T.C.

TOKAT GAZİOSMANPAŞA ÜNİVERSİTESİ LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

TEZİN ADI

ŞEYH İSMAİL BİN MUHAMMED EL-CEDİDÎ EL-KURDÎ'NİN (Ö. 1389 H) İMAM EN-NESEFÎ'NİN MEDÂRİKÜ'T-TENZÎL İSİMLİ TEFSİRİNİN MERYEM SURESİ'NDEN KASAS SURESİ'NİN SONUNA KADAR ÂYETLERİNİN TEFSİRİ (TÂLİKAT BAĞLAMINDA BİR ARAŞTIRMA VE TAHKİK)

تعليقات الشَّيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت 1389هـ) على تفسير مدارك التَّنزيل للإمام النَّسفي من سورة مريم إلى نهاية سورة القصص (دراسةً وتحقيقاً)

Hazırlayan

OMED ASAAD AZEEZ AZEEZ

Danışman

Doç. Dr. Enver BAYRAM

TOKAT - 2024

T.C.

TOKAT GAZİOSMANPAŞA ÜNİVERSİTESİ LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

TEZİN ADI

ŞEYH İSMAİL BİN MUHAMMED EL-CEDİDÎ EL-KURDÎ'NİN (Ö. 1389 H) İMAM EN-NESEFÎ'NİN MEDÂRİKÜ'T-TENZÎL İSİMLİ TEFSİRİNİN MERYEM SURESİ'NDEN KASAS SURESİ'NİN SONUNA KADAR ÂYETLERİNİN TEFSİRİ (TÂLİKAT BAĞLAMINDA BİR ARAŞTIRMA VE TAHKİK)

تعليقات الشَّيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت 1389هـ) على تفسير مدارك التَّنزيل للإمام النَّسفي من سورة مريم إلى نهاية سورة القصص (دراسةً وتحقيقاً)

Hazırlayan

OMED ASAAD AZEEZ AZEEZ

Danışman

Doç. Dr. Enver BAYRAM

TOKAT - 2024

BİLİMS ELETİK SAYFASI

Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Enstitüsü tez yazım kılavuzuna göre, **Doç. Dr**. **Enver BAYRAM** danışmanlığında hazırlamış *olduğum* ***"Şeyh İsmail Bin Muhammed El-Cedidî El-Kurdi'nin (Ö. 1389 Ah) İmam en-Nesefî'nin Medarikü't-Tenzîl İsimli Tefsirinin Meryem Suresi'nden Kasas Suresi'nin Sonuna Kadar Âyetlerinin Tefsiri (Tâlikat Bağlamında Bir Araştırma Ve Tahkik)"*** Adlı Yüksek Lisans tezimin bilimsel etik değerlere ve kurallara uygun, özgün bir çalışma olduğunu, aksinin tespit edilmesi halinde her türlü yasal yaptırımı kabul edeceğimi beyan ederim.

2024 / /

Omed Asaad Azeez AZEEZ

İmza.....

JÜRİ KABUL VE ONAY

(OMED ASAAD AZEEZ AZEEZ) tarafından **"Şeyh İsmail Bin Muhammed El-Cedidî El-Kurdî'nin (Ö. 1389 H) İmam en-Nesefî'nin Medârikü't-Tenzîl İsimli Tefsirinin Meryem Suresi'nden Kasas Suresi'nin Sonuna Kadar Âyetlerinin Tefsiri (Tâlikat Bağlamında Bir Araştırma Ve Tahkik)** تعليقات الشَّيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت 1389هـ) على تفسير مدارك التَّنزيل للإمام النَّسفي " من سورة مريم إلى نهاية سورة القصص(دراسةً وتحقيقاً) adlı tez çalışmasının savunma sınavı 22.01.2024 tarihinde yapılmış olup aşağıda verilen Jüri tarafından Oy Birliği ile Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı'nda Yüksek Lisans Tezi olarak kabul edilmiştir.

Jüri Üyeleri (Unvanı, Adı Soyadı)	**İmzası**
Üye (Başkan): Doç. Dr. Enver BAYRAM	[redacted]
Üye: Dr. Öğr. Üyesi İbrahim İBRAHİMOĞLU	
Üye: Dr. Öğr. Üyesi Ahmad ALKHALİL	

ONAY

...../...../.....

Doç. Dr. Yusuf TEMÜR

Enstitü Müdürü

الإهداء

أهدي هذا الجهد المتواضع إلى :

- أبي وأمي اللذين ربياني صغيراً.
- زوجتي العزيزة التي كانت عوناً لي في جميع أطوار حياتي.
- أصدقائي ورفقائي الذين هم شموس فضائي.
- مشايخي وأساتذتي في الجامعة.

شكر وعرفان

بعد شكر الله تعالى أولاً، أتوجه بالشّكر الجزيل إلى القائمين على جامعة غازي عثمان باشا، كما أتوجه بالشكر الجزيل إلى:

الأستاذ الفاضل الدكتور: أنور بيرم الذي لم ألمس منه سوى الخلق الحسن، وسعة الصدر، ودقّة المتابعة، طوال فترة الإشراف وإنجاز الرسالة، فجزاه الله عني خير الجزاء، والله أسأل أن يُثيبَه مرافقة النبيّ صلّى الله عليه وسلّم.

كذلك أشكر سادة أعضاء لجنة المناقشة، على عناء القراءة وتصويب الأخطاء .

وإلى كل من أسدى إليّ معروفاً، أو قدم لي خدمة، فجزى الله الجميع عني خير الجزاء.

الباحث

ملخص الأطروحة

تعليقات الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت. 1389هـ) على تفسير مدارك التنزيل للإمام النسفي من سورة مريم إلى نهاية سورة القصص (دراسة وتحقيقاً)

أوميد أسعد عزيز

هدف البحث إلى دراسة وتحقيق "تعليقات الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت. 1389هـ) على تفسير مدارك التنزيل للإمام النسفي (ت. 710هـ)، ويتحدد نطاق الدراسة بسورة مريم إلى نهاية سورة القصص، وتأتي أهمية هذا الشرح من قيمة تفسير النسفي العلمية الذي اختصر فيه مؤلفه تفسير البيضاوي، وعني فيه بالقراءات وأوجه الإعراب، وأحكام المذاهب الفقهية وخاصة الأربعة، وإيراد مذهب أهل السنة في المسائل المشروحة، والتحري في اختيار الأحاديث الصحيحة، مع إبراز الجوانب اللغوية والنكات البلاغية. بالإضافة إلى المكانة العلمية للشيخ الجديدي آنذاك، فقد نبغ في علوم التفسير والفقه والحديث والكلام واللغة، فجاءت حاشيته غنية بالفوائد التفسيرية واللغوية. كما اتبعت الدِّراسة المنهج الوصفي التَّاريخي عند التَّرجمة للإمام النسفي والشيخ الجديدي والتعريف بعصرهما، وعرض سيرتهما الذاتية والعلميَّة، ومنهج التَّحقيق والتَّعليق في القسم المحقَّق من خلال نسخ النص وضبطه وإخراجه إلى أقرب صورة أرادها المؤلف، وتخريج الأقوال وعزوها إلى مظانها. واعتمدت الدراسة على نسخة خطية مكتوبة بيد ابن الشيخ الجديدي ملا عبد الحميد. ومن أهمِّ النتائج التي خرجت بها الدِّراسة: أن أهم ما يميز شرح الجديدي عدة أمور: حرصه على بيان الإعراب في أول التعليق، وذكر وجوه الإعراب في الكلمة إن وجدت، ثم بيان المعنى المتصل به، وكذلك حرص الجديدي على انتقاء المبهم والمشكل والمختلف فيه من تفسير النسفي لشرحه وبيانه للطلبة، كونه يناسب مهنة التعليم التي كان يمارسها وقتها، وتركه للواضح من العبارات التي لا تشكل على القارئ، كما أشار الجديدي في شرحه إلى وجود اختلافات أو تصحيفات بين نسخ تفسير النسفي، وكذلك اعتنى بذكر الخلافات العقدية والرد على الفرق المخالفة، كالمعتزلة وغيرهم دون وصفهم بالضلال أو الكفر، إنما كان يذكر آراءهم بتجرد ويرد عليهم بما يفهم من الآيات. كما امتازت تعليقاته بكثرة تحريره للمسائل والقضايا اللغوية والبلاغية والكلامية؛ وغلبت على حاشيته سمة النقل الحرفي، وظهرت أمانة النقل عنده عمن أخذ عنه، فكثيراً ما كان يصرح بصاحب الرأي، وأحياناً لا يصرح، وليس له كثير من الاستدراكات على ما ينقله، كما غلب على حاشيته الطابع التعليمي، فجاءت على شكل مقرر دراسي في تفسير القرآن.

الكلمات المفتاحية: التفسير. تعليقات. الجديدي. مدارك النسفي. مريم. القصص. تحقيق.

Özet

ŞEYH İSMAİL BİN MUHAMMED EL-CEDİDÎ EL-KURDÎ'NİN (Ö. 1389 H) İMAM EN-NESEFÎ'NİN MEDÂRİKÜ'T-TENZÎL İSİMLİ TEFSİRİNİN MERYEM SURESİ'NDEN KASAS SURESİ'NİN SONUNA KADAR ÂYETLERİNİN TEFSİRİ (TÂLİKAT BAĞLAMINDA BİR ARAŞTIRMA VE TAHKİK)

Omed Asaad Azeez Azeez

Bu çalışma, Şeyh İsmail b. Muhammed el-Cedidî el-Kurdî'nin (ö. 1389), İmam Nesefî'nin (ö. 710) Medârik't-Tenzil adlı tefsirine ilişkin ta'likatların tahkikini ve incelemesini amaçlamaktadır. Çalışmanın kapsamı, Meryem suresinden Kasas suresinin sonuna kadar olan sureleri içermektedir. Bu şerhin önemi, Beyzavî tefsirinin özetlenmiş hali olan Medârikü't-Tenzîl adlı eserin ilmi değerinden kaynaklanmaktadır. Nesefî, bu eserde farklı kıraatları zikretmesi, irab vecihleri, dört mezhep başta olmak üzere fıkhî mezheplerin hükümlerini beyan etmesi, şerh ettiği meseleler hakkında ehli sünnet mezhebini açıklaması, bu konuda sahih hadislere dayanması, dil ve belagat inceliklerini öne çıkarmasıyla bu esere ayrı bir değer katmıştır. Şeyh el-Cedidî'nin o dönemdeki ilmi konumuyla beraber, tefsir, fıkıh, hadis, kelam ve dil bilimlerinde söz sahibi olduğu da bilinmektedir. Kaleme aldığı bu tefsir, faydalı yorumlar ve dil incelikleriyle doludur. Bu çalışmada, İmam Nesefî ve Şeyh el-Cedîdî'in biyografileri, ilmi hayatları ve yaşadıkları dönemi tanıtılırken, tanımlayıcı ve tarihsel bir yöntem izlenmiştir. Yazma eserin nüshasını tahkik ederken de metin kritiği yöntemi izlenmiştir. Çalışmada Şeyh el-Cedîdî'nin oğlu Molla Abdülhamid tarafından yazılan bir nüsha esas alınmıştır. Çalışmadan ortaya çıkan en önemli sonuçlar arasında el-Cedidî'nin, ta'lik'ın başında irabın farklı vecihlerini beyan etmesi ve buna bağlı manaları zikretmesi bu eseri farklı kılan en önemli hususlardan biridir. el-Ceddidî, o dönemde icra ettiği öğretmenlik mesleğine uygun olması nedeniyle, Nesefî tefsirinde yer alan muğlak, müşkil ve ihtilaflı konuları seçip öğrencilere açıklamıştır. el-Cedidî, Nesefi'nin tefsirinin nüshaları arasında bulunan yanlışlıklara ve farklılıklara işaret etmiştir. Ayrıca eserinde itikadî mezhepler arasındaki ihtilaflara değinmeye, Mutezile gibi muhalif mezhepleri belirtmeye, onları dalalet veya küfür olarak nitelendirmeden cevap vermeye özen göstermiştir. Onların görüşlerini tarafsız bir şekilde aktarmış ve ayetlerden anladığı şekilde onlara cevap vermiştir. el-Cedidî, yazmış olduğu bu eserde kelam, dil ve belagat konularına da yer vermiştir. Harfi nakil eserde belirgin olmuş, zira naklettiği bilgilerinin sahiplerini beyan etmiştir. Haşiyesi eğitici bir yapıya sahiptir. Kur'an tefsiri alanında eğitim materyali haline gelmiştir.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, Ta'likât, el-Cedidî, Medâriku'n-Nesafî, Meryem suresi, Kasas suresi, Tahkik.

ABSTRACT

Comments of Sheikh Ismail bin Muhammad al-Jadidi al-Kurdi (d. 1389 AH) on Madarik al-Tanzeel by Imam al-Nasafi from Surat Maryam to the end of Surat al-Qasas (study and investigation)

Omed Asaad Azeez Azeez

The aim of the research is to study and investigate "the comments of Sheikh Ismail bin Muhammad al-Jadidi al-Kurdi (d. 1389 AH) on the interpretation of *Madarik al-Tanzeel* by Imam al-Nasafi (d. 710 AH), and the scope of the study is Surat Maryam until the end of Surat al-Qasas. The importance of this explanation comes from the scientific value of Al-Nasafi's interpretation, in which his author summarized Al-Baydawi's interpretation, and focused on readings, aspects of parsing, the rulings of the jurisprudential schools of thought, especially the four, and introducing the doctrine of the Sunnis in the issues explained, and investigating the selection of authentic hadiths, while highlighting the linguistic aspects and rhetorical jokes. In addition to the scholarly status of Sheikh Al-Jadidi at the time, he excelled in the sciences of interpretation, jurisprudence, hadith, speech, and language, and his entourage was rich in interpretive and linguistic benefits. The study followed the historical descriptive approach when translating Imam al-Nasafi and Sheikh al-Jadidi, introducing their era, presenting their biography and scientific biography, and the method of investigation and commentary in the investigated section by copying the text, adjusting it, and bringing it to the closest form desired by the author, and documenting the sayings and attributing them to their sources. The study used a handwritten copy written by the son of Sheikh Al-Jadidi, Mulla Abdul Hamid. The most important results of the study are: The most important thing that distinguishes Al-Jadidi's explanation are several things: his interest in explaining the grammatical interpretation at the beginning of the commentary, and mentioning the possibilities of grammaticalization in the word if they exist, then explaining the meaning related to it, as well as his interest in selecting the ambiguous and disputed ones from Al-Nasafi's interpretation in order to explain and explain it to the students, since this method suits his role as a teacher. Where he left the explanation of understandable phrases to the reader, Al-Jadeedi also pointed out in his explanation that there were differences or corrections between the versions of Al-Nasafi's interpretation, and he also took care to mention the doctrinal differences and respond to the dissenting sects, such as the Mu'tazilites and others, without describing them as misguidance or disbelief, but rather he mentioned their opinions with impartiality and responded to them according to what he understood from the verses. His comments were also distinguished by his extensive editing of linguistic, rhetorical, and verbal issues and issues. His entourage was characterized by literal transmission, and the trustworthiness of transmitting from others was evident. He often stated his opinion, and sometimes he did not, and he did not have many objections to what he transmitted. His entourage was also dominated by an educational nature, so it came in the form of a study course in the interpretation of the Qur'an.

Keywords: Interpretation. Comments. al-Jadidi. Madarik Al-Nasafi. Maryam. al-Qasas. Investigation.

فهرس المحتوى

I ..... **BİLİMS ELETİK SAYFASI**

II ..... **JÜRİ KABUL VE ONAY**

III ..... **الإهداء**

IV ..... **شكر وعرفان**

V ..... **ملخص الأطروحة**

VI ..... **Özet**

VII ..... **ABSTRACT**

VIII ..... **فهرس المحتوى**

XI ..... **الرموز المستخدمة**

1 ..... **المقدِّمة**

2 ..... **أهميَّة الموضوع وأسباب اختياره**

3 ..... **أهداف الدراسة**

3 ..... **منهج البحث**

3 ..... **صعوبات الدراسة**

4 ..... **خطة الدراسة**

5 ..... **القسم الأول: قسم الدراسة**

5 ..... **1.1. المبحث الأول: ترجمة الإمام النَّسفي**

5 ..... **1.1.1. المطلب الاوَّل: اسمه ولقبه ونسبته ومولده**

6 ..... **1.1.2. المطلب الثاني: مصنفاته**

7 ..... **1.1.3. وفاته**

1.1.4. منهج النسفي في كتابه 7
1.2. ترجمة الإمام إسماعيل الجديدي..... 8
1.2.1. اسمه ونشأته 8
1.2.2. صفاته ومذهبه في العقيدة والفروع ومكانته العلمية..... 9
1.2.3. طلابه..... 10
.1.2.4 أقرانه 10
1.2.5. آثاره العلميّة 11
1.2.6. وفاته 12
1.3. عصر الشيخ الجديدي..... 12
1.3.1. الناحية السياسية 12
1.3.2. الحالة الاقتصادية..... 13
1.3.3. الحالة العلمية..... 14
1.4. التعريف بالكتاب ومنهج التحقيق 15
1.4.1. توثيق نسبة الكتاب للمؤلف..... 15
1.4.2. منهج الجديدي في كتابه..... 15
1.4.3. مصادر الشيخ الجديدي في حاشيته 18
1.4.4. وصف النسخة الخطية 19
القسم الثاني: النَّصّ المحقّق..... 24
سورة مريم 19..... 24
سورة طه 20..... 26
سورة الأنبياء 21..... 27
سورة الحج 22..... 28

سورة المؤمنون 23 29

سورة الفرقان 25 34

سورة الشعراء 26 57

سورة النمل 27 72

سورة القصص28 81

سورة العنكبوت 29 90

الخاتمة 92

المصادر والمراجع 94

السِّيرة الذَّاتية 101

الرموز المستخدمة

ت. – توفي

تح. – تحقيق

د.ت – دون تاريخ

د.ط – دون طبع

د.ن ــ دون دار النشر

ط – طبعة

مج ـ مجلد

هـ/م – هجري/ميلادي

ح – حينئذ

تع – تعالى

اه – انتهى

المقدِّمة

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين وصل اللهم وسلم على رسولك النبي الأمي وعلى آاله وصحبه والطاهرين وبعد:

فإن كتب الله تعالى هو الكتاب المعجز الذي لا تنقضي عجائبه ولا تنتهي أسراره ودقائقه فهو كلام الله القديم الأزلي المعجز لكل البشر على مر العصور إلى قيام الساعة، نهل من معينه العلماء وجادت قرائحهم في تفسيره واستخراج دره، فكثرت التصانيف والمؤلفات في تفسير القرآن العظيم وماتزال تؤلف إلى يومنا هذا. ومن أشهر التفاسير على الإطلاق هو تفسير الإمام البيضاوي " أنوار التنزيل وأسرار التأويل" الذي سارت به الركبان، وألف في شرحه حواشٍ ومطولات لم يحظ به كتاب آخر زادت هذه الشروح على خمس وسبعين حاشية،"وتفسيره هذا كتابٌ عظيم الشأن غني عن البيان، لخص فيه من "الكشاف "ما يتعلّق بالإعراب والمعاني والبيان، ومن "التفسير الكبير "ما يتعلق بالحكمة والكلام، ومن "تفسير الراغب "ما يتعلق بالاشتقاق وغوامض الحقائق ولطائف الإشارات، وضم إليه ما وَرَى زنادُ فكره من الوجوه المعقولة والتصرُّفات المقبولة فجَلَّى رَيْنَ الشك عن الشريرة، وزاد في العلم بسطةً وبصيرة،"[1]. ومن الكتب التي عنيت بتفسير البيضاوي ونقلت عنه كتاب النسفي "مدارك التنزيل وحقائق التأويل"، عني فيه بالقراءات وأوجه الإعراب، وأحكام المذاهب الفقهية، وإيراد مذهب أهل السنة في المسائل المشروحة، والتحري في اختيار الأحاديث الصحيحة، مع إبراز الجوانب اللغوية والنكات البلاغية. ثم تعاقب العلماء على شرح ما استغلق من ألفاظه ومعانيه، فكان من العلماء المعاصرين أحد علماء العراق الأفذاذ وهو الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي

---

[1] حاجي خليفة، كشف الظنون، (بغداد: مكتبة المثنى، 1941م)، 671/1.

الكردي (ت.1389هـ) الذي شرح كتاب الإمام النسفي فأجاد وأبدع، فجاءت هذه الدراسة لتسلط الضوء على هذا الشرح وإبراز أهم ميزاته وخصائصه واختصت بسورة مريم إلى نهاية سورة القصص دراسة وتحقيقاً .

أهميَّة الموضوع وأسباب اختياره

- تأتي أهميتها هذه الدراسة من أهمية الكتاب المشروح، فحاشية الجديدي من الحواشي المهمة على تفسير النسفي شرحت مبهماته وغوامضه وحوت فوائد تفسيرية ونكات لغوية وبلاغية وترجيحات نفيسة.
- ما امتازت به حاشية الجديدي عن كتاب النسفي من مزايا أكسبتها قيمة علمية فائقة، من ذلك: حرص المؤلف على بيان الإعراب ووجوهه في أول التعليق، ثم بيان المعنى المتصل به، وانتقاء المبهم والمشكل والمختلف فيه من تفسير النسفي لشرحه وبيانه، والإشارة إلى وجود اختلاف وتصحيفات في نسخ تفسير النسفي، والاعتناء بذكر الخلافات العقدية وذكر آراء الفرق المخالفة كالمعتزلة وغيرهم دون التجريح بهم.
- غنى المصادر التي اعتمد عليها شرح الجديدي وتنوعها من المصادر التفسيرية القديمة، كتفسير البيضاوي والنسفي والزمخشري وما كتب عليها من حواش وتعليقات، والمزج بين هذه المصادر بطريقة فريدة شكلت إضافة علمية حقيقة للمكتبة التفسيرية.
- مكانة الشيخ الجديدي العلمية، الذي نبغ في العلوم الشرعية واللغوية وفاق أقرانه، مما أكسب مؤلفاته مكانة علمية مميزة وجعلت دراسة مؤلفاته أمراً مطلوباً وضرورياً.
- كما أن هذا الحاشية لم تحقق بعد ولم يتناولها أحد بالدراسة والتحقيق، لهذا كله رغب البحث في تحقيقها وتسليط الضوء على الشيخ الجديدي وإسهاماته العلمية في التراث الإسلامي المعاصر .

أهداف الدراسة

تهدف هذه الدراسة إلى:

- التعريف بالإمام النَّسفي والشيخ الجديدي .
- بيان منهج الشيخ الجديدي في تفسيره وأهم ما يميزه عن تفسير النسفي.
- إخراج الحاشية إخراجاً علمياً وفق قواعد الإملاء الحديثة وفي إقرب صورة لما أرده المؤلف عند كتابتها.

منهج البحث

اتبعت هذه الدراسة المنهج الوصفي التاريخي عند الترجمة للإمام النسفي والمحشّي إسماعيل الجديدي، ومنهج التحقيق والتعليق في النص المحقق.

صعوبات الدراسة

من أبرز الصعوبات التي واجهت الباحث خلال مسيرة البحث، الآتي:

- قلة النسخ الخطية للكتاب والاعتماد على نسخة واحدة كتبت بخط ولده.
- استعمال الشيخ الجديدي لعبارات صعبة ومختصرة في كثير من المواضع أحوجت إلى الرجوع إلى المعاجم وكتب اللغة والمصادر المختصة وسؤال أهل الخبرة لمعرفة الصواب والمراد منها.
- عدم وجود ترجمة وافية لحياة الشيخ الجديدي، مما استلزم كثرة البحث والتقصي لجمع المعلومات عن حياته الشخصية والعلمية ممن عاصره أو التقى به أو كانت تربطه به أي علاقة.

خطة الدراسة

تمَّ تقسيم الدراسة إلى مقدمة وقسمين، وخاتمة، أما المقدمة فتضمنت: دوافع أسباب الموضوع، وأهدافه، ومنهجه، وصعوباته وخطة العمل، وفي القسم الأول من البحث تمَّ تناول ترجمة صاحب المتن الإمام النسفي، وسيرته الذاتية والعلمية، وكذلك ترجمة المحشي الشيخ الجديدي، وعصره، والتعريف بالكتاب ومنهج الجديدي فيه، ووصف النسخة الخطية، ومنهج الباحث في التحقيق. أما القسم الثاني فكان النص المحقق، ثم الخاتمة والتوصيات، ثم قائمة المصادر والمراجع، كما تمَّ إرفاق السيرة الذاتية لمعدّ الدراسة.

القسم الأول: قسم الدراسة

1.1. المبحث الأول: ترجمة الإمام النَّسفي

1.1.1. المطلب الاوَّل: اسمه ولقبه ونسبته ومولده

اسمه: هو عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي الحنفي.[1] **أما لقبه:** فلقب بـ"حافظ الدين"،[2] كما اشتهر ببعض الألقاب الأخرى ومنها: "علامة الدنيا"[3]، و"شيخ الإسلام"[4] و"الإمام"[5]، أما لقبه الذي اشتهر به فهو "حافظ الملَّة والدِّين"[6]. **أما نسبته:** فينسب إلى: بلدة "نَسَف"[7]، فيقال له: "النَّسفي" و"الحنفي"[8]

---

[1] يوسف تغري بردي، *المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي*، مح. محمد محمد، (القاهرة: الهيئة المصرية للكتاب، 1993)، 71/7-72؛ قاسم بن قُطلوبغا، *تاج التراجم*، مح. محمد خير (دمشق: دار القلم، 1992/1413)، 174-175؛ أحمد محمد الأدنه وي، *طبقات المفسرين*، مح. سليمان بن صالح الخزي، (السعودية: مكتبة العلوم والحكم، ط.1، 1997/1417)، 263؛ مصطفى عبد الله حاجي خليفة، *كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون*، (بغداد: مكتبة المثنى، 1941)، 1640/2؛ محمد عبد الحي اللكنوي، *الفوائد البهية في تراجم الحنفية*، مح. محمد بدر الدين، (د.م: مطبعة السعادة، 1324)، 101-102؛ إسماعيل باشا محمد مير البابانى، *هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين* (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، 464/1؛ خير الدين محمود الزركلي، *الأعلام* (بيروت: دار العلم للملايين، 2002)، 67/4-68؛ عمر رضا كحالة، *معجم المؤلفين*، (بيروت: مكتبة المثنى- دار إحياء التراث العربي، 1957/1376)، 32/6.

[2] القرشي، *الجواهر المضية في طبقات الحنفية*، 270/1-271؛ ابن قطلوبغا، *تاج التراجم*، 174-175؛ ابن الحنائي، *طبقات الحنفية*، 207/2-209؛ الغزي، *الطبقات السنية في تراجم الحنفية*، 154/4-155؛ القاري، *الأثمار الجنية في أسماء الحنفية*، 454/2-456؛ الأدنه وي، *طبقات المفسرين*، 263؛ اللكنوي، *الفوائد البهية*، 101-102؛ إسماعيل باشا، *هدية العارفين*، 464/1؛ الزركلي، *الأعلام*، 67/4-68؛ كحالة، *معجم المؤلفين*، 32/6.

[3] ابن حجر العسقلاني، *الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة*، مح. محمد عبدالمعيد ضان، (حيدر أباد/ الهند: مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط2، 1972/1392)، 17/3.

[4] ابن تغري، *المنهل الصافي*، 71/7.

[5] حاجي خليفة، *كشف الظنون*، 1640/2.

[6] محمود بن أحمد العيني، *رمز المعالم في شرح كنز الدقائق*، (إسطنبول/تركيا: مكتبة فاتح، د.ت)، 3.

[7] نَسَف مدينة من مدن بلاد ما وراء نهر بين جيحون وسمرقند، وتعرف اليوم باسم "قرش" أي القصر، وهي دولة أوزباكستان حالياً. أحمد بن إسحاق اليعقوبي، *البلدان*، (بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت)، 124؛ محمد شريف الإدريسي، *نزهة المشتاق في اختراق الآفاق*، (بيروت: عالم الكتب، 1409)، 492.

[8] حاجي خليفة، كشف الظنون، 1640/2

نسبة إلى مذهبه. **أما مولده:** فذكرت الموسوعة العربية الميسرة أنه ولد في سنة 630/1232،[1] ولكن ذكر محقق كتاب"كنز الدقائق" أن تاريخ ولادته كانت سنة 620تقريباً أو 619هجرية،[2] وإذا قسنا هذا على تاريخ وفاة شيخه شمس الأئمة الكردري (ت. 642هـ)، يكون عمره عند وفاة شيخه لا يقل عن عشرين سنة تقريباً وهو الأرجح، والله أعلم.

1.1.2. المطلب الثاني: مصنفاته

كان النسفي أحد الزهاد المتأخرين المعتبرين، كان إماماً كاملاً عديم النظير في زمانه، رأساً في الفقه والأصول، بارعاً في الحديث ومعانيه، بصيراً بكتاب الله تعالى، وهو صاحب التصنيفات المفيدة المعتمدة في الفقه والأصول وغيرهما. وترك كثيراً من الكتب، وسلك مسلك معاصريه في تأليفاته من حيث الإيجاز والاختصار، ولم يكن أسلوبه مملاً ولا مخلاً، وكانت مؤلفاته تأليفاً مستقلاً وإنشاءً جديداً، وبرزت من خلالها بشكل واضح ثقافته، وغزارة علمه، وكانت مؤلفاته نافعة عند الفقهاء، مطروحة لأنظار العلماء[3]، وقد تلقى العلماء مؤلفاته بالقبول، وبادروا إلى شرحها والتعليق عليها. أما مؤلفاته، فمنها:

1. متن الوافي في الفروع.[4]
2. كنز الدقائق في الفقه.[5]
3. العمدة في أصول الدين.[6]

---

[1] محمد شفيق غربال، *الموسوعة العربية الميسرة*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، "نسف"، 1833/2.

[2] النسفي، *كنز الدقائق*، 12-13.

[3] اللكنوي، *الفوائد البهية*، 101-102.

[4] *مطبوع، نشرته دار الرسالة العالمية بدمشق.*

[5] مطبوع، طبعته دار البشائر الإسلامية، ودار السراج بالسعودية، سنة 2011/1432.

[6] مطبوع، طبعه الطبعة الأولى مكتب ومعهد الدرة للحاسبات، ببغداد العراق، سنة 1421هـ.

4. مدارك التنزيل وحقائق التأويل.[1]

1.1.3. وفاته

توفي النسفي ليلة الجمعة سنة 710هـ، ودفن ببلده إيذج من كور أصبهان.[2]

1.1.4. منهج النسفي في كتابه

اختصر الإمام النسفي كتابه من تفسير البيضاوي ومن الكشاف للزمخشري، غير أنّه ترك ما في الكشاف من الاعتزالات، وجرى فيه على طريقة أهل السنة والجماعة، وجمع فيه بين وجوه الإعراب والقراءات، وضمنه ما اشتمل عليه الكشاف من وجوه البلاغة، والمحسنات البديعية، والكشف عن المعاني الدقيقة الخفية، وأورد فيه ما أورده الزمخشري في تفسيره من الأسئلة والأجوبة، لكن على غير طريقته. أما من ناحية القراءات: فهو ملتزم بالقراءات السبع المتواترة مع نسبة كل قراءة إلى قارئها، كذلك عند تفسيره لآية من آيات الأحكام نجده يعرض للمذاهب الفقهية التي لها تعلق وارتباط بالآية، ويوجه الأقوال ولكن بدون توسع. ومما نلاحظه على هذا التفسير أنّه نقل جماً غزيراً من الإسرائيليات، وما يذكره من ذلك يمرّ عليه بدون أن يتعقبه أحياناً، وأحياناً يتعقبه ولا يرتضيه. ولكنه يتصدّى للتنبيه والرد على القصص المكذوبة التي تتنافى مع عصمة الأنبياء، ولعله يرى أن كل ما يمسّ العقيدة من هذه القصص يجب التنبيه على عدم صحته، وما

---

[1] مطبوع، طبعته الطبعة الأولى دار الكلم الطيب، ببيروت لبنان، سنة 1998/1419، حققه وخرج أحاديثه: وسف علي بديوي، وراجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو.

[2] ابن حجر العسقلاني، *الدرر الكامنة*، 247/2؛ حاجي خليفة، *كشف الظنون*، 1641/2.

لا يمسّ العقيدة فلا مانع من روايته بدون تعقيب عليه، ما دام يحتمل الصدق والكذب في ذاته، ولا يتنافى مع العقل أو يتصادم مع الشرع.

وأخيراً: فإنّ الكتابَ لمتداول بين أهل العلم، ومطبوع في أربعة أجزاء متوسطة الحجم، وقد نفع الله به الناس كما نفعهم بغيره من مؤلفات النسفي رحمه الله تعالى.

1.2. ترجمة الإمام إسماعيل الجديدي.

ما استطاع الباحث جمعه حول الشيخ الجديدي بعد البحث وإجراء اللقاءات الشخصية مع المعاصرين للشيخ والمقربين له يمكن تلخيصه بالآتي :

1.2.1. اسمه ونشأته

هو إسماعيل محمد بن عبد القادر بن جيزني بن يوسف بن إبراهيم، من عشيرة (لَك) ولد في قرية "جديدة" التابعة إداريا لمدينة أربيل[1] في سنة 1887م[2]، وفيها بدأ بالدراسة، ثم ذهب إلى مدرسة قرية (قوشاغلو) ودرس مدة مع ملا شريف الدوشيواني في قرية (كرد عازةبان) كما درس في قرية (بحركة) عند ملا عثمان الشوكي، ثم رحل إلى كركوك، وقرأ فيها عند ملا سليمان

---

[1] أربيل: تقع محافظة أربيل في شمال الجمهورية العراقية، وتبعد عن العاصمة بغداد حوالي 360 كيلو متراً، وعن مدينة الموصل غرباً حوالي 89 كيلومترا. وتعتبر أقدم مدينة في العالم العامرة بالسكان إلى يومنا هذا ويرجع بناءها الى 6000 عام قبل الميلاد. زبير بلال إسماعيل، *أربيل في أدوارها التاريخية* (النجف: مطبعة النعمان، 1971) 5 وما بعدها.

[2] البحركي، *حياة الأمجاد من العلماء الأكراد*، 1/156-157؛ أحمد قاسم، *جهود العلماء الكرد في التفسير في العصر الحديث*، 165-168؛ الفرهادي، الأكليل في محاسن أربيل، 346-347.

التركي، وفيها كتب شرح الشافية لكمال الدين مع حواشيه سنة 1912م ، ثم قصد أربيل والتحق بمدرسة القلعة، وفيها أخذ ما تبقى من العلوم، ونال الإجازة العلميّة من أستاذه علامة الزمان ملا أبي بكر أفندي المشهور : بـ(كجك ملا) سنة 1926م .

فاستقر للإمامة والخطابة والتدريس في قرية (جديدة) مسقط رأسه، ثم انتقل إلى بلدة (ديبگه)، واستطاع فيها بمعاونة الحاج سليمان آغا إقامة المهام الدينية، ونشر العلوم الإسلامية طيلة أربعين سنة [1].

1.2.2. صفاته ومذهبه في العقيدة والفروع ومكانته العلمية

اتسم الشيخ الجديدي بمزايا فريدة جعلت منه قامة علمية يقصدها العلماء وطلبة العلم، ومن هذه الصفات:

كان الشيخ إسماعيل الجديدي عالماً بارعاً في جميع العلوم.

كان كثير التمسك بالمذهب الشافعي.

كان رحمه الله أشعرياً في العقيدة كسائر علماء ذاك الزمن في شمال العراق.

كان محباً لمجالس الخير والذكر، وكان الناس من ضواحي قريته يتجمّعون في مجلسه.

---

[1] طاهر ملا عبد الله البحركي، *حياة الأمجاد من العلماء الأكراد*، (بيروت – لبنان – ط.1. 2015) ج.1 ،ص.156.

كان يحب التدريس كثيراً وفي مسيرة حياته منح الإجازة ثلاثين مرة، وكان قد درّس كتاب البرهان في المنطق للعلامة الكلنبوي (ت.1205هـ) ثلاثين مرة مع منهواته التي عليه. وكان متمسكاً بزي الإمامة أثناء تواجده في الجامع وخارجه[1].

1.2.3. طلابه

تخرج على يده علماء منهم : ملا عبد الكريم السيبراني، ملا محمد أمين الجديدي، ملا خليل المخلص ، ملا سيد عبد الله الكردةسوري ، ملا سليم الديبكي، ملا عبدالله الفرهادي، ملا عبد القادر الماجيدي، ملا رشيد الموريلاني، أخوه ملا عبد الفتاح، ابنه ملا عبد الحميد، ابنه ملا صابر ابنه ملا عبد القادر ، ملا عبد القادر رسول البحركي، ملا سيد إسماعيل الدربندي ، ملا عبد الكريم جوكل[2].

1.2.4. أقرانه

عاش الشيخ إسماعيل الجديدي في المدة الواقعة بين (1887-1969م) في شمال العراق، وتعد هذه المرحلة عصر الحركة العلمية القائمة في العراق، فعاصر الأعوام الأخيرة من العهد العثماني، وقد عاش الشيخ إسماعيل الجديدي في انتعاش علمي مع أقرانه من العلماء الكبار أمثال الشيخ أمجد بن محمد الزهاوي

---

[1] مُنِحْنَا هذه المعلومات أثناء ملاقاة مع الشيخ عبدالقادر البحركي من طلاب الشيخ إسماعيل الجديدي. بتاريخ 2023/7/27.

[2] وحتّى طلاب الشيخ إسماعيل الجديدي ترجمتهم لم تدوّن لذلك اقتصرنا على مجرّد ذكر أسمائهم.

رحمه الله[1] ، والشيخ عبدالكريم المدرّس[2] رحمه الله، وغيرهما من العلماء، وكان الشيخ الجديدي رحمه الله من العلماء البارزين في العلوم الإسلامية في زمنه.

1.2.5. آثاره العلميّة

ترك الجديدي مؤلفات عدة في فنون شتى، وهي: شرح فرائض السيد شريف الجرجاني في الفرائض على مذهب الإمام الحنفي، وبعض حواشٍ متفرقة على مواضيع من حاشية القزلجي على تصريف الأشنوي، وعلى حاشية أبي طالب على السيوطي، وعلى شرح الكمال على الشافية، يرمز إلى اسمه : (أس م ج) – إسماعيل الجديدي ، وله حواشٍ على تفسير المدارك جمعها ابنه ملا عبد الحميد في مجلّد أتمّها في 1989/10/24 م[3]. قال الشيخ طاهر ملا عبد الله البحركي : لدينا نسخة مستنسخة من هذه الحاشية على مدارك التنزيل[4] .

---

[1] هو: أمجد بن محمد سعيد بن محمد فيضي بن أحمد الزهاوي (البشدري) المشهور بالشيخ أمجد الزهاوي، الإمام الزاهد والعالم الواعي والداعي، وفقيه العراقين والعالم الإسلامي، توفي (1968). الإمام أمجد بن محمد سعيد الزهاوي فقيه العراقين والعالم الإسلامي، لكاظم المشايخي، 71 كاظم أحمد ناصر المشايخي، قدم له طه جابر العلواني، ط1، مطبعة المعهد العالمي للفكر الإسلامي، فيرجيينا – الولايات المتحدة،1422هـ- 1996 ص73؛ البحركي، *تأريخ علماء الكرد لطاهر البحركي*،213/1.

[2] هو: عبد الكريم بن محمد بن عبد الفتاح بن سلمان، المشهور بملا عبد الكريم المدرس، الإمام المفتي الشاعر، وكان رئيساً لعلماء العراق، وصاحب التصانيف الكثيرة، منها: تفسير النامي، وشريعة الإسلام، الإيمان والإسلام، أساس السعادة، وغيره من الكتب، توفي سنة (2005). محمد زكي حسين أحمد، إسهام علماء كردستان العراق في الثقافة الاسلامية، ط1، (أربيل: مطبعة وزارة التربية، 1999)، ص259؛ البحركي، تأريخ علماء الكرد لطاهر، 266/2-272.

[3] هذه هي النسخة الاصليّة للحاشية.

[4] طاهر ملا عبد الله البحركي، *حياة الأمجاد من العلماء الأكراد*، 159/1.

1.2.6. وفاته

توفي الشيخ رحمه الله نتيجة حادثة سيارة في طريقه من (ديبگه) إلى أربيل في 1969/1/14 فرحمة الله رحمة واسعة، وأجزل مثوبته.

1.3. عصر الشيخ الجديدي

عاش الشيخ الجديدي عصراً حافلاً بالتقلبات والأحداث المتغيرة المهمة والخطيرة في عمر الأمة الإسلامية، يمكن إيجازها في عدة نواح، هي:

1.3.1. الناحية السياسية

إنّ أهمّ المحطّات السياسيّة التي تزامنت وعصر الشيخ إسماعيل الجديدي والتي من خلالها نستطيع فهم الواقع الذي عاش فيه الشيخ، وجعلت منه الشخصية التي ذاع صيتها تدريساً وتأليفاً في العلوم الشرعية، والتي أسهمت في تكوين العلماء وإثراء المكتبة الإسلامية يمكن إيجازها في الآتي لا على سبيل الحصر :

– عاش الشيخ إسماعيل الجديدي ما بين سنة "1304و 1389 هجرية أي بين 1887-1969 ميلادية " وهي الفترة التي تحول فيها نهج الصراع على المستوى العالمي بعد الثورة الصناعية بأوروبا،

وانهيار الدولة العثمانية، ووصفها بالرجل المريض، وسقوط السلطان عبد الحميد الثاني[1] سنة 1919م الذي تلاه سقوط الخلافة الإسلامية.

– وشهد شمال العراق اضطرابات سياسية وثورات داخليّة كونها كانت تابعة للدولة العثمانية.

– عاصر الشيخ –الحربين العالميتين الأولى والثانية وشهد الأحداث التي تلت سقوط بغداد واحتلالها من طرف الإنجليز عام 1911م.

– شهد اندلاع ثورة الرابع عشر من تموز سنة 1939م والتي تحوّل فيها الحكم من ملكي تحت الانتداب البريطاني إلى حكم جمهوري واستقلال عن بريطانيا[2].

1.3.2. الحالة الاقتصادية

لا شكَّ أنّ من كانت ساحته السياسية بمثل التي كانت عليها زمن الشيخ إسماعيل الجديدي من عدم استقرار وحصول تقلبات سياسية طارئة ومستجدة على الدوام، فمن الطبيعي أن الوضع الاقتصادي أيضاً رهين بذلك أيضاً؛ لذا عاش الشيخ حياة غير مستقرة اقتصادياً، مع أنّه كانَ زاهداً متعففاً في دنياه متعلقاً بالعلم والتعليم.

---

[1] هو خليفة المسلمين الثاني بعد المئة والسلطان الرابع والثلاثون من سلاطين الدولة العثمانية.

[2] سوره أسعد صابر، *كردستان من بداية الحرب العالمية الأولى إلى نهايته مشكلة الموصل*، ط.1 (أربيل: موكريان للطباعة والنشر، 2001 م)،31 ؛ عبد الله سعيد التكريكي، *جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية*، رسالة ماجستير، (بغداد: كلية الإمام الأعظم، 2012م).

1.3.3. الحالة العلمية

كانت المدارس في العراق امتداداً للمدارس في العصور الإسلامية تنافس في بنائها السلاطين والولاة وأبناء الأسر الثرية حسبة لله تعالى وخدمة للدين الإسلامي الحنيف، وكانوا يوقفون عليها ما يلزمها ويصرفون على الطلاب ما يحتاجونه، وإن ما كانت عليه الحركة العلمية في العراق يتبين من خلال كثرة المدارس والمحاضر والمدارس الدينيّة التابعة للجوامع في المدن والقرى أسهم بشكل كبير في تنشئة طلاب العلوم الدينية.

فالمدارس الدينية كانت تزدهر شيئاً فشيئاً وازدهرتْ الحياةُ العلميّةُ في شمال العراق ازدهاراً يشهد له القاصي والداني بالرغم من عدم استقرار المنطقة من الجانب الأمني، فقد كانت المدن والقصبات في شمال العراق عامرة بمدارسها الدينية، بحيث لا ترى قرية مهما كانت صغيرة أو كبيرة إلا وفيها مسجد أو جامع مع مدرسة دينيّة عامرة بطلابها الذين نذروا حياتهم من أجل الحصول على العلوم الدينية، وما تزال آثار هذه المدارس باقية إلى اليوم في أنحاء العراق عامةً، وشمال العراق خاصّة، وبما أنّ الحالة الاقتصاديّة كانت مزرية ذاك الزمان على تلك الأراضي فإنّ حال المدارس يكون بالطبع بسيطاً، وعلى مستوى القرى أشدّ بساطةً إلا أنّ مدارسها ومساجدها كانت اللبناتُ الأولى، أو بالأحرى المرحلة الأولى للتعليم عند غالبية تلك المناطق.[1]

[1] عبد الله سعيد التكريكي، *جهود المدرّس الفقهيّة*،28.

1.4. التعريف بالكتاب ومنهج التحقيق

1.4.1. توثيق نسبة الكتاب للمؤلف

ذكر الشيخ العلامة طاهر البحركي أنّ الشيخ إسماعيل الجديدي له حاشية على تفسير النسفي. وكذلك ذكر الشيخ عبدالقادر البحركي من طلاب الشيخ إسماعيل الجديدي أنه له حاشية على تفسير النسفي ، وذكر أنّه حتى الآن مازال مخطوطاً [1].

1.4.2. منهج الجديدي في كتابه

معلوم ضرورةً أنّ أساليب المؤلفين في التأليف تختلف حسب قدراتهم العلميّة والعقليّة، وكذا أساليب المفسرين فلكل مفسر منهج خاص به في تفسير القرآن: فمنهم من ينهج تفسير القرآن بالمأثور ويعول على هذا الجانب، ومنهم من يفسر القرآن بالرأي، ومنهم من يمزج بينهما، ومن المفسرين من كان منهجه يعتمد على الجمع والنقل، وتقل عنده الإضافات، والاستنباطات، ومنهم من اعتمد على نفسه وجهده في التأليف دون النقل والجمع إلا للاستدلال، أو توضيح مسألة، ومن دراسة منهج الشيخ إسماعيل الجديدي في حاشيته نجد أنه منهج يغلب عليه سمة النقل عن الآخرين، والاعتماد عليهم، ومع هذا فعنده إضافات واستنباطات، وتعليقات، ركز فيها على شرح وتوضيح بعض عبارات المدارك التي بها حاجة إلى إيضاح وبيان، لا جميع الآيات والكلمات، وقد اهتم الشيخ إسماعيل الجديدي بالمسائل النحوية والصرفية والبلاغية.

وهذه بعض الأمثلة على منهج المؤلّف في الحاشية:

---

[1] ملاقاة مع الشيخ عبدالقادر البحركي من طلاب الشيخ إسماعيل الجديدي، بتاريخ 2023/7/27 في مدينة أربيل.

1- **تفسير القرآن بالقرآن:** هو أن يفسّر المفسّر آيات القرآن بعضها ببعض[1]، ومثاله: كما في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ولا تمسّوها بسوء... إلخ﴾ وصّاهم صالح بأمرين: الأول: ﴿لها شِرْبٌ﴾...إلخ، والثاني: ﴿ولا تمسُّوها بسوء﴾... إلخ.

قوله: "لَيْكَة" قد وقع لفظ الأيكة في القرآن أربع مرات في (الحجر)[2]، وفي (ق)[3] وما هنا وفي (ص)[4] و الأولان بأل، والجر لا غير، والآخرانِ يُقرآنِ بأَلْ والجرِ وبِلَيْكَةَ.

2- تفسير القرآن بالقواعد النحوية:

ومثاله عند قوله: "أحداً": إشارة إلى المستثنى منه المقدّر، فالاستثناء متصل، في البيضاوي : ما حاصله أن الاستثناء إمّا متصل أو منقطع، أَمَّا المتصل فإمّا من المفعول المحذوف، أو من الفاعل بحذف المضاف على المستثنى أي: الآمال من إلخ، أو بتأويل المستثنى منه بالغنى، وحذف الغنى على المستثنى، وأَمَّا المنقطع فبمعنى سلامة من أتى... إلخ تنفعه بحذف المضاف على من وهو السلامة، وهي ليست من جنس المال والبنين، وفي الكشاف أيضا ما حاصله أن الاستثناء: إما متصل أو منقطع والمتصل إما من الفاعل بالاعتبارين: لكن في الاعتبار الأول مخالف لما في البيضاوي أو من المفعول، وأَمَّا المنقطع فكما مرَّ، ثمَّ المذكور هنا أمران: إمَّا الاستثناء من المفعول المحذوف وهو الذي أشار إليه بتقدير أحداً، وإمّا الاستثناء من الفاعل بالتأويل فيه وحذف المضاف على من، وهو الذي

---

[1] القطان، *مباحث في علوم القرآن*، 358.

[2] وهو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ﴾ [الحجر، 78].

[3] وهو قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ﴾ [ق، 14].

[4] وهو قوله تعالى: ﴿وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ [ص، 13].

أشار إليه بقوله: "أو جعل المال... إلخ"، وأمّا المنقطع والمتصل بلا تأويل في الفاعل، لكن مع حذف مضاف، وهو المال على من، فلا ذكر له هنا، وأمَّا قوله: "وقد جعل من مفعولاً لينفع... إلخ" فهو عين الذي أشار إليه بتقدير أحداً، ولا أَدْرى لذكره وجهاً وإن ظهر لك وجهٌ[1].

3- تفسير القرآن بالقواعد الصرفية:

كما عند قوله: "أَشْفِقْ على نفسك" بقطع الهمزة من أَشفق الرباعي، وبوصلها من شِفق الثلاثي، والرباعي أن تعدي بمن كان بمعنى الخوف وأن تعدي بعلى كان بمعنى الرحمة.

4- تفسير القرآن بالقواعد البلاغية:

كما عند قوله: "في الاستعارّ" أي: التوقّد. **قوله تعالى:** ﴿**إذا رأتهم**﴾ شرطيّة صفة لسعيراً. **قوله: "أي قابلتهم"** يعني أنّ السعير بمعنى النار ليست لها عين ولا رؤية، ومع ذلك أسندت الرؤية إليها باعتبار كونها مجازاً عن المقابلة، وكونها بمرأى الناظر فإن كون الشيء بمقابلة الناظر ومرآه لازم للرؤية إذ لا تمكن الرؤية بدون ذلك، فأُطلق الملزوم: وهو الرؤية، وأُريد اللازم وهو كون الشيء بحيث يرى، والانتقال من الملزوم إلى اللازم يكون مجازاً، أو باعتبار إرادة الزبانية من النار، ثم هذان التوجيهان إنّما يلزمان على مذهب المعتزلة من اشتراط البُنية في الحياة، وأمّا على مذهب أهل السنة من عدم اشتراط البنية في الحياة، فيجوز أن يخلق الله تعالى في النار الحياة والعقل والرؤية والنّطق فلا حاجة إلى التوجيه، إذ لا امتناع من أن تكون النار جُثَّة مغتاظة على الكفار.

وكخلاصة لما سبق يمكن ذكر أهم الميزات لمنهج الجديدي في تعليقاته:

---

[1] الجديدي، *التعليقات*، الورقة، [174].

1. حرص الجديدي على بيان وجوه الإعراب في أول التعليق، ثم بيان المعنى المتصل به، مثال ذلك قوله: **قوله: "أحداً"**: إشارة إلى المستثنى منه المقدّر فالاستثناء متصل، في البيضاوي: ما حاصله أن الاستثناء إمّا متصل أو منقطع، أَمَّا المتصل فإمّا من المفعول المحذوف، أو من الفاعل بحذف المضاف على المستثنى أي: الآمال من إلخ، أو بتأويل المستثنى منه بالغنى، وحذف الغنى على المستثنى، وأَمَّا المنقطع فبمعنى سلامة من أتى... إلخ تنفعه بحذف المضاف على من وهو السلامة، وهي ليست من جنس المال والبنين، وفي الكشاف[1] أيضا ما حاصله أن الاستثناء: إما متصل أو منقطع والمتصل إما من الفاعل بالاعتبارين[2].

2. يشير الجديدي في بعض المواضع إلى وجود اختلافات أو تصحيفات بين نسخ تفسير النسفي، مثال ذلك قوله: "(وقد حفّته الملائكة في بيتي في بعض النسخ زيدت) ولقد حفّته.. إلخ" وهي زائدة عن التسع[3].

3. حرص الجديدي على انتقاء المبهم والمشكل والمختلف فيه من تفسير النسفي لشرحه وبيانه.

4. اهتم الجديدي بإيراد الخلافات العقدية وذكر آراء الفرق المخالفة، كالمعتزلة وغيرها، وناقشها مناقشة علمية دون وصفها لأهلها بالكفر والفسق، ومثاله ما أورده.

1.4.3. مصادر الشيخ الجديدي في حاشيته

اعتمد الشيخ الجديدي على مجموعة من المصادر الرئيسة، وأخرى ثانوية، ومن أهمها: **أسباب النزول** للواحدي (ت.468هـ)، و**الكشاف** للزمخشري (ت. 538هـ)، **ومفاتيح الغيب** للفخر الدين الرازي

---

[1] الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 321/3.

[2] الجديدي، *التعليقات*، الورقة، [174]

[3] الجديدي، [الورقة/149].

(ت.605هـ)، **وأنوار التنزيل وأسرار التأويل** للقاضي البيضاوي (ت. 685هـ)، و**أنوار التنزيل وحقائق التأويل** للنسفي (ت. 710هـ)، فهو كتاب المتن الذي بنى عليه الجديدي حاشيته، **ولباب التأويل في معاني التنزيل** للخازن(ت.741هـ)، **والبحر المحيط** لأبي حيان الأندلسي (ت. 745هـ)، **وتفسير الجلالين** لجلال الدين المحلي، وجلال الدين السيوطي (ت.911هـ)، وحاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير البيضاوي (ت.951هـ) واعتمد عليه الجديدي بشكل كبير.

1.4.4. وصف النسخة الخطية

النسخة التي اعتمدتها هذه الدراسة هي التي كتبها ابن المؤلّف (عبدالحميد إسماعيل الجديدي) رحمه الله تعالى، في تاريخ 24 ربيع الأوّل 1410هـ، الموافق 1989/10/24م، ويتضح ذلك في قوله آخر صفحة المخطوطة: " وقد نقلتها على خط والدي وقد كتبها على تفسير المدارك بهامش حاشيته المسماةِ بالإكليل"، أما عن خط النسخة فقد كتبت بخط الرقعة بأسلوب جيد مقروء.

منهج التحقيق

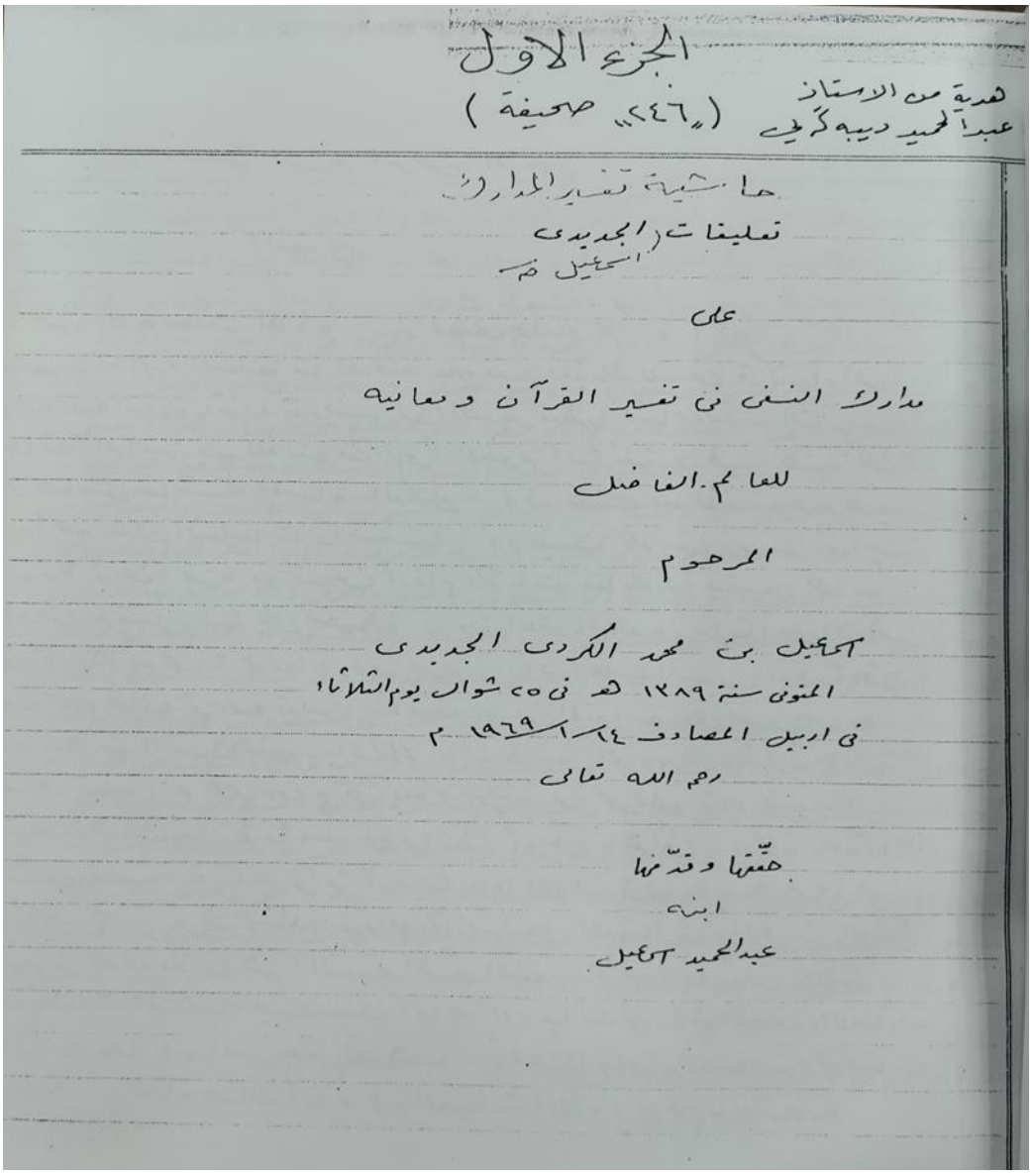
أما منهج التحقيق الذي تمَّ اتباعه في تحقيق حاشية الجديدي على النسفي، فيتلخص في الآتي:

1. تم نسخ المخطوط وفق الرسم الإملائي الحديث بالاعتماد على النسخة الوحيدة المكتوبة بخط ابن المؤلّف (عبدالحميد إسماعيل الجديدي) في أربيل.
2. تم إثباتُ المتن كما ورد في النسخة تماماً، دون إقحام أي شيء فيه إلا عند التصحيف أو السقط، وتمَّ وضعه بين معقوفتين هكذا [ ] والإشارة إليه في الهامش.
3. عزو الآيات القرآنية إلى سورها، وذكر اسم السورة مع رقمها في ترتيب المصحف العثماني وكذلك رقم الآية.

4. تخريج الأحاديث النبوية من كتب الصحاح والمسانيد والسنن، وذكر درجته صحة وضعفاً.
5. توثيق أقوال العلماء والمفسرين والنحاة واللغويين والبلاغيين، وما لم يتم الوقوف عليه تم الإشارة إليه في الهامش.
6. التعريف بالأعلام والمصطلحات والمذاهب والأماكن الواردة في المتن المحقق.
7. ضبط الكلمات والألفاظ الغريبة في النص ما لم يضبطها صاحب الحاشية.

نماذج من النسخة الخطية

الورقة الأولى



الجزء الاول
(٤٦) صحيفة
هدية من الاستاذ
عبد الحميد ديبه كردي

حاشية تفسير المدارك
تعليقات الجديدي
اسماعيل ض

على

مدارك التنزيل في تفسير القرآن وتعانيه

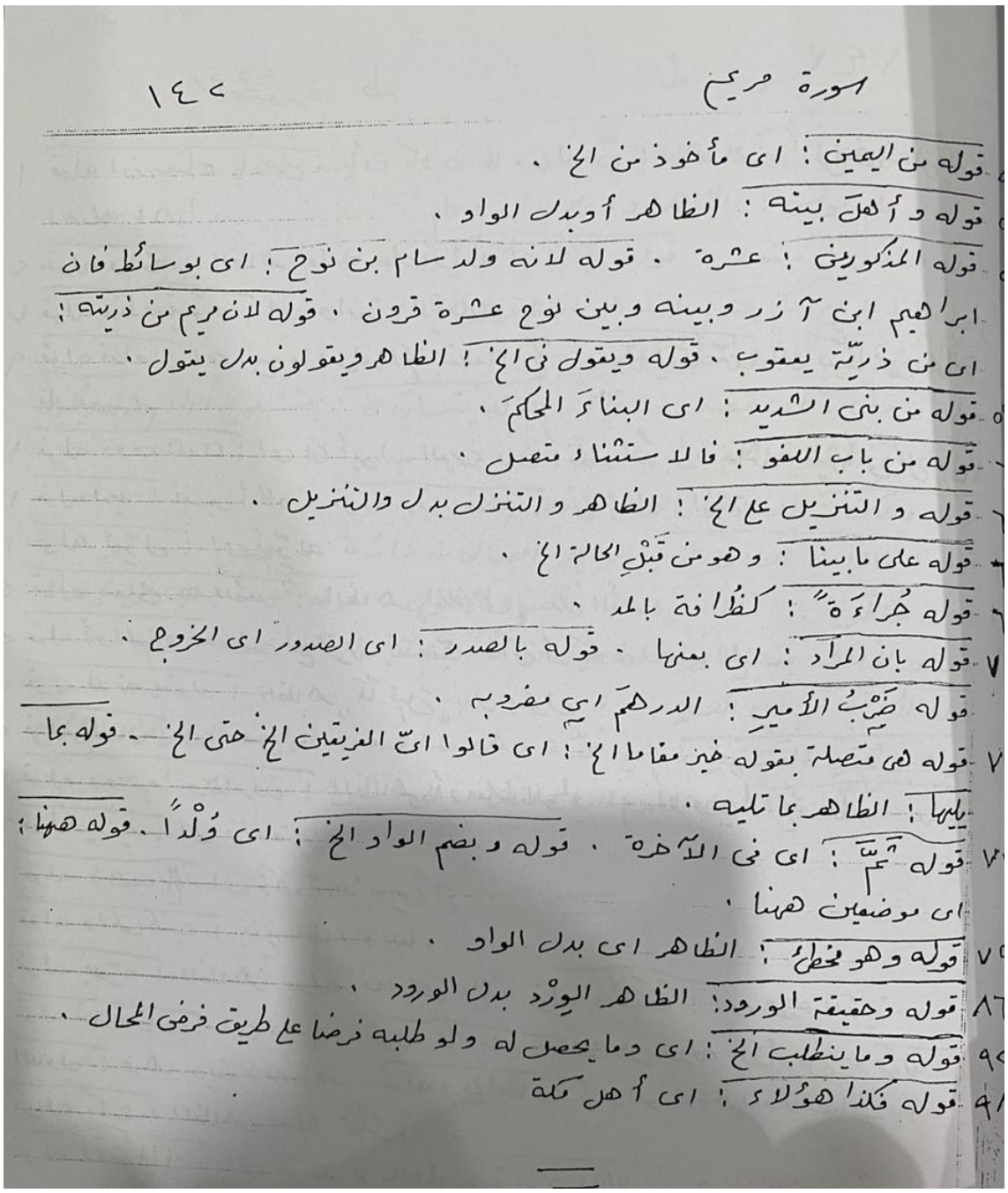
للعالم الفاضل

المرحوم

اسماعيل بن محمد الكردي الجديدي
المتوفى سنة ١٣٨٩ هـ في ٢٥ شوال يوم الثلاثاء
في ابريل الصادف ٢٤/١٩٦٩ م
رحمه الله تعالى

حققها وقدمها
ابنه
عبد الحميد اسماعيل

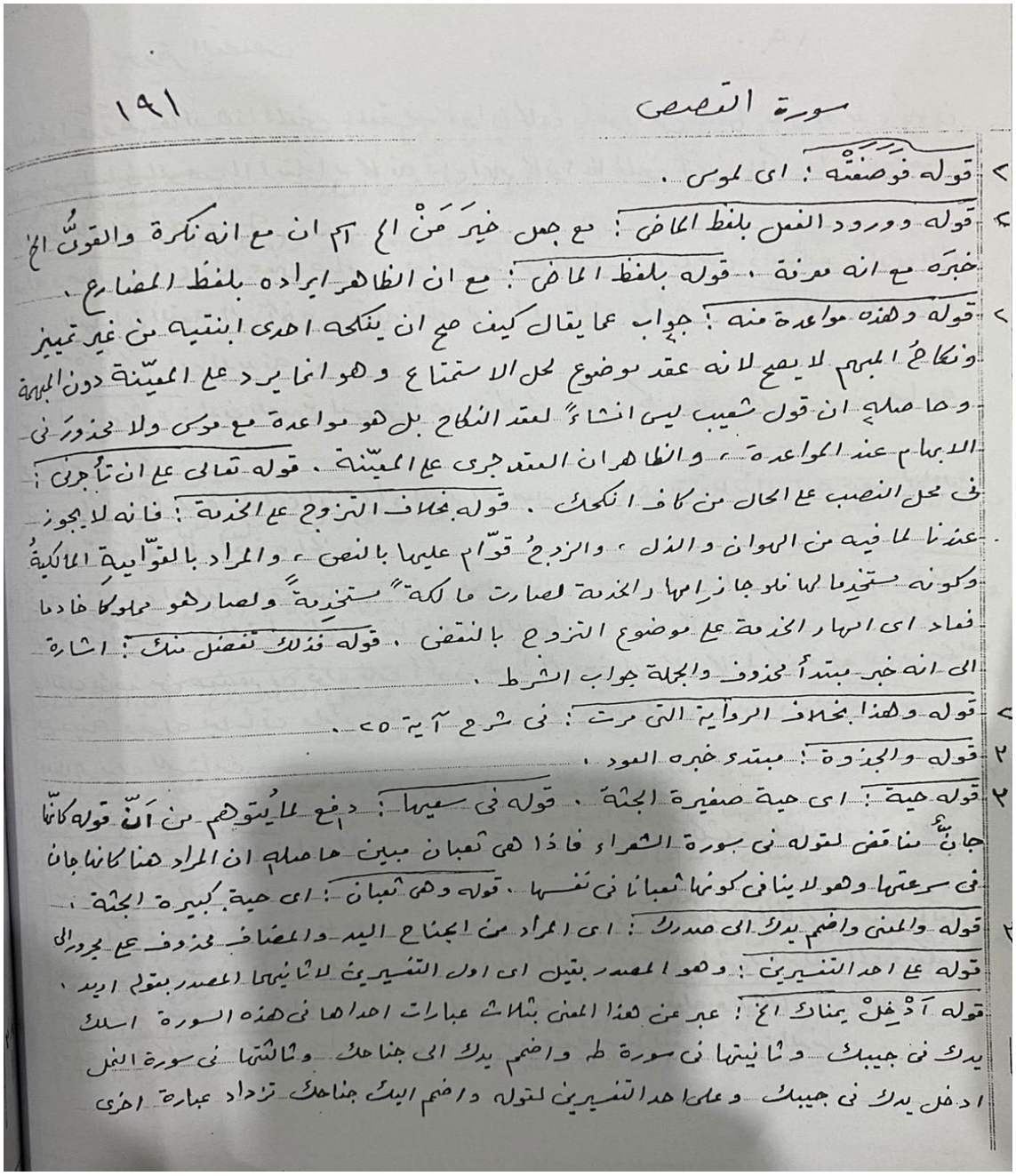
الورقة الأولى من النص المحقق



سورة مريم ١٤٧

قوله من اليمين : اى مأخوذ من الخ .
قوله و أهل بينه : الظاهر أو بدل الواو .
قوله المذكورين : عشرة . قوله لانه ولد سام بن نوح : اى بوسائط فان ابراهيم ابن آزر وبينه وبين نوح عشرة قرون . قوله لان مريم من ذريته : اى من ذرية يعقوب . قوله ويقول فى الخ : الظاهر ويقولون بدل يقول .
قوله من بنى الشديد : اى البناء المحكم .
قوله من باب اللفو : فالاستثناء متصل .
قوله و التنزيل على الخ : الظاهر و التنزل بدل والتنزيل .
قوله على ما بينا : وهو من قبيل الحالة الخ .
قوله جُراءَةً : كظُرافة بالمد .
قوله بان المراد : اى بعثها . قوله بالصدر : اى الصدور اى الخروج .
قوله ضَرْبُ الأمير : الدرهم اى مضروبه .
قوله هى متصلة بقوله خير مقاما الخ : اى قالوا ان الفريقين الخ حتى الخ . قوله بما يليها : الظاهر بما تليه .
قوله تَمَّ : اى فى الآخرة . قوله و بضم الواو الخ : اى وُلْدًا . قوله ههنا : اى موضعين ههنا .
قوله وهو مخطئ : الظاهر اى بدل الواو .
قوله وحقيقة الورود : الظاهر الوِرْد بدل الورود .
قوله وما ينطلب الخ : اى وما يحصل له ولو طلبه فرضا على طريق فرض المحال .
قوله فكذا هؤلاء : اى أهل مكة

الورقة الأخيرة من النص المحقق



١٩١ سورة القصص

قوله فوضعته : اى لموس .

قوله وورود الفعل بلفظ الماض : مع جعل خيرَ مَنْ الخ اى ان مع انه نكرة والقولُ الخ خبرَه مع انه معرفة . قوله بلفظ الماض : مع ان الظاهر ايراده بلفظ المضارع .

قوله وهذه مواعدة منه : جواب عما يقال كيف صح ان ينكحه احدى ابنتيه من غير تمييز ونكاحُ المبهم لايصح لانه عقد بوضوع لحل الاستمتاع وهو انما يرد على المعيّنة دون المبهمة وحاصله ان قول شعيب ليس انشاءً لعقد النكاح بل هو مواعدة مع موس ولا محذورَ فى الابهام عند المواعدة . والظاهر ان العقد جرى على المعيّنة . قوله تعالى على ان تأجرنى : فى محل النصب على الحال من كاف انكحك . قوله بخلاف التزوج على الخدمة : فانه لايجوز عندنا لما فيه من الهوان والذل . والزوجُ قوّام عليها بالنص . والمراد بالقوّامية الملكيةُ وكونه مستخدِما لها فلو جاز امرها والخدمة لصارت مالكة "مستخدِمةً" ولصار هو مملوكا خادما فساد اى امرها الخدمة على موضوع التزوج بالنقض . قوله فذلك تفضل منك : اشارة الى انه خبر مبتدأ محذوف والجملة جواب الشرط .

قوله وهذا بخلاف الرواية التى مرت : فى شرح آية ٥٠ .

قوله والجذوة : مبتدء خبره العود .

قوله حية : اى حية صغيرة الجثة . قوله فى سعيها : دفع لما يُتوهم من انّ قوله كانها جانٌّ مناقض لقوله فى سورة الشعراء فاذا هى ثعبان مبين حاصله ان المراد هنا كانها جان فى سرعتها وهو لاينافى كونها ثعبانا فى نفسها . قوله وهى ثعبان : اى حية كبيرة الجثة .

قوله والمعنى واضمم يدك الى صدرك : اى المراد من اجناح اليد والمضاف محذوف على مجرور الى قوله على احد التفسيرين : وهو المصدر بقيل اى اول التفسيرين لاثانيهما المصدر بقوله ايد .

قوله أَدْخِلْ يمناك الخ : عبر عن هذا المعنى بثلاث عبارات احداها فى هذه السورة اسلك يدك فى جيبك وثانيتها فى سورة طه واضمم يدك الى جناحك وثالثتها فى سورة النمل ادخل يدك فى جيبك وعلى احد التفسيرين لقوله واضمم اليك جناحك تزداد عبارة اخرى

القسم الثاني: النَّصّ المحقّق

[بسم الله الرَّحمن الرَّحيم][1]

سورة مريم 19

[الورقة/141]

قوله: (**وفيه أنّ المقصود...إلخ**) أي: هو بدلُ الكلِّ لا بدلَ الاشتمال إذ الوقت مراد في المبدل فيه. **قوله:** (**بغويٍّ...إلخ**) أي: أصله... إلخ. **قوله:** (**بإدغام التَّاء الأولى في الثانية**) الظَّاهر بإدغام التَّاء الثانية في السِّين. **قوله:** (**فكان التزامُه التزامَه**) أي: فكان التزامُ صيامهم التزامَ الصَّمت. **قوله:**(**ثالث ثلاثة وكذا قالوا غير هذين من كونه إلهاً هبط كما... إلخ**) كما يأتي. **قوله:** (**تعالى:** ﴿**من بينهم**﴾) حال من الأحزاب، أي: حال كون الأحزاب بعضهم. **قوله:** (**من بين أصحابه**) إن كان المراد من الأحزاب النَّصارى.

قوله: (**أو من بين قومه**) إن كان المراد من الأحزاب اليهود والنصارى. **قوله:** (**أو من بين النّاس**) إن كان المراد من الأحزاب الّذين تحزّبوا على الأنبياء. **قوله:** (**وذلك أن النصارى**) أي: كون الأحزاب بعض قومه ثابت لأنّ... إلخ. **قوله:** (**إلى قول ثلاثة**) الظَّاهر بدله أربعة. **قوله:** (**ومَلكان**) الظاهر بعده هذه العبارة، وواحد آخر من الفرقة المؤمنة. **قوله:** (**وقال الثالثُ**) الظاهر بعده هذه العبارة، ثالثُ ثلاثة، وقال الآخر.

قوله: (**أومن شهودهم**) الظَّاهر أي: بدل أو، يعني أن المشْهَدَ مَفْعَل ثمّ إمّا من الشهود، وهو الحضور، والمراد به هو فهذا. **قوله:** (**أي: من شهود... إلخ**) أو مكان الشهود، أو زمانه، وهذان متروكان، ولا وجه للترك، أو من الشهادة، والمراد به هي فهذا. **قوله:** (**أو من الشهادة... إلخ**) أو المكان فهذا قوله: أو في مكان...

---

[1] البسملة من إضافة المحقق.

إلخ أو الزمان فهذا قوله: أو وقتها، قوله: أو من مكان الشهادة... إلخ : أو من مكان شهود... إلخ أو زمانه فلا ترك. تأمّل. **قوله: (الحدثِ)** الظاهر بدله الحدوث. **قوله: (إشعاراً)** علّة أقيم.... إلخ. **قوله: (أنْ لو آمنوا)** أي: تَمَنَّواْ أنْ... إلخ. **قوله: (هنا)** أي: في الدنيا. **قوله: (نَثم)** أي: عند تخويفه. **قوله: (وعبّر باللسان)** أي: عما يوجد به. **قوله: (يطلق)** أي: يعطي. **قوله: (المِفْضَل)** بكسر الميم وسكون الفاء[1]. **قوله: (فهو مخلَص)** بفتح اللّام. **قوله: (ومخلِص فيما... إلخ)** بكسر اللّام.

[الورقة/142]

قوله: **(من اليمين)** أي: مأخوذ من...الخ. **قوله: (وأهل بيته)** الظاهر، أو بدل الواو. **قوله: (المذكورين)** عشرة. **قوله: (لأنّه ولد سام بن نوح)** أي: بوسائط فإنّ إبراهيم ابن آزر، وبينه وبين نوح عشرة قرون. **قوله: (لأنَّ مريم من ذريّته)** أي: من ذُرِّية يعقوب. **قوله: (ويقول في...إلخ)** الظاهر، ويقولون بدل يقول. **قوله: (من بني الشديد)** أي: البناءَ المحكمَ. **قوله: (من باب الكفو)** فالاستثناء متّصل[2].

قوله: **(والتنزيل على... إلخ)** الظاهر والتنزُّل بدل والتَّنزيل. قوله: **(على ما بيَّنَّا)** وهو من قَبْلِ الحالة... إلخ. قوله: **(جُراءَة)** كظُرافة بالمدّ. قوله: **(بأن المراد)** أي: بـ عنها. قوله: **(بالصدر)** أي: الصدور، أي: الخروج.

قوله: **(ضَرْبُ الأميرِ)** الدرهمَ أي: مفرد به. قوله: **(هي متصلة به خير مقاماً... إلخ)** أي: ما قالوا أيّ الفريقين... إلخ حتى.... إلخ. **قوله: (بما يليها)** الظاهر بما تليه. **قوله: (ثَمَّ)** أي: في الآخرة. **قوله: (وبضمِّ الواو... إلخ)** أي وُلْداً. **قوله: (ههنا)** موضعين ههنا. **قوله: (وهو مخطئ)** الظاهر أي: بدل الواو.

---

[1] الجوهري، *الصحاح*، مح. أحمد عبد الغفور، (بيروت: دار العلم للملايين، 1407 هـ - 1987 م)، 5/ 1792.

[2] الاستثناء المنقطع: هو ما لا يكون المستثنى بعض المستثنى منه. زروق الفاسي،*رسالة زروق في الحدود النحوية*، مح. جميل عبد الله عويضة (د.ط.، 1430 هـ، 2009م)، 15.

قوله: (وحقيقة الورود) الظاهر الوِرْد بدل الورود. **قوله: (وما يتطلَّب... إلخ)** أي: وما يحصل له، ولو طلبه فرضاً على طريق فرض المحال. **قوله: (فكذا هؤلاء)** أي: أهل مكة.

سورة طه 20

[الورقة/143]**(قوله: أن معناه يا رجلَ)** بأن يكون مبدلاً من يا، وها مختصراً من هذا، بأن يكون أصله يا هذا. **قوله: (وإنّه)** الظاهر فإنّه بدل (وإنّه). **قوله: (وما سنُيسّره)** أي: وأنتَ لا تعلمه. **قوله: (قفاه)** أي اتبع ما أنزلنا... إلخ بقصة.... إلخ. **قوله: (لِيَتأتسي)** أي: نَبِيُّنا محمد صلَّى الله عليه وسلَّم. **قوله: (ذوي هدى)** أي في أبواب الدين، فإنّ أفكار الأبرار مائلة إليها في كل [ما يمنّ][1] لهم.

قوله: (أريد) تفسير أكاد. **قوله: (وقيل صلة[2])** أي: أكاد زائدة. **قوله: (يُهوّل)** أي: يُهوِّله. **قوله: (يتعلق به الأمر)** الظاهر "اللام في" بدل الأمر. **قوله: (أو المعنى)** عطف على قوله: ينتصبَ، أي: أو يكون المعنى... إلخ. **قوله: (لأنه يقول)** الظَّاهر كما قِيلَ بدل بـ (يقول). **قوله: (فصار)** أي: حصل. **قوله: (أو وزيراً وهارون)** الظاهر، أو بدل الواو، أي: أو وزيراً... إلخ. **قوله: (يزيد)** أي: قراءة يزيد. **قوله: (ذهب به... إلخ)** أي: ذَهَبَ اللهُ به مِنْ... إلخ. **قوله: (والمخاطب)** بفتح الظَّاء والباء. **قوله: (فيجرّه)** الظاهر بدله، فلا يجرّه... إلخ. قوله: **(وتُلِيَتْ)** أي: هذه الآية. قوله: تعالى: ﴿**قال**﴾ أي: موسى. قوله: **(تأويل)** الظاهر بدله التأويل. قوله: الأول: وهو وبقدر مضاف، **قوله: (وعلى الثاني)** وهو أن لا يقدر مضاف. قوله: **(مكره)** الظاهر بدله تكَرَتَه. قوله: **(لَقَّقُوا... إلخ)** أي: موَّهوه بالباطل. قوله: **(هذا الكلامَ)** وهو أن كان ساحراً... إلخ.

---

[1] ما بين المعكوفين غير متأكّد.

[2] في بعض الأحيان يراد بلفظ (صلة) الزيادة.

[الورقة/144]

قوله: (**بتخفيف إِنْ**) أصله إِنَّ. قوله: (**وعلَّم موسى**) الظاهر وأعلم بدل وعلم. قوله: (**والمعنى**) مبتدأ. **قوله**: (**على مفاجأته... إلخ**) خبر المبتدأ. قوله: (**أنا على إيمانكم بي**) الظاهر على ترك... إلخ. قوله: (**بُهْرَةُ**) البُهر تتابُعُ النَفَسِ[1]. قوله: (**تزرقُّ**) أي: تصير زرقاء. قوله: (**يتسارّون**) بتشديد الراء. قوله: (**ويُتقالُّ**) بضم الياء وتشديد اللام. قوله: (**ولكن**) الظاهر الواو زائدة فيه. قوله: (**الصالحاتُ الطاعاتُ**) الظاهر الصالحات زائدة. قوله: (**لحُفَّظوهُ**) أي: النسيان، بالبناء للمفعول. قوله: (**قصداً**) أي: بل وجدنا صدور الخلاف منه لا عن قصد، فيكون كأنَّه اعتذار له، هذا والله أعلم. قوله: (**لأمره**) أي: اللهِ. قوله: (**وعُدَدِ الفَسَقَةِ**) جمع عدة[2]، وهي ما أعددنه لحوادث الدَّهر من مالٍ وسلاحٍ. **قوله**: (**النَظّارة**) أي: القوم الذين ينظرون إلى الشيء.

سورة الأنبياء 21

[الورقة/145] قوله: (**المَعاونَ**) جمع المعُون، بمعنى العَوْن والمساعدة. قوله: (**اعترافهم**) الظاهر بدله اعترفوا. قوله: (**فما أَخْلَقَهُم**) تعجبٌ. قوله: (**هو أحد وجهي... إلخ**) والوجه الآخر خلقه من عجل. قوله: (**وفي المسِّ والنفخة.... إلى قوله: للمرة**) الظاهر أن هذه العبارة زائدة.

قوله: (**عاملٍ**) الظاهر بدله عاقلٍ. قوله: (**فعرّض**) إبراهيم. قوله: (**فاختاروا**) أمر. قوله: (**وهي أرض**) الظاهر أو بدل الواو. قوله: (**وقيل**) أي: في وجه بركتها. قوله: (**وقال عليه السَّلام أنها**) أي: الشأن والقصة.

---

[1] ابن منظور، *لسان العرب*، مح. عبد الله علي الكبير وآخرون، (القاهرة: دار المعارف ، د.ت.)، 370/1.

[2] والعُدَّةُ أيضاً: ما أعددته لحوادث الدهر من المال والسلاح، قال الأخفش: ومنه قوله تعالى: ﴿ جمع مالا وعدده﴾، الرازي، *مختار الصحاح*، مح. محمود خاطر، (بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، ط.1، 1415 – 1995)، 467.

قوله: (**إلى مُهاجَر...إلخ**) الظاهر ألزمهم بدل إلى قوله: (**وحَذْفَ**) أي: رُمْيَ. قوله: (**الجصاص**[1]) من الأئمة الحنفية[2]. قوله: (**بَرِمَ**) أي: ضجر. قوله: (**أي الأنبياء... إلخ**) يعني أنه تعليل لاستجابة جميع الأنبياء المذكورين. قوله: (**في موضع الحال**) أي: راغبين وخائفين. قوله: (**أو المفعول له**) الظاهر، أو على المفعول له. قوله: (**وممتنع... إلخ**) خبر مقدّم، (**أن لا يرجع إلى الله.... إلخ**) مبتدأ مؤخرّ، أي: المقصود إبطالُ قولِ من يُنكر البعث[3]، فإنَّ عدم الرجوع ليس بحرام بل ممتنع الوجود. قوله: (**أو حرام... إلخ**) يعني أَنَّ حرام خبر لقوله: "**أَنَّهم... إلخ**" والمبتدأ محذوف، وهو كذلك، وأنَّهم دليل له، أي: لأنهم لا يرجعون من الكفر إلى الإسلام. قوله: (**أخذوا**) الظاهر بدله أُخِذَ. قوله: (**وفاعل...إلخ**) مبتدأ، قوله: تعالى: (﴿**إنّما إلهكم...**﴾ إلخ) خبر. قوله: (**بطلان مذهب... إلخ**) حيث قالوا للقرآن ظاهر وباطن، والمراد منه باطنه لا ظاهره المعلوم من اللغة.

سورة الحج 22

[الورقة/146] قوله: (**يعني الصنم**) الظاهر من بدل يعني. قوله: (**وأثبتها**) الظاهر وأثبتهما. قوله: "**لبئس المولى**) أي: هو. قوله: (**الصاحب**) الظاهر أنه زائد. قوله: (**ولبئس العشير**" أي هو. قوله: (**المصاحب**) الظاهر الصاحب. قوله: (**أو كُرّر... إلخ**" عطف على قوله: "**أنَّ اللهَ تعالى... إلخ**".

---

[1] هو الإمام أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحنفي، المعروف بالجصاص، وكان فقيهاً علاَّمة، انتهت إليه رئاسة المذهب ببغداد، وصنَّف "أحكام القرآن"، و"شرح مختصر شيخه أبي الحسن الكرخي"، و"شرح مختصر الطحاوي"، و"شرح الجامع "، وغير ذلك، توفي سنة (370). حاجي خليفة، *سلم الوصول إلى طبقات الفحول*، مح. محمود عبد القادر الأرناؤوط، (تركيا: مكتبة إرسيكا، 2010 م)،185/1.

[2] نسبة إلى الإمام الحنفي رحمه الله المتوفى سنة (150هـ).

[3] هم الدهريون بفتح الدال المهملة وتضم: القائلون ببقاء الدهر، الذين لا يؤمنون بالحياة الأخرى، الملل والنحل، *الشهرستاني*، (د.م: مؤسسة الحلبي، د.ت)،2:/113.

قوله: (**كَمنْ ضرّه بكونه معبوداً... إلخ**" يعني أن الضرر المثبت لها ليس ضررها بأنفسها ليلزم التناقض، بل المراد كون عبادتها سبباً للضرر، وذلك يكفي في الإضافة، وكذلك النفع المثبت لها ليس نفعها في أنفسها، بل النفع من حيث الشفاعة بزعمهم. قوله: (**بكونه شفيع**) الظاهر زيادة " **لبئس... إلخ**" بعد شفيعاً. قوله: (**ذلك الإنزال**) أي: الإنزال الآيات السابقة. قوله: (**ليس بعده**) الظاهر ليس بعده نهاية. قوله: (**تعظيمُ... إلخ**) مبتدأ، خبره: **أَنْ يختارها عِظامُ... إلخ**. قوله: تعالى: ﴿**إِلَّا إذا تمنّى**﴾، **قرأ**) قوله "**قال**" أي: حسان بن ثابت –رضي الله عنه– في مرثية عثمان –رضي الله عنه–. قوله: (**تَمَنّى كتابَ اللهِ أَوَّلَ ليلةٍ**): قرأ، قوله: (**تَمَنّىَ داودُ الزبورَ على رِسْلٍ**) أي: كقراءةِ داودَ الزبورَ على ترتيلٍ، وروى بدل الشطر الثاني، وآخرَها لاقى حِمامَ المقادر[1].

قوله: (**آخرَها**) أي: ليلة. قوله: (**حِمامَ**) أي: الموت. قوله: (**مرَّ بيانه**): في آية (34). قوله: (**يطلونها**) أي: الأصنام. قوله: (**وكأنّ أوّل... إلخ**) أي: الناس. قوله: (**وافعلوا**) الظاهر أي: بدل (الواو). قوله: (**وإنما خصّكم**) الظاهر، وإذ بدل (وإنّما).

سورة المؤمنون 23

[الورقة/147] قوله: (**ولا يُفرْقِعَ**) من الفرقعة بالفاء في الأول أو القاف[2]. قوله: (**إذا غصبٌ**) أي: أحدٌ. قوله: (**ويجوز أن هذا من... إلخ**) الظاهر بدله، ويجوز أن يكون "**هذا من.... إلخ**". قوله:

---

[1] قاله حسان بن ثابت رضي الله عنه– فى رثاء عثمان بن عفان– رضي الله عنه حين قتل مظلوماً. وهو حسان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري، أبو الوليد. الصحابي، شاعر النبي– صلى الله عليه وسلم– وأحد المخضرمين الذين أدركوا الجاهلية والإسلام. قال أبو عبيدة: فضل حسان الشعراء بثلاثة: كان شاعر الأنصار فى الجاهلية وشاعر النبي فى النبوة وشاعر اليمانيين فى الإسلام، توفي سنة 54 هـ.أبو حيان، *البحر المحيط في التفسير*، مح. صدقي محمد جميل (دار الفكر – بيروت ط.3، 1420 هـ)، 386/6؛ ابن حجر، *تهذيب التهذيب*،(مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند ، ط.1، 1326هـ) (2/ 247).

[2] الفراهيدي، *كتاب العين*، مح. مهدي المخزومي وغيره، (د.م: دار ومكتبة الهلال، د.ت.)، 299/2؛ ابن منظور، *لسان العرب* ، (بيروت: دار صادر، ط. 3، 1414 هـ)، 251/8.

(**صنعة**) الظَّاهر بدله ضيعة. قوله: (**ترزقون**) الظاهر ترتزقون بدل ترزقون. قوله: (**قتلتموه**) الظاهر بدله فاقتلوه. قوله: (**من تنّور الخبز أيْ... إلخ**) الظاهر أي: زائدة.

قوله: (**والقرية**) الظاهر أو بدل الواو. قوله: (**جُعلت**) إشعاراً بأنّه لم يأتهم من مكان غير مكانهم، وإنّما أوحى إليه من بين أظهرهم. قوله: (**من قومهم**) الظاهر قومه بدل قومهم. **قوله**: (**للنبي صلَّى الله عليه وسلَّم**) الظاهر بدله (للرسول عليه السَّلام) أي: هود. قوله: (**ولم يكن بالفاء**) عطف على قوله: (**ليس... إلخ**) من عطف المسبب على السبب. قوله: (**مما عليه**) بيان لقوله: تعالى: ﴿**من هذا**﴾ قوله: (**لأنها في معنى كتابي**) وجه لتذكير الضمير.

قوله: (**استشهد**) أي: اللهُ. قوله: (**أو محنَّاهُم**) عطفٌ على استشهد. قوله: (**مجيءُ محمدٍ**) الظاهر أي: مِنْ قَبْلِ مجيءِ محمدٍ. قوله: (**ومن قرأ بحذفه**) أي اللام. قوله: (**ودعائهم**) الظاهر بدله وادّعائهم. قوله: (**في أمره**) أي: اللهِ.

سورة النور 24

[الورقة/148] قوله: (**أي هذه سورة**) أي: هذه الآيات الآتي ذكرها. **قوله**: (**صفة لها**) للمدح. **قوله**: (**على زيداً ضربتُه**) أي: منصوبة بفعل مضمر يفسّره ما بعده، والمسألة من الاشتغال[1]. **قوله**: "**أو على اتلُ سورةً**) أي: منصوبة بفعل مقدر غير مفسّر بما بعده. **قوله**: (**والسورة**) مبتدأ، **قوله**: (**الجامعة**) خبره. **قوله**: (**لجمل آياتٍ**) أي: من القرآن المنزَّل، فعلى هذا الصفة للتأكيد أيضا بناء على أن الإنزال يفهم من السورة.

قوله: (**أي**: **فرضنا أحكامها**) على طريق ذكر المحل، وإرادة الحال، أو على حذف المضاف. **قوله**: (**فرائض شتّى**) كالزنا والقذف واللّعان والاستئذان وغضّ البصر وغير ذلك. **قوله تعالى**: (﴿**وأنزلنا فيها آيات بيّنات**﴾) ذكر الله في أول السورة أنواعاً من الأحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد، فقوله: ﴿**وفرضناها**﴾ إشارة إلى الأولى، وقوله: ﴿**وأنزلنا**﴾ إشارة إلى الثانية، وقوله: ﴿**لعلكم تذكرون**﴾ يؤيده، فإنّ الأحكام لم تكن معلومة حتى تؤمر بتذكرها بخلاف دلائل التوحيد فإنها في قوة المعلوم لمسارعة العقول السليمة إلى قبولها وابتنائها على مقدماتٍ مسلَّمة لركوزةٍ في القلوب، ثم هذا بناء على أن تذكرون من تذكر ما علم قبل، لا من التذكر بمعنى الاتعاظ، كما جرى عليه المفسِّر رحمه اللهُ.

قوله: (**لأجل الأمر**) لأنه على تقدير الرفع، وجعل: **فاجلدوا**.... **إلخ** خبراً يحتاج إلى التأويل بخلاف الرفع والجعل في سورة أنزلناها.

---

[1] الاشتغال عند النحاة هو: أن يتقدم اسم واحد، ويتأخر عند عامل مشتغل عن العمل في ذلك الاسم، بالعمل في ضميره مباشرة، أو في سببه، بحيث لو فرغ من ذلك المعمول وسلط على الاسم المتقدم، لعمل فيه النصب لفظاً أو محلاً، والمراد بسببي الاسم المتقدم: كل شيء له صلة وعلاقة به، من قرابة أو صداقة أو عمل. محمد عبد العزيز النجار، *ضياء السالك إلى أوضح المسالك*، (د.م: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى 1422هـ - 2001م)، 66/2.

قوله: (إذ حكم المحصَنِ الرجمُ) أي: بالسُّنَّةِ، أي: الزانية والزاني لفظ عام يقتضي تعليق الحكم بجميع الزُناة والزواني في المحصَن وغيره، لكن السنةَ أخرجت المحصَنَ، وبيَّنت أن حدّه الرجمُ فصار الكلامُ في غيره. **قوله: (أو يخفّضوا الضربَ)** أي: يليّنوا. **قوله: (وفلتم)** الظاهر: وقلتم.... إلخ. **قوله: (يقال... إلخ)** أي: بمعنىً. **قوله: (يُبَهّتُ)** أي: يدهش. **قوله: (نزاهتها)** أي: عائشة –رضي الله تعالى عنها– أي: تباعدها عن المكروه.

[الورقة/149] قوله: **(فليفعلوا)** أي: "أولو الفضل... إلخ". قوله: **(بهم)** أي: بالخائضين في الإفك. **قوله: (أي بما أفكوا)** من الإفك. **قوله: (أو بهتوا)** من البهتان؛ الظاهر الواو بدل أو. **قوله: (والعامل)** مبتدأ. **قوله: (يُوفِّيهم إلخ)** خبره. **قوله: (بصورتي)** أي: أتى بصورتي. **قوله: "في راحته)** أي: كنّه. **قوله: (حين أمرناك)** الظاهر حين أمر رسول الله. **قوله: (وقد حفّته الملائكة في بيتي في بعض النسخ زيدت)** ولقد حفّته.... إلخ" وهي زائدة عن التسع.

قوله: **(منها)** أي: من البيوت. **قوله: (الخَرِبات)** أي: البيوت الخَرِبات. **قوله: (إلى مثل ذلك)** أي: ما عدا ما تحت... إلخ إلى قوله: (بريد الزنا) أي: رسوله. **قوله: (قيل في الآية)** من طرف الشافعية. قوله: **(قلنا)** معاشر الحنفية. **قوله: (إلى الأولياء)** خبر أَنَّ. **قوله: (كيف رَتَّبَ)** أي: اللهُ تعالى. **قوله: (فأمر أولاً)** أي: بقوله: ﴿**قُلْ للمؤمنين...**﴾ إلخ. **قوله: (ثم بالنكاح المحصِن)** أي: بقوله: ﴿**وانكحوا...**﴾ **إلخ.**

قوله: (ثم بعزَّة النَّفس... إلخ) أي: بقوله: ﴿وليستعفف... ﴾ إلخ. **قوله: (ومعناه)** أي: **كاتبتك.... إلخ** أي: صيغة المفاعلة. **قوله: (زَوْرَةٌ)** أي: زيارة. **قوله: (لأنها نزلت على سبب)** وهو قوله: **"فَشَكَتْ ثنتانِ... إلخ.** قوله: **(من قصصهم)** أي: من جنس قصصهم. **قوله: "قصصهم"** أي: مثل... إلخ. **قوله: (يعني قصة عائشة إلخ)** تفسير لقوله: **"ومثلها من أمثال... إلخ". قوله: (يعني نظيرُ قوله...**

إلخ) مبتدأ، وخبره: "**قولُك... إلخ**". قوله: (**مع قوله... إلخ**) فإنّه يقتضي أن لا يكون نوراً. قوله: (**زيد كرم... إلخ**) : أي ذو... إلخ. قوله: (**شبّهه**) أي الحقّ.

قوله: (**شامي بكسر الزاي**) أي: قرأ الشامي[1] زِجاجة بكسر الزاي. قوله: "**عمرو**" الظاهر أبو عمرو[2]. قوله: (﴿**الزُجاجةُ**﴾) أي: تُوقَدُ الزجاجةُ، أي: المستتر راجع إليها. قوله: (وتَوَقَّدَ بالتشديد) على وزن تفعّلَ فعلاً ماضياً. قوله: (**ثقوبه**) أي: إضاءاته. قوله: "نعتُها" مبتدأ خبرُه: ﴿**لا شرقية...**﴾ إلخ.

[الورقة/150] قوله: "**في المأمون**" في الجزء الثالث من المنتخب من أدب العرب، أنّه قاله في مدح لأمير أحمد بن المعتصم، وفي الصفحة العاشرة من الإيجاز شرح دلائل الإعجاز أيضاً كذلك[3]. قوله: "**إقْدامُ عمرٍو**[4]" أي: في إقدام.... إلخ فلعلَّ في مذكورُ فيما قبل هذا من آخر البيت السَّابق، ثم رأيت في المنتخب القصيدةَ التي فيها هذا البيتُ فلم أَجِدْ "**في إقدام**"، ووجدتُ البيت مضبوطاً بهذا الضبط، ولعلَّ قوله: إقدامُ عَمْرٍ مبتدأ محذوف الخبر، أي: له. **قوله**: "**عَمْرٍ**" هو عَمْرُو بن معد يكرب[5]، **قوله**: "**فوق مَنْ مثّلتَه بهم**"حيث أنهم أَجلافُ العربِ.

---

[1] هو عبد الله بن عامر اليحصبي قاضي دمشق في خلافة الوليد بن عبد الملك. ويكنى أبا عمران، وهو من التابعين، وتوفي بدمشق سنة (118هـ). الذهبي، *ميزان* الاعتدال، مح. محمد رضوان عرقسوسي وغيره، (دمشق: مؤسسة الرسالة العالمية، ط.1 1430 هـ – 2009 م)، 51/2؛ ابن حجر، *تهذيب التهذيب*، 5 / 274.

[2] هو: زبَّان بن العلاء بن عمَّار بن العُريان، وقيل: العُريان بن العلاء بن عمار، التميميُّ، ثم المازِنِيُّ، أبو عمرو البصري، أمه من بني حَنِيْفَة، ومولده سنة (68هـ) أو (70هـ) بمكة، وقد نشأ بالبصرة، ومات بالكوفة أيام المنصور. ابن حجر، *تهذيب التهذيب*، 178/12.

[3] الجرجاني، *دلائل الإعجاز*،149 .

[4] البيت لأبي تمام في قصيدة يمدح بها أحمد بن المعتصم. أبو تمام، *ديوان أبي تمام*، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1998/1418)، 525.

[5] أَبُوْ ثَوْرٍ عَمْرِو بْنُ مَعْدِيَكْرِبٍ الزَّبِيْدِي المَذْحِجِي، أسلم وصحب النبي عليه السلام، وهو شاعر وفارس اشتهر بالشجاعة والفروسية حتى لُقِّبَ بفارس العرب، وكان له سيف اسمه الصمصامة، وقد شارك في معارك الفتح الإسلامي في عهد أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب في الشام والعراق، وشهد معركة اليرموك والقادسيّة، وكان أشد الناسِ قتالاً فيها. وقِيل: إنه قتل رستم فرخزاد. علي بن أبي الكرم الجزري، *أسد الغابة في*

قوله: "**وفيها تكريرٌ**" أي: لفظ فيها. **قوله: "من الرِّفعة"** أي: مأخوذ من... إلخ. **قوله: "أو خصّ البيعَ"** أي: أو المراد بالتجارة صنعة التجارة بيعاً أو شراءً لكن خصَّ البيعَ... إلخ. قوله: "**ومعنى... إلخ**" مبتدأ، خبره: "**أَنْ يَخْلُقَ... إلخ**". **قوله: "أو يريد... إلخ"** عطف على (يخلقَ). **قوله: "فمِنْ ثَمَّ قيلَ"** أي: بضمير المتّميز وبمَنْ.

قوله: "أو على طرائق" الظاهر طريق بدل طرائق. **قوله: "إلى الخطاب"** أي: بقوله: "**لا تُقْسِمُوا.... إلخ، وأَطيعُوا..... إلخ**". **قوله: "مُوَحِّدين"** معنى "**لا يشركون.... إلخ**". **قوله: "حالاً عن وَعَدَ"** أي: عن مفعول وَعَدَ أي: وعدَ اللهُ الذين آمنوا... إلخ، أي: عن الذين... إلخ. **قوله: "وإذ حضر القسمةَ"** الظاهر وقوله: **وإذا حضر القسمة**. قوله: "**هي منسوخة**" أي: وإذا حضر القسمةَ. **قوله: "وقد قال عليه الصَّلاةُ والسلامُ"** أي: لولدِ بعضِ الصحابةِ. **قوله: "ينسلّون"** أي: ينصرفون[1]. **قوله: "استدراجاً"** أي: بهم.

سورة الفرقان 25

[الورقة/151] **قوله: "مكيَّة"** في الجلالين[2]، إلا ﴿**والذين لا يدعون مع الله آلهاً آخر...**﴾ **إلى** ﴿**رحيماً**﴾ وهي ثلاثُ آيات فمدني، وفي شيخ زاده[3]: غير آية نزلت بالطائف وهي قوله تعالى: ﴿**أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا**﴾. **قوله:** ﴿**تبارك**﴾ مبتدأ خبره تَفاعَلَ.

معرفة الصحابة، مح. علي محمد معوض وغيره، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط.1، 1415هـ - 1994 م)، مجموعة مؤلفين، *شعر الفتوح الإسلامية في صدر الإسلام* (بيروت: مكتبة الثقافة الدينية، ط.1، 1426هـ-2005م)، 179.

[1] محي الدين زاده، *حاشية محي الدين زاده على البيضاوي*، 6/ 63.

[2] المحلي – السيوطي، *تفسير الجلالين*، (القاهرة: دار الحديث – القاهرة، ط.1)، 470.

[3] محي الدين شيخ زادة، *حاشية شيخ زادة على تفسير البيضاوي*، (263/6).

قوله: "تزايد خيرُه وتكاثر" قال الله تعالى: ﴿ وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ ﴾ أي: لا تحصوا أجناسَها فضلاً عن أفرادها، فعلى هذا المعنى لا بدَّ من تقدير مضاف، أي: تبارك خير الذي...، ولا حاجة إليه على المعنى الثاني. قوله: **"أو تزايدَ عن"** الظاهر على بدل عنه.

قوله: **"وتعالى عنه"** أي عن كل شيء، قال الله تعالى: ﴿**ليس كمِثلِه شيءٌ**﴾ فالعبد وإن كان له حظ في صفاته وأفعاله إلا أن ما له من الصفات والأفعال لا يماثل شيئاً مما له تعالى، وذلك معلوم ببداهة العقل. قوله: **"مصدر فَرَقَ"** من باب قتل. قوله: **"وسمَّى به القرآن"** وقد علمت أن السورة[1] مكية، فيكون المراد بالفرقان: البعض الذي كان قد نزل إذ ذاك بالفعل، والقرآن يطلق على جملته، وعلى كل من أبعاضه، ويصح أن يراد به جملة القرآن، ويكون نزل مستعملاً في حقيقته بالنسبة لما نزل إذ ذاك، وبمعنى المستقبل بالنسبة لما كان سينزل.

قوله: **"ولكن مفرَّقاً"** في أوقات كثيرة. قوله: **"العبدُ"** وهو أحسن؛ لأنه أقرب مذكور. قوله: **"أو الفرقان"** أو المنزِل وهو الله تعالى. قوله: **"للعالمين"** متعلّق بـ ﴿**نذيراً**﴾ قُدّم لرعاية الفاصلة. قوله: **"للجنّ والإنس"** أي: لجميع أفراد كلّ واحد من الجنسين، وهو إشارة إلى فائدة الجمع مع التعريف. قوله تعالى: ﴿**نذيراً**﴾ أي: وبشيراً.

قوله: "إلّا به" أي: قوله: ﴿**وليكون**﴾ **قوله: "على الخلوص"** أي: ليس لغيره شيء لا استغلالاً ولا تبعاً. **قوله تعالى:** ﴿**وخلق كلَّ شيء**﴾ هذا في معنى العلة لما قبله. **قوله: "بجميع صفاته"** أي: والقرآن من صفاته. **قوله: "بما يصحُّ أن يخلق"** أي: فلا يدخل في الشيء ذاته تعالى وصفاته. **قوله: "فهيَّأه"** دفع

---

[1] أي: سورة الفرقان.

لما يقال أن في الآية قلباً [1]، إذ الخلق متأخر عن التقدير؛ إذ الأول حادث، والثاني أزلي، ولما قيل أن الخلق بمعنى التقدير فكيف صحَّ العطف؟ وحاصله: أن الخلق هنا: بمعنى الإخراج من العدم والتقدير: بمعنى التهيئة، وهي بعد الإيجاد فحصلت المغايرة، وصحَّ العطف.

[الورقة/152] **قوله: "بلا خلل"** من اعوجاجٍ فيه وزيادةٍ على ما تقضيه الحكمة، ونقصانٍ عنه في بابي الدين والدنيا. **قوله: "أو قدَّره... إلخ"** وهذا أيضاً غير الإيجاد، وبَعْدَه، كأنّه قيل: أحدثه فجعل لوجوده غاية محدودة.

قوله: "الضَّميرُ للكافرين" أي: عبدةِ الأصنام لا النصارى أيضاً؛ لأنّهم لم يتخذوا من دون الله آلهةً كثيرةً، ولأن السورةَ مكيّة نزلتْ ردّاً على المشركين فيما ذهبوا إليه، ويحتمل أن يدخل فيه النصارى وعبدةُ الملائكةِ والأصنامِ جميعاً بناء على التوزيع.

قوله تعالى: ﴿لأنفسهم﴾... إلخ : قاله ليدل على غاية عجزهم؛ لأن من لا ينفع نفسه لا ينفع غيره. **قوله: "قاله النَّضر بن الحارث[2]"** أي: قال هذا القولَ: إنْ هذا إلّا... إلخ. **قوله: "وأعانه"** أي: بإلقائهم إليه أخبار الأمم الماضية، وهو يعبّر عنها بعبارات من عنده فهذا معنى إعانتهم له.

قوله: "تعالى عليه" أي: على الافتراء. **قوله تعالى: ﴿فقد﴾** قد لتحقيق ما جاؤوا به. **قوله:** "رَدَّ للكفرة" أي: ورد... إلخ. **قوله تعالى: ﴿وقالوا﴾** أي: أيضاً. قوله: "أي هو أحاديث... إلخ" إشارة إلى مبتدأ محذوف، وعلى هذا **قوله: ﴿اكتتبها﴾** في محل نصب على الحال، والعامل فيها معنى هو. **قوله: "كتبها**

---

[1] في تقديم التقدير على التخليق في الآية الكريمة .

[2] النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف العبدري القُرشي، سيد من أسياد قبيلة قريش ووجوهها، وأحد أشرس أعداء النبي محمد صلى الله عليه وسلم ودين الإسلام، مات سنة (2هـ).ابن الجزري، *أسد الغابة*، 301/5.

لنفسه" أي: باعتبار كونه سببا آمراً بكتابتها، فإنّ بناء افتعل قد يكون لاتخاذ الفاعلِ الفعلَ لنفسه فهو على الإسناد المجازي.

قوله: "فيحفظ... إلخ" أي: ليس المراد بالإملاء معناه الأصلي: وهو الإلقاء على الكاتب ليكتب بل المراد الإلقاء على الأمِّيّ ليحفظ، فهو استعارة تبعيّة. **قوله: "من غير تعليم"** الظاهر بدله ولو مع تعليم.

قوله: "ولا يعاجلهم" إشارة إلى أن **قوله:** "أنَّه إلى علَّة لمحذوف". **قوله تعالى:** ﴿**مالِ هذا الرَّسولِ** ﴾... إلخ: الإشارة تصغير لشأنه أي: أيُّ شيء، وأيّ سبب حصل لهذا يدّعي الرسالة حال كونه يأكل الطعام كما نأكل، ويمشي في الأسواق؛ لابتغاء الرزق كما نفعل.

قوله: "مفصولةً" وخارجة عن أوضاع الخط العربي. **قوله: "حال"** وبها تتمّ فائدةُ الإخبارِ.

[الورقة/153] **قوله: "لولا بمعنى هلّا"** أي: لولا للتحضيض[1]، وهو طلب الإنزال على سبيل العتو والطُّغيان. قوله: **"بالظلم"** وتجاوزِ الحدِّ. **قوله:** (وهو الرئة) أي: المعْنيّ. **قوله: "والأحوالَ من المفترى... إلخ"**: البعيدةَ من الوقوع. قوله: **"قصورا"** جمع قصر، فهو المسكن الرفيع. قوله: **"أي تكاثرُ... إلخ"** اقتصر هنا على هذا المعنى اعتباراً بما يناسب المقام.

قوله: "خيرُ الذي" أي: الكلام على حذف المضاف. **قوله: "في الدنيا"**؛ لأنه شاء أن يعطيه إياها في الآخرة، أي: العطاءُ في الدنيا هو الذي يصح تعليقه بالشرطية، وأما لعطاءُ في الآخرة فهو محقّق. **قوله: "مما قالوا"** أي: من الذين اقترحوه، وهو أن يكون لك جنة تأكل منها. **قوله: "بدل"** محقق لخيريته على ما

---

[1] قال الأزهري عن حرف لولا. يُقَال فِيهَا (أي فِي لولا) تَارَة حرف تحضيض، وَتارَة حرف عرض بِسُكُون الرَّاء أَي طلب بإزعاج فِي التحضيض أَو طلب بِرِفْق فِي الْعرض على التَّرْتِيب فتختص فيهمَا بِالْجُمْلَةِ الفعلية المبدوءة بالمضارع أَو مَا فِي تَأْوِيله. خالد الأزهري، *موصل الطلاب إلى قواعد الإعراب*، مح. عبد الكريم مجاهد، (بيروت: الرسالة، ط.1، 1415هـ 1996م)، 115.

قالوا؛ لأنَّ ذلك كان مطلقاً عن قيد التَّعدد وجريان الأنهار. **قوله: "جاز في جزائه... إلخ"** وهذا أحد وجهين في قراءة الرفع، والوجه الآخر أنه استئناف بوعد ما يكون له في الآخرة، فالمراد الجعل في الآخرة.

قوله: "ما حكى عنهم" مما يدلّ على تكذيب والقدح في نبوّته، فإن المقصود من حكاية ذلك التعجب من جهلهم وسفاهتهم، وإنّما كان هذا التكذيبُ أعجبَ؛ لأنّ تكذيب الساعة تكذيب لله تعالى وهو أعجب من تكذيبه عليه الصَّلاة والسَّلام.

قوله: "في الاستعارّ" أي: التوقّد. **قوله تعالى: ﴿إذا رأتهم﴾** شرطيّة صفة لسعيراً. **قوله: "أي قابلتهم"** يعني أنّ السعير بمعنى النار ليست لها عين ولا رؤية، ومع ذلك أسندت الرؤية إليها باعتبار كونها مجازاً عن المقابلة، وكونها بمرأى الناظر فإن كون الشيء بمقابلة الناظر ومرآه لازم للرؤية إذ لا تمكن الرؤية بدون ذلك، فأُطلق الملزوم: وهو الرؤية، وأُريد اللازم وهو كون الشيء بحيث يرى، والانتقال من الملزوم إلى اللازم يكون مجازاً أو باعتبار إرادة الزبانية من النار، ثم هذان التوجيهان إنّما يلزمان على مذهب المعتزلة من اشتراط البُنية في الحياة، وأمّا على مذهب أهل السنة من عدم اشتراط البنية في الحياة، فيجوز أن يخلق الله تعالى في النار الحياة والعقل والرؤية والنّطق فلا حاجة إلى التوجيه، إذ لا امتناع من أن تكون النار جُثَّة مغتاظة على الكفار[1].

[الورقة/154] **قوله: (أي إذا كانت منهم... إلخ)** أي: المراد من المقابلة هذا لا المتوقفة على الإرادة. **(قوله: "صوتَ غليانها... إلخ)** يعني أنّ التغيُّظ شدة الغضب، وهو لا يسمع، ولذا قدر مضاف

---

[1] مسألة الرؤية: النسفي، *الاعتماد في الاعتقاد*، (القاهرة: الأزهرية، ط.1، 1432 هـ - 2012 م)،214؛ الإيجي، *المواقف*، مح. عبد الرحمن عميرة، (بيروت: دار الجيل، ط.1، 1997م)،157/3.

وهو صوت، ثمّ الغضب لا يتصور بدون البنية عند المعتزلة[1]، ولذا احتيج إلى القول بالاستعارة. قوله: "**أو إذا رأتهم... إلخ**" أي: على المجاز العقلي، والأول على المجاز اللغوي وهو قابلتْهم.

قوله تعالى: ﴿**منها**﴾ حال من مكاناً. **قوله تعالى:** ﴿**مكانا**﴾ أي: في مكان. **قوله:** ﴿**كما يضيق... إلخ**﴾ وكما يضيق الحائط على الوتد الذي يُدقُّ فيه بعنف. **قوله:** "**في الرُّمح**" أي: على. **قوله تعالى:** ﴿**مقرَّنين**﴾ حال من مفعول ألقوا. **قوله تعالى:** ﴿**ثبوراً**﴾ مفعول به لِـ دَعَوْا. **قوله:** "**أي تعالَ**" أي: أُحضُر.

قوله: "**فهذا حينك**" فإن الهلاك أَخَفُّ عليهم مما هم فيه لكنهم لا يهلكون. **قوله:** "**فيقال لهم لا تدعوا... إلخ**" أي: لا تدعوا.... إلخ معمول لقول محذوف معطوف على ما قبله، أي: تقول لهم خزنة جهنم على سبيل التهكم بهم.

قوله: (**إنما هو ثبور كثير**) لأنّ عذابكم أنواع كثيرة كل نوع منها ثبور لشدته، أو لأنه يتجدد، أو لأنّه لا ينقطع، فهو في كل وقت ثبور. **قوله:** "**من صفة النار**" بدليل أنها تقابل جنة الخلد.

قوله: "**توبيخاً للكفار**" دفع لما قيل كيف يقال العذاب خير أم جنة الخلد؟ وهل يجوز أن يقول العاقل السكر أحلى أم الصبر؟ حاصله: وقوعه في معرض التوبيخ حسنة، كما إذا أعطى السيدُ مالاً لعبده

---

[1] المعتزلة: فرقةٌ كلاميّةٌ ظهرت في أواخر العصر الأموي (بداية القرن الثاني الهجري) في البصرة وازدهرت في العصر العباسي. لعبت المعتزلة دورًا رئيسيًا على المستوى الديني والسياسي. غلبت على المعتزلة النزعةُ العقلية فاعتمدوا على العقل في تأسيس عقائدهم وقدموه على النقل، وقالوا بالفكر قبل السمع، ورفضوا الأحاديث، وقالوا بوجوب معرفة الله بالعقل ولو لم يرد شرعٌ بذلك، وأنه إذا تعارض النص مع العقل قدموا العقل لأنه أصل النص، ولا يتقدم الفرع على الأصل، والحسن والقبح يجب معرفتهما بالعقل، فالعقل بذلك موجبٌ، وآمرٌ وناهٍ، ينقدُهم معارضوهم أنهم غالوا في استخدام العقل وجعلوه حاكمًا على النص. إبراهيم مدكور، *في الفلسفة الإسلامية*، 37/2.

فتمرّدَ وأبى واستكبرَ فضربه، وقال له: هذا خير أم ذاك. **قوله: "ثواباً"** أي: ثواباً على أعمالهم ثبت بالوعد لا بالاستحقاق فهو غير المصير فلا تكرار.

قوله: "مرحباً" أي: مسكناً ومستقراً. **قوله: "وإنما قبل كانت"** مع أنها لم تكن حينئذٍ جزاءً ومصيراً وأنما تكون بعد الحشر والنشر. **قوله: "أو كان ذلك... إلخ"** عطف على كأنّه، أي: أن الجنّة جزاؤهم ومصيرهم. **قوله: "قبل أَنْ.... إلخ"**: بأزمنة متطاولة. **قوله تعالى: ﴿ما يشاؤون﴾** مما يليق بمرتبتهم، **قوله: "أي ما يشاؤونه"** أي: العائد محذوف.

قوله: **"لما يشاؤون"** أي: كان الذي يشاؤونه موعوداً واجباً على ربك إنجازه لكونه وعداً لكريم الذي يمتنع الخلف في وعده، لا لكونه جزاءً وأجراً مستحقاً عليه؛ لأنّ العبد لا يستوجب عليه تعالى... [الورقة/155] شيئاً بل كان ما يصل إليه من الخير فهو تفضلٌ محضٌ، ولا يلزم منه كونه تعالى مُلجأً إلى الإنجاز؛ لأنّ تعلق الإرادة الأزليّة بالفعل متقدّم على الإخبار بهِ، والعلم بوقوعه، والفعلُ الصادر بالإرادة لا يكون صادراً على سبيل الإلجاء.

قوله: **"مطلوباً... إلخ"** لما لم يكن الموعودُ مسؤولاً حقيقةً، أوّل له بتأويلات ثلاث على التجوّز. قوله: **"أن يُسأل"** هل وفّى بك أم لا؟. قوله: **"والملائكةُ"** أي: للمؤمنين. قوله: **"عند الجمهور"** أي: بالنون. قوله: **"يُنطِقها اللهُ"** دفع لما يقال: الصنم جماد، فكيف يخاطبه الله تعالى بأنّه تعالى يخلق فيه الحياة ويجعله صالحاً لِأَنْ يُسأل؟.

قوله: "وقيل عام" أي: من الملائكة والمسيح وعزير والأوثان بشهادة قوله تعالى: **﴿من دون الله﴾** إلا أنّ جواب المعبودين بقولهم: سبحانك..... إلى آخره يأبى دخول الأصنام فيهم؛ لأنّ هذا الجواب إنّما يلائم الأنبياء والملائكة المعصومين. **قوله: "وما يتناول.... إلخ"**: ولما ورد أنْ يقال كيف يعمّ كل معبود،

ولفظ ما لا يستعمل في العقلاء دفعه بقوله: وما يتناول.... إلخ؛ لِأَنّه أريد به الوصفُ فإنّه قد يطلق على صفات من يعقل، ومنه قوله تعالى: ﴿**وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا**﴾ أي: وبانيها، وقوله تعالى: ﴿**وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ**﴾ أي: معبودي.

قوله: "**أريد به الوصف**" أي: لا الذات. قوله: "**إلا أنّهم**" أي: العرب. قوله: "**وضل مطاوع أضله**" : يقال: أَضَلَّ البعيرَ فَضَلّت أي: أَضاعَهُ فضاعَ. قوله: "**هذا العتاب**" أي: إظهار الغضب. قوله: "**مع علمه**" في الأزل. قوله: "**بتكذيبهم**" أي: المعبودين. قوله: "**مما قيل لهم**" أي: مع كونهم معصومين، أو عاجزين عن الفعل مطلقاً.

قوله: "**وقصدوا به**" الظاهر أو بدل الواو. **قوله: (فكيف يصحّ لنا جعل قولهم: ما كان ينبغي لنا)** كناية[1] عن استبعاد أن يدعوا أحداً إلى اتخاذ وليّ دونه تعالى؛ لأنّ نفي قولهم بصريحة لا يفيد المقصود، وهو نفي ما نسب إليهم من إضلال العباد وحملهم على اتّخاذ الأولياء من دون الله.

قوله: "**ما بُنِى له الفعلُ**" وهو نحن. قوله: "**ومن للتبعيض**" أي: لا زائدة. قوله: "**أي لا نُتَّخَذَ**" أي نحن. قوله: "**عند الله**" أي: في قضائه.

[الورقة/156] قوله: "**إذا انضمَّ إليها الالتفات... إلخ**" : يعني أنه كلام الله تعالى خاطب به المشركين بعدما عبر عنهم بلفظ الغيبة في قوله: ﴿**ويوم نحشرهم**﴾ وأصل الآية: فقلنا قد كذبكم المعبودون إليها المشركون.

---

[1] الكناية في اللغة مصدر كنيت بكذا عن كذا أو كنوت إذا تركت التصريح به. وفي الاصطلاح (لفظ أريد به لازم معناه مع جواز إرادته معه) أي: إرادة ذلك المعنى مع لازمه كلفظ طويل النجاد والمراد به طول القامة مع جواز أنْ يراد حقيقة طول النجاد أيضاً. التفتازاني، مختصر المعاني، (دار الفكر – قم ، ط.1، 1411 ه) (ص: 257).

قوله: "**وقولُ القائل**" عطف على قوله: "**يا أهل الكتاب**"، والقائل هو العباس بن الأحنف حين اصطحبه الرشيد إلى خراسان، وطال مقامه بها ثم خرج إلى أرمينية، والعباس معه يقول اشتياقاً إلى بغداد: أنهم قالوا إن أقصى رجلتنا خراسان ثم الرجوع، وها نحن أولاء قد بلغناها فلماذا لا نعود[1].

قوله: "قالوا... إلخ" أي: قالوا: إن هذه البلدة أبعد ما يراد بنا، وغاية السفر بنا، ثم يكون القفول أي الرجوع، راجع دلائل الإعجاز[2]. قوله: "**فقد جئنا خراسانا**" أي: إن صدقوا في قولهم فقد جئنا خراسان فلم نتخلص من السفر[3].

قوله: "**إلا على قولِ المعتزلة والخوارج**" قالت المعتزلة أن قوله تعالى: ﴿**ومن يظلم**﴾ يعم الكافر والفاسق؛ لأن كل واحد منهما ظالم لقوله تعالى: ﴿إن الشِّرك لظلمٌ عظيم﴾ ولقوله تعالى: ﴿**ومن لم يتب** فأولئك هم الظَّالمون﴾ فثبت بهذة الآية أن الفاسق لا يعفى عنه، بل يعذب، ونحن نقول أن الشرك وإن عمَّ كلَّ من كفر وفسق لكنه في اقتضاء الجزاء مقيَّد بعدم المزاحم وفاقاً، وهو التوبة والإحباط بالطاعة إجماعاً وبالعفو عندما.

قوله: "**لموصوف محذوف**" أي: رسلاً. **قوله**: "**أحداً** " هذا غير الموصوف المحذوف الذي كلامنا فيه، ففي الآية حذف موصوفين. قوله: "**إلا آكلين... إلخ**" أي: رسلاً آكلين... إلخ. **قوله: "وإنما حذف اكتفاء.... إلخ"** لدلالته عليه. **قوله: "احتجاج**... إلخ" أي: احتجاج عليهم[4] في قولهم هذا، ونقض له بحال

---

[1] ينظر لتمام القصة: ابن كثير، *البداية والنهاية*، (دار الفكر، 1407 هـ - 1986 م د.ن.) (10/ 202).

[2] الجرجاني، *دلائل الإعجاز في علم المعاني* ، مح. عبد الحميد هنداوي (دار الكتب العلمية – بيروت ، ط.1، 1422هـ - 2001 م) (ص: 65).

[3] راجع : الجرجاني، *دلائل الإعجاز في علم المعاني*، (ص: 65).

[4] أي: احتجاج على المشركين، كما يفهم من السياق، لأنّهم أنكروا خلق الإنسان من طين لازب.

الرسل جميعاً كأنه قيل لو كان موافقة الرسل المرسلَ إليهم في الأحوال منافياً، لوجب أن لا يكون أحد من المرسَلينَ قبلك كذلك وهو باطل، فإذا لم يكن ذلك منافياً لرسالتهم لم يكن منافياً لرسالتك أيضاً، فإنك لا تكون بدعاً منهم.

قوله: "وهذا تصبير... إلخ" وتسلية له صلى الله عليه وسلم. **قوله: "بلى"** أي: بلى نصبر صبراً ...إلخ. **قوله: "عالماً بالصَّواب فيما يبتلى به"** أي: فلا يضيقّ صدرُك يا محمد. **قوله: "أو بمن يصبر ويجزع"** فهو تبشير وإنذار للفريقين.

[الورقة/157] **قوله: "لقاؤنا"** اللقاء جنس[1]، وتحته أنواع[2] أحد أنواعه الرؤية، ونوعه الآخر: الاتصال والمماسة، فعلى التفسير الأول المراد رؤية ذاته تعالى، وعلى الثاني المراد الاتصال والمماسة لكن لما كان هذا ممتنعاً في حقّه تعالى لزم أنْ يكون المراد الوصول إلى جزائه كما قال، أو لا يخاف عقابنا. **قوله: "أو لا يخافون...إلخ"** عطف على قوله: "لا يأملون". **قوله: "إمّا لأنّ الراجي... إلخ"** توجيه لاستعمال الرجاء في الخوف.

قوله تعالى: ﴿لولا أُنزل علينا﴾... إلخ أي: لأن هذا الطريق أحسن وأقوى في الإفضاء إلى الإيمان وتصديقه، ولما لم يفعل ذلك علمنا أنه تعالى ما أراد تصديقه. **قوله: "دون البشر"** أي: بدل محمد. **قوله تعالى: ﴿لقد استكبروا...﴾** إلخ : رد للشبهة الأولى حيث طمعوا في أن رسلهم يكونون ملائكة ولم يرضوا بأن يكون رسولهم بشراً؛ لكبرهم. **قوله تعالى: ﴿وعَفَوْا﴾** رد للشبهة الثانية. **قوله: "أي يوم الموت"** والملائكة ملائكة الموت. **قوله: "أو يوم البعث"** والملائكة ملائكة العذاب. **قوله: "مؤكِّد لـ يومَ.... إلخ"** لفظي.

---

[1] الجِنْسُ: كليّ مَقُولٌ عَلَى كَثِيرِينَ مُخْتَلِفِين بِالحقائِقِ فِي جَوَابِ مَا هُوَ. الأبهري، *متن إيساغوجي في المنطق*، (المكتبة الشاملة) (ص: 2).

[2] النوع: كليّ مَقُولٌ فِي جَوَابِ مَا هُوَ بِحَسَبِ الشَّرِكَةِ وَالخُصُوصِيَّةِ مَعًا. الأبهري، *متن إيساغوجي في المنطق*، (المكتبة الشاملة) (ص: 2).

قوله: "أو بإضمار" عطف على قوله: " بما دلَّ عليه" أي: اذكر يوم يرون الملائكة يقولون لا بشرى، وجملة القول حال من الملائكة.

قوله: "يتناولهم" أي: الذين يرجون.... إلخ. **قوله: "وهم.... إلخ"** أي: المجرمون. **قوله: "اجترموا"** أي: اكتسبوا. **قوله: "هو صفة"** أي: منثوراً. **قوله: "مُثّلثْ حالُ... إلخ"** أي: هو من تشبيه الهيئة بالهيئة. **قوله: "فَقَدِمَ"** أي: سلطانُه. **قوله: "إلى ما تحت يده"** أي: يد من خالف. **قوله: "ولم يترك"** أي: سلطانُه. **قوله: "وهو استعارة"** أي: هباءً منثوراً.

قوله: "عن جعله" أي: جَعْلِ ما عملوا... إلخ. **قوله: "ولا يقع به... إلخ"** إذ لا ثواب فيه؛ لعدم شرطه، وهو الإيمان، ويجازون عليه في الدنيا بإعطاء المولد والمال والصحة والعافية. **قوله: " ولا نوم في الجنة"**؛ لأن أهلها أبداً في نعيم يعرفونه، كما أن أهل النار أبداً في عذاب يعرفونه فلا نوم لواحد منهما. **قوله: (وروى أنّه يفرغ... إلخ)** كما يؤخذ من قوله: تعالى: ﴿ وَأَحْسَنُ مَقِيلا﴾.

[الورقة/158] لأنّ القائلة تكون في نصف النهار، والحساب من أوله، وقد أشارت الآية إلى أنّ كلاً من أهل الجنة وأهل النار قد قالوا، أي: استقروا في وقت القيلولة، وإن كان استقرار المؤمنين في راحةٍ واستقرارُ الكافرين في عذاب، فيكون الحساب لجميع الخلائق قد انقضى في هذا الوقت.

قوله: (وفي لفظ الأحسن) جواب عما يقال: كيف يكون مستقرُّ أهلِ الجنةِ خيراً من مستقرِّ أهلِ النارِ مع أنه لا خير في النار؟. **قوله: (﴿تَشَقَّقُ السماءُ﴾)** أي: كل سماء. **قوله: (فلا يَبْقى إلا مُلْكُهُ)** أي: الله. **قوله: (لأنّه من.... إلخ)** أي: عضّ اليدين. **قوله: "من روادفهما"** أي: الغيظ والحسرة.

قوله: (فتُذكَرُ الرادفةُ) وهي عضُّ اليدين. **قوله: (الرَّوعة)** الخوف. **قوله: "لفظ المكنّى منه"** وهو الغيظ والحسرة. **قوله: (لما نبيّن)** في الرواية الآية في آية 28 [1]. **قوله تعالى (لقول يا... إلخ)** حال. **قوله: (عُقْبَةُ)** بن أبي مُعَيْطٍ[2]. **قوله: (فدعا إليها... إلخ)** ودعا النّاس أيضاً.

قوله: "فارتدَّ" فلقيا جزاءهما في الدنيا، أما عقبةُ فقد أُسِرَ يوم بدرٍ فأَمَرَ صلى الله عليه وسلم علياً فقتله، وأما أُبيٌّ فطعنه النبيُّ صلى الله وسلم بأحدٍ في المبارزة فرجع إلى مكة ومات[3].

قوله: "وهذا حكايةُ كلام اللهِ" الظاهر حكاية زائدة، وحينئذٍ لا محل له من الإعراب لاستئنافه. **قوله: "أو كلامِ ظالِمٍ)** الظاهر أو حكايةُ كلامِ الظالِمِ وحينئذٍ له محل من الإعراب. **قوله تعالى: ﴿وقال**

---

[1] من نفس السورة.

[2] هو أبو الوليد عقبة بن أبي معيط أبان بن ذكوان بن أميّة بن عبد شمس بن عبد مناف ابن قصيّ القرشيّ، و أمّه سالمة بنت أميّة السلميّة، من رؤساء و مقدّمي قريش في الجاهليّة.عاصر النبيّ صلّى الله عليه و آله عند بزوغ الدعوة الإسلاميّة، فوقف في وجه النبيّ صلّى الله عليه و آله و المسلمين و قابلهم بأشدّ الأذى و العدوان. كان من أشدّ عباد الله كفرا و عنادا، وأكثرهم بغياً و حسداً وهجاءً للنبيّ صلّى الله عليه وآله والإسلام والمسلمين، متجاهراً في ذلك. عبد الحسين الشبستري، *أعلام القرآن*، 670 – 673.

[3] ابن هشام، *السيرة النبوية*، مح. طه عبد الرءوف سعد، (بيروت: دار الجيل، هـ1411)، 193/3.

الرَّسول﴾ عطفٌ على قوله: ﴿وقال الذين لا يرجُون لقاءَنا﴾ وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام ما قالوه، وبيان ما يحيق بهم في الآخرة من الأهوال.

قوله: (وفي هذا تعظيم للشِّكاية) أي: ليس المقصود من حكاية هذا القول للمخاطب وهو الرسول الإِخبارَ والإِعلامَ؛ لأنّ كلّ واحدٍ من فائدة الخبر، ولازمها معلوم له عليه الصَّلاة والسلام، بل المقصود منها تعظيم... إلخ. **قوله: (ثم أقبلَ عليه... إلخ)** أي: بعد ما أخبر الله عن شكوى رسوله قومَهُ إليه بقوله: وقال الرسول يا ربّ. **قوله: "وهو.... إلخ"** أي: قولهم: لولا نزّل.... إلخ. **قوله: "وإلا لكان متدافعاً... إلخ"** يعني أنَّ نُزّل بالتَّشديد.

[الورقة/159] يقتضى بالأصالة التنجيم والتفريق فلو لم يجعل بمعنى أنزل الذي لا يقتضي ذلكَ كتَدَافُع مع قوله: جملةً واحدةً؛ لأن الجملة تنافي التفريق. **قوله: "وهذا... إلخ"** أي: لولا نزّل... إلخ.

قوله: "جواب لهم" أي: وليس من كلام الكفرة. **قوله: "إشارة إلى مذلول... إلخ"** فلا يرد ما قيل أن ذلك في كذلك إشارة إلى شيء تقدّمَه، والذي تقدَّمَ إنزالُه جملةً وهو لا يصحّ. **قوله: (فأَعْلَمَ)** ماضٍ. **قوله: "أَنّ ذلك"** أي: مفرّقاً. **قوله: (كأنّه)** إشارة إلى أنّه مجاز. **قوله: "في البطلان"**؛ لأن أكثر الأمثال أمور مخيّلة[1].

قوله تعالى: "إِلّا جئناك بالحق" استثناء مفرّغ، والجملة في محل النصب على الحال، أي: لا يأتونك بمثَلٍ في حال من الأحوال إلا في حال إتياننا إليكَ بالحق إلخ. **قوله: "من مَثَلِهم"** مَثَلاً أنهم سألوا إنزاله جملةً واحدةً، فأجبنا بأَنّا أنزلناه مفرّقاً لِنُثَبّتَ به فؤادَك وهو أحسن معنىً ومؤدّىً لما فيه من الحكمة، ولا نفع لهم

[1] فبذلك تكون مقربة للأذهان.

من سؤالهم أصلاً. **قوله: "وإَنْ كان.... إلخ"** : أي: وإِنْهُ: أي الشأن. **قوله: "من زيدٍ"** أي: أحسن وجهاً من زيد. قوله: **"ولما كان... إلخ"** تصحيح لذكره تفسيراً موضع معنى. قوله: **"وُضِعَ"** أي مجازاً مرسلاً لعلاقة بينهما. قوله: **"معناه"** أي: لفظ معناه. **قوله: "أو لا يأتونك... إلخ "** عطف على قوله: "لا يأتونك بمثَلٍ".

قوله تعالى: ﴿**شرّ**﴾ أي من الرسول. **قوله تعالى:** ﴿**وأضلُّ**﴾ أي: من الرسول، وقيل: أي مما عداهم من الكفار، أي: الكفار الذين عاندوا محمداً صلى الله عليه وسلم أسوءُ حالاً في الآخرة من سائر الكفار.[1]

قوله: (والمعنى.... إلخ) أي: هذه الآية متّصلة بقوله: ﴿**ولا يأتونك**﴾... إلخ. **قوله: "أنَّ حاملكم... إلخ"** هذا مبنيّ على أنّ المفضل عليه هو الرَّسول عليه السَّلام. **قوله: (تضلّون)** الظاهر بدله تُضَلِّلُون. **قوله: "سبيله"** أي: سبيل الرسول صلَّى الله عليه وسلَّم.

