T.C.
SELÇUK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
ARAP DİLİ ve BELÂGATI BİLİM DALI

İSHÂK B. MAHMÛD B. HAMZA'NIN et-TENBÎH fi İ'RÂBİ'L-CUZİ'L-AHÎR MİNE'L-KUR'AN-İ'L-AZÎM ADLI YAZMA ESERİNİN TAHKİKİ

DOKTORA TEZİ

Danışman
Prof. Dr. Tacettin UZUN

Hazırlayan
Şehabeddin KIRDAR

KONYA - 2008

İÇİNDEKİLER

ÖNSÖZ 4
KISALTMALAR 6

BİRİNCİ BÖLÜM

ÎSHÂK B. MAHMÛD B. HAMZA'NIN HAYATI VE YAŞADIĞI DÖNEM

A. Hayatı 7
B. Tahsili ve Hocaları 8

II. YAŞYDIĞI DÖNEM 9

A. Yaşadığı Dönemdeki Siyasi ve Bilimsel Durum 9
B. Yaşadığı Dönemdeki Sosyal Yapı 12

İKİNCİ BÖLÜM

ESERİN TANITIMI ve TAHKİK METODU

I. ESERİN TANITIMI 13

A. Adı 13
B. Telif Zaman 14
C. Metodu 14
D. Önemi 16
E. Kaynakları 16

II. NÜSHALARIN TANITIMI 21

A. İstanbul Nüshası 21
B. Konya Nüshası 22

III. TAHKİKTE TAKİP EDİLEN METOD 23

SONUÇ 24

BİBLİYOGRAFYA 25

ÖNSÖZ

Kur'an-ı Kerim diğer yönüyle olduğu gibi gramer yönüyle de Müslümanların ilgisini çekmiş, dil kuralları çerçevesinde onu layıkıyla anlamak isteyenlerin meşguliyet haline gelmiştir.

Kısaca kelimelerin gramer kurallarına uygun şekilde telaffuzu olarak değerlendire bileceğimiz i'râb da buna dâhildir. Öyle ki bu kelimenin kullanımının Kur'an'la başladığını söylemek abartalı olmaz.

Nüzulünden itibaren Müslümanlar Kur'an-ı Kerim'e son derece önem vermişler, onu yanlışsız bir şekilde okumaya ve bozulmadan nesilden nesile aktarmaya gayret etmişler. Sahabe döneminde Kur'an ayetleri tedvin edilip Mushaf haline getirildikten sonra onun muhafazasını sağlamak ve sürdürmek oldukça önemli hale gelmiştir. Bu amaçla başta i'râb olmak üzere gramer kurallarının tespitine ihtiyaç duyulmuştur. Bu durumda nahiv ilminin doğuşunun başlıca nedeninin yine Kur'an-ı Kerim olduğunu söylemek kaçınılmazdır.

Bir taraftan nahiv kurallarının belirlenmesi sürmüş, diğer taraftan belirlenen kurallar Kur'an-ı Kerim üzerinde uygulanmaya başlanmış ve bunun neticesinde de i'rabu'l-Kur'an veya benzeri adlarla eserler ortaya çıkmaya başlamıştır. Onlardan biride tez konumuz olan İshâk b. Mahmûd b. Hamza'nın yazdığı "et-Tenbîh fî i'râbi'l-cuzi'l-ahîr mine'l-Kurâni'l-'Azîm" Adlı eserdir.

Böyle bir eseri, tahkik ederek yazma olarak kalmaktan kurtarmak ve ilim dünyasına kazandırmak amacıyla, doktora tez konusu olarak seçtik.

Çalışmamız iki bölümden oluşmaktadır.

Birinci bölümde, eserin müellifi İshâk b. Mahmûd b. Hamza'nın hayatı, öğrenimi, ilmi kişiliği, dönemindeki siyasi ve sosyal yapıyla bilimsel faaliyetleri üzerinde durulmuştur. .

İkinci Bölümde, yazarın "et-Tenbîh fi i'râbi'l-cuzi'l-ahîr mine'l-Kurân'i'l-'Azîm" adlı eseri hakkında verilen bilgilerden sonra, tahkik yöntemi, tahkikte izlenen yol açıklanmış ve nüshalar tanıtılmıştır.

Beni bu konuya teşvik edip yönlendiren çalışmalarım sırasında tavsiyelerini ve yardımlarını esirgemeyen tez danışmanım sayın Prof. Dr. Tacettin UZUN hocama sonsuz şükranlarımı sunarım. Ayrıca çalışmalarım esnasında fikirlerinden yararlandığım sayın Doç. Dr. Seyit BAHÇIVAN'a da teşekkür ediyorum.

Şehabeddin KIRDAR

Konya/Mayıs 2008

KISALTMALAR

b.	bin
h.	hicrî
m.	mîladî
s.	sayfa
a. g. e	adı geçen eser
س	İstanbul Nüshası
ق	Konya Nüshası
[]	ق nüshasında olmayan metin
(2a,1b)	varak sayısı
tsz	Tarihsiz

BİRİNCİ BÖLÜM
İSHÂK B. MAHMÛD B. HAMZA'NIN HAYATI VE YAŞADIĞI DÖNEM

a-. HAYATI

İshâk b. Mahmûd b. Hamza'nın hayatına dair bilgi hemen hemen yok denecek kadar azdır. Kaynaklarda İbn Melek'in[1] öğrencisi olduğu[2] belirtilmiştir.

İshâk b. Mahmûd b. Hamza'nın adı içinde er-Rûmî nisbesi de yer almıştır[3]. Bu sözcügün, Mevlânâ Celâleddîn er-Rûmî'de olduğu gibi.

O dönemlerde Anadoluda yaşanlar için kullanıldığını söylemek mümkündür.

İshâk b. Mahmûd b. Hamza'nın doğum ve ölüm tarihi hakkında herhangi bir bilgi elde edilmemiştir. "Kitâbu'l-fihrisi'ş-şâmil li't-turâsi'l-Arabiyi'l-islâmî" adlı kitapta[4]: "el-Muellifûn mechûlû târihi'l-vefât" (vefat tarihleri bilinmeyen müellifler) kısmında Îshâk b. Mahmûd b. Hamza'nın ismi de geçmektedir.

---

[1] İbn Melek, asıl adı Abdullatîf b. Abdilazîz b. Emîniddin b. Ferişte el-Kirmânî'dir, 801/1398 ya da 821/1418 yıllarında vefat ettiği söylenir. Eserlerinden bir kısmı: *Şerhu menâri'l-envâr*. Ebu'l-Berekât en Nesefinin fıkıh usulüne dair muhtasar eserinin şerhidir. *Mebâriku'l-ezhâr fî şerhi meşârıkı'l-envâ*r. Radıyyüddin es-Sâgânî'nin *Meşârıku'l-envâri'n-nebeviyye* adlı eserinin şerhidir. *Şerhu mecmai'l-bahreyn*. Hanefî fakihlerinden Muzafferüddin İbnü's-Sââtî'nin fıkha dair eserinin şerhidir. Ferişte oğlu Lugatı. En eski Arapça-Türkçe sözlüklerden biri olup *Lugat-ı Ferişteoğlu*, *Lugat-ı Ferištezâde* ve *Lugat-ı İbn Firişte* gibi adlarlada anılır. *Şerhu'l-vikâye*. *Tâcüşşerîa* 'nın Hanefi mezhebinde "*Mütûn-i erbaa*" diye anılan dört metinden biri olan eserinin en muteber şerhlerindendir. *Şerhu Tuhfeti'l-mülûk*. Zeynüddin Muhammed b. Ebû Bekir er-Râzî'nin ibadetlere dair muhtasar eserinin şerhidir, adlı eserleri meşhurdur, Hadis ve fıkha dair birçok eseri vardır. Mustafa Baktır, "İbn Melek", *DİA*, İstanbul, 1999, 20/176.

[2] İsmail Paşa el-Bağdadi, *Hediyyetu'l-ârifin*, Maarif matbaası, İstanbul, 1951, I/202.

[3] Sıddık Hasan Hân el-Hindî, *Kitâbu Ebcedi'l-ulûm*, Daru'l-kutubi'ilmiyye, Beyrut, 1999, II/73; İsmail Paşa el-Bağdadî, a.g.e. I/202.

[4] *Kitâbu'l-fihrisi'ş-şâmil li't-turâsi'l-Arabiyi'l-islâmî*, Amman, el-Mecma'u'l-melekî li-buhüsi'l-hâdârati'l-islamiyye tarafından yazılmıştır, 1410/1989, (II/836).

b- Tahsili ve Hocaları:

Tahsili ve hocaları hakkında da herhangi bir bilgi elde edilememiştir.

Keşfu'z-zunûn'de şöyle denilmektedir. "Şeyh İshak b. Mahmûd b. Hamza, İbn Melek'in talebesidir. Ku'rân-ı Kerim'in son cüzünün i'rabiyla ilgili bilgileri toplamış ve ona - *et-Tenbîh* – adını vermiştir[5]".

Aynı ifade *Ebcedu'l-'ulûm* adlı eserde de yer almaktadır.

Hediyyetu'l-ârifîn'de de: "İshâk b. Mahmûd b. Hamza er-Rûmî el-Hanefî. İbn Melek'in talebesidir. Kur'ân'ın i'râbı konusunda bir kitabı vardır" denilmektedir[6]. "el-Hanefî" ifadesinden onun Hanefi mezhebine mensup olduğu anlamını çıkarabiliriz.

[5] Kâtip Çelebi, a.g.e, I/123.
[6] İsmail Paşa el-Bağdadî, a.g.e, I/202.

II. YAŞADIĞI DÖNEM

İshâk b. Mahmûd b. Hamza, İbn Melek'le çağdaş olduğu için öncelikle İbn Melek'in döneminden biraz bahsetmek kitabın hangi şartlarda yazıldığına bir fikir vermek istiyoruz.

a) Yaşadığı Dönemdeki Siyasî ve Bilimsal Durum:

Anlaşıldığı kadarıyla, İshâk b. Mahmûd b. Hamza, Anadolu beylikleri döneminde yaşamıştır. Vakitlerinin çoğunu siyasi mücadelelerle geçiren Anadolu beylikleri, bu kadar siyasi çalkantı arasında dahi, ilmi faaliyetlerini sürdürmüştür. XIV. asır boyunca ve XV. asrın ilk yarısında, Konya, Kayseri, Niğde, Sivas, Kastamonu, Kütahya, Birgi, Tire, Selçuk, Bursa, İznik, Denizli, Kırşehir ve Amasya gibi Anadolu şehirleri birer ilim ve kültür merkezi olmuşlardır[7].

Beylikler döneminde, idareciler ilim adamlarını saraylara davet ederek onları ihsan ve iltifatlara boğmuşlar, ilmi münazara ve münakaşalar yoluyla ilmin gelişmesine öncülük etmişler ve medrese, kütüphane ve imaret gibi müesseselerin tesisine ağırlık vermişlerdir[8].

Bu dönemde Anadolu'daki her idareci himayesi altında oldukça değerli ilim adamlarının bulunduğunu görmekteyiz. Hatta bunların içerisinde, yanında bulunduğu idareciye gücenip başka bir idarecinin yanına giderek büyük iltifatlara mazhar olanları ve önceki idarecinin ricası üzerine bin bir nazla tekrar geri dönenler bile vardır. Bundan dolayı XIV asırda Anadolu'nun muhtelif şehirlerinde tıp, matematik, edebiyat, tarih, tasavvuf ve İslamî ilimlere dair eserler yazan bilgin, edip ve şairlere çokça rastlamaktayız.

Bu dönemde Anadolu baştanbaşa cami, medrese, kütüphane, zaviye, çeşme, köprü, han, hamam, kervansaray ve suyolları ile donatılmıştır. Anadolu Beyleri yaptırdıkları her müesseseye büyük vakıflar tahsis etmişler, vakfiyelerinde

[7] İbn Melek, *Mebâriku'l_ezhar*, (nşr. Eşref b. Abdulmaksûd), Beyrut 1995, I/25.
[8] Metin Sözen, "*Anadolu Beylikleri*", *DİA*, İstanbul, 1991, III/139.

kurdukları müesseselerin işleyişini en ince noktalara kadar açıklamışlardır. Hoca ve talebelere yevmiye tahsis edilmiş ve bütün ihtiyaçları karşılanmıştır.

Bu medreselerde her talebeye müstakil bir oda tahsis edilmiştir. Talebelerin okuyacakları kitaplar medrese sahipleri tarafından temin edilmiş, ayrıca her medrese için hususi kütüphane kurulmuştur[9].

Bütün bu faaliyetler Anadolu Selçuklularının son zamanlarında gerilemeye yüz tutan ilim ve fikir hareketlerine bir canlılık getirmiş ve pek çok âlim yetişmiştir. Osmanlı İmparatorluğunun ilmiye teşkilatını kuranlar da o dönemde yetişen ilim ve fikir adamlardır.

Beylikler devrinde müellifin yetiştiği Tire ve çevresinin de ayrı bir yeri vardı. Tire şehrinin o dönemdeki bazı özellikleri şöyledir, Tire'de 68 mahalle, 114 mihrap vardı. Bunlardan 36 sı mükellef salatin vari camilerdi. Tire'nin cami, mescit, mahalle, çarşı ve imarethaneleriyle Manisa'dan daha büyük bir şehir olduğunu tahmin ediyoruz. Bazı beyliklere başkentlik yapmış; darphanesinde para basılmıştır.

O zamanlar Tire'de 30 medrese vardı. Hacı Efendi, Muslihiddin Efendi, Derviş Çelebi, Kara Kadı, Molla Arap, Mehmet Ağa, Ferişte oğlu yani İbn Melek Medreseleri bunların en önde gelenleridir.

Bu gün bile bu medreselerin çoğu ayaktadır. 60 çocuk mektebi, 270 çeşme ve Yeşil İmaret Camiinde bir aşevi olduğunu görmekteyiz.

Aydın oğlu Mehmet Bey tarafından inşa edilen bu medrese (İbn Melek medresesi) İbn Melek'in ilk hocalarından olduğu için, onun ismi ile meşhur olmuştur. Mehmet Beyin oğlu Süleyman Şah medreseye vakıflar tahsis etmişti. Tire'ye bağlı Kiliseli Pınar köyü bu vakıflardandır. İbn Melek medresesi Osmanlılar döneminde, konum itibariyle ilk otuz medrese arasında sayılmıştır.

İbn Battûta[10], Seyahatnamesinde Tire'den şu cümlelerle bahseder: "Ondan sonra yine Aydın oğluna bağlı şehirlerden biri olan Tire'ye gitmek üzere yola çıktık. Burası bağlık, bahçelik, pınarlarla dolu güzel bir şehirdir. Orada bütün

[9] Himmet Akın, "*Anadolu Beylikleri*", *DİA*, İstanbul, 1991, III/139.

[10] İbn Battûta; Asıl adı: Muhammed b. Abdullah et-Tâcî el-Mağribî'dir.

ömrü boyunca oruç tutan, dindarlıkta eşi benzeri olmayan Ahi Mehmet'in zaviyesine indik[11]".

Bütün bunlar gösteriyor ki, Aydın oğulları döneminde ve Osmanlıların ilk zamanlarında Tire bir ilim ve kültür merkeziydi. Tire'den birçok ilim adamının yetiştiğini görmekteyiz. Şüphesiz İbn Melek'in de zamanında yaşayan ulema ile çeşitli münasebetleri olmuştur. Fakat bu hususta herhangi bir bilgiye sahip değiliz.

İbn Melek'in Timur Tire'ye geldiğinde yanında bulunan meşhur alim Seyyid Şerîf el-Cürcânî ile görüştüğünden bahsedilmektedir[12].

[11] "İbn Melek", *DİA*, İstanbul, 1999, 20/175.
[12] Osman Turan, "*Anadolu Beylikleri*", *DİA*, İstanbul, 1991, III/139.

b) Müellifin Döneminde Sosyal Yapı :

Îshâk b. Mahmûd b. Hamza'nın yaşadığı dönemde Anadolu beyliklerinde toprak idaresi Selçuklularda olduğu gibi ikta (timar), mülk ve vakıf gibi kısımlara ayrılmıştır. Şehir ve kasabalarda her sanat erbabının kendilerine mahsus teşkilatı vardı. Bu teşkilat, hem mensuplarının haklarını korur hem de üretilen malın kalitesini kontrol ederdi. Şehir ve kasaba halkı zekât ve vergilerini belirlenen yerlere verirdi.

Köylerde yaşayan halk ise devlet tarafından kendilerine verilen ve aslında devlete ait olan arazileri ekip dikmekle yükümlüydü. Toprağı işlediği müddetçe toprak kendisinde kalır, oğul ve torunlarına intikal ederdi. Reaya ikta, vakıf ve malikâne reayası olmak üzere başlıca üç kısma ayrılmıştı. Köylü kimin reayası ise, arazisini kullanma iznini ondan alır ve vergisini ona öderdi. İlim ve din adamları ise her türlü vergiden muaftı.

O dönemde Anadolu şehirleri ve diğer mücavir ülkeler -Irak ve Suriye- arasında kara yolu ticareti devam etmiştir ve akdeniz'den kuzey Afrika ve Endülüs'le de ticaretleri vardı[13].

[13] P. Wittek, "*Anadolu Beylikleri*", *DİA*, İstanbul, 1991, III/141.

İKİNCİ BÖLÜM
ESERİN TANITIMI VE TAHKİK METODU

I. ESERİN TANITIMI

a) Adı:

Kitabın tam adı: *et-Tenbîh fi i'râbi'l-cuz'i'l-ahîr min selâsîne cuz'en mine'l-Kur'âni'l-'Azîm* şeklindedir.

Kitâbu'l-fihrisi'ş-şâmil li't-turâsi'l-Arabiyi'l-İslâmî adlı eserdeyse, Leningrad'da جمع إعراب الجزء الأخير من القرآن adlı bir kitabın varlığından bahsetmekte ve kitabın bulunduğu yerle ilgili şu bilgiler yer almaktadır: Arabskie Rukopisej Instituta Vostokovendenija, A. Khalidof, Akademi Nauk SSSR, Moskau, 1986[14]. Ancak kitabın yazarı belirtilmemiştir.

Yine aynı kaynakta, *i'râbu'l-cuz'i'l-ahîr (*جُزء عَمّ*)* adlı bir başka kitaptan bahsetmekte ve Bulunduğu yer hakkında şu bilgiler verilmektedir: Catalogue of Arabic Manuscripts (Yahuda Section) in the Garrett Collection, Princeton University Library, by Rudolf Mach, index by Robert D. McChensney, New Jersey, 1977[15]. Bunun yazarı da belirtilmemiştir.

et-Tenbîh Eseri istinsah eden Mahmûd b. Mesûd b. el-Karamani el-Hanefî ve Halîl b. Abdillah ez-Zeynî el-Hanefî kitabın başında yazarın ismini açık bir şekilde yazmışlardır. Ancak her iki kişi hakkında herhangi bir bilgiye ulaşamadık.

Yazarın adı *Keşfu'z-zunûn*, *Ebcedu'l-ulûm*, *Hediyyetu'l-ârifîn* ve *Kitâbu'l-fihrisi'ş-şâmil li't-turâsi'l-Arabiyi'l-İslâmî*'de de geçmektedir.

b) Eserin Telif Zamanı:

[14] *Kitâbu'l-fihrisi'ş-şâmil li't-turâsi'l-arabiyi'l-islâmî*, Amman, el-Mecma'u'l-melekî libuhüsi'l-hadârati'l-islamiyye, 1410/1989, (II/836).
[15] a.g.e.

Yazar her hangi bir açıklama yapmadığı için, tahkikini yaptığımız eserin yazılış tarihi hakkında herhangi bir bilgiye sahip değiliz.

Tek bildiğimiz şey, elimizdeki yazmalardan birinin 798/1395'te, diğerinin ise 799/1396 tarihlerinde istinsah edilmiş olduğudur.

c) Eserin Metodu:

Müellif şöyle bir metot takip etmiştir. Kelimenin, i'râbı'nı yapmadan önce sözlük anlamlarını vermiş, ardından başta Sahabe, tabiin dönemi ve müfessirleri olmak üzere, Abdullah b. Abbas (68/687) ve diğer sahabe-i kiram ve tabiîn, Carullah ebû'l-Kasım ez-Zemahşerî (538/1144), Şerefuddin et-Tîbî (743/1342), Burhanuddin es-Sefâkusî (698/1297), Ebû'l-Vefâ İbnu'l-Enbârî (577/1181), el-Bağavî Muhyi's-sunne (516/1126), Muhammed b. Yûsuf Ebû Hayân (745/1344), Ebû'l-Leys es-Semerkandî (373/984), Mekkî b. Ebi Tâlib (437/966), Ali b. Ahmed el-Vâhidî (468/1076) vb gibi diğer pek müfessirlerin eserlerinden yararlanmıştır.

Bunun yanında kelimenin lügat yönünden kullanımını, okunuşunu, kıraatlerle ilgili hususları Abdullah b. Mes'ûd ve Ebû Ubeyde b. el-Cerrah gibi Kur'ân-ı Kerim'i okuma usullerini bilen zatlardan aktarmıştır.

Yine müellifin Basra ekolünden İsa b. Ömer (149/766), el-Halil b. Ahmed el-Ferâhîdî (175/789), Sîbeveyh (180/796), Ebu'l-Hasen b. Mes'ade el-Ahfeş el-Evsat (215/831), Ebû Amr el-Mâzinî (154/770), Ebû Hâtim es-Secistânî (354/965), Ebu'l-Abbas el-Muberred (286/899), Ebû İshâk ez-Zeccâc (331/923) gibi, Kûfe ekolünden Ali b. Hamza el-Kisâî (189/804), Yahyâ b. Zeyd el-Ferrâ (207/822), Muhammed b. İbrahîm İbn Keysân (320/932), Ebû Ubeyde Ma'mar b. el-Musennâ (210/825), gibi nahiv ve lugat âlimlerinin görüşlerini belirtmiştir. İbnu Malik'in el-Elfiyye'si, Zamahşeri'nin el-Mufassal'i, İbnu 'Akîl'in el-Muğnî'si gibi i'rabla ilgili eserlerden yararlanmıştır.

Müellif, hadislerinden, sahabe sözlerinden, Arap şiirinden istişhatta bulunmuş ve en karmaşık i'râb kurallarını akıcı bir üslupla açıklamıştır.

Ayrıca pek çok âlimin adından da bahsetmiştir. Bu da onun iyi bir araştırmacı ve biyografi konusunda büyük bir birikime sahip olduğunu göstermektedir.

Yazar, ayetlerin tefsirinde ez-Zemahşerî'nin (538/1144) *el-Keşşaf*'ta, ez-Zeccac'in (331/923) *Maâni'l-Kur'an*'da, ve el-Beğavî'nin (516/1122) *Me'alimu't-Tenzîl*'dei metodunu etmiştir. İ'râb konusunda da nahivcilerin ve belâğatçıların üslubunu esas almıştır, örneğin Sibeveyh, el-Ahfeşu'l-Evsat'ın (215/831) , Ebû Hâtim es-Secistânî (354/965), Ebu'l-Abbâs el-Mûberrid (286/899), Ali b. Hamza el-Kisâî (189/804) gibi. Tefsir, dil ve nahiv âlimlerinin görüşlerini aynı anda bir ayet veya bir kelimede toplamayı başarmıştır. Mesela "Bismillah" ibaresinin i'rabında İbnu'l-Enb'ârî'nin, Basralıların ve Kufelilerin, el-Fâlî'nin, Ebû Tâlib el-Mekkî'nin, Ebu'l-Beka'nın, el-Cevheri'nin, et-Tibî'nin ve el-Mutarrızî'nin görüşlerini aynı konuda bir araya getirmiştir. Aynı üslubu ayetlerin açıklamasında ve i'râbında da kullanmış ve okuyucuyu kitaba bağlamıştır.

d) Eserin Önemi:

1) Yazar eserinde kendisinden önceki ve dönemindeki alimlerin görüşlerini bir araya getirmekle kültürel kişiliğini de ortaya koymuştur.

2) Eserin konusu Kur'an olması Arap dilinin birbirlerinin tamamlayıcısı ve biri diğerinin ayrılmaz parçası haline gelmiştir.

Bu durumda öğrenciyi veya okuyucuyu direkt Kur'an'a bağlamıştır. Basralıların ve Kufelilerin farklı görüşlerini ortaya koyarak, nahiv ve i'rabı da öğretmiştir.

3) Bilgileri muteber kaynaklardan özenli bir şekilde aktarmıştır, bu da onun güvenirliğinin ve dürüstlüğünün göstergesidir.

4) Yazarın, eserinde adını verdiği bazı edip, şair ve kitapları birçok kaynağa bakmamıza rağmen ulaşamadık. Bundan anlaşılıyor ki:

- Kendisi meşhur olan olmayan birçok yazarın eserini okumuş, her doğru görüşü ve fikri almıştır.
- Eserinde zikrettiği o kişiler ve eserlerin sahipleri ya ünlü değillerdir ya da ilmi toplantılarda anılmamışlardır.

e) Eserin Kaynakları:

Yazar, birçok görüş ve kaynağa başvurarak kapsamlı ve zengin bir eser ortaya koymuştur. Yapılan iktibasların bazılarında kitap ve müellif adı verilmiş, bir kısmında da sadece müellif adı zikredilmiştir. Yazarlarının ölüm tarihleri esas alınarak yapılan sıralamaya göre başvurduğu kaynaklar şunlardır.

1- Tefsîru'l-Kurân, Abdullâh b. Abbâs, (68/687).

2- Katâde, Katâde b. Daâme, (117/736).

3- Tefsîru's-suddî, İsmâîl b. Abdirrahmân, (127/745).

4- el-Esedî, Asım b. Ebi'n-Necûd, (127/745).

5- el-Kelbî, Ebu'n-Nasr, Muhammed b. es-Sâib, (ö 146/763).

6- Îsâ b. Ömer, (149/766).

7- Ebû Amr el-Mâzinî, Zebbân b. el-Alâ b. Ammâr, (154/770).

8- el-Ferâhidî, el-Halîl b. Ahmed, (175/789).

9- el- Kitâb, Sîbeveyh, Âmr b. Osman, (180/796).

10- Meânî'l-Kur'ân, Ali b. Hamza, el-Kisâî (189/804).

11- Mûerric b. Amr es-Sedûsî, (195/811).

12- Yakînu'l-Bulağâ, Ahmed b. Abdillâh, (200/815).

13- Meânî'l-Kur'ân, el-Ferrâ, Yahyâ b. Ziyâd, (207/822).

15- İ'râbu'l-Kurân, Ebû Ubeyde, Mamer b. el-Musennâ, (210/825).

16- Tefsîru meânî'l-Kur'ân, el-Ahfeş el-Evsat, Said b. Mesade, (215/831).

17- Sahîh el-Buhârî, Muhammed b. İsmail, el-Buhârî (256/870).

18- el-Maârif, el-Kuteybî, Abdullah b. Muslim, (276/889).

19- Muhammed b. İsâ, et-Tirmizî (279/892).

20- el-Kâmil, el-Muberred, Muhammed b. Yezîd, (286/899).

21- Tefsîru İbni Cerîr, Muhammed b. Cerîr et-Taberî, (310/923).

22- Meâni'l-Kur'ân, ez-Zeccâc, İbrahîm b. es-Serîy, (311/923).

23- İbni Keysân, Muhammed b. İbrâhîm, (320/932).

24- el-Mefâhir, Ebû'l-Fadl, Muhammed b. Ebi Cafer, (325/937).

25- el-Kâfî fi'n-Nahvi, en-Nahhâs, Ahmed b. Muhammed, (338/950).

26- el-Ferâid, İbnu'l-Kûfî, Ali b. Muhammed, (348/960).

28- Tefsîru İbni Hibbân, Ebû Hâtim Muhammed b. Hibbân, (354/965).

29- İ'râbu's-Selâsîn, İbn Hâleveyh, Ahmed b. Hamdân, (370/981).

30- Kitabının adını vermemiştir, el-Ezherî, Ebû Mansûr, Muhammed b. Ahmed, (370/1077).

31- Tefsîru's-Semerkandî, Ebû'l-Leys, Nasr b. Muhammed, (373/984).

32- el-İğfâl fi i'râbi'l-Kur'ân, el-Fârisî, Ebû Ali, el-Hasan b. Ahmed, (377/989).

33- İbn Cinnî, Osmân b. Cinnî, (392/1002).

34- es-Sıhâh, el-Cevherî, İsmâîl b. Hammâd, (393/1003).

35- Şerhu'l-Kafiye, en-Nilî, Said b. Abdilâziz, (420/1029).

36- el-Keşf ve'l-beyân ân tefsiri'l-Kur'ân, es-Salebî, Ahmed b. Muhammed, (427/1036).

37- el-Burhan, Ali b. Saîd el-Hûfî, (430/1038).

38- İ'râbu Mekkî, Mekkî b. Ebi Talib, (437/1045).

39- Ebû Muslim Muhammed b. Ali, (457/1065)

40- et-Teysîr fî't-tefsîr, Abdulkerîm b. Hevâzin el-Kuşeyrî, (465/1072).

41- et-Tefsîru'l-vecîz, el-Vahidî, Ali b. Ahmed, (468/1076).

42- Şerhu'l-Fatiha, el-Curcânî, Abdulkâhir b. Abdirrahmân, (471/1078).

43- Şemsu'l-Eimme es-Serahsî, Muhammed b. Ahmed, (486/1093).

44- Ebû Hâmid el-Ğazâlî, (505/1111).

45- Lubabu't-tevîl fi maâlimi't-tenzîl, Muhyi's-Sunne, el-Bağavî, el-Huseyn b. Mesûd, (516/1126).

46- Şerhu'l-Mulha, el-Harîrî, Kâsim b. Alî, (516/1122).

47- et-Terşîh fî'n-nahvi, İbnu't-Tarâva, Suleymân b. Muhammed, (528/1135).

48- el-Keşşâf, ez-Zemahşerî, Carullah Ebû'l-Kasım, (538/1144).

49- İbnu'ş-Şecerî, eş-Şerîf Ebû's-Saâdât Hibetullah b. Ali, (542/1147).

50- el-Muharreru'l-Vecîz, İbn Atiyye, Ebû Muhammed, Abdulhak b. Ebi Bekr, (546/1140).

51- el-Beyân fi ğarîbi i'rabi'l-Kur'ân, İbnu'l-Enbârî, Abdurrahmân b. Ebi'l-Vefâ, (577/1181).

52- Telhîsu't-tefsîr, el-Kevâşî, Ahmed b. Yusuf b. el-Hasen, (591/1196).

53- es-Secâvendî, Muhammed b. Abdirreşîd, (600/1204).

54- Şerhu'l-Bustî, Nesimî Zâde, en-Niksârî, İbrâhîm b. Seyyid el-Rûmî, (605/1214).

55- el-Îzâh ve'l-Misbâh, el-Mutarrızî, Nasr b. Ebi'l-Mekârim, (610/1220).

56- İmlâ'u mâ menne bihi'r-Rahmân min vucûhi'l-i'râbi ve'l-kiraât, Ebû'l-Bakâ el-Ukberî, Abdullah b. Ebî Abdillah, (616/1219).

57-

58- Şerhu'l-Mufassal, Sadru'l-Efâdıl, el-Kâsim b. el-Huseyn, (617/1228).

59- el-Miftâh, es-Sekkâkî, Sirâcuddîn b. Ebi Bekr, (626/1229).

60- el-Hadrâvî, el-Hasen b. Abdirrahman, (644/1247).

61- Şerhu'l-Mufassal, İbnu'l-Hâcib, Osmân b. Ömer, (646/1249).

62- Şerhu ebyâti'l-Mufassal, Ebû'l-Fazâil, el-Hasen b. Muhammed, (650/1252).

63- Şerhu'l-merah, el-Hazrecî, Abdulvahhâb b. İbrahim, (660/1215).

64- Şerhu Kitâbi Sibeveyh, İbn Usfûr, Ali b. Mûsâ, (669/1271).

65- el-İntisâf, el-Cuzâmî, el-İskenderânî, Ahmed b. Muhammed, (683/1284).

66- Dav'u'l-misbâh, el-Esfarâyinî, Tâcuddîn Muhammed b. Muhammed, (684/1285).

67- Şerhu'l-Masâbîh, el-Kâzî'l-Beyzâvî, Abdullâh b. Ömer, (696/1295).

68- Haşiyetu'l-merâh, Ebu'l-Fedâil, Ahmed b. Ali, (700/1301).

69- el-Matla, el-Bâlî, Muhammed b. Ebû'l-Fadl, (709/1309

70- İbn Atâ el-İskenderânî, Ahmed b. Muhammed, (709/1309).

71- Şerhu'l-Keşşâf, Kutbu'd-d-Dîn eş-Şîrâzî, Mahmûd b. Mesûd, (710/1311).

72- Şerhu'l-lûbâb fi îlmi'l-i'rab, Muhammed b. Mesûd, (712/1312).

73- Şârihu'l-lubâb, Kutbuddîn el-Fâlî, (712/1312)

73- el-Mutavassıt, el-Esterâbâdî, Rûknuddîn Hasen b. Muhammed, (717/1317).

74- es-Sirâcu'l-vehhâc, el-Kaşî, Abdurrazzâk b. Ahmed, (730/1330).

75- Şerhu'l-Kâfiye -İbn Hâcib el-Ğucduvânî, Celâleddîn Ahmed b. Ali, (730/1331).

76- el-İlân, İbnu'r-Râmî, Muhammed b. İbrahîm, (734/1334).

77- et-Teshîl, İbn Cuzey, Muhammed b. Ahmed, (741/1340).

78- el-Mucîd fî i'râbi'l-Kurân'i'l-Mecid, es-Sefâkusî, İbrahim b. Muhammed, (742/1341).

79- Şerhu'l-Keşşâf, et-Tîbî, Şerefuddin b. Muhammed, (743/1342).

80- el-Bahru'l-muhît, Ebû Hayyân, Muhammed b. Yûsuf, (745/1344).

81- Hâşiye ale'l-Keşşâf, el-Çârperdî, Ahmed b. el-Hasen, (746/1346).

82- Mi'racu'd-diraye fî şerhi'l-Hidaye, Kavâmuddinu'l-Kâkî, (749/1348).

83- Şerhu't-teshîl, İbn Kasim el-Murâdî, el-Hasen b. Kasim, (749/1349).

84- el-Muğnî, İbn Hişâm, Abdullâh b. Yûsuf, (761/1360).

85- el-Aksarâyî, Muhammed b. Fahruddîn et-Tebrîzî, (766/1374).

86- Şerhu'l-Elfiye, İbn 'Akîl, Abdullah b. Abdirrahmân, (769/1367).

87- Tefsîru İbn Kesîr, İbni Kesîr, İsmâîl b. Ömer, (774/1373).

88- Şerhu'l-lubb, NakraKâr, Abdullâh b. Muhammed, (776/1377).

89- el-Mutavvel, et-Teftâzânî, Saadeddin b. Mesûd, (793/1390).

90- en-Nîlî, er-Ravâsî, Muhammed b. el-Hasen.

91- Yusru't-teysîr, ed-Dânî, Osman b. Saîd.

II. YAZMA NÜSHALARIN TANITIMI:

"et-Tenbîh fî i'râbi'l-cûzi'l-ahîr mine'l-Kurâni'l-Azîm" adlı eserin tahkikinde iki nüsha esas alınmıştır.

Birinci Nüsha: Süleymaniye Kütüphanesindeki Nüsha.

İkinci Nüsha: Konya Bölge Yazma Eserler Kütüphanesindeki Nüsha.

Kitabu'l-fihrisi'ş-şâmil[16]'de aynı eserin bir nüshası İstanbul Üniversitesi yazma eserler kütüphanesinde olduğu tespit edildi, ancak restore nedeniyle temin edilemedi.

Aynı kitapta aynı eserin Leningrad'daki nüsha ve New Jersey Princeton Üniversitesindeki nüshanın temini de mümkün olmamıştır.

a) İstanbul Nüshası:

Bu nüsha için (س) harfini rumuz olarak kullandım. Nüsha 38 numarada kayıtlı olup, 26.5x17.5 cm ölçülerindedir. Nüsha 265 varaktan ve her sayfa da 15 satırdan oluşuyor.

Açık, nesih hattıyla yazılmış ve aşağıdaki örneklerde olduğu gibi hemzeler teshil edilmiştir.

توطية : توطئة.

استيناف : استئناف.

أوايل : أوائل.

Bazı kelimelerin ve sûrelerin adları kırmızı mürekkeple yazılmıştır.

Nüshada, düzeltmek amacıyla kazıma ve üstünü çizme işlemleri yapılmıştır. Hamişinde de diğer nüshada bulunmayan açıklamalar vardır.

Müstensih, Mahmûd b. Mesûd el-Karamânî el-Hanefî, nüshayı 798/1395 yılında yazmıştır.

Bu nüsha temel alınmıştır nedeni de şudur;

[16] *Kitabu'l-fihrisi'ş-şâmil,* 2/836.

1- Hatasının az, yazısının açık ve kâğıtlarının temiz olması.

2- Metinde düzeltmelerin ve haşiyede de açıklamaların bulunması.

3- Konya nüshasından bir yıl önce istinsah edilmiş olması.

b) Konya Nüshası:

Bu nüsha için (ق) harfini rumuz olarak kullandım. Nüsha Konya yazma eserler kütüphanesi 2309 numarada kayıtlı olup 27.5x18-19.5x12 cm ölçülerindedir. Nüsha 123 varaklı ve her sayfa 21 satıdan oluşuyor.

Nesih hattıyla yazılmıştır. Bazı kelime ve sûrelerin ismi mürekkeple renkle yazılmıştır.

Bu nüshada da düzeltmek için kazıma ve üstünü çizme işlemleri yapılmıştır. Haşiyede çok az bir açıklama vardır. Birçok varakta kâğıtların alt kısmının nem aldığı görülmüştür.

Müstensihi, Halil b. Abdillah ez-Zeynî el-Hanefi olup, nüshayı 799/1396 yılında yazmıştır.

III. Tahkikte Takip Edilen Metot:

Tahkikte izlenen şu yol izlenmiştir:

a) Yukarıda da belirtildiği üzere çalışmamızda (س) nüshası temel alınmış ve (ق) nüshasıyla karşılaştırılmıştır. Aralarındaki farklar çalışmanın dipnotlarında aşağıdaki şekilde gösterilmiştir:

(س) nüshasında şunlar yazılıdır, (ق) nüshasında da şunlar yazılıdır.

b) Sayfaları rahatlıkla bulabilmek için metnin içinde her sayfanın sonuna (tekli numaralara b, çift numaralara da a kodu) verilmiş ve (1b) numaradan başlayarak (511b) numaraya kadar gelinmiştir.

c) Yazarın verdiği kaynakları doğrulamak için iki nüshayla yetinmeyip, gösterilen kaynaklara bakılarak kontrol edilmiştir.

d) Her iki nüshada geçen yazılar günümüzün imla kurallarına göre yazılmıştır.

e) Eserde geçen âyet ve sûreler dipnotta numaralandırılmıştır.

f) Eserde geçen Hadis-i şeriflerin tahriçleri yapılmıştır.

g) Mümkün olduğu oranda eserde yer alan görüşler kaynaklarda araştırılmış ve doğrulaması yapılmıştır.

SONUÇ

Kaynaklarda hayatı hakkında bilgi bulunmayan, ancak Îbn Melek'ten ders aldığı belirtilen İshâk b. Mahmûd b. Hamza tarafın'dan birçok sahih ve güvenilir kaynağa baş vurularak telif edilen "et-Tenbîh fî i'rabi'l-cuz'i'l-ahîr min selâsîne cuz'en mine'l-Kur'ân-i'l-'Azîm" adlı yazma eser temin edilen iki nüshadan yararlanarak tahkik adilmiş ve ilim dünyasına kazandırılmaya çalışılmıştır.

Yazma eserin konusu, Kur'an-ı Kerim'in son cüzünün birçok Arap dili, tefsir, hadis ve nahiv kaynaklarına baş vurularak i'rab edilmesidir.

Müellif İshâk b. Mahmûd b. Hamza söz konusu kaynaklara baş vurup Kur'an-ı Kerim'in son cüzünde yer alan sürelerdeki ayetleri birer birer i'rab ederek, Kur'an-ı Kerim'in iyi anlaşılması için gayret sarf etmiştir.

BİBLİYOGRAFYA

el-Ahfeş, Saîd b. Mes'ade, *Tefsîru me'âni'l-Kur'ân,* Dâru'l-beşîr, Kuveyt, 1981.

el-'Askalânî, İbni Hecer, *ed-Dureru'l-kâmine fi a'yâni'l-mie*, Dâru'l-cîl, Beyrut, tsz.

el-'Aynî, Bedruddîn Muhammed Ahmed, *Umdetu'l-kâri,* Matba'âtu'l-'amira, İstanbul, tsz.

el-Beğavî, Ebû Muhammed, *Me'âlimu't-tenzil*, Dâru'l-kutubi'l-ilmiyye, Beyrût, 2004.

el-Bağdâdî, Abdulkâdir b. Ömer, *Hızânetu'l-edeb*, Dâru's-sadr, Beyrut, tsz.

el-Bağdâdî, İsmâîl Paşa, *Hediyyetu'l-ârifin esmau'l-muellifîn ve esraru'l-musannifîn*, İstanbul, 1951.

el-Cevherî, İsmâîl, *Tâcu'l-luğa ve sihâhu'l-'arabiyy*e, Dâru'l-cîl, Beyrut, 1999.

el-Cezerî, Şemsuddîn, *Ğayetu'n-nihâye fi tabakâti'l-kurrâ* Matba'atu's-se'âde, Kahire, 1932.

ed-Dâvudî, Şemsuddîn Muhammed, *Tabakâtu'l-mufessirîn*, Mektebetu Vehbe, Kahire, 1972.

DİA (Diyanet İslam Ansiklopedisi), cil, 3.,13., 20., Divantaş diyanet vakfı neşriyat, İstanbul, 1991, 1996, 1999.

Ebû'l-Leys, Nasr b. Muhammed, *Tefsîru's-semerkandî*, Dâru'l-kutubi'l-ilmiyye, Beyrut, 2006.

Ebu Hayân, Muhammed b. Yusuf, *el-Bahru'l-muhît*, Dâru's-se'âde, Kahire, tsz.

el-Ferra, Ebû Zekeriyyâ, *Me'ânî'l-Kur'an*, Dâru'l-kutubi'l-'ilmiyye, Beyrut, 2002.

el-Isbahânî, Ebû Nu'aymm, *Hilyetu'l-Evliyâ*, Dâru'l-kitâbil-'arabî, Beyrut, 1967.

İbn 'Asâkir, Ali b. el-Hasan b. Hibetillah*, Târihu Dimeşk*, Dâru'l-fikr, Beyrut, 1995.

İbn Atiye, Ebû Muhammed Abdulhak b. Ebî Bekr, el-Muharreru'l-vecîz, Dâru'l-kutubi'l-ilmiyye, Beyrût, 1993.

İbn Cinnî, Osman*, Sirru sinâ'ati'l-i'râb*, Dâru'l-kalem, Dimeşk, 1985:

İbnu'l-Cevzî, Cemâluddîn Ebu'l-Ferac, *Safvetu's-safva*, Dâru'l-ma'rife, Beyrut, tsz.

İbnu'l-Enbârî, Ebû'l-Berakât, *el-Beyân fi ğaribi i'râbi'l-Kur'an*, el-Hey'etu'l-mısriyye li'n-neşr, Kahire, 1970.

İbn Hâleveyh, Ebû Abdillah el-Huseyn*, Kitabu i'râbi Selâsîn sûre mine'l-Kur'âni'l-Azîm*, Dâru't-terbiye, Bağdâd, 1977.

İbn Halikkân, Ebu'l-Abbas, *Vefeyâtu'l-Ayân*, Dâru's-sadr, Beyrut 1978.

İbn Hişâm, Ebû Muhammed, *Muğni'l-lebîb 'an Kutubi'l-e'ârîb*, Dâru'l-fikr, Beyrût, 1992.

İbn Kesîr, Ebû'l-Fedâ İsmail b. Ömer, *Tefsîr İbn Kesîr*, Dâru'l-ma'rife, Beyrut,1980..

İbn Mâlik, Ebû Abdillah Muhammed, *Elfiyyetu İbn Mâlik*, Dâru's-selâm, Kahire, 2003.

bini'l-İmâd, Ebu'l-Felâh Abdulhay, *Şezerâtu'z-zeheb*, Dâru'l-fikr, Beyrut, 1979.

İbn Receb, Abdurrahman b. Ahmed , *Zeylu tabakâti'l-hanâbile,* Mektebetu'l-kebî'an, Riyâd, 2005.

el-Kannûcî, Sıddîk Hasan Hân, *Kitâbu ebcedi'l-'ulûm*, Dâru'l-Kutubi'l-'ilmiyye, Beyrût, 1999.

el-Kaysî, Mekkî, *Muşkilu'i'râbi'l-Kur'an*, Muessesetu'r-risale, Beyrût, 1988.

Kâtip Çelebi, *Keşfu'z-zunûn 'an esâmi'l-kutubi ve'l-funûn*, Mektebetu'l-ma'ârif, İstanbul, 1941.

Kehhâle, Ömer Riza, *Mucemu'l-muellifîn*, Mektebetu'l-musennâ, Beyrut, tsz.

el-Kettânî, Abdulhay, *Fihrisu'l-fehâris*, Dâru'l-ğarbi'l-İslâmî, Beyrut, 1982.

Komisyon, *Kitâbu'l-Fihrisi'ş-şâmil, li't-turâsi'l-arabiyyi'l-islâmî, Mahtûtâtu't-tefsir ve ulûmih*, Muessesetu al-i'l-beyt, Amman, 1989.

er-Rumî, Yakub el-Hamevî, *Mucemu'l-buldân*, Dâru's-sadr, Beyrut, tsz.

es-Safedî, Salahuddîn Halîl*, Elvâfî bi'l-vefeyât*, Wesbaden-Franzstener Verlag, 1981.

es-Se'âlibi, Ebû İshâk*, el-Keşfu ve'l-beyân fî tefsîri'l-Kur'an*, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, Beyrût, 2004.

Sîbeveyh, 'Amr b. Osman, el-Kitâb, Dâru'l-Kutubi'l-'ilmiyye, Beyrût, 1999.

es-Suyutî, Celaluddîn Abdurrahman b. Ebi Bekr, *Tarîhu'l-hulafâ*, Matba'âtu's-se'ade, Kahira, 1952.

et-Turkmânî, Şemsuddîn b. Ahmed b. Kaymâz, *el-İberu fî haberi men ğaber*, Dâru'l-kutubi'l-ilmiyye, Beyrut, tsz.

el-'Ukberi, Ebû'l-Bekâ, *İmlâu mâ menne bihi'r-Rahman min vucuhi'l-i'râb ve'l-kiraâti fî cemî'i'l-Kur'an*, Dâru'l-fikri'l-'Arabî, Beyrût, 1986.

ez-Zebîdî, Ebû Bekr Muhammed*, Tabakatu'n-nahviyyîn ve'l-luğeviyyin*, Dâru'l-ma'ârif, Kahire, 1977.

ez-Zebîdî, Muhammed b. Muhammed el-Huseynî , *Tacu'l-'arûs,* Dâru'l-fikr, tsz.

ez-Zeccâc, Ebû İshâk İbrâhîm*, Me'ânî'l-Kur'an ve i'rabuhu*, 'Âlemu'l-kutub, Beyrut, 1988.

ez-Zemahşerî, Ebû'l-Kâsim, *el-keşşâf*, Dâru'l-kitâbi'l-'arabî, Beyrut, 1986.

ez-Zeylai, Abdullah b. Yusuf, *Nasbu'r-râye*, Dâru ihyâi't-turasi'l-'Arabî, Beyrut, 1987.

ez-Ziriklî, Hayruddîn, *el-Alâm*, Dâru'l-ilm li'l-melâyîn, Beyrût, 1980.

ez-Zubeyrî, Velîd b. Ahmed el-Huseynî*, el-Mevsû'atu'l-muyessere fî terâcimi eimmeti't-tefsîr ve'l-ikrâ ve'n-nahvi ve'l-luğa,* Merkezu'l-buharî el-İslâmî, Manchester-England, 2003.

الجمهورية التركية
جامعة سلجوق
معهد العلوم الاجتماعية
قسم العلوم الإسلامية الأساسي قسم اللغة العربية وبلاغتها

تحقيق كتاب التَّنبيه في إعرابِ الجزءِ الأخيرِ مِنَ القُرآنِ العَظيمِ لإسحاق بن محمود بن حمزة

رسالة الدكتوراه

الأستاذ المشرف
أ د. تاج الدين أوزون

تَحقيق
شهاب الدين قيردار

قونيا- 2008

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه على كُلِّ شَيءٍ أستَعينُ[1]

الحمدُ للهِ مُنَزّل الذِّكرِ الحَكيمِ، والصلاةُ الدّائمة على المُصطفى مُحمدٍ عبدِه ونبيّهِ الكَريم، وعلى آلِه وأصحابه أولي النَّهجِ القويم. قالَ إسحاق بن مَحمود بن حَمزة: هذا كتابٌ جَمعت فيه إعرابَ الجزءِ الأخيرِ من ثلاثين جزءاً من القرآن العظيم، من الكَواشي[2]، والكشّاف[3]، وأبي البقاء[4]، وإعرابِ ابن الأنباريّ[5]، وإعراب مكي[6]، وإعلان[7]، والتفسير للحوفي[8]، وإعراب الثلاثين[9]، ومن شرح

---

[1] ق: أعوذُ بالله مِن الشّيطان الرجيم وبه نستعين، بسم الله الرحمن الرحيم وبه العَونُ

[2] الكَواشّي: أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع بن حسين الكواشي، موفق الدين الشيباني الموصلي، أبو العبّاس، نحوي، لغوي، مفسّر، مقرىء. ولد سنة (590هـ-1195م) وقيل (591هـ-1196م)، من مشايخه: والده، والسخاوي، وأبو الحسن بن روزبه وغيرهم. من تلامذته: محمد بن علي بن خروف الموصلي، وأبو بكر بن المقصادي وغيرهما. وفاته: سنة (680هـ-1281م)، من مصنّفاته: تبصرة المتذكّر وتذكرة المتبصّر، تلخيص التفسير وما يتعلق بالرواية والتأويل، وهما في التفسير وغير ذلك. (كشف الظنون 451/1؛ هدية العارفين 51/1؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 453/2).

[3] الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، للزمخشري، محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي، جار الله أبو القاسِم الزمخشري، نحوي، لغوي، مفسر، ولادته: (467هـ-1077م)، من مشايخه: الجوالقي، العتيْبي، من تلامذته: السِّلفي، زينب بنت الشّعرى، وفاته: (538هـ-1144م)، مِن مصنّفاته: رسالة في إعجاز سورة الكوثر، المفصّل، الفائق في غريب الحديث، نُكَت الأعراب في غَريب الإعراب (غريب إعراب القُرآن). (هدية العارفين 160/2؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 413/2).

[4] أبو البقاء العُكبري: عبد الله بن أبي عبد الله الحسين بن أبي البقاء عبد الله ابن الحسين العُكبري الأصل، البغدادي المولد والدار، الحنبلي، الملقب بمحب الدين الضرير، مفسر، نحوي. ولد سنة (548هـ-1142م)، من مشايخه: أبو محمد ابن الخشّاب، أبو البركات بن نجاح، وسمع الحديث من أبي الفتح محمد عبد الباقي ابن احمد المعروف بابن البطي وغيرهما، من تلامذته: أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن بركة الحرّاني وغيرهما، وفاته: سنة (610هـ-1209م) وقيل (616هـ-1219م)، من مصنّفاته: شرح كتاب "الإيضاح" لأبي علي الفارسي، وشرح ديوان المتنبّي، إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، التبيان في إعراب القرآن، في مجلّدين، تفسير أبي البقاء، حاشية على الكشّاف للزمخشري. (معجم المؤلفين 46/6؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 98/1).

[5] إعراب ابن الأنباري: هو لعبد الرحمن بن أبي الوفاء محمد بن عبيد الله ابن مصعب بن أبي سعيد، كمال الدين أبو البركات الأنباري، البغدادي الأديب الشافعي، ولادته: (513هـ- 1119م)، من شيوخه: أخذ العربية من أبي السعادات ابن الشجري، واللغة من أبي المنصور الجوالقي، وفاته: (577هـ-1181م)، مِن مصنّفاته: الألفاظ الجارية على لسان الجارية، الأنصاف في مسائل الخلاف، بين البصريين والكوفيين، الأنوار في العربية، بداية الهداية في الفروع، بغية الوارد،، البيان في أعراب القرآن، تاريخ الأنبار، وغيرها (هدية العارفين 268/1)

[6] إعراب مكّيّ: مكيّ بن أبي طالب حموّش بن محمد بن مُختار، أبو محمد الأندلسي القَيسي، نحوي، مفسّر، مقرئ، ولادته: (355هـ-966م)، من مشايخه: أبو الحسن أحمد بن فراس، أبو القاسم السقطي، من تلامذته: ابن عقاب، حاتم بن محمد، وفاته: (437هـ-1045م)، من مصنّفاته: الإيضاح لناسخ القرآن

الكَشّاف للطيبيّ[10]، والسّفاقُسيّ[11]، وتفسير أبي الليث[12]، وتفسير الثعلبيّ[13]، ومن شرح الكشّاف لِجاربرديّ[14]، ومن بعض كتب النَّحو[15]. وأيَّ: شيءٍ نَقلتُ من هذه الكتب ذكرت فِي أوّله المَنقول عنه، ليَسهُلَ طلبه إذا احْتيج إلى رجوع الأصل، والذي ذكروا فِي أوائل كُتبهم ذكرتُه فِي هذا الكتاب بأدنَى مُناسبةٍ ليكونَ مُذكّراً لما يَرِدُ عليك من إعرابِ القرآنِ إن شاءَ الله تعالى. وسَعيتُ فِي تَصحيحِه

ومنسوخهِ، تفسير القرآن، تفسير المشكِل من غريب القرآن العظيم على الإيجاز والانتصاف، مشكِل إعراب القرآن، الهداية إلى بلوغ النهاية في معاني القرآن وأنواع علومه، شرح كلا وبلى ونعَم. (غاية النهاية في طبقات القرّاء 413/1؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 359/2).

[7] إعلان: وهو لابن الرامي، محمد بن إبراهيم اللخمي، المعروف بابن الرامي، من أهل تونس، وفاته: (734هـ-1334م)، من مصنفاته: الإعلان في أحكام البنيان. (الزركلي 298/5).

[8] الحوفي: علي بن إبراهيم بن سعيد الحَوْفي (نسبة إلى حَوْف مصر، من أعمال الشرقية) أبو الحسن، مفسّر، نحوي، مقرئ، من مشايخه: أبو بكر بن علي الأدْفوي، وسمع أبا حاتم الرّازي وغيرهما، تخرج به المصريّون، وفاته: سنة (1038/430). من مصنّفاته: إعراب القرآن، في عشر مجلدات، البرهان، وهو تفسير للقرآن في ثلاثين مجلّدا، الموضح في النحو. (طبقات المفسرين 13/1؛ الزركلي 250/4؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة،567/1).

[9] إعراب الثلاثين: لابن خالويه، أحمد بن حمدان الهمداني، أبو عبد الله الحسين نحوي، مفسر، مقرئ، لغوي، من مشايخه: أبو بكر ابن مجاهد، محمد بن بشار الأنباري، محمد بن الحسن بن دريد، من تلامذته: عثمان بن أحمد بن الفلو، المعافي بن زكريا النهرواني، وفاته: (370هـ-981م)، مِن مصنّفاته: الطارقية (وهو إعراب ثلاثين سورة مِن المفصّل) والمعروف بـ (إعراب ثلاثين سورة)، المصادر، ترجمان القرآن بالعربية والفارسية، الاشتقاق. (الوافي بالوفيات 228/4؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 239/2).

[10] الطيبيّ: شَرَفُ الدين الحسين بن محمد بن عبدِ الله، نحوي، لغوي، مفسر، وفاته: (743هـ-1342م)، مِن مصنّفاته: تفسير آية (هَل يَنظرونَ إلاّ أن تأتيهُم الملائِكةُ). سورة الأنعام: آية 158، شرح الكشاف-في أربعة مجلدات ضخمة- سمّاه (فتوح الغيب في الكشفِ عن قِناع الريب)، التبيان في علم المعاني والبديع والبيان. (الزركلي 256/2؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 132/2).

[11] السفاقُسي: إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن أبي القاسم القيسي السفاقُسي، برهان الدين، أبو إسحاق، نحوي، لغوي، مفسّر، ولد سنة (697هـ-1296م)، وقيل (698هـ-1297م)، من مشايخه: العلامة أبو فارس عبد العزيز المعروف بالدروال وغيره، وفاته: (742هـ-1341م). من مصنّفاته: (المجيد في إعراب القرآن المجيد) اشتهر له ولأخيه محمد وهو من أجل كتب الأعاريب، "الرّوض الأريض في مسألة الصهريج"، أحكام القُرآن. (الدرر الكامنة في أعيان المئة 16/1؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة، 56/2).

[12] أبو الليث: هو نصر بن محمد بن أحمد بن ابراهيم، إمام الهدى أبو الليث السّمرقَندي، مفسر، نحوي، من مشايخه: أبو جعفر الهنداوي، وفاته: (373هـ-984م)، من مصنّفاته: أسرار الوحي، تَفسير أبي الليث السمرقندي أو تفسير القُرآن، رسالة في جمع سوَر القُرآن الكريم (من كتاب بستان العارفين للمؤلف نَفسه)، خزانة الفقه. (تاج التراجم في طبقات الحنفية 27/1).

[13] الثّعلبي: أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق النيسابوري، نحوي، مفسر، وفاته: (427هـ-1036م)، من مصنّفاته: عرائس المجالس في "بيان" قصص الأنبياء (نفائس العرائس ونزهة العيون والمجالس)، الكشف والبيان في (عن) تفسير القُرآن، كتاب مُبارك يُذكَر فيه قتلى القُرآن العظيم الذين سمعوا القُرآن وماتوا بسماعه. (وفيات الأعيان، 79/1؛ الزركلي 212/1؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 278/1).

[14] الجاربردي: أحمد بن الحسن بن يوسف، فخر الدين الجاربردي، فقيه شافعي، نحوي، مفسر، توفي في تبريز سنة: (746هـ-1346م)، مِن مصنّفاته: حاشية على الكشاف، شرح متهاج البيضاوي، شرح الحاوي الصغير، شرح تصريف ابن الحاجب. (الدرر الكامنة في أعيان المئة 38/1؛ الزركلي 111/1؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 458/1).

[15] ق: (وتفسير أبي الليث، وتفسير الثعلبي ومن شرح الكشّاف لجاربردي ومن بعض كتب النحو).

بحسبِ الوُسعِ والطّاقة بالعرضِ على أهل هذا الفنّ وبالمُراجَعة إلى الكُتب، وسَمّيتهُ التّنبيه فِي إعرابِ الجزءِ الأخير من ثلاثين جُزءاً من القرآن.

وما توفيقي (1b) إلاّ بالله عَليه تَوكّلت وهو ربُّ العَرشِ العظيم، وأسألُ اللهَ أن يوفّقني لإصابةِ الصّواب وحُسنِ القَصد بمنّهِ وَكرَمِه..

إعراب الاستعاذة

قال أبو البقاء[1]: "أصلُ أعوذُ، أعوُذُ بسكون العَين وضَمّ الواو مثل اَفعُلُ، فاستُثقِلت الضّمّة على الواو فنُقلت إلى العَين وبَقيَت ساكِنةً، ومَصدَرُه عَوذٌ وعِياذٌ ومَعاذَة. وهذا تَعليمٌ، والتّقديرُ فيه قُل أعوذُ".

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[2]: "يُقالُ مَعاذَ الله مِن ذاكَ، ومَعاذَةَ اللهِ مِن ذاكَ، وعِياذاً باللهِ مِن ذاكَ، وعَوذاً باللهِ مِن ذاكَ معناهُ أعوذُ باللهِ مِن ذاكَ. فأمّا قَولُ العربِ: أطيَبُ اللّحمِ ما أُكِل مِن عَوذِه، يَعنون ما أُكِلَ مِن العَظم".

قالَ أبو البقاء[3]: "الشّيطانُ فَيعالٌ من شَطَنَ يَشطُنُ إذا بَعُدَ، يُقال فيه شاطَنَ وتشيطَنَ[4]، وسُمِّيَ بذلكَ كُلُّ مُتَمرّدٍ لبُعدِ غَوره فِي الشّرّ. وقيلَ: فَعلانُ من شاطَ يشيطُ إذا هَلَكَ، فالمُتمَرِّدُ هالِكٌ. ويَجوزُ أن يَكونَ سُمّيَ بفَعلانَ لِمُبالَغتِهِ فِي إهلاكِ غَيره".

اعلَم أنَّ الشّيطانَ على الوَجهِ الأوّل مُنصَرِفٌ، وعلى الوَجهِ الثّاني غَيرُ مُنصَرفٍ للعَلميّة والألِف (2a) والنّون الزّائدتين[5]. وقالَ أبو البقاء[6]: الرّجيمُ فَعيلٌ بمعنَى مَفعولٍ، أي: مَرجومٌ بالطّردِ واللّعن. وقيل: هوَ فَعيلٌ بمعنَى فاعِل، أي: يَرجُمُ غيرَهُ بالإغواء.

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[7]: "الرّجيمُ نَعتٌ للشيطان. والأصلُ مِن الشّيطان المَرجوم. فصُرِفَ مفعولٌ إلى فَعيلٍ، لأنَّ الياءَ أخَفّ من الواو، كما يُقالُ: كَفٌّ خَضيبٌ والأصلُ مَخضوبَةٌ، ولِحيةٌ دَهينٌ والأصلُ مَدهونَةٌ".

اعلَم أنّ فعيلاً يَجيءُ بمعنَى الفاعِلِ فلا يَستوي فيه المُذكّرُ والمؤنّث، بل يُفَرّقُ سواءٌ كانَ موصوفُه مَذكوراً أو غَير مَذكورٍ. تقولُ رَجلٌ رَحيمٌ وامرأةٌ رَحيمَةٌ. وأمّا إذا كانَ بمعنَى المَفعول فَيستوي فِيه المُذكّر والمؤنّث، مادامَ المَوصوفُ مَذكوراً، نَحو: رَجلٌ قتيلٌ وامرأةٌ قَتيلٌ. فإن لَم يَكُن المَوصوفُ مَذكوراً فالتّاءُ رَفعاً للالتباس بين المُذكَّر والمؤنَّثِ، نَحو: مَررتُ بقَتيلٍ وقَتيلةٍ. وقَد يُشَبَّهُ

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 10.
[2] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 14.
[3] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 10.
[4] ق: ويَشطَنُ.
[5] في هامش (س): قالَ في الصحاح: الشّيطانُ مَعروف وكلّ عاقل متَمرّدٌ من الإنس والجنّ والدّوابِ شيطانٌ. والشيطانُ نونُه أصليّ. ويُقالُ أيضاً إنّه زائِد، فإن جَعَلتَه فَيعالاً من قَولِهم: تشَيطَن الرجُلُ صَرَفتَه، وإن جعَلتَه تشَيّطَ لَم تُصرفه لأنهُ فَعلان. قالَ في يُسر التّيسير: الشيطانُ إبليس....مِن الشّطْن التّمادي في ....، أو مِن شاطَ بَطَلَ. والأصحُّ أنّ نونَه أصليٌّ وليسَ بفَعلانَ. انتهى. سَمعتُ مِن الشيخ قالَ: إنّ الشّيطانَ لا يَجيءُ في القُرآن إلاّ مُنصرفاً.
[6] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 10.
[7] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 18.

فَعيلٌ بمعنَى فاعِل بالفَعيل الذي بمعنَى المفعول فِي الاستواء بينَ المُذكّر والمؤنّث. كَما شُبِّهَ ذاكَ به فِي الجَمع، فقيلَ: قُتَلاءُ وأسَراءُ، لأنّ فُعلاءَ جَمعُ فَعيلٍ بمعنَى فاعِل.

قالَ فِي حاشِيةِ المَراح: "إنّما يشبَّهُ فَعيلٌ بمَعنَى فاعِلٍ بفَعيل بمعنى مَفعولٍ، لأنّهُ يُشبِهُه فِي الصّورَةِ. بَيانهُ أنّ القَريبَ (3b) يَجيءُ مِن قَربَ يَقرَبُ وهو مُتعَدٍّ، ويَجيءُ مِن قَرُبَ يَقرُبُ، وهوَ لازمٌ، ولا يَجيءُ منهُ المفعولُ ولا يَكونُ مُساوياً ولكنّهُ مُشابِهٌ فِي الصّورةِ إلى المُتعدّي، فلِذلكَ يَستوي المُذكَّر والمؤنّث. نَحو: قَولِه تَعالى: {إنّ رَحْمَةَ اللهِ قَريبٌ مِن المُحسِنينَ}[8] أي:قاربٌ. والقياسُ أنْ يُقالَ: قريبةٌ، لأنّه مُسنَدٌ إلى رَحْمَةٍ"

قال أبو البقاء[9] في سورَةِ الأعرافِ فِي قَولِه تعالى: {إنّ رَحْمَةَ اللهِ قَريبٌ مِن المُحسنينَ}[10]. "إنّما لَم يؤنّث، لأنّهُ أرادَ المَطرَ[11]". وقيلَ: "إنّ الرّحْمَةَ والتّرحُّمَ بمعنَىً. وقيلَ: هوَ على النَّسَبِ، أي: ذات قُربٍ، كما يُقالُ: امرأةٌ طالِقٌ أي: ذاتُ طَلاقٍ". وقيلَ: "هوَ فَعيلٌ بمعنَى مَفعولٍ كما يُقال: لِحيَةٌ دَهينٌ وكَفٌّ خَضيبٌ. وقيلَ: أرادَ المكانَ، أي: مَكانَ رَحْمَةِ اللهِ قريبٌ".

ذكرَ فِي حاشيةِ المَراح[12]: "وإنّما قالَ: {إنّ رَحْمَةَ اللهِ قَريبٌ مَن المحسنين}[13]. لأنّ الرَّحْمَةَ بنفسِها لا تقربُ بَل اللهُ يُقرّبُها وإن كانَ فِي اللفظ فاعِلاً ففي المَعنَى بمعنَى مَفعول".

قالَ فِي شَرح المراح[14]: "وإنّما سُوّيَ فِي فَعيلٍ بمعنَى مَفعولٍ. المذكَّرُ والمؤنّثُ فَرقاً بَين فَعيلٍ بمعنَى فاعِلٍ وفَعيلٍ (4a) بمعنَى مَفعولٍ. فإن قيلَ: لِمَ لَمْ يُفعل الأمرُ بالعَكس، مع أنّه لَو فُعِلَ الأمرُ بالعكس لحَصلَ الفَرقُ؟".

قُلنا: "لإنّ الفاعِلَ أصلٌ بالنسبةِ إلى المَفعول. والفِعلُ الذي مُيّزَ فيه المُذكّرُ والمؤنّثُ أصلٌ من الفعل الذي يَستوي فيهِ المُذكّر والمؤنّث، إذ الأصلُ أن يُذكَّرَ الفعلُ إذا كانَ جارياً على المَوصوفِ المُذكّر، ويُؤنّث إذا كانَ جارياً على المَوصوفِ المؤنَّثِ ليكونَ مُطابقاً على المَوصوفِ فِي التّذكيرِ والتأنيثِ، فأُعطيَ الأصلُ للأصل والفَرعُ للفرع".

---

[8] سورةُ الأعرافِ: 56/7.

[9] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 383.

[10] نفس الآية.

[11] حاشيةِ س: ولَم يَقُل قريبَةٌ لأنّه ليسَ بقَرابةٍ في النّسب. والعَربُ يؤنّث القَريبَ والبعيدَ، كقولِه: {وماهيَ من الظالمينَ ببَعيدٍ} {وما يُدريكَ لعلَّ الساعَةَ تكونُ قَريباً}. أقلّت: حملت الريح. والبلد الطيّب: مقاتل: الأرض العذبة. والذي خبث: الأرض النجسة. إلاّ نَكِداً: إلاّ عُسراً ومَشقّة. عيون التفاسير.

[12] سبقَ ذكره.

[13] نفس الآية.

[14] شرح المراح: لعبد الوهاب بن إبراهيم بن محمد الجرجاني الزنجاني الخزرجي، أديب، عالم بالنحو واللغة والتصريف والمعاني والبيان والعروض، توفي في بغداد سنة (660هـ-1215م)، من مصنفاته: المعرَب عمّا في الصحاح، فتح الفتاح وشرح المراح، المغرب في اللغة، الهادي في النحو والتصريف، معيار النظار في علوم الأشعار. (الزركلي 179/4).

قالَ فِي المراح[15]: "ويَجيءُ فَعولٌ للمُبالغةِ، نَحو: مَنوع، ويَستوي فيه المُذكَّرُ والمؤنَّثُ إذا كانَ بمعنَى فاعلٍ، نَحو: امرأةٌ صَبورٌ، فيُقالُ للمفعول ناقةٌ حَلوبةٌ، وأُعطيَ الاستواءُ فِي فَعيلٍ للمفعول وفِي فَعولٍ للفاعِل للعَدل".

وجاء فِي التّنْزيل: {وما كانَت أمّكِ بَغيّاً}[16]. كانَ أصلُهُ بَغُوياً اجتمَعت الواوُ والياءُ والسّابقةُ منهُما ساكِنةٌ فقُلِبَت الواوُ ياءً وأُدغمت الياءُ فِي الياءِ فَصارَ بَغُيّاً، ثُمّ أُبدِلت ضَمّةُ الغَين كَسرَةً لِتَسلَم الياءُ، والدّليل على أنّ البَغيَّ فِي (5b) الآيةِ فعُولٌ لا فَعيلٌ، لأنّه لو كانَ فَعيلاً لأُنّثَ مع المؤنثِ، لأنّه بمعنَى الفاعِل، وفَعيلٌ إذا كانَ بمعنَى الفاعِلِ يؤنَّثُ مع المؤنَّثِ. ولَمْ يؤنث بَغيٌّ فَعُلِم أنّه فَعولٌ لا فَعيلٌ، لأنّ فَعولاً إذا كانَ بمعنَى الفاعِل يَستوي فيه المُذكَّر والمؤنَّث.

---

[15] المراح: لأبي الفضائل أحمد بن علي بن مسعود، أبوالفضائل حسام الدين، نحوي، لغوي، وفاته: (700هـ-1301م)، من مصنفاته: مراح الأرواح وهو رسالة متداولة في علم الصرف. (الزركلي، 175/1)

[16] سورة مَريَم: 28/19.

إعراب التسمية:

قالَ فِي إعرابِ ابن الأنباريّ[1]: "الباءُ[2] من بسم الله زائدةٌ معناها الإلصاقُ، وكُسِرت لِوجهَين، أحدُهُما: ليكونَ حَرَكَتُه من جِنسِ عَمَلِه. والثانِي: فَرقاً بَينها وبين ما لا يلزمُ الحرفيّة كالكافِ. وحُذِفَت الألفُ من بسم اللهِ لكَثرةِ الاستعمال، وطُوّلت الباءُ لِمكانِ حَذفِ الألفِ، ولا يُحذَف فِي غير بسم الله، ولِهذا كُتِب {اقرأ باسمِ ربّكِ}[3] بالألف ولا يُحذَفُ الألفُ إذا دَخلت عليه غَيرُ الباءِ مِن حُروفِ الجَرِّ، كقولك: "لاسمِ اللهِ حَلاوةٌ"، "ولا اسمَ كاسْمِ الله". واختلفَ النّحويّون فِي مَوضِع الجارّ والمَجرورِ على وجهين: فذَهبَ البصريّونَ إلى أنّه فِي مَوضعِ رَفعٍ، لأنّه خَبرُ مبتدأٍ مَحذوفٍ، وتَقديرُه ابتدائي بسم اللهِ أي كائِنٌ بسم اللهِ. ولا يَجوزُ أن يكون متعلقاً بالمصدر لئلا يَبقى المُبتدأ بلا خبرٍ(6a). وذَهبَ الكوفيّون إلى أنّه فِي مَوضعِ نصبٍ بفعلٍ مُقدّرٍ وتقديرهُ ابتدأتُ أو أبدأ".

قالَ فِي شرحِ اللباب لِلفالي[4]: "المفعول به إما بغير واسِطةٍ كضَربتُ زيداً، وإمّا بواسطةِ حرفِ جرٍ. فبعضُه لُغوٌ وبَعضُه مُستقَرٌّ. فالمستقَرُّ ما كان مُتعَلَّقه[5] حاصلاً فيه مقدّراً معه غَير خارجٍ عنه، كقولك: "زيدٌ فِي الدار"، فإنّ مَعنَى الاستقرار مُتضمّنٌ للظّرف لا لغيرِهِ، بخلافِ قولكَ: "جلستُ على البساطِ"، فإنّ مُتعلَّق الظرفِ هو الفعلُ الخارجُ وهو جَلستُ. فالظّرفُ الذي يَتضمّنُ مُتَعَلَّقه يُسمى مُستقَرّاً بشرطين: أحَدُهُما: أن يكونَ المتعلَّق من الأفعال العامّةِ، كالحصول والاستقرار والكَوْنِ ونظائرِها. والثانِي: أن يكون ذلكَ المتعلَّقُ مقدّراً فِي الظرفِ غيرَ مذكورٍ لفظاً. فالحاصلُ أنّ المستقَرَّ إنَّما يُطلقُ إذا اجتمَع فيه أمورٌ ثلاثةٌ: أحَدُها: كونُ المتعلَق متضمّناً فيه، والثانِي: أن يكونَ من الأفعالِ العامّةِ، والثالثُ: أن يكونَ مُقدّراً غير مذكورٍ".

واعلَم أنّه إذا فاتَ واحدٌ منها يُسمّى ظَرفاً لَغواً. فعلى هذا (7b) الأصل الذي ذَكرَه فالِي: أنَّ {بسمِ اللهِ} ظَرفٌ[6] لَغوٌ عند الكوفيّين، لأنّ مُتعلَّقه وإن كانَ مَحذوفاً، لكنّه ليسَ منَ الأفعالِ العامّةِ. وظَرفٌ مُستَقَرٌ عندَ البصريّين، لأنّهم يُقدّرونَ مُتعلَّقَه من الأفعالِ العامّة. واختَلفوا أيضاً فِي عاملِ الظّرفِ المُستقرِّ هل يُقدِّرونَ اسمَ الفاعلِ أو الفعلَ، والكوفيون يُقدِّرونَ اسمَ الفاعل، وحُجّتهُم أنّ ذلكَ

---

[1] البيان في غريب إعراب القرآن، 1/31-32.

[2] هامش (س): والباء فيها مقدّرٌ بعدها لاهتمام ذكر الله تعالى بالابتداء ردّاً للكفّار عن الاهتمام بذكر أسماء أصنامهم حيث كانوا يقولون: باسم اللات باسم العزّى. وأمّا تقديم الفعل في إقرأ باسم ربّك فلأنّ سر الاهتمام فيه الأمر بالقرآن.

[3] سورة العَلق: 1/96.

[4] الفالي: هو مُحمد بن مسعود بن محمود بن أبي الفتح، قطب الدين الفالي الشقار السيرافي، مفسر، نحوي، ولادته: (684هـ-1285م)، وفاته: بعد (712هـ-1312م)، من مصنفاته: شرح اللباب في علم الإعراب-للأسفراييني-، تقريب التفسير في تلخيص الكشاف. (هدية العارفين 21/2؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 645/2).

[5] ق: ما كان أوّلُهُ حاصلاً.

[6] س: ظَرفٌ عندَ الكوفيين.

العاملَ خبَرُ المبتدأ، وأصلُ الخبر أن يكونَ مُفرداً لِعدمِ الاحتياج إلى الجُملة مثلاً فِي قَولِكَ: "زَيدٌ فِي الدّار"[7]. وذهبَ البَصريونَ إلى أنَّ ذلكَ العاملَ هو الفعلُ، وحُجّتهم أنَّ ذلكَ المقدّرَ هو العاملُ فِي الظّرفِ. وأصلُ العملِ للفعل، وعلى كِلا التقديرَين لَمّا حُذفَ العاملُ انتقلَ الضّميرُ الذي كانَ في العاملِ إلى الظّرفِ، فيقالُ: إنّ ذلكَ الضّميرَ مَرفوعٌ بالظرفِ مَجازاً وكذا الظاهِر، نَحو: زيدٌ فِي الدّار أبوه. فأبوهُ مرفوعٌ بالظرفِ مجازاً، فيصيرُ الظّرفُ معَ الضميرِ[8] جُملةٌ ظرفيةٌ عند البصريين، وعند الكوفيين لا يكونُ جُملةً، لأنّه ضميرُ اسمِ الفاعل. واسمُ الفاعل مع فاعله لا يكونُ جُملةً (8a) فَكذا الظّرفُ المستقرُّ. وامّا الظّرفُ إذا وَقعَ صِلةً لَم يُقدّر إلاّ بِجملةٍ باتفاقِ المَذهَبين كذا ذُكرَ فِي كُتُب النّحو.

قالَ فِي إعرابِ مَكيّ[9]: "والأصلُ فِي اسمِ اللهِ جَلّ ذكرُهُ إلاهٌ. ثُمّ دَخلَت الألفُ واللاّمُ، فصارَ الإلاه فَخفّفتِ الهَمزةُ بأنْ أُلقِيَت حَرَكتُها على اللاّم، ثُمَّ أُدغِمت اللام فِي الثانيةِ ولزمَ الادغامُ والحذفُ للتّعظيمِ والتّفخيمِ". وقيلَ: بَل حُذفَت الهمزةُ حَذفاً وعُوِّضَ عنها الألفُ واللاّمُ ولزِمَتا للتّعظيمِ. وقيلَ: أصلُه لاهٌ، ثُم دَخلتِ[10] الألفُ واللام ولزمتا للتّعظيمِ، ووَجبَ الإدغامُ لِسكونِ الأوّل من المَثلين. ودَلّ على ذلكَ قولِهم: "لَهْيِ أبوك"، يُريدونَ "للهِ أبوكَ". فأخّروا العَينَ فِي مَوضعِ اللام لِكثرَةِ استِعمالِهم لَه. ويَدُلُّ أيضاً عليهِ قولُه: "لاه ابْنُ عمّك"[11] يُريدونَ للهِ.

قالَ فِي الصّحاح[12]: "أرادَ: لله بنُ عمِّك[13]، فحذف لامُ الجرّ واللام التِي[14] بعدها".

قالَ أبو البقاءِ[15]: "وهَمزةُ الإلهِ أصلٌ وهوَ من أَلِهَ يألَهُ، إذا عُبِدَ فإلهٌ، مَصدرٌ فِي موضعِ المفعول، أي المألوهُ وهو المَعبودُ. وقيلَ: أصلُ الهَمزةِ واوٌ لأنّهُ مِن الوَلَهِ (9b) فالإلهُ تتولّهُ إليهِ القلوبُ أي: تَتحيّرُ. وقيلَ: أصلُه لاهٌ على فَعلٍ وأصلُ الألفِ ياءٌ. لأنّهُم قالوا فِي مَقلوبِه: "لَهِي أبوكَ" ثُمّ دَخلَ عليه الألفُ واللام".

قالَ فِي إعرابِ ابن الأنباريّ[16]: "والتّفخيمُ فِي اللاّمِ من اللهِ مِن خواصّ هذا الاسمِ، فإنّ لِهذا الاسمِ جلّ مُسمّاه من الخواصِّ ما ليسَ لِغيره فَمنها التّاء[17] فِي القسم، نَحو: "تاللهِ"، ولا يُقالُ:

---

[7] ق: مثلاً في قولكَ زيدٌ في الدّار.
[8] ق: "فيصير الضمير".
[9] مشكل إعراب القرآن، 1/66-67.
[10] ق: " عليه" في "ثمَّ دخلت عليه الألفُ واللام"
[11] ق: "لاهِ أبوك".
[12] لم نجده في الصحاح.
[13] ق: " أراد لله أبوك" بدلاً من"أراد لله بن عمك".
[14] الاسم الموصول "التي" غير موجودة في ق.
[15] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 11.
[16] البيان في غريب إعراب القرآن، 1/34.
[17] "التّاء" غير موجودة في ق.

"تالرّحْمن" ولا "تالرّحيم". ومنها ها[18] التِي قامَت مَقام واوِ القَسمِ، نَحو: "لاها اللهِ" ولا يُقالُ ذلكَ فِي غيرِهِ من الأسماءِ. ومنها عَملُ حرفِ الجرِّ مع الحذفِ فِي القَسمِ، نَحو: "اللهِ لأفعلَنَّ"، أي: والله. ومِنها دُخولُ الميمِ المشدّدةِ فِي آخرهِ عِوضاً عن ياءٍ فِي أوّلِهِ، نَحو: "اللهُمّ". وإذا كان الأعلامُ لها من الخواصِّ ما ليسَ لِغيرها فكَيف لا يكونُ لهذا الاسمِ جلّ ثناؤهُ وهو عَلَمُ الأعلامِ ومَعرفَة المَعارفِ[19].

قالَ الطّيبيّ: فِي سُورة المدّثّر: "قال المُطرّزيّ[20]: اللهمّ، كَلمةٌ تُستَعملُ فِي الدّعاءِ بِمعنَى يا اللهُ، والميمُ فيها عِوَضٌ مِن حَرفِ النِّداءِ ولِذلكَ لا يُجمعُ بَينهُما".

قالَ فِي الصّحاح[21]: "ورُبّما جُمِعَ بين البَدلِ والمُبدَلِ مِنهُ فِي ضَرورةِ (10a) الشّعر، كقول الرّاجِز:

"غَفرتَ أو عَذّبت يا اللهُمّا"[22]، لأنّ للشاعِرِ أن يَرُدَّ الشيءَ إلى أصلِه".

قالَ الطيبيّ: "وقد يَجيء فِي جَواب الاستفهامِ قبلَ لا ونَعم كثيراً، من ذلكَ ما قرأتُ فِي حَديثِ عُمَيرِ بن سعد[23] وقَد أتاه رَسولُ عمرَ رَضي الله عنه، وقالَ له: "كيف تركتَ أميرَ المؤمنين؟". فقال: "صالِحاً، وهو يُقرئكَ السّلام". فقال: "وَيْحَك لعلّه استأثرَ نَفسَه"، قالَ: "اللهمَّ لا". فقال: "لعلّه فَعلَ كَذا". قال: "اللهمَّ لا". فِي حديثٍ طويلٍ وكانَ المُتكلّم قَصَدَ إثباتَ الجوابِ مَشفوعاً بِذكرِ الله ليكونَ أبلغَ وأوقَعَ، وفي نفسِ السّامِعِ أنْجَعَ[24]. ولِيُعلَمَ أنّه على يَقينٍ من إيرادِه وبصيرةٍ فِي إثباته. وقد جَعل نَفسَه فِي معرَضِ مَن أقبلَ على اللهِ ليُجيبَ فيما سألهُ، مثلاً ولاشكّ أنَّ مَن كانَ هذه[25] حالُه لا يَتكلّم إلاّ

---

[18] "ها" غير موجودة في ق.

[19] حاشية س: قالَ في يسر التفسير: هذا اسمٌ أبرزه الله في غيبه إلى قوله ومن قوله إلى قلمه ومن قلمه إلى لوحه ومن لوحه إلى وحيه ومن وحيه إلى أنبيائه سكينةً لقلوبِ أوليائه. انتهى . ذكر في حاشية الكشّاف، قال المطرّزي: المراد بالتفخيم في هذا الموضع هو الغليظ وإن كان يُراد به في غير هذا الموضع ضدُّ الامالة، وقيل أيضاً في الحاشية فإن قلت اللام إنّما يُفخم في الله إذا كان ماقبله مَفتوحا أو مضموماً وفي بسم الله ما قبله مكسورٌ فكيف جوّزَ تفخيمه قلنا مرادُهُ أنّه يجوز تفخيم لامِ الله في الجملة لأنّ ذلك في بسم الله.

[20] المطرّزي: ناصر بن أبي المكارم عبد السيد بن علي الخوارزمي، برهان الدين المطرزي، أبوالفتح بن أبي المكارم الحنفي، نحوي، لغوي، فقيه، ولد في جُرجانية خوارزم، ولادته: (538هـ-1144م)، من مشايخه: أبوالمؤيد موفق بن أحمد المكي-خطيب خوارزم، وفاته: (610هـ-1220م)، من مصنفاته: الإيضاح والمصباح، المُغرب في ترتيب المُعرّب، شرح المقامات للحريري، مقدمة في النحو، الإقناع في اللغة. (الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 190/3).

[21] الصحاح: مادة: ل ى ه، 612.

[22] لم نصل إلى القائل سوى ما ذُكر في (تفسير القرطبي 55/4)، (فتح القدير 497/1)، (لسان العرب 538/13)، (مختار الصحاح 612/1) نفس الشعر بدون ذكر اسم الشاعر.

[23] ق: "عمر بن سعيد". عمير بن سعد: هو عمير بن سعد بن شُهَيد بن قيس بن النعمان، الأنصاري الأوسي، صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، استعمله عمر بن الخطاب رضي الله عنه على حمص، وسماه نسيج وحده-لتقواه وزهده-، وفاته: (54هـ-665م). (الإكمال 399/1؛ تقريب التهذيب 755/1؛ الزركلي، 88/5؛ سير أعلام النبلاء، 557/2) والرسول الذي بعثه عمر بن الخطاب رضي الله عنه يُقال له: حبيب بن الحارث. (ما ذكر في الاصابة في معرفة الصحابة 207/1).

[24] ق: أنخَعَ.

[25] ق: "هذا حاله" بدلاً من "هذه حاله"

بما هو صِدقٌ ويقينٌ وحقٌ مبينٌ. وقَد يُؤتى بها قَبلَ إلاّ إذا كانَ المُستثنى عَزيزاً[26] نادِراً، وكان قَصدُهم بذلكَ الاستظهارَ بمشيئةِ الله فِي إثباتِ كَونه ووجودِه إيذاناً بأنّه أبْلغُ فِي النّدرَةِ حدَّ الشّذوذِ، وهذا كثيرٌ فِي كلامِ الفُصحاءِ".

فإنْ قيلَ: "هل يَجوزُ أن يتَعَلّقَ شَيءٌ بلفظِ الجلالةِ باعتبارِ الأصل؟" قُلتُ: يَجوزُ، لأنَّ (11b) أبا البَقاءِ[27] صَرّحَ فِي سورةِ الأنعامِ فِي قولهِ تَعالى: {وَهُوَ اللهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الأَرْضِ}[28]، وقال: "هو مُبتدأ واللهُ خبَر وفِي السّمواتِ فيهِ وَجهان: أحدُهُما: أن يَتعلّقَ بيَعلَمُ، والوَجهُ الثانِي: أن يتَعلّقَ فِي {بسمِ اللهِ}، لأنّه بمعنَى المَعبودِ أي وهو المَعبودُ فِي السماواتِ والأرض.

وقالَ أبو عليّ[29]: "لا يَجوزُ أن يتَعلّقَ فِي باسم اللهِ، لأنّه صارَ بدخول الألفِ واللامِ، والتّغيير الذي دَخلَهُ كالعَلَم. ولِهذا قالَ سبحانهُ وتعالَى: {هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيّاً}[30]".

قالَ الطّيبيّ: "{فِي السّمواتِ} مُتَعلّقٌ بمعنَى {اسمِ الله} ".

قالَ الزجّاجُ[31]: "لَو قُلتَ: "هو زيدٌ فِي المدينةِ"، لَمْ يَجُزْ، إلاّ أنْ يكونَ فِي الكلامِ دليلٌ على أنَّ زَيداً يُدبِّرُ أمرَ المدينةِ. والمصنّفُ اختارَ مَذهبَ الزّجّاجِ وَزادَ عليه فِي الاعتبارِ، وأوّلَ التّركيبَ على وُجوهٍ، أحدُها: جَعلَ اسم الله مُشتقّاً من ألِهَ يألَهُ إذا عُبِدَ. فالإلهُ فِعالٌ فِي معنَى المفعول[32] أي: المألوهُ وهو المعبودُ. ثُمّ تُصُرِّفَ فيه فصارَ الله كما سَبقَ، هذا هو المرادُ من قَولهِ وهوَ المعبودُ فيها. وثانيها: جَعلَ معنى شُهرتِهِ فِي الإلهيّة عاملاً فِي الظّرفِ، كما تقولُ: هو حاتِمٌ فِي (12a) طَيّ، على تضمين معنَى الجُودِ الذي اشتَهرَ به، كأنّك قُلتَ: هوَ جَوادٌ فِي طَيّ. ومنهُ قَولُ أبي النّجمِ[33]: أنا أبو النّجمِ وشِعْري شِعْري. أي" وأنا ذلكَ المشهورُ فِي الفَصاحَةِ، وشِعْري هوَ المَعروفُ بالبَلاغَةِ، وهو الذي عناهُ بقَولِه: وهو المعروفُ بالإلهيّة".

---

[26] في س: عزيراً.

[27] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 242.

[28] سورة الأنعام: آية 3.

[29] أبو علي: هو الحسَن بن أحمد بن عبد الغفّار بن سليمان بن أبان، أبو علي الفارسي، نحوي، مفسر، مقرئ، صاحب التصانيف، ولدَ (288هـ-801م)، من مشايخه: عبد الملك النهرواني، علي بن الحسين بن معدان، وأخذ عن الزّجاج، من تلامذته: عبيد الله الأزهري، وأخذ عنه الجنّي، وفاته: (377هـ-989م)، من مصنّفاته: الإغفال في إعرابِ القرآن، عدد الآي، كتاب (الحجة) في علل القراءات، الإيضاح، التكملة، التذكرة. (غاية النهاية في طبقات القرّاء 90/1؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 190/1).

[30] سورة مَريم: 65/96.

[31] معاني القرآن وإعرابه، 228/2. ولكنه لم يذكر (هو زيدٌ في المدينة)، بل (هو زيد في البيت والدار، لَمْ يَجُزْ، إلاّ أنْ يكونَ فِي الكلامِ دليلٌ على أنَّ زَيداً يُدبِّرُ أمرَ البيت والدار).

[32] لم يُذكَر في ق: المفعول.

[33] أبوالنّجم: الفضل بن قدامة العجلي، من أكابر الرجاز، وفاته: (130هـ-747م)، نبغ في العصر الأموي، أنا أبو النجم وشعري شعري لله دَرّى ما يجنّ صَدري (مشاهد التّنصيص على شواهد التلخيص 9/1).

وقالَ صاحبُ الفرائد[34]: "يُمكِنُ أن يُقالَ: {فِي السمواتِ} حالٌ مؤَكّدةٌ، أي: هو اللهُ مَعروفاً فِي السماواتِ والأرض، كقَولِك: "هو زَيدٌ مَعروفاً فِي العالَمِ".

قالَ أبو البقاءِ[35]: "{الرّحمن الرحيم}، صفَتان مُشتَقّتان من الرّحْمةِ، والرّحمنُ من أبنية المُبالغَةِ، وفِي الرّحيمِ مُبالغَةٌ أيضاً، إلاّ أنَّ فَعلاناً أبلَغُ من فَعيلٍ، وجَرُّهُما على الصّفّةِ. والعامل فِي الصفة هو العامِلُ فِي المَوصوفِ".

وقالَ[36] الأخفَشُ[37]: "العامِلُ فيها مَعنَويٌّ، وهوَ كَونُها تَبَعاً ويَجوزُ نَصبُهما على إضمارِ أعنِي، ورَفعُهما على تَقديرِ هوَ" .

---

[34] صاحب الفرائد: هو ابن الكوفي، أبو الحسن علي بن محمد بن عبيد بن الزبير الأسدي البغدادي، لغوي، ولادته: (254هـ-868م)، وفاته: (348هـ-960م)، من مصنفاته: كتاب الهمز، معاني الشعر، الفرائد والقلائد-فِي اللغة-، منازل مكة. (الزركلي 325/4).

[35] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 11.

[36] لم نجده في معاني القرآن.

[37] الأخفش: هو سعيد بن مسعدة البلخي، المجاشعي البصري، أبوالحسن المعروف بالأخفش الأوسط، من مشايخه: الخليل بن أحمد، لزم سيبويه-رغم أنه كان أكبر منه سناً-، الكلبي، هشام بن عروة، من تلامذته: أخذ عنه المازني، أبو حاتم السجستاني، الكسائي، وفاته: (215هـ-831م)، من مصنفاته: الأوسط في النحو، تفسير معاني القرآن، المقاييس في النحو، الاشتقاق، القوافي، الأصوات، الملوك. (وفيات الأعيان 380/2).

سورةُ الفاتِحةِ

قالَ أبو البقاء[1]: "الجُمهورُ على رَفعِ {الحَمْدُ} بالابتِداء، و{للهِ} خَبَرهُ، واللامُ مُتَعلّقة بمَحذوفٍ أي: واجِبٌ أو ثابِتٌ. ويُقرأ {الحَمْدَ} بالنّصبِ على أنَّهُ مَصدَرُ فِعلٍ مَحذوفٍ أي: أحْمَدُ الحَمْدَ، والرّفعُ أجوَدُ، لأنَّ فيه عُموماً فِي المعنَى، ويُقرأ بكَسرِ الدّال إتباعاً بكسرَةِ اللامِ".

قالَ فِي إعرابِ (13b) الثلاثينَ[2]: "الرَّبُّ فِي اللغةِ السّيّدُ والمالِكُ، ورَبٌّ اسمٌ مشتَرَكٌ، يُقالُ: رَبُّ الضَيعَةِ ورَبُّ الدّار. ولا يُقالُ: الرّبُّ بالألِفِ واللامِ إلاّ للهِ عَزّ وجَلّ. ورَبٌّ أيضاً مصدَرٌ من قَولكَ: رَبَبتُ الشَّيءَ أي: أرُبُّه رَبّاً[3]".

قالَ فِي المَفاخِر[4]: "الرّبُّ الإتمامُ والجَمعُ والسّيادةُ والزّيادةُ والتّربيةُ، ويَربُّ لُغة فِي هذا".

قالَ أبو البقاء[5]: "الرّبُّ مصدَرُ رَبَّ يَرُبُّ، ثُمّ جُعِلَ صِفَةً كعَدلٍ وخَصْمٍ، وأصلهُ رابٌّ[6]، وجَرُّه على الصّفةِ أو البدل. وقُرِئَ بالنّصبِ على إضمارِ أعنِي. وقيلَ: على النّداء وقُرِئَ بالرّفعِ على إضمار هوَ والعالَمينَ جَمعُ تصحيحٍ واحِدهُم عالَمٌ، والعالَمُ[7] اسم موضوعٌ للجَمع، ولا واحدَ لهُ في اللفظِ، واشتِقاقُه[8] من العِلمِ عند مَن خَصّ العالَم بمَن يَعقِلُ. ومن العلامةِ عندَ مَن جَعله لِجميع المخلوقات".

قال فِي إعرابِ الثلاثين[9]: "واحدُ العالَمينَ من غير لفظهِ رجلٌ وفرسٌ وامرأةٌ وغير ذلك. وقال بعضهم: العالَمينَ لا واحدَ لهُ من لَفظهِ ولا مِن غَير لفظه، لأنّه جَمعٌ لأشياءٍ مُختلفةٍ".

قال أبو البقاء[10]: "وفِي {الرّحْمن الرّحيم} الجرّ والنّصبُ والرّفعُ، وبكلٍ (14a) قُرِئَ على ما ذكرناه فِي الرّبّ".

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[11]: "فإن سألَ سائلٌ، فقالَ: إذا جعلتَ {بسم الله الرحْمن الرّحيم} آيةً من كتابِ الله فما وجهُ التكرير؟ فالجواب فِي ذلك: أنّ الآية إذا ذُكِرت مع زيادة فائدة لمْ تُسَمّ تكراراً".

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 11.
[2] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 32.
[3] رَبَّ الوَلَدَ رَبّا: ولِيَه وتَعهّده، ص: 32.
[4] المفاخر: لأبي الفضل : محمد بن أبي جعفر الهروي اللغوي، وفاته: سنة (325هـ-937م)، (كشف الظنون 1758/2).
[5] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 11.
[6] ق: رآب.
[7] في حاشية س: قال في المستصفى: العالم اسم لذوي العلم من الملائكة والثقلين وقال المتكلمون العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى.
[8] في حاشية س: وهو في الأصل علم كالخاتم زيدَ الألف للاشاع. فإن قيل: إذا كان اسماً لِجميع المخلوقات فلم ذكر العالمين؟ قيل: العالم إذا كان معرّفا بالألف واللام فهو اسم للجميع، فأمّا عالم فاسم لكلّ فرد والعالمين جمع عالم منكر فالحاصل أنّه جَمع المنكّر وأدخل الألف واللام على الجمع، فإن قيل الجمع السالم مخصوص بصفات العقلاء قيل شاع ذلك لمعنى الوصفية فيه وهي الدلالة على معنى العلم. انتهى
[9] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 33.
[10] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 11.

قالَ فِي الكشّاف[12]: "فِي أوّل سورة البقرة: كُلُّ تكريرٍ جاء فِي القرآن فمطلوبٌ به تَمكينُ المكَرَّر فِي النفوس وتقريرهُ". قال أبو البقاء[13]: قوله تعالى: {مَلِك يوم الدين} يُقرأ بكَسر اللام من غير ألفٍ وهو مَن عَمّ مُلكهُ.

يُقال: "مَلِكٌ بَيِّنُ الملْك بالضَمّ. وقُرئَ بإسكان اللامِ، وهو من تَخفيفِ المكسورِ مثلُ فخِذٍ وكَتِفٍ[14]، وإضافتُهُ على هذا مَحضَةٌ. وهو مَعرفةٌ فيكون على الصِّفة أو البَدَلِ مِن اللهِ ولا حَذف فيه على هذا، ويُقرأ بالألفِ والجَرّ، وهو على هذا نكرةٌ، لأنّ اسم[15] الفاعلِ إذا أُريدَ به الحالُ أو الاستقبالُ لا يتَعَرّف بالإضافةِ، فعلى هذا يكون جَرّهُ على البَدَل لا على الصّفة، لأنّ المعرفة لا توصَف بالنّكرة، وفِي الكلام حَذفُ مفعولٍ تقديره: مالكِ أمر يَومِ الدّين أو مالك يوم الدّين الأمرَ. وبالإضافة إلى يوم خَرجَ عن (15b) الظرفية، لأنّه لا يَصِحُّ فيه تَقديرُ: فِي، لأنّها تَفصِلُ بينَ المُضافِ والمضاف إليه".

قالَ فِي ضوء المصباح[16]: "قالَ الشّيخ عبد القاهر[17]: وإنّما يقولُ النّحويّون فِي "غُلام زَيدٍ": إنّ المعنَى "غُلامٌ لزَيدٍ" إيضاحاً لِمعنَى الجَرّ، لا أنّ اللامَ مُقدّرةٌ هناكَ، كَيف والمضاف إليه يُنَزَّلُ مِن المضاف مَنْزِلة التّنوين ويعاقِبُه، فكما لا يَجوز أن يُفصلَ بين التنوين والمنوَّن بشيء، كذلك لا يَجوزُ أن يكونَ اللامُ فاصلاً بين المضاف والمضاف إليه".

قال النيلي[18] فِي شرح الكافية: "فإن قُلت فقوله تعالى: {بل مكرُ الليلِ والنّهار}[19]. فِي ها هنا مقدّرةٌ وليسَ منصوباً. وكذلكَ قَولُهم ضَربُ اليَوم، والتقديرُ بَلْ مكرُهُم فِي الليل والنّهار وضَربٌ فِي اليَوم". قُلتُ: "إنّما أرادَ شَرطَ نصب الظّرفِ تقديرَ فِي. وأمّا هذا وأمثالهُ فليسَ بظرفٍ، بَل قد نُقِلَ عن الظرفيّةِ مَجازاً أو اتساعاً. كما يُنقَلُ عَن الظّرفية ويُرفَعُ". فإن قُلتَ: "إذا رُفِعَ لَم يكُن فِي فيه

---

[11] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 33.

[12] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 30/1.

[13] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 11-12.

[14] حاشية س: قال جاربردي: إنّ فِعلاً بكسر العَين يجوز فيه الإسكان كَكَتفٍ وفَخذٍ وأمّا مَفتوح العَين فليس كذلك، قال أبو البقاء: صح.

[15] ق: الاسمَ.

[16] ضوء المصباح: للأسفراييني، تاج الدين محمد بن محمد بن أحمد، نحوي، لغوي، وفاته: (684هـ-1285م)، من مصنفاته: ضوء المصباح في شرح المصباح-للمطرّزي-، لباب الإعراب، لُب اللباب، فاتحة الإعراب بإعراب الفاتحة، رسالة في الجملة الخبرية. (الزركلي 31/7).

[17] الشيخ عبد القاهر: الجرجاني أبوبكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، نحوي، لغوي، مفسر، من مشايخه: أبوالحسين محمد بن الحسن ابن أخت أبي علي الفارسي، من تلامذته: علي بن أبي زيد الفصيحي، وفاته: (471هـ-1078م)، من مصنفاته: درج الدرر، -التلخيص- في البلاغة، المغني في شرح الايضاح-ثلاثين مجلد-، شرح الفاتحة. (كشف الظنون 45/1؛ الفهرس الشامل 114/1؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 487/2).

[18] النيلي: لِسعيد بن عبد العزيز بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عبد المؤمن بن طيفور بن أبي سهل النيلي النيسابوري، أديب، نحوي، فقيه، ولادته: (353هـ-964م)، وفاته: (420هـ-1029م)، اختصار المسائل لِحنين. (معجم المؤلفين 325/4).

[19] سورة سبأ: 33/34.

مقدّرةً وهي هنا مُقَدّرةٌ معَ تَخَلُّف النّصبِ". قُلتُ: "لا يَلزم من وجودِ الشرطِ وجودُ المشروطِ، فإذا وُجِدَ النَصبُ وُجِدَ شَرطُه، ولا يَلزمُ (16a) مِن وُجودِ شَرطهِ وُجودُه".

قال أبو البقاء[20]: "وَيُقرأ {مالِكَ} بالنّصبِ على إضمار أعنِي أو حالاً، وأجازَ قَومٌ أن يكونَ نِداءً. ويُقرأ بالرَفعِ على إضمارِ هو أو يكون خَبراً للرّحمن والرّحيم على قِراءةِ مَن رَفعَ الرّحمن. ويُقرأ: مَليكُ، مليكَ، مليكِ يومِ الدّين، رفعاً ونَصباً وجَرّاً، ويُقرأ مَلَكَ يومَ الدّين على أنّه فِعلٌ. ويَومَ مفعولٌ أو ظرفٌ، والدّينُ مَصدَرُ دانَ يَدينُ".

قالَ الطّيبيّ: "قَولهُ: والمعنَى على الظرفيةِ يعنِي لَمَحَ فِي المفعول به معنى الأصل، أي: المفعول فيه. فالاتّساعُ حينَئذ على الكناية، لأنّه لا يُراعى معنَى المنقول منه فِي المنقول إليه إلاّ فِي الكنايةِ، وهذهِ الطريقةُ أبلغُ من الأصل، فإن شئتَ فاختَبر نَفسكَ بين ما إذا قُلتَ: فلانٌ مالكُ الدّهر، صاحبُ الزّمان، وبين ما إذا قُلتَ: مالكُ الأمور فِي الزّمان تَجدُ الفرقَ وفائدتُها الشّمولُ التّامُّ، لأنّ تَملُّكَ الزّمانِ يستَلزمُ تَمَلُّكَ ما فيه على أبلغِ وَجهٍ فِي مقامِ العمومِ والتعظيمِ".

قالَ أبو عَليّ فِي الحجّة[21]: "وأمّا إضافةُ مالكِ إلى الزّمان، فكما يُقال: مِلكُ عامِ كذا، وملوكُ سِنِي كذا، ومَلِكُ زمانهِ، وسيّدَ (17b) زمانهِ. وهو فِي المدح أبلغُ. ولِهذا قالَ: مالكُ الأمرِ كُلّه فِي يوم الدّين جَعلَ المفعول فيه مفعولاً به اتساعاً. ثمّ كنّاهُ عن المفعول فيه للمبالغةِ".

قالَ فِي يُسرِ التّيسير[22] فِي سورة الأنعام فِي قوله تعالى: "{فالقُ الإصباحِ وجاعِلُ الليلَ سكَناً والشّمس والقمرَ حسباناً}[23] بالنّصب فعلى قِراءة وجَعلَ معطوفان على الليل، وعلى قراءة وجاعِل فبتأويل وقوع جاعل على الليل، لأنّهم يذهبونَ بالفعل الدّائم إذا أضافوه مذهبَ الماضي، كوَحشيّ قاتل حَمزةَ. فإذا نَسقوا على ماخَفَضوه بظاهر لفظةِ الإضافة نَسقوا عليه بالنّصب، لأنّه فِي تأويل منصوبٍ".

قال فِي الكشّافِ[24] فِي سورة الأنعام: "والشّمسُ والقمَر قُرِءا بالحركات الثلاث، فالنّصبُ على إضمار فِعلٍ دَلّ عليه جاعلُ الليل، أي: وجَعلَ الشّمس والقمرَ حُسباناً أو يُعطفان على مَحَلّ الليل. فإن قُلتَ: كيف يكون لليل مَحلّ والإضافة حقيقيةٌ، لأنّ اسم الفاعل المضافَ إليه بمعنَى المُضي، ولا تقولُ: زَيدٌ ضاربٌ عَمراً أمس؟ قُلتُ: ما هو بمعنَى المضي؟ وإنّما هو دالٌّ على جَعلٍ مُستَمِرٍ فِي

---

[20] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 12.

[21] الحجة: الحجة في شرح السبعة لابن مجاهد في القراءات، لأبي علي الفارسي.

[22] يسر التيسير: لِعثمان بن سعيد بن عمر الأموي، أبو عمرو الداني، ولادته: (371هـ- 982م)، من مشايخه: قرأ عن خلف بن إبراهيم بن خاقان، ابن الحسن طاهر بن عبد المنعم بن غلبون، من تلامذته: خلف بن إبراهيم الطليطيلي، أبو داود سليمان بن نجاح، من مصنفاته: كتاب التيسير في القراءات السبع، إيْجاد البيان في قراءة ورش، المقنع، المحتوى في القرأات الشواذ. (غاية النهاية في طبقات القرّاء 225/1؛ كشف الظنون 1337/2).

[23] سورة الأنعام: 96/6.

[24] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 49/2-50.

الأزمنةِ المختَلفةِ وكذلك {فالقُ الحَبِّ} (18a) و{فالقُ الإصباح}. كما تقول: "اللهُ قادرٌ عالِمٌ"، فلا تَقصدُ زماناً دونَ زمانٍ. والجَرّ عطفٌ على الليل، والرّفعُ على الابتداءِ، والخَبرُ مَحذوفٌ تقديرُهُ والشّمسُ والقَمرُ مَجعولان حُسباناً أو مَحسوبان حُسباناً".

فيظهر من كلام صاحبِ الكشّافِ هنا أنّه إذا أُريدَ استمرارُ الزّمان لا يَقدحُ أن يُراعى كونه فِي معنَى الحالِ وإعماله، كما قالَ صاحبُ الضّوء فِي الصّفة المُشَبّهةِ. فإن قُلتَ: "كيف عَمِلت هذه الصّفاتُ وهي بمعنَى الماضي، نَحو: "زيدٌ كريمٌ أبوه"، إذ الكَرمُ شيءٌ قَد وُجِدَ قَديماً. وكيف جازَ أن يزيدَ الفَرعُ على الأصل، أعني اسم الفاعل؟. قُلنا: "إنّ هذه الصّفاتِ فِي حُكمِ اسم الفاعلِ فِي أنّها فِي معنَى الحال. ألا ترى[25] أنّك لو قُلتَ: "زَيدٌ حَسَنٌ وجههُ" فالحُسنُ موجودٌ فِي الحال، كما فِي اسم الفاعل، وكونُ هذا الفِعلُ موجوداً قَبلَ زمانكَ لا يَقدحُ فِي كونه حالاً كما لا يَقدحُ فِي الفِعل الصّريح فِي قولكَ: "زَيدٌ يَعلَم فنوناً مِن العِلم"، فإنّ علمهُ قَد وُجِدَ مِن قبلُ. وعلى هذا اسم الفاعل، نَحو: "زَيدٌ قائِمٌ غُلامهُ" يُريدُ الحالَ، والقيامُ قَد كانَ معَ ذلكَ قَبلَ حالِكَ بزَمانٍ. ويَدُلّ على أنّها ليستْ (19b) بمعنَى الماضي، أنّك لو قُلتَ: "زَيدٌ حَسنٌ أبوه أمسِ قبيحٌ اليومَ"، لَمْ يَجزْ حتّى يدخُلَ كان ليَدُلّ على الحالِ مَحكيّةٌ وليسَت بحاضرةٍ كما فِي الفعلِ واسم الفاعل، نَحو: "كانَ زَيدٌ يقومُ أمس أو قائماً غلامُه"[26]. ولِهذا قالوا: إنّ الصّفات ليسَت بمعنَى الماضي ولا بمعنَى المستَقبَل، فلا تقول: "زَيدٌ حَسنٌ مُريداً سيَحسُن أو حُسناً قَد انقطَع"[27]".

قالَ[28] [فِي الإعلان: "ورِوايةُ جَرّ الكافِ صِفةٌ للجلالةِ، فإن كان اللفظُ مَلِكاً ككَتِفٍ، أو مَلَكاً كسَهْلٍ مُخَفّفاً من مَلِكٍ، أو مَليكاً بمعناه فلا إشكال لوَصفِ المعرفةِ بالمعرفةِ، وإن كان اللّفظُ مالِكاً أو ملاّكاً أو مَليكاً مُحَوّلينَ من مالكٍ للمبالغةِ. فإن كانَ للماضي فلا إشكالَ أيضاً، لأنّ إضافته مَحضَةٌ ويؤكّدُه روايَةُ مَلَكَ بصيغةِ الماضي".

وقال الزّمّخشريُّ[29]: "وكذا إذا قُصِدَ بهِ زَمنٌ مُستَمرٌ فإضافَتهُ حَقيقيّةٌ إن أرادَ بهِ حالاً مُستمرّةً فمَمنوعٌ، وإن أرادَ أن لا نَظرَ إلى الزّمن فصحيحٌ، لكن ظاهِرُ لفظه يُخالفه والمعروف فِي مثله أن يُقال: إنّه غَيرُ مُرادٍ به إلى زَمانٍ] كما فِي مُصارع مِصرٍ. وإن كان بمعنَى الاستقبال فإشكالُ جَعلهِ وَصفاً ظاهِرٌ (20a) لِعَدمِ تعريفهِ بالإضافة حينَئذٍ، وكذا إذا قُصدَ به الحالُ وجَعلُه بَدلاً ضَعيفٌ، إذ الابدالُ بالمشتقاتِ ضَعيفٌ".

---

[25] ق: ألا يُرى.

[26] حاشية س: ألا ترى أنّكَ تقول: "زَيدٌ يَعلم فنوناً من العِلم" وأنتَ تريد الحال. وهو مستقيم، مع أنّ عِلمه قد كانَ موجوداً قبل زمان الاخبار. وعلى هذا المنوال، قولكَ: "ويدٌ قائمٌ غلامه". الآن وقد قامَ قبل زمان الإخبار بزمانٍ إلاّ أنّه امتدّ حتى قارن هذا الزمان. مقاليد

[27] حاشية س: وإن أردت ذلك فقُل حاسِنٌ وكارِمٌ.

[28] لم يُذكَر في ق مِن: قالَ في الإعلان إلى زمانٍ.

[29] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 49/2.

قالَ الشيخُ: "ويزيلُ الاشكالَ أنّ اسم الفاعلِ للحال أو الاستقبال يتَعرّفُ ويُلحَظُ فيه أنّ الموصوفَ مَعروفٌ بهذا وكانَ تَقَيّدُه بالزّمان غيرُ مُعتَبرٍ نَصّ عليهِ سيبَويه. قال بَعضهم: والظاهِرُ أنّ سيبَويه إنّما يُريدُ أنّه يَجوزُ أن لا يُلحَظ فيهنّ زمنٌ فيَتعَرّفنَ حينئذٍ بالإضافةِ، لا أنّهن يُرادُ بهنَّ الحالُ أو الاستقبالُ ويَتعَرّفنَ. فإنّ فِي ذلكَ مناقَضةٌ ظاهرَةً، فإرادةُ الزّمن تَرجيحُ جانبِ الفعليّةِ فلا تكون الإضافةُ إلاّ على نيّة الانفصالِ الذي يظهَرُ فِي هذا الوصفِ أنّهُ إمّا غَيرُ مُعتبَرٍ فيه زَمنٌ وعلى كِلا التّقديرَين هوَ معرفَةٌ فلا إشكالَ".

[ورِوايةُ نَصبِ الكافِ على القَطع أي: أمدَحُ وقيلَ أعني وقيلَ مُنادىً تَوطئةٌ لإيّاكَ. انتهى كلام الإعلان[30]].

قالَ فِي حاشيةِ الكشّافِ: "مالِكُ اسم فاعلٍ مِن يَملِكُ الذي هو الاستمرارُ، كقَولِك: "فلانٌ يُعطي ويَمنَعُ" من غَيرِ قَصدٍ للزّمان، ويَجوزُ أن يكونَ فاعلاً مِن مَلَك (21b) الذي فِي معنَى يَملِكُ، كقَولهِ تعالى: {ونادى أصحابُ الجَنّة}[31] وهوَ فِي معنَى يُنادي، ولكن جاءَ بهِ على الماضي لِصدقِه وتَحَقّقهِ وتَيَقُّنِه".

قالَ فِي إعراب مَكّي[32]: "قالَ أبو محمد: "وإنّما يُذكرُ هذهِ الوجوه لِيُعلمَ تَصرُّفُ الإعرابِ ومقايسُه، لا لأن يُقرأ به، لأنّه لا يَجوز أن يُقرأ إلاّ بما رويَ". وصَحَّ عن الثّقات المشهورينَ عن الصّحابةِ والتّابعين رضي الله عنهم ووافقَ خَطّ المصحَف".

قال َفِي إعرابِ ابن الأنباريّ[33]: قوله تعالى: {إيّاك نَعبدُ} اختَلفَ النّحويّون فِي إيّاك فَذهَب المحقّقون إلى أنّه ضميرٌ منصوبٌ وأنّ العامل فيه نَعبدُ، والكاف للخطابِ، ولا موضِع لهُ من الإعرابِ، ولا يَعملُ فيه إلاّ ما بَعده لا ما قَبلهُ، إلاّ أن يأتِي بحَرف الاستثناء، نَحو: "ما نَعبُدُ إلاّ إيّاك"، فإن قَدّمت الفعلَ عليه مِن غَيرِ استثناءٍ صارَ الضّميرُ المنفَصلُ ضميراً مُتّصلاً.

قالَ فِي إعراب الثلاثين[34]: "قوله وإياك الواو حرفُ نَسقٍ يَنسَقُ آخرَ كلامِك على أوّلهِ، ويُشركهُ فِي إعرابهِ اسماً على اسمٍ وفعلاً على فعلٍ وجُملةً على جُملةٍ (22a) وإيّاك نَسقٌ بالواو على الأوّل، قولُهُ: {اهدِنا}، اهدِ موقوفٌ، لأنّه دعاءٌ، ولفظهُ ولفظُ الأمر سواءٌ، والنون والألفُ اسمٌ للمتكلّمين فِي موضع نَصبٍ، لأنّه مفعولٌ أوّل لـ{اهدِ}. والصّراط منصوبٌ مفعولٌ ثانٍ لـ {اهدِ}. تقولُ العربُ: "هَديتُ زَيداً الصّراطَ وإلى الصّراط" بمعنَى واحدٍ كما قالَ الله تعالى: {الحَمدُ لله الذي

---

[30] لم يُذكر في ق: من ورواية نَصب الكاف-إلى-انتهى كلام الإعلان.
[31] سورة الأعراف: 44/7.
[32] مشكل إعراب القرآن،69/1.
[33] البيان في غريب إعراب القرآن، 36/2.
[34] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 38.

هدانا لِهذا}[35]. وقال فِي موضعٍ آخرَ: {وإنّك لتَهدي إلى صراطٍ مستَقيم}[36]. وكل ذلك حَسنٌ نزَل به القُرآن. {المستَقيمَ} نصبٌ نعتٌ للصّراط، وذلك أنّ النّعتَ يتبَع المنعوتَ فِي إعرابه فلا يُنعَت معرفةٌ إلاّ بمعرفةٍ، ولا نَكرةٌ إلاّ بنكِرةٍ، فإن جِئتَ بالنّكرة بعدَ المعرفةِ نَصبتَه على الحال، كقولكَ: "مررتُ بالصّراط مستقيماً"، وقولهِ تعالى: {وهذا صراط رَبّكَ مستقيماً}[37]، وقوله تعالى: {وهو الحَقّ مُصدّقاً}[38]".

قالَ أبو البقاء[39]: "وصراطَ الثانِي بَدلٌ من الأوّلِ وهو بدَل الشيء من الشيء وهُما بمعنًى واحدٍ وهُما معرفةٌ".

قالَ في الكشّاف[40]: "فإن قلتَ: "ما فائدةُ البَدَل؟ وهلاّ قيلَ: "اهدنا (23b) صراطَ الذينَ أنعمتَ عليهم". قُلتُ: "فائدتهُ التوكيدُ لِما فيه مِن التثنيةِ والتكرير والإشعارِ بأنّ الصّراطَ المستقيمَ بيانهُ، وتَفسيرُه صراطُ المسلمينَ لِيكونَ ذلك شهادَةً لِصراط المسلمينَ بالاستقامةِ على أبلغ وجهٍ وآكدهِ". كما تقول: "هَل أدُلّكَ على أكرم النّاس وأفضلِهم؟ فلانٍ"، فيكونَ ذلكَ أبلغَ فِي وصفه بالكَرَمِ والفَضل، مِن قولكَ: "هَل أدُلّك على فُلانٍ الأكرَم الأفضل؟". لأنّك ثنيّتَ ذِكره مُجملاً أوّلاً ومُفصّلاً ثانياً، وأوقَعتَ فُلاناً تفسيراً وإيضاحاً للأكرَم الأفضل فجَعلتَهُ عَلماً فِي الكَرم والفضل. وكأنّكَ قُلتَ: "مَن أرادَ رَجلاً جامعاً للخصلتين فعليهِ بِفلانٍ". فهو المُشَخَّص المُعيَّن لاجتماعهما فيه غيرَ مُدافعٍ ولا مُنازعٍ".

قالَ الطّيبِيّ: "قوله فجَعلتَه عَلماً فِي الكرمِ والفضل، يعنِي أنّ البَدلَ فيه معنَى التكرير ومعنَى التّوضيح، فالتّوضيحُ يَرفعُ الإبْهامَ عن نَفسِ المبتوع، والتّوكيدُ يرفَع إبْهامَ ما عسى أن يتوهَّم فِي النّسبة. وإلى التّوكيد الإشارةُ (24a) بقوله: "التّوكيد لما فيه مِن التثنية وإلى التّوضيح الإشارةُ بقوله: والإشعارُ بأنّ الطريقَ المستقيمَ بيانهُ وتفسيرهُ، ثُمّ إذا اجتمعَ رَفع إبْهامينَ يصيرُ ذلك المبهمُ مُشَخّصاً مُعيّناً، وهو المراد بقوله: وهو المشخّص المُعيّنُ لاجتماعهما فيه غَيرَ مُدافعٍ ولا مُنازعٍ". فإذن الفرقُ بينَ التأكيدِ وعطف البيان والبدلِ هو أنّ البدلَ يُوضّحُ المتبوعَ كالبيان ويؤكّدُ أمر المتبوع فِي النسبةِ كالتأكيدِ، وفيه أمرٌ زائدٌ عليهما وهو تأكيدٌ لنفس النّسبةِ. وإليه أومأ بقوله: كأنّه قيلَ اهدنا الصّراط المستقيمَ اهدنا الصّراطَ الذينَ أنعمتَ عَليهم".

قالَ أبو البقاء[41]: "الذينَ اسمُ موصولٍ وصِلته أنعمتَ، والعائدُ عليه الهاءُ والميمُ، والغرَضُ مِن وضع الذي وَصفُ المعارفِ بالجُمل، لأنّ الجُملَ تُفَسّرُ بالنّكرات والنّكرة لا توصفُ بها المعرفةُ،

---

[35] سورة الأعراف: 43/7.
[36] سورة الشورى: 52/42.
[37] سورة الأنعام: 126/7.
[38] سورة فاطر: 31/35.
[39] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 13.
[40] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 1/15-16.
[41] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 13.

والألفُ واللام فِي الذي زائدتان وتَعريفُهما بالصّلة، ألا يُرى أنّ مَن وما مَعرفتان ولا لامَ فيهما فدَلّ أنّ تَعريفَهُما بالصّلةِ" (25b).

قالَ قوامُ الدّين الكاكي[42]: "المَوصولُ مَعرفةٌ بصِلتها وُضِعَ لوَصفِ المعارفِ بالجُمل، ولِهذا يُشترطُ أن يكونَ الصِّلةُ مَعروفَةٌ عندَ المُخاطب".

قالَ أبو البقاء[43]: "والأصلُ فِي {الذينَ} الذييونَ، لأنّ واحدَهُ الذي إلاّ أنَّ ياءَ الجَمع حَذَفَتْ ياءَ الأصل لئلاّ يَجتمِعَ ساكنان. والذينَ بالياء فِي كلِّ حالٍ، لأنّه اسمٌ[44]، ومِن العَرب مَن يَجعَلهُ فِي الرّفع بالواو وفِي الجَرّ والنّصبِ بالياءِ كما جعلوا تثنيَتَهُ بالألفِ فِي الرّفع وبالياء فِي الجَرّ والنّصب".

قالَ مكيّ[45]: "فَهو الذي غيرُ مُعرَّبٍ في الواحِد والجَمع، ويُعرَّبُ فِي التثنية إذ لا يَختَلفُ ولا يأتِي فِي جَميع الأسماء على مثالٍ واحِدٍ وليسَ كذلكَ الجَمعُ".

قالَ أبو البقاء[46]: "قَولهُ {غَيرِ المغضوبِ} يُقرأ بالجَرّ وفيه ثلاثةُ أوجُهٍ. أحدُهُما: أنّه بدَلٌ مِن {الذين}. والثّانِي: أنّه بَدَلٌ من الهاء والميمِ، والثّالثُ: أنّه صِفَة للذين. فإن قُلتَ: "{الذين} مَعرفَةٌ وغيرٌ لا يُتَعرَّف بالإضافةِ فلا يصحّ أن يكونَ صفَةٌ له"، ففيهِ (26a) جوابان: أحدُهُما: أنّ غَيْراً إذا وقَعَت بينَ متضادّين وكانا مَعرفتين تَعرّفَت بالإضافة، كقولِك: "عَجبتُ مِن الحركةِ غَيرِ السّكون". وكذلك الأمرُ هُنا، لأنّ المنعَمَ عليه والمَغضوب عليهِ مُتضادّان. والجوابُ الثانِي: أنَّ الذينَ قريبٌ من النّكِرةِ، لأنّه لَم يَقصُد بهِ قَصدُ قَومٍ بأعيانِهم. وغيرُ {المَغضوبِ} قريبٌ مِن المعرفةِ بالتّخصيص الحاصلِ لَها بالإضافة، فكُلّ واحدٍ منهما فيه إبْهامٌ مِن وَجهٍ واختصاصٌ مِن وجهٍ".

قال فِي شرحِ اليمنِيّ[47]: "غَيْرُ إذا وقعتْ بينَ الضّدّين فأرادَت إثباتَ الأوّل ونفي الثّانِي، والسّامع يَعلَمُ كَونَهما ضدّين فوَصَفتَ الأوّلَ بغيرٍ وأضفتَهُ إلى ضدِّه صار معرفَةً وذلكَ لتعينهِ وزوال إبْهامه، نَحو: عليكَ بالحركة غَير السّكون، فغَير السّكون مَعرفةٌ، لأنّه هو الحركة، فكأنّك كرّرتَ ذِكرَ الحركة توكيداً. وكذلك المُنعَم عليهم والمَغضوب عليهم ضدّان، فلمّا أضيفَ غيرُ إلى الضدّ الثّانِي ووُصِفَ به الأوّل صارَ معرفة، لأنّ غير المغضوب عليهم[48] (27b) هو المُنعم عليهم، وكذلك

---

[42] قوام الدين الكاكي: محمد بن محمد بن أحمد الخجندي السنجاري، قوام الدين الكاكي، فقيه حنفي سكن القاهرة وتوفي فيها، وفاته: (749هـ-1348م)، من مصنفاته: معراج الدراية في شرح الهداية. (نصب الراية 16/1)، (الزركلي 36/7).

[43] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 13.

[44] ق: مَبنيٌّ.

[45] مشكل إعراب القرآن،78/1.

[46] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 14.

[47] اليمنيّ: هو عبد الباقي بن عبد المجيد بن عبد الله بن أبي المعالي متى بن أحمد بن محمد بن عيسى بن يوسف المخزومي، تاج الدين المكيّ، ولادته: (680هـ- 1281م)، وفاته: (743هـ-1340م)، من مصنفاته: كتاب الترجمان عن إعراب القرآن. (الوافي بالوفيات 36/6).

[48] هامش س: القائم مقام الفاعل عليهم، والتقدير غير المغضوب.

حُكم مِثلٍ إذا أُضيفَ إلى اسمٍ ووُصِف به اسمٌ قبلَه. وقد اشتَهرَ الموصوفُ والمضافُ إليه بالتماثُلِ فِي شيءٍ، فإنّه مَعرفةٌ لأنّ اشتهارَ التماثُلِ كاشتهارِ التّضادِّ".

قال فِي إعلان: "قُرِئَ بِجَرِّ غَيرِ، فقيلَ: بَدلٌ من الذينَ، وقيلَ: مِن ضمير عليهم. ورُدَّا بأنّ أصلَ غير الوصفيةُ والإبدالُ بالأوصافِ ضعيفٌ". وقد يُقال: "استعملَ غيرٌ استعمالَ الأسماءِ"، نَحو: "غيرُكَ يَفعلُ كذا". فجاز وقوعه بدَلاً لذلكَ. ورُوِيَ نَصبُ غيرَ، فقيلَ: "حالٌ من ضمير عليهم وناصِبُها أنعمتَ. وقيلَ: من الذينَ، وعاملها معنَى الإضافة، وهذا نظيرُ ما أجازه الفارسيّ: فِي "جاء غلامُ هِند راكبةً"، حيثُ جعلَ الحالَ من المضاف إليه وليس صالحاً لعمل المضاف إليه[49]، ولا هو جُزءٌ ولا كجُزءٍ، ويَجوز أن يكونَ ما نَحن فيه من القسمِ الثالث فلا يكون العاملُ معنَى الإضافة بل العامل فِي الحال هو العامل فِي المضاف، نَحو قوله تعالى: {قُلْ بَلْ مِلّةَ إبراهيمَ حَنيفاً}[50] على قولٍ".

قال فِي شَرح الألفية: "وإنّما يَجيء الحال من المضافِ إليه[51] إذا كان المضافُ بَعضَه كقولِهم: أعجبنِي وَجهها مُسفِرةً. وقوله تعالى: {ونَزَعْنا (28a) ما فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إخواناً}[52]. وقولُه تعالى: {أيُحِبُّ أحَدُكُمْ أنْ يَأكُلَ لَحْمَ أخيهِ مَيْتاً}[53]، أوكبَعضه نَحو: {مِلّةَ إبراهيمَ حَنيفاً}[54]. أوعاملاً فِي الحال، نَحو: {إليهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً}[55]. نَحو: أعجبنِي اِنطلاقكَ منفَرداً، وهذا شاربُ السَّويقِ ملتوتاً".

قالَ فِي الإعلان: "وقيلَ مُستثنَىً من الذينَ أو من ضميرِ عليهم. قيلَ: وهو مُنقَطعٌ إذ لَم يتناولهُ اللفظُ السّابقُ. ورُدَّ الاستثناء هنا بأنّ غيراً فِي الاستثناء لا يقعُ بعده العطفُ بلا، والقائلون بالاستثناء جعلوا لا صِلةً مثلها فِي ما تنفَكّ إن لا تَجد. وقيل: غيراً نصبٌ بأعنِي".

قال فِي إعرابِ ابن الأنباريّ[56]: "و{عليهم} الثّانِي فِي موضِعِ رفعٍ، لأنّه مَفعولٌ لَمْ يُسمّ فاعلهُ، لأنّ معنَى {المغضوب عليهم} الذين غُضِب عليهم وليس فيه ضميرٌ، لأنّه لا يتعدّى إليه إلاّ بِحرفِ الجرِّ، نَحو: "دُهِبَ بزيدٍ، وجُلسَ إلى عَمرٍو" ولِهذا لَمْ يُجمَع".

---

[49] في هامش س: المراد من العمل هنا إمّا عمله على فاعلية أو مفعوليّة سماعاً.
[50] سورة البقرة: 135/2.
[51] ذكر في هامش نسخة س مايلي: أي يكون المضافُ صالحا لأن يعمل في الحال إمّا بكونه اسم فاعل أو اسم مفعول أو مصدراً مع سماعا.
[52] سورة الحجر: 47/49.
[53] سورة الحجرات: 12/49.
[54] سورة البقرة: 135/2.
[55] سورة يونس: 4/10.
[56] البيان في غريب إعراب القرآن، 41/1.

قال أبو البقاء[57]: "ولا ضميرَ فِي {المَغضوب} لقيامِ الجارّ والمجرورِ مقام الفاعل، ولذلك لَمْ يُجمع، فيقال: الفريق المغضوبين، لأنّ اسم الفاعل والمفعول إذا عمِلَ فيما بَعده لَمْ يُجمع جَمعَ السلامة".

قال مكّيّ[58]: "قوله: {ولا الضّالين} لا زائدةٌ للتوكيدِ عندَ البصريّين وبمعنَى غيرٍ (29b) عندَ الكوفيّين. ومن العرب مَن يُبَدّل الحرفَ السّاكنَ الذي قبل المشدّدة هَمزةً، فيقولُ: {ولَا الضّالين} [59] إذا كان أَلِفاً".

قال فِي يُسر التيسير فِي قولِه تَعالى: "{ولا الضّالين} لا صلةٌ مؤكّدةٌ {غَير المغضوبِ عَليهم}، والضّالين زيدَ لِقطعِ وَهمِ العطفِ على الذين أنعَمتَ عليهم، أو بمعنَى غير الضّالين. وإنّما جاز العطف بلا على غيرٍ، لأنّهما للنّفي فتناسبا، كهذا غيرُ عاقلٍ ولا عالِمٍ، ولا لفائدة النّفي جَمعاً وفرداً، نَحو قولكَ: "ما جاءنِي زَيدٌ وعَمرٌو" فنفيتَ المجيءَ جَميعاً، وفِي قولك: "ولا عَمرٌو" نفيتَ جَمعاً وتفرقةً"..

قال الشيخُ: "يتَرتّب على هذا[60] مَسألةٌ فقهيّة مثلاً إذا حلفَ رجُلٌ، وقالَ: "والله لا أُكلّمُ زَيداً وعَمراً" لا يَحنث بتكلُّمِ أحدهِما ما لَم يتكلَّم الآخر، وإن قالَ: "ولا عَمراً"، يَحنَث بتكلُّم أحدهِما وبتَكلُّمِهما[61]".

قال أبو البقاء[62]: "وأمّا {آمين} فاسمٌ للفعل ومعناه: اللهم استجب، وهو مبنِيٌّ لوقوعه مَوقعَ المبنِي. وحُرّك بالفَتح لأجلِ الياء قبل آخره كما فُتِحَت أينَ، والفتحُ فيها أقوى، (30a) لأنّ قبل الياء كَسرةٌ فلَو كسِرَت النّون على الأصل لوَقَعت الياءُ بين كَسرتين وقيلَ: اسمٌ من أسماء الله تعالَى وتقديرهُ "يا آمين" وهذا خطأٌ من وجهين: أحَدهُما: أنّ أسماء الله تعالَى لا تُعرَف إلاّ تلقّياً ولم يَرِد بذلك سَمعٌ. والثّانِي: أنّه لو كان كذلك لبُنِيَ على الضّم، لأنّه منادىً معرفةٌ أو مَقصودةٌ، وفيه لُغتان القَصرُ وهو الأصلُ. والمَدّ وليس من الأبنية العربية بل هو من الأبنية العجميّة كَهابيل وقابيل، والوَجه فيه أن يكون أُشبِعَ فتحةُ الهمزةِ فنشأت الألفُ، فعلى هذا لا تَخرج عن الأبنيةِ العربيةِ".

قال الطيبيّ: "آمين لفظٌ سُمّي به الفِعلُ".

---

[57] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 14.

[58] مشكل إعراب القرآن،72/1.

[59] ق: وذلِك.

[60] ق: الأصل.

[61] هامش س: قوله آمين صوت، أي لفظ، بل كلمة، بل اسم، إلاّ أنّهم يعبرون عن مثل هذه الأسماء التي لا يعرف لها تصرف واشتقاق بالصوت. وقوله: سمي به الفعل الذي هو استجب تحقيق لكونه اسماً مع أنّ مدلوله طلب الاستجابة كاستجب، يعني أنّ دلالته على معنى استجب. ليست من حيث أنّه موضوع لذلك المعنى ليكون فعلاً بل من حيث أنّه موضوع لفعلٍ دالٍ على طلب الاستجابة هو استجب، كوضع سائر الأسماء لمدلولها وتحقيق ذلك أنّ كلّ لفظٍ وضِع بإزاء معنى اسماً كانَ أو فعلاً أو حرفاً، فله اسم علم.

[62] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 14.

قالَ صاحبُ الضّوء[63]: "إنّهم وإن قالوا: إنّ هذه الأسماء موضوعةٌ مَواضعَ الأفعال إلاّ أنّ ذلك تَجوّزٌ منهم، لأنّها موضوعةٌ مَواضعَ مَصادرَ سادّةٌ مَسدَّ أفعالِها، فإذا قُلتَ: "صَه" فمعناه سكوتَكَ بالنّصب على معنَى اُسكُت سكوتكَ، ثُمّ اُقيمَ صَه مقامَه. ولمّا كان هو سادّاً مسدَّ الفعل عبّر النحويّيون بأنّه اسمٌ للفعل قَصراً للمسافةِ، وإلاّ فهو للمَصدرِ فِي الحقيقة. وقديماً يَختلجُ هذا[64] (31b) التّأويل فِي صَدري حتّى ظَفرتُ بنصٍ من قِبل أبي إسحق الزّجّاج[65]، فإنّه ذكر فِي {آمين}: أنّه صَوتٌ موضوعٌ مَوضعَ الاستجابة، كما أنّ صَه موضوعٌ موضعَ السكّوت".

وقال الزّجّاج[66]: "وحَقّه مِن الإعرابِ الوَقفُ، لأنّه بِمنْزِلةِ الأصواتِ إذا كان غَيرَ مُشتَقٍّ من فِعلٍ، إلاّ أنّ النون فُتحَت لالتِقاء الساكنين".

قال فِي التّسهيل: "وحُكم أسماء الأفعال غالباً في التّعدي واللزوم والإظهار والإضمار حُكم الأفعال، انتهى.

قالَ فِي شرح التّسهيل[67]: احتَرز بقوله غالباً من آمين فإنّه اسمٌ لاستَجب".

وباقي الأبْحاث التي تتعلّقُ بأسماء الأفعال تُذكَرُ إن شاء الله تعالَى فِي "والسّماءِ والطّارق".

قالَ الأنباريّ[68]: "وزعَم بعض النّحويّين إلى أنّ الألفَ نشأتْ عن إشباع الفتحةِ، كما نشأت فِي قراءةِ مَن قَرأ: {لا تَخَفْ دَرَكاً ولا تَخْشَى}[69]. والقياس لا تَخشى، لأنّه مَجزومٌ بالعَطف على {لا تَخَف}، إلاّ أنّه اُشبِعَ فَتحةُ الشّين فنشأت عنها الألف وهو ضعيفٌ فِي القياس".

---

[63] صاحب الضوء: هو الأسفراييني، وقد سبق ذكره.

[64] هامش س: هو نفس ذلك اللفظ من حيث دلالته على ذلك الاسم أو الفعل أو الحرف. كما تقول في قولنا: "خرج زيدٌ من البصرة". خرج فعل وزيد اسم ومن حرف، فيجعل كلاً من الثلاثة محكوما عليه، لكن بهذا وضع غير قصدي لايصير به اللفظ مشتركا ولايُفهم منه معنى مسمّاه. وقد اتفق لبعض الأفعال إن وضعت لها أسماء لغز غير ألفاظها، يطلق ويراد بها الأفعال من حيث دلالتها على معانيها وسموّها أسماء الأفعال. فآمين اسم موضوع بإزاء لفظ استجب وما يرادفه من صيغ الطلب والاستجابة. لكن لا يطلق ويقصد به نفس اللفظ. كما في الأعلام المذكور بل ليقصد به استجب الدال على طلب الاستجابة حتى يكون آمين ، مع أنّه اسمٌ لاستجب كلاماً تاماً بخلاف استجب الذي هو اسم استجب الذي هو أمرٌ. ولما كانت أسماء الأفعال مبنية على هذا التدقيق، ذهب بعض النحاة إلى أنّها أسماء المصادر السادّة مَسدّ الأفعال ومفيدة معانيها قصر للمسافة. ولهذا قال الزجاج: أنّ آمين حرف موضوع موضع الاستجابة، كما أنّ صَه موضوع موضع السكون. إلاّ أنّهم احتاجوا إلى الفرق بينها وبين المصادر السّادة مسدّ الأفعال سيما التي لا أفعال لها ولا تصرف فيها حيث بنيت بهذه وأعربَت بذلك. للفاضل التفتازاني

[65] معاني القرآن وإعرابه، 54/1.

[66] معاني القرآن وإعرابه، 54/1.

[67] شرح التسهيل: لابن قاسم المرادي: الحسن بن قاسم بن عبد الله بن علي أبومحمد بدر الدين المعروف بابن قاسم المرادي المصري المولد، الأسفي المغربي، نحوي، فقيه، لغوي، تصريفي بارع، من مشايخه: مجد الدين إسماعيل بن الشيخ تاج الدين محمد البناكتي، أبو حيّان، وفاته: يوم عيد الفطر (749هـ-1349م)، من مصنفاته: شرح التسهيل، شرح الألفية، شرح الشاطبية، تفسير القرآن-في عشر مجلدات. (خزانة الأدب 150/3؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 104/2).

[68] البيان في غريب إعراب القرآن، 42/1.

[69] سورة طه: 77/20.

قال أبو البقاء[70]: (32a) "فَصلٌ فِي هاء الضّمير، نَحوَ: عليهم وعليه وفيه وفيهم وإنّما أفردْنا لتكَرُّره فِي القرآن. الأصل فِي هذه الهاء الضّم، لأنّها تُضَمّ بعد الفتحةِ والضّمّةِ والسّكون، نَحو: إنّه ولَه وغلامهُ ويسمَعهُ ومنهُ. وإنّما يَجوز كسرُها بعد الياء، نَحو: {عَليمٌ} و{أيديهم} وبعدَ الكَسرة، نَحو: {بهِ وبدارهِ}[71] وضمُّها فِي الموضعَين جائزٌ، لأنّه الأصلُ وإنّما كُسِرت لتَجانس ما قبلها من الياء والكَسرةِ وبكُلٍّ قَد قُرِئَ".

[70] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 15.
[71] سورة القصص: 81/28 .

سـورة النّـبأ

قالَ الكواشيّ: "{عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ}. كَقولكَ: "زَيدٌ ما زَيدٌ". إذا لَم تَرَ له مَثيلاً كأنّه لعَظَمتهِ[1] عِندكَ تَسأل عن حَقيقتهِ، وهذا خطابٌ للعربِ على عادتِهم، لا أنّه تعالى يَخفى عليه شَيءٌ أو يَعظُمُ عنده فَيكشفُ عن حقيقتهِ. فنَزلَ بصيغةِ الاستفهام ومعناه التّعظيمُ، القراءةُ عَمّ وأصله عَن ما. وقُرِئَ بها، ثُمّ أُدغِمت النونُ فِي الميمِ فصارت عَمّا وقُرِئَ بها، وعليها بيتُ حَسّانٍ[2].

على ما قامَ يشتُمنِي لَئيمٌ كخِنْزيرٍ تَمَرّغَ فِي رَمادِ

ثُمّ حُذفَت الألفُ للفَرقِ بينَ الاستفهام والخَبر، وقُرِئَ عَمّه بهاء السّكتِ كأنّه أجرى الوصلَ مَجرى الوقفِ، (33b)[3] قالَ سفاقوسي: "وقراءةُ عَمّه بهاء السّكتِ، كأنّه أجرى الوَصلَ مَجرى الوقفِ. إذ الأكثر في الوقف على ما الاستفهاميّة. إلحاقُ هاء السّكتِ، وإذا أضيفَ إليها فلا بد منها في الوقف، نحو مَجيء مَه".

قالَ الكواشي: "أو إنّه وقفَ على عَمّه وأضمر يتساءلون. ثُمَّ ابتدأ يتساءلون ليَدُلّ على يتساءلون المضمَر".

قالَ سفاقوسي: "قرأ عبد الله عمّا بإثبات الألف وهو الأصلُ، والجمهور بدونِها. وهو الأكثرُ في الاستفهامية إذا دَخلَ عليها حرفُ الجَرِّ، وأضيفَ إليها. ومن الإثباتِ قوله على ما قامَ البيتَ.

قالَ أبو البقاء: "عَن متعلّقةٌ بيتساءلون فأمّ عن الثانية فبدلٌ من الأولى وألفُ الاستفهام التي ينبغي أن تُعادَ محذوفةٌ أو هي متعَلّقة آخرَ غيرَ مستَفهمٍ عنهُ أي يتساءلون عن النّبأ".

قالَ السفاقوسي: "قال ابن عطيّة: أكثر النّحاة على أنّه متعَلّقُ يتساءلون الظّاهر كأنّه قيلَ لِمَ يتساءلون عن النبأ العظيم؟ قلتُ: فظاهرهُ أنّ عن بمعنى اللاّم".

قالَ أبو البقاء: "والذي يُحتَمَل الجرّ والنّصب والرّفع. انتهى. أمّا الرّفع فبتقدير هو، والجرُّ على أنّه صِفة للنبأ، والنّصب بتقدير أعني".

قالَ إعلان: "هُم مبتدأٌ ومختلفونَ خبرهُ وفيه مُتعلّقٌ بالخبر".

قالَ الكواشي: "{الذي هم فيه مختلفون} أي: في القرآن والرسول. قالَ بعضهم: شِعرٌ وبعضهم سحرٌ وبَعضهم كهانةٌ وبعضهم شاعرٌ وبعضهم ساحرٌ وبعضهم كاهنٌ. وإن جعَلتَ الضميرَ في فيه للبَعث كانَ المراد بقوله: هم مختلفونَ المؤمنون والكافرونَ معاً، لأنّ المؤمنين يُثبتون البعثَ

---

[1] ق: لِتَعظيمِه.

[2] حسان: هو حسّان بن ثابت بن المنذر بن حِرام بن عمرو بن زيد مناة بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري اليثربي، الصحابي أبو وليد وقيلَ: أبوعبد الرحمن، شاعر النبيّ صلى الله عليه وسلم، وفاته: (54هـ-674م)، من مصنفاته: له ديوان شعره.(الاستيعاب في معرفة الأصحاب 100/1؛ الأغاني 390/1).

[3] إلى هنا لم يُذكَر في س.

والكافرون يُنكرونهُ. قالوا: لا يُوقفَ على كلاّ بل الحَسنُ الابتداءُ بها ولا يجوز بكلاّ الثانية ولا الوقف عليها، ويجوز أن يُقالَ: إن جَعلتها ردعاً للمتسائلين بينهم عن البعث وشأن النبي صلى الله عليه وسلم جاز الوقوف على كلاّ الأولى ثمَّ تبدأ تهديداً ووعيداً (سيعلمون) ثمّ تصِلُ كلامكَ مبالغةً فتقول (ثمّ كلاّ سيعلمون) وجيءَ بثمَّ إشعاراً أنّ الوعيدَ الثاني أشدُّ وأبلغُ من الأوّل. ويجوز أن يُقالَ جيءَ بحرف الاستقبال مرتين بتكرير حرف الرّدع للإيذان أنّ الوعيدَ والعذابَ تدومُ مُدّتُهعلى هؤلاء، وإنّ ذلكَ واقِعٌ لا مَحالةَ".

قالَ[4] فِي التّفسير الوجيز[5]: "كلاّ ليس الأمر على ما ذكرُوا مِن إنكارهم البعثَ، سيعلمونَ حقيقتهُ ووقوعَهُ".

قالَ فِي الكشّاف[6]: "{سيعلمون} وَعيدٌ لهم بأنّهم سوفَ يعلمون أنّ ما يتساءلونَ عنه ويضحكون منه حَقٌّ، لأنّه واقعٌ لا رَيبَ فيه". وباقي الأبحاث التِي تتعَلّقُ بأفعال القلوبِ تُذكَر إن شاء الله تعالى فِي سورة إقرأ فِي قوله تعالى: {أَلَمْ يَعْلَمْ بأنّ اللهَ يَرَى}[7]، وفِي سورة والعاديات".

قالَ فِي الإعلان: "جَعلَ ابن مالكٍ قولَه: {ثُمّ كَلاّ سَيَعْلَمُونَ} توكيداً لفظياً، وإنّه لا يَضرّ تَوَسُّطَ حَرف العطفِ وغَيرهُ. مِن النّحاةِ مَن سَمّتهُ عَطفاً وإنْ أفادَ التوكيدَ".

قالَ فِي الكشّاف[8] فِي أوّل سورة الأنعام: "جَعلَ يتعدّى إلى مفعولٍ واحدٍ إذا كان بمعنَى أحدثَ وأنشأ، كقوله: {وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ}[9] وإلى مفعولينَ إذا كانَ بمعنَى صَيّر كقَولِه تَعالى: {وَجَعَلُوا المَلائِكَةَ الّذيْنَ هُمْ عِبادُ الرّحْمَنِ إناثاً}[10]، وإنّما ذُكِر بَحثُ الهمزةِ هل للتقرير أو للإنكار فِي سورةِ ألَمْ نشرح مُستوفىً".

قالَ فِي الإعلان: "و{مهاداً} مفعولٌ ثانٍ، (34a) لأنّ الجَعلَ بمعنَى التّصيير، ويَجوز كونُه بمعنَى الخَلق فيكونُ مِهاداً حالاً مُقَدّرةً وأوتاداً كذلك. ولا بُدّ مِن تأويلها بمُشتَقٍّ".

---

[4] الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1165/2.

[5] التفسير الوجيز: للواحدي: علي بن أحمد بن محمد بن علي بن منوية النيسابوري، أبوالحسن المنوي، الواحدي، نحوي، لغوي، مفسر، من مشايخه: الثعلبي، إبن محمش، أبوبكر الجيري، من تلامذته: عبد الجبار بن محمد بن أحمد الخواري، عمر عبد الله بن أحمد الأرغيياني، وفاته: (468هـ-1076م)، من مصنفاته: أسباب النّزول، البسيط في التفسير أوالتفسير البسيط، التفسير الوجيز أو الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تفسير الوسيط بين الوجيز "المقبوض" والوسيط، تفسير النيسابوري، جامع البيان في تفسير القرآن، رسالة في البسملة، كتاب فضائل السور، نزهة العقول في أسباب النّزول. (هدية العارفين 367/1؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 872/2).

[6] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 684/4.

[7] سورة العلق: 14/96.

[8] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 3/2.

[9] سورة الأنعام: 1/6.

[10] سورة الزخرف: 19/43.

قالَ فِي الصّحاح[11]: "المهادُ الفراش".

قالَ أبو البقاء[12]: "{أزواجاً} حالٌ، أي: مُتجانسَين مُتشابِهَين".

قالَ فِي الإعلان: "{سُباتاً} مفعولٌ ثانٍ".

قالَ فِي الكَواشيّ: {مَعاشاً}، أي عَيشاً وهو مَصدرٌ أي ذا مَعاشٍ أو وَقتَ معاشٍ.

قالَ فِي التّفسير الوجيز[13]: أي: سبباً للمعاش".

قالَ الشّيخُ: "المعاشُ مَصدرٌ واسمُ الزّمان والمكان منه مَعيشٌ". اعلَم أنّ بناءَ اسمي الزّمان والمكان من الثّلاثي المُجرّد، إذا كانَ صحيحَ الفاءِ واللامِ مِن يَفعِلُ بكَسر العَين[14] كالمَجلس والمَبيتِ على مَفعِل بكسر العَين، ومِن يَفعَلُ ويَفعُلُ بفتح العَين وضمّها على مَفعَلٍ بفتح العَين كالمَذهب والمَقتَل، ومِن مُعتل الفاءِ مَكسورٌ أبَداً كالمَوعِد، ومِن المُعتلّ اللامِ مَفتوحٌ أبداً كالمرمى والمأوى، ومِمّا زادَ على الثّلاثة كاسم المفعول كالمَدخل والمقام. وبناءُ المَصدرِ الميميّ من الثّلاثي المجرّد إن كان صحيحاً أو مُعتل العَين أوالفاء بالياء، فالمَصدَر مِنه على مَفعَلٍ بفتح العَين سواءً كان[15] فِي مُضارعِه مضمومةً (35b) أو مفتوحةً أومَكسورةً، وقد شَذَّ مِمّا مضارعُه يَفعلُ بفَتح العَين لفظتان فجاءتا فِي المَصدَر بكسر العَين، وهُما المَحْمِدُ والمَكبر. ومِمّا مضارعه يَفعِلُ مَكسورَ العَين ثلاثةُ ألفاظٍ، وهي المَرجعُ والمَحيضُ والمَعجزُ، فجاءت مَكسورةَ العَين. فإن كانَ مُعتلُ الفاءِ بالواو فَسقَطت في مُستقبلِهِ كَيَضَعُ، فالمَصدرُ مِنه بالكَسرِ وإن ثَبتَ الفاءُ في مُضارعهِ كيَوجَلُ. أوكانَ لامُه حَرفَ عِلّةٍ كَيَقي فالمَصدرُ منه بفتح العَين كالمَوجَلُ والمَوقى".

قالَ فِي المُفَصّل[16]: "إنّ اسمي الزّمان والمكان لا يَعملُ".

قالَ الكَواشيّ: "وجَوّزوا الوَقفَ على أوتاداً وسُباتاً ومعاشاً ووَصلُها أحسنُ لأجل حرف العَطف بعدها {وبَنَيْنا فَوْقَكُمْ سَبْعاً}[17] أي: سبعَ سَمواتٍ شِداداً جَمع شَديدةٍ أي: قَويةِ الخَلق لا يؤَثّرُ فيها مرورُ الأزمان".

قالَ فِي المفاخِر: "قال أبو علي فِي: {قالَ آنِفاً}[18]: إنّه اسمُ فاعلٍ من ائتَنَفَ الكلام أي ابتدأهُ والقياسُ أن يكونَ مِن آنِفَ، قال: ويَجيء اسم الفاعل على غَير القياس كفقير من افتقَرَ وشَديدٍ من اشتدَّ".

---

[11] مادة م ه د، 638.
[12] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 575.
[13] الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1166/2.
[14] ق: على مَفعِلٍ بكسر العَين.
[15] ق: العَينُ.
[16] المفصّل: للزمخشري، سبق ذكره.
[17] ق: شَداداً.
[18] سورة مُحمد: 16/47.

قالَ مكيّ[19]: (36a) قوله تعالى: "{قَالَ آنِفاً} نصبُه على الحال، أي: ماذا قالَ مُحَمدٌ (صلى الله عليه وسلّم) مُبتدأً لوعظه المتَقدّم فيَهزؤنَ، ويَجوز أن يكونَ ظَرفاً، أي: ماذا قال قبلَ هذا الوقتِ؟. أي: ماذا قالَ[20] عند خروجنا؟. وهو من الاستئنافِ".

قالَ الطّيبيّ: "قولهُ هو من استأنَفتُ الشيءَ ابتدأتُه، رُويَ عن المصنّف: الآنف اسم الساعة التي ساعتَك التي أنت فيها، مشتَقٌّ مِن الأنف، ولتَقدّمهِ الوقتَ الحاضرَ، كأنّه بمعنَى المُتقدّم، ومنه آنَفهُ الصّبيّ لأوّله".

قالَ فِي الإعلان فِي سورة مُحَمّد: "{آنفاً} حالٌ، فقيلَ: تَقديره ماذا قال مؤتَنفاً. وقيل: منصوب على الظرف أي: ماذا قال السّاعة. قالهُ الزمَخشَريُّ، وأنكرهُ الشّيخُ قالَ: لأنّا لم نَعلم فِي عِدّةٍ من الظروفِ، وقُرِئَ آنفاً بالقَصر والمَدِّ. فقيلَ: لُغتان بمعنَىً وهُما اسما فاعلٍ كَحاذرٍ وحَذِرٍ، لكن لم يُستعمل فعلٌ مُجَرّدٌ بل المستعمل ائتنَفَ واستأنفَ، والائتنافُ والاستئناف الإبتداءُ".

قالَ الحوفِيّ: قوله تعالى: "{وَجَعَلْنَا سِرَاجَاً وَهَّاجَاً} سراجاً مفعول جَعلنا ووَهّاجاً نَعتٌ لسراجاً".

قالَ (37b) الكواشيّ: "{وهّاجاً} أي: منيراً وقّاداً، ثمّ علّلَ الإنزالَ فقالَ: {لِنُخرِجَ بِهِ}.

قالَ فِي الإعلان: "ألفافاً جَمعُ لِفٍّ بكسر اللام، قاله جُمهور أهل اللُّغة. قالوا: "واللِفُّ الجَنّة الملتفّةُ بالأغصان". وقال الكِسائيُّ[21]: جَمع لَفيفٍ".

وقالَ الزّمَخشَريّ[22]: "لا واحدَ له، كالأوزاع والأخيافِ. قيلَ: الأوزاع جَماعاتٌ من النّاس، وقيل: النّاس أخيافٌ أي: مُختلفون، وقيل: جَمعُ مُلتفّةٍ بتقدير حذف الزّائدِ[23]. ولا حاجة إلى هذا التّكلّفِ مع ما ذكرناه عن جُمهورِ أهل اللّغةِ من أنّ الواحدَ لِفٌّ".

قالَ فِي إعراب ابن الأنباري[24]: "{ألفافاً} صفةٌ لِـ{جنّاتٍ}".

قالَ أبو البقاء[25]: "{يومَ يُنفخُ} هو بَدلٌ من يوم الفَصل، أو من ميقاتٍ، أو هوَ منصوبٌ بإضمار أعنِي".

---

[19] مشكل إعراب القرآن، 673/1.

[20] ق: قَبلَ.

[21] الكسائي: هو علي بن حمزة بن عبد الله بن بهمّن بن فيروز، أبو الحسن الأسدي، مولاهم الكوفي، الملقب بالكسائي، لغوي، نحوي، مقرئ، من مشايخه: جعفر الصادق رضي الله عنه، الأعمش، تلا على حمزة وابن ليلى، من تلامذته: يحيى الفرّاء، أبو عبيدة، توفي بالري سنة (189هـ-804م)، من مصنفاته: معاني القرآن، مختصر النحو، النوادر الأكبر والأوسط والأصغر. (هدية العارفين، 353/1؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 526/2).

[22] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 687/4.

[23] ق: الزّوائِد.

[24] البيان في غريب إعراب القرآن، 489/2.

[25] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 575.

قالَ الكَواشيّ: "ولَمّا ذكرَ ما فيه دليلُ البَعثِ عقّبهُ بذكرِ البَعثِ فقالَ: {إنَّ يَوْمَ الفَصْلِ} أي: بينَ الخلائق، {كان ميقاتاً} ميعاداً، لِما وَعَدَهُ الله من الثّواب والعقابِ أو حدّاً للخلائق ينتهون إليه ولا يوقَفُ هنا، لأنّ قولهُ: يومَ ينفَخُ بدلٌ من يومَ الفَصلِ أو عطفُ بيانٍ".

قالَ (38a) فِي شَرح الطّيبيّ: "الميقاتُ الوَقتُ المَضروبُ للشّيء والوَعدُ الذي جُعلَ له وقتٌ".

قالَ تَعالى: {إنّ يَومَ الفَصلِ كانَ ميقاتاً}. وقد يُقالُ: الميقاتُ المكانُ الذي يُجعَل وقتَ الشّيء كميقاتِ الحَجِّ، وعن بعضهم الميقاتُ عَلَمٌ للحَدِّ، كالميعاد عَلَمُ الوَعدِ، والميلادِ عَلَمُ[26] الولادةِ.

قالَ الحوفِيُّ: "{فتأتونَ} عَطفٌ على يُنفخُ. قالَ أبو البقاء: قَوله {أفواجاً} حالٌ".

قالَ الطّيبيّ: "وعن بَعضهم {وفُتِحَت} معطوف على فتأتونَ، وليس بشَرط أن يتوافقا فِي الزّمان كما يظنّ مَن ليسَ واقفاً على هذا النّوع. وقُلتُ: هُما مُتوافقانِ معنَىً عند مَن تدرَّبَ فِي هذا النّوع، فإنّ كُلاً مِن المَعطوفينَ يكتسبُ من معنَى الآخَر، فإنّ فِي عطف الماضي على المضارع الدلالةُ على أنّهما واقعانِ البتّة، لأنّ المُخبرَ صادقٌ. وكَون المعطوف عليه مضارعاً مُشعرٌ بأنّهما حكايتان للحال الآتية تصويراً لتَينيك الحالتينِ القطعيّتين[27] فِي مشاهدةِ السّامع. كما فِي قولِه تعالى: {وَلَوْ تَرَى إذْ المُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رؤسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ}[28]، والله أعلم". (39b)

قالَ الكَواشيّ: "{إنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَاداً} أي: طريقاً ومَمرّاً فلا سبيل إلى الجنّة حتّى تُقطع، أو تُجازى أو مُعدّةً لهم مِن أرصَدتُ الشّيءَ أعدَدتُه. أو مِن أرصَدتُ الشّيءَ تَرَقّبتهُ أي: ذاتُ ارتقابٍ. المِرصادُ المَوضع يُرصدُ فيه العَدّو، والمعنَى: أنّ جهَنّم كانت للكُفّارِ فِي عِلم اللهِ تَعالى والرّبانيةُ ترصُدهم منها".

قالَ السّفاقسيّ: "مرصاداً مفعالٌ من الرصَد يُستعمَل للمذكّر والمؤنّث بغيرِ تاءٍ، وفيه معنَى النَّسب، أي: ذاتُ رصيدٍ. وما جاء من الأخبار والصّفات على معنَى النّسب فللتّكثير".

قال الحوفِيّ: "{مرصاداً} خَبرُ كانَ، أي: كانتْ رَصَداً لأهلها. و{مآباً} يَجوزُ كونه بَدلاً مِن {مِرصاداً} أو يَجوز أن يكونَ خَبراً بعدَ خَبرٍ".

قالَ فِي الإعلان: "{للطّاغينَ} يَجوز كونه صِفةً لِمرصادٍ، وكونه حالاً من {مئاباً} كأنّه صِفةٌ. فلمّا تقَدّم نُصِبَ حالاً، ويتعلّق بِمحذوفٍ على هذين التقديرَين".

قالَ أبو البقاء[29]: "{لابثينَ} حالٌ (40a) مِن الضّمير فِي للطّاغينَ حالٌ مُقدّرةٌ".

قالَ الطّيبيّ: "قولهُ {لابثينَ} حالٌ مقدّرةٌ، أي: عاملين اللّبث مُعتقدينَ له، كقولهِ: {خالدينَ} فيها أي: مقدّرينَ الخُلودَ".

---

[26] ق: وقتِ.
[27] ق: الفَظيعَتَين.
[28] سورة السجدة: 12/22.
[29] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 575.

قالَ الحوفيّ: "{لابثين} نَصبٌ على الحال من الضّمير فِي {مِرصاداً} وإن شِئتَ مِن {مئاباً}".

قالَ مكيّ[30] فِي سورة الأنعام فِي قولِه تَعالى: "{وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُكُلُهُ}[31]. و{مُختلفاً} حالٌ مُقدّرةٌ، أي: سيكون كذلك، لأنّها فِي أوّل خروجها من الارض، لا أُكْلَ فيها فتوصفُ باختلافِ الطّعوم. لكن اختلاف ذلكَ يكونُ فيها عندَ إطعامها، فهي حالٌ مُقدّرةٌ، أي سيكونُ على ذلكَ. فأنتَ إذا قُلتَ: "رأيتُ زَيداً قائماً" فإنّما أخبرتَ أنّك رأيتهُ فِي هذه الحالةِ فهي حالةٌ واقعةٌ غَيرُ مُنتظرةٍ مُقدّرةٍ. وكذلك إذا قلتَ: "خَلقَ الله النّخلَ مُختلفاً أكلُه" لَمْ تُخبِر أنّه خَلقَ. وفيه أكْلٌ مُختلِفُ اللون والطّعمِ، إنّما ذلك شَيءٌ يُنتظَر أن يكونَ فيه عندَ إطعامهِ فهيَ حالٌ منتَظرةٌ مُقدّرةٌ. وكذلكَ إذا قُلتَ: "رأيتُ زَيداً مُسافراً غداً" فَلم ترهُ فِي حال سَفره (41b) إنّما أمْرٌ تُقَدّرهُ أن يكونَ غداً. ومستقيماً فِي قوله تعالى: {وَهَذا صِراطُ رَبِّكَ مُستَقِيماً}[32]. نَصبٌ على الحال مِن صراطُ. وهذه الحالُ يُقالُ لها الحالُ المؤكّدةُ، لأنّ صِراط اللهِ لا يكونُ إلاّ مُستقيماً، فَلم يؤتَ لتَفريقٍ بين حالتين. إذ لا يتغَيّر صراطُ الله عن الاستقامةِ أبداً. وليسَت هذه الحالُ كالحال فِي قولكَ: "هذا زَيدٌ راكباً"، لأنّ زيداً قَد يَخلو مِن الرّكوبِ فِي وقتٍ آخَرَ إلى ضِدِّ الركوبِ، وصراطُ الله لا يَخلو من الاستقامةِ أبداً. فاعْرف [الفرقَ][33] بينَ الحال الواقعةِ والحال المنتظرة والحال المؤكّدة من الحال المفرّقة بين الأفعال التِي تَختلف وتتبدّل. فهذه ثلاثة أحوالٍ مُختلفة المعانِي فافهمها، ففي القرآن منه كثيرٌ ومنه قوله تَعالى: {لَتَدْخُلُنّ المسْجِدَ الحَرَامَ إنْشاءَ اللهُ آمنين}[34]. {فآمنين} حالٌ مقدرةٌ منتظرةٌ ومثله كثيرٌ"..

قالَ الطّيبيّ "فِي أوائل سورة البقرة: قَوله راجين للتقوى ليس بسديدٍ أي: لا يَصحُّ اسناد الرّجاء إليهم حين خلقهم الله، لأنَّهم حينئذ لَم يكونوا عالِمين بالرجاء ولا بالتقوى ولا بشيء من المعانِي حتى يتوجّهَ أذهانُهم (42a) إليها ويُمكن أن يقالَ: "لا يَجوز أن يكون {لعلكم تتقون} على هذا حالاً مقدّرةً؟". قيل: "فِي جوابه، لأنّهم حالة الخلق ليسوا براجين ولا مقدِّرين الرجاء". وأجيبَ: "إن لَم يَجزْ مقدِّرين الرّجاءَ بكسر الدّال لِمَ لا يَجوز مقدَّرين بفتحها؟".

قال فِي قوله تعالى: {وبَشّرْناهُ بإسْحَقَ نَبيّاً}[35]، حالٌ مقدّرة، وقدّر وبشرناه بوجود إسحاقَ نبياً، أي: بأن يوجدَ مقدَّرةً بنبوّته[36]".

---

[30] مشكل إعراب القرآن، 275/1.
[31] سورة الأنعام: 141/6.
[32] سورة الأنعام: 126/6.
[33] ق: -الفَرق- غَيرُ مَذكور.
[34] سورة الفتح: 27/48.
[35] سورة الصّافات: 112/37.
[36] هامش س: أشار في الغجدواني إلى أنّ قولهم شرط الحال المؤكدة أن تكون مقدّرةً لمضمون جملة اسمية حكمٌ على الأغلب. وقد يجوز الحال المؤكدة من الجملة الفعلية إذا كانت بمعنى الاسمية من حيث الثبات والدوام كما في قوله تعالى: {شهد الله أنّه لاإله إلاّ الله والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط} إلاّ أنّه لايحذف

قالَ الشيخ: "إذا كان بمعنَى الحال دلَّ على مادلّ عليه صدر الكلام. يُقالُ لَه الحالُ المؤكّدة إذا كانت من لفظهِ أو من مترادفه، نَحو قوله تعالَى: {ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدبِرينَ}[37]. أمّا إذا لَم يكن من لفظه ولا من مترادفهِ يُقال لَها الحال الثابتة، نَحو قوله تعالَى: {وهُوَ الحَقُّ مُصَدِّقاً}[38]. وقولُه تَعالَى: {هَذا صِراطِي مُسْتَقِيماً}[39]، وكَقولك: "هو زيدٌ معروفاً".

قالَ الكَواشيّ: "{أحقاباً} نصبٌ على الظرف عامله إمّا {لابثين} أو {لا يذوقونَ}، والأحقابُ جَمعُ حُقبٍ. وهو الدهر وليس المراد بقوله {لابثين} فيها أحقاباً مدّةً معلومةً، لأنّهم مُخلّدون فِي النّار. ولأنّه لَم يَقُل خَمساً أو سبعاً أو غيرهُما من الأعدادِ".

قال (43b) أبو اللّيث[40]: "وإنّما ذكر أحقاباً، لأنّ ذلك كان أبعد شيء عندهم، فذكر وتكلّم بما يَذهبُ أوهامُهُمْ ويعرفونه. وهو كنايةٌ عن التّأبيد، أي: يَمكثون فيها أبداً".

قالَ الكواشيّ: "أو هو من قولِهم: حَقِبَ العام احتبس مطره وقلّ خيره، ومنه: فلانٌ قلّ خيره فهو حَقِبٌ. ويَجمع {أحقاباً} فتنصب أحْقاباً على هذا حالاً عنهم، أي:{ لابثينَ} فيها حَقبينَ تلخيصُه لا خَير عندَهم".

قالَ فِي الكشّاف[41]: "حَقبين أي: جحدين، أي: قليلي الخير".

قالَ أبو البقاء[42]: "قولُه: {لا يَذُوقُونَ} حالٌ أخرى، أو حالٌ من الضّمير فِي {لابثين}".

يقالُ على كونه حالاً أخرى حالٌ مترادفة، وعلى كونه حالاً من الضمير فِي {لابثين} حالٌ متداخلةٌ.

قالَ الحوفِيّ: "{لا يذوقون} نعتٌ {للابثين}".

قال فِي الإعلان: "يَجوز أن يكون لا يذوقون مُستأنَفاً". إعلَم أن الاستئناف في كَلامهم على ضربين، أحدهُما: لغَويّ، وهو الذي لا يتعلق بما قبله، والثانِي: اصطلاحيّ، وهو الذي يكون جواباً لسؤالٍ مُقدّرٍ تضمّنته الجملة الأولَى، ومن ذلك ما ذكر فِي شَرح المفتاح للكاشي[43] (44a) قالَ: "وأمّا النوع الثانِي من القطع فهو أن يكون الكلامُ الثانِي بمنْزلة الجوابِ عن الكلام السابق، وذلك إذا كان

في الجملة الفعلية عاملها وتسميتها مؤكدة، باعتبار إن هذه الصفة لا تنتقل ولا تتحرك عن صاحبها. قالَ في التوضيح لابن هشام: والحال المؤكدة إما لعاملها لفظاً ومعنىً، نحو {وأرسلناك للناس رسولاً} أو معنى فقط، نحو {فتبسم ضاحكاً} {ولّى مدبراً} واما لصاحبها، نحو {لآمن من في الأرض كلهم جميعاً}. واما لمضمون جملة معقودة من اسمين جامدين معرفتين، كزيدٍ أبوك عطوفاً.

[37] سورة التورة: 25/24.

[38] سورة البقرة: 91/2.

[39] سورة الأنعام: 153/6.

[40] بحر العلوم، 361/4.

[41] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 689/4.

[42] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 575.

[43] الكاشي: هو عبد الرزاق جمال الدين بن أحمد كمال الدين ابن أبي الغنائم محمد الكاشي أو الكاشاني أو القاشاني، مفسر، وفاته: (730هـ-1330م)، من مصنفاته: كشف الوجوه الغر-في شرح تائية ابن الفارض-، شرح منازل السائرين، السراج الوهاج- في تفسير القرآن-. (الزركلي 350/3).

الكلام السابق يدلّ بمفهومه على سؤالٍ مناسبٍ له فيكون كالكلام المورد لذلك السّؤال، فيُنَزّل ذلك السّؤال مَنْزلة الواقع، ويطلبُ بهذا الثانِي أن يكون واقعاً فِي جواب السؤال السابق المفروض وقوعه، فيقطع هذا الثانِي من الكلام السابق لذلك، أي: ليكون جواباً عن السّؤال المذكور. وإنّما يقطعُ ها هنا، لأنّه يَجب أن يكون الجواب مقطوعاً عن السّؤال، إذ لو جيء بينهما بالواو لفُهم أنّ الجواب من جُملة السّؤال، وهو باطلٌ. وتَنْزيلُ السّؤال بالفحوى مَنْزلة الواقع لا يُصار إليه إلاّ لِجهاتٍ لطيفة، إما لتنبيه السّامع على موقعه، أو لإغناءه أن يَسالَ، أو لئلاّ يُسمعَ منه شيءٌ، أو لئلا ينقطع كلامُكَ بكلامه، أو للقصد إلى تكثير المعنى بتقليل اللّفظ، وهو تقدير السؤال وترك العاطف، ويسمّى هذا النّوع استئنافاً".

قالَ فِي الكشّاف[44]: وقوله: "{لا يَذُوقُونَ فِيها بَرْداً وَلا شَرَاباً} تفسيرٌ له".

قالَ (45b) فِي حاشية الكشّاف: "أي: تفسيرٌ لِقوله: {لابثينَ فيها أحقاباً} على تقدير الثانِي فِي {أحقاباً}".

قالَ الكَواشيّ: "وجوّزَ بعضهم الوقفَ هنا وجعل الاستثناءَ بعد منقطعاً وفيه نظر، لأنّك إن جعلتَ برداً من البرودةِ كانَ قوله: {إلاّ حَمِيمَاً}. وهو ما بلغَ النّهاية في الحرِّ بدلاً من برداً. أو إن لم تَجعله من البرودةِ كانت منقطعاً كما قالَ. وتقديره على هذا ولكن يذوقون فيها حَميماً".

قالَ فِي الإعلان: "إلاّ حَميماً يَجوز كونه استثناءً متّصلاً من قوله شراباً. وقيل منقطعٌ والبرد عبارةٌ عن النّومِ وإطلاقُ البردِ على النّوم لغة هذيلٍ. جزاءً نصبٌ على المصدر، عاملهُ لا يذوقونَ إلى آخره، لأنّه فِي قوة جَوزوا بذلك". قالَ الكواشيّ: "ثُمَّ جَزيناهم على صنيعهم {جزاءً وفاقاً}".

قالَ الحوفِيّ: "جزاءً مصدرٌ فِي موضع الحال، ووفاقاً نعتٌ له".

قالَ فِي الكشّاف[45]: "قوله {وفاقاً} وصفٌ بالمصدر أو ذا وفاقٍ".

قالَ النّكساريّ[46] "فِي شرح البستِيّ: فإنّ قولهم: رجلٌ عدلٌ، فيه ثلاثةُ أوجهٍ (46a)، أحدها: جعلَ الرّجل نفس العَدل للمبالغةِ، وثانيها: كون المصدر بمعنَى الفاعل، وثالثها: تقديرُ مضافٍ أي: ذو عدلٍ".

قالَ الكَواشيّ: "ثُمّ علّل ذلك مستأنفاً فقال: {إنَّهُمْ كانُوا لا يَرجونَ حِساباً}".

قال فِي إعراب ابن الأنباريّ[47]: "قوله: {وَكَذَّبُوا بآيَاتِنا كِذّاباً}. كِذّاباً منصوبٌ، لإنّه مصدرُ كذّبَ".

---

[44] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 689/4.

[45] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 689/4.

[46] النيكساري: إبراهيم بن سيد الرومي الخلوتي الشهير بنسيمي زادة، النيكساري أوالنكساري، وفاته: (605هـ-1214م)، من مصنفاته: برهان الألحان، شرح البستِيّ. (معجم المؤلفين 37/1).

[47] البيان في غريب إعراب القرآن، 491/2.

يقالُ: "كذّبَ كِذّاباً وتكذيباً. وزيدت الألف فِي كِذّاباً كما زيدت الألفُ فِي أحسنَ إحساناً. وقولُهم: تَكذيباً، جعلوا التاءَ عِوضاً عن تَضعيفِ العَين، والياءَ بدلاً من الألف، وغيّروا أوّله كما غيّروا آخره".

وزادَ مكّيّ، وقالَ[48]: "وأصلُ مَصدر الرّباعي أن يأتِيَ على عددِ حروف الماضي بزيادة الألفِ مع تغيُّرِ الحركاتِ. وقَد قالوا: تكلّماً فأتى المصدر على عدد حروف الماضي بغيرِ زيادةِ ألفٍ وذلك لكثرة حروفه، وضمّت اللاّم ولَم تُكسر، لأنّه ليس فِي الكلام اسمٌ على تَفَعّلٍ، ولَم يفتحوا لئلاّ يشتبه بالماضي".

قالَ أبو البقاء[49]: "قولهُ {وَكُلَّ شَيءٍ}. منصوبٌ بِفعلٍ (47b) مَحذوفٍ، و{كتاباً} حالٌ، أي: مكتوبٌ. ويَجوزُ أن يكونَ مصدراً على المعنَى، لأنّ أحصيناهُ بِمعنَى كتبناهُ".

قالَ فِي الإعلان: "الكتاب مصدرٌ كالقيام، ويطلقُ على المكتوبِ كالحسابِ على المحسوبِ ويستعملُ لِمعانٍ، الغرض والحجّةُ والأجَلُ ومكاتبة العبدِ سَيّده والقرآنُ والقدرةُ".

قالَ الطّيبيّ: "وأمّا فائدةُ الاعتراض بقولهِ: {وَكُلَّ شَيءٍ أحْصَيْناهُ كِتَاباً}، فلِلإشعار بأنّ تكذيبَهُم البعثَ والرّسلَ والكُتُبَ إنّما نشأ من اعتقادهم أنّه تَعالى لا يعلمُ جُزئيّاتِ أعمالِهم وأعمالِ الرّسل، فلا حِسابَ ولا بَعثَة ولا كتاب. قالَ الكواشيّ: وهذه الأيةُ اعتراضٌ ولذلكَ لَم يوقف هنا".

قالَ أبو اللّيث[50]: "قولُه تَعالى: {فَذُوقُوا} يَعنِي: يُقالُ لَهم: فذوقوا العذابَ".

قالَ فِي الوسيطِ[51]: "أي: يُقالُ لَهُم ذوقوا جزاءَ ما كنتم تعملون".

قالَ فِي الكشّاف[52]: "قولُه {فذوقوا} مُسَبَّبٌ عن كُفرهِم بالحسابِ وتكذيبهم (48a) بالآياتِ".

قالَ الكَواشيّ: "ثُمّ زادهم تَهديداً بقوله: {فَلَنْ نَزِيْدَكُمْ إلاّ عَذَاباً} ومَجيئه بلَن والاستثناءُ بعدها وتنكيره عذاباً يؤذن أن لا بدَّ من زيادتِهم عذاباً لا يدخل تَحت الحَصر فِي الحديث، هذه الآيةُ أشَدُّ ما فِي القرآن على أهل النّارِ. ذكَر أوّلاً ما أعدّ للكفّار ثمّ عقّبه بِما أعدَّ للأبرار ليكون أعظمَ للمِنّة عليهم، فَقال: {إنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازاً}".

قالَ الحوفِيّ: "{فَلَنْ نَزِيْدَكُمْ إلاّ عَذَاباً} عذاباً مفعولٌ ثانٍ لنَزيدَ".

قالَ فِي الكَشّافِ[53] فِي أوّل سورة البقرة: "العذاب مثلُ النّكال بناءً ومعنَىً، لأنّك تقولُ أعْذَبَ عن الشّيءِ إذا أمسكَ عنهُ، كما تقولُ: "نَكَل عنهُ" ومنه العَذْبُ، لأنّه يقمعُ العَطشَ ويردعهُ بِخلافِ

---

[48] مشكل إعراب القرآن، 796/2.
[49] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 575.
[50] بحر العلوم، 361/4.
[51] الواحدي: سبق ذكره.
[52] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 690/4.
[53] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 52/4-53.

المِلح فإنّه[54] يزيدهُ، ويدُلّ عليه تسميتُهم إيّاهُ نُقاخاً، لأنّه يَنفَخُ العطشَ أي يَكسرهُ وفُراتاً، لأنّه يَرفتهُ على القلبِ. ثُمَّ اتُّسِعَ فيه فسُمّيَ كلُّ ألمٍ فادحٍ عذاباً، وإن لم يكُن نَكالاً، أي: عقاباً يَرتَدِعُ بهِ الجانِي عن المعاودةِ".

قالَ[55] البغوَيّ: "{العذابُ} (49b) كُلّ ما يُعنّي الانسانَ ويَشُقَّ عليه".

وقالَ الخليلُ بن أحْمد[56]: "العذابَ ما يَمنَعُ الانسانَ عن مرادِه، ومنه الماءُ العَذبُ، لأنّه يَمنع العّطشَ".

قالَ فِي الإعلان: "يَجوزُ كَون حدائقَ بدَلَ اشتِمالٍ من مفازاً، وكونه منصوباً بإضمارِ أعنِي".

قالَ السفاقُسي: "{مفازاً} اسمُ مكانٍ، وحدائِقَ بَدَلٌ منها أو مصدَرٌ، أي: فوزاً، فحدائقَ بَدَلٌ على حذف مضافٍ، أي: فَوز حدائقَ".

قالَ الكَواشيّ: "قولهُ: {وكَوَاعِبَ} أي جواريَ تكَعّبَت ثَديُهُنَّ، أي: تَفَلّلت وظهرت وهُنَّ النّواهِدُ".

قالَ فِي الصّحاح[57]: "الكاعِبُ الجاريَةُ يبدو ثَديُها للنّهود".

قالَ الكَواشيّ: "{أتراباً} جَمعُ تِربٍ، أي: مُستوياتِ الأسنان".

قالَ فِي الإعلان: "{أتراباً} جَمعُ تِربٍ، والتِّربُ المساوي لكَ فِي سِنّك وهو من الأسماءِ التِي لا تُعرَّفُ بالإضافة، لأنّه فِي معنَى الصّفة إذ معناهُ مُساويكَ".

قالَ فِي الكَواشيّ: "{دِهَاقاً} أي مَملوءةً أو مُتتابِعَةً". (50a)

قالَ أبو البقاء[58]: "قَولهُ {لا يسمَعونَ} حالٌ من الضّمير فِي خبرِ إنَّ، ويَجوزُ أن يكونَ مُستأنفاً".

قالَ فِي الكشّافِ[59]: "{جزاءً} مصدَرٌ مؤكّدٌ منصوب بمعنَى قولِهِ: {إنَّ لِلْمُتّقِينَ مَفَازاً} كأنّه قالَ: جازى المتّقينَ بمفازٍ. و{عطاءً} نُصِبَ {بجزاءً} نَصبَ المفعول به، أي: جزاءَهُم عطاءً".

قالَ الطّيبِيّ: "قالَ الزّجّاج: {جزاءً} منصوبٌ بمعنَى: إنّ للمُتّقينَ مفازاً، أي: جازاهُم بذلكَ جزاءً، وكذلك {عطاءً}، لأنَّ معنَى أعطاهم وجازاهُم واحِدٌ".

---

[54] ق: لأنّه.
[55] معالِم التنزيل، 21/1.
[56] الخليل أحمد: الفرهودي: هو أبو عبدالرحمن الخليل بن أحمد الأزدي، ويلقّب بالفراهيدي أيضاً، نحوي، لغوي، ولد في البصرة (100هـ-717م)، ومات فيها (175هـ-789م)، من مشايخه: عيسى بن عمر، أبوعمرو بن العلاء، من تلامذته: سيبويه، النضرشميل، الليث بن المظفر، من مصنفاته: معاني الحروف والعروض، كتاب العين، الشواهد، النقط والشكل. (طبقات النحويين واللغويين 51).
[57] مادة ك ع ب، 572.
[58] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.
[59] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 690/4.

وبَيّنهُ أبو البقاءِ حيثُ قالَ[60]: "عطاءً اسمٌ للمَصدَر، وهو بَدَلٌ من جزاءً. وأوردَ صاحِبُ الفرائد على قول المصنِّف: المصدرُ إنّما يعملُ إذا كانَ مُنَزَّلاً مَنْزلة أن مع الفعلِ والمنصوبِ على المَصدَر لم يكُن واقعا موقِعه، وكذا فِي اللبابِ[61] قال: ويَعملُ عمَل فعله ماضياً كانَ أو غيره إذا لم يكن مفعولاً مطلقاً".

وقالَ شارِحهُ[62]: "لإنّه إذا كانَ مَفعولاً مطلقاً، نَحو: ضَربتُ ضَرباً[63]. فإنّ العَملَ للفعلِ لا للمّصدر لوَجهَين (51b): أحَدُهُما: أنّ الفعلَ هو الأصلُ فلا يُعدَلُ عنه إلى الفَرع بلا موجِبٍ، والثّانِي: أنّ المَصدرَ إنّما يَعملُ لكونه مصدراً بمعنَى أن والفعل، نَحو: أعجبني ضَربُ زَيدٍ عَمراً، أي: أنّ ضربَ زيدٌ عَمراً، ولا يُمكِن إذا وقعَ مفعولاً مطلقاً ذلك، إذ لا يقالُ: ضربتُ أن ضرَبَ زَيدٌ عَمراً. إذ لا يؤَكّد الفعلُ بأن، بل بالمصدرِ صريحاً. وإنّما يُقَدّرُ المَصدرُ بأن والفِعل، لأنّ الاسمَ حقّه أن لا يعملَ، وأصلُ العَملِ للفِعل".

قالَ الحوفِيّ: قولهُ: "{جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ} مصدرٌ وكذا {عطاءً} و{حساباً} نَعتاً لـ{عطاءً} من متَعلّقة بـ{جزاءً}، و{عطاءً} بدلٌ من {جزاءً}، و{جزاءً} مصدرٌ فِي موضع الحال".

قال فِي الإعلان: "حساباً صِفةٌ لعطاءً، والمعنَى كافياً، فهو مصدرٌ أقيمَ مقامَ الوصفِ أو بولِغَ فيه".

قالَ أبو البقاءِ[64]: "{ربُّ السمواتِ} بالرّفع على الإبتداء وفِي خَبرها وجهان، أحدُهُما: {الرّحْمن} فيكونُ ما بَعده خبَرٌ آخر أو مُستأنفٌ. والثانِي: {الرّحْمن} نَعتاً، و{لا يَملكونَ} الخَبرُ. ويَجوزُ أن يكونَ {ربُّ} (52a) خَبرُ مبتدأٍ مَحذوفٍ أي: هو رَبّ السمواتِ، و{الرّحْمن} وما بَعده مبتدأٌ وخبرٌ. ويُقرأ رَبِّ والرّحْمن بالجَرِّ بَدَلاً من رَبّكَ. قالَ السفاقسي: "قرأ ابن عامرٍ[65] وعاصِمٍ[66] بالجَرِّ فيهما على بَدَلٍ رَبِّ من رَبّكَ، والرحْمنُ صِفةٌ لرَبّ، أوعطفُ بيانٍ، أو بَدَلٌ منه. وفِي كونه بَدَلاً من رَبّكَ نظرٌ. والظاهرُ المَنعُ، لأنّ البَدلَ لا يتكرّر كالصّفات".

---

[60] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.

[61] اللباب: اللباب في علل الإعراب، (الوافي بالوفيات، 381/5)، لأبي البقاء العكبري، سبق ذكره.

[62] شارح اللباب: قطب الدين الفالي، سبق ذكره.

[63] ق: زَيداً.

[64] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.

[65] أبو عامر: ذكر في بعض التفاسير أبو عامر وفي البعض الآخر أبو عمرو، والأرجح هو أبو عمرو المازني: زبّان بن العلاء بن عمار بن العريان بن عبد الله بن الحصين التميمي، أبوعمرو المازني، البصري، نحوي، لغوي، مقرئ، من مشايخه: مجاهد بن جبر، سعيد بن جبير، عكرمة، عطاء بن رباح رضي الله عنهم، من تلامذته: يحيى بن مبارك اليزيدي، وفاته: (154هـ- 770م) (طبقات النحويين واللغويين 35، 159).

[66] عاصم: هو عاصم بن أبي النجود بن بهدلة الأسدي، أبو بكر الكوفي، أحد القرّاء السبعة، من مشايخه: أبوعبد الرحمن السُّلمي، زر بن حبيش، من تلامذته: أبو بكر بن عياش، وفاته: (127هـ-745م). (ابن خلكان، 243/1؛ طبقات النحويين واللغويين 22).

قالَ فِي الإعلان: "وجرّهُما على البَدَل أو البيان، وقُرِئَ بخَفض الأوّل ورَفع الثانِي، فجَرّ الأوّل على التّبعيةِ للأوّل ورفعُ الثّانِي على الإبتداء، والخَبرُ الجُملةُ الفعليّة".

قالَ الحوفِيّ: "جاز أن يكون الرّحْمنُ رَفعاً على إضمار مبتدأٍ، أي: هو الرّحْمنُ ويكونُ {لا يَمْلِكُونَ} فِي مَوضِع الحالِ والعاملُ فِي الحال ما دلَّ عليه معنَى التّنبيه".

قالَ الشّيخ[67]: "لأنّ فِي قولهِ هو الرّحْمن معنَى التّنبيه كما فِي قَولكَ: "أنا زَيدٌ".

قالَ الحوفِيّ: "ولكَ أن تَجعلَ {لا يَمْلِكُونَ}، فِي موضِع الخبَرِ، ومنه مُتَعَلّقٌ بـ{لا يَملكونَ}".

قالَ فِي (53b) الكشّاف[68]: "والضميرُ فِي {لا يَملِكونَ} لأهلِ السّموات والأرض، أي: ليس فِي أيديهم مِمّا يُخاطَبُ به الله، ويأمُر به فِي أمر الثواب والعقاب خطابٌ واحدٌ يتصرّفون فيه تَصَرُّفَ الملاّك فيزيدون فيه وينقُصونَ منه، أو لا يَملكونَ أن يُخاطبوهُ بشيءٍ من نَقص العذابِ أو زيادةٍ فِي الثّوابِ".

قالَ فِي اليمَنَيّ:[69] "قوله ليس فِي أيديهم مِمّا يُخاطِبُ به الله يُشيرُ بهِ إلى أنّ قولهُ تعالَى مِنه فِي تقدير مِن خطابه أي: مِن خطابِ الله. فهو حالٌ مِن {خطاباً} مُقَدّمٌ عليه أي: لا يَملكون خطاباً واحداً مِن خِطاب الله. فَلو أُخّرَ لكانَ صِفَةً فَلمّا قُدِّمَ صارَ حالاً، وعلى هذا يكونُ المُرادُ بقولِه تَعالَى: {خطاباً} كلامَ الله تعالَى من أوامره ونواهيهِ. وأمّا على الوجه الثانِي فالمرادُ بالخطابِ فيه هو كلامُهم وخطابُهم بأن يُخاطبوه".

قالَ أبو البقاء[70]: قَوله: "{يَومَ يقومُ} يَجوز أن يكونَ ظرفاً لـ{لا يَملكونَ ولِخطاباً} ".

قالَ الكواشيّ: "أي: يقومُ الرّوح صَفّاً (54a) والملائكةُ صفّاً. القُتَيبيّ[71]: صَفّاً بمعنَى: صُفوفٍ".

قالَ فِي الصّحاح[72]: طالمَلكُ من الملائكةِ واحدٌ وجَمعٌ".

وقالَ الكِسائيُّ: "أصله (ماءْ لكٌ) بتقديم الهمزة مِن الألوكةِ وهي الرّسالةُ، ثُمَّ قُلِبَت وقُدِّمَت اللاّمُ فقيلَ: ملاءَك. ثُمَّ تُركتُ هَمزَتهُ لِكَثرةِ الاستعمال، فقيلَ: مَلَكٌ. فَلمّا جَمعوه رَدّوها إليه، فقيلَ: الملائكةُ والملائِك أيضاً".

قالَ فِي الإعلان: "التاءُ فِي الملائكةِ، قيلَ: للمبالغة. وقيلَ: لتأنيث الجَمع".

قالَ أبو البقاء[73]: "{صفّاً} حالٌ".

---

[67] الشيخ: هو صاحب الكتاب إسحاق بن محمود بن حمزة.

[68] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 691/4.

[69] ق: في شَرح الكشّاف.

[70] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.

[71] القُتيبي: عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، أبومحمد، ويقال القتبي أيضاً، لغوي، نحوي، ولادته: (213هـ-828م)، من مشايخه: إسحاق بن راهوية، أبو حاتم السَجستانيّ، من تلامذته: أبو محمد عبد الله بن جعفر بن دَرَستويه، وفاته: (276هـ889م)، من مصنفاته: المعارف، غريب القرآن، مشكل القرآن، عيون الأخبار، الإمامة والسياسة. (نزهة الألبّاء في طبقات الأدباء 210؛ تبصير المنتبه بتحرير المشتبه 268/1).

[72] مادة م ل ك، 634.

قالَ فِي الإعلان: "{لا يتكلّمون} حالٌ".

قالَ فِي إعرابِ ابن الأنباريّ[74]: "قَولُه: {إلاّ مَن أذِنَ لَهُ} مَن فِي موضعِ رَفعٍ على البَدَل من الواو فِي {لا يتكلمونَ}، ويَجوزُ أن يكون فِي مَوضعِ نصبٍ على الأصل فِي الاستثناء، والرفع على البَدل أوجهُ الوجهَين". .

قالَ الحوفِيّ: "{صواباً} نَعتٌ لِمصدرٍ مَحذوفٍ أي: قولاً صواباً".

قالَ الكواشيّ: "وقالَ صواباً حقاً فِي الدنيا وعملَ به، أو قالَ لا إله إلاّ الله، أو المعنَى لا يُؤذن إلاّ لِمَن يتكلمُ بالصواب بأن لا يشفَعَ إلاّ فِي أهل الشّفاعةِ كقولهِ: (55b) {وَلا يَشْفَعُونَ إلاّ لِمَنْ ارْتَضَى}[75]".

ابنُ عطاءٍ[76]: "الخالصُ، ما كانَ للهِ، والصّوابُ، ما كان على السُّنَّة".

قالَ فِي الكشّافِ[77]: "هُما شريطتان: أن يكونَ المتكلّمُ منهم مأذوناً لهُ فِي الكلامِ، وأن يتكلّمَ فِي الصواب فلا يشفعُ لغيرِ مرتضىً كَقوله تعالَى: {وَلا يَشْفَعُونَ إلاّ لِمَنْ ارْتَضَى}[78]".

قالَ الطّيبِيّ: "فإن قيل: لَمّا أذِنَ له الرحْمنُ فِي التّكلّمِ عُلِمَ أنّه حقٌّ وصوابٌ، فما الفائدةُ فِي قولهِ: {وَقَالَ صَوَاباً}، الجوابُ مِن وجهَين: أحدُهُما: أنَّ التّقديرَ لا ينطقونَ إلاّ بَعدَ ورودِ الإذن. ثُمّ يَجتهدونَ فِي أن لا يتكلّموا إلاّ بالحقِّ والصوابِ هذا مبالغَةٌ فِي وصفِهم بالطّاعة. وثانيهما: أنّ التّقديرَ لا يتكلّمون إلاّ فِي شخصٍ أذِنَ الرحْمنُ فِي شفاعته، والمَشفوعُ له مِمّن {قالَ صَواباً}. وهو قولُ لا إله إلاّ الله، لأنّ قوله: {صواباً} يكفي فِي صِدقهِ أن يتكلّم بالصّوابِ الواحدِ فكيفَ بمَن تكلّمَ طولَ عُمره بأشرَفِ الكلماتِ".

قالَ النِكساريّ[79] "رحِمه الله فِي شرح أبيات المُفصّل: مفعولُ القَول إمّا (56a) أن يكونَ مفرداً وهو منصوبٌ لفظاً، كقولِكَ: قُلتُ: "شِعراً أو قصيدةً"، وإمّا أن يكونَ جُملةً يُرادُ بِها حكايةُ لفظها، والجملةُ فِي هذا القسمِ يكونُ بإعرابِها كما كانت قَبلَ الحكايةِ كقولكَ: "قُلتُ زَيدٌ قائمٌ"، وأمّا إذا كانَ مفعولُ القول باعتبار القول النَّفسيّ أي: القلبِيّ، فذلكَ حينئذٍ من مفاعيل أفعال القلوبِ، كما تَقولُ: "أتقولُ زَيداً قائماً"، بمعنَى أتَظُنُّ".

---

[73] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.
[74] البيان في غريب إعراب القرآن، 491/2.

[76] إبن عطاء الإسكندراني: هو أحمد بن محمد بن عبد الكريم المعروف بابن عطاء تاج الدين الشاذلي الصوفي، وفاته: (709هـ-1309م) في مصر، من مصنفاته: مقدمات الأصول، تاج العروس الحاوي إلى تهذيب النفوس، التنوير في إسقاط التدبير، مفتاح الفلاح في ذكر الله الكريم الفتاح، طبقات الصوفيّة. (هدية العارفين 54/1).
[77] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 691/4.
[78] سورة الأنبياء:28/21.
[79] سبق ذكره.

قالَ فِي شرح الألفيّة: القولُ وفروعه مِمّا يتعدّى إلى مفعولٍ واحدٍ ويكونُ إمّا جُملةً وإمّا مفرداً مؤدّياً معناها. فإن كان مفرداً نُصِبَ، نَحو: قُلتُ شِعراً وخطبَةً وحديثاً، وإن كانَ جُملةً حُكيَت، نَحو قلتُ: "زَيدٌ قائمٌ"، ولَم يعمل فيها القولُ كما يعملُ الظّنُّ، لأنّ الظّنَّ يقتضي الجملة من جهة معناها فجزاؤها معَه كالمفعولَين من بابِ أعطيتُ، فَصحّ أن يَنصِبَهما الظّنُّ نَصبَ أعطيتُ مفعولَيه، وأمّا القولُ فيقتضي الجملة من جهة لفظها فلَم يصحَّ أن ينصِبَ جُزئيها مفعولَين، لأنّه لَم يقتضيها من جهة معناها فلَم يُشبِه (57b) بابَ أعطيتُ، ولا أن ينصبها مفعولاً واحداً، لأنّ الجمَلَ لا إعراب لَها فلم يبقَ إلاّ الحكايةُ، وقومٌ من العربِ وهم سُلَيمٌ يُجرُون القولَ مَجرى الظّنِّ مطلقاً فيقولونَ: قُلتُ: "زيداً منطلقاً" ونَحوه قُل: "ذا مشفقاً". وأمّا غيرُ سُلَيمٍ فأكثرهم يُجيزُ إجراءَ القَول مَجرى الظَّنِّ إذا وجبَ تَضمُّنُه مَعناهُ، وذلكَ إذا كان بلفظِ مضارع المخاطَبِ حاضراً تالياً لاستفهامٍ متّصِلٍ، نَحو: "أتقول زَيداً ذاهباً"، وأينَ تقولُ: "عَمراً جالساً". فإن فَصلَ بينَ الفعلِ مبينُ الاستفهام ظرفٌ أوجارٌّ ومَجرورٌ أو أحدَ المفعولين لَم يَضُرّ. تقولُ: "أيومَ الجمعةِ تقولُ زَيداً منطلقاً"؟ و "أفِي الدّارِ تَقولُ عبدَ اللهِ قاعداً" و "أزيداً تقولُ ذاهباً"، فإن فصَلَ غيرُ ذلكَ وجبَ الحكايةُ. نَحو: "أأنتَ تقولُ زيدٌ قائمٌ"؟ لأنّ الفعلَ حينَئذ لا يَجبُ تضمّنه معنَى الظّنِّ، لأنّه ليس مُستفهماً عنهُ بل عَن فاعله، وذلكَ لا يُنافِي إرادةَ الحقيقةِ منهُ".

قالَ الطّيبيّ: "ذكرَ فِي فاتِحةِ هذهِ السّورةِ الكريمةِ (58a) أنَّ الميقاتَ المضروبَ هو يومُ الفصل، ووصَفَ اليومَ بصفاتٍ متعدّدةٍ، ومن أوصافهِ قولُه: {إنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصَاداً لِلطّاغِينَ مآباً}. وقولهُ: {إنّ لِلمُتَّقينَ مَفازاً}. ولمّا فرغَ من بيانِ جزاءِ الفريقين أرادَ أن يَرجعَ إلى ذِكر ذلك اليومِ ويصفهُ بصفاتٍ أخرى فجعلَ التّخلصَ إلى ذكرها إبدالَ {رَبِّ السّمواتِ} من {رَبّكَ}. ووصفَ ذاتهُ بالجبروت والكبرياء، وأنّ أحداً لا يَملكُ منهُ خطاباً وجعله ذريعَةً إلى ذِكر اليومِ، وأنَّ الملائكة والروحَ لا يشفعون فيه للمرتضى إلاّ بإذنه، ثُمَّ ذَكرَ أنّه يومُ الحقِّ أي: الكائنُ الواقعُ ويَحكُمُ الله فيهِ بالحَقِّ، وهذا أولى لِما سبقَ[80] من ذِكر المتّقينَ والطّاغينَ. وبيان {مفازاً} أولئكَ و{مآب} هؤلاء، ولذلك رتَّبَ عليه قولهُ: {فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إلى رَبِّهِ سَبِيلاً}، أي: بيّنا السّبيلين للفريقين فمَن سلكَ سبيلَ المتّقينَ واتّخَذَ إلى رَبِّهِ مَآباً فازَ وأفلحَ، ومَن اختارَ سبيلَ الطّاغينَ خابَ وخَسِرَ، فقد أزَحنا العِلَلَ (59b) لأنّا {أنذرناكُم عذاباً قريباً}. وجُعلَ تَخلُّصاً إلى ذِكر الاختتام[81] بما افتتحَت به السّورة، لأنّ الظّرفَ صفةٌ لعذاباً، أي: أنذرناكم عذاباً كائناً يَومَ هذا شأنهُ، وهو {ينظر المَرءُ ما قَدَّمت يداه} مثله فِي الاختتام {فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيراً يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يَرَهُ}".

---

[80] ق: بينَ عباده، كقوله تعالى: {وقضي بينهم بالحقّ}. وهذا أولى لما سبق.
[81] ق: الاختصام.

قالَ فِي المفاخِر: "التّخذُ الأخذُ، ومنه قوله تعالى: {لَتّخَذْتَ عَليهِ أجْراً}[82]. التّاء أصليةٌ والاتّخاذُ والأخذُ وتاؤه أصليةٌ كالاتّباع، وقيلَ مُبدَلَةٌ من الهمزة بعد تليينها يُعدّى إلى واحدٍ. وهو كثيرٌ فِي القرآن وغيره، وإلى اثنين الثّانِي هو الأولُ كـ{اتّخَذوا أيْمانَهُمْ جُنّةً}[83]".

قالَ فِي الصّحاح[84]: ويُقالُ، اتّخذوا فِي القتال بهمزتين أي أخذَ بعضهم بعضاً، والاتخاذُ افتعالٌ أيضاً من الأخذِ، إلاّ أنّه أُدغمَ بعد تليين الهمزةِ وإبدال التّاءِ. ثُمَّ لَمّا كثُر استعماله على لفظ الافتعال توهّموا أن التّاء أصليةٌ، فبنوا منه فعلَ يفعلُ. قالوا: (60a) تَخذَ يتْخذُ، وقُرِئَ {لَتَّخَذْتَ عَليهِ أجْراً}[85].

قالَ الأنباريّ[86] فِي سورة الكهفِ قوله: {لاتَّخَذْتَ عَليهِ} قُرِئَ لَتَخذتَ بالتّخفيف ولاتَّخذتَ بالتشديدِ، فمَن قَرأ "لتخذتَ" بالتّخفيفِ جعلهُ من تَخِذَ وأدخلَ اللاّم التِي هي جوابُ لو على التاءِ التِي هي فاءُ الفعل، وقد حكى أهلُ اللغةِ تَخذتُ أتخَذُ، ومَن قرأ لاتّخذتَ بالتّشديد. فقد قيلَ: إنّ التاء بَدَلٌ من واوٍ، وأصلُ اتّخَذَ أو تَخِذَ فأبدَلٌ من الواوِ تاءً، كما قالوا: اتّعَدَ وأصله إوتعَدَ فأبدِلَ من الواوِ تاءً. وكذلكَ كلُ واوٍ وقعت فاءً مع تاء[87] الافتعال، فعلى هذا يكون الأصلُ فِي آخذَ وَخّذَ فأبدِلَ من الواوِ المفتوحةِ هَمزةً كأحَدٍ وأصله وحَدٌ. وامرأة أناةٌ وأصله وناةٌ، وهذا القلبُ قليلٌ فِي الواوِ المفتوحةِ، وإنّما جاء فِي أحرفٍ يسيرةٍ وفِي أكثرها خلافٌ. وقيلَ: اتّخذَ افتعلَ من الأخذِ وفاءهُ بَدلٌ من الهمزة، لأنّ أصله اتّخذَ فأبدِلَ من الهمزةِ[88] (61b) لسكونِها وانكسار ما قبلها فصارَ ايتَخذَ، ثُمّ أبدِلَ من الياءِ تاءً وهذا ونَحوه لا يُجيزهُ البصريون، فلا يقولنَ فِي افتعلَ من الأكل إتّكلَ على تقديرِ قلب الهمزةِ ياءً وقلب الياءِ تاءً وأجازه الكوفيّون. قالَ فِي المغربِ[89]: قولُهم اتّزَر عاميٌّ، والصّواب ايتزرَ إفتعلَ من الإزار، وأصلهُ ائتزر بهمزتين الأولى للوصل والثانية فاءُ افتعلَ.

قالَ الكواشيّ: قوله: {فَمَنْ شَاءَ اتّخَذَ إلى رَبِّهِ مآباً}، أي مرجعاً وسبيلاً بطاعته واجتناب معصيته، تلخيصه مَن لَجأ إلى الله حَقيقةً نَجا.

قالَ الحوفِيّ: {من} شَرطيّةٌ فِي موضع رَفعٍ بالابتداءِ، وخبره {اتّخذَ}، قالَ بَعضهم تقديرُ الآية: فَمَن شاء مِن عباده النَّجاةَ اتّخَذَ إلى رَبّهِ مآباً، أو فَمَن شاءَ الله نَجاتَهُ اتّخذَ إلى رَبّه مآباً. قالَ الكواشيّ: ثُمَّ تَهددَ كُفّارَ مَكّة فقال: {إنّا أنْذَرْنَاكُمْ عَذَاباً قَرِيْباً}.

---

[82] سورة الكهف: 77/18.
[83] سورة المجادلة: 16/58.
[84] مادة أ خ ذ، 9.
[85] سورة الكهف: 77/18.
[86] البيان في غريب إعراب القرآن، 114/2-115.
[87] ق: ياء.
[88] ق: الفاء بدِلَ من الهمزةِ ياءً لسكونها.
[89] المغرب: للمطرزي سبق ذكره.

قالَ الحوفِيّ: قوله: "{إنّا أنذرْنَاكُمْ} الكافُ والميمُ مفعولُ {أنذرنا}، (62a) {عذاباً} مفعولٌ ثانٍ، {قريباً} نعتٌ {لعذابٍ}. قالَ السفاقسي: {يومَ يَنظر}، أجازَ أبو البقاءِ أن يكونَ بدلاً من عذاباً على حذفِ مضافٍ أي: عذابَ يومٍ، وأن يكونَ صفةً لقريباً، أي: يكون كائناً يومَ ينظر".

قالَ الشّيخ: وإنّما قالَ: صفةٌ لقريب، ولَم يقل صفةٌ لعذابٍ، لأنّ الإبْهام يوجَدُ فِي القربِ، لأنّ القربَ من الأمور النسبية. [قالَ الطّيبِيّ: الظّرفُ صفةٌ لعذاباً، أي: أنذرناكُم عذاباً كائناً يومَ هذا شأنُه، وهو {يَوْمَ يَنْظُرُ المَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ}[90]].

قالَ فِي الإعلان: يَجوزُ كونُ {يَومَ يَنظُرُ} بدلاً من يومٍ قَبلَه.

قالَ فِي الكشّافِ[91]: ما يَجوزُ أن يكونَ استفهاميّة منصوبةً بقَدّمَت، أي: ينظر أيّ شيءٍ قدّمت يداه، وموصولةً منصوبةً بـ{يَنظُرُ}. يُقالُ: نظرتهُ بمعنَى: نَظرتُ إليهِ، والرّاجعُ من الصّلة مَحذوفٌ.

قالَ فِي الإعلان: يَجوزُ كون ما استفهامية مُعلّقةً لينظر على أنّه من بابِ النّظر، فالجملةُ فِي موضع نصبٍ على إسقاط الخافض، وأن يكونَ موصولةً مفعولاً بها، والنّظر (63b) بمعنَى: الانتظار.

قالَ فِي إعرابِ ابن الأنباريّ[92] فِي سورة النّساء فِي قوله تعالى: {يَا لَيْتَنِيْ كُنْتُ مَعَهُمْ فأفُوزَ فَوْزاً عَظيماً}[93]. {يا ليتنِي} المنادى مَحذوفٌ وتقديره: يا هذا ليتنِي. كقوله تعالَى: {ألاَّ يَسْجُدُوا لِلّهِ}[94]. أرادَ يا هؤلاءِ اسجدوا، وحذف المنادى كثيرٌ فِي كلامهم.

قالَ أبو البقاء[95] فِي سورةِ النّساءِ: {يا ليتنِي} المنادى مَحذوفٌ تقديره: يا قومُ ليتنِي".

وأبو عليّ يقول فِي نَحو هذا: ليس فِي الكلامِ منادىً مَحذوفٌ، بل تدخُلُ {يا} على الفعلِ والحرفُ للتّثنيةِ".

---

[90] لَم يُذكَر في ق: قالَ الطيبي-إلى-يداه.
[91] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 692/4.
[92] البيان في غريب إعراب القرآن، 259/2.
[93] سورة النساء: 73/4.
[94] سورة النمل:25/27.
[95] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 193.

سـورة والنّـازعات

الواو حرفُ قَسَمٍ، والواو بَدلٌ من الباءِ والنّازعاتِ مَجرورٌ بواو القسَمِ، والتقديرُ أحلفُ بربِّ النّازعاتِ، ثُمَّ أسقطوا أحلِفُ اختصارا[1] [إذا كانَ المعنَى مفهوماً وأبدلوا من الباءِ الواو. ويُقالُ: تقديرهُ وربِّ النّزعاتِ، فحُذِفَ المُضافُ وأقيمَ المضاف إليه مَقامَهُ، وكذلكَ التقديرُ فِي كُلِّ قسَمٍ بغيرِ اللهِ[2]].

قالَ أبو البقاءِ[3]: {وغرقاً} مصدَرٌ على المعنَى، لأنّ النّازعَ المُغرق فِي نزعِ السّهم أو فِي جَذبِ (64a) الرّوح وهو مصدرٌ مَحذوفُ الزّيادةِ أي: إغراقاً.

قالَ مكيّ[4]: قوله غرقاً مصدرٌ ومثلُهُ نشطاً وسبحاً وسبقاً، انتهى.

قالَ الجاربرديّ: {غرقاً} اسمٌ موضوعٌ للإغراق كالسّلامِ للتسليم.

قال السفاقسيّ: {والنّازعاتِ} قَسَمٌ وما بعده عطفٌ عليه. وموصوفاتُها التِي أقيمَت هذه الصفاتُ مقامَها مَحذوفةٌ، وللناس فِي تَعيينِها[5] خلافٌ كثيرٌ، وأجازَ الزّمَخشريّ، أن يكونَ كلُّها للملائِكة، أي: تَنْزعُ الأرواحَ من الأجسادِ وتنشطها أي: تُخرجها. {والسّابحاتِ} أي: المسرعاتِ إلى ما أمِرت به فتُدبّرُ أمراً من أمورِ العباد، وأن تكونَ كُلُّها للخَيل، أي: التِي تَنْزعُ في أعِنّتها نَزعاً تُغرقُ فيه الأعنّة لطولِ أعناقها. {والنّاشطاتِ} أي: التِي تَخرُجُ من دار السّلامِ إلى دار الحَربِ. {والسّابحاتِ} أي: التِي تَسبَحُ فِي جَريها تَسبق إلى الغايةِ فَتُدبِّرُ أمرَ الغَلَبةِ والظّفرُ، وإسنادُ التّدبير إليها، لأنّها من أسبابه وأن يكونَ كُلُّها للنجومِ. {والنّازعاتِ} أي: التِي تَنْزعُ من المَشرقِ والمَغربِ (65b) وإغراقها فِي النّزع، أي: تَقطَعُ الفلكَ كُلَّه حتّى تنحَطّ فِي أقصى المَغربِ. {والنّاشطاتِ} أي: التِي تَخرُج من بُرجٍ إلى بُرجٍ. {والسّابحاتِ} أي: التِي تَسبحُ فِي الفلكِ من السّيارة فتَسبقُ فَتُدَبِّر أمراً مِن عِلمِ الحسابِ، انتهى.

قالَ الجاربردي: قوله من علمِ الحساب يريد أنّ المراد بما يُدبِّرهُ النجوم هو علمُ الحساب، قالَ تَعالى: {لِتَعلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ والحِسَابَ}[6]، انتهى.

قالَ الطّيبيّ: قَوله وتُدبّرُ أمراً مِن علم الحسابِ مُقتَبسٌ مِن قولهِ تعالى: {لِتَعلَمُوا عَدَدَ السّنينَ والحِسابَ}. وإبطالٌ لزعمِ المنجّمينَ أنّها مُدبِّرةٌ لِهذا العالمَ بالكون والفسادِ ويعضدِهُ ما روى

---

[1] ق: لِعلم المخاطب بأنّكَ حالفٌ كذا عن الإمام، وذكر بَحثَ القسم مستوفاً في والسماء والطّارق.
[2] لم يُذكَر في ق: إذا كان-إلى- بغير الله.
[3] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.
[4] مشكل إعراب القرآن، 798/2.
[5] ق: فيما يعشقونَ.
[6] سورة الاسراء: 12/17.ق: لا كما يقوله المنجّمون مِن تعلُّق السعادة والشقاوة وغير ذلك.

البخاريّ، عن قتادة[7]، "خلقَ الله هذه النجومَ لثلاثٍ جعلها زينةً للسماءِ ورجوماً للشياطين وعلاماتٍ يُهتدى بها". فمَن تأوّلَ بغيرِ ذلك فقد أخطأ وأضاعَ نصيبهُ وتكلّفَ فيما لا يعلم. اعلم أنّ الشَيخَ أبا القاسِم عبد الكريم بن هوازن القُشيريّ[8] رحِمه الله، عقدَ باباً فِي كتابه المسمّى بـ (مفاتيح الحجج فِي إبطال مذهَب المنجّمين)، وأطنب فيه، وذكَرَ أقوالَهُم، وقالَ: وأقربُها مَن قالَ: هذهِ الحوادثُ يُحدثها الله تعالَى ابتداءً بقُدرتهِ (66a) واختيارهِ، ولكن أجرى العادة بأنّهُ إنّما يَخلقها عندَ كَون هذهِ الكَواكِب فِي البُرج المخصوصة وتَختلف باختلافِ سيْرها واتصالاتِها ومطارح أشِعّتها على جهة العادة مِن الله سبحانه، كما أجرى العادة بِخلق الولدِ عقيبَ الوطء، وخَلق الشّبع عقيبَ الطّعام".

قالَ فِي الكشّافِ[9] فِي أولِّ البقرة: "فإن قُلتَ: ما معنَى إخراج الثّمراتِ بالماءِ، وإنّما خرجت بقدرته ومشيئتهِ؟. قلتُ: المعنَى: أنّه جعَلَ الماءَ سبباً فِي خروجها ومادّةً لها، كماء الفحل فِي خلق الولدِ، وهو قادرٌ على أن يُنشئَ الأجناسَ كلّها بلا أسبابٍ ولا موادّ، كما أنشأ نفوسَ الأسبابَ والمواد، ولكن لهُ فِي إنشاءِ الأشياءِ مُدرَّجاً لها مِن حالٍ إلى حالٍ، وناقلاً مِن مَرتبَةٍ إلى مَرتبَةٍ حِكماً ودواعي يُجدّدُ فيها لِملائكتهِ. والنّظار بعيون الاستبصارِ مِن عباده عبَراً وأفكاراً صالِحةً، وزيادةَ طمأنينةٍ، وسكونٍ إلى عظيمِ قدرتهِ وغرائبِ حكمَتهِ، ليسَ ذلكَ في إنشائها بغتَةً مِن غيرِ تَدريجٍ وترتيبٍ".

وقالَ[10] أيضاً فِي قصّة بني اسرائيلَ (67b) فِي ذبح البقرةِ: فإن قلتَ: "هلاّ أحياهُ ابتِداءً، ولِمَ شَرط فِي إحيائهِ ذبحَ البقرةِ وضربَهُ ببعضها؟". قُلتُ: "فِي الأسبابِ والشّروطِ حِكَمٌ وفوائد، وإنّما شَرطَ ذلكَ لِما فِي ذبح البقرةِ مِن التّقرّبِ وأداءِ التكليفِ، واكتسابِ الثّوابِ، والإشعارِ بِحُسن تقديمِ القربة على الطّلَبِ، وما فِي التشديدِ عليهم لتشديدِهم مِن اللطْفِ لهم. وللآخرين فِي تركِ التشديدِ والمُسارعةِ إلى إمتثالِ أوامرِ الله على الفورِ من غيرِ تفتيشٍ وتكثيرِ سؤالٍ". ونفع اليتيمِ بالتّجارة الرّابحة والدّلالةِ على بركةِ البرّ بالوالدين والشّفقةِ على الأولادِ وتَجهيل الهازئ بما لا يعلمُ كُنهَهُ ولا يَطّلعُ على حقيقتهِ مِن كلامِ الحكماءِ".

قالَ أبو البقاء[11]: و{أمراً} مفعولٌ به. وقيلَ حالٌ، أي: يُدَبّرونَ مأمورات.

قالَ مكّيّ[12]: قيلَ: {أمراً} مصدَرٌ. وقيلَ: هوَ نصبٌ بإسقاطِ حرفِ الجرّ أي: بأمرٍ.

---

[7] قتادة: هو قتادة بن دعامة بن عَزّنين بن عمرو بن ربيعة البصري التابعي، أبوالخطاب الضرير، ولادته: (60هـ-680م)، من مشايخه: عبد الله بن سرجس، أنس، أبو الطفيل، من تلامذته: أيوب السختياني، معمر، الأوزاعي، شعبة، وفاته: (117هـ-736م)، من مصنفاته: تفسير القرآن. (تهذيب الأسماء واللغات، 58/2)، (طبقات النحويين واللغويين، ص17؛ غاية النهاية في طبقات القرّاء 286/1).

[8] عبد الكريم بن هوازن القشيري: هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة النيسابوري، القُشَيري، من بني كعب، أبو القاسم، زين الإسلام، ولادته: (376هـ-986م)، وفاته: (465هـ-1072م)، من مصنفاته: التيسير في التفسير-وهو أجود التفاسير-، مفاتيح الحجج في إبطال مذهب المنجمين. (كشف الظنون 520/1).

[9] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 94/1.

[10] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 154/1.

[11] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.

قالَ الأنباريّ[13]: وتقديرهُ فالمُدبراتِ بأمرٍ، لأنّ التّقدير لَيسَ إلى الملائكةِ وإنّما إلى الله فهيَ مُرسِلةٌ بما تؤمَرُ به. قالَ (68a) مكيّ[14]: جوابُ القسمِ مَحذوفٌ تقديرهُ وربِّ هذه المذكوراتِ لَتُبعثنَّ، ودلّ على ذلك لإنكارهم البعثَ فِي قوله: {أئِنّا لَمَرْدُودونَ فِي الحَافِرَةِ}. وقيلَ الجوابُ: {إنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى} وقيلَ: {يَوْمَ تَرْجُفُ} على تقدير حذفِ اللاّم أي: ليومٍ ترجُفُ.

قالَ السّفاقسيّ: قيل جوابُ القَسمِ {تتبَعه} واللاّم مُقَدّرةٌ مع قوله: {يومَ تَرْجُفُ}. ولَم تَدخل النّونُ فِي تتبَعها للفَصلِ بين اللاّم المقدرةِ والفعل.

قالَ الأنباريّ[15]: قوله: {يَوْمَ تَرْجُفُ} يومٌ منصوبٌ بوجهين: أحدهُما: أن يكونَ بفعلٍ مضمَرٍ دلَّ عليه قوله تعالى: {قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ}. وتقديره: وجَفَت قلوبُهُم يَومَ ترجفُ الرّاجفة فيكون يومَئذٍ بدلاً مِن {يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ}. والثّاني: أن يكونَ منصوباً بتقدير اذكُر يومَ ترجفُ.

قالَ الكَواشيّ: وإذا لَم تَجعَل يومَ ترجفُ جوابَ القسَمِ نصَبتَهُ بِلَتُبعَثُنَّ المحذوفِ أو بِما دلّ عليه قوله: {قُلُوبٌ يَومَئِذٍ وَاجِفَةٌ}، تقديرهُ وجَفَت القلوبُ يَومَ تَرجفُ.

[16]قالَ أبو البقاء[17]: (69b) وتتبعها مُستأنَفٌ أوحالٌ مِن الراجفةِ.

قالَ فِي الكشّافِ[18]: فإن قُلتَ: "كيفَ جُعِلت {يومَ تَرجفُ} ظرفاً للمُضمَر الذي هو {لَتُبعَثُنَّ} ولا تُبعثُنَّ عِندَ النّفخةِ الأُولى؟". قُلتَ: المعنَى: لَتُبعثُنَّ فِي الوقت الواسع الذي يَقعُ فيه النّفختان، وهم يُبعثونَ فِي بعضِ ذلكَ الوقت الواسع وهو النّفخة الأخرى، ودلّ على ذلك أنّ قولهُ: {تَتْبَعُها الرَّادِفَةُ}، جُعِلَ حالاً عن {الرّاجفةِ} أي: تَرجفُ تابعتها الرّادفةُ.

قالَ الطّيبيّ: أسندَ {تَرجفُ} إلى {الرّاجفةِ} وهو يَحدثُ بِحدُوثها، فالإسنادُ مَجازيٌ، نَحو: جَدّ جِدهُ، والأصلُ تَرجفُ الأرضُ بسببِ حدوث {الرّاجفةِ} أي: الواقعةِ الهائلة فأسنِدَ إلى السّبب مبالغةً. قولهُ: أي: ترجُفُ تابعَتَها بنصبِ التاء وضَمّها فِي الرادفةِ وهي فاعلُ تابعِتَها، والإضافةُ غيرُ مَحضَةٍ والأصلُ تابعةٌ لَها الرّادفة أي: ترجُفُ الأرضُ، والجبالُ حالَ كون السّماءِ والكواكبِ تابعتها فِي الانشقاق والانتشار وهي الرّادفةُ. قالَ الجاربردي[19]: قولهُ تابعتها اسمُ فاعلٍ منصوبٌ على الحال (70a) والرادفةُ فاعلهُ. وإنّما فُسِّرَ بذلكَ لأنَّ الجملة إذا وقَعَت حالاً فهي فِي حُكمِ المفردِ. قولُهُ: جُعِلَ حالاً، وإذا جُعلَ حالاً يُؤَوَّلُ المعنَى إلى أنّ رَجفانَ الراجفةِ، وهي النّفخة الأولى حاصلٌ وواقعٌ فِي حال الرادفةِ تابعةً لهُ، فيلزمُ أن يكونَ الراجفةُ الرادفة فِي زمانٍ واحدٍ، لأنَّ الحالَ يَجبُ أن يكون

---

[12] مشكل إعراب القرآن، 798/2.
[13] البيان في غريب إعراب القرآن، 492/2.
[14] مشكل إعراب القرآن، 798/2.
[15] البيان في غريب إعراب القرآن، 493/2.
[16] من هنا لم يُذكر في ق.
[17] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.
[18] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 693/4.
[19] سبق ذكره.

حُصولُها وقتَ حصولِ الفعلِ المُقيّدِ، ولو لَم يُجعل زمانُها ذلك الوقتَ الواسعَ لَم يستَقِم، لأنّ بينَ النّفختين زماناً طويلاً. قوله: بما دلَّ عليه {قلوبٌ}، وإنّما جَعَلهُ منصوباً بما دلّ عليه ولَم ينصِبهُ بقوله {واجفةٌ}، لأنّ {يَومَئِذٍ} ظرفُ واجفةٍ ولا يكونُ لشَيءٍ ظرفا زمانٍ، فإن قيلَ: لِمَ لا يَجوزُ أن يكونَ يَومَئِذٍ بدلاً مِن يَومَ ترجُفُ فلا يلزمُ ما ذكرْتُم؟". قُلتُ: "لا يَجوزُ ذلكَ للزومِ الفصلِ بينَ البَدَلِ والمُبدَلِ منه بالأجنبيّ وهو قلوبٌ، ولأنّ واجفةٌ صِفةُ قلوبٍ، ومعمولُ الصّفةِ لا يتقدّمُ على الموصوفِ كما أنّ الصّفةَ لا يتقدّم عليه.

قالَ فِي تفسيرِ الحوفِيّ: يَومَئِذٍ فِي قوله تعالى: {قُلُوبٌ يَومَئِذٍ} متعَلّقٌ (71b) {بواجِفة}.

قالَ فِي الإعلان: {قلوبٌ} مبتدأ {ويَومَئِذٍ} نصبٌ بواجفةٌ، و{واجفةٌ} صفةٌ لقلوبٌ، و{أبصارُها خاشِعَةٌ} جُملةٌ اسميّةٌ خَبرُهُ.

قالَ فِي الكشّافِ[20]: {إذا} منصوبٌ بمحذوفٍ تقديرهُ: {أئذا كُنّا عظاماً} نُرَدُّ ونُبعَثُ. يُقالُ: نَخِرَ العظمُ فهو نَخرٌ وناخِرٌ، كقولِكَ: "طَمِعَ" فهو طَمِعٌ وطامِعٌ وفَعِلٌ أبلَغُ مِن فاعلٍ.

قالَ فِي الإعلان: {تلكَ} إشارةٌ إلى {الرّجعةِ} وهو مبتدأٌ، و{كَرَّةٌ} خَبرها، و{خاسرةٌ} صِفةٌ أي: ذاتُ خُسرانٍ. قالَ الطّيبِيّ: {كَرّةٌ} خبَرٌ لتلكَ، وهو مبيِّنٌ لاسمِ الإشارةِ كما أنَّ الصّفة مُبيّنةٌ، ولا بَدَّ فِي التَرجَمةِ مِن ذِكر الصّفةِ، المعنَى تلكَ الكَرَّةُ كَرَّةٌ خاسِرةٌ.

قالَ فِي الكشّافِ[21]: فإن قُلتَ: بِمَ تَعلّقَ قولُه: {إنّما هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ}، قُلتُ: بمحذوفٍ، معناهُ لا تَستصعِبوها، فإنّما هي زجرةٌ واحِدَةٌ، يعنِي: لا تَحسِبوا تلكَ الكَرَّةَ صَعبَةً على الله عزَّ وجَلَّ، فإنّما هي سَهلةٌ هَيِّنَةٌ فِي قُدرتِهِ. قالَ الكواشيّ: فإنّما هي أي: الرّادفة {زَجرةٌ} أي: صيحَةٌ واحِدَةٌ والمَعنَى: لا تَستبعِدوا (72a) كرَّتَهُم إلى الآخرةِ فما بينها وبينَهم إلاّ النفخةُ الثانيةُ، فإذا نُفخَت {فإذا هُمْ بالسّاهرةِ}.

قالَ الحوفِيّ: قولهُ {تلكَ} مبتدأٌ، و{إذن} جوابٌ، و{كَرَّةٌ} خَبرُ المبتدأ، و{خاسِرةٌ} نَعتٌ لها، والعامِلُ فِي إذا فِي قولِهِ: {فإذا هُمْ بالسّاهِرَةِ} {زَجرَةٌ واحِدَةٌ}.

قالَ مكيّ[22] فِي سورةِ الرّوم فِي قولِه تعالى: {وَإنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ}[23]. شَرطٌ وجوابُه {إذا هُم} يَقنطونَ، {فإذا} جوابٌ بمنْزلةِ الفاءِ وإنّما صارت بمنْزلة الفاءِ، لأنَّهُ لا يُبتَدأ بها كما لا يُبتدأ بالفاءِ، وإنّما لَم يُبتدأ بها، لأنّها التِي للمفاجئةِ، فإذا التِي فيها معنِى الشّرطِ غيرُ التِي للمفاجئةِ والتي للشّرطِ يُبتَدأ بها، ولا يكونُ جواباً للشّرطِ. وإذا التِي للمفاجَئةِ لا يُبتَدأ بها فأشْبَهَت الفاءَ فوَقَعتْ مَوقِعها وجاءَ جواباً للشّرطِ. وقد يدخُلُ على إذا التِي للمفاجَئةِ الفاءُ فِي جوابِ الشّرطِ وذلك للتأكيدِ فاعلَمهُ.

---

[20] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 694/4.
[21] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 694/4.
[22] مشكل إعراب القرآن، 561/2.
[23] سورة الروم: 36/30.

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورةِ الرّومِ فِي قوله تعالى: {ثُمَّ إذا أذاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إذا فَرِيقٌ}[24] الآية][25] وقَعَت إذا الفجائِيّة جواباً للشّرطِ، لأنّها كالفاءِ في التّعقيبِ، ولا يَقَعُ أوَّلَ كلامٍ، وقَد يُجامعِها الفاءُ زائدَةً.

قالَ التّفتازانِيّ[26] فِي المطوَّل: والفاءُ (73b) فِي مثلِ خَرَجتُ فإذا زَيدٌ، قيلَ هي السّببيّة التي يُرادُ بها لزومُها بَعدَها لِما قَبلها، تَقديرُهُ فِي مِثل: خَرَجَتُ فإذا زَيدٌ. أي: مُفاجَئَةُ زَيدٍ لازمَةٌ للخروج. وقيلَ للعَطفِ حَملاً على المعنَى أي: خَرَجتُ ففاجأتُ وَقتَ وجودِ زَيدٍ بالبابِ، فالعاملُ فِي إذا هو فاجأتُ فحينئذٍ تكونُ مفعولاً به لا ظرفاً، ويَجوزُ أن يكونَ العامِلُ هو الخَبَرُ المحذوفُ فحينَئِذٍ لا يكونُ مضافاً إلى الجُملةِ.

وقالَ المُبرَّدُ[27]: إذا ظرفُ مكانٍ فيَجوزُ أن يكونَ هو خَبَرُ المبتدأِ أي فبالمكانِ زَيدٌ والتُزِمَ تَقديمُه لِمشابَهتها إذا الشّرطية لكنّه لا يطّردُ فِي، نَحو: "خَرَجتُ فإذا زَيدٌ بالبابِ"، إذ لا معنَى[28] فبالمكانِ زَيدٌ بالبابِ".

وأجابَ بَعضُهم لقائلٍ أن يقولَ: يَجوزُ أن يكونَ بالبابِ بَدَلاً مِن إذا فلا يَرِدُ.

قالَ الكَواشيّ: ثُمَّ استَفهَمَ مُقَرِّراً نبيّهُ بِما يَجري على موسى عليه السّلام، لأنّه كان قَد عرفَ ذلكَ، فقالَ: {هل أتاكَ} أي: قَد جاءَكَ.

قالَ فِي الإعلانِ: {إذ ناداهُ} نَصبٌ بِحَديثُ لا بأتاكَ لاختلافِ وَقتَيهما.

قالَ فِي الصّحاح[29]: الحديثُ (74a) نَقيضُ القَديمِ، والحديثُ الخَبَرُ يأتِي على القليلِ والكثيرِ ويُجمَعُ على أحاديثَ على غيرِ قياسٍ.

قالَ الفَرّاءُ: يُرى أنَّ واحِدَ الأحاديثِ أُحدوثَةٌ ثُمّ جَعَلوا جَمعاً للحديثِ".

قالَ فِي اليمنِيّ فِي سورة إذا زُلزِلَت[30]: الخَبرُ يُستَعملُ لِمعنَيين بِمعنَى الإخبارِ وبِمعنَى المُخبَرِ بِه، وكذا الحديثُ يُستَعملُ بِمعنَى التَّحديثِ وبِمعنَى المُحدَثِ بِه، كما أنّ القولَ يُستَعملُ بِمعنَى المَصدَرِ وبِمعنَى المَقول فاعْرِفهُ".

---

[24] سورة الرّوم: 33/30

[25] إلى هنا لم يُذكر في ق.

[26] التفتازاني: سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني، من أئمة العربية والبيان والمنطق، ولادته: (712هـ-1312م)، من مشايخه: القطب، العضج الإيجي، وفاته: (793هـ-1390م)، من مصنفاته: تهذيب المنطق، إرشاد الهادي، شرح العقائد النسفية، شرح الزنجاني. (الدرر الكامنة في أعيان المئة 322/1؛ الزركلي 114/8).

[27] المبرّد: محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي، البصري أبوالعباس، إمام العربية ببغداد في زمانه، نحوي، لغوي، ولد بالبصرة سنة (210هـ-826م)، من شيوخه: المازني، أبو حاتم السجستاني، من تلامذته: الخرائطي، نفطويه، ومات ببغداد (286هـ-899م)، من مصنفاته: الكامل، المقتضب. (طبقات النحويين واللغويين 101).

[28] ق: لِقَولنا.

[29] مادة ح د ث، 125.

قالَ مكيّ[31]: قولُه {طُوى} فِي مَوضِعِ خَفضٍ على البَدَلِ من الوادي، ومَن كَسَرَ الطّاءَ، وهو قِراءةُ الحَسنِ فهوَ فِي مَوضِعِ نَصبٍ على المَصدرِ، كثِنِيً وعِدىً وسِوىً تقديرهُ بالوادي المُقدَّسِ مَرَّتين، ومَن تَركَ صَرْفَهُ جَعلَه مَعدولاً كعُمَرَ وهو مَعرفةٌ. ومَن صَرَفَهُ جَعَلَهُ كَحُطَمٍ غيرَ معدولٍ. قيلَ إنَما تُركَ صَرفُه، لأنّهُ اسمٌ لِبُقعةٍ، وهو مَعرفةٌ".

قالَ الأنباريّ[32]: {طوىً} يُقرأ بتَنوينٍ وغيرِ تَنوينٍ فَمَن نوّنَ جَعلَه مُنصَرِفاً اسماً لِمكانٍ غيرَ مَعدولٍ كَجُعَلٍ وصُرَدٍ (75b) وجُردٍ، ومَن لَم يُنَوّن جَعلَهُ غير مُنصَرِفٍ لوجهين، أحدهُما: للتأنيثِ والتَعريفِ. والثانِي: أن يكونَ غيرَ مُنصَرِفٍ للتَعريفِ. والعَدلِ عَن طاوٍ وكما عُدِلَ عُمَرُ وجُشَمُ وقُثَمُ وثُعلُ عن عامرٍ وجاشِمٍ وقاثِمٍ وثاعلٍ، وهو فِي مَوضعِ جَرٍّ على البَدَلِ من الوادي فِي كلا الوجهين".

قالَ فِي الصّحاح[33]: وطوىً اسمُ موضعٍ بالشّامِ تُضَمُّ طاؤه وتُكسرُ ويُصرَفُ ولا يُصرَفُ، فَمَن صَرفَه جَعلَهُ اسمَ وادٍ ومكانٍ وجَعَلَه نَكرةً. وَمَن لَم يَصرفهُ جَعَلَهُ بَلدَةً وبقعَةً معرفةً. وقالَ بَعضُهم: طوىً مِثلُ طِوىً وهو الشّيء المَثنِيُّ. وقالوا فِي قولهِ تعالى: {المُقَدَّسِ طُوَىً}[34] مرّتين أي: قُدّسَ.

وقالَ أبو البقاءِ[35]: قولهُ {اذهَب} أي: قالَ اذهَبْ. وقيلَ: التّقديرُ أن اذهَبْ فَحُذِفَ أن.

قالَ فِي الكشّافِ[36]: وفِي قراءَة عَبد اللهِ[37] {أن اذهَبْ}، لأنَّ فِي النّداءِ معنَى القول.

قالَ الأنباريّ[38]: قَوله تعالَى: {هَلْ لَكَ إلى أنْ تَزَكَّى}. هَل لكَ فِي كلامِهم مَحمولٌ (76a) على {أدعوكَ} فكأنّهُ قالَ: أدعوكَ إلى التّزكي.

قالَ الكَواشيّ: يُقالُ هَل لكَ في كذا، وهل لكَ إلى كذا، كَقولِكَ: "هَلْ تَرغبُ إلى كذا؟ وهَل تَرغبُ فيه؟"، والمعنَى هَل ترغَبُ إلى أن تتزَكّى وتتطهَّر مِن الشّركِ.

قالَ فِي الإعلان: هَل لك خَبرُ مبتَدأٍ مُضمَرٍ وإلى يتَعَلّقُ بذلكَ المبتَدأ، والعَربُ تقولُ: "هَل لكَ إلى كذا؟ وهل لكَ فِي كذا؟" فيحذفونَ المبتدأ الذي يَتَعلّقُ بهِ إلى تقديره، هَل لكَ رَغبةٌ أو حاجَةٌ.

قالَ الطّيبِيّ: قالَ ابن جِنّيٍّ:[39] متَى كانَ فعلٌ من الأفعالِ فِي معنَى فِعلٍ آخر، فكَثيراً يَجري أحَدُهُما مَجرى صاحِبِه فَيُعدَلُ فِي الاستعمالِ إليهِ ويَحتذي بهِ فِي تَصَرُّفِهِ حِذوَ صاحِبِهِ، وإن كان

---

[30] ق: الأرضُ.
[31] مشكل إعراب القرآن، 2/798-799.
[32] البيان في غريب إعراب القرآن، 2، 139.
[33] مادة ط و ى، 401.
[34] سورة طه: 12/20.
[35] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.
[36] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 695/4.
[37] عبد الله: هو عبد الله بن مسعود بن غافِل بن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن، وفاته: (32هـ-653م)، صحابي، من أكابرهم، فضلاً وعقلاً وقرباً من رسول الله صلى الله عليه وسلم. (الأعلام 459).
[38] البيان في غريب إعراب القرآن، 493،2.
[39] ابن جنّي: عثمان بن جني، أبو الفتح الموصلي، نحوي، لغوي، ولادته: قبل (330هـ-943م)، من مشايخه: أبو علي الفارسي، أبو الفرج الأصبهاني –صاحب الأغاني-، من تلامذته: الثمانيني، عبد السلام

طَريقُ الاستعمالِ والعُرفُ ضِدَّ مأخَذِه، ألا يُرى إلى قوله تعالى: {هَلْ لكَ إلى أنْ تَزَكَّى}. وأنتَ إنَما تقولُ هل لكَ فِي كذا لكنَّه لَمّا دخَلَهُ معنَى أجذِبُك إلى كذا أو أدعوكَ إليهِ. قالَ هَل لكَ إلى أن تَزكّى وقولِه تَعالى: {أحِلَّ لكُمْ لَيْلَة الصّيامِ الرّفَثُ إلى نِسَائِكُمْ}[40] (77b) لا يُقالُ: رَفَثتُ المَرأةَ، وإنّما يقالُ رَفثتُ بها أو معها. لكِنَّه لَمّا كانَ الرّفثُ فِي معنَى الافضاءِ عُدِّيَ بإلى، وهذا مِن أشَدِّ مَذاهبِ العَربيةِ، لأنّه مَوضعٌ يَملِكُ فيه المعنَى عِنانَ الكلامِ، فيأخُذُه إليه. قُلتُ: الظّاهرُ أنَّ هذا ليسَ مِن بابِ التّضمين بَل من بابِ المجازِ والقَرينةِ الجارَّةِ.

قالَ فِي الكشّافِ[41] فِي أوّلِ سورة البقرةِ فِي قولهِ تعالى: {الّذينَ يؤمِنونَ بالغَيبِ}[42]. وأمّا تعدِيَتهُ بالباءِ فلِتَضمينِه معنَى اَقَرَّ واعتَرَفَ".

قالَ فِي حواشي الكَشّافِ: ويُعلَمُ من هذا أنَّ المُتَعَدّيَ يصيرُ لازماً بالتّضمين".

قالَ الطيبيّ: فِي هذه الآيةِ، قالَ ابن جِنّيّ: لَو جَمعتَ تضمينات العَربِ لاجتَمعَتْ مُجلَّداتٌ.

قالَ المُصنِّفُ: مِن شأنِهم يضمّنونَ الفِعلَ معنَى فِعلٍ آخَر فَيَجُرّونَهُ مَجراهَ ويَستَعمِلونَه استعمالَهُ. قُلتُ: ولَو زيدَ معَ إرادةِ معنَى المُضَمِّن كانَ أحسنَ، كما تقولُ: "أحْمَدُ إليكَ فلاناً" أي اُنْهي إليكَ حَمدَ فُلانٍ[43].

قالَ أيضاً فِي سورةِ الكَهفِ: الغَرضُ فِي التّضمين (78a) إعطاءُ مَجموعِ مَعنَيين وذلكَ أقوى مِن إعطاءِ مَعنَىً".

قالَ الشّيخُ: الفَرقُ بينَ التّضمين وبينَ المجازِ أنَّ فِي التّضمين يُراعى معنَى الأصل، وفِي المجاز لا يُراعى معنَى الأصل. قالَ[44] ابن هشام فِي المُغنِي[45]: الأمور التِي يتعدّى بها الفعلُ القاصِرُ هيَ سَبعَةٌ، أحَدُهُما: هَمزةُ أفعَلَ، نَحو: {أذهَبتُمْ طَيّباتِكُم}[46]. وقَد يُنقَلُ المتعدّي إلى واحدٍ بالهَمزةِ إلى التّعدي إلى اثنين. "ألبستُ ثوباً، وأعطيتُهُ ديناراً" ولَم يُنقَل متَعدٍّ إلى اثنين بالهمزةِ إلى ثلاثةٍ إلاّ فِي

البصري، أبو الحسن علي بن عبد الله السمسيّ، وفاته: (392هـ-1002م) في بغداد، من مصنفاته: الكافية، صناعة الإعراب، الخصائص، اللمع، سر الصناعة، التلقين في النحو، ديوان الحماسة. (الوافي بالوفيات 112/4).

[40] سورة البقرة: 187/2.

[41] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 38/1.

[42] سورة البقرة: 3/2.

[43] ق: أي أنتهي إليكَ حمدُ فلانٍ.

[44] مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 678.

[45] ابن هشام: هو عبد الله جَمال الدين بن يوسف بن أحمد بن عبدالله بن هشام، أبو محمد الأنصاري المعدي، ولد بالقاهرة سنة (708هـ-1309م)، من مشايخه: الشهاب عبد اللطيف بن المرحل، تلا على ابن السراج، سمع على أبي حيّان ديوان زهير بن أبي سلمى المزني، وفاته: (761هـ-1360م)، من مصنفاته: الإعراب في قواعد الإعراب، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، الألغاز، أوضح المسالك في ألفية ابن مالك، التذكرة، التحصيل والتفصيل لكتاب التذييل والتكميل، شذور الذهب، شرح البردة، شرح قطر الندى وبل الصدى، الروضة الأدبية، الجامع الصغير، الجامع الكبير، رسائل في استعمال المنادى في تسع آيات من القرآن، التذكرة-في خمسة عشر جزءاً-. (شذرات الذهب 419/3؛ هدية العارفين 453/1).

[46] سورة الأحقاف: 20/46.

رأى وعَلِمَ. قاسَه الأخفَشُ فِي أخواتِها الثلاثةِ القلبيةِ، نَحو: ظَنَّ وحَسِبَ وزَعَمَ. وقيلَ النّقلُ بالهمزةِ كُلُّه سَماعيٌّ.

وقيلَ: قياسيٌّ فِي القاصرِ والمتعدي إلى واحِدٍ. والحقُّ أنّه قياسيٌّ فِي القاصرِ سَماعِيٌّ فِي غَيره، وهو ظاهِرُ مَذهبِ سيبَوَيه. والثّانِي: أَلِفُ المفاعلةِ تقولُ فَي: جَلسَ زَيدٌ، جالَستُ زَيداً. والثالثُ: صوغُه على فَعَلتُ بالفَتحِ أفعُلُ بالضّمِّ لإفادة الغَلبة، تقولُ: "كرَّمتُ زَيداً" بالفَتحِ أي: غلَبتُه فِي الكَرَمِ. والرّابعُ: صَوغُه على استفعَلَ (79b) للطّلبِ أو النّسبةِ للشّيءِ، كاستَخرجتُ المالَ، واستَحسنتُ زَيداً، واستَقبَحتُ الظّلمَ. وقد يُنقَلُ ذو المفعولِ الواحدِ إلى اثنينِ. نَحو: استَكتَبتُهُ الكتابَ، واستَغفَرتُ الله الذّنبَ. وإنّما جازَ استَغفَرتُ الله مِن الذّنبِ، لتَضمُّنِه معنَى استتَبتُ، ولو استُعمِلَ على أصلهِ لم يَجُز فيه ذلك، وهذا قول ابن الطّراوةِ[47] وابنِ عُصفورٍ[48]. وأمّا أكثَرهم أنَّ استَغفَرَ من بابِ اختارَ فمَردودٌ. والخامِسُ: تَضعيفُ العَينِ، تقولُ فِي: "فَرِحَ زيدٌ فَرحَتهُ". والسّادسُ: التضمينُ. فلذلكَ عُدِّي رَحُبَ وطَلَعَ إلى مفعولٍ لِما تَضَمنا معنَى وَسِعَ وبَلَغَ. وقالوا: فَرَّقتُ زيداً وسَفِهَ نَفسهُ، لتَضمُنهما معنَى خافَ وامتهَنَ أو أهلكَ. ويَختَصُّ التّضمينُ عَن غيرهِ من المعديات بأنّه[49] قَد ينقل الفِعلَ أكثرَ مِن درجَةٍ، فلذلك عُدّي ألوتُ بقصرِ الهمزةِ بمعنَى قَصّرتُ إلى مفعولينَ بعدما كانَ قاصراً. وذلكَ فِي قَولِهم: "لا ألوكَ نُصحاً ولا ألوكَ جُهداً"[50] (80a) لِما ضُمِّنَ معنَى لا أمنَعُك، ومِنهُ قوله تَعالى: {لا يَألُونَكُمْ خَبَالاً}[51]. وعُدِّيَ أخبَرَ وخَبَّرَ وحَدَّثَ وأنبأ ونَبّأ إلى ثلاثة مفاعيلَ لِما ضُمِّنَ معنَى أعلَمَ وأرى، بعد ما كانت مُتَعدّيةً إلى واحدٍ بنفسها وإلى آخر بالجارّ، نَحو: {أنبئْهُمْ بأسْمائِهِمْ فَلَمّا أنْبأهُمْ بأسْمائِهِمْ}[52]. {نبّؤنِي بِعِلمٍ}[53]. والسّابعُ: إسقاط الخافِضِ تَوسُّعاً، نَحو قولهِ تعالَى: {ولكِنْ لا تُواعِدوهُنَّ سِرّاً}[54]. أي: على سِرٍّ أي: نِكاحٍ. {أعَجِلْتُمْ أمْرَ رَبِّكُمْ}[55]. أي عن أمرِه {واقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ}[56]. أي: عليه

---

[47] ابن الطراوة: سليمان بن محمد بن عبد الله السبائي المالقي، أبو الحسين ابن الطراوة، نحوي، لغوي، مفسر، مقرئ، وفاته: (528هـ-1135م)، من مصنفاته: ترشيح في النحو، مختصر المقدمات في كتاب سيبويه. (هدية العارفين 208/1).

[48] ابن عصفور: هو علي بن موسى-مؤمن- بن محمد بن علي بن أحمد بن محمد بن أحمد بن همر بن عبد الله بن منظور بن عصفور، أبو الحسن الحضرمي الإشبيلي، نحوي، لغوي، ولادته: (597هـ-1200م)، وفاته: (669هـ-1271م) في تونس، من مصنفاته: شرح كتاب سيبويه، شرح ديوان المتنبي، جمل الزجاجي، شرح أشعار الستة، المقرب في الممتع في النحو، البديع، الأزهار. (الوافي بالوفيات 84/7).

[49] ق: فأنّه.

[50] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 202/1.

[51] سورة آل عمران: 118/3.

[52] سورة البقرة: 33/2.

[53] سورة الأنعام: 143/6.

[54] سورة البقرة: 235/2.

[55] سورة الأعراف: 150/7.

[56] سورة التوبة: 5/9.

وقَولُ الزّجّاج[57]: إنّه ظَرفٌ، ردَّه الفارسيُ: بأنّه مُختَصٌّ بالمكانِ الذي يُرصَدُ فيه فلَيسَ مُبهَماً. وقولُه كما عسل الطّريقَ الثّعلبُ أي: فِي الطريق.

وقَول ابن الطراوةِ: إنَّه ظَرفٌ مَردودٌ أيضاً بأنّه غَيرُ مُبهَمٍ ولا يُحذَفُ الجارُّ قياساً إلاّ مِن أنْ وأنَّ، انتهى.

قالَ الحوفِيّ: {فتَخشى} فِي مَوضِعِ نَصبٍ عَطفٌ على وأهدِيَكَ.

قالَ الكَواشيّ: قولُه تعالى: {وأهْدِيَكَ إلى رَبِّكَ} أي: أدُلَّكَ على (81b) مَعرفَتِهِ وأُحَقّق ذلكَ عِندكَ بالبَراهين فَتخشى اللهَ، لأنّكَ عَرَفتَهُ، لأنَّ مَن عَرفَه خَشيَهُ. الترمِذيُّ[58]: الخَشيَةُ ميراثُ صِحَّةِ الهدايةِ.

قالَ الطيبِيّ: قالَ بَعضُهم قَولُهُ {فأرَاهُ الآيَةَ الكُبْرَى} مَعطوفٌ على فِعلٍ مَحذوفٍ يَدُلُّ عليهِ قولُهُ: {اذهَبْ} أي فذَهَبَ فأراهُ.

قال فِي الصّحاح[59]: {الآية} العلامَةُ والأصلُ أويةٌ بالتّحريكِ.

قالَ سيبَوَيه: مَوضِعُ العينِ مِن الآيةِ واوٌ، لأنّ ما كانَ مَوضِعُ العَين مِنهُ واواً واللامُ ياءً أكثَرُ مِمّا مَوضعُ العينِ واللامُ مِنه ياءان، مِثلُ شَويتُ أكثَرَ مِن حَييْتُ، وتكونُ النسبةُ إليهِ أوويٌّ.

قالَ الفرّاء[60]: هيَ مِن الفعلِ فاعلَةٌ، وإنّما ذَهَبت مِنه اللامُ، ولَو جاءتْ تامَّةً لَجاءَتْ آيَةً ولكنّها خُفّفِت، وَجُمعُ الآيةِ آيٌ وأياتٌ وآياتٌ. ومعنَى الآيةِ مِن كتاب الله تعالى: جَماعةُ حروفٍ.

قالَ الحوفِيّ: {ثُمَّ أدْبَرَ يَسْعَى} معطوفٌ على أراهُ. قالَ الكواشيّ: قولهُ تعالى: {يَسعى} أي يسعى فِي الفسادِ فِي (82a) الأرضِ ويسعى هارباً لَمّا رأى ثُعباناً.

قال أبو البقاء[61]: {نكالَ الآخرةِ} فِي نَصبهِ وجهان، أحَدُهُما: هو مفعولٌ لهُ. والثانِي: هو مَصدرٌ، لأنّ أخَذَهُ ونَكّلَ به هنا بمعنَى[62].

---

[57] معاني القرآن وإعرابه، 431/2.

[58] الترمذي: محمد بن عيسى بن سورة بن موسى السلمي البوغي، أبو عيسى الترمذي، الحافظ الضرير، من أئمة علماء الحديث وحفاظه، من ترمذ على نهر (جيحون)، ولادته: (209هـ-824م)، من مشايخه: قتيبة، أبو مصعب، البخاري، وفاته: (279هـ-892م)، من مصنفاته: جامع الترمذي أو سنن الترمذي- ثالث الكتب الستة-، كتاب العلل. (الأعلام، 86/1).

[59] باب أ ي ا، 37.

[60] الفرّاء: يحيى بن زياد بن عبد الله بن منصور الأسدي الديلمي، أبو زكريّا الفرّاء، نحوي، مفسر، لغوي، من مشايخه: أبو بكر بن عياض، أبو الأحوص، علي بن حمزة، من تلامذته: سلمة بن عاصم، محمد بن الجهم الشّمرىّ، وفاته: (207هـ-822م)، من مصنفاته: معاني القرآن، المقصور والممدود، البهي. (طبقات النحويين واللغويين 131؛ الموسوعة الميسّرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة 3).

[61] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.

[62] ق: بمعنىً واحِدٍ.

قالَ الكَواشيّ: {فأخَذَه اللهُ} وتُنصَبُ ما بعدَهُ مَصدراً مؤكّداً تقديرُه نَكَّلَ اللهُ به {نَكالَ الآخرةَ والاولى}، والنكالُ بمعنَى: التّنكيلُ وهو العقوبةُ والتّعذيبُ كالسّلامِ بمعنَى السّليم، والمعنَى: أنَّهُ عُذِّبَ في الآخرةِ بالحَرق وفِي الدّنيا بالغَرَق، وفِي أوّلِ النّهار بالماء، وفِي آخِرِهِ بالنّار.

ابنُ عباس[63]: نكالَ كلِمَتَيه، وهي قولهُ: {أنَا رَبُّكُمْ الأعْلى}. وقولهُ: {ما عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إلَهٍ غَيْري}[64]. وكانَ بينَ كَلِمتيهِ عِشرونَ أو أربعون سنَةً. السُدّيّ[65]: بَقيَ بعدَ الآخرة ثلاثينَ سَنةً، أو الأولى تَكذيبُه وعِصيانُه، والآخرةُ قَولهُ: {أنا رَبُّكم الأعلى}. الوَقفُ هنا تامٌّ، وما تَقَدَّم مِن الوقوفِ كما رَسَمت إن لَم تَجعَل جوابَ القَسمِ قولَه: {إنَّ فِي ذلكَ} ما جرى (83b) لِفرعَونَ {لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشى} لَعِظةً لِمَن يَخافُ اللهَ واليَومَ الآخِرَ.

قالَ فِي الصّحاح[66]: لَعِبرةٌ اسمٌ مِن الاعتِبار.

قالَ أبو الليثِ[67]: ثُمَّ وعظَ أهلَ مَكّة فقالَ: {أأنتُمْ أشَدُّ خَلْقاً أمْ السّماءُ بَناها}. يعنِي: بَعثُكم بَعدَ المَوتِ أشَدُّ، أم خَلقُ السّماء؟. فِي المشاهدة عِندَ النّاس خَلقُ السّماءِ أشَدُّ، والذي هو قادرٌ على خَلق السّماء، قادرٌ على البعثِ. قالَ الطّيبيّ: قَولهُ[68] لِمُنكري البَعثِ إشارةٌ إلى أنّ قَولهُ: {أأنتُم أشَدُّ خَلقاً} مَردودٌ إلى فاتِحةِ السّورةِ، وذلك أنّه تعالى لَمّا أقسمَ على إثباتِ الحَشر بما أقسمَ وبالغَ فيه وكانَ خِطاباً لِمُنكري البَعثِ. ومِن ثَمَّ قُدِّرَ جوابُ القسَمِ لَتُبعَثُنَّ لِقَرينةِ قَولِهم: {أإنّا لَمَرْدُودُونَ فِي الحَافِرَةِ} إنكاراً، وقولِهم: {تِلْكَ إذاً كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ} استِهزاءً، وأجابَهُم الله تعالى بقولِه: {فإنَّما هيَ زَجرَةٌ واحِدةٌ} أي: لا تَستصعِبوها فإنّما هيَ سَهلَةٌ هَيِّنَةٌ في قُدرتِه ثُمَّ بيّنَ السَهولة (84a) بقولِه: {أأنتُم أشَدُّ خَلقاً}. وحيثُ كان الجوابُ تَسلّياً لرَسول الله صلى الله عليه وسلّم مِن استهزائهم، وتَهديداً للكافرينَ لإنكارهم، أوقَعَ قِصّةَ موسى وفِرعونَ مُجملاً فِي البَين ومَزيداً فِي التّهديدِ. ومِن ثَمَّ وُسِّطت القِصّةُ بحديثِ الخَشيَةِ حيثُ قيلَ: {وأهْدِيَكَ إلى رَبِّكَ فَتخشى}. وخُتِمَت به قائلاً: {إنَّ فِي ذلكَ لَعِبرةً لِمَنْ يَخشَى}.

قالَ فِي الحوفِيّ: اللامُ فِي قَولهِ: {لِمَن يَخْشَى} مُتَعَلّقةٌ بِعِبرةً.

---

[63] ابن عباس: هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي، أبو العباس الهاشمي، حبر الأمة، الصحابي الجليل، ولادته: (3 قبل الهجرة-619م)، وفاته: (68هـ-687م)، من مصنفاته: تفسير القرآن. (الأعلام 228/4).

[64] سورة القصص: 38/28.

[65] السُدّي: هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي دؤيب السدي، أبو محمد الحجازي ثمّ الكوفي ثم الأعور، السديّ الكبير، من مشايخه: أنس رضي الله عنه، ابن عباس رضي الله عنه، أبو صالح باذم، من تلامذته: شُعبة، الثوري، زائدة، نحوي، مفسر، رأى أبا هريرة والحسن بن علي رضي الله عنهما، وفاته: مات في الكوفة سنة (127هـ-745م)، من مصنفاته: تفسير القرآن-تفسير السّديّ-، المغازي.(معجم المؤلفين 276/2).

[66] مادة ع ب ر، 408.

[67] بحر العلوم، 367/4.

[68] ق: الخطاب.

قالَ الكواشيّ: تَهَدّدَ مُنكري البَعثِ وبَكّتَهُم بقولِه {أأنتُم أشَدُّ خَلقاً} الآية.

قالَ أبو البقاء[69]: قولُهُ: {أمِ السَّمَاء} هو مبتدأٌ والخبرُ مَحذوفٌ أي: أم السّماءُ أشَدُّ وبناها مُستأنَفٌ.

وقيلَ حالٌ مِن المَحذوفِ.

قالَ الطّيبيّ: قَولهُ ثُمَّ بيّنَ كَيفَ خَلَقَها فقالَ بناها أي استئنافٌ على سبيلِ البيان.

قالَ الكسائيُّ والفرّاءُ: تَمَّ الكلامُ عِندَ قولهِ: {أ أنتُم أشَدُّ خلقاً أم السّماءُ}.

وابْتدأ مِن قولهِ بَنَى الكواشيّ: {أم السّماءُ} مبتدأٌ مَحذوفُ الخَبرِ أي: أم (85b) السّماءُ أشَدُّ وعِندهُ وقفٌ تامٌّ. إن استأنَفتَ ولَم تَنصِبْ بناها على الحالِ مِن الخَبرِ المَحذوفِ. وقُلتُ: إذا قُطِعَ بناها يكونَ أم مُتّصلةٌ وإذا وصِلَ يكونَ مُنقطعةٌ ويكون في الكلامِ تَرَقٍّ مَن الأهوَنِ إلى الأغلَظِ".

هذه الأبحاثُ التِي ذَكَرها النُّحاةُ وأهلُ التّفسير فِي أم المُتّصلةِ والمنقَطعةِ. اعلَمْ أنَّ أمْ يَجيءُ على ضَربين، أحدُهُما: أن يكونَ مُتّصلةٌ فلا تُستعمَل فِي الأمرِ والنّهي. ويلزَم فِي غيرهِما أن يكونَ استِعمالُها مَعَ هَمزةِ الاستفهامِ، يليها أحَدُ الأمرَين المستويَين، ويلي المستوى الآخَرُ الهمزَةَ بعدَ ثُبوتِ العِلمِ بِحصولِ أحدِهِما مُبهماً عِندهُ لا على التّعيين، يعنِي: أنَّه إن كانَ يلي أم المُتّصلة اسمٌ مُفردٌ أو فِعلٌ أو جُملةٌ اسميّةٌ أو جُملةٌ فعلِيّةٌ يلي الهَمزةَ ذلكَ، ومعنَى المتّصلةِ أنَّ ما قَبلها وما بعدها كلامٌ واحِدٌ لا كلامان، ألا يُرى أنَّ قولكَ: "أزَيدٌ قامَ أمْ عَمرٌ" وبِمعنَى أيُّهما قامَ، فالحاصِلُ إذا عَرَفَ السّائلُ أنَّ عِندهُ أحَدُهُما ولَم يَعرفْهُ (86a) بعينِهِ يَسألُ بأمْ لطلبِ التّعيين، فيقالُ له فِي الجوابِ: "زَيدٌ أم عَمرٌو" ولا يُجابُ بنَعم ولا بلا.

قالَ فِي شَرح اللُّبِّ[70]: لا تَختَصُّ أم المُتصلةُ بعَطفِ المُفردِ بَل قَد يكونُ قَبلها وبَعدها جُملتان فِعلِيّتان، الفاعِلُ فيها واحدٌ كقولِكَ: "أقامَ زَيدٌ أم قَعَدَ"، والثانِي: أن يكونَ أم مُنقطعَةً وتَقَعُ فِي الاستِفهامِ والخَبرِ. أمّا الأوّلُ، فنحو قولِكَ: "أزَيدٌ عِندكَ أم عِندكَ عَمرٌو؟" فكأنّك لمّا استَفهَمتَ عَن وجودِ زَيدٍ عِندهُ ثُمَّ بدا لكَ عن هذا السؤال فأضرَبتَ عَنه واستأنفْتَ سؤالاً آخرَ، فقُلتَ: "أم عِندكَ عَمرٌو"، والمعنَى، بَل أعندكَ عَمرٌو. فأم المنقَطِعةُ فِي معنَى بَلْ مع الهَمزةِ فلا بُدَّ معها مِن إعادةِ الخَبَر فَرقاً بينها وبينَ المُتّصلةِ، كذا فِي ضَوء المِصباح[71].

---

[69] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.

[70] شرح اللب: لعبد الله بن محمد جمال الدين الحسيني، السيد عبد الله المعروف بنقره كار، وفاته: (776هـ-1377م)، من مصنفاته: العباب في شرح لب الألباب-للأسفراييني-، شرح تلخيص المفتاح، شرح التنقيح، شرح شافية ابن الحاجب. (هدية العارفين، 243/1).

[71] للأسفراييني، سبق ذكره.

قالَ النيليّ[72]: إنّما شَبّهها بالحَرفين جَميعاً، لأنّ ما بعَدَ بَل مُستأنَفٌ وما بَعدَ أم كَذلكَ، وما بعدَ الهمزةِ مشكوكٌ فيه مَسؤولٌ عَنهُ، وكذلكَ ما بعدَ أم المنقطعةِ، فقد افادَت أم على انفرادها فِي انقطاعها ما يُفيدُه بَل مِن الانقطاع وما يُفيده الهَمزةُ (87b) مِن السؤال. قالَ الله: {أمْ اتّخَذَ مِمّا يَخلقُ بناتٍ وأصْفاكُمْ بالبَنينَ}[73]. ولو كانت أم المنقطعةُ بمعنِى بَل وَحدها دونَ الهَمزةِ لأدّى إلى الفسادِ، لأنّ ما بَعد بَل مُتَحقّقٌ تعالى الله عَن ذلكَ: {عُلوّاً كَبيراً}. قالَ فِي شَرح اللّبِّ: وقد يَجيء أم المُنقطعةُ لِمُجرّدِ الإنكار وعليهِ حُمِلَ قولهُ تعالى: {أمْ يَقولونَ شَاعِرٌ}[74]. {أمْ يَقولونَ تَقَوّلَه}[75]. وهو كثيرٌ. كذا قالَه ابنُ الحاجِب[76]".

وأمّا الثانِي مِن أم المُنقطعةِ، فقَولُكَ: إنّها إبلٌ أم شاءٌ كأنّك رأيتَ شيئاً مِن بعيدٍ فظننتَهُ إبلاً فأخبَرتَ بأنّه إبلٌ على حَسبِ اعتقادكَ، ثُمّ اعتَرضَك شَكٌّ صَوّرتَ لهُ أن يكونَ شيئاً آخرَ فأضربتَ عن الإخبارِ آخِذاً فِي السؤالِ عن كونهِ شيئاً آخرَ، فقُلتَ: أم شاءٌ[77]. وجوابُ أم المنقَطعةِ نَعم أو لا".

قالَ فِي الكشّافِ[78] فِي سورة البقرةِ فِي قوله تعالى: {قُلْ اتّخَذتُمْ عِنْدَ اللهِ عَهْداً فَلَنْ يُخلِفَ اللهُ عَهْدَهُ أمْ تَقولونَ عَلى اللهِ ما لا تَعْلَمُونَ}[79]. وأمْ إمّا أنْ تكونَ مُعادلةً بمعنَى أيُّ الأمرَين (88a) كائِنٌ على سبيلِ التقرير، لأنّ العِلمَ واقِعٌ بكون أحَدِهِما، ويَجوزُ أن تكونَ مُنقطِعةً.

قالَ الطيبِيّ: المنقطِعةُ تكونُ بمعنَى الهمزةِ وبل، كقولكَ: إنّها إبلٌ أم شاءٌ؟ فكأنهُ حينَ أخبرَ أنّها لإبلٌ اعتراه شكٌّ فأخَذَ يتساءل، وأضربَ عن الإخبار، فقالَ: "بَل أهيَ شاءٌ"، فكأنّهُ أضربَ عن الإنكار السّابق واستأنفَ إنكاراً آخرَ أبلغَ مِنهُ. قالَ فِي شرح الكشاف لقُطب الدّين[80]: قوله على سبيل التقرير جوابُ سؤالٍ وهو أن يقالَ: لا يَجوزُ أن يكونَ أم ههنا مُتصلةً، لأنّ أم المتّصلة لأحَدِ الأمرين، يَعلَمُ المُتكلّمُ ثبوتَ أحدِهِما لا على سبيلِ التعيين، وهو اتّخاذُ العهدِ مِن الله تعالى مُنتفٍ، والآخرُ وهو

---

[72] النيلي: هو الرؤاسي، محمد بن الحسن بن أبي سارة الرؤاسي، أبو جعفر، النحوي، سمي بذلك لأنه كان كبير الرأس وكان ينزل النيل، فقيل: له النيلي وهو ابن أخي معاذ الهراء، وهو أول من وضع من الكوفيين كتابا في النحو، ومات في أيام الرشيد، وهو أستاذ الكسائي والفراء، وكان رجلاً صالحا، (الوافي في الوفيات 286/1).

[73] سورة الزخرف: 16/43.

[74] سورة الطور: 30/52.

[75] سورة الطور: 33/52.

[76] ابن الحاجب: هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، أبو عمرو جمال الدين ابن الحاجب، الدّويني الأصل الإسنائي المولد، المعروف بابن الحاجب، نحوي، فقيه، لغوي، مقرئ، ولادته: (570هـ-1174م)، من مشايخه: أبوالقاسم البوصري، بهاءالدين بن عساكر، من تلامذته: المنذري، الدمياطي، وفاته: (646هـ-1249م)، من مصنفاته: شرح المفصّل، شرح الأمالي، المقدمة المشهورة في النحو، التصريف وشرحه، المختصر. (اكتفاء القنوع بما هو مطبوع 108/1).

[77] ق: أي بَل هي شاءٌ.

[78] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 158/1.

[79] سورة البقرة: 80/2.

[80] قطب الدين : هو مَحمود بن مسعود بن مصلح الفارسي، المعروف بقطب الدين الشيرازي، ولادته: (634هـ-1238م)، وفاته: (710هـ-1311م)، من مصنفاته: الانتصاف في شرح الكشاف، حاشية على الكشاف، مشكلات التفاسير، شرح مختصر ابن حاجب، شرح المفتاح. (الزركلي 187/7؛ معجم المطبوعات 1175/2).

القولُ على الله ما لا يَعلمون ثابتٌ، فكيفَ يُسأل بالهمزةِ وأم عن أحَدهِما، أجابَ بأنَّ العلمَ بأحدِ الأمرين بالنسبةِ إلى نَفسِ الأمرِ على التّعيين. وأمّا بالنسبةِ إليهم فلا. فإنّ المتكلّمَ يَعلمُ بأنّهم يُقرّون (89b) بأحَدِهِما لا على التعيين، فهو سألهم عَن تعيُّنِه فمعنَى على سبيلِ التقريرِ على سبيلِ جَعلِهم مُقرّينَ بأحَدهِما. فإنّ العِلمَ لَمّا كانَ واقعاً بثبوتِ أحدهِما على التّعيين امتنعَ أن يكونَ السؤال عن أحدِهِما بِحسبِ نَفس الأمرِ السّؤالُ بِحسب إقرارهم".

قالَ جَمال الدين الأقصرايي[81]: معنَى هَمزةِ االتقريرِ إثباتُ الحكمِ للمخاطبِ لا جَعلُه مُقِرّاً به".

قالَ جاربرَديّ فِي شرح الكشّاف فِي سورة الغاشيةِ فِي قوله تعالَى: {أفَلا يَنْظُرُونَ إلى الإبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ} الآية إنّ الاستفهامَ فِي {أفلا ينظرون} للتقريرِ يعنِي: أنّهم لا يَنظرون إلى هذه الأشياءِ نَظرَ تَفكّرٍ".

فإنّ كلامَ جاربردي يُوافق كلامَ جَمال الدين الأقصرايي، فِي كون معنَى هَمزةِ التّقريرِ إثباتَ الحُكمِ للمخاطبِ. قالَ فِي الإعلان: رَفعَ سَمْكها جُملة مُفَسّرةٌ.

قالَ الكَواشيّ: ثُمَّ زادها وصفاً بقولهِ وأغطشَ أي أظلَمَ.

قال المَكيّ[82]: قولهُ {والأرضَ بَعدَ ذلكَ}. (90a) نَصَبَ الأرضَ بإضمارِ فِعلٍ تفسيرُهُ {دَحاه}، والرّفعُ جائزٌ بالابتداءِ والنّصبُ عِند البصريينَ الاختيارُ.

وقالَ الفرّاء[83]: الرّفعُ والنّصبُ سواءٌ فيه ومِثلُه {وَالجِبَالَ أرْسَاهَا}.

قالَ فِي الكشّافِ[84]: فهلاّ ادخلَ حرفَ العَطفِ على أخرَجَ، قُلتُ: فيه وجهان، أحدُهُما: أن يكونَ مَعنَى {دحاها} بَسطَها ومَهَّدها للسُكنَى، ثُمّ فَسّرَ التمهيدَ بما لا بدَّ مِنهُ. والثانِي: أن يكونَ {أخرَجَ} حالاً بإضمارِ قدْ، كقولِه تعالَى: {أوْ جاءوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ}[85]".

قالَ السّفاقسيّ: وما ذَكرهُ صاحبُ الكشّاف مِن إضمارِ قَد هو قولُ الجمهورِ ومَذهبُ الكوفيين والأخفش، أنّ الماضي يقَعُ حالاً ولا يَحتاجُ إلى إضمارِ قَد وهو الصّحيحُ لوقوعها بدونِها كثيراً فِي كلامهم.

قالَ الطيبيّ: فِي أوائلِ البقرةِ فِي قَولهِ تعالَى: {كَيْفَ تَكْفُرونَ بِاللهِ وَقَدْ كُنْتُمْ أمْواتاً فأحْياكُمْ}[86] الآية.

---

[81] جمال الأقصرايي أو الأقسرائي: هو محمد بن محمد بن فخرالدين التبريزي، جمال الدين المعروف بالأقصرايي أو الأقسرائي، وهو حفيد الإمام فخرالدين الرّازي، عالم بالتفسير والطب، عارف باللغة والأدب، وفاته: (776هـ1374م)، من مصنفاته: أخلاق الجمال، إعتراضات الأقصرايي على كشف الزمخشري، تكملة تفسير السمرقندي (وهو تكملة على تفسير أبي الليث السمرقندي)، إيضاح الإيضاح. (الزركلي 41/7؛ هدية العارفين، 34/2؛ الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط 423/1).

[82] مشكل إعراب القرآن، 799/2.

[83] معاني القرآن، 122/3.

[84] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 697/4.

[85] سورة النساء: 99/4.

قالَ السخاونديّ[87]: الفعلُ الماضي لا يَصِحُّ أن يكونَ حالاً، لأنَّ الحالَ مَفعولٌ فيها وما مضى لا يَصحُّ أن (91b) يَقَعَ فيه شيءٌ، فإذا صَحِبهُ قَد وقَعَ حالاً وذلك أنّ قَد حرفُ معنَىً، وحَرفُ المعنَى إذا دَخَلَ على الفعلِ غَيّرهُ عَمّا كانَ عليه مِنَ المعنَى. فإذا قُلتَ: "جئتُ وقَد كتبَ زيدٌ"، لا يَجوز أن يكونَ حالاً إن كانتِ الكتابةُ انقَضَت، ويَجوزُ إذا شَرَعَ فِي الكتابةِ وقد مضى منها جُزءٌ، والآن أنّه مُلتبسٌ بها فيفيدُ قد أنَّ زيداً قَد شَرَعَ فِي الكتابةِ، وقَد مضى مِنها جزءٌ فلِمُضيّ ذلكَ الجُزء جيءَ بالماضي، ولا يَقَعُ حالاً إلاّ على هذا المعنَى، فلهذا لَزِمَ أن يكونَ مَعهُ قد ظاهرةً أو مُقدَّرةً.

قالَ فِي شَرحِ الكشّاف لقُطب الدين: والصوابُ أن يُقالَ إذا قُلنا: "جاءَ زَيدٌ رَكِب"[88] فلا شَكَّ أنَّ رَكِبَ دالٌّ على الزمان الماضي مُستقلاً، فجازَ أن يكونَ زَمانُه قبلَ زمان المجيء فلا يكونُ حاضراً لهُ فالتُزِمَ قد ليُقرِّبَه إلى زمان المجيءِ بَل لِيَدُلَّ على مقارنتِه إيّاه ضرورةَ أنَّ الحالَ لا بُدّ أن تكونَ مُقارنةً لِفعلها.

قالَ فِي الإعلان: مَرعاها (92a) مَفعلٌ من الرعي يكون مكاناً وزماناً ومَصدراً، وهو هاهنا مَصدرٌ يُرادُ بهِ اسمُ المَفعول أي النّباتُ الذي يُرعى وقُرِئَ بنصبِ متاعاً على أنّه مَفعولٌ لَه أو مَصدرٌ. العاملُ مُقَدّرٌ أي: مَتَّعَكُم متاعاً.

قالَ فِي الكشّافِ[89]: فَعلى ذلكَ تَمتيعاً لَكُم {ولأنعامِكم}.

قالَ ابو البقاءُ[90]: قولهُ: {فإذا جاءتْ} العاملُ فيها جوابُها وهو معنَى قولهُ: {يَومَ يتَذكّرُ}.

قالَ الكَواشيّ: ثُمَّ أُبدِلَ مِن قَولِه: {فإذا جاءَت} قَولهُ: {يَومَ يَتَذكّرُ الإنْسَانُ ما سَعَى}، أي: عَمِلَ فِي الدنيا مِن خيرٍ وشَرٍ، وما مَصدريةٌ أو مَوصولةٌ مَنصوبةُ المَحلِّ. والمعنَى إذا رأى الإنسانُ أعمالهُ يَوم القيامةِ مَكتوبةً تَذكّرها بَعدَ ما كانَ قَد نَسيَها فَنَدِمَ.

قالَ الحوفِيّ: يَومَ فِي قوله: {يَومَ يتَذكّرُ} مُتَعَلّقٌ بِـ{جاءَت}.

قالَ فِي الكشّافِ[91]: قولهُ: {فأمّا مَن طَغَى وآثَرَ الحَياةَ الدُّنْيا} الآية الفاءُ فِي {فأمّا} جوابُ {فإذا} فِي قوله: {فإذا جاءَت الطّامَّةُ الكُبرى}، فإنَّ الأمر كذلك.

قالَ الطيبيّ: قولهُ فأمّا جواب (93b) فإذا، وفِي المطلع المُقَدّر شيءٌ آخرَ أي: إذا جاءت الطّامةُ الكُبرى وقَعَ ما لا يَدخُل تَحتَ الوَصفِ. قولهُ: فأمّا تَفصيلٌ لذلكَ المُقَدّر.

---

[86] سورة البقرة: 28/2.

[87] ذكر الكاتب السخاوندي وبعد التدقيق والبحث الطويلين في المصادر لم نجد هذا اللقب في أي منها، ونعتقد أنّه يقصد السجاوندي. والسجاوندي هو: محمد بن محمد بن عبد الرشيد بن طيفور سراج الدين أبو طاهر السجاوندي، الحنفي، مفسر، مقرئ، نحوي، وفاته: (600هـ-1204م)، من مصنفاته: عين المعاني في تفسير السبع المثاني، علل القراءات، ذخائر نثار في أخبار السيد المختار صلى الله عليه وسلم. (الزركلي 27/7؛ معجم المؤلفين 112/10).

[88] ق: رَكِبَ.

[89] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 697/4.

[90] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 576.

[91] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 698/4.

قالَ السفاقسيّ: اختلفوا فِي جوابِ إذا والأولى فأمّا وما بَعدَه، كما تَقولُ: "إذا جاءكَ بنو تَميمٍ، فأمّا العاصي فأهِنهُ، وأمّا الطائِعُ فأكرمهُ".

قالَ فِي الوجيز[92] فِي سورة الرّحْمن فِي قَولهِ تعالى: {ولِمَن خافَ مقامِ رّبِّه جَنّتان}[93]. أي قيامُه بين يَدَي الله للحسابِ فتَركَ المَعصية.

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورة الرّحْمن: {مَقامَ رَبّهِ}[94] يَجوزُ كَونُه مَصدراً وَكونُه مَكاناً، فإن كانَ الأوّلَ يَحتَمِلُ أنْ يكونُ مُضافاً لفاعِلهِ أو لِمَفعولِه أي قيامَ رَبِّه عليهِ وحِفظهِ لأعمالهِ أو القيامِ بحقوق الله، فإن كانَ مكاناً فلإضافة بأدنَى مُلابَسةٍ.

قالَ فِي الكشّافِ[95] فِي سورة الرحْمن: {مَقامَ رَبِّه} مَوقِفَهُ الذي يَقِفُ فيه العِبادُ للحسابِ يَومَ القيامةِ، يَومَ يقومُ النّاسُ لِرَبِّ العالَمينَ. ونَحوه {لِمَن خافَ مقامي}[96]. ويَجوزُ أن يُرادَ بِمَقامَ رَبِّه. إنَّ (94a) الله قائمٌ عليه أي حافظٌ مهمينٌ من قوله: {أفَمَنْ قائِمٌ عَلى كُلِّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ}[97]. فهو يراقبُ ذلكَ فلا يَجسُر على مَعصيته. وقيل هو مُقحِمٌ، كما تقول أخافُ جانبَ فلانٍ وفعلتُ هذا لِمكانك وأنشدَ،

ذَعَرتُ بِه القَطا ونَفَيتُ عَنهُ مقامَ الذئبِ كالرَّجلِ اللعينِ[98]

يريدُ: ونَفَيتُ عنهُ الذئبَ.

قالَ فِي إعراب ابن الأنباريّ[99]: قوله {هي المأوى}، أي: المأوى له، لأنّه لا بدَّ من ضميرٍ يعود من الجملة إلى المبتدأ. وذهبَ الكوفييون إلى أنَّ الألف واللام عِوضٌ عن الضمير العائد والتقديرُ فيه: مأواه[100].

قالَ مكيّ[101]: قوله {أيّانَ مُرْساهَا} مبتدأٌ و{أيّان} مُقدَّمٌ خبرٌ وهو ظرفٌ مبنِيٌ بِمعنَى متَى، وإنّما بنِيَ لتَضمّنه معنَى الاستفهام.

قالَ فِي الكشافِ[102]: {فِيمَ أنْتَ} أي: فِي أيّ شيءٍ أنتَ من أن تذكُرَ وقتها لهم وتُعلِمَهم به، يعنِي ما أنتَ مِن ذِكرها لهم، وتَبيين وقتِها فِي شيء. وعن عائشة رضي الله عنها[103]: لم يَزل رسول

---

[92] الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1056/2.
[93] سورة الرحمن: 46/55.
[94] نفس الآية.
[95] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 451/4.
[96] سورة إبراهيم: 14/14.
[97] سورة الرعد: 33/13.
[98] البيت: للشماخ: ذعرت به القطا ونَفيتُ عنه مَقامَ الذئبِ كالرَّجُلِ اللّعينِ
أراد مقام الذئب اللّعِين الطَّريد كالرجل ويقال أراد مقام الذي هو كالرجل اللعين وهو المَنْفِيّ والرجل اللعين لا يزال مُنْتَبِذاً عن الناس، شبَّه الذئبَ به وكلُّ من لعنه الله فقد أبعده عن رحمته واستحق العذابَ فصار هالكاً واللَّعْنُ التعذيب ومن أبعده الله لم تلحقه رحمته وخُلِّدَ في العذاب واللعينُ الشيطان صفة غالبة لأنه طرد من السماء وقيل لأنه أُبْعِدَ من رحمة الله واللَّعْنَة الدعاء عليه، (لسان العرب 387/13).
[99] البيان في غريب إعراب القرآن، 493/2.
[100] ق: وكذلكَ المأوى الثاني.
[101] مشكل إعراب القرآن، 799/2.

الله صلى الله عليه وسلم، يَذكُر الساعة ويسألُ عنها حتّى نزلت، فهو على تعَجّبٌ من كثرة ذكره لها. كأنّه (95b) قيل: فِي أي: شغلٍ واهتمامٍ أنتَ مِن ذِكرها والسؤال عنها، والمعنَى: أنّهم يسألونكَ عنها فَلِحرصك على جوابهم لا تزالُ تذكرُهُم وتسألُ عنها. ثُمّ قالَ: {إلى رَبِّكَ مُنتَهاهَا}.

قالَ الكَواشيّ: أو قولهُ: {فيمَ أنت} إنكارٌ لِسؤالِهم تقديرهُ: فيمَ هذا السّؤالُ الذي يسألونه، ثُمّ قالَ: {أنْتَ مِنْ ذِكْرَاها}، أي: وإرسالكَ وأنت خاتَم الأنبياء مُوذِنٌ بقيامِها، وعلامةٌ من علاماتِها فلا حاجة بهم إلى السؤال عنها، لأنّ بعثكَ من أشراطها.

قالَ فِي الإعلان: {فيمَ} خبَرٌ مُقدّمٌ و{أنتَ} مبتدأ مؤخّر من متعلّقٌ بما تَعلّقَ به الخبرُ، وقيلَ: الوقف على قولهِ فيم على أنّه خبرُ مبتدأٍ مُضمرٍ، أي: فيم هذا السؤالُ. وتبدأ أنتَ من {ذكراها}، أي: إرسالك وأنت خاتَم الرّسل ذكرٌ من ذكراها".

اعلم أنّ قوله تعالى: {إلى ربّك} خبرٌ مقدّم ومنتهاها مبتدأ مؤخَّرٌ.

قال فِي الإعلان: قُرِئَ مُنذِرُ بإضافة الصّفة إلى معمولِها تَخفيفاً، ورويَ بالتنوين.

قالَ الزّمَخشريّ[104]: وهو الأصلُ والإضافةُ تَخفيفٌ وكلاهُما يَصلُحُ للحال والاستقبال. فإنْ أُريدَ الماضي (96a) فليس إلاّ الإضافةُ، كقولكَ: "منذرُ زيدٍ أمس".

قالَ أبو حيّان[105]: قوله هو الأصل يعنِي التّنوينَ، هذا قولٌ قد قالهُ غيره أيضاً. واختار الشيخُ أبو حيّان أنّ الأصل الإضافةُ، لأنَّ العمل إنّما هو بالشبهِ والإضافةُ أصلٌ فِي الأسماء.

قالَ أبو البقاء[106]: الهاء فِي {ضُحاها} ضمير العَشيةِ. مثلُ قولكَ: فِي ليلة ويَومِها.

قالَ فِي الكشّافِ[107]: فإن قلتَ: كيفَ صحَّتْ إضافةُ الضحى إلى العشية ؟ قلتُ: "لِما بينهما مِن المُلابسة لاجتِماعهما فِي نَهارٍ واحدٍ". فإن قيلَ: "فهلاّ قيلَ: إلاّ عشِيّةٌ أو ضحىً وما فائدة الإضافةِ؟.

---

[102] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 699/4.

[103] عائشة: عائشة أمّ المؤمنين بنت أبي بكر الصديق عبد الله بن عثمان، من قريش، تزوجها الرسول صلى الله عليه وسلم في السنة الثانية بعد الهجرة، فكانت من أحب نسائه إليه، أفقه نساء المسلمين وأعلمهن بالدين والأدب، كانت تكنى بأم عبد الله، ولادتها: (9 قبل الهجرة-613م)، توفيت في المدينة المنورة سنة (58هـ-678م). (معجم الأعلام 373).

[104] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 699/4.

[105] أبو حيان الأندلسي: هو محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الغرناطي الأندلسي، أبو حيان أثير الدين الجياني الثغري، نحوي، لغوي، مفسر، مقرئ، ولادته: (654هـ-1256م)، من مشايخه: عبد الوهاب بن الفرات، محمد بن الدّهان، من تلامذته: الكمال الادفوي، تقي الدين السبكي، وفاته: (745هـ-1344م) من مصنفاته: الأبيات الوافية في علم القافية، إتحاف الأريب بما في القرآن من الغريب، الأثير في قراءة ابن كثير، الأثير في قراءة ابن كثير، الإدراك للسان الأتراك، ارتشاف الضرب في لسان العرب، الارتضاء في الضاد والظاء، الأسفار الملخص من كتاب شرح الصفر لسيبويه، الأعلام باركان الإسلام، الإلماع في إفساد أجارة الضياع، الأنور إلا على في اختصار المحلى لابن حزم، البحر المحيط في تفسير القرآن مجلدات، البر الجلي في قراءة زيد بن علي، التجريد لأحكام سيبويه، تحفة الندس في نحاة الأندلس، (الدرر الكامنة في أعيان المئة 121/2؛ غاية النهاية في طبقات القرّاء 402/1).

[106] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 577.

[107] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 699/4-700.

قلتُ: الدّلالةُ على أنَّ مدةَ لبثهم كأنّها لَم تَبلُغ يوماً كاملاً، ولكن ساعةً منه عَشيّتهُ أوضحاهُ، فلما تركَ اليومَ أضافَ إلى عشيّتهِ. فهو كقولهِ: {لَمْ يَلْبَثُوا إلاّ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ}.

قالَ الطّيبيّ: رويَ عن المصَنّف أنّه قالَ: لِهذا الكلامِ أصلٌ، وهو قولهُ لَم يلبثوا إلاّ ساعةً من نَهارٍ عشيَّتُه أو ضحاهُ فَوضِعَ هذا المختصَرُ مكانَهُ. وقلتُ: إنَّ نِسبة (97b) من نَهارٍ إلى ساعةٍ وإضافة ضحىً إلى عشيَّةٍ للبيانِ ولكن المرادَ التّوكيدُ وتَحقيقها، نَحو: "أخذتُ بيدي ورأيتُ بعَينَيّ"، لأنّه من الإمكانِ أن يرادَ بضحىً وبساعةِ النّهارِ كُلّه مَجازاً. وإليه الإشارةُ بقولهِ: كأنّه لَم يبلُغ يوماً كاملاً ولكن ساعةً منهُ.

قالَ الكَواشيّ: وكانَ ينبغي أن يقالَ لَم يلبثوا إلاّ عشيّة يومٍ أو ضُحاهُ، فلمّا تُركَ اليومُ على عادة العربِ أُضيفَ ضحىً إلى عَشيَّتهِ لاجتماعِهما فِي نَهارٍ واحدٍ، وفائدةُ الإضافةِ الدّلالةُ على أنَّ لبثِهم لَم يكن يوماً كاملاً بَل ساعةً عَشيَّةً أو ضحاهُ كقولكَ: إلاّ ساعةً مِن نَهار.

سـورةُ عبـسَ

قالَ الأنباريّ[1] ومكيّ أيضاً قولهُ تَعالى: {أنْ جَاءَهُ الأعْمَى} فِي موضع نصبٍ، لأنّه مفعولٌ له، وتقديرهُ: لأن جاءه الأعمى فَحُذفَ اللاّم فاتصَلَ الفِعلُ بِها. ومَن جَعلَها فِي موضِع جَرٍّ بإعمالِ حَرفِ الجَرِّ معَ الحذفِ لكثرةِ حذفه معها. وهي جَرفُ الجَرِّ فِي مَوضع نَصبٍ بالفعلِ قبلها. وقيلَ: هي بمعنَى إذ".

قالَ (98a) أبو اللّيث[2]: قالَ: هو بلفظِ المغايبة تعظيماً للنّبي صلى الله عليه وسلم ومعناه عبَسَ محمَّدٌ.

قالَ الكَواشيّ: وما يُدريكَ أيّ وأيّ شيء يَجعلُكَ عالِماً بحالِ هذا الأعمى ثمّ بيّن حالهُ فقال: لعلّهُ يُزكّي.

قالَ فِي الكشّافِ[3]: {وما يدريكَ} وأيُّ شيء يَجعلُكَ دارياً بحالِ هذا الأعمى، لعلّهُ يزكّي أي: يتَطهّر بما يتلقّنُ من الشَرائع من بعضِ الإثم، أو {يَذكّر} أو يتَّعظ {فتَنفَعه} ذِكراك، أي: موعِظتكَ وتكونَ له لُطفاً فِي بعض الطّاعات. والمعنَى: إنّك لا تدري ما هو مُترَقبٌ منه من تَزَكٍّ أو تذكرٍ، ولو دَرَيتَ لِما فَرطَ ذلكَ. وقيلَ: الضميرُ فِي {لعلّه} للكافِر، يعنِي: طَمِعتَ فِي أن يتزكّى بالإسلام، أو يَتذكَّرَ فتُقرّبهُ الذكرى إلى قَبولِ الحقِّ، وما يُدريكَ أنَّ ما طَمِعتَ فيه كائنٌ.

قالَ الطيبيّ: ثُمّ فِي التّرجي الذي يُعطيه لعلّهُ تَمهيدُ عُذرٍ له صلوات الله عليه، جَبراً لذلكَ الخطاب المشتمِل على التوبيخ يعنِي أعذرناكَ، (99b) لأنّك حريصٌ على إسلامِ القومِ فأدّى اجتهادك إلى أن تُقبلَ عليهم وتُعرضَ عن الأعمى، ولو درَيتَ ذلكَ ما فَرطُ ذلكَ. أي: كانَ خَفيّاً عليكَ يا رسولَ الله. كأنَّ الله تعالى يعتَذِرُ مِن رَسولهِ صلى الله تعالى عليه وسلم، لله درُّ المُصنِّف ودَركهُ أمثالَ هذه الرموز الجليلةِ، قوله الضميرُ فِي {لعَلّه} للكافر. فعلى هذا لعلَّ راجعٌ إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلّم، ولذلكَ قالَ: طَمِعتَ فِي أن يتزكّى. وأنَّ ما طَمِعتَ فيه كائنٌ وعلى الأوّل راجعٌ إلى الله تعالى، إمّا مَجازاً على سبيلِ الرّمز للقطعِ، لأنَّ لعلَّ من مثلِ كلام الجبابرةِ قَطعٌ فِي حصولِ المطموعِ فيه أوتَمثيلاً، وأنّه تعالى يُعاملُ معاملة مَن يطمعُ ويرجو، وإلى الأخير الإشارةُ بقولهِ لعلّه يزّكّى أي يتطهَّر بما يتعلّق من الشّرائع من بعض الأوزارِ والإثمِ.

قالَ السفاقسيّ: قَولُهُ {لعلّهُ يزكّى} الظاهِرُ انصبابُ يُدريكَ عليه فيكون الجملةُ فِي مَوضِعِ نَصبٍ، و{لعلَّ} معلّقةٌ لهُ، وقد تقدّمَ فِي سورةِ (100a) الأنبياء فِي قوله تعالى: {وإنْ أدْري أقَرِيْبٌ أمْ

---

[1] البيان في غريب إعراب القرآن، 494/2.
[2] بحر العلوم، 369/4.
[3] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 701/4.

بَعيْدٌ ما تُوعَدُونَ}[4]. إن بمعنَى ما، و{أدري} مُعلّقةٌ، والجملة الاستفهامية فِي موضع نصبٍ بأدري. وعن ابن عباسٍ رضي الله عنه فِي روايةٍ: {وإن أدري} بفتح الياءِ تشبيها بياء الإضافة لفظاً، وإن كانَ لامُ الفعل لا تَفتحُ إلاّ بعاملٍ. وقوله تعالى: {وإن أدْريْ لعَلّهُ فِتْنَةٌ لكُمْ}[5]. الكوفيّون يُجْرُون لعَلّ مُجرى هَل، فكما يَقَع التَعليقُ عن هَلْ فكذا عن لعلَّ.

قالَ الشيخ: ولا أعلم أحداً ذَهبَ إلى أن لعلّ من أدواتِ التعليق وإن كان ظاهراً فيها، كقوله تعالى: {وما يُدْريْكَ لعَلَّ السَّاعَة قَريْبٌ}[6]. {وما يُدريْكَ لعَلّه يَزّكّى} يريدُ والله أعلم. إذا بَقيَت على مَعناها من التّرجي، وإلاّ فقَد نُقلَ عن الكوفيين أنّها تُعَلّقُ كهَل، لأنَهم يَجعلونَها للاستفهام. وقيل: تَمّ الكلام عند قولهِ: {وما يُدريك} أي وما يُطلعكَ على أمرهِ. لعلّه يزكّى استئنافٌ وضميرُ لعلّه عائدٌ على الأعمى، انتهى.

فإن قيلَ: إذا دخلَ حرفُ الاستفهامِ على المفعولِ الثاني (101b) هَل يُقالُ مِثْلُ هذا تعليقٌ أم لا؟. قُلتُ: صرّحَ صاحبُ الإعلانِ فِي مواضعَ بقولهِ: إنّه مُعلّقٌ. وأيضا صَرّحَ السفاقسي فِي هذه الآية وفِي غيرها مرارا أنّه معلّقٌ.

ولكن قالَ فِي الكشّافِ[7] فِي سورة الملكِ فِي قوله تعالى: {خَلَقَ المَوْتَ والحَياةَ ليَبْلُوكُمْ أيُّكُمْ أحْسَنُ عَمَلاً}[8]. فإن قلتَ: مِن أينَ تعلّقَ قولهُ: {أيُّكُمْ أحْسَنُ عَمَلاً} [بفعل البلوى؟ قُلتُ: من حيثُ أنّه تضَمّنَ معنَى العِلمِ، فكأنّه قيلَ لِيعلمَكُم أيّكم أحسَنُ عَملاً[9]]. وإذا قُلتَ: "عَلمتُهُ أ زيدٌ أحسنَ عمَلاً أم هو". كانت هذه الجملةُ واقعةً موقِعَ الثانِي من مفعوليهِ، كما تقولُ: "عَلمتهُ هو أحسنُ عَملاً". فإن قُلتَ: "أيُسمّى هذا تعليقاً" ؟ قُلتُ: "لا إنّما التعليقُ أن توقِعَ بعده ما يَسُدُّ مسدّ المفعولين جَميعاً"، كقولك: "علمتُ أيّهما عمرٌو وعَلمتُ أ زيدٌ منطلقٌ"، ألا يُرى أنّه لا فَصلَ بعدَ سَبق أحَدِ المفعولين بينَ أن يقعَ مابعدهُ مُصَدّراً بِحرف الاستفهام وغيرَ مُصَدّرٍ به، ولو كانَ تعليقاً لا فتَرَقّتِ[10] (102a) الحالتان كما افترقتا فِي قولكَ: "علِمتُ أ زيدٌ مُنطلِقٌ"، "وعلِمتُ زَيداً منطلقاً"".

قالَ الطيبيّ: قيل: إن قولنا علمتُ أزيدٌ منطلِقٌ تعليقٌ للفعل عن العمل ومن شرطِ التعليق أن لا يُذكر شيءٌ من المفعولين، إذا قلتَ: "عَلمتُ القَومَ أيُهم أفضلُ"، لم يكن تعليقاً. وههنا لِيَبلُوَكم أخذَ

---

[4] سورة الأنبياء: 109/21.
[5] سورة الأنبياء: 111/21.
[6] سورة الشورى: 17/42.
[7] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 575/4.
[8] سورة الملك: 2/67.
[9] لم يُذكر في ق: بفعل البلوى، قُلتُ: من حيثُ أنّه تضَمّنَ معنى العِلمِ، فكأنّه قيلَ ليعلمكم أيّكم أحسَنُ عَملاً.
[10] ق: لافترقت الحالتان كما افترقتا.

مفعولهُ فلا يُعَلّق عليه. قولهُ: {أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً }[11]. وقد أنصفَ صاحبُ الانتصاف[12] حيثُ قالَ: "التعليقُ عَن أحدِ المفعولين فيهِ خلافٌ والأصحُّ هو الذي اختاره الزّمَخشَريّ".

هذهِ الأبْحاثُ هي التِي ذكَرها أصحابُ التفسير فِي معنَى لعلَّ وعسى.

قالَ فِي الكشّافِ[13] فِي سورةِ النّملِ فِي قوله تعالى: {قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الذِيْ تَسْتَعْجِلونَ}[14]. وعسى ولعلَّ وسوفَ فِي وَعدِ المُلوكِ ووَعيدِهم يَدُلُّ على صِدق الأمرِ وجِدِّه، وما لا مَجالَ للشَّكِّ بعدَهُ، وإنَّما يَعنونَ بذلكَ إظهارَ وقارِهِم، وأنَّهم لا يَعجلونَ بالانتقامِ؛ لإذلالِهِمْ بقَهرِهِم وغَلَبَتِهم ووُثوقِهِم بأنَّ وَعدَهُم لا (103b) يَفوتُهُم، فعلى ذلكَ جرى وَعدُ اللهِ ووَعيدُهُ.

قالَ الطيبيّ فِي سورة النّمل: فِي هذهِ الآية الرّاغبُ عسى طَمَعٌ وتَرَجٍ، وكثيرٌ من المفسِرين فسَّروا عسى ولَعَلَّ باللازمِ[15]. وقالوا: إنَّ الرجاءَ والطّمعَ لا يَصِحُّ مِن الله، وفِي هذا قصورُ نَظرٍ وذلكَ أنّ الله تعالى إذا ذكرَ ذلكَ يَذكُرهُ ليَكونَ الإنسانُ منهُ على رجاءٍ، لا أن يكونَ هو تعالى راجياً.

قالَ تعالى: {عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ }[16]. أي كونوا راجينَ فِي ذلكَ. فعسى الله أن يأتِيَ بالفَتحِ أو أمرٍ من عِندِه.

قالَ فِي يَسر التيسير فِي سورة البقرةِ فِي قولهِ تعالى: {لَعَلَّكُمْ تتَّقُونَ}[17]. عسى ولعلَّ تَرَجٍّ مِمَّن لا يَعلَمُ العاقِبة، وهو تَرجيةٌ مِن اللهِ إذ لا يَخفى عليهِ خافيةٌ، ككَيفَ للتّعجُبِ مِنّا وللتّعجيبِ من اللهِ. أي اعبدوا ربَّكم راجينَ التّقوى فِي الدُّنيا عَملاً وفِي الآخرةِ أملاً. قالَ: {يُتِمُّ نعمَتهُ عَليكُم لَعَلّكم تُسلِمونَ}[18] {وافعَلوا الخيرَ لَعَلّكُم تُفلِحونَ}[19]. ومِن العَجَبِ (104a) فِي حَقِّ فِرعَونَ: {فَقُولا لَهُ قَوْلاً لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أو يَخْشَى}[20]. وهذا كُلّه على أنّه تَرجيةٌ، أي: قالَ: لِموسى وهارونَ اذهبا إليه، وادعواهُ إلينا وأنتما على رجاءِ إجابتهِ واعتِذارهِ عَن جنايتهِ معَ عِلمهِ أنّه لا يَجيبُ لكن أمرَهُما الزاماً للحجَّةِ وأخفى الحالَ عَليهما لئلاّ يُقصِّرا فِي الدّعوةِ".

---

[11] سورة هود: 7/11.

[12] صاحبُ الانتصاف: هو الجذامي الإسكندري: أحمد بن محمد بن منصور بن أبي القاسم بن أبي بكر بن علي السِّكندري، أبو العباس المنعوت بناصر الدين المعروف بابن المنير الجروي، مفسر، مقرئ، ولادته: (620هـ-91223م)، ولي القضاء في سنة (651هـ-1253م) نيابة عن القاضي ابن التنسي، سمع عن أبيه ومن أبي بحر عبد الوهاب بن رواح بن مسلم الطوسي، وفاته: (683هـ-1284م)، من مصنفاته: تفسير القرآن وسمّاه البحر الكبير في نخب التفسير، الإنتصاف من الكشاف، المقتفي في آيات الإسراء. (الزركلي 220/1).

[13] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 381/3.

[14] سورة النمل: 72/27.

[15] المراد باللازم مايترتب عليه، كما في الغَضب والرحمةِ وكذا في كلّ شيء لايجوزُ إطلاقهُ على اللهِ. المراد منه مايترتبُ عليه سماعاً.

[16] سورة الأعراف: 129/7.

[17] سورة البقرة: 63/2.

[18] سورة النحل: 81/16.

[19] سورة الحج:77/22.

[20] سورة طه: 44/20.

قالَ الثّعلبيّ[21] فِي سورة البقرةِ فِي قَوله تعالَى: {كَذَلِكَ يُحْيِي اللهُ المَوتَى} كما أحيا عاميل بعد موتهِ كذلكَ يحي اللهُ الموتى. {وَيُرِيْكُمْ آياتِهِ} ودلائل آياته، {لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ}[22] .

قالَ الواقديُّ[23]: كلُّ شيء فِي القرآن لعَلّكُم فهو بمعنَى كَي، غيرَ التِي فِي الشّعراءِ: {وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ}[24]، فإنّه بمعنَى: كأنّكم تَخلدون فلا تَموتونَ.

قالَ فِي الكشّافِ[25] فِي أولِّ سورة البقرةِ فِي قوله تعالَى: {اعْبُدوا رَبَّكُمْ الذي خَلَقَكُمْ والذينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ}[26]. لعلَّ للتَّرجّي أو الإشفاق.

قالَ فِي حاشيةِ الكشّافِ: لأنّ المُتَوَقّع إن كان خيراً فهو للتّرجّي، وإن كانَ شَرّاً فهو للإشفاق.

قالَ فِي الكشّافِ[27]: تقولُ[28]: "لعلَّ زيداً يُكرمُنِي ولعَلّهُ يُهينَنِي"[29].

قالَ الله تعالَى: {لَعَلّه يَتَذَكَّرُ أو يَخْشَى}[30]. {لَعلَّ (105b) السّاعة قريبٌ}[31]، ألا يُرى إلى قوله: {والذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْها}[32]. وقد جاءت على سبيلِ الإطماع في مواضعَ من القرآن ولكن، لأنّه إطماعٌ من كَريمٍ رحيمٍ، إذا أطمَعَ فَعَلَ ما يُطمِعُ فيهِ لا مَحالةَ لِجري إطماعه مَجرى وَعدهِ المحتومِ. وَفاؤهُ بهِ.

قالَ: مَن قالَ: إنّ لعَلَّ بمعنَى كَي، ولعَلَّ لا يكونُ بمعنَى كَي. ولكنّ الحقيقة ما ألقَيتُ إليكَ. وأيضاً فمِن دَيدَنِ الملوكِ وما عَليهِ أوضاعُ أمرِهِم ورُسومِهِم أن يقتصِروا فِي مواعيدِهم التِي يوَطّنونَ أنفُسَهُم على إنجازِها على أن يقولوا عسى ولعلَّ ونَحوهُما مِن الكلماتِ، أو يُخَيّلوا إخالةً أو يَظفرَ مِنهُم بالرّمزةِ أو الابتسامةِ أو النظرَةِ الحلوةِ. فإذا عُثِرَ على شيءٍ مِن ذلكَ مِنهُم لَم يَبقَ للطالبِ ما عِندَهُم شَكٌّ فِي النّجاح والفوزِ بالمَطلوبِ. فعلى مِثلِه ورَدَ كلامُ مالكِ الملكِ ذي العِزِّ والكبرياءِ، أو تَجيء على طريقِ الإطماع دونَ التّحقيق لئَلاّ يَتّكِلَ العبادُ، كقولِه تعالَى: {يا أيُّها الذِينَ آمَنُوا تُوبُوا

---

[21] الكشف والبيان في تفسير القرآن، المعروف بـ تفسير الثعلبي، 140/1.

[22] سورة البقرة: 73/2.

[23] الواقدي: هو مُحمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي بالولاء، أبو عبد الله الواقدي المدني، بغدادي المسكن والوفاة، من أقدم المؤرخين في الإسلام، ومن أشهرهم، ومن حفاظ الحديث ، ولادته: (130هـ-747م)، من مشايخه: ابن جريح، ابن عجلان، معمر، محمد بن سعد-صاحب الطبقات-، وفاته: (207هـ-823م)، من مصنفاته: تفسير القرآن، أخبار مكة، أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، تاريخ الفقهاء، التاريخ الكبير، مقتل حسن بن علي رضي الله عنهما، وفاة النبي، السقيفة وبيعة أبي بكر، فتوح الشّام. (أعلام النبلاء 457/9).

[24] سورة الشعراء: 129/26.

[25] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 91/1.

[26] سورة البقرة: 21/2.

[27] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 92/1.

[28] لم يُذكر في ق: قالَ في حاشيةِ الكشّافِ: لأنّ المُتَوَقّع إن كان خيراً فهو للتّرجّي وإن كانَ شَرّاً فهو للإشفاق. قالَ في الكشّاف: تقولُ.

[29] ق: مِثالُ الإشفاق "لعلَّ زيداً يُكرمُني ولعَلّهُ يُهينَني".

[30] سورة طه: 44/20.

[31] سورة الشورى: 17/42.

[32] سورة الشورى: 18/42.

إلى اللهِ تَوبَةً نَصُوحاً (106a) عَسَى رَبُّكُمْ أنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ}[33]. فإن قُلتَ: "فلَعَلَّ التِي فِي الآيةِ ما مَعناها وما مَوقِعُها؟" قُلتُ: "ليسَت مِمّا ذكرناهُ فِي شَيء، لأنّ {خَلَقَكُم لَعَلّكُم تتقون} لا يَجوزُ أن يُحمَلَ على رجاءِ اللهِ تَقواهُم، لأنَّ الرّجاءَ لا يَجوزُ على عالِمِ الغيبِ والشّهادةِ، وحَمَلَهُ على أن يَخلُقَهُم راجينَ للتّقوى ليسَ بسَديدٍ أيضاً". ولكِن لَعَلَّ واقعةٌ فِي الآيةِ مَوقِعَ المَجازِ لا الحقيقةِ، لأنّ اللهَ عَزّ وَجَلّ خَلَقَ عِبادَه لِيَتَعَبّدَهُم[34] بالتّكليفِ، ورَكّبَ فيهم العُقولَ والشّهواتِ وَأزاحَ العِلّةَ فِي إقدارِهِم وتَمكينِهم وهَداهُم النّجدَين ووَضَعَ فِي أيديهم زِمامَ الاختِيار، وأرادَ مِنهُم الخَيرَ والتّقوى لِتَرَجُّحِ أمرِهِم وَهُم مُختارونَ بينَ الطّاعةِ والعِصيانِ. كما تَرَجّحَت حالُ المُرتَجى بينَ أن يَفعلَ وبينَ أن لا يَفعَلَ. ومِصداقُه قولهُ تعالى: { لِيَبْلُوَكُمْ أيّكُمْ أحْسَنُ عَمَلاً}[35]. وإنّما يَبلُو ويَختَبِرُ مَن يَخفى عليهِ العواقِبُ ولكِن شُبِّهَ بالاختبارِ بِناءُ أمرِهِم على الاختيار، انتهى. (107b)

قالَ الطّيبِيّ: قَولُه أو تَجيءَ على طريقِ الإطماعِ عَطفٌ على قولِه، وقَد جاءت على سبيلِ الإطماع، كأنّه قيلَ: {لَعَلّ} إنّما تَجيءُ على سبيلِ الإطماعِ معَ التحقيقِ مَجازاً، أو على سبيلِ الإطماعِ دونَ التّحقيقِ حقيقةً. وقالَ صاحِبُ المِفتاح[36]: شُبِّه حالُ المُكلَّفِ الممكِنِ مِن فعلِ الطّاعةِ والمَعصيَةِ أي: مَعَ تكليفِ اللهِ إيّاهُ للابتِلاءِ بِحالِ المُرتَجى المُخَيّرِ بينَ أن يَفعَلَ وأن لا يَفعَلَ، أي: مَع مُرتَجيهِ الذي لا يَعلَمُ العاقبَةَ ثُمّ استُعيرَ لِجانِبِ المُشَبّهِ لَعَلّ جاعلاً قَرينَةَ الاستِعارةِ عِلمَ الذي لا يَخفى عليه خافيَةٌ، فهو مِن الاستعارةِ التّبَعيّة. قُلتُ: وأمّا كَونُها للإطماعِ فَلِتَضَمّنها معنَى عسى، ومِن ثَمَّ عوملَ مُعامَلتها فِي قوله: لَعَلّكَ يَوماً أن تَلُمَّ مُلِمَّةً.

قالَ الزّجاجُ: (عسى) معناها الطّمَعُ والاشتقاقُ، والإطماعُ مِن اللهِ واجِبٌ تَمَّ كلامُه، ثُمّ الإطماعُ[37] إمّا راجعٌ إلى المُتكلّم فيكونُ لتَحقيقِ ما يُطمِعُ فيه[38]، لأنّهُ كَريمٌ أو عظيمُ الشّأن أو إلى السّامِعِ[39] فلا يَكونُ (108a) للتّحقيق.

وقالَ ابنُ الحاجِبِ[40]: ومِنهم مَن زَعَمَ أنّها فِي حَقِّ اللهِ تعالى لتحقيقِ ماتَعلّقت بهِ، ويَقِفُ عَليه فِي قَولِه تعالى: { لَعَلَّهُ يَتَذَكّرُ أو يَخْشَى}[41]. ولَم يتَذكّر ولَم يَخشَ. ومِنهُم زَعمَ أنّ مَعناها فِي مِثلِ ذلكَ

---

[33] سورة التحريم: 8/66.
[34] يَتَعَبَّدَه: أي يَستَعبِدَه.
[35] سورة هود: 7/11.
[36] صاحب المفتاح: هو سراج الدين أبو يعقوب يوسف بن أبي بكر محمد بن عيل الخوارزمي الحنفي الأديب الشهير بالسكاكيّ، ولادته: سنة (555هـ-1150م)، وفاته: سنة (626هـ-1229)، من تصانيفه: كتاب الطلسم فارسي: مفتاح العلوم في النحو والأدب والاشتقاق والمعاني والبيان، مشهور وعليه شروح وحواشي، (هدية العارفين 738/1).
[37] ق: الإطلاع.
[38] هامش س: وكون الإطماع راجعاً إلى المتكلم باعتبار القيام به. سماعاً عن الشيخ.
[39] هامش س: وكون الإطماع راجعاً إلى السامع باعتبار وقوعه عليه. سماعاً عن الشيخ.
[40] سبق ذكره.
[41] سورة طه: 44/20.

للتّعليل ويَقفُ عليه قوله: {لَعَلَّ السّاعة قريبٌ}[42]. وإليه الاشارةُ بقوله: لعلّ لا يكون بمعنَى كَي أي: لا تَظُنّن أنّ لعلَّ بمعنَى كَي على الحقيقةِ. ومَن قالَ: إنّه بمعنَى كَي إنّما قالَ: لأنّه حينَ رأى قائلها يستَعمِلها فِي تَحقيق المطلوبِ وإيجازِ المَوعودِ زَعمَ أنّها بمعنَى كَي، وذلكَ إنّما نشاء مِن المقامِ. فإنَّ قائلاً إمّا كريمٌ لا يَجوزُ إخلافُ إطماعِه لكَرَمه وشُمول رَحْمته، وإمّا عظيمٌ نطقَ بها إبداءً لعَظمَته وإظهاراً لأبّهَتِهِ، فالرّمزةُ مِن مِثلِهِ يُقامُ مقامَ مُبالغاتِ شَيءٍ مِن غَيره وما هذا شأنُه لا يكونُ حقيقةً. تَمَّ كلامُ الطّيبيّ.

قالَ البغَويّ[43] فِي سورةِ البقرةِ فِي قوله تعالى: {اعْبُدوا رَبّكُمْ الذي خَلَقَكُمْ والذينَ (109b) مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلّكُمْ تَتّقُونَ}[44]. أي: لِتَنجوا من العذابِ. وقيلَ معناه: كونوا على رجاء التّقوى بأنْ تصيروا فِي سِترٍ ووقايَةٍ مِن عذاب اللهِ وَحُكْمِ الله مِن ورائكُم يَفعلُ ما يشاءُ. كما قالَ[45]: {فَقُولا لَهُ قَوْلاً لَيِّناً لَعَلّهُ يَتَذَكّرُ أو يَخْشَى}[46]. أي: ادعواه إلى الحَقِّ وكونوا على رجاءِ التّذكُّر، وحُكم اللهِ مِن ورائه يَفعَلُ ما يشاءُ.

قالَ سيبَويه: لعلَّ وعسى حَرفا تَرجٍّ وهُما مِن اللهِ واجبٌ".

قالَ السيّد عبدُ اللهِ فِي شَرح اللُّبِّ[47]: اعلَم أنّ الأصلَ فِي التّرجّي أن يكونَ راجِعاً إلى المُتَكلّم، لأنّ الألفاظَ وضِعَت لأداءِ المَعانِي القائمةِ بنفسِ المُتكَلِم. وقَد يَرجعُ إلى المُخاطبِ لتَلَبُّسِه بالكلامِ التّلبُسَ التّامَّ، كقوله تعالى: {لَعَلّهُ يَتَذَكّرُ أو يَخشى}[48]. {ولعلّ السّاعة قريبٌ}[49]. وَقد يَرجعُ إلى غيرِهِما مِمّا يتَعَلّقُ به الكلامُ كقولِه تعالى: {فلَعَلّكَ تَاركٌ بَعَضَ ما يُوحَى إلَيْكَ}[50]، أي بلَغتَ مِن التهالُكِ[51] على إيمانِهم مَبلغاً يَرجونَ أن تترُكَ بعض ما يوحى (110a) إليكَ.

قالَ فِي شَرح المِفتاح للكاشيّ: إنّ معنَى لَعَلَّ هو تَعَلُّقُ تَرَجّي الشّخص بما دخَلَتْ عليه لعلَّ ومُتَعلّقُ معناه هو التّرجي، والتّرجي هو أن يَتوَقّع الشّخصُ مِن عمَلٍ يعمَلهُ أو يؤمِّلهُ أمراً يُمكِن وجودهُ وعَدَمهِ معَ عَدَمِ العِلمِ بما يَقَعُ مِنهُ مِن الوجودِ والعدَم. ويستحيل التّرجي مِن اللهِ فِي أفعالِهِ، لأنّهُ عالِمٌ بالأمرِ الذي يَقَعُ والأمرِ الذي لا يَقعُ. وقد ثبتَ {لَعَلَّ} فِي قولهِ تعالى فوجبَ حَملهُ على خلافِ ظاهرِهِ. وتوجيهُهُ أنّ اللهَ تعالى؛ مَكّنَ العَبدَ مِن فِعلِ الطاعَةِ والمَعصيةِ وأرادَ مِنه أن يفعَلَ الطاعَة باختيارِهِ. فإرادةُ اللهِ المتَعلّقةُ بالعَبدِ المُمَكّن مِنَ الطّاعةِ والمعصية شبيهَةٌ بالتّرجي المُتَعَلّق بالشّخص

---

[42] سورة الشورى: 17/42.
[43] معالِم التنزيل، 26/1.
[44] سورة البقرة: 21/2.
[45] معالِم التنزيل، 26/1.
[46] سورة طه: 44/20.
[47] سبق ذكره.
[48] نفس الآية.
[49] سورة الشورى: 17/42.
[50] سورة هود: 12/11.
[51] هامش س: التهالك كناية عن الحرص- من طيبي. التهالك، النهاية في الحديث.

المُتَرَجّي المُخيَّر بينَ الفِعل والتّركِ، فاستُعيرَ التّرجيّ لإرادةِ اللهِ ثُمَّ استُعيرَ لَعلَّ بتَبعيّته للمَعنَى المَذكور.

قالَ أبو البقاء[52]: {فَتَنفعُه} بالرّفع عَطفاً على {يَذّكّرُ} وبالنّصبِ على جوابِ التّمنّي فِي المَعنَى.

قالَ مَكّي[53]: قَولهُ {فَتَنْفَعُهُ الذّكْرَى}(111b) مَن نَصبَهُ جَعَلَهُ جَوابَ {لَعَلَّ} بالفاءِ، لأنّه غيرُ موجَبٍ، فأشبَهَ التّمنّي والاستفهامَ وهو غيرُ مَعروفٍ عِندَ البَصريين. وَمَن رَفَعَهُ عَطفَه على يَذّكّرُ.

قالَ فِي الإعلان: الظاهرُ إجراءُ التّرجي مَجرى الاستفهامِ لِما بينَهما مِن معنَى الطّلَبِ فِي التّعليق. قُرِئَ بِنَصبِ {فَتَنفَعَهُ} على جوابِ التّرجّي، كقَولِه: {فاطّلَعَ}. وهو رأيُ كوفِيٍّ. وجَعَلَه ابنُ عَطيّة[54] فِي جوابِ التّمنّي. قالَ الشّيخُ: وليسَ تَمَنّياً".

ورُدَّ بأنّ مُرادَهُ التّمنّي المَفهومُ مِن الكلامِ يَدُلُّ عليه قولُ ابي البقاء. وبالنّصبِ على جوابِ التمنّي فِي المعنَى".

قالَ مكيّ[55]: قَولُهُ {أمّا مَنْ اسْتَغْنَى} مَنْ مَرفوعٌ بالابتِداءِ والفاءُ جوابُ أمّا، {فأنتَ لَه تَصَدّى} ابتداءٌ وخَبَرٌ فِي موضِعِ خَبَرِ مَنْ.

قالَ فِي الإعلان: قَولُه: {وما عَليكَ ألاّ يَزّكّى}، {ألاّ يَزّكّى} مبتدأٌ و{عليكَ} مُقدَّمٌ خَبرُه.

قالَ الطيبيّ: أي: ليسَ عَليكَ بأسٌ فِي أن لا يزّكّى بالإسلامِ، وجَعلَ ما نافيةٌ والجُملةُ حالٌ. وجَعلَها الزّجّاجُ استفهاميّة (112a) أي: أيُّ شَيءٍ عليكَ فِي أن لا يُسلِمَ مَنْ تَدعوه إلى الإسلامِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[56]: فإن قُلتَ: قولُه: {فأنتَ لَهُ تصَدّى}، {عنهُ تلَهّى} كأنَّ فيه اختصاصاً، قُلتُ: "نَعَم"، ومعناهُ: إنكارُ التَّصَدّي والتَّلَهّي عليه، أي: مِثْلُكَ خصوصاً لا ينبغي أن يتصدّى للغَنِيّ ويَتَلهّى عَن الفَقير.

قالَ الطيبيّ: اعلَم أنَّ أنا عَرَفتُ يَحتملُ التَّخصيصَ ويُقَوِّيَ الحُكم. فإذا أريدَ التّخصيصُ يُقَدّرُ تَقديمُ الفاعِلِ المعنويّ على عاملهِ، ولا بُدَّ مِن قيامِ قَرينَةٍ يُرَجِّحُ أحَدَ الاحتمالين، وقرينَةُ الاختصاص ها هنا إضمارُ حَرفِ الإنكار قبلَ الضّمير المُوذِن بأنَّ الكلامَ فِي الفاعِل لا فِي الفعل، وإليه الإشارةُ بقَولِهِ إنكارُ التّصَدي والتّلهّي عليهِ، ولَمّا بَيَّنَ[57] لفظة أنتَ ومِثلٍ في مِثلِ هذا التركيبِ مِن المُلازَمَةِ جُعِلَ أنتَ كنايَةً عَن المِثلِ فِي قولِه: "مِثْلُكَ خصوصاً لا ينبغي أن يَتصَدّى للغَنِيّ ويَتَلَهّى عن الفقير".

---

[52] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 577.

[53] مشكل إعراب القرآن، 801/2.

[54] ابن عطية: هو الإمام أبي محمد : عبد الحق بن أبي بكر بن غالب ابن عطية الغرناطي، الأندلسي،وفاته: (546هـ-1140م)، من مصنفاته: المحرر الوجيز، وقد أثنى عليه أبو حيان وقال: هو أجل من صنف في علم التفسير وأفضل من تعرض للتنقيح فيه والتحرير، وقيل : كتاب ابن عطية أقل وأجمع وأخلص وكتاب الزمخشري ألخص وأغوص، (كشف الظنون 1613/2).

[55] مشكل إعراب القرآن، 801/2.

[56] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 702/4.

[57] ق: ولما بُنِيَ.

قالَ فِي مَكيّ[58]: {وأمّا مَنْ جاءَكَ} فِي مَحَلِّ رَفعٍ بالابتداء ويَسعى حالٌ (113b) مِن فاعِلِ جاءَكَ، ولذلكَ وهو {يَخشى} ابتداءٌ وخَبَرٌ فِي مَوضِعِ الحالِ أيضاً مِن فاعلِ يسعى، {فَأنْتَ عَنْهُ تَلَهّى} ابتداءٌ وخبَرٌ فِي مَوضع خَبَرِ مَنْ.

قالَ الكواشيّ: الوَقفُ فِي قوله: {فأنتَ عَنه تَلهّى} تامٌّ عِندَ أبي حاتِمٍ، لأنّه يَجعَلُ كلاّ بمعنَى ألا، ومَن جَعَلَهُ رَدعاً عَن المُعاتَبِ عليه وَعَن مُعاوَدةِ مِثلِهِ وقف هُنا. ثُمّ ابتداءَ إنّها أي: المَوعظة، أو السّورةَ أو آياتِ القُرآن.

قالَ أبو البقاء[59]: الضَّميرُ فِي الفعلِ للقُرآن.

قالَ الكَواشيّ: قوله تعالى {فَمَن شاءَ} أي: مِن عبادِ اللهِ ذَكَرَهُ أي اتّعَظَ به أو فَمَن شاءَ اللهُ ذَكَرَهُ بأنْ فَهَّمهُ فاتّعظَ بمَشيئَتهِ وتَفهيمِه. وذَكَرَ الضَميرَ فِي ذَكَرهُ، لأنَّ التّذكِرة بمعنَى الذّكر.

قالَ الأنباريّ[60]: قولُه تَعالى: {وَلَمَنْ صَبَرَ وغَفَرَ}[61]. لَمَن اسمٌ مَوصولٌ فِي مَوضِعِ رَفعٍ بالابتداء وإنّ ذلكَ حُكمُ المُبتدأ الثانِي والعائدُ مِن الجُملة إلى المُبتدأ الأول مَحذوفٌ، وتَقديرُه: (إنّ ذلكَ الصّبرَ مِنهُ) فَحُذِفَ للعِلمِ بهِ. والجُملةُ مِن المبتدأ الثانِي وخَبَره فِي مَوضِعِ رَفعٍ، لأنّه خَبرُ المُبتدأ الأوّل".

فإن قيلَ: "هَل يَلزمُ حَذفُ (114a) الضَمير على تَقدير كَونِه شَرطيّةً؟". قُلتُ: "اختَلَفَ النُّحاةُ فِي خَبَر مَن الشرطيّةِ، هَل هو فِعلُ الشّرط أو جَزاء الشّرط أوكلاهُما؟".

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورة البقرةِ فِي قولهِ تعالى: {فإمّا يَأتيَنّكُمْ هُدَىً فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنونْ}[62]. إن جَعَلتَ مَن شَرطيّةً كانَ تَبِعَ فِي مَحَلِّ جَزمٍ، وكذا فلا خَوفٌ لِكونِهما شَرطاً وجَزاءً. وإن جَعَلتَ مَوصولةً فلا مَحَلَّ لِتَبِعَ، لأنّهُ صِلةٌ فيكونُ مَحلُّ فلا خَوفٌ رَفعاً، لأنّهُ خَبَرُهُ وإذا قيلَ شَرطيّتها كانت مُبتدأً، والأصَحُّ أنَّ خَبَرها فِعْلُ الشرطِ بدليلِ أنّه يَلزَمُ عَودُ الضميرِ مِن فِعلِ الشّرطِ على اسمِ الشّرطِ ولا يَلزَمُ ذلكَ فِي الجَوابِ. تقولُ: "مَن يَقُمْ أكرِمْ زَيداً". فليسَ فِي أكرِمْ زَيداً ضَميرٌ يَعودُ على مَنْ، ولو كانَ خَبراً للزِمَ فيهِ ضَميرٌ يَعودُ على مَن، ولو قُلتَ: "مَن يَقُمْ زَيدٌ أكرِمُهُ" وأنتَ تُعيدُ الهاءَ على مَنْ لم تَجُزْ لِخُلوِّ فِعلِ الشَرطِ مِن الضمير".

وكذلكَ ذَكَرَ (115b) هذا الكلامَ أبو البقاءِ.

قالَ فِي ضَوءِ المِصباح: إذا قُلتَ: "مَن يُكرِمنِي أُكرِمْهُ"، كانَ مَحَلّه مَرفوعاً بالابتداءِ على تأويلِ، أيُّ إنسانٍ يُكرِمنِي أُكرِمهُ. قالَ بَعضُهم: الخَبرُ هو الجُملةُ الجَزائيةُ وَحدَها أعني أُكرِمْهُ.

---

[58] مشكل إعراب القرآن، 801/2.
[59] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 577.
[60] البيان في غريب إعراب القرآن، 350/2.
[61] سورة الشورى: 43/42.
[62] سورة البقرة: 38/2.

والجُملةُ الشرطيّةُ لا يَجوزُ أن تَكونَ خَبَراً لِكونِها فِي صِلةِ مَنْ، وبَعضُهُم على أنَّ الخَبَرَ هو الجُملتانِ جَميعاً. كأنّكَ تقولُ: "إنسانٌ ما إن أكرَمَنِي أكرِمهُ"، "وما تَصنَعْ أصنَعْ"، مَحَلّه مَنصوبٌ بالمَفعوليّةِ. وإذا قُلتَ: "ما يَكُن أخرُجْ"، كانَ مَرفوعَ المَحَلِّ بالابتداء، وهذا يَعضِدُ قُولَ مَن قالَ: إنَّ الخَبَرَ مَجموعُ الجُملتينِ، إذ لو كانَ الخَبَرُ هو الجَزاءَ وَحدهُ وجَبَ أن يكونَ فيهِ ضَميرٌ عائدٌ على المبتدأ، وقَد خلا الجَزاءُ ها هنا عَن العائِدِ وفِي الشّرطِ ضميرٌ يَعودُ إليه".

قالَ فِي فوائدِ السَّيد عبد الله[63]: قيلَ فيه نَظرٌ، لأنَّ الجزاءَ ما بقى جُملةً فلا يَجِبُ أن يكونَ فيهِ ضميرٌ، ولأنّ الرَّبطَ حَصلَ مِن رَبطِ الجَزاء بالشَرطِ (116a).

قالَ ابنُ هِشامٍ فِي المُغنِي[64]: تنبيهٌ وإذا وقَعَ اسمُ الشرطِ مبتدأً، فهَل خَبَرُه فِعلُ الشّرطِ وَحدَهُ، لأنّهُ اسمٌ تامٌّ وفِعلُ الشرطِ مُشتَمِلٌ على ضميرهِ أو فِعلُ الجَوابِ، لأنَّ الفائدةَ بهِ تَمَّت أو مَجموعُهما، لأنَّ قولكَ: "مَنْ يَقُمْ أقُمْ مَعَهُ"، بمنْزلةِ قَولِكَ: "كُلٌّ مِن الناسِ إن يَقُمْ أقُمْ مَعَهُ"[65]، والصَّحيحُ الأوّلُ. وإنّما تَوَقّفتِ الفائدةُ على الجوابِ مِن حَيثُ التّعليقُ فقَط لا مِن حَيثُ الخَبَريةُ".

فإذا عَرَفتَ اختلافَ النُّحاةِ فِي خَبَرِ مَن الشرطيّةِ إذا كانَ مَحَلُّه مَرفوعاً بالابتداء، فعلى قَولِ صاحِبِ الإعلانِ وعلى قَولِ أبي البقاء[66]: لا يَلزَمُ حَذفُ الضّميرِ على كَونِ مَن فِي {وَلَمَنْ صَبَرَ} شَرطيّةً، لأنَّ خَبَرهُ فِعلُ الشَّرطِ فَقَط. وعلى ما ذَكَرهُ صاحِبُ الضّوءِ فِي الوَجهِ الأخيرِ وهو: أن يَكونَ الجُملتانِ خَبَرهُ فلا يَلزَمُ حَذفُ الضميرِ أيضاً. وعلى الوَجهِ الأوّلِ، وهو أن يَكونَ الخَبَرُ الجُملةَ الجزائية فلا بُدَّ مِن تَقديرِ الضَّمير.

قالَ النكساريُّ رَحِمَه اللهُ فِي شَرحِ البُستيِّ (117b) فِي قَولِه تَعالَى: {ولَمنْ صَبَرَ وغَفَرَ إنَّ ذلكَ لَمِنْ عَزمِ الأمورِ}[67]. فلمّا لَم يَستَقِمْ جَعْل الحَدثِ خَبَراً عَن الجُثّةِ كُسِرت إنَّ، إذ على تَقديرِ فَتحها يَكونُ الحَدثُ خَبَراً عَن الجُثّةِ".

قالَ أبو البقاء[68]: {فِي صُحُفٍ} حالٌ مِن الهاءِ ويَجوزُ أن يَكونَ نَعتاً لِتَذكرَةً، وأن يَكونَ التَقديرُ: هو أو هيَ فِي صُحُفٍ، وكذلكَ بأيدي سَفَرةٍ.

---

[63] مولانا عز الدين: هو عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقي، العز بن عبد السلام، وفاته: (660هـ-1215م)، من مصنفاته: الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز-مجاز القرآن- أو – المجاز إلى حقائق الإعجاز-، فوائد العز بن عبد السلام-وهي أسئلة وأجوبة متعلقة بالقرآن المجيد-، مختصر كشاف الزمخشري، الإلمام في أدلة الأحكام، نبذة مفيدة في الرد على القائل بخلق القرآن، (الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط 255).

[64] مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 608.

[65] هامش س: قالَ في شرح التسهيل: يُستدام كسر إنّ ما لَم تُأوّل هي ومعمولها بمصدرٍ. فإن لزم التأويل لزم الفتح والامتناع. التأويل كُسرَت واقعة موقع خبر اسم عينٍ، نحو قوله سبحانه وتعالى: { إنّ الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إنّ الله يفصل بينهم يومَ القيامة}.

[66] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 521.

[67] سورة الشورى: 43/42.

[68] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 577.

قالَ الكواشيّ: لا أُحِبُّ الوَقفَ على ذكَره، لأنّ ما بَعدَهُ صِفَةٌ لِتَذكرةٌ، وَمَن وَقفَ كانَ تَقديره عِندهُ هو فِي صُحُفٍ.

قالَ فِي الإعلان: {فَمَن شاءَ ذكَرهُ } جُملةٌ مُعتَرضَةٌ بين الصِّفةِ ومَوصوفِها.

قالَ الطّيبيّ: قيلَ للمُصنِّفِ قَولهُ تعالى: {فَمَن شاءَ ذكَرهُ } اعتراضٌ؟ قالَ: لا، لأنَّ مِن شَرطِ الاعتراض أن يكونَ بواوٍ أو بدون واوٍ، فأمّا بالفاءِ فلا، ولكنّه حَثَّ على الذّكرِ والتّذكرةِ أي: فَتذكَّرَها وعلى كُلِّ مُسلِمٍ أيضاً يَجِبُ ذلكَ. وقُلتُ أرادَ أنّه استطرادٌ وبيانُه لمّا خوطِبَ (118a) النَّبيُّ عَليهِ السّلامُ بذلِكَ الخِطابِ الهائِلِ قيلَ: {كلاّ إنّها تَذكِرَةٌ } أي: إنَّ تلكَ المُعاتَبة مَوعِظَةٌ للسّامعينَ. فإنَّ النّبيَّ عليهِ السّلامُ بِجَلالَتهِ إذا عوتِبَ بذلكَ الخِطابِ الفَظيعِ لذلكَ التَّصَدّي والتّلهّي فما بالُ غَيرهِ، وإذا كانَ كذلكَ فَتَذكَّرْها أيّها السّامعُ. وكانَ مِن الظاهِرِ أن يؤَخّرَ قولُهُ: {فَمَن شاءَ ذكَرَهُ}، عَن وَصفِ التّذكِرَةِ فَقُدِّمَ لِشِدّةِ العنايةِ بها ولِعِظَم الحادِثَةِ عَظّمَ الكُتُبَ ووصَفَها بِتِلكَ الأوصافِ العَظيمَةِ. ثُمَّ قيلَ: {قُتِلَ الأنسانُ ما أكْفَرَهُ} فَجَمَعَ في ألفاظٍ قَليلَةٍ مَعانِيَ كَثيرَةً، ثُمَّ فَصّلَ بقَولِه: {مِن أيِّ شَيءٍ خَلَقَهُ} إلى آخِرِ الآيَةِ".

قالَ فِي الكَشّافِ[69]: {قُتِلَ الأنسانُ} دُعاءٌ عَليهِ، وهو مِن أشنَعِ دَعواتِهم، لأنَّ القَتلَ قُصارى شَدائدِ الدّنيا وفَظائعِها.

قالَ المَكّيّ[70]: قَوله {ما أكفَرَهُ}، {ما} استفهامُ ابتداءٍ، و{أكفَرهُ} الخَبَرُ على معنَى أيُّ شَيءٍ حَمَلَهُ على الكُفرِ مَعَ ما يَرى مِنَ الآياتِ (119b) الدّالّةِ على التّوحيدِ، ويَجوزُ أن يَكونَ {ما} ابتِداءً تَعَجُّباً، أي: هو مِمَّن يُتَعجَّبُ مِنهُ. فَيُقالَ فيه: ما أكفَرَهُ وأكفِربهِ.

قالَ الكَواشيّ: ما أكفَرَهُ أشدَّ كُفرُهُ وهذا استِفهامُ تَوبيخٍ وَتَبكيتٍ تَقديرُهُ أيُّ شَيءٍ أكفَرَهُ، أي: حَمَلَهُ على الكُفرِ. أو استِفهامُ تَعَجُّبٍ تَقديرُهُ، إعجَبوا أنتُم مِن كُفرِهِ".

اعلَمْ أنّهُم اختَلَفوا فِي إعرابِ ما أفعَلَهُ وأفعِل بِهِ. قالَ فِي بَعضِ كُتُبِ النّحو: بيانُ إعرابِ ما أفعَلَهُ، فما مُبتَدأٌ نَكِرةٌ بِمعنَى شَيء عِندَ سيبَوَيه والخَليل. وأصلُهُ (شَيءٌ أحسَنَ زَيداً)، والجُملةُ التِي بَعدَها أعنِي الفِعلَ والفاعِل والمَفعولَ فِي مَحَلِّ الرّفع بأنّه خبَرُهُ وما مَوصولةٌ عِندَ الأخفَش، والجُملةُ التِي بَعدَها صِلتُها وهي مَعَ الصّلةِ فِي مَحَلّ الرّفع بأنّهُ مُبتدأٌ وخبَرهُ مَحذوفٌ، تَقديرهُ (الذي أحسنَ زَيداً شَيءٌ). وما استفهاميّة عِندَ قَومٍ فَهيَ مُبتدأٌ وما بَعدَها خَبَرها (أيَّ شَيءٍ أحسَنَ زَيداً). وبيانُ إعرابِ أفعِلْ بِهِ، بِهِ فِي أفعِلْ بِهِ (120a) فاعِلُ أفعِلْ عِندَ سيبَوَيه. والباءُ زائِدَةٌ كما فِي قَولِهِ تعالى: {وكفى باللهِ}[71]. إلاّ أنّها لازِمَةٌ ها هُنا لِتَدُلَّ على الإنشاءِ، وأصلُ (أفعِلْ بزَيدٍ، أفعَلَ زَيدٌ) بِمَعنَى صارَ زَيدٌ ذا فِعلٍ، كأغَدَّ البَعيرُ إذا صارَ ذا غُدّةٍ، فغُيِّرَ عَن لَفظِ الخَبَرِ على لَفظِ الأمرِ ولَيسَ بأمرٍ إذ لا

---

[69] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4/702-703.
[70] مشكل إعراب القرآن، 2/801-802.
[71] سورة الفتح: 48/28.

مَعنَى للأمرِ ها هُنا ولا فَرقَ بينَ قَولِنا: "ما أحسنَ زَيداً"، وبينَ قَولِنا: "وأحسِنْ بزَيدٍ"، وإذا كانَ على ماذكَرنا لَم يَكُن فيهِ ضَميرٌ، لأنّ المَذكورَ بَعدَهُ فاعِلٌ وبِهِ مَفعولٌ به عِندَ الأخفَش. إذ هوَ المُتَعَجَّبُ مِنهُ كما كانَ بَعدما أفعَلَ فعلى هذا يَكونُ أفعِلْ أمراً لا خَبراً، فَيكونُ فيه ضَميرٌ مَرفوعٌ بأنّهُ فاعِلُهُ لكِن ذلكَ الضّميرُ ضميرُ المَصدَرِ عِندَ بَعضهم كَأنّه قالَ: "يا حُسنُ أحسِنْ بزَيدٍ"، وضميرُ المُخاطَبِ عِندَ بَعضهم أي: إنّه أمرٌ لِكُلِّ واحِدٍ مِن مُخاطَبٍ بأنْ يَجعَلَ زَيداً حَسَناً بأن يَصِفَهُ بالحُسن هذا أصلُهُ، ثُمَّ أُجريَ مَجرى الأمثالِ فَلَم يُغَيَّر عَن (121b) لَفظِ الواحِدِ. تَقولُ: "يا رَجُلُ ويا رَجَلانِ ويا رِجالُ أحسِن بزَيدٍ"، فالباءُ عِندَ الأخفَش إمّا للتّعديةِ وذلكَ إذا كانَتِ الهَمزة فِي أحسِنْ بزيدٍ للصّيرورةِ لِيَصيرَ أحسِنْ بواسِطةِ الباء مُتعَدّيةً، وإمّا للزّيادةِ للتأكيدِ مِثلُ ما فِي قَولِه تعالى: {ولا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إلى التّهْلُكَةِ}[72]. وذلكَ إذا لَم تَكُن الهَمزَةُ للصَّيرورةِ ويَكونُ أحسِن مُتَعَدّيّاً. وهذه التّقديراتُ باعتِبارِ الأصل، لأنّها بِمَعناها الآنَ.

قالَ فِي الفالِي شَرحِ اللّبابِ: إنّ أصلَهما فِي الاعراب هذا لا أنّ هذا مُرادٌ الآنَ، لأنَّ مَعناهُ إنشاءُ التَّعَجُّبِ وما قُدّرَ فِي الأصل جُملَةٌ خَبَريّةٌ مُحتَمِلةٌ للصّدقِ والكَذِبِ فلا يَكونُ بِمعنَى الإنشاءِ، ثُمّ نُقِلَ إلى معنَى التّعجُّبِ وهذا الحُكمُ مَطّرِدٌ، وهو أنّ الشّيءَ إذا نُقِلَ مِن حالٍ إلى حالٍ كانَ إعرابُه بِحَسَبِ المَنقولِ عَنهُ، ومَعناهُ بِحَسَبِ المَنقولِ إليهِ. فإنّ معنَى أفعِلْ بِهِ صارَ ذا كذا وهذا المَجرورُ مَرفوعٌ مِن حَيث المعنَى على أنّهُ فاعِلٌ، نَحو: {كَفَى بِاللهِ شَهِيداً}[73]. فلا ضَميرَ فِي الفِعلِ حينَئذٍ، لأنّ تَقديرَ أحسِن بزَيدٍ أحسَنَ زَيدٌ، لكن لَفظُهُ على الامرِ ومَعناهُ على الخَبَرِ.

قالَ فِي الكشّافِ[74]: ثُمَّ أخذَ فِي وَصفِ (122a) حالِه مِن ابتداءِ حُدوثِهِ، إلى أن انتهى، وما هو مَغمورٌ فيه مِن أُصولِ النِّعَم وفروعِها، وما هو غارزٌ فيه رأسَهُ مِن الكُفرانِ والغَمطِ وقِلّةِ الالتفاتِ إلى ما يَتَقلَّبُ فيه، وإلى ما يَجِبُ عليهِ من القيامِ بالشُّكر".

قالَ أبو البقاء[75]: مِن نُطفَةٍ مُتَعَلّقٌ بِخَلَقَهُ الثانِي، قَوله: {ثُمَّ السّبيلَ} مفعولُ فِعلٍ مَحذوفٍ أي: ثُمَّ يَسّرَ السّبيلَ للإنسان، ويَجوزُ أن يَنتَصِبَ بأنّه مَفعولٌ ثانٍ{ لِيَسّرَهُ}، والهاءُ للإنسانِ أي: يَسّرَهُ السّبيلَ، أي: هدادُ لَه.

قالَ فِي المَكيّ[76]: قَولهُ {ثُمّ السبيلَ يَسّرهُ} الهاء والسّبيل مَفعولان لِيَسَّرهُ على حَذفِ اللاّم مِن السَبيلِ أي: ثُم للسّبيلِ يَسّرَهُ.

---

280 سورة البقرة: 195/2.
[73] سورة الفتح: 28/48.
[74] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 703/4.
[75] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 577.
[76] مشكل إعراب القرآن، 801/2.

قالَ فِي الإعلان: قيلَ فلا بُدَّ مِن تَضمينِه معنَى أعطى حتّى ينصِبَ اثنَين أو بحَذفِ حَرفِ الجَرِّ.

قالَ الكواشيّ: {ثُمَّ أمَاتَهُ فَأقْبَرَهُ} أي: جَعلَهُ ذا قَبرٍ يُوارى فيه تَكرمَةً له، ولم يَترُكْهُ مُلقىً على وَجه الأرض كسائر الحَيوان. يُقالُ قَبَرتُ المَيّتَ أي: دَفَنتُه فأنا قابرٌ فأقبَرتُهُ أعَنتُ على دَفنِهِ. وأقبَرَكَ المَيّتُ أيضاً إذا أمَركَ (123b) أن تَقبُرَهُ. أبو عُبَيدَة[77]: أقبَرَهُ، أي: أمَرَهُ بأن يُقبَرَ.

قالَ الحوفِيّ: فأقبَرهُ أي: صَيّرهُ ذا قَبرٍ، والمُقبرُ هو اللهُ تعالى والمُقبَرُ المَيِّتُ الذي أمرَ الله عِبادَهُ أن يَقبُروهُ.

قالَ فِي الإعلان: مَفعولُ شاءَ مَحذوفٌ أي: شاءَ إنشارُهُ. وأنشَرَهُ جوابُ إذا ورُوِيَ ثلاثِيّاً فقيلَ لُغَتان بمعنَى الإحياء.

قالَ فِي الكواشيّ: قالوا ويُحسَنُ الابتداءُ بقولِه: {كلاّ } ولا يوقَفُ عَليه. قالوا: إذ لا معنَى للوَقفِ عليهِ، ويَجوزُ أن يُقالَ إن جَعَلتَهُ رَدعاً للإنسان تَقديرهُ ليسَ كما يَقولُ الكافِرُ، ويَظُنُّ جازَ الوقفُ، ثُمَّ يبتَدئ[78] {لَمّا يَقض}[79].

[80]قالَ فِي الكشّافِ[81]: كلاّ رَدعٌ للإنسان عَمّا هو عليهِ{ لَمّا يَقض} لم يَقض بَعدُ، معَ تطاول الزّمان وامتِدادهِ مِن لَدُن آدمَ إلى هذهِ الغايةِ {ما أمرهُ} الله حتّى يَخرجَ عَن جَميع أوامِرِهِ، يعنِي: أنَّ إنساناً لم يَخلُ مِن تَقصيرٍ قَطُّ.

قالَ الجاربرديُّ: قَولُه: {لَم يَقض} بَعدُ اشارةٌ إلى أنَّ فِي {لَمّا} تَوقُّعاً وانتظاراً، ولذلكَ قالَ:{ لَمّا يَقض}، ولم يَقُل: لَم يَقض، لأنّ قضاءَ (124a) المأمورِ به كانَ مُتَوقّعاً مِن النّبيّ صلى الله عليه وسلّم. فإنّ نزولَ هذه الآية كانَ فِي مَبدأ النبوّةِ بمَكّة، فتأدّبَ للهِ عليه السلامُ بهذهِ الآيةِ وبغيرِها مِن الآياتِ الآمرَة والنّاهيةِ. فكانَ يَجتَهدُ حَقَّ الاجتهادِ ويَتَعَبَّدُ غاية العِبادةِ، كما ذَكَرَهُ المُصَنِّفُ مِن أنّه صلى اللهُ عليه وسلّمَ كانَ يُكرِمُ عَبدَ اللهِ بن مَكتومٍ ويُرحِّبُه ويَقولُ: "هَل لكَ مِن حاجةٍ"، ومِن أنّهُ ما عَبسَ فِي وجهِ فقيرٍ ولا تصدّى لِغَنِيٍّ. وكما رويَ وسُمِعَ مِن كَثرَةِ عِبادَته وحُسن خُلُقِهِ وغايَة كَرَمِهِ ومُواساتِه عليه السلام. فقد قضى بَعدَ ذلكَ ما أمَرهُ رَبّهُ عَزَّ وَجَلّ حتّى رَضيَ عَنهُ وَخَفَّفَ، فقالَ: {ما

---

[77] أبو عبيدة: هو معمر بن المثنى التميمي البصري، راوية ثقة في لغات العرب وعلومها، اجتمع له علم الإسلام والجاهلية، وله كتب عديدة تبحث في سائر العلوم التي كانت معروفة عندهم في ذلك العهد، ولادته: (110هـ-728م)، وفاته: (210هـ-825م)، من مصنفاته: له مصنفات كثيرة منها، إعراب القرآن، أدعياء العرب، أسماء الخيل، قضاة البصرة، مجاز القرآن، غريب القرآن، خلق الإنسان. (طبقات النحويين واللغويين 175).

[78] ق: يبدأ.

[79] ق: ما أمَرَهُ.

[80] لم يُذكَر في ق: مِن "قالَ في الكشاف-إلى قالَ في الإعلان".

[81] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 703/4.

أنزَلنا عَليكَ القُرآنَ لِتشقى}[82]. وقالَ: {إنَّ رَبّكَ يَعلَمُ أنّكَ تَقُومُ أدْنى مِنْ ثُلُثَيِ اللّيلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ}[83]. {وإنّكَ لَعَلى خُلُقٍ عَظِيْمٍ}[84]. ومعنَى بَعدُ بالفارسيّةِ فِي مِثلِ هذا المَوضِعِ (هَنوزْ) وكأنّ أصلُهُ بَعدَ ما مَضى مِن الزّمانِ إلى هذا الوَقتِ. ثُمّ حُذِفَ المُضافُ إليهِ فَبُنِيَ بَعدُ على الضّمِّ. وَقَولهُ: مَعَ تطاوُلِ الزّمانِ إمّا بَدَلٌ (125b) مِن بَعدُ أو حالٌ مِن الضَميرِ فِي{ لَم يَقضِ} أي: لَم يَقضِ مُقارناً مَع تطاوُلِ الزمانِ. وَقولُه: مِن لَدُن آدَمَ إلى آخِرِهِ بَدَلٌ مِن قَولِه بَعدُ".

قالَ الطيبيّ: قولُهُ وامتِدادهُ مِن لَدُن آدَمَ إلى هذهِ الغايةِ هذا معنَى التّوَقُّعِ فِي لَفظِ لَمّا. ورُوينا فِي صَحيح البُخاريّ عَن مُجاهدٍ[85]: لا يَقضي أحَدٌ جَميعَ ما أُمِرَ بهِ، أي:{لَم يَقضِ} أحَدٌ جَميعَ ما كانَ مَفروضاً عَليهِ، لأنّ الإنسانَ لا يَنفَكُّ عَن التّقصيرِ.

قالَ فِي الإعلانِ: قَولُه:{ما أمَرَهُ}: جَعَلَ أبو البقاءِ[86]{ما}: بمعنَى الذي، والعائدُ مَحذوفٌ أي: ما أمرَهُ بهِ واعتُرِضَ مِن جِهةِ تَقديرِها لعائِدٍ مَجروراً بِحرفِ جَرٍّ لَم يُجَرَّ المَوصولُ ولا كُفْؤُهُ بِه.

قالَ ابن هشامٍ فِي شَرحِ الألفيّةِ: يَجوزُ حَذف المَجرورِ بالحَرفِ إن كانَ المَوصولُ أو المَوصوفُ مَجروراً بِمثلِ ذلكَ الحَرفِ مَعنَىً ومُتَعَلّقاً، نَحو قَولِهِ: تعالَى: {وَيَشْرَبُ مِمّا تَشْرَبونَ}[87]. وقَولهِ: لا تَركَنَنَّ إلى الأمرِ الذي رَكَنَتْ أبناءُ يَعْصُرَ حتّى اضطرّها القَدرُ[88]".

أقولُ: يُخالفُ قَولُ ابنِ هِشامٍ ما قالَه صاحِبُ الكَشّافِ[89] فِي سورةِ القَصصِ فِي قَولِه تعالَى: {مَا كَانَ لَهُمُ الخِيَرَةُ}[90]. فإنْ قُلتَ: (126a) فأينَ الرّاجِعُ مِن الصّلَةِ ألَى المَوصولِ إذا جَعَلتَ ما مَوصولةً ؟ قُلتُ أصلُ الكلامِ ما كانَ لَهُم فيهِ الخَيرَةُ فَحُذفَ مِنهُ قَولهُ تعالَى: {إنّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الأمُورِ}[91]، لأنّهُ مَفهومٌ".

قالَ فِي بَعضِ كُتَبِ النّحوِ: الضّميرُ العائِدُ مِن الصّلَةِ إلى المَوصولِ يَجوزُ حَذفُهُ إذا كانَ مَفعولاً، وإنّما قَيّدَ العائِدَ بالمَفعولِ، لأنَّ غَيرَهُ، وهوَ إمّا مَرفوعٌ أو مَجرورٌ لَم يَجزْ حَذفُهُ لكَونِ

---

[82] سورة طه: 2/20.
[83] سورة المزمل: 20/73.
[84] سورة القلم: 4/68.
[85] مُجاهد: هو المحدّث مُجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي الأسود، مولى بن أبي السائب المخزومي، تابعي من أهل مكة، نحوي، لغوي، مفسر، مقرئ، ولادته: (21هـ642م)، من مشايخه: ابن عباس، ابن عمر، أبو هريرة رضي الله عنهم، من تلامذته: عكرمة، طاووس، ابن كثير الداري، أبو عمرو بن الأعلى، وفاته: (104هـ-722م) (الزركلي 278/5).
[86] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 577.
[87] سورة المؤمنون: 33/23.
[88] هذا القول للشاعر كعب بن زهير، حيث قال:
إن تعن نفسك بالأمر الذي عنيت نفوس قَوم سَموا تظفر بما ظفروا
لا تَركَنَنَّ إلى الأمرِ الذي رَكَنَتْ أبناءُ يَعْصُرَ حتّى اضطرّها القَدرُ.
(شرح ابن عقيل 175/1).
[89] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 427/3-428.
[90] سورة القصص: آية 68.
[91] سورة لقمان: 17/31.

المَرفوع فاعلاً، وامتناع حَذفِ الفاعِلِ واستِلزامِ حَذفِ المَجرورِ كَثْرَةُ الحَذفِ أعني الجارَّ والمَجرورَ، وفيهِ نَظَرٌ لِجوازِ كَونِ المَرفوعِ مَبتدأً أو خَبَراً وجوازِ حَذفِهما. ولِجوازِ حَذفِ الجارِّ والمَجرورِ معاً كَقولِهِ:

عسى الأيامُ أن يَرجِعْنَ قَوماً كالذين كانوا[92]

أي: كالذي كانوا عَليهِ، فالأصوَبُ أن يُقالَ: فالعائِدُ المَفعولُ كَثُرَ حَذفُه، لأنّه قَد تَحذَفُ غَيرُهُ.

وقالَ بَعضُهم: لَعلَّ النظرَ يَندَفِعُ بأدنَى عِنايَةٍ، وهي أن يُقالَ: أرادَ بالجوازِ كَونَ الحَذفِ فصيحاً وبِعَدَمِ الجوازِ كَونَهُ غَيرَ فَصيحٍ. (127b) فَعلى هذا حَذفُ المَرفوعِ إن كانَ جائِزاً فِي بَعضِ الصُّوَرِ لا يكونُ فَصيحاً.

فإن قُلتَ: صورَةُ الجوازِ عِندَ حَذفِ المَبتدأ أو الخَبَرِ لا قائِلَ يقولُ حَذفِ أحَدِهِما لَيسَ بفَصيحٍ. قُلتُ: ذلكَ فيما يُحذَفُ أحَدُهُما في مَوضِعٍ لا يَكونُ للكلامِ احتياجٌ مِن وجهٍ آخَرَ إلى أحَدِهِما، أمّا إذا احتاجَ الكلامُ للرَّبطِ إلى أحَدِهِما فلا نُسلِمُ أنّ حَذفَه فَصيحٌ".

قالَ فِي الإعلانِ: فإن قيلَ أمر يَتَعدّى إليه (أي إلى المَفعول) بِحَذفِ الحَرفِ فَيُقَدَّرُ غَيرَ مَجرورٍ. قيلَ إذا قُدِّرَ به غَيرَ مَجرورٍ، فإمّا أن تُقَدِّرَهُ مُتَصلاً أو مُنفَصلاً وكِلاهُما مُشكلٌ وقَد تَقَدّمَ نَحوهُ فِي قَولِهِ تعالى: {ومِمّا رَزَقناهُم يُنفِقونَ}[93]. والذي تَقَدّمَ أنَّ ما المَجرورةَ يَحتَملُ ثلاثَة أوجُهٍ. أحَدُها: كونُها بِمَعنَى الذي ورَزَقناهُم صِلَتُها والعائِدُ مَحذوفٌ.

قالَ أبو البقاءِ[94]: تَقديرُهُ رَزقناهُموهُ أو رَزَقناهُمْ إيّاهُ.

قالَ فِي الإعلانِ: وعلى كُلٍّ مِنَ التَّقديرَينِ إشكالٌ، لأنَّ تَقديرَهُ مَتّصلاً يَلزَمُ مِنه اتصالُ الضميرَينِ معَ اتّحادِ (128a) الرُّتبَةِ وهو واجِبُ الانفصال، وتَقديرُهُ مُنفَصلاً يَمنَعُ حَذفَهُ، لانَّ العائِدَ متَى كانَ مُنفَصلاً امتَنَعَ حَذفُهُ، لأنّهُ لَم يُفصَلْ إلا لِغَرضٍ. وإذا حُذِفَ فأتَت الدّلالَةُ على ذلكَ الغَرَض. ويُمكِنُ أن يُجابَ عنِ الأوّل: بأنّهُ لَمّا اختَلفَ الضميرانِ جَمعاً وإفراداً وإن اتّحَدَ رُتبَةً جازَ اتصالُهُ كَقَولِهِ: (لِضَغمِهِماها البَيتَ)[95]، وأيضاً فإنّه لا يَلزمُ مِن مَنعِ ذلكَ مَلفوظاً به مَنعُهُ مُقَدّراً لزوالِ القُبحِ اللّفظيّ. وعَن الثانِي: بأنّه إنّما يُمنَعُ لأجلِ اللَّبْسِ الحاصلِ ولا لَبسَ هنا. والثانِي: أنّه يَجوزُ أن يَكونَ نَكِرةً مَوصوفَةً والكلامُ فِي عائِدِها كالكلامِ فِي عائِدِها مَوصولَةً فِي التّقديرِ والاعتراضِ والجوابِ.

---

[92] ذُكر هذا البيت فِي مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 249/1، قول الحماسي:
صفحنا عن بني ذهل.. وقلنا القومُ إخوانُ
عسى الأيامُ أن يرجعن قوماً كالذين كانوا
وذكر أيضا في تاج العروس 8175/1، قول أبي الغول: عسى الأيامُ أن يرجعن قوماً كالذين كانوا.

[93] سورة البقرة: 3/2.

[94] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 19.

[95] ق: لِظَغمهماها.

والثالِث: كونُها مَصدَريّةً، وتَقَدّمَ مَنْعُ أبي البقاءِ ذلكَ وجوابهُ أن يُرادَ بهِ المَفعولُ، انتهى كلامُ الإعلانِ.

قالَ الطيبيّ: قَولُهُ ما أمرهُ اللهُ.

قالَ صاحِبُ الكَشفِ: الأصلُ ما أمرهُ بِهِ فَحُذِفَ الباءُ ثُمّ حُذِفَ الهاءُ الأوّلُ فصارَ ما أمرهُ فالهاءُ الباقيَةُ للمَوصولةِ (129b) والمَحذوفَةُ للإنسانِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[96]: لَمّا عَدَّدَ النِّعَمَ فِي نَفسِهِ أتبَعَهُ ذِكرَ النِّعَمِ فيما يَحتاجُ إليهِ. فقالَ: {فلِيَنظُرِ الإنسَانُ إلى طَعَامِهِ} إلى مَطعَمِه الذي يَعيشُ بِه.

قالَ الأنباريّ[97]: {إنّا صَبَبنا الماءَ} يُقرأُ بالفَتحِ والكَسرِ، فالفَتحُ مِن وَجهَينِ، أحَدُهُما: على البَدَلِ مِن طعامِه بَدلِ الاشتِمالِ، لأنّ هذه الأشياءَ تشتَمِلُ على الطعامِ.

والثانِي: أن يَكونَ على تَقديرِ اللامِ وتَقديرُهُ لأنّا صَبَبنا والكَسرُ على الابتداءِ أو الاستئنافِ.

قالَ المَكّيّ[98]: قَولُه تعالى: {أنّا صَبَبنا الماءَ} مَن فَتَحَ {أنّا} جَعَلَها فِي مَوضِعِ خَفضٍ على تَقديرِ اللامِ أي: لأنّا. وقيلَ فِي مَوضِعِ خَفضٍ على البَدَلِ مِن الطعامِ، لأنّ هذه الأشياءَ مُشتَمِلَةٌ على الطعامِ مِنها يتَكَوّنُ، لأنَّ مَعنَى إلى طعامِه إلى حُدوثِ طعامِه كَيفَ يتأتّى، والاشتمالُ فِي هذا إنّما هو مِن الثانِي على الأوّلِ، لأنَّ الاعتبارَ إنّما هو فِي الأشياءِ التي يتَكوّنُ مِنها الطعامُ بعَينِهِ.

قالَ (130a) فِي الإعلانِ: غُلباً جَمعُ أغلَبَ كَحُمْرٍ فِي أحْمَرَ وحَمراءَ. يقالُ: حَديقَةٌ غَلباءُ أي: غَليظَةُ الشّجَرِ مُلتَفّةٌ. وقَولهُ: {يَومَ يَفِرُّ} بَدَلٌ مِنْ إذا وَجوابُ إذا مَحذوفٌ أي: اشتَغَلَ كُلّ إنسانٍ بِنَفسِهِ يَدلُّ عَليهِ. {لِكُلِّ امْرِئٍ شَأنٌ يُغْنِيهِ}.

قالَ النِكساريُّ رحِمَهُ اللهُ فِي شَرحِ المُخَمّساتِ: بَنينَ جَمعُ ابنٍ واختَلَفوا فِي أصلِهِ، قيلَ: بَنْيٌ بِدَليلِ بِنْتٍ. وقيلَ أصلُهُ بَنوٌ بِدَليلِ بَنونَ وبَنونَ جَمعُ تَكسيرٍ عِندَ عَبد القاهِرِ[99]. ولِهذا يَجوزُ تأنيثُ البَنينَ وعلى هذا أوّلَ بَعضُهم بَيتَ الحَماسَةِ: (لَم تَستَبِح إبِلي بَنو اللقيطةِ)[100]، لا على الإضافَةِ إلى التأنيثِ، لأنَّ بَنونَ لَم يُجمَعْ على فَرعِه ولا على أصلِه، فأصلُه بَنوونَ، وعلى بِنْيٍ بِنيونَ. ولا على

---

[96] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 704/4.

[97] البيان في غريب إعراب القرآن، 494/4-495.

[98] مشكل إعراب القرآن، 802/2.

[99] سبق ذكره.

[100] هذا البيت: لقُريطِ بن أنيف العَنبريّ التَّميمي، شاعر جاهلي، في حياته غموض، انفرد "معمر بن المثنى" برواية خبر عنه، خلاصته أن بعض بني شيبان أغاروا عليه فاستنجد ببني مازن لمناصرته، ولم نصل إلى معلومات كافية حوله. وافتَتَح أبو تمّام حبيب بن أوس الطائي، أصله من عشيرة نصرانية، شاعر مشهور، ولادته: (190هـ-806م) في جاسم في حوران ببرّ الشّام، وتوفي في الموصل سنة (228هـ-845م)، افتَتح كتابه "ديوان الحماسة" بهذا البيت قائلاً:

لو كنت من مازن لم تستبح إبلي بنو اللقيطة من ذهل بن شيبانا
إذاً لقام بنصري معشرٌ خشنٌ عند الحفيظة إن ذو لوثة لانا
قومٌ إذا الشّر أبدى ناجذيه لهم طاروا إليه زرافات ووحدانا

فَرعِه إذ لَم يَقُل إبنونَ. فَلمّا لَم يَصحّ أصلاً وفَرعاً أُطلِقَ عليهِ التّكسيرُ. كذا ذَكَرهُ شارِحُ أبياتِ المُفَصّل[101]".

قالَ فِي الإعلان: ولا يَجوزُ كَون يُغنيهِ عامِلاً (131b) فِي إذا ولا فِي يَومَ، لأنّهُ صِفةٌ لِشأنٍ، ولا يَتَقَدّم مَعمولُ الصّفَةِ على مَوصوفِها.

قالَ الكَواشيّ: قولُهُ {فإذا جاءتِ الصّاخَّةُ} هي الصّيحةُ التِي تُصِمُّ الأسماعَ لِشِدّتِها، وهي النّفخَةُ الثانيَةُ ثُمّ بَيّنَ مَتَى يَكونُ هي. فقالَ: {يَومَ يَفِرُّ المَرءُ} الآية.

قالَ أبو اللّيث[102]: ثُمَّ وَصَفَ ذلكَ اليَومَ فقالَ: {يَومَ يَفِرُّ المَرءُ} الآية.

قالَ الطيبيّ: ثُمّ فَسَّر فِي أيَّ وقتٍ تَجيءُ، فقالَ: {يَومَ يَفِرُّ المَرءُ} الآية. ثُمّ وَصَفَ أحوالَ المؤمِنينَ والكافرينَ بقولِه: {وجوهٌ يَومَئِذٍ مُسفِرَةٌ } الآية.

قالَ فِي تفسيرِ الوجيز[103]: {فإذا جاءتِ الصّاخّةُ }. صَيحَةُ القيامَةِ {يَومَ يَفِرُّ المَرءُ مِن أخيهِ} الآية. لا يَلتَفِتُ إلى واحدٍ لِشُغلِهِ بِنَفسِهِ. وهو قَولُهُ: {لِكُلِّ امرئٍ مِنهُم} {شأنٌ يُغنيهِ} يُشغِلهُ عَن شأنِ غيرِهِ.

قالَ الحُوفِيّ: {يَومَ} فِي قَولِهِ: {يَومَ يَفِرُّ} ظَرفٌ مُتَعلّقٌ بِجاءَت. ومِنهُم فِي قولِهِ: {لِكُلِّ امرئٍ مِنهُم} فِي مَوضِعِ جَرٍّ، لأنّهُ (132a) نعتٌ لامرئٍ، و{مِنهُم} مُتَعلّقٌ بِمعنَى الاستقرارِ وكذا يومَئِذٍ، و{يُغنيهِ} نَعتٌ لِشأنٍ ومعنَى هذه الجُملةِ عامِلٌ فِي إذا. {وجوه} مُبتدأٌ {ومُسفِرَةٌ} الخَبَرُ، و{يَومَئِذٍ} مُتَعلّقٌ بِمُسفِرَةٌ ويَجوزُ أن يُجعَلَ {مُسفِرَةٌ} مُبتدأ ثانياً، و{يَومَئِذٍ} خَبَرهُ، والجُملةُ خَبَرُ {وجوهٌ. ضاحِكَةٌ ومُستَبشِرةٌ} نَعتٌ بَعدَ نَعتٍ أوخَبَرٌ بَعدَ خَبَرٍ، ويَجوزُ أن يَكونَ {يَومَئِذٍ} نَعتاً {لِوجوهٌ}. قَولُه: {ووجوهٌ يَومَئِذٍ عَليها غَبَرةٌ}، {وَوجوهٌ} مُبتدأٌ، و{عَليها غَبَرةٌ} ابتداءٌ وخَبرٌ فِي مَوضع الخَبَرِ لِوجوهٍ، وحَرفُ الجَرِّ مُتعَلّقٌ بالاستقرار. {تَرهَقُها} فِي مَوضِعِ النَّعتِ لِـ{وجوهٌ}، وإن شِئتَ خَبَراً بَعدَ خَبَرٍ. و{قَتَرةٌ} رَفعٌ، بِتَرهَقها جُملةٌ مَعطوفَةٌ على جُملةٍ. وقَولُهُ: {أولئِكَ هُم الكَفَرةُ الفَجَرةُ} ابتداءٌ وخَبَرٌ. و{هم} لكَ أن تَجعَلَ مُبتدأ ثانياً، وما بَعدها خَبرٌ عَنها، والجُملةُ خَبَرُ أولئكَ، ولكَ أن تَجعَلَها فاصِلةٌ. و{الفَجَرَةُ} نَعتٌ لـ {لكَفَرةِ} أوخَبَرٌ بَعدَ خَبَرٍ.

قالَ فِي الإعلان: (133b) فِي سورةِ القيامَةِ فِي قَولِهِ تعالى: {وجوهٌ يَومَئِذٍ ناضِرَةٌ إلى رَبِّها ناظِرةٌ}[104] الآية يَجوزُ كَونُ {وجوهٌ} مُبتدأ، و{ناضِرةٌ} نَعتٌ لَهُ، وَ{يَومَئِذٍ} نَصبٌ {بناضِرَةٌ

---

[101] شرح أبيات المفصل: لأبي الفضائل الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر بن علي بن إسماعيل البغدادي العدوي اللوهوري، الإمام رضي الدين الصغاني المحتد، فقيه، محدث، حامل لواء اللغة في زمانه، ولادته: (577هـ-1181م)، سمع من النظام المرغيناني، وفاته: (650هـ-1252م)، من مصنفاته: مجمع البحرين، السوارد في اللغات، شرح أبيات المفصل، التراكيب، الأضداد. (الطبقات السنية في تراجم الحنفية 240/1).

[102] بحر العلوم، 373/4.

[103] الوجيز في تفسير القرآن العزيز، 1175.

وناظِرةٌ} خَبَرُهُ، و{إلى رَبّها} مُتَعَلّقٌ بالخَبرِ. والمعنَى أنَّ الوجوهَ الحَسَنة يَومَ القيامَةِ ناظِرَةٌ إلى اللهِ تعالى. وقيلَ {وجوهٌ} مُبتدأٌ، و{ناضِرَةٌ} خَبرُه، و{يَومَئِذٍ} مَنصوبٌ بالخَبر، وسَوَّغَ الابتداءَ بالنّكِرةِ كَونَ المَوضِعِ للتّفصيل، ويَكونُ {ناظِرةٌ} خَبَراً بَعدَ خَبَرٍ. وجَعلَ ابن عَطيّة جوازَ الابتداءِ بالنّكرةِ لكَونِها تَخَصَّصت {بيَومَئِذٍ}.

وقالَ أبو البقاء[105]: لِحصولِ الفائِدةِ. وأعتُرِضَ قَولُ ابن عطِيّة: بأنَّ هذا التّخصيصَ إمّا لِكونِها عامِلة، وهو مُحالٌ، لأنّها جامِدَةٌ، وإمّا لأنّها مَوصوفَةٌ وهو مُحالٌ، لأنَّ الجُثَّثَ لا توصَفُ بالزمانِ كما لا تُخبَرُ بهِ. وإن عَنَى أبو البقاءِ ما عَنَى ابن عَطيّة، فالاعتراضُ عليهِ أيضاً، وإن أرادَ (134a) حصولَ الفائدَةِ مِن التّفصيلِ فصَحيحٌ. وقيلَ: {وُجوهٌ} مُبتدأٌ، {ويَومَئِذٍ} خَبَرهُ.

قالَهُ أبو البقاء[106] وغُلِّطَ مِن حيثُ المعنَى بأنّه لا فائدَةَ فِي الإخبارِ بذلكَ، ومن حَيثُ الصّياغَة بأنّهُ لا يُخبَرُ عَنِ الجُثثِ.

---

[104] سورة القيامة: 75/22،23.
[105] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 570.
[106] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 570.

سورةُ كُوِّرَتْ

قالَ فِي إعراب ابن الأنباريّ[1]: قولُه تعالَى: {إذا الشَّمْسُ كوِّرَت} {إذا} ظَرفُ زمانٍ[2]، والعامِلُ فيها وفِي كُلِّ {إذا} بَعدَها {عَلِمَت نَفسٌ} ما أحضرَت.

قالَ فِي الكشّافِ[3]: فإن قُلتَ: "ارتفاعُ الشَمس على الابتِداء أو الفاعِلِيّةِ"، قُلتُ: "بل على الفاعِلِيّة"، رافِعُها فِعلٌ مُضمَرٌ يُفَسّرُهُ {كوّرَت}، لأنّ {إذا} تَطلُبُ الفِعلَ لِما فيه معنَى الشَرطِ.

قالَ فِي الإعلان: أصَحُّ الوَجهَين فِي رَفعِ الشَمس أنَه بِفِعلٍ مُقَدَّرٍ مَبنِيٍ للمَفعولِ حُذِفَ وَفسَّرَه ما بَعدهُ، والرّفعُ بإضمارِ فِعلٍ واجِبٌ عِندَ البَصريينَ، لأنّهم لا يُجيزونَ أن يَلِيَها غَيرُه ويتأوّلونَ (135b) ما أوهِمَ خِلاف ذلكَ. وقيلَ مَرفوعَةٌ بالابتِداءِ قالَه الأخفَشُ والكوفِيّونَ، وعنَى الزّمَخشَريُّ برَفعها على الفاعِلِيّةِ ارتِفاعَها بِفِعلٍ فِي الجُملَةِ.

قالَ السفاقُسي: وما مَنعَ الزَمَخشَريُ مِن وقوعِ المُبتَدأِ بَعدَ إذا، أجازَهُ الأخفَشُ والكوفِيّونَ فأجازوا "إذا زَيدٌ أكرَمكَ فأكرِمهُ".

قالَ الطيبيُّ: قَولُه عَلِمَت هو عاملُ النَصبِ فِي إذا الشَمسُ.

قالَ الزّجّاجُ[4]: التَقديرُ إذا كانت هذه الأشياءُ "عَلِمَتْ كُلُّ نَفسٍ مَا أحْضَرَتْ". مِن خَيرٍ وشَرٍّ يُجزى به.

وقالَ صاحِبُ الكَشفِ[5]: هذه اثنا عَشَرَ خِصالاً مِن قولِه إذا الشَمسُ إلى وإذا الجَنّةُ كُلُّها مُضافَةٌ إلى الجُملِ لَم يَتِمَّ بها الكلامُ، وإنّما إتمامُهُ بما عَمِلَ فيها مِن قَولِه {عَلِمَت نَفسٌ ما أحضَرَت} فهيَ جُملَةٌ مِن فِعلٍ وفاعِلٍ. ثُمّ ابتدأ فأقسَمَ، فقالَ: {فلا أُقسِمُ} وتَمامُهُ آخِرُ السورَةِ لأنَّ قَولَهُ: {إنّهُ لَقَولُ رَسولٍ كَرِيمٍ}. جَوابُ القَسَمِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[6]: فإن قُلتَ: كُلُّ نَفسٍ تَعلَمُ ما أحضَرَت، كقَولِكَ: {يَومَ} (136a) تَجِدُ كُلُّ نَفسٍ مَا عَمِلَت مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً، لا نَفسٌ واحِدَةٌ، فما معنَى قَولُهُ: {عَلِمَت نَفسٌ} ؟ قُلتُ: "هو مِن عَكسِ كلامِهم الذي يَقصِدونَ به الإفراطَ فيما يُعكَسُ عَنه".

قالَ الطيبيّ: أي: يَصدونَ الإفراطَ فِي الشيءِ الذي يُجعَلُ الكلامُ مَعكوساً عَنهُ. مثالُه نَفسٌ فيما نَحنُ بِصَدَدِهِ فإنّها تُفيدُ القِلّة، وُضِعَت مَوضِعَ الكَثرَةِ تَعكيساً لإرادَةِ الإفراطِ فِي الكَثرَةِ.

---

[1] البيان في غريب إعراب القرآن، 496/2.

[2] هامش س: فإن قُلتَ: "إذ وإذا من الظروف اللازمة للظرفية فلِمَ وقعت إذ مضافاً إليها؟". قُلتُ: "قد اتسع في الزمان ما لَم يتسع في غيره فأضيف إليها الزمان كما أضيفَ إلى الجمل في قولكَ: جئتك بعد إذ جاءَ زيدٌ". وحينئذٍ ويومئذٍ. وكان ذلك أو أنّ الحجاج أمير، وحينَ خرج زيدٌ. هذا في الكشاف.

[3] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 707/4.

[4] معاني القرآن وإعرابه، 291/5.

[5] صاحب الكشف: الثعلبي سبق ذكره.

[6] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 409/4.

قالَ فِي الكشّاف[7]: ويَقولُ لِبَعض قوّادِ العساكِر: "كَم عِندَكُم مِن الفُرسان؟". فيقولُ: "رُبَّ فارِسٍ عِندي أو لا تَعدِمُ عِندي فارِساً" وعِندهُ المَقانِبُ، وقَصدُه بذلكَ التَّمادي في تَكثيرِ فُرسانِه ولكِنّه أرادَ إظهارَ بَراءَتهِ مِن التَزَيُّدِ، وإنّهُ مِمَّن يُقَلِلُ كَثيراً ما عِندَه فَضلاً أن يَتَزَيَّدَ فَجاءَ بلَفظِ التَقليلِ فَفُهِمَ مِنهُ معنى الكَثرَةِ على الصِحّةِ واليَقين.

قالَ فِي الكشّاف[8] فِي أوّلِ ديباجَةِ الكشافِ: تقاصَرَت الهِمَمُ عَن أدنَى عُدَدِ هذا (137b) العِلمِ فضلاً عَن الترَقّي فيه.

قالَ الطيبيّ: قَولُهُ فَضلاً مَصدَرُ فِعلٍ مَحذوفٍ وهو حالٌ مِن هِمَمِهم أي: يَفضُل فَضلاً، أي: يتجاوَزُ تَجاوُزاً، اُستُعمِلَ هذا فِي مَوضعٍ يُستَبعَدُ فيهِ الأدنَى ويُرادُ بهِ استحالَةُ ما فَوقَهُ ولِهذا يَقَعُ بينَ كلامَينِ مُتغايرَين، نَحو: لكِن".

قالَ سَعدُ الدين التَفتازانِي فِي حواشيهِ للكَشافِ: قَولُهُ فَضلاً مَصدَرُ فِعلٍ مَحذوفٍ[9] يَقَعُ مُتَوسّطاً بينَ أمرَينِ مُتغايرَين نَفياً إثباتاً لَفظاً، نَحو: "فُلانٌ لا يَنظُرُ إلى الفَقيرِ فَضلاً عَن إعَطائِهِ". أو معنَىً، نَحو: "تَقاصَرَت الهِمَمُ عَن أدنَى عُدَدِ هذا العِلمِ، فَضلاً عن التَرَقّي". فيهِ يُريدُ استِبعادَ الأدنَى، كالنَظرِ إلى الفَقيرِ والبلوغ إلى أدنَى العُدَد واستِحالَة ما فَوقَهُ كالإعطاءِ والتَرقّي. وهو مِن قَولِكَ: "أنفَقتُ الدّراهِمَ والذي فَضَلَ مِنها كذا" أي بَقيَ، والتَقديرُ فَضلَ تَقاصُرُ الهِمَمِ عَن التَرقّي فَضلاً أي: انتَفى التَرقّي بالكُلّيّة، والذي بَقيَ عَنهُ هو تَقاصُرَ الهِمَمِ. وحاصِلُه أنّ فاعِلَ الفِعلِ المَحذوفِ (138a) هو مَضمون[10] النَفي، والمُستَبعَد هو[11] المَنفيُّ والمُستَحيلُ هو المُثبَت المذكورُ بعدَ المَصدَرِ. وهذا التّركيبُ مِمّا اخطأ فِي حَلّه كثيرٌ مِن الخاصّةِ، سيّما مَن قالَ: التقديرُ يتَجاوزُ قُصورُ الهِمَمِ عَن التَرقّي تَجاوزاً، والمعنَى أنَّ عَدم الترّقي حاصِلٌ. وقصورُ الهمم أمرٌ زائِدٌ مُتجاوزٌ عنهُ، والمرادُ أنَّ قُصورَ الهِمَمِ مُستَبعَدٌ، وتَرقّيها مُحالٌ فانَّه فاسِدٌ إمّا لفظاً فلأنّ التّجاوزَ المُستَعملَ بِعَن. إنّما هو بِمعنَى العَفو لا مَدلولَ الكلامِ استبعادُ ما دَخَلَهُ النّفيُ صريحاً كالنَّظرِ إلى الفقيرِ، أو ضِمناً كقصولِ الهِمَمِ لا استِبعادُ النّفي كعَدَمِ النّظرِ وعَدمِ الوصول، اعنِي القصورَ على ما ذَكرَهُ".

---

[7] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4/709-710.

[8] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، مقدمة التفسير، س.

[9] هامش س: قال قطب الدين في حواشيه للكشاف: فضلاً مصدر فعل محذوف وهو حالٌ عن همهم. أي: يفضل قصور همهم عن أدنى عدد هذا العلم عن ترقي همهم إلى الكلام المؤسس على علمي المعاني والبيان. يعني عدم ترقي همهم إلى الكلام المؤسس الحاصل. وقصور همهم عن أدنى عدد هذا العلم أمر وائد يتجاوز عنه، فمعنى يفضل فضلاً يتجاوز تجاوزاً. ويجوز أن يكون بمعنى يزيد. وضُمِن فيه معنى التجاوز. وهذا إنّما يستعمل في موضع تستبعد منه للأدنى، كما أراد ها هنا. إنّ قصور همهم مستبعد وترقيها محالٌ.

[10] هامش س: سماعاً: هو تقاصر الهمم.

[11] هامش س: سماعاً: وهو وصول الهمم إلى أدنى عدد العلم.

قالَ الجوهري: المَقنَبُ ما بينَ الثلاثين والأربعين مِن الخَيل. وقولِه: فَفُهِمَ مِنه مَعنَى الكثرَةِ على الصِحّةِ واليَقين، وذلكَ انّ العَكسَ في الكلامِ إنّما يُصارُ إليهِ للمُبالغةِ والمُتَكلّمُ إنّما يتَمكّن فيهِ إذا لَم يُنازَعْ فيما عَكسَ فيه كالمُجمَع عَليه بِقراين الأحوال. ولذلكَ قالَ: ويَقولُ لبَعضِ قُوّادِ العساكِر.

وعليه قَولهُ (139b) تعالى: {رُبَما يَوَدُّ الذينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ}[12]، قَولُهُ: لا نَفسٌ واحِدَةٌ، يَعنَي نَفسٌ فِي قَولِهِ: {عَلِمَت نَفسٌ} نَكِرةٌ فِي سياقِ الإثباتِ فلا يُفيدُ العُمومَ، والمقامُ يَقتَضيهِ. وأجابَ الإمامُ بِجوابَين، أحَدهُما: ما ذَكَرهُ المُصنّف، ثُمّ قالَ: وهذا كَمَن سألَ عالماً عَن مسألةٍ ظاهِرَةٍ، ويقولُ لهُ: "هَل عِندَك شَيءٌ فيها"؟. فيَقولُ: ربَّما حَضَرَ شَيءٌ. وغَرضُه الإشارَةُ إلى أنَّ ما عِندَه فِي تِلكَ المسألةِ ما لا يَقومُ بهِ غَيرُهُ. وثانيهما: لَعَلَّ الكُفّارَ كانوا يُتعِبونَ أنفُسَهم فِي الدُّنيا فيما يَعتَقِدونَهُ طاعاتٍ، ثُمّ بدا لَهُم يَومَ القيامَةِ خلافُ ذلكَ. قُلتُ: والتّنوينُ فِي نَفسٍ إذاً للنّوعِ، أي عَلِمَتْ نَفسٌ كافِرَةٌ أنَّ ما حَسِبَتهُ طاعَةً كانَ وبالاً عَليها، ويؤَيّدهُ قَولهُ: {وإذا المَوؤدَةُ سُئِلَت}. وأما الواحِديُّ ومُحيي السُّنّةِ فقَد قالا: عَلِمَت كُلُّ نَفسٍ ما أحضَرت مِن خَيرٍ وشَرٍّ. وقالَ: قالَ القاضي[13]: نَفسٌ فِي مَعنَى العُمومِ، كَقولِهم تَمرَةٌ خيرٌ مِن جرادَةٍ.

قالَ فِي شَرحِ اللُّبِّ: وبيانُ العُمومِ فِي رَجُلٍ خَيرٌ مِن امرأةٍ، (140a) تَمرَةٌ خيرٌ مِن جرادَةٍ. لَمّا فُضِّلَ واحِدٌ مِن جِنسٍ على واحِدٍ مِن جِنسٍ آخَر عُلِمَ أنّهُ لا خصوصيّةَ لِفَردٍ مِنهُ على فَردٍ، لأنّه قَد يُفهَمُ أنّ الافضَليّة إنّما وَقَعَت باعتبارِ كَونِه مِن ذلكَ القَبيلِ. والمَفضوليّة إنّما وَقَعَت لكونِ الآخَرِ مِن القَبيلِ الآخَرِ. فإذا كانَ كذلكَ فلا خُصوصيّةَ لِفَردٍ. فيكونُ المَعنَى كُلُّ فَردٍ مِن أفرادِ الرجالِ خَيرٌ مِن كُلّ فَردٍ مِن أفرادِ المَرأةِ".

مِن فوائِدِ مَولانا عِزالدّين[14]: هذا بِحَسبِ الماهيّةِ فِي ضِمنِ الإفرادِ لا بِحسبِ العوارِض. لأنَّ خَديجةُ[15] وفاطِمَةُ[16] وعائِشةُ رضي الله عَنهنَّ وغَيرُهنَّ مِن النساءِ الكُمَّلِ خَيرٌ مِن كَثيرٍ من الرجالِ لِكَسبهنَّ الكمالاتِ، وعَكسه فِي كَثيرٍ مِن الرجالِ.

---

[12] سورة الحجر: 2/15.

[13] القاضي: هو عياض بن موسى بن عياض بن عمر ابن موسى القاضي، أبو الفضل اليحصبي البستي، المعروف بالقاضي عياض، المراكشي، اللغوي، المحدث المالكي، ولادته: (476هـ-1083م)، وفاته: (544هـ-1149م)، من مصنفاته: القواعد، الأجوبة المخيرة عن الأسئلة المحيرة، شرح صحيح المسلم، التنبيهات المستنبطة، نظم البرهان على صحة جزم الأذان. (وفيات الأعيان 485/3؛ هدية العارفين 426/1).

[14] فوائد مولانا عز الدين: سبق ذكره.

[15] خديجة: هي خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى، من قريش، أمّ المؤمنين، زوجة الرسول الكريم محمد صلى الله عليه وسلم الأولى، ولادتها: (68 ق هـ-556م)، وفاتها: (3 ق هـ-620م؛(معجم الأعلام 238).

[16] فاطمة: فاطمة الزهراء بنت رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم بن عبد الله بن عبد المطلب، الهاشمية القرشية، وأمها خديجة بنت خويلد رضي الله عنها، زوج الإمام علي رضي الله عنه أمّ الحسن والحسين، ولادتها: (18 ق هـ-605م)، وفاتها: (11هـ-632م؛ معجم الأعلام 586).

قالَ فِي الكشافِ[17]: فما معنَى سؤال المَوؤدَةِ عَن ذَنبها الذي قُتِلَت به وهلاّ سُئِل الوائِدُ عَن موجَبِ قَتلها؟ قُلتُ: "سؤالُها وجَوابُها تَبكيتٌ لِقائِلِها"، نَحو التبكيتِ فِي قولِهِ تعالى لِعيسى عَليه السلامُ: {أأنْتَ قُلْتَ للنّاس-إلى قولِه- سُبْحانَكَ ما يَكُونُ لِي أنْ أقُولَ ما لَيْسَ لِي بِحَقٍ}[18].

قالَ الطيبيّ: تَقريرُه أنّ المَجنِيَّ عَليهِ (141b) إذا سُئِلَ بِمَحضَرٍ مِن الجانِي ونُسِبَ إليهِ الجنايَةُ دونَ الجانِي، كانَ ذلكَ بَعثاً للجانِي على التفكُّرِ فِي حالِ نَفسهِ وحالِ المَجنِيّ عليهِ فَيَعثُرُ على براءَةِ ساحةِ صاحِبِهِ. وعلى أنّه هو المُستَحقُّ لِكُلِّ نَكالٍ فَيَفخمُ، وهذا نَوعٌ مِن الاستِدراج واقِعٌ على طريق التّعريض.

قالَ فِي الحوفِيّ: {بأيّ ذَنبٍ} مُتَعلّقةٌ بِقُتِلَت.

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورةِ البقَرةِ فِي قَولِه تَعالَى: {سَل بَني إسرائيلَ كَم آتَيناهم مِن آيَةٍ}[19]. الآية {بَنِي} مَفعولٌ أوَّلُ عِندَ الجُمهور، و{كَم} و{ما} فِي حَيزها فِي مَحَلِّ نَصبٍ أوخَفضٍ، لأنَّها فِي مَحَلِّ المفعول الثانِي للسؤال فانَّه يتَعَدّى إلى اثنَين، الأوَل بِنَفسِه والثانِي بِحَرفِ الجَرِّ. يُقالُ: "سألتُه عَن كذا وبكذا"، وقَد يُحذفُ الحَرفُ فلذلكَ جازَ في مَحلِّ {كَم} النّصبُ والخَفضُ بِحَسبِ التقديرين. و{كَم} هنا مُعَلّقةٌ[20] للسؤال، والسؤالُ لا يُعَلّقُ إلاّ بالاستفهام كهذه الآيةِ.

وقَولِه: {سَلْهُم أيّهُمْ بِذلِكَ زَعِيمٌ }[21]. وإنّما عُلّقَ وإن لَم يَكُن مِن أفعالِ القلوبِ، (142a) لأنّه سَببٌ للعِلمِ، والعِلمُ يُعَلّقُ فكذلكَ[22] شبيهُهُ[23]".

فَعُلِمَ مِن كلامِ الإعلان. أنّ قَولَهُ تَعالى: {وإذا المَوؤدَةُ سُئِلَتْ}. يتَعدى إلى مَفعولَين، فالمَفعولُ الأوَّلُ مُستكنٌّ فِي سُئِلَت. وقولُه تعالى: {بأيّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ}. فِي مَحَلِّ نصبٍ بأنّه مَفعولٌ ثانٍ لِسُئِلَت، والله أعلَم بالصواب. قَولهُ {الخُنَّس} جَمعُ خانِسٍ، و{الجواري} جَمعُ جاريةٍ صِفةٌ للخُنّس.

قالَ الأنباريّ[24] قَولُهُ تعالى: {إنَّه لَقَولُ رَسُولٍ كَرِيمٍ}. جوابُ القَسَم وهو فلا أُقسمُ، لأنّ معناهُ أُقسِمُ".

وكَونُ لا فِي لا أُقسِمُ زائِدَةٌ. ذُكِرَ فِي: {لا أقسِمُ بِهذا البَلَدِ}[25].

قالَ فِي الإعلانِ: قَولُه: {عِندَ ذي العَرشِ}، يَجوزُ أنْ يَكونَ نَعتاً {لِرَسولٍ}، وأن يكونَ حالاً مِن {مَكينٍ}. وأصلُه الوَصفُ، فَلَمّا قُدِّمَ نُصبَ حالاً.

---

[17] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 708/4.
[18] سورة المائدة: 116/5.
[19] سورة البقرة: 211/2.
[20] ق: متعلّقة.
[21] سورة القلم: 40/75.
[22] ق: فلذلك.
[23] ق: شَبّهه.
[24] البيان في غريب إعراب القرآن، 496/2.
[25] سورة البلد: 1/90.

قالَ أبو البقاء[26]: و{ثَمَّ} مَعمولُ {مُطاعٍ} أرادَ الظرفيّة وقُرِئَ بضَمِّ الثاءِ عاطِفَةً.

قالَ الكواشيّ: وقُرِئَ بضَمِّ الثاء تَعظيماً للأمانةِ وبياناً أنَّها أفضَلُ صِفاتِهِ المَعدودةِ.

قالَ (143b) الطّيبيّ: وَصَفَ جبريلَ بقَولِه {مَكينٍ} وَخصَّ مِن أوصافِ اللهِ {ذي العَرش} لِيَدُلَّ على عَظَمةِ مَنْزِلةِ جِبريلَ عِندَ اللهِ ومكانَتِه، لأنَّ حالَ الشَّخص يتفاوَتُ بتَفاوتِ حالِ مَن لَهُ عِنده المَنْزِلة، فَمَرتَبةُ مَن يُلازِمُ السّلطانَ عِندَ سَرير المَلِكِ مُبايَنٌ لِمَرتبةِ مَن يلازمه عِندَ الوضوءِ.

قالَ القاضي: معنَى قَوله {عِندَ ذي العَرش مَكينٍ}. عِندَ اللهِ ذي مَكانَةٍ.

قالَ الإمامُ: مَعنَى{ مَكينٍ} ذي الجاهِ الذي يُعطي ما سألَ. يُقالُ: "مَكُنَ فُلانٌ (بالضَمِّ) عِندَ فُلانٍ مَكانةً، انتهى كلامُ الطيبيّ.

قالَ الأنباريّ[27]: {وَمَا صَاحِبُكُم} عَطفٌ على جوابِ القَسمِ، وكذلكَ قَولُه: {وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ} فهُما داخلانِ فِي جَوابِ القَسَمِ[28].

قالَ الكَواشيّ: تَلخيصُه أنَّ القُرآنَ نَزلَ به جِبريلُ، وإنَّ مُحَمَّداً ليسَ كما يَقولُ المِشركونَ. وحَسبُكَ فَضيلةً أن جُمِعَ بينهما فِي قَسَمٍ واحِدٍ، ثُمَّ أومئَ إلى صِدقِ النّبيّ صلى الهُ عليه وسلّم بقولِه: {ولَقَد رآهُ} الآية.

قالَ (144a) أبو البقاء[29]: والهاءُ فِي {رآه} لِجبريلَ و {بِظَنينٍ} بالظاء أي: بِمُتَّهَمٍ[30].

قالَ فِي الإعلانِ: فَيتعدّى إلى مَفعولٍ واحِدٍ.

قالَ أبو البقاء[31]: وبالضاد أي: بَخيلٍ. و{على} يتَعَلّقُ بهِ على الوَجهَين.

قالَ المَكيّ[32]: قولُه: {فأينَ تَذهبونَ}. حَقّهُ أن يَكونَ إلى أينَ، لأنّ ذَهبَ لا يتعدّى، فتقديرُه: قالَ: "إلى أينَ تَذهبونَ"، ولكن حُذِفَت إلى. كما قالوا: "ذَهبتُ الشّامَ"، أي: إلى الشّام.

وحَكى الفَرّاءُ[33]: أنَّ الحَرفَ تُحذَفُ معَ انطلَقَ وخَرجَ. تَقولُ: "انطلَقتُ الشامَ" أي: إلى الشّامِ، و"خَرجتُ السّوقَ" أي إلى السّوق. ولَم يَحكِ سيبَوَيه مِن هذا غَيرَ (ذَهَبتُ الشّامَ) أي: إلى الشّامِ

---

[26] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 578.
[27] البيان في غريب إعراب القرآن، 496/2.
[28] ق: وكذلكَ قَولُه {وما هوَ بقولِ شَيطانٍ} فهُما داخلانِ في جَوابِ القَسَمِ. غير مذكور.
[29] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 578.
[30] هامش س: قوله على الغيب بضنين، دخول على يدل على أن ضنيناً بالضاد بمعنى بخيل. يقال بخلت عليه. ولو كان الظاء بمعنى متّهم لكان بالياء،
كما يُقال: "هو متّهم بكذا وكذا" ولا يُقال: "على كذا". لكن يجوز أن يكونَ على في موضع الباء فيحسن، والقراءة بالظاء.
[31] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 578.
[32] مشكل إعراب القرآن، 803/2.
[33] معانِي القرآن، 131/3.

و(دَخَلتُ البَيتَ) أي: إلى البَيتِ. قالَ أبو البقاء[34]: ويَجوزُ أن يُحمَلَ {على} معنَى كأنَّهُ قالَ: أينَ تؤمّونَ.

قالَ الكواشيّ: تَهدّدَ المُشركينَ بقولِه فأينَ تَذهبونَ، المعنى أينَ تَعدِلونَ عَن هذا القرآن وفيه الشّفاء والبَيانُ. الزّجّاج[35]: أينَ تَسلكونَ أبيَن مِن هذه الطريقَةِ التِي قد بيّنتُ لَكُم. ولَم يُرِد الذّهابَ والحَركَةَ مِن مَكانٍ إلى مَكانٍ وإنّما (145b) المُرادُ إنكارُهُم الحَقَّ واحتِيالُهم فِي إبطالِه. ثُمَّ بَيّن ما جاءَ بهِ مُحَمّدٌ صلى الله عليه وسلم. فقالَ: {إن هو} أي القرآنُ {إلاّ ذِكرٌ للعالَمين}، أي: مَوعِظةٌ للخَلق أجْمَعين.

قالَ الأنباريّ[36]: قولهُ تعالى: {لِمَن شاءَ مِنكُم أنْ يَستَقيم} لِمَن بَدَلٌ مِن قَولهِ {للعالَمينَ}، بَدلُ بَعضٍ مِن كُلٍّ. قالَ فِي الإعلان: لِمَن شاءَ بَدلٌ مِن العالَمين بإعادَة العامِل. فأنْ يَستقيمَ على هذا مَفعولُ شاءَ.

قالَ المَكّيّ[37]: قولُه: {إلاّ أن يشاءَ اللهُ}[38] بمعنَى: أنّ الأصلَ إلاّ بأن فيَكون حينَئِذ للمصاحَبَةِ.

قالَ أبو البقاء[39]: {إلاّ أن يَشاءَ اللهُ} أي: إلاّ وَقتَ مَشيئَتِهِ.

قالَ فِي حاشيةِ الكشّاف: هذهِ السورةُ مَركّبةٌ مِن فِعلٍ ومَفعولٍ ما لَمْ يُسَمَّ فاعِلُه، وقَسَمٍ[40] وأجوبَتِهِ، لأنَّ قَولهُ: {إذا الشّمسُ كوِّرَت إلى قَولِه عَلِمَت نَفسٌ}، كلامٌ تامٌّ، والعامِلُ فِي الظروفِ عَلِمَت. وقَولهُ: {إنّه لَقَولُ رَسولٍ} جوابُ قَسَمٍ. {وما صاحِبُكُم}، عَطفٌ على هذا الجَوابِ. وقَولُه: {وما هو على الغَيبِ بظَنينٍ} (146a) جَوابٌ آخَرُ. وقَولهُ: {فأينَ تَذهبونَ} اعتراضٌ. وقَولهُ {إنْ هوَ إلاّ ذِكرٌ للعالَمينَ} جوابٌ آخَرُ. وقولُه: {وما تشاؤنَ} أيضاً داخِلٌ فِي جوابِ القَسَمِ. واللهُ أعلَمُ بالصَّوابِ.

---

[34] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 578.
[35] معاني القرآن وإعرابه، 293/5.
[36] البيان في غريب إعراب القرآن، 497/2.
[37] مشكل إعراب القرآن، 803/2.
[38] ق: إلاّ أن يَشاءَ اللهُ أن في مَوضِع خَفض بإضمار الباء أو في مَوضِع نَصبٍ على حَذفِ الخافض. قالَ في إعلان: قَولُه إلاّ أن يشاءَ اللهُ بمعنى أن الأصلَ إلاّ بأن فيكون حينئذٍ.
[39] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 578.
[40] ق: وأقسم.

سورةُ الانفِطار

قالَ الحوفِيّ: {عَلمت} جوابُ {إذا} وهو العامِلُ فِي {إذا، نَفسٌ} رُفِعَ بِعَلِمَت،{ما} بِمعنَى الذي فِي مَوضِعِ نَصبٍ بِعَلِمَت، {قَدَّمَت} صِلةُ {ما}، و{أخَّرَت} عَطفٌ على {قَدَّمَت}.

قالَ الكواشيّ: {ما قَدَّمَت} مِن الصَدَقاتِ، و{أخَّرت} مِن التَركاتِ أو ما أسلَفَت مِن الخَطايا، وسَوَّفَت مِن التّوبَةِ. قالَ أبو اللّيثِ[1]: ويقالُ: {ما قَدَّمَت} أي عَمِلت، و{ما أخَّرَت} يعنِي: أضاعَت العَمَلَ فَلم يَعمَل.

قالَ فِي الصحاح[2]: الإنسُ: البَشَرُ الواحِدُ، إنسِيٌّ وأنسِيٌّ بالتّحريكِ والجَمعُ أناسِيٌّ. فإن شِئتَ جَعَلتَهُ إنساناً ثُم جَمَعتَه أناسِيَّ فيَكونُ الياءُ عِوضاً مِن النّون. قالَ اللهُ تعالى: {وأناسِيَّ كثيراً}[3]. وكذلكَ الأناسيّةُ مِثلُ الصّياقِلةِ والصّيارِفةِ[4].

قالَ أبو البقاء[5]: {ما غَرَّكَ} (147b) استِفهامٌ لا غَير. ولَو كانَ تَعَجُّباً لقالَ: ما أغَرَّكَ.

قالَ فِي الإعلان: {ما} استِفهامٌ فِي مَحَلِّ رَفعٍ بالابتِداء، و{غَرَّكَ} خَبَرُهُ. ورُوِيَ أغَرَّكَ فيَجوزُ كَونُها استِفهاميّةً وكَونُها تَعَجُّبيّةً. ومعنَى أغَرَّهُ[6] أدخَلَهُ فِي الغِرَّة الذي يَحتمِل الإتباعَ على البَدَل والبيانَ والنّعتَ والقَطعَ إلى الرّفعِ أو النّصبِ. قُرِئَ {فَعَدَلَكَ} مَخَفّفاً ومُثَقّلاً، فالتّثقيلُ بِمَعنى جَعلَكَ مُناسبَ الأطرافِ. وقِراءةُ التّخفيفِ يَحتَمِلُ ذلكَ أيضاً.

قالَ فِي الكشّافِ[7]: فإن قُلتَ بِمَ تَعلّقَ الجارُّ؟ قُلتُ: يَجوزُ أن يتَعلّقَ {بِرَبِّكَ} على معنَى وَضَعكَ فِي بعضِ الصّوَرِ ومَكّنَكَ فيه. وبِمحذوفٍ أي {رَكّبَكَ} حاصلاً فِي بَعضِ الصّوَرِ، ومَحلُّه النّصبُ على الحالِ إن عُلِقَ بِمَحذوفٍ ويَجوزُ، لأن يتَعلّقَ بعَدّلكَ ويَكون فِي أيِ معنَى التّعَجُّبِ. أي: {فعَدَّلكَ} فِي صورَةٍ عَجيبَةٍ، ثُمَّ قالَ: {ما شاءَ رَكّبَكَ} أي: {رَكّبَكَ} ما شاءَ مِن التّراكيبِ يَعنِي تَركيباً حَسَناً.

قالَ الأنباريّ[8]: قولُه تعالى: {فِي أيِّ صُوْرَةٍ (148a) مَا شَاءَ رَكَّبَكَ} ما فيها وجهان، أحَدُهُما: أن يَكونَ زائِدةً، و{فِي} يَتعلّقُ {بِرَكَّبَكَ}، وتقديرُه: و{رَكّبكَ} فِي أي صورةٍ شاءَ فَحُذفَ ما. والثانِي: أن يكونَ شَرطيّةً و{شاءَ} فِي مَوضِعِ جَزمٍ بما، و{رَكّبكَ} جوابُ الشّرطِ، وفِي هذا الوَجهِ مُتعَلّقة

---

[1] بحر العلوم، 378/4.
[2] باب: أ ن س، 28.
[3] سورة الفرقان: 49/25.
[4] هامش س: قال في إعراب الثلاثين: والعرب تقولُ للرجل إنسان وللمرأة إنسان، ربما أنّثوا تأكيداً لرفع اللبس. فقالوا: كلّم إنسانٌ إنسانةً. والعرب تقول في المؤنث وان لم يخشوا لبساً، عجوزةً وأتانةٌ وامرأة انثى. قالَ الله في قصة داود عليه السلام: {إنّ هذا أخي لَه تِسعٌ وتسعونَ نعجةٌ} انثى. كذلك قرأها ابن مسعود رضي الله، وقال آخرون معناها "تسعون نعجةٌ حسناء". يُقال امرأةً انثى، أي حسناء.
[5] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 578.
[6] ق: أغرّكَ.
[7] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 716/4.
[8] البيان في غريب إعراب القرآن، 498/2.

بعاملٍ مُقَدَّرٍ، لأنَّ ما بَعدَ حَرفِ الشّرطِ لا يَعمَلُ فيما قَبلَهُ، ولا يَكون أيضاً مُتعَلّقاً {بعَدَّلك}، لأنَّ الاستفهامَ لا يَتَعلَّقُ بِما قَبلَه، فوَجبَ أن يَكونَ مُتَعلّقاً بعامِلٍ مُقَدَّرٍ بَعدَ قَولِه: {فِي أيّ صُورَةٍ} وتَقديرُه: كَوَّنَك فِي أيِّ صورةٍ.

قالَ فِي الإعلان: نَقلَ الشَيخُ عَن بَعضِهم أنَّه يتَعلَّقُ {بعَدّلكَ} ولَم يتعقَّبهُ، واعترَضَ بأنَّ {فِي} أيٍّ معنَى الاستفهام فَلها صَدرُ الكلامِ فكيفَ يَعمَلُ فيها ما تَقدَّمه.

ولَمّا استَشعَر الزمَخشَريُّ[9] بهذا قالَ: ويكونُ فِي أيٍّ معنَى التّعجُّب، أي فَعدَّلكَ فِي صورةٍ عجيبَةٍ ولا يَحسُن هذا أن يَكونَ مُجوَّزاً لِتقَدّمِ العامِلِ على اسمِ الاستفهامِ، وإن دخَله معنَى التّعجُّب، لأنَّ كيفَ وأيّاً وإن دَخلَهما معنَى التعجُّبِ لا يتقدَّمُ عامِلِها عليهما. (149b).

قالَ الطيبيّ: ولا يكونُ مِن صِلةِ عَدَّلكَ، لأنَّه استفهامٌ، والاستِفهامُ لا يَعملُ فيه ما قَبلَهُ، فعلى هذا فِي كلامِ المُصنّفِ أشكالٌ، لأنّه جَعلَه مِن صِلةِ عَدّلكَ فِي الوَجه الأخيرِ والجوابُ التقديرُ، فعَدّلكَ فيما يُقالُ فِي حقّه: أيُّ صورَةٍ ما شاءَ ركّبك.

قالَ فِي الإعلان: واختُلِفَ في اسمِ الاستِفهامِ إذا قُصِدَ بهِ الاستِثباتُ، والصحيحُ عَدمُ الجواز.

قالَ فِي الكشّافِ[10]: فإن قُلتَ: هلاّ عُطِفَت هذه الجُملةُ كما عُطِفَ ما قبلها؟. قُلتُ: لأنّها بيانٌ لِعَدَّلكَ.

قالَ الطيبيّ: قَولُه هلاّ عُطِفَت هذه الجُملةُ أي: قولُه: {فِي أيِّ صورةٍ ما شاءَ ركّبك}، أي: لِمَ لَم يَقُل ففي أيِّ صورةٍ أو فَركّبك فِي أيِّ صورةٍ؟ كما عُطِفَ ما قَبلها أي قَوله: {فسوّاكَ فعَدّلكَ}.

قَولهُ: يَجوزُ أن يتَعلّقَ بعدّلك عطفٌ على قَولِه: يَجوزُ أن يتَعلّقَ بركّبكَ وعلى الأوّلِ إمّا صِلةٌ له وضُمِّنَ رَكّبَ معنَى وَضعَ أوحالٌ مِن المَنصوبِ فيهِ. وعلى التقديرَين الجُملةُ بيانٌ للجُملةِ (150a) الأولى على الوَجه الثانِي. {مَا شَاءَ رَكَّبك} بيانٌ، فإنّه لمّا قيلَ: فَعدَّلكَ فِي أيّ صورةٍ على التَّعجُّبِ، والتَنكيرُ للتّفخيم.

قيلَ: ما ذلك التّعديلُ المُفخَّمُ العَجيبُ الشّأن؟ وأجيبَ لا يُحيطُ الوَصفُ بذلكَ. فإنّه كما شاءَ اللهُ رَكّبكَ ولا يَعلَم إلاّ هو. قالَ الكواشيّ: أبو حاتِمٍ[11]، لا يُوقفُ على {كلاّ}، ويَجوزُ أن يُقالَ: متَى جَعلتَها رَدعاً عَن الاغتِرارِ بكَرمِ اللهِ تعالى. وزَجراً عَن الإقدامِ على مُخالفَتهِ، وقفتَ عَليها ثُم تَبتَدئ {بَل تُكَذّبونَ بالدّين} أي بجميعِ الدّين[12]، لأنّهم يَكفرونَ.

---

[9] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 716/4.

[10] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 716/4.

[11] أبو حاتم: هو ابن حبان البستي، أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان التميمي جعفر، المعروف بأبي الشيخ، لغوي، محدث، علامة، جغرافي، ولادته: (270هـ-884م)، وفاته: (354هـ-965م)، من مصنفاته: تفسير ابن حبان، الثقات، روضة العقلاء ونزهة الفضلاء. (الزركلي، 78/6؛ معجم المؤلفين 173/9).

[12] ق: والمراد الحسابُ والجزاء، لأنّهم إذا كذّبوا بهما فقد كذّبوا بجميع الدين.

قالَ الطّيبيّ: قالَ القاضي: {بَل تُكَذِّبونَ بالدّين} إضرابٌ إلى بيان ما هو السببُ الأصليّ[13] فِي اغترارهم الرّاغِب، بَل ها هنا لتَصحيح الثانِي وإبطال الأوّل. كأنّهُ قيلَ: ليسَ ها هنا ما يَقتضي أن يُغِرّهُم بهِ تعالى. ولكن تَكذيبُهم هو الذي حَملَهم على ما ارتكَبوا.

قالَ أبوالبقاء[14] فِي سورةِ ق: {بَل}[15] للخُروج مِن قِصّةٍ إلى قِصَّةٍ.

قالَ فِي النيليّ شَرح الكافيةِ: بَل تارةً للانتقال من قِصّةٍ إلى قِصَّةٍ مِن غِير الرجوع عَن الأوّل (151b) بإبطالِه، وذلكَ فِي الجُمَل وهو فِي القُرآن كَثيرٌ،كقَولِه تعالى: {بَلْ ادّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْها عَمُون}[16]، فهي ها هنا للانتقال مِن قِصّةٍ إلى قِصَّةٍ. وأمّا إذا عُطِفَت مُفرداً على مُفردٍ[17]، فقيلَ: هي الإضراب عَن الأوّل وإثبات الحُكم للثانِي إيجاباً، كانَ الحُكم الأوّلُ سَلباً. وقيلَ: الإضرابُ عَن الموجِبِ يكونُ إلى مُوجِبٍ وعَن المَنفيّ يكونُ إلى مَنفيٍّ. فإذا قُلتَ: "ما قامَ زيدٌ بَل عَمرٌو؟" فَمعناه ما قامَ عَمرٌو. واحتجَّ مَن قالَ: إنَّها توجِبُ للثانِي على كلِّ حالٍ بَعدَ إثباتٍ كانت أو نَفيٍ بامتناع النّصبِ بَعدَ ما الحجازيّة، نَحو: "ما زَيدٌ بقائِمٍ بَل قاعِدٌ"، فَلو قُدِّرَ حُكمُ النّفي فِي الأوّل عَن الثانِي لَما منع مِن النَصبِ مانعٌ، والإجماعُ على مَنعِه.

قالَ فِي المُتوَسّطِ[18]: بَل للإضرابِ عَن الأوّل مَنفياً كانَ أو موجباً،

تقولُ: "جاءَنِي زَيدٌ بَل عَمرٌو"، إذا وقَع الإخبارُ عَن زَيدٍ غَلَطاً، تقولُ: "ما جاءنِي زَيدٌ بَل عَمرٌو". وهو يَحتَملُ أمرَين، أحَدُهُما: لأن يكونَ معناه (152a) "بَل جاءنِي عَمرٌو" وهي حينئِذٍ للاضرابِ عَن مَجيء زَيدٍ إلى إثباتِ مَجيء عَمرِو. وثانيهما: أن يَكونَ مَعناهُ "بَل ما جاءنِي عَمرٌو". وهي حينَئذٍ لبيانِ مَن نُسِبَ إليه عَدَم المَجي". .

قالَ فِي العُجدوانِي[19]: يكونُ الاستدراكُ فِي الفعلِ وَحدَه دونَ الفِعلِ وحَرفِ النّفي مَعاً[20].

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[21] فِي سورةِ سَبِّحْ[22]: {بَل}[23]. حَرفُ تَحقيق، وهو ينقَسِم ثلاثة أقسامٍ يكون حَرفَ نَسَقٍ استدراكاً للكلامِ، ويكون لِتَركِ كلامٍ وأخذٍ فِي غَيرِهِ، كقَولِه عَزَّ وجَلَّ: {ص

---

[13] هكذا ذُكر في النسختين. الأصل "ما هو السبب الأصلي".
[14] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 537.
[15] سورة ق: 2/50.
[16] سورة النمل: 66/27.
[17] ق: قالَ في المتوسط: بَل للإضراب عن الأول.
[18] المتوسط: لركن الدين حسن بن محمد الأسترآبادي، الحسيني، صاحب المتوسط، وفاته: (717هـ-1317م)، من مصنفاته: ثلاثة شروح على الكافية. (كشف الظنون 1370/2).
[19] العُجدُواني: هو جلال الدين أحمد بن علي بن محمود، العُجدواني، قرية في بخارى، نحوي، لغوي، من مشايخه: حسام السغناقي، وفاته: (730هـ-1331م)، من مصنفاته: شرح الكافية-لابن حاجب- في النحو. (هدية العارفين 57/1).
[20] ق: انتهى. أي في قولكَ: "ماجاءني زيدٌ بل عمرٌو".
[21] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، .71
339 يقصد سورة الأعلى.
[23] سورة الأعلى: 16/87.

والقُرآنِ ذِي الذِّكْرِ. بَلْ الذينَ كَفَرُوا}[24]. ويكونُ بمعنَى رُبَّ فَيُخفَضُ بها، كقَولِه: "بَل بَلَدٍ جاوَرتُه" معناهُ رُبَّ جاوَرتُه، فإذا زِدتَ على بَل أَلِفاً مَقصورةً صارَت جَواباً للجَحدِ وَصَلُح الوَقفُ عَليها، كقَولهِ تَعالى: {أوَ لَمْ تؤمِنْ قالَ بَلَى}[25]".

قالَ فِي المُفَصّل[26]: "فأمّا نَعَم فَمُصَدِّقَةٌ لِما سَبقها مِن كلامٍ مَنفيٍّ أو مُثبتٍ"، تَقولُ: إذا قالَ: "قامَ زَيدٌ"، "أو لَم يَقُم زَيدٌ" نعَم تَصديقاً لِقَولهِ. وكذلِكَ إذا وقَع الكلامانِ (153b) بَعدَ حَرف الاستفهامِ، إذا قالَ: "أقامَ زَيدٌ، أو لَم يَقُم زَيدٌ؟". فقُلتَ: "نعَم" فقَد حقّقتَ ما بعدَ الهَمزةِ، و"بلَى" إيجابٌ لِما بَعدَ النفيّ.

قالَ السيّدِ[27]: ومِنه قَولُه تعالى: {ألَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى}[28]. أي بَلَى أنتَ رَبُّنا، ولو قيلَ فِي جوابهِ: "نعَم" لكانَ كُفراً، لأنّ نَعم مُقرِّرةٌ لِما قَبلها نَفياً كانَ أو إثباتاً إلاّ أم تَحمِلَ على العُرفِ.

قالَ الفالِي: فإن قُلتَ: لو قالَ: "أليسَ لِي عليكَ ألفٌ؟". فقالَ: "نَعم". مُقتضى ذلكَ أنّ مَعناهُ ليسَ لكَ عليَّ ألفٌ، مَع أنّ بَعض الفقهاءِ قالوا: هو إقرارٌ بلزومِ الألفِ. قُلتُ: إنَّ مُقتضى اللُّغَة أن لا يَلزَمهُ شيءٌ، ولكن الفقهاءُ أجرَوهُ على العُرفِ. فانّه في العُرف يُفهَم مِنه معنى بلى، وهو الإيجابُ بَعد النّفيّ وقياسُ اللُّغةِ أن لا يَلزَمَ شَيءٌ، انتهى.

قالَ فِي الإعلان: {وإنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ }. جُملةٌ مُستأنَفةٌ، والظاهِرُ أنّها فِي مَوضِع الحال مِن الفاعِل {يُكَذِّبونَ} والواوُ واو الحال.

قالَ أبو البقاءِ[29]: {كِراماً }نَعتٌ و{يَعلمونَ} كذلكَ (154a) ويَجوزُ أن يكونَ حالاً، أي يَكتبونَ عالِمين.

قالَ الحوفِيّ قَوله تعالى: {إنَّ الأبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ} جُملةٌ مَستأنفةٌ.

قالَ فِي البُلغاء[30]: البرُّ الذي يَفعَل الفِعلَ الحَسنَ، والجَمعُ الأبرارُ.

قالَ فِي الصّحاح[31]: البرُّ خِلافُ العُقوقِ والمَبرَّةُ مِثله، تقولُ: "بَررتُ والِدي" بالكَسرِ. أبَرَّرهُ برّاً فأنا بَرٌّ به وبارٌّ، جَمعُ البَرِّ الأبرارُ وجَمع البارِّ البَرَرةُ، والبَرُّ بالفَتحِ خلافُ البَحرِ.

قالَ أبو البقاءِ[32]: قولُه {يَصلَونَها} يَجوزُ أن يكونَ حالاً مِن الضَميرِ فِي الخَبَر، وأن يكونَ نَعتاً لِجَحيمٍ.

قالَ فِي الإعلان: يَجوزُ كَونهُ مُستأنفاً.

---

[24] سورة ص: 1/38، 2.
[25] سورة البقرة: 260/2.
[26] المفصل في علم اللغة، 369/368.
[27] السيّد: هو السيد عبد الله، سبق ذكره.
[28] سورة الأعراف: 172/7.
[29] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 578.
[30] البلغاء: يقين البلغاء لأحمد بن عبدالله، أبو الحسن الكوفي، من مشايخه: الرواسي، وفاته: (200هـ-815)، من مصنفاته: له كتاب التصريف، يقين البلغاء. (هدية العارفين 24/1).
[31] مادة ب ر ر، 47.
[32] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 578.

قالَ فِي الكشّاف[33]: {ومَا هُمْ عَنْها بِغائِبينَ}. كقولهِ تعالى: {وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْها}[34].

قالَ الطّيبيّ: قالَ فِي تَفسيرهِ: هُم دَلّت على قُوّةِ أمرهم فيما أسنِدَ إليهم لا على الاختصاص بناءً على مَذهبه، والوجهان اللذان ذكَرهُما ها هنا ذكَرَهُما فِراراً مِن معنَى الاختصاص الذي يؤدّي إليهِ مَذهَبُ أهل الحَقّ، ولا مَحيدَ عَنه، لأنَّ إيلاءَ الضَمير حَرفَ النَفيّ يَدُلُّ على أنَّ (155b) الكلامَ فِي الفاعِل لا فِي الفِعل[35]، والمسألةُ مُتّفقٌ عليها.

وقالَ الطّيبيّ أيضاً فِي سورةِ البقَرةِ فِي قَولهِ تعالى: {وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّار}[36]. قولُه لا يَدلُّ على الاختصاص إشارَة إلى مَذهَبهِ، وذلكَ أنَّ صاحِبَ الكَبيرةِ عِندهُم مُخلَّدٌ فِي النّار إذا لَم يَتُب. فلو حَمَلَ الآية على الاختصاص لَزِمَ مِنه خُروجُه عَنها. قَولُه: على قُوّةِ أمرهِم فيما أسنِدَ إليهم أي: دلالةُ التّركيبِ على تَقَوّي الحُكم بمعنَى: أنّهُم لا يَخرُجونَ البتّة، لأنَّ غَيرَهم يَخرجونَ مِنها. واتَّفقَ عُلماءُ هذا الفَنِّ أنَّ مِثلَ هذا التَركيبِ مَقطوعٌ بهِ فِي إفادَة الاختصاص. وقَد سَبقَ فيه كلامٌ مُشبعٌ عِندَ قَولهِ تعالى: {وَمَا هُمْ مُؤمِنِينَ}[37]. [38] ثُمّ إنّي عَثرتُ بَعدَ هذا التّقرير على ما ذكرَ صاحِبُ الانتِصاف فيه، قالَ: دلالتها على الاختصاص هو الحَقُّ، فإنَّ العُصاةَ مِن المؤمنينَ يَخرُجونَ مِن النّار. وقَد احتَجَّ الزَمَخشَريّ فِي قَولهِ: {أمْ اتَّخَذوا آلِهَةً مِنَ الأرْض هُمْ يُنْشُرُونَ}[39]. [40]{وبالآخِرَةِ هُم يوقِنونَ}[41]. لكِن هذا الاختصاص لا يوافِقُ مَذهَبَه فأعمَلَ (156a) الحيلة فِي صَرفِ الكلام عَنه فجَعلَها مُفيدةً للأحَقّيّة. فإنّ العُصاةَ وإن خَلدوا عِنده فالكُفّارُ أحقُّ مِنهُم بالخُلودِ، فسُبحانَ مَن بلاهُ بالمِحنَةِ معَ حِذقِه وفِطنَتهِ الإنصافُ، الآيةُ فيمَن اتّخَذَ أنداداً مِن الكُفار. والكُفرُ أعَمُّ مِن ذلكَ وجَميعُ أهلِه ليسوا بخارجينَ مِن النّار فلا اختصاصَ لِهؤلاءِ بالخُلودِ دونَ غَيرهِم مِن الكُفّار. والذي قالَه الزّمَخشَريّ صَحيحٌ، وقُلتُ: مِمّا ذكَرتُ مِن إيلاءِ النّفي ضَميرَ الفاعل لا بُدَّ مِن القَول بالاختصاص، والآيةُ عامّةٌ فِي جَميع مَن يُخالِفُ المؤمنينَ مِن أهل المِلل المُختَلِفةِ".

---

[33] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 717/4.

[34] سورة المائدة: 37/6.

[35] هامش س: قالَ في الكشاف، في سورة هود في قوله تعالى: {وما أنتَ علينا بعزيز} أي لاتعز علينا ولاتُكرم حتى نكرمك من القتل ونرفعك من الرجم. وإنما يعز علينا رهطك، لأنّهم من أهل ديننا لم يَختاروك علينا ولَم يتبعوك دوننا. وقد دلّ إيلاء الضمير حرف النفي على أنّ الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل. كأنّه قيل وما أنت علينا بعزيز بل رهطك هم أعزة علينا. ولذلك قال في جوابهم: {أ رهطي أعزّ عليكم من الله}. ولو قيل وماعززت علينا لَم يصح هذا الجواب. انتهى

[36] سورة البقرة: 167/2.

[37] سورة البقرة: 8/2.

[38] هامش س: قال في الكشاف في أول سورة البقرة في قوله تعالى: {وبالآخرة هم يوقنون}. وفي تقديم الآخرة وبناء يوقنون على هم تعرض بأهل الكتاب وبما كانوا عليه من إثبات أمر الآخرة على خلاف حقيقة، وأنّ قولهم ليس بصادر على إيقان. وأنّ اليقين ما عليه من آمن بما أُنزل اليك وما أُنزل من قبلك.

[39] سورة الأنبياء: 21/21.

[40] هامش س: قال في الكشاف في سورة الأنبياء: فإن قلت لا بد من نكتة في قوله هم. قلتُ: النكتة فيه. إفادة معنى الخصوصية، كأنّه قيل: " أم اتّخذوا آلهة لا يقدرون على الإنشاء إلاّ هم وحدهم".

[41] سورة البقرة: 4/2.

قالَ فِي الكشّافِ[42]: ويَجوزُ أن يُرادَ يَصلَوْنَ النّار يَومَ الدّين وما يَغيبونَ عَنها قَبلَ ذلكَ، يَعنِي فِي قُبورهم.

قالَ الطيبيّ: والواوُ على هذا للعَطفِ فَيقتَضي المُغايَرةَ بينَ المَعطوفِ والمَعطوفِ عَليهِ أي أنّهم الآن لَيسوا بغائبينَ عَن الجحيمِ. كما قالَ تعالَى: {النّارُ يُعرضونَ عليها غُدوّاً وعَشِيّاً ويَومَ تَقومُ السّاعَةُ أدخِلوا آلَ فِرعَونَ أشَدَّ العَذابِ}[43]. وعلى الأوّلِ للحالِ (157b)

قالَ الكواشيّ: وَجعَلَ بَعضَهم الضّميرَ فِي عَنها للقيامَةِ، وهذا تَحقيقٌ للبَعثِ وعامٌّ فِي أنَّ الأبرارَ والكُفّارَ لا يَغيبونَ عَنهُ. ثُمَّ أومَأ إلى هَولِ ذلكَ اليَومِ وشِدَّتهِ بقَولهِ: {وما أدراكَ ما يَومُ الدّين}.

قالَ المَكّيّ[44] فِي سورةِ الحاقّةِ: قَولُه: {الحاقّةُ ما الحاقّةُ}. {الحاقّةُ} مُبتدأٌ، و{ما} مُبتدأٌ ثانٍ، و{ما} بِمعنَى الاستفهامِ الذي مَعناه التّعظيمُ والتّعَجيبُ، و{الحاقّةُ} الثانيةُ خَبَرُ ما وما وَخبَرها خَبرٌ عَن الحاقّةِ الأولَى. وجازَ وإن لَم يَكُن فيها ضَميرٌ يَعودُ على المبتدأِ، لأنّها مَحمولةٌ على مَعنَى الحاقّةِ ما أعظمَها وأهولَها. وقيلَ معنَى {الحاقّة} ما هيَ على التّعظيمِ لأمرِها، ثُمّ أظهَرَ الاسمَ ليَكونَ أبيَنَ في التّعظيمِ. وقَد مضى ذِكرُ هذا فِي الواقِعةِ ومِثلُه {القارِعَةُ ما القارِعةُ}. قَولهُ: {وما أدراكَ ما الحاقّةُ}، {ما} ابتداءٌ، و{ما} الثانيةُ ابتداءٌ ثانٍ، و{الحاقّةُ} خَبرُه والجُملةُ فِي مَوضِعِ نَصبٍ بأدراكَ، و{أدراكَ وما} اتّصل بهِ خَبرٌ عَن {ما} الأوّل، وفِي {أدراكَ} ضميرُ فاعِلٍ يَعودُ على الأوّل، و{ما} الأولَى والثانيةُ استِفهامٌ فلذلكَ لَم يَعمَل {أدراكَ} فِي {ما} الثانية (158a) وعَمِلَ فِي الجُملَةِ، وهُما استفهامٌ فيهما معنَى التّعظيمِ والتّعجُبِ، و{أدراكَ} فِعلٌ يتَعدّى إلى مَفعولَين. الكافُ المفعولُ الأوّلُ والجُملةُ فِي مَوضِعِ المَفعولِ الثانِي. ومِثلهُ {وَمَا أدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّين}[45]. {وَمَا أدْرَاكَ مَا عِلِّيّونَ}[46]. {وَمَا أدْرَاكَ مَا الحُطَمَةُ}[47]. {وَمَا أدْرَاكَ مَا العَقَبةُ}[48]. "وَمَا أدْرَاكَ مَا القَارِعَةُ ". كُلُّه على قياسٍ واحدٍ فَقِس بَعضها على بَعضٍ".

قالَ فِي الإعلان: {يَومُ لا تَمْلِكُ}. ابن كَثيرٍ[49] وأبوعَمْرٍو[50] برَفع ميمِ يَومُ أي: هو يَومُ.

---

[42] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 717/4.
[43] سورة غافر: 46/40.
[44] مشكل إعراب القرآن، 753/2.
[45] ق: {وما أدراك ما يوم الدين}.
[46] سورة المطففين: 19/83.
[47] سورة الهمزة: 5/104.
[48] سورة البلد: 12/90.
[49] ابن كثير: إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوّ بن درع القرشي، البصري ثمّ الدمشقي، الحافظ أبو الفداء عماد الدين، مؤرخ، فقيه، مفسر، ولادته: (701هـ-1302م)، وفاته: (774هـ-1373م)، من مصنفاته: تفسير ابن كثير. (اكتفاء القنوع بما هو مطبوع، 41/1).
[50] أبو عمرو: أبو عمرو المازني، سبق ذكره.

وأجازَ الزمَخشَريّ[51]: أن يَكونَ بَدَلاً مِن يَوم قَبله. وعَن أبي عُمرٍو: بالرّفع والتّنوين فيَكون لا تَملكُ فِي مَوضِعِ الصّفة لهُ، والعائدُ مَحذوفٌ أي: لا تَملكُ فيه والباقونَ بالفَتح. فعلى مَذهبِ البَصريينَ فَتحةُ إعرابٍ[52] فيَحتَملُ أن يكونَ فِي مَوضع رَفعٍ خَبرُ مبتدأٍ مَحذوفٍ أي: الجزاءُ يَومَ لا تَملِكُ، أو مَنصوباً على الظّرفِ أي يُدانونَ يَومَ لا تَملِكُ، أو مَفعولاً بهِ أي: اذكُر يَومَ لا تَملكُ. وعلى مَذهبِ الكوفيين يَحتَملُ أن يَكونَ للإعرابِ. فكما تَقدّمَ وأن يكون (159b) للبناءِ[53]. فكقِراءةِ الرّفع يَجوزُ أن يكونَ في مَوضع رَفع خَبرَ مَبتدأٍ مَحذوفٍ، أي: هو يَومَ.

قالَ الحوفِيّ: والنّصبُ على الظّرفِ على تَقديرِ حَذفِ العامِل، ويكونُ ما ذُكِرَ دليلاً عليه والتقديرُ "يَصلونَها يَومَ لا تَملكُ"، وعلى إضمارِ يكون أي: يكون هذه الأشياءُ يومَ لا تَملِكُ.

قالَ المكّيّ[54]: يَومَ لا تَملكُ مبنيٌ عِندَ الكوفيين لإضافتهِ إلى الفِعل ومُعرَبٌ عِندَ البصريينَ، لأنّه أُضيفَ إلى مُعربٍ، وإنّما إذا بُنِيَ أُضيفَ إلى مبنيٍّ.

قالَ الأنباريّ[55] فِي آخِرِ المائدةِ: وكَونَ {يَومَ} مَبنياً لإضافتهِ إلى الفِعل ضَعيفٌ، لأنّ الظرفَ إنّما بُنِيَ إذا أُضيفَ إلى مبنِيٍّ كالفِعل الماضي. وإذ كقَولِه تعالى: {ومِن خِزي يَومَئِذٍ}[56].

قالَ الحوفِيّ: قَولهُ: {والأمرُ يَومَئِذٍ للهِ} {الأمرُ} رَفعٌ بالابتداء، و{للهِ} الخَبرُ، و{يَومئِذٍ} ظرفٌ مبنيٌ معَ إذ والعاملُ فِي مَوضِعهِ ما فِي اسمِ اللهِ، وهو الاستقرارُ وإن كانَ مُتقَدّماً، لأنّ النّيّة فيه التّأخيرُ والتقديرُ والأمرُ للهِ يومَئِذٍ.

قالَ أبو البقاء[57] فِي (160a) سورةِ هود فِي قَولِه: {مِن خِزي يَومَئِذٍ}[58] يُقرأ بكَسرِ الميم على أنّهُ مُعرَبٌ وانْجرارُه بالإضافةِ، وبفَتحها على أنّه مَبنِي معَ إذن، لأنَّ إذٍ مبنيٌّ. وظَرفُ الزمانِ إذا أُضيفَ إلى مَبنيٍّ جازَ أن يُبنى لِما في الظروفِ مِن الإبْهام، ولأنَّ المُضافَ يَكتَسي مِن أحكامِ المُضافِ إليه كَثيراً كالتّعريفِ والاستفهامِ والعُمومِ والجزاءِ.

قالَ أبوحَيّانَ فِي شَرحِ الألفيّةِ: وقَد تَلزَمُ المُضافَ لِشدَّةِ اتصالِ المُضافِ بالمضافِ إليه كَيفيّةٌ مِن أحكامِ ما أُضيفَ إليه مِثْلُ أن يُضافَ إلى اسمِ استفهامٍ، نَحو قَولُك: "غُلامُ مَن تَضربُ؟" أو إلى اسمِ شَرطٍ، نَحو: "غُلامَ مَن تَضربْ اضربْ". أو إلى عامٍّ، نَحو: "نِعمَ صَديقُ الرَّجُلِ بَكرٌ".

---

[51] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 717/4.
[52] ق: فقد.
[53] ق: للباء.
[54] مشكل إعراب القرآن، 804/2.
[55] البيان في غريب إعراب القرآن، 311/1.
[56] سورة هود: 66/11.
[57] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 337.
[58] نفس الآية.

ويَكتسي المُضافُ أيضاً مِن المُضافِ إليه المؤنّث تأنيثاً لَفظيّاً إذا كانَ المُضافُ جُزءً مِن المؤنّث كقَولِه تعالى: {تَلتَقِطهُ بَعضُ السّيّارةِ}[59]. ونَحو: "أعجَبتني شَعرُ هِندٍ"، أو فِعلُه، نَحو: "أعجَبتني مَشيُ هِندٍ"، أو صِفَتهُ، نَحو: "أعجَبتني حَسنُ هِندٍ". ولا يَجوزُ أن يُقالَ: "جاءتني غُلامُ هِندٍ"، لأنَّ (161b) الغُلامَ لَيسَ جُزءاً مِنها ولا فِعلاً ولا صِفةً لَها.

قالَ أبوحَيّانَ في شَرحِ الألفيّة: كما يكتسي المُضافُ المُذكَّرُ مِن المُضاف إليه المؤنّث تأنيثاً، كذلكَ يكتسي المُضافُ المؤنثُ مِن المُضافِ إليه المُذكّر تَذكيراً، نَحو قَولِ الشّاعر:

إساءَةُ مَن يَبغي على النّاسِ مُوقِعٌ بِحَوبائه الهَلَكاءُ مِن حَيثُ لا يَدري

وَقَولِهِ:

إنارَةُ العَقلِ مَكسوفٌ بِطَوعِ هوىً وَعَقلُ عاصي الهوى يَزدادُ تَنويراً[60]

وهذا قَليلٌ، والأفصَح التأنيثُ. وإنّما جازَ ذلكَ لِشِدّةِ اتّصالِ المُضافِ بالمُضافِ إليه.

قالَ ابنُ مالكٍ فِي التّسهيل: إذْ للوَقتِ الماضي لازمة الظرفيّة إلاّ أنْ يُضافَ إليها زَمانٌ أويَقَع مَفعولاً بهِ، ويَلزَمها الإضافةُ إلى جُملةٍ وإنْ عُلِمَت حُذِفتْ، وعُوِّضَ مِنها تَنوينٌ وَكُسِرَت الدّالُ لالتِقاءِ السّاكنَين لا للجَرِّ خِلافاً للأخفَش.

قالَ فِي الإعلان: وأشارَ سيبَويه إلى أنَّ إذ يأتِي حَرفاً للتّعليل (162a).

قالَ الطيبيّ: قالَ الزّجاجُ[61]: {يَوم لا تَملكُ} مبنيٌّ على الفَتح لإضافتِه إلى قَولِه لا تَملكُ، لأنّ ما يُضافُ إلى غَيرِ المتمكّن قَد يُبنَى على الفَتح وان كانَ فِي مَوضعِ رفعٍ أو جَرٍّ.

قالَ الكواشيّ: الواسطي الأمرُ اليَومَ ويَومئِذ ولَم يَزلْ ولا يَزالُ للهِ. ولكِن الغَيب بِحَقيقته لا يُشاهِدُه إلاّ الأكابرُ مِن الأولياءِ، وهذا خِطابٌ للعَوامِّ إذا شاهدوا الغَيبَ يتَيَّقنونَ أنَّ الأمرَ كُلَّهُ للهِ. فأمّا أهلُ المَعرفةِ فمُشاهدَتِهم الأمرَ اليَومَ كمشاهَدتِهم يَومَئذٍ لا يَزيدهم مُشاهدَةُ الغَيب عياناً على مشاهدَتِهم له تصديقاً، كعامِرِ بن عبد القَيس[62] حينَ يقولُ: "لَو كُشِفَ الغِطاءُ ما ازدَدتُ يَقيناً".

---

[59] الآية {يَلْتَقِطْهُ}. سورة يوسف: 10/12.

[60]

[61] معاني القرآن وإعرابه، 297/5.

[62] عامر بن عبد القيس: من الزّهّاد الذين ذكرهم يحيى بن سعيد القطان الحمصي، حدثنا يزيد بن عطاء الواسطي، عن عقلمة بن مرثد قال: انتهى الزهد إلى ثمانية من التابعين: عامر بن عبدالقيس، اويس، هرم بن حيان، الربيع بن خيثم، أبو مسلم الخولاني، الحسن، مسروق.

سورة وَيلٌ للمُطـفّفين

قالَ فِي الإعلان:قَولهُ تعالى: وَيلٌ سَوَّغَ الابتداءَ بهِ كَونُه دُعاءً ولو نُصِبَ لجازَ.

قالَ المكيّ[1] قولهُ تعالى: {وَيلٌ للمُطفّفين} ابتداءٌ وخبَرٌ، والمُختارُ فِي {وَيلٌ} وشِبهه إذا لَم يَكُن مُضافاً الرّفعُ، ويَجوزُ النَّصبُ فإذا كانَ مُضافاً أو مُعَرفاً كانَ الاختيارُ فيهِ النّصبُ، نَحو قَولهِ تعالى: {وَيلَكُمْ لا تَفتَرُوا}[2]. ووَيلٌ أصلُهُ مَصدَرٌ (163b) مِن فِعلٍ لَم يُستَعمَل.

وقالَ المُبَرَّدُ فِي {وَيلٌ للمُطَفّفين}: وفِي {وَيلٌ يَومَئِذٍ} وشِبهِهِ لا يَجوزُ فيهما إلاّ الرّفعُ، لأنّهُ لَيسَ بدعاءٍ عَليهم إنّما هو إخبارٌ. وإنَّ ذَلكَ ثَبتَ لَهُم، ولو كانَ مَصدراً مِن فِعلٍ مُستَعملٍ كانَ الاختيارُ إذا أُضيفَ أو عُرِّفَ بالألفِ واللامِ الرّفعَ ويَجوزُ النّصبُ، فإن نُكِرَ كانَ الاختيارُ فيه النّصبَ، ويَجوزُ الرّفعُ نَحو: الحَمدُ للهِ واشكرُ لزَيدٍ الرّفعُ الاختيارُ، ويَجوزُ حَمداً للهِ وَشُكراً لهُ، والاختيارُ النّصبُ بَضِدِّ الأوّل".

ذُكرَ فِي حاشيةِ الكشّافِ: {وَيلٌ} كَلِمةٌ يَقولُها كَلّ واقعٍ فِي هُلكةٍ بمعنَى الدّعاءِ على النَفس بالعذابِ، وهو مَصدَرٌ فِي الأصل ولَم يُستَعمَل له فِعلٍ لأنَّ فاءَهُ وعَينَه مُعتَلّتان. وقيلَ: هو وادٍ فِي جَهَنَّمَ، ولَو سُيِّرَت فيه الجبالُ لذابَت مِن حَرّهِ.

قالَ الأنباريّ[3]: قولُه تعالى: {وَإذا كَالُوُهُمْ أو وَزَنُوهُم} فِي الهاءِ والميمِ فِي كالوهُم وَجهان: أحدُهُما: أن يكونَ ضميراً مَنصوباً بكالوا أو وزَنوا والتقديرُ كالوا لَهم أو وَزنوا لَهُم، فَحُذفَت اللاّمُ فاتّصلَ الفِعلُ بهِ. قالَ فِي الإعلان: فَعلى هذا الوَجه يَكونُ (164a) مَفعولاً بهِ ويَعودُ هُم على النَاس. والأصلُ فِي الفِعلين على هذا التّعدي إلى اثنين، أحَدهُما: بنَفسهِ، والآخَرُ: بحَرفِ الجَرّ. ويَجوزُ حَذفهُ، والتّقديرُ وإذا كالوا لَهُم طعاماً أو وَزنوا لَهم فَحُذِفَ الحَرفُ والمَفعولُ.

قالَ الأنباريّ[4]: والوَجه الثانِي أن يكونَ ضميراً مَرفوعاً مَؤكّداً لِما في كالوا أو وَزنوا. فَحينَئذٍ الضميرُ وهو هُم عائِدٌ على المُطفّفين. فَعلى الوَجه الأوّل يُكتَبُ كالوا أو وَزنوا بالألِف[5]. وعلى الوجه الثاني لا يُكتَب بالألفِ وهو فِي المُصحَفِ مَكتوبٌ بِغَيرِ ألِفٍ.

قالَ فِي الكشّافِ[6]: كانَ أهلُ المَدينةِ تُجّاراً يُطفّفونَ، وكانَت بياعاتُهُم المُنابَذةَ والمُلامَسة والمُخاطَرَةَ، فَنَزلَت، فَخرجَ رسول اللهِ صلى الله عليه وسلّم فقَرأها عليهم وقالَ: "خَمسٌ بِخَمسٍ. قيلَ:

---

[1] مشكل إعراب القرآن، 805/2.
[2] سورة طه: 61/20.
[3] البيان في غريب إعراب القرآن، 500/2.
[4] البيان في غريب إعراب القرآن، 500/2
[5] هامش س: قال أبو البقاء: كالوهم في هم وجهان، أحدهما هو ضمير مفعولٍ متصلٌ. وعلى هذا لا يُكتب كالوا ووزنوا بالألف. والوجه الثاني إنه ضميرٌ منفصلٌ مؤكدٌ لضمير الفاعل فعلى هذا يكتبان بالألف.
[6] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 718/4.

يارسولَ اللهِ وما خَمسٌ بخَمسٍ؟ قالَ: ما نَقضَ قَومٌ العَهدَ إلاّ سَلّطَ اللهُ عَليهم عَدوَّهم وما حَكموا بغيرِ ما أنزلَ اللهُ إلاّ فشا فيهم الفَقرُ وما ظَهرَت فيهم الفاحِشَةُ إلاّ فشا فيهم المَوتُ ولا طفّفوا الكَيلَ إلاّ مُنعوا النباتَ وأخذِوا بالسّنينَ (165b)، ولا مَنعوا الزّكاةَ إلاّ حُبِسَ عَنهُم المَطرُ"[7].

قالَ الكواشيّ: بَعضُهم مَن أبصَرَ عيوبَ أخيه وعَميَ عَن عيوبهِ فقَد طفّفَ.

قالَ أبو حَفصٍ[8]: المَطفّفُ الذي يَستَوفي حَقَّهُ مِن الخَلق ولا يوفي حُقوقَهم. وَيُبصِرُ عُيوبَهم فَيُعَيرَهُم بها. وهو مُرتَكبٌ مِثلَ ذلكَ وأفظَعَ مِنها، فَيَغفُل عَنها. ثُمّ بَيّن مَن الذين يُطفّفونَ فقالَ: {الذينَ إذا اكْتَالوا عَلى النّاسِ} أي مِنهُم.

قالَ فِي الكشّافِ[9]: لمّا كانَ اكتيالُهم مِن الناس يَضُرّهم ويتَحامَلُ فيه عَليهم. أبدلوا (على) مكان (مِن) للدلالَةِ على ذلك.

قالَ الكواشيّ: ويَجوزُ أن يُقالَ: جاءَ بعَلي للإيذان أنّ ما يَفعَلون بالناسِ يتصعّدُهُم ويَشُقُّ حتى يَصيرَ عالياً ظاهراً عليهم. قالَ فِي الكشّافِ[10]: والضميرُ فِي {كالوهُم أو وَزنوهُم} ضَميرٌ مَنصوبٌ راجِعٌ إلى الناسِ وفيه وجهان: أن يُرادَ كالوا لَهُم أو وَزنوا لَهُم فَحُذِفَ الجارُّ وأُوصِلَ الفِعلُ. وأن يكونَ على حذفِ المُضافِ وإقامِهِ المضافِ إليه مُقامَه، والمُضاف هو المَكيلُ والمَوزونُ. ولا يَصِحُّ أن يَكونَ ضَميراً مَرفوعاً للمُطفّفين، لأنَّ الكلامَ (166a) يَخرُجُ بهِ إلى نَظمٍ فاسِدٍ وذلكَ أنّ المعنَى: إذا أخَذوا مِن الناس استَوفوا وإذا أعطوهُم أخسَروا. وإن جَعلتَ الضميرَ للمُطفّفينَ انقَلبَ إلى قَولكَ: إذا أخذوا من الناس استَوفَوا وإذا تَولّوا الكَيلَ أو الوَزنَ هُم على الخُصوص أخسَروا، وهو كلامٌ مُتنافِرٌ، لأنَّ الحديثَ واقِعٌ فِي الفعلِ لا فِي المُباشر. والتّعليقُ فِي إبطالهِ بخطِ المصحَفِ[11]، وإنّ الألفَ التي يُكتَبُ بَعدَ واو الجَمع غَير ثابتةٍ فيهِ ركيكٌ، لأنّ خَطَّ المُصحَفِ لم يُراعَ فِي كَثيرٍ مِنهُ حَدَّ المُصطلَح عليه فِي عِلمِ الخَطِّ، على أنّي رأيتُ فِي كُتبِ المَخطوطةِ بأيدي الأئمةِ المُتّقينَ هذه الألفَ مَرفوضةً لِكونِها غَير ثابتةٍ فِي اللفظِ. والمعنَى جَميعاً، لأنّ الواو وَحدها مُعطيةٌ معنَى الجَمع، وإنّما كُتِبَ هذه الألفُ تَفرقَةً بينَ واو الجَمع وغَيرها فِي نَحو قَولكَ: هُم لَم يَدعوا وهو يَدعوا فَمَن لَم يثبتها. قالَ: المَعنَى كافٍ فِي التّفرقةِ بينهما، وعَن عيسى بن عُمَر[12] وحَمزةَ[13] أنّهما كانا يَرتكبان ذلكَ، أي: يَجعلان الضميرَين للمُطفّفين ويقفان عِندَ الواوَين وُقَيفةً يُبَيّنان بها ما أرادا،".

---

[7] الحديث: حدثنا محمد بن علي المروزي، حدثنا أبو الدراء عبد العزيز ابن المنيب، حدثني إسحاق بن عبد الله بن كيسان، حدثني أبي عن الضحاك ابن مزاحم عن مجاهد وطاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، الحديث (المعجم الكبير 45/11).

[8] لاندري أيّ أبي حفص يقصد المؤلف.

[9] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 719/4.

[10] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 719/4-720.

[11] هامش س: أي إبطال كون الضمير منصوباً عائداً إلى الناس بخط المصحف. طيبي

[12] عيسى بن عمر: عيسى بن عمر الثقفي بالولاء، أبو سليمان، من أئمة اللغة، أخذ عن ابن أبي إسحاق، وفاته: (149هـ- 766م) (طبقات النحويين واللغويين 44).

قالَ الطيبيّ: قَولُهُ وهو كلامٌ (167b) مُتنافِرٌ، لأنّ الحَديثَ واقِعٌ فِي الفعل لا فِي المُباشِر أي: الحَدَثُ[14] فِي أنّ هذا الفِعلَ. وهو الإخسارُ يَصدُرُ منهُم، لا أنّ غَيرهُم لا يُخسرونَ. يُريد أنّ الضميرَ إذا جُعِلَ للمُطففينَ أفادَ التَركيبُ معنَى الحَصرِ لِما يُؤدي تَقديمُ الفاعِلِ المَعنوي على عامِلِهِ فِي قولِهِ: هَم يُخسرونَ إلى معنَى الاختصاص. وأنّ الخُسرانَ واقِعٌ، وإنّما الكلامُ فِي فاعِله ومُباشرهُ هُم أو غَيرهم. وقيلَ هم يُخسرونَ ليُفيدَ ما قالَ لَهُم على الخصوص اخسَروا دونَ غَيرِهم، وليس الكلامُ إلاّ فِي الإخبارِ عَنهم أنّهم يُخسِرونَ، فَلو أُريدَ ذلكَ لَخَرجَ الكلامُ عَن مُقابلةِ ما قَبلَهُ. إذ المَقصودُ بيانُ اختلافِ حالِهم فِي الأخذِ والدّفعِ لا للاختصاص هذا هو المُرادُ، لكنَّ الجوابَ أن لَيسَ بواجبٍ حينَئذٍ أنْ يُجعَلَ التَركيبُ مِن بابِ[15] تَقوّي الحُكمِ، والتقديرُ: إذا أخذوا مِن الناسِ استَوفوا وإذا أعطوهُم أخسَروا البتّة. فأفادَ: أنَّ اهتمامهم بالإخسارِ بالدّفعِ أتَمُّ مِن اهتمامهم فِي الاستيفاءِ (168a) عِندَ الأخذِ. ثُمّ يُقال: إنّ معنَى التخصيص مِن قَولِهِ: {وَمَا هُمْ عَنْها بِغَائِبِينَ}. فِي السورةِ السابقةِ قَطعيٌّ {لإيلاءِ} حَرفِ النّفي الفاعِلِ المَعنويّ، ولَمّا كانَ مُخالفاً لِمَذهبِهِ[16] ذَهبَ إلى أنّه {وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْها}[17] فِي قُوّةِ أمرهم فيما أُسندَ إليهم لا فِي الاختصاص وها هنا احتَملَ الأمرين فقامَ قَرينةُ إرادةِ تقَوّي الحُكمِ فينبغي أن يُرجَّح جانبها"..

قيلَ: الظاهِرُ مِن كلامِ صاحبِ الكشّافِ. ومِن تَفسير الطّيبيّ كلامَ صاحبِ الكشّاف: أن يَلزَمَ التنافُر إذا كانَ هُم فِي {كالوهُم} مُبتدأ، ويُخسرونَ خَبرهُ. أمّا إذا كانَ هُم ضميراً[18] تأكيداً للضّمير المَرفوع فِي كالوهُم فلا يَلزَمُ"

قالَ الطيبيّ: قَولهُ: ويقفانِ عِندَ الواوَينِ وُقَيْفةٌ. هذا يَدلُّ على أنّهما جَعلاهُم فِي المَوضعين مبتدأ، فالوَجهُ أن يَكونَ الخَبرُ مِن أحَدهِما مَحذوفاً، أي: إذا {كالوهُم} يُخسرونَ وإذا {وَزنوهُم} يُخسرونَ.

قالَ الزَجّاج[19]: مِنهم مَن يَجعَل{ هَم} تأكيداً لِما فِي {كالوا}، فيجوزُ أن يَقِفَ على {كالوا} وكذا فِي الكواشيّ"..

قالَ بَعضهم: أمّا وَقفهُم على {كالوا} إذا (169b) كانَ {هُم} مُبتدأ فظاهِرٌ إظهاراً لِما أرادوا، أمّا إذا كانَ {هُم}[20] تأكيداً، كَيفَ يَجوزُ أن يوقفَ على {كالوا}"..

---

[13] حَمزة: هو حَمزة القارئ بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل، التميمي الكوفي، الزيّات، أحد القرّاء السبعة، كان يبيع الزيت، ولادته: (80هـ-700م)، وفاته: 156هـ-773م). (طبقات النحويين واللغويين، ص28؛ تهذيب التهذيب 27/3).

[14] ق: الحديثُ.

[15] ق: التقديم ليفيد التخصيص لاحتماله أن يكون من باب.

[16] ق: ذهَب إلى أنّهُ.

[17] سورة المائدة: 37/5.

[18] ق: مرفوعاً.

[19] معاني القرآن وإعرابه، 298/5.

[20] هامش س: فإن قيلَ: هم ههنا يتعيّن للتأكيد لأنّه إذا كان هم مبتدأ ويخسرون خبره لاحتاج إلى الفاء، وليس هنا فاءٌ. قيل: هو نظير قوله عز وجل في سورة الشورى {وإذا ما غضبوا هم يَغفرون}. قال ابن

قالَ فِي الكشّافِ[21]: وعَن قَتادةَ[22]: "أوفِ يا بنَ آدَم كما تُحِبُّ أن يوفَى لكَ، وأعدِل كما تُحب أن يُعدَل لك". وعن الفُضَيل[23]: " بَخسُ الميزان سَوادُ الوَجه يَومَ القيامةِ". وعَن عَبدالملكِ بن مَروانَ[24]: أنّ أعرابياً قالَ له: "هَل سَمِعتَ بما قالَ الله فِي المَطفّفين؟". أرادَ بذلكَ أنّ المَطفّفَ قَد تَوجّه عليه الوَعيدُ العظيمُ الذي سَمعتَ به، فما ظَنُّكَ بنفسكَ فأنتَ تأخُذ أموالَ المُسلمينَ بلا كَيلٍ ولا وَزنٍ.

قالَ أبو البقاء[25]: قَولُه {ألا يَظُنُّ} الأصلُ لا النّافيةُ دَخَلت عليه هَمزةُ الاستفهامِ، وليسَت ألا التِي للتَنبيه، لإنّ ما بَعدَ تلكَ مُثبَتٌ، وها هنا مَنفيٌّ.

قالَ فِي الإعلانِ: { ألا يَظُنُّ}، قيلَ: تَحضيضيّةٌ، ويكونُ {الظّنُّ} بمعنَى اليَقين.

قالَ الحوفِيّ: { ألا} تَنبيهٌ، {يَظُنُّ} فِعلٌ مَستَقبلٌ، {أولئكَ} رَفعٌ (170a) بيَظُنّ {أنّهُم مَبعوثونَ} {أنّ} وما عَمِلَت فيه فِي مَوضِعِ نَصبٍ بيَظُنّ ونابَت عَن المَفعولَين.

قالَ الأنباريّ[26]: قَولهُ: {يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ} فيه وجهان، أحَدهُما: أن يَكونَ مَنصوباً بِفِعلٍ مُقدّرٍ دلَّ عليهِ مَبعوثونَ، وتَقديرهُ يُبعَثونَ يَومَ يَقومُ النّاسُ. والثانِي: أن يَكونَ بدلاً مِن مَوضعِ الجارِّ والمَجرورِ فِي قَولِه: {لِيَومٍ عَظيمٍ}. قالَ فِي الإعلانِ: يَجوزُ نَصبُ {يَومَ يَقومُ} بمَبعوثونَ.

قالَ الكواشيّ: أبو حاتِم: لا يوقفُ على كلاّ، وكذلكَ ما بَعدها، ومُرادهُ جَميعُ ما فِي السّورةِ ويَجعلُها بمَعنَى ألا، وإن جَعَلتَها رَدعاً عَن التطفيفِ والغَفلةِ عَن الحِسابِ والبَعثِ وقَفتَ عَليها ثُمّ تَبتدئ مُتَهدّداً: {إنّ كتابَ الفَجّارِ لَفي سِجّينٍ}.

قالَ الحوفِيّ: {إنّ كتابَ الفُجّار} مُستأنفٌ.

قالَ فِي الإعلانِ: قيلَ نونُ سِجّينٍ أصليّةٌ واشتِقاقُه مِن السِجن، الحَبس وهو بناءُ مُبالَغةٍ. وقيلَ بَل هيَ بَدَلٌ مِن اللاّم والأصلُ سِجّيلٌ مَشتَقّاً مِن السِجِل الكتاب (171b) واُختِلفَ فيه، هَل هو اسمُ كِتابٍ أو اسمِ مَوضِعٍ؟ وهل هو صِفةٌ أو هوَ عَلَمٌ مَنقولٌ مِن وَصفٍ مَصروفٌ[27]، لأنّه لَيسَ فيه إلاّ

الأنباري: هم فيها وجهان، أحدهما أن يكون للتأكيد لما وغضبوا ويغفرون جواب إذا. والثاني أن يكون التقدير فهم يغفرون فحذفَ الفاء، وهم مبتدأ ويغفرون خبره. وحذف الفاء في جواب الشرط يجيزه الكوفيون، ويأباه البصريون. وكذلك قوله تعالى: {هم ينتصرون} والقياس أن يكون مرفوعاً بفعلٍ مقدّرٍ دلّ عليه ينتصرون، وتقديره ينتصرون، هم ينتصرون. وهذا قياس قول سيبويه لأنّه قال: إذا قلتَ إن يأتني زيد يضرب برتفع زيد بتقدير فعلٍ دلّ عليه يضرب.

[21] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 720/4.

[22] قتادة: سبق ذكره.

[23] الفضيل: هو الفضيل بن عياض بن مسعود بن بشر التيميمي اليربوعي، أبو علي الطالقاني-طالقان خراسان-، كان قاطع طريق ثمّ تاب فأصبح شيخ الحرم المكي، من أكابر العباد الصالحين، ولادته: (105هـ-723م)، وفاته: (187هـ-803م؛ (وفيات الأعيان 48/4).

[24] عبد الملك بن مروان: هو عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب، أبو الوليد الأموي المدني ثمّ الدمشقي، من أعاظم خلفاء بني أمية ودهاتهم، ولادته: (26هـ-646م)، وفاته: (86هـ-705م)؛ (تاريخ دمشق 110/37).

[25] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 579.

[26] البيان في غريب إعراب القرآن، 500/2.

[27] ق: مِن وَصفٍ كَحاتِمٍ مَصروفٌ.

سَببٌ واحِدٌ وهو العِلميّةُ. وإذا كانَ اسمَ مَكانٍ {فكتابٌ مَرقومٌ} بَدلٌ مِنه إمّا على حَذفِ مُضافٍ مِن سجّينٍ. أي: ما أدراكَ ما كِتابُ سجّين. أو[28] على حَذفِ مُضافٍ مِن كِتابٍ، أي: مَحَلُّ كِتابٍ أو خَبَرُ مَبتدأٍ مَحذوفٍ، وهو ضَميرٌ يَعودُ على كتابِ الفُجّار أو على حَذفِ مُضافٍ. وإذا قيلَ هو اسمٌ لكتابِ فلا إشكالَ.

قالَ الكواشيّ: ثُمّ أومَأ إلى تَعظيمِ سِجّينٍ وصعوبَةِ مَعرفتِه، فقالَ: {وما أدراكَ ماسِجّينٌ}.

الزّجّاجُ[29]: ليسَ ذلكَ مِمّا كُنتَ تَعلَمُه أنتَ ولا قَومُكَ. ثُمّ فسّر سجّيناً فقالَ: {كِتابٌ مَرقومٌ} مَكتوبٌ كُتِبَ فيه ما هُم عامِلونَ وما إليه صائرونَ، كالرّقمِ فِي الثّوبِ لا يَنمَحي حتّى يُجازوا عليه.

قتادةُ: رقمٌ بشَرٍّ، كأنّهُ أعلَمَ بعلامةٍ يُعلَم بها أنّه كافرٌ أومَرقومٌ مَختومٌ بِلُغَةِ حِميَر[30]. وبَعضُهم يَجعَلُ كتابٌ مَرقومٌ بياناً لِقَولِهِ: (172a) {إنَّ كِتَابَ الفُجّارِ}. تقديرهُ عِندهُ هو: {كتابٌ مَرقومٌ} فلِهذا صلُح الوَقفُ على سِجّين.

قالَ فِي تَفسير الوَجيز[31]: {إنّ كتابَ الفُجّار} الذي فيه أعمالُهم {كتابٌ مَرقومٌ} مكتوبٌ مُثبتٌ عَليهم {فِي سجّينٍ} أي: ليسَ ذلكَ مِمّا كُنتَ تَعلَمُه أنتَ وقَومُكَ. وقَولهُ: {كتابٌ مَرقومٌ} مُؤَخَّرٌ مَعناه التّقديمُ، لأنَّ التّقديرَ كما ذكرنا إنّ كتابَ الفُجّارِ كتابٌ مَرقومٌ فِي سِجّينٍ.

قالَ فِي الكشّافِ[32]: فإن قُلتَ: قد أخبَرَ اللهُ عَزَّ وجلَّ عَن كتابِ الفُجّارِ بأنّه فِي سِجّينٍ وفَسَّرَ سِجّيناً بكتابٍ مَرقومٍ، فكأنّهُ قيلَ: إنَّ كتابَهم فِي كِتابٍ مَرقومٍ، فما مَعناه؟ قُلتُ: سِجّينٌ كتابٌ جامِعٌ، هو ديوانُ الشَّرِّ، دَوَّنَ فيه أعمالَ الشياطينِ وأعمالَ الكَفَرةِ والفَسقَةِ مِن الجِنِّ والإنسِ. وهو كتابٌ مَرقومٌ مَسطورٌ بَيِّنُ الكتابةِ أو مُعلَمٌ يَعلَمُ مَن رآهُ إنَّه لا خيرَ فيه. فالمَعنَى: أنَّ ما كُتِبَ مِن أعمالِ الفُجّارِ مُثبَتٌ فِي ذلكَ الديوانِ.

قالَ الطيبيّ: قَولُه{سِجّينٌ} كتابٌ جامِعٌ تَلخيصُهُ. قالَ الإمامُ: وأيُّ استبعادٍ فِي كَونِ أحَدِ الكتابَينِ فِي الآخِرِ إمّا بأن يوضَعَ كتابُ الفُجّارِ (173b) فِي الكتابِ الذي هو الأصلُ المَرجوعُ إليهِ فِي تَفصيلِ أحوالِ الأشقياءِ، أو بأنْ يُنقَلَ ما فِي كتابِ الفجّارِ إلى ذلكَ الكتابِ المُسمّى بسِجّينٍ.

---

[28] ق: على سجّينٍ.
[29] معاني القرآن وإعرابه، 298/5.
[30] لغة حمير: لغة أهل اليمن الأصليين نسبة إلى جدهم حمير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، ملك اليمن، وإليه نسبة الحميريين ملوك اليمن. (الزركلي 284/2).
[31] الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1183/2.
[32] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 721/4.

قالَ القَفّالُ[33]: {كتابٌ مَرقومٌ} ليسَ غَيرَ سجّينٍ، والتقديرُ كتابُ الفجّارِ لَفي سجّين. وإنّ كتابَ الفُجّارِ كتابٌ مَرقومٌ. وَقَد وصِفَ كِتابُ الفُجّارِ بوَصفَين. ويكونُ قَولهُ: {وما أدراكَ ما سِجّينٌ} إعتراضاً.

وقالَ الإمامُ: وفيهِ وَجهٌ آخَرُ وهو أن يَكونَ المُرادُ مِن الكتابِ الكِتابَةَ. والمَعنَى: أنّ كتابةَ الفُجارِ أي: كِتابَةَ أعمالِهم فِي سِجّينٍ ثُمّ وَصَفَ السّجينَ بأنّه كِتابُ جَميعِ أعمالِ الفُجّارِ. وروى صاحِبُ الكَشفِ[34] عَن أبي عَليٍّ[35] أنّه قالَ فِي هاتَين الآيتين: إنّ قَولَه: {كتابٌ مَرقومٌ} خَبرُ ابتداءٍ مُضمَرٍ أي {وَمَا أدْرَاكَ مَا سِجّينٌ كتابٌ} أي: هو كتابٌ، أي: مَوضِعُ كتابٍ. وكذا عِلّيّونَ: هو مَوضِعُ كتابٍ فَحُذِفَ المُبتدأ والمُضافُ جَميعاً ولا بُدَّ مِنه، لأنّهُ ثَبتَ بالدّليلِ أنّ عِلّيّينَ مكانٌ. رُوينا عَن التّرمذيّ[36] وأبي داوُدَ[37] عَن ابي سَعيدٍ الخُدريّ[38] أنَّ رسولَ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلّمَ (174a) قالَ: "إنّ أهلَ الدّرجاتِ العُلى لَيَراهُم مِن تَحتِهم كما يَرونَ النّجمَ الطالِعَ مِن أُفُقِ السّماءِ. وإنَّ أبا بَكرٍ وعُمَرَ رضيَ اللهُ عَنهما مِنهُم وأنعَما"[39].

قالَ صاحِبُ الجامِعِ[40]: أنعَمَ فُلانٌ النّظر فِي الأمرِ إذا بالغَ فِي تَدَبُّرِه والتّفَكُّرَ فيه وزادَ فيهِ. وأحسَنَ فُلانٌ إليَّ وأنعَمَ، أي: أفضَلَ وزادَ فِي الإحسان. أي: هُما مِنهُم. وزادا فِي هذا الأمرِ وتباهيا فيه إلى غايَتِه. والكَوكَبُ الدُّريُّ هو الكَبيرُ، المَعنَى: كأنُّه نسِبَ إلى الدُّرِّ تَشبيهاً".

---

[33] القفال: القفّال الشّاشي الكبير، محمد بن علي بن إسماعيل، أبو بكر القفال الشاشي، من شاش-بما وراء النهر-، فقيه، لغوي، مفسّر، من مشايخه: ابن خزيمة، محمد بن جرير، عبد الله بن المدائني، أبو القاسم البغوي، ولادته: (291هـ-904م)، من تلامذته: أبو عبدالرحمن، وفاته: (365هـ-976م). (وفيات الأعيان 200/4).

[34] صاحب الكشف: صاحب الكشف والبيان في تفسير القرآن، لأبي إسحاق أحمد بن محمد الثعلبي النيسابوري، سبق ذكره.

[35] أبي علي: هو أبو علي الفارسي، سبق ذكره.

[36] الترمذي: هو محمد بن عيسى بن يزيد بن سورة بن موسى بن السكن السلمي البوغي، أبو عيسى الترمذي الحافظ الضرير، ولادته: (209هـ-824م)، من مشايخه: قتيبة، أبو مصعب، البخاري، من تلامذته: المحبوبي، الهيثم بن كليب، وفاته: (279هـ-892م)، من مصنفاته: صاحب الجامع. (معجم الأعلام 767).

[37] أبو داود: سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي السجستاني، أبو داود، حافظ، محدث، ولادته: (202هـ-817م)، وفاته: (275هـ-889م)، من مصنفاته: سنن أبي داود، ثالث الكتب الستة. (معجم الأعلام 314).

[38] أبو سعيد الخدري: سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة بن الأبجر الخدري، الأنصاري، الخزرجي، أبو سعيد، صحابي جليل كان ملازما للرسول صلى الله عليه وسلم، ولادته: (10ق هـ)، روى عن جابر بن عبد الله، عبد الله بن عباس، سعيد بن المسيب-رضي الله عنهم-، وفاته: (74هـ-693م). (تاريخ دمشق، 384/20)، (معجم الأعلام، ص300).

[39] الحديث: حدثنا علي بن محمد وعمرو بن عبد الله قالا حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن عطية بن سعد عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنّ أهل الدرجات العلى ليراهم من أسفل منهم كما يرى الكوكب الطالع في الأفق من آفاق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعما * (صحيح) الروض النضير، (صحيح ابن ماجة 23/1؛ صحيح الترمذي 199/3).

[40] صاحب الجامع: هو أبو عيسى الترمذي. (تهذيب الكمال، 250/26).

قالَ الأنباريّ[41]: و{عِلّيين} جَمعٌ لا واحِدَ لهُ، كَعِشرين سُمِّيَ به. وقيلَ: إنّ {عِلّيين} هُم الملائكةُ لأنّهم الملأ الأعلى، فلهذا جُمِعَ بالواوِ والنّون. وهذه الآيةُ تدُلُّ على أنّه إذا سُمّيَ بِجَمعِ الصّحةِ أنّ الأحسَن أن يَبقى حُكمُه، لأنّه سُبحانَه قالَ: {لَفي عِلّيين} فَجعَلَهُ بالجَرِّ بالياءِ. وقالَ: {ما أدراكَ ما عِلّيونَ} فجَعلَهُ بالرَّفعِ بالواو ويَدُلُّ على أنّه أفصَحُ اللغاتِ فيهِ.

قالَ فِي الحوفِيّ: وَيلٌ رَفعٌ بالابتداءِ وللمُكَذّبين الخَبَرُ ويَومَئِذٍ مُتَعلقٌ بِما تَعَلّقَت به اللامُ. (175b)

قالَ فِي الإعلان: {الّذين يُكذّبون} يَجوزُ إتباعُهُ نَعتاً وبَدَلاً وبياناً، والقَطعُ رَفعاً ونَصباً.

قالَ الطّيبِيّ: قَولُه: {الذينَ يُكَذّبونَ} مِمّا وُصِفَ بهِ لِلزم لا للبَيان، يَعنِي لَيسَ قَولُه: {الذينَ يُكَذّبونَ} صِفَةً كاشِفَةً للمُكَذّبينَ لِكونِهم مَعلومينَ، ولا هيَ فارقَةٌ، لأنَّهُم لَم يُرِدْ تَمَيُّزَهُم عَن غَيرِهِم. بَل هو مَرفوعٌ أو مَنصوبٌ على الذَّمِّ، وَيَجوزُ أن يُبَدَّلَ لِيُناطَ بهِ قَولهُ: {وما يُكَذِّبُ به إلاّ كُلُّ مُعتَدٍ}.

قالَ فِي الأعلان: قُرِئَ إذا على الخَبَر. ورُوِيَ أإذا على الاستِفهامِ الإنكاريّ.

قالَ الكواشيّ: قالَ: {أساطيرُ الأوّلينَ} وَقفٌ تامٌّ عِندَ أبي حاتِمٍ، لأنَّهُ لا يَرى الوَقفَ على كلاّ. ويَجوزُ إنْ جَعَلتَها رَدْعاً للمُعتَدي الأثيم، ثُمَّ يَبتَدئُ {بَلْ رانَ} غَلبَ.

قالَ فِي الإعلان: ما كانوا هوَ الفاعِلُ، وما يُحتَمَلُ المَصدَريّة والمَوصوليّة وَحُذِفَ العائِدُ.

قالَ الكواشيّ: تَلخيصُها غَلَبَ على قُلوبِهم كَسْبُهُم بِهواهُمْ.

قالَ فِي الإعلان: عَن رَبِّهم مُتَعَلّقٌ بالخَبَرِ وكَذلكَ (176a) يَومَئِذٍ. والتّنوينُ عِوَضٌ مِن جُملةٍ، والتّقديرُ يَومَ إذ يَقومُ النّاسُ قَولُهُ: {ثُمَّ إنَّهُم لَصالُوا الْجَحِيم} مَنقوصٌ جَمعُ سلامَةٍ حُذِفَت نونُه للإضافَةِ.

قالَ الأنباريّ[42]: قَولُه تَعالى: {ثُمَّ يُقَالُ هَذا الّذي كُنتُم بِهِ تُكَذّبونَ} هذا فِي مَوضِعِ رَفعٍ مُبتَدأٌ وَخَبَرُه الذي، والجُملَةُ عِندَ بَعضِ النَّحويينَ فِي مَوضِعِ رَفعٍ، لأنّهُ فِي مَوضِعِ مَفعول لَم يُسَمَّ فاعِلُهُ. وأنكَرَهُ بَعضُ النَّحويينَ، وذَهبَ إلى أنَّ الجُملَةَ لا تُقامُ مَقامَ الفاعِلِ، وإنَّما الذي يَقومُ مَقامَ الفاعِلِ ها هُنا هو المَصدَرُ المُقَدَّرُ.

قالَ أبو البقاء[43]: القائمُ مَقامَ الفاعِلِ مُضمَرٌ يُفَسِّرهُ[44] الجُملَةُ بَعدَهُ. وقيلَ: هوَ الجُملَةُ نَفسُها.

قالَ المَكّيّ[45]: قَولُه تعالى: {ثُمَّ يُقالُ هذا الذي} ابتِداءٌ وخَبَرٌ فِي مَوضِعِ المَفعولِ الذي لَم يُسَمَّ فاعِلُهُ عِندَ سيبَوَيه.

وقالَ المُبَرِّدُ: المَصدَرُ يَقومُ مَقامَ الفاعِلِ ولا تَقومُ الجُملَةُ عِندَهُ مَقامَ الفاعِلِ".

---

[41] البيان في غريب إعراب القرآن، 501/2.
[42] البيان في غريب إعراب القرآن، 501/2.
[43] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 579.
[44] هكذا ذُكِرت يُفسِّره بدلاً من تُفسّره.
[45] مشكل إعراب القرآن، 806/2.

وَقيلَ: لَيسَ فِي إقامَةِ المَصدَرِ مقامَ الفاعِلِ فائِدةٌ مُتَجَدِّدَةٌ لِدلالَةِ الفِعلِ عَلَيهِ، ولا يَقَعُ مَوقِعَ الفاعِلِ (177b) إلاّ بَعدَ تَقييدِهِ بأمرٍ زائدٍ على مَدلولِ الفِعلِ مِن صِفَةٍ أو غَيرِها، لِيُفيدَ فائدَةً زائِدَةً على مَدلولِ الفِعلِ.

قالَ الشّيخُ: هنا حَصلَ فائِدةٌ بكونهِ مُفَسّراً بِجُملةٍ.

قالَ في الكواشيّ: هذا أي: العَذابُ الذي كُنتُم بهِ تُكذّبونَ.

قالَ فِي الحوفيّ: هذا فِي مَوضِعِ رَفعٍ بالابتداءِ، والذي كُنتُم بِه تُكذّبونَ الخَبَرُ وبهِ مُتَعلّقٌ بـ{تُكذّبونَ}، واسمُ ما لَم يُسَمَّ فاعِلُهُ فِي يُقالُ ما دلّت عليه هذه الجُملةُ. والتّقديرُ ثُمّ يُقالَ القَول الذي قيلَ لَكُم أي: هوَ هذا.

قالَ فِي الإعلانِ: خَبَرُ إنّ{ لَفي عِلّيين}. {عِلّيّون} جَمعٌ على تَقديرِ اسمِ مَكانٍ فِي أعلى الجَنّةِ، وجرى مَجرى العُقلاءِ فَرُفِعَ بالواوِ ونُصِبَ وجُرَّ بالياءِ معَ فواتِ شَرطِ العَقلِ، لأنَّ الاسمَ الذي يُرادُ جَمعُه هذا الجَمعَ إن كانَ اسْماً فَشَرطُ صِحَّةِ هذا الجَمعِ مِنه أمورٌ ثلاثَةٌ: وهي كَونُه مُذكراً، وعَلماً، وعاقِلاً لِكَونِ هذا الجَمعِ أشرَفَ الجُموعِ، لِصِحّةِ بِناءِ الواحِدِ فيهِ، والمُذكّرُ العَلَمُ العاقِلُ (178a) أشرَفُ مِن غَيرِهِ، فأُعطيَ الأشرَفُ الأشرَفَ. وإن كانت صِفةً فَشَرطُ صِحَّةِ هذا الجَمعِ منهُ أمورٌ، أحدُهُما: أن يَكونَ مُذكّراً عاقلاً. والثّانِي: أن يكونَ أفعَلَ الذي مؤنّثُهُ فَعلى، نَحو: أحْمَر حَمراء فَرقاً بينَ هذا وبينَ أفعلَ التّفضيلِ لصحة جَميع أفعل التفضيل. هذا الجَمعُ نَحو الأفضَلين. والثالِثُ: أن لا يَكونَ فَعلانُ الذي مؤنّثُهُ فَعلى، نَحو: سَكران سَكرى للفَرقِ بينَ فَعلانَ هذا وبينَ فَعلانَ الذي لَيسَ مُؤنّثه فَعلى، فالأوّلُ: لا يُجمَعُ هذا الجَمع. والثّانِي: يَجوزُ جَمعهُ هذا الجَمعَ، نَحو: نَدمانونَ فِي جَمعِ نَدمانٍ. والرابعُ: أن لا يَستوي فيه المُذكّرُ والمؤنّثُ، نَحو: جَريحٍ وصبورٍ إذا كانَ بِمَعنَى مَفعولٍ".

نُقِل مِن شَرحِ الألفيّة لابنِ مالكٍ: أنّ الاسمَ الدّالَ على أكثرَ مِن اثنين على ثلاثَةِ أضرُبٍ، جَمعٌ واسمُ جَمعٍ واسمُ جِنسٍ. وذلكَ، لأنّ الدّالَّ على أكثَرَ مِن اثنَين بشهادَةِ التّأمُّلِ إمّا أن يكونَ مَوضوعاً للآحادِ المُجتَمعَةِ دالاً عليها دلالة تكرار الواحِدِ بالعَطفِ. وإمّا أن يكونَ مَوضوعاً [لِمجموع الآحادِ دالاً عليهِ (179b) دلالة المُفرَدِ على جُملةِ أجزاءِ مُسَمّاهُ. وإمّا أن يَكونَ مَوضوعاً] [46] للحَقيقةِ مُلغىً فيه اعتبارُ الفَرديّةِ إلاّ أنَّ الواحِدَ يَنتَفي بنَفيهِ، فالمَوضوعُ للآحادِ المُجتمِعة هو الجَمعُ سَواءٌ كانَ لهُ مِن لَفظِهِ واحِدٌ مَستَعملٌ كَرجالٍ وأسودٍ، أو لَم يَكُن كأبابيلَ. والمَوضوعُ الآحادُ هو اسمُ الجَمعِ سَواءٌ كانَ لهُ واحِدٌ مِن لَفظِهِ، كَرَكبٍ وَصَحبٍ. أو لَم يَكُن كَقومٍ ورَهطٍ. والمَوضوعُ للحَقيقةِ بالمَعنَى المَذكورِ هو اسمُ الجِنسِ، وهو غالِبٌ فيما يَفرُقُ بَينَه وبَينَ واحِدِ النّاءِ، كَتَمرٍ وتَمرَةٍ[47] وعَكسُه كَماءةٌ وجَباءةٌ. ومِمّا

---

[46] غير موجود في ق.

[47] هامش س: لايكون تمر ولا ركب جمعاً لعدم دلالتهما على آحاد مقصودة بحروف مفردهما. لأنّ التمر ليس بجمع لتمرةٍ لجواز اطلاقه على القليل وعدم جواز اطلاق الجمع على القليل ولجواز أن يقال: عندي خمسةُ أرطالٍ تمراً. ولأن الركب ليس جمع راكب لأنّه لو كان جمعاً لكان جمع كثرة لانتفاء كونه للقلّة،

يُعرَفُ به الجَمعُ كَونُه على وَزنٍ لم يُبنَ عَليهِ الآحادُ كأبابيلَ، وغَلَبةُ التّأنيثِ عليه ولذلكَ حُكِمَ على نَحوِ: ثُخْمٍ أنّه جَمعُ ثُخمَةٍ، معَ أنَّ نَظيرَهُ من، نَحو: رَطبَةٍ ورَطبٍ مَحكومٌ عليه أنّه اسمُ جِنسٍ، لأنّ ثُخَماً غَلبَ عليه التّأنيثُ. يُقالُ: هذه ثُخُمٌ، ولا يُقالَ هذا ثُخَمٌ، فَعُلِمَ أنّهُ فِي مَعنَى جَماعَةٍ وليسَ مَسلوكاً بهِ سَبيلَ رُطَبٍ ونَحوِه. ومِمّا يُعرَفُ بهِ اسم الجَمعِ كَونُه على وَزنِ الآحادِ وَليسَ لَه واحِدٌ (180a) مِن لَفظهِ كَقَومٍ ورَهطٍ، وكَونِه مُساوياً للواحِدِ فِي تَذكيرِهِ والنّسبِ إليهِ. ولذلكَ حُكِمَ على نَحو: غَزيٍّ على أنّه اسمُ غازٍ، وإن كانَ، نَحو: كُلّيبٍ جَمعاً لِكَلبٍ، لأنَّ غَزيّاً مُذكّرٌ وكُلّيباً مؤنثٌ. وحُكِمَ أيضاً على نَحو: ركابٍ أنّه اسمٌ لجَمعِ رَكوبَةٍ، لأنّهم نَسبوا إليه، فقالوا: زَيتٌ ركابِيٌّ والجُموعُ لا يُنسَبُ إليها إلاّ إذا غَلبَت كأنصاريٍّ[48]، وإذ قَد عَرَفتَ هذا فَنقولُ الجَمعُ يَنقَسِمُ إلى جَمعِ تَصحيحٍ، وهو ما سَلِمَ فيه لَفظُ الواحدٍ، وإلى جَمعِ تَكسيرٍ وهو ما تَغَيّرَ فيه لَفظُ الواحِدِ تَحقيقاً أو تَقديراً. ثُمّ جُمعَ التّصحيحُ ويُسمّى السّالِمَ يَنقَسِمُ إلى مُذكَرٍ ومؤنّثٍ، فأمّا جَمع المُذكّر السّالِمُ فَيُلحَقُ آخِرهُ واوٌ مَضمومٌ ما قَبلَها رَفعاً. وياءٌ مَكسورٌ ما قَبلها جَرّاً. ونَصباً يَليهُما ونونٌ مَفتوحَةٌ. وقَد أُلحِقَ بِجَمعِ المُذكَّرِ السّالِمِ المطرَدِ أسماءُ جُموعٍ، وجُموعُ تَكسيرٍ وجُموعُ تَصحيحٍ لَم تَستوفي الشّروطَ. فَمِن أسْماء الجُموعِ، عِشرون، وبابهُ وهو ثَلاثونَ إلى تِسعينَ مِمّا لَيسَ لهُ واحِدٌ مِن لَفظهِ، وكَعالَمينَ مِمّا واحِدهُ أعَمُّ فِي الدّلالَةِ منه. وكَحَرَّةٍ[49] وحَرينَ وأرضٍ وأرَضينَ (181b) وابنٍ وبنينَ مِمّا تَغَيّرَ فيه لَفظُ الواحِدِ وبناؤهُ. وجُموعُ التّصحيحِ التي لَم تَستَوفِ الشّروطَ كأهلينَ مِمّا سَلَمَ فيه بناءُ واحِده فإنّه جَمعُ أهلٍ، وهو لا عَلَمٌ ولا صِفَةٌ، فتصحيحهُ شاذٌّ كما شَذَّ تصحيحُ وابلٍ. وقَد يُستَعمَلُ بابُ سِنينَ مِثلَ حينٍ، فَيُجعَلُ إعرابُه بالحَركاتِ على النونِ مُنَوّنةً ولا تُسقِطها الإضافةُ، نَحوَ: هذهِ سنينٌ ورأيتُ سِنيناً ومرَرتُ بسِنينَ. وفِي الحديثِ فِي بَعضِ الرواياتِ: "اللهمَّ اجعَلها عليهم سنيناً كسِنِي يُوسُفَ"[50].

ولو كان جمع كثرة لَم يكن تصغيره على لفظه، نحو رُكَيب، فلم يكن جمعاً. وإنّما قال ابن الحاجب على الأصح لأنّ فيه خلافاً، فقال بعضهم: إنّ التّمر جمع تمرةٍ والركبُ جمع راكبٍ.

[48] هامش س: بقوله بتغير ما نبّه على أنّ التغيير التقديريّ كافٍ ليدخُلَ فيه، مثل هِجان فإنّ لفظه حالة الافراد كلفظة حالة الجمع. يقال: ناقة هجانٌ، ونوقٌ هجانٌ. لكن حركته في الافراد مخالفة لحركته في الجمع تقديراً. فان الهجان حال كونه مفردا كحمار، وحال كونه جمعا، كرجال ويلزم من تعريف الجمع المذكور أن يكون فلكٌ جمعاً لأنّه بتغير ما. لأن الفلك المفرد على وزن قُفل، والجمع على وزن بُلق. قالَ في الغجدواني: لأن لفظ فلك يدلّ على الآحاد بتغيير ما، وهو التغيير التقديري يجعل ضمّة المفرد كضمة قُفل، وضمة جمع كضمة أسد. ومثل هذا التغيير معتبر عندهم، ألا يُرى أن أسماء امرأةً مثل أسماء في جمع اسم من حيث الصورة. لكنّهما مختلفان في التقدير. فوزن الأول فعلاءَ والهمزة الأولى بدلٌ من الواو في وَسِمَ إذا حَسُن والهمزة الثانية بدل من الألف التأنيث، ووزن الثانية أفعال والهمزة الأولى زائدةٌ والثانية بدلٌ من الواو في أسماء.

[49] هامش س: الحرّة أرضٌ ذات حجارةٍ سودٍ نخراتٍ كأنّها أحرقت بالنار. والجمع: الحرار والحرّات وحرّون جمعوه بالواو والنون. كما قالوا: أرضون وأحرّون أيضاً كأنّه جمعُ احرَةٍ. قالَ الراجز: "لاخمسَ إلاّ جَندلَ الإحريّن.

[50] الحديث: عن أبي هريرة قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة العتمة شهرا يقول في قنوته: "اللهم نج الوليد بن الوليد اللهم نج سلمة بن هشام اللهم نج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف"، قال أبو هريرة: وأصبح رسول الله صلى الله عليه

قالَ فِي الإعلانِ: قَولُهُ: {يَشهَدُه} جُملةٌ يَجوزُ كَونُها مُستأنفةً، كَونُها صِفَةً ثانيةً، و{يَنظرونَ} حالٌ مِن المُستكِنِّ فِي الخَبَرِ.

قالَ أبو البقاءِ[51]: يَجوزُ أن يَكونَ[52] مُستَأنفاً.

قالَ الحوفِيّ: ويَجوزُ أن يَكونَ[53] خَبراً بَعدَ خَبرٍ.

قالَ فِي الإعلانِ: و{على الأرائِكِ} مُتَعلّقٌ بـ{يَنظُرونَ} ويَجوزُ أن يكونَ حالاً إمّا مِنَ الضَّميرِ فِي المَجرورِ قَبلها أو مِن الفاعِلِ فِي {يَنظُرونَ}.

قالَ السفاقسي: {تَعرِفُ} الجُمهورُ بتاءِ الخِطابِ للرّسولِ عليهِ السلامُ أو للنّاظِرِ ونَصَبَ {نَضرةً} مَفعولاً بتَعرِفُ (182a) وقَرأ يَعقوبُ[54]: تُعرَفُ، مَبنياً للمَفعولِ، ورُفِعَ {نَضرَةً} مَفعولُ لَم يُسَمَّ فاعِلُهُ. وزَيدُ بن عليٍّ[55] كذلكَ، إلاّ أنّهُ قرأ: يُعرَفُ، بالياءِ، لأنَّ تأنيثَ النّضرةِ مَجازيٌّ.

قالَ الحوفِيّ:{مِن رَحيقٍ} مُتَعلّقٌ {بيَسقونَ، مَختومٍ} نَعتٌ لِرحيقٍ. قولُهُ: {خِتامُهُ مِسكٌ} إبتِداءٌ وخَبرٌ، وتَفسيرُ مَختومٍ أي: يُختَمُ مِن مِسكٍ.

قالَ الكواشيّ: {مِن رَحيقٍ} أي: خَمرٍ خالِصَةٍ مِن الغِشِّ، أو بَيضاءَ أو عَتيقةٍ أو مِن عَينٍ فِي الجَنّةِ مَشوبَةٍ بالمِسكِ أو مِن شَرابٍ لا غِشَّ فيهِ مَختومٍ مَمزوجٍ بالكافورِ أو مَختومٍ على إناءِه فلا تَمسُّهُ الأيدي حتّى يَفُكَّ خَتمُهُ الأبرارُ أو مَختومٍ لهُ خِتامٌ أي: آخِرٌ. ثُمّ بيّن ما آخِره فقالَ: {خِتامُه مِسكٌ وفِي ذَلكَ فليَتنافَسِ المُتنافِسونَ}. أي: فلِيَرغَب الرّاغبونَ ولِيتسابَق المُتسابقونَ.

قالَ الطيبيّ: ويُمكِنُ أن يُقالَ إنّ قولَهُ: {ومِزاجُه مِن تَسنيمٍ} عَطفٌ على قَولِه: {خِتامُهُ مِسكٌ} والتَسنيمُ هو المَعنِيُّ بالشّرابِ الذي هو أرفَعُ شَرابٍ فِي الجَنّةِ. وقَولُه: {وفِي ذلكَ (183b) فليتنافَسِ المُتنافِسونَ}. فِي حُكمِ المُتأخِّرِ لمكانِ العنايَةِ لِشأنِه، وإنّما قُلنا إنّه فِي حُكمِ المُتأخِّر، لأنّ المُشارَ إليه بذلكَ جَميعُ ما سَبقَ، مِن قَولِه: {إنّ الأبرارَ لَفي نَعيمٍ على الأرائِكِ يَنظُرونَ}. إلى آخر الآيةِ. وفائِدَةُ التّقديمِ التّرغيبُ والحَثُّ على التّحريّ والاجتهادِ وإيثارِ ذلكَ على طَلَبِ العاجِلَةِ والمسابَقَةِ فيهِ ولذلكَ قُدِّمَ الظّرفُ، أي: وفِي ذلكَ، وقُلتُ: الفاءُ فِي فليَتنافَسِ جَوابُ شَرطٍ مَحذوفٍ أي: وما كانَ فلِيتنافَس

وسلم ذات يوم فلم يدع لهم فذكرت ذلك له فقال وما تراهم قد قدموا * (صحيح) أخرجه مسلم وأخرج البخاري دون قوله، (صحيح أبو داود 270/1)

[51] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 579.

[52] ق: ينظرون.

[53] ق: ينظرون.

[54] يعقوب: هو يعقوب بن إسحاق بن زيد الخضرمي، يعقوب القارئ، أبو محمد البصري، ولادته: (117هـ-735م)، أحد القرَاء العشرة، إمام وقارئ البصرة، له في القراءات رواية مشهورة، وفاته: (205هـ-821م)، من مصنفاته: الجامع-جمع فيه عامة اختلاف وجوه القرآن -، وجوه القراءات، وقف التمام. (الزركلي 195/8).

[55] زيد بن علي: الإمام زيد بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما، مقرئ. (هميان الزاد-إباضي- 191/1).

المُتنافسونَ فِي ذلكَ فقدِّمَ الظرفُ للاهتِمامِ. ويَجوزُ أن يُقَدَّرَ: وفِي ذلكَ لِيتنافَس فَليَتنافَس، وعلى الأوّل ورَدَ قَولهُ: {لإيلافِ قُرَيشٍ إيلافهم.. فَليَعبُدوا} وعلى الثانِي قَولهُ: {فبذلكَ فَلِيَفرحوا}.

قالَ الكَواشيّ: {ومِزاجُهُ} أي: ما يُمزَجُ بهِ.

قالَ المَكيّ[56]: قَولُه: {عَيناً} انتَصَبَ عِندَ الأخفَش {بيُسقَونَ} وعِندَ المُبَرَّدِ {بتَسنيمٍ}، وكانَ حَقُّهُ عِندَهُ الإضافَة فَلمّا نُوِّنَ تَسنيماً نُصِبَ {عَيناً} به. وقيلَ: انتَصَبَ على الحالِ على أنّها بِمَعنَى جارِيَةٍ، فهيَ حالٌ (184a) مِن {تَسنيمٍ}. على أنَّ تَسنيماً اسمٌ للماءِ الجاري مِن عُلُوٍّ، كأنّه يَجري مِن عُلُو الجَنَّةِ، فهو مَعرفةٌ تَقديرُه {وَمِزاجُه} مِن الماءِ العالِي جارياً فِي عُلوٍّ. قَولهُ: {يَشرَبُ بِها}. نَعتٌ لِعَينٍ وبِها بِمعنَى مِنها.

قالَ الأنباريّ[57]: الباءُ فِي بِها يُحتَملُ أن تكونَ زائِدةً أي: يَشرَبُها.

قالَ فِي الإعلانِ: قَولُه: {إنّ الذينَ أجرَموا}. الآيةُ الذينَ معَ صِلَتهِ اسمُ إنّ، و{كانوا} مَع خَبَره وهو {يَضحَكونَ} خَبَرُ إنَّ. و{مِن الذينَ آمنوا} مُتَعلّقٌ بـ{يَضحكونَ} أي: مِن أجلِهم التّغامُز الرمزُ بالعَينِ والحاجِبِ. قُرئَ: فاكِهينَ بالألفِ وبدونِها فقيلَ: هُما بِمعنَىً.

قالَ الحوفِيّ: {فاكِهينَ} نَصبٌ على الحالِ مِن الضَّمير فِي {انقَلبوا}.

قالَ فِي الإعلانِ: يَجوزُ كَونُ الضّميرَينِ فِي {وإذا رَأوهُم} المَرفوعُ للكُفّارِ والمَنصوبُ للمؤمِنينَ. ويَجوزُ العَكسُ وكذلكَ الضّميران فِي {أُرسِلوا عَليهم}.

قالَ فِي الحوفِيّ: عَليهم مُتَعلّقٌ {بأُرسلوا، حافظينَ} نَصبٌ على الحال.

قالَ فِي الإعلانِ: فاليَومَ نَصبٌ بيَضحكون ولا يَضُرُّ تَقديمهُ على المُبتدأ، (185b) لأنَّ العامِلَ لو تَقَدَّمَ هَنا لَجازَ إذ لا لَبسَ بِخلافِ "زَيدٌ قامَ فِي الدّارِ"، لا تَقولُ: "فِي الدّار زَيدٌ قامَ". وقَولُه: {مِنَ الكُفّارِ} مُتَعلّقٌ بـ{يَضحكونَ}.

قالَ الكواشيّ: وجَوَّزَ بَعضُهم الوَقفَ على الأرائِكِ. ويَجعَلُ {يَضحكونَ} عاملاً فيها تَقديرُه: يَضحكونَ على الأرائِك، ثُمّ يَبتدئ بـ{يَنظرونَ}.

قالَ فِي الإعلانِ: قَولُه: {على الأرائِكِ} مُتعَلّقٌ بـ{يَنظرونَ}، أو حالٌ من الضّميرِ فِي {يَضحكونَ}.

قالَ الحوفِيّ: و{يَنظرونَ} مُستَقبَلٌ إن شئتَ جَعلتَهُ حالاً مِن الضّمير فِي {يَضحكونَ} وإن شِئتَ جَعَلتَهُ خَبَراً بَعدَ خَبَرٍ. قالَ فِي الصّحاح[58]: الأريكَةُ سَريرٌ مُنَجَّدٌ مُزَيَّنٌ فِي قُبّةٍ، أو بَيتٍ. فإن لَم يَكُن فيه سَريرٌ فَهو حَجلَةٌ، والجَمعُ الأرائِكُ، والأرائِكُ اسمُ وادٍ.

---

[56] مشكل إعراب القرآن، 807/2.
[57] البيان في غريب إعراب القرآن، 205/2.
[58] مادة أ ر ك، 14.

قالَ السَّفاقُسيّ: {هَل ثُوِّبَ}. أي: جوزِيَ، والاستفهامُ بمعنَى التَقريرُ للمؤمِنينَ والجُملةُ مُستأنفَةٌ، أو فِي مَوضِعِ نَصبٍ بيَنظرونَ، و{يَنظرونَ} مُعَلَّقٌ {ما كانوا} أي: جزاءَ ما كانوا أو ثوابَ ما كانوا فَحُذِفَ المُضافُ.

قالَ أبو البقاء[59] (186a) : قَولُه: {هَلْ ثُوِّبَ}. مَوضِعُ الجُملةِ نَصبٌ بـ {يَنظرونَ}. وقيلَ: لا موضِعَ لهُ، وقيلَ: التّقديرُ يُقالُ فيه لَهُم: {هَلْ ثُوِّبَ}.

قالَ فِي الإعلانَ: ما فِي قَولهِ: {هَلْ ثُوِّبَ الكُفّارُ ما كانوا يُفعَلونَ} مَوصولٌ اسمِيٌّ أو حَرفِيٌّ أي: مَصدَريٌّ".

ذُكرَ ابنُ هشامٍ فِي شَرح الألفيّة: المَوصولُ ضَربان، اسْمِيٌّ، وحَرفِيٌّ، فالحَرفِيُّ كُلُّ حَرفٍ اُوِّلَ معَ صِلَتهِ بالمَصدرِ وهو سِتّةٌ: أنَّ وأنْ وما وكَي ولَو والذي. نَحوَ: {أولَم يَكفِهم أنّا أنزَلنا}[60]. {وأن تَصُومُوا خَيرٌ لَكُم}[61]. {بِما نَسوا يَومَ الحِسابِ}[62]. {لِكَي لا يَكونَ على المؤمنينَ حَرَجٌ}[63]. {يَوَدُّ أحَدَهُم لَو {يُعَمَّرُ}[64]. {وَخُضتُمْ كَالذي خَاضُوا}[65].

---

[59] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 580.
[60] سورة العنكبوت: 51/29.
[61] سورة البقرة: 184/2.
[62] سورة ص: 26/38.
[63] سورة الأحزاب: 37/33.
[64] سورة البقرة: 96/2.
[65] سورة التوبة: 69/9.

سورةُ الانشِقاق

قالَ الأنباريّ[1]: {إذا السَّماءُ انشقَّت} إذا ظَرفٌ والعامِلُ فِي إذا جَوابُه، واختَلَفوا فِي جَوابه فَمنهُم مَن ذَهبَ إلى أنّ جَوابهُ مَقدَّرٌ وتَقديرُه: بُعِثتُم. ومِنهُم مَن ذَهَبَ إلى أنَّ جَوابَهُ أذِنَت، والواوُ فيها زائِدةٌ وتَقديرُه: {إذا السَّماءُ انشقَّت}، {أذِنَتْ} ومِنهُم مَن ذهَبَ إلى أنَّ جَوابَهُ[2] (187b) {يا أيُّها الإنسانُ}. على تَقدير فيا {أيُّها الإنسانُ} فَحُذِفَ الفاءُ، ومِنهُم مَن ذَهبَ إلى أنَّ جَوابَهُ {فأمّا مَن أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمينِه}.

قالَ فِي الكَشّافِ[3]: حُذِفَ جَوابُ إذا لِيَذهَبَ المُقَدِّرُ كُلَّ مَذهَبٍ أو اكتِفاءً بما عُلِمَ فِي مِثلِها مِن سورةِ التّكوير والانفِطار. وقيلَ: جَوابُها ما دَلَّ عَليهِ. فمُلاقيهِ أي إذا السّماءُ انشَقَّت لاقىَ الإنسانُ كَدحَهُ.

قالَ الطيبيّ: قالَ الامامُ: فعَلى هذا قَولُهُ: {يا أيُّها الإنسانُ} مُعتَرِضٌ، وهو كَقَول القائِل: إذا كانَ كذا وكَذا يا أيُّها الإنسانُ تَرى عِندَ ذلكَ ما عَمِلتَ مِن خَيرٍ أو شَرٍّ. أي: إذا كانَ يَومَ القيامَةِ لَقيَ الإنسانُ عَملَه. قالَ الكواشيّ: جَوابُ إذا مَحذوفٌ تَقديرُه: إذا كانَت هذه الأشياءُ يَرى الإنسانُ جَزاءَهُ.

قالَ الزّجّاجُ[4]: وجوابُ إذا ما دَلَّ عَليهِ فَمُلاقيهِ. والمَعنَى إذا كانَ يَومُ القِيامَةِ لَقيَ الإنسانُ عَمَلَهُ، أو فِي الكلامِ تَقديمٌ وتاء خَبَرٌ تَقديرُه {يا أيُّها الإنسانُ إنَّك كادِحٌ إلى رَبِّكَ كَدحاً فَمُلاقيهِ}. {إذا السّماءُ انشَقَّت}. (188a).

قالَ المَكيّ[5]: قَد تَقَدَّمَ الكلامُ فيما يَرتَفِعُ بَعدَ إذا، نَحو: {إذا السّماءُ انشَقَّت وإذا الأرضُ مُدَّت}. إنّه على إضمار فِعلٍ عِندَ البَصريّين وعلى الابتِداء عِندَ الكوفِيّين ابتِداءٌ وخَبَرٌ. والعامِلُ فِي إذا أذكُرْ. وقيلَ: العامِلُ {انشَقَّت}. وقيلَ: {فَمُلاقيه}. ومِثلُه إذا الثّانيةُ. وقيلَ: جَوابُها {أُلقَتْ} على حَذفِ الواو. وقيلَ: جَوابُها {أذِنَتْ} الثّانيةُ على حَذفِ الواو. وإنَّما يَحتاجُ إلى جَوابٍ إذا كانَت للشَّرطِ فإنْ عَمِلَ فيها ما قَبلها لَم يَحتَج إلى جَوابٍ ولَم يَكُن للشَّرطِ.

قالَ فِي الإعلان: {وأذِنَتْ} عَطفٌ على انشَقَّت أذِنَت استَمَعَتْ أمرَهُ.

قالَ أبو اللّيثِ[6]: قَولُه تعالى: {وأذِنَتْ} يَعنِي: وأطاعَت السّماءُ لِرَبِّها.

---

[1] البيان في غريب إعراب القرآن، 503/2.
[2] هامش س: وإنّما قالَ جوابه {يا أيّها الإنسان على تقدير الفاء لأنّ جواب الشرط إذا كان جملةً اسميةً يجيء بالفاء فلهذا قدّر الفاء.
[3] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 725/4.
[4] معاني القرآن وإعرابه، 304/5.
[5] مشكل إعراب القرآن، 808/2.
[6] بحر العلوم، 384/4.

قالَ الحوفِيّ: {وأذِنَتْ لِرَبِّها}. أي: سَمِعَتْ السّمواتُ فِي تَصَدُّعِها وانشِقاقِها لِرَبّها وأطاعَتْ فِي أمرِهِ إيّاها، والعَرَبُ تَقولُ: أذِنَ فُلانٌ لِفُلانٍ فِي هذا الأمرِ أي: سَمِعَ، ومِنهُ الحَديثُ عَن رَسولِ اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم: "ما أذِنَ اللهُ لِشَيءٍ كإذنِه لِنَبيٍّ يَتَغَنّى (189b) بالقُرآن"[7]. يَعنِي ما استَمَعَ لِشَيءٍ كاستِماعِهِ لِنَبيٍّ يَتغَنّى بالقُرآن. ومِنهُ قَولُ الشّاعِر[8]:

صُمٌّ إذا سَمِعوا خَيراً ذُكِرتُ بِهِ وإنْ ذُكِرتُ بِسوءٍ عِندَهُمْ أذِنوا

ويُقالُ فيما يُطاعُ سَمِعتُ لَكَ بِمَعنَى أطَعتُ.

قالَ الطّيبِيّ: قَولُه: وما أذِنَ اللهُ لِشَيءٍ الحَديثَ.

رَواهُ الشّيخان[9] وأبو داوُدَ والدّارميُّ[10] والنّسائِيُّ[11] عَن أبِي هُرَيرة رضيَ اللهُ عَنه[12] ومَعناهُ ما استَمعَ إلى شَيءٍ كاستِماعِه إلى صَوتِ نَبيٍّ قَرأ الكِتابَ المُنْزلَ. أي: لا يَعتَدُّ لِشَيءٍ كاعتِدادِه إلى هذا.

قالَ الكواشيّ: {وأذِنَتْ} أي: سَمِعَت والمَعنَى أنّها أُمِرَت بالانشِقاقِ فَسَمِعَت ذلكَ وأطاعَتْ لِرَبِّها وحُقّت أي: وَجبَ لَها أن تَسمَعَ وتُطيعَ خالِقَها.

قالَ فِي الإعلان: قَولُه تعالَى:{وحُقّتْ} الفاعِلُ فِي الأصلِ هو اللهُ تعالى، أي: حَقَّ اللهُ علَيها ذلكَ أي: سَمِعهُ وطاعَتهُ".

قالَ الشّيخُ: كانَ أصلُه حَقّ اللهِ عليها طاعَتَها فَلَما حُذِفَ الفاعِلُ وأُقيمَ المَفعولُ مقامَهُ فَصارَ وَحُقَّ طاعَتُها فَحُذِفَ المُضافُ وأُقيمَ المُضافُ (190a) إليه مَقامَهُ فصارَ حُقّتْ فَحينَئِذٍ يَكونَ إسنادهُ إسناداً مَجازيّاً.

---

[7] الحديث: أخبرنا محمد بن زنبور المكي قال: حدثنا بن أبي حازم عن يزيد بن عبد الله عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "ما أذن الله لشيء كما أذن لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجهر به" رواه البخاري ومسلم واللفظ له وأبو داود والنسائي، (صحيح الترغيب والترهيب 84/2).

[8] الشاعر: هو قعنب بن ضمرة ابن أمّ صاحب، من شعراء الدولة الأموية. (سمط الآلي 102/1). حيث قال:
صمٌّ إذا سمعوا خيراً ذكرت به وإن ذكرت بسوء عندهم أذنوا
أن يأذنوا ريبةً طاروا بها فرحاً وما هم أذنوا من صالحٍ دفنوا
جهداً عليَّ وجبناً عن عدوّهم لبئست الخلّتان الجهل والجبنُ

[9] الشيخان: الأول: محمد بن إسماعيل البخاري، سبق ذكره. الثاني: مسلم بن الحجاج النيسابوري، أبو الحسين القشيري، حافظ من أئمة المحدثين، ولادته: (204هـ-820م)، وفاته: (261هـ-875م)، من مصنفاته: صحيح مسلم، المسند الكبير. (الزركلي 285/6).

[10] الدارمي: هو عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد التميمي السمرقندي، أبو محمد الدارمي-نسبة إلى دارم بن مالك، بطن كبير من تميم-، ولادته: (181هـ-797م)، له أسانيد عالية وثلاثيات أكثر من ثلاثيات البخاري، وقال قوم من الحفاظ، منهم ابن صلاح، النووي، صلاح الدين العلائي، الحافظ ابن حجر: لو جُعل مسند الدارمي سادساً كان أولى، وفاته: (255هـ-869م)، من مصنفاته: الثلاثيات في الحديث، كتاب السنة في الحديث، كتاب صوم المستحاضة والمتحيرة، المسند في الحديث-مسند الدارمي-، (كشف الظنون 1682/2).

[11] النسائي: هو أحمد بن شعيب بن علي بن بحر بن دينار، أبو عبد الرحمن النّسائي، الإمام الحافظ، ولادته: (214هـ-829م)، من مشايخه: قيبة بن سعيد، إسحاق بن إبراهيم، الحارث بن مسكين وكثيرون، من تلامذته: أبو قاسم الطبراني، أحمد بن عمير بن جوصا، أبو جعفر الطحاوي وكثيرون، وفاته: (303هـ-915م). (كشف الظنون 1006/2).

[12] أبو هريرة: هو عبد الرحمن بن صخر الدوسي، صحابي جليل، الملقب بأبي هريرة، ولادته: (21ق هـ-602م)، وفاته: (59هـ-679م)، أكثر الصحابة حفظاً للحديث النبوي الشريف. (موسوعة الأعلام 83/2).

قالَ الحوفِيُّ: {إلى رَبِّكَ} مُتَعَلِّقٌ بكادِحٍ، كَدحاً مَصدَرٌ مُؤكِّدٌ.

قالَ فِي الإعلانِ: فَمُلاقيه يَجوزُ كَونُه خَبَرُ مُبتدأٍ مُضمَرٍ أي: فأنتَ مُلاقِيه ويَجوزُ كونُها جَواباً للشَّرط والضَّميرُ إمّا للرَّبِّ وإمّا للكَدح أي: فلاقٍ جزاءَ كَدحِكَ.

قالَ الطيبيّ: قيلَ الضّميرُ فِي مُلاقيه للكَدح وهو على تَقديرِ حَذفِ مُضافٍ، أي: فَمُلاقٍ جَزاءَ كَدحِكَ مِن خَيرٍ وشَرٍّ، وعلى هذا قَولُه: {فأمّا مَن أُوتِيَ كِتابَه} إلى آخِره تَفصيلٌ لَه كقولِه تعالى: {فإمّا يأتيَنَّكُمْ مِنّي هُدىً فَمَن تَبِعَ هُدايَ} إلى آخِره. وقيلَ: الضميرُ راجِعٌ للهِ أي: إنَّكَ عامِلٌ باجتِهادٍ إلى وَقتِ المَوتِ فَمُلاقٍ رَبَّكَ. قالَ فِي الإعلانِ: {مَسروراً} حالٌ مِن فاعِلِ يَنقَلِبُ.

قالَ أبو البَقاءِ[13]: و{ثُبوراً} مِثلُ التِي فِي سورة الفُرقان. وثُبوراً مَفعولٌ به ويَجوزُ أن يَكونَ مَصدراً مِن مَعنَى دَعَوا. قالَ الحوفِيّ: {يَدعو ثُبوراً} وهو الهَلاكُ (191b) والعَويلُ إن كانَ مِمّا يُدعى فهذا وَقتُه.

قالَ الكَواشيّ: يَدعوا {ثُبورا} أي: يُنادي هلاكاً، لأنَّ الثُّبورَ الهلاكُ، فَيَقولُ: يا وَيلاه ياثُبوراه ثُمَّ عَلَّلَ ذلكَ مُستأنفاً. فقالَ: {إنَّهُ كانَ فِي أهلِهِ مَسرُوراً} خَبَرُ كانَ، وفِي {أهلِهِ} مُتَعَلِّقٌ بمَسروراً.

قالَ الكواشِيُّ: ثُمَّ عَلَّلَ سُرورَهُ. فقالَ: {إنَّه ظَنَّ أن لَن يَحورَ}.

قالَ المَكيّ[14]: {إنَّه ظَنَّ أن لَن يَحورَ}، أنْ سَدّت مَسَدَّ المَفعولَينِ لِظَنَّ.

قالَ فِي الإعلانِ: {أن لَن} هذه المُخَفَّفةُ سَدَّت مَسَدَّ المَفعولَينِ أو إحداهِما على الخِلافِ.

قالَ الكواشيّ: أبوحاتِم يَقِفُ على بَلى، وغَيرُه يَقِفُ على يَحورُ والوَجهان جَيِّدان. ثُمَّ يَبتَدئُ {بَلى إنَّ رَبَّهُ كانَ به بَصيراً}. قالَ فِي الإعلانِ: يَحورُ يَرجِعُ ويُستَعمَلُ بِمَعنَى صارَ فَيَعمَلُ عَمَلَها عِندَ بَعضِهِم ويَستَدِلُّ بِقَولِه:

وما المَرءُ إلاّ كالشِّهابِ وضَوئه يَحورُ رَماداً بَعدَ إذ هو ساطِعُ[15]

فإنّه نَصَبَ الخَبرَ ورَفَع الاسمَ، ومَن مَنعَ نَصبَ رَماداً على الحالِ (192a).

بَلى يُجابُ لِما بَعْدَ النَّفي فِي {لَن يَحورَ}، أي: بَلى ليَحورَنَّ. قَولُهُ: {إنَّ رَبّهُ كانَ بِهِ بَصيراً}.

---

[13] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 580.

[14] مشكل إعراب القرآن، 808/2.

[15] هذا البيت للشاعر لبيد، كان المعتصم بالله يعجب بشعر لبيد فقال: من منكم يروي قوله: بَلِينا وما تَبْلى النجومُ الطوالعْ ؟ فقال بعض الجلساء: أنا، فقال: أنشدنيها

فأنشد: بَلِينا وما تَبلى النُّجومُ الطوالعْ وتَبقَى الجبالُ بعدَنا والمصانِعْ
وقد كنتُ في أكنافِ جارِ مَضَنّةٍ ففارقني جارٌ بِأرْبَدَ نافعْ

فبكى المعتصم حتى جرت دموعه وترحم على المأمون، وقال هكذا كان رحمة الله عليه ثم اندفع وهو ينشد باقيها ويقول:

فلا جَزَعٌ إنْ فَرَّقَ الدَّهرُ بيننا فكلُّ امرىءٍ يوماً له الدهرُ فاجعُ
وما الناسُ إلاّ كالدِّيارِ وأهلِها بها يومَ حَلُّوها وبَعْدُ بلاقعُ
ويَمضُون أرسالاً ونخلُف بعدَهمْ كما ضمَّ إحدى الراحتين الأصابعُ
وما المرءُ إلا كالشِّهابِ وضوئه يحور رماداً بعدَ إذ هو ساطع
وما البرُّ إلا مُضْمَراتٌ من التُّقى وما المالُ إلا عارياتٌ ودائعُ (الأغاني 362/15).

جَوابُ قَسَمٍ مُقَدَّرٍ.

قالَ أبو اللّيث[16]: بَلى لَيَرجِعَنَّ إلى رَبِّهِ فِي الآخِرة: {إنَّ رَبَّهُ كانَ بِهِ بَصيراً}.

قالَ الطّيبيّ: تَرتَّبَ الفاءُ فِي {فلا أُقسِمُ} على قولِه: {بَلى إنَّ رَبَّهُ كانَ بِهِ بَصيراً}.

قالَ أبو البَقاء[17]: {وَما وَسَقَ}، ما بِمعنَى الذي، أو نَكِرةٌ مَوصوفَةٌ أو مَصدريَّةٌ.

قالَ فِي الإعلان: {وَسَقَ} جَمع، والوَسِقُ بالكَسرِ الاسمُ، وبالفَتحِ المَصدرُ اتَّسَقَ امتلاءَ {لَتَركَبُنَّ} جَوابُ القَسَمِ، قُرِئَ بِفَتحِ الباءِ خِطاباً للواحِدِ، وبِضَمِّها على خِطابِ الجَمعِ. {طَبَقاً} مَفعولٌ بِه أو حالٌ. والطَّبَقُ ما طابَقَ غَيرَهُ. {عَن طَبقٍ} قيلَ: على بابِها، وقيل: بِمعنَى بَعدَ، ومَحَلُّها نَصبٌ على الحالِ مِن فاعِلِ {لَتَركَبُنَّ}. وقيلَ: صِفَةٌ لِطَبقٍ.

قالَ الحوفِيّ: {لَتَركَبُنَّ طَبَقاً عَن طَبَقٍ}. مَنصوبٌ بِتَركَبُنَّ، وعَن طَبَقٍ مُتَعَلِّقةٌ بِتركَبُنَّ أيضاً.

قالَ الأنباريّ[18]: قَولُهُ {لَتَركَبُنَّ طَبقاً عَن طَبَقٍ}. أي: حالاً بَعدَ (193b) حالٍ. و{عَن} يأتِي بِمعنَى بَعد. ومِنهُ قَولُهم: "سادُوا كابِراً عَن كابِرٍ"، أي: بَعد كابِرٍ.

قالَ فِي الصِّحاح[19]: كبرَ الرَّجُلُ يَكبَرُ كِبْراً أي: أسَنَّ، ومَكبراً أيضاً بِكَسرِ الباءِ. وكَبُرَ بالضَّمّ يَكبُر، أي: عَظُمَ فَهو كَبيرٌ وكُبَارٌ، فإذا أفرَطَ قيلَ: كُبّارٌ بالتّشديدِ. وقَولُهم: "تَوارَثوا المَجدَ كابِراً عَن كابِرٍ"[20]، أي: كَبيراً عَن كَبيرٍ فِي العِزِّ والشّرَف.

قالَ فِي المَفاخِر: الإرثُ والورِثُ والوِراثَةُ والورِثَةُ[21] بِمعنىً، يُعَدّى[22] إلى المَفعولِ الثّانِي بِنَفسِه وَمِنْ. وقالَ أيضاً فِي المَفاخِر: سادَهُم سِيادَةً وسُودَداً وسَيْدُودَةً، أي: صارَ سَيِّدَهُم أو غَلَبَهُم بالسّوادِ أو بالسُودَدِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[23] فِي سُورَة الفاتِحةِ: فإن قُلتَ: "هل تُفخَّمُ لامُهُ؟"[24].

قُلتُ: نَعم. قد ذَكَرَ الزَّجّاجُ، أنَّ تَفخيمَها سُنَّةٌ. وعلى ذلكَ العَربُ كُلّهم وإطباقُهم عليهِ دَليلٌ أنّهم ورثوهُ كابِراً عن كابِرٍ".

ذَكرَ فِي حاشِيةِ الكشّافِ: قَولُه ورِثوهُ كابِراً عَن كابِرٍ، أي: ورِثَهُ العَربُ حالَ كَونِ كُلِّ واحِدٍ مِن (194a) الوارِثينَ الآخِذينَ كابِراً، أي: كَبيراً شَريفاً آخِذاً عن كَبيرٍ شريفٍ.

قالَ قُطبُ الدين[25] فِي شَرح الكشّافِ: كابِراً مَفعولٌ ثانٍ لِورِثوهُ.

---

[16] بحر العلوم، 386/4.
[17] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 580.
[18] البيان في غريب إعراب القرآن، 503/2.
[19] مادة ك ب ر، 361.
[20] مادة ك ب ر، 267/1.
[21] يقصد الورثة.
[22] ق: يتعدى.
[23] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 6/1.
[24] ق: أي لفظة الله.

قالَ الطّيبيّ: وفِي التّيسير[26]: عَن ابن عباسٍ وابن مَسعودٍ رضي اللهُ عَنهُما: لَتَركَبُنَّ يا مُحمدُ أطباقَ السّماءِ ليلة الإسراء، وهي بِشارَةٌ بالمِعراج. وقالَ الإمامُ: وذلكَ بِشارَةٌ لرَسول اللهِ صلى اللهُ عليهِ وسلّم بِصُعودِهِ إلى السّماواتِ لِمُشاهَدةِ مَلكوتِها وإجلالِ المَلائِكةِ إيّاهُ فيها.

قالَ اللهُ تعالَى: {سَبْعَ سَمواتٍ طِباقاً}[27]. وقُلتُ: ويؤَيّدُ هذا الوَجهَ التَوكيدُ بالجُملة القَسَميّةِ والتّعقيب[28] بالإنكاريّةِ، بقولِه: {فَمَا لَهُمْ لا يؤمِنونَ}، وقوله: {وإذا قُرِئَ عَليهم القُرآنُ لا يَسْجُدونَ}.

قالَ فِي الكَشّافِ[29]: قُرِئَ {لَتَركَبَنَّ} على خِطابِ الإنسانِ فِي: {يا أيُّها الإنِسانُ}. و{لَتَركَبُنَّ} بالضَمِّ على خِطابِ الجِنس. ولَتركَبنَّ عَلى خِطابِ النّفس، ولَيَركَبَنَّ بالياءِ عَلى لَيَركبَنَّ الإنسانُ. والطَبَقُ ما طابَقَ غَيرَهُ. ثمّ قيلَ للحال: المُطابِقَة لِغَيرها (195b) طَبقٌ.

ومِنه قَولُه: {طَبَقاً عَن طَبَقٍ}. فإن قُلتَ: ما مَحَلُ عَن {طَبقٍ}؟ قُلتُ: النّصبُ على أنّه صِفةٌ لِطبَقاً، أي: طَبقاً مُجاوِزاً لِطبَقٍ، أو حالٌ منَ الضَمير فِي {لَتركَبُنّ}، أي: {لَتَركَبُنَّ طَبقاً} مُجاوزينَ لِطبقٍ أو مُجاوزاً أو مُجاوزَةً على حَسبِ القِراءاتِ.

وعَن مَكحولٍ: كُلُّ عشرينَ عاماً يَجدونَ أمراً لَم يَكونوا عَليه.

قالَ الطّيبيّ: يَجِدونَ بِفتحِ الياءِ وَكسرِ الجيمِ والدّالُ مُخفّفةٌ.

ويُروَى تُجِدّونَ بِضَمِّ التاءِ الفَوقانيّة وكَسرِ الجيمِ والدّالُ مُشدَّدةٌ مِن أجَدَّهُ أي: جَعلَهُ جَديداً.

قال الجَوهريّ[30]: تَجدَّد الشّيءُ صارَ جَديداً وأجَدّه وجَدَّدهُ واستَجدَّهُ صيَّرهُ جَديداً.

قالَ الكَواشِيّ: ثُمّ استَفهَم مُنكِراً على كُفّارِ مَكّة فقالَ: {فَما لَهُمْ لا يُؤمِنُونَ}.

قالَ المَكّيّ[31]: قَولُه: {فَما لَهُم} ما استِفهامٌ ابتِداءٌ، و{لَهم} خَبرٌ، و{لا يؤمِنونَ} حالٌ مِن الهاءِ، والميمُ فِي {لَهُم} والعامِلُ فيه مَعنَى الاستفهامِ الذي تَعلّقتْ به اللاّمُ.

قالَ فِي الإعلانِ: {وإذا} قُرِئَ شَرطٌ جَوابُه (196a) {لا يَسجدونَ}. والجُملةُ الشّرطِيّةُ فِي مَحَل نَصبٍ حالاً نَسقاً على ما قَبلِه.

قالَ الكَواشيّ: ثُم أخبَرَ أنَّ هؤلاءِ الكُفّارَ لا يؤمنونَ بِقولِه: {بَلْ الذينَ كَفَروا} يُكذّبونَ بالبَعثِ والقُرآنِ، ثُمّ تَهدَّدهم على ذلكَ بِقولِه: {واللهُ أعْلَمُ بِما يُوعُونَ}.

قالَ الحَوفِيّ: قوله: {واللهُ أعْلَمُ بِما يُوعُونَ} الجملةُ مَعطوفَةٌ على جُملةٍ.

---

[25] سبق ذكره.
[26] سبق ذكره.
[27] سورة المُلك: 3/67.
[28] س: التعقيد.
[29] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4/727-728.
[30] مادة: ج د د، 95.
[31] مشكل إعراب القرآن، 2/808.

قالَ فِي الإعلان فِي سورةِ البَقرةِ فِي قَوله تَعالى: {إنّي أعْلَمُ ما لا تَعلمُونَ}[32]. {أعلمُ} فِعلٌ مُضارعٌ، وَجُوِّزَ كَونُهُ اسْماً بمعنى عالِمٍ. وجُوِّزَ فِي {ما} الجَرُّ بالإضافةِ. والنّصبُ بأعلَمُ، وسَقَطَ التّنوينُ لِعَدمِ الصرْفِ وَذهبَ المبَرِّدُ إلى أنَّ أفعلَ يَكونُ صِفةً لا للتّفضيلِ باطّرادٍ، وجَعلَ مِنهُ؛ اللهُ أكبَرُ. وذهبَ الفرّاءُ إلى ذلكَ فِي قَولِه تعالى: {خَيرٌ مُسْتَقَرّاً}[33]. وذكرَ المتأخّرونَ فِي ذلك شَيئاً[34] كَثيراً، ومنهُ {هُوَ أعْلَمُ بِكُمْ إذْ أنْشَأكُم مِنَ الأرْض}[35] أي: عالِمٌ، {وَهُوَ أهْوَنُ عَليهِ}[36] أي: هَيّنٌ، إذ لا تَفاوُتَ فِي نِسبةِ المَقدوراتِ (197b) إلى قُدرَتِه.

ومِنه قَولُه تعالى: {هُنَّ أطْهَرُ لَكُمْ}[37] أي: طاهِراتٌ. وَجوَّزَ أبو البَقاءِ كَونَه اسْماً للتّفضيلِ أي: أعلَم مِنكُم، وما نَصبٌ بفعلٍ مَحذوفٍ دَلَّ عَليهَ الاسمُ لا باسمِ التّفضيلِ، فلا يَنتَصِبُ مَفعولٌ بهِ على المَشهورِ، والتّقديرُ {أعْلَمُ ما لا تَعْلَمونَ}[38]. أو عَلِمتُ {ما لا تَعلَمونَ}. ومِثلُه {هُوَ أعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبيلِهِ}[39]".

قالَ السَّفاقُسيّ فِي سورةِ بَنِي اسرائيلَ فِي قَولِه تَعالى: {نَحْنُ أعْلَمُ بِما يَستَمِعونَ بِهِ}[40] {بِما} مُتعَلّقٌ بـ{أعلَمُ}، وما كانَ بِمعنَى العِلمِ وَالجَهل، وإن كانَ مُتعدياً إلى مَفعولٍ بِنفسهِ.

ففي بابِ التّعَجُّبِ والتّفضيلِ يتَعدّى إليه بالباءِ، نَحو: "ما أعلَمَ زَيداً بكذا"، "وَما أجهَلَهُ بِكذا"، وهو أعلَمُ بِكذا و أجهَلُ بِكذا، بِخلافِ سائِرِ الأفعالِ المتَعدّيةِ إلى مَفعولٍ بنَفسهِ، فإنّه يَتعدّى إليه فِي التّعَجُّبِ والتفضيلِ باللاّمِ، نَحو: "ما أضرَبَ زَيداً لِعَمرٍو"، "وزَيدٌ أضرَبُ لِعَمرٍو مِن بَكرٍ".

الأبْحاثُ التِي تَتعلّقُ بالاستثناءِ: المُستثنَى يَكونُ واجبَ النّصبِ فِي الكلامِ المُوجَبِ (198a) وهوَ ما لَيسَ بنَفيٍ ولا نَهيٍ ولا استِفهامٍ، نَحو: "جاءنِي القَومُ إلا زَيداً". أمّا إذا وُجِدَ فِي الكَلامِ واحِدٌ مِن هؤلاءِ الثّلاثَةِ فلا يَخلو، إمّا أن يَكونَ المُستَثنَى مِنهُ مَذكوراً أو لا، فإن كانَ مَذكوراً فَلا يَخلو إمّا أن يَكونَ المُستثنَى مِن جِنسِ المُستثنَى مِنهُ أو لا يَكونَ. فإن لم يَكُنْ مِن جِنسِهِ يَكونُ واجِبَ النّصبِ أيضاً، نَحو: "ما جاءنِي أحدٌ إلاّ حِماراً"، فإن كانَ مِن جِنسهِ فلا يَخلواً، إمّا أن يَكونَ المُستثنَى مُقدماً على المستثنَى مِنه أو لا. فإن كانَ مُقدّماً يَكون واجِبَ النّصبِ أيضاً، نَحو: "ما جاءَنِي إلاّ زيداً أحدٌ". فإن لَم يكنْ المستثنَى مُقدّماً على المستثنَى مِنه يَجوزُ النّصبُ والبدلُ، والبَدلُ هو الفَصيح، نَحو: "ما

---

[32] سورة البقرة: 30/2.
[33] سورة الفرقان: 24/25.
[34] ق: أشياءً كثيراً.
[35] سورة النّجم: 32/53.
[36] سورة الرّوم: 27/30.
[37] سورة هود: 78/11.
[38] سورة البقرة: 30/2.
[39] سورة الأنعام: 117/6.
[40] سورة الإسراء: 47/17.

جاءنِي أحدٌ إلاّ زيدٌ وإلاّ زيداً " وإن تعذر إبدال المستثنَى من[41] المستثنَى منه تَعيّن الا بدال من مَحل المستثنَى منه، نَحو: "لا أحدَ فِي الدار إلاّ عمرو". فإنَّ عمراً لا يَجوز إبدالُه من لفظ أحدٍ، لأنّه لو أُبدل من لفظه لَزِم تَقديرُ لا عامِلةً بَعد إلاّ وهو غَير جائِزٍ. عُرف فِي كُتبِ النّحو، وإذا لَم يكن (199b) المُستثنَى منه مَذكوراً يَكونُ إلاّ لَغواً. ويُعرَبُ المستَثنى على حَسبِ مُقتَضى العامِلِ، نَحو: "ما جاءَنِي اِلاّ زَيدٌ"، "وما رأيتُ إلاّ زَيداً" "وما مَررتُ إلاّ بِزيدٍ".

قالَ التّفتازانِيّ[42] فِي المُطوّل: ويُقدَّرُ المستثنَى مِنه فِي الاستثناءِ المُفرَّغ عامّاً مناسباً للمستثنَى فِي جِنْسهِ بأنْ يُقدَّرُ فِي، نَحو: "ما ضَرب إلاّ زيدٌ" "ما ضَربَ أحَدٌ إلاّ زيداً" وفِي "ما كَسوتُه إلاّ جُبّةً" و "ما كَسوتُه لِباساً إلاّ جُبّةً" وفِي "ما جاءَنِي زيدٌ إلاّ راكباً" أي: ما جاءنِي زيدٌ على حالٍ من الاحوالِ إلاّ راكباً. وفِي "ما سِرتُ إلاّ يومَ الجُمعةِ". "ما سِرتُ وقتاً من الأوقاتِ إلاّ يومَ الجُمعة". وفِي "ما صَلّيت إلاّ فِي المسجدِ"، فِي مكان من الأمكنة إلاّ فِي المسجد. وقِس على هذا نَظائِرَهُ، واعلم أنّه قد يَقعُ بعد إلاّ فِي الاستثناء المفرَّغ الجملةُ. وهي خَبرُ مبتدأٍ،

نَحو: "ما زَيدٌ إلاّ يَقومُ" او صفةٌ، نَحو: "ما جاءنِي منهم رجلٌ إلاّ يَقوم" أو حالٌ، نَحو: "ما جاءَنِي زَيدٌ إلاّ يَضحَكُ".

قال فِي التّنقيح[43]: وقد أورَدَ أصحابُنا قَولَه تعالى (200a): {إلاّ الّذينَ تَابُوا}[44]، من أمثلةِ الاستثناءِ المنقَطِع. وَوجْهُه: أنّ المُتَّصلَ هو إخراجٌ عن حُكمِ المستثنَى منه بالمعنَى المذكور. وها هنا لَيس كَذلك، لأنّ حُكمَ الصَّدرِ أنَّ مَن قَذَفَ فَهو فاسِقٌ، وهُنا لا يَخرُجُ من هذا الحُكمِ، إلاّ أنَّهُ لا يَبقى فاسِقاً بَعدَ التّوبَة، فهذا حُكمٌ آخَرُ.

قال فِي التّوضيح[45]: وقَد ذُكِر فِي التّقويمِ وَجهٌ حَسَنٌ لكونِه مُنقَطعاً. فأوردْتُ ذلك فِي المتن. وهو أنَّ الاستثناءَ المتَّصِلَ إخراجٌ عن حُكمِ المستثنى منه بالمعنَى المذكور. والمعنَى المَذكورُ أنَّ معنَى الإخراج هو المنعُ عن الدّخولِ كما ذكرنا فِي حَدِّ الاستثناءِ. والاستثناءُ المنقَطِع، هو أن يُذكَرَ شيءٌ بَعدَ إلاّ وأخواتِها غَيرَ مُخرج بالمعنَى المذكور. فقولُنا[46]: غَيرُ مُخرج يَتناولُ أمرَين[47]: أحدُهُما: أن لا يَكونَ داخلاً فِي صَدرِ الكلامِ. والثانِي: أن يَكونَ داخلاً فيه. لكنْ لا يَخرجُ عن عَينِ ذلك الحُكمِ. بَل معناهُ: إنَّ مَن تابَ لا يَبقى فاسِقاً بَعد التّوبَةِ فَهذا حُكمٌ آخرُ. ونَظيرهُ فِي القرآن كَثيرٌ، منها قوله تعالى (201b): {وأنْ تَجمَعوا بَيْنَ الأخْتَينِ إلاّ ما قَدْ سَلَفَ}[48].

---

[41] ق: لفظ.
[42] سبق ذكره.
[43] التنقيح: لابن الأنباريّ.
[44] سورة البقرة: 160/2.
[45] التوضيح: لابن مالك.
[46] ق: فقولُه.
[47] ق: الأمرين.
[48] سورة النساء: 23/4.

فإنَّ قَولَه: {ما قَد سَلَف} أي: الجمعُ بَين الاختين الذي قد سَلف داخِلٌ فِي الجَمع بَينَ الاختين لكنّه غَير مُخرجٍ من حُكمِ صَدرِ الكلامِ، وهو الحُرمةُ، لأنّه حَرامٌ. لكنْ ثَبتَ فيه حُكمٌ آخَرُ وهو أنّه مَغفورٌ، انتهى.

قالَ البَغويّ[49] فِي سُورةِ البَقرةِ فِي قولِه تعالَى: {فَوَلُّوا وجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلاّ يَكُونَ لِلنّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إلاّ الّذينَ ظَلَمُوا}[50].

قال أبو عُبيدةَ: قولُه {إلاّ الذين ظَلَموا} لَيس باستثناءٍ، ولكنْ إلاّ فِي مَوضعِ واو العطفِ يعنِي والذين ظَلموا أيضاً لا يَكونُ لَهم حُجّةٌ. كَما قالَ الشّاعِرُ[51]:

وَكُلّ أخٍ مُفارقهُ أخوهُ لَعَمر أبيك إلاّ الفَرقدان

مَعناه والفرقدانِ أيضاً. فمعنَى الآيةِ تَوجَّهوا إلى الكَعبَةِ لِئَلاّ يَكونَ لِلناسِ (يَعنِي اليَهودَ) عَليكم حُجَّةٌ. فيقولونَ: "لِمَ تَركتُم الكَعبة وَهيَ قِبلةُ إبراهيمَ وأنتُم على دِينِهِ؟"، وَلا الذينَ ظَلموا وَهُم مُشركوا مَكة. فَيقولوا: لِمَ تَرك مُحمدٌ قِبلة جَدّهِ وتَحوَّلَ عنها إلى قبلةِ اليَهودِ؟".

قالَ (202a) فِي الكشّافِ[52] فِي سُورَةِ العَنكبوتِ فِي قوله تعالَى: {فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إلاّ خَمسِينَ عاماً}[53]. فإن قُلتَ: هَلاّ قيلَ تِسعمائَةٍ وخَمسينَ سَنَةً. قُلتُ: ما أوردَه اللهُ أحْكَمُ، لأنّهُ لَو قيلَ كَما قُلتَ لَجازَ أن يُتَوهَّمَ إطلاقُ هذا العَددِ على الكَثرة، وهذا التَّوهم زائِلٌ مع مَجيئِه كذلك. وكأنَّه قيلَ تِسعمائَةٍ وخَمسينَ سَنَةً كامِلةٌ وافِية العددِ. إلاّ أنّ ذَلك أخصَرُ وأعذَبُ لَفظاً. وأملأُ بالفائدةِ، وفيه نُكتةٌ أخرى، وهيَ أنَّ القِصة مَسوقَةٌ لِذِكرِ ما ابتُلِيَ بِهِ نوحٌ عليهِ السّلامُ مِن أُمَّتِه، وما كابَدَهُ مِن طول المُصابَرةِ تَسليةً لِرَسولِ اللهِ صلى الله عليهِ وسلَّم وَتثبيتاً لَه. فَكانَ ذِكرُ رأسِ العددِ الذي لا رأس أكثرَ منه أوقعَ وأوصَلَ، الغرضُ من استِطالةِ السّامع مُدّةَ صَبره.

قالَ الطيبيّ: قالَ الزّجّاجُ: الاستثناءُ مُستعملٌ فِي كَلامِهم وتأويلُهُ تأكيدُ العَددِ وكَمالُه، لأنَّك قد تَذكُر الجملة ويكونُ الحاصِلُ أكثرَها. فإذا أردتَ (203b) التوكيد[54] فِي نُقصانِها أدخَلت الاستثناءَ. تقول: "جاءَنِي إخوَتُك" تَعنِي أنَّ جَميعَهم جاءوك، وجائزٌ أن تعنِي أنَّ أكثرَهم جاءوكَ. وإذا قُلتَ: "كُلّهم" أكدتَ بمعنَى الجماعةِ وأعلمتَ أنَّه لَم يَتخلَّفْ أحدٌ،

وإذا قُلتَ: "إلاّ زيداً" أكدت أنَّ الجماعة تَنقُصُ زيداً. وكذلك رؤوسُ الأعدادِ مشبّهةٌ بالجماعةِ يَحتَملُ النّقصانَ والتّمامَ. وعن بعضهم الصحيحُ أنَّ العَددَ لا يَقبلُ الزّيادةَ والنُّقصانَ، والمعدودُ

---

[49] معالِم التنزيل، 87/1.

[50] سورة البقرة: 150/2.

[51] الشاعر: هو حضرمي بن عامر الأسدي، قال الآمدي في المؤتلف والمختلف: هو حضرمي بن عامر بن مجمع بن موعلة بن هشام بن ضب بن كعب بن القين بن مالك بن ثعلبة بن دودان بن أسد، وهو شاعر فارسي، (خزانة الأدب 445/1)

[52] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 445/3.

[53] سورة العنكبوت: 14/29.

[54] ق: فإذا أردت التوكيد في تمامها، قلتَ: كُلّها. وإذا أردت التوكيد في نقصانها.

يَقبلُهما. قالَ اللهُ تعالى: {الحَجُّ أشهُرٌ مَعلوماتٌ}[55]. فإنَّه سُمّي بعضُ الشّهر شهراً خلافاً لِمالكٍ، فإنَّما المعنَى المُعوَّلُ عليهِ أنَّ ما نَصَّ اللهُ مُشتَملٌ على الإيجابِ والنفي. وما أوردَهُ السّائِلُ إيجابٌ مَحضٌ، والأوّلُ آكَدُ".

قالَ الأنباريّ[56]: قَوله تعالى: {فَبَشّرهُمْ بِعَذابٍ أليمٍ إلاّ الذينَ آمَنوا} الآية. الاستثناءُ فيهِ وَجهان، أحَدُهُما: أن يكونَ الاستثناءُ هَا هُنا مِن الجِنس، فَيكونُ الذين آمنوا فِي مَوضع نَصبٍ، لأنَّهُ استثناءٌ منَ الهاءِ والميمِ فِي {فبَشّرهُم}. والثانِي: أن يَكونَ الاستثناءُ ها هنا مُنقَطعاً (204a) فيَكونُ منصوباً، لأنّ الاستثناءَ المُنقطِعَ منصوبٌ.

قالَ الحوفِيّ: قوله {فَبَشّرهُم بِعَذابٍ أليمٍ} أي: فَبشّر هؤلاءِ المُكذّبينَ بآياتِ اللهِ بعذابٍ موجِعٍ إلاّ الذينَ آمنوا وعَملوا الصّالِحاتِ[57]، إلاّ الذين تابوا مِنهم وصَدَّقوا كِتابَ اللهِ، وأقَرّوا بتوحيدِه ونبوةِ مُحَمدٍ صلى الله عليه وسلّم، وبالبَعثِ بَعد الموتِ، وأدّوا فَرائِضَ اللهِ، واجتَنبوا رُكوبَ ما حَرَّمَ اللهُ عليهم رُكوبَهُ.

قالَ فِي الاعلان: قولُه {إلاّ الذينَ آمَنوا} يَجوزُ كَون {إلاّ الذينَ آمنوا} استثناء متَّصلاً، وكَونُه مُنقَطِعاً. هذا إذا كانَت الجُملةُ فِي قولِه تعالى: {لَهُمْ أجْرٌ} مستأنَفةً أو حالِيّةً. أمّا إذا جُعِلَ الموصولُ مبتدأً والجُملةُ خَبرهُ، فالاستثناءُ ليسَ مِن قَبيل استثناءِ المفرداتِ، ويكونُ مِن قِسمِ المنقَطِع أي: لكِن.

قالَ الطيبِيّ: قولُه {إلاّ الذينَ آمنوا} استثناءٌ مُنقَطعٌ.

وقالَ أبو البقاءِ[58]: ويَجوزُ أن يَكونُ مُتصلاً. ويَجوزُ أن يَكونَ منقطعاً، وقيلَ: التقديرُ: "فبشّر الناسَ". وقُلتُ: ليس (205b) بذاك، لأنَّ الضّميرَ راجعٌ إلى الذين كَفروا. والذين كفروا قد وُضِعَ مَوضعَ المضمر للإشعارِ بأنَّهم لا يؤمنونَ ولا يَسجدون عند قراءةِ القرآن عليهم، لأنَّهم كافرونَ مكذبونَ.

قالَ أبو الليثِ[59]: معنَى قوله: {فَبَشّرْهُم بِعَذابٍ أليمٍ}، بمعنَى: اجعَلْ مَكانَ البشارَةِ لِلمؤمنينَ بالرَّحْمةِ والجَنةِ، وللكافرينَ العذابَ الأليمَ على وجهِ التّعبير، لأنَّ ذلك لا يَكونُ بِشارةً فِي الحقيقةِ.

قالَ فِي الكشّافِ[60] فِي أوّلِ سُورةِ البَقرةِ: البِشارةُ إخبارٌ بِما يُظهَرُ سرورَ المُخبَرِ بِهِ، ومِن ثَمَّة قالَ العُلماءُ: "إذا قالَ لِعبيدِه أيُّكُم بَشَّرَنِي بِقدومِ فلانٍ فَهو حُرٌّ فبشَّروهُ فُرادى، عَتَقَ أوّلُهم، لأنَّه هوَ الذي أظهر سرورَه بِخَبرهِ دونَ الباقينَ. ولو قالَ مكانَ بَشَّرنِي، أخبَرَنِي عُتقوا جَميعاً، لأنَّهم جَميعاً أخبَروهُ. ومنهُ البَشَرَةُ لظاهِرِ الجِلدِ وتباشيرُ الصّبح ما ظَهرَ مِن أوائِلِ ضوئِه. وأمّا {فَبشّرهُم بِعذابٍ

---

[55] سورة البقرة: 197/2

[56] البيان في غريب إعراب القرآن، 504/2.

[57] ق: أي الذين تابوا.

[58] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 580.

[59] بحر العلوم، 387/4.

[60] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 104/1.

أليمٍ}. فَمنَ العَكس فِي الكلامِ الذي يُقصَدُ بهِ الاستهزاءُ الزائدُ فِي غَيظِ المُستهزأ وتألُّمِهِ واغتِمامِه، كما يَقولَ (206a) الرَّجُلُ لِعَدوِّهِ: "أبشِرْ بِقتلِ دُرِّيَتِكَ ونَهبِ مالِكَ".

قالَ الطيبيّ: قَولُه {فَبَشِّرْهُمْ بِعذابٍ أليمٍ}. فَمِنَ العَكس أي مِن الاستعارةِ التَهكميَّة استعارَ البشارة للنّذارةِ بواسطةِ اشتراكِ الضّدين مِن حَيثُ اتّصافُ كلٍّ بمضادَةِ صاحِبَتها. فنَزَلتِ البشارةُ مَنْزِلةَ النَّذارةِ. ثُمّ قيلَ على التّبعيةِ فَبَشِّرهُم بَدلَ فأنذِرهُم.

قالَ فِي الإعلانِ فِي أوّلِ البقرةِ في قولِه تَعالى: {وَبَشِّرِ الذينَ آمنوا} الآية، يُقال: "بَشَرْتُ الرَجُلَ أبشِرهُ" بالضمِّ والكَسر[61]. ويُطلقُ البشارةُ للخيرِ ويكونُ للشَّرِّ مُقيّدةً. نَحو: {فبَشّرهُمْ بِعَذابٍ أليمٍ}

[61] ق: بشَّرت الرجلَ أُبَشِّرهُ بالضمِّ بشراً وبشوراً، من البُشرى. وكذا الإبشار والتبشير، والاسم البِشارةُ بالضمِّ والكسر.

سـورة البروج

قالَ المكيّ[1]: قولُهُ{والسَّماءِ ذَاتِ البُروجِ} جَوابُه {قُتِلَ أَصْحابُ الأُخدودِ} أي: لَقُتِلَ.

وقيلَ: جَوابُه {إنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَديدٌ}. وقيلَ: الجوابُ مَحذوفٌ أي: لَتُبعَثُنَّ. قَولُه: {واليَومِ المَوعودِ} الموعودِ نعْتٌ لليومِ، وثَمَّة ضَميرٌ مَحذوفٌ به تَتِمُّ الصِّفةُ، تَقديرهُ والموعودِ به. وَلولا ذَلك ما صَحَّتِ (207b) الصِّفةُ إذْ لا ضَميرَ يَعودُ على الموصوفِ مِنْ صِفَتِهِ.

قالَ فِي الإعلانِ: قُتِلَ المختارُ، أنّه جَوابُ القَسَمِ وَحُذِفَت اللامُ الأصلُ لَقُتِلَ، وحُذفت للطّول. وقيلَ: التّقديرُ لَقد قُتِلَ فحُذِفَت اللامُ. وقَد وقُتِلَ على هذا خَبرٌ لا دُعاءٌ. وقيلَ: دُعاءٌ، فالجوابُ {إنّ الذينَ فَتَنوا المؤمِنينَ}. وقيلَ غيرُ ذلكَ.

قالَ فِي الكشافِ[2]: فإن قُلتَ: أينَ جَوابُ القَسمِ؟ قُلتُ: مَحذوفٌ يدُلُّ عَليه قَولُه {قُتِلَ أَصْحابُ الأُخْدُودِ}. كأنّه قيلَ: أُقسِمُ بِهذه الأشياءِ إنَّهم مَلعونونَ، يَعنِي: كُفّارَ قُريشٍ كَما لُعِنَ أصحابُ الأُخدودِ. وذلك أنّ السورةَ وردَت فِي تَثبيتِ المؤمنينَ وتَصبيرهم على أذى أهلِ مَكّة، وتَذكيرهم بِما جَرى على مَنْ تَقدَّمَهُم من التّعذيب على الايمانِ، وإلحاقِ أنواعِ الأذى وصَبْرِهِم وثَباتِهم حتّى يأنَسوا بِهم، ويَصبروا على ما كانوا يَلقَونَ مِن قَومِهم، ويَعلموا أن كُفّارَهم عند اللهِ بِمنْزلةِ أولئك المعذَّبينَ المُحرقينَ بالنّارِ مَلعونونَ أحقّاءُ. بأن يُقالَ: فيهم قُتِلَت قُريشٌ، كَما قُتِلَ أصحابُ الأُخدودِ. وقيلَ: دُعاءٌ عَليهم (208a) كَقَولِه: {قُتِلَ الإنْسَانُ ما أكْفَرَهُ}[3]. وقُرِئَ قُتِّلَ بالتّشديدِ.

قالَ الطّيبيّ: جوابُ القَسَمِ إنَّهم مَلعونونَ فَعلى هذا {قُتِلَ أَصْحابُ الأُخْدودِ}، لا يكونُ دُعاءً عليهم، بَل هي كلمةُ تَعجُّبٍ يُعَجِّبُ الناسَ مِن عِنادِهم وشِدّة شَكيمَتِهم ومُبالغتِهم فِي تعَذيبِ المؤمنينَ فيكون كنايةً عن كَونِهم مَلعونينَ، كَما تَقولُ: "قاتَله اللهُ ما أشجَعهُ" يَدلُّ عليهِ قَوله. وقيلَ: دُعاءٌ عليهم، عَن الزَّجّاج والأخفش: إنّ جَوابُ القسمِ: {قُتِلَ أَصْحَابُ الأُخْدُودِ} اللامُ مُضمرةٌ. وقيلَ: الجوابُ مَحذوفٌ والتّقديرُ إنّ الأمرَ حَقٌّ فِي الجَزاءِ.

قالَ فِي الإعلانِ: {الأُخدودِ} الشَّقُّ فِي الارضِ، والخَدُّ فِي الأصلِ مَصدرٌ، وقد يَقعُ على المفعولِ. وهو الشَّق نَفسه، و{الأُخدودُ} اسمٌ له فقَط قُرِئَ {النارِ} بالجرِّ بَدلُ اشتِمالٍ مِن الأُخدودِ، فلا بُدّ مِن ضَميرٍ فقالَ البَصريونَ: مُقدَّرٌ تَقديرُه النّارِ فيهِ.

وقالَ الكوفيونَ: الألِفُ واللامُ قائِمةٌ مَقامَ الضّميرِ تَقديرهُ نارِهِ، ثُمَّ حُذِفَ الضّميرُ وعُوِّضَ عَنه الألِفُ واللامُ. فإنَّ كَونَ الألفِ واللامِ (209b) عِوضاً عَن الإضافةِ. لَيسَ مَذهبَ البصريينَ، إنَّما قالَ

---

[1] مشكل إعراب القرآن، 809/2.
[2] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 729/4-730.
[3] سورة عبس: 17/80.

بذلكَ الكوفيونَ وبَعض البَصريينَ. والبَصريونَ إنَّما قالوا: "ذلك فِي المظهَرِ لا فِي المضمَرِ".

قالَ ابن هِشامٍ فِي المغنِي[4]: لا يربطُ بَدلَ البَعضِ والاشتمالِ إلاّ الضّميرُ مَلفوظاً بِه، نَحو: {ثُمَّ عَمُوا وصَمُّوا كَثيرٌ مِنهُم}[5]. {يَسْألونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الحَرامِ قِتالٌ فِيهِ}[6]. أو مُقَدراً، نَحو:

{مَنْ اسْتَطاعَ إليهِ}[7]. أي: مِنهُم. ونَحو: {قُتِلَ أصحابُ الأُخْدُودِ النّارِ} أي: فِيه. وقيلَ: إنَّ الألِفَ واللامَ خَلَفٌ عَنِ الضّميرِ أي: نارِهِ. وإنّما لَم يَحتَجْ بَدلُ الكُلِّ إلى رابطٍ، لأنَّه نَفسُ المُبدَلِ مِنهُ فِي المعنَى، كَما أنّ الجُملةَ التِي هي نَفسُ المبتدأ لا تَحتاجُ إلى رابطٍ لِذلكَ.

قالَ أبو البَقاءِ[8]: قيلَ ذي النّارِ.

قالَ السّفاقُسي: بالجرِّ بَدلُ اشتمالٍ مِن {الأخدود} أو بَدلُ كُلٍّ مِن كُلٍّ على حَذفِ مُضافٍ، أي: أُخدودِ النّارِ.

قالَ فِي الإعلانِ: {الوُقودُ} الحسَنُ بِضمِّ الواوِ وهوَ مَصدرٌ، والجُمهورُ بِفَتحِها وهو ما يُوقدُ به. وحَكى سِيبوَيه: إنّهُ بالفَتحِ مَصدرٌ كالمضمومِ، العامِلُ فِي إذْ قُتِلَ. وقيلَ: أُذكُر مُقدَّراً، فَيكونُ مفعولاً بِهِ. قولُه: {فَلَهُمْ (210a) عَذابٌ} خَبَرُ {إنَّ الذين}. ودَخلَت الفاءُ لما تَضمَّنَه المبتدأ مِن مَعنَى الشَّرطِ، ولا يَضُرّ فَتحُه بإنّ خِلافاً للأخْفَشِ. ومَن لَم يَجعَل فِي الذي معنَى الشَّرطِ جَعلَ الفاءَ زائِدةً. ويَجوزُ رَفعُ عَذابٍ بالفاعِليّةِ بالجارِّ قَبلَه لِوقوعِه خَبراً، وأنْ يرتَفعَ بالإبتداء فَلَهُم مُقدَّمٌ خَبرهُ.

قالَ فِي الكشّافِ[9]: يَجوزُ أن يُريدَ بالذين فَتَنوا أصحابَ الأُخدودِ خاصّةً، وبالذينَ آمنوا المطروحينَ فِي الأُخدودِ. ومَعنَى فَتنوهم عَذّبوهُم بالنّارِ فأحرَقوهُم، فَلهُم فِي الآخرةِ {عَذابُ جهَنّم} بِكُفرهم[10]. ولَهُم {عَذابُ الحَرِيق} فِي الدّنيا، لِما رُوِيَ أنَّ النّارَ انقَلَبت عَليهم فأحرَقتْهُم. ويَجوزُ أنْ يُريدَ الذينَ فَتَنوا المؤمنينَ، أي: بَلوهُم بالأذى على العُمومِ، والمؤمنينَ المفتونينَ. وأنَّ للفاتِنين عَذابَين فِي الآخرةِ لِكُفرهِم ولِفتنتِهم.

قالَ الطّيبِيّ: قولُه: كما يَتّسِع الحَريقُ بإحراقِهم يُريدُ أنَّ عَطفَ {ولَهُمْ عَذابُ الحَرِيقِ} على ولَهُم عَذابُ جَهَنّم يَقتضي المُغايرةَ، فَيحملُ الأوّلُ على أنَّهُم استَحقوهُ لِكفرهم. والثّانِي على أنَّهم كَما أحرقوا المؤمنينَ يُحرقونَ بِنارٍ (211b) تُشبهُ الحريقَ المُشاهَدَ فِي الاتّساعِ، أو أُخِّرَ عَذابُ الدُّنيا عن عَذابِ الآخرةِ مُراعاةً لِلفواصلِ.

قالَ الكَواشيّ: ثُمَّ بَين ما أعَدَّ لِلمؤمنينَ. فَقالَ {إنَّ الذينَ آمنوا} الآية.

---

[4] مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 658.
[5] سورة المائدة: 71/5.
[6] سورة البقرة: 217/2.
[7] سورة آل عمران: 97/3.
[8] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 580.
[9] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 732/4.
[10] ق: ولهُم عذاب الحريق، وهي نارٌ أُخرى عظيمة. كما يتّسع الحريقُ بإحراقهم المؤمنين، أو لهم عذاب جهنّم في الآخرة.

قالَ الحُوفِيّ: قَولُه {إنّ الذينَ آمنوا} الآية. {جَنّاتٌ} ابتداءٌ، {ولَهُم} مُقدَّمٌ خَبرهُ، و{تَجري} فِي مَحَلّ الرَّفع نَعتٌ لِجناتٍ. والجُملةُ أعنِي {لَهم جَنّاتٌ} خَبرُ {إنَّ}، ولَمْ تَدخُلْ الفاءُ ودَخلَتْ فِي الأوّل، لأنَّ الكلامَ فيه مَعنَى الشَّرطِ، وليسَ بِشرطٍ حَقيقيٍّ، فأنتَ مُخيَّر فِي ذلكَ الفاءِ وتَركِها.

قالَ الكواشيّ: وما ذُكِر من الوقوفِ على الأرضِ وعَلى شَهيدٍ. والكَبيرُ فَعلى تَقدير {إنَّ بَطْشَ رَبِّكَ} لَيس بِجوابٍ، ثُمَّ جاءَ بِما يَدُلّ عَلى القُدرَةِ عَلى البَطش، فَقالَ: {إنَّهُ يُبدِئُ وَيُعيدُ}. قالَ فِي الكَشّافِ[11]: {إنَّهُ هُو يُبْدِئُ ويُعِيْدُ} أيْ: يُبدئُ البَطشَ وَيُعيدُه، يَعنِي يَبطِشُ بهم فِي الدّنيا وفِي الآخرةِ، أو دَلّ باقتِداره عَلى الا بداءِ والاعادةِ عَلى شِدّة بَطشهِ، أو أوعَدَ الكَفرةَ بأنَّه يُعيدُهم كَما أبدأهُم ليَبطِشَ بهم. إذ لَم يَشكُروا نِعمة الا بداء، وكَذّبوا بالاعادَةِ، وقُرئ يَبدأُ.

قالَ (212a) الطّيبيّ: قَولُه أو دَلَّ باقتداره على الا بداءِ. يُريدُ أنَّ قَولَهُ {إنَّهُ هُو يُبْدِئُ ويُعِيدُ}. استئنافٌ عَلى بَيانِ موجَبِ شِدَّةِ البَطش. ولَمّا كانَ يُبدئُ وَيُعيدُ مُطلقين تَركَهُما فِي هذا الوجهِ عَلى إطلاقِهما لإفادةِ أنَّهُ يُبدئُ المَخلوقاتِ كُلَّها ويُعيدُها بأسرِها، كَقولِه تَعالى: إنَّهُ يُبْدِئُ الخَلقَ ثُمَّ يُعيدُه. فَمَن كانَ كَذلكَ كانَ قادِراً عَلى الإطلاق. وكانَ بَطشُه شَديداً لاقتِداره العَظيم. وصَرَّحَ بالمفعول فِي الوَجهين، أمّا فِي الأوّل: فالمفعولُ البَطشُ لِدلالة {إنَّ بَطشَ رَبِّكَ} وأمّا فِي الثّاني: فَضميرُ الكَفَرةِ المارِّ ذِكرُهُم لِيُؤذِنَ بِضربٍ مِن الوَعيدِ.

قالَ فِي الكشّافِ[12]: {الوَدودُ} الفاعِلُ بأهلِ طاعَتِه ما يَفعَلُ الوَدودُ مِن إعطائِهم ما أرادوا. قالَ الطّيبيّ: إستعادَ لِذاتِه صِفَة الودادَةِ عَلى سَبيلِ التَّمثيل.

قالَ الإمامُ: {الوَدودُ} المُحِبُّ، وهوَ قَولُ أكثَرِ المفَسِّرينَ. قالَ الكَلبيّ: {الوَدودُ} المتَوَدِّدُ إلى أوليائِه بالمغفرةِ والجَزاءِ.

وقالَ الأزهريُّ: يَجوزَ أنْ يَكونَ {الوَدودُ} فَعولاً، بِمعنَى مفعولٍ كَرَكوبٍ وَحَلوبٍ (213b) يَعنِي أنَّ عِبادَهُ الصّالِحينَ يُحبُّونَه لِما عَرفوا مِن كَمالِه فِي ذاتِهِ وصِفاتِه وأفعالِه. وكِلتا الصِّفَتين مَدحٌ، لأنَّه تَعالى إذا أحَبَّ عِبادَه المُخلِصينَ فلإفضالِه. وإنْ أحبُّوهُ فلِجزيلِ إحسانِهِ.

قالَ السّفاقُسيّ: {ذُو العَرشِ} الجمهورُ بالواوِ صِفَةٌ أو خَبرٌ بَعدَ خَبرٍ. وابنُ عامِرٍ بالياءِ صِفَةٌ لِربِّكَ المَجيدِ بِخَفضِ الدّالِ صِفةٌ لِلعَرش. ومَن قَرأ ذي بالياءِ فيَجوزُ أنْ يَكونَ المجيد بالخَفضِ صِفةٌ لِـ{ذي}، وبالرَّفعِ صِفةٌ أو خَبرٌ. والأخفَشُ: جَعلَ هذهِ المرفوعاتِ كُلَّها إخباراً عَن هوَ، فَيكون فَعّالٌ خَبراً. ويَجوزُ أن يَكونَ الوَدودُ ذو العَرشِ صِفَتين للغَفورُ، و{فَعّالٌ} خَبرُ مُبتداءٍ مَحذوفٍ. وأتى بِصيغةِ فَعّال لِلكثرةِ.

---

[11] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 732/4.
[12] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 733/4.

قالَ المَكّيّ[13]: {ذُوْ العَرْشِ المَجيدِ} مَنْ خَفّضَ المَجيدَ جَعَلَهُ نَعتاً لِلعرشِ. وقيلَ: لا يَجوزَ أنْ يَكونَ نَعتاً لِلعرشِ، لأنَّه مِن صِفةِ اللهِ تَعالى، وإنَّما هُو نَعتٌ لِلرَّبّ، فِي قَولِهِ: {إنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَديدٌ}. وَمَن رَفَعَه جَعلَهُ نَعتاً لِذُو (214a) أو خَبراً بعد خَبرٍ.

قالَ الكواشيّ: فإن جعلت المَجيد نَعتاً للعرشِ كانَ المجيدُ بِمعنَى الحَسن، وإن جَعلتَهُ نَعتاً لله كانَ مَعناهُ ذو العَظمةِ أو ذو الخير مِن المجد وهو العَطيّة[14]".

قال فِي الكشافِ[15]: {فَعّال} خبرُ مبتدأٍ مَحذوفٍ، وإنَّما قيلَ: {فَعّال}، لأنَّ ما يُريد ويَفعَل فِي غايةِ الكثرةِ. قال فِي الإعلان: يَجوز نَصبُ فِرعونَ وثَمودَ بإضمارِ أعنِي، لأنّه لَمّا لَم يُطابق ما قبله قُطِع[16].

قالَ المكيّ[17]: ولا يَنصرفانِ للتَّعريف والعجمة فِي فِرعون والتّانيث والتّعريف فِي ثَمود إذ هو اسمٌ للقبيلة.

قال السّفاقسي: وثَمود، الجمهور يَمنع الصّرفَ. قلتُ: على أنّه اسمٌ للقبيلة فامْتنعَ للعلميّة والتأنيث وابنُ وثّابٍ (215b) بالتنوين. قلتُ: على أنَّه اسمٌ للحَيّ.

قالَ الكواشيّ: ثُمَّ أضربَ عن ذِكرِ أولئك تعجيباً مِن حالِ أولئك حَيث لَم يتَّعظوا بِسَماعِ أخبارِ الهالكينَ ورؤية آثارهم. فقال: {بَلْ الذينَ كَفَروا} مِن قَومِك يا مُحمَّد فِي تَكذيبٍ لكَ وللقرآن. واستيجابٍ للعذابِ إن لَم يؤمنوا، ثُمّ أومأ إلى نَصره وإنّهم لا يُعجزون اللهَ ولا مُخْلِصَ لَهم مِنه، بقولِه {واللهُ مِنْ وَرائِهِمْ مُحِيطٌ} أي: من وراء أعمالِهم. ثُمّ رَدَّ عليهم طعنَهم فِي القرآن {مَجيدٌ}، وإنّه سِحرٌ، شِعرٌ، كهانةٌ، بل هو أي: بَل هذا الذي كَذّبتُم بهِ {قُرآنٌ} أي: شريفٌ عظيمُ القَدر. وقُرِئ {قُرآنٌ مَجيدٍ} إضافةً، أي: قُرآنُ رَبٍّ مَجيدٍ.

قالَ الكواشيّ: ثُمّ جاءَ بِما يَدلُّ على مَجدهِ فَقالَ: {فِي لَوحٍ مَحفوظٍ}[18].

قالَ فِي الإعلان: قُرِئ مَحفوظٌ بالرّفع نَعتاً للقرآن، وبالْجرِّ نَعتاً للّوح.

قالَ الحوفِيّ: فِي لَوحٍ مَحفوظٍ مَن خَفضَ مَحفوظاً جَعلهُ نَعتاً للّوح، وفِي مُتعلقةٌ بِمعنَى الاستقرارِ فِي مَوضعِ النَّعت للقرآن. ومَن رفَع مَحفوظاً جَعله نَعتاً لِمجيدٍ وكانت فِي مُتعلقةٌ بِمحفوظٍ.

---

[13] مشكل إعراب القرآن، 809/2.

[14] ق: قوله: فعّالٌ لِما يُريد هو رَفعٌ على إضمارِ هو، أو على أنَّه خبرٌ بَعدَ خبَرٍ، أو على البدل مِن ما قَبله مِن ذو العَرش.

[15] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 733/4.

[16] ق: قالَ الكواشيّ: فرعون وثَمود بإضمار أعني لأنّه لَمّا لَم يُطابق ما قَبله قُطعَ. قال في الكواشيّ: فرعون وثَمود بَدلٌ مِن الجنود في موضع خفضٍ.

[17] مشكل إعراب القرآن، 810/2.

[18] ق: بالرفع نعتاً للقرآن وبالجر نعتا للّوح.

سورة الطارق

(216a) قالَ فِي الإعلان: قولهُ: {والطارق}، الطارقُ فِي الأصل اسمُ فاعلٍ مَن طرقَ يَطرقُ طُروقاً إذا جاءَ ليلاً.

قالَ فِي الوجيز[1]: {والسَّماءِ والطَّارق} يَعنِي النجومَ كُلَّها، لأنَّ طُلوعَها بِليلٍ وَكلّ ما أتى ليلاً فهو طارقٌ. وقد فَسّر الله تعالى ذلكَ بِقولِه: {النَّجمُ الثّاقِبُ} يعنِي المُضيءَ النَيّرَ.

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[2]: فإن سألَ سائِلٌ فقالَ: قد قالَ رَسولُ الله صلى الله عليه وسلم: "لا تَحلِفوا إلاّ باللهِ"[3]. فَلِمَ جازَ[4] الأقسامُ أن يَقع بِغير الله؟ فَقُل: التقديرُ وَربِّ السّماءِ ورَبِّ الفَجر فَحُذفَ المضافُ وأُقيمَ المضافُ إليه مَقام".

قالَ قوامُ الدين الكاكيّ فِي شَرح الهداية: فإن قيلَ: إنّه تعالى أقسمَ بغير ذاتِه وصِفاته،

كقولِه: {والشمس} {والليل} {والضحى}، وهذا كثيرٌ فِي القرآن. قُلنا: لله تعالى ولايةُ الإيجادِ والأمرِ والنّهي والتّعظيم والتّحقير. ولهُ ولايَة أن يُثبِتَ الْحُرمَة لِمن شاءَ بِما شاءَ، وليس للعبدِ ذلكَ، بَل لهُ أن ينتهي عَمّا نَهاه الله عن الحَلِفِ بِغيره. وما اعتادَهُ النّاسُ (بَجان، بَسَر تو[5]) فإن اعتقَد أنّه حَلِفٌ وأنّ البرَّ بِه واجِبٌ يَكفُر (217b) كذا فِي مَحاسن الشَّرع والتّتمة.

وقالَ عليّ الرّازيّ[6]: اخاف على مَن قالَ: "بحياتِي وحياتِك وما أشبه ذلك أنّه يَكفر، ولولا أنّ العامّة يَقولونه ولا يَعلمونه لَقلتُ: إنّه شِركٌ، لأنّه لا يَمين إلا بالله". فإذا حَلفَ بغيرِ الله وكأنّه أشركَ مَعه. قالَ ابن مسعود رضي الله عنه: "لأن احلِفَ بالله كاذِباً أحبُّ إلَيّ من أن احلِف بغيرِ اللهِ صادقاً".

قالَ شَمس الأئمة السّرخَسي[7] فِي مبسوطه[8]: الأيمانُ نوعان: نوعٌ يعرفهُ أهل اللغة وهو ما

---

[1] الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1192/2.

[2] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 48.

[3] الحديث: روي عن ابن عباس عن عمر رضي الله تعالى عنهم بلفظ: بينا أنا في ركب أسير في غزاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: لا وأبي. فهتف بي رجل من خلفي لا تحلفوا بآبائكم، فالتفت فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم. وروى ابن أبي شيبة من طريق عكرمة عن عمر: فالتفت فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: "لو أن أحدكم حلف بالمسيح والمسيح خير من آبائكم لهلك"، وفي رواية سعيد بن عبيدة "أنها شرك"، وفي رواية ابن المنذر: "لا بأمهاتكم ولا بالأوثان ولا تحلفوا إلا بالله وأنتم صادقون"، وروى ابن أبي عاصم في (كتاب الأيمان) والنذور، ومن حديث ابن عمر: "من حلف بغير الله فقد أشرك أو كفر"، (عمدة القارئ 175/23).

[4] ق: جاءَ.

[5] ق: بَجان، باللغة الفارسية والكردية، يعني بحياتكَ. بَسَر تو، باللغة الفارسية والكردية أُقسم برأسكَ.

[6] لم نجد في الكتب أيّ ذكر سوى ما ذُكر في (تاريخ دمشق 343/40؛ اعتقاد أهل السنة 301/2)، قال أبو سعد الزيادي: كان أبو تراب يذكر أنه صحب حاتِما وشقيقاً وعلي الرازي المذبوح، قال: وكذا محمد بن الحسين قال، وقال أبو حاتم العطار البصري، لأبي تراب: إلى كم تسيح ما جازت سياحتك أقطار الأرض.

[7] شمس الأئمة السرخسي: هو محمد بن أحمد بن أبي سهل أبو بكر شمس الأئمة السرخسي، وهو أحد كبار أتباع أبي حنيفة من المتأخرين المتوفى في حدود الخمسمائة الذي وصفه العلامة اللكنوي في " الفوائد "، كان إماما علامة حجة متكلما مناظرا أصوليا مجتهدا، عده ابن كمال باشا من المجتهدين في المسائل.

يُقصدُ به تَعظيم المُقسَم به، ويُسمّون ذلكَ قَسماً، إلاّ أنَّهم لا يَخصّون ذلكَ بالله تعالى، وفِي الشَّرع هذا النوعُ مِن اليمين لا يَكون إلاّ بالله تعالى. فهو المستحِقُّ للتعظيمِ بذاته على وَجهٍ لا يَجوز هَتكُ حُرمَة اسْمِه. والنوع الآخر الشّرطُ والجَزاءُ، وهوَ يَمينٌ عندَ الفُقهاء لِما فيه مَعنَى اليمين. وهو المَنع أو الإيْجابُ، ولكنَّ أهلَ اللغةِ لا يَعرفون ذلكَ، لأنّه ليسَ فيه معنَى التّعظيم".

قالَ فِي ضَوء المصباح: ثُم (218a) إنّ الباءَ لأصالتِها فِي إفادة معنَى القَسم تَستَبدُّ عن أُختيها بجوازِ إظهار الفِعل معها وبدخولِها على المظهرِ والمضمَر، نَحو: " به لأعبُدنّه". وبالحلف على الرّجلِ على سبيلِ الاستعطاف، نَحو: "بحياتك أخبرنِي" فهو استعطاف للمخاطبِ وليسَ بقسمٍ على الحقيقةِ".

قالَ شَمس الأئمة فِي المبسوط[9]: ولَو قالَ: "لَعمرُ الله"، فهو يَمينٌ باعتبار النَصِّ.

قالَ الله تعالَى: {لعمرك}، وعمرٌ وهو البقاءُ، والبقاء من صفاتِ الذّات فكأنّه قالَ: والله الباقي".

قالَ فِي الصّحاح[10]: عَمِرَ الرجُل بالكسر عَمراً وعُمراً على غير قِياسٍ، لأنّ مَصدَرهُ بالتّحريك أي: عاشَ زَماناً طويلاً. ومنه قولُهم: أطال الله عُمركَ وعَمرك، وهُما وإن كانا مَصدرين بمعنىً إلاّ أنّه استعمل في القسم أحدهُما وهو المفتوحُ. فإذا أدخلتَ عليه اللاّمَ رفعتَه بالابتداءِ، فقلتَ: "لَعمرُ الله"، واللامُ لتوكيدِ الابتداءِ والخبرُ مَحذوفٌ، والتقديرُ لَعمرُ الله قَسمي ولعَمرُ اللهِ ما أقسم بِه. فإنْ (219b) لَم تأت باللام نَصبته نصب المصادر، وقلت: عَمر الله ما فَعلت كذا. وعمرك الله ما فَعلت، ومعنَى لَعمرُ الله، وعمرَ الله، أحلفُ ببقاءِ الله ودَوامه.

وإذا قلتَ: عمرك الله، فكأنّك بتعمّرك الله أي: بإقرارك له بالبقاءِ".

قالَ الطيبيّ فِي سورةِ الحِجر فِي قَوله تَعالَى: {لَعمرُكَ إنَّهُم لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ}[11]. قَوله وقيلَ الخطابُ لِرسولِ الله صلى الله عليه وسلم.

قالَ صاحِب الفَرائدِ[12]: لَمّا أمكن الحمل على ما هو المفهوم مِن ظاهرِ الكلامِ وَجَب الحمل عَليه، إذ التّقدير بغير ضَرورة لا يَجوز وإلاّ لَم يَبقَ لِلنقل اعتبارٌ أصلاً، لأنَّه ما مِن نَقل إلاّ وأمكنَ القديرُ فيه موجب الحَمل على أنّه تَعالَى أقسَم بحياته صلى الله عليه وسلم. وقلتُ: أراد أنّ قولَه تعالَى: {إنَّهُم لَفي سَكْرَتِهم يَعمَهونَ}، إذا كانَ خِطاباً لِلوط عليه السلام، يَجب أن يُقدّرَ، قالتِ الملائكةُ: {لَعمركَ}، وإذا كانَ خطاباً لِرسولِنا صلى الله عليه وسلم، لا يَجب أن يُقدَّر ويكونَ جُملةً مُعتَرضةً (220a) كأنّه قيلَ: "يا مُحمَّد بِحياتِك أُقسمُ {إنَّهم لَفي سكرتِهم يعمهونَ} مُستمرونَ،

---

[8] المبسوط، 237/10.
[9] المبسوط، 252/10.
[10] مادة ع م ر، 454.
[11] سورة الحِجر: 72/15.
[12] سبق ذكره.

فاستَحضر تِلك الحالة فِي مُشاهدتك وتَعجَّب لَها، يَدُلّك عليهِ صيغةُ المضارع.

قالَ مُحيي السّنة[13]: "لَعمرُك يا مُحمد وحياتِك". وعن ابن عباسٍ أنّه قالَ: "ما خَلق الله نَفساً أكرمَ عليه من مُحمدٍ صلى الله عليه وسلم، وما أقسم بِحياةِ أحدٍ إلاّ بحياتِه"، وكَذا عن الإمام، انتهى كلام الطّيبيّ.

قالَ فِي بَعض كُتبِ النّحو: ويُتلقى القسمُ بِجوابٍ فيه اللام أو إنّ إذا كانَ مُثبتاً، وحَرف النَّفي إن كانَ مَنفياً. قالَ فِي النيل (شرح الكافية): لَمّا كانَ القَسم والمُقسم عليه جُملتان فِي حُكم جُملةٍ واحدةٍ لِتعلق إحداهُما بالأُخرى، والجملةُ كلامٌ مُستقلٌ غَير مُفتَقرٍ إلى غَيره احتاجَ إلى ما يَصيّرها فِي حُكم المفردِ، وذلك هو الحرفُ كما فِي الشّرط والجزاء.

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[14]: {والطارق} جُزءٌ نَسقٌ على {والسّماء، وما أدراك} ما رفعٌ بالابتداء. وما لَفظه لَفظُ الاستفهام، ومعناه: التَعجب، أدراك مَع فاعلِه خَبرُ الابتداء.

وعن الفَرّاء[15] قالَ: كُلُّ ما فِي كِتابِ الله (221b) عَزّ وجَلّ ما أدراك فقد أدراهُ، وما يُدريك فما أدراه بعد. {ما الطّارقُ} تَعجبٌ فِي معنَى الاستفهام وهو رَفع بالابتداء، {والطارقُ} خَبره، والتقديرُ؛ وما أدراك يا مُحمد أيُّ شَيءٍ الطارقُ، {النّجم} رَفع بَدل من الطارق. {الثّاقب} رَفع صِفة للنّجم. قال ابن هِشام فِي المغنِي[16]: {لَمّا} على ثَلاثة أوجهٍ، أحدُها: أن تَختصّ بالمضارع فَتجزمه وتَنفيه ماضياً. والثانِي: أن تَختص بالماضي فيقتضي جُملتين وجدت ثانيتهما عِند وجود أُولاهُما، نَحو: "لَمّا جاءنِي أكرَمتُك". ويُقال: فيها حَرف وجودٍ لوجودٍ، وبَعضهم يَقول: وجوبٍ لوجوبٍ. وَزعمَ ابن الشجريّ[17] وَتَبعه الفارسيّ وتَبعهما ابن جِنّي[18]، وتَبعهم جَماعة أنَّها ظرفٌ بِمعنَى حينَ.

وقالَ ابنُ مالكٍ[19]: بِمعنَى إذ، وهو حسَنٌ، لأنّها مُختصة بالماضي وبالاضافةِ إلى الجملة، والثالثُ: أن يَكون حرفَ استثناءٍ فيدخُل على الجملةِ الاسْمية نُحو {إنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمّا عَلَيْها حافِظٌ}. فيمَن شَدّد الميم، وعلى الماضي لَفظاً لا مَعنَىً، نَحو: "أنشدتُك الله لَمّا فَعلت" أي: ما أسألك إلاّ فِعلك. قالَ (222a) التّفتازانِي[20]: لَمّا ظرفٌ بِمعنَى إذا، يُستعملُ استعمال الشرطِ، يليه فِعلٌ ماضٍ لفظاً أو مَعنىً.

قالَ سيبَوَيه:{لَمّا} لوقوع أمرٍ لوقوع غيره وإنّما يكونُ مِثلَ لو، فَتُوهِّمَ منهُ بعضهم أنّه حرفُ

---

[13] معالِم التنزيل، 45/3.
[14] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 49.
[15] لم نجد في معاني القرآن ما ذكره الفراء.
[16] مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 369/1.
[17] ابن الشجري: هو الشريف أبو السعادات : هبة الله بن علي بن محمد بن عبد الله بن حمزة العلوي، الحسيني، البغدادي، الأديب اللغوي، المعروف بابن الشجري، ولادته: (450هـ-1058م)، وفاته: (542هـ-1147م) من مصنفاته: آمالي في خمسة فنون من الأدب، الحماسة، ديوان مختارات الشعراء، (هدية العارفين 162/2).
[18] سبق ذكره.
[19] سبق ذكره.
[20] سبق ذكره.

شرطٍ كَلو، إلاّ أنّ لو لانتِفاء الثانِي لانتفاء الأوّل، ولمّا لثبوت الثانِي لثبوت الأوّل، والوجهُ ما تَقدّم. قالَ فِي الإعلان فِي سورة فاطِر فِي قولِه: {فَلَمّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إلاّ نُفوراً}[21]. ما زادَهُم جَوابُ لَمّا وهي حَرفٌ، لأنّها لو كانَ ظرفاً لَزمَ أنْ يَعملَ ما بَعد حرف النافية فيما قَبلها، وهو لا يَجوزُ.

قالَ المكّيّ[22]: قَوله تَعالى {إنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمّا عَلَيْها حافِظٌ}، مَن قَرَأ بتَخفيف{لَمّا}، جعَل {ما} زائدةً وإنْ مُخفّفةٌ مِن الثّقيلةِ، ارتفَعَ {ما} بَعدها بالابتداء لِنقصها، وهي جوابُ القَسم، كأنّه قالَ: "إنْ كُلّ نَفسٍ لَعَليها[23] حافِظٌ"، وتصحيحه: إنّهُ لعلى كلِّ نَفسٍ حافظٌ، و{حافظٌ} مبتدأٌ، و{عليها} الخبرُ. والجملة خبَر كُلّ فدخلت اللاّم ولزمَت للتّفرقة بين إنْ التِي هي مُخفّفةٌ من الثّقيلة وبين إن النّافيةِ. ومَن (223b) شَدد لَمّا جَعل بمعنَى الأوان، بمعنَى: ما تَقديره ما كُلّ نَفسٍ إلاّ عَليها حافِظٌ. حَكى سيبَويه: تَشديدُ لَمّا فَعلت أي: إلاّ فَعلت.

قالَ فِي الثلاثين[24]: واستُعملت{لَمّا} بالتشديد فِي مَوضع إلاّ في مَوضعين أحدُهُما هذا، والآخرُ فِي بابِ القَسم، يُقال: "سألتُك لَمّا فَعلت" بمعنَى: إلاّ فَعلتَ.

قال السفاقُسيّ: {إنْ كُلُّ نَفسٍ}، الجمهور بتخفيفِ {إنْ} و{لَما} ورفع {كُلُّ}، و{إنْ} عندَ البَصريين مُخففةٌ من الثّقيلة، و{كُلُّ} مُبتدأٌ، واللامُ هي الدّاخلة لِلفرق بين إنْ النافية وإن المخففة، و{ما} زائدةٌ، و{حافظٌ} خَبر المبتدأ، {عليها} مُتعلقٌ به. ومذهب الكوفيين {إنْ} نافيةٌ واللام بمعنَى إلاّ، و{ما} زائدةٌ و{كُلّ} مبتدأ، و{حافِظٌ} خبرٌ.

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورةِ يَس فِي قَوله تعالى: {وإنْ كُلٌّ لَمّا جَميعٌ لَدَينا مُحْضَرونَ}[25]. فَمن شَدّد {لَمّا} جَعل بمعنَى إلاّ و{إن} نافية، ومن خَفّف فإن مُخففةٌ واللاّم فارقَة.

قالَ ذلكَ أهلُ البصرةِ، وقالَ الكوفيونَ إنّ نافيةٌ واللاّم بمعنَى: إلاّ.

قالَ أبو البَقاءِ[26] (224a): قالَ الكوفيونَ {إنّ} بمعنَى: ما، واللاّم بمعنَى: إلاّ، وهو ضعيف جداً من جهةِ أنَّ وقوعَ اللاّم بمعنَى إلاّ لا يَشهد لَه سَماع ولا قياس".

قالَ السفاقُسيّ فِي سُورة البقرةِ: وقُرِئ إنَّ بالتشديد ونُصِب كُلَّ، فاللاّم هي الدّاخلة فِي خبر إنَّ {وما} زائدة و{حافِظٌ} خبر {إن}، وجوابُ القَسم ما دَخلت عليه إنْ مُخفّفةٌ كانَت أو مُشددةً، وكِلاهُما يَتلقّى به القَسم فبا المشدّدةُ مَشهورٌ وبالمُخفّفة {تَاللهِ إنْ كِدْتَ}[27]. وبالنافِية {وَلَئِنْ زالَتا إنْ

---

[21] سورة فاطر: 42/35.
[22] مشكل إعراب القرآن، 811/2.
[23] ق: إلاّ عليها.
[24] لم نجد في إعراب الثلاثين ما ذُكر.
[25] سورة يس: 32/36.
[26] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 581.
[27] سورة الصّافات: 56/37.

أمْسَكَهُما}[28]. وقيلَ: الجوابُ {إنَّهُ عَلى رَجْعِهِ}. وما بَينهما اعتراضٌ.

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[29]: {فَلْيَنظُر} الفاء حَرفُ نَسقٍ ويكونُ جواباً لِكلامٍ سابقٍ، والأصلُ فَلْيَنظُر بكسرِ اللامِ كَما قالَ الله تعالى: {لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِه}[30]. وإنّما سَكنت اللامُ لاتصالِها بالفاءِ تَخفيفاً، وكَذلك إذا تَقدّمها واوٌ جازَ الإسكانُ والكسرُ. وكَذلك قولُه تَعالى: {ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ}[31]. كُلّ ذلك صَوابٌ قد قُرِئ بِه، والكسر الأصلُ، والسّكون عارِضٌ (225b) فَلو قَرأ قارئٌ: {فَلْيَنظُر الإنسانُ}، بكسرِ اللامِ لَكانَ سائِغا فِي النّحو، غَير أنّك لا تَقرأ به إذا لَم يَتقدَم لَه إمامٌ، والقراءةُ سُنَّةٌ يأخذُها آخِرٌ عَن أوّلٍ، ولا تُحمَل على قياسِ العَربيّةِ.

قالَ فِي الكشّافِ[32]: فإنْ قُلتَ: ما وَجهُ اتصال قَولِه{فَلْيَنظُر} بِما قَبلَه؟ قلتُ: وَجه اتصالِهِ بِه، أنّه لَما ذَكر أنَّ على كُلّ نَفسٍ حافِظاً، أتبَعَه تَوصيَة الإنسانِ بالنّظرِ فِي أوّل أمرِهِ ونشأتِه الأولى حَتى يَعلمَ أنّ مَن أنشأهُ قادِرٌ على إعادتِه وجزائِه فَيعمَل لِيومِ الإعادةِ والجزاءِ، ولا يُملي على حافِظِهِ إلاّ ما يَسّره فِي عاقبتِهِ.

قالَ الكَواشيّ: ولَمّا كانَ المطلوبُ من حِفظِ النّفسِ وحِفظ عَمَلها عليها المجازاةِ لِيظهرَ العَدلُ ويُبينَ[33]، وذلك لا يَحصل إلاّ بَعدَ البَعثِ. فَقالَ: {فَلْيَنْظُرْ الإنْسَانُ}، أي: فَليعتَبر.

قالَ الطِيبيّ: إنّ الله تَعالى لَمّا أثبتَ أنّ على كُلّ نَفسٍ حافِظاً، يَكتبُ أعمالَها دَقيقَها وجَليلَها خَيرَها وشَرّها على التوكيد القَسَمي. (226a) عُلِمَ أنّهُ تَعالى ما خَلَقَ الخلقَ سُدىً وعَبثاً، بَل خَلَقَهم لأمرٍ خَطيرٍ وخَطبٍ عَظيمٍ، وما ذلك إلاّ لِيعرفوا مالِكَهم وخَالِقَهم ويَعبُدوهُ ولا يُشركوا به شَيئا. وعُلِم مِنه أن لا بُدَّ من ثَوابِ المُطيع وعقابِ العاصي، ومِن الرّجوعِ إلى المالِك العادلِ للوصولِ إلى ما لِكلٍّ مِنهما. قالَ الله تَعالى: {لِيَجْزِيَ الّذينَ آمَنوا وعَمِلُوا الصّالِحَاتِ بِالقِسْطِ والّذينَ كَفَروا لَهُمْ شَرابٌ مِنْ حَمِيمٍ}[34]. مَن أنكرَ ذلك فَلْيَنظُر إلى نَفسِه مِمَّ خُلقَ إلى قَوله: {إنَّهُ عَلى رَجْعِهِ لَقادِرٌ}. وهو المرادُ مِن قَولِه: أتبَعه تَوصية الإنسانِ بالنّظرِ فِي أوّلِ أمرِهِ إلى قَولِه وَلا يُملي على حافِظه مِن الأعمالِ إلاّ ما يَسّرهُ فِي العاقِبة فَظهرَ بِهذا التّقدير. إنَّ الفاءَ فِي {فلْيَنظُر} فَصيحةٌ تُفصحُ عن هذه المقدّرات، مِثلها فِي قَولِهِ تَعالى: {سُبْحانَكَ فَقِنا عَذابَ النّارِ}، بعدَ قَولِه {الّذينَ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمواتِ والأرْضِ رَبّنا ما خَلَقْتَ هَذا باطِلاً}[35].

---

[28] سورة فاطر: 41/35.
[29] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 53.
[30] سورة الطلاق: 7/65.
[31] سورة الحَج: 29/22.
[32] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 735/4.
[33] ق: ويُبيَّنَ الفَضلُ.
[34] سورة يونُس: 4/10.
[35] سورة آل عِمران: 191/3.

قالَ أبو البَقاءِ[36] فِي سُورةِ آلِ عِمران فِي قَولِه تَعالى: {رَبّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلاً سُبْحانَكَ فَقِنا عَذابَ النّارَ}، (227b). الفاء لِمَعنَى الجَزاءِ، فالتّقدير: إذا نَزَّهناكَ أو وَحّدناكَ {فَقِنا}".

قالَ الكواشيّ: قَوله تعالى {مِمَّ خُلِقَ} أي: مِن أي شَيءٍ خَلَقهُ اللهُ وهذا استفهامٌ، جوابُه خُلق مِن {ماءٍ دافِقٍ}.

قالَ السَفاقُسيّ: {مِمَّ خُلِقَ} استفهام مُتعلقٌ بِخَلَقَ، والجملةُ فِي مَوضِع نَصبٍ بقولِه: {فَلينظُر} وهي مُعلقَةٌ.

قالَ أبو البقاءِ[37]: و{دافِق} على النّسبِ أي: ذو اندفاقٍ. وقيلَ: هو بِمعنَى مَدفوقٌ. وقيلَ: هو على المعنَى، لأنّ اندفَق الماء بِمعنَى نَزلَ.

قالَ الكواشيّ: إذا اعتَبر أصلَه وما صارَ إليهِ عُلِم أنَّ القادِرَ على ذلك قادرٌ على إعادَته للبعثِ، ثُمّ أومأ إلى قُدرَته بقولِهِ: {يَخْرُجُ}.

قالَ الحوفِيّ: {دافِقٌ} نَعتٌ لِماءٍ، {يَخرجُ} نَعت لِماءٍ أيضاً.

قالَ فِي الثلاثين[38]: البَينُ فِي اللغة الوَصل، نَحو قولِه تَعالى: {لَقَدْ تَقَطَّعَ بَينَكُمْ}[39]. أي: وصلكم، والبَينُ الفِراقُ. يُقالُ: بانَه يَبينُه بَيناً، وبانَه يَبونُه بَوناً. ويُقالُ: بَينَ الرجُلين بَينٌ بَعيدٌ، وبَونٌ بَعيدٌ. فأما قَولكَ: جَلستُ بَينَ الحائطَين فَظرفٌ مِن المكان، ولا بُدَّ (228a) أنْ يَقع على شَيئن، مُحالٌ أنْ تَقولَ: جَلستُ بينَ الرجلِ، إنّما الصوابُ بَينَ الرجُلين أو بَينَ الرجالِ، فأمّا قَولهُ تَعالى: {لا نُفَرّقُ بَيْنَ أحَدٍ مِن رُسُلِهِ}[40]، لأنَّ أحدٍ فِي مَعنَى جَميع الناس.

قالَ فِي الصّحاح[41]: البَين الفِراقُ، تَقول: مِنهُ بانَه يَبينُه بيناً، وبَينونةً، والبَينُ الوَصلُ. وهو مِن الأضداد، وقُرِئ {لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ}، بالرّفع والنَّصب، فالرَّفعُ على الفِعل، أي: تَقَطع وصلُكم، والنّصب على الحذفِ يُريد ما بَينكم، والبَونُ الفَضل والمزيَّة. يُقال: بانَه يَبينُه ويَبونُه، وبَينهما بَونٌ بَعيدٌ وبَينٌ والواو أفصَح. فأمّا فِي البُعدِ. فيُقال: إنّ بَينهما لَبيناً لا غير، وبَين بِمعنَى وَسط. تقول: جَلستُ بَين القوم، كَقَولكَ: جَلستُ وَسطَهُم بالتخفيف، وهو ظَرف فإن جَعلته اسْماً أعرَبته. تَقول: لقد تَقطّع بَينُكم برفع النون.

قالَ فِي إعراب الثلاثين[42]: و{التّرائب} نَسقٌ بالواو على الصُّلب، جَمع تَريبة. فإن قيلَ: لِمَ لَم يَقل يَخرجُ مِن بَين الصّلبِ والتّريبةِ، ولكن جَمع أحدهُما ووحَّد الآخر؟ فالجواب فِي ذلك أنّ صَدرَ

---

[36] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 170.
[37] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 581.
[38] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 56.
[39] سورة الأنعام: 94/6.
[40] سورة البقرة: 285/2.
[41] مادة ب ي ن، 56.
[42] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 57-58.

المرأة هو تَربيتُها، فَيُقال للمرأةِ: تَرائب، يعنَي بها التَّربية وما حَواليها وأحاطَ بها (229b). وكذلك تَقول العربُ: رأيت خَلاخيلَ المراة وثَدياها، وإنّما لَها ثَديان وخَلخالان[43]. وفيه جَوابٌ آخر، وهو أن يكونَ أرادَ الله تعالى، يَخرُج من بَين الأصلاب والتَّرائب فاكتَفى بالواحدِ من الجماعةِ. قالَ الله تعالى: {أوَ لَمْ يَرَ الّذينَ كَفَروا أنّ السَّمَواتِ والأرْضَ كَانَتا رَتْقاً}[44]. ولَم يَقُل أرضين.

قالَ الكَواشيّ: ثُمّ أوضَح الدلالة على القُدرة بقوله، أنّه أي: الله تعالى على رَجْعه، أي: على رَدّ الماءِ إلى مَخرجه.

قالَ فِي الكَشّافِ[45]: إنّه الضّمير للخالِق لِدلالةِ خُلِق عليه، ومعناهُ إنّ ذلك الذي خَلقَ الإنسان ابتداءً مِن نُطفةٍ على رَجعه على إعادتِه لَقادرٌ.

قالَ فِي الإعلان: الضمير فِي للخالِق المدلول عليهِ بِخلق الماءِ فِي رَجعه قيلَ للإنسان.

وقيلَ: للماء، وعلى كلا التقديرين المصدرُ مضافٌ إلى المفعول أي: الله قادِرٌ على بَعثه.

قال فِي الثلاثين[46]: اللاّم فِي{لَقادرٌ} لامُ التأكيدِ. ويُقالُ: تَحتها يَمين مُقدَّرة والمعنَى: إنَّه على رَجعه، والله لَقادرٌ.

قالَ فِى الإعلان: وعلى عَود الضمير للإنسان يَجوزُ أن يَكونَ يَوم تُبلى مَعمولٌ (230a) لَقادرٌ. وقيل تَقديرهُ اذكُر فيكون مفعولاً به، وعَلى عَودِهِ على الماءِ. فالعامِل فيه اذكُر، ولا يَجوزُ كونُ العامل فيه {ناصِر}، لأنَّ ما بَعدَ {ما} النّافية وما بَعد الفاءِ لا يَعملُ فيما قَبلها، ولا يَجوزُ {رَجعهِ}، لأنَّه قَد فُصِل بين المصدرِ ومَعموله بأجنَبي وهو الخبرُ. واعتَبره بَعضَهم فِي الظَّرف.

قالَ الطيبيّ: قَولُه {يَوْمَ تُبْلَى} مَنصوبٌ بِرَجعه.

قالَ صاحِبُ الكَشفِ: لا يَجوز أن يَنتصبَ به للفَصل بينَ الصلةِ والموصول بِقولِه {لَقادِرٌ}، ولا يُنتصب أيضاً بِقوله قادِرٌ، لأنَّه تعالَى قادِر فِي كُلّ الأوقاتِ. فإذن ينتَصب بِمضمَر دَلّ عليه قَوله رَجعُه أي: يَبعثُه يومَ تُبلى السرائِر، وإن شِئت بِمضمرٍ دَلَ عَليه قَوله: {فَمَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ}. ومَنعَ أبو البَقاءِ أن يَكون مَنصوباً برَجعِه لِلعلّةِ المذكورةِ. وأجازَ أن يَكونَ مَنصوباً بِقادِر، ويُمكنَ أن يُقالَ: إنَّ الفَصلَ غَير مانعٍ، لأنَّه فِي تَقدير التاخير قُدِّم مراعاةً لِلفواصل على أنَّ الظرفَ اتَّسعوا فيه ما لَم يَتسعوا فِي غَيره.

قالَ السّفاقسيّ: واجازَ ابنَ عَطيَّة أن يَكونَ العامِلُ فيه لَقادرٌ ووَجههُ أنّهُ (231b) إنَّما خَصّص هذا الوقتَ، لأنّه الأهمّ، وذلك يَنفي التعلقَ بغيرهِ. هذه الوجوهُ على أنَّ ضَمير رَجعِه عائِدٌ على الإنسان، وأمّا إذا كانَ عائِداً على الماءِ فَهو مُنقطعٌ مِما قَبله، والعامِل مُقدّرٌ أي: "اذكُر يَومَ تُبلى

---

[43] ق: خَلخَلان.
[44] سورة الأنبياء: 30/21.
[45] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 735/4.
[46] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 59.

السّرائرُ"".

قالَ الْحوفِيّ: قالَ أبو جَعفرٍ[47]: العاملُ فِي يومَ ناصِرٍ".

قالَ فِي الصّحاح[48]: السّر الذي يُكتَم، والجمعُ الأسرارُ والسّريرةُ مثلُه، والجَمع السرائرُ.

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[49]: وإنَّما هُمِزت الياءُ فِي الجمع، ولَيس فِي الواحِد هَمزٌ، لأنَّ فِي الجمع قَلب الياءِ أَلِفاً، وهيَ ساكِنةٌ واجتَمعَ ساكِنان فَقلبُوا منَ الياءِ هَمزةً وكسَروها لالتِقاءِ السّاكنين، ومِثله قَبيلةٌ وقَبائلُ. وإنّما هُمزتِ الياءُ فِي الجمع إذا كانَت زائدةٌ فِي الواحدِ. أمّا إذا كانت أصليةٌ فِي الواحدِ، نَحو: مَعيشةٍ لَم يُهمَز فِي الجمع".

وكذلكَ يُهمز الياءُ فِي الجمع إذا كانَت زائدةً، وإنْ لَم توجَد فِي مُفردِه كالحرّةِ والحرائر.

قالَ الشّيخُ: وإنَّما قَلبوا الياءَ هَمزةً فِي جَمع الحرّة لِتوهُّمهم أنّ واحدَ الحرائِر حَريرةٌ، لأنَّ جَمع الحرّةِ على الحرائِر غَير قياسٍ".

فإنَّهم (232a) يَقلبون الياءَ الزائدةَ فِي الجمع هَمزةً إذا كانَ ما قَبلَ الياءِ فِي الجمع أَلِفاً، أمّا إذا كانَ ما بَين الألفِ والياءِ حَرفاً صحيحاً مُتحركاً فَلا، نَحو إبريقٍ وأباريقَ.

قالَ ابنُ الجنّي فِي شَرحهِ لِتصريف المازنِي[50]: وحَقّ معاشٍ ومَعيشةٍ ومَعيشٍ أن لا يُهمَز فِي الجمع، لأنَّه قَد كانت عَينُه مُتحركةً فِي الأصل، فاذا احتاجَ إلى حَركتِها حَركها ولَم يَقلبها واحتملت الحركة، لأنَّها قويةٌ وهي من الأصل، وقد كانَت مُتحركةً فِي الواحدِ وإنّما يُهمَز فِي الجمع. حروفُ المدِّ واللين التِي لاحَظَّ لَها فِي الحركةِ فِي الواحدِ، نَحو: ألفَ رِسالةٍ وياءَ صحيفةٍ وواوَ عَجوزٍ، إذا قلتَ: رسائِلُ وعَجائِز وصحائِف، فَأمّا قَولُ العَرب: مَصائِب فغَلطٌ، لأنَّ الياءَ فِي مُصيبةٍ عَين الفعل، وهي منقلبةٌ عن واوٍ وأصلها مَصوبَةٌ، فأصلها الحركةُ وقياسُها مَصاوبُ. وقد كان أبو إسحقَ[51]، ذَهب إلى أنَّ الهمزةَ فِي مَصائِب إنَّما هيَ بَدل مِن الواوِ فِي مَصاوِبَ، كما قالوا: أُسادَةٌ في وَسادةٍ، وأنكرَ ذلك عَليه أبو عَليٍّ[52]، وقالَ: إنَّ الواوَ لا تُقلبُ هَمزةً وسطاً (233b) إذا كانَت مَكسورةً. وذَكر أبو الحسَن: أنّ الذي شَجّعَهم على أن شبَّهوا مُصيبةً بصَحيفةٍ حَتّى هَمزوها فِي الجمع، أنَّها قَد اعتلّو

---

[47] أبو جعفر: هو مُحمد بن جرير الطبريّ، وفاته: (310هـ-923م)، له مصنفات كثيرة منها تفسير ابن جرير، الذي قال فيه السيوطي: بأنه من أجلّ التغاسير، وأعظمها، لتعرضه في توجيه الأقوال وترجيح بعضها على بعض، وإعراب والاستنباط، فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين، (كشف الظنون 437/1).

[48] مادة س ر ر، 294.

[49] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 59.

[50] تصريف المازني: هو للشيخ أبو عثمان بكر بن مُحمد بن عدي بن حبيب ابن عثمان المازني البصري النحوي، وفاته: سنة (249هـ- 930م)، من مصنفاته: تفسير كتاب سيبويه فِي النحو، الديباج على خليل من كتاب أبي عبيدة، علل النحو، كتاب الألف واللام، كتاب التصريف، كتاب العروض، كتاب القوافي، كتاب ما يلحن فيه العامة، وهو أول من دوّن علم الصرف، وكان يقول: من أراد أن يصنّف كتاباً كبيرا في النحو بعد سيبويه فليستحي. (هدية العارفين 125/1).

[51] أبو الحسن: هو الأخفش. سبق ذكره.

[52] سبق ذكره.

فِي الواحدِ بأن قَلبوا الواوَ ياءً فَتَوهَّنَت العَين بالقلبِ فاشبهَت الياءُ الزائدةُ، لأنَّها فِي الحقيقةِ لَيست من الأصل وإنَّما هيَ بَدلٌ مِن العين، فَلما لَم يَكُن الأصلُ بِعينهِ اشبهت[53] الزائدةُ فقُلبت فِي الجمع هَمزةً، وأنكر ذلكَ عليه أبو إسحق، وقالَ: يَلزمه أن يَقولَ فِي جَمع مَقامٍ مَقائِمُ. يُريدُ أبو إسحق[54]، أنَّ أصل مَقامٍ مَقومٌ كَما أنَّ أصل مُصيبةٍ مَصوبةٍ، وكِلاهُما قَد قُلبَ. يَقولُ فَلو جازَ لِذلك أن يُهمَز جَمعُ مُصيبةٍ لَجازَ أيضاً أن يُهمزَ جَمع مَقامٍ، وهذا يلزمُ أبا الحسَن[55]، لَو كان يَقطعُ بِهذه الحجة، وإنَّما تَعلّل بِهذا القَول وتأنّس به، ولَيس عندهُ بِعلةٍ قاطعَةٍ فَيلزمُه أن يَقولَ: فِي جَمع مَقامٍ مَقائِمَ، ولكنّهُ لَمّا سَمعَ مَصائِب احتالَ[56] بعدَ السّماع ما يَكونُ فيه بَعض العذر. ولا يَقطعُ بأنَّ هذا خطأٌ من العربِ ما وجِدَ له وجهٌ ما. ألا يُرى أنَّ سِيبَويه قالَ فِي بابِ (234) ما يُضطرّ إليهِ الشّاعِر: ولَيس شَيءٌ مِما يَضطرون إليه إلاّ وَهم يُحاولونَ به وَجهاً.

قالَ أبو عُثمان[57]: وأمّا المدائِنُ فَقد اختَلفت العَربُ فيها والعُلماءُ، فَجعلها بَعضهم فعائِل فَهُمزَ، وقالَ بَعضُهم مَفاعِل فَلم يُهمز. والذينَ جَعلوها فعائِل احتَجّوا بِمُدنٍ، فَقالوا: مُدنٌ يَدلُّ على أنَّ الميمَ أصلٌ ولَيست بزائِدةٍ فَيجمع مَدينةٌ على مَدائِن[58]. وقالَ غَيرَ هؤلاءِ: هيَ مَفاعِل مِن دانَ يَدينُ فَلم يَهمزوها، لأنَّ الياءَ أصلٌ، ومَعناها أنّها أطاعت صاحِبهما وتَذلّلت لهİ.

قالَ جاربردي فِي شَرح الشّافيةِ: فحَرفُ العلّةِ الواقعةِ بَعد الألفِ إن كانَت أصليةً كَما فِي مقاوم ومعايشَ فتبقى، وإن كانَت زائدةً كَما فِي رَسائِل وعَجائِز وصَحائِف فتُقلب هَمزةً فَرقاً بَين الأصلية والزائِدة، والزيادَة أولى بالتّغيير. وجاءَ مَعائِش بالهمزَة وهو ضَعيفٌ".

قالَ المكيّ[59] فِي سُورة الأعرافِ قَوله: {مَعايش} جَمع مَعيشةٍ ووزنُه مَفاعل ووزنُ مَعيشةٍ مَفعلةٌ، (235b) وأصلها مَعيشة، ثُمّ أُلقيت حَركة الياء على العين، والميمُ زائدةٌ، لأنَّها مِن العَيش فلا يُحسنُ هَمزُها، لأنَّها أصليةٌ، كانَ أصلُها فِي الواحدِ الحركَة ولَو كانَت زائدةً أصلها فِي الواحدِ السكونُ لَهمزَتْها فِي الجمع، نَحو: سَفائِن واحدها سَفينةٌ على فَعيلةٍ والياءُ زائدةٌ أصلها السكونُ. وكَذلكَ تُهمزُ فِي الجمع إذا كانَ مَوضع الياءِ ألفاً أو واواً زايدتَين، نَحو: عَجائِز ورَسائِل، لأنَّ الواحدَ عَجوز ورسالةٌ. وقَد روى خارجَة[60] عَن نافعٍ[61]: هَمز مَعايش ومَجازُهُ أنَّه شَبّه الياءَ الأصليّة بالزائدةِ

---

[53] ق: اشتَبهَت.
[54] سبق ذكره.
[55] أبو الحسن: هو الأخفش، سبق ذكره.
[56] ق: احتارَ.
[57] صاحب تصريف المازني، سبق ذكره.
[58] ق: كسفينةٍ وسَفائِن.
[59] مشكل إعراب القرآن، 283/1.
[60] خارجة: هو أبو إسحاق إبراهيم بن مُحمد بن الحارث بن اسما بن خارجة الفزاري، وكان حرا فاضلا غير انه كان كثير الغلط في حديثه، وفاته: سنة (188هـ- 830م) بالمصيصة، من مصنفاته: كتاب السير في الاخبار والاحداث، رواه عنه أبو عمر ومعاوية بن عمرو الرومي وتوفي أبو عمرو هذا ببغداد سنة خمس عشرة ومائتين. (الفهرست 135/1).

فأجراها مَجراها، وفيهِ بُعدٌ، وكَثيرٌ من النّحويينَ لا يُجيزه.

قالَ فِي إعراب الثلاثين[62]: الفاءُ فِي{فَما لَه} يَكون جَواباً ونَسقاً، و{ما}جَحدٌ بمعنَى: لَيس، و{لَه} جرٌّ باللاّم الزائدة. فإن سألَ سائِلٌ لِمَ فُتحت اللاّمُ فِي لَه؟ فَقُل: ولِيه مَكنِيٌّ، وإذا وليهُ ظاهِر كُسِرت اللاّم، كَقولكَ: لِزيدٍ ولِعَمرٍو. وقالَ فِي الضَّوء[63]: اللاّمُ الجارّة تُفتح مَع الكافِ، نَحو: لَكَ، وإنّما فُتحِت مَع الكافِ، (236a) لأنَّ الأصلَ فِي الحروف الواردَةِ على هِجاءٍ واحدٍ أن تُبنَى على الفَتحةِ التِي هي أُخت السّكون فِي الخفّةِ، لأنَّ البناءَ على السكون مُمتَنِع، وقد كُسِرت اللاّم الجارّة فَرقاً بَينها وبَينَ لامِ الابتداءِ، إذ لَو فُتحت فَقيل: "إنّ زَيداً لِهذا"، لَم يُعرف أنّ الأخبارَ عن زَيدٍ بأنَّه هذا. واللاّم للابتداءِ أو بأنّه مُختَصٌّ بهذا واللاّم للاختِصاص، ثُمّ هذا الالتباس لَما كانَ زائلاً مَع المضمَرِ لاختِلافِ صِيغَتَي المرفوعِ والمجرورِ فِي قَولِك: "إنّ زَيداً لَك" و "إنّ زَيداً لأنتَ" أُعيدت اللاّم الى الحركةِ التِي استَحقّها فِي الأصل.

قالَ فِي الثّلاثين[64]: ومِن فِي {من قوةٍ} زائدةٌ، والأصلُ فَما لَه قُوةٌ، كَما تَقول: "ما فِي الدّارِ مِن رَجلٍ" وشَددتَ الواو مِن قُوةٍ لأنَّهما واوان فإذا رَددتَه إلى نَفسكَ قُلتَ: "قَويتُ" قُلبَت الواو ياءً كراهية أن تَجمع بَين واوين، لَو قُلتَ: "قَووْت" فَبَنوا الفعل على فِعلٍ بالكسرِ لِيَصير الواو ياءً. قَولُه: {وَلا ناصِر} عَطفٌ على قوةٍ، {والسّماءِ} جَرٌ بواو القَسمِ، {ذاتِ} نَعتٌ للسماءِ، و{الرجعِ} جَرٌ بذات. قالَ الحوفِيّ (237b): قَوله: {وَالسّماءِ ذَاتِ الرَّجْعِ} قَسمٌ مُستأنَفٌ.

قالَ الكَواشيّ: {ذَاتِ الرَّجْعِ} أيْ: المطرِ سُميَّ بذلك لِرجوعهِ وتَكررهِ مَرةً بَعد مرةٍ، كَما يُسمى أوباً، ثُمّ جاءَ بِجوابِ القَسمِ مُشيراً إلى القرآنِ، فَقالَ: {إنَّهُ لَقَولٌ فَصلٌ} أي: حَقٌّ فاصِلٌ بَين الحقِّ والباطِل.

قالَ فِي الثلاثين[65]: الواو فِي {وما} حَرفُ نَسقٍ، {وما} جَحدٌ بِمنْزلةِ لَيسَ، {هو} مَرفوعٌ مَحلاً بِما، و{بالهزل} خَبرهُ. قَولُه: {وأكِيدُ كَيْداً}نَسقٌ على الأول، {فَمهِّلِ الكافرينَ} الكافرين مَفعولٌ بِه علامة النَّصب فيه الياءُ التِي قبلَ النون، وفِي الياءِ ثَلاثُ علاماتٍ، النَّصب والجمعُ والتَذكيرُ. قَولُه: {أمْهِلْهُم} أمرٌ تاكيدٌ للأوّل.

قالَ السَفاقُسيّ: {أمْهِلْهُم} لمّا تَكررَ الأمرُ تَوكيداً خالف بَين اللفظين على أنّ الأولَ مُطلقٌ والثانِي مُقيّدٌ.

---

[61] نافع: هو أبو رويم نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني، أخذ القراءة عن أبي جعفر القاري، وعن سبعين من التابعين، وهم أخذوا عن عبد الله بن عباس وأبي هريرة عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وانتهت إليه رياسة الإقراء بالمدينة المنورة. وفاته: سنة (169هـ-786م)، (مناهل العرفان 318/1).

[62] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 60.

[63] سبق ذكره.

[64] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 60.

[65] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 62.

قالَ الكَواشيّ: {مَهِّل} وأمْهل واحدٌ بمعنَى الإنظار، وجَمع بَين اللّفظين لِيكونَ أبلَغ فِي الزَّجرِ لَهم، والنّصر والتصبير[66] لَه فأخذَهم الله يومَ بَدرٍ ونُسِخَ الإمهالُ بالسيفِ.

قالَ فِي الثلاثين[67]: والهاءُ والميمُ فِي {أمْهلْهُم} مَفعول كنايةٌ عن الكافرين (238a) {روَيداً} نَصبٌ على المصدر، والأصل إرواداً، فَرُوَيدٌ تَصغيرُ إرواداً وهو تَصغيرُ الترخيمِ، وذلك أن يُحذَفَ مِن الاسمِ الزوائدُ، ثُمّ يُصغَّر الأصل ومَعناهُ قَليلاً. ويُقالُ: "إمشِ مَشياً رُوَيداً" أي: لا تَستعجلْ. وقالَ الفَرّاءُ: رُويدَ تَصغيرُ رَوْدٍ، يُقالُ: "مَشى فُلانٌ على رَودٍ".

قالَ فِي الإعلان: {رُوَيداً} يُستعملُ مَصدراً بَدلاً مَن اللّفظ بِفعلهِ فَيضافُ تارةً ولا يُضافُ أُخرى، كَقولِه: {فَضَرْبَ الرِّقابِ}[68]. وروَيدَ زَيدٍ. ويُستعملُ اسم فِعلٍ فلا يُنَوّن بَل يُبنَى على الفتح، نَحو: "روَيدَ زَيداً"، ويَقعُ حالاً نَحو: "ساروا روَيداً" أي: مُتَمهّلينَ.

قالَ ابنُ مالكٍ فِي شَرح الألفيةِ[69]: أسْماءُ الأفعالِ ألفاظٌ نابَت عن الأفعالِ مَعنَىً واستعمالاً. واستعمالُها كاستعمالِ الأفعال مِن كونِها عاملةً غيرَ مَعمولةٍ بِخلافِ المصادِرِ الآتيةِ بَدلاً مِن اللّفظِ بالفعل، فإنَّها وإن كانت كالأفعالِ فِي المعنَى فَليست مِثلها فِي الاستعمالِ لِتأثُرِها بالعوامل. وأما روَيدَ فمُرخّم تَصغير إرواد مَصدرُ أروده أمهلهُ. ويُستعملُ فِي الخبرِ والأمرِ. أمّا فِي الخبرِ، فقَولك: "ساروا روَيداً، وساروا سَيراً روَيداً"، تَنصبه على الحالِ على مَعنَى ساروا مَروَدين، أو على النّعتِ لِلمصدر: إمّا ظاهراً أو مَقدّراً. وأمّا فِي الأمر فَقولك: "روَيدَ زَيداً"، أي: أمهل، ولَه استعمالان هو فِي أحدهِما اسمُ فِعلٍ وفِي الآخرِ مُقدّر بَدلٌ مِن اللّفظ بالفِعل، لأنَّه تارةً يَكونُ مَبنياً على الفتح وإذا وَليه المفعولُ كانَ مَنصوباً، نَحو: "روَيدَ زَيداً"، فهُنا هوَ اسم فِعلٍ، لأنَّه لَو كانَ مَصدراً لكانَ مُعرباً، ولَو كانَ مُعرباً لَكان مُنَوّناً. وتارةً يَكونُ مَنصوباً مُنوناً أو مُضافاً إلى المفعول، نَحو: "روَيدَ زيدٍ"، فها هنا هو مصدرٌ، لأنَّه لَو كان اسمَ فِعلٍ لَما كان إلاّ مَبنياً. مَتنُ الألفيّة.

وما لِما تَنوبُ عنه مِن عَملٍ لَها وأخِّر ما لِذي فيه العَملُ.

قالَ فِي الشّرح: إنّ أسماء الأفعالِ يَعملُ عمَل أفعالٍ نابَتْ عنها فَترفَعُ الفاعل ظاهراً، نَحو: "شَتَانَ زَيدٌ و عمرو"، ومضمراً كما فِي نَزال، ويَنصبُ مِنها المفعولُ ما هو فِي مَعنَى المتعدى، نَحو: "دَراكَ زَيداً"، ويتَعدى اليهِ بِحرفٍ مِن حُروفِ الجرِّ (240a) ما هو فِي مَعنَى ما يَتعدى بذلك الحرفِ. ومِن ثُمَّ عُدّيَ حَيّهَلَ بِنفسهِ لِما نابَ عَن اِيتِ فِي نَحو: "حَيَّهلَ الثّريد"، وبالباءِ لِما نابَ عَن عَجِّل فِي نَحو: "إذا ذُكرَ الصالحونَ فَحيَّهَل بِعمرَ وبعلي"، لِما نابَ عن أقبِل فِي نَحو: "حَيَّهلَ على كَذا".

---

[66] ق:التبصير.
[67] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 63.
[68] سورة محَمّد: 4/47.
[69] سبق ذكره.

قالَ فِي المفَصّل[70]: ويُستعملُ حَيٌّ وحدَه بمعنَى أقبِل، ومِنه قَولَ المؤذِن: "حَيّ على الصلاةِ".

قالَ فِي شَرح الألفيةِ: قولُه: "وأخِّر ما لِذي فيه العملُ"، يَعنِي إنَه يَجبُ تأخيرُ مَعمول اسم الفعل، ولا يستوي بَينه وبَين الفِعل فِي جَواز التّقديم والتأخير، فَتقولُ: "دَراكَ زيداً".

كما تَقولُ: "أدرِك زيداً"، أو تقولُ: "زَيداً أدرِك"، ولا تَقولُ: "زَيداً دَراك". هذا مَذهبُ جَميع النّحويين إلا الكَسائيّ[71]، فإنّهُ أجازَ فيه ما يَجوز فِي الفِعل مِن التقديم والتأخير، انتهى.

قالَ فِي التّسهيل[72]: وحُكمُ أسماءِ الأفعال غالباً فِي التّعدي واللّزوم والإظهار والإضمار حُكمُ الأفعالِ لِموافقَتِها مَعنَىً، ولا علامة لِلمُضمَر المرتَفع بِها".

قالَ الفالِي[73] فِي شَرح اللّبابِ (241b) : أسماءُ الأفعال كَروَيدَ وأخواتِه لا مَحلَّ لَها مِن الإعرابِ على رأيٍ، لِوقوعها مَوقعَ ما لا إعراب لَه، ومرفوعةُ المحلِّ بالابتداءِ على رأيٍ، ووقوعها مَوقع ما لا إعرابَ لَه غَيرُ مانعٍ، بِدليل "أقائمٌ الزيدان؟"، فإنّه واقعٌ مَوقع "أيَقومُ الزّيدان؟" ومَع هذا لا يَمتنِعُ "أقائِمٌ"، مِن الإعراب، بَل هو مُبتدأٌ، والزّيدان فاعِله سادّاً مَسدّ الخبرِ. على ما ذَكر غايَته أنَّ إعرابَ قائِم لَفظيّ لِكونِه اسماً مُعرباً، وأمّا أسماءُ الأفعالِ فَلا إعرابَ لَها لَفظاً لِكونِها مَبنيةٌ فيَستحقُ الإعرابَ لكونِها اسماً، والاسمُ لا بُدّ وأن يَكونَ لَه إعرابٌ إمّا لَفظاً أو مَحلاً.

ثُمّ قالَ صاحِبُ اللّبابِ[74]: والنَّصبُ على المصدرِ أوجَهُ عندي، يَعنِي ذكرَ فِي "رويَدَ زَيداً"، أنّه فِي مَوضِع رَفعٍ بالابتِداءِ، لأنّه اسمٌ مُجرّدٌ عن العوامِلِ اللّفظية مُسنَداً إلى فاعِلِها قياساً على الصّفة الرّافعةِ لِفاعلِها، نَحو: "أقائمٌ الزّيدان"، لأنّ التركيب يوجِبُ الإعرابَ ظاهراً أو تَقديراً عندَ امتِناع الظهور، ويَرِدُ عليهِ أنَّ فاعلَه مُضمرٌ وهُم شرطوا فِي الصّفةِ أن تكونَ رافعةً لِظاهرٍ.

قالَ (242a) الغُجدوانِيّ[75]: ولِلنحويينَ فِي مَوضع "رويَدَ زَيداً"، مَذهبان، أحدُهُما: أنّه فِي مَوضعِ نَصبٍ على المصدرِ، كأنّكَ قلتَ: "إرواداً زَيداً؟". والثانِي: أن يَكونَ فِي مَوضعِ رَفعٍ على الابتداءِ، والضميرُ المستَتر فاعِلٌ سَدّ مَسدَّ الخبر، كما فِي: "أقائِمٌ الزّيدان"، والثانِي هو الوَجهُ، لأنَّ الاوّلَ لا يَكونُ اسمَ فِعلٍ وهو خِلافُ الإجْماعِ.

قالَ الفالِيّ: إلاّ أن نقولَ كانَ أصلُه "أرود زَيداً رُوَيداً"، أي: أمهلهُ إمهالاً، ثُمَّ حُذفَ الفعلُ فَصار المصدر قائِماً مَقامه مُتَضمناً مَعناه، فصارَ اسماً لِلفعل، فانتِصابُه على المصدرِ باعتبارِ الأصلِ المنقولِ عنهُ، كما ذَكرنا فِي فعل التّعجُب، وهو أنَّه إذا نُقِلَ لَفظٌ إلى مَعنَىً آخَر. فَمعناهُ بِحَسبِ المنقولِ إليه، وإعرابُه بِحسب المنقولِ عنه، وهذا غايةٌ تَقريرِهِ.

---

[70] المفصل في علم اللغة، 187.
[71] سبق ذكره.
[72] سبق ذكره.
[73] سبق ذكره.
[74] سبق ذكره.
[75] سبق ذكره.

سـورةُ الأعـلى

قالَ أبو البَقاء[769]: قَوله {سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ}. قيلَ: لَفظةُ اسمَ زائدةٌ. وقيلَ: فِي الكلامِ حَذفُ مضافٍ، أي: {سَبّحْ} مُسمى اسمِ رَبّك. ذكرهُما أبو عَليٍّ فِي كتابِ الشّعر. وقيلَ هو على ظاهرِهِ، أي: (243b) نَزِّه اسمَه عن الابتذالِ والكَذبِ إذا قَسَمتَ به.

قالَ الطيبيُّ: قالَ قَومٌ: "نَزّه رَبّكَ الأعلى"، كما يَصفه الملحدونَ، جَعلوا الاسمَ صِلةً، يَحتجُّ بهذا من يَجعل الاسمَ والمسمى واحداً، لأنَّ أحَداً لا يَقولُ: "سُبحانَ اسمِ اللهِ"، بَل "سُبحانَ اللهِ". وقالَ الآخرونَ: "نَزِّه تَسمية رَبِّكَ"، بأن تَذكرهُ وأنتَ لهُ مُعظِّمٌ ولِذكرهِ مُحترمٌ. جَعلوا الاسم بمعنَى التّسميةِ. وقالَ الإمامُ: إنَّه كَما يَجب تَنْزيهُ ذاتِه وصِفاتِه عَن النقائِص، يَجبُ تَنْزيهُ الألفاظِ الموضوعةِ لَه عن الرَّفثِ وسوءِ الأدبِ.

وقالَ القاضي فِي شَرحِ المصابيح[770]: قالَ مشايخُنا: التسميةُ هو اللّفظُ الدّالُ على المسمى، والاسمُ هو المعنَى المسمّى بهِ، كما أنَّ الوصفَ قد يُطلقُ ويُراد بهِ اللّفظ، كَذلك الاسمُ يُطلقُ ويُراد به المسمى إطلاقاً لاسم الدَالِّ على المدلول. وعليه اصطلحت النُّحاةُ، ويدُلُّ على أنّه لِلمعنَى دونَ اللّفظِ. قَولُه: {سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ} و {تَبارَكَ اسْمُ رَبِّكَ}[771]. وقَولُه {ما تَعْبُدونَ مِنْ دونِهِ إلاّ أسْماءً}[772]. فإنَّ مِنَ المعلومِ (244a) أنَّ عَبدةَ الأصنامِ ما عَبدوا اللّفظ، وإنَّما عَبدوا المسمّى. وقالَت المعتَزِلةُ: الاسمُ هو التّسميةُ دونَ المسمّى.

وقالَ حُجّة الإسلام[773]: الاسمُ هو اللّفظُ الدالّ على المعنَى بالوضعِ لُغةً. والمسمّى هو المعنَى الموضوعُ لَه، والتّسميةُ وضعُ اللّفظِ وإطلاقهُ. وقالَ الرّاغِبُ[774]: ما ذُكرَ مِن الخلافِ في أنَّ الاسمَ

---

[769] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 581.

[770] شرح المصابيح: للقاضي البيضاوي : عبد الله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي الإمام ناصر الدين أبو سعيد القاضي البيضاوي، الفقيه الشافعي، وفاته: سنة (691هـ-1290م) قيل: توفي بتبريز سنة (696هـ- 1295م) وقيل: سنة (685هـ-1286م) ،من تصانيفه: أنوار التنزيل في أسرار التأويل في تفسير القرآن، تحفة الأبرار في شرح المصابيح، تذكرة في الفروع، رسالة في موضوعات العلوم وتعاريفها، شرح مصابيح السنة للبغوي، شرح الألباب في علم الأعراب، مختصر الكافية في النحو، طوالع الأنوار في علم الكلام، مرصاد الأفهام إلى مبادئ الأحكام، مصباح الأرواح في الكلام منتهى المنى في شرح أسماء الله الحسنى، منهاج الوصول إلى علم الأصول، نظام التواريخ فارسي، (هدية العارفين 241/1).

[771] سورة الرحمن: 78/55.

[772] سورة يوسف: 40/12.

[773] حجة الإسلام: هو الإمام الغزالي أبو حامد : محمد بن محمد بن محمد بن محمد ابن محمد بن محمد الإمام حجة الإسلام، أبو حامد الغزالي الطوسي، الشافعي، ولادته: سنة (450هـ-1056م)، وفاته: سنة (505هـ-1111م)، من مصنفاته: الأجوبة المسكتة عن الأسئلة المبهتة، أحياء علوم الدين مطبوع، أخلاق الإبراء والنجاة من الأشرار، أساس القياس، أساس المذاهب، أسرار الأنوار الإلهية بالآيات المتلوة، أسرار الحروف، حل الشكوك، خلاصة الفقه، حدائق الدقائق، حياة القلوب، خزائن الدين، الدر المنظوم والسر المكتوم، كتاب التوحيد وإثبات الصفات، كتاب الحدود، كتاب الفرق بين الصالح وغير الصالح، (هدية العارفين 488/1).

[774] الراغِب: هو الفاضل العلامة أبو القاسم : الحسين بن محمد بن المفضل المعروف بالراغب الأصفهاني، المتوفى فِي بداية القرن الخامس من مصنفاته: الراغب، وهو تفسير معتبر في مجلد أورد في أوله : مقدمات نافعة في التفسير وطرزه، أنه أورد جُملا من الآيات ثُم فسرها تفسيرا مشبعا وهو أحد مآخذ (أنوار التنزيل)، وله أيضاً تفصيل النّشأتين وتَحصيل السعادتين، (كشف الظنون 447/1).

هو المسمّى، أو هو غَيرهُ كلاهُما صَحيحٌ. فإنَّ مَن قالَ: إنَّ الاسمَ هو زَيدٌ أو عَمرو وهو المسمّى نَظرَ إلى قولِهم: "رأيتُ زَيداً"، "وزَيدٌ رَجلٌ صالِحٌ"، فإنَّ زيداً ها هُنا عِبارةٌ عَن المسمّى. والرّؤيةُ بهِ تَعلّقت. ومَن قالَ: هو غَيرُ المسمّى نَظرَ إلى نَحو قَولِهم: "سَمَّيتُ ابنِي زَيداً" أو "زَيدٌ اسمٌ حَسنٌ"، فإنَّه عَنَى أنّي سَمَّيت ابنِي بهذا اللّفظِ، وأن هذا اللّفظ مَحكومٌ عَليه بالحُسن. فإذا قَولُكَ: "زَيدٌ حَسنٌ"، لَفظٌ مُشتركٌ يَصحّ أن يُعنَى به أنَّ هذا اللّفظ حَسنٌ، وأنّ يُعنَي به أنَّ المسمّى حَسنٌ. وأمّا تَصورُ مَن قالَ: لو كانَ الاسمُ هو المسَمّى، لَكانَ مَن قالَ: النّارُ أحرقَ فَمَهُ فَهو بَعيدٌ، لأنَّ عاقِلاً لا يَقول: "إنَّ زَيداً الذي هو زايٌ وياءٌ ودالٌ هو الشخصُ".[775]

(245b) قالَ فِي الثلاثين[776]: {اسمَ رَبِّكَ} مَنصوبٌ مَفعولٌ به، ولَو قُلتَ: "سَبح باسمِ ربكِ"، كانَ صواباً. إلاّ أنَّ القراءةَ سُنَّةٌ يأخُذها آخِرٌ عَن أوّلٍ ولا يُحملُ على قِياسِ العربيّةِ، ومِثلُه: تَعلّقتُ زَيداً وتَعلّقتُ بهِ. قالَ الله تَعالَى: {سَبِّحْ بِحَمْدِ ربِّكَ الأعلى} صِفةٌ لِلرّبِّ. ولَو جَمعتَ الأعلى فِي غيرِ اسمِ اللهِ عَزّ وجلَ لَقُلتَ: الأعلونَ. كما قالَ تَعالَى: {وأنْتُمْ الأعْلونَ}.

فَتقولُ: "كَلَّمَ الأعلى الأعلى، والأعليانِ الأعليينِ، والأعلَون الأعلَينَ"، كان أصلُ أعلونَ الأعليونَ، فَسقطت الياءُ لِسكونِها وسكونِ الواوِ، وتَقولُ فِي المؤنثِ: "كلَّمتِ العُليا العُليا، والعُلييانِ العُليين وكَلَّمتِ العُلييات العُلييات". هذا جَمعُ سَلامةٍ، وجَمعُ التّكسير فِي المذكّر "كَلّم الأعالِي الأعالِيَ"، وفِي المؤنَّثِ "كَلّم العُلى العُلى".

قالَ الطّيبيّ: تَسبيح، اسمِه تَنْزيهُه عَما لا يَصحّ فيهِ، مِثل أن يُفسّرَ الأعلى بِمعنَى العُلو الذي هو القَهرُ والاقتدارَ، لا بِمعنَى العُلوِّ فِي المكانِ. وقولُه: {سَبِّحْ باسْمِ رَبِّكَ الأعلى}، أي: أعلى مِن أن يُقاس به أو يُعتبرَ بِغيرهِ.

قالَ فِي الإعلانِ قَوله: (246a) تَعالى {الأعلى} يَجوزُ جَرّه صِفةً لِربّك، ونَصبُه صِفة للاسمِ، لكنْ يَمنَع هذا أن يكونَ {الذي} صِفةً لِربك. بَل يتَعينُ جَعلُه نَعتاً للاسمِ، أو مَقطوعاً عَلى أنَّه خَبرُ مبتدأٍ مَحذوفٍ، أو مَنصوبٌ على المدحِ لِئَلاّ يُفصلَ بَين الصفةِ وموصوفِها بِصفةِ غيرهِ وهو الأعلى، لأنَّه صِفةٌ لاسمٍ وهو لا يَجوز، إذ لَو قلتَ: "رأيتُ غلامَ هندٍ العاقلَ الحسنَةِ"، لَم

---

[775] ذكر في حاشية س: قالَ في الطيبي قوله فوسط بين الفاء وما تعلقت به همزة التوبيخ، يعني قوله: كلما جاءكم سبب عن قوله: ولقد آتينا موسى الكتاب، ولهذا دخلت الفاء عليه على تقدير: نحن انعمنا عليكم ببعثة موسى وايتائه الكتاب، ثم اتبعناه بالرسل وبإيتاء عيسى البينات لتشكروا تلك النعم بالتلقي بالقبول، فعكستم بأن كذبتم فريقا وقصدتم قتل آخرين على نحو، وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون. ثم أدخل بين المسبب والسبب همزة التوبيخ والتعجيب، بتعكيسهم فيما يجب عليهم قوله. ويجوز أن يريد: ولقد آتيناهم، فعلى هذا ما عقبوا الإيتاء محذوف وهو قوله: ففعلتم ما فعلتم فهو كناية عن التكذيب والقتل وغير ذلك من قبائحهم وعنادهم، ثم استأنف الكلام موبخا لهم على ذلك مصدرا الجملة بهمزة الإنكار قائلا: أفكلما جاءكم رسول، على تقدير أكفرتم وخالفتم، فكلما جاءكم رسول وهو المراد بقوله ودخول الفاء لعطفه على المقدر وهو كفرتم هذا تقرير صاحب المفتاح فالهمزة على الوجه الأول مقحمة وعلى الثاني لا تلخيصه أن الفاء في قوله أفكلما إما سببية أو عاطفة فإذا كانت سببية يكون ما بعدها مسببا عما قبلها على سبيل التعكيس فلا يجب تقدير مسبب آخر فتكون الهمزة مقحمة بين السبب والمسبب وإذا كانت عاطفة فيجب تقدير مسبب عن الإيتان قبل الهمزة وتجب تقدير المعطوف عليه بعدها والوجه هو الأخير لما يحصل منه تثنية التقريع إجمالا، والتوبيخ اجمالا وتفصيلا.

[776] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 64.

يَجُز.

قالَ المكيّ[777]: قَوله تَعالى: {فَجَعَلَهُ غُثَاءً أحْوَى} { الهاءُ وغُثاءً} مَفعولان {لِجَعَلَ}، لأنَّه بمعنَى صَيّر، و{أحوى} نَعتٌ {للغُثاء}، بمعنَى أسود. وقيلَ: حالٌ مِن {المرعى} و{أحوى} بمعنَى أخضر، أي: أخرجَ المرعى فِي حال خُضرتِه، فجَعله غُثاءً وفيه بُعدٌ لِلتَّفرقةِ بَين الصّلةِ والموصول بقولِه: {فَجَعَلَهُ غُثاءً}.

قالَ فِي الإعلان: قيلَ{أحوى} نَعتٌ لِغثاءً، وقيلَ: حالٌ مِن المرعى وحَسُن تأخيرُه لِلفواصل.

وقالَ أبو البقاء[778]: قُدِّم بَعضُ الصّلةِ. يُريد أنَّ الأصلَ أخرجَ المرعى {أحوى} فَجعله {غُثاءً}، وهذا لا يُسمى تَقديماً.

قالَ الأنباريّ[779]: إن جَعلتَ {أحوى} حالاً مِن {المرعى} لا يَكونُ قولُه: {فَجَعَلَهُ غُثَاءً}، (247) فَصلاً بينَ الصّلةِ والموصول. وبَعضها غيرُ مُمتَنعٍ وإنّما الممتَنعُ الفَصلُ بَين بَعضها وبَعضٍ بأجنبيٍّ مِنها.

قالَ الكَواشيّ: قَولُه تَعالى: {فَلا تَنْسَى} زَعم بَعضهُم أنَّه نَهيٌ.

قالَ: ومَعناهُ "لا تَغفلْ عَن قِراءَته فتَنساهُ"، والألفُ مَزيدةٌ للفاصلة، وفِي زَعمه نَظرٌ، لأنَّه إخبارٌ من الله تَعالى بعدمِ نِسيانِه. وإخبارهُ تَعالى صِدقٌ، ولأنَّ الألفَ لا تُزاد[780] إلاّ فِي الإشعار، لأنّها مَحلُ الاضطرار، والقُرآنُ مُنَزّهٌ عَن ذلكَ. ورويَ أنّ ابنَ كَيسانَ[781] سألَ الجنَيدَ عَن هذا فَقالَ: مَعناهَ "لا تَنسَ العَملَ بهِ"، فاستَحسَنهُ.

قالَ فِي الإعلان: {فَلا تَنسى}، قيلَ: نَفيٌ أخبرَ الله تَعالى بأنّ نَبيّه لا يَنسى. وقيلَ: نَهيٌ، والألفُ عَن الإشباع لِلفتحة. وقيلَ: ناهيةٌ، وتثبتُ الألفُ لِرؤوس الآي. {إلا ما شاءَ الله}. قيلَ: استثناءٌ مُفرَّغٌ، أي: ما شاءَ الله أن تُنسيهُ فإنَّك تَنساهُ، والمرادُ رَفعُ تِلاوتِه. وقيلَ: استثناءٌ مِن {فَجَعَلَهُ غُثَاءً أحْوَى}. قيلَ: ولا يَنبَغي أن يَجوزَ هذا.

قالَ السّفاقسيّ: قَولُه {إلاّ ما شَاءَ اللهُ} (248a) الظّاهِر أنَّ الاستثناءَ مَقصودٌ، أي: إلاّ ما شاءَ الله أنْ تَنساهُ فَيَنسخُ.

وقالَ الفَرّاءُ[782] وجَماعةٌ: هوَ صِلةٌ فِي الكلامِ على سُنَّةِ اللهِ فِي الكلامِ ولَيس ثَمَّ شَيءٌ، أُبيحَ

---

[777] مشكل إعراب القرآن، 813/2.
[778] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 581.
[779] البيان في غريب إعراب القرآن، 508/2.
[780] ق: للفاصلةِ.
[781] ابن كيسان: هومحمد بن أحمد بن إبراهيم بن كيسان البغدادي أبو الحسن الأديب النحوي الشهير بابن كيسان، وفاته: سنة (299هـ-912م) وقيل (سنة 320هـ-932م)، من مصنفاته: تلقيب القوافي، علل النحو، غريب الحديث، غلط أدب الكاتب، كتاب البرهان، كتاب التصاريف، كتاب الحقائق، كتاب الشاذلي في النحو، كتاب القرآت، كتاب اللامات، الكتاب المختار في ثلاث مجلدات، كتاب المذكر والمؤنث، (هدية العارفين 457/1).
[782] سبق ذكره.

استثناؤه، ونَحوه لِلزمَخشريّ قالَ[783]: الغَرضُ به نَفي النسيان، كَما يَقولُ الرَّجلُ لِصاحبه: "أنتَ سَهيمي فِيما أملك إلاّ فيما شاءَ الله"، ولا يَقصدُ استثناءَ شيءٍ، وهو مِن استعمالِ القلّةِ فِي معنَى النفي وألزَما أن يَكونَ الاستثناءُ كَلا استثناءٍ ولا يَصحُّ.

قالَ الطيبِيّ: قالَ بَعضُهم: "قالَ ما شاءَ اللهُ يَعنِي القِلّة والنّدرةَ"، أي: أصلُ الحُكمِ أن لا يَنساهُ البَتة، لأنّ النسيانَ غَير مَطلوبٍ أصالةً. قالَ الإمامُ: ويَشترطُ أن لا يكونَ ذلكَ القليلُ مِن واجباتِ الشّرع، بَل مِن الآدابِ والسّنن، لأنّه لو نَسي شَيئاً مِن الواجباتِ لاختَلّ أمرُ الشّرع.

قالَ فِي الثلاثين[784]: {يَعلم} مَع فاعِلِهِ جُملةٌ خَبرُ إنّ و{الجهرُ} مَفعولُه، و{ما} بمعنَى الذي فِي مَحلِّ النصبِ نَسَقٌ على الجهر.

قالَ فِي الإعلان: قَولُه {وَما يَخْفَى} ما مَوصولةٌ ولا يَجوزُ كَونُها مَصدريةً لِئلاّ يَلزمَ خُلقُ الفِعل مِن فاعلٍ.

قال (249b) فِي الكشافِ[785]: قَوله {إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ} يَعنِي أنّك تَجهَرُ بالقِراءةِ مع قِراءةِ جِبريلَ مَخافة التّفلّت، والله يَعلمُ جَهركَ مَعه وما فِي نَفسكَ مِما يَدعوكَ إلى الجهر، فلا تَفعل فأنا أكفيكَ ما تَخافُه، أو يَعلم ما أسررتُم وما أعلنتُم مِن أقوالِكم أو أفعالِكم، وما ظَهر وما بَطنَ مِن أحوالِكم، وما هو مَصلحةٌ لكم فِي دينكُم، ومَفسدةٌ فيهِ فيُنسى مِن الوحي ما يشاءُ ويَترُك مَحفوظاً ما يَشاءُ. {وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى} مَعطوفٌ على {سَنُقْرِئُكَ} وقولُه {إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى} اعتراضٌ.

قالَ الطيبِيّ: قَولُه {إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى}. اعتراضٌ وعلى الوجهِ الأوّل كالتّعليل لِما وَردَ عليهِ قَولُه {سَنُقْرِئُكَ فلا تَنسى}، وإليه الإشارةُ بقولِه: إنّك تَجهَر بالقراءةِ، إلى قَولِه: فَلا تَفعل فأنا أكفيكَ ما تَخافُه. وعلى الثّانِي تَوكيدٌ لِمَضمونِ الكلامِ السّابقِ مِن مُفتَتح السّورةِ واللاّحِق إلى مُختَتَمِها، لأنّها مُحتويةٌ على الأمورِ الدنيَويةِ والأُخروية. ولذلكَ عَمَّمَ المعنَى، وقالَ: يَعْلَمُ ما أَسْرَرْتُمْ وَما أَعْلَنْتُمْ إلى آخرِهِ".

سَمعتُ مِن الشّيوخ فِي فَنِّ الإعرابِ مِن العَربِ والعَجم (250a) أنّهم قالوا: لا يوجَد فِي القُرآن أن يكونَ عَلِمَ ومُتصرفاتُه مُسنَداً إلى اللهِ تعالى، فَيتعدى إلى مَفعولين. فَلمّا سَمعتُ مِنهم هذا الكلامَ فَفتّشتُ كُتُبَ الإعراب، فَذلكَ الموضِع الذي يَكون عَلِماً مُسنداً إلى الله تَعالى وبَعدَه، إنَّ مِثل {عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرضى}[786]. يَقولُ أصحابُ الإعرابِ: أنَّ مَع اسْمِهِ وخَبرِهِ فِي مَحلِّ النّصبِ على أنَّه مَفعولٌ لِعَلِمَ، ولا يَقولونَ على أنَّه مَفعولانِ لِعَلِمَ، وإذا كانَ عَلِمَ مُسنداً إلى غَيرِ اللهِ يَقولونَ: أنَّ مَع اسْمِه وخبرِهِ فِي مَحلِّ النّصبِ على أنَّه مَفعولانِ لِعَلِمَ. فوجَدتُ ما ذُكِرَ فِي كُتُبِ الإعرابِ مُوافِقاً لِقولِهم.

---

[783] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 739/4.
[784] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 68.
[785] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 739/4.
[786] سورة المزّمل: 20/73.

قالَ السّفاقُسيّ: {إن نَفَعَت} شَرطيّةٌ ولا حَذفَ، والمعنَى استِبعادُ انتِفاعِهم بالذّكرى.

وقالَ الفَرَّاءُ والنَّحاسُ[787]: معناه وإن لَم تَنتَفع فاقتُصِر على القَسمِ الأوّل لِدلالَتهِ على الثانِي.

وقيلَ: {إنْ} بمعنَى إذ.

قالَ فِي الثلاثين[788]: فإنْ قِيلَ لَك: فأينَ جَوابُ الشّرط؟ فَقُل: مَعنَى الآيةِ التّقديم والتّأخير، أي: {إنْ نَفَعَتْ الذِّكْرَى} فَذكّر، وإنَّما أُخِّرَ لِرؤوس الآي.

وقالَ بَعضُهم: إنْ بمعنَى قَد أي: فَذكّر قَد نَفَعَتِ (251b) الذّكرى.

قالَ الأنباريّ[789]: قَولُه تَعالى {فَذَكِّرْ إنْ نَفَعَتْ الذِّكْرَى} جَوابُ {إنْ} مَدلولُ قَوله {فَذَكِّر}، وَقد قامَ مَقامهُ وسَدَّ مَسدَّهُ.

قالَ فِي الكَشّافِ[790]: فإن قُلتَ كَانَ رَسولُ اللهِ صلى الله عَليهِ وسَلَّم مأموراً بِالذّكرى نَفَعت أو لَم تَنفَع فَما مَعنَى اشتراطِ النَّفع؟ قُلت: هو على وَجهين: أحدهُما: هوَ أنّ الرَّسول صلى الله عليهِ وسَلم قَد استَفرَغَ مَجهودَهُ فِي تَذكيرِهم، وما كانوا يَزيدونَ على زيادةِ الذّكرى إلاّ عُتوّاً وطُغياناً، وكانَ النَّبيّ صلى الله عليهِ وسلَّم، يَتلظّى حَسرةً وتَلهُّفاً ويَزدادُ جِداً فِي تَذكيرِهِم وحِرصاً عَليه، فَقيلَ لَه: {وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبّارٍ فَذَكِّرْ بِالقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعيد}[791]، {فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلامٌ}[792]، {فَذَكِّرْ إنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى}، وَذلكَ بَعد إلزامِ الحجَّةِ بِتكريرِ التَّذكير. والثّانِي: أن يَكونَ ظاهِرُه شَرطاً ومَعناه ذَماً لِلمُذكرين، وإخباراً عَن حَالِهم، واستبعاداً لِتأثيرِ الذّكرى فِيهم وتَسجيلاً عَليهم بِالطَّبعِ على قُلوبهم، كَما تَقولُ لِلواعِظِ: (252a) "عِظْ لِلمَكّاسينَ إن سَمعوا مِنك". قاصداً بِهذا الشّرط استبعادَ ذلكَ وأنَّهُ لا يَكونُ. قالَ الطيبيّ: قُلتُ: النَّظم يُساعدُ قَولَ الواحدي ومُحيي السُّنةِ[793]، قالا: "عِظ يا مُحَمدُ أهلَ مَكّة إن نَفعَ التّذكيرُ"، ولَم يَنفع، لأنَّه عَليه السّلام، بُعثَ مُبلّغاً لِلإنذار فَعليهِ التّذكيرُ فِي كُلِّ حالٍ نَفعَ أولَم يَنفعْ، تأكيداً لِلحجَّةِ واكتِساباً لِلمَثوبةِ، ولَم يَذكُر[794] الحالة الثانية، كَقولِهُ: {سَرَابِيلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ}[795]، ليوافِقَ قَولَه {سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَخْشَى وَيَتَجَنَّبُهَا الأَشْقَى الّذِيْ يَصْلَى النَّارَ الكُبْرَى}.

قالَ الكَواشيّ: {سَيَذكَّرُ} أي: سَيتّعِظ مَن يَخشى الله، وجَعلَ بَعضَهم جَوابَ الشَرط قَولَه: {سَيذكَّر}.

---

[787] النحاس: هو أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي، أبو جعفر النحاس، المصري، كان إماما في النحو، وفاته: مغروقا بمصر سنة (338هـ-950م)، من تصانيفه: أدب الكاتب، التفاحة في النحو، تفسير القرآن، شرح شواهد كتاب سيبويه، شرح المفضليات أي أسماء التفضيل، الكافي في النحو، كتاب الاشتقاق، كتاب الصناعة، كتاب القطع والأيتلاف، (هدية العارفين 32/1).

[788] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 69.

[789] البيان في غريب إعراب القرآن، 508/2.

[790] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 739/4.

[791] سورة ق: 45/50.

[792] سورة الزخرف: 89/43.

[793] معالِم التنزيل، 445/4..

[794] ق: نَذكر.

[795] سورة النّحل: 81/16.

قالَ: ولكنهُ رَفَع لِمكانِ السّينِ فِي أوّلِه، وهي تَنوبُ مَنابَ الفاءِ، {ويَتَجَنَّبُها} أي: يَترُك الذِّكرى جانِباً وَيَبعُد عَنها الأشقى.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[796]: {ويَتَجَنّبُها} نَسقٌ على {سَيَذَّكّر} والهاءُ فِي مَوضِعِ نَصبٍ. {الأشقى} مرفوعٌ بِيَتَجنَّب. يُقالُ: زَيدٌ الأشقى، والمرأةُ الشُّقيا، مِثل الأعلى والعُليا. {الذي} نَعتٌ للأشقى، {يَصلى} صِلةٌ (253b) {الذي، النّارَ} مَفعولُ {يَصلى} و{الكبرى} نَعتٌ لِلنّارِ.

يُقالُ: الرَّجلُ الأكبرُ، والجاريةُ الكُبرى، والرَّجلانِ الأكبرانِ والجاريَتانِ الكُبريان، والرِّجالُ الأكابِرُ والنِّساءُ الكُبَرُ، وفِي جَمعِ السّالِمِ فِي المذكّر الأكبَرونَ، وفِي المؤنَّثِ الكُبرَياتُ. وإنَّما قالَ: {النّارَ الكُبرى}، لأنَّ النّارَ مُؤنَّثةٌ وتَصغيرُها نُوَيرةٌ، وجَمع النّارِ، أنوارُ ونيرانُ.

قالَ فِي الصِّحاح[797]: {الكُبرى} تأنيثُ الأكبرِ والجَمعُ الكُبَرُ، وجَمع الأكبَر الأكابِرُ والأكبَرون. ولا يُقالُ: كُبْرٌ، لأنَّ هذهِ البُنية جُعِلت لِلصِّفة خاصةً مِثل الأحْمَر والأسوَد، وأنتَ لا تَصِفُ بأكبَر كَما تَصِف بأحْمرَ، لا تَقولُ: "هذا رَجلٌ أكبَر حَتّى تَصلَه بِمِن أو تُدخِلَ عليهِ الألفُ واللاّمُ. قالَ السّفاقسيّ: {ثُمَّ} لِلتّراخي بَين الرّتبَتينَ وما بَعدها أشَدّ.

قالَ الكَواشيّ: {ثُمَّ لا يَمُوْتُ فِيها} فَيستَريحَ ولا يَحيَى حياةً تَنفَعهُ. وَجاءَ بِثُمَّ لِيؤذِن بِتراخي هذه الحالةِ عن حالةِ التّصليةِ وبأنَّها أعظمُ مِنها، ولأنَّها لا تَكونُ إلاّ بَعد دخولِ النّارِ.

قالَ الأنباريّ[798] (254a) فِي سورةِ العَنكبوتِ فِي قَولِه تَعالى: {وإنَّ الآخِرَةَ لَهيَ الحيَوانُ}[799] {الحيوانُ} أصلُه الحَييانُ بياءين، إلاّ أنَّه لَمّا اجتَمَع ياءانِ مُتحرِّكانِ استَثقَلوا اجتِماعَهما فأبدلوا مِن الياءِ الثانيةِ واواً كَراهية اجتماعِ ياءين، وكانَت قَلبُ الثانيةِ أولى، لأنَّ الثانية هي التِي حَصَل التّكريرُ بها، وإنّما عَدلوا عن الإدغامِ إلى القَلب، لأنَّ الإدغامَ إنَّما يَقعُ فِي الأسماءِ، فِيما كانَ فَعُلَ أو فَعِلَ بِضَم العَين وَكَسرِها، ولا يَكونُ فِيما كانَ على فَعَلٍ بِالفَتحِ مِن العَين نَحو: "طَلَلٍ وَشَرَرٍ"، فلِهذا قَلبوا الياءَ واواً، وإنَّما قُلنا: "إنَّ الواوَ مُنقَلبةٌ عَن ياءٍ، لأنَّه لَيسَ فِي كلامِ العربِ ماعَينُه ياءٌ ولامُه واوٌ". تَمَّ كَلامُه. فَمَن أرادَ زيادةَ الاطّلاعِ فِي هذا الموضِعِ فَلينظُر فِي إعرابِ ابن الأنباريّ.

قالَ فِي الكشافِ[800] فِي هذا الموضِع: {الحيوانُ} مَصدرُ حَيِيَ، وقياسُه حَييان فَقُلبتِ الياءُ الثانيةُ واواً كَما قالوا: حَيوَةٌ فِي اسم رَجُلٍ، وبه سُمِيَ ما فِيه حَيَوةٌ حَيواناً.

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورةِ (255b) العَنكبوتِ: واوُ الحيوانِ عِندَ سِيبَويه بَدلٌ عَن ياءٍ وأُبدِلَت واواً شَذوذاً، وكَذا فِي حَيَوةَ عَلماً.

---

[796] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 69-70.
[797] مادة ك ب ر، 561.
[798] البيان في غريب إعراب القرآن، 246/2.
[799] سورة العنكبوت: 64/29.
[800] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 763/4.

وقالَ أبو البقاءِ[801]: والأصلُ حَييان فَقُلبتِ الياءُ الثانيةُ واواً لِئلاّ يَلتَبسَ بالتثنيةِ، انتهى.

يَعنِي يَلتبسَ بتثنيةِ حَياً وهوَ المطرُ.

قالَ فِي الصِّحاحِ[802]: حَياً مَقصورٌ، المطرُ والخِصبُ وإذا ثَنَّيتَ قُلتَ: حَييان، لأنَّ الحركة غَيرُ لازمةٍ. قالَ فِي الإعلان: ولَم تُقلب الفاءُ لِتَحركِها وانفِتاح ما قَبلَها، لِئلاّ يُحذفَ إحدى الألفين. وغَيرُ سِيبويه حَملَ ذلكَ على ظاهرهِ، فالحيوةُ عندهُ لامُها واوٌ ولا دَليلَ لِسيبويه فِي حَيي، لأنّ الواوَ تُقلب ياءً لِكسر ما قَبلَها، كَغُزِيَ ورَضيَ ودُعيَ".

قالَ أبو البَقاءِ[803]: {بَلْ يُؤثِرُوْنَ} بالياءِ على الغيبَةِ وبالتّاءِ على الخطابِ، أي: قُلْ لَهم ذَلكَ.

قالَ فِي الثلاثين[804]: الدُّنيا نَعتٌ لِلحيوةِ، يُقالُ الرَّجلُ الأدنَى، والمرأةُ الدّنيا، وتثنيتُه وجَمعُه قَد فُسِّرَ آنِفاً. قَولُه: {والآخِرةُ} رَفعٌ بالابتِداءِ {خَيرٌ} خَبَرُ (256a) الابتِداءِ، {وأبقى} نَسقٌ على {خَير}.

قالَ الكواشيّ: {والآخرةُ} أي: الجنَّة خَيرٌ وأبقى، أي: أدوَم مِن الدُّنيا. قَولُه تَعالى: {إنَّ هَذا} أي: قَولُه: {قَدْ أفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى} إلى {وأبقى} أو جَميع ما فِي هذه السورة. ورويَ أنَّ فِي {صُحُفِ إبراهيمَ} يَنبغي أن يَكونَ العاقِلُ حافِظاً لِلسانِه عارِفاً بزَمانِه مُقبلاً على شأنِهِ.

قالَ فِي الثلاثين[805]: {إنَّ} حَرفُ نَصبٍ، {هذا} فِي مَحلِّ النّصبِ، لأنَّه اسمُ إنَّ، والجارُ والمجرورُ خَبَر {إنَّ} الأولى نَعتٌ لِلصُّحف. {صُحف} بَدلٌ مِن الصُّحف الأولى، {إبراهيمَ} جُرَّ بالإضافةِ إلاّ أنَّه لا يَتصرّف لِلعُجمة والتَّعريف، و{موسى} جَرُ عَطفٍ على {إبراهيم}، ولا يَتَبيّن فِيه الإعرابُ، لأنَّه اسمٌ مَقصورٌ.

---

[801] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 480.
[802] مادة ح ى ا، 167.
[803] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 581.
[804] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 72.
[805] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 72.

سـورة الغاشـية

قالَ فِي الثلاثين[806]: {هَل} لَفظهُ لَفظ الاستِفهامِ، وهو بمعنَى قَد، وكُلُّ ما فِي القُرآنِ هل أتاكَ فَهو بمعنَى قَد أتاكَ، كَقولِه تَعالى: {هَلْ أتَى عَلى الإنْسَانِ}[807] أي: قَد أتى، وقَد يَكونُ هَل بمعنَى الأمر، كَقولِه تَعالى: {فَهَلْ أنْتُمْ مُنْتَهُونَ}[808]. مَعناهُ: (257b) انتَهوا.

وقالَ الزَّجّاجُ[809]: مَعنَى {هَلْ أتاكَ} أي: هذا لَم يَكن مِن عِلمِكَ ولا مِن عِلمِ قَومِكَ. وقالَ فِي بَعضِ النُّسَخِ مِن إعراب الثلاثين[810]: قَد يَكونُ{هَل} بمعنَى ما جَحداً، كَقَولِه: هَل أنتَ إلاّ جالِسٌ، أي: ما أنتَ إلاّ جالِسٌ. قالَ الشّاعِرُ[811]:

فَهل أنتُم إلاّ أخونا فَتَحدِبوا عَلينا إذا نابَت عَلينا النَّوائِبُ

قالَ الخليلُ[812]: سألتُ أبا الدَّقيشِ[813]: هَل لَك فِي زَبدٍ وَرُطَبٍ؟ فَقالَ: أشَدَّ الهَلِّ، وَأوحاهُ فَجعلَه اسْماً وشَدَّدهُ.

قالَ أبو البَقاءِ[814]: {وجوهٌ} مبتدأٌ، و{خاشِعَةٌ} خَبرُه، و{يومئذٍ} ظَرفٌ لِلخَبرِ وعامِلُه وَصفٌ لَها بما كانَت عَليهِ فِي الدّنيا.[815] قالَ السَّفاقُسيّ: {وجوهٌ} مُبتدأٌ، وسَوَّغَ الابتداءَ به وهو نَكرةٌ التّفصيلُ كَقولِه[816]:

فَيَومٌ عَلينا ويَومٌ لَنا ويومٌ نُساءُ ويَومٌ نُسَر.

قالَ المكيّ[817]: قَولُه {خاشِعةٌ} خبَرُ وجوهٍ، وذلكَ فِي الآخرةِ. وقَولُه {عامِلةٌ} رَفعٌ على إضمارِ هي وذَلكَ فِي الدّنيا، فتَقفُ عَلى هذا التأويلِ عَلى {خاشعة}. ويَجوزُ أن يَكونَ (258a) {عاملةٌ} خبَراً بَعدَ خَبرٍ عَن وجوهٍ فَيَكون العَمل فِي النّار، فَلمّا لَم يَعملْ فِي الدّنيا أعملها الله فِي النارِ، وهو قَول الحسَنِ وقَتادةَ[818]. ولا يَقفُ على هذا على خاشِعَةٍ.

قالَ الطيبيّ: قَولُه تَعملُ فِي النّارِ عَملاً. ذَكرَ فِي قَوله: {عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ} وجوهاً ثلاثةً. الوجه الأوّلُ: مَبنِيٌّ على أنَّ العَملَ والتَّعبَ كِلاهُما فِي الآخرةِ. والثانِي: أنَّ العَملَ فِي الدّنيا والنَّصَبَ فِي الآخرةِ. والثّالثُ: أنَّ العَملَ والنَّصبَ كِلاهُما فِي الدُّنيا إشكالٌ، لأنَّ {خاشِعَةٌ عامِلَةٌ ناصِبَةٌ} أخبارٌ

---

[806] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 74.
[807] سورة الإنسان: 1/76.
[808] سورة المائدة: 91/5.
[809] معاني القرآن وإعرابه، 317/5.
[810] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 74.
[811] بَعد بَحث دقيق لَم نَجد صاحب هذا الشعر، ومصدره.
[812] سبق ذكره.
[813] أبو الدّقيش: لَم نعثر على معلومات كثيرة حوله إلاّ أنّه أحد الأعراب الذين كان يستنطقهم الخليل وغيره من العلماء المتقدمين، (شرح الرضي على الكافية 121/3).
[814] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 582.
[815] ق: فيكون هذا مَسوغاً لكونِ الإبتداء نَكرةً.
[816] هذا القول لأبي سفيان بن حَرب، في معركة أحد، (تفسير ابن كثير 545/1)
[817] مشكل إعراب القرآن، 815/2.
[818] سبق ذكرهُما.

{لِوجوهٍ}، وقَد قَيّدت بقولِه: {يَومَئِذٍ}، فالوَجهُ أن يُجعلا خَبَرين لِمبتدأٍ مَحذوفٍ، حِكايةً عَن الحال الماضِيةِ كَقولِه تَعالى: {وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالوَصِيدِ}[819]. كأنَّه تَعالى يُخبر عَن أحوالِهم فِي يَومِ القيامَةِ، على سَبيلِ الحكايةِ عَن الحالِ الماضيةِ.

قالَ فِي الثلاثين[820]: الخشوعُ والخضوعُ، وكانَ رَسولُ اللهِ صلى الله عَليه وسلَّم إذا صَلّى رُميَ ببصرهِ إلى السَّماءِ نَحو القِبلةِ، فَلمّا أنزلَ الله عزَّ وجلَّ {قَدْ أفلَحَ (259b) المؤمِنُونَ الّذينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ}[821]. رَمى بِبَصره نَحو قَدمِهِ إلى أن ماتَ. وكانَ جلُّ ضَحِكِ رَسول الله صلى الله عَليه وسلّم التَّبسُّم، فَلما ظَهَر الشَّيبُ فِي لِحيتِه لَم يُرَ مُتَبَسّماً. ويُقالُ: إنَّ أوّلَ مَن شابَ إبراهيم عَليه السّلامُ فأوحى الله تَعالى إليه: أشْقُل وَقاراً، أي خُذ وقاراً بالسُّريانيّةِ أو بالنَّبطِيّةِ. ويُروى أنَّ المسيحَ عَليهِ السَّلامُ ما ضَحِك قَطُّ".

قالَ الكواشيّ: ثُمّ نَعتَ شَرابَهم فَقالَ: {تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ}، شَديدةِ الحَرِّ، وأمّا طَعامُهم فَقَولُه: {لَيْسَ لَهُمْ طَعامٌ إلاّ مِنْ ضَرِيعٍ}.

قالَ فِي الإعلانِ: {وجوهٌ} مبتدأٌ، والتّنوينُ فِي {يَومَئِذٍ} عِوضٌ مِن جُملةٍ مِدلولٌ عَليها باسم الفاعِلِ مِن الغاشيةِ تَقديرهُ: يَومَ إذ غشيَت النّاس إذ لا يَتقدَّم جُملةٌ مُصرَّحٌ بها. و{خاشِعَةٌ} وما بَعدهُ صِفةٌ، و{تَصلى} خَبَرُ المبتدأِ.

قالَ الكواشيّ: أبو بَكرٍ وأبو عَمرٍو تُصلى ناراً حامِيةً بِضَمّ التاءِ جَعلاهُ فِعلاً رُباعياً مَجهولاً، ومَن بَقى بِفَتحها ثُلاثياً مَعلوماً.

قالَ جاربَردي: قَولُه {إلاّ مِنْ (260a) ضَرِيعٍ}، استثناءٌ مُفرَّغٌ مَرفوعٌ عَلى أنَّه صِفةُ طعامٍ، تَقديره لَيسَ لَهم طَعامٌ مِن شَيءٍ مِن الأطعِمَةِ {إلاّ مِنْ ضَرِيعٍ} فَقولُه: {لا يُسْمِنُ} يَجوز أن يَكونَ صِفةً أيضاً مِثلَ {مِن ضَرِيعٍ} ويَجوزُ أن يَكونَ صِفة {ضَرِيعٍ}. أمّا عَلى الأوّلِ فَكأنَّه قيلَ: لَيس لَهم طَعامٌ إلاّ طعامٌ مَوصوفٌ بِأنَّهُ مِن {ضَرِيعٍ} وبأنَّه {لا يُسمِنُ ولا يُغنِي مِن جُوعٍ}. وأمّا على الثانِي فَكأنّه قيلَ: {إلاّ مِن ضَرِيعٍ} مَوصوف بأنَّه {لا يُسمِنُ}.

قالَ الكَواشيّ: فَبعدَ وصفِ أهلِ النّارِ وصَفَ أهلَ الجنّةِ لِيَكونَ أبلَغَ فِي المنَّةِ وأوقَع فِي القَلبِ.

قالَ المكّيّ[822]: {وُجُوهٌ يَومَئِذٍ نَاعِمَةٌ}، ابتداءٌ وخَبرٌ، {ويَومَئذٍ} مُتعلقٌ بِناعِمةٍ، {وراضِيةٌ} خَبرٌ ثانٍ أو على إضمارِ هيَ.

قالَ الحوفِيّ: قَولُه {لِسَعْيِها راضِيَةٌ} راضيةٌ رَفعٌ بالابتِداءِ، و{لِسعيها} الخبَرُ، ويَجوزُ أن يَكونَ {راضيةٌ} نَعتاً {لِوجوهٍ} و{لسعيها} مُتعلقٌ بـ{راضيةٌ} مَفعولٌ لأجلِه، والتقديرُ: وجوهٌ راضيةٌ مِن أجل سَعيها. {فِي جَنّةٍ} فِي مَوضع النّعتِ، {لِوجوهٍ عالِيةٍ} نَعتٌ لِجنَّةٍ {لا تَسْمَعُ

---

[819] سورة الكهف: 18/18.
[820] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 75.
[821] سورة المؤمنون: 1/23.
[822] مشكل إعراب القرآن، 815/2.

فِيْها لاغِيَةٌ} فِي مَوضعِ النّعتِ (261b) {لِجنّةٍ}. وقولُه: {فِيها عَينٌ} مبتدأٌ وخَبرٌ، و{جارِيةٌ} نَعتٌ لِعَينٍ، والجملةُ فِي مَوضعِ النّعتِ أيضاً لِجنَّةٍ، وكذلكَ {فِيها سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ}، نَعتٌ لِجنةٍ، وكَذا {وَأكْوابٌ مَوْضُوْعَةٌ وَزَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ}، على تَقديرِ وفيها أكوابٌ وفيها زَرابِيُّ. وهذهِ الجمَل كُلُّها مُتعلّقٌ بَعضها مِن بَعضٍ مِن أجلِ الضمائِرِ الرّاجعةِ إلى المذكورِ، وقامَت الضّمائرُ مَقامَ الواوِ، كَما قالَ: {ثَلاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيقولونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ}[823] أي: وَرابِعُهم وسادِسُهم. وقامَ الضميرُ مَقامَ حَرفِ العَطفِ، ووَجبَ ذلكَ لِيكونَ انعقادُ الجملِ انعقادَ جُملةٍ واحدةٍ، فإذا جاءَت الواوُ كانَ انعقادُ الكلامِ انعقادَ جُملتينِ يَجوز أن يُفصلَ الواحدةُ مِن الأُخرى.

قالَ المكيّ[824]: قَوله {وثامِنُهُم كَلبُهم} إنَّما جِيءَ بالواوِ هُنا لِتَدل على تَمامِ القِصّةِ وانقطاعِ الحكايةِ عَنهُم، ولَو جيءَ بِها مَع {رابِعُهم} و{سادِسُهم} لَجازَ، ولَو حُذفَت مِن الثامِنِ لَجازَ، لأنَّ الضّميرَ العائِدَ يَكفي مِن الواوِ، تَقولُ: "رأيتُ عَمراً وأبوهُ جالِسٌ"، وإن شئتَ حَذفتَ الواوَ لِعائدِهِ على عَمرو، ولو قُلتَ: "رأيتُ عمراً وبَكراً (262a) جالِسٌ"، لَم يَجزْ حَذفُ الواوِ إذ لا عائِدَ يَعودُ على عَمروٍ. ويُقالُ لِهذهِ الواوِ: واوُ الحالِ، ويُقالُ: واوُ الابتداءِ، ويُقالُ: واوُ إذ، إذ هيَ بِمعنَى: إذ، ومِنهُ قَوله عزَّ وجلَّ: {وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ}[825].

قالَ الكَواشيّ: ابن كَثيرٍ وابو عَمرٍو: "لا يُسْمَعُ فِيها لاغِيَةٌ" بِياءٍ مَضمومةٍ غَيبَةً، ورفعُ لاغيةٌ مَفعولاً لَم يُسَم فاعِلهُ. ذَكَّرَ الفِعلَ حَملاً على المعنَى لاغيةٌ ولَغواً واحِداً وذُكِرَ لِلفصلِ فِيها بَينَ الفِعلِ وفاعِلِه، أو لأنَّ تأنيثَها غَيرَ حَقيقيٍّ، ومِثلُها نافِعٌ فِي القِراءة وعِلّتِها لكنَّه قَرأ بالتّاءِ لِتأنيثِ لَفظِ {لاغِية} ومَن بَقي بفتحِ التاءِ خِطاباً بالنّبيّ عليهِ السَّلام، أو لأربابِ الوجوهِ. ونَصب {لاغية} مَفعولاً صَريحاً.

قالَ فِي الصِّحاح[826]: السَّرير جَمعهُ أسرَّةٌ وسُرُر.

قالَ الله تَعالى: {عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِيْنَ}[827]. إلاّ أنَّ بَعضهم يَستَثقِل اجتِماعَ الضَّمَتين معَ التَّضعيفِ، فيَرد الأولى مِنهما إلى الفَتحةِ لِخِفَّتهِ فِيقولُ: سُرَرٌ، وكَذلكَ ما اشبَهه من الجمعِ مِثلَ ذَليلٍ ودُلُلٍ ونَحوه. والسَّريرُ أيضاً مُستقر الرأسِ في العُنق، وَقد يُعبَّرُ بالسَّريرِ عَن الملكِ والنِّعمةِ. قالَ فِي الثلاثين[828]: سُرُر جَمعُ سَريرٍ (263b) يُقالُ سَريرٌ وأسِرَّةٌ، وسَريرٌ وسُرُرٌ. وأجازَ سِيبويه والمبَرِّدُ، سَريرٌ وسُرَرٌ بِفتحِ الرّاءِ الأولى. و{أكوابٌ} نَسقٌ على سُرُرٍ واحدها كوبٌ، وهو إبريقٌ لا خُرطومَ لَه. وعنِ الفَرّاء: أنَّ كُلَّ اسمٍ على فُعلٍ وعينُ الفِعلِ واوٌ مِثل: حُوبٍ وكُوزٍ وصُوفِ فَلكَ أن تَجمَعهُ على ثَلاثةِ أوجهٍ، فَتقولُ: أكوازٌ مِثلُ أكوابٍ وكِوزَةٌ وكِوَبَةٌ وكِيزانٌ، وكَذلك أحوابٌ

---

[823] سورة الكهف: 22/18.
[824] مشكل إعراب القرآن، 439/1.
[825] سورة آل عِمران: 154/3.
[826] مادة: س ر ر، 295.
[827] سورة الحجر: 47/15.
[828] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 78.

وحِيَبَان وحِوَبَةٌ. وقَولُه: {مَوضوعةٌ} نَعتٌ لـ{الأكواب} و{نَمارِق مَصفوفَةٌ} نَسقٌ عَليها، وأحدها نَمرقةٌ ونِمرِقَةٌ، {وَزَرابِيُّ مَبثوثَةٌ} نَسقٌ عَليها، وواحدُ الزَّرابيّ زَربِيٌّ، وهيَ البُسطُ و{مَبثوثَةٌ} مُتَفرِّقةٌ.

قالَ فِي الإعلان: {وَزَرابِيُّ} جَمعُ زربيَّةٍ بِفتح الرَّاءِ وكَسرِها البُسطُ العِراضُ.

قالَ الكَواشيّ: لَمّا نَعتَ الله ما فِي هذهِ السّورة مِن ذِكرِ الجنَّةِ وأكوابَها ونَمارقَها وزرابيَها وارتِفاع سُرُرِها عَجب مِن ذلكَ الكُفّارُ وكَذَّبوهُ، وقالوا: كَيفَ يُصعَد عَليها مَع ارتِفاعِها؟ فَنزلَ تَوبيخاً لَهُم عَلى تَركِ الاستِدلال على ذلك بِما يُشاهِدونَه غالباً {أفَلا يَنْظُرُونَ}، (264a) نَظر اعتبارٍ واستِدلالٍ.

قالَ جاربَرديّ[829]: إنَّ الاستفهامَ فِي {أفلا يَنظُرونَ} لِلتقرير يَعنِي: أنَّهم لا يَنظرونَ إلى هذِه الأشياءِ نَظرَ تَفكُّرٍ.

قالَ فِي حاشيةِ الكشّافِ: قيلَ أفَلا يَنظُرونَ استفهامٌ بِمعنَى الأمر وكَذلكَ: {أوَ لَمْ يَنْظُرُوا إلى مَلَكُوتِ السَّمَاواتِ وَالأرْض}[830].

قالَ فِي الإعلان فِي سورةِ البَقرةِ فِي قَولِه تَعالى: {أفَلا تَعْقِلُونَ}[831]. الهمزَة لِلانكار، وهيَ فِي نِيّةِ التأخيرِ عِن الفاءِ، لأنَّها حَرفُ عَطفٍ، وكَذا يَتقدَّمُ على الواوِ وثُمّ نَحو: {أوَلا يَعْلَمُونَ}. {أثُمَّ إذا ما وَقَعَ}[832]. والنيَّةُ بِها التأخيرُ، وما عَدا ذلكَ مِن حُروفِ العَطفِ فلا يَتقدَّم عَليه. تَقولُ: "ما قامَ زَيدٌ بَل أقعَدَ". قالَ بِذلكَ الجمهورُ.

وقالَ الزّمَخشريّ: الهمزةُ فِي مَوضعِها لا يُنوى بِها التأخيرُ ويُقدَّر قَبلَ الواوِ والفاءِ، وثُمَّ فِعلاً مَحذوفاً عُطِفَ عَليه ما بَعدهُ فيُقَدَّر هنا: "أتَغفلونَ فَلا تَعقلون؟" وكَذلكَ {أفَلَمْ يَرَوا} أي: أعَموا فَلَم يَروا، ورَجعَ عن هذا فِي مَواضعَ مِن كِتابِه.

قالَ فِي الإعلان فِي سورةِ الأعرافِ فِي قَولِه تعالى: {أفَأمِنَ}.

قالَ الشّيخُ: رَجَع الزمَخشريُّ هُنا إلى مَذهبِ الجماعَةِ، لأنَّ (265b) مَذهبهُ فِي الهمزةِ المُصدَّرةِ عَلى حَرفِ العطفِ تَقديرُ المعطوفِ عَليه بَينَ الهمزةِ وحَرفِ العطفِ، ومَذهبُ الجماعةِ أنّ حَرفَ العطفِ فِي نيَّةِ التَقدُّمِ وإنّما تأخَّرَ وتَقدَّم عَليه الهمزةُ لِقوةِ تَصدُّرها فِي أولِ الكلامِ.

قالَ فِي الكشّاف[833]: الفاءُ والواوُ فِي {أفَأمِنَ} و أوَأمِنَ حَرفا عَطفٍ دَخلَت عَليها هَمزةُ الإنكارِ. فإنْ قُلتَ: ما المعطوفُ عَليهِ. قُلتُ: المعطوفُ عَليهِ قَوله: {فَأخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً}[834]. وَقولُه {وَلَوْ أنَّ أهْلَ القُرى} الى {يَكْسِبُونَ}[835] وقَعَ اعتراضاً بَين المعطوفِ والمعطوفِ عَليهِ.

---

[829] سبق ذكره.
[830] سورة الأعراف: 185/7.
[831] سورة البقرة: 76/2.
[832] سورة يونس: 51/10.
[833] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 134/2.
[834] سورة الأعراف: 95/7.
[835] سورة الأعراف: 96/7.

قالَ فِي الكَشّافِ[836] أيضاً فِي سورةِ البقَرةِ فِي قَولِهِ تَعالَى: {أفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِما لا تَهوى أنفُسُكُم استَكْبَرْتُم}[837]، استكبرتُم عَن الإيمانِ بِه، فوُسِّطَ بَين الفاءِ وما تَعلّقت بِه هَمزةُ التَّوبيخ والتعجيبِ مِن شأنِهم، ويَجوزُ أن يُريدَ: ولَقد آتَيناهُم ما آتَيناهُم فَفعَلتُم ما فَعلتُم. ثُمَّ وبَّخهُم على ذلكَ، ودُخول الفاءِ لِعطفهِ على المقدَّر، انتهى.

قالَ رَشيدُ الدّين القَيدي رَحِمهُ الله[838]: وجَدتُ بِخَطِ أبي حَنيفة -رحِمه الله- قَوله تَعالى: {أفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ}، فَهذهِ جُملةٌ مَعطوفَةٌ عَلى الجُملةِ (266a) التي سَبَقت وَهو قَولُه: {وَلَقَدْ آتَيْنَا}[839] ، مَع ما عُطِفَ عَليه، والفاءُ العاطِفةُ فيهِ يُفيدُ مَعنَى التّسبيبِ والنَّتيجةِ، كَقولِك: "أحسَنتَ إلى فُلانٍ فَكُلَّما أحسَنتَ إليهِ كَنَدَ وكَفَر"، والهمزةُ مُقحَمة لِلتَّوبيخ. ويَجوز أن يَكونَ المعطوف عَليه: "أخَتَم عَلى قُلوبِكُم وطبَع عَليها فَكُلَّما جاءَكُم رَسولٌ استَكبَرتُم".

قالَ السّفاقسيّ: قَولُه {كَيْفَ خُلِقَتْ}، كَيفَ سؤالٌ مِن حالٍ، والعامِلُ فيها {خُلِقَت} والجملةُ فِي مَوضعِ البَدلِ مِن الإبِل، إلاّ أنَّ {يَنظُرونَ} يَتعدّى إليها عَلى سبيلِ التَّعليق، و{إلى الإبِل} بواسطةِ {إلى}، وقَد تُبدَلُ الجملةُ الاستفهاميّةُ مِن الاسمِ، ولَيسَ فيها استفهامٌ، نَحو: "عَرفتُ زَيداً أبو مَن هو"، على أصحِّ الأقوال، على أنَّ العَربَ أدخلت إلى عَلى كَيفَ، فَحُكيَ عَنهم "أنظُر إلى كَيفَ تَصنَعُ"، وإذا عُلِّق الفِعلُ عَمّا فيهِ الاستفهامُ لَم يَبق عَلى حَقيقتهِ.

قالَ الطيبيّ: قالَ الإمامُ: لَعلَّ الحِكمة فِي ذِكرِ هذهِ الأشياءِ المتَباينَة التَّنبيهُ عَلى أنَّ هذا مِن الاستِدلالِ غَير مُختَصٍّ بِنوعٍ دونَ نَوع، بَل هو عامٌّ فِي الكُلِّ، كَقولِه تَعالى: {وإنْ مِنْ شَيءٍ إلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ}[840]. ولَو ذَكرَ نَوعاً أو نَوعَين وراعَى المناسَبة (267b) لَم يَكن كَذلكَ بَل ذَكرَ أموراً مُتَباعدةً جِداً لِيؤذنَ بأن الأجرامَ العُلويّة والسُّفليّة عَظيمَها وحَقيرَها صَغيرَها وكَبيرَهَا مُتَساويةٌ فِي الدَّلالةِ على الصَّانِع الحكيمِ، وهذا وَجهٌ حَسنٌ مَقبولٌ وعَليهِ الاعتمادُ، انتهى.

مِن فَوائِدِ السَّيد عَبد الله[841]: مَحَلّ {كَيفَ} الرَّفعُ بالخبريّة إن كانَ الواقِع بَعدها اسماً مُفرداً مِثلُ "كَيفَ زَيدٌ"؛ والنَّصبُ على الحال إن كانَ الواقِع بَعدها جُملةً اسميّةً أو فِعلاً تاماً لَيس مِن أفعالِ القُلوبِ، نَحو: "كَيفَ زَيدٌ فاعِلٌ كَذا" أو "فَعلَ زَيدٌ كَذا"، أي: عَلى أيّ حالٍ فَعلَ، وجازَ أن يَكونَ مَنصوباً على المصدَر. إذا قُلتَ: "كَيفَ فَعلَ زَيدٌ أفعَلُ فِعلاً قَبيحاً أو حَسناً"، وكأنَّه سُؤالٌ عَن حالِ الفِعل، وعَلى الخبريّةِ أو على المفعُوليةِ، أعنِي المفعول الثانِي إن كانَ الواقِعُ بَعدها فِعلاً ناقِصاً أو فِعلاً مِن أفعالِ القُلوبِ، نَحو: "كانَ زَيدٌ"، "وكَيفَ عَلمتَ زَيداً"، ولَيست بِظرفٍ بِخلافِ أينَ و مَتَى".

---

[836] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 162/1.
[837] سورة البقرة: 87/2.
[838] بَعد البحث الطويل لَم نصل إلى الشخص المذكور.
[839] سورة الأعراف: 87/7.
[840] سورة الإسراء: 44/17.
[841] سبق ذكره.

قالَ أبو البَقاء[842] فِي سورةِ آل عمرانَ فِي قَولِه تَعالى: {كَيْفَ يَهدِي اللهُ قَوماً كَفَرُوا بَعْدَ إيمانِهِمْ}[843]،{كَيفَ} حالٌ أو ظَرفٌ (268a) والعامِل فيها {يَهدي} وقَد تَقدَّمَ نَظيرهُ، وقَولُه: {فَكَيْفَ إذا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أمَّةٍ}[844] النّاصِب مَحذوفٌ أي: كَيفَ يَصنَعونَ أو يَكونونَ؟، {إذا} ظَرفٌ لِذلك المحذوفِ. وقَوله تَعالى: {كَيْفَ تَكْفُرُوْنَ بِاللهِ}[845] {كَيْف} فِي مَوضِعِ نَصبٍ عَلى الحال، والعاملُ فيهِ {تَكفرونَ}، وصاحِبُ الحال الضّمير فِي {تَكفرونَ}، والتّقديرُ: أمُعانِدينَ تَكفرونَ، ونَحو ذَلك. قالَ مَولانا عِزالدين ابن الجماعةِ سلّمهُ الله[846]: الفَرقُ بَينَ الظّرفِ والحال فِي كَيف مَوقعاً مَع اعتبارِ فِي فِيهما، أنَّ فِي الحال يُجعَل مَدخولٌ فِي الأحوالِ والكَيفيّات مَع كَونِها مُستلزمةً لِزمانٍ ما، وفِي الظّرفِ يُجعَل مَدخولٌ فِي مُقدّراً الزمانَ. والكيفيّاتُ والأحوالُ مُتعلقاتُه باعتبارِ الوقوعِ فِيه لِما بَينهما مِن التّعلُّق والاستلزام.

قالَ فِي الإعلان فِي سورةِ المائِدةِ فِي قَوله تَعالى: {يُنْفِقُ كَيفَ يَشَاءُ}[847]. الظاهِرُ أنَّها لا مَحلّ لَها مِن الإعرابِ لاستئنافِها. و{كيف} هُنا شَرطيّةٌ، نَحو: "كَيف تَكونُ أكونُ"، ومَفعولُ المَشيّةِ مَحذوفٌ وجَواب هذا الشَّرطِ مَدلولٌ عَليهِ بالفِعلِ السّابِق لِكَيفَ والمعنَى (269b) {يُنفِقُ كَيفَ يَشَاءُ}، أن {يُنفِقَ} يُنفِقُ، ولا يَجوزُ أن يَكونَ يُنفقُ المُقدّمُ عامِلاً فِي كَيفَ، لأنَّ لَها صَدرَ الكلام. قَولُه: {بِمُسَيْطِرٍ}، قُرِئَ بالصّادِ وبالسين، ولَم يَجئ اسمُ فاعلٍ عَلى مُفَيعِلٍ إلاّ مُسَيطِرٍ ومُبَيقِرٍ ومُهَيمِنٍ ومُبَيطِرٍ مِن سَيطَرَ وبَيقَرَ وهَيمَنَ وبَيطَرَ، وقَد جاءَ مُجَيمِرٌ اسمُ وادٍ ومُدَيبِرٌ، ويُمكِنُ أن يَكونَ أصلها مُدبِرٌ ومُجمِرٌ فَصُغِّرا.

قالَ الثّعلبيّ[848]: قَولُه تَعالى: {إلاّ مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ}، اختلَفوا فِي مَعنَى الآية فِي وجهِ الاستثناءِ. فَقالَ بَعضُهم: هوَ راجِعٌ إلى قَولِه: {فَذَكِّرْ}، ومَجازاً الآية "فَذكّر قَومَكَ إلاّ مَن تَولّى وَكَفَرَ مِنْهُم"، فإنَّه لا يَنفعه التّذكيرُ، وقيلَ: مَعناهُ "لَستَ عَلَيْهِم بِمُسَيْطِرٍ إلاّ عَلى مَنْ تَولّى وَكَفَرَ"، فإنَّك تُقاتِله حَتّى يُسلِمَ. وقيل: رَاجع إلى ما بَعدَه وتَقديرهُ: "لَكِنْ مَن تَوَلّى وَكَفَرَ فَيُعذِّبُهُ الله العَذابَ الأكبَرَ" وَهوَ النّارُ.

قالَ فِي الإعلان: قُرِئَ إلاّ حَرفُ استثناءٍ، فَقيلَ: مُنقطعٌ، لأنَّه مُستثنًى مِن ضَمير عليهم. وقيلَ: مُتّصلٌ، لأنَّه مِن مَفعول فَذكّر. وقيلَ: مِن فِي مَحلِّ خَفضٍ بَدلاً مِن ضَمير (270a) عِليهم. ولا يَتأتّى هذا عِندَ الحجازيّينَ إلاّ أن يَكونَ مُتّصلاً. أمّا إذا كانَ مُنقَطعاً فإنَّه يَجوزُ عِند التّميميينَ، لأنَّهم يُجرونَه مَجرى المتّصل، والمتّصِلُ يُختارُ فيهِ الإتباعُ، لأنَّه غَير موجَبٍ، وجَميعُ ما ذُكرَ إنَّما هوَ إذا لَم يُجعَل {مَن تَولّى} شَرطاً وَجَزاؤهُ ما بَعدَهُ، فإن جَعلناهُ كانَ مُنقطعاً، وروِيَ

---

[842] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 150.
[843] سورة آل عِمران: 86/3.
[844] سورة النساء: 41/4.
[845] سورة البقرة: 28/2.
[846] سبق ذكره.
[847] سورة المائدة: 61/5.
[848] الكشف والبيان في تفسير القرآن، المعروف بـ تفسير الثعلبي، 442/6.

الأحرفُ تَنبيهٍ وبَعدهُ شَرطٌ وموصولٌ مُضمّنٌ مَعناهُ.

قالَ فِي الكَشّافِ[849]: {لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَيْطِرٍ} بِمُتسلّطٍ، كَقولِه: {وَما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ}[850]. وقيلَ: هوَ فِي لُغَةِ بَنِي تَميمٍ مَفتوحُ الطّاءِ على إنَّ سَيطر مُتَعَدٍ عِندَهم، وقَولُهم: تَسَيطرَ يَدلُّ عَليه، {إلاّ مَن تَولَّى} استثناءٌ مُنقَطعٌ أي: لَستَ بِمسؤولٍ عَليهم، ولكن مَن تَولَّى مِنهُم فإنَّ لله الوَلايةُ والقَهرُ فَهو يُعذّبه العَذابَ الأكبرَ هوَ عَذابَ جَهنّم. وقيلَ: هوَ استثناءٌ مِن قَولِك فَذكّر، أي: {فَذكّر} إلاّ مَن انقَطعَ طَمعُك مِن إيمانِه، و{تَولَّى} فاستَحقَّ العذابَ الأكبرَ، وما بَينهُما اعتراضٌ. قالَ الطّيبيّ: قولُه و قَيل: هوَ استثناءٌ مِن قَولِه {فَذكّر}.

قالَ الكَواشيّ: هوَ استثناءٌ مُتّصلٌ أي فَذكّر (271b) إلاّ مَن لا مَطمَع لَك فِي إيمانِه.

وقالَ القاضي: الاستثناءُ مُتصلٌ، فإنَّ جِهادَ الكفّارِ وقَتلِهم تَسلُّطٌ، وكأنَّه أوعدَهم بِالجهادِ بالدُّنيا وما بَينهما اعتراض. وقُلتُ: كأنَّه قيلَ {لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَيْطِرٍ} أي بِمُتَسَلّطٍ بِالقَتلِ والجِهادِ{ إلاّ مَن تَولَّى وَكَفَر}.

وقَالَ القاضي: وما يَدلُّ على تَرجيح الاستثناءِ المنقَطع قراءةُ مَن قَرأ إلاّ على التّنبيهِ.

وقالَ ابنُ جِنِيّ: قَرأ ابنُ عباسٍ وزَيدُ بن أسلم[851] وقَتادة، وزَيدُ بن عليٍّ: {إلاّ} بالتّخفيفِ وهوَ افتتاحُ كَلامٍ، و{مِن} شَرطٌ وجَوابُه {فَيعذّبهُ الله} كَقولِهم: "مَن قامَ فَيضربُه زَيدٌ" أي: فَهو يَضربهُ زَيدٌ، أي: مَن يَتَولَّى ويَكفُر به فَهوَ يُعذّبُه الله.

قالَ فِي الثلاثين[852]: قَولُه {فَيعذّبه الله} الفاءُ جوابُ الشرطِ، لأنَّ الكلامَ فِي مَعنَى الشَّرطِ التّقديرُ فهوَ يُعَذّبهُ اللهُ. {العَذابَ} مَفعولٌ ثانٍ، {الأكبَرَ} نَعتُه.

قالَ الحوفِيّ: قَولُه: {فَيعذّبُه} الهاءُ مَفعولُ يُعذّبهُ {العَذابَ} بِمعنَى المصدَرِ {الأكبَرَ} نَعتٌ لِلعذابِ.

قالَ أبو البَقاءِ[853]: الإيابُ الرُّجوعُ، مَصدرُ آبَ يَؤبُ، مِثل القِيامِ والصِّيامِ أُبدِلَت (272a) الواوُ ياءً لانكِسارِ ما قَبلها واعتِلالِها فِي الفِعلِ، ويُقرأُ بِتَشديدِ الياءِ.

قالَ الكَواشيِّ: مَصدَرُ أيَّبَ فَيعلَ مِن الإيابِ.

قالَ أبو البقاءِ[854]: الإيابُ أصلهُ إيوابٌ عَلى فَيعالٍ فاجتَمعَت الواوُ والياءُ وسَبقَت الأولى بِالسّكونِ فأُبدلَت الواو ياءً وأُدغِمَت الأولى فِي الثّانيةِ.

قالَ ابنُ الأنباريّ[855]: قَرئ {إيابَهم} بِتشديدِ الياءِ، وأنكَرهُ أبو حاتِمٍ، وَقالَ: لَو كانَ كَذلكَ لَوجبَ أن يُقالَ: إوّابَهم، لأنَّه عَلى وَزنِ فِعّالٍ، ولَو أرادَ ذلكَ لَقالَ: إيوَابٌ، كَما قالوا: "دِيوَانٌ

---

[849] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 745/4.
[850] سورة ق: 45/50.
[851] زيد بن أسلم: هو الصحابي الجليل، أبو أسامة زيد بن أسلم بن ثعلبة بن عَدي بن عجلان، مِمن شهدوا بدراً.
[852] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 81.
[853] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 582
[854] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 582.
[855] البيان في غريب إعراب القرآن، 510/2.

ودِينَارٌ وقيرَاطٌ وأصلُه دِنَّارٌ ودِوَّانٌ وقِرَّاطٌ"، فَقُلِبت الواوُ ياءً استِحساناً طَلباً لِلخِفَّةِ لا وجوباً، كَقولِهم: ما أحيَلَهُ وهوَ مِن بَناتِ الواو، وقَد قالوا: اجلوّذَ اجليّاذاً، وإن كانَ المشهورُ اجلوّاذاً. وقالَ أيضاً: يَجوزُ أن يَكونَ مِن أوّيتُ على وَزنِ فَوعَلتُ، نَحو: حَوقَلَ، وجاءَ مَصدرهُ عَلى وزنِ الفَيعالِ، نَحو: الحيقالِ، فَصارا إيواباً فاجتَمعتِ الياءُ والواوُ، والسّابقُ مِنهُما ساكِنٌ فَقلِبت الواوُ ياءً وأُدغِمَت الياءُ فِي الياءِ فصارَ إياباً.

قالَ السّفاقُسيّ، وأبو جَعفَر[856]: (273b) بتَشديدِها على أنَّ آبَ بُنِيَ مِنهُ فَيعَل فَجاءَ مَصدرُه عَلى فَيعالٍ أو فَوعَلَ، نَحو: حَوقَلَ فَجاءَ مَصدرُه أيضاً عَلى فَيعالٍ كَحَيقالٍ، أو فَعولَ كَجَهورَ فَاصلُهُ على الأولِ إيوابٌ، وعَلى الثّانِي والثّالِثِ، إوْوابٌ فَقُلبتِ فِيهما الواوُ الأولى ياءً لانكِسارِ ما قَبلَها فَصارت إيواباً كالأوّل، فَاجتَمعَ ياءٌ وواوٌ وسَبقَت أحديهُما بالسّكونِ فقُلِبت الواوُ ياءً وأُدغِمَت الياءُ الأولى فِي الثّانيةِ.

قالَ فِي الكشّافِ[857]: فإن قُلتَ: ما مَعنَى تَقديم الظَّرفِ؟ قُلتُ: مَعناهُ التّشديدُ فِي الوَعيدِ.

قالَ الطّيبيّ: وذَلكَ أنَّهُ تَعالَى، عَلّل قَولَه: {فَيُعَذِّبَهُ اللهُ العَذَابَ الأَكْبَرَ} بقولِه: {إِنَّ إِلَينَا إِيَابَهُمْ}، والتَفتَ فيهِ مِن الغَيبةِ إلى الحكايةِ، ومِن الاسمِ الجامِعِ إلى صيغةِ الكِبرياءِ والجبَروتِ، وقدَّم الظَّرفين على عَامِلَيهما وإليهِ الإشارةُ بقَولِه: ليس إلاّ إلى الجبارِ المقتَدرِ الانتِصافُ. وفِي تَمَّة الدّلالةُ على أنَّ الحِسابَ أشدُّ مِن الإيابِ، لأنَّه موجِبُ العَذاب وبَدْؤُه.

---

[856] سبق ذكرهُما.

[857] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 745/4.

سـورة الفـجر

قالَ الأنباريّ[858]: قَولُه تَعالَى: {وَالفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ} قَسمٌ وجَوابُه (274a) فيهِ وَجهان، أحدهُما: قَولُه: {إنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ}. والثّانِي: أن يكونَ مُقدّراً تَقديرهُ {لَتُبْعَثُنَّ}.

قالَ الكواشيّ: وقَفَ جَماعةٌ مِن الوقفةِ فِي قَولِه: {هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ} وَجعلَه بَعضُهم تامّاً، وفيهِ نَظرٌ، لأنَّ جَوابَ القَسمِ لَم يأتِ بَعدُ، وجوابُه {إنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ} أو مَحذوفٌ تَقديرهُ: لَيُعَذِبَنَّ يَدلُّ عَليهِ قَولُه: {فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذابٍ} وعَلى التَقديرين فَلا يَجوزُ الفَصلُ بَينَ القَسمِ وجَوابه، ولا بَينهُ وبَينَ ما دَلَّ على جَوابه إلاّ ضَرورةً، ولَعلَّهم لَمّا رأوا أن قَد اعتَرضَ بَين القَسمِ وجوابه كلامٌ طَويلٌ، وقَفوا لِيجعلوا الكَلامَ الطّويلَ المعتَرضَ مُنفَصلاً عَن القسمِ فِي اللّفظِ كَما انفَصلَ فِي المعنَى، والكلام المعتَرض قولُه: {أَلَمْ تَرَ كَيْفَ} الآية.

قالَ أبو البَقاءِ[859]: {والوَتْرِ} بالفتحِ والكَسرِ لُغتان، وإذا ظَرفٌ والعامِلُ فيهِ مَحذوفٌ، أي: أُقسمُ به {إذا يَسْرِ}، والجيّدُ إثباتُ الياءِ، ومَن حَذفها فلتَوافق رؤوس الآي.

قالَ الثّعلبيّ[860]: قالَ المُؤَرِّجُ[861]: سألتُ الأخفَشَ عن العِلّة فِي سُقوطِ الياءِ مِن {يَسرِ}؟

فقالَ: لا أُجيبُكَ ما لَم تَبتْ على بابِ داري سَنةً. قالَ: فَبِتُّ على بابِ دارِهِ سَنةً، ثُمّ سألتُه (275b) فقالَ: اللّيلُ لا يَسري، إنَّما يُسرَى فيهِ وهوَ مَصروفٌ، فَلمّا صرَفهُ تَجَنّبه حَظُّه مِن الإعراب، ألا يُرى إلى قَولِه تَعالَى: {وَمَا كانَتْ أُمُّكِ بَغِيّاً}، ولَم يَقُل بَغيَّةً، لأنَّه صَرفَه مِن باغيةٍ.

قالَ الكواشيّ: ثُمّ استَفهمَ موبخاً على تَركِ الاستدِلال، فقالَ: {هَل فِي ذَلك}، أي: فيما أقسَم بهِ قَسمٌ، أي: مُقسَمٌ بهِ أو مَقنعٌ ومُكتَفياً {لِذي حِجرٍ}.

قالَ الإمامُ: دَلّ الاستفهامُ على التأكيدِ كَمَن ذَكر حُجةً بالِغَةً، ثُم قالَ: {هَل} فيما ذكرته حجّةٌ، والمعنَى مَن كانَ ذا لُبٍّ عَلِم أنَّ ما أقسمَ الله من هذهِ الأشياء فيهِ عَجائبُ ودَلائلُ على التّوحيدِ والرُّبوبيّةِ، فَهو حَقيقٌ بأن يُقسم به لِدلالتهِ على خالِقهِ.

قالَ الحوفِيّ: اللاّمُ فِي {لِذي حِجرٍ} مُتعلّقةٌ بمعنَى الاستِقرار فِي مَوضع النَّعتِ لِقَسمٍ.

قالَ أبو اللّيث[862]: قَولُه: {أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ} يَعنِي: ألَم تَعلَم، ويُقالُ: (276a) ألَم تُخبر كَيفَ، واللّفظُ لفظُ الاستفهام، والمرادُ بهِ التّقريرُ يَعنِي: أتاكَ خَبَرُ عادٍ.

قالَ الكَواشيّ: قَولُه {أَلَمْ تَرَ} ألَم تَعلَم، ومَعناهُ التّعجيبُ، أي: اعجَب كَيفَ فَعلَ رَبّكَ. قولُه

---

[858] البيان في غريب إعراب القرآن، 511/2.
[859] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 582.
[860] الكشف والبيان في تفسير القرآن، المعروف بـ تفسير الثعلبي، 447/6.
[861] المورج: هو مُؤَرِّج بن عمرو السَّدوسِيّ، كانَ عالِماً بالعربية، إماماً فِي النحو، وفاته: (195هـ-811م)، (طبقات النحويين واللغويين 75).
[862] بحر العلوم، 440/4.

تَعالى: {كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ} الآية، قالَ أبو عُبَيدةَ:[863] هُما عادان: فالأولى: هيَ {إرَمُ}، فَعلى هذا {إرمُ} عَطفُ بَيانٍ {لِعادٍ}، أو بَدلٌ مِنه ولَم تَنصرفْ لِلتّعريفِ والتأنيثِ. قالوا: وإن جَعلتَه اسمَ رَجلٍ لَم تَصرفهُ لِعُجمَتهِ وتَعريفهِ أو إرَمُ اسمُ مَدينتِهم وهيَ الإسكَندريّةُ أو دِمشقُ أو المدينةُ التي صَنعَها عادٌ، فإن جَعلتَ إرَمَ مَدينةٌ كانَ فِي الكَلام حَذفٌ تَقديرهُ بِمدينةِ عادٍ صاحِبُ إرَم.

قالَ أبو البَقاءِ[864]: قيلَ هو اسمُ قَبيلةٍ، فَعلى هذا يكونُ التّقديرُ إرَم صاحِب ذاتِ العِمادِ، لأنَّ ذاتِ العمادِ مَدينةٌ. وقيلَ: ذاتُ العِمادِ وَصفٌ، كَما تَقولُ: القَبيلةُ ذاتُ الملكِ.

وقيلَ: إرَم مَدينةٌ، فَعلى هذا يَكونُ التّقديرُ بِعادٍ صاحِب إرَم، ويُقرأ {بِعادٍ إرَمَ} بِالإضافةِ فَلا يَحتاجُ إلى تَقديرٍ. ويُقرأ {إرَم ذاتِ العِمادِ} بالجرِّ عَلى الإضافةِ. (277b)

قالَ فِي الإعلانِ: يَجوزُ كَونُ {التِي لَم يُخلَق} تابِعاً، وكَونُه مَقطوعاً رَفعاً وَنَصباً.

قالَ الحوفِيّ: {ذات العِمادِ} نَعتٌ لـ{إرَمَ} أو لـ{عادٍ}. لَك أن تَحمِله عَلى أيّهما شِئتَ.

وقَولُه: {الّتِيْ لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي البِلادِ} فِي مَوضِعِ النَّعتِ أيضاً لأيّهما شِئت.

قالَ أبو البَقاءِ[865]: {وثَمود} مَعطوفٌ على {عادٍ}، الّذين فِي مَوضع النّعتِ لِثَمود، ويَجوزُ أن يَكونَ فِي مَوضعِ نَصبٍ بِإضمارِ أعنِي، أو فِي مَوضِع رَفعٍ على إضمارِهم، و{فِرعَون} مَعطوفٌ على {ثَمود}. قَولُه {الّذينَ طَغَوا} فِي الجمع وجهان، أحدهُما: أنَّه صِفةٌ {لِفرعَونَ }وأتباعهِ واكتُفي بِذكرهِ عَن ذِكرهم.

قالَ الحوفِيّ: قَولُه تَعالى: {وَفِرْعَونَ ذِي الأوتَادِ الّذينَ طَغَوا فِي البِلادِ} الّذين نَعتٌ لِهؤلاءِ المذكورينَ.

قالَ الكواشيّ: ويَجوزُ نَصب {الذينَ طَغَوا} ذَمّاً، وَرفعُه خَبَرُ مبتدأٍ مَحذوفٍ.

قالَ فِي الثّلاثين[866]: قَولُه: {فَأكثَروا} مَعطوفٌ على {طَغَوا، فَصَبَّ} عَطفٌ على {فأكثَروا}.

قالَ أبو اللّيثِ[867]: قَولُه: {سَوطَ عَذابٍ} يَعنِي: شَديدٍ، (278a) عذابٍ حَتّى أهلَكَهم.

قالَ الطّيبِيّ: نَقلَ الإمامُ عن القاضي[868]: شَبّه عَذابَه بِصَبِّ السَّوطِ الّذي يَتواتَر على المضروبِ فيُهلِكُه.

وقالَ الواحِديّ[869]: وأجادَ الزّجاجُ فِي تفسير هذهِ الآيةِ، فَقالَ: جَعلَ سَوطَه الّذي ضَربَهم به العَذابَ الأساسَ. ومِن المجازِ: قَنَعتُ رأسَهُ بِالعَصا وبالسَّوطِ".

---

[863] سبق ذكره.
[864] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 582.
[865] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 582.
[866] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 87-88.
[867] بحر العلوم، 404/4.
[868] سبق ذكره.
[869] سبق ذكره.

قالَ فِي الكَشّافِ[870]: {المرصادُ} المكانَ الذي يَترقَّبُ فيهِ الرَّصدُ، مِفعال ٌمِن رَصدَه كالميقاتِ مِن وقتهِ، وهذا مَثلٌ لإرصادِه العصاةَ بالعقابِ، وأنَّهم لا يَفوتونَه.

قالَ الطّيبيّ: يَعنِي أنَّ قَولَه: {إنَّ رَبَّكَ لَبالمِرْصَادِ} استِعارةٌ تَمثيليّةٌ شُبّهَ حالُهُ كَونِه تَعالى حَفيظاً لأعمالِ العِبادِ، ومُتَرَقّباً لَها، ومُجازياً عَليها عَلى النَّقيرِ والقِطميرِ، ولا مَحيدَ لِلعبادِ عن أن لا يَكونَ مَصيرُهم إلاّ إليهِ بحالةِ مَن قَعدَ على طَريقِ السّابلةِ يَترصَّدُ، ولا غِناءَ لَهم عَن العبورِ إليها، ثُمّ استعملَ ها هُنا ما كانَ مُستَعملاً هناكَ.

ورَوى الواحِديُّ عَن الكَلبيِّ[871] أنَّه قالَ: لا يَفوتهُ شَيءٌ مِن أعمالِ العِبادِ كما لا يَفوت مَن بالمِرصادِ شَيءٌ.

قالَ (279b) فِي الإعلانِ: المِرصادُ كَالمرصَدِ، المكان الذي يَترقّبُ الرَّصدُ فيهِ جَمعُ راصِدٍ، فالمِرصادُ مِفعالٌ مِن رَصدَ، وجَوّزَ كَونُه اسمَ فاعلٍ لِلمُبالغةِ. قالَ كأنَّه قيلَ: لَبالرّاصدِ.

قالَ فِي التّلاثين[872]: الفاءُ فِي {فأمّا} إخبارٌ، {الإنسانُ} رَفعٌ بالابتداء.

قالَ فِي الكَشّافِ[873]: فإن قُلتَ: بِمَ اتّصلَ قَولُه: {فَأمّا الإنسَانُ}؟. قُلتُ: بِقولِه {إنَّ رَبَّكَ لَبالمِرْصَادِ} كأنَّه قيلَ: إنَّ اللهَ لا يُريدُ مِن الإنسانِ إلا الطّاعة والسَّعيَ لِلعاقبةِ، وهوَ مُرصّدٌ بالعقوبَة لِلعاصي، فأمّا الإنسانُ فلا يُريدُ ذَلك ولا يَهمُّه إلاّ العاجِلة وما يَلّذه ويُنعِمهُ فيها.

قالَ الطّيبي: قُلتُ خُلاصَة الجوابِ إنَّ الفاءَ فِي {فأمّا الإنسانُ} رابطةٌ بَين الكَلامَين ومَوذنةٌ بالبون بَين الأمرين المتنافيَينَ، وذلكَ أنَّ الله تَعالى يَطلُبُ مِن العبادِ الطّاعة والعِبادةَ، وهوَ بالمِرصادِ كالمترَقّب الّذي لا يَفوتُه شَيءٌ مِن أعمالِ عِبادهِ فيُحاسبَهم على النّقيرِ والقِطميرِ، ويُجازيهم عليها. والإنسانُ غافِلٌ مولعٌ بالتّلهيّ، ومُنغَمِسٌ فِي أمورِ العاجِلةِ، إن أصابَه نَصيبٌ مِن الدُّنيا إطمأنَّ إليهِ وإن (280a) جاوَزهُ حَظٌّ مِنها ضَجِرَ وقَنَطَ. قَولُه فَكيفَ تُوازِن قَولَه: {فَأمّا الإنسانُ} تَقديرُ السّؤال أنّ {أمّا} كَلمةٌ تَفصيلٍ ولا يَجيءُ إلاّ مُتعدِداً ومِن شَرطِ مَدخولِها التّوازُن بَين الفَقرتين والتّقابُل بَينهما، فإن كانَ بعدَ الأولى اسْماً فالواجِبُ بَعدَ الثّانيةِ الاسمُ، نَحو قَولِك: أمّا الكافِرُ فَكفورٌ، وأمّا المؤمِنُ فَشَكورٌ. وإن كانَ شَرطاً فشَرطاً، نَحو قَولكَ: أمّا إذا أحسَنتَ إلى زَيدٍ فَهوَ مُحسنٌ إليكَ، وأمّا إذا أسَأتَ إليه فَهوَ مُسيءٌ إليكَ. وأمّا الاسمُ بَعد الأولى، والشَرطُ بَعدَ الثّانيةِ فَلا توازُنَ بَينهما كَما فِي الآيةِ. وَأجابَ أنَّ الموازَنة حاصِلةٌ، لأنَّ أمّا التّفصيليّةُ تَقتضي أن يَكونَ مَدخولُها مبتدأ وخَبَرهُ مُقيّداً بِالفاءِ، وإذا ها هنا لَيسَت بِشَرطٍ بَل هي ظَرفٌ، فَيقولُ: خَبَر المبتدأِ ودخولُ الفاءِ لِتَضمّن أمّا مَعنَى الشّرطِ، وعلى هذا قَولُه: {وَأمّا إذَا مَا ابْتَلاهُ} فيَنبغي أن يُقدّرَ مبتدأ وهوَ ضَميرُ الإنسانِ، وإليه الإشارةُ بِقولِه: فَوجَبَ أن يَكونَ، فَيقولُ الثّانِي: خَبَر المبتدأِ

---

[870] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 748/4.

[871] الكلبي: هو أبو النصر، مُحمد بن السائب الكلبي، وفاته في الكوفة: (146هـ-)، له تفسير الكلبي، (كشف الظنون 457/1).

[872] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 88.

[873] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 749/4.

(281b) واجبٌ تَقديرهَ.

قالَ فِي الإعلانِ: قَولُه فَأمّا الإنسانُ مُبتدأٌ خَبَرهُ جُملةُ {فيقولُ}، والعامِلُ في {إذا ما ابتَلاهُ} و{فيقول}. والنِّيةُ بِه التأخيرُ كأنَّه قيلَ: فَأمّا الإنسانُ، فَقائِلٌ رَبِّ أكرَمَنِي وَقتَ الابتِلاءِ، والفاءُ فِي {فَيقولُ} لا يَمنعُ أن يَعملَ ما بَعدَها فيما قَبلها، وإن كانَت داخِلةً فِي خَبَر المبتدأِ لِمكانِ أمّا الّتِي فيها مَعنَى الشَّرطِ، {فَأكرَمَهُ} مَعطوفٌ على{ ابتَلاهُ}.

وجَعلَ أبو البَقاء[874]:{إذا} شَرطيّةٌ {فَيقولُ} جَوابَ {إذا} و{فَأكرَمَهُ} مَعطوفاً على {ابتلاهُ}، والجملة الشَّرطيّةُ خَبَر الإنسان. واعتُرضَ، لأنَّ {أمّا} يَلزَم الفاءَ فِي الجملةِ الواقِعةِ خَبراً عَمّا بَعدها ولا يُحذفُ إلاّ مَع قَولٍ مُضمرٍ، وأُقيمَ حكايَته مُقامَه، كَقولِه تَعالى: {وَأمّا الّذينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أكَفَرْتُمْ} تَقديرهُ فَيُقالُ لَهُم: {أكَفَرتُم}أو فِي الضَّرورةِ، نَحو قَولِه: وَأمّا القِتالُ لا قِتالَ لَديكُم.

قالَ الكَواشيّ: الفاءُ فِي{ فَأكرَمَهُ وَنَعَّمَه} بأن كَثُرَ مالَه ووُسّعَ عليهِ جوابٌ لإذا، ودَخلَت الفاءُ فِي {فَيقولُ} لِما فِي أمّا مِن معنَى (282a) الشَّرطِ، و{الإنسانُ} مُبتدأٌ خَبَرهُ {فَيَقُولُ رَبِّ أكْرَمَن}، ويُنوى بالظّرف التأخيرُ تَقديرهُ رَبِّ أكرَمَنِي وَقتَ الابتِلاءِ.

قالَ الحوفِيّ: أمّا التّفصيلُ ما أجْمَلَه الإنسانُ رَفعٌ بالابتداءِ {إذا ما ابتَلاهُ رَبُّهُ}، إذا ظَرفٌ مُضافٌ إلى {ابتَلاهُ}، وما زائدةٌ لِلتّوكيدِ، وإذا فِي الموضِعَين بِمعنَى حينٍ، والعامِلُ ما دَلّ عليهِ الكلامُ مِن السَّعةِ والتَّضييق، وهوَ ما دَلّ عَليه خَبَر المبتدأ مِن قَولِه: {فَيَقُولُ رَبِّ أكْرَمَن} هَذا إذا كانَت ما زائدةً، فإن كانَت ما غَيرَ زَائدةٍ وإنّما جِيء بِها لِتَحقيقِ الشَّرطِ بِإذا، كانَت إذا وما حَرفُ شَرطٍ مُعتَرضٌ بَينَ الابتِداءِ والخبَر، ولا جَوابَ لَه استُغنِي بِجوابِ أمّا عن جَوابِ الشّرطِ كَما استُغنِي بِجوابِ القَسمِ عَن جَوابِ الشّرطِ فِي قَولكَ: "لئِن أتيتَنِي لأكرَمتُكَ".

قالَ الكواشيّ: ويُحسَن الوَقفُ على قَولِه:{كَلاّ} إن جَعلتَها رَدعاً وإنكاراً على الإنسان فِي قَولِه: إنَّ الغَنِيَّ إكرامٌ والفَقرَ إهانَةٌ، ولَيس كَذلكَ، لأنَّه تَعالى يوَسّعُ على الكافِرِ لا لإكرامِه، (283b) ويَضيقُ على المؤمنينَ لا لِهوانِه، لأنَّ الإكرامَ تَفضُّلٌ وتَركُ التّفضيلِ لا يَكونُ إهانةً وإنَّما يُكرمُ بِطاعتِه ويُهينُ بِمَعصيتِه، فيَنبغي لِلإنسان أن يَحمدَ الله تَعالى على الغِنَى والفَقر، تَلخيصُه لَيس الإكرامُ والإذلالُ بِالغنَى والفَقرِ وإنَّما هُما بِالطاعَة والمعصِيةِ. ثُمَّ أضربَ عن الإخبارِ عَن قولِ الإنسان: إنَّ الإكرامَ الغِنَى وإنَّ الإهانة الفَقر، مُخبِراً عَن فِعله الذي هوَ أشنَع مِن قَولِه فَقالَ: {بَلْ لا تُكْرِمُونَ} الآية.

قالَ الطّيبِيّ: أي: دَعْ ذَلكَ القولَ وانظُر إلى هذا الفِعلِ.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[875]: {اليَتيمَ} مفعولٌ به، يُقالَ: يَتِمَ الغُلامُ، يَيتَم يُتماً، فهو يَتيمٌ إذا

---

[874] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 582.
[875] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 89.

ماتَ أبوهُ. قالَ أبو البَقاءِ[876]: قَولُه {ولَا يَحضُّونَ} المفعولُ مَحذوفٌ، أي: لا يَحُضُّونَ أحداً أو لا يَحضّونَ أنفُسَهم، ويُقرأ (ولا تَحاضّونَ)، وهوَ فِعلٌ لازمٌ بِمعنَى: يَتحاضّونَ.

قالَ الأنباريّ[877]: {عَلى طَعَامِ المِسْكِيْنِ} فيهِ وَجهان، أحدهُما: أن يَكونَ بِمعنَى الإطعامِ فَيكونُ اسْماً (284a) أُقيمَ مَقامَ المصدرِ، كَقولِهم: سَلّمتُ عَليهم سَلاماً، أي: تَسليماً، وكَلّمتُه كلاماً، أي: تَكليماً. والثانِي: أن يَكونَ التّقديرُ فيهِ ولا يَحضّونَ عَلى إطعامِ طَعامِ المسكين، فَحُذفَ المضافُ وأُقيمَ المضافُ إليهِ مَقامَه.

قالَ فِي الثّلاثين[878]: {وتأكُلونَ } عَطفٌ على {ولا تَحُضّونَ} و{أكلاً} نَصبٌ على المصدرِ، {لماً} نَعتٌ لَه أي: أكلاً شَديداً، و{حُبّاً} نَصبٌ على المصدرِ، و{جَمّاً} نَعتٌ لَه أي: كَثيراً. قَولُه: {دَكّاً دَكّاً} مَصدرٌ وكُرِّرت الثّانيةُ تأكيداً، كَما تَقولُ: قَطعتُه قِطعَةً قِطعةً.

قالَ فِي الإعلان: جَعلَ ابنُ عَصفورٍ[879]{ دَكّاً دَكّاً} مِن التّوكيدِ اللّفظيّ. قيلَ: لَيس المعنَى عَلى ذلكَ. وقيلَ: نَصبٌ على الحال. قالَ السّفاقسيّ: {دَكّاً دَكّاً} حالٌ، كَقولِه: بابَاً باباً، أي: مُكَرَّراً عَليها الدَّكُّ. قالَ الطّيبيّ: قَولُه {دَكّاً دَكّاً}، كَقولِكَ: حَسبتُه باباً باباً، أي: التّكريرُ لِلاستيعابِ. قالَ ابنُ الحاجِبِ[880]: بيّنتُ لَه حِسابَه باباً باباً، أي مُفصّلاً. والعرَبُ تُكرِّرُ الشَّيءَ مَرتينِ فَيستَوعِب تَفصيلَ (285b) جَميع جِنسِه باعتبارِ المعنَى الّذي دَلَّ عَليه لَفظُ المكَرَّر، فإذا قُلتَ: بَيَّنتُ الكتابَ باباً باباً، فَمعناهُ بَيّنتَ مُفصّلاً باعتبارِ أبوابِه، وإليهِ الإشارةُ بِقولِه: حتّى عادَت هَباءً مُنبَثّاً.

قالَ الأنباريّ[881]: قَولُه تَعالى {إذَا دُكَّتِ الأرْضُ دَكّاً دَكّاً} جَوابُ إذا، قَولُه تَعالى: {فَيَوْمَئِذٍ لا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ} و{دَكّاً} مَنصوبٌ على المصدرِ المؤكّدِ، وكُرِّر لِلتأكيدِ.

قالَ أبو البَقاءِ[882]: قَولُه {يَومَئِذٍ} هوَ بَدلٌ مِن إذا فِي قَولِه: {إذَا دُكَّتِ الأرْضُ} والعامِلُ فيهِ يَتذكّر. وقيلَ: تَفسيرٌ لِيَتذكّر، ويَجوزُ أن يَكونَ العامِلُ فِي إذا يَقولُ: وفِي {يَومَئِذٍ يَتذكَّرُ} و{صَفّاً} حالٌ.

قالَ الكَواشيّ: قَولُه {وَجاءَ رَبُّكَ} أي: أمرُهُ وَقضاؤهُ. و{المَلَكُ صَفّاً صَفّاً}، نَصبٌ على الحالِ أو المصدرِ.

قالَ المكّيّ[883]: قَولُه {وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ}، بِجَهنَّمَ فِي مَوضعِ رَفعٍ مَفعولُ ما لَم يُسمَّ فاعِلُه. وقيلَ: المصدرُ مُضمَرٌ، وهوَ المفعولُ ما لَم يُسمَّ فاعِله.

---

[876] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 582.
[877] البيان في غريب إعراب القرآن، 511/2.
[878] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 90-91-92.
[879] سبق ذكره.
[880] سبق ذكره.
[881] البيان في غريب إعراب القرآن، 512.
[882] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 583.
[883] مشكل إعراب القرآن، 815/2.

قالَ الأنباريّ[884]: {يَومَئِذٍ} الأوّل ظَرفٌ يَتعلّق (286a) {بجِيءَ}. والثانِي: فيهِ وجهان، أحدهُما: أن يَكونَ بَدلاً مِن يَومَئِذٍ الأوّل. والثانِي: أنَّه يَتعلّقُ بِيتَذكّر.

قالَ فِي الإعلان: {أنَّى} خَبَرٌ مُقدّمٌ، و{الذّكرى} مُبتدأٌ مُؤخَّرٌ، ولَه مُتعلّقٌ بما يَتعلّقُ بِه الظّرفُ.

قالَ فِي الكَشّافِ[885]: ومِن أينَ لَه مَنفعةُ الذّكرى لا بُدَّ مِن تَقديرِ حَذفِ المضافِ وإلاّ فبَين {يَتَذَكَّرُ} وبَين {أنَّى لَهُ الذِّكْرَى} تَنافٍ وتَناقُضٌ.

قالَ الكَواشيّ: {يَقُولُ يَا لَيْتَنِيْ قَدَّمْتُ} الإيمانَ والخيرَ لِحَياتِي فِي الآخرةِ، لأنَّها الحياةُ التِي لا مَوتَ فيها، أو لَيتَنِي قَدَّمتُ الخيرَ وقتَ حَياتِي فِي الدّنيا.

قالَ فِي الكَشّافِ[886]: قَولُه قَدّمتُ لِحياتِي هذهِ، وهيَ حَياةُ الآخرةِ، أو وَقتَ حياتِي فِي الدّنيا، كَقولِك: جِئتُه لِعَشرِ لَيالٍ خَلَونَ مِن رَجبٍ.

قالَ أبو اللّيثِ: يَعنِي يا لَيتنِي عَملتُ فِي حياتِي الفانيةِ لِحياتِي البَاقية.

قالَ فِي الثّلاثين[887]: فإن قيلَ لِمَ نادى لَيتَ، وإنّما يُنادى مَن يَفعلُ؟. فالجوابُ فِي ذلكَ أنَّ العَربَ (287b) تَقولُ عِندَ التَّعجُّبِ وعِندَ الأمرِ الشّديدِ تَقع فيهِ: يا حَسرَتَى ويا عَجباً، فيكونَ أبلغَ مِن قَولكَ: العَجبُ مِن هذا، وما أعجبَ هذا.

قالَ الله تَعالى: {يَا حَسْرَةً عَلى العِبَادِ}. الفاءُ فِي{ فَيَومَئِذٍ}حرفُ عطفٍ.

قالَ الكَواشيّ: قَولُه تَعالى: {فَيَوْمَئِذٍ لا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ وَلا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ}.

الكَسائيّ[888]: بِفتحِ الدّالِ والثّاءِ مَجهولاً أضافَ الفِعلين إلى الكافِرِ المُعذَّبِ، فالهاءُ فِي {عَذَابَهُ ووثاقَهُ} لِلكافِرِ، وهوَ الإنسانُ المذكورُ، و{أحَد} مَرفوعٌ مَفعولُ ما لَم يُسمّ فاعِلُهُ، والعذابُ والوَثاقُ قائمانِ مَقامَ التّعذيبِ والإيثاقِ، والمعنَى لا يُعذَّبُ فِي الدّنيا أحَدٌ كَعذابِ هذا فِي الآخرةِ، ولا يُوثقُ وَثاقُه.

قالَ الشّيخُ: على هذا التّاويل العامِلُ فِي يَومَئِذٍ عَذابَه ووثاقَه.

قالَ الكَواشيّ: أو المعنَى لا يُعذبُ أحَدٌ مِثلَ عَذابِه فِي النّارِ وغَيرها، ولا يوثقُ بِالسّلاسِلِ والأغلالِ مِثلَ وَثاقِه لِتَناهيهِ فِي كُفرِه وَغَيّه، أو المعنَى لا يُحَمَّلُ أحَدٌ عَذابَ هذا، كَقولِه: (288a) {وَلاَ تَزِرُوا وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخرى}.

قالَ الشّيخُ: العامِلُ فِي فَيومَئِذٍ عَلى هذين التأويلين لا يُعذبُ ولا يُوثقُ".

قالَ الكَواشيّ: ومَن بَقي يَكسرُ الدّال والثّاء، أضافوا الفِعلَ إلى اللهِ تَعالى: والهاءُ فِي عَذابَهُ ووَثاقَهُ للهِ تَعالى، والمعنَى: لا يُعذّبُ أحدٌ أحداً مِثلَ عذابِ اللهِ الكافرَ، وَلا يوثِقُ أحدٌ أحداً مِثل وَثاق

---

[884] البيان في غريب إعراب القرآن، 512/2.
[885] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 752/4.
[886] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 745/4.
[887] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 93.
[888] سبق ذكره.

اللهِ الكافرَ، تَلخيصهُ تَعذيبُ اللهِ وإيثاقُه لا يَقدرُ عَليهما أحدٌ غَيره.

قالَ الطّيبيّ: قالَ ابن الحاجِبِ فِي الأمالِي[889]: العامِلُ فِي الظّرفِ يُعذّبُ، وقَد جاءت ما بَعدَ النّفي عامِلاً فِي الظّرفِ فِي مَواضيعَ".

قالَ ابنُ هشامٍ فِي المغنِي[890]: إنَّ {ما} لَها صَدرُ الكلامِ مُطلقاً بِإجْماعِ البَصريينَ، واختلَفوا فِي {لا}. فقيلَ: لَها الصَّدرُ مُطلقاً. وقيلَ: لَيس لَها الصَّدرُ مُطلقاً لِتوسّطها بَين العامِلِ والمعمولِ فِي نَحو: إنْ لا تَقُمْ أقُم، وجاءَ بِلا زادٍ. وقيلَ: إن وَقَعَت فِي صَدرِ جوابِ القَسمِ فلها الصَّدرُ لِحلولِها مَحلَّ أدواتِ الصَّدرِ، وإلاّ فَلا. وهذا هو الصّحيحُ، وعليهِ اعتمدَ سيبَويه".

(289b) قالَ الطّيبيّ: وَالضّميرُ فِي {عَذابَه} فِي قِراءةِ الكَسرِ لِلإنسانِ المتقدِّم ذِكرهُ، ولا يَحسنُ أن يَكونَ للهِ، لأنَّ المعنَى لا يُعذّبُ يَومَ القيامةِ عَذابَ اللهِ أحدٌ فَلا يَقوى المعنَى لِما سَبقَ لَه، وهوَ تَعظيمُ عَذابِ اللهِ لِهذا الإنسان أكثرَ مِن عَذابِ غَيرِه. وَقُلتُ: ويوافِقهُ أيضاً مَعنَى القِراءةِ بِالفَتحِ ويُساعِدهُ النَّظم، فإنَّ المعنَى كُلُّ واحِدٍ مِن الزَّبانيةِ يُعذّبُ أهلَ النّارِ أنواعاً مِن الأعذبةِ، لكِن لا يُعذّبُ أحدٌ مِنهم أحداً مِثلَ عَذابِ هذا الإنسانِ الذي طَغى، تَكبّر، وتَجبّر، وقابَل إكرامَ اللهِ إياهُ وأفضالَه بِالكُفران، ومنعَ مِن إكرامِ اليَتيمِ والحَضِّ عَلى طَعامِ المسكينِ، بَل أكَلَ نَصيبَه ونَصيبَ الأيتامِ مِن الميراثِ {أكلاً لَمّاً} كَالأنعامِ، وأحَبَّ المالَ حُبّاً شَديداً مَع الشَّرهِ والحرصِ. فَكما جَمعَ بَين هذهِ الرذائلِ يَجمعُ لَه ما لا نِهاية لَه مِن التّنكيلِ".

قالَ فِي الإعلانِ: قُرِئَ لا يُعذَّبُ ولا يُوثَقُ على البناءِ المفعول، أسندَ الفِعل لأحدٍ وحُذفَ الفاعلِ لِلعلمِ بِه وهوَ الله، أو الزّبانيةُ، {وعَذابَه ووثاقَه} يَجوزُ كَونُهما مُضافَين لِلفاعلِ والضّميرُ للهِ، أو لِلمفعول، والضَميرُ لِلإنسانِ (290a) . و{عَذاباً} واقعٌ مَوقعَ تَعذيبٍ، والمعنَى لا يُعذَّبُ أحدٌ تَعذيباً فِي الدُّنيا مِثلَ تَعذيبَ اللهِ هذا الكافرَ، ولا يوثِقُ أحدٌ كَذلكَ، لكِن فِي عَملِ اسمِ المصدَرِ عَملَ مُسمّاهُ خِلافٌ. فنُقلَ عن البَصريينَ المنعُ والجوازُ عَن الكوفيينَ، ونُقِلَ العَكسُ.

ومِن الأعمالِ أكْفراً بَعد رَدِّ الموتِ عَنّي وبَعدَ عطائِكَ المِئة الرِّتاعا[891].

ومَن مَنعَ نَصبَ المِئة بِفعلٍ مُضمَرٍ يَدلُّ عَليهِ اللّفظُ، وأصرَحُ مِن هذا قَولُه:

"فإنَّ كَلامَيها شِفاءٌ لِما بِيا"[892]، وَقُرِئا مَبنِيّينِ لِلفاعلِ على إسنادِ الفِعلِ لِفاعِلِه، والضَّمير فِي

---

[889] سبق ذكره.

[890] مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 134/1.

[891] هذا الشعر للقطامي، وهو الشاعر عمرو بن شهر ، والشعر ما قاله القطامي مادحا الإمام زفَر:

ومن يكن استلام إلى ثوى فقد أحسنت يازفر المتاعا
أكفر بعد دفع الموت عني وبعد عطائك المئة الرتاعا

يقصد إعطائك، الرتاع: جَمعُ رَتع، (تاريخ دمشق 76/68).

[892] هذا البيت كما ذُكر في (معجم البلدان 452/3)، لأعرابي لم يذكر اسمه، يقول فيها:

خليلي ذما العيش إلا لياليا بذي ضبع سقيا لهن لياليا
وليلة ليلى ذي القرين فإنها صفت لي لو أن الزمان صفا ليا
على أنها لم يلبث الليل أن مضى وأن طلع النجم الذي كان تاليا
ألا هل إلى ريا سبيل وساعة تكلمني فيها من الدهر خاليا
فأشقي نفسي من تباريح ما بها فإن كلاميها شفاء ليا

{عَذابُه ووثاقُهُ} يَحتملُ عَودُه على البارِئ، بمعنَى: لا يُعذّبُ فِي الدّنيا مِثلَ عَذابِ الله يَومئِذٍ أحدٌ، أي: إنَّ عَذابَ مَن يُعذَّبُ فِي الدّنيا لَيسَ كَعذابِ اللهِ يَومَ القيامَةِ، وفيهِ نَظرٌ مِن حَيث أنَّه يَلزَمُ أن يَكونَ {يَومئِذٍ} مَعمولاً لِلمصدرِ الشّبهي وهوَ مُمتَنعٌ كَتقدُّمِه إلاّ أن يُقالَ: يَتوسَّعُ فيهِ.

قالَ أبو اللّيثِ[893]: ومَن قَرأ بِالكَسرِ، مَعناهُ: لا يَتولّى يَومَ القيامَة عَذابَ اللهِ أحدٌ، المُلكُ يَومئِذٍ للهِ وَحدَهُ، والأمرُ بِيدِه.

قالَ فِي الكَشّافِ[894]: {يا أيَّتُها النَّفْسُ}، (291b) عَلى إرادةِ القَولِ أي: يَقولُ لِلمؤمِن: {يَا أيَّتُها النَّفْسُ}، إمّا أن يُكلّمه إكراماً لَهُ، كَمَا كَلّم موسى عَليهِ السّلام، أو على لِسانِ مَلَكٍ على مَعنَى إرجعي إلى مَوعدِ ربّكِ راضِيةً بِما أوتيت مَرضيّةً عِندَ اللهِ، {فَادْخُلِي فِي عِبَادِي}، فِي جُملةِ عِبادي، وانتَظمي فِي سِلكِهم، {وادخُلي جَنّتِي} مَعهم. وقيلَ: {النّفسُ} الرُّوحُ، ومَعناهُ فادخُلي فِي أجسادِ عِبادي.

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[895]: {رَاضِيَةً} نَصبٌ على الحالِ وكَذلكَ مَرضيّةً.

لعمري لئن سر الوشاة افتراقنا لقد طال ما سؤنا الوشاء الأعاديا

[893] بحر العلوم، 406/4.

[894] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 752/4.

[895] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 95.

سـورة البـلد

قالَ أبو البَقاءِ[1]: {لا أُقْسِمُ بِهَذا البَلَدِ}، مِثْلُ {لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ القِيامَةِ}، وذُكِر فِي {لا أُقسمُ بيومِ القيامَةِ}. فِي لا وَجهان، أحدُهُما: زائدةٌ كَما زِيدَت فِي قَولِه: {لِئَلاّ يَعْلَمَ}. والثّانِي: لَيسَت بِزائدةٍ. وفِي المعنَى وَجهان، أحَدهُما: هوَ نَفيٌ لِلقَسم بها، كَما نَفيَ القسَمَ بالنّفس. والثّانِي: أن لا رَدَّ لِكلامٍ مُقدَّرٍ، لأنَّهم قالوا: أنتَ مُفتَرٍ على اللهِ، فِي قولِك: نبعَثُ، فَقالَ: لا، ثُمّ ابتَدأ فَقالَ: {أُقسِمِ}، وهذا كَثيٌر فِي الشّعرِ. فإنَّ واوُ العَطفِ تأتِي فِي مَبادِئ القَصائِدكَثيراً. يُقدَّر هناكَ كَلامٌ يُعطفُ عَليهِ. قالَ الطّيبيّ (292a) فِي سورةِ لا أُقسِمُ بِيومِ القيامَةِ: قالَ الإمامُ: وفيهِ إشكالٌ، لأنَّ إعادةَ حَرفِ النّفي مَرّةً أُخرى فِي قَولِه: {وَلا أُقسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوّامَةِ} يَقدَحُ فيهِ.

قالَ فِي الكَشّاف[2]: وفائِدةُ زيادَةِ {لا} تَوكيدُ القَسَم. وقالوا: إنَّها صِلةٌ مِثلها فِي {لِئَلاّ يَعْلَمَ أهلُ الكِتَابِ}. واعتَرضوا عَليه بِانَّها إنَّما يُزادُ فِي وَسَطِ الكَلامِ لا فِي أوّلِه، وأجابوا بأنَّ القُرآنَ فِي حُكمِ سُورةٍ واحِدةٍ مُتّصلٌ بَعضهُ مِن بَعضٍ.

قالَ الطّيبيّ: قالَ المصنِّفُ فِي تَفسيرِ قَولِه تَعالى: {فَلاَ وَرَبِّكَ لا يُؤمِنُونَ}، مَعناهَ: فَورَبِّكَ، ولا مَزيدةَ لِتأكيدِ مَعنَى القَسمِ كَما زيدَت فِي {لِئَلاّ يَعلَمَ} لِتأكيدِ وجوبِ العِلمِ.

قالَ فِي الكَشّاف[3] فِي أوّل البَقرةِ فِي قَولِه تَعالى: {إنَّ اللهَ لا يَسْتَحْيِي أنْ يَضْرِبَ مَثَلاً ما بَعُوضَةً}، وما هذهِ إبْهاميَّةٌ، وهيَ التِي إذا قَرنَتْ باسمٍ نَكرةٍ أبْهَمتْهُ إبْهاماً وزَادَتهُ شُيوعاً وعُموماً، كَقولِكَ: "أعطنِي كِتاباً ما"، تُريدُ أيَّ كِتابٍ كانَ.

قالَ فِي حاشيةِ الكَشّاف[4]: قَولُه عُموماً بَيانُه أنَّ الرَّجلَ إذا قالَ لِصاحِبِهِ: "أعطنِي كِتاباً أنظُرُ فيهِ"، وأعطاه (293b) بَعضَ الكُتبِ صَحَّ لَه أن يَقولَ: " أردتُ كِتاباً غَيرهُ ولَم أرد هذا"، ولَو قالَ: "أعطني كِتاباً ما" لَم يَصح ذَلكَ، لأنَّ التّقديرَ: "أعطنِي كِتاباً" أيَّ كتابٍ كانَ، وقَد أعطاهُ.

قالَ فِي الكَشّاف[5]: أو ِصلةٌ لِلتّاكيدِ، كالتِي فِي قَولِه: {فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ} كأنَّه قيلَ: لا يَستَحيي أن يَضربَ مَثلاً حَقّاً أو البَتّة.

قالَ الطّيبيّ: وقالَ الإمامُ قالوا: إنَّ القُرآنَ كُلَّه فِي حُكمِ سورةٍ واحدةٍ. بأنَّه قَد يُذكَرُ الشّيءُ فِي سورةٍ، ويَجيءُ جَوابُه فِي أُخرى، كَقولِه تَعالى: {يا أيُّها الّذي نُزِّلَ عَليهِ الذِّكْرُ إنَّكَ لَمَجْنُونٌ}. وجَوابُه فِي سورةٍ أُخرى، وهوُ قَولُه: {ما أنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ}. والمرادُ بقَولِهم: إنَّ القُرآنَ

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 583.
[2] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 658/4.
[3] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 114/1.
[4] سبق ذكره.
[5] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 114/1.

كَالسورةِ الواحِدةِ فِي عَدَمِ التّناقُضِ. فامّا أن يُقرنَ بِكلِّ آيةٍ ما يُقرَنُ بالأُخرى، فَذلكَ غَيرُ جائِزٍ، لأنَّه يَلزَمُ جَوازُ أن يُقرَنَ بِكلِّ إثباتٍ حَرفُ النّفي الواردُ فِي سائِرِ الآياتِ، فيَنقَلبُ كُلُّ إثباتٍ نَفياً وعَكسهُ، ولَيسَ فيهِ جَوازُ ضَربِ بَعضِ السوَّرِ بالبَعضِ، وتَخليطُ ألفاظِ سورةٍ بِسورةٍ كَما يَفعلُه بَعضُ وُعّاظِ زَمانِنا، نَعم فيه جَوازُ القَولِ بِتعلُّق (294a) صَدرِ السّورةِ الثّانيةِ بِخاتِمةِ السّابِقةِ لَفظاً، وَجوازِ القَولِ يَتعلّقُ بَعض السورَ بِبعضٍ مَعنَىً. كَما جاءَ {فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ}.

وقالَ الكَواشيّ: لَمّا خَتَم سورةَ النِّساءِ آمراً بالتّوحيدِ والعَدلِ بَين العِبادِ أكَّدَ ذلكَ بِقولِه: {يَا أيُّها الّذينَ آمَنُوا أوْفُوا بِالعُقُودِ}.

قالَ أبو البَقاءِ[6]: وَقيلَ {لا أُقسِمُ} به وأنتَ فيهِ بَل أُقسِم بِكَ.

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[7]: {وأنتَ} الواوُ ها هُنا واوُ الحالِ أو الابتِداءِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[8] فِي سورةِ البَقرةِ فِي قَولِه تَعالى: {ثُمَّ اتَّخَذْتُمْ العِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وأنْتُمْ ظالِمونَ}، يَحوزُ أن يَكونَ حالاً أي عَبدتُم العِجلَ وأنتُم واضِعونَ العبادَة غَير مَوضِعها. وأن يَكونَ اعتراضاً بِمعنَى وأنتُم قَومٌ عادَتُكم الظُّلمُ.

قالَ الطّيبيّ: والفَرقُ بَينَ أن يَكونَ حالاً وبَينَ أن يَكونَ اعتِراضاً، لأنَّ الحالَ لِبيانِ هَيئةِ المعمولِ والاعتِراضُ لِتأكيدِ الجملةِ بِتمامِها، ومِن ثَمّة قالَ فِي الحالِ: وأنتُم واضِعون العبادةَ غَير مَوضِعها. وفِي الاعتِراضِ وأنتُم قَومٌ عادَتكُم الظُّلمُ، وأيضاً الجملةُ الحاليّةُ (295b) مُقيّدةٌ لِلمُطلق، فَيكونُ كالمخَصّصِ لِلعام والمعترضةِ أعَمُّ مِمّا اعتَرضَت فيه، وإليه الإشارةُ بِقولِه: وأنتُم قَومٌ عادتُكم الظُّلمُ.

قالَ فِي الكَشّافِ[9]: فإن قُلتَ: كَيفَ مَوقعُ قَوله عَزَّ وجَلَّ: {وأُتوا بِهِ مُتَشَابِهاً} مِن نُظُم الكلامِ؟ قُلتُ: هوَ كَقولِكَ: "فُلانٌ أحسَنَ بِفلانٍ، ونِعمَ ما فَعلَ ورأى مِن الرّأي وَكانَ صَواباً"، ومِنه قَولُه تَعالى: {وَجَعَلُوا أعِزَّةَ أهْلِهَا أذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلونَ} وَما أشبهَ ذلكَ مِن الجمَلِ التِي تُساقُ فِي الكلامِ مُعتَرضةً لِلتقريرِ".

قالَ فِي حاشيَتِهِ: يُريدُ تَقريرَ أحدِ مُحتَملي الكلامِ السّابقِ".

فَظهَر مِن كَلامِ صاحِبِ الكَشاف أنَّ الجملةَ المعتَرضة لا تَختَصُّ بوسَطِ الكلامِ.

قالَ الكَواشيّ: ثُمَّ اعتَرضَ بَين القَسَمِ الأوّل، والقَسَمِ الثانِي بِما فيهِ تَسليةٌ وتَطييبٌ لِقَلبِهِ صَلى الله عَليهِ وسَلّم، فَقالَ: {وَأنْتَ حِلٌّ بِهَذا البَلَدِ} رَجُلٌ حِلٌّ وحَلالٌ ومُحِلٌّ إذا خَرجَ مِن إحرامِهِ. والمعنَى: "لَكَ أن تَصنَع فيهِ ما تُريدُ مِن قَتلٍ وأسرٍ فيما يأتِي مِن الزّمانِ لَيس عَليكَ ما عَلى النّاس

---

[6] إملاء ما منَّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن، 583.
[7] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 97.
[8] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 166/1.
[9] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 109/1.

فيه مِن الإثمِ". قالَ مُجاهِد: مَعناهُ، وأنتَ (296a) فِي حِلٍّ مِما صَنعتَ فيها.

قالَ الحوفِيّ: و{البلدِ} نَعتٌ لِـ{هذا}. ويَجوزُ أن يَكونَ بَدلاً، وأن يَكونَ عَطفَ بَيانٍ، والفرقُ بَين البَدلِ وعَطفِ البَيان أنَّ البدلَ يُقدَّر فِي مَوضع الاسمِ الأوّل، وكأنَّك لَم تَذكُر الأوّلَ، وعَطف البَيانِ إن ذَكرتَ الأوّلَ لَم يُعرَف حَتّى يُذكَر الثانِي، وإن ذَكرتَ الثانِي لَم يَعرف حَتّى يُذكرَ الأوّل، فَمجموعهما فائِدةُ الاسمِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[10]: أقسمَ سُبحانَهُ بِالبَلدِ الحرامِ، وما بَعده على أنَّ الإنسانَ خُلقَ مَغموراً فِي مُكابدةِ المشاقِّ والشّدائِدِ، واعترضَ بَين القَسم والمقسمِ عَليه بِقولِه: {وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذا البَلَدِ} يَعنِي ومِن المكابَدةِ أنَّ مِثلَك عَلى عِظَم حُرمتِك يَستَحلُّ بِهذا البَلدِ الحرامِ كَما يُستَحلُّ الصَّيدُ فِي غَير الحرَمِ. عن شُرَحْبيل[11]: يُحرِّمونَ أن يَقتلوا صَيداً ويَعضدوا بِها شَجرةً ويَستحلّوا إخراجَك وقَتلَكَ. وفيهِ تَثبيتٌ مِن رَسولِ اللهِ صلّى الله عَليه وسلّم، وبَعثٌ على احتِمالِ ما كانَ يُكابِدُ من أهلِ مَكّة، وتَعجيبٌ مِن حالِهم فِي عَداواتِه أو سَلّى رَسولَ الله صلّى الله عَليهِ وسلّمَ بِالقَسَمِ ببلدهِ عَلى أنَّ الإنسانَ لا يَخلو (297b) مِن مُقاساةِ الشّدائد، واعتَرضَ بأنَّ وَعدهُ فَتح مَكّة تَتميماً لِلتّسليةِ والتّنفيس عنهُ. فَقال: {وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذا البَلَدِ}، يَعنِي: وأنتَ حِلٌّ بِه فِي المستَقبلِ تَصنَعُ بِه ما تُريدُ، انتهى كَلامُ صاحبِ الكَشّافِ.

قيلَ: على تَقديرِ التّفسيرِ الأوّلِ {حِلٌّ} مَصدرٌ، ويُرادُ مِنه اسمُ المفعولِ على تَقديرِ التّفسيرِ الثّانِي، يُرادُ مِنه اسمُ الفاعِلِ، والله أعلمُ بِالصّوابِ.

قالَ الطّيبِيّ: قَولُه: أو سَلّى رَسولَ اللهِ، عَطفٌ عَلى قَولِه أقسَمَ سُبحانهُ وتَعالى بِالبَلدِ الحرامِ. وفائدةُ القَسمِ على الأوّلِ راجِعةٌ إلى تَعظيمِ مُكابدةِ الإنسانِ المشّاقَ والشّدائدَ، ثُمّ اعترضَ بَين القَسمِ والمقسمِ عليهِ مُكابَدةَ النَّبِيّ عَليه السّلام تَوكيداً لِتلكَ المكابَدةِ ولإرادةِ ذَلك التّعظيمِ، فَسرّ {وأنتَ حِلٌّ}، بِقولِه: إنَّ مِثلَكَ على عِظمِ حُرمتِكَ وجَعلَه مِن بابِ أنتَ تَجودُ، وقَد مَرَّ غَير مَرّةٍ أنَّ أنتَ إذا بُنِيَ عليهِ الخبرُ فِي مَقامِ التّعظيمِ نَظيرُ مِثلٍ في مثلِكَ تَجودُ، وفائدةُ الاعتراضِ إرادةُ التثبيتِ مِن الرّسولِ صلّى الله عَليه وسلّم، بِجَعلِ حالهِ مُؤكّداً لِلحُكمِ العامِّ (298a) الذي عَليهِ جِبلّةُ جِنسِ الإنسانِ، وتَعجيبٌ مِن حالِ كُفّارِ مَكّة حَيثُ صَلحت أن يَستَشهِد بِها لِذلكَ. وعلى الثانِي راجِعةٌ إلى تَعظيمِ المقسمِ بِه إلى تَعظيمِ الرّسولِ صلّى الله عَليهِ وسلّم تَسليةً، ولِذلكَ أتى بِلفظةِ {هذا} دَلالةً عَلى كَمالِ التّمييزِ، كَقولِه: "هذا أبو الصّقرِ فَرداً فِي مَحاسنه"[12]. ولاشَكَّ أنَّ تَركَ استِحلالِ البَلدِ تَعظيمٌ لِشأنِه.

---

[10] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4/753-754.

[11] لا ندري أي شرحبيل يقصده المؤلف.

[12] وجدنا هذا الشعر في (روح المعاني 30/140)، بدون أن يذكر اسم القائل، كما يلي: ونقل عن الشمني أنه قال الحكمة في ترك ضمير الفصل في الأولين والأتيان بدله باسم الإشارة أن اسم الإشارة يؤتى به لتمييز ما أريد به أكمل تمييز كقوله:

ثُمّ أكدَّ تِلك الحُرمة بقول: {وأنْتَ حِلٌّ بهذا البَلَدِ}، أي: أنتَ على الخُصوص تَستحلُّه دونَ غَيركَ لِجلالةِ شأنكَ، كَما جاءَ: "لَم تَحِل لإحدٍ قَبلي ولا تَحِلُّ لأحدٍ بَعدي"[13]. وأنتَ على هذا مِن بابِ التّقديم لِلاختِصاص، نَحو: "أنا عَرفتُ"، ولِذلك كانتِ المعترضَةُ تَتميماً لِلتسليةِ. قَولُه: {وأنتَ حِلٌّ} يَجوزُ أن يَكونَ حالاً مُقدّرةً، وإن كانَت جُملةً. وقَد مَرَّ فِي سورةِ هودٍ عِندَ قَولِه تَعالى: {بِسْمِ اللهِ مَجرَيها وَمُرسَيها}[14] اعتراضٌ وجَوابٌ.

قالَ صاحِبُ التّقريبِ[15] فِي سورةِ هود: إنَّما يَكونُ الحالُ مُقدرةً لَو كانَت (299b) مُفردةً، أمّا إذا كانَت جُملةً فَلا.

وأجازَ أبو البَقاءِ[16]: أن تَكونَ الجملةُ حالاً مُقدرةً.

قالَ أبو حَيّانَ[17]: حَملُه على أنَّ الجملةَ اعتراضيةٌ لا يَتعَينُ. وقَد ذَكرنا أوّلاً أنَّها جُملةٌ حاليّةٌ، وحُسنُ مَوضِعها إفادةُ تَعظيمِ المقسمِ بِه وهيَ حالٌ مُقارِنةٌ لا مُقدرةٌ، فَليسَت مِن الإخبارِ مِن المستَقبلِ لأنّا لَم نَحمل {وأنتَ حِلٌّ} على أنَّه يَحِلّ لَك ما تَصنعُ فِي مَكّة مِن الأسرِ والقَتلِ فِي وقتِ نُزولِها بِمكّة فَتنافيا، بَل حَملنا على أنّه يُقيمُ بِها خاصةً وهوَ وقتَ النُّزولِ كانَ مُقيماً بِها ضَرورةً، وأيضاً فَما حَكاهُ مِنَ الاتّفاقِ على أنّها نَزلَت بِمكّة لَيسَ بِصحيحٍ، فَقد حُكِيَ الخلافُ فيها عَن قَومٍ مِنهم ابنُ عَطية ولا يَدلُّ قَولهُ: {وَأنْتَ حِلٌّ بِهَذا البَلَدِ}، على ما ذَكروهُ مِن أنَّ المعنَى يَستَحِلُّ إذ ذاكَ، ولا عَلى أنّك تَستَحِلُّ فيهِ أشياءَ بَل الظاهِرُ ما ذَكرناهُ أولاً مِن أنَّه تَعالى أقسَم بِها لِمَا جَمعت مِن الشّرفين، شَرَفُها بإضافتِها إلى اللهِ تَعالى، وشرَفُها بِحضورِ رَسولِ اللهِ صلّى الله عَليهِ وسلَّمَ وأقامَته فيها، فَصارَت أهلاً أن يُقسَمَ بِها.

قالَ أبو البَقاءِ[18]: {وَوالدٍ} مَعطوفٌ على {البَلد}. وما بِمعنَى مَن.

قالَ فِي الإعلانِ (300a) قَولُه: {وَمَا وَلَدَ} قيلَ: ما بِمعنَى الذي، وقيلَ مَصدريّةٌ.

هذا أبو الصّقر فَرداً فِي مَحاسنه من نسل شيبان بين الضال والمسلم

ولا كذلك الضمير، فإن اسم الإشارة البعيد يفيد التعظيم لتنزيل رفعة محل المشار به إليه منزلة بدع درجته، فاسم الإشارة للتعظيم والإشارة إلى تمييزهم واستحقاقهم كمال الشهرة، بخلاف أصحاب المشأمة، والضمير لا يفيد، ذلك".

[13] الحديث: أخبرنا عبد الواحد المليحي، أخبرنا أحمد بن عبد الله النعيمي، أخبرنا محمد بن يوسف، حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا أبو نعيم، حدثنا شيبان عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة: أن خزاعة قتلوا رجلا، وقال محمد بن إسماعيل قال عبد الله بن رجاء : حدثنا حرب عن يحيى حدثنا أبو سلمة حدثنا أبو هريرة : [أنه عام فتح مكة قتلت خزاعة رجلا من بني ليث بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : "إن الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليهم رسوله والمؤمنين، ألا وإنها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد من بعدي ألا وإنها لي ساعة من نهار، ألا وإنها ساعتي هذه حرام /لا يختلى شوكها ولا يعضد شجرها ولا يلتقط ساقطتها إلا منشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظر إما يؤدى وإما أن يقاد"، فقام رجل من أهل اليمن يقال له أبو شاه فقال : اكتب لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اكتبوا لأبي شاه ثم قام رجل من قريش فقال : يا رسول الله إلا الإذخر فإنا نجعله في بيوتنا وقبورنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إلا الإذخر، (تفسير البغوي 567/1).

[14] سورة هود: 41/11.

[15] صاحب التقريب: كما ذُكر في (تاريخ دمشق 105/47)، هو محمد بن علي بن إسماعيل، أبو بكر القفال الشاشي.

[16] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 434.

[17] سبق ذكره.

[18] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 583.

قالَ أبو اللّيثِ[19]: قَوله: {وَوالِدٍ} يَعنِي آدَم، {وَمَا وَلَدَ} يَعنِي دُريَّتهُ. وَيُقالُ: "كُلُّ والدٍ وَكُلُّ مَولودٍ".

قالَ الكَواشيّ: أو الوالِدُ إبراهيمُ والمولودُ مُحَمَّدٍ، أو هوَ عامٌّ فِي كُلِّ والدٍ وولدٍ، وَتَنكيرُهُ يُؤذِن بِشياعِه، والتّعجُّب مِن شأنِه. ولَم يَقُل: "ومَن وَلَدَ"، تَعظيماً لِشأنِه، كَقولِه تِعالى: {وَاللهُ أعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ}، أي: بأيِّ شَيءٍ وضَعت، يَعنِى مَوضوعاً عَظيمَ الشَّأن.

قالَ فِي الكَشّافِ[20]: فإن قُلتَ: "ما المرادُ بِـ{والدٍ وما وَلَدَ}؟. قُلتُ: رَسولُ اللهِ صلّى الله عَليه وسلّم، ومَن وَلَدَه أقسَم بِبلَدِه الذي هوَ مَسقطُ رأسِه وحَرمُ أبيهِ إبراهيمَ ومَنشأ إسْماعيلَ، وبِمَن وَلَدَه. وبِه قالَ الطّيبيّ: قَولُه وبِمَن وَلَده وبِه، أي: بِمَن وَلَدَه أي: بِإسْماعيلَ وبِه، أي: بِالرسول صلّى الله عليه وسلّم.

قالَ الكَواشيّ: عِكرِمةُ الوالِدُ مَن يَلِدُ، وما وَلَد العاقِرُ الذي لَم يَلِدْ، يَجعلُ ما نَفياً تَقديرُه ومَن ما وَلَدَ.

قالَ السفاقُسيّ: إنَّ إضمارَ الموصول لا يَجوزُ عِندَ البَصريينَ.

قالَ أبو البَقاءِ[21]: جَوابُ القَسمِ {لَقَدْ خَلَقْنا} وفِي {كَبَد} حالٌ أي: مُكابِداً.

قالَ فِي الثّلاثين[22]: (301b) قَولُه {أيَحسَبُ} الألفُ ألفُ التّوبيخِ فِي لَفظِ الاستِفهامِ. قَولُه: {أنْ لَنْ يَقْدِرَ}، أنْ مُخَفّفٌ مِن المثقّل تَقديرهُ: أنّه لَن يَقدِرَ، ولَن حَرفٌ لِنفي الاستقبال، ويَقدِرَ مَنصوبٌ بِلَن، لأنهّ كَما غُيِّرَ مَعناهُ غُيِّرَ مَعهُ إعرابُه.

قالَ المكيّ[23]: قَولُه {أنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أحَدٌ} سَدَّ مَسَدَّ مَفعولي حَسِبَ، ومِثلُه {أنْ لَمْ يَرَهُ أحَدٌ}.

قالَ فِي الإعلان: قَولُه: {يَقولُ أهلكتُ} يَجوزُ كَونُها مُستأنفةً وَكونُها حالاً.

قالَ الكَواشيّ: ثُمّ ذَكرَ نِعمتَه عَليهِ، فَقالَ {أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ} الآية.

قالَ جاربَرديّ: وحاصِلُ المعنَى، أنَّ {فَلا اقْتَحَمَ العَقَبَةَ}، عَطفٌ عَلى {أَلَمْ نَجعَلْ}، لأنَّ الاستِفهامَ فيهِ للإنكارِ وإنكارُ عَدمِ الجَعلِ يُفيدُ تَقديرَ الجعلِ فَكأنَّه قالَ تَعالى: "أنعَمنا عَليه بِهذه النِّعَم فَلم يَشكُر".

قالَ الحوفِيّ: قَولُه {أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ} الهمزةُ لِلتّقريرِ و{لَهُ} مُتعلّقٌ بِنَجعل، واللّسانُ يُذكَّرُ ويُؤنَّثُ فَمَن ذكّرَه قالَ فِي جَمعِه: ألسِنَةٌ. ومَن أنّثَهُ قالَ فِي جَمعِه: ألسُنٌ، وفِي تَصغيرِهِ لُسَينٌ ولُسَيْنَةٌ، انتهى.

---

[19] بحر العلوم، 407/4.
[20] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 754/4.
[21] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 583.
[22] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 99.
[23] مشكل إعراب القرآن، 819/2.

قالَ فِي شَرح الألفية: إذا كانَ الاسمُ مؤنَّثاً رُباعياً (302a) بمدّةٍ قبلَ آخِره يُجمَع على أفْعُل كَعناقٍ وأعنُقٍ، وذِراعٍ وأذرُعٍ، وعُقابٍ وأعقُبٍ، ويَمينٍ وأيْمُن، وشَذَّ مِن المذكَّر، نَحو: شِهابٍ وأشهُبٍ، وغِرابٍ وأغرُبٍ. وإذا كانَ الاسمُ مُذكَّراً رُباعياً بمدةٍ قَبلَ آخرهِ يُجمَعُ على أفْعِلَةٍ، نَحو: قَذالٍ وأقذِلَةٍ، وطَعامٍ وأطعِمَةٍ، وغَرابٍ وأغرِبَةٍ، ورَغيفٍ وأرغِفَةٍ، وعَمودٍ وأعمِدَةٍ".

قالَ فِي الثّلاثين[24]: {ألَم نَجْعَلْ لَه} الألِفُ ألفُ التَوبيخ فِي لَفظِ الاستفهامِ، قَولُه: {وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ} الهاءُ مَفعولٌ به {النَّجْدَيْنِ} مَفعولٌ ثانٍ، مَعناهُ عَرَّفناهُ سُبُلَ الخيرِ والشَّرِّ.

قالَ فِي الإعلان: {النَّجدَين} ظرفٌ أو على حَذفِ الجارِّ إن أُريدَ بهما النّديان.

قالَ الطيبيّ: قالَ الزَجّاجُ[25]: {النَّجدَين} الطّريقين الواضِحَين، والنَّجدُ المُرتَفعُ مِن الأرض. المعنَى: "ألَم نُبَيّن لَه طَريقَي الخيرِ والشَّرِّ بَياناً كَبيانِ الطَّريقين العاليَين". وقيلَ: النَّديين.

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[26]: الفاءُ فِي {فَلا اقتَحَمَ} لِلعطفِ لا حرفُ نَفي، وهوَ ها هُنا بِمعنَى لَم، أي: فَلَم يَقتَحمْ العَقبةَ. كَما قالَ تَعالَى: {فَلا صَدَّقَ ولا صَلَّى} أي: لَم يُصَدِّقْ ولَم يُصَلِّ".

وقَد تَقدَّم الكلامُ فِي نَظيرِ {وَما أدْرَاكَ} فِي {إذا السَّماءُ انْفَطَرَتْ}.

قالَ أبو البَقاء[27]: قَولُه (303b) {ما العَقَبَةُ} أي: ما اقتِحامُ العَقبةِ، لأنَّه فُسِّرَ بقولِه: {فَكُّ رَقَبَةٍ}، وهوَ فِعلٌ سَواءٌ كانَ بِلَفظِ الفِعلِ أو بِلَفظِ المصدَر. والعَقَبةُ عَينٌ فَلا تُفَسَّرُ بِالفعلِ فَمَن قَرأ: (فَكَّ وأطعَمَ) فَسَّرَ المصدَرَ بِالجملةِ الفِعليةِ لِدَلالَتها عَليهِ، ومَن قَرأ فَكُّ رَقَبَةٍ أو إطعامٌ، كانَ التّقديرُ هوَ فَكُّ رَقَبَةٍ المصدَرُ مُضافٌ إلى المفعول، و{إطعامٌ} غَيرُ مُضافٍ ولا ضَميرَ فيهما، لأنَّ المصدَرَ لا يَتَحمَّلُ الضّميرَ. وذَهب بَعضُ البَصريينَ إلى أنَّ المَصدرَ إذا عَملَ فِي المفعولِ كانَ فيهِ ضَميرٌ كالضّميرِ فِي اسمِ الفاعِل، و{يَتيماً} مَفعولُ إطعامٍ.

قالَ فِي الكَشّافِ[28]: فإن قُلتَ: قَلَّما يَقَعُ لا الدّاخلةُ على الماضي إلاّ مُكرّرةً فَما لَها لَم تُكَرَّر فِي الكَلامِ إلاّ فُصِحَ؟. قُلتُ: هيَ مُتكَرِّرةٌ فِي المعنَى، لأنَّ مَعنَى {فَلا اقتَحَمَ العَقَبَةَ} فَلا فَكَّ رَقَبَةً ولا أطعَمَ مِسكيناً، ألا يُرى أنَّهُ فُسِّرَ اقتِحامُ العَقبةِ بِذلكَ.

وقالَ الزَجَّاجُ[29] قَولُه: {ثُمَّ كَانَ مِنَ الّذينَ آمَنُوا} يَدُلُّ على مَعنَى فَلا اقتَحَمَ العَقبةَ ولا آمَنَ.

قالَ الطّيبيّ: قَولُه: قَلَّ ما يَقَع لا الدّاخلةُ على الماضي إلاّ مُكَرَّرةً، الرّاغبُ لا يُستعملُ فِي العَدَمِ المَحضِ، نَحو: "زَيدٌ لا عالِمٌ"، وهوَ يَدلُّ على كَونِه جاهلاً، وذلكَ يَكونَ لِلنَّفي، ويُستعمَلُ فِي الأزمنَةِ الثّلاثةِ ومَع الاسمِ والفِعل، (304a) غَيرَ أنَّه إذا نُفيَ بِه الماضي فإمّا أن لا يؤتى بَعدهُ بالفِعل، نَحو:

---

[24] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 100.
[25] معاني القرآن وإعرابه، 329/5.
[26] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 100.
[27] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 583.
[28] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 756/4.
[29] معاني القرآن وإعرابه، 329/5.

أن يُقالَ لَكَ: "هَل خَرجتَ؟". فتَقولَ: "لا"، أي: لا خَرجْتُ، ولكِن قُلْ ما يُذكر بَعده الماضي، إلاّ إذا فُصِّلَ بَينهما بِشَيءٍ، نَحو: "لا رَجلٌ ضَربتُ ولا امرأةٌ"، أو يَكونُ عَطفاً، نَحو: "ما خَرجتُ ولا رَكِبتُ"، أو عِندَ تَكريره، نَحو: {فَلا صَدَّقَ ولا صَلَّى}[30]، وعِندَ الدُّعاءِ، نَحو: "لا كانَ ولا أفلَحَ"، ونَحو ذَلك، ومِمّا نُفيَ بِه المستَقبلُ، قَولُه تَعالى: {وَلا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ}[31]. وقَد حُمِّلَ على ذَلكَ قَولُه تَعالى: {لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ القِيَامَةِ}[32]، وقَولُه {وَمَا لَكُمْ لا تُقَاتِلُونَ}[33]. يَصُحُّ أن يَكونَ فِي مَوضِعِ الحال، أي: ما لَكُم غَير مُقاتِلينَ. وقَد تَكَرَّرَ لا فِي المتَضادَين، ويُرادُ إثباتُ الأمر فيهما جَميعاً، نَحو: "لَيسَ زَيدٌ بِمُقيمٍ ولا ضاعِنٍ"، أي تَكونُ تارَةً كَذا وتارةً كَذا. وقَد يُقالُ ذَلكَ ويُرادُ إثباتُ حالةٍ بَينَهما، نَحو: أن يُقالَ: "لَيسَ بأبيضَ ولا أسودَ". وقَولُه تَعالى: {لا شَرْقِيَّةٍ وَلا غَرْبِيَّةٍ}[34]. قَد قيلَ مَعناهُ: إنَّها شَرقيَّةٌ وغَربيَّةٌ. وقيلَ مَعناهُ: مَصونَةٌ عَن الإفراطِ والتَّفريطِ. قَولُه: ألا يُرى أنَّه فُسِّرَ اقتِحامُ العَقبةِ، بِذلكَ يُريدُ أنَّ المُفَسِّرَ والمفَسَّرَ واحدٌ، فإنَّ قَولَه: {وَما أدريكَ مَا العَقَبَةُ} عَينُ تِلكَ العَقَبةِ، لأنَّ المُعرَّفَ باللامِ إذا أُعيدَ كانَ الثّانِي عَينُ الأوّلِ فَيكونُ الجملةُ مُعتَرِضةً مُقتَحَمةً لِبيانِ (305b) العَقبةِ مُقرِّرَةً لِمعنَى الإبْهامِ والتَّفسيرِ، فإنَّ فَلا اقتَحمَ العَقبةَ مُفَسَّرٌ بِقولِه: {فَكُّ رَقَبةٍ أو إطعامٌ}، والمفَسَّرُ مَنفيٌ والمفَسِّرُ كَذلكَ، لاتِّحادِهِما فِي الاعتِبارِ كَأنَّه قيلَ: فَلا فَكَّ رَقَبةٌ ولا أطعَمَ مِسكيناً".

الأبْحاثُ التِي تَتعلَّقُ بأو.

قالَ أبو البَقاءِ[35] فِي أوّلِ سورةِ البَقرةِ قَولُه: {أو كَصَيِّبٍ}، فِي أو أربَعةُ أوجُهٍ، أحدُها: أنَّها لِلشَّكِّ وهوَ راجِعٌ إلى النّاظِرِ فِي حالِ المنافِقينَ، فَلا يَدري أيُشبِّهُهُم بالمستَوقِدِ أو بأصحابِ الصَيِّبِ، كَقولِه: {إلى مِائةِ ألفٍ أوْ يَزيدون}[36]، أي: يَشُكُّ الرائي[37] لَهم فِي مِقدارِ عَدَدِهم. والثانِي: أنَّها لِلتَّخييرِ، أي: شَبّهوهُم بأيِّ القَبلتين شِئتُم. والثالِثُ: أنَّها لِلإباحَةِ. والرّابعُ: أنَّها لِلإبْهامِ، أي: بَعض النّاسِ يُشَبِّهُهم بِالمستَوقِدِ، وبَعضُهم بِأصحابِ الصَيِّبِ. ومِثلُه قَولُه تَعالى: {كُونُوا هُوداً أو نَصارَى}[38]، أي: قالَت النّصارى: كُونوا نَصارى، ولا يَجوزُ عِندَ أكثرِ البَصريينَ أن تُحملَ أو عَلى الواوِ ولا عَلى بَل".

قالَ فِي الكَشّافِ[39] فِي سورةِ البقرةِ فِي قولِه تِعالى: {وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الجَنَّةَ إلاّ مَنْ كَانَ هُوداً

---

[30] سورة القيامة: 31/75.
[31] سورة سبأ:3/34.
[32] سورة القيامة: 1/75.
[33] سورة النساء: 75/4.
[34] سورة النور: 35/24..
[35] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 28.
[36] سورة الصافات:147/37.
[37] الرايُ: هكذا وجدناه مكتوباً في النسختين، ونظن أنه يقصد (يشكّ الرّائي)، أي (يشك الناظر لهم في مقدار عددهم).
[38] سورة البقرة: 135/2.
[39] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 177/1.

أو نَصَارى}[40]. الضّميرُ فِي {وَقالوا} لأهل الكِتابِ مِن اليَهودِ والنَّصارى، والمعنَى: "وقالَت اليَهودُ لَن يَدخلُ (306a) الجنّة إلاّ مَن كَان هوداً، والنّصارى لَن يَدخُل إلاّ مَن كان نَصارى"، فَلُفَّ بَينَ القَولين ثِقَةً بأنَّ السّامِع يَردُّ إلى كلِّ فَريقٍ قَولَه، وأمناً مِن الإلباس لِمَا عُلِمَ مِن التَّعادى بَين الفريقَين وتَضليل كُلِّ واحدٍ مِنهما لِصاحِبه ونَحوهُ، {وَقالوا كونوا هوداً أو نَصارى تَهتَدوا}".

قالَ أبو البَقاء[41]: {أو} ها هُنا لِتفصيل ما أُجْمِلَ فَلمّا لَم يَفصِل فِي قَولِه: {وقالوا} جاءَ بأو لِلتفصيل إذ كانَت مَوضوعةً لأحدِ الشّيئَين".

قالَ ابن الأنباريّ[42] فِي سورةِ والصّافّاتِ في قَوله تَعالى: {وأرْسَلْناهُ إلى مِائةِ ألْفٍ أوْ يَزِيْدُونَ}[43]. أو فيها أربَعةِ أوجُهٍ: الأوّل: أن يَكونَ لِلتَّخيير والمعنَى أنَّهُم إذا رآهُم الرّائي يُخيَّر فِي أن يُعدِّدهم مائَةِ ألفٍ أو يَزيدون. والثانِي: أن يَكونَ لِلشَّكِّ، يَعنِي أنَّ الرّائي إذا رآهم يَشُكّ فِي عَدَدِهم لِكَثرتِهم، فالشّك يَرجع إلى الرأي لا إلى الله تَعالى. والثّالِثُ: أن يَكونَ بمعنَى بَل. والرّابع: أن يَكونَ بمعنَى الواو. فالوَجهان الأوّلان مَذهبُ البَصريينَ، والوَجهان الأخيران مَذهبُ الكوفيينَ".

قالَ فِي الإعلان: قَوله تَعالى: أو يَزيدونَ الشّكُّ فيها بالنّسبةِ (307b) إلى المخاطِبينَ، والإبْهامُ فيها بالنّسبة إلى أنَّ اللهَ تَعالى أبْهَمَ أمرَهُم، والإباحَة إلى أنَّ النّاظِرَ إليهم يُباحُ لَهم أن يُحرِّرَهم لِهذا القَدر، وكَذا التّخييرُ، ومَعنَى الواو واضِحٌ، وكَذا الإضرابُ".

قالَ الطيبِيّ: قِراءةُ العامَّة {أو يَزيدونَ} أي: وَهم يَزيدونَ.

قالَ الزّجّاجُ[44]: رُويَ عَن الفَرّاء وأبي عُبَيدٍ مَعنَى {أو يَزيدونَ}، بَل يَزيدونَ. وقالَ غَيرهُما: {أو يَزيدونَ} فِي تَقديرِكُم أنتُم إذا رآهم الرَّائي، قَالَ هَؤلاءِ: {مِائَةُ ألْفٍ أوْ يَزِيْدُونَ} هَذا هو القَولُ. وقيلَ مَعناه الواوُ، وهوَ بَعيدٌ، لأنَّ الواوَ ومَعناها الاجتِماعُ ولَيسَ فيها دليلٌ على أنَّ أحدَ الشّيئَين قَبلَ الآخَر".

قالَ فِي شَرح المُلحَةِ لِمُصنِّفه[45]: وأمّا {أو} فَتأتِي لأحدِ خَمسةِ مَعانٍ، أحَدُها: لِلشَّكِّ كَقولِكَ: "جاءنِي زَيدٌ أو عَمرو". والثّانِي: لِلإبْهامِ كَقولِك: "لَقيتُ زَيداً أو عَمراً"، وأنتَ تَعلمُ مَن لَقيتَه مِنهما. وإنَّما قَصدتَ الإبْهامَ على المخاطَبِ، وعليه حُمِّل قَولُه تَعالى: {وَأرْسَلْناهُ إلى مِائَةِ ألفٍ أو

---

[40] سورة البقرة: 111/2.

[41] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 65.

[42] البيان في غريب إعراب القرآن، 308/2.

[43] سورة الصافات: 147/37.

[44] معاني القرآن وإعرابه، 314/4.

[45] شرح الملحة: لقاسم بن علي بن محمد بن عثمان جمال الدين أبو محمد الحريري، البصري الحرامي، ولادته: سنة (446هـ- 1055م)، وفاته: سنة (516هـ-1122م)، من تصانيفه: توشيح البيان، درة الغواص في أوهام الخواص، ديوان الرسائل، شرح الملحة، له المقامات المشهورة، ملحة الأعراب وسخنة الآداب، منظومة في النحو، (معجم المطبوعات 1937/2).

يَزِيْدُونَ}. والثّالِثُ: أن يَكونَ لِلتّخيير كَقَولِه تَعالى: {فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيامٍ أوْ صَدَقَةٍ أو نُسُكٍ}[46]. والرّابعُ: أن يَكونَ لِلإباحةِ كَقولِكَ: "جَالِس (308a) الفُقَهاءَ أو القُرّاءَ". والفَرقُ بَين العَطفِ بِأو ها هُنا والعَطفُ بِالواو، أنَّكَ إذا عَطفتَ بِأو، فَقُلتَ: "جالِس الفُقهاءَ أو القُرّاءَ"، كان مُطيعاً بِمجالَسةِ الصّنفَين، وبِمُجالسَةِ أحَدِهِما، وإذا عَطفتَ بِالواو فُقلتَ: "جالِس الفُقهاءَ والقُرّاءَ"، لَم يَكن مُطيعاً إلاّ بِمجالَسةِ الصِّنفَين. والخامِسُ: مِن مَعانِي أو أن يَكونَ لِلتقريبِ، كَقولِكَ: "ما أدري أسَلَّمَ أو وَدَّعَ"، فَدُخول أو فيها لِتقريبِ الزَّمان ما بينَ السّلامِ والوَداع".

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[47]: {يَتيماً} إلى آخرهِ مَفعولٌ به، وعند البَصريينَ يَنتَصبُ بِإطعامٍ، لأنَّ المصدَر يَعملُ عَملَ الفِعل، وإن كانَ مُنَوّناً. وقالَ الكوفيونَ: المصدَرُ إذا نُوِّنَ أو دَخلتْه الألفُ واللامُ صَحّت لَهُ الاسْميّة وبَطل عَمَله، وإنَّما يَنتصبُ {يَتيماً} عِندَهم بِمُشتقٍ مِن هذا، والتّقديرُ عِندَهم أو إطعامٌ يُطعِمُ يَتيماً. ذا نَعتٌ لِليتيمِ ومَقرَبةٍ يُريدُ ذا قَرابَةٍ وذا قُربَى ولكِن أتى به على مَفعَلةٍ مِثل مَسغَبةٍ، كَما قالَ عَزَّ وجَلَّ: {إلاّ المَوَدَّةَ فِي القُرْبَى}، لَمّا كانَ بَعدَه فيها حُسنَى وَشُورى، فاعرف ذلكَ فإنَّ اللفظَ يَزدَوِجُ لِرؤسِ الآي {أو مِسْكيناً} نَسقٌ بِأو عَلى يَتيماً، والمسكينُ (309b) مِفعيلٌ مِن السّكون والمسكَنةِ، مَفعَلةٌ مِن السّكون {ذا مَتربَةٍ}، {ذا} نَعتٌ لِلمسكين".

ومِن أبنيةِ المبالَغةِ مِفعيلٌ كَمِعطيرٍ ومِسكينٍ.

قالَ فِي الكَشّافِ[48]: و{المسغَبَةُ} و{المقرَبةُ} و{المتْرَبةُ} مفعلاتٌ مِن سَغَب إذا جاعَ وقَرُبَ فِي النَّسبِ، يُقالُ: "فُلانٌ ذو قَرابتي وذو مَقربَتي". وتَربَ إذا افتَقَر ومَعناهُ التَصقَ بالتُّرابِ.

قالَ فِي المفاخِرِ: التَرَبُ والمترَبَة الفَقرُ.

قالَ أبو البقاءِ[49]: {ثُمّ} ها هُنا لِترتيبِ الأخبارِ لا لِتَرتيبِ المخبَرَ عَنه.

قالَ الطيبيّ: قالَ صاحِبُ الكَشفِ: يَجوزُ أن يَكونَ لِترتيبِ خَبرٍ على خَبرٍ، كَقَولِه: {خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ}.

قالَ الإمامُ: فِي وَجهٍ أنَّ مَن أتى بِهذهِ القُربةِ تَقرُّباً إلى اللهِ تَعالى قَبلَ إيمانِه بِمُحَمَّدٍ صَلى الله عَليهِ وسلَّم، ثُمَّ آمنَ به يُثابُ عَليه. وقُلتُ: على هذا كانَ بِمعنَى صارَ ويؤيِّدهُ مارَوينا عن البُخاريّ عن حَكيمِ بن حِزامٍ أنَّه قالَ: يا رَسولَ اللّهِ، أرأيتَ أُموراً كُنتَ أتَحنَثُ بِها فِي الجاهِليةِ مِن صِلةٍ و عَتاقةٍ وصَدقَةٍ، هَل لِي فيها أجرٌ؟. قالَ حَكيمٌ: قال رَسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلّم: "أسلَمتَ على ما سَلَفَ

---

[46] سورة البقرة: 196/2.
[47] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 101-102.
[48] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 756/4.
[49] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه القراءات في جميع القرآن، 583.

مِن خَيرٍ"[50].

قالَ فِي الكَشّافِ[51]: جاءَ بِثُمَّ لِتراخي (310a) الإيمانِ وتَباعُدِه فِي الرُّتبةِ والفَضيلةِ عَن العِتقِ والصَّدقةِ، لا فِي الوقت، لأنّ الإيمانَ هو السّابِقُ المقَدّمُ على غَيرِهِ ولا يَثْبُتُ عَملٌ صالِحٌ إلاّ بِهِ.

قالَ الأنباريّ[52]: قَولُه تَعالى: {ثُمَّ كانَ مِنَ الّذينَ آمَنوا} اسمُ كانَ مُضمَرٌ فيها وتَقديرهُ: ثُمَّ كانَ مُقتَحِمُها مِن الّذينَ آمنوا، وإنَّما قالَ: {ثُمَّ كَانَ مِنَ الّذينَ آمَنوا}. وإن كانَ الإيمانُ فِي الرُّتبةِ مُقدَّماً على العَمل، لأنَّ{ثُمَّ} إذا عُطِفت جُملةٌ على جُملةٍ لا يفيدُ التّرتيب، بخلافِ ما إذا عُطِفت مُفرداً على مُفردٍ، وقيلَ: أرادَ بِه الدَّوامَ على الإيمانِ".

قالَ شَمسُ الأئمةِ فِي المبسوطِ[53]: ومَذهَبُنا؛ أنَّ التّكفيرَ بَعد الحِنثِ، وإنَّما رُوِيَ فَلْيُكفِّر يَمينَه وليأتِ بالذي هوَ خَيرٌ، مَحمولٌ على التَّقديمِ والتّأخيرِ. وكَذلكَ قَولُه ثُم لْيأتِ الذي هوَ خَيرٌ، لأنَّ ثُمّ قَد يَكونُ بِمعنَى الواوِ. قالَ الله تَعالى: {ثُمَّ كَانَ مِنَ الّذيْنَ آمَنُوا} أي وكانَ ثُمَّ الله شَهيدٌ، أي: والله شَهيدٌ.

قالَ فِي الثّلاثين[54]: {وتَواصَوا} عَطفٌ على الأوّل، تواصى فعل ماضي، والأصلُ تواصيوا فسقطت الياء لسكونِها وسكون الواو، و{المرحَمةُ}، مَفعَلةٌ مِن رَحِمَ.

قالَ الطّيبيّ: {وتَواصَوا} أي: أوصى بَعضُهم بَعضاً بِالصَّبرِ على الإيمانِ والثّباتِ عَليهِ.

قالَ الإمامُ: هذا يَدُلُّ على أنَّهُ يَجبُ على المؤمِنِ (311b) أن يَدُلَّ النّاسَ على طَريقِ الحَقِّ ويَمنَعهم مِن سُلوكِ طَريقِ الباطل، وأنَّ الأصلَ في التَّصوفِ أمران، "صِدقٌ مَع الحقِّ وخُلقٌ مَع الخَلق".

وقُلتُ: وفيهِ تَحريضٌ على الأمرِ بالمعروفِ والنَّهيُ عَن المنكَرِ.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[55]: {أولئِكَ} رَفعٌ بِالابتِداءِ و{أصحابُ} رَفعٌ خَبر الابتداءِ، وهوَ جَمعُ صاحبٍ وفَاعِلٌ لا يُجمَعُ على أفعالٍ إلاّ فِي أحرُفٍ، نَحو: شاهِدٍ وأشهادٍ، وصَحابٍ وأصحابٍ. قَولُه: {نارٌ} رَفعٌ بِالابتداءِ وخَبرهُ {عَليهم} وهوَ مُقدَّمٌ، {مُوصدةٌ} رَفعٌ نَعتٌ لِنارٍ.

قالَ فِي الكَشافِ[56]: {الميمَنةُ} و{المشْئمَةُ} اليَمينُ والشِمالُ أو اليُمنُ والشّؤمُ، أي: الميامِينُ عَلى أنفُسهم والمشائِمُ عَليهنَّ. قالَ الحوفِيّ: و{مَشئَمةٌ} مَفعَلةٌ مِن الشُّؤمِ، وهوَ خِلافُ البَرَكَةِ.

قالَ فِي الإعلان: قُرِئ {مُوصَدةٌ} بالهمزةِ مِن "أصَدتُ البابَ"، أغلَقتُه وأطبَقتُه. وقُرِئ بِالواوِ

---

[50] الحديث: حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال: يا رسول الله أرأيت أشياء كنت أتحنث بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة وصلة رحم فهل فيها من أجر ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "أسلمت على ما سلفَ من خير"، (صحيح البخاري 521/2).

[51] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 757/4.

[52] البيان في غريب إعراب القرآن، 515/2.

[53] سبق ذكره.

[54] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 103.

[55] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 104-105.

[56] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 757/4.

مِن أوصَدتُ أي: أغلقتُ أيضاً وأطبَقتُ. وقيلَ: يَجوزُ أن يَكونَ مِن أصَدتُ ولكِن خُفِّفَ الهمزةُ وسُهِّل. والله أعلمُ بِالصوابِ.

سـورةُ والشَّـمس

قالَ أبو البَقاءِ[1]: الواوُ الأولى لِلقَسمِ وما بَعدَها عَطفٌ. (312a) وإذا مَعمولٌ لِلقَسمِ، وجَوابُ القَسمِ {قَد أفلَحَ} وحُذفَ اللامُ لِطولِ الكلامِ.

قالَ فِي اليُمنِيِّ[2]: إذا تَكررَّ الواوُ بَعدَ القَسمِ فَمذهبُ سِيبويه والخَليلِ المتكَرّرةُ واوُ العَطفِ. وقالَ: بَعضُهم واو القَسمِ، والقَولُ السَّيِّءُ أقوى، وذلكَ أنَّها لَوكَانَت لِلقَسمِ لكانَت بَدلاً مِن الواوِ، ولَم يفِد العَطفَ وَرَبطَ المقسمِ به. الثانِي والثالِثُ بالأوّل بَل يَكونُ التّقديرُ أُقسِمِ بالقَمرِ، أُقسِمُ بالنَّهارِ إلى آخرِهِ. فَهذه أقسامٌ كلُّ واحدٍ منها مُستَقلٌّ، وَكُلُّ قَسمٍ لا بُدَّ لَه مِن جَوابٍ، فيَطلبُ أجوبَةً مُتعدِدةً. فإن قُلنا: حُذِفت الأجوبةُ إلاّ واحِدٌ استِغناءً بِه، فَالحذفُ خِلافُ الأصلِ، وإن جُعِلَ هذا الواحِدُ جَواباً لِلجَميع مَع استقلالِ كُلِّ واحدٍ. واستِقلالُه يَطلبُ جَواباً مُستَقلاً، فَهو أيضاً خِلافُ الأصلِ فَلم يَبقَ إلاّ أن يُقالَ القَسمُ شَيءٌ واحِد والمقسَم به أشياءُ، والقَسمُ هوَ الطالِبُ لِلجوابِ لا المقسَمُ به، فَيكونُ له جَوابٌ واحِدٌ فَكأنَّه قالَ: "أُقسِمُ بِهذهِ الأشياءِ أنَّ الأمرَ كَذا". وأيضاً فإنَّكَ قَد تُصرِّحُ بالعَطفِ، فَتقولُ: "باللهِ والنَّبيّ لأفعَلَنَّ"، ولا تَقولُ: "أُقسمُ باللهِ أُقسمُ بالنَّبيّ لأفعَلَنَّ". والحملُ على ما ثَبَتَ فِي كَلامِهم (313b) أولى. واعتُرِضَ على كَونِ الواوِ لِلعَطفِ بِلزومِ العَطف عَلى عامِلين. وأجابَ المصنِّفُ عَن هذا.

قالَ الحوفِيّ: قَولُه تَعالى: {والقَمَرِ إذا تَلاها}، إذا ظَرفٌ، والعامِل فيه مَعنَى القَسمِ، {وَالنَّهَارِ إذا جَلاّهَا}، مَعطوفٌ، {وإذا} ظَرفٌ مِثل {إذا تَلاهَا}، والظّرفان فِي مَوضِعِ الحالِ.

قالَ فِي الإعلانِ: أاستُشكِلَ إذا تَلاها وما بَعدهُ بأنَّه إن جُعِل شَرطاً اقتَضى جَواباً، ولا جَوابَ لَفظاً وتَقديرُهُ غَير صالِحٍ. وإن جُعلَ ظَرفاً مَحضاً استَدعى عامِلاً، ولا عامِلَ هُنا إلاّ فِعلُ القَسمِ وأعمالُه مُشكِلٌ، لأنَّ فِعلَ القَسمِ حالٌ، لأنَّه إنشاءٌ، وإذا ظَرفٌ مُستقبلٌ، والحالُ لا يَعملُ فِي المستَقبَل.

قُلتُ: الجوابُ يَجوزُ أن يُقسَمَ الآن بِطلوعِ النَّجمِ فِي المستَقبلِ، فَالقَسمُ لِلحالِ، والطُّلوعُ فِي المستَقبلِ ولا يَضرُّ كَونُه إنشائِياً، لأنَّ الحالَ مُقدّرةٌ.

وقالَ الزَّمَخشَريُّ[3] فيها: فإن قُلتَ: الأمرُ فِي نَصبِ {إذا} مُعضل، لأنَّك لا تَخلو: إمّا أن تَجعلَ الواواتِ عاطِفةً فتَنصبُ بِها وتَجرُّ فتَقعُ فِي العَطفِ على عاملين. وفِي نَحو، قَولِكَ: "مَررتُ أمس بزَيدٍ، واليومَ عَمرٍو". وإمّا أن تَجعلَهنَّ لِلقَسمِ فتَقعُ فيما استَكرَهَهُ الخليلُ وسيبويهِ[4].

قالَ جاربَرديّ (314a) : وقَولهُ: فِي نَحو، قَولِكَ: أكثَرُالنَّسخ بالواوِ هكَذا، وفِي نَحو، وبَعضُ

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 584.
[2] سبق ذكره.
[3] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 758/4.
[4] سبق ذكرهُما.

النُّسخ بدونِها، فإن كانَ بالواوِ فَهو عَطفٌ على قَولِه: فِي العَطفِ ويكونُ لِلبيانِ كَما مَرَّ كَثيراً. وإن كانَ بدونِ الواوِ فَهو بَدلٌ مِن قَولِهِ فِي العَطف، أو ظَرفٌ لِلعطفِ، أو حالٌ مِنهُ، أو صِفةٌ عامِلين وعلى التَّقادير، فَفي مِثالِهِ نَظرٌ، لأنَّ المجرورَ مُتقدِّمٌ على المنصوبِ فِي الآيةِ، فِي المعطوفِ والمعطوفِ عليهِ بِخلافِ مِثالِه. فإنَّ المجرورَ مُتأخّرٌ فيهِ، فَلو قالَ فِي المثالِ: "مررتُ بزَيدٍ أمس وعَمرٍو اليَومَ" لَكان المثالُ مُطابِقاً للآيةِ، وكانَ المصنِّف قد أتى المثالَ على ذَلكَ الوجهِ، لأنَّ سيبَوَيه لَم يُفرِّق فِي المنعِ بَين أن يَكونَ مُقدماً أو مُؤخَّراً، وإن كانَ بَعضُ النَّحويينَ يُفرقونَ بَينَهما فيُجوِّزون فيما تَقدّمَ فيهِ المجرورُ، ويَمنعونَ فيما تأخَّرَ، فأشارَ المصنِّفُ بإيرادِه على هذا الوَجهِ، إلا أنَّه لا فَرقَ بَينَهما كَما هوَ مَذهبُ سيبويه، "فإنَّ القولَ ما قالَت حَذام".

قالَ الطّيبيّ: قالَ صاحبُ المطلعِ[5]: يَعنِي أنَّ الخليلَ وسيبويهَ استقرآ كَلامَ العربِ فَعلِما أنْ لا بُدَّ لِكلِّ قَسمٍ مِن مُقسَمٍ عَليهِ، لأنَّه هوَ المطلوبُ بِالقَسمِ، فَلو (315b) زَعمتَ أنَّ الكُلَّ قَسمٌ فَقد جِئتَ بأقسامٍ كَثيرةٍ لَيسَ لِكلِّ واحدٍ مُقسَمٌ عليهِ على حِدَةٍ، وقَد سَبقَ القولُ فيهِ فِي فواتِحِ البَقرةِ مُشبعاً. قالَ فِي الإعلانِ: قَولُه فَتقَعُ فِي العَطفِ على عامِلين، يُتصوَّر فِي {وَالنَّهَارِ إذَا جَلاّها}، لأنَّ قَولَه: {وَالنَّهارِ إذَا جَلاّها} ها هُنا مَعمولان، أحدُهُما: مَجرورٌ وهوَ {النَّهار}، والآخرُ: مَنصوبٌ وهوَ الظَّرفُ، فَيكونُ عَطفاً على مَعمولَي عامِلين، والعامِلانِ هُما فِعلُ القَسمِ النّاصبِ لإذا الأولى وَواو القَسمِ الجارةُ، فَقد تَحقَّق مَعكَ عامِلانِ لَهما مَعمولانِ فإذا عَطفتَ مَجروراً عَلى مَجرورٍ، وظَرفاً على ظَرفٍ مَعمولَين لِعامِلين لَزِمَ ما قالَ أبو القاسِم[6].

وأجابَ الزَّمَخشريُّ[7]: بأنَّ واوَ القَسمِ مُطرحٌ مَعها إبرازُ الفِعلِ إطراحاً كُليّاً، فَكانَ لَها شأنٌ خِلافَ شأنُ الباءِ، حَيثُ أُبرزَ مَعها الفِعلُ وأُضمِرَ فَكانَت الواوُ قائِمةً مَقامَ الفِعلِ والباءِ سادَّةٌ مَسدَّهُما، والواواتُ العَواطِفُ نَوائِبُ عَن هذهِ الواوِ فَحُقِّقنَ أن يَكنَّ عَوامِلَ عَمَلَ الفِعلِ والجارِّ جَميعاً، كَما تَقولُ: "ضربَ زَيدٌ عَمراً، أو بَكرٌ خالِداً"، فَترفَعُ بالواوِ وتَنصِبُ (316a) لِقيامِها مَقامَ ضَربِ الذي هوَ عامِلُه".

قالَ الطّيبيّ: قَولُه إنَّ واوَ القَسمِ مُطرَحٌ مَعها إبرازُ الفِعلِ.

---

[5] صاحب المطلع: هو محمد بن أبي الفتح بن أبي المفضل البعلي، الفقيه المحدث، النحوي اللغوي. شمس الدين أبو عبد الله: ولادته: (645هـ-)، قاله الذهبي. وقال غيره: في (644هـ-1247م) ببعلبك، وفاته: (709هـ-1309م)، من أساتِذته: سمع من الفقيه محمد اليونيني. وبدمشق: من إبراهيم بن خليل، ومحمد بن عبد الهادي، وابن عبد الدايم، وعمر الكرماني، وابن مهير البغدادي صاحب ابن بوش، وجماعة من أصحاب الخشوعي، وابن طبرزد، وطبقته، وعني بالحديث، وطلب وقرأ بنفسه، وكتب بخطه، (ذيل طبقات الحنابلة 325/1).

[6] أبو القاسم: هو عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي الحنفي، أبو القاسم الكعبي، المعتزلي البغدادي المتوفى بها سنة (317هـ- 929م) من مصنفاته: أدب الجدل، أوائل الأدلة في أصول الدين، تجريد الجدل، تحفة الوزراء، تفسير القرآن، التهذيب في الجدل، عيون المسائل، قبول الأخبار في معرفة الرجال، كتاب الأسماء والأحكام، كتاب الإمامة، محاسن آل طاهر المسترشد في الإمامة، مفاخر خراسان المقالات، (هدية الغارفين 231/1).

[7] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 758/4-759.

وقالَ ابنُ الحاجِبِ[8]: يَلزمُ مِن مَجيءِ الواوِ وإن حُذفَ الفِعلُ كأنَّهم جَعلوها عِوضاً عَن الباءِ والفِعلِ مَعاً، ومِن ثَمَّ أُجيبَ لِما استُدِلَّ على جَوازِ العَطفِ على عامِلَين، بِقولِه تَعالى: {وَاللَّيلِ إذا يَغْشَى وَالنَّهارِ إذا تَجَلَّى} بأنَّ واوَ القَسمِ جَرت مَجرى الباءِ والفِعلِ مَعاً فَصحَّ إعمالُها بالاعتبارَين فكانَت كأنَّها عاملٌ واحِدٌ لَه مَعمولان، نَحو: "ضَربَ زَيدٌ عَمراً وبَكرٌ خالِداً" ولا خِلافَ فِي جَوازِ ذلكَ. وقالَ صاحِبُ اللبابِ[9]: ما ذَكرهُ صاحِبُ الكَشّافِ، لَطيفٌ، ولكِن يَردُ عليهِ مِثل قَولِه: {فَلا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ الْجَوارِ الْكُنَّسِ وَاللَّيلِ إذا عَسْعَسَ وَالصُّبْحِ إذا تَنَفَّسَ}، حَيثُ صَرَّح بالعامِلَين ولَيس هُناكَ شَيءٌ نابَ عَنهما وعَملَ عَملَهما، والأحسَنُ عِندى أنَّ إذا ها هُنا قَد انسَلخَ لِلظَّرفيةِ ويَكونُ مَنصوبَ المحَلِّ بَدلاً مِن اللَّيلِ، كأنَّه قيلَ: واللَّيلِ وقتَ غِشيانِه.

قالَ الطّيبيّ:

وبَعدَ غَدٍ يا لَهفَ نَفسي مِن غَدٍ (317b) إذا راحَ أصحابِي وَلستُ بِرائِحِ[10]

أُبدلَ إذا مِن غَدٍ أو عَلى حَذفِ مُضافٍ، نَحو: "وغِشيانِ اللَّيلِ إذا يَغشَى"، وإذا ظَرفٌ لِهذا المضافِ، ولا يَحسُنُ إعمال فِعلِ القَسمِ فيه إذ القَسم مُطلَقٌ ولَيسَ بِمُقيّدٍ بِوقتٍ مِن الأوقاتِ لِصحَّةِ الكلامِ واستِقامَته فِي النَّهارِ.

وقالَ صاحِبُ الانتِصافِ[11]: أجازَ ابنُ الحاجِبِ، العَطفَ على عامِلَين وجَعلَ هذهِ الآية حُجّتَه فِي مُخالفةِ سِيبويه، ورَدّ جَوابَ الزّمَخشريّ[12] فِي {والشَّمسِ وَضُحيها} بأنَّه لَم يَستمِر فِي التَّكوير، وكانَ يُستَحسنُ فِي نَفسهِ هذا الاستِنباط، ويُمكنُ أن يُقالَ: "إنَّ الواوَ فِي قَولِه: {وَاللَّيلِ إذا عَسْعَسَ} واوُ قَسمٍ وفِي {والصُّبحِ} عاطِفةٌ فيطَّردُ ما قالَ الزّمَخشريّ"، فإن قيلَ: "خَالَفتُم سيبويهَ فإنَّه لا يَرى الواوَ المتعقّبة لِلقسمِ ابتداءَ قَسمٍ بَل عاطِفةً، وقَد جَعلتُم الواوَ الأولى المتعَقبَة لِباءِ القَسمِ وهي فِي {بِالْخُنَّسِ} قَسماً". قُلنا: إنَّما تَكلَّم سيبويه فِي واوٍ تَعقَّبَت قَسماً بِالواوِ، فأمّا إذا جاءَت الواوُ بَعدَ الباءِ فَلم يَذكرهُ فإنَّ الذي ذَكرهُ سيبَوَيه فيهِ تَكرارُ الواوِ فِي مَعنَىً واحدٍ، وهوَ مُستَكرَهٌ بِخلاف هذا، ألا يُرى أنَّه لَو صَدرَ القَسمُ بالواوِ ثُمَّ تَلاهُ قَسمٌ بِالباءِ (318a) لَتحَتَّم كونُهما قَسمَين، وأيضاً فَكأنَّ المانِعَ لِسيبويه مِن جَعلِ الواوِ الثانيةِ قَسماً مُستَقلاً، مَجيءُ الجوابِ واحداً واحتياجُ الواوِ الأولى إلى مَحذوفٍ، فالعطفُ يُغنِي عَن تَقديرِ مَحذوفٍ فَلا يَلزمُ اطرادُه فِي الباءِ التِي هي أصلٌ لِلقَسمِ لاسيّما مَع التّصريحِ بِفعلِ القَسمِ وتأكيدِه بزيادةِ لا، فَفي مَجموعِ ذلكَ ما يُغنِي عَن إفرادِه بِجوابٍ، ولا كَذلكَ

---

[8] سبق ذكره.

[9] سبق ذكره.

[10] هذا البيت لأبي الطّمحان القيني: لاَ عَلاَنِي قَبْلَ نوْحِ النَّوَائِحِ وقَبْلَ ارْتِقاءِ النَّفْسِ فَوْقَ الْجَوانِحِ
وَقَبْلَ غَدٍ يا لَهْفَ نَفْسي عَلى غَدٍ إذا راحَ أَصحابِي ولستُ برائحِ
(ديوان الحماسة 83/2).

[11] سبق ذكره.

[12] في حاشية الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 710/4.

الواوُ فإنَّها ضَعيفةُ المُكنة فِي القَسمِ بالنسبةِ إلى الباءِ فَلا يَلزمُ مِن حَذفِ جوابٍ وضَّحَ الدلالةَ عليه حَذفُ جوابٍ دونَه فِي الوضوحِ، فهُنا نكتَةٌ خَصَّت إيرادَ السّؤالِ بالواوِ الثانيةِ فِي قَولِه: {وَاللَّيلِ إذا عَسْعَسَ} دونَ الأولى، لأنَّه لا يَلزمُ فيها العَطفُ على عامِلين، لأنَّها نَجعلُها نائبةً عَن الباءِ ونَجعلُ إذا فيها مَنصوبَةً بالفِعلِ مُباشرةً إذ لَم يَتقدَّم فِي جُملةِ الفِعلِ ظَرفٌ يُعطَفُ عليه إذا، كَقولِك: "مَررتُ بزَيدٍ وعمرٍو اليومَ"، فاليَومَ مَنصوبٌ بالفِعلِ مُباشرةً، فَمرورُكَ بِزَيدٍ مُطلَقٌ غَيرَ مُقيَّدٍ بِظرفِ، فالمقيّد به عَمرو خاصَةً، فالظّرفُ وإن عَملَ فيه الفِعلُ مُباشرةً فَهو مُقيَّدٌ لِلقَسمِ بالليلِ لا لِلقسَمِ بالخُنَّس.

(319b) قالَ الدّارُ الحديثيّ[13]: إنَّ الواوَ فِي قَولِه: {وَاللَّيلِ إذا عَسْعَسَ وَالصُّبْحِ إذا تَنَفَّسَ}.

وقالَ الطيبيّ: {فَلا أُقسِمُ بِالشَّفقِ وَاللَّيلِ وَمَا وَسَقَ وَالقَمَرِ إذا اتَّسَقَ}، لِلقَسمِ لا لِلعَطفِ، وجَوابُ أحَدِ القسمَينِ مَحذوفٌ وهوَ أسهَلُ تَحمُّلاً مِن ارتِكابِ العَطفِ على عامِلين".

قالَ فِي بَعضِ كُتبِ النَّحو: إذا عُطِفَ شَيئانِ على مَعمولَي عامِلين مُختَلِفَين لَم يَجز مُطلَقاً عِندَ سيبويه. وَجازَ عِندَ الفَرّاءِ وبَعضِ الكوفيينَ مُطلَقاً. وجازَ عِند صَدرِ الأفاضِل[14] وابنِ الحاجِبِ[15]، إذا كان المجرورُ مُقدماً على المرفوعِ أو المنصوبِ فِي المعَطوفِ والمعطوفِ عليهِ، نَحو: "فِي الدّارِ زَيدٌ والحجْرَةِ عَمرو"، فالحجرَةِ عَطفٌ على الدّار، والعاملُ فِي الدّارِ هو فِي، وعَمرو مَعطوفٌ على زَيدٌ، والعامِلُ فيه الابتداءُ والمجرورُ مُقدّمٌ على المرفوعِ فِي المعطوفِ والمعطوفِ عليه، وحُجَّتهم مَذكورةٌ فِي كُتبِ النَّحو.

قالَ السَّفاقسيّ: أطبَقوا أنَّ العامِلَ فِي إذا الواقعةِ بَعدَ القَسمِ هوَ فِعلُ القَسمِ، والمعنَى عَليه صَحيحٌ وتَقديرُه أنَّه قَسمٌ مُعلَّقٌ على شَرطٍ مُستَقبَلٍ، فَيكونُ فِعلُ القَسمِ مُستقبَلاً، كَما تَقولُ: "أُقسِمُ بِاللهِ إذا طَلعتِ الشَّمسُ"، (320a) فالقَسَمُ مُحَتَّمٌ عِندَ طُلوعِها وإنَّما يَكونُ فِعلُ القَسمِ لِلحالِ إذا لَم يَكن مُعَلّقاً على شَرطٍ، غايةُ ما يُقالُ: ما حِكمَةُ تَعليقِ القَسمِ على هذا الزَّمانِ وسِرّه إلى اللهِ؟ وَلَئِن سَلّمنا أنَّه هُنا لِلحالِ فنَختارُ أنَّ العامِلَ فِي إذا مُضافٌ مُقدّرٌ إلى المقسَمِ بِه تَقديرُهُ، وغِشيانِ اللّيلِ، إذا يَغشى، وهويَ النَّجمُ إذا هَوى، ولا يَلزَم مِن تَقييدِ الغِشيانِ بِزمانِه، والهوي أيضاً بزمانِه تَقييدُ فِعْلِ القَسمِ به، كَما تَقولُ: "أُقسِمُ بِطلوعِ الشَّمسِ إذا طَلعَت"، ومَعناهُ أنَّك أقسمتَ الآن بالطلوعِ الكائِنِ فِي زَمانِه، ولا يلزمُ مِنه تَقييدُ القَسمِ بِذلكَ الزَّمانِ، لأنَّ الحالَ مُقدرةٌ، وهذا مَعنَىً جَليٌّ جِداً، وهذا هوَ الذي يَتقَدَّحُ فِي نَفسي أنَّ المعنَى عَليه، وهوَ أنَّ القَسمَ الآن واقِعٌ بِالغشيانِ والطلوعِ الكائنينِ فِي زَمانِهما".

---

[13] الدار الحديثي: بعد البحث الطويل لم نجد له أيّ ذكر في الكتب.

[14] صدر الأفاضل: هو القاسم بن الحسين بن احمد الخوارزمي الطرائفي، صدر الأفاضل مَجد الدين أبو محمد، النحوي الأديب الحنفي، ولادته: سنة (555هـ- 1149م) وفاته: توفي مقتولا سنة (617هـ-1228م) من مصنفاته: بدائع الملح، التجمير في شرح المفصل للزمخشري كبير، التوضيح في شرح المقامات للحريري، خلوة الرياحين في المحاضرات، الزوايا والخبايا في النحو، شرح الأبنية في النحو، شرح الأحاجي للزمخشري، (هدية العارفين 439/1).

[15] سبق ذكره.

قالَ فِي الكَشّافِ[16]: جُعلت ما مَصدريةٌ فِي قَولِه: {وَمَا بَنَاها}، {وَمَا طحَيها}، {وَمَا سَوّاها}، ولَيسَ بالوجهِ، لِقولِه: {فِألهَمَهَا} وَما يؤدّي إليه مِن فسادِ النّظمِ.

قالَ فِي شَرحِ اليمنِيّ[17]: قَولُه وليسَ بالوجهِ لِقولِه: {فألْهَمَها}، لأنَّه يَلزمُ مِنهُ عَطفُ الفِعلِ على (321b) الاسمِ، وأيضاً فَسادُ النَّظمِ فِي قَولِكَ: ونَفسٍ وتَسويَتَها فألْهَمَها ظاهِرٌ لا شُبهة فيهِ. فاعلَم أنَّه لا بُعدَ فِي أن يُجعَل ما مَصدريةً، ويَكونُ فألْهَمَها عَطفاً على تَسويَتِها فَيكونُ هوَ أيضاً فِي تأويلِ المصدرِ تَقديرُه، وتَسويَتِها وإلْهامِها فُجورَها، انتهى كلامُه.

قالَ فِي حاشيةِ اليُمنِيّ[18]: وهذا مُشكلٌ، لأنَّ جَعلَ الفِعلِ بدونِ أن وَبدونِ ما المصدريّة فِي تَقديرِ المصدَرِ لا يَجوزُ، وفِي العَطفِ بالفاءِ لا يَلزمُ الاشتِراك بَينَهما بَل الفاءُ المجرَّد التَّعقيبِ، كَما فِي قَولِه تَعالَى: {وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الجِبالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا}[19]، فَالحملُ على المصدرِ إنَّما يَجوزُ إذا اقتَرنا وَهذا لَيسَ بِمقتَرنٍ. وقَولُه: وَما يؤدّي إليهِ مِن فَسادِ النّظمِ هوَ كَونُ التّعقيبِ فِي القَسمِ وَذا لا يَجوز.

قالَ فِي الكَشّافِ[20]: وَالوجهُ أن تَكونَ مَوصولةً، وإنَّما أُثرَت على مَن لإرادةِ مَعنَى الوصفيةِ، كأنَّه قيلَ: وَالسَّماءِ والقادِرِ العَظيمِ الذي بَناها، ونَفسٍ وَالحكيمِ الباهِرِ الحكمةِ الذي سَوّاها، وفِي كَلامِهم سُبحانَ ما سَخَركُنَّ لَنا.

قالَ الطّيبِيّ: يُخاطبُ النّساءَ، وفِي سُبحانَ معنَى التَّعجُّبِ يُتَعجَّبُ مِن كَونِهنَّ مُسَخّراتٍ للرّجالِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[21]: فإن قُلتَ: لِمَ نُكّرَتِ النَّفس؟.

قُلتُ: فيهِ وَجهانِ: أحَدُهُما (322a): أن يُريدَ نَفساً خاصّةً مِن بَينِ النُّفوسِ وهيَ نَفسُ آدمَ، كأنَّه قالَ: وَواحدةٍ مِن النّفوسِ. والثانِي: أن يُريدَ كُلُّ نَفسٍ ويَنكِرُ لِلتّكثيرِ على الطَّريقةِ المذكورةِ فِي قَولِهِ: {عَلِمَتْ نَفْسٌ}.

قالَ الطّيبِيّ: قَولُه ويُنكِرُ لِلتكثيرِ على الطريقةِ المذكورةِ، وهيَ أنَّه مِن عَكسِ كَلامهم الذي يَقصدونَ بِهِ الإفراطَ فيما يُعكَس عنهُ، ويَجوزُ أن يَكونَ التّنكيرُ فيهِ لِلتّفخيمِ والتّعظيمِ.

قالَ الإمامُ: يُريدُ نَفساً خاصَّةً مِن بَينِ النُّفوسِ، وهيَ النّفسُ القُدسيةُ النَّبويةُ، وذَلكَ أنَّ كُلَّ كَثرةٍ لا بُدّ لَها مِن وَحدةٍ تَكونُ هيَ الرَّئيسُ، فالمركبَّاتُ جِنسٌ تَحتَه أنواعٌ ورَئيسُها الحيوانُ، والحيوانُ جِنسٌ تَحتهُ أنواعٌ ورَئيسُها الإنسانُ، والإنسانُ أصنافٌ ورَئيسُهم النَّبيُّ. وَالأنبياءُ كَثيرونَ ورَئيسهُم المصطفى صَلواتُ الله عَليهم.

---

[16] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 759/4.
[17] شرح اليمني: بعد البحث الدقيق لم نجد صاحب شارح اليمني.
[18] حاشية اليمني: بعد البحث الدقيق لم نجد صاحب حاشية اليمني.
[19] سورة طه:105/20.
[20] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 759/4.
[21] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 759/4.

قالَ فِي الإعلان: {وما بَناها}، أبو عُبيدة والطّبَريّ[22] وغَيرهُما{ما} بمعنَى الذي، قالوا: لأنَّ ما يَقعُ على أُولِي العِلمِ وغَيرهِم،

وقالَ المبَرَّدُ والزَجّاجُ[23]: ما مَصدريةٌ بِناءً على أنَّ ما لا تَقعُ على آحادِ أُولِي العِلمِ، وضَعّفهُ الزَمَخشريّ[24] لِقولِه: {فَألْهَمَها} وما يؤدّي إليه مِن فَسادِ النّظمِ يُريدُ، لأنَّ ضَميرَ (323b) الفاعلِ عائِدٌ على{ما} فَلا يَكونُ مَصدريةً. وأُجيبُ بأنَّ الضّميرَ حِينئذٍ يَكونُ عائداً عَلى اللهِ، وهوَ مَفهومٌ مِن سياقِ الكَلامِ، ولا يَلزمُ عَودُه على{ما} وإلزامُه فَسادَ النّظمِ على أنّهُ مَصدريةٌ مَمنوعٌ، واعتُرضَ أيضاً على كَونِه مَصدريةً بأنّه يَلزمُ أن يَكونَ القَسمُ بِنفسِ المصادرِ، وهوُ بِناءُ السَّماءِ، وطَحوِ الأرضِ، وتَسويةِ النَّفسِ، ولَيسَ المقصودُ إلاّ القَسمَ بِفاعلِ هذهِ الأشياءِ وهوَ الرّبُّ. وأُجيبَ بأنّه على حَذفِ مُضافٍ، أي: ورَبِّ أو بانِي بِناءِ السَّماءِ ونَحوهِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[25]: فإن قُلتَ: فأينَ جَوابُ القَسمِ؟ قُلتُ: هوَ مَحذوفٌ تَقديرهُ لَيُدَمدِمَنَّ الله عَليهم، أي: على أهلِ مَكّةَ لِتَكذيبهم رَسولَ اللهِ صَلّى الله عَليه وسَلّم، كَما دَمدَمَ على ثَمودَ، لأنَّهم كَذبوا صالِحاً. وأمّا {قَدْ أفْلَحَ مَنْ زَكّاها}، فَكلامٌ تابِعٌ لِقولِه: {فَألْهَمَها فُجورَها وَتَقْواها}، عَلى سَبيلِ الاستِطرادِ ولَيسَ هُنَّ جَوابَ القَسمِ.

قالَ الطّيبِيّ: قالَ الزَجّاجُ[26]: الجوابُ {قَد أفلَحَ} أي: لَقد أفلَح، حُذفَت اللامُ لِطولِ الكلامِ. وتَبعهُ القاضي، كَأنَّه رَجَّحَ قولَ الزَجّاجِ على قَولِ المصَنِّفِ، فَعلى هذا (324a) يَكونَ قَولُه: {كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَيها}، كلامٌ تابِعٌ على سَبيلِ الاستِطرادِ، لِقولِه: {وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا}، فإنَّ الطُّغيانَ أعظَمُ أنواعِ التَدسيةِ وعلى تأويلِ المصَنِّفِ استطرادٌ لِجوابِ القَسمِ على سَبيلِ التَشبيهِ.

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[27]: {فُجورَ} مَفعولٌ ثانٍ، و{وَتَقواها} نَسقٌ على {فُجورَها} والواوُ فِي تَقواها مُبدَلَةٌ مِن ياءٍ، والتّاءُ فِي أوّلِها مُبدَلَةٌ مِن واوٍ، والأصلُ وَقيَ.

قالَ المكّيُّ[28]: {قَدْ أفْلَحَ مَن زَكّاها} فِي زَكّاها ضَميرُ مَنْ وبِهِ يَتمُّ الصِّلةُ، أي: مَن زَكّى نَفسَه بالعَملِ الصّالِحِ، {وقَد خابَ مَن دَسّاها} أي: مَن أخفى نَفسَه بِالعمَلِ السَّيءِ. وقيلَ: إنَّ فِي {زَكّاها وَدَسّاها} ضَميرٌ يَعودُ على اللهِ جَلّ ذِكرهُ، أي: قَد أفلَحَ مَن زَكاهُ الله، وقَد خابَ مَن خَذَلهُ الله، وهوَ يَبعُد إذ لا ضَميرَ يَعودُ على مَن مِن صِلتِه، وإنَّما يَعودُ الضّميرُ عَلى اسمِ اللهِ تَعالى، ولكِن إن جَعلتَ {مَنْ} اسماً لِلنّفسِ أنَّثتَ لِلمعنَى، فَقلتَ: زَكّاها وَدَسّاها جازَ، لأنَّ الهاءَ والألفَ تَعودُ على {مَنْ}

---

[22] سبق ذكرهُما.
[23] سبق ذكرهُما.
[24] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 759/4.
[25] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 760/4.
[26] معاني القرآن وإعرابه، 331/5.
[27] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 110.
[28] مشكل إعراب القرآن، 820/2.

حِينئِذٍ فَصَلحَ الكَلامُ، كأنَّه فِي التّقدير: قَد أفلَحت (325b) النَّفسُ التِي زَكّاها الله، وقَد خابَت النَّفسُ التِي خَذلَها الله، وأخفاها بمعنَى دَسّيها أي: أخفاها بِالعَملِ السَّيّءِ، أو يَكونُ مَنْ بمعنَى الفِرقةِ أو الطّائفَةِ أو الجماعَةِ، فَتعودُ الهاءُ فِي زَكّاها ودَسّاها عَلى مَنْ، ويَحسنُ الكلامُ بأن يَكونَ الضَّميرُ فِي زَكّاها وَدَسّاها للهِ عَزّ وَجَلَّ.

قالَ الطّيبِيّ: لا شَكّ أنَّ الضَّميرَ يُمكنُ عَودُه إلى اللهِ تَعالَى، وإلى ذي النّفس، لَكن عَودُه إلى اللهِ تَعالى أولَى لِوَجهين: أحدُهُما: أنَّ الجمَلَ سيقَت سِياقَةً واحِدةً مِن قَولِه: {وَالسَّماءِ وَمَا بَنَاهَا} وَضمائِرُها كُلُّها يَعودُ إلى اللهِ تَعالى بِالاتّفاق، وَلَم يَجر لِغيرِ اللهِ ذِكرٌ. ومَن ادّعى عَودَ الضَّميرِ إلى ذي النَّفس فإنَّما يَتحمَّله مِن حَيثُ المعنَى، وعَودُ الضّميرِ إلى ما جَرى نُطقاً أولَى. والثّانِي: أنَّ الفِعلَ فِي الآية التي استَشهدَ بها، وهيَ قَولُه: {قَدْ أفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى}، مُطاوِعُ زَكّى، فَهذا أولَى أن يَدلَّ لَنا، وأنَّ المعنَى قَد أفلَحَ مَنْ زَكَّاهُ الله فَتزَكّى. ورَوى الواحِديّ عَن ابنِ عَبّاسٍ[29] رَضي الله عَنه، أنَّه قالَ: قَد أفلَحَت نَفسٌ زَكّاها الله تَعالَى، وأصلَحها وطَهّرها وَوفّقها لِلطّاعة. وخابَت (326a) وَخَسِرت نَفسٌ أضَلّها الله وأغواها. ونَحوٌ مِنه فِي مَعالِم التَّنْزيل[30]، وقَد تقَررَ عَن صاحِبِ الانتِصافِ[31]: أنَّ النّظمَ لا يُساعِدُ إلاّ هذا التأويلَ الرّاغِبُ تَزكيةُ الإنسان نَفسَهُ ضَربان، أحدُهُما: بِالفِعلِ وهوَ مَحمودٌ وإليه قَصدَ بقولِه: {قَدْ أفْلَحَ مَنْ زَكّاها}، وَقَوله: {قَدْ أفْلَحَ مَنْ تَزَكّى}. والثّانِي: بِالقولِ كَتزكيةِ العَدلِ غيرَهُ، وهوَ مَذمومٌ أن يَفعلَ الإنسانُ بِنَفسِه. قالَ الله تَعالَى: {فَلا تُزَكُّوا أنْفُسَكُمْ هُوَ أعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَى}[32]، وَنَهيهُ عَن ذَلكَ تأديبٌ لِقُبحِ مَدحِ الإنسانِ نَفسَه عَقلاً وَشَرعاً. ولِذلكَ قيلَ لِحكيمٍ: ما الذي لا يَحسُنُ وإن كانَ حَقاً؟.

قالَ: مَدحُ الرَّجُلِ نَفسهُ.

قالَ المكّيّ[33]: و{دَسّيها} أصلهُ دَسَّسَها مِن دَسَسْتُ الشَّيءَ أخفَيتهُ، ولكِن أبدَلوا مِن السينِ الأخيرةِ ياءً وقُلبَت الياءُ ألِفاً لِتَحرُّكَها وانفتاح ما قَبلَها.

قالَ فِي الكَشّافِ[34]: الباءُ فِي {بطَغوَها} مثلُها فِي كَتبتُ بِالقَلم، والطّغوى مِن الطُّغيانِ فَصَلوا بَينَ الاسمِ والصِّفَةِ فِي فَعلى مِن بَناتِ الياءِ، فإن قَلبوا الياءَ واواً فِي الاسمِ تَركوا القَلبَ فِي الصِّفةِ، فَقالوا: "إمرأةٌ خزيَى (327b) وَصَديَى"، يَعنِي فَعلَت التَّكذيبَ بِطُغيانِها، كَما تَقولُ: "ظَلمَنِي بِجُرأتِه عَلى اللهِ"، وقيلَ: "كذَّبتْ بِما أُوعِدَت بِه مِن عَذابِها ذي الطّغوى". كَقولِه: {فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيةِ}[35].

---

[29] سبق ذكرهُما.
[30] معالم التّنزيل: للبغوي، وقد سبق ذكره.
[31] سبق ذكره.
[32] سورة النجم: 32/53.
[33] مشكل إعراب القرآن، 821/2.
[34] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 760/4.
[35] سورة الحاقة:5/69.

وقَرأ الحسَنُ، {بطُغواها} بضَمِّ الطّاءِ، كالحُسنَى والرُّجعى فِي المصادِرِ.

قالَ الطّيبي: قَولُه خَزيَى وصَديَى، خَزيَى مِن خَزيَ الرَّجلُ إذا استَحى، والصّديُ العَطشُ.

يُقالُ: رَجُلٌ صَدٍ، وامرأةٌ صَديا.

قالَ فِي الإعلانِ: قُرِئَ {طَغواها} بِفتحِ الطّاءِ مَصدرٌ بمعنَى الطُّغيان، قُلِبَت الواوُ ياءً فَرقاً بَين الاسمِ والصِّفةِ. ورُوِيَ بِضَمِّ الطّاءِ مَصدرٌ كَالحُسنَى، وكانَ حَقُّه بَقاءَ الياءِ كَالسُّقيا. هذا عِندَ مَن يَقولُ: "طَغَيتُ طُغياناً بِالياءِ"، فَأمّا مَن يَقولُ: "طَغَوتُ" بِالواوِ، فالواوُ أصلٌ عِندَه.

قالَ الكواشيّ: ثُمَّ أومأ إلى تَهديدِ أهلِ مَكّةَ بِذكرِ مَن تَقدَّمَهم، وذِكرِ هَلاكِهم وما جَرى لَهم. فَقالَ: {كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغواها} أي: بِطُغيانِها، لأنَّ الطَغوى فَعلى مِن الطُّغيان، وفَعلى إذا كانَت مِن ذواتِ الياءِ أبدَلوا مِن الياءِ واواً فَرقاً بَينَ الاسمِ والصِّفةِ. فَيقولونَ: التّقوى والبَقوَى وهُما مِن أتقَيتُ وأبقَيتُ. وقالوا: (328a) "إمرأةٌ خَزيَى"، وقُرِئَ بِضَمِ الطّاءِ مَصدراً أيضاً، كَالرُّجعى والحُسنَى. ويَختارُ بَعضُهم فِي الكلامِ إذا انضَمّت الطّاءُ أن تُقلَبَ الواوُ ياءً. فيُقالُ: طُغيَاها تَخفيفاً لأجلِ الضَّمةِ قَبلَ الواوِ كالفُتيَ فِي الفَتوى، والمعنَى كَذّبَت رُسُلَها بِطُغيانِها، لأنَّ الطُغيانَ حَملَهُم على التَّكذيبِ. أو المعنَى كَذَّبَت بِما أُوعِدَت بِه مِن العَذابِ النّازِلِ بِهم ذِي الطَغوى، كَقولِه: {فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ}[36]. قالَ الحوفِيّ: {كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاها} أي: بِطُغيانِها، يَعنِي بِعذابِها الذي وعَدَهُموهُ صالِحٌ عَليه السَّلامُ، وكانَ ذلكَ العَذابُ طاغياً، طَغى عَليهم. كَما قالَ جَلَّ ثَناؤهُ: {وَأَمّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ}.

قالَ ذَلكَ ابنُ عباسٍ وَقَتادَةَ[37] رَضي الله عَنهما.

قالَ فِي الثّلاثين[38]: الطُّغيانُ فِي اللّغةِ مُجاوزَةُ الشَّيءِ حَدَّهُ. قَولُه: {إذ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا} {أشقاها} مَرفوعٌ تَقديراً، لأنَّه فاعِلُ {انبَعثَ}. فإذا كانَ المذكَّر أشقى فالمرأةُ شَقوَى (شقواء)، لأنَّه مِن بَناتِ الواوِ، لِقَولِه عَزَّ وَجَلَّ: {غَلَبَتْ عَلَيْنا شِقْوَتُنا}[39]، وجَمع أشقى شُقْوٌ، مِثلُ حُمْرٍ وصُفرٍ. فإن جَمعتَ جَمعَ سَلامَةٍ قُلتَ فِي المذكرِ (329b) الأشقَونَ، وفِي المؤنَّث شَقواواتٌ، مِثلُ حَمراواتٍ. {فقالَ لَهم} الفاءُ جَوابُ {إذ}. قالَ الحوفِيّ: {فَقالَ لَهم} عَطفٌ.

قالَ أبو البَقاءِ[40]: {إذ} ظَرفٌ لِـ{كذَّبَت} أو لِـ {طَغواها}.

قالَ فِي الإعلانِ: و{أشقاها} فاعِلُ انبَعثَ.

قالَ الزَّمَخشريّ[41]: فِي فاعِلِ {أشقاها} يَجوزُ أن يَكونَ جَماعةً لِتَسويتِك في أفعلِ التّفضيلِ إذا أضَفتَه بَينَ الواحِدِ والجمعِ، والمذكّرِ والمؤنّثِ. وكانَ يَجوزُ أن يَقولَ: أشقوها".

---

[36] سورة الحاقة:5/69.
[37] سبق ذكرهُما.
[38] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 113-114.
[39] سورة المؤمنون: 106/23.
[40] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 584.
[41] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 760/4.

قيلَ: كانَ يَنبَغي أن يَقولَ إذا أضَفتَه إلى مَعرفةٍ، لأنَّ المضافَ إلى النّكرةِ حُكمُه الإنفرادُ والتّذكيرُ مُطلقاً، كالمقتَرِنِ بِمَن".

قالَ الكواشيّ: أشقى القَبيلةِ، وهوَ قَذارُ بنُ سالِفٍ. وقالَ: أشقاها تَفضيلاً، لأنَّ مَنْ باشَرَ العَقرَ كانَ أشقى. قالَ فِي الإعلانِ: قَولُه {نَاقَةَ اللهِ} نَصبٌ على التَّحذيرِ أي: احذَروا نَاقَةَ اللهِ. وإضمارُ النّاصِبِ هنا واجِبٌ، لأنَّه عَطفَ عَليهِ {وسُقياها} فَصارَ بِالعَطفِ كَالمكرَّرِ فِي قَولِكَ: "الأسَدَ الأسدَ" فإنَّ إضمارَ النّاصبِ يَجبُ فِي ثَلاثَةِ مِواضِعَ، أحَدُها: أن يَكونَ المُحَذّرُ نَفسَ إيّاكَ وبابَه.

والثّانِي: أن يوجَدَ (a330) فِيه عَطفٌ. والثالِثُ: أن يوجَدَ فيه تكرارٌ، نَحو: الأسدَ الأسدَ. ورُوِيَ {ناقةُ اللهِ} بالرفعِ خَبرُ ابتداءٍ مُضمَرٍ أي: هذهِ ناقَةُ اللهِ.

قالَ فِي الثّلاثين[42]: جَمعُ النّاقةِ أيْنُقٌ وأنوقٌ ونَوقٌ وأيانِقُ ونَاقاتٌ.

قالَ فِي الصِّحاح[43]: النّاقةُ تَقديرُها فَعلَةٌ بِالتّحريكِ، لأنَّها جُمعَت عَلى نُوقٍ مِثل بَدنةٍ وبُدُنٍ، وخَشبَةٍ وَخُشُبٍ، وفَعلةٌ بالتَّسكينِ لا تُجمَع على ذَلكِ، وقَد جُمعت فِي القِلّةِ على أنوقٍ ثُمّ استثقَلوا الضَّمّة على الواوِ، فَقالوا: أونَقٌ. حَكاها يَعقوبُ[44] عَن بَعضِ الطّائيّين ثُم عُوِّضَ مِن الواوِ ياءً فَقالوا: أيْنُقٌ، ثُمّ جَمعوها عَلى أيانِقَ، وقَد تُجمَع الناقةُ على نِياقٍ مِثل ثَمرَةٍ وثِمارٍ، إلاّ أنَّ الواوَ صارَت ياءً لِكسرةِ ما قَبلها.

قالَ الطّيبِيّ: يُقالُ سَقَيتُه وَأسقَيتُهُ، والاسمُ السُقيا أي: احذَروا سُقيا النّاقةِ فَلا تَمنَعوا سُقيا النّاقةِ.

قالَ الحوفِيّ: {فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوها} عَطفٌ عَلى{ فَقالَ}.

قالَ أبو البَقاء[45]: {وَلا يَخافُ} بالواوِ والجملةُ حالٌ أي فَعلَ ذلك وهوَ لا يَخافُ، وقُرِئ بالفاءِ عَلى أنَّها (331b) لِلعطفِ مِن غَيرِ مُهلةٍ، والضَّميرُ فِي {سَوّاها} و{عُقباها} لِلعقوبةِ.

قالَ الكواشيّ: {فَسَوّاها} أي: سَوّى بَينهُم في الدَّمدَمةِ، فَلم يُفلِت مِنهُم أحدٌ.

الفَرّاءُ[46]: سَوّى الأُمَّة، وأنزَلَ العذابَ بِصغيرِها وكَبيرِها، فَعلى هذا الضّميرُ فِي سَوّاها لِلقبيلةِ، أو سَوّاها بِالأرضِ.

قالَ المكيّ[47]: قَولُه {فَسَوّاها} الهاءُ يَعودُ عَلى الدَّمدَمةِ، ودَلّ على ذَلك {فَدَمْدَمَ} أي: سَوّى بَينهم فِي العُقوبةِ. قَولُه: {فَلا يَخَافُ عُقْبَاهَا} مَن قَرأ بِالفاءِ فالفِعلُ لِلّهِ عَزّ وَجلّ، ومَن قَرأ بِالواوِ فَالفِعلُ لِلعاقِرِ، أي: {انبَعثَ أشقَاها، وَلا يَخافُ عُقباهَا} ويَجوزُ أن يَكونَ مَن قَرأهُ بِالواوِ وَجعلَ

---

[42] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 115.

[43] مادة ن و ق، 685-686.

[44] يعقوب: لم نجد شيئا حوله يُذكر سوى ما قاله الجوهريّ : ثم استثقلوا الضمّة على الواو فقدّمُوها فقالوا أوْنُق حكاها يعقوب عن بعض الطّائِيّين ثم عوّضوا من الواو ياءً، (تاج العروس 6603/1)، ووجدنا في أربع وعشرين موضعا من الشاملة في لسان العرب وتاج العروس والمطلع، (حكاها يعقوب).

[45] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 584.

[46] معاني القرآن، 159/3.

[47] مشكل إعراب القرآن، 821/2.

الفِعلَ لِلّهِ كَالفاءِ. قالَ الكواشيّ: {وَلا يَخَافُ عُقْبَاهَا} المعنى لَم يَخَفِ الله عاقِبة فِعلَتِه بهم، كَما يَخافُ الإنسانُ إذا عاقَبَ غَيرهُ مِن السُّلطانِ، أولَم يَخفْ صالِحٌ عاقِبة هَلكتِهِم، لأنَّها لَم تَضرّه. أو المعنَى لَم يَخَفْ قُذارٌ عاقِبة فِعلتِه مِن عَقرِ النّاقةِ لِكُفرِهِ. نافِعٌ وابنُ عامِرٍ[48]: فَلا يَخافُ بِالفاءِ كَما هي فِي مَصاحِفِ المدينةِ والشّامِ، والفاءُ لِلعَطفِ عَلى قَولِه: {فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا}، (332a) فَلا يَخافُ، وَمن بَقي بِالواوِ كَما هي فِي مَصاحِفِ مَكّة والكوفَةِ والبَصرةِ. وقُرِئ ولَم يَخَفْ.

قالَ السّفاقُسيّ: أجازَ الزَجّاجُ، وأبو عَلي[49] فِي قِراءةِ الواوِ أن يَكونَ لِلحالِ، والضّميرُ أي: ضَمير الفاعل، عائدٌ عَلى {أشقاها} أي: انبَعَثَ لِعقرِها، وهو لا يَخافُ عُقبَى فِعله وفيهِ بُعدٌ لِكَثرةِ الفَصلِ بَين الحالِ وَصاحِبِها.

قالَ أبو اللّيث[50]: {وَلا يَخافُ عُقبَاهَا} قَرأ نَافِعٌ وابنُ عامرٍ[51]: {فَلا يَخافُ} بِالفاء، والباقون بِالواوِ، فمَن قَرأ بِالفاءِ فالفاءُ تصلُ الذي بَعدَها بالذي قَبلَها، وهوَ قَولُه: {فَدَمْدَمَ} عَليهم يَعنِي: أطبقَ عَليهم العذابَ بِذَنبهم فَسَوّاها، يَعنِي: فَسَوّى الأرضَ عَليهم، فَلا يَخافُ عُقبَى هلكهم، ولا يَقدرون أن يَرجِعوا إلى السَّلامَة. ومَن قَرأ بالواوِ فَمَعناه: التّقديمُ والتّأخَيرُ، يَعنِي الذي عَقَرَها هوَ، ولا يَخافُ عُقبَى عَقرِها.

---

[48] سبق ذكرهُما.
[49] سبق ذكره.
[50] بحر العلوم، 411/4.
[51] سبق ذكرهُما.

سورَةُ وَاللّيل

قالَ فِي إعرابِ الثلاثين[1]: {إذا} حَرفُ وَقتٍ غيرُ واجبٍ، والعامِلُ فيهِ مَعنَى القَسمِ، {وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ} الواوُ حرفُ نَسَقٍ، {وَمَا} بمعنَى الذي، وَيَجوزُ أن يَكونَ مَصدريّةً بمعنَى وخَلقِه الذّكَرَ والأُنثى.

قالَ (333b) السّفاقُسيّ: مَفعولُ يَغشى مَحذوفٌ فيُحتَمل أن يَكونَ النّهارَ كَقولِه: {يُغشي اللَّيلَ النَّهارَ}، أو الشّمسَ كَقولِه: {وَاللَّيلِ إذا يَغْشَاهَا}. وقيلَ: الأرضَ.

قالَ الكواشيّ: وَقُرِىء {وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالأُنْثَى}، بجَرِّ الرّاءِ بَدَلاً مِن مَحلِّ مَا خَلَقَ، فَعلى هذا القَسمُ بالخَلق لا بالخالِق، لأنَّ تَقديرهُ: ومَخلوق اللهِ، وجازَ إضمارُ اللهِ تَعالى على هذا، لأنَّه قَد عُلمَ لا خالِقَ إلاّ الله تَعالى.

قالَ فِي الكَشافِ[2]: وعَن الكِسائي[3]، {وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالأُنْثَى}، بالجرِّ على أنَّه بَدلٌ مِن مَحلّ ما خَلَقَ بمعنَى ومَا خَلَقَه الله أي: ومَخلوق الله الذّكر والأُنثى، وجازَ إضمارُ اسمِ اللهِ، لأنَّه مَعلومٌ لانفرادِهِ بالخلق، إذ لا خَالِقَ سِواهُ. وقيلَ: إنَّ الله لَم يَخلُق خَلقاً مِن ذي الأرواحِ لَيسَ بذكرٍ ولا أُنثى، والخُنْثى وإن أشكَل أمرُه عِندنا فَهو عِندَ اللهِ غَيرُ مُشكِلٍ، مَعلومٌ بالذُكورَةِ أو الأُنوثةِ. فَلو حَلفَ بالطّلاق أنَّه لَم يَلقَ يَومَه ذَكراً ولا أُنثى، وقَد لَقيَ خُنثى مُشكلاً كانَ حانِثاً، لأنَّه فِي الحقيقةِ إما ذَكَرٌ أو أُنثى، وإن كانَ مشكلاً عندنا.

قالَ (334a) الطّيبيّ: قالَ ابنُ جِنِيّ: والذَّكرُ والأُنثى بغيرِ ما خَلَقَ. قراءةُ النّبيّ صَلى الله عليه وسَلّم، وعَلي وابنِ مَسعودٍ وابنِ عباسٍ وأبي الدّرداءِ، وهيَ شاهِدةٌ لِقراءةِ مَن قَرأ {وَمَا خَلَقَ الذَّكَرِ والأُنثى}، بجرِّ الذَّكرِ لِكَونهِ بَدلاً مِن{ما}.

قالَ الكواشيّ: وجَوابُ القَسمِ {إنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى}، أي: مُختلِفٌ، جَمع شَتيتٍ.

قالَ فِي الثّلاثين[4]: مَعنَى شَتّى أي: مُختلِفٌ. ويُقالُ: "شَتّانَ زَيدٌ وعَمرٌو"، و "شَتّانَ بَينَهما" و "شَتّانَ ما زَيدٌ وعَمرٌو". ولا يُقالُ: "شَتّانَ ما بَينَهما"، فامّا نونُ شَتّانَ فَمفتوحةٌ عِندَ جَميعهم إلاّ الفرّاءَ، فإنَّه أجازَ كَسرها.

قالَ فِي الحوفِيّ: ألفُ شَتّى ألفُ تأنيثٍ.

قالَ فِي الثّلاثين[5]: زيدَت الألفُ فِي آخرِ العُسرَى، وإن كانَت فِي مَعنَى العُسرِ لِتُوافِق رُؤوسَ

---

[1] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 117.
[2] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 762/4.
[3] سبق ذكره.
[4] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 118.
[5] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 120.

الآي بالحسنَى شَتّى.

قالَ فِي الإعلانِ: حُذفَ مَفعولي أعطى ومفعولُ اتقى ومَفعولُ صَدَّقَ المجرورُ بعلى، لأنَّ الغَرضَ ذِكرُ هذهِ الأحاديثِ دونَ مُتعلّقاتِها. وكذلكَ مُتعلّقاتُ البُخْلِ والاستغناءِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[6] فِي أوّلِ سورةِ البَقرةِ فِي قَولِه: (335b) {وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لا يُبْصِرونَ}[7]. والمفعولُ السّاقِطُ مِن {لا يُبصِرونَ} مِن قَبيلِ المتروكِ المُطرَّحِ الذي لا يُلتَفَتُ إلى إحضارِه بالبالِ لا مِن قَبيلِ المقَدّرِ المنويّ، كأنَّ الفِعلَ غَيرِ مُتعدٍّ أصلاً، نَحو: يَعمَهونَ فِي قَوله تَعالى: {وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ}.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[8]: و{ما} فِي {وما يُغنِي} يَجوز كَونُه نَفياً، وكَونُه استِفهاميّاً إنكاريّاً.

قالَ الطّيبيّ: رَوى البُخاريُّ ومُسلمٌ والتّرمذيّ وأبو داوُد وابنِ ماجة عَن عَليّ رَضي الله عَنه قالَ: قالَ رَسولُ اللهِ صَلّى الله عَليه وَسلّم: "ما مِنكُم مِن أحدٍ إلاّ وكُتبَ مَقعَدهُ مِن النّارِ ومَقعَده مِن الجنّةِ"[9]. قالوا يا رَسولَ اللهِ: أفلا نَتّكِلُ على كِتابِنا؟ فَقالَ: "اعمَلوا فَكُلٌّ مُيَسّرٌ لِما خُلِقَ لَه، أمّا مَن كانَ مِن أهلِ السّعادةِ، فييسرُ لِعملِ السّعادةِ، وأمّا مَن كانَ مِن أهلِ الشّقاوةِ، فيسيرُ لِعمَلِ الشّقاءِ"[10] ثُمّ قَرأ {وَأمّا مَنْ أعْطى واتّقى}، الآيَتين. ورَوى مُحيي السُّنة عَن الخَطابيّ أنَّه قالَ: قَولُهم: أفلا نَتّكِلَ على كِتابِنا؟ مُطالَبةٌ مِنهم بِأمرٍ يوجِب تَعطيلَ العبوديّةِ ورَومٌ أن يَتّخذوا (336a) حُجّةً لأنفُسِهم فِي تَركِ العَملِ، فأعلَمهم النّبيُّ صَلّى الله عليهِ وسلّم بِقولِه: إعمَلوا فَكلٌّ مُيسَّرٌ لِما خُلِق لَه"، بأمرين لا يُبطلُ أحدُهُما الآخرَ باطِنٌ هوَ الحِكمةُ[11] الموجِبة فِي حُكمِ الرُّبوبيّة، وظاهِرٌ هوَ السِمَة اللازِمةُ فِي حَقّ العُبوديّةِ، وهوَ أمارةٌ مُخيلّةٌ غيرُ مُفيدةٍ حَقيقة العلمِ. ونَظيرُه الرّزقُ المقسومُ معَ الأمر بالكسبِ، والأجلُ المضروبُ فِي العُمرِ مع المعالجةِ بالطّبِّ فإنَّكَ تَجدُ المُغَيِّبَ فيهما عِلّةً موجِبةً، والظّاهِرَ البادِيَ سَبباً مُخيّلاً. وقَد اصطلَحَ النّاسُ خاصّتهُم وعامّتهم أنَّ فيهما لا يُتركُ بِسببِ الباطِنِ، وقلتُ: تَخليصُه عَليكُم بِشأنِ العبوديّة، وما خُلِقتُم لأجلِهِ، وأُمرتُم به وَكِلُوا أمورَ الرّبوبيةِ الغَيبيةِ إلى صاحِبِها، فَلا عَليكُم بِشأنِها.

قالَ الإمامُ: كُلُّ ما أدّت عاقِبَته إلى الرّاحةِ والأمورِ المحمودةِ فِذلكَ اليُسرى، وهوَ وَصفُ كُلُّ

---

[6] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 75/4.

[7] سورة البقرة: 18/2.

[8] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 121.

[9] الحديث رواه الشيخان عن علي كرم الله وجهه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة. قالوا يا رسول الله: أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل ؟ قال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له، أما من كان من أهل السعادة ثم قرأ { فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى } الآية، (شرح مسند أبي حنيفة 551/1).

[10] ذكر الحديث في (فتح الباري لابن حجر 437/18-449) "فييسّر لعمل"، وفي (تحفة الأحوذي 423/5) "فسييسر"، وفي (كنز العمال 128/1) و(المسند الجانع 46/5) و(ظلال الجنة 62/1) و(تأويل مختلف الحديث، باب بسم الله الرحمن الرحيم 1/1) "فإنّه يعمل".

[11] ق: هوَ العِلّة.

الطّاعاتِ. وكُلُّ ما أدَّت عاقِبتُه إلى التّعبِ والرّدَى فذلكَ العُسرى، وهوَ وصفُ كُلُّ المعاصي. وأمّا وَجهُ تأنيثِ اليُسرى والعُسرى، فإن كانَ المرادُ مِنهما جَماعة الأعمال فذلكَ ظاهرٌ، وإن كانَ المرادُ عَملاً واحِداً يَرجعُ التأنيثُ (337b) إلى الحالةِ والغَفلةِ. ويَجوزُ أن يُرادَ الطريقةُ أي: الطّريقةُ اليُسرى والعُسرى.

قالَ المكّيّ[12]: قَولُه {وَمَا يُغنِي عَنْهُ مَالُهُ}، ما فِي مَوضع نَصبٍ بـ{يُغنِي} وهوَ استفهامٌ عَملَ فيهِ ما بَعدَه، ويَجوزُ أن يَكونَ نافيةً فحينئذٍ يَكونُ حَرفاً ويُحذَفُ مَفعولُ {يُغنِي} أي: لَيسَ يُغنِي عَنهُ مَالُه شَيئاً إذا أهلكَ. {إنّ عَلَيْنا لَلْهُدَى}، اسمُ {إنَّ، لَلهُدى وعَلينا} الخبَرُ، ومِثلُه {وَإنَّ لَنَا لَلآخِرَةَ وَالأُوْلَى}، ولامُ التأكيدِ تَدخلُ عَلى الابتداءِ وعَلى اسمِ إنَّ إذا تأخَّرَ، وعَلى خَبرِ إنَّ إلاّ أن يَكونَ ماضياً مُتَصرِّفاً خالياً مِن قَد. أمّا إذا كانَ ماضياً غَيرَ مُتَصرِّفٍ، نَحو: "إنَّ زَيداً لَعَسى أن يَفعلَ"، أو مَقروناً بِقَد، نَحو: "إنَّ زَيداً لَقد سَما"، يَجوزُ دخولُ لامِ الابتداءِ على الماضي، أو يَكونَ ظَرفاً يلي إنَّ، وعَلى الظّرفِ إذا وَقعَ مَوقعَ الخبرِ وإن لَم يَكن خَبراً، وكانَ الخبرُ بَعدَه، نَحو: "لَزَيدٌ قائِمٌ" و "إنَّ فِي الدّارِ لَزَيداً" و "إنَّ زَيداً لَقائِمٌ" و "لَيقومُ" و "لَفي الدّارِ" و "لأبوهُ مُنطلِقٌ" و "إنَّ زَيداً لَفي الدّارِ قائِمٌ". قالَ فِي الثّلاثين[13]: نارٌ مَفعولٌ ثانٍ.

قَالَ (338a) الحوفِيّ: جُملةُ {تَلَظَّى} مُستَقبل فِي مَوضعِ نَصبٍ نَعتٌ لِلنّارِ. وقَولِه {لا يَصلاها} فِي مَوضِع نَصبٍ نَعتٌ أيضاً لِلنارِ.

قالَ فِي الثّلاثين[14]: قَولُه {لا يصلاها} الهاءُ مَفعولٌ بها {إلاّ الأشقَى} مَرفوعٌ تَقديراً بيَصلى، {الذي} نَعتٌ لِلأشقى، و{تَولَّى} عَطفٌ على كَذَّبَ.

قالَ الحوفِيّ: و{سَيُجَنّبها} مُستقبَلٌ مَعطوفٌ، {الأتقَى} رَفعٌ بـ{سَيجَنَّبُها}، الهاءُ مِن {سَيُجَنَّبُها} فِي مَوضعِ نَصبٍ، لأنَّها المفعولُ الثّانِي لِما لَم يُسمَّ فاعِلُه، و{الأتقى} فِي مَوضعِ رَفعٍ، لأنَّه اسمٌ لَم يُسمَّ فاعِلُه الذي نَعتٌ لِلأتقى.

قالَ فِي الكَشّافِ[15]: فإن قُلتَ ما مَحلُّ {يَتزكَّى}؟. قُلتُ: وهوَ على وَجهين: إن جَعلتَه بَدلاً مِن {يؤتِي} فَلا مَحلَّ لَه، لأنَّه داخِلٌ فِي حكمِ الصِّلةِ، والصِّلاتُ لا مَحلَّ لَها، وإن جَعلتَه حالاً مِن الضَّمير فِي يؤتِي فَمحلُّه النَّصبُ.

قال الطّيبيّ: قَوله والصِّلاتُ لا مَحلَّ لَها مِن الإعرابِ. قيلَ: لأنَّ الصِّلة بعضُ الاسمِ، وبَعضُ الاسمِ لا مَحلَّ لَه، ولأنَّ الصِّلة لَيست بِقائِمةٍ مَقامَ المفرَدِ.

قالَ فِي الإعلان: وقيلَ: والجملةُ في مَوضعِ الحالِ مِن فاعِلِ (339b){يؤتِي}، أي: يؤتيهِ

---

[12] مشكل إعراب القرآن، 822/2.
[13] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 122.
[14] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 123-124.
[15] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 764/4.

مُتَزَكِّياً بهِ، {تُجزى} صِفةٌ لِنعمةٍ. قولُه: {إلاّ ابتِغاءَ} قيلَ: مَفعولٌ لَه، وقيلَ: على الاستِثناءِ المنقَطع. ورُوي برفعِه مَمدوداً على البَدلِ مِن مَحلِّ مِن نِعمةٍ، لأنَّ مَحلَّها الرَّفعُ، إمّا على الفاعِليةِ أو عَلى الابتِداء، ومِن مَزيدةٌ فِي الوَجهين. قولُه: {ولَسَوفَ} جَوابُ قَسمٍ مُضمَرٍ.

قالَ فِي الكَشّافِ[16]: {ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ}، مُستثنَى مِن غيرِ جِنسهِ وهوَ النِّعمةُ، أي: ما لأحَدٍ عندَه نِعمةٌ {إلاّ ابتِغاءَ وَجهِ رَبِّه}". كَقولِكَ: "ما فِي الدّارِ أحدٌ إلاّ حِماراً". وقَرأ يَحيَى بن وَثّابٍ[17]: "إلاّ ابتِغاءُ وَجهِ رَبِّه"، بالرَّفعِ على لُغةِ ما يَقولُ: "ما فِي الدَّارِ أحَدٌ إلاّ حِمارٌ". ويَجوزُ أن يَكونَ {إلاّ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ}، مَفعولاً لَه على المعنَى، لأنَّ مَعنَى الكَلامِ لا يؤتَى ما لَه إلاّ ابتِغاءَ وَجهِ رَبِّهِ لا لِمكافاةِ نِعمَةٍ.

قالَ الأنباريّ[18]: وَزَعمَ بَعضُ الكوفيينَ إلى أنَّه يَجوزُ فيهِ الرَّفعُ على البَدلِ مِن مَوضعِ نِعمةٍ وهوَ ضَعيفٌ، انتهى.

فإن قيلَ: إذا زِيدَ {مِن} هَل يَكونُ إعرابُ نِعمةٍ مَحليّاً أو تَقديرياً؟. قُلتُ: يُعلَمُ مِن كلامِ ابنِ الحاجِبِ، أنَّه (340a) مَحلّيٌ، لأنَّه قالَ فِي بَحثِ الاستثناءِ: وإذا تَعذَّرَ البَدلُ مِن لَفظه أُبدِلَ مِن مَحلّه، نَحو: "ما جاءَ فِي مِن أحدٍ إلاّ زَيدٌ". ولكِن صَرَّح النكساريُّ[19] رَحِمهُ الله فِي شَرحِ المخَمِّساتِ مِراراً فِي زيادةِ الحروفِ بكونِ إعرابه تَقديريّاً.

---

[16] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 764/4.

[17] يحيى بن وثاب: هو يَحيى بن وثاب الأسدي، الكوفي، القارئ، العابد، أحد الأعلام، مولى بني أسد، روى عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم وعن مسروق وعبيدة السلماني وزر وأبي عبد الرحمن السلمي وأبي عمرو الشيباني وعلقمة والأسود وقرأ على بعضهم، مقرئ الكوفة، (معرفة القرّاء الكبار 62/1؛ العِبَر 22/1).

[18] البيان في غريب إعراب القرآن، 518/2.

[19] سبق ذكره.

سورة والضحى

قالَ فِي الثّلاثين[1]: قولُه {والضُّحى} جَرٌّ بواو القَسمِ {واللّيلِ} نَسقٌ على الضُّحى، فإن قالَ قائلٌ: لِمَ لا يَكونُ الواوُ الثّانيةُ قَسماً؟. فَقل: لأنَّه يَصلُح فِي مَوضع الثّانيةِ. ثُمَّ والفاء؟. فتَقولَ: {والضحى} ثُمَّ {اللّيل} فِي غَير القرآن، وثُمّ لا يَكونُ قَسماً فاعرفهُ.

قالَ الأنباريّ[2]: قَولُه {والضُّحى} قَسمٌ، وجَوابُ القَسمِ، {مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ}، مَعناه ما قَطَعكَ قَطعَ الموَدِّع، وقُرِئ ودَعَكَ بالتّخفيفِ، أي: تَركَكَ، {ما قلى} أي: قَلاكَ، أي: أبغَضَك، فَحُذِف الكافُ وهوَ مَفعولٌ، وَكذلكَ حُذِفَت الكافُ التِي هي المفعولُ مِن قولِه: {فَآوَى} وتَقديرُه فآواكَ، وكَذلكَ حَذفُها مِن قَولِه: {فَأغْنَى} وتَقديرهُ فأغناكَ، والحذفُ لِلتخفيفِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[3]: وهوَ اختصارٌ لفظيٌّ لِظهور المحذوفِ.

قالَ ابن هِشامٍ فِي المغنِي[4] (341b): جَرت عادةُ النَّحويينَ أن يَقولوا بِحَذفِ المفعول اختِصاراً واقتِصاراً، ويُريدونَ بالاختِصار الحذفَ لِدليلٍ، وبالاقتِصار، الحذفَ لِغيرِ دَليلٍ، ويُمثلونَهُ بنَحو: كُلوا واشرَبوا، أي: أوقِعوا هذين الفِعلين. وقَول العرَبِ: فيما يَتعدّى إلى اثنين مَنْ يَسمَعْ يَخَلْ، أي: يَكُن مِنه خِيلةٌ. والتّحقيقُ أن يُقالَ: إنَّه تارةً يَتعلقُ الغرضُ بالإعلامِ بمجَردِ وقوع الفِعلِ مِن غَيرِ تَعيينٍ، مَن أوقَعَهُ أو مَن أوقِعَ عليهِ فيُجاءُ بمصدرهِ مُسنَداً إلى فِعلٍ عامٍّ، فَيُقالُ: "حَصلَ حَريقٌ أو نَهبٌ"، وتارةً يَتعلّقُ بالإعلامِ بإيقاعِ الفاعِلِ لِلفعل، فَيقتَصرُ عَليهما ولا يَذكُرَ المفعولُ، ولا يَنوي إذا المنويُّ كالثّابت، ولا يُسمّى مَحذوفاً، لأنَّ الفِعلَ يَنْزلُ بهذا القَصدِ مَنْزلة ما لا مَفعولَ لَه، ومِنهُ {رَبِّيَ الذي يُحْيِي وَيُمِيتُ}[5]، {هَلْ يَسْتَوِي الّذينَ يَعْلَمُونَ وَالّذينَ لا يَعْلَمُونَ}[6]، {وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا}[7]. وإذا رَأيتَ ثَمّ إذ المعنَى رَبِّيَ الذي يَفعَلُ الإحياءَ والإماتَة، وَهل يَستوي مَن يَتَّصفُ بالعلمِ ومَن يَنتَفي عَنهُ العلمُ، وأوقِعوا الأكلَ والشُّربَ (342a) وذَروا الإسرافَ وإذا حَصلَت مِنكَ رؤيَةٌ هنالِك، وتارةً يُقصَدُ إسنادُ الفِعل إلى فاعِلهِ وتَعليقهِ بمفعولِه فيذكُران، نَحوَ: {لاَ تَأْكُلُوا الرِّبَا}[8]، {وَلاَ تَقْرَبُوا الزِّنَا}[9]. وقَولكَ: "ما أحسَنَ زَيداً"، وهذا النَّوعُ إذا لم يُذكَر مَفعولُه قيلَ: مَحذوفٌ، نَحو: {مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى}، وَقد يَكونُ في اللّفظِ ما يَستدعيهِ فَيحصُل الجزمُ لِوجوبِ تَقديرهِ، نَحو: {هَذا

---

[1] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 126.
[2] البيان في غريب إعراب القرآن، 519/2-520.
[3] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 766/4.
[4] المغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 797/1.
[5] سورة البقرة: 258/2.
[6] سورة الزمر: 9/39.
[7] سورة الأعراف: 31/7.
[8] سورة آل عمران: 130/3.
[9] سورة الأسراء: 32/17.

الّذي بَعَثَ الله رَسُولاً}[10]، {وَكُلاً وَعَدَ اللهُ الْحُسْنَى}[11]، انتهى.

قالَ فِي الكَشّافِ[12]: فإن قُلتَ: كَيفَ اتّصَل قَولُه: {وَلَلآخِرَةُ خَيْرٌ لّكَ مِنَ الأولَى}، بما قَبلهُ؟. قُلتُ: لمّا كانَ فِي ضمن نَفي التَّوديع، و{القَلى} أنَّ الله مواصِلكَ بالوحي إليكَ، وأنَّكَ حَبيبُ اللهِ، ولا تَرى كَرامةً أعظمَ مِن ذلكَ، ولا نِعمةً أجَلَّ مِنهُ، أخبَرهُ أنَّ حالهُ أعظمُ مِن ذلكَ وأجَلُّ.

قالَ الطّيبيّ: ويُمكن أن يُقالَ: إنَّ المعنَى وللأحوالُ الآتيةُ خَيرٌ لكَ مِن الماضيةِ، كأنَّه وَعدَه بأنَّه سَيزيدُه كُلَّ يومٍ عزاً إلى عزٍّ، ومَنصِباً إلى مَنصِبٍ.

وقالَ الإمامُ أيضاً: لما نَزلت {مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى}، حصَل له بهذا تَشريفٌ عَظيمٌ، فكأنَّه استَعظمَ (343b) ذلكَ فقيلَ له: {وَلَلآخِرَةُ خَيْرٌ لّكَ مِنَ الأولَى}، يَعنِي هذا التَّشريفُ وإنْ كانَ عظيماً، إلاّ أنَّ ما لَكَ عِندَ اللهِ فِي الآخرةِ أعظمُ وأعلى. وقُلتُ: ويُمكنُ أن يُقالَ: وللآخرةُ خَيرٌ لكَ فِي الاتّصالِ والمحَبّةِ مِن الأولى، فيكتَسبُ المعطوفُ مِن المعطوفِ عليهِ، هذا المعنَى كَما اكتسبَ المعطوفُ عليهِ منهُ مَعنَى الأوَّليّة، فإنَّ {ما وَدَّعَكَ ومَا قَلَى} معناهُ قرَّبكَ وأحبَّك فِي الدّنيا بدليلِ وللآخرةُ".

قالَ فِي الكَشّافِ[13]: فإن قُلتَ: ما هذهِ اللامُ الدّاخلةُ على سَوفَ؟. قلتُ: هيَ لامُ الابتداءِ المؤكّدةُ لِمضمونِ الجملةِ، والمبتدأُ مَحذوفٌ تَقديرهُ: ولأنتَ سوفَ يُعطيكَ رَبُّكَ، كَما ذكرنا فِي {لا أُقسِمُ} أنَّ المعنَى لأنا أُقسمُ، وذلكَ لأنَّها لا تَخلو مِن أن يَكونَ لامَ قَسمٍ أو ابتداءٍ، فَلامُ القَسمِ لا تَدخلُ على المضارعِ إلاّ مَع نونِ التأكيدِ، فبقيَ أن يَكونَ لامَ ابتداءٍ، ولامُ الابتداءِ لا تَدخلُ إلا على الجملةِ مِن المبتدأ والخبرِ، فلا بُدّ مِن تَقديرِ مبتدإٍ وخَبَرٍ وأن يَكونَ أصلُه "ولأنتَ سوفَ يُعطيكَ". فإن قُلتَ: ما مَعنَى الجمعُ بينَ حَرفَي التأكيدِ والتّاخيرِ؟. قلتُ: معناهُ أنَّ العطاء كائنٌ (344a) لا مَحالة وإن تأخَّر لِما فِي التأخيرِ مِن المصلحةِ".

قالَ فِي ضَوءِ المصباح[14]: فإن قُلتَ إذا كانَ اللام لِلحالِ فَكيفَ جامَعْت مَع حَرفِ الاستقبالِ فِي قَولِه تَعالى: {لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيّاً}[15]، وفِي قَولِه تَعالى: {وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ}؟. قُلنا: لأنَّ اللام تُفيد التأكيد والحالَ، وفِي الآيتين قد تَجرّد لِمعنَى التأكيد.

قالَ فِي الأنباريّ[16]: قَولهُ {وَلَسوفُ يُعطيكَ} إنَّما دَخلت اللام على سَوف دونَ السِّين، لأنَّ {سوفَ} شبَّهتِ الاسمَ، لأنَّها على ثَلاثة أحرفٍ بخلاف السّين، فإنَّه على حَرفٍ واحدٍ، ولم يدخُل

---

[10] سورة الفرقان: 41/25.
[11] سورة الحديد: 10/57.
[12] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 766/4.
[13] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 767/4.
[14] سبق ذكره.
[15] سورة مريم:66/19.
[16] البيان في غريب إعراب القرآن، 520/2.

النونُ مع اللام ها هُنا. وإن كانَت النونُ لا يَنفكُّ عن اللام فِي هذا النّحو لِمكان {سَوفَ}، لأنَّ النّونَ إنَّما يدخُل مع اللاّم لِيدلَّ على أنَّ اللاّم لامُ قَسمٍ، لا لامُ ابتداءٍ. فَلما دَخلت على سَوف عُلِمَ أنَّها لامُ قَسمٍ، لا لامُ ابتداءٍ، لأنَّ لامَ الابتداءِ لا يَدخل على {سَوفَ}".

قالَ فِي الإعلان: قيلَ اللاّمُ فِي {وللآخِرَةُ} جَوابُ القسمِ، وكَذلك فِي {وَلَسَوفَ}. وَجعلَ الزّمَخشريُّ اللاّم الدّاخلة على {سَوفَ} لامَ ابتداءٍ مؤكّدةً لِمضمون الجملةِ. ونَقلَ الشيخ عنه: أنَّه قالَ: وخُلِعَ مِن اللاّم دَلالتها (345b) على الحال، ونَختارُ أنَّها لامُ قسمٍ. وقَوله: لا يدخُل على المضارع إلاّ مع نون التأكيدِ. استَثنَى النُّحاةُ مِن هذا مَسألتين، أحدهُما: أنْ لا يُفصلَ بِحرفِ تَنفيسٍ كَهذه الآية. والثانية: أنْ لا يُفصلَ بَينهما بِمعمول الفِعل، كَقولهِ تَعالى: {إلَى اللهِ تُحْشَرونَ}[17].

قالَ فِي الإعلان أيضاً فِي قَولهِ تَعالى: {لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيَّاً}[18]، اللاّم هنا جوابُ قَسمٍ مُقدَّرٍ تَقديره:{وَاللهِ لَسَوفَ أُخرَجُ حَيَّاً}. وإذا تَقرَّر ذلكَ فلا إشكال فِي مُجامَعتها بِحرفِ التّنفيس، كَما أنَّه لا إشكال فِي مُجامَعتها مع نون التأكيد فِي مثل، {وَتَاللهِ لأكِيدَنَّ}[19]. مع أنَّ نونَ التأكيد مِن علاماتِ الاستقبال.

وقالَ أيضاً فِي الإعلان فِي سورةِ آل عِمرانَ فِي قَولهِ تَعالى: {إلَى اللهِ تُحْشَرُونَ}. إنَّ المضارعَ المثبتَ إذا كانَ مستقبلاً وَوقَع جَوابَ قَسمٍ وَجبَ توكيدهُ مع اللاّم خِلافاً لِلكوفيينَ حيثُ يُجيزون التَّعاقُبَ بَينهما، كَقولِه: "وقَتيلُ مُرَّةٍ أثْأرَنَّ"، فجاءَ بالنون دونَ اللاّم. وقَولُه: "لَئِن تَكُ قَد ضاقَت عليكُم بيوتُكُم لَيَعلَمُ رَبّي أنَّ بَيتِي وَاسِعٌ"[20]، فجاءَ باللام دونَ النّون. والبَصريّونَ (346a) يَجعلونَه ضَرورةً، فإن فُصلَ بَين اللاّم والفِعل بالمعمول كَهذهِ الآية، أو بِقَد، أو بِحرفِ تَنفيسٍ فلا يَجوزُ تَوكيدُه بالنون، انتهى كلامُ الإعلان.

قالَ الحوفِيّ: {فَتَرضَى} مَعطوفٌ على {يُعطيكَ}.

قالَ الأنباريّ[21]:{ يُعطيكَ} يَتعدّى إلى مَفعولين، وحُذفَ ها هُنا أحدهُما. وتَقديرهُ يُعطيكَ ما تُريدُهُ. وقالَ فِي الثلاثين[22]: قَولُهُ: {أَلَمْ يَجِدْكَ}، الألفُ ألفُ الاستفهام لَفظاً، ومَعناهُ التّقريرُ، والكافُ فِي مَوضِعِ نَصبٍ على أنَّه مَفعولُ{ يَجد، ويَتيماً} مَفعولٌ ثانٍ، والفاءُ فِي{فآوى} جوابُ {أَلَمْ} وإن شِئتَ نَسقٌ. قَوله: {وَوَجَدَكَ ضَالاً}، أي: عن معالِم النُّبوّةِ وشَرائع الإسلام.

قالَ الحوفِيّ: وقيلَ {ضالاً} منسوباً إلى الضّلال مِثل: {مَاءٍ دَافِقٍ}.

---

[17] سورة آل عِمران: 158/3.
[18] سورة مريم: 66/19.
[19] سورة الأنبياء: 57/21.
[20] ذُكر بيت الشعر هذا في روح المعاني 124/18؛ من دون ذكر صاحبه.
[21] البيان في غريب إعراب القرآن، 520/2.
[22] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 129.

وقالَ أبو جَعفَر[23]: وهذا أولى ما قيلَ فيه وأحسنَهُ.

قالَ فِي الثّلاثين[24]: الواوُ فِي {وَوَجَدَكَ ضَالاً} ،حَرف نَسق،{ وضالاً} مَفعولٌ ثانٍ {فَهَدَى} نَسقٌ على ما قبلهُ.

قالَ أبو البَقاء[25]: {واليَتيمَ} مَنصوبٌ بِما بَعده، وكَذلكَ {السَّائِل}، {وَبِنِعْمَةِ رَبِّكَ}، مُتعلقٌ بِحدِّث فلا تَمنع الفاء مِن ذلكَ، (347b) لأنَّها كالزيادةِ.

قالَ فِي المكيّ[26]: قَولُه: {وَأمّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ} الباء مُتعلقةٌ {بحدِّثْ} والتّقديرُ مَهما يَكن مِن شَيء فَحدِّثْ بِنعمةِ رَبِّك.

قالَ الطّيبيّ: فإن قُلتَ ما الحِكمة فِي تأخيرِ حَقِّ اللهِ عَن حَقِّ اليتيمِ والسّائِل؟. قُلنا: فيهِ وجُوه، أحَدُها: كأنَّه يَقولُ: "أنا غَنِيٌّ وهُما مُحتاجان"، وتقديم المحتاج أولى. وثانيها: أنّه وضعَ فِي حَظّهما الفِعلَ، ورَضيَ لِنفسهِ بالقول. وثالِثُها: أنَّ المقصودَ من جَميع الطاعاتِ استغراقُ القلبِ فِي ذِكر اللهِ، فخَتَمَت به، وأوثرَ {فَحَدِّثْ} على فَخبِّرْ لِيكونَ ذلكَ عندَهُ حَديثاً لا يَنساهُ، ويوحِدُه ساعةً غِبَّ ساعَةٍ، قالَه الإمامُ".

قالَ فِي ضَوءِ المصباح[27]: أمّا كَلمةٌ فيها مَعنَى الشَّرطِ، ولِذلكَ كانَت الفاءُ لازمةً لَها.

قالَ سِيبَويه: قولُهم: "أمّا زَيدٌ فمُنطَلقٌ"، مَعناهُ مَهما يَكن مِن شَيءٍ فزَيدٌ مُنطلقٌ. وإنّما دَخلتِ الفاءُ إلى الخبرِ كَراهة أن يوالى بَينَ حَرفَي الشّرطِ والجزاءِ لفظاً، ولِتضمّنها مَعنَى الابتداءِ لَم يُلاصِقْها فِعلٌ فلا يليها إلاّ (348a) الاسمُ، ويستَعملُ فِي الكلامِ على وَجهين، أحَدهُما: أنْ يَستعملها المتكلّمُ لِتفصيلِ ما أجْملَه على سَبيل الاستئنافِ، كَما تَقولُ: "جاءنِي إخوتُك، أمّا زَيدٌ فأكرَمتُه وأمّا خالدٌ فأهَنْتُه، وأمّا بِشرٌ فقَد أعرَضتُ عَنه". والثانِي: أن يَستعملها آخذاً فِي كَلامٍ مُستأنفٍ مِن غيرِ أن يَتقدَّمَها كَلامٌ، ومِنه ما يأتِي فِي أوائل الكُتبِ.

قالَ التّفتازانِيّ[28] فِي المختَصر: قَولُه أمّا بَعدُ الأصلُ مَهما يَكن مِن شَيء بَعدَ الحمدِ والثّناءِ، ومَهما ها هُنا مُبتدأٌ، والاسْميةُ لازمةٌ لِلمبتدأ، ويَكن شَرطٌ، والفاءُ لازمةٌ لَه غالباً فَحينَ تَضمَّنت أمّا مَعنَى الابتداءِ والشَّرطِ لَزمتها الفاءُ، ولُصوقُ الاسمِ إقامةٌ لِلاّزم مُقامَ الملزومِ وإبقاءً لأثرِهِ فِي الجملةِ.

قالَ فِي شَرحِ الألفيةِ: أمّا حَرفُ تَفصيلٍ مُؤَوَّلٌ بِمهما يَكن مِن شيء، لأنَّه قائِمٌ مَقامَ حَرفِ شَرطٍ وفِعلِ شَرطٍ، ولا بدّ بَعدهُ مِن ذِكر جُملةٍ هي جَوابٌ لَه، ولا بُدّ فيها مِن ذِكرِ الفاءِ إلاّ فِي

---

[23] سبق ذكره.
[24] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 129-130.
[25] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 585.
[26] مشكل إعراب القرآن، 824/2.
[27] سبق ذكره.
[28] سبق ذكره.

ضَرورةٍ، كَقولِه: أمّا القِتالُ لا قِتالَ لَديكُم، ولكن سَيراً فِي عِراضِ المواكبِ أو فِي نَذور (349b)، نَحو: ما خَرَّجَ البُخاريُّ مِن قَوله صَلى الله عَليهِ وسلّم: "أما بَعدُ ما بالُ رجالٍ يَشترطونَ شروطاً لَيسَت فِي كِتابِ اللهِ"[29]. أو في ما حُذِفِ منه القولُ وأُقيمَ حِكايتُه مُقامَهُ، كَقوله تَعالى: {فأمّا الّذينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أكَفَرْتُمْ}[30]، أي: فَيُقالَ لَهم: {أكَفَرْتُم}؟ وما سوى ذلكَ فذِكرُ الفاءِ بَعد أمّا فيه لازمٌ.

قالَ فِي الكَشّافِ[31]: أمّا حَرفٌ فيهِ مَعنَى الشَّرطِ، ولِذلكَ يُجاب بالفاءِ، وفائدتُه فِي الكلامِ أن يُعطيَه فَضلَ تَوكيدٍ، تَقولُ: "زَيدٌ ذاهِبٌ"، فإذا قَصدتَ تَوكيدَ ذلكَ وإنَّه لا مَحالة ذاهبٌ، وأنَّه بصددِ الذَّهابِ، وأنَّه منه عزيمةٌ، قلتَ: "أمّا زَيدٌ فَذاهبٌ".

ولِذلكَ قالَ سيبويه فِي تَفسيره: مَهما يَكن مِن شيءٍ، فَزيدٌ ذاهِبٌ، وهذا التّفسيرُ مُدلٍ بفائِدتين بيان كَونِه تَوكيداً، وأنَّه فِي مَعنَى الشَّرطِ.

قالَ ابنُ هِشامٍ فِي المغنِي[32]: ويَفصلُ بَين أمّا وبَين الفاءِ بواحدٍ مِن أُمورٍ سِتة، أحَدُها: المبتدأ مِثل قَوله تَعالى: {فأمَّا الّذينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ}[33] الآية. والثّانِي: الخبرُ، نَحو: أمّا فِي الدّار (350a) فَزيدٌ. والثالثُ: جُملةُ شَرطٍ، نَحو: {فأمّا إنْ كَانَ مِنَ المقَرَّبِينَ فَرَوحٌ}[34] الآيات. والرّابعُ: اسمٌ مَنصوبٌ لفظاً أو مَحلاً بالجوابِ، نَحو: {فَأمَّا اليَتِيمَ فَلا تَقْهَرْ} الايات. والخامِس: اسمٌ كَذلكَ مَعمولٌ لِمَحذوفٍ يُفسِّره ما بَعد الفاءِ، نَحو: "أمَّا زَيداً فاضربهُ". ويَجبُ تَقديرُ العامِلِ بَعد الفاءِ. والسّادِس: ظَرفٌ مَعمولٌ لأمَّا لِما فيها مِن مَعنَى الفِعلِ الذي نائِبٌ عَنه أو لِلفعلِ المحذوفِ، نَحو: أمّا اليوم فإنّي ذاهِبٌ".

---

[29] الحديث: عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم : " أن بريرة أتتها وهي مكاتبة قد كاتبها أهلي على تسع أوراق فقالت لها : إن شاء أهلك عددت لهم عدة واحدة وكان الولاء لي، قال : فأتت أهلها فذكرت ذلك لهم فأبوا إلا أن تشترط الولاء لهم، فذكرت عائشة ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : افعلي (وفي رواية : اشتريها واعتقيها واشترطي لهم الولاء فإن الولاء لمن اعتق) قال : فقام النبي صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله، كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل، وإن كان مائة شرط، كتاب الله أحق وشرط الله أوثق، والولاء لمن أعتق " . هذا لفظ ابن ماجه ولفظ الشيخين : " ماكان من شرط ليس في كتاب الله ، (إرواء الغليل 152/5).

[30] سورة آل عمران: 106/3.

[31] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 117/1.

[32] المغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 82/1-83.

[33] سورة البقرة: 26/2.

[34] سورة الواقعة: 88/56.

سُـورةُ ألَـم نَشــرَح (الإنـشراح)

قالَ فِي الكَشّافِ[1]: استَفهمَ عَن انتفاءِ الشَّرح على وَجهِ الإنكار، فأفادَ إثباتَ الشَّرح وإيجابَه فكأنَّه قيلَ: شَرحنا لَكَ صَدركَ، ولِذلكَ عَطفَ عليهِ وضَعنا اعتباراً لِلمعنَى.

قال الطِّيبي: أي: أنكرُ عَدمَ الشَّرح، فإذا أنكَرَ ذلكَ ثَبتَ الشَّرحُ لأنَّ الهمزةَ للإنكار، والإنكارُ نَفيٌ والنَّفيُ إذا دَخلَ على النَّفيّ عادَ إثباتاً. ولا يَجوزُ جَعلُ الهمزةِ لِلتّقرير. (351b)

قالَ ابنُ هِشامٍ فِي المغنِي[2]: الألفُ المفردةُ تأتِي على وَجهين: أحدهُما: أن يَكونَ حَرفاً يُنادَى بِهِ القَريبُ، كَقولِه: أفاطِمُ مَهلاً[3]. والثّانِي: أن يَكونَ لِلاستفهامِ، وحَقيقتُه طلَبُ الفَهمِ، نَحو: أزَيدٌ قائمٌ؟ وقَد تَخرجُ الهمزةُ عَن الاستفهامِ الحقيقيّ فتَردُ لِثمانيةِ مَعانٍ: أحَدُها: التّسويةُ، وربَّما تُوهِمَ أنَّ المرادَ بِها الهمزةُ الواقِعةُ بَعدَ كَلمةِ سواءٍ بِخصوصيَّتِها ولَيس كَذلكَ بَل كَما تَقع بَعدها تَقعُ بَعد ما أُبالِي، وما أدري، ولَيتَ شِعري، ونَحوهنَ. والضّابطُ أنَّها الهمزةُ الدّاخلةُ على جُملةٍ يَصحُّ حُلولُ المصدرِ مَحلّها، نَحو: {سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغفِرْ لَهُمْ}[4]. ونَحوه: ما أُبالِي أقمتَ أم قَعدتَ. ألا يُرى أنَّه يَصِحُّ سواءٌ عَليهم الاستِغفارُ وعَدمُه. وما أُبالي بِقيامِك وقعودِك. والثّانِي: الإنكارُ الابطالِيُّ، وهذهِ يقتَضي أنَّ ما بَعدها غَيرُ واقِعٍ، وأنَّ مُدَّعيه كاذِبٌ، نَحو: {أَفَاصفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ المَلَائِكَةِ إِنَاثاً}[5]. {فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ البَنَاتُ وَلَهُمْ البَنُونَ}[6]، {أَفَسِحْرٌ هَذا}[7]، {أَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ}[8]، {أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً}[9]، {أَفَعَيِينَا بِالْخَلْقِ الأَوَّلِ}[10]. وَمِن جِهة إفادة هذهِ الهمزة نَفيُ ما بَعدها لَزِمَ ثُبوتُه إن كانَ مَنفياً، لأنَّ نَفي النّفيّ إثباتٌ. ومِنها {أَلَيْسَ اللهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ}[11]. ولِذا عُطف {وَوَضَعْنا} على {أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ}، لَمّا كانَ مَعناهُ شَرحنا، ومِثله {أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى وَوَجَدَكَ ضَالاً فَهَدَى}، {أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْراً أَبَابِيلَ}[12]. والثّالثُ: الإنكارُ التَوبيخيُّ فَتقتَضي أنَّ ما بَعدَها واقعٌ، وأنَّ فاعِله مَلومٌ، نَحو: {أَتَعْبُدُونَ ما تَنْحِتُونَ}[13].

---

[1] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 770/4.

[2] المغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 1/17-18.

[3] الشعر: أفاطم مهلاً بعضَ هذا التدلل وإن كنت قد أزمعت صرمي فأجملي
ويروى صرماً، وهو من معلقة أمرئ القيس، (ديوان ابن حجر 147)، (شرح الزوزني 90).

[4] سورة المنافقون: 6/63.

[5] سورة الإسراء: 40/17.

[6] سورة الصّافات: 149/37.

[7] سورة الطور:15/52.

[8] سورة الزخرف:19/43.

[9] سورة الحجرات:12/49.

[10] سورة ق: 15/50.

[11] سورة الزمر:36/39.

[12] سورة الفيل:3/105،2.

[13] سورة الصافات:95/37.

{أَغَيْرَ اللهِ (352a) تَدْعونَ أإفْكاً آلِهَةٍ دُونَ اللهِ تُرِيْدُونَ}[14]. {أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ العَالَمِينَ}[15]. {أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَاناً}[16]. والرابعُ: التّقريرُ ومَعناهُ حَمْلُكَ المخاطَب على الإقرارِ والاعترافِ بِأمرٍ قَد استَقرَّ عِندهُ ثُبوته أو نَفيهُ، ويَجبُ أن يَليها الشَّيءُ الذي تَقرَّره بِهِ، تَقولُ فِي التَقرير بِالفِعل: "أضَرَبتَ زَيداً؟"، وبالفاعِل: "أنتَ ضَربتَ زَيداً"، وبالمفعول: "أزيداً ضَربتَ". كَما يَجبُ ذَلكَ فِي ألمستُفهم عَنهُ، وَقولُه تَعالى: {أأنتَ فَعَلْتَ هَذا}[17]. مُحتملٌ لإرادة الاستفهام الحقيقيّ بأن يَكونوا لَم يَعلموا أنَّه الفاعِل. ولإرادةِ التّقرير بأن يَكونوا قَد عَلموا ولا يَكونُ الاستفهامُ عَن الفِعل ولا تَقريراً به، لأنَّ الهمزةَ لَم تَدخل عَليه، ولأنَّه عَليهِ السّلامُ قَد أجابَهم بالفاعِل بقولِه: {بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذا}[18]. فإن قُلتَ: ما وَجه حَمل الزّمَخشريّ فِي قَولِه تَعالى: {أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٍ}[19]. عَلى التّقرير؟. قُلتُ: قَد اعتَذَر عَنه بأنَّ مُرادَه التّقريرُ بِما بَعدَ النَّفي لا التّقريرُ بالنَّفي، والأولى أن يُحملَ على الإنكارِ التَّوبيخيّ والإبطالِيّ، أي ألَم تَعلَم أيُّها المنكِر لِلنّسخ. والخامِس: التّهَكُّم، نَحو: {أَصَلَاتُكَ تَأمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ ما يَعْبُدُ آبَاؤنا}[20]. والسّادسُ: الأمرُ{أأَسْلَمْتُمْ} أي: أسْلِموا. والسّابعُ: التّعجيبُ، نَحو: {أَلَمْ تَرَ إلى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ}[21]. والثّامِن: الاستِبطاءُ، نَحو: {أَلَمْ يَأنِ لِلّذينَ آمَنُوا}[22]. وَذَكر بَعضهُم مَعنَىً أُخَرَ لا صِحّة لَها".

قالَ سَعدُ الدينَ[23] فِي شَرحِ التّلخيص: ومِن مَجيء الهمزةِ للإنكار {أَليسَ اللهُ بِكَافٍ عَبدَهُ}[24]، أي الله كافٍ، لأنَّ إنكارَ النَّفي (353b) نَفيٌ لَه، ونَفيُ النَّفيّ إثباتٌ وهذا المعنَى مُرادُ مَن قال: إنَّ الهمزةَ فيه لِلتقرير، أي لِحمل المخاطبِ على الإقرارِ بِما دَخلَه النَّفيّ، وهو الله كافٍ لا بالنّفي، وهو لَيس الله بِكافٍ، وهكذا قَوله: {أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ} و {أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً}، وما أشبَه ذلكَ. فَقد يُقالُ: إنَّ الهمزة للإنكار، وقَد يُقالُ: إنَّها لِلتّقرير، وكِلاهُما حَسنٌ. فعُلمَ أنَّ التّقريرَ لَيس يَجب أن يَكونَ بالحكمِ الذي دَخلَ عَليهِ الهمزةُ بَل بِما يعرف المخاطبُ مِن ذَلكَ الحكمِ، وعليهِ قَولُه تَعالى: {أأنْتَ قُلْتَ لِلنّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمّيَ إلَهَيْنِ}[25] فإنَّ الهمزةَ فيهِ لِلتّقرير، أي: بِما يَعرفُه عيسى عليه السّلامُ مِن هَذا الحكمِ لا بِأنَّه قَد قالَ ذلكَ فافهَم".

---

[14] سورة الصافات:86/37.
[15] سورة الشعراء:165/26.
[16] سورة النساء:20/4.
[17] سورة الأنبياء:59/21.
[18] سورة الأنبياء:63/21.
[19] سورة البقرة:106/2.
[20] سورة هود:87/11.
[21] سورة الفرقان:45/25.
[22] سورة الحديد:16/57.
[23] سعد الدين: هو سعد الدين التفتازاني، سبق ذكره.
[24] سورة الزمر: 36/39.
[25] سورة المائدة:116/5.

قالَ الطّيبيّ: قَولُه قُرِئ{ألَم نَشرَحَ} بفتح الحاءِ أصلُه نَشرَحَنْ فحُذِفَ وأُبقِيَ فَتحةُ الحاءِ دَليلاً على النّونِ فِي المنتقى. قالَ ابنُ جِنّيّ: رُوِيَتْ عن أبي جَعفرَ المنصور[26]، {ألَمْ نَشرحَ} بفتح الحاءِ. قالَ ابنُ مُجاهدٍ[27]: هذا غَيرُ جائِزٍ أصلاً.

وقالَ ابنُ جنّيّ: ظاهِرِ الأمرِ ومألوفُ (354a) الاستعمالِ ما ذَكرهُ ابنُ مُجاهدٍ، لكِن جاءَ مِثل هذا فيما قَرأتُ على أبي عَلِي فِي نَوادرِ أبي زَيدٍ[28]:

مِن أيِّ يَومَيَّ مِن الموتِ أفِرْ لِيومِ لَم يُقدَر أم يَومِ قُدِرْ

قيلَ: أرادَ لَم يُقدَرَنْ بِالنّونِ الخفيفة، وحَذفُها عندنا غَيرُ جائزٍ، لأنَّ نونَ التأكيدِ أشبهُ شيءٍ به الإسهابُ والإطنابُ لا الإيجازُ والاختصار، وفِي نَوادرِ أبي زَيدٍ أيضاً بَيتٍ آخرَ. ويُقال: إنَّه مَصنوعٌ، وهو قَوله: إضرب عَنك اليومَ طارِقُها ضَربَك بِالسَّيفِ قَونسَ الفَرسِ. أرادَ اضربَنْ بالنونِ الخفيفةِ وحَذفُها، قَوله: وقَرأ أنَسٌ[29] وحَلّلنا، وحَطّطنا.

عَن ابنِ جِنّيّ قال: أبان، قُلتَ لأنسٍ: يا أبا حَمزةَ {ووضَعنا}. قالَ: وضَعنا وحَلّلنا وحَطّطنا. سواءٌ أنَّ جِبريلَ عليهِ السّلامُ أتى النَّبيّ صلى الله عليه وسلّم، "قالَ: إقرأ على سَبعةِ أحرفٍ ما لَم تَخلِط مغفرةً بِعذابٍ وعذاباً بِمغفرةٍ. قلتُ: قَد جاءَ عَن مُسلمٍ والترمذيّ وأبي داودَ والنّسائيّ عَن أنَسٍ فِي حَديثٍ طَويلٍ، وفِي آخره ثُمّ قالَ: (355b) لَيسَ مِنها إلاّ شافٍ كافٍ، إن قلتَ: سَميعاً عَليماً عَزيزاً حَكيماً ما لَم تَختم آيةَ عذابٍ بِرحْمةٍ، أو آيةَ رَحْمةٍ بعذابٍ"[30].

---

[26] أبو جعفر المنصور: هو المنصور أبو جعفر، عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس رضي الله عنه، وأمه سلامة البربرية أم ولد، ولادته: سنة (95هـ-714م)، و أدرك جده، ولم يرو عنه، وروى عن أبيه و عن عطاء بن يسار و عنه ولده المهدي، وبويع بالخلافة بعهد من أخيه، وكان فحل بني العباس هيبة وشجاعة وحزما ورأيا وجبروتا، جماعا للمال تاركا اللهو واللعب، كامل العقل جيد المشاركة في العلم و الأدب، فقيه النفس قتل خلقا كثيرا حتى استقام ملكه، وهو الذي ضرب أبا حنيفة رحمه الله على القضاء ثم سجنه فمات بعد أيام، وقيل : إنه قتله بالسم لكونه أفتى بالخروج عليه، وكان فصيحا بليغا مفوها خليقا للإمارة، وكان غاية في الحرص و البخل فلقب [أبا الدوانيق] لمحاسبته العمال والصناع على الدوانيق والحبات، وفاته بالأبطح بمكة: سنة (158هـ-775م)، (تاريخ الخلفاء 229/1).

[27] ابن مجاهد: أحمد بن موسى بن العباس أبو بكر البغدادي، المعروف بابن مجاهد، المقري ولادته: سنة (245هـ-859م)، وفاته: سنة (323هـ- 335م). صنف من الكتب الحجة في شرح القراء السبعة، القراءة الصغيرة، القراءة الكبيرة، كتاب الشواذ في القراءة، كتاب الهآآت . كتاب اليآآت، المحتسب في شرح كتاب الشواذ له، (هدية العارفين 31/1).

[28] نوادر أبي زَيد: هي لقيس بن جروة الطائي، جاهلي، لم يُذكر عنه شيء آخر، (سرّ صناعة الإعراب 396/1).

[29] أنس: هو الصحابي الجليل، أبو حَمزة، أنس بن مالك بن النضر، له القليل من التفسير، توفي في البصرة سنة (91هـ-710م)، (تفسير القرطبي 97/20؛ تفسير الطبري 282/2).

[30] الحديث: حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا همام عن قتادة عن يحيى بن يعمر عن سليمان بن صرد عن أبي بن كعب قال : قرأت آية وقرأ ابن مسعود خلافها، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت: ألم تقرئنى آية كذا وكذا؟ "قال: بلى، فقال ابن مسعود: ألم تقرئنيها كذا وكذا؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: بلى، كلاكما محسن مجمل، قالَ: فقلت له، فضرب صدري، فقال: يا أبي ابن كعب انى أقرئت القرآن، فقيل لي: على حرف أو على حرفين، قال: فقال الملك الذي معي: على حرفين، فقلت: على حرفين، فقال: على حرفين أو ثلاثة، فقال الملك الذي معي: على ثلاثة، فقلت: على ثلاثة، حتى بلغ سبعة أحرف ليس منها الا شاف كاف ان قلت غفورا رحيما أو قلت سميعا عليما أو عليما سميعا فالله كذلك ما لم تختم آية عذاب برحمة أو آية رحمة بعذاب"، (مسند أحمد بن حنبل 124/5)، وصححه الألباني وشعيب الأرنؤوطي.

قالَ فِي الثّلاثين[31]: الهمزةُ لِلتقرير بِلفظِ الاستفهامِ والجارُّ والمجرورُ أعنِي لكَ مُتعلّقٌ {بِنَشرَح، وصَدرَكَ} مَفعولٌ بهِ، {وَوَضَعْنا} الواوُ حرفُ نَسقٍ، {عَنكَ} مُتعلّقٌ بوضَعنا وَ{وِزْرَكَ} مَفعولٌ به. {الذي} نَعتٌ لِلوزرِ، {أنقَضَ} معناهُ أثقَلَ، {ظَهرَكَ} مَفعولٌ بهِ، والواوُ فِي {وَرَفعَنا} حرفُ نَسقٍ، {لَكَ} مُتعلّقٌ {برفعَنا، وذِكرَكَ} مَفعولٌ به.

قالَ الكواشيّ: وفِي تَقديمِ الظّرفِ على المفعولِ هنا أعنِي لَك على {صَدرَكَ وذِكرَكَ ووزرَكَ} إيذانٌ أنَّه قد اختَصّ مِن هذه الثلاثة المذكورةِ بما لَيسَ لِغيره.

قالَ فِي الكَشّافِ[32]: فإن قُلتَ: فأيَّ فائدةٍ فِي لَك والمعنَى مُستقلٌ بدونِه؟. قُلتُ: فِي زيادةِ لَكَ ما فِي طريقةِ الإبْهامِ والإيضاح، كأنَّه قيلَ: {ألَمْ نَشْرَح لَكَ} فَفُهم أنَّ ثَمّة مَشروحاً، ثُمّ قيلَ: صَدرَكَ فأوضحَ ما عُلمَ مُبهماً. وكَذلكَ {لَكَ ذِكرَكَ، وعَنكَ وِزرَكَ}.

قالَ الطّيبيّ: (356a) قَولُه فِي زيادةِ لَكَ، قالَ رَضي الله عنهُ: يَحتمل أن يَكونَ فِي لَكَ زيادةُ الاختِصاص كَما فِي {إيّاكَ نَعبُدُ}، وإن كانَ المعنَى مُستقلاً بنَعبُدُكَ وأن يكونَ بمعنَى الأهمِّ فالأهمِّ.

وقالَ السَّيد ابنُ الشَّجريّ[33] فِي الأمالِي: اللاّمُ فِي لَكَ لامُ العِلّة، نَحو قَولك: فَعلتُ ذلكَ لإكرامِك. فإن حَذفتَها، قُلتَ: فَعلتُه إكرامكَ، وإن حَذفتَ المصدرَ رَدَدت اللاّمَ فَقلتَ: فَعلتُ ذلكَ لَك، فالمعنَى لَم نَشرَح لِهُداكَ صَدركَ، كَما قالَ تَعالى: {فَمَنْ يُرِدِ اللهُ أنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلإسْلامِ}[34]. فلمّا حُذِف المصدرُ وَجبَ إثباتُ اللاّمِ، وكَذلكَ قَولُه: {وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ} أي: رَفَعنا لِتَشريفِكَ ذِكرَكَ.

قالَ فِي الكَشّافِ[35]: فإنْ قُلتَ: كَيفَ تَعلّقَ قَولُه: {فَإنَّ مَعَ العُسْرِ يُسْراً}، بِما قَبلهُ؟. قُلتُ: كانَ المشركونَ يُعيّرونَ رَسولَ اللهِ صَلى الله عَليهِ وَسلّم، والمؤمِنينَ بِالفَقرِ والضيقةِ حَتّى سَبقَ إلى وَهْمِه أنَّهم رَغبوا عَن الإسلامِ لافتِقارِ أهلِه واحتِقارهم، فذَكَّره ما أنعَم به عَليهِ مِن جَلائِل النِّعمِ.

قالَ الطّيبيّ: (357b) تَلخيصُه أنَّ قَولَه: {ألَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ}، سَببُ نُزولِه أنَّ المشركينَ كانوا يُعيّرونَ رَسولَ اللهِ صَلّى الله عَليهِ وسَلّم، فاهتَمّ رَسولُ اللهِ صَلّى الله عليهِ وسَلّم لِذلكَ فأُزيلَ ذلكَ بِقَولِه: {ألَمْ نَشْرَحْ} فَدَلّ الاستِفهامُ على إنكارِ نَفي الانشِراح مُبالَغةً فِي إثباتِهِ، يَعنِي: ألَم تَر كَيفَ فَعلَ الله بِكَ فِي بَدوِ أمرِكَ مِن انشِراحِ الصَّدرِ، والرّفعِ مِن الذِّكرِ، وأنتَ غيرُ عالِمٍ حينَئذٍ بِشيءٍ مِما تَعلَمُه الآن، وأنتَ يَومئذٍ حامِلُ الذِّكرِ فَفعلنا بِك ما فَعلنا، فَقِسْ عَلى ذلك، ولا تَهتَم بِتعييرِهم لَكَ ولِلمؤمنينَ بِالفَقرِ، {فَإنَّ مَعَ العُسْرِ يُسْراً}.

---

[31] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 134-135-136.
[32] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4/770-771.
[33] سبق ذكره.
[34] سورة الأنعام:6/125.
[35] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4/771.

قالَ فِي الكَشّافِ[36]: ثُمّ قالَ: {فَإِنَّ مَعَ العُسْرِ يُسْراً}، كأنَّه قالَ: خَوّلناكَ ما خَوّلناكَ فَلا تَيأس مِن فَضلِ اللهِ، فإنَّ مَع العُسرِ الذي أنتُم فيهِ يُسراً. فإن قُلتَ: {إنَّ مَعَ} لِلصحبةِ فَما مَعنَى أصحابِ العُسرِ واليُسرِ؟. قُلتُ: أرادَ أنَّ الله يُصيبُهم بِيُسرٍ بَعدَ العُسرِ الذي كانوا فيهِ بِزمانٍ قَريبٍ، فَقَرَّب اليُسرَ المترَقّبَ حَتّى جَعلهُ كالمقارَن لِلعُسرِ زيادةً فِي التّسليةِ وتَقويَةِ القلوبِ. فإن قُلتُ: (358a) ما مَعنَى قَولِ ابن عباسٍ وابنِ مَسعودٍ رَضيَ الله عَنهم: لَن يَغلِبَ عُسرٌ

يُسرَين. وقَد رُوي مَرفوعاً أنَّه خَرج صَلى الله عليهِ وسَلّم ذاتَ يَومٍ وهوَ يَضحَك وَيقولَ: "لَن يَغلبَ عُسرٌ يُسرَين[37]". قُلتُ: هذا عَملٌ على الظّاهرِ وبناءٌ على قُوّةِ الرّجاءِ، وأنَّ مَوعِدَ اللهِ لا يُحمَلُ إلاّ عَلى أو فِي ما يَحتملُه اللّفظُ، وأبلَغِه والقَولُ فيهِ أنَّه يَحتمل أن يَكونَ الجملةُ الثّانيةُ فيهِ تَكريراً لِلأُولى، كَما كُرِّر قَولُه: {وَيْلٌ يَومَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ}[38]. لِتَقريرِ مَعناها فِي النُّفوسِ، وتَمكينها فِي القلوبِ، وكَما يُكرّر المفرَدُ فِي قَولِكَ: جَاءَنِي زَيدٌ زَيدٌ. وأن يَكونَ الأولى عِدةً بأنَّ العُسرَ مَردوفٌ بِيُسرٍ لا مَحالة.

والثّانية: عِدةٌ مُستأنفةٌ بأنَّ العُسرَ مَتبوعٌ بِيُسرٍ، فَهُما يُسران عَلى تَقديرِ الاستئناف، وإنَّما كانَ العُسرُ واحِداً، لأنَّه لا يَخلو إمّا أن يَكونَ تَعريفُه لِلعَهد، وهوَ العُسرُ الذي كانوا فِيهِ فهوَ هو، لأنَّ حُكمَه حُكمُ زَيدٍ فِي قَولِكَ: إنَّ مَع زَيدٍ مالاً، إنَّ مَعَ زَيدٍ مالاً. وإمّا أن يَكونَ لِلجنسِ الذي يَعلمُه كُلُّ أحدٍ فَهو هو أيضاً. وأمّا اليُسرُ فَمنكّرٌ مُتناولٌ (359b) لِبَعضِ الجنسِ، فإذا كانَ الكَلامُ الثانِي مُستأنفاً غَير مُكرّرٍ فقد يَتناولُ بَعضاً غَير البِعضِ الأوّلِ بغيرِ إشكالٍ. فإن قُلتَ: فَما المرادُ باليُسرَين؟. قُلتُ: يَجوزُ أن يُرادَ بهما ما تَيسَّر لَهم مِن الفُتوح فِي أيّامِ رَسولِ اللهِ صلّى الله عَليه وسَلّم، ومَا تَيسَّر لَهم فِي أيّامِ الخلَفاءِ. وأن يُرادَ يُسرُ الدنيا ويُسرُ الآخرةِ، كَقولِه تَعالَى: {هَلْ تَرَبَّصَونَ بِنَا إلاّ إحْدَى الحُسْنَيَينِ}[39]، وهُما: حَسنَى الظّفرِ وحُسنَى الثّوابِ. فإن قُلتَ: فَما مَعنَى هذا التّنكير؟. قُلتُ: التّفخيمُ كأنَّه قيلَ: إنَّ مَعَ العُسرِ يُسراً عَظيماً، وأيَّ يُسرٍ وهوَ فِي مُصحفِ ابنِ مَسعودٍ مَرةٌ واحِدةٌ. فإن قُلتَ: فإذا ثَبتَ فِي قراءتِه غَير مُكرّرٍ فَلِمَ قالَ: والذي نَفسي بيدِه لَو كانَ العُسرُ فِي حَجرٍ لَطلبهُ اليُسرُ حَتّى يَدخلَ عَليهِ، إنَّه لَن يَغلِبَ عُسرٌ يُسرَين؟. قُلتُ: كأنَّه قَصدَ باليُسرَين ما فِي قَولِه: {يُسْراً} مِن مَعنَى

---

[36] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 771/4-772.

[37] الحديث: أخرجه سعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو كان العسر في جحر لدخل عليه اليسر حتى يخرجه، ولن يغلب عسر يسرين، ثم قال: إن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا. وإسناده ضعيف وأخرجه عبد الرزاق والطبري من طريق الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود بإسناد جيد من طريق قتادة، قال: ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر أصحابه بهذه الآية فقال: لن يغلب عسر يسرين إن شاء الله. وأما الموقوف فأخرجه مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر أنه كتب إلى أبي عبيدة يقول مهما ينْزل بامرئ من شدة يجعل الله له بعدها فرجا، وإنه لن يغلب عسر يسرين. وقال الحاكم: صح ذلك عن عمر وعلي، وهو في الموطأ عن عمر لكن من طريق منقطع، وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود بإسناد جيد، وأخرجه الفراء بإسناد ضعيف، (فتح الباري لابن حجر 712/8).

[38] سورة المرسلات:19/77.

[39] سورة التوبة: 52/9.

التَّعظيم، فتأوَّله بيُسرِ الدّارين، وذلكَ يُسران فِي الحقيقةِ".

قالَ الطّيبيّ: قولُه هذا عَملٌ على الظاهِر، والمعنِيُّ بالظاهِر. اللّفظ المحتَملُ الرّاجحُ أحَدُ (360a) مُحتملاتِه بقرينةٍ ناهِضةٍ يَعنِي ما ذكروهُ عَملٌ بالظاهِر، فإنَّ ما فِي التّنزيل يَحتملُ التّكريرَ والاستئنافَ، والقرينةُ التِي تُرجِّحُ أحدَ الاحتمالَين أي الاستئنافَ، لأنَّه أوفاهُما وأبلغُهما، هي أنَّ مَبنَى مَوعِدِ اللهِ لا يُحمَلُ إلاّ عَلى أوفَى الاحتمالَين. فَقولُه: وإنَّ مَوعدَ اللهِ لا يُحملُ إلاّ على أوفَى الاحتمالين عَطفٌ تَفسيريٌّ عَلى قَولِه: وبناءٌ على قوّةِ الرَّجاءِ، وهو عَلى عَملٍ بالظّاهر، كَذلكَ قَولُه: والقَولُ فيه إلى آخرِهِ بيانٌ لِلاحتمالين فَعلى هذا لَو لَم يُكرَّر كَما هي قراءةُ ابنِ مَسعودٍ رَضي الله عنهُ، أفادَ المرادَ المقصودَ، وذلكَ أنَّ التّنكيرَ فِي {يُسراً} يَحتملُ لَن يُراد مِنه بَعض اليُسرِ وأن يُرادَ مِنه التّفخيمُ، ولَمّا كانَ بِناءُ الأمرِ على قوّةِ الرَّجاءِ رَجَّح الثّانِي، والفرقُ بَينَ هذا والأوّل أنَّ دَلالة الأوّل على المرادِ بِالوَضعِ كَما سيجئُ. ودَلالةُ الثانِي عليه بِاللُّزومِ والكِنايةِ فإنَّ التّفخيمَ فِي يُسراً اقتَضى أن يتَناهَى فِي بابِهِ، ولَم يَكن مُتناهياً فيهِ إذا لَم يُرَد به يُسْرُ الدّارين، ولَزم مِن ذَلكَ تَعدُّدُ اليُسرِ. وأن يُقالَ: لَن يَغلبَ عُسرٌ يُسرَين (361b) وإليهِ الإشارةُ بقولِه: وذَلكَ يُسران فِي الحقيقةِ، وإذا ذَهبَ إلى هذا المعنَى فِي التّكريرِ كانَ أبلَغ مِن الاستئنافِ، ولَولا التّنبيهُ بالأثرِ والحديثِ على هذهِ اللّطيفةِ لَم يُفهَم ذَلك قَولُه: وإنَّما كانَ العُسرُ واحِداً إلى آخرِه. اعلَم أنَّ لامَ التّعريفِ عندَ المحقّقينَ مَوضوعةٌ لِلإشارةِ والعهدِ.

قالَ صاحِبُ التّخمير[40]: اعلَم أن اللاّمَ لِنَفسِ الإشارةِ لكِنّ الإشارةَ تَقعُ تارَةً إلى فَردٍ لِمخاطَبتِك بِه عَهدٌ وأخرى إلى جِنسٍ، فَمعنَى اللاّم واحِدٌ عَلى كُلِّ حالٍ فاعرِفهُ، فإن غَلطَ النّاسِ فيهِ عَظيمٌ. وهيَ فائدةٌ مَذهَبيّةٌ. قُلتُ: فإذَن لا بُدّ لَه مِن تَقديمِ مُشارٍ إليه، فإذا جاءَ فِي الكَلامِ ما يَصلُحُ أن يَكونَ مُشاراً إليه بأيّ وَجهٍ كانَ تَعيّنَ لَه".

قالَ الكواشيّ: وجاءَ بِمعَ الموضوعَةِ لِلمصاحبةِ، وإنَّ تأخَّر اليُسرُ تَطييباً لِقلوبِهم وإيذاناً لَهم أنَّهم يُصيبهُم بِيسرٍ غَيرَ بَعيدٍ، وأنَّ المستقبلَ مِن وَعدِ اللهِ تَعالى فِي حُكمِ الواقعِ، لأنَّه كائنٌ لا مَحالة، فكأنَّه مُتقارنٌ لَه.

قالَ فِي الإعلان: الألفُ واللاّمُ فِي العُسرِ الأوّل لِتعريفِ الجنسِ، وفِي الثّانية لِلعهدِ، ولِذا وَردَ لَن يَغلبَ عُسرٌ يُسرَين.

قالَ (362a) الثّعلبِيّ[41]: فإنَّ الفاءَ لا تَدخلُ أبَداً إلاّ فِي عَطفٍ أو جَوابٍ.

قالَ الحوفِيّ: قَولُه تَعالى: {فَإذَا فَرَغْتَ} إذا ظَرفٌ مُضافٌ إلى {فَرَغْتَ، فانْصَبْ} أمرٌ وهوَ جَواب {إذا} والعامِلُ فيها. وقَولُهُ: {وَإلى رَبِّكَ فَارْغَبْ} عَطفٌ، {وإلى} مُتعلّقةٌ {بارغَبْ}.

---

[40] صاحب التخمير: بعد البحث الحثيث لم نجد شيئا حول صاحب التخمير.

[41] الكشف والبيان في تفسير القرآن، المعروف بـ تفسير الثعلبي، 488/6.

قالَ الطّيبيّ: قالَ السّيد[42] فِي الأمالِي: جامَعتَ الفاءَ والواوَ وإلى مُتعلّقة بما بَعدَ الفاءِ، ومِثلهُ {وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ}. انتَصبَ ما قبلَ الفاءِ بما بَعدَها، وهذا مِن عَجيبِ كَلامِهم، لأنَّ الفاءَ يَعطفُ أو يَدخلُ فِي الجوابِ وما أشبَه الجوابَ كَخبَرِ الاسمِ النّاقِص، أي: الموصولة التِي صِلتُها الفِعلُ أو الظَّرفُ وهيَ ها هُنا خارجةٌ عمّا وُضِعَت لَهَ. انتهى

قالَ فِي الكَشّافِ[43] فِي سورةِ العَنكبوتِ فِي قَولِه تَعالى: {فَإيّايَ فَاعْبُدُون}[44]، {فَإيّايَ فاعبدونِي} فِي المتَكلّم، نَحو: "إيّاهُ ضَربتُه" فِي الغائب، و"إيّاكَ عَضَّتك" فِي المخاطَبِ والتّقديرُ: فإيّايَ أعبُدوا، فاعبدونِي، فإن قُلتَ: ما مَعنَى الفاءُ فِي فاعبُدونِي وتَقديم المفعول؟. قُلتُ: الفاءُ جَوابُ شَرطٍ مَحذوفٍ، لأنَّ المعنَى {إنَّ أرْضِي وَاسِعَةٌ}[45]، فإنَّ لَم تَخلصوا العبادةَ لِي فِي أرضٍ فاخلصوها (363b) لِي فِي غَيرِها، ثُمّ حُذفَ الشَّرطُ وعُوِّضَ مِن حَذفهِ تَقديمُ المفعول مَع إفادةِ تَقديمه مَعنَى الاختِصاص والإخلاص.

قالَ التّفتازانِيّ[46]: وفِي جَعلهِ الفاءَ فِي فاعبُدونِي جَوابَ شَرطٍ تَسامحٌ بِناءً على أنَّه تَفسيرٌ لِما هوَ الجزاءُ، أعنِي فاعبدوا فَكأنَّه هوَ هوَ.

قالَ الطّيبيّ: قَولُه {فإيّايَ} أعبدوا، فاعبُدون يُريدُ أنَّ إيّايَ لا يَجوزُ أن يَكونَ مَعمولاً لِهذا المذكور، لأنَّه اشتغَلَ عَنه بضميرهِ فَوجبَ تَقديرُ مُفَسَّرٍ وهوَ قَولُه فاعبُدوا، وهوَ العامِل فِي {فإيّايَ} والفاءُ الأولى جَوابُ شَرطٍ مَحذوفٍ، والثّانيةُ كَذلكَ لكِن أُنيبَ منابَهُ تَقديمُ المفعول المعنَى يا عِبادي {إنَّ أرضي واسِعةٌ}، وإذا كانَ كَذلكَ فأخلِصوا لِي العبادةَ أينَما كُنتُم، فإن لَم يَتمكّنوا مِن الإخلاص فِي أرضٍ فأخلِصوها فِي أرضٍ يَتَمكنونَ مِنهُ فيها.

قالَ الزَّجّاجُ[47]: {إيّايَ} مَنصوبٌ بِفعلٍ مُضمرٍ يُفسّرهُ الظّاهرُ، أي {فاعبدوا} فاعبُدون، ولا يَجوزُ انتِصابُه بِالمذكور، لأنَّه مَشغولٌ بِالضّمير، فإذا قُلتَ: {فإيّايَ} فاعبدوا، {فإيّايَ} مَنصوبٌ بِما بَعد الفاءِ ولا تَنصبُه بِفِعلٍ مُضمرٍ، كَما إذا قُلتَ: بِزَيدٍ فامْرُر. فالباءُ مُتعلقة (364a) بامْرُر، وإذا قُلتَ: زَيداً فاضرِب. فالفاءُ لا يَصلُح إلاّ أن يَكونَ جَواباً لِلشّرطِ، كأنَّ قائلاً قالَ: "أنا لا أضرب عَمراً ولكِنّي أضربُ زَيداً". فَقلت: فاضرِب زَيداً. هذا مَذهبُ جَميع البَصريين. قَولُه: ثُمّ حُذفَ الشَّرط وعُوّض مِن حَذفِه تَقديمُ المفعول مَع إفادةِ تقديمهِ مَعنَى الاختصاص والإخلاص، يَعنِي لَمّا حُذفَ الشّرطُ لِدلالةِ الفاءِ عَليه، وعندَ الحذفِ خفيَ أمرُ المقدَّر أنَّه مِن أيِّ جنسٍ هو فَعُوِّض مِن ذكرهِ تقديمُ المفعول، فإنَّه يُفيد الإخلاصَ ضِمناً لِدلالتِه على الاختصاص. والاختصاصُ والإخلاصُ مِن وادٍ

---

[42] سَبق ذكره.
[43] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 461/3.
[44] سورة العنكبوت:56/29.
[45] سورة العنكبوت:56/29.
[46] سبق ذكره.
[47] معاني القرآن وإعرابه، 172/4-173.

واحِدٍ، وإنَّما أخّرنا المفسَّر عن المنصوبِ ليُفيدَ الاختصاصَ لاقتِضاءِ المقامِ".

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورةِ البَقرةِ فِي قَولِه تَعالى: {وَإيَّايَ فَارْهَبُونِي}[48]، {إيَّايَ} ضَميرٌ مَنصوبٌ مُنفَصلٌ ونَصبه بِفعلٍ مَحذوفٍ يُفَسِّره الظاهرُ بَعدهُ، والتّقديرُ وإيّايَ ارهَبوا، فارهَبونِي. وقُدِّر متأخراً، لأنَّ تَقديرهُ مُتقدماً عليهِ لا يَحسُن لانفِصاله، والفاءُ قيلَ فيها قَولانِ: أحدهُما: أنَّه جَوابُ أمرٍ مُقدَّرٍ، تَقديرهُ تَنبَّهوا فارهبون، وهوَ نَظيرُ زيداً (365b) فاضرب، أي: تَنبّه فاضرب زَيداً، ثُم حُذفَ تَنبَّه فصارَ، فاضرب زَيداً. ثُم قُدِّمَ المفعولُ إصلاحاً لِلفظِ لِئلا يَقعَ الفاءُ صدراً وإنَّما دَخلت الفاءُ ليَربطَ الجملتين. والقولُ الثانِي: أنَّ الفاءَ زائدةٌ".

قالَ الطّيبيّ فِي قولِه تَعالى: {وَإيّايَ فارْهَبُونِي}.

قالَ صاحِبُ المفتاح[49]: فأمّا زَيداً عَرفتَه، فأنتَ بالخيارِ إن شئتَ قدَّرتَ المفَسّر قبلَ المنصوبِ وحَملتَهُ على تأكيدٍ، وإن شِئتَ قَدّرتَه بَعدَه وحَملتَهُ على بابِ التَّخصيص. فإن قُلتَ: كَيفَ عطفَ الجملة المؤكّدةَ على مؤكّدِها، والعَطفُ يقتَضي المغايرةَ؟. قُلتُ: المغايرةُ حاصِلةٌ، لأنَّ المرادَ مِن التّكرارِ التّرقّي مِن الأهوَن إلى الأغلظِ، فإنَّ فِي التَعقيبِ اتصالُ الرّهبةِ برهبةٍ هي أعلى مِنها مِن غَير تَخلُّلِ شيءٍ آخرَ، كَقولِهم: الأفضلُ فالأفضل، الأكرمُ فالأكرمُ، لَم يُريدوا به أفضلين وأكرَمين بَل التّرقي إلى انتهاءِ الوسعِ والإمكان.

قالَ فِي الإعلانِ: قالَ الشّيخُ: الآيةُ تَحتملُ وجهَين: أحدهُما: أن يَكونَ التّقديرُ وإيّايَ إرهَبوا فارهبون فيَكونُ الفاءُ قَد دَخلت فِي جَوابِ الأمرِ، وليست مؤخّرةً مِن تَقديمٍ. (366a) والثانِي: أن يكونَ التّقديرُ، وتَنبّهوا فارهبون، ثُم قُدِّمَ المفعولُ فانفَصلَ وأتَي بالفاءِ حينَ قُدمَ المفعولُ وفِعلُ الأمر الذي هوَ تَنبّهوا مَحذوفٌ، فالتقَى بِحذفِه الواوُ والفاءُ، يَعنِي فَصارَ التّقديرُ وفإيّايَ ارهبوا، فقُدِّم المفعولُ على الفاءِ إصلاحاً لِلفظِ فَصارَ وإيّايَ فارهبوا، ثُمّ أُعيدَ المفعولُ عَلى سَبيلِ التأكيدِ. ولِتكميلِ الفاصلة وعَلى هذا {فإيّايَ} مَنصوبٌ بِما بَعدهُ لا بِفعلٍ مَحذوفٍ ولا يَبعُد تأكيدُ المنفَصل بالمتَّصلِ كَما لا يَمنعُ تأكيدُ المتّصل بِالمنفَصل. قيلَ: فيهِ نَظرٌ.

وقَد قالَ صاحِبُ الإعلانِ أيضاً فِي قَولِه تَعالَى: {وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ}[50]،{ وَرَبَّكَ} مَفعولٌ مُقدَّمٌ {بِكَبِّر} أي: اختَصّ رَبّكَ بالتّكبير، ودَخلت الفاءُ لِمعنى الشّرطِ كأنَّه قيلَ: وَما كانَ فَلا تَدع تَكبيره، أي: أيَّ شَيءٍ كانَ فَلا تَدع تكبيره، وجَعلهُ أبو حيّانُ قَريباً مِن قَول النُّحاةِ فِي قَولِك: زيداً فاضربْه. قالوا: تَقديرُه تَنبَّه فاضرب زَيداً، فالفاءُ جوابُ أمرٍ إمّا على أنَّه مُضمنٌ مَعنى الشّرطِ، وإمّا عَلى أنّ

---

[48] سورة البقرة: 40/2.

[49] صاحب المفتاح: هو العلامة سراج الدين أبي يعقوب، يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي، المتوفى : سنة (626هـ-1229م)، صاحب كتاب، مفتاح العلوم قالَ فيه: وقد ضمنت كتابي هذا من أنواع الأدب دون نوع اللغة ما رأيته لا بد منه فأودعته : علم الصرف بتمامه وإنه لا يتم إلا بعلم الاشتقاق والنحو بتمامه،، (كشف الظنون 1762/2).

[50] سورة المدّثّر:3/74.

الشّرطِ بَعدهُ مَحذوفٌ (367b) على الخلافِ.

قالَ أبو البَقاءِ[51] فِي سورةِ آل عِمرانَ فِي قولِه تَعالى: {وَعَلَى اللهِ فَلِيَتَوَكَّلِ المُؤمِنُونَ}[52]، عَلى يَتعلَّقُ بـ{لِيَتوكَّل}، ودَخلت الفاءُ لِمعنَى الشّرطِ، والمعنَى إنْ فَشِلوا فَتَوكَّلوا أنتُم، وإن صَعُب الأمرُ فَتوكَّلوا".

فَعُلِم بِهذه الشّواهدِ أنَّ أصحابَ الإعرابِ يَقدرونَ غالباً فِي مِثلِ هذا الفاءِ جَوابَ شَرطٍ مَحذوفٍ.

[51] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 155.
[52] سورة آل عمران:122/3.

سـورةُ والتّيــن

قالَ فِي الثّلاثين[1]: قَولُه عَزّ وَجَلَّ {والتّين} جَرٌّ بواوِ القَسمِ {والزَّيتون} نَسقٌ عَليهِ {وطورِ سينينَ} نَسقٌ عَليه. {الطورُ} الجبَلُ الذي كَلّم الله تَعالى عَليه موسى عليه السّلام، {السّينينَ} الشَّجرُ.

قالَ أبو اللّيثِ[2]: ويُقالُ: الطّورُ اسمُ الجبل، سِينينَ يَعنِي: ذاتَ شَجرٍ.

قالَ الحوفِيّ: قيلَ التين والزّيتون وطورِ سينينَ ثَلاثُ مَساجدَ بِالشّام. وقالَ آخرونَ: الطّورُ الجبلُ، وَسينينَ مُبارَكٌ.

قالَ فِي الكشّافِ[3] فِي سورةِ المؤمنون: طُورُ سَيناءَ، وطورُ سينينَ، لا يَخلو إمّا أن يُضافَ فيه (368a) الطورُ إلى بُقعةٍ اسمُها سِيناءُ وسينونَ، وإمّا أن يَكونَ اسماً لِلجبلِ مُركّباً مِن مُضافٍ وَمُضافٍ إليه كامرُئ القَيسِ وكَبَعلبكَ فيمَن أضافَ.

قالَ فِي الإعلان: {وَطورِ سينينَ}، الطّورُ جَبَلٌ وسينينَ مَكانٌ فأُضيفَ الجبلُ إلى المكانِ الذي هوَ فيهِ. قالَ الكَواشيّ: أو هوَ جَبلٌ بِالشّامِ أُضيفَ إلى سينينَ، وهي بُقعةٌ وأُعرِبَت سينينَ كَما أُعرِبَت يَبْرون بِالحروفِ وبَعضُهم يُعربُ يَبْرين وبابُه بِالحرَكاتِ.

قالَ فِي حاشيةِ الصِّحاح[4]: قالَ الأزهَريُّ[5]: يَبْرين وأبرينُ اسمُ قَريةٍ ذاتِ نَخلٍ وعيونٍ عَذبةٍ تِلقاءَ الأحسَا فِي ديارِ بَنِي سَعدٍ[6].

قالَ الأنباريّ[7]: {وهذا البَلَدِ الأمين}، فيهِ وَجهان: أحدهُما: أن يَكونَ فعيلاً بِمعنَى فاعلٍ كَعليمٍ بِمعنَى عالِمٍ. والثّانِي: أن يَكونَ بِمعنَى المؤمِن أي يؤمنُ مَن يَدخُله على ما قالَ تَعالى: {وَمَنْ دَخَلَهُ كانَ آمِناً}[8]، فيكونَ فَعيلاً بِمعنَى مُفعلٍ كَحكيمٍ بِمعنَى مُحكِمٍ وسَميعٍ بِمعنَى مُسمَعٍ.

قالَ فِي الكَشّافِ[9]: وأمانَته أنَّه يَحفَظُ مَن دَخَله كَما (369b) يَحفظُ الأمين ما يؤتَمنُ عَليه. ويَجوزُ أن يَكونَ فعيلاً بِمعنَى مَفعولٍ مِن أمِنَهُ، لأنَّه مأمونُ الغَوائِل، كَما وصِفَ بالأمنِ فِي قَولِه

---

[1] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 138.
[2] بحر العلوم، 419/4.
[3] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 773/4.
[4] مادة ب ر ن، 50.
[5] الأزهريّ: هو أبو منصور ، مُحمد بن أحمد بن طلحة الأزهريّ، اللغوي، المتوفى : سنة (370هـ-1077م)، صاحب الايضاح في حاشية الصحاح، وصاحب تهذيب اللغة، ومختصره : لعبد الكريم بن عطاء الله الإسكندري المتوفى : سنة (612هـ-1223م)، (كشف الظنون 516/1).
[6] ديار بني سعد: أرض فيها رمل لا تدرك أطرافه، عن يمين مطلع الشمس من حجر اليمامة، وبه سمي قرية الأحساء من ديار بني سعد بن تميم، وقالوا فيها (أبرين)، قال الأزهريّ: وقد رأيتُ بوادي السِّتارَين من ديار بني سعد عَينَ ماءٍ عليه نَخلٌ زَينٌ عامرٌ وقصورٌ مِن قصور الأعراب، (تاج العروس 2387/1؛ المصباح المنير 679/2).
[7] البيان في غريب إعراب القرآن، 521/2.
[8] سورة آل عمران:97/3.
[9] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 773/4-774.

تَعالى: {حَرَمًا آمِنًا}[10]، بمعنَى ذي أمنٍ.

قالَ فِي الإعلان: الأمينُ فَعيلٌ لِلمُبالغةِ أي: آمنٌ مَن فيهِ.

قالَ فِي الثّلاثين[11]: {لَقَد خَلَقنا}، اللاّمُ جَوابُ القَسم.

قالَ أبو البَقاء[12]: قَولُه {فِيْ أحْسَنِ تَقْويْمٍ}، هوَ فِي مَوضعِ الحالِ مِن الإنسان، وأرادَ بِالتقويم القَوامُ، لأنَّ التّقويمَ فِعلٌ وذاكَ وصفٌ لِلخالِقِ لا لِلمَخلوق، ويَجوزُ أن يَكونَ التّقديرُ فِي أحسنِ قَوامِ التّقويمِ فَحُذفَ المضافُ، ويَجوزُ أن يَكونَ فِي زائدةٌ، أي قَوّمناهُ أحسنَ تَقويمٍ.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[13]: قَولُه {ثُمَّ رَدَدْنَاهُ}، {ثُمَّ} حَرفُ نَسقٍ، و{أسفَلَ} ظَرفٌ وَمعناهُ فِي أسفَل، وَ{سافِلينَ} جَرٌ بِالإضافةِ، فَمن جَعلَ الإنسانَ مُحمداً صَلّى الله عَليه وسَلّم جَعل الهاءَ في {رَدَدْناهُ} لِإبي جَهلٍ، ومَن جَعل الإنسانَ واحداً مِن النّاسِ جَعل الهاءَ رَدّاً عَليهِ.

قالَ أبو البقاء[14]: قَولُه {أسْفَلَ} هوَ حال مِن مَفعولِ {رَدَدْناهُ}، ويَجوزُ أن يَكونَ نَعتاً لِمكانٍ مَحذوفٍ".

تَقديرُه (370a) ثُم رَدَدناهُ مَكاناً أسفَلَ سافِلينَ.

قالَ الحوفِيّ: {ثُمّ رَدَدناهُ} عَطفٌ {والهاءُ} فِي {رَدَدناهُ} فِي مَوضِعِ نَصبٍ {بِرَدَدناهُ} {أسفَلَ سافِلينَ} ظَرفٌ مُتعلّقٌ {بِردَدناهُ}، والهاءُ فِي {رَدَدناهُ} راجِعةٌ إلى {الإنسانِ} والإنسانُ فِي هذا الموضِعِ بِمعنَى الجِنسِ فَلِهذا وَقعَ الاستِثناءُ مِن الهاءِ لأنَّها راجِعةٌ إلى ما هوَ بِمعنَى الجِنسِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[15]: قَولُه {ثُمَّ رَدَدْناهُ أسْفَلَ سَافِلِيْنَ}، أسفَلَ من سَفِلَ خَلقاً وتَركيباً يَعنِي أقبَحَ من قَبُحَ صورةً، وأشوَهَه خِلقَةً، وهُم أصحابُ النّارِ أو أسفَلَ من سَفلَ مِن أهلِ الدّرَكاتِ، أو {ثُمَّ رَدَدناهُ} بَعدَ ذلكَ التّقويمِ والتّحسينِ أسفلَ من سَفلَ فِي حُسنِ الصّورةِ والشّكلِ حَيث نَكَّسناهُ فِي خَلقِهِ، فَقَوَّسَ ظَهرهُ بَعد اعتِدالِه، وابيَضَّ شَعرهُ بَعد سَوادِهِ، وتَشنَّنَ جِلدُه، وكَانَ بَضّاً وكَلَّ سَمعهُ وبَصرهُ وكانا حَديدَين، وتَغيّرَ كُلُّ شَيءٍ مِنهُ، فَمشيُه دَليفٌ وصَوتُه خُفاتٌ وقوَّتُه ضَعفٌ وشَهامَته حَرفٌ. وقرأ عَبدُ اللهِ[16]: "أسْفَلَ السّافِلينَ". فإن قُلتَ: كَيفَ الاستِثناءُ على المذهَبين؟ قُلتُ: هوَ عَلى الأوّلِ مُتّصلٌ (371b) ظاهِرُ الاتصالِ، وعَلى الثّانِي مُنقَطعٌ، يَعنِي ولكِن الّذينَ كانوا صالِحين مِن الهرمَى فَلهُم ثَوابٌ دائمٌ غَيرُ مُنقطِعٍ عَلى طاعَتِهم وصَبرهِم عَلى ابتِلاءِ اللهِ بِالشّيخوخةِ والهرَمِ، وعَلى مُقاساةِ المشاقِّ والقيامِ بِالعبادةِ عَلى تَخاذُلِ نُهوضِهم".

---

[10] سورة القصص:57/28.
[11] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 139.
[12] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 585.
[13] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 140.
[14] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 585.
[15] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 774/4.
[16] عبد الله: هو عبد الله ابن مسعود، سبق ذكره.

وفِي كَيفيّةِ تَصوّرِ الانقِطاعِ على التأويلِ الثّانِي نَوعُ تأمل يَنظرُ فِي تَعريف الاستِثناء المنقَطع فِي {إذا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ}.

قالَ الطّيبيّ: قَولُه هوَ على الأوّل مُتّصلٌ، أي: عَلى أن يُرادَ بالرَّدّ إلى أسفَلَ سَافِلِينَ، الرّدُّ أسفَلَ من سَفِلَ خَلقاً وتَركيباً، وهُم أصحابُ النّارِ وأسفَل من سَفلَ مِن أهلِ الدَّركاتِ.

قالَ الواحِديّ[17] عَن مُجاهدٍ: ثُمَّ رَدَدْنَاهُ إلى النَّار، والنَّارُ أسفَلُ سَافِلِينَ، لأنَّ جَهنَّم بَعضُها أسفَلُ مِن بَعضٍ، ثُمّ استَثْنَى {إلاّ الّذينَ آمَنوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ} أي: إلاّ هَولاءِ فإنَّهم لا يَردُّونَ إلى النّار. قولُه وعَلى الثّانِي مُنقطِعٌ، أي: عَلى أن يُرادَ بِأسفَل سَافلينَ الرَدُّ إلى أسفلَ من سَفِلَ فِي حَسن الصُّورةِ والشَّكل، ولِذلكَ قالَ: لكِن الّذين كانوا صَالِحينَ مِن الهرمى فَلهُم ثَوابٌ دائمٌ.

قالَ الكواشيّ: (372a) {أسفلَ سَافلينَ} إلى الهرَمِ وأرذلِ العُمرِ، بأن ضَعُفَ بَدنُه وقوّتُه وسَمعهُ وبَصرهُ وتَقوّسَ ظَهرهُ ونَقصَ عَقلُه، والسّافِلونَ هُم الضّعفاءُ والزَّمنَى[18] والأطفالُ، والشّيخُ أسفَل مِن هَؤلاءِ جَميعاً. سافِلينَ نَكرةٌ تَعُمُّ الجنسَ، كَقولِكَ: فُلانٌ أكرمُ قائمٍ، ولا تأتِي بِقائمٍ مَعرفةٌ إلاّ أن تَجمعَ، فإذا جَمعَت وأرَدت المعرفة قُلتَ: أكرمُ القائمينَ، وإن أردتَ النّكرةَ قُلتَ: أكرمُ قائمين، أو رَدَدْنَاهُ إلى أسفلَ النّارِ، لأنَّ النَّارَ بَعضها أسفَلُ مِن بَعضٍ أو رُدَّ إلى أسفلِ جَهنّمَ فِي صورةِ خِنْزيرٍ، والمعنَى أسفلَ مِن أهلِ الدّركاتِ، فَعلى هذا التأويلِ أوّلُ الآيةِ عامٌّ وآخرها خاصٌّ بِالكُفّار. وقُرِئَ أسفَلَ السّافلينَ. قالوا: الوَقفُ عَلى تَقويمٍ كافٍ، وفيهِ نَظرٌ، لأنَّ الاستثناءَ بَعدُ مِن الإنسانِ وهوَ إلاّ {الّذينَ آمَنوا وَعَمِلوا الصّالِحاتِ} فإنَّهم لا يَدخلونَ النّارَ ولا يُردُّونَ إلى أرذلِ العُمرِ. وعَن ابنِ عبّاسٍ رَضي الله عنهُ أنَّه قالَ: {إلاّ الذينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحَاتِ}، الّذينَ قَرأوا القرآنَ ومَن قَرأ القُرآنَ لا يُردُّ إلى أرذلِ العمرِ. والاستِثناءُ على التأويلِ (373b) الأوّلِ مُنقَطعٌ تَقديرهُ لكِنّ المؤمنينَ الصّالِحينَ {فَلَهُمْ أجْرٌ غَيْرُ مَمنونٍ}".

قالَ فِي الإعلان: قَولُه {فَمَا يُكَذِّبُكَ}، {ما} استفهاميّةٌ فِي مَحلِ الرّفع بِالابتداءِ، والجملةُ الفِعليّة بَعدها خَبَرها.

قالَ البَغويّ[19]: ثُمّ قالَ: إلزاماً لِلحُجّةِ {فَما يُكَذِّبُكَ} أيُّها الإنسانُ بَعدُ، أي: بَعد هذا الحجَّةِ والبُرهانِ بِالدّينِ بِالحسابِ والجزاءِ.

قالَ فِي الكَشّاف[20]: فإن قُلتَ: {فَما يُكذِّبكَ} مَن المخاطَب به؟. قلتُ: هوَ خَطابٌ لِلإنسانِ على طَريقةِ الالتِفاتِ، أي: فَما يَجعلُك كاذِباً بِسببِ الدّين وإنكارهِ بَعدَ هذا الدّليلِ، يَعنِي: أنَّكَ تُكذّبُ إذا

---

[17] سبق ذكره.

[18] الزّمنى: هو ما روي عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال: الفُقَراء الزّمنى، الضعاف الذين لا حرفة لهم وأهل الحِرْفةِ الضعيفة التي لا تقع حرْفتُهم من حاجتهم موقعاً، (لسان العرب 60/5).

[19] معالم التنزيل، 473/4.

[20] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 774/4.

كذّبتَ بالجزاءِ لأنَّ كُلَّ مُكذِّبٍ بالحقِّ فَهو كاذِبٌ، فأيُّ شَيءٍ يَضطرّكَ إلى أن تَكونَ كاذِباً بسببِ تَكذيبِ الجزاءِ، والباءُ مِثلُها فِي قَولِه تَعالى: {الّذينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالّذينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ}[21]. وَالمعنَى، أنَّ خَلق الإنسانِ مِن نُطفَةٍ وتَقويمَهُ بَشراً سَوياً، وتَدريجَهُ فِي مَراتِبِ الزّيادةِ إلى أن يكملَ ويَستَويَ، ثُم تَنكيسهُ إلى أن يَبلغَ أرذلَ العُمرِ لا تَرى دَليلاً أوضَح مِنه عَلى قُدرةِ الخالِق. وأنَّ مَن قَدرَ من الإنسانِ عَلى هذا كُلّهِ لَم يَعجز عَن إعادَتهِ، فَما سَببُ تَكذيبكَ أيُّها الإنسانُ (374a) بالجزاءِ بَعد هذا الدّليلِ القاطِعِ. وقيلَ الخطابُ لِرَسولِ اللهِ صَلّى الله عَليه وسَلّم".

قالَ الطّيبي: وعَلى هذا لا يَكون فِي الكَلامِ إلتِفاتٌ ويَكونُ ما بمعنَى مَن، المعنَى: فَمَن يُكذّبكَ أيّها الرّسولُ الصّادِقُ المصدّقُ بِما جِئتَ بِه مِن الدّينِ الحقِّ، أو بِسببِ الدّين بَعدَ ظُهورِ هذه الدّلائِل على نُبوّتك. {أَلَيْسَ اللهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِيْنَ}، يَحكم بَينكَ وبَين أهلِ التّكذيبِ. وإذا قيلَ: إنَّ الخِطابِ لِلإنسانِ يَنبغي أن يَذهبَ إلى الإلتِفاتِ لِما سَبقَ مِن قَولِه: {لَقَدْ خَلَقنَا الإنْسانَ فِي أحسَنِ تَقويمٍ}، ويَجعلُ الباءَ لِلتّسبيبِ، لأنَّ الإنسانَ هو المُكذّبُ، والمعنَى: أيُّها الإنسانُ ما الذي يُلجِئُكَ إلى أن تَكونَ كاذباً بِسببِ تَكذيبِ الجزاءِ، وفِي الكَلامِ تَعجبٌ وتَعجيبٌ، وعَلى هذا قَوله:

{أَلَيْسَ اللهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ}، وَعيدٌ لِلكُفّارِ، وأنَّه يَحكُم عَليهم بِما هوَ أهلُه".

قالَ أبو البَقاء[22]: قَولُه: {فَمَا يُكَذِّبُكَ}، ما استفهامٌ على مَعنَى الإنكارِ، أي: ما الذي يَحملُكَ أيّها الإنسانُ على التّكذيبِ بِالبَعثِ".

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[23]: قَولُه {فَمَا يُكَذِّبُكَ}، {ما} لفظه استِفهامٌ، ومَعناه (375b) التّقريرُ، {بَعدُ} مبنِيٌ عَلى الضَّمِّ، لأنَّه غايةٌ، مِثل: {لِلّهِ الأمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ}[24] {أَليسَ} الألفُ تَقريرٌ فِي لفظِ الاستفهامِ. قالَ الكواشيّ: ثُمَّ تَهدّدَ الكافرينَ، وبَشَّرَ المؤمنينَ، فَقالَ: {أَلَيسَ اللهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِيْنَ}. أي: بأقضى القاضي. مُقاتِلٌ[25]: يَحكمُ بَينكَ وبينَ أهلِ التّكذيبِ بِكَ يا مُحَمّد".

قالَ فِي ضَوءِ المصباح[26]: وأمَّا ماحُذفَ مِنهُ المضافُ إليهِ، نَحو: مِنْ قَبلُ، كَقولِك: جِئتُكَ مِن قَبلُ. فإنَّما بُنِي، لأنَّ الاسمَ إذا حُذفَ مِنه المضافُ إليه ونُوِّيَ فيهِ كانَ معنَى الإضافةِ مُقدّرةً فيه، والإضافةُ معنًى مِن مَعانِي الحروفِ. وإذا أظهَرتَ المضافَ إليه نَحو: مِن قَبلِ هذا. كانَ مَعنَى الإضافةِ مَفهوماً مِن لفظِ المضافِ إليه. فلَم يَتضمنْ المضافُ معناها، وإنَّما بُنِي على الضَّمّةِ جَبْراً لِلمحذوفِ بأقوى الحركاتِ. وقيلَ: بُنِي على الضّمِّ، لأنَّ النّصبَ والجرَّ قَد يَدخُلانِ حالَ الإضافةِ، نَحو: قبلَ هذا، ومِن قَبلِه. فَلم يُبنَ على الفتحِ والكَسرِ إيقاعاً لِلمخالفةِ بَينَ الحركةِ الإعرابيةِ والبنائيةِ،

---

[21] سورة النحل: 100/16.
[22] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 585.
[23] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 141-142.
[24] سورة الروم: 4/30.
[25] سبق ذكره.
[26] سبق ذكره.

انتهى. وكَذا الحكمُ فِي باقي الجهاتِ السِّتِّ. (376a)

سُــورةُ العَلَـق

قالَ أبو البَقاءِ[1]: قَولُه {إقْرأ باسْمِ رَبِّكَ} الباءُ زائِدةٌ، كَقولِ الشّاعِرِ:

"لا يَقرأنَ بِالسّوَرِ"[2].

وقيلَ: دخلَت لِتُنَبّه على البدايةِ باسْمِهِ، كَما قالَ: {بِسمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحيمِ}، فَعلى هذا يَجوز أن يَكونَ حالاً، أي: {اقرأ} مُبتدِئاً {باسمِ رَبِّكَ}.

قالَ فِي الإعلانِ: قيلَ الباءُ لِلاستِعانَة، والمفعولُ مَحذوفٌ أي: اقرأ ما يُوحى إليكَ.

قالَ الكواشيّ: {اقرأ باسمِ رَبّكَ}. أبو عُبيدةَ[3]، يَجعلُ الباءَ زائدةً، ودَخلَت فِي باسم لِتدلَّ على الملازَمةِ والتّكرير، كَقولِكَ: أخذتُ بِالخِطام. فإذا قُلتَ: أخذتُ الخِطامَ، لَم يَكُن فِي الكلامِ ما يَدلُّ على لُزومِ الفِعلِ وتَكريرِهِ. وَموضِعُ {باسمِ رَبّكَ} نَصبٌ حالٌ، أي: اقرأ مُفتَتِحاً {باسمِ رَبّكَ}، كأنَّه قالَ: قُل: بِسمِ اللهِ، ثُمّ اقرأ. أُمِرَ أن يَبتَدئَ بِالقراءةِ بِبسمِ اللهِ.

قالَ الحوفِي: {الّذي خَلَقَ} نَعتٌ {لِرَبِّكَ}، ويَجوزُ أن يَكونَ مُستأنَفاً، فَيكونُ رَفعاً عَلى إضمارِ مُبتدأ، أي: هوَ الذي، ويَجوزُ أن يَكونَ فِي مَوضِعِ نَصبٍ بِمعنَى أعنِي".

قالَ فِي الكَشّافِ[4]: فإن قُلتَ: (377b) كَيفَ قالَ: {خَلَقَ} ولَم يَذكُر لَه مَفعولاً، ثُمّ قالَ: {خَلَقَ الإنْسَانَ}؟. قُلتُ: هوَ على وَجهين: إمّا أن لا تُقدَّرَ لَه مفعولٌ، وأن يُرادَ أنَّه الذي حَصلَ مِنهُ الخَلْقُ واستأثَر بِه لا خالِقَ سواه. وإمّا أن يُقدَّرَ ويُرادَ خَلقُ كُلِّ شَيءٍ، فَيتَناولُ كُلَّ مَخلوقٍ، لأنَّه مُطلَقٌ ولَيسَ بَعضُ المخلوقاتِ أولَى بِتقديرِهِ مِن بَعض، وقَولُه: {خَلَقَ الإنْسَانَ} تَخصيصٌ لِلإنسانِ بِالذّكرِ مِن بَينِ ما يَتناولُه الخَلقُ، لأنَّ التّنزيلَ إليهِ وهوَ أشرفُ ما عَلى الأرضِ، ويَجوزُ أن يُرادَ {الذي} خَلَقَ الإنسانَ، كَما قالَ: {الرَّحْمَنُ عَلَّمَ القُرآنَ خَلَقَ الإنْسَانَ}[5]. فَقيلَ الذي مُبهماً، ثُم فسّر بِقولِه: {خَلَقَ الإنْسَانَ} تَفخيماً لِخلقِ الإنسانِ ودَلالةً على عَجيبِ فِطرَتِهِ".

قالَ فِي حاشيةِ الكَشّافِ: كُلُّ مُبهَمٍ إذا فُسِّرَ بَعدَ ذلكَ كانَ أفخَم وأعظَم، لأنَّه إذا أُبْهِمَ أولاً تشوّق النَّفسُ إليهِ، فإذا بُيّنَ وفُسِّر يَكون أبلَغ فِي الذّهنِ وأوقَعَ، فَقد حَصلَ لَه الشّفاءُ".

سَمعتُ عَن الشّيخِ قالَ: إنَّ فِي الوَجهِ الأوّل: نُزِّل {خَلَقَ} بِمَنْزلةِ اللاّزِم، وفِي الوَجهِ (378a)

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 586.

[2] صاحب هذا الشعر هو عبيد الراعي، لم نجد في حقّه الكثير سوى ذكر أشعاره من قبل المفسرين والأدباء:
هنّ الحرائر لا ربات أخمرة سود المحاجر لا يقرأن بالسور
(تاج العروس 2975/1).

[3] أبو عبيدة: هو أبو عبيدة بن معمر بن المثنّى التميمي بالولاء، البصري، النحوي، من أئمة أهل العلم بالأدب واللغة، من مصنفاته: مجاز القرآن، معاني القرآن، إعراب القرآن، ولادته: سنة (110هـ-728م)، وفاته: (209هـ-824م) (الزركلي 191/8)

[4] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 775.

[5] سورة الرحمن: 55/1-2-3.

الثانِي: مَفعولُه عامٌّ، وحُذفَ لِكَونِه مَعلوماً، وفِي الوَجهِ الأخيرِ: مَفعولُه خاصٌّ، ولكن حُذفَ لِكونِه مُفَسّراً {بِخَلَقَ الإنْسانَ}.

قالَ الطّيبيّ: تَقريرَه أنَّ قَولَه: {الّذي خَلَقَ}، كَقولِه: {عَلَّمَ القُرآنَ}، فِي أنَّ المرادَ مِنهُ {خَلَقَ الإنْسانَ} فأبْهِمَ، كَما أنَّ المرادَ مِن قَولِه: {عَلَّمَ القُرآنَ}، عَلَّمَ الإنسانَ القُرآنَ، ثُم قيلَ: {خَلَقَ الإنسانَ} تَفسيراً وبياناً لِلمُجمل، كَما قيلَ: {خَلَقَ الإنْسَانَ عَلَّمَهُ البَيَانَ}[6]. كَذلكَ فالفاءُ فِي قَولِه فَقيلَ: {الذي خَلَقَ} عَطفت ما بَعدَها بقولِه: يُرادُ وما تَوسّط بَينهما إعتراضٌ، ويُمكنُ أن يُقالَ: إنَّه إذا جُعِلت الصّلةُ {خَلَقَ الإنسَانَ} كانَ القَصدُ فِي عِلّة القِراءةِ هوَ خَلقُ الإنسان، كأنَّه قيلَ: لأجل أنَّه خَلَقَكَ لِلقراءةِ، كَما قالَ ثَمّة: وأخّرَ ذِكر خَلقَ الإنسان عَن ذِكره، ثُم أتبَعه إيّاهُ لِيُعلمَ أنَّه إنّما خَلقَه لِلدين ولِيُحيطَ بهِ عِلماً بوحيهِ وكُتبهِ، وما خُلقَ الإنسانُ لأجلِه، وكانَ الغرضَ فِي إنشاءهِ كانَ مُقدّماً عَليهِ وسابقاً لَه".

قالَ فِي الإعلان: ويَجوزُ كَونُ {خَلَقَ} الثانِي تأكيداً لفظياً.

قالَ الكواشيّ: {مِنْ عَلَقٍ}(379b) جَمعَ عَلقةٌ، وهيَ قِطعةُ دَمٍ وجَمَعها، لأنَّ المرادَ بالإنسانَ الجنس فَكُلُّ واحدٍ خُلِقَ مِن عَلقةٍ، ثُمّ كَرَّرَ الأمرَ بالقِراءةِ تأكيداً فَقالَ: {إقْرأ وَرَبُّكَ} مُبتدأٌ، الأكرَمُ خَبَرهُ ومَوضِعُهما نَصبٌ حالٌ مِن الضّمير فِي إقرأ.

قالَ الحوفِي: قَولُه: {وَرَبُّكَ} ابتداءٌ، و{الأكرَمُ} نَعتٌ لَه، وخَبَرهُ مَحذوفٌ تَقديرهُ؛ لا يُخليكَ مِن الثّوابِ عَلى قِراءتِكَ.

قالَ فِي الإعلان فِي سورةِ البَقرةِ فِي قَولِه تَعالى: {وَعَلَّمَ آدَمَ الأسْماءَ}[7] {عَلَّمَ} مَنقولٌ بالتّضعيفِ مِن عَلِمَ المتعدّية لِواحدٍ فيعدّى إلى اثنين. قالَ بَعضُهم: فَرقوا بَينَ المتعدّية إلى اثنين والمتعدّية إلى واحدٍ فِي النقل، فَعدّوا الأولى بالهمزةِ، والثانية بالتّضعيفِ.

وفِي شَرح اللّمحةِ[8] لِصاحبِها: أنَّ عَلّمَ المتعدّية إلى اثنين يتَعدّى بالتَضعيفِ إلى ثَلاثةٍ".

قالَ بَعضُهم: ولا يُحفَظ هذا فِي لِسان العَربِ، وإنَّما عُدّي بالتّضعيفِ اللازمُ، نَحو: طَهَّرتُ الثّوبَ، والمتعدّي لِواحدٍ كَفَهَّمتُه المسألة، والمتعدّية بالتّضعيفِ لا يُقاس فِي مُتَعدٍ ولا لازمٍ، وهوَ ظاهِر كَلامِ سيبَويهَ. ونَقلَ الخضراويّ[9] الإتفاقَ عليه، انتهى كَلامُ الإعلان.

قالَ (380a) الطّيبيّ: {الأكرَمُ الذي} لَه كَمالٌ فِي زيادةِ كَرَمِه.

قالَ الكَواشيّ: الأكرَمُ الذي لا يُوازيهِ كَريمٌ ولا يُعادِلُهُ فِي الكَرمِ نَظيرٌ أو أكرَمُ بِمعنَى كَريمٌ.

---

[6] سورة الرحمن: 3/55-4.

[7] سورة البقرة: 31/2.

[8] شرح اللمحة: لابن حيان، باسم شرح اللمحة البدرية في علم العربية.

[9] الخضراوي: هو الحسن بن عبد الرحمن بن عبد الرحيم ابن عذراء أبو الحكم الأنصاري الأوسي توفي بعد سنة 644هـ-1247)، من مصنفاته: الأعراب عن أسرار الحركات في لسان الأعراب، المفيد في أوزان الرجز والقصيد، (هدية العارفين 149/1).

لمّا أطلقَ الأكرمَ وأبرَزهُ فِي معرضِ أفعَل لِيدُلَّ على الكَمال فِي زيادةِ الكَرَم، وعلى الإنعامِ الذي لا يُحصَى، ثُم أردَفه بقولِه: {عَلَّمَ بالقَلمِ} وجَعلهُ تَوطِئةً وتَمهيداً لِقَولهِ: {عَلَّمَ الإنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ}، ثُمّ فِي جَعل {عَلَّمَ بالقَلمِ} توطئةً، إدماجٌ وتَنبيهٌ على فَضل عِلمِ الكِتابةِ.

قالَ الحوفِيّ: {الّذي} نَعتٌ لِـ {الذي} الأوّل،{عَلَّمَ} فِي صِلةِ {الّذي}،{بالقَلمِ} مُتعلّقٌ بـ{عَلَّمَ}، {عَلَّمَ} بَيانٌ لِلأوّل، {الإنْسَانَ} نَصبٌ {بِعَلَّمَ}، {مَا لَمْ يَعْلَمْ} مَفعولٌ ثانٍ لـ{عَلَّمَ}.

قالَ الكواشيّ: قالوا الوَقفُ فِي قَولِه تَعالى: {عَلَّمَ الإنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ} تامٌّ، ويَجعلونَ {كَلاّ} بَعدُ بِمعنَى: ألا أوحَقّاً، وإن جَعَلتَها رَدعاً لِلكافِر، وإن لَمْ يُذكر لِدلالةِ الكَلامِ عَليهِ كانَ الوَقفُ عَليها. قالَ مُقاتِلٌ[10]: كَلاّ لا يَعلمُ أنَّ الله عَلّمهُ، ثُم استأنفهُ فَقالَ: {إنَّ الإنْسَانَ} أبا جَهلٍ {لَيَطْغَى}.

قالَ الطّيبيّ: قَولُه وإنْ لَم يُذكر لِدلالةِ الكَلامِ عَليه أي: وإن لَم (381b) يُذكَر الكافرُ بنعمةِ اللهِ الطّاغي على رَبِّهِ، فإنَّ الكَلامَ السّابقَ دَلَّ على أنَّه تَعالى خَلَقَ الإنسانَ مِن العَلقةِ ثُمَّ عَلَّمهُ ما لَمْ يَعلَمْ، فَرَفَعهُ مِن حَضيضِ الخِسَّةِ إلى يَفاعِ[11] العِلمِ والمعرفةِ، وكَذلكَ اللاّحِقُ، وهوَ التّعليلُ بقولِه: {إنَّ الإنْسَانَ لَيَطْغَى أنْ رَآهُ اسْتَغنَى} فيُقدّرُ بَعدَ قَولِه: {مَا لَمْ يَعْلَمْ} مَا يَصحُّ أن يَكونَ {كَلاّ} رَدعاً لَه، كأنَّه قيلَ: خَلَقنا الإنسانَ مِن عَلقٍ وعَلّمناهُ ما لَم يَعلَم لِيَشكُر تِلكَ النّعمة الجليلة، فَطَغى وكَفرَ: {كَلاّ إنَّ الإنسَانَ لَيَطغَى أنْ رَآهُ استَغنَى} فَعلى هذا يَحسنُ الوَقفُ على {كَلاّ}.

قالَ أبو البَقاءِ[12]: قَولُه أنْ {رَآهُ اسْتَغْنَى} هوَ مَفعولٌ لَه أي يَطغَى لِذلكَ، والرُؤيةُ هنا بِمعنَى العلمِ، واستَغنَى مَفعولٌ ثانٍ".

فإن قيلَ: هَل يُقدَّرُ جُملة استَغنَى على تَقديرِ كَونِها مَفعولاً ثانياً مُفرداً؟. قُلتُ: لا، لأنَّ صاحِبَ الضَّوءِ قالَ: إنَّ الجمَل كَثيراً ما تَقومُ مَقامَ المفرَدِ، فَيُقدّرُ فِي مَحلّها إعرابُ المفردِ القائِمةِ هيَ مَقامَه وذلكَ بِحكمِ الاستِقراءِ فِي سِتةِ مَواضِع، أحدها: خَبَر المبتدأ. وثانيها: الخبَر فِي بابِ إنَّ (382a) . وثالثُها: الخبَر فِي بابِ كانَ. ورَابعُها: المفعولُ الثّانِي فِي بابِ حَسِبتُ. وخامِسُها: صِفةُ النّكرةِ. وسادِسُها: الحالُ. وقد يُظنُّ أنَّ مِنها الجملَ المضافَ إليها أسْماءُ الزّمان، نَحو: يَومَ يقومُ زَيدٌ، وإذا الخليفةُ عَبدُ الملكِ. ولَيس بِصوابٍ، لأنَّ المرادَ بالجملةِ فِي مِثل هذهِ المواضِع هيَ الجملةُ الحقيقيّةُ التِي لا يَكونُ فِي مَعنَى المفردِ بَل واقعةٌ مَوقعَه، والجملُ المضافُ إليها أسْماءُ الزّمان أو المكان جُملٌ فِي اللّفظِ دونَ المعنَى، لأنَّ الجملة الحقيقيّة لا تَقعُ مُضافاً إليها، ولِهذا قالوا: إنَّ المضافَ إليه فِي مِثل هذا الموضِع هوَ المصدَرُ حَقيقةً دونَ الجملةِ".

تَقديرهُ فِي قَولكَ: يومَ يَقومُ زَيدٌ، يومَ قيامِ زَيدٍ. وفِي قَولكَ: وإذا الخليفةُ عَبدُ المِلكِ، أي: اذكُر وقتَ كَون الخليفةِ عَبدِ الملكِ".

---

[10] مقاتل: هو مقاتل بن حيان بن بسطام النبطي البلخي الخزار، وهو ابن داول دوز، وهو بالفارسي الخزار.
[11] اليفاع: ما ارتَفع من الأرض، (مختار الصّحاح 745/1)، (لسان العرب 414/8).
[12] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 586.

ولكن بَينَ كلامِ صاحِبِ الضَّوءِ وبَين كَلامِ صاحِبِ الكَشّافِ فِي قَولِه تَعالى: {يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ}[13] تأمُّلٌ.

قالَ فِي الكَشّافِ[14]: {أن رَآهُ} أن رأى نَفسَه، يُقالُ فِي أفعالِ القلوبِ: رأيتُنِي وعَلِمتُنِي، وذلكَ بَعض خَصائِصُها. ومَعنَى الرُّؤيةِ العِلمُ، (383b) ولَو كانَت بِمعنَى الإبصارِ لامتنعَ فِي فِعلِها الجمعُ بَينَ الضَّميرين. قالَ الكواشيّ: ثُمّ التَفتَ مُتَهدّداً الإنسانَ ومُحَذِّرَه مِن عاقبةِ الطُّغيانِ فَقالَ: {إنَّ إلى رَبِّكَ الرُّجْعَى}.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[15]: ومَعناهُ إنَّ إلى رَبِّكَ رُجوعاً، وإنَّما قيلَ رُجعَى لتُوافقَ رُؤوسَ الآي.

قالَ فِي الكَشّافِ[16]: {أرَأَيْتَ الّذي يَنْهَى} مَعناهُ أخبرنِي عَمّن يَنهى بَعضَ عِبادِ اللهِ عَن صَلاتِه، إن كانَ ذلكَ النّاهي على طَريقةٍ سَديدةٍ فيما يَنهي عَنه مِن عِبادةِ اللهِ، أو كانَ آمِراً بِالمعروفِ والتّقوى فيما يأمرُ به مِن عِبادةِ الأوثانِ كَما يعتَقدُ. وكَذلكَ على التّكذيبِ لِلحقِّ والتَولّي عَن الدّينِ الصّحيح. كَما نَقولُ نَحنُ: ألَمْ يَعلم بِأنَّ الله يَرى وَيطَّلعُ عَلى أحوالِه مِن هُداهُ وضَلالِه، فيُجازيهِ على حَسبِ ذَلكَ، وهذا وَعيدٌ. فإن قُلتَ: ما مُتعلّقُ أرأيتَ؟. قلتُ: {الّذي يَنْهَى} مَع الجملةِ الشّرطيةِ، وهُما فِي مَوضِعِ المفعولَين. فإن قُلتَ: فأينَ جَوابُ الشَّرطِ؟. قلتُ: هوَ مَحذوفٌ تَقديرهُ؛ {إنْ كَانَ عَلى الْهُدَى أو أمرَ بِالتّقوى أَلَمْ يَعْلَمْ بِأنَّ اللهَ يَرَى} وإنَّما حُذفَ لِدلالةِ ذِكرهِ (384a) فِي جَوابِ الشَّرطِ الثّانِي. فإن قلتَ: كَيفَ صَحَّ أن يَكونَ {أَلَمْ يَعْلَم} جَواباً لِلشّرطِ؟. قُلتُ: كَما صَحَّ في قَولكَ: إن أكرَمتُكَ أتُكرِمُنِي؟ وإن أحسَنَ إليكَ زَيدٌ هَل تُحسنُ إليه؟ فإن قلتَ: فَما لِـ{أرأيتَ} الثّانية وتَوسُّطها بَينَ مَفعولَي {أرأيتَ}؟. قلتُ: هيَ زائدةٌ مُكرَّرةٌ لِلتأكيدِ".

قالَ الطّيبيُّ: قَولُه فَكيفَ صَحّ، أي: كَيفَ يَصحُّ أن يَكونَ الاستِفهامُ جُزءً لِلشَّرطِ؟ وخُلاصةُ الجوابِ: أنَّ الاستفهام دَخلَ بَينَ الشَّرطِ والجزاءِ مؤكّدةً مقرِّرةً لِلتَّعجّبِ.

قالَ الزَّجّاجُ[17] فِي قولِه تَعالى: {أفَمَنْ حَقَّ عَليهِ كَلِمَةُ العَذابِ أفَأنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّار}[18]. الهمزةُ جاءَت مؤكّدَةً مُعادةً بَين المبتدأ المتضمِّن لِلشّرطِ وبَينَ الخبَرِ لِلطول، فعلى هذا لا يُقالُ: إن أكرَمتُكَ أتُكرِمُنِي؟، إلاّ مَع مَن استَمرَّ مَعه الإكرامُ واستمرَّ مَعهُ عَدمُ المبالاةِ.

قالَ الحوفِي: قَولُه {أرأيتَ الّذي يَنْهى عَبداً إذا صَلّى} ألِفُ الاستفهامِ دَخلت لِلوعيدِ والتّهديدِ. وقَولُه: {أرَأَيْتَ إنْ كَانَ عَلى الهُدَى أو أمَرَ بِالتَّقوَى} تَهديدٌ أيضاً وَوعيدٌ. قَولُه: {أرَأَيْتَ إنْ كَذَّبَ

---

[13] سورة النازعات: 79/6-7.
[14] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 777/4.
[15] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 149.
[16] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 777/4-778.
[17] معاني القرآن وإعرابه، 349/4.
[18] سورة الزمر: 19/39.

وَتَوَلَّى} مِثل ما تَقدّم قَولُه: {أَلَمْ يَعْلَمْ} (385b) {بأنَّ اللهَ} يَرى، أَلِفُ الاستفهامِ دَخلَت على لَم لِلتّقرير. قَولُه: {بأنَّ اللهَ يَرَى} مُتعلّق بـ{يعلَم}.

قالَ الطّيبيّ: قالَ الإمامُ {أَرأيتَ إنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى} خِطابٌ لِمَن، وفيهِ وَجهان، أحدهُما: أنَّه خِطابٌ لِلنبيّ عَليه السّلام، وَلَو جَعلناهُ لِغيرهِ لاختَلّ النّظمُ، لأنَّ {أرأيتَ} الأولى والثّالِثة خِطابٌ لَه، كأنَّه تَعالى يَقولَ: أيّها الرَّسولُ أرأيتَ إن كانَ على الهدَى واختارَ الرأيَ الصّائبَ والاهتِداءَ والأمرَ بالتّقوى، أمَا كانَ ذلكَ خَيراً لَه مِن الكُفر بِاللهِ والنّهي عن حديثِهِ، أي: تلَهَّفْ عَليهِ أنَّه كَيفَ فَوَّتَ على نَفسهِ المراتِبَ العالية. وثانيهما: أنَّه خِطابٌ لِلكافِر، لأنَّ الله تَعالى المشاهدُ لِلظّالِم والمظلوم، والمولى القائمُ بَين يَديهِ المظلومُ والظّالِمُ، والحاكِمُ الحاضرُ المدَّعي والمدَّعى عَليهِ يُخاطبُ هذا مَرّةً وهذا مَرةً. فَلَما خاطبَ النّبيَّ صلّى الله عَليهِ وسلّم بِقولِه: {أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْداً إذا صَلّى}. التفتَ إلى الكافِر، فَقالَ: أرأيتَ يا كافِر إن كانَ صَلاتُه هدىً ودعاؤهُ إلى اللهِ تَعالى أمراً بِالتّقوى، إتَنهاه مَع ذلكَ. وقلتُ: بِناءُ (386a) الكلامِ على إن الشّرطية، وعلى التّنكير فِي {عَبْداً} وهوَ مَعلومٌ، لأنَّ الرّسولَ صلّى الله عليهِ وسلّم دَلَّ على أنَّ المقامَ مَقامُ إرخاءِ العِنان وكلامِ المنصِف. ولِذلكَ خَصّ المصنّف لفظ البَعض أولاً فِي قَولِه: بَعضَ عِبادِ اللهِ، وقالَ: كَما يَعتقدُ. ثانياً: ثُمّ ثَلّثَ بِقولِه، كَما نَقولُ نَحنُ، فحينئذٍ الواجبُ أن يَكونَ المخاطَبُ بِقولِه: أرأيتَ غَيرَ النّبيّ صلّى الله عليهِ وسلّم، وغَيرَ الكَافر، لِقولِه: أخبرنِي عَمَّن نَهى بَعضَ عِبادِ اللهِ، فإنَّ النّاهيَ والمنهيَّ خارِجان عن مَوردِ الخطابِ، فكأنَّه تَعالى يَجعلُ الغَير حاكِماً بَين أهل الحقّ وأهل الباطل، ويَهضِمُ مِن حَقّ أهل الحقّ، ويَقولُ: أيُّها الحاكِمُ أخبرنِي عَمّن يَزعُم أنَّه عَلى الحقّ ويَنهى عَبداً مِن عِبادِ اللهِ عن عِبادةِ اللهِ وطاعَتِهِ، أو يأمُره بِعبادةِ الأوثان، ويَعتقدُ أنَّه آمِرٌ بِالمعروفِ والتّقوى، وأخبرنِي أيضاً عَمّا نَقولُ نَحنُ: إنَّ ذلكَ الآمِر والنّاهيَ حاصِلٌ على التّكذيبِ لِلحقّ والتّولي عَن الدّين الصّحيح. فَما حُكمُك في ذلكَ؟. قالَ بَعضُهم: {أرأيتَ} وأختاها مُتوجّهاتٌ إلى {ألم يَعلَم}، وهوَ مقدّرٌ عندَ الأوُلَيين، وترك (387b) إظهارَه اختصاراً. مثالُه أن نَقولَ: أخبرنِي عَن زيدٍ إن وَفَدْتُ عليهِ، أخبرنِي عنهُ إن استَجَرتُه، أخبرنِي عنهُ إن تَوسَّلتُ إليه، أما يوجَب حَقي، انتهى كلامَ الطّيبيّ.

قالَ الشّيخُ: تَقديرُه: أما يوجِب زَيدٌ على نَفسهِ حَقّي.

قالَ الطّيبيّ: فإن قلتَ ذَكرَ أنَّ الذي يَنهى عبداً مَع الجملةِ الشّرطيةِ هُما: فِي مَوضع المفعولَين، لأنَّهما مُبتدأٌ وخَبَرٌ، والخبَر شَرطٌ وجزاءٌ، هذا صَحيحٌ فِي {أرأيتَ} الأولى. وأمّا الثّالثةُ: فَليسَ فيها سِوى الجملة الشّرطيّة، وقَد تَقرّر أنَّه لا يُحذفُ المفعولُ الأوَّلُ إلا إذا كانَ الفاعِلُ والمفعولان لِشيءٍ واحدٍ فِي المعنَى، نَحو قَولِه تَعالى: {لا يَحْسَبَنَّ الّذينَ قُتِلُوا فِي سَبيلِ اللهِ أمواتاً}[19]. على القِراءةِ بالياءِ التّحتانيةِ، أي: لا يَحسَبَنَّ الذينَ قُتِلُوا فِي سَبيلِ اللهِ أنفُسَهم أمواتاً، وإنّما جازَ الحذفُ، لأنَّه فِي

[19] سورة آل عمران: 169/3.

الأصل مُبتدأً، فيُحذفُ كما يُحذفُ المبتدأ. لكن بذلك الشّرطِ، وسَوَّغ ذلكَ أي: حَذفَ المفعول الأوّل أنَّ الفاعِل والمفعولين لمّا كانَت لِشيءٍ واحدٍ اقتَنعَ بذكر الاثنين عَن ذِكر الثّالثِ ذكرهُ الطّيبيّ فِي: {إذا السَّماءُ انْفَطَرَتْ}. قُلتُ: إنَّما لم يَجز حَذفُ المفعول (388a) الأوّل لِلإلباس، فأمّا إذا قامَت قَرينةٌ، نَحو: كَون الفاعل والمفعولين شَيئاً واحداً أو ثَمّة قرينةٌ ظاهرةٌ تَدلُّ على المحذوفِ، كَما نَحنُ بصدَدهِ مِن تَصريحه فِي القرينةِ الأولى، فَما المانِعُ من الجواز على أنَّ {أرأيتَ} استِخبارٌ، ومُتعلّقه الجملةُ الشَّرطيّة، وفاعِل {كَذَّبَ} ضَميرٌ راجع إلى النّاهي والآمر فَلا يَحتاجُ إلى شَيءٍ آخرَ. كَما في قَولهِ تَعالى: {قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللهِ أو أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللهِ تَدْعُونَ}[20] فِي وَجهٍ".

قالَ الكواشيّ: نَزلَ تَعجيباً مِن شأنِه وتَهويلاً لِفعلِه {أرأيتَ الذي يَنْهى} إلى آخر السّورةِ، ثُم كَرَّر التّعجُبَ مِنه فَقالَ: {أرأيتَ إنْ كانَ} إلى المنهيُّ، وَهو النَّبيّ عليهِ السّلام على الهدَى، أو {أمر بِالتّقوى} بالإخلاص والتّوحيدِ {أرأيتَ إنْ كَذَّبَ} أي: النّاهي عَن الصّلاةِ وهوَ أبو جَهلٍ،{وتولّى} عن الإيمان، أو نَظم الآية {أَرَأَيْتَ الّذي يَنْهَى عَبْدَاً إذا صَلّى} وهوَ على الهدى آمرٌ بالتّقوى والناهي مُكذّبٌ مُتولٍّ عَن الإيمان فَما أعجبُ مِن ذلكَ.

قالَ فِي الدُّرر اللّقيطِ[21]: نُقِل عَن الشّيخ أبي حَيّانَ قالَ: قَد تَكلّمنا على أحكامِ (389b) {أرأيتَ} بِمَعنَى أخبرنِي فِي غَير مَوضعٍ، مِنها التِي فِي سورةِ الأنعامِ، وأشبعنا الكلامَ عَليها فِي شَرح التّسهيل[22]، وما قَرّره الزَّمَخشريّ هنا لَيس بِجارٍ على ما قَرّرناهُ، فَمِن ذلك أنَّه ادَّعى أنَّ جُملة الشَرطِ فِي مَوضع المفعول الواحِد، والموصول هو الآخَرُ. وعندنا أنَّ المفعولَ الثانِي لا يَكونُ إلاّ جُملة استفهاميّةً، كَقولِه تَعالى: {أفَرَأَيْتَ الّذي تَولّى وأعْطى قَلِيلاً وَأكْدَى أعِنْدَهُ عِلْمُ الغَيبِ}[23] {أفرأيْتَ الّذي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لأُوتَيَنَّ مَالاً وَوَلَدَاً}[24]. ثُمّ قالَ: {أطَّلَعَ الغَيْبَ} {أفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ أأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أمْ نَحنُ الخالِقونَ}[25] وهوَ فِي القُرآن كَثيْر. فَنخرِّجُ هذه الآية على ذلكَ القانون، ونَجعلُ مَفعولَ {أرأيتَ} الأوّل هوَ الموصولَ، وجاءَ بَعدهُ {أرأيتَ}، وهو يَطلبُ مَفعولين. و{أرأيتَ} الثّالثَ كَذلكَ، فالمفعولُ الأوّلُ لِـ{أرأيتَ} الثّانِي والثّالثُ مَحذوفٌ، وهوَ ضَميرٌ يَعود على {الذي يَنْهَى} فيهما، أو على {عَبداً} فِي الثّانِي، وعلى {الّذي يَنهَى عَبداً} فِي الثّالثِ على الاختِلافِ السّابق فِي عَودِ الضّمير، تَقديرهُ: أرأيتَه. والجملةُ الاستِفهاميّة (390a) تَوالى عَليها ثَلاثة طَوالِبَ، فنَقولُ حُذِف

---

[20] سورة الأنعام: 40/6.

[21] الدر اللقيط: للشيخ تاج الدين بن أحمد بن عبد القادر بن أحمد بن مكتوم بن أحمد بن محمد سليم القيسي، النحوي، ولادته: (682هـ- 1283م)، وفاته: (747 وقالوا 749هـ-1348م) من مصنفاته: تلخيص تاريخ القفطي، الجمع بين العباب، المحكم في اللغة، الجمع والمثناة في أخبار اللغويين والنحاة، البحر المحيط في مختصر أبي حيان، (هدية العارفين 58/1)

[22] شرح التسهيل: لأبي حيان، سبق ذكره.

[23] سورة النجم: 33/53-34-35.

[24] سورة مريم: 77/19.

[25] سورة الواقعة: 58/65-59.

المفعولُ الثانِي لِـ{أرأيتَ} الأوّل، وهوَ جُملة الاستفهام الدّالّ عَليه الاستِفهام المتأخِّر، وحُذفَ المفعولُ الأوّلُ مِن {أرأيتَ} الأخير لِدَلالةِ مَفعول

{أرأيتَ} الأوّل عَليه، وحُذفا معاً لِـ{أرأيتَ} الثّانية، لِدلالة المفعول الأول مِن {أرأيتَ} الأوّل على مَفعولِه الأوّل، ولِدلالةِ المفعول الآخر لِـ{أرأيتَ} الثالِثة على مَفعولِها الآخر. وهؤلاء الطّوالِبُ ليس طَلبها على طَريق التّنازُع، لأنَّ الجمَل لا يَصحُّ إضمارُها، وإنَّما ذلكَ مِن بابِ الحذفِ فِي غَير التّنازع. وأمّا تَجويز الزّمَحشريّ وقوعَ جُملةِ الاستِفهام جواباً لِلشّرطِ بغير فاءٍ. فَلا أعلمُ أحداً أجازَه، بَل نَصّوا على أنَّه مِن مَواضع وجوبِ الفاءِ، ولا يَجوزُ حَذفُها إلاّ إذا كانَ فِي ضَرورةِ الشِّعر. انتهى كلامُ الدّرر.

قالَ فِي شَرح الألفيةِ لابن المنصِف[26]: إعلَم أنَّ الجوابَ متَى صَحَّ أن تُجعلَ شَرطاً وذلكَ إذا كانَ ماضياً مُتصرِّفاً مُجرّداً عَن قَد وغيرها، أو مُضارعاً مُجرّداً، أو مَنفياً بِلا، أو لَم فالأكثَر خُلُوهُ مِن الفاءِ. ويَجوزُ اقتِرانُه (391b) بها، فإن كانَ مُضارعاً رُفع وذلكَ، نَحو قَوله: {إنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبلٍ فَصَدَقَتْ}[27]. وقَولُه: {وَمَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النّار}[28]. وقَولُه {فَمَنْ يُؤمِنْ بِرَبِّهِ فَلا يَخافُ بَخْساً وَلا رَهَقاً}[29]. ومَتَى لَم يَصحّ أن يُجعلَ الجوابُ شَرطاً وذلكَ إذا كانَ جُملةً اسميّةً، أو فِعليّةً طَلبيّةً، أو فِعلاً غيرَ مُتصرِّفٍ، أو مَقروناً بالسّين، أو سَوفَ، أو قَد، أو مَنفيّاً بِما أو، إن فإنّه يَجبُ اقتِرانه، نَحو: {إنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ البَعْثِ فَإنَّا خَلَقْنَاكُمْ}[30]، {وَإنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِي}[31] و{إنْ تَرَنِ أنَا أقَلَّ مِنْكَ مَالاً وَوَلَداً فَعَسَى رَبِّي أنْ يُؤتِيَنِي خَيْراً مِنْ جَنَّتِكَ}[32]، {وإنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ}[33] فالفاءُ فِي هذهِ الأجوبةِ ونَحوها مِمّا لا يَصلحُ أن يُجعلَ شَرطاً واجبةُ الذّكر، ولا يَجوز تَركها إلا فِي الضَّرورة، أو النُّدور فحَذفُها لِلضرورةِ كَقول الشّاعر[34]:

مَن يَفعل الحسَناتِ اللهُ يَشكُرها والشَرّ بِالشَّرِ عندَ اللهِ مِثلان.

وحَذفها فِي النّدور. كَما أخرجَه البُخاريُّ مِن قولِه صَلّى الله عليه وسَلّمَ لأُبَي ابن (392a) كَعبٍ: "فإن جاءَ صاحِبُها وإلاّ استَمتِع بها"[35]".

---

[26] لَم نجد شيئا حول شارح الألفية إلا ما ذُكر في (تاريخ دمشق 260/69)، وهو القاسم ابن المنصف، وما ذكر في (هدية العارفين 558/1)، ما يلي: الشرح النبيل الحاوي لكلام ابن المنصف وابن عقيل لألفية ابن مالك في النحو.

[27] سورة يوسف: 26/12.

[28] سورة النمل: 90/27.

[29] سورة الجن: 13/72.

[30] سورة الحج: 5/22.

[31] سورة آل عمران: 31/3.

[32] سورة الكهف: 39/18-40.

[33] سورة يوسف: 77/12.

[34] لَم نصل إلى قائل هذا الشعر، سوى أنّ سيبويه كان يُنشده في بعض المسائل.

[35] حدثنا سليمان بن حرب قال: حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل، قال: سمعت سويد بن غفلة، قال: كنت مع ربيعة وزيد بن صوحان في غزاة، فوجدت سوطا، فقال لي: ألقه. قلت: لا ولكن إن وجدت صاحبه، وإلاّ استمتعت به، فلما رجعنا،

قالَ فِي ضَوءِ المصباح[36]: ثُمّ إنَّ الفاءَ مَع ما بَعدها واقعٌ مَوقعَ الفِعلِ المجزومِ لَمّا جازَ، نَحو قولكَ: إن تأتنِي فأنا أُكرِمكَ وأُعَظِّم أمركَ، بالجزمِ حَملاً على مَوضعِ فأنا أكرمُكَ، والفرقُ بينَ تَقديرِ الجزمِ فِي مَوضعِ الماضي الذي لا فاءَ فيهِ، وبينَ الذي فيه الفاءُ أنَّ الجزمَ هناكَ أعنِي فِي الماضي المجرّد مِن الفاء مُقدّرٌ فِي الفعلِ وحدَه لِتَنَزُّلِه مَنْزِلة المضارعِ. وفيما دخلَه الفاء فِي موضعِ الجملةِ بِمجموعِها، لأنَّ تَقديرَ الجزمِ فِي جُزءِ الجملةِ الاسميةِ، أو الأمرِ أو النَّهي، مِمّا لا يَخفى استَحالَتُه. ألا تَرى أنَّك إذا قُلتَ: "إن تَلقَه فأكرِمْه". فلا يَتأتَّى لكَ أن تَقولَ: أكرمْ. مَجزومٌ فِي التقديرِ فِي المجموع. فتَتأوّلُ الكَلام على مَعنَى فعلٍ آخرَ يظهر فيه، نَحو: "إن تَلقَه يَجب عَليكَ إكرامُه". فعلى هذا: إن تأتِنِي اليومَ وقَد أتيكَ أمس، إذ المعنَى: إن تَفعل يَكن ذلكَ لِوجوبٍ، أو يَقع مُستَحقّاً أو ما أشبهَ ذلكَ. وأمّا فِي قولكَ: إنْ خَرجتَ خَرجتُ. فلا حاجة لكَ أن تَتأوّل الفِعلَ على فِعلٍ آخرَ فَظهر الفَرق".

قالَ فِي (393b) الإعلانِ فِي سورةِ الأنعامِ فِي قولِه تَعالَى: {قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللهِ أو أَتَتْكُمُ السّاعَةُ أَغَيْرَ اللهِ تَدْعُونَ}[37]. أرأيتَ إن كانَت البَصريةُ أو العِلميّة الباقيةُ عَلى مَعناها، أو التِي لإصابةِ الديّة لَم يَجز فيها تَخفيفُ الهمزةِ التِي هيَ عَينُها، بَل تَحقَّق لَيس إلا، أو تُسَهَّلُ بينَ بَين مِن غَير إبدالٍ ولا حَذفٍ، ولا يَلحَقُها كافٌ على أنَّها حَرفُ خِطابٍ، بَل إن لَحقَها كافٌ كانَت ضَميراً مَفعولاً أوَّلَ. ويَكونُ مُطابقاً لِمن يُرادُ بِه مِن تَذكيرٍ وتأنيثٍ وإفرادٍ وتَثنيةٍ وجَمعٍ. وإذا اتصلَت بِها تاءُ خِطابٍ لَزِم مُطابقتُها لِما يُرادُ بِها مِمّا ذُكر، ويكونُ ضَميراً فاعِلاً، نَحو: أرأيتُما، أرأيتُم، أرأيتُنَّ. ويَدخُلها التّعليقُ والإلغاءُ، وإن كانَت العلميّة التِي تَضمَّنت مَعنَى أخبرنِي اختَصّت بأحكامٍ أُخرَ، مِنها أنَّه يَجوزُ تَسهيلُ هَمزتِها بإبدالِها ألِفاً، ومِنها أن تُحذفَ الهمزةُ التِي هيَ غيرُ الكلمةِ، وبِها قرأ الكسائِيّ. ومِنها أن لا يَدخُلها تَعليقٌ ولا إلغاءٌ، لأنَّها بِمعنَى أخبرنِي. وأخبرنِي لا يُعلَّقُ عندَ الجمهور.

قالَ سيبَويه: تَقولُ: "أرأيتَك زَيداً أبو مَن هوَ". لا يَحسُن فيه إلاّ النّصبُ (394a) فِي زَيداً، ألا يُرى أنَّك لو قلتَ: أرأيتَ أبو مَن أنتَ. لَم يَحسُن، لأنَّ فيهِ مَعنَى أخبرنِي عَن زَيدٍ، وجازَ الاستِفهامُ فِي مَوضعِ المفعولِ الثّانِي. وقالَ غَير سيبَويه كثيراً ما يُعلَّقُ {أرأيتَ}، نَحو قَوله تَعالَى: {أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى أَلَمْ يَعلَمْ بِأَنَّ الله يَرَى}، ومِنها أنَّه يَلحَقُها التاءُ فيلزمُ إفرادُها وتَذكيرُها. ويَستغنِي عَن لِحاق علامةِ الفروعِ بالكافِ بِخلافِ التِي لَم تَتضَمّن مَعنَى أخبرنِي، فإنَّها تُطابِقُ فيها، كَما تَقدّم ما يُراد بِها. ومِنها أنَّه يَلحقُها كافٌ هي حَرفُ خِطابٍ تُطابِق ما يُرادُ بِها مِن إفرادٍ وتَذكيرٍ وضِدَّيهما. وهل هذهِ التاءُ فاعِلٌ، والكافُ حرفُ خطابٍ، أو التّاء حَرفُ خِطابٍ والكافُ هي الفاعِل واستُعيرَ

حججنا، فمررت بالمدينة فسألت أبي بن كعب رضي الله عنه، فقال: وجدت صرة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فيها مائة دينار، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "عرفها حولا، فعرفتها حولا، ثُم أتيت فقال: عرفها حولا، فعرفتها حولا، ثم أتيته قال: عرفها حولا، فعرفتها حولا، ثم أتيته الرابعة فقال: اعرف عدتها ووكائها ووعائها فإن جاء صاحبها وإلا استمتع بها" (عمدة القارئ 281/12).

[36] سبق ذكره.

[37] سورة الأنعام: 40/6.

ضميرَ المنصوبِ فِي مكانِ ضَميرِ الرّفعِ أو التاءُ فاعِلٌ والكافُ ضميرٌ فِي مَوضِعِ المفعولِ فيه مذاهِبُ: الأوّلُ لِلبصريينَ، والثانِي لِلفراءِ، والثالِث لِلكسائيّ.

واعلَم أنَّ الناسَ اختَلفوا فِي الجملةِ الاستفهاميةِ الواقعةِ بَعدَ المنصوبِ بأرأيتَكَ، نَحو: أرأيتكَ زَيداً ما صَنَعَ؟. فالجمهورُ على أنَّ زيداً مَفعولٌ أوّلُ، والجملةُ بَعدهُ فِي مَحلّ نَصبٍ سادٌّ مَسدَّ المفعولِ الثانِي. (395b) ولا يَجوزُ التّعليقُ فِي هذهِ، وإن جازَ فِي غَيرها مِن أخواتِها، نَحو: عَلمتُ زَيدٌ أبو مَن هوَ. وقالَ ابنُ كَيسانَ[38]: إنَّ الجملة الاستفهامية فِي "أرأيتَكَ زيداً ما صَنَعَ"، بدلٌ مِن أرأيتَكَ. واعلَم أنَّ الناسَ اختلفوا فِي هذه الآية على ثَلاثةِ أقوالٍ، أحَدُها: أنَّ الأوّل والجملة الاستفهامية التِي سَدّت مَسدَّ الثانِي مَحذوفان لِفهم المعنَى، التّقديرُ أرأيتَكُم عبادَتكم الأصنامَ هل يَنفعُكم؟ أو إتّخاذِكم غَير الله إلهاً، هل يَكُفُّ ضُرَّكم؟ فَعِبادتُكم أو اتّخاذكُم مَفعولٌ أوّلُ، والجملةُ الاستفهاميةُ سادّةٌ مَسدَّ الثانِي، والتّاءُ هي الفاعِل، والكافُ والميمُ حَرف خطابٍ.

والثانِي: أنَّ الشرطَ وجوابَهُ سَدّا مَسدَّ المفعولين، لأنَّ بِهما حَصلَ المعنى المقصودُ، فلَم يَحتَج هذا الفِعل إلى مَفعولٍ. ورُدَّ بأنَّ الشّرطَ والجزاءَ لَم يُعهَد فيهما أن يُسَدّا مَسدَّ مَفعولي ظَنَّ.

والثّالِثُ: أنَّ المفعولَ الأوّلَ مَحذوفٌ، والمسئَلة مِن التّنازُع بَين أرأيتَكم وأتاكُم، والمتنازعُ فيه هوَ لَفظُ العَذابِ، وهوَ اختيارُ الشّيخ. وأمّا جوابُ الشّرطِ فقيلَ مَحذوفٌ، فَقدّره الزّمَخشريّ إنْ أتاكُم عَذابُ اللهِ من تَدعونَه.

قالَ الشّيخُ: واصلاحُه أن يَقولَ: (396a) فَمَن تَدعونَه بالفاءِ، لأنَّ جَوابُ الشّرطِ إذا وَقعَ جُملةً استفهاميةً فلا بد فيهِ مِن الفاء غَير مَفعولٍ مُقدّم لِتدعونَ، انتهى كلامُ الإعلان.

قالَ أبو حيانَ فِي النَّهر[39]: وَكونُ أرأيتَ، وأرأيتَك بِمعنَى أخبرنِي. نَصّ عليه سيبَويه وغيرُه مِن أئِمّة العَربية. وكَون أرأيتَ بِمعنَى أخبرنِي، هو تَفسيرُ معنَىً لا تَفسير إعرابٍ، لأنَّ أخبرنِي يَتعدّى بِعن، تقولُ: أخبرنِي عن زَيدٍ، وأرأيتَ تَعدى لِمفعولٍ بهِ صَريح، وإلى جُملةٍ استفهاميّة هيَ فِي مَوضع المفعولِ الثانِي".

وقولُهم: إنَّ الشّرطَ وجوابَه سَدّا مَسدَّ المفعولين، لأنَّ بِهما حَصل المعنَى المقصودُ، فلَم يَحتَج هذا الفعلُ إلى مفعولٍ، تَحقيقهُ ما ذَكره صاحبُ ضَوء المصباح، وهو قَولُه لَه: وقَد ذَكرَ أصحابُنا إذا قيلَ: عَلمتُ أنَّ زيداً مُنطلِقٌ. جَرى فِي صِلتها ذِكرُ الحديثِ والمحدِّثِ عنه فيصيرُ كأنَّه: عَلمتُ زيداً مُنطلقاً. وهذا كَلامٌ يَغلطُ فيهِ مَن يَنظرُ إلى ظاهرهِ فيُتوهَّم أنَّهم جَعلوا أنَّ فِي حُكمِ اللّغو، ولَيس كذلكَ

---

[38] ابن كيسان: هو محمد بن أحمد بن إبراهيم بن كيسان البغدادي، أبو الحسن، الأديب النحوي الشهير بابن كيسان، وفاته: سنة (299هـ-912م) وقيل سنة (320هـ-932م)، من تصانيفه: تلقيب القوافي، علل النحو، غريب الحديث، غلط أدب الكاتب، كتاب البرهان، كتاب التصاريف، كتاب الحقائق، كتاب الشاذلي في النحو، كتاب القرآت، كتاب اللامات، الكتاب المختار في ثلاث مجلدات، كتاب المذكر والمؤنث، كتاب المقصور والممدود، (هدية العارفين 457/1).

[39] سبق ذكره.

فَغرضُهم أنَّ الحديثَ والمحدِّثَ عنهُ إذا جرى ذِكرهُما فِي صِلتها دلَّ ذلكَ على أنَّ المقصودَ الإخبارُ بِعلمِ زيدٍ مُنطلقاً، وإذا كانَ كَذلك علمَ أنَّ المرادَ (397b) عَلمتُ انطلاقَه واقعاً فَلم يَحتج إلى ذكرهِ، وإذا قلتَ: عَلمتُ انطِلاقَه لَم يَدلّ على ذلكَ، إذ لا يَكونُ مَعه حَدثٌ ومُحدِّثٌ عنهُ. هكذا ذَكر عبدُ القاهِر".

قالَ السَّفاقُسيّ فِي سورةِ الكَهف فِي قَولِه تَعالى: {قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إلى الصَّخْرَةِ}[40] الآية.

وقالَ الزّمَخشَريّ[41]: {أرأيتَ} ها هُنا بِمعنَى أخبرنِي، وقدَّرها أرأيتَ ما دهانِي {إِذْ أَوَيْنَا إلى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيْتُ الحُوتَ}[42]، وقَد نَص الأخفَش: أنَّها إذا كانَت بِمعنَى أخبرنِي فلا بُد بَعدها مِن الاستفهامِ، وهذا خِلافُ تقديرِ الزمَخشريّ فيها هنا. وذَكر الأخفَشُ أيضاً، أنَّها إذا كانَت بِمعنَى أخبرنِي يَلزمُها الخطابُ، فلا تَقولُ أصلاً: أرانِي زَيدٌ عَمراً ما صَنعَ. وتَقولُ ذلكَ على مَعنَى أعلَم. قالَ: وشدَّت العَربُ أيضاً فيها، وأخرَجتها عَن مَوضعها بِالكليّة بِدخولِ الفاءِ ألا يُرى {الحُوتَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنا إلى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيْتُ}[43]. فَما دَخلت الفاءُ إلا وقَد أخرَجَت لِمعنَى أمّا أو تَنبيهٍ، والمعنَى أمّا إذ أوينا إلى الصّخرةِ، فالأمرُ كَذا. قالَ: فَيكونُ بَعدها أبَداً يَعني أبداً إذا كانَت بِمَعنَى أمّا أو تَنبيه الشّرط أو ظُروفُ (398a) الزّمان. قالَ: ولَيسَت الفاءُ فِي فإنِّي إلا جَوابَ {أرأيتَ}، لأنَّ إذ لا يَصحُّ أن يُجازَى بِها إلاّ مَقرونَةً بِما اتّفَقاً.

وقالَ السّفاقُسيّ أيضاً فِي سورةِ بَنِي إسرائيل فِي قَولِه تَعالى: {قالَ أرأيْتَكَ هَذا الّذي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أخَّرْتَنِي إلى يَومِ القِيامَةِ لأحْتَنِكَنَّ ذُرِّيّتَه إلاّ قَلِيلاً}[44]، هُنا وجُوهٌ أحدُها لِلزّمَخشَريّ: أنَّها بِمعنَى أخبرنِي، وهذا عَلى مَذهبِ سيبوَيه فيها، والكافُ حرفُ خِطابٍ، وهذا هوَ المفعولُ الأوّلُ. والثانِي: استفهامٌ مَحذوفٌ، والتّقديرُ أخبرنِي عَن هذا الذي كَرّمتَه عليَّ، لِمَ كَرّمتَه؟ فَحُذفَ اختصاراً، وهذا لأنَّ {أرأيتَكَ} بِمعنَى أخبرنِي، إنَّما تَدخُل على جُملةٍ ابتدائيّةٍ يكونُ الخبَرُ فيها استِفهاماً. فإن لَم يُصرّح بِه فَمُقدّرٌ، وقَولُه: {لَئِنْ أخَّرتَنِي} ابتداءُ كلامٍ، الثانِي لابنِ عَطيَّة[45]: أنَّ أرأيتَ بِمعنَى أتأمّلتَ، والكافُ حرفُ خِطابٍ لا مَوضع لَها، فهذا حِينئذٍ مَفعولُ {أرأيتَ. وَلَئِن أخّرتَنِي} ابتداءُ كلامٍ. الثالثُ لِلفرّاءِ: أنَّ {أرأيتَك} بِمعنَى {أرأيتَ} نَفسَك كما تَقول: أتَذكرَّتَ آخرَ أمرِكَ؟ فالكافُ فِي مَوضع نَصبٍ مَفعولُ أرأيتَ، وهذا ابتداءُ كلامٍ. (399b) الرّابع لِلشّيخ: أنَّ أرأيتَ بِمعنى أخبرنِي، وهذا المفعولُ الأوّلُ، والثانِي الجملةُ القَسميّة بَعدُ لانعِقادِهِما مُبتدأ وخبراً قبلَ دُخولِها. قالَ: ولَو ذَهب إليه ذاهبٌ لَكانَ حَسناً.

---

[40] سورة الكهف: 63/18.
[41] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 733/2.
[42] نفس الآية.
[43] نفس الآية.
[44] سورة الإسراء: 62/17.
[45] سبق ذكره.

قالَ فِي الإعلان: أرادَ بذلكَ التزام كَون المفعول الثانِي جُملةً غَير مُشتمِلةٍ على استِفهامٍ.

قُلتُ: فيهِ نَظرٌ، لأنَّ المستَقرّ فيها بالاستقراء أن يَكونَ الثّانِي استفهاماً كَما تَقدّم، والإضمارُ مَع بقائِها على ما ثَبتَ فيها أولى مِن غيره".

واعلَم أنَّ أصحابَ الإعرابِ اختَلفوا فِي المفعول الثّانِي لـ{أرأيتَ}، هل هوَ جُملةٌ استِفهاميّة، أم لا؟ فَنقَلتُ: فِي هذه السّورةِ بَعض الأبحاثِ التِي ذكروها فِي القرآن ليكونَ ناظِرُ هذه النّسخة مطّلعاً على الأبحاث التِي ذكروها فِي أرأيتَ. واعلَم أنّي سَمعتُ عن الشّيخ أنّه قالَ: إنَّ {أرأيتَ} إذا كانَ بِمعنَى أخبرنِي لا يَجيءُ لَه مُضارعٌ، كأنَّه ماضٍ بلا مُضارعٍ".

قالَ فِي إعراب ابن الأنباريّ[46] فِي سورةِ يوسُف فِي قولِه تَعالى: {حَاشَا لِلّه} استَدلّ بَعضهُم على كَون {حاشا} فِعلاً بأنَّها تَتعلّق بها حَرفُ الجرِّ، والحرفُ إنّما يَتعلّق بالفعل، وهوَ مَذهبُ الكوفيينَ وبَعض البَصريينَ. وذَهبَ سيبَويه (400a) وأكثَر البَصريينَ إلى أنَّها حَرفٌ، وقَولُهم إنَّه يَتعلّق به حَرفُ الجرِّ. قُلنا: لا نُسلِمُ، فإنَّ اللاّمَ فِي {حاشا لِلّه} زائدةٌ لا يَتعلّق بشيءٍ كَاللاّم فِي قَولِه تَعالى: {لِلّذينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ}[47]. وكَالباء فِي قَوله تَعالى: {أَلَمْ يَعْلَمْ بِأنَّ اللهَ يَرى}. إلى غَير ذَلك مِن الشّواهِد التِي لا تُحصى كَثرةً. وقَد بَيّنا هذه المسئلة مُستَوفَىً فِي كتابِ الإنصافِ[48]".

قالَ ابنُ هشامٍ فِي المغنِي[49]: يستَثنَى مِن قَولِنا لا بدّ لِحرفِ الجرّ مِن متعلّقٍ سِتة أمورٍ، أحدُها: الحرفُ الزّائدُ كَالباءِ ومِن فِي: {وكَفَى بِاللهِ شَهيداً}[50]، {هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللهِ}[51]، وذلكَ لأنَّ مَعنَى التّعلُّق: الارتباطُ المعنَويّ، والأصلُ أنَّ أفعالاً إذا قَصُرت عن الوصول إلى الأسماءِ أُعينَت على ذلكَ بِحروفِ الجرِّ، والزّائدُ إنّما دَخلَ في الكلامِ تَقويةً لَه أي الفعلُ وتَوكيداً، ولَم يَدخل لِلرّبطِ.

وقولُ الحوفِيّ: إنَّ الباءَ فِي {أَلَيْسَ اللهُ بِأحْكَمِ الحاكِمِينَ} مُتعلّقةٌ وَهمٌ، نَعم يَصحُّ فِي اللاّم المقوّيةِ أن يُقالَ: إنَّها مُتعلّقةٌ بالعامل المقوّي، نَحو: {مُصَدِّقاً لِمَا مَعَهُمْ}[52]و{فَعّالٌ لِمَا يُرِيْدُ}[53] و{إنْ كُنتُمْ لِلرُّؤيا تَعبُرونَ}[54]، لأنَّ التّحقيقَ لَيسَت زائدةً مَحضَةً، لما تُخيّلَ فِي العامل مِن (401b) الضّعفِ الذي نَزّلَه مَنْزلة القاصِر، ولا مُتعدية مَحضة لاطّرادِ صِحّة إسقاطِها، فَلَها مَنْزلةٌ بَين مَنْزلتين. الثّانِي: لَعلّ فِي لُغةِ عُقيلٍ، لأنَّها بِمنْزلةِ الحرفِ الزّائد. الثالِث: لَولا فيمَن قالَ: لَولايَ ولَولاكَ ولَولاهُ، على قَول سيبَويه: أنَّ لَولا جارّة لِلضمير فإنَّها أيضاً بِمنْزلةِ لَعلّ. الرّابعُ: رُبَّ فِي، نَحو: رُبَّ رَجلٍ

---

[46] البيان في غريب إعراب القرآن، 2/39-40.
[47] سورة الأعراف: 7/154.
[48] الإنصاف: لابن الأنباري، وقد سبق ذكره.
[49] المغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 1/575.
[50] سورة الفتح: 48/28.
[51] سورة فاطر: 35/3.
[52] سورة البقرة: 2/91.
[53] سورة البروج: 85/16.
[54] سورة يوسف: 12/43.

صالِحٍ لَقيتُه أو لَقيتُ، لأنَّ مَجرورها مفعولٌ فِي الثانِي ومبتدأٌ فِي الأوّل، أو مفعول على حدِّ زَيداً ضربتهُ، ويُقدّرُ النّاصبُ بعدَ المجرورِ لا قبلَ الجارّ، لأنَّ رُبَّ لَها صَدرُ الكلامِ من بينِ حروف الجرِّ، وإنّما دخلت فِي المثالين لإفادةِ التّكثير أو التّعليل لا لِتعديةِ عاملٍ، هذا قَولُ الرُّمّانِي[55] وابن طاهرٍ[56].

وقالَ الجمهورُ: هيَ فيها حرفُ جرّ مُعَدّ. فإن قالوا: إنّها عدّت العاملَ المذكورَ فخطأٌ، لأنَّه يتَعدّى بنَفسه ولاستيفائه معمولَه فِي المثالِ الأوّل. وإن قالوا: عدّت محذوفاً تقديره حصلَ أو نَحوهُ، كما صرّحَ جَماعةٌ ففيهِ تقديرُ ما معنَى الكلامِ مستَغنٍ عنهُ ولَم يلفَظ بهِ فِي وَقتٍ . الخامِس: كافُ التّشبيه. قالَه الأخفَشُ وابنُ عَصفورٍ[57] مُستَدلين بأنَّه إذا قيلَ: زَيدٌ كَعَمرٍو فإن كانَ المتعلّقُ استَقرّ فالكافُ لا تَدُلّ عليه بِخلافِ فِي مِن نَحو: زَيدٌ فِي الدّارِ. وإن كانَ فِعلاً مُناسباً لِلكافِ وهوَ أشبَه فَهو مُتعدٍّ بنَفسهِ لا بِالحرفِ، والحقّ أنّ جَميعَ حُروفِ الجرّ الواقعةِ فِي مَوضعِ الخبَر ونَحوه يَدلُّ على الاستِقرارِ. السّادس: حروفُ الاستِثناء وهوَ خَلا وعَدا وحاشا إذا خَفَضنَ فإنَّهنّ لتَنحية الفعلِ عَمّا دَخلنَ عليهِ، كَما أنَّ إلاّ كَذلك. وذلكَ عَكسُ مَعنَى التّعديّةِ الذي هوَ إيصالُ مَعنَى الفِعلِ إلى الاسمِ، ولَو صَحّ ان يُقالَ: إنّها مُتعلّقةٌ لَصَحّ ذلكَ فِي إلاّ وإنّما خُفضَ بهنَّ المستَثنَى (402a) ولَم يَنصب كالمستَثنَى بإلاّ، لئلا يَزولَ الفَرقُ بَينهنّ أفعالاً وأحرُفاً".

اعلَم أنَّ اللاّم فِي قَوله تَعالى: {لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ} مَوطّئةٌ لِلقسم.

قالَ فِي المفصّل[58]: واللاّمُ الموطّئةُ لِلقَسم، هيَ التِي فِي قَولكَ: والله لَئن أكرَمتَنِي لأكرمنّك.

قالَ فِي الإقليد[59] شَرح المفصّل: هذهِ اللاّم وطّأت طَريقَ جوابِ القَسم، أي سَهّلت تَفهُّم الجوابِ على السّامعِ، فالمرادُ بالموطّئةِ لِلقسم هي اللاّمُ التِي دَخلت على الشّرط بتَقدّمِ القَسم ظاهراً أو تَقديراً لِتؤذِن أنَّ الجوابَ لَه، لا لِلشّرطِ، فهذا مَعنَى تَوطئتها، وليست جوابَ القَسم، وإنّما الجوابُ ما يأتِي بَعد الشّرط. وقولُه: لأكرمَنّكَ جَوابُ الشّرط والقَسم جَميعاً. إلاّ أنَّ القَسمَ غَلبَ عليهِ حُكمه فَكانَ جَوابُه

---

[55] الرّمّاني: هو علي بن عيسى بن علي بن عبد الله الرّمّاني، الواسطي الأخشيدي، أبو الحسن البغدادي، الأديب النحوي، وفاته: سنة (384هـ-994م)، من مصنفاته: أعجاز القرآن، حدود الأكبر والأصغر في النحو، شرح أصول ابن السراج، شرح الصفات، شرح كتاب الألف واللام للمازني، شرح كتاب سيبويه، شرح مختصر الجرمي شرح المدخل للمبرد، شرح المسائل للأخفش كبير وصغير، شرح المقتضب للمبرد، (هدية العارفين 364/1).

[56] ابن طاهر: لم نجد في حقه سوى ما ذكر في (معجم المطبوعات 145/1)، وهو ابن القيسراني، أبو يعقوب ابن طاهر النحوي.

[57] سبق ذكره.

[58] المفصّل في علم اللغة، 390.

[59] الإقليد: لابن الفركاح الفزاري، عبد الرحمن بن إبراهيم بن سباع ابن ضياء الدين البدري تاج الدين الفزاري المصري، ثم الدمشقي الشافعي، المعروف بالفركاح لحنف في رجله، ولادته: سنة (624هـ-1227م)، وفاته: سنة (690هـ-1292م)، من تصانيفه: الإقليد لدرر التقليد في شرح التنبيه لأبي إسحاق الشيرازي، تبيين الأمر القديم المروي في تعيين القبر الكريم الموسوي، شرح التعجيز مختصر الوجيز للموصلي في الفروع، شرح الورقات لإمام الحرمين في الأصول، كشف القناع في حل السماع، نار القبس بذات الغلس في أحوال مشايخ الصوفية، نهج الذريعة إلى علم الشريعة، (هدية العارفين 273/1).

باللام والنّون فِي المضارع، وأنّ فِي الجملةِ مِن المبتدأ والخبر، وما ولا فِي النّفي، كَقولِك: لَئِن خَرجتَ إنّي خارجٌ. وقَولُه تَعالى: {لَئِنْ أُخْرِجُوا لا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ}[60]".

قالَ فِي الألفيةِ[61]:

واحذِف لَدى اجتِماع شَرطٍ وقَسمْ جَوابَ ما أخَّرتَ فهو مُلتزَم (403b)

وإن تَـواليا وقَبلُ ذو خَبَـر فالشّرط رجّح مُطلقاً بلا حَذر

وربّما رُجّـح بَـعد قَسَـم شـرطٌ بلا ذي خَبَرٍ مُـقدَّم

شَرحُه القَسَم مِثلُ الشّرطِ فِي احتياجِه إلى جَوابٍ، إلاّ أنَّ جَواب القَسمِ مؤكّد بإنَّ أو اللام أو مَنفي، وجوابُ الشّرط مَقرونٌ بالفاء أو مَجزومٌ، فإذا اجتَمعَ الشّرط والقَسم اكتُفيَ بِجوابِ أحدهِما عَن جوابِ الآخرِ. فإن لَم يَتقدّم على الشّرطِ والقَسمِ ما يَحتاج إلى خَبَرٍ اكتَفى بِجوابِ السّابق مِنهما عَن جوابِ صاحِبه، فَيُقالُ فِي تَقدم الشّرط: إن تَقُم واللهِ أقُم، وإن تَقُم واللهِ فلَن أقومَ، وفِي تَقدّم القَسم: واللهِ إن تَقُم لأقومَنَّ، واللهِ إن تَقُم ما أقومُ. وإن تَقدّم على الشّرطِ والقَسم ما يَحتاجُ إلى خَبَرٍ رُجِّحَ اعتبارُ الشّرط على اعتبارِ القَسم تأخّر أو تَقدّم، فَيُقال: زَيدٌ واللهِ إن يَقُم يُكرِمكَ. بالجزم لا غيرُ. ورُبّما رُجّحَ اعتبارُ الشّرط على القَسمِ السّابق، وإن لَم يَتقدّم عليهِ مُخبرٌ عليه".

قالَ السّفاقسيّ: وأجازَ الفرّاءُ أن يُجابَ الشّرطُ وإن تَقدّمَ القَسمُ، ورَدّه البَصريونَ.

قالَ (404a) فِي الإعلانِ فِي سورةِ المائدة: فإن قيلَ السّابقُ هنا الشّرط، إذ القَسمُ مُقدّرٌ فيكونُ تَقديرهُ متأخراً، أُجيبَ لَو قُصدَ تأخّر القَسم فِي التّقدير لأُجيبَ الشّرط فَلمّا أُجيبَ القَسمُ عُلمَ أنّه مُقدّرُ التّقديم.

قالَ الأنباريّ[62]: قَولُه {لَنَسفَعاً} النونُ فِي لَنسفَعاً نونُ التأكيدِ الخفيفةُ، ويُكتبُ بالألفِ عندَ البَصريينَ كالتّنوين اعتباراً بابدالِها ألِفاً فِي الوقفِ، وبالنّون عندَ الكوفيينَ وهيَ مكتوبةٌ فِي المصحَف بالألفِ كَمذهَب البَصريينَ، ونَظيرها قولُه تَعالى: {وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الصّاغِرِينَ}[63]، يُكتبُ لِيكوناً بالألفِ أيضاً، ولَيس فِي القُرآنِ لَهما نَظيرٌ.

قالَ فِي الإعلانِ: السَّفعُ الأخذُ بالشيء بِشدّةٍ.

قالَ أبو البَقاء[64]: و{ناصِيةٍ} بَدلٌ مِن النّاصيةِ، وحَسُن إبدال النّكرةِ مِن المعرفةِ لَمّا نُعتَت النّكرةُ.

---

[60] سورة الحشر: 12/59.
[61] ألفية ابن مالك، 159-160.
[62] البيان في غريب إعراب القرآن، 523/2.
[63] سورة يوسف: 32/12.
[64] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 586.

قالَ فِي الإعلانِ: الألفُ واللامُ فِي النّاصيةِ: قيلَ: عوضٌ مِن الإضافةِ. وقيلَ: الضّميرُ مَحذوفٌ أي: بالناصِية منه.

قالَ فِي الكشّافِ[65]: ولمّا عُلمَ أنَّها ناصية المذكور اكتَفى بلام العَهدِ عَن الإضافةِ، وقُرئَ ناصيَةٌ بالرّفع عَلى (405b) هيَ ناصِيةٌ. وناصيةٌ بالنّصبِ وكِلاهُما عَلى الشّتمِ، ووصَفَهُما بالكذبِ والخطأ عَلى الإسنادِ المجازي، وهُما فِي الحقيقةِ لِصاحبهما، وفيهِ من الحسنِ والجزالةِ ما لَيسَ فِي قَولكَ: "ناصِيةٌ كاذِبٍ خاطِئٍ".

قالَ الطّيبيّ: لِمَ جُمعَ بَين النّاصيةِ ناصيَةٍ كاذِبةٍ خاطِئةٍ، وهَلاّ اقتَصرَ على أحدهِما؟. وأُجيبُ أنّ الأولى ذُكِرت لِلتّنصيص على ناصِيةِ النّاهي. والثانِي: ذُكرت تَنبيهاً على عِلةِ السّفع ليَشملَ ظاهِرُه على كُلِّ ناصيةٍ هذه صِفتُها. قَولُه: وَوصَفَها بِالكذبِ والخطأ.

قالَ الزّجاجُ[66]: تأويلُه بِناصيةٍ صاحِبها كاذِبٌ، كَما يُقالُ: نَهارُه صائمٌ ولَيله قائمٌ، أي: هوَ صائمٌ فِي نَهارِه وقائمٌ فِي لَيلهِ. وقلتُ: والمبالَغةُ فيه أنّ الكافِرَ بَلَغَ فِي الكَذبِ والخطأ إلى حَيث أنّ الكَذبَ والخطأ ظاهران مِن ناصيتهِ عَلى نَحو قَولِهم: وجهُه يَصفُ الجمالَ".

قالَ الكَشّاف[67]: النّادي، المجلسُ الذي يَنتدِي فيه القَومُ، أي يَجتمعونَ، والمرادُ أهل النادي الزّبانيةُ فِي كَلامِ العربِ الشرطُ، الواحدُ زِبنيَةٌ كَعِفريَةٍ مِن الزَّبنِ وهوَ الدّفع. وقيلَ زِبنِيٌ كأنّه نُسبَ إلى الزَبن. ثُمّ غُيّرَ للنّسبِ، كقَولِهم: إمسيٌّ، وأصلهُ زَبانِيٌّ فقيلَ (406a) زَبانيةٌ على التّعويض، والمرادُ مَلائكةُ العَذابِ. قالَ فِي الصّحاح: وسُمِّيَ بذلكَ بَعضُ الملائكة لِدَفعهم أهلَ النّار إليها".

قالَ فِي شَرح الملحَة[68]: مَتَى نَسبتَ إلى اسمٍ زِدتَ فِي آخرهِ ياءً مُشدّدةً، وإنّما شُدّدت لِيُفرقَ بِها بَين ياءِ النّسب وبَين ياءِ المتكلّم، ويَصيرُ الاسمُ المنسوبُ إليه صِفةً بَعد ما كانَ عَلَماً أو جِنساً، وكِلاهُما مِمّا لا يَجوزُ أن يُوصفَ به، وإذا نَسَبتَ شَخصاً إلى حِرفةٍ يُمارسُها وصِناعةٍ يُزاولُها بَنَيْتَه على فَعّال، كَقولكَ: خَبّازٌ وتَمّارٌ وبَزّازٌ ونَجّارٌ، ومِثله رَجلٌ لآلٌ لِمَن يَبيعُ اللؤلؤَ، والآلُ لِمَن يَبيعُ الأليّة. وفِي النَّسبِ شَوادٌّ لا يُقاسُ عليها، كَقولِهم فِي النَّسبِ إلى طَيّءٍ: طائِيٌّ، وإلى الرَّيّ رازِيٌّ، وإلى البَحرين بَحرانِيٌّ، وإلى السّهل سُهْلِيٌّ، بضمِّ السّين، وإلى أمس إمسيٌّ، بكسر الهمزَة، وإلى الرّقبةِ واللّحيةِ رَقَبانِيٌّ ولِحانِّيٌّ، وإلى امرئ القيس وهيَ قَبيلةٌ مَرئيٌّ. وكَقولِهم فِي النّسبِ إلى اليَمن: رَجلٌ يَمانٍ، وإلى الشّامِ شامٍ، والأصلُ يَمنِيٌّ وشامِيٌّ".

---

[65] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 778/4.

[66] معاني القرآن وإعرابه، 245/5.

[67] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 779/4.

[68] شرح الملحة: للحريري، القاسم بن علي بن محمد بن عثمان جمال الدين أبو محمد الحريري البصري الحرامي، ولادته: سنة (446هـ-1055م)، وفاته: سنة (516هـ-1122م)، من تصانيفه: توشيح البيان، درة الغواص في أوهام الخواص، ديوان الرسائل، شرح الملحة، المقامات المشهورة، ملحة الأعراب وسخنة الآداب منظومة في النحو، (هدية العارفين 439/1).

قالَ الطّيبيّ: قالَ الأخفَشُ: قالَ بَعضُهم الواحِدُ زَبانِي، (407b) وبَعضهم زابنٌ، وبَعضُهم زِبنيَةٌ، والعَربُ لا تَكادُ تَعرفُ هذا وتَجعلُه مِن الجمعِ الذي لا واحِد لَه مِثل: أبابيلَ.

الجوهَريُّ[69]: قالَ أبو عُبَيدة: العِفريتُ مِن كُلِّ شَيءٍ المبالغُ. يُقالُ: فُلانٌ عِفريتٌ نِفريتٌ، وعِفريَةٌ نِفريَةٌ. وفي الحديثِ: "إنَّ الله يَبغُض العِفريَة النّفريَة الذي لا يُرزاءُ في أهلٍ ولا مَالٍ"[70]. والعِفريَةُ المُصَحّحُ والنفريَةُ إتباعٌ.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[71]: {سَندعُ الزّبانية} فِعلٌ مُستقبلٌ، والأصلُ سَندعو بالواو، غيرَ أنّ الواوَ ساكِنةٌ واستَقبلتها اللام سَاكِنةٌ فَسقَطت الواوُ فَبنَوا الخطَّ عَليه، والسّينُ لِلتأكيدِ.

قالَ أبو البَقاء[72] فِي سورةِ الشّورى فِي قَولِه تَعالى: {فإنْ يَشَأ اللهُ يَخْتِمْ عَلى قَلبِكَ وَيَمْحُ الله الباطِلَ}[73]. {يَختِم} جَوابُ الشّرط، و{يَمحو} مَرفوعٌ مُستأنفٌ، ولَيس مِن الجوابِ، لأنَّه يَمحو الباطِلَ مِن غَير شَرطٍ، وسَقطَت الواو مِن اللفظِ لالتِقاءِ السّاكنَين، ومِن المصحَفِ حَملاً عَلى اللفظِ. قالَ الحوفِيّ: الواوُ مِن{سَندعُ} مَحذوفةٌ مِن الخَطِّ عَلى الإدراج، لأنَّكَ إذا وَصلتَ إلتقى ساكِنان (408a) فَيُحذفُ الواو لإلتِقاءِ السّاكنين، ولا يوقَف عَليها، لأنّكَ إن وَقفتَ بِالواوِ فَقد خالَفتَ المصحَفَ وإن حَذفتَ كُنتَ لاحِناً،".

قالَ فِي الإعلان: وقد مَنع مكّيٌّ الوقفَ عَلى نَحو: {ومَنْ تَقِ السَّيئاتِ}، وبابِهِ.

قالَ الكواشيّ: والوقفُ هُنا تامٌّ عِندَ أبي حاتِمٍ[74]، كأنَّه يَجعلُ كَلاّ بِمعنَى ألا، وإن جَعلتَها رَدعاً لأبي جَهلٍ عَن مقالَتهِ كانَ الوقفُ عَليها، ومَعناهُ لَيسَ الأمرُ كَما ذكَرهُ أبو جَهلٍ، ثُمّ يَبتَدئ خِطاباً لِلنّبي عَليه السّلام، لا تُطِعْهُ فِي تَركِ الصّلاةِ، ولَم يُطع صَلى الله عَليهِ وسَلم أبا جَهلٍ، وإنّما مَعناهُ أُثبُتْ عَلى ما أنتَ عَليهِ، كَقولِه: {فَلا تُطِعْ المكَذّبينَ}.

قالَ: "أقربُ ما يَكونُ العَبدُ مِن رَبِّهِ وهوَ ساجِدٌ"[75]، ألا يُرى يَقولُ {واسجُدْ واقتَربْ} يَعنِي: واقرب إلى رَبِّكَ بِالسّجودِ.

---

[69] مادة ع ف ر، 441.
[70] الحديث: ذكر في (مسند الشهاب 155/2)، فقط.
[71] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 152.
[72] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 540.
[73] سورة الشورى: 24/42.
[74] سبق ذكره.
[75] الحديث: حدثنا أحمد بن صالح وأحمد بن عمرو بن السرح ومحمد بن سلمة قالوا: حدثنا ابن وهب، أخبرنا عمرو يعني ابن الحارث عن عمارة بن غزية عن سمي مولى أبي بكر أنه سمع أبا صالح ذكوان يحدث عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أقرب ما يكون العبدمن ربّه وهو ساجد، فأكثروا الدعاء"، (سنن أبي داود 294/1).

سورةُ القَدرِ

قالَ فِي الكَشّافِ[1]: عَظّمَ القُرآنَ مِن ثَلاثةِ أوجهٍ، أحدُها: أنَّه أسنَد إنزالَه إليهِ، وجَعلهُ مُختَصّا به دونَ (409b) غيرِه. والثّانِي: أنَّه جاءَ بِضميرٍ دونَ اسْمه الظاهرِ شهادةً لَه بِالنّباهةِ والاستِغناءِ عَن التّنبيهِ عَليهِ. والثّالِث: الرّفعُ عَن مِقدارِ الوقتِ الّذي أُنزِلَ فيهِ.

قالَ الطّيبيّ: قَولُه وجَعلَه مُختَصّا به يُريد أنَّ التّركيبَ مِن بابِ تَقديم الفاعِل المعنَوي، نَحو: أنا كَفيتُ مُهمَّكَ، أنا قَضيتُ حاجَتكَ. وفِي إيثار صِيغة الجمع تَعظيمٌ دونَه كُلُّ تَعظيمٍ. قَوله: الرّفعُ مِن مِقدارِ الوقتِ الّذي أُنزِل فيهِ لَطيفةٌ حَيثُ قالَ: أوّلاً عَظّمَ القُرانَ مِن ثَلاثةِ أوجهٍ.

ثُم قالَ: الرّفعُ مِن مِقدارِ الوقتِ، والظّاهرُ الرّفع مِن مِقدارِه حَيثُ أنزَلَهُ فِي هذهِ اللّيلةِ فَعُدِل ليؤذِنَ بأنَّ اللّيلة شُرّفت بِنُزول فيها، وصارَت ذاتَ خَطرٍ وشَرفٍ، فيلزَم شَرفَه وخَطرُهُ بِالطّريق الأولى، ثُم تَرقّى فِي الرّفعِ مِن مِقدارها بِقولِه: {وَمَا أدْراكَ مَا لَيْلَةُ القَدْرِ} ثُم إلى أعلى بِقولِهِ: {لَيْلَةُ القَدْرِ خَيْرٌ مِنْ ألفِ شَهْرٍ} ثُمّ إلى أعلى بِقولِه: {تَنَزّلُ المَلائِكَةُ وَالرُّوحُ}.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[2]: فإن سألَ سائِلٌ فَقالَ: المكنِيُّ (410a) لا يكونُ إلاّ بعدَ ظاهرٍ، وهذهِ أوّلُ سورةٍ فَلِمَ كَنّى عن الشيء ولَم يتقدّم ذكرهُ؟ قلتُ: يَجوزُ إذا كانَ المعنَى كَقولِهم: ما عَليها أعلَمُ مِن فلانٍ، يعنِي الأرضَ. قالَ تَعالى: {حَتّى تَوارَتْ بالحِجابِ}[3]. يعنِي الشّمسُ".

قالَ فِي شَرحِ الكافية: المضمَرُ اسمٌ وُضِع لمُتكَلّمٍ، نَحو: أنا أو لِمخاطبٍ، نَحو: أنتَ أو لغائبٍ، تقدّمَ ذكرهُ لَفظاً إمّا تَحقُّقاً، نَحو: زَيدٌ ضَربتُ غُلامَهُ. وإمّا تَقديراً نَحو: ضربَ غلامَه زَيدٌ. أو معنَىً بأن ذُكرَ مُشتَقّهُ، كقَوله تَعالى: {إعْدِلُوا هوَ أقرَبُ للتّقوى}[4]، أي: العَدلُ للتّقوى لِدلالة اعدلوا عليه، أو حُكماً، أي: ثابتاً فِي الذّهنِ، فِي مِثل ضميرِ الشّأنِ، نَحو: هوَ زَيدٌ قائمٌ، وفِي نَحو: رُبَّه رجُلاً فَنِعمَ رجلاً. وفِي قولهِ تعالى: {حَتّى تَوارَتْ بالحِجاب}[5]. وقَوله تَعالى: {ولأبَويهِ لِكُلِّ واحِدٍ مِنهُما السُّدُسُ}[6].

قالَ فِي الكَشّافِ[7] فِي سورة ص فِي قَولهِ تَعالى: {حَتّى تَوارَتْ بالحِجاب}. والذي دلَّ على أنَّ الضميرَ للشّمسِ مَرور ذِكر العَشيّ، ولا بُدّ للمُضمرِ مِن جَري ذكرٍ أو دليلِ ذِكرٍ.

---

[1] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 780/4.
[2] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 153.
[3] سورة ص: 32/38.
[4] سورة المائدة: 8/5.
[5] سورة القصص: 88/28.
[6] سورة النساء: 11/4.
[7] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 93/4.

قالَ الطّيبيّ: ولِمَ لَم يَقُل: "كلُّ شَيءٍ فانٍ ويَبقى وجهُ ربِّكَ، كقَولِهِ: {كُلُّ شَيءٍ (411b) هالِكٌ إلاّ وَجهَهُ}[8]؟. قُلتُ: قَد سَبقَ أنَّ قَولهُ: {فَبأيّ آلآءِ رَبِّكُما تُكَذِّبان}[9] مُرتّبٌ على الآية السّابقة فَوجبَ تَخصيصهُ بالعقلاءِ ثُمّ بالثّقلين، أي: بالجِنِّ والإنس، ومِن ثَمّ حَسُن جَعلُ الضميرِ فِي عَليها للأرض، لأنّهما ثَقلا الأرض".

قالَ فِي الكشّافِ[10] فِي سورة البقرةِ فِي قَوله تَعالى: {فإنَّهُ نَزَّلَهُ على قَلبِكَ}[11]، الضّميرُ فِي {نَزَّلَهُ} للقُرآن، ونَحو هذا الإضمار -أعنِي إضمارَ ما لَم يُسبق ذِكرهُ- فيه فَخامَةٌ لِشأنِ صاحبِهِ، حيثُ يُجعَلُ لفَرطِ شُهرتهِ كأنَّه يَدُلّ على نَفسهِ. ويكتفي عَن اسمهِ الصريح بذِكر شَيءٍ مِن صفاتهِ.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[12]: القُرآنُ نَزلَ جُملةً واحِدةً فِي ليلَةِ القَدرِ إلى السّماء الدُّنيا، ثُمّ على رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلّم فِي نَحو عشرينَ سَنَةً. الخمسُ والعَشرُ، والآيةُ والآيتان، والسّورةُ بأسرها، فالهاءُ كِنايةٌ عن القُرآن".

وقَد تَقدّمَ الكلامُ فِي مِثلِ قَولهِ: {وما أدراكَ ما لَيلَةُ القَدرِ} فِي {إذا السَّماءُ انْفَطَرَت}.

قالَ الأنباريّ[13] قَولهُ تَعالى: {لَيْلَةُ القَدْرِ خَيْرٌ مِن ألفِ شَهْرٍ} تَقديرهُ خَيْرٌ مِن ألفِ شَهرٍ (412a) لا لَيلَة القَدرِ فيهِ فَحُذفَ الصِّفةُ".

فإن قيلَ: لِمَ أُفرِدَ بذكرِ الرُّوحِ وإن كانَ داخلاً فِي الملائكةِ؟. قلتُ: لِزيادةِ شَرفِه، كَما قالَ فِي الكَشافِ[14] فِي قَولِه تَعالى: {مَنْ كَانَ عَدُوّاً لِلّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ}[15]. أُفرِدَ الملَكان بالذّكرِ لِفَضلِهما، كأنَّهما مِن جِنسٍ آخَرَ وهوَ مِمّا ذكر أنَّ التّغايُر فِي الوَصفِ يُنَزلُ مَنْزلة التّغاير فِي الذّاتِ".

قالَ أبو البَقاءِ[16]: قَولُه {وَالرّوحُ} يَجوزُ أن يَكونَ مُبتدأً، و{فيها} الخبَر، وأن يَكونَ مَعطوفاً على الفاعِل، وفيها ظَرفٌ أو حالٌ. قولُه: {بإذْنِ رَبِّهم} يَجوزُ أن يَتعلّقَ الباءُ {بِتَنَزَّلَ} وأن يَكونَ حالاً.

قالَ فِي الإعلان: قَولُه {مِنْ كُلِّ أمْرٍ} يَجوزُ كَون مِن بمعنَى اللاّم، ويَتعلّقُ تَنَزّل.

---

[8] سورة القصص: 88/28.
[9] سورة الرحمن: 13/55.
[10] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 169/1.
[11] سورة البقرة: 97/2.
[12] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 153.
[13] البيان في غريب إعراب القرآن، 534/2.
[14] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 170/1.
[15] سورة البقرة:198/2.
[16] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 586.

وقالَ أبو حاتِمٍ[17]: {مِن} بمعنى الياء أي: {بِكُلّ أمرٍ}، وقيلَ: الجارُّ والمَجرورُ يَتعلّقُ {بِسَلامٍ}، وقَد تَمّ الكَلامُ عِندَ قَولِهِ: {بإذْنِ رَبِّهم}، ورُدَّ بأنّ {سَلاماً} لا يَعمَلُ فيما قَبلَه، لأنَّ المصدَر لا يَتقدَّمُ مَعمولَه.

قالَ أبو البقاءِ[18]: قَولُه {سَلامٌ هِيَ}، فِي سَلامٌ وَجهان، أحدهُما: هيَ بمعنَى مَسلمةٌ، أي: تُسلّمُ الملائكةُ على المؤمنينَ بِتَسليمِ بَعضهم على (413b) بَعضٍ. والثّانِي: هيَ بمعنَى سَلامةٍ أو تَسليمٍ، فَعلى الأوّل {هيَ} مُبتدأٌ، وسَلامٌ خَبَرٌ مُقدَّمٌ، وحتّى مُتعلقةٌ بسلامٍ أي: الملائكةُ مُسلّمةٌ إلى مَطلعِ الفَجر. ويَجوزُ أن يَرتَفع هيَ بسلامٍ على قَول الأخفَش".

قالَ السّفاقسيّ: قلتُ: إنّما قالَ الأخفَشُ فِي اسمِ الفاعِلِ واسمِ المفعولِ والظّرفِ والمجرورِ لا فِي المصدَر، وقَد تَقدّم أن سَلاماً مَصدرٌ إلاّ أن يَكونَ تَوهّم مِن تَقديرِ باسمِ الفاعِلِ أنَّه يُجري مَجرى اسمِ الفاعِلِ فِي الاعتِمادِ، وعَدمِه وفيه نَظرٌ".

قالَ فِي ضَوءِ المصباحِ[19]: إنَّ الظّرفَ المستَقرَّ أعنِي السّادّ مَسدَّ الفِعلِ لا يَخلو مِن أن لا يَعتَمدَ على أحدِ الأشياءِ السِّتةِ التِي هيَ المبتدأ والموصولُ والموصوفُ وذو الحالِ وحَرفُ الاستفهامِ وحَرفُ النَّفيّ قَبلَه أو اعتَمدَ. والثّانِي يَعملُ فِي الاسمِ الواقِعِ بَعدَه عَملَ كُلِّ فعلٍ فِي فاعِلِه وفاقاً، لأنَّ الظّرفَ لِنيابَتِهِ عَن الفِعلِ يَعملُ عَملَه لاسيّما وقَد يَقوى بِالاعتِمادِ، وذلكَ نَحو قَولكَ: "زَيدٌ فِي دارِهِ عَمرٌو". و"جاءَ فِي الّذي فِي دَارِهِ أخوهُ"، و"مَررتُ بِرجلٍ مَعه كِتابٌ"، (414a) و"لَقيتُ زَيداً وعَليهِ جُبَّةٌ وَشْيٌ"، و "أفِي الدّارِ أخوكَ"؟ و"ما فيها أبوكَ"، وأمّا الأوّلُ: وهوَ الظّرفُ الذي لَم يَعتَمِد على شَيءٍ قَبلَه فالاسمُ الواقِعِ بَعدَه لا يَخلو مِن أن يَكونَ حَدثاً أو غَيرَ حدَثٍ. والثانِي: لا يَعملُ فِي المظهَرِ بَعدهُ عِندَ أصحابِنا بَل ارتِفاعُه بِالابتِداءِ، والظَّرفُ مُقدَّمٌ مُتحمِّلٌ لِضميرِهِ، وهوَ مَع ما تَضمّنه مِن الضّميرِ مَرفوعُ المحَلّ بِالخبَريّة، وعندَ الكوفيينَ ارتِفاعُ الاسمِ بَعدهُ بِالفاعليةِ مِثلُه إذا اعتَمدَ. فإنَّهم لا يَشتَرطونَ الاعتِمادَ لِعملِه، كَما لا يَشترطونَه لإعمالِ اسْمَي الفاعِلِ والمفعولِ وَوافَقَهم الأخفَش مِنّا فِي المسئَلتين، أعنِي إعمالَ الظّروفِ وإعمالَ الصِّفاتِ مِن غيرِ اعتمادٍ.

قالَ نَجمُ الدّينِ السَّعيدِ فِي شَرحِ الكافيةِ[20]: وإنَّما يُشترطُ الاعتِمادُ على صاحِبِهِ، لأنَّ الاعتمادَ أصلُ وَضعِهِ، لأنَّ ضارباً مَثلاً مع أنَّه اسم فاعِلٍ صِفةٌ، لأنَّ وَضعهُ لِلدلالةِ على ذاتٍ بِاعتبارِ مَعنَىً هوَ المقصودُ. فالمعنَى الذي دَلّ عَليه وضعاً يَستلزمُ صاحباً يَتوجَّه به ويَكونُ مَحكوماً عَليه بِهِ حَقيقةً، كَما لَو كانَ مبتدأً أوّلاً، كَما لَو كانَ مَوصوفاً بِه أو ذا حالٍ فيكَونُ (415b) أصلُه الاعتمادَ، أي: تَقدّم ذِكرُ صاحِبه، فَذِكرهُ بِدونِ صاحِبِهِ مُخرجٌ لَه عَن أصلِ وَضعِهِ ويُلحقهُ بِالجامِدِ فلا يَعملُ.

---

[17] سبق ذكره.
[18] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 586.
[19] سبق ذكره.
[20] نجم الدين السعيد: بعد البحث الطويل لم نجد في حقه شيئاً.

قالَ فِي المتَوسِّطِ[21]: أمّا فِي الصُّورِ الثّلاثةِ الأُوَل، فإنَّه مُستَعملٌ في أصلِ وَضعهِ، لأنَّه صِفةٌ فِي المعنَى فَلا بدّ مِن مَحكومٍ عَليه بِه وهوَ مَذكورٌ حينَئِذٍ. وأمّا فِي الصورَتينِ الأخيرَتينِ فلِوقوعِه مَوقعاً هوَ بِالفعلِ أولَى".

قالَ فِي شَرحِ الألفيةِ: والاعتمادُ عَلى المقدّر كالاعتِمادِ على المَلفوظِ بِهِ، نَحو: مُهينٌ زَيدٌ عَمراً أم مُكرِمهُ؟ أي: أمُهينٌ. ونَحوه: مُختلفٌ ألوانُه أي صِنفٌ مُختلفٌ ألوانُه، ومِنهُ: يا طالعاً جَبلاً أي: رَجلاً طالعاً. وقولُ ابنِ مالكٍ: إنَّه اعتَمدَ على حَرفِ النّداءِ سَهوٌ، لأنَّه مُختصٌّ بِالاسمِ فَكيفَ يَكونُ مُقرباً بِالفعلِ".

قالَ الطّيبِيّ: {هيَ} مُبتدأٌ و{سَلامٌ} خَبَرٌ، فَقدِّمَ وجعلَ نَفس السّلام لإعطاء مَعنَى الاختِصاص.

قالَ صاحبُ الكَشفِ[22]: هيَ مُبتدأ، وسَلامٌ خَبَر مُقدمٌ، وهوَ بِمعنى الفَاعِل أي: هيَ مُسلمةٌ، ولا بُدّ مِن هذا التّقديرِ لِيَصحَّ تَعليقُ حتّى بِه، لأنَّه إذا حُملَ (416a) على المصدَر لَم يَجز تَعليقُ حتّى بِه، لأنَّه لا يُفصَلُ بَينَ الصِّلةِ والموصول، ويَجوزُ تَعليقُه بِقولِه: {تَنَزَّلُ الملائِكةُ}. وَقرأ الكسائيُّ: {مَطلِعِ} بِكسرِ اللامِ. والباقونَ بِفَتحِها.

قالَ الزَجّاجُ[23]: فَمَن فَتحَ فَهو المصدَرُ، يُقالُ: طلَع الفَجرُ طُلوعاً ومَطلَعاً، ومَن كَسرَ فهوَ اسمٌ لِوقتِ الطّلوعِ، وكَذا لِمكانِ الطّلوعِ. وعَن بَعضِهم لا يَجوزُ أن يُرادَ هُنا مَوضِعُ الطُّلوعِ.

---

[21] سبق ذكره.
[22] صاحب الكشف: هو الثعلبي، وقد سبق ذكره.
[23] معاني القرآن وإعرابه، 348/5.

سورة البيّنة (القيامة)

قالَ أبو البَقاء[1]: قَولُه {والمشْركينَ} هو مَعطوفٌ على {أهل، ومُنفَكّينَ} خَبَرُ كانَ، {وَمِنْ أهْل} حالٌ مِن الفاعِل فِي {كَفَروا}.

قالَ المكّيّ[2]: قَولُه {والمشركينَ} عَطفٌ على {أهل}، ولا يَحسُن عَطفُ المشركينَ عَلى الّذينَ، لأنَّه يَنقَلبُ المعنَى ويَصيرُ المشركينَ مِن أهل الكِتابِ ولَيسوا مِنهُم. قَولُه {مُنْفَكّينَ} مَعناهُ مُفارقينَ بَعضَهم بَعضاً، أي: مُتفَرقينَ. ودَلَّ على ذلكَ قَولُه بَعدَ ذلكَ: {وَمَا تَفَرَّقَ الّذينَ أوتوا الكِتابَ} فَهو مأخوذٌ مِن قَولِهم: إنفَكَّ الشَّيءُ إذا فَارَقَهُ فلا يَحتاجُ إلى خَبَرٍ إذا كانَ بِمَعنى مُتَفرِّقينَ، ولَو كانَ مَعنَى زائلينَ لاحتاجَ إلى خَبَرٍ، لأنَّه (417b) مِن أخواتِ كانَ".

قالَ فِي الإعلان: حتّى {تأتِيَهُمُ البَيِّنَةُ} مُتعلّقٌ {بِمُنفَكّينَ}.

قالَ فِي الصِّحاح[3]: البَيانُ والتّبيانُ الوضوحُ، فَهوَ بَيّنٌ.

قالَ الطّيبيّ: {البَيّنةُ} القُرآنُ، و{رَسولٌ مِن اللهِ} جبريلُ، وهوَ التّالِي لِلصُّحفِ المطهَّرةِ المنتَسَخة مِن اللّوحِ. ولا بُدّ مِن مُضافٍ مَحذوفٍ وهوَ الوحيُ، أي: القُرآنُ وحيُ رَسولٍ مِن اللهِ، ويَجوزُ أن يُرادَ النّبيّ صلّى الله عَليه وسلّم، فإن قُلتَ: كيفَ نَسبهُ تِلاوة الصُّحفِ إليهِ وهوَ أُمّيٌّ؟. قلتُ: إذا تَلا مِثلَ المسطورِ فيها كانَ تالياً، و{رَسولٌ} بَدلٌ مِنَ {البَيّنةِ}، وفائدتُه الإعلامُ بأنَّ ذاتَه كانَت بَيّنةً على نُبوَّتِه، لأنَّه كانَ فِي نِهايةٍ مِن الجدِّ فِي تَقريرِ النُّبوّة، أو فِي غايةٍ مِن الصِّدقِ وكَمالٍ مِن العَقل. ورُوي عَن حُجةِ الإسلام[4]: أنَّ مَجموعَ الأخلاقِ الفاضِلةِ كانَ بالِغاً فيهِ إلى حَدّ الإعجاز، أو أنَّ مُعجزاتِه كانَت فِي غايةِ الظّهورِ والكَثرةِ. الراغبُ الصحيفةُ المبسوطُ مِن الشيء كَصحيفةِ الوجهِ، والصّحيفةُ التي يُكتَب فيها، وجَمعُها صَحائِفُ وصُحُفٌ.

قالَ تَعالى: {يَتْلُو صُحُفَاً مُطَهَّرَةً} أُريدَ بِها القُرآنُ، جَعلَها صُحُفاً فيها كُتُبٌ مِن أجلِ تَضمّنه لِزيادةِ ما فِي كُتبِ اللهِ (418a) والمصحَفُ ما جُعلَ جامعاً لِلصُّحفِ المكتوبَةِ. وقالَ أيضاً: أرادَ بِقولِه: {فِيهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ} أنَّ القُرآنَ مَجمَع ثَمرةِ كُتبِ اللهِ المتَقدّمة، انتهى كَلامُ الطّيبيّ.

قالَ البَغويّ[5]: {يَتلو} أي: يَقرأ صحُفاً كُتباً يُريدُ ما يَتضَمّنه الصحُف مِن المكتوبِ فيها وهوَ القُرآنُ، لأنَّه كانَ يَتلو عَن ظَهرِ قَلبِهِ لا عَن كتابٍ، مُطهّرةً مِن الباطِلِ والكَذبِ والزُّورِ، {فيها} أي: فِي الصُّحفِ كُتبٌ يَعنِي الآياتِ والأحكامَ المكتوبَةَ".

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 587.
[2] مشكل إعراب القرآن، 831/1.
[3] مادة ب ي ن، 72.
[4] سبق ذكره.
[5] معالِم التنزيل، 481/4.

قالَ الشّيخُ: {البَيّنةُ} الصّفةُ المشَبّهةُ عَلى صِيغةِ المبالَغةِ على وَزنِ فَيعَلٍ، مِثل: السَّيّد والمَيّت والقَيِّم. قالَ فِي الإعلان: قُرِئ برفعِ {رَسولٍ} بَدلُ اشتِمالٍ مِن البَيِّنةِ، وخَبَر مبتدأ محَذوفٍ، أي: هيَ رَسولٌ. ورُوي {رسولاً} بالنّصبِ على الحال مِن {البَيّنةِ، مِن اللهِ} يَجوز تَعلّقه بنفسِ الرَّسول، ويَجوز أن يَكونَ صِفةً لِرسول، انتهى.

قيلَ إذا فُسِّر {البَيِنَة} بالحجَّةِ الواضِحةِ يَكونُ رَسولاً بَدلَ اشتِمالٍ، وإذا فُسِّرَ بالنّبيّ عليه السلام يكُونُ رسولاً بَدلَ كُلٍّ".

قالَ السّفاقُسيّ: يَجوزُ أن يَكونَ {مِنَ اللهِ} حالاً مِن صُحفٍ، أي: يَتلو صُحُفاً مُطهَّرَةً مُنَزَّهةً مِن اللهِ. قَولُه: {يَتلو} أجازَ أبو البَقاءِ أن يَكونَ (419b) الجملة حالاً مِن الضّميرِ فِي الجار، يَعنِي {مِنَ اللهِ}، وهذا على أنَّ {مِنَ اللهِ} حالٌ مِن رسولٍ لا من {صحُفٍ}، وأن يَكونَ صِفةً {لِرسولٍ}، وعلى هذا يَجوزُ أن يَكونَ {مِن الله} حالاً مِن صُحفٍ. قَولُه: {فِيها كُتبٌ} الجملةُ نَعتٌ {لِصُحفٍ. القَيّمةُ} بناءُ مُبالغةٍ مِن القيامِ، بمَعنَى الاستِقامةِ ووَزنُه فَيعلٌ، وأصلُه قَيومَةٌ كَسيودٍ، واجتَمعت الواو والياءُ، وسَبقَت إحداهُما بالسكونِ فَقُلبَت الواوُ ياءً وأُدغِم الياءُ فِي الياءِ، وهوَ بناءٌ مُختَصٌ بالمعتَلِّ العَين لَم يَجيء مِنه فِي الصّحيح إلاّ صَيقِل اسمُ إمراةٍ".

قالَ الحوفِيّ: قَوله {مِنْ بَعدِ ما جاءَتْهُمُ البَيّنة} مِن مُتعلّقة بتَفرّقَ، {ما} في مَوضِع خَفضٍ بإضافةِ بَعد إليها، و{ما} بمعنَى الذي جاءتْهم فِعل ماضٍ، وهُم مَفعولٌ، {البَيّنةُ} رُفِعَ {بجاءتْهُم}، والجملةُ بصلة الذي. وإن شِئتَ قَدّرتَ ما، وما اتّصلت بهِ مَصدرّية".

وفِي قَولِه {ما} بمعنَى الذي تأمّلٌ.

قالَ الطّيبِيّ: قَولُه ما وَجه قَولِه: {وَمَا أُمِرُوا إلاّ لِيَعْبُدُوا اللهَ} يَعنِي كانَ مِن حَقّ الظّاهر أن يُقالَ: بأن يَعبُدوا الله بالباءِ فَما وَجهُ الإتيانِ باللامِ؟ فأجابَ: بأنَّ صِلة الأمرِ مَحذوفةٌ واللامُ لِلتّعليل، فالتّقديرُ (420a) وما أُمِرُوا بما فِي الكِتابَين إلاّ لأجلِ أن يَعبُدوا الله، وهوَ استثناءٌ مِن أعمِّ عامّ المفعولِ لَه المقيّد بقَيدِ الإخلاص. وقرأ ابن مَسعودٍ رَضي الله عَنه: "إلاّ أنْ يَعبُدوا"، بمعنَى بأن يَعبدوا، قيلَ: الأولَى أن يُقالَ: بمعنَى: "لأن يَعبدوا"، ليوافِقَ القراءةَ المشهورةَ فِي المعنَى، وإنّما حَملَه على ذلكَ، لأنّ مُقتَضى الظّاهرِ هو أن يُقالَ: ما أُمروا إلا بعبادَة اللهِ لِيَكونَ المأمورُ بِه مَذكوراً، وإنّما عَدَلنا عَن هذا المعنَى فِي المشهورةِ لِوجودِ اللامِ، وإذا لَم يَكن فِي هذهِ القراءةِ فليُحمَل عَلى ما هو الظّاهر، ولِذلكَ سألَ ما وَجه قَولُه {وَمَا أُمِرُوا إلاّ لِيَعْبُدُوا اللهَ} أي: الأصلُ أن يُقالَ بأن يَعبُدوا الله. وقيلَ: عِلّته أنّه لَمّا وَردَ المشهورةُ على ما وَردَ عُلمَ أنَّ الغَرضَ بَيانُ أنّهم إنّما أُمِروا في التّوراةِ بما أُمِروا لأجلِ أن يَعبُدوا الله بالإخلاصِ تَحريضاً على الإخلاصِ وعَدمِ الإشراكِ فِي العبادةِ، فيجبُ أن يُحملَ القراءةُ الشّاذةُ على المشهورةِ لِهذا الغَرض قَولُه: {وَمَا أُمِرُوا إلاّ لِيَعْبُدُوا اللهَ} الآية. إمّا حالٌ مِن فاعلِ تَفرّق أو عَطفٌ على جُملةِ قَولِه: {وَمَا تَفَرَّقَ الذينَ أُوتُوا الكِتَابَ}. قالَ فِي الإعلان:

مُخلصينَ (421b) حالٌ مِن الضّمير فِي {لِيَعبُدوا}، وقُرِئَ مُخلِصينَ بكسر اللّام اسمُ فاعلٍ، وانتَصبَ به {الدّينُ}. ورويَ بفَتح اللّام بمعنَى أنَّهم يُخلِصونَ هُم أنفُسَهم فِي نِيّاتِهم، فَحينَئِذٍ يَجوزُ نَصب {الدّين} على إسقاطِ الخافِض، أي: فِي الدّين ويَجوزُ أن يَكونَ الدّين على قراءةِ الفَتح مَنصوباً على المصدَرِ مِن مَعنَى {لِيَعبُدوا}، أي: لِيَدينوا الله بالعبادةِ الدّين.

قالَ أبو البَقاءِ[6]: {حُنَفاءَ} حالٌ أُخرى، أو حالٌ مِن الضّمير فِي مُخلِصينَ.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[7]: {حُنفاء} نَصبٌ على الحال، وهوَ جَمعُ حَنيفٍ، مِثل ظَريفٍ وظُرَفاءَ، والحنيفُ في اللّغةِ المستَقيمُ، ويُقيموا عطف نَسَق على {لِيعبُدوا، والصّلاةَ} مَفعولٌ بِها.

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورةِ البَقرةِ: {الصّلاة} فَعَلَةٌ اسمٌ يوضَعُ مَوضِعَ المصدر، نَحو: صَلّيتُ صَلاةً، ولا يُقالُ تَصلِيةً، والصّلاةُ شَرعاً أفعالٌ مَعروفَةٌ.

قالَ أبو البَقاءِ[8] في أوّلِ البَقرةِ: أَلِفُ صَلاةٍ مُنقَلبةٌ عَن واوٍ، لِقَولكَ صَلواتٌ، والصّلاةُ مَصدرُ صَلّى، ويُرادُ بها ها هُنا الأفعالُ والأقوالُ المخصوصةُ فلِذلكَ جَرت مَجرى الأسماءِ غَير المصادرِ.

قالَ الأنباريّ[9]: الصّلاة أصلُها (422a) صلاةٌ على وَزنِ فَعلَةٍ فَتحَرّكت الواوُ وانفَتحَ ما قَبلَها فَقلِبَت أَلِفاً والدّليلُ على أنّها مُنقَلبةٌ عَن واوٍ، قَولُهم في جَمعها صلواتٌ فَكتبوا الصلوةَ بالواو على لُغة الأعرابِ، لأنّهم يَنحَونَ، أي: يَميلونَ نَحو الواوَ.

قالَ فِي الكَشافِ[10]: الصّلوة، فَعلَةٌ مِن صَلّى كالزّكاةِ مِن زَكّى، وكِتبَتُها بالواوِ عَلى لَفظِ التّفخيمِ.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[11]: {ويؤتوا} نَسقٌ على {يُقيموا}، والزّكاةَ مَفعولٌ بها، وذلكَ رَفعٌ بالابتداءِ وهوَ إشارةٌ إلى ما تَقدّم مِن إيتاءِ الزّكاةِ وإقامِ الصّلاة.

قالَ الحوفِيّ: وذلكَ إشارَة إلى ما وصفَ مِمّا أمَرَهم بِه وهوَ الذي أمر بِه الأمَمَ كُلَّها.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[12]: و{دينُ} رُفعَ بِخبَر الابتداء، و{القَيّمة} جَرٌّ بالإضافةِ، فإن قيلَ: الدّينُ هوَ القَيّمُ فَلِمَ لَم يَقل: فَذلكَ الدّينُ القَيِّمُ؟ فَقُل: إنَّ العَربَ قد تُضيفُ الشّيءَ إلى نَعتِه فِي قَولِهم: صلاةُ الظُّهرِ وحَبُّ الحصيدِ. وقالَ بَعضُهم: إنَّما التّقديرُ وذلكَ دينُ المِلّةِ القَيّمة، أو وذلكَ دينُ الملّةِ الحنفيّةِ القَيّمة فَحُذفَ الموصوفُ وأُقيمَ الصّفةُ مَقامَه".

---

[6] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 587.
[7] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 158.
[8] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 19.
[9] البيان في غريب إعراب القرآن، 48/1.
[10] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 40/1.
[11] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 159.
[12] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 159.

ذكرَ فِي حاشيةِ الكَشّافِ: (423b) لا يَحسُن تَقديرُ المِلّةِ أو الشّريعةِ، لأنَّ المهروبَ مِنه كانَ إضافة الشّيء إلى نَفسهِ، وهوَ لازمٌ بِتقديرِهما فَيكونُ مِن قَبيلِ إضافةِ الموصوفِ إلى الصّفةِ، كَما هوَ مَذهبُ الكوفيينَ، لأنَّ التّقديرَ الدّينُ القَيّمةُ، كَما جاءَ فِي قراءةِ الشّاذّةِ والتّاءُ لِلمبالغةِ".

قالَ الأنباريّ[13]: قَولُه تَعالى: {وَذَلِكَ دِينُ القَيّمَة} أي: دينُ المِلّة القَيّمةِ فَحُذِفَ الموصوفُ وأُقيمَ الصّفةُ مَقامَه، ولَولا هذا التّقديرُ لَكانَ ذلكَ يؤدّي إلى أن يَكونَ ذلكَ إضافة الشّيء إلى نَفسهِ، وذلكَ لا يَجوزُ. وأجازَه الكوفيّونَ إذا اختَلَف لَفظُ المضافِ والمضاف إليه، وإن كانا بِمعنًى واحدٍ.

قالَ الحوفِي: {قيّمةٌ} أي: عادِلةٌ مُستقيمةٌ لَيس فيها خَطأٌ، لأنّها مِن عندِ الله.

قالَ أبو عبيدةَ[14]: {قَيّمةٌ} وقائِمةٌ أي: عادِلةٌ.

قالَ المكّيّ[15]: قيلَ تَقديرُه دِينُ الجماعَةِ القَيّمة.

قالَ الطّيبِيّ: قالَ نَضرُ بن الشُمَيل[16]: سألتُ الخليلَ عَنها، قالَ: {القَيّمةُ} جَمعُ القَيّم، والقَيمُ والقائِم واحدٌ، ومَجازه وذَلكَ دِينُ القائِمينَ للهِ بِالتّوحيدِ.

قالَ أبو البَقاءِ[17]: قَولُه {فِي نَارِ جَهَنَّمَ} هوَ خَبَر {إنَّ، وخالِدينَ} حالٌ مِن الضَّمير (424a) فِي الخبَر. قالَ الكواشيّ: نافِعٌ وابنُ ذَكوانَ البَرئة فِي الموضِعَين بِالهمزِ على الأصل، لأنَّه مِن بَرأ الخلقَ خَلَقهم والبَريئةُ الخليقَةُ، ومَن بقى بياءٍ مُشدّدةٍ على تَخفيفِ الهمزةِ ورَفضِ الأصل لِكثرةِ الاستعمال، فأبدلوا مِن الهمزةِ ياءً وأدغَموا الياءَ فِي الياءِ.

قالَ أبو البقاءِ[18]: {البَريّةُ} غيرُ مَهموزٍ فِي اللّغة الشّائعةِ، وأصلها الهمزُ مِن بَرأ الله الخلقَ أي: ابتدأهُ، وهيَ فَعليةٌ بِمعنَى مَفعولَة، وهي صِفةٌ غالبةٌ، لأنّها لا يُذكرُ مَعها الموصوفُ.

قالَ فِي الصّحاح[19]: البَرى التّرابُ، والبَريّةُ الخلقُ وأصلُه الهمزُ، والجمعُ البَرايا والبَريّات.

قالَ الفَرّاءُ: إنّ أُخِذتِ البَريّة مِن البَرى، وهوَ التّرابُ فأصلُه غَيرُ الهمز. تَقولُ مَن بَرأهُ الله يَبْرؤهُ بَرواً أي خَلَقهُ".

اعلَم أنّه إذا كانَ ما قبلَ الهمزةِ حَرفَ لِيْنٍ مَزيداً نُظِرَ، فإن كانَ ياءً أو واواً مَدّتين أو ما يُشبه المدَّة كَياءِ التّصغيرِ جُعِلتِ الهمزةُ مِثلَ ما قَبلها، ثُمّ أُدغِم فِي آخرِه، نَحو: خَطيّةٍ أصلُه خَطيئةٌ،

---

[13] البيان في غريب إعراب القرآن، 525/2.

[14] سبق ذكره.

[15] مشكل إعراب القرآن، 832/2.

[16] نضر بن شميل: هو الحافظ أبو الحسن نضر بن الشميل بن ضرسة بن يزيد بن كلثوم التميمي، البصري، الأديب النحوي من تابعي التابعين القاضي بمرو وعالمها، المتوفى بها سنة (204-819م)، من مصنفاته: خلق الفرس، غريب الحديث، غريب القرآن، كتاب الأنواء، كتاب الترغيب، كتاب الجيم، كتاب السلاح، كتاب الشمس والقمر، كتاب الصفات يحتوي عدة كتب الأول في خلق الإنسان والكرم وصفات النساء، الثاني في الأخبية والبيوت وصنعة الجبال والشعاب، (هدية العارفين 709/1).

[17] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 587.

[18] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 587.

[19] مادة ب ر ى، 50.

ومَقرُوٌّ أصله مَقروءٌ، وأُنَيّسٍ أصلُه أُنَيئسٌ، ونَبيٍ إذا كانَ مِن النّباء، أصلُه نَبيءٌ، وبَريّةٍ إذا كانَ مِن بَرأ اللهُ الخلقَ (425b) أصلُه بَريئةٌ، وأمّا عَلى مَن يَرى أنّ النّبيَّ مِن النّبوَة وهوَ الارتِفاعُ، والبَريّة مِن البَرى فَلا مَدخلَ لَهُما مِن الهمزةِ أصلاً.

قالَ فِي الإعلان: قُرئَ خَيْرٌ مُقابلاً لِشرّ، ورُويَ خِيارٌ جَمعُ خَيّرٍ كَجَيّدٍ وجيادٍ، وطِيابٍ جَمعُ طيّبٍ. قالَ فِي الصّحاح[20]: الخيرُ ضِدّ الشّرِّ، وقَولُه تَعالَى: {إنَّ تَرَكَ خَيْراً}[21] أي: مالاً، الخيارُ خِلافُ الأشرار، الخيارُ الاسمُ مِن الاختيار، والخيارُ القِثّاء وليسَ بعربيٍّ. ورَجلٌ خَيّرٌ مُشدَّدٌ ومُخَفّفٌ، وكَذلك إمراةٌ خَيّرةٌ وخَيرةٌ. وقالَ تعالَى: {أولئِكَ لَهُمْ الخَيْراتُ}[22] جَمعُ خَيّرةٍ، وهيَ الفاضِلةُ مِن كُلِّ شَيءٍ.

قالَ الأخفَشُ: إنّه لَمّا وُصِفَ بِه، وقيلَ: فُلانٌ خَيرٌ أشبهَ الصّفاتِ فأدخَلوا فيه الهاءَ لِلمؤنّث، ولَم يُريدوا بِه أفعلَ، فإن أردتَ مَعنَى التّفضيلِ، قلتَ: فُلانةٌ خَيرُ النّاس. ولَم تَقلْ: خَيرةٌ، وفُلانٌ خَيرُ النّاس، ولَم تَقل أخيَرُ، ولا يُجمَع، لأنّه فِي مَعنَى أفعلَ والخيرةُ الأسمُ مِن قَولِكَ: خارَ الله لَكَ فِي هذا الأمر، والخيرةُ مِثالُ العِنَبة اسمٌ مِن قَولِك: اختارَه الله، يُقالُ: مُحمّدٌ صَلى الله عَليه وسلّم خِيَرةُ اللهِ مِن خَلقِهِ، وخَيرةُ اللهِ أيضاً بالتّسكين.

قالَ (426a) الكواشيّ: وقُرئَ خيارُ البَريّة جَمعُ خَيْرٍ.

قالَ فِي الإعلان فِي سورةِ القَمر فِي قَولِه تَعالَى: {سَيَعْلَمُونَ غَداً مَّنْ الكَذّابُ الأشِر}[23] أي: البَطِر. ورُوي الأشَرُّ بِفتحِ الشّين وتَشديدِ الرّاءِ أفعلُ تَفضيلٍ وهوَ شاذٌّ، لأنّه يُحذفُ الهمزةُ مِن لفظة خَيرٍ وشَرٍ فِي أفعل التّفضيل. ولا يَثبتُ إلاّ نادِراً كَهذهِ، ويَثبتُ فيهما فِي التّعجُبِ، نَحو: ما أخيَرَهُ وأشرّه. ولا يُحذفُ إلاّ نادراً".

إنّ اسمَ التّفضيلِ يُستَعمل فِي الكلامِ على أحدِ ثَلاثةِ أوجهٍ مُضافاً، أو مَع مِن، أو مُعرّفاً بِالّلام ولا يَجوزُ: زَيدٌ أفضَلُ إلاّ أن يُعلَم، فإذا أضيفَ فَله مَعنيان أحدُهُما: أن يُقصدَ الزيادةُ على من أُضيفَ إليهِ، أي يُقصَد زيادَتُه على مَن يُضافُ إليهِ، وحينَئذٍ يُشترطُ فيهِ أن يَكونَ مِن جُملةِ ما يُضافُ إليه، وداخِلاً فيهِ لِمُشارَكتِه المضافَ إليه، ولِهذا لا يُقالُ: الملائكةُ أفضلُ البَشرِ وبالعَكس، بَل يُقالُ: أفضَل مِنَ البَشر، ولا يَلزَم مِن دُخولِه فِي المضافِ إليه التّناقضُ، لأنّه داخلٌ فيهِ مِن جِهة الشِركَةِ غَير داخلٍ فيهِ مِن جِهة التّفضيل. والثّانِي: أن يُقصدَ زيادَةٌ مُطلقةٌ لا على ما يُضافُ إليه فَيكونُ هذهِ الإضافةُ (427b) لِلتّخصيص والتّوضيح، ويَجوزُ فِي الأوّل الإفرادُ والمطابَقةُ لِمَن هوَ لَه، أي: يَجوزُ فِي المضافِ بالمعنَى الأوّل الإفرادُ فِي جَميع الأحوال، نَحو: زَيدٌ أفضَلُ القَوم، الزّيدان أفضلُ القَوم،

---

[20] مادة خ ي ر: 194.
[21] سورة البقرة: 180/2.
[22] سورة التوبة: 88/9.
[23] سورة القمر: 26/54.

الزّيدونَ أفضَل القَوم لِكَونهِ مُشابِهاً لأفعَلَ مِن، مِن حَيثُ إنَّه ذُكرَ المفَضّلُ عليهِ فِي كُلِّ واحِدٍ، ويَجوزُ المطابَقةُ، نَحو: زَيدٌ أفضَل القَوم، الزّيدان أفضَلا القَوم، الزّيدونَ أفضَلو القَوم. هِندٌ فُضلى النِّساء، الهندان فُضليا النّساء، الهنداتُ فُضليَاتُ النّساء. لِكونِه مُخالِفاً لأفعلَ مِن حيثُ وجود الإضافةِ وعَدمها فِي أفعل مِن. وأمّا المضافُ بِالمعنَى الثّانِي وهوَ المضافُ لِمُجرد التّوضيح والتّخصيص والمعرَّفِ بِاللام فَلا بدّ فيهما مِن المطابقةِ لكونِهما مستَحقَيْن للمُطابقةِ وعَدمِ المانِع عَن المُطابقة، وهوَ مُشابهتهما أفعل مِن لِعَدم ذِكر المفَضَّل عَليه فيهما. وامثلتُهما ظاهِرةٌ، والذي بِمن مُفردٌ مُذكَّر لا غَيرُ لِصَيرورة مِن كالجزءِ مِنه، وحينَئذٍ لا يُمكِن تَثنية اسم التَفضيل ولا جَمعُه ولا تأنيثه قَبلَ ذِكر مِن، وإلاّ لَزمَ إلحاقُ عَلامة التثنيةِ والجمع والتّأنيث قَبل مُضي الاسم بِتمامِه ولا بَعده لِعدم جَوازِ الفَصل بِشيء بَينَ (428a) الاسمِ وبَين علامةِ تَثنيتِه وجَمعهِ وتأنيثِهِ. كَذا ذُكِر فِي شَرح الكافيةِ".

قالَ المكّيُّ[24]: قَولُه تَعالَى: {جَزَاؤهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ} ابتداءٌ، {وجَنّاتٌ} خَبَرهُ، أي: دخولُ جَنّاتٍ {تَجري} نَعتٌ لِجَنّاتٍ.

قالَ الحوفِيّ: {جَزآؤهُم} أي: ثَوابُ هؤلاءِ عِندَ رَبِّهم جَنّاتُ عَدنٍ.

قالَ أبو البقاءِ[25]: قَولُه {خَالدينَ فيها} حالٌ، والعاملُ مَحذوفٌ تَقديرُه أدخلوها خالدينَ أو أعطوها أو يَجزونَها، ولا يَكونُ حالاً مِن الضّمير المجرور فِي {جَزاؤهم}، لأنّك لو قُلتَ: ذلكَ لَفصَلتَ بَينَ المصدرِ ومَعمولِه بالخبَر، وقد أجازَه قَومٌ، واعتلُّوا لَه بأنّ المصدرَ ها هنا لَيسَ فِي تَقدير أنْ والفِعل، وفيهِ بُعْدٌ. فأمّا {عِند رَبّهم} فيجوزُ أن يَكونَ ظَرفاً لِجَزاؤهُم، وأن يَكونَ حالاً مِنه.

قالَ المكّيّ[26]: قَولُه {خالدينَ} حالٌ مِن الهاءِ والميمِ فِي {جَزاؤهُم}، وجازَ ذلكَ، لأنّ المصدرَ لَيس بِمعنَى أن فَعلَ وأن يَفعَلَ، فيَحتاجَ أن لا يُفرّقَ بَينه وبَينَ ما تَعلّقَ به، وإنَّما يُمتَنع أن يُفرّقَ بَينه وبينَ ما تَعلّق به إذا كانَ بِمعنَى أن فَعل وأن يَفعلَ، ولَيسَ هذا مِنه.

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورة آل عِمران فِي قَولِه تَعالَى: {أولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ جَنّاتٍ (429b) تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأنْهَارُ خَالِدينَ فِيْها}[27] {خالِدينَ} حالٌ مِن الضّمير فِي {جَزاؤهُم}، لأنّه مَفعولٌ بِه فِي المعنَى، لأنّ المعنَى: يَجزيهم جَناتٍ فِي حال خُلودِهم، فَيكونُ حالاً مُقدَّرةً.

قالَ أبو البَقاءِ[28] والإعلانُ أيضاً فِي سورةِ آل عِمرانَ فِي قَولِه تَعالَى: {لِلّذِينَ اتَّقَوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِها الأنْهَارُ خَالِدِيْنَ}[29] {خالِدينَ} حالٌ مُقَدَّرةٌ وصاحِبُها المستَكِنّ فِي لِلذينَ.

---

[24] مشكل إعراب القرآن، 833/2.
[25] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 587.
[26] مشكل إعراب القرآن، 833/2.
[27] سورة آل عمران: 136/3.
[28] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 171.
[29] سورة آل عمران: 198/3.

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورةِ بَراءَة فِي قولِه تِعالِى: {وَعَدَ اللهُ المؤمِنِيْنَ وَالمؤمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِها الأنْهارُ خَالِدينَ فِيها}[30] {خَالدينَ} حالٌ مِن المفعولِ الأوّلِ لِوَعدٍ، وهي حالٌ مُقدرّةٌ، لأنّ هذهِ الحالُ لَم يُقارِن الوَعدَ.

قالَ الأنباريّ[31]: {أبداً} ظَرفُ زَمانٍ مُستقبلٍ، يَتعلّقُ بِـ{خالِدينَ}، وأبَداً لِلمُستقبلِ، وقَطّ لِلماضي. تَقولُ: واللهِ لا أكَلّمهُ أبَداً، وما كَلّمتُه قَطُّ. ولَو قُلتَ: ما أكلّمهُ قَطُّ، ولا كَلّمتُه أبَداً لَكانَ فاسِداً.

قالَ فِي الإعلانِ: قَولُه تَعالى: {رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ} يَجُوزُ كَونه دُعاءً مُستأنَفاً. وقَولُه تَعالَى: {ذَلكَ} أي: المذكورُ مِن استِقرارِ أهلِ الجنّةِ مَع الخلودِ.

---

[30] سورة التوبة: 72/9.
[31] البيان في غريب إعراب القرآن، 526/2.

سورة الزلزلة

قالَ أبو البَقاء[1]: قَولُه {إذا زُلزِلت} العامِلُ فِي إذا جَوابُها، وهوَ قَولُه (430a ب) {تُحَدِّثُ} أو {يَصْدُرُ}. و{يَومَئِذٍ} بَدلٌ مِن {إذا}، وقيلَ: التّقديرُ أذكُر {إذا زُلزِلت} فَعلى هذا يَجوزُ أن يَكونَ {تُحَدِّثُ} عاملاً فِي {يَومئِذٍ}. وأن يَكونَ بَدلاً، والزلزالُ بالكَسرِ المصدَرُ وبالفَتحِ الاسمُ.

قالَ السّفاقُسيّ: العامِلُ فِي إذا مُضمَر يَدلّ عَليه مَضمونُ الجملةِ الآتيةِ تَقديرُه تُحشَرون.

وقالَ ابنُ عَطيّة: الزَّلزالُ بالفَتح مَصدرٌ كالوَسواس.

وقالَ الزّمَخشَريّ[2]: المكسورُ مَصدرٌ والمفتوحُ اسمٌ ولَيسَ فِي الأبنيةِ فَعلالٌ بالفتحِ إلاّ فِي المضاعَفِ، وجَعلَ غَيره المفتوحَ مَصدراً وهوَ قَولُ ابنُ عطيّة. قيلَ: وقَد يَجِيء المفتوحُ بمعنَى اسم الفاعِلِ لِفَضفاضٍ فِي مَعنَى مُفَضفِضٍ، وصَلصالٍ فِي مَعنَى مُصَلصِلٍ، وأمّا قَولُه: ولَيسَ فِي الأبنيةِ إلى آخِره فَقد وُجدَ فيها فَعلالٌ بالفتحِ مِن غيرِ مُضاعَفٍ، مِثل نَاقَة خَزعالٌ بفتحِ الخاءِ، ولَيسَ بمضاعَف.

قالَ المكّيّ[3]: قَولُه {إذا زُلزِلت} إذا ظَرفُ زَمانٍ مُستقبَل، والعامِلُ فيهِ {زُلزِلت}، وجازَ، لأنَّها بمعنَى الشّرطِ وما بَعدَها فِي تَقديرِ مَجزومٍ بها فَكما جازَ عَملُها فيما بَعدها، وهيَ فِي حُكمِ المضافةِ إلى الجملةِ (431b) بَعدها جازَ عَملُ ما بَعدَها فيها، كَما يَعمَلُ فيمَن وما اللّتَين لِلشّرطِ ما بَعدهُما ويَعملانِ فيما بَعدَهُما، تَقولُ: مَن تُكرِم أُكرِم، وما تَفعَل أفعَل. فَما ومَن فِي مَوضِعِ نَصبٍ بالفِعلِ المجزومِ الذي بَعدهُما جَزماً بَعدهُما، فَجرَت إذا إذا كانَ فِيها مَعنَى الشَّرط عَلى حُكمِ ما وَمَن، وإن كانَ فِي التّقديرِ مُضافاً إلى الجملةِ بَعدَها".

قالَ ابنُ هِشامٍ فِي المغنِي[4]: فِي ناصِب إذا مَذهبانِ أحدُهُما: أنّه شَرطُها، وهوَ قَولُ المحقّقينَ، فيَكونُ بمنزِلة مَتَى وحَيثُما وأيّانَ. وقَولُ أبي البَقاء: إنَّه مَردودٌ بأنّ المضافَ إليهِ لا يَعمَلُ فِي المضافِ غيرُ واردٍ، لأنَّ إذا عِندَ هؤلاءِ غَيرُ مُضافةٍ، كَما يَقولُه الجميعُ إذا جَزمتَ، كَقولِه: "وإذا تُصبكَ خَصاصَةٌ فَتَجمَّل". والثّانِي: أنّه ما فِي جَوابها مِن فِعل أو شِبهِهِ وهوَ قَولُ الأكثَرينَ، ويَرِدُ عليهم أُمور، أحدُها: أنّه مُمتَنعٌ فِي قَول زُهير[5]:

بَدا لِي أنِّي لَستُ مُدركَ ما مَضى ولا سابِقاً شَيئاً إذا كانَ جائيا

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 588.
[2] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 783/4.
[3] مشكل إعراب القرآن، 834/2.
[4] مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 130/1.
[5] زهير: هو زهير بن أبي سلمى المزني الشاعر، وفاته: سنة (10هـ- 631م)، له ديوان شعره مشهور، وذكر هذا الشعر في مغني اللبيب 131/1، وينسب الشعر ايضاً لصرمة الأنصاري.

لأنّ الجوابَ مَحذوفٌ، وتَقديرهُ إذا كانَ جائياً فلا أسبَقهُ، ولا يَصحُّ أن يُقالَ: لا أسبِقُ شَيئاً وقتَ مَجيئِه، لأنَّ الشّيءَ إنَّما يُسبَقُ قبلَ (432a) مَجيئِه، وهذا لازِم لَهم أيضاً إن أجابوا بأنَّها غَيرُ شَرطيّةٍ وأنَّها مَعمولةٌ لِما قَبلَها وهوَ سابِقٌ. وأمّا عَلى القَول الأوّل فَهي شَرطيّةٌ مَحذوفَةُ الجوابِ، وعامِلها إمّا خَبَر كانَ أو نَفسُ كانَ إن قُلنا بِدلالَتها عَلى الحدَث الثانِي أنّه يَلزَمهم فِي: إذا جئتَنِي اليومَ أكرَمتُكَ غَداً، أن يَعمل أكرمتُكَ فِي ظَرفين مُتضادّين وذلكَ باطلٌ عَقلاً، إذ الحدثُ الواحدُ المعيّنُ لا يَقعُ فِي زَمانين، وقَصداً إذ المرادُ وقوعُ الإكرام فِي الغَدِ لا فِي اليوم، فإن قُلتَ: فَما ناصَبَ اليومَ على القَول الأوّل؟ وكيفَ يعملُ العامِلُ الواحِد فِي ظَرفَي زَمانٍ؟ قُلتُ: لَم يَتضادّا كَما فِي الوَجهِ السّابق وعَملُ العامِل فِي ظَرفَي زَمانٍ يَجوزُ إذا كانَ أحَدهُما أعمُّ مِن الآخر، نَحو: أتيتكَ يومُ الجمعةِ سَحَر. والثالثُ أنّ الجوابَ ورَدَ مَقروناً بإذا الفُجائيّة، نَحو قَولِه تَعالى: {ثُمَّ إذا دَعاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الأرْض إذا أنْتُم تَخْرُجونَ}[6]. وبِالحرفِ النّاسِخ، نَحو: إذا جِئتَنِي اليومَ فإنّي أكرِمكَ. وكُلّ مِنهما لا يَعملُ ما بَعدهُ فيما قَبله. ووَرَدَ أيضاً والصّالِح فيهِ لِلعمل صِفةٌ، كَقولِه: {فَإذا نُقِرَ فِي النّاقور}[7] جَوابُ {فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ}، ولا تَعملُ الصّفةُ فيما قَبلَ الموصوفِ، انتهى. (433b) فمَن أرادَ زيادةَ الاطلاع فِي هذا البَحثِ فليَنظُر فِي المغنِي لابن هِشام.

قالَ المكّيّ[8] والأنباريّ[9] أيضاً فِي سورةِ الواقعةِ: فإذا دَخلَت ألفُ الاستِفهامِ عَلى {إذا} خَرجَت عَن حَدِّ الشّرطِ فلا يَعملُ فيها الفِعلُ الذي بَعدها، لأنّها مُضافَةٌ إلى ما بَعدَها، نَحو: {أئِذَا مِتْنَا}[10]، و {أئِذا كُنّا}[11]. وشِبه ذلكَ، وقَد أجازَ بَعضُ النُّحاةِ عملَ {مُتْنَا} فِي {إذا} وهوَ بَعيدٌ.

قالَ فِي الإعلانِ: {ما} فِي {ما لَها} لِلاستِفهام، والجارُّ والمجرورُ فِي {لَها} خَبَره.

قالَ فِي الصّحاح[12]: الثّقلُ واحدُ الأثقالِ مِثل: حِملٍ وأحْمالٍ، ومِنهُ قَولُهم: أعطِه ثِقلَه، أي وَزنَه، وقَولُه تَعالَى: {وَأخْرَجَتِ الأرْضُ أثْقَالَها} قالوا: أجسادُ بَنِي آدمَ، والثُّقلُ ضِدُّ الخِفّة. تَقولُ: مِنه ثَقُل الشّيءُ ثِقلاً، مِثل: صَغُرَ صِغراً فَهو ثَقيلٌ، والثِقَلُ بِالتّحريكِ مَتاعُ المسافِر وحَشَمه.

قالَ فِي الكَشّاف[13]: وجَميعُ ما هوَ مُمكنٌ فيهِ الأثقالُ جَمعُ ثَقَلٍ، وهوَ مَتاعُ البَيتِ. {وَتَحْمِلُ أثْقَالَكُم} جُعلَ ما فِي جَوفِها مِن الدّفائِن أثقالاً لَها، فإن قُلتَ: أينَ مَفعولا تُحدّثُ؟ قُلتُ: قَد حُذِفَ أوّلُها، والثّانِي {أخبارَها} وأصلُه {تُحَدِّثُ} الخلقَ أخبارَها (434a).

---

[6] سورة الروم: 25/30.
[7] سورة المدثر: 8/74-9.
[8] مشكل إعراب القرآن، 709/2.
[9] البيان في غريب إعراب القرآن، 413/2.
[10] سورة ق: 3/50
[11] سورة النازعات: 11/79.
[12] مادة ث ق ل، 85.
[13] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 783/4.

قالَ أبو البَقاءِ[14]: قَولُه {بِأنَّ رَبَّكَ} الباءُ مُتعلّقٌ {بتُحدّثُ}، أي: تُحدَّثُ الأرضُ بما أُوحيَ إليها؟ وقيلَ: الباءُ زائدةٌ و{أنَّ} بَدلٌ مِن {أخبارَها} و{لَها} بمعنَى إليها، وقيلَ: {أوحَى} يُتعدّى باللّامِ تارةً وبإلى أُخرى. {ويَومَئِذٍ} الثّانِي بَدلٌ عَن الأوّلِ أو على تَقديرِ أذكر أو ظَرفٌ {لِيَصدُر}.

قالَ فِي الكَشّافِ[15]: ويَجوزُ أن يَكونَ {بِأنَّ رَبَّكَ} بَدلاً مِن أخبارَها، كَأنَّه قيلَ: "يَومَئِذٍ تُحَدِّثُ بِأخبارَها بِأنَّ رَبَّكَ أوحى لَها". لأنَّكَ تَقولُ: حَدّثتُه كَذا وَحدَّثتهُ بِكَذا.

قالَ السّفاقُسيّ: قُلتُ ما أجازَه الزّمَخشَريّ مِن إبدالِ بِأنَّ رَبَّكَ مِن أخبارِها عَلى تَقديرِ تُحَدّثُ بِأخبارِها، فَهوَ جارٍ على التَّوَهّمِ. وقد خَرجَ عَليه الفارِسيُّ[16] مَواضِعَ وجاءَ عَليه أيضاً بَعض قِراءاتٍ كَقراءةِ {فَأَصَّدَقَ وَأَكُنْ}[17] بِنَصبِ {فأصَّدَقَ}، وجَزمِ {أكُنْ} فَلا يَنبَغي أن يُنكَرَ عَليه.

قالَ أبو البَقاءِ[18]: {أشتاتاً} حالٌ مِن الناسِ، والواحِدُ شَتٌّ، واللّامُ فِي {لِيُروا} يَتعلّق بِيَصدُر، يُقرأ بِتسميةِ الفاعِلِ وبِتركِ التّسميةِ، وهوَ مِن رؤيةِ العَينِ، أي جَزاءَ أعمالِهم، {وخَيراً وشَرّاً} بَدلان مِن مِثقالٍ، ويَجوزُ أن يَكونَ تَمييزاً". (435b)

ذُكرَ فِي الحاشيةِ: أنَّ الفاءَ فِي {فَمَنْ يَعْمَلْ} حَرفُ عَطفٍ".

قالَ الطّيبِيّ: {فَمَنْ يَعْمَلْ} والآية تَفصيلٌ لِلناسِ، وهُم فَريقان السُّعداءُ والأشقياءُ.

قالَ السّفاقُسيّ: قَرأ عِكرِمةُ يَراهُ بإثباتِ الألفِ عَلى رأى من يَجزمُ بِحذفِ الحركَةِ المقدَّرةِ، حَكاها الأخفَشُ. أو عَلى تَوهُّم أنَّ {مَن} مَوصولةٌ لا شَرطيّةٌ كَما قيلَ: فِي قراءةِ {يَتّقي ويَصبِرْ} بإثباتِ ياء {يَتّقي}، وجَزم يَصبرْ، والرؤية بَصريّةٌ. وقيلَ: بمعنَى الإصابةِ".

قالَ المكّيُّ[19] فِي سُورةِ يوسُف: قَولُه {إنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ}[20] {ويَصْبِر} عَطفٌ على {يَتَّق}. فامّا ما رواهُ قُنبُلٌ[21] عَن ابن كَثيرٍ، أنَّه قَرأ (يَتقي) بياءٍ. فإنَّ مَجازَه، أنَّه جُعِلَ {مَن} بمعنَى الذي فيُرفَعُ {يَتّقي}، لأنَّه صِلةٌ لِـ{مَن} وعَطفَ {ويَصبر} على مَعنَى الكَلامِ، لأنَّ {مَن} وإن كانَت بمعنَى الذي فَفيها مَعنَى الشَّرطِ، ولِذلكَ يَدخلُ الفاءُ فِي خَبَرها فِي أكثَر المواضِع، فَلمّا كانَ فيها مَعنَى

---

[14] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 588.
[15] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 784/4.
[16] سبق ذكره.
[17] سورة المنافقون: 10/63.
[18] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 588.
[19] مشكل إعراب القرآن، 391/2.
[20] سورة يوسف: 90/12.
[21] قنبل: هو أبو عمر، محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن خالد بن سعيد بن جرجة المخزومي المكي، إمام في القراءة مشهورٌ، تلا على أبي الحسن القواس وغيره، أخذ عنه ابن شنبوذ، وابن مجاهد، وابن عبد الرزاق، وابن شوذب الواسطي. عاش 96سنة، يقال: هرم وتغير، وفاته: (291هـ-903/)، (سير أعلام النبلاء 84/14)، (وفيات الأعيان 42/3).

الشّرط عَطفَ، {ويَصبر} على ذلكَ المعنَى فَجزمُه كَما قالَ تعالَى: {فَأصَّدَقَ وَأكُنْ} حَمَله على مَعنَى {فَأصَّدَقَ}، لأنَّه بِمعنَى أصَّدَقَ مَجزوماً، لأنَّه جَوابُ التّمنِي. (436a)

سورةُ والعاديات

قالَ فِي الإعلان: {ضَبْحاً} قيلَ مَصدرٌ مؤكّدٌ لاسمِ الفاعل، فإنَّ الضَّبحَ نَوعٌ مِن السَّيْر. وقيلَ مَصدرٌ فِي مَوضعِ الحالِ أيضاً، والضَّبحُ صَوتٌ يُسمعَ مِن صُدورِ الخيلِ عندَ العَدوِ ولَيسَ بِصَهيل، {قَدحاً} يَجوزُ نَصبه مَصدراً مؤكّداً لأنَّ الإيراء مِن القَدحِ. و{صُبحاً} نَصبٌ على الظَّرفِ، أي: الذي تُغيّرُ وقتَ الصُّبحِ. قَولُه: {فَأثَرنَ} عَطفَ الفعلِ على الاسمِ لأنَّ الاسمَ فِي تأويلِ الفِعلِ لِوقوعهِ صِلةً لِلألفِ واللامِ. قالَ الكَواشيّ: ودَخلت الفاءُ فِي هذهِ الأقسامِ لئَلا يُفصلَ بَينهُما، لأنَّها صِفاتٌ لِشيءٍ واحدٍ، والفاءُ فِي {فأثَرنَ} عَطفٌ على الفِعلِ الذي وُضعَ اسم الفاعِلِ مَوضِعه، تَقديرُه واللاتِي عَدَونَ فَأغَرنَ فأورينَ فَأثَرنَ به أي: هَيّجنَ بِمكانِ سَيْرِها، وإن لَم يَجرِ ذِكرها، لأنَّه مَعلومٌ، أو بِذلكَ الوقت، أو بِذلكَ العَدو، ويَدلّ عليهِ قَولُه: {والعادياتِ}، قَوله: {نَقْعاً} أي: غُباراً.

قالَ فِي الثّلاثين[1] (437b) : {نَقْعاً} مَفعولٌ بهِ.

قالَ الكواشيّ: {فَوَسَطنَ بِهِ} مِن وَسطِ يَسطُ، دَخلَ وَسطَ شيءٍ، والمعنَى تَوسَّطنَ ودَخلْن بِذلكَ الوقتِ أو بالنّقع وبالعَدوِ جَمعاً مِن العَدوّ بأن صارَت وَسطه فأغارَت عَليهِ.

قالَ أبو البَقاءِ[2]: {جَمعاً} حالٌ، و{بِه} حالٌ أيضاً، وقيلَ الباءُ زائدةٌ أي: وَسطنَه.

قالَ السَّفاقُسيّ: يَجوزُ أن يَكونَ به فِي مَوضعِ الحالِ أي: وَسَطنَ مُلتَبساتٍ بِالنّقعِ جَمعاً.

قالَ فِي الثّلاثين[3]: {جَمعاً} نَصبٌ على الظّرفِ.

قالَ الأنباريّ[4]: قَولُه تَعالَى: {إنَّ الإنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ} جَوابُ القَسمِ، واللامُ فِي {لِرَبِّهِ} يَتعلّقُ بِكَنودٌ، وتَقديرُه: "إنَّ الإنْسَانَ لَكَنودُ رَبِّه"، وحَسُن دخولُ لامِ الجرِّ على اسمِ الفاعِلِ مَع تَقديمه، فإذا كانَ بِالتَّقديمِ حَسُنَ دخولُ لامِ الجرِّ مَع الفِعلِ فِي قَولِه تَعالَى: {لِلّذينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبونَ}[5] وَقولُه تَعالَى: {إنْ كُنْتُمْ لِلرُؤيا تَعْبُرونَ}[6]. فَها هُنا أولَى، لأنَّ اسمَ الفاعِلِ إنَّما يَعملُ بِالشّبه بِالفِعلِ، فإذا ثَبتَ ذلكَ لِلمُشبَّه به الذي هو الفِعل، وهو الأصلُ فلأن يَثْبُتَ فِي المشَبّه وهو الفَرعُ أولَى.

قالَ فِي الإعلان فِي (438a) سورةِ الأعرافِ: {لِربِّهم يَرْهَبون}. قيلَ: اللامُ مُقويّة لِلفعل، لأنَّه لَمّا تَقدّم مَعمولُه ضَعُف فَقُوِّيَ بِاللامِ. كَقولِه: {إنْ كُنْتُمْ لِلرُؤيا تَعْبُرونَ}. وقيلَ: إنَّها لامُ العِلّة فَمفعولُ {يَرهَبونَ} على هذا مَحذوفٌ، أي: يَرهَبونَ عِقابَه.

---

[1] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 169.
[2] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 588.
[3] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 168.
[4] البيان في غريب إعراب القرآن، 528/2.
[5] سورة الأعراف: 154/7.
[6] سورة يوسف: 83/12.

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورةِ البَقرةِ فِي قَولِه تَعالَى: {وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ} الباءُ يَتعلّقُ بـ{عَلِيم} وعُدّيَ بالباءِ وحَقّه التّعدّي بنَفسهِ أو التَعديةُ باللام لِضَعفِ العامِلِ بالفرعيّة والتأخير، نَحو: أنا لِزَيدٍ ضاربٌ. لكن شُبِّه بمبالَغتهِ أفعَلَ التّفضيل، وحُكمهُ فيما أفهمُ عِلماً أو جَهلاً التّعدي بالباء.

قالَ فِي الثّلاثين[7]: الواو فِي قَولِه: {وَإِنَّهُ عَلى ذَلِكَ لَشَهِيْدٌ} عَطفٌ على الأوّل.

قالَ الكواشيّ: إن جَعلتَ القَسَم واقِعاً على قَولِه: {إِنَّ الإنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ} وتَجعل ما بَعدَ كلاماً مُستأنَفاً، وقفتَ هنا. وكان حَسناً وكَذلكَ على {لَشَهِيدٌ}، وإن جَعلتَ القَسمَ واقِعاً على الكُلِّ فلا وَقفَ مِن أوّل السُّورةِ إلى {لَشَدِيدٌ}، وهوَ الذي نَصَّ عليه أبو حاتِمٍ: وإنَّه أي: الإنسانُ عَلى ذلكَ أي: عَلى كَنودِه لَشهيدٌ (439b) لَشاهدٌ على نَفسهِ بِما يَصنَع، أو المعنَى وإنَّ اللهَ عَلى كَنودِ الإنسانِ لَشاهِدٌ. تَلخيصُه لا يَخفى عَلى اللهِ شيءٌ مِن أحوالِ الإنسانِ.

قالَ الأنباريّ[8]: قَولُه تَعالَى: {وَإِنَّهُ لِحُبِّ الخَيْرِ لَشَدِيْدٌ} أي: وإنَّه لأجلِ حُبِّ المالِ لَبَخيلٌ، واللامُ يَتعلّقُ بـ{شديدٌ}، وتَقديرُه: (وإنَّه لَشديدٌ) لأجلِ حُبِّ المال، فَحُذفَ المضافُ وأُقيمَ المضافُ إليهِ مَقامَه.

قالَ الطّيبيّ: الرّاغِبُ[9]: الخير ما يَرغَبُ فيهِ الكُلّ، كالعَقلِ والعَدلِ والفَضلِ والشيء النّافِع. والشَّرُ ضِدّه. وقيلَ: الخيرُ ضَربانِ خَيرٌ مُطلَق، وهوَ أن يَكونَ مَرغوباً فيهِ بِكلّ حالٍ وعندَ كُلّ أحدٍ. كَما وَردَ فِي وَصفِ الجنّةِ لا خَيرَ بِخيرٍ بَعدَه النّارُ، ولا شَرّ بِشرّ بَعدَه الجنّةُ، وخَيرٌ وشَرٌّ مُقيّدان، وهوَ أن يَكونَ خَيراً لِواحدٍ وَشَرّ الآخرَ كالمال، رُبَّما كانَ خَيراً لِزَيدٍ وشَراً لِعمرو. ولِذلكَ وَصفَهُ الله تَعالَى بالأمرين، فَقالَ فِي مَوضع: {إنْ تَرَكَ خَيْراً} أي: مالاً. وقالَ فِي آخرَ: {أيَحسَبُونَ أنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَبَنِينَ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الخيراتِ}[10].

وقالَ بَعضُ العُلماءِ: لا يُقالُ لِلمالِ خَيراً حَتّى يَكونَ كَثيراً، وَمِن مَكانٍ طَيّبٍ. رُويَ أنَّ عَلياً (440a) رَضيَ الله عَنهُ دَخلَ عَلى مَولىً له، فَقالَ لَهُ: ألا أوصي؟ قالَ: لا، لأنَّ الله تَعالَى قالَ: {إنْ تَرَكَ خَيْراً}. ولَيسَ لكَ مالٌ كَثيرٌ[11]. وعلى هذا {إنَّهُ لِحُبِّ الخَيْرِ لَشَدِيدٌ} أي: لِلمالِ الكَثيرِ.

قالَ الأنباريّ[12] قَولُه تَعالَى: {أفَلا يَعْلَمُ إذا بُعْثِرَ ما فِي القُبُور} العامِلُ فِي إذا {بُعثِرَ} ما دَلَّ عليه قَولُه تَعالَى: {إنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَومَئِذٍ لَخَبيْرٌ} ولا يَجوزُ أن يَعمَلَ فيهِ {خَبيرٌ}، لأنَّه لا يَجوزُ أن

---

[7] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 170.

[8] البيان في غريب إعراب القرآن، 528/2.

[9] الراغب: هو الحسين بن محمد بن المفضل، أبو القاسم الاصفهاني (أو الاصبهاني) المعروف بالراغب الأصفهاني: أديب، من الحكماء العلماء. من أهل (أصبهان) سكن بغداد، واشتهر، حتى كان يقرن بالامام الغزالي. وفاته: (502هـ-1108م)، من مصنفاته: محاضرات الادباء، مجلدان، الذريعة إلى مكارم الشريعة، أخلاق الراغب، جامع التفاسير كبير، طبعت مقدمته، أخذ عنه البيضاوي في تفسيره، المفردات في غريب القرآن، حل متشابهات القرآن، تفصيل النشأتين في الحكمة وعلم النفس، تحقيق البيان في اللغة والحكمة، كتاب في الاعتقاد، أفانين البلاغة، (الزركلي 255/2).

[10] سورة المؤمنون: 55/23-56.

[11] ذكرت هذه الرواية في (روح المعاني 191/23)، و(تاج العروس 2799) كما ذكر.

يَعملَ ما بَعدَ {إنَّ} فيما قَبلَها ولا يَجوزُ أن يَعملَ فيهِ {يَعلَمُ}، لأنَّ الإنسانَ لا يطلبُ مِنهُ العِلمُ والاعتِبارُ فِي ذلكَ الوقتِ، وإنَّما يُطلبُ ذلكَ مِنه فِي الدّنيا، و{يَومئِذٍ} ظَرفٌ والعامِل فيهِ {لَخَبير} وإنَّما جازَ أن يَعملَ ما بَعدَ اللام فيما قَبلَها ها هُنا لأنَّ اللامَ فِي تَقديرِ التَّقديم فَجازَ أن يَعملَ ما بَعدَها فيما قَبلَها بِخلافِ {إنَّ}".

قالَ فِي الوَجيز[13]: {أفَلا يَعْلَمُ} هَذا الإنسانُ.

قالَ الطّيبيّ: قَولُه ومَعنَى عِلمِه بهم يَومَ القيامَة، مجازاته لَهم على مَقادير أعمالِهم. قيلَ: فيهِ إشارةٌ إلى أنَّ قَولَه تَعالَى: {أفَلا يَعْلَمُ إذا بُعْثِرَ}، هوَ العامِلُ فِي إذا وَمَفعولاهُ مَحذوفان، أي: {أفَلا} يَعلَمُهم عاملينَ ما عَمِلوا إذا بُعثِرَ، أي: فَلا يُجازيهم إذا بُعثِرَ أو نَقول (441b) : أجري العِلمُ مَجرى الفِعل اللازم، أي: أفلا يَكونُ لَه العِلمُ فِي هذه الحال، أي: أفلا يُجازيهم حينَئِذٍ يَعنِي يُجازيهم، ثُمَّ حُقّقَ ذلكَ بِقولِه: {إنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَومَئِذٍ لَخَبيْرٌ}".

قالَ فِي الوَجيز[14]: وإنَّما قالَ {بِهم}، لأنَّ الإنسانَ اسمُ الجنس. قالَ فِي بَعض كُتُبِ النَّحوِ مِن خَصائِص أفعالِ القُلوبِ، أنَّه لا يَقتَصر أحدُ مَفعولَيها وإن جازَ أن لا يُذكَرا معاً، كَقولِه تَعالَى: {وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكائِيَ الّذينَ زَعَمْتُم}[15]، أي: زَعَمتُموهُ إيّاهُم لِكَون هذهِ الأفعال داخِلةً عَلى المبتدأ والخبَر، فَكَما أنَّه لا بُدّ لِلمُبتدأ مِن الخبَر وبالعَكس لا بدّ لأحدِ المفعولَين مِن الآخَر ولَيسَ باب أعطَيتَ كَذلكَ، لأنَّه غَيرُ داخلٍ عَلى المبتدأ والخبَر، وفيهِ نَظرٌ لِجواز حَذفِ كُلٍّ واحدٍ مِن المبتدأ والخَبَر على أنَّ حَذفَ أحدِ مَفعولَي باب حَسبتُ واقعٌ فِي قَولِه تَعالَى: {ولا يَحسَبَنَّ الذينَ يَبْخَلُونَ بِما آتَاهُمُ الله مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْراً لَهُمْ}[16]، عَلى قِراءَةِ مَن قَرأ بالياء أي: "وَلا يَحْسَبَنَّ الذينَ يَبخَلونَ بِما آتاهُم الله مِن فَضلِهِ البُخلَ هوَ خَيراً لَهم".

قالَ فِي النّيليّ شَرح الكافيةِ: ومَعنَى الاقتِصار أن لا يَكونَ (442a) أحدُ المفعولين مُراداً. وأمّا إذا حُذفَ لِقرينةٍ دَلّت عَليه، وهوَ مُرادٌ مَعنَىً وليسَ اقتصاراً، كَما لا يُسَمّى حَذفُ الخبَر اقتصاراً عَلى المبتدأ، لأنَّ الحذفَ لا يَجوزُ إلاّ بدليلٍ، وأمّا بابُ كَسوتُ فَيجوزُ فيهِ الاقتِصارُ بدليلٍ وبغير دَليلٍ، لأنَّ الأوّلَ فيهما غَيرُ الثّانِي. فَأمّا قَولُ الأخفَش: إذا دَخلَت هذهِ الأفعالُ عَلى أنَّ، نَحو: "ظَنَنتُ أنَّكَ قائمٌ"، فالمفعولُ الثّانِي مِنهما مَحذوفٌ فالتّقديرُ قيامُك كائناً، لأنَّ أنَّ المفتَوحة فِي تأويلِ المفردِ، فأمّا سِيبويه فَيَرى أنَّها سَدت مَسدَّ المفعولين، لأنَّ ما تَعلّقَ بِه الظَّنّ أو العلمُ مُصرّح بِه فَلا حاجة إلى إضمار غَيره".

---

[12] البيان في غريب إعراب القرآن، 529/2.
[13] الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1226/2.
[14] الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1226/2.
[15] سورة الكهف: 52/18.
[16] سورة آل عمران: 180/3.

الفَرقُ بَينَ إنَّ المكسورةِ وأنَّ المفتوحَةِ أنَّ إنَّ المكسورةَ لا تُغيِّرُ مَعنَى الجملةِ بَل تُؤكِّدُها، أي: تؤكِّد فَحوى الجملة، فإذا قُلتَ: إنَّ زَيداً قائِمٌ. أفَدتَ بِه ما أفدت بِقولكَ: زَيدٌ قائمٌ. مَع زيادَة التأكيدِ والمبالغة. وأنَّ المفتوحة تُغيِّرُ مَعنَى الجملة، لأنَّها مَع الجملةِ التِي بَعدها فِي حُكمِ المفردِ، ولأجل إنَّ المكسورة لا تُغيّر مَعنَى الجملةِ، والمفتوحةُ تُغيِّرُهُ، جازَ العَطفُ على مَحلِّ اسمِ إنَّ المكسورةِ لَفظاً، نَحو: إنَّ زَيداً قائمٌ (443b) وعَمروٌ. وعَلى اسمِ المكسورةِ حُكماً، نَحو: عَلِمتُ أنَّ زَيداً قائمٌ وَعمروٌ. فَعمروٌ مَعطوفٌ على مَحلِّ زَيدٍ، لأنَّ المفتوحة مَع الاسمِ والخبَر فِي تأويلِ الجملةِ لِكونِها قائمةً مَقامَ المفعولين.

قالَ النيليّ[17]: إنَّ أنَّ المفتوحة بَعدَ أفعالِ القلوبِ فِي حُكمِ المكسورةِ، لأنَّ هذهِ الأفعالَ تُعلّق عن العَملِ فَيرجعُ ما بَعدَها إلى أصله مِن المبتدأ والخبَر، نَحو: عَلمتُ أنَّ زَيداً قائمٌ، وعَلمتُ إنَّ زَيداً لقائمٌ. فَتجدُ المكسورةَ والمفتوحةَ فِي هذهِ المواضع سَواءً".

وأيضاً إذا كانَ اسمُ أنَّ المفتوحة ضميرَ الشّأن، فهيَ فِي حُكمِ المَكسورةِ فَحينَئذٍ لا يُجعَل أنَّ المَفتوحةُ فِي هذهِ المواضِع فِي تأويلِ المفردِ، اعلَم أنَّ طَريقَ جَعلِ أنَّ المفتوحةِ مَع اسمهِ وخَبَرهِ فِي صورةِ المفردِ، أن يَنظُرَ فِي خَبرِ أنَّ لا يَخلو إمّا أن يَكونَ مِن المشتقاتِ أوّلاً، فإن كانَ مِن المشتقاتِ يؤخَذُ المشتَقّ مِنه لِلخبَر ويُحذَف أنَّ ويُجعل ذلكَ المشتَقّ مِنه مُضافاً إلى اسم أنَّ، ويَظهرُ إعرابُ المفردِ فِي ذلكَ المشتَقّ مِنه، مِثل قَولِك: بَلّغنِي أنَّ زَيداً ذاهبٌ، تَقديرُه: بَلّغَنِي ذَهابُ زَيدٍ. وإن لَم يَكن مِن المشتقاتِ فيؤخَذ مِن مَصدرِ الأفعالِ العامّة، (444a) مِثل: كانَ وحصَلَ وثَبتَ واستَقرّ، ويُحذفُ أنَّ ويُضافُ مَصدرُ الأفعالِ العامّة إلى اسمِ أنَّ، ويَظهرُ إعرابُ المفردِ، مِثل قَولكَ: بَلغَنِي أنَّ الخاتَم فِضّة. تَقديرُه: بَلّغنِي كَونُ الخاتَم فِضّةً. وإذا كانَ فِي الكلامِ حَرفُ نَفيٍ تُقدِّر قبلَ المصدرِ الذي يُضافُ إلى اسمِ أنَّ لَفظَ عَدمٍ ليستَقيمَ المعنَى، مِثل قَولك: بَلغَنِي أنَّ زَيداً لَم يَضرب. تَقديرُه: بَلغنِي عَدَمُ ضَربِ زَيدٍ، سَمعتُ هذا الأصلَ عَن شَيخي مَولانا فِرشتَه عِزالدين[18] رَحِمهُ الله.

قالَ المكّيّ[19]: قَولُه {إذا بُعثِرَ} العامِلُ فِي إذا عندَ المبَرّد: {بُعثِرَ}، ولا يَعملُ فيهِ يَعلَمُ ولا خَبيْرٌ، لأنَّ الإنسانَ لا يرادُ مِنهُ العلمُ والاعتبارُ ذلكَ الوقتَ، وإنَّما يُعتَبَر ويَعلَم قبلَ ذلكَ ولا يَعملُ ما بَعدَ أنّ فيما قَبلَها. وأمّا {يَومئِذٍ} الثّانِي فَالعامِل فيهِ {خَبيْرٌ}، وجازَ أن يَعملَ ما بَعدَ اللاّم فيما قَبلها، لأنَّ التّقديرَ فِي اللاّم أن يَكونَ فِي الابتداء، وإنَّما دَخلَت فِي الخبرِ لِدخولِ إنَّ على الابتداء فَيعمَلُ الخبَر فيما قَبله. وإن كانَ فيه لامٌ على أصلِ اللاّم فِي التّقديرِ قَبلَ المبتدأ.

---

[17] سبق ذكره.

[18] فرشته عز الدين: هو: ابن الملك، المولى عزالدين عبد اللطيف بن عبد العزيز بن أمين بن فرشته الكرماني. سبق ذكره.

[19] مشكل إعراب القرآن، 837/2.

قالَ الكواشيّ: {إنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيْرٌ} وفِي غَير ذلكَ اليومِ أيضاً، ولكنَّ المعنَى، (445b) إنَّه يَعلَم أعمالَهم فَيُجازيهم عليها ذلكَ اليومَ. والعامِلُ فِي {يَومَئذٍ لَخبيرٌ، وإنَّ }، حالٌ بَينَهما اللاّمُ، لأنَّها لامُ الابتداء، لأنَّ حَقّها أن تَكونَ مُقدّمةً على المبتدأ، وإنَّ أُخِّرَت لِدُخول إنَّ على المبتدأ لِئَلا يُجمَع بَين حَرفَي تأكيدٍ. القراءةُ بِكَسر إنَّ ابتداءً، بَعضُهم لَولا اللاّم فِي خَبَرها لكَانَت مَفتوحَةً لِوقوعِ العِلمِ عَليها. وزَعم بَعضهم أنَّه قُرِئَ {أنَّ رَبَّهم} بِفتَح أنَّ مَع وجودِ اللاّمِ فِي خبَرها، وزَعم أنَّ مِن العَربِ مَن يَفتحُ أنَّ مَع وجودِ اللاّم فِي خبَرها يَجعلُ اللاّمَ مُلغاةً.

قالَ السّفاقسيّ: قَوله تَعالَى: {أفَلا يَعْلَمُ} مَفعولُه مَحذوفٌ، وهوَ العامِلُ فِي إذا، أي: أفلا يَعلَمُ مآلَه إذا {بُعْثِرَ}. قالَ الحوفِيّ:{ أفَلا يَعلَمُ }ألفُ الاستِفهام لِلتّقرير، {إذا} ظَرفٌ مُضافٌ إلى {بُعثِرَ}، والعامِل فيهِ يَعلَمُ. قالَ السّفاقُسيّ: وقيلَ العامِلُ ما دَلَّ عَليه مَضمونُ الجملةِ وهوَ قَولُه: {إنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيْرٌ} أي: يُجزيهم إذا بُعثِرَ، والجمهورُ يَقرأ بِكسرِ الهمزةِ فِي {إنَّ} واللاّم فِي {لَخبيرٌ}، والجملةُ مُستأنَفةٌ والعامِلَ فِي {يَومَئذٍ لَخَبير} على تَضمّنه مَعنَى المجاز، لأنّه تَعالى خَبيرٌ دائماً. وقرأ أبو السَّماك[20] والحجّاجُ[21] بِفَتحِ الهمزةِ وإسقاطِ اللامِ فَيكونُ (446a) أنَّ ومَعمولُها سَدّ مَسدَّ مفَعولي {يَعلَمُ} فَعلى هذا يَظهَر أنَّ يَعلَمُ فِي قراءةِ الجمهورِ مُعلّقةٌ بِإنَّ المكسورة مَع اللاّم، لأنَّ قراءةَ الفَتح تَقتَضي أنَّ لِيعلَم تَعلّقاً بالجملةِ".

---

[20] أبو السماك: هو قعنب أبو السماك العدوي، البصري المقرئ، له قراءة شاذة في الكامل لأبي القاسم الهذلي وفي غيره، رواها عنه أبو زيد سعيد بن أوس الأنصاري، وهو قعنب بن هلال بن أبي مغيث بن هلال بن أبي قعنب، قال الهذلي : إمام في العربية، وقال : قال أبو زيد : طفت العرب كلها فلم أر فيها أعلم من أبي السماك، وقال أبو حاتم السجستاني : كان أبو السماك يقطع ليلة قياما حتى أخذت عنه هذه القراءة ولم يقرئ الناس بل أخذت عنه الصلاة . وكان صواما قواما وقال محمد بن يحيى القطعي : كان أبو السماك في زمانه يقدم على الخليل بن أحمد، وقال أبو زيد : أعطى مروان بن محمد أبا السماك ألف دينار فوالله ما ترك منها حبة إلا تصدق بها، (تاريخ الإسلام 1158/1).

[21] الحجاج: هو الحجاج بن يوسف بن أبي عقيل بن مسعود بن عامر بن معتب بن مالك بن كعب بن عمرو ابن سعد بن عوف بن ثقيف، وهو قسي بن منبه بن بكر بن هوزان بن منصور بن عكرمة، أبو محمد الثقفي، ولادته: (42هـ-662م)، وفاته: (95هـ-714م)، سمع وروى عن كثير من الصحابة والتابعين، (السيرة لابن حبان 564/1).

سورة القارعة

قالَ المكّيّ[1]: قَولُه: {يَومَ} يَكونُ العامِل فِي يَومَ القَارِعة، أي: تَقرعُ أذنَ الخلق يَومَ يكونُ. وقيلَ: {القارِعةُ} رَفعٌ بإضمار فِعلٍ، وذلكَ الفِعلُ عاملٌ فِي {يَومَ} تَقديرُه سيأتِي القارعة، والأوّل أحسَنُ.

قالَ أبو البَقاء[2]: قيلَ: التّقديرُ أُذكُر.

قالَ فِي الإعلان: قَولُه تَعالَى: {القَارِعَةُ مَا القَارِعَةُ} كَقَولِه: {الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ} ورُوِيَ بالنَّصبِ بإضمار فِعلٍ، أي: احذَروا، و{ما} زائِدةٌ، و{القَارِعَة} الثّانيةُ مِن التّأكيدِ اللّفظيّ، {يَومَ يَكونُ} قيلَ نَصب بمضمَر يَدلّ عَليهِ القَارعَةُ.

وقالَ ابنُ عَطيّة وَالمكّيّ وأبو البَقاءِ: إنّهُ {القَارِعةُ}.

قالَ الأنباريّ[3]: قَولُه {كَالفَراشِ المبثوثِ} فِي مَوضِع نَصبٍ، لأنَّه خَبَرُ يَكونُ وكَذلِكَ قَولُه {كَالعِهنِ المنفوشِ} فِي مَوضِعِ نَصبٍ، لأنَّه خَبَر يَكون.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[4]: {العِهن} الصّوفُ الأحْمَر واحِدها (447b) عِهنةٌ.

قالَ الأنباريّ[5]: قَولُه {فَهوَ فِي عِيْشَةٍ رَاضِيَةٍ} الفاءُ جَوابُ أمّا لِما فيها مِن مَعنَى الشَّرطِ، وهوَ مُبتدأ {فِي عِيشَةٍ} خَبَره وهوَ ظَرفٌ، وفَيه ضَميرٌ مَرفوعٌ بِالظَّرفِ، و{راضيةٍ} أي: مَرضيٍّ بِها وهوَ مِمّا جاءَ على وَزنِ فاعلٍ، ويُرادُ بِه مَفعولٌ ونَظائِرهُ كَثيرةٌ.

قالَ فِي الثّلاثين[6]: {وما أدريكَ} تَعجّبٌ فِي لَفظِ الاستِفهام {ماهيه}. {ما} استفهام لَفظاً، وَمَعناه: تَعجّبٌ، هيَ رَفعٌ بَخبَر الابتداء، ودَخلَت الهاء لِلسَّكتِ، والتّبيُّن بِها حَركةُ ما قَبلَها، وهاءُ السَّكتِ المتّفق عَليها فِي سَبعةِ مَواضِع، ستّةٌ فِي الحاقّةِ، وهيَ قَولُه: {هَاؤُمْ اقْرَؤا كِتَابِيَه إنِي ظَنَنْتُ أنِّي مُلاقٍ حِسَابِيَه} فَيَقُولُ {يَا لَيْتَنِي لَمْ أوتَ كِتابِيه وَلَم أدْرِ ما حِسابِيَه يَا لَيتَها كَانَتْ القَاضِية ما أغْنَى عَنِّي مَالِيَه هَلَكَ عَنّي سُلطَانِيَه} وَالسّابِعة: فِي هذه السُّورةِ، وهوَ قَولُه تَعالَى: {وَمَا أدْرِيكَ مَا هِيَه}.

قالَ فِي الإعلان: {ما هيَ} مبتدأٌ وخَبَرٌ سَادّان مَسَدّ المفعول لـ{أدريكَ} وهوَ مِن التّعليق.

قالَ أبو البَقاء[7]: والهاءُ فِي {ما هيَه} هاءُ السّكتِ، ومَن أثْبَتها فِي الوَصل أجرى الوَصلَ مَجرى الوَقفَ (448a) لِئَلا تَختَلف رؤسُ الآي، ونارٌ خَبَرُ مبتدأٍ مَحذوفٍ أي: هيَ نارٌ حامِيةٌ.

---

[1] مشكل إعراب القرآن، 838/2.
[2] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 589.
[3] البيان في غريب إعراب القرآن، 530/2.
[4] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 174.
[5] البيان في غريب إعراب القرآن، 530/2.
[6] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم،177
[7] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 589.

سورة التكاثر

قالَ فِي الإعلان: {حَتّى} هيَ غايَةُ الإلهاء، أي: إلى أن {زُرْتُمُ المَقابِرَ}، {ثُمَّ كَلاّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ} مِن التّاكيدِ اللّفظيّ مَع تَوسّطِ حَرف العَطفِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[1]: {كَلاّ} رَدعٌ وتَنبيهٌ عَلى أنّه لا يَنبَغي لِلنّاظِر لِنفسِه أن يَكونَ الدّنيا جَميع هَمّه ولا يَهتَمُّ بدينِه، {سَوْفَ تَعْلَمُونَ} إنذارٌ لِيَخافوا فَينتَبِهوا عن غَفلتهم، والتّكريرُ تأكيدٌ للرّدعِ، والإنذارُ عَليهم، و{ثُمّ} دَلالةٌ عَلى أنَّ الإنذارَ الثّانِي أبلَغُ مِن الأوّلِ وأشَدّ، كَما تَقولُ لِلمَنصوح: أقولُ لكَ، ثُمّ أقولُ لكَ: لا تَفعَل. والمعنَى {سَوفَ تَعلَمونَ} الخطأ فيما أنتُم عَليه إذا عايَنتُم ما قُدّامَكُم مِن هَولِ لِقاءِ اللهِ، وأنَّ هذا التّنبيهَ نَصيحةٌ لكم ورَحْمةٌ عَليكُم، ثُمَّ كَرَّر التّنبيهَ أيضاً. وقالَ: {لَو تَعلَمونَ} مَحذوفُ الجوابِ، يَعنِي: لَو تَعلَمونَ ما بَينَ أيديكُم عِلمَ اليَقين، أي لَفعَلتُم ما لا يوصَفُ ولا يُكتَنهُ، ولكنَّكُم ضُلاّلٌ جَهلَةٌ. ثُمَّ قالَ: {لَتَرَوُنَّ الجَحِيْمَ} فَبيّنَ لَهُم ما أنذَرَهُم مِنهُ، وَاوعَدَهم بِه. وقَد مَرّ ما فِي إيضاح (449b) الشّيء بَعدَ إبْهامِه مِن تَفخيمهِ وتَعظيمهِ، وهوَ جَوابُ قَسمٍ مَحذوفٍ، والقَسمُ لِتَوكيدِ الوَعيدِ، وإنَّ ما أوعَدهُ لا مَدخَل فيهِ لِلرَّيبِ وكَرّرهُ مَعطوفاً بِثُمَّ تَغليظاً فِي التّهديدِ وَزيادةً فِي التّهويل.

قالَ فِي الوَجيز[2]: {سَوفَ تَعلَمونَ} عِند النَّزع سوءَ عاقِبةِ ما كُنتُم عَليه، {ثُمَّ كَلاّ سَوفَ تَعْلَمونَ} فِي القَبْر، والتّكريرُ تَأكيدٌ لِلتّهديدِ {كَلاّ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلمَ اليَقِيْنِ} أي: لَو عَلِمتُم الأمرَ حَقَّ عِلمِه لَشَغَلَكُم ذَلكَ عَمّا أنتُم فِيه، وَجوابَ لَو مَحذوفٌ.

قالَ أبو البَقاء[3]: جَوابُ{لَو} مَحذوفٌ، أي: لَو عَلِمتُم لَرجَعتُم عَن كُفرِكُم، وَعِلمَ اليَقين مَصدَرٌ.

قالَ الطّيبيّ: قَولُه يَعنِي لَو تَعلَمونَ ما بَينَ أيديكُم، قيلَ: المرادُ بِالعِلمِ هَا هُنا هوَ عِلمُ الشّيء فِي نَفسِه لا عِلمِه عَلى صِفَةٍ.

وقالَ شَيخُنا شَيخ الإسلام قُدّس سِرّه فِي العَوارفِ[4]: عِلمَ اليَقين ما كانَ مِن طَريق النَّظر والاستِدلال، وعَينُ اليَقين ما كانَ مِن طَريق الكَشوفِ والنَّوال، وحَقَّ اليَقين ما كانَ بِتَحقيق الانفِصال عَن لَوثِ الصّلصال بورُود زائدِ الوصال.

---

[1] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 792/4.

[2] الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1229/2.

[3] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 588.

[4] العوارف: للشيخ عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن عمر بن عموية البكري شهاب الدين أبو حفص السهروري، البغدادي الفقيه الشافعي الصوفي، ولادته: سنة (539هـ- 1144م)، وفاته: ببغداد سنة (632هـ- 1235م)، من مصنفاته: أدلة العيان والبرهان، إرشاد المريدين، واتحاد الطالبين، الأسماء الأربعون ويقال الأسماء الإدريسية في الأوراد، أعلام الهدى وعقيدة أرباب التقى، بهجة الأبرار في المناقب الغوثية، رسالة السير والطير، رسالة في السلوك الرحيق المختوم لذوي العقول والفهوم، الرسالة العاصمية ذكر فيه ما شاهده في مسيرة إلى ما وراء النهر، رشف النصايح الإيمانية وكشف الفضائح اليونانية، عقيدة أرباب التقى، العوارف في التصوف، مناسك الحج، بغية البيان في تفسير القرآن، (هدية العارفين 419/1).

وَقالَ الجُنيدُ[5]: حَقَّ اليَقينِ ما يَتحقّق العبدُ بذلكَ وهوَ أن يُشاهِدَ الغيوبَ كَما يُشاهِدُ المرئيّاتِ مُشاهدةَ (450a) عَيانٍ.

قالَ فِي حَاشيةِ الكَشّافِ: اليَقينُ مِن صِفةِ العِلم، يُقالُ: عِلمٌ يَقينٌ، ولا يقالُ: مَعرفةٌ يَقينٌ، وهوَ سُكون الفَهَم مَع ثَباتِ الحكمِ.

قالَ فِي الإعلان: {لَترَونّ} جَوابُ قَسَمٍ مُقدَّرٍ، وَقُرِئَ مَبنيّاً لِلمَفعولِ نَقلاً مِن رأى الثّلاثيّ إلى أرى، فاكتَسبَ مَفعولاً آخَر فَقامَ الأوّلُ مَقامَ الفاعِلِ وبَقيَ الثّانِي مَنصوباً. وقُرِئَ مَبنيّاً لِلفاعِلِ جَعلوهُ غَير مَنقولٍ فيَتَعدّى إلى واحدٍ فَقَط. فإنَّ الرّؤية بَصَريّةٌ، و{عَينَ اليَقينِ} مَصدَرٌ مُوكّدٌ كأنَّه قيلَ: رؤيَةَ اليَقينِ نَفياً لِتَوهّمِ المجازِ فِي الرُّؤيةِ الأولى.

قالَ أبو البَقاءِ[6]: و{عَينَ اليَقينِ} مَصدرٌ على المعنَى، لأنَّ رأى وعايَنَ بمعنًى.

قالَ فِي الثّلاثين[7]: { ثُمّ} حَرفُ عَطفٍ، {لَتُسْئَلُنَّ} اللامُ لامُ تأكيدٍ، {لَتُسْئَلُنَّ} فِعلٌ مُستَقبلٌ، {يَومَئِذٍ} نَصبٌ عَلى الظَّرفِ وأضَفتهُ إلى إذٍ، ولَمّا كانَت الحروفُ لا تُضافُ إليها جَعلوا لإذْ مَزِيّةً عَلى غَيرها فَنَوّنُوها. قالَ الحوفِيّ: قَولُه {ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنْ النَّعِيْمِ} {يَومَئِذٍ} و{عَن} مُتعلّقان بـ{تُسْأَلُنَّ}، أقسامٌ بَعضها مَعطوفٌ على بَعضٍ.

---

[5] سبق ذكره.
[6] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 589.
[7] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 184.

سورة والعصر (451b)

قالَ الأنباريّ[1]: {وَالعَصرِ} قَسمٌ، والواوُ بَدلٌ مِن الباءِ وتَقديرهُ: (وَربِّ العَصرِ)، وكَذلكَ التّقديرُ فِي كُلِّ قَسمٍ بِغيرِ اللهِ. وَالعصرُ الدَّهرُ، وجَوابُ القَسمِ {إنَّ الإنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ}، وَالمرادُ بِالإنسانِ الجِنسُ ولِهذا استَثْنَى مِنهُ، قالَ: {إلاّ الّذِيْنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ}.

قالَ الكواشِيّ: أقسَمَ بِالعَصرِ وَالمرادُ رَبَّهُ، وَجوابُ القَسمِ إنَّ الإنسانَ أي: جَميع الإنسان، والمرادُ بِالإنسانِ هُنا الكافِرُ بِدَليل أنَّه استَثْنَى المؤمِنَ مِنهُ، فَقالَ: {إلاّ الّذِيْنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحَاتِ} فَعلى هَذا يَكونُ الاستِثناءُ مُنقَطِعاً. قَولُه: {وَتَواصَوا} الموضِعانِ فِعلٌ ماضٍ مَعطوفٌ عَلى ما قَبلُ، ولَيسَ بِأمرٍ، ولَو كانَ أمراً لَجازَ الوَقفُ قَبلَه ولَيسَ فِي هِذه السورةِ وَقفٌ.

---

[1] البيان في إعراب غريب القرآن، 533/2.

سورة الهُمَزة

قالَ فِي الكَشّافِ[1] فِي سورةِ البَقرةِ: فإن قُلتَ: فَكيفَ قيلَ: {مَساجِدَ اللهِ}، وإنَّما وَقعَ المنعُ والتَّخريبُ عَلى مَسجدٍ واحِدٍ، وهوَ بَيتُ المقدِس أو المسجِدُ الحرامُ؟ قلتُ: لا بأسَ أن يَجيءَ الحكمُ عامّاً وإن كانَ السّببُ خاصّاً، كَما تَقولُ: لِمَن آذى صالِحاً واحداً ومَن أظلَمُ (452a) مِمّن آذى الصّالِحينَ. وكَما قالَ الله تَعالَى: {وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ}، والمنْزولُ فيهِ الأخنَس بن شَريق[2]. ويَجوزُ أن يَكونَ السببُ خاصاً، وَالوعيدُ عامّاً لِيتَناولَ كُلَّ مَن باشَرَ ذلكَ القَبيحَ، ولِيَكونَ جارياً مَجرى التّعريضِ بالوارِد فيهِ، فإنَّ ذلكَ أزجَرُ لَه وأنكى فيهِ".

قالَ الطّيبِيّ: رَوى الإمامُ عَن الفرّاء[3] أنَّه قالَ: كَونُ اللّفظِ عاماً لا يُنافِي أن يَكونَ المرادُ مِنه شَخصاً مُعيَّناً، كَما أنَّ إنساناً لَو قالَ لَكَ: لَم ازُرْكَ أبداً، فتَقولُ: كُلُّ مَن لَم يَزُرنِي لا أزورُهُ. وهوَ المسَمّى فِي أصولِ الفِقهِ بِتَخصيصِ العامِّ بِقرينة العُرفِ. قَولُه: ولِيَكونَ جارياً مَجرى التَّعريضِ بالوارِد فيهِ يَعنِي إذا كانَ الوارِدُ فيه الأخنَس أو أُميَّة أو الوَليدَ. ويُجاءُ باللّفظ عَلى العموم تَعريضاً كانَ أزجَر لَهُ وأنكى فيهِ، إذ لَم يُصرّح باسْمِه حَتّى يلتَبسَ لِمَن كافَحهُ جِلدَ النَمر بَل يَبعثُه على الفِكرِ فِي أحوال نَفسهِ، وأنَّه هَل دَخلَ فِي هذا العامّ أوّلُ النّاس بِما اغتابَ بِه خَيْرَ البَريّة ونَقصَ مِن حَقّه.

قالَ فِي الثّلاثين[4]: قَولُه عَزّ وَجَلّ {وَيْلٌ} رَفعٌ بِالابتِداء. فإن قيلَ: {وَيلٌ} نَكرةٌ والنَّكرةُ (453b) لا يُبتَدأ بِها فَما وجهُ الرَّفعِ؟ فَقَلْ: النّكرةُ إذا قَرُبَت مِن المعرفَةِ صَلُح الابتداء بِها، نَحو: خَيْرٌ مِن زَيدٍ، ورَجُلٌ مِن بَنِي تَميمٍ، ورَجل فِي الدّارِ قائمٌ. وكَذلكَ ألفُ الاستِفهام مُسَهّلةٌ لِلابتداءِ بالنّكرةِ، نَحو قَولِكَ: أمُنطلقٌ أبوكَ؟. وقالَ بَعضُهم: {وَيلٌ} مَعرفَةٌ، لأنَّه اسمُ وادٍ فِي جَهنَّم - نعوذُ باللهِ مِن ذلكَ- ويَجوزُ فِي النَّحو: "وَيلاً لِكلِّ هُمَزةٍ" عَلى الدّعاءِ، أي ألزَمهُ الله وَيلاً. فَمتَى انفَردَ جازَ فيهِ الرَّفع والنَّصبُ، ومَتَى أُضيفَ لَم يَكُن إلاّ مَنصوباً، لأنَّه يَبقى بِلا خَبَرٍ، ومَتَى انفَصَل جُعلتِ اللاّمُ خَبَراً، والهاءُ فِي {هُمزةٍ} دَخلَت لِلمُبالَغةِ فِي الذَّمِ كَقولِهم: رَجُلٌ هُمَزَةٌ لُمزَةٌ، أي: عَيّابٌ مُغتابٌ، ورَجلٌ فَروقةٌ صَخّابَةٌ حَجّابةٌ كَثيرةُ الكَلامِ والخصوماتِ، انتهى.

قالَ ابنُ هِشامٍ فِي المغنِي[5]: مَسوغاتُ الابتداءِ بِالنّكرةِ لَم يُعوِّل المتّقدمونَ فِي ذلكَ إلاّ عَلى حُصولِ الفائدةِ. ورأى المتأخِّرونَ أنَّه لَيسَ كُلُّ أحدٍ يَهتَدي إلى مَواطِنِ الفائدةِ، فَتتبَّعوها فَمِن مُقلٍّ

---

[1] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 795/4.
[2] الأخنس بن شريق: هو الأخنس بن شريق بن وهب الثقفي، أصله من ثقيف، وهو حليف بني زهرة، اسمه أُبَي، والأخنس لقبه، لأنّه خنس يوم بدر ثلاثمائة رجل من بني زهرة عن القتال مع الرسول صلى الله عليه وسلم، (تفسير البغوي 135/1).
[3] سبق ذكره.
[4] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 192.
[5] مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 608-609.

مُخلٍّ ومن مُكثرٍ موردٍ ما لا يَصحُّ أو مُعدٍّدٍ لأمورٍ مُتداخلةٍ، والذي يَظهرُ لِي أنَّها مُنحَصرةٌ فِي عَشرةِ أمورٍ، أحدُها: أن تَكونَ (454a) موصَفةً لفظاً أو تَقديراً أو مَعنَىً، فالأوّلُ نَحو: {وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ}. والثّانِي، نَحو قَولِهم: السَّمنُ مَنوانِ بِدرَهم، أي مَنوان مِنه. وقَولُهم: "شَرّ أهرَّ ذا نابٍ"[6].

قالَ فِي شَرح اللّبِّ: ذَكرَ صاحِبُ الإقليد[7] فِي هذا المقامِ وَجهاً آخرَ وهوَ: أنَّ التّنوينَ فيهِ بِمنْزِلة الصّفةِ، لأنَّه لِلتّعظيمِ والتّفخيمِ، ومِن دأبِهم أنّهم إذا أرادوا غايةَ المبالَغةِ فِي وَصفِ شيءٍ يؤتونَه مُنكراً غَيرَ مَوصوفٍ، إيذاناً بأنّه قَد بَلَغَ مَبلغاً تَقاصَرت العباراتُ عَن الإحاطةِ بِكُنهه والاحتراز عَلى وَصفه، كَما قالَ عَزّ مِن قائلٍ: {هدىً لِلْمُتَّقِيْنَ}[8]، أي: هُدىً لا يُكتَنهُ كُنهُه. وما نَحنُ بِصَددِه وهوَ مَوضعٌ لِلتّفخيمِ، لأنَّ هذا المثلَ يُضرَبُ فِي ظُهورِ مَخايلِ الشَّر وإمارَتِه، والتّقديرُ شَرٌّ عَظيمٌ لا يُحيطُ بِكنهه الوصفُ أهَرَّ ذا نابٍ[9]".

قالَ ابنُ هِشامٍ فِي المغنِي[10]: والثّالِثُ نَحو: رُجَيلٌ جاءنِي، لأنَّه فِي مَعنَى رَجُلٌ صَغيرٌ. والثّانِي: أن تَكونَ عامِلةً إمّا رَفعاً نَحو: قائِمٌ الزّيدان. عندَ مَن أجازَه، أو نَصباً، نَحو: أمرٌ بِمعروفٍ صَدقةٌ، وأفضلُ مِنكَ جاءنِي إذ الظّرفُ مَنصوبُ المحَلّ بِالمصدَر. (455b) والوَصفُ الثّالِثُ: العَطفُ بِشرطِ كَون المعطوفِ أو المعطوفِ عَليه مِمّا يَسوغُ الابتِداءَ بِه، نَحو: {طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ}[11] أي: أمثَلُ مِن غَيرِهِما، ونَحو {قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُها أذىً}[12]، وَكثيْرٌ مِنهُم أطلقَ العَطفَ وأهْمَل الشَّرط، مِنهم ابنُ مالِكٍ. والرّابع: أن يَكونَ خَبَرها ظَرفاً أو مَجروراً.

قالَ ابنُ مالِكٍ: أو جُملةً نَحو: {وَلَدَيْنا مَزيدٌ}[13]، {وَلِكُلِّ أجَلٍ كِتابٌ}[14]، وَقَصدكَ غلامهُ رَجلٌ، وشَرطُ الخبَر فيهنَّ الاختِصاصُ. والخامِسُ: أن يَكونَ عامّةً إمّا بِذاتِها كأسْماءِ الشّرطِ وأسماءِ الاستِفهامِ أو بِغيْرِها، نَحو: ما رَجلٌ فِي الدّارِ. وهَل رَجُلٌ فِي الدّار؟ و{أإلَهٌ مَعَ اللهِ}[15].

والسّادِسُ: أن يُرادَ بِها صاحِب الحقيقةِ مِن حَيثُ هيَ، نَحو: رَجُل خَيْرٌ مِن امراةٍ. وتَمرةٌ خيْرٌ مِن جَرادةٍ. والسّابِع: أن يَكونَ فِي مَعنَى الفِعلِ وهذا شامِلٌ، لنَحو: عَجَبٌ لِزيدٍ. وضَبطوه بِأن يُرادَ بِها

---

[6] شرّ أهرّ ذا ناب: يقال: " أهرهُ " إذا حَمَلَه على الهَرير، و" شر " رَفْعٌ بالابتداء، وهو نكرة وشرط النكرة أن لا يبتدأ بها حتى تخصص بصفة كقولنا : رجُلٌ من بني تميم فارس، وابتدؤا بالنكرة ههنا من غير صفة وإنما جاز ذلك، لأن المعنى: ما أهر ذا نابٍ إلا شرٌّ. وذو الناب: السبعُ،
يضرب في ظهور أمارات الشر ومخايله، (مجمع الأمثال 370/1).

[7] سبق ذكره.

[8] سورة البقرة: 2/2.

[9] قال سيبويه في الكتاب : في المَثَل : شَرٌّ أهرّ ذا نابٍ، يُضْرَبُ في ظهور أمارات الشَّرِّ ومَخايِله،ألا تَرى أنَّكَ لو قلتَ: أهرّ ذا نابٍ شُرٌّ، لكنتَ على طَرَفٍ من الإخبار غير مؤكَّدٍ فإذا قلت: ما أهرّ ذا نابٍ إلاّ شَرٌّ كان أوْكَدَ، (تاج العروس 363/1).

[10] المغني اللبيب عن كتب الأعاريب، 609-610.

[11] سورة محمد: 21/47.

[12] سورة البقرة: 263/2.

[13] سورة ق: 35/50.

[14] سورة الرعد: 38/13.

[15] سورة النمل: 60/27.

التّعجُّب، ولِنَحو: {سَلامٌ عَلى إلْ يَاسِينَ}[16] و {وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِيْنَ} وضَبطوه بأن يُرادَ بها الدُّعاءُ. والثّامِنُ: أن يَكونَ ثُبوتُ ذلكَ الخبَر لِلنَّكرةِ مِن خَوارِقِ العادَة، نَحو: شَجرةٌ سَجدَت، وبَقرةٌ تَكلَّمَت. إذ وقوع ذلكَ مِن أفرادِ هذا الجِنسِ غَير مُعتادٍ. فَفي الإخبار به (456a) عنها فائدةٌ بِخلافِ: رَجلٌ ماتَ، ونَحوه. والتّاسِعُ: أن تَقع بَعدَ إذا الفُجائيّة، نَحو: خَرجتُ فإذا أسدٌ، أو رَجُلٌ بِالبابِ. إذ لا يوجِب العادةُ أن لا تَخلو الحالُ مِن أن يُفاجِئُكَ عندَ خروجِكَ أسدٌ أو رَجلٌ. والعاشِرُ: أن تَقعَ فِي أوّلِ جُملةٍ حاليّةٍ فِي قَولِنا: شَربنا ونَجمٌ قَد أضاءَ".

فَمَن أرادَ زيادةَ الاطّلاعِ فِي هذا الموضوعِ فليَنظُر فِي المغنِي لابنِ هِشام".

قالَ أثير الدّين أبو حَيّان[17] فِي شَرح الألفيّة: ومِن المسوّغات أن يَكونَ جَواباً يُقال: مَن فِي الدّار؟ فَيقول: رَجلٌ. وأن يَكونَ عامّاً، نَحو: كُلٌّ يَموتُ. وجَميع المسوغاتِ راجِعٌ إلى مسوغين وهُما التّخصيصُ والتّعميمُ.

قالَ السّفاقسيّ فِي شَرحِ عُروضِ ابنِ الحاجبِ فِي قَولِه: وستّةٌ كُلّها دائرةً، جُعِلا دائرةً مَنصوبٌ على الظّرفِ، والعاملُ فيهِ جُعِلا، وضَمير جُعلَ عائدٌ على كُلّها، وهوَ خَبَره وكلاهُما خَبَرُ ستّةٌ وسَوَّغ الابتداءَ بِه العَددُ".

قالَ الشَّيخُ: ومِنه "سَبعةٌ يُظِلّهُم الله"[18]".

قيلَ: قَولُه عَليه السّلام "سَبعةٌ يُظلّهُم الله". الحديث مِن قَبيلِ تَقديم المسنَد، لأنَّ قَولُه: "إمامٌ عادِلٌ" إلى آخره مُبتدأٌ، (457b) وسَبعَةٌ مُقدمٌ خَبَره، قدّم لِلتّشويقِ إلى ذِكر المسنَد إليه كَقولِه[19]:

ثَلاثةٌ تُشرِقُ الدّنيا بِبَهجَتها شَمسُ الضّحى وأبو إسحقَ والقَمرُ

قالَ فِي الكَشّافِ[20]: بِناءُ فِعلةٍ يَدلّ على أنَّ ذلكَ عادَةٌ مِنه قَد ضَرِيَ بِها، ونَحوهُما اللُّعنَةُ والضُحَكةُ. قالَ الكواشيّ: والقِراءةُ بِفتحِ ميمِ هُمزةٍ ولُمَزةٍ، وقُرِئَ بِسكونِها فيهما وهوَ المسخَرةُ الذي

---

[16] سورة الصافات: 130/37.

[17] سبق ذكره.

[18] الحديث: حدثنا محمد بن سلام، أخبرنا عبد الله عن عبيد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمان عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: "سبعة يظلهم الله يوم القيامة في ظله يوم لا ظل إلا ظله، إمام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل ذكر الله في خلاء ففاضت عيناه ورجل قلبه معلق في المسجد ورجلان تحابا في الله ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال إلى نفسها قال إني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه"، (عمدة القارئ 287/23).

[19] البيت: لمحمد بن وهيب الحميري، صليبة، شاعر من أهل بغداد من شعراء الدولة العباسية وأصله من البصرة، قاله للمعتصم،

ثَلاثةٌ تُشرِقُ الدّنيا بِبَهجَتها شَمسُ الضّحى وأبو إسحقَ والقَمرُ
تَحكي أفاعيلَه في كلّ نائبةٍ اللّيثُ و الغَيثُ و الصّمصامَةَ الذّكر

وله أشعار كثيرة يذكرها فيها ويتشوقها ويصف إيطانه إياها ومنشأه بها، وكان يستمنح الناس بشعره ويتكسب بالمديح، ثم توسل إلى الحسن ابن سهل بالحسن بن رجاء بن أبي الضحاك ومدحه فأوصله إليه وسمع شعره فأعجب به واقتطعه إليه وأوصله إلى المأمون حتى مدحه وشفع له فأسنى جائزته، ثم لم يزل منقطعاً إليه حتى مات، وكان يتشيع وله مراث في أهل البيت، (الأغاني 80/19).

[20] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 795/4.

يأتِي بالأضاحيك لِيُضحكَ مِنه، وهذا مُطرد فِي فُعلَةٍ إذا فُتحَت عَينُها فَهو الذي يَفعل بغيره، وإذا سُكِنَت عَينُها فهو الذي يَفعلُ به غَيرهُ كَضحكة ولُومَةٍ لِلذي يُضحَك منهُ، ويُلامُ بالإسكان وبالفَتح لِلذي يَضحك مِن غَيرهِ ويَلومُه.

قال فِي مِعراج الدّارية فِي شَرح الهداية[21]: قيلَ خُصَّ لفظُ اللُّقَطةِ بالمال، لأنَّ الفُعَلَة بضَم الفاء وفَتح العَين نَعتُ المبالغةِ فِي الفاعِل كالضُحَكةِ واللُعَنةِ، ذكرهُ فِي التّيسير[22]. واللّقيطُ فَعيلٌ، بمعنَى المفعول فاللفظُ الدّالّ عَلى الفَاعليّة أولى بالمال لِزيادة مَيل الإنسان برَفعِه، كأنّها تأمر كُلَّ مَن رآها (458a) برَفعها، كأنَّها هيَ رافعةٌ نَفسَها على الإسنادِ المجازيّ. أمّا الطّفلُ المنبودُ لا يَميلُ كُلُّ مَن رآه برفعه لِزيادةِ ضَررٍ حاضِرٍ، فإنَّ أُمّهُ نَبذَته قَصداً لِضررٍ حاضرٍ بخلافِ اللّقَطةِ، فإنّ فيها نَفعاً حاضِراً".

قالَ فِي الإعلان: يَجوزُ جَرّ الذي بَدلاً ونَصبهُ ورَفعه عَلى القَطع، ولا يَجوزُ زَجره نَعتاً ولا بَياناً لِتَغايُرهِما تَعريفاً وتَنكيراً.

قالَ الحُوفِي : يَجوز أن يَكونَ الذي مُستأنفاً.

قالَ الجاربَرديّ: يَجوزُ أن يَكونَ مَحلّ الذي جَراً صِفة كُلٍّ، لأنّه مَعرفةٌ، كَما ذَكرَ المصَنّف فِي قَولِه: {وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ}[23]، فإنَّه ذَكرَ هُناكَ أنَّ مَحلّ{مَعها سائِقٌ} النَّصبُ عَلى الحالِ من كُلٍّ لِتَعرّفِه بالإضافة إلى ما هوَ فِي حُكم المعرفَة، وفيهِ نَظرٌ، لأنَّه وإن كانَ مَعرفةً لِما ذَكرَه فَليسَ أخصَّ مِن الذي ولا مُساوياً لَه فِي التّعريفِ، والموصوفُ لا بدَّ أن يَكونَ أخصَّ مِن الصفة أو مُساوياً".

قالَ فِي حاشيةِ الكَشّاف: أصلُ كُلٍّ أن يُضافَ إلى الجمع كَأفعَل التّفضيل، يُقالُ: أكرَمُ رَجلٍ، أي أكرَمُ (459b) الرّجال، فَكأنّه قيلَ كُلّ النّفوس، فَقولُه: كُلّ نَفسٍ فِي حُكم المعرفَةِ، لأنَّه وقَعَ مَوقعَ المعرَّف".

قالَ الطّيبيّ: قيلَ أصلُ كُلٍّ أن يُضافَ إلى الجمع كأفعَل التّفضيل، وإنّما كانَت فِي حُكم المعرفةِ، لأنّها بإضافَتها إلى النّفس صارَت شامِلةً لِجميع النّفوس، كَأنّه قيلَ: كُلُّ النّفوس فتعيّن مَدلولُها فَصارَت مَعرفةً".

قالَ فِي الإعلان فِي سورة ق: قالَ الشّيخُ: فِي كَلام الزّمَخشريّ نَظرٌ، لأنّه لو نُعتَ كُلّ نَفسٍ ما نُعِت إلاّ بِنكرَةٍ".

---

[21] معراج الدراية في شرح الهداية: لقوام الدين الكاكي، سبق ذكره، وهو في الأصل، معراج الدراية إلى شرح الهداية، وكتاب الهداية لشيخ الإسلام، برهان الدين علي بن أبي بكر المرغياني، الحنفي، وقد صنفه في ثلاثة عشرة سنة، وفاته: (593هـ-1198م)، وقد شرحه كثير ممن أخذ عنه، (كشف الظنون 202/2).

[22] سبق ذكره.

[23] سورة ق: 21/50.

قالَ السّفاقسيّ: وعَدّدهُ الجمهورُ بتشديدِ الدّال الأوّل، أي: أحصاهُ وحافَظ عليه. وقيلَ: جَعلهُ عُدّةً لِطوارق الدّهر. والحسَنُ بتَخفيفها، أي: جَمعَ المالَ وضَبطَ عَدَدهُ.

قالَ المكّيّ[24]: وقَراءةُ الحسن بالتّخفيفِ فهوَ مَنصوبٌ على العَطفِ على مالٍ، أي: {جَمعَ} عَددَهُ ولا يَحسُن أن يَكونَ بمعنَى التّشديدِ فِعلاً ماضياً على إظهارِ التّضعيفِ، لأنَّ إظهارَ التّضعيفِ فِي مِثلِ هذا لا يَجوزُ إلا فِي الشّعرِ.

قالَ فِي الكَشّافِ[25]: وقُرِئَ {وجَمّعَ} بالتّشديدِ وهو مُطابِقٌ لِعدَّدهُ. وقيلَ: {وعَدّدَه} جَعلهُ عُدَّةً لِحوادثِ الدّهرِ. وقُرِئَ {وعَدَدَه}، (460a) أي: جَمعَ المالَ وضَبطَ عَدَده وأحصاهُ، أو جَمعَ مالَه وقَومَه الذينَ يَنصُرونَه، مِن قَولِكَ: فُلانٌ ذو عَددٍ، وعُدَدٍ إذا كانَ لَه عَدَدٌ وافِرٌ مِن الأنصارِ وما يُصلِحُهم. وقيلَ: وعَدَدَه مَعناهُ وعَدَّهُ عَلى تَركِ الإدغامِ، نَحو: ضُنِنُوا.

قالَ فِي الإعلانِ: يَجوزُ كَونُ {يَحسَبُ} مُستأنفاً. قَولُه: {لَيُنْبَذَنَّ} جَوابُ قَسمٍ مُقدَّرٍ، ومَن قَرأ بفتحِ الدّال جَعلَ الضّميرَ لِلذي، ومَن قرأ بألفِ التّثنيةِ أرادَ المالَ وصاحِبهُ، ومَن قرأ بالضَمِّ أرادَ به المالَ والهمَزةَ واللّمزةَ.

قالَ فِي الكَشّافِ[26]: {لَيُنْبَذُنَّ} بضمّ الدّال أي: هوَ وأنصارُه.

قالَ فِي الطّيبِيّ: قَولُه {كَلاّ} رَدعٌ لَه عَن حُسبانِه.

قالَ الإمامُ: أي: لَيسَ كَما ظنَّ أنَّ المالَ والعَددَ يُخَلّدُ، بَل العِلمُ والصّلاحُ. قالَ عَليٌّ رَضيَ الله عَنه: "ماتَ خُزّانُ المالِ وَهُم أحياءٌ، والعُلماءُ باقونَ ما بَقي الدّهرُ"[27].

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[28]: {نَارُ اللهِ} إن شِئتَ جَعلتَها بدلاً، وإن شِئتَ رَفعتَها بِخبَر ابتداءٍ مُضمَرٍ، أي: هيَ {نَارُ اللهِ (461b) الموقَدَةُ}، نَعْتٌ لِلنّار. قَولُه: {التّي تَطَّلِعُ} نَعتٌ لِلنّار، والعَمدُ جَمعُ عَمودٍ، ولَم يَجئ فِي كلامٍ على هذا إلاّ أربعةُ أحرُفٍ، أديمٌ وآدَمٌ، وعَمودٌ وعَمَدٌ، وأفيقٌ وأفَقٌ، وأهابٌ وأهَبٌ. وقَرأ أهلُ الكوفَةِ فِي عُمُدٌ بِضَمّتين وهوَ أيضاً جَمعُ عَمودٍ مِثلُ، رَسولٌ ورُسُلٌ. ورَوى هارونُ[29] عَن أبي عَمرو[30] فِي عُمْدٍ مِثل رَسولٍ ورُسْلٍ بإسكانِ الميمِ تَخفيفاً. ورُوِيَ عَنه أيضاً فِي عَمْدٍ بفتحِ العَينِ وإسكانِ الميمِ، والأصلُ الحركةُ فاعرفهُ.

---

[24] مشكل إعراب القرآن، 842/2.
[25] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 795/4.
[26] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 796/4.
[27] الإمام علي: ما قاله: العلم خير من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال، العلم يزكو على العمل والمال تنقصه النفقة، العلم حاكم والمال محكوم عليه وصنيعة المال تزول بزواله، ومحبة العالم دين يدان بها العلم يكسبه الطاعة في حياته وجميل الأحدوثة بعد مماته، مات خزان المال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر، أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة، (صفة الصفوة 330/1).
[28] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 201.
[29] هارون: هو يزيد بن هارون السلمي، تابعي، مفسر، وفاته: (117هـ-736م)، (كشف الظنون 461/1).
[30] سبق ذكره.

قالَ أبو البَقاءِ[31]: والتّقديرُ هُم {فِي عَمَدٍ} ويَجوزُ أن يَكونَ حالاً مِنَ المجرورِ، ورأى مُوثّقينَ، ويَجوزُ أن يَكونَ صِفةٌ لِمؤصَدةٍ.

[31] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 590.

سورة الفيل

قالَ الأنباريّ[1]: قَوله {ألَم تَرَ} مَعناهُ الإيجابُ، وإنَّما كانَ كَذلكَ، لأنَّ الاستِفهامَ لَمّا دَخلَ على {لَم} وهيَ حَرفُ نَفيٍ، والاستِفهام فيهِ ظَرفٌ مِن النّفي. فَلمّا دَخلَ النّفي على النّفي انقَلبَ إيجاباً، قَوله {كَيفَ} فِي مَوضعِ نَصبٍ بِما بَعدهُ، ولا يَجوزُ أن يَعملَ فيهِ تَرَ، لأنَّ الاستِفهامَ لا يَعملُ فيهِ ما قَبله (462a) وإنَّما يَعمَلُ فيهِ ما بَعدهُ، و{كَيف فَعلَ رَبُّكَ}، جَملةٌ سَدَّ مَسدَّ مَفعولَي {تَرَ}، لأنَّها مِن رؤيةِ القَلبِ بِمعنَى العِلم، نَحو: رأيتُ الله غالِباً، و{رَبُّكَ} بِالرَّفع، لأنَّه فاعِلُ فِعل، ولَو نُصِبَ رَبُّكَ بِتَرَ على تَقدير: "ألَمْ تَرَ رَبَّكَ كَيفَ فَعلَ"، لَكانَ أعمِل الأوّلُ. وإعمالُ الثّانِي أولَى".

قالَ المكّيّ[2]: قَولُه {كَيفَ} ظَرفٌ، والعامِلُ فيهِ فِعلٌ".

قالَ أكثَر النُّحاةِ: {كَيفَ} فِي مَحلِّ النَّصبِ على الحال.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[3]: {ألَمْ تَرَ}، الألفُ ألفُ التّقرير فِي لَفظِ الاستِفهام، وواحِدُ أصحابٍ صاحِبٌ فِي قولِ النَّحويينَ كُلِّهم، قالوا: وهوَ شاذٌّ، لأنَّ فاعلاً لا يُجمعُ على أفعالٍ إلاّ فِي النّادر كقولِهم: شاهِدٌ وأشهادٌ، وناصِرٌ وأنصارٌ. وجَمعُ الفيل فِيَلةٌ وفُيولٌ، مِثل ديكٍ ودِيَكةٍ ودُيوكٍ. قَولُه: {ألَمْ يَجْعَلْ}، جَزمٌ بـ {ألَم}، ومَعنَى {ألَم} فِي أوّل السّورةِ، وكُلِّ ما فِي كِتابِ الله تَعالى: {ألَمْ تَعْلَمْ}، ألَمْ تُخبَر يا مُحمّد فَهو مِن العِلم، ورؤيةِ القَلبِ لا رؤيةِ العَين، {وأرسَلَ} الواو حَرفُ نَسقٍ و{طَيْراً} مَفعولٌ وهوَ جَمعُ طائرٍ، فإن شِئتَ ذَكَّرتَ وإن شِئتَ أنَّثتَ تارةً عَلى اللّفظِ وتارةً عَلى المعنَى، {أبابِيلَ} نَعتٌ {لِلطّيْرِ} أي: جَماعاتٍ، الواحِد إبَّول مِثل (463b) عِجَّولٍ وعَجاجِيلَ.

وقالَ أبو جَعفَرٍ الرّواسيّ[4]: واحِدُها إبَّيلٌ. وقالَ آخرونَ: أبابيلُ لا واحدَ لَها. وقيلَ: واحِدها إبَّالٌ.

قَولُه: {تَرْمِيهم} فِي مَوضعِ نَصبٍ نَعتٌ {لِطَيْرٍ}.

قالَ فِي الإعلان: {مِن سِجّيلٍ} صِفَةٌ بِحِجارةٍ.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[5]: {فَجَعَلَهُمْ} ألفاءُ حَرفُ نَسَقٍ.

قالَ الأنباريّ[6]: {كَعَصْفٍ} فِي مَوضِعِ نَصبٍ، لأنَّه فِي مَوضِعِ المفعولِ الثّانِي لِـ{جعَلَهُم}، لأنَّه بِمعنَى: صَيّرَهم.

---

[1] البيان في غريب إعراب القرآن، 536/2.
[2] مشكل إعراب القرآن، 844/2.
[3] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 202.
[4] أبو جعفر الرّواسيّ: لم نجد في حقه سوى ذكر اسمه من قبل بعض المفسرين واللغويين، (تفسير القرطبي 5/4)، (فتح القدير 51/5 و 469/1)، (روح المعاني 93/22)، (لسان العرب 119/4)، (تاج العروس 259/1).
[5] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 208.
[6] البيان في غريب إعراب القرآن، 536/2.

سـورة قريـش

قالَ أبو البَقاء[1]: هوَ تَصغيرُ التَّرخيمِ، لأنَّ القَرشَ جَمعٌ، والفاعِل قارشٌ، والقياسُ قُويْريشٌ، فَرُخِّمَ[2] وصُغِّرَ، واللام مُتعلّقةٌ بِقولِه: {فَلِيَعْبُدُوا} أي: لِيَعبدوا الله مِن أجل الفِهمِ ولا يَمنَع الفاءُ مِن ذلكَ، وقيلَ: يَتَعلّق بِجَعلهم مِن السّورةِ قَبلَها، لأنّهما كَالسّورةِ الواحِدةِ. وقيلَ: التّقديرُ أعجِبُوا {لإيلافِ قُرَيشٍ}، و{إيلافِ} بَدلٌ مِن الأوّل و{رحلة} مَعمولُ المصدَر. قالَ فِي الإعلان: قُرِئَ بدون ياءٍ قَبلَ اللام الثّانيةِ، وقُرِئَ بِياءٍ قَبلَها، وأجْمَعَ الكُلُّ على إثباتِ الياءِ فِي الثّانِي وهوَ {إيلافِهم}، واختَلَفَ القُرّاءُ على سُقوطِ الياءِ وثُبوتِها (464a) فِي الأوّل مَع اتّفاق المصاحِفِ على إثباتِها خَطّاً، واتّفقوا على إثبات الياءِ فِي الثّانِي مَع اتّفاق المصاحِفِ على سُقوطِها فيهِ خَطّاً، فَهذا دَليلٌ على أنَّ القُراءَ لا يَتّبعونَ إلاّ على الأثرِ، ولا يَتّبعونَ الرّسمَ. فأمّا القِراءةُ الأولى، فَقيلَ: مَصدَرٌ لألفَ يألَفُ ثُلاثيّاً. يُقالُ: أَلِفتُهُ إلافاً، والقِراءةُ الثّانيةُ مَصدرُ آلفَ يُولِفُ إيلافاً، ثُمّ قُريشٌ إن كانَ مُصغّراً مِن مَزيدٍ على الثّلاثةِ فَتصغيرُه تَصغيرُ تَرخيمٍ، فَقيلَ: الأصلُ مُقرشٌ وقيلَ: قارشٌ. وإمّا أن يَكونَ مِن ثُلاثيٍّ، نَحو: القَرشُ واجْمَعوا على صَرفه هنا مُراداً به الحَيُّ، ولو أُريدَ به القَبيلةُ لامتَنعَت، {إيلافِهم} تأكيدٌ لفظي، {رحلةَ} مَفعولٌ به بِالمصدَر، والمصدَر مُضافٌ إلى فاعِله أي: لأن ألِفوا {رحلةَ}، والأصلُ رحلَتَي الشّتاءِ والصّيفِ، وأُفردَ لأمِن اللّبسِ، كَقولِه: كُلوا فِي بَعضِ بَطنِكمُ تَعِفُّوا. وأعتُرِضَ بِأنَّ سيبَويه يَجعَل هذا ضَرورةً. وقيلَ: رحلَة اسمُ جِنسٍ".

قالَ فِي الكَشّافِ[3]: فإن قُلتَ: فَلِمَ دَخَلت الفاءُ؟ قُلتُ: فِي الكَلامِ مِن مَعنَى الشّرطِ، لأنَّ المعنَى إمّا لا {فَلْيَعبُدوا}، {لإيلافِهم} على مَعنَى: أنَّ نِعَمَ اللهِ (465b) عليهم لا تُحصى. فإن لَم يَعبُدوا لِسائِر نِعمَه فَلْيَعبدُوه لِهذهِ التِي هيَ نِعَمهٌ ظاهرةٌ".

قالَ الطّيبِي: قَولُه فَلِمَ دَخلَت الفاءُ؟. الفاءُ دَلّت على الإنكارِ أي: إذا كانَ لإيلافِ مُتَعلّقاً بِقَولِه: فَلْيَعبُدوا. فَلِمَ دَخلَت فاءُ التّعقيبِ بَينَ العامِلِ والمعمول؟ وأجابَ: أنَّ الفاءَ جَزاءُ شَرطٍ مَحذوفٍ ولا بُدّ مِن هذا التّقديرِ، لأنّه إذا كانَ التّقديرُ فَلْيعبُدوا لإيلافِ قُريشٍ يَبقى الفاءُ ولا مُتعلّقَ لَها، ويَجوزُ أن يُحملَ على التّوكيدِ، والفاءُ لِلتّعقيبِ كَما تَقولُ: {لإيلافِ قُريشٍ} لِيَعبُدوهُ فَلْيَعبُدوا. وقَد مَرّ عَن الزّجاجِ جَوازَه، وعلَيه قَولُه تَعالَى: {وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ}. قالَ: دَخَلَت الفاءُ لِمعنَى الشّرطِ، كأنَّه قيلَ: وما كانَ فَلا تَدَعْ تَكبيرَه. قَولُه: لأنَّ المعنَى إمّا لا فَلْيَعبُدوهُ. رُوي عَن المصنِّفِ أنَّه قالَ: تَقولُ العَربُ: افعَل هذا إمّا لا، أي: إن كُنتَ لا تَفعَلُ غَيرهُ فافعَلْ هذا، وما مَزيدةٌ عِوضٌ مِن كانَ المحذوفَة وَقَد

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 591.
[2] الترخيم: هو ترخيم الاسم في النداء بحذف آخره تسهيلاً للنطق به.
[3] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4/800-801.

أمالوا لا، لأنّه سَادٌّ مَسدّ الفِعل كَبَلى ويا لِقيامهما مَقامَ الفِعل. ويُقالُ: "أعطنِي هذا إمّا لا". قالَ ابنُ مالِك فِي أواخِر بابِ الإمالةِ: وأميلَ مِن غَيرِ المتمَكّن ذا ومَتَى وأنّي (466a) ومِن الحروفِ بَلَى ويا ولا فِي إمّا لا.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[4]: {رَبَّ هَذا البَيتِ} نَصبٌ بإيقاعِ الفِعل عَليه الذي نصبٌ نَعتٌ لِلرَّبِّ.

قالَ فِي الإعلان: مِن فِي {مِن جُوعٍ، ومِن خَوفٍ} لِلتّعليل أي: لأجل جوعٍ وخَوفٍ.

وجَوّزَ أبو البَقاءِ[5]: أن يَكونَ فِي مَوضعِ الحالِ مِن مَفعول أطعَمَهم، أي: جَائعينَ.

قالَ فِي الكَشّافِ[6]: التّنكيرُ فِي {جُوعٍ وخَوفٍ} لِشدّتِهما يَعنِي {أطعَمَهُم} بِالرّحلَتَين مِن جُوعٍ شَديدٍ كانوا فيهِ قَبلَهُما {وآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ} عَظِيْمٍ.

---

[4] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 214.

[5] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 591.

[6] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 803/4.

سورة أرأيتَ

قالَ السّفاقُسيّ: {أرأيْتَ} بمعنَى أخبِرنِي، ويَدلّ عَليه قِراءة عَبداللهِ بن مَسعودٍ رَضيَ الله عَنه: أرأيتَكَ، لأنَّ كافَ الخِطابِ لا يَلحقُ البَصريّة ومَفعولُها الأوّلُ {الذي}، والثّانِي مَحذوفٌ، فَقدّرَه الحوفِيّ: أليسَ مُستَحقّاً عَذابَ اللهِ؟ وقَدّرهُ الزّمَخشَريّ: مَن هوَ. وأجازَ الحوفيّ أن يَكونَ بَصريّةً فَلا حذفَ، وهَمزة الاستِفهامِ لِلتّقريرِ والتّنبيهِ. فذلِكَ جَعلَ أبو البَقاءِ[1] الفاء جَوابَ شَرطٍ مُقدّرٍ، تَقديرُه: إن تأمَلتَهُ، أو إن طلبتَ عِلمَه".

قالَ فِي الإعلان: قيلَ: الفاءُ فِي {فَذلكَ} (467b) جَوابُ شَرطٍ مُقدّرٍ. وقيلَ: عاطِفةٌ. ويَكونُ جَوابُ {أرأيتَ} مَحذوفاً لِدلالةِ ما بَعدَه عَليه، فَعلى الأوّل: يَكونُ اسمُ الإشارةِ فِي مَحلِّ رَفعٍ بِالابتداءِ والخبَر الموصولُ بَعدَه، وعلى الثّانِي: يَكونُ مَنصوباً لِنَسقِه على ما هوَ مَنصوبٌ،وعلى الثّانِي: بأنَّه تَركيبٌ غَريبٌ".

قالَ فِي الكَشّافِ[2]: والمعنَى: هَل عَرفتَ الذي يُكَذّبُ بِالجزاءِ مَن هوَ؟ إن لَمْ تَعرفهُ فَذلكَ الذي يُكذّبُ بِالجزاءِ، هوَ الذي {يَدُعُّ اليَتيمَ ولا يَحُضّ على طَعامِ المسكين}، ثُمَّ وصلَ به قَولَه: {فَوَيْلٌ لِلْمُصَلّيْنَ} كأنَّه قالَ: فَإذا كانَ الأمرُ كَذلكَ فَويلٌ لِلمُصَلّيْنَ الذينَ يَسهونَ عَن الصّلاةِ قِلّة مبالاةٍ بِها حتّى تَفوتَهم أو يَخرج وقتُها، أو لا يُصَلّونَها كَما صَلاّها رَسولُ الله صَلى الله عليهِ وسَلّم والسّلفُ، ولكِن يَنقُرونَها نَقراً مِن غَيرِ خُشوعٍ، والمعنَى: أنّ هؤلاءِ أحَقُّ بِأن يَكونَ سَهوهُم عَن الصّلاةِ التِي هيَ عِمادُ الدّين، والرّياءُ الذي هوَ شُعبَةٌ مِن الشّركِ، ومَنعُ الزّكاةِ التِي هيَ شَقيقةُ الصّلاةِ وقَنطَرةُ الإسلامِ، عِلماً على أنَّهم مُكَذّبونَ بِالدّينِ. (468a) وطَريقةٌ أُخرى أن يَكونَ {فَذلكَ} عَطفاً على {الذي}، إمّا عَطفُ ذاتٍ على ذاتٍ أو صِفَةٍ على صِفَةٍ، ويَكونُ جَوابُ أرأيتَ مَحذوفاً لِدلالَة ما بَعده عَليه، كأنّه يَقولُ: أخبِرنِي وما تَقولُ فِيمَن يُكذّبُ بِالجزاءِ وفيمَن يؤذِي اليَتيمَ ولا يُطعِم المسكينَ، أنِعمَ ما يَصنَعُ؟. ثُمّ قالَ: {فَوَيْلٌ لِلْمُصَلّيْنَ} أي: إذا عُلمَ أنَّه مُسيءٌ، فَويلٌ لِلمصَلّيْنَ عَلى مَعنَى فَويلٌ لَهُم، إلاّ أنَّه وضعَ صِفَتُهم مَوضِعَ ضَميرهِم، لأنَّهم كانوا مَع التّكذيبِ، وما أضيفَ اليهم سَاهينَ عَن الصّلاةِ مُرائينَ غَيرَ مُزكّيْنَ أموالَهم".

قالَ الطّيبِيّ: قَولُه ثُمّ وَصَل به قَولَه: {فَوَيْلٌ لِلمُصَلّينَ} أي: وَصلَ به اتصال المسَبَّبِ بِالسّبَبِ والجزاءِ بِالشّرطِ على سَبيلِ التّرقي، كأنّه قيلَ: هَل عَرفتَ الذي يُكذّبُ بِالجزاءِ مَن هوَ؟ فإن لَم تَعرفهُ فأعرف إنَّه الدّافعُ لِليَتيمِ المانِع بَرَّه. وهَل عَرفتَ أعظمَ مَن ذلكَ وادهى منه؟ فإنَّ تاركَ الصّلاةِ والزّكاةِ والمرائي أعظمَ مِنه. وعلى الوجهِ الأوّلِ الفاءُ جَوابُ شَرطٍ مَحذوفٍ، لِقَولِه: إنْ لَم (469b)

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 591.
[2] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 804/4.

تَعرفهُ فَذلكَ، أي: فاعرف أنَّه ذلكَ الذي يُكذّبُ بالجزاءِ. قُلت: يُعلَم مِن هذا أنّ قَولَه: {فَويلٌ لِلمُصلّين} على الأوّل مُنقَطعٌ عن الكلامِ السّابق مِن حيثُ أنَّ المرادَ بالمصَلّيْنَ غَيرُ المكَذّبِ بالدّين، لأنَّه الكافِر، كَالوليدِ والعاصي، والمصلّونَ؛ المسلِمونَ. والذي يَدلّ على أنَّ المرادَ بالمصلّينَ غَير المكَذّبِ قولهُ. ثُمّ وَصلَ به قَولَه: {فَويلٌ لِلمُصَلّيْنَ} كأنَّه قالَ: فإذا كانَ الأمرُ كَذلكَ فَويلٌ لِلمُصَلّينَ الذينَ يَسهونَ حَيثُ ذكر لفظ الأمرِ ولَم يُذكَر أنَّ المصَلّيْنَ مِن وَضعِ المظهَر مَوضِعَ المضمَرِ بخلافِه فِي الوجهِ الأخير. فإنَّه قالَ: إذا عُلمَ أنَّه مُسيءٌ فَويلٌ لِلمصلّينَ، على مَعنَى فَويلٌ لَهُم. فَعلى هذا المرادُ بالمصَلّيْنَ المكَذّبُ، كَما قالَ: لأنَّهم كانوا مَع التّكذيبِ، وما أُضيفَ إليهم ساهينَ عن الصّلاةِ، انتهى كَلامُ الطّيبيّ.

قلتُ لِلشّيخ: كَيفَ قالَ صاحِبُ الكَشّافِ عَلى مَعنَى فَويلٌ لَهم بِضَمير الجمع مَع أنّ الذي يُكذّبُ مُفرَدٌ؟. قالَ الشّيخُ: هوَ مِن قَبيلِ قَولِه تَعالى: {مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الذي اسْتَوْقَدَ نَاراً}".

قالَ أبو البَقاء[3] فِي أوّلِ سورةِ البَقرةِ: الّذي ها هُنا مُفردٌ فِي (470a) اللّفظِ والمعنَى على الجميع بدليلِ قَولِه: {ذَهَبَ الله بِنُوْرِهِمْ}. وما بَعدَه وفِي وقوعِ المفرَدِ هنا مَوقعُ الجمعِ وَجهان، أحدُهُما: هوَ جِنسٌ، مِثل مَن وما فيعودُ الضّميرُ إليهِ تارةً بلفظِ المفرَدِ وتارَةً بلفظِ الجمعِ. والثّانِي: أرادَ الّذينَ فَحُذِفَ النّونَ لِطولِ الكلامِ بالصّلة. ومِثلُه {وَالّذِي جَاءَ بالصّدقِ وصَدَّقَ بِهِ}. ثُمَّ قالَ: {أُولَئِكَ هُمْ المتّقُونَ}".

قالَ فِي الإعلانِ فِي سورَة الزُّمَر فِي قَولِه تَعالى: {وَالّذي جَاءَ بالصّدْق} الآية. {والّذي جاءَ بالصّدق} لفظهُ مُفرَدٌ، ومَعناه جَمعٌ، لأنَّه أُريدَ به الجِنسُ، ولِذلكَ رُوعي مَعناه فَجُمِع فِي قَولِه: {أولَئِكَ هُمُ المتّقونَ} قيلَ: بَل الأصلُ والّذينَ جَاءَ فَحُذِفَت نونُه تَخفيفاً، كَقولِه: {كَالّذي خَاضُوا}. وقيلَ: المرادُ بالّذي مُحَمّدٌ عَليهِ السّلامُ، لكن لمّا كانَ المرادُ هوَ وأتباعُه جَمع.

فَقالَ أولئِكَ كَقولِه تَعالى: {وَلَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ}. وكَقولِهم لِرَئيس القَوم وكَبيرِهِم: يا فُلانُ افعَلوا".

قالَ الإمامُ[4] فِي التّفسيرِ الكَبيرِ قَولُه: {أرأيْتَ} اعلَم أنّ هذا اللّفظَ وإن كانَ فِي صورَة الاستِفهام (471b) لكن لِلعَرض بِمثلِه لِلمبالغةِ فِي التّعجُّبِ، كَقولِكَ: أرأيتَكَ فُلاناً ماذا ارتَكَبَ وما عَرضَ نَفسَه؟ وفِي قَولِه: {ولا يَحُضُّ} سؤالٌ، وهوَ أنَّ المرءَ قَد لا يَحُضُّ عَلى طعامِ المسكِينِ فِي كَثيرٍ مِن الأحوال، ولا يَكونُ آثِماً. الجوابُ لأنَّ غَيره يَنوبُ مَنابَهُ، أو لأنَّه لا يُقبَلُ قَولُه، أو لِمَفسدةٍ أُخرى يتَوقعُها فَذكرَ أنّه لا يَفعَل ذلكَ لِما أنّه مَكذّبٌ، وفِي كَيفيّة اتصالِ قَولِه تَعالى: {فَوَيْلٌ لِلمُصَلّيْنَ} الآية بما قَبلها وجُوهٌ، أحدُها: أنَّه لمّا كانَ إيذاءُ اليَتيمِ والمنعِ مِن الإطعامِ دليلاً على النّفاقِ، فالصّلاةُ مَع

---

[3] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 27-28.

[4] الإمام:هو فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى : سنة (606هـ-1215)، (كشف الظنون 1973/1).

عَدم الخشوع والخضوع أولى أن يَدلّ على النّفاق، لأنّ الإيذاءَ والمنعَ مِن النّفع مُعاملةٌ مَع المخلوق. أمّا الصّلاة فإنّها خِدمةٌ لِلخالِق. وثانيها: كأنّه لمّا ذكَر إيذاءَ اليَتيمِ وتَركَهُ الحَثَّ، سألَ سائِلٌ وقالَ: أوَ ليسَ أنَّ الصّلاةَ تَنهى عَن الفَحشاءِ والمنكر، فَقالَ: وَيْلٌ له مِن هذه الصّلاةِ كَيفَ تَنهاهُ صلاتُه عن هذا الفِعل المنكَر وهيَ مَصنوعةٌ مِن عَين الرّياء والسّهو. وثالِثُها: كأنّه يَقولُ: إقدامُه عَلى إيذاءِ اليَتيمِ وتَركهُ الحثُّ تَقصيرٌ فيما يَرجعُ إلى الشّفقةِ (472a) على خَلق اللهِ تَعالى، وسَهوهِ عَن الصّلاةِ تَقصيرٌ فيما يَرجعُ إلى التّعظيمِ لأمرِ اللهِ. فَلمّا وقعَ التّقصيرُ فِي الأمرين فَقد كَمُلت شَقاوتُه فلِهذا قالَ: {فَويلٌ} ".

قالَ الكواشِيّ: قَولُه تَعالى: {وَلا يَحُضُّ عَلى طَعَامِ المِسْكِيْن} المعنَى: لا يَحُثّ نَفسَه ولا غَيرهُ على بَذلِ الطّعامِ لِلمسكين، لأنَّه مُكَذّبٌ بالجزاءِ. قالوا: الوَقفُ هُنا تامٌّ، كأنَّهم يَجعلونَ الفاءَ بَعدُ استئنافيّةً، وهذا فِيه تَقويةٌ لِمن يَقولُ: إنَّ نِصفَها الأوّلَ فِي شَخصٍ والآخرُ فِي غَيره، ولا يَتمّ الوقفُ هنا عندَ مَن جَعلَ الكَلامَ مُتّصلاً تَقديرُه، فإذا كانَ الأمرُ كَذلكَ فَويلٌ لِلمُصلّين. وكَذلكَ إن جَعلتَ {الذي يُكَذّبُ} جِنساً وتَجعلَ المصلّينَ دَاخلاً فيهِ ويُكونُ جَوابُ {أرأيتَ} مَحذوفاً، كأنَّه قيلَ: ما تَقولُ فيمَن يُكذّبُ بالجزاءِ وَفيمَن يَدفَع اليَتيمَ ويؤدّي المِسكينَ أحَسَنٌ فَعلَ؟. فَويلٌ لَهُم فَوضَع المصلّينَ مَوضِعَ الضّمير الرّاجع إلى يُكذّبُ، تَنبيهاً على شَرفِ الصّلاةِ ومُبالَغةً فِي الإنكارِ على تاركِها.

قالَ السّفاقُسيّ: والظاهِرُ أنَّ الفاءَ فِي {فَذَلِكَ} لِلعَطفِ مِن بابِ عَطفِ الجمَلِ ولاحاجَةَ (473b) إلى تَكلُّفِ شَرطٍ. وأجازَ الزّمَخشَريُّ[5]: عَطفَ {فَذلكَ} على {الّذي} عَطفَ ذاتٍ على ذاتٍ أو صِفَةٍ على صِفَةٍ، ومعنَى قَولُه: عَطفُ ذاتٍ على ذاتٍ أو صِفةٍ على صِفَةٍ، أنّ قَولَه: {الّذي} صِفَةٌ لِموصوفٍ مَحذوفٍ، أي: الإنسانُ الّذي ونَحوه، فإن قَدَّرتَ فَذلكَ مَعطوفاً على الموصوفِ المحذوفِ كانَ مِن عطفِ الذّاتِ على الذّاتِ. وإن قَدّرتَه مَعطوفاً على الّذي كانَ مِن عَطفِ صِفةٍ على صِفةٍ".

قالَ الأنباريّ[6]: قَولُه تَعالى: {فَوَيْلٌ لِلْمُصَلّيْنَ الّذينَ هُمْ عَنْ صَلاتِهِمْ سَاهُونَ}، {فَويلٌ} مُبتدأ، و{لِلمُصلّيْنَ} خَبَره، و{الّذينَ} صِفةُ الخَبَر، {وهُم عَن صَلاتِهم} سَاهونَ صِلَته، ومُعتمدُ الفائدة لَم يَحصُل بالخبَر بَل وقَع فِي صِلةِ الصّفةِ وهوَ قَولُه {سَاهونَ}. ألا يُرى أنَّ قَولَه: {فَويلٌ لِلمُصلّينَ} غَير مَحمولٍ على ظاهرِهِ، وإنَّما حَصلت الفائدةُ بِقولِه: {ساهونَ}. ونَظيرُه قَولُه: {بَلْ أنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ} فإنَّ قولَه: {بَلْ أنتُم} مُبتدأ، و{قَومٌ} خَبَره ومُعتَمدُ الفائدةِ على صِفةِ الخبَر لا عليه، ألا يُرى أنَّ قَولَه: {بَلْ أنْتُم قَومٌ}، وإنَّما حَصلت الفائدةُ بِقول {تَجْهَلونَ} فَبانَ أنّ مُعتَمدَ (474a) الفائِدةِ إنَّما كانَ بِصفَةِ الخبَر لا بالخبَر، فكذلكَ ها هُنا، وهذا يُسمّى الخبَرَ الموَطّئَ".

---

[5] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 804/4.
[6] البيان في غريب إعراب القرآن، 538/2.

قالَ فِي الإعلان: قَولُه {لِلمُصَلّينَ} خَبَرٌ لِقولِه: {فَويلٌ} والفاءُ للتّسبيبِ، {الّذينَ هُم} يَجوزُ أن يَكونَ مَرفوعَ المحلِّ ومَنصوبَه، وأن يَكونَ مَجرورةً نَعتاً وبياناً وبَدلاً، وكَذا الموصولُ الثّانِي، إلاّ أنَّه تَحتَمل أن يَكونَ تابعاً لِلمُصلّينَ ولِلمَوصول الأوَّل".

قالَ فِي الثّلاثين[7]: {الّذينَ} بَدلٌ مِن الأوّل، {هُم} مُبتدأٌ، {يُراؤنَ} الجملةُ خَبَرُ المبتَدأ والابتِداءِ مَع خَبَره جَميعاً صِلةُ {الّذينَ} و{يَمنعونَ} الواوُ واوُ نَسَقٍ، و{الماعونُ} نَصبٌ مَفعولٌ بهِ.

[7] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 221-222.

سورة الكوثر

قالَ المكّيّ[1]: قَولُه {إنَّا أعْطَيْنَاكَ} أصلُ {إنّا} إنّنا فَحُذفَت إحدى النّوناتِ لاجتِماعِ الأمثال، والمحذوفةُ هيَ الثّانيّةُ بِدلالةِ جَوازِ حَذفِها فِي إنَّ، فَتقولُ: إنَّ زَيداً لَقائِمٌ. فَيُحذَف الثّانيّةُ وتَبقى الأولى عَلى سُكونِها سَاكنة، ولَو كانَت الأولى هيَ المحذُوفَة لَبَقيَت الثّانيةُ مُتحرّكة، لأنَّها كَذلكَ كانَت قَبلَ الحذفِ ولا يَجوزُ (475b) حَذف الثّالِثة، لأنَّها مِن الاسمِ".

قالَ الأنباريّ[2]: {إنّا} أصلُه إنَّنا، إلاّ أنّه حُذفَ إحدى النّوناتِ استِثقالاً لاجتِماعِ الأمثال. واختَلفوا فِي المحذوفَة مِنها فَذهبَ الأكثَرونَ إلى أنّ المحذوفَة هيَ الوسطى، ومِنهُم مَن ذَهبَ إلى أنَّها الأولى. ومِنهُم مَن ذَهبَ إلى أنَّها الثّالِثة، والصحيحُ أنَّ المحذوفَة هيَ الوسطى. و{الكَوثَرُ} فَوعَلٌ مِن الكَثرةِ والواو فيهِ زائِدةٌ، والدّليلُ عَلى ذلكَ مِن وَجهَين، أحدهُما: القياسُ، وهوَ أنَّ الواوَ وقَعت مَعها ثَلاثةُ أحرُفٍ أصولٍ وهيَ الكافُ والثّاءُ والرّاءُ. فالواوُ متَى وقَعت مَعها ثَلاثةُ أحرُفٍ أصولٍ حُكمَ بزيادَتِها، وكَذلكَ حُكْمُ الألفِ والياءِ. والثّانِي الاشتِقاقُ وهوَ أنَّه مُشتّقٌ مِن الكَثرةِ، والكَثرةُ لا واوَ فيها فَكانَت زائدةً. و{الكَوثَر} نَهرٌ فِي الجنّةِ، ويُسمى كَوثراً لِكثرَةِ مائِه، ورَجلٌ كَوثَرٌ كَثيرُ العَطاءِ.

قالَ الكواشِيّ: و{الكَوثَرُ} بِناءُ مُبالَغةٍ مِن الكَثرةِ.

قالَ أبو البَقاءِ[3]: الفاءُ فِي {فَصلِّ} لِلتّعقيبِ أي: عقَبَ العَطاءَ بِالصّلاة.

قالَ فِي الإعلان: {هوَ الأبتَرُ} (476a) يَجوزُ كَونُ {هوَ} مُبتدأ، و{الأبتَرُ} خَبَره، والجملةُ خبَرُ إنَّ، وأن يَكونَ فَصلاً، وجَوّز أبو البَقاءِ[4] كَونَهُ تَوكيداً. ورُدَّ بِأنَّ المظهرَ لا يؤكَّدُ بِالمضمَر. والأبتَرُ الذي لا عَقِبَ لَه. قُرِئ {شانِئَكَ} بِالألفِ اسمُ فاعِلٍ. ورُويَ بغيْر ألفٍ، فقيلَ: بِناءُ مُبالَغةٍ كَفَعَّالٍ ومِفعالٍ".

قالَ فِي الكَشّافِ[5] فِي أوّلِ البَقرةِ فِي قَولِه تَعالَى: {أولَئِكَ هُمُ المفلِحُونَ}. {وهُم} فَصلٌ وفائدتُه الدّلالةُ عَلى أنَّ الواردَ بَعدهُ خَبَرٌ لا صِفةٌ، والتّوكيدُ إيجابٌ بِأنَّ فائدةَ المسنَدِ ثابتَةٌ لِلمسنَد إليه دونَ غَيرِه، أو {هُم} مُبتدأٌ و{المفلِحونَ} خَبَرُه، والجملةُ خَبَرُ {أولَئِكَ}".

قالَ الطّيبيّ: قَولُه {هُم} مُبتدأ، و{المفلِحونَ} خَبَره. فَعلى هذا تَكونُ الجملةُ مِن بابِ تَقوّي الحُكمِ، أو مِن بابِ التّخصيص عَلى نَحو: هوَ عارِفٌ.

---

[1] مشكل إعراب القرآن، 848.
[2] البيان في غريب إعراب القرآن، 540/2.
[3] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 591.
[4] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 591.
[5] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 46/1.

قالَ الكواشِيّ: القِراءةُ {شانِئكَ} بألفٍ مِن الشّنآن البُغضُ. وقُرِئَ إنَّ شَنِئَكَ لُغتان كَطامِع وطَمِع وباخِلٍ وبَخلٍ.

سورةُ الكافرون

قالَ فِي الكَشّافِ[1] فِي سورةِ البَقرةِ فِي قَولِه تَعالَى: (477b) {يا أيُّها النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ}[2] {يا} حرفٌ وُضِع فِي أصلِه لِنداءِ البَعيدِ، صَوتٌ يَهتِفُ بِه الرَّجلُ بِمَن يُناديهِ، وأمّا نِداءُ القَريبِ فَلهُ أي: والهمزةُ. ثُمّ استُعملَ فِي مناداةِ مَن سَها وغَفَلَ، وإن قَرُب تَنْزيلاً لَه مَنْزِلةَ مَن بَعُدَ فإذا نودِيَ بِه القَريبُ المفاطِنُ فذلكَ لِلتّأكيدِ المؤذن بأنَّ الخِطابَ الذي يَتلوهُ مَعنِيٌّ بِه جداً.

قالَ الطّيبِيّ: إنَّ {يا} مَوضوعةٌ لِنداءِ البَعيدِ حَقيقةً، وإذا استُعملت فِي القَريبِ على المجازِ فَلا يَخلو أن يُرادَ بالبُعدِ البُعدُ بِحسَبِ المنْزلةِ والمرتَبةِ، إمّا مِن جِهةِ المتكلّم كَقولِه تَعالَى: {يا أرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيا سَمَاءُ أقْلِعِي} إظهاراً لِعَظَمَتِهِ وكبريائِه، وإبداءً لِشأنِ عِزّتِهِ وتَهاوناً بِالمنادَى وتَبعيداً لَه؛ وإمّا مِن جِهةِ المخاطَبِ كَما يَقولُ: يا الله ويا رَبِّ، هَضماً لِلنَّفسِ واستِبعاداً لَها عَن مَظانّ الزُلفَى، أو البُعدُ بِحَسبِ الغَفلَةِ والبَلادَةِ، كَما يُقالُ: يا هذا، إنَّ البُغاثَ بِأرضِنا تَستَنثِر، أو بِحسَبِ التَفطّن، وأنَّ الخِطابَ بِمكانٍ بَعيدٍ عَن الفِكرِ لِما فيهِ مِن المعانِي الدّقيقة، أو أنَّه مَعنِيٌّ بِه جداً. كَما نَحنُ بِصَددهِ فَينَزّلُ لِذلكَ المخاطَبُ مَنْزِلةَ الغافِلِ تَهييجاً وإلهاباً لِيَتلقاهُ بِشراشِرِهِ (478a) ومَجامِعِ قَلبِهِ".

قالَ فِي الكَشّافِ[3]: فإن قُلتَ: فَما بالُ الدّاعي يَقولُ فِي جِوارِه: يا رَبّ ويا الله، وهوَ أقرَب إليهِ مِن حَبلِ الوَريدِ؟ قُلتُ: هوَ استِقصارٌ مِنه لِنَفسهِ واستِبعادٌ لَها مِن مَظانّ الزُّلفَى وما يُقرّبُه إلى رِضوانِ اللهِ، ومَنازِلِ المقَرّبينَ هَضماً لِنَفسهِ وإقراراً عَليها بِالتّفريطِ فِي جَنبِ اللهِ مَع فَرطِ التّهالُكِ على استِجابةِ دَعوتِه والإذْنِ لِندائِه وابتِهالِه وأيٌّ وُصلةٌ إلى نِداءِ ما فيهِ الألفُ واللاّم كَما أنَّ ذو والذي وُصلتانِ إلى الوَصلِ بِأسْماءِ الأجناسِ. ووَصفِ المعارِفِ بِالجمَلِ، وهوَ اسمُ مُبهَمٍ يَفتَقرُ إلى ما يُوضِحه ويُزيلُ إبْهامَه، فَلا بدّ أن يردِفَه اسمُ جِنسٍ، أو ما تَجري مَجراه يتَّصفُ بِه حتّى يَصحّ المقصودُ بِالنّداءِ. فالّذي يَعملُ فيهِ حَرفُ النّداءِ هوَ أيٌّ والاسمُ التّابعُ لَه صِفتُه، كَقولِكَ: يا زَيدُ الظّريفُ، إلاّ أنَّ ايّاً لا يَستقلّ بِنفسِه استقلالَ زَيدٍ فَلم يَنفك مِن الصّفة، وفِي هذا التّدرّج مِن الإبْهامِ إلى التّوضيحِ ضَربٌ مِن التأكيدِ والتّشديدِ. وكَلمةُ التّنبيهِ المقحَمةِ بَينَ الصِّفةِ ومَوصوفها (479b) لِفائدَتين مُعاضَدةُ حَرفِ النّداءِ ومُكانَفتُهُ بِتأكيدٍ مَعناهُ، ووقوعُها عِوضاً مِمّا يَستحِقُّه أيٌّ مِن الإضافَة، فإن قُلتَ: لِمَ كَثُر فِي كِتابِ اللهِ النِّداءُ على هذهِ الطّريقةِ، ما لَم يُكثر فِي غَيرِهِ؟ قُلتُ: لاستِقلالِه بِأوجُهٍ مِن التّأكيدِ وأسبابٍ مِن المبالَغةِ، لأنَّ كُلَّ مَن نادى الله لَه عِبادَه مِن أوامِره ونَواهيهِ وعِظاتِه وزَواجِرِهِ

---

[1] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 89/1.
[2] سورة البقرة: 21/2.
[3] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 89/1.

ووَعدِه وَوعيدِه واقتِصاصِ أخبارِ الأمَمِ الدّارجةِ عَليهم، وغَير ذلكَ مِمّا أنطَقَ به كِتابُه أمورٌ عِظامٌ وخُطوبٌ جِسامٌ، ومَعانٍ عَليهم أن يَتَيقّظوا لَها ويَميلوا بِقلوبِهم وبَصائِرهِم إليها وهُم عَنها غَافِلون. فاقتَضتِ الحالُ أن يُنادَوا بالآكدِ الأبلَغ، انتهى كَلامُ صَاحِبِ الكَشّافِ.

فإن قيلَ: هَل فِي قَولِه تَعالَى: {يَا أيُّها الّذينَ آمَنُوا} وأمثالِه التِفاتٌ أم لا؟ قُلتُ: إختَلَفَ العُلَماءُ فيهِ. قالَ التّفتازانِي: المشهورُ عِندَ الجمهورِ أنَّ الالتِفاتَ هوَ التَعبيرُ عَن مَعنَىً بِطريقٍ مِن الطُّرقِ الثّلاثَةِ: التّكلُّمِ والغَيبَةِ والخِطابِ بَعد التّعبير عَنه بِطريقٍ آخرَ مِن الطّرقِ الثّلاثة، بِشَرطِ أن يَكونَ التّعبيرُ الثّانِي عَلى خِلافِ مُقتَضى الظّاهِر، ويَكون (480a) مُقتَضى سوقِ الكَلامِ أن يُعبَّرَ عَنه بِغيرِ هذا الطّريق، وإنَّما قُلنا ذلكَ لإنّا نَعلَم قَطعاً مِن إطلاقاتِهم واعتباراتِهم أنَّ الالتِفاتَ هوَ إنتِقالُ الكَلامِ مِن أُسلوبٍ مِن التّكلّم والخِطابِ والغَيبةِ إلى أسلوبٍ آخرَ غَير ما يَترقّبه المخاطَبُ، لِيُفيدَ تَطريةً لِنَشاطِه وإيقاظاً فِي إصغائِه، فَلو لَم يُعتبَر هذا القَيدُ لَدَخلَ فِي هذا التّفسيرِ أشياءُ لَيسَت مِن الالتِفاتِ مِنها، نَحو قَولِك لِعالِمٍ: يا مَن هوَ عالِمٌ حَقّقَ لِي هذهِ المسألة، فإنَّكَ الذي لا نَظيْرَ لَه فِي هذا الفَنّ. ونَحو قَولِه[4]:

يا مَن يَعزُّ عَلينا أن نُفارقَهُم وجدانُنا كُلّ شَيءٍ بَعدَكم عَدمُ

فإنَّه لا التِفاتَ فِي ذلكَ لأنّ حَقَّ العائِدِ إلى الموصولِ أن يَكونَ بِلفظِ الغَيبةِ، وحَقَّ الكَلامِ بَعد تَمامِ المنادَى أن يَكونَ بِطريقِ الخِطابِ. فَكُلٌّ مِن أن نُفارقَهم وبَعدَكم جارٍ على مُقتَضى الظاهِر، وما سَبَقَ إلى بَعضِ الأوهامِ مِن نَحو: {يَا أيُّها الّذينَ آمَنوا}. مِن بابِ الالتِفاتِ والقياسُ آمنتُم فَليسَ بِشيءٍ".

قالَ قوامُ الدّين الكاكِيّ فِي أوّلَ شَرحِ الهدايةِ: وفِي بَعضِ الشّروحِ اختلافُ الضّميرِ فِي {آمنوا} و{قُمتُم} (481b) مِن الالتِفاتِ، لأنّ مِن حَقِّ المنادَى بِكونِه مُخاطَباً أن يُعبَّرَ عَنه بِالضّميرِ، فَيقول: يا إياكَ ويا أنتَ. إذ مُقتَضى الحالِ فيهِ أن يُعبَّر عنه بِضَميرِهِ، لكن لَمّا كانَ النِّداءُ لِطَلبِ الإقبالِ لِيُخاطبَ بَعده بِالمقصودِ، والمنادَى ذاهِلٌ عَن كَونِه مُخَاطباً نُزِّلَ مَنْزِلَة الغائبِ فَعبّر عَنه بِالمظهَرِ الذي هوَ لِلغائبِ لِيَكونَ أقضَى لِحَقّ البَيانِ. فقيلَ: يا زَيدُ! ثُمّ عُدلَ عنهُ إلى الخِطابِ بَعدَ تَمامِ الاستِحضارِ، فَقيلَ: أنتَ كَريمٌ. فَضاءً لِمُقتَضى الحالِ. فَقولُه: أيٌّ، بِمَنْزِلةِ يا زَيدُ غَيرَ أنَّه مُبهَمٌ يَحتاجُ إلى التّوضيحِ بِالوَصفِ، فَوُصِفَ بِالذينَ وهوَ مَوصولٌ لا بُدّ لَه مِن صِلةٍ وعائِدٍ على وفقِه فِي الغَيبةِ بِضَميرِ الغائبِ فِي {آمَنوا}. ثُمّ لَمّا تَمّ النِّداءُ واستحضرَ المنادَى أتَى بِضَميرِ المخاطَب بِقولِه:

---

[4] البيت: للمتنبي وهو يمدح سيف الدولة، (التذكرة الحمدونية 57/2)،:

يا أعدل الناس إلا في معاملتي فيك الخصام وأنت الخصم والحكم
أعيذها نظرات منك صادقة أن تحسب الشحم في من شحمه ورم
وما انتفاع أخي الدنيا بناظره إذا استوت عنده الأنوار والظلم
يا من يعز علينا مفارقتهم وجداننا كل شيء بعدكم عدم

{قُمْتُم}. قالَ شَيخي عَبد العزيز رحَمه الله[5]: لا يَصحّ أن يَكونَ التِفاتاً بهذا الوَجهِ أيضاً، لأنَّه مِن أقسامِ إخراجِ الكَلامِ لا على مُقتَضى الظّاهر فَلا بُدَّ لَه مِن ظاهِر لو لَم يُلتَفت لأمكَنَ إخراجَه على مُقتَضاه كَما فِي قَولِه: {إيّاكَ نَعْبُدُ} فإنَّه لولاهُ لَقيلَ: إيّاهُ نَعبُدُ، لاقتِضاءِ الظّاهِر ذلكَ، وهَا هنا لَيسَ لِلكَلامِ (482a) ظاهِر تَقتَضي خِلافَ ما ذُكر إذ لَم يَصحّ لُغةً أن يُقالَ: يا إيّاكَ أو يا أنتَ افعَل كَذا. بَل طَريقُه لَيس إلاّ إيرادَ المظهَر وبناءَ الخطابِ عليه فَلَم يَكن مِن الالتِفاتِ، انتهى كَلامُ قوام الدّين. رَحِمَه الله.

فَتنبّه وتَأمَّل فِي القُرآن لَه نَظائِرُ كَثيرةٌ فِي الطّيبيّ فِي سورةِ القَصص فِي قَولِه تَعالى: {أيَّما الأجَلَيْن قَضَيْتُ} الآية. واعلَم أنّ أيّاً عِندنا مِمّا عَينُه واوٌ ولامُه ياءٌ فَهوَ مِن بابِ أوَيتُ.

قالَ فِي الكَشّافِ[6]: {لا أعبُدُ} أُريدَت بِه العِبادةُ فِيما يَستقبلُ، لأنَّ لا لا تَدخلُ إلاّ على مُضارِع فِي مَعنَى الاستِقبال، كَما أنَّ ما لا تَدخل إلاّ على مُضارِعٍ فِي مَعنَى الحال، ألا يُرى أنَّ لَن تأكيدٌ فيما يَنفيهِ لا. وقالَ الخليلُ[7] فِي لَن: إنَّ أصلَه لا أنْ، والمعنَى لا أفعلُ فِي المستَقبل ما تَطلبونَه مِنّي مِن عِبادة آلِهتِكُم، ولا أنتُم فاعِلونَ فيهِ ما أطلُب مِنكُم مِن عِبادة إلهي، {وَلا أنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ} أي: ما كُنتُ قَطّ عابِداً فيما سَلَف ما عَبدتُم فيهِ، يَعنِي: لَم تُعهَد مِنّي عِبادةُ صَنمٍ فِي الجاهِليّة، فَكيفَ تُرجى مِنِي فِي الإسلامِ، {وَلا أنْتُمْ عَابِدُونَ ما أعْبُدُ} أي: وما عَبَدتُم فِي وَقتٍ ما أنا على (483b) عِبادَته، فإن قُلتَ: فَلِمَ جاءَ على ما دونَ مَن؟ قُلتُ: لأنَّ المرادَ الصِّفةُ، كأنَّه قالَ: لا أعبُدُ البَاطِلَ ولا تَعبدونَ الحَقَّ. وقيلَ: إنّ ما مَصدريّة، أي: لا أعبُدُ عِبادَتكُم ولا تَعبُدونَ عِبادَتِي، لَكُم دينُكُم ولِيَ دينِي، لَكُم شِركِكُم ولِيَ تَوحيدي. والمعنَى: إنّي نَبيٌّ مَبعوثٌ إليكُم لأدعوكُم إلى الحقِّ والنَّجاةِ. فإن لَم تَقبَلوا مِنّي ولَم تَتّبعوني فَدعوني كفافاً ولا تَدعونِي إلى الشِّركِ.

قالَ الطّيبيّ: قالَ الإمامُ: فِي الآيةِ قَولانِ؛ الأوّل لا تكرارَ فيها وفيه وجُوهٌ، أحدُها: أنَّ الأوّل لِلاستِقبال، لأنَّ {لا} لا تَدخلُ إلاّ على مُضارِعٍ فِي مَعنَى الاستِقبال، أي: لا أفعلُ فِي المستَقبل ما تَطلبونَه مِنّي مِن عِبادةِ آلِهتكم، ولا أنتُم فاعِلونَ فِي المستَقبل ما أطلُب مِنكُم مِن عبادةِ إلهي. ثُمّ قالَ: {وَلا أنا عَابِدٌ مَا عَبَدتُم} أي: لَستُ فِي الحال بعابِدِ مَعبودكُم، ولا أنتُم فِي الحال بعابدينَ مَعبودي. وثانيها: أن تُقلبَ فَيُجعَلُ الأوّلُ، لِلحال والثّانِي لِلاستِقبال، وعليهِ كَلامُ الزّجاج والواحِديّ ومُحيي السُّنّةِ.

قالَ الواحِديّ[8]: وإنَّما جيءَ بِما بَدلَ مِن (484a) قولِه ما تَعبُدونَ حَملاً لِلثّانِي على الأوّل.

---

[5] هو: ابن الملك، سبق ذكره

[6] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4/808-809.

[7] الخليل: هو الخليل بن أحمد الفراهيدي، سبق ذكره.

[8] الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 2/1237.

وقالَ الزّجاجُ[9] ومُحيي السُّنّة[10]: هذا خِطابٌ لِمَن سَبقَ فِي عِلمِ اللهِ أنَّه لا يؤمنُ. وثالِثها: قَولُ أبي مُسلمٍ[11]: المقصودُ مِن الأوّلينَ المعبودُ، وما لِمعنَى الّذي أي: لا أعبُدُ الأصنامَ ولا تَعبُدونَ الله. وفِي الأخرَيَيْن {ما} مَصدريّة، أي: {ولا أنا عابِدٌ} مِثلَ عِبادَتكُم المبنيّة على الشَّكّ، {ولا أنتُم عابدونَ} مِثلَ عِبادَتِي المبنيّة على اليَقين. ورابعُها: أن تُحملَ الأولَى على نَفي الاعتِبارِ الّذي ذكروهُ، والثّانيةُ على العامّ بِجميعِ الجِهاتِ أي: {لا أعبُد ما تَعبدونَ} رَجاءَ أن تَعبُدوا الله، {ولا أنتُم عابدونَ} رَجاءَ أن أعبُدَ صَنَمَكُم. ثُمّ قالَ: {ولا أنا عَابِدٌ} صَنَمَكَم لِغَرضٍ مِن الأغراضِ مِثالُه مَن يَدعوا غَيرهُ إلى الظُّلمِ لِغَرض التّنَعُّم، فَيقولُ: لا أظلِم لِغرضِ التَّنَعُّم، بَل لا أظلِمُ أصلاً سواءٌ لِلتّنعيمِ أو لِغَيرهِ، والقَولُ الثّانِي: هوَ أن يُسلمَ حُصولُ التّكرار، وهوَ لِوَجهَين، أحدهُما: أنَّ التّكرارَ يُفيدُ التّوكيدَ، وكُلّما كانَت الحاجَة إلى التّوكيدِ أشدّ كانَ التّكريرُ أحسنَ، ولا مَوضِعَ أحوَجُ إلى التّوكيدِ مِن هذا (485b) المقامِ، لأنَّهم رَجَعوا إليه فِي هذا المعنَى مِراراً، وطَمعوا فيهِ لِما رَأوا فيهِ مِن الحِرصِ على إيْمانِهم.

وقالَ مُحيي السُّنّةِ[12]: قالَ أكثَرُ أهلِ المعانِي: إنَّ القُرآنَ نَزلَ بِلسانِ العَربِ، وعلى مَجاري خَطابِهم. ومِن مَذاهِبِهم التّكرارُ إرادةَ التّوكيدِ والإفهامِ، كَما أنَّ مِن مَذاهِبِهم الاختِصارَ لِلتّخفيفِ والإيْجاز. وقلتُ: هذا الوَجهُ هوَ الّذي اختَرنا لِطباقِهِ المقامَ، ثُمّ المختارُ الوَجهُ الرّابع مِن القَولِ الأوّل. وثانيها: أنَّهم ذَكروا تِلكَ الكَلمة مَرّتَيْن حتّى تَعبُدَ إلهنا شَهراً، ونَعبُد إلهكَ شَهراً، أو تَعبُدَ إلهنا سَنةً، ونَعبُد إلهك سَنةً. فأتَى الجوابُ على التّكريرِ على وفقِ قَولِهم.

قالَ الثّعلبيّ[13]: وَجهُ التّكرارِ أنَّ القُرآنَ نَزلَ بِلسانِ العَربِ وعلى مَجاري خِطابِهم، ومِن مَذاهِبِهم التّكرارُ إرادةَ التّوكيدِ والإفهامِ، كَما أنَّ مِن مَذاهِبِهم الاختِصارُ إرادةَ التّخفيفِ، لأنَّ افتِنانَ المتكلّم والخَطيبِ وخُروجَه مِن شيءٍ إلى شَيءٍ أفضَل مِن اقتِصارٍ فِي المقامِ على شَيءٍ واحِدٍ.

قالَ الله تَعالَى: {فَبِأيّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ}. {وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِيْنَ} فِي غَيرِ مَوضِعٍ (486a) فِي سورةٍ واحِدةٍ، وقالَ: {كَلاّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلاّ سَوفَ تَعْلَمُونَ}. وَقالَ: {مَا أدْرِيْكَ مَا يَوْمُ الدّيْنِ ثُمَّ مَا أدرِيْكَ مَا يَوْمُ الدّيْنِ}. وقالَ: {فَإنَّ مَعَ العُسْرِ يُسْراً إنَّ مَعَ العُسْرِ يُسْراً}. كُلُّ هذا يُرادُ بِه التّوكيدُ. وقَد يَقولُ القائِلُ: ارمِ ارمِ عليّ عَجّل. ومِنه الحديثُ، أنَّ رَسولَ اللهِ صَلّى الله عَليه وسَلّم

---

[9] معاني القرآن وإعرابه، 371/5.

[10] معالِم التنزيل، 505/4.

[11] ابو مسلم: محمد بن علي بن مهريزد بن بحر أبو مسلم، الاصبهاني المعتزلي، وفاته: سنة (457هـ-1065)، من مصنفاته: جامع التأويل لمحكم التنزيل في التفسير 14مجلدا على مذهب المعتزلة، جامع الرسائل، ناسخ الحديث ومنسوخه، (هدية العارفين 481/1).

[12] معالِم التنزيل، 505/4.

[13] الكشف والبيان في تفسير القرآن، المعروف بـ تفسير الثعلبي، 570/6-571.

صَعِدَ المنبَر ذاتَ يَومٍ فَقالَ[14]: "إنَّ بَنِي مَخزومٍ استأذَنوا لأن يَنكِحوا فَتاتَهُم عَلِيّاً، فَلا إذنَ ثُمَّ لا إذنَ، لأنَّ بِضعَةٌ مِنّي يَسُرُّها مَا يَسُرّنِي ويَسوءُها مَا يَسُوءُنِي".

قالَ الطّيبيّ: مَن كَرَّرَ كَلِمةً واحِدةً لِغَرضٍ فاسِدٍ، فإنَّه يُجازى لِدفعِ تِلكَ الكَلمةِ على سَبيلِ التّكرارِ استِخفافاً. نَقلَ مُحيي السّنّةِ هذا الوَجهَ عَن القُتَيبيّ[15] اختصَر منه قَوله: فَدعونِي كَفافاً. النهايةُ الكِفافُ هوَ الذي لا يَفضُل عن الشيء، ويَكونُ بِقدرِ الحاجَة إليه، وهوَ نَصبٌ على الحال. وقيلَ: أرادَ به مَكفوفاً عَنّي شَرُّكم. وقيلَ: أن لا تَنالوا مِنّي ولا أنالُ مِنكُم، أي: تَكُفُّوا عَنّي وأكُفَّ عَنكُم، فإذْن فِي قَولِه: {لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَلِيَ دِيْنِ} مَعنَى المتارَكةِ وتَقريرُ كُلٍّ مِن الفَريقين الآخرَ على دِينهِ فَيكونَ (487b) مَنسوخاً بآيةِ القِتال.

وقالَ القاضي: {وَلِيَ دِيْنِي} الّذي أنا عَليه لا أرفُضه، فَليسَ فيه إذنٌ فِي الكُفر ولا منعٌ عن الجِهادِ فَلا تَكونُ مَنسوخَةً بِآية القِتال، فَقدَ فُسِّرَ الدّينُ بِالحِسابِ والجزاءِ والعِبادَةِ والدّعاءِ".

قالَ الأنباريّ[16]: قَولُه تَعالَى: {لا أعْبُدُ ما تَعبُدونَ} {مَا} بمعنَى: الذي فِي مَوضعِ نَصبٍ بِلا {أعبُدُ}، و{تَعبدونَ} صِلَته والعائِد إليه مَحذوفٌ وتَقديرهُ: ما تَعبدونَه.

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[17]: فإن قيلَ لِمَ حذفت الهاءُ؟ فَقُل: لِما صارَت أربَعةُ أشياءَ شَيئاً واحِداً، الاسمُ النّاقِص مَع صِلته وهوَ الفِعلُ، وفيهِ ضَميرُ الفاعِل ومَع الهاء وهيَ المفعولةُ، فَلَمّا طالَت الاسمُ بِالصّلَة حَذفوا الهاءَ، وكانَت أولَى بِالحذفِ مِن غَيرها لأنَّها مَفعولٌ، وهوَ فَضلٌ فِي الكَلامِ.

قالَ الأنباريّ[18]: وقَد يَجوزُ أن يَكونَ ما فِي الموضُعَين مَصدريّةً، فَلا يَفتَقر إلى عائِدٍ. قَوله: {وَلا أنْتُمْ عَابِدونَ مَا أعبُدُ} إنَّما قالَ: {ما أعبُد}، ولَم يَقُل (مَن) لِمطابَقة ما قَبلَه وما بَعدَه. وقيلَ: ما بمعنَى من قَوله تَعالَى: {وَلا أنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ وَلا أنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أعبُدُ} {مَا} فِي الموضِعين (488a) فِي مَوضِع نَصبٍ، لأنَّهما مَفعولُ ما قَبلَهما، وحُكمُهما فيها حُكم ما الأولَى، فِي كَونِها مَوصولةً أو مَصدريّةً.

---

[14] الحديث: حدثنا أبو بكر بن خلاد، حدثنا الحارث بن ابي أسامة، حدثنا أبو النضر هاشم ابن القاسم، وحدثنا محمد بن علي بن حبيش، حدثنا احمد بن يحيى الحلواني، حدثنا احمد بن يونس قالا: حدثنا الليث بن سعد، حدثني عبدالله بن عبيدالله بن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر: "إن بني هشام بن المغيرة استأذنوني في أن ينكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب فلا إذن ثُم لا إذن فإن ابنتي بضعة مني يريبني ما رابها ويؤذيني ما آذاها"، صحيح متفق عليه، (حلية الأولياء 325/7).

[15] سبق ذكره.

[16] البيان في غريب إعراب القرآن، 542/2.

[17] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 228.

[18] البيان في غريب إعراب القرآن، 542/2.

سورة النصر

قالَ ابنُ الأنباريّ[1]: قَولُه {إذَا جَاءَ نَصْرُ اللهِ} تَقديرُه إذا جاءَكَ نَصرُ {اللهِ}، فَحُذفَ الكافُ التّي هيَ المفعولُ، وَجوابُ {إذا} فيهِ وَجهان، أحدُهُما: أن يَكونَ {فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ}. والثّانِي: أن يَكونَ مَحذوفاً، وتَقديرُه: إذا جَاءَكَ نَصرُ اللهِ وَالفَتحُ جَاءَ أجلُكَ، وهوَ العامِل فِي إذا. وقَد قَدَّمَنا الخِلافَ فيهِ. قالَ فِي الإعلان: قَولُه تَعالَى: {نَصرُ اللهِ}، قيلَ: مَصدرٌ مُضافٌ لِفاعِلِهِ، وحُذفَ مَفعولُه لِفَهمِ المعنَى، أي نَصرُ اللهِ إيّاكَ، والألفُ واللاّمُ فِي و{الفَتحُ} عوَضٌ مِن المضافِ إليه، أي: وفَتحُه على رأي الكوفِيّينَ. والعائِد مَحذوفٌ عندَ البَصريّين، أي والفَتحُ مِنه، والعامِل فِي {إذا} إمّا {جاءَ} إمّا {فَسَبِّح}، فإن كانَت رأى بَصريّةٌ فـ{يَدخلونَ} حالٌ، وإن كانَت بِمعنَى العِلمِ المتَعديّة لاثنَين فـ{يدخُلونَ} مَفعولٌ ثانٍ، وفِي عِبارةِ الزّمَخشَريّ إن كانَت بِمعنَى أبصَرت أو عَرفت. (489b)

قالَ الشّيخُ: لا يُعرفُ كَونُ {رأيتَ} بمعنَى عَرفتَ، {أفواجاً} حالٌ مِن فاعِلِ يَدخُلونَ، وقياسُه أفوجٌ إلاّ أنَّ الضَمّة تَستَثقَلُ فِي الواوِ فَشَبّهوا فَعلاً بِالسّكونِ بِفعلٍ، يَعنِي بِالفَتح فَجَمعوهُ جَمعه.

قالَ مَكّيّ[2]: يُريد أنَّ فَعلاً بِالسّكونِ قياسُه أفعُلٌ، كَفَلس وأفلُسٍ، إلاّ أنَّه استُثقِلت الضَمّةُ على الواوِ، فَجمعوه جَمعَ فَعَلٍ بِالتّحريكِ، نَحو: جَمَلٍ وأجْمالٍ.

قالَ الحوفِيّ: {بِحَمدِ رَبِّكَ} مُتعلّقٌ بـ{سَبِّحْ}.

قالَ فِي الكَشّافِ[3]: فإن قُلتَ: ما مَحلُّ {يَدخُلونَ}؟ قُلتُ: النَّصبُ إمّا عَلى الحالِ عَلى أنَّ {رأيتَ} بِمعنَى أبصَرتَ أو عَرفتَ، أو هوَ مَفعولٌ ثانٍ على أنَّه بِمعنَى: عَلِمتَ. {فَسَبِّحْ بِحَمدِ رَبِّكَ} فَقل: سُبحانَ اللهِ حامِداً لَه، أي: فَتَعجَّب لِتَيسير اللهِ ما لَم يَخطُر بِبالِكَ وبالِ أحَدٍ مِن أن يَغلبَ أحَدٌ على أهلِ الحرامِ، واحْمَده على صُنعهِ، أو فاذكُرهُ مُسَبِّحاً حامِداً زيادةً فِي عِبادَتهِ والثّناءِ عليه لِزيادَة إنعامِه عَليكَ، أو فَصَلِّ لَه.

قالَ الطّيبِيّ: قَولُه: قُلْ: سُبحانَ اللهِ حامِداً لَه، أي: فَتَعجّب، والباءُ فِي {بِحَمدِ رَبِّكَ} لِلحالِ، أي: قُل التّسبيحَ، وأنتَ مُلتَبِسٌ بِالحَمدِ. فإذَن لا يَكونُ القَصدُ بِذكرِ التّسبيحِ الذّكرَ. قالَ: والأصلُ (490a) فِي ذلكَ، أن يُسَبّحَ اللهَ فِي رؤيَةِ العَجبِ مِن صَنائِعهِ ثُمَّ كَثُر حَتّى استَعمل فِي كُلّ مُتعجِّبٍ الانتِصافُ، الأمر على هذا بِمعنَى الخبَر، لأنَّ الأمرَ فِي صِيغةِ التّعجُّبِ لَيس مُراداً، والمرادُ أنَّ هذهِ القِصّةَ مِن شأنِها أن يُتَعجَّب مِنها قَولُه: فَاذكُرهُ مُسبِّحاً حامِداً، فَعلى هذا يَكون القَصدُ بِذكِر التّسبيحِ، الذّكرُ على

---

[1] البيان في غريب إعراب القرآن، 543/2.
[2] مشكل إعراب القرآن، 311/1.
[3] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 811/4.

سَبيل التّضمين، ولِذلكَ أوقَعه حالاً، وبحَمدِ رَبِّكَ حالٌ على التّداخُل، لأنَّ التّضمين يَجعلُ المضمَّنَ حالاً فِي الأكثر.

قالَ القاضي: المعنَى: فاثن على اللهِ بصفاتِ الجلالة حامِداً له على صِفاتِ الإكرام. وقُلتُ: هذا الوَجه أولَى مِن الأوّل وأحسِن التئاماً.

قالَ فِي الثّلاثين[4]: قَولُه تَعالَى: {إنَّهُ كانَ تَوّاباً} مَعناهُ أنَّ الله تَعالَى رَجّاعٌ لِعبادِه إذا تابوا مِن المعصيةِ إلى الطّاعَة.

قالَ فِي تَفسير أبِى اللّيثِ[5]: {إنَّهُ كَانَ تَوّاباً} يَعنِي: مُسبّحاً، وذلك لِمن تابَ.

[4] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 236.
[5] بحر العلوم، 446/4.

سورَة تَبَّت

قالَ فِي الكَشّافِ[1]: التَّبابُ الهلاكُ، والمعنَى: هَلكَت يَداهُ، لأنّه يُروى: أنّه أخذَ حَجَراً لِيَرميَ به رَسولَ اللهِ صلّى الله عَليه وسلّم. (491b){وَتَبَّ} وهلكَ كُلّه، أو جُعلت يَداه هالِكَتين، والمرادُ هَلاكُ جُملتِه، كَقولِه: {بما قَدَّمَتْ يَدَاكَ}. ومَعنَى وَتَبَّ وَكانَ ذلكَ وحَصلَ، كَقولِه[2]:

جزى ربّه عني عدي بن حاتِم جَزاءَ الكِلابِ العاوياتِ وقَد فَعَلْ

ويَدلُّ عليه قِراءةُ ابن مَسعودٍ رَضي الله عنه".

قالَ جَاربَردي: قَولُه مَعنَى {وَتَبَّ} أي: عَلى التّفسير الثّانِي قَوله، ويَدلّ عليه، أي: على هذا التفسير الثانِي، وأمّا على تَفسير الأوّل فَهما دُعاءان: الأوّل على يَديهِ لِرفعِه الحجَرَ بهما. والثّانِي عَليه".

قالَ فِي الكَشّافِ[3] فِي سورةِ البَقرةِ فِي قَولِه تَعالَى: {لا تَعْبُدُونَ إلاّ الله} تَقولُ: تَذهَب إلى فُلانٍ تَقولُ له كَذا وكَذا، تُريدُ الأمرَ وهوَ أبلَغُ مِن صَريح الأمر، لأنَّه كأنّه سُورِعَ إلى الأمتِثال، فَهو يُخبر عَنهُ".

قالَ فِي تَفسير الثّعلبِيّ[4]: قَوله {وَتَبَّ} الواو فيهِ واو العَطفِ وقَرأ عَبدُ اللهِ وأُبَيّ: وقَد {تَبَّ} الأولَى دُعاءٌ والثّانية خَبَرٌ. كَما يُقالُ: غَفرَ الله لَكَ. وقَد فَعل وأهلكه الله. وقَد فَعل، والواوُ فِيه واوُ الحال".

قالَ الطّيبي عَن بَعضِهم: {وَتَبَّ} على الأوّل أي: على التّفسير الأوّل دُعاءٌ وعلى الثّانِي خَبَرٌ، {وَتَبَّ} دُعاءٌ على كُلِّ حال.

قالَ الإمامُ: (492a) يَجوزُ أن يُرادَ بالأوّل هَلاكُ عَملِه، وبِالثّانِي هَلاكُ نَفسهِ، وَوجْهُ أنّ المراءَ إنّما يَسعى لِمَصلحةِ نَفسهِ وعَملِه، فأخبَره الله تَعالَى أنّه مَحرومٌ من الأمرين، وقُلتُ: النَظم يُساعِدُ قَولَ الإمامِ، لأنّ ما بَعدَه بَيانٌ وتَفسيرٌ، فإنَّ قَوله: {ما أغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ} إشارةٌ إلى هَلاكِ عَملِه. وقَولُه: {سَيَصْلَى نَاراً ذَاتَ لَهَبٍ} إشارَةٌ إلى هَلاكِ نَفسهِ.

وقالَ: {وَتَبَّ} أوّلاً عَن الماضي لِيؤذَنَ بالقَطعِ على سنَنِ إخبارِ اللهِ عن المستَقبل، وسَيَصلى ثانياً على الاستِقبالِ حِكايةً لِلحالِ الآتيةِ تَصويرٌ لها فِي مُشاهدةِ السّامِع، ويؤيّده أيضاً قِراءةُ ابن مَسعودٍ رَضي الله عنه "وقَد تَبَّ"، لأنَّ {قَد} لِلتّحقيقِ كَما فِي قَول الشّاعِر وَقَد فَعلَ تَقديره[5]:

---

[1] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 813/4.

[2] البيت: حسب ما ذكر في (الخصائص 85/1) (الإيضاح في علوم البلاغة 9/1)، للنابغة:

جزى ربه عني عدي بن حاتم جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

[3] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 79/1.

[4] الكشف والبيان في تفسير القرآن، المعروف بـ تفسير الثعلبي، 586/6.

جَزانِي جَزاءَ الكِلابِ العاوياتِ جزاء سنّمار وما كانَ ذا ذَنبِ

قالَ فِي الكَشّافِ[6]: وعَن الضّحاكِ، ما يَنفَعه مالُه وعَملُه الخبيثِ، يَعنِي: كَيدَه فِي عَداوةِ رَسولِ الله صَلّى الله عليه وسَلّم.

قالَ فَي تَفسير البَغَويّ[7]: {مَا أغْنَى} أي: ما يُغنِي. وقيلَ: أيُّ شَيءٍ يُغنِي عَنه مَالُه، أي: ما يَدفَع عِندَ عَذابِ اللهِ ما (493b) جَمعَ مِن المال.

قالَ أبو البَقاءِ[8]: قَولُه ما أغنَى يَجوزُ أن يَكونَ نَفياً وأن يَكونَ استِفهاماً، ولا يَكونُ بمعنَى الّذي.

قالَ فِي الإعلان: و{ما} عَلى كَونِه استِفهاماً يَكونُ مَنصوبَة المحَلِّ بما بَعدهُ، أي: أيُّ شَيءٍ أغنَى عَنهُ مَالُه، وعَلى كَونِه نَفياً مَفعولُ {ما أغنَى} مَحذوفٌ، تَقديرُه ما أغنَى عَنه مالُه وَكسبُه شَيئاً.

قالَ الأنباريّ[9]: {ما} فِي {وما كَسَب} يَحتمِل وَجهَين، أحدُهُما: أن يَكونَ مَصدريّةً وتقديرُه وكَسبُه مَعطوفٌ على مالِه. والثّانِي: أن يَكونَ اسماً مَوصولاً وتَقديرهُ والّذي فحُذِفَ العائِد تَخفيفاً".

قيلَ: وأصلُ الكَسبِ الفِعلُ لِجرِّ نَفعٍ أو دَفعِ ضُرٍّ، ولِهذا لا يُوصَف الله تَعالَى بهِ".

قالَ الكَواشيّ: وَامرأتُه رَفعٌ عُطِفَ على الضّمير فِي سَيصلَى أي: سَيصلَى هوَ وامرأتُه، والسّينُ لِلوَعيدِ أي: ذلكَ كائِنٌ لا مَحالَة".

قالَ فِي إعرابِ الثّلاثين[10]: {ناراً} مَفعولٌ بها، ذاتَ نَعتٌ لِلنّار.

قالَ فِي الإعلان: قُرِئَ {وامرأتُه حَمّالةُ الحطَبِ} بالرّفع مُبتدأٌ وخَبَرٌ. وقيلَ: وامرأتُه عَطفٌ على الضّمير فِي سَيصلَى ناراً، وسَوّغَه وجُودُ (494a) الفَصل بالمفعول، و{حَمّالةُ الحطَبِ} على هذا نَعتٌ لإمرأتُه. وجازَ ذلكَ، لأنَّ الإضافَة حَقيقيّةٌ إذا المرادُ المُضيُّ، ويَجوزُ كَونُها بَياناً أو بَدلاً لِقُربها مِن الجوامِد، أو على أنّه خَبَرُ مُبتدأٍ مَحذوفٍ، ويُحتَملُ أن يَكونَ {امرأتُه} مُبتدأً، و{حَمّالةُ} خَبَره، و{فِي جِيدِها} خَبَرٌ ثانٍ، أو فِي مَوضِعِ الحالِ مِن الضّمير المستَكِنّ فِي {حَمّالةَ}. وقُرِئَ حَمّالةَ بالنّصبِ، فَقيلَ على الشّتمِ، قيلَ: حالٌ مِن {وامرأتُه} أي: تَصلَى ناراً مَقولاً لها ذلكَ، واستَشكَلَ بَعضُهم الحاليّة، لأنّ المرادَ به المضيُّ فَيَتعرّفُ بالإضافةِ فكَيف يَكونُ حالاً؟ وأُجيبَ بأنّ المرادَ الاستِقبالُ لِما وَردَ أنَّها تَحملُ يَوم القيامَةِ حِزمةً مِن حَطَبِ النّارِ كَما حَمَلَت الحطَبَ فِي الدّنيا، كَما قيلَ يُعذّبُ كُلُّ مُجرمٍ بما يُجانِسُ حالهُ فِي جُرمِه، وفِي حَمّالةَ قَولان، أحدُهُما: أنّه حَقيقةٌ والآخرُ

---

[5] البيت: للجاحظُ في كتابِ الحَيَوان لبعْض العرب:
جزاني جزاء الكلاب العاويات جَزاءَ سِنِمّارٍ وما كانَ ذا ذَنْبِ
بَنَى ذلك البُنْيانَ عِشْرين حِجَّة تعالى عليهِ بالقَراميدِ والسَّكْبَ
فلما انْتهى البنيانُ يومَ تمامهِ وصارَ كمِثْلِ الطَّوْدِ والبَاذخ الصَّعْب

[6] الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 815/4.

[7] معالِم التنزيل، 512/4.

[8] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 592.

[9] البيان في غريب إعراب القرآن، 544/2.

[10] كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، 240.

مَجازٌ عَن المشي بالنّميمةِ. وَرُوِيَ حامِلَةٌ بوَزنِ فَاعِلة، وَرويَ حَمّالةٌ لِلحطَبِ بالتّنوين وجَرِّ المفعول بلامٍ زائدةٍ تَقويَةً لِلعَمل، ويَجوزُ كَونُ {فِي جيدِها} خَبَراً لـ{امرأتِهِ}، و{حَبلٌ} فاعِلٌ به، وإن يَكون حالاً مِن {امرأتُه} على (495b) كَونِها فاعِلةً، و{حَبلٌ} مَرفوعٌ به أيضاً. الجيدُ العُنُقُ والجمَع أجيادٌ، و{مِن مَسَد} صِفَةٌ لِحَبلٍ".

قالَ الأنباريّ[11]: ومَن قرأ حَمّالَة الحطَبِ بالنَّصبِ فإنّه مَنصوبٌ على الذَّمِّ، وتَقديرهُ: أذُمُّ حَمّالَة الحطَبِ. قالَ فِي الكَشّافِ[12]: و{امرأتُه} هيَ أمِّ جَميلٍ بنتُ حَربٍ أختُ أبي سُفيانَ، وكانَت تَحملُ حُزمَةً مِن الشَّوكِ والحسَكِ والسّعدان فَتنشرها باللّيلِ فِي طَريقِ رَسولِ الله صَلّى الله عَليه وسلّم. وقيلَ: تَمشي بالنّميمةِ، ويُقالُ لِلمَشّاءِ: بالنّمائِم المفسِدِ بَينَ النّاس، يَحملُ الحطَبَ بَينَهم. ورُفِعت عَطفاً على الضّمير فِي {سَيَصْلَى ناراً}، أي: سَيَصْلَى هوَ وامرأتُه، و{فِي جِيدِها} فِي مَوضعِ الحالِ أو على الابتداءِ وفِي جيدِها الخَبَرُ. وقُرِئَ حَمّالَة الحطَبِ بالنّصبِ على الشّتمِ، وأنا أستَحبُّ هذهِ القِراءةَ، وقَد تَوسّل إلى رَسولِ الله صَلّى الله عليهِ وسَلّم بجَميلٍ مَن أحبَّ شَتَمَ أمِّ جَميلٍ، وقُرِئَ حَمّالةٌ لِلحَطَبِ بالتّنوين والرّفعِ والنَّصبِ، والمعنَى {فِي جيدِها حَبلٌ} مِمّا مُسِدَ مِن الحِبال، وأنّها تَحملُ تِلك الحزمَة مِن الشّوكِ وتَربطها (496a) فِي جيدِها كَما يَفعلُ الحطّابونَ تَخسيساً لِحالِها، وتَحقيراً لَها، وتَصويراً لَها بِصورةِ بَعض الحطّاباتِ مِن المهاوِن لِتَمتَغضَ مِن ذلكَ ويَمتَغضَ بَعلها، وهُما فِي بيتِ العِزّ والشَّرفِ، وفِي مَنصب الثّروةِ والجِدّة".

قالَ الجاربَردي: قَولُه تَخسيساً مَفعولٌ لَه مِن قَولِه والمعنَى: كأنّه قيلَ: أريدُ هذا المعنَى تَخسيساً. قوله: مِن المهاوِن جَمع الماهِنَة وهيَ الخادِمة، قَولُه: لِتَمتَغضَ أي: لِيجزَعَ وتَغضبَ".

قالَ فِي الكَشّافِ[13]: ويُحتَملُ أن يَكونَ المعنَى: أنَّ حالَها يَكونُ فِي نَارِ جهَنّم على الصّورةِ التِي كانَت عليها حينَ كانَت تَحملُ حُزمَةَ الشّوكِ، فَلا تَزالُ على ظَهرِها حُزمَةٌ مِن حَطبِ النّارِ مِن شَجرةِ الزّقومِ، أو مِن الضّريع، وفِي جيدِها حَبلٌ مِمّا مسدَ مِن سَلاسِلِ النّارِ كَما يُعذَّبُ كُلُّ مُجرمٍ بِما يُجانِس حَالَة فِي جُرمِه".

قالَ الطّيبيّ: قَولُه ويَحتَملُ أن تَكونَ المعنَى: أنَّ حالَها تَكونُ فِي نارِ جَهنّمَ على الصّورةِ التِي كانَت عَليها، فَعلى هذا {وَامرأتُهُ حَمّالَةُ الحَطَبِ} الجملَةُ حالٌ مِن الضّميرِ فِي {سَيصَلَى} ناراً، أو يَعطف {وامرأتُهُ} عَلى الضّمير، وعلى الأوّلِ لا يَجوزُ (497b) الحالُ بَل عَطفُ جُملَةٍ على جُملةٍ".

---

[11] البيان في غريب إعراب القرآن، 544/2.
[12] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 815/4.
[13] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 817/4.

سـورة الاخلاص

قالَ الأنباريّ[1]: قَولُه تَعالَى: {قُلْ هُوَ الله أحَدٌ}. {هو} ضَميرُ الشّأن والحديثِ، وهوَ مبتدأٌ. والله مبتدأٌ ثانٍ، وأحدٌ خبَر المبتدأ الثّانِي، والمبتدأ الثّانِي مَع خبَره خبَرُ المبتدأ الأوّل. وليس فِي هذهِ الجملة التّي وقَعت خَبَراً لِلمبتدأ ضَميرٌ يَعودُ إليهِ، لأنَّ المبتدأ ضَميرُ الشّأن وضَمير الشّأن إذا وقَعَ مُبتدأ لَم يَعد مِن الجملةِ التِي وقَعت خبَراً عِنهُ ضَميرٌ، لأنَّ الجملة بَعدَه وقَعت مُفَسّرةً لَه فلا يَفتَقر إلى عائِدٍ يَعودُ مِنها إلى المبتدأ الذي هوَ ضَميرُ الشّأن، والدّليلُ على أنَّ هذه الجملة وقَعت مُفسّرةً لَه، أنّه لا يَجوز تَقديمها عليه وإن كانَ يَجوزُ تَقديم خَبَر المبتدأ عليه مُفرداً أو جُملةً، لأنّه لا يَجوزُ تَقديم المفَسِّر على المفَسَّر، لأنَّ المفَسِّرَ يَقتَضي أن يَكونَ بَعدَ المفَسَّر فلذلكَ لا يَجوزُ تَقديمها عليه. وقيلَ: هوَ كِنايةٌ عن اللهِ تَعالَى، ووقعَت الكِنايَةُ فِي أوّل الكَلامِ، لأنَّه جَرى جَواباً عن سؤالٍ، لأنَّهم سألوا رسولَ اللهِ صلّى الله عليه وسلّم أن يَصِفَ رَبّه، وأنزَلَ الله تَعالَى: {قُلْ هُوَ الله أحَدٌ}. ولَفظُ اللهِ بَدلٌ مِن هوَ، وأحَدٌ خَبَر المبتدأ.

قالَ (498a) فِي الكَشّافِ[2]: فإن قُلتَ: ما مَحلّ هوَ؟ قُلتُ: الرّفعُ على الابتداء، والخبَر الجملةُ. فإن قُلتَ: فالجملة الواقعةُ خبَراً لا بُدّ فيها مِن راجعٍ إلى المبتدأ، فأينَ الرّاجع؟ قُلتُ: حُكمُ هذهِ الجملةِ حُكمُ المفرَدِ فِي قَولكَ: زَيدٌ غُلامُك، فِي أنّه هوَ المبتدأ فِي المعنَى. وذلكَ أنَّ قولَه تَعالَى{الله أحَدٌ} هو الشّأن الذي هوَ عِبارةٌ عَنه، وليس كَذلكَ، زَيدٌ أبوهُ مُنطلقٌ، فإنَّ زَيداً والجملة يَدلاّن على مَعنَين مُختَلفَين فلا بُدّ مِمّا يَصلُ بَينَهما".

قالَ المكّيّ[3]: وأصلُ أحدٌ وَحَدٌ فأُبدِلَ مِن الواو هَمزةٌ، وهوَ قَليلٌ فِي الواو المفتوحَة. و{أحَدٌ} بمعنَى: واحِدٍ. قالَ الأنباريّ[4]: قيلَ أصلُ أحَدٍ واحِدٌ فأبدلوا مِن الواو هَمزةً فاجتَمع هَمزتان فَخُفّفَت الواحدةُ تَخفيفاً فَهو واحِدٌ فِي الأصل. وقَد قيلَ: إنَّ {أحَدٌ} بَمعنَى أوّلٍ لا إبدالَ فيه، ولا تَغيير بمنْزلة اليوم، والأحدُ وكَقولِهم: لا أحدَ فِي الدّار، وفِي أحدٍ فائدةٌ ليسَ فِي واحِدٍ، لأنَّكَ إذا قُلتَ: لا يَقومُ إليهِ أحَدٌ كَفى الكُلُّ. وهذا إنّما يَكونُ فِي النّفيّ خاصّةً، وأمّا فِي الإيجابِ فَلا يَكونُ فيه ذلكَ المعنَى، انتهى كَلامُ المكّيّ.

قالَ فِي الإعلانِ: وهَمزةُ أحَدٍ بَدلٌ مِن واوٍ، لأنَّه مِن الوَحدةِ، وأحَدٌ إذا أُريدَ (499b) به العمُومُ كانَت هَمزتُه أصلاً بنَفسِها.

---

[1] البيان في غريب إعراب القرآن، 545/2.
[2] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 817/4.
[3] مشكل إعراب القرآن، 853/2.
[4] البيان في غريب إعراب القرآن، 547.

قالَ فِي تَفسيرِ الثّعلبيّ[5]: لا فَرقَ بَينَ الواحِدِ والأحَدِ عِندَ أكثَرِ أصحابِنا، يَدلُّ عليهِ قِراءَةُ عبدِ اللهِ: {قُلْ هوَ الله الواحِدُ} وفَرّق بَينَهم قَومٌ فَقالَ بَعضُهم: الواحِدُ لِلفَصلِ، والأحَدُ لِلغايَةِ. وقيلَ: واحِدٌ بِصفاتِه، وأحَدٌ بِذاتِه. وقيلَ: إنَّ الواحِدَ يَدلُّ عَلى أزَليّتِه، وإنَّه الأوّلُ، لأنَّ الواحِدَ فِي الأعدادِ رُكنُها وأصلُها ومَبدؤها، والأحَدُ يَدلّ على بَينونَتِه مِن خَلقِه فِي جَميعِ الصّفاتِ، ونَفى أبوابَ الشِّركِ عَنه".

قالَ فِي الصّحاح[6]: الأحدُ بِمعنَى الواحِدِ وهوَ أوّل العَددِ، تَقولُ: أحَدٌ واثنان، وأحَدَ عَشَرَ وإحدى عَشَرَ. وأمّا قَولُه تَعالَى: {قُلْ هُوَ الله أحَدٌ} فَهو بَدلٌ مِن اللهِ، لأنَّ النّكرةَ قَد تُبدّلُ مِن المعرِفَة كَما قالَ: {لَنَسْفَعاً بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَة}.

قالَ الكسائِيّ: إذا أدخلتَ فِي العَددِ الألفَ واللاّمَ فأدخِلهُما فِي العَددِ كُلِّه، فَتقولُ: ما فَعَلتَ الأحدَ العَشَر الألفَ الدِّرهَمَ. والبَصريّون يُدخلُونَهما فِي أوّلِه، فَيقولونَ: ما فَعلتَ الأحدَ عَشرَ ألفَ دِرهَمٍ. وتَقولُ: لا أحَدَ فِي الدّارِ، ولا تَقولُ: فيها أحدٌ، ويَومُ الأحَدِ. يُجمَع على آحادٍ. وأمّا قَولُهم: ما فِي الدّارِ أحدٌ، فَهو اسمٌ لِمَن يَصلُح أن يُخاطَب يَستوي فيه الواحِدُ (500a) والجمعُ والمؤنَّثُ. قالَ السّفاقُسيّ: قَولُه الله {الصَّمَدُ} الأولَى أن يَكونَ جُملةً مُستَقلّةً مِن مبتدأٍ وخَبَرٍ. وقيلَ: {الصَّمَدُ} صِفةٌ والخبَرُ الجملة بَعدَه، و{الصّمَد} فَعَلٌ بِمعنَى مَفعولٍ مِن صَمَدَ إليه إذا قَصَدَهُ، قَولُه: {وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أحَد} اسمُ لَمْ يَكُنْ أحدٌ، و{كُفُواً} خَبَرهُ، وحَسُن تأخَيرُ الاسم لِوقوعِه فاصِلةً، ولَه مُتعلّق بِكُفواً أي: وَلَمْ يَكُن أحَدٌ كُفُواً لَه. وقُدّم اهتِماماً بِه لاشتِمالِه على الضّميرِ الباري تَعالَى. وأجازَ أبو البَقاءِ[7] أن يَكونَ {لَهُ} حالاً مِن {كُفُواً}، لأنّه نَعتٌ فِي الأصل فَقُدِّمَ عَليه فَصارَ حالاً. وأن يَكونَ مُتعلّقاً بِـ{يَكُن}، وهذا فيهِ خِلافٌ أعنِي عَملَ كانَ وأخواتُها فِي غَير اسمِها وخبَرها. وأن يَكونَ الخبَر {لَه} و{كُفُواً} حالٌ مِن أحدٍ تَقديرُه، ولَمْ يَكُنْ لَه أحَدٌ كُفُواً، قُدّمَت النّكرةُ نَصبَها على الحال".

قالَ الطّيبيّ: قَولُه لَغوٌ غَيرُ مُستَقرٍ، الظّرفُ المستَقر هوَ الذي يَفتَقرُ تَمامُ الكَلام إليه، وذلكَ بأن يَكونَ خبَراً كَما فِي قولِكَ: ما كانَ فيها أحدٌ خَيْرٌ مِنكَ. واللّغو أن يَكونَ الكَلامُ تامّاً بِدونِه كَما فِي قَولِكَ: ما كانَ أحَدٌ خَيْراً مِنكَ فيها. وإنَّما قُدّمَ فِي الأوّل المستَقرُّ لِكَونِه مَقصوداً وإنَّما (501b) رُفِضَ فِي الآيةِ الأصلُ، لأنَّها سيقَت لِبيانِ التّوحيدِ.

قالَ ابنُ الحاجِبِ: إنَّما قُدّمَ لاهتِمامِ تَناسُبِ الفَواصِلِ، فَلو قُدّمَ على أحدٍ لَحصَلَ الغَرضُ لكن كانَ يَقعُ الفَصلُ بَينَ الجُزأين اللّذينِ هُما مُسنَدٌ ومُسنَدٌ إليه، فَقُدِّمَ عَليهما جَميعاً وحَصلَ الغَرضُ. خاتِمه مِن كَلامِ الشّيخ نَصيحُ الدّين[8]: لَم يُعطَف {الله الصّمَد} على الجملةِ المتقَدّمةِ، لأنَّها مُحَقّقةٌ لِمَضمونِها ومَبيّنة لَها، وكَذا {لَم يَلِد}، لأنَّها مُحققةٌ لِمَضمون {الله الصّمد}، لأنَّ الغَنِيّ المطلَقَ الذي

---

[5] الكشف والبيان في تفسير القرآن، المعروف بـ تفسير الثعلبي، 596/6.
[6] مادة أ ح د، 7.
[7] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 593.
[8] نصيح الدين: بعد البحث الطويل لم نجد في حقه شيء .

يَفتَقرُ إليه كُلُّ شَيءٍ لا يَنبَغي أن يَكونَ والداً ولا مَولوداً، لأنّ ذلكَ يَستَلزمُ الافتِقارُ بالضّرورةِ، وعُطفَ {لَم يَولد} عَلى {لَمْ يَلِد}، لأنَّ {لَمْ يُولد} لا يُنْبِئُ عَن معنَى {لَم يَلِد}، فَلَم يَكُن مُحققاً لِمعناهُ بَل مُحَقّقتانِ لِمَضمون الجملة السّابقة، وعَطفَ {وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ}، لأنَّ مَضمونَها لم يَكُن مُحقِقاً لِمَضمون السّابِقَتين، لأنَّه يُنْبئ عن أنَّه لا يُمكِنُ أن يَكونَ له مُماثِلٌ فِي شَيءٍ مِمّا ذُكرَ مِن الذّات والصِّفاتِ، فَهو واحِدٌ لا شَريكَ لَه تَعالَى وتَقَدّسَ وتَعَظّم. وعَرّفَ الخبَر فِي {الله الصَّمَدُ} نَفياً لِزعمِ مَن سَمّى غيرَه صَمَداً ونَكّرَ فِي {الله أحَدٌ}، لأنَّهم لَم يُسَمّوا شَيئاً أحَداً (502a) المعنَى".

قالَ جاربَرديّ: قُدِّمَ {بِهذا لَم يَلِد}، لأنّ مِن الكُفّارِ ادّعى أنَّ لَهُ ولَداً ولَم يَدَّع أحَدٌ أنَّه مَولودٌ، ثُمّ قَالَ: {وَلَمْ يُولد} إشارَةً إلى أنَّ عيسى لا يَصلُح لِلالَهيّةِ. {لَقَدَ كَفَرَ الّذينَ قالُوا إنَّ اللهَ هُوَ المسِيحُ بنُ مَرْيَمَ}".

سـورةُ الفَـلَق

قالَ أبو البَقاءِ[1]: {مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ} يَجوزُ أن يَكونَ {ما} بمعنَى الذي، والعائِدُ مَحذوفٌ، وأن يَكونَ مَصدريّةً ويكونَ الخَلقُ بمَعنَى المخلوق، وإن شِئتَ كانَ على بابِه أي مِن شَرّ خَلقِه أي: ابتداعِهِ. وقُرِئَ مِن شَرٍّ بالتّنوين، و{ما} على هذا بَدلٌ مِن شَرّ أو زائدةٌ، ولا يَجوزُ أن تَكونَ نافيةً، لأنَّ النّافية لا يَتَقدّمُ عَليها {ما} فِي حَيّزِها فَلذلكَ لَمْ يَجز أن يَكونَ التّقديرُ {ما خَلَقَ} مِن شَرٍّ، ثُمّ هوَ فاسِدٌ فِي المعنَى.

قالَ فِي الإعلان: ولا يَتعَيّنُ على قِراءةِ مِن شَرٍّ بالتنوين أن يَكونَ {ما} نافيةً، بَل يَجوزُ أن يَكونَ مَصدريّةً أو مَوصولةً، كالقِراءة المشهورةِ بَدلاً مِن شَرٍّ على حَذفِ مُضافٍ أي: مِن شَرٍّ شَرِّ ما خَلَقَ عَمّمَ أوّلاً ثُمّ خَصّصَ، انتَهى.

قالَ الأنباريّ[2]: وقُرِئَ مِن شَرٍّ بتَنوينٍ وهذهِ القِراءةُ يُروى عَن أبي حَنيفة رَضيَ الله عنهُ، وما فيها (503b) أيضاً مَصدريّة كَالقراءةِ المشهورة. ويَكون {ما} فِي مَوضِع جَرٍّ على البَدلِ مِن شَرٍّ، أي: مِن خَلقِه. وتَوهّمَ قَومٌ أنّ {ما} نافيةٌ على تَقديرِ ما خَلَق مِن شَرٍّ، وهذا وَهمٌ ظاهِرُ الفَسادِ، لأنَّ ما بَعدَ النّفيّ لا يَجوزُ أن يَتعلّقَ بِما قَبلهُ.

قالَ الكواشِيّ: وفِي استَعاذَتِه مِن {الغاسِقِ} و{النّفاثاتِ} و{الحاسِدِ} بَعدَ استِعاذَتِه مِن شَرّ خَلقِه، وهوَ يَقتَضي العمومَ إيذانٌ أنّ شَرَّ هؤلاءِ أشدُّ وأخفَى مِن كُلّ ذي شَرٍّ، وقَد تَضُرُّ بالإنسانِ مِن حَيثُ لا يَدري. وفِي تَعريفِ {النّفاثاتِ} وتَنكيرِ {غاسِقٍ} و{حاسِدٍ} إيذانٌ أنّ كُلَّ نَفّاثَةٍ شِرّيرَةٌ ولَيسَ كُلُّ غاسِقٍ وحاسِدٍ شِرّيراً، ورُبّما كانَ الحسَدُ مَحموداً إذا كانَ فِي الخيَر. ومِنه الحديثُ: "لا حَسَدَ إلاّ فِي اثنَتَيْن"[3]. وفِي الحديثِ: "المؤمِنُ يَغبطُ ولا يَحسُدُ"[4]، فَكأنَّ الحسَدَ قَد يُستَعارُ بمعنَى الغِبطَةِ، لأنّ الغِبطَة تَمنّي مِثلِ حالِ المغبوطِ مِن غيرِ إرادةِ زَوالِها عَنه، والحسَدُ هوَ تَمنّي زَوال نِعمةِ المحسودِ إلى الحاسِدِ".

---

[1] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 593.

[2] البيان في غريب إعراب القرآن، 548/2.

[3] الحديث: حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثني إسماعيل بن أبي خالد على غير ما حدثناه الزهري قال سمعت قيس بن أبي حازم قال سمعت عبد الله بن مسعود قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا حسد إلا في اثنتين، رجل آتاه الله مالاً فسلط على هلكته في الحق ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها"، (صحيح البخاري 39/1).

[4] هذا القول ليس بالحديث النبوي وإنّما هو للفضيل بن عياض، كما ذكر في (حلية الأولياء 95/8): حدثنا أبي، حدثنا محمد بن أحمد بن يزيد ومحمد بن جعفر قالا: حدثنا إسماعيل ابن يزيد، حدثنا إبراهيم بن الأشعث قال: سمعت الفضيل بن عياض يقول: الغبطة من الايمان، والحسد من النفاق، والمؤمن يغبط ولا يحسد، والمنافق يحسد ولا يغبط، والمؤمن يستر ويعظ وينصح، والفاجر يهتك ويعير ويفشي.

قالَ فِي حاشِيةِ الكَشّافِ: الحسَدُ كَراهيةُ نِعمةٍ على مُستَحقّها، وهوَ مِن عَظائِم الذّنوبِ، إذ هوَ مُعانَدةُ اللهِ فِي إرادَتِه، وهوَ شَرٌّ مِن البُخل، فإنَّ الحسَدَ بُخلٌ على الغَير (504a) بنعمة مَن لا يَنفُدُ نِعَمهُ العَطايا".

اللّهُمّ إنّا نَعوذُ بِكَ مِن شُرورِ أنفُسِنا ومِن سَيّئاتِ أعمالنا ومِن الحسَدِ.

سـورةُ النّـاس

قالَ الكواشِيّ: {قُلْ أعُوذُ بِرَبِّ النّاسِ} خَصّ تَعالَى النّاسَ بِالذّكرِ وإن كانَ رَبَّ كُلِّ شَيءٍ تَشريفاً لَهم، كَقولِه: {وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ}[1423]. والنّاسُ أصلُه عِندَ سِيبَويه أُناسٌ والألفُ واللاّمُ بَدلٌ مِن الهمزَة. وابن الأنباريّ: لا واحِدَ لَه مِن لَفظِهِ كَالقُضاةِ. قالَ: والإنسانُ لَيسَ بِواحِدِ النّاسِ. والقاضي: لَيسَ بِواحِد القُضاة".

وأيضاً نَقلَ هذا الكَلامَ المكّيُّ مِن ابن الأنباريّ، مِثل نَقل الكواشِيّ".

قالَ الأنباريّ[1424]: النّاسُ أصلُه أُناسٌ عِندَ أكثرِ البَصريين مِن الأُنس، حُذفَت الهمزةُ مِنه تَخفيفاً لِكَثرةِ الاستِعمال، لأنَّ الهمزةَ مِن أثقلِ الحروفِ، ولِهذا يدخله الحذفُ تارةً والتليينُ تارةً، والألفُ واللاّم فيهِ عوضٌ مِن الهمزةِ، ولِهذا لا يُقالُ: الأُناسُ إلاّ شاذّاً لا يُعتدّ به. ووزنُ النّاسِ العال لِذَهابِ الفاءِ منهُ، وقيلَ: أصلُه نَوَسٌ على وَزن فَعَلٍ، لأنّه مِن ناسَ يَنوسُ إذا اضطَربَ، فانقَلَبَت الواوُ ألِفاً لِتَحرّكها وانفِتاح ما قَبلَها، ولِهذا قيلَ فِي تَصغيرِهِ نُوَيسٌ (505b) وأصلُهُ عِندَ الكُوفيينَ نَسَيٌ، لأنّه مِن النّسيانِ فَقُلبَت اللاّمُ إلى مَوضِعِ العَين فَصارَ نَيَسٌ فتَحرَّكتِ الياءُ وانفَتَح ما قَبلَها فقُلبَت ألفاً فَصارَ ناسٌ، ووَزنُه فَلَعٌ. ولِذلكَ جازَت فيهِ الإمالة".

قالَ أبو البَقاء[1425] فِي أوّلِ سورةِ البَقرةِ: وأصلُ النّاسِ عِندَ سيبَويه أُناسٌ حُذفَت هَمزتُه، وهيَ فاءُ الكَلمةِ وجُعلَت الألفُ واللاّمُ كالعوَض مِنها فَلا يَكادُ يُستَعمل ناسٌ إلاّ بِالألفِ واللاّمِ، ولا يَكاد يُستَعمل أناس بِالألفِ واللام، فالألِفُ فِي النّاسِ على هذا زائدةٌ واشتِقاقُه مِن الأنس. وقالَ غَيره: لَيسَ فِي الكَلمةِ حَذفٌ والألفُ مُنقَلبةٌ عَن واوٍ، وهيَ عَينُ الكَلمَةِ واشتقاقُه مِن ناسَ يَنوسُ نُوْساً إذا تَحرّكَ. وقالَ فِي تَصغيرِهِ نُوَيسٌ".

قالَ الكواشيّ: وتَجعلُ قَولَه: {مَلِكِ النّاسِ إلَهِ النّاسِ} بَدلَين مِن {رَبِّ}، أو هوَ عَطفُ بَيانٍ لِرَبّ وذلكَ أنّه لَمّا قالَ: {رَبِّ النّاسِ} بَيّن بـ {ملِك النّاسِ}، لأنّه قد يُقالُ لِغَيره: رَبُّ النّاسِ. كَقولِه تَعالَى: {إتَّخَذُوا أحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أرْبَابَاً مِنْ دُونِ اللهِ}[1426]. ولَمّا قالَ: {مَلِكِ النّاسِ} بَيّن بـ {إلَهِ النّاسِ}، لأنَّه قَد يُقالُ لِغَيرِهِ: مَلِكُ النّاسِ ولا يُقالُ لِغَيرِهِ: إلَهِ النّاسِ. والمعنَى: (506a) أمران يَستَعيذُ بِاللهِ مِن شَرِّ الوَسواسِ، انتهى كَلامُ الكَواشِيّ.

قالَ فِي الكَشّافِ[1427]: فإن قُلتَ: لِمَ قيلَ بِرَبِّ النّاسِ مُضافاً إليهم خاصّةً؟ قُلتُ: لأنَّ الاستِعاذَةَ وقَعت مِن شَرِّ الموَسوسِ فِي صُدورِ النّاسِ، فَكأنَّه قيلَ مِن شَرّ الموَسوسِ إلى النّاسِ بِرَبّهم الذي

[1423] سورة الإسراء: 70/17.
[1424] البيان في غريب إعراب القرآن، 550/2.
[1425] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 23.
[1426] سورة التوبة: 31/9.
[1427] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 823/4.

يَملكُ عليهم أمورَهم، وهوَ إلهُهُم ومَعبودُهم. فإن قُلتَ: مَلِكِ النّاس إلهِ النّاس ما هُما مِن رَبِّ النّاس؟ قُلتُ: عَطفُ بَيانٍ، كَقولِه: سيْرةُ أبي جَعفَرٍ عُمرَ الفاروق، بَيَّن بِملِكِ النّاس، ثُمّ زيدَ بَياناً بإلَه النّاس، لأنَّه قد يُقالُ لِغَيره: رَبِّ النّاس كَقولِه: {إتّخَذُوا أحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أرْبَاباً مِنْ دُونِ اللهِ}. وقَد يُقالُ: مَلِكِ النّاس، وأمّا إلهِ النّاس فَخاصٌّ لا شِركَةَ فيه، فَجُعلَ غايةً لِلبَيان. فإن قُلتَ: فَهلاّ اكتَفى بإظهارِ المضافِ إليهِ الذي هوَ النّاس مَرّةً واحِدةً؟ قلتُ: لأنَّ عَطف البَيان لِلبَيان فكانَ مَظِنّة لِلإظهار دونَ الإضمار".

قالَ جَاربَرديّ: قَولُه {قُلْ أعُوذُ بِرَبِّ النّاس} الآية، قيلَ: المرادُ بِالأوّل: الأطفالُ، ومَعنَى الرّبوبيّة يَدلُّ عليهِ؛ وبالثّانِي: الشُّبّانُ، ولَفظ المِلكِ المُنْبِئُ عَن السّياسَةِ يَدلُّ عِليه؛ وبالثّالثِ: الشّيوخُ، ولَفظُ الإلهِ المُنْبِئُ عَن العبادةِ والطاعَةُ يَدلُّ عليه. وبالرّابع: الصّالِحونَ. والشّيطانُ (507b) مولَعٌ بإغوائِهم دونَ غَيرهم؛ وبالخامِس: المفسِدونَ وعَطفَه على المتَعوَّذِ مِنهُم يَدلُّ عَليه، فإنَّ قَولَه تَعالَى: و{النّاس} عَطفٌ عَلى الوَسواس، أي: مِن شَرِّ ذي الوَسواس ومِن شَرِّ النّاس".

قالَ فِي الكَشّافِ[1428]: الوَسواسُ اسمٌ بِمعنَى الوَسوسةِ كَالزَلزالِ بِمعنَى الزّلزَلة، وأمّا المصدَرُ فَوسواسٌ بالكَسر كَالزِلزال، والمرادُ به الشّيطانُ، سُمّيَ بالمصدَر كأنّه وَسوَسةٌ فِي نَفسِه، لأنَّها صَنعتُه، وشُغلُه الذي هوَ عاكِفٌ عَليه. وأريدَ به ذو الوَسواس. والوَسوسةُ الصّوتُ الخَفيُّ، ومِنه وَسواسُ الحليِّ.

قالَ الطّيبيّ: قالَ بَعضُ المغارِبةِ: الفَرقُ بَينَ المصدَرِ واسمِ المصدَرِ هوَ أنّ المعنَى الذي يُعبَّر عَنه بالفِعل الحقيقيّ الذي هوَ مَبدأُ الفِعل الصّناعي إن اعتُبر فيهِ تَلبُّسُ الفاعلِ به، وصُدوره مِنه وتَجدُّدُه فَاللّفظُ الموضوعُ بإزائِه مُقيّداً بهذا القَيدِ سُميّ مَصدراً، وإن لَم يُعتَبَر فيه ذلكَ فاللّفظ الموضوعُ بِإزاءِ ذلكَ مُطلقاً مِن هذا القَيدِ المذكورِ هوَ اسمُ المصدَر".

قالَ أبو البَقاء[1429]: والوَسواسُ بِالفَتح اسمٌ، وبالكَسر المصدَرُ، والتّقديرُ (508a) مِن شَرّ ذي الوَسواس. وقيلَ: سُمّي الشّيطانُ بالفِعل مُبالغَةً، {الخنّاسُ} نَعتٌ لَه.

قالَ الكواشيّ: إن جَعلتَ مَحلَّ قَولِه: {الّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النّاس} أي: فِي قُلوبِهم جَرّاً صِفَةً لِما قَبلُ لَم تَقِفْ على {الخنّاس} وإن نَصبتَه أو رَفعتَهُ ذَمّاً وقَفتَ على {الخَنّاس} وكانَ كافياً، وزَعمَ العُمّانِيُّ[1430]: أن لَيسَ فِي الفَلَق والنّاس وَقفٌ يَحسُن تَعمُّدُه.

قالَ أبو البَقاء[1431]: قَولُه {مِنَ الجِنَّةِ} هوَ بَدلٌ مِن {شَرِّ} بإعادَةِ العامِل أي: مِن شَرِّ الجِنَّةِ. وقيلَ: هوَ بَدلٌ مِن ذي الوَسواس، لأنَّ الموَسوسَ مِنَ الجِنّ. وقيلَ: هوَ حالٌ مِن الضّمير فِي

[1428] الكشاف عن حقائق غوامض التّنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 823/4.

[1429] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 594.

[1430] العمانيّ: هو الإمام الحافظ العمانيّ، وفاته: (400هـ-1002م)، من مصنفاته: المرشد في الوقف والابتداء، (كشف الظنون 1654/2).

[1431] إملاء ما مَنّ به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جَميع القرآن، 594.

يُوَسوِسُ أي: يُوَسوِسُ، وهوَ مِن الجِنِّ. وقيلَ: بَدلٌ مِنَ النّاسِ أي: فِي صُدورِ الجِنَّةِ، وجَعلَ {مِن} تَبْييناً وأطلقَ على الجِنِّ اسمَ النّاسِ، لأنَّهم يَتحرّكونَ فِي مُراداتِهم، والجِنّ والجِنَّةُ بمعنَىً، وقيلَ: {مِنَ الجِنَّةِ} حالٌ مِن النّاسِ، أي: كائِنَين مِن القَبيلتَين، وأمّا {النّاسُ} الأخيرُ، فقيلَ: هوَ مَعطوفٌ عَلى ذي الوَسواسِ أي: مِن شَرّ القَبيلتين. وقيلَ: هوَ مَعطوفٌ على الجِنَّةِ".

قالَ فِي الإعلانِ: قيلَ: والنّاسُ عَطفٌ على الوَسواسِ أي: مِن شَرِّ الوَسواسِ (509b) والنّاسِ. ولا يَجوزُ عَطفُه على الجِنَّة، لأنَّ النّاسَ لا يُوَسوِسونَ فِي صُدورِ النّاسِ وإنّما يُوَسوِسُ الجِنُّ، فَلَمّا استَحالَ المعنَى حُملَ على العَطفِ على الوَسواسِ واستَبعَدَ هذا اللّبسَ مَع أنَّه قيلَ: إنَّ النّاسَ يُوَسوسونَ أيضاً".

قالَ الكواشيّ: ويُقالُ: إنَّ لِلشّيطانِ رأساً كَرأسِ الحَيّةِ يَضَعهُ عَلى ثَمَرةِ القَلبِ يُمَنّيه ويُحدّثهُ بكلامٍ خَفيٍّ حتّى يصلَ إلى فَهمِ القَلبِ مِن غيرِ سَماعٍ. رُوي أنّه قيلَ لأبي بَكرٍ: إنَّ اليَهودَ والنّصارَى لا يُوَسوَسونَ فِي صَلواتِهم. قالَ: "صَدَقوا ما يَصنَع اللّصُّ فِي البَيتِ الخَرِب". واعلَم أنَّ هَواجِسَ النّفسِ وَوساوِسَ الشّيطانِ يَتقارَبانِ فَما دَعا إلى مُتابعةِ شَهوةٍ أو ضَلالةٍ فِي الدّينِ، أو ارتِكابِ مَعصيةٍ أو كُلِّ خَصلةٍ مَذمومةٍ، فَنتيجَةُ الوَساوِسِ والهواجِسِ، والفَرقُ بَينَهما أنّ الشّيطانَ إن دعاكَ إلى مَحظورٍ فإن خَالفته يَدعُ ذلكَ ويَدعوكَ إلى مَحظورٍ آخرَ، لأنَّه لا غَرضَ لَه إلاّ ايقاعَك فِي زَلّةٍ، والنّفسُ تَدعو إلى حَظّها، ولا تَنصَرفُ عَن ذلكَ ما لَم تَصل إلى مُرادِه إلاّ بمجاهَدةٍ قَاسِرةٍ مانِعةٍ لَها عنهُ، وإذا عُلِمَ هذا عُلِمَ الفَرقُ بَينَ الخواطِرِ والإلْهام (510a) إن شاءَ الله تَعالَى، انتَهى كَلامُ الكواشِيّ.

والمرادُ مِن الشّيخِ فِي الإعلانِ والسّفاقُسيّ، أثيرُ الدّينِ أبو حَيّان. هذا آخر ما تَيَسَّر مِن جَمعِ إعرابِ الجزءِ الأخيرِ مِن القُرانِ العَظيمِ، وإعرابِ نَظائِرِ اللّفظِ الذي وقعَ فِي هذا الجزءِ وسَعيتُ فِي تَصحيحِ ما نَقلتُ بِحَسبِ الوسعِ والطّاقةِ. ونَقلتُ فِي أكثرِ المواضعِ فِي تَصحيحِ مَسألةٍ عَن الكُتبِ المختَلفةِ إمّا لاختِلافِ عباراتِهم وإمّا لِلتّأكيدِ، وإن لَم تُكن مُختَلفةً. وفَرغتُ مِن جَمعهِ يَومَ الجمُعةِ الثّانِي وَالعِشرينَ مِن رَبيعٍ الأوّل سَنة سَبعٍ وتِسعينَ وسَبعِمائة.

ولنَختِمِ الكتابَ بِالدّعاءِ: اللّهُمّ يا راحِمَ الأمَمِ ويا مُحييَ الرّمَمِ بِكَرمِكَ ثَبّتنا على صِراطِكَ، صِراطَ الذينَ أنعَمتَ عَليهم مِن النّبيينَ والصّدّيقينَ وَالشّهداءِ الصّالِحينَ، وَوفّقنا على ما نُرافِقُهم بهِ فِي دارِ كَرامَتكَ فِي جَنّاتِ النّعيمِ، وَجَنّبنا بِشُمولِ رأفَتكَ عَمّا نُوافِقُ بِه الزّائِعين مِمّا يُكلِم الدّينَ ويُثلِمُ اليَقين. ويا مُجيبَ الدّعواتِ ويا مُقيلَ العَثراتِ تَقبّل تَوبَتِي وأقِل عَثرَتِي فيما صَدَرَ عَنّي مِمّا لا تَرضَاه. وصَلّ عَلى سَيّدِ البَشَرِ مُحَمّدٍ وآلِه (511b) وعَلى سائِرِ المكرَّمين بِصُحبَتهِ والمتّبعين لِسُنّتهِ الدّارجين مِنهم واللاحقين بهم. وارحَم أبَويّ اللّذين دَعواني إليكَ بِكُلِّ خَيْرٍ وأعاذاني بِكَ مِن كُلِّ شَرٍّ. وأجزِ عَنّي أئِمّة الإسلامِ خَيراً، سِيّما مَن عَلّمنا وأدّبَنا ونَصَحَنا فيكَ، وهَدانا إليك وأخلفنا

فِي ذُرّياتِنا، وأسلكَ بِنا وبِهم الصِّراطَ المستَقيمَ. واجعَلنا وإيّاهُم مِن عِبادِك الصّالِحينَ بِرَحْمَتِكِ يا أرحَم الرّاحِمينَ، واجعَل آخِرَ كَلامِنا لا إلَه إلاّ الله مُحَمّدٌ رَسولُ اللهِ بِإخلاصٍ ويَقينٍ.

وأسأل مِن كُلِّ مَن نَظر فِي هذا الكِتابِ أن يقُدِّمَ قَبلَ الاعتراضِ الدُّعاءَ والتَّرحُّمَ على جامِعه وكاتِبه وقارئِه مَشكوراً مُثاباً. ثُمّ ان تَحقّقَ خَللاً فإن شاءَ الله أصلَحَهُ فسبحانَ المنَزَّهِ عن الخَلل فِي القَول والعَمل.

تَمَّ الكتابُ وقَد وقَع الفَراغُ وكِتابتِه بعونِ اللهِ تَعالَى وحُسنِ تَوفيقِهِ، وقتَ الضّحى مِن يَومِ الجمُعةِ العِشرينَ مِن شَهرِ ذي القَعدَة سَنة ثَمانٍ وتِسعَةٍ سَبعمائة، على يَدي العَبدِ الفَقيرِ إلى رَحْمَة اللهِ تَعالَى مَحمود بنُ مَسعود القَرَمانِيّ الحنَفيّ غَفَر الله لَه ولِوالِدَيه ولِجَميعِ المسلِمينَ آمين.

وَحَسبُنا الله ونِعمَ الوَكيلُ.