

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ALLÂMEK MUHAMMED BOSNEVİ'NİN
“TEFSÎRU SÛRETİ'L-FETH”
ADLI ESERİNİN EDİSYON KRİTİĞİ

Levent ŞEKER

Danışman
Prof. Dr. Mustafa ÖZEL

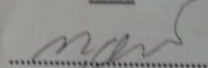
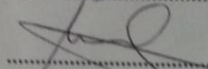
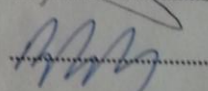
İZMİR-2013

TEZ ONAY SAYFASI

YÜKSEK LİSANS TEZ/ PROJE ONAY SAYFASI

Üniversite : Dokuz Eylül Üniversitesi 2003800378
Enstitü : Sosyal Bilimler Enstitüsü
Adı ve Soyadı : Levent ŞEKER
Tez Başlığı : Allamek Muhammed Bosnevi'nin "Tefsiru Sureti'l-Feth" Adlı Eserinin Edisyon Kritiği
Savunma Tarihi : 09.09.2013
Danışmanı : Prof.Dr.Mustafa ÖZEL

JÜRİ ÜYELERİ

| <u>Ünvanı, Adı, Soyadı</u> | <u>Üniversitesi</u> | <u>İmza</u> |
|------------------------------|--------------------------|---|
| Prof.Dr.Mustafa ÖZEL | DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ |  |
| Doç.Dr.Muammer ERBAŞ | DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ |  |
| Yrd.Doç.Dr.Bekir Zakir ÇOBAN | DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ |  |

Oybirliği (✓)
Oy Çokluğu ()

Levent ŞEKER tarafından hazırlanmış ve sunulmuş "Allamek Muhammed Bosnevi'nin "Tefsiru Sureti'l-Feth" Adlı Eserinin Edisyon Kritiği" başlıklı Tezi (✓) / Projesi () kabul edilmiştir.

Prof.Dr. Utku UTKULU
Enstitü Müdürü

YEMİN METNİ

Yüksek lisans tezi olarak sunduğum “**Allâmek Muhammed Bosnevi’nin ‘Tefsîru Sureti’l-Feth’ Adlı Eserinin Edisyon Kritiği**” adlı çalışmamın, tarafımdan, akademik kurallara ve etik değerlere uygun olarak yazıldığımı ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

....../....../.....

Levent ŞEKER

.....

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Allâmek Muhammed Bosnevî'nin "Tefsîru Sûreti'l-Feth" Adlı Eserinin Edisyon

Kritiği

Levent ŞEKER

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Temel İslam Bilimleri Programı

Muhammed b. Mûsâ el-Bosnevi, İslâm dünyasında yüzyıllar boyunca süregelen Kur'ân'ı anlama çabalarına Saraybosnalı bir Müslüman olarak katılmış ve bu yönde eserler vermiştir.

Genç yaşta bilgiye susamış yapısı nedeniyle "allâmek" olarak isimlendirilen Bosnevî, İstanbul'da eğitimine devam etmiş, Şam kadılıkudatlığı yapmış ve Sahn-ı Seman medreselerine yükselen bir müderris olmuştur.

Bosnevî'nin Fetih sûresi tefsîri, dönemin tefsîr anlayışını yansıtmaması, kaynakları ve eleştirel bakış açısı nedeniyle gün ışığına çıkarılmayı hak eden bir eserdir. Eleştirel yapısı, alışılanın aksine mutezili bir müfessirden adını anarak alıntı yapmaktan çekinmemesi, onun ilmî anlayışını ve ilme verdiği değeri de göz önüne sermektedir.

Özetle çalışmamız, Muhammed Bosnevî'yi tanıtmayı, dikkat çekici eserini tahkik ederek nüshalarını incelemeyi hedeflemektedir.

Anahtar Sözcükler: Muhammed b. Mûsâ el-Bosnevî, Tahkîk, Tefsîru Sûreti'l-Feth, Tefsîr, Fetih Sûresi.

ABSTRACT

Master's Thesis

**Works and Critical Edition of Allâmak Muhammad Bosnawi's "Tafseer Surah
al Fath"**

Levent ŞEKER

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Islamic Sciences

Islamic Sciences Program

Muhammed b. Mûsâ el-Bosnawi, was one of the contributors and has given many writings in the process of attempts to understand the Quran while continues several centuries in the Islamic world.

Bosnawi, who has named "allamek" because of his desire of knowledge in his youth, had been educated in Istanbul, work as 'Qadi'l-qudat' in Damascus, and got promote to a lecturer in Sahn-ı Saman Madrasahs.

His commentary on Surat al Fath is a book that deserves to be appealed because of it has a reflection of Tafsir understanding of its time, its critical point of view and its sources. This critical view of him that he had not hesitated to refer a Mu'tazili Mufassir by their names, that he had tried to reach the truth via analogical and logical reasoning process among sources he used, show his scientific understanding and the importance he had given to Science.

To sum up, our work aims to introduce Muhammad Bosnawi and to study the copies of his significant work by scrutiny (tahqiq) them.

Keywords: Muhammad b. Mûsâ al Bosnawi, Tahqiq, Tafsiru Surat al Fath, Tafsir, Surat al Fath.

**ALLÂMEK MUHAMMED BOSNEVÎ'NİN “TEFSÎRU SÛRETİ'L-FETH”
ADLI ESERİNİN EDİSYON KRİTİĞİ**

İÇİNDEKİLER

| | |
|------------------|------|
| TEZ ONAY SAYFASI | ii |
| YEMİN METNİ | iii |
| ÖZET | iv |
| ABSTRACT | v |
| İÇİNDEKİLER | vi |
| KISALTMALAR | viii |
| EKLER LİSTESİ | ix |
| GİRİŞ | 1 |

BİRİNCİ BÖLÜM

MUHAMMED BOSNEVÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ VE FETİH SÛRESİ

| | |
|--|---|
| A) ALLÂMEK MUHAMMED BİN MÛSÂ el-BOSNEVÎ'NİN HAYATI | 5 |
| B) ALLÂMEK MUHAMMED BİN MÛSÂ el-BOSNEVÎ'NİN ESERLERİ | 7 |
| I-Tefsîre Dair Eserleri | 7 |
| 1. Tefsîru Sûreti'l-Feth: | 7 |
| 2. Tefsîru Sûreti'l-Fatiha ve'l-Bakara: | 7 |
| 3. el-Hâdî: | 7 |
| 4. Şerhu (Hâşiyetü) Tefsîr-i Sûrati'l-Kehf: | 8 |
| 5. Ta'likat ale'l-Beyzâvî min Sûreti'l-Kehf: | 8 |
| 6. Hâşiyetü 'alâ Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Tev'îl: | 8 |
| II-Diğer Eserleri | 8 |

| | |
|---|----|
| 1- Hayâtü'l-Hayevân Tercümesi: | 8 |
| 2- Hâşiye 'alâ Şerhi'l-Câmi': | 8 |
| 3- Hâşiye 'alâ Şerhi'l-Miftâh: | 8 |
| 4- Haşiye ale'l-Fevâidi'z-Ziyaiyye: | 9 |
| 5- Şerhu'ş-Şemsiyye: | 9 |
| 6- Haşiye ala Şerhi'l-Kutb li'ş-Şemsiyye: | 9 |
| 7- Ehâdîsü'l-Erbaîn: | 10 |
| C) TEFSİRİN İÇERİĞİ | 10 |
| D) TEFSİRİN KAYNAKLARI | 13 |
| E) NÜSHALAR VE ÖZELLİKLERİ | 14 |
| 1-Esad Efendi Nüshası: | 14 |
| 2-Şehîd Ali Paşa Nüshası: | 16 |
| 3-Atıf Efendi Nüshası: | 17 |
| F) FETİH SÛRESİ İLE İLGİLİ ÇALIŞMALAR | 19 |
| 1-Fetih Sûresi ile İlgili Yazma Eserler | 19 |
| 2-Fetih Sûresi ile İlgili Tezler | 22 |
| 3-Fetih Sûresi ile İlgili Matbu Eserler | 23 |

İKİNCİ BÖLÜM

ALLÂMEK MUHAMOMED BOSNEVÎ'NİN "TEFSÎRU SÛRETİ'L-FETH" ADLI ESERİ

| | |
|---|-----|
| TEFSÎRU SÛRETİ'L-FETH'İN TAHKÎKLİ METNİ | 24 |
| SONUÇ | 210 |
| KAYNAKÇA | 212 |
| EKLER | |

KISALTMALAR

| | |
|-------------|-----------------------------|
| b. | bin |
| çev. | Çeviren |
| h. | hicrî |
| m. | mîladî |
| t.y. | tarih yok |
| y.y. | yüzyıl |
| vr. | Varak |
| BYZ | Beyazıt |
| TDV | Türkiye Diyanet Vakfı |
| (١) | Esad Efendi Nüshası |
| (ب) | Şehîd Ali Paşa Nüshası |
| (ج) | Atıf Efendi Nüshası |
| :ص | sayfa |
| :ج | cilt |
| :ح | Hadîs |
| :ش | Şirvanî Nüshası |
| (...) | ...nüshasında olmayan metin |
| [...] | ...nüshasında olmayan metin |
| [[...]] | ...nüshasında olmayan metin |
| (ب/٢) | varak sayısı ve sayfası |

EKLER LİSTESİ

| | |
|---|---------|
| Ek 1: Esad Efendi 108/2 Numaralı Nüshanın 1a Varađı | ek s. 1 |
| Ek 2: Esad Efendi 108/2 Numaralı Nüshanın 36a Varađı | ek s. 2 |
| Ek 3: Esad Efendi 108/2 Numaralı Nüshanın 1a Varađı | ek s. 3 |
| Ek 4: Esad Efendi 108/2 Numaralı Nüshanın 36a Varađı | ek s. 4 |
| Ek 5: Esad Efendi 108/2 Numaralı Nüshanın 1a Varađı | ek s. 5 |
| Ek 6: Esad Efendi 108/2 Numaralı Nüshanın 36a Varađı | ek s. 6 |

GİRİŞ

Kur'ân-ı Kerîm, asırlar boyunca anlaşılmaya çalışılmış; kısmî veya bütüncül tefsîrleri, bu tefsîrlere yazılan şerhler, devamında hâşiyeler ile geniş bir külliyat meydana gelmiştir.

Bu geniş külliyat içerisinde önemlileri çalışılmış olmakla birlikte, Osmanlı dönemi tefsîr çalışmalarının büyük bölümü, okunmak, incelenmek, gün ışığına çıkarılmak için hâlâ kütüphanelerde araştırmacıları beklemektedir.

Bu açıdan bakıldığında, tahkîk çalışmalarının önemini teslim etmek gerekir. Zira bu çalışmalar, bir tür “yazma arkeolojisi” olarak nitelendirilebilir.

Muhammed Bosnevî'nin “Fetih Sûresi Tefsîri” adlı çalışması da bu meyanda düşünüldüğünde, gerek müfessirin İstanbul ve Şam'da yaşamış bir Saraybosnalı olması, gerek eserlerini Arapça vermesi ve gerekse 1600'lü yıllarda kâdîlkudâtlık, müderrislik gibi görevlerde bulunmuş olması açısından tarafımda dikkat çekici bulunmuştur. Bu vesile ile üçü yurdumuzda olmak üzere bilinen dört nüshası olan bu eserin bir anlamda “sağlama alınması” gerçekleştirilmiştir.

Ayrıca, nüshalardan Atıf Efendi Kütüphanesinde bulunan nüshanın kütüphane kayıtlarında olmakla birlikte, kayıt farklılığı nedeniyle gözden kaçabilmiş olması, bu çalışma vesilesi ile onun da diğer nüshalara katılması mutluluk kaynağı olmaya yeterlidir sanırım.

Çalışmamız, iki bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde, müellif ve eserleri, teze konu olan eser ve bu eserin nüshalarının özellikleri, kaynakları ele alınmıştır. İkinci bölümde ise, eser kayda geçirilerek elden geldiğince, farklılıkları, rivâyetlerin tahrîçleri ve kaynaklardan doğrulanması gerçekleştirilmiştir.

a) Çalışma Hakkında

Eser, Fetih sûresi hakkında olup elimizdeki nüshaların hiç birinde müellif nüshası olduğuna dair bir ibâre bulunmamaktadır. Başlangıçları itibari ile (↔) ve (ج) nüshalarında birbirine yakın ifadelerle geçen, “Bosnevi'nin Fetih Sûresi Tefsîri” şeklinde ifade edilebilecek bir cümle bulunur ki bu cümle temel nüsha olarak kabul ettiğimiz Esad Efendi nüshasında yoktur.

Eserin dört nüshası mevcut olup, üçü Süleymaniye Kütüphanesi ve biri de Saraybosna Gazi Hüsrev Bey Kütüphanesi'nde bulunmaktadır.

Eserin ferağ kaydında yazım zamanı her üç nüshada da hicri 1044/1635-1636 yılı olarak ifade edilmiştir. Muhtemelen bu üç nüsha da, müstensihlerinin adını bilmemekle birlikte, müstensih nüshalarıdır.

Eserde önce, eserin yazım nedenine değinilmiş, süre hakkında bilgi verilmiştir. Tefsîr kısmında ise, âyetler birbirine bağlanarak, gerektiğinde târihî çerçeve çizilerek verilmiştir. Ayrıca yer yer hadis ve sahabeden rivâyetlere başvurulmuş, çoğu zaman bunların kaynakları verilmemiş, bazen de “.....’nın zikrettiği gibi..” ifadelerle bir anlamda kaynak belirtilmiştir.

Ayrıca, diğer tefsîrlerden yararlanılmış, çoğu zaman, bunların adı da verilmiştir. Müellif özellikle, Beydâvî'nin “Envâru't-Tenzîl ve Esrâru't-Te'vîl”, Zemahşerî'nin “el-Keşşâf an Hakâiki Ğavâmizi't-Tenzîl” ve Ebussuûd Efendi'nin “İrşâdü'l-Akli's-Selîm ilâ Mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm” adlı tefsîrlerinden; ayrıca, İmam Şafi'î, Ebû Hanîfe, Ebu Hayyân gibi isimlerden de yararlanmıştır. Bu noktada, Bosnevî'nin hocası olan ve Fetih süresi ile ilgili müstakil bir çalışması olan Şirvânî'nin görüşlerini eleştirel olarak ele aldığı ve bunlara sık sık değindiğini belirtmek önemlidir.

Ek olarak, müellifin, Şirvânî'den yaptığı alıntıların kontrol edildiğini, bunların dipnotta verildiği belirtmek gerekir. Söz konusu kontrol, Muhammed Emin Şirvânî'nin, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa, numara: 2741'de 36-68 varakları arasında bulunan “Tefsîru Sûreti'l-Feth”ine bakılarak yapılmış ve iktibaslar varak numaraları verilerek dipnot düşülmüştür. Bu eser tez içerisinde “ش” harfi ile ifade edilmektedir. Eserin ilk varağı 1b-2a şeklinde numaralandırılmış ve örneğin, “ش: ٥/ب” şeklinde yazılmıştır.

Eser, önemli müfessirlerin görüşlerini irdelemesi, yer yer Şirvânî'yi eleştirmesi ve müellifin görüşlerini yansıtması açısından önem arz etmektedir.

b) Çalışmada İzlenen Yöntem

Tahkîkte izlenen yolu genel olarak şöyle özetlemek mümkündür:

1) Yukarıda belirtildiği üzere çalışmada (ل) nüshası temel alınmış, (ب) ve (ج) nüshaları ile karşılaştırılmıştır. Bu nüshanın temel alınmasının nedeni, gerek metinde, gerek ciltleme de sorunu bulunmamasıdır. Değindiği üzere diğer iki nüshanın birinde metin eksikliği ve ciltleme hatası; diğer nüshada ise ciltleme hatası ve sayfa yönlerinde terslik bulunmaktadır.

2) Eserde (ل) nüshası baz alınmakla birlikte diğer iki nüshaya ait farklılıklar dipnotda gösterilmiş ve eksiklikler, farklılıklar belirtilmiştir. Bu esnada, metinde dipnot düşülmesi gereken bir bölüm içinde farklı bir nedenle ikinci bir dipnot düşülmesi de gerekebilmiş bu tip durumlarda karşılıklık olmaması için, dış kısımda dipnot düşülecek bölüm için köşeli parantez; iç kısımda dipnot düşülecek kısım için ise normal parantez tercih edilmiştir. Tez içerisinde bir defa da [[]] şeklinde iki köşeli parantez kullanılmıştır. Bu, tez içinde yaklaşık otuz sayfa devam eden, (ب) nüshasına ait metin eksikliğinin belirtilebilmesi ve bu kısımda verilen diğer dipnotlarla karışmaması için tercih edilmiştir.

3) Temel alınan nüshaya ait varak, varağın bittiği yerde (ب/۳۳), (ل/۲۳) şeklinde vurgulanmıştır. Buradaki elif (ل), temel alınan nüshayı; rakam, varak numarasını; (ل) veya (ب) ise, sırayla birinci ve ikinci yüzlerini işaret etmektedir.

4) Müellifin bazen kaynak belirterek bazen de belirtmeden yaptığı atıflar, ilgili eserlerde bulunmaya çalışılmış ve bunlar, “Eserin Kaynakları” bölümünde zikredilmiştir. Bu esnada mümkün olduğunca doğrulama yapmaya gayret edilmiştir. Atıf belirtilmeyen bilgiler, örneğin tarihî bilgiler, mümkün olan kaynaklardan bulunarak dipnotlarda verilmiştir.

5) Eserde geçen âyetler ise, sûre ve âyet numarası verilerek dipnotlarda gösterilmiştir.

6) Eserde kullanılan hadis veya diğer rivâyetler, ilgili yerlerden ve mümkün olduğunca hadis kaynaklarından, bu mümkün olmadığında da tefsîr kaynaklarından bulunmaya çalışılarak tahrîçleri yapılmıştır. Bu eserler, müellif adlarını zikretmese de, eserin kaynakları olarak kabul edilmişlerdir.

7) Çalışmada, müellifin Şirvânî’den yaptığı alıntılarının kontrol edildiğini, bunların dipnotta verildiğini belirtmek gerekir. Söz konusu kontrol, Muhammed Emin Şirvânî’nin, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa, numara: 2741’de 36-68

varakları arasında bulunan ‘‘Tefsîru Sûreti’l-Feth’’ine bakılarak yapılmış ve iktibaslar varak numaraları verilerek dipnot düşülmüştür.

Bu eser tez içerisinde ‘‘ش’’ harfi ile ifade edilmektedir. Eserin ilk varağı 1b-2a şeklinde numaralandırılmış ve örneğın, ‘‘ش: ٥/ب’’ şeklinde yazılmıştır.

Bosnevî’nin alıntı yaparken bilerek veya bilmeyerek atladiğı veya müstensih hatası nedeniyle yazılmamış olabilecek kelime ve cümleler, parantez içine alınarak dipnotta verilmiş; bunların Bosnevî’nin hangi nüshasında veya nüshalarında yer almadığı belirtilmiştir. Ayrıca, Bosnevî nüshalarıyla arasındaki yazım farklılıklarında doğıal olarak Şirvânî esas alınmış ve bu durum yine dipnotlarda açıklanmıştır.

BİRİNCİ BÖLÜM

MUHAMMED BOSNEVÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ VE FETİH SÛRESİ

A) ALLÂMEK MUHAMMED BİN MÛSÂ el-BOSNEVÎ'NİN HAYATI

Muhammed b. Mûsâ köken itibari ile Bosnalıdır. İyi bir eğitim almıştır ve genç yaşta, yaşına göre bilgili oluşunu ifade etmek üzere “Allâmek” lakabı ile adlandırılıp, tanınmıştır. Kehhâle, lakabının “Ğulamek” olduğunu belirtir.¹ “Allâmek” veya “ğulâmek” olarak okunsa da lakabın zâid olan “kef” harfi dikkati çekmektedir. Bu fazlalığın Farsça’da ism-i tasğir görevi gördüğü ifade edilmiştir.²

Hayatı hakkındaki bilgilerden, Saraybosna’da doğduğu anlaşılacakla birlikte, doğum tarihine dair net bilgi yoktur. Bosnalı araştırmacı Şabanoviç’in tesbitini aktaran Ljuboviç, Muhammed Bosnevî’nin doğum tarihinin hicrî 1003 / milâdî 1595 yılı civarı olduğunu belirtmektedir.³

Bosnevî, ilköğreniminden sonra Saraybosna’daki Gâzî Hüsrev Bey Medresesi’ne devam etmiş ve burayı bitirmesinin ardından yaklaşık on yedi yaşında İstanbul’a gelmiştir. İstanbul’da eğitimini sürdüren⁴ Bosnevî, Silahtar Mustafa Paşa’nın medresesine girmiştir.⁵

Sahn Medresesi müderrisi Sadreddinzâde Mehmed Emîn Şirvânî⁶, Ganizâde Mehmed Nadîrî⁷ gibi hocalarla eğitimini sürdüren Bosnevî müderris olmuş ve 1627

¹ Kehhâle, Ömer bin Rızâ (h. 1408), **Mu‘cemü’l-Müellifin**, Dâru İhyâi’t-Turâsi’i-‘Arabî, Beyrût, Cilt: 12, s. 62; Ayrıca bkz.: Ziriklî, Hayreddin bin Muhammed, **el-‘Alâm**, Dâru’l-‘İlm lil-Melâyîn, 2002, Cilt: 2, s. 51.

² Muhibbî, Muhammed Emîn bin Fazlullah (h. 1111), **Hülâsatü’l-Âsâri fi ‘Ayuni’l-Karni’l-Hâdi Aşara**, Dâru Sâdir, Beyrût, Cilt: 4, s. 302; Ziriklî, **el-‘Alâm**, Cilt: 7, s. 119.

³ Ljuboviç, Amir, **The Works In Logic By Bosniac Authors In Arabic (Islamic Philosophy, Theology And Science)**, Koninklijke Brill NV, Leiden, 2008, s. 31; TDV İslâm Ansiklopedisi, **Bosnevî** md.; Bekir SADAQ, Cilt: VI, s. 306, İstanbul, 1996.

⁴ Kehhâle, Cilt: 12, s. 62.

⁵ Sadak, Cilt: VI, s. 306; Nijaz Ibrulj, “**Bosnia Porphyriana: Nacrt Razvoja logike u Bosni i Hercegovin**”, Odsjek za Filozofiju i Sociologiju, Filozofski fakultet u Sarajevu, Univerzitet u Sarajevu, Sarajevo - Bosna i Hercegovina, (<http://academia-analitica.org/wp/wp-content/uploads/2012/09/nijaz-ibrulj-bosnia-porphyriana-nacrt-razvoja-logike-u-bosni-i-hercegovini.pdf>) (16.07.2013), s. 10.

⁶ Muhammed Emin b. Sadruddin eş-Şirvani. (ö. 1036/1627) Osmanlı âlimi. Doğum tarihi hakkında net bilgi yoktur ve hicri 10 yy.’ın sonlarında dünyaya geldiği söylenebilir. Doğum yeri Şirvan’ın nerede olduğu konusunda Buhara yakınları, Hazar kıyası gibi değişik yerler belirtilmektedir ve kesin yeri konusunda görüş birliği yoktur. Tefsîr, kelim, mantık, felsefe gibi devrin önemli ilimlerinde eğitim almıştır ve döneminin etkin isimlerindedir. Memleketindeki Rafizi baskısı nedeniyle, önce Halep’e, ardından Diyarbakır’a göç etmiş ve daha sonra İstanbul’a geçmiştir. Kaynakların çoğuna göre

yılında Hasanbeyzâde Medresesi'ne müderris olarak tayin edilmiştir. Buradaki görevi esnasında Beydâvi'nin 'Envâru't-Tenzîl ve Esr'aru't-Te'v'il' adlı tefsîrinin Kehf sûresi ile ilgili kısmına bir hâşiye yazmaya başlamıştır. Bu medreseden 1630 yılında ayrılarak Yıldırım Han medresesine geçmişse de 1631'de görevinden azledilmiştir.⁸ Temmuz 1631'den sonra görev yeri bilinmemekle birlikte Ağustos 1632 tarihi itibarıyla Üsküdar Mihrimâh Sultan Medresesi'nde müderris olarak görev yaptığı ifade edilmektedir.⁹ Daha sonra, Sahn-ı Semân medresesinde müderrisliğe yükselmiştir. Dönemin en üst medresesi olan Sahn-ı Semân'a Mart 1633'te geçtiği bildirilmektedir.¹⁰

Hicrî 1044/milâdî 1634-1635 yıllarında Halep'te kâdilkudâtlık yapan Bosnevî,¹¹ yaşadığı romatizmal rahatsızlık nedeniyle İstanbul'a dönmüş, kendisini İstanbul'da istemeyen Silahtar Mustafa Paşa'nın emri ile zorunlu ikamete tabi tutulmuştur.¹² Bu sırada eski görevinden alınan ve İstanbul kadılığına tayin edilen Bosnevî, bu göreve başlayamadan 1045 yılında yılında vefat etmiştir.¹³ Bununla birlikte bazen 1046 tarihi de zikredilmektedir.¹⁴ Muhibbî, el-Bosnevî'nin,

Muhammed Emin, İstanbul'da (1036/1626) yılında vefat etmiştir. eş-Şîrvânî'nin, Tefsîru Sûreti Yâsin, Hâşiye 'alâ Tefsîrî'l-Beydâvî, Risâle fi mes'ele'ti'l-Îmân, Hâşiye 'alâ Şerhi'l-Hüsâmkâtî 'alâ Îsâgocî, Şerh 'alâ Ciheti'l-Vahde li'l-Fenâri, Tefsîru Sûreti'l-Feth, Şerhu Kavâ'idî'l-Akâid li'l-Gazzâlî gibi pek çok ve çeşitli alanlarda eseri bulunmaktadır. Bkz.: Zirikli, A'lam, VI, 266; Muhibbî, III, 75, VI, 26; Kehhâle, IX, 73; TDV İslâm Ansiklopedisi, **Şîrvânî Sadreddinzâde** md., Ramazan ALTINTAŞ Cilt: XXXIX, ss. 208-209, İstanbul, 2010.

⁷ Ganizâde Mehmed Nâdirî, (ö. 1036/1627) Osmanlı âlimi, şair ve hattatı. Doğum tarihi kesin olarak bilinmemekle birlikte genel olarak 980/1572 yılı kabul görmektedir. Aynı mahlası taşıyan Bağdatlı Nâdirî'den ayırt edilmesi için Ganizâde Nâdiri olarak anılan Ganizâde, medrese tahsilinden sonra Hoca Sâdeddin Efendi'den mülâzım olmuş ve 1000/1592 yılında müderrislik hayatına başlamıştır. 1005/1596-97'de Sahn-ı Semân, ardından Süleymaniye medreselerinde bulunmuş ve 1011/1602 yılında Selanik kadılığına tayin edilmiştir. Kahire ve Edirne kadılıklarının ardından 1015'de İstanbul kadılığına getirilmiş ve 1034'e kadar kadılık, Anadolu kazaskerliği, Rumeli kazaskerliği gibi görevlerde bulunmuştur. 1036/1627'de İstanbul'da vefat etmiştir. Divan, Şehname, Mi'râciyye, Münşeât, er-Ri-sâletü'l-Kalemiyye, Tefsîr-i Beyzâvî Hâşiyesi gibi pek çok çalışması bulunmaktadır. Bkz.: TDV İslâm Ansiklopedisi, **Ganizâde Mehmed Nâdirî** md., Mustafa UZUN, Cilt: XIII, ss. 355-356, İstanbul, 1996.

⁸ Sadak, Cilt: VI, s. 306.

⁹ Sadak, Cilt: VI, s. 306.

¹⁰ Sadak, Cilt: VI, s. 306; Ljuboviç, s. 32.

¹¹ Muhibbî, Cilt: 4, s. 302; Ziriklî, Cilt: 7, s. 119.

¹² Muhibbî, Cilt: 4, s. 302.

¹³ Kâtip Çelebi, Mustafa bin Abdullah Hacı Halife (h. 1067), **Keşfu'z-Zünûn an Esâmi'l-Kütübi ve'l-Fünûn**, Mektbetü'l-Müsenna, 1941, Cilt: 2 s. 1063; Bağdâdî, İsmâil bin Muhammed Emin (h. 1399), **Hediyetü'l-Ârifin Esmâü'l-Müellifin ve Âsârü'l-Mûsânnifin**, Maarif Vekâleti – Behiye Matbaası, İstanbul, 1951, Cilt: 2, s. 278; ez-Ziriklî, Cilt: 2, s. 1063, Cilt: 5, s. 121.

¹⁴ ez-Ziriklî, Cilt: 1, s. 193; Kehhâle, Cilt: 12, s. 62; Ljuboviç, s. 32.

“nekres/gut” hastalığından muzdarip olduğunun söylendiğini aktarmaktır¹⁵ ki o da romatizmal bir hastalık kabul edilmektedir.

Bosnevî'nin tefsîr, mantık, nahiv gibi alanlarda çalışmaları bulunmaktadır ve “zahid bir âlim”¹⁶ olarak anılan Bosnevî genelde şerh ve haşiyeler yolu ile eser vermiştir.¹⁷

B) ALLÂMEK MUHAMMED BİN MÛSÂ el-BOSNEVÎ'NİN ESERLERİ

Daha çok şerh ve hâşiyeye türünde eserler veren Bosnevî'nin başlıca eserleri şunlardır:

I-Tefsîre Dair Eserleri

1. Tefsîru Sûreti'l-Feth: Bosnevî'nin Fetih sûresi tefsîridir ve Saraybosna Gazi Hüsrev Bey Kütüphanesi, numara 1318; Süleymaniye Kütüphanesi, Es'ad Efendi bölümü, numara 108/2; Şehid Ali Paşa bölümü, numara 2741; Atıf Efendi Kütüphanesi, Atıf Efendi bölümü, numara 184'de bulunmaktadır. Bu son nüsha İslâm Ansiklopedisi Bosnevî maddesinde geçmemektedir. Kütüphane kayıtlarında “Bosnavi” şeklinde geçtiği için gözden kaçmış olması muhtemeldir.

2. Tefsîru Sûreti'l-Fâtiha ve'l-Bakara: Tamamı 37 varak olup 2a-6b sayfaları arası, müfessirin “el-Hâdî” adıyla bilinen Fatiha tefsîrini içermektedir. Diğer varakları ise yetmiş altıncı âyetine kadar Bakara sûresinin tefsîrini ele alır. İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi AY bölümünde numara 563'de bulunmaktadır.

3. el-Hâdî: Fatiha sûresinin tefsîrine dair bir Risâle olup mukaddimesinde Zemahşerî, Beyzâvî ve Ebussuûd tefsîrlerinden faydalanılarak yazıldığı kaydedilmektedir. Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi Efendi bölümünde numara 2096/1'de bulunmaktadır ve 1-8 varaktır.

¹⁵ Muhibbî, Cilt: 4, s. 302.

¹⁶ Muhibbî, Cilt: 4, s. 302.

¹⁷ Kehhâle, Cilt: 12, s. 62; Ljuboviç, s. 31; Bağdâdî, Cilt: 2, s. 278.

4. Şerhu (Hâşiyetü) Tefsîr-i Sûrati'l-Kehf: Bosnevî'nin, Beyzâvî tefsîrinin Kehf sûresi ile ilgili bölümüne yazdığı hâşiyedir. Süleymaniye Kütüphanesi, Ayasofya bölümünde, numara 3559/2'de bulunmaktadır. Yine Ayasofya bölümünde 104 varak olarak mevcuttur.

5. Ta'likat ale'l-Beyzâvî min Sûreti'l-Kehf: Kayseri Raşid efendi Kütüphanesi, Raşid Efendi bölümü, numara 48'de 1b-105a varaklarında bulunmaktadır.

6. Hâşiye 'alâ Envâri't-Tenzîl ve Esrâri't-Tev'îl: Bosnevî'nin, Beyzavi'nin tefsîrine yazdığı hâşiye olup Süleymaniye Kütüphanesi Kılıç Ali Paşa bölümü numara 149'da, baştan En'âm sûresine kadar 194 varak; Dâmad İbrahim Paşa bölümü numara 217'de Fâtiha-En'am, Kehf, Nebe sûrelerini içerecek biçimde 250+1 varak; Şehid Ali Paşa bölümü numara 235 ve 236/1'de Bakara-Maide, A'raf, Fetih sûrelerini içerecek biçimde 73 varak olarak bulunmaktadır.¹⁸

II-Diğer Eserleri

1- Hayâtü'l-Hayevân Tercümesi: Demirî'nin (öl.808/1405) eserinin tercümesidir. Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa bölümü, numara 1823'de bulunmaktadır.

2- Hâşiye 'alâ Şerhi'l-Câmi': Molla Cami'nin, İbnü'l-Hâcib'in el-Kâfiye adlı eserine yazdığı şerhin hâşiyesidir. (İstanbul 1318, aynı içerikteki bir başka hâşiye olan el-Muharrem adlı eserin kenarındadır.)

3- Hâşiye 'alâ Şerhi'l-Miftâh: Seyyîd Şerîf Cürçânî'nin, Sekkâkî'nin Miftâhu'l-'Ulûm'una yazdığı şerhin hâşiyesidir. Süleymaniye Kütüphanesi, Kılıç Ali

¹⁸ Sadak, Cilt: VI, s. 306; Bağdâdî, Cilt: 2, s. 278; Kehhâle, Cilt: 12, s. 62; Muhibbî, Cilt: 4, s. 302; Zirikî, Cilt: 7, s. 119. Ayrıca, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Türkiye Kütüphaneleri Veri Tabanı taranmıştır. <http://ktp.isam.org.tr/> (20.07.2013)

Paşa bölümü, numara 856'da 292 varak; Cârullah bölümü, numara 1789'da 63 varak, 1797'de 346 varak; Dâmad İbrahim Paşa bölümü, numara 993'de 337 varak ve Fatih bölümü, numara 4587'de bulunmaktadır. Haşiyetu ala şerhi's-Seyyid li'l-Miftâh adı ile Beyazıd Devlet Kütüphanesi, Veliyyüddin Efendi Bölümü, numara 2802'de 301 varak olarak bulunmaktadır.

4- Hâşiye ale'l-Fevâidi'z-Ziyâiyye: Molla Câmi adı ile meşhur olan ve İbnü'l-Hâcib'in arap dili ile ilgili kaleme almış olduğu el-Kâfiye'sine yapılmış bir şerh olan çalışmanın haşiyesidir. Süleymaniye Kütüphanesi, Çelebi Abdullah bölümü, numara 348'de 180 varak; Kasidecizade bölümü, numara 580'de 216 varak; Kılıç Ali Paşa bölümü, numara, 909'da 285 varak; Atıf Efendi Kütüphanesi, Atıf Efendi bölümü, numara 712'de 1-512 sayfa olarak bulunmaktadır. Ayrıca, **Hâşiye ale'l-Câmi' Şerhi'l-Kâfiye** adı ile Süleymaniye Kütüphanesi, Yozgat bölümü, numara 898'de de 572 sayfa olarak bulunmaktadır.

5- Şerhu's-Şemsiyye: Necmeddin Ali b. Ömer el-Kâtibî'nin mantığa dair er-Risâletü's-Şemsiyye'sinin şerhidir. Süleymaniye Kütüphanesi, Laleli bölümü, numara 2658'de 104 varak, 2661'de 100 varak; Hamidiye bölümü, numara 819'da 129 varak; Fatih bölümü, numara 3355'de 83 varak ve Şehid Ali Paşa bölümü, numara 1791'de 128 varak olarak bulunmaktadır. **Şerhu Risâleti's-Şemsiyye** adı ile Atıf Efendi Kütüphanesi, Atıf Efendi bölümü, numara 1660'da da bir örneği bulunmaktadır ve 171 varaktır. Bu noktada belirtmek gerekirse, Bosnevî mantık üzerine yazdığı eserlerini de diğerlerinde olduğu gibi Arapça olarak kaleme almıştır.¹⁹

6- Hâşiye ala Şerhi'l-Kutb li's-Şemsiyye: Beyazıd Devlet Kütüphanesi, Veliyyüddin Efendi Bölümü, numara 2233'de 100 varak ve 2208'de 117 varak olarak bulunmaktadır.

¹⁹ Ljuboviç, s. 35; Ibrulj, s. 11.

7- **Ehâdîsü'l-Erbâîn:** Kırk hadis üzerine yazılmış bir eser olup, Süleymaniye Kütüphânesi, Nâfiz Paşa bölümü'nde No: 150/1; vr.: 1b-4a'da bulunmaktadır.²⁰

C) TEFSİRİN İÇERİĞİ

Muhammed Bosnevî, tefsîrini Fetih suresi hakkındaki görüşlerini açıklamak ve -daha önce de belirtildiği üzere- hocası Muhammed Emin Şirvanî'nin görüşlerine katılmadığı yerleri belirtmek üzere yazdığını vurgulamaktadır. Bu nedenle eserinde sıkça Şirvânî'nin görüşlerine, tercihlerine yer vermiş ve ciddî eleştirilerde bulunmuştur. Bununla birlikte, daha önce belirtildiği üzere, Beydâvî, Zemahşerî ve Ebussuûd Efendi gibi, sıkça başvuruda bulunduğu müfessirler olmuş ve görüşlerini temellendirmeye gayret etmiştir.

Bosnevî, tefsîrinde sıkça, ayetlerdeki kıraat inceliklerine değinmektedir.

Örneğin, sûrenin altıncı âyetinde geçen “دَائِرَةُ السَّوِّءِ” tamlamasını ele alırken, “السَّوِّءِ” kelimesinin ötre ve fetha ile okunabildiği ama çoğunlukla fethalı okuyuşun tercih edildiğini ve yedi kıraatin de bu yönde olduğunu belirtmekte; İbn Kesir ve Ebû Amr'a göre ise ötre ile okunduğunu eklemektedir.²¹

Diğer bir örnek ise, “سِيمَاهُمْ” kelimesinde görülmektedir. Bosnevî, kelimenin “سِيمَاءُهُمْ / sîmâühüm” ve “سِيمِيَاؤُهُمْ / sîmeyâühüm” şeklinde de okunduğu bilgisini vermektedir.²²

Son âyette geçen “شَطَأُهُ” kelimesinin okunuş farklılıklarına da değinen Bosnevî, sözkonusu kelimenin “شَطَأُهُ”, “شَطَأَهُ”, “شَطَاءَهُ”, “شَطَهُ”, “شَطُوهُ” gibi değişik şekillerde okunduğunu belirtmektedir.²³

²⁰ Sadak, Cilt: VI, s. 306.

²¹ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 14a.

²² Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 34b.

²³ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 35b.

Bosnevî'nin, tefsîrinde ayetlerin arka planı ve iniş sebebi/ortamı gibi bilgilere yer verdiği de görülmektedir.

Örneğin aktardığı bir rivayette, Hz. Peygamber'in Mekke'ye güvenli bir şekilde girdiklerini gördüğü rüyası ele alınmakta ve Mekke'ye giriş gecikince bazı münafıkların ileri geri konuşmaya başladığı, bunun üzerine "lekad sadakallahu.." ayetinin indirildiği belirtilmektedir.

Bosnevî, bu rivayetin Zemahşerî ve Ebussuud tarafından da zikredildiğini, Şirvânî'nin de bu rivayeti onlardan aktardığını, ancak bu rivayetin başka bir rivayetle çelişmesi nedeniyle reddedildiğini belirtmektedir. Söz konusu ikinci rivayete göre Hudeybiye'de, ilk rivayette adı verilen Abdullah b. Übeyy, Abdullah b. Nüfeyl ve Rufâ'a b. Hars gibi münafıklar olmayıp sadece "kırmızı deve sahibi" olarak vasıflandırılan bir münafık vardır. Rivayetin sahibi Cabir, o kişiye gidip biat etmesini istediklerini, ama onun bunu kabul etmeyip devesi ile ilgilenmeyi tercih ettiğini anlatmaktadır.²⁴

Burada bizim için önemli olan ise, Bosnevî'nin, esbâb-ı nüzul veya tarihi arka plan çerçevesinde aktarılan rivayetleri süzgeçten geçirmedeki hassasiyetidir. Rivayetlerdeki küçük bir noktayı yakalayarak, ilk rivayetin gerçekçi olmadığını belirtmesi, onun bu konudaki dikkatini göstermesi açısından önemlidir.

Tefsîrde, yer yer irab meselelerine ve sıkça dilbilgisi diyebileceğimiz noktalara da temas edildiğini görüyoruz. Bunlara örnek vermek gerekirse; 'Allah' isminin kökü, anlamı ve delaleti²⁵; ilk ayetteki mazî sigasının anlam özelliği²⁶; yine ilk ayetteki "لك" kelimesinin mefulü mutlaktan önce gelmesinin inceliği; haber, mübteda²⁷ vb. özellikler sayılabilir.

Örneğin, yukarıda değinilen "لك" ifadesi ve meful olan "فتحا" ile ilişkisi hakkında hocası Şirvânî'nin "fethin Hz. Peygamber'e (sav) bağlanmasına verilen önem, 'açık bir fetih' olmasına verilen önemden daha fazladır. Bu yüzden "لك" ifadesi önce gelmiştir" şeklindeki görüşünü aktarmakta ve bunun doğru olamayacağını belirtmektedir. Ona göre bu durum, ayet sonlarındaki fasılaların

²⁴ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 31a.

²⁵ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 4a.

²⁶ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 4a-4b.

²⁷ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 19a; 32a; 34a; 34b; 35a;

uyumlu olması ve harfî cer ile mecrûrunun, müteallakı olan fille aralarının fazla ayrılmaması amacıyla bu şekildedir.²⁸

Bir diğer örnek ise, “يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا” ayeti ile ilgili olarak, bu ifadenin irabının farklı şekillerde verilebileceğini belirtmesidir ki bunları şöyle saymaktadır:

1. Mübteda için yeni bir haber cümlesidir.
2. “Rukkean”ın altındaki zamirden haldir.
3. “Bu kadar ruku ve secde yaparak ne istiyorlar?” şeklinde, önceki kelimadan doğan bir soruya cevap veren başlangıç cümlesidir,²⁹ diyerek açıklamaktadır.

Yukarıdaki ilk örnekte, hocası Şîrvânî'nin yorumunu hatalı bulan Bosnevî'nin, hocası ile ilgili üslubuna da değinmek gerekmektedir. Bosnevî, hocasını zaman zaman nezaketi elden bırakarak eleştirmektedir. Aralarında ciddi bir çekişme olduğu izlenimi veren ifadelerinde, hocası hakkında zaman zaman, “...sözünü anlamadı ve sandı ki...”³⁰, “...ve bu anlayışın kötülüğünden...”³¹, “...hayrettir ki düşünememiş...”³², “...durumun gerçeğine ulaşamamış ve ... habersiz olarak...”³³, “anlayış azlığı ile işareti anlamadı...”³⁴ gibi ifadeler kullanmaktadır.

Malum olduğu üzere, sûreye adını vermesi hasebiyle “fetih” ile neyin/nerenin kastedildiği de tartışılmıştır. Bosnevî, sözkonusu ifade ile ilgili “Hudeybiye Barışı”, “Hayber’in Fethi” ve bunlarla ilgili Hocası Şîrvânî'nin yorumlarına değinmekte be bunlar hakkındaki görüşleri ele almaktadır.³⁵

Bosnevî, “nimetin tamamlanması” kavramını açıklarken, nimetin dünyevî-uhrevî, vehbî-kesbî, cismânî-rûhânî olabileceğini söylemiş ve en iyi yorumun, Hz.

²⁸ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 6a.

²⁹ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 34b.

³⁰ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 8b: فلم يفهم كلامه وظنّ...

³¹ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 6a: وهذا من سوء الفهم...

³² Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 14a: والعجب منه إنه لم يتفطن...

³³ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 14b: لم يطلع على حقيقة الحال... غافلاً عما...

³⁴ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 14b: لم يفهم الإشارة لقلّة الفطنة...

³⁵ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 6a.

Peygamber'in zikrinin yüceltilmesi ve peygamberliğine mülkün katılması şeklindeki "nimet" olduğunu belirtmiştir.³⁶

Son olarak Bosnevî'nin, Şîrvânî'den ismini belirtmeden alıntı yapması konusuna değinilmelidir. Eski eserlerde sıkça görülen bu durum, Bosnevî'nin tefsîrinde de göze çarpmaktadır. Bosnevî, hocası Şîrvânî'nin, muhtemelen katıldığı görüşlerini, bazen ismini vermeden zikretmiş ve belki de bir anlamda onayladığı için ondan mülhem cümlelerle vermiştir.³⁷

D) TEFSİRİN KAYNAKLARI

- 1) Ahkâmu'l-Kur'ân, İmam Şâfi'i (h. 204)
- 2) el-Câmiü's-Sahîh, Muhammed b. İsmâîl el-Buhârî (h.210)
- 3) el-Müsned, Ahmed b. Hanbel (h. 241)
- 4) el-Câmiü's-Sahîh, Müslîm b. Haccâc (h.261)
- 5) 'İcâzu'l-Kur'ân, Ebu Bekir el-Bâkillânî (h. 403)
- 6) el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân, Ahmed es-Salebî (h. 427)
- 7) et-Tefsîr, Râğîb el-İsfehânî (h. 502)
- 8) el-Keşşâf an Hakâiki Ğavâmizi't-Tenzîl, ez-Zemahşerî (h. 538)
- 9) Zâdü'l-Mesîr fi 'İlmi't-Tefsîr, Ebu'l-Ferec İbnü'l-Cevzî (h. 597)
- 10) Envâru't-Tenzîl ve Esrâru't-Te'vîl, el-Beydâvî (h. 685)
- 11) el-Bahru'l-Muhît, Ebu Hayyân el-Endelûsî (m. 745)
- 12) Nazmü'd-Dürer fi Tenâsübi'l-Âyâti ve's-Süver, el-Bikâî, (h. 885)

³⁶ Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 7b.

³⁷ Örnek cümleler için bkz.:

Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 22b / Şîrvânî, Şehid Ali Paşa 2741 Nüshası, 19b:

"ألم (وهو) أليم، كوجع وهو وجيع، وصف به العذاب للمبالغة كما في قوله تحية بينهم ضرب وجيع على طريقة حدّ

حدّه، فإن الألم والوجع حقيقة للمؤلم والمضروب كما أن الجحد للجحد. وقيل هو بمعنى مؤلم كالسميع بمعنى يسمع"

Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 26b / Şîrvânî, Şehid Ali Paşa 2741 Nüshası, 22b:

"حين ما خرج عكرمة بن أبي جهل في خمس مائة إلى الحديبية. فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد

على جنده، فهزمهم حتى أدخلهم حيطان مكة"

Bosnevî, Esad Efendi Nüshası, 30a / Şîrvânî, Şehid Ali Paşa 2741 Nüshası, 29a:

"فإن فرض التنزيل وترتيب التعذيب عليه يقتضي تحقّق المباينة بين الفريقين بالإيمان والكفر قبل التنزيل حتماً"

- 13) Nevâhidü'l-Ebkâr ve Şevâridü'l-Efkâr, es-Suyûtî (h. 911)
- 14) Lübâbu'n-Nukûl fî Esbâbi'n-Nüzûl, es-Suyûtî (h. 911)
- 15) İrşâdü'l-Akli's-Selîm ilâ Mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm, Ebussuûd Efendi (h.1074)

E) NÜSHALAR VE ÖZELLİKLERİ

1-Esad Efendi Nüshası

Eserin bu nüshası, Süleymaniye Kütüphânesi, Es'ad Efendi bölümü, numara 108/2'de bulunmaktadır. Müstensih isminin bulunmadığı eserin son kısmında, yazıma Zilkade ayının ortalarında (أواسط) başlandığı ve hicri 1044 senesi Muharrem ayının başlarında (أوائل) bitirildiği belirtilmektedir. Bu durumda eserin istinsahı, kullanılan tabirlerin işaret ettiği günler düşünüldüğünde en erken 11 Zilkade 1043'de başlamış ve en geç 10 Muharrem 1044'de bitirilmiş bulunmaktadır ki bu da en erken 09 Mayıs 1634 ile en geç 06 Temmuz 1634 Aralık ayına tekâbül etmektedir.

Esad Efendi nüshası, 36 varaktır. 1a sayfası ile başlamakta, 36. varak ile bitmektedir ve 36a sayfası yarım sayfa civarındadır. Sayfalar 25 adet ve 10-13 kelimelik satırlar biçiminde yazılmıştır. Nüshanın taranması sırasında 9b-10a varağının iki defa taranması durumu olduğu ve buradaki tekrarın, karışıklığa yol açmaması için dikkate alınmayarak, pdf'deki numaraların baz alındığı belirtilmelidir.

Varaklar, sonlarına “(ب/٢) . (ا/٢) . (ب/١) . (ا/١) . (ا) ” simgeleri konularak belirtilmişlerdir. Bu nüsha, tezin yazımı esnasında temel nüsha kabul edilerek “ا - elif” nüshası olarak isimlendirilmiştir ve tez içerisinde “في (ا) ” denildiğinde bu nüsha kastedilmektedir.

Nüshanın yazımı esnasında hatalı kelimeler yanlarına “V” harfini andıran bir şekil konulmak sûreti ile belirtilmiş ve sayfa kenarlarında doğru şekilleri yazılarak bunların yanına da (ص) harfi ile doğrulukları belirtilmiştir. Bunun bir örneğini 7b sayfası 10. satırında yazımı unutulmuş “سبباً” kelimesinde görmekteyiz. 21a sayfası 10.

satırda “غیر” kelimesinde olduğu gibi, yer yer satır arasında düzeltmeler yapıldığının da belirtilmesi gerekir.

Nüshadaki âyet yazımları sırasında bazen bu âyetlere dikkat çekmek adına kırmızı mürekkep ile yazılsa da çoğunlukla siyah mürekkep kullanımının tercih edildiği görülmektedir.

Yazım esnasında kısaltmalar da dikkati çekmektedir. Buna en yoğun şekilde “صعلم”, “رضي الله عنه”, “رحمه الله”, “حيثئذ” gibi kullanımlarda rastlamaktayız. Yazım esnasında “حيثئذ” ifadesi “ح” rumuzu ile yazılarak kısaltılmıştır. Bu noktada tezin yazımı sırasında bu kısaltmaların normal şekillerinde yazıldığının belirtilmesi gerekir.

“رضي الله عنه”, “رحمه الله” kullanımları ise, özellikle bu nüshada sıkça kullanılmış ve “رضي”, “رحمه” gibi rumuzlarla yazılmıştır. Bu kullanımlar, tezin yazımı esnasında temel nüshaya göre verilmiş ve diğer nüshalardaki yazımları veya eksiklikleri dipnotta belirtilmiştir.

Nüshada, “sallâhu aleyhi ve sellem” şeklinde bulunan salât, yer yer “صعلم” kısaltması biçiminde yazılmış ve bu kısımlar diğer nüshalarda bazen açık biçimde, bazen benzer ve bazen farklı dua cümleleri ile kullanılmıştır. Bu tip durumlarda kullanımın nasıl gerçekleştiği dipnot düşülerek belirtilmiştir.

Ayrıca, sayfaların -20. varak hariç- kırmızı çizgilerle çerçeve içine alındığını, satır sonunda yarım kalacak kelimelerin, bütünlüğü bozmamak adına yarım yazılıp, fazla kısımlarının sayfa kenarında herhangi bir uyarı veya düzeltme işareti kullanılmadan yazıldığını belirtmeliyiz. Bunun örneklerini 14a sayfası 6. satır sonunda, 18a sayfası 14. satır sonunda görmek mümkündür.

Belirtilmesi gereken bir diğer husus da, özellikle eserin son kısımlarında yer yer noktasız yazımların görülmeye başlanmasıdır. Nispeten anlaşılabilceği düşüncesinden olsa gerek bazı kelimeler noktasız biçimde yazılmıştır. Bu durum bazen, diğer nüshalarla karşılaştırılması konusunda bu nüshayı belirsiz kılmaktadır. Bunun örneklerini tezin, 1135, 1185, 1188. dipnotlarında görmek mümkündür, burada tafsîlatına girilmeyecektir.

2-Şehîd Ali Paşa Nüshası

Tefsîrin bu nüshası, Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa bölümü, numara 2741'da bulunmaktadır. Müstensih isminin bulunmadığı eserin son kısmında, ilk bahsedilen nüshada olduğu üzere yazıma Zilkade ayının ortalarında başlandığı ve hicri 1044 senesi Muharrem ayının başlarında bitirildiği belirtilmektedir.

Şehid Ali Paşa nüshası, 53 varaktır ancak ilk varak olan 1a sayfası, eser adının verildiği sayfa olup asıl metin 2b sayfası ile başlamaktadır. Nüsha, 19 adet ve 8-10 kelimelik satırlar şeklinde istinsâh edilmiştir.

Nüsha, okunuşu kolay bir şekilde yazılmış olup, Fetih sûresi âyetleri çoğunlukla kırmızı mürekkep ile verilmiş, diğer âyetler ise siyah mürekkeple yazılmıştır. Hatalı bir yazım olduğunda, küçük bir işaretle belirtilmiş ve kenarda doğrusu verilmiştir. Bunun bir örneğini 7a sayfası son satırında “لا حاجة” kelimesinin yazımında görebiliyoruz.

Ayrıca, önceki nüshada belirtildiği üzere, satır sonunda yarım kalacak kelimelerin bütünlüğü bozmamak adına yarım yazılıp, fazla kısımlarının sayfa kenarında herhangi bir uyarı veya düzeltme işareti olmadan yazılması uygulamasını bu nüshada da görüyoruz. Yazım hatası düzeltmelerine örnek olarak, 5a sayfası 8. satır, 11a sayfası son satırdaki yazımları zikretmek mümkündür. Nüshanın yazımında sayfaların çerçeve içine alınması gibi bir durumun olmadığı ayrıca belirtilmelidir.

Bu nüshadaki asıl zikredilmesi gereken iki sıkıntıya gelince:

İlk olarak, ciltleme hatası nedeniyle a ve b sayfaları bazen birbirini takip etmemektedir. Buna bir örnek vermek gerekirse; 9b sayfası bitiminde peşinden gelecek sayfanın “بها الظفر” ile başlayacağı belirtilmesine rağmen “به بعض” şeklinde başlamakta, doğru sayfa ise 19a sayfası olarak ciltlenmiş bulunmaktadır.

İkinci ve şüphesiz ki daha önemli olan sıkıntı ise, nüshada eksik bulunmasıdır. Temel alınan nüshada 10b sayfasının yaklaşık olarak 17. satırından, 17a sayfası yaklaşık olarak 23. satırına kadar, genel olarak 6 varaktan fazla bir kısım Şehid Ali Paşa nüshasında bulunmamaktadır. Bu kısımdan önceki ve sonraki bölümlerin de yanlış ciltlenmesi durumu söz konusu olduğundan nüshanın oldukça karışık bir hal aldığını belirtmek gerekir.

Bu nüsha tezin yazımı esnasında “ب – b” olarak isimlendirilmiştir ve “في (ب)” denilerek işaret edilmiştir.

3-Âtîf Efendi Nüshası

Atîf Efendi Kütüphanesi, Atîf Efendi bölümü, numara 184’de bulunmaktadır. Bu nüshadan, İslâm Ansiklopedisi “Bosnevî” maddesinde müellifin eserlerinden bahsedilirken bilgi verilmemektedir. Muhtemelen kütüphane kayıtlarında müellifi “Bosnevî” olarak değil de “Bosnavî” şeklinde kaydedildiği için gözden kaçmış görünmektedir. Bu tez vesilesi ile eserin dördüncü nüshasına dikkatlerin çekilmiş olması, memnuniyet vericidir.

Bu nüsha, 184 numaralı cildin, 85a – 85b varağından başlamakta ve 159b sayfasında bitmektedir. 17 adet ve ortalama 7 - 9 kelimedden oluşan satırlar şeklinde istinsâh edilmiştir.

Müstensihi belli olmayan nüshanın sonunda diğerleri ile benzer şekilde, yazıma Zilkade ayının ortalarında başladığı ve hicri 1044 senesi Muharrem ayının başlarında bitirildiği belirtilmektedir.

Nüshada, Fetih sûresi âyetleri siyah mürekkep ile yazılmış ve üstlerine çekilen kırmızı çizgilerle vurgulanmıştır. Aynı şekilde sayfa kenarları da kırmızı çizgilerle çerçeve içine alınmıştır.

Nüshanın yazımı sırasında, satır sonlarındaki kelimeler sığmayacaklarsa düzeni bozmayacak biçimde yarım bırakılarak, kalanı çizgi dışında yazılmıştır. Hatalı yazımlar ise ufak bir çizgi ile yerleri gösterilerek sayfa kenarlarında düzeltilmiş ve yanlarına “ص” harfi ile tashih edildikleri belirtilmiştir. Buna örnek olarak 87b sayfası ilk satırındaki düzeltme gösterilebilir.

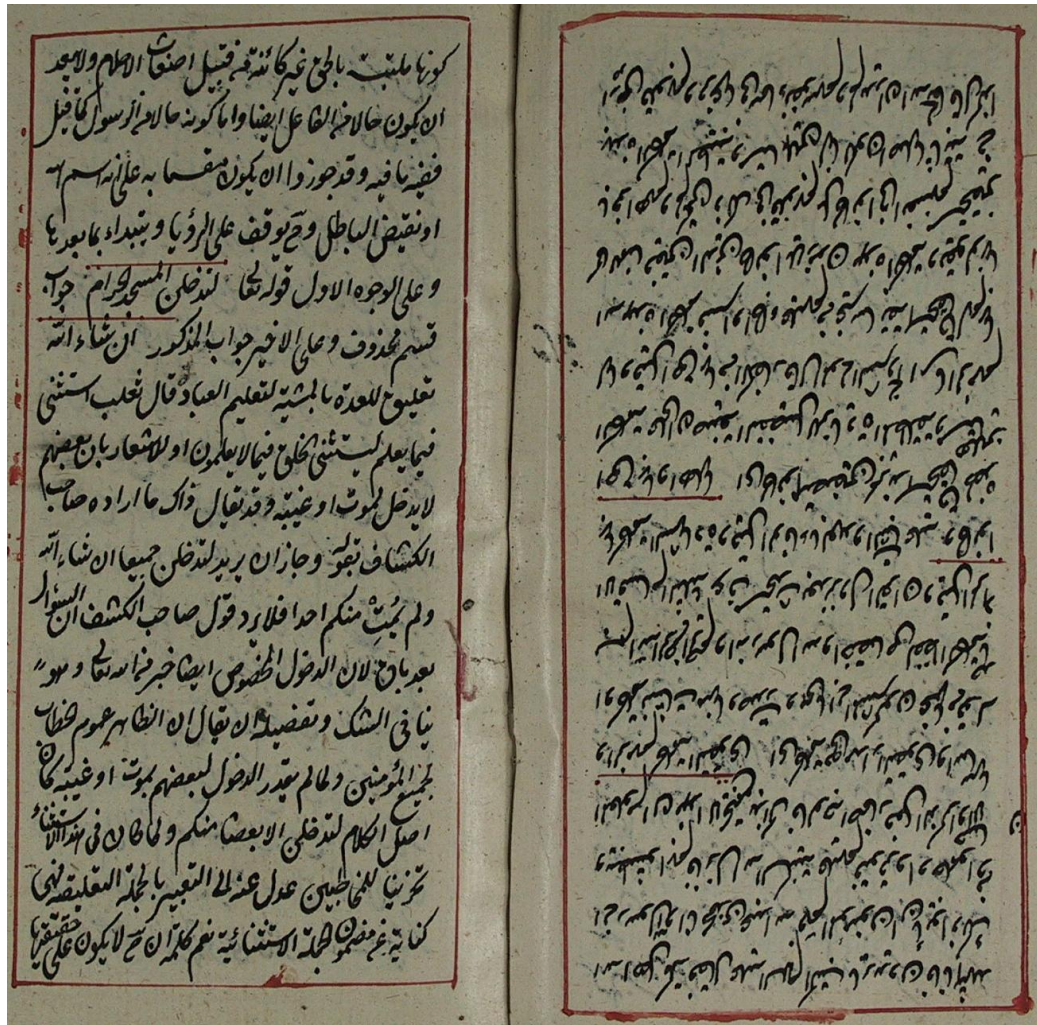
Nüshada yer yer, müstensih eklemesi olduğu düşünülen notlara rastlanmaktadır. Bunlar, sayfa kenarlarına yazılmış haldedir ve ait oldukları sayfanın sonunda dipnot düşülüp aşağıda yazılarak kayda geçilmişlerdir.