قوله: (من المسحوبين... إلخ) وعلى هذا يعني الآية الذين يحشرون إلى جهنم حال كونهم مسحوبين مجرورين على وجوههم. **قوله: (وفي طريقته... إلخ)** أي: أسلوبهما واحد. **قوله: (وعن النبيّ صلى الله عليه وسلم)** تأييد للمعنى المستفاد قبل. **قوله: (قيل يا رسول الله)** الظاهر وأيضاً قيل: ... إلخ. **قوله: (كيف يمشون)** الظاهر يحشرون بدل يمشون.

قوله: "فقال عليه الصلاة والسلام" وعلى هذا [الورقة/160] معنى الآية الذين يحشرون أي: يمشون إلى جهنم حال كونهم مقلوبين وجوههم إلى القفا، وأرجلهم إلى فوق. **قوله تعالى:** ﴿**ولقد آتينا**﴾: اللام جواب قسم محذوف، والجملة استئناف جيء به لتأكيد التسلية بحكاية ما جرى بين الأنبياء وأقوامهم إجمالاً كافيا في المقصود. **قوله تعالى(** ﴿**وجعلنا معه**﴾) الواو لا تفيد ترتيباً؛ لأن إيتاء الكتاب بعد إيتاء

---

[1] هذا بناء على مراتب الكفر، يعني العذاب يكون بقدر درجة الكفر.

الرسالة بنحو ثلاثين سنة، وبعد الغرق أيضاً حين ذهب إلى الشام. **قوله: "من يُرجع إليه"**: ويُعمل برأيه. **قوله: "نقلنا"** عطف على جعلنا. **قوله: (وتقديره)** أي: فدمّرنا معطوف على محذوف قوله تعالى: ﴿**فدمّرناهم**﴾ التعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع، فلا يرد أن التدمير لم يحصل عقب الذهاب بل بعده بمدّة مديدة.

قوله: "أي ودمّرنا قومَ نوحٍ" أي: معطوفٌ على هُمْ. **قوله: "تكذيباً للجميع"**؛ لاشتراكهم في المجيء بالتوحيد. **قوله: "تطلبَهم"** أي: نسبَتهم إلى الظلم. **قوله: ﴿ودمرنا عاداً﴾** : أي: معطوف على هم. **قوله: "أمما"** أي: أقواماً. **قوله: "المذكور"** من عاد وثمود وأصحاب الرسّ. **قوله: "أرسل إليهم)** الظاهر أَرْسَلَ إليهم الرُّسُلَ. **قوله: "القصص العجيبة"** التي تشبه الأمثال. **قوله: "وبقيت واحدة"** كان أهلها لا يعملون العمل الخبيث فلم يهلكوا، أو أهلكوا فقط لا القرية أيضاً.

قوله: **"عليها الحجارة"** أي: السوء بمعنى الحجارة. **قوله: "مرّوا"** تكرار المرور لا يفهم من هذه الآية، ولعله أُخذ من قوله تعالى في سورة الصافات: ﴿**وأنّكم لتمرُّون[1] عليهم مُصبحين وباللَّيل أفلا تعقلون**﴾[2].

قوله: "أما شاهدوا ذلك" أي: ما حلّ بها وبأهلها. **قوله تعالى: ﴿بل كانوا...** ﴾ إلخ انتقال من التوبيخ بما ذكر من ترك التذكر إلى التوبيخ بما هو أعظم منه. **قوله: ﴿لا يخافون بعثنا...﴾** إلخ : لما كان حقيقة الرجاء انتظار الخير، وظن حصول ما فيه مسرّة وليس النشور خيراً مؤدياً إلى المسّرة في حق الكافر، فلا يتصور نسبة رجاء النشور إلى الكافر حتى يصبح إيتاعها أو انتزاعها أضيح إلى توجيه قوله: ﴿**لا يرجون**

---

[1] دلّ على التكرار كلمة (مصبحين) و(وباللّيل).

[2] الصَّافات، 137/37.

نشورا﴾ فذكر فيه توجيهين: الأول أن الرجاء بمعنى الخوف[الورقة/161] على لغة تهامة[1]، ويتصور نسبتها إلى الكافر ونفيها، والثاني أن الرجاء على حقيقته بأن يكون المراد بالنشور نشوراً فيه خير وسرور كنشور المسلمين، فإنه يتصور النسبة بين الكافر وبين مثل هذا النشور فيتصور نفيها فنفيت، بأن قيل أنهم لا يأملون نشوراً.. إلخ فإن من لم يؤمن، ولم يعمل عمل المؤمنين كيف يأمل مثل أملهم!.

قوله تعالى: ﴿ **إِن يَتَّخِذُونَكَ**﴾ جواب إذا. **قوله: "إن نافية"** أي: لم يقتصروا على ترك الإيمان وإيراد الشبهات الباطلة بل زادوا عليها الاستهزاء. **قوله: "اسْتِصْغارٌ... إلخ"** تنزيلاً لدنُوَّ مكانته عليه السَّلام بزعمهم منزلةَ دُنُوِّ مكانه بمقتضى جهالتهم وضلالتهم. **قوله: "والمحذوف"** أي: قائلين. **قوله تعالى:** ﴿**يَرَوْنَ العذابَ**﴾ أي: عِياناً في الآخرة. **قوله: "لا يفوتونه"** أي: لا يُهْمِلُهم وإنْ أَمْهَلَهَمُ. **قوله: "وجاعله إِلَهه"** إشارة إلى أَنّ إلهه في الآية مفعول ثانٍ قدم على الأول للاعتناء به. **قوله: "أفأنت"** الظاهر أَوْ أَفَأَنْتَ. **قوله: "فقط"** إشارة إلى أن الاستفهام للإنكار، أي: لا تكون وكيلاً عليه ففوِّضْ أَمْرَهُ إلينا، وهذا تأسيس من إيمانهم.

قوله: "معناه بل أَتَحْسَبُ" أي: مقدرة بـ بل والهمزة. **قوله تعالى: "أو تعقلون"** ما تقوله: لهم. **قوله: "بالاستذلال"** من الذلّ. **قوله: "ألم تنظر إلى صنع.... إلخ"** إشارة إلى أن الرؤية بصرية؛ لأنها التي تتعدى بإلى وإن فيه مضافاً مقدراً؛ لأنه ليس المقصود رؤية ذات الله تعالى. **قوله: "في ظلِّ الجنة"** أي: في حقه. **قوله: "أي دائماً... إلخ"** فهو من السكنى. **قوله: "ولا تُذْهِبَه... إلخ"** بأن لا تطلعَ أو تطلعَ مسلوبةَ الضوءِ. **قوله: "تباعد ما بينهما"** الظاهر بينها بدل بينهما. **قوله: "كاللباس"** أي: بجامع الستر.

---

[1] قال أبو المنذر: تهامة تساير البحر، منها مكة، والحجاز ما حجز بين تهامة ونجد. ولغة هؤلاء يقال لها (لغة تهامة). ياقوت الحموي، *معجم البلدان*،(دار صادر، بيروت، ط.2، 1995 م)، (2/ 63).

قوله: "وقطعاً لأعمالكم" من عطف السَّبب على السَّبب. **قوله تعالى: ﴿نشورا﴾**: أي ذا نشوراً. **قوله: "المشبَّهَيْنِ بالموت"** هذا ماشٍ على قول القيل[1].

[الورقة/162] **قوله: "والمراد به"** أي: بالريح. **قوله: "بُشُرٍ"** جمع بشور: من البشارة. **قوله تعالى: ﴿وأنزلنا﴾** التفات. **قوله: "بليغاً... إلخ"** وضعف هذا المعنى بخلوه عن بيان منفعته، وهي كونه مُطَهِّراً للإنسان من الحدث والنجاسة. **قوله: "غير سديد"** ودُفع بأنه حينئذ لا نقول بكونه من الصفات المشتقة بل يكون من قبيل الأسماء الجامدة. **قوله: "منيخون"** أي: مقيمون. **قوله: "لأن الطهورية شرط... إلخ"** فإن الوصف في مثل هذا القول يؤذن بكون الوصف شرطاً لترتب الحكم على الفعل المعلَّل كما إذا قلت أعطاني اللباس الفاخرة لأتزين به.

قوله: "الإِحْياءِ" الظاهر والإسقاءِ. **قوله: "يريد ولقد صرّفنا"** أي: ضمير صرفناه، إما أن يرجع إلى ما ذكره بقوله: ﴿وهو الذي أرسل﴾... إلخ، كأنه قيل: ولقد صرفنا ذكر إنشاء السحاب، وأنزل المطر بين الناس في القرآن... إلخ أو يرجع الى نفس الماء الطهور الذي هو المطر.

قوله: (إلا كفران النعمة) حاصله أن المراد بالكفور إما كفرانُ النعمة، وإمّا الكفرُ بالله تعالى بأن يقول: مُطرنا بنوء كذا، ويسند مثل هذه النعمة إلى الأفلاك والكواكب، ويَجحد كونَها صادرة من الله تعالى فإنه لا شك أَنَّه كافر بالله تعالى. **قوله: (وجحودها)** الظاهر أنّه زائد.

قوله: (وقلة الاكتراث لها) أي: قلة المبالاة بشأنها فإن حقها أن يتنكر فيها ويستدل بها على وجود الصانع وقدرته وإحسانه، ويشتغل بشكر إحسانه، ومن اشتغل بها وقصر في شكر منعِمها فقد كفر بحق

---

[1] هكذا وردت في المخطوط، ولم أقف على المراد منها.

النعمة. **قوله:** "**الكفران**" الظاهر بدله الكفرَ. **قوله:** "**لما يُحْتَمل فيه**" أي: لما يتحمل فيه. **قوله:** "**وسمَّى الماءين الكثيرين... إلخ**" أي: المراد بالبحر الماء الكثير الواسع سواء كان عذباً كدجلة[1] والنيل[2] أو ملحاً فلا يرد أن يقال: لا وجود للبحر العبد فكيف ذكره الله ههنا. **قوله:** "**حائلاً**" لا يحسّ.

قوله: "**أراد تقسيم... إلخ**" أي: ليس المراد أنه تعالى جعل البشر الواحد ذا نسب تنسب إليه الفروع وذات صهرٍ يصاهر بها، فإنه محال، فإن الصهر أبو زوج البنت فما كان من قبله زوج البنت فهم صِهارٌ.

[الورقة/163] يتوصل إليهم بسبب البنات ندوات الصهر، أي: اللاتي يصاهر بهن ليست إلا البنات بخلاف ذوي النسب، أي: الذين ينسب إليهم الأولاد فإنهم ذكور؛ لأنَّ النسب إلى الآباء. **قوله:** "**وذواتِ صهرٍ**" أي: اللاتي يصاهر بهن، أي: يتزوج بهن وهنّ الإناث. **قوله:** "**قرابة**" أي: ذي... إلخ. **قوله:** "**من باب الأنساب**" أي: من واديها.

قوله: "**التواصل**" أي: تواصلَ الناسِ.**قوله تعالى:** ﴿**على ربه**﴾ متعلق بظهيراً. **قوله:** ﴿**ظهيرا**﴾ خبر كان. **قوله:** "**بعبادة الصنم**" وشركه وعداوته الحق. **قوله:** "**ويعاونه... إلخ**" حيث يستحثه عليها. **قوله:** "**على التبليغ**" المفهوم من أرسلناك... إلخ. قوله: "**مثالُ إلّا مَنْ شاء... إلخ**" مبتدأ. **قوله:** "**الأفعلَ من شاء**" أي: الاستثناء متصل[3] على حذف المضاف. **قوله:** "**واستثنائه... إلخ**" مجرور عطف تفسيري على قوله: ﴿**إلا من شاء**﴾. **قوله:** "**قولُ ذي شفقةٍ**" خبر المبتدأ.**قوله:** "**اعتدَّ**" أي: اعتبر. **قوله:** "**لكن من**

---

[1] نهر بالعراق، ويقال له نهر بغداد. ياقوت الحموي، *معجم البلدان*، (2/ 440).

[2] نهر ببلاد(مصر) وأجمع أهل العلم أنه ليس في الدنيا نهر أطول من النيل. ياقوت الحموي، *معجم البلدان*، 334/5.

[3] الاستثناء المتّصل: هو ما يكون المستثنى بعض المستثنى منه. زروق الفاسي، *رسالة زروق في الحدود النحوية*، 15.

شاء" أي: الاستثناء منقطع. **قوله: "فليفعل"** فإني لا أمنعه عنه. **قوله: "تقديره لا.... إلخ"** أي: الاستثناء متصل.

قوله: "في استكفاء شرورهم" أي: والإغناءِ عن أجورهم، فالآية متصلة بقوله: ﴿وكان الكافر...﴾ ...إلخ وقوله: "قل ما... إلخ"؛ لأنه لما بيَّنّ أن الكفارَ متظاهرون على إيذائه، وأمره بأنْ لا يطلب منهم أجراً البَتَّةُ أمره بأنْ يتوكّل عليه في دفع جميع المضارّ، وفي جلب جميع المنافع. **قوله: "مَنْ"** أي: اللهَ. **قوله: "لا يَكِلُ"** أي: لا يُفوِّض. **قوله: "مَنْ توكّل عليه"** مفعول. **قوله: "لأنه لم يكن... إلخ"** أي: لأنه لم يكن شمس. **قوله تعالى:** ﴿**العرشِ**﴾ هو لغة سرير الملك، والمراد هنا: الجسم العظيم المحيط بالعالم الكائن فوق السماوات السبع. **قوله: "أي هو الرَّحمن"** على هذا، وما بعده الذي صفة الحي. **قوله: "أي فاسأل"** لفّ ونشر مرتب[1]. **قوله: "عنه"** إشارة إلى أن الباء بمعنى عن كما في بعذاب واقع. **قوله: "أو الرَّحمن"** أي: الضمير إما راجع إلى الذي... إلخ أو إلى الرحمن. **قوله: "ولم يكونوا"** أي: المشركون. **قوله: (حتى تعرف مَنْ ينكره)** في الكشاف يعرف أي: بالباء لا بالتاء وهو ظاهر؛ لأن فاعله مَنْ وإما بالتاء فهو من التعريف، وفاعله أنت ومَنْ مفعوله.

[الورقة/164] **قوله: "كانوا"** أي: المشركون. **قوله: "أي ما نعرف"** لا خ ب[2]. **قوله: "يعرفونه"** تعالى. **قوله: "أو عن معناه"** أي: معنى هذا الاسم، وسرَّ[3] مفهومه، وهو عطف على قوله: "عن المسمى به". **قوله: "للذي"** أي: ما موصولة.

---

[1] اللّف والنشر، وهو ذكر متعدّد على التفصيل أو الإجمال، ثم ما لكلّ واحد من غير تعيين؛ ثقة بأن السامع يردّه إليه. التفتازاني، *مختصر المعاني*، 272؛ إبراهيم بن محمد بن عربشاه، *الأطول شرح تلخيص مفتاح العلوم*، (بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت)، 102/1.

[2] هكذا كتبها المؤلف، وربما تكون اختصاراً لجملة: لا خبر به.

[3] وردت في المخطوط: "وشر"، وربما المراد : وسرّ مفهومه

قوله[1]: **"تأمرنا بالسجود له"** هذا بيان تقدير لقوله: "لما تأمرنا" حذف ما حذف منه على التدريج حذف الجار، و أوصل الفعل فصار لما تأمرنا السجود له، ثم حذف المفعول، وأقيم له مقامه فصار لما تأمرنا له، ثم حذف " له " أيضاً فصار لما تأمرنا.

قوله: "أو لأترك" أي: ما مصدرية. **قوله تعالى: ﴿بروجاً﴾**: وهي اثنا عشر برجاً لكل برج منزلان، وثلث منزل للقمر، فهي ثمانية وعشرون منزلاً له.[2] **قوله: "هي منازل... إلخ"** أي: محالها التي تسير فيها. **قوله: "مقسومة"** راجع في تحقيق ما ذكر هنا إلى الكتاب المسمّى [بـــس][3] فصل، أي: الثلاثين فصلاً المؤلفة باللغة الفارسية. **قوله: "الطبائع الأربع"** أي: العناصر الأربعة. **قوله: "كالمنازل"** الرفيعة التي هي القصور. **قوله: "وانشقاق البروج"** أي: مفرده. **قوله: "لظهوره"** أي: مسمى البرج. **قوله: "في السماء"** أو في البروج، وهذا أولى لقربه. **قوله: "والمعنى جعلهما... إلخ"** يعني أن الخِلْفَةَ مصدر مبيّن للنوع فلا يصلح أن يكون مفعولاً ثانيًا لجعل إنْ كان بمعنى صبر، ولا حالاً من مفعوله إن كان بمعنى خلق مع أنّه لا يخلو عنهما فلا بدّ من تقدير مضاف.

قوله: "يخلُف أحدُهما الآخرَ... إلخ" أي: الخِلْفَةُ يستعمل بمعنيين بمعنى كان خليفة، وبمعنى جاء بعده فالمعنى الأول في التفسير مبني على الثاني، والمقصود أنه تعالى جعلهما مختلفين يجيء هذا ويذهب ذاك، ويجيءُ ذاك ويذهب هذا، ولم يجعل واحداً منهما سرْمَداً نهاراً لا ليلَ بعده، ولا ليلاً لا نهارَ بعده ليعلم الناس عدد السنين والمسار، وليكون للانتشار في المعاشي وقت معلوم وللاستقرار والاستراحة وقت معلوم فيكون

---

[1] ثمة تصحيف في المخطوط، حيث وردت: قو.

[2] أي: البروج اثنا عشر ولكل برج منزلان، وثلث البروج أي: أربعة منازل للقمر فيصبح ثمانية وعشرين منزلاً بمجموعها.

[3] الثابت هكذا في المخطوط، ولم أفهم المراد منه.

في الآية تذكير لنعمته، وتنبيه على كمال حكمته وقدرته، والمعنى الثاني في التفسير مبني على الأول، والمقصود أنه تعالى جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج أن يعمل فيه فمن فرّط في

[الورقة/165] عمل أحدهما بأن فات عليه العمل الذي اتّخذه وِرْداً قضاه في الآخر. **قوله: (ما فاته)** أي: ما فات فيه أو ما فات المتذكرَ. **قوله: (فيعرفَ مدبّرَهما)** أي: ويؤمن وهذا في حقّ الكافر، وأمّا المعطوف فهو في حقّ المؤمن فلذا عطف بِأَوْ. **قوله: "أي يَذْكُرَ اللهَ... إلخ)** على هذا المعطوفُ والمعطوفُ عليه كلاهما في المؤمن، والعطفُ بأو دون الواو للإيذان باستقلال كل واحد بكونه مطلوباً من الجعل.

قوله: "أي يشكر" الظاهر أي: أَنْ يَشكُرَ.[1] **قوله: "نعمة ربه... إلخ"** من السكون بالليل والتصرف بالنهار، أو من تجويز قضاء ما فاته في أحدهما في الآخر. **قوله: "خبره الذين يمشون"** أي: وما عطف عليه. **قوله: "أو أولئك يجزون"** الظاهر... إلخ. **قوله: "وما بعدها صفة"** أي: من الموصولات السبعة[2] لا المعترَض أيضاً. **قوله: "وَصَفَ أولياءَه... إلخ"** أي: هذا كلام مستأنف سيق البيان، أو صاف خلص عباد الرحمن بعد بيان حال المنافقين.**قوله: "للمشي"** المحذوفِ.

قوله: "فالإغضاء... إلخ" وترك المقابلة، أي: لأن المراد هو الإغضاء، وترك مقابلتهم في الكلام وهو مستحسن فليس بمنسوخ أبداً مع أنّه لا تعرّضَ فيها لمعاملتهم مع الكفرة. **قوله: "شرعاً... إلخ"**: وأدباً وعرضاً وورعاً. **قوله: "هلاكاً لازماً"** أي: لزوماً كليّاً في حقّ الكفّار، وجزئيّاً في حقّ عُصاةِ المؤمنينَ. **قوله تعالى:** ﴿**مستقرّاً**﴾ أي: موضع استقرار وإقامة. **قوله: "في حكم بِئْسَتْ"** أي: من أفعال الذم[3].

---

[1] أي: بتقدير حرف النصب (أنْ).

[2] لم يسبق وأن سمعت (الموصولات السبعة) ولا أدري ما المراد منها.

[3] من افعال الذم: بئس ، ساء ، لا حبّذا.

قوله: "وفيها ضمير مُبْهَمٌ يفسّره... إلخ" والتأنيث حينئذ باعتبار وأنّ المستقرّ عبارة عن جهنم فلا إشكال. **قوله: "أو بمعنى... إلخ"** أي: من الأفعال المتصرفة الناصبة للمفعول. **قوله: "أحزنت"** ومفعوله محذوف أي: أصحابها و داخليها. **قوله: ﴿ومستقراً﴾**: ومقاما، قوله: **"مترادفين"** أي: بحذف العاطف بينهما.**قوله: "في غير حقّ"** أي: في باطل. **قوله: "إنفاقهم"** بيان لمرجع الضمير المستتر فيه المدلول عليه بقوله: أَنْفَقُوا. **قوله: "أي حرّمها"** أي: العائد محذوف. **قوله: "أي المذكور"** أي: من الثلاثة بقرينة قوله: يُضاعَفْ له؟... إلخ [الورقة/166] إذ مضاعفته إنما تناسب جمع الثلاثة لا واحداً منها.

قوله: "جزاء الإثم" يعني أن الآثام عبارة عن جزاء الإثم، وقد يطلق على نفس الإثم أيضاً، فإن كان المرادُ به نفسَ الإثمِ فلا بدَّ من تقدير المضاف؛ لأن الآثم لا يلقى نفسَ إثمه.

قوله: "عن الشرك" وقوله الآتي: **﴿ومن تاب﴾** أي: عن مطلق المعاصي فيكون تعميماً بعد تخصيص[1]. **قوله: "أي يُوفّقهُم"** أي: يبدل مُلَكَةَ المعصية ودواعيها في النفس بملكة الطاعة بأن يزيل الأولى، ويأتي بالثانية مكانها. **قوله: "للمحاسن"** أي: محاسن الأعمال في الإسلام بعد القبائح، أي: قبائح أعمالهم الواقعة في الشرك فيبدّل الله لهم بالشرك إيماناً، وبقتلِ المسلمين قتلَ المشركين، وبالزنا عفةً وإحصاناً فكأنّه تعالى يبشّرهم بأَنْ يوفقهم لهذه الأعمال الصالحة فيستوجبون بها الثوابَ فعلى هذا يكون التبديل في الدنيا[2].

قوله: "أو يمحوها" أي: سوابق سيّئاتهم. **قوله: "الحسنات"** أي: لواحق طاعاتهم كأنهم لم يعملوا في الدنيا سوى الطاعة، فعلى هذا المراد من التبديلِ التبديلُ في الآخرة لما كان منهم من الحسرة والندامة على كلِّ سيئة كانت منهم في الدنيا.

---

[1] على طريق قوله تعالى : {رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ } [إبراهيم: 41].

[2] أي: قبل الآخرة.

قوله: "ومن تاب وحقق.. إلخ" أي: في الدنيا. **قوله: "مرضيّاً عنده"** دفع لما يتوهم من اتحاد الشرط والجزاء، في قوله: ومن تاب... إلخ؛ لأنه في قوة أن يقال: من تاب وصلى فإنه يصلي صلاة، وليس في مثله فائدة، ظاهره بما حاصله أنّ الجزاء فيه معنىً زائدٌ على ما في الشرط مستفادٌ من تنكير متاباً بعد تقييد ناصبه بكونه رجوعاً إلى الله تعالى فإنّ الشرط بمعنى الرجوع عن المعاصي، بتركها والندم عليها إلى الطاعة، بأن يتدارك ما فرط، والجزاء هو الرجوع إلى الله رجوعا مرضيّاً عند الله مترتباً عليه محوُ الخطيئات ورفعُ الدرجاتِ.

قوله: "أي الكذبَ" على أَنَّ يشهدون من الشهود، وهو الحضور، ويكون انتصاب الزور على انه مفعول به، والأصل مجالسَ الزورِ فحذف المضاف، و أُقيم المضاف إليه مقامه.

قوله: "النّظارة" ورغبتُهم في النظر إليه. **قوله: "شهادةَ الزورِ"** على أَنَّ يشهدون من الشهادة، وانتصاب الزور على [الورقة/167] المصدر، والأصل شهادة الزور نحذف المضاف إليه مقامه.

قوله تعالى: "وإذا مرُّوا" أي: اتفاقاً من غير قصد. **قوله: "بالفحش"** أي: كلاماً وفعلاً. **قوله: "مُعرِضين مكْرِمين"** أي: كراماً، جمع كريم منصوب على الحالية، أي: مَرُّوا مَرَّ الكرماء الذين لا يرضَوْنَ باللغو، ويتنزهون عن الدخول فيه، والاختلاط بأهله. **قوله: "عن التلوث به"** أي: الخوض فيه. **قوله: "إذا ذَكَروا... إلخ"** : أي معناه هذا. **قوله: "بل هو إثباتٌ له"** على ما هو القاعدة من أن النفي في الكلام المقّيد يتوجّه إلى القيد. **قوله: "ومعناه أن يجعلهم الله... إلخ"** أي: أزواجَنا وذرّياتنا. **قوله: "وهو من... إلخ"** أي: من بابه. **قوله: "من طاعة وصلاح"** إشارة إلى أنّ القرّة السرور، والمراد به يحصل السرور. **قوله تعالى: ﴿واجعلنا للمتقين﴾**... إلخ أي: بإفاضة العلم علينا، والتوفيق للعمل الصَّالح. **قوله: "أي بصبرهم"** أي: ما مصدرية والباء سببية. **قوله: "دعاءً... إلخ"** المراد من الدعاء به التكريم، والتاء السرور، وإلا فهو متحقق لهم وكذا الآتي.**قوله: "بالتعمير"** أي: التبعية. **قوله تعالى: ﴿خالدين فيها﴾** أي: لا يموتون فيها ولا يخرجون. **قوله:**

"**دعاؤه إياكم**" أي: المصدر مضاف إلى مفعوله. **قوله: "أو لولا عبادتكم له"** أي: المصدر مضاف إلى فاعله. **قوله: "لعبادتكم"** أي: لا لشيء آخر. **قوله: "لولا دعاؤكم معه آلهةً"** أي: المصدر مضاف إلى فاعله. **قوله: "العذابُ"** أي: الذي يدلّ عليه فقد كذبتم فعلى هذا الضمير راجع إلى التكذيب على حذف المضاف، أي: فسوف يكون تكذيبكم، أي: جزاؤه لزاماً.

سورة الشعراء 26

[الورقة/168] **قوله:** ﴿**طس**﴾ أي: هنا، وفي غير هنا. **قوله: "الظاهر إعجازُه"** أراد أنه من أبانَ اللازم. **قوله: "وصحةُ أنّه من... إلخ"** إذ لو لم يكن كذلك لقدروا على الإتيان بمثله، ولما عجزوا عن معارضته. **قوله: "والمراد به السورة أو القرآن"** أي: طسم اسم لهذه السورة أو القرآن. **قوله: "والمعنى آيات... إلخ"** أي: كـ طسم مبتدأ، وتلك مبتدأ ثانٍ، وآيات الكتاب المبين خبر المبتدأ الأول بتقدير المضاف ليصحّ الإخبار. **قوله: "ولعلَّ للإشفاق"** أي: فالترجّي هنا بمعنى الأمر أي: اِرْحَمها وَ ارْأَفْ بها. **قوله: "أَشْفِقْ على نفسك"** بقطع الهمزة من أَشفق الرباعي، وبوصلها من شِفق الثلاثي، والرباعي أن تعدي بمن كان بمعنى الخوف وأن تعدي بعلى كان بمعنى الرحمة[1].

قوله: "إيمانَهم" أي: المفعول محذوف بقرينة الجزاء وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم، واستئناف مسوق لتعليل ما يفهم من الكلام من النهى عن التحسُّر المذكور ببيان أنَّ إيمانهم ليس مما تعلَّقت به مشية االه تعالى حتماً فلا وجه للطَّمع فيه، والتألُّمُ فواته. **قوله تعالى: "نُنَزِّل... إلخ"** إلا أنه لم يفعل ذلك؛ لأنه لا عِبرة بالإيمان المبنى على القسر والإلجاء.**قول تعالى:** ﴿**آية**﴾ أي: مخوِّفة لهم كرفع الجبل فوق رؤوسهم كما وقع

---

[1] وأسباب تعدى الفعل اللازم أصالةً ثمانيةٌ: الأول: الهمزة، كأكرم زيدٌ عمرًا. الثانى: التضعيف، كفرَّحت زيداً. الثالث: زيادة ألف المفاعلة نحو: جالس زيد العلماء، وقد تقدمت. الرابع: زيادة حرف الجرّ، نحو: ذهبت بِعَليٍّ. الخامس: زيادة الهمزة والسين والتاء، نحو: استخرج زيد المال.
الحملاوي، شذا العرف في فن الصرف مح. نصر الله عبد الرحمن نصر الله، (مكتبة الرشد الرياض، د.ت.) (ص: 38).

لبني إسرائيل. **قوله: "لأن الجزاء"** إشارة إلى أنه معطوف على الجزاء فهو في محل جزم. **قوله: "يقع فيه لفظ الماضي"** إشارة إلى تحقق الوقوع. **قوله: "رؤساؤهم"** دفع لما استشكل من جمعِ خاضعينَ الخبرِ للأعناق، جمع سلامةٍ بوجهين: الأول أن المراد به الرؤساء كما قيل لهم وجوه وصدور، والثاني: أن الأعناق جمع عنق من الناس، وهم الجماعة، أي: فليس المراد به الجارحة الْبَتّةَ.

قوله تعالى: ﴿**من ذِكرٍ**﴾ من زائدة. **قوله: "فسيعلمون"** الظاهر أنّه زائدة.

قوله تعالى: ﴿ **أَوَلَمْ يَرَوْا... إلخ**﴾ بعدما بيَّن أنه كلما أنزل عليهم ذِكر لم يزدْهم إلا نفوراً وإعراضاً، بيَّنَ أيضا أنّه أظهر لهم أدلةً تَحْدُثُ في الأرض وقتاً بعد وقت تدلّ على وحدانيّته وكمال قدرته، ومع ذلك استمرّ أكثرُهم على الكفر. **قوله: "إلى الأرض"** أي: إلى عجائبها وبيّن بعضَها [الورقة/169] بقوله: **"كم أنبتنا... إلخ"**. **قوله: "محمود... إلخ"** يعني أن هذا الوصف مقيد. **قوله: "يأكل منه... إلخ"**؛ ولأنه ما من نبت إلا وله نفع. **قوله: "الكثرةِ"** أي: كَمْ. **قوله: "والإحاطةِ"** أي: كُلِّ. **قوله: "وقد علم الله... إلخ"** يعني لفظ كان باعتبار علم الله تعالى فهو غير زائدة، وقال سيبويه: كان زائدة فلا يحتاج إلى توجيه، قال: لأن ذلك : أي لفظه. **قوله: "أي اذكر إذ... إلخ"** أي: اذكر يا محمد لقومك هذه القصص[1] الآتي[2] ذكرها ليتأملوا فيها؛ فيعلموا ما وقع لأهلها المكذبين لرسلهم فينزجروا عن تكذيبك.

قوله: "أَنْ بمعنى... إلخ" أي: مفسّرة. **قوله: "بالاستعباد"** أي: باستخدامهم في الأعمال الشاقة، أو باتخاذهم عبيداً أي: معاملتهم معاملة العبيد. **قوله: "زاجراً"** يعني أن هناك حالاً مقدراً. **قوله: "فقد آن لهم"** يعني أنّ

---

[1] منها قصة موسى مع بني إسرائيل.

[2] الأصحّ (الآنية). والله أعلم.

(أَلا يتّقون) استئناف جيء به إثر إرساله عليه السلام إليهم للإنذار تعجيباً من غلّوهم في الظلم، وإفراطهم في العدوان. **قوله: "أيْ يظلمون"** الظاهر أي: أَيظلمون.

قوله: "مستأنف" أي: بالرفع إما على الاستئناف، أو على العطف على خبر إِنَّ. **قوله: "وتمهيد العذر"** أي: بقوله: قال: ربِّ... إلخ. **قوله: "بطلب العون"** الباء زائدة أي: طلبُه. **قوله: "فَرَقٌ"** بفتح الفاء والراء. **قوله: "لأنه"** أي: موسى. **قوله: "ارتدع يا موسى"** فإنهم لن يقتلوك به فإني أسلطهم عليك بل أسلطك عليهم. **قوله: "فيستوي في الوصف به... إلخ"** مبالغة أو بتقدير ذوا. **قوله: "أو أريدُ... إلخ"** أي: فتحصل المطابقة بين الاسم والخبر. **قوله: "كلّ واحد منَّا"** رسول رب العالمين. **قوله: "فعند ذلك"** يريد أن قال... إلخ مرتب على مقدّر حذف اختصاراً. **قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ نُرِبّك...﴾ إلخ:** استفهام تقريري وقد امتنَّ عليه أوّلاً بنعمة التربية، وثانياً بغفره له الذنب الذي وقعَ منه، وهو قتل القبطي، وأجاب موسى عن الثانية بقوله: فعلتها إذاً وأنا من الضَّالين، ومن الأولى [الورقة/170] بقوله: **"وتلك نعمة... إلخ"** قوله: فعّالاً: أي له ما ذكر.

قوله: "لقُرب عهده" أي: أنّ الوليد[1] هنا مجاز؛ لأنه هو المولود حال ولادته، وليس مراداً. **قوله: "من عمرك"** حال من سنين مقدم عليه. **قوله: "فعرّض"** أي: فعرّض بقتل القبطي، ولم يصرّح به إذ كان مَلِكاً يستنكف عن التَّصريح به. **قوله: "الجاهلين"** أي: غير المتعمّدين للقتل، فلا أَستحِقُّ التوبيخَ كمن يقتل خَطأً من غير تعمّدٍ للقتل. **قوله: "بأنها"** أي: الفِعلةَ. **قوله: "أو الناسين"** أي: لأن القتل قبيح، مراده دفع ما يقال: كيف قال موسى: وأنا من الضالين والنَّبِيُّ لا يكون ضالّاً أبداً ؟.

---

[1] أي: المولود.

قوله: "والضلالةُ" أي: النسيانُ[1]. **قوله: "امتنانه"** أي: فرعون. **قوله: "في حصوله"** أي: موسى. **قوله: "إذا حَقَّقْتَ"** أي: النظرَ. **قوله: "إلا بتفسيرها"** وهو: ﴿**أَن عبَّدتَّ**﴾... إلخ. **قوله: "عطف بيان لتلك"** موضح لها. **قوله: "أي وما بين الجنسين"** أي: فلا يرد وكيف، وقيل ما بينهما على التثنية والمرجوع إليه مجموعاً. **قوله: "إن كنتم تعرفون... إلخ"** دفع لما يقال: أين من فرعون وملئه الإيقانُ ؟. **قوله: "خليل الرحمن"**: إبراهيم عليه السلام. **قوله: "وقيل سأله فرعون... إلخ"**: وذلك لأنَّ ما للسؤال عن الحقيقة، أي: أَيُّ شيء هو من أجناس الموجودات، وهو مقابل لقوله السابق: "**فما صفته**".

قوله: "جاهلاً عن حقيقة سؤاله" الظاهر بدله "**تفتيشاً عن حقيقته الخاصة فلمَّا... إلخ**". **قوله: "علَّمكم"** الظاهر بدله عَلِمْتُم. **قوله: "ولم يتهيأ له"** أي: صار محجوباً. **قوله تعالى: ﴿قال لئن... ﴾** إلخ، أي: رجع إلى الاستعلاء والتغلب، وتوعَّدّ موسى بالسجن[2]. **قوله: "أي أَتفعل بي ذلك"** أي: الجعل في السجن. **قوله: "لا شيء يُشبهُ الثعبانَ"** بأن كان تمويهاً و تخييلاً. **قوله: "ويقول فرعونُ"** أي: لموسى. **قوله: "النظّارةُ"** أي: القوم الذي يُكثرُ النظرَ. **قوله: "منصوب لأنه مفعول به"**: الظاهر منصوب إما لكونه في معنى المصدر، و إما لأنه مفعول به" **قوله: "من قولك أمرتك الخير"** أي: من واديه.

قوله: " تشيرون... إلخ" الأول على الأول، والثاني على الثاني. **قوله: "أو من الأمر... إلخ"** الظاهر أو " **فأَيُّ شيء تأمرونني به في شأنه من الأمر..** إلخ. [الورقة/171] **قوله: "شُرَطاً"** إشارة إلى أنّ حاشرين صفة موصوف، وهو مفعول ابعث. **قوله: "لأنَّه الوقت الذي... إلخ"** إشارة إلى أنّ الميقات بمعنى الوقت، وإضافته إلى يومٍ على معنى من لأنّه جزء منه.

---

[1] أي: بمعنى النسيان، ليس لغةً.

[2] في قوله: {قَالَ لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ} [الشعراء: 29]

قوله: "أي اِجْتَمِعُوا" أَمْرٌ. **قوله: "اِتّباعَ السَحَرَةِ"** أي: لأنه مقطوع به. **قوله: "أَنْ لا يتّبعوا... إلخ"** أي: إنّا نرجو أن تكون الغلبة لهم فلا نتّبعَ موسى. **قوله تعالى: ﴿لأَجراً﴾** أي: أُجْرَةً وجُعْلاً. **قوله تعالى: ﴿إذاً لمن المقرّبين﴾** أي: إذ كنتم غالبين. **قوله: "تبتلع"** أي: تتناوله بسرعة. **قوله: "ما يقلبونه"** أي: ما موصولة. **قوله: "يقلبون عن... إلخ"** أي: يُغيّرونه عن حاله الأولى من الجمدانية إلى كونه حية تسعى.

قوله: "بسحرهم" أي: بسبب تمويههم. **قوله: "عبّر عن الخرورِ"** والسقوطِ على الأرض. **قوله: "ولأنهم"** عطف على قوله: "بطريق... إلخ". **قوله: "عطف على"** قوله: "بطريق... إلخ". **قوله: "صاروا كأنّهم ألقوا"** أي: فَأُلْقِيَ استعارة تبعيّة. **قوله: "من أجل خلاف... إلخ"** أي: كلمة مِنْ للتعليل. **قوله: "لِأَنْ كُنّا كُنّا"** أي: **بسبب أَنْ... إلخ**". **قوله: "من أهل المشهد"** أي: فلا يرد أن بني إسرائيل آمنوا قبلهم. **قوله: "لا ضرر علينا في ذلك"** الظاهر أن علينا زائدة. **قوله: "بل لنا"** أي: فيه. **قوله: "أَيْ يسر بْهم"** هذا المعنى على القراءتين أي إلى جهة البحر لا إلى جهة الشام في البر. **قوله: "أَنْ تَتَقَدَّمُوا"** أي: بالليل. **قوله: "ويَتَّبِعوُكم"** مصبحين بحيث لا يدركوكم قبل وصولكم إلى البحر، بل يكونو على أثركم. **قوله: "وروى أنّه مات... إلخ"** أي: في سبب تأخر فرعون، وقومه عن بني إسرائيل. **قوله: "اذبح"** الظاهر بدله اذبحوا.

قوله: "أن لا يدخلوا" أي: قوم فرعون. **قوله: "وسآمرهم"** أي: الملائكة. **قوله: "أبكار القبط"** أي: أو لا... إلخ. **قوله: "وهي خروجُهم"** واستغلالهم بأنفسهم. **قوله: "من مِصرنا"** ومن عبوديةِ فرعونَ. **قوله: "وحَمِلِهِمِ علينا"** [الورقة/172] الذي استعاره من قوم فرعون في تلك الليلة بحيلة العيد. **قوله: "وقتلُهم أبكارَنا"** حيث ظنّوا أنّ الأبكار التي قتلهم الملائكة هم قتلوها. **قوله: "وإنما يفعل"** أي: المؤدّي. قوله: "**ذلك**" أي: أَخْذَ السلاحِ. **قوله تعالى: ﴿فأخرجناهم﴾** أي: خلقنا فيهم داعية الخروج فخرجُوا، يعني أَنَّهم وإن

خرجوا باختيارهم إلا أنه أسند الإخراج إليه تعالى إسناداً مجازياً[1] من حيث أنّه تعالى خلق في قلوبهم داعيةَ الخروج فاستلزمتِ الداعية الخروجَ.

قوله: "المنابر" أي: المقامُ الكريمُ المنابرُ. **قوله: "على أخرجناهم"** أي: على معنى... إلخ. **قوله: "مثل ذلك الإخراج"** أي: إخراجاً مثلَ في صفة مصدر محذوف. **قوله: "أي الأمر كذلك"** أي: الإخراج كما وصف. **قوله تعالى: ﴿وأرثناها﴾** الظاهر أنّ هذه الجملة اعتراضيّة، وأنّ قولَه: فاتبعوهم معطوف على أخرجناهم وذلك؛ لأن إعطاء البساتين، وما بعدها لبني إسرائيل إنما كان بعد هلاك فرعون وقومه. **قوله: "أي فضَرَبَ"** أي: أنه معطوف على محذوف. **قوله: "فِرْقاً"** أي: قطعة. **قوله: "حيث اتفاق البحر"** بيان ثَمَّ.

قوله: "آلِ فرعونَ" أي: قومِ فرعونَ. **قوله: "لآيةً... إلخ"** : في الكشّاف[2] أنّ في ذلك لآيةً، آيَّةَ، آيةٍ، وآيةً لا توصف، وقد عاينها الناس، وشاع أمرها فيهم، وما تنبّه عليها أكثرهم، ولا آمن بالله، وبنو إسرائيل الذين كانوا أصحاب موسى المخصوصين بالإنجاء، قد سألوه بقرةً يعبدونها، واتخذوا العجل وطلبوا رؤية الله جهرةً، وفي البيضاوي[3] وشيخ زاده[4]: ما حاصله أن ضمير أكثرهم يعود إلى من عاين هذه الآية، وشاع أمرها فيما بينهم: سواء كان من القبط، أو من بني إسرائيل، ويجوز أن يعود إلى القبط خاصةً، فإنه روى أنه لم يؤمن منهم إلا: آسية وحزقيل ومريم، وفي الجلالين[5] أن في ذلك لآية عبرةً لمن بعدهم، وما كان أكثرهم مؤمنين بالله

---

[1] ويقال له الإسناد العقلي والمجاز الحكمي:

وهو اسناده إلى ملابس له أي للفعل أو معناه غير ما هو له بتأوّل متعلق باسناده ومعنى التأول تطلب ما يؤل إليه من الحقيقة أو الموضع الذى يؤل إليه من العقل وحاصله أنْ ينصب قرينة صارفة عن ان يكون الاسناد إلى ما هو له. التفتازاني، *مختصر المعاني* (ص: 38).

[2] الزمخشري،*الكشاف*، (دار الكتاب العربي – بيروت، ط.3، 1407 هـ) (3/ 317).

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، مح. محمد عبد الرحمن، (دار إحياء التراث العربي – بيروت، ط.1، 1418 هـ). (4/ 140).

[4] محي الدين شيخ زادة، *حاشية شيخ زادة على تفسير البيضاوي*، (341/6).

[5] المحلّي – السيوطي، *تفسير الجلالين* (ص: 485).

لم يؤمن منهم غير آسية[1] وحزقيل ومريم فظهر مما نقلنا أنّ هنا سقطاً أي: قوم المغرقين [الورقة/173] وإن مفسِّرنا مشى على أن ضمير أكثرُهم راجع إلى القبط الباقين بعد المغرَقينَ حيث " قالوا بم يؤمن منهم... إلخ ". **قوله: "أي المغرَقينَ"** الظاهر أي: قوم المغرَقينَ. **قوله: "أو معناه... إلخ"** عطف على قوله: طول النهار، ومقامُ الافتخار أَدْعى لهذا المعنى. **قوله: "هل يسمعون دعاءكم"** يعني أن حق يسمعون أن يتعدَّى إلى مفعول واحد من قبيل الأصوات المسموعة، أو مفعولين ثانيهما من هذا القبيل، ويسمعونكم ليس بواحد منهما فلا بدَّ من تقدير مضاف من هذا القبيل، كما قال الشارح[2]، أو من تقدير مفعول ثانٍ من هذا القبيل أي: تدعون. **قوله تعالى: "أفرأيتم"** رأى مقعّد إلى مفعول واحد هو الموصول، ولذا هو بمعناه الأصلي، أي: أَنَظتم فأَبْصرتم... إلخ. **قوله تعالى: ﴿ما كنتم...﴾ إلخ** فإن الباطل لا ينقلب حقاً بكثرة فاعلية وكونه دأباً قديماً. **قوله: "يعني لو عبدتُم"** أي: في الدنيا. **قوله: "أي فإني عدوّهم"** أي؛ لأن من عاديتَه فقد عاداك[3]. **قوله: "لكن رب العالمين"** ليس كذلك بل هو وليّي في الدنيا والآخرة، لا يزال متفضلاً عليّ فيهما. **قوله: "وإنما لم يقل... إلخ"** أي: أضاف المرض إلى نفسه، وإن كان هو أيضاًص من الله تعالى. **قوله: "ما يقتضي الضرّ"** أي: استعمالاً لحسن الأدب. **قوله: "ولم يقل إذا مت":** كما قال وإذا مرضت.

قوله: "لأنه" أي: الموت. **قوله: "إلى روض البقاء"** أي: فلذا حسنت إضافته إلى الله تعالى بخلاف المرض. **قوله: "لو عد اللقاء"** أي: فهو ليس بضرّ. **قوله: "عن الإفناء"** أي: الأمانة. **قوله: "لسارة"** : آه. **قوله: "وما هي إلا... إلخ"**: ردٌّ للقيل.

---

[1] أي: أمرأة فرعون.

[2] أي الإمام النسفي.

[3] إشارة إلى حديث النبي صلى الله عليه وسلم: "من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب".محمد بن إسماعيل، *الجامع المسند الصحيح، "باب التواضع*، مح. محمد زهير بن ناصر الناصر،(د.م: دار طوق النجاة، ط.1، 1422ه)، 105/8 برقم 6502.

قوله تعالى: ﴿**جنةِ النعيمِ**﴾ من إضافة المحل للحالّ فيه. **قوله:** "**وَعَدَهُ**" أي: إبراهيمَ. **قوله:** "**وأن يُجعل... إلخ**" لعله عطف على المعنى،كأنَّه قال: ويحتمل أنه للضَّالين، وأَنْ... إلخ [الورقة/174] **قوله: هو بدل من يوم الأول)** وهو يومَ الدين فحينئذ يكون هذا من كلام إبراهيم.

قوله: "أحداً": إشارة إلى المستثنى منه المقدّر فالاستثناء متصل، في البيضاوي[1]: ما حاصله أن الاستثناء إمّا متصل أو منقطع، أَمَّا المتصل فإمّا من المفعول المحذوف، أو من الفاعل بحذف المضاف على المستثنى أي: الآمال من إلخ، أو بتأويل المستثنى منه بالغنى، وحذف الغنى على المستثنى، وأَمَّا المنقطع فبمعنى سلامة من أتى... إلخ تنفعه بحذف المضاف على من وهو السلامة، وهي ليست من جنس المال والبنين، وفي الكشاف[2] أيضا ما حاصله أن الاستثناء: إما متصل أو منقطع والمتصل إما من الفاعل بالاعتبارين: لكن في الاعتبار الأول مخالف لما في البيضاوي[3] أو من المفعول، وأَمَّا المنقطع فكما مرَّ، ثمَّ المذكور هنا أمران إمَّا الاستثناء من المفعول المحذوف وهو الذي أشار إليه بتقدير أحداً، وإمّا الاستثناء من الفاعل بالتأويل فيه وحذف المضاف على من، وهو الذي أشار إليه بقوله: "أو جعل المال... إلخ"، وأَمّا المنقطع والمتصل بلا تأويل في الفاعل، لكن مع حذف مضاف، وهو المال على من فلا ذكر له هنا، وأَمَّا قوله: "وقد جعل من مفعولاً لينفع... إلخ" فهو عين الذي أشار إليه بتقدير أحداً، ولا أَدْرى لذكره وجهاً وإن ظهر لك وجهٌ.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 142/4.

[2] الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*، 321/3.

[3] البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 142/4.

[الورقة/175] **قوله: "على جملة"** أي: لا ينفع. **قوله: "أي تزلُّف"** لكن عبر بالماضي للدَّلالة على تحقُّق الوقوع.[1] **قوله: "يوبَّخون"** أي: هذا سؤال توبيخ لا يتوقع له جواب. **قوله: "أين آلهتكم"** إشارة إلى أنّ ما موصولة. **قوله تعالى: "وهم.. إلخ"** حال. **قوله تعالى: ﴿تالله﴾ ...إلخ** : مقول قالوا.

قوله: "وجاز أن يراد... إلخ"؛ لأنه في الأصل مصدر. **قوله: "بمعنى التمنّي"** وحينئذٍ نصب نكونَ؛ لكونه جوابَ التمنّي مع الفاء. **قوله: "القومُ يذكّر"** أي: باعتبار لفظه. **قوله: "ويؤنّث"** أي: باعتبار معناه. **قوله: "ولد نوح في زمن آدم"** فكان ماكثاً فيهم زمناً طويلاً، فكأنه رُسُل ففي الجمع تجوّزٌ. **قوله: "ونظير... إلخ"** مبتدأ خبره: **قوللك... إلخ**، أي: المراد من هذا الجمع الواحد. **قوله: "أو كانوا ينكرون بعث الرسل أصلاً"** فالجمع على حقيقته، وكذا في التوجيه الآتي. **قوله: "من أجر"** من زائدة. **قوله: "فلذلك أريده"** الظاهر لا أريده، أي: الأجر على هذا الأمر منكم. **قوله: "السِفْلةُ"** : أي السُقّاطُ. **قوله: "والصناعة لا تزري"** ردّ على استزالهم أصحاب الصناعات الدنية. **قوله: "أَتباعُ الأنبياء كذلك"** أي: فقراءَ وضعفاءَ لاستيلاء الرئاسة على الأغنياء، وصعوبة الانفكاك عنها، والأنفة عن الانقياد للغير، والفقير خليٌّ من تلك المواضع فهو سريع الإجابة والانقياد. **قوله: "وأيّ شيء أعلم"** الظاهر عِلْمي بدل أعلم، إشارة إلى أنّ ما استفهامية، وهذا الاستفهام إنكاريٌّ فيرجع لمعنى النفي، أي لم أُكلَّف العلمَ بأعمالهم، إنما كُلِّفتُ أَنْ أَدْعُوَهم إلى الإيمان. **قوله: "وقيل إنهم... إلخ"** أي: ما علمي بما كانوا يعملون أنهم عملوه إخلاصاً أم لا. **قوله تعالى: ﴿لو تشعرون﴾** ما قلتم هذا.

[الورقة/176]**قوله: "ألا أنذركم"** أي: وقد فعلت، وليس عليَّ استرضاءُ بعضكم بطرد الآخرين. **قوله: "ولكنه أراد أنهم كذبوني... إلخ"** أي: أنا لا أدعوك عليهم لِما غاظوني وآذوني، وإنّما أدعوك لأجلك

---

[1] على طريقة قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون،1].

ولأجل دينك؛ لأنهم كذّبُوني في... إلخ. **قوله: "حكماً"** يستحقه كل واحد منّا، أي: أنزل العقوبةَ بهم بدليلٍ قوله: ﴿ونجّي... ﴾ إلخ. **قوله تعالى:** ﴿**من المؤمنين**﴾ وكانوا ثمانين ذكوراً وإناثاً مُناصَفَةً. **قوله تعالى:** ﴿**وما كان أكثرهم...**﴾ **إلخ** : أفهم أنه لو كان نصفُهم مؤمنين لما أخذوا. **قوله: "هي قبيلة"** أي: قبيلة هود. **قوله تعالى:** ﴿**أتبنون**﴾ استفهام تقريع وتوبيخ، ومحل التوبيخ هو الجملة الحالية أي: تعبثون، وقوله: وتتخذون معطوف على تبنون، وكذا قوله: ﴿وإذا بطشتم... إلخ﴾ فوبّخهم على أمور ثلاثةٍ. **قوله: "يسخرون بمن مرَّ بهم"** الظاهر بدله تجتمعون إليه.

قوله: "تلعبون" الظاهر: تلعبون بمن يمرّ بكم. **قوله: "ترجون"** أي لعلَّ على ظاهره من الترجي. **قوله: "الخلود في الدنيا"**؛ لإنكاركم البعث بقرينة التوبيخ. **قوله تعالى:** ﴿**بطشتم**﴾... **إلخ** أي: فَعَلْتُم فعلَ الجبّارين. **قوله: "في البطش"** الأَوْلى في المذكور من البناء والاتخاذ والتجبّر، والقصر على البطش تقصير. **قوله تعالى:** ﴿**عذاب يوم عظيم**﴾ أي: في الدنيا والآخرة. **قوله: "إلا عادة الأوّلين"** لم يزالوا عليها في قديم الزمان. **قوله: "دين الأولين"** كانوا يدينونه ويعتقدونه ونحن بهم مقتدون. **قوله: "نموت"** الظاهر نموت كما ماتوا. **قوله: "كما حيوا"** الظاهر: كما حيوا ولا بعثَ ولا حسابَ. **قوله تعالى:** ﴿**وما نحن بمعذّبين**﴾ أي: على ما نحن عليه. **قوله: "إنكار... إلخ"** أي: الاستفهام إنكاري.

قوله: "في الذي" أي: ما موصولة. **قوله: "من النعيم"** بيان الذي قوله: "**ثم فسره**" أي: فيما ههنا. [الورقة/177] **قوله تعالى:** ﴿**وتنحتون**﴾ معطوف على تتركون فهو في حيز الاستفهام التوبيخي ومحل التوبيخ الحال، وهي قوله: فرهين. **قوله: "حاذقين"** أي: ماهرين في العمل. **قوله: "فرهين"** من الفره، وهو شدة الفرح. **قوله: "والمعنى أن فسادهم... إلخ"** يعني لما كان قوله: "يفسدون لا ينافي صلاحهم أحياناً" أردفه بقوله: "ولا يصبحون لبيان كمال أفسادهم وإسرافهم فيه". **قوله تعالى: "ما أنتَ إلا بشرٌ"** أي: فكيف تدعي

أنك رسول إلينا. **قوله تعالى: "ولا تمسّوها بسوء... إلخ"** وصّاهم صالح بأمرين: الأول: ﴿لها شِرْبٌ﴾...إلخ، والثاني: ﴿ولا تمسُّوها بسوء﴾... إلخ. **قوله: "خوفاً من نزول...إلخ"** أي: بقرينة تفريع فأخذهم العذاب، ولأن مجرد الندم ليس توبة. **قوله: "أخوهم لوط"** أي: في البلد لا في الدّين، ولا في النسب، لأنه ابن أخ إبراهيم عليهما السلام وهما من بلاد المشرق من أرض بابل[1]، وكأنّه عبّر بالإخوة لاختيارهم لمجاورتهم، ومناسبتهم بمصاهرتهم، وإقامته بينهم في مدينتهم مدةً مديدةً، وسنينَ عديدةً، وإتيانِه بالأولاد من نسائهم مع موافقته لهم في أنه قروي.

قوله: "من تبيين لما خلق" أن أريد بما جنس الإناث. **قوله: "والمراد... إلخ"** أي: حين كان من للتبعيض. **قوله: "العضوُ المباحُ"**: وبِخَلَقَ، أَحَلَّ، وأَباح. **قوله: "وكانوا"** الظاهر وكأنّهم كانوا. **قوله: "وفيه دليل على تحريم أَدْبارِ..." إلخ** أي: في هذا القول على تقدير التَّبعيض. **قوله: "إذ الغبورُ لم يكن صفتَها..." إلخ** : ولذا أوّلت بالحال المقدّرة أي: لأنها خرجت من بين القوم مع لوط كسائر أهله فصارت من شذاذ القوم، فأهلكت بما أهلكك الله به الشُذاذ فيكون صفة لها بعد وقت التنجية.

قوله: "على شُذّاذ القوم" فعلى هذا معنى "عليهم" على من كان منهم ذلك الوقت خارج القُرى لسفر أو غيره. **قوله: "هي غَيْضَة تُنبت... إلخ"** : بفتح الغين المعجمة، وبالضاد المعجمة المكان أي: موضع يفيض فيه الماء[2]، ولا يسيل فيه إلى المواضع الغابرة.

---

[1] ياقوت الحموي، *معجم البلدان*، (1/ 309).

[2] أبو نصر الفارابي، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، 6/ 2175.

[الورقة/178] **قوله: "لَيْكَة"** قد وقع لفظ الأيكة في القرآن أربع مرات في (الحجر)[1]، وفي (ق)[2] وما هنا وفي (ص)[3] و الأولان بأل، والجر لا غير، والآخرانِ يُقرآنِ بأَلْ والجرِ وبِلَيْكَةَ.

قوله تعالى: "مفسدين" حال مؤكدة لمعنى عاملها. **قوله: "الجبلة"** هي الخلق المتحد الغليظ مأخوذ من الجبل. **قوله: "ناراً فاحترقوا"** وهذا هو الذي طلبوه بقولهم: فاسقط علينا كسفاً من السماء تهكماً بشعيب وتعنُّتاً. **قوله: "أي القرآنَ"** معلوم وإن لم يجر له ذكر. **قوله تعالى: ﴿لَتنزيلُ...﴾ إلخ** أي: فليس بشعر ولا أساطير الأولين، ولا غير ذلك مما قالوه فيه[4]. **قوله: "منزّل منه"** أي: المصدر بمعنى اسم المفعول. **قوله: "والباء"** أي: في به. **قوله: "وأثبته في قلبك..."** إلخ إشارة إلى أنّ المراد بالقلب العضوُ، وإنّما خصّه بالذكر، وهو إنّما أنزل عليه لا على عضوه ليؤكّد أنّ ذلك المنزّل محفوظٌ متمكّن من قلبه لا يجوز عليه التغيّر.

قوله: "ذكره... إلخ" لما كان ظاهر النَّظم يدل على أن القرآن نفسه مثبت في سائر الكتب[5]، وظاهر أنه ليس كذلك احتيج إلى تقدير مضاف، أي: ذكر القرآن، والمراد بذكره نعته، والتَّحديث والإخبار عنه بأنّه ينزل على محمد، وبأنّه من عند الله، وأنّه صدق، وحق فهذا الإخبار موجود في كتب الأولين.

قوله: "وقيل أن معانيه فيها" وهذا أيضاً بتقدير مضاف. **قوله: "وفيه دليل"** أي: على هذا القيل. **قوله تعالى: ﴿أولم تكن...﴾** استفهام توبيخ وتقريع أو استفهام تقرير. **قوله تعالى: "لهم"** أي لكفّار مكة.

---

[1] وهو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ﴾ [الحجر، 78].

[2] وهو قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ﴾ [ق، 14].

[3] وهو قوله تعالى: ﴿وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ [ص، 13].

[4] أي: الذي قاله الكفار في النبيّ صلى الله عليه وسلم.

[5] أي: سائر الكتب المنزلة على الأنبياء السابقين: (التوراة، الإنجيل، صحف إبراهيم... إلخ).

قوله تعالى: ﴿**آية**﴾ أي: على أن ذكرَه والإخبارَ عنه بالحقيقة كان في كتبِ الأولينَ. **قوله: "ولولا هذا التقدير... إلخ"** هذا عند البصريين، وأما الكوفيون فيُجيزون جمع أفعلَ فعلاءَ جمعَ المذكر السالم[1].

[الورقة/179] **قوله: "الذي لا يحسن العربية"**حتى يتهم بالاكتساب أو بالاختراع. **قوله: "وهو مدلول قوله... إلخ"** أي: هذا المرجع. **قوله: "مثل هذا السَلْكِ"** بقراءة الأعجمي. **قوله: "سلكناه... إلخ"** أي: بقراءة النبي صلَّى الله عليه وسلَّم. **قوله: "موقعُ الموضِّح"** أي: مستأنفة. **قوله: "لأنه مسوق"** أي: قوله: سلكناه. **قوله تعالى:** ﴿**حتى يرؤا العذابَ الأليمَ**﴾ فيه تقديم من تأخير، والأصل حتى يأتيهم العذاب بغتة وهم لا يشعرون فيرونه فيقولوا هل نحن مُنْظَرُوْنَ. **قوله تعالى: "أفرأيت أن... إلخ"** أي: أَفعلِمتَ يا محمد، ومعناه اعْلَمْ. قوله: "**فما ينفعهم**" ما نافية أو استفهامية.

قوله تعالى: "من قريةٍ" من زائدة. **قوله: "لأجل التذكرة"** أي: تذكير العواقب. **قوله: "أنزل... إلخ"** أي: تكذيباً لهم. **قوله تعالى:** ﴿**لمعزولون**﴾ أي: بعد حجبهم عن السَّماء، وما سيأتي من قوله تعالى: ﴿**يلقون السمع**﴾ قبل حجبهم، فلا تنافي. **قوله: (مورد النهي)** مبتدأ. **قوله: "لغيره"** أي: النّبي عليه السلام. قوله: "التعريض" خبر المبتدأ، أي: مورد النهي على التعريض لغيره؛ لأن أكرم خلق الله تعالى عليه الصلاة والسلام لما خوطب: بأنّك لو اتّخذتَ من دوني إلهاً لعذّبتُك مع أنَّك أكرمُ الخلائق عندي كان زجراً بليغاً عن الشرك لكل من سمعه من المكلفين.

قوله: "والتحريك له" أي: تهييج العزيمة للنبيّ عليه السلام، وهو عطف على التعريض. **قوله: "على زيادة... إلخ"** متعلق بالتحريك. **قوله تعالى:** ﴿**واخفض**﴾ إلخ : هذا في قوة قوله: "فبعد الإنذار من آمن

---

[1] الرضي الإستراباذي، *شرح شافية ابن الحاجب*، مح. محمد نور الحسن وآخرون، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1975 م)، 2/ 168 وما بعدها.

منهم فتواضَعْ له ومن خالفك فتبرأ منه ومن عمِله، وقل له أني بريء..." إلخ. **قوله: (مثلاً في التواضع)** أي: على سبيل الاستعارة التصريحية. **قوله تعالى:** (﴿**من المؤمنين**﴾) مِنْ: للتبعيض أن أريد بمَنْ اتَّبعَ في أمر الدين أو غيره، وبالمؤمنين مَنْ اتَّبعَ في أمر الدين فيكون ما قبل مِنْ أعم من مدخول مِنْ، وللتبعيض أن أريد بالأول من اتبع في أمر الدين ظاهراً وباطناً، وبالثاني ما هو أعم من ذلك فيكون المدخولُ [الورقة/180] أعمَّ من الما قبل.

قوله تعالى: ﴿**الذي يراك...**﴾ إلخ: في محل رفع أو نصب أو جر. **قوله: "أي: ويرى تقلبك"** : أي معطوف على مفعول يراك. **قوله: "وقيل معناه... إلخ"** فقوله: "في الساجدين" معناه مع المصلين في الجماعة فحاصل المعنى يراك حين تقوم للصلاة وحدك، ويراك إذا صليت مع المصلين. **قوله: "بعيني... إلخ"** أي أرى بعيني ما... إلخ، أو ملتبس بعيني ما... إلخ. **قوله تعالى:** ﴿**هل أُنَبِّئكم**﴾ المقصود من هذا السياق إبطال كونه عليه السلام كاهناً. **قوله: "الكَهَنَةُ"** جمع كاهن، وهو الذي يخبر عن الأمور المستقبلة، والعراف هو الذي يخبر عن الأمور الماضية[1]. **قوله تعالى:** ﴿**يلقون السمع**﴾ الضمير إما للشياطين، والجملة حينئذ إما حال أو استئناف، ومعنى إلقاء السمع إما الاتصال إلى الملأ الأعلى، أو إلقاء المسموع إلى أوليائهم، وإما لكل أفّاك، والجملة حينئذٍ إما صفة أو استئناف، ومعنى الإلقاء: إما إلقاء السَّمع إلى الشياطين، أو إلقاء المسموع إلى عوام الناس، وإذا علمتَ هذا تعلم أن في عبارة الشارح تخليطاً.

قوله تعالى: ﴿**السمعَ**﴾ ولا كذلك محمَّد صلَّى الله عليه وسلم فإنه لا يتلقى ما أخبر به من الشياطين فيزيد فيه كذبات كما يفعله الكهنة، كيف ولم يظهر في إخباره عليه الصَّلاة والسَّلام بخلاف ما أخبر به.

---

[11] ك هـ ن: (الْكَاهِنُ) مَعْرُوفٌ وَالْجَمْعُ (كُهَّانٌ) وَ (كَهَنَةٌ) . الرازي، *مختار الصحاح*، مح. يوسف الشيخ محمد (صيد: المكتبة العصرية، ط.5، 1420هـ / 1999م)، 274.

قوله: "هم الشياطين" أي: الملقون. **قوله: "يستعمون... إلخ"** وهذا معنى يلقون السمع بقرينة قوله: وقيل يلقون إلى أوليائهم إلخ. **وقوله تعالى: ﴿إنهم عن السَّمع لمعزولون﴾** بعد أن حجبوا بالرجم فلا تنافي. **قوله: "حال"** أي: من الضمير في تنزَّلُ فيكون في محل النصب. **قوله تعالى: "وأكثرهم"** والضمير في أكثرهم للأفّاكين أي: الكهنة أو للشياطين، مثل الضمير في يلقون.

قوله: ﴿والأفّاك الذي... إلخ﴾ دفع لما يقال أن نسبة الكذب إلى الأكثرِ يستلزم كون الأقل صادقاً على الإطلاق، وهو ينافي الحكم عليهم بأن كل واحد منهم أفّاك بوجهين: الأول أن الأكثرية باعتبار الأقوال أي: أكثر أقوالهم كاذبة لا باعتبار الذوات حتى يلزم ما ذكر، والثاني: أن المراد بالأكثر الكل. **قوله: "مفتر عليه"** أي: أكثر أقوالهم كاذبة. **قوله: "وكلهم مفترٍ عليه"** أي: على الجني.

[الورقة/181] **قوله تعالى: ﴿والشعراء﴾** المقصود من هذا السياق إبطال كونه عليه السلام شاعراً أي: وهو لا يتّبعه إلا المهتدون. **قوله: "أي السُّفهاء"**: الضالّون.

قوله: "أو الرَّاوون" أي: الذين يروون هجاء المسلمين. **قوله: "من الكلام"** أي: ليس المراد بالوادي معناه المعروف بل الفنّ والطريق. **قوله: "الذَّاهب على وجهة... إلخ"** من عشق وغيره. **قوله: "وهو تمثيل"** أي: بهيام البهائم في كل وجهٍ وطريق.

قوله تعالى: ﴿ما لا يفعلون﴾ أي: لأنهم لا يقصدونه، وإنما ألجأهم إليه الفنُّ الذي سلكون فأكثر أقوالهم لا حقائق لها. **قوله: "على المصدر"** أي: مفعول مطلق. **قوله: "أيَّ الانقلابِ"** الظاهر بدله أيَّ انقلابٍ.

سورة النمل 27

قوله: "وتلك إشارة إلى آيات السورة" أي: آياتُ هذه السورة. **قوله: "وعلى هذا عطفه... إلخ"** دفع لما يقال إذا كان القرآن والكتاب بمعنى واحد، فما فائدة العطف وحاصله أن المعطوف لما كان فيه صفة زائدة على مفهوم المعطوف عليه مفيداً بهذا الاعتبار. **قوله: "فالعامل فيها"** الظاهر فيهما بدل فيها. **قوله: "أي تلك آيات"** الظاهر..... إلخ. **قوله: "ومن معه"** أي: ولده وخادمه. **قوله: "من مَدْيَن"** والحامل له على هذا السفر إرادة اجتماعه بأمّه و أخيه بمصر. **قوله: "نارٍ مقبوسةٍ"** أي: القبس النار، ثم هو بمعنى المفعول، أي: بشهاب مقتبس، أي: مأخوذ من نار. **قوله: "نَزَّهَ... إلخ"** أي: اللهُ تعالى، أي: لدفع ما ربّ أن يتوهمه [الورقة/182] موسى بحسب الطابع البشري الجاري على العادة الخلقية من أن الله المتكلم به في مكان أو في جهة. **قوله: "حية صغيرة"** أي: في سرعة الحركة، وإلا فجثتها كانت كبيرة جدّاً. **قوله: "حال خطابي إياهم"**؛ لأنّهم في هذه الحالة مستغرقون في مطالعة شؤون الله تعالى لا يخطر ببالهم خوف من شيء، وأمّا في غير هذه الحالة فهم أخوفُ النَّاس منه.

قوله: "وأَخْرِجْها" أي: تَخْرُجْ لمقدرٍ. **قوله: "في جملةِ تسعِ آياتٍ"** وعلى هذا تكون بمعنى مع؛ لأنّ الآيات إحدى عشرةَ اثنتان منها اليدُ والعصا، والتسعُ الفلقُ والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدّم والطمس و الجدب في بواديهم والنقصان في مزارعهم. **قوله: "هنا"** أي: في الدنيا.

قوله: "ثَمَّة" أي: في الآخرة. **قوله: "من فوق"** فإن قلت كيف يتصور الحطم من سليمان وجنوده، وهم فوق البساط على متن الريح حتى تقول: لا يحطمنّكم... إلخ، قلت: كأنهم أرادوا النزول عند منقطع الوادي، فلذلك قالت النملة: لا يحطمنكم إلخ؛ لأنه ما دامت الريح تحملهم في الهواء لا يخاف حطمهم، لكن يرد أن النملة من أين علمت أنهم يريدون النزول عند منقطع الوادي، فالظاهر من قوله تعالى: ﴿**فهم**

يوزعون﴾ بمعنى أشرفوا، أو يقال: أن النملة أحسّت بصوت الجنود، ولا تعلم أنهم في الهواء، فلذلك قالت: لا يحطمنكم إلخ[1].

قوله: "مستأنف" لا تقلق له بما قبله من حيث الإعراب. **قوله: "أي في زمرة... إلخ"** أي: حذف المضاف. **قوله: "واستصغر... إلخ"** جواب لما يقال كيف استعظم عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان. **قوله: "إلى ههنا"** كلام الهدهد: لكن الذي اختصّ به الهدهد عن سليمان وذكره بقوله: ﴿أحطتُ بما لم تحط به﴾ قد انتهى بقوله: ألا يسجدوا لله، وأمّا قوله: ﴿الذي يخرج الخبء﴾ إلى قوله: ﴿ربُّ العرشِ العظيمِ﴾ فهو وإن كان من مقول الهدهد، لكنه ليس مما علمه دون سليمان، بل سليمان يعلمه أيضاً على وجه أتمّ ولأكمل من علم الهدهد، وإنما ذكره الهدهد بياناً لما هو عليه، أي: لما هو معتقده، و إظهاراً لتصلّبه في الدين، وكل ذلك لتوجيه قلبه عليه السَّلام نحو قبول [الورقة/183] كلامه وصرف عنان عزيمته إلى غزوها، وتسخير ولايتها. **قوله: "هو التأمل"** والتصفح. **قوله: (وطبعه بالمسك)** أي، جعل عليه قطعة مسكٍ كالشمع.

قوله: (ما الذي يردّونه... إلخ) إشارة إلى أنْ أنظر من النظر بمعنى التأمل والتفكر، وأن ما استفهامية مبتدأ، وذا بمعنى الذي، ويرجعون صلتها، وعائدها محذوف، وهذا الموصول هو خبر ما الاستفهامية. **قوله: "لقومها"** أي: لأشراف قومها. **قوله: "الملأ"** أي: الأشراف سُمُّوا ملأً لأنهم يملؤنَ العيونَ.

قوله: "هو تبيين لما ألقه إليها" أي: استئناف وقع جواباً عن سؤال مقدَّر. **قوله: "وأنه كيت وكيت"** أي: مضمونة أو المكتوب فيه. **قوله: "وأَنْ في أَلّا... إلخ"**: مبتدأ. **قوله: "مفسِّرة"** خبر المبتدأ، والمفسّر

---

[1] وقال الرازي عن مجيئ جنود سليمان: أمّا قوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِى النَّمْلِ﴾ فقيل: هو واد بالشام كثير النمل، ويقال: لم عدي أَتَوْا بعلى؟ فجوابه من وجهين: الأول: أن إتيانهم كان من فوق فأتى بحرف الاستعلاء، والثاني: أن يراد قطع الوادي وبلوغ آخره من قولهم أتى على الشيء إذا أنفذه وبلغ آخره، كأنهم أرادوا أن ينزلوا عند منقطع الوادي. الرازي، *مفاتيح الغيب*، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط.1، – 1421 هـ – 2000 م)، 161/24.

كتاب لتضمنه معنى القول دون حروفه، والمعنى ألقى إليّ كتابٌ هو أي ذلك الكتاب، أي: مضمونه ومقصوده النهيُ عن العلّو والأمرُ بالانقياد. **قوله: "الملأ أفتوني... إلخ"** أي: الأشراف من قومها. **قوله: "فحذفت النون الأولى"** والنون الموجودة نون الوقاية. **قوله: "ألا بمحضركم"** أي: لأن عادتي أن لا أفعل أمراً حتى أحضركم وأشاوركم. **قوله: "كل واحد... إلخ"** أي: لكلّ واحد عشرة آلاف من الأتباع. **قوله: "الميل إلى المحاربة"** ولم ترض بها.**قوله: "ثم قالت وكذلك... إلخ"** أي: هذا من جملة كلامها أكَّدْت به ما قبله أي: الذين أرسلوا الكتاب يفعلون كذلك، أي: مثل الذي تفعله الملوك بما ذكر.

قوله: "بقبولها أم... إلخ" أي: أهل... إلخ. **قوله: "حُقًّا"** بمعنى الحقّة وهي وعاء صغير. **قوله: "عذراءُ"** أي: لم تثقب. **قوله: "وجِزْعةً"** أي: خرزةُ جزعٍ نوعٌ من الجوهر ملونٌ، وهي عطف على درّةٌ. **قوله: "في الخرزة"** : أي خرزة الجزع. **قوله: "ونفذت فيها"** أي: في خرزة الجزع.

قوله تعالى: ﴿**تفرحون**﴾ أي: افتخاراً على أمثالكم، أو حبّاً في كثرة أموالكم، الأول: على تقدير الإضافة إلى المهْدى له.

قوله: "بما تُزادُون... إلخ" هذا على تقدير الإضافي إلى المهدى له، وهو المتعين لقوله: "فما... إلخ". قوله: لما أنكر عليهم بقوله:[الورقة/184] ﴿أتمدّونني﴾ إلخ؛ لأنه استفهام إنكار وتوبيخ. **قوله: "وعلّل إنكاره"** أي: بقوله: ﴿فما آتاني...﴾ إلخ. **قوله: "إلى بيان السبب"** أي: بقوله: ﴿**بل أنتم**...﴾ إلخ. **قوله تعالى:** ﴿**فلنأتينّهم**﴾) أي: إن لم يأتوني مسلمين فالقسم معلّق، فلم يحنث سليمان. **قوله: "حَرساً"** كحَدَمٍ أو رَكَّع. **قوله:** (**قَيْلٍ**) أي: ملك من ملوكها، ويقال له قائد. **قوله: " أُلُوفٌ"** : كثيرة. **قوله: "على رأسِ"** أي: إلى. **قوله تعالى:** (﴿**يا أيها الملأ**﴾) الخطاب هنا لكل من هو عنده في قبضته من الجن والإنس وغيرهما.

قوله تعالى: ﴿**من الجن**﴾ من الجن للبيان؛ لأنّ العفريت يكون أيضاً من الرجال فيكون ما قبل من أعمّ كما هو القاعدة. **قوله:** (**مجلس حكمك... إلخ**) أي: قبل انقضاء مدة دوام المجلس. **قوله:** (**آتى به كما هو**) معنى قَوِيٌّ. **قوله:** (**لا آخذ منه شيئاً**): معنى أمين[1].

قوله: (**ثابتاً لديه... إلخ**) أي: ليس المراد بالاستقرار هنا الحصول الذي هو المتعلق العام للظرف إذ لو كان كذلك لوجب حذفه، بل المراد به هنا حصول خاص وهو الثبوت من غير تحرك وتقلقل[2] فلذا قال غير مضطرب أي:كأنَّه وُضع من قبلُ بزمنٍ متّسعٍ. **قوله:** (**سبوغَ**): أي تمام.

قوله: (**بالأنعام**) أي: فلا يقطع نعمة عنه بسبب أعراضه عن الشُّكر وكفران النعمة. **قوله:**(**من قبْلِ هذه المعجزة**) أي: الضمير في من قبلها للمعجزة، أو الحالة الدَّال عليهما السياق إن كان ﴿وأوتينا...﴾ إلخ من كلام بلقيس، أو لبلقيس إن كان من كلام سليمان.

قوله: (**عبادة الشمس**) أي: ما في"ما كانت" حينئذ مصدرية، و يجوز أن تكون موصولة أي: الذي كانت تعبده، وهو الشمس. **قوله:** (**حذفِ الجارِ**) أي عن. **قوله:** (**قصر**) الظاهر قصرٌ صحنه. **قوله:** (**أحسنُ الناس**) سليمة مما قالت الجنّ فيه. **قوله:** (**من الزُّجاج**) تفسير من قوارير. **قوله تعالى:** (**مع سليمان**) ظرف مستقر حال من فاعل أسلمت، وليس ظرفاً لغواً متعلقاً بأسلمت وإلا لأوهم اتحاد إسلاميهما في الزمان، وليس كذلك. **قوله:** (**لا يحتمل**) ردٌّ لما ذكره قبلُ بقوله: وقيل أنّ الجن... إلخ.

---

[1] أي: بيان لمعنى "لا آخذ منه شيئاً".

[2] التقلقل : وَرَجُلٌ مُلَقْلَق: حَادٌّ لَا يَقِرُّ فِي مَكَانٍ. ابن منظور، *لسان العرب*، (10/ 331).

قوله تعالى: ﴿**إلى ثمود**﴾ وهو عاد الثانية، وأما عاد الأولى فهم قوم هود، وبين صالح و هود مئة [الورقة/185] سنةٍ وبين هود و نوح ثمانمئة سنة. **قوله:** ﴿**بِأَنِ أعْبُدُ اللهُ وَحْدَه**﴾ أشار إلى أَنّ أَنْ مصدرية محذوفةُ الجارِ، ويجوز كونها مفسِّرة؛ لأن الإرسال يتضمن معنى القول. **قوله: "بدل"** من أخاهم. **قوله: "تشاءمنا بك"** أي: أصابنا الشؤم والضيق. **قوله: "تُحطوا"** أي: حُبس عنهم المطر.

قوله: "ومنه" أي: من الطائر بمعنى العمل.

قوله: "الحِجْرُ" وادٍ بين المدينة و الشام[1]. **قوله تعالى:** ﴿**تسعة رهط**﴾ أي: تسعةٌ هم رهط فالإضافة للبيان. **قوله: "ولذا جاز تمييز التسعة به"**؛ لأن مميِّز التسعة لا بدَّ أن يكون جمعاً. **قوله: "يعني أن شأنهم... إلخ"** إشارة إلى قوله: ﴿ولا يصلحون﴾ بعد قوله: ﴿يفسدون في الأرض﴾ وهي أن المفسدين قد يجيء منهم الإصلاح في بعض الأوقات، وهؤلاء التسعة كان حالهم بخلاف ذلك، إذ لم يكن منهم الإصلاح أصلاً.

قوله تعالى: ﴿**في الأرض**﴾ أي: لا في المدينة فقط. **قوله: "في محل الحال"** من فاعل قالوا.

قوله: "بإضمار قد" أي: على تقاسموا. **قوله تعالى:** ﴿**أجمعين**﴾ تأكيد لكلٍّ من المعطوف والمعطوف عليه. **قوله تعالى:** ﴿**فتلك**﴾ مبتدأ. **قوله تعالى:** ﴿**بيوتُهم**﴾ خبر المبتدأ.

قوله: ﴿**بظلمهم**﴾ أي: الباء سببية وما مصدرية. **قوله: "فيما فعل ثمود"** أي: من التدبير العجيب بسبب ظلمهم. **قوله: "أو يَرى... إلخ"** أي: بناء على أنّه من بصرِ العينِ.

---

[1] الحِجر: اسم ديار ثمود بوادي القرى بين المدينة والشام، قال الإصطخري: الحجر قرية صغيرة قليلة السكان، وهو من وادي القرى على يوم بين جبال، وبها كانت منازل ثمود، قال الله تعالى:"وَتَنْحِتُونَ من الْجِبالِ بُيُوتاً فارِهِينَ" قال: ورأيتها بيوتا مثل بيوتنا في أضعاف جبال، وتسمى تلك الجبال الأثالث. ياقوت الحموي، *معجم البلدان*، 221/2.

قوله تعالى: ﴿**لتأتون الرجالَ...**﴾ **إلخ:** هذه تعيين للفاحشة التي أبهمها أوّلاً، وفيه إشارة إلى أنّ فعلتهم هذه مما يعيي الواصف، ولا يبلغ كُنْهَ قبحها، ولا يصدق ذو عقل أَنَّ أحداً يفعلها، ثم علّل ذلك بقوله: "شهوة تنزيلاً لهم إلى رتبة البهائم التي ليس فيها قصد ولد ولا عفاف"، وقال: ﴿من دون النساء﴾ إشارة إلى أنهم أساؤوا من الطرفين في الفعل والترك.

قوله: "للشهوة" أي: مفعول من أجله. **قوله: "فعل الجاهلية"** جواب عما يقال كيف وصفهم بالعلم أوّلاً حيث قال: ﴿**وأنتم تبصرون**﴾ ثم وصفهم بعده بالجهل، حيث قال: ﴿**بل أنتم قوم تجهلون**﴾ بوجهين: الأَول أنّه ليس المعنى أنتم تجهلون فحشها ليلزم التناقض، بل المعنى تفعلون فعل من جهل فحشها، والثاني أنّ المراد الجهل [الورقة/186] السَّفاهة والحماقة التي كانوا عليها. **قوله: "وقد اجتمع الخطاب والغيبة"**: جواب لما يقال أنَّ " تجهلون " صفة لقوم، والموصوف لفظه لفظ الغائب فعلاً طابق الوصفُ الموصوفَ.

قوله تعالى: ﴿**فأنجيناه**﴾: فخرج لوط بأهله من أرضهم، وطوى الله له الأرض حتى نجا، ووصل إلى إبراهيم.

قوله: "قدّرنا كونها" أراد أن المضاف مقدّر في قوله: قدّرناها؛ لأن التقدير متعلق بغبورها، وكونها من زمرة الباقين في العذاب، لا بذاتها؛ لأنها إن بقيت مع جملة من بقي في القرية أهلكها اللهُ بعذاب الائتفاك[1] وإن خرجت منها مع لوط عليه السلام هلكت بأن أصابها حجرتي الطريق.

قوله تعالى: ﴿**وأمطرنا عليهم**﴾ أي: على الذين كانوا خارج المدائن لسفر أو غيره؛ لأنَّ عذاب القوم كان قلعَ مدائنهم وقَلْبَها. **قوله تعالى:** ﴿**اللهُ خيرٌ أمّا يشركون**﴾: ما موصولة، أو مصدرية لكن بحذف

---

[1] المعنى المناسب للائتفاك هنا هو هبوب الريح. و"المؤتفكات جَمْعُ مُؤْتَفِكة، ائْتَفَكَتْ بِهِمُ الأَرض أَي انْقَلَبَتْ". ابن منظور، *لسان العرب*، (10/ 391).

المضاف أَوَلاً أَيْ: أَتوحيد الله... إلخ . **قوله: "ولا خير فيما أشركوه... إلخ"** يعني أن الآية، وإن دلَّت بظاهرها على أن المقصود الموازنة بينه تعالى وبين الأصنام، واستعلام أنه تعالى خير لمن عبده، أم الأصنام لعابديها لكن لا وجه له ضرورة أن أحدا من العقلاء لا يزن المخلوق العاجز بالخالق القادر على كل شيء في الخيرية، فالمقصود إلزام المشركين و التهكم بهم وتسفيه رأيهم.

قوله: "فقيل لهم" أي: اللهُ خير... إلخ. **قوله: "وهذه منقطَعة"** أي: لعدم شرط كونها متصلة، وهو تقدم الهمزة عليها. **قوله: "بمعنى بل"** الإضرابية. **قوله: "والهمزة"** أي: الاستفهامية التوبيخية. **قوله: "أم الآلهةُ"** إشارة إلى أنّ ما موصولة بمعنى الآلهة. **قوله: "تأكيداً"** فإنّه لو أخرج الكلام على مقتض الظاهر، وقيل فأنبت به حدائق لأفاد الكلام اختصاص الإنبات به تعالى، بحكم المقابلة بين الشركاء، وخالق العالم فلما التفت، ونسب الفعل إلى ذاته تأكّد ذلك الاختصاص من حيث دلّ عليه بأمرين. **قوله: "وما بعده"**: أي: من الجمل الثلاث.

قوله: "حكمها حكمة" من كون الهمزة المتضمنة للتقرير. **قوله: "وهو المفعول الثاني"** أي: بناء على أن جعل بمعنى صيّر، **قوله: "مانعاً"** معنوياً. **قوله: "وما يزيده"** أي: لتقليل القليل كناية عن عدمه، فالمراد نفى تذكرهم رأساً. [الورقة/187] **قوله: "وبعلامات"** أي: كالجبال. **قوله: "وهم منكرون... إلخ"** : أي: فكيف يلزمون بها. **قوله: "فلم يبق لهم عذر"** أي: فكانوا كأنّهم عالمون بالإعادة.

قوله: "واللهُ بدل مِنْ مَنْ" أي: مرفوع على البدلية. **قوله: "يتعالى... إلخ"** : فيكون منقطعاً، وهو لا يجوز فيه البدل. **قوله: "الاستثناء المنقطع"** جملة على الانقطاع؛ لأن الاتصال يقتضي أن الله من جملة

من في السموات والأرض فيكون له مكان[1] . **قوله: "ويقولون ما في الدار... إلخ"** ويجعلون المستثنى المنقطع في حكم المفرغ، ويقولون قولك ما في الدار إلا حمارٌ أصله ما فيها إلا حمارٌ على أن يكون المستثنى منه المقدر أعمُّ العام بمعنى ما في الدار شيء إلا حمارٌ إلا أن المتعلم لما ظن أن المخاطب يستبعد خلوّ الدار من الآدمي ذكر الأحد من جملة أفراد المستثنى منه المقدر؛ تأكيداً لمنع كون الآدمي فيها، وأبقى إعراب المستثنى مرفوعاً فلما ذكر الأحد كان بدلاً منه.

قوله: "ووجه" مبتدأ. **قوله: "أنه لمّا ذكر... إلخ"** خبر المبتدأ. **قوله: "وجاز أن يكون... إلخ"** مرتبط بقوله: **"والمعنى: أن أسباب... إلخ"**. **قوله: "ويجوز أن يكون أدرك... إلخ"** مقابل لقوله: **"أي: انتهى، وتكامل، وعلى هذا لا حاجة إلى حذف المضاف"**. **قوله تعالى: "من قبلُ"** ولم يقع منه شيء فذلك دليل على أنه لا حقيقة له. **قوله: "وأكاذيبهم"** التي كتبوها ولا حقيقة لها. **قوله: "غير صفات"** أي: بنيا على التاء.

قوله: "للمبالغة" أي: في القوة و الكمال. **قوله: "شديد العقوبة"** هذا معنى التاء.

قوله تعالى: ﴿يقصُّ على بني...﴾ إلخ: أي بالتصريح والتنصيص فلا يخالف قوله: ﴿ولا رطبٍ ولا يابس إلا في كتاب مبين﴾". **قوله: "شُبِّهوا بالموتى"** أي: بنو إسرائيل. **قوله: "ثم أكّد حال الهم"** بيان لفائدة قوله: ﴿إذا ولّوا مدبرين﴾ [الورقة/188] **قوله: "كان أبعد عن... إلخ"**: حيث انضمَّ إلى صممه بُعد المسافة. **قوله: "مخلصون"** فسّره به؛ ليفيد ذكره بعد وصفهم بالإيمان.

---

[1] المتفق عليه أنّ الله ليس له مكان، لأنّ المكان صفات المخلوقين. ولتفصيل المسألة ينظر: الباجوري ، *تحفة المريد على جوهرة التوحيد* ، مح. جمعة محمد الشافعي (د.م: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، ط.1، 1422 – 2002 م)، 163.

قوله: "من للتبيين" لفوجاً. **قوله: "وهو لأهله"** أي: الإسناد مجاز عقلي[1]. **قوله: "من حيث المعنى"** وإن كان الأول في اللفظ علة لخلق الليل، والثاني حالاً من النهار من حيث الإعراب. **قوله: "أو جمع صورة"** فحينئذ يكون النفخ في الصور عبارة عن نفخ الأرواح في صور الخلائق وأجسادهم، وهذا إنما يكون في نفخة البعض فلا يلائم مع قوله: "والمراد فزعهم عند النَّفخة الأولى فالأولى تركه". **قوله: "والمراد فزعهم... إلخ"** فمعنى فزِعَ مَنْ في السموات... إلخ فزِع كلُّ من كان حيًّاً ذلك الوقت لم يسبق له موت، أو كان ميتاً لكنه حي في قبره كالأنبياء والشهداء، أي: خافوا الخوف المفضى إلى الموت أو إلى الغشْيِ والإغماءِ.

قوله: "هم جبريل... إلخ" : فهؤلاء لا يموتون بالنفخة الأولى، وإنما يموتون بين النفختين، ويحيون قبل الثانية. **قوله: "ومثله ونفخ الصور... إلخ"**؛ لأن المستثنى فيهما واحد، غرضه من هذا الجريُ على المشهور من أن النفخ اثنان نفخة الموت، وهذه ونفخة البعث التي في قوله تعالى: ﴿ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون﴾، حضوُرهم الموقف إنما يكون بعد النفخة الثانية، فالأولى تركه، والاقتصار على قوله: "رجوعهم إلى... إلخ".

قوله: "ورجوعهم إلى... إلخ": الظاهر أو بدل الواو.

قوله: "حال من... إلخ"؛ لأن الرؤية بصرية. **قوله: "من المخاطبِ"** الفاعلِ لترى. **قوله: "وقت النفخة"** أي: الأولى. **قوله: "وذكر اسم الله"** أي: في صُنْع اللهِ. **قوله: "لا يكون خير بمعنى أفضل"** بل صفة بمعنى شيء فاضل مرغوب فيه. **قوله: "والمراد يوم القيامة"** يعني أنّ المضاف إليه إذا "قامت القيامة" لا " رجاء بالحسنة " ولا " ترى الجبال" ولا "ينفخ في الصور".

---

[1] راجع هامش (64) في صفحة (50).

قوله: "أي ألقوا على رؤوسهم... إلخ"؛ لأن ما يُكبُّ، ويُلقى في النار ليس وجوههم وحدها إلا أنّه أسند الكبّ إليها إيذاناً بأنهم يُكبّون على وجوههم فيها منكوبين، ووجه الإيذان أنّه لما اكتفى بذاكر الوجوه حال، ومن المعلوم أنّه لا يمكن إلقاء الوجوه في النار مع كون ما وراءها خارجاً عنها، علم أنّ الوجوه أصل في ذلك [الورقة/189] وأنها أوّلُ ما يلابسُ النارَ وأَنَّ ما وراءها تابعٌ لها.

قوله: "بإضافة اسمه" أي: الله حيث قال ربَّ هذهِ البلدةِ. **قوله: "ووَصَفَ ذاتَه بالتحريم... إلخ"** : حيث قال الذي حرَّمها. **قوله: "كالتَّابع"** حيث قال بعد ما مرَّ: وله كل شيء.

سورة القصص28

قوله: "أي: يقرؤه جبريل بأمرنا) يعني أن إسناد التلاوة مجاز من قبيل الإسناد إلى السبب الآمر. **قوله: "بعض خبرهما"** أي: من تبعيضة. **قوله تعالى: ﴿على الذين...﴾** إلخ: أي بإنجائهم من بأس. **قوله: "قادة"** أي: بعد أن كانوا أتباعاً مسخَّرين مهانين. **قوله: "إذا جعل له... إلخ"**: هذا معناه في الأصل. **قوله: "ومعنى التَّمكين... إلخ"** أي: المراد هنا مجازاً. **قوله: "ويسلّطهم"** أي: عليهما. **قوله: "وينفّذ أمرَهم"** أي: فيهما. **قوله: "أو بإخبار مَلَكٍ"** تمثل لها. **قوله: "من الفرق"**: بما مرّ من قوله: "من القتل" وبهذا أي من الفرق اندفع التناقض بين إثبات الخوف أولاً ونفيه ثانياً. **قوله: "أمرانِ"** أي: أرضعيه فألقيه.

قوله: "ونهيانِ": لا تخافي ولا تحزني. **قوله: "وخبرانِ"** إنا رادّوه إليك، وجاعلوه من المرسلين.

قوله: "وبشارتانِ" في ضمن الخبرين الردُّ والجعلْ المذكورانِ. **قوله: "هو الذي... إلخ"** أي: هو الصبيّ الذي... إلخ. **قوله: "وذو حالها"** لعله وذوها. **قوله: "آل فرعون"**وحينئذٍ يكون " وهم لا... إلخ " من كلام الباري. **قوله: "المعطوف"** وهو قالت امرأت فرعون. **قوله: "المعطوف عليه"** وهو فالتقطه... إلخ. **قوله: "مؤكدة..."** إلخ : أي أن قوله:خاطئين إن كان مأخوذاً من الخطأ ضد الصواب يكون الاعتراضُ لتأكيد

خَطَأِهم في الالتقاط، فإن معنى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدداً وحزناً فأَخطَؤُوا [الورقة/190] والتقطوا عَدُوَّهم فأكَّد هذا المعنى بالمعترضة، وإن كان مأخوذاً من الخطأ بمعنى الذنب يكون الاعتراض لبيان الموجب لما ابتلوا به كأنّه قبل أنهم كانوا خاطئين آثمين بالكفر والمعاصي؛ فعوقبوا على ذلك بما جرى عليهم بسببه.

قوله: "وصار" أي: أنه بمعنى صار. **قوله: "صفراً من العقل"** أي: حتى ذهلت[1] عن الوحي الذي أوحى إليها أن ألقيه إلى آخره. **قوله: "لتظهر به"** أي: الباء زائدة. **قوله: "والمراد"** أي: من به. **قوله: "لَأَبْدَتْهُ"** أي: لأبدته. **قوله: "لا تحريم شرع"**؛ لأنّ الصبيَّ ليس من أهل التكليف[2]. **قوله: "يكفلونه"** أي: يضمنون رضاعه، والقيام بمصالحه.

قوله: "علمُها مشاهدةً" أي: أن المراد العلم الحاصل بالمشاهدة، فلا يقال إن حصل لها العلم قبل الردّ بقوله: ﴿إِنّا رادّوه﴾... إلخ. **قوله تعالى: ﴿من أهلها﴾** أي: صادرة من. قوله: "حال من الفاعل" أي: فاعل دخل. **قوله تعالى: ﴿رَجُلَيْنِ﴾**) أما القبطي فكافر اتفاقاً، وأما الإسرائيلي فقيل: كان مؤمنا وقبل كان كافراً والذين يؤخذ من صنيعه في قوله: ﴿**فلن أكون ظهيراً للمجرمين**﴾ أنّه كان كافراً لكن قوله: هنا ممن شايعه على دينه، وقوله: "فيما يأتي وأراد بمظاهرة المجرمين... إلخ" يدلان على أنه مؤمن. **قوله: "المستأمِن"** الظاهر بدله

---

[1] (ذَهَلَ) عَنِ الشَّيْءِ نَسِيَهُ وَغَفَلَ عَنْهُ وَبَابُهُ قَطَعَ، وَذَهِلَ أَيْضًا بِالْكَسْرِ (ذُهُولًا). مختار الصحاح، الرازي، (ص: 113).

[2] لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «رفع القلم عن ثلاث عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبيّ حتى يحتلم، وعن المجنون حتى يبرأ». وورد بالألفاظ المذكورة في مسند الإمام أحمد، مح. شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد، (مؤسسة الرسالة، ط.1 1421 هـ – 2001 م)، 372/2.
وورد في سنن أبي داود بألفاظ قريب من هذا، عن عائشة رضي الله عنها: أنّ رسولَ الله – صلَّى الله عليه وسلم – قال: "رُفِعَ القلمُ عن ثلاثةٍ: عن النائم حتى يستيقظَ، وعن المبتَلَى حتى يبرأ، وعن الصَّبِيّ حتى يَكْبَرَ"، 452/2 برقم 4398.
وكذلك بلفظ: "رُفِعَ القلم عن ثلاثةٍ: عن النَّائم حتى يستيقظَ، وعن الصَّبِيّ حتى يَحتَلِمَ، وعن المجنونِ حتى يَعقِلَ"(6/ 455).(رقم 4403).
أبو داود سليمان بن الأشعث ، *سنن أبي داود*، مح. شعَيب الأرنؤوط ، (الرسالة العالمية، ط.1) 1430 هـ – 2009 م
وعند النسائي: بلفظ: عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: " رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ: عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ، وَعَنِ الصَّغِيرِ حَتَّى يَكْبُرَ، وَعَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَعْقِلَ أَوْ يُفِيقَ " (رقم 3432)، (6/ 156). أحمد بن شعيب الخراساني النسائي، *السنن الصغرى للنسائي*، مح. عبد الفتاح أبو غدة، (حلب: مكتب المطبوعات الإسلامية، ط.2، 1406هـ – 1986م)156/6 برقم 3432، والحديث صححه الألباني.

للمستأمِن. **قوله: "فقد قاتلتَ بالأمس رجلاً"**: وتقاتل اليوم آخر وتستغيثني عليه. **قوله: "أبلتا إليه عذرَهما"** أي: أظهرتا، مكتوب على هذه العبارة في الكشاف: لعله تحريف وأصله أبدتا كعبارة النسفي[1].

قوله: "لِأيِّ شيءٍ" : جعل ما موصوفة بقوله: **"أنزلت إلى من خير"** ولما كان الوصف بالعام يفيد عموم الموصوف قال: "لأي شيء... إلخ"، وإلا فالظَّاهر أن يقال: لشيء أنزلته إلي، وتنكير خير حينئذ للتعميم. **قوله: "من الدُّنيا"** أي: من جهة الدنيا. **قوله: "وهو النجاة"** والخلاص. **قوله: "لأنه كان عند... إلخ"** بيان لكون خروجه من عنده سبباً لنقره من جهة الدنيا. [الورقة/191] **قوله: "فَوَصَفَتْه"** أي: لموسى. **قوله: "وردود الفعل بلفظ الماضي"** مع جعل خيرَ مَنْ إلخ اسم أنّ مع أنّه نكرة، والقويُّ.. إلخ خبره مع أنّه معرفة. **قوله: "بلفظ الماضي"** مع أنّ الظاهر إيراده بلفظ المضارع. **قوله: "وهذه مواعدة منه"**: جواب عما يقال: كيف صحّ أنّ ينكحه إحدى ابنتيه من غير تمييز ونكاحُ المبهم لا يصحّ[2]؛ لأنه عقد موضوع لحل الاستمتاع، وهو إنما يرد على المعيّنة دون المبهمة، وحاصله أن قول شعيب ليس إنشاءً لعقد النكاح، بل هو مواعدة مع موسى، ولا محذورَ في الإبهام عند المواعدة، والظاهر أنّ العقد جرى على المعيّنة.

قوله تعالى: ﴿على أنْ تأجرني﴾ في محلّ النصب على الحال من كاف أنكحك. **قوله: "بخلاف التزوج على الخدمة"** فإنه لا يجوز عندنا لما فيه من الهوان والذُّل، والزوجُ قوّام عليها بالنص، والمراد بالقوّامية المالكيةُ وكونه مستخدِماً لها، فلو جازِ إمهار الخدمة لصارت مالكةً مستخدِمةً، ولصار هو مملوكاً خادماً فعاد

---

[1] مما مضى.

[2] قال الرزاي معلّقاً على هذه الآية: أما قوله : ﴿قالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هاتَيْنِ﴾ فلا شبهة في أن هذا اللفظ ، وإن كان على الترديد لكنه عند التزويج عين، ولا شبهة في أن العقد وقع على أقل الأجلين ، فكانت الزيادة كالتبرع ، والفقهاء ربما استدلوا به على أن العمل قد يكون مهراً، كالمال وعلى أن إلحاق الزيادة بالثمن والمثمن جائز ، ولكنه شرع من قبلنا فلا يلزمنا ، ويدل على أنه قد كان جائزاً في تلك الشريعة أن يشرط للولي منفعة ، وعلى أنه كان جائزا في تلك الشريعة نكاح المرأة بغير بدل تستحقه المرأة، وعلى أن عقد النكاح لا تفسده الشروط التي لا يوجبها العقد. الرازي، *مفاتيح الغيب*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، 591/24.

إلى إمهار الخدمة على موضوع التزوج بالنقض. **قوله: "فذلك تفضل منه"** إشارة إلى أنّه خبر مبتدأ محذوف، والجملة جواب الشرط. **قوله: "وهذا بخلاف الرواية التي مرَّت"**: في شرح الآية 25. **قوله: "والجذوة"** مبتدأ خبره العود. **قوله: "حيّة"** أي: حية صغيرة الجثة. **قوله: "في سعيها"** دفع لما يُتوهم من أَنّ قوله: "كأنّها جانٌّ مناقض لقوله في سورة الشعراء: ﴿**فإذا هي ثعبان مبين**﴾ حاصله: أن المراد هنا كأنها جان في سرعتها، وهو لا ينافي كونها ثعباناً في نفسها.

قوله: "وهي ثعبان" أي: حية كبيرة الجثة. **قوله: "والمعنى وأضمم يدك إلى صدرك"** أي: المراد من الجناح اليد، والمضاف محذوف على مجرور إلى. **قوله: "على أحد التَّفسيرين"** وهو المصدر بقيل، أي: أوّل التفسيرين لا ثانيهما المصدر بقوله: أريد. **قوله: "أَدْخِلْ يمناك...إلخ"**: عبَّر عن هذا المعنى بثلاث عبارات: إحداها في هذه السورة: ﴿**اسلكْ يدَك في جيبك**﴾، وثانيتها: في سورة طه ﴿**واضمُم يدكَ إلى جناحِك**﴾[1] وثالثتها في سورة النمل: ﴿**أدخل يدَك في جيبِك**﴾ وعلى أحد التفسيرين لقوله: واضمم إليك جناحك تزداد عبارة أخرى [الورقة/192] فيكون لهذا المعنى أربعُ عباراتٍ.

قوله: "أي أرسلنا إلى فرعون... إلخ": هذا التفسير حلّ معنى وإشارة إلى متعلَّق إلى فرعون... إلخ وهو مرسَلاً المقدّر المنصوب على الحالية من كاف ربّك، والعامل فيه ما في الإضافة من معنى الفعل، ومن ربك متعلق بمحذوف صفة لبرهانان، أي: فذانك برهانان كائنان من ربك مرسلاً بهما إلى فرعون... إلخ.

قوله: "**أيُّ سحر تعمله أنت... إلخ**": يريد أن يبيّن فائدة توصيف السحر بكونه مفترى مع أنه قد علم كونه مفترى من تسمية المعجزة سحراً؛ لأن من أظهر المعجزة يدعى أنها أمر خارق للعادة خلقة الله على

---

[1] طه، 22/20.

يده تصديقاً له في دعواه الرسالة فمن سماها سحراً لزمه أن يجعلها مفترى على الله، فلا يظهر لتوصيف السحر به فائدة، والمصنّف فسَّر قوله: مفترى بوجهين: على الأول يكون مخصصة لقوله: سحر؛ لأن كل سحر لا يكون كذلك، على الثاني صفة مؤكدة مثل: نفخة واحدة: الأول أنّ يكون مسنداً إلى الله تعالى كذبًا، ولا يكون كل سحر مفترى على الله تعالى، والثاني أن يكون بمعنى مكذوب فيه، أي: في ادعاء أن حقيقة العصا قد انقلب ثعباناً، بل هو من قبيل التمويه والتلبيس كما هو شأن كلُّ سحر.

قوله: "موضعُ سؤالٍ... إلخ" فإن الجملة الثانية إذا كانت كالمتصلة بالأولى لكونها جواباً لسؤال اقتضته الأولى، تنزل الأولى منزلة السؤال، فتفصل الثانية عنها كما يفصل الجواب عن السؤال؛ لما بينهما من الاتصال، ويسمّى الفصل لكون الثانية جواباً لسؤال اقتضته الأولى استئنافاً كما تسمى نفس الجملة الثانية بذلك. **قوله: "ووجه الأخرى أنهم... إلخ"** أي: أراد حكاية قولهم ذلك، وقولِ موسى هذا بعطف إحداهما على الأخرى. **قوله: "بينين القول... إلخ"** أي: بين القولين: قوله: **فساد أحدهما**... إلخ : فإن الواو تفيد جمع القولين في ذهن السامع فيميّز بين الصحيح والقيم؛ لأن كل شيء يتميز بضده[1]. **قوله: "ومن يكون... إلخ"** بالياء من تحت على التذكير، أي: للفصل، ولأن التأنيث غير حقيقي، وبالتاء الفوقية على التأنيث أي: التأنيث العاقبة. **قوله: "أو هو على ظاهره... إلخ"** أي: لم ينف وجود آلهةٍ غيره بأن يقول ليس لكن آلهةً غيري بناءً على أنه لم يكن عنده ما يقتضي الجزم بانتفائه وأثبت إلهيَّة نفسه حين قال: "من إلهٍ غيري" فكان [الورقة/193] عنده ما يقتضي الجزم بإلهيَّته، والظَّاهر أنّه لا يريد بإلهيَّة نفسه كونه خالقاً للسموات والأرض وما فيهما من الذَّوات والصَّفات، فإن العلم بامتناع ذلك، مما لا يخفى على أحد، فالشك في ذلك يقتضي زوال العقل بالكلية، فالمخذول كان يظن أنّ هذه الكواكب والأفلاك كافية في خلق أحوال هذا العالم السفلي

---

[1] أي: الأشياء تعرف بأضدادها.

فلا حاجة إلى إثبات صانع فلهذا قال: ﴿**ما علمت لكم من إلهٍ غيري**﴾[1] وكان يقول: لا يجب على الناس ألا أن يطيعوا مَلِكَهُم وينقادوا لأمره، وهذا هو المراد من ادعائه الإلهية، لا كما ظن من أنه يدّعى كونه خالقاً للسموات والأرض. **قوله: "وفيه دلالة خلق... إلخ"** راجع شيخ زاده في هذا الموضوع[2]. **قوله: "لأنها كانت عمياء... إلخ"**: أي أو كانت خالية عن أنوار التوراة وعلومها، ومن ثم أوقع بصائرها لا من الكتاب ليؤذن بشدة احتياج القوم إلى ما تنفتح به قلوبهم العمياء.

قوله: "أي كلمناه وقربناه... إلخ": يعني أنه تعالى لما بيّن قصةَ موسى عليه السلام لنبينا صلى الله عليه وسلم، وما كنتَ بجانب الغربي، ثم قال: وما كنتَ ثاوياً... إلخ ثم قال: ﴿وما كنتَ بجانب الطور﴾ دلالةً على أنه صلى الله عليه وسلم لما لم يكن حاضراً في هذه المواضع التي جرت فيها على موسى الأحوالُ

---

[1] فلو أنهم قالوا : آمنا برب العالمين لكان فرعون يقول : إنهم آمنوا بي لا بغيري فلقطع هذه التهمة اختاروا هذه العبارة ، والدليل عليه أنهم قدموا ذكر هارون على موسى، لأن فرعون كان يدعي ربوبيته لموسى بناء على أنه رباه في قوله : ﴿أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينا وَلِيداً ﴾[الشعراء : 18] فالقوم لما احترزوا عن إيهامات فرعون، لا جرم قدموا ذكر هارون على موسى قطعا لهذا الخيال. الرازي، *مفاتيح الغيب*(بيروت:ط دار إحياء التراث العربي، د.ت)، 76/22.

[2] محي الدين زاده، *حاشية على تفسير البيضاوي*، 451/6. قوله (بالجمل على الإضلال) متعلق بقوله: (وجعلناهم أئمة) أي صيرناهم قدوة لأهل الضلال بأن حملناهم على إضلال أولئك. فالآية من جملة ما تمسك به أصحابنا في أنه تعالى خالق للخير والشر، حيث ذكر فيها أنه تعالى جعلهم قادة ورؤساء يدعون أتباعهم إلى عمل يوجب النار من الكفر وأنواع المعاصي، كما ذكر في حق الرسل وأهل الخير أنه تعالى جعلهم أئمة يدعون إلى الحق والهدى حيث قال:﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ [الأنبياء، 73] فدلّ ذلك على أنّه كان من الله تعالى في حق أهل الخير صنع حتى صاروا بذلك أئمة الخير ولم يكن ذلك منه في حق أهل الشر والضلال، ولو كان الأمر كما زعمت المعتزلة من أن رعاية الأصلح واجبة عليه تعالى وهو منحة الألطاف لا منعها ولم يكن من الله تعالى عناية خاصة بالرسل وقادة الخير، بل كان ذلك منه لكل كافر وفاسق لما كان لقوله في حق أحد الفريقين جعلناهم أئمة يدعون إلى النار)، وفي حق الآخر وجعلناهم أئمة يدعون إلى الهدى والصراط المستقيم وجه، فدل ذلك على أنه كان منه في أحد الفريقين ما صاروا به أئمة الخير، وفي حق الآخر ما صاروا به أئمة الشر. غاية ما في الباب أنه جعل كل فريق إمامًا يقتدى به فيما هو عليه من الطاعة والعصيان، فكانوا أئمة بحسب أعمالهم فظن بذلك أن ما كان من الله تعالى إليهم فهو على السواء فيما بينهم، وما كان بينهم من التفاضل ليس إلا بحسب تفاوت أعمالهم، لا بأن الله تعالى جعل بعضهم أئمة الخير وبعضهم أئمة الشر، وليس كذلك، لأن ما صدر عنهم من الخير والشر وإن كان سببا لجعلهم أئمة فيما هم عليه من الخير والشر إلا أنه تعالى له صنع في ذلك السبب، فإن فعلهم لا يتحقق بلا إقدار الله تعالى إياهم عليهم بإعطاء الآلة والقدرة والاختيار ونحو ذلك. فمتى أضيف الجعل إليه تعالى نظر إلى كونه تعالى موجداً لحقيقة الفعل والأسباب جميعا، ولو أضيف إلى فعل العباد نظر إلى مجرد قيام الفعل بهم وكسبهم إياه من غير أن يكون لهم مدخل في أسباب وجوده، فكان إضافته إليه تعالى وقد وجد منه حقيقة الفعل والأسباب أولى من إضافته إليهم ولم يوجد منهم إلا الفعل دون الأسباب والله أعلم.محي الدين شيخ زاده، *حاشية شيخ زاده على تفسير البيضاوي*، مح. محمد عبدالقادر، (بيروت: دار الكتب العلميّة، ط.1)، 453/6-454.

العظيمةُ، ثم أخبر بها على ما هي عليه من غير مشاهدةٍ وتعلّمٍ، ثبت أنه رسول الله حقاً فوجب مغايرة المواضع والأحوال، فقال المصنف في الأول: أي كلمناه... إلخ أي: المراد به، حيث استنبأه في أثناء رجوعه من مدين إلى مصر، وفي الثاني: وهم شعيب... إلخ أي: المراد به ما تقدم على الأول من إقامته في مدين، وفي الثالث أَنْ خُذِ الكتابَ أي: المراد به وقت إعطائه التوراة. **قوله: "للوحى إليه"** إشارة إلى أنه من الشهود بمعنى الحضور. **قوله: "شبيه الاستدراكين بعده"** في أنه كما ذكر فيهما المسبب، فكذا هنا المراد المسبب ولو مجازاً. **قوله: "تغليبا للأكثر... إلخ"** واتساماً في الكلام. **قوله: "والمعاصي"** ذكر المعاصي إشارةً إلى أَنّ الكفارَ كما يُعذّبون بترك الإيمان بارتكاب ما يعلم حرمته بالدَّلائل العقلية من الكبائر والصغائر.

قوله: "الجبلِ" مشى على مذهب البصريين من امتناع إضافة الموصوف إلى صفته لكونها في قوة إضافة الشيء إلى نفسه، ولذا قدر الموصوف للمضاف إليه[1]. **قوله: "أبناء جنسهم... إلخ"** لما كان الظاهر أن يكون ضمير يكفروا راجعاً إلى كفار مكة، وهم لم يكفروا [الورقة/194] بما أوتي موسى حيث لم يكونوا موجودين في عصره، بل الذين كفروا هم الذين كانوا في زمانه جعل الضمير راجعاً إلى أبناء جنسهم، وجعلهم مع كفار مكة بمنزلة جماعة واحدة، من حيث اشتراكهم في التعنت واللجاج، فلما كفر هؤلاء بما شاهدوه من آيات موسى عليه السلام، فكفار مكة أوْلى بالكفر به؛ لأنّهم مثل أولئك في العناد بل هم أعتى و أطغى.

---

[1] مسألة: لا يضاف اسم لمرادفه؛ كليث أسد، ولا موصوف إلى صفته؛كـ"رجل فاضل"، ولا صفة إلى موصوفها؛ كـ"فاضل رجل". فإن سمع ما يوهم شيئا من ذلك يؤول. فمن الأول، قولهم: "جاءني سعيد كرز"، وتأويله: أن يراد بالأول المسمى وبالثاني الاسم؛ أي جاءني مسمى هذا الاسم، ومن الثاني؛ قولهم: "حبة الحمقاء، وصلاة الأولى، ومسجد الجامع"، وتأويله: أن يقدر موصوف؛ أي حبّة البقلة الحمقاء، وصلاة الساعة الأولى، ومسجد المكان الجامع.ومن الثالث قولهم: "جرد قطيفة، وسحق عمامة". وتأويله: أن يقدر موصوف أيضاً، وإضافة الصفة إلى جنسها؛ أي شيء جرد من جنس القطيفة، وشيء سحق من جنس العمامة. وهذا على رأي البصريين ،كما قال المحشي. محمد عبد العزيز النجار، *ضياء السالك إلى أوضح المسالك*، (2/ 325).

قوله: "تعاونا" أي: بإظهار تلك الخوراق. **قوله: (أمان منّا لكم)** أي: الشتم وغيره. **قوله: "بأنْ نقابل... إلخ"** الظاهر بدله فلا نقابل... إلخ.

قوله: "لا تقدر أن تُدْخِلَ... إلخ" فيكون معنى الهداية خلق الاهتداء، وهو المذكور في كلام مشايخ أهل السنة، وحينئذٍ فلا تنافي بين هذا وبين قوله: ﴿وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم﴾؛ لأن الذي أثبته وأضيف إليه الدعوة، والذي نفى عنه هدايةُ التوفيق، وشرحُ الصدر، وهو نور يقذف في القلب فيحيا به.

قوله: "وإن كانت... إلخ" مرتبط بقوله: "**نزلت**". **قوله: "فدل... إلخ"** متفرع على قوله: يخلق... إلخ. قوله: **"وإسناد الأمن"** أي: في قوله: آمنا.**قوله تعالى: ﴿بطرت﴾** أي: طعنت وتمرّدت. **قوله: "من السُّكنى"** يعني أنه الاستثناء من المصدر المفهوم من قوله: لم تسكن. **قوله: "أي في القرية التي... إلخ"**: وهي المدن بالنسبة لما حواليها، فعادة الله أنْ يبعث الرسل في المدائن؛ لأنّ أهلها أعقل وأنبل وأفطن وغيرهم يتبعهم. **قوله: "أو وما كان... إلخ"** عطف على قوله تعالى: ﴿وما كان ربك...﴾ إلخ. **قوله تعالى: ﴿هؤلاء﴾** مبتدأ خبرُه: ﴿أغويناهم﴾. **قوله: ﴿فَغَوَوْا...﴾** إلخ: إشارة إلى أن كما غوينا متعلّق بأغويناهم من حيث مطاوعة اللازم له وباعتبار هذا التقييد أفاد الخبرُ، وإن كان عينَ الصلة التي في المبتدأ. **قوله تعالى: ﴿لو أنهم كانوا يهتدون﴾** أي: في الدنيا. **قوله: ﴿كما رأوا العذابَ﴾** أي: في الآخرة. [الورقة/195] **قوله: "فلم يدروا... إلخ"** إشارة إلى أنّ فيه قلباً، والأصل فعموا عن الأنباء. **قوله: "هو مفعول ثان لجعل"**: ومفعوله الأول الليل. **قوله: "والمعنى أخبروني... إلخ"** : إشارة إلى أن المفعول الأول لقوله: "أرأيتم" محذوف وهو ضمير المتكلم، ومفعوله الثاني: جملة الاستفهام. **قوله: "ليس التصرفَ... إلخ"**: أي: ليس المتعلِّقُ به

التصرفَ... إلخ. **قوله: "لَتُثْقِلُ العصبة"** أي: فلا يستطيعون حملها. **قوله: "هو إثبات... إلخ"** أي: بناءً على أن يكون الاستفهامُ في أَوَلَمْ يَعْلَمْ للإنكار، وإنكارُ النفيِ نفيُ النفيِ، ونفيُ النفيِ إثباتٌ[1].

قوله: "أو نفي لعلمه... إلخ": أي بناءً على أنّ الاستفهام للتقريع. **قوله: "هذه الكلمةَ"** : أي التي تكلم بها الذين أوتوا العلمَ. **قوله تعالى:** ﴿**يقولون وَيْ...**﴾ إلخ : يعني أنّ القوم الذين شاهدوا قارون في زينته[2] لما شاهدوا ما نزل به من خسف تنبَّهوا لخطئهم في تمنّيهم مثل ما أوتي قارون، حيث علموا أن بسط الرزق لا يكون لكرامة الرجل على الله، ولا تضييعه لهوانه، فتعجبوا من أنفسهم كيف وقعوا في مثل هذا الخطأ، ثم ابتدؤوا يقولون[3]: كأنّ اللهَ يبسط الرزق... إلخ، والمعنى: ليس الأمر كما زعمنا من أن البسط ينبئ عن الكرامة، والقبض ينبئ عن الهوان، بل كل منهما بمقتض مشيئته.

قوله تعالى: ﴿**كأنّه**﴾ الهاء ضمير الشأن. **قوله: "ولم يعلق"**: الظاهر والآية فيها زجر بليغ عن الخصلتين، حيث لم... إلخ. **قوله: "الموعد"** لعله الوعد. **قوله: "بالركون"** أي: إلى الظَلَمَةِ دون نفس الظلمُ. **قوله: "حقيقته التنفير... إلخ"** : أي أن المراد من إرادة الْعُلُوِّ عدم إرادته كإرادة فرعونَ، ومن عدم إرادة الفساد أن لا يريده كإرادة قارونَ، وليس كل من يصدق عليه أنه أراد عُلوّاً وفساداً في الجملة محروماً من سعادة دار الآخرة للنصوص الدَّالة على أَنّ كلَّ مؤمنٍ من أهل الجنة.

---

[1] كقولنا: (ما ما محمد قائم).

[2] وهو قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَالَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيم﴾ [القصص: 79].

[3] هذا من كلام المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿**خيرٌ منها**﴾ أي: ثواب بسببها، وهو عشر أمثالها. **قوله: "مرَّ في النمل"**: في آية 89[1]. **قوله: "أيّ معادٍ"** أي أن الذي حملك على هذا التكليف لَيُثيبك عليه ثواباً لا يحيط به الوصفُ بأن يردّك إلى معادٍ يخصُّك، ولا يليق بغيرك من البشر، وهو المقام المحمود الذي وعده اللهُ تعالى [الورقة/196] أن يبعثه فيه بقوله: ﴿عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً﴾. **قوله: "أو المراد به مكة"** وهذا أقرب التفاسير؛ لأن الظاهر من المعاد الذي هو اسم مكان أنَّه الذي كان فيه، وفارَقَه وحصل العود عليه، وذلك لا يليق إلا بمكة. **قوله: "له شأنٌ"** إشارة إلى وجه تنكيره، ح[2] . **قوله: قال... إلخ** : أي تقريراً للوعد السابق.

قوله: "إنزالِه" الظاهر بدله إنزالِها. **قوله: "أي إلّا إيّاه"**: فإنّ ما عداه ممكن هالك في حدّ ذاته معدوم، فإنّ الممكن لما استفاد الوجود من الخارج كان الوجود له، كالثّواب المستعارِ بالنسبة له إلى الفقير، فكما لا يخرج الفقيرُ باستعارة ذلك الثوب من الغنى عن كونه فقيراً في حدّ ذاته، فكذا الممكناتُ لا يخرجنَ عن كونها هالكةً عامة عن الوجود حدّ ذاتها.

سورة العنكبوت 29

قوله: (لقوله آمنَّا) أي: هو على تقدير لام التعليل. **قوله: (هو الخبر)** أي: في الأصل، ثم جعل مفعولاً ثانياً لفعل الحسبان. **قوله: (استفهام توبيخ)** أي: فلا يقتضِ جواباً؛ لأنّه في معنى:كيف وقع منهم حسبان ذلك. **قوله: (وهو موصول بِـ (أَحَسِبَ)** بأنْ يكون حالاً من فاعله لبيان علّة إنكار الحسبان، وتقرير جهة أشكاله، والمعنى: أحسبوا ذلك، وقد علموا أنّه خلاف سنة الله تعالى، والمقصود التنبيه على خطئهم في الحسبان.

---

[1] وهو قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ﴾ [النمل: 89].

[2] هكذا وردت ولعلها من رموز المؤلف ولم أهتد إلى معرفتها.

قوله: "أو بِلا يُفتنون" بأنْ يكون حالاً من فاعله؛ لبيان أنْ لا وجه لتخصيصهم أنفسهم بعدم الافتتان، والمعنى: أَحَسِبُوا أنْ لا يكونوا كغيرهم؟ ولا يسلك بهم مسلك الأمم السابقة فيكون داخلاً في حيّز متعلّق الحسبان المنكَر تخطئةً لهم. **قوله: (ومعنى علمه تعالى هذا جواب ما يقال)** ظاهر الآية يدلّ على تجدُّد علم الله تعالى مع أنّه تعالى..... [انتهت الورقة 196].

تمَّ بحمد الله

الخاتمة

وفي ختام الرسالة يمكن استخلاص النتائج الآتية:

1. وقع الاختلاف بين العلماء في اسم النسفي ولقبه وسنة ولادته ووفاته، فحاول الباحث تجلية الموضوع والوقوف على الراجح في المسألة وفق الدليل والحجة.
2. يعد تفسير الإمام النسفي من أهم التفاسير المعتبرة المتداولة قراءة وتدريساً في العالم الإسلامي، والشيخ الجديدي لم يتناول بالشرح كل الآيات في تفسيره، وإنما تصدى لبيان ما أشكل من مسائل وحل معضلاته، وتبسيطها للمشتغلين بالتفسير ومسائله.
3. تظهر عناية الشيخ بعلم المنطق والكلام، وتصديه للدفاع عن عقيدة أهل السنة ورده على الفرق الضالة كالمعتزلة وغيرها.
4. اعتمد الجديدي اعتماداً رئيسياً على المصادر التفسيرية المشهورة، كتفسير البيضاوي والزمخشري وشروحها، بالأخص شرح محيي الدين زاده على البيضاوي، وهذا ما دفعه في كثير من المواضع إلى النقل الحرفي وعدم التصرف أو حتى التعقيب والاستدراك.
5. قلة المصادر التي ترجمت للشيخ الجديدي دفعت الباحث لبذل أقصى ما يمكن من جهد في جمع ما يتيسر من معلومات حول حياته الشخصية والعلمية وإجراء المقابلات الشفهية الشخصية لكل من كانت تربطه بالشيخ أي صلة أو يعرف معلومات عنه.
6. الحاشية الأصل للشيخ إسماعيل الجديدي مفقودة ولم يستطع الباحث العثور عليها، والنسخة الوحيدة المتوفرة كتبت بيد ابنه الملا عبد الحميد، وكتب لها مقدمة ورتبها ترتيباً أنيقاً، وختمها بعبارات بليغة، ولولا جهده هذا لبقيت الحاشية في رفوف المكتبات المنسية.

7. نهج الشيخ إسماعيل الجديدي في حاشيته على البيان والاختصار الشديد الذي قد يصل إلى حد الغموض والإبهام، وسبب ذلك أن الشيخ لم يقصد بها الشرح أو التفصيل، بل قصد جمع توضيحات وتعليقات على مواضع قد تشكل عليه أو على الطلبة، حتى تكون معيناً له في التدريس والإلقاء

8. إن أهم ما يميز شرح الجديدي عدة أمور: حرصه على بيان الإعراب في أول التعليق، وذكر وجوه الإعراب في الكلمة إن وجدت، ثم بيان المعنى المتصل به، وكذلك حرصه على انتقاء المبهم والمشكل والمختلف فيه من تفسير النسفي لشرحه وبيانه للطلبة، كونه يناسب مهنة التعليم التي كان يمارسها وقتها، وتركه للواضح من العبارات التي لا تشكل على القارئ، كما أشار في شرحه إلى وجود اختلافات أو تصحيفات بين نسخ تفسير النسفي، وكذلك اعتنى بذكر الخلافات العقدية والرد على الفرق المخالفة، كالمعتزلة وغيرهم دون وصفهم بالضلال أو الكفر، إنما كان يذكر آراءهم بتجرد ويرد عليهم بما يفهم من الآيات.

9. كما أوصي نفسي وطلاب العلم بمواصلة البحث لنشر تراث الشيخ الجديدي وأمثاله من العلماء المعاصرين الأفاضل وخدمة أعمالهم خدمة علمية تليق بها، ليفيد منها العلماء وطلبة العلم، ولنؤدي الأمانة بتبليغ هذا العلم ونشره.

والحمد لله رب العالمين والصلاة على رسوله الأمين

المصادر والمراجع

- ابن الأثير الجزري، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني. *أسد الغابة في معرفة الصحابة*. مح. علي محمد معوض – عادل أحمد عبد الموجود. بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1994/1415.

- ابن تغري بردي، يوسف بن تغري بردي بن عبد الله الظاهري الحنفي. *المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي*. مصر: الهيئة المصرية للكتاب، د.ت.

- ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي. *تهذيب التهذيب*. *الهند:* مطبعة دائرة المعارف النظامية، ط1، 1326..

- ابن قاضي شهبة، أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر الدمشقي. *طبقات الشافعية*. مح. الحافظ عبد العليم خان، بيروت: عالم الكتب، 1407.

- التركي، عبد الله بن عبد المحسن، ابن كثير الدمشقي. بيروت: دار الفكر، ط1، 1986/1407.

- ابن كثير الدمشقي، إسماعيل بن عمر. *البداية والنهاية*. مح. عبد الله بن عبد المحسن التركي، القاهرة: دار هجر، ط1، 1997/1418.

- ابن كثير،إسماعيل بن عمر، *البداية والنهاية*،بيروت: دار الفكر، 1407 هـ – 1986 م.

- ابن منظور. محمد بن مكرم بن علي الأنصاري الرويفعي الإفريقي، *لسان العرب*. مح. عبد الله علي الكبير وآخرون، القاهرة: دار المعارف، د.ت.

- ابن منظور، *لسان العرب*، بيروت: دار صادر، ط. 3، 1414 هـ.

- ابن منظور، *لسان العرب*، مح. عبد الله علي الكبير وآخرون، القاهرة: دار المعارف، د.ت.

- ابن هشام، *السيرة النبوية* ، مح. طه عبد الرءوف سعد، بيروت: دار الجيل، هـ1411.

- الأبهري، أثير الدين. *متن إيساغوجي في المنطق*. د.م، د.د، د.ت.

- أبو بكر الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي. *مختار الصحاح*. تح: محمود خاطر، صيدا: مكتبة لبنان ناشرون، ط1، 1999/1420.

- أبو تمام، حبيب بن أوس الطائي. *ديوان الحماسة*. بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1998/1418.

- أبو حيان، *البحر المحيط في التفسير*، مح. صدقي محمد جميل، بيروت: دار الفكر، ط.3، 1420 هـ.

- أبو داود، سليمان بن الأشعث. *سنن أبي داود*. مح. شعَيب الأرنؤوط. دمشق: الرسالة العالمية، ط1، 2009/1430.

- أحمد ابن حنبل ، *مسند أحمد* ، مح. شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط.1، 1421 هـ - 2001 م.

- الأدنه وي، أحمد بن محمد. *طبقات المفسرين*. مح. سليمان بن صالح الخزي، السعودية: مكتبة العلوم والحكم، ط.1، 1997/1417.

- الأزهري، خالد ، *موصل الطلاب إلى قواعد الإعراب*، مح. عبد الكريم مجاهد، بيروت: الرسالة، ط.1، 1415هـ 1996م.

- الأزهري، خالد. *موصل الطلاب إلى قواعد الإعراب*. مح. عبد الكريم مجاهد، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1996/1415.

- الإيجي، عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد. *المواقف*. مح. عبد الرحمن عميرة، بيروت: دار الجيل، ط1، 1997.

- الباجوري، إبراهيم بن أحمد بن محمد الشافعي. *تحفة المريد على جوهرة التوحيد*. مح. جمعة محمد الشافعي، د.م: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، ط1، 2002/1422.

- البحركي، طاهر ملا عبد الله. *حياة الأمجاد من العلماء الأكراد*. بيروت: د.ن، ط1، 2015.

- البخاري، محمد بن إسماعيل. *الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم*. مح. محمد زهير بن ناصر الناصر، السعودية: دار طوق النجاة، ط1، 1422.

- البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، مح. محمد عبد الرحمن، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط.1، 1418 هـ.

- التفتازاني، مسعود بن عمر بن عبد الله، *مختصر المعاني*، بيروت: دار الفكر، ط.1، 1411 هـ).

- الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد. *دلائل الإعجاز في علم المعاني*. مح. عبد الحميد هنداوي. بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 2001/1422.

- الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي. *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*. مح. أحمد عبد الغفور عطار. بيروت: دار العلم للملايين، ط4، 1987/1407.

- الجوهري، *الصحاح*، مح. أحمد عبد الغفور، بيروت: دار العلم للملايين، ط. 4، 1407 هـ - 1987 م.

- حاجي خليفة. مصطفى بن عبد الله القسطنطيني العثماني. *سلم الوصول إلى طبقات الفحول*. مح. محمود عبد القادر الأرناؤوط، إسطنبول: مكتبة إرسيكا، 2010.

- الحملاوي، أحمد بن محمد. *شذا العرف في فن الصرف*. مح. نصر الله عبد الرحمن نصر الله، الرياض: مكتبة الرشد، د.ت.

- الحموي، ياقوت، *معجم البلدان*، بيروت: دار صادر، ط.2، 1995 م.

- الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيحي. *لباب التأويل في معاني التنزيل*. تصحيح: محمد علي شاهين. بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1415.

- الخطيب البغدادي، أحمد بن علي. *تاريخ بغداد*. مح. بشار عواد معروف، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2002/1422.

- درويش، محيي الدين. *إعراب القرآن وبيانه*، حمص: دار الإرشاد للشؤون الجامعية، دمشق: دار ابن كثير، ط4، 1415.

- الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز. *ميزان الاعتدال في نقد الرجال*. مح. محمد رضوان عرقسوسي وآخرون، دمشق: مؤسسة الرسالة العالمية، ط1، 2009/1330.

- الرضي الإستراباذي. *شرح شافية ابن الحاجب*. مح. محمد نور الحسن وآخرون، بيروت: دار الكتب العلمية، 1975/1395.

- الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمر. *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل*. مح. عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، بيروت: دار الكتاب العربي، ط3، 1407..

- السبكي، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين. *طبقات الشافعية*. مح. محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلو، السعودية: دار هجر، ط2، 1413.

- الشهرستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد. *الملل والنحل*. د.م: مؤسسة الحلبي، د.ت.

- شيخ زاده، محيي الدين. *حاشية شيخ زاده على تفسير البيضاوي*، مح. محمد عبد القادر، بيروت: دار الكتب العلميّة، ط1، د.ت.

- الطبري، محمد بن جرير الآملي، أبو جعفر (ت.310هـ). *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*. مح. عبد الله بن عبد المحسن التركي، السعودية: دار هجر، ط1، 2001/1422.

- الفاسي، زروق الفاسي. *رسالة زروق في الحدود النحوية*. مح. جميل عبد الله عويضة، د.ط، د.ن، 2009/1430.

- الفخر الرازي، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي. *مفاتيح الغيب*. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط3، 2000/1421.

- الفراهيدي، الخليل بن أحمد البصري. *العين*. مح. مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي. بغداد: دار ومكتبة الهلال، د.ت.

- القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق. *محاسن التأويل*. مح. محمد باسل عيون السود، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1418.

- القطان، مناع بن خليل. *مباحث في علوم القرآن*. د.م: مكتبة المعارف، 2000/1421.

- مجموعة مؤلفين. *شعر الفتوح الإسلامية في صدر الإسلام*. د.م: مكتبة الثقافة الدينية، ط1، 2005/1426.

- المحلي والسيوطي، جلال الدين محمد بن أحمد، وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر. تفسير الجلالين. القاهرة: دار الحديث، د.ت.

- محي الدين شيخ زادة، *حاشية شيخ زادة على تفسير البيضاوي*، مح. محمد عبدالقادر، بيروت: دار الكتب العلميّة، ط.1، د.ت).

- المزي، يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف. *تهذيب الكمال في أسماء الرجال*. مح. بشار عواد معروف، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1980/1400.

- المشايخي، كاظم. *الإمام أمجد بن محمد سعيد الزهاوي فقيه العراقين والعالم الإسلامي*. قدم له د.طه جابر العلواني، ط1، فيرجيينا/الولايات المتحدة: مطبعة المعهد العالمي للفكر الإسلامي، 1996/1422.

- المظهري، محمد ثناء الله. *التفسير المظهري*. مح. غلام نبي التونسي، باكستان: مكتبة الرشدية، ط1، 1412.

- النجار، محمد عبد العزيز ، *ضياء السالك إلى أوضح المسالك*، د.م: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى 1422هـ - 2001م.

- النسائي، أحمد بن شعيب الخراساني. السنن الصغرى. مح. عبد الفتاح أبو غدة، حلب/سوريا: مكتب المطبوعات الإسلامية، ط2، د.ت.

- النسفي. الاعتماد في الاعتقاد. مصر: المكتبة الأزهرية، ط1، 2012/1432.

- النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي. *غرائب القرآن ورغائب الفرقان*، مح. زكريا عميرات، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1416.

السِّيرة الذَّاتية

الاسم والكنية: [redacted]

مكان وتاريخ الولا[redacted]

المستوى العلمي: [redacted]

الشهادة الجامعية: [redacted]

الماجستير: [redacted]

اللغات الأخرى: [redacted]

للتواصل: [redacted]

البريد الإلكتروني: [redacted]