T.C.
İSTANBUL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
DOĞU DİLLERİ VE EDEBİYATLARI ANABİLİM DALI
ARAP DİLİ VE EDEBİYATI BİLİM DALI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

EBU'L-BEKÂ EL-KEFEVÎ VE EL-'UDDE 'İNDE KÜLLİ ŞİDDE ADLI ESERİ (İNCELEME – TAHKİK)

Büşra YILDIRIM KÖKSAL
2501180018

Tez Danışmanı
Prof. Dr. Abdullah KIZILCIK

İstanbul - 2022

ÖZ

EBU'L-BEKÂ EL-KEFEVÎ VE EL-'UDDE 'İNDE KÜLLİ ŞİDDE ADLI ESERİ

BÜŞRA YILDIRIM KÖKSAL

Çalışmamız, Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'nin *El-'Udde 'inde Külli Şidde fî Şerhi Kasîdeti'l-Bürde* isimli eserinin tahkikidir. Kefe'de doğduğu, uzun yıllar burada yaşadığı ve aslen de Kefeli olduğu için "Kefevî" nisbesini alan müellif, XVII. yüzyıl Osmanlı döneminde yaşamış Kırım Türk'ü bir âlimdir. Babası hem bir tarihçi hem de Kefe müftüsüdür.

Tahsil hayatı hakkında kaynaklarda bilgi bulunmamaktadır. Babasının vefatından sonra Kefe'de müftülük yapmış sonrasında ise çeşitli beldelerin yanında İstanbul'da da kadılık yapmıştır. Bazı kaynaklar müderrislik yaptığından bahsetmiştir. Ebu'l-Bekâ özellikle Hanefî mezhebi olmak üzere fıkıh alanında geniş bilgiye sahipti. Geniş bilgisi sebebiyle kendisine ilmiye teşkilatının en üst mertebesi olan Mevlevi (Molla) kadısı unvanı verilmişti. Bunun yanında Arap dili alanında büyük bir bilgi birikimine sahip olduğu bilinmektedir. Nitekim günümüzde hâlâ geçerliliğini koruyan ve birçok tefsir yazarının başvurduğu bir kavram sözlüğünün sahibidir.

Tahkikini yaptığımız bu eserde müellif, Kasîde-i Bürde'yi sözlük, sarf, nahiv, belâgat ve dinî ilimler çerçevesinde sade bir dil ile açıklamaktadır.

Yapılan bu çalışmayla eser tanıtılmış, nüshalardaki hatalar düzeltilip eksiklikler tamamlanarak okuyucuya eksiksiz bir metin sunulmaya çalışılmıştır.

Anahtar Kelimeler: Kasîde-i Bürde, Ebu'l-Bekâ, Kefevî, Kefe, Kırım İlmiye Teşkilatı

ABSTRACT

EBU'L-BEKÂ EL-KEFEVÎ AND HIS HİSTORİCAL EXPLİNATİON EL-‘UDDE ‘İNDE KÜLLİ ŞİDDE

BUSRA YILDIRIM KOKSAL

Our study is about reviewing of Ebu'l-Bekâ el-Kefevî's historical explination named *El-'Udde ‘inde Külli Şidde fî Şerhi Kasîdeti'l-Bürde*. The author, who was born in Kefe, lived there for many years and was originally from Kefe, received the title of "Kefevî" in the 17th century. He is a Crimea Turk scholar during Ottoman period. His father was historian and mufti of Kefe.

There is no specific information in the sources about his educational life. After the death of his father, he worked as a mufti in Kefe and later on as a judge in Istanbul as well as in various towns. Some sources mentioned that he was a professor. Ebu'l-Bekâ had extensive knowledge in the field of fiqh, especially regarding the Hanafi school. Due to his extensive knowledge, he was given the title of QADİ OF MEVLEVİ (Molla), the highest level of the **ilmiye** organization. In addition, it is known that he has a great knowledge in the field of Arabic language. Actually, he is the owner of a concepts dictionary which is still using till today and which many commentators refer to.

In this work, which we have examined, the author explains Kasîde-i Bürde in simple manner within the framework of **sarf, nahiv, belâgat** and religious sciences.

Within this study, his historical explination was described and the errors in the copies were corrected and the deficiencies were completed, and a complete text was tried to be presented to the reader.

Keywords: Kasîde-i Bürde, Ebu'l-Bekâ, Kefevî, Kefe, Crimea, ilmiye organization

ÖNSÖZ

Müslümanlar, tarih boyunca Resulullah'ın (a.s) sünnetini yaşatmış, ona sevgi ve saygılarını göstermişlerdir. Resulullah henüz hayattayken onun sözlerini dikkatle muhafaza etmişler ve vefatından sonra büyük bir titizlikle sonraki nesillere aktarmışlardır. Sadece sözlerini aktarmakla kalmayıp onun ahlâkını, fiillerini ve fizikî özelliklerini de aynı özenle aktarmışlardır.

Müslümanlar, Resullullah'a (a.s.) sevgilerini göstermenin bir başka yolu olarak ona övgü dolu nesir ve şiirler kaleme almışlardır. En güzel kaside ve şiirler onun için yazılmış ve milyonlarca insana ulaşmıştır. Resulullah'ın (a.s.) aziz şahsiyetini öven, onun yolundan gitmenin insanlığa kazandırdıklarını zikreden, eş-Şeyh Şerafeddîn Ebu Abdullah Muhammed b. Saîd b. Hammâd b. Abdullah el-Bûsirî tarafından kaleme alınan ve Kasîde-i Bürde ismi ile meşhur olan eser hiç şüphesiz bu eserlerin en önemlileri arasında yer almaktadır.

Eser, İslâm âleminde büyük bir teveccühe mazhar olmuş, üzerine yüzü aşkın şerh yazılmış ve çeşitli dillere tercüme edilmiştir. İslâm âleminde geniş yankı uyandıran bu esere yazılan yüzlerce şerhten biri de Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'nin el-'Udde 'inde Kulli Şidde fî Şerhi Kasîdeti'l-Bürde şerhidir.

Ebu'l-Bekâ'nın Kasîde-i Bürde şerhinin edisyon kritiğini ele alan bu çalışmamız üç bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde Ebu'l-Bekâ'nın yaşadığı coğrafyayı, dönemi, hayatını, edebî kişiliğini ve eserlerini; ikinci bölümde ise Ebu'l-Bekâ'nın Kaside-i Bürde'ye yaptığı şerhe dâir yazma nüshaları tanıtıp asıl olarak seçtiğimiz nüsha ve seçme sebeplerimizi açıkladık. Ayrıca metin tahkikinde izlediğimiz yoldan bahsettik. Üçüncü bölümde ise şerhin tahkikli metnini inşa ettik.

Çalışmamıza her zaman görüş ve düşünceleriyle ışık tutarak yardımlarını esirgemeyen çok değerli danışman hocam **Prof. Dr. Abdullah KIZILCIK**'a sonsuz teşekkürlerimi sunarım.

Ayrıca çalışmam boyunca benden desteğini esirgemeyen, hep daha iyisini yapmam için çaba gösteren saygıdeğer hocam **Arş. Gör. Mahmut ŞAN**'a teşekkürü bir borç bilirim.

Çalışmamın 3. bölümünü oluşturan tahkikli metin kısmını düzenleme hususunda yadımını esirgemeyen değerli hocam **Dr. Abduljabbar Mohammed Kadhim**'e yürekten teşekkür ederim.

Eğitim hayatım boyunca bana her anlamda destek olup yürekten güvenen anneme, çalışmam boyunca beni destekleyip her dâim anlayış gösteren ve çalışmamın son halini almasına katkı sağlayan eşime sonsuz teşekkürlerimi sunarım.

Bu çalışmayı; yüksek lisansa başladığım tarihle eş zamanlı olarak dünyaya gelen, dolayısıyla her baktığımda çalışmamı anımsatan kızım Nihal'e ithaf ediyorum.

İÇİNDEKİLER

ÖZ II
ABSTRACT III
ÖNSÖZ IV
KISALTMALAR LİSTESİ VIII
GİRİŞ 9

BİRİNCİ BÖLÜM

KIRIM'IN COĞRAFÎ YAPISI, TARİHÇESİ VE EBU'L BEKÂ'NIN YAŞADIĞI DÖNEM VE HAYATI 13
1.1 KIRIM'IN COĞRAFÎ YAPISI 13
1.2 KIRIM'IN TARİHÇESİ 14
1.3. KIRIM'LA İLİŞKİLİ OLARAK OSMANLI DEVLETİ'NE DÖNEMSEL BİR BAKIŞ 16
1.4 EBU'L-BEKÂ'NIN YAŞADIĞI DÖNEMİN ÖZELLİKLERİ 18
1.5. EBU'L-BEKÂ'NIN HAYATI 18
1.5.1. ADI VE NİSBESİ 18
1.5.2. TAHSİLİ VE MESLEK HAYATI 19
1.5.3. EDEBİ KİŞİLİĞİ 21
1.5.4. VEFATI 22
1.5.5 EBU'L-BEKÂ'YA NİSET EDİLEN ESERLER 23
1.5.5.1. Hâşiye alâ Şerhi'l-Vaz'iyye 23
1.5.5.2. el-Hâşiyetü'z-zâhiriyye ale'l-Câmî 24
1.5.5.3. el-'İkdü'l-Ferîd 24
1.5.5.4. Şerhu'l-Binâ 25
1.5.5.5. Vasiyetnâme 25
1.5.5.6. Hâşiye ale'l-Keşşâf 25

1.5.5.7. Risale fî'l-Âdâb 26
1.5.5.8. Şerhu'l-Mulahhas 26
1.5.6. EBU'L-BEKÂ'YA AİT OLAN ESERLER 26
1.5.6.1. Külliyyâtü Ebu'l-Bekâ' 27
1.5.6.2. Tuhfetü'ş-şâhân 28
1.5.6.3. Şerhu Kasîdeti'l-Bürde 28

İKİNCİ BÖLÜM

METİN TESİSİ 32
2.1. METİN TESİSİNDE TAKİP EDİLEN YOL 32
2.2. NÜSHALARIN TAVSİFİ 34
2.2.1 Kılıç Ali Paşa Nüshası 34
2.2.2 Kastamonu Nüshası 35
2.2.3 İstanbul Üniversitesi Nüshası 36
SONUÇ 38

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

EL-'UDDE 'İNDE KÜLLİ ŞİDDE FÎ ŞERH-İ KASÎDETİ'L-BÜRDE'NİN TAHKİKLİ METNİ 40
BİBLİYOGRAFYA 325
Kılıç Ali Paşa Nüshası 339
Kastamonu Kütüphanesi Nüshası 340
İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi Nüshası 341

KISALTMALAR LİSTESİ

a.g.e.	: adı geçen eser
a.g.m.	: adı geçen madde/makale
b.	: bin, ibn
bs.	: baskı
bkz.	: bakınız
c.	: cilt
DİA.	: Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi
GAL	: Geschichte Der Arabischen Litteratur
h.	: hicrî
İ.A.	: İslam Ansiklopedisi
ktp.	: kütüphane
MEB.	: Milli Eğitim Bakanlığı
m.	: miladi
mm.	: milimetre
nr.	: numara
ö.	: ölümü
s.	: sayfa
thk.	: tahkik
t.y.	: tarih yok
vr.	: varak
v.s.	: vesaire
yay.	: yayın

GİRİŞ

I- ARAŞTIRMANIN KONUSU

Resulullah (a.s.), övgüye lâyık ahlakî vasıfların ve davranışların en güzeline sahipti. Nitekim Allah Teâlâ Ku'rân-ı Kerîm'de **"Sen elbette yüce bir ahlâk üzeresin."**[1] buyurmuştur. Resullulah (a.s.) bu yönüyle ilahî methe mazhar olduğu gibi beşerî medihlere de mazhar olmuştur. Sahâbe, Tabiîn ve sonraki nesiller, onun bu yüce ahlâkının, edebinin, yaşantısının ve şahsiyetinin güzelliği karşısında hayranlıklarını ifade eden ve onu metheden şiirler yazmışlardır. Bu methiye şiirlerinin en güzel örneklerinden biri Ka'b b. Züheyr'in "Kasîdetü'l-Bürde" adlı kasidesidir. K'ab bu kasideyi peygamberimize (a.s.) okumuş ve kaside Resulullah'ın çok hoşuna gittiği için o sırada üzerinde bulunup "Bürde" adı verilen ve günümüzde Topkapı Sarayı Müzesi'nde muhafaza edilen hırkasını çıkarıp Ka'b'ın omuzlarına koymuştur. Bu sebeple kaside bu isimle anılmış veya başlangıç ifadesine göre "Bânet Sü'âd" adı da verilmiştir.[2]

Bunun yanı sıra, XIII. yüzyılda Mısırlı sûfî ve şair Muhammed b. Saîd el-Bûsîrî'nin (ö. 695/1296) Hz. Peygamber için yazdığı ve *el-Kevâkibü'd-dürriye fî Medhi Hayri'l-Beriyye* adını verdiği manzume, Resulullah'ı (a.s.) öven şiirlerin en güzel örneklerinden biri olmuştur. Bu manzume, şairin tutulduğu hastalıktan kurtulmasına vesile olduğu için "*Kaside-i Bürde*" ismiyle meşhur olmuştur. Kaside şöhretini, taşıdığı sanat değerinden ziyade şairin hayatının bir döneminde geçirdiği felçten kurtulmasına vesile olduğuna dair rivayete borçludur. Nitekim bu esere müellif henüz hayattayken şerhler yazılmaya başlanmış olup gün geçtikçe bu şerhlerin sayısı çoğalmıştır. Kasîde-i Bürde üzerine şerhler yazıldığı gibi birçok tahmis de yazılmış ve kaside Türkçe, Fransızca, İngilizce gibi başka dillere de tercüme edilmiştir.[3]

---

[1] Kalem Suresi, 4

[2] Kenan Demirayak, "Kasîdetü'l-Bürde", **DİA**, c. 24, s. 566.

[3] Mahmut Kaya, "Kasîdetü'l-Bürde", **DİA**, c. 24, s. 568.

Kasîde-i Bürde'ye yazılan bu şerhlerden biri de Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'nin yapmış olduğu şerhtir. Bu çalışmamızda Kefevî'nin Kasîde-i Bürde'ye yapmış olduğu söz konusu şerhin inceleme ve tahkikini yaptık.

Esas itibari ile Resulullah'a (a.s) övgü olarak yazılan bu eserde başka konulara da yer verilmiş oluo konularına göre on bölümden oluşmaktadır.[4] Bu konular beyitlere göre şu başlıklar altında sıralanabilir:

1) 1. beyit ile 12. beyit arasında yani kasidenin giriş kısmı mahiyetindeki nesib bölümü, Resulullah'a (a.s.) duyulan özlemin dile getirildiği kısımdır.
2) 13. beyit ile 28. beyit arasında kalan kısımda nefisten ve nefsin isteklerinden bahsederek nefisten şikâyet etmektedir.
3) 29. beyitten 58. beyite kadarki bölümde Resulullah'ın (a.s.) övgülerine yer verilmiştir.
4) 59. beyit ile 71. beyit arasındaki kısımda Resulullah'ın (a.s.) doğumu ele alınmıştır.
5) 72. beyitten 87. beyite kadarki bölümde Resulullah'ın (a.s.) mucizelerinden bahsedilmiştir.
6) 88. beyitten 104. beyite kadarki bölüm Kur'an-ı Kerîm'in fazileti hakkındadır.
7) 105. beyitten 117. beyite kadarki bölüm Resulullah'ın (a.s.) miracı hakkındadır.
8) 118. beyitten 139. beyite kadarki bölümde Resulullah'ın (a.s.) cihadından bahsedilmektedir.
9) 140. beyit ile 152. beyit arasındaki kısımda nedamet ve ümitten dile getirilerek Resulullah'tan (a.s.) şefaat dileme yollarından bahsedilir.
10) 152. ve 160. beyitler arasında ise Duâ ve Niyâza yer verilerek kaside sonlandırılmıştır.[5]

---

[4] **a.g.e.**, c. 24, s. 568

[5] a.g.e., s. 568; **Mahmut Kaya, Kasîde-i Bürde'yi Türkçe Söyleyiş,** Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 2.bs, İstanbul, 2004, s. 3

II- ARAŞTIRMANIN AMACI

Türkiye, dünyanın en zengin yazma koleksiyonlarına sahip bir ülkedir.[6] Dolayısıyla gün yüzüne çıkarılmamış çok kıymetli eserler mevcuttur. Bu çalışmaya başlarken asıl amaçlarımızdan biri kütüphanelerde bekleyen kıymetli eserlerden birini gün yüzüne çıkarmak ve ilim dünyasına kazandırmak olmuştur.

Kasîde-i Bürde'ye yazılmış yüzlerce şerh olması, bizi bu alana katkı yapmaktan geri tutmamıştır. Bilakis bir eser üzerinde böylesine fazla çalışma bulunuyor olması, ilgili eserin kıymetine işaret ettiği gibi kaynakların fazlalığı eserin değerini de arttırmaktadır. Nitekim Kur'ân-ı Kerîm'e yazılmış binlerce tefsir bulunmasına rağmen bu alana hâlâ yenileri eklenmekte ve her bir âlimin bakış açısı bu alanı zenginleştirmektedir.

Bunun yanı sıra Ebu'l-Bekâ, birçok tefsircinin başvuru kaynağı olarak kullfandığı bir kavram sözlüğü olan *el-Külliyât* adlı eserin sahibidir. Dolayısıyla Ebu'l-Bekâ'nın Arap Dili alanındaki engin bilgisi Kasîde-i Bürde'ye yaptığı şerhe ayrı bir zenginlik katmıştır.

III- ARAŞTIRMANIN METODU

Türkiye'de tahkik ve neşir alanında yol gösterici ve kılavuz niteliğindeki eserlerin sayısı oldukça azdır. Bu sebeple bu çalışmada çektiğimiz en büyük sıkıntılardan biri tahkikte izleyeceğimiz metodun belirsizliğiydi. Biz bu çalışmada ele aldığımız yazmaları tahkikli metin olarak inşa ederken İSAM'ın yayınlamış olduğu *Tahkikli Neşir Klavuzu*'nu esas aldık.

Tahkik çalışması için öncelikle ilgili yazma eserleri ulaşabildiğimiz kaynaklarda araştırıp sonuçta üç nüsha elde ettik. Sonrasında bu nüshaları incelemeye tabi tutup bir asıl nüsha belirledik ve diğer iki nüshayla ilgili farklılıkları dipnotta belirttik.

Tahkik edilen eserin imlâsını günümüz Arapça imlâsına uygun olarak standart hale getirdik. Nüshalarda bulunan ve günümüz imlasına uymayan yazım

---

[6] İsmail. E. Erünsal, **Orta Çağ İslâm Dünyasında Kitap ve Kütüphane,** Timaş Yayınları, 2. bs. İstanbul, 2018, S.7

şekillerini dipnotta nüsha farkı olarak gösterilmedik. Eserde geçen âyet, hadis, şiir, mesel, kitap ve şahıslar hakkında ilgili kaynaklara başvurarak dipnotlarda belirttik.

Bu konuyla ilgili olarak, "Metin Tesisinde Takip Edilen Yol" başlığı altında daha detaylı bilgi verdik.

Tezimizin birinci bölümünde müellifin yaşadığı coğrafya ve dönemi tanıttık. Müellifin künyesi, nesebi, hayatı, edebî kişiliği, vefatı, eserleri ve müellifin şerhte izlemiş olduğu metot hakkında bilgi vermeye çalıştık. Metinde bahsi geçen âlimleri ve şiirlerinden faydalandığı şairleri "müellifin başvurduğu kaynaklar" altında topladık.

İkinci bölümde ise bu eseri tesis ederken izlediğimiz metot ve nüshalar hakkında bilgilere yer verdik.

Üçüncü bölümde ise Kasîdetü'l-Bürde şerhinin tahkikli metni yer aldı.

BİRİNCİ BÖLÜM

KIRIM'IN COĞRAFÎ YAPISI, TARİHÇESİ VE EBU'L BEKÂ'NIN YAŞADIĞI DÖNEM VE HAYATI

Hiçbir insan ve fikirleri yaşadığı dönem ve coğrafyadan bağımsız olarak düşünülemez. Nitekim kişi yaşadığı coğrafyanın meyvesidir. Kişinin yaşadığı coğrafya fikirlerine yön vermekte ve karakterini belirlemektedir. Biz de bu bağlamda ilk olarak Ebu'l Bekâ'nın yaşadığı coğrafya ve dönemi kısaca değerlendireceğiz.

1.1 KIRIM'IN COĞRAFÎ YAPISI

Ayla Altunay, Ebu'l-Bekâ'nın yaşamış olduğu Kırım'ı coğrafi açıdan şu şekilde ele almaktadır:

> *"Karadeniz'in kuzeyinde bir yarımadadır. Kırım yarımadasında çok çeşitli toprak parçaları bulunmaktadır. Kuzey kısmı bozkır, güney kısmı ise dağlık ağaçlık bölge olarak adlandırılmaktadır. Kırım dağları Sivastopol'dan (Akyar) Kefe'ye kadar uzanmaktadır. Kırım'ın kuzey kısmında ılıman kara iklimi hâkimdir. Güney sahillerde ise tipik Akdeniz iklimi görülmektedir. Isı ve nemlilik miktarı ile de dünyadaki tarımsal alanlar içinde önemli bölgelerden birisi olarak kabul edilmektedir."*[7]

Kırım'ın bir yarımada olması dolayısıyla gemilerin yanaşmasına uygun koyları ve doğal limanları bulunmaktadır.[8] Bölgedeki limanlar ve gemi kanalları vasıtasıyla doğuda Hazar Denizi; batıda Köstence limanı; kuzeyde Beyaz Deniz, Baltık Denizi; güneyde Trabzon, Samsun, İstanbul ve Çanakkale limanları ve diğer ülke limanları ile bağlantı kurulmaktadır.[9] Dolayısıyla Kırım; sahil şeridi sebebiyle bir turizm

---

[7] Ayla Altunay, "**XVI. ve XVII. Yüzyıllarda Kırım'da Siyâsi ve Sosyal Hayat**", Gazi Üniversitesi, Ankara, 2004, s. 1; Ayrıca Bkz. Halil İnalcık, "Kırım", **DİA,** C. 25, s. 447; Bala Mirza, "Kırım", **İslam Ansiklopedisi,** Milli Eğitim basımevi, İstanbul, 1967, C. 6.

[8] İnalcık, **a.e.g.**, C. 25, s. 447.

[9] Altunay, **a.e.g.**, s. 1.

bölgesi, limanları dolayısıyla ticarete açık bir bölge ve coğrafyası bakımından da tarıma oldukça elverişli bir yarımadadır. Bu açıdan bakıldığında Kasîde-i Bürde Şerhini incelediğimiz Ebu'l-Bekâ'nın oldukça işlek ve farklı insanların uğrak noktası olan bir bölgede yaşadığı görülmektedir.

1.2 KIRIM'IN TARİHÇESİ

Kırım; tarih boyunca muhtelif milletlerin, özellikle Türk ırkına mensup toplulukların, uğrak yeri olmuştur.[10] Her dönemde stratejik bölge olma özelliğini koruyan Kırım, tarih boyunca ticaret için önemli bir merkez olarak görülmüştür.[11] Kırım, XIII. yüzyılda tamamen bir Türk yurdu haline gelmiş ve hem Altın Orda[12] (1241-1502) hem de Kırım Hanlığı[13] (1441-1783) döneminde stratejik bir kavşak halini almıştır.[14]

Kırım'da Türklerin varlığı, IV. yüzyılda Hunların[15] Kırım'ı ele geçirmesiyle başlamıştır; ancak Hunlar burada kalıcı bir iz bırakamamışlardır.[16] Türklerin bölgeye tamamen yerleşmesi VII. yüzyılda Hazar Türklerinin[17] bölgeye gelip hakimiyetlerini kabul ettirmesiyle başlamıştır.[18] Kırım'ın kültürel etnik yapısında en derin etkiyi yapan bir başka Türk topluluğu ise Kıpçaklardır.[19] X. yüzyıl sonunda Kırım'ı ele

---

[10] Mirza, **a.e.g.**, C. 6, s. 743.

[11] İnalcık, **a.e.g.**, s. 448.

[12] 1241-1502 tarihleri arasında Deşt-i Kıpçak'ta hüküm süren, kurucusu Batu Han olan bir Türk-Moğol devletidir. Bkz. Mehmet Saray, "Altın Orda Hanlığı", **DİA**, C. 2, s. 538

[13] 1441-1783 yılları arasında hüküm sürmüştür. Altınorda devletinin parçalanması sonucu ortaya çıkmış ve asıl kurucusu Hacı Giray'dır. Bkz. Halil İnalcık, "Kırım Hanlığı", **DİA,** C. 25, s. 450

[14] Altunay, **a.e.g.,** s. 4.

[15] Varlığı milâttan önce 2255'lere kadar götürülebilen Türklerin İslâm'dan önce kurdukları bir Asya Hun İmparatorluğudur. Adı bilinen ilk Hun hükümdarı (Şan-yü) T'ou-man'dır. Tahtta oturduğu tarih milattan önce 221 olarak bilinmektedir. Hun İmparatorluğunun varlığı milâttan sonra 459'a kadar devam etmiştir. Bkz. Ahmet Taşağıl, "Türk", **DİA** C. 41, s. 468.

[16] Altunay, **a.g.e.,** s. 4.

[17] VII-XI. yüzyıllar arasında Karadeniz ile Kafkas dağlarının kuzeyinde ve İdil (Volga) nehri dolaylarında hüküm süren bir Türk devletidir. Bkz. Ahmet Taşağıl, "Hazarlar", **DİA**, C. 17, s. 116.

[18] İnalcık, **a.g.e.**, s. 448.

[19] Batı Göktürk topluluklarından olan bir Türk kavmidir. Tarih sahnesinde görülmeleri IX-XIII yüzyıllar arasındadır.

geçiren Kıpçaklar iki asırdan fazla bir süre bu bölgeye hâkim olmuşlardır. Bölgenin tamamen Türkleşmesi de Kıpçaklar zamanında olmuş ve İslamiyet Kırım'da Kıpçak hâkimiyetiyle birlikte yayılmıştır.[20]

1239'da Kırım'da Altın Orda hakimiyeti başlamış ve sahildeki bazı şehirler hariç olmak üzere Kırım, Altın Orda topraklarına dâhil edilmiştir.[21] Avrupa'nın en kuvvetli devletlerinden biri olan Cenevizliler, Altın Orda hükümdarı Mengü Timur[22] (ö. 679/1280) döneminde (1266-1280), Mengü Timur'un izniyle Kefe'ye yerleşmişler ve 1381'de Altın Orda devletiyle yaptıkları bir anlaşmayla buradaki hâkimiyetlerini tasdik ettirmişlerdir. Bununla birlikte Kefe'de ve diğer ticarî limanlarda Cenevizlilerin eline geçen idareyle Kırım, baştan başa bir Ceneviz kolonisi haline gelmiştir. XIV. yüzyılın ikinci yarısında Altın Orda devletinde baş gösteren taht kavgaları sonucunda Hacı Giray[23] (ö. 871/1466) tarafından Kırım Hanlığı (1441-1783) kurulmuştur. Daha sonra Hacı Giray Cenevizlilere karşı Osmanlıyla ittifak ederek 1454 yılında Kırım'ı kuşatmıştır. Bunun sonucunda Kırım Cenevizlileri Osmanlı sultanına ve Kırım hanına yıllık vergi vermeye razı olmuşlardır.[24] 1475 yılında Fatih Sultan Mehmed[25] (ö. 886/1481), Gedik Ahmet Paşa'yı[26] (ö. 887/1482) Kırım'a göndermiş ve Kefe, Azak ve Menkub gibi önemli

---

[20] Altunay, **a.g.e.,** s. 5.

[21] İnalcık, **a.g.e.**, s. 448.

[22] Batu Han'ın torunu olan Mengü Timur Altın Orda hükümdarıdır. Altın Orda Hanlığı'nda ilk defa kendi adına para bastıran han olma özelliğini taşır. Külük Han ve Hânü'l-âdil unvanlarıyla da anılan Mengü Timur, zeki ve adaletli bir hükümdardı. Memlük kaynakları Mengü Timur'u müslüman göstermektedir. Ancak onun ya samimi bir müslüman olmadığı ya da dinî hükümleri pek iyi bilmediği veya yeterince önemsemediği söylenmektedir. Bkz. Abdülkadir Yuvalı, "Mengü Timur", **DİA**, C. 29. s. 138.

[23] Cengiz Han'ın oğlu Cuci'nin soyundan gelmektedir. Kırım'ın bağımsızlığı için ilk mücadele dedesi Taştimur tarafından başlatılmıştır. Bkz. Ahmet Mutu, "Hacı Giray", **DİA,** I, C. 14, s. 474.

[24] Mirza, **a.g.e.,** s. 746.

[25] II. Mehmed olarak da bilinen Fatih Sultan Mehmed (1444-1446, 1451-1481) yılları arasında hüküm sürmüş bir Osmanlı padişahıdır. 1453'te İstanbulun fethine nail olmuştur.

[26] Osmanlı vezîriâzamıdır.

şehirleri zapt etmeyi başarmıştır. Bu süreçte de Kırım hanlığı resmen Osmanlı'ya tâbi hâle getirilmiştir ve bu durum üç asır devam etmiştir.[27]

1.3. KIRIM'LA İLİŞKİLİ OLARAK OSMANLI DEVLETİ'NE DÖNEMSEL BİR BAKIŞ

Kırım, 1783'e kadar Kırım hanları tarafından uzun süre Osmanlı himayesinde idare edilmiştir. Bu sebeple Ebu'l-Bekâ'nın yaşadığı dönemin tahayyülünü mümkün kılmak adına Osmanlı Devleti'nin o zamanki durumundan kısaca bahsetmek faydalı olacaktır.

Osmanlı padişahlarının siyasî gücü, 1300-1774 tarihleri arasında şüphesiz en etkili ve mutlak konumdaydı. Osmanlı padişahları II. Selim'e[28] (ö. 982/1574) kadar bizzat sefere çıkmayı ve gazâ etmeyi başlıca vazifeleri olarak görmüşlerdi. İlk defa sefere gitmeyip İstanbul'da vefat eden II. Selim'dir. XVII. yüzyılın başlarında klasik Osmanlı hükümdar tipi artık tarihe karışmaya başlamıştır.[29] Bununla beraber devlet içinde uygulamalarda da artık örf ve gelenek bir kenara bırakılmaya ve devlet içerisindeki ve ordudaki görevler ehil olmayan kişilere verilmeye başlanmıştır. Bunun da ilk örneği yine II. Selim zamanındadır. Nitekim II. Selim, kaptan-ı deryalık görevini herhangi bir hiyerarşi gözetmeden ve teamüllere aykırı olarak deniz işlerinde asla bilgisi olmayan Yeniçeri Ağası Müezzinzâde Ali Paşa'ya[30] (ö. 979/1571) vermiştir. Bundan sonra Osmanlı donanması artık yok olmaya[31] ve bu dönemden sonra Osmanlı Devleti'ndeki gelenek ve düzen bozulmaya başlamıştır.

---

[27] Nur Akbaş, "Osmanlı Kaynaklarına Göre Gedik Ahmed Paşa'nın Kırım Seferi", **Vakanüvis - Uluslararası Tarih Araştırmaları Dergisi**, C. 2, 2017, s. 14-26.

[28] 1566-1574 yılları arasında hüküm sürmüş bir Osmanlı padişahı olan II. Selim, Kanûnî Sultan Süleyman'ın Hürrem Sultan'dan doğan oğludur. Dönemin kaynaklarında zevk ve eğlenceye düşkün, içki meclislerine müdavim, çevresinde âlim ve şairlerin bulunmasından hoşlanan, bunun yanı sıra müzisyen, güreşçi, cambaz gibi gösteri erbabını yanından eksik etmeyen, cömert, kimsenin kalbini kırmak istemeyen âlicenap bir hükümdar olarak tanıtılır. Bkz. Feridun Emecen, "Selim II", **DİA** C. 36, s. 414-418.

[29] Feridun Emecen, "Osmanlılar", **DİA**, C. 33, s. 487-490.

[30] 1569-1571 yılları arasında Osmanlı Donanması'nın Kaptan-ı Deryalığını yapmış Osmanlı denizcisi ve devlet adamıdır.

[31] Ahmed Cevdet Paşa, **Tarih-i Cevdet**, C. 2, Hikmet Neşriyat, 1972, s. 134.

Osmanlı Devleti'nde XVI. yüzyıldan sonra meydana gelen bozulmalara müderrislik ve kadılık yolu olan ilmiye teşkilatı da elbetteki dahil olmuştur. Fatih Sultan Mehmed'in İstanbul'u fethinden sonra medreseler, kademeli olarak sınıflara ayrılmıştır.[32] Bu tarihe kadar medreselerde talebeler belli dersleri gördükten sonra mezun olup bir nevi stajı temsil eden mülâzemet sürelerini tamamlayarak müderris ve kadı olmak için sıra beklerlerken 1598 tarihinden sonra mülâzemet, para ile elde edilmeye başlanmıştır.[33] Ayrıca XVI. yüzyıldan sonra kadılık ve müderrislik rüşvet ile elde edilmeye başlandığından medrese talebelerinde ve müderrislerde niteliksizleşme ve bozulma baş göstermiştir.[34] Öte yandan XVI. yüzyılın ikinci yarısından itibaren yeni fetihlerin olmayışı hatta bu asrın sonlarına doğru sınırların daralması sonucunda bu geniş topraklara yayılmış olan nüfusun iç bölgelere, Anadolu'ya doğru çekildikleri ve bunu sonucunda iç bölgelerde göçmen nüfusu artmıştır. Bunların bir kısmı ise karın doyurma gayesiyle eğitimin ücretsiz olduğu medrese, imaret ve tekkelere toplanmıştı. Böylece iç bölgelerdeki medreselerde zamanla istihdam fazlası talebe birikmiş ve bu talebelerin çoğunun ilim endişesi olmadığından medreselerin ilmî seviyeleri de düşmüştür. Bu sorun karşısında çözüm amaçlı olarak medreselerin eğitim süreleri kısaltılmış ve müderrislerin de kısa zamanda terfileri sağlanmıştır. Bu durum, medrese talebelerini bilgiyi öğrenmek yerine ezberleme yoluna itmiştir. Durum bu şekilde olunca medreselerin çöküşü kaçınılmaz olmuştur. Alınan tedbirlere rağmen medreseyi bitirdiği hâlde iş bulamayan sayısız mezunun başka geçim yolları aramaya koyuldukları, hatta çetelere karıştıkları görülmüştür.[35]

---

[32] İsmail Hakkı Uzunçarşılı, **Osmanlı devletinin İlmiye Teşkilâtı**, 4. Baskı, Ankara, 2014, s. 17.

[33] **a.g.e.,** s. 58.

[34] **a.g.e.**, s. 78-79.

[35] Prof Dr. Cahit Baltacı, **XV-XVI. Yüzyıllarda Osmanlı Medreseleri**, C. I, 2. Basım, İstanbul, İFAV, 2005, s. 152-153.

1.4 EBU'L-BEKÂ'NIN YAŞADIĞI DÖNEMİN ÖZELLİKLERİ

Neticede, Ebu'l-Bekâ'nın yaşadığı dönem, bu şekilde iç bozulmaların ve ilmi teşkilâtın değerini kaybetmeye başladığı bir dönemdir. Ebu'l Bekâ, Osmanlı Devleti'nin artık gücünü kaybettiği, bozulmaların başgösterdiği ve monarşi ile yürütülen tüm devletlerde olduğu gibi sürekli bir iç savaşın ve çekişmenin hâkim olduğu Kırım'ın hanlık döneminde yaşamıştır. Nitekim Ebu'l-Bekâ, el-Külliyât adlı eserinin ön sözünde dönemin sorunlarının ilim erbabına acı verdiği ve sıkıntıların pençesinde olduğu bir dönemde yaşadığını belirtmektedir.[36]

Ebu'l-Bekâ'yı, yaşadığı dönemle ilgili veriler ışığında düşündüğümüzde, onun tüm bu bozulmalar ve karışıklıklar karşısında kendini ilme verdiği, ilim kaynağından beslenerek nefes aldığı ve bununla mutlu olduğu görülmektedir. Ebu'l-Bekâ'nın hayatı hakkında yeterli veri bulunmamasının sebebi ise yaşadığı dönemde ilme olan değerin azalmaya başlaması ve onun gözden ırak yaşamayı tercih etmesindendir.

1.5. EBU'L-BEKÂ'NIN HAYATI

1.5.1. ADI VE NİSBESİ

Ebu'l-Bekâ'nın tam adı kaynaklarda "Ebu'l Bekâ Eyyûb b. Musa El-Huseynî, el-Kırîmî el-Kefevî" olarak geçmektedir.[37] Bazı kaynaklarda ise künyesine "el-Hanefî"[38] de eklenmiştir. Kefe müftüsü Şerif Mûsâ Efendi'nin[39] oğludur.[40] 1028/

---

[36] Ebü'I-Beka el-Kefevî, **el·Külliyyat**, Müessesetü'r-Risale, 2. Baskı, Beyrut,1993, s. 16.

[37] Hayruddîn ez-Zirikli, **el-A'lâm**, C. II, Beyrut, 2002, s. 38; Ahmed eş-Şerkavî, **Mu'cemü'l-Meacim**, C. I, Darü'l-Garbi'l-İslami, Beyrut, 1993, s.59

[38] İsmail Paşa Bağdatlı, **Îzâhu'l-Meknûn**, C.4, Beyrut, s. 380; ömer Rızâ Kehhâle, **Muʿcemü'l-müʾellifîn**, C.III, Beyrut, s. 31; İsmail b. Muhammed Emin Elbânî, **Hediyyetü'l-ârifîn**, C. I, Daru İhyai't-Türasi'l-Arabi, Beyrut, 1951, s. 229.

[39] Şerif Musa IV. Murad zamanında yaşamış, tarihçi bir ilim adamıdır. Şemsü't-Tevârîh adlı tek ciltlik bir eseri bulunmaktadır. Bkz. Bursalı Mehmed Tahir, **Osmanlı müellifleri**, C. III. s.1015. Ayrıca Şerif Musa Efendi 1623 yılında Kefe'de Müftü Camii adında bir cami inşa attimiştir. Bkz. Nicole Kançal Ferrari, "Müftü Camii", **DİA,** C.XXXI, s.506.

1619 yılında[41] Kefe'de doğmuş tahsilini de yine Kefe'de tamamlayıp 30 yıl burada ikamet etmiştir.[42] Doğup büyüdüğü yere nisbetle "Kefevî", Hz. Hüseyin'in (ö. 61/681) nesebinden olduğu için de "el-Hüseynî", aslen Kırımlı olduğu için[43] "Kırımî" olarak nitelenmiştir. Amelde hanefî mezhebine mensuptur. Bu tezde ele aldığımız Kasîde-i Bürde şerhinde karşılaşılan itikadi konulara yaklaşımı nedeniyle de itikatta Mâtürîdî olduğunu söyleyebiliriz.

1.5.2. TAHSİLİ VE MESLEK HAYATI

Kaynaklarda Ebu'l-Bekâ'nın hocaları ve eğitimi hakkında bilgi bulunmamaktadır. Ancak Kefe'de doğup uzun yıllar burada yaşadığı için tahsilini Kefe'de tamamlamış olmalıdır.

Ebu'l Bekâ, mezhepler konusunda uzman bir âlimdi. Tüm mezheplerin usul ve fürûlarına tüm eksiklikleri ve ayrıntılarıyla birlikte hâkimdi. Hanefî mezhebinde uzmanlaşmış olmakla birlikte diğer mezheplerin, özellikle de Şafii mezhebinin, içtihatlarına da vakıftı.[44] Bundan dolayı kendisine Mevleviyet[45] Kadılığı verilmiş olmalıdır. Kaynaklarda kadılık yaptığı yerler arasında ortak olarak zikredilen yerler Kudüs, Kefe, İstanbul, Birgi, Filibe ve İstinye'dir. Diğer yandan Ebu'l-Bekânın görev aldığı yerler arasında Serkis, "*Muʿcemü'l-maṭbûʿâti'l-ʿArabiyye*" adlı eserinde

---

[40] Bursalı, **a.g.e.**, s. 242; Yûsuf İlyân Serkîs, **Muʿcemü'l-maṭbûʿâti'l-ʿArabiyye ve'l-muʿarrebe**, C. I, Mısır, 1928, s. 293; Mehmed Süreyya, **Sicill-i Osmanî**, Kültür Bakanlığı ve Tarih vakfı, İstanbul, 1996, s. 350.

[41] Süreyya, **a.g.e.**, s. 502.

[42] Bursalı, **a.g.e.,** s. 242.

[43] Hulusi Kılıç, "Ebü'l-Beka el-Kefevî", **DİA,** C. 10, s. 298.

[44] Kefevî, **a.g.e.**, s. 7.

[45] Osmanlı Devleti'nde kadılar öncelikle Mevleviyet ve Kaza kadıları (Kuzat) olmak üzere, başlıca iki büyük dereceye ayrılırlar. Sonra Mevlevilik ve Kuzat da kendi aralarında derecelendirilirdi. Bu iki kadılık derecesi görev kapsamı itibariyle aynı olup farklılık kıdem ve gelir bakımındandır. Osmanlı Devleti'nde Mevleviyet Kadısı, mesleğinde en üst dereceye gelmiş kadıların rütbelerini gösteren bir tabirdi. Bu rütbe ve dereceye gelmiş olan kadılara Mevâlî veya Molla adı da verilirdi. Molla veya Mevâli rütbesini kazanan kadılar; mesleklerindeki en saygın ve en yüksek derecedeki kadılar olduklarından dolayı, gelirleri de yüksek olurdu. Mevâlînin diğer kadılara göre görevlerinde farklı ve üstün yetkileri bulunmamakla birlikte ilmî kudretlerinden doğan yüksek bir otoriteleri vardı. Mevleviyet kadılarının en ünlü ve itibarlısı ise İstanbul kadısı idi. (bkz. Yaşar Şahin Anıl, **Osmanlı'da Kadılık**, İletişim Yayınları, İstanbul 1993, s.71-72)

ve Zirikli, "*el-A'lâm*" adlı eserinde Bağdat'ı da zikretmiştir. Bazı kaynaklarda müderrislik yaptığı da zikredilmektedir.[46] Ayrıca Ebu'l-Bekâ, verdiği eserlerde sarf, nahiv, belâgat, aruz, felsefe, tıp gibi kendi zamanında bilinen diğer beşerî ilimlerden de ustalıkla bahsetmektedir ki bu da iyi bir eğitim almış olduğunu göstermektedir. Bunun yanı sıra yaptığı şerhler ve eserlerinde meşhur âlimlerden yapmış olduğu nakiller de onun, ilimde dirayet sahibi olduğunun bir göstergesidir.[47]

Tuhfetu'ş-Şahân'nın önsözünde Ebu'l-Bekâ'nın babası vefat ettiğinde kendisinin Kudüs mevleviyet payesi taşıdığını ve bu itibarla babasının yerine Kefe müftülüğüne geçtiği belirtilmektedir. Erol Aydın buna dayanarak Kudüs'te mevleviyet kadısı olarak görev yaptığını belirtmiştir.[48] Ancak XVI. yüzyılın sonlarına doğru mevleviyet statüsündeki kadılar için biri mansıb, diğeri pâye olmak üzere iki statü belirlenmiştir. Bu şekilde bir makamın fiilen verilmesine "mansıb", aynı makamın fiilen işgal edilmeden sadece rütbe ve ünvanının alınıp kullanılmasına ise "pâye" denilmiştir.[49] Dolayısıyla Ebu'l-Bekâ, Kefe müftüsü olan babası vefat ettiğinde kendisi Kudüs mevleviyet kadılığını fiilen yapmıyor olup sadece buranın Mevleviyet kadılığı ünvanını taşıyor olduğu kanaatindeyiz. Ayrıca Kudüs, yüksek rütbeli medreselerden ilk olarak kadılığa çıkılan yerler arasında zikredilmiş ve bu şehirlerde yapılan kadılıklara ise mahreç mevleviyeti[50] denilmiştir.[51] Yine buradan da Ebu'l-Bekâ'nın iyi bir medresede eğitim almış olduğu sonucu çıkmaktadır.

Ebu'l-Bekâ, Kefe müftüsü olan babasının vefatının ardından Küdüs mevleviyet rütbesi hasebiyle babasının yerine geçerek uzun yıllar Kefe'de müftülük yapmıştır.[52]

---

[46] Süreyya, **a.g.e.**, s. 502.

[47] Kefevî, **a.g.e.,** s. 7.

[48] Erol Aydın, **"Ebu'l-Bekâ'nın el-Külliyât'ındaki Hadislerin Tahrîc ve Değerlendirilmesi",** İstanbul, Marmara Üniversitesi, Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi, 2009, s. 14.

[49] Fahri Unan, "Mevleviyet", **DİA**, C. 29, s. 467-468.

[50] Mevleviyet kadılığının itibar bakımından derecelenmesi terfi sırasına göre devriye mevleviyetleri, mahreç mevleviyetleri, bilâd-ı hamse mevleviyetleri ve Haremeyn mevleviyetleri olmak üzere dört kademede sıralanmaktadır. Bkz. Unan, **a.g.e.,** s. 467

[51] Unan, **a.g.e.**, s. 467.

[52] Ebu'l-Bekâ Kefevî, **Tuhfetu'ş-Şahân**, İstanbul, 1258, s.7

Sonrasında Sadrazam Derviş Mehmed Paşa[53] (ö. 1065/1655) tarafından İstanbul'a davet edilip ondan saygı ve ikram görmüş önce Birgi,[54] ardından da Filibe[55] kadılığına gönderilmiştir. Filibe, devriye mevleviyeti statüsündeki şehirler arasında zikredilmiş olup 1135/1723 tarihinden sonra ise bilâd-ı hamse mevleviyeti statüsüne yükseltilmiştir.[56] Ebu'l-Bekâ, sahip olduğu yüksek ilim ve fazileti sebebiyle Filibe'deki görevi sırasında kendisine haset edilip yapılan bir şikâyet üzerine IV. Mehmed[57] (ö. 1104/1693) tarafından Kefe'ye gönderilmiş ve burada ikamete mecbur edilmiştir. 12 yıl Kefe'deki zorunlu ikametinden sonra Kırım Hanı I. Selim Giray[58] (ö. 1116/1704) ricasıyla affedilip İstinye'ye[59] gelmiştir. Kendisine iyi bir maaş bağlanmıştır ve burada saygın bir hayat yaşamıştır.

1.5.3. EDEBİ KİŞİLİĞİ

Ebu'l Bekâ el-Kefevî, ilme aşık, okumayı ve kitapları seven, kendini ilme adamış bir âlimdi. *Külliyat* adlı eserinin mukaddimesinde ilme ve kitaplara dair "*Kitaplar, benim için bir sevgili ve bende en çok hayret uyandıran şeydir"* diyerek kitaplara olan sevgisini dile getirmiştir. Ayrıca tüm mertebelere ilimle çıkılacağını ve amaçlara yine ilim sayesinde ulaşılacağını, ilmin göze aydınlık, gönle neşe vereceğini, gönülleri ferahlatacağını ve yaşadığı zamanın karanlığında ilmin nuruyla aydınlandığını söyleyerek hem ilme duyduğu sevdayı göstermiş hem de edebiyatçı yönünü ortaya koymuştur.

---

[53] 21 Rebîülâhir 1063 (21 Mart 1653) tarihinde sadrazamlığa getirilip bir yıl yedi ay bu görevde kalmıştır. Bkz. Mehmet İşpirli, "Derviş Mehmed Paşa", **DİA,** C. 9, s. 194.

[54] İzmir'in Ödemiş ilçesine bağlı bir mahalledir.

[55] Bulgaristan'nın büyük şehirlerinden biridir.

[56] Unan, **a.g.e.**, s. 467.

[57] 18 Receb 1058'de (8 Ağustos 1648) yedi yaşında iken Osmanlı tahtına çıkarıldı ve 1098'de (1687) tahttan indirildi. Bkz. Abdulkadir Özcan, "Mehmed IV", **DİA**, C. 28, s. 414-418

[58] Bahadır Giray'ın oğlu olup 1671-1704 yılları arasında dört defa Kırım tahtına geçip toplam yirmi üç yıl hanlık yapmıştır. Selim Giray bölgesel meselelerde denge unsuru olmuş ve önemli hizmetler görmüş, edebiyatçıları ve sanatkârları himaye etmiştir. Bkz. H. Mustafa Ervacı, "Selim Giray", **DİA**, C. 36, s. 428.

[59] İstanbul'un Sarıyer ilçesine bağlı, İstanbul Boğazı'nın Rumeli yakasında yer alan bir sahil semtidir.

Tezimize konu olan Kasîde-i Bürde şerhinde de konuları belâgat yönünden ustaca ele almasıyla ve şairlerden çokça yaptığı alıntılarla edebiyatçı yönünü göstermektedir.

1.5.4. VEFATI

Ebu'l-Beka, I. Selim Girayın ricasıyla affedilip İstinye'ye yerleştikten sonra burada inzivaya çekilmiştir. İstinye'ye yerleştikten bir süre sonra vefat etmiş ve vasiyeti üzerine Ebû Eyyûb Hâlid el-Ensârî'nin türbesinin yanına, batı tarafına defnolunmuştur.

Bazı kaynaklar vefatının Kudüs'te olduğunu söylese de kaynakların çoğu İstanbul'da vefat ettiğini belirttiğinden ve en son kadılık görevi İstanbul'da olduğundan dolayı İstanbul'da vefat ettiğine itimat edilmiştir. Vefat yerinin karışıklığına sebep olan şey yine kaynaklarda Hâlid (r.a) kabrinin yanına defnedildiği rivayetinden kaynaklanıyor olabilir. Çünkü kaynaklarda Hz. Hâlid türbesi diye bahsedilmiş ancak hangi Hâlid olduğu açıklanmamıştır. İstanbul'da vefat ettiğine itimat ettiğimizden ve Hulusi Kılıç'ın da bu yöndeki tercihinden dolayı bahsi geçen Hâlid'in, Ebû Eyyûb Hâlid el-Ensârî olduğuna itimat ettik.

Vefat tarihiyle ilgili olarak kaynaklarda 1093/1682, 1094/1683 ve 1095/1684 olmak üzere üç farklı tarih bulunmaktadır. 1093 tarihi sadece Îzâhu'l-Meknûn'un 4. cildinde verilmiştir. 3. cildinde ise 1094 yazılmıştır. Dolayısıyla 1093 tarihinin sehven yazıldığı düşünülmektedir. Nitekim Zirikli'nin el-Alâm adlı eserinin ilk basımlarında Ebu'l-Bekâ'nın Kudüs'te kadılık yaparken 1095 senesinde vefat ettiği belirtilirken sonraki basımlarında İstanbul'a dönüp burada 1094 yılında vefat ettiği ve Hz. Hâlid'in türbesi yanına defnedildiği belirtilmiştir.

DİA'da "Ebü'l-Bekâ El-Kefevî" maddesi yazarı Hulusi Kılıç, Ebu'l-Bekâ'nın *Tuhfetü'ş-şâhân* adlı eserinin Süleymaniye Kütüphanesi'ndeki bir nüshasının (Şâzelî, nr. 152) baş tarafında yer alan biyografisinde ölüm tarihi 1095/1684 olarak verildiği ve Sicill-i Osmânî'de (C.II, s.502) aynı yılın Safer (Şubat) ayında vefat ettiği kaydedildiği için 1095 tarihini tercih etmiştir.

Süleymaniye kütüphanesinde, Ebu'l-Bekâ ile I. Selim Giray Han'ın birbirlerine gönderdikleri mektupları da içeren *Mecmua* isimli müellifi bilinmeyen bir yazma eserde (Tarlan nr. 80, 33. vr) ve *Tuhfetü'ş-şâhân'*ın 1258 yılında yapılan neşrinde ayrıca el-Külliyât'ın naşir önsözünde vefat tarihi 1094 olarak kaydedildiği için Ebu'l-Bekâ'nın vefat tarihi olarak 1094 tarihini tercih ettik.

1.5.5 EBU'L-BEKÂ'YA NİSBET EDİLEN ESERLER

1.5.5.1. Hâşiye alâ Şerhi'l-Vaz'iyye

Osmanlı Müellifleri'nde[60] Ebu'l-Bekâ'ya nisbet edilen bu eser, Adudîddin el-Îcî'nin[61] (ö. 756/1355) dil ile varlık arasındaki ilişkinin mantık esasına göre kurulmasını amaçlayan bir buçuk varaklık *er-Risâletü'l-Vaz'iyye* isimli risalenin[62] Ali Kuşçu[63] (ö. 879/1474) şerhine yazılmış bir hâşiyedir.[64] Süleymaniye Kütüphanesi'nde, *Hâşiye alâ Şerhi'r-Risâleti'l-vaz'iyyeti'l-adûdiyye* ismiyle (Halet Efendi, nr. 523; Yozgat, nr. 772; Tırnovalı, nr. 1412; H. Hüsnü Pasa, nr.1481) yerlerinde ve *Hâşiye alâ Şerhi Ali Kuşçi ale'r-Risâleti'l-Vaz'iyye* ismiyle (Hacı Mahmud Efendi, nr. 6218) yerinde, *Haşiye alâ Şerhi'r-Risaleti'l-Vaziyye* ismiyle (Fatih, nr. 5361) yerinde olmak üzere çeşitli nüshaları bulunmaktadır. Bu eserin müellife aidiyeti süphelidir.[65] Söz konusu nüshaların, Ebu'l-Bekâ Abd el-Bâkî el-Hüseynî'ye (ö. 1050/1640) ait olması muhtemeldir.[66] Nitekim Süleymaniye Kütüphanesi, Hacı Mahmut Efendi, nr. 6218'de bulunan yazmanın 1a sayfasında Ebu'l-Bekâ el-Huseynî ismi yazmaktadır. Bu şahsa ait *Hâşiye alâ Şerhi'r-Risâleti'l-*

---

[60] Bursalı, **a.g.e.,** s. 230.

[61] Kelam, Usûl ve dil alimidir ve ayrıca muhakkikdir.

[62] Tahsin Görgün, "ÎCÎ, Adudüddin", **DİA**, C. 21, s. 413.

[63] Timurlular devrinde Semerkant'ta yetişmiş, daha sonra Osmanlı ülkesinde büyük bir şöhret kazanmış olan Ali Kuşçu Türk astronom ve matematikçidir.

[64] Haşiye alâ şerhi Ali Kuşçi ale'r-Risâleti'l-Vaziyye, Süleymaniye Kütüphanesi, Hacı Mahmud Efendi nr. 6218

[65] Kılıç, **a.g.e.**, s. 298.

[66] Aydın, **a.y.,** s. 16.

Vaz'iyye isimli eserin pek çok kütüphanede nüshaları bulunmaktadır.[67] İki müellifin isimlerindeki benzerliğin yanı sıra, aynı asırda yaşamaları da bu tür bir karışıklığa sebep olmuş olabilir.[68]

1.5.5.2. el-Hâşiyetü'z-zâhiriyye ale'l-Câmî

Süleymaniye Kütüphanesi, Fatih, nr. 4550' de Ebu'l-Bekâ el-Kefevî adına kayıtlı olmakla birlikte kendisine aidiyeti kesin değildir. Erol Aydın bu eserin de Ebu'l-Bekâ Abd el-Bâkî el-Hüseynî'ye (ö. 1050/1640) ait olduğunu söylemektedir.[69] Yazma, Sultan Mehmet Han vakıf mührünü taşımaktadır.

1.5.5.3. el-'İkdü'l-Ferîd

Bu eser, Osmanlı Müellifleri'nde Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'ye nisbet edilmektedir[70] ancak Hulusi Kılıç eserin Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'ye aidiyetinin kesin olmadığını söylemiştir.[71] İlgili eser hakkında araştırma yaptığımızda Beyazıt Devlet Kütüphanesinde nr. 3434'te Ebu'l-Bekâ Muhammed eş-Şazelî isimli yazara ait bir *İkdü'l-Ferîd* isimli esere ulaşılmıştır. Ancak yazmayı incelediğimizde yazardan bahseden kısımda "Muhammed Ebu'l-Bekâ eş-Şazelî" ismi kaydedilmektedir. Muhtemelen Bursalı, bu eseri sehven Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'ye nisbet ettimiştir. Zira başka hiçbir kaynakta Kefevî'ye ait böyle bir esere rastlanmamaktadır ve ulaşabildiğimiz *el-'İkdü'l-Ferîd* adlı eserin yazarı da Muhammed Ebu'l-Bekâ eş-Şazelî olarak görülmektedir. Tüm bu veriler ışığında Eserin Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'ye ait olmadığı açıkça ortadadır.

---

[67] Bkz. Süleymaniye Ktp., Amcazade Hüseyin Paşa, nr. 402; Adana İl Halk Ktp. nr. 920, 389, 639, 1241, 1106; Elmalı Halk Ktp. nr. 2862; Akseki Halk Ktp. nr. 265; Burdur İl Halk Ktp. nr. 517-01; Kastamonu Yazma Eserler Ktp. nr. 504/02. Bunlar Ebu'l-Bekâ Abd el-Bâkî el-Hüseynî adına kayıtlı olan Hâşiye alâ Şerhi'r-Risâleti'l-vaz'iyye isimli yazmalardan bazılarıdır.

[68] Aydın, **a.y.,** s. 16.

[69] Aydın, **a.y.**

[70] Bursalı, **a.g.e.,** s. 242.

[71] Kılıç, **a.g.e.,** s. 298.

1.5.5.4. Şerhu'l-Binâ

Arapçadaki fiil kalıplarına dair yazılmış müellifi bilinmeyen genelde "Binâ" olarak tanınan *Binâu'l-Ef'âl* isimli esere[72] yapılmış bir şerhtir. Süleymaniye Kütüphanesinde (Darülmesnevî, nr. 527) bir nüshası bulunan yazmanın sonunda istinsah tarihi "Recep 1053" olarak verilmiş olup yazma Seyyid Hacı Mehmed Murad vakıf mührünü taşımaktadır. Bu eserin XIV. yüzyılda yaşamış olan es-Seyyid Muhammed b. el-Hâc Hamîd el- Kefevî'ye ait olması muhtemeldir. Nitekim Necmettin Pehlivan'ın kaleme almış olduğu "*Muhammed Kefevî ve risale fî'l-Âdâb'ı*" ismli makalede es-Seyyid Muhammed b. el-Hâc Hamîd el- Kefevî'ye nisbet edilen eserler arasında *Şerh-u Binâ*'yı da zikretmiştir.[73] Ayrıca Zeytinoğlu İlçe Halk Kütüphanesinde el-Kefevi, es-Seyyid Mehmed b. el-Hac Hamid ismine *Şerhu'l-Binâ* adlı bir eser kayıtlı bulunmaktadır. Tüm bu veriler ışığında söz konusu eser, Muhammed Kefevî'ye ait olmalıdır.

1.5.5.5. Vasiyetnâme

İslâm ahlâkına dair Farsça yazılmış eserin Ebu'l-Bekâ el-Kefevî adına Süleymaniye Kütüphanesinde (Hacı Mahmud Efendi, nr. 3092) kayıtlı bir nüshası bulunmaktadır ancak müellife aidiyeti kesin değildir.

1.5.5.6. Hâşiye ale'l-Keşşâf

Süleymaniye Kütüphanesinde (Musalla Medresesi, nr. 1928) Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'ye nisbet edilmektedir. Erol Aydın, bu eserin Seyyid Şerif Cürcani'ye (ö. 816/1413) ait olduğunu söylemektedir. Söz konusu yazmanın Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'ye aidiyeti şüpheli olmakla birlikte yazmayı incelediğimizde metnin 1a sayfasında besmeleden önce (حاشية لأبي البقاء) ibaresi bulunmaktadır. Dolayısıyla eserin Ebu'l-Bekâ lakaplı bir âlime ait olması daha muhtemel görünmektedir.

---

[72] Mehmet Çakır, "Binâü'l-Ef'âl", **DİA,** C. 6, s. 179.

[73] Necmettin Pehlivan, "Muhammed Kefevî ve Risale Fî'l-Âdâb'ı", **Felsefe Dünyası**, No: 56, 2012, s. 323.

1.5.5.7. Risale fi'l-Âdâb

İSAM'ın Türkiye Kütüphaneleri Veri Tabanı'nda ilgili eserin Süleymaniye Kütüphanesinde (Yazma Bağışlar, nr. 539) Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'ye ait olduğu bilgisine ulaştık. Eser Süleymaniye Kütüphanesinden talep edildiğinde ise nr. 539'da Kadıhan'a ait *Fetavâ-i Kazihan* isimli eserin bulunduğuna dair bilgi aldık. Yazmayı incelediğimizde baştan sona talaktan bahseden bir fıkıh metni olduğu kanısına vardık. İncelediğimiz kadarıyla herhangi bir tarih ve müellif bilgisine ulaşamadık. Ancak Risâle fi'l-Âdâb isimli bir esere ulaşamamış olsak da Necmettin Pehlivan'ın *Muhammed Kefevî ve Risâle fi'l-Âdâb'ı* isimli bir dergi makalesine ulaştık. Dolayısıyla böyle bir kitap varsa da Ebu'l-Beka el-Kefevî'ye değil Muhammed Kefevî'ye ait olması muhtemeldir.

1.5.5.8. Şerhu'l-Mulahhas

Süleymaniye Kütüphanesinde (Ali Emiri Arabi, nr. 3891) eser sahibi Ebu'l-Bekâ el-Kefevî görünmektedir. Ancak müellife aidiyeti kesin değildir. Eserin 1a sayfasında Ebu'l-Bekâ ismi geçmektedir. İstinsah tarihi ise Zilhicce 1186 olarak kaydedilmiştir. Eserin ilk sayfasında eser İcâletü't-ta'lîm (أما بعد فهذه عجالة التعليم) olarak anılmış olup eserde, yazarlar arasında kullanılan kelimelerin ele alınacağından bahsedilmiştir.

1.5.6. EBU'L-BEKÂ'YA AİT OLAN ESERLER

Uzunçarşılı, XVII. Yüzyılda, bir asır öncesindeki âlimler değerinde müdekkik ve muhakkik âlim bulunmadığını bu asırda sadece bir iki istisna olduğunu söyleyip saydığı istisna âlimler arasında Ebu'l-Bekâ'yı da zikretmekte ve kendisini lügat ve fıkıh alanında ihtisas sahibi bir âlim olarak tanımlamaktadır.[74] *Tuhfetü'ş-şahan*'ın nâşir mukaddimesinde Ebu'l-Bekâ'nın Arap dili alanında çokça telifi bulunduğu da belirtilmektedir.[75]

---

[74] Uzunçarşılı, **a.g.e.,** s. 236.

[75] Ebu'l-Bekâ Kefevî, **Tuhfetü'ş-şâhân**, İstanbul, 1258, s. 7.

Ulaşabildiğimiz kaynaklarda Ebu'l-Bekâ'ya ait olduğunu tespit edebildiğimiz eserler şunlardır:

1.5.6.1. Külliyâtü Ebu'l-Bekâ'

Ebu'l-Bekâ, *el-Külliyât* eseriyle meşhur olmuştur. *Mealimü'l-Edebi'l-Arabi*'de Ebu'l-Bekâ'nın bu eseri İpşir Mustafa Paşa[76] (ö. 1065/1655) adına, ona saygısını sunmak için yazdığı belirtilmekte ve eserden "külliyâtu'l-ulûm" olarak bahsedilmektedir.[77] Külliyât'ın Adnân Dervîş ile Muhammed el-Mısrî'nin neşrini yaptığı önsözde el-Külliyât ile ilgili olarak *"Eğer Ebu'l-Bekâ'nın bu kitabı olmasaydı dünya onun ilminden mahrum kalacaktı."* denilmiştir.[78]

Bu kitap aslında bir sözlüktür. Çünkü madde başlıkları alfabetik olarak sıralanmıştır. Nitekim Ebu'l-Bekâ kendisi de önsözünde kitabını sözlük tertibine göre düzenlediğini söylemektedir.[79] Ancak daha sonraki harfleri arasında alfabetik bir sıra takip edilmemiştir.[80] Ebu'l-Bekâ mukaddimesinde kitabına bu ismi veriş nedeninden bahsetmemiştir. Ancak bunun sebebi her faslın başında genellemeler yapılarak "kül" (كل) kelimesinin kullanılmış olması olabilir.[81]

Ebu'l-Bekâ kitabın mukaddimesinde eslâfın eserlerinde bulduklarını bu kitapta topladığını söylemiştir.[82] Adnân Dervîş ile Muhammed el-Mısrî'nin neşrinde kitabın sonuna Ebu'l-Bekâ'nın faydalandığı eserlerin bir fihristi eklenmiştir. Buradan Ebü'l-

---

[76] Sadrazam Derviş Mehmed Paşa'nın vefatından sonra (16 Zilhicce 1064 / 28 Ekim 1654) tarihinde sadrazam olmuş ve (5 Receb 1065 / 11 Mayıs 1655) tarihinde görevi vefatıyla birlikte son bulmuştur. Devrin kaynaklarında kendisinden saf, ümmî, leventmeşrep, az konuşan, tasavvufa meyilli, cimri, zalim, cirit ve mızrak kullanmada usta bir kişi olarak bahsedilir. Vezîriâzam olduktan dört ay sonra İstanbul'a gelmiş ve burada ancak iki ay on altı gün görev yapabilmiştir. Bkz. M. Münir Aktepe, "İşpir Mustafa Paşa", **DİA**, C. 22, s.375-376

[77] Ömer Ferrûh, **Mealimü'l-Edebi'l-Arabi**, C. II, Daru'l-ilmi'l-Melayin, Beyrut, 1986, s. 761-762.

[78] Kefevî, **el·Külliyyat**, s. 7.

[79] **a.g.e.**, s. 18.

[80] Ferrûh, **a.g.e.,** s. 762.

[81] Kefevî, **a.g.e.,** s. 8.

[82] **a.g.e.**, s. 17.

Bekâ'nın başta meşhur sözlükler olmak üzere hadis, tefsir, fıkıh, kelâm, akaid, gramer ve belâgata dair 180 civarında eserden faydalandığı anlaşılmaktadır.[83]

El-Külliyât, ilk defa 1253/1837 yılında daha sonra da 1255 ve 1281 yıllarında Bulak'ta[84] basılmıştır. Ayrıca İstanbul'da 1278 ve 1286 yıllarında ve Tahran'da[85] 1284 ve 1286 yıllarında çeşitli baskıları yapılmıştır.[86] Adnân Dervîş ile Muhammed el-Mısrî, eseri el-Külliyyât adıyla tenkitli olarak 5 cilt hâlinde neşretmişlerdir (Dımaşk 1975-1976; 1981-1982). Daha sonra bu neşir tek cilt hâlinde de basılmıştır (Beyrut 1992, 1993, 1998).[87]

1.5.6.2. Tuhfetü'ş-şâhân

Hanefî fıkhı esas alınarak yazılmış Türkçe bir ilmihal kitabıdır. Namaz ve oruç gibi ibadetlere ek olarak akaid, ef'âl-i mükellefîn, helâl ve haramlar, ahlâk ve adâb, alışveriş, evlenme, ehl-i zimme, cihâd, elfâz-ı küfür, hükümdarlara tavsiyeler gibi konulara yer verilmiştir.[88] Eser, 1258 yılında İstanbul'da ve 1274 yılında Bulak'ta neşredilmiştir.[89]

1.5.6.3. Şerhu Kasîdeti'l-Bürde

Ebu'l-Bekâ'ın tez konumuzu oluşturan *Şerhu Kasîdeti'l-Bürde* adlı eseri Muhammed b. Saîd el-Bûsîrî'nin[90] (ö. 695/1296) Kasîdetü'l-Bürde adlı meşhur eserinin Arapça şerhidir. Bu şerhin, Ebu'l-Bekâ'ya ait üç farklı nüshası tesbit edilmiştir. Süleymaniye Kütüphanesi'nde (Kılıç Ali Paşa nr. 811) *el-''Udde'inde*

---

[83] Kılıç, **DİA,** s. 298.

[84] Mısır'da matbaasıyla ünlü tarihî bir şehirdir. Bugün gelişen Kahire'de önemsiz bir semt durumundadır. Mehmed Ali Paşa'nın kurduğu Matbaatü Bûlâk ile ünlüdür. Bkz. Cengiz Kallek, "Bulak", **DİA,** C. 6, s. 387

[85] İran'nın başkentidir.

[86] Kefevî, **a.g.e.,** s. 6.

[87] Kılıç, **a.g.e.**, s. 298.

[88] **a.g.e.,** s. 298

[89] Brockelmann, **GAL**, I-II, Leiden 1943-49, II, 604.

[90] Hz. Peygambere yazdığı kasidelerle tanınan bir şardir.

külli şidde fi şerhi'l-Bürde, Kastamonu İl Halk Kütüphanesinde (nr. 1290) *Şerhu'l-Kasîdeti'l-Bürde* ve İstanbul Üniversitesi Kütüphanesinde (AY, nr. 2426) *Şerhun Nefîsun fî Kasîdetu'l-Bürde* isimleriyle bulunmaktadır. Erol Aydın, eserin bir nüshasının daha Süleymaniye Kütüphanesinde (Halet Efendi nr. 798) *Kasîde fî hayati'n-Nebî fi kabrih* adıyla bulunduğunu belirtmiştir.[91] Ancak ilgili yazmaya ulaşıldığında eserin Celaleddin Suyutî tarafından mülhitlere reddiye olarak yazılmış bir kaside olduğu anlaşılmıştır.

1.5.6.3.1. Ebu'l-Bekâ'nın Şerhte İzlediği Üslup ve Yöntem

Ebu'l-Bekâ, Kaside-i Bürde'ye yazdığı şerhte on bölümden oluşan kasideyi bölümlere ayırmamış ve böyle bir ayrımdan da bahsetmemiştir.

Ebu'l-Bekâ'nın yazdığı şerhi incelediğimizde mukaddimede kullandığı üslûp ile beyitleri şerh ederken kullandığı üslûbun birbirinden farklı olduğunu görmekteyiz. Mukaddimede kullanılan üslûp genellikle müelliflerin mukaddimelerinde kullandıkları üslûba benzemekte olup edebî bir anlatım tarzı benimsenmiştir.

Beyitlerin şerhinde ise daha kolay bir üslûp kullanılmış ve okuyucunun metni tüm yönleriyle anlaması sağlanmıştır. Buna bağlı olarak tüm kelimeler tek tek ele alınıp sarf, nahiv ve belâgat yönüyle incelenmiştir. Müellif beyitleri şerh ederken âyet ve hadislerden çok fazla şahitler kullanmış birçok şairin şiirlerinden beyitlere de yer vermiştir. Kullanmış olduğu âyetleri, hem beyitte kullanılan ifadelere sentaks bakımından dayanak teşkil etmesi hem de beyitlere yaptığı şerhe istişhâd getirmek için kullanmıştır. Hadisleri ise yaptığı şerhleri mânen desteklemek maksadıyla kullanmıştır. Sadece bir yerde (رب) kelimesine mütekellim yâsının izafe edilmesi hususunda Buhârî ve Müslim'in Ebu Hureyre'den rivayet ettiğini söylediği (لا يقل أحدكم ربي وليقل سيدي ومولاي) hadisini dil bilgisi hususunda delil getirmiştir.

[91] Aydın, **a.g.e.,** s. 16.

1.5.6.3.2. Şerhte Müracaat Edilen Kaynaklar

Ebu'l-Bekâ, Kasîde-i Bürde'ye yaptığı şerhte istişhâd için çok fazla Âyet-i Kerîme ve Hadîs-i Şerif kullanmıştır. Buna ilaveten çeşitli gramer kitaplarından alıntılar yapmış, Arap şiirinden seçmeler ve birtakım Arap atasözlerini de kullanmıştır.

Ebu'l-Bekâ, şerhinde birçok âlimden istifade etmiş, konuyla ilgili onların görüşlerine başvurmuş ve onlardan bazı nakiller yapmıştır. Şerhte başvuruda bulunduğu âlimler: Sîbeveyhi (ö. 180/796), Sekkakî (ö. 626/1229), Zemahşerî (ö. 538/1144), İbn Mukle (ö. 328/940), Teftâzânî (ö. 792/1390), İbn Hişâm (ö. 761/1360), Gazzâlî (ö. 505/1111), Râgıb el-İsfahânî (ö. 502/1108), Kurtubî (ö. 671/1273), Zeccâc (ö. 311/923), Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1210), Muhammed b. Eşref Semerkandî (ö. 702/1303), Süfyân (ö. 161/778), Câhiz (ö. 255/869), İbn Cinnî (ö. 392/1002), Cübbâî (ö. 303/916), Ebu'l-Esved ed-Düelî (ö. 69/688), Beyhakî (ö. 458/1066), İbn Dihye el-Kelbî (ö. 633/1235), Nevevî (ö. 676/1277), İbn Asker el-Gassânî (ö. 636/1239), Kuşeyrî (ö. 465/1072), Cevherî (ö. 400/1009'dan önce), Ezherî (ö. 370/981), Zemahşerî (ö. 538/1144), Kisâî (ö. 189/805), İbn Hişâm (ö. 761/1360), Taberânî (ö. 360/971), Kâdî İyâz (ö. 544/1149), Zerkeşî (ö. 794/1392), Ferezdak (ö. 114/732), İbn Abbas (ö. 68/687-88), Semerkandî (ö. 880/1475), İbn İshak (ö. 151/768), Halîl b. Ahmed (ö. 175/791), Ebû Hâzim (ö. 292/905), Ca'fer es-Sâdık (ö. 148/765),

Ayrıca Ebu'l-Bekâ Kasîdetü'l-Bürde şerhinde pek çok divandan ve şairlerden de istişhâd getirmiştir. Şiirlerinden alıntı yaptığı şairler:

Ahmed b. Süleyman eş-Şeyâzımî, Abbas b. El-Ahnef (ö.192/808), Mecnûn Kays b. el-Mülevvah (ö. 70/690), Muhammed b. Bahtiyâr b. Abdullah Ebleh Bağdâdî (ö. 579/1183), Summe b. Abdullah el-Kuşeyrî (ö. 95/714), Selâhaddîn es-Safedî (ö. 764/1363), Merrâr b. Munkız el- Adevî, Beşşâr b. Bürd (ö. 168/784), Hassân b. Sâbit (ö. 54/674), Sevâd b. Gârib el-ezdî ed-Dusî (ö. 15/636), Yahya b. Ziyad el-Harisî (ö. 160/776), Zâlim b. Amr b. Süfyân b. Cendel ed-Düelî el-Kinânî (ö. 69/688), Mütevekkil Leysî (ö. 125/743), Halîl b. Ahmed el-Ferâhidî (ö. 170/786), Ebu'l-Feth el-Büstî (ö. 400/1010), Enes b. Züneym (ö. 60/680), İbn Düreyd el-Ezdî

(ö. 321/933), Lisânu'd-Dîn ibnu'l-Hatîb (ö. 776/1374), İbnu'l-Fârız (ö. 632/1235), Nâbiga ez-Zübyânî (ö. 18 h.ö. /604), Ebu Muhammed Abdullah b. Ömer b. Musa el-Biskirî, Cerîr b. Atiyye el-Hatafâ (ö. 114/732 ?), Zî Rimme (ö. 117/735), Ebu Tâlib (ö. 620), Ebu Temmâm et-Tâî (ö. 231/846), İbnu'l-Hatîb, Lisanuddîn (ö. 776/1374), Ebu Tayyib el-Mütenebbî (ö. 354/966), Mansûru'l-Fakîh (ö. 306/919), Ferezdak (ö. 110/728), Abdullah b. Yahyâ eş-Şukratsî (ö. 466/1073), Fend Zimane Şeybân b. Rebîa (h.ö. 70/555), İbn Nübâte es-Sadî (ö. 405/1015), Ru'be b. Accâc et-Temîmî el-Basrî (ö. 145/762), Züheyr b. Ebî Sülmâ (ö. 10/632)

İKİNCİ BÖLÜM

METİN TESİSİ

2.1. METİN TESİSİNDE TAKİP EDİLEN YOL

Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'nin Kasîde-i Bürde'ye yaptığı şerhin nüshalarını ulaşabildiğimiz kaynaklarda araştırdık ve üç nüshaya ulaştık. Bunlardan en eski tarihli olan ve bizim de tezimizde esas nüsha olarak ele aldığımız nüsha; istinsah tarihi, müellif'in vefat tarihinden 7 yıl sonra (1101 h.) olan Süleymaniye Kütüphanesi Kılıç Ali Paşa (811)'da bulunan nüshadır. Bunun haricinde Kastamonu Yazma Eserler Kütüphanesinde (KHK1290) bir nüsha ve İstanbul Üniversitesi Nadir Eserler Kütüphanesinde (A.2426) bir nüsha olmak üzere toplamda üç nüshaya ulaştık. Metin tenkidinde bu üç nüshayı içerik bakımından kıyaslayarak ele aldık.

Stemmatik kitabında metin tahkikinde bozulmaların meydana gelme yolları arasında, yaygın olmayan bir ibarenin yaygın bir ibare ile değiştirilmesi ve basite indirgeme eğilimi zikredilmiştir. Bu yüzden okuması en zor olan nüshanın müellif nüshasına en yakın nüsha olduğu belirtilmiştir.[92] Buna binaen Kılıç Ali Paşa nüshasında anlamsal eksiklik oluşturan birtakım ifadelerin diğer iki nüshada eklenmiş olması, diğer iki nüshada manadaki kapalılığın giderilmesi maksadıyla eklenmiş kelimelerin bulunması ve istinsah tarihinin müellifin vefat tarihine yakın olması asıl nüsha olarak Kılıç Ali Paşa nüshasını seçmemizde etkili olmuştur. Ayrıca Kılıç Ali Paşa nüshasında metin içerisinde geçen bazı ibarelerin, diğer iki nüshada aynı yerlerde sayfa kenarına yazılmış olması da Kılıç Ali Paşa nüshasının asıl nüshaya en yakın nüsha olduğunu destekler mahiyettedir. Nitekim Kılıç Ali Paşa nüshasında metin içerisinde olan cümlelerin diğer iki nüshada kenarlara yazılmış

[92] Paul Maas, Barbara Bordalejo, Jan Just Witkam, **Stemmatik**, çev. Murteza Bedir, Küre Yayınları, İstanbul, 2011, s. 22.

olması, müstensihin istinsah esnasında göz yanılması sebebiyle birkaç cümleyi kaçırdığı ve daha sonra kenara yazdığı kanaatini oluşturmuştur.

Kılıç Ali Paşa nüshasını (ق) rumuzuyla, Kastomunu nüshasını (ك) rumuzuyla, İstanbul Üniversitesi nüshasını ise (س) rumuzuyla ifade ettik. Asıl nüshamızı gövde metin olarak kullandık ve diğer iki nüshadaki farklılıkları dipnot olarak belirttik.

Kılıç Ali Paşa nüshasında katı' ve vasıl hemzelerine dikkat edilmeksizin hepsi vasıl hemzesi olarak yazılmış, yâ ve elif-i maksura (ي-ى) harflerinin tamamı noktalı şekilde yazılmıştır. Ayrıca tâ-i mebsûta (ت) ve tâ-i marbuta (ة) kullanımında karışıklıklar bulunmaktadır. Metin tenkidinde müdahale olarak sadece vasıl ve katı' hemzeleri, yâ ve elif-i maksuralar, tâ-i mebsûta ve tâ merbutaları birbirinden ayırt edip doğru şekilde yazdık. Müellifin (فح) olarak kullandığı kısaltmaları (فحينئذ), (بط) olarak kullandıklarını ise (باطل) olarak açımladık. Ayrıca Kılıç Ali Paşa nüshasında aralarda sürekli yıldızlar konulmuştu. Bu yıldızların anlamsal bir ayırıcı olarak kullanılmadığı kanaatine ulaştığımızdan süs olarak kullanıldığını varsayıp bu işaretlerle ilgili metin içerisinde ve dipnotta izahat yapmadık. Buna ek olarak metin takibinin kolay yapılabilmesi için her beytin başına köşeli parantez içerisinde numara koyduk.

Nüshalarda peygamberin (a.s.) ismi zikredildikten sonra bazı yerlerde salavat eklenmiş bazı yerlerde eklenmemiştir. Özellikle Kılıç Ali Paşa nüshasında peygambere salavat çoğu yerde yoktur. Tarafımızca müdahale edilen bir başka nokta da Resulullah'ın (a.s.) ismi zikredilen her yere salavat şablonunun eklenmesi olmuştur.

Müellif, kasideyi şerh ederken birçok âyet-i kerîme, hadis-i şerif ve şiirden istişhâd getirmiştir. Bu istişhâd ettiği metinlerde ifadelerde farklılık olmuştur. Bahsi geçen durum eğer bir âyet için söz konusuysa, âyetleri doğrudan dijital Kur'an-ı Kerîm dosyasından kopyalayarak çiçekli parantez içerisine aldık. Ancak hadisler ve şiirlere müdahale etmeyip kaynaklarda geçen şeklini dipnotta belirttik.

Metinde geçen hadislerin kaynağını, geçtiği bâb ve hadis numarasıyla birlikte dipnotta verdik. Ayrıca müellifin istişhâd getirdiği şiirleri doğrudan kaynaklarından alıp dipnotlarda belirttik. Nüshada beyitler, metin içerisinde sadece kırmızıyla

belirtilerek yazılmıştır. Metni tesis ederken her bir beyiti müstakil olarak yazdık ve şerhte ele alınan kelimeler için ayrı ayrı paragraflar oluşturduk. Metnin anlaşılmasını kolaylaştırmak için tümünü harekelemeye çalıştık. Metin tesisinde imlâ işaretleri olarak nokta, virgül, iki nokta üst üste ve noktalı virgül kullandık.

2.2. NÜSHALARIN TAVSİFİ

2.2.1 Kılıç Ali Paşa Nüshası

Süleymaniye Kütüphanesi: Kılıç Ali Paşa 000811

Süleymaniye Kütüphanesi Kılıç Ali Paşa bölümünde bulunan bu eser, 000811 demirbaş numarasına kayıtlıdır ve 23b-147a sayfaları arasındadır. Her sayfa 21 satırdan oluşmaktadır ve 208x122 (148x73) mm. ölçülerindedir. Nesih yazı türü ile yazılmıştır. Kitabın cildi tam meşin kapaktır. Zencerekli ve mikleblidir. Beyitler kırmızı renkle yazılmış olup şema içine alınmıştır. Kitabın başlarında açıklanan her bir kelime kırmızı renkle yazılırken ortalarına doğru üzeri sadece kırmızıyla çizilmekle yetinilmiştir. Eserin İstinsah tarihi h. 1101 olarak verilmiştir.

23b:

اَلْحَمدُ للهِ الْوَاسِعِ الجود وَالْعَطَاء فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ الْبَاسِطِ مُنْقَبِضِ الْقُلُوبِ وَالْأَلْسِنَةِ بِمَا شَاءَ مِنْ جَمِيلِ الثَّنَا فَسُبْحَانَهُ مِنْ قَدِيمٍ بِلَا ابْتِدَاءٍ وَبَاقٍ بِلاَ انْتِهَاءٍ لَا يَطْرُقُ سَاحَةَ عِزَّتِهِ الْأَذَلِيَّةِ الشَّكُّ وَالْامْتِرَاءُ وَلَا يَطْرَأُ فَنَاءَ سَلْطَنَتِهِ الأَبَدِيَّةِ الزَّوَالُ وَالْفَنَاءُ. وَالصَّلَوةُ عَلَى مَنْ لَهُ مَنَاقِبُ عَلِيَّةٌ وَمَفَاخِرُ جَلِيَّةٌ جَلَّتْ عَنِ العَدِّ وَالْحَصَاءِ وَمَرَاتِبُ سَنِيَّةٌ وَمَنَازِلُ سَمِيَّتُهُ غَايَةُ السَّمُوِّ وَالاِعْتِلاءِ. مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الرُّسُلِ والأَنْبِيَاءِ....

وبَعْدُ فإِنَّ أَهَمَّ ما يَتَوَصَّلُ بِهِ إلى وَسِيلَةِ الغُفْرَانِ وأَتَمَّ ما يَتَوَصَّلُ بِهِ إلى ذَرِيعَةِ الرِّضْوَانِ وأَجَلَّ ما يَنْجَى بِهِ مِنْ مُضَيِّقَاتِ العَاجِلِ وأَكْمَلَ ما يُرْجَى بِهِ الخَلَاصُ مِنْ مَهَالِكِ الأَجَلِ....

147a:

....والفوز لعموم الغفران واجعله نورا يسعى بين أيدينا وأيديهم إلى جناتِ عدنٍ مع الآباءِ والأمَّهاتِ والإخوةِ والذريةِ والأحبّةِ مَن كان مِنهم الماضي والحال والآن بجاه حبيبك سيد الكائنات صلى الله عليه وعلى جميعِ الأنبياءِ والمرسلينَ وآخرُ دعوانا أن الحمد للهِ ربّ العالمينَ. سنة1101 .

2.2.2 Kastamonu Nüshası

Kastamonu Yazma Eserler Kütüphanesi: KHK1290

Kastamonu Yazma Eserler Kütüphanesinde bulunan bu eser, KHK1290 demirbaş numarasına kayıtlıdır ve 1a-115b sayfaları arasındadır. Her sayfa 23 satırdan oluşmaktadır ve 200x125 (145x70) mm. ölçülerindedir. Nesih yazı türü ile yazılmıştır. Üç ay filigranlı kâğıt kullanılmıştır. Dış kaplaması; kırmızı, yaldız işlemeli, zencirekli, mıklebli, deri cilttir. Beyitlerin üzerleri kırmızıyla çizilmiştir. 1a'da Ahmet Siyahî'ye ait vakıf mührü ve Mustafa Aşrî'ye ait vakıf mührü bulunmaktadır. İstinsah tarihi verilmemiştir.

1a:

اَلْحَمدُ لِلهِ الْوَاسِعِ الجود وَالْعَطَاء فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ الْبَاسِطِ مُنْقَبِضِ الْقُلُوبِ وَالْأَلْسِنَةِ بِمَا شَاءَ مِنْ جَمِيلِ الثَّنَا فَسُبْحَانَهُ مِنْ قَدِيمٍ بِلَا ابْتِدَاءٍ وَبَاقٍ بِلاَ انْتِهَاءٍ لَا يَطْرُقُ سَاحَةَ عِزَّتِهِ الْأَذَلِيَّةِ الشَّكُّ وَالْامْتِرَاءُ وَلَا يَطْرَأُ فَنَاءَ سَلْطَنَتِهِ الأَبَدِيَّةِ الزَّوَالُ وَالْفَنَاءُ. وَالصَّلَوةُ عَلَى مَنْ لَهُ مَنَاقِبُ أعلى وَمَفَاخِرُ أجلى جَلَّتْ عَنِ العَدِّ والإحصاء وَمَرَاتِبُ سنى وَمَنَازِلُ أسمى غَايَةُ السَّمُوِّ وَالاِعْتِلاءِ. مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الرُّسُلِ والأَنْبِيَاءِ....

وبَعْدُ فإِنَّ أَهَمَّ ما يَتوسّلُ بِهِ إلى وَسِيلَةِ الغُفْرَانِ وأَتَمَّ ما يَتَوَصَّلُ بِهِ إلى ذَرِيعَةِ الرِّضْوَانِ وأَجَلَّ ما يَنْجَى بِهِ مِنْ مُضَيِّقَاتِ العَاجِلِ وأَكْمَلَ ما يُرْجَى بِهِ الخَلَاصُ مِنْ مَهَالِكِ الأَجَلِ....

115b:

...والفوز لعموم الغفران واجعله نورا يسعى بين أيدينا وأيديهم إلى جناتِ عدن مع الآباء والأمهات والإخوة والذرية والأحبة من كان منهم في الماضي والحال والآن بجاه حبيبك سيد الكائنات صلى الله عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلينَ وآخر دعوانا أن الحمد للهِ ربّ العالمين.

2.2.3 İstanbul Üniversitesi Nüshası

İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi: A.2426

İstanbul Üniversitesi Kütüphanesinde bulunan bu eser, A.2426 demirbaş numarasına kayıtlıdır ve 1a-108a sayfaları arasındadır. Her sayfa 23 satırdan oluşmaktadır ve. 21x16 cm ölçülerindedir. Eserde istinsah tarihi verilmemiştir ancak istinsah eden (كتبه الفقير الحقير .....السيد السلمان ابن الحاجي زكري) ifadesiyle Seyyid Selmân ibnü'l-Hâcî Zekeriyyâ olarak verilmiştir.

1a:

اَلْحَمدُ للهِ الْوَاسِعِ الجود وَالْعَطَاء فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ الْبَاسِطِ مُنْقَبِضِ الْقُلُوبِ وَالْأَلْسِنَةِ بِمَا شَاءَ مِنْ جَمِيلِ الثَّنَا فَسُبْحَانَهُ مِنْ قَدِيمٍ بِلَا ابْتِدَاءٍ وَبَاقٍ بِلاَ انْتِهَاءٍ لَا يَطْرُقُ سَاحَةَ عِزَّتِهِ الْأَذَلِيَّةِ الشَّكُّ وَالْامْتِرَاءُ وَلَا يَطْرَأُ فَنَاءَ سَلْطَنَتِهِ الأَبَدِيَّةِ الزَّوَالُ وَالْفَنَاءُ. وَالصَّلَوةُ عَلَى مَنْ لَهُ مَنَاقِبُ عَلِيَّةٌ وَمَفَاخِرُ جَلِيَّةٌ جَلَّتْ عَنِ العَدِّ وَالإحصا وَمَرَاتِبُ سنى وَمَنَازِلُ أسمى غَايَةُ السَّمُوِّ وَالاعْتِلاءِ. مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الرُّسُلِ والأَنْبِيَاءِ....

وبَعْدُ فإنَّ أَهَمَّ ما يَتَوَصَّلُ بِهِ إلى وَسِيلَةِ الغُفْرَانِ وأَتَمَّ ما يَتَوَصَّلُ بِهِ إلى ذَرِيعَةِ الرِّضْوَانِ وأَجَلَّ ما يَنْجَى بِهِ مِنْ مُضَيِّقَاتِ العَاجِلِ وأَكْمَلَ ما يُرْجَى بِهِ الخَلَاصُ مِنْ مَهَالِكِ الأَجَلِ....

108:

وآخر دعوانا أن الحمد للهِ ربّ العالمين. سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلامٌ على المرسلين والحمد لله رب العالمين تمت الكتاب.

سُبحانَ رَبّكَ رَبِّ العزةِ عمّا يَصفونَ وسَلامٌ على المرسلينَ والحمدُ للهِ رَبِّ العالمينَ تَمَّ الكتابُ. أحمَدُ الله على جَمِيلِ أفعالِهِ حَمْدَ الإمْلاكِ المبانيةِ الأنعامِ، وأشْكُرُهُ لِدَقايِقِ إحْسانِهِ شُكْرَ الإنْسانِ..... .....كَتَبَهُ الْفَقِيرُ الْحَقِيرُ الْمُعْتَرَفُ بِالْعَجْزِ والتَّقْصِيرِ الـمُتَضَرِّعُ إلى العلى الكَبِيرِ السَّيِّدِ سَلْمَانُ ابْن الحَاجِي زَكَرِيَّا غَفَرَ الله لَهُ ولوالديه ولِمَنْ نَظَرَ وقَرَأَ لَهُ الفَاتِحَةَ. تَمَّ.

SONUÇ

Çalışmamızda XVII. yüzyıl Osmanlı âlimlerinden bir Kırım Türk'ü olan Ebu'l-Bekâ el-Kefevî'ye ait *el-'Udde 'inde Kulli Şidde fî Şerhi Kasîdeti'l-Bürde* eserini inceledik. Bu çalışmada eserin farklı nüshalarını karşılaştırıp müellif nüshasına en yakın olduğunu düşündüğümüz Kılıç Ali Paşa nüshasını ihya etmeye çalıştık. Nüshalar arasındaki farklılıkları dipnotta gösterdik. Metni, kolay bir şekilde okunabilmesi ve anlaşılabilmesi için tamamıyla harekelemeye çalıştık.

Kasîdetü'l-Bürde'ye yazılmış yüzlerce şerh bulunmasına rağmen, Osmanlı döneminde yaşamış ve *Külliyât* gibi bugün bile hâlâ geçerliliği olan bir kavram sözlüğünün sahibi olan Ebu'l-Bekâ'nın bu alana yaptığı katkıyı ve bakış açısını ilim dünyasına kazandırmak istedik. Nitekim kendisi bu şerhte kasideyi nahiv, sarf ve belâgat yönlerinden incelemiş ve kullandığı basit dille okuyucunun anlamasını kolaylaştırmıştır. Öyleki kullanılan üslup sebebiyle bu eser bir ders kitabı olarak okutulacak niteliktedir.

Ebu'l-Bekâ, kasideyi şerh ederken beyitler içerisinde geçen her bir kelimenin lügat manasını açıklayarak tek tek ele almıştır. Ayrıca beyitlerde bulunan her bir zaid harfin lafzen ve manen bir farklılığa işaret ettiğini söylemiştir.[93] Bu sebeple de kaside şerhini ilmek ilmek işlemiştir. Beyitlerde en son kelimeyi açıkladıktan sonra ilgili beyti belâgat yönünden incelemiştir. Her beytin sonuna konuyla ilgili görüşünü belirtmiştir. Beyit sonlarına sonunda yapılan bu fikir beyanları müellifin inancı hakkında bize ipuçları vermektedir.

Bu bağlamda müellif, Resulullah'a (s.a) övgü içeren beyitlerde peygamberlerin ismeti hususuna değinmiş ve bu konuda peygamberlerin günahtan berî olduğunu savunmuştur. Peygamberlere bir hata veya kusur ithaf eden rivayetlerle ilgili olarak; eğer ilgili rivayet ahâd yolla gelmişse rivayette geçen kusurun haberi aktarana atfedilmesi gerektiğini söylemiştir. Eğer rivayet tevatür yoluyla gelmişse ilgili durumun bi'setten önce gerçekleşmiş olmasını düşünmemiz

[93] 3. Bölüm, 45. Beyit, s. 124

gerektiğini belirtmiş ve “bu akideyi benimsemelisiniz” diyerek de okuyucuya telkinde bulunmuştur.[94]

Resulullah’ın (s.a) mucizelerinden haber veren rivayetlerin harikulade hadiseler olduğunu ve mantığının sorgulanmaksızın teslim olunması gerektiğini savunmuştur.[95]

Peygamberler arasında üstünlük meselesiyle ilgili olarak Hz. Muhammed’in diğer peygamberlerden üstün olduğu inancını dile getirmiş "Allah'ın peygamberlerinden hiçbiri arasında ayırım yapmayız.”[96] Ayetinin peygamberlere iman hususunda olduğunu belirtmiştir. Aksi takdirde “O peygamberlerin bir kısmını diğerlerinden üstün kıldık.”[97] ve “Gerçekten biz, peygamberlerin kimini kiminden üstün kıldık.”[98] Ayetlerinin açıkça bir üstünlüğe delalet ettiğini ve bütün delillerin de Hz. Muhammed’in üstün olduğuna işaret ettiğini söylemiştir.[99] Ayrıca Resulullah’a (s.a) verilen isimlerin Allah’ın isimleri gibi tevkîfî olduğu düşüncesini dile getirmiştir.[100]

Büyük ve küçük günahlar hususunda ehl-i sünnetin görüşünü benimsemiş ve tevbe yapıldığı taktirde Allahın kulunu bağışlayacağını söylemiştir. Bunun dışında küfür gibi büyük günahlar da tevbe, meşîet ve şefâate bağlıdır demiştir.[101] Bununla ilgili olarak Hz. Muhammed’in şefâat yetkisinden bahsetmiştir.[102]

Ebu’l-Bekâ’nın beyitleri şerh kısmında sunduğu itikadî görüşlerinden hareketle, kendisinin inançta Maturidî akaidini benimsemiş olduğunu ortaya koymaktadır.

---

[94] 3. Bölüm, 32. Beyit, s. 100-101

[95] 3. Bölüm, 75. Beyit, s. 172

[96] Bakara, 285

[97] Bakara, 253

[98] İsrâ, 55

[99] 3. Bölüm, 51. Beyit, s. 134-135

[100] 3. Bölüm, 44. Beyit, s. 123

[101] 3. Bölüm, 155. Beyit, s. 281-282

[102] 3. Bölüm, 36. Beyit, s. 111

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

EL-'UDDE 'İNDE KÜLLİ ŞİDDE FÎ ŞERH-İ KASÎDETİ'L-BÜRDE'NİN TAHKİKLİ METNİ

شرحُ قصيدةِ البُرْدَةِ

اَلْحَمدُ للهِ الْوَاسِعِ الجود وَالْعَطَاء فِي الْأرضِ وَالسَّمَاءِ البَاسِطِ مُنْقَبِضِ القُلُوبِ وَالألسِنَةِ بِمَا شَاءَ مِنْ جَمِيلِ الثَّنَا فَسُبْحَانَهُ مِنْ قَدِيمٍ بِلَا ابْتِدَاءٍ وَبَاقٍ بِلاَ انْتِهَاءٍ، لَا يَطْرُقُ سَاحَةَ عِزَّتِهِ الأذَلِيَّةِ الشَّكُّ وَالامْتِرَاءُ وَلَا يَطْرَأُ فَنَاءَ سَلْطَنَتِهِ الأبَدِيَّةِ الزَّوَالُ وَالفَنَاءُ. وَالصَّلَوةُ عَلَى مَنْ لَهُ مَنَاقِبُ عَلِيَّةٌ[1] وَمَفَاخِرُ جَلِيَّةٌ[2] جَلَّتْ عَنِ العَدِّ والإحصاءِ[3] وَمَرَاتِبُ سَنِيَّةٌ[4] وَمَنَازِلُ سَمِيَّةٌ[5] غَايَةُ السَّمُوِّ وَالاِعْتِلاءِ مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الرُّسُلِ والأنْبِيَاءِ وسَنَدُ الأصْفِياءِ والأتْقِيَاءِ وصَاحِبُ الْحَوْضِ والكَوْثَرِ واللِّوَاءِ وعَلى آلِهِ وأصْحَابِهِ نُجُومِ الإرْشَادِ والإهْتِداءِ أشِدّاءَ عَلى الكُفَّارِ وعلى الـمُؤْمِنِينَ رُحَمَاءَ.

وبَعْدُ فإنَّ أَهَمَّ ما يَتَوَصَّلُ[6] بِهِ إلى وَسِيلَةِ الغُفْرَانِ وأتَمَّ ما يَتَوَصَّلُ بِهِ إلى ذَرِيعَةِ الرِّضْوَانِ وأجَلَّ ما يَنْجَى بِهِ مِنْ مُضَيِّقَاتِ العَاجِلِ وأكْمَلَ ما يُرْجَى بِهِ الخَلَاصُ مِنْ مَهَالِكِ الأجَلِ اِتِّبَاعُ خَيْرِ خَلْقِ اللهِ وأحَبَّهُمْ إلَيْهِ وأقْرَبَهِمْ لَدَيْهِ وأوْلاهُمْ لِتَجَلَّى جَمَالُهُ وأحَظُّهُمْ مَنْ كَشَفَ جَلَالَهُ، أعْنِى سَيِّدَ الأوَّلِينَ والآخَرِينَ مُحَمَّدَ الَّذِي هُوَ حَبِيبُ رَبِّ العَالَمِينَ ومَا أنْذَرَ مَنْ تَيَقَّنَ ذَلِكَ في هَذا الزَّمَانِ ومَا أسْعَدَ اليَوْمَ مَنْ وَفَّقَ لَهُ بِفَضْلِ اللهِ الـمَنَّانِ حَتَّى أُفِيضَ عَلَيْهِ أمْوَاجَ الكَرَمِ مِنْ حَيَاضِ الغُفْرَانِ وسِيقَ إلَيْهِ أَفْوَاجُ النِّعَمِ مِنْ رِيَاضِ الجِنَانِ فَظَفَرَ بِكِمْيَاءِ السَّعَادَةِ واِكْسِيرِ النَّجَاةِ وفَازَ بِغَايَاتِ الْأمَانِيِّ مِنْ مَعَالِي الدَّرَجَاتِ ثُمَّ إنَّ اتِّبَاعَهُ إمَّا بِحِفْظِ أحَادَيْثِهِ وسُنَنِهِ عَلي الْأُمَمِ أوْ بِإظْهَارِ مِلَّتِهِ بِبَذْلِ مَا هُوَ عِنْدَ النَّاسِ مِنَ الأهَمِّ أوْ بِالتَّخَلُّقِ /[1b]

---

[1] ك: أعلى

[2] ك: أجلى

[3] س: الاحصا، ق: الحصاء

[4] س: سنى

[5] ك: اسمى

[6] ك: يتوسل

بِأخْلَاقِهِ أوْ بِذِكْرِ بَعْضِ الْبَعْضِ مِمَّا اشْتَمَلَ عَلَيْهِ مِنْ أوْصَافِهِ السَّنِيَّةِ وأحْوَالِهِ العَلِيَّةِ وخَصَائِصِهِ الجَمِيلَةِ ومُعْجِزَاتِهِ الجَلِيلَةِ.

وكَانَ مِمَّنْ قَامَ في هَذا المَقَامِ الرَّابعِ وهُوَ الْحَدُّ الضَّرُورِيُّ الشَّيْخُ الإمام[7] مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ حَمَّادٍ المِصْرِيُّ البُوصِرِيُّ قَدّس الله سِرَّهُ وبِالزِّيَادَةِ على الحُسْنَى سِرَّهُ يَمْدَحُهُ بِقَصِدَةٍ فَرِيدَةٍ ودُرَّةٍ يَتِيمَةٍ وجَوْهَرَةٍ فَضِيلَةٍ[8] أَلَا وهِيَ القَصِيدَةُ المَشْهُورَةُ[9] بالبُرْدَةِ فِي الآفَاقِ والأقْطَارِ اشْتِهَارُ الشَّمْسِ في رَابِعةِ النَّهَارِ المَشْهُودِ على آثَارِهَا العَجِيبَةِ وبَرَكَاتِهَا الغَرِيبَةِ مِنَ العَدُولِ الْمُتَحَقِّقِ وُقُوعُهَا مِنَ الْمَمْدُوحِ في الْمَوْقِعِ التَّامِّ وحُسْنُ الْقَبُولِ حَتَّى ظَهَرَ لَهُ مِنْ أجْلِهِ في الْمَنَامِ وحَبَاهُ بِإسْعَافِهِ في الْمَطْلَبِ الَّذِي اِعْتَنَى بِتَحْصِيلِهِ جَمِيعُ الْأنَامِ كَيْفَ لَا. نَظْمٌ:

وهَلْ مِثْلُ هَذَا النَّظْمِ فَيْضٌ مُبَجَّلٌ لِمَنْ[10] في بِحَارِ العِلْمِ والْفَضْلِ يَسْبَحُ
وأيُّ مَدِيحٍ رَائِقُ النَّظْمِ جَائِعٌ مَآثِرُهُ[11] مِنْهُ الكَمَالاَتُ تُفْصِحُ[12]

فَتَعَلَّقْتُ بِأذْيَال[13] هَذِهِ القَصِيدَةِ لِنَيْلِ ذَلِكَ الفَضْلَ[14] العَظِيمَ والمَنَّ الجَسِيمَ، وشَرَحْتُهَا شَرْحًا يُجَلِّي عَرَائِسَ أبْكَارِهَا ويُظْهِرُ خَبَايَا أسْرَارِهَا ويُنَبِّهُ عَلى[15] نَفَائِسِ فَرَائِدِ عِبَارَاتِهَا العَبْقَرِيَّةِ ويُبْنِي بِجَلالِهِ فَوائِدِ اسْتِعَاراتِها العَبْهرِيَّةِ ويُعْرِبُ عَنْ شَقَائِقِ حَقَائِقِ تِبْيَانِهَا السَّاطِعَةِ ويَفْصَحُ عَنْ عَقَائِقِ دَقَائِقِ بُرْهَانِهَا القَاطِعَةِ ويُحِيطُ بِزُبْدَةِ ما فِي بَعْضِ الشُّرُوحِ مَعَ مَزِيدٍ كَثِيرٍ ويُبْلِغُ مِنَ الإحَاطَةِ مَبْلَغَ ذَوِي الجدِّ[16] والتَّشْمِيرِ مَعَ اخْتِصَارٍ بِلا إخْلالٍ وإيجَازٍ بِلا إمْلالٍ فَسَمَّيْتُهُ بِالْعُدَّةِ عِنْدَ كُلِّ شِدَّةٍ على أنِّي لا أُبَرِّيهِ ولا نَفْسِي مِنَ الهَفَوَاتِ فَقَلَّمَا يَنْجُو مُؤَلِّفٌ وابنْ بَرَعَ مِنَ العَثَرَاتِ ومَنْ ذَا الَّذِي تَرْضَى سَجَايَاهُ /[2a] كُلَّهَا. كَفَى المَرْءَ

---

[7] ق: الام، ك – الامام

[8] س: نضيدة

[9] س: مسماة

[10] س: ممن

[11] ك: مئآثره

[12] تفتشت أصله ولكن ما وجدت أي شيئ

[13] س: باذياك

[14] ك: الفوز

[15] ك: عن

[16] ك – الجد [صح في الهامش]

نُبْلًا أنْ تُعَدَّ مَعَايِبُهُ فَدُونَكَ مُخْتَصَرًا بِأنْوَاعِ مَحَامِدَ حَقِيقًا وأوْصَافِ الـمَحَاسِنِ خَلِيقًا وإيَّاكَ أنْ تُبَادِرَ لِإنْكَارِ شَيْءٍ قَبْلَ التأمُّلِ والفِكْرَةِ وأنْ[17] تَظُنَّ إمْكَانَ اخْتِصَارِهِ فَفِي كُلِّ ذَرَّةٍ دُرَّةٌ للهِ درُّ القَائِلِ:

أخَا العِلْمِ لا تَعْجَلْ بِعَيْبِ مُصَنِّفٍ ... ولَمْ تَتَيَقَّنْ[18] زَلَّةً مِنْهُ تَعْرِفُ

فكَمْ أفْسَدَ الرّاوِي كَلامًا بِعَقْلِهِ ... وكَمْ حَرَّفَ الـمَنْقُولَ قَوْمٌ وصَحَّفُوا[19]

وكَمْ ناصِحٍ[20] أضْحَى لِمَعْنى مُغَيِّرًا ... وجَاءَ بِشَيْءٍ لَمْ يُرِدْهُ الـمُصَنِّفُ[21]

وهذا أوانُ الشُّرُوعِ في هذا الشَّرْحِ[22] بِفَضْلِ اللهِ الكرِيمِ الوَهَّابِ نَسْألُهُ سُبْحَانَهُ أنْ يُعِينَنَا عَلَيْهِ ويُوَفِّقَنَا فيهِ لِعَيْنِ الصَّوَابِ.

فاعْلَمْ[23] أنّ النَّاظِمَ نَوَّرَ[24] اللهُ مَرْقَدَهُ وفي أعْلَى غُرَفِ الجِنَانِ أرْقَدَهُ لَمَّا افتَتَحَ قَبْلَ الغَوْضِ في بَسْطِ بِحارِ الـمَرَامِ بَعْدَ الامتِثَالِ بِحَدِيثِي الابْتِدَاءِ خَطًّا ولَفْظًا بِلَوَازِمِ العِشْقِ والغَرَامِ مِنَ الأحْبَابِ والأمَاكِنِ والأطْلالِ ومَا جَاوَرَهَا مِمَّا يَشْرَحُ الصُّدُورَ ويُرَوِّقُ[25] البَالَ تَبَنِّيها على بَرَاعَةِ الاستِهْلالِ.

سَلَكَ أُسلُوبَ التَجْرِيدِ على مَا[26] هُوَ دَأْبُ الأُدَبَاءِ في الـمُحَاوَرَاتِ حِفْظًا لِلْأسْرَارِ عَنِ الأغْيَارِ وإيمَاءً إلى عَدَمِ صدقٍ يُنْبَتُّ إليْهِ لَوْعَةُ الحُبِّ وإشْعَارًا بِفَخَامَةِ[27] الهَمِّ بِحَيْثُ لا يَسْتَطِيعُ أنْ يَحْمِلَهُ وَحْدَهُ

---

[17] س: او ان

[18] ك: يتيقن

[19] س: صحفُ

[20] ك: ناسخ

[21] س: المصر | أسند هذا الشعر إلى أحمد بن سليمان الشياظمي في "درة الحجال في غرة أسماء الرجال"، ابن القاضي، مطبوعات معهد العلوم العليا المغربية، 1934، ص. 93. وهو ذيل لوفيات الأعيان. كان أحمد بن سليمان الشياظمي عند تأليف هذا الكتاب حيا سنة 999 لذلك ما ذكر تاريخ وفاته.

[22] س – في هذا الشرح

[23] ك: فامّا

[24] ق ك س: نوره

[25] س: يرق

[26] س: عما

[27] س: فحامة

كَيْفَ وَهُوَ أَشَدُّ خَلْقِ اللهِ تَعَالى. فاسْتَفْهم تَجَاهُلًا أو إنْكَارًا تَوْبِيخًا أوْ تَعَجُّبًا عَنْ بَوَاعِثِ البُكَاءِ النَّاشِى مِنَ الأَلَمِ فَقَالَ:

[1] أَمِنْ تَذَكُّرِ جِيرَانٍ بِذِي سَلَمِ مَزَجْتَ دَمْعًا جَرَى مِنْ مُقْلَةٍ بِدَمِ

الهَمْزَةُ أَصْلُ أَدَوَاتِ الاسْتِفْهَامِ، ومِنْ ثَمَّةَ اخْتَصَّتْ بِجَوَازِ حَذْفِهَا، وبِأَنَّها تَرِدُ لطَلَبِ التَّصَوُّرِ تَارَّةً والتَّصْدِيقِ أُخْرَى، وبِأَنَّهَا تَتَقَدَّمُ على العَاطِفِ وبِأَنَّهَا تَدْخُلُ /[2b] على الشَّرْطِ وعلى الإثْبَاتِ والنَّفْيِ والـمُسْتَفْهَمِ عَنْهُ ههُنَا[28] ما يَلِيهَا مِمَّا حَمَلَ الـمُخَاطَبَ على الإقْرارِ بِهِ. ولهذا قُدِّمَ على العَامِلِ أوْ لِكَوْنِهِ عِلَّةً. والتَّقْدِيمُ للحَصْرِ أوْ للاهْتِمَامِ.[29]

تَذَكُّرِ: مَصْدَرُ تَذَكَّرَ، وهُوَ مُحَاوَلَةُ النَّفْسِ اسْتِرْجَاعَ مَا زَالَ مِنَ الْمَعْلُوماتِ، وهُوَ رَابِعُ مَرْتَبَةٍ مِنَ الحَادِي والعِشْرِينَ مِنْ مَرَاتِبِ وُصُولِ العِلْمِ إلى النَّفْسِ. والـمُرادُ بِهذِهِ الصِّيغَةِ ههُنا التَدَرُّجُ والتَّمَهُّلُ شَيْئًا فَشَيْئًا كما في تَجَرُّعٍ وتَعَلُّمٍ ومِنْهُ تَكَوُّنٌ وَتَوَلُّدٌ، أوِ الـمُرَادُ الكَمَالُ والمبَالَغَةُ كما في تَكَبُّرٍ على ما هُوَ الأَنْسَبُ بِالمقَامِ. وإضَافَةُ المصْدَرِ مِنَ الإضَافَةِ المعْنَوِيَّةِ بِمَعْنَى اللامِ ههُنَا والفَاعِلُ مَحْذُوفٌ أوْ مُضْمَرٌ على الرَّأيَيْنِ.

جِيرَانٍ: جَمْعُ جَارٍ والجَارُ مِنَ الأَسْمَاءِ الإضَافِيَّةِ، مَقُولٌ بِالتَّشْكِيكِ على الأَقْرَبِ والأَبْعَدِ وأَقْرَبُهُ أَحَقُّهُ بالـمُرَاعَاةِ وتَنْكِيرُهُ للتَّكْثِيرِ والتَّعْظِيمِ.[30] والـمُرَادُ[31] بِهِ إمّا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلامُ جَمعُهُ للإجْلالِ والتَّعْظِيمِ فَكَمَا أنَّ لَفْظَ الجَمْعِ في مَقَامِ الإفْرَادِ يَدُلُّ عَلَيْهِ كذلِكَ لَفْظُ الإفْرَادِ في مَقَامِ الجَمْعِ قَدْ يَدُلُّ عَلَيْهِ كَمَا في قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ: «إذا مَرَّتْ بِكَ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ أو نَصْرَانِيٍّ أوْ مُسْلِمٍ32 فَقُومُوا لَهَا»[33] أو الـمُرَادُ[34] أَصْحَابُهُ

[28] ك س: ها هنا

[29] س: والاهتمام

[30] ك: للتعظيم والتكثير

[31] ق س: أو المراد

[32] س – أو مسلم

[33] المصنف، عبد الرزاق الصنعاني، كتاب الجنائز، رقم: 6327؛ مشكاة المصابيح، التبريزي، كتاب الجنائز، رقم: 1685، إسناده ضعيف.

[34] ق: والمراد

عَلَيْهِ السَّلامُ أو المُجاوِرُونَ[35] بالمَدِينَةِ المُنَوَّرَةِ أوِ المُحِبُّونَ والكَامِلُونَ مِنْ أهْلِ العِرْفَانِ. قَالَ بَعْضُ العَارِفِينَ: ويَحْتَمِلُ أنْ يُرَادَ بِهِ اللهُ سُبْحَانَهُ. فَالجَمْعُ للإجْلَالِ والتَّعْظِيمِ أيْضًا أوْ لِتَّعَدُّدِ صِفَاتِ الكَمَالِ.

بِذِي سَلَمٍ: يَتَعَلَّقُ بِالتَّذَكُّرِ فَلا إشْكَالَ وإنْ لَمْ يَصُحَّ هذا التَّعَلُّقُ بِحَسْبِ[36] الْمَقَامِ كَمَا لا يخْفى على ذَوِي الأفْهَامِ. ويَحْتَمِلُ أن يَكُونَ صِفَةً لِجِيرَانٍ أيْ كَائِنِينَ بِذِي سَلَمٍ. فَالإشْكَالُ مَرْفُوعٌ يَكُونُ ذَلِكَ المكَانُ مِهْبَطَ أنْوَارِهِ تَعَالى وهُوَ [2a] بَيْنَ مَكَّةَ[37] والمَدِينَةِ عِنْدَ أصْحَابِ الظَّوَاهِرِ وهُوَ مَقَرُّ الأرْوَاحِ قَبْلَ بُرُوزِ الأشْبَاحِ على ما يَرْتَضِيهِ أرْبَابُ الْحَقِيقَةِ فَكَأنَّهُ يَتَذَكَّرُ تِلْكَ الحَالاتِ مِنَ الْمُؤَانَسَاتِ بِاللذَّاتِ والمُلاقاةِ بِالإخْوَانِ كَمَا وَرَدَ في حَدِيثِ «الأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ،38 وَمَا تَنَاكَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ».[39]

مَزَجْتَ: مِنَ المَزْجِ وهو أخَصُّ مِنَ الخَلْطِ، والخِطَابُ إمَّا تَجْرِيدٌ أوْ اِلْتِفَاتٌ ولا مُنَافَاةَ بَيْنَهُمَا عَنْدَ أكْثَرِ البُلَغَاءِ وهذا أحَدُ أنْوَاعِ التَّجْرِيدِ الَّذِي هو أدَقُّ أنْوَاعِ البَدِيعِ، ومِنَ التَّجْرِيدِ ما يَكُونُ بِتَوَسُّطِ حَرْفٍ مِنَ التَّجْرِيدِيَّةِ، والبَاءُ التَّجْرِيدِيَّةُ والمُصَاحَبَةُ وبِفِي ومِنْهَا ما يَكُونُ بِطَرِيقِ الكِنَايَةِ عَلَى مَا هُوَ الحَقُّ عِنْدَ المُحَقِّقِينَ. وإنَّمَا عَبَّرَ[40] بِصِيغَةِ المَاضِي لِكَوْنِهِ أبْلَغَ في الدَّلالَةِ ههُنَا عَلَى كَثْرَةِ البُكَاءِ كأنَّهُ نَفَدَتْ مِنْهُ الدُّمُوعُ حَتَّى اسْتَعَانَ بِدَمِهِ فَمَزَجَهُ بِالدَّمِ عِنْدَ قِلَّةِ الدَّمْعِ إلى أنْ أنْفَدَهُمَا بِخِلافِ الاسْتِمْرَارِ التَّجَدُّدِيِّ.

دَمْعًا: هو ماءُ البُكَاءِ أرَادَ بِهِ الجاري[41] بِقَرِينَةِ المقَامِ.

جَرَى: فيه[42] إيمَاءٌ إلى أنَّهُ صَارَ عَادَةً وطَبْعًا وهو أتَمُّ في المبَالَغَةِ مِنْ سَالَ.

مِنْ: الجَارّة لـ"مقْلَةٍ".[43]

---

[35] ق: المُحاوِرُونَ

[36] س – بحسب

[37] ك – مكة

[38] ك: ايتلف

[39] صحيح البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، رقم: 3336؛ صحيح مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، رقم: 2638؛ سنن أبي داود، كتاب الأدب، رقم: 4834

[40] ك: غير

[41] ق ك: الحار؛ س: الجار

[42] ك – فيه

[43] س: مقلة

مُقْلَةٍ: لِابْتِدَاءِ الغَايَةِ والمقْلَةُ شَحْمَةُ العَيْنِ التي تَجْمَعُ السَّوَادَ والبَيَاضَ، وفي المقْلَةِ الحَدَقَةُ وفي الحَدَقَةِ النَاظِرُ والإنْسَانُ وهذا القَيْدُ للتَوْكِيدِ كَنَعْجَةٍ أنْثَى ونَفْخَةٌ واحِدَةٌ وفَائِدته[44] الاحْتِرَاسُ والتَّكْميلُ، وفي إفْرَادِهَا إيمَاءٌ إلى أنَّهُ بَنَى أمْرَهُ على الخَوْفِ والرَّجَاءِ أوِ المرَادُ بِهَا الجِنْسُ أوْ مِنْ إطْلاقِ المفْرَدِ وإرَادَةُ المثَنَّى.

والبَاءُ في بِدَمٍ: للمُصَاحَبَةِ وهو إمَّا حَالٌ مِنْ "دَمْعًا"[45] لِوَصْفِهِ بِالجُمْلَةِ أو مُتَعَلِّقٌ "بِجَرَى" و"مَزَجْتَ" يَعْمَلُ في ضَمِيرِهِ. وأكْثَرُ الشُّرَّاحِ على أنَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِـ"مَزَجْتَ". /[3a] والبَاءُ للتَّعْدِيَةِ وهو الظَّاهِرُ إلَّا أنَّهُ لا يُفِيدُ أنَّ الدَّمَ مِنَ المقْلَةِ، ومَزْجُ الدُّمُوعِ بالدِّمَاءِ إمَّا مَبْنِيٌّ على التَّحْقِيقِ أوْ تَمْثِيلٌ وتَصْوِيرٌ.[46] وفي البَيْتِ الجِنَاسