

**T.C
YALOVA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**

HİTABUN' NEBİYYİ Fİ'L-KUR'ANİ'L-KERİM

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Mohamed Ibrahim HAMMOUR

**Enstitü Anabilim Dalı: TEMEL İSLAM BİLİMLERİ
Enstitü Bilim Dalı: İSLAM ARAŞTIRMALARI (ARAPÇA)**

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi NAJMEDDİN ALLİSSA

TEMMUZ 2019

T.C
YALOVA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

HİTABUN' NEBİYYİ Fİ'L-KUR'ANİ'L-KERİM

YÜKSEK LİSANS TEZİ
Mohamed Ibrahim HAMMOUR (167225902)

Enstitü Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri
Enstitü Bilim Dalı: İslam Araştırmaları (Arapça)

Bu tez 29.07.19 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından oybirliği/oyçokluğu ile kabul edilmiştir.

	Adı SOYADI	Kanaati			İmza
Jüri Başkanı (Danışman)	Dr.Öğr.ÜyesiNajmeddin ALLİSSA	<input checked="" type="checkbox"/> Kabul	<input type="checkbox"/> Düzeltme	<input type="checkbox"/> Ret	
Jüri Üyesi	DoçDr.Bakkar AL HAJ JASEM	<input checked="" type="checkbox"/> Kabul	<input type="checkbox"/> Düzeltme	<input type="checkbox"/> Ret	
Jüri Üyesi	DrÖğr. Üyesi Ahmad ALFADEL	<input checked="" type="checkbox"/> Kabul	<input type="checkbox"/> Düzeltme	<input type="checkbox"/> Ret	

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
YÜKSEK LİSANS İNTİHAL YAZILIM RAPORU
BEYAN BELGESİ

Tez Başlığı: HİTABUN' NEBİYYİ Fİ'L-KUR'ANİ'L-KERİM (حُطَابُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ)

Yukarıda başlığı belirtilen tez çalışmamın topla 98 sayfalık kısmına ilişkin aşağıda belirtilen filtrelemeler uygulanarak alınmış olan ve 25/07/2019 tarihinde aşağıda ismi yazılı araştırma görevlisi tarafından şahsıma iletilen TURNITIN intihal tespit programı raporuna göre tezimin benzerlik oranı%25 'tır.

Uygulanan filtrelemeler:

1. Kaynakça hariç.
2. Alıntılar dâhil.
3. 5 kelimedenden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç.

Bu bilgiler doğrultusunda tez çalışmamın herhangi bir intihal içermediğini; aksinin tespiti halinde doğabilecek her türlü hukuki sorumluluğu kabul ettiğimi ve yukarıda vermiş olduğum bilgilerin doğru olduğunu beyan ederim.

Gereğini saygılarımla arz ederim.

İmza

Mohamed Ibrahim HAMMOUR

Adı SOYADI : Mohamed Ibrahim HAMMOUR
Öğrenci Numarası : 167225902
Ana Bilim Dalı : Temel İslam Bilimleri İslam Araştırmaları (Arapça)
Programı : Tezli Yüksek Lisans
Türü : () Proje (X) Yüksek Lisans Tezi () Doktora Tezi

Taramayı Yapan

Dr. Öğr. Üyesi Najmeddin ALLİSSA
25/07/2019



Danışman

Dr. Öğr. Üyesi Najmeddin ALLİSSA
25/07/2019



ÖNSÖZ

أشكر الله الكريم الذي منَّ عليَّ بإتمام هذا البحث المتواضع مع رجائي أن يتقبَّله مني ويجعله خالصاً لوجهه الكريم، وانطلاقاً من قوله تعالى: "وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ" [لقمان 12]، ومن قول النبي صلى الله عليه وسلم: "من لا يشكر الناس لا يشكر الله" ¹ وإيماناً بفضل الاعتراف بالجميل فإنني أتقدم بالشكر الجزيل للحكومة التركية ممثلة بجامعة **يالوفا** وأخص بالشكر كلية الإلهيات التي فتحت لنا باب متابعة التحصيل العلمي كما أشكر الدكتور **نجم الدين العيسى** المشرف على بحثي وأسأل الله أن يجازيه خير الجزاء على كل ما قدمه و يقدمه للأمة من نشر للعلم و الأخلاق .

كما أزجي شكري لكل من قدَّم لي توجيهاً، أو أسدى إليَّ نصحاً أو كان عوناً في إخراج هذا البحث وإتمامه.

فجزى الله الجميع خير الجزاء.

والحمد لله رب العالمين.

1 - مُجَدِّد بن عيسى بن سُوْرَة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (279هـ)، الجامع الكبير (سنن الترمذي): تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، 1998م، [باب ما جاء في الشكر لمن أحسن إليك ج 3/ ص 403 برقم (1954)]، وقال الترمذي: هذا حديث صحيح.

İçindekiler

المحتويات

i.....	BEYAN BELGESİ
ii.....	ÖNSÖZ
iii.....	İçindekiler
v.....	İngilizce Özet
vi.....	Türkçe Özeti
vii.....	Arapça Özet
viii.....	ÖZGEÇMİŞ
1.....	مقدمة
2.....	أسباب اختيار البحث:
2.....	أهداف البحث:
2.....	حدود البحث:
2.....	منهج البحث:
3.....	الدراسات السابقة:
5.....	خطة البحث:
7.....	تمهيد
11.....	الفصل الأول: أنواع الخطابات الموجهة إلى النبي ﷺ في القرآن الكريم
12.....	المبحث الأول: الخطابات الموجهة للأمة من خلال خطابه ﷺ
12.....	المطلب الأول: الخطاب المشترك بين النبي ﷺ والأمة
14.....	المطلب الثاني: الخطاب الخاص بالنبي ﷺ لفظاً و خاص بالأمة حكماً
17.....	المبحث الثاني: الخطاب الموجه للنبي ﷺ لفظاً وحكماً ولا يشاركه به أحد
17.....	المطلب الأول: آيات متضمنة خطاب النبي ﷺ خاصة
20.....	المطلب الثاني: خلاف العلماء حول هذا النوع من الخطابات
24.....	الفصل الثاني: خطابات التشريف للنبي ﷺ المبدوءة ب {يا أيها} عرضاً وتفسيراً وتحليلاً
25.....	المبحث الأول: عرض الخطابات المبدوءة ب {يا أيها}
27.....	المطلب الأول: الخطابات المبدوءة ب {يا أيها النبي}

29	المطلب الثاني: الخطابات المبدوءة بـ {يا أيها الرسول}:
29	المطلب الثالث: خطابات أخرى بدأت بـ {يا أيها}:
33	المطلب الرابع: ما قيل أنه خطاب للنبي ﷺ:
37	المبحث الثاني: تفسير آيات الخطاب الموجهة بلفظ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ)، (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ)
37	المطلب الأول: تفسير الآيات الواردة بلفظ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ):
59	المطلب الثاني: تفسير الآيات الواردة بلفظ (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ):
63	الفصل الثالث: شمائله وأوصافه وماله من تعظيم من خلال خطاب القرآن له ﷺ
64	المبحث الأول: أخلاق النبي ﷺ وأوصافه في القرآن
64	المطلب الأول: خطاب النبي ﷺ في القرآن الدال على أخلاقه:
73	المطلب الثاني: خطاب النبي ﷺ الدال على أوصافه:
77	المبحث الثاني: آيات الخطاب المشعرة بالتعظيم وآيات الخطاب الموهمة بالمعاتبة
77	المطلب الأول: آيات الخطاب المشعرة بتعظيم الله تعالى لنبيه ﷺ:
90	المطلب الثاني: آيات الخطاب الموهمة للمعاتبة:
98	الخاتمة
99	فهرس المصادر والمراجع

Yalova University Insitute Social Master Thesis Summary

İngilizce Özet

TezinBaşlığı: HİTABUN'NEBİYİ FİL'KUR'NİL KERİM

TezinYazarı: Mohamed Ibrahim HAMMOUR **Danışman:** Dr. Öğr. Üyesi Najmeddin ALLİSSA

Sayfa Sayısı: 106

KabulTarihi: 29/07/2019

AnabilimDalı: Temel İslam Bilimleri **BilimDalı:** İslam Araştırmaları (Arapça)

ABSTRACT

In the name of Allah, the Beneficent, the Merciful. Praise be to Allah, Lord of the worlds! I ask Allah (SWT) to send His blessings upon our Prophet Muhammed (PBUH) and upon his family, and all his companions!

This is my thesis summary for attaining my master's degree entitled: "Addressing the Prophet (PBUH) in the Holy Qur'an."

I have divided my thesis into an introduction, three chapters, and a conclusion. I have tackled the verses which address the Prophet (PBUH) and have written their interpretations and indicated the benefits and meanings they contain. I have talked about the verses which start by Allah's saying: "O Prophet" or "O Messenger."

I have also talked about the verses where Allah (SWT) indicates the Messenger's high status .

Furthermore, I have mentioned the verses where Allah (SWT) addresses the Prophet (PBUH) and shows his great manners or the manners which he (PBUH) should have.

In addition, I have also tackled the verses in which it seems to people that Allah (SWT) blamed the Prophet (PBUH).

At the end of my thesis, I have concluded it by some results, recommendations, and pieces of advice .

Finally, all praise is to Allah (SWT) and I ask Him (SWT) to accept this work from me; Amin!

Keywords: Speech ,the Prophet ,The Holy Quran.

Yalova Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Yüksek Lisans Tez Özeti

Türkçe Özeti

TezinBaşlığı: HİTABUN'NEBİYİ FİL'KUR'NİL KERİM

TezinYazarı: Mohamed Ibrahim HAMMOUR **Danışman:** Dr. Öğr. Üyesi Najmeddin ALLİSSA

Sayfa Sayısı: 106

KabulTarihi: 29/07/2019

AnabilimDalı: Temel İslam Bilimleri **BilimDalı:** İslam Araştırmaları (Arapça)

Tez Özeti

Rahman ve rahim olan Allah'ın adıyla. Bütün hamdler Allah'a mahsustur. Salat ve selam peygamberimizin, onun ailesinin ve ashabının üzerine olsun. Bu, yüksek lisans seviyesine ulaşma amacıyla yazılmış bir konunun özetidir ve bu konunun başlığı: Kuran-ı Kerim'de Peygamberimize yapılan (sallallahu aleyhi ve sellem) hitabtır.

Konuyu 3 kısma böldüm. Bunlar: Mukaddime, 3 ayrı bölüm ve sonuçtur.

Konuya, içerisinde Allah'ın Peygamberimize (sallallahu aleyhi ve sellem) hitap ettiği ayetleri ekledim. Hemen ardından bu ayetleri açıkladım ve bu ayetlerin içerinde barındırdıkları manalara ve faydalara değindim. Ve Allahın "Ey nebi!" ve "Ey resul!" sözüyle peygamberimize (sallallahu aleyhi ve sellem) hitap ettiği ayetler ile başladım. Ve aynı şekilde içerisinde Allah'ın peygamberimize (sallallahu aleyhi ve sellem) önemini ve derecesinin yüksekliğini beyan etmek amacıyla hitap ettiği ayetlerden bahsettim.

Ve içerisinde Allahın, peygamberimize (sallallahu aleyhi ve sellem) onun yüce ahlakını gözler önüne sermek amacıyla hitap ettiği ayetlerden bahsettim. Ve de kendisiyle süslenilmesi gereken ahlaka açıklığa kavuşturuldu.

Ve içerisinde Allahın, peygamberimize (sallallahu aleyhi ve sellem) onun sıfatlarını belirtmek amacıyla hitap ettiği ayetlere değindim.

Ve insanların, okuduklarında "Allah Teala, peygamberimize (sallallahu aleyhi ve sellem) sitem ediyor." zanlarına kapılmalarına sebep olan hitaplardan bu konuda şekki ve şüpheyi giderdim.

Son olarak ise bir takım tavsiye, nasihat ve bu tezin anlatmak istediğini zikrederek kalemimi sayfadan kaldırıp yazıma son verdim. Alemlerin rabbi olan Allaha Hamdolsun.

Anahtar kelimeleri: konuşma, Peygamber, Kur'an-ı Kerim.

Ararça Özet

TezinBaşlığı: HİTABUN'NEBİYİ FİL'KUR'NİL KERİM

TezinYazarı: Mohamed Ibrahim HAMMOUR **Danışman:** Dr. Öğr. Üyesi Najmeddin ALLİSSA

Sayfa Sayısı: 106

KabulTarihi: 29/07/2019

AnabilimDalı: Temel İslam Bilimleri **BilimDalı:** İslam Araştırmaları (Ararça)

ملخص الدراسة

هذا ملخص لبحثي المقدم لنيل درجة الماجستير وهو بعنوان خطاب النبي ﷺ في القرآن وقد قسمته إلى مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة.

تناولت في البحث بعض الآيات التي خاطب الله فيها النبي ﷺ ففسرتها وأشرت إلى ما تحمله من معانٍ وفوائد وبدأت بالآيات التي خاطب الله فيها النبي بقوله (يا أيها النبي) و (يا أيها الرسول) وتكلمت أيضا عن الآيات التي خاطب الله بها النبي صلى الله عليه وسلم وأراد بهذه الخطابات بيان وإظهار شأنه وعلو منزلته ومكانته.

وتكلمت عن الآيات التي خاطب الله بها النبي ﷺ وأراد بهذه الخطابات إظهار أخلاقه الشريفة وأظهر فيها الأخلاق التي يجب أن يتحلّى بها

وتكلمت عن خطاب الله للنبي ﷺ الذي أظهر فيه صفاته ﷺ، وأزلت الشبهة عن بعض الخطابات التي وجهها الله للنبي صلى الله عليه وسلم وتوهم الناس فيها أنها من باب عتاب النبي ﷺ.

وختمت هذا البحث بتوصيات ونصائح ونتائج بعد بحثي هذا.

والحمد لله رب العالمين

كلمات مفتاحية: خطاب، النبي، القرآن.

السيرة الذاتية

مُحَمَّد ابراهيم مُحَمَّد أيمن حمُور من مواليد مدينة دمشق الجمهورية العربية السورية بتاريخ 10/1/1982 درست من المرحلة الابتدائية إلى المرحلة الثانوية في مدارس الدولة في دمشق ثم درست في نظام دراسة جامعي 4 سنوات في معهد الفتح الإسلامي للعلوم الإسلامية والعربية، وقد سجلت في كلية العلوم الإسلامية عام 2017 في جامعة يلوا وانتهيت من مرحلة الدراسة التمهيدية، كما أنني منذ 8 سنوات مدير لمدرسة شرعية في تركيا.

ÖZGEÇMİŞ

Mohamed Ibrahim Mohamed Ayman Hammour 10/1/1982 tarihinde Suriye Arap Cumhuriyeti, Şam'da doğdu. İlkokuldan liseye Şam'daki devlet okullarında okudu. 2017 yılında Yalova Üniversitesi İslami Bilimler Fakültesine kaydoldu ve hazırlık çalışmalarını tamamladı ve 8 yıl önce Şeriat Okulu İslami ve Arap bilimleri fetihleri Enstitüsü'nde 4 yıl üniversite eğitim sisteminde okudu. Türkçe.

CV

Mohamed Ibrahim Mohamed Ayman Hammour Born in Damascus, Syrian Arab Republic on 10/1/1982. Studied from primary to high school in the state schools in Damascus and then studied in a university study system 4 years at the Institute of the Islamic conquest of Islamic and Arabic I have also been registered as a student in the Islamic Sciences Faculty at Yalova University in 2017 and have finished my preparation studies. and sciences 8 years ago Director of Sharia School In Turkish.

الجمهورية التركية
جامعة يالوفا
معهد العلوم الاجتماعية

خِطَابُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

بحث مقدم لنيل درجة الماجستير في قسم التفسير وعلوم القرآن

الباحث: محمد إبراهيم حمور

القسم في المعهد: العلوم الإسلامية الأساسية

الفرع في المعهد: العلوم الإسلامية الأساسية

المشرف: د. نجم الدين العيسى

تموز 2019 م

مقدمة

الحمد لله منزل القرآن في كتاب مكنون، كتاب لا تنفسي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد، كتاباً لا تنتهي الاستفادة منه، ولا تنفذ معانيه، والصلاة والسلام على الرحمة المهداة للعالمين، معلم الناس الكتاب والحكمة ومزكّيهم سيدنا ومولانا وقرّة عيوننا مُحَمَّدٌ ﷺ وبعد:

فإن القرآن الكريم كتابٌ جديرٌ بأن تُبدّل في خدمته الجهود ويُستوفى في بيانه غاية الجهود، وقد دعانا الله لحفظه وتدبره فقال تعالى: "كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ" [ص : 29]

لقد جاءت رسالة القرآن علمية للإنسان أي إنسان، وللمكان أي مكان، وللزمان أي زمان، غير مختصة بإنسان دون إنسان ولا مكان دون مكان، ولا زمان دون زمان، إنها رسالة خالدة صالحة لكل زمان ومكان، ولكل إنسان. وقد جاءت نازلة إلى الإنسان من خالقه ومعلمه البيان، أمرة إياه بأن يقرأ ويعقل ويفقه ما أنزل إليه من ربه، ليهتدي به في حياته نحو التي هي أقوم، "إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ" [الإسراء:9]، فالذي خلق هو أعلم بمن خلق وهو اللطيف الخبير، هو أعلم بما تصلح به حياة الإنسان وبما يفسدها.

ومن هنا تأتي ضرورة فهم الخطاب القرآني، لإعماله في المجال الإنساني، والاهتداء به نحو عمارة الأرض وإصلاحها؛ لكن كيف يتسنى للإنسان الانتفاع بهذا القرآن ما لم يدرك المداخل إليه، وكيف يتسنى له إدراك مكونات القرآن الكريم، الجامع لمصالح الدنيا والدين، والحاوي لكليات العلوم، والجامع لتراث الأولين، ما لم يتعرف مداخله.

فمسؤولية الإنسان هي القراءة والفهم، لكن قراءة آيات القرآن الكريم وفهمها وتدبرها يجب أن يكون في إطار ضوابط و محددات منهجية، حتى لا يتسرب إليه من خارجه ما ليس فيه، وهذه الضوابط والمحددات هي مداخل قراءة القرآن الكريم والتي هي نابعة من القرآن نفسه، من خصائصه وصفاته وأسمائه وغير ذلك مما هو متعدد متنوع ، سواء توصل إليه الإدراك الإنساني أو لم يتوصل إليه بعد.

ومما لا شك فيه هو أن معين القرآن الكريم لا ينضب، ومعانيه لا تنتهي، وكلماته لا تنفد، فترى للآية الواحدة أو للكلمة وجوهاً عديدة، كلها صحيح أو محتتمل الصحة، كأنما هي فص من الماس يعطيك كل ضلع منه شعاعاً فإذا نظرت إلى أضلاعه جملة بهرتك بالوان الطيف كلها فلا تدري ماذا تأخذ عينك وماذا تدع، ولعلك لو وكلت النظر فيها إلى غيرك رأى منها أكثر مما رأيت، وهكذا تجد كتاباً مفتوحاً مع الزمان يأخذ كل منه ما يسر له ، بل ترى محيطاً مترامي الأطراف لا تحده عقول الأفراد ولا الأجيال.

أسباب اختيار البحث:

مما دفعني إلى اختيار بحثي عدّة أمور، أهمّها:

أولاً: أهمية تبين أنواع الخطاب الموجه إلى النبي ﷺ في القرآن لمعرفة ما يترتب على ذلك من الأحكام .

ثانياً: أهمية إظهار أثر الخطابات الموجهة إلى النبي ﷺ في الأمة .

ثالثاً: إظهار وجه تعظيم الله للنبي ﷺ من خلال خطابه .

أهداف البحث:

- أن يظهر من خلال خطاب الله لنبيه ﷺ تشريف الله تعالى له ﷺ .
- تفسير خطابات النبي في القرآن الكريم من خلال عدة تفاسير لتكوين فهم أوضح لهذه الخطابات .
- مدى تأثير الخطابات الموجهة للنبي ﷺ في الأمة .
- إزالة بعض الإشكاليات العالقة في الأذهان من بعض خطابات النبي ﷺ في القرآن .

حدود البحث:

حدود البحث هو القرآن الكريم وما يتعلق به من مسائل لصيقة بالبحث. كـبعض المسائل الأصولية التي ذكرت في الفصل الأول من اختلاف العلماء في الخطاب الموجه للنبي ﷺ تعيناً هل تدخل الأمة فيه أم لا .

منهج البحث:

اتّبع في هذا البحث منهج الاستقراء الناقص، حيث استقرت الآيات فكانت على قسمين: قسمٌ يخص البحث وعنوانه وعدد آياته سبع عشرة آية وقسمٌ له علاقة واتصال بهذه الآيات وهو كثير جداً. مثل الخطابات التي جاء فيها أخلاق وأوصاف النبي ﷺ و الخطابات الدالة على تعظيم الله تعالى له ﷺ .

كما اعتمدت المنهج الوصفي، من خلال تفسير الآيات المتعلقة بالبحث وذكر أقوال المفسرين وقد أذكر الراجح من هذه الأقوال وقد لا أذكر

كما عزوت الآيات القرآنية إلى اسم السورة ورقم الآية بجانب مكان ورودها حيث أني لم أضف العزو إلى الهامش بسبب كثرة ورود الآيات في هذا البحث حتى لا أثقل الهوامش، وخرّجت الأحاديث النبوية من كتب السنة المعتمدة بالعزو إلى الكتاب و الباب ولرقم

الجزء والصفحة ورقم الحديث، كما ترجمت الأعلام المذكورين في البحث، وشرحت الألفاظ الغامضة من المعاجم اللغوية أيضاً بعزو الشرح إلى رقم الجزء والصفحة ومن أي جذر استخرجت المعنى، وذيّلت البحث بفهارس مساعدة على فهم البحث والرجوع إليه.

الدراسات السابقة:

من خلال بحثي في الشبكة العنكبوتية (الانترنت) والمكتبات الالكترونية لم أجد بحثاً عالج خطاب النبي ﷺ كما تناولته، لكنني وجدت أبحاثاً كتبت فيما يتعلق بالخطاب القرآني لكنها عاجلت الخطاب من جهة واحدة ولا يخالنا شك في أن الآيات المتعلقة بالرسول صلى الله عليه وسلم قد تصدت لها دراسات علمية وبحوث جامعية كانت قريبة من عنوان هذه الدراسة، قد تختلف في مناهجها عن المنهج الذي طبقته، وهذه الدراسات هي:

1. (النداء الإلهي للنبي محمد ﷺ في القرآن الكريم): للباحث حمزة عبد الله سعادة شواهنة، قدم كرسالة ماجستير في جامعة نجح الوطنية بإشراف الدكتور عودة عبد الله، حيث قسم الباحث الرسالة المذكورة إلى أربعة فصول ومقدمة وخاتمة:
ففي الفصل الأول: كان الكلام عند النداء ودلالاته في السياق القرآني.
وفي الفصل الثاني: النداء الإلهي للأنبياء عليهم السلام في القرآن الكريم.
وفي الفصل الثالث كان بعنوان: أساليب النداءات الإلهية للرسول محمد ﷺ.
وأما الفصل الرابع: فقد كان النداءات الإلهية للرسول محمد ﷺ في القرآن الكريم.
والحق يُقال أُنّي استفدتُ من رسالته كثيراً حيث كانت شديدة الارتباط ببحثي فقط في الفصل الثاني في رسالتي واختلقت رسالتي في عرض الفصل وتفسير آياته وتحليلها والفصل الأول و الأخير أيضاً مغاير للفصول التي في هذه الرسالة.
2. الآيات القرآنية المتعلقة بالرسول محمد -دراسة بلاغية وأسلوبية:

رسالة علمية نال بها الباحث عدنان جاسم الجميلي درجة الدكتوراه في آداب اللغة العربية من جامعة بغداد عام 1424هـ، وهي تتكون من ثلاثة فصول، تسبقها مقدمة، و تقفوها خاتمة، وفيما يأتي عرض موجز لذلك:
بيّن الباحث في المقدمة أن القرآن الكريم كان وما زال نبغاً صافياً يرده الدارسون بشغف لإظهار سمات إعجازه وبلاغته، و يقيناً أن الإسهام في هذا المضمار المقدس شرف ومسؤولية. ورغبة طموح وأمل طالما راود الباحث ليكون ممن ينال هذا الشرف الرفيع، فوقع اختياره على هذا الموضوع.

وبيّن الباحث أن الرسول محمّد مثل قمة عليا على مدار عجلة التحضر للبشرية، فأكب العلماء والدارسون على فهم شخصيته وتحليلها، ومن مختلف الحضارات، والأقوام سواء أكانوا عرباً مسلمين أو غربيين مستشرقين، وقد أثرت هذه الشخصية الخالدة في بني البشر، فراح قسم منهم يدرس أخلاقه، وذهب الآخر يتطرق لورعه، وعدالته، ونفسيته، وعلمية رسالته إلى الإنسانية جمعاء. كما عثرت خلال البحث على عناوين لدراسات تتعلق بذكر النبي ﷺ في القرآن إلا أي اطلعت عليها اطلاعاً سريعاً من خلال قراءة عناوين الفصول دون قراءة على مضمونها وهي :

- دراسة حسن كامل الملطوي بعنوان: (رسول الله في القرآن الكريم)، والصادرة سنة 1972م.
- دراسة الدكتور محمود بن الشريف بعنوان: (الرسول في القرآن)، والصادرة سنة 1981م.
- دراسة الشيخ جلال الحنفي وعنوانها: (شخصية الرسول الأعظم قرآنيًا)، والصادرة سنة 1997م.
- أطروحة الباحث أحمد مُجد السروان بعنوان: (الآيات القرآنية المتعلقة بشخصية الرسول ﷺ) وهي أطروحة دكتوراه في كلية العلوم الإسلامية – جامعة بغداد / 1998م.
- دراسة صالح عبد الله منصور مسود العولقي بعنوان: [تنوع خطاب القرآن الكريم في العهد المدني (دراسة لغوية)]: رسالة مقدمة إلى قسم اللغة العربية بكلية التربية-بعدن، لنيل درجة الماجستير في اللغة العربية وآدابها، بإشراف: الأستاذ المشارك الدكتور عبد الله صالح عمر بابعير، الجمهورية اليمنية –جامعة عدن، 1429هـ -2008م.
- والجديد في رسالتي هو تفسير وتحليل الخطابات التي أوردتها في الرسالة، وفي إظهار تعظيم الله تعالى للنبي ﷺ في الخطابات الواردة في القرآن في حقه ﷺ والكلام عن الخطابات التي تكلمت عن صفاته وأخلاقه وإظهار أثرها على شخصية المسلم المتأسي بالنبي ﷺ ورددت في رسالتي الشبهات المتعلقة بالخطابات التي وجهها الله تعالى في القرآن للنبي ﷺ والتي يوهم ظاهرها العتاب .

خطة البحث:

لقد قسمت البحث إلى مقدمة، وإلى ثلاثة فصول، وخاتمة، وذلك كما يلي:

- تمهيد
- الفصل الأول: أنواع الخطابات الموجهة إلى النبي ﷺ في القرآن الكريم
- المبحث الأول: الخطابات الموجهة للأمة من خلال خطابه ﷺ
- المطلب الأول: الخطاب المشترك بين النبي ﷺ والأمة .
- المطلب الثاني: الخطاب الخاص بالنبي ﷺ لفظاً و خاص بالأمة حكماً
- المبحث الثاني: الخطاب الموجه للنبي ﷺ لفظاً وحكماً و لا يشاركه به أحد.
- المطلب الأول: آيات متضمنة خطاب النبي ﷺ خاصة
- المطلب الثاني: خلاف العلماء حول هذا النوع من الخطابات
- الفصل الثاني: خطابات التشريف للنبي ﷺ المبدوءة ب {يا أيها}
- المبحث الأول: عرض الخطابات المبدوءة ب {يا أيها}
- المطلب الأول: الخطابات المبدوءة ب {يا أيها النبي} .
- المطلب الثاني: الخطابات المبدوءة ب {يا أيها الرسول} ..
- المطلب الثالث: خطابات أخرى بدأت ب {يا أيها}.
- المطلب الرابع: خطابات لم تبدأ ب {يا أيها} وقيل أمها خطاب للنبي ﷺ.
- المبحث الثاني: تفسير آيات الخطاب الموجهة بلفظ (يا أيها النبي)، (يا أيها الرسول).
- المطلب الأول: تفسير الآيات الواردة بلفظ (يا أيها النبي).
- المطلب الثاني: تفسير الآيات الواردة بلفظ (يا أيها الرسول).
- الفصل الثالث: شمائله وأوصافه وماله من تعظيم من خلال خطاب القرآن له ﷺ.
- المبحث الأول: أخلاق النبي ﷺ وأوصافه في القرآن.
- المطلب الأول: خطاب النبي ﷺ في القرآن الدال على أخلاقه.
- المطلب الثاني: خطاب النبي ﷺ في القرآن الدال على أوصافه.
- المبحث الثاني: آيات الخطاب المشعرة بالتعظيم وآيات الخطاب الموهمة بالمعاقبة.
- المطلب الأول: آيات الخطاب المشعرة بالتعظيم الله تعالى لنبية ﷺ.
- المطلب الثاني: آيات الخطاب الموهمة للمعاقبة.

- الخاتمة:

وفيها ذكرت أهم النتائج والتوصيات التي توصلت إليها في هذا البحث.

أمل أن يكون هذا البحث قد أتى بالمطلوب والمفيد وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم، كما أسأل الله المتفضل الكريم أن يلهمني فيه الصواب ويجنبني الزلل والضلال، وأن يجعله في صحيفتنا إنه خير مسؤول ومأمول.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين



تمهيد

تعريف الخطاب لغةً:

قال ابن منظور الأنصاري² في لسان العرب: "الخطاب والمخاطبة: مراجعة الكلام، وقد خاطبه بالكلام مخاطبة وخطاباً، وهما يتخاطبان، والخطبة مصدر الخطيب، وخطب الخاطب على المنبر، واختطب يخطب خطابة، واسم الكلام: الخطبة"³

فيقال: "قد خاطبه بالكلام مخاطبة وخطاباً، والخطاب: محاوره وجدال، ومحاجة كلام، وفي التنزيل العزيز: {فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ} [سورة ص: 23]، وأما فصل الخطاب: فهو ما ينفصل به الأمر من الخطاب، مثل قوله تعالى: {وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ} [سورة ص: 20]. وخطب: أي وعظ وقرأ خطبة على الحاضرين فيقال: خطب الخاطب على المنبر خطابةً، بالفتح، وخطبةً، بالضم. والخطب بفتح الخاء أي: الشأن المكروه والأمر العظيم الذي يكثر فيه التخاطب. ويضم الخاء أي الخطبة والمخاطبة والخطاب. وبكسر الخاء الخطبة: طلب الفتاة للزواج"⁴.

وورد لفظ الخطاب بمعنى الشأن أو الأمر يقال: ما خطبك أي ما أمرك، والخطب: الأمر الذي تقع فيه المخاطبة ومنه قولهم جل الخطب أي عظم الأمر والشأن ومنه الخطاب والمخاطبة أي: مراجعة الكلام، وهو مواجهة الكلام، وإنما سمي بذلك لما يقع فيه من التخاطب والمراجعة.

قال ابن فارس⁵: "وإنما سمي بذلك لما يقع فيه من التخاطب والمراجعة"⁶.

وأما الأخفش⁷ فيحصرها في ستة: "الخبر والاستخبار والأمر والنهي والنداء والتمني"⁸.

² محمد بن مكرم بن علي بن أحمد الأنصاري الإفريقي ثم المصري جمال الدين أبو الفضل كان ينتسب إلى رويغ بن ثابت الأنصاري ولد سنة 630 هـ وتوفي سنة 711 هـ جمع في اللغة كتاباً سماه لسان العرب جمع فيه بين التهذيب والحكم والصحاح والجمهرة جوده ما شاء ورثته ترتيب الصحاح وهو كبير وخدم في ديوان الإنشاء طول عمره وولي قضاء طرابلس قال الذهبي كان عنده تشيع بلا رفض (الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، تأليف: أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفى: 852هـ) بتحقيق: محمد عبد المعيد ضان طباعة: مجلس دائرة المعارف العثمانية - صيدر اباد/ الهند الطبعة: الثانية، 1392هـ/ 1972م (ج 6 / ص 15)

³ انظر ابن منظور الأنصاري الرويفي الإفريقي (المتوفى: 711 هـ) في لسان العرب طباعة دار صادر - بيروت الطبعة: الثالثة - 1414 هـ [باب الباء فصل الخاء المعجمة الخطاب ج 1/ص 361]

⁴ محمد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (817هـ)، في (القاموس المحيط): تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بإشراف: محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت-لبنان، الطبعة الثامنة: 1426 هـ -2005م، ص 81

⁵ الإمام، العلامة، اللغوي، المحدث، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد بن حبيب القزويني، المعروف بالرازي، المالكي، اللغوي، نزيل همدان، وصاحب كتاب (المجمل ومقاييس اللغة). [سير أعلام النبلاء تأليف شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قنماز الذهبي (المتوفى: 748هـ) تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط طباعة مؤسسة الرسالة الطبعة: الثالثة، 1405 هـ / 1985 م [ج 17/ ص 103]

⁶ أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (395هـ)، في (معجم مقاييس اللغة): تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، بيروت-لبنان، 1399هـ -1979م، [ج 2، ص 198]

⁷ إمام النحو، أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي، ثم البصري، مولى بني مجاشع. أخذ عن: الخليل بن أحمد. ولزم سيبويه حتى برع، وكان من أسنان سيبويه، بل أكثر. مات الأخفش: سنة نيف عشرة ومائتين. (215 هـ) وقيل: ستة عشر. سير أعلام النبلاء [ج 10/ ص 206]

⁸ أبي الحسن المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط (215هـ)، معاني القرآن: تحقيق: الدكتور هدى محمود قراة، مكتبة الخانجي-القاهرة، الطبعة الأولى: 1411 هـ -1990م، ص 7.

"والخطاب قد يكون بالكلام، وبالكتابة، وبالإشارة، وبحركات الوجه واليد والجسم بشكل عام، ويمكن كذلك باستخدام أسماء الأصوات التي يصطنعها بعض الناس من أجل إيصال فكرة أو معنى للسامعين. ومن ذلك قوله تعالى: {وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ} [يوسف: ٢٣]؛ إذ أن (هيت لك) هو صوت استدعاء لهذا الأمر الذي يكون بين الرجل والمرأة، وقد جاء به القرآن الكريم على هذه الصورة التي لم تعرفها اللغة العربية من قبل نزول القرآن، وذلك أدب رفيع من أدب الشريعة الإسلامية، وأدب كتابها الكريم، وذلك أن هذا الأمر الذي يتحدث عنه القرآن من شأنه أن يكون سراً بين الرجل والمرأة، لا يطلع عليه غيرهما، إنها لغة يفهمها الزوجان، سواء أكانت بإشارة أم بعبارة، هذا هو المفهوم الذي يعطيه هذا الصوت (هيت لك). ودع عنك ما ذهب إليه الناهبون من تأويلات لكلمة (هيت لك)، وخذاها على أنها حكاية صوت مصحوبة بإشارة يد أو لحظة عين، لا على أنها من لغة التخاطب المتعامل بها في قاموس اللغة، إنما في مقامها هنا كلمة استدعاء وإغراء، وكفى"⁹

ومن خلال ما سبق يمكننا أن نستنتج أن الخطاب في اللغة العربية: هو الكلام الذي يصدر من المرسل إلى المستقبل عن طريق قناة التواصل بوسيلة ما، ويقصد من هذا الكلام الإفهام أو طلب أو نهي أو غير ذلك، فالمرسل أو المخاطب الفاعل هو العنصر الرئيسي في مشروع الخطاب الإنساني، وهو ينشئ كلامه مسموعاً أو مقروءاً للتعبير عن آرائه ومواقفه ورغباته في شتى شؤون حياته، ولا يتسع المقام هنا أن نعد ما يمكن أن يكون بين المخاطب الفاعل وغيره من الناس من شؤون وقضايا وأعمال لا تنتهي.

أما عندما يكون المرسل أو فاعل الخطاب هو الله عز وجل في كتابه الكريم، فإن أهداف الخطاب تختلف كلياً شكلاً ومعنى عن أهداف المخاطب الفاعل من أفراد المجتمع وعامة الناس. فالله عز وجل: "هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ" [الحشر: ٢٢] وهو عز وجل رب الناس، ملك الناس، إله الناس، وكل ما ورد في القرآن إنما هو تشريع لله عز وجل لبناء الدين القيم الذي يرسم للناس كل ما يهمهم في أمر دنياهم وأخراهم.

الخطاب اصطلاحاً:

عرّف الأصوليون الخطاب بتعاريف متقاربة وقد اخترت أهمها:

- قال الغزالي¹⁰: "بأنه الكلام المقصود منه إفهام من هو متهيء للفهم"¹¹.
- قال الآمدي¹²: "إنه اللفظ المتواضع عليه، المقصود به إفهام من هو متهيء لفهمه"¹³.

⁹ انظر: عبد الكريم الخطيب في (القصص القرآني في منظومه ومفهومه) دار المعرفة للطباعة والنشر (الطبعة الثانية) [ص425]

¹⁰ الغزالي: محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي، أبو حامد، حجة الإسلام، ولد بطوس سنة 450 هـ، كان متصوفاً، فيلسوفاً، شافعي المذهب، له مصنفات كثيرة، فقد صنف كتباً في مذهبه منها: (الوسيط) و (البيسط) و (الوجيز) و (الخلاصة)، وصنّف في سائر العلوم كتباً منها: (إحياء علوم الدين) و (الأسماء الحسنى) و (المستصفى في أصول الفقه) و (تحافت الفلاسفة) و (الجامع العوام في علم الكلام) و (فيصل التفرقة)، وغيرها كثير، توفي رحمه الله سنة 505 هـ. [انظر: تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (المتوفى: 771هـ) في (طبقات الشافعية الكبرى) المحقق: د. محمود محمد الطناحي د. عبد الفتاح محمد الحلو الناشر: هجر للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة: الثانية، 1413هـ للسبكي [ج6/ص191 وما بعد]، سير أعلام النبلاء: للذهبي [ج19/ص322 وما بعد].

¹¹ أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (505هـ)، المستصفى: تحقيق: محمد عبد السلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: 1413هـ-1993م، ص 57.

¹² الآمدي: علي بن محمد بن سالم التعلبي، أبو الحسن سيف الدين ولد سنة 551هـ وتوفي سنة 631هـ، كان في أول اشتغاله حنبلي المذهب ثم انتقل إلى مذهب الإمام الشافعي وله مصنفات كثيرة منها (أبكار الأفكار) في علم الكلام واختصره في كتاب (مناهج القرائح) و (رموز الكنوز) و (منتهى السؤل في علم الأصول). [انظر الإمام الذهبي في سير أعلام النبلاء: [ج22/ص364].

• قال صاحب الإجماع إن الخطاب في الكلام اللفظي يطلق بإطلاقين "أحدهما أنه الكلام وهو ما تضمن نسبة إسنادية، والثاني أنه أخص منه وهو ما وجه من الكلام نحو الغير لإفادته"¹⁴.

فإذا كان الخطاب هو الكلام، والكلام هو الخطاب، فإن الكلام لا يطلق على لفظ الخطاب إلا إذا كان متصفاً بخصوصية قصد الإفهام؛ لأن المعقول من قولنا: إنه مخاطب لنا، أنه قد وجه الخطاب نحونا، ولا معنى لذلك إلا أنه قصد إفهامنا.

ومن خلال ما سبق أرحح تعريف الأمدي الذي جمع بين تعريف الخطاب والمتلقي وهو المخاطب ففي قوله: (إنه اللفظ المتواضع عليه) ففيه يتحدث عما وضعت له الألفاظ من حقائق لغوية وعرفية وشرعية وما تستعمل فيه هذه الألفاظ من حقيقة ومجاز، وفي قوله: (إفهام من هو متهيء لفهمه) وهو المخاطب كما أن الأصوليين لا يقفون عند هذا الحد بل يعمدون إلى تحديد الشخصية التي يقصدها المتكلم ويعنيها بشروط تتمثل في العقل والإرادة والقدرة.

يقول الإمام الغزالي: "لأن كل عمل اختياري لا يتم إلا بثلاثة أمور: علم، إرادة، وقدرة"¹⁵.

ولهذا يمكن حمل هذا التعريف اللغوي العام على تعريف الخطاب الشرعي فهو يدل على "توجيه الكلام لمن يفهم"¹⁶، وقد نقل من الدلالة على الحدث المجرد من الزمن إلى الدلالة على الاسمية فأصبح في عرف الأصوليين يدل على ما خوطب به وهو الكلام.

يعني: "الدليل الشرعي سواء أكان نصاً أم معنى مستفاداً من النص". حيث قال الأصوليون في الحكم: "هو خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين، وفي النسخ: رفع الخطاب السابق بخطاب متأخر عنه"¹⁷.

وعلى العكس من ذلك يذهب المعتزلة¹⁸ في أن الكلام وُضِعَ في أصل للعبارات وهو مجاز في مدلولها فإننا نجد إنما الكلام إنما يعقل معناه لحظة ظهوره وتكلمه في صورة كلمات وعبارات دالة، بمعنى أن الكلام أو الخطاب "لا يُسمَّى خطاباً إلا إذا عبّر عنه بالأصوات بحيث يكون خطاباً لموجود قابل للفهم"¹⁹.

¹³ أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعلبي الأمدي (631هـ)، الإحكام في أصول الأحكام: تحقيق: عبد الرزاق عفيفي، المكتب الإسلامي، بيروت-دمشق، د.ط.، [ج1/ ص 95].

¹⁴ تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام بن حامد بن يحيى السبكي وولده تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب، الإجماع في شرح المنهاج (منهاج الوصول إلى علم الأصول للقاضي البيضاوي (785هـ): دار الكتب العلمية - بيروت، 1416هـ - 1995م، [ج1، ص 44].

¹⁵ الإمام الغزالي في المستصفى [ص 84]

¹⁶ جمال الدين عبد الرحيم بن الحسن بن علي الإسنوي الشافعي (772هـ)، في غاية السؤل شرح منهاج الوصول: دار الكتب العلمية - بيروت-لبنان، الطبعة الأولى: 1420هـ - 1999م، [ص 48].

¹⁷ أنظر: أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (794هـ)، البحر المحيط في أصول الفقه: دار الكتبي، الطبعة الأولى: 1414هـ - 1994م، 126/1، ولنجم الدين سليمان بن عبد القوي بن الكريم الكوفي الصرصري (716هـ)، شرح مختصر الروضة: تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى: 1407 هـ - 1987م، [ج2/ص 6].

¹⁸ قال المرجاني في التعريفات المعتزلة أصحاب واصل بن عطاء الغزال اعتزل عن مجلس الحسن البصري

¹⁹ الإمام الإسنوي في (غاية السؤل شرح منهاج الوصول في علم الأصول [ص 17]

أو بمعنى: إن الخطاب أو الكلام "هو المبحوث عنه في علم الأصول مما يقع به التخاطب ويصح فيه التساؤل والتجاوب، ويمكن توجيهه للإفهام وبيان القصد، وذلك إنما هو خطابات الله تعالى التي تضمَّنَّها كتابه من نحو قوله تعالى: {فَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ} [المجادلة: 13] وقوله تعالى: {وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ} [المجادلة: 13] وكل ذلك خطاب لمن بلغه من الموجودين وقت النزول وورود الوحي ومن لا يوجد بلا فرق"²⁰.

وبمثل هذا السياق يرى الإمام الغزالي أن: "الكلام اسم مشترك قد يطلق على الألفاظ الدالة على ما في النفس، تقول سمعت كلام فلان وفصاحته، وقد يطلق على مدلول العبارات، وهي المعاني التي في النفس"²¹.

ولا يمكن فصل هذا الاشتراك بينهما بدليل: قوله تعالى: "وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَعْمَلُ" [المجادلة: 8]، وقوله سبحانه: "وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ" [الملك: 13] ومعنى هذا أن الخطاب كما يطلق حقيقة على المعاني التي توجد في النفس، يطلق حقيقة كذلك على العبارات والكتابة الدالة على تلك المعاني إذ أن هناك تلازماً بين الدال والمدلول إذ كل واحد منهما يستلزم الآخر

ويوضح الإمام القاضي أبو بكر بن العربي²² هذا التلازم بقوله: إن الباري سبحانه وتعالى خلق الكلام في النفس لزم العلم وقرينه، بمعنى "أن العلم لا بد أن يقوم عنه في النفس خبر، وذلك الخبر هو الكلام، وهو من الله صدق لموافقته العلم"²³.

وبعد هذه التعريف المتقدمة للخطاب لغة واصطلاحاً أرجح ما ذهب إليه الإمام الجويني²⁴ من أن: "الكلام والخطاب والتكلم والتخاطب والنطق واحد في حقيقة اللغة، وهو ما يصير به الحي متكلماً"²⁵، ويرى أيضاً: "أن الكتابة والعبارة بسميان كلاماً مجازاً، لأنه يفهم بهما الكلام أي لأهما دليلاً فقط على ما في النفس، وأن المدلول هو ما يحظر بالبال ويحضر في الخيال من أمر ونهي واستخبار"²⁶.

وبهذا نكون قد وفقنا بين المعنى اللغوي و الاصطلاحي.

²⁰ انظر: المصدر السابق [ص50]

²¹ الإمام الغزالي في المستصفى [ص 80]

²² أبو بكر ابن العربي: مُجَدِّدُ بَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُعَاوِيَةِ الْإِشْبِيلِيِّ الْمَالِكِيِّ، أَبُو بَكْرٍ ابْنُ الْعَرَبِيِّ: قَاضٍ، مِنْ حِفَاظِ الْحَدِيثِ. وَوُلِدَ فِي إِشْبِيلِيَّةِ سَنَةِ (468هـ)، وَرَحَلَ إِلَى الْمَشْرِقِ، وَبَرَعَ فِي الْأَدَبِ، وَبَلَغَ رَتْبَةَ الاجْتِهَادِ فِي عُلُومِ الدِّينِ. وَصَنَفَ كِتَاباً فِي الْحَدِيثِ وَالْفِقْهِ وَالْأَصُولِ وَالتَّفْسِيرِ وَالْأَدَبِ وَالتَّارِيخِ، وَوَلِيَ قَضَاةَ إِشْبِيلِيَّةِ، وَمَاتَ بِقَرْبِ فَاسٍ، وَدُفِنَ بِهَا سَنَةَ (453هـ). قَالَ ابْنُ بَشْكُوَال: خَتَمَ عُلَمَاءُ الْأَنْدَلُسِ وَآخِرُ أُمَّتِهَا وَحِفَاظُهَا. مِنْ كُتُبِهِ (العواصم من القواصم)، و (عارضة الأحوذى في شرح الترمذى) و (أحكام القرآن)، و (القبس في شرح موطأ ابن أنس) و (الناسخ والمنسوخ) و (المسالك على موطأ مالك)، و (الإنصاف في مسائل الخلاف) عشرون مجلداً، و (أعيان الأعيان) و (المحصل) في أصول الفقه، و (كتاب المتكلمين) و (قانون التأويل) في التفسير. وهو غير محيي الدين ابن عربي. [سير أعلام النبلاء: للذهبي، ج 20 ص 197].

²³ انظر: أبو بكر مُجَدِّدُ بَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُعَاوِيَةِ (453هـ)، قانون التأويل: دار الكتب العلمية، د.ط، ص 184.

²⁴ الجويني: هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن مُجَدِّدِ بْنِ الْمُقَلَّبِ بِإِمَامِ الْحَرَمَيْنِ وَوُلِدَ سَنَةَ 414هـ، وَتَوَفَّى سَنَةَ 478هـ، فَقِيهِ شَافِعِي، تَفَنَّنَ فِي الْعُلُومِ مِنَ الْأَصُولِ وَالْفُرُوعِ وَالْأَدَبِ وَوَلَهُ مَصْنُفَاتٌ عَدِيدَةٌ مِنْهَا: (حماية المطلب في دراية المذهب) و (الشامل) في أصول الدين، و (الرهان) في أصول الفقه، و (تلخيص التقريب). [سير أعلام النبلاء: للذهبي، ج 18 ص 468].

²⁵ انظر: لأبي عبد الله مُجَدِّدُ بَنِ عَمْرِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحُسَيْنِ التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي (606هـ)، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير): دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثالثة: 1420هـ، ص 187-188.

²⁶ المصدر السابق، ص 188

الفصل الأول: أنواع الخطابات الموجهة إلى النبي ﷺ في القرآن الكريم

- المبحث الأول: الخطابات الموجهة للأمة من خلال خطابه ﷺ
 - المطلب الأول: الخطاب المشترك بين النبي ﷺ والأمة .
 - المطلب الثاني: الخطاب الخاص بالنبي ﷺ لفظا و خاص بالأمة حكما
- المبحث الثاني: الخطاب الموجه للنبي ﷺ لفظا وحكما و لا يشاركه به أحد.
 - المطلب الأول: آيات متضمنة خطاب النبي ﷺ خاصة
 - المطلب الثاني: خلاف العلماء حول هذا النوع من الخطابات



المبحث الأول: الخطابات الموجهة للأمة من خلال خطابه ﷺ

إن القرآن الكريم جملة هو خطاب للنبي ﷺ مأمور بتبليغه للأمة غير أن الخطابات التي وجهت للأمة من خلال خطابه ﷺ على نوعين منه ما يكون الحكم الذي يتضمنه هذا الخطاب مشتركاً للنبي ﷺ وللأمة ومنه ما يكون الحكم في خاصاً للأمة وليس النبي ﷺ مقصود بالخطاب ولكنه للأمة ووجه للنبي ﷺ لحكمة من الله

■ المطلب الأول : الخطاب المشترك بين النبي ﷺ والأمة .

تنوعت أوجه الخطابات الموجهة إلى النبي ﷺ والتي كانت مشتركة بينه ﷺ وبين أمته ومن خلال الاستقراء والتبع وجدت أن هذه الخطابات غالباً ما كانت متعلقة بأحكام هامة وعظيمة في الشرع الشريف كالجهاد والأحكام المتعلقة به كالأسرى مثلاً ومنها قوله تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَعْفُورَ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ" [الأنفال 70]. و قوله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ" [التوبة 73]. و في سورة التحريم الآية التاسعة

وكثير من الخطابات التي ابتدأت بقوله تعالى {قل} وهي كثيرة مثل قوله تعالى: "وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ" [البقرة: 222] "الخطاب في هذه الآية للنبي ﷺ في قوله (قل) . والمعنى : إن المسلمين سألك عن المحيض ، أي الاقتراب من المرأة حال الحيض . فقل لهم : إنه أذى ، لأنه يحصل نفرة للإنسان منه ، واستقذار بسببه . وأمرهم باعتزال النساء ، وظاهر الاعتزال والقربان أحماً لا يتماسان ، ولكن بينت السنة أنه اعتزال وقربان خاص . (فإذا تطهرن) أي اغتسلن بالماء (فأتوهن) هذا أمر يراد به الاباحة ، وهو كناية عن الجماع (من حيث أمركم الله) من الجهة التي أمر الله تعالى ، وهو القبل لأنه هو المنهي في حال الحيض"²⁷ ومثل قوله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا" [الأحزاب 59]. وما هذا إلا لأهمية تستر المرأة وما للباس عبر العصور من أثر كبير في مسيرة المجتمع الأخلاقية وقد استنبط بعض العلماء "من هذه الآية أن ما يفعله العلماء والسادات من تغيير لباسهم وعمائمهم أمر حسن وإن لم يفعله السلف لأن فيه تمييزاً لهم حتى يعرفوا فيعمل بأقوالهم"²⁸ وقد أمر الله المؤمنين في هذه الآية من سورة الأحزاب والتي قبلها " باجتنب المواضع التي فيها التهم الموجبة للتأذي لئلا يحصل الإيذاء الممنوع منه. ولما كان الإيذاء القولي مختصاً بالذكر اختص بالذكر ما هو سبب الإيذاء القولي وهو النساء فإن ذكرهن بالسوء يؤذي الرجال والنساء بخلاف ذكر الرجال فإن من ذكر امرأة بالسوء تأذت وتأذى أقاربها أكثر من تأذيها، ومن ذكر رجلاً بالسوء تأذى ولا يتأذى نساؤه، وكان في الجاهلية تخرج الحرة والأمة مكشوفات يتبعهن الزناة وتقع التهم، فأمر الله الحرائر بالتجلبب. وقوله: ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين قيل يعرفن

²⁷ بنظر: الامام الطبري في جامع البيان [ج2/ص464] ، ابن كثير تفسير القرآن العظيم [ج1/ص305] وأبو حيان في البحر المحيط [ج2/ص177-179] وابن الهمام في فتح القدير [ج1/ص226] .

²⁸ الإمام الألويسي في روح المعاني [ج11/ص265]

أُخِن حرائر فلا يتبعن ويمكن أن يقال المراد يعرفن أُخِن لا يزنين لأن من تستر وجهها مع أنه ليس بعورة لا يطمع فيها أنها تكشف عورتها فيعرفن أُخِن مستورات لا يمكن طلب الزنا منهن. وقوله: وكان الله غفورا رحيما يغفر لكم ما قد سلف برحمته ويثيبكم على ما تأتون به راحما عليكم²⁹

ومن الخطابات أيضاً قوله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا" [الطلاق 1] هذه الآية التي افتتح بها الحق ﷺ سورة الطلاق وهي المتعلقة بأحكام الطلاق وما يتعلق به من العدة وأحكامها "خطاب له عليه الصلاة والسلام مخاطبة الجمع على سبيل التعظيم، أو لأئمة على سبيل تلوين الخطاب، أقبل عليه السلام أولاً، ثم رجع إليهم بالخطاب، أو على إضمار القول، أي قل لأمتك إذا طلقتم، أو له ولأئمة، وكأنه ثم محذوف تقديره: يا أيها النبي وأمة النبي إذا طلقتم، فالخطاب له ولهم، أي أنت وأمتك"³⁰ وقد ذكر صاحب التحرير والتنوير أغراض آيات هذه السورة مما يدل على أهميتها فقال: "الغرض من آيات هذه السورة تحديد أحكام الطلاق وما يعقبه من العدة والإرضاع والإنفاق والإسكان. تميماً للأحكام المذكورة في سورة البقرة. والإيماء إلى حكمة شرع العدة. والنهي عن الإضرار بالمطلقات والتضييق عليهن. والإشهاد على التطبيق وعلى المراجعة. وإرضاع المطلقة ابنها بأجر على الله. والأمر بالانتمار والتشاور بين الأبوين في شأن أولادهما. وتحلل ذلك الأمر بالمحافظة الوعد بأن الله يؤيد من يتقي الله ويتبع حدوده ويجعل له من أمره يسرا ويكفر عنه سيئاته. وأن الله وضع لكل شيء حكمه لا يعجزه تنفيذ أحكامه. وأعقب ذلك بالموعظة بحال الأمم الذين عتوا عن أمر الله ورسله وهو حث للمسلمين على العمل بما أمرهم به الله ورسوله ﷺ لئلا يحق عليهم وصف العتو عن الأمر. وتشريف وحي الله تعالى بأنه منزل من السماوات وصادر عن علم الله وقدرته تعالى."³¹ فكل هذه الأغراض تدل على أهمية هذا الخطاب لذا بدأه بخطاب النبي ﷺ.