Nüshanın yazım/ciltlenme sıkıntıları bulunmaktadır. İki varakta, a ve b sayfaları farklı yönlerde bakacak şekilde yazılmış / ciltlenmiş bu nedenle eserin bu sayfaları, iki defa taranarak kayıt altına alınmıştır. Bu sayfaların yazımında, doğru yöndeki tarama sayfası ve pdf numarası dikkate alınmıştır. Örneğin, 146. varağın b

sayfası okunurken 147 a sayfası ters durmaktadır. İkinci taramada varak çevrildiği için, daha önce ters duran 147 a sayfası doğru yöne bakmakta bu sefer de diğeri ters durmaktadır. Tezin yazımı sırasında doğru yöndeki sayfaların numaraları dikkate alınmıştır. Bu nüsha tezin yazımı esnasında “ج – c” olarak isimlendirilmiştir ve “في (ج)” denilerek işaret edilmiştir

Bu ciltleme sorununu örneklendirmek sıkıntının daha iyi anlaşılmasını sağlayacaktır. Aşağıda aynı aynı yüzde olmalarına rağmen mezkûr sıkıntı nedeniyle 150. varak olarak görünen varak örneklendirilmiştir.

Âtîf Efendi nüshası, 149b-150a sayfaları:



İlk sıkıntıya ek olarak ikinci durum ise, muhtemelen yukarıdaki ciltleme nedeniyle bu kısımda sayfaların birbirini takip etmemesidir. Örneğin, 151b sayfasından 149a sayfasına geçilmekte; 149a sayfasından 147b'ye, ardından 152a'ya

geçilmektedir. Bu da ciltleme hatası olarak göze çarpmakta ve karışıklığa yol açmakt ancak birlikte eserin muhtevasında bir eksikliğe neden olmamaktadır.

F) FETİH SÛRESİ İLE İLGİLİ ÇALIŞMALAR

1-Fetih Sûresi ile İlgili Yazma Eserler

1. Ebüssuud, Muhammed b. Muhammed Yavsi el-İmâdî, (ö. 982/1574)

Meâkîdü't-Tarrâk fî Evveli Sûreti'l-Fethi mine'l-Keşşâf. Beyazıd Devlet Kütüphanesi, Beyazıd Bölümü DN.: 8025, 7 vr. [y.y.], [t.y.]

Hâşiye alâ Evâili Sûreti'l-Feth mine'l-Keşşâf. Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi Bölümü, DN.: 2096, 18-21yp vr. [y.y.], [t.y.]

Hâşiye alâ Evâili Sûreti'l-Feth mine'l-Keşşâf. Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi Bölümü, DN.: 2035, 20-26yp vr. [y.y.], [t.y.]

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Fatih Bölümü, DN.: 3094, 26-33 vr. [y.y.] [t.y.]

Hâşiye alâ Tefsîri Sûreti'l-Feth li'l-Keşşâf. Süleymaniye Kütüphanesi, Laleli Bölümü, 41-46yp vr. [y.y.], [t.y.]

Sûre-i Feth Hâşiyesi. Süleymaniye Kütüphanesi, Mihrişah Bölümü, DN.: 39, 97-103yp vr. [y.y.] [t.y.]

Risâle alâ Tefsîr-i Evveli Sûrati'l-Feth. Millet Kütüphanesi, Feyzullah Efendi Bölümü, DN.: 2126, 131-135 vr., Müst.: Taşköprüzâde. Kostantiniyye, [t.y.]

2. eş-Şirvânî, Muhammed Emin b. Sadreddin, (ö. 1036/1627)

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Beyazıd Devlet Kütüphanesi, Beyazıd Bölümü, DN.: 643, 1b-26a vr., [y.y.], [t.y.]

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Hacı Selim Ağa Kütüphanesi, Hacı Selim Ağa Bölümü, DN.: 84, 47 vr. [y.y.], [t.y.]

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi Bölümü, DN.: 2096, 27-41 vr., [y.y.], [t.y.]

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Kütüphanesi, Yeni Cami Bölümü, DN.: 1184, 110-159 vr., [y.y.], [t.y.]

3. İbn Ebi's-Safâ, Mir Sadreddin-Muhammed el-Hüseyni

Risâle alâ Evveli Tefsîri'l-Kâzi li Sûreti'l-Feth. Beyazıd Devlet Kütüphanesi, Veliyyüddin Efendi Bölümü, DN.: 269, 194b-197a vr., [y.y.], [t.y.]

Risâle fi Tefsîri Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa Bölümü, DN.: 316, 1 c. (588-593 vr.), [y.y.], [t.y.]

Ta'lika alâ Evâili Sûreti'l-Feth min Tefsîri'l-Beyzâvi. Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi Bölümü, DN.: 2096, 13-16 vr., [y.y.], [t.y.]

Ta'lika alâ Evâili Sûreti'l-Feth min Tefsîri'l-Beydâvi. Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa Bölümü, DN.: 2741, 122-129 vr., [y.y.], [t.y.]

Ta'lika alâ Tefsîri Kavlihi Teâlâ “İnnâ Fetahnâ leke Fethan Mübînâ”. Süleymaniye Kütüphanesi, Esad Efendi Bölümü, DN.: 3707, 88-91 vr., [y.y.] : Yazma, [t.y.]

4. Burhaneddin Ebu İshak İbrahim b. Muhammed el-Meymuni, (ö. 1079/1669)

Fethü'l-Mübîn. Süleymaniye Kütüphanesi, Amcazâde Hüseyin (tüyatok) Bölümü, DN.: 73, 60b-129b vr., [y.y.], [t.y.]

5. el-Karabaği, Yusuf b. Muhammed Şah b. Muhammed, (ö. 1034/1624)

Risâle fi'l-Mubâhaseti'l-letî Vakaat fi Tefsîri Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi Bölümü, DN.: 2096, 41-47 vr., [y.y.], [t.y.]

Risâle fi Tefsîri Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Esad Efendi Bölümü, DN.: 246, 92-95 vr., [y.y.], [t.y.]

6. İbn Sadruddin, Veliyyüdin b. Sadruddin, (ö. 1020//1611)

Tefsîru Kavlihî Teâlâ “İnnâ Fetehnâ Leke Fethan”. Süleymaniye Kütüphanesi, Esad Efendi Bölümü, DN.: 246, 84.yp. vr., [y.y.], [t.y.]

7. Allâmek, Muhammed b. Mûsâ el-Bosnevî es-Sarayi, (ö. 1045/1635)

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Esad Efendi Bölümü, DN.: 108, 18-51 vr., [y.y.], 1044/1634.

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Atıf Efendi Bölümü, DN.: 184, 85-156 vr., [y.y.], [t.y.]

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa Bölümü, DN.: 2741, 89-124 vr. , [y.y.], [t.y.]

8. Emir Padişah, Muhammed Emin b. Mahmud el-Buhari el-Hanefi, (ö. 987)

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Fatih Bölümü, DN.: 276, 71 vr., [y.y.], [t.y.]

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Yeni Cami Bölümü, DN.: 1182, 32-55 vr., [y.y.], 1047.

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Yeni Cami Bölümü, 53 vr. [y.y.], [t.y.]

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, H. Hüsnü Paşa Bölümü, DN.: 65, 430-485 vr., [y.y.] : Yazma, [t.y.]

9. İbn Ebi's-Sürur, Muhammed b. Muhammed Ebü's-Sürur el-Bekrî, (ö. 1087)

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, H. Hüsnü Paşa Bölümü, DN.: 118, 998. 73 vr. [y.y.]

10. el-Mevâbigi, Hasan b. Ali, (ö. 1170)

Hâşiye ala Fethi'l-Mübîn. Süleymaniye Kütüphanesi, Hacı Mahmud Efendi Bölümü, DN.: 555, 1307. 255 s., Mısır : [y.y.]

11. el-Buhârî, Muhammed Emin b. Arif

Tefsîru Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Hamidiye Bölümü, DN.: 81, 68 vr., [y.y.], [t.y.]

12. Yusuf b. Muhammed Can

Risâletü'l-Mubâhase fi Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Mihrişah Sultan Bölümü, DN.: 39, 87-96 vr., [y.y.], [t.y.]

13. Habîb es-Sindî el-Hanefi

Tefsîru Evâili Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Mihrişah Sultan Bölümü, DN.: 1182, 18-31 vr., [y.y.], 1047.

14. el-Buhâri

Tefsîri Sûre-i Feth. Zeytinoğlu Kütüphanesi, DN.: 31, 116 vr., Çev. Mahmud Emin b. Abdullah; Müst.: Şumnulu Şemseddin, [y.y.], 992

15. Sa'di Çelebi, Sa'dullah b. İsa b. Emirhan el-Kastamoni, (ö. 945)

Hâşiye alâ Tefsîri Sûreti Yâsîn ve'l-Feth ve'l-Hucûrat. Süleymaniye Kütüphanesi, Fatih Bölümü, DN.: 3711, 16 vr., [y.y.], [t.y.]

16. Haşiye ala Müftetâhi Tefsîr-i Sûreti'l-Feth. Süleymaniye Kütüphanesi, Bağdatlı Vehbi Bölümü, 149-155 vr., [y.y.], [t.y.]

17. Tefsîru Sûreti'l-Feth. Elmalı Kütüphanesi, DN.: 2811, 285a-284a vr., [y.y.], [t.y.]

18. Tefsîru Sûreti'l-Feth. Elmalı Kütüphanesi, DN.: 2983, 148a-156a vr., [y.y.], [t.y.]

19. Hâşiye ala Sûreti'l-Feth. Beyazıd Devlet Kütüphanesi, Beyazıd Bölümü, DN.: 8036, 63b-72a vr. [y.y.], [t.y.]

20. Hâşiye ala Tefsîri Sûreti'l-Feth. Beyazıd Devlet Kütüphanesi, Beyazıd Bölümü, DN.: 643, 1b-8a vr. [y.y.], [t.y.]

2-Fetih Sûresi ile İlgili Tezler

Fetih sûresi ile ilgili olarak yapılan tespit edebildiğimiz kadarıyla bir yüksek lisans tez çalışması bulunmaktadır. Bu çalışma 1991 yılında Marmara Üniversitesi SBE Tefsîr Hadis Bölümü Tefsîr Anabilim dalında Doç. Dr. Yakup Çiçek danışmanlığında Ömer Çelik tarafından, Sadreddin Şirvani'nin Fetih sûresi tefsîrini

tahkik sadedinde “**Muhammed Emin b. Sadruddin eş-Şirvani'nin hayatı ve Feth sûresi tefsîrinin tahkiki**” adı ile gerçekleştirilmiştir. Çalışma YÖK’e ek olarak İSAM Kütüphânesinde “Genel Tez” bölümünde, 99512 numarada bulunmaktadır.

3-Fetih Sûresi ile İlgili Matbu Eserler

Fetih sûresini konu alan fazla bulunmamaktadır. Görebildiğimiz kadarıyla, Ömer Nasuhi Bilmen’e (öl. 1971) ait olan bir çalışma bulunmaktadır. Bu eser, İstanbul’un fethi ile Fetih sûresi tefsîrini içermektedir ve benzer isimlerle birkaç defa basılmıştır. Bunlar:

1. Sûre-i Feth’in Türkçe Tefsîri İ’tıla-i İslâm ve İstanbul’un Tarihçesi ve Fethi, Bürhaneddin Erenler Matbaası, 1953, 337 sayfa.

2. İstanbul’un Tarihçesi ve Sûre-i Fetih Tefsîri, Gelenek Yayıncılık, 37. Fetih Kitaplığı, 2003. 185 sayfa.

3. Fetih sûresi tefsîri, (Sad.: Faruk Gürbüz), İstanbul, Semerkand, 2010. 170 sayfa.

Bunun dışında Şemseddin Yeşil’e ait olan bir çalışma “**Sûre-i Feth’in Tefsîri**” adı ile Adil Ceylan Basımevi tarafından 1950 yılında İstanbul’da basılmıştır ve 56 sayfadır.

Davut Aydüz’e ait bir eser ise, “**Fetih Sûresi Tefsîri**” adı ile Işık yayınlarından 2013 yılı itibari ile 224 sayfa olarak basılmıştır.

الجمهورية التركية

جامعة طقوز أيلول معهد العلوم الاجتماعية

تفسير سورة الفتح

لعلامك محمد بن موسى البسنوي المتوفى سنة ١٠٤٤هـ / ١٦٣٥م

دراسة و تحقيق

(القسم العربي للرسالة)

إعداد:

لوند شكر

الإشراف:

الأستاذ الدكتور مصطفى أوزل

إزمير ١٤٣٤هـ / ٢٠١٣م

(تفسير آخر لسورة الفتح)

للمولى محمد بن موسى البسنوي

نفع الله به المسلمين

آمين^{٣٨}

١

بسم الله الرحمن الرحيم (تم بالخير)^{٣٩} (وصلى الله على سيدنا محمد وآله)^{٤٠}

نحمدك ألهم على ما فتحت لنا باب معرفة كتابك القديم، وهديتنا إلى حقائق

الفرقان الكريم، وودقائق القرآن العظيم، ونصلي على من بشرته بقولك ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ

فَتْحًا مُبِينًا﴾^{٤١}، لتثبت السكينة في قلوب المؤمنين، ويكون لهم ناصرًا ومعينًا، وعلى التابعين

له في إعلاء كلمتك العليا من عبادك الصالحين، إلى انتهاء زمن الدنيا، (آمين).^{٤٢}

وبعد، فيقول أقل عبيد الله المتمسك بلطفه القوي، الفقير الحقير محمد بن موسى

الbsنوي، أن حضرة السلطان الأعظم، والخاصان الأعلم الأكرم، الذي أطلع في سماء الغزو

^{٣٨} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج). يوجد في (ج): " تفسير سورة الفتح للعلامة البسنوي، شكر الله سعيه وجعل الجنة مثواه".

^{٣٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٤٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٤١} سورة الفتح ٤٨/١.

^{٤٢} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج).

من سيفه اللامع سراجاً وهاجاً^{٤٣}، وأنزل لإغراق العدو من معصرات بناله ماء من النصال
ثجاجاً، وسلب عقول ملوك الأطراف بآسه الشديد، وجعل للعالمين بحيث لا يخافون إلا
من غَضَبِهِ الحديد، فحدث من أقطار الأقاليم صيت الأمان الأمان، وحصل فتح القلاع
والغلبة على الأعداء (ماييح)^{٤٤} الوجوه الحسان، (ما أصفرت)^{٤٥} وجنة القمر إذا اتسق، إلا
خشية من لمعان سيفه المطلق، ولا أجرى الفلك من عين نيره الأتم (ومع)^{٤٦} الشفق، إلا
رهبة من إحمراز سنانه بدم العدو الأزرق، باهر الشمس بوقوعها على مواطن قدمه، وفآخر
السماء بدورانها حول رؤس خدمه، فإنه مع قطع النظر عن كونه كاسر الأكاسرة، وقهرمان
القروم، وكونه خاقان الخواقين، ومولى ملوك العرب والعجم والروم، قد تفرّد بإحياء الدولة
والدين، وإقامة (سرادقات)^{٤٧} الشرع المتين، إذ كانت الخيانة غالبية على الرؤساء والأشراف،
وكانت دار الإسلام ممتلئة بالأشقياء والأجلاف، فأزال بتوفيق الله عزّ (وجل)^{٤٨} وجود
المفسدين في الأرض وبَسَطَ بساط الأمن والعدالة على بسيط الغبراء بالطول والعرض، ورفع
رايات العلم والكمال بعد انتكاسها إلى محيط الحضراء، وعمر رباع الفضل والأفضال عقيب
اندراسها، حتى أصبحت محضرة الأطراف والأرجاء، الإمام المعتصم بالعصمة الربّانية،

^{٤٣} سورة النبأ ١٤/٧٨.

^{٤٤} ما بين القوسين في (ب): بأيسد و (ج): بأيسر.

^{٤٥} ما بين القوسين في (ب): اسفرت.

^{٤٦} ما بين القوسين في (ب): ومنع.

^{٤٧} ما بين القوسين في (ج): سرادقات.

^{٤٨} ما بين القوسين في (ب) و (ج): علا.

والخليفة المقتدر بالقدره السبحانية، مشيد أساس الإسلام، مجدّد بيت الله الحرام، ناشر ألوية
الولاية في الأفاق، مالك سرير الخلافة بالإرث والاستحقاق، مجري أحكام الشريعة الشريفة
في البلاد، ظلّ الله الظليل على مفارق العباد، السلطان ابن السلطان، نتيجة سلاطين آل
عثمان، السلطان مراد خان ابن السلطان أحمد خان، خلد الله تعالى سلطنته إلى انتهاء
الأوآن.

لما توجه إلى الجهاد في سبيل الله المتعالي، (ولزمي)^{٤٩} بالاشتغال بالدعاء، وقراءة
سورة الفتح (١/١) في الأيام والليالي، أحببت تفسير هذه السورة الكريمة من بين السور،
للاهداء إلى سدّته السنية وقت الرجوع بالفتح والظفر، فإن رفعه من فضله إلى سماك القبول،
فقد سعد كوكب الأمل في برج شرف الحصول.

ثم إني قد ظفرتُ بما كتبه على تلك السورة المولى الشرواني الشهير بصدر الدين زاده،
أناله إلهنا الرحمن إلى جميع ما أراده، فوجدته محتويًا على أنواع الخطأ والخطل، ومشتماً على
أصناف الخبط والزلل.

ولما رأيت أبناء الزمان يعتنون بشأنه، ويعتقدون لعلّ مكانه، أردت أن أتعرّض لبعض
ما أتى به من الكلام، ليتبيّن الحق وينكشف عن ظلمات الأوهام، وذلك لأنه كان رحمه الله
ممن صرف حاصل عمره في تحصيل العلم والكمال، وكان قد بلغ في حفظ متون الفنون،

^{٤٩} ما بين القوسين في (ب): ألزمي.

وضبط ما زاد القوم عليها إلى غاية تحرير المقال، ولكنه ما كان مرزوقاً بذهنٍ وقادٍ، ولا (ممنوناً)^{٥٠} بطبع نقاد، وعليهما مدار^{٥١} الامتياز والارتقاء، إلى معارج الفضيلة باتفاق الأراء، ولذا قيل:

"فهم حرفين خير من حفظ (الوقرين)."^{٥٢}

والمراد بالوقر قدر ما يحمله الإبل من الكُتب والأسفار.

(قال)^{٥٣} في خطبة الكشاف عمدة أصحاب جياذ الأثار:

"إعلم أن متن كل علم وعمود كل صناعة طبقات العلماء فيه متدانية، وأقدام الصناع (فيه)^{٥٤} متقاربة أو متساوية، إن سبق العالم العالم لم يسبقه إلا (بخطي)^{٥٥} يسيرة، (أو تقدم)^{٥٦} الصائع الصائع لم يتقدمه إلا بمسافة قصيرة وإنما الذي تباينت فيه الرتب، وتحاكت فيه الركب، ووقع فيه الاستباق والتناضل، وعظم التفاوت والتفاضل، حتى انتهى الأمر إلى

^{٥٠} ما بين القوسين في (ب): ممنوعاً.

^{٥١} في هذه الصفحة في الهامش: "وله رحمه الله تعليقه على سورة يس و حواش على أوائل تفسير العلامة البيضاوي ورسالة أتى فيها باقول عديدة من عدة فنون وحواش على حاشية استبداه الخلخالي لشرح تدريب المنطق الزم فيها تزييف الكلام استاده التفرد فيه ذلك المحل بتمامه مذكور في خميسه من الكتب التي كانت بين يدي الاستاد ولت تحرير هذا المقام وذكر اساميتها ثم شنع هيه تشنيعاً شنيعاً. مسه سلم الله تعالى" وثانياً "فان كان صحيحاً ما كتبه من التشنيع والتزييف فقد عامله صاحب هذا الكتاب مثل ما عامله مع استاده لان صاحب هذا الكتاب كان تلميذاً لصدر الدين زاده وقد زيف كلامه في كثير من المواضع كما يشاهد مطالعه".

^{٥٢} ما بين القوسين في (ب) و (ج): وقرين.

^{٥٣} ما بين القوسين في (ب): فإن.

^{٥٤} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٥٥} ما بين القوسين في كل نسخة: بخطي.

^{٥٦} ما بين القوسين في (ب): وتقدم.

أمد من الوهم متباعد، وترقى إلى أن عدّ ألف بواحد، ما في العلوم والصناعات من محاسن النكت والفقر ومن لطائف معان (يدق)^{٥٧} فيها مباحث للفكر، ومن غوامض أسرار، (محتجبة)^{٥٨} وراء أستار، لا يكشف عنها من الخاصة إلا أوحدهم وأخصهم، وإلا واسطتهم (وخصّهم)^{٥٩}، وعامتهم عمارة عن إدراك حقائقها بأحداقهم عناية في يد التقليد لا يُمنّ عليهم بحزّ نواصيهم وإطلاقهم.^{٦٠}

وهذا أعني ما ذكر من جودة (القريجة)^{٦١} (والنكاة)^{٦٢} محض عطية واهب اللالاء لا يتصوّر حصولهما بالسعي والإجتهد، ولا تحصيل ما ينطبهما من الفضل المعتدّ به بالأخذ من (الأستاذ)^{٦٣}، وإنما الغية القصوى في المراجعة إلى حذاق العلماء، الاطلاع على اصطلاحات الأسلاف، واستماع اختلافات الفضلاء.

وبعد ذلك كل يعمل على ما أعطاه ربه من الاستعداد، فمنهم من يبقى طول عمره في ظلمة التقليد والعناد، ومنهم من يستضيء في الزمان القليل بنور التحقيق والرشاد. والمحقّقون على مراتب مختلفة لا تخصي مثل نجوم السماء، ينال (١/ب) كل واحد منهم

^{٥٧} ما بين القوسين ساقطة في كل نسخة.

^{٥٨} ما بين القوسين في (ج): محتجبة.

^{٥٩} ما بين القوسين في (ج): فصّهم.

^{٦٠} الزمخشري أبو القاسم محمود بن عمرو (المتوفى: ٥٣٨هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٧ هـ، ج: ١، ص: ٢.

^{٦١} ما بين القوسين في (ج): القريجة.

^{٦٢} ما بين القوسين في (ج): والذكاء.

^{٦٣} ما بين القوسين في (ب): الأستاذ.

(بالسعي)^{٦٤} إلى مقدار يمتليء به ما عنده من الإناء، ومن هذا تعانين التباين بين مقامات

أصحاب التصنيف، وتشاهد التفاوت فيما عندك من آثار أرباب التأليف.

وترى واحداً لا يدانيه أحد في عصره فيعدّ من مفردات الدهر، مع وجود من يسبقه

سبقاً أي سبق في الاكتساب والتتبع في هذا العصر، وآخر قد فاق على من علّمه العلوم

وهذا سبيل السداد، والحال أنه لم يقارن غيره من ذوي التعليم والإرشاد.

ومع هذا قد فاز ذاك المولى في الدولة السنية العثمانية الفاتكة على سائر الدول الثابتة

في العالم، أيدها الله سبحانه وأبقاها إلى انقراض ذرية أبينا آدم، في سنة الدخول بمالٍ ومقام،

لم يكن رأى مثلهما قبل ذلك، لا في اليقظة ولا في المنام، فانتشر حيث فضله بهذا السبب

في الأقطار وملاً أذني فيما كنت فيه من (أقصى)^{٦٥} الديار، وكنت أطلع حينئذ حاشية شرح

المطالع، للفاضل الجرجاني، مع ما عليها من الحواشي بإتقانٍ وتحقيقٍ.

وأهدى أصحاب التحصيل فيما يقرؤنه من الكتب المشهورة في العلوم المعروفة إلى

مسلك الإيقان والتدقيق، فجعلني فرط الشغف على ترتيب مقدمات السفر، وكان سني

(وقينئذ)^{٦٦} بالغاً إلى سبعة عشر، ومن غرائب الاتفاق إني وصلت مجلس الإفادة في أوان

^{٦٤} ما بين القوسين في (ب): السعي.

^{٦٥} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.

^{٦٦} ما بين القوسين في (ب) و(ج) حينئذ.

قراءة تلك (الحاشية من بين)^{٦٧} الدروس فأخذني بحران الندامة على ترك الوطن ومفارقة الوالدين بحيث سلب عني قدرة الإقامة على الجلوس فخرجت عازماً على الرجوع إلى مسقط رأسي في هذا اليوم ولكن الله أراد مكثي بين أظهر (هذا)^{٦٨} القوم فاتخذت ملازمة درسه وسيلة تتبع الكتب وممارسة الفنون ومضى على هذا من أوقات عمري ما قارب الي أن يتم السنون.

ثم اتصلت صحبة أفضل الأقوياء وأكمل الأولياء، مولانا المعروف ب"غني زاده" ووجدتُ عنده ما كنتُ أردته من لذة (الإدارة)^{٦٩} والإجادة، وكان رحمه الله (تعالى)^{٧٠} مع (مأبي من)^{٧١} مأبي من الحقارة يُنزلني منزلة (الشريك الغالب، بل كان يعاملني كما يعامل (أستاده)^{٧٢} الطالب)^{٧٣}، وقد كان منصفاً غاية الإنصاف بعيداً من أن يحومَ حوله شائبة الأعتساف.

فلما أراد نشر ما كتبه على تفسير العلامة القاضي أمرني أن أنظر فيه من الأول إلى الآخر بالنظر الماضي، وكان يصلح ما ألقى إليه من مواضع الخطأ علناً وجهاراً. وقد تعجّب

^{٦٧} ما بين القوسين في (ا) مكتوب في الهامش.

^{٦٨} ما بين القوسين في (ب): هؤلاء.

^{٦٩} ما بين القوسين في (ب): الإرادة.

^{٧٠} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج).

^{٧١} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج).

^{٧٢} ما بين القوسين في (ب): استاده.

^{٧٣} ما بين القوسين في (ج) لا يقرأ بسبب خطأ المساح الضوئي أثناء التفحص.

يوماً وأمال رأسه يميناً ويساراً، ثم قال: "إنما تعجبتُ لما إني كنت أعتقد هذه المواضع (١/٢) مقررة بسبب مطالعتي فيها كراراً ومباحثي مع العلماء الذين يُعتنى بشؤونهم في تلك المواقع مراراً"، قد امتدت هذه العلاقة إلى مقدار (سبع) ^{٧٤} سنين.

ثم مات وأبقى ذكره الجميل في الأرضين فاضطرب أمري بعد ذلك إلى أن أطلع على هالي حضرة سلطان سلاطين الزمان، فأجاني مما أوقعني الحساد إليه من ورطة الحرمان إلى روضة الإحسان، ونظمني في سلك المدرسين العظام، وأفاض على عبده الأدنى سجال اللطف والأنعام، مدّ الله تعالى ظلال رأفته على رؤس المستحقين من الأنام، وأدام تحريك سلسلة رحمته للأهالي، ما دامت الليالي والأيام، (أمين، أمين) ^{٧٥}،

(سورة الفتح أيها تسع وعشرون) ^{٧٦}

وهي مدنية بالاتفاق، نزلت في مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية، كذا ^{٧٧} قال الإمام البيضاوي. ^{٧٨} وقد (حالف) ^{٧٩} (رأيه) ^{٨٠} هنالك من عدم التعرض لوقت

^{٧٤} ما بين القوسين في (ب): أربع.

^{٧٥} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج) .

^{٧٦} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج) .

^{٧٧} في هذه الصفحة في الهامش: " والمراد به ما كتبه على أوائل تفسير العلامة البيضاوي وقد كتب أيضاً على تفسير سورة الأنعام وعلى تفسير سورة الفتح وعلى تفسير سورة الملك وما تجده هنالك في القول المهم اسناده فبعضه لذلك الفاضل والبعض الآخر للفاضل الشهير سعدي أفندي مسه سلمه الله تعالى".

^{٧٨} البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي (المتوفى: ٦٨٥هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل (المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ، ج:

٥، ص: ١٢٦.

النزول لتوقف ما افتتح به الكلام من ذكر احتمالي الوعد والإخبار على ذلك. ونقل عن البقاعي أنها نزلت (بضحنان)^{٨١} وهو جبل بقرب مكة.^{٨٢} لا يقال فعلى هذا إلا تكون هي مدنية لما قيل أن المكّي ما نزل بمكة، والمدني ما نزل بالمدينة، ولم يقع خطاباً لأهل المدينة حتى يكون المبني ما قيل إن المكّي ما وقع خطاباً لأهل مكة كما فيما صدر ب"يايها الناس" والمدني ما (وقع)^{٨٣} خطاباً (لأهل)^{٨٤} المدينة كالذي كان أوّله (يا أيها الذين آمنوا)،^{٨٥} لأننا نقول المعمول به المعتبر في الاصطلاحات كلها (وهو)^{٨٦} أن المدني ما (نزل)^{٨٧} بعد الهجرة (نزلت)^{٨٨} بالمدينة أو غيرها كما أن المكّي ما نزل قبلها. وحينئذ لا واسطة بينهما بخلاف القولين الأولين. فإن ما نزل في غيرهما لا يكون شيئاً منهما على الأوّل كما أن الوارد

^{٧٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): خالف.

^{٨٠} ما بين القوسين في (ب) و (ج): دأبه.

^{٨١} ما بين القوسين (ب): بصحنان.

^{٨٢} "... قَالَ أَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ فِي ذَيْلِهِ عَلَى كِتَابِ الْعَرَبِيِّينَ لِلْهَرَوِيِّ: إِنَّهُ مَوْضِعٌ أَوْ جَبَلٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ" أنظر: أبو زرعة العراقي (المتوفى: ٨٠٦هـ)، طرح التثريب للعراقي (المحقق: حمدي الدمرداش محمد)، نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة - الرياض، الطبعة الثانية، ١٩٩٩م - ١٤٢٠هـ، ص: ٢٥٨؛ أنظر أيضاً: الدكتور جواد علي (المتوفى: ١٤٠٨هـ)، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، دار الساقى، الطبعة الرابعة ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م، ج: ١٤، ص: ٤٦.

^{٨٣} ما بين القوسين في (ب) و (ج): نزل.

^{٨٤} ما بين القوسين مكتوب بين السطرين في (ج).

^{٨٥} ما بين القوسين توجد في تسع وتسعين آية. المثال في سورة البقرة ٢/١٠٤، ١٥٢، ١٧١، ١٧٨، ١٨٣، ٢٠٨، ٢٥٤، ٢٦٤، ٢٦٦، ٢٧٨، ٢٨٢.

^{٨٦} ما بين القوسين في (ب) و (ج): هو.

^{٨٧} ما بين القوسين في (ب) و (ج): نزلت.

^{٨٨} ما بين القوسين في (ج): نزل.

على غير ما ذكر لا يكون أحدهما على الثاني، ومن قصر ثبوت الوساطة على الأول فقد

قصر

بسم الله الرحمن الرحيم، اختلفوا في شأن التسمية الواقعة في أوائل السور الكريمة.

ف قيل: إنها ليست من القرآن أصلاً، وهو قول (ابن) ^{٨٩} مسعود (رضي الله) ^{٩٠}

ومذهب مالك، والمشهور من مذهب أبي حنيفة (رضي الله) ^{٩١} وأتباعه وعليه قراء (أهل) ^{٩٢}

المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها. وذهب المتأخرون من الحنفية إلى أنها ^{٩٣} آية واحدة من

القرآن وأنزلت للفصل والتبرك بها ولما أنها ليست أوائل السور عندهم أولاً وآخرأ لا يجهرون

في الصلوة بها.

وقيل: أنها آية من كل سورة ذكرت هي في أولها فكانت مائة (ثلث عشرة) ^{٩٤} آية

من القرآن، وهو قول (ابن) ^{٩٥} عباس (رضي الله) ^{٩٦} وقد نسب إلى (أبن) ^{٩٧} عمر (رضي

^{٨٩} ما بين القوسين في (ب): بن.

^{٩٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و(ج).

^{٩١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و(ج).

^{٩٢} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج).

^{٩٣} في هذه الصفحة في الهامش: "القاصر في الحقيقة القائل عامله الله تعالى بلطفه لانه يعامل من سبقه بسوء

الأدب لترويج كلامه عند المقصيرين." وثانيا "القاصر المقصر هو المولى السيوطي وقلده المولى صدر الدين زاده

والفاضل غنى زاده مسه سلم الله تعالى".

^{٩٤} ما بين القوسين في (ب): وثلاثة عشر.

^{٩٥} ما بين القوسين في (ب): بن.

^{٩٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و(ج).

^{٩٧} ما بين القوسين في (ب): أبي.

الله^{٩٨} (رضي الله عنهم)^{٩٩} ومذهب سعيد بن جبير والزهري وعطاء وعبد الله (ابن)^{١٠٠} المبارك وعليه قراء مكة والكوفة (معه فقهاؤهما)^{١٠١} وهو القول الجديد للشافعي (رضي الله)،^{١٠٢} ولذلك يجهر بها عنده، أما قوله القديم فهي أنها آية (٢/ب) من الفاتحة مع كونها قرآناً في سائر السور من غير تعرض لكونها جزءاً منها أولاً ولا لكونها (آية)^{١٠٣} تامة أولاً

وقيل: إنها آيات من القرآن متعدّدة بعدد السور المصدرة بها من غير أن تكون جزءاً منها، لكن الوارد في الخبر عن خير البشر صلى الله عليه وسلم من أنه كان يكتب "باسمك اللهم." فلما نزلت في سورة هود ﴿بِاسْمِ اللَّهِ بَجَرَاهَا وَمُزْسَاهَا﴾^{١٠٤} كتب "باسم الله" ولما نزلت في سورة بني إسرائيل ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾^{١٠٥} "كتب بسم الله الرحمان." ولما نزلت في سورة النمل ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^{١٠٦} كتب "بسم الله الرحمان الرحيم" يدلّ على أنه ليس من أول كل سورة ولا آية فذّة ولكنها بعض من آية من كتاب الله تعالى في سورة النمل واللفظ في عدم كونها آية تامة أن لا يكون الجنب

^{٩٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩٩} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{١٠٠} ما بين القوسين في (ب) و (ج): بن.

^{١٠١} ما بين القوسين في (ب) و (ج): وفقهاءهما.

^{١٠٢} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٠٣} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{١٠٤} سورة هود ٤١/١١.

^{١٠٥} سورة الإسراء ١١٠/١٧.

^{١٠٦} سورة النمل ٣٠/٢٧.

والحائض والنفساء ممنوعين عنه عند كل أمر ذي بال كالشهادتين لم يجمعاً في القرآن في موضع واحد لئلا يتم آية فلا يمكن الجنب المحتضر التكلم بهما عند ختم عمره والمستفاد من هذا لا يكون قولاً غير مندرج فيما ذكرنا وإنما هو الأول من تلك الأقوال وإياك أن تتوهم من ظاهر اللفظ كون المراد نفي (قرآنيتهما)^{١٠٧} مطلقاً كما توهم المعترضون على الشريف الجرجاني قائلين أنه قد ناقض نفسه حيث ذكر القول في شرح الكشاف بنفي قرآنيتهما (ونفاه)^{١٠٨} في شرح المواقف فإنه قال (مازحاً)^{١٠٩} ببعض جواب صاحب المواقف عن شبهة القادحين في إعجاز (القرآن)^{١١٠} بالبلاغة بناءً على اختلاف الصحابة في بعضه.

وقول (ابن)^{١١١} مسعود أن الفاتحة والمعوذتين ليست منه بأن الأحاد لا تعارض القواطع ثم أنهم لم يختلفوا في نزوله على محمد صلى الله عليه وسلم ولا في بلوغه في البلاغة (حدّ الإعجاز)^{١١٢}

وأما البسمة فالخلاف في كونها آية من كل سورة، لا في كونها من القرآن.^{١١٣} وأما البسمة فالخلاف فيها بلا شبهة متحقق إلا أنه في كونها آية من كل سورة كما هو القول

^{١٠٧} ما بين القوسين في (ب): قرآنيتهما.

^{١٠٨} فوق ما بين القوسين في (أ) ونفاخ.

^{١٠٩} ما بين القوسين في (ب): مازحا.

^{١١٠} ما بين القوسين مكتوب في (أ) في الهامش.

^{١١١} ما بين القوسين في (ب): بن.

^{١١٢} ما بين القوسين في (ج): حدّ الإعجاز.

^{١١٣} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

الجديد للشافعي (رضي الله عنه)^{١١٤} أو من الفاتحة فقط وفي البواقي، كتب للثيمّن كما هو قوله القديم أو في كونها آية فردة أنزلت مرّةً واحدةً للفصل بين السور كما اختاره الحنفية، لا في كونها من القرآن في أوائل السور إذ لا خلاف فيه.

ومن قال به،^{١١٥} فقد توهم إذ لا شكّ في أن المراد أنها لم تُنزل على أن (تقرأ)^{١١٦} في أوائل السور ولم يتكرّر نزولها على وجه تكون أجزاء أول من المجموعات الشخصية النازلة على وجه القرآنية بل كانت تكتب (وتقرأ)^{١١٧} في الأوائل على طريقة الاقتباس أو على كونها معلومة بطريق الوحي وهذا الوجه يتمشّي احتمال قرائتها في أوائل بعض السور قبل نزولها على وجه القرآنية فمعنى أصلاً لا على وجه الجزئية كما ذهب إليه الشافعية ولا على أن (يكون)^{١١٨} آية فردة أنزلت للفصل (١/٣) كما هو رأي المتأخرين من الحنفية فإنها عندهم لا بدّ وأن (يكون)^{١١٩} قرآناً في أوائل السور.

والشريف قدس سره ذكر في شرح الكشاف الخلاف في قرانيتها في أوائل السور لا مطلقاً، ونفى في شرح المواقف الخلاف في كون البسملة الواقعة في أوائل السور من القرآن

^{١١٤} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١١٥} في هذه الصفحة في الهامش: "منهم الحفيد شيخ الإسلام والمعروف بحطيب زاده والفاضل غني زاده والمولى صدر

الدين زاده مسه سلمه الله تعالى".

^{١١٦} ما بين القوسين في (ج): يقرأ.

^{١١٧} ما بين القوسين في (ج): يقرأ.

^{١١٨} ما بين القوسين في (ب) و (ج): تكون

^{١١٩} ما بين القوسين في (ب): تكون.

مطلقاً كما يقتضيه المقام فلا سبيل إلى نسبة التناقض إليه قطعاً والعجب من هذه الطائفة كيف أمكنهم (ذاك) ^{١٢٠} التوهّم مع وجود ما يمنعه فإنه قدس سره قال في شرح الكشاف: اجتمعت الأمة على أن تسمية في أثناء سورة النمل بعض آية منها فهي من القرآن اتفاقاً. وختلفوا في التسمية في أوائل السور، فذهب بعضهم إلى أن قال وذهب بعضهم إلى أنها ليست من القرآن أصلاً وهو قول ابن مسعود (رضي الله عنه) ^{١٢١} ومذهب مالك والمشهور من مذهب أبي حنيفة وأتباعه فإن ذكر هذا الاتفاق ينافي كون ^{١٢٢} القصد بيان ذهاب هؤلاء الأجلة إلى نفي قرآنيها مطلقاً وحذف ألف الاسم هنالك لكثرة استعماله كذلك ولهذا (ثبت) ^{١٢٣} (لذي) ^{١٢٤} استعمالها بحرف آخر كما إذا (قلنا) ^{١٢٥} لاسم الله حلاوة في القلوب أو مضافاً إلى اسم آخر كما في قولك "باسم ربك"، وكأنهم طوّلوا الباء تعويضاً كما روي عن عمر بن العزيز أنه قال لكتابه: "طوّل الباء وأظهِر (السينات) ^{١٢٦} ودوّر الميم." والأظهر أنه قال كذا روما لظهور الباء من أوّل الأمر كما

^{١٢٠} ما بين القوسين في (ب): ذاك.

^{١٢١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٢٢} في هذه الصفحة في الهامش: "عليه القول وبال ان تتوهم مسه".

^{١٢٣} ما بين القوسين في (ب) و (ج): يثبت.

^{١٢٤} ما بين القوسين في (ج): له.

^{١٢٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): قلت.

^{١٢٦} ما بين القوسين في (ب): الستان.

أنه قصد الإفصاح ورفع الالتباس بإيراد الياء إذ كان القياس (السينات)^{١٢٧} (لأنه جمع)^{١٢٨} السن وهذا كما قال الجوهري^{١٢٩} في الدينار: "أصله الدنار بالتحديد، فأبدل من أحد حرفي تضعيفه ياء لئلا يلتبس بالمصادر التي تجيء على "فَعَالٍ"، كقوله تعالى ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾^{١٣٠} جيء به لدفع توهم اختصاص الاستعانة (لفظة)^{١٣٢} الله.

فإن القائل إذا قال: "بالله أقرأ"، فمعناه "بهذا الاسم أقرأ"، وإذا قال: "باسم الله أقرأ" كان معناه: "باسمه تعالى أقرأ"، فإن المقصود به حينئذ المسمى، فالاسم يعم الكل، نعم في ذلك اعتباران فإنك إذا أضفت لفظة الاسم إلى اسم الله الرحمان أو الله أو غيرهما مما يدل به على ذات الله تعالى.

(بأن)^{١٣٣} قلت: "باسم الله" أو "باسم الرحمن" أو "باسم الرحيم" وأردت بهذه الإضافة معنى قولك: "أبتدئ باسمه المختص بذاته عز وعلاً من جهة الوضع لذاته تعالى المستجمع لجميع صفاته" كان ذلك الاسم المضاف إلى اسم الله كالرحمن أو الله عبارةً عن

^{١٢٧} ما بين القوسين كُتِبَ في (أ) أولاً "السينات" بعد ذلك يشير المستنسخ في الهامش "بغير الياء" و يصحح الكلمة كما في نسخة (ب): السنات.

^{١٢٨} ما بين القوسين "لأنه جمع" كُتِبَ مرتين في (أ).

^{١٢٩} الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حماد، (المتوفى: ٣٩٣هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، (تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار)، دار العلم للملايين، بيروت، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م، ج: ٢، ص: ٦٥٩.

^{١٣٠} سورة النبأ ٢٨/٧٨.

^{١٣١} الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ج: ٢، ص: ٦٥٩.

^{١٣٢} ما بين القوسين في (ب) و (ج): بلفظ.

^{١٣٣} ما بين القوسين في (ب): فإن.

لفظة الله خاصاً بما غير محمل لغيرها أصلاً (إذ) ^{١٣٤} الرحمن وأن اختص به مثلاً. لكنه لم يكن ذاك الاختصاص بحسب الوضع لذاته المستجمع وإذا (أسلكت) ^{١٣٥} مسلك هذه الإضافة وأردت الاختصاص في الجملة أعني معنى قولك "أبتدئ بإسمه" الذي ورد الشرع (بجواز) ^{١٣٦} إطلاقه (ب/٣) عليه وأذن لنا فيه كان ذلك الاسم المضاف إلى الاسم عاماً لكل واحدٍ من الله والرحمن وغيرهما مما حَوَّثه الأسماء الحسنى. وعلى هذا يكون باسم الله أُفيدَ فإن التبرُّك والاستعانة حينئذ يكون بجميع أسمائه سبحانه (تعالى). ^{١٣٧}

فقد عرفت أن "الله" اسمٌ عَلَّمٌ خاصٌّ له تعالى وعلاقة (الاستحقاق) ^{١٣٨} بينه وبين غيره إنما تنافي عِلْمِيَّتُهُ إذا ثبت إصالة ذلك الغير (وذلك) ^{١٣٩} لم يثبت بعد. وقيل: وصف لكنه غلب عليه تعالى بحيث لا يُستعمل في غيره وصار كالعَلْم لا عِلْم لأن ذاته تعالى من حيث هو بلا اعتبار أمرٍ حقيقيٍّ أو غيره غير معقول للبشر (فلا يمكن) ^{١٤٠} أن يدلَّ عليه بلفظ وذلك مردود بأن المعبر في اسم الذات تجريد الموضوع له عن معنى زائدٍ على الذات لا تجريد الذات عنه عند الوضع فمُلاحَظَتُهُ بوصف مخصوص لا ينافي كونه اسم ذات إذا لم

^{١٣٤} ما بين القوسين في (ب): أو.

^{١٣٥} ما بين القوسين في (ب): أسلكتنا.

^{١٣٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{١٣٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٣٨} ما بين القوسين في (ب): الاشتقاق.

^{١٣٩} ما بين القوسين في (ج): وذلك.

^{١٤٠} ما بين القوسين ساقطة في (ا).

يكن ذلك الوصف (معتبر)^{١٤١} في الموضوع له على أن وضع الإعلام (لا حاجة)^{١٤٢} فيه إلى معرفة الموضوع له، وملاحظته بشخصه، بل يكفي معرفته وملاحظته على وجه ينحصر ذلك الوجه في الخارج فيه ولو سلم أنه يستحيل أن نضع له تعالى علماً.

ولكن لم يجوز أن يسمي الحق نفسه باسم يدل على ذاته تعالى بالمطابقة، ثم يعرفنا بذلك وما يقال: لو دل مجرد ذاته تعالى لما أفاد ظاهر قوله ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾^{١٤٣} معنى صحيحاً ليس به فإن اللازم حينئذ عدم دلالة وضعاً على معنى زائد لا عدم دلالة عليه أصلاً ألا يرى إلى "حاتم" فإنه علم ومع ذلك يدل على معنى السخاوة لاشتهاره بها. وقد قالوا أصله "إلاه"، فلما أدخل عليه الالف والام حذفت الهمزة تخفيفاً وعودت عنها أداة التعريف وكون دخولها قبل حذفها لا ينافي هذا التعويض لما أن دخولها ما كان على طريق اللزوم وقد كانت بعد الحذف لازمة فسداد التعويض مستفاد من طرف اللزوم ولذلك قطعت الهمزة في "يا الله" فهو اسم جنسٍ وُضِعَ لكلِّ معبودٍ بحقٍّ أو باطلٍ، ثم غلب منكرراً على المعبود بحقٍّ، وكان بعد هذا التصرف من الحذف والتعويض مختصاً بذاته تعالى يدل على ذينك الأمرين كلمة التوحيد

^{١٤١} ما بين القوسين في (ب): معتبراً.

^{١٤٢} ما بين القوسين في (ب): لا خاصة، وفي الهامش لا حاجة.

^{١٤٣} سورة الأنعام ٣/٨.

والرحمن والرحيم كلاهما من الرحمة، لكن الأول أبلغ من الثاني وقد قدم مع ان
الظاهر في الأبلغ التأخير لقصد الترقى قضاءً لحق المناسبة فإنه أقرب إلى العلم من جهة أنه
لم يُستعمل في غير الله تعالى إلا تعنتا كرحمن اليمامة.

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ﴾^{١٤٤} فتح البلد عبارة عن الظفر به عنوةً أو صلحاً، مأخوذاً من
"فتح باب الدار"، والمراد بذلك فتح مكة على ما روي عن أنس رضي الله (تعالى)^{١٤٥} عنه
أو ما اتفق له بعد صلح الحديبية من فتح قلاع خيبر، ولما لم يكن شيء من ذينك الفتحين
حاصلاً وقت النزول كان هذا وعداً منه تعالى. وإيراد الماضي بدل المستقبل في الكلام
للإشعار بتحقق الوقوع (١/٤) كما في قوله تعالى ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾^{١٤٦} شائع ذائع
(في كلامهم)^{١٤٧} وقد يُعدّ مثله من باب الاستعارة التبعية على وجهين:

أحدهما، أن يُشبهَ غير الحاصل بالحاصل، أعني الحدث الواقع في المستقبل بالحدث
الواقع في الماضي في تحقق الوقوع. ثم يُستعار لفظ أحدهما للآخر فيكون المعنى المصدرى
موجوداً في كل واحدٍ من المشبّه والمشبّه به)^{١٤٨} لكنّه قيّد في كلّ واحدٍ منهما بقيدٍ مغايرٍ
لقيد الآخر فيصحّ التشبيه لذلك.

^{١٤٤} سورة الفتح ١/٤٨.

^{١٤٥} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ب).

^{١٤٦} سورة الأعراف ٤٤/٧.

^{١٤٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{١٤٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

والثاني أن يشبّه الزمانُ المستقبلُ بالزمان الماضي بجامعِ الظرفيةِ للأمر المتحقق فيستعمل اللفظ الموضوع لصيغة الماضي في المستقبل، فالاستعارة في الصيغة والهيئة أولاً، إذ هي الدالة على الزمان الماضي، وفي الفعل ثانياً فكان هذا بواسطة الهيئة والصيغة كما أن الأول كان بواسطة الجوهر والمادة قال المولى الشرواني (رحمه) ^{١٤٩} أو كان التعبير عن المستقبل بالماضي: "لقوة الأسباب (المتأخّدة) ^{١٥٠} في حصول الفتح كما يقال (حين) ^{١٥١} انعقاد البيع: إن اشترينا وكذا يمكن أن يقال: هذا في باب التفاعل ^{١٥٢} لأجل السامع ولو نوقش في وقوعه في كلام ربّ العزة نقول بعد التنزل عن (انه) ^{١٥٣} لنشاط السامع إنه على طريق أسلوب كلام العباد تقريباً إلى فهمهم. وكذا يمكن أن يكون ذلك لإظهار الرغبة في وقوعه من المتكلم على نسق كلام العباد أو من السامع،" ^{١٥٤} ومن الظاهر المعلوم أن أول هذه الوجوه مبناه على ما سبق من الإيدان بتحقيق الوقوع، فليس هو أمراً غير ما عدّ من الاستعارة التبعية على أحد الوجهين.

وكذا **الثالث** راجعٌ إلى ذلك السابق من الإيدان ونكتة له ألا ترى إلى بيانهم لرجحان مسلك هذه الاستعارة بتضمّنه إفادةً تأكيداً لتبشير كما يفيد التصدير بحرف

^{١٤٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٥٠} ما بين القوسين في (ب): المتأخرة.

^{١٥١} ما بين القوسين في (ب) و (ج): قبل.

^{١٥٢} ما بين القوسين في (ج): التفاعل.

^{١٥٣} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): كونه.

^{١٥٤} ش: ٤/ب

التحقيق (فهو)^{١٥٥} أيضاً لا يتصوّر أن يكون وجهاً مستقلاً سيّماً في مثل هذا المقام وكلام الله الملك العلام.

أما الثاني فبطلانه أظهر من أن يخفى كيف لا (والتفأول)^{١٥٦} لا يجامع الوعد وهو (المبني)^{١٥٧} ولم يدر أن اعتبار نشاط السامع بصيغة التفأول^{١٥٨} إنما يتصوّر بعد الأخذ بأسلوب كلام العباد فجعله أوّل وأعلى ثم تنزل عنه إلى هذا، وليت شعري كيف أمكنه تعليل التفأول^{١٥٩} بالتقريب إلى الفهم وأن جعله علةً لمجرد (علم)^{١٦٠} (تكلم)^{١٦١} الخالق على أسلوب كلام المخلوق مع قطع النظر عن خصوص المادة فقد عدل عن رعاية مقتضى المقام وأخل بتوفية حق الكلام.

وقد خبط في التعبير (أيضاً)^{١٦٢} حيث ذكر أولاً أمر التفأول^{١٦٣} بالنظر إلى السامع ثم أشار إلى الاعتراض وإلى الإجابة باعتبار حال السامع وجمع بين الأسلوب والطريق وكان

^{١٥٥} ما بين القوسين في (ب): وهو.

^{١٥٦} ما بين القوسين في (ج): التفأل.

^{١٥٧} ما بين القوسين في (ب): المبين.

^{١٥٨} ما بين القوسين في (ج): التفأل.

^{١٥٩} ما بين القوسين في (ج): التفأل.

^{١٦٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٦١} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{١٦٢} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{١٦٣} ما بين القوسين في (ج): التفأول.

عليه في تأدية ما أراده الاقتصار على ذكر التفأل^{١٦٤} ثم التعرض للسؤال والجواب كما كان عليه الاكتفاء بأحد الطريقتين.

واعلم أنا لو تنزلنا فيما بعد إلى أمثال هذه الأحوال (٤/ب) لخرجنا عما (يرتضيه)^{١٦٥} العقلاء من الاعتدال في الأقوال فالوجه أن نقتصر على قدر ما يتعلق بأصل المقام ولا نلتفت إلى مفاصد بقايا الكلام.

وقيل المراد فتح الحديبية وحينئذ يكون هذا إخباراً بما وقع وامتناناً من الله تعالى كقوله (تعالى)^{١٦٦} ﴿أَمْ نَشْرَحُ لَكَ صَدْرَكَ﴾^{١٦٧} ونظائره مع ما فيه من زيادة القصد إلى بيان العلة وما قاله المولى الشرواني (رحمه)^{١٦٨} أن هذا لما كان معلوماً للمخاطب لزم أن تطلبه الفائدة "بالنسبة إلى السامع غير المخاطب صحابة أو غيرهم، أو نقول كون الصلح واقعاً وإن كان معلوماً للمخاطب لكن كونه فتحاً لعله غير معلوم ولهذا سألوا رسول الله (صل الله عليه وسلم)^{١٦٩} عن كونه فتحاً على ما في الكشاف^{١٧٠} سقيم لوجوه:

^{١٦٤} ما بين القوسين في (ب): التفأل.

^{١٦٥} ما بين القوسين في (ب): ترضيه.

^{١٦٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٦٧} سورة الإنشراح ١/٩٤.

^{١٦٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٦٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٧٠} ش: ١/٥

منها توهم اقتضاء الخبر للفائدة وليس كذلك فإنه كثيراً ما (يرد) ^{١٧١} لإغراض غير
الفائدة ولازمها وهذا مما لا يخفى على نساء الدنيا، ألا ترى إلى (قولها) ^{١٧٢} ﴿رَبِّ إِلَهِي
وَضَعْتُهَا أَنْثَى﴾. ^{١٧٣}

ومن هنا أن فائدة الخبر إنما تعتبر بينه وبين مَنْ قيل له فقوله (لك) ^{١٧٤} يأبى اعتبارها
بالنظر إلى غيره وبعد التسلم ذلك الغير لا بدّ وأن يكون من وجد عند رسول الله (صلى الله
عليه وسلم) ^{١٧٥} وقت النزول وهم يعلمون وقوع الفتح كما يعلمه صلى الله عليه وسلم من
غير فرق.

وليت شعري كيف أمكنه نسبة هذا الذهول إلى (مثل) ^{١٧٦} حضرة الرسول ولا إثر
في الكشاف مما نسب إليه من السؤال وإنما المذكور فيه أن رجلاً من الأصحاب قال: "ما
هذا بفتح، لقد (صددنا) ^{١٧٧} عن البيت وضدّ هدينا"، فبلغ النبي (صلى الله عليه وسلم) ^{١٧٨}

^{١٧١} ما بين القوسين في (ب): يرى.

^{١٧٢} ما بين القوسين في (ب): قوله.

^{١٧٣} سورة آل عمران ٣/٣٦.

^{١٧٤} ما بين القوسين في (ب): لكن.

^{١٧٥} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٧٦} ما بين القوسين مكتوب في (ج) في الهامش.

^{١٧٧} ما بين القوسين في (ب) و (ج): صدونا.

^{١٧٨} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.

فقال "بئس الكلام هذا، بل هو أعظم الفتوح، قد رضي المشركون أن يدفعوكم (من) ^{١٧٩}

بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم في الأمان رأوا منكم ما كرهوا" ^{١٨٠}.

والعجب من ذلك المولى أنه بعد أن قال: أو كان هذا إخباراً عن صلح الحديبية فلا

(تجوز) ^{١٨١} في الفعل حينئذ باعتبار الزمان، بل باعتبار المصدر. لأن هذا الصلح لما كان بعد

ظهوره عليه السلام على المشركين وغلبته عليهم حتى اضطروا إلى الصلح وجنحوا للسلم كان

هذا الصلح شبيهاً بالفتح، فعلى هذا يكون في الفعل أيضاً استعارةً تبعيةً على النحو

المشهور. أو نقول إن الصلح لما وقع سبباً لفتح مكة وفتح سائر مواضعهم سُمي الصلح فتحاً

تسمية للسبب باسم المسبب فكان الفعل مجازاً مراسلاً تبعياً.

قال في الهامش: هذا أنباء على ما هو المتبادر من الفتح وإلا فهو يتناول الصلح

أيضاً لما سبق من أنه الظفر بالبلدة عنوةً أو صلحاً وكأنه ظن أن الحديبية بلدة تعلق بها

الظفر صلحاً ولم يدر أن (١/٥) إضافة الصلح إليها باعتبار وقوعه فيها ولو كان الأمر كما

ظنه لما ثبت التجوز باعتبار المصدر أيضاً ضرورة أن المتبادر من اللفظ في العرف معناه

الحقيقي بحسب ذلك العرف ثم أنه بعد أن قال: "فيه مجازٌ عقليٌّ من جهة أن الفتح فعلٌ

^{١٧٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عن.

^{١٨٠} الزمخشري أبو القاسم محمود بن عمرو (المتوفى: ٥٣٨هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب

العربي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٧ هـ، ج: ٤، ص: ٣٣٢؛ سليمان بن موسى الحميري (المتوفى: ٦٣٤هـ)،

الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والثلاثة الخلفاء، دار الكتب العلمية، بيروت،

الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ، ج: ١، ص: ٤٧٣.

^{١٨١} ما بين القوسين في (ب): يتجوز.

رسول الله (صلى الله عليه وسلم)^{١٨٢} أو العسكر ونسبته إليه من جهة أنه سبب له وموجد إياه والنكته في العدول عن الأصل تعظيم شأن الفتح أو الرسول (صعلم)^{١٨٣} (و)^{١٨٤} المؤمنين، ومن عادة العظماء أن يعبروا عن أنفسهم بصيغة المتكلم مع الغير. لأن ما صدر عنهم في الأكثر (استخدام)^{١٨٥} توابعهم، ولهذا جرى عادته تعالى أن يعبر عن ذاته المقدسة بهذه الصيغة،^{١٨٦} "قد اعترض على قول العلامة أبي السعود: "واسناده إلى نون العظمة لاستناد أفعال العباد إليه خلقاً وإيجاداً"^{١٨٧} بأنه، وإن كان مصححاً لهذا المجاز لكنه بمعزل عن ترجيحه على الحقيقية التي هي الأصل على أنه إنما يصحح أصل الإسناد من غير خصوصية كونه إلى نون العظمة لجريلانه على تقدير إسناده إلى تاء الوحدة. "ومن المعلوم أن المحتاج إلى البيان حال النسبة. ولقد أحسن حيث أتى في التعليل بما يفيد علية التجوز ويدفع توهم كون الإسناد على الحقيقة لدلالة على أن الظفر فعل العبد كالصوم والصلوة، فإسناده إليه حقيقة وإلى غيره مجاز كما أفاد نكته إثارة النون بإضافتها إلى العظمة وهذا في غاية الظهور ولكن من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور.

^{١٨٢} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٨٣} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عليه السلام.

^{١٨٤} ما بين القوسين في (ب) و (ج): أو.

^{١٨٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): باستخدام.

^{١٨٦} ش: ٥/٥، ب/٥

^{١٨٧} أبو السعود محمد بن محمد العمادي (المتوفى: ١٥٧٤ م)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، : دار

إحياء التراث العربي، بيروت، ج: ٨، ص: ١٠٣.

ثم نقول: الأوجه في بيان نكتة العدول عن الأصل أن يقال: لما كان هذا الفتح نظراً إلى قلة المؤمنين وكثرة الكفار كالمحال العادي نسبة إلى ذاته (جلّ وعلا)^{١٨٨} ليظهر كونه بمجرد فصله جلّ برهائه، (ونظيره)^{١٨٩} ما قيل في قوله (تعالى)^{١٩٠} ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾^{١٩١} أن الإضافة إلى لفظة الجلالة مع كون الرزق بعمومه مستنداً إليه لما فيه من عدم التوقّف على الكسب العادي. وهكذا الكلام في قوله ﴿وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾^{١٩٢} ولا يخفى على العلماء هجئة ما أتى به في بيان علّة عادة العظماء.

وما قيل المراد فتح الله له بالإسلام والنبوة والدعوة بالحجة والسيف ولا فتح أبيض منه وأعظم وهو رأس الفتوح كلها إذ لا فتح من فتوح الإسلام إلا وهو تحت (منشعب)^{١٩٣} منه لم يرض به المولى الشرواني (رحمه):^{١٩٤} "وأورد عليه أن هذا أمر ظاهر لا ينفع في تطيب خواطر المسلمين (في)^{١٩٥} الحرمان عن دخول مكة شرفها الله تعالى." ^{١٩٦}

^{١٨٨} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عزّ و علا.

^{١٨٩} ما بين القوسين في (ج): نظره.

^{١٩٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٩١} سورة البقرة ٦٠/٢.

^{١٩٢} سورة الأنفال ١٧/٨.

^{١٩٣} ما بين القوسين في (ب): متشعب.

^{١٩٤} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٩٥} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): حال.

^{١٩٦} ش: ١/٦

لكنه ليس بوارد (إذ)^{١٩٧} المعنى حين كان المفتوح ذلك وكان المراد التطيب كما قال
لاتغير من عدم الظفر بمكة في هذا السفر فإننا قد أنعمنا بهذه النعماء الجلائل عليك
﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾^{١٩٨} وأوصلناك إلى ما يوصلك إلى المغفرة (إتماماً النعمة)^{١٩٩} والهداية
والنصر العزيز فكلّ ميسّر و الأمر مرهون (بوقته)^{٢٠٠} (فيه).^{٢٠١}

وقيل: الفتح بمعنى القضاء و منه الفتاحة المحكومة، والمعنى: (ب/٥) قضينا لك على
أهل مكة أن تدخلها من قابل. وهو المروي عن قتادة رضي الله عنه. وحيث لا تجوز فيه
أصلاً لا في المادة ولا في الهيئة ولا في النسبة، وأيا ما كان فحذف المفعول للقصد إلى نفس
الفعل والإشعار بأن مناط التبشير والمنة نفس الفتح الصادر عنه سبحانه كما نطق به قوله
﴿فَتَحًّا مُبِينًا﴾^{٢٠٢} أي بيّناً ظاهراً لأمر مكشوف الحال وحمل على معنى فارقا بين الحق
والباطل.

^{١٩٧} ما بين القوسين في (ب): إذا.

^{١٩٨} سورة الانشراح ٤/٩٤.

^{١٩٩} ما بين القوسين في (ب): دائماً من نعمة.

^{٢٠٠} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٢٠١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٢٠٢} سورة الفتح ١/٤٨.

قال المولى الشرواني (رحمه) ^{٢٠٣} آخر المفعول المطلق عن قوله "لك": ل"إشارة إلى كون الاهتمام بكون الفتح (نفعاً) ^{٢٠٤} له (عليه الصلاة والسلام) ^{٢٠٥} أقوى من الاهتمام بشأن كونه فتحاً مبيناً. ^{٢٠٦}

وليس بشيء لظهور أن الفتح الكائن تبعاً له إنما هو الفتح المبين وأيضاً لا بدّ في مثله من بيان وجه كونه أهمّ بل وجه التأخير رعآية الفاصلة والاحتراز عن الفصل بالكثير بين الجار وما تعلق به. ثم قال وصف الفتح يكون "مبيناً"، وهذا على تقدير كون المراد فتح مكة ظاهراً. "وأما إذا كان المراد صلح الحديبية فلأنه صار سبباً لتفرّغه عليه السلام لفتح سائر المواضع وظهرت فيه آيات عظيمة حيث بُوع بيعة الرضوان وغفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر، وبلغ الهدي محله وظهرت الروم على فارس ففرح (به) ^{٢٠٧} المسلمون وصار سبباً لصدقه (ع م) ^{٢٠٨} فيما وعده (صلى الله عليه وسلم) ^{٢٠٩} كما ذكره في سورة الروم فصار سبباً لاعتقادهم ونزع ماء (بئر) ^{٢١٠} الحديبية حتى لم يبق قطرة فتمضمض رسول الله صلى

^{٢٠٣} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٢٠٤} ما بين القوسين في (ا) و (ب) و (ج): تبعاً.

^{٢٠٥} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.

^{٢٠٦} ش: ١/٦

^{٢٠٧} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج).

^{٢٠٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٢٠٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عليه السلام.

^{٢١٠} ما بين القوسين في (ج) مكتوب بين السطرين معاكساً.

الله عليه وسلم فَمَجَّهٌ فِيهَا (فدرت) ^{٢١١} بالماء حتى شرب جميع مَنْ كان معه عليه السلام. ^{٢١٢}

وهذا مِنْ سُوءِ الفَهْمِ إِذْ الكَلَامِ فِي وَجْهِ كَوْنِ فَتْحِ الحَدِيثِيةِ موصوفاً بصفة كونه فتحاً واضحاً، ومن الظاهر أن ما ذكره لا يفيد المطلوب وإنما يفيد كون هذا الفتح نافعاً ومباركاً، وهذا بمراحل عما نحن فيه.

إن قيل فما وجه ذلك التوصيف، قلنا: ما أفاده نبينا صلى الله عليه وسلم بما حكى من قوله في الردّ على من تكلم (بلا تأمل): ^{٢١٣} بئس الكلام هذا، بل هو أعظم الفتوح إلى قوله لقد رأى المشركون منكم ما كرهوا، ولبعض المتكلمين هناك كلام: "وهو أنه على تقدير ثبوت الكلام النفسي وكونه أزلياً على ما هو طريق أهل السنة يلزم الكذب في الأخبار الماضية، لأن صدقه يقتضي سبق وقوع (السنة)، ^{٢١٤} ولا يتصور السبق على الأزل. وأجيب بأن كلامه في الأزل لا يتّصف بالمضي وغيره لعدم (الزمان)، ^{٢١٥} وإنما يتصف بذلك فيما لا يزال بحسب التعلقات وحدوث الأزمنة وذاك، وكذا القول (بأن) ^{٢١٦} المتّصف بالمضي وغيره

^{٢١١} ما بين القوسين في (ب): فدرت.

^{٢١٢} ش: ٦/ب

^{٢١٣} ما بين القوسين في (ب): ثلاثاً بل.

^{٢١٤} ما بين القوسين في (ج): النسبة.

^{٢١٥} ما بين القوسين في (ب): الزيادة.

^{٢١٦} ما بين القوسين ساقطة في (ا).

إنما هو اللفظ الحادث دون المعنى القديم^{٢١٧} مع القول بأن الأزلي مدلول اللفظي (عسر)^{٢١٨} ولكن الأمر (سهل)^{٢١٩} باعتبار كون "اشتمال الكلام النفسي على الماضي والحضور والاستقبال بالنظر (١/٦) (إلى زمان المخاطب)^{٢٢٠} إلى زمان المتكلم^{٢٢١}." وهذا كما إذا أرسلت زيدا إلى (عمرو بكتاب)^{٢٢٢} تكتب في مكتوبك إليه "إني أرسلت إليك زيدا" فتلاحظ حال المخاطب وكما (تقدر)^{٢٢٣} في نفسك (مخاطباً)^{٢٢٤} وتقول له: "تفعل الآن كذا (واستفعل)^{٢٢٥} بعده كذا وكان قبل ذلك كذا، ولا شك أن هذا الماضي والحضور والاستقبال إنما هو بالنسبة إلى زمان الوجود المقدر لهذا المخاطب لا بالنسبة إلى زمان المتكلم، فالكلام النفسي لكونه خطاباً متوجّهاً لمخاطب مقدر لا يلاحظ فيه إلا أزمنة المخاطبين المقدرين. وما اعتبره أئمة العربية من حكاية الحال الماضية واعتبار الماضي والحضور والاستقبال في الجملة الحالية بالقياس إلى زمان الفعل، لا زمان (التكلم)^{٢٢٦} قريب منه

^{٢١٧} ش: ٦/ب

^{٢١٨} ما بين القوسين في (أ) و(ج): عسير.

^{٢١٩} ما بين القوسين في (أ) و(ج): يسهل.

^{٢٢٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٢٢١} ش: ٦/ب، ١/٧

^{٢٢٢} ما بين القوسين في (ب): عمرو وبكتاب.

^{٢٢٣} ما بين القوسين في (ب): تقدير.

^{٢٢٤} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٢٢٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): وستفعل.

^{٢٢٦} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

جداً^{٢٢٧} هكذا ذكره بعض المحققين. وللبحث فيه مجال إلا أن التعرض له يُستدعى تطويل المقال المقتضى للخروج عن مقتضى الحال.

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^{٢٢٨} غاية للفتح أبرزت في صورة

العلة كما هو الوجه في التعليقات القرآنية. وذلك لأن أفعاله تعالى ليست معللة بالعلل والاعراض عندنا فليست اللام على حقيقتها، بل هي إما للصيرورة والعاقبة أو لتشبيه مدخولها بالعلة الغائية في ترتبه على متعلقها، ولما كان الزمخشري (رحمه)^{٢٢٩} من أهل الاعتزال الداهيين إلى ذلك التعليل المجرمين لمثل هذه اللام على معناها الحقيقي.^{٢٣٠} وكانت العلة الغائية ذات جهتي العلية والمعلولية كما ذكر في محله ناسبه لفظ العلية في قوله: "كيف جعل فتح مكة علةً للمغفرة؟"^{٢٣١} والمناسب لمذهب أهل الحق إبدال هذه اللفظة (بسبب)^{٢٣٢} ثم الجواب (لما)^{٢٣٣} ذكر في الكشاف من الوجهين وهو أن ليس الفتح سبباً للمغفرة بل " (لاجتماع)^{٢٣٤} ما (عدّ)^{٢٣٥} من الأمور الأربعة: وهي المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط

^{٢٢٧} ش: ١/٧

^{٢٢٨} سورة الفتح ٤٨/٢.

^{٢٢٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٢٣٠} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٣٢؛ ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٢٣١} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٣٢

^{٢٣٢} ما بين القوسين في (ب) و (ج): بالسبب.

^{٢٣٣} ما بين القوسين في (ب) و (ج): ما.

^{٢٣٤} ما بين القوسين في (ج): الاجتماع.

^{٢٣٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عدد.

المستقيم والنصر العزيز^{٢٣٦}، بمعنى أنه لولاه لما حصل جميع هذه الأمور الأربعة بل بعضها كالمغفرة والهداية والفتح من حيث أنه جهادٌ للعدوِّ وسببٌ للغفران والثواب.

وأما الوجهان اللذان ذكرهما المولى الشرواني حيث قال: "إن قلتَ فما وجه ترتب هذه الغايات الأربع على الفتح وتسببها عنه مع أنه لولا الفتح أيضاً لما امتنعت المغفرة وإتمام النعمة والهداية والنصر فلا يصلح الفتح عليه لها.

(قلتُ)^{٢٣٧}

أولاً؛ العلية عبارةٌ عن الأمر المصحح للفناء التعقيبية، وهذا لاينافي إمكان حصول المعلول بدونه.

وثانياً؛ أن فرط (اشتغاله)^{٢٣٨} (عليه السلام)^{٢٣٩} (بتبليغ)^{٢٤٠} الرسالة وتكميل النفوس الناقصة وحرص على إيمان القوم كان قد عاقه عن التوجّه بشرائره نحو جناب القدس وتبتله إليه بالكلية، فلم يمكنه التفرّغ لأن يتقي الله حق تقاته"، "ولم يمكن أيضاً في بدء الأمر إكمال الدين (٦/ب) وإظهاره على الأديان كلها في غير فتح أم القرى. وكذا هداية الصراط المستقيم المقتضية للتوجه التام نحوه والنصر العزيز الغالب المستدعي للغلبة في جميع الجهاد

^{٢٣٦} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ١٤٠٧ هـ، ج: ٤، ص: ٣٣٢

^{٢٣٧} ما بين القوسين في (ب): قلنا.

^{٢٣٨} ما بين القوسين في (ب) و (ج): اشتغاله.

^{٢٣٩} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام.

^{٢٤٠} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.

أصغرها وأكبرها. فلما جاءه نصر الله والفتح ورأى الناس يدخلون في دين الله أفواجا فتوجّه بجميع شراشره نحو جناب القدس وسبّح بحمد ربه واستغفره وحر راکعاً وأتاب، غفر الله له جميع ما تقدّم منه وما تأخر مما يصحّ أن يعاتب عليه و أتمّ نعمته عليه بتكميل صورته ومعناه، وهداه إلى صراط الله العزيز الحميد، ونصره على أعدائه الباطنة والظاهرة. فلو لا الفتح لما استعدّ (النبي) ^{٢٤١} (صلى الله عليه وسلم) ^{٢٤٢} لأن يغاص عليه هذه النعم الجليلة. ^{٢٤٣} فلا وجه لهما بل كل منهما إنما نشاء من الفهم السقيم والله الهادي إلى الصراط (المستقيم) ^{٢٤٤}

أفلا ترى (أن) ^{٢٤٥} الكلام في (صحة) ^{٢٤٦} التسبّب وأنه كيف يكون هذا سبباً له لا في إن ما كان مسبباً عن الشيء هل يمكن حصوله بدون ذلك الشيء وأن الفتح على الثاني (لا يكون) ^{٢٤٧} (سبباً) ^{٢٤٨} للمغفرة والهداية، بل للتوجه التام نحو جناب الله عز وجلّ وارتكاب الإضمار من غير انصباب الكلام إليه أو اعتبار الشيء الواحد سبباً بعيداً بالنسبة إلى أحد المعطوفين وقريباً إلى الآخر ممّا لا سبيل إليه قطعاً ولا يخفى ما في القول بأن الرسول

^{٢٤١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج) .

^{٢٤٢} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام؛ في (ج): عليه السلام.

^{٢٤٣} ش: ٩/٩، ٩/٩ ب.

^{٢٤٤} ما بين القوسين ساقطة في (ب) .

^{٢٤٥} ما بين القوسين في (أ): نّ.

^{٢٤٦} ما بين القوسين في (ب) و (ج): جهة.

^{٢٤٧} ما بين القوسين في (ج): لما يكون.

^{٢٤٨} ما بين القوسين مكتوب في (أ) في الهامش.

صلى الله عليه و سلم لم يتوجّه بشرائره نحو إلا له، وما اتقاه حق تقاته ما لم يتيسّر فتح مكة من الذنب وإساءة الأدب.

ثم أن أهل السنة مع أكثر الفرق الإسلامية على أنه لا يجوز على الأنبياء المعصية، ومن جوّزها كبعض الخوارج جعل هذه (الآية)^{٢٤٩} الكريمة من جملة ما استدلّ بها بناء على أن المغفرة بعد تقدّم الذنب دالة على تحقّقه لا محالة. وقد ذكروا في الجواب وجوهاً، أحسنها الحمل على ترك ما كان الأولى بالنسبة إلى مقامه الأعلى وتسميته ذنباً استعظام لصدوره عنه وتلميح إلى ما أفاده حسنات الأبرار سيّات المقربين، وقد التفت عن التكلّم إلى لفظة الجلالة تطرئة لنشاط السامع وإقامة لما يليق بالمقام من الفخامة.

وما قاله المولى الشرواني من أنه لتعظيم شأن الرسول (صلى الله عليه وسلم)^{٢٥٠} مع ما فيه من الإيماء إلى أن (لكل)^{٢٥١} واحدٍ من الغايات مترتبة على صفة من صفاته دون أخرى لكونه اسم الذات المستجمع لجميع الصفات لم يصدر عن تدبّر.

ألا ترى أن الملك إذا قال لواحد من الخدام "افعل كذا يحسن إليك السلطان" بدل قوله: "افعل كذا أحسن إليك" لم يفد ذلك العدول إلا تفحيم شأن العظيمة وتعظيمها وليس

^{٢٤٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٢٥٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٢٥١} ما بين القوسين في (ب) و (ج): كل.

استجماع الصفات معتبراً في وضع الله للذات حتى يصح دعوى الإيماء إلى أن كل واحدة من الغايات مترتبة على صفة لم (يترتب) ^{٢٥٢} عليها الأخرى.

إن قيل عبارة المولى (لا يفيد) ^{٢٥٣} (ذلك) ^{٢٥٤} المعنى، قلنا مراده هذا إلا أنه (١/٧) (وقع في ذلك العكس من التصرف في لفظ العلامة أبي السعود وهو هذا) ^{٢٥٥} وقع الالتفات إلى اسم الذات المستتبع لجميع الصفات للإشعار بأن كل واحد مما انتظم في سلك الغاية من أفعاله تعالى صادر عنه عز وعلا من حيثية غير حيثية الآخر مترتبة على صفة من صفاته تعالى.

﴿وَيُسَمِّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾ ^{٢٥٦} النعمة ما تستلذه النفس من الطيبات، وهو إما دنيوي أو آخروي. والأول إما وهبي أو كسبي، والوهبي إما روحاني كنفخ الروح أو جسماني كتخليق البدن. والكسبي قسمان أحدهما يرجع إلى التخلية والآخر إلى التحلية، وأما الآخروي فهو مغفرة ما فرط (والتبوء) ^{٢٥٧} في مقعد صدق عند مليكٍ مقتدرٍ.

^{٢٥٢} ما بين القوسين في (ب): تترتب.

^{٢٥٣} ما بين القوسين في (ب): لا تنفيد.

^{٢٥٤} ما بين القوسين في (ب) و (ج): ذاك.

^{٢٥٥} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٢٥٦} سورة الفتح ٤٨/٢.

^{٢٥٧} ما بين القوسين في (أ) و (ج): التبوئة

فالمراد (من) ^{٢٥٨} إتمام النعمة (أيضاً) ^{٢٥٩} إما (إيفاء) ^{٢٦٠} جميع هذه الأقسام، وإما
تكميل نعمة الدين بإظهاره على الدين كله ولو كره الكافرون هكذا قال المولى الشرواني
(رحمه). ^{٢٦١} ومن الظاهر المعلوم أن ما ذكر من العموم حاصل للرسول (صلى الله عليه
وسلم) ^{٢٦٢} مع قطع (النظر) ^{٢٦٣} عن ذلك الفتح وأن إتمام النعمة (حينئذ) ^{٢٦٤} لا يكون
(حينئذ) ^{٢٦٥} بمعنى تكميل الدين فالوجه أن يفسر (ذلك) ^{٢٦٦} الإتمام بالأعلاء الذكر وضم
الملك إلى النبوة.

﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ ^{٢٦٧} قال المولى الشرواني جمعاً من كلمات القوم: "إن
هداية الله تعالى، أعني دلالاته بلطفٍ على يوصل إلى البغية مع كونها متنوعة إلى أنواع لا
تكاد تحصى منحصرة في أجناس مترتبة منها نفسية (كإفاضة) ^{٢٦٨} القوي الطبيعية والحيوانية
التي بها يصدر من المرء أفاعيلة الطبيعية والحيوانية والقوى الدراكة والمشاعر الظاهرة والباطلة

^{٢٥٨} ما بين القوسين في (ب): منه.

^{٢٥٩} ما بين القوسين ساقط في (ا) و (ج).

^{٢٦٠} ما بين القوسين ساقط في (ب). في (ج): إيفاء.

^{٢٦١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٢٦٢} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام و(ج): عليه الصلوة والسلام.

^{٢٦٣} ما بين القوسين في (ج) مكتوب بين السطرين.

^{٢٦٤} ما بين القوسين في (ب) ساقطة.

^{٢٦٥} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج).

^{٢٦٦} ما بين القوسين في (ج): ذاك.

^{٢٦٧} سورة الفتح ٤٨/٢.

^{٢٦٨} ما بين القوسين في (ب): كإضافة.

التي بها يتمكّن من إقامة مصالحة المعاشية والمعادية. ومنها إفاقية فإما تكوينية مُعربة عن الحق بلسان الحال وهي نصب الأدلة المودعة في (كل جزء)^{٢٦٩} أجزاء العالم. وإما (تشريعية)^{٢٧٠} مفصّحة عن تفصيل الأحكام النظرية والعلميّة بلسان المقال بإرسال الرسل وإنزال الكتب المنظوية على فنون الهدايات التي من جملتها الإرشاد إلى مسلك الاستدلال بتلك الأدلّة التكوينية والإفاقية والأنفسية كما أشير إليه (مجملاً)^{٢٧١} في قوله ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٍ لِلْمُوقِنِينَ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^{٢٧٢}. ومنها الهداية الخاصة وهي كشف الأسرار في قلب المهتدي واطلاعه على ملكوت السماوات والأرض وهذا القسم (يختصّ)^{٢٧٣} بنيله الأنبياء والأولياء. وهو المراد ههنا الحصول المراتب الآخر له (عليه السلام).^{٢٧٤} "٢٧٥" قال: "فإن قلت هذه المرتبة أيضا كانت حاصلة له (صلى الله عليه وسلم)،^{٢٧٦} قلت لها: عرض عريض لايزال النبي (صلى الله عليه وسلم)^{٢٧٧} يترقى فيها بهداية الله تعالى وحُسن توفيقه، قال ثم أن

^{٢٦٩} ما بين القوسين يوجد في التفسير الشرواني

^{٢٧٠} ما بين القوسين في (ب): تشريفيه.

^{٢٧١} ما بين القوسين يوجد في التفسير الشرواني

^{٢٧٢} سورة الذاريات ٥١/٢١، ٢٠.

^{٢٧٣} ما بين القوسين في (أ): مختصّ.

^{٢٧٤} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام.

^{٢٧٥} ش: ١/٨.

^{٢٧٦} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام.

^{٢٧٧} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام، في (ب): عليه السلام.

الهداية إن أُسْتَعْمِلَ بالـ"لام" أو "إلى" (يكون)^{٢٧٨} بمعنى إراءة الطريق (ب/٧) وإن أُسْتَعْمِلَ متعدياً بنفسه كما في هذا المقام يكون بمعنى الإيصال.^{٢٧٩} ثم فسّر الصراط المستقيم بأن قال: "أي طريقاً مستويّاً متوسّطاً بين الإفراط والتفريط في جميع الصفات المحمودة اعتقاداً أو خلقاً أو عملاً. فإن الفوز بالسعادة القصوى إنما هو رعاية الاعتدال في جميع الأحوال. لأن الأطراف كلها مدمومة، والأوساط محمودة، وجميع الملكات الفاضلة يرجع إلى التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط حتى (كالسخاوة فانه اقاصد بين تبذير وتقدير بل) ^{٢٨٠} الإيمان الذي هو أصل العبادات ورأس جميع الفضائل توسط (بين) ^{٢٨١} التشبيه والتعطيل." ^{٢٨٢} فانظر كيف خَبَطَ خَبَطَ عشواء وركب متن عمياء. فإن الهداية المفسرة بهذه الدلالة لا تتناول إفاضة القوى والمشاعر ضرورة أن تلك الهداية إنما تكون بعد وجود من يدل وخلقه.

ألا ترى إلى قوله عز وجل ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾^{٢٨٣}، وقد شاع بين الأنام كلام أثبت العرش ثم أنقش. والإمام البيضاوي وإن سبقه في ذلك التقسيم لكنه لم يجعل الدلالة باعتبار معناها اللغوي مقسماً له بل أخذها على وجه يعم سبل الحقيقة والمجاز والاستعارة كما أفصح عنه حيث وصف القوى بقوله التي بها يتمكّن المرء من الاهتداء.

^{٢٧٨} ما بين القوسين في (ب): تكون.

^{٢٧٩} ش: ٨/٨، ٨/٨ ب.

^{٢٨٠} ما بين القوسين يوجد في التفسير الشرواني

^{٢٨١} ما بين القوسين في (ب) كتب مرتين.

^{٢٨٢} ش: ٨/٨ ب

^{٢٨٣} سورة طه ٥٠/٢٠.

وأيضاً لم يدر أن ذاك التقسيم إنما كان مجرد هداية الله من غير ملاحظة ذكر المفعول الثاني فجعل ما نحن فيه من القسم الأخير غافلاً عن الصراط المستقيم، وأيضاً ناقض نفسه حيث جعل الهداية التي نحن فيها عبارة عن الإرادة لظهور أن ما ذكره من الكشف والاطلاع ليس إلا إرادة حقائق الأشياء ثم فسرها بالإيصال وناقض أيضاً من جهة أن الصراط المستقيم المفسر بما فسره من الطريق المتوسط بين الإفراط والتفريط في جميع الصفات لا يتصور أن يكون عبارة عن كشف الأسرار في قلب المهتدي.

وإطاعه على ملكوت السموات والأرض وما ذكره من الفرق بين المتعدي بنفسه والمتعدي باللام وإن كان مذكوراً في شروح الكشاف لكنه منقوض بمثل قوله ﴿يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا﴾^{٢٨٤} لأن ما معناه الإيصال لا ينبغي أن يُستند إلى غيره سبحانه. وأيضاً قد عمل بما قيل في تفسيرها من أنها الدلالة على الموصل ولم يذكر غير هذا المعنى، ولا يخفى أنه يختص بصورة الإرادة ولا يعم الإيصال فكيف (أمكن)^{٢٨٥} لهذا الموتى إثبات كلا المعنيين لها.

ألا ترى أن من اعتبرها بمعنى الإيصال فسرها بالدلالة الموصلة إلى البغية، ولذا قال بعض المحققين بعد أن رأى انتقاض أحد التفسيرين بقوله تعالى ﴿وَأما ثمود فهديناهم

^{٢٨٤} سورة مريم ٤٣/١٩.

^{٢٨٥} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.

فاستحبوا العمى على الهدى ﴿٢٨٦﴾ وانتقاض الآخر بقوله عز وعلا ﴿إِنَّكَ (لَا تَهْدِي)﴾^{٢٨٧}
مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴿٢٨٨﴾ الحق أن كلا من المعنيين (١/٨) مشهور في
الاستعمال ومفهوم من إطلاق اللغة وأما كونها مشتركة بينهما أو كون أحدهما معنى لغوياً
والآخر عُرفياً، أو كونها حقيقة في أحدهما مجاز في الآخر، فغير معلوم للبشر وإنما هو شأن
خالق القوى والقدر.

ثم نقول أخذ التوسط هنالك بين الإفراط والتفريط في الصفات المحمودة كما فعله
المولى لا يناسب المقام لعدم تسبب الفتح له، وكذا الكلام في حمل الإفراط على مشقة العباد
من كثرة الأوامر والنواهي. وحمل التفريط على تفويت بعض ما ينبغي أن يؤمر به وينهى عنه
مثلاً ولا مضايقة تحملنا على التشبث بما سبق من القول بكون الفتح سبباً للاجتماع لظهور
حسن أن يقال ويهديك طريقاً لا عِوَجَ فيه من جهة العجز في تبليغ الرسالة وإقامة مراسم
الرياسة.

ولقد خطر بالبال في تلك الحال، والمنة الله تعالى، وجه لعله أولى وأعلى وهو أن
الحج وزيارة بيت الله الحرام لما كان ركنا من أركان الإسلام لم (يكن)^{٢٨٩} طريقة قبل الظفر

^{٢٨٦} سورة فصلت ١٧/٤١.

^{٢٨٧} ما بين القوسين في (ج): لا تهدي.

^{٢٨٨} سورة القصص ٥٦/٢٨.

^{٢٨٩} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.

بمكة وتخليصها من أيدي عبدة (الأوثان)^{٢٩٠} واللات والعزى كاملاً متنزهاً عن عوج القصور والنقصان.

وهذا الوجه الوجيه تالاً لجمال قوله ﴿وَيَسِّمُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾^{٢٩١} وظهر أن المراد به إكمال الدين بإتمام أركانه المقتضية بتمامها لتمام النعمة في الآخرة و إنحل إشكال سببية ذلك الفتح لهذه المغفرة فإن زيارة بيت الله الحرام إذا كان سبباً لغفران الذنوب كما نطق به الأخبار.

فما ظنك بتخليصها من أيدي الكفار، وتبين وجاهة الفخامة المقصورة بإعادة لفظة الجلالة في قوله ﴿وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾^{٢٩٢} وحسن تأكيد ذلك النصر بالمصدر الموصوف بصفة العزة بحمل صيغة الفعل على النسبة أو جعل الوصف المنصور أو الناصر وصفاً له لقصد المبالغة وجاز أن يكون الأصل عزيزاً صاحبه.

والحاصل أن هناك ثلاثة وجوه يكون الوصف على الأول حقيقة، وعلى الثاني مجاز، أو على الثالث يكون الكلام من قبيل حذف المضاف وإقامة المضاف إليه. أعني الضمير مقامه فقد صار مستتراً مرفوعاً بعد أن كان بارزاً مجروراً على جميع الوجوه الثلاثة يكون معنى قوله عزيزاً قويا منيعاً.

^{٢٩٠} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.

^{٢٩١} سورة يوسف ٦/١٢.

^{٢٩٢} سورة الفتح ٣/٤٨.

والعجب من المولى الشرواني (رحمه) ^{٢٩٣} أنه نظر في تفسير العلامة أبي السعود فوجده يقول "أي نصراً فيه عزة ومنعة أو قوياً منيعاً على وصف المصدر بوصف صاحبه مجازاً للمبالغة أو عزيزاً صاحبه". ^{٢٩٤} فلم (يفهم) ^{٢٩٥} كلامه وظن أن الوجه الثالث المشار به إلى كون الصيغة للنسبة بمعنى ذا عز، مقابل لكونه المعنى قوياً منيعاً من غير اعتبار الاحتواء على الإسناد المجازي. فاقصر على أن قال: "أي قوياً منيعاً أو نصراً فيه عزة (ومنعة) ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} فوقع فيما وقع.

وقيل: أن المراد من ذلك النصر هو ما ترتب على فتح مكة من النصر على الأعداء كهوازن وغيرهم ونصر أمته على الأكاسرة والقياصرة.

﴿هُوَ (٨/ب) الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ﴾ ^{٢٩٨} أي الثبات والطمأنينة حتى تثبتوا في مقابلة الكفار مستعدين للمقاتلة مع قوة الكفرة وشدتهم، أو السكون من الرعب فإنهم بعد أن ماجوا وزلزلوا لما دهمهم من صد الكفار فازوا بمسيرة الصلح. وعلى هذا فقد من الله تعالى بان أثبت ﴿فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا﴾ ^{٢٩٩} الأمن وأزال الخوف.

^{٢٩٣} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٢٩٤} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٤.

^{٢٩٥} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.

^{٢٩٦} ما بين القوسين في (أ): ومنفعة.

^{٢٩٧} ش: ١/٩

^{٢٩٨} سورة الفتح ٤/٤٨؛ كتبت الآية في (ب) و (ج) بعدم "في القلوب".

^{٢٩٩} سورة الفتح ٤/٤٨؛ كتبت الآية في (ب) و (ج) بعدم "ليزدادوا إيماناً".

﴿لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^{٣٠٠} ويتقوى يقينهم

بحصل ما كانوا يعلمونه من إعانة الله (تعالى)^{٣٠١} لهم ونصره إياهم وعلى الأول يكون القصد الإخبار بأن إثبات السكينة الحاصلة من الإيمان بفضل الله تعالى وإحسانه على المؤمنين ليتقوى ذلك الإيمان فيما بعد بحصول المرام وفتح بيت الله الحرام أو هو سبحانه من عليهم بأن أنزل في قلوبهم السكون إلى ما جاء به صلى الله عليه وسلم من الشرائع ليزدادوا إيماناً بما مقروناً مع إيمانهم بالوحدانية والنبوة.

عن ابن عباس^{٣٠٢} أن أول ما أتاهم النبي عليه الصلاة والسلام (بالتوحيد)^{٣٠٣} ثم (الصلاة)^{٣٠٤} (والزكاة)^{٣٠٥} ثم الحج والجهاد فازدادوا إيماناً مع إيمانهم، أو بأن أنزل فيه الوقار والعظمة لله ولرسوله ليزدادوا باعتقاد ذلك إيماناً إلى إيمانهم، وحاز أن يكون هذا بياناً لكيفية النصر وطريقه الصوري وحينئذ وجه الفصل (ظاهر)،^{٣٠٦} وأما على تقدير كونه امتناناً فلا بُدَّ من تفقّد سببه لظهور سداد أن يقال "وأنزلنا".

^{٣٠٠} سورة الفتح ٤٨/٤؛ كتبت الآية في (ب) و (ج) هناك " لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ " .

^{٣٠١} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج) .

^{٣٠٢} ابن عباس؛ هنا في (ا) يوجد رمزاً: رضي الله؛ في (ب): رضي الله تعالى عنهما.

^{٣٠٣} ما بين القوسين في (ا) و (ج): التوحيد.

^{٣٠٤} ما بين القوسين في (ج): الصلوة.

^{٣٠٥} ما بين القوسين في (ج): الزكوة.

^{٣٠٦} ما بين القوسين كتب في (ا) بالرمز: ظ.

ولعلّ السكينة بكل واحد من المعاني المذكورة (لما كان من أسباب الفتح في الحقيقة
قصد الفصل التنبه على إمكان الإتصال، وقول المولى الشرواني فصله عما سبق لعدم دخوله
تحت الغايات المذكورة)^{٣٠٧} مما لا يصدر عن اللبيب فضلاً عن الأديب. "وللسلف اختلاف
في أن الإيمان هل يزيد وينقص أم لا."^{٣٠٨}

والمولى الشرواني (رحمه)^{٣٠٩} نقل قول الإمام حجّة الإسلام من أن "الإيمان مشتركٌ
^{٣١٠} بين التصديق اليقيني والتقليد غي المجزوم به والتصديق مع العمل. وعلى الأول لا يقبل
الزيادة والنقصان، (وعلى الاخيرين يقبلهما." ^{٣١١} ثم يجعل ما "قيل أن نفس الإيمان لكونه
عبارة عن التصديق القلبي، لا يقبل الزيادة والنقصان)^{٣١٢} وإنما زيادته (ب اعتبار زيادة)^{٣١٣}
المؤمن به. فإنه كلما نزل أية وصدق المؤمن بها فقد زاد إيمانه عدداً." ^{٣١٤} وما قيل زيادة
الإيمان باعتبار أن الأعمال يجعل منه فيزيد بزيادتها، قسمين له غافلاً عن اشتمال ذلك
القول على ذينك المقولين.

^{٣٠٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٣٠٨} ش: ١٠/ب

^{٣٠٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٣١٠} في هذه الصفحة في الهامش: "... مسه بتعلق بالإيمان ... مزيد وينقص".

^{٣١١} ش: ١٠/ب

^{٣١٢} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٣١٣} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): بزيادة

^{٣١٤} ش: ١٠/ب

ثم قال: "والتحقيق أن نفس التصديق يقبل الشدة والضعف واليقين يتفاوت إلى مراتب بعضها أقوى من بعض، كعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين، فإن يقين أحاد الأمة من المرتبة الأولى، وأما يقين الأنبياء وأرباب المكاشفات فمن المرتبة الثانية أو الثالثة على حسب (١/٩) مراتبهم في الكشف والمشاهدة وليس الخبر كالعيان."^{٣١٥}

ومن الظاهر أن ذاك التحقيق لا يفيد المقصود، إذ الكلام في إيمان الأمة، وإن علم اليقين هل يقبل الزيادة وبهذا عرفت بطلان قوله: "ويبان ذلك أن المعاني التي (يتصف)^{٣١٦} بها القلوب (قد يجعل الله)^{٣١٧} علامات من خارج (تدل على)^{٣١٨} لحصولها في نفوس من شاء من عباده و(ربما)^{٣١٩} يسمّى تلك العَلَامَةُ باسم ذلك المعنى ليعلم أن تلك العَلَامَةُ (نصبت لحصول ذلك المعنى)^{٣٢٠} مثل قوله تعالى في تابوت بني إسرائيل ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾^{٣٢١} وهو كان صورة على شكل حيوان من الحيوانات، وكانت النصره حاصله لهم،

^{٣١٥} ش: ١٠/ب

^{٣١٦} ما بين القوسين في (ب): تتصف.

^{٣١٧} ما بين القوسين في (ب): قد تجعل إسم.

^{٣١٨} ما بين القوسين يوجد في تفسير الشرواني.

^{٣١٩} ما بين القوسين يوجد في تفسير الشرواني.

^{٣٢٠} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): "نصبت لحصول ذلك المعنى"

^{٣٢١} سورة البقرة ٢/٤٨.

إذا ظهرت منها حركة خاصة فكانت قلوبهم تسكن عند رؤية تلك العلامة من هذه الصورة التي سمّاها سكينه^{٣٢٢}.

ولم يجعل لهذه الأمة علامة خارجة عنهم لحصول السكينة في قلوبهم وإنما تحصل لهم عن مطالعة أو مشاهدة تنزل عليهم وهم مؤمنون (فتنقلهم)^{٣٢٣} بنزولها عن رتبة ما كانوا به مؤمنين، وهو مرتبة اليقين إلى مقام معاناة ذلك ويتضاعف إيمانهم بالعيان وهو المراد بالازدياد ذلك وقد ناقض نفسه حيث جعل المرتبتين الأخيرتين للأنبياء وأرباب المكاشفات خاصة، ثم أثبتهما (المؤمني)^{٣٢٤} الأمة وأيضاً لم يدر إنه لا فرق في كون حصول السكينة من الخارج بين حصولها من حركة الصورة وبين حصولها بسبب مطالعة أو مشاهدة نازلة من عند الله تعالى، ومن أين علم أن هذه المطالعة النازلة والمشاهدة الحاصلة قد كانت بعد حصول السكينة ليكون هذا نقلاً من مرتبة إلى ما فوقها.

ثم قال المولى المرحوم فوق هذا كلام وهو: "إن الإيمان كشجرة طيبة أصلها ثابت في أرض القلب وفرعها في السماء تنمو وتنت وتزيد في أقطارها وتسقي بماء ينابيع الأخلاق الفاضلة والأعمال الصالحة إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه. وتفصيله أن للإيمان وجوداً في الأعيان ووجوداً في [الأزهان ووجوداً في العبارة ولا ريب أن الوجود العيني

^{٣٢٢} ش: ١٠/ب

^{٣٢٣} ما بين القوسين في (ب) و (ج): فتنقلهم.

^{٣٢٤} ما بين القوسين في (أ) و (ج): المؤمن.

لكل شيء هو الأصل وباقي الوجودات قرع وتابع للوجود العيني،^{٣٢٥} (فالوجود العيني)^{٣٢٦} للإيمان هو حصول المعارف الإلهية بنفسها، لا بصورها في القلب. ولا شك أن الصور العلمية أنواراً فائضةً من المبدأ الفياض فاذا حقيقة الإيمان نور حاصل للقلب بسبب ارتفاعها الحجاب بينه وبين الحق، وهذا النور قابل للاشتداد (والنقص)،^{٣٢٧} والقوة والضعف (كيف)^{٣٢٨} وكلما ارتفع (حجابُ ازدادِ نورٌ فيتقوى الإيمان ويتكامل أن ينبسط نوره في زوايا القلب)^{٣٢٩} فيشرح الصدر ويطلع على حقائق الأشياء وينكشف له الغيوب ويعرف كل شيء على ما هو عليه فيظهر له صدق الأنبياء صلوات الله عليهم لجمعين (لا سيما أفضلهم في جميع ما أجروا عنه أجمالاً وتفصيلاً)^{٣٣٠} على حسب نوره وبمقدار انشراح صدره وينبعث من قلبه داعية العمل لكل مأمور والاجتناب عن كل محظور فينضاف إلى نور (٩/ب - ١٠/ب) معرفة أنوار الأخلاق الفاضلة. والأعمال الصالحة يسعى نورهم بين أيديهم وبأيامهم نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء. وأما الوجود الذهني للإيمان فملاحظة المؤمن وتصوره للتصديق القلبي.^{٣٣١} أي معرفة معنى لفظ الإيمان وما وضع له.

^{٣٢٥} ش: ١/١١

^{٣٢٦} ما بين القوسين لا يوجد في تفسير الشرواني.

^{٣٢٧} ما بين القوسين في (أ) مكتوب في الهامش.

^{٣٢٨} ما بين القوسين لا يوجد في تفسير الشرواني.

^{٣٢٩} ما بين القوسين لا يوجد في تفسير الشرواني.

^{٣٣٠} ما بين القوسين ساقطة في (أ) و (ب) و (ج).

^{٣٣١} ش: ١/١١، ١/١١ ب.

"وأما الوجود اللفظي فشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ومجرد الوجود الذهني وكذا مجرد التلقُّظ بكلمة الشهادة من غير أن يحصل عين الإيمان لا يفيد كما لا يفيد للعطشان تصوُّر الماء الزلال والتلقُّظ به. بل لا يصير بمجرد مؤمننا فإن المؤمن من اتصف بالإيمان وهو من حصل فيه عين الإيمان بذاته لا في تصوُّره وحصل فيه صورته كما أن الصحيح من حصل فيه الصحَّة لا في تصوُّرها وإلا لكان المريض الذي يتصوَّر الصحَّة صحيحاً"^{٣٣٢}

والكافر الذي يتصوَّر الإيمان ويطلع على ما وضع له مؤمناً ثم "أن التعبير عما في الضمير لما لم يتيسَّر إلا (بواسطة)^{٣٣٣} النطق المفصح عن كل خفي المعرب عن كل مشتبهِه كان (للتلقُّظ)^{٣٣٤} لكلمة الشهادة وعدم التلقُّظ بها (في الحكم بإيمان المرء وكفره)^{٣٣٥} مدخل عظيم."

ولا يخفى أن مال ذلك التفصيل المبني على القانون الفلسفي دعوى قبول الإيمان للزيادة بترقي المؤمن من مرتبة علم اليقين إلى مرتبة الكشف والمشاهدة والإطلاع على

^{٣٣٢} ش: ١١/ب

^{٣٣٣} ما بين القوسين في (ج): بواسط.

^{٣٣٤} ما بين القوسين في (ج): التلقُّظ.

^{٣٣٥} ما بين القوسين لا يوجد في تفسير الشرواني.

الغيوب، وهذا لا يناسب المقام إذ الكلام كما نبهت عليه في المؤمن المتصنفين بالكثرة وهذا (الانتقال)^{٣٣٦} والاطلاع على الغيب على تقدير صحّة بثوته في غاية القلة ونهاية الندرة.

بل القول المناسب لما نحن فيه ما أتى به بعض الفضلاء في قول الإمام البيضاوي^{٣٣٧} وبقيناً مع يقينهم برسوخ العقيدة واطمئنان النفس عليهما من أنه أشار إلى كلمة مع ليست على حقيقتها لأن الواقع الحقيقة ليس انضمام يقين إلى يقين لامتناع اجتماع المثليين بل هول نوع يقين أقوى من الأول.

فإن له مراتب لا (يخفى)^{٣٣٨} في أجلى البدهيات (إلى أخفى)^{٣٣٩} النظرات. ثم لا يبقى الأول لما قلنا وذلك كما في مراتب البياض على ما حقق في مقامه. ففيها استعارة بتبعيه هذا وما اعترض به عليه في أن القصر على التبعية تقصير لجواز أن يكون كلمة مع على حقيقتها، إذا حمل السكينة على السكون إلى ما جاء به الرسول عليه السلام ويكون الجملة استعارة تمثيلية بأن شبهت الصورة المنتزعة عن ذهاب اليقين الأول وحصول اليقين الثاني بالصورة المنتزعة في انضمام أحد اليقينين بالآخر.

^{٣٣٦} ما بين القوسين في (أ) مكتوب في الهامش.

^{٣٣٧} قال البيضاوي: " لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ يَقِينًا مَعَ يَقِينِهِمْ بَرَسُوحَ الْعَقِيدَةِ وَاطْمِئْنَانَ النَّفْسِ عَلَيْهَا، أَوْ أَنْزَلَ فِيهَا السُّكُونَ إِلَى مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا بِالْشَّرَائِعِ مَعَ إِيمَانِهِمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ". البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٢٦.

^{٣٣٨} ما بين القوسين في (ج): تخفى.

^{٣٣٩} ما بين القوسين في (ج) في (أ) مكتوب في الهامش.

فاستعيرت الجملة الدالة على الصورة الثانية للصورة الأولى مع بقاء المفردات على أحوالها لا يرد لعدم صحة انضمام أحد اليقينين إلى الآخر ولا يلزم للتبعية في اعتبار هذا انضمام الممنوع بل يكفيها ملاحظة مطلق (المعتية).^{٣٤٠}

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^{٣٤١} قال المولى الشرواني (رحمه)^{٣٤٢} في: "مرتبط بمعنى جملة (١/١٠ - ١/١١) أنزل السكينة و(داخل) في حيز ما أنعم عليهم، ولهذا لم يفصله عما سبق. والمعنى هو الذي أنزل عليكم في المواطن كلها سكينة وطمأنينة وأمدكم الجند في السماء كما في وقعة بدرٍ وغزوة الأحزاب لتزدادوا إيماناً مع إيمانكم، فابشروا ولا تصعروا أحدكم (ولا تضحروا)^{٣٤٣} قلبكم، فإن الله تعالى ما في السماوات من الملكة والعقول المجردة والنفوس الفلكية، بل الأرواح المجردة، إذ المراد المعلومات وله أيضاً ما في الأرض من السفليات من الإنس والجن والوحوش والطيور كل مسخرات بأمره يتصرف فيها"^{٣٤٤} كما يشاء ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾^{٣٤٥} أو المراد ليس لكم في الأمر شيء أو إنما حسابكم على الله تعالى وأنتم جند في الأرض والله الجنود، له كل ما في السماوات والأرض فهو أعلم تدبير أمرهم فيدفع بعضهم ببعض تارة ويصلح ذات بينهم

^{٣٤٠} ما بين القوسين في (ج): المعية.

^{٣٤١} سورة الفتح ٤٨/٤.

^{٣٤٢} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٣٤٣} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): ولا يشحروا

^{٣٤٤} ش: ١١/ب، ١٢/١.

^{٣٤٥} سورة النحل ١٦/٦٠.

أخرى حسب ما يقتضيه الحكم والمصالح. فلا تحزنوا في حرمانكم دخول مكة ولا تكرهوه
(فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ)^{٣٤٦} في علم الله وحكمته.

ومعنى "العليم" المبالغ في العلم، وعلمه تعالى شامل لجميع المعلومات، محيطٌ بها
سابق على وجودها لكونها من صفات الذات "والحكيم" معناه ذو حكمة (بالغة).^{٣٤٧} وهي
عبارة عن كمال العلم وإتقان العمل. فهي في الحقيقة صفة مركبة من صفتين أحدهما من
صفات الذات والآخرى من صفات الأفعال. ولذا يفسر "الحكيم" بالعليم المحكم.

ثم قال ﴿لِيُدْخِلَ﴾^{٣٤٨} "مع ما عطف عليه علة"^{٣٤٩} لما دلّ عليه قوله ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^{٣٥٠} "أي فعل ما فعل من تدبير أمر الجنود تسليط بعضهم على بعض،
وإمداد المؤمنين في مواطن الحرب لجند من الملائكة مسومين ليعرفوا هذه (النعمة)^{٣٥١} الجليلة
ويشكروها فيجلبوا بذلك المزيد هو إدخاله"^{٣٥٢} ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾^{٣٥٣} ولم يفهم ما بين
القولين من المنافات وتكتب الثاني للأول بكِلاً وَجْهَيْهِ.

^{٣٤٦} سورة البقرة ٢١٦/٢ "وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ".

^{٣٤٧} ما بين القوسين كتب أولاً في (ج) "مبالغة" ثم يحى أوله يصار "بالغة".

^{٣٤٨} سورة الفتح ٥/٤٨.

^{٣٤٩} ش: ١٢/ب.

^{٣٥٠} سورة الفتح ٤/٤٨.

^{٣٥١} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٣٥٢} ش: ١٢/ب.

^{٣٥٣} سورة الفتح ٥/٤٨.

وذلك لأنه صرح هنالك بأن قوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^{٣٥٤} يدل على الامتنان والإخبار بأنه عز وعلو أمد المؤمنين ونصرهم ليشكروا فيدخلوا جنات تجري من تحتها الأنهار. وهذا ما يقتضيه قوله هو (في قوله ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾^{٣٥٥})^{٣٥٦} داخل في خير ما أنعم عليهم. وقد أتى فيما بينهما بما قاده إليهم طبعه من الوجهين الباطلين اللذين مال أحدهما منع المؤمنين أن يخافوا من استيلاء الكفار بوعده الإمداد، ومال الآخر نفي حزنهم الحاصل فوات المطلوب بالتنبيه على أن الله حكماً وأسراراً لا يعلمها إلا هو.

ثم أن مقالته هذه تشعر بكون المعلل محذوفاً كما استفادته صاحب الكشف في قول (جار)^{٣٥٧} الله العلامة في قوله ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^{٣٥٨} يسلط بعضها على بعض كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته أن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية. ووعدهم أن يفتح لهم وإنما قضى ذلك ليعرف المؤمنين بنعمة الله ويشكروها فيستحقوا الثواب فيثيبهم، ويعذب الكافرين والمنافقين لما غاظهم من ذلك وكرهوه. لكن

^{٣٥٤} سورة الفتح ٤/٤٨.

^{٣٥٥} سورة الفتح ٤/٤٨.

^{٣٥٦} ما بين القوسين في (أ) مكتوب بين السطرين و ساقطة في (ج).

^{٣٥٧} ما بين القوسين في (أ): الجار.

^{٣٥٨} سورة الفتح ٤/٤٨.

الوجه أن يحمل ذلك على كشف معنى قول (١١/ب) الله تعالى والله لا التنبيه على مكان المحذوف.

وقد أفصح عنه الإمام البيضاوي حيث قال بعد أن فسره قوله،: "يدبر أمرها فيسلط بعضها على بعض تارة ويوقع فيما بينهم السلم أخرى كما يقتضيه حكمته." ^{٣٥٩} علة بما بعده لما دلّ عليه قوله ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ^{٣٦٠} في معنى التدبير، ولذا قال بعض أصحاب الحواشي يريد أن يريد أنّ جملة الله كتابة عن معنى تدبر أمرها، فإن تدبر الأمر لازم لكون جنود الله تعالى فاستعمل الجملة في لازمها وارتبط به العلم، وبعضهم سلك ذلك المسلك في قوله بعد ما حكى من كلامه أي دبّر ما دبّر من تسليط المؤمنين ليعرفوا نعمة الله ويشكروها فيدخلهم الجنة ويعذب الكفار والمنافقين لما غاظهم من ذلك.

وقال "يبشر" إلى أن القصد في قوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ^{٣٦١} إلى هذا المعنى بطريق الكناية. والأول أقرب إلى اللزوم المعتبر في الكناية، والثاني أوفق بحال العلة وأنسب لمعناها والحق الحقيقة لما في الكناية من حط شأن المالكية وتعليق الجار باعتبار المعنى المدلول عليه ليس بعزيز.

^{٣٥٩} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٢٦.

^{٣٦٠} سورة الفتح ٤/٤٨.

^{٣٦١} سورة الفتح ٤/٤٨.

ثم أن ذينك القائلين من تلك الأصحاب ذهباً في قوله ويعذب الكفار والمنافقين لما غاظهم في ذلك إلى أن المراد إفادة كون عذاب الكفار غيظهم هذا. فقال أحدهما: ذلك إشارة إلى الأمر الذي غاظهم وهو التسليط المذكور فالتعذيب على هذا هو ما حصل لهم في الغيظ بنصر المؤمنين، وإن كانت الإشارة إلى إدخال المؤمنين الجنة يكون التعذيب أخروياً. أن الظاهر هو الأول. وقال الآخر: العبارة صريحة في كون المراد بالعذاب هو الحاصل لهم في الدنيا من الغيظ بسبب التسليط وحمل التعذيب على التعذيب الآخروي، فلا يساعده (في الغيظ)^{٣٦٢} العبارة لأنها ناطقة بحصول التعذيب في الغيظ دون التعذيب الآخروي الناشئ من جهنم.

وأما الجواب بأن يثبت لهم تعذيب ناشئ من الغيظ في الآخرة فلا يقبله الذوق السليم، لأن التعذيب الناشئ في جهنم أقوى من ذلك التعذيب، ولا وجه لحمل العبارة القرآنية على الضعيف مع إمكان حملها على القوى.

قال: ثم أنه تعالى ذكر في جانب المؤمنين تسليطهم على الكفار وإدخالهم في الجنة، وفي جانب الكفار قوبل التسليط بقوله ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ﴾^{٣٦٣} أي بالغيظ وقوبل

^{٣٦٢} ما بين القوسين في (أ) مکتوب في الهامش، وساقطة في (ج).

^{٣٦٣} سورة الفتح ٤٨/٦.

الإدخال بقوله وغضب مع قوله ﴿وَأَعَدَّ﴾^{٣٦٤}. وهذان القولان من عجائب الأوهام والبادئ
أظلم فإنه ضلّ وأضلّ.

وما زاد الثاني إلا الخبط فيما إدّعه من المقابلة ولتقتصر على بيان حقيقة الحال أعلم
أن الله تعالى لما جعل التدبير علة للثواب والعقاب، لزم خدمة كلامه المتعالي عن النقص
والقصور من تفقد الوسطة فوجدوا لتلك المصلحة الشكر والغيظ لظهور سداد تسبب الثاني
لعذاب النار ظهور سداد تسبب الأول للنعيم والجنان، وهذا لا ينافي تسبب الثواب عن أمر
آخر أيضاً كالإيمان وتسبب العقاب (١/١٢) عن غير الغيظ بتقدير العزيز العليم مثل الكفر
والإشراك.

قيل: أو هي علة لقوله ﴿فَتَحَنَّا﴾^{٣٦٥} أو ﴿أَنْزَلَ﴾^{٣٦٦} بعد تقييد كلّ منهما بما علق
به لئلا يلزم تعلق حرفي جر بمعنى واحد بعامل واحد أو ﴿لِيَزِدَّاؤُوا﴾^{٣٦٧} أو لجميع ما ذكر
على أن يقدر فعل جميع ذلك. (وقيل)^{٣٦٨} أنه بدل في قوله ﴿لِيَزِدَّاؤُوا﴾^{٣٦٩} بدل

^{٣٦٤} سورة الفتح ٦/٤٨ .

^{٣٦٥} سورة الفتح ١/٤٨ .

^{٣٦٦} سورة الفتح ٦/٤٨ .

^{٣٦٧} سورة الفتح ٤/٤٨ .

^{٣٦٨} ما بين القوسين في (ج): قيل .

^{٣٦٩} سورة الفتح ٤/٤٨ .

الاشتمال، فقيل ذاك باعتبار أن ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾^{٣٧٠} يشمل المؤمنين. وفيه نظر ظاهر كأنه أراد أن المعهود في هذا البديل اشتمال المبدل منه عليه لا العكس.

ورد بأن المراد أن يكون إدخال المؤمنين الجنة بدلاً في ازديادهم إيماناً بملاسة أن الازدياد سبب الإدخال، لا أن يكون ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾^{٣٧١} بدلاً من ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾^{٣٧٢} المدلول عليهم بيزدادوا حتى يرد النظر. فإن الشرط في بدل الاشتمال كون المبدل الله، وإلا على البديل إجمالاً ومتقاضياً له بوجه ما لا أن يكون مشتماً عليه اشتمال الظرف على المظروف.

لكن المراد لم يتفطن لما فيه من لزوم سقوط المؤمنات عن حيز الاعتبار. ولعل القائل لذلك فرّ من هذا الاحتمال إلى ما ذكره من الاعتبار فالوجه أن يقال: ذاك المبدل كما هو الظاهر عمل بما شاع فيما بينهم من اعتبار حقيقة الاشتمال.

وإن كان الحق خلاف ذلك الاعتبار والنظر ساقط لأنهم يقولون سبب تسمية هذا البديل بالاشتمال هو أن المبدل منه كزَيْدٍ مشتمل على البديل كعلمه في "أعجبنى زيد علمه." أو البديل مشتمل على المبدل منه كما في "سلب زيد ثوبه"، نعم يحتمل أن يكون وجه النظر التنبيه على أن الشمول والإحاطة لا يلزم بدل الاشتمال وإنما سمي اشتمالاً، لأن أول الكلام

^{٣٧٠} سورة الفتح ٥/٤٨.

^{٣٧١} سورة الفتح ٥/٤٨.

^{٣٧٢} سورة الفتح ٤/٤٨.