وقد يأتي الخطاب مشتركاً للنبي ولأئمة بغرض إظهار الله لمنه عظمى ونعمة كبرى يلفت إليها قلوبهم ليزيد في إيمانهم بالله ورسوله ﷺ كما في قوله تعالى: "فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظًا لَفُتُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ" [آل عمران : 159] "إن هذا الخطاب يظهر الله فيها منته على أصحاب نبيه ﷺ ؛ لأن القوم لما اهزموا عن النبي ﷺ يوم أحد ثم عادوا لم يخاطبهم بالتغليظ والتشديد وإنما خاطبهم بالكلام اللين . فمتعلق الرحمة بالمؤمنين ، فالعنى : فبرحمة من الله عليهم لنت لهم، فتكون الرحمة امتن بما عليهم، أي: دمتم أخلاقك"³²

وقد يأتي الخطاب مشتركاً للنبي ولأئمة أمراً من الحق ﷺ بأمر عظيم ومهم كالأمر بالاستقامة في قوله تعالى: "فَاسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ" [هود : 112] ففي هذه الخطاب أمر الله ﷺ بالنبي ﷺ بالاستقامة وهو عليها، فدل ذلك على أن الأمر هو أمر بالدوام والثبوت. فالعنى: فاستقم أنت يا محمد على أمر ربك، والدين الذي ابتهتك به، والدعاء إليه كما أمرك ربك. (ومن تاب معك)، يقول: ومن رجع معك إلى طاعة الله والعمل بما أمره به ربه من بعد كفره. فالخطاب للرسول ﷺ وأصحابه ﷺ الذين تابوا من الكفر، ولسائر الأمة"³³

²⁹ انظر الإمام الرزي في مفاتيح الغيب [ج25/ص183-184]

³⁰ أبو حيان في البحر المحيط [ج10/ص196]

³¹ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج28/ص293-294]

³² ينظر: الإمام الرزي في مفاتيح الغيب [ج9/ص52] و أبو حيان في البحر المحيط [ج3/ص103] و الإمام الأوسى في روح المعاني [ج4/ص106] .

³³ ينظر : الامام الطبري في جامع البيان [ج15/ص499] ، الامام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج9/ص107] ، و أبو حيان في البحر المحيط [ج5/ص268] .

وقد جاء أيضا الخطاب مشتركاً بين النبي ﷺ وبين أمته للفت النظر إلى الغاية العظمى وهي رضى الله تعالى وإلى طريق تحقيقها وهو طاعة النبي ﷺ في المنشط والمكروه وهذا الأمر لا شك أنه من الأهمية بمكان كما في قوله تعالى: { لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا } [الفتح: 18] "دلت الآية على رضا الله ﷻ عن المؤمنين ، الذين بايعوا رسول الله ﷺ تحت الشجرة ، ولذا سميت بيعة الرضوان . والرضا بمعنى إظهار النعم عليهم" ³⁴

ومن الخطابات المشتركة بين النبي ﷺ وأمته قوله تعالى: "إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ" [الحجرات: 4] "نزلت هذه الآية في وفد تميم الأقرع بن حابس، والزريقان بن بدر، وعمرو بن الأهتم، وغيرهم. وفدوا ودخلوا المسجد وقت الظهيرة والرسول ﷺ راقد، فجعلوا ينادونه بجملتهم: يا مُحَمَّد اخرج إلينا، فاستيقظ فخرج. وذلك أن المناداة من وراء الحجرات فيها رفع الصوت وإساءة الأدب، والله قد أمر بتوقير رسوله وتعظيمه. وهذه المناداة التي أنكرت ليس إنكارها لكونها وقعت في أدبار الحجرات أو في وجوهها، وإنما أنكرك ذلك لأنهم نادوه من خارج، مناداة الأجلاف التي ليس فيها توقير، كما ينادي بعضهم بعضاً" ³⁵

■ المطلب الثاني: الخطاب الخاص بالنبي ﷺ لفظاً و خاص بالأمة حكماً

إن في القرآن الكريم خطابات موجهة للنبي ﷺ مما لا يمكن أن يكون هو المقصود بها " لامتناع ذلك في حقه، وعدم تصور تعلقها به، أتى بلفظه لجلالة وقوع المشافهة معه، كما في قوله تعالى: {لئن أشركت ليحبطن عملك} [الزمر: 65] فهذا لا مدخل له فيه - ﷺ - بلا خلاف، وكيف يجتج بمخاطبة الأنبياء بذلك وهم بل المراد بالخطاب الأمة، فتتعلق تلك الخطابات بالمكلفين من غير النبي ﷺ، إذ الشرك منافٍ لعصمة النبي ﷺ" ³⁶.

وكقوله تعالى: "وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتِبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ" [البقرة: 120]

"فقوله تعالى: (ولن ترضى) خطاب للنبي ﷺ علق رضاهم بأمر مستحيل الوقوع منه ﷺ وهو اتباع ملتهم، والمعلق بالمستحيل مستحيل. وقيل: هو خطاب له وهو تأديب لأمته، فإنهم يعلمون قدره عند ربه، وإنما ذلك ليتأدب به المؤمنون، فلا يوالون الكافرين، فإنهم لا يرضيهم منهم إلا اتباع دينهم. وقيل: هو خطاب له، والمراد أمته، لأن المخاطب لا يمكن ما خوطب به أن يقع منه فيصرف ذلك إلى من يمكن ذلك منه" ³⁷

وكقوله تعالى: "الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ" [البقرة: 147] - "الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ" [آل عمران: 60]

فهذا "خطاب للنبي ﷺ والمراد به أمته لأنه ﷺ لم يشك قط فهو كقوله تعالى: يا أيها النبي إذا طلقتم النساء والمعنى فلا تكن من الممترين يا أيها السامع كائنا من كان لهذا التمثيل والبرهان الذي ذكر فهو من باب التهيج لزيادة الثبات والطمأنينة." ³⁸ "فلا تكن من الممترين" "قيل: الخطاب بهذا لكل سامع قصة عيسى، والأخبار الواردة من الله تعالى. وقيل: المراد به أمة من ظاهر الخطاب له. قال الزمخشري: ونهيه عن الامتراء وجل رسول الله ﷺ أن يكون

³⁴ ينظر: ابن كثير تفسير القرآن العظيم [ج7/ص339]؛ الإمام النسفي في مدارك التنزيل [ج4/ص160]؛ وأبو حيان في البحر المحيط [ج8/ص95-96].

³⁵ ينظر: الزمخشري في الكشاف [ج4/ص459]، وأبو حيان في البحر المحيط ج8/ص106 - 108]، والطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج26/ص213-214].

³⁶ ينظر: الإمام الزركشي في البحر المحيط: [ج4/ص256]

³⁷ ينظر: الإمام الطبري في جامع البيان [ج2/ص562]؛ الإمام الرازي في مفاتيح الغيب [ج4/ص29] و أبو حيان في البحر المحيط [ج1/ص538].

³⁸ الحازن في لباب التأويل في معاني التنزيل [ج1/ص254]

ممتريا، من باب التهييج لزيادة الثبات والطمأنينة، وأن يكون لطفًا لغيره. وقال الراغب: الامتراء استخراج الرأي للشك العارض، ويجعل عبارة عن الشك، وقال: فلا تكن من الممتزين ولم يكن ممتريا ليكون فيه ذم من شك في عيسى³⁹

وكقوله تعالى: "أَلَا تَجْعَلُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا" * وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما * واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا" [الإسراء: 22-24]

فقوله تعالى: "أَلَا تَجْعَلُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا" الخطاب للرسول ﷺ والمراد به أمته وهو من باب التهييج والإلهاب أو كل أحد من يصلح للخطاب⁴⁰ "فَتَقْعُدَ فَتَقْعُدَ" من قولهم شحذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة، أو فتعجز من قولهم قعد عن الشيء إذا عجز عنه. مَذْمُومًا مَّخْذُولًا جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى، ومفهوماً أن الموحد يكون ممدوحاً منصوراً⁴¹ ثم قال تعالى: "وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما * واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا" الخطاب في هذه الآية للنبي ﷺ والمراد به أمته، إذ لم يكن له عليه السلام في ذلك الوقت أبوان.

"ولم يذكر الذل في قوله تعالى: {واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين} وذكره هنا بحسب عظم الحق وتأكيده. و"من" في قوله: "من الرحمة" لبيان الجنس، أي إن هذا الخفض يكون من الرحمة المستكنة في النفس، لا بأن يكون ذلك استعمالا. ويصح أن يكون لانتهاء الغاية، ثم أمر تعالى عباده بالترحم على آبائهم والدعاء لهم، وأن ترحمهما كما رحمتك وترفق بهما كما رفق بك، إذ وليك صغيرا جاهلا محتاجا فأثرك على أنفسهما، وأسهر ليلهما، وجاعا وأشبعك، وتعريا وكسوك، فلا تجزيهما إلا أن يبلغا من الكبر الحد الذي كنت فيه من الصغر، فتلا منهما ما وليا منك، ويكون لهما حينئذ فضل التقدم"⁴²

وكقوله تعالى: "أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَشَأُ يُدْهِبُكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ" [إبراهيم: 19]

"{أَلَمْ تَرَ} خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، والمراد به أمته."⁴³ وقيل: خطاب لكل واحد من الكفرة لقوله تعالى: إن يشأ يذهبكم⁴⁴

وكقوله تعالى: "يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليما حكيما * واتبع ما يوحى إليك من ربك إن الله كان بما تعملون خبيرا * وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا" [الأحزاب: 1-3]

"قوله {يا أيها النبي} ينبئ عن خطر خطب المنادى له أو غفلة المنادى أما الثاني: فمدكور وأما الأول: فلأن قوله: (يا أي) جعل المنادى غير معلوم أولا فيكون كل سامع متطلعا إلى المنادى فإذا خص واحدا كان في ذلك إنباء الكل لتطلعهم إليه، وإذا قال يا زيد أو يا رجل لا يلتفت إلى جانب المنادى إلا المذكور، إذا علم هذا فنقول يا أيها لا يجوز حمله على غفلة النبي لأن قوله النبي ينافي الغفلة لأن النبي عليه السلام خبير فلا يكون غافلا فيجب حمله على

³⁹ أبو حيان في البحر المحيط [ج3/ص187]

⁴⁰ أبو السعود إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم [ج5/ص165]

⁴¹ البيضاوي في أنوار التنزيل وأسرار التأويل [ج3/ص252]

⁴² القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج10/ص244]

⁴³ البيضاوي في أنوار التنزيل وأسرار التأويل [ج3/ص196]

⁴⁴ الألويسي في روح المعاني [ج7/ص193]

خطر الخطب. والأمر بالشيء لا يكون إلا عند عدم اشتغال المأمور بالمأمور به إذ لا يصلح أن يقال للجالس اجلس وللساكت اسكت والني عليه السلام كان متقياً فما الوجه فيه؟ نقول فيه وجهان: أحدهما: منقول وهو أنه أمر بالمداومة فإنه يصح أن يقول القائل للجالس اجلس هاهنا إلى أن أجيئك، ويقول القائل للساكت قد أصبت فاسكت تسلم، أي دم على ما أنت عليه والثاني: وهو معقول لطيف، وهو أن الملك يتقي منه عباده على ثلاثة أوجه بعضهم يخاف من عقابه وبعضهم يخاف من قطع ثوابه وثالث يخاف من احتجاجه فالنبي لم يؤمر بالتقوى بالمعنى الأول ولا بالمعنى الثاني، وأما الثالث فالمخلص لا يأمنه مادام في الدنيا. وكيف والأمور الدنيوية شاغلة والأدمي في الدنيا تارة مع الله، وأخرى مقبل على ما لا بد منه، وإن كان معه الله وإلى هذا إشارة بقوله: {إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي} [فصلت: 6] يعني يرفع الحجاب عني وقت الوحي ثم أعود إليكم كأني منكم فالأمر بالتقوى يوجب استدامة الحضور الوجه الثاني: هو أن النبي عليه الصلاة والسلام كل لحظة كان يزداد علمه ومرتبته حتى كان حاله فيما مضى بالنسبة إلى ما هو فيه تركاً للأفضل، فكان له في كل ساعة تقوى متجددة ولأنه طلب من ربه بأمر الله إياه به زيادة العلم حيث قال: ⁴⁵وقل رب زدني علماً

وكقوله تعالى: "إِذَا كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْتِرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ" [يونس: 94-95]

"الخطاب له ﷺ والمراد به أمته أو لكل من يسمع أي إن كنت أيها السامع في شك مما أنزلنا على لسان نبينا إليك فاسأل، أنزلنا إليك على هذا نظير قوله سبحانه: {وأنزلنا إليكم نورا مبينا} [النساء: 174] وفي جعل القراءة صلة الموصول إشارة إلى أن الجواب لا يتوقف على أكثر منها، وفي الآية تنبيه على أن من خالجه شبهة في الدين ينبغي له مراجعة من يزيلها من أهل العلم بل المسارعة إلى ذلك حسبما تدل عليه الفاء الجزائية بناء على أنها تفيد التعقيب لقد جاءك الحق الواضح الذي لا محيد عنه ولا ريب في حقيقته من ربك القائم بما يصلح شأنك فلا تكونن من الممترين أي بالتزلزل عما أنت عليه من الحزم واليقين ودم على ذلك كما كنت من قبل، والامتراء الشك والتردد وهو أخف من التكذيب فلذا ذكر أولا، وعقب بقوله سبحانه: ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله أي بشيء منها فتكون بذلك من الخاسرين أنفسا وأعمالا، والتعبير بالخاسرين أظهر في التحذير من التعبير بالكافرين، وفائدة النهي في الموضعين التهييج والإلهاب نظير ما مر، والمراد بذلك إعلام أن الامتراء والتكذيب قد بلغا في القبح والمحذور إلى حيث ينبغي أن ينهى عنهما من لا يمكن أن يتصف بهما فكيف بمن يمكن اتصافه وفيه قطع لأطماع الكفرة" ⁴⁶

⁴⁵ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج25/ص153]

⁴⁶ الألوسي في روح المعاني [ج7/ص178]

المبحث الثاني: الخطاب الموجه للنبي ﷺ لفظاً وحكماً ولا يشاركه به أحد

المطلب الأول: آيات متضمنة خطاب النبي ﷺ خاصة

من خلال استقراء خطابات القرآن الكريم الموجهة للنبي ﷺ نجد أن منها ما هو موجه إلى النبي ﷺ خاصة به دون سائر الأمة، وذلك كما في قوله تعالى: { يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك } [من الآية 67، من سورة المائدة] وقوله سبحانه: { يا أيها المدثر* قم فأندر } [الآية 1-2، من سورة المدثر].. وقوله تعالى: { وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصةً لك من دون المؤمنين } [من الآية 50، من سورة الأحزاب]،

وهذه الخطابات تعددت أغراضها وأسبابها فمثل الآية الأولى وأمثالها التي بدأت يقوله تعالى { يا أيها } ثم أتبعها بصفته ﷺ "هي مواضع تشريف وتعظيم وتفخيم لقدره، فقد افتتحت السورة الخطاب بأشرف الصفات وهي صفة الرسالة عن الله ﷻ والإنباء عن الله، في حين أنه (جل وعلا) نادى غيره باسمه، فقال: { يَا أَدَمُ اسْكُنْ }، و { يَا نُوحُ اهْبِطْ، و قَالَ: يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ" ⁴⁷. وهذا النوع من الخطابات سنعرض له في الفصل القادم عرضاً وتفسيراً وتحليلاً إن شاء الله. والخطابات التي تدل على شريف قدره ﷺ كثيرة تستحق أن تُفرد في بحث خاص وسنعرض لشيء منها في الفصل الأخير منها كقوله تعالى: "وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ" [الأنفال: 33] "أخبر الله ﷻ أن قريش مستحقوا العذاب، لكنه لا يعذبهم وأنت فيهم يا محمد، إكراماً لك" ⁴⁸.

ومن الخطابات ما جاء من أجل مواساته ومؤانسته وتسليته لما يلاقيه من تكذيب وإعراض الكافرين كقوله تعالى: "إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ" [البقرة: 119] وغيرها من الآيات التي جاءت في هذا الصدد فإن الله ﷻ "قد أرسل نبينا محمد ﷺ بشيراً لمن آمن، ونذيراً لمن كفر، غير سائل عنهم، لأن علم الله بكفرهم بعد إنذارهم يغني عن سؤاله عنهم. وهذه الآية تسلية لرسول الله ﷻ فإنه كان يضيق صدره لتماديهم على ضلالهم" ⁴⁹. وكقوله تعالى: "نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ" [آل عمران: 3] "الكتاب هنا القرآن، وأتى هنا بذكر المنزل عليه، وهو قوله (عليك) ولم يأت بذكر المنزل عليه التوراة، ولا المنزل عليه الإنجيل تخصيصاً له وتشريفاً بالذكر. وجاء بذكر الخطاب لما في الخطاب من المؤانسة، وأتى بلفظة على لما فيها من الاستعلاء كأن الكتاب تجلله وتغشاه ﷻ" ⁵⁰.

⁴⁷ ينظر: أبو حيان في البحر المحيط [ج3/499]؛ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج6/195].

⁴⁸ ينظر: الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/480]؛ والإمام المحافظ عماد الدين أبي حفص أبي الفداء إسماعيل بن الخطيب عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت 774 هـ)، في تفسير القرآن العظيم، الطبعة الثالثة، دار الأندلس. بيروت، 1981 م، [ج4/49]؛ وأبو حيان في البحر المحيط [ج4/483].

⁴⁹ ينظر: أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت 671 هـ) في الجامع لأحكام القرآن، الطبعة الثالثة، دار الكاتب العربي. القاهرة، 1967 م، [ج2/92]؛ الشيخ محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي الغرناطي (ت 754 هـ) في البحر المحيط، دار الفكر، ط 2، 1398 هـ. 1978 م، [ج1/537]؛ ومحمد الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير، دار سحنون للنشر والتوزيع، تونس، 1997 م، [ج1/691].

⁵⁰ ينظر: أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت 310 هـ) في تفسير جامع البيان، الطبعة الثانية، طبعة مصطفى البابي الحلبي. مصر، 1373 هـ. 1954 م، [ج3/195]؛ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج7/154]؛ أبو حيان في البحر المحيط [ج2/392].

ومن الآيات التي جاءت بصيغة خطاب للنبي ﷺ إظهار تأييد الله لنبيه بمختلف أنواع التأييد وبالتالي تثبيت لأصحابه كأن يكون رؤية منامية كما في قوله تعالى : " إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَاهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَلَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ " [الأنفال: 43] "الخطاب هنا للرسول ﷺ وتظاهرت الروايات : أنها رؤيا منام . رأى الرسول ﷺ فيها الكفار قليلاً ، فأخبر بها أصحابه ، فقويت نفوسهم ، وشجعت على أعدائهم ، فكان ذلك سبباً لثباتهم ، ولو رأهم في منامه كثيراً لفشلوا ، وجنبوا عن قتالهم ، وتنازعا في الأمر ، هل يلاقونهم أم لا؟ ولكن الله سلم أي: سلمهم وعصمهم من الفشل والتنازع فقللهم في عين رسول الله ﷺ في المنام" ⁵¹.

ومن الخطابات ما جاء لتبشير النبي ﷺ بأمر سيحدثه الله لأجله ﷺ كقوله تعالى "إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا" [الفتح : 1] فالله تعالى "بشر رسوله بالفتح العظيم (فتح الحديبية) . وأضاف ﷺ الفتح الى نفسه إشعاراً بأنه من عند الله لا بكثرة عدد وأنه لأجل النبي ﷺ بقوله {لك} ، وأكد بالمصدر ووصفه بأنه مبین مظهر لما تضمنه من النصر والتأييد . وكانت هذه البشيرة بلفظ الماضي ، وإن كان لم يقع ؛ لأن إخباره تعالى بذلك لا بد من وقوعه" ⁵².

ومن الخطابات ما جاء للتخفيف عن النبي ﷺ مما حمل نفسه من العبادات تقريباً إلى الله تعالى كما جاء في سورة طه " مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى (2) إِلَّا تَذَكُّرًا لِمَنْ يَخْشَى " [طه : 2-3]

"كان النبي ﷺ يراوح بين قدميه يقوم على رجل ، فنزلت قاله علي عليه السلام ، وقال الضحاک : صلى رسول الله ﷺ هو وأصحابه فأطال القيام لما أنزل عليه القرآن ، فقالت قريش : ما أنزل عليه إلا ليشقى . فأخبره تعالى أن دين الإسلام هو السلام وهذا القرآن هو السلام إلى نيل كل فوز ، والسبب في إدراك كل سعادة ، وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها . فما أنزلناه لتهلك نفسك بالعبادة وتذيقها المشقة العظيمة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة هي البشارة والندارة ، وإن ما ادعاه المشركون من إنزاله للشقاء ليس كذلك بل إنما نزل تذكرة" ⁵³ .

ومن الخطابات التي جاء في القرآن للنبي ﷺ التي جاءت بصيغة الأمر أمرة له ﷺ بأمر من الأوامر سواء في الدعوة أو غير ذلك من الأوامر التي أمره الله تعالى بها كما في قوله تعالى : "ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِهِمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مِمَّنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ" [النحل : 125] فالله ﷻ في هذه الآية أمر النبي ﷺ "أن يدعوا الى دين الله وشرعه بتلطف ، وهو أن يسمع المدعو حكمه ، وهو الكلام الصواب القريب الواقع من النفس أجمل موقع ، و(الموعظة الحسنة) وهي التي لا تخفى عليهم

⁵¹ ينظر: الإمام الطبري في جامع البيان [ج 13/ص 569] ؛ الزمخشري في الكشاف [ج 2/ص 213] ؛ مجد بن علي بن مجد الشوكاني في فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير ، دار الفكر - بيروت ، 358/2

⁵² ينظر: الزمخشري في الكشاف [ج 4/ص 334] ؛ ابن الجوزي في زاد المسير [ج 4/ص 125] ؛ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج 26/ص 142] .

⁵³ ينظر: الفخر الرازي في مفاتيح الغيب الرازي [ج 22/ص 6] ؛ النسفي في أنوار التنزيل [ج 2/ص 356] ؛ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج 11/ص 168] ؛ وأبو حيان في البحر المحيط [ج 6/ص 211-212] .

أنك تناصحهم بما وتقصد ما ينفعهم فيها ، ويجوز أن يريد القرآن ، أي : ادعهم بالكتاب الذي هو حكمة وموعظة حسنة ، (وجادلهم بالتي هي أحسن) من الرفق واللين ، من غير فظاظة ولا تعنيف " 54 .

ومن الخطابات ما جاء متعلق بحكم شرعي خاص به ﷺ كقوله تعالى: " وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصةً لك من دون المؤمنين " [الأحزاب :50] وهذا الخطاب " خاص بالنبي ﷺ بلفظ يفيد انفراده بالحكم " 55 " فحلال له أن ينكحها وإذا وهبت نفسها له بغير مهر (خالصةً لك) يقول: لا يحل لأحد من أمتك أن يقرب امرأة وهبت نفسها له، وإنما ذلك لك يا محمد خالصة أخلصت لك من دون سائر أمتك. (خالصةً لك من دون المؤمنين) يقول: ليس لامرأة أن تحب نفسها لرجل بغير أمر ولي ولا مهر، إلا للنبي، كانت له خالصة من دون الناس ويزعمون أنها نزلت في ميمونة بنت الحارث أما التي وهبت نفسها للنبي. " 56

ومن الخطابات ما جاء في ظاهره على وجه المعاتبة ولكنه ليس كذلك وستتكم عن هذا النوع من الخطابات تفصيلاً في الفصل الأخير من هذا البحث كقوله تعالى : " عَبَسَ وَتَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى " [عبس :1-2] فإن "سبب نزول هذه الآية هو مجيء ابن أم مكتوم ﷺ إلى رسول الله ﷺ ، وقد ذكر أهل الحديث وأهل التفسير قصته كاملاً ، وفيها : أن رسول الله ﷺ عبس وتولى عنه . ولم يصرح الله تعالى بذكر الفاعل للفعلين الماضيين (عبس وتولى) تلطفاً برسول الله ﷺ عن المفاجأة بمواجهته بهذا الخطاب المشعر بالشدّة . وإبراز ابن أم مكتوم بوصفه المشتق من العمى دون اسمه بيان لعذره فيما واجه به الرسول ﷺ من تكرير القول عليه ، وسبب في أحقية التلطف به والعطف عليه فهو مما له مدخل في العتاب " 57 .

ومن الخطابات ما جاء في معرض ما امتن به على عبده ومصطفاه ﷺ وهي كثيرة وخاصة في الجزء الأخير من القرآن الكريم كقوله تعالى: " أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ * وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ * الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ * وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ " [الانشراح 1-4] . فالخطاب في هذه الآية خطاب الامتنان وشرح الصدر ، وتنوير بالحكمة ، وتوسيعه لتلقي ما يوحى إليه . وعن عصمته من الذنوب ، وتطهيره من الأدناس . عبر عن ذلك بالخط على سبيل المبالغة . وقد رفع الله ﷻ ذكره بأن قرنه بذكره تعالى في كلمة الشهادة والأذان والإقامة ، وفي تسميته نبي الله ورسول الله ، والأخذ على الأنبياء وأممهم أن يؤمنوا به . وقد عدد الله ﷻ هذه النعم عليه ﷺ ، وهذا يقتضي : أنه تعالى كما أحسن عليك بهذه المراتب ، فانه يحسن إليك بظفرك على أعدائك ، وينصرك عليهم " 58 .

⁵⁴ ينظر: الإمام الطبري في جامع البيان 321/17 ؛ الرخشري في الكشاف 601/2 ؛ النسفي في أنوار التنزيل 241/2 .

⁵⁵ ينظر: الإمام الإسوي في التمهيد: [ص278] .

⁵⁶ ينظر: " الإمام الطبري في جامع البيان [ج20/ص286]

⁵⁷ ينظر: الإمام الطبري في جامع البيان [ج30/ص51] ؛ أبو حيان في البحر المحيط [ج8/ص418-419] .

⁵⁸ ينظر: أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي (ت 597 هـ) في زاد المسير في علم التفسير ، ، الطبعة الأولى ، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر . بيروت ، 1964 م ، 460/4 ؛ وأبو حيان في البحر المحيط [ج8/ص483-484] .

ففي هذه الآيات الخطاب خاص بالنبي ﷺ وحده؛ لا يشاركه في ذلك أحد من أمته . وسنأتي بالحديث عن هذه الآيات وما يتعلق بها في الفصول القادمة بعون الله .

■ المطلب الثاني: خلاف العلماء حول هذا النوع من الخطابات

"أرسل الله سبحانه رسله وأنبياءه إلى الناس، وجعل مع كل رسول شريعة خاصة به، ومنهاجاً يهتدي به من أرسل إليهم، فيعمل كل قوم بما أنزله الله سبحانه عليهم خاصة، حتى خُتمت هذه الأديان بشريعة نبينا محمد ﷺ-، التي خصها الله سبحانه بالعموم لجميع المكلفين، وبالأبدية لكل زمان ومكان، ولكل نواحي الحياة الدينية، والاجتماعية، والسياسية، والاقتصادية، وغيرها"⁵⁹

ولقد هدانا الله سبحانه في كتابه الكريم إلى أن كثيراً من أحكام هذا الدين عامة، وأنها غير خاصة بشخص النبي ﷺ، فقال: "ولو ردهو إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم" [من الآية 83، من سورة النساء]، فأفاد سبحانه أن الحكم الشرعي قد يتوصل إليه علماء الشريعة وقال عز وجل: "وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون" [من الآية 122، من سورة التوبة]، فأفاد سبحانه أن أحكامه لا تتوقف بوفاة نبيه ﷺ، بل إن أمر هذا الدين موكل بعد ذلك بالعلماء الفقهاء، الذين ينذرون قومهم، ويعلمونهم.

وقد تشدد ابو بكر بن العربي في القول على من قال في أمثال هذه الخطابات أنها خاصة بالنبي ﷺ: "فلا يلتحق غيره فيه به"؛ فهذا كلام جاهل بالقرآن، غافل عن مأخذ الشريعة، متلاعب بالدين، متهايف في النظر، فإن الخطاب في القرآن لم يرد باباً واحداً، ولكن اختلفت موارده على وجوه، منها في غرضنا هذه ثلاثة : الأول: خطاب توجه إلى جميع الأمة: كقوله: {يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة} [من الآية 6، من سورة المائدة]، وكقوله: {يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام} [من الآية 183، من سورة البقرة]، ونحوه. الثاني: خطاب خص به النبي ﷺ، كقوله: {ومن الليل فتوجد به نافلة لك} [من الآية 79، من سورة الإسراء]، وكقوله في سورة الأحزاب: {خالصة لك من دون المؤمنين} [من الآية 50، من سورة الأحزاب]. فهذا مما أفرد النبي ﷺ بهما، ولا يشركه فيهما أحد؛ لفظاً ومعنى، لما وقع القول به كذلك. الثالث: خطاب خص به النبي ﷺ قولاً، ويشركه فيه جميع الأمة معنى وفعلاً: كقوله: {أقم الصلاة لدلوك الشمس} [من الآية 78، من سورة الإسراء]، وقوله: {فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم} [من الآية 98، من سورة النمل]، وكقوله: {وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة...} [من الآية 102، من سورة النساء]. فكل من دلكت عليه الشمس مخاطب بالصلاة، وكذلك كل من قرأ القرآن مخاطب بالاستعاذة، وكذلك كل من خاف يقيم الصلاة بتلك الصفة⁶⁰ اهـ.

"لو خاطب الله نبيه ﷺ بخطاب لم تثبت خصوصيته ﷺ، ولم ترد قرينة تفيد مشاركة أمته له، وأمكن دخول الأمة معه في العرف الشرعي، فهل يقتصر الحكم على النبي ﷺ وحده، أو يحكم بتعديته إلى أمته"⁶¹

⁵⁹ ينظر: إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (المتوفى: 790هـ) في الموافقات المحقق: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان الناشر: دار ابن عثان الطبعة: الطبعة الأولى 1417هـ/ 1997م [ج1/ص78]، [ج2/ص37]

⁶⁰ ابن العربي في أحكام القرآن [ج2/ص576-577].

⁶¹ ينظر: صفى الدين محمد بن عبد الرحيم الأموي الهندي (715 هـ) في تحاية الوصول في دراية الأصول المحقق: د. صالح بن سليمان اليوسف - د. سعد بن سالم السويح أصل الكتاب: رسالتا دكتوراة بجامعة الإمام بالرياض الناشر: المكتبة التجارية بمكة المكرمة الطبعة: الأولى، 1416 هـ - 1996 م: [ج4/ص1384]، سليمان بن عبد القوي بن الكريم الطوفي الصرصري، أبو الربيع، نجم الدين (المتوفى: 716هـ) شرح مختصر الروضة المحقق: عبد الله بن عبد المحسن التركي الناشر: مؤسسة الرسالة الطبعة: الأولى، 1407 هـ / 1987 م: [ج2/ص411]

اختلف الأصوليون في هذه المسألة على أقوال هي :

إن الخطاب الموجّه للنبي ﷺ يعتبر خطاباً موجهاً لأُمَّته، ما لم يَقم دليل على اختصاص الخطاب بالنبي ﷺ:

وقد نُسب هذا القول للإمام أبي حنيفة رحمه الله⁶²، واختاره ابن الساعاتي⁶³، ودلّل عليه الكمال بن الهمام⁶⁴، ونُسب هذا القول للمشهور عن المالكية⁶⁵، وارتضاه الأبياري⁶⁶، وابن جزى⁶⁷، والشاطبي⁶⁸، ونَسَبَ الإسْنوي هذا القول لظاهر كلام الإمام الشافعي رحمه الله في "المختصر"⁶⁹. وذهب إلى هذا القول بعض الشافعية⁷⁰؛ إذ اختاره منهم: الشيرازي في "التبصرة"⁷¹ وفي آخر المواطنين من "شرح اللمع"⁷²، والجويني في "البرهان"⁷³، وابن السمعاني في "القواطع"⁷⁴، والبعض الآخر من الشافعية اختاروا قول بأن الخطاب يُخص من توجه إليه إلا إن ورد دليل أو قرينة تعم غيره معه.

ونُسب هذا القول للإمام أحمد رحمه الله⁷⁵، واختاره أكثر الحنابلة⁷⁶ كالقاضي أبي يعلى⁷⁷، وابن عقيل⁷⁸، وابن قدامة⁷⁹، وارتضاه الطوفي⁸⁰.

⁶² ينظر: عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن مُجَدّ الجويني، أبو المعالي، ركن الدين، الملقب بإمام الحرمين (المتوفى: 478هـ) في البرهان في أصول الفقه المحقق: صلاح بن مُجَدّ بن عويضة الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان الطبعة: الطبعة الأولى 1418 هـ - 1997 م: [ج1/ص250]، أبو المظفر، منصور بن مُجَدّ بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: 489هـ) في قواطع الأدلة في الأصول المحقق: مُجَدّ حسن بن مُجَدّ حسن اسماعيل الشافعي الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان الطبعة: الأولى، 1418هـ/1999م: [ج1/ص226]، الإحكام للأمدى: [ج2/ص260]، منتهى الوصول: ص113، مختصر المنتهى: [ج2/ص121]، زوائد الأصول: ص262، البحر المحيط: [ج3/ص186]،

⁶³ ينظر: مظفر الدين أحمد بن علي بن الساعاتي في بديع النظام (أو: تحاية الوصول إلى علم الأصول) المحقق: سعد بن غرير بن مهدي السلمى الناشر: رسالة دكتوراة (جامعة أم القرى) بإشراف د مُجَدّ عبد الدايم علي سنة النشر: 1405 هـ - 1985 م: [ج2/ص470].

⁶⁴ ينظر: أمير بادشاه في تيسير التحرير: [ج1/ص251].

⁶⁵ ينظر: مراقي السعود: [ص199].

⁶⁶ ينظر: علي بن إسماعيل الأبياري (المتوفى 616 هـ) في التحقيق والبيان في شرح البرهان في أصول الفقه المحقق: د. علي بن عبد الرحمن بسام الجزائري أصل التحقيق: أطروحة دكتوراة للمحقق الناشر: دار الضياء - الكويت (طبعة خاصة بوزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - دولة قطر) الطبعة: الأولى، 1434 هـ - 2013 م: [ص485، 486، 487].

⁶⁷ ينظر: أبو القاسم، مُجَدّ بن أحمد بن مُجَدّ بن عبد الله، ابن جزى الكلبي الغرناطي (المتوفى: 741 هـ) تقرب الوصول إلى علم الأصول المحقق: مُجَدّ حسن بن إسماعيل الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان الطبعة: الأولى، 1424 هـ - 2003 م: [ص278].

⁶⁸ ينظر: الشاطبي في الموافقات: [ص50-51].

⁶⁹ المراد به "مختصر البويطي" للآم. وانظر: تحاية السؤل: [ج2/ص101]، ونقله عنه صاحب: التقرير والتحرير: [ج1/ص224].

⁷⁰ ينظر: الزركشي في البحر المحيط: [ج3/ص186-187]، الإمام الإسْنوي في التمهيد: [ج1/ص279]، وابن قدامة في روضة الناظر: [ج2/ص637].

⁷¹ أبو اسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي (المتوفى: 476هـ) التبصرة في أصول الفقه المحقق: د. مُجَدّ حسن هيتو الناشر: دار الفكر - دمشق الطبعة: الأولى، 1403: [ص240].

⁷² وقد أورد الشيرازي في 282/1 من "شرح اللمع" أن الخطاب مختص بالنبي فقط، قلت: ينبغي أن ينسب له ما ذكره في آخر الموضوعين إن لم يكن الجمع بين الرأيين، وهو ما ظهر لي.

⁷³ الجويني في البرهان [ج1/ص250-251]، وانظر: الزركشي في البحر المحيط: [ج3/ص186-187].

⁷⁴ انظر: الزركشي في البحر المحيط: [ج3/ص186-187].

⁷⁵ ينظر: القاضي أبو يعلى، مُجَدّ بن الحسين بن مُجَدّ بن خلف ابن الفراء (المتوفى: 458هـ) العدة في أصول الفقه حقه وعلق عليه وخرج نصح: د أحمد بن علي بن سير المباركي، الأستاذ المشارك في كلية الشريعة بالرياض - جامعة الملك مُجَدّ بن سعود الإسلامية: [ج1/ص320-323]، أبو الوفاء، علي بن عقيل بن مُجَدّ بن عقيل البغدادي الظفري، (المتوفى: 513هـ) الواضح في أصول الفقه المحقق: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي الناشر: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان الطبعة: الأولى، 1420 هـ -

1999 م [ج2/ص415]، الأمدى في الإحكام: [ج2/ص260].

⁷⁶ ينظر: الأمدى في الإحكام: [ج2/ص260]

استدلَّ القائلون بعموم الخطاب للنبي ﷺ وأُمَّته بأدلة عدة وهي :

"إن الله سبحانه وتعالى حثنا في محكم تنزيله على الاقتداء بنبيه عليه الصلاة والسلام، فقال عز من قائل: {لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة} [من الآية 21، من سورة الأحزاب]، وأمرنا بوجود اتباع شرع نبيه فقال سبحانه: {وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه} [من الآية 153، من سورة الأنعام]، والاتباع يقتضي وجوب متابعتي في كل ما يُؤمر به، إلا ما دلَّ الدليل على تخصيصه به"⁸¹. ومما لا شك فيه أنه لا يوجد مسلم يخالف في وجوب متابعة النبي ﷺ، والاقتداء به بما لا يُعدُّ خاصاً به، لدلالة أمثال هذه الآيات على وجوب الاتباع بعمومها، فإن لم يكن بعمومها فبالقياس فالأمة تابعة للنبي ﷺ في الأحكام العامة، و "أن الله سبحانه يتدئ بعض خطباته للنبي ﷺ منفرداً بالحكم، ثم يتم الخطاب بلفظ الجمع، وهذا يدل على أنه لا يراد بالخطاب خصوص النبي ﷺ، بل عموم الأمة معه"⁸².

واستدلوا لصحة قولهم :

أن الله سبحانه وجَّه خطابه في محكم تنزيله إلى نبيه ﷺ بقوله: "يا أيها المزمل* قم الليل إلا قليلاً" [الآية 1-2، من سورة المزمل]، ثم تم الآية بتوجيه الخطاب إلى عموم الصحابة رضي الله عنهم فقال: "علم أن لن تحصوه فتاب عليكم" [من الآية 20، من سورة المزمل]، وكما ذكر آنفاً فإن هذا يدل على أنه لا يراد بالخطاب خصوص النبي ﷺ، بل عموم الأمة معه. أن الله عز وجل وجَّه خطابه في محكم تنزيله إلى نبيه ﷺ فقال: "يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك" [من الآية 1، من سورة التحريم]، ثم تم الآيات بتوجيه الخطاب إلى عموم الصحابة رضي الله عنهم فقال: "قد فرض الله لكم تحلةً أيمانكم" [من الآية 2، من سورة التحريم]، وكما ذكرنا سابقاً فإن هذا يدل على أنه لا يراد بالخطاب خصوص النبي ﷺ، بل الخطاب يتناول ويتناول عموم الأمة معه.

"إن النبي ﷺ تزوج من زينب بنت جحش رضي الله عنها بعدما طلقها زيد بن حارثة رضي الله عنه بخطاب من الله سبحانه وتعالى، في قوله: {فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً} [من الآية 37، من سورة الأحزاب]. فالخطاب في {زوجناكها} يدل على أن الأمة تشارك النبي ﷺ في أفعاله؛ لأن الله عز وجل أخبر أنه زوجه امرأة من تبناه ليقندي الناس به، ولا يمتنعوا من الزوج بنساء من تبنوه بعد الطلاق، فعَلَّ الله سبحانه إباحة نكاح زوجة الابن المتبنى بعد تطبيقها بعللة واضحة هي: نفي الحرج عن المؤمنين إذا أرادوا الزواج بمطلقات أدعيائهم، ولو كان هذا الحكم مخصوصاً بالنبي ﷺ وحده لما علَّل الحكم بهذه العلة"⁸³.

و "أن ما خوطب به النبي ﷺ بلفظ الخصوصية كقوله تعالى: {خالصة لك من دون المؤمنين} [من الآية 50، من سورة الأحزاب]، وقوله سبحانه: {ومن الليل فتحجج به نافلة لك} [من الآية 79، من سورة الإسراء]؛ أنه لو كان مخصوصاً به في الشرع دون أمته؛ لما كان لتخصيصه بمثل ما ذكر من معنى

⁷⁷ ينظر: الفراء في العدة: [ج1/ص318].

⁷⁸ ينظر: أبو الوفاء الظفري في الواضح في الأصول الفقهية: [ج2/ص415].

⁷⁹ ينظر: أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، الشهير بابن قدامة المقدسي (المتوفى: 620هـ) روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل الناشر: مؤسسة الريان للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة: الطبعة الثانية 1423هـ-2002م روضة الناظر: [ج2/ص637].

⁸⁰ ينظر: الإمام الصرصري في شرح مختصر الروضة: [ج2/ص411].

⁸¹ ينظر: الفراء في العدة: [ج1/ص320].

⁸² ينظر: ابن الفراء في العدة: [ج1/ص321-322]، ابن قدامة في روضة الناظر: [ج2/ص640].

⁸³ ينظر: ابن الفراء في العدة: [ج1/ص324]، شرح للمع: [ج1/ص552-553]، وابن قدامة في روضة الناظر: [ج2/ص638]، ابن الساعاتي في بديع النظام: [ج2/ص471].

وفائدة، إذ سيكون كل خطاب مخصوصاً بالنبي ﷺ وحده، مع أنه مأمور بتبليغ ما أنزل إليه من ربه لهذه الأمة، فلو لم يكن الخطاب المبتدأ باسمه خطاباً لأمة، بل كان خاصاً به؛ لما احتيج إلى بيان التخصيص بالنبي ﷺ في الآيتين، ولكان مثل هذا التخصيص كعدمه، وذلك يستلزم العبث، وهو محال على الله سبحانه⁸⁴.

القول الثاني: أن الخطاب الموجّه للنبي ﷺ يعتبر خاصاً به ما لم يقدّم دليل على دخول عموم الأمة به

والذين اختاروا تخصيص الحكم بمن توجّه إليه الأمر هم بعض المالكية، كابن الحاجب في "المختصر"⁸⁵، والقراي في "العقد المنظوم"⁸⁶. وذهب كثير من الشافعية إلى هذا القول؛ كالجويني في "التلخيص"⁸⁷، والغزالي⁸⁸، والرازي⁸⁹، والآمدي⁹⁰، والصفي الهندي⁹¹، وابن السبكي⁹²، والزركشي⁹³. واختار أبو الخطاب في "التمهيد"⁹⁴، هذا القول، ولعله المقصود ببعض الحنابلة عند نسبة هذا القول لهم⁹⁵. وتُسبب هذا القول—أيضاً—للأشاعرة⁹⁶، وللمعتزلة⁹⁷.

واستدلوا "أن الأمة لو دخلت في الخطاب المتوجه إلى النبي ﷺ لدخلوا معه أيضاً في الخطاب الوارد خاصاً به، كما في قوله تعالى: {خالصة لك من دون المؤمنين} [من الآية 50، من سورة الأحزاب]، مع أن الآية صريحة بتخصيص الجواز بالنبي ﷺ ومن قال بعموم الخطاب فقد خالف العقل والإجماع"⁹⁸ و"أن الخطاب في قوله تعالى: {خالصة لك من دون المؤمنين} [من الآية 50، من سورة الأحزاب] خاص بالنبي ﷺ بلفظ يفيد انفراده بالحكم، ومعلوم أن الانفرد بالحكم يعني أن لا يكون الخطاب للجميع، وإلا لخرج عن كونه خالصاً لذلك الواحد، وخاصاً به، ولأفضى ذلك إلى جعل لفظ الخصوص للعموم،

⁸⁴ ينظر: ابن الفراء العدة: [ج1/ص325]، وابن قدامة في روضة الناظر: [ج2/ص638]، الإمام الصرصري في شرح مختصر الروضة: [ج2/ص413-414]، ابن الساعاتي في بديع النظام: [ج2/ص471]

⁸⁵ ابن اللحام، علاء الدين أبو الحسن علي بن محمد بن عباس البعلبي الدمشقي الحنبلي (المتوفى: 803هـ) المختصر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل المحقق: د. محمد مظهر بقا، الناشر: جامعة الملك عبد العزيز - مكة المكرمة [ج2/ص121].

⁸⁶ شهاب الدين أحمد بن إدريس القراي (626 - 682 هـ) في العقد المنظوم دراسة وتحقيق: د. أحمد الختم عبد الله، الناشر: دار الكتي - مصر الطبعة: الأولى، 1420هـ - 1999 م [ص: 420].

⁸⁷ عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي، ركن الدين، الملقب بإمام الحرمين (المتوفى: 478هـ) كتاب التلخيص في أصول الفقه المحقق: عبد الله جولم النبالي وبشير أحمد العمري الناشر: دار البشائر الإسلامية - بيروت [ج1/ص409-410]، مع أن كلامه في آخر المسألة في [ج1/ص411]، يميل إلى القول الأول.

⁸⁸ الإمام الغزالي في المستصفى: [ج2/ص379].

⁸⁹ أبو بكر ابن العربي في المحصول: [ج2/ص64-65، 80].

⁹⁰ الآمدي في الإحكام: [ج2/ص260].

⁹¹ صفي الدين الهندي في غاية الوصول: [ج4/ص1381].

⁹² الإمام السبكي في رفع الحاجب: [ج3/ص194].

⁹³ الزركشي في البحر المحيط: [ج3/ص186].

⁹⁴ عبد الرحيم بن الحسن بن علي الإسنوي الشافعي، أبو محمد، جمال الدين (المتوفى: 772هـ) التمهيد في تخریج الفروع على الأصول المحقق: د. محمد حسن هيتو الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت الطبعة: الأولى، 1400 [ج1/ص275].

⁹⁵ انظر: الإمام الصرصري في شرح مختصر الروضة: [ج2/ص413].

⁹⁶ ينظر: أبو إسحاق الشيرازي في التنصرة: [ص240]، ابن الفراء في العدة: [ج1/ص324]، الواضح: [ج2/ص418]

⁹⁷ ينظر: تقي الدين أبو البقاء محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن علي الفتوح المعروف بابن النجار الحنبلي (المتوفى: 972هـ) شرح الكوكب المنير المحقق: محمد الزحيلي ونزيه حماد الناشر: مكتبة العبيكان الطبعة: الثانية 1418هـ - 1997 م ابن النجار الحنبلي في شرح الكوكب المنير: [ج3/ص219].

⁹⁸ ينظر: الإمام الإسنوي في التمهيد: [ج1/ص278].

ولفظ العموم للخصوص، وهو أمر غير سديد⁹⁹. "إن تخصيص الخطاب بالنبي ﷺ له فائدة، هي قطع إلحاق غير النبي ﷺ به من طريق القياس عليه، ولو لم يرد مثل هذا التخصيص؛ لأمكن الإلحاق بطريق القياس"¹⁰⁰. "وأيضاً إن لتخصيص الخطاب بالنبي ﷺ فائدة؛ هي أنه يباح له التزوج بلفظ الهبة، ولا يكون ذلك إلا خاصاً به دون أمته"¹⁰¹.

فمن خلال مقارنة أقوال الفريقين نجد أن الخلاف بينهما لفظي كما ذهب إلى ذلك بعض الأصوليين فقالوا: "أن الخلاف في هذه المسألة لفظي، لاتفاق أصحاب القولين في النتيجة، ذلك أن أصحاب القول الأول يتمسكون بالوقائع الشرعية التي عُدِّي فيها حكم ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم، أو ما أمر به للصحابة ﷺ من بعده، وأصحاب القول الثاني يتمسكون بمقتضى الخطاب الموجه لمعين؛ أنه لا يُراد به غيره، فصار الفريقان متفقان في النتيجة، "وحيث يصير التقدير: أن اللغة تقتضي أن الخطاب لواحد معين يختص به، ولا خلاف فيه بينهم، والواقعة الشرعية الخاصة إذا قام دليل عمومها؛ عمت، ولا خلاف -أيضاً- فيه بينهم، فعاد النزاع كما قلنا لفظياً، والله تعالى أعلم بالصواب"¹⁰².

وهذا الخلاف اللفظي يؤكد أن الأمة لم تختلف يوماً في وجوب التأسي برسول الله ﷺ سواء أكان هذا التأسي نابعاً من عموم الخطاب الموجه إلى النبي ﷺ، أم لدلالة قرائن خارجية على وجوب الاتباع.

الفصل الثاني: خطابات التشريف للنبي ﷺ المبدوءة بـ {يا أيها}

- المبحث الأول: عرض الخطابات المبدوءة بـ {يا أيها}
- المطلب الأول: الخطابات المبدوءة بـ {يا أيها النبي} .
- المطلب الثاني: الخطابات المبدوءة بـ {يا أيها الرسول} ..
- المطلب الثالث: خطابات أخرى بدأت بـ {يا أيها}.
- المطلب الرابع: خطابات لم تبدأ بـ {يا أيها} وقيل أنها خطاب للنبي ﷺ.
- المبحث الثاني: تفسير آيات الخطاب الموجهة بلفظ (يا أيها النبي)، (يا أيها الرسول).
- المطلب الأول: تفسير الآيات الواردة بلفظ (يا أيها النبي).
- المطلب الثاني: تفسير الآيات الواردة بلفظ (يا أيها الرسول).

⁹⁹ ينظر: الإمام الإسوي في التمهيد: [ص278].

¹⁰⁰ ينظر: الأمدي في الأحكام: [ج2/ص263]، الإمام السبكي في رفع الحاجب: [ج2/ص197].

¹⁰¹ ينظر: الفخر الرازي في مفاتيح الغيب: [ج25/ص220].

¹⁰² الإمام الصرصري في شرح مختصر الروضة: [ج2/ص418]، وانظر معه: شرح العضد: [ج2/ص122]، ابن النجار الحنبلي في شرح الكوكب المنير: [ج3/ص219]، أ.د. عبد الكريم بن علي بن محمد النملة، مكتبة الرشد، الرياض، ط 2، 1420 هـ / 1999 م الخلاف اللفظي عند الأصوليين [ج2/ص276].

المبحث الأول: عرض الخطابات المبدوءة بـ { يا أيها }

"وَجَّهَ الْخُطَابَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ لِلرَّسُولِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَمْعًا"¹⁰³، "وللرسول منفرداً، وتبين من خلال استقراء النصوص القرآنية أن الله نادى الرسل عليهم الصلاة والسلام جميعاً بصيغة (يا أيها الرسل) في موضع واحد، وهو قوله تعالى: (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليهم) "¹⁰⁴ [سورة المؤمنون: 51]. وقد تضمنت بداية ثلاثة عشر سورة في القرآن الكريم معنى خطاب الرسول، ومعنى بيان المهمة التي كلف بها، خمسة منها وجهت الخطاب إلى الرسول بقوله تعالى: "يا أيها النبي" و "يا أيها المدثر"، و "يا أيها المرسل"، وتتضمن الآيات بيان مهمة الرسول في التبليغ في مرحلة مبكرة من الدعوة بالإنذار، وقبلها باتخاذ العدة الروحية قياما في الليل، ثم بتقوى الله وعدم طاعة الكافرين والمنافقين...، ثم في تشريع الطلاق، والتوجيه الأسري في عدم التحريم لما أحل الله لإرضاء لأزواجه، وهذه هي المطالع الخمسة في: الأحزاب: "يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليماً حكيماً"، والطلاق: "يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة وأنتموا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً"، والتحريم: "يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تتبغي مرضات أزواجك"، والمزمل: "يا أيها المرسل قم الليل إلا قليلاً"، والمدثر: "يا أيها المدثر قم فأنذر"

"وتضمنت بداية ثمان سور بيان معاني مهمة الرسول في تلقي الوحي والتبليغ دون خطابه، في أول سورة الفتح قوله تعالى: "إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا"، إنا فتحنا لك فتحاً عظيماً مبيناً بانتصار الحق على الباطل، والنجم: "وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ" أقسم الله تعالى على أن سيدنا محمد ﷺ منزه عن شائبة الضلال والغواية، وفي سورة المنافقون قوله تعالى: "إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ"، فخذ حذرك منهم، أخزاهم الله وطردهم من رحمته، كيف ينصرفون عن الحق إلى ما هم فيه من النفاق والضلال؟ وفي سورة الجن: "قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا"، أمر تعالى رسوله ﷺ في هذه السورة الكريمة أن يبلغ الناس ما أوحى إليه من استماع نفر من الجن إلى قراءته، واستجابتهم لدعوته، وفي سورة اقرأ: "اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ"، وهي أول آية أنزلت، وفيها: اقرأ يا محمد ما يوحى إليك مفتتحاً باسم ربك الذي له وحده القدرة على الخلق، والضحي: "وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ" ما ترك ربك وما أبغضك بإبطاء الوحي عنك، والشرح: "أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ" ألم نوسع صدرك بما أودعنا فيه من الهدى والمعرفة...، وسورة مريم: "كِهَيْصَ ذِكْرِ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدُكَ زَكِيًّا" مما تتلو عليك في هذا القرآن يا نبينا فيكون دليلاً على نبوتك."¹⁰⁵

¹⁰³ اعتبر الزركشي هذا النداء من خطاب الواحد بلفظ الجمع راجع للاستزادة أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بشار الزركشي (المتوفى: 794هـ) في (البرهان في علوم القرآن) المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم الطبعة: الأولى، 1376 هـ - 1957 م الناشر: دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، [ج2/ص234]، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ) في (الإتقان في علوم القرآن) المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب الطبعة: 1394هـ/ 1974 م، [ج3/ص111]

¹⁰⁴ هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف والرسل إنما أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة وإنما المعنى الاعلام بأن كل رسول في زمانه نودي لذلك ووصى به؛ ليعتقد السامع أن أمراً نودي له جميع الرسل ووصوا به، تحقيق أن يؤخذ به ويعمل عليه [راجع: الزمخشري في الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ، [ج3 ص 190] يجاب عن ذلك: إن مذهب أهل السنة أن الله تعالى متكلم أمر ناه أزل، ولا يشترط في تحقق الأمر وجود المخاطب، فعلى هذا قوله كَلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً على ظاهره وحقيقته عند أهل الحق، وهو ثابت أزل على تقدير وجود المخاطبين فيما لا يزال، متفرقين كما في هذا الخطاب، أو مجتمعين كما في زعمه، والمعتزلة لما أبت اعتقاد قدم الكلام زلت بهم القدم، حتى حملوا هذه الآية وأمثالها على المجاز وخلاف الظاهر. وما بال الزمخشري خص هذه الآية بأنها على خلاف الظاهر، ومعتقده يوجب حمل مثل قوله تعالى أَلَيْسَ الصَّلَاةُ وَآتُوا الزَّكَاةَ وجميع الأوامر العامة على الأمة على خلاف الظاهر.

¹⁰⁵ السيوطي في الإتقان [ج2/ص170]

ووجه الخطاب للنبي محمد ﷺ بشكل خاص وبأنواع مختلفة، فتارة كان الخطاب بلفظ (قل) موجه للنبي ﷺ لا غير يلقنه ربه تعالى حجته على خصمه ويأمره فيها بتبليغ وحيه، وهو توكيد على أنه لا دخل للنبي ﷺ في صياغة اللفظ القرآني بل هو متبع للوحي يبلغه كما أمره به ربه تعالى، فقد جاء في الحديث " عن زر بن حبيش قال: سألت أبا بن كعب عن الموعودتين فقال: سألت رسول الله ﷺ فقال: (قبل لي فقلت)، قال أبي: فنحن نقول كما قال رسول الله ﷺ " 106 .

وفي تفسير هذه الآيات التي تبدأ ب { قل } : { قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ } [الكهف: 110] { قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ } [الأعراف: 118] ، { قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنَّا تَعْبٌ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ } [الأنعام: 50] يقول أحد العلماء المعاصرين¹⁰⁷ "ولتصدير الآيات السابقة بعبارة (قل) مغزى لطيف يفهمه العربي بالسليقة وهو توجيه الخطاب للرسول ﷺ وتعليمه ما ينبغي أن يقول، فهو لا ينطق عن هواه بل يتبع ما يوحى إليه ولذلك تكررت عبارة (قل) أكثر من ثلاث مائة مرة في القرآن، ليكون القارئ على ذكر من أن محمداً ﷺ لا دخل له في الوحي فلا يصوغه بلفظه ولا يلقيه بكلامه وإنما يلقي إليه الخطاب إلقاء، فهو مخاطب لا متكلم، حاك ما يسمعه لا معبر عن شيء يجول في نفسه" 108 . وهو الذي جرى عليه المفسرون في تفسيرهم للآيات المصدرة بلفظة (قل) وهذه أمثلة منه:

1- في قوله تعالى: "قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ" [البقرة: 142].

قال الإمام الطبري¹⁰⁹ رحمه الله: "يعني بذلك عز وجل: قل يا محمد ﷺ لهؤلاء الذين قالوا لك ولأصحابك ما ولاكم عن قبلتكم في بيت المقدس التي كنتم على التوجه إليها إلى التوجه شطر المسجد الحرام قل لله ملك المشرق والمغرب"¹¹⁰.

2- في قوله تعالى: "قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم" [المائدة: 68].

يقول تعالى: "قل يا محمد: { يا أهل الكتاب لستم على شيء } أي: من الدين، { حتى تقيموا التوراة والإنجيل } أي: حتى تؤمنوا بجميع ما بأيديكم من الكتب المنزلة من الله على الأنبياء، وتعملوا بما فيها من الأمر، باتباع محمد صلى الله عليه وسلم والإيمان بجمعه، والافتداء بشريعته؛ ولهذا قال ليث ابن أبي سليم¹¹¹، عن مجاهد¹¹²، في قوله: { وما أنزل إليكم من ربكم } يعني: القرآن العظيم"¹¹³.

¹⁰⁶ محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي في (الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه = صحيح البخاري) المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر الناشر: دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي) الطبعة: الأولى، 1422هـ، [باب قوله: { الله الصمد } { الإخلاص: 2} «ج6/ص181 برقم: 4976] العلامة الشيخ الدكتور صبحي الصالح هو عالم، فقيه، أديب، لغوي، شهيد ويعد أحد أهم علماء الدين السنة اللبنانيين البارزين والمحدثين. ولد سنة 1926 وابتغى في 7 أكتوبر 1986 في ساقية الجزير في بيروت.

¹⁰⁸ انظر: لصبحي الصالح في مباحث في علوم القرآن دار العلم للملايين، الطبعة: الرابعة والعشرون كانون الثاني -يناير 2000م، ص 30.

¹⁰⁹ محمد بن جرير بن يزيد بن كثير، (310هـ) الإمام العلم المجتهد، عالم العصر، أبو جعفر الطبري، صاحب التصانيف البديعة، من أهل أمل طبرستان. مولده سنة أربع وعشرين ومائتين (224 هـ)، وطلب العلم بعد الأربعين ومائتين وأكثر الترحال، ولقي نبلاء الرجال (انظر: الإمام الذهبي في سير أعلام النبلاء [ج14/ص267 رقم: 175]) أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في (جامع البيان في تأويل القرآن) [ج3/ص131].

¹¹¹ ليث بن أبي سليم ابن زهم، محدث الكوفة وأحد علمائها الأعيان على لين في حديثه لنقص حفظه. مولى آل أبي سفيان بن حرب الأموي. أبو بكر، ويقال: أبو بكر الكوفي. وفي اسم أبيه أبي سليم أقوال: آمن، ويقال: أنس، ويقال: زيادة، وعيسى. ولد بعد الستين، لعل في دولة يزيد، وحدث عن أبي بردة، والشعبي، ومجاهد وطاوس، وعطاء، ونافع

المطلب الأول: الخطابات المبدوءة بـ {يا أيها النبي} .

خاطب الله تعالى في القرآن سيدنا محمدًا ﷺ بقوله : " يا أَيُّهَا النَّبِيُّ " ثلاث عشرة مرة فقد كانت هذه الخطابات موزعة على النحو التالي:

ثلاث مرات في سورة الأنفال، ومرة واحدة في سورة التوبة، ووردت خمس مرات في سورة الأحزاب، ومرة واحدة في سورة الممتحنة، ومرة واحدة في سورة الطلاق، ومرتين في سورة التحريم¹¹⁴ ، وسأذكر هذه الآيات تبعاً وأرجئ تفسيرها إلى المبحث القادم.

وفي هذا المطلب فقط سأشير إلى أمر ألا وهو أن "خطاب النبي عليه الصلاة والسلام بوصف النبوءة دون اسمه العلم تشریف له بفضل هذا الوصف ليربأ بمقامه عن أن يخاطب بمثل ما يخاطب به غيره ولذلك لم يناد في القرآن بغير { يا أيها النبي } أو { يا أَيُّهَا الرَّسُولُ } { الْمَائِدَة: 67 } بخلاف الإخبار عنه فقد يجيء بهذا الوصف كقوله : { يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ } { التَّحْرِيم: 8 } و { قَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ { الْفُرْقَان: 30 } { قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ } { الْأَنْفَال: 1 } { النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ } { الْأَحْزَاب: 6 } ، ويجيء باسمه العلم كقوله: { مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ } { الْأَحْزَاب: 40 } . وقد يتعين إجراء اسمه العلم ليوصف بعده بالرسالة كقوله تعالى { مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ } { الْفَتْح: 29 } وقوله { وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ } { آل عمران: 144 } . وتلك مقامات يقصد فيها تعليم الناس بأن صاحب ذلك الاسم هو رسول الله، أو تلقين لهم بأن يسموه بذلك ويدعوه به، فإن علم أسمائه من الإيمان لعلاً يلبس بغيره¹¹⁵

أولاً: الآيات التي في سورة الأنفال والآية في سورة التوبة: " وقد اختصت بالجهاد والحث عليه مع كمال اليقين بكفاية الله وتأيدته"¹¹⁶ .

- قال الله تعالى: " يا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ " [الأنفال 64].
- قال الله تعالى: " يا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ " [الأنفال 65].
- قال الله تعالى: " يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَعْفُزَ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ " [الأنفال 70].
- قال الله تعالى: " يا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْخُرُوجَ مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِأَجْرٍ وَسَرَارٍ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْتَمِرُونَ " [التوبة 73].

مولى ابن عمر ، وشهر ، وعكرمة ، وزيد بن أرتاة ، وابن أبي مليكة ، وعبد الرحمن بن الأسود ، وأشعث بن أبي الشعثاء ، وخلق . ولم نجد له شيئاً عن صغار الصحابة ، ولكنه معدود في صغار التابعين . وكان في حياة بعض الصحابة كابين أبي أوفى وأنس رجلاً . انظر الإمام الذهبي سير أعلام النبلاء [ج 6 / ص 179]

¹¹² مجاهد بن جبر (100 هـ) الإمام ، شيخ القراء والمفسرين ، أبو الحجاج المكي ، الأسود ، مولى السائب بن أبي السائب المخزومي ، ويقال : مولى عبد الله بن السائب القارئ ، الإمام الذهبي في سير أعلام النبلاء [ج 4 / ص : 450]

¹¹³ انظر لأبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (774هـ) ، في تفسير القرآن العظيم: تحقيق: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية: 1420هـ - 1999م [ج 3/ ص 155].

¹¹⁴ استفدت من إحصاء الآيات واستقراتها من محركات البحث في برامج القرآن.

¹¹⁵ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج 21/ص 249]

¹¹⁶ انظر : البضاوي في أنوار التنزيل [ج 3/ص 66] ، و الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج 15/ص 503]

ثانياً: الآيات الخمس التي في سورة الأحزاب:

فقد حُطِبَ فِيهَا ﷺ لِأَعْرَاضٍ شَرَعِيَّةٍ مُخْتَلِفَةٍ "بعضها خاص به وبعضها يتعلق بغيره وله ملابسة له. فالخطاب الأول: لافتتاح غرض تحديد واجبات رسالته نحو ربه. والخطاب الثاني: لافتتاح غرض التنويه بمقام أزواجه واقترابه من مقامه. والخطاب الثالث: لافتتاح بيان تحديد تقلبات شؤون رسالته في معاملة الأمة. والخطاب الرابع: في طاعة غرض أحكام تزوجه وسيرته مع نسائه. والخطاب الخامس: في غرض تبليغ آداب النساء من أهل بيته ومن المؤمنات. فهذا الخطاب الأول افتتح به الغرض الأصلي لبقية الأغراض وهو تحديد واجبات رسالته في تأدية مراد ربه تعالى على أكمل وجه دون أن يفسد عليه أعداء الدين أعماله، وهو نظير النداء الذي في قوله: { يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ } [المائدة: 67] الآية، وقوله: { يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا مَحْزُنٌكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ } [المائدة: 41] الآيات ¹¹⁷.

- قال الله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا " [الأحزاب 1].
- قال الله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكِ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا " [الأحزاب 28].
- قال الله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا " [الأحزاب 45].
- قال الله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكِ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْكُمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا " [الأحزاب 50].
- قال الله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكِ وَبَنَاتِكِ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا " [الأحزاب 59].

ثالثاً: ما تسمى بآية بيعة النساء:

- قال الله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ " [المتحنة 12].

رابعاً: الآية التي تحمل في مضمونها بعض أحكام الطلاق:

- قال الله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا " [الطلاق 1]

¹¹⁷ المصدر السابق.

خامساً: الآيتان في سورة التحريم: اللتان تحمل في مضمونهما توجيهات للنبي ﷺ ولأتمته.

- قال الله تعالى: "يا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَتَّغِي مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ" [التحريم 1].
- قال الله تعالى: "يا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ" [التحريم 9].

المطلب الثاني: الخطابات المبدوءة بـ {يا أيها الرسول}:

- قوله تعالى: "يا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَحُدُّوه وَإِنْ لَمْ تُؤْتُوهُ فَاتَّخَذُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ" [المائدة 41]

- قوله تعالى: "يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ" [المائدة 67]

من خلال النظر في الآيات السابقة لاحظت ما يلي:

- أولاً: نرى أن الآيات التي ابتدأها الحق ﷻ بـ {يا أَيُّهَا النَّبِيُّ} تتعلق بأحكام شرعية يأمر الله تعالى فيها النبي ﷺ بتبليغها وفي هذا إشارة إلى أن النبي (أي نبي) مأمور بتبليغ ما يوحي إليه وفيه إظهار لخطأ من ذهب إلى أن النبي موحى إليه بوحى لم يؤمر بتبليغه
- ثانياً: الآيات التي ابتدأت بـ {يا أَيُّهَا الرَّسُولُ} لم يأت فيها أوامر تشريعية خاصة وإنما معناها يدور حول تبليغ الرسالة.

المطلب الثالث: خطابات أخرى بدأت بـ {يا أيها}:

- بعد استقراء الآيات القرآنية تبين أن الله سبحانه وتعالى خاطب نبيه ﷺ بعد إرسال جبريل إلى النبي مرتين بحاله والخطابان هما: "يا أيها المزمل" و "يا أيها المدثر" وجمهور العلماء على أن هذين الخطابين كانا لنفس الحالة التي كان عليها النبي بعد مجيء الوحي عليه لأول مرة، والحالتان هما التزمل والتدثر، وسأبينها على الترتيب التالي:

- مخاطبته صلى الله عليه بـ {يا أيها المزمل}:

- "المزمل: بتشديد الزاي والميم اسم فاعل من تزمل، وأصله المتزمل، فأدغمت التاء والزاي، ومعناه: المتلفف في ثيابه." ¹¹⁸ "وتزمل الرجل بثوبه تزماً، إذا تغطى به" ¹¹⁹. "وفي أصل المزمل قولان: أحدهما أنه المحتمل، يقال: زمل الشيء إذا حمه، ومنه الزاملة، لأنها تحمل القماش الثاني أن المزمل هو المتلفف، يقال: تزمل وتذثر بثوبه إذا تغطى. وزمل غيره إذا غطاه، وكل شي لفف فقد زمل ودثر" ¹²⁰

¹¹⁸ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج30/ص681]

أسباب النزول: وأرى أن يحمل على المعنى الأول الذي ذهب إليه القرطبي وهو بمعنى المحتمل لأنه موافق للسبب النزول وهو ما رواه البزار والطبراني وإن كان بسند ضعيف "عن جابر قال: اجتمعت قريش في دار الندوة فقالت: سمو هذا الرجل اسماً يصدر الناس عنه، قالوا: كاهن، قالوا: ليس بكاهن قالوا مجنون، قالوا: ليس بمجنون، قالوا ساحر، قالوا: ليس بساحر، فبلغ ذلك النبي ﷺ فتزمل بثيابه فأثاه جبريل فقال: {يا أيها المزمّل} {يا أيها المدثر} 122/121

التفسير والتحليل

"وقد اختلف أهل التأويل في معنى التزمّل هل هي حقيقة أم مجازية على قولين: القول الأول: أنّ المعنى محمول على الحقيقة فقالوا أنّ معنى هذا الخطاب: (يا من تَلَفّف في ثيابه)، ومن ذهب إلى هذا القول قتادة. القول الثاني: أن المعنى محمول على المجاز، فعلى هذا يُصبح المعنى: (يا من تزَمَّل بالنبوة والرسالة)، ومن ذهب إلى هذا القول عكرمة" 123. وأرى أن يُحمّل المعنى على الحقيقة لأمرين:

الأمر الأول: "أن اللفظ يُحمل على الحقيقة ما أمكن فإذا تعدّر حمله على الحقيقة فيُصار إلى المجاز، ولا داعي هنا أن يحمل على المجاز" 124؛ لأنّ أسباب نزول هذه الآية متضافرة على أنّها نزلت بعد مجيء الوحي إلى النبي لأول مرة وعوده إلى خديجة فقال زملوني 125.

الأمر الآخر: "جمهور المفسرين على أن حمله على الحقيقة هو الصواب وهو ما رجّحه جمهور المفسرين منهم الإمام الطبري" 126.

"والحكمة من مخاطبة النبي بهذا الخطاب هو أنه لم يكن نبياً ولا رسولاً بعد، حيث كان هذا الخطاب في بدء الوحي -كما بيّننا سابقاً- وبعدها خوطب بـ يا أيها النبي و يا أيها الرسول" 127.

119 انظر أبو بكر مُجَدِّد بن الحسن بن دريد الأزدي (المتوفى: 321هـ) في جمهرة اللغة، المحقق: رمزي منير بعلبكي الناشر: دار العلم للملايين - بيروت الطبعة: الأولى، 1987 [باب الزاي واللام] (مع ما بعدهما من الحروف) (ز) ج 2/ ص 826، وانظر في معنى المزمّل: العين: للخليل بن أحمد الفراهيدي، [باب الزاي واللام والميم معهما ز ل م، ل ز م، ل م ز مستعملات ج 7/ ص 371]، والفريوزآبادي في القاموس المحيط: [باب اللام فصل الزاي زَمَلٌ يَزْمُلُ وَيَزْمُلُ زَمَالاً ص 1010]

120 القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج 19/ ص 31]

121 أنظر: الإمام السيوطي (المتوفى 911 هـ) في لباب النقول في أسباب النزول [ص 457]

122 انظر: نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيتمي (المتوفى: 807هـ) كشف الأستار عن زوائد البزار تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت الطبعة: الأولى، 1399 هـ - 1979 م [ج 2/ ص 77 برقم 2276] و أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: 430هـ) في دلائل النبوة حققه:

الدكتور مُجَدِّد رواس قلعه جي، عبد البر عباس الناشر: دار الفنائس، بيروت الطبعة: الثانية، 1406 هـ - 1986 م [ج 1/ ص 232 برقم 183]

123 انظر الإمام الطبري في جامع البيان [ج 23 / ص 676]

124 اتفق الأصوليون أن الأصل هو الحقيقة وأن المجاز هو خلاف الأصل، فإذا جاء اللفظ متردد بين احتمال المجاز واحتمال الحقيقة، فاحتمال الحقيقة أرجح لوجهين:

أحدهما: أن المجاز يحتاج إلى الوضع الأول وإلى العلاقة بعني المناسبة بين المعنيين وإلى النقل إلى المعنى الثاني والحقيقة محتاجة إلى الوضع الأول فقط وما يتوقف على أمر واحد كان راجحاً بالنسبة إلى ما هو متوقف على أمور متعددة.

والثاني: أن الحقيقة لا تخل بالفهم وذلك ظاهر والمجاز يخل بالفهم فيكون مرجوحاً.

انظر للتوسع في هذه المسألة: في هذا كتب الأصوليون، منها: الإجماع في شرح المنهاج لتقي الدين السبكي وولده تاج الدين، [ج 1/ ص 314] و لعلي بن سليمان المرادوي (885هـ) في التحرير شرح التحرير، تحقيق: د. عبد الرحمن الجبرين وجماعة، [ج 2/ ص 696]

125 انظر: الإمام البخاري في صحيحه [كتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ؟ ج 1/ ص 7 برقم 3]

126 انظر الإمام الطبري في جامع البيان [ج 23 / ص 676]

127 انظر: القرطبي في الجامع لأحكام القرآن: [ج 19/ ص 32]

وقد وهم بعضهم حيث ظنوا أن المزمّل هو اسم من أسماء النبي وإلى هذا الوهم أشار الإمام السهيلي¹²⁸ بقوله: "ليس المزمّل باسم من أسماء النبي ﷺ، ولم يعرف به كما ذهب إليه بعض الناس وعدوه في أسمائه عليه السلام، وإنما المزمّل اسم مشتق من حالته التي كان عليها حين الخطاب، وكذلك المدثر وفي خطابه بهذا الاسم فائدتان: إحداهما الملاحظة، فإن العرب إذا قصدت ملاحظة المخاطب وترك المعاتبه سموه باسم مشتق من حالته التي هو عليها"
130/129

- مخاطبته ﷺ بـ { يا أيها المدثر }:

"الْمُدَّثِرُ لايس الدثار، (والدِّثَارُ، بالكسرة) : مَا يُتَدَثَّرُ بِهِ. وَقِيلَ: هُوَ (مَا فَوْقَ الشَّعَارِ مِنَ النَّيَابِ) . وَقِيلَ: هُوَ التَّوْبُ الَّذِي يُسْتَدْفَأُ بِهِ مِنْ فَوْقِ الشَّعَارِ. يُقَالُ: تَدَثَّرَ فُلَانٌ بِالذِّثَارِ تَدَثُّرًا، وَادَّثَرَ إِثْرًا، فَهُوَ مُدَّثَرٌ، وَالْأَصْلُ مُتَدَثِّرٌ، أَدْغَمْتَ التَّاءَ فِي الدَّالِ وَشَدَّدْتَ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى { يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ } [المدثر: 1] يَعْنِي الْمُدَثِّرَ بِنَبِيَّاهُ إِذَا نَامَ. وَفِي الْحَدِيثِ: (كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ يَقُولُ: دَثْرُونِي دَثْرُون) أَي غَطَوْنِي بِمَا أَدْفَأُ بِهِ. وَفِي حَدِيثِ الْأَنْصَارِ: (أَنْتُمْ الشَّعَارُ وَالنَّاسُ الدِّثَارُ)¹³¹ يَعْنِي أَنْتُمْ الْخَاصَّةُ وَالنَّاسُ الْعَامَّةُ"¹³².

أسباب النزول: وسبب نزول هذه الآية ما رواه جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ قال: "كنت على جبل حراء فنوديت: يا محمد، إنك رسول الله، فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئاً، فنظرت فوقي فرأيت شيئاً". وفي رواية عائشة: (فنظرت فوقي فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض -يعني: الملك الذي ناداه- فرعبت ورجعت إلى خديجة فقلت: دثروني دثروني، فنزل جبريل وقال: { يا أيها المدثر }"¹³³ وقيل: "سمع من قريش ما كرهه فاغتم، فتغطي بثوبه مفكراً كما يفعل المغموم. فأمر ألا يدع إنذارهم وإن أسمعوه وآذوه"¹³⁴ قوله تعالى: { يا أيها المدثر }:" أي يا ذا الذي قد تدثر بثيابه، أي تغشى بها ونام، وأصله المدثر فأدغمت التاء في الدال لتجانسهما. وقرأ أي: (المدثر) على الأصل، وقال مقاتل: معظم هذه السورة في الوليد بن المغيرة."¹³⁵

¹²⁸ عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن الحسن بن أبي الحسن الخنعي ثم السهيلي هو الإمام العالم. (كان) رحمه الله من جلة العلماء وعليتهم عارفاً متفنناً ضابطاً حافظاً للغات والآداب وله تواليف ككتاب الأعلام بما وقع القرآن من الأسماء الأعلام، وكتاب الروض الأنف، وكتاب نتائج الفكر، وغير ذلك. وشعره رحمه الله كثير، وأدبه وعلمه مشهور. وكان عالي الرواية، وكان مولده عام سبعة أو ثمانية وخمسمائة (508 هـ). وكف بصره (وهو) من نحو سبعة عشر عاماً (17). وتوفي بمراكش في ليلة الخميس الخامس والعشرين من شعبان عام أحد وثمانين وخمسمائة (581 هـ). [أبي عبد الله بن عسكراً، أبي بكر بن خميس في مطلع الأنوار ونزهة البصائر والأبصار أبي عبد الله بن عسكراً، أبي بكر بن خميس تقدم وتخريج وتعليق: الدكتور عبد الله المرابط الترغي الناشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، دار الأمان للنشر والتوزيع، الرباط الطبعة: الأولى، 1420 هـ - 1999 م [ص252]

¹²⁹ انظر: الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج19/ص33]

¹³⁰ انظر الإمام عبد الرحمن السهيلي (المتوفى: 581 هـ) في الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام تحقيق: عمر عبد السلام السلامي طباعة: دار إحياء التراث العربي، بيروت/ الطبعة الأولى، 1421 هـ/ 2000 م [ج3/ص55]

¹³¹ انظر الإمام أحمد بن محمد بن محمد بن حنبل (المتوفى: 241 هـ) في المسند تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي طباعة: مؤسسة الرسالة الطبعة: الأولى، 1421 هـ - 2001 م [مسند أنس بن مالك ج 194/ص21 حديث رقم 13574]

¹³² انظر: محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزبيدي (المتوفى: 1205 هـ) في تاج العروس من جواهر القاموس تحقيق: مجموعة من المحققين طبعة: دار الهداية [ج11/ص272] باب (دثر)، ولابن منظور في (لسان العرب)، [ج4 ص276]، فضل الدال المهملة.

¹³³ الإمام أحمد بن حنبل في المسند [مسند جابر بن عبد الله ج23/ص384 برقم 15214]

¹³⁴ الإمام أبو السعود في إرشاد العقل السليم [ج9/ص54]

¹³⁵ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج19/ص59]

التفسير والتحليل:

"عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم -وهو يحدث عن فترة الوحي- قال: (فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت رأسي، فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالسا على كرسي بين السماء والأرض فجتحت منه فرقاً، فرجعت فقلت زملوني زملوني، فذرني، فأنزل الله تعالى: {يا أيها المدثر. قم فأندر. وربك فكبر. وثيابك فطهر. والرجز فاهجر} قبل أن تفرض الصلاة. وروى جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال: (جاورت بحراء شهراً، فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادي، فنوديت فنظرت أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي فلم أرَ أحداً، ثم نوديت فنظرت فلم أرَ أحداً، ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا هو على العرش في الهواء-يعني: جبريل- فأخذتني رجفة شديدة، فأنتيت خديجة فقلت دثروني، فذرني فصبوا عليّ ماء، فأنزل الله عز وجل: يا أيها المدثر. قم فأندر. وربك فكبر وثيابك فطهر، فأنتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا عليّ ماءً بارداً، فذرني وصبوا عليّ ماء بارداً فنزلت: {يا أيها المدثر* قم فأندر* وربك فكبر* وثيابك فطهر* والرجز فاهجر* ولا تمنن تستكثر} " 136.

"وقيل: بلغه قول كفار مكة أنت ساحر، فوجد من ذلك غما وحماً، فتدثر بثيابه، فقال الله تعالى: قم فأندر أي لا تفكر في قولهم، وبلغهم الرسالة. وقيل: اجتمع أبو لهب وأبو سفيان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وأممية بن خلف والعاص بن وائل ومطعم بن عدي وقالوا: قد اجتمعت وفود العرب في أيام الحج، وهم يتساءلون عن أمر محمد، وقد اختلفتم في الإخبار عنه، فمن قائل يقول مجنون، وآخر يقول كاهن، وآخر يقول شاعر، وتعلم العرب أن هذا كله لا يجتمع في رجل واحد، فسموا محمدًا باسم واحد يجتمعون عليه، وتسميه العرب به، فقام منهم رجل فقال: شاعر، فقال الوليد: سمعت كلام ابن الأبرص، وأممية بن أبي الصلت، وما يشبهه كلام محمد كلام واحد منهما، فقالوا: كاهن. فقال: الكاهن يصدق ويكذب وما كذب محمد قط، فقام آخر فقال: مجنون، فقال الوليد: المجنون يخنق الناس وما خنق محمد قط. وانصرف الوليد إلى بيته، فقالوا: صبأ الوليد بن المغيرة، فدخل عليه أبو جهل وقال: مالك يا أبا عبد شمس! هذه قريش تجمع لك شيئاً يعطونكه، زعموا أنك قد احتجت وصبأت. فقال الوليد: ما لي إلى ذلك حاجة، ولكي فكرت في محمد، فقلت: ما يكون من الساحر؟ فقيل: يفرق بين الأب وابنه، وبين الأخ وأخيه، وبين المرأة وزوجها، فقلت: إنه ساحر. شاع هذا في الناس وصاحوا يقولون: إن محمدًا ساحر. ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيته محزوناً فتدثر بقطيفة، ونزلت: يا أيها المدثر. وقال عكرمة: معنى يا أيها المدثر أي المدثر بالنبوة وأثقالها. وفي هذا ملاحظة في الخطاب من الكريم إلى الحبيب إذ ناداه بحاله، وعبر عنه بصفته، ولم يقل يا محمد يا فلان، ليستشعر اللين والملاطفة من ربه." 137.

"جاء فيها من الأغراض تكريم النبي ﷺ والأمر بإبلاغ دعوة الرسالة، وإعلان وحدانية الله بالإلهية، والأمر بالتطهر الحسي والمعنوي، ونبد الأصنام، والإكثار من الصدقات، والأمر بالصبر، وإنذار المشركين بمول البعث، وتهديد من تصدى للطعن في القرآن وزعم أنه قول البشر وكفر الطاعن نعمة الله عليه فأقدم على الطعن في آياته مع علمه بأنها حق، ووصف أهوال جهنم، والرد على المشركين الذين استخفوا بها وزعموا قلة عدد حفظتها، وتحدي أهل الكتاب بأنهم جهلوا عدد حفظتها، وتأيسهم من التخلص من العذاب، وتمثيل ضلالمهم في الدنيا، ومقابلة حالهم بحال المؤمنين أهل الصلاة والزكاة والتصديق بيوم الجزاء." 138.

"وبالجملية فإن جمهور العلماء يقولون نزلت {يا أيها المزمل} بعد مجيء جبريل عليه السلام بصورته الملكية ففرغ منه النبي رعباً فرجع إلى أهله وهو يقول: زملوني، فيكون سبب التزمّل هو ما عراه ﷺ من الرعب والفرغ عند رؤية الملك، وتكون حادثة التزمّل هي حادثة التدثر بعينها" 139.

136 الإمام البخاري في صحيحه، [كتاب تفسير القرآن سورة المزمل ج 6/ص 161 برقم الحديث 4922]، والإمام مسلم في صحيحه : ، [كتاب الإيمان باب بدء الوحي إلى رسول الله

ﷺ ج 1/ص 144 برقم 257]

137 ابن كثير في تفسير القرآن العظيم: [ج 8/ص 261]

138 انظر: محمد الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج 29/ص 293]

139 محمد علي السائيس في تفسير آيات الأحكام: ، [ج 1/ص 807].

المطلب الرابع: ما قيل أنه خطاب للنبي ﷺ:

ذكر بعض أهل العلم أن هناك خطابات للنبي ﷺ خاطبه بها الله عز وجل، ومما قيل من هذه الخطابات:

أن الله خاطب نبيه بخطابين: الأول: بـ {طه}، والثاني: بـ {يس}، وسأبين أقوال العلماء والمفسرين في هذين الخطابين وأبين الراجح منهما حسب ترتيب ورودهما في القرآن، لكن قبل البدء بذكر هذه الأقوال لا بد من وقفة سريعة على رواية يعتمدها أصحاب القول بأن طه ويس هما اسما للنبي ﷺ هو ما رواه النقاش¹⁴⁰ أن النبي ﷺ قال: "لي في القرآن سبعة أسماء: مُحَمَّد وأحمد ويس وطه والمدثر والمزمل وعبد الله"¹⁴¹.

والحق أن هذه الرواية لا تثبت وليس فيها أي حجة للأسباب الآتية¹⁴²:

الأول: أن هذا الحديث لم يخرجه أحد، ولا يوجد في أحد كتب السنة. الثاني: أنه قد انفرد بأحد أسمائه كالمزمل. الثالث: أن النقاش لا يُحتج بقوله في الحديث، فقد جاء في ميزان الاعتدال أنه: "كذاب"¹⁴³.

مخاطبته ﷺ بـ {طه} وبـ {يس}:

بداية لا بد أن نتكلم عن الاستفتاح بحروف التهجي؛ لما للكلام عن هذه الحروف صلة وثيقة يبحثنا عن {طه} و {يس}، وأستحسن أن أنقل كلام صاحب البرهان عن الحكمة من الاستفتاح بهذه الحروف المقطعة، حيث قال: "القرآن بليغ في مجموع معانيه وألفاظه؛ إذا اللفظ مادة الكلام الذي منه يتألف ومن بلاغة القرآن التوكيد بأقسامه، والحذف بأقسامه الإيجاز، والتقديم، والتأخير، والقلب، والمدرج، والاقتران، والتغليب، والالتفات، والتضمن، وضع الخبر موضع الطلب، وضع الطلب موضع الخبر، وضع النداء موضع التعجب، وضع جملة القلة موضع الكثرة، تذكير المؤنث، وتأنيث المذكر، التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي، مشاكلة اللفظ للمعنى، النحت، الإبدال، والمحاذاة، قواعد في النفي والصفات، إخراج الكلام مخرج الشك في اللفظ دون الحقيقة، الإعراض عن صريح الحكم، الهدم، التوسع، الاستدراج، التشبيه، الاستعارة، التورية، التجريد، والتجنيس، الطباق، المقابلة، إلجام الخصم بالحجة، التقسيم، التعديد، مقابلة الجمع بالجمع، الخطاب بالشيء عن اعتقاد المخاطب، التأدب في الخطاب، تقديم ذكر الرحمة على العذاب، الخطاب بالاسم، والخطاب بالفعل..."¹⁴⁴، وإلى غيرها من أنواع البلاغة القرآنية وأساليبه الفنية.

¹⁴⁰ النقاش: مُحَمَّد بن الحسن بن مُحَمَّد بن زياد الموصلي ثم البغدادي المقرئ المفسر، شيخ القراء، وكان في بداية أمره يعمل في نقش السقوف والحيطان فَعُرِفَ بـ النقاش، له مصنفات كثيرة منها: (شفاء الصدور) في التفسير، مات سنة 351هـ. [انظر: ابن خلكان في وفيات الأعيان ج4/ص298].

¹⁴¹ انظر: لأبي فضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو اليحصبي السبتي (544هـ) في الشفا بتعريف حقوق المصطفى: ، دار الفيحاء - عمان، الطبعة الثانية: 1407 هـ، [ج1، ص232]

¹⁴² انظر: لجمال الدين عبد الرحمن بن علي بن مُحَمَّد الجوزي (597هـ)، في الموضوعات: تحقيق: عبد الرحمن مُحَمَّد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى: 1388هـ - 1968م. [ج2/ص140].

¹⁴³ شمس الدين أبو عبد الله مُحَمَّد بن أحمد بن عثمان بن قَاسِمَ الذهبي (المتوفى: 748هـ) في ميزان الاعتدال في نقد الرجال تحقيق: علي مُحَمَّد البجاوي الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان الطبعة: الأولى، 1382 هـ - 1963 م [ج3/ص516]

¹⁴⁴ الإمام الزركشي في البرهان في علوم القرآن: [ص547] ومن أراد تفصيل هذه الأنواع فليراجع البرهان ص 548 وما بعد.

ثم لا بد من التنبيه على أحكام تختص بهذه الفواتح الشريفة:

الأول: "أن البصريين لم يعدوا شيئاً منها آية، وأما الكوفيون فمنها ما عدوه آية، ومنها ما لم يعدوه آية وهو علم توقيفي لا مجال للقياس فيه كعرفة السور، [ثم ذكر أن في الحروف المقطعة منها ماهي بآية ومنها ما هي جزء من آية فقال:] و{طه} و {يس} آيتان، وقال الواحدي في أول سورة يوسف لا يعد شيء منها آية إلا في {طه}، وسره: أن جميعها لا يشاكل ما بعده من رؤوس الآي فلهذا لم يعد آية، بخلاف {طه} فإنها تشاكل ما بعدها" 145/ 146.

الثاني: هذه الفواتح الشريفة على ضربين:

"أحدهما: ما لا يتأتى فيه إعراب نحو {كهيعص} و {الم} والثاني: ما يتأتى فيه، وهو إما أن يكون اسماً مفرداً كـ {ص} و {ق} و {ن} أو أسماء عدة مجموعها على زنة مفردة كـ {حم} و {طس} و {يس} فإنها موازنة لقابيل وهابيل" 147.

"وقد اختلف الناس في الحروف المقطعة أوائل السور على قولين: أحدهما: أن هذا علم مستور وسر محجوب استأثر الله به؛ ولهذا قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه، في كل كتاب سر وسر الله في القرآن أوائل السور وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه إن لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي" 148.

قال الإمام الفخر الرازي¹⁴⁹: "وقد أنكر المتكلمون هذا القول، وقالوا: لا يجوز أن يرد في كتاب الله ما لا يفهمه الخلق؛ لأن الله تعالى أمر بتدبره والاستنباط منه وذلك لا يمكن إلا مع الإحاطة بمعناه، ولأنه كما جاز التعبد بما لا يعقل معناه في الأفعال، فلم لا يجوز في الأقوال بأن يأمرنا الله تارة بأن نتكلم بما نقف على معناه وتارة بما لا نقف على معناه، ويكون القصد منه ظهور الانقياد والتسليم" 150.

القول الثاني: أن المراد منها معلوم وذكروا فيه ما يزيد على عشرين وجهاً فمنها البعيد ومنها القريب.

"أحدها: ويروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن كل حرف منها مأخوذ من اسم من أسمائه سبحانه، فالألف من (الله)، واللام من (لطيف)، والميم من (مجيد)... الثاني: أن الله أقسم بهذه الحروف بأن هذا الكتاب الذي يقرأه محمد هو الكتاب المنزل لا شك فيه وذلك يدل على قدر جلالة هذه الحروف إذ كانت مادة البيان" 151 "فقوله تعالى: {طه} اختلف العلماء في معناه فقال الصديق رضي الله تعالى عنه: هو من الأسرار ذكره الغزنوي عن ابن عباس معناه يا رجل ذكره البيهقي. وقيل: إنها لغة معروفة في عكل. وقيل في عك قال الكلبي: لو قلت في عك لرجل يا رجل لم يجب حتى تقول طه. وأنشد الطبري في ذلك فقال: دعوت بطه في القتال فلم يجب... فخفت عليه أن يكون موثلاً" 152.

¹⁴⁵ الإمام الزركشي في البرهان في علوم القرآن [ص 122]

¹⁴⁶ انظر لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي (486 هـ) في التفسير البسيط تحقيق مجموعة من الأساتذة الأفاضل طباعة دار العماد للدراسات والبحوث القرآنية، دمشق الطبعة الأولى 1434 - 2013 م [ج 12 / ص 7]

¹⁴⁷ الإمام الزركشي في البرهان في علوم القرآن: [ص 122]

¹⁴⁸ علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيباني أبو الحسن، المعروف بالخازن (المتوفى: 741 هـ) في (باب التأويل في معاني التنزيل) تصحيح: محمد علي شاهين الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى، 1415 هـ [ج 1/ص 22]

¹⁴⁹ محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري، أبو عبد الله، فخر الدين الرازي: الإمام المفسر. (544 - 606 هـ = 1150 - 1210 م) انظر: تاج الدين السبكي في طبقات الشافعية الكبرى [ج 8/ص 81 رقم: 1085]

¹⁵⁰ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج 2 / ص 250]

¹⁵¹ الإمام الزركشي في البرهان في علوم القرآن، [ص 124] ثم عدّد ثلاثة عشر وجهاً فلترجع لزماً.

¹⁵² وائل: أي طلب النجاة. [القاموس المحيط: للفريزرآبادي، باب اللام، فصل الواو، ص 1066]

"ويروى مزايلا. وقال عبد الله بن عمرو: يا حبيبي بلغة عك ذكره الغزنوي وقال قطرب: هو بلغة طيء وكذلك قال الحسن: معنى "طه" يا رجل. وقاله عكرمة وقال هو بالسريانية كذلك ذكره المهدي وحكاها الماوردي عن ابن عباس أيضا ومجاهد. وحكى الطبري: أنه بالنبطية يا رجل. وقال عكرمة أيضا: هو كقولك يا رجل بلسان الحبشة ذكره الثعلبي. والصحيح أنها وإن وجدت في لغة أخرى فإنها من لغة العرب كما ذكرنا وأنها لغة يمنية في عك وطى وعكل أيضا. وقيل: هو اسم من أسماء الله تعالى وقسم أقسم به. وهذا أيضا مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما، وقيل: هو اسم للنبي ﷺ سماه الله تعالى به كما سماه محمداً. وروى عن النبي ﷺ أنه قال (لي عند ربي عشرة أسماء) فذكر أن فيها طه ويس وقيل: هو اسم للسورة ومفتاح لها. وقيل: إنه اختصار من كلام الله خص الله تعالى رسوله بعلمه. وقيل: إنها حروف مقطعة يدل كل حرف منها على معنى واختلف في ذلك فقبل الطاء شجرة طوي والهاء النار الهاوية والعرب تعبر عن الشيء كله ببعضه كأنه أقسم بالجنة والنار. وقال سعيد بن جبيرة: الطاء افتتاح اسمه طاهر وطيب والهاء افتتاح اسمه هادي. وقيل "طاء" يا طامع الشفاعة للأمة "هاء" يا هادي الخلق إلى الله. وقيل: الطاء من الطهارة والهاء من الهداية كأنه يقول لنبيه عليه الصلاة والسلام: يا طاهرا من الذنوب يا هادي الخلق إلى علام الغيوب. وقيل الطاء طبول الغزاة والهاء هيبتهم في قلوب الكافرين، وقيل: الطاء طرب أهل الجنة في الجنة والهاء هو ان أهل النار في النار. وقول سادس: إن معنى "طه" طوي لمن اهتدى قاله مجاهد ومُجَّد بن الحنفية¹⁵³ "وفي لفظ {طه}: فإن أبا عمرو فخم الطاء لاستعلائها وأمال الهاء وفخمها ابن كثير وابن عامر على الأصل، والباقون أمالوها. وعن الحسن رضي الله عنه: طه، وفسر بأنه أمر بالوطة، وأن النبي ﷺ كان يقوم في تمجده على إحدى رجله فأمر بأن يطأ الأرض بقدميه معا، وأن الأصل طأ، فقلبت همزته هاء¹⁵⁴ ولكن "لا وجه للإمالة عند أكثر أهل العربية لعلتين: إحداهما أنه ليس هاهنا بياء ولا كسرة فتكون الإمالة والعلة الأخرى أن الطاء من الحروف الموانع للإمالة فهاتان علتان بينتان"¹⁵⁵.

وبالجملة: "قد اختلف أهل العلم في معنى هذه الكلمة على أقوال: الأول: أنها من المتشابه الذي لا يفهم المراد به. والثاني: أنها معنى يا رجل في لغة عكل، وفي لغة عك"¹⁵⁶.

لكن قال بعض العلماء أنه اسم من أسماء النبي ﷺ وعدّه بعضهم¹⁵⁷ أنه أحد الأسماء المائة للنبي المذكورة في القرآن الكريم، وحجة صاحب هذا القول أن بعد ذكر {طه} ووجه الخطاب للنبي بعدها مباشرة. وإن هذا القول لا يسلم من معارضة حيث ورد في بداية سورة الشورى¹⁵⁸ آيتان بحروف مقطعة ثم ووجه الخطاب بعدها للنبي، ولم يقل أحد من العلماء أن {حم} هو اسم للنبي ﷺ. والله أعلم.

¹⁵³ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج11/ ص166].

¹⁵⁴ انظر: جار الله أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري (538هـ)، في الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: وعليه حاشية (الانتصاف فيما تضمنه الكشاف) لابن المنير الإسكندري (683)، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة: 1407هـ، [ج3/ ص49].

¹⁵⁵ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج11/ ص168]

¹⁵⁶ انظر: مُجَّد بن علي بن عبد الله الشوكاني (1250هـ)، في تفسيره فتح القدير: دار ابن كثير ودار الكلم الطيب، دمشق-بيروت، الطبعة الأولى: 1414هـ، ج3 ص420. ذكر هذا المعنى مجد الدين أبو طاهر مُجَّد بن يعقوب الفيروزآبادي (817هـ)، في كتابه: بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز: تحقيق: مُجَّد علي النجار، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية - لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، 1393هـ - 1973م، ج6 ص11-12.

¹⁵⁸ {حم} عسق* كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم {الشورى: 1-3}.

أما عن خطابه ﷺ بـ {يس}:

"في {يس} أوجه من القراءات: قرأ أهل المدينة والكسائي {يس والقرآن الحكيم} بإدغام النون في الواو. وقرأ أبو عمرو والأعمش وحمزة {يس} بإظهار النون. وقرأ عيسى بن عمر {يسن} بنصب النون. وقرأ ابن عباس وابن أبي إسحاق ونصر بن عاصم "يسن" بالكسر"¹⁵⁹.

"القول فيه كالقول في الحروف المقطعة الواقعة في أوائل السور، ومن جملتها أنه اسم من أسماء الله تعالى، رواه أشهب عن مالك قاله ابن العربي، وفيه عن ابن عباس أنه: يا إنسان، بلسان الحبشة. وعنه أنها كذلك بلغة طيء، ولا أحسب هذا يصح عنه لأن كتابتها في المصاحف على حرفين تنافي ذلك. ومن الناس من يدعي أن {يس} من أسماء النبي ﷺ"¹⁶⁰

"ومن الناس من قال: إن {يس} اختزال: يا سيد، خطاباً للنبي ﷺ ولكن مما يضعف هذا القول بأن القرآن نطقها بنون."¹⁶¹

قال الإمام أبو بكر ابن العربي¹⁶²: قال أشهب: سألت مالكا هل ينبغي لأحد أن يسمى يس؟ قال: ما أراه ينبغي لقول الله تعالى: يس والقرآن الحكيم [يس: 1، 2] يقول هذا: اسمي يس.¹⁶³ كما قال ابن العربي تعليقا على قول الإمام مالك: "وهو كلام بديع لأن العبد لا يجوز أن يسمى باسم الله إذا كان فيه معنى منه كقوله: عالم وقادر، وإنما منع مالك من التسمية بهذا؛ لأنه اسم من أسماء الله لا يدرى معناه فرمما كان معناه بنفرد به الرب فلا يجوز أن يقدم عليه العبد فيقدم على خطر فاقضى النظر رفعه عنه اهـ. وفيه نظر"¹⁶⁴.

وعلى العموم فالقول في {طه} و {يس} أنهما من الحروف المقطعة التي افتتحت بها بعض سور القرآن وأنهما ليسا من أسماء النبي ﷺ. والله أعلم

¹⁵⁹ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج 15 / ص 3]، وانظر قريبا من هذا في الكشف: [ج 4 / ص 3].

¹⁶⁰ ومن الناس من يسمي ابنه بهذه الكلمة وهو كثير في البلاد المصرية والشامية.

¹⁶¹ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج 22 / ص 344]

¹⁶² ابن العربي: محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد الإمام أبو بكر بن العربي المعافري الأندلسي الحافظ، ولد في شعبان سنة ثمان وستين وأربعمئة، ورحل مع أبيه إلى المشرق، ودخل الشام، فتفقه بأبي بكر الطرطوشي، ولقي بها جماعة من العلماء والمحدثين، ودخل بغداد فسمع بها من طراد الزيني، ونصر بن البطر وجماعة، وأخذ الأصلين عن أبي بكر الشاشي، والغزالي، والأدب عن أبي زكريا التبريزي، وحج ورجع إلى مصر والإسكندرية، فسمع بها من جماعة، وعاد إلى بلده بعلم كثير لم يدخله أحد قبله ممن كانت له رحلة إلى المشرق، وكان من أهل التفنن في العلوم، والاستبحار فيها، والجمع لها، مقدما في المعارف كلها، أحد من بلغ رتبة الاجتهاد، وأحد من انفرد بالأندلس بعلو الإسناد، ثاقب الذهن، ملازما لنشر العلم، صارما في أحكامه هيوبا على الظلمة، صنف التفسير وأحكام القرآن وشرح الموطأ وشرح الترمذي وغير ذلك وولي القضاء ببلده، مات في ربيع الآخر سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة. [طبقات المفسرين: لجلال الدين السيوطي، ج 1 ص 105]

¹⁶³ القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي (المتوفى: 543هـ) في (أحكام القرآن) راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلق عليه: محمد عبد القادر عطا الناشر:

دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان الطبعة: الثالثة، 1424 هـ - 2003 م [ج 4 / ص 15]

¹⁶⁴ أبو بكر بن العربي في أحكام القرآن [ج 4 / ص 19]، وارجع إلى الكتاب ففيه مناقشات حول الكلام عن قوله تعالى: {يس}.

المبحث الثاني: تفسير آيات الخطاب الموجهة بلفظ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ)، (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ)

إن آيات الخطاب التي وُجِّهت إلى النبي صلى الله عليه وسلم بلفظي النبوة والرسالة بلغت بمجملها خمسة عشرة آية كما ورد معنا ذلك مفصلاً في المبحث الأول من هذا الفصل، وسأقتصر في هذا المبحث على تفسير الآيات التي خاطبت النبي صلى الله عليه وسلم بصفة النبوة وبصفة الرسالة، مُكتفياً بما ورد من الكلام حول مخاطبته صلى الله عليه وسلم بأحواله وما قيل أنه اسم للنبي. وأحببت أن أقدم بين يدي هذا المبحث ما قاله أبو نعيم الأصبهاني في كتابه دلائل النبوة عن مثل هذه الخطابات فقال: "إخبار الله عز وجل عن إجلال قدر نبيه ﷺ، وتبجيله، وتعظيمه، وذلك أنه ما خاطبه في كتابه، ولا أخبر عنه إلا بالكناية التي هي النبوة والرسالة التي لا أجل منها فخراً، ولا أعظم خطراً، وخاطب غيره من الأنبياء وقومهم، وأخبر عنهم بأسمائهم، ولم يذكرهم بالكناية التي هي غاية المرتبة، إلا أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم في جملتهم بمشاركته معهم في الخطاب والخبر، فأما في حال الانفراد، فما ذكرهم إلا بأسمائهم، والكناية عن الاسم غاية التعظيم للمخاطب المجلل، والمدعو العظيم؛ لأن من بلغ به غاية التعظيم كني عن اسمه"¹⁶⁵.

- وهدفي من تفسير الآيات أن يخرج تفسير هذه الآيات كجزء تفسيري يكون مفتاحاً لفهم كتاب الله وسأسلك في تفسير الآيات المسلك التالي:

- 1- أذكر معنى الكلمات التي تحتاج إلى تبين
- 2- أذكر معنى الآية بما جاء من الآثار
- 3- أفسر الآية وفقاً لمعناها رابطاً بين هذا التفسير وبين ما جاء من آثار في معنى الآية

المطلب الأول: تفسير الآيات الواردة بلفظ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ):

أولاً: قوله تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ" [الأنفال 64].

لقد كانت هذه الآية أول خطاب للنبي ﷺ بصيغة (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ)، ولا بد من ذكر أن هذا الخطاب يدل على التعظيم بتذكير العباد أن هذا هو نبي من ربه وخصوصاً لمن يُنكرون ذلك.

غريب الألفاظ:

"حسبك الله: كافيك"¹⁶⁶

¹⁶⁵ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: 430هـ) في دلائل النبوة حققه: الدكتور محمد رواس قلعه جي، عبد البر عباس الناشر: دار النفائس، بيروت الطبعة: الثانية، 1406 هـ - 1986 م [ج1/ص39]

¹⁶⁶ الإمام ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (المتوفى: 685هـ) في (أنوار التنزيل و أسرار التأويل)المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة: الأولى - 1418 هـ [ج3/ص66]

التفسير بما جاء من الآثار:

"يقول تعالى ذكره لنبية مُحَمَّدٍ ﷺ: "يا أيها النبي حسبك الله"، وحسب من اتبعك من المؤمنين، الله. يقول لهم جل ثناؤه: ناهضوا عدوكم، فإن الله كافيتكم أمرهم، ولا يهولنكم كثرة عددهم وقلة عددكم، فإن الله مؤيدكم بنصره"¹⁶⁷ وذهب إلى هذا القول الإمام الشعبي¹⁶⁸ فقال: "يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين)، قال: حسبك الله، وحسب من معك."¹⁶⁹ وفي رواية "حسبك الله، وحسب من شهد معك."¹⁷⁰

أو معنى الآية حسبك الله وحسبك من اتبعك من المؤمنين "عن عبد الله بن مسعود قال: "ما كنا نقدر على أن نصلي عند الكعبة حتى أسلم عمر، فلما أسلم قاتل قريشاً حتى صلى عند الكعبة وصلينا معه"¹⁷¹. واستشكل بعضهم هذا المعنى وهذا الإشكال يزال بأن الجهة منفكة فالله ﷻ هو الكافي على الحقيقة ومن اتبعك على السببية

التفسير العام للآية:

قد يقول قائل: إن (يا) النداء تدل على البعد فلماذا خاطبه بهذه الصيغة؟

- نقول نعم تدل على البعد ولكن البعد هذا يُقصد به التشريف للنبي ﷺ وهذا التشريف يكمن في سياق الآية بأن هذا النبي موكل بحمايته على ربه (حَسْبُكَ اللَّهُ).

- "اعلم أنه تعالى لما وعده بالنصر عند مخادعة الأعداء. وعده بالنصر والظفر في هذه الآية مطلقاً على جميع التقديرات وعلى هذا الوجه لا يلزم حصول التكرار، لأن المعنى في الآية الأولى 172، إن أرادوا خداعك كفاك الله أمرهم، والمعنى في هذه الآية عام في كل ما يحتاج إليه في الدين والدنيا "173 وفي قوله: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ } أراد بالتعميم؛ أي: حسبك الله في كل حال،"¹⁷⁴

قوله تعالى: "وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ" "الواو بمعنى مع قيل: المعنى حسبك الله، وحسبك المهاجرون والأنصار وقيل: المعنى كافيك الله وكافي من تبعك، وكلاهما يصح كما بيئنا قبل قليل فعلى المعنى الأول يكون الواو وما بعدها في محل رفع وما بعد الواو معطوف على اسم الجلالة. وعلى المعنى الثاني يكون الواو وما بعدها في محل نصب"¹⁷⁵.

¹⁶⁷ الإمام الطبري في جامع البيان [ج14/ص49]

¹⁶⁸ الشعبي عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار الإمام، علامة العصر ولد الشعبي سنة ثمان وعشرين (28هـ) قال: أدركت خمس مائة من أصحاب النبي ﷺ مات الشعبي سنة أربع ومائة. (104هـ) الإمام الذهبي في سير أعلام النبلاء [ج4/ص294 رقم 113]

¹⁶⁹ الإمام الطبري في جامع البيان [ج14/ص49 رقم 16266]

¹⁷⁰ المصدر السابق [رقم 16267]

¹⁷¹ فضائل الصحابة: لأحمد بن حنبل، [ج1/ص278] و أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (المتوفى: 405هـ) في المستدرک على الصحيحين تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى، 1411 - 1990 [ج3/ص90 رقم 4487]

¹⁷² {إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يُدْعَىٰ بِنَصْرِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ} [الأنفال:62]

¹⁷³ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص503]

¹⁷⁴ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص42]

¹⁷⁵ الإمام النسفي في مدارك التنزيل [ج1/ص65]

"يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ" "استئناف ابتدائي بالإقبال على خطاب الرسول ﷺ بأوامر وتعاليم عظيمة، مهد لقبولها وتسهيلها بما مضى من التذكير بعجيب صنع الله والامتنان بعنايته برسوله والمؤمنين، وإظهار أن النجاح والخير في طاعته وطاعة الله، من أول السورة إلى هنا، فموقع هذه الآية بعد التي قبلها كامل الاتساق والانتظام، فإنه لما أخبره بأنه حسبه وكافيه، وبين ذلك بأنه أيده بنصره فيما مضى وبالمؤمنين، فقد صار للمؤمنين حظ في كفاية الله تعالى رسوله ﷺ فلا جرم أنتج ذلك أن حسبه الله والمؤمنون، فكانت جملة: يا أيها النبيء حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين كالفذلكة للجملة التي قبلها. وتخصيص النبيء بهذه الكفاية لتشريف مقامه بأن الله يكفي الأمة لأجله."¹⁷⁶

ثانياً: قوله تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ" [الأنفال 65].

غريب الألفاظ:

- "قوله تعالى: { حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ أَي: حَثَّهُمْ }¹⁷⁷ "حَرَّضَهُ تَحْرِيضًا: حَثَّهُ وَالْمِحَارِضَةُ: الْمِدَاوِمَةُ عَلَى الْعَمَلِ،"¹⁷⁸
- "التحريض في اللغة أن يحث الإنسان على الشيء حثًّا يعلم معه أنه حارِضٌ إن تخلّف عنه، والحارِض الذي قد قَارَبَ الْهَلَاكَ"¹⁷⁹
- "والتَّحْرِيضُ: الْمُبَالَغَةُ فِي الطَّلَبِ"¹⁸⁰

التفسير بما جاء من الآثار:

"عن عبد الله بن عباس، قال: لما نزلت هذه الآية، ثقلت على المسلمين، وأعظموا أن يقاتل عشرون معتين، ومئة ألفا، فخفف الله عنهم. فنسخها بالآية الأخرى فقال: (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مئة صابرة يغلبوا مئتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين)، قال: وكانوا إذا كانوا على الشطر من عدوهم لم ينبغ لهم أن يفروا منهم. وإن كانوا دون ذلك، لم يجب عليهم أن يقاتلوا، وجاز لهم أن يتحوّزوا عنهم"¹⁸¹

وقد بَوَّبَ الإمام النووي¹⁸² في كتابه الأذكار فقال:

"باب الدعاء لمن يقاتل أو يعمل على ما يعين على القتال وذكر ما يُنْشِطُهُمْ وَيُحَرِّضُهُمْ عَلَى الْقِتَالِ [ثم ذكر فيه]: قال تعالى: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ } وقال تعالى: { وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ } [النساء: 84]، [ثم قال]: روي في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه قال: خرج رسول الله ﷺ إلى

¹⁷⁶ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج10/ص65]

¹⁷⁷ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص44]

¹⁷⁸ الفيروزآبادي في القاموس المحيط [باب الضاد فصل الحاء الحرض ص640]

¹⁷⁹ إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (المتوفى: 311هـ) في (معاني القرآن وإعرابه)المحقق: عبد الجليل عبده شلبي الناشر: عالم الكتب - بيروت الطبعة: الأولى 1408 هـ - 1988 م [ج2/ص423]

¹⁸⁰ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج10/ص66]

¹⁸¹ الإمام الطبري في جامع البيان [ج14/ص50 رقم 16271]

¹⁸² النووي: يحيى بن شرف بن مري بن حسن الخزامي الحوراني، النووي، الشافعي، أبو زكريا، محيي الدين، علامة في الفقه والحديث، ولد في نوى (من قرى حوران بسوريا) سنة 631هـ وإليها نسبته، من كتبه: (روضة الطالبين) و (تصحيح التنبيه) في فقه الشافعية، (المنهاج في شرح صحيح مسلم) و (رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين) و (تهديب الأسماء واللغات) و (حلية الأبرار) وتُعرف بالأذكار النووية، توفي في نوى سنة 676هـ. انظر: الإمام تاج الدين السبكي في طبقات الشافعية [ج8/ص395 رقم 1288]

الخنديق فإذا المهاجرون والأُنصار يحفرون في غداة باردة، فلَمَّا رأى ما بهم من النَّصب والجوع قال: اللهم إنَّ العيش عيش الآخرة فاغفرُ للأُنصار والمهاجرة"183.

التفسير العام للآية:

- هذه الآية لها ارتباط بما سبقها فالآية التي قبلها مرتبطة بما ارتباطاً وثيقاً، فعلى المعنى الذي يقول في الآية السابقة (حسبك الله وحسبك من اتبعك من المؤمنين) ممكن أن يكون المعنى بعد ربط هذه الآية بما بعدها أن تكون الآية الثانية شرط للأولى ويكون المعنى: "وإن كان يكفيك بنصره وينصر المؤمنين، فليس من الواجب أن تتكل على ذلك إلا بشرط أن تحرض المؤمنين على القتال فإنه تعالى إنما يكفيك بالكفاية بشرط أن يحصل منهم بذل النفس والمال في المجاهدة."184

- وليكمل المعنى نقول إن معنى الآية بحسب الذي بيناه في شرح معنى التحريض قبل قليل فيكون معنى الآية على هذا " أن المؤمنين لو تحلفوا عن القتال بعد حث النبي ﷺ، كانوا حارضين، أي هالكين. فعنده التحريض مشتق من لفظ الحارض والحرض"185
- ثم قال تعالى: "إِنَّ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ" وقد ذهب بعض أهل التفسير إلى أن هذا "لفظ خبر، ضمنه وعد بشرط، لأن معناه إن يصبر منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين"186
"وليس المراد منه الخبر بل المراد الأمر"187 "كأنه قال: إن يكن منكم عشرون فليصبروا وليجتهدوا في القتال حتى يغلبوا مائتين والذي يدل على أنه ليس المراد من هذا الكلام الخبر وجوه: الأول: لو كن المراد منه الخبر، لزم أن يقال: إنه لم يغلب قط مائتان من الكفار عشرين من المؤمنين، ومعلوم أنه باطل. الثاني: أنه قال الآن خفف الله عنكم [الأنفال: 66] والنسخ أليق بالأمر منه بالخبر. الثالث: قوله من بعد: {وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ} [الأنفال: 66] وذلك ترغيباً في الثبات على الجهاد، فثبت أن المراد من هذا الكلام هو الأمر وإن كان وارداً بلفظ الخبر، وهو كقوله تعالى: {وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَضْنَ بِأَنفُسِهِنَّ} [البقرة: 228]"188

- قوله تعالى: "بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ": أي "بسبب أن الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهائم فيقل ثباتهم ويعدمون لجهلهم بالله نصرته بخلاف من يقاتل على بصيرة وهو يرجو النصر من الله"189.

- وبذلك يصبح معنى الآيتان: "يا أيها النبي إني كافيك وكافي أتباعك لأجلك ولأجل نصرته لك، وكافيك بهم بشرط اتباعهم لك ونصرتك وعدم خيانتك، وإلا فإن الله كافيك في كل حال، ولا تركز إلا كفايتي لك إلا إن قمت بما أمرتك من تحريض المؤمنين على القتال"190 و"أعيد نداء النبي ﷺ للتنويه بشأن الكلام الوارد بعد النداء وهذا الكلام في معنى المقصد بالنسبة للجمل التي قبله، لأنه لما تكفل الله له الكفاية، وعطف المؤمنين في إسناد

183 الإمام النووي في الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار، عبد القادر الأرنؤوط رحمه الله الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان طبعة جديدة منقحة، 1414 هـ

- 1994 م [ص 208]

184 الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص503]

185 الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص503]

186 الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص44]

187 ذهب لمثل هذا القول الإمام البيضاوي في أنوار التنزيل [ج3/ص66]

188 الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص504]

189 الإمام النسفي في مدارك التنزيل [ج1/ص655]

190 الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص46]

الكفاية إليهم، احتيج إلى بيان كيفية كفايتهم، وتلك هي الكفاية بالذب عن الحوزة وقتال أعداء الله، فالتعريف في القتال للعهد، وهو القتال الذي يعرفونه، أعني: قتال أعداء الدين. ولما كان عموم الجنس الذي دل عليه تعريف القتال يقتضي عموم الأحوال باعتبار المقاتلين - بفتح التاء - وكان في ذلك إجمال من الأحوال، وقد يكون العدو كثيرين ويكون المؤمنون أقل منهم، بين هذا الإجمال بقوله: {إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ} الآية. وضمير منكم خطاب للنبي ﷺ وللمؤمنين. وفصلت جملة إن يكن منكم عشرون صابرون لأنها لما جعلت بيانا لإجمال كانت مستأنفة استثناء بيانها، لأن الإجمال من شأنه أن يثير سؤال سائل عما يعمل إذا كان عدد العدو كثيرا، فقد صار المعنى: حرض المؤمنين على القتال بهذه الكيفية.¹⁹¹ "وسيكون النصر حليفكم لأن العقيدة التي أنتم منطلقون منها النابعة من علمكم بأن الله كافيكم وأن مصيركم إما إلى النصر وإما إلى جنة عرضها السموات الأرض، وهذا المعنى وهذه العقيدة ليست موجودة عند أعدائكم الكافرين لذا صبرهم وثباتهم قليل وكفتكم هي الراجحة"¹⁹²

ثالثاً: قوله تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَٰعَلَّمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُّؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ" [الأنفال: 70].

غريب الألفاظ:

الأسرى "جمع أسير من الأسارى"¹⁹³ "والأسير: الأخيد، والمقيّد، والميشجون،"¹⁹⁴

التفسير بما جاء من الآثار:

- "عن عائشة قالت: لما جاءت أهل مكة في فداء أسراهم، بعثت زينب بنت رسول الله ﷺ في فداء أبي العاص، وبعثت فيه بقلادة كانت خديجة أدخلتها بها على أبي العاص حين بني عليها، فلما رآها رسول الله ﷺ رق لها رقة شديدة، وقال: «إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا عليها الذي لها فافعلوا»، قالوا: نعم يا رسول الله، وردوا عليه الذي لها ال: وقال العباس: يا رسول الله، إني كنت مسلماً، فقال رسول الله ﷺ: أعلم بإسلامك، فإن يكن كما تقول فالله يجزيك، فافد نفسك وابني أخويك: نوفل بن الحارث بن عبد المطلب، وعقيل بن أبي طالب بن عبد المطلب، وحليفك عتبة بن عمرو بن جحدم أخا بني الحارث بن فهر فقال: ما ذاك عندي يا رسول الله؟ قال: فأين المال الذي دفنت أنت وأم الفضل فقلت لها: إن أصبت فهذا المال لبني الفضل، وعبد الله وعتمة؟ فقال: والله يا رسول الله، إني أشهد أنك رسول الله، إن هذا لشيء ما علمه أحد غيري وغير أم الفضل، فاحسب لي يا رسول الله ما أصبتم مني عشرين أوقية من مال كان معي، فقال رسول الله ﷺ: «افعل» ففدى العباس نفسه وابني أخويه وحليفه، وأنزل الله عز وجل: {يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم} [الأنفال: 70] فأعطاني مكان العشرين الأوقية في الإسلام عشرين عبداً كلهم في يده مال يضرب به مع ما أرجو من مغفرة الله عز وجل"¹⁹⁵

¹⁹¹ الظاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج10/ص66-67]

¹⁹² الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص47]

¹⁹³ الإمام النسفي في مدارك التنزيل [ج1/ص658]

¹⁹⁴ الفيروزآبادي في القاموس المحيط [باب الرء فصل الهمة الأسر ص343]

¹⁹⁵ الحاكم في المستدرک [كتاب معرفة الصحابة ﷺ] «أما الشيخان فإنهما لم يزيدا على المناقب، وقد بدأنا في أول ذكر الصحابي بمعرفة نسبه ووفاته، ثم بما يصح على شرطهما من مناقبه مما لم يخرجاه فلم أستغن عن ذكر محمد بن عمر الواقدي وأقرانه في المعرفة» ذكر إسلام العباس ﷺ، واختلاف الروايات في وقت إسلامه [ج3/ص366]

- وروى الإمام الطبري بإسناده: "عن قتادة قوله: {قل لمن في أيديكم من الأسرى} الآية، قال: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ لما قدم عليه مأل البحرين ثمانون ألفاً، وقد توضأ لصلاة الظهر، فما أعطى يومئذ شاكياً ولا حرم سائلاً وما صلى يومئذ حتى فرقه، وأمر العباس أن يأخذ منه ويحتسي، فأخذ. قال: وكان العباس يقول: هذا خير مما أخذ منا، وأرجو المغفرة." 196

التفسير العام للآية:

بداية لابد من حل إشكالية عقدية قد تطرأ على الذهن عند قراءة هذه الآية وهي قوله تعالى: "إِن يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا" وكان الله ﷻ (حاشاه) لا يعلم الشيء إلا بعد حدوثه أي أن علم الله محدث (والعياذ بالله، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً) وإلى هذا المعنى الفاسد ذهب (هشام بن الحكم) 197 وغيره من متكلمي الرافضة، وقالوا: "إن يعلم الله في قلوبكم خيراً فعل كذا وكذا شرط وجزاء، والشرط هو حصول هذا العلم، والشرط والجزاء لا يصح وجودهما إلا في المستقبل، وذلك يوجب حدوث علم الله تعالى" 198 والرد على هذا الإشكال أن الدليل العقلي قام على أن علم الله يستحيل أن يكون محدثاً لأنه لو كان ذلك لوجب وصفه بالجهل وهو نقص والله منزّه عن كل نقص، وأنه تعالى لو كان جاهلاً لما وجد هذا العالم، فظهر أن القول بأن علم الله محدث محال وما أدى إلى محال فهو محال، ومحكم آيات الله تدل على أن الله علمه أزيى ومنها قوله تعالى "وهو بكل شيء عليم" [الحديد:3] فإذا جاءت آية من المتشابهات في هذا المعنى زُدت إلى المحكم، ومعنى قوله تعالى أن الله تعالى "ذكر العلم وأراد به المعلوم من حيث إنه يدل حصول العلم على حصول المعلوم" 199

"اختلف المفسرون في أن الآية نازلة في العباس خاصة، أو في جملة الأسارى" 200 والأولى أن تكون في جملة الأسارى وذلك لوجود ألفاظ العموم في الآية (قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ) وقوله تعالى: (مَنْ الْأَسْرَى) وقوله: (فِي قُلُوبِكُمْ) وقوله: (يُؤْتِكُمْ) وقوله: (أُخِذَ مِنْكُمْ) وقوله (وَيَعْفِرْ لَكُمْ) هذه الألفاظ الستة دلت على أنها في جملة الأسارى ويمكن الجمع بين القولين بأن الآية نزلت في العباس و أن العبرة بعموم اللفظ وليس بخصوص السبب. ولابد أيضاً من التنويه إلى أن هذه الآية لها ارتباط في الآيتين السابقتين اللتين تم تفسيرهما "فَبَعْدَ أَنْ كَانَ الْخَطَابُ مُتَعَلِّقًا بِالتَّحْرُضِ عَلَى الْقِتَالِ وَمَا يَتَّبِعُهُ" 201، "أقبل الحق ﷻ على خطاب النبي ﷺ بشيء يتعلق بحال سرائر بعض الأسرى" 202، "فأثلاً: "يا أيها النبي"، والخطاب له ﷻ ولأصحابه" 203

ثم اختلف المفسرون في معنى الخير في قوله تعالى: "يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ" على ثلاثة أقوال "القول الأول: المراد: الخلف مما أخذ منهم في الدنيا. قال القاضي: لأنه تعالى عطف عليه أمر الآخرة بقوله: ويغفر لكم فما تقدم يجب أن يكون المراد منه منافع الدنيا، والقول الثاني: المراد من هذا

196 الإمام الطبري في جامع البيان [ج14/ص72]

197 هشام بن الحكم الكوفي، الرافضي، المشبه، المعتر ذهب هو وجهه متكلمي الرافضة وتلميذه؛ أبي علي الصكاك، وغيرهما يقولون: بأن علم الله محدث، (الذهبي في سير أعلام النبلاء

[ج10/ص543-544])

198 نقل هذا القول عنهم الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص514]

199 الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص514]

200 الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص513]

201 الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج10/ص80]

202 المصدر السابق

203 الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص51]

الخير ثواب الآخرة، فإن قوله: ويغفر لكم المراد منه في الآخرة، فالخير الذي تقدمه يجب أيضاً أن يكون في الدنيا²⁰⁴ القول الثالث ولعله الأرجح لأنه لا يُلجأ إلى الترجيح إن أمكن الجمع بأن يكون المعنى العام للآية "يا حبيبينا قل للذين وقعوا في الأسر من الأعداء والمقصود (أسرى بدر) إن الله عليهم بما في قلوبكم فإن يكن في قلوبكم الإيمان والإخلاص والصدق في الإيمان والتوبة النصوح والعزم على عدم محاربة هذا الدين، إن كان ذلك فأبشروا فإن الله معطيكم خيراً من الذي أخذ منكم، معطيكم خير الدنيا والآخرة"²⁰⁵. كما أن الآية تحتل معنىً لطيفاً إشارياً قال به بعض الصوفية في تفسير هذه الآية ألا وهو "يقال للفقراء المتوجهين إلى الله، الذين بذلوا أموالهم ومهجهم، وقتلوا نفوسهم في طلب محبوبهم: إن يعلم الله في قلوبكم خيراً، كصدق وإخلاص، يؤتكم أفضل مما أخذ منكم، من ذبح النفوس وحط الرؤوس ودفع الفلوس. وهو الغناء الأكبر، والسر الأشهر، الذي هو الفناء في الله، والغيبة عما سواه، وثمرته: المشاهدة التي تصحبها المكاملة، وهذا هو الإكسير والغنا الكبير، فكل من باع نفسه في طلب هذا فقد ربح صفته وزكت تجارته، مع غفران الذنوب، وتغطية المساويء والعيوب"²⁰⁶ والله تعالى أعلم.

رابعاً: قوله تعالى: "يا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبئس المصيرُ" [التوبة 73].

غريب الألفاظ:

واغلظ عليهم: "الغلظ خشونة الجانب وهي نقيض الرأفة"²⁰⁷

جاهد من الجهاد وهو: "بَدَلِ الجُهد"²⁰⁸

المأوى: "الملجأ والسكن والمنزل"²⁰⁹

التفسير بما جاء من الآثار:

نقل الإمام الطبري بسنده عن سيدنا "عبد الله بن مسعود في قوله: (جاهد الكفار والمنافقين) ، قال: بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلمه، فإن لم يستطع فليكفه في وجهه." ²¹⁰ كما نقل بإسناده عن سيدنا "ابن عباس قوله تعالى: (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) ، فأمره الله بجهاد الكفار بالسيف، والمنافقين باللسان، وأذهب الرفق عنهم"²¹¹ وذهب قتادة و الحسن البصري إلى القول بأن الله أمر النبي ﷺ "أمر الله نبيه ﷺ أن يجاهد الكفار بالسيف، ويغلظ على المنافقين في الحدود"²¹²

²⁰⁴ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص513]

²⁰⁵ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص205]

²⁰⁶ ابن عجيبة في البحر المديد [ج2/ص350]

²⁰⁷ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص205]

²⁰⁸ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج16/ص103]

²⁰⁹ انظر: الفيروزآبادي في القاموس المحيط [باب الواو والياء فصل المهمة ص1261]

²¹⁰ الإمام الطبري في جامع البيان [ج14/ص358 برقم 16961]

²¹¹ المصدر السابق [ج14/ص359 برقم 16962]

²¹² المصدر السابق

التفسير العام للآية:

- إن دلالة الآية على وجوب مجاهدة الكفار والمنافقين، لكن لفظ الآية لا يدل على كيفية هذه المجاهدة، ولكن الآثار دللتنا على الكيفية "فالمجاهدة مع الكفار يجب أن تكون بالسيف، ومع المنافقين بإظهار الحجّة تارة، وبترك الرفق ثانيًا، وبالانتهاز ثالثًا"²¹³ قوله تعالى: "وَمَا أُوَاهِمُ جَهَنَّمَ وَيَتَسَّ الْمَصِيرُ" أي إن ملجأهم ومستقرهم الذي سيأوون إليه هو نار جهنم " وَيَتَسَّ الْمَصِيرُ مَصِيرَهُمْ"²¹⁴
- "قوله تعالى: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ } الخطاب للنبي ﷺ، وتدخل فيه أمته من بعده. قيل: المراد: جاهد بالمؤمنين الكفار. وقال ابن عباس أمر بالجهاد مع الكفار بالسيف، ومع المنافقين باللسان وشدة الزجر والتغليظ. وروي عن ابن مسعود أنه قال: جاهد المنافقين بيدك، فإن لم تستطع فبلسانك، فإن لم تستطع فأكفهم"²¹⁵ في وجوههم. وقال الحسن: جاهد المنافقين بإقامة الحدود عليهم وباللسان-واختاره قتادة-وكانوا أكثر من يصيب الحدود"²¹⁶.
- "قوله تعالى: { وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ } "الغلظ: نقيض الرأفة: وهي شدة القلب وقوته على إحلال الأمر بصاحبه، وليس ذلك في اللسان، ومنه قوله تعالى: { ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك } [آل عمران: 159]. ومعنى الغلظ خشونة الجانب، فهي ضد قوله تعالى: { واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين } [الشعراء: 215]، وقوله تعالى: { واخفض لهما جناح الذل من الرحمة } [الاسراء: 24] وهذه الآية نسخت كل شيء من العفو والصُّلح والصفح"²¹⁷.

خامساً: قوله تعالى: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا } [الأحزاب 1].
غريب الألفاظ:

اتق الله: من التقوى والتقوى "أن تعمل بطاعة الله، على نور من الله، ترجو ثواب الله، وأن تترك معصية الله، على نور من الله، مخافة عذاب الله"²¹⁸
المنافقين من النفاق وهو: "إظهار الإيمان وإبطان الكفر، وكل منافق كافر"²¹⁹

التفسير بما جاء من الآثار:

"روي أن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة وكان يحب إسلام اليهود: قريظة والنضير وبنو قينقاع، وقد تابعه ناس منهم على النفاق، فكان يلين لهم جانبه، ويكرم صغيرهم وكبيرهم، وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه، وكان يسمع منهم، فنزلت. وقيل: إنها نزلت في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبي الأعمور عمرو بن سفيان، نزلوا المدينة على عبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين بعد أحد، وقد أعطاهم النبي ﷺ الأمان على أن يكلموه، فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وطعمة بن أبيرق، فقالوا للنبي ﷺ وعنده عمر ابن الخطاب: ارفض ذكر آهتنا اللات والعزى ومناة، وقل إن لها شفاعة ومنعة لمن

²¹³ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج16/ص103]

²¹⁴ البيضاوي في أنوار التنزيل [ج3/ص89]

²¹⁵ أكفهر الرجل: إذا عبس. انظر: ابن منظور في لسان العرب [حرف الراء باب الكاف (كفهر) ج5/ص151]

²¹⁶ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج10/ص300]

²¹⁷ انظر: الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص204]، وابن كثير في تفسير القرآن العظيم [ج4/ص178]، و الزمخشري في الكشاف [ج2/ص290].

²¹⁸ ابن كثير في تفسير القرآن العظيم [ج6/ص375]

²¹⁹ محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني، أبو بكر (المتوفى: 406هـ) في تفسير ابن فورك الناشر: جامعة أم القرى - المملكة العربية السعودية الطبعة الأولى: 1430 - 2009 م

[ج2/ص80]

عندها، وندعك وربك. فشقَّ على النبي ﷺ ما قالوا، فقال عمر: يا رسول الله ائذن لي في قتلهم، فقال النبي ﷺ: (إني قد أعطيتهم الأمان) فقال عمر: اخرجوا في لعنة الله وغضبه. فأمر النبي ﷺ أن يخرجوا من المدينة، فنزلت الآية.²²⁰

التفسير العام للآية:

"قوله تعالى: (يا أيها النبي اتق الله): ضُمَّت (أَيْ)؛ لأنه نداء مفرد، والتنبيه لازم لها، و(النبي): نعت لـ (أَي) عند النحويين، إلا الأخصف فإنه يقول: إنه صلة لـ (أَي)."²²¹ وقوله: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ } ينبي عن خطر خطب المنادى له أو غفلة المنادى²²² والثاني ممتنع لأن " لأن قوله النبي يناني الغفلة لأن النبي عليه الصلاة والسلام خبير فلا يكون غافلاً فيجب حمله على خطر الخطب.²²³ قوله { اتَّقِ اللَّهَ } أي "انبت على تقوى الله ودم عليه وازدد منه فهو باب لا يدرك مداه"²²⁴

"وقوله: { وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ } أي: لا تسمع منهم ولا تستشرهم"²²⁵، "ولا تساعدهم على شيء واحترس منهم فإتحم أعداء الله والمؤمنين"²²⁶ { إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا } أي: فهو أحق أن تتبع أوامره وتطيعه، فإنه عليم بعواقب الأمور، حكيم في أقواله وأفعاله. ولهذا قال: { وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ } أي: من قرآن وسنة، { إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا } أي: فلا تخفى عليه خافية { وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ } أي: في جميع أمورك وأحوالك، { وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا }.²²⁷ وسأزيل الإشكال الذي قد يتوهم في هذه الآية في الفصل الثالث وبالله التوفيق.

سادساً: قوله تعالى: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكِ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسْرِحْكِنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا } [الأحزاب 28].

غريب الألفاظ:

أمتعن: "منعة الطلاق"²²⁸ قال تعالى: "وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ" [البقرة: 241]. "وهو ما يُعطى للزوجة عند المفارقة"²²⁹

وأسرحكن: أي الطلاق

{ سَرَاحًا جَمِيلًا } : "والسراح الجميل: هو أن يكون طلاقاً للسنة من غير ضرار ولا منع واجب لها"²³⁰.

²²⁰ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص114]

²²¹ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص114]

²²² الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج25/ص153]

²²³ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج25/ص153]

²²⁴ النسفي في مدارك التنزيل [ج3/ص14]

²²⁵ ابن كثير في تفسير القرآن العظيم [ج6/ص375]

²²⁶ النسفي في مدارك التنزيل [ج3/ص14]

²²⁷ ابن كثير في تفسير القرآن العظيم [ج6/ص375]

²²⁸ الواحددي في الوجيز [ص864]

²²⁹ المصدر السابق

²³⁰ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص114]

التفسير بما جاء من الآثار:

" روى مسلم عن جابر بن عبد الله قال: دخل أبو بكر يستأذن رسول الله ﷺ، فوجد الناس جلوساً ببابه لم يؤذن لأحد منهم، قال: فأذن لأبي بكر فدخل، ثم جاء عمر فاستأذن فأذن له، فوجد النبي ﷺ جالساً حوله نساؤه واجماً ساكناً. قال: -أي أبو بكر- والله لأقولن شيئاً أضحك رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، لو رأيت بنت خارجة سألتني النفقة فقممت إليها فوجأت عنقها، فضحك رسول الله ﷺ وقال: (هن حولي كما ترى يسألني النفقة) فقام أبو بكر إلى عائشة يجأ عنقها، وقام عمر إلى حفصة يجأ عنقها، كلاهما يقول: تسألن رسول الله ﷺ ما ليس عنده!! فقلن: والله لا نسأل رسول الله ﷺ شيئاً أبداً ليس عنده. ثم اعتزلن شهراً أو تسعاً وعشرين. ثم نزلت عليه هذه الآية: { يا أيها النبي قل لأزواجك } -حتى بلغ ﷺ- قوله تعالى: { للمحسنات منكن أجراً عظيماً }²³¹ قال: "فبدأ بعائشة فقال: (يا عائشة، إني أريد أن أعرض عليك أمراً أحب ألا تعجلي فيه حتى تستشيري أبويك) قالت: وما هو يا رسول الله؟ فتلا عليها الآية. قالت: أفليك يا رسول الله أستشير أبوي! بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة، وأسألك ألا تخبر امرأة من نساءك بالذي قلت. قال: (لا تسألني امرأة منهن إلا أخبرتها، إن الله لم يعطني معتنا ولا متعتنا ولكن بعثني معلماً ميسراً)."²³²

التفسير العام للآية:

- قوله تعالى: { يا أيها النبي قل لأزواجك } : "هذه الآية متصلة بمعنى ما تقدم من المنع من إيذاء النبي ﷺ، وكان قد تأذى ببعض الزوجات. قيل: سأله شيئاً من عرض الدنيا، وقيل: زيادة في النفقة، وقيل: آذنيه بغيرة بعضهن على بعض، وقيل: أمر ﷺ بتلاوة هذه الآية عليهن وتخييرهن بين الدنيا والآخرة."²³³
- "وجملة ذلك أن الله سبحانه خير النبي ﷺ بين أن يكون نبياً ملكاً وعرض عليه مفاتيح خزائن الدنيا، وبين أن يكون نبياً مسكيناً، فشاور جبريل فأشار عليه بالمسكنة فاختارها، فلما اختارها وهي أعلى المنزلتين، أمره الله عز وجل أن يخبر زوجته، فرمما كان فيهن من يكره المقام معه على الشدة تنزيهاً له"²³⁴
- "قوله تعالى: { قل لأزواجك } كان للنبي ﷺ أزواج، منهن من دخل بها، ومنهن من عقد عليها ولم يدخل بها، ومنهن من خطبها فلم يتم نكاحه معها"²³⁵ ثم قال: "إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها: (إن) شرط، وجوابه: (فتعالين)، فعلق التخيير على شرط، وهذا يدل على أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان، فينفذان ومضيان، خلافاً للجهال المبتدعة الذين يزعمون أن الرجل إذا قال لزوجته: أنت طالق إن دخلت الدار، أنه لا يقع الطلاق إن دخلت الدار، لأن الطلاق الشرعي هو المنجز في الحال لا غير"²³⁶
- "قوله تعالى: (فتعالين) هو جواب الشرط، وهو فعل جماعة النساء، من قولك تعالين، وهو دعاء إلى الإقبال إليه يقال: تعال بمعنى أقبل، وضع لمن له جلالة ورفعة، ثم صار في الاستعمال لكل داع إلى الإقبال، وأما في هذا الموضع فهو على أصله، فإن الداعي هو رسول الله ﷺ."²³⁷

²³¹ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص 162]،

²³² الإمام مسلم في صحيحه [كتاب الطلاق باب بيان أن تخيير امرأته لا يكون طلاقاً إلا بالنية ج2/ص1104 برقم 1478]

²³³ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص162]

²³⁴ المصدر السابق.

²³⁵ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص164]

²³⁶ المصدر السابق [ج14/ص170]

²³⁷ المصدر السابق.

- "اختلف العلماء في كيفية تخيير النبي ﷺ أزواجه على قولين: القول الأول: أنه خيرهن بإذن الله تعالى في البقاء على الزوجية أو الطلاق، فاخترن البقاء، قالته عائشة ومجاهد وعكرمة والشعبي وابن شهاب وربيعة. القول الثاني: إنما خيرهن بين الدنيا فيفارقهن، وبين الآخرة فيمسكنهن، لتكون لهن المنزلة العليا كما كانت لزوجهن، ولم يخيرهن في الطلاق، ذكره الحسن وقتادة." ²³⁸ "وحديث عائشة يدل على أن المخيرة إذا اختارت زوجها لم يكن ذلك طلاقاً، ويدل على أن اختيارها نفسها بوجوب الطلاق، ويدل على معنى ثالث، وهو أن المخيرة إذا اختارت نفسها أنها تطليقة بملك زوجها رجعتها، إذ غير جائز أن يطلق رسول الله ﷺ بخلاف ما أمره الله." ²³⁹ و "معنى التخيير: التسريح، قال الله تعالى في آية التخيير: {فَتَعَالَىٰ أُمَمٌ أَلْفٌ وَأَسْرَحُكُنَّ سَرَّاحًا جَمِيلًا} "المُرَاد بِحَدِّهِ الْمُتَعَدِّ النَّفَقَةُ، وَالنَّفَقَةُ قَدْ تُسَمَّى مَتَاعًا وَإِذَا حُمِّلْنَا هَذَا الْمَتَاعَ عَلَى النَّفَقَةِ انْدَفَعَتِ الْتَكَرُّارُ فَكَانَ ذَلِكَ أُولَى" ²⁴⁰ فمعنى التسريح البنات، قال الله تعالى: {الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ} [البقرة: 229]. والتسريح بإحسان هو الطلقة الثالثة" ²⁴¹. ومن جهة المعنى إن قوله: "اخترني أو اختاري نفسك يقتضي ألا يكون له عليها سبيل إذا اختارت نفسها، ولا يملك منها شيئاً، إذ قد جعل إليها أن تخرج ما يملكه منها أو تقيم معه إذا اختارته، فإذا اختارت البعض من الطلاق لم تعمل بمقتضى اللفظ، وكانت به بمنزل من خير بين شيئين فاختر غيرهما. وأما التي لم يدخل بها فله منكرتها في التخيير والتمليك إذا زادت على واحدة، لأنها تبين في الحال." ²⁴²

- "اختلفت الرواية عن مالك متى يكون لها الخيار، فقال مرة: لها الخيار ما دامت في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض. فإن لم تختَر ولم تقض شيئاً حتى افترقا من مجلسهما بطل ما كان من ذلك إليها، وعلى هذا أكثر الفقهاء. وقال مرة: لها الخيار أبداً ما لم يعلم أنها تركت، وذلك يعلم بآتمكنه من نفسها بوطي أو مباشرة، فعلى هذا إن منعت نفسها ولم تختَر شيئاً كان له رفعها إلى الحاكم لتوقع أو تسقط، فإن أبت أسقط الحاكم تملكها. وعلى القول الأول إذا أخذت في غير ذلك من حديث أو عمل أو مشي أو ما ليس في التخيير بشيء كما ذكرنا سقط تخييرها. واحتج بعض أصحابنا لهذا القول بقوله تعالى: {فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره} [النساء: 140]. وأيضاً فإن الزوج أطلق لها القول ليعرف الخيار منها، فصار كالعقد بينهما، فإن قبلته وإلا سقط، كالذي يقول: قد وهبت لك أو بايعتك، فإن قبل وإلا كان الملك باقياً بحاله. هذا قول الثوري والكوفيين والأوزاعي والليث والشافعي وأبي ثور، وهو اختيار ابن القاسم ووجه الرواية الثانية أن ذلك قد صار في يدها وملكنته على زوجها بتمليكه إياها فلما ملكت ذلك وجب أن يبقى في يدها كبقائه في يد زوجها. قلت: وهذا هو الصحيح لقوله عليه السلام لعائشة: (إني ذاك لك أمراً فلا عليك ألا تستعجلي حتى تستأمري أبويك) رواه الصحيح، وخرجه البخاري، وصححه الترمذي. وقد تقدم في أول الباب. وهو حجة لمن قال: إنه إذا خير الرجل امرأته أو ملكها أن لها أن تقضي في ذلك وإن افترقا من مجلسهما، روي هذا عن الحسن والزهري، وقاله مالك في إحدى روايته. قال أبو عبيد: والذي عندنا في هذا الباب، اتباع السنة في عائشة في هذا الحديث، حين جعل لها التخيير إلى أن تستأمر أبويها، ولم يجعل قيامها من مجلسها خروجاً من الأمر. قال المروزي. هذا أصح الأقاويل عندي، وقاله ابن المنذر والطحطاوي" ²⁴³. "فيه إشارة إلى أن حب الدنيا وزينتها يكون سبباً لمفارقة رسول الله صلى الله عليه وسلم والبعد عن حضرته الشريفة وأن محبته عليه الصلاة والسلام تكون سبباً للأجر العظيم" ²⁴⁴

²³⁸ المصدر السابق.

²³⁹ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص171]

²⁴⁰ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج6/ص495]

²⁴¹ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص172]

²⁴² الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص172]

²⁴³ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن، ج14 ص162، وابن كثير، في تفسير القرآن العظيم ج6 ص401، والكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: للزمخشري، ج3 ص534.

²⁴⁴ الألويسي في روح المعاني [ج11/ص275]

سابعاً: قوله تعالى: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا } [الأحزاب 45].

غريب الألفاظ:

شاهداً: من "الشهادة وهي الخبر القاطع" ²⁴⁵

مبشراً: من البشارة بكسر الباء "وهي لا تكون إلا بالخير" ²⁴⁶

نذيراً: "مخذراً" ²⁴⁷

التفسير بما جاء من الآثار:

"عن عطاء بن يسار قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة، قال: أجل، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن { يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً } ، وحرزاً للأُميين، أنت عدي ورسولي، سميتك المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولا سخّاب (سخّاب: أي كثير الصخب وهو الذي يرفع صوته في الأسواق) في الأسواق، ولا يدفع السيئة بالسيئة، ولكن يعفو ويصفح ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا لا إله إلا الله فيفتح بها أعيناً عمياً، وآذاناً صماً، وقلوباً غلفاً" ²⁴⁸

التفسير العام للآية:

"هذه الآية فيها تأنيس للنبي ﷺ وللمؤمنين، وتكريم لجميعهم، حيث تضمنت من أسمائه ﷺ ستة أسماء ولنبينا ﷺ أسماء كثيرة وسمات جليلة، ورد ذكرها في الكتاب والسنة والكتب المتقدمة. وقد سماه الله في كتابه مجداً وأحمد." ²⁴⁹

ومعنى الآية باختصار: "يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً على من بعثت إليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم أي مقبولاً قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم وهو حال مقدرة كما تقول مررت برجل معه صقر صائداً به إي مقدراً به الصيد غداً { وَمُبَشِّرًا } للمؤمنين بالجنة { وَنَذِيرًا } للكافرين بالنار" ²⁵⁰

²⁴⁵ الفيروز آبادي في القاموس المحيط [باب الدال فصل الشين ص292]

²⁴⁶ ابن منظور في لسان العرب [حرف الراء فصل الباء الموحدة ج4/ص62]

²⁴⁷ انظر: ابن منظور في لسان العرب [حرف الراء باب النون فصل الكاف ج5/ص203]

²⁴⁸ الإمام البخاري في صحيحه [كتاب البيوع باب كراهية السخب في السوق ج3/ص66 برقم 2125]

²⁴⁹ الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص200]

²⁵⁰ الإمام النسفي في مدارك التنزيل [ج3/ص36]

ثامناً: قوله تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكِ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْكُمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا" [الأحزاب 50].

غريب الألفاظ:

أجورهن: "مهورهن"²⁵¹

ملكيت يمينك: "وأصل الإملاك في الإمام والعبيد ما يجوز سببه وفيه فأمأ سبي الخبيثة فلا يجوز وطئه ولا ملكه. يقال: هذا سبي طيبة وسبي خبيثة فسبي الطيبة سبي من يجوز حربه من أهل الكفر. فأمأ من كان له عهد فلا يجوز سببه ولا ملك عبد منه ولا أمية"²⁵²

أفاء: من الفياء "وهُوَ مَا حَصَلَ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ أَمْوَالِ الْكُفَّارِ مِنْ غَيْرِ حَرْبٍ وَلَا جِهَادٍ. وَأَصْلُ الْفَيَاءِ: الرَّجُوعُ، كَأَنَّهُ كَانَ فِي الْأَصْلِ لُهُمْ فَرَجَحٌ إِلَيْهِمْ"²⁵³
حرج: "إثم"²⁵⁴ "ضيق"²⁵⁵

التفسير بما جاء من الآثار:

"لما خير رسول الله ﷺ نساءه فاخترته، حرم عليه التزوج بغيرهن والاستبدال بهن، مكافأة لهن على فعلهن. والدليل على ذلك قوله تعالى: "لا يحل لك النساء من بعد" الآية. وهل كان يحل له أن يطلق واحدة منهن بعد ذلك؟ فقيل: لا يحل له ذلك جزاء لهن على اختيارهن له. وقيل: كان يحل له ذلك كغيره من النساء ولكن لا يتزوج بدلهما. ثم نسخ هذا التحريم فأباح له أن يتزوج بمن شاء عليهن من النساء، والدليل عليه قوله تعالى: "إنا أحللنا لك أزواجك" والإحلال يقتضي تقدم حظر. وزوجاته اللاتي في حياته لم يكن محررات عليه، وإنما كان حرم عليه التزويج بالأجنبيات فانصرف الإحلال إليهن، ولأنه قال في سياق الآية "وبنات عمك وبنات عماتك" الآية. ومعلوم أنه لم يكن تحته أحد من بنات عمه ولا من بنات عماته ولا من بنات خاله ولا من بنات خالاته، فثبت أنه أحل له التزويج بهذا ابتداء، وهذه الآية وإن كانت مقدمة في التلاوة فهي متأخرة النزول على الآية المنسوخة بها."²⁵⁶

التفسير العام للآية:

"يأيتها النبي إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ (أُجُورَهُنَّ) مُهُورَهُنَّ"²⁵⁷ "إذ المهر أجز على البضع ولهذا قال الكرخي إن النكاح بلفظ الإجارة جائز وقلنا التأييد من شرط النكاح والتأقيت من شرط الإجارة وبينهما منافاة وإيتاؤها إعطاؤها عاجلاً أو فرضها وتسميتها في العقد"²⁵⁸ "وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ

²⁵¹ الزجاج في معاني القرآن و إعرابه [ج4/ص232]

²⁵² الزجاج في معاني القرآن و إعرابه [ج4/ص232]

²⁵³ ابن منظور في لسان العرب : [حرف الهمزة فصل الفاء ج1/ص126]

²⁵⁴ ابن منظور في لسان العرب [حرف الجيم فصل الحاء ج2/ص233]

²⁵⁵ تفسير الجلالين [ص558]

²⁵⁶ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص206]

²⁵⁷ تفسير الجلالين [ص558]

²⁵⁸ النسفي في مدارك التنزيل [ج3/ص38]

عليك من الإمام الكفار بالسبي كصفية وجويرية { وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّائِي هَاجَزْنَ مَعَكَ } بِخِلَافِ مَنْ لَمْ يُهَاجِرْنَ { وَأَمْرًا مُؤَمَّنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا } يطلب نكاحها بغير صداق²⁵⁹ "فله ذلك"²⁶⁰ " { خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ } الْبَيْكَاحِ بِلَفْظِ الْهَيْبَةِ مِنْ غَيْرِ صَدَاقٍ"²⁶¹ "فليس لغير النبي ﷺ أن يستبيح وطء امرأة بلفظ الهبة من غير ولي ولا مهر ولا شاهد"²⁶²

"قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا (عَلَيْهِمْ) أَيِ الْمُؤْمِنِينَ، فِي أَزْوَاجِهِمْ مِنْ الْأَحْكَامِ بَأَنَّ لَا يَزِيدُوا عَلَى أَرْبَعِ نِسْوَةٍ وَلَا يَتَزَوَّجُوا إِلَّا بَوَالِي وَشُهُودٍ وَمَهْرٍ { وَ } فِي مَا مَلَكَتْ أَيْمَانَهُمْ { مِنْ إِمَاءٍ بِشَرَاءٍ وَعَيْرِهِ بِأَنَّ تَكُونَ الْأُمَّةُ مِمَّنْ تَحِلُّ لِمَالِكِهَا كَالْكِتَابِيَِّّةِ بِخِلَافِ الْجَوْسِيَّةِ وَالْوَثْنِيَّةِ وَأَنْ تَسْتَبْرَأَ قَبْلَ الْوَطْءِ { لِكَيْلَا } مُتَعَلِّقٌ بِمَا قَبْلَ ذَلِكَ { يَكُونُ عَلَيْهِ حَرَجٌ } ضَيْقٌ فِي الْبَيْكَاحِ { وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا } فِيمَا يُعْسِرُ التَّحَرُّزُ عَنْهُ { رَجِيمًا } بِالتَّوَسُّعَةِ فِي ذَلِكَ"²⁶³ وهذا من خصائصه ﷺ وقد ذكر الإمام القرطبي في تفسيره لهذه الآية ما خص الله به نبيه ﷺ مما أجد أنه من المفيد ذكره هنا لزيادة المعرفة به ﷺ فقال :

"خص الله تعالى رسوله في أحكام الشريعة بمعان لم يشاركه فيها أحد- في باب الفرض والتحریم والتحليل-مزية على الأمة وهبت له، ومرتبة خص بها، ففرضت عليه أشياء ما فرضت على غيره، وحرمت عليه أفعال لم تحرم عليهم، وحللت له أشياء لم تحل لهم، منها متفق عليه ومختلف فيه. فأما ما فرض عليه فتسعة: الأول: التهجيد بالليل، يقال: إن قيام الليل كان واجباً عليه إلى أن مات؛ لقوله تعالى: { يَا أَيُّهَا الْمِزْمَلُ * قُمِ اللَّيْلُ } [المزمل: 2-1]، والمنصوص أنه كان واجباً عليه ثم نسخ بقوله تعالى: { وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ } [الاسراء: 79] الثاني: الضحى، الثالث: الأضحى، الرابع: الوتر، وهو يدخل في قسم التهجد. الخامس: السواك، السادس: قضاء دين من مات معسراً، السابع: مشاورة ذوي الأحلام في غير الشرائع، الثامن: تخيير النساء، التاسع: إذا عمل عملاً أثبتته، زاد غيره: : وكان يجب عليه أنه إذا رأى منكراً أنكره وأظهره، لأن إقراره لغيره على ذلك يدل على جوازه، ذكره صاحب البيان. وأما ما حرم عليه فجملته عشرة: الأول: تحريم الزكاة عليه وعلى آله، الثاني: صدقة التطوع عليه، وفي آله تفصيل باختلاف، الثالث: خاتنة الأعين، وهو أن يظهر خلاف ما يظن أو ينخدع عما يجب، وقد ذم بعض الكفار عند إذنه ثم ألان له القول عند دخوله، الرابع: حرم الله عليه إذا لبس لأتمته أن يخلعها عنه أو يحكم الله بينه وبين محاربه، الخامس: الأكل متكئاً، السادس: أكل الأطعمة الكريهة الرائحة، السابع: التبدل بأزواجه، وسياقي، الثامن: نكاح امرأة تكره صحبتها، التاسع: نكاح الحرة الكتابية، العاشر: نكاح الأمة. وحرم الله عليه أشياء لم يحرمها على غيره تنزيهاً له وتطهيراً: فحرم الله عليه الكتابة وقول الشعر وتعليمه، تأكيداً لحجته وبيانا لمعجزته، قال الله تعالى: { وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُ بِمِثْمِثِكَ } [العنكبوت: 48]. وذكر النقاش أن النبي صلى الله عليه وسلم ما مات حتى كتب، والأول هو المشهور. وحرم عليه أن يمد عينيه إلى ما متع به الناس، قال الله تعالى: { لَا تَمْدَنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ } [الحجر: 88] الآية. وأما ما أحل له ﷺ فجملته ستة عشر: الأول: صفي المغنم. الثاني: الاستبداد بخمس الخمس أو الخمس. الثالث: الوصال. الرابع: الزيادة على أربع نسوة. الخامس: النكاح بلفظ الهبة. السادس: النكاح بغير ولي. السابع: النكاح بغير صداق. الثامن: نكاحه في حالة الإحرام. التاسع: سقوط القسم بين الأزواج عنه. العاشر: إذا وقع بصره على امرأة وجب على زوجها طلاقها، وحل له نكاحها. قال ابن العربي: هكذا قال إمام الحرمين، وقد مضى ما للعلماء في قصة زيد من هذا المعنى. الحادي عشر: أنه أعتق صفية وجعل عتقها صداقها. الثاني عشر: دخوله مكة بغير إحرام، وفي حقنا فيه اختلاف. الثالث عشر: القتال بمكة. الرابع عشر: أنه لا يورث. وإنما ذكر هذا في قسم التحليل لأن الرجل إذا قارب الموت بالمرض زال عنه أكثر ملكه، ولم يبق له إلا الثلث خالصاً، وبقي ملك رسول الله ﷺ على ما تقرر بيانه في آية الموارث. الخامس عشر: بقاء زوجته من بعد الموت. السادس عشر: إذا طلق امرأة تبقى حرمتها عليها فلا تنكح. وأبيح له عليه الصلاة والسلام أخذ الطعام والشراب من الجائع والعطشان، وإن كان من هو معه يخاف على نفسه

²⁵⁹ تفسير الجلالين [ص558]

²⁶⁰ الواحدي في الوجيز [ص869]

²⁶¹ تفسير الجلالين [ص558]

²⁶² الواحدي في الوجيز [ص869]

²⁶³ تفسير الجلالين [ص558]

الهلاك؛ لقوله تعالى: {النيي أولى بالمؤمنين من أنفسهم} [الأحزاب: 6]. وعلى كل أحد من المسلمين أن يقي النبي ﷺ بنفسه. وأبيح له أن يحمي لنفسه وأكرمه الله بتحليل الغنائم وجعلت الأرض له ولأمته مسجداً وطهوراً، وكان من الأنبياء من لا تصح صلاتهم إلا في المساجد، ونصر بالرعب، فكان يخافه العدو من مسيرة شهر. وبعث إلى كافة الخلق، وقد كان من قبله من الأنبياء يبعث الواحد إلى بعض الناس دون بعض، وجعلت معجزاته كمعجزات الأنبياء قبله وزيادة، وكانت معجزة موسى عليه السلام العصا وانفجار الماء من الصخرة، وقد انشق القمر للنبي ﷺ وخرج الماء من بين أصابعه ﷺ، وكانت معجزة عيسى ﷺ إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص، وقد سبح الحصى في يد النبي ﷺ، وحن الجذع إليه، وهذا أبلغ. وفضله الله عليهم بأن جعل القرآن معجزة له، وجعل معجزته فيه باقية إلى يوم القيامة، ولهذا جعلت نبوته مؤبدة لا تنسخ إلى يوم القيامة.²⁶⁴

"وقد جاء في الآية الكريمة عدة قيود، ما أريد بواحد منها إلا التنبيه على الحالة الكريمة الفاضلة:

1. منها: وصف أزواج النبي ﷺ باللائي آتى أحورهن، فإنه تنبيه على الحالة الكاملة، فإن الأكمل إتياء المهر كاملاً دون أن يتأخر منه شيء، وما الذي عليه الناس من تأخير بعض المهر إلا شيءٌ أحدثه الغُرف واقتضاه الحذر بعد أن فسد حال الناس، واقتضاه الغلاء في المهور أو الظهور بمظهر المغالاة فيها. وإذا كان الفقهاء قد جعلوا للمرأة حق الامتناع من تمكين الزوج حتى تأخذ المهر كاملاً، فلا يكون الأليق أن يدفع المهر كاملاً حتى لا يظهر الرجل بمظهر من يريد استحلال الفروج بالجمان. ويقول العلماء: إن تعجيل المهور كان سنة السلف، لا يعرف منهم غيره، وقد شكى بعض الصحابة عدم قدرته على التزوج فقال له ﷺ: (أين درعك الحطمية؟)²⁶⁵.

2. ومنها: أن تخصيص المملوكات بأن يكن من الفتي من هذا القليل، فإن المملوكة إذا كانت غنيمة من أهل الحرب، كانت أحل وأطيب من الجلب؛ لأن تلك ظاهرة الحال معروفة النشأة.

3. ومن تلك القيود قيد الهجرة في قوله: {اللائي هاجرن معك} ولا شك أن من هاجرن مع النبي ﷺ أولى بشرف زوجية النبي ﷺ ممن عداها²⁶⁶.

فالتفريق بين النبي وأُمَّته ظاهر بيّن فيما في هذه الآية من الأحكام وهو:

"أن ما جاز للنبي ﷺ في أزواجه من الشؤون يجوز لأُمَّته، وقد كان للنبي ﷺ في النكاح وفي التسري خصائص ليس لغيره، فهو يزيد في النساء إلى التسع، وغيره لا يُباح له الزيادة على الأربع، واخص النبي ﷺ بنكاح الواهبات دون الناس. والذي فرضه الله على الناس في أزواجهم ألا يجاوزوا أربعاً من النساء، والولي، والشهود، والمهر، والنفقة، والكسوة، على ما في بعض ذلك من خلاف بين الفقهاء، وضحت كتب الفروع إلى غير ذلك مما فرض الله للناس في شأن الأزواج والمملوكات، مما اقتضت الحكمة الإلهية أن يكون غير شأن النبي في النساء وما علم الله أن به صلاح العباد في هذا الشأن أيضاً"²⁶⁷.

"أحل الله تعالى لنبِيِّه توسعة عليه، وتيسيراً له لنشر الرسالة، صنوفاً من النساء، صنفاً يدفع له المهر، وصنفاً يتمتع به بملك اليمين، وصنفاً من أقاربه، وصنفاً رابعاً ينكحه دون مهر، بعد أن تم المرأة نفسها للنبي ﷺ ويتم القبول، وهذا خاص بالنبي ﷺ يجوز له، ولا يجوز لأحد من المؤمنين. ذلك هو محصول الآية الكريمة على ما رجَّحه العلماء من جعل الخصوصية في نكاح الهبة، وإن اختلفوا في مرجح الخصوصية في هذا النكاح"²⁶⁸.

²⁶⁴ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص213]

²⁶⁵ انظر: أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني النسائي (303هـ)، الخجني من السنن (السنن الصغرى): تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية -

حلب، الطبعة: الثانية، 1406هـ-1986م. في النكاح، باب تحلة الخلو، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، رقم الحديث (3375)، والشاكي هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

²⁶⁶ تفسير آيات الأحكام: للسايس وآخرين، ج2 ص 383-384. وهناك كلام طويل ممتع وله فائدة فليراجع في الصفحة 384 وما بعد من الكتاب المذكور.

²⁶⁷ تفسير آيات الأحكام: للسايس ص 643.

²⁶⁸ المصدر السابق 644.

تاسعاً: قوله تعالى: "يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِرُؤُوسِكُمْ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللهُ غَفُوراً رَحِيماً" [الأحزاب 59].

هذه الآية معروفة بآية الحجاب.

غريب الألفاظ:

يدنين: "من الإدناء: التقريب، أدناي منه: قَرَّبني منه."²⁶⁹

جلابيبهن: "والجلابيب: جمع جلباب وقد اختلف أهل التأويل في الجلباب على ألفاظ متقاربة عمادها: أنه الثوب الذي تستر به المرأة بدنها كله، ويتأتى معه رؤية الطريق إذا مشت"²⁷⁰

أدنى أن يعرفن: "أقرب وأحرى أن يعرفن ممن مررن به"²⁷¹

يؤذين: من الإيذاء وهو: "المكروه الشديد"²⁷²

التفسير بما جاء من الآثار:

ذكر الإمام الطبري بإسناده "عن ابن عباس، قوله {يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِرُؤُوسِكُمْ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ} أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق رؤوسهن بالجلابيب ويدين عينا واحدة"²⁷³

كما ذكر "عن مجاهد قوله (يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ) يتجلبن فيعلم أنهن حرائر فلا يعرض لهن فاسق بأذى من قول ولا ريبة."²⁷⁴

التفسير العام للآية:

"قوله تعالى: {قل لأزواجك ونباتك} مات رسول الله ﷺ عن تسع. خمس من قریش: عائشة، وحفصة، وأم حبيبة، وسودة، وأم سلمة. وثلاث من سائر العرب: ميمونة، وزينب بنت جحش، وجويرية. وواحدة من بني هارون: صفية."²⁷⁵

"يا أيها النبي قل لأزواجك ونباتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من (جلابيبهن) جمع جلباب وهي الملاءة التي تشتمل بها المرأة"²⁷⁶ "ما يستر الكل مثل الملحفة"²⁷⁷، "أي يرخين بعضها على الوجوه إذا خرجن لحاجتهن إلا عينا واحدة {ذلك أدنى} أقرب إلى {أن يعرفن} بأنهن حرائر {فلا يؤذين} بالتعرض لهن بخلاف الإماء فلا يغطين وجوههن"²⁷⁸ وذلك لأنه "كان الفتيان يتعرضون إذا خرجن بالليل لقضاء حوائجهن في النخل والغيطان للإماء

²⁶⁹ الفيروزآبادي في القاموس المحيط [باب الألف فصل الدال (دنا)ص1258]

²⁷⁰ تفسير آيات الأحكام: للسايس وآخرين، 667.

²⁷¹ الإمام الطبري في جامع البيان [ج20/ص326]

²⁷² الفيروزآبادي في القاموس المحيط [باب الواو الباء فصل الهمة (أذي)ص1258]

²⁷³ الإمام الطبري في جامع البيان [ج20/ص324]

²⁷⁴ الإمام الطبري في جامع البيان [ج20/ص325]

²⁷⁵ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج14/ص241]

²⁷⁶ الجلالين [ص560]

²⁷⁷ النسفي في مدارك التنزيل [ج3/ص45]

²⁷⁸ الجلالين [ص560]

وربما تعرضوا للحره لحسان الأمة فأمرن أن يخالفن بزيهن عن زي الإمام بلبس الملاحف وستر الرؤوس والوجوه فلا يطمع فيهن طامع، وذلك قوله {ذلك أدنى أن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤَدِّيْنَ} أي أولى وأجدر بأن يعرفن فلا يتعرض لهن {وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا} لما سلف منهن من التفريط {رَحِيمًا} بتعليمهن آداب المكارم²⁷⁹

عاشراً: قوله تعالى: {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَىٰ أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِبْنَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ} [المتحنة 12].

غريب الألفاظ:

يبايعنك: من المبايعه وهي: المعاهده

يشركن: من الشرك وهو: أن تجعل لله نداً

يزنين: من الزنى: "الفاحشة"²⁸⁰

البهتان: "الافتراء"²⁸¹

التفسير بما جاء من الآثار:

ورد في صحيح الإمام مسلم عن السيدة "عائشة، زوج النبي ﷺ، قالت: كانت المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله ﷺ يمتحن بقول الله عز وجل: {يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين} [المتحنة: 12] إلى آخر الآية، قالت عائشة: فمن أقر بهذا من المؤمنات، فقد أقر بالحنه، وكان رسول الله ﷺ إذا أقرن بذلك من قولهن، قال لهن رسول الله ﷺ: «انطلقن، فقد بايعتكن» ولا والله ما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة قط، غير أنه يبايعهن بالكلام قالت عائشة: والله، ما أخذ رسول الله ﷺ على النساء قط إلا بما أمره الله تعالى، وما مست كف رسول الله ﷺ كف امرأة قط، وكان يقول لهن إذا أخذ عليهن: «قد بايعتكن» كلاماً²⁸²

"لما قال النبي ﷺ في البيعة: (ولا يسرقن) قالت هند: يا رسول الله إن أبا سفيان رجل مسيك فهل علي حرج أن أخذ ما يكفيني وولدي؟ قال (لا إلا بالمعروف) فخشيت هند أن تقتصر على ما يعطيها فتضيع أو تأخذ أكثر من ذلك فتكون سارقة ناكثة للبيعة المذكورة فقال لها النبي ﷺ (لا) ألا حرج عليك فيما أخذت بالمعروف، يعني من غير استطالة إلى أكثر من الحاجة. قال ابن العربي وهذا إنما هو فيما لا يحزنه عنها في حجابها ولا يضبط عليه بقفل فإنه إذا هتكته الزوجة وأخذت منه كانت سارقة تعصي به وتقطع يدها الخامسة: قال عبادة بن الصامت: أخذ علينا رسول الله ﷺ كما أخذ على النساء:

²⁷⁹ النسفي في مدارك التنزيل [ج3/ص45]

²⁸⁰ الفيروزآبادي في القاموس المحيط [باب الشين فصل الفاء ص600]

²⁸¹ ابن منظور في لسان العرب [حرف التاء فصل الباء الموحدة (بمجت) ج2/ص12]

²⁸² الإمام مسلم في صحيحه كتاب الإمارة باب كيفية بيعة النساء [ج3/ص1489 برقم 1866]

(ألا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا يعضه بعضكم بعضاً ولا تعصوا في معروف أمركم به .) معنى "يعضه" يسحر. والعضه: السحر. ولهذا قال ابن بحر وغيره في قوله تعالى: ولا يأتين ببهتان إنه السحر. "283.

التفسير العام للآية:

- "يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يباعدنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزني ولا يقتلن أولادهن كما كان يفعل في الجاهلية من وأد البنات، أي دفنهن أحياء خوف العار والفقر {ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن} أي بولد ملقوطة ينسبهن إلى الزوج ووصف بصفة الولد الحقيقي، فإن الأم إذا وضعت سقط بين يديها ورجليها"284 ولكن الجمهور قالوا في قوله تعالى: "ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن" : "معنى ببهتان بولد يفترينه بين أيديهن ما أخذته لقيطاً.(وأرجلهن) ما ولدته من زنى"285.

في قوله تعالى: "ولا يعصينك في معروف": "عن ابن عباس قال: إنما هو شرط شرطه الله للنساء"286، وهو عام في جميع ما يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم وينهى عنه، فيدخل فيه النوح وتحريق الثياب وجز الشعر والحلوة بغير محرم إلى غير ذلك، وهذه كلها كبائر ومن أفعال الجاهلية، وقد روى أبو مالك الأشعري أن النبي ﷺ قال: (أربع في أمي من أمر الجاهلية)287 فذكر منها النياحة. {فبايعهن} "إذا بايعنك بضمان الثواب على الوفاء بهذه الأشياء"288 أي "أمره أن يُبايعهنَّ على الشرائط التي ذكرها في هذه الآية"289 و "فعل ذلك ﷺ بالقول ولم يصافح واحدة منهن واستغفر لمن الله إن الله غفور رحيم"290

الحادي عشر: قوله تعالى: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أَنْ يُاتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهُ يُخْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا } [الطلاق 1]

غريب الألفاظ:

إذا طلقتم النساء: "أردتم الطلاق"291.

فطلقوهن لعدتهن: "الأولها بأن يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه"292

283 الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج18/ص74]

284 الجلالين ص737

285 القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج18/ص74]

286 صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب {إذا جاءك المؤمنات يباعدنك} [المتحنة: 12]، رقم الحديث (4893).

287 صحيح مسلم: كتاب الجنائز، باب التشديد في النياحة، رقم الحديث (934).

288 البيضاوي في أنوار التنزيل [ج5/ص207]

289 الواحدي في الوجيز [ص1091]

290 جلال الدين السيوطي و جلال الدين المحلي في تفسير الجلالين [ص737]

291 المصدر السابق [ص748]

292 المصدر السابق نفسه

وأحصوا العدة: "اخْفَظُوهَا لِتُرَاجِعُوا قَبْلَ فِرَاقِهَا."²⁹³

واتقوا الله ربكم: أي "أَطِيعُوهُ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ"²⁹⁴

فاحشة: الزنا"²⁹⁵

مبينة: ظاهرة"²⁹⁶

حدود الله: "محارمه التي نهي عن ارتكابها وانتهاكها، قال تعالى: { تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا } . ومعنى الحد شرعاً: "عقوبة مقدرة في الشرع؛ لأجل حق الله"، وقيل: عقوبة مقدرة شرعاً في معصية؛ لئلا تمنع من الوقوع في مثلها أو في مثل الذنب الذي شرع له العقاب"²⁹⁷

التفسير بما جاء من الآثار:

"طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله ﷺ، فسأل عمر رسول الله ﷺ، فقال: إن عبد الله بن عمر طلق امرأته وهي حائض، فقال له النبي ﷺ: «ليراجعها»، فردها، وقال: «إذا طهرت فليطلق، أو ليمسك»، قال ابن عمر: وقرأ النبي ﷺ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ فِي قُبُلِ عِدَّتِهِنَّ» الآية"²⁹⁸

"عن ابن عمر، أنه طلق امرأته، وهي حائض في عهد رسول الله ﷺ، فسأل عمر بن الخطاب رسول الله ﷺ عن ذلك، فقال له رسول الله ﷺ: «مره فليراجعها، ثم ليتركها حتى تطهر، ثم تحيض، ثم تطهر، ثم إن شاء أمسك بعد، وإن شاء طلق قبل أن يمسه، فتلك العدة التي أمر الله عز وجل أن يطلق لها النساء»"²⁹⁹

"وفي سنن ابن ماجه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ طلق حفصة رضي الله عنها"³⁰⁰ "وروى قتادة عن أنس قال: طلق رسول الله ﷺ حفصة رضي الله عنها فأتت أهلها، فأنزله الله تعالى عليه: يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن. وقيل له: راجعها فإنها قوامه صوامه، وهي من أزواجك في الجنة. ذكره الماوردي والقشيري والتعليقي. زاد القشيري: ونزل في خروجها إلى أهلها قوله تعالى: لا تخرجوهن، من بيوتهن. وقال الكلبي: سبب نزول هذه الآية غضب رسول الله ﷺ على حفصة، لما أسر إليها حديثاً فأظهرته لعائشة فطلقها تطليقة، فنزلت الآية. وقال السدي: نزلت في عبد الله بن عمر، طلق امرأته حائضاً تطليقة واحدة فأمره رسول الله ﷺ بأن يراجعها ثم بمسكها حتى تطهر وتحيض ثم تطهر، فإذا أراد أن يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل أن يجامعها. فتلك العدة التي أمر الله تعالى أن يطلق لها النساء. وقد قيل: إن رجالاً فعلوا مثل ما فعل عبد الله بن عمر، منهم عبد الله بن عمرو بن العاص، وعمرو بن سعيد بن العاص، وعتبة بن غزوان، فنزلت الآية فيهم. قال ابن العربي: وهذا كله وإن لم يكن صحيحاً فالقول الأول أمثل. والأصح فيه أنه بيان لشرع مبتدأ"³⁰¹

²⁹³ المصدر السابق نفسه

²⁹⁴ المصدر السابق نفسه

²⁹⁵ المصدر السابق نفسه

²⁹⁶ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج23/ص431]

²⁹⁷ انظر: كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام (المتوفى: 861هـ) الناشر: دار الفكر [ج5/ص212] بتصرف مبي في العبارة

²⁹⁸ الإمام مسلم في صحيحه [كتاب الطلاق باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها، وأنه لو خالف وقع الطلاق، ويؤمر برجعتها ج2/ص1098 برقم 1471]

²⁹⁹ الإمام البخاري في صحيحه [كتاب الطلاق باب إذا طلقت الحائض تعد بذلك الطلاق ج7/ص41 برقم 5251]

³⁰⁰ ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد (المتوفى: 273هـ) في السنن تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي الناشر: دار إحياء الكتب العربية - فيصل عيسى البابي

الحلبي [كتاب الطلاق باب حدثنا سويد بن سعيد ج1/ص650/ برقم 2016]

³⁰¹ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج18/ص147]

التفسير العام للآية:

"قوله تعالى: {يا أيها النبي إذا طلقتم النساء} الخطاب للنبي ﷺ، خوطب بلفظ الجماعة تعظيماً وتفخيماً، والحكم يشمله ويشمل أمته، وغاير بين اللفظين من حاضر وغائب وذلك لغة فصيحة، كما قال تعالى: {حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة} [يونس: 22]. تقديره: يا أيها النبي قل لهم إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن. وهذا هو قولهم: إن الخطاب له وحده والمعنى له وللمؤمنين. وإذا أراد الله بالخطاب المؤمنين لاطفه بقوله: يا أيها النبي، فإذا كان الخطاب باللفظ والمعنى جميعاً له قال: يا أيها الرسول.³⁰²

وقد عدّها صاحب الإتيان من وجوه مخاطبات القرآن، فقال: "النوع الرابع: خطاب الخاص والمراد العموم كقوله: {يا أيها النبي إذا طلقتم النساء} افتتح الخطاب بالنبي ﷺ والمراد سائر من يملك الطلاق وقوله: {يا أيها النبي إنا أحلنا لك أزواجك} الآية قال أبو بكر الصيرفي: كان ابتداء الخطاب له فلما قال في الموهوبة: {خالصة لك} علم أن ما قبلها له ولغيره"³⁰³.

- ولعل سائلاً يسأل من المكلف بالإحصاء؟

ففيه ثلاث أقوال: أحدها: أنهم الأزواج، الثاني: أنهم الزوجات، الثالث: أنهم المسلمون. "والصحيح أن المخاطب بهذا اللفظ الأزواج، لأن الضمائر كلها من طلقتم وأحصوا ولا تخرجون على نظام واحد يرجع إلى الأزواج، ولكن الزوجات داخلة فيه بالإلحاق بالزوج؛ لأن الزوج يحصي ليراجع، وينفق أو يقطع، وليسكن أو يخرج ويلحق نسبه أو يقطع. وهذه كلها أمور مشتركة بينه وبين المرأة، وتنفرد المرأة دونه بغير ذلك. وكذلك الحاكم يفتقر إلى الإحصاء للعدة للفتوى عليها، وفصل الخصومة عند المنازعة فيها. وهذه فوائد الإحصاء المأمور به."³⁰⁴

"قوله تعالى: {واتقوا الله ربيكم} أي لا تعصوه. {لا تخرجوهن من بيوتكن} أي ليس للزوج أن يخرجها من مسكن النكاح ما دامت في العدة، يجوز لها الخروج أيضاً لحق الزوج إلا لضرورة ظاهرة، فإن خرجت أثمت ولا تنقطع العدة. والرجعية المبتوتة في هذا سواء. وهذا لصيانة ماء الرجل. وهذا معنى إضافة البيوت إليهن، كقوله تعالى: {واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة} [الأحزاب: 34]، وقوله تعالى: {وقرن في بيوتكن} [الأحزاب: 33] فهو إضافة إسكان وليس إضافة تملك. وقوله: {لا تخرجوهن} يقتضي أن يكون حقاً في الأزواج. ويقتضي قوله: {ولا يخرجن} أنه حق على الزوجات. قال الله عز وجل: {لا تخرجوهن من بيوتكن}، قالت: هذا لمن كانت له رجعة، قوله تعالى: {إلا أن يأتين بفاحشة مبينة} قوله تعالى: {وتلك حدود الله} أي هذه الأحكام التي بينها أحكام الله على العباد، وقد منع التجاوز عنها، فمن تجاوز فقد ظلم نفسه وأوردها مورد الهلاك، وقوله تعالى: {لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً} الأمر الذي يحدثه الله أن يقلب قلبه من بغضها إلى محبتها، ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها، ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه، فيراجعها. وقال جميع المفسرين: أراد بالأمر هنا الرغبة في الرجعة."³⁰⁵

"وقد اتفق المفسرون على اعتبار التجوز في قوله تعالى: {يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن}؛ لأن الكلام لا يستقيم دونه، لما فيه من تحصيل الحاصل، أو كون المعنى إذا طلقتموهن فطلقوهن مرة ثانية، وهو غير مراد قطعاً، فلا بد من التجوز، إنما بإطلاق المسبب وإرادة السبب، وإما بتنزيل المشارف

³⁰² القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج18/ص148]

³⁰³ الإتيان في علوم القرآن: للسيوطي، [ج3/ص109].

³⁰⁴ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج18/ص150]

³⁰⁵ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج18/ص154]

للفعل منزلة الشارع فيه، والمعنى: إذا أردتم تطليقهن تطلقوهن لعدتهن³⁰⁶. "يا أيها النبي إذا طلقتم النساء { هذا خطابٌ للنبي ﷺ والمؤمنون داخلون معه في الخطاب ومعنى قوله: { إذا طلقتم } : إذا أردتم طلاق النساء { فطلقوهن لعدتهن } أي: لظهرهن الذي يحصينه من عدتهن وهذا سنُّ الطلاق ولا تُطلقوهن لحيضتهن التي لا يعتدون بها من زمان العدة { وأحصوا العدة } أي: عدد أقرانها واحفظوها لتعلموا وقت الرجعة إن أردتم أن تراجعوهن وذلك أن الرجعة إنما تجوز في زمان العدة { واتقوا الله ربكم } وأطيعوه فيما يأمركم وينهاكم { لا تخرجوهن من بيوتهن } حتى تنقضي عدتهن { ولا يخرجن } من البيوت في زمان العدة { إلا أن يأتين بفاحشة مبينة } وهي الزنا فيخرجن حينئذٍ لإقامة الحدِّ عليهن { وتلك حدود الله } يعني: ما ذكر من طلاق السنَّة { ومن يتعد حدود الله } ما حدَّ الله له من الطلاق وغيره { فقد ظلم نفسه لا تدري لعلَّ الله يحدث بعد ذلك أمراً } بعد الطلاق مراجعةً وهذا يدلُّ على كراهية التَّطليق ثلاثاً بمرَّة واحدة لأنَّ إحداث الرجعة لا يكون بعد الثلاث³⁰⁷

الثاني عشر: قوله تعالى: { يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَتَّغِي مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ } [التحریم 1]

مدنيَّة في قول الجميع، وهي اثنتا عشرة آية، وتُسمَّى سورة النَّبِيِّ³⁰⁸.

غريب الألفاظ:

{ تبغى } مرضات أزواجك { : (تطلب) بتحریمها³⁰⁹

التفسير بما جاء من الآثار:

عن "عائشة رضي الله عنها": أن النبي ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش، ويشرب عندها عسلاً، فتواصبت أنا وحفصة: أن أيتنا دخل عليها النبي ﷺ فلتقل: إني أجد منك ريح مغاير، أكلت مغاير، فدخل على إحداهما، فقالت له ذلك، فقال: «لا، بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش، ولن أعود له» فنزلت: { يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك } الآية³¹⁰

التفسير العام للآية:

"افتتاح السورة بخطاب النبي ﷺ بالنداء تنبيه على أن ما سيذكر بعده مما يهتم به النبي ﷺ والأمة ولأن سبب النزول كان من علاقته.³¹¹

ولابد من إزالة الوهم الذي وقع به كثير من المفسرين في تفسير وفهم هذه الآية لأن آية يفتتحها الحق ﷻ بخطاب حبيبه ﷺ على وصف التعظيم لا يمكن أن يتصور فيها من أن النبي ﷺ وقع في محذور وإزالة هذا الوهم وتوضيح معنى الآية أقول إن "الاستفهام في قوله: لم تحرم مستعمل في معنى النفي، أي لا يوجد ما يدعو إلى أن تحرم على نفسك ما أحل الله لك ذلك أنه لما التزم عدم العود إلى ما صدر منه التزاماً بيمين أو بدون يمين أراد الامتناع منه في المستقبل قاصداً بذلك تطمين أزواجه اللاتي تمالأن عليه لفرط غيرتهن، أي ليست غيرتهن مما تجب مراعاته في المعاشرة إن كانت فيما لا هضم فيه لحقوقهن، ولا هي من إكرام إحداهن لزوجها إن كانت الأخرى لم تتمكن من إكرامه بمثل ذلك الإكرام في بعض الأيام وَهَذَا يَوْمِي إِلَى ضَبْطِ مَا يِرَاعَى مِنَ الْغَيْرَةِ وَمَا لَا يِرَاعَى. وفعل تحرم مستعمل في معنى: تجعل ما أحل لك حراماً، أي تحرمه على نفسك كقوله تعالى: إلا ما

³⁰⁶ السائيس في أحكام القرآن [ص 555-556]

³⁰⁷ الواحدي في الوجيز [ص 1106]

³⁰⁸ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج 21/ص 67]

³⁰⁹ الواحدي في الوجيز [ص 1111]

³¹⁰ الإمام البخاري في صحيحه [كتاب الطلاق باب { لم تحرم ما أحل الله لك } [التحریم: 1] ج 7/ص 44 برقم 5267]

³¹¹ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج 28/ص 346]

حرم إسرائيل على نفسه [آل عمران: 93] وقرينته قوله هنا: ما أحل الله لك. وليس معنى التحريم هنا نسبة الفعل إلى كونه حراما كما في قوله تعالى: {قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق} [الأعراف: 32]، وقوله: يحلونه عاما ويحرمونه عاما [التوبة: 37]، فإن التفعيل يأتي بمعنى التصبير كما يقال: وسع هذا الباب ويأتي بمعنى إيجاد الشيء على حالة مثل ما يقال للخياط: وسع طوق الحبة. ولا يحظر ببال أحد أن يتوهم منه أنك غيرت إباحته حراما على الناس أو عليك..³¹² "وصيغة المضارع في قوله: لم تحرم لأنه أوقع تحريما متجددا. فجملة تبتغي حال من ضمير تحرم. فالتعجب واقع على مضمون الجملتين مثل قوله: لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة [آل عمران: 130] وفي الإتيان بالموصول في قوله: ما أحل الله لك لما في الصلة من الإيماء إلى تعليل الحكم هو أن ما أحله الله لعبده ينبغي له أن يتمتع به ما لم يعرض له ما يوجب قطعه من ضرر أو مرض لأن تناوله شكر لله واعترافه بنعمته والحاجة إليه. وفي قوله: تبتغي مرضات أزواجك عذر للنبي ﷺ فيما فعله من أنه أراد به خيرا وهو جلب رضا الأزواج لأنه أعون على معاشرته مع الإشعار بأن مثل هذه المرضاة لا يعبا بها لأن الغيرة نشأت عن مجرد معاكسة بعضهن بعضا وذلك مما يحتل به حسن المعاشرة بينهن، فأنبأه الله أن هذا الاجتهاد معارض بأن تحريم ما أحل الله له يفضي إلى قطع كثير من أسباب شكر الله عند تناول نعمه وأن ذلك ينبغي إبطاله في سيرة الأمة. وذيل بجملة والله غفور رحيم استئناسا للنبي ﷺ من وحشة هذا الملام، أي والله غفور رحيم لك مثل قوله: عفا الله عنك لم أذنت لهم [التوبة: 43]"³¹³

الثالث عشر: قوله تعالى: {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ} [التحريم 9]

قوله تعالى: "يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم" "أمر الله النبي أن يجاهد الكفار بالسيف والمواظب الحسنة والدعاء إلى الله. والمنافقين بالغلظة وإقامة الحجة، وأن يعرفهم أحوالهم في الآخرة، وأهم لا نور لهم يجوزون به الصراط مع المؤمنين. وقال الحسن: أي جاهدكم بإقامة الحدود عليهم، فإنهم كانوا يرتكبون موجبات الحدود. وكانت الحدود تقام عليهم، {ومأواهم جهنم} يرجع إلى الصنفين. {وبئس المصير} أي المرجع. جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بالاحتجاج، واستعمل الغلظة والخشونة على الفريقين فيما تجاهدهما به من القتال والحاجة. وعن قتادة: مجاهدة المنافقين لإقامة الحدود عليهم. وعن مجاهد: بالوعيد. وقيل: بإفشاء أسرارهم"³¹⁴. والآية قد تم تفسير مثلتها في سورة التوبة فليرجع لها³¹⁵.

³¹² المصدر السابق نفسه

³¹³ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج28/ص347]

³¹⁴ ابن كثير في تفسير القرآن العظيم: [ج8/ص170]

³¹⁵ ص43 من البحث

■ **المطلب الثاني: تفسير الآيات الواردة بلفظ (يا أيها الرسول):**

أولاً: قوله تعالى: { يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَمَثَلُ قُلُوبِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ } [المائدة: 41].

التفسير بما جاء من الآثار:

"عن البراء بن عازب، قال: مر على النبي ﷺ بيهودي محمدا مجلودا، فدعاهم ﷺ، فقال: «هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم؟»، قالوا: نعم، فدعا رجلا من علمائهم، فقال: «أشددك بالله الذي أنزل التوراة على موسى، أم هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم» قال: لا، ولولا أنك نشدتي بهذا لم أخبرك، نجده الرجم، ولكنه كثر في أشرفنا، فكنا إذا أخذنا الشريف تركناه، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد، قلنا: تعالوا فلنجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع، فجعلنا التحميم، والجلد مكان الرجم، فقال رسول الله ﷺ: «اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أمانته»، فأمر به فرجم، فأنزل الله عز وجل: { يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر } [المائدة: 41] إلى قوله { إن أوتيتهم هذا فخذوه } [المائدة: 41]، يقول: اتوا محمدا ﷺ، فإن أمركم بالتحميم والجلد فخذوه، وإن أفتاكم بالرجم فاحذروا، فأنزل الله تعالى { ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون } في الكفار كلها،³¹⁶

قوله تعالى: "يا أيها الرسول لا يحزنك" في سبب نزول الآية ثلاثة أقوال: **الأول:** قيل نزلت في بني قريظة والنضير، قتل قرظي نضيرياً، وكان بنو النضير إذا قتلوا من بني قريظة لم يقيدوهم، وإنما يعطوهم الدية على ما يأتي بيانه، فتحاكموا إلى النبي ﷺ فحكم بالتسوية بين القرظي والنضيري، فساءهم ذلك ولم يقبلوا. **الثاني** وقيل، إنها نزلت في شأن أبي لبابة حين أرسله النبي ﷺ إلى بني قريظة فخانته حين أشار إليهم أنه الذبح. **الثالث:** وقيل: إنها نزلت في زني اليهوديين وقصة الرجم، وهذا أصح الأقوال، رواه الأئمة مالك والبخاري ومسلم والترمذي وأبو داود واللفظ لأبي داود "عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال لهم (اتوني بأعلم رجلين منكم) فجاءوا بابني سوريا فنشدهما الله تعالى (كيف تجدان أمر هذين في التوراة)؟ قالوا: نجد في التوراة إذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجها كالمرد في المكحلة رجما. قال: (فما يمنعكما أن ترجموهما)، قالوا: ذهب سلطاننا فكرهنا القتل. فدعا النبي ﷺ بالشهود، فجاءوا فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة، فأمر النبي ﷺ برجمهما"³¹⁷.

التفسير العام للآية:

قوله: "يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر" أي: "إذ كنت موعوداً النصر عليهم وهم المنافقون وبان لهم ذلك بقوله: { من الذين قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَمَثَلُ قُلُوبِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ } للكذب { ليعلمون أنك ليكذبوا عليك فيقولون: سمعنا منه كذا وكذا لما لم يسمعوا { سماعون لقوم آخرين لم يأتوك } أي: هم عيون لأولئك الغيب ينقلون إليهم أخبارك { يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ } من بعد أن وضعه الله مواضعه يعني: آية الرجم { يقولون إن أوتيتهم هذا فخذوه } يعني: يهود خيبر بالجلد وهم الذين ذكروا في قوله: { لقوم آخرين لم يأتوك } وذلك أنهم بعثوا إلى

³¹⁶ الإمام مسلم في صحيحه [كتاب الحدود باب رجم اليهود أهل الذمة في الرق ج3/ص1327 برقم 1700]

³¹⁷ أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (المتوفى: 275هـ) في السنن المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد الناشر: المكتبة العصرية،

صيدا - بيروت [كتاب الحدود باب في رجم اليهوديين ج4/ص156 برقم 4452]

قريظة ليستفتوا مُحَمَّدًا ﷺ في الزانيين المحصنين وقالوا لهم: إن أفتى بالجلد فاقبلوا وإن أفتى بالرحم فلا تقبلوا فذلك قوله: {إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا} يعني: الجلد {فخذوه} فاقبلوه {وإن لم تؤتوه فاحذروا} أن تعملوا به {ومن يرد الله فنته} ضلالته وكفره {فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا} لن تدفع عنه عذاب الله {وأولئك الذين} أي: من أراد الله فنته فهم الَّذِينَ {لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ} أن يُخْلِصَ نِيَّاتِهِمْ {لهم في الدنيا خزي} بمتك ستورهم {ولهم في الآخرة عذاب عظيم} وهو النَّار³¹⁸

قوله: "يا أيها الرُّسُولُ لا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ" استئناف ابتدائي لتهوين تألب المنافقين واليهود على الكذب والاضطراب في معاملة الرسول ﷺ وسوء طواياهم معه، بشرح صدر النبي ﷺ مما عسى أن يحزنه من طيش اليهود واستخفافهم ونفاق المنافقين. وافتتح الخطاب بأشرف الصفات وهي صفة الرسالة عن الله.³¹⁹ وفيه دليل على عظيم مكانته ﷺ "ومعنى لا يحزنك الذين يسارعون تحيه عن أن يحصل له إحزان مسند إلى الذين يسارعون في الكفر. والإحزان فعل الذين يسارعون في الكفر، والنهي عن فعل الغير إنما هو تحي عن أسبابه، أي لا تجعلهم يحزنونك، أي لا تحتم بما يفعلون مما شأنه أن يدخل الحزن على نفسك. وهذا استعمال شائع وهو من استعمال المركب في معناه الكنائس³²⁰.."

قوله: "مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ": "أي من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا بآمننا والواو تحتل الحال والعطف. و{مِنَ الَّذِينَ هَادُوا} عطف على {مِنَ الَّذِينَ قَالُوا}³²¹

قوله: "وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا} صنف سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أي: كثيرو السماع للكذب والقبول له، وهم يهود بني قريظة، سَمَاعُونَ لِقَوْمِ آخِرِينَ وهم يهود خيبر، لَمْ يَأْتُواكُ أَي: لم يحضروا مجلسك، تكبرًا وبغضًا، يُحْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ أَي: يميلونه عن مواضعه الذي وضعه الله فيها³²²

قوله: "سماعون للكذب معناه قابلون للكذب، والسمع يستعمل ويراد منه القبول، كما يقال: لا تسمع من فلان أي لا تقبل منه، ومنه «سمع الله لمن حمده»، وذلك الكذب الذي يقبلونه هو ما يقوله رؤساؤهم من الأكاذيب في دين الله تعالى في تحريف التوراة، وفي الطعن في مُحَمَّدٍ ﷺ.³²³

"يا أيها الرُّسُولُ لا يَحْزُنْكَ} صنع {الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ} يقعون فيه بسرعة أي يظهره إذا وجدوا فرصة {مِنَ} للبيان {الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ} بألسنتهم متعلق بقالوا {وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ} وهم المنافقون {وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا} قوم {سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ} الذي افتتره أبحارهم سماع قبول {سَمَاعُونَ} منك {لِقَوْمِ} لأجل قوم {آخِرِينَ} من اليهود {لَمْ يَأْتُواكُ} وهم أهل خيبر رزق فيهم محصنان فكرهوا رجهما فبعثوا قريظة ليسألوا النبي ﷺ عن حكمهما {يُحْرِفُونَ الْكَلِمَ} الذي في التوراة كآية الرجم {مِنَ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ} التي وضعه الله عليها أي يبدلونه {يَقُولُونَ} لمن أرسلوهم {إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا} الحكم المحرف أي الجلد الذي أفتاكم به مُحَمَّدٌ {فَاحْذَرُوا} فاقبلوه {وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فَنْتَهُ} إضلاله {فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا} في دفعها {أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ} من الكفر ولو أراد لكان {لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ} ذل بالفضيحة والجزية {ولهم في الآخرة عذاب عظيم} ومعنى الآية أن الله يقول: يا حبيبي لا تحزن لصنع الكفار اليهود والمنافقين الذين "يقعون فيه بسرعة أي يظهره إذا وجدوا فرصة"³²⁴ أولئك الذين تفوهوا بالإيمان وقلوبهم من الإيمان خالية هم المنافقون فلا تحزن لما فعلوا هم واليهود، الذي قبلوا افتراء أبحارهم، "سَمَاعُونَ} منك

³¹⁸ الواحدي في الوجيز [ص319]

³¹⁹ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج6/ص195]

³²⁰ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج6/ص197]

³²¹ البيضاوي في أنوار التنزيل [ج2/ص126]

³²² ابن عجيبة في البحر المديد [ج2/ص39]

³²³ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج11/ص358]

{لِقَوْمٍ} لأجل قوم {آخِرِينَ} من اليهود {أَمْ يَأْتُونَكَ} وهم أهل خيبر زنى فيهم محصنان فكرهوا رجمهما فبعثوا قريظة ليسألوا النبي ﷺ عن حكمهما³²⁵ محرفين لما جاء في التوراة "كآية الرجم"³²⁶ ومبدلين عما جاء من عند الله "يقولون لمن أرسلوهم"³²⁷ "إن أوتيتم هذا الحكم المخترَف يعني: الجلد {فخذوه} فاقبلوه {وإن لم تؤتوه فاحذروا} أن تعملوا به {ومن يرد الله فنتته} ضلالته وكفره {فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا} لن تدفع عنه عذاب الله {وأولئك الذين} أي: مَنْ أراد الله فنتته فهم الَّذِينَ {لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ} أن يخلص نياتهم {لهم في الدنيا خزي} بمتك ستورهم {ولهم في الآخرة عذاب عظيم} وهو النار"³²⁸.

ثانياً: قوله تعالى: {يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ} [المائدة 67]

التفسير بما جاء من الآثار:

روى مسلم بسنده أن السيدة عائشة: "قالت: ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتب شيئاً من كتاب الله، فقد أعظم على الله الفرية، والله يقول: {يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته} [المائدة: 67] الآية"³²⁹ و"عن عائشة رضي الله عنها، قالت: كان النبي ﷺ يحرس حتى نزلت هذه الآية {والله يعصمك من الناس} [المائدة: 67] فأخرج النبي ﷺ رأسه من القبة فقال لهم: أيها الناس، انصرفوا فقد عصمني الله"³³⁰

التفسير العام للآية:

من خلال استطلاع كتب التفسير في تفسير هذه الآية وجدت أن الطاهر بن عاشور رحمه الله لفت النظر إلى أمر لم ينتبه إليه أكثر المفسرين وهو: "إن موضع هذه الآية في هذه السورة معضل، فإن سورة المائدة من آخر السور نزولاً إن لم تكن آخرها نزولاً، وقد بلغ رسول الله ﷺ الشريعة وجميع ما أنزل إليه إلى يوم نزولها، فلو أن هذه الآية نزلت في أول مدة البعثة لقلنا هي تثبيت للرسول وتخفيف لأعباء الوحي عنه، كما أنزل قوله تعالى: فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين إنا كفيناك المستهزئين [الحجرات: 94، 95] وقوله: إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً- إلى قوله- واصبر على ما يقولون [المزمل: 5-10] الآيات، فأما وهذه السورة من آخر السور نزولاً وقد أدى رسول الله الرسالة وأكمل الدين فليس في الحال ما يقتضي أن يؤمر بتبليغ، فنحن إذن بين احتمالين: أحدهما: أن تكون هذه الآية نزلت بسبب خاص اقتضى إعادة تثبيت الرسول على تبليغ شيء مما يثقل عليه تبليغه. وثانيهما: أن تكون هذه الآية نزلت من قبل نزول هذه السورة، وهو الذي تواطأت عليه أخبار في سبب نزولها."³³¹ فأما هذا الاحتمال الثاني فلا ينبغي اعتباره لاقتضائه أن تكون هذه الآية بقيت سنين غير ملحقة بسورة، ولا جائز أن تكون مقروءة بمفردها، وبذلك تندحض جميع الأخبار الواردة في أسباب النزول التي تذكر حوادث كلها حصلت في أزمان قبل زمن نزول هذه السورة. وأما ما ورد في الصحيح أن رسول الله كان يحرس حتى نزل والله

³²⁴ تفسير الجلالين ص144

³²⁵ المصدر السابق نفسه

³²⁶ المصدر السابق نفسه

³²⁷ المصدر السابق نفسه

³²⁸ الواحدي في الوجيز ص319

³²⁹ الإمام مسلم في صحيحه [كتاب الإيمان باب معنى قول الله عز وجل: {ولقد رآه نزلة أخرى} [النجم: 13]، وهل رأى النبي ﷺ ربه ليلة الإسراء ج1/ص159 برقم 287]

³³⁰ الحاكم في المستدرک: [كتاب التفسير تفسير سورة المائدة ج2/ص342 برقم 3221]

³³¹ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج6/ص255]

يعصمك من الناس فلا يدل على أن جميع هذه الآية نزلت يومئذ، بل اقتصر الراوي على جزء منها، وهو قوله: والله يعصمك من الناس فلعل الذي حدثت به عائشة أن الله أخبر رسوله بأنه عصمه من الناس فلما حكاها الراوي حكاها باللفظ الواقع في هذه الآية. فتعين التعويل على الاحتمال الأول: فإما أن يكون سبب نزولها قضية مما جرى ذكره في هذه السورة، فهي على وتيرة قوله تعالى: يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر [المائدة: 41] وقوله: ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك [المائدة: 49] فكما كانت تلك الآية في وصف حال المنافقين تليت بهذه الآية لوصف حال أهل الكتاب. والفريقان متظاهران على الرسول ﷺ: فريق مجاهر، وفريق متستر، فعاد الخطاب للرسول ثانية³³².

ومعنى هذه الآية إجمالاً: قوله تعالى: "يا أيها الرسول بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ" "أَي: لا تراقب أحداً ولا تترك شيئاً مما أنزل إليك تحوفاً من أن ينالك مكروه بَلِّغْ الجميع مجاهراً به"³³³ ثم قال تعالى: {وإن لم تفعل فما بلغت رسالته} أي "إنك إن تركت شيئاً فكأنما قد تركت الكل، وصار ما بلغت غير معتد به"³³⁴ "ثم قال مشجعاً له في التبليغ {والله يعصمك من الناس} يحفظك منهم قتلاً فلم يقدر عليه وإن شج في وجهه يوم أحد وكسرت رباعيته أو نزلت بعدما أصابه ما أصابه"³³⁵ "إنَّ اللهَ لا يُهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ" "لا يرشد من كذبك"³³⁶.

إلى هنا نكون قد انتهينا من تفسير الآيات التي خاطب الله به نبيه ﷺ، وسأشرع في الفصل الثالث في الكلام عن ذكر النبي

ﷺ وباللغة التوفيق.

³³² المصدر السابق [ج/6/ص256]

³³³ الواحدي في الوجيز [ص328]

³³⁴ أبو نجران عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي الحاربي (المتوفى: 542هـ) في المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز المحقق: عبد السلام عبد الشافي نجران

الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى - 1422 هـ [ج/2/ص218]

³³⁵ النسفي في مدارك التنزيل [ج/1/ص461]

³³⁶ الحازن في لباب التأويل [ج/2/ص63]

الفصل الثالث: شمائله وأوصافه وماله من تعظيم من خلال خطاب القرآن له ﷺ

- المبحث الأول: أخلاق النبي ﷺ وأوصافه في القرآن.
- المطلب الأول: خطاب النبي ﷺ في القرآن الدال على أخلاقه.
- المطلب الثاني: خطاب النبي ﷺ في القرآن الدال على أوصافه.
- المبحث الثاني: آيات الخطاب المشعرة بالتعظيم وآيات الخطاب الموهمة بالمعانية.
- المطلب الأول: آيات الخطاب المشعرة بالتعظيم الله تعالى لنبية ﷺ.
- المطلب الثاني: آيات الخطاب الموهمة للمعانية.



المبحث الأول: أخلاق النبي ﷺ وأوصافه في القرآن

المطلب الأول: خطاب النبي ﷺ في القرآن الدال على أخلاقه:

لقد بعث الله سيدنا محمد ﷺ لغاية عظمى، وهدف سامٍ، أظهره بقوله: "إنما بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ صَالِحَ الْأَخْلَاقِ"³³⁷، فكانت رسالته تكميلاً لما نقص، وإصلاحاً لما فسد من أخلاق، فأتى ﷺ لإرساء دعائم الأخلاق، ويشيد بنيانها، ويثبت قواعدها، فتحلى بها قولاً وفعلاً، فكان حُلقه القرآن، وزكاه ربه في أخلاقه فقال له: "وَأِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ" [القلم: 4]، فكان لنا فيه أسوة حسنة، ومثالاً فريداً. ثم إن علينا أن نعلم إذا أردنا أن تعود الرفعة لأمة الإسلام أن المعيار لتقدم أي أمة وتأخرها هو أخلاق وقيمتها هذه الأمة، فأية أمة انحطت في الأخلاق هي أمة لا تُعد من الأمم المتقدمة، ولقد صدق الشاعر إذ قال:

"فإنما الأمم الأخلاق ما بقيت فإن هم ذهبوا أخلاقهم ذهبوا"³³⁸

ولا شك بأن المتأمل المتأمل في حال أمتنا اليوم لا بد أن يلاحظ بأن الأزمة التي تعيشها أمتنا هي في الأخلاق، ولقد استشرت هذا الأزمة الكبيرة واستفحلت في جميع المستويات، على المستوى الفردي، والأسري، والمجتمعات، وهذا ينذر بخطر عظيم، وأمر جسيم.

لذا أحببت أن أساهم في الذب عن أمتنا المستهدفة في أخلاقها من خلال تسليط الضوء في هذا البحث على الأخلاق التي تحلى بها الحبيب الأعظم والأسوة الحسنة سيدنا محمد ﷺ وقد ذكرها الخطاب القرآني، لعل مساهمتي هذه تكون سبباً في عودة كثير من أبناء أمتنا الإسلامية إلى سالف عهدهم مما كانت عليه هذه الأمة من الأخلاق العظيمة. ولا شك أن المثال والأسوة التي تحتذى في الأخلاق وتُتبع هو من وصفه ربه ﷻ بقوله "وَأِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ" [القلم: 4] وأمرنا باتخاذ أسوة و قدوة في قوله تعالى: "لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا" [الأحزاب: 21] نعت الله ﷻ حبيبه الأعظم صلى الله عليه وسلم بأنه أسوة حسنة، "فهذه الآية: أصل كبير في التأسى برسول الله ﷺ في أقواله وأفعاله وأحواله...، أي هلاً اقتديتم به وتأسيتم بشمائله"³³⁹

ولقد كان النبي ﷺ أصفى وأتقى نموذج يُقتدى به لأصحابه ولأمته وللبشرية كلها، ولا بد من التأكيد على أن دعوة الحبيب ﷺ إلى هذه الأخلاق ليست نظرة فلسفية، بل هي تربية ودعوة وتبليغ عن الله، وقد كان عليه الصلاة والسلام داعياً للأمة بقوله وفعله وحاله وأخلاقه، وفي هذه الآية العظيمة تنبيه لكل مؤمن يرجو رضا الله والنجاة يوم القيامة، وهي داعٍ قوي له في أن يتأسى بالرسول الأعظم عليه الصلاة والسلام، في حياته.

³³⁷ أحمد بن حنبل في المسند [مسند أبي هريرة برقم 8952 / ج 14 / ص 513]

³³⁸ من شعر أمير الشعراء أحمد شوقي

³³⁹ تفسير ابن كثير، [ج 6، ص 391]

وبعد أن بينت هديني من هذا المطلب لعله من المناسب ومن براعة الاستهلال أن أذكر بدايةً ماذا تعني كلمة الأخلاق، "فالأخلاق في اللغة جمع خُلُق، والخُلُق -بضم اللام وسكونها- هو الدِّين والطبع والسجية والمروءة، وحقيقته أن صورة الإنسان الباطنة وهي نفسه وأوصافها ومعانيها المختصة بما بمنزلة الخُلُق لصورته الظاهرة وأوصافها ومعانيها"³⁴⁰

وأما معنى الأخلاق في مصطلح علماء الأخلاق فقد عرفه الجرجاني³⁴¹ بقوله: "عبارة عن هيئة للنفس راسخة تصدر عنها الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية، فإن كان الصادر عنها الأفعال الحسنة كانت الهيئة خلقًا حسنًا، وإن كان الصادر منها الأفعال القبيحة سميت الهيئة التي هي مصدر ذلك خلقًا سيئًا"³⁴²

وعرّف ابن مسكويه الخُلُق³⁴³ بقوله: (الخلق: حال للنفس، داعية لها إلى أفعالها من غير فكر ولا روية، وهذه الحال تنقسم إلى قسمين: منها ما يكون طبيعيًا من أصل المزاج، كالإنسان الذي يحركه أدنى شيء نحو غضب، ويهيج من أقل سبب، وكالإنسان الذي يجبن من أيسر شيء، أو كالذي يفرغ من أدنى صوت يطرق سمعه، أو يرتاع من خبر يسمعه، وكالذي يضحك ضحكًا مفرطًا من أدنى شيء يعجبه، وكالذي يغتمّ ويجزن من أيسر شيء يناله. ومنها ما يكون مستفادًا بالعادة والتدريب، وربما كان مبدؤه بالروية والفكر، ثم يستمر أولًا فأولًا، حتى يصير ملكة وخلقًا)³⁴⁴

وقد قام بعض المهتمين بمباحث الأخلاق عند المسلمين بتعريف الخُلُق أنه "مجموعة المبادئ والقواعد المنظمة للسلوك الإنساني، التي يحددها الوحي، لتنظيم حياة الإنسان، وتحديد علاقته بغيره على نحو يحقق الغاية من وجوده في هذا العالم على أكمل وجه"³⁴⁵

وأردت من خلال سردي لهذه التعريفات أن أبين للقارئ أهمية الأخلاق وأن أساسها حال للنفس ينتج عن هذا الحال أعمال أو أقوال تدل على خلق الإنسان وأن هذا الحال قد يكون جبلة قد أكرم الله به هذا الإنسان، أو أن هذا الخلق قد وُفِّق صاحبه لاكتسابه في حياته من خلال المجاهدة والتدريب حتى ينتهي به الأمر ليصبح سجية فإذا ما صار سجية، عندها يصح أن نطلق عليه خُلُق.

ولعل الأساس الذي يمكن الانطلاق منه في هذا المطلب هو قوله تعالى ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: 4] وحديث أمنا السيدة عائشة رضي الله عنها عندما سئلت عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقالت: (كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ)³⁴⁶

³⁴⁰ انظر: (الفيروزآبادي في القاموس المحيط ص 881) و(ابن منظور في لسان العرب ج 10/ص 86)

³⁴¹ ترجمة الإمام الجرجاني

³⁴² علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني (المتوفى: 816هـ) في كتاب التعريفات، تحقيق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر

الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان الطبعة: الأولى 1403هـ - 1983م [ص 101]

³⁴³ ترجمة ابن مسكويه

³⁴⁴ أبو علي أحمد بن محمد بن يعقوب مسكويه (المتوفى: 421هـ) في تهذيب الأخلاق وتطهير الأعراق / حققه وشرح غريبه: ابن الخطيب / الناشر: مكتبة الثقافة الدينية / الطبعة: الأولى

[ص 41]

³⁴⁵ نضرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم - صلى الله عليه وسلم المؤلف: عدد من المختصين بإشراف الشيخ/ صالح بن عبد الله بن حميد إمام وخطيب الحرم المكي الناشر: دار الوسيلة للنشر

والتوزيع، جدة، الطبعة: الرابعة [ص 22]

³⁴⁶ أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: 241هـ) في (المسند) المحقق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن

التركي الناشر: مؤسسة الرسالة الطبعة: الأولى، 1421 هـ - 2001 م [ج 41/ص 148 برقم: 24601]

وقد جاء الخطاب القرآني مركزاً على رفعة أخلاق الحبيب ﷺ، أمراً إياه بالتحلي بالأخلاق الحسنة ومن وراء هذا الأمر أمر لأمتة وللخلق أجمعين، وقد مر معنا في الفصل الأول على أن من أنواع الخطاب الموجه له ﷺ في القرآن ما يكون خاصاً في لفظه به عليه الصلاة والسلام عاملاً لأمتة فكانت الآيات القرآنية التي أظهرت أخلاقه العظيمة شهادات ربانية في أخلاقه العظيمة ﷺ.

وفي قوله تعالى: "وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا" [الحشر: 7] دليل واضح على أن سيدنا رسول الله ﷺ كان عاملاً ومطبقاً لما جاء في كتاب الله من أخلاق وأوامر، وقد أشار ابن كثير إلى معنى قول السيدة عائشة (كان خلقه القرآن): "خلقاً تطبعه ﷺ وترك طبعه الجبلي، فمهما أمره القرآن فعله، ومهما نهاه عنه تركه، هذا مع ما جبله الله عليه من الخلق العظيم من الحياء والكرم والشجاعة والصفح والحلم، وكل خلق جميل" ³⁴⁷

وسنشرع الآن بعد هذه المقدمة في التحدث عن الآيات التي خاطبت الحبيب ﷺ مظهرة للأخلاق التي تحلى بها أو جاءت أمرة بالتحلي بها من خلال الأمر له بالتحلي بها

والبداية مع الآية التي قلنا أننا سنجعلها الأساس في هذا المطلب ألا وهي قوله تعالى ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ {القلم: 4} فالحق ﷺ يخاطب حبيبه ويصفه بما لم يصف أحداً من قبله فقال له: "وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ" [القلم: 4] وقد جاءت كتب التفسير موضحةً لمعنى هذه الآية: ومن جميل ما قرأته في تفسيرها ما جاء في تفسير أضواء البيان: "إنَّ هذه بمثابة الرد على ادعاء المشركين أولاً عليه - ﷺ - ورميه بالجنون ؛ لأن أخلاق المجانين مذمومة بل لا أخلاق لهم، وهنا أقصى مراتب العلو في الخلق. وقد أكد هذا السياق بعوامل المؤكدات باندراجة في جواب القسم الأول في أول السورة، وبأن اللام في (لعل)، وجاء بعلی الدالة على الاستعلاء والتمكّن بدلا من ذو مثلاً: ذو خلق عظيم لبيان قوة التمكن والاستعلاء، وأنه - ﷺ - فوق كل خلق عظيم متمكن منه مستعل عليه. وقد أجمل الخلق العظيم هنا وهو من أعم ما امتدح الله به رسوله - صلى الله عليه وسلم - في كتابه، وقد أرشدت عائشة - رضي الله عنها - إلى ما بين هذا الإجمال حينما سئلت عن خلقه - ﷺ - الذي امتدح به فقالت: «كان خلقه القرآن» تعني والله تعالى أعلم: أنه - ﷺ - يأمر بأمره وينتهي بنواحيه" ³⁴⁸، كما رواية، عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: "سألت عائشة عن خلق رسول الله ﷺ فقالت: كان خلقه القرآن يرضى لرضاه، ويسخط لسخطه. وركّدت على سؤال آخر، قالت: كان خلق رسول الله ﷺ القرآن ثم قالت: أتقرأ سورة المؤمنين إلى العرش، قال: نعم، قالت: هكذا كان خلق رسول الله ﷺ" ³⁴⁹ وكما في قوله تعالى: إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم وكما قال النبي ﷺ: "لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به" ³⁵⁰، "فكان هو ﷺ ممثلاً لتعاليم القرآن في سيرته كلها، وقد أمرنا بالتأسي به صلوات الله وسلامه عليه، فكان من أهم ما يجب على الأمة معرفة تفصيل هذا الإجمال ؛ ليتم التأسي المطلوب" ³⁵¹ والآن سأشرع في عرض ما خوطب به صلى الله عليه وسلم مظهراً لأخلاقه. وهي الرحمة والصبر والصفح والتواضع والإحسان لمن أساء إليك.

³⁴⁷ الإمام ابن كثير في تفسير القرآن [ج8/ص189]

³⁴⁸ محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي (المتوفى: 1393هـ) في (أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن) الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت -

لبنان سنة الطباعة: 1415 هـ - 1995 م [ج8/ص248]

³⁴⁹ الإمام ابن كثير في (شمائل الرسول ودلائل نبوته وفضائله وخصائصه)، تحقيق: مصطفى عبد الواحد، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، 1386هـ، 1967م، ص58، 59.

³⁵⁰ محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله (المتوفى: 256هـ) في (قرة العينين برفع البدين في الصلاة) تحقيق: أحمد الشريف الناشر: دار الأرقم للنشر والتوزيع، الكويت

الطبعة: الأولى، 1404 هـ - 1983 م [ص37]

³⁵¹ الشنقيطي في أضواء البيان [ج8/ص248]

أولاً: الرحمة:

وبعد التأسيس لقيمة أخلاقه العظيمة ﷺ لا بد من البدء في الخلق الأساس في ديننا الحنيف الذي هو " ومعظم الفضائل التي تتعدى آثارها النافعة للآخرين، ترجع إلى هذا الخلق، فهي إما فروع له، أو موجهة منه ³⁵² ألا وهو الرحمة.

"والرَّحْمَةُ رِقَّةٌ تقتضي الإحسان إلى المرحوم" ³⁵³ وقيل: "هي رِقَّةٌ في النفس، تبعث على سوق الخير لمن تتعدى إليه" ³⁵⁴ ومن مقاصد خطاب النبي ﷺ في القرآن إظهار أخلاقه العظيمة ومنها الرحمة وإن كثيراً من الخطابات الموجهة له ﷺ تشير إلى هذا الخلق العظيم، وكيف لا! وهو نابع من أسماء الله الحسنى وصفاته فالله ﷻ هو: (الرحمن الرحيم).

قال تعالى: "فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ" [آل عمران: 159] وقال سبحانه: "لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ" [الشعراء: 3] وقال سبحانه: "فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ" [فاطر: 8] وقال سبحانه: "وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ" [النمل: 70]

ففي هذه الآيات بيان مدى رحمة رسول الله ﷺ وشفقته بمن دعاهم إلى الهداية فأعرضوا عنها حتى أنه كاد يهلك من الحزن والأسى لأنهم لم يؤمنوا، وهذا يدل على ما يحمله هذا القلب العظيم من الرحمة .

وسيكون الكلام عن الآية [159: آل عمران] حيث أن من الملاحظ أن هذه الآية الكريمة "تركّز على أن الرحمة خلُق أودعه الله تعالى في قلب رسوله، ولفظ (رحمة) يخصصها ولكن الإمام الغزالي يرى أن الآية دالة على حسن الخلق" ³⁵⁵ ولعل الإمام الغزالي نظر لهذا المعنى في الآية نظرة عامة لاتفاق حسن الخلق - في الآية - مع مناسبة النزول، فإن حسن معاملة الرسول لمن خالفوا أوامره لا يقتصر على خلق الرحمة، بل ينصرف إلى أخلاق أخرى، يستلزمها التعامل في مثل هذه المواقف مع العصاة وهم من الصحابة رضوا، وهذا ما كشفت عنه الآية الكريمة، "وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ" الآية "والفظاظة: الجفوة في المعاشرة قولاً وفعلاً" ³⁵⁶

وأيضاً في الآية الكريمة ملمح جميل هنا فالآية فيها ربط بين خلق الرحمة والأخلاق الأخرى التي هي بمثابة الدعائم لهذا الخلق الكريم ومظاهره من لين الجانب والتواضع والمغفرة لزلات الناس وهذا هو الذي أكده الإمام الزمخشري بقوله: "ومعنى الرحمة: ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق والتلطف بهم حتى أتابهم غمماً بغم وأساهم بالمبائة بعد ما خالفوه وعصوا أمره وانهمزوا وتركوه (ولو كنت فظاً) جافياً، (غليظ القلب) قاسيه

³⁵² عبد الرحمن حسن حينكة الميداني في الأخلاق الإسلامية وأسسها، دار القلم، دمشق - بيروت، ط1، 1399 هـ، 1976م، [ص400]

³⁵³ الراغب الأصفهاني مفردات القرآن [ج1/ص347]

³⁵⁴ الطاهر بن عاشور في التحرير و التنوير [ج11/ص73]

³⁵⁵ أبو حامد الغزالي، إحياء علوم الدين [ج2، ص82]

³⁵⁶ أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي (المتوفى: 745هـ) في البحر المحيظ تحقيق: صدقي محمد جميل الناشر: دار الفكر - بيروت الطبعة: 1420

هـ [ج3/383]

(لأنفضوا من حولك) لتفرقوا عنك حتى لا يبقى حولك أحد منهم، (فاعف عنهم) فيما يختص بك، (واستغفر لهم) فيما يختص بحق الله إتماماً للشفقة عليهم (وشاورهم في الأمر) يعني في أمر الحرب ونحوه " 357

وبهذا نجد مفهوم رحمته ﷺ في هذه الآية مفهوماً واسعاً يشمل (القول والفعل والحلق والسلوك) فرحمته ﷺ بالقول: كان بطيب الكلام والدعاء للمسيء بالمغفرة، وبالفعل: بالتواضع، وبالحلق بالعفو عن زلاتهم، وبالسلوك: بالتحدث مع هؤلاء العاصين ومن هم على شاكلتهم، ومشاورتهم في مختلف الأمور.

وأما الخطاب المظهر لرحمته ﷺ بأعم صورة هو قوله تعالى: "وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين" [الأنبياء:107] فإننا نرى أن هذه الآية "صيغت بأبلغ نظم إذ اشتملت هاته الآية بوجازة ألفاظها على مدح الرسول عليه الصلاة والسلام ومدح مرسله تعالى، ومدح رسالته بأن كانت مظهر رحمة الله تعالى للناس كافة وبأنها رحمة الله تعالى بخلقه. فهي تشتمل على أربعة وعشرين حرفاً بدون حرف العطف الذي عطفت به، ذكر فيه الرسول، ومرسله، والمرسل إليهم، والرسالة، وأوصاف هؤلاء الأربعة، مع إفادة عموم الأحوال، واستغراق المرسل إليهم، وخصوصية الحصر، وتنكير رحمة للتعظيم، إذ لا مقتضى لإيتار التنكير في هذا المقام غير إرادة التعظيم وإلا لقل: إلا لرحم العالمين، أو إلا أنك الرحمة للعالمين. وليس التنكير للإفراد قطعاً لظهور أن المراد جنس الرحمة وتنكير الجنس هو الذي يعرض له قصد إرادة التعظيم. " 358

فالنبي ﷺ رحمة شملت المؤمن والكافر "فمن تبعه كان له رحمة في الدنيا والآخرة، ومن لم يتبعه عوفي مما كان يبتلي به سائر الأمم من الخسف والمسح والقدف" 359. و سأتكلم على جانب آخر تشير إليه الآية في المطلب الثاني وهو تعظيم النبي ﷺ .

ثانياً: الصبر:

ويتفرع عن خلق الرحمة، خلق الصبر، بل يكاد الخلقان يكونان وجهين لعملة واحدة، والصبر لغوياً معناه: "صبرت على ما أكره، وصبرت عما أحب، وصبرت نفسي على كذا: حبستها. وإنه ليصبرني عن حاجتي أي يحبسني" 360 والصبر "نقيض الجزع" 361، والصبر اصطلاحاً: "ترك الشكوى من ألم البلوى لغير الله لا إلى الله" 362

فالصبر أن يتحمل المرء المشاق النفسية والجسدية، وتبدو المشاق النفسية في التحكم في النفس عند الغضب، وعند الشعور بالظلم، وعند الرغبة في الانتقام، وتحمل عنت الآخرين، وتجاوزهم، ومن ثم العفو عنهم عند المقدرة عليهم، وقد جاء خطاب النبي ﷺ في القرآن حاثاً له على الصبر في أربعة عشر آية منثورة في كتاب الله سأحاول أن أنسخ من هذه الآيات المباركات ثوب الصبر الذي يجب

357 الكشاف للزمخشري [ج1/ص432].

358 ابن عاشور في التحرير والتنوير [ج17/ص166]

359 ابن كثير في التفسير [ج5/ص387]

360 أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: 538هـ) أساس البلاغة تحقيق: محمد باسل عيون السود الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان

الطبعة: الأولى، 1419 هـ - 1998 م [ج1/ص534]

361 إسماعيل بن عباد بن العباس، أبو القاسم الطالقاني، المشهور بالصاحب بن عباد (المتوفى: 385هـ) في المحيط في اللغة [حرف الصاد (الصاد والراء والباء) ج2/ص220]

362 المرجعيات في التعريفات [ص131]

على كل داعية أن يلبسه إذا ما أراد أن يسير في طريق الدعوة إلى الله على نصح النبي ﷺ فتكون الرحمة شعاره و الصبر دثاره، كما أنه على كل مسلم أن يتحلى بهذا الخلق العظيم.

قال تعالى: "وَلِرَبِّكَ فَاصِرٌ" [سورة المدثر:7] وقال ﷺ: "وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصِرٌ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ" [يونس:109] إن هذه الآيات رسالة وأساس عظيم لكل من رضي بالله تعالى رباً، وبالإسلام ديناً منهجاً لحياته، وبسيدنا محمد ﷺ نبياً ورسولاً وقدوة له في حياته أن يكون تمثلك لهذا الخلق ولكل خلق كريم وأن تكون كل أعمالك الغاية منها رضا الله ﷻ لا غير، فلا يُظهر رحمة أو صبراً أو غير ذلك من الأخلاق الحسنة والأعمال الحميدة إلا لوجه الله وطلباً لما عند الله من الثواب "اصبر لله على أوامره ونواهيه وما يمتحنك به حتى يكون هو الذي يُثيبك عليها" ³⁶³ وإذا أقامك الله في مقام الدعوة إليه وواجهت صعوبات وإيذاء "فَاصِرٌ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ" [هود:49] "وَاصِرٌ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ" [هود:115] "وَلِرَبِّكَ فَاصِرٌ" [سورة المدثر:7] "أي اجعل صبرك على أذاهم لوجه ربك عز وجل" ³⁶⁴ فاللام في الآية في سورة المدثر للتعليل كما نقله الطاهر بن عاشور في تفسير الآية ³⁶⁵ "وفي التعبير عن الله بوصف (رَبِّكَ) إيماء إلى أن هذا الصبر بر بالمولى وطاعة له" ³⁶⁶. وقد سبقت هذه الآية في سورة المدثر وصايا أوصى الله بها نبيه عليه الصلاة والسلام وخاطبه بها "فَمُؤَنِّدِرٌ وَرَبِّكَ فَكَبَّرٌ وَتِيَابِكَ فَطَهَّرٌ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ" [المدثر:2-6] "فهذه ست وصايا أوصى الله بها رسوله ﷺ في مبدأ رسالته وهي من جوامع القرآن أراد الله بها تزكية رسوله وجعلها قدوة لأُمَّته" ³⁶⁷

"اصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ" [النحل:127] فإذا ما وُقِّتَ إلى الصبر فاعلم أن هذا ليس "إلا بتوفيقه ومعونته ﷻ" ³⁶⁸ "وجملة وما صبرك إلا بالله معترضة بين المتعاطفات، أي وما يحصل صبرك إلا بتوفيق الله إياك" ³⁶⁹ "فَاصِرٌ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَسْتَعْفِرُ لِدُنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ" [غافر:55] "فَاصِرٌ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا" [طه:130] والتسبيح "هنا مستعمل في الصلاة لاشتغالها على تسبيح الله وتنزيهه. والباء في قوله بحمد ربك للملابسة، وهي ملابسة الفاعل لفعله، أي سبح حامداً ربك، فموقع المجرور موقع الحال." ³⁷⁰ "والأوقات المذكورة هي أوقات الصلوات، وهي وقت الصبح قبل طلوع الشمس، ووقت قبل غروبها وهما الظهر والعصر، وقبل المراد صلاة العصر. وأما الظهر فهي قوله: وأطراف النهار" ³⁷¹ وفي هذه الآية وما قبلها إشارة إلى أن الصلاة والذكر

³⁶³ أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (المتوفى: 468هـ) في الوجيز في تفسير الكتاب العزيز تحقيق: صفوان عدنان داوودي دار النشر: دار القلم

، الدار الشامية - دمشق، بيروت الطبعة: الأولى، 1415 هـ [ج1/ص1149]

³⁶⁴ ابن كثير في التفسير [ج8/ص264]

³⁶⁵ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج29/ص300]

³⁶⁶ المصدر السابق

³⁶⁷ المصدر السابق

³⁶⁸ الآلوسي في روح المعاني [ج7/ص491]

³⁶⁹ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج14/ص337]

³⁷⁰ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج16/ص337]

³⁷¹ المصدر السابق [ج16/ص338]

الذين هما من أسباب التزكية والتي هي "الدخول في كل خلق سنى والخروج من كل خلق دن"³⁷² هي سبب في أن يمنحك الله الصبر وقد كان الحبيب ﷺ "كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَقْرَبُ، صَلَّى"³⁷³ "فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أَوْلُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ" [الأحقاف:35] "يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ، مثبته على المضى لما قلده من عبء الرسالة، وثقل أحمال النبوة، وأمرًا إيَّاه بالاعتداء في العزم على النفوذ لذلك بأولي العزم من قبله من رسله الذين صبروا على عظيم ما لُقوا فيه من قومهم من المكاره، ونالهم فيه منهم من الأذى والشدائد {فَاصْبِرْ} يا محمد على ما أصابك في الله من أذى مكديك من قومك الذين أرسلناك إليهم بالإنذار {كَمَا صَبَرَ أَوْلُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ} على القيام بأمر الله، والانتهاه إلى طاعته من رسله الذين لم ينههم عن النفوذ لأمره، ما نالهم فيه من شدة"³⁷⁴ فواجب علينا الاقتداء بالنبي الذي أمرنا بالاعتداء به سيدنا محمد ﷺ ، واليقين بالله كبير وأنه تعالى هو الحافظ إذا اقتفينا أثره ﷺ كما قال الله لحبيبه ﷺ "وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا" [الطور:48] ففي هذه الآية "الباء للإصاق المجازي، أي لا تغفل عنك، يقال: هو بمراءى مني ومسمع، أي لا يخفى علي شأنه. وذكر العين تمثيل لشدة الملاحظة وهذا التمثيل كناية عن لازم الملاحظة من النصر والجزاء والحفظ. وقد أذن بذلك قوله: لحكم ربك دون أن يقول: واصبر لحكمنا، أو لحكم الله، فإن المربوبية تؤذن بالعناية بالمربوب. والجمع (بأعيننا) باعتبار تعدد متعلقات الملاحظة فملاحظة للذب عنه، وملاحظة لتوجيه الثواب ورفع الدرجة، وملاحظة لجزاء أعدائه بما يستحقونه، وملاحظة لنصره عليهم بعموم الإيمان به"³⁷⁵ "فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا" [المعارج:5] "صبراً جميلاً أي لا جزع فيه"³⁷⁶ "وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا" [المزمل:10] "والهجر الجميل هو الذي يقتصر صاحبه على حقيقة الهجر، وهو ترك المخالطة فلا يقرئها بجزء آخر أو أذى، وهذا الهجر: هو إمساك النبي ﷺ عن مكافأهم بمثل ما يقولونه مما أشار إليه قوله تعالى: {وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ}. وليس منسحباً على الدعوة للدين فإنها مستمرة ولكنها تبليغ عن الله تعالى فلا ينسب إلى النبي ﷺ"³⁷⁷

"فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آيْمًا أَوْ كَفُورًا" [الإنسان:24] أي "فاصبر لحكم ربك الصادر عن الحكمة المحضة المرأ عن العيب والعبث والباطل"³⁷⁸ فمن علم هذا وعلم أن من وراء كل ما يجري في الكون حكمة لا بد له من أن يتحلى بالصبر ويمضي قدماً في الدعوة إلى الله دون ميل لأي إغراء أو شبهة أو شهوة تخل بدعوته إلى الله فعليه أن يلجأ إلى الله بأن يحفظه من كل شبهة وشهوة وهذه الآية تدل على هذا المعنى الهام الذي أكده الفخر الرازي في تفسيره فقال: "إن النبي عليه السلام ما كان يطبع أحداً منهم، فما الفائدة في هذا النهي؟ الجواب: المقصود بيان أن الناس محتاجون إلى مواصلة التنبيه والإرشاد، لأجل ما تركب فيهم من الشهوات الداعية إلى الفساد، وأن أحداً لو استغنى عن توفيق الله وإمداده وإرشاده، لكان أحق الناس به هو الرسول المعصوم، ومتى ظهر ذلك عرف كل مسلم، لأنه لا بد له من الرغبة إلى الله والتضرع إليه في أنه يصونه عن الشبهات والشهوات"³⁷⁹.

³⁷² عبد الكريم بن هوزان بن عبد الملك القشيري (المتوفى: 465هـ) (الرسالة القشيرية) تحقيق: الإمام الدكتو عبد الحليم محمود، الدكتور محمود بن الشريف الناشر: دار المعارف، القاهرة باب الفتوة [ج2/ص441]

³⁷³ أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي البتجستاني (المتوفى: 275هـ) في سنن أبي داود تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد الناشر: المكتبة

العصرية، صيدا - بيروت [ج2/ص35 رقم 1319]

³⁷⁴ الإمام الطبري جامع البيان [ج22/ص145]

³⁷⁵ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج27/ص84]

³⁷⁶ الواحدي في الوجيز [ج4/ص340]

³⁷⁷ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج29/ص267]

³⁷⁸ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج30/ص758]

³⁷⁹ المصدر السابق

ثالثاً: الصفح:

ويستتبع خلق الرحمة خلق الصفح، ومعنى الصفح لغةً "الصفح مصدر صفح عنه يصفح صفحاً: أعرض عن ذنبه، وهو صفوح وصفح عفو، والصفوح الكريم؛ لأنه يصفح عن جنى عليه"³⁸⁰ وأما معنى الصفح اصطلاحاً: "إزالة أثر الذنب من النفس"³⁸¹

وهو من المعاني التي تمتد بصلة إلى خلق الرحمة، وقد وردت الآيات القرآنية التي تحض على هذا الخلق العظيم، منها قوله تعالى: "وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ * إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ" [الحجر: 85، 86] والمعنى المقصود: "فأعرض عنهم إعراضاً جميلاً واعف عنهم"³⁸²

وهذه صفة الدعاة إلى الله، وقدوهم النبي ﷺ، يسامحون من يسيء ويتطاول عليهم، ويعفون عن ظلمهم، بل ولا يضمرون في قلوبهم نية الانتقام للذين عذبوهم، وقد رأينا موقفه في فتح مكة، حين جمع أهل مكة، "وقال: يا معشر قريش، ما ترون أني فاعل فيكم؟ قالوا: خيرًا، أخ كريم، وابن أخ كريم، قال: اذهبوا فأنتم الطلقاء"³⁸³. فكان هذا من أعظم المواقف التي عبرت عن صفاء قلب المصطفى - ﷺ - تجاه من عذبوه وآذوه وطردوه من مكة.

وفي قوله تعالى: "وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ" [المائدة: 13] معنى رائع للصفح "فالصفح هنا معناه عدم مقابلة الإساءة بمثلها، والتجافي عنها، وترك المؤاخذة عليها، والصفح معناه: ترك المؤاخذة، وترك اللوم والتثريب، بل ترك العتاب عليها؛ ولذلك قالوا: إن الصفح أعلى رتبة من العفو، وقال في ذلك الراغب الأصفهاني في مفرداته: وهو - أي الصفح - أبلغ من العفو؛ ولذلك قال تعالى: (. . . فَأَعْفُوا وَاصْفَحُوا. . .)، وقد يعفو الإنسان ولا يصفح ولكن لا يمكن أن يتحقق صفح من غير عفو، إذ العفو ترك المقابلة بالمثل ظاهراً، وقد يكون في النفس شيء، أما الصفح فإنه يتناول السماحة النفسية، واعتبار الإيذاء كأن لم يكن، في المظهر والقلب"³⁸⁴. وذكر ابن كثير أن الصفح "إنما هو عين النصر والظفر، كما قال بعض السلف: ما عاملت من عصي الله فيك بمثل ما أن تطيع الله فيه، وبهذا يحصل لهم تأليف وجمع على الحق ولعل الله أن يهديهم"³⁸⁵

رابعاً: التواضع:

التواضع لغةً: "التذلل، يُقال: وضع فلان نفسه وضعاً، ووضعوا بالضم، ووضعوا بالفتح، أي أذلها. وتواضع الرجل إذا تذلل، وقيل: ذلٌ وتخاشع"³⁸⁶ والتواضع اصطلاحاً هو: "ترك التُّرأس، وإظهار الخمول، وكراهية التعظيم، والزيادة في الإكرام، وأن يتجنب الإنسان المباهاة بما فيه من الفضائل، والمفاخرة

³⁸⁰ ابن منظور في لسان العرب [حرف الحاء فصل الصاد (صفح) ج2/ص512]

³⁸¹ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج2/ص71]

³⁸² الإمام الطبري جامع البيان [ج17، ص127]

³⁸³ عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو محمد، جمال الدين (المتوفى: 213هـ) السيرة النبوية تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي الناشر: شركة

مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر الطبعة: الثانية، 1375هـ - 1955م [ج2/ص412]

³⁸⁴ محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة (المتوفى: 1394هـ) في زهرة التفاسير دار النشر: دار الفكر العربي [ج4/ص2082]

³⁸⁵ ابن كثير في التفسير ابن كثير، [ج3/ص67]

³⁸⁶ مرتضى الزبيدي تاج العروس [فصل الواو العين (وضع) ج22/ص343]

بالجاه والمال، وأن يتحرز من الإعجاب و الكبر" ³⁸⁷ وعرف الراغب الأصفهاني التواضع بقوله: "رضا الإنسان بمنزلة دون ما يستحقه فضله ومنزلته. وهو وسط بين الكبر والضعفة، فالضعفة: وضع الإنسان نفسه مكاناً يزري به بتضييع حقه. والكبر: رفع نفسه فوق قدره" ³⁸⁸

وعلى المسلم أن يتحلى بخلق التواضع (هذا الخلق العظيم الذي كاد أن ينقرض في صف الدعاة وطلاب العلم) ولا يكون هذا إلا بالتحقق بقوله تعالى: "قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا * قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا * إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا" [الجن: 21] "الرشد النفع أي لا أملك لكم غيا ولا رشداً، ويدل عليه قراءة أبي (عَبَّيًّا وَلَا رَشَدًا)، ومعنى الكلام أن النافع والضار، والمرشد والمغوي هو الله، وإن أحدا من الخلق لا قدرة له عليه." ³⁸⁹

فكل من أجرى الله عليه هداية أحد من الخلق عليه أن يعلم أن الذين اهتدوا على يده إنما هاديهم الحق هو الله فلا يرى فضلاً له عليهم "وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ" [الحجر: 88] "وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ" [الشعراء: 215] "فان تواضعك أطيب لقلوبهم" ³⁹⁰ "وخفض الجناح تمثيل للرفق والتواضع بحال الطائر إذا أراد أن ينحط للوقوع حفص جناحه يريد الدنو، وفي ضمن هذه التمثيلية استعارة مكنية، والجناح تخييل، وقد شاعت هذه التمثيلية حتى صارت كالمثل في التواضع واللين في المعاملة" ³⁹¹

فبعد العلم مما سبق وجوب التخلق بهذه الأخلاق المصطفوية لأبد من التحقق ووضع القاعدة الأساسية في التعامل وهي قوله تعالى: "وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ" [فصلت: 34] "والمعنى: ادفع يا محمد بحلمك جهل من جهل عليك، وبغفوك إساءة من أساء إليك، وبصبرك على مكروهه من تعدى عليك. وقال ابن عباس في الآية: أمر الله عز وجل المسلمين بالصبر عند الغضب والحلم والعفو عند الإساءة. فإذا فعلوا ذلك عصمهم الله من الشيطان وخضع لهم عدوهم حتى يصير كأنه ولي حميم. وقال مجاهد: معناه: ادفع بالسلام إساءة من أساء إليك، تقول له إذا لقيته السلام عليكم" ³⁹²

³⁸⁷ أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ (المتوفى 255هـ) في تحذیب الأخلاق طباعة دار الصحابة للتراث [ص25]

³⁸⁸ أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: 502هـ) الذريعة إلى مكارم الشريعة تحقيق: د. أبو اليزيد أبو زيد العجمي دار النشر: دار السلام - القاهرة عام

النشر: 1428 هـ - 2007 م الذريعة إلى مكارم الشريعة [ص299]

³⁸⁹ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج30/ص675]

³⁹⁰ إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الحلوتي، المولى أبو الفداء (المتوفى: 1127هـ) الناشر: دار الفكر - بيروت روح البيان [ج1/ص21]

³⁹¹ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج14/ص83]

³⁹² أبو محمد مكي بن أبي طالب حَمُوش بن مُجَدِّد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي المالكي (المتوفى: 437هـ) المحقق: مجموعة رسائل جامعة بكلية الدراسات العليا والبحث

العلمي - جامعة الشارقة، بإشراف أ. د: الشاهد البوشيخي الناشر: مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة الطبعة: الأولى، 1429 هـ -

2008 م (الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه) [ج10/ص652]

المطلب الثاني: خطاب النبي ﷺ الدال على أوصافه:

بعد البيان في المطلب السابق لأخلاق النبي ﷺ نعرض الخطاب الجامع لأوصاف النبي ﷺ وهو قوله تعالى: " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا " [الأحزاب: 45-46]

شاهدًا، مبشرًا، نذيرًا، داعيًا إلى الله بإذنه، سراجًا منيرًا وسأفضل الكلام في هذه الصفات من بطون كتب التفسير لأرسم صورة وطريقاً واضحاً للداعية فأقول:

شاهدًا:

الشاهد قال الإمام الطبري في تفسير هذه الآية " يا مُجِدِّ (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا) على أمتك بإبلاغك إياهم ما أرسلناك به من الرسالة" ³⁹³ وشاهد "مقبول قولك عند الله لهم وعليهم، كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم" ³⁹⁴ وشاهد أيضاً "على تبليغ الرسالة يشهد لهم بالإجابة له إذا أجابوه، ويشهد عليهم إذا ردوه وخالفوه. وقال بعضهم: (شاهدًا) على أمتك بالتصديق لهم، وقيل: (شاهدًا) عليهم بالبلاغ" ³⁹⁵ وهذه الصفة بالمعنى العام الذي يشمل أنه شاهد على الأمة ﷺ وإن كان خاص به ﷺ إلا أن المؤمن يشهد لأخيه المؤمن بمصدق الحديث الشريف الذي رواه سيدنا أنس بن مالك فقال: "مروا بجزاة، فأثنوا عليها خيرا، فقال النبي ﷺ: «وجبت» ثم مروا بأخرى فأثنوا عليها شرا، فقال: «وجبت» فقال عمر بن الخطاب ﷺ: ما وجبت؟ قال: «هذا أثنتيم عليه خيرا، فوجبت له الجنة، وهذا أثنتيم عليه شرا، فوجبت له النار، أتم شهداء الله في الأرض»" ³⁹⁶، وأيضاً قوله شاهدًا "شاهدًا بقوله لا إله إلا الله" ³⁹⁷.

مبشرًا:

أي " ويرغب في ذلك بالبشارة" ³⁹⁸، قال الطبري " ومبشرهم بالجنة إن صدقوك وعملوا بما جنتهم به من عند ربك" ³⁹⁹ فعلى الداعية في دعوتها أن يلتزم التبشير والتيسير و أن لا يكون منفراً لا بكلامه ولا بمظهره ولا بأحواله تأسياً بالمبشر ﷺ وطاعة له وهو القائل " يسروا ولا تعسروا، وبشروا، ولا تنفروا" ⁴⁰⁰ وهنا لا بد من أن ألمح لإشارات لطيفة بأن " وقدمت البشارة على النذارة لأن النبي ﷺ غلب عليه التبشير لأنه رحمة للعالمين، ولكثرة عدد المؤمنين في أمته" ⁴⁰¹ و " والمبشر: المخبر بالبشرى والبشارة. وهي الحادث المسر لمن يخبر به والوعد بالعطية، والنبي ﷺ مبشر لأهل الإيمان والمطيعين بمراتب فوزهم.

³⁹³ الطبري في جامع البيان [ج20/ص281]

³⁹⁴ الزمخشري في الكشاف [ج2/ص546]

³⁹⁵ مُجِدِّ بن مُجِدِّ بن محمود، أبو منصور الماتريدي (المتوفى: 333هـ) في (تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)) تحقيق: د. مجدي باسلوم الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان الطبعة: الأولى، 1426 هـ - 2005 م [ج8/ص398]

³⁹⁶ الإمام البخاري في الصحيح [كتاب الجنائز باب ثناء الناس على الميت ج2/ص97 رقم: 1367]

³⁹⁷ الفخر الرازي مفاتيح الغيب [ج25/ص173]

³⁹⁸ المصدر السابق

³⁹⁹ الطبري في جامع البيان [ج20/ص281]

⁴⁰⁰ الإمام البخاري في الصحيح [ج1/ص25 رقم: 69]

⁴⁰¹ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج22/ص53]

وقد تضمن هذا الوصف ما اشتملت عليه الشريعة من الدعاء إلى الخير من الأوامر وهو قسم الامتثال من قسمة التقوى، فإن التقوى امتثال للمأمورات واجتناب المنهيات، والمأمورات متضمنة المصالح فهي مقتضية بشارة فاعليها بحسن الحال في العاجل والآجل.⁴⁰²

نذيراً:

قال الطبري: "نذيراً من النار أن يدخلوها، فيعذبوا بما إن هم كذبوك، وخالفوا ما جنتهم به من عند الله"⁴⁰³ فانظر إلى بديع تعبير القرآن الذي استخدم لفظة نذير و لم يستخدم التهديد وفي ذلك من الرحمة والشفقة ما يجعل المدعو يُقبل على الدعوة و يستجيب للإنذار فيرعوي عن طريق الضلال إلى طريق الهداية، " مشتق من الإنذار وهو الإخبار بحلول حادث مسيء أو قرب حلوله، والنبيء عليه الصلاة والسلام منذر للذين يخالفون عن دينه من كافرين به ومن أهل العصيان بمتفاوت مؤاخذتهم على عملهم. وانتصب شاهداً على الحال من كاف الخطاب وهي حال مقدرة، أي أرسلناك مقدراً أن تكون شاهداً على الرسل والأمم في الدنيا والآخرة. ومثل سبويه للحال المقدره بقوله: مررت برجل معه صقر صائداً به وجيء في جانب الندارة بصيغته فعيل دون اسم الفاعل لإرادة الاسم فإن النذير في كلامهم اسم للمخبر بحلول العدو بديار القوم. ومن الأمثال: أنا النذير العريان، أي الآتي بخبر حلول العدو بديار قوم. والمراد بالعريان أنه ينزع عنه قميصه ليشير به من مكان مرتفع فيراه من لا يسمع نداءه، فالوصف بنذير تمثيل بحال نذير القوم كما قال: إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد [سبأ: 46] للإيماء إلى تحقيق ما أنذرهم به حتى كأنه قد حل بهم وكأن المخبر عنه مخبر عن أمر قد وقع، وهذا لا يؤديه إلا اسم النذير، ولذلك كثر في القرآن الوصف بالنذير وقل الوصف بمنذر"⁴⁰⁴

"وشمل اسم النذير جوامع ما في الشريعة من النواهي والعقوبات وهو قسم الاجتناب من قسمة التقوى فإن المنهيات متضمنة مفاسد فهي مقتضية تخويف المقدمين على فعلها من سوء الحال في العاجل والآجل."⁴⁰⁵

داعياً إلى الله بإذنه:

أي لا إلى غيره، أي أيها الداعية ادع الناس إلى الله لا إلى شخصك ولا إلى جماعتك ولا إلى رغباتك وأهوائك، وإلى هذا المعنى أشار صاحب روح البيان في تفسير قوله تعالى: "وداعياً إلى الله" فقال في تفسيرها "وداعياً إلى الله أي إلى الإقرار به وبوحدانيته وبتوحيده ما يجب الإيمان به من صفاته وأفعاله وفيه إشارة إلى أن نبينا عليه السلام اختص برتبة دعوة الخلق إلى الله من بين سائر الأنبياء والمرسلين فإنهم كانوا مأمورين بدعوة الخلق إلى الجنة وأيضاً دعا إلى الله لا إلى نفسه"⁴⁰⁶ وفي الآية دعوة إلى الإخلاص في طاعته قال الطبري في تفسير وداعياً إلى الله "أي: وداعياً إلى توحيد الله، وإفراد الألوهة له، وإخلاص الطاعة لوجهه دون كل من سواه من الآلهة والأوثان."⁴⁰⁷ "وَالدَّاعِي إِلَى اللَّهِ هُوَ الَّذِي يَدْعُو النَّاسَ إِلَى تَرْكِ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى اتِّبَاعِ مَا يَأْمُرُهُمْ بِهِ اللَّهُ"⁴⁰⁸

⁴⁰² المصدر السابق

⁴⁰³ الطبري في جامع البيان [ج20/ص281]

⁴⁰⁴ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج22/ص53]

⁴⁰⁵ المصدر السابق [ج22/ص54]

⁴⁰⁶ إسماعيل حقي في روح البيان [ج7/ص197]

⁴⁰⁷ الطبري في جامع البيان [ج20/ص281]

⁴⁰⁸ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج22/ص52]

"فَشَمَلَ هَذَا الْوَصْفُ أَصُولَ الْإِعْتِقَادِ فِي شَرِيْعَةِ الْإِسْلَامِ بِمَا يَتَعَلَّقُ بِصِفَاتِ اللَّهِ لِأَنَّ دَعْوَةَ اللَّهِ دَعْوَةٌ إِلَى مَعْرِفَتِهِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِصِفَاتِ الدُّعَاةِ إِلَيْهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ وَالْكَتَبِ الْمُنزَلَةِ عَلَيْهِمْ".⁴⁰⁹ "وَزِيَادَةُ بِإِذْنِهِ لِيُفِيدَ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ دَاعِيًا إِلَيْهِ وَيَسَّرَ لَهُ الدُّعَاءَ إِلَيْهِ مَعَ ثِقَلِ أَمْرِ هَذَا الدُّعَاءِ وَعَظَمِ خَطَرِهِ"⁴¹⁰ وفيه زيادة بإذنه أيضاً إشارة عظيمة ولفتة لطيفة وهي أنه تعالى لم يقل "لم يقل وشاهدا بإذنه ومبشرا وعند الدعاء قال وداعيا بإذنه، وذلك لأن من يقول عن ملك إنه ملك الدنيا لا غيره لا يحتاج فيه إلى إذن منه فإنه وصفه بما فيه وكذلك إذا قال من يطيعه يسعد ومن يعصه يشقى يكون مبشرا ونذيرا ولا يحتاج إلى إذن من الملك في ذلك، وأما إذا قال تعالوا إلى سماطه، واحضروا على خوانه يحتاج فيه إلى إذنه فقال تعالى: وداعيا إلى الله بإذنه ووجه آخر وهو أن النبي يقول إني أدعو إلى الله والولي يدعو إلى الله، والأول لا إذن له فيه من أحد، والثاني مأذون من جهة النبي عليه السلام كما قال تعالى: {قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي} [يوسف : 108]"⁴¹¹ وعلى الداعية أن لا يسارع في الدعوة حتى يتأهل لها و يأذن له مشايخه ومن هم أعلى منه حتى يكتب له التوفيق.

سراجاً منيراً:

"قال في حق النبي عليه السلام سراجا ولم يقل إنه شمس مع أنه أشد إضاءة من السراج لفوائد منها، أن الشمس نورها لا يؤخذ منه شيء والسراج يؤخذ منه أنوار كثيرة فإذا انطفأ الأول يبقى الذي أخذ منه، وكذلك إن غاب والنبي عليه السلام كان كذلك إذ كل صحابي أخذ منه نور الهداية"⁴¹² قال عليه السلام: "أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم"⁴¹³ وفي الخبر لطيفة وإن كانت ليست من التفسير ولكن الكلام يجر الكلام وهي أن النبي عليه السلام لم يجعل أصحابه كالسرج وجعلهم كالنجوم لأن النجم لا يؤخذ منه نور بل له في نفسه نور إذا غرب هو لا يبقى نور مستفاد منه، وكذلك الصحابي إذا مات فالتابعي يستنير بنور النبي عليه السلام ولا يأخذ منه إلا قول النبي عليه السلام وفعله، فأنوار المجتهدين كلهم من النبي عليه السلام ولم جعلهم كالسرج والنبي عليه السلام أيضا سراج كان للمجتهد أن يستنير بمن أراد منهم ويأخذ النور من اختار، وليس كذلك فإن مع نص النبي عليه السلام لا يعمل بقول الصحابي فيؤخذ من النبي النور ولا يؤخذ من الصحابي فلم يجعله سراجا وهذا يوجب ضعفا في حديث سراج الأمة والمحدثون ذكروه وفي تفسير السراج وجه آخر وهو أن المراد منه القرآن وتقديره إنا أرسلناك، وسراجا منيرا عطفا على محل الكاف أي وأرسلنا سراجا منيرا وعلى قولنا إنه عطف على مبشرا ونذيرا يكون معناه وذا سراج لأن الحال لا يكون إلا وصفا للفاعل أو المفعول، والسراج ليس وصفا لأن النبي عليه السلام لم يكن سراجا حقيقة أو يكون كقول القائل رأيت أسدا أي شجاعا فقوله سراجا أي هاديا مبينا كالسراج يري الطريق ويبين الأمر"⁴¹⁴

ولعل سائلاً يسأل لم نادى الحق ﷻ حبيبه ﷺ بهذه الأوصاف واقتصر عليها في هذه الآية؟ والجواب: "ناداه بأوصاف أودعها سبحانه فيه للتبويه بشأنه، وزيادة رفعة مقداره وبين له أركان رسالته، فهذا الغرض هو وصف تعلقات رسالته بأحوال أمته وأحوال الأمم السالفة. وذكر له هنا خمسة

⁴⁰⁹ المصدر السابق

⁴¹⁰ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج2/ص54]

⁴¹¹ الفخر الرازي مفاتيح الغيب [ج25/ص173]

⁴¹² المصدر السابق

⁴¹³ أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الأخرقي البغدادي (المتوفى: 360هـ) في الشريعة تحقيق: الدكتور عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي الناشر: دار الوطن - الرياض / السعودية

الطبعة: الثانية، 1420 هـ - 1999 م [ج4/ص1690]

⁴¹⁴ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج25/ص174]

أوصاف هي: شاهد. ومبشر. ونذير. وداع إلى الله. وسراج منير. فهذه الأوصاف ينطوي إليها وتنطوي على مجامع الرسالة الحمديّة فلذلك اقتصر عليها من بين أوصافه الكثيرة. «415



⁴¹⁵ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج22/ص52]

المبحث الثاني: آيات الخطاب المشعرة بالتعظيم وآيات الخطاب الموهمة بالمعاقبة

المطلب الأول: آيات الخطاب المشعرة بتعظيم الله تعالى لنبيه ﷺ:

لست مبالغاً إن قلت إن كل خطاب خاطب الله به حبيبه ومصطفاه ﷺ يشير إلى تعظيم الله تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام ولعل ما يشير إلى التعظيم بداية كثرة ذكره عليه الصلاة والسلام في القرآن الكريم و "إن المواضع التي ذكر فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطاباً له ومدحاً له ونقلاً عن لسانه بلغت ألفين وست مائة وإثنين وسبعين موضعاً وهذه المواضع موزعة على ألف ومئتين وثلاث آيات، ويعني ذلك أن ما يقرب من خمس آيات القرآن الكريم فيها ذكر بشكل أو بآخر للرسول عليه الصلاة والسلام. ويبلغ عدد الكلمات المختلفة التي ورد فيها ذكر الرسول ﷺ ألف و مائة وسبع وستين كلمة مختلفة بضمناها الكلمات ذات التشكيل المختلف، وقد وردت هذه الكلمات في آيات مختلفة، وهناك آيات كثيرة ورد ﷺ في كلمات عديدة في الآية نفسها وقد بلغ أقصى ذلك في قوله تعالى: "فَلْيَدْلِكِ فَادْعُ وَأَسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ" [الشورى: 15]، "حيث وردت فيها ثلاث عشرة مرة ذكر فيها رسول الله ﷺ وقد توزعت الآيات التي ذكر فيها عليه الصلاة والسلام على مائة وأربع سور وقد خلت ثمان سور من كتاب الله من ذكره عليه الصلاة والسلام تماماً وهذه السور هي سورة: (نوح والمرسلات والشمس والعاديات والتكاثر والعصر وقريش والهب). إن تكرر ذكره عليه الصلاة والسلام في كتاب الله إلى هذا الحد الكبير لدليل على مكانته عند الله لعل القارئ يدرك شيئاً من تلك المكانة العالية والمقام الرفيع فيزداد له حباً وإكراماً ويقنطد بسنته ويجب ما أحب ويكره ما يكره" ⁴¹⁶

وسيكون هذا المطلب عبارة عن وقوف مع آيات تدل على تعظيم الحق ﷺ لحبيبه ﷺ من خلال الخطابات وذلك على سبيل الإجمال وليس الحصر لأنني أعتقد أن هذا الأمر يحتاج أن يُفرد له بحث خاص لأهميته في زمان كثر فيه المنكرون والمعترضون على المحبين الذي باحوا بحبيب الله ﷺ فعظموا نبيهم ﷺ عملاً بقول الله "وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ" [الفتح: 9] "أي تعظموه وتفخموه" ⁴¹⁷، فقيل لهم قد بالغتم في التعظيم، بل زاد الأمر إلى حد التبديع و الرمي بالكفر والشرك و الخروج من ربة الدين، وراحوا يتناولون على الذات الشريفة بقولهم أن النبي بشر مثلنا يضاؤون بقولهم قول الذين كفروا "إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا" [ابراهيم: 10] وما ذلك إلا لأنهم جهلوا مراد الله في آياته آخذين قوله تعالى: "قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا" [الكهف: 110] على أن المثلية في الآية من كل وجه وهذا فهم خاطئ فإن "هذا الذي أمر الله به نبيه ﷺ في هذه الآية من أنه يقول للناس أنه بشر، ولكن الله فضله على غيره بما أوحى إليه من وحيه جاء مثله عن الرسل غيره صلوات الله وسلامه عليهم في قوله تعالى: ﴿قَالَتْ هُمْ مَرْسَلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ بَدَأَ الْبَشَرِ مِنْ نَسَائِهِمْ مِنْ عِبَادِهِ﴾ الآية ، فكون الرسل مثل البشر من حيث إن أصل الجميع وعنصرهم واحد، وأهم تجري على جميعهم الأعراض البشرية لا ينافي تفضيلهم على سائر البشر بما خصهم الله به من وحيه واصطفائه وتفضيله كما هو

⁴¹⁶ رسالة ماجستير (ذكر القرآن الكريم للرسول ﷺ ترتيب الدكتور محمد زكي محمد خضر)

⁴¹⁷ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج9/ص511]

ضروري⁴¹⁸ وما جهلهم بهذا المعنى إلا أنهم لم يأخذوا العلم مسلسلاً عن أهله فانقطع الإسناد المتصل بالنور المبين ﷺ وصدق ابن المبارك رحمه الله حين قال "إن الإسناد من الدين، ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء"⁴¹⁹ فحرموا من النور "وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ" [النور: 40] والذي يثير في النفس الأسى والحزن أن هؤلاء المعترضون هم من أبناء جلدتنا من أهل القبلة من أهل (لا إله إلا الله محمد رسول الله)، وأثر هذا فيهم قسوة وغلظة في دعوتهم وفي حياتهم وعرضوا أنفسهم للتهلكة فقد قال النبي ﷺ: "أَلَا أُنبِئُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ؟ كُلُّ عُنُقٍ جَوَاطِئُ مُسْتَكْبِرٍ"⁴²⁰ لهذا أحببت من باب الرحمة بإخواننا في الدين ومن واجب الحب لحبيب الله ﷺ ولأضع في رسالتي ما يمكن أن يستفيد منه طالب العلم والمثقف المتوسط الثقافة، ولعله يكون سبباً في إيضاح الطريق لهؤلاء المعترضون

أولاً:

قال تعالى لحبيبه ومصطفاه ﷺ: "أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (1) وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ (2) الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (3) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (4) فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (5) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (6) فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ (7) وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ"

"أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ" [الشرح: 1] هذه آية من الآيات التي برز فيها تعظيم الله عز وجل لحبيبه ﷺ فقد "بأذاه بخطابه من غير طلب بقوله {أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ}، ففي هذه الآية وما بعدها قدر زائد على مطلق الرسالة، حيث خاطب الله نبيه فقال ألم نوسعه ونفسحه حتى حوى عالم الغيب والشهادة، وجمع بين ملكتي الاستفادة والإفادة، فما صدتك الملابس بالعلائق الجسمانية عن اقتباس أنوار الملكات الروحية، وما عاقت التعلق بمصالح الخلق عن الاستغراق في شهود الحق، وقيل: المراد شرح جبريل صدره في حال صباه، حين شقه وأخرج منه علقه سوداء، أو ليلة المعراج فمأله إيماناً وحكمة. والتعبير عن الشرح بالاستفهام الإنكاري للإيذان بأن ثبوته من الظهور بحيث لا يقدر أحد أن يُجيب عنه بغير "بلى"، وفيه أيضاً إيثاره بما طلبه موسى عليه السلام بقوله: رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي"⁴²¹ ولقد زاد الحق بعدها قوله {لك} ولم يقل ألم نشرح صدرك "وزيادة لك وتوسطه بين الفعل ومفعوله للإيذان بأن الشرح من منافع ﷺ ومصالحة، مسارعة إلى إدخال المسرة في قلبه ﷺ وتشويقاً إلى ما يعقبه، ليتمكن عنده وقت وروده فضل تمكّن. وقال في الوجيز⁴²²: هو استفهام معناه التقرير، أي: ألم نفتح ونوسع لك قلبك بالإيمان والنبوة والعلم والحكمة"⁴²³ واللام في قوله: لك لام التعليل، وهو يفيد تكريماً للنبي ﷺ بأن الله فعل ذلك لأجله وفي ذكر الجار والمجرور قبل ذكر المشروح سلوك طريقة الإبهام للتشويق فإنه لما ذكر فعل نشرح علم السامع أن ثم مشروحاً، فلما وقع قوله: لك قوي الإبهام فازداد التشويق، لأن لك يفيد معنى شيئاً لأجلك فلما وقع بعده قوله «صَدْرَكَ» تعين المشروح المترقب فتمكن في الذهن كمال تمكّن."⁴²⁴ وقوله {ألم نشرح لك صدرك} استفهام عن انتفاء الشرح على وجه الإنكار فأفاد إثبات الشرح فكأنه قيل شرحنا لك صدرك

⁴¹⁸ الشنقيطي في أضواء البيان [ج3/ص355]

⁴¹⁹ الإمام مسلم في الصحيح [المقدمة باب في ان الإسناد من الدين ج1/ص15]

⁴²⁰ الإمام أحمد في المسند [حديث حارثة بن وهب ج21/ص29 بقم: 18730]

⁴²¹ ينظر: أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسيني الأنجزي الفاسي الصوفي (المتوفى: 1224هـ) في البحر المديد في تفسير القرآن المجيد تحقيق: أحمد عبد الله القرشي

رسالن الناشر: الدكتور حسن عباس زكي - القاهرة الطبعة: 1419 هـ [ج7/ص322]

⁴²² الواحددي في الوجيز [ص1212]

⁴²³ المصدر السابق [ج7/ص321]

⁴²⁴ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج30/ص409]

425" ولا يخفى ما بين قول موسى عليه السلام لربه عز وجل { رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي } [طه : 25] وقول الرب لحبيبه ﷺ { أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ } [الشرح : 1] ويعلم منه أن الكليم عليه السلام مريد والحبيب ﷺ مراد والفرق مثل الصبح ظاهر. ويزيد الفرق ظهوراً أن موسى عليه السلام في الحضرة الإلهية طلب لنفسه ونبيها ﷺ حين قبل له هناك السلام عليك أيها النبي قال : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين⁴²⁶

وسأتم تفسير السورة لأنها أولاً من الخطابات الموجهة للنبي ﷺ ولأن السورة من المحفوظات لغالب المسلمين فتتم الفائدة بتدبرها، ثم قال ﷺ: { وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ } والوزر: الحرج، ووضعه: حطه عن حامله، والكلام تمثيل لحال إزالة الشدائد والكروب بحال من يحط ثقلاً عن حامله ليرجحه من عناء الثقل والمعنى: أن الله أزال عنه كل ما كان يتحرج منه من عادات أهل الجاهلية التي لا تلائم ما فطر الله عليه نفسه من الزكاة والسمو⁴²⁷ "عطف عليه وضعنا اعتباراً للمعنى أي فسحناه بما أودعناه من العلوم والحكم حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين وأزلنا عنه الضيق والحرج"⁴²⁸ وفي الآية معنى هام فهي " كناية عن عصمته من الذنوب وتطهيره من الأدناس، عبر عن ذلك بالخط على سبيل المبالغة في انتفاء ذلك،"⁴²⁹

"الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ" "أي حمله على النقيض وهو صوت الانتقاض والانفكك كما يسمع من الرجل المتداعي إلى الانتقاض من ثقل الحمل مثل به حاله عليه الصلاة والسلام مما كان يتقل عليه ويغمه من فرطاته قبل النبوة أو من عدم إحاطته بتفاصيل الأحكام والشرائع أو من تهالكه على إسلام المعاندين"⁴³⁰ وهذا أيضاً يظهر عظيم رحمته ﷺ بأمته

"وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ": "قوله: (وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ) يقول: ورفعنا لك ذكرك، فلا أذكر إلا ذكرت معي، وذلك قول: لا إله إلا الله، محمد رسول الله."⁴³¹، "رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة، فليس خطيب، ولا متشهد، ولا صاحب صلاة، إلا ينادي بما: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله"⁴³² "ورفع ذكره: أن قرن بذكر الله في كلمة الشهادة والأذان والإقامة والشهادة والخطب، وفي غير موضع من القرآن { وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ } { وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ }، { وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ } وفي تسميته رسول الله ونبي الله، ومنه ذكره في كتب الأولين، والأخذ على الأنبياء وأمهم أن يؤمنوا به. فإن قلت: أي فائدة في زيادة لك، والمعنى مستقل بدونه؟ قلت: في زيادة لك ما في طريقة الإلهام والإيضاح، كأنه قيل: ألم نشرح لك، ففهم أن ثم مشروحا، فأوضح ما علم مبهما"⁴³³ "عَلِمَ أَنَّهُ عَالِمٌ فِي كُلِّ مَا ذَكَرُوهُ مِنَ النَّبُوَّةِ وَشَهْرَتُهُ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ، اسْمُهُ مَكْتُوبٌ عَلَى الْعَرْشِ، وَأَنَّهُ يُذَكَّرُ مَعَهُ فِي الشَّهَادَةِ وَالشَّهَادَةِ، وَأَنَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ فِي الْكُتُبِ الْمُتَقَدِّمَةِ، وَأَنَّهُ شَارُ ذِكْرِهِ فِي الْأَفَاقِ، وَأَنَّهُ حَتَمَتْ بِهِ النَّبُوَّةُ، وَأَنَّهُ يُذَكَّرُ فِي الْخُطْبِ وَالْأَذَانِ وَمَقَاتِلِ الرَّسَائِلِ، وَعِنْدَ الْحَتْمِ وَجَعَلَ ذِكْرَهُ فِي الْقُرْآنِ مَقْرُونًا بِذِكْرِهِ: وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ [التَّوْبَةِ: 62]، وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ [النِّسَاء: 13] وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ [النور: 54] وَيُنَادِيهِ بِاسْمِ الرَّسُولِ وَالنَّبِيِّ، حِينَ يُنَادِي غَيْرَهُ بِالِاسْمِ يَا مُوسَى يَا عِيسَى، وَأَيْضًا جَعَلَهُ فِي الْقُلُوبِ بِحَيْثُ يَسْتَطِيبُونَ ذِكْرَهُ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى:

⁴²⁵ أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي (المتوفى: 710هـ) تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بدوي راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت الطبعة: الأولى، 1419 هـ - 1998 م [ج3/ص656]

⁴²⁶ الآلوسي في روح المعاني [ج 12 /ص 188]

⁴²⁷ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج30/ص410]

⁴²⁸ النسفي في التفسير [ج3/ص656]

⁴²⁹ أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي (المتوفى: 745هـ) البحر المحيط في التفسير تحقيق: صدقي محمد جميل الناشر: دار الفكر - بيروت الطبعة:

1420 هـ [ج10/ص500]

⁴³⁰ أبو السعود في التفسير [ج9/ص172]

⁴³¹ الإمام الطبري في جامع البيان [ج24/ص494]

⁴³² المصدر السابق [ج24/ص495]

⁴³³ الرغزباني في الكشف [ج4/ص770]

سَبَّحَكَ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وَدَا [مَيْم: 96] كَأَنَّهُ تَعَالَى يُقُولُ: أَمَّا الْعَالَمُ مِنْ أَتْبَاعِكَ كُلُّهُمْ يُثْنُونَ عَلَيْكَ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكَ وَيَحْفَظُونَ سُنَّتَكَ، بَلْ مَا مِنْ فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَائِضِ الصَّلَاةِ إِلَّا وَمَعَهُ سَنَةٌ فَهَمَّ بِمَثَلِهَا فِي الْفَرِيضَةِ أَمْرِي، وَفِي السُّنَّةِ أَمْرُكَ وَجَعَلْتَ طَاعَتَكَ طَاعَتِي وَبَيْعَتَكَ بَيْعَتِي مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ [التَّسَاء: 80] إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ [الْفَتْح: 10] لَا تَأْتِفُ السَّلَاطِينَ مِنْ أَتْبَاعِكَ، بَلْ جَزَاءُ لِأَجْهَلِ الْمُلُوكِ أَنْ يُنْصَبَ خَلِيفَةً مِنْ غَيْرِ قَبِيلَتِكَ، فَالْقُرَأُ يُحْفَظُونَ أَلْفَاظَ مَشْهُورِكَ، وَالْمُفْسِّرُونَ يُفَسِّرُونَ مَعَايِنَ قُرْآنِكَ، وَالْوَعَاظُ يُبَلِّغُونَ وَعِظَكَ بِلِ الْعُلَمَاءِ وَالسَّلَاطِينُ يُصَلُّونَ إِلَى خِدْمَتِكَ، وَيُسَلِّمُونَ مِنْ وَرَاءِ الْبَابِ عَلَيْكَ، وَيَمْسُحُونَ وُجُوهَهُمْ بِتُرَابِ رُوضَتِكَ، وَيَرْجُونَ شَفَاعَتَكَ، فَشَرَّفَكَ بَاقِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ"⁴³⁴

"فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا " وَجِهَةٌ تَعَلَّقِي هَذِهِ الْآيَةَ بِمَا قَبْلَهَا أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا يَعْبُرُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفَقْرِ، وَيَقُولُونَ: إِنَّ كَانَ عَزْرُكَ مِنْ هَذَا الَّذِي تَدْعِيهِ طَلَبَ الْغَنَى جَمْعًا لَكَ مَا لَا حَتَّى تُكُونَ كَأَيْسَرِ أَهْلِ مَكَّةَ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَبَقَ إِلَى وَهْمِهِ أَنَّهُمْ إِنَّمَا رَغِبُوا عَنِ الْإِسْلَامِ لِكُونِهِ قَعِيرًا قَعِيرًا عِنْدَهُمْ، فَعَدَّدَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنْهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ، وَقَالَ: أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَرِزْقًا " ⁴³⁵ يقول تعالى ذكره لنبية محمد ﷺ: فَإِنَّ مَعَ الشدة التي أنت فيها من جهاد هؤلاء المشركين، ومن أوله ما أنت بسبيله رجاء وفرجاً بأن يُظْفِرَكَ بِهِمْ، حَتَّى يَنْقَادُوا لِلْحَقِّ الَّذِي جَمَعْتَهُمْ بِهِ طَوْعًا وَكَرْهًا " ⁴³⁶ "وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ دُخُولُ الْفَاءِ فِي قَوْلِهِ: فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا كَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ لَا يَحْزُنُكَ مَا يَقُولُ وَمَا أَنْتَ فِيهِ مِنَ الْآلَةِ، فَإِنَّهُ يَحْضُلُ فِي الدُّنْيَا يُسْرًا كَامِلًا" ⁴³⁷ و "لما نزلت هذه الآية (فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَبْتَشِرُوا أَتَاكُمُ الْيُسْرُ، لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ" ⁴³⁸ ويوضح ذلك أن "مِنْ عَادَةِ الْعَرَبِ إِذَا ذَكَرُوا اسْمًا مُعَرَّفًا ثُمَّ كَرَّرُوهُ، فَهُوَ هُوَ. وَإِذَا نَكَرُوهُ ثُمَّ كَرَّرُوهُ فَهُوَ غَيْرُهُ وَهِيَ اثْنَانِ، لِيَكُونَ أَقْوَى لِلْأَمَلِ، وَأُبْعَثَ عَلَى الصَّبْرِ" ⁴³⁹ والغرض من تكرار جملة {مع العسر يسرا} "تَفْرِيرٌ مَعْنَاهَا فِي النَّفْسِ وَتَمْكِينُهَا فِي الْقُلُوبِ، كَمَا يُكْرَرُ الْمُفْرَدُ فِي قَوْلِكَ: جَاءَنِي زَيْدٌ زَيْدٌ، وَالْمُرَادُ مِنَ الْيُسْرَيْنِ: يُسْرُ الدُّنْيَا وَهُوَ مَا تَيْسَّرَ مِنْ اسْتِفْتَاحِ الْبِلَادِ، وَيُسْرُ الْآخِرَةِ وَهُوَ ثَوَابُ الْجَنَّةِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: قُلْ هَلْ تَرَى صَوْنًا بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ [التَّوْبَةِ: 52] وَهِيَ حُسْنُ الطَّقْرِ وَحُسْنُ الثَّوَابِ، فَالْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ((لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ)) هَذَا، وَذَلِكَ لِأَنَّ عَسْرَ الدُّنْيَا بِالتَّسْبِيَةِ إِلَى يُسْرِ الدُّنْيَا وَيُسْرِ الْآخِرَةِ كَالْمَغْمُورِ الْقَلِيلِ" ⁴⁴⁰ "وَسِيئَاتُ الْكَلَامِ وَعَدَدٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ يُبَيِّنَ اللَّهُ لَهُ الْمَصَاعِبَ كُلَّمَا عَرَضَتْ لَهُ، فَالْيُسْرُ لَا يَتَخَلَّفُ عَنِ اللَّحَاقِ بِتِلْكَ الْمَصَاعِبِ، وَذَلِكَ مِنْ خِصَائِصِ كَلِمَةِ مَعَ الدَّالَّةِ عَلَى الْمَصَاحِبَةِ. وَكَلِمَةٌ مَعَ هُنَا مُسْتَعْمَلَةٌ فِي غَيْرِ حَقِيقَةِ مَعْنَاهَا لِأَنَّ الْعُسْرَ وَالْيُسْرَ نِقِيصَانِ فَمَقَارِنُهُمَا مَعًا مُسْتَحِيلَةٌ، فَتَعَيَّنَ أَنَّ الْمَعِيَةَ مُسْتَعَارَةٌ لِقُرْبِ حُصُولِ الْيُسْرِ عَقِبَ حُلُولِ الْعُسْرِ أَوْ ظُهُورِ بَوَادِرِهِ، بِقَرِينَةِ اسْتِحَالَةِ الْمَعْنَى الْحَقِيقِيَّةِ لِلْمَعِيَةِ. وَبِذَلِكَ يَنْدَفِعُ التَّعَارُضُ بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالَى: {سَبَّحَعَلَّ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا} فِي [الطَّلَاق: 7] فَهَذِهِ الْآيَةُ فِي عُسْرٍ خَاصٍ يَعْزِضُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَيَّةُ سُورَةِ الطَّلَاقِ عَامَّةٌ، وَلِلْبَعْدِيَّةِ فِيهَا مَرَاتِبٌ مُتَفَاوِتَةٌ. فَالتَّعْرِيفُ فِي الْعُسْرِ تَعْرِيفُ الْعَهْدِ، أَيِ الْعُسْرِ الَّذِي عَهْدَتُهُ وَعَلِمَتُهُ وَهُوَ مِنْ قَبِيلِ مَا يُسْتَبِيهِ نَحْوُ الْكُوفَةِ بِأَنَّ (أَل) فِيهِ عَوْضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى [النَّازِعَات: 41] أَيِ فَإِنَّ مَعَ عُسْرِكَ يُسْرًا، فَتَكُونُ السُّورَةُ كُلُّهَا مَقْصُورَةً عَلَى بَيَانِ كَرَامَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ رَبِّهِ تَعَالَى. وَعَدَدَ اللَّهُ تَعَالَى رَبِيبَتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْأُمُورَ الْعَبِيرَةَ عَلَيْهِ يَسْرَةً لَهُ وَهُوَ مَا سَبَقَ وَعَدَهُ لَهُ بِقَوْلِهِ: وَنُبَشِّرُكَ لِلْيُسْرَى [الْأَعْلَى: 8] وَحَرْفُ (إِنَّ) لِإِلَهَاتِمَامٍ بِالْحَرْبِ. وَإِنَّمَا لَمْ يُسْتَعْنِ بِهَا عَنِ الْفَاءِ كَمَا يَقُولُ الشَّيْخُ عَبْدُ الْقَاهِرِ: (إِنَّ) تُعْنِي عَنَاءَ فَاءِ التَّسْبُوبِ، لِأَنَّ الْفَاءَ هُنَا أُرِيدَ بِهَا الْفَصِيحَةَ مَعَ التَّسْبُوبِ فَلَوْ افْتُصِرَ عَلَى حَرْفِ (إِنَّ) لَفَاتَ مَعْنَى الْفَصِيحَةِ. وَتُنْكَرُ يُسْرًا لِلتَّعْظِيمِ،

⁴³⁴ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج32/ص208]

⁴³⁵ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج32/ص208]

⁴³⁶ الإمام الطبري في جامع البيان [ج24/ص493]

⁴³⁷ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج32/ص208]

⁴³⁸ الإمام الطبري في جامع البيان [ج24/ص493]

⁴³⁹ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج20/ص107]

⁴⁴⁰ الفخر الرازي مفاتيح الغيب [ج24/ص209]

أَيُّ مَعَ الْعُسْرِ الْعَارِضِ لَكَ تَبْسِيرًا عَظِيمًا يَغْلِبُ الْعُسْرَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا وَعَدًّا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَأُمَّتِهِ لِأَنَّ مَا يَغْرِضُ لَهُ مِنْ عُسْرٍ إِنَّمَا يَغْرِضُ لَهُ فِي شُؤْنِ دَعْوَتِهِ لِلدِّينِ وَلِصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ.⁴⁴¹

{فَإِذَا فَرَعْتَ فَأُنْصَبْ (7) وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ} : "لما عدد الله على نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه السالفة حثه على الشكر، والاجتهاد في العبادة، والنصب فيها وأن لا يخلي وقتا من أوقاته منها، فإذا فرغ من عبادة أتبعها بأخرى، والنصب التعب {وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ} أي تضرع إليه راغبا في الجنة راهبا من النار، وقيل اجعل رغبتك إلى الله تعالى في جميع أحوالك لا إلى أحد سواه والله أعلم."⁴⁴² وقيل أن معناها " إذا فرغت من الصلاة المكتوبة، فانصب إلى ربك في الدعاء، وارغب إليه في المسألة وإذا فرغت من الفرائض، فانصب في قيام الليل، وقيل إذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك، وقيل إذا فرغت من جهاد عدوك فانصب في عبادة ربك"⁴⁴³ والآية تحت على العمل وعدم إضاعة الوقت في غير ما يقرب إلى الله وما ينفع المرء في دينه و دنياه وآخرته وأولاه. اللهم اشرح لأجل حبيبك ﷺ صدورنا، واغفر لأجله ذنوبنا، ويسر أمورنا، واجعل بطاعتك اشتغالنا.

ثانياً:

ومن الخطابات التي وجهها الحق ﷻ وظهر فيها تعظيمه لحبيبه ﷺ ما كان فيها إظهار لمنته سبحانه وأكد فيها فضله على حبيبه ومصطفاه ﷺ ، "وأوضح هذا المعنى في كثير من المواضع منها قوله تعالى: { إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا } [الإسراء: 87]، و قوله تعالى: {وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا} [النساء: 113]، وقوله: { إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُمْ بِرِعْمَتِهِ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا } [الفتح: 1-3] إلى غير ذلك من الآيات . "⁴⁴⁴ بل "أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ النَّبِيَّ بِأَنْ يَتَّخِذَ بِكُلِّ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَقَالَ: فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ [البقرة: 23] وَأَقْصُرْ السُّورَةَ الْكُؤُتْرَ وَهِيَ ثَلَاثُ آيَاتٍ، وَكَانَ اللَّهُ تَحْدَاهُمْ بِكُلِّ ثَلَاثَةِ آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ، وَلَمَّا كَانَ كُلُّ الْقُرْآنِ سِتَّةَ آلَافٍ آيَةٍ، وَكَذَا آيَةٍ، لَمْ أَنْ لَا يَكُونَ مُعْجَزُ الْقُرْآنِ مُعْجَزًا وَاحِدًا بَلْ يَكُونُ أَلْفِي مُعْجَزَةٍ وَأَزِيدُ"⁴⁴⁵

- "إن معجزة رسولنا ﷺ أفضل من معجزات سائر الأنبياء فوجب أن يكون رسولنا أفضل من سائر الأنبياء"⁴⁴⁶
- "إن النبي عليه السلام بعث إلى كل الخلق وذلك يقتضي أن تكون مشقته أكثر، فوجب أن يكون أفضل"⁴⁴⁷

أسأل الله بعد هذا الذي وفقني الله لتبينه أن يفتح القلوب للحق ويوفقنا والمسلمين أنو نوفي بحق هذا النبي العظيم ﷺ.

ففي قوله تعالى: "إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا" [الإسراء: 87] "قدم (عَلَيْكَ) للاحتمام بمنزلة النبي ﷺ"⁴⁴⁸ "وقد أكد سبحانه وتعالى فضله ب (إِنَّ) المؤكدة و (كان) الدالة على الاستمرار"⁴⁴⁹ "وَرِزَادَةٌ فِعْلٌ (كَانَ) لَتَوْكِيدِ الْجُمْلَةِ زِيَادَةٌ عَلَى تَوْكِيدِهَا بِحَرْفِ التَّوَكِيدِ الْمُسْتَعْمَلِ فِي مَعْنَى التَّغْلِيلِ وَالتَّنْفِيعِ"⁴⁵⁰

⁴⁴¹ الطاهر بن عسور في التحرير والتنوير [ج30/ص413/414]

⁴⁴² الخازن في لباب التأويل في معاني التنزيل [ج4/ص441]

⁴⁴³ المصدر السابق

⁴⁴⁴ ينظر: أضواء البيان في تفسير القرآن [ج 3 / ص 183]

⁴⁴⁵ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج6/ص521]

⁴⁴⁶ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج6/ص521]

⁴⁴⁷ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج6/ص521]

⁴⁴⁸ أبو زهرة في زهرة التفاسير [ج8/ص448]

⁴⁴⁹ المصدر السابق

⁴⁵⁰ الطاهر بن عسور في التحرير والتنوير [ج15/ص202]

"إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا إِذْ جَعَلَكَ سَيِّدًا وَلَدَ آدَمَ، وَأَعْطَاكَ الْمَقَامَ الْمُحْمُودَ وَهَذَا الْكِتَابَ الْعَزِيزَ" ⁴⁵¹ "وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا" "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَ مَا يَرْجِعُ إِلَى قُوَّتِهِ النَّظَرِيَّةِ بِأَنَّهُ عَظِيمٌ، وَوَصَفَ مَا يَرْجِعُ إِلَى قُوَّتِهِ الْعِلْمِيَّةِ بِأَنَّهُ عَظِيمٌ فَقَالَ: {وَأَنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ} فَلَمْ يَبْقَ لِلْإِنْسَانِ بَعْدَ هَاتَيْنِ الْقُوَّتَيْنِ شَيْءٌ، فَدَلَّ مَجْمُوعُ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ عَلَى أَنَّ رُوحَهُ فِيمَا بَيْنَ الْأَرْوَاحِ الْبَشَرِيَّةِ كَانَتْ عَظِيمَةً عَالِيَةً الدَّرَجَةِ، كَأَنَّهَا لِقُوَّتِهَا وَشِدَّةِ كَمَا هِيَ كَانَتْ مِنْ جِنْسِ أَرْوَاحِ الْمَلَائِكَةِ." ⁴⁵²

ثالثاً:

وأما الخطاب الذي يظهر تعظيم الحق ﷺ لحبيبه ﷺ هو ما ذكرت في المطلب السابق أي سأتكلم عنه ألا وهو قوله تعالى: { وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ } [الأنبياء: 107] وسأتكلم عن هذه الآية بتوسع أكثر مما ذكرته في المطلب السابق لأنني في المطلب السابق لم أرد إلا الإشارة إلى خلق الرحمة لا غير فأقول: إن الله ﷻ أرسل رسوله كلهم رحمة بخلقه ولكن "الرسول عليهم السلام خلقوا للرحمة ، وسيدنا محمد ﷺ خلق بنفسه رحمة ، فلذلك صار أماناً للخلق ، لما بعثه الله أمين الخلق العذاب إلى نفخة الصور. وسائر الأنبياء لم يخلوا هذا المحل" ⁴⁵³ ومعنى رحمة للعالمين "أي هدية من الله للخلق" ⁴⁵⁴ و "أكثر الصوفية قدست أسرارهم على أن المراد من العالمين جميع الخلق وهو ﷺ رحمة لكل منهم إلا أن الحظوظ متفاوتة ويشترك الجميع في أنه عليه الصلاة والسلام سبب لوجودهم" ⁴⁵⁵.

ووصفه ﷺ جاء في القرآن في أكثر من آية فتارة يوصف بأنه رحمة للمؤمنين وفي هذه الآية رحمة للعالمين فأقول:

أولاً: إن وصفه عليه الصلاة والسلام بالرحمة وحده يدل على تعظيمه ﷺ لأن "الوصف بالمصدر للمبالغة في قوة المعنى" وهذا أمر معروف في البلاغة فهو ﷺ "رحمة، بطريق إطلاق المصدر على الفاعل للمبالغة" ⁴⁵⁶ ولهذا أمثلة في القرآن الكريم والسنة المطهرة ومنها قوله تعالى {قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ سَمِعَ نَفْرًا مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا} [الجن: 1] "عَجَبًا مُصَدَّرٌ يُوضَعُ مَوْضِعَ الْعَجِيبِ وَلَا شَكَّ أَنَّهُ أُبْلِغَ مِنَ الْعَجِيبِ" ⁴⁵⁷ وقوله ﷺ عندما سئل عن سؤر الهرة فقال: "إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ، إِنَّهَا مِنَ الطَّوْفِينِ عَلَيْكُمْ وَالطَّوْفَاتِ" ⁴⁵⁸ فلم يقل أنها ليست نجسة بل قال (ليست بنجس) عبر بالمصدر لينفي تمام نجاستها.

وقد وصف الحق ﷺ حبيبه ﷺ بأنه رحمة ومعنى ذلك أنه ﷺ وصل إلى أعظم وأبلغ معنى للرحمة يمكن أن يوصف به.

ثانياً: إن وصفه ﷺ تارة بأنه رحمة للعالمين، وأخرى بأنه رحمة للذين آمنوا، معناه أنه رحمة عامة للخلق جميعاً مؤمنهم وكافرهم إنهم وجنهم حيهم وميتهم... إلخ، ورحمة خاصة لمن اتبعه من المؤمنين، وهنا ملمح لطيف بأن المؤمنين داخلون في رحمته ﷺ، مرتين.

⁴⁵¹ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن [ج1/ص325]

⁴⁵² الفخر الرازي مفاتيح الغيب [ج30/ص602]

⁴⁵³ القرطبي في الجامع لأحكام القرآن ج4 ص62

⁴⁵⁴ المصدر السابق

⁴⁵⁵ الألويسي في روح المعاني [ج1/ص59]

⁴⁵⁶ إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم المعروف بتفسير أبي السعود [ج3/ص163]

⁴⁵⁷ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج30/ص666]

⁴⁵⁸ أبي داود في السنن [كتاب الطهارة باب سؤر الهرة ج1/ص19 برقم 75] والترمذي في السنن [أبواب الطهارة باب ما جاء في سؤر الهرة ج1/ص153 برقم 92]

ثالثاً: لقد صاغ مولانا العظيم سبحانه هذه الآية العظيمة في مدح حبيبه الأعظم ﷺ بكلام وجيز اشتمل على " مدح الرسول عليه الصلاة والسلام ومدح مرسله تعالى، ومدح رسالته بأن كانت مظهر رحمة الله تعالى للناس كافة وبأنها رحمة الله تعالى بخلقه. فهي تشتمل على أربعة وعشرين حرفاً يدون حرف العطف الذي عطف به، ذكر فيه الرسول، ومرسله، والمرسل إليهم، والرسالة، وأوصاف هؤلاء الأربعة، مع إفادة عموم الأحوال، واستيعاق المرسل إليهم، وخصوصية الحضر، وتذكير رحمة للتعظيم، إذ لا مقتضى لإيثار التذكير في هذا المقام غير إرادة التعظيم وإلا لقل: إلا لترحم العالمين، أو إلا أنك الرحمة للعالمين. وليس التذكير للإفراد قطعاً لظهور أن المراد جنس الرحمة وتذكير الجنس هو الذي يعرض له قصد إرادة التعظيم. فهذه اثنا عشر معنى خصوصياً، فقد فاقت أجمع كلمة لبلغاء العرب، وأعلم أن انحصار رحمة على أنه حال من ضمير المخاطب يجعله وصفاً من أوصافه فإذا انضم إلى ذلك انحصار الموصوف في هذه الصفة صار من قصر الموصوف على الصفة. ففيه إيحاء لطيف إلى أن الرسول أتد بالرحمة وانحصر فيها، ومن المعلوم أن عنوان المسؤولية ملازم له في سائر أحواله، فصار وجوده رحمة وسائر أحواله رحمة. ووفوع الوصف مصدرًا يُفيد المبالغة في هذا الاتحاد بحيث تكون الرحمة صفة متمكنة من إرساله، ويدل لهذا المعنى ما أشار إلى شرحه النبي ﷺ بقوله: «إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُهْدَاةٌ»⁴⁵⁹ وتفصيل ذلك يظهر في مظهرين: الأول تخلق نفسه الركية بخلق الرحمة، والثاني إحاطة الرحمة بتصاريف شريعته.⁴⁶⁰ فهو ﷺ رحمة " للبرِّ والفاجر فمن أطاعه عُجلت له الرحمة ومن عصاه وكذبه لم يلحقه العذاب في الدنيا كما لحق الأمم المكذبة"⁴⁶¹

قال الفخر الرازي في تفسير قوله تعالى الحمد لله: " أن الرسول اسمه أحمد، ومعناه أنه أحمد الحامدين أي: أكثرهم حمداً، فوجب أن تكون نعم الله عليه أكثر لما بيّننا أن كثرة الحمد بحسب كثرة النعمة والرحمة، وإذا كان كذلك لزم أن تكون رحمة الله في حق محمد عليه السلام أكثر منها في حق جميع العالمين، فلهذا السبب قال: {وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين}⁴⁶² ثم قال الفخر الرازي: أن الله ﷻ " أن المرسل له ائتمان مشتقان من الرحمة، وهما الرحمن الرحيم، وهما يُفيدان المبالغة، والرسول له أيضاً ائتمان مشتقان من الرحمة، وهما محمد وأحمد، لأننا بيّننا أن حصول الحمد مشروطٌ بحصول الرحمة، فقولنا محمد وأحمد جار مجرى قولنا مرحوم وأرحم. وجاء في بعض الروايات أن من أسماء الرسول: الحمد، والحامد، والحمود، فهذه خمسة أسماء للرسول دالة على الرحمة، إذا ثبت هذا فنقول: إنه تعالى قال: {نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم} [الحجر: 49] فقوله: نبي إشارة إلى محمد صلى الله عليه وسلم، وهو مذکور قبل العباد، والياء في قوله: عبادي ضمير عائد إلى الله تعالى والياء في قوله: أي عائد إليه، وقوله: أنا عائد إليه، وقول: الغفور الرحيم، صفتان لله فهي خمسة ألقاب دالة على الله الكريم الرحيم، فالعبد يمشي يوم القيامة وقدمه الرسول عليه الصلاة والسلام مع خمسة أسماء تدل على الرحمة، وخلق خمسة ألقاب من أسماء الله تدل على الرحمة، ورحمة الرسول كثيرة كما قال تعالى: وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ورحمة الله غير متناهية كما قال تعالى: ورحمتي وسعت كل شيء [الأعراف: 156] فكيف يُعقل أن يضيع المذنب مع هذه البحار الراخرة العسرة المملوءة من الرحمة؟"⁴⁶³

وهذه الآية تحمل إشارات لأفضليته ﷺ على الخلق وبالتالي على عظيم قدره:

⁴⁵⁹ أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (المتوفى: 405هـ) في المستدرک على الصحيحين تحقيق:

مصطفى عبد القادر عطا الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى، 1411 - 1990 [كتاب الإيمان حديث معمر ج 1/ص 91 برقم 100]

⁴⁶⁰ انظر: الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج 17/ص 164 - 166]

⁴⁶¹ الواحدي في الوجيز [ص 725]

⁴⁶² الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج 1/ص 241]

⁴⁶³ المصدر السابق

"قوله تعالى: { وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ } [الأنبياء: 107] والملائكة من جملة العالمين فكان مُجَدِّ عليه السلام رحمة لهم فوجب أن يكون مُجَدِّ أفضل منهم " 464 ولقد "أجمعت الأمة على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض، وعلى أن محمداً ﷺ أفضل من الكل، ويدل عليه قوله تعالى: وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين [الأنبياء: 107] فلما كان رحمة لكل العالمين لزم أن يكون أفضل من كل العالمين" 465

رابعاً:

ومن الخطابات الشهادة على عظمته ﷺ قوله تعالى: { وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [الشورى: 52]

بداية لا بد من حل إشكالية التعارض التي قد تحصل للوهلة الأولى بين هذا الخطاب و بين قوله تعالى: "إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ" [القصص: 56] والجواب هو أن الله سبحانه وتعالى أثبت الهدى الذي معناه الدلالة والدعوة والتنبيه، وتفرد هو سبحانه بالهدى الذي معناه التأييد والتوفيق، فقال لنبيه ﷺ: { إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ } [القصص: 56] فالهدى على هذا يجيء بمعنى خلق الإيمان في القلب " 466 و "لا تنافي بينهما فإن الذي أثبتناه وأضافه إليه الدعوة والبيان والذي نفى عنه هداية التوفيق " 467

إن هذه الآية الكريمة تدل بكل كلمة فيها وبخروفها ونظمها على عظم قدر النبي ﷺ قوله تعالى { وكذلك } : "أَيُّ مِثْلِ إِحْيَائِنَا إِلَى غَيْرِكَ مِنْ الرُّسُلِ" 468 ثم قال تعالى { وأوحينا إليك } بالناس الدالة على العظمة "روحا: منكرة للتعظيم، فهو روح، أي روح، فهو للقلوب بمنزلة الروح للأبدان حيث يُحْيِيهَا حياةً أبدية" 469 "قوله تعالى { ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان } : يلفت الحق ﷻ نظر حبيبه ﷺ ويشهده فضله عليه و منته ليعلمه بقدره ومكانته عند ربه ثم قال { نورا } أيضاً جاءت كلمة نورا منكرة للتعظيم، فهو نور، كل نور، ينير الطريق لمن أراد الحق { يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ } [المائدة: 16] ثم قال { وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ } وكثرة المؤكدات في هذا الجزء من الآية للدليل وأي دليل لكل ذي بصيرة على عظم قدر المخاطب فجاءت الواو عاطفة هذا الخبر العظيم على ما سبقه من منن الله العظيمة على حبيبه الأعظم ﷺ ثم جاء "التوكيد ب: (إن)، واللام في: "لتهدي" فقد دخلت على المضارع لمضارعه الاسم في الإعراب، واسمية الجملة التي تدل على الثبوت والاستمرار، فأصلها قبل دخول "إن": "وأنت تهدي إلى صراط مستقيم، وفيها أيضاً، التوكيد بالفاعل المعنوي: ففاعل: "تهدي": ضمير مستتر عائد على اسم "إن": "كاف المخاطب، فتقدير الكلام: وإنك لتهدي أنت إلى صراط مستقيم، فتأكد الفاعل بوروده مرتين: مرة مستترا في عامله: "تهدي"، ومرة مذكورا، وإن كان في الإعراب: مبتدأ، فلا يخلو المبتدأ في مثل هذا التركيب من معنى الفاعلية، فهو: مبتدأ في اللفظ، فاعل في المعنى.

464 المصدر السابق [ج2/ص444]

465 المصدر السابق [ج6/ص521-522]

466 الإمام القرطبي الجامع لأحكام القرآن [ج1/ص160]

467 الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج25/ص5]

468 جلال الدين محمد بن أحمد المحلي (المتوفى: 864هـ) و جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (المتوفى: 911هـ) في تفسير الجلالين [ص646]

469 البيضاوي في أنوار التنزيل [ج5/ص85]

"قوله تعالى: {وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ} أي هُدي به من نشاء بدعوتك وواسطتك فلما أثبت الهدى إلى الله وجعل الكتاب سببا لتحصيل الهداية عطف عليه وساطة الرسول في إيصال ذلك الهدى تنويها بشأن الرسول ﷺ. فجملة وإنك لتهدي عطف على جملة هُدي به من نشاء من عبادنا. وفي الكلام تعريض بالمشركين إذ لم يهتدوا به وإذ كبر عليهم ما يدعوهم إليه مع أنه يهديهم إلى صراط مستقيم. والهداية في قوله: وإنك لتهدي هداية عامة. وهي: إرشاد الناس إلى طريق الخير فهي تخالف الهداية في قوله: هُدي به من نشاء. وحذف مفعول لتهدي للعموم، أي لتهدي جميع الناس، أي ترشدكم إلى صراط مستقيم" 470 انتهى.

خامساً:

وسأنتقل الآن إلى أقصر سورة في القرآن الكريم ألا وهي (الكوثر) التي هي من الأدلة الكبيرة على عظمته صلى الله عليه وسلم قال تعالى: "إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ (1) فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَحْسِرْ (2) إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ"

إن هذه السورة هي في الجزء الأخير القرآن الكريم والذي يحوي على قصار السور والتي أكثرها هي خطابات للنبي ﷺ وتشير إلى عظم قدره ﷺ فجاءت هذه السورة كأنها متممة لما قبلها من السور التي خاطب فيها الله نبيه ﷺ مشيراً عظم قدره، وأصل لما سيأتي بعدها من السور ومعنى ذلك "أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ سُورَةَ الضُّحَى وَالضُّحَى فِي مَدْحِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَتَفْصِيلِ أَحْوَالِهِ، فَذَكَرَ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ ثَلَاثَةَ أَشْيَاءٍ تَتَعَلَّقُ بِنَبِيِّهِ أُولَئِكَ قَوْلُهُ: مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى، وَثَانِيهَا: قَوْلُهُ: وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى [الضحى: 4] وَثَالِثُهَا: وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ثُمَّ خَتَمَ هَذِهِ السُّورَةَ بِذِكْرِ ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ مِنْ أَحْوَالِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالدُّنْيَا وَهِيَ قَوْلُهُ: أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى [الضحى: 6-8] ثُمَّ ذَكَرَ فِي سُورَةٍ: أَلَمْ نَشْرَحْ لَهُ شَرْفَهُ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ أُولَئِكَ: أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَثَانِيهَا: وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ، وَثَالِثُهَا: وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ. ثُمَّ إِنَّ تَعَالَى شَرَفَهُ فِي سُورَةِ التِّينِ بِثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ مِنَ التَّشْرِيفِ أُولَئِكَ: أَنَّهُ أَقْسَمَ بِلَدِّهِ وَهُوَ قَوْلُهُ: وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ، وَثَانِيهَا: أَنَّهُ أَخْبَرَ عَنْ خِلَاصِ أُمَّتِهِ عَنِ النَّارِ وَهُوَ قَوْلُهُ: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا، وَثَالِثُهَا: وَصَوَّلَهُمْ إِلَى الثَّوَابِ وَهُوَ قَوْلُهُ: فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ. ثُمَّ شَرَفَهُ فِي سُورَةِ أَقْرَأَ بِثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ مِنَ التَّشْرِيفَاتِ أُولَئِكَ: أَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ أَيِ اقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى الْحَقِّ مُسْتَعِينًا بِاسْمِ رَبِّكَ وَثَانِيهَا: أَنَّهُ قَهَرَ خَصْمَهُ بِقَوْلِهِ: فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ، وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ خَصَّهُ بِالْقُرْبَةِ التَّامَةِ وَهُوَ: وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ. وَشَرَفَهُ فِي سُورَةِ الْقَدْرِ بِبَلِيَّةِ الْقَدْرِ الَّتِي لَهَا ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ مِنَ الْفَضِيلَةِ أُولَئِكَ: كَوْنُهَا خَيْرًا مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ، وَثَانِيهَا: نَزُولُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا وَثَالِثُهَا: كَوْنُهَا: سَلَامًا حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ. وَشَرَفَهُ فِي سُورَةِ لَمْ يَكُنْ بِأَنْ شَرَفَ أُمَّتَهُ بِثَلَاثَةِ تَشْرِيفَاتٍ أُولَئِكَ: أَنَّهُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ وَثَانِيهَا: أَنْ جَزَّأَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ، وَثَالِثُهَا: رِضَا اللَّهِ عَنْهُمْ. وَشَرَفَهُ فِي سُورَةِ إِذَا زُلْزِلَتْ بِثَلَاثِ تَشْرِيفَاتٍ: أُولَئِكَ: يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا وَذَلِكَ يَقْتَضِي أَنَّ الْأَرْضَ تَشْهَدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِأُمَّتِهِ بِالطَّاعَةِ وَالْعُبُودِيَّةِ وَالثَّانِي: قَوْلُهُ: يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَعَرَّضَ عَلَيْهِمْ طَاعَتَهُمْ فَيَحْصِلُ لَهُمُ الْفَرْحُ وَالسُّرُورُ، وَثَالِثُهَا: قَوْلُهُ: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَعْرِفَةُ اللَّهِ لَا شَكَّ أَنَّهَا أَعْظَمُ مِنْ كُلِّ عَظِيمٍ فَلَا بَدَّ وَأَنْ يَصِلُوا إِلَى ثَوَابِهَا ثُمَّ شَرَفَهُ فِي سُورَةِ الْعَادِيَاتِ بِأَنْ أَقْسَمَ بِحَيْلِ الْغَزَاةِ مِنْ أُمَّتِهِ فَوْصَفَ/ تِلْكَ الْحَيْلِ بِصِفَاتٍ ثَلَاثٍ: وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا، فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا، فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا. ثُمَّ شَرَفَ أُمَّتَهُ فِي سُورَةِ الْقَارِعَةِ بِأُمُورٍ ثَلَاثَةٍ أُولَئِكَ: فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ وَثَانِيهَا: أَنَّهُمْ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ وَثَالِثُهَا: أَنَّهُمْ يَرُونَ أَعْدَاءَهُمْ فِي نَارٍ حَامِيَةٍ. فِي شَرَفِهِ فِي سُورَةِ أَهْلَاكُمْ بِأَنْ بَيَّنَّ أَنَّ الْمَعْرُضِينَ عَنِ دِينِهِ وَشَرَعَهُ يَصِيرُونَ مَعْدِبِينَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ أُولَئِكَ: أَنَّهُمْ يَرُونَ الْمُجْحِمِ وَثَانِيهَا: أَنَّهُمْ يَرُونَهَا عَيْنَ الْيَقِينِ وَثَالِثُهَا: أَنَّهُمْ يَسْأَلُونَ عَنِ النَّعِيمِ. ثُمَّ شَرَفَ أُمَّتَهُ فِي سُورَةِ وَالْعَصْرِ بِأُمُورٍ ثَلَاثَةٍ أُولَئِكَ: الْإِيمَانُ: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا، وَثَانِيهَا: وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَثَالِثُهَا: إِرْشَادُ الْخَلْقِ إِلَى الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، وَهُوَ التَّوَاصِي بِالْحَقِّ وَالتَّوَاصِي بِالصَّبْرِ. ثُمَّ شَرَفَهُ فِي سُورَةِ الْهُمَزَةِ بِأَنْ ذَكَرَ أَنَّ مِنْ هَمْزٍ وَمِلْزٍ، فَلَهُ ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ مِنَ الْعَذَابِ أُولَئِكَ: أَنَّهُ لَا يَنْتَفِعُ بِدُنْيَا الْبِتَّةِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ كَلَّا وَثَانِيهَا: أَنَّهُ يَنْبِذُ فِي الْحَطْمَةِ، وَثَالِثُهَا: أَنَّهُ يَغْلِقُ عَلَيْهِ تِلْكَ الْأَبْوَابَ حَتَّى لَا يَبْقَى لَهُ رَجَاءٌ فِي الْخُرُوجِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مُؤَصَّدَةٌ. ثُمَّ شَرَفَهُ فِي سُورَةِ الْفِيلِ بِأَنْ رَدَّ كَيْدَ أَعْدَائِهِ فِي نَحْرِهِمْ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ أُولَئِكَ: جَعَلَ كَيْدَهُمْ فِي تَضَلُّلٍ وَثَانِيهَا:

470 الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج25/ص154]

أرسل عليهم طيرا أبابيل وثالثها: جعلهم كعصب مأكول. ثم شرفه في سورة قريش بأنه راعي مصلحة أسلافه من ثلاثة أوجه أولها: جعلهم مؤتلفين متوافقين لإيلاف قريش وثانيها: أطعمهم من جوع وثالثها: أنه آمنهم من خوف. وشرفه في سورة الماعون بأن وصف المكذبين بدينه بثلاثة أنواع من الصفات المذمومة أولها: الدناءة واللؤم وهو قوله: يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين وثانيها: ترك تعظيم الخالق وهو قوله: عن صلاتهم ساهون الذين هم يراءون وثالثها: ترك انتفاع الخلق، وهو قوله: ويمنعون الماعون. ثم إنه سبحانه وتعالى لما شرفه في هذه السور من هذه الوجوه العظيمة قال بعدها: إنا أعطيناك الكوثر أي إنا أعطيناك هذه المناقب المتكاثرة المذكورة في السور المتقدمة التي كل واحدة منها أعظم من ملك الدنيا بخلافها، فاشتغل أنت بعبادة هذه الرب وبارشاد عباده إلى ما هو الأصلح لهم، أما عبادة الرب فإما بالنفس وهو قوله: فصل لربك وإما بالمال، وهو قوله: وانحر وأما إرشاد عباده إلى ما هو الأصلح لهم في دينهم ودنياهم فهو قوله: يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون فثبت أن هذه السورة كالتتمة لما قبلها من السور، وأما أنها كالأصل لما بعدها فهو أنه تعالى بأمره بعد هذه السورة بأن يكفر جميع أهل الدنيا بقوله: يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ومعلوم أن عسف الناس على مذاهبهم وأديانهم أشد من عسفهم على أرواحهم وأموالهم، وذلك أنهم يبذلون أموالهم وأرواحهم في نصرة أديانهم، فلا جرم كان الطعن في مذاهب الناس يثير من العداوة والغضب ما لا يثير سائر المطاعن، فلما أمره بأن يكفر جميع أهل الدنيا، ويبطل أديانهم لزم أن يصير جميع أهل الدنيا في غاية العداوة له، وذلك مما يحترق عنه كل أحد من الخلق فلا يكاد يقدم عليه، وانظر إلى موسى عليه السلام كيف/ كان يخاف من فرعون وعسكره. وأما هاهنا فإن مُجداً عليه السلام لما كان مبعوثاً إلى جميع أهل الدنيا، كان كل واحد من الخلق، كفرعون بالنسبة إليه، فدبر تعالى في إزالة هذا الخوف الشديد تديباً لطيفاً، وهو أنه قدم على تلك السورة هذه السورة فإن قوله: إنا أعطيناك الكوثر يزيل عنه ذلك الخوف من وجوه أحدها: أن قوله: إنا أعطيناك الكوثر أي الخير الكثير في الدنيا والدين، فيكون ذلك وعداً من الله إياه بالنصرة والحفظ وهو كقوله: يا أيها النبي حسبك الله [الأنفال: 64] وقوله: والله يعصمك من الناس [المائدة: 67] وقوله: إلا تنصروه فقد نصره الله [التوبة: 40] ومن كان الله تعالى ضامناً لحفظه، فإنه لا يخشى أحداً وثانيها: أنه تعالى لما قال: إنا أعطيناك الكوثر وهذا اللفظ يتناول خيرات الدنيا وخيرات الآخرة، وأن خيرات الدنيا ما كانت واصلة إليه حين كان بمكة، والخلف في كلام الله تعالى محال، فوجب في حكمة الله تعالى إبقاؤه في دار الدنيا إلى حيث يصل إليه تلك الخيرات، فكان ذلك كالبشارة له والوعد بأنهم لا يقتلونه ولا يقهرونه، ولا يصل إليه مكرهم بل يصير أمره كل يوم في الازدياد والقوة وثالثها: أنه عليه السلام لما كفروا وزيف أديانهم ودعاهم إلى الإيمان اجتمعوا عنده وقالوا: إن كنت تفعل هذا طلباً للمال فنعطيك من المال ما تصير به أغنى الناس، وإن كان مطلوبك الزوجة نزوجك أكرم نسائنا، وإن كان مطلوبك الرياسة فنحن نجعلك رئيساً على أنفسنا، فقال الله تعالى: إنا أعطيناك الكوثر أي لما أعطاك خالق السموات والأرض خيرات الدنيا والآخرة، فلا تغتر بمالهم ومراماتهم ورابعها: أن قوله تعالى: إنا أعطيناك الكوثر يفيد أن الله تعالى تكلم معه لا بواسطة، فهذا يقوم مقام قوله: وكلم الله موسى تكليماً [النساء: 164] بل هذا أشرف لأن المولى إذا شافه عبده بالتزام التربية والإحسان كان ذلك أعلى مما إذا شافه في غير هذا المعنى، بل يفيد قوة في القلب ويزيل الجبن عن النفس، فثبت أن مخاطبة الله إياه بقوله: إنا أعطيناك الكوثر مما يزيل الخوف عن القلب والجبن عن النفس، فقدم هذه السورة على سورة: قل يا أيها الكافرون حتى يمكنه الاشتغال بذلك التكليف الشاق والإقدام على تكفير جميع العالم، وإظهار البراءة عن معبودهم فلما امتثلت أمرى، فانظر كيف أنجزت لك الوعد، وأعطيتك كثرة الأتباع والأشياء، إن أهل الدنيا يدخلون في دين الله أفواجا، ثم إنه لما تم أمر الدعوة وإظهار الشريعة، شرع في بيان ما يتعلق بأحوال القلب والباطن، وذلك لأن الطالب إما أن يكون طلبه مقصوداً على الدنيا، أو يكون طالباً للآخرة، أما طالب الدنيا فليس له إلا الخسار والذل والهوان، ثم يكون مصيره إلى النار، وهو المراد من سورة تبت، وأما طالب الآخرة فأعظم أحواله أن تصير نفسه كالمرأة التي تنتقش فيها صور الموجودات، وقد ثبت في العلوم العقلية أن طريق الخلق في معرفة الصانع على وجهين: منهم من عرف الصانع، ثم توسل بمعرفته إلى معرفة مخلوقاته، وهذا هو الطريق الأشرف الأعلى، ومنهم من عكس وهو طريق الجمهور. ثم إنه سبحانه ختم كتابه الكريم بتلك الطريق التي هي أشرف الطريقين، فبدأ بذكر صفات/ الله وشرح جلاله، وهو سورة: قل هو الله أحد ثم أتبعه بذكر مراتب مخلوقاته في سورة: قل أعوذ برب الفلق ثم ختم بذكر مراتب

النفس الإنسانية، وعند ذلك ختم الكتاب، وهذه الجملة إما يتضح تفصيلها عند تفسير هذه السورة على التفصيل، فسبحان من أرشد العقول إلى معرفة هذه الأسرار الشريفة المودعة في كتابه الكريم" ⁴⁷¹.

سادساً:

ومن الآيات الدالة على عظمة النبي ﷺ قول الله تعالى: "قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ" [آل عمران 31] إن هذه الآية لمن أكثر الخطابات المظهرة لعظمة النبي ﷺ فمن بمعن النظر في هذه الخطاب يرى أن الله جل جلاله لم يقل يا أيها الذين آمنوا إن كنتم تحبوني اتبعوا نبيي ولكنه جعل "الأمر للنبي - ﷺ -، وجعل سبحانه وتعالى الخطاب منه للنبي - ﷺ - إليهم لبيان شرف النبوة وعلوها، ومكانة الاتصال بينها وبين الله سبحانه وتعالى، إذ جعل اتباع الرسول يكون من نتائجه محبة الله تعالى، وكون النبي - ﷺ - هو الذي يخاطب بذلك ويقرره، وأن الله تعالى يمضي ما يقرره، علو بمقام الرسالة الحمديّة، ومقام النبوة؛ لأن فيه إشعاراً بعظم محبة الله لنبيه، وأنها فوق كل محبة؛ فإذا كان من يتبعه يحبه، فهو إذن في أعلى درجات المحبة، ولأن فيه بيان أقوى الاتصال، لأن خطابه لهم هو خطاب من الله لهم، بدليل أن المحبة من الله تحيي نتيجة لاتباعه الذي دعا إليه ﷺ" ⁴⁷².

سابعاً:

وأيضاً من الخطابات التي تأخذ بالألباب حين يسمعا المؤمن وتُشعر بعضهم قدر الحبيب الأعظم ﷺ عند ربه قوله تعالى: " { وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا } [الطور 48] هذه الآية تحمل معاني جليّة كلها تدل على عظم قدر النبي ﷺ عند الله " والتفريع في قوله: فإنك بأعيننا تفريع العلة على المعلول أصبر لأنك بأعيننا، أي بمحل العناية والكلاءة منا، نحن نعلم ما تلاقيه وما يريدونه بك فنحن نجازيك على ما تلقاه ونحرسك من شرهم ونتنقم لك منهم" ⁴⁷³ والباء في قوله { بأعيننا } "فإن الباء للإصاق المجازي، أي لا نغفل عنك، يقال: هو بمأى مني ومسمع، أي لا يخفى علي شأنه. وذكر العين تمثيل لشدة الملاحظة وهذا التمثيل كناية عن لازم الملاحظة من النصر والجزاء والحفظ. ، وجمع الأعين: إما مبالغة في التمثيل كأن الملاحظة بأعين عديدة كقوله: واصنع الفلك بأعيننا [هود: 37] وهو من قبيل والسماء بنيناها بأيد [الذاريات: 47] ولك أن تجعل الجمع باعتبار تعدد متعلقات الملاحظة فملاحظة للذب عنه، وملاحظة لتوجيه الثواب ورفع الدرجة، وملاحظة لجزاء أعدائه بما يستحقونه، وملاحظة لنصره عليهم بعموم الإيمان به" ⁴⁷⁴.

ثامناً:

ولتقف الآن على نوع آخر من أنواع الخطابات المشعرة بتعظيم الحق ﷺ لحبيبه ومصطفاه ﷺ وعلى مكانته الرفيعة عند ربه وهي الخطابات التي عبرت عنها أمنا السيدة عائشة ؓ عندما قالت للحبيب ﷺ في الحديث المتفق عليه " والله، ما أرى ربك إلا يُسارعُ لك في هَوَاك" ⁴⁷⁵ كيف لا وقال ﷺ لحبيبه "وَأَسْوَفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى" [الضحى 5] وقال له: "قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ

⁴⁷¹ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج32/ص308-310]

⁴⁷² مجّد أبو زهرة في زهرة التفاسير [ج3/ص183]

⁴⁷³ الطاهر بن عاشور في التحرير و التنوير [ج27/ص83]

⁴⁷⁴ المصدر السابق

⁴⁷⁵ الإمام البخاري في الجامع الصحيح [كتاب النكاح باب هل للمرأة أن تمس نفسها لأحد ج7/ص12 برقم : 5113]، والإمام مسلم في صحيحه [كتاب الرضاع باب جواز هبتها نوبتها لضرتها ج2/ص1085 برقم : 1464]،

فَلَنُؤَيِّنَنَّكَ قِبَلَهُ تَرْضَاهَا" [البقرة: 144] إن إخبار المولى جل جلاله بأنه سيرضي حبيبه للدليل وأي دليل على عظم قدر الحبيب ﷺ كما قال القاضي عياض في الشفا "وهذه آية جامعة لوجوه الكرامة، وأنواع السعادة، وشتات الإنعام في الدارين والزيادة"⁴⁷⁶ وكما جاء في رواية مسلم "أن النبي ﷺ تلا قول الله عز وجل في إبراهيم: { رَبِّ إِنَّهُمْ ضَلُّوا كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي } [إبراهيم: 36] الآية، وقال عيسى عليه السلام: { إِنَّ تَعْدِبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَعْفُرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ } [المائدة: 118]، فرجع يديه وقال: «اللهم أمي أمي»، وبكى، فقال الله عز وجل: «يا جبريل اذهب إلى محمد، وربك أعلم، فسله ما يبكيك؟» فاتاه جبريل عليه الصلاة والسلام، فسأله فأخبره رسول الله ﷺ بما قال، وهو أعلم، فقال الله: "يا جبريل، اذهب إلى محمد، فقل: إنا سنرضيك في أمك، ولا نسؤك"⁴⁷⁷ فهذه الرواية تشير إلى الآية في سورة الضحى وهذا دليل كما قدمت على عظيم قدره ﷺ، وأما قوله تعالى: { فَلَنُؤَيِّنَنَّكَ قِبَلَهُ تَرْضَاهَا } لهي آية صريحة لعظيم ورفعة مكانته عند ربه " فالله تَعَالَى قَدْ حَوَّلَ الْقِبْلَةَ لِأَجْلِ حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى جِهَةِ التَّحْقِيقِ، وَقَالَ: { فَلَنُؤَيِّنَنَّكَ قِبَلَهُ تَرْضَاهَا } [البقرة: 144] ولم يقل قِبَلَهُ أَرْضَاهَا، والإشارة فيه كأنه تعالى قال: يا محمد كل أحد يطلب رضاي وأن أطلب رضاك في الدارين، أما في الدنيا فهذا الذي ذكرناه وأما في الآخرة فقولته تعالى: { وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى } الآية"⁴⁷⁸.

تاسعاً:

ومما يظهر عظيم محبة الحق ﷺ لحبيبه ومصطفاه ما جاء من الخطابات المسلية له مما يلاقي من أعباء الدعوة و ما يرميه به المشركون من الكذب و الجنون و الكهانة و الشعر (حاشاه من ذلك كله) فيقول له الحق ﷺ مسلياً له مطيباً لخطاره: "ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (1) مَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ" [القلم 1-2] و "فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ" [الطور 29] و "يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ" [المائدة 41]. و "قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُّكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ" [الأنعام 33]

فإن كل هذه الخطابات التي عرضناها وتعرضنا لكلام المفسرين فيها أو أشارنا إلى دلالاتها للدليل واضح لكل ذي قلب وألب على عظيم قدر الحبيب الأعظم ﷺ وعلو مكانته ومنزلته عند ربه. أبعد هذا يقول قائل إنكم تبالغون في تعظيم النبي ﷺ؟

فإن كان المعترض بعد هذا البيان لازال يجد حرجاً من تعظيم النبي ﷺ فإني أجد نفسي مضطراً لأن أحاطب قلبه وروحه وألفت قلبه إلى تلك الآيات في كتاب الله التي توضح أن سبب مغفرة الله لنا أخطأنا وسبب بقائنا على قيد الحياة وحفظنا من عذاب الله هو هذا الحبيب ﷺ. قال تعالى: "وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا" [النساء 64] وقال: "وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ" [الأنفال 33].

476 القاضي عياض في الشفا [ج1/ص97]

477 الإمام مسلم في صحيحه [كتاب الإيمان باب دعاء النبي ﷺ لأمته، وبكائه شفقة عليهم ج1/ص191 برقم: 202]

478 الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج4/ص82]

بدايةً لا بد من أن نذكر "أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب" ⁴⁷⁹

فإن قال إن هذا كان في حال حياته ﷺ فقط، فأقول إن ابن كثير صاحب التفسير عند تفسير هذه الآية أورد حكاية الإمام العيني ⁴⁸⁰ أنه قال: "كنت جالساً عند قبر النبي ﷺ، فجاء أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ وقد جئتك مستغفراً لذنبي مستشفعاً بك إلى ربي ثم أنشأ يقول:

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ بِالْقَاعِ أَعْظَمُهُ ... فَطَابَ مِنْ طَيِّبِهِنَّ الْقَاعُ وَالْأَكْمُ...

نَفْسِي الْفِدَاءُ لَقَبْرٍ أَنْتَ سَاكِنُهُ ... فِيهِ الْعَفَاؤُ وَفِيهِ الْجَوْدُ وَالْكَرْمُ...

ثم انصرف الأعرابي فغلبتني عيني، فرأيت النبي ﷺ في النوم فقال: يا عتي، الحق الأعرابي فبشره أن الله قد غفر له" ⁴⁸¹

وسيعترض على هذه القصة وما قد يقال أن هذا فقط لأهل زمانه ﷺ فسأقول للمعتز و بما أن البحث هو في الخطاب فسألنت النظر إلى أمر لم أجده في كتب التفسير أن الخطاب في الآية كان بضمير الخطاب ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ ثم قال تعالى: "وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ" وكان من المفترض أن يكون سياق الآية (واستغفرت لهم) لكن الله لم يقل هذا ولكنه قال واستغفر لهم الرسول إشارة إلى استغفاره لنا معلياً لقدره ﷺ،

وأما قوله تعالى: "وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ" [الأنفال 33] فهي دليل عظيم على تعظيمه ﷺ كما قاله الفخر الرازي عند تفسير هذه الآية حيث قال: "أن الكفار لما بالغوا وقالوا: اللهم إن كان محمد محمداً فأمطر علينا حجارة من السماء، ذكر تعالى أن محمدًا وإن كان محمداً في قوله إلا أنه مع ذلك لا يمطر الحجارة على أعدائه، وعلى منكري نبوته، لسببين: الأول: أن محمدًا عليه الصلاة والسلام ما دام يكون حاضراً معهم، فإنه تعالى لا يفعل بهم ذلك تعظيماً له" ⁴⁸² "والمقصود بالعذاب هو الاستئصال" ⁴⁸³

وأدليل على ما أقول هو أن الآية الأولى نزلت لما تحدى الكافرون النبي ﷺ وقد حكى الحق ﷻ ذلك عنهم بقوله ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال 32]. ولقد كانت سنة الله في الأمم السابقة أنه من تحدى قدرة الله وقوته وكذب بالرسول أن يُنزَلَ عليهم ويعجل لهم العقوبة لكنه ﷻ لم يفعل هذا بأمة النبي عليه الصلاة

479 هذه قاعدة عند جمهور العلماء، حتى اشتهر بين العلماء: العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب انظر: أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، الشهر بابن قدامة المقدسي (المتوفى: 620هـ) في (روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه) الناشر: مؤسسة الريان للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة: الثانية 1423هـ-2002م

480 هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد العزيز العيني الأموي القرطبي المالكي، سمع بالأندلس من يحيى بن يحيى وسعيد بن حسان وغيرهما، ورحل إلى المشرق وسمع من كثير من العلماء الكبار، ثم عاد إلى مسقط رأسه بالأندلس، وكان حافظاً للمسائل جامعاً لها، عالماً بالنوازل فقيهاً مرموق المكانة، ومن آثاره: «المستخرجة من الأسمعة مما ليس في المدونة»، توفي رحمه الله سنة (205هـ) انظر ترجمته في: «اللباب» لابن الأثير (2/ 320)، «الديباج المذهب» لابن فرحون (238)، «شذرات الذهب» لابن العماد (2/ 139)، «الفكر السامي» للحجوي (2/ 100)، «تاريخ التراث العربي» لسركين (2/ 144)

481 ابن كثير في التفسير [ج2/ص348]

482 الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص478]

483 المصدر السابق [ج15/ص480]

والسلام لا في حال حياته ولا بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى، وما ذاك إلا لعظيم قدره ﷺ عند ربه سبحانه وتعالى ولأنه وعده كما في الحديث الذي خرجناه وقال فيه الحق ﷺ لحبيبه ﷺ: (إِنَّا سَنُرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ، وَلَا نَسُوؤُكَ).

وفي نهاية هذا المطلب أرجو أن أكون قد وفقت لبيان عظيم قدره وحقه ﷺ على النحو اللائق، وأقول إن هذه الخطابات ببلاغتها ودلالة ألفاظها وما تشير إليه وما تحمله من معاني الغاية منها معرفة قدر هذا الحبيب ﷺ، هي رسالة لهذه الأمة لتقدر نبينا وتعرف له حقه لتنجو يوم القيامة ولتسعد في الدنيا والآخرة من خلال التعلق به ﷺ واتباعه اتباع المحب لمن يحب وليس اتباعاً جافاً، فالغاية من إظهار عظيم قدره ﷺ وكمالاته وأخلاقه وشمائله وخصائصه هو المحبة لأن كل إنسان بفطرته يجب من حاز شيئاً من الفضائل، فكيف بمن جمعت كل الفضائل فيه، ومن أكرمنا الله لأجل عينه صلى الله عليه و على آله وأصحابه ومن أحبه وسار على نهجه. فيا من اتبعت النبي ﷺ دون محبة وتعظيم.

سَجَرَ هَوَاكَ لِاتِّبَاعِ الْمُصْطَفَى
كَيْمَا تَكُونُ مُؤْمِنًا مُشْرِفًا
وَاعْلَمْ بِأَنَّ الْإِتِّبَاعَ وَحْدَهُ
بِلا مَحَبَّةٍ تَشِيدُ رُكْنَهُ
كَجَسَدٍ وَلَيْسَ فِيهِ رُوحٌ
وَبِالْهِيَامِ يَحْصُلُ الْفَتْوحُ

لأن النبي ﷺ قال: "لا يؤمن أحدكم حتى يكون هوا تبعاً لما جئت به"⁴⁸⁴ فمن كان عمله واتباعه عن غير محبة وتعظيم لا يثمر، والله الموفق.

المطلب الثاني: آيات الخطاب الموهمة للمعاقبة:

وجدت أن توهم معاقبة الله للنبي في القرآن عند من توهم ذلك محصور في عشر آيات هي هذه مرتبة حسب موقعها من القرآن وسأقوم مستعيناً بالله على حل هذه الأوهام وإزالتها وإثبات أن مقصد هذه الآيات إظهار عظيم قدره ﷺ عند الحق ﷻ

1. "وَأِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِي نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ" [الأنعام: 35]
2. "مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (67) لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ" [الأنفال: 68]
3. "عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَبْتَ هُمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعَلَّمَ الْكَادِبِينَ" [التوبة: 43]

⁴⁸⁴ علاء الدين علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري الشاذلي الهندي البرهانفوري ثم المدني فلمكي الشهير بالمتقي الهندي (المتوفى: 975هـ) (كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال) (المحقق: بكرى حياني - صفوة السقا الناشر: مؤسسة الرسالة [ج18/ص217 برقم: 1084])

4. "فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ * وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ" [يونس: 95/94]
5. "وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ" [الزمر: 65]
6. "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا" [الأحزاب: 1]
7. "أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ" [الشورى: 24]
8. "فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ" [القلم: 8]
9. "وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ" [الحاقة: 44-46]
10. "عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى" [عبس: 1-2]

أولاً: قوله تعالى: "وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ" [الأنعام: 35]

الذين توهموا من هذه الآية العتاب جاءهم هذا الوهم من فصل الآية عن سياقها ولحاقها وهذه أزمة نعيشها في زماننا من اجتراء النصوص وتفسيرها بحسب الهوى وما هذه الآية إلا لتسلية النبي ﷺ دل على ذلك حرف العطف فقوله { وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ } "عطف على جملة: { قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ } [الأنعام: 33] ، فإن رسول الله ﷺ كان يخرجه ما يقولونه فيه من التكذيب به وبالقرآن حزنا على جهل قومه بقدر النصيحة وإنكارهم فضيلة صاحبها، وحزنا من جراء الأسف عليهم من دوام ضلالهم شفقة عليهم، وقد سلاه الله تعالى عن الحزن الأول بقوله : { فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ } [الأنعام: 33] وسلاه عن الثاني بقوله: { وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ الْآيَةُ }⁴⁸⁵ و "قوله: { وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ } . كلام مستأنف مسوق لتأكيد إيجاب الصبر المستفاد من التسليية ببيان أنه أمر لا محيد عنه أصلاً، وتقديم الجار والمجرور عليك؛ للاهتمام بالمقدم، والتشويق إلى المؤخر"⁴⁸⁶ وقوله { فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ } "والمقصود وعظه أن لا يتشبه في أموره بسمات الجاهلين، وليس في الآية دليل على كونه على تلك الصفة التي ناهى الله عن الكون عليها، فأمره الله تعالى - ﷺ - بالتزام الصبر على إعراض قومه، ولا يخرج عند ذلك فيقارب حال الجاهل بشدة التحسر، وقيل: معنى الخطاب لأمته - ﷺ -، أي: فلا تكونوا من الجاهلين"⁴⁸⁷ وأظن أني بذلك أزلت الوهم والله أعلم.

ثانياً: قوله تعالى: "مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يَفْخِرَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (67) لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ" [الأنفال: 68]

⁴⁸⁵ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج7/ص203]

⁴⁸⁶ الإمام أبو السعود في إرشاد العقل السليم [ج3/ص128-129]

⁴⁸⁷ أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (المتوفى: 923هـ) في (المواهب اللدنية بالمنح المحمدية) الناشر: المكتبة التوفيقية، القاهرة-

مصر [ج2/ص601]

هذه الآية محمولة على "ترك الأولى" ⁴⁸⁸ و "المقصود من هذه الآية تعليم حكم من أحكام الغزو والجهاد" ⁴⁸⁹ و "الإثخان هو القتل والتخويف الشديد" ⁴⁹⁰ وقوله تعالى {يُثَخِّنَ فِي الْأَرْضِ} يدل على أنه كان الأسر مشروعاً، ولكن بشرط سبق الإثخان في الأرض ولا شك أن الصحابة قتلوا يوم بدر خلقاً عظيماً، وليس من شرط الإثخان في الأرض قتل جميع الناس. ثم إنهم بعد القتل الكثير أسروا جماعة، والآية تدل على أن بعد الإثخان يجوز الأسر فصارت هذه الآية دالة دلالة بيّنة على أن ذلك الأسر كان جائزاً بحكم هذه الآية ⁴⁹¹ "ويتأكد هذا الكلام بقوله تعالى: {حَتَّىٰ إِذَا أَنْتَحْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِنَّمَا مَتًّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ} [مُحَمَّدٍ: 4] الآية" ⁴⁹² وبهذا يكون قد زال الإشكال وعلم أن هذه الآية ليست إلا توضيح لحكم من أحكام الجهاد ولزيادة التوضيح أقول إن تركيب الآية اللفظي يؤكد ما ذهبنا إليه أن ليس القصد من الآية المعاتبة،

نلاحظ في الآية دخول لفظة كان على لفظة يكون "فَقَوْلُهُ مَا كَانَ مَعْنَاهُ النَّفْيُ وَالتَّنْزِيهُ، أَيُّ مَا يَجِبُ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لَهُ الْمَعْنَى الْمَذْكُورُ وَنَظِيرُهُ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ أَيْ أَنْ الْمَعْنَى لَمْ يَكُنْ لِنَبِيِّ ذَلِكَ، فَلَا يَكُونُ لَكَ، وَكَلِمَةُ (حَتَّى) لِانْتِهَاءِ الْعَايَةِ. فَقَوْلُهُ: {مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّىٰ يُثَخِّنَ فِي الْأَرْضِ} يدل على أن بعد حصول الإثخان في الأرض له أن يُقَدِّمَ عَلَى الْأَسْرِ" ⁴⁹³

ثم على فرض المعاتبة فهي ليست له وإنما هي لمن أرادوا عرض الدنيا عليه بما بدليل قوله تعالى: "تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ" ولم يقل تريد .

كما أن في الآية معنى عجيب لفت النظر إليه صاحب المواهب اللدنية الإمام القسطلاني فقال: "فيه بيان ما حُصَّ به وفضِّل من بين سائر الأنبياء- عليهم الصلاة والسلام- فكأنه قال: ما كان هذا لنبي غيرك. قال- ﷺ -: «أحلت لي الغنائم ولم تحل لنبي قبلي» ⁴⁹⁴ وأما قوله: {تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا} فقبيل المراد بالخطاب من أراد ذلك منهم وتجرد غرضه لعرض الدنيا وحده، والاستكثار منها، وليس المراد بهذا النبي- ﷺ - ولا علياً أصحابه ⁴⁹⁵ وفي هذا القدر الكافي لدفع وهم المعاتبة في هذه الآية الله أعلم .

ثالثاً: قوله تعالى: "عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ" [التوبة: 43]

"هو افتتاح كلام، كما تقول: أصلحك الله وأعزك ورحمك! كان كذا وكذا. وعلى هذا التأويل يحسن الوقف على قوله: {عَفَا اللَّهُ عَنْكَ} ⁴⁹⁶، و "إن ذلك يدل على مبالغة الله في تعظيمه وتوقيره" ⁴⁹⁷ فهذه الآية ليست إلا من أدلة تعظيم الله لحبيبه ﷺ، ثم أقول على فرض ظهور المعاتبة فهي من " لطف

⁴⁸⁸ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج3/ص458]

⁴⁸⁹ المصدر السابق [ج15/ص507]

⁴⁹⁰ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص508] وانظر: الفيروزآبادي في القاموس المحيط [ص1184 (نخن)]

⁴⁹¹ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص508]

⁴⁹² الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص508]

⁴⁹³ انظر: الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج15/ص509-510]

⁴⁹⁴ الإمام مسلم في صحيحه [كتاب المساجد ومواضع الصلاة ج1/ص370 رقم: 521]

⁴⁹⁵ الإمام القسطلاني في المواهب اللدنية [ج2/ص606] و محمد بن يوسف الصالح الشامي (المتوفى: 942هـ) في (سبل الهدى والرشاد، في سيرة خير العباد، وذكر فضائله وأعلام نبوته وأفعاله وأحواله في المبدأ والمعاد) تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان الطبعة: الأولى، 1414 هـ - 1993

م [ج11/ص473]

⁴⁹⁶ الإمام القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن [ج8/ص154]

⁴⁹⁷ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج16/ص58]

العتاب بتصدير العفو في الخطاب وفيه دلالة فضله على سائر الأنبياء عليهم السلام حيث لم يذكر مثله لسائر الأنبياء عليهم السلام { لَمْ أُذْنِتْ لَهُمْ } بياناً لما كفى عنه بالعفو، ومعناه : مالك أذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذنوك واعتلوا لك بعلمهم، هَلَا استأنتيت بالإذن { حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الكاذِبِينَ } يتبين لك الصادق في العذر من الكاذب فيه⁴⁹⁸ وهنا لا بد من توضيح وهو أن النبي ﷺ " لأنه كان له أن يفعل ما يشاء مما لم ينزل عليه فيه وحي . واستأذنه المخلفون في التخلف واعتذروا، اختار أيسر الأمرين تكريماً وتفضيلاً منه ﷺ، فأبان الله تعالى أنه لو لم يأذن لهم لأقاموا للنفاق الذي في قلوبهم، وأهم كاذبون في إظهار الطاعة والمشاورة، فعفا الله عنك عنده افتتاح كلامه أعلمه الله به، أنه لا حرج عليه فيما فعله من الإذن، وليس هو عفو عن ذنب، إنما هو أنه تعالى أعلمه أنه لا يلزمه ترك الإذن لهم و ذكر العفو هنا لم يكن عن تقدم ذنب، وإنما هو افتتاح كلام جرت عادة العرب أن تحاطب بمثله لمن تعظمه وترفع من قدره، يقصدون بذلك الدعاء له فيقولون: أصلح الله الأمير كان كذا وكذا، فعلى هذا صيغة صيغة الخبر، ومعناه الدعاء⁴⁹⁹ وفي هذا قدر كاف لإزالة الوهم بالمعاقبة ولكني أحب أن أنقل كلام الإمام القسطلاني في المواهب اللدنية في تعليقه على هذه الآية فيقول : " وإنما يقول العفو لا يكون إلا عن ذنب من لا يعرف كلام العرب، قال: ومعنى { عفا الله عنك } أي لم يلزمك ذنباً.⁵⁰⁰ وعلى كل الاحتمالات فيما أن يكون صدر من الرسول ﷺ - ذنب أو لا؟ فإن قلنا: لا، امتنع على هذا التقدير أن يكون قوله: { لَمْ أُذْنِتْ لَهُمْ } إنكاراً عليه، وإن قلنا إنه قد صدر عنه ذنب - وحاشاه الله من ذلك - فقوله: { عَفَا اللَّهُ عَنْكَ } يدل على حصول العفو، وبعد العفو يستحيل أن يتوجه الإنكار عليه، فثبت أنه على جميع التقادير امتنع أن يقال: إن قوله: { لَمْ أُذْنِتْ لَهُمْ } يدل على كون الرسول مذنوباً، وهذا جواب كاف شاف قاطع، وعند هذا يحمل قوله لم أذنت لهم على ترك الأولى والأكمل. بل لم يُعَدِّ هذا أهل العلم معاقبة، وغلطوا من ذهب إلى ذلك.⁵⁰¹ وقال نفطويه⁵⁰² : " ذهب ناس إلى أن النبي ﷺ - معاتب بمجزة الآية - وحاشاه الله من ذلك -، بل كان مخيراً، فلما أذن لهم أعلمه الله أنه لو لم يأذن لهم لتعدوا لنفاقهم، وأنه لا حرج عليه في الإذن.⁵⁰³ وبهذا يكون وهَمُّ المعاقبة في هذه الآية قد زال إن شاء الله والله تعالى أعلم.

رابعاً: قوله تعالى: "فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ * وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ" . [يونس : 94/95]

وقوله تعالى: "وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ" [الزمر: 65]

⁴⁹⁸ الإمام النسفي في مدارك التنزيل وحقائق التأويل [ج1/ص682]

⁴⁹⁹ انظر : أبو حيان في البحر المحيط [ج5/ص426]

⁵⁰⁰ الإمام القسطلاني في المواهب اللدنية [ج2/ص605]

⁵⁰¹ هو إبراهيم بن محمد بن عرفة بن سليمان بن المغيرة بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة العتكي الأزدي من أهل واسط، وكنيته أبو عبد الله. قال الثعالبي : لُقِّبَ نفطويه تشبيهاً بإياه بالنفط لدمامته وأدمته، وقَدَّرَ اللقب على مثال سيبويه، لأنه كان ينسب في النحو إليه ويجري في طريقته ويدرس شرح كتابه، كان عالماً بالعربية واللغة والحديث، أخذ عن ثعلب والمبرد وغيرهما، ذكره المرزباني في «المقتبس» فقال ولد في سنة أربع وأربعين ومائتين (244 هـ)، قال: ومات رحمه الله يوم الأربعاء لاثني عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة (323 هـ) المؤلف: شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: 626 هـ) في (معجم الأدباء = إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب) المحقق: إحسان عباس الناشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت الطبعة: الأولى، 1414 هـ - 1993 م [ج1/ص114-115]

⁵⁰² الإمام القسطلاني في المواهب اللدنية [ج2/ص605]

⁵⁰³ الإمام القسطلاني في المواهب اللدنية [ج2/ص605]

إن حلّ توهم المعاتبة في هاتين الآيتين واحد وبداية أقول بأن الإمام الطبري في تفسيره بإسناده في تفسير الآية [94] في سورة يونس أن النبي ﷺ في هذه الآية "قال: (لا أشكُ ولا أسأل) الحديث" ⁵⁰⁴ والمراد بهذه الآية: "من وقع له شك، فإن الملك إذا أراد أن يُعرض بأحد خاطب كبير القوم وهو يريد غيره، فهو كقول العامة: الكلام مع السارية وافهمي يا جارية. وأما النبي صلى الله عليه وسلم فهو بعيد من الشك لأنه عين اليقين، وهو الذي علم الناس اليقين" ⁵⁰⁵ والدليل على ذلك وجود {في} الظرفية فلم يقل الحق ﷺ: (فإن كنت شاكاً) ولكنه قال: { في شَكِّ } وهذه ال(في) إما أن تكون ظرفية على الحقيقة أو مجازية، فإن كانت على حقيقتها "ويكون الشك قد أطلق وأريد به أصحابه، أي فإن كنت في قوم أهل شك ما أنزلنا إليك، أي يشكون في وقوع هذه القصص، كما يقال: دخل في الفتنة، أي في أهلها. ويكون معنى فسئل الذين يقرأون الكتاب من قبلك فاسأل أهل الكتاب سؤال تقرير وإشهاد عن صفة تلك الأخبار يخبروا بمثل ما أخبرتهم به، فيزول الشك من نفوس أهل الشك إذ لا يحتمل تواطؤك مع أهل الكتاب على صفة واحدة لتلك الأخبار. فالمقصود من الآية إقامة الحجة على المشركين بشهادة أهل الكتاب من اليهود والنصارى قطعاً لمعذرتهم" ⁵⁰⁶ وإن كانت (في) للظرفية المجازية "كالتي في قوله تعالى: فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء [هود: 109] ويكون سوق هذه المحاورة إلى النبي ﷺ على طريقة التعريض لقصد أن يسمع ذلك المشركون فيكون استقرار حاصل المحاورة في نفوسهم أمكن مما لو ألقى إليهم مواجهة" ⁵⁰⁷ ثم قال تعالى: "لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ * وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ" وذلك تعريضاً بالمشركين لأنه "ولما كان المقصود من ذلك علم السامعين بطريق التعريض لا علم الرسول - عليه الصلاة والسلام - لأنه ليس بمحل الحاجة لإعلامه بأنه على الحق قرنت الجملة بحرفي التأكيد، وهما: لام القسم وقد، لدفع إنكار المعرض بهم. وبذلك كان تفرغ فلا تكونون من الممتريين تعريضاً أيضاً بالمشركين بأنهم يبحث بحذر الكون منهم. والامتراء: الشك فيما لا شبهة للشك فيه. فهو أخص من الشك. وكذلك عطف ولا تكونون من الذين كذبوا بآيات الله وهو أصرح في التعريض بهم فتكونون من الخاسرين. وهذا يقتضي أنهم خاسرون. ونظيره {لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين} [الزمر: 65]، وحاصل المعنى: فإن كنتم شاكين في صدق ما أنزلنا على محمد مما أصاب المكذبين قبلكم فاسألوا أهل الكتاب يخبروكم بأن ذلك صدق، لقد جاءكم الحق من رب محمد ﷺ فلا تكونوا شاكين ولا تكذبوا بآيات الله فتكونوا خاسرين" ⁵⁰⁸

خامساً: قوله تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا" [الأحزاب: 1].

قال الإمام الطبري في هذه الآية و أمثالها: "ذلك من الكلام الذي تُخرجه العرب مُخْرَجُ الأمر أو النهي للمخاطب به، والمراد به غيره" ⁵⁰⁹ والقارئ لهذه الآية يتروى يجد أن الله "ناداه بالنبي وأمره بالتقوى تعظيماً له وتفخيماً لشأن التقوى" ⁵¹⁰ "أي يا أيها المخبر عنا المأمون على أسرارنا المبلغ خطابنا إلى أحبائنا، وإنما لم يقل يا محمد كما قال يا آدم يا موسى تشريفاً له وتنويهاً بفضلته وتصريحه باسمه في قوله محمد رسول الله ونحوه لتعليم الناس بأنه رسول الله {اتق الله} اثبت على تقوى الله ودم عليه وازدد منه فهو باب لا يدرك مده {ولا تطع الكافرين والمنافقين} ولا تساعدكم على شيء واحترس منهم فإنهم

⁵⁰⁴ الإمام الطبري في جامع البيان [ج15/ص200 برقم: 17893 - 17894]

⁵⁰⁵ أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسيني الأنجزي الفاسي الصوفي (المتوفى: 1224هـ) في (البحر المديد في تفسير القرآن المجيد) المحقق: أحمد عبد الله القرشي رسلان

الناشر: الدكتور حسن عباس زكي - القاهرة الطبعة: 1419 هـ [ج2/ص497]

⁵⁰⁶ الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج11/ص284]

⁵⁰⁷ المصدر السابق

⁵⁰⁸ المصدر السابق

⁵⁰⁹ الإمام الطبري في جامع البيان [ج3/ص191]

⁵¹⁰ البضاوي في أنوار التنزيل [ج4/ص224]

أعداء الله" ⁵¹¹ "والأمر للنبي بتقوى الله توطئة للنهي عن اتباع الكافرين والمنافقين ليحصل من الجملتين قصر تقواه على التعلق بالله دون غيره، فإن معنى لا تطع مرادف معنى: لا تتق الكافرين والمنافقين، فإن الطاعة تقوى فصار مجموع الجملتين مفيداً معنى: يا أيها النبي لا تتق إلا الله، فعدل عن صيغة القصر وهي أشهر في الكلام البليغ وأوجز إلى ذكر جملي أمر ونهي لقصد النص على أنه قصر إضافي أريد به أن لا يطع الكافرين والمنافقين لأنه لو اقتصر على أن يقال: لا تتق إلا الله لما أصاحت إليه الأسماع إصاخة خاصة لأن تقوى النبي ﷺ ربه أمر معلوم، فسلك مسلك الإطناب لهذا، وقد تعين بهذا أن الأمر في قوله اتق الله والنهي في قوله ولا تطع الكافرين والمنافقين مستعملان في طلب الاستمرار على ما هو ملازم له من تقوى الله، فأشعر ذلك أن تشريعاً عظيماً سبقتى إليه لا يخلو من حرج عليه فيه وعلى بعض أمته، وأنه سبقتى مطاعن الكافرين والمنافقين. وفائدة هذا الأمر والنهي التشهير لهم بأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقبل أقوالهم لبيأسوا" ⁵¹² وجمهور أهل التفسير على أن هذه الآية ليست من معاتبته الله لنبيه ﷺ، وفيما تقدم دفع لوهم المعاتبته في هذه الآية ومثيلاًتها والله أعلم.

سادساً: قوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ [الشورى : 24].

لقد دخل وهم المعاتبته على من توهم المعاتبته لعدم فهم قوله تعالى: "فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ" ولعل إزالة وهم المعاتبته في هذه الآية أيسر مما سبقها من الآيات ومعنى الآية واضح بسيط وهو: "قوله تعالى: {أَمْ يَقُولُونَ} بل يقولون يعني: أهل مكة {افتري على الله كذباً} تقول القرآن من قبل نفسه {فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ} يربط على قلبك بالصبر على أذاهم ثم ابتداء فقال {ويمح الله الباطل} أي: النترك {ويحق الحق بكلماته} بما أنزله الله من كتابه على لسان نبيه عليه السلام وهو القرآن" ⁵¹³ وعلى كل الاحتمالات فإن قوله تعالى: "فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ" يحتمل معنيين:

الأول: "أي يربط على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يشق عليك قولهم إنه مفتر كذاب" ⁵¹⁴

والثاني: "قوله تعالى: {فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ} استبعاد للافتراء عن مثله بالإشعار على أنه إنما يجترئ عليه من كان محتوماً على قلبه جاهلاً بربه، فأما من كان ذا بصيرة ومعرفة فلا" ⁵¹⁵ والمعنى أنه "لو كان افتراءً عليه تعالى لشاء عدم صدوره عنك وإن يشأ ذلك يختم على قلبك بحيث لم يخطر ببالك معنى من معانيه ولم تنطق بحرفٍ من حروفه وحيث لم يكن الأمر كذلك بل تواتر الوحي حيناً فحيناً تبين أنه من عند الله تعالى" ⁵¹⁶

سابعاً: قوله تعالى: "فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِّبِينَ" [القلم:8]

⁵¹¹ الإمام النسفي في مدارك التنزيل وحقائق التنزيل [ج3/ص14]

⁵¹² انظر الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير [ج21/ص249]

⁵¹³ الإمام الواحدي في تفسيره الوجيز [ص964]

⁵¹⁴ الفخر الرازي في مفاتيح الغيب [ج27/ص596]

⁵¹⁵ الإمام البيضاوي في أنوار التنزيل [ج5/ص81]

⁵¹⁶ الإمام أبو السعود في إرشاد العقل السليم [ج8/ص30]

وهذه الآية أيضاً وهم المعاتبة فيها جاء كأن النبي ﷺ أطاع المكذبين - وحاشاه الله من ذلك - فغوتب وُهي عن ذلك وهذه الآية شبهتها مماثلة لشبهة الآية السادسة وهي قوله تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا" [الأحزاب : 1]، ومعنى قوله تعالى : {فَلَا تُطِيعِ الْمُكَذِّبِينَ} [القلم:8] أي "أثبت على ما أنت عليه من عدم إطاعتك لهم" ⁵¹⁷ أو : "دُم على ما أنت عليه من عدم اغترارك بظاهر ما ترى عليه الكفار من البسط في الدنيا" ⁵¹⁸ فالله تعالى "لما ذكر ما عليه الكفار في أمره- ﷺ-، ونسبته إلى ما نسبوه إليه، مع ما أنعم الله به عليه من الكمال في أمر الدين والخلق العظيم، أتبعه بما يقوي قلبه ويدعوه إلى التشديد مع قومه، وقوى قلبه بذلك مع قلة العدد وكثرة الكفار، فإن هذه السورة من أوائل ما نزل فقال: {فَلَا تُطِيعِ الْمُكَذِّبِينَ} والمراد رؤساء الكفار من أهل مكة، وذلك أنهم دعوه إلى دينهم" ⁵¹⁹ فأمره الحق ﷺ على الاستمرار في عصيانهم، "وهذا من الله تيسير للتشديد في مخالفتهم" ⁵²⁰ ويدل على هذا المعنى الفاء(فلا) فهي على ترتيب ما قبلها على ما بعدها" ⁵²¹ وهذه الآية أمثالها كثير في القرآن وكله محمول على أنها كما قدمنا في الآية السادسة وغيرها أن "النبي- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يُخَاطَبُ، وَالْمُرَادُ بِهِ التَّشْرِيعُ لِأُمَّتِهِ" ⁵²²

ثامناً: قوله تعالى: "وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ" [الحاقة : 44-46].

هذه الآيات يدخل وهم المعاتبة فيها من وجود فهم مسبق في ذهن المتوهم بأن النبي ﷺ فعل ما يوجب المعاتبة وهذا ممتنع لعصمته ﷺ والمعنى كما أسلفنا عندما أزلنا وهم المعاتبة في الآيات الماضية المماثلة لهذه الآية من حيث علة الوهم بالمعاتبة أن هذه الآيات هي من قبيل مخاطبة النبي ﷺ والمراد غيره ليكون النهي أشد وأكثر وقعاً في النفوس لجزرها عن مثل هذا الفعل. وعلى كل حال فإن تركيب الآية اللفظي يدل بما لا يدع مكاناً للشك أنه لم يصدر عن النبي ﷺ ما يوجب المعاتبة فإن: " (لو) حرف امتناع لامتناع. سميت بذلك لأن امتناع حصول مضمون الجواب يكون لامتناع حصول الشرط. فقولك: (لو سألتني لأجبتك) يفيد امتناع حصول الإجابة لامتناع حصول السؤال" ⁵²³ فعدم حصول الشرط "تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ" دليل على عدم حصول "لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ"

تاسعاً: قوله تعالى: "عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى" [عبس:1-2].

تركت هذه الآية لتكون مسك الختام وهي الآية الأشهر في القرآن وهي أنها عتاب الله ﷻ في النبي ﷺ وأن النبي ﷺ عبس في وجه سيدنا ابن ام مكتوم وبعد أن استقرأت كتب التفسير لهذه الآية وجدتها جميعاً تبدأ بذكر سبب النزول وهو أن " الأعمى الذي ذكره

⁵¹⁷ الإمام النسفي في مدارك التنزيل [ج3/ص664]

⁵¹⁸ ابن عجيبة في البحر المديد [ج1/ص455]

⁵¹⁹ الإمام القسطلاني في المواهب اللدنية [ج2/ص599]

⁵²⁰ المصدر السابق نفسه

⁵²¹ المصدر السابق [ج7/ص108]

⁵²² الشنقيطي في أضواء البيان [ج7/ص199]

⁵²³ محمد علي السراج في (اللباب في قواعد اللغة وآلات الأدب النحو والصرف والبلاغة والعروض واللغة والمثل) مراجعة: خير الدين شمسي باشا الناشر: دار الفكر - دمشق الطبعة:

الأولى، 1403 هـ - 1983 م [ص140]

الله في هذه الآية، هو ابن أم مكتوم، عوتب النبي ﷺ بسببه⁵²⁴ والغريب فيمن يقولون أن الذي عبس هو النبي ﷺ وغالب الروايات تقول بأن النبي ﷺ أعرض و الإعراض غير التعيبس والرواية في الترمذي وفي موطأ مالك وقوله تعالى " { وَتَوَلَّى } أَعْرَضَ " ⁵²⁵ فرواية الترمذي تقول : " فجعل رسول الله ﷺ يعرض عنه ويقبل على الآخر، ويقول: «أتري بما أقول بأساً؟» فيقول: لا، ففي هذا أنزل: «هذا حديث غريب»، وروى بعضهم هذا الحديث عن هشام بن عروة، عن أبيه، قال: «أنزل عبس وتولى في ابن أم مكتوم ولم يذكر فيه عن عائشة»⁵²⁶ ورواية مالك : "مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه؛ أنه قال: أنزلت { عَبَسَ وَتَوَلَّى } في عبد الله بن أم مكتوم. جاء إلى رسول الله ﷺ، فجعل يقول: يا محمد، استدني. وعند النبي ﷺ رجل من عظماء المشركين. فجعل النبي يعرض عنه، يقبل على الآخر، ويقول: «يا أبا فلان، هل ترى بما أقول بأساً؟ فيقول: لا والدماء ما أرى بما تقول بأساً. فأنزلت: { عَبَسَ وَتَوَلَّى }، أن جاءه الأعمى { عبس 1 - 2 } الآيات" ⁵²⁷ والذي يدقق في السورة يجد أن الخطاب القرآني سلك في السورة مسلك الحكاية فمن خلال الروايات والتدقيق في الآية وجدت أن القرآن يحكي حال النبي في هذه السورة فالنبي كان عابساً من الذي كان يناقشه ويدعوه للإيمان وهو لا يستجيب لدعوة النبي ﷺ مع إقراره بأن كلام النبي ﷺ ليس فيه بأس لكنه الاستكبار والعناد، وصادف هذا قدوم ابن أم مكتوم فحال النبي ﷺ في الحكاية أنه عبس من معاندة المشرك وأعرض {تولى} عن ابن أم مكتوم.

وعلى كل حال فإن من يدقق في الآيات الموهمة للمعاتب كلها وكما قدمنا في إزالة وهم المعاتبية في الآيات السابقة أن كلمة العتاب توهم بأن خطأ حصل من المعاتب حتى عوتب والحقيقة أن الخطاب " ليس فيه إثبات ذنب له ﷺ، بل إعلام الله أن ذلك المتصدى له ممن لا يتزكى وأن الصواب والأولى كان لو كشف لك حال الرجلين- الإقبال على الأعمى، وفعل النبي صلى الله عليه وسلم لما فعل، وتصديه لذاك الكافر، كان طاعة لله، وتبليغا عنه، و تأليفا له، كما شرعه الله له، لا معصية ومخالفة له"⁵²⁸ تستحق المعاتبية عليها، وأن فعله ﷺ من باب الأخذ بالعزيمة، والله يريد من النبي ﷺ أن يرفق بنفسه و لا يهلك نفسه من أجل أن يؤمن هؤلاء الصناديد، فالعتاب كان لأجل مصلحته لا عليها والله تعالى أعلم

⁵²⁴ الإمام الطبري في جامع البيان [ج24/ص217]

⁵²⁵ جلال الدين محمد بن أحمد المحلي (المتوفى: 864هـ) وجمال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (المتوفى: 911هـ) في (تفسير الجلالين) [ص791]

⁵²⁶ الإمام الترمذي في السنن [أبواب من تفسير القرآن باب ومن سورة عبس ج5/ص432 برقم : 3331]

⁵²⁷ الإمام مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (المتوفى: 179هـ) في الموطأ المحقق: محمد مصطفى الأعظمي الناشر: مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية

والإنسانية - أبو ظبي - الإمارات الطبعة: الأولى، 1425 هـ - 2004 م [القرآن باب ما جاء في القرآن ج2/ص283 برقم : 223/692]

⁵²⁸ الشنقيطي في أضواء البيان [ج5/ص234]

الخاتمة

لقد توصلت الدراسة إلى النتائج الآتية:

- اشتمل الخطاب القرآني للرسول مُحَمَّد ﷺ على العدول من الخطاب الخاص إلى الخطاب العام في مواضع كثيرة؛ لئلا يخاطبه وحده، ومواجهته بالخطاب مباشرة، بل يخاطب الجمع ويكون الرسول ﷺ من بينهم لزيادة الترفق به، وليدلل على رفعة قدره، والأمر تكرر أيضاً في أسلوب الالتفات فتجنب مخاطبته مباشرة كي لا يتوهم من يتوهم أن الملام للرسول الكريم، فيعدل بالكلام من ضمير إلى آخر ليتجنب مخاطبته صراحة، وهذا فيه علو لمنزلته الشريفة.
- كان مجيء الخطاب القرآني للرسول مُحَمَّد صلى الله عليه وسلم في أكثر الأحيان لدلالة التعظيم والتشريف للرسول الكريم، فضلاً عن تعبير الخطاب بـ {يا أيها} بدلاً من {يا مُحَمَّد} على العكس مع الأنبياء والرسل الآخرين الذين خاطبهم بأسمائهم، فقال: يا آدم، يا إبراهيم، يا عيسى... إلخ؛
- تنوع الخطابات القرآنية الدالة على عظيم قدر النبي ﷺ من خلال تفسير الآيات التي خاطب فيها الحق ﷺ نبيه ﷺ
- إن أكثر خطاب الله ﷻ الخاص بالنبي صلى الله عليه وسلم الموجود في القرآن الكريم يراد به العموم، أي الأمة
- وجود علاقة واضحة بين سبب النزول ووجه الخطاب تظهر بقوة في الخطاب الموجه للنبي ﷺ .
- القول بوقوع الخطأ من النبي ﷺ وهم محض.
- كما أظهرت في هذه الدراسة أن الخطاب القرآني قد يكون موجه لجهة مخصوصة من حيث الظاهر والمقصود غيرها .
- كما أظهرت في هذه الدراسة أن الخطاب القرآني قد يوجه لجهة مخصوصة ويكون هذا الخطاب لا يعينها استقلالاً بل أن جهة أخرى لم تذكر في الخطاب وتكون هي أيضاً معنية بهذا الخطاب .
- وفي الختام أرجو أن أكون قد وفيت حق النبي ﷺ فما كان في هذا العمل من صواب فمن الله وما كان خطأ فمن نفسي و الشيطان وأسأل الله تعالى أن يكون هذا العمل فاتحة خير لأعمال أجل وأفضل.

وصلى الله وسلم على سيدنا مُحَمَّد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين

فهرس المصادر والمراجع

القرآن الكريم

- تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام بن حامد بن يحيى السبكي وولده تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب الإجماع في شرح المنهاج (منهاج الوصول إلى علم الأصول للقاضي البيضاوي (785هـ): ، دار الكتب العلمية - بيروت، 1416هـ - 1995م
- جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ) الإتقان في علوم القرآن المحقق: مُجَدُّ أبو الفضل إبراهيم الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب الطبعة: 1394هـ / 1974 م
- القاضي مُجَدُّ بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي (المتوفى: 543هـ) أحكام القرآن راجع أصوله وخرج أحاديثه وعلَّق عليه: مُجَدُّ عبد القادر عطا الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان الطبعة: الثالثة، 1424 هـ - 2003م
- أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن مُجَدُّ بن سالم الثعلبي الأمدي (631هـ)، الإحكام في أصول الأحكام: تحقيق: عبد الرزاق عفيفي، المكتب الإسلامي، بيروت-دمشق، د.ط،
- عبد الرحمن حسن حبنكة الميداني، الأخلاق الإسلامية وأسسها ، دار القلم، دمشق - بيروت، ط1، 1399 هـ
- الإمام النووي، الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار تحقيق عبد القادر الأرئوط رحمه الله الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان طبعة جديدة منقحة، 1414 هـ - 1994 م
- مُجَدُّ بن علي بن مُجَدُّ بن عبد الله الشوكاني (1250هـ)، إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول: تحقيق: الشيخ أحمد عزو عناية، قدَّم له: الشيخ خليل الميس والدكتور ولي الدين صالح فرفور، الناشر: دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى 1419هـ - 1999م
- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: 538هـ) أساس البلاغة تحقيق: مُجَدُّ باسل عيون السود الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان الطبعة: الأولى، 1419 هـ - 1998 م
- ابن السكيت، أبو يوسف يعقوب بن إسحاق (المتوفى: 244هـ) إصلاح المنطق المحقق: مُجَدُّ مرعب الناشر: دار إحياء التراث العربي الطبعة: الأولى 1423 هـ ، 2002 م
- مُجَدُّ الأمين بن مُجَدُّ المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي (المتوفى: 1393هـ) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن في الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان سنة الطباعة: 1415 هـ - 1995 م
- الإمام ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن مُجَدُّ الشيرازي البيضاوي (المتوفى: 685هـ) أنوار التنزيل وأسرار التأويل في المحقق: مُجَدُّ عبد الرحمن المرعشلي الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة: الأولى - 1418 هـ
- أبو عبد الله بدر الدين مُجَدُّ بن عبد الله بن بھادر الزركشي (794هـ)، البحر المحيط في أصول الفقه: دار الكتبي، الطبعة الأولى: 1414هـ - 1994م

أبو حيان مُجَدُّ بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أنير الدين الأندلسي (المتوفى: 745هـ) البحر المحيط في تحقيق: صدقي مُجَدُّ جميل الناشر: دار الفكر - بيروت الطبعة: 1420 هـ

أبو العباس أحمد بن مُجَدُّ بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجيري الفاسي الصوفي (المتوفى: 1224هـ) البحر المديد في تفسير القرآن المجيد المحقق: أحمد عبد الله القرشي رسلان الناشر: الدكتور حسن عباس زكي - القاهرة الطبعة: 1419 هـ

أبو عبد الله بدر الدين مُجَدُّ بن عبد الله بن بهادر الزركشي (المتوفى: 794هـ) البرهان في علوم القرآن المحقق: مُجَدُّ أبو الفضل إبراهيم الطبعة: الأولى، 1376 هـ - 1957 م الناشر: دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه

محمد الدين أبو طاهر مُجَدُّ بن يعقوب الفيروزآبادي (817هـ) بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز تحقيق: مُجَدُّ علي النجار، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية - لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، 1393هـ - 1973 م

مُجَدُّ مرتضى الحسيني الزبيدي (ت 1205هـ) تاج العروس من جواهر القاموس تحقيق: مجموعة من المحققين، وزارة الإعلام - الكويت، الطبعة الثانية، 1987

مُجَدُّ الطاهر بن مُجَدُّ بن مُجَدُّ الطاهر بن عاشور (1393هـ) التحرير والتنوير (تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد): الدار التونسية للنشر - تونس، 1984م

مُجَدُّ بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني، أبو بكر (المتوفى: 406هـ) تفسير ابن فورك الناشر: جامعة أم القرى - المملكة العربية السعودية الطبعة الأولى: 1430 - 2009 م

أبو السعود العمادي مُجَدُّ بن مُجَدُّ بن مصطفى (المتوفى: 982هـ) تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت

أبو الحسن علي بن أحمد بن مُجَدُّ الواحدي (486 هـ) التفسير البسيط تحقيق مجموعة من الأساتذة الأفاضل طباعة دار العماد للدراسات والبحوث القرآنية، دمشق الطبعة الأولى 1434 - 2013 م

جلال الدين مُجَدُّ بن أحمد المحلي (المتوفى: 864هـ) وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (المتوفى: 911هـ) تفسير الجلالين الناشر: دار الحديث - القاهرة الطبعة: الأولى

أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (774هـ) تفسير القرآن العظيم: تحقيق: سامي بن مُجَدُّ سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية: 1420هـ - 1999م

مُجَدُّ بن مُجَدُّ بن محمود، أبو منصور الماتريدي (المتوفى: 333هـ) تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة) المحقق: د. مجدي باسلوم الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان الطبعة: الأولى، 1426 هـ - 2005 م

أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي (المتوفى: 710هـ) تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت الطبعة: الأولى، 1419 هـ - 1998 م

مُجَدُّ علي السائس الأستاذ بالأزهر الشريف تفسير آيات الأحكام المحقق: ناجي سويدان الناشر: المكتبة العصرية للطباعة والنشر تاريخ النشر: 2002/10/01

مُجَدُّ بن علي بن مُجَدُّ بن عبد الله الشوكاني (1250هـ) تفسير فتح القدير دار ابن كثير ودار الكلم الطيب، دمشق-بيروت، الطبعة الأولى: 1414هـ

أبو علي أحمد بن مُجَدُّ بن يعقوب مسكويه (المتوفى: 421هـ) تهذيب الأخلاق وتطهير الأعراق / حققه وشرح غريبه: ابن الخطيب / الناشر: مكتبة الثقافة الدينية / الطبعة: الأولى

أبو منصور مُجَدُّ بن أحمد الأزهري (ت 370هـ)، تهذيب اللغة تعليق: عمر سلامي وعبد الكريم حامد، إشراف: مُجَدُّ عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى، 2001م

مُجَدُّ أمين بن محمود البخاري المعروف بأمير بادشاه الحنفي (972هـ)، تيسير التحرير الناشر: دار الفكر - بيروت

مُجَدُّ بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: 310هـ) جامع البيان في تأويل القرآن المحقق: أحمد مُجَدُّ شاكر الناشر: مؤسسة الرسالة الطبعة: الأولى، 1420 هـ - 2000 م

مُجَدُّ بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (279هـ)، الجامع الكبير (سنن الترمذي): تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، 1998م

مُجَدُّ بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه = صحيح البخاري المحقق: مُجَدُّ زهير بن ناصر الناصر الناشر: دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم مُجَدُّ فؤاد عبد الباقي) الطبعة: الأولى، 1422هـ

أبو عبد الله مُجَدُّ بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (المتوفى: 671هـ) الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش الناشر: دار الكتب المصرية - القاهرة الطبعة: الثانية، 1384هـ - 1964 م

أبو بكر مُجَدُّ بن الحسن بن دريد الأزدي (المتوفى: 321هـ) جمهرة اللغة المحقق: رمزي منير بعلبكي الناشر: دار العلم للملايين - بيروت الطبعة: الأولى، 1987

إبراهيم بن مُجَدُّ بن أحمد الباجوري الشافعي (ت 1277هـ)، حاشية الباجوري المسماة بتحقيق المقام على كفاية العوام في علم الكلام الشيخ العلامة مُجَدُّ الفضالي الأزهري (ت 1236هـ)، اعتنى به: أحمد فريد الزبيدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، 1428هـ - 2007م

مُجَدُّ بجيت المطيعي (ت 1354هـ) حاشية على شرح الدردير على منظومته في العقائد المسماة بخريدة التوحيد

أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (المتوفى: 430هـ) دلائل النبوة حققه: الدكتور مُجَدُّ رواس قلعه جي، عبد البر عباس الناشر: دار الفنائس، بيروت الطبعة: الثانية، 1406 هـ - 1986 م

عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (المتوفى: 465هـ) الرسالة القشيرية تحقيق: الإمام الدكتو عبد الحليم محمود، الدكتور محمود بن الشريف الناشر: دار المعارف، القاهرة

إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوقي، المولى أبو الفداء (المتوفى: 1127هـ) روح البيان الناشر: دار الفكر - بيروت

شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (المتوفى: 1270هـ) **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني** المحقق: علي عبد الباري عطية الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى، 1415 هـ

ابن هشام الإمام عبد الرحمن السهيلي (المتوفى: 581هـ) **الروض الأنف في شرح السيرة النبوية** تحقيق: عمر عبد السلام السلامي طباعة: دار إحياء التراث العربي، بيروت / الطبعة الأولى، 1421هـ / 2000م

أبو مُجَّد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن مُجَّد بن قدامة الجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، الشهير بابن قدامة المقدسي (المتوفى: 620هـ) **روضة الناظر وجنة المناظر في أصول الفقه** الناشر: مؤسسة الريان للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة: الثانية 1423هـ - 2002م

أبو بكر مُجَّد بن القاسم الأنباري (328هـ)، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، تحقيق: حاتم صالح الضامن، اعتنى به: عز الدين البدوي النجار، مؤسسة الرسالة - بيروت، 1412هـ - 1992م

مُجَّد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة (المتوفى: 1394هـ) **زهرة التفاسير** دار النشر: دار الفكر العربي

مُجَّد بن يوسف الصالحي الشامي (المتوفى: 942هـ) سبل الهدى والرشاد، في سيرة خير العباد، وذكر فضائله وأعلام نبوته وأفعاله وأحواله في المبدأ والمعاد تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي مُجَّد معوض الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان الطبعة: الأولى، 1414 هـ - 1993 م

أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (المتوفى: 275هـ) **سنن أبي داود** المحقق: مُجَّد محيي الدين عبد الحميد الناشر: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت

شمس الدين أبو عبد الله مُجَّد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز الذهبي (المتوفى: 748هـ) **سير أعلام النبلاء** تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط طباعة مؤسسة الرسالة الطبعة: الثالثة، 1405 هـ / 1985 م

عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو مُجَّد، جمال الدين (المتوفى: 213هـ) **السيرة النبوية** تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلي الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر الطبعة: الثانية، 1375هـ - 1955 م

إبراهيم الباجوري (ت 1277هـ) **شرح جوهرة التوحيد** نسقه وخرج أحاديثه: مُجَّد أديب الكيلاني وعبد الكريم تتان، راجعه وقدم له: عبد الكريم الرفاعي

نجم الدين سليمان بن عبد القوي بن الكريم الكوفي الصرصري (716هـ)، **شرح مختصر الروضة**: تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى: 1407 هـ - 1987م.

أبو بكر مُجَّد بن الحسين بن عبد الله الأَجْرِي البغدادي (المتوفى: 360هـ) **الشرعية** المحقق: الدكتور عبد الله بن عمر بن سليمان الدميجي الناشر: دار الوطن - الرياض / السعودية الطبعة: الثانية، 1420 هـ - 1999 م

عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن يحيى السبتي، أبو الفضل (المتوفى: 544هـ) **الشفاء بتعريف حقوق المصطفى** الناشر: دار الفيحاء - عمان الطبعة: الثانية - 1407 هـ

الإمام ابن كثير ، شمائل الرسول ودلائل نبوته وفضائله وخصائصه تحقيق: مصطفى عبد الواحد، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، 1386هـ، 1967م

تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (المتوفى: 771هـ) طبقات الشافعية الكبرى المحقق: د. محمود مجد الطناحي د. عبد الفتاح مجد الحلو الناشر: هجر للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة: الثانية، 1413هـ

تقي الدين مجد بن أحمد الحسيني الفاسي المكي (المتوفى: 832 هـ) العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين تحقيق: مجد عبد القادر عطا، طباعة: دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة: الأولى، 1998 م

أبو عبد الله مجد بن يوسف بن عمر بن شعيب السنوسي التلمساني الحسيني (ت 895هـ) العقيدة الوسطى وشرحها تحقيق: السيد يوسف أحمد، دار الكتب العلمية - بيروت

برهان الدين أبي الإمداد إبراهيم اللقاني (ت 1041 هـ) عمدة المرید شرح جوهرة التوحيد، تحقيق واعتناء: مجموعة من الباحثين، دار النور المبين للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، 2016م

الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت 170هـ)، العين مرتباً على حروف المعجم، ترتيب وتحقيق: عبد الحميد هندواوي، الطبعة الأولى، 1424هـ - 2003م

كمال الدين مجد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام (المتوفى: 861هـ) فتح القدير الناشر: دار الفكر

أبو عبد الله أحمد بن مجد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: 241هـ) فضائل الصحابة المحقق: د. وصي الله مجد عباس الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت الطبعة: الأولى، 1403 - 1983

مجد عبد الحَيّ بن عبد الكبير ابن مجد الحسيني الإدريسي، المعروف بعبد الحي الكتاني (المتوفى: 1382هـ) فهرس الفهارس والأنبات ومعجم المعاجم والمشيخات والمسلسلات المحقق: إحسان عباس الناشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت الطبعة: 2، 1982

علي بن سليمان المرادوي (885هـ) التحيير شرح التحيير تحقيق: د. عبد الرحمن الجبرين وجماعة الناشر: مكتبة الرشد - السعودية / الرياض الطبعة: الأولى، 1421هـ - 2000م

مجد الدين أبو طاهر مجد بن يعقوب الفيروزآبادي (817هـ)، القاموس المحيط: تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بإشراف: مجد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت-لبنان، الطبعة الثامنة: 1426 هـ - 2005م

القاضي مجد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي (المتوفى: 543هـ) قانون التأويل: دراسة وتحقيق: محمد السليماني الناشر: دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة، مؤسسة علوم القرآن، بيروت الطبعة: الأولى، 1406 هـ - 1986 م

مجد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله (المتوفى: 256هـ) قرة العينين برفع اليدين في الصلاة في تحقيق: أحمد الشريف الناشر: دار الأرقم للنشر والتوزيع، الكويت الطبعة: الأولى، 1404 هـ - 1983 م

عبد الكريم الخطيب القصص القرآني في منظومه ومفهومه طباعة: دار المعرفة للطباعة والنشر (الطبعة الثانية)

علي بن مُجَدِّد بن علي الزين الشريف الجرجاني (المتوفى: 816هـ) كتاب **التعريفات** المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر
الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان الطبعة: الأولى 1403 هـ - 1983م

جار الله أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري (538هـ) **الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل** وعليه حاشية (الانتصاف فيما
تضمنه الكشاف) لابن المنير الإسكندري (683)، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة: 1407هـ

علاء الدين علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري الشاذلي الهندي البرهانفوري ثم المدني فالملكي الشهير بالمتقي الهندي (المتوفى:
975هـ) **كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال** المحقق: بكرى حيايى - صفوة السقا الناشر: مؤسسة الرسالة

علاء الدين علي بن مُجَدِّد بن إبراهيم بن عمر الشيعي أبو الحسن، المعروف بالخازن (المتوفى: 741هـ) **لباب التأويل في معاني التنزيل** تصحيح:
مُجَدِّد علي شاهين الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى، 1415 هـ

مُجَدِّد علي السراج **اللباب في قواعد اللغة وآلات الأدب النحو والصرف والبلاغة والعروض واللغة** والمثل مراجعة: خير الدين شمسى باشا
الناشر: دار الفكر - دمشق الطبعة: الأولى، 1403 هـ - 1983 م

ابن منظور الأنصاري الرويفعى الإفريقي (المتوفى: 711هـ) **لسان العرب** طباعة دار صادر - بيروت الطبعة: الثالثة - 1414 هـ

صحي الصالح دار العلم للملايين، **مباحث في علوم القرآن** الطبعة: الرابعة والعشرون كانون الثاني - يناير 2000م،

أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني النسائي (303هـ)، **المتجى من السنن (السنن الصغرى)**: تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة،
مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة: الثانية، 1406هـ

أبو بكر مُجَدِّد بن الحسن بن فورك (ت 406هـ)، **مجرد مقالات الشيخ أبي الحسن الأشعري**، عني بتحقيقه: دانيال جيماربه، دار المشرق -
بيروت، 1987م

أبو عبد الله مُجَدِّد بن مُجَدِّد بن عرفة التونسي المالكي (ت 803هـ) **المختصر الكلامي** تحقيق وتعليق: نزار حمادي، دار الضياء للنشر والتوزيع -
الكويت

أبو عبد الله الحاكم مُجَدِّد بن عبد الله بن مُجَدِّد بن حمدويه بن نُعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (المتوفى: 405هـ)
المستدرک علی الصحیحین تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى، 1411 - 1990

أبو حامد مُجَدِّد بن مُجَدِّد الغزالي الطوسي (505هـ)، **المستصفى**: تحقيق: مُجَدِّد عبد السلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، الطبعة
الأولى: 1413هـ - 1993م

مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: 261هـ) **المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى**
الله عليه وسلم المحقق: مُجَدِّد فؤاد عبد الباقي الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت

الإمام أحمد بن مُجَدِّد بن حنبل (المتوفى: 241هـ) **المسند** تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون إشراف: د عبد الله بن عبد الحسن
التركي طباعة : مؤسسة الرسالة الطبعة: الأولى، 1421 هـ - 2001 م

- أبو عبد الله بن عسكر، أبي بكر بن خميس **مطلع الأنوار ونزهة البصائر والأبصار** تقديم وتخرّيج وتعليق: الدكتور عبد الله المرابط الترغزي الناشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، دار الأمان للنشر والتوزيع، الرباط الطبعة: الأولى، 1420 هـ - 1999 م
- أبو إسحاق الزجاج (المتوفى: 311هـ) **معاني القرآن و إعرابه لإبراهيم بن السري بن سهل**، المحقق: عبد الجليل عبده شلبي الناشر: عالم الكتب - بيروت الطبعة: الأولى 1408 هـ - 1988 م
- أبو الحسن المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط (215هـ)، **معاني القرآن**: تحقيق: الدكتورة هدى محمود قراءة، مكتبة الخانجي-القاهرة، الطبعة الأولى: 1411 هـ - 1990 م
- شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: 626هـ) **معجم الأدباء = إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب** المحقق: إحسان عباس الناشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت الطبعة: الأولى، 1414 هـ - 1993 م
- أبو عبد الله مُجَدُّ بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي (606هـ)، **مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)**: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثالثة: 1420 هـ
- أبو القاسم الحسين بن مُجَدُّ المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: 502هـ) **المفردات في غريب القرآن** المحقق: صفوان عدنان الداودي الناشر: دار القلم، الدار الشامية - دمشق بيروت الطبعة: الأولى - 1412 هـ
- أبي عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي (ت 403هـ)، **المنهاج في شعب الإيمان**، تحقيق: حلمي مُجَدُّ فوده، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى، 1399 هـ - 1979 م
- أحمد بن مُجَدُّ بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (المتوفى: 923هـ) **المواهب اللدنية بالمنح المحمدية** في الناشر: المكتبة التوفيقية، القاهرة- مصر
- جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن مُجَدُّ الجوزي (597) **الموضوعات** تحقيق: عبد الرحمن مُجَدُّ عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى: 1388 هـ - 1968 م
- الإمام مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (المتوفى: 179هـ) **الموطأ** المحقق: مُجَدُّ مصطفى الأعظمي الناشر: مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية - أبو ظبي - الإمارات الطبعة: الأولى، 1425 هـ - 2004 م
- شمس الدين أبو عبد الله مُجَدُّ بن أحمد بن عثمان بن قَإِمَاز الذهبي (المتوفى: 748هـ) **ميزان الاعتدال في نقد الرجال** تحقيق: علي مُجَدُّ البجاوي الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان الطبعة: الأولى، 1382 هـ - 1963 م
- عدد من المختصين بإشراف الشيخ/ صالح بن عبد الله بن حميد إمام وخطيب الحرم المكي **نصرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم -** الناشر: دار الوسيلة للنشر والتوزيع، جدة ، الطبعة : الرابعة
- عبد الرحيم بن الحسن بن علي الإسنوي الشافعي، أبو مُجَدُّ، جمال الدين (المتوفى: 772هـ) **نهاية السؤل شرح منهاج الوصول** الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت-لبنان الطبعة: الأولى 1420 هـ - 1999 م

برهان الدين إبراهيم اللقاني المالكي (ت 1041هـ)، هداية المرید لجوهرة التوحيد حققه وضبط حواشيه: مروان حسين عبد الصالحين
البعجوي، طبعة دار البصائر - القاهرة

عبد الوهاب أفتدي بن عبد الفتاح أفتدي البغدادي الشهير بالبغدادي، هداية الوصول لبيان الفرق بين النبي والرسول طباعة: مطبعة
البصرة، 1308هـ

أبو مُجَّد مكي بن أبي طالب حمّوش بن مُجَّد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي المالكي (المتوفى: 437هـ) الهداية إلى بلوغ النهاية
في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه المحقق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي - جامعة
الشارقة، بإشراف أ. د: الشاهد البوشيخي الناشر: مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة الطبعة:
الأولى، 1429 هـ - 2008 م

أبو الحسن علي بن أحمد بن مُجَّد بن علي الواحددي، النيسابوري، الشافعي (المتوفى: 468هـ) الوجيز في تفسير الكتاب العزيز تحقيق: صفوان
عدنان داوودي دار النشر: دار القلم ، الدار الشامية - دمشق، بيروت الطبعة: الأولى، 1415 هـ

أبو العباس شمس الدين أحمد بن مُجَّد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي (المتوفى: 681هـ) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان
تحقيق: إحسان عباس، طباعة : دار صادر - بيروت