يشتمل آخره إجمالاً. ألا ترى إنا نعلم في قولك "سلب زيد" أن ليس نفس زيد مسلوباً وإنما هو شيء مما يتعلّق به قطعاً وقيناً. فإذا قلت "ثوبه" فقد أتيت بما حصل في كلامك الأول. ثم أنه سبحانه (وتعالى) ^{٣٧٣} ذكر هنالك ﴿وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ^{٣٧٤} الاستواء حالهنّ مع المؤمنين في أمر الإدخال المتسبّب عن الشكر بخلاف شأن الإنزال فإنه وإن كانت النساء منعماً عليهنّ لهذه النعمة الجليلة كالمؤمنين إلا أن العبرة فيها بحال الرجال.

وقول المولى الشرواني (رحمه) ^{٣٧٥} محلّ السكينة والثبات إنما هو قلوب الذكور والإناث بمعزل منه ليس بمستقيم لظهور أنه على تقدير اعتبار السكينة في جانب المقابلة للأعداء وأن أمكن له تمشية العناد وترويجه. لكنه بالنظر إلى حصولها بالصلح أو باعتبارها في جهة التشريع وأخذ الأحكام لا يمكن له الكلام. ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ ^{٣٧٦} الجنّة المرّة، الجنّ بمعنى السرّ، تطلق على النحل والشجر المتكاثف المظلل (بالتقاف) ^{٣٧٧} أغصانه كأنها (الفرط) ^{٣٧٨} تكاثفها وتغطيتها لما تحتها بالمرّة نفس السرّة إطلاقها على البستان لاحتوائها على الأشجار، سمي به دار الثواب لما فيها من الجنان، وجمعها مع التنكير لأنها سبع كما ذكره ابن عباس: "جنّة الفردوس وحنّة عدن وحنّة النعيم ودار (١٢/ب) الخلد وحنّة المأوى

^{٣٧٣} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٣٧٤} سورة الفتح ٥/٤٨.

^{٣٧٥} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٣٧٦} سورة الفتح ٥/٤٨.

^{٣٧٧} ما بين القوسين في (ج): بالتفات.

^{٣٧٨} ما بين القوسين في (ج): لفرط.

ودار السلام وعلّيون.^{٣٧٩} وهذه السبع متفاوتة في المراتب والدرجات حسب تفاوت الأعمال وأصحابها.

وقد يتمشى هنالك اعتبار الوزيع إذ اللازم منه أن ينال كل مؤمن ما يناسبه في المقام كما في "دخل القوم مساجدهم"، لا أن يدخل كل واحد منهم جنة واحدة والفاضل ابن الكمال لما غفل عن ذلك فسر الجنات في أوائل سورة البقرة بالمنازل العالية في دار الثواب معللاً بأن المشهور لا يلائمه مقابلة الجمع بالجمع، لأن مقتضاها الانقسام والتوزيع ولا مجال لرعايتها ههنا لعدم العهد في توزيعها، لا يقال: قد دلت النصوص على عدم اشتراط العمل في الدخول بها، فكيف يكون ما ذكر من الشكر علة لهذا الدخول، بل الوجه تفسير الجنات هنالك بما فسرها ذلك الفاضل ثمة، لأننا نقول ذاك الشكر وإن لم يكن شرطاً لأصل الدخول، لكنه سبب للإدخال في أوائل الحال في غير سبق التعذيب بالنار كما هو جزاء من قابل النعمة بالكفران وإن كان متصفاً بالإيمان حسبما (نطق)^{٣٨٠} به قوله عزّ وعلا ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾.^{٣٨١} ثم أنه إذا أريد بالجنة دار الثواب أحتيج في الكلام إلى الإضمار بأن يقال: أي من تحت أشجارها. وقد يقال: إن لهذا

^{٣٧٩} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ١، ص: ٦٠؛ أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ١، ص: ٦٩؛ أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: ٥٠٢هـ)، تفسير الراغب الأصفهاني، (التحقيق ودراسة: د. محمد عبد العزيز بسيوني)، كلية الآداب - جامعة طنطا، الطبعة الأولى،

١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م، ج: ١، ص: ١٢٣.

^{٣٨٠} ما بين القوسين مكتوب في (ج) في الهامش.

^{٣٨١} سورة ابراهيم ١٤/٧.

المجموع تحتاً وفوقاً فهذا الاعتبار لا حاجة إليه، وإن أريد بها أشجار وحدها، كان كلام على الظاهر. والنهر الجرى الواسع، والمقصود الأنهار المعهودة المذكورة في قوله تعالى ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾^{٣٨٢} على أن يكون المراد بها الماء أما التجوز فيها أو الإضمار ويحتمل أن يراد الجارى أنفسها ويكون الإسناد مجازياً كما في قوله عزّ وعلّا ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾^{٣٨٣}

وما قاله المولى الشرواني من أن "اللام في الأنهار (للجنس)"^{٣٨٤} وأكثر ما يجيء الجمع المحلى باللام له وإن كان هو استغراق الآحاد كما حقق في موضعه إلا إنه قد يجيء للجنس أيضاً كما في قوله تعالى ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾^{٣٨٥} وقوله تعالى ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النَّسَاءُ﴾^{٣٨٦} ولذا لو حلف لا يتزوج النساء يحنث بواحدة على ما ذكر في الأصول^{٣٨٧} كما ترى ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾^{٣٨٨} حال مقدرة والمعنى مقدراً خلودهم فيها.

^{٣٨٢} سورة محمد ١٥/٤٧.

^{٣٨٣} سورة الزلزال ٢/٩٩.

^{٣٨٤} ما بين القوسين في (ج): للجنس.

^{٣٨٥} سورة التوبة ٦٠/٩.

^{٣٨٦} سورة الأحزاب ٥٢/٣٣.

^{٣٨٧} ش: ١/١٣.

^{٣٨٨} سورة الفتح ٥/٤٨.

﴿وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾^{٣٨٩} أي لمحو عنهم معاصيهم التي اقترفوها وفي الضميرين

تغليب للمؤمنين على المؤمنات آخر التكفير مع كونه مقدماً على الإدخال وسبباً له في جهة

أن المراد بالإدخال هنالك ما كان بلا تقديم العذاب عليه كما سبق. لأنه لما كان مقصوداً

بوساطة ذلك كان هو أحق بالتقديم نظراً إلى كون المطالب أشرف المبادي. ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾

أي الظفر بدار النعيم من غير الوقوع في نار الجحيم ﴿عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^{٣٩٠} فإنه

أقصى غايات المطالب ومنتهى مقامات المآرب، وما ذكره الإمام البيضاوي^{٣٩١} وتبعه

صاحب الإرشاد^{٣٩٢} والمولى الشرواني من كون ذلك إشارة إلى الإدخال والتكفير وكون

(١/١٣) العظم باعتبار أنها أعلى ما يمتد إليه أعناق الهمم في جلب نفع ودفع ضرر إنما يصح

أن لو أريد بالإدخال المعبر ههنا مطلق الإدخال ولا سبيل إليه لما تبهت عليه، وكان عند الله

صفة فوزاً فلما قدم عليه صار حالاً والمعنى كائناً في علمه وقضائه.

﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾^{٣٩٣} قال المولى الشرواني في

"معطوف على "يدخل" وتسببه عما ذكر باعتبار أنهم ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾^{٣٩٤}

^{٣٨٩} سورة الفتح ٥/٤٨.

^{٣٩٠} سورة الفتح ٥/٤٨.

^{٣٩١} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ٥٢٧.

^{٣٩٢} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٥.

^{٣٩٣} سورة الفتح ٦/٤٨.

^{٣٩٤} سورة النحل ٨٣/١٦.

فيستحقون العذاب، ولما كان المنافقون في هذا المعنى أشدّ كانوا بالعذاب أحقّ فلذا قدم^{٣٩٥} قال: "ثمّ أنه كان الظاهر أن يقال ويدخل المنافقين والمنافقات جهنّم إلا أنه لتنصيص على تعذيبهم غير الأسلوب مع كونه أوجز وأدلّ. ولأن في السلوك مسلك الإيجاز والقصر على المقصود في بيان حالهم تعجيل لمساءتهم وتباعد لهم من ساحة عن أن يطال الكلام فيهم^{٣٩٦} ولم يصدر عن فهم المقام لظهور أنه رحمه الله، إن أراد بنعمة الله التي عقبوا معرفتها بالإنكار ما أنعم الله عليهم من النعماء الفائتة للحصر التي من جملتها الفوز بعهد رسول الله صلى عليه وسلم. فقد بعد بمراحل عن معرفة الكلام وناقض نفسه. لأنه صرح فيما سبق بتسبّب هذا المعطوف عن التدبير وتسليط المؤمنين وإمدادهم. وإن (أريد)^{٣٩٧} بها ما أنعم به على المؤمنين من تسليطهم على غيرهم، فلا وجه للقول بأنهم أنكروه بعد أن عرفوه، ولا لجعل هذا الإنكار سبباً للعذاب كما لا يذهب على أحد من ذوي (الألباب).^{٣٩٨} ثمّ أنه قد أخطأ في كل من ادعاء التنصيص والإيجاز (والأولية)^{٣٩٩} والتعجيل والتباعد. أما في التنصيص والأدلية فلضرورة كون الكفار معدّبين قبل دخول النار بعذاب أخفّ من عذاب جهنم، فالتنصيص على كمال التعذيب وزيادة الدلالة عليه إنما يفيد إدخال جهنم.

^{٣٩٥} ش: ١٣/١.

^{٣٩٦} ش: ١٣/ب.

^{٣٩٧} ما بين القوسين في (ج): أراد.

^{٣٩٨} ما بين القوسين في (ج): الاناب.

^{٣٩٩} ما بين القوسين في (ج): الأدلية.

وأما في البواقي فلظهور أن الله سبحانه وتعالى لك يقتصر على هذا القدر، بل ذكر في حقهم لإفادة كمال غضبه عليهم جملاً تنتهي إلى قوله ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^{٤٠٠}. وعن الطول إنما يناله من إطال سبحانه معه لطف خطابه والكلام في وجه التسبب ما أشير إليه من (غِيْضُهُمْ)^{٤٠١} وشدة غضبهم على أمر الله (تعالى)^{٤٠٢} وقدره وتسلط المؤمنين و تدبره.

وأما إثارة هذا القول على أن يقال: "ويدخل المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات النار" فلان دخول النار قد تسبب عن الكفر والإشراك بالله، فإنه لا يقبل العفو كما نطق به قوله عز وجل ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^{٤٠٣} (ومصيبتهم)^{٤٠٤} هذه أعنى غيظهم المذكور إنما أفادت زيادة العذاب كما هو شأن سائر المعاصي ولعل تقدم المنافقين للإشعار بكون غيظهم أوفر واستحقاقهم أكثر.

﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ﴾^{٤٠٥} صفةٌ للجميع، إن المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات على سبيل التعيين، وهذا (ب/١٣) معتبر الضمائر الآتية أيضاً. وذلك الأمر السوء هو أن لا ينصر الله تعالى رسوله والمؤمنين، فهذه السفهاء غافلون أن جند الله لهم

^{٤٠٠} سورة الفتح ٤٨/٦.

^{٤٠١} ما بين القوسين في (ج): غيظهم.

^{٤٠٢} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٤٠٣} سورة غافر ٤٠/١٢؛ سورة النساء ٤/١١٢، ٤٨.

^{٤٠٤} ما بين القوسين في (ج): معصيتهم.

^{٤٠٥} سورة الفتح ٤٨/٦.

الغالبون. ولذا قيل ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾^{٤٠٦} فهو إخبار عن وقوع ما يظنون عليهم. "والدائرة" في الأصل مصدر أو اسم فاعل من "دار يدور"، سمي بها عقبة الزمن، "والسوء" مصدر، أضيف إليه للمبالغة كقولك: "رجل صدق" وفيه لغتان: الضم والفتح، إلا أن الغالب في المفتوح أن يضاف إليه ما يراد ذمّه من كلّ شيء. وأما المضموم فقد صار كالعلم للشّرّ واتفقت السبعة على الفتح في الأول وقرأ ابن كثير وابو عمرو الثاني بالضم.

قال المولى الشرواني: "دعاء عليهم، لأنهم أحقّاء أن يهلكوا في الغمرات والسكرات، ويدور عليهم دائرة كل مكروه"^{٤٠٧} ولعله سهو ناشئ من قياس هذا الموضوع على ما سبق في أواخر التوبة والعجب منه إنه لم يتفطن لتعين الجزية واقتضاء ما ذكره في قوله عز وعلا ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾^{٤٠٨} من السؤال والجواب لها، قال: ذكر البيضاوي "ومن تبعه أن هذا عطف لما استحقّوه في الآخرة على ما استوجبوه في الدنيا (انتهى)،^{٤٠٩} وفيه نظر، لأنه إما أن يراد عطف غضب مع ما عطف عليه على قوله ﴿عليهم دائرة السوء﴾^{٤١٠} فيردّ (عليهم)^{٤١١} أن استحقاقهم لأن يدور عليهم دائرة السوء لا

^{٤٠٦} سورة الفتح ٤٨/٦.

^{٤٠٧} ش: ١٣/ب.

^{٤٠٨} سورة الفتح ٤٨/٦.

^{٤٠٩} ما بين القوسين يوجد في تفسير الشرواني

^{٤١٠} سورة التوبة ٩/٩٨.

^{٤١١} ما بين القوسين في (ج): عليه.

يختصّ بالدنيا لأن كلّ سوءٍ محيطٌ بهم أينما كانوا [(فهو محيطٌ بهم)^{٤١٢} في الآخرة أيضاً، وكذا استحقاقهم بالغضب واللعن، لا يختص بالآخرة لأنهم "باؤا بغضب على غضب" أينما كانوا]^{٤١٣} ولعنوا في الدنيا (والآخرة)،^{٤١٤} فهم مغضوبون وملعونون في الدارين لا ينفكون عنهما أبداً. وإما أن يراد عطف "وأعدّ لهم" على "غضب ولعن" فيرد عليه مع ما سبق من أن استحقاقهم الغضب واللعن لا يختص بدار دون دار، بل يعم الدنيا والآخرة أن استحقاقهم لأن يعدّ لهم جهنم ليس في الآخرة، لأنهم استحقوا في الدنيا لأن يعدّ لهم في الدنيا عذاب جهنم في الآخرة لا إنهم يستحقّون في الآخرة لأن يعدّ لهم فيها جهنم. لأن الجنة أعدت في الدنيا للمتقين والنار أعدت فيها للكافرين لأنه سيعدّ لهم فالآخرة ظرف للمعدّ لا للإعداد، وإنما الإعداد في الدنيا وشتان ما بينهما والجواب أن المراد الشقّ الأول وأن المراد بدائرة السوء ما كانوا يتربّصون به في الدنيا للمؤمنين من ريب المنون فردّ الله عليهم بأنهم هم المستحقون لما يتربصون بالمؤمنين في الدنيا.^{٤١٥} ثم عطف عليه قوله "وغضب" الآية: "إيداناً بأن استحقاقهم (لا يقتصرون)^{٤١٦} على ما يتربصونه بالمؤمنين بل يستحقون الغضب واللعن في جهنم أيضاً. ولكن لما كانوا مرحومين بمقتضى الرحمة الرحمانية التي هي

^{٤١٢} ما بين القوسين في تفسير الشرواني: "لا أنه سيحيط بهم".

^{٤١٣} ما بين القوسين ساقطة في (ا).

^{٤١٤} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ب) و (ج).

^{٤١٥} ش: ١٣/ب، ١٤/ا.

^{٤١٦} ما بين القوسين في (ا) و (ب) و (ج): "يقتصر"

إفاضته الوجود وما يتبعها من الكمالات على القوائل، بل وهي يعمّ المؤمن والكافر لا تفاوت بينهما في ذلك ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ﴾.^{٤١٧} وإنما التفاوت في الرحمة الرحمية التي هي إفاضة الكمالات المعنوية من العوارف الإلهية والأنوار العالية كان في الحقيقة استحقاقهم للغضب (في الطرد)^{٤١٨} من رحمة الله في الآخرة.^{٤١٩}

هذا وليت شعري كيف أمكنه (١٤/١) ذاك التردد وتجويز كون المراد بيان عطف الإعداد مع ظهور استحالة ذلك احتمال ولم لم يتفطن لكونه محالاً من قول الإمام البيضاوي متصلاً بما نقله عنه والواو في الأخيرين، والموضوع موضع الفاء، إذ اللعن سبب للإعداد والغضب سبب اللعن لاستقلال الكل في الوعيد بلا اعتبار (السببية).^{٤٢٠}

ثم أن المحذور الذي أتى به في هذه الصورة من كون الإعداد في الدنيا، لا في الآخرة جار في أول شقى التردد من كون المراد أو بيان عطف المجموع من غير فرق، فباختيار أحد الشقين من (غير)^{٤٢١} التعرض لما يرد على الشق الآخر لا يتم الكلام فتوفية حق المقام بأن يقال أن المراد بالإعداد هنالك هو الإحضار المعتبر في (حال)^{٤٢٢} الإدخال لا الإحضار،

^{٤١٧} سورة الملك ٦٧/٣.

^{٤١٨} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): "والطرد"

^{٤١٩} ش: ١٤/١، ١٤/ب.

^{٤٢٠} ما بين القوسين في (ج): سببية.

^{٤٢١} ما بين القوسين ساقطة في (ج). لا يجب كتبها، كتبه زائد لاكمال الخط.

^{٤٢٢} ما بين القوسين في (ج): حال.

الحاصل بمجرد إيجاد النار وعلى مثل ذلك ينبغي أن يحمل قوله عز (وجل) ^{٤٢٣} ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ ^{٤٢٤} ويقرب من هذا قول الفاضل ابن الكمال في قوله تعالى ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ ^{٤٢٥} إن لا دلالة فيه على كون النار مخلوقة معدة لهم الآن. لأن الإعداد كما يستعمل في الموجود يستعمل فيما هو في معنى الموجود، لا بد من اعتبار الإعداد كذلك لصحة ما قاله من ظهور الفاء ضرورة أن الغضب واللعن الآخريين، لا يتسبب شيء منها للإعداد الدنيوي.

والمولى الشرواني (رحمه) ^{٤٢٦} لم يطلع على حقيقة الحال فجزم يكون الإعداد في الدنيا بخلاف الغضب واللعن المذكورين. ثم ذكر من عند نفسه ما نقلناه عن البيضاوي من أمر الظهور غافلاً عما بينهما من التناقض والتنافي.

﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ ^{٤٢٧} اعتراض يفيد ذمهم على ارتكاب ما يجزهم إلى مثل هذا المرجع والمقر.

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ^{٤٢٨} قال المولى الشرواني: فكما إذا أراد بقوم رحمته (أنزل) ^{٤٢٩} عليهم جنود الرحمة كما للمؤمنين، كذلك إذا أراد بقوم سوء أرسل عليهم جنود

^{٤٢٣} ما بين القوسين في (ج): وعلا.

^{٤٢٤} سورة الأحزاب ٣٣/٣٥.

^{٤٢٥} سورة البقرة ٢/٢٤، سورة ال عمران ٣/١٣١.

^{٤٢٦} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٤٢٧} سورة الفتح ٤٨/٦.

العذاب كما للكافرين الظانين بالله ظنّ السوء حيث يدير الله عليهم دائرة السوء باستئصالهم
لجنود القهر والعذاب، قال: "ولهذه الدقيقة أعيدت هذه الآية الكريمة. ولهذا أيضاً غير
الأسلوب السابق في وصفه (حيث وصف) ^{٤٣٠} (بالغزة) ^{٤٣١} في قوله " ^{٤٣٢} ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا
حَكِيمًا﴾. ^{٤٣٣} قال: "والعزیزُ الغالب، من قولهم عن "إذا غلب"، ومرجعه إلى القدرة وقيل:
عدم المثل فيكون من أسماء التنزيه وقيل هو الذي (يغير) ^{٤٣٤} الإحاطة بوصفه (يغير) ^{٤٣٥}
الوصول إليه" ^{٤٣٦} مع اشتداد الحاجة إلى (الموصول) ^{٤٣٧} ولم يصدر عن تدبر. فإن الإحسان
إلى المؤمنين والإساءة للكافرين مندرجان تحت الأول. ألا ترى إلى عطف التعذيب على
الإدخال المسببين عن الشكر والغيظ وكون قوله ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ ^{٤٣٨} إخبار عن وقوع
ما ظنّوه من حق المؤمنين عليهم مما كان سبباً لغيظهم.

^{٤٢٨} سورة الفتح ٧/٤٨.

^{٤٢٩} ما بين القوسين في (ج): أرسل.

^{٤٣٠} ما بين القوسين لا يوجد في تفسير الشرواني

^{٤٣١} ما بين القوسين في (أ) و (ب): العزة.

^{٤٣٢} ش: ٤/١ ب.

^{٤٣٣} سورة الفتح ٧/٤٨.

^{٤٣٤} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): يتعسر

^{٤٣٥} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): ويتعسر

^{٤٣٦} ش: ٤/١ ب.

^{٤٣٧} ما بين القوسين في (ج): الوصول.

^{٤٣٨} سورة الفتح ٦/٤٨.

والحاصل أن ليس هناك إرسالان ليكون أحدهما، إشارة إلى أحدهما والآخر إلى الآخر هنالك تسليط المؤمنين على (١٤/ب) الكفار وجعلهم غالبين عليهم فقط. وهذا قد أفاده الأول بلا نقص يتمّ بالثاني، وليس في وصف العزة أمر زائد سوى الإيذان بالغلبة. والغلبة كما عرفت معتبرة في الأول المفيد لتسلط المؤمنين وغلبتهم فإني يصحّ كون ما جعله مدار التعبير الأسلوب مداراً له ولعلّ العلامة أبا السعود تفتنّ لما أرشدناك إليه فنسب هذا القول إلى أصحابه، وقال: "إعادة لما سبق قالوا فائدتها التنبيه على ان الله تعالى جنود الرحمة وجنود العذاب وأن المراد ههنا جنود العذاب كما (ينبئ) ^{٤٣٩} عنه التعرض لوصف العزة"، ^{٤٤٠} إلا أن المولى [الشرواني (رحمه)] ^{٤٤١} [٤٤٢] لم يفهم الإشارة لقلّة الفطنة. فإن قيل حينئذ يلزم أن يكون الإعادة (خلوا) ^{٤٤٣} عن الإفادة، فيلزم نسبة القصور إلى أبلغ الكلام، قلنا كل الظهور أن جعل ما كان فاتحة الشيء خاتمة له للإشعار بزيادة الاعتناء بشأنه ومزيد الإهتمام والرغبة في إفادته فن من البلاغة.

^{٤٣٩} ما بين القوسين في (ج): نبئ.

^{٤٤٠} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٥.

^{٤٤١} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٤٤٢} ما بين القوسين في نسخة (أ) يوجد بين السطرين.

^{٤٤٣} ما بين القوسين في (أ) و(ب): حلوا.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا﴾^{٤٤٤} على مَنْ أُرْسِلَتْ إِلَيْهِمْ فَتَرَأَى أَحْوَالَهُمْ وَتَشَاهِدُ أَعْمَالَهُمْ

وتحتمل منهم الشهادة بما صدر عنهم من التصديق والتكذيب وسائر ما كانوا فيه من الهدى

والضلال وتؤديها يوم القيامة أداءً مقبولاً فيما لهم وعليهم، فهو حال مقدرة ﴿وَمُبَشِّرًا﴾^{٤٤٥}

على الطاعة بدار النعيم ﴿وَنَذِيرًا﴾^{٤٤٦} على المعصية بنار الجحيم.

﴿لَتُؤْمِنُوا﴾^{٤٤٧} الخطاب للنبي صلى عليه وسلم ولأمته.

قال المولى الشرواني (رحمه):^{٤٤٨} "فيه إشارة إلى أنه (صلى الله عليه وسلم)"^{٤٤٩} كما

بعث لتكميل النفوس (الناطقة)^{٤٥٠} بعث لتكميل نفسه أيضاً. ومن الأنبياء من بعثه إلى

نفسه فقط، كما روي عن زيد بن عمرو بن نفيل).^{٤٥١} "٤٥٢" وقوله هذا مخالف لما قاله أولاً

من أنها "جملة مسوقة لتسلية [عليه (الصلاة)^{٤٥٣} والسلام]"^{٤٥٤} (إن)^{٤٥٥} أبشر أيها الرسول

^{٤٤٤} سورة الفتح ٨/٤٨.

^{٤٤٥} سورة الفتح ٨/٤٨.

^{٤٤٦} سورة الفتح ٨/٤٨.

^{٤٤٧} سورة الفتح ٩/٤٨.

^{٤٤٨} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٤٤٩} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.

^{٤٥٠} ما بين القوسين في (ج): الناقصة.

^{٤٥١} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): نوفل.

^{٤٥٢} ش: ١٥/١.

^{٤٥٣} ما بين القوسين كتب في (أ): الصلوه.

^{٤٥٤} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.

^{٤٥٥} ما بين القوسين في (ج): إني.

فأنك بمكانة (رفيعة)^{٤٥٦} عندنا، إذ قد ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾^{٤٥٧} إلى الناس كافةً، بل إلى الثقلين.
ولقصد التعميم حذف المرسل إليهم.^{٤٥٨}

فإنّ هذه العلة المتضمنة لذاك الخطاب العام تستدعي كون القصد إلى نفس الإرسال بلا ملاحظة أمر التسلية. ثم أنه لا خفاء في كون رسولنا صلى الله عليه وسلم مبعوثاً إلى غيره حتى يحتاج إلى البيان والإستدلال بهذه الإشارة على أنه (صلعم)^{٤٥٩} لم يكن مبعوثاً إلى نفسه وحده كما كان كذلك بعض الأنبياء. قال الإمام البيضاوي بعد أن ذكر هذا الوجه المبني على تغليب المخاطب على الغيب الناطق بوجوب الإيمان على النبي (صلعم)^{٤٦٠} برسالة نفسه أو الخطاب لهم على أن خطابه منزل منزلة خطابهم.^{٤٦١}

فاعترض عليه بعض الفضلاء بأن الشريف ذكر في شرح المفتاح في قوله تعالى ﴿وَمَا رُبُّكَ بَعَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾^{٤٦٢} فيمن قرأ بتاء الخطاب في تغليب المخاطب على الغائب ولا يجوز اعتبار خطاب من سواه (صلعم)^{٤٦٣} بلا تغليب لامتناع أن يخاطب في كلام واحد

^{٤٥٦} ما بين القوسين لا يوجد في تفسير الشرواني.

^{٤٥٧} سورة الفتح ٤٨/٨.

^{٤٥٨} ش: ١٥/١، ١٥/ب.

^{٤٥٩} ما بين القوسين بمعنى "صلى الله عليه وسلم" كتب وفي (ج): عليه السلام.

^{٤٦٠} ما بين القوسين في (ج): عليه الصلاة والسلام.

^{٤٦١} قال البيضاوي في سورة الممتحنة: "أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ بِأَنْ تَوَدَّعُوا بِهِ وَفِيهِ تَغْلِيْبُ الْمَخَاطَبِ وَالْاَلْتِفَاتِ مِنَ التَّكْلِمْ إِلَى الْغَيْبَةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى مَا يُوْجِبُ الْإِيْمَانَ." "البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ٢٠٤.

^{٤٦٢} سورة الأنعام ٦/١٣٢؛ سورة هود ١١/١٢٣؛ سورة النمل ٢٧/٩٣.

^{٤٦٣} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.

إثنان أو أكثر من غير عطف أو تثنية أو جمع. ولا يخفى عليك ما بين الكلامين في التدافع (١/١٥) واجب بعضهم بأنه أراد بالخطاب في قوله على أنّ خطابه الخطاب الواقع في ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾^{٤٦٤} فهو في قوة أن يقال "أرسلنا الرسول إليكم" فيكون كل واحد من الخطابين للأمة، فلا مخالفة لما في شرح المفتاح كما زعمه الغافل عن هذا. ومن الظاهر الجلي كون مراد البيضاوي ما ذكره المجيب إلا أن المعترض ما غفل عنه كما زعمه كيف وقد وجّه ذلك التنزيل بكون سماعهم مقصوداً ولكنه يقول: بهذا التنزيل لا يكون الخطاب لغير النبي، فالتنزيل لا يجدى نفعاً. وهذا وآرد لأمر دله، وأما قول المجيب فيكون كل واحد من الخطابين للأمة.

فمن قبيل الوقوع في مخالفة الواضحات إن قيل فهل يكون كلام البيضاوي المخالف لما في شرح المفتاح مخالفاً للحق سقيماً، قلنا: نعم فإن ما أفاده الفاضل الشريف من الامتناع عقلي لا يتصور أن يخالف فيه أحد من العقلاء، والخلاف بين القوم إنما كان فيما احتوى على العطف وخلا عن التصريح بالنداء.

قال شراح المفتاح في الحالة المقتضية للتوسط بين كمال الاتصال وكمال الانقطاع في قوله تعالى ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^{٤٦٥} رداً لما ذهب إليه جماعة من عطف "بشّر" على اتقوا واعتباره على طريقة قولك "يا بني تميم أحذروا عقوبة ما جنيتم وبشّر يا

^{٤٦٤} سورة الفتح ٨/٤٨.

^{٤٦٥} سورة البقرة ٢/٢٥.

فلان بني أسد بإحساني إليهم" أن العطف بين أمرين مخاطبين من غير تصريح بالنداء كما صرح به في المثال المذكور مستقبح (جداً)^{٤٦٦} بل غير جائزاً عند بعضهم. وقد أطلق التفتازاني^{٤٦٧} (رحمه)^{٤٦٨} المنع في شرح الكشاف حيث قال: عطف الأمر لمخاطب على الأمر لمخاطب آخر من غير تصريح بالنداء مما منعه النحاة، ولا فرق في ذلك بين الأمر وغيره كما يظهر بالنظر في قولك "يا فلان، قل كذا" وقولك "يا فلان قلنا لك كذا" فافهم.

﴿بِاللَّهِ﴾^{٤٦٩} بوجوده ووحدانيته وسائر صفاته الثبوتية والسلبية ﴿وَرَسُولِهِ﴾^{٤٧٠} الإضافة للجنس فيشمل الكل كما هو المعتبر في الإيمان، والإيمان المتعلق بهم عبارة عن الاعتقاد والإقرار بأنهم مرسلون من عند الله، صادقون في كل أخبروا به ﴿وَتُعَزَّرُوهُ﴾^{٤٧١} وتقووه بتقوية دينه ورسوله ﴿وَتُوقَّرُوهُ﴾^{٤٧٢} وتعظموه ﴿وَتُسَبِّحُوهُ﴾^{٤٧٣} وتنزهوه أو تصلوا له

^{٤٦٦} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٤٦٧} "التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر". له ملخصة من خاشية الطيبي على الكشاف. ولم يتّمها، توجد السور في هذه الملخصة إلى سورة الفتح. أنظر: مصطفى بن عبد الله كاتب جلي (المتوفى: ١٠٦٧هـ)، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مكتبة المثنى، بغداد (وصورتها عدة دور لبنانية، بنفس ترقيم صفحاتها، مثل: دار إحياء التراث العربي، ودار العلوم الحديثة، ودار الكتب العلمية)، ١٩٤١م، ج: ٢، ص: ١٤٧٥.

^{٤٦٨} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٤٦٩} سورة الفتح ٩/٤٨.

^{٤٧٠} سورة الفتح ٩/٤٨.

^{٤٧١} سورة الفتح ٩/٤٨.

^{٤٧٢} سورة الفتح ٩/٤٨.

^{٤٧٣} سورة الفتح ٩/٤٨.

من التسبحة ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾^{٤٧٤} عدوة وعشياً، والمقصود استيعاب جميع اليوم بليته. ثم الإستمارة (بذلك)^{٤٧٥} في جميع الأيام والليالي وعن ابن عباس رضي الله عنهما: صلوة الفجر وصلوة الظهر وصلوة العصر. (وقرئ)^{٤٧٦} الأفعال الأربعة بالياء التحتانية وتعزوه (بالتاء المضمومة)^{٤٧٧} وتخفيف الزاي المكسورة وبفتح التاء وضم الزاي وكسرهما وبزائين وتوقروه من أوقره بمعنى وقره.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾^{٤٧٨} قال المولى (١٥/ب) الشرواني (رحمه):^{٤٧٩} "أي مطلقاً على التوحيد وسائر ما بلغت إليهم على ما يفيد صيغة المضارع الدالة على الإستمارة"^{٤٨٠} وهذا مع كونه عدم الجدوي بشهادة قوله ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^{٤٨١} وكونه مخالفاً لظاهر المبايعة ياباه قوله ﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^{٤٨٢} بل المراد هي المبايعة على قتال قريش، والتعبير عن المبايعة الماضية بصيغة المضارع لاستحضار هذه الصورة البديعة كما في

^{٤٧٤} سورة الفتح ٩/٤٨.

^{٤٧٥} ما بين القوسين في (ج): على ذلك.

^{٤٧٦} ما بين القوسين في (أ): قرء.

^{٤٧٧} ما بين القوسين في (ج): بضم التاء.

^{٤٧٨} سورة الفتح ١٠/٤٨.

^{٤٧٩} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٤٨٠} ش: ١/١٦.

^{٤٨١} سورة الفتح ٩/٤٨.

^{٤٨٢} سورة الفتح ١٠/٤٨.

قوله ﴿إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾.^{٤٨٣} روي أنه (صلى الله عليه وسلم)^{٤٨٤} لما نزل الحديبية بعث جواس بن أمية الخزاعي (رحمه)^{٤٨٥} رسولاً أهل مكة فهموا به فمنعه الأحابيش فرجع فبعث عثمان بن عفان.^{٤٨٦} فأخبرهم أنه (صلعم)^{٤٨٧} لم يأت الحرب وإنما جاء زائراً لهذا البيت معظماً لحرمته، فوقروه وقالوا: إن شئت أن أطوف بالبيت فافعل، فقال: ما كنت لأطوف قبل أن يطوف رسول الله (ع م).^{٤٨٨} واحتبس عندهم فأرجف بأنهم قتلوه فقال (صلى الله عليه وسلم):^{٤٨٩} لا نبرح حتى نتاجز القوم ودعا الناس إلى البيعة، فبايعوه تحت الشجرة. وكانت سمرة، وقيل سدره على أن يقاتلوا قريشاً ولا يغروا، وكانوا ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين. وقيل ألفاً (وأربع مائة).^{٤٩٠} وقيل ألفاً وثلث مائة.^{٤٩١}

^{٤٨٣} سورة الفتح ١٨/٤٨

^{٤٨٤} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.

^{٤٨٥} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٤٨٦} أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (المتوفى: ٨٥٢هـ)، الإصابة في تمييز الصحابة، (تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى - ١٤١٥ هـ، ج: ٢، ص: ٢٣١؛ أبو بكر بن أبي شيبة (المتوفى: ٢٣٥هـ)، الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار (المحقق: كمال يوسف الحوت)، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٩، ج: ٧، ص: ٣٨٦.

^{٤٨٧} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.

^{٤٨٨} ما بين القوسين بمعنى "عليه السلام" كتب وفي (ج): صلى الله عليه وسلم.

^{٤٨٩} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.

^{٤٩٠} ما بين القوسين في (ا و ج): أربع مائة.

^{٤٩١} أبو عبد الله أحمد بن محمد الشيباني (المتوفى: ٢٤١هـ)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، (المحقق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون)، مؤسسة الرسالة الطبعة الأولى، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م. ج: ٣١، ص: ٢١٢؛ مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ)، المسند الصحيح المختصر، (المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ج: ٣، ص: ١٤٨٣، ح: ١٨٥٦.

كذا قالوا واعترض بأن فيه تصحيفاً. فإن المبعوث هو خراش بن أمية بالخاء المعجمة المكسورة ثم الراء المهملة ثم الشين المعجمة بعد الألف على ما أطبق عليه علماء السيرة (نصّ ابن عبد البرّ الاستيعاب وأجيب بأن أطبق علماء السيرة)^{٤٩٢} عليه ممنوع، إذ أخرجه هذا الوجه أحمد في مسنده^{٤٩٣} من حديث الميسور بن مخزّمة^{٤٩٤} ومروان بن حكم كما نقله السيوطي في النواهد.^{٤٩٥}

قال المولى الشرواني بشرهم الله تعالى بكون هذه المبايعة مبايعة الله لأن مبايعة النبي (صلى الله عليه وسلم)^{٤٩٦} كانت (مبايعة)^{٤٩٧} عامة وهي لا تكون إلا لواحد الزمن خاصة وإنّ واحد الزمن هو المظهر الأتم الذي يظهر بالصورة الإلهية في الأكوان كما قال (صلعم)^{٤٩٨} "خلق الله آدم (على)^{٤٩٩} صورته"^{٥٠٠} أي تجلّى وظهر في نشأة الإنسان الكامل

^{٤٩٢} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.
^{٤٩٣} أحمد بن حنبل (المتوفى: ٢٤١هـ)، مسند أحمد بن حنبل، دار احياء تراث العربي، بيروت، ص: ٤٦٩٠، ح:
١٨٤٤٥ ص: ٤٦٩٦، ح: ١٨٥٢٦.
^{٤٩٤} المسوورُ بنُ مخزَمَةُ و مَرْوَانُ بنُ حَكَمِ القُرَشِيِّ.
^{٤٩٥} عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١هـ)، نواهد الأبيكار وشوارد الأفكار = حاشية السيوطي على تفسير البيضاوي، جامعة أم القرى - كلية الدعوة وأصول الدين المملكة العربية السعودية، (٣ رسائل دكتوراة)، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٥ م، ج: ٣، ص: ٣٠٢.
^{٤٩٦} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.
^{٤٩٧} ما بين القوسين ساقطة في (أ).
^{٤٩٨} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.
^{٤٩٩} ما بين القوسين قد يخرّش في (ج) و كتب في الهامش.

بجميع شؤوناته الذاتية والحروف العاليات فصارت نسخة جامعة كما في العالم وكتاباً حاوياً لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا إحصاءاً فهذه الآية الكريمة على أسلوب ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾^{٥٠١} أي ما يبايعونك حقيقة الذين يبايعونك صورة، بل إنما يبايعون الله الذي ظهر وتجلّى بأحدية جميع الأسماء الإلهية والحقائق الإمكانية في النشأة المحمدية الجامعة، فاليد الذي فوق أيديهم حين يبايعونك ليس بيدك، بل هو يد الله تعالى وفيه إرشاد إلى أن من أدب المبايعة إذا أخذ المبايعون يد المبايع للبيعة أن يجعلوا أيديهم تحتها، قال وهذه الجملة حال أو استئناف يؤكد مضمون الجملة السابقة على سبيل التحييل، لأنه تعالى منزّه عن اليد الحقيقية.

ويا أسفى على هذا (١/١٦) المولى الشبيه يخاطب الليل الجامع بين الضب والنون حيث أراد مزج ما وجدته في أسفار التصوف من اللفظ المبني على وحدة الوجود بما ألفاه في كتب التفسير من كلام البلاغة الوارد على الإثنية والمغايرة غافلاً عن استحالة امتزاج المتضارين (فليت)^{٥٠٢} سكت عن هذا، واكتفى بتعليم أدب المبايعة. إذ المهرة في علمي المعاني والبيان اللذين هما مدار معرفة القرآن يهتدون إلى الحق سبيلاً ولا يستمعون في أبلغ

^{٥٠٠} البخاري محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، صحيح البخاري (الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه)، (المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر)، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ، ج: ٨، ص: ٥٠.

^{٥٠١} سورة الأنفال ١٧/٨.

^{٥٠٢} ما بين القوسين في (ج): فليته.

الكلام المعجز بالبلاغة من غيرها قليلاً فيحكمون بكون المعنى في الجملة الخيرة على التشبيه أي كأنَّ ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^{٥٠٣} (كما كان)^{٥٠٤} كذلك في الجملة الأولى أعني قوله تعالى ﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾^{٥٠٥} على ما أشير إليه في الكشف^{٥٠٦} أو باعتبار الاستعارة كما ذهب إليه صاحب المفتاح، قال: أما حسن الاستعارة التحيلية فبحسب حسن الاستعارة بالكنائية، متى كانت تابعة لها. ثم إذا انضم إليها المشاكلة كما في قوله عن اسمه (تعالى)^{٥٠٧} ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^{٥٠٨} كان أحسن وأحسن والمراد بانضمام المشاكلة التي هي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته إلى التخيلية التابعة للممكنة أن يجتمعا في لفظ واحد كما فيما نحن فيه على أن كون لفظ الله في ﴿يَدُ اللَّهِ﴾^{٥٠٩} استعارة بالكنائية عن مبايع من اللذين يبايعون بالأيدي ولفظ اليد استعارة تخيلية مراداً بها الصورة المخترعة الشبيهة باليد ويكون ذكر اليد في حقه تعالى لاجتماعه مع ذكر الأيدي في حق الناس مشاكلة ازداد بها حسن التحيلية.

^{٥٠٣} سورة الفتح ١٠/٤٨.

^{٥٠٤} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٥٠٥} سورة الفتح ١٠/٤٨.

^{٥٠٦} الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٣٥.

^{٥٠٧} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٥٠٨} سورة الفتح ١٠/٤٨.

^{٥٠٩} سورة الفتح ١٠/٤٨.

ثم أن المولى قلد فيما أتى به من وجهي الإعراب. الإمام البيضاوي^{٥١٠} رحمه الله. وقد اعترض عليه بأن فيه أخلاء الجملة الاسمية الحالية عن الواو وقد نصّ في الأعراف أنه غير (صحيح)^{٥١١} وما أجيب به من أنّ ههنا مذهبين:

أحدهما كون الأخلاء غير فصيح وهو مذهب الفراء والزخشي وابن الحاجب.

وثانيهما أنه إذا كان في أول الجملة ضميراً يرجع إلى ذي الحال فهو فصيحٌ وهذا مذهب ابن مالك وأبي حيّان وذكر في الارتشاف أنه مذهب الجمهور.

فقد جرى في الأعراف على المذهب الأول وههنا على المذهب الثاني بناءً على أن قوله ﴿يَدُ اللَّهِ﴾^{٥١٢} بمنزلة أن يقال يده فالمظهر نائب مناب المضمّر وإنما جرى على أحد المذهبين في مقام وعلى (الآخري)^{٥١٣} في مقام آخر إشارة إلى جواز كل منهما ليس شيء لأدائه إلى أن يقال القول بكونه فصيحاً مع القول بأنه غير فصيح، كلاهما صحيحان وذاك ضروري البطلان لظهور استحالة اجتماع النقيضين.

فليس هذا من الأمور التي يقال فيها ﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيَهَا﴾^{٥١٤} نعم لو قال الجيب تنصيبه على كونه غير فصيح لم يكن مطلقاً بل بالنظر إلى غير المؤكدة. لكنه أبرز

^{٥١٠} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٢٧.

^{٥١١} ما بين القوسين في (ج): فصيح.

^{٥١٢} سورة الفتح ٤٨/١٠.

^{٥١٣} ما بين القوسين في (ج): الآخر.

^{٥١٤} سورة البقرة ٢/١٤٨.

الكلام في صورة الإطلاق اعتماداً على ما ذكر في كتب النحو أن الحال المؤكدة لا يجوز فيها الواو. لأن الواو لا تدخل بين المؤكد والمؤكد لشدة الاتصال بينهما، ولا يخفى أن الحال التي نحن فيها مؤكدة ليس إلا كان (١٦/ب) كلاماً.

وإن أمكن لنا الاعتراض بأنه ذكر في سورة الأعراف أيضاً أن قوله (تعالى)^{٥١٥} ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾^{٥١٦} حال، ولا سبيل إلى دعوى كونها مؤكدة، فاللازم الرجوع عن القول بعدم فصاحة الجملة الاسمية الحالية عن الواو. ثم أنه وإن ذكر في معنى اللبيب وغيره من الكتب الأعراب إنها قد تخلو عن الواو والضمير لفظاً فيقدر ما يناسبه من أحدهما، لكنه ما أتى به من أمر النيابة غير (معهوداً)^{٥١٧} لا ينبغي أن يصار إلى مثله في كلام الله العزيز العليم. فالوجه عدم التعرض لاحتمال كون هذه الجملة حالاً.

﴿فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾^{٥١٨} وقرئ بكسر الكاف أي فمن نقض عهده فإنما يفعل هذا (الصنع)^{٥١٩} الشنيع دائراً ضرره على نفسه. وقيل: فإنما يعود ضررُ

^{٥١٥} ما بين القوسين في (ج): عز وعلا.

^{٥١٦} سورة الأعراف ٢٤/٧.

^{٥١٧} ما بين القوسين في (ج): معهود.

^{٥١٨} سورة الفتح ١٠/٤٨.

^{٥١٩} ما بين القوسين في (ج): الصنيع.

نكته على نفسه. والمولى الشرواني جمع بينهما قائلاً: "يعود ضرر نكته ووخامة عاقبة نقض عهده دائراً على نفسه"^{٥٢٠} فوقه فيما وقع.

ثم قال غافلاً عن كون ما أتى به من الاقتباس (بمراحل)^{٥٢١} عن مناسبة المقام: "﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾"^{٥٢٢} ف ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾"^{٥٢٣} ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ (اللَّهُ)﴾"^{٥٢٤} بضم الهاء"^{٥٢٦} فإنه أبقى بعد حذف الواو توسلاً بذلك (إلى)^{٥٢٧} تفحيم لام الجلالة وقرئ بكسرهما وقرئ بما عهد.

﴿فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾"^{٥٢٨} هي المراتب العاليات في الجنة. وقرئ ﴿فَسَيُؤْتِيهِ﴾"^{٥٢٩} بنون العظمة.

﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾"^{٥٣٠} قالوا: هم أعراب غفار، مزيئة، جهينة وأشجع وأسلم والديلم، تخلفوا عن رسول الله (صلعم)^{٥٣١} حين استنفر من حول المدينة من

^{٥٢٠} ش: ١/١٦.

^{٥٢١} ما بين القوسين في (أ): بمراحل.

^{٥٢٢} سورة الشورى ٤٢/٤٨. في (أ) و تفسير الشرواني: "وما عليك الا البلاغ"

^{٥٢٣} سورة المائدة ٥/١٠٥.

^{٥٢٤} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{٥٢٥} سورة الفتح ٤٨/١٠.

^{٥٢٦} ش: ١/١٦.

^{٥٢٧} ما بين القوسين كتب مرتين في (أ).

^{٥٢٨} سورة الفتح ٤٨/١٠.

^{٥٢٩} سورة الفتح ٤٨/١٠.

^{٥٣٠} سورة الفتح ٤٨/١١.

الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه عند إرادته المسير إلى مكة، عام الحديبية معتمراً، حذراً من قريش أن يتعرضوا له بحرب أو يصدّوه عن البيت. وإنما خلفهم الحذلان وضعف العقيدة والخوف عن مقاتلة قريش. إن صدوهم فأوحى الله تعالى إليه (عليه الصلوة والسلام) ^{٥٣٢} إنهم سيعلون ويقولون ﴿شَعَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلُونَا﴾ ^{٥٣٣} وقرئ بالتشديد للتكثير، إن كنا بأنفسنا مشتغلين بمصالحهم وإتمام لوازمهم ليس في ذلك لنا أحد ينوب منا بنا يقوم (مقامنا) ^{٥٣٤} والمولى الشرواني لم (يصب) ^{٥٣٥} في قوله: "أي قيامنا بمصالح الأهالي والأموال وإحماؤها من الضياع جعلنا المشغولين فلم يمكننا التفرغ للخروج،" ^{٥٣٦} إذ الصحيح في هذا الموضوع (الحكاية) ^{٥٣٧} وكأنه نظر في قول العلامة أبي السعود ولم يكن لنا من يخفلنا فيهم ويقوم بمصالحهم ويحميهم من الضياع فظنّ أنه مضارع من الأفعال]] ^{٥٣٨} ولم يخطر بباله غير هذا من الاحتمال.

^{٥٣١} ما بين القوسين في (ج): صلى الله عليه وسلم.

^{٥٣٢} ما بين القوسين كتب مرتين في (أ).

^{٥٣٣} سورة الفتح ٤٨/١١.

^{٥٣٤} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٥٣٥} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.

^{٥٣٦} ش: ١٦/ب.

^{٥٣٧} ما بين القوسين في (ج): الحكاية.

^{٥٣٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

﴿فَاسْتَغْفِرْ لَنَا﴾^{٥٣٩} ربك ليغفر لنا خطايانا حيث لم يكن تختلفنا عنك باختيار، بل اضطرنا عليه هكذا، قال المولى الشرواني (رحمه)^{٥٤٠} وكان عليه أن يترك التصرف في ألفاظ (١/١٧) العلماء وعباراتهم الصادقة فيقول: "ليغفر لنا تختلفنا عنك حيث لم يكن ذلك باختيار،"^{٥٤١} بل عن اضطرار، كما وجدته في تفسير العلامة أبي السعود.^{٥٤٢} وذلك لأن تختلفهم هذا وإن كان خطيئة في نفس الأمر، لكنهم أبرزوه في معرض الإصابة والاستغفار لا يجب أن يكون عن ذنب والحاصل أن ليس كلامهم على إثبات خطيئة أو خطأ فضلا عن الخطايا.

﴿يَقُولُونَ بِالْإِسْتِغْفَارِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾^{٥٤٣} مستأنفة مسوقة لتكذيبهم في الاعتذار وطلب الاستغفار، أو بدل من "سيقول" ﴿قُلْ﴾^{٥٤٤} في رد اعتذارهم الفاسد و تعلقهم الكاسد ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾^{٥٤٥} أي فمن يمنعكم من مشيئة الله وقضائه ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا﴾^{٥٤٦} أي ما يضركم من قتل أو هزيمة ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾^{٥٤٧} من ظفر

^{٥٣٩} سورة الفتح ١١/٤٨.

^{٥٤٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٥٤١} ش: ١٦/ب.

^{٥٤٢} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٧.

^{٥٤٣} سورة الفتح ١١/٤٨.

^{٥٤٤} سورة الفتح ١١/٤٨.

^{٥٤٥} سورة الفتح ١١/٤٨.

^{٥٤٦} سورة الفتح ١١/٤٨.

^{٥٤٧} سورة الفتح ١١/٤٨.

وغنيمة. وقرئ ضراً بالضم هكذا في الكشاف. ومعناه كما أفصح عنه صاحب
(الكشف).^{٥٤٨}

قل لهم إن لا أحد يدفع ضرّه ولا نفعه فليس الشغل بالأهل والمال عذراً، فلا ذاك
يدفع الضرّ إن أرادته ولا محاربة العدو تمنع النفع إن ﴿أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾.^{٥٤٩} وهذا كلام جامع
في الجواب فيه، تعريض بغيرهم من المبطلين وبجلالة محل المحقين.

ثم ترقى منه إلى ما يتضمّن تهديداً بقوله ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ﴾^{٥٥٠} ثم ختم بمكنون
ضمائهم ومخزون ما أعد لهم عند الله بقوله ﴿ظَنَنْتُمْ﴾^{٥٥١} إلى قوله ﴿بُورًا﴾.^{٥٥٢} فالقتل
والهزيمة متعلقان بالأهل ولكنه لما كان خلاف الظاهر كيف وقد زلّ به مثل الإمام البيضاوي
فقال في الضرّ: "كقتلٍ أو هزيمةٍ وخلل في المال والأهل وعقوبة على التخلّف".^{٥٥٣} وفي النفع
ما يضارّ ذلك أراد العلامة أبو السعود^{٥٥٤} أن يثبت أقدامك على الحقّ فبينهما بالإهلاك
والحفظ المتعلقين بالمال والأهل.

^{٥٤٨} ما بين القوسين في (ب): الكشاف؛ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٣٦.

^{٥٤٩} سورة الفتح ١١/٤٨.

^{٥٥٠} سورة الفتح ١١/٤٨.

^{٥٥١} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٥٥٢} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٥٥٣} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٢٨.

^{٥٥٤} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٧.

ثم اعترض عليه بأن تعميم الضّر والنفع لما يتوقع على تقدير الخروج من القتل والهزيمة والظفر والغنيمة (برده)^{٥٥٥} قوله تعالى ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾^{٥٥٦} فإنه إضراب عما قالوا، أو بيان لكذبه بعد بيان فساده على تقدير صدقه أي ليس الأمر كما تقولون بل كان الله خبيراً بجميع ما تعلمون من الأعمال التي من جملتها تخلفكم وما هو من مبادئه.

وقوله تعالى ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ﴾^{٥٥٧} بدلٌ منه مفسّر لما فيه من الإيهام. وما قيل بطريق الإجابة لم لا يجوز أن يكون إضراباً عن قوله تعالى ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ﴾^{٥٥٨} إلى آخره فإنه تعريض بالردّ وهذا تهديد، وبالجملة ابتداءً بالتعريض فأضرب عنه وأتى بالتهديد، لكنه كان ضمناً. ثم أضرب عنه أيضاً وأتى بالتهديد الصريح أعنى قوله تعالى ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ﴾^{٥٥٩} وإذا لم يكن إضراباً عما قالوا سقط الاعتراض لم يصدر عن تدبّر. فإنه مع قطع النظر عن خصوص الإضراب لا يكون الجواب المحتوي على التعريض بالردّ لدى التعميم سديداً مطابقاً لما جيء به لأجله بقي الكلام في شأن تفسير الملك بالمنع فقال صاحب الكشف: إنه بالنظر الي حاصل المعنى ولم يرض به بعض الأفاضل.

^{٥٥٥} ما بين القوسين في (أ) و (ج): يرده.

^{٥٥٦} سورة الفتح ٤٨/١١.

^{٥٥٧} سورة الفتح ٤٨/١٢.

^{٥٥٨} سورة الفتح ٤٨/١١.

^{٥٥٩} سورة الفتح ٤٨/١٢.

بل قال: مبناه التجوز لما أن الملك يلزمه المنع، وقال بعضهم لا (١٨/ب) حاجة إلى

ارتكاب التجوز بنا على ما حققه صاحب الكشف في المائدة حيث قال: الملك إمساك

بقوة، لأنه بمعنى الضبط وهو حفظ عن حزم، ومنه: لا أملك رأس البعير العجين، إذا

شدت عجنه وملكت الشيء إذا دخل تحت ضبطك دخولاً تاماً فإذا قلت: "لا أملك"

كان نفيّاً للاستطاعة والطاقة إمساكاً ومنعاً.

وتفسير الملك ههنا بالمنع بياناً لحاصل المعنى لأنه ذكر في الأحقاف في قوله تعالى

﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾^{٥٦٠} فلا تقدرّون على كفه عن (معاجلي)^{٥٦١} ولا تطيقون

دفع شيء من عقابه. ثم قال ومثله ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾^{٥٦٢} فأصل المعنى فمن

يستطيع إمساك شيء من قدرة الله (تعالى)^{٥٦٣} إن أراد أن يهلكه. و"من الله" حال عن

النكرة مقدّمة وإذالم يستطع إمساكه ورفعهم عنهم فلا يمكن منعهم منه، فهذا فسّر بالمنع

ولهذا أخرج اللام من الاعتبار وهي إما للبيان أو من صلة الفعل. لأن هذه الاستطاعة

مختصة بهم وإلاجلهم. وليس ذلك لجعله مجازاً من المنع أو مضمناً إياه واللام زائدة كما في

ردف "لكم" فلا حاجة إلى ذلك (هذا أكلامه)^{٥٦٤} (لكنه)^{٥٦٥} من قلة التأمل لم يتفطن

^{٥٦٠} سورة الأحقاف ٨/٤٤.

^{٥٦١} ما بين القوسين في (أ): معاجلي.

^{٥٦٢} سورة المائدة ١٧/٥.

^{٥٦٣} ما بين القوسين ساقطة في (أ) و (ج).

^{٥٦٤} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

لحقيقته الحال ولم يدر أن القائل بالتجوّز يريد الردّ على صاحب الكشف ويقول: أنت بنفسك معترف بلزوم المنع للملك قائل وإذا لم يستطع إمساكه ورفعته عنهم فلا يمكن منعهم منه، فكيف يمكنك نفي التجوّز هل هذا إلا تناقض منك؟

ثم أن صاحب الكشف (رحمه) ^{٥٦٦} تصدى لبيان الأهلين الواقع في قوله تعالى أن ﴿لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولَ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾ ^{٥٦٧} قائلاً: "الأهلون جمع أهل، ويقال: "أهلات" على تقدير تاء التأنيث كأرض وأرضات. وقد جاء "أهلة" وأما "أهال" فاسم جمع كليال. ^{٥٦٨} وقد كان الأسبق أحق بالبيان، فلعلّ النكتة فيه إظهار عدم مساعدة النفس لزيادة البسط في شرح ألفاظ أصحاب (النفاق). ^{٥٦٩}

ثم نقول: ذلك مخالف لما في القاموس حيث قال: أهل الرجل، عشيرته وذوو قرياه. جمعه أهلون وأهال وأهالي وأهلات، ^{٥٧٠} ويحرك، وقال: الليل جمعه ليال، فنقول إن كان الحق ما اشتهر من أن اسم الجمع لفظ يكون معناه الجمع ولا يكون له واحد من لفظه. بل لا يكون من صيغ الجمع حتى أن كل صيغة تكون على وزن الجمع يقدر لها واحد وإن لم

^{٥٦٥} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٥٦٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٥٦٧} سورة الفتح ٤٨/١٢؛ في (أ) إلى أهلهم.

^{٥٦٨} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٣٦.

^{٥٦٩} ما بين القوسين في (ب): اللغات.

^{٥٧٠} محمد بن محمد الزبيدي (المتوفى: ١٢٠٥هـ)، تاج العروس من جواهر القاموس، (المحقق: مجموعة من المحققين)،

دار الهداية، ج: ٢٨، ص: ٣٠.

يستعمل كما صرح به الرضى لم يصح القول بأن الأهالي اسم جمع كالليالي. فإن هذه الصيغة أشد اختصاصاً بالجمع كيف وهي صيغة منتهى الجموع. وقد سمعتُ في كتب النحو تعريفها بما لا نظير له في الاحاد والإبل جاز مجيئ الواحد من لفظه وكونه من صيغ الجموع كما هو المفهوم من قول الجوهرى والقوم يذكر ويؤنث.

لأن أسماء الجموع التي لا واحد لها من لفظها، إذا كان للأدميين يذكر ويؤنث. فالثقة بالزمخشري أكثر فان أسماء الجموع سماعية مخضفة، لا مدخل للقياس فيها أصلاً كالجموع. إن قيل فحينئذ كيف (١/١٨) يمكن التمييز والقول بأن هذا ليس جمعاً، بل هو اسم جمع، قلنا من عدم كون الأهل والليل على وتيرة مفردات صيغ الجموع. فكن على بصيرة ولا تتوهم أن هذا إثبات للقياس.

قال المولى الشرواني: "أي بل زعمتم (أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ)"^{٥٧١} أن لن يرجعوا من هذه الغزوة زعماً منكم بأن المشركين يستأصلونهم فخشيتم أن يصيبكم ما أصابهم إن كنتم معهم فلذلك تخلفتم، لا (بما)^{٥٧٢} ألقيتم من المعاذر الفاسدة.^{٥٧٣} وكان صدور عبارة الغزوة عنه بعد أن قال فيما قيل حتى أنه (ع م)^{٥٧٤} أحرم وساق معه الهدي

^{٥٧١} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ب) و (ج). سورة الفتح ٤٨/١٢.

^{٥٧٢} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ب) و (ج): لما

^{٥٧٣} ش: ١٧/١.

^{٥٧٤} بمعنى: عليه السلام. في (ب) عليه الصلاة والسلام، في (ج) عليه السلام.

ليعلم أنه لا يريد الحرب. ومع ذلك تخلفوا عنه. وكان علينا أن نتجاوز عن مادة كلامه

تجاوزنا عن صورته. لكنه ليس للمولى بحث ومعنى ليتكلم فيه ويعفى عنه جانب اللفظ.

﴿وَزَيْنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾^{٥٧٥} قال المولى الشرواني: أي المذكور من التخلف والظن

المذكور، ولا يخفى إن الجمع بينهما كالجمع بين الضب والنون. وإن اللازم هو الاقتصار

على الثاني فإنّ (العكس)^{٥٧٦} (الظن)^{٥٧٧} هنالك أعنى اعتبار طرف التخلف بين الظنين.

يشبه الفصل بين العصا ولحائها بالأجنبي. وكأنّه وقع فيه من قول العلامة أبي السعود^{٥٧٨}

(رحمه)^{٥٧٩} ﴿وَزَيْنَ ذَلِكَ﴾^{٥٨٠} وقبلتموه واشتغلتم بشأن أنفسكم غير مبالين بهم (عاقلاً)^{٥٨١}

عن كون المعنى. ﴿وَزَيْنَ ذَلِكَ﴾^{٥٨٢} الظن وقبلتموه فتخلفتم. وقرئ "زين" على البناء للفاعل

بإسناده إلى الله سبحانه (تعالى)،^{٥٨٣} أو إلى الشيطان الرجيم. إذ كلاهما جاء في القرآن

العظيم، هكذا في الإرشاد، لكن الأنسب بالمقام والأوفق للكلام المسوق لزيادة (ذمهم)^{٥٨٤}

^{٥٧٥} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٥٧٦} ما بين القوسين ستقط في (ا).

^{٥٧٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٥٧٨} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٧.

^{٥٧٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٥٨٠} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٥٨١} ما بين القوسين في (ب) و (ج): غافلاً.

^{٥٨٢} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٥٨٣} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٥٨٤} ما بين القوسين في (ا) فهم. المستنسخ قد يشير خطأه في خط الكلمة، ولكن لم يكتب صحيحه في الهامش.

ومع ذلك في (ب) تُكتب الكلمة "ذمهم" و في (ج): "وهم".

والنعي عليهم بهذا الصنيع الشنيع نسبة التزيين إلى ذلك اللعين، وإن كان جميع الأمور بخلق الله تعالى وإيجاده.

﴿وظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوِّءِ﴾^{٥٨٥} قال المولى الشرواني (رحمه)^{٥٨٦} (في)^{٥٨٧} أن ﴿لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾^{٥٨٨}: "فالتكرير للتسجيل عليهم بالسوء أو لتشديد التوبيخ، والمراد ﴿ظَنَّتُمْ﴾^{٥٨٩} في جميع ما تظنونه بالله ورسوله من الظنون الفاسدة والأمور الزائغة."^{٥٩٠} ولا يذهب عليك فساد هذه الألفاظ واستحالة تأديتها لمعنى صحيح.

ألا ترى إلى بطلان لفظة في واستحالة الظرفية في كلا الموضعين وعدم سداد من البيانية نعم لو حذف ﴿ظَنَّتُمْ﴾^{٥٩١} في وقيل أو المراد جميع ما (إلى أه)^{٥٩٢} صحَّ ذاك البيان وأيضاً لا تكرير في صورة كون المراد العموم. وقد اقتضاه عطف التشديد المرتبط بما بعده من المراد على التسجيل. وليته ترك تغيير أسلوب كلام العلامة أبي السعود.^{٥٩٣} وقال: كما وجده في الإرشاد المراد به. أما الظنّ الأوّل والتكرير لتشديد التوبيخ والتسجيل عليه بالسوء أو ما

^{٥٨٥} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٥٨٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٥٨٧} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٥٨٨} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٥٨٩} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٥٩٠} ش: ١/١٧.

^{٥٩١} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٥٩٢} ما بين القوسين في (ب): إلى آخره.

^{٥٩٣} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٧.

يعمّه وغيره من الظنون الفاسدة التي من جعلتها الظنّ بعدم صحّة رسالته صلى الله عليه وسلم. فإن الجازم بصحتها لا يجوم حول فكره ما ذكر من الاستئصال.

﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾^{٥٩٤} في الكشف: " من بار، كاهلك: من هلك، بناء ومعنى ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر (ب/١٨) والمؤنث. ويجوز أن يكون جمع بائر كعائد وعود. والمعنى: وكنتم قوما فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم. أو هالكين عند الله (تعالى)^{٥٩٥} مستوجبين لسخطه وعقابه.^{٥٩٦}

ولا يخفى أنّ المعنى بكلا (الوجهين)^{٥٩٧} ناظرٌ إلى كلّ من احتمالي المصدرية والجمعية. إذ على الأوّل (أيضاً)^{٥٩٨} يجب أن يصار في تصوير المعنى إلى صيغة الجمع. فإنه المراد لدى وصف الجماعة بالمصدر تجوّزاً. ففي قول صاحب الإرشاد "أي هالكين عند الله مستوجبين لسخطه وعقابه علي أنه جمع بائر كعائدٍ وعود أو فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم. وقيل البور من بار (كاهلاك)^{٥٩٩} من هلك بناءً ومعنى ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث^{٦٠٠} نوع اختلال ثم أن العلامة أبا السعود

^{٥٩٤} سورة الفتح ٤٨/١٢.

^{٥٩٥} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و لا يوجد في الكشف.

^{٥٩٦} الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٣٧.

^{٥٩٧} ما بين القوسين في (ب) ز (ج): وجهيه.

^{٥٩٨} ما بين القوسين في (أ) مكتوب في الهامش.

^{٥٩٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): كاهلك.

^{٦٠٠} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٧.

(رحمه) ^{٦٠١} بناءً على اختياره للمعنى الإضافي المعبر بالنسبة إلى الله عزّ وعلا واقتصاره عليه كما سمعت من كلامه.

قال في قوله تعالى ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ^{٦٠٢} كلام مبتدأ من جهته مقرّر لبوارهم ومبيّن لكيفيته. ^{٦٠٣}

والمولى الشرواني لعدم اطلاعه على حقيقة الحال قلّده في هذا المقال بعد اعتباره البوار من جهة الذات فقط، وقصره على قوله ﴿وَكُنْتُمْ﴾ ^{٦٠٤}: "أزلاً في علم الله في عالم الأعيان الثابتة فاسدين مستوجبين بسخطه، فما يصدر عنكم من الخبائث (ليس) ^{٦٠٥} إلا من مقتضيات عينكم الثابت، إذ (الخبائث) ^{٦٠٦} للخبيثين." ^{٦٠٧}

ولم يدر أن هذا القول من الله تعالى حينئذ يكون لبيان مآل حال أمثال هؤلاء الظالمين لأنفسهم، لا لتأكيد بوارهم. وتبيّنه: لا يقال (يقتصر) ^{٦٠٨} المولى على المعنى الذاتي، بل جمع بينه وبين الإضافي المبني على كون لفظ البور حقيقة في معنى واحد بالتأويل المشهور في الجمع بين الحقيقة والحجاز. لأننا نقول لا يستراب في أن لفظ مستوجبين إذا انضم إلى لفظ

^{٦٠١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٦٠٢} سورة الفتح ١٣/٤٨.

^{٦٠٣} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٨.

^{٦٠٤} سورة الفتح ١٢/٤٨.

^{٦٠٥} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٦٠٦} ما بين القوسين في (ب): الخبائث.

^{٦٠٧} ش: ١/١٧.

^{٦٠٨} ما بين القوسين في (ب): "لم يقتصر" و (ج): لم يقتصر.

"هالكين" يكون جزء المعنى اللإضافي بخلاف ما إذا انضم إلى "فاسدين". فإنه حينئذ يكون

جزء من المعنى المجازي المعتبر بحسب الذات كما لا يلتبس على ذي فطرة سليمة.

﴿فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾^{٦٠٩} وضع الظاهر موضع الضمير للإيذان بأن من لم

يجمع بين الإيمان بالله تعالى وبرسوله، فهو كافر وبأنه مستوجب للسعير بكفره، وتنكير

"سعيراً" للتهويل أو لأنها نار مخصوصة فيكون للتنويع، هكذا (ذكر)^{٦١٠} (الإمام)^{٦١١}

البيضاوي^{٦١٢} والعلامة ابو السعود^{٦١٣} (رحمه).^{٦١٤}

والعجب من المولى الشرواني حيث بُني هذا على القاعدة الناطقة بكون ترتب الحكم

على المشتق مفيد العلية المأخذ كما في قولك: العالم مكرم، والجاهل مُهان. ولم يفهم من

صريح لفظهما أن ليس (ذلك)^{٦١٥} من فروع هذا الأصل. بل هو من جملة نكات وضع

الظاهر موضع الضمير كالأول بلا فرق. ثم إن ذلك المولى قال: "والسعير اسم لدركة من

دركات النار أعدت للشياطين ومن تبعهم أو المراد مطلق (١/١٩) النار وتنكيره للتهويل

^{٦٠٩} سورة الفتح ١٣/٤٨.

^{٦١٠} ما بين القوسين في (ب) و (ج): قال.

^{٦١١} ما بين القوسين في (ب): العلامة.

^{٦١٢} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ١٤١٨ هـ، ج: ٥، ص: ١٢٨.

^{٦١٣} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٨.

^{٦١٤} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٦١٥} ما بين القوسين في (ج): ذاك.

والتعظيم. ولهذا عدل في ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا﴾^{٦١٦} من ضمير الغائب إلى نون العظمة،^{٦١٧} وفيه أغلاظ منها أنه لو كان علم دركةٍ لكان غير منصرف. وسياق كلامه يدلّ على أن حقّه حينئذ التنكير. ومنها ارتكاب مخالفة صراحة النصّ فإنه تعالى يقول: "إنا أعتدناها للكافرين". وينطق به المولى بأنها أعدت للشياطين، ومنها أن الجمع بين دعوى كون المراد مطلق النار ودعوى كون التنكير للتهويل والتعظيم من قبيل ادّعاء اجتماع المتضادّين مع ظهور كون جمع التهويل مع التعظيم جمعاً بين المتنافرين.

ومنها أن الله سبحانه لو قال "فإن الله أعد للكافرين سعيراً" كان أدلّ على التعظيم. لأن في لفظة الجلالة من الفخامة ما ليس في نون العظمة مع أن المقام لا يناسبه التعظيم قطعاً. فليكن هذا وجه العدول، لا يقال ليس الظاهر أي (ليس)^{٦١٨} مقتضى الظاهر اسم الظاهر بل الضمير الراجع إليه، لأننا نقول: الراجع في حكم المرجع.

وقد طلع من هذا وجه آخر للعدول، وهو أن ضمير الغائب ليس (ببعيد)^{٦١٩} عن المرجع بسبب توسط الرسول الصالح لرجوع الضمير إليه بحسب ظاهر اللفظ في بادي النظر، فعدل عنه إلى ضمير المتكلم ليتّضح المراد من أول الأمر.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^{٦٢٠} يتصرّف في الكل كيف يشاء.

^{٦١٦} سورة الفتح ٤٨/١٣.

^{٦١٧} ش: ١٧/ب.

^{٦١٨} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ب).

^{٦١٩} ما بين القوسين في (ب): بعيداً. في (ج): بعيداً.

قال المولى الشرواني (رحمه) ^{٦٢١} يتصرّف فيهما وما فيهما هذا. والوجه فيما اقتصر فيه على هذا القدر أن يراد بالأرض جهة السفلى كما يراد بالسماء جهة العلوّ لئلا يكون النظم الجليل وأراد على النقصان تعالى عنه وحينئذ يكون هذا أبلغ من قوله عزّ وعلا ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ^{٦٢٢} ﴿وَمَا فِيهِنَّ﴾ ^{٦٢٣}.

﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ ^{٦٢٤} أن يغفر له ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ ^{٦٢٥} أن يعذب به من غير دخل لأحد في شيء منهما وجوداً وعدمًا. قال العلامة أبو السعود (رحمه): ^{٦٢٦} "فيه حسم لاطماعهم الفارغة في استغفاره" ^{٦٢٧} (صلى الله عليه وسلم) ^{٦٢٨} لهم، وهذا مخالف لما سبق من تكذيبهم في طلب الاستغفار. ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿يَقُولُونَ بِالسِّنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ ^{٦٢٩}، وقول ذلك الفاضل فيه بدل من ﴿يَقُولُونَ﴾ ^{٦٣٠} أو استئناف لتكذيبهم في

^{٦٢٠} سورة الفتح ١٤/٤٨.

^{٦٢١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٦٢٢} سورة الفتح ١٤/٤٨.

^{٦٢٣} سورة المائدة ١٢٠/٥.

^{٦٢٤} سورة الفتح ١٤/٤٨.

^{٦٢٥} سورة الفتح ١٤/٤٨.

^{٦٢٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٦٢٧} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٨.

^{٦٢٨} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عليه السلام.

^{٦٢٩} سورة الفتح ١١/٤٨.

^{٦٣٠} سورة الفتح ١١/٤٨.

الاعتذار والاستغفار ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^{٦٣١} مبالغاً في المغفرة والرحمة فيغفر ما عدا الكفر لمن يشاء. قال الإمام البيضاوي (رحمه):^{٦٣٢} "الغفران والرحمة من ذاته، والتعذيب داخلٌ تحت قضائه بالعرض، ولذلك جاء في الحديث الإلهي 'سبقت رحمتي غضبي'^{٦٣٣}.^{٦٣٤} فجاء المولى الشرواني وزاد عليه قائلاً: "أن عفوه تعالى عمن يشاء وتعذيبه لمن يشاء، وإنما هو (العرض)^{٦٣٥} لمقتضى القهر والملك والسلطنة والسياسة الإلهية. وليس له تعالى ذلك من ذاته كيف وكان الله في ذاته أزلاً وأبداً غفوراً رحيماً وما بالذات أسبق وأولى مما بالعرض. كما قال في الحديث 'سبقت رحمتي غضبي'^{٦٣٦} غافلاً عما ناقض نفسه حيث جعل

^{٦٣١} سورة الفتح ٤٨/١٤.

^{٦٣٢} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٦٣٣} البخاري، صحيح البخاري (الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه)، (المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر)، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ، ج: ٩، ص: ١٦٠؛ مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ)، المسند الصحيح المختصر، (المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ج: ٤، ص: ٢١٠٨.

^{٦٣٤} البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي (المتوفى: ٦٨٥هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل (المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ، ج: ٥، ص: ١٢٨.

^{٦٣٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): العرض.

^{٦٣٦} البخاري، صحيح البخاري (الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه)، (المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر)، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ، ج: ٩، ص: ١٦٠؛ مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ)، المسند الصحيح المختصر، (المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ج: ٤، ص: ٢١٠٨.

^{٦٣٧} ش: ١٧/ب.

المغفرة عرضياً وذاتياً معاً، لا يقال (١٩/ب) لم يجعل المغفرة عرضاً بل جعل (العفو)^{٦٣٨}

كذلك، لأنه أشار بالعفو إلى مدلول قوله عز سلطانه ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾^{٦٣٩} بلا ريب.

ولأنه قال: الغفور كثير المغفرة، وهي صيانتها العبد عما استحقّه من العقاب

(بالتجاوز)^{٦٤٠} عن ذنوبه من الغفر وهو البأس الشيء ما يصونه من الدنس. ثم قال:

"والرحيم فعيل من 'رحم' كالعليم من 'علم'، ومعناه: المبالغ في الرحمة، وهي في اللغة رقة في

(جهة)^{٦٤١} القلب وانعطاف يقتضي التفضل والإحسان على من رقق له (وأسماء الله)^{٦٤٢}

تعالى وصفاته. إنما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادئ التي هي انفعالات،

فرحمة الله تعالى على العباد، إمّا إرادة الإنعام عليهم ودفع الضرّ عنهم فتكون من صفات

الذات أو نفس الإنعام والدفع فيعود إلى صفات الأفعال.^{٦٤٣} (ولم يأخذ)^{٦٤٤} أن الماخوذ

باعتبار الغاية^{٦٤٥} التي هي الفعل لا يكون عبارة (عن)^{٦٤٦} الإرادة ولا يندرج تحت صفات

الذات.

^{٦٣٨} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٦٣٩} سورة الفتح ٤٨/١٤.

^{٦٤٠} ما بين القوسين في (ج): بالتجوز.

^{٦٤١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و(ج). و في (أ) مكتوب بين السطرين .

^{٦٤٢} ما بين القوسين في (ب): وأسمائه تعالى.

^{٦٤٣} ش: ١٧/ب، ١٨/١.

^{٦٤٤} ما بين القوسين في (ب) و(ج): ولم يعلم.

^{٦٤٥} في هذه الصفحة في الهامش: "فيكون الإطلاق عليه من باب التجوز بعلاقة السببية. مسه سلمه الله تعالى".

^{٦٤٦} ما بين القوسين (ج): من.

﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَعَانِمِ لِنَأْخُذُوهَا﴾^{٦٤٧} روي أنه (صلى الله عليه

و سلم)^{٦٤٨} رجع من الحديبية في ذي الحجة سنة ست وأقام بالمدينة بقيتها وأوائل المحرم من

سنة سبع.^{٦٤٩} ثم غزا خيبر بمن شهد الحديبية ففتحها وغنم أموالاً كثيرةً. فخصّها الله بهم

حسبما وعده ولما استعدّوا للانطلاق إلى هذه الغزوة واستشعر المخلفون من الأعراب الفتح

والنصرة، جاؤا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبوا الإتيان في هذه الغزوة (وقالوا)^{٦٥٠}

﴿ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾^{٦٥١} على ما حكاه (سبحانه وتعالى)^{٦٥٢} لنبية المصطفى قبل وقوعه ليكون

من (جملة)^{٦٥٣} معجزاته.

قال المولى الشرواني أي: "أتركونا بحالنا ولا تصدونا عن الخروج معكم فإننا نتبعكم في

هذه الغزوة ونشهد معكم قتال أهل خيبر تلافياً عما فرط منا من التخلف سابقاً."^{٦٥٤}

^{٦٤٧} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٦٤٨} ما بين القوسين في (ب) و(ج): عليه السلام.

^{٦٤٩} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٨؛ البقاعي إبراهيم بن عمر (المتوفى:

٨٨٥هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، ج: ١٨، ص: ٣٠٩.

^{٦٥٠} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٦٥١} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٦٥٢} ما بين القوسين في (ب) و(ج): عز وعلا.

^{٦٥٣} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٦٥٤} ش: ١٨/ب.

وليس المعنى كما فهم. لأن كفرهم قد اتضح ونفاقهم قد انكشف بحيث استحال التلبس وتعليل الاتباع (بالتلاقي)^{٦٥٥} عما فرط والمقام لا يساعده أيضاً.

ألا ترى إلى ما بينه وبين قولهم "ذرونا" وقولهم "بل تحسدوننا" من عدم الامتزاج، ثم أن المولى تجاوز الله (تعالى)^{٦٥٦} (عنه)^{٦٥٧} عما فعله لم يدر أن الفعل مجزومٌ على أنه جواب الأمر فجعله مرفوعاً خبراً. لأن الواقع في كلامه الوارد بطريق (المرج).^{٦٥٨}

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾^{٦٥٩} أي يغيروا حكم الله ووعدته لأهل الحديدية أن يعوضهم من مغانم مكة مغانم خيبر، كذا قال الإمام البيضاوي وقد أراد بمغانم خيبر جميعها.^{٦٦٠} لأن الجمع المضاف من صيغ العموم وإلا لما حصل التبديل بمجرد المشاركة في المغانم.

قال بعض المحشين: إن قيل: كيف يصحّ هذا الكلام وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أعطى من قدم مع جعفر (رضي الله)^{٦٦١} من مهاجري الحبشة وكذلك الدّوسيين والأشعاريين ولم يكونوا ممن حضر الحديدية، قلنا: كان ذلك باستئصال أهل الحديدية عن شيء

^{٦٥٥} ما بين القوسين في (أ) و(ج): التلافي.

^{٦٥٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٦٥٧} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٦٥٨} ما بين القوسين ساقطة في (أ) و في (ج): المرج.

^{٦٥٩} سورة الفتح ٤٨/١٥؛ في (أ) يريد.

^{٦٦٠} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٢٨، ١٢٩.

^{٦٦١} ما بين القوسين في (ب): رضي الله تعالى عنه و (ج): رضي الله عنه.

من حقهم. (١/٢٠) وأما أن بعضَ خيبر فُتِحَ صلحاً. قال موسى بن عُتبة ومن (تبعهم)^{٦٦٢}
(كان)^{٦٦٣} ما أعطاهم من ذلك. واعترض عليه بعضهم بأن الأخيرَ من الاحتمالين ساقط. لأن ما قاله موسى بن عتبة منعه (ابن)^{٦٦٤} عبد البرّ وذكر أن جميع حصون خيبرَ فتحت
عنوةً كما نقله (ابن)^{٦٦٥} الهمام في شرح الهداية.^{٦٦٦}
ثم قال: ولعل الرسول (صلعم)^{٦٦٧} أعطاهم شيئاً من خمس الخمس الذي كان
(له)^{٦٦٨} خالص ماله، كما صرح به البيضاوي^{٦٦٩} في التوبة، وهو خارجٌ من الغنائم الموعودة.
ولا يخفى أن الاعتراض ليس بشيء، فإن ماله إثبات الخلاف والقائل لا يدعي الاتفاق بل
يُبنى كلامه على أحد القولين، وأما التوجيه (فلا يخلو عن)^{٦٧٠} وجه إلا أن قوله وهو خارجٌ
من الغنائم الموعودة واجب الحذف.

^{٦٦٢} ما بين القوسين في (ب) و (ج): تبعه.

^{٦٦٣} ما بين القوسين في (ب) و (ج): وكان.

^{٦٦٤} ما بين القوسين في (ب) و (ج): بن.

^{٦٦٥} ما بين القوسين في (ب): بن.

^{٦٦٦} أبو محمد محمود بن أحمد بدر الدين العيني (المتوفى: ٨٥٥هـ)، البناية شرح الهداية، دار الكتب العلمية، بيروت -

لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م، ج: ٧، ص: ١٣٠.

^{٦٦٧} ما بين القوسين بمعنى "صلى الله عليه وسلم" كتب وفي (ب) و (ج): عليه السلام.

^{٦٦٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٦٦٩} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٣، ص: ٨٥.

^{٦٧٠} ما بين القوسين في (أ): فلا يخل.

وقال بعض أصحاب التفسير: المراد بكلام الله قوله عزّ وعلا ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾^{٦٧١}، وزدّ عليه بأن هذه الآية نزلت في غزوة تبوك، وهي متأخرة عن غزوة الحديبية فإنها في سنة تسع وغزوة الحديبية في سنة ستّ كما ذكره ابن الجوزي^{٦٧٢} وأجاب صاحب الكشف قائلاً: لعلّ القائل أراد أن هؤلاء المخلفين لما كانوا منافقين مثل المخلفين عن تبوك كان حكم الله فيهم واحداً.

ألا ترى أن المعنى الموجب مشترك وهو رضاهم بالعودة أول مرة فكلام (الله)^{٦٧٣} أريد به حكمه السابق. وهو أن المنافق لا يستصحب في الغزو ولم يرد أن هذا الحكم منقاس على ذلك الأصل أو الآية نازلة فيهم أيضاً. فقيل: هذا المعنى صحيح في نفسه، لكن حمل كلام القائل عليه مستبعد جداً، لأنه صرح بأن كلام الله هو قوله ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾^{٦٧٤} فيلزم أن يؤول (بأن)^{٦٧٥} كلام الله هو حكمه السابق الذي يدلّ عليه قوله ﴿لَنْ

^{٦٧١} سورة التوبة ٨٣/٩.

^{٦٧٢} جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي (المتوفى: ٥٩٧هـ) زاد المسير في علم التفسير، (المحقق: عبد الرزاق المهدي)، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى - ١٤٢٢ هـ، ج: ٤، ص: ١٢٦.

^{٦٧٣} ما بين القوسين في (١) مکتوب بين السطرين.

^{٦٧٤} سورة التوبة ٨٣/٩.

^{٦٧٥} ما بين القوسين في (١) مکتوب في الهامش.

تَخْرُجُوا^{٦٧٦} ودونه خرط القتاد، ولعلك تقول أي بعد في أن يكون مراد من قال: هو قوله

﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾^{٦٧٧} هو مدلول قوله ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ﴾^{٦٧٨} بل هذا متعين.

ألا ترى أنه لو كانت تلك الآية نازلةً في غزوة الحديبية كان المعنى على ذلك ضرورة

أن المراد بالكلام هنالك هو الأزلي القديم الذي كان مدلول اللفظي الحادث نعم في ذلك

الجواب شيء لم يطلع عليه المعترض، وهو أنه إذا كان المراد بالكلام ما دلّ عليه هذه

(الآية)^{٦٧٩} الكريمة (المتآخرة)^{٦٨٠} نزولها من غير أن يسبق شيء يدلّ على مدلولها لم يكن

قوله تعالى ﴿قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾^{٦٨١} مفصّحاً عن كلام الله مبيناً

لكيفيته إرادتهم التغيير مع كونه مفصّحاً ومبيناً، لتلك الكيفية، بل لم يصحّ قوله تعالى

﴿كَذَلِكُمْ﴾^{٦٨٢} قال الله من قبل سواء حمل النفي على معنى النهي للمبالغة أم لا كما يعرف

بادني تأمل صحيح من ذي فطرة سليمة.

والعجب من المولى الشرواني حيث لم يقرب إلى فهم المقال فأخذ يتكلّم بما لا يعنيه

وقال: "قل لهم في ذلك الوقت لن تتبعونا في هذه الغزوة أو في جميع الغزوات كما هو الملائم

^{٦٧٦} سورة التوبة ٨٣/٩.

^{٦٧٧} سورة التوبة ٨٣/٩.

^{٦٧٨} سورة التوبة ٨٣/٩.

^{٦٧٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٦٨٠} ما بين القوسين في (ب) و (ج): المتآخر.

^{٦٨١} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٦٨٢} سورة الفتح ١٥/٤٨.

لقوله تعالى ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾^{٦٨٣} وإن كان وأرداً في غزوة تبوك فإن خصوص السبب لا ينافي عموم (٢٠/ب) الحكم على ما تقرّر في محله.^{٦٨٤} ولم يزد على هذا الخبط العجيب شيئاً يتعلّق بالمقام سوى قوله فيما قبل فهم.

وإن كان مرادهم المشاركة في غنائم خيبر إلا أنها لما كانت مخصوصةً بمقتضى الوعد بأهل الحديبية لم (يصادف)^{٦٨٥} إرادتهم نفس الأمر إلا (بتبديل)^{٦٨٦} حكم الله مع أنه لا يُبدّل القول لديه، أمره واحدٌ، وحكمه واحدٌ، ليس إلا وقد غفل عن كونه من قبيل تنزيل اللازم. أعني إرادة تغيير حكمه الأزليّ منزلة الملزوم الذي هو إرادتهم الاتباع والانتفاع ولم يعلم أن المستحيل (بتبديل)^{٦٨٧} غير الله لخطابه الأزليّ وحكمه القديم، لا (تبدل)^{٦٨٨} قول (يديه)^{٦٨٩} كيف وقد قال عز سلطانه ﴿مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾^{٦٩٠} وقال جلّ برهانه ﴿يَمْخُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^{٦٩١}

^{٦٨٣} سورة التوبة ٨٣/٩.

^{٦٨٤} ش: ١٨/ب.

^{٦٨٥} ما بين القوسين في (ب): تصادف.

^{٦٨٦} ما بين القوسين في (ب): تبديل.

^{٦٨٧} ما بين القوسين في (ب): تبديل.

^{٦٨٨} ما بين القوسين في (ب): يُبدّل.

^{٦٨٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): لديه.

^{٦٩٠} سورة البقرة ١٠٦/٢.

^{٦٩١} سورة الرعد ٣٩/١٣.

﴿فَسَيَقُولُونَ﴾^{٦٩٢} للمومنين عند سماع هذا المنع ﴿بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾^{٦٩٣} أي ليس الأمر

كذلك، بل تحسدوننا أن نشارككم في الغنائم، وقرئ تحسدوننا بكسر السين.

وقوله تعالى ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^{٦٩٤} أي لا يفهمون إلا فهماً قليلاً

(وهو)^{٦٩٥} إدراكهم لظواهر أمور الدنيا، ولهذا القول الباطل وإثبات جهالتهم البالغة أقصى

الغايات كما يظهر من عدم اطلاعهم على شيء من أمور الدين وانتفاء اهتدائهم إلى

الباقيات الصالحات.

قال المولى الشرواني (رحمه)^{٦٩٦} لما ظنوا برسول الله والمومنين الحسد الذي هو بمراحل

عن ذلك الجناب المنزه غضب الله عليهم وقال رداً لقولهم: بل كانوا في أنفسهم أزلماً بمقتضى

أعيانهم الثابتة متصفين بما هو أقبح وأزوأ من الحسد. وهو الجهل المفرط وسوء الفهم في أمر

الآخرة، ولا يذهب عليك لزوم حذف الغضب وزيادة وإثباتاً لوصفهم بعد قوله رداً لقولهم

الواجب بدله رداً لهم بشهادة ظنوا.

^{٦٩٢} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٦٩٣} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٦٩٤} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٦٩٥} ما بين القوسين في (ب): هو.

^{٦٩٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾^{٦٩٧} أي للمتّسمين بهذه السمة السيئة فكان الإظهار

موضع الإضمار وتكرير الذكر بهذا العنوان مبالغة في ذمهم.

﴿سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾^{٦٩٨} قال المولى الشرواني (رحمه):^{٦٩٩} "هم إما

بنو حنيفة، قوم مسيلمة الكذاب أو غيرهم ممن ارتدّوا بعد رسول الله (صلعم)،^{٧٠٠} والداعي

هو أبو بكر (رحمه).^{٧٠١} ولهذا استدلّ بهذه الآية الكريمة على خلافته، إذ لا (يجب)^{٧٠٢}

إجابة الداعي إذا لم يكن إماماً وخليفةً وإما المشركون ويؤيّدونه قوله تعالى ﴿تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ

يُسَلِّمُونَ﴾^{٧٠٣} لأن وجوب أحد الأمرين إما المقاتلة أو الإسلام، إنما هو بالنسبة إلى المرتدين

والمشركين. وإما من عداهم فينتهي قتالهم بالجزية أيضاً.^{٧٠٤} قال: "وقرئ ﴿أَوْ يُسَلِّمُوا﴾^{٧٠٥}

بالنصب على أن يكون 'أو' بمعنى إلى 'أن'.^{٧٠٦} قال: "وقيل: المراد 'بقوم' أولي بأس

^{٦٩٧} سورة الفتح ٤٨/١٦.

^{٦٩٨} سورة الفتح ٤٨/١٦.

^{٦٩٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٧٠٠} ما بين القوسين في (ب) و (ج): صلى الله عليه وسلم.

^{٧٠١} ما بين القوسين في (ب) و (ج): رضي الله تعالى عنه.

^{٧٠٢} ما بين القوسين في (ب): تجب.

^{٧٠٣} سورة الفتح ٤٨/١٦.

^{٧٠٤} ش: ١٩/ب

^{٧٠٥} سورة الفتح ٤٨/١٦؛ في (أ) و (ب) و (ج): "يُسَلِّمُونَ"

^{٧٠٦} ش: ١٩/ب

ثقيفٌ وهوازن. فإن صحَّ ذلك فيخص نفي دوام الاتباع بما (في) ^{٧٠٧} غزوة خيبر، لأن ذلك

وقع في عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) ^{٧٠٨ ٧٠٩}

وهناك أغلاط

أحدها ذكر التأييد، فإنه إنما يذكر لبيان قوة أحد الوجوه. وههنا ليس كذلك. لأن

قوم مسيلمة الكذاب في (١/٢١) حكم المرتدين بالضرورة.

والثاني "قوله فينتهي قتالهم بالجزية" وكان يجب أن يقول بدله فقد ثبت الثالث في

حقهم أعنى الجزية أو يقيد المقاتلة بـ "أبداً".

والثالث جعل ذلك القيل مقابلاً لقوله وأما المشركون.

والرابع قوله ينفي دوام الاتباع، إذ الصحيح دوام نفي الاتباع. وقد وقع في جميع

ذلك من عدم فهم قول العلامة أبي السعود (رحمه) ^{٧١٠} وسوء التصرف فيه، وإن كنت في

ريبٍ من (ذاك) ^{٧١١} فانظر إلى ما قاله (رحم الله) ^{٧١٢} (هم) ^{٧١٣} بنو حنيفة، قوم مسيلمة

^{٧٠٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٧٠٨} ما بين القوسين في (ب) و(ج): عيله السلام.

^{٧٠٩} ش: ١٩/ب

^{٧١٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٧١١} ما بين القوسين في (ب): ذلك.

^{٧١٢} ما بين القوسين في (ب): رحمه الله تعالى.

^{٧١٣} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

الكذاب، أو غيرهم ممن ارتدوا بعد رسول [الله (صلعم)]^{٧١٤}،^{٧١٥} أو المشركون لقوله تعالى ﴿ثُمَّ آتَيْنَاهُمُ الْإِسْلَامَ وَآخَرْتَهُمْ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ وَأُولَئِكَ يَتَّقُونَ﴾^{٧١٦} أي يكون أحد الأمرين إما المقاتلة (أبدأ)^{٧١٧} أو الإسلام لا غير كما يفصح عنه قراءة "أو يسلموا." وإما من عداهم فينتهي قتالهم بالجزية كما ينتهي بالإسلام، وفيه دليل على إمامة أبي بكر (رحمه)^{٧١٨} إذ لم يتفق^{٧١٩} هذه الدعوة لغيره إلا إذا صحَّ أنهم ثقيفٌ وهوازن. فإن ذلك كان في عهد النبوة فيخصّ دوام نفي الإتيان بما في غزوة خيبر.

وقيل هم فارس والروم، ومعنى ﴿يُسَلِّمُونَ﴾^{٧٢٠} ينقادون، فإن الروم نصارى وفارس مجوسٌ (يقبل)^{٧٢١} منهم الجزية. إن قيل لم يصب العلامة أبو السعود^{٧٢٢} في اتباعه للإمام البيضاوي^{٧٢٣} في هذا الاستثناء لظهور منافاة (ذلك)^{٧٢٤} القيل له فإن الداعي إلى فارس

^{٧١٤} ما بين القوسين في (ب) و (ج): صلى الله عليه وسلم.

^{٧١٥} ما بين القوسين في (أ) مكتوب في الهامش.

^{٧١٦} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧١٧} هنا في نسخة (ج) يوجد بين السطرين.

^{٧١٨} ما بين القوسين في (ب): رضي الله تعالى عنه، في (ج): " رضي الله عنه ".

^{٧١٩} ما بين القوسين في (ب): تتفق.

^{٧٢٠} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٢١} ما بين القوسين في (ب): تقبل.

^{٧٢٢} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١٠٩.

^{٧٢٣} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٢٩.

^{٧٢٤} ما بين القوسين في (ج): ذاك.

والروم ليس أبا بكر بل هو عمرُ (رضي الله عنهما)،^{٧٢٥} قلنا: أشار بهذه الدعوة إلى الدعوة إلى طائفة مال أمرهم القتال أو الإسلام بمعنى الإيمان، فيحسن حال الاستثناء نعم في كلامه من جهة المتابعة للإمام البيضاوي شيء هو أنه شافعي مذهبه، عدم جواز قبول الجزية من مطلق المشركين وهو حنفي يلزمه التفصيل، وتخصيص ذلك لعدم بمشركي العرب فلا يقبل منه إطلاق المشركين كما يقبل من الإمام البيضاوي. وقد أراد بدوام نفي الاتباع ما يستفاد من قوله ﴿لَنْ تَتَّبِعُونَا﴾.^{٧٢٦} والعجب ممن أتى بنقل وتزييف هو أنه قال الإمام لا يجوز أن يكون الداعي رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى قل ﴿لَنْ تَتَّبِعُونَا﴾^{٧٢٧} الآية وفيه أن "لن" للتأيد سيما إذا أريد النهي فالمراد ﴿لَنْ تَتَّبِعُونَا﴾^{٧٢٨} في خير وما دُتم على مرض القلوب. فإن الإمام أتى بخلاف ما أسنده إليه، وأجاب عما نسب إليه بما حواه ذلك التزييف من الوجهين.

وتلك عبارة، فيه وجوه، أظهرها وأشهرها أنهم بنو حنيفة حيث بايعوا مسيلمة وغزاهم أبو بكر (رحمه)^{٧٢٩}، (وثانيها)^{٧٣٠} هم فارس والروم غزاهم عمر (رحمه)^{٧٣١}، وثالثها هم هوازن وثقيف غزاهم النبي (صلعم).^{٧٣٢}

^{٧٢٥} ما بين القوسين في (ب): رضي الله تعالى عنهما.

^{٧٢٦} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٧٢٧} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٧٢٨} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٧٢٩} ما بين القوسين في (ب): " رضي الله تعالى عنه ". في (ج): " رضي الله عنه " .

وأقوى الوجوه هو أن الدعاء كان من النبي (صلى الله عليه وسلم) ^{٧٣٣} وإن كان الأظهر غيره. أما الدليل على قوّة هذا الوجه فهو أن أهل السنة اتّفقوا أن أمر العرب في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ظهر ولم يبقَ إلا كافر مجاهر أو مؤمن تقي ظاهر وامتنع النبي (صلى الله عليه وسلم) ^{٧٣٤} من الصلوة على مَوْتَى المنافقين وترك المؤمنون مخالطتهم حتى أن عبادة بن كعب من كونه من المؤمنين لم يكلمه المؤمنون مدّة، وما ذكره الله (علامة) ^{٧٣٥} لظهور حال من كان منافقاً، ولما كان الظهور في زمان النبي (صلى الله عليه وسلم) ^{٧٣٦} لم يكن وجهه (٢١/ب) لجعل هذا علامة للظهور بعد النبي (صلى الله عليه وسلم) ^{٧٣٧} ولأن النبي (صلعم) ^{٧٣٨} لو امتنع من دعائهم لامتنع ابو بكر وعمر (رحمه) ^{٧٣٩} بقوله فاتبعوه وقوله ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾ ^{٧٤٠}. فإن قيل هذا ضيعف لوجهين:

^{٧٣٠} ما بين القوسين في (ا): وثانياً.
^{٧٣١} ما بين القوسين في (ب): رضي الله تعالى عنه. في (ج): " رضي الله عنه ".
^{٧٣٢} ما بين القوسين في (ب) و (ج): صلى الله عليه وسلم.
^{٧٣٣} ما بين القوسين وفي (ب): عليه الصلاة والسلام. وفي (ج): عليه والسلام.
^{٧٣٤} ما بين القوسين في (ج): عليه السلام.
^{٧٣٥} ما بين القوسين ساقطة في (ا).
^{٧٣٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).
^{٧٣٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).
^{٧٣٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).
^{٧٣٩} ما بين القوسين في (ب): " رضي الله تعالى عنه ". في (ج): " رضي الله عنه ".
^{٧٤٠} سورة آل عمران ٣١/٣.

أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ﴿لَنْ تَتَّبِعُونَا﴾^{٧٤١} وقال ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾^{٧٤٢} فكيف كان (الاستماع)^{٧٤٣} مع النفي.

الثاني قوله ﴿أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾^{٧٤٤} ولم يبقَ بعد ذلك للنبي (صلعم)^{٧٤٥} حرب مع قوم أولي بأسٍ شديدٍ. واتفاق الجمهور يدلّ على القوّة والظهور (نقول)^{٧٤٦} أما الجواب عن الأول، فمن وجهين:

أحدهما أن يكون مقيداً تقديره ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾^{٧٤٧} وأنتم على ما أنتم عليه، ويجب هذا التقييد لأننا أجمعنا على أن منهم مَنْ أسلم وحسّن إسلامه بل الأكثر من ذلك وما كان يجوز للنبي صلى الله عليه وسلم أن يمنع المسلمين من الجهاد في سبيل الله مع وجوبه عليهم.

الثاني المراد ﴿لَنْ تَتَّبِعُونَا﴾^{٧٤٨} في هذا القتال فحسب، وقوله ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ﴾^{٧٤٩} (كان)^{٧٥٠} في (غير)^{٧٥١} هذا، وهم المنافقون الذين تخلفوا في غزوة تبوك، وأما

^{٧٤١} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٧٤٢} سورة التوبة ٨٣/٩.

^{٧٤٣} ما بين القوسين في (ب) و (ج): وثانيها.

^{٧٤٤} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٤٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): صلى الله عليه وسلم.

^{٧٤٦} ما بين القوسين في (ب): تقول.

^{٧٤٧} سورة التوبة ٨٣/٩.

^{٧٤٨} سورة الفتح ١٥/٤٨.

^{٧٤٩} سورة التوبة ٨٣/٩.

اتَّفَقَ الجمهور فنقول: لا مخالفة بيننا وبينهم، لأننا نقول النبي (عليه الصلاة والسلام)^{٧٥٢} دعاهم أولاً وأبو بكر (رحمه)^{٧٥٣} دعاهم بعد معرفة جواز ذلك من فعل النبي (صلى الله عليه وسلم).^{٧٥٤}

فإن قالوا: أبو بكر دعاهم لا يكون بين القولين تناف، وإن قالوا: لم يدعهم النبي (صلعم)^{٧٥٥} فالنفي والجزم به في غاية البعد. وأما قوله لم يبق لرسول الله صلى الله عليه وسلم حرب مع ﴿أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾،^{٧٥٦} فممنوع، ولا قوّة في كلام الإمام لظهور حالهم في عهد الرسول (صلعم)^{٧٥٧} واتسامهم بسمة النفاق، فلا مخالفة لما عليه (أهل)^{٧٥٨} السنة، لكنهم لما كانوا يدعون الإسلام لأجل الانتفاع الدنيوي، ألزمهم الله سبحانه بذلك الطريق، فلا يرد أنه يلزم أن يكون طلباً للظهور بعد حصوله. وإجماع العلماء على أن من الأعراب مَنْ آمَنَ بالله واليوم الآخر إلا على أن من المخلفين من كان كذا ولا يلزم أن يخالف النبي

^{٧٥٠} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.

^{٧٥١} ما بين القوسين في (أ) يوجد بين السطرين.

^{٧٥٢} ما بين القوسين في (ج) عليه السلام.

^{٧٥٣} ما بين القوسين في (ب): " رضي الله تعالى عنه ". في (ج): " رضي الله عنه ".

^{٧٥٤} ما بين القوسين وفي (ب) و (ج): عليه الصلاة والسلام.

^{٧٥٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): صلى الله عليه وسلم.

^{٧٥٦} سورة الفتح ٤٨/١٦.

^{٧٥٧} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عليه وسلام.

^{٧٥٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

صلى الله عليه وسلم من دعاهم بعده وأن لا يتبعه لقوله تعالى ﴿سْتُدْعُونَ﴾.^{٧٥٩} والقول بعدم المخالفة للجمهور غريب، وادعاء كون نفي دعوة النبي صلى الله عليه وسلم في غاية البُعد (تناقض)،^{٧٦٠} قوله أظهرها أنهم بنو حنيفة.

ثم أن صاحب الكشف قال: ﴿تُقَاتِلُونَهُمْ﴾^{٧٦١} جملة مستأنفة للتعليل كما في قولك: "سيدعوك الأمير يكرمك" أو "يكب عدوك"، ولا يجوز أن يكون صفة لـ "قوم" لأنهم دعوا إلى قتال القوم، لا إنهم دعوا إلى قوم مؤصوفين بالمقاتلة أو الإسلام، وأصل الكلام ستدعون إلى ﴿إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾^{٧٦٢} لـ ﴿تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾^{٧٦٣} فعدل إلى الاستئناف، لأنه أعظم الوصلين. ثم فيه أنهم فعلوا ذلك وحصلوا الغرض فهو يخبر (به)^{٧٦٤} عنه واقعاً.

والاعتراض بأنه يلزم أن لا ينفك الموجود عن أحدهما لصدق الأخبار، ونحن نرى الانفكاك بأن يتركوا سدىً أو بالهدنة فينبغي أن يؤول بأنه في معنى الأمر على ما نقله الطيبي عن الأمالي غير شديد لأن القوم (مخصوصون)،^{٧٦٥} لا عموم فيهم. وكان الواقع أنهم

^{٧٥٩} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٦٠} ما بين القوسين في (ب): يناقض.

^{٧٦١} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٦٢} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٦٣} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٦٤} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ب).

^{٧٦٥} ما بين القوسين في (ب): مخصوصون.

(١/٢٢) قوتلوا إلى أن أسلموا سواء فسر القوم (بثقيف)^{٧٦٦} وهوازن أو (ببني)^{٧٦٧} حنيفة أو

فارس والروم على أن الإسلام الانقياد فما انفكّ الوجود عن أحدهما بل وقعاً.

وأما امتناع الإنفكاك فليس من مقتضى الوضع ولا الاستعمال، بل ذلك في الكلام

الاستدلالي قد يتفق. واعترض بأنه يجوز أن يكون مع ما عطف عليه صفة مخصّصة تحترز بها

عن مثل فارس والروم، وأجيب أن مقتضى الخطاب لهم إفادة دعوتهم ﴿إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ

شَدِيدٍ﴾^{٧٦٨} فقط، لا إفادة أن ذلك القوم غير فارس والروم كما يشهد به الذوق السليم.

وهذا الجواب ليس بشيء لظهور أن يكون الخطاب لهم، لا يمنع أن يكون المعنى:

﴿سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾^{٧٦٩} يدور أمرهم بين أمرين، لا ثالث لهما قتالكم

معهم أو الإسلام منهم. بل ذاك أكّد وأوفق بما سبق لإفادته الوصف الأول، وأيضاً لم

يصب صاحب الكشف في بيان النكتة، وقوله أنهم فعلوا ذلك وحصلوا الغرض.

فهو يخبر عنه واقعاً لأن الخطاب مع المنافقين المخلفين، لا مع المؤمنين الذين

ينتظرون أمر الله ليمثلوه على أن المعطوف (لا يبنى)^{٧٧٠} فيه ذلك أصلاً، نعم لو قال: فيه

إشعار بأنه يجب أن يسارعوا إلى الإجابة وقت ورود الدعوة ويكونوا كأنهم امتثلوا فيخبر عنه

^{٧٦٦} ما بين القوسين في (ب) .

^{٧٦٧} ما بين القوسين في (ب) .

^{٧٦٨} سورة الفتح ٤٨/١٦ .

^{٧٦٩} سورة الفتح ٤٨/١٦ .

^{٧٧٠} ما بين القوسين في (أ): لا يتسنى و في (ج) لا ينسى.

صحّ على قراءة "أو يسلموا" بمعنى إلى أن وما ذكره من الاعتراض لا يتّجه على ما اختاره من كون الجملة مستأنفة للتعليل ولا على ما رده من أمر الوصفية. بل لا يتمشى ذلك السؤال في صورة خطاب (المخلفين)^{٧٧١} قطعاً. وإنما طريق جريانه مع ما ذكره من الجواب ورود فعل المقاتلة بياء الغيبة وعلى صيغة المجهول على أن يكون القصد به إلى مجرد الإخبار.

﴿فَإِنْ تُطِيعُوا﴾^{٧٧٢} هذه الدعوة. وقال المولى الشرواني: أمر ذلك الداعي إلى قتال ﴿إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾^{٧٧٣}. ﴿يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾^{٧٧٤} هو الغنيمة في الدنيا والجنة في الآخرة. وقال المولى: هو الجنة إن قُتِلْتُمْ، والغنيمة إن قَتَلْتُمْ. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾^{٧٧٥} عن تلك الدعوة. وقال المولى الشرواني: "عن إجابة الداعي واستنفرتم عن النفر معه ك﴿حَمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾^{٧٧٦} ولعله تمدح (بإصابة) هذا التشبيه الاقتباسي محزه وحسن امتزاجه مع قوله ﴿كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾^{٧٧٨} عن الحديبية. وقال المولى: "وما خرجتم مَعَنَا (إلى)"^{٧٧٩}

^{٧٧١} ما بين القوسين في (أ): المخلصين.

^{٧٧٢} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٧٣} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٧٤} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٧٥} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٧٦} سورة المدثر ٥٠، ٥١/٧٨.

^{٧٧٧} ش: ١٩/ب

^{٧٧٨} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٧٩} ما بين القوسين لا يوجد في تفسير الشرواني.

الحديبية وتعلّلت بالعلل الفاسدة^{٧٨٠} غافلاً عن كونه واجب الإزالة بحكم التشبيه ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^{٧٨١} لتضاعف جرمكم كذا قال الإمام البيضاوي.^{٧٨٢} ويقال ألم (وهو)^{٧٨٣} أليم، كوجع وهو وجيع، وصف به العذاب للمبالغة كما في قوله تحية بينهم ضرب وجيع على طريقة حدّ حدّه، فإن الألم والوجع حقيقة للمؤلم والمضروب كما أن الجد للجاد. وقيل هو بمعنى مؤلم كالسميع بمعنى يسمع.

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾^{٧٨٤} لما أوعد على التخلف نفي الحرج عن هولاء المعدودين استثناءً لهم من الوعيد وتكرير نفي الحرج مع (٢٢/ب) إعادة الجار (واعادة)^{٧٨٥} النفي لإظهار مزيد الاعتناء بأمرهم ولتوسيع دائرة الرخصة عليهم والتنصيص بأن كلاً من هذه الأوصاف (الثلاثة)^{٧٨٦} علة مستقلة، وبقي الحرج بدون انضمام الآخر فإن كلاً منها مانعٌ للتكليف (المنوط)^{٧٨٧} بالاستطاعة.

^{٧٨٠} ش: ١٩/ب

^{٧٨١} سورة الفتح ٤٨/١٦.

^{٧٨٢} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار، ج: ٥، ص: ١٢٩.

^{٧٨٣} ما بين القوسين في (أ): فهو.

^{٧٨٤} سورة الفتح ٤٨/١٧.

^{٧٨٥} ما بين القوسين في (أ) و (ب). ولكن في (ج) تكتب الكلمة خطيةً ولذلك تحرف وقد يصحح المستنسخ في الهامش بكلمة "وأداة".

^{٧٨٦} ما بين القوسين في (ب): الثلاثة.

^{٧٨٧} ما بين القوسين في (ب): المنوطة.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^{٧٨٨} بامثال الأوامر والاجتناب عن النواهي ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ بَّحْرِيٍّ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾^{٧٨٩} وقرئ "ندخل" بنون العظمة، وكذا الكلام فيما بعده من فعل التعذيب قال الإمام البيضاوي (رحمه)^{٧٩٠}: "فصل الوعد وأجمل الوعيد مبالغة في الوعد لسبق رحمته. ثم جبر ذلك بالتكرير على سبيل التعميم فقال ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^{٧٩١} إذ التهيب ههنا أنفع من الترغيب."^{٧٩٢} وقال مولانا المعروف بغنى زاده، أفاض الله عليه شاييب غفرانه وأسكنه ببحوحة جنانه: وقع ههنا مناظرة بين الفضلاء العصريين، إذ قال الفاضل الشهير بأخي زاده: لا يذهب عليك أن الوعيد المجمل المذكور وهو قوله تعالى ﴿يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^{٧٩٣} قرين الوعد المجمل السابق وهو قوله سبحانه ﴿يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾^{٧٩٤} والوعيد العام الآتي هو قرين قوله ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^{٧٩٥} فكما أن الوعيد مكرّر كذا إعادة الوعد مكرّر. فليس في جانب الوعيد ما يكون جابر النقصان الوعيد الناشئ من الإجمال.

^{٧٨٨} سورة الفتح ١٧/٤٨.

^{٧٨٩} سورة الفتح ١٧/٤٨.

^{٧٩٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٧٩١} سورة الفتح ١٧/٤٨.

^{٧٩٢} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٢٩؛ ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٧٩٣} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٩٤} سورة الفتح ١٦/٤٨.

^{٧٩٥} سورة الفتح ١٧/٤٨.

وأجاب الكامل المعروف بكامل أفندي (قائلاً):^{٧٩٦} إن المعتز غفل عن نكتة تقييد البيضاوي^{٧٩٧} قوله بالتكرير بقوله على سبيل التعميم إذ مراده أن التكرير إذا كان بطريق التعميم يكون ذلك التعميم في الوعيد مقابلاً للتفصيل في الوعد فيحصل الجبر. وقال شيخ الإسلام أبو المبرك: الأحسن في الجواب أن يقال إن مراده بالتكرير تكرير خصوصية لفظه ولا كذلك في جانب الوعد لما أن العنوان فيه مختلف. قال: وهذا المحيب خفي عليه ما قلنا فظنّ المخلص قوله على سبيل التعميم ولم يدر أن التعميم موجود في صورة الوعد أيضاً.

ولم يزد^{٧٩٨} على ذلك النقل شيئاً. وعلك تقول كما أن المحيب الأول غفل عن ثبوت التعميم فيما يقابله من الوعد ولزوم العموم في الوعيد بقضاء مقابله للعام واستدعائها له، كذلك الثاني ذهل عن كون العبرة بجانب المعنى كيف وبعد ما تبين نظارة الوعيد الأول الخاصّ لما قبله من الوعد الأول الخاصّ ونظارة الوعيد الثاني المحمل العام لهذا الوعد المفصل العام هل يتصور أن يقول عاقل جبر نقصان الوعيد الناشئ من الإجمال يجعل لفظه لفظ الوعيد الأول كلاً.

^{٧٩٦} ما بين القوسين في (أ): قليلاً.

^{٧٩٧} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٢٩.

^{٧٩٨} هنا في نسخة (ب) و (ج) يوجد " رحمه الله ".

وإنما الغاية القصوى طلب النكتة في تلك الموافقة بين الواعدين مع رعاية المخالفة في جانب الواعدين وطلبها في كون أحد المتقابلين مفصلاً والآخر مجملاً. فالوجه أن يقال: لما كان ذكر الوعد والوعيد الأولين على طريقة الخطاب (الخاص)^{٧٩٩} وكان مضمونهما عاماً لكل أحد اقتضت البلاغة إعادة ذكرهما على وجه العموم لدفع توهم الاختصاص وليكن كالبرهان. (١/٢٣) ولكن الوعد الثاني لم يذكر بلفظ الوعد الأول لعمومه منافع الدنيا كالغنائم بخلاف الثاني إن قيل: فما الجواب عن طرف البيضاوي، قلنا: لا يرضى البيضاوي هنالك بالتعرض للاجابة و يعترف بذهوله عن الوعد الأول. فإنه ممن علم قوله تعالى ﴿وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^{٨٠٠} وكان بمقتضاه من استحالة أن يكون كتابٌ كثيرُ الأجزاء صحيحاً بجملة الأطراف خبيراً. وليس هو شاكا في كون الإنسان مجبولاً على النقصان وكون الخطأ مرفوعاً عن الأمة مع النسيان، بل هو إذا سمع من عالم الأرواح لأمثال هذه الجوابات المورثة للافتضاح لدى الخاصة وانحطاط المقامات.

ينادي ويقول: أيها الناس لله العظيم العلي، لا تعذبوني بأن تنسبوا إليّ ما أنتم عليه من الصنيع الشنيع الرديء، فإني معترف بالقصور وظهور حكم البشرية في هذه السطور. ولكن المرحوم بعد إيقانه بامتناع أن يجد لأسماعهم سبيلاً يرجع ويقول: الله بيني وبينكم وكفى

^{٧٩٩} ما بين القوسين في (١): الحاصل.

^{٨٠٠} سورة النساء ٨٢/٤.

(به) ^{٨٠١} وكياً. وبذلك انقسم أصحاب التأليف إلى الأعالي والأواسط والأسافل، وكانت الأعالي، هم الذين كان أكثر تصرفاتهم جيداً سديداً. ولذا قيل: كفى للمرء نبلاً أن (يعد) ^{٨٠٢} معائبه.

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^{٨٠٣} هم الذين ذكر (شأن) ^{٨٠٤} مبايعتهم وبهذه الآية سُميت بيعتهم بيعة رضوان.

قال المولى الشرواني: "جملة مسوقة لتتميم مسرة الذين خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية وتكميل حسرة المخلفين عن تلك الغزوة، إذ رضوان من الله أكبر من الدنيا وما فيها. وقد حصل للأولين، وفات عن الآخرين." ^{٨٠٥} قال: "ورضاء الله عز وجل من العبد أن (يرضي) ^{٨٠٦} العبد من الله تعالى، (كما) ^{٨٠٧} قال تعالى ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ ^{٨٠٨} ومقام الرضاء مفتاح مغالق المقامات وأشق منازل السالكين. وفي الحقيقة كل مقام من مقامات العارفين بابٌ يُنفتح إلى عالم اللهوت والرضاء أعظمه. ولهذا قيل: الرضاء باب الله الأعظم وجنة الدنيا. وحقيقته ترك العبد رضاء نفسه لأجل رضاء الله تعالى.

^{٨٠١} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٨٠٢} ما بين القوسين في (ب): تعد.

^{٨٠٣} سورة الفتح ٤٨/١٨.

^{٨٠٤} ما بين القوسين في (ب): ثان.

^{٨٠٥} ش: ٢٠/١.

^{٨٠٦} ما بين القوسين في (ب): ترضي.

^{٨٠٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٨٠٨} سورة المجادلة ٥٨/٢٢؛ سورة البينة ٩٨/٨؛ سورة المائدة ١١٩/٥؛ سورة التوبة ٩/١٠٠.

وعلامته أن يتساوي عنده النعمة والبلاء، والشدة والرخاء. ولهذا قالت رابعة العدوية 'إنما يتحقق العبد بمقام الرضاء إذا سرته المصيبة كما سرته النعمة'. وقيل لبازيد البسطامي: 'ما تريد؟' قال: "أريد أن لا أريد".^{٨٠٩} والتحقق بهذا المقام كان غالباً على النشأة الموسوية كما يدل عليه قوله تعالى في قصة موسى عليه السلام حيث قال ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى قَالَ هُمْ أَوْلَاءٌ عَلَيَّ أَتْرِي وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾.^{٨١٠} ومن علامته أيضاً أن لا يجد العبد على نفسه حرجاً مما قضاه الله (وسلمه)^{٨١١} تسليماً ويكون رضاه وإرادته متلاشياً ومُضْمَجَةً في (رضائه)^{٨١٢} تعالى، فيتحقق بمقام ما تشاؤون إلا أن يشاء الله حتى يرجع إلى ربه راضيةً مرضيةً.^{٨١٣} وكأنه نسي ما أسلفه من كون المخلفين كافرين (٢٣/ب) بالله ورسوله. وكونهم في علم الله ﴿قَوْمًا بُورًا﴾^{٨١٤} وإلا أذعن أن من لم يؤمن بكتب الله لا يقع في كمال الحسرة بسماع تلك الآية، ولم يدر أن دلالة هذه الآية الكريمة على ثبوت الرضاء وعمومه للمؤمنين أشد وأقوى من دلالة ما قاله سبحانه في قصة موسى (صلوات الله على نبينا وعليه وسلامه)^{٨١٥} على ثبوته في حقه (فالتحقق)^{٨١٦} بهذا المقام كان في الأغلب

^{٨٠٩} إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي (المتوفى: ١١٢٧هـ)، روح البيان، دار الفكر، بيروت، ج: ٨، ص: ١٠٩.

^{٨١٠} سورة طه ٨٣/٢٠، ٨٤.

^{٨١١} ما بين القوسين في (ب) و (ج): يسلمه.

^{٨١٢} ما بين القوسين في (ب) و (ج): رضاه.

^{٨١٣} ش: ٢٠/١، ٢٠/ب.

^{٨١٤} سورة الفتح ٤٨/١٢.

^{٨١٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عليه السلام.

على نشأة أمة محمد (صلى الله عليه وسلم).^{٨١٧} وهذا على ما قاله من كون "رضى" الخالق عبارة عن "رضى" المخلوق. وهو غير مسلم، وقوله سبحانه ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^{٨١٨} لا يدلّ عليه، بل على خلافه لضرورة اقتضاء العطف التغير ولم يعلم أيضاً أن ليس فيما ذكره إلا علامة واحدة لظهور اتحاد تينك العلامتين واجتماعهما في المعنى ﴿إِذْ يُبَايِعُونَكَ﴾^{٨١٩} منصوب بـ"رضى". وقد سبق أن صيغة المضارع لاستحضار صورتها، و﴿تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾^{٨٢٠} معمولٌ لفعل المبالغة أو حالٌ من مفعوله، ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾^{٨٢١} من الصدق والاحلاص وقت (المبايعة)^{٨٢٢} أي تعلق علمنا بذلك تعلقاً حالياً مطابقاً لتعلقه تعلقاً استقبالياً، فلا وجه لاستدلال بعض المخالفين بامثال هذه الآية على أنه تعالى لا يعلم الحوادث إلا عند حدوثها و لا اتجاه لما أورد من لزوم التغير في علم الله تعالى.

فإن الثابت لزوم التغير في التعلق، لا في العلم نفسه، والجملة معطوفة على "يبايعونك" لما عرفت من كونه بمعنى "بايعوك". قال المولى الشرواني (رحمه):^{٨٢٣} ولا يصحّ عطفه على "رضى" لأنّ رضاه تعالى متأخر عن علمه بما في قلوبهم لا سابق عليه ولم يدرِ

^{٨١٦} ما بين القوسين في (أ): فالتحق.

^{٨١٧} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام.

^{٨١٨} سورة المجادلة ٥٨/٢٢؛ سورة البينة ٩٨/٨؛ سورة المائدة ٥/١١٩؛ سورة التوبة ٩/١٠٠

^{٨١٩} سورة الفتح ٤٨/١٨.

^{٨٢٠} سورة الفتح ٤٨/١٨.

^{٨٢١} سورة الفتح ٤٨/١٨.

^{٨٢٢} ما بين القوسين في (أ): الاحلاص.

^{٨٢٣} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

المرحوم ما شحن به الكتب من أن الفاء تدخل على العلة. والسبب كما تدخل على المعلول والمسبب، مثل ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾^{٨٢٤} وذلك باعتبار كون المعلول علة غائية للعة كما اختاره صدر الشريعة.

وأما باعتبار أن العلة تدوم فتتأخى عن ابتداء الحكم كما اختاره التحرير التفتازاني. لا يقال: قد وقع في ذلك من تقليده للعلامة أبي السعود (رحمه).^{٨٢٥} لأن العلامة أبا السعود لم ينف صحة عطفه على "رضي"، بل قال إرشاداً إلى هو الأولى ولجريانه على ظاهر وسلامته من التأويل ليس معطوفاً على "رضي"، فإن رضاه تعالى (عنهم)^{٨٢٦} مرتب على علمه تعالى بما في قلوبهم من الصدق والإخلاص عند مبايعتهم له صلى الله عليه وسلم.^{٨٢٧} فالمولى (رحمه)^{٨٢٨} إنما وقع فيما وقع فيه من سوء التصرف وعدم البصيرة ﴿فأنزل السكينة عليهم﴾^{٨٢٩} عطف على "رضي"، أي فأنزل عليهم الطمأنينة والأمن وسكون النفس بالربط على قلوبهم والتشجيع أو بصلح الحديدية، ﴿وَأَنَابَهُمْ فَتَحَّا قُورَيْبًا﴾^{٨٣٠} هو فتح

^{٨٢٤} سورة البقرة ١٩٧/٢.

^{٨٢٥} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٨٢٦} ما بين القوسين في (ج) مكتوب بين السطرين.

^{٨٢٧} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١١٠.

^{٨٢٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٨٢٩} سورة الفتح ١٨/٤٨.

^{٨٣٠} سورة الفتح ١٨/٤٨.

خيبر، لما مرَّ أن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية (ما أقام)^{٨٣١} بالمدينة إلا أياماً قلائل ثم (نحا)^{٨٣٢} نحو قلاع خيبر فهو أقربُ (الفتوح)^{٨٣٣} إلى وقت (١/٢٤) النزول. والمولى الشرواني استفاد من "فتحاً" التعظيم وجعل القرب بالنسبة إلى بيعة الرضوان وكلاهما كما ترى. وقيل فتح مكة أو هجر. واعترض الطيبي بأن هجر أما قرية قريبة من المدينة ينسب إليها القلال أو هجر (بحرين)،^{٨٣٤} ولم يذكر أحد أن النبي صلى الله عليه وسلم غزاها. وأجاب صاحب الكشف بأن الفتح لا يستدعى سابقة الغزو، (البحرين)^{٨٣٥} فتح في زمانه (عليه السلام)^{٨٣٦} بدليل كتابه إلى عمرو بن حزم في الصدقات والديات. قال بعض الأفاضل: ذكروا أن (بلد)^{٨٣٧} هجر بلد من بلاد عبد القيس، وذكر في القاموس أنه بلدٌ باليمن بينه وبين (عشر)^{٨٣٨} يوم وليلة، أو اسم لجميع أرض البحرين وأياما كان فقد قدم وفدٌ (ابن)^{٨٣٩} القيس في السنة التاسعة مع الجارود بن بشر بن المعلّى وكان نصرانياً. فأسلم

^{٨٣١} ما بين القوسين في (أ): وأقام.

^{٨٣٢} ما بين القوسين في (أ): نحى.

^{٨٣٣} ما بين القوسين في (أ): المفتوح .

^{٨٣٤} ما بين القوسين في (أ) و(ج): وبحرين.

^{٨٣٥} ما بين القوسين في (ب): والبحرين.

^{٨٣٦} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام.

^{٨٣٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٨٣٨} ما بين القوسين في (ب): عنتر.

^{٨٣٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عبد.

هو وأصحابه وأسلم أهل اليمن حتى بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل قاضياً (إليهم)^{٨٤٠} وجاء مال البحرين على ما هو المتعارف.

وقال بعضهم معترضاً عليه، الأولى أن يحمل على ما وقع قبل فتح مكة من اطاعة عبد قيس وإسلام منذر بن ساوى العبدي حين بعث عليه السلام العلاء الحضرمي إليهم، كما روي عن ابن إسحاق فإنه الحقيق بوصف القرب.

ولا يخفى أن مبنى البحث على القول بكون المراد فتح هجر، ففيه كلامٌ من جهة أنه لا وجه وحينئذ لتخصيص الفتح (ببلدة من بلاده، بل الوجه أن يقال: أو المراد بلاد عبد قيس، ويرد على الأول أيضاً أنه يتعين بإسلام الجارود وأصحابه فتح)^{٨٤١} شيء من بلاد عبد قيس فضلاً عن فتح هجر بخصوصه.

﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً﴾^{٨٤٢} صاحب الكشف عن الراغب: الغنم معروف والغنم إصابته والظفر به، ثم استعمل في كل مظفور به من جهة (العدا)^{٨٤٣} وغيرهم، والمغنم ما يغنم.

قال المولى الشرواني: "والالتفات إلى الخطاب (على قراءة الأعمش وطلحة ونافع)^{٨٤٤}

في قوله ﴿يَأْخُذُونَهَا﴾^{٨٤٥} لتشريفهم في مقام الامتنان والتصريح. بذلك الأخذ مع أن إثابة

^{٨٤٠} ما بين القوسين مكتوب في الهامش في (ب) .

^{٨٤١} ما بين القوسين نسي كتبه في (ج) والمستنسخ يصحح في الهامش.

^{٨٤٢} سورة الفتح ١٩/٤٨ .

^{٨٤٣} ما بين القوسين في (ا) و(ج): العدى.

^{٨٤٤} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ب) و (ج).

المغانم الكثيرة إياهم (يستلزم)^{٨٤٦} أخذهم إياها. فذكر أخذهم إياها لتنشيطهم، والتصريح بأن أخذهم إياها مقرون برضاء الله (تعالى)^{٨٤٧} وإذنه.^{٨٤٨} ومع قطع النظر عما فيه من سوء الترتيب. يلزم الاقتصار في بيان نكتة الالتفات على التشریف بشرف الخطاب. وهذا المولى وجد التشریف في تفسير العلامة أبي السعود وأتى بالتصريح من عند نفسه غافلاً عن وجوب حذفه ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾^{٨٤٩} غالباً على الاطلاق ﴿حَكِيمًا﴾^{٨٥٠} مشتملاً أفعاله وقضاياه على الحكم والمصالح، فلعزته يفعل ما يشاء، لحكمته يحكم ما يريد. هكذا قال المولى (الشيرازي) رحمه^{٨٥١} وفي هذا التفریع وتخصيص "هذا بدا وذاك بذلك" نظر ظاهر انتهى.

﴿وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾^{٨٥٢} قال المولى الشرواني: "جملة مسوقة لبيان أن ما أثابهم الله من المغانم الكثيرة (٢٤/ب) ليس مقصوراً على ما في هذا الفتح القريب،

^{٨٤٥} سورة الفتح ١٩/٤٨.

^{٨٤٦} ما بين القوسين في (ا) و (ب) و (ج): يستلزم.

^{٨٤٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{٨٤٨} ش: ١/٢١.

^{٨٤٩} سورة الفتح ١٩/٤٨.

^{٨٥٠} سورة الفتح ١٩/٤٨.

^{٨٥١} ما بين القوسين في (ا) يكتب "الشيرازي" وبعد ذلك المستنسخ يصحح ب"الشرواني" في الهامش. هنا في نسخة

(ا) ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٨٥٢} سورة الفتح ٢٠/٤٨. في (ا) تكتب الآية خطيةً "يَأْخُذُونَهَا". في (ب) و (ج) هنالك تكتب الآية "وَعَدَّكُمْ

اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً" فقط.

بل وعدهم الله أن يثيبهم (بمغانم)^{٨٥٣} كثيرة. هي ما أفاء الله على المؤمنين إلى يوم القيامة.^{٨٥٤} وهذا سقيم كما هو الظاهر والعبارة^{٨٥٥} الصحيحة أن يقال جملة سيقت لبيان أن المغانم ليست مقصورة على ما أثابهم في هذا الفتح القريب من المغانم الكثيرة. بل وعدهم الله مغانم كثيرة أخرى وهي ما يفيء على المؤمنين إلى يوم القيامة أو الموجودين مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى انتهاء (حياتهم)^{٨٥٦} الدنيا واعلم أن وصف المغانم الأولى بالكثرة لا بدّ وأن يكون باعتبار الذات وصف الأخيرة الموعودة بها بالنسبة إلى الأولى واعتبار الاضافة فالأولى الكثيرة في نفسها قليلة بالنظر إلى الثانية، الغاية القلة. ﴿تَأْخُذُونَهَا﴾^{٨٥٧} أخذاً مستمرّاً إلى قيام الساعة أو ساعة النقل. ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾^{٨٥٨} الغنائم التي نلتكم إليها في فتح قلاع خيبر لتكون لكم عجالة نافعة هكذا.

قال المولى الشرواني: "ولم يأت بتفصيل يحتاج إليه المقام فإن (ذاك)^{٨٥٩} المبني أعني (المضي)^{٨٦٠} الذي دلّ عليه بقوله "نلتكم" يخالف ما قدّمه في قوله ﴿سَيُفَوِّضُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا

^{٨٥٣} ما بين القوسين في (ب): مغانم.

^{٨٥٤} ش: ١/٢١.

^{٨٥٥} في هذه الصفحة في الهامش: "قد وثما والالتفات إلى الخطاب تشير بفهم في مقام الامتنان أبو السعود أقوال هذا سهو لأنه ليس فيه خطاب حتى يكون التفاتاً ... موضعه تأخوذونها بالتاء في الآية الأخيرة أو وعدكم والسهو في أن ... الأول ... حس الشهير تحتالي زاده".

^{٨٥٦} ما بين القوسين في (أ) و(ج): حيوتهم.

^{٨٥٧} سورة الفتح ٢٠/٤٨.

^{٨٥٨} سورة الفتح ٢٠/٤٨.

^{٨٥٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): ذلك.

أَنْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمٍ ﴿٨٦١﴾ من كون المراد بالمغانم مغانم خيبر، وكون الإخبار بهذا القول إخباراً بالغيب. فالوجه ما يقال إن كان نزولها بعد فتح خيبر لا يكون السورة بتمامها نازلةً في مرجعه صلى الله عليه وسلم من الحديبية.

وإن كان قبله على أنه إخبار عن الغيب، فالإشارة بهذا التنزيل المغانم الآتية منزلة الحاضرة المشاهدة. والتعبير بالمضي فيه وفي قوله ﴿وَكَفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ ﴿٨٦٢﴾ أي أيدي خلفاء أهل خيبر من بني أسد وغطفان، حيث جاؤا لنصرتهم فخذف الله في قلوبهم الرعب فنكصوا على أعقابهم. وقيل: أي أيدي أهل مكة بالصلح للتحقق.

وقول الزمخشري ^{٨٦٣} ومن تبعه مثل العلامة أبي السعود ^{٨٦٤} والمولى الشرواني يعني أيدي أهل خيبر وخلفائهم حتى جاؤا لنصرتهم فنكصوا ليس (بذلك) ^{٨٦٥} لدلالة صريح. قولهم على أن الكف إنما تعلق بالخلفاء.

﴿وَلِتَكُونَ﴾ ^{٨٦٦} قال المولى الشرواني: "الواو إما اعتراضية والام متعلقة بمحذوف أي فعل ما فعل من التعجيل والكف لتكون هذه الغنيمة المعجلة والكفة. ﴿آية﴾ ^{٨٦٧} وأما

^{٨٦٠} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٨٦١} سورة الفتح ٤٨/١٥.

^{٨٦٢} سورة الفتح ٤٨/٢٠.

^{٨٦٣} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٠.

^{٨٦٤} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١١٠.

^{٨٦٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): بذاك.

^{٨٦٦} سورة الفتح ٤٨/٢٠.

﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^{٨٦٨} يعرفون بها صدق رسول الله (صلعم)^{٨٦٩} في وعدهم عند الرجوع من الحديبية بما ذكر من الغنائم وفتح مكة ودخول المسجد الحرام. وإما عاطفة واللام متعلقة بما تعلق به علة أخرى محذوفة أي فجعل لكم هذه وكف أيدي الناس لتشكروا هذه النعم (الجليلة)^{٨٧٠} ولتكون آية.^{٨٧١}

والعجب منه حيث أخذ ذلك القول من تفسير العلامة أبي السعود (رحمه)^{٨٧٢} ولم يفهم واضح كلامه، أعني قوله "واللام متعلقة، إما بمحذوف مؤخر أي ﴿وَلِتَكُونَ﴾^{٨٧٣} آية^{٨٧٤} لهم فعل ما فعل (١/٢٥) من التعجيل والكف. أو بما تعلق به علة أخرى محذوفة من أحد الفعلين أي ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ﴾^{٨٧٥} هذه وكف أيدي الناس لتغتموها، ولتكون (إلى آخره)^{٨٧٦} (قالوا)^{٨٧٧} وعلى الأول اعتراضية وعلى (الثاني)^{٨٧٨} عاطفة.^{٨٧٩} ولم يدر أنه إذا

^{٨٦٧} سورة الفتح ٢٠/٤٨.

^{٨٦٨} سورة الفتح ٢٠/٤٨.

^{٨٦٩} ما بين القوسين بمعنى "صلى الله عليه وسلم".

^{٨٧٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج) ولا يوجد في تفسير الشرواني.

^{٨٧١} ش: ١/٢١، ٢١/ب.

^{٨٧٢} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٨٧٣} ما بين القوسين في (أ) و(ب): وليكون.

^{٨٧٤} سورة الفتح ٢٠/٤٨.

^{٨٧٥} سورة الفتح ٢٠/٤٨.

^{٨٧٦} ما بين القوسين تكتب في (أ) و (ج) بالرمز "اه".

^{٨٧٧} ما بين القوسين في (ب) و (ج): فالواو.

^{٨٧٨} ما بين القوسين في تفسير أبي السعود "الثانية عاطفة" أنظر: أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب

الكريم، ج: ٨، ص: ١١٠.

اعتبر دخول هذه الواو على الفعل لم (تكن)^{٨٨٠} اعتراضيةً. بل عاطفةً له على ما قبله من فعل. ولم يدرك سوء الامتزاج بين الشكر وكون المذكور آية أو لم يعلم ما اتفق عليه أئمة البلاغة من لزوم الاشتراك بين المعطوفين في الجوامع. وليته علم فساد فطرته فلم يتعرض (التصرف)^{٨٨١} في كلمات الأذكياء.

ثم أنه أقام البرهان هنالك على بطلان (قوله)^{٨٨٢} السابق المحكي وهو لتكون لكم عجالة نافعة كما لا يخفى. ﴿وَيَهْدِيكُمْ﴾^{٨٨٣} بذلك ﴿صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^{٨٨٤} هو الثقة بفضل الله تعالى والتوكل عليه في كل ما تأتون وما تدرّون. وقد زاد عليه المولى الشرواني ﴿لَكَيْلًا تَحْزِنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾^{٨٨٥} ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾^{٨٨٦} غافلاً عن وجوب حذفه. ﴿وَأُخْرَىٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾^{٨٨٧}، قال المولى الشرواني: "أي ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ﴾^{٨٨٨} غير هذه المغامم مغامم أخرى لم (تكونوا) تقدرها عليها (صفة لأخرى والمعنى لم تكونوا تقدرها عليها) بقدرتكم واجتهادكم، لو لا إقدار الله إياكم عليها بفضله. وهي مغامم هوازن في

^{٨٧٩} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١١٠.

^{٨٨٠} ما بين القوسين في (ج): يكن.

^{٨٨١} ما بين القوسين في (ب) و (ج): للتصرف.

^{٨٨٢} ما بين القوسين في (أ): قولك.

^{٨٨٣} سورة الفتح ٤٨/٢٠.

^{٨٨٤} سورة الفتح ٤٨/٢٠.

^{٨٨٥} سورة آل عمران ٣/١٥٣. في (ج): "تخرجوا".

^{٨٨٦} سورة الحديد ٥٧/٢٣.

^{٨٨٧} سورة الفتح ٤٨/٢١؛ في (أ) "عليه".

^{٨٨٨} سورة الفتح ٤٨/٢٠.

غزوة حنين، ولما اشتدّ الأمر في هذه الغزوة على المسلمين في أول الأمر حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت^{٨٨٩} وصف الله تعالى مغامتها بعدم قدرتهم عليها.

وأفاد: "إنه ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾^{٨٩٠} أي قدر عليها قدرة هامة فأظهركم عليها. فالجملة صفة بعد صفة لآخرى وفائدتها أن هذه المعانم وإن (كان صعب)^{٨٩١} النيل وعسير الوصول بالنسبة إلى قدرتكم إلا أنها في (جنب)^{٨٩٢} القدرة الإلهية الكاملة أسهل وأيسر.^{٨٩٣}

وليس كما ينبغي فإن المعتزلي القائل بكون العبد خالقاً لفعله معترف في أقلّ الأمور الحاصلة بمباشرة العباد وأهونه بأنه لو لا إقدار الله وتمكينه.

لما خرج هذا الحقير من القوة إلى الفعل فالوجه الاقتصار على ما أفاده لما مع جوابه وأيضاً لا فائدة في هذه الفائدة. وإنما الفائدة زيادة الامتنان بايدان أن ما أفاض الله سبحانه من الفتح والظفر. لم يكن على حسب جري العبادة. ثم أن العلامة أبا السعود لم يرض بقول الإمام البيضاوي أن "أخرى" منصوبة بفعل يفسره قد أحاط الله مثل قضى وقال: "لا

^{٨٨٩} سورة التوبة ١١٨/٩: "وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ".

^{٨٩٠} سورة الفتح ٤٨/٢١.

^{٨٩١} ما بين القوسين في (ب): كانت صعبة.

^{٨٩٢} ما بين القوسين في (أ): جنبها.

^{٨٩٣} ش: ٢١/ب.

ريب في أن الإخبار بقضاء الله إياها بعد اندراجها في جملة المغنم الموعودة بقوله تعالى

﴿وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغْنَمًا كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾^{٨٩٤} ليس فيه مزيدٌ فائدةً كما في بيان تعجيلها.^{٨٩٥}

فقال المولى الشرواني: "مناط الفائدة في هذا الإخبار عدم كونها مقدوراً لهم. فإنه لم

يكن يخطر ببالهم أن في جملة المغنم الموعودة ما يصعب نيله ويعسر الوصول إليه فلزيادة

الامتنان (ب/٢٥) عليهم صرح به وكفاك هذا مزيداً للفائدة.^{٨٩٦} وقريب منه ما قاله بعض

الأفاضل: لم لا يجوز أن يكون أفرادها بالذكر بعد اندراجها في تلك المغنم لا فائدة إنها مما

لا يقدرون عليها وإنما يتيسر (بحول)^{٨٩٧} الله تعالى فقط. وهذا المعنى فائدةً جليلاً وعلماً

محيطاً بأن (ذلك)^{٨٩٨} أمر عجيب.

فإن المعارض يقول: هذه الفائدة أعني كونها عسيرُ الوصولِ صعبُ الحصولِ. قد

تحصل في صورة كون المراد بيان التعجيل أيضاً. فذلك البيان زائدٌ على هذه الفائدة. ففيه

مزيدٌ فائدةً بخلاف هذا الاحتمال المرجوح. وهذان المجيبان أثبتا تلك الفائدة ثم لقبها أحدهما

بمزيدُ الفائدةِ والآخر بالفائدةِ الجليلةِ غافلين عن عدم تزلُّلِ السؤالِ بمثل ذلك المقال فضلاً

عن اندفاعه.

^{٨٩٤} سورة الفتح ٤٨/٢٠.

^{٨٩٥} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١١٠ - ١١١، ش: ٢١/ب.

^{٨٩٦} ش: ٢١/ب، ٢٢/١.

^{٨٩٧} ما بين القوسين في (أ): بحول.

^{٨٩٨} ما بين القوسين في (ج): ذاك.

والحق أن لا وجه لغير ذلك الوجه بشهادة انسياق الكلام وانصبابه إليه. ألا ترى أنه عزّ وعلا لما بيّن كون مغنم خبير عجلة الوقت. وكانت هي سهلةً بالنظر إلى الظاهر كان هو مظنة أن يتوهم تأخر مغنم عزيزةً إلى غاية بعيدة.

فأزال (عز وجل)^{٨٩٩} ذلك التوهم بأن قال: وآخري قد أحاط الله بها. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾^{٩٠٠} قال المولى الشرواني بعد أن فسّر الشيء بمشئ الوجود: "لا حاجة إلى استثناء الواجب والممتنع، لأن الشيء بمعنى ما شاء الله وجوده لا يمكن أن يكون واجباً ولا ممتنعاً. فلا يدخلان تحت الشيء حتى يحتاج إلى استثنائهما وتخصيصه بالممكن والسرّ فيه أن الشيء عندنا (ما)^{٩٠١} (يساعد)^{٩٠٢} الموجود. لأنه مصدرٌ بمعنى المفعول أي مشئ الوجود نعم الشيء بمعنى الشائي يتناول الواجب أيضاً كما قال الله تعالى ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ﴾^{٩٠٣} وبمعنى ما يصحّ أن يعلم ويخبر عنه يتناول الممتنع أيضاً. (لكن)^{٩٠٤} في هذا المقام بمعنى مشئ الوجود. (فهو)^{٩٠٥} تعالى على كل ما يدخل تحت

^{٨٩٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عز وعلا.

^{٩٠٠} سورة الفتح ٤٨/٢١.

^{٩٠١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩٠٢} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ب) و (ج): يساق.

^{٩٠٣} سورة الانعام ١٩/٨.

^{٩٠٤} ما بين القوسين في (ا): لأن.

^{٩٠٥} ما بين القوسين في (ا) و (ب) و (ج): فكان.

الوجود قديراً. لأن المقتضى لقدرته هو ذاته (تعالى وتقدس)^{٩٠٦} عن شوائب العجز والمصحح
للمقدورية هو الإمكان اللازم (لماهيته)^{٩٠٧} الممكن. فلا (يتأبى)^{٩٠٨} عن قدرته شيء من
الممكنات، فكل ما يمكن أن يوجد وهو مضي الشيء يصح (الله) تعالى ايجاده وتزكّه. وهو
معنى القدرة عند المتكلمين.^{٩٠٩}

ومع قطع النظر عما فيه من التناقض الصريح حيث خصّ الشيء بالوجود وجعله
أعمّ منه ومن المعدوم بعد عن فهم الشيء بمراحل كيف لا ولا يخفى على من له أدنى
(درية)^{٩١٠} أن اللغة لا تثبت بالقياس. فلا يقال الشيء مصدرٌ "شاء". فهو بمعنى مشيء أو
شاء وعلى كلا التقديرين يختصّ بالموجود. وإن في الشيء اعتبارين لغويّ عتيقّ واصطلاحيّ،
أحدثه المتكلمون وإن القرآن القديم لا بدّ وأن يكون وارداً على المعنى القديم.

فنقول هو بحسب مفهومه اللغوي يقع على كل ما يصحّ أن يعلم ويخبر عنه فلو لا
تخصيص العقل بالممكن من جهة وقوعه متعلقاً للقدرة لاندرج هناك الواجب (٢٦/١)
والممتنع بالضرورة فذاك لا يتصوّر أن يكون محلّ النزاع بين العقلاء لاستناد مثله إلى

^{٩٠٦} ما بين القوسين في (أ) و (ب) و (ج): المقدسة.

^{٩٠٧} ما بين القوسين في (ب) و (ج): لمهيته.

^{٩٠٨} ما بين القوسين في (أ) و (ج): يابى.

^{٩٠٩} ش: ٢٢/١.

^{٩١٠} ما بين القوسين في (ب): درية.

(السماء).^{٩١١} إنما الكلام في معناه الاصطلاحي وهو المتقرر والمتحقق بلا اعتبار انضمام
صفة الوجود.

فذهب أكثر المعتزلة لكون الماهية عندهم غير الوجود معروضة له ممكنة الخلو عنه في
حال تقررهما في الخارج إلى أن المعدوم (والممكن)^{٩١٢} شيء أي ثابت متقرر فيه كما كان
الممكن الموجود كذلك. ولما كان الوجود عند الأشاعرة نفس الحقيقة (لزمهم)^{٩١٣} المنع. فإنه
لو تقرر الماهية في العدم منفكة عن الوجود، لكانت على أصلهم موجودة ومعدومة معاً.
ومن ذلك ظهر لك وجه اتفاق الكل على أن المعدوم الممتنع ليس بشيء، وصحة اجتماع
ذاك الاتفاق مع الاعتراف بأنه شيء. والقدرة عبارة عن التمكّن من اليجاد والإعدام. وقيل
هي صفة، تقتضي ذلك التمكّن فالقادر هو الذي إن شاء فعل، وإن لم يشاء لم يفعل.
والقدير هو الفعال لكل ما يشاء كما يشاء، ولذلك قلما يوصف به غير جلّ برهانه، ومعنى
قدرته تعالى على الممكن الموجود. إنه إن شاء أبقاه على الوجود أبقاه عليه وإن شاء إعدامه
أعدمه والقدرة على المعدوم بمعنى أنه إن شاء إجماده أوجده، وإن لم يشاء لم يوجد.

^{٩١١} ما بين القوسين في (ب) و (ج): السماع.

^{٩١٢} ما بين القوسين في (أ) و (ج): الممكن.

^{٩١٣} ما بين القوسين في (ب): لزم.

﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^{٩١٤} قال المولى الشرواني (رحمه):^{٩١٥} "يعني ليست

الحكمة في تأخير القتال عام الحديبية أن كَفَرَةَ مكة لو قاتلوكم لهزموكم بل القضية كانت

منعكسة. فإنهم لو قاتلوكم ﴿لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ﴾^{٩١٦} لا هزموا منكم، وانقلبوا على أعقابهم

وظهورهم خاسئين.^{٩١٧} وليس الأمر كما زعموه لرجوعه إلى ادعاء كون معنى الكريمة. المراد

بتأخير القتال صيانته المؤمنين، بل كان المراد بذلك صيانته الكفار. وهذا تحريف لكلام الله

وتجاوز لا يتجاوز عنه وما أغفله عما عناه سبحانه مع كمال ظهوره.

أعني إفادة أن الصلح لم يكن سبب نجاتكم، بمعنى أنه لولاه لما حصل الخلاص من

أيدي الكفار كما جاز أن يتوهم. بل الله معكم أينما كنتم فهم لو لم يرغبوا في الصلح بل

يصدّوا للقتال لوّلوا الأدبار منهزمين.

﴿ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا﴾^{٩١٨} يجرسهم ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾^{٩١٩} ينصرهم.

﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ﴾^{٩٢٠} في موضع المصدر المؤكّد أي سنّ الله غلبة

أنبيائه سنة قديمة، كما نطق به قوله ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾^{٩٢١} ﴿وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ

^{٩١٤} سورة الفتح ٢٢/٤٨.

^{٩١٥} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩١٦} سورة الفتح ٢٢/٤٨.

^{٩١٧} ش: ٢٢/١.

^{٩١٨} سورة الفتح ٢٢/٤٨.

^{٩١٩} سورة الفتح ٢٢/٤٨.

^{٩٢٠} سورة الفتح ٢٣/٤٨.

اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٩٢٢﴾ وتغيراً. وقول المولى الشرواني (رحمه): ٩٢٣ " (لأنه) ٩٢٤ إحدى الذات وإحدى الصفات حُكْمُهُ وأمرُهُ واحدٌ، فلا يصحّ لديه تردّدٌ ولا اختلافٌ وتبدّلٌ. " ٩٢٥ فمع قطع النظر النظر عما فيه مما نهت عليه فيما سلف لا يناسب المقام.

﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ﴾ ٩٢٦ أي أيدي كفّار مكة ﴿عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ﴾ ٩٢٧ وداخلها ﴿مَنْ بَعْدَ أَنْ أَظْفَرْتُمْ عَلَيْهِمْ﴾ ٩٢٨ حين ما خرج عكرمة بن أبي جهل في خمس مائة إلى الحديبية. فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد على جنده، فهزمهم حتى أدخلهم حيطان مكة ثم عاد. كذا قال المولى الشرواني (رحمه) ٩٢٩ تقليداً للإمام البيضاوي. ٩٣٠ وقد زيّقه بعض الفضلاء قائلاً المذكور في كتب السيرة وغيرها من الصحاح أن خالد (ب/٢٦) بن الوليد كان يوم الحديبية طليعة للمشركين أرسلوه في مائتي فارس فدنا في خيله حتى نظر إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر (صلعم) ٩٣١

٩٢١ سورة المجادلة ٢١/٥٨.

٩٢٢ سورة الفتح ٢٣/٤٨.

٩٢٣ ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

٩٢٤ ما بين القوسين في (ا) و (ب) و (ج): أي هو.

٩٢٥ ش: ٢٢/ب.

٩٢٦ سورة الفتح ٢٤/٤٨.

٩٢٧ سورة الفتح ٢٤/٤٨.

٩٢٨ سورة الفتح ٢٤/٤٨.

٩٢٩ ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

٩٣٠ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ١٤١٨ هـ، ج: ٥، ص: ١٣٠.

٩٣١ ما بين القوسين بمعنى "صلى الله عليه وسلم" كتب وفي (ب): عليه الصلاة والسلام؛ وفي (ب): عليه السلام.

عباد بن بشر فتقدّم في خيله فقام بازائه وصف أصحابه (وحانت)^{٩٣٢} صلاة العصر فصلى رسول الله (صلعم)^{٩٣٣} بأصحابه صلاة الخوف.

وكيف يصحّ ما ذكره وقد صح أن إسلام خالد كان بعد الحديبية في السنة الثامنة أو قبلها، ثم إنّ الإمام البيضاوي (رحمه)^{٩٣٤} بعد أن نقل ما قيل كان ذلك يوم فتح مكة قال: "واستشهد به على أن مكة فتحت عنوةً، وهو ضعيف إذا السورة نزلت قبله."^{٩٣٥}

ف قيل إن أراد بتمامها فليس بثابت بل مخالف للأثر الذي رواه في آخر التوبة وإلا فلا يفيد مع أنه يجوز أن يكون من الإخبار عن الغيب كقوله ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾^{٩٣٦}. والعجب ممن قال إن الأثر الذي رواه في آخر التوبة ليس بثابت فلا بأس بمخالفته. قال ولي الدين العراقي أنه منكر جداً. (وذكر)^{٩٣٧} السيوطي^{٩٣٨} أنه مخالف لما ثبت في الأحاديث الصحيحة الواردة في أسباب (نزوله)^{٩٣٩} كثير من آيات التوبة. وأما ذكره

^{٩٣٢} ما بين القوسين في (أ): خانت.

^{٩٣٣} ما بين القوسين بمعنى "صلى الله عليه وسلم".

^{٩٣٤} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩٣٥} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٣٠؛

^{٩٣٦} سورة الفتح ٤٨/١.

^{٩٣٧} ما بين القوسين (ج): إذ ذكر.

^{٩٣٨} عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١هـ)، لباب النقول في أسباب النزول، (ضبطه وصححه: الاستاذ أحمد عبد الشافي)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ج: ١، ص: ١٧٧.

^{٩٣٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): نزول.

(المصنف) ^{٩٤٠} (رحمه) ^{٩٤١} لمجرد الترغيب كما هو الشأن أكثر الأحاديث الواردة في فضائل
 السورة، فإنه لا يجدى نفعاً ولا يدفع عنه شيئاً. وما أورده صاحب الكشف على قول
 العلامة الزمخشري "وبه استشهد أبو حنيفة" ^{٩٤٢} (رحمه) ^{٩٤٣} على أن مكة فتحت عنوةً لا
 صلحاً. ^{٩٤٤} أن في جعله قوله تعالى ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَرْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ ^{٩٤٥} مستشهد أبي حنيفة
 لفتح مكة عنوة بعد ما سبق منه أن الفتح هو الظفر بالشيء سواء كان عنوة أو صلحاً،
 نظر بين والفرق بين الظفر على الشيء والظفر به من حيث الاستعلاء.

وهو كائن لأنهم اصطلحوا وهم مضطرون ورسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه
 مختارون ليس بشيء فإن تعلق من بعد بما قبله من فعل الكف شاهد بذلك، وما قيل السابق
 (منه) ^{٩٤٦} هو كون الظفر بالشيء محتملاً للأمرين. وأما المذكور ههنا فهو الظفر على الشيء
 والاستعلاء قرينة ترجح احتمال العنوة وهو كاف في الاستدلال من الغفول عن (سده) ^{٩٤٧}

^{٩٤٠} ما بين القوسين في (أ) و(ب): المص.

^{٩٤١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩٤٢} علي بن محمد أبو الحسن القاري (المتوفى: ١٠١٤هـ)؛ شرح مسند أبي حنيفة، (المحقق: الشيخ خليل محيي الدين
 الميس)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م، ج: ١، ص: ٤٥٠.

^{٩٤٣} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩٤٤} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤١.

^{٩٤٥} سورة الفتح ٤٨/٢٤.

^{٩٤٦} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٩٤٧} ما بين القوسين في (ب): شدة.

طريق ذلك القول بإثبات ما أشعر به ظفر عليه من الاستعلاء (للظفر)^{٩٤٨} بها صلحاً.

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾^{٩٤٩} قال المولى الشرواني (رحمه):^{٩٥٠} "بجميع أعمالكم سرّاً أو جهراً ومن جملتها هزمهم أولاً والكف عنهم ثانياً لتعظيم بيته والأفهم أئمة الكفر وكانوا أحقاء بالاستئصال ﴿بَصِيرًا﴾"^{٩٥١} فيجازيكم بذلك أن خيراً فخيئاً وإن شراً فشرئاً"^{٩٥٢} قال: "واعلم أن السميع والبصير من أوصاف الذات والسمع إدراك المسموعات حال حدوثها، والبصر إدراك المبصرات حال وجودها. وقيل إنهما في حقه تعالى صفتان ينكشف بهما المسموعات والمبصرات انكشافاً تاماً ولا يلزم من افتقار هذين النوعين من الإدراك فينا إلى آلة افتقارها إليها بالنسبة إلى الله تعالى (١/٢٧) لأن صفات الله تعالى مخالفة لصفات المخلوقين بالذات. وإن كانت تشاركها فإنما تشاركها في العوارض والاسم وفي بعض (من)^{٩٥٣} اللوازم. ألا (ترى)^{٩٥٤} أن صفاتنا أعراض (ذاتية)^{٩٥٥} عارضة معروضة للأفة والنقصان، وصفاته تعالى مقدسة عن ذلك."^{٩٥٦} وفيه اختلال ومناقضة لما أسلفه في قوله تعالى: ﴿وهو الذي﴾^{٩٥٧}

^{٩٤٨} ما بين القوسين في (ب): الظفر.

^{٩٤٩} سورة الفتح ٤٨/٢٤.

^{٩٥٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩٥١} سورة الفتح ٤٨/٢٤.

^{٩٥٢} ش: ٢٢/ب.

^{٩٥٣} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج) ظ لا يوجد في تفسير الشرواني

^{٩٥٤} ما بين القوسين في (ج): يرى.

^{٩٥٥} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج). وان يحتمل أن تُكتب بالخطاء، بذلك تحريش فوقه.

^{٩٥٦} ش: ٢٢/ب، ٢٣/ا.

قائلاً من جملة ما أنعم عليكم عام الحديبية أنه كفّ أيدي مشركي مكة عنكم حيث لم يمكنهم عليكم وكف أيضاً أيديكم عنهم حيث لم يمكنكم أن تستأصلوهم فإن عدم التمكين من قتل المشركين لا يكون نعمةً تُذكر بطريق الامتنان ولا يكون الكفّ المفسّر (بعد)^{٩٥٨} التمكين هو الكفّ المعلّل بالتعظيم. وايضاً ذاك خطابُ اللّطف فلا يناسبه أن خيراً فحيراً، وإن شراً فشرّاً، كما لا يناسب ضمير هزمهم ضمير أعمالكم وكذا الكلام في حال لم يمكنهم مع عليكم. والوجه أن يقال: كما ستقف عليه أن الله سبحانه أتى بذلك الاعتراض لمجرّد التنبيه على أن علمه محيطٌ بجميع الأعمال. وأنه لا يخفى عليه (خافية)^{٩٥٩} ونكتةً ذاك التنبيه الإشعار بأنه عزّ وعلا وفقهم لما يحبّه ويرضاه وما حواه القول الثاني من اتّحاد المعطوفين ظاهر جلي.

﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾^{٩٦٠} أي جمعوا بين جنائتي الكفر والصدّ، ﴿وَالْهَدْيِ﴾^{٩٦١} بالنصب، معطوف على الضمير المنصوب في ﴿صَدُّوكُمْ﴾^{٩٦٢}، وقرئ بالجرّ عطفاً على المسجد بحذف المضاف أي نحر الهدى، وبالرفع على وصد الهدى،

^{٩٥٧} سورة الفتح ٤٨/٢٤.

^{٩٥٨} ما بين القوسين في (ب) و (ج): بعدم.

^{٩٥٩} ما بين القوسين في (ج): خافية.

^{٩٦٠} سورة الفتح ٤٨/٢٥.

^{٩٦١} سورة الفتح ٤٨/٢٥.

^{٩٦٢} سورة الفتح ٤٨/٢٥.

اسم لما يُهدي إلى مكة. وقد قرئ الهدى هو فعيل بمعنى مفعول، ﴿مَعْكُوفًا﴾^{٩٦٣} حال من الهدى وقوله تعالى ﴿أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾^{٩٦٤} بدل اشتمال منه أو منصوب بنزع الخافض أي محبوساً من أن يبلغ مكانه الذي يحلّ فيه نحره. والمراد هنالك محله المعهود أعني مَنَى.

قال الإمام البيضاوي: "المراد مكانه المعهود وهو مَنَى، لا مكانه الذي لا يجوز أن (ينحر)^{٩٦٥} في غيره وإلا لما نحره الرسول صلى عليه وسلم حيث أحصر فلا ينتهض حجّةً للحنفية على أن مذبح هدى المحصر هو الحرم."^{٩٦٦} وجعل المولى الشرواني (رحمه)^{٩٦٧} ما وجدته في تفسير العلامة أبي السعود^{٩٦٨} (رحمه)^{٩٦٩} [حيث نقل قول البيضاوي ثم قال: "والجواب أن بعض الحديثية في الحرم، وروي إلى أن قال المراد صدها عن محله المعهود الذي هو مَنَى"]^{٩٧٠} من أنهم قالوا بعض الحديثية من الحرم. وروي أن خيامه (صلعم)^{٩٧١} كانت في

^{٩٦٣} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{٩٦٤} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{٩٦٥} ما بين القوسين في (ب): ينحر.

^{٩٦٦} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج: ٥، ص: ١٣٠؛ ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩٦٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩٦٨} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١١١.

^{٩٦٩} أما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{٩٧٠} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ب). في (ج) مكتوب في الهامش.

^{٩٧١} ما بين القوسين بمعنى "صلى الله عليه وسلم". في (ب): عليه الصلاة والسلام، في (ج): عليه السلام.

الحل ومُصَلَّاهُ في الحرم وهناك نَحَرَتْ هداياه عليه السلام. والمراد صَدَّهَا عن محلِّها المعهود الذي هو مِئَى. ٩٧٢

جواباً له وهيئات هيئات بعد المطلب بل فات كيف لا ومن (البيان الواضح) ٩٧٣
أنه إذا حمل إضافة المحلِّ على العهد، وكان المراد به مِئَى. لم يكن للآية مناسبةً بالمدَّعي أعني
كون محلِّ هدى المحصر الحرم فضلاً عن الدلالة عليه. ولا يجوز أن (يحمل) ٩٧٤ الإضافة على
الجنس، وهو الحرم عند (أبي حنيفة) ٩٧٥ (رضي الله عنه) ٩٧٦ والأعم عند الشافعي ٩٧٧
(رحمه) ٩٧٨ للزوم أن يذبح النبي (صلى الله عليه وسلم) ٩٧٩ فيما لا يحلُّ الذبح فيه. ولذا قال
صاحب الكشف (١/٢٨) ردّ القول العلامة الزمخشري: ٩٨٠ وهذا دليلٌ لأبي حنيفة (رضي الله
عنه) ٩٨١ على أن المحصر محلِّ هديه الحرم لاستدلالٍ للحنفية فيه كيف وهو مِئَى بالاتفاق.

٩٧٢ ش: ١/٢٣.

٩٧٣ ما بين القوسين في (ا) و (ج): الواضح البين. مكتوب بين السطرين "مقدم" وان يحتمل ان المستنسخ يشير
صحيحه بسبب خطائه.

٩٧٤ ما بين القوسين في (ا): تحتمل.

٩٧٥ ما بين القوسين في (ا): أبي ح. وفي الهامش مكتوب "رضي الله عنه".

٩٧٦ أما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

٩٧٧ الشافعي أبو عبد الله محمد القرشي المكي (المتوفى: ٢٠٤ هـ)، تفسير الإمام الشافعي، (جمع وتحقيق ودراسة: د.

أحمد بن مصطفى الفرّان - رسالة دكتوراه)، دار التدمرية، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى ١٤٢٧ -

٢٠٠٦ م، ج: ٢، ص: ٧٨٠.

٩٧٨ أما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

٩٧٩ ما بين القوسين في (ب) و (ج): عليه السلام.

٩٨٠ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٠.

٩٨١ ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج).

وقد قال بعض الفضلاء إنما يستدلّ (الحنفية)^{٩٨٢} على ذلك (المطلوب)^{٩٨٣} بقوله

تعالى ﴿وَلَا تَخْلُقُوا زُرُوءَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾^{٩٨٤} فإنه خاصّ بالمحصّر^{٩٨٥} أو يعمّه ولا

عبرة بما قاله الزمخشري، ولقد أغرب حيث أخذ في تقرير الاستدلال وساق الكلام على وجهٍ
انتج منه أنه لا دلالة فيه أصلاً حيث ختم بالكلام بأن المحلّ هو مَنِيّ.

وهذا من مثله بديعٌ بعيدٌ وحاصل صحيح الكلام في (ذلك)^{٩٨٦} المقام أن الشافعية

استدلّوا على مدّعاهم بأن النبي صلى الله عليه وسلم نحر في الحديبية وهي من الحل فدفعه
الحنفية بأنه كان مضرب خيامه عليه السلام في الحل، ومصلاّه في الحرم بالظاهر أن يكون
نحره أيضاً في الحرم.

﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُنَّ﴾^{٩٨٧} لم تعرفوهم بأعينهم لكونهم

مختلطين بالمشركين غير متميّزين منهم، ولا معروفين الأماكن صفةً لرجالٍ ونساءٍ. وقوله تعالى
﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾^{٩٨٨} أي توقعوا بهم وتهلكوهم بدل اشتمال منهم أو من الضمير المنصوب في

^{٩٨٢} ما بين القوسين في (أ): الحنفية.

^{٩٨٣} ما بين القوسين في (أ): المط. في (ب): المطلوب.

^{٩٨٤} سورة البقرة ١٩٦/٢.

^{٩٨٥} في هذه الصفحة في الهامش: "حيث نقل قول البيضاوي ثم قال والجواب أن بعض الحديبية في الحرم وروى إلى أن
قال والمراد صدها عن محله المعهود والذي هو مَنِيّ. مسه سلم الله تعالى".

^{٩٨٦} ما بين القوسين في (ب) و (ج): ذاك.

^{٩٨٧} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{٩٨٨} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

﴿تَعْلَمُوهُمْ﴾^{٩٨٩}، ﴿فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ﴾^{٩٩٠} أي من جهتهم ﴿مَعْرَةً﴾^{٩٩١} مشقة ومكروه كوجوب الدية والكفارة بقتلهم عند الشافعي، والتأسف (عليهم)^{٩٩٢} وتعبير الكفار وسوء قالتهم والإثم بالتقصير في البحث عنهم عند الكل (مَفْعَلَةٌ)^{٩٩٣} من عزه إذ أعراه ودهاه ما يكرهه.

والمولى الشرواني أطلق الكلام في إلزام الكفارة والدية غافلاً عن عدم لزوم شيء منهما (بقتل)^{٩٩٤} مثله للحنفي، فإن قلد في ذلك الزمخشري المخالف لمذهبه فيه. فلم يقلده في قوله المصيب (محزّه)^{٩٩٥} أعني "وسوء قالة المشركين. إنهم فعلوا بأهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز"،^{٩٩٦} بل قال وتعبير الكفار بقطع صلة الرحم. ثم قال المولى الشرواني وجعل ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾^{٩٩٧} "بدل اشتمال من الضمير المنصوب في ﴿تَعْلَمُوهُمْ﴾^{٩٩٨} مما لا يلائمه قوله تعالى ﴿بِعَيْرِ عِلْمٍ﴾^{٩٩٩} لأنه متعلق ب﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾^{١٠٠٠} فيصير المعنى حينئذ "لم

^{٩٨٩} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{٩٩٠} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{٩٩١} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{٩٩٢} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{٩٩٣} ما بين القوسين في (ب): مفعله.

^{٩٩٤} ما بين القوسين في (ب): فقييل.

^{٩٩٥} ما بين القوسين في (ب): محزه.

^{٩٩٦} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٣.

^{٩٩٧} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{٩٩٨} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{٩٩٩} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

تَعَلَّمُوا أَنْ تَطَّوَّهُمْ" غير عالمين بهم، ولا يخفى ركاكة هذا المعنى.^{١٠٠١} وسينكشف لك حقيقة الحال وأن الأمر ليس كما زعمه مما سيُتلى عليك من المقال وهو أنه قد اعترض على المذكور الإمام بأنه يلزم (التكرّر).^{١٠٠٢}

فقال صاحب الكشاف لا تكرر سواء جعل ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾^{١٠٠٣} "بدل" اشتمالاً^{١٠٠٤} من رجالٍ ونساءٍ أو من المنصوب في ﴿لَمْ تَعَلَّمُوهُمْ﴾.^{١٠٠٥} أما على الثاني فلان حاصل المعنى ولو لا مؤمنون لم تعلموا وطأتهم وإهلاكهم وأنتم غير عالمين بإيمانهم لأن احتمال أنهم يهلكون من غير شعور مع إيمانهم سبب الكفّ عن التعذيب فيعتبر فيه (العلمان)^{١٠٠٦} فمتعلق العلم في الأول الوطأة وفي الثاني أنفسهم باعتبار الإيمان وأما على الأول فلان قوله بقوله ﴿بِعَيْرِ عِلْمٍ﴾^{١٠٠٧} لما كان حالاً عن فاعل ﴿تَطَّوَّهُمْ﴾^{١٠٠٨} كان العلم بهم راجعاً إلى العلم باعتبار الإهلاك كما تقول أهلكته (١/٢٨) من غير علم فلا الإهلاك عن شعور ولا العلم بإيمانهم حاصل والمعرفتان مقصودتان.

^{١٠٠٠} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٠١} ش: ٢٣/ب.

^{١٠٠٢} ما بين القوسين في (ب) و (ج): التكرار.

^{١٠٠٣} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٠٤} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٣.

^{١٠٠٥} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٠٦} ما بين القوسين في (ب): العلمان.

^{١٠٠٧} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٠٨} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

ولم يرض به بعض الأفاضل، بل قال على الثاني التعلق الثاني علمٌ من لا تعلموهم لأن المبدل منه منسوب إليه أيضاً. وليس في حكم المنجى مطلقاً كما قرّر في موضعه ولو سلّم فضمير ﴿تَطَّوَّهُمْ﴾^{١٠٠٩} بالحقيقة لـ ﴿رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ﴾^{١٠١٠} والمعنى "لم تعلموا وطئ المؤمنين".

فيتضمّن التعلق الثاني ويفيده لظهور أن عدم العلم بوطئهم لعدم العلم بإيمانهم مع أنه يتبادر من الكلام حينئذ معنى غير صحيح. وهو وطئهم عالمين بهم لأن الأصل في الكلام المقيد إذا دخله النفي توجه النفي إلى القيد. وقال على الأول ضمير المفعول في البدل عائداً على رجالٍ ونساء موصوفين بانتفاء العلم عنهم وعن إيمانهم فيعلم منه كون الوطئ بلا شعور. وهذا ما قاله الإمام يلزم التكرار ولا نسلم كونهما مقصودتين بحيث يقتضي التنصيص على كل منهما إلا أن يقال: مقام بيان تصوّن الصحابة يقتضي ذلك وفيه نظر. قال ثم جعل ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾^{١٠١١} كناية عن الاختلاط خلاف الظاهر. فالأقرب الأصوب تعليقه بـ ﴿فَتُصَيِّبُكُمْ﴾^{١٠١٢} أو بـ ﴿مَعْرَةٌ﴾^{١٠١٣}.

^{١٠٠٩} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠١٠} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠١١} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠١٢} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠١٣} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

ولقد خالفه بعضهم قائلًا: سلّمنا أن المبدّل منه ليس في حكم المنحى مطلقاً، لكن ليس بحيث يعتبر فيه حكم مستقلّ يغيّر الحكم المعتر في البدل. فإذا كان المعتر في البدل عدم العلم المتعلّق بالوطأة لم يعتبر في المبدّل منه عدم العلم المتعلّق بإيمانهم، بل معتر فيهما عدم العلم المتعلّق بالوطأة. لكنه نسب أولاً إلى المبدّل منه توطئةً، ثم إلى البدل الذي هو المقصود بالنسبة.

وأما أن المعنى لم تعلموا وطأ المؤمن فيتضمّن التعلّق الثاني لظهور أن عدم العلم بوطئهم بعدم العلم بإيمانهم غير وارد، إذ لا نسلم أنه إذا كان المعنى كذلك يتضمّن التعلّق الثاني ولا ظهور أن عدم العلم بوطئهم لعدم العلم بإيمانهم.

لأن عدم العلم بالوطئ لا يلزم أن يكون لعدم العلم بإيمانهم إذ يحتمل أن يكون الوطئ بلا شعور مع إيمانهم مثلاً إذا رمى كافراً فأصاب مسلماً يعلم إيمانه خطأ. (وأما)^{١١٤} تبادر ذلك المعنى السقيم^{١١٥} فمداره على اعتبار تأخر النفي عن التقييد. وأما إذا اعتبر التقييد بعد النفي فكلاً وهذا الشق متعيّن بقريضة الاهتمام بصون المؤمنين وعود ضمير المفعول في البدل على رجالٍ ونساءٍ موصوفين بانتفاء العلم عنهم وعن إيمانهم لا يستلزم كون الوطئ بلا شعور.

^{١١٤} ما بين القوسين في (ج): وإنما.

^{١١٥} ما بين القوسين في (ب): سقيم.

لما عرفت من أن الوطأ بلا شعور يجامع العلم بهم وبإيمانهم أيضاً، وبهذا كله ظهر أن العلمين مقصودان بحيث يلزم التنصيص على كل منهما ولا حاجة إلى التشبث بقضية المقام حتى يرد النظر. ثم أن الإمام (ما) ^{١٠١٦} إدعى التكرار على الوجه الثاني دون الأول إذ لا تكرر عليه. لأن المراد بقوله ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾ ^{١٠١٧} إفادة أنهم يجهلونهم، والمراد بقوله ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ ^{١٠١٨} إفادة أن جهلهم علة لوطئهم، فمفاد الثاني (ب/٢٨) غير مفاد الأول مع أن متعلق العلم في (المقامين) ^{١٠١٩} واحد مثلاً.

إذا قلنا: "فلان جهل داءه فهلك (لجهله)"، ^{١٠٢٠} كان المراد في الجملة الأولى إفادة جهل الداء، وفي الثانية افادة عليه جهله للهلاك ولا يلزم التكرار. وبهذا يظهر أنه لا حاجة في هذا الوجه إلى دعوى مغايرة المتعلق كما زعمه صاحب الكشف إلا أن (يقال) ^{١٠٢١} لم يرد قيام الحاجة، بل أراد كون الفائدة زائدة. ولكنه لم يصب في تلك المخالفة بل (أخطأ) ^{١٠٢٢} في كل ما قال فإن اعتبار معنى المبدل منه في الجملة لا يكون من قبيل اعتبار حكم مستقل مغاير لحكم مستقل معتبر في البدل. وليس عدم العلم المتعلق بالوطأة

^{١٠١٦} ما بين القوسين في (ب) و (ج): إنما.

^{١٠١٧} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠١٨} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠١٩} ما بين القوسين في (أ): المأولين.

^{١٠٢٠} ما بين القوسين في (ب): بجهله.

^{١٠٢١} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{١٠٢٢} ما بين القوسين في (أ) و(ج): إخطاء.

منسوباً أولاً إلى المبدل منه توطئة (ثم) ١٠٢٣ إلى البديل (أصلاً) ١٠٢٤ وقصدًا. بل كان عدم العلم مع قطع (النظر) ١٠٢٥ عن (ذاك) ١٠٢٦ التعلق منسوباً إلى المبدل منه أولاً بطريق التوطئة، التوطئة، وإلى البديل ثانياً بالقصد الأصلي.

ومنع تضمن عدم العلم بوطئ المؤمنين عدم العلم بإيمانهم ورد ظهور كون عدم العلم بوطئهم لعدم العلم بإيمانهم من قبيل الوقوع في مخالفة (المواضحات). ١٠٢٧ فإن العاقل لا يجوز أن يظن مؤمناً مجاهدٌ في سبيل الله مؤمناً يعمل به باعتباره إيمانه ويهلكه. ثم لا يكون عالماً بوطئ مؤمن وإهلاكه. وما استند عليه من جواز أن يكون الوطئ خطأً كما إذا رمى كافراً وأصحاب مسلماً يعلم إسلامه لا ينفع في ذلك المقام. أو لا ترى إلى امتناع أن يقال في إفادة هذا المعنى لو لا مسلم لم تعلم وطأته وأنت غير عالم بإسلامه لكان كذا.

واعتبار حال النفي مع القيد، لم يصب فيه أحدٌ من المعترض والمجيب لظهور أن ذلك الاعتبار (مما) ١٠٢٨ يتمشى في مثل لم أبلغ في اختصار اللفظ تقريباً للتعاطي، وينظر إلى مقتضى المقام فيوجه النفي إلى القيد تارةً ويعكس أخرى بخلاف ما نحن فيه ومنع استلزام عود ضمير المفعول في البديل على رجالٍ ونساءٍ موصوفين بانتفاء العلم عنهم وعن إيمانهم

١٠٢٣ ما بين القوسين ساقطة في (ج).

١٠٢٤ ما بين القوسين في (أ) و(ج): إصلةً.

١٠٢٥ ما بين القوسين ساقطة في (أ).

١٠٢٦ ما بين القوسين في (ب): ذلك.

١٠٢٧ ما بين القوسين في (ب) و(ج): الواضحات.

١٠٢٨ ما بين القوسين في (ب) و(ج): إنما.

لكون الوطئ بلا شعور بالاستناد على ما قاله من أن الوطئ بلا شعور يجامع العلم بهم
ويأبىهم أيضاً من عدم التدبّر في المقام. إذ الكلام في استلزام عدم العلم بالإيمان للوطئ بلا
شعور لا في عكس ذلك. ونفى توجّه سؤال التكرار على الأوّل وادعاء كون المراد بنفي
العلم الأوّل افادةً "إنهم يجهلونهم" وبنفي العلم الثاني افادةً "أن جهلهم علة لوطئهم" على
أن يتعلّق العلمان بواحد كما في قولك "فلان جهل داءه فهلك بجهله."

لا يصحّ لظهور استحالة كون الحال علةً مع أن وصفهم بقوله ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾^{١٠٢٩}
كما أفاد أنهم يجهلونهم أفاد أيضاً كون جهلهم علةً لوطئهم بلا نزاع. بل في ذاك المثال
قولك بجهله مما لا حاجة إليه أيضاً. لأن ترتّب الحكم على المشتقّ يفيد عليه المأخذ. وبهذا
ظهر أنّ المقتضى أثر العلامة الزمخشري^{١٠٣٠} يحتاج إلى تكلف إفادة صاحب الكشف من
كون متعلّق العلم الأوّل أنفسهم باعتبار الإيمان ومتعلّق العلم (١/٢٩) الثاني الوطأة
والإهلاك على عكس ما ذكر في الوجه الثاني. وأن الوجه الوجيه الحقيقي بجزالة النظم الجليل
اعتبار ﴿بِعَيْرِ عِلْمٍ﴾^{١٠٣١} في موضعه بتعليقه بتصبيكهم أو معرفة كما اعتبره الإمام وحكم
بكونه أولى مما ذهب (إليه)^{١٠٣٢} الزمخشري^{١٠٣٣} فهو وأن صور لزوم التكرار في الوجه الثاني

^{١٠٢٩} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٣٠} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٢.

^{١٠٣١} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٣٢} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{١٠٣٣} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٣.

حيث قال وقوله تعالى ﴿بِعَيْرِ عِلْمٍ﴾^{١٠٣٤} قال الزمخشري^{١٠٣٥} هو متعلق بقوله ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾^{١٠٣٦} يعني تطوهم بغير علم فتصبيكم. وهو قال أيضاً ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾^{١٠٣٧} جاز أن يكون بدلاً عن الضمير المنصوب في قوله ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾^{١٠٣٨}. ولقائل أن يقول: هذا تكرار لأن على قولنا هو بدل عن الضمير يكون التقدير "لم تعلموا"، "أن تطوهم بغير علم" فيلزم تكرار بغير علم لحصوله بقوله: ل ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾^{١٠٣٩} فالأولى أن يقال ﴿بِعَيْرِ عِلْمٍ﴾^{١٠٤٠} هو في موضعه، لكن مخالفته في التعليق يدل على أن يكون تعرضه لأحد الوجهين بطريق التمثيل فلا عتب على من قصد التنبيه على ذلك بقوله وهذا ما قاله الإمام يلزم التكرار. ثم أن المخالف ناقض نفسه حيث ادعى لزوم التنصيص على ما أثبتته صاحب الكشف من العلمين المتعلقين بالأمرين المتغايرين في أول الوجهين أيضاً.

ثم جزم على اتحاد العلمين في ذلك الوجه بقي في المقام كلام هو أن المولى الشرواني قال بعد قوله المحكي في قوله تعالى ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾^{١٠٤١} من أن الكف عنهم كان لتعظيم بيت الله الحرام. "جواب 'لو لا' محذوف يدل عليه الكلام. والمعنى: لو لا

^{١٠٣٤} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٣٥} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٣.

^{١٠٣٦} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٣٧} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٣٨} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٣٩} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٤٠} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٤١} سورة الفتح ٢٤/٤٨.

كراهة أن تهلكوا إناساً مؤمنين بين الكفار غير عالمين أنتم بهم فيصيبكم بذلك مكروه لما كَفَّ أَيْدِيكُمْ عَنْهُمْ.^{١٠٤٢} غافلاً عما لزمه من التنافي لظهور أن الكفَّ إذا كان معللاً بصون المؤمنين على وجهه، لو لاه لما وجد الكف لا يكون تعظيم بيت الله علة له مع أن إسناد الكف إليهم في سياق تخصيص الله (تعالى)^{١٠٤٣} له بذاته عز سلطانه، ليس بمعقول. فقد ظهر أن الوجه في قوله ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾.^{١٠٤٤}

ما ذكرناه فيه ﴿لِيُدْخَلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾.^{١٠٤٥} قال المولى الشرواني متصلاً بقوله لما كَفَّ أَيْدِيكُمْ عَنْهُمْ لكن كَفَّ لِيُدْخَلَ بذلك الكفَّ المؤدي إلى الفتح (بلا محذور)^{١٠٤٦} فاللام في ﴿لِيُدْخَلَ﴾^{١٠٤٧} متعلق بما يدل عليه الجواب المحذوف. ولم يفهم ما في قولك لو لا تعلق الارادة بصون المؤمنين لما كَفَّ الأيدي لكن كفها ليدخل من الاختلال وسوء الانتظام الحرام مثله في أبلغ الكلام وغفل عن الحلال بعد دلالة أئمة التفسير عليه بقولهم تعليل.

^{١٠٤٢} ش: ٢٣/ب.

^{١٠٤٣} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{١٠٤٤} سورة الفتح ٤٨/٢٤.

^{١٠٤٥} سورة الفتح ٤٨/٢٥.

^{١٠٤٦} ما بين القوسين في (ب): فلا محذور.

^{١٠٤٧} سورة الفتح ٤٨/٢٥.

لما دلّ عليه كفّ الأيدي من أهل مكة صوتاً لمن فيها من المؤمنين، أعني كون قوله ﴿لِيُدْخِلَ﴾^{١٠٤٨} علّة في الحقيقة لذاك الصون، فالمعنى وإنما صانهم ليدخلهم الله في توفيقه لزيادة الخير ورحمته الواسعة بقسميها. فإنهم كانوا خارجين من حصّة الرحمة الدنيوية التي من جملتها إلا من مستضعفين تحت أيدي الكفرة. ولم يكونوا مستحقّين لكمال الرحمة الآخروية. لأنهم كانوا قاصرين في إقامة مراسم الشريعة الشريفة كما ينبغي.

وقول المولى الشرواني: "فإنهم وإن كانوا قبل ذلك الكف المؤدي إلى الفتح مرحومين (٢٩/ب) بالرحمة الآخروية لكنهم كانوا محرومين عن الرحمة الدنيوية وكانوا (لكنهم مستضعفين تحت الكفرة غير آمنين)^{١٠٤٩} قاصرين في الرحمة الآخروية." ^{١٠٥٠} من الدهول عن أنه ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا﴾^{١٠٥١} وقد كانت مرحومة بالرحمة الدنيوية التي أقلّ مراتبها الوجود. وإنما عبّر تعالى عنهم بمن يشاء للايدان بعدم الوجوب وكون جميع الأمور منوطة بمشيئته عزّ وعلّا.

وقد جوّز العلامتان الزمخشري والبيضاوي أن يكون الرحمة عبارة عن الإسلام حيث قالوا: "أي في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنهم أو ليدخل في الإسلام من رغب فيه من

^{١٠٤٨} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٤٩} ما بين القوسين ساقطة في (أ) و (ب) و (ج).

^{١٠٥٠} ش: ٢٣/ب، ٢٤/أ.

^{١٠٥١} سورة الأنعام ٣٨/٦.

مشركيهم.^{١٠٥٢} وردّه العلامة أبو السعود (رحمه) ^{١٠٥٣} قائلاً: "يأباه قوله تعالى ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾^{١٠٥٤} أي لو تفرقوا وتميز بعضهم من بعض ﴿لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^{١٠٥٦} أي بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم. فإن فرض التنزيل وترتيب التعذيب عليه يقتضي تحقّق المباينة بين الفريقين بالإيمان والكفر قبل التنزيل حتماً. وليس بذاك فإن ضمير ﴿يَشَاءُ﴾^{١٠٥٧} حينئذ لا يرجع إليه سبحانه (تعالى)،^{١٠٥٨} بل إلى من يشاء والمعنى: ليدخل الله في الإسلام من يشاء الدخول ويرغب فيه.

ومن المعلوم إن من شاء الإسلام يباين من أصرّ على كفره فالمباينة بين الفريقين بمشيتته الإيمان وعدها متحقّقة قبل التنزيل جزماً. والعجب ممن تصدّى للجواب وقال: (ليت)^{١٠٥٩} شعري ما وجه الأباء، فإن المباينة متحقّقة على تقدير الرغبة في الإسلام أيضاً. لأنهم لم يسلموا بعد، فلو كانوا باقين على كفرهم ولو كانوا راغبين في الإسلام. ووقع التنزيل لترتب عليه التعذيب ولا غرّ وفي مثله. فإن الإنسان مجبول على النقصان ومفاسد قلّة التأمل

^{١٠٥٢} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٤؛ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل،

ج: ٥، ص: ١٣١.

^{١٠٥٣} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج)

^{١٠٥٤} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٥٥} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١١٢.

^{١٠٥٦} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٥٧} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٥٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{١٠٥٩} ما بين القوسين في (ج) مكتوب بين السطرين.

مما يضيق به نطاق البيان. نعم يردّ أن يقال: هم بأنفسهم قد صرحوا بأن قوله ﴿لِيُدْخِلَ﴾^{١٠٦٠} الآية، علة لكفّ الأيدي عن أهل مكة لصون من فيها من المؤمنين. فلا يعقل تعلق الكلام بغيرهم من المشركين. وما قيل اللام مستعارة عن معنى التعديل. فإنه لما ترتّب على الكفّ للصون توفيق الله تعالى بعض المشركين للإسلام شبّه ذلك بالعلّة الغائية (واستعملت)^{١٠٦١} فيها اللام (ارتكاب)^{١٠٦٢} لاجراج أبلغ الكلام عما يليق به من السلاسة وحسن الانتظام.

وأما ما قيل: لا حاجة إلى جعل اللام مستعارة حسبما ذكر وإنما هي للتعليل الحقيقي ولا ضير فيه، إذ حاصل المعنى: لو لا صون المؤمنين لما وقع كف الأيدي. وإنما وقع هذا الكفّ المفيد للصون ﴿لِيُدْخِلَ﴾^{١٠٦٣} في توفيقه لزيادة الخير أولئك المؤمنين والإسلام أولئك المشركين ولا ركافة في هذا المساق.

فليس مما يلتفت وأعلم أن في (ذاك)^{١٠٦٤} المقام نظراً لم يطلّع عليه أحد من الأنام وهو أنما سبحانه لم يقتصر على أن يقول ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ

^{١٠٦٠} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٦١} ما بين القوسين في (ج): استعملنا.

^{١٠٦٢} ما بين القوسين في (ج): ارتكاب.

^{١٠٦٣} سورة الفتح ٢٥/٤٨.

^{١٠٦٤} ما بين القوسين في (ب): ذلك.

أَنْ تَطَّوَّهُمْ ﴿١٠٦٥﴾ بل زاد عليه وقال ﴿فَتُصَيِّكُم مِّنْهُمْ مَعْرَةً﴾. ١٠٦٦ فالظاهر أن لا يكون
علة الكف صون المؤمنين المختلطين بالمشركين بل صيانة من كان (١/٣٠) مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم من المجاهدين. وحينئذ المناسب أن يكون قوله ﴿لِيُدْخِلَ﴾ ١٠٦٧ الآية
علة لما أفاده السابق نازلاً منزلة.

التنحية أعني فقد صانكم والمعنى أنه تعالى فعل ذلك لئلا تكونوا محزونين بالإثم
واللوم والندامة بل تكونوا داخلين في كنف رحمته الخاصة التي ينالها المقربون.

﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. ١٠٦٨ قال في الارشاد: "منسوب 'بأذكر' على المفعولية أو
'بعذبنا' على الظرفية. وقيل بمضمَر هو أحسن الله إليكم وأيا ما كان فوضع الموصول موضع
ضميرهم لذمهم بما في حيز الصلة وتعليل الحكم به." ١٠٦٩ وقلده المولى الشرواني غافلاً عن
اختصاص ظهور ذاك (الوضع بصورة) ١٠٧٠ التعلق "بعذبنا" وقلده أيضاً في قوله، و"الجعل"
أما بمعنى الإلقاء فقوله تعالى ﴿فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةُ﴾ ١٠٧١ أي الأنفة والتكبر متعلق به أو بمعنى
التصيير، فهو متعلق بمحذوف هو مفعول ثانٍ له أي جعلوها ثابتة راسخة في قلوبهم ولا

١٠٦٥ سورة الفتح ٢٥/٤٨.

١٠٦٦ سورة الفتح ٢٥/٤٨.

١٠٦٧ سورة الفتح ٢٥/٤٨.

١٠٦٨ سورة الفتح ٢٥/٤٨.

١٠٦٩ أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١١٢.

١٠٧٠ ما بين القوسين في (ب): الموضع بصون.

١٠٧١ سورة الفتح ٢٦/٤٨.

يخفى ما في نسبة الإلقاء إليهم وإن الظاهر جعله بمعنى الإثبات ﴿حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾^{١٠٧٢} بدل من الحمية. قال المولى الشرواني بعد أن فسّر الحمية بالأنفة.

والعجب أن الحمية الناشئة من الجاهلية فإن الحمية الناشئة من المعرفة والغيرة في الدين محمودة. ومن الواضح الجلي (أن)^{١٠٧٣} الأنفة. والعجب لا يتصوّر أن (تكون)^{١٠٧٤} محمودة وأنه لا ينشأ من المعرفة والغيرة في الدين أصلاً. ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾^{١٠٧٥} السكينة الثابت والوقار، وجملة "أنزل" معطوفة على "جعل"، والمراد تذكير حسن صنيع الرسول (عليه السلام)^{١٠٧٦} والمؤمنين بتوفيق الله تعالى وسوء صنيع الكفرة، أو هو معطوف على ما يدلّ عليه الجملة الامتناعية كأنه قيل: لم يتزيلوا (فلم يعدّ ب) ^{١٠٧٧} ﴿فَأَنْزَلَ﴾^{١٠٧٨} الآية أو معطوف على أحسن المضمّر تفسيراً له، كذا في الارشاد وتبعه المولى الشرواني. لكنه محل كلام فإن الأول يأباه الإنزال المسند إلى الله (عز و علا).^{١٠٧٩} وهو يقتضي أن يكون المراد الامتنان وتذكير هذه النعمة الجليلة الباهرة جلالتها في لزوم إدخال المؤمنين في الرحمة وصيانتهم عن إصابة المعرّة، والثاني لا يساعده الفاء،

^{١٠٧٢} سورة الفتح ٤٨/٢٦.

^{١٠٧٣} ما بين القوسين ساقطة في (ج).

^{١٠٧٤} ما بين القوسين في (ا) و(ج): يكون.

^{١٠٧٥} سورة الفتح ٤٨/٢٦.

^{١٠٧٦} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام.

^{١٠٧٧} ما بين القوسين في (ب) و (ج): فلم يعدّ ب.

^{١٠٧٨} سورة الفتح ٤٨/٢٦.

^{١٠٧٩} ما بين القوسين في (ب): عزّ وجلّ.

وأيضاً قد صرّح كلامهما بأن هذه الجملة الامتناعية مستأنفةً مقرّرةً لما قبلها وما قبلها ناطق
بأن الكفّ كان يبطّن مكة، وداخل حيطانها.

وصرّحاً هنالك بأن ذلك ما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم [لما نزل
الحديبية بعث قريش سهيل بن عمرو والقرشي وحويطب بن عبد العزّي ومكرز بن حفص
بن الأحنف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على
أن تخلّي له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتاباً فقال (عليه
السلام) ١٠٨٠ لِعلي (رضي الله عنه): ١٠٨١ "أُكْتُبُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ"، فقالوا: "ما نعرف
(ما) ١٠٨٢ هذا اكتب باسمك"، (فقال صلى الله عليه وسلم): ١٠٨٣ "أُكْتُبُ (ب/٣٠) بِاسْمِكَ
اللهم" ثم قال: " (أُكْتُبُ) ١٠٨٤ هذا ما صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة"،
فقالوا: "لو كنا نعلم أنك رسول الله، ما صدّدناك عن البيت، وما قاتلناك"، "أُكْتُبُ هذا ما
صالح (عليه) ١٠٨٥ محمد بن عبد الله أهل مكة"، فقال (عليه والسلام): ١٠٨٦ "أُكْتُبُ ما
يريدون"، فأنا أشهد أني رسول الله وأنا محمد بن عبد الله فهم المؤمنون أن يأبوا

١٠٨٠ ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام.

١٠٨١ ما بين القوسين في (ب): رضي الله تعالى عنه.

١٠٨٢ ما بين القوسين ساقطة في (ب).

١٠٨٣ ما بين القوسين ساقطة في (ا) و (ج).

١٠٨٤ ما بين القوسين ساقطة في (ج).

١٠٨٥ ما بين القوسين ساقطة في (ب).

١٠٨٦ ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام.

(بذلك) [١٠٨٧] ١٠٨٨ وييطشوا بهم ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ ١٠٨٩ فتوقروا وحلموا، ومن المعلوم أن هذا إلا يجتمع بذاك فالوجه إضمار فعل الذكر أو الاحسان. ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ ١٠٩٠ أي كلمة هي مدار التقوى وأساسها أو كلمة نشأت منها وصدرت. وهي ما أبي المشركون عنها من قوله "بسم الله الرحمن الرحيم" وأنه رسول الله. واختصاص لفظ الكلمة بأحد الأقسام الثلاثة عرف مستحدث بعد نزول القرآن، وقيل: المراد بها كلمة الشهادة. وقيل: الوفاء بالعهد والثبات عليه. ﴿وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ ١٠٩١ أي كانوا متصفين بمزيد استحقاق لهذه الكلمة على أن صيغة التفضيل للزيادة المطلقة ومستأهلين لها. وقيل: أحقّ بها من الكفار.

قال المولى الشرواني (رحمه): ١٠٩٢ "أي ما (ألزمهم) ١٠٩٣ الله هذه الكلمة قسراً والجزاء (عليهم) ١٠٩٤ من غير سابقة استحقاق لهم (بها) كما للمنافقين الذين كانوا يلازمون هذه

١٠٨٧ ما بين القوسين في (ب): ذلك.

١٠٨٨ أبو الحسن مقاتل بن سليمان (المتوفى: ١٥٠هـ)، تفسير مقاتل بن سليمان، (المحقق: عبد الله محمود شحاته)، دار إحياء التراث، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٣ هـ، ج: ٤، ص: ٦٧؛ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٤؛ انظر أيضاً: أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (المتوفى: ٥١٠هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، (المحقق: عبد الرزاق المهدي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ، ج: ٤، ص: ٢٣٨.

١٠٨٩ سورة الفتح ٤٨/١٨.

١٠٩٠ سورة الفتح ٤٨/٢٦.

١٠٩١ سورة الفتح ٤٨/٢٦.

١٠٩٢ ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

١٠٩٣ ما بين القوسين في (ب): ألزم.

الكلمة.^{١٠٩٥} ويقولونها بأفواههم ولم (تكن)^{١٠٩٦} ذلك في قلوبهم، بل كانوا في أنفسهم مستحقيين بهذه الكلمة الطيبة ومستأهلين لها لكون أصلها ثابتة في أرض قلوبهم وفرعها في سماء نفوسهم.

ولم يدر أن الله تعالى قال كذا تعريضاً للمشركين بأنهم ما كانوا أحقّاء بتلك الكلمة ولا مستأهلين لها ولذلك أبوا عنها. وأنه لا شرب في (ذاك)^{١٠٩٧} للمنافقين، ولا عهد لهم هناك أصلاً. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾^{١٠٩٨} فيعلم الحقوق وذويها ويعطي كل ذي حق حقه. ثم أن الرسول صلى الله عليه وسلم رأى قبل خروجه إلى الحديبية في قول الجمهور وبالحديبية في قول مجاهد^{١٠٩٩}، كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين، وقد حلقوا رؤسهم وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم.

فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبيّ وعبدالله بن نفيل ورفاعة بن الحرث: والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام.

^{١٠٩٤} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{١٠٩٥} ش: ٢٤/ب.

^{١٠٩٦} ما بين القوسين في (ب): يكن.

^{١٠٩٧} ما بين القوسين في (ب): ذلك.

^{١٠٩٨} سورة الفتح ٤٨/٢٦.

^{١٠٩٩} أبو الحجاج مجاهد بن جبر المكي (المتوفى: ١٠٤هـ)، تفسير مجاهد، (المحقق: الدكتور محمد عبد السلام أبو النيل)، دار الفكر الإسلامي الحديثة، مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م، ج: ١، ص: ٦٠٨؛ المظهري محمد ثناء الله، التفسير المظهري، (المحقق: غلام نبي التونسي)، مكتبة الرشدية، الباكستان، ١٤١٢ هـ، ج: ٩، ص: ٦.

فنزلت ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا﴾^{١١٠٠} كذا في الكشاف والارشاد وقلدهما المولى الشرواني وهو مردودٌ بما ذكره من أنه لم يكن معه في الحديبية منافق إلا صاحب الجمل الأحمر، إذ روي عن جابر^{١١٠١} أنه [قال]^{١١٠٢} عليه السلام^{١١٠٣} حين بيعة الرضوان: "كلّكم في الجنة إلا صاحب الجمل الأحمر".^{١١٠٤} قال جابر^{١١٠٥} (رحمه)^{١١٠٦}: فابتدرنا إليه، فقلنا يقال "بايع رسول الله (صلعم)،"^{١١٠٧} وكان قد أضلّ جملة فقال: "لأن أصيب جملي خير من أن أبايع صاحبكم".

وهو من باب الحذف والايصال، (١/٣١) إذ المعنى: صدقه عليه السلام في رؤياه كما في قولهم: صدقني سنّ بكره، والمراد (أراه)^{١١٠٨} الرؤيا الصادقة، والرؤيا كالرؤية غير أنها مختصة بما يكون في المنام. ومما ذكروا فيها من الكلام أن (حقيقتها)^{١١٠٩} انطباع الصورة المنحدرة من أفق المتخيلة إلى الحسّ المشترك والصادقة، منها ما يكون باتصال النفس

^{١١٠٠} سورة الفتح ٤٨/٢٧.

^{١١٠١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١١٠٢} ما بين القوسين في (ج): كتب "قال" في الهامش.

^{١١٠٣} ما بين القوسين في (ب): عليه السلام قال.

^{١١٠٤} مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ)، المسند الصحيح المختصر، (المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ج: ٤، ص: ٢١٤٤، ح: ٢٧٨٠.

^{١١٠٥} جابر

^{١١٠٦} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١١٠٧} ما بين القوسين ساقطة في (أ) و (ج).

^{١١٠٨} ما بين القوسين في (ب): إرادة.

^{١١٠٩} ما بين القوسين في (ج): حقيقتها.

بالمملوكوت الأعلى وذلك أن جميع الأمور الكائنة في العالم مما كان وما سيكون مرتسمة في
المبادي العالية والملا الأعلى.

أعني العقول المجردة والنفوس السماوية (والنفوس)^{١١١٠} الناطقة الإنسانية أن
(يتصل)^{١١١١} بتلك المبادي (وينتقش)^{١١١٢} بالصور المرتسمة فيها إلا أن اشتغاله بتدبير البدن
يمنع الاتصال بتلك المبادي، اللهم إلا لبعض النفوس القوية القادرة على استخلاص الحس
المشترك عن تعلقات الحواس الظاهرة، فإن لمثل هذه النفوس القوية إمكان الاتصال حال
اليقظة بالمبادي العالية وإدراك ما ارتسم فيها من المعانيات (كالأنبياء)^{١١١٣} والأولياء، وأما
حالة النوم فيرتفع المانع فيها بالكلية (ويتصل)^{١١١٤} النفس بالعالم العقلي (ويدرك)^{١١١٥} ما
فيها من الأمور المرتسمة على وجه كليٍّ (مما)^{١١١٦} هو أليق بتلك النفس وبأحوال ما يقرب
منها من الأهل والولد والأقاليم فتحاكى المتخيلة هذه المعاني الكلية بصور جزئية مناسبة
٢٠٢ خيرات والفضائل بصور جميلة والشورور (والرزائل)^{١١١٧} بأضدادها. ثم ينزل منها

^{١١١٠} ما بين القوسين في (ج): وللنفوس.

^{١١١١} ما بين القوسين في (ب): تتصل.

^{١١١٢} ما بين القوسين في (ب): وتنتقش.

^{١١١٣} ما بين القوسين في (ب) و(ج): كما للأنبياء.

^{١١١٤} ما بين القوسين في (ب): وتتصل.

^{١١١٥} ما بين القوسين في (ب): وتدرک.

^{١١١٦} ما بين القوسين في (ب): كما.

^{١١١٧} ما بين القوسين في (أ): والرزائل.

إلى الحسّ المشترك. فإن لم يكن هناك فرقٌ إلا بالكلية والجزئية، فالرؤيا لا (يحتاج)^{١١١٨} إلى التعبير (ولا احتاجت)^{١١١٩} إليه. وأما الكاذبة منها، فسببها أن النفس إذا أحست بتوسط الآلات بصور جزئية وبقيت مخزونة في الخيال، فعند النوم ترتسم في الحس المشترك أو لأن النفس ألفت صورة وألفتها المتخيلة فعند النوم تنتقل منها إلى الخيال، ومنه إلى الحس المشترك كما أن الإنسان إذا تفكّر في الانتقال من موضع إلى موضع أو ارتجى شيئاً أو خاف من شيءٍ، فإنه يرى تلك الأمور في النوم أو لأن مزاج الدماغ يصير متغيراً فمرةً مال مزاجه إلى (الحر)^{١١٢٠} فيرى النيران، ومرةً مال إلى البرودة فيرى الثلوج والمنامات التي يكون سببها أحد هذه الأمور الثلاثة كاذبة لا عبرة بها، بل هي ﴿أَضَعْتُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾^{١١٢١}. قيل: ومنامات الأنبياء (صلوات الله عليهم أجمعين)^{١١٢٢} لا تكون إلا صدقاً وحقاً كما قال ﴿بِالْحَقِّ﴾^{١١٢٣} أي صدقاً ملتبساً به. وهو الحكمة والمصلحة الكاملة كتميز الراسخ في الإيمان عن المتزلزل فيه فعلى هذا بالحق صفة لمصدر مؤكّد محذوف، ويجوز أن يكون حالاً من الرؤيا أي حال كونها ملتبسة بالحق غير كائنة قبيل ﴿أَضَعْتُ

^{١١١٨} ما بين القوسين في (ب) و (ج): تحتاج.

^{١١١٩} ما بين القوسين في (ب) و (ج): وإلا احتاجت.

^{١١٢٠} ما بين القوسين في (أ): الخير، (ب): الجر.

^{١١٢١} سورة يوسف ٤٤/١٢.

^{١١٢٢} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١١٢٣} سورة الفتح ٤٨/٢٧.

أَخْلَامٌ ﴿١١٢٤﴾. ١١٢٥" ولا يبعد أن يكون حالاً من الفاعل أيضاً. وأما كونه حالاً (٣١/ب) من الرسول كما قيل قضية ما فيه وقد جَوَزُوا أن يكون مقسماً به على أنه اسم الله أو نقيض الباطل وحينئذ يوقف على الرؤيا (ويتبدأ) ١١٢٦ بما بعدها وعلى الوجوه الأول قوله تعالى ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ ١١٢٧ جوابٌ قسمٍ محذوفٍ، وعلى الأَخِيرِ جواب المذكور ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ١١٢٨ تعليق للعدّة بالمشيئة لتعليم العباد.

قال ثعلب ١١٢٩ استثنى الخلق فيما يعلم ليستثني الخلق فيما لا يعلمون (والإشعار) ١١٣٠ بأن بعضهم لا يدخل لموت أو غيبة. وقد يقال ذلك ما أراده صاحب الكشاف بقوله وجاز أن يريد ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ ١١٣١ جميعاً إن شاء الله ولم يُمِثَّ (منكم) ١١٣٢ أحداً. فلا يرد قول صاحب الكشاف أن السؤال بعد باق لأن الدخول المخصوص أيضاً خبرٌ من الله تعالى وهو يناقِي الشكّ، وتفصيله أن يقال أن الظاهر عموم الخطاب لجميع

١١٢٤ سورة يوسف ١٢/٤٤.

١١٢٥ ش: ١/٢٥، ١/٢٦.

١١٢٦ ما بين القوسين في (ب): يبدأ.

١١٢٧ سورة الفتح ٢٧/٤٨.

١١٢٨ سورة الفتح ٢٧/٤٨.

١١٢٩ أحمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (المتوفى: ٤٢٧هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، (تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة

الأولى ١٤٢٢هـ، ٢٠٠٢م، ج: ٩، ص: ٦٤.

١١٣٠ ما بين القوسين في (ب): وللأشعار.

١١٣١ سورة الفتح ٢٧/٤٨.

١١٣٢ ما بين القوسين ساقطة في (أ).

المؤمنين ولما لم يقدر الدخول لبعضهم بموتٍ أو غيبةٍ كان أصل الكلام ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾^{١١٣٣} إلا بعضاً منكم. ولما كان في هذا الاثتناء تحزيناً للمخاطبين عدل عنه إلى التعبير بالجملة التعليقية فهي كناية عن مضمون الجملة الاثتنائية نعم كلمة أن حينئذ (لا يكون)^{١١٣٤} على حقيقتها لأنها (يكون)^{١١٣٥} للدلالة على أن تعلق المشيئة بدخولهم جميعاً غير متيقن، بل التيقن في خلافه ولا بد لكونها حقيقة من إدخالها على شيء لا حزم في أحد طرفيه قطعاً. وقيل حكاية لما قاله ملك الرؤيا واسمه صديقون فقوله ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾^{١١٣٦} الآية تفسيرٌ للرؤيا. كأنه قيل: هي قول الملك له (صلعم)^{١١٣٧} في المنام "لتدخلن." وإذا كان التعليق من كلام الملك للتبرك لا يتوهم الإشكال أو النبي (صلعم).^{١١٣٨} كأنه قيل: فقال النبي بناءً على تلك الرؤيا التي هي وحيي ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾^{١١٣٩} وتأويل أن بان الشك راجع إلى المخاطبين ليس بوجيه لأنه بتوقف على تغليب الشاكين منهم وهذا التغليب لا يناسب ذلك المساق لأن مرام المقام يأبى عن الاهتمام بهم، وأيضاً الجازم فيما بينهم أكثر من الشاك وأوفر.

^{١١٣٣} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٣٤} ما بين القوسين في (ب): لا تكون.

^{١١٣٥} ما بين القوسين في (أ): بلا نقطة؛ في (ب): تكون؛ في (ج): يكون.

^{١١٣٦} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٣٧} ما بين القوسين كتب وفي (ب) و (ج): صلى الله عليه وسلم.

^{١١٣٨} ما بين القوسين كتب وفي (ب) و (ج): صلى الله عليه وسلم.

^{١١٣٩} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

﴿آمِنِينَ﴾^{١١٤٠} حال من الواو المحذوفة في ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾^{١١٤١} لالتقاء الساكنين. والشرط معترضٌ لنكات مناسبة من جملتها التعريض، بأنه من مشيئة الله (تعالى)،^{١١٤٢} لا من جلاذتهم. ﴿مُخَلِّقِينَ زُجُوجًا وَمُقَصِّرِينَ﴾^{١١٤٣} أي مخلِّقاً بعضكم ومقصراً آخرون. فليس المراد أنه يجتمع الخلق والتقصير في كلِّ واحدٍ منهم، بل النظم إما من نسبة حال البعض إلى الكلِّ أو من حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه حالاً، إما من فاعل ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾^{١١٤٤} باعتبار الترادف وإما من ضمير ﴿آمِنِينَ﴾^{١١٤٥} على أن تكون متداخلة. وهي على كل حال من الأحوال المقدّرة فلا يردّ أن حال الدخول (والأمن)^{١١٤٦} الواقع قيماً له هو حال الإحرام (وهو)^{١١٤٧} لا يجامع (الخلق)^{١١٤٨} والتقصير.

وقوله ﴿لَا تَخَافُونَ﴾^{١١٤٩} استئناف جواب عن سؤال هو أنه كيف يكون الحال بعد الدخول. وقيل حال مؤكدة من ضمير ﴿آمِنِينَ﴾^{١١٥٠}. وقول المولى الشرواني تقليد الصاحب

^{١١٤٠} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٤١} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٤٢} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١١٤٣} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٤٤} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٤٥} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٤٦} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{١١٤٧} ما بين القوسين في (ب): فهو.

^{١١٤٨} ما بين القوسين في (أ) و(ج): الخلق.

^{١١٤٩} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٥٠} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

الارشاد (وهي): ١١٥١ " حال مؤكدة من فاعل ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ ١١٥٢ أو ﴿مُحَلِّقِينَ﴾ ١١٥٣ أو ﴿وَمُقَصِّرِينَ﴾ ١١٥٤ " ١١٥٥ كما ترى والعجب من ذلك المولى أنه قال في صورة كونه استثناءً: " وهذا بعينه كما يقال "قدم (١/٣٢) فلان من سفره فأكرمه وألبسته وأعطيته دراهم ودنانير وبعد ذلك استقبلته ولاقيته على فراسخ. " فقوله بعد ذلك معناه أذكر بعد ذكر ما سبق إني استقبلته. " ١١٥٦ ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ ١١٥٧ من الحكمة في تأخير دخولكم المسجد الحرام.

﴿أَمِينٌ مُحَلِّقِينَ رُؤُوسِكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ ١١٥٨ كما قيل أو في تأخير فتح مكة إلى العام القابل كما قال الزمخشري، ١١٥٩ وهذا أوجه، والاعتراض عليه بأن ذاك بعيد من المقام فحسب الظن به رحمه الله يقتضي أن يكون مراده بالفتح دخولهم معتمرين، وإن كان بعيداً من اللفظ منشأ الغفول عن قوله تعالى ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾، ١١٦٠ فإن المقام يقتضي الإشارة بذلك إلى الفتح، والمقام يأبى أن يكون هو سوى فتح مكة فناسب حمل ﴿مَا لَمْ

١١٥١ ما بين القوسين في (ب): هي.

١١٥٢ سورة الفتح ٢٧/٤٨.

١١٥٣ سورة الفتح ٢٧/٤٨.

١١٥٤ سورة الفتح ٢٧/٤٨.

١١٥٥ ش: ٢٥/ب.

١١٥٦ ش: ٢٦/١، ٢٦/ب.

١١٥٧ سورة الفتح ٢٧/٤٨.

١١٥٨ سورة الفتح ٢٧/٤٨.

١١٥٩ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٥.

١١٦٠ سورة الفتح ٢٧/٤٨.

تَعَلَّمُوا^{١١٦١} على ما حمّله عليه ووجه ذلك الاقتضاء، إن "دون" وإن كان بحسب أصل معناه أدنى مكان من شيءٍ، يقال: هذا دون ذلك إذا كان (أحطّ)^{١١٦٢} منه قليلاً. لكنه بسبب استعارته للتفاوت في الأحوال والرتب. ثم استعماله اتّساعاً في كل تجاوز حدّ إلى حدّ وتخطي حكمٍ إلى حكمٍ. جرى مجرى أداة الاستثناء وأفاد معنى كلمة "غير"، ولا ريب في ورود النظم على هذا الأخير وكون المعنى فجعل (عز وجل)^{١١٦٣} فتحاً قريباً غير فتح مكة إلا أن المعارض من ذهوله عن قضية الاستثناء استبعد هذه الإشارة وادّعى كون المشار به الدخول المذكور وحسن اعتبار التجوّز في العام القابل ظاهر فلا يتّجه أن الفتح كان في السنة الثامنة، لا في السابعة. والمراد بالفتح القريب فتح خيبر.^{١١٦٤} ويجعله وعده وانجازه من غير تسوية ليُستدلّ به على صدق الرؤيا حسبما قال ﴿وَلَيْتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^{١١٦٥} كذا في الارشاد. ولم يرض به المولى الشرواني قائلاً: "لا يخفى أنه بعيد جعلي بحق من جعل الظلمات والنور والظلّ والحرور،"^{١١٦٦} بل أراد يجعله ابداعه وإخراجه من العدم إلى الوجود. لأنه جعل بسيط لكونه ذا مفعول واحد (ويا أسفَى)^{١١٦٧} على هذا المولى فإنه لا يقرب إلى

^{١١٦١} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٦٢} ما بين القوسين في (ا): أخط.

^{١١٦٣} ما بين القوسين في (ب) و (ج): عز وعلا.

^{١١٦٤} الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٦.

^{١١٦٥} سورة الفتح ٢٠/٤٨.

^{١١٦٦} ش: ٢٦/ب، ٢٧/ا.

^{١١٦٧} ما بين القوسين في (ب): ويا أسفا.

فهم المعنى الواضح، فما ظنك به مع الخفي لظهور أن العلامة أبا السعود لا يقول حقيقة الجعل الوعد الانجاز، بل هو لكونه ذا نظر حديد وكونه صاحب فهم سديد. رأى استحالة أن يكون ما لم يوجد بعد (موجود)^{١١٦٨} في الزمان الماضي. وعلم أن فيه تجوّزاً فنبه على أن حاصل المعنى المجازي المراد في المقام الوعد القرين في بالانجاز القريب. نعم ما ذكر في الإرشاد من الاعتراض المدرج في قوله ﴿فَعَلِمَ﴾^{١١٦٩} معطوف على "صدق" والمراد بعلمه تعالى، العلم الفعلي المتعلق بأمر حادث بعد المعطوف عليه أي ﴿فَعَلِمَ﴾^{١١٧٠} عقيب ما أراه الرؤيا الصادقة. ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾^{١١٧١} من الحكمة الداعية إلى تقدم ما يشهد بالصدق علماً فعلياً.^{١١٧٢} وأما جعل ما عبارة عن الحكمة في تأخير فتح مكة إلى العام القابل كما جنح إليه الجمهور، فيأباه الفاء فإن علمه تعالى بذلك متقدّم على إراءة الرؤيا قطعاً ليس بشيءٍ لضرورة أن تينك الحكمتين سيان في الاعتبار العلمي ككفتي الميزان.

أولا ترى أنّ علمه الأزلي بكل منهما ثابتٌ قبل إراءة هذه الرؤيا وأن تعلق علمه الفعلي (ب/٣٢) (لكل)^{١١٧٣} واحدة منهما متأخر عنها، ولمن لم يسلك هذا المسلك، أعني

^{١١٦٨} ما بين القوسين في (ب) و (ج): موجوداً.

^{١١٦٩} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٧٠} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٧١} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٧٢} أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١١٢.

^{١١٧٣} ما بين القوسين في (ب) و (ج): بكل.

حمل العلم على الفعلي، فله أن يحمل الفاء على التعقيب الذكري. ويقول التعقيب باعتبار الحِكم والأخبار.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ﴾^{١١٧٤} أي ملتبساً بذلك أو بسببه ولاجله ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾^{١١٧٥} دين الإسلام. قال عزّ وعلا ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^{١١٧٦} كذا قال الإمام البيضاوي^{١١٧٧} ومَن تبعه (رحمه).^{١١٧٨}

والعجب من المولى الشرواني حيث قال: " (أما حال)^{١١٧٩} من المفعول أي رسولاً ملتبساً ﴿بِالْهُدَىٰ﴾^{١١٨٠} بمعنى كونه مهتدياً في نفسه أو بمعنى كونه هادياً لمن أرسل إليهم أو الباء سببيةً أي بسبب كونه مهتدياً أو هادياً أو لأجل أن يهدي الناس إلى صراطٍ مستقيم." ^{١١٨١}

ولم يدر أنه لا بدّ من حذف رسولاً وحذف صورة الاهتداء في كلا الوجهين بالاقتصار على ما نطق به قوله عز سلطانه ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^{١١٨٢} وإن

^{١١٧٤} سورة الفتح ٢٨/٤٨.

^{١١٧٥} سورة الفتح ٢٨/٤٨.

^{١١٧٦} سورة آل عمران ١٩/٣.

^{١١٧٧} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ١٤١٨ هـ، ج: ٥، ص: ١٣١.

^{١١٧٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١١٧٩} ما بين القوسين في (ب): أما ما جاء.

^{١١٨٠} سورة الفتح ٢٨/٤٨.

^{١١٨١} ش: ١/٢٧.

^{١١٨٢} سورة الشورى ١٩/٣؛ في (أ) و (ج): "إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ".

قولهم وإجل عطفاً على بسببه، ليس من قبيلِ عطفِ أحدِ الوجوهِ على الآخر حتى يصحَّ عطفه ب"أو الانفصالية"، بل هو من قبيلِ عطفِ التفسيرِ.

ثم أن المولى جمع ما وجدته في كلام القوم وقال: "عرفوا الدين بأنه وضعُ الهيِّ (سائق)^{١١٨٣} لذوي العقول باختيارهم المحمود إلى الخير بالذات. والمراد بالوضع، ما يكون يجعل الجاعل واعتبار المعبر (فيخرج)^{١١٨٤} التوحيد والتنزيه. وقيد الإلهي ليخرج به التخصيص الصناعي وغيرها كشرع الشياطين الكفار والمنافقين. فإن قلتَ إما أن يراد بالوضع الإلهي الكتاب والسنة المشتملة على القول والعمل، وذلك لا يلائم ما ذكروا أن الشرع هو الدين، ثم فسّروه بما بينها الشارع وأظهرها، وإما أن يراد المسائل الأصولية والفروعية أو الاعتقادات والأعمال وعلى التقديرين إن صحَّ الكلامُ في الفروع باعتبار أن يراد بالإلهي المنسوب إلى الكتاب والسنة بوجه ما، وذلك لأن العملَ بالمجتهدات الفروعية صحيحةٌ نافعةٌ في الآخرة صواباً كانت أو خطأً. لكنه لا يصحَّ في الأصول لأن خطأ الخصم المبتدع من المعتزلة وغيرهم جزءٌ من علم الكلام الذي هو أصول الدين فلا يكون (سائقاً)^{١١٨٥} إلى الخير بالذات، فإن الخطأ في الاعتقاد ليس بنافع في الآخرة. قلت: علم الكلام ما يتعلق بالاعتقادات المنسوبة إلى الدين، ولو بحسب الزعم الباطل لكن الدين ما يكون حقاً غاية

^{١١٨٣} ما بين القوسين في (ب): سابق.

^{١١٨٤} ما بين القوسين في (ب): فليخرج.

^{١١٨٥} ما بين القوسين في (أ): بلا نقطة؛ في (ب): سابقاً؛ في (ج): سائقاً.

الأمر، أن كل طائفة من (أهل)^{١١٨٦} الاختلاف يزعم أن طريقهم هي الدين، فكل حزب بما لديهم فرحون، ويمكن أن يعمّ السوق بحيث يتناول ما بحسب الزعم. ولذا يوصف الدين بالباطل والحق وبقيد سائق يخرج ما ليس كذلك من الأوضاع الإلهية (كتخصيصه تعالى إنبات الزروع والأشجار ببعض الأمكنة والأزمنة، وبقيد ذوي العقول يخرج الأوضاع الإلهية)^{١١٨٧} السائقة للحيوانات إلى أفعالها المختصة بها بالاختيار وقيد بإختيارهم يخرج الوحدات (السائقة)^{١١٨٨} أصحابها إلى غاياتها، وفيه إشارة أيضاً إلى ثبوت الاختيار في الفعل والترك ليكون عبادة يترتب عليها الثواب، أو معصية يترتب عليها (العقاب)^{١١٨٩} وبقيد المحمود يخرج الكفر. فإنه وضع إلهي عند من يقول بخلق أفعال (١/٣٣) العباد إلا أن سوقه لذوى العقول بسوء اختيارهم والخير هو الثواب، وقيد بالذات إما متعلق بسائق. لأن الوضع الإلهي إنما هو للسوق فيكون لذاته وإما متعلق بالخير. والمراد به السعادات الأبدية، لأن خيريتها أعني كونه أمراً مناسباً مؤثراً من حيث أنه (مؤثر)،^{١١٩٠} إنما هو لذاته لا بتوسط شيء. وقد يُطلق الدين على الأوضاع الباطلة بالاشتراك للفظي كقوله تعالى ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ

^{١١٨٦} ما بين القوسين في (أ) مكتوب في الهامش.

^{١١٨٧} ما بين القوسين في (ج) مكتوب في الهامش.

^{١١٨٨} ما بين القوسين في (أ): بلا نقطة؛ في (ب): السابقة؛ في (ج): السائقة.

^{١١٨٩} ما بين القوسين في (أ) و(ب): الثواب.

^{١١٩٠} ما بين القوسين في (ب): مؤثراً.

غَيْرِ الْإِسْلَامِ دِينًا»،^{١١٩١} وقوله ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِي دِينٌ﴾.^{١١٩٢} وأما إطلاقه على الأوضاع الحقة فبالاشتراك المعنوي (١)^{١١٩٣} الشكل دون التواطىء لقوله تعالى ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾.^{١١٩٤} ويجوز أن يكون في الكل مشتركاً معنوياً بأن يراد ما يتعبد به ويعتقد حقاً أو باطلاً.^{١١٩٥} قال.

﴿فَعَلِمَ﴾^{١١٩٦} من هذا التفصيل، فائدة (إضافة)^{١١٩٧} الدين إلى الحق ومن الواضح البين أن المعلوم من (ذاك)^{١١٩٨} التفصيل عدم الحاجة إلى الحق وانتفاء الفائدة في إضافة الدين إليه. لأنه أثير أن الدين ما يكون حقاً (وعرض)^{١١٩٩} (احتمال)^{١٢٠٠} خلافة. وقد (أخطأ)^{١٢٠١} في إيراد ما عنونه بصيغة الإمكان في الخير الجواب الدافع لما يورد على هذا التعريف. فإن مثل ذلك الدين بمراحل عن الدين المحدود بذلك الحد المبين فوائده قيودة. ولم يصب في ذلك البيان أيضاً أولاً ترى إلى تحقق المنافاة بين قوله وقيد الإلهي ليخرج به

^{١١٩١} سورة آل عمران ٨٥/٣.

^{١١٩٢} سورة الكافرون ١٠٩/٦.

^{١١٩٣} ما بين القوسين في (أ) و(ب) و(ج): المشكك

^{١١٩٤} سورة المائدة ٣/٥.

^{١١٩٥} ش: ١/٢٧، ١/٢٨.

^{١١٩٦} سورة الفتح ٢٧/٤٨.

^{١١٩٧} ما بين القوسين ساقطة في (أ).

^{١١٩٨} ما بين القوسين في (ب): ذلك.

^{١١٩٩} ما بين القوسين في (أ) و(ج): وقرض.

^{١٢٠٠} ما بين القوسين كتب في (ب) مرتين.

^{١٢٠١} ما بين القوسين في (ج): أخفاء.

التخصيص الصناعي وقوله وبقيد المحمود يخرج الكفر فإنه وضع إلهي عند من يقول بخلق أفعال العباد. ولم يعلم أن هذا التعريف إنما هو لدين الإسلام المقتبس نور فضله من مشكات ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^{١٢٠٢} أو لما هو أعم منه، ومن الأديان الحقّة في أزمانها لا مطلق الدين اللغوي الوارد عليه القرآن، فلا ريب أن المراد بالدين هنالك وفي غير ذلك من مواضع كتاب الله القديم ومواقع فرقانه الكريم، وهو العام المحكي بقوله ويجوز أن يكون في الكل مشتركاً معنوياً بأن يراد ما يتعبّد به ويعتقد حقاً أو باطلاً. وبه يظهر وجه الحق ولزومه ويظهر حسن التأكيد في قوله ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾^{١٢٠٣} أي يغلبه على جنس الدين بجميع افراده التي هي الأديان المختلفة بنسخ ما كان حقاً وإظهار بطلان ما كان باطلاً أو بتسليط المسلمين على غيرهم. إذ ما من أهل دين الأوقد قهرهم المسلمون وعلى هذا الأخير يكون في الآية الكريمة فضل تأكيد لما وعد من الفتح وتوطين لنفوس المؤمنين على أنه تعالى سيفتح لهم من البلاد وينتج لهم من الغلبة على الأقاليم ما يستقلّون إليه فتح مكة. وقد زعم المولى الشرواني حصول ذينك الأمرين على كلا الوجهين. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾^{١٢٠٤} قال المولى الشرواني يعني: "بينك وبينهم أو على أن ما وعده كائن لا

^{١٢٠٢} سورة آل عمران ١٩/٣.

^{١٢٠٣} سورة الفتح ٢٨/٤٨.

^{١٢٠٤} سورة الفتح ٢٨/٤٨.

شبهة فيه أو على مضمون. قوله تعالى ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾^{١٢٠٥} على (٣٣/ب) أن يكون مبتدأ وخبراً وتكون الجملة مبينة للمشهور به ويجوز أن يكون ﴿مُحَمَّدٌ﴾^{١٢٠٦} خبر مبتدأ محذوف ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾^{١٢٠٧} بدلاً أو بياناً أو نعتاً، فالمعنى ذلك ﴿رَسُولُ﴾^{١٢٠٨} الذي أرسله بالهدي ودين الحق ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾^{١٢٠٩} ففائدة الاتباع بوصف رسول الله مع كونه معلوماً من جعله خبر مبتدأ محذوف تعظيم لشأن المضاف وإيدان بأن هذا الوصف صار سمة لازمة له (عليه السلام)^{١٢١٠} لا ينفك عنه بوجه من الوجوه كما قال (النبي)^{١٢١١} عليه السلام "كنتُ نبياً وآدم بين الماء والطين"^{١٢١٢}.^{١٢١٣}

^{١٢٠٥} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٠٦} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٠٧} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٠٨} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٠٩} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢١٠} ما بين القوسين كتب في (ا) يوجد رمز "ع م" بمعنى: عليه السلام. في (ب)، في (ج) "عليه السلام".

^{١٢١١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و في (ج).

^{١٢١٢} أبو محمد محمود بن أحمد بدر الدين العيني (المتوفى: ٨٥٥هـ)، شرح سنن أبي داود، (المحقق: أبو المنذر خالد بن إبراهيم المصري)، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م، ج: ٣، ص: ٣٦٠؛ أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي، البحر المحيط في التفسير (المحقق: صدقي محمد جميل)، دار الفكر، بيروت، ١٤٢٠، ج: ٤، ص: ٧٠٤؛ نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين النيسابوري (المتوفى: ٨٥٠هـ)، غرائب القرآن و رغائب الفرقان، (المحقق: الشيخ زكريا عميرات)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى - ١٤١٦ هـ، ج: ٢، ص: ٦؛ إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي، روح البيان، ج: ٩، ص: ١٨؛ أبو بكر الباقلائي محمد بن الطيب (المتوفى: ٤٠٣هـ)، إعجاز القرآن للباقلاني، (المحقق: السيد أحمد صقر)، دار المعارف، مصر، الطبعة الخامسة، ١٩٩٧ م، ج: ١، ص: ٥٨؛ شهاب الدين محمود بن عبد الله الألويسي (المتوفى: ١٢٧٠هـ)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، (المحقق: علي عبد الباري عطية)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥ هـ، ج: ٧، ص: ٢٨٦؛ يقال لهذه الرواية ضعيفة: إسماعيل بن محمد العجلوني (المتوفى: ١١٦٢هـ)، كشف

وفيه ما لا يخفى على الفطن النبيه من لزوم حذف الأول بل وجوب الاقتصار على الأوسط كما ينطق به قراءة ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾^{١٢١٤} بالنصب على المدح والاختصاص والتعرض لبيان فائدة الاتباع من الدهول عن قول صاحب الكشف أو عدم الوصول إلى مراده.

قال رحمه الله في قول الزمخشري^{١٢١٥} إما خبر مبتدأ أي هو محمد رسول الله^{١٢١٦} على أن يكون إستئنافاً مبيناً لقوله (تعالى)^{١٢١٧} ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ (رَسُولَهُ)﴾^{١٢١٨} ضرورة أن هذا التابع جزء من ذلك المبيّن وأن ليس الإستئناف إستئنافاً مبيناً على سؤال نشأ من قوله ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾^{١٢٢٠} حتى يكون هو مستغني عنه بالخبر كيف لا وإضافة رسوله للعهد ليس إلا مع أنه لم يصب في جعله (محمود)^{١٢٢١} رسول الله لتعظيم جزئه المضاف.

الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، مكتبة القدسي، القاهرة، ١٣٥١ هـ، ج: ٢،

ص: ١٢٩.

^{١٢١٣} ش: ١/٢٨.

^{١٢١٤} سورة الفتح ٤٨/٢٩.

^{١٢١٥} الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٦.

^{١٢١٦} الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٦.

^{١٢١٧} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و في (ج).

^{١٢١٨} ما بين القوسين ساقطة في (ا) و في (ب).

^{١٢١٩} سورة التوبة ٣٣/٩.

^{١٢٢٠} سورة التوبة ٣٣/٩.

^{١٢٢١} ما بين القوسين في (ب) و في (ج): مجموع.

ولعله أراد أن يقول تعظيم لشأن الخبر فطغى به القلم وأيضاً لامساس إدّعاه لما أتى به من الحديث جداً. ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾^{١٢٢٢} شروع في مدح الاتباع زيادة في تطيب قلوبهم.

قال المولى الشرواني (رحمه):^{١٢٢٣} "فيه إيذان بأن إتصافهم بهذه المناقب إنما هو ببركة صحبته (عليه السلام)^{١٢٢٤} كما يفيد لفظه ﴿مَعَهُ﴾^{١٢٢٥} وليس بذاك لظهور أن المقام لا (يتحمل)^{١٢٢٦} هذا الإيذان والموصول مع (الصلة)^{١٢٢٧} مبتدأ، خبره ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾^{١٢٢٨} وهو جمعٌ شديد، وهذا جمعٌ رحيم، والمعنى أنهم يظهرون لمن خالف دينهم الشدّة وصلابة ولمن وافقهم في الدين الرحمة والرأفة، كقوله تعالى ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^{١٢٢٩} وهذا وإن لم يكن من قبيل الجمع بين معنيين متقابلين، لكن يتعلّق أحدهما بما يقابل بل الآخر نوع تعلق. فإن الرحمة مسببة عن اللين الذي^{١٢٣٠} هو مقابل الشدّة.

^{١٢٢٢} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٢٣} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٢٢٤} ما بين القوسين في (ب): عليه الصلاة والسلام.

^{١٢٢٥} سورة الفتح ٢٩/٤٨؛ ٢٨/١.

^{١٢٢٦} ما بين القوسين في (ب): يتحمّد.

^{١٢٢٧} ما بين القوسين في (ب) و (ج): صلته.

^{١٢٢٨} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٢٩} سورة المائدة ٥/٥٤.

^{١٢٣٠} في هذه الصفحة في الهامش: "سبب إيراده الحديث أن هذا الوصف سمة الأثر قوله بدليل قوله تعالى محمد رسول الله وبدليل قوله عليه السلام 'كنت نبيا وأدم بين الماء والطين' وكلا القولين صدق محض فكيف لا يكون مساسا لما ادعاه... "وثانياً" وهو تعظيم شأن المضاف بقوله رسول الله".

وقد عدّ مثل هذا من فروع صيغة التضادّ، كذا قال المولى الشرواني (رحمه).^{١٢٣١}

والظاهر كون الرحمة سبب اللين. ثم الأولى هنالك ما قاله الطيبي من أن قوله ﴿أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾^{١٢٣٢} الآية من باب أسلوب التكميل فإنه لو اكتفى ﴿أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾^{١٢٣٣} لا وهم أن ذلك للعجز فكمل بقوله ﴿أَعَزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^{١٢٣٤} فاقترن بما يُبَيِّن عن التواضع ولا يُؤدِّي إلى التكبر كذا قوله ﴿أَشَدَّاءٍ عَلَى الْكُفَّارِ﴾^{١٢٣٥} لو اكتفى به لربّما أوهم الفظاظة والغلظة، فكمل بقوله ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾^{١٢٣٦} وقرئ بالنصب على أنهما حالان من المستكن في ﴿مَعَهُ﴾^{١٢٣٧} أو على المدح وحينئذ الخبرُ قوله (تعالى)^{١٢٣٨} ﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا﴾^{١٢٣٩} أي تشاهدتهم حال كونهم راکعين ساجدين لمواظبتهم على الصلوات.

^{١٢٣١} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٢٣٢} سورة المائدة ٥/٥٤.

^{١٢٣٣} سورة المائدة ٥/٥٤.

^{١٢٣٤} سورة المائدة ٥/٥٤.

^{١٢٣٥} سورة الفتح ٤٨/٢٩.

^{١٢٣٦} سورة الفتح ٤٨/٢٩.

^{١٢٣٧} سورة الفتح ٤٨/٢٩.

^{١٢٣٨} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{١٢٣٩} سورة الفتح ٤٨/٢٩.

وقول المولى الشرواني: (١/٣٤) "تبصرهم مواظبين على الصلوة معدلين أركانها بحيث

يتميّز كلٌّ من الركوع والسجود وسائر الأركان بعضها عن بعض لا كنفرات الديك كما يفعله

المتهاونون" ١٢٤٠

مخالفة لمقتضى المقام وإخراج للنظم الجليل عن معناه الجميل، تجاوز الله تعالى عما

فعل وهو على الأول خبرٌ آخر أو إستئناف. وقوله تعالى ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ

وَرِضْوَانًا﴾^{١٢٤١} أي ثواباً ورضاً. إما خبرٌ آخر أو حالٌ من المستتر في ﴿رُكَّعًا سُجَّدًا﴾^{١٢٤٢} أو

إستئناف مبنيٌّ على سؤالٍ نشأ من بيان مواظبتهم على الركوع والسجود، كأنه قيل: ماذا

يريدون بذلك؟ فقيل: يريدون ثواباً من الله (ورضاً)،^{١٢٤٣} لا كالمنافقين الذين ﴿إِذَا قَامُوا إِلَى

الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ﴾^{١٢٤٤} ولا يريدون وجه الله (تعالى).^{١٢٤٥}

وقال المولى الشرواني: "الظاهر أنه حالٌ من مفعول ﴿تَرَاهُمْ﴾^{١٢٤٦} (أي تراهم)^{١٢٤٧}

في حال اشتغالهم بتدبير معاشهم وكسبهم القدر، الواجب عليهم من نفقتهم ونفقة من

يلزمهم أنهم يصلّون على أحسن ما يكون. والحاصل تراهم أن اشتغالهم بتحصيل وجوه

^{١٢٤٠} ش: ٢٨/ب.

^{١٢٤١} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٤٢} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٤٣} ما بين القوسين في (ب): رضى و في (ج): رضا.

^{١٢٤٤} سورة النساء ١٤٢/٤.

^{١٢٤٥} ما بين القوسين ساقطة في (ب).

^{١٢٤٦} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٤٧} ما بين القوسين لا يوجد في تفسير الشرواني.

معاشهم لا يعوقهم ولا يشغلهم عن إقامة (الصلوات)^{١٢٤٨} وسائر العبادات لاكتفائهم على القدر الصالح من وجه المعاش وقناعتهم بما يسدّ الرزق وعدم تهالكهم في طلب الدنيا لكون رضاء الله تعالى عندهم هو المطلب الأعلى.^{١٢٤٩} ولا يذهب عليك سقامة ذاك المذكور وأن الوجه على تقدير كونه حالاً من ذلك المفعول حمل (الفضل)^{١٢٥٠} المطلوب على الثواب كما صرّحوا به لا الرزق كما توهم المولى.

﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾^{١٢٥١} أي سمتهم، واشتقاقها من السومة، والياء مبدلة من الواو. وقيل: من الوسم باعتبار القلب، وقرئ "سِيمَاءُهُمْ" بالمد؛ "وسِيمِيَاءُهُمْ" (بالياء الزائدة)^{١٢٥٢} بعد الميم. وقرئ: "من أثار السجود" و"من أثر السجود" وبكسر الهمزة ذلك مبتدأ وذاك خبره، وهذا حال من المستكن في الجار ومن ابتدائية أي العلامة ثابتة في جباههم ناشئة من تأثير السجود. ويجوز أن يكون بياناً وذاك ما أراده جار الله بقوله ﴿مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾^{١٢٥٣} تفسير السيماء أي من التأثير الذي يؤثره السجود كما أفصح عنه صاحب الكشف حيث قال: من أثر السجود بيان أي سيماهم التي هي أثر السجود، وإليه الإشارة قوله تفسيرها وقوله أي من التأثير الذي يؤثره السجود لم يرد به أن

^{١٢٤٨} ما بين القوسين في (أ) و (ج): الصلوة.

^{١٢٤٩} ش: ٢٨/ب.

^{١٢٥٠} ما بين القوسين في (ب): الفصل.

^{١٢٥١} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٥٢} ما بين القوسين في (ب) و (ج): به وبيزادة الياء.

^{١٢٥٣} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

الأثر بمعنى التأثير، بل أراد أن هذا الأثر حادث من التأثير الذي يُؤثره السجود. وأراد أن يبيّن وجه إضافة الأثر إلى السجود. ومنهم من تعجّب من هذا الصنيع، وحمل قول الزمخشري على الوجه الأوّل بادّعاء أن التفسير لا ينحصر في البيان، بل يتحقّق بإفادة صدورها عن منشأها أيضاً، والكلام فيما حدث في جبهة السجاد الذي لا يسجد إلا خالصاً لوجه الله عزّ وعلّا.

وقد كان يقال للإمام زين العابدين وعليّ بن عبد الله بن العباس رضي الله عنهما "ذو (الثفتات) ١٢٥٤"، ١٢٥٥ لما أحدثت كثرة سجودهما في (٣٤/ب) موقعةً منهما إشباه (سفنات) ١٢٥٦ البعير وأما الاعتماد بالجبهة على الأرض لتحدّث فيه تلك السمة، فذلك محض رياءٍ ونفاقٍ. ولذلك نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه بقوله: " (لا تعلقوا) ١٢٥٧ صوركم" ١٢٥٨ أي لا تسموها. وقد ذكروا وجوهاً سوى هذا هي كون المراد بها صفرة الوجه من خشية الله تعالى. أو (ندى) ١٢٥٩ الطهور وتراب الأرض أو إستنارة وجوههم من طول ما

١٢٥٤ ما بين القوسين في (ب): ذو الثفتاة.

١٢٥٥ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٧؛ أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج: ٨، ص: ١١٤.

١٢٥٦ ما بين القوسين في (ب): السفيات.

١٢٥٧ ما بين القوسين في (ب): لا تعلقوا.

١٢٥٨ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج: ٤، ص: ٣٤٧؛ نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين النيسابوري، غرائب القرآن و رغائب الفرقان، ج: ٦، ص: ١٥٣؛ شهاب الدين محمود بن عبد الله الألويسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ج: ١٣، ص: ٢٧٧.

١٢٥٩ ما بين القوسين في (ب): بدى.

صَلُّوا بِاللَّيْلِ، كما قال صلى الله عليه وسلم: "مَنْ كَثُرَ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسُنَ وَجْهُهُ
بِالنَّهَارِ."^{١٢٦٠} والكل خلاف الظاهر سيما الأول لظهور أنها حينئذ من الخشية دون
السجود، وكان من ذهب إليه جعل السجود مجازاً عن (سببه)^{١٢٦١} الذي هو الخشية.
والعجب من المولى الشرايحي حيث خلط بين إثنيين من تلك الوجوه الضعيفة. وقال: المراد
علامتهم التي يعرفون بها كيباض الوجه (وتألاً له)^{١٢٦٢} أي إستنارة وجوههم وظهور الخوف
والخشية في ظاهريهم من طول ما صلُّوا آناء الليل وأطراف النهار خاضعين خاشعين.

ثم قال: والسر فيه أن العلاقة ثابتة بين عالمي الملك والمملوكوت. يتأثر كلٌّ منهما
(بما)^{١٢٦٣} في الآخر فكما يفيض طهارة الظاهر أثر على الباطن فإن من توضّأ أو اغتسل من
الجنابة يجد في نفسه من انشراح (صدره)،^{١٢٦٤} وخفة ما لا يجده قبله، و إليه الإشارة بأن
الوضوء نورٌ على نورٍ. كذلك يفيض (من معارف)^{١٢٦٥} القلب ومساعدته على الظاهر
حسبما يقتضيه. فيتأثر كلٌّ من الظاهر والباطن عن الآخر فيعرف كلٌّ من المطيعين والمجرمين
بسيماهم ولم يدر أن السجود ليس من أحوال القلب. والحاصل أن قوله سبحانه ﴿مَنْ أْتَرَ

^{١٢٦٠} أبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعي (المتوفى: ٤٥٤هـ)، مسند الشهاب، (المحقق: حمدي بن عبد الحميد

السلفي)، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٧ - ١٩٨٦، ج: ١، ص: ٢٥٤، ٢٥٦.

^{١٢٦١} ما بين القوسين في (ب): تسببه.

^{١٢٦٢} ما بين القوسين في (أ): وتألاً له.

^{١٢٦٣} ما بين القوسين في (أ) و(ج): مما.

^{١٢٦٤} ما بين القوسين في (أ) و(ب): صدر.

^{١٢٦٥} ما بين القوسين في (أ) مكتوب في الهامش.

السُّجُودِ ﴿١٢٦٦﴾ يأبى نتيجة ما ذكره في بيان السر. ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ﴾^{١٢٦٧} أي المذكور في نعوتهم الجليلة البعيدة باعتبار المرتبة. فإنه وإن جاز لك في القول المسموع عن قريب أن تشير إليه بلفظ البعيد. لأنه زال سماعه وصار في حكم البعيد، كقولك "بالله" وذلك قسمٌ عظيمٌ: لأفعلن. لكن الأغلب في مثله أن يُؤَيِّ بالقريب (فيقال)^{١٢٦٨} وهذا قسمٌ، فلا بد من نكتة مناسبة ترجح ذلك (وهو)^{١٢٦٩} التفخيم.

والمَثَلُ في الأصل بمعنى المَثَلِ أي النظر، يقال: مثل ومَثَلٌ ومُثِيلٌ، كشبهه وشبهه وشبيهه. ثم قيل للقول السائر الممثل مضرٌّ به بمورده، والمورد ما ورد فيه أولاً، والمضرب ما يضرب له آخراً ولم يضربوا مثلاً ولا راوه أهلاً للتسيير إلا قولاً فيه غرابةً من بعض الوجوه. فيستعار للحال أو الصفة أو القصة إذا كانت مما يقال فيه إنه لغريب. فكأنه قيل: ما سبق وصفهم العجيب الشأن. والمولى الشرواني (رحمه)^{١٢٧٠} لفقد أنه البصيرة قال: أي المذكور من النعوت قصبتهم العجيبة، وهما مبتدأٌ وخبرٌ. وقوله ﴿فِي التَّوْرَةِ﴾^{١٢٧١} حالٌ من ﴿مَثَلُهُمْ﴾^{١٢٧٢}

^{١٢٦٦} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٦٧} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٦٨} ما بين القوسين في (أ): يقال.

^{١٢٦٩} ما بين القوسين في (ب): فهو.

^{١٢٧٠} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٢٧١} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٧٢} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

والعاملُ معنى الإشارة، وقوله سبحانه ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنجِيلِ﴾^{١٢٧٣} عطفٌ على
﴿وَمَثَلُهُمْ﴾^{١٢٧٤} الأوّل، كأنه قيل، ذلك مثلهم في الكتابين (فالتكرّر)^{١٢٧٥} لتأكيد الغرابة
وزيادة التقرير، وجاز أن يكون ذلك إشارة مبهمّة يفسرها ﴿كَزَّرِعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾^{١٢٧٦} وأن
يكون مثلهم الثاني مبتدأً خبره هذا. وهو على الأوّل تمثيل مستأنف أي (١/٣٥) هم كزرع
أخرج فراخه وفروعه. وقرئ "شَطْأَهُ" بفتحات؛ و"شَطْأَهُ" بفتح الطاء وتخفيف الهمزة
(وذاك)،^{١٢٧٧} أعني نقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها وإبدالها ألفاً على لغةٍ من يقول "المرأة
والكمامة" وهو مقيس عند الكوفيين. وقد يجوز أن يكون مقصوراً من الممدود و"شَطْأَةً"
بالمد؛ و"شَطَهُ" بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى ما قبلها "وشطوه" بقبلها واواً.

﴿فَأَزَّرَهُ﴾^{١٢٧٨} فقواه، من الموازنة بمعنى المعاونة. وقول أبي حيان^{١٢٧٩} لم يُسمع في
مضارعه: "يوازر". بل يوزر لا يلتفت إليه، كيف وقد صرح في الأساس أن من المجازات
المستعملة "الزرع يوازر بعضه بعضاً" يقال كذا إذا تلاحق والتفّ، أو من (الإيزار)^{١٢٨٠} و
هي الإعانة، وقرئ "فأزره" بالتخفيف؛ "وأزره" بالتشديد أي شدّ أزره وقواه.

^{١٢٧٣} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٧٤} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٧٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): فالتكرير.

^{١٢٧٦} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٧٧} ما بين القوسين في (ب) و (ج): وذلك.

^{١٢٧٨} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٧٩} أبو حيان، البحر المحيط في التفسير، ج: ٩، ص: ٥٠٢.

^{١٢٨٠} ما بين القوسين في (ب): الأزار.

﴿فَاسْتَعْلَظَ﴾^{١٢٨١} أريدَ به المبالغةُ كما في استعصم ونحوه، وتضعيف هذا بعد إيثار كونه من

باب "استنوق الجمل وإستحجر الطين" على أن يكون المعنى صار من الدقة إلى الغلظ

بإدعاء أبناء المساق عن التدرج من قلة التدبر. وقد تورط في هذه الورطة المولى الشرواني

حيث قال: "فانتقل من حدّ الرقة إلى حدّ الغلظة."^{١٢٨٢}

ثم قال في قوله عز وعلا ﴿فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ﴾^{١٢٨٣}: "فاستقام لإجل غلظته على

قصته بعد ما كان يميل إلى الأطراف لرقته. والفاء في المواضع الثلاثة لترتب كل لاحق على

سابقه وتسببه عنه."^{١٢٨٤} فإنه رحمه الله لم يتفطن لمنافاة ذلك المقال لما قدمه وصور به معنى

قوله عز سلطانه ﴿فَآزَرُهُ﴾^{١٢٨٥} قائلاً أي قواه وأوصله بتهييج القوى النامية من مرتبة

الضعف إلى رتبة القوة وكون ترتب (الاستغلاظ)^{١٢٨٦} على الإيزار المتضمن لدفع الضعف

وإزالته مقتضياً لعدم إعتبار الضعف والدقة في نفسه.

والحاصل أن أبناء المساق عن التدرج مسلم لكنه سبحانه دلّ على كل طورٍ ومرتبَةٍ

بكلمةٍ مستقلةٍ فبعد قوله ﴿فَآزَرُهُ﴾^{١٢٨٧} لم يكن وجه لاعتبار الدقة في قوله

^{١٢٨١} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٨٢} ش: ١/٣٠.

^{١٢٨٣} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٨٤} ش: ١/٣٠.

^{١٢٨٥} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٨٦} ما بين القوسين في (١): الاستغلاض.

^{١٢٨٧} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

﴿فَاسْتَعْلَظْ﴾^{١٢٨٨} كما لا يلتبس على من إستيقظ. ثم أن المولى لم يصب في إتيانه بالثناء كيف لا و(قد ثبت أن)^{١٢٨٩} السوق جمع (ساق).^{١٢٩٠} وقد قرئ "سؤقه" بالهمزة. ﴿يُعْجِبُ الزُّرَّاعُ﴾^{١٢٩١} بقوته وغلظه وكثافته وحسن منظره، حال. وقال المولى الشرواني^{١٢٩٢} بسرعة تقلبه في أطوار النمو وتعاقب المراتب المتفاوتة في الشدة والضعف عليه. لكن العرف وكذا الغرض المسوق له المثل يكذبه.

(فهذا)^{١٢٩٣} كما ترى سواء كان المراد بيان ذكره في الإنجيل كما قيل مكتوب فيه سيخرج قومٌ ينبتون نبات الزرع، يأمرن بالمعروف، وينهون عن المنكر أو الاستئناف بتمثيل أصحابه (صلعم)^{١٢٩٤} بذلك تقوية قلوبهم بالتنبيه على أنهم في علم الله وقدره قوم قلوا في بدء الإسلام. ثم كثروا واستحكموا وترقى أمرهم يوماً فيوماً إلى أن بلغ حداً يتعجب منه ولا يتصور الزيادة عليه. وفي بيان أن وصفهم مسطور في التوراة والإنجيل زيادة تبشير وتوقير (٣٥/ب) لهم بإفادة أنهم عنده تعالى بمكانةٍ وعلوٍ قدر حيث ذكر في الكُتب السماوية

^{١٢٨٨} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٨٩} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٢٩٠} ما بين القوسين في (ب): سوق.

^{١٢٩١} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٩٢} ما بين القوسين ساقطة في (ب) و (ج).

^{١٢٩٣} ما بين القوسين في (ج): فهذى.

^{١٢٩٤} ما بين القوسين في (ب) و (ج): صلى الله عليه وسلم.

النازلة قبل وقتهم نعوّتهم ومزيد (تفريع) ^{١٢٩٥} لأهل الكتاب حيث كانوا يتلون الكتاب ويعرفون ما فيه. ثم يكتمون الحق ويكفرون به، فلعنة الله على الكافرين.

﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ ^{١٢٩٦} علة لما يفصح عنه المقام ويتضمّنه الكلام من جعلهم كذلك، وقد المولى الشرواني الإمام البيضاوي في قوله 'علة' لتشبيههم بالزرع في الزكاء والاستحكام ^{١٢٩٧} "١٢٩٨" وما فيه لا يذهب على الفطن النبيه وجوّزوا أن يكون هو علة (ما) ^{١٢٩٩} بعده من قوله سبحانه ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ ^{١٣٠٠} فإن الكفار إذا سمعوا بما أعدّ لهم في الآخرة مع ما يعرّهم به في الدنيا غاظهم ذلك لا محالة. و"منهم" للبيان فلا حجة فيه للطاعنين في الأصحاب.

أحمدته على التوفيق للإتمام، وأسأله أن يفتح لي خير الأبواب

وقع البدء في أواسط ذي القعدة الشريفة والختم في أوّل شهر الله المحرّم الحرام لسنة أربع وأربعين وألف من هجرة خير الأنام، عليه أفضل الصلوة وأكمل السلام (والحمد لله وحده وصلى الله على من لا نبيّ بعده) ^{١٣٠١}

^{١٢٩٥} ما بين القوسين في (ب) و (ج): التفريع.

^{١٢٩٦} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٢٩٧} البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ١٤١٨ هـ، ج: ٥، ص: ١٣٢.

^{١٢٩٨} ش: ١/٣٠.

^{١٢٩٩} ما بين القوسين في (أ) و(ج): لما.

^{١٣٠٠} سورة الفتح ٢٩/٤٨.

^{١٣٠١} ما بين القوسين ساقطة في (أ) و (ج).

SONUÇ

Muhammed bin Musa el-Bosnevî, 1595/1636 yılları arasında yaşamış Bosnalı bir âlimdir. İstanbul ve Şam'da yaşamını sürdürmüş ve müderrislik, kadılık gibi görevlerde bulunmuştur. Değişik alanlarda eserler veren Bosnevî'nin, tefsîr, hadis ve mantık ile ilgili çalışmaları bulunmaktadır.

Çalışmamıza konu olan “Tefsîru Sûreti'l-Feth” adlı eseri, hocası Muhammed Emin Şirvânî'nin Fetih suresine ilişkin yazmış olduğu esere eleştiri amacını taşımaktadır.

Eserin, Süleymaniye Kütüphanesi'nde, Esad Efendi 102/8, Şehid Ali Paşa 2741 ve Atıf Efendi bölümü, numara 184'de üç nüshası bulunmaktadır. Bunlardan Şehid Ali Paşa nüshasında ciddi metin eksikliği olduğu göze çarpmakta; Âtîf Efendi nüshasında ise, ciltleme ile ilgili sorun görülmektedir.

Ayrıca, Âtîf Efendi nüshasının yazar bilgisi, kütüphane kayıtlarına “Bosnavî” şeklinde girildiğinden, gözden kaçmış bir nüsha olduğu ve çalışmamız vesilesiyle bu noktaya tekrar dikkat çekildiği eklenmelidir.

Çalışmamızın, ülkemizde bilinen üç nüshası olan bu eserin, karşılaştırılması, eksik/farklı yönlerinin ortaya konulması, söz konusu üç nüshadan birisinin ciddi metin eksikliği, diğerinin ise ciltleme ve sayfaların yazım yönü anlamında “sıkıntılı” olduğu dikkate alındığında, doğru bir metne ulaşılabilmesi açısından yararlı olmuştur.

Bilindiği üzere tahkîk temelli yapılan çalışmaların en dikkat çekici yararı, yazma eserlerin gün yüzüne çıkarılarak ilim dünyasına kazandırılmasıdır. Bu açıdan bakıldığında, 1630'lu yıllarda yazılmış olan bu eserin kayda geçirilmesi ve genel özellikleri ile ele alınması çalışmamızın özünü oluşturmuştur.

Yukarıda belirtildiği üzere, Muhammed Bosnevî, bu eseri, hocalarından biri olan Muhammed Emîn Şirvânî'nin yazmış olduğu Fetih suresi tefsîrini eleştirmek amacıyla kaleme aldığını belirtmiştir. Bu nedenle, çalışma esnasında Bosnevî ve Şirvânî'nin söz konusu eserleri de karşılaştırmalı olarak incelenmiştir. Böylece Bosnevî'nin metni üzerinde Şirvânî'den yapılmış alıntılar tesbit edilerek kendisinin yorumları daha net ve anlaşılır hale getirilmiştir.

Bosnevî, eserinde, âyetlerin anlaşılmasına yardım edecek hadîs ve rivâyetleri, önemli isimlerin tesbitlerini aktarmakta ancak yeri geldiğinde bunları birbiri ile karşılaştırarak bir eleştiri süzgecinden de geçirmiştir. Özellikle kendinden önceki, Zemahşerî, Beydâvî ve Ebussuud Efendi gibi müfessirlerden yararlanmış, bununla birlikte gerektiğinde onlardan farklı yorumlar da ortaya koymuştur. Bu yönüyle Bosnevi, sadece rivayetleri vermekle yetinen bir tefsîr anlayışına sahip olmadığı gibi, makul bulmadığı rivayetleri gündemine almayan bir yaklaşımdan da kaçınmış ve rivayetleri karşılaştırmalı olarak incelemiştir.

Buna ek olarak, kıraat farklılıklarına, i'rab bilgilerine ve gerektiğinde fikhî noktalara değinmesi, tek yönlü bir tefsîr anlayışına sahip olmadığı; âyetleri her anlamda ele almaya çalıştığı izlenimini uyandırmıştır. Bunu yaparken yukarıda belirtilen temel tefsîr kaynaklarına ek olarak, çeşitli kaynaklardan yararlandığı, bunları bazen yazar, bazen kitap ismi ile, bazen ise herhangi bir isim zikretmeden işlediği görülmüştür.

Üslup olarak bakıldığında ise, hocası Şîrvânî ile ilgili kullandığı ve onu biraz sertçe eleştiren ifadeleri dışında, nisbeten sade ve rahat bir tefsîr dili kullandığı söylenebilir. Bu anlamda, belki de kendisinin eleştirileceği en önemli husus, hocasına karşı kullandığı dildir.

Bu noktada eklemek gerekirse, her iki eserin karşılaştırmalı bir tercümesinin yazılması, hem iki ismin düşüncelerini anlamak, hem ayrıldıkları noktaları ortaya koymak açısından, Fetih sûresi ile ilgili yararlı bir çalışma ortaya çıkaracağı düşüncesindeyim. Ancak takdîr edilecektir ki bu, çalışmamızın amaç ve kapsamını aşmaktadır.

Belki de, gerek Bosnevî'nin hocasını eleştiri tarzı ve gerekse Silahtar Mustafa Paşa'nın kendisini İstanbul'da istemeyip, geldiğinde göz hapsinde tutması dikkate alındığında, sosyal, siyasal ve bürokratik çekişmelerin, kişilerin ilmî çalışmalarını, düşüncelerini ve anlayışlarını etkilemesi ile ilgili ilginç hususlara ulaşmak mümkün olacaktır.

Çalışmamızın, kütüphanelerimizde incelenmeyi bekleyen pek çok eserin karşısında, sadece küçük bir çaba niteliğinde olmakla birlikte, bunlardan birini günışığına çıkarma anlamında hedefini gerçekleştirmiş olduğunu ümit ederim.

KAYNAKÇA

Altıntaş, Ramazan. “Şirvânî Sadreddinzâde”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2010.

Bağdâdî, İsmâîl bin Muhammed Emin. **Hediyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn ve Âsârü'l-Mûsânnifîn**, Maarif Vekâleti – Behiye Matbaası, İstanbul, 1951.

Ibrulj, Nijaz. “Bosnia Porphyriana: Nacrt Razvoja logike u Bosni i Hercegovin”, **Odsjek za Filozofiju i Sociologiju**, Filozofski fakultet u Sarajevu, Univerzitet u Sarajevu, Sarajevo - Bosna i Hercegovina, (<http://academia-analitica.org/wp/wp-content/uploads/2012/09/nijaz-ibrulj-bosnia-porphyriana-nacrt-razvoja-logike-u-bosni-i-hercegovini.pdf>) (16.07.2013).

Kâtip Çelebi, Mustafa bin Abdullah Hacı Halife. **Keşfu'z-Zünûn an Esâmi'l-Kütübi ve'l-Fünûn**, Mektbetü'l-Müsenna, 1941.

Kehhâle, Ömer bin Rızâ. **Mu'cemü'l-Müellifîn**, Dâru İhyâi't-Turâsi'l-'Arabî, Beyrût, tarihsiz.

Ljubović, Amir. **The Works In Logic By Bosniac Authors In Arabic (Islamic Philosophy, Theology And Science)**, Koninklijke Brill NV, Leiden, 2008.

Muhibbî, Muhammed Emîn bin Fazlullah. **Hülâsatü'l-Âsâri fî 'Ayuni'l-Karni'l-Hâdi Aşara**, Dâru Sâdır, Beyrût, tarihsiz.

Sadak, Bekir. “Bosnevî”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1996.

Uzun, Mustafa. “Ganîzâde Mehmed Nâdirî” **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1996.

ez-Ziriklî, Hayreddin bin Muhammed, **el-'Alâm**, Dâru'l-'Îlm lil-Melâyîn, 2002.

المصادر

أبو بكر الباقلائي محمد بن الطيب (المتوفى: ٤٠٣هـ)، إعجاز القرآن، (المحقق: السيد أحمد صقر)، دار المعارف، مصر، الطبعة الخامسة، ١٩٩٧م.

(Ebû Bekr el-Bâkillânî, Muhammed b. et-Tayyib (h. 403), **'Îcâzü'l-Kur'ân**, (tahkik: es-Seyyid Ahmed Sakar), Dâru'l-Me'ârifî, Mısır, et-Tab'atü'l-Hâmise, m. 1997.)

أبو بكر بن أبي شيبه (المتوفى: ٢٣٥هـ)، الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار (المحقق: كمال يوسف الحوت)، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٩.

(Ebû Bekir b. Ebî Şeybe (h. 230), **el-Kitâbü'l-Mûsânnif fi'l-Ehâdîsi ve'l-Âsâr**, (tahkik: Kemâl Yûsuf el-Hût), Mektebetü'r-Rüşd, er-Riyâd, et-Tab'atü'l-Ûlâ, 1409.)

أبو الحجاج مجاهد بن جبر المكي (المتوفى: ١٠٤هـ)، تفسير مجاهد، (المحقق: الدكتور محمد عبد السلام أبو النيل)، دار الفكر الإسلامي الحديثة، مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م.

(Ebu'l-Haccâc Mücâhid b. Cebr el-Mekkî (h. 104), **Tefsîru Mücâhid**, (tahkik: Muhammed Abdülislam Ebû'n-Nîl), Dâru'l-Fikri'l-Îslâmi'l-Hadîs, Mısır, h. 1410 – m. 1979.)

أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي، البحر المحيط في التفسير (المحقق: صدقي محمد جميل)، دار الفكر، بيروت، ١٤٢٠.

(Ebû Hayyân Muhammed b. Yûsuf el-Endelûsî, **el-Bahru'l-Muhît fi't-Tefsîr**, (Tahkik: Sıdkî Muhammed Cemîl), Dâru'l-Fikr, Beyrût, 1420.)

أبو الحسن مقاتل بن سليمان (المتوفى: ١٥٠هـ)، تفسير مقاتل بن سليمان، (المحقق: عبد الله محمود شحاته)، دار إحياء التراث، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.

(Ebu'l-Hasen Mukâtil b. Süleyman (h. 105), **Tefsîri Mukâtil b. Süleyman**, (tahkik: Abdullah Mahmûd Şehâteh), Dâru İhyâi't-Türâs, Beyrût, h. 1423.)

أبو زرعة العراقي (المتوفى: ٨٠٦هـ)، طرح الشريب للعراقي (المحقق: حمدي الدمرداش محمد نزار مصطفى الباز)، مكة المكرمة – الرياض، الطبعة الثانية، ١٩٩٩م – ١٤٢٠هـ.

(Ebû Zur'a el-Îrâkî (h.806), **Tarhu't-Tesrîb lil'-Îrâkî**, (tahkik: Hamdî ed-Demirdâş Muhammed Nezzâr Mustafâ el-Bâz), Mekketü'l-Mükerreme – Riyâd, m. 1999 – h. 1420.)

أبو السعود محمد بن محمد العمادي (المتوفى: ١٥٧٤ م)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(Ebû's-Suûd Muhammed b. Muhammed el-Îmâdî (m. 1574), **Îrşâdü'l-Akli's-Selîm ilâ Mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm**, Dâru İhyâi Turâsi'l-Arabî, Beirut, tarihsiz.)

أبو عبد الله أحمد بن محمد الشيباني (المتوفى: ٢٤١هـ)، المسند، (المحقق: شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد، وآخرون)، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢١ هـ – ٢٠٠١ م.

(Ebû Abdullah Ahmed b. Muhammed eş-Şeybânî (h. 241), **Müsnedü'l-Îmâm Ahmed b. Hanbel**, (tahkik: Şuayb el-Arnaût – Adil Mürşid ve Âharûn), Müessesetü'r-Risâle, h. 1421 – m. 2001.)

أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (المتوفى: ٨٥٢هـ)، الإصابة في تمييز الصحابة، (تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى - ١٤١٥ هـ.

(Ebu'l-Fadl Ahmed b. Ali el-Askalânî (h. 852), **el-Îsâbe fî Temyîzi's-Sahâbe**, (tahkik: Âdil Ahmed Abdülmevcud ve Ali Muhammed Muavviz), Dâru'l-Kütübî'l-Îlmiyye, Beyrût, h. 1415.)

أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: ٥٠٢هـ)، تفسير الراغب الأصفهاني، (التحقيق ودراسة: د. محمد عبد العزيز بسيوني)، كلية الآداب - جامعة طنطا، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م.

(Ebu'l-Kâsım el-Hüseyın b. Muhammed el-M'arûf bi'r-Râğıb el-Îsfehânî (h. 502), **Tefsîru'r-Râğıb el-Îsfehânî**, (tahkik: Muhammed Abdü'l-Azîz Bisıyûnî), Külliyyetü'l-Âdâb - Câmiatü Tânta, h. 1420 - m. 1999.)

أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (المتوفى: ٥١٠هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، (المحقق: عبد الرزاق المهدي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ.

(Ebû Muhammed el-Hüseyın b. Mes'ûd el-Begavî (h. 510), **Meâlimü't-Tenzîl fî Tefsîri'l-Kur'ân**, (tahkik: Abdürrezzâk el-Mehdi), Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrût, h. 1420.)

أبو محمد محمود بن أحمد بدر الدين العيني (المتوفى: ٨٥٥هـ)، البناية شرح الهداية، دار
الكتب العلمية، بيروت-لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.

(Ebû Muhammed Mahmûd b. Ahmed Bedreddin el-Aynî (h. 855), **el-Binâyetü Şerhu'l-Hidâye**, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrût – Lübnan, h. 1420 – m. 2000.)

أبو محمد محمود بن أحمد بدر الدين العيني (المتوفى: ٨٥٥هـ)، شرح سنن أبي داود، (المحقق:
أبو المنذر خالد بن إبراهيم المصري)، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ
١٩٩٩ م.

(Ebû Muhammed Mahmûd b. Ahmed Bedreddîn el-Aynî (h. 855), **Şerhu Süneni Ebî Davûd**, (tahkik: Ebu'l-Münzir Hâlid b. İbrâhîm el-Mısırî), Mektebetü'r-Rüşd, Riyâd, et- Tab'atü'l-Ûlâ, h. 1420 – m. 1999.)

جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي (المتوفى: ٥٩٧هـ) زاد المسير في علم
التفسير، (المحقق: عبد الرزاق المهدي)، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى -
١٤٢٢ هـ.

(Cemâleddîn Ebû'l-Ferec Abdurrahman b. Ali el-Cevzî (h. 597), **el-Mesîr fî 'İlmi't-Tefsîr**, (tahkik: Abdurrezzak el-Mehdî), Dâru'l-Kütübi'l-'Arabî, Beyrût, et- Tab'atü'l-Ûlâ, h. 1422.)

الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حماد، (المتوفى: ٣٩٣هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، (تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار)، دار العلم للملايين، بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

el-Cevherî, Ebû Nasr İsmâîl b. Hammâd, (öl. 393), **es-Sihah Tâcu'l-Luğa ve's-Sihahi'l-'Arabiyye**, (tahkik: Ahmed Abdülğafûr Attâr), Dâru'l-İlmi li'l-Melâyîn, Beyrût, 1407-1987.

أحمد بن حنبل (المتوفى: ٢٤١هـ)، المسند، دار احياء تراث العربي، بيروت.

(Ahmed b. Hanbel (h. 241), **Müsnedü Ahmed b. Hanbel**, Dâru İhyâi Tûrâsi'l-Arabî, Beyrût, tarihsiz.)

أحمد بن محمد الثعلبي (المتوفى: ٤٢٧هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، (تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

(Ahmed b. Muhammed es-S'alebî (h. 427), **el-Keşfu ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân**, (tahkik: el-İmâm Ebî Muhammed Âşûr, tedkik: Üstâz Nazîr es-S'adî), Dâru İhyâi't-Tûrâsi'l-Arabî, Beyrût - Lübnan, h. 1422 - m. 2002)

إسماعيل بن محمد العجلوني (المتوفى: ١١٦٢هـ)، كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، مكتبة القدسي، القاهرة، ١٣٥١هـ.

(İsmâîl b. Muhammed el-Aclûnî (h. 1262), **Keşfu'l-Hafâ ve Mezîlü'l-İlbâs ammâ İştehera min'l-Ehâdîsi alâ Elsineti'n-Nâs**, Mektebetü'l-Kudsî, Kâhire, h.1351.)

إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي (المتوفى: ١١٢٧هـ)، روح البيان، دار الفكر، بيروت.

(İsmâîl Hakkı b. Mustafâ el-İstanbulî (h. 1127), **Rûhu'l-Beyân**, Dâru'l-Fikr, Beyrût, tarihsiz.)

البخاري محمد بن إسماعيل أبو عبدالله الجعفي، الجامع الصحيح (الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه)، (المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر)، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.

(el-Buhârî Muhammed b. İsmâîl Ebû Abdullah el-C'afî, **Sahîh-i Buhârî** (el-Câmiu'l-Müsnedi's-Sahîh el-Muhtasar min Umûri Rasûlilâhi sav ve Sünenihi ve Eyyâmihî), (tahkik: Muhammed Züheyr b. Nâsiru'n-Nâsır), Dâru Tûki'n-Necât, h.1422.)

البقاعي إبراهيم بن عمر (المتوفى: ٨٨٥هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة.

(el-Bukâ'î İbrâhîm b. Ömer (h. 885), **Nizâmü'-Dürüri fî Tenâsübü'l-Âyâti ve's-Süver**, Dâru'l-Kütübi'l-İslâmî, Kahire.)

البيضاوي ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر الشيرازي (٦٨٥هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل (المحقق: محمد عبد الرحمن المرعشلي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.

(el-Beydâvî Nâsiru'd-Dîn Ebû Saîd Abdullah b. Ömer eş-Şîrâzî (h. 685), **Envâru't-Tenzîl ve Esrâru't-Te'vîl**, (tahkik: Muhammed Abdurrahman el-Mer'aşilî), Dâru İhyâi Turâsi'l-Arabî, Beyrût, et-Tab'atü'l-Ûlâ, h. 1418.)

الدكتور جواد علي (المتوفى: ١٤٠٨ هـ)، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، دار الساقى،
الطبعة الرابعة ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م.

(Dr. Cevât Alî, (h. 1408), **el-Mufasssal fî Târihi'l-Arab Kable'l-İslâm**, Dâru's-Sûkî, h. 1422, m. 2001.)

الزمخشري أبو القاسم محمود بن عمرو (المتوفى: ٥٣٨ هـ)، الكشف عن حقائق غوامض
التنزيل، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٧ هـ.

(ez-Zemahşerî Ebu'l-Kâsım Muhammed b. Amr (h. 538), **el-Keşşâf an Hakâiki Ğavâmizi't-Tenzîl**, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, et-Tab'atü's-Sâliseti, Beyrût, , h. 1407.)

سليمان بن موسى الحميري (المتوفى: ٦٣٤ هـ)، الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - والثلاثة الخلفاء، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى،
١٤٢٠ هـ.

(Süleyman b. Mûsâ el-Himyerî (h. 634), **el-İktifâ, bimâ Tadammanahû min Meğâzi Rasûlullah (sav) ve's-Selâsetü'l-Hulefâi**, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyyeti, Beyrût, et-Tab'atü'l-Ûlâ, h 1420.)

الشافعي أبو عبد الله محمد القرشي المكي (المتوفى: ٢٠٤ هـ)، تفسير الإمام الشافعي، (جمع
وتحقيق ودراسة: د. أحمد بن مصطفى الفرّان - رسالة دكتوراه)، دار التدمرية، المملكة العربية
السعودية، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.

(eş-Şâfi'î, Ebu Abdullah Muhammed el-Kuraşî el-Mekkî (h. 204), **Tefsîru'l-İmâm eş-Şâfi'î**, (tahkik: ahmed b. Mustafa el-Ferrân), Dâru't-Tedmîriyye, el-Memleketü'l-Arabiyyeti's-Suûdiyye, et-Tab'atü'l-Ûlâ, h. 1427 – m. 2006.)

شهاب الدين محمود بن عبد الله الآلوسي (المتوفى: ١٢٧٠هـ)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، (المحقق: علي عبد الباري عطية)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.

(Şihâbuddin Mahmûd b. Abdullah el-Âlûsî (h. 1270), **Rûhu'l-Me'ânî fî Tefsîri'l-Kur'âni'l-'Azîm ve's-Sebu'l-Mesânî**, (tahkik: Ali Abdulbârî 'Atiyye), Dâru'l-Kütübi'l-'İlmiyye, Beyrût, et-Tab'atü'l-Ûlâ, h. 1415.)

عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١هـ)، نواهد الأبحار وشوارد الأفكار = حاشية السيوطي على تفسير البيضاوي، جامعة أم القرى - كلية الدعوة وأصول الدين، المملكة العربية السعودية، (٣ رسائل دكتوراة)، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٥ م.

(Abdurrahman b. Ebî Bekr Celâleddîn es-Suyûtî (h. 911), **Nevâhidü'l-Ebkâr ve Şevâhidü'l-Efkâr**, Câmiatü Ümmi'l-Kurâ - Külliyyetü'd-D'ave ve Usûli'd-Dîn, Memleketü'l-Arabîyyetü's-Su'ûdiyye, h. 1424 - m. 2005.)

عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١هـ)، لباب النقول في أسباب النزول، (ضبطه وصححه: الاستاذ أحمد عبد الشافي)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

(Abdurrahman b. Ebî Bekr Celâleddîn es-Suyûtî (h. 911), **Lübâbü'n-Nükûl fî Esbâbi'n-Nüzûl**, (tashih: Üstâz Ahmed Abdü's-Şâfi), Dâru'l-Kütübi'l-'İlmiyye, Beyrût - Lübnan, tarihsiz.)

علي بن محمد أبو الحسن القاري (المتوفى: ١٠١٤هـ)؛ شرح مسند أبي حنيفة، (المحقق: الشيخ خليل محيي الدين الميس)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

(Ali b. Muhammed Ebu'l-Hasen el-Kârî (h. 1014), **Şerhu Müsned Ebî Hanîfe**, (tahkik: eş-Şeyh Halil Muhyiddin el-Meys), Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrût - Lübnan, h. 1405 - m. 1975.)

أبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعي (المتوفى: ٤٥٤هـ)، المسند، (المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي)، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٧ - ١٩٨٦.

(Ebû Abdullah Muhammed b. Selame el-Kudâ'î, **Müsnedü'ş-Şihâb**, (tahkik: Hamdî b. Abdülmecîd es-Selefi), Müessesetü'r-Rissale, Beyrût, h.1407-m.1986.)

محمد بن محمد الزبيدي (المتوفى: ١٢٠٥هـ)، تاج العروس من جواهر القاموس، (المحقق: مجموعة من المحققين)، دار الهداية.

(Muhammed b. Muhammed ez-Zebîdî (h. 1205), **Tâcu'l-Arûs min Cevâhiri'l-Kâmûs**, (tahkik: Mecmûa mine'l-Muhakkikîn), Dâru'l-Hidâye, tarihsiz.)

المظهري محمد ثناء الله، التفسير المظهري، (المحقق: غلام نبي التونسي)، مكتبة الرشدية، الباكستان، ١٤١٢هـ.

(Mazharî Muhammed Senâullah, **et-Tefsîrû'l-Mazharî**, (tahkik: Ğulâm Nebî et-Tûnusî), Mektebetü'r-Rüşdiyye, Pakistan, h. 1412.)

مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ)، المسند الصحيح المختصر، (المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(Müslim b. el-Haccâc Ebu'l-Hasen el-Kuşeyrî, en-Nîsâbûrî (h. 261), **el-Müsnedü's-Sahîhi'l-Muhtasar**, (tahkik: Muhammed Fuâd Abdülbâkî), Dâru İhyâi Tûrâsi'l-Arabî, Beyrut.)

مصطفى بن عبد الله كاتب جلي (المتوفى: ١٠٦٧هـ)، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مكتبة المثنى، بغداد (وصورتها عدة دور لبنانية، بنفس ترقيم صفحاتها، مثل: دار إحياء التراث العربي، ودار العلوم الحديثة، ودار الكتب العلمية)، ١٩٤١م.

(Mustafa b. Abdullah Kâtib Çelebî (h. 1067), **Keşfu'z-Zünûn an Esâmi'l-Kütübi ve'l-Fünûn**, Mektebetü'l-Müsennâ, Bağdad, Dâru İhyâi Turâsi'l-Arabî, m. 1941.)

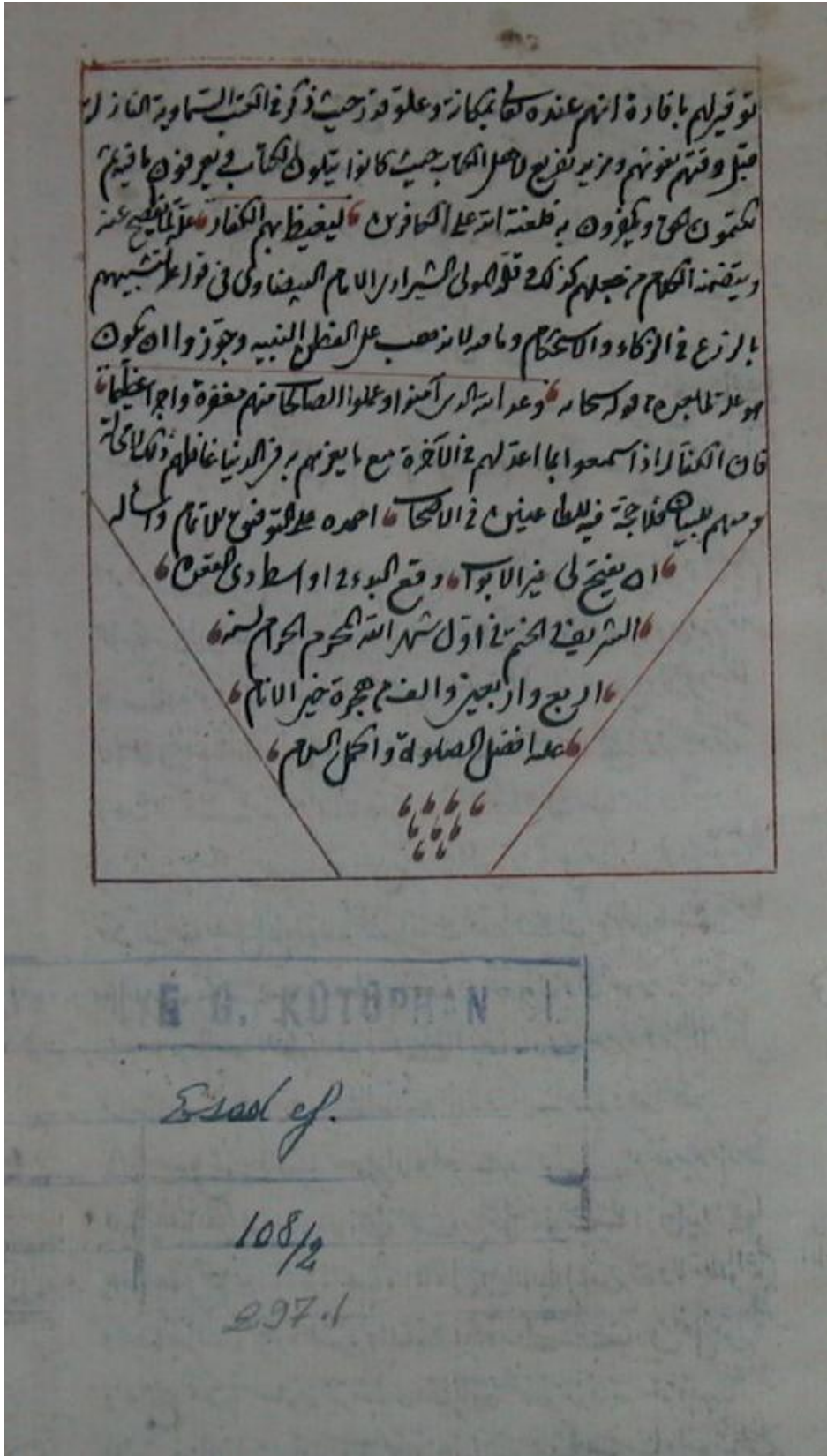
نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين النيسابوري (المتوفى: ٨٥٠هـ)، غرائب القرآن ورغائب الفرقان، (المحقق: الشيخ زكريا عميرات)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى - ١٤١٦هـ.

(Nizâmü'd-din el-Hasan b. Muhammed en-Nîsâbûrî (h. 850), **Ġarâibü'l-Kur'ân ve Reġâibü'l-Furkân**, (tahkik: eş-Şeyh Zekeriyâ Umeyrât), el-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrût, h.1416.)

EKLER

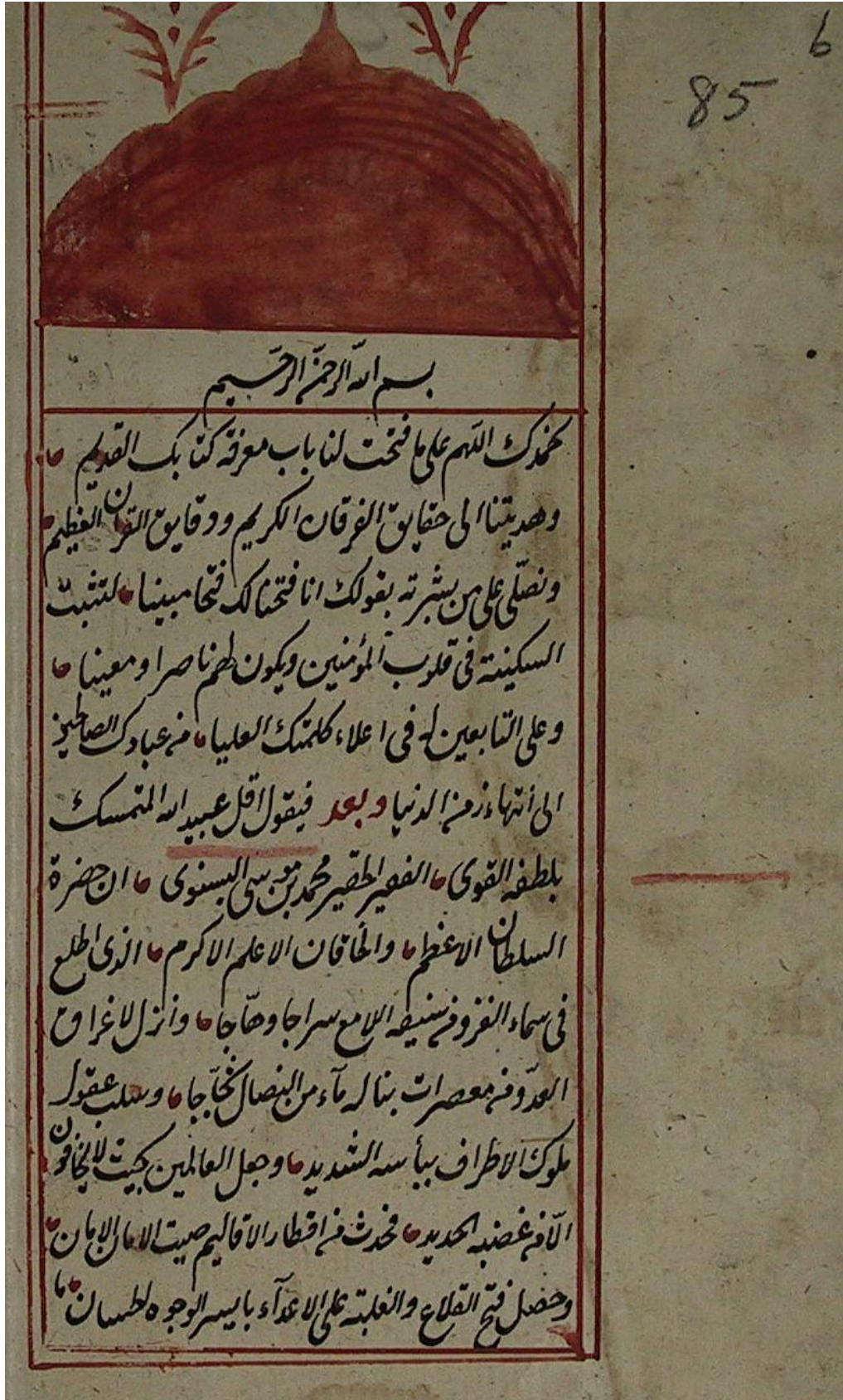
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
شكركم اللهم على ما نحت لنا باب معرفتك كتاب القديم * وهديتنا الى حجاب الفوق
الكريم * ودقايق القول العظيم * ونفلي على نبيك بقولك لنا نحن لك فتحا مينا
لستنت السخنة * فقلوب المؤمنين ويكون لهم نامر او معينا * وعلى القبايع فرعاء
كلت العلياء * من عبادك الصالحين لانها زمن الدنيا * **وب** فيقول قل عبي الله
المتشكك بطفه القوترا * الفقيه محمد بن موسى بن بنون * **ما** ان حفرة السوط الاكبر
والحافان الاكبر الاكبر * **الذ** اطلع في سماء الغزوة سيفه المرح سراجا و **ب** اجا * وانزل
لا غراي العدة من معمر انالاهج النصال نجابا * **اوس** عقول ملوك الاطراف
ببابة السدي * وجعل للعلمين بحيت لا ينفون الا من غفبه بحدت من افتار
الاقاليم صيت الاثا * **و** حصل طرغ القلاع والغلب على الاعواد ما سيج الوجهة
ما اصفت و **ج** نة القرا اذا اتسق الاثية من المعان سيف المطلق * **و** لا اجري الفلك
من عين نيرة الاثم و **م** ح السفوح * **الار** هبة من احرار سنانة يوم العدة والازرق
با الشمس يوم قوتها على حول طلع و **د** * **و** فاجر السماء بدوران حولك و **س** خرم * فانه
مع قطع النظر عن كونه كاسرا الكاسرة و **ت** * **و** كونه حافان الحوافين
ومولى ملوك العرب والعجم والروم * **قد** لغزو باجيا الدولة والدين * **و** اقامة سادات
الشرع الميتين * **اذا** كانت الخيانة غالبة على الرؤساء والاشراف * **و** كانت دار السلام
متملئة بالاشقياء والجلاف * **فا** زال سؤيق الله عز وجل وجود المفسدين في
الارض * **و** بسط باطنه والعدا على سبط الغرابة بطول الوهن * **و** رفع
راية العلم والكمال بعد ابتكاسها الى محيط الحفراء * **و** عمر رباغ الفضل والافضل عيب
اندراسها حتره حجت حفرة الاطراف والارباب * **الام** المعضم بالبعثة الربانية
والخليفة المقدر بالقدرة السجانية مستداسا لاسلام مجردت انكركم ناصر
الوية الولاية في الافاق * **ما** كنه سره مخلا في البلاد والاسحقاق * **ب** حمر احكام الشريعة الشريعة
في البلاد * **فلن** الله الظليل عن مفارق العباد * **السلطان** ابن السوط * **نتي** سلك آل عثمان
السلطان مراد حيا * **ابن** السوط احمد حيا * **ح** لده الله كما سلطنة الى انهاء الاوان *
لما توجهت الى الجهاد في سبيل الله المتقا * **و** لزمنا الاستقبال بالعباد و **ق** رادة سورة الفتح

Ek 2: Esad Efendi 108/2 Numaralı Nüshanın 36a Varağı



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
خُذْ اللَّهُمَّ عَلَى مَا فَتَحْتَ لَنَا بَابَ مَعْرِفَةِ كِتَابِكَ الْقَدِيمِ ، وَهَدَيْتَنَا
إِلَى حَقَائِقِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ، وَدَقَائِقِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ ، وَنَصَلْتَ عَلَيَّ
مَنْ بَشَّرْتَهُ بِقَوْلِكَ أَنَا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مَبِينًا ، لَتَثْبُتَ السَّكِينَةُ فِي قُلُوبِ
الْمُؤْمِنِينَ ، وَيَكُونَ لَهُمْ نَاصِرًا وَمَعِينًا ، وَعَلَى التَّابِعِينَ لَهُ فِي أَعْلَاءِ
كَلِمَتِكَ الْعُلِيَّاءِ مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ إِلَى انْتِهَاءِ زَمَنِ الدُّنْيَا آمِينَ ،
وَبَعْدُ فَيَقُولُ أَقْلُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُتَمَسِّكِ بِلُطْفِهِ الْقَوِيِّ الْفَقِيرِ
الْحَقِيرِ مُحَمَّدِ بْنِ مُوسَى الْبُسْتَوِيِّ ، أَنَّ حَضْرَةَ السُّلْطَانَ الْأَعْظَمِ وَالْحَاقِقَانَ
الْأَعْلَمِ الْأَكْرَمِ ، الَّذِي طَلَعَ فِي سَمَاءِ الْعَزْوَ مِنْ سَيْفِهِ اللَّامِعِ بِرَأْسِ
وَهَّاجًا ، وَأَتَرَكَ لِأَعْرَاقِ الْعَدُوِّ مِنْ مَعْصَرَاتِ نَبَالِهِ مَاءً مِنْ النَّصَالِ
تُجَاجًا ، وَسَلَبَ عُقُولَ مُلُوكِ الْأَطْرَافِ بِنَاسِهِ الشَّدِيدِ ، وَجَعَلَ
الْعَالَمِينَ حَيْثُ لَا يَخَافُونَ إِلَّا مِنْ غَضَبِهِ الْحَدِيدِ ، فَحَدَثَ مِنْ أَقْطَارِ
الْأَقَالِيمِ صَيْتَ الْأَمَانِ الْأَمَانِ ، وَحَصَلَ فَتْحُ الْقَلَاعِ ، وَالْعَلْبَةِ
عَلَى الْأَعْدَاءِ بِإِسْدِ الْوُجُوهِ الْحَسَّانِ ، مَا اسْفَرَتْ وَجْهَةَ الْقَمَرِ إِذَا
الْتَسَّقَ ، الْأَخْشِيَّةَ مِنْ لَمَعَانِ سَيْفِهِ الْمَطْلُوقِ ، وَلَا اجْرَى الْفَلَكَ
مِنْ عَيْنِ نِيرِهِ الْآتَمِّ وَمَنْعِ الشَّفَقِ ، الْأَرْهَبَةَ مِنْ أَحْمَارِ سَنَابِلِهِ

سَيُخْرِجُ قَوْمٌ يَبْنُونَ بِنَاتِ لِرِزْقِ يَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالِاسْتِيفَانِ بِمَثَلِ
اصْحَابِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ تَقْوِيَةَ قُلُوبِهِمْ بِالتَّبْيِيهِ عَلَى انْهَمِي فِي عِلْمِ اللَّهِ وَقَدْرِهِ قَوْمٌ
فِي بَدْءِ الْإِسْلَامِ تَمَثَّلُوا وَاسْتَحْكَمُوا وَتَرْتَّبِي أَمْرَهُمْ لِيَوْمَ يَوْمًا لِي أَنْ بَلِّغَ حَدًّا يَتَّبِعُونَهُ
وَلَا يَتَصَوَّرُونَ الزِّيَادَةَ عَلَيْهِ وَيَبَيِّنُ أَنْ وَضَعَهُمْ مَسْطُورًا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ زِيَادَةً
تَبَشِيرًا وَتَوْقِيرًا لَهُمْ بِإِفَادَةِ انْهَمِي عِنْدَهُ تَعَالَى بِكَاتِهِ وَعُلُوِّ قَدْرِهِ حَيْثُ ذَكَرَ فِي الْكِتَابِ
السَّمَاوِيَّةِ النَّازِلَةَ قَبْلَ وَقْتِهِمْ نَعْوَتِهِمْ وَمَنْ يَدْتَرِّعُ لِأَهْلِ الْكِتَابِ حَيْثُ كَانُوا يَتْلُونَ
الْكِتَابَ وَيَعْرِفُونَ مَا فِيهِ تَمَثَّلُوا الْحَقَّ وَيَكْفُرُونَ بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ
لِيُعْظِمَهُمُ الْكَفَّارُ عِلَّةً لِمَا يَفْضَحُ عِنْدَ الْمَقَامِ وَيَتَضَمَّنُ الْكَلَامَ مِنْ جَعْلِهِمْ كَذَلِكَ
وَقَدْ لَمْ يَلِ الشَّرَائِطُ الْإِمَامَ الْبَيْضَاوِيَّ فِي قَوْلِهِ عِلَّةً لِتَشْبِيهِهِمْ بِالزَّرْعِ فِي
الزَّكَاةِ وَالِاسْتِحْكَامِ وَمَا فِيهِ لَا يَزْهَبُ عَلَى الْفُطْنِ الْبَيْسِيَّةِ وَجُورِهَا أَنْ يَكُونَ
هُوَ عِلَّةً مَا بَعْدَهُ مِنْ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ **وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ**
مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا فَإِنْ لَكَ فَرَادَا إِسْمَعُوا بِمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مَعَ مَا يَبْغِيهِمْ فِي
الدُّنْيَا غَاظَهُمْ ذَلِكَ لِأَمْحَالَةٍ وَمِنْهُمْ لِلْبَيِّنَاتِ فَلَا حِجَّةَ فِيهِ لِلطَّاعِنِينَ فِي الْأَصْحَابِ
أَحْمَدُ عَلَى التَّوْفِيقِ لِلْإِتْمَامِ، وَأَسْأَلُهُ أَنْ يَفْتَحَ لِي خَيْرَ الْبَوَابِ وَقَعَ الْبَدَأُ
• فِي أَوَّلِ سَبْطِ ذِي الْقَعْدَةِ الشَّرِيفَةِ وَالْحَقْمِ فِي أَوَّلِ شَهْرِ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ •
• الْحَرَامِ، لِسَنَةِ رَبِيعٍ وَارْبَعِينَ وَالْفِ مِزْ هِجْرَةَ •
• خَيْرَ الْأَنْامِ، عَلَيْهِ فَضْلُ الصَّلَاةِ وَكُلِّ •
• السَّلَامِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ •
• وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ •
• بَعْدَهُ •
• م •



الشهر في الامام البيضاء في قوله علمه لتبسيطهم بالربع
في الزكاد والاشكام وما فيه لا يذهب على الفطن النبوية
وجوز وان يكون هو علمه لما بعده في قوله سبحانه و عدا
الذين امنوا و عملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما
فان الكفار اذا سمعوا بما اعد لهم في الآخرة مع ما يعرفون به في
الدنيا غاظهم ذلك لا محالة ومنهم البسيان فلا يجدون الا غنينا
في الاصحاح احمده على التوفيق للاتمام و اساله ان يفتح
لي خير الابواب و في البدء في او اسطر
في العقدة الشريف و القم في
اول شهر المحرم الحرام
سنة اربع و اربعين و
مبجوة خير الامام
علمه افضل
والسلام
م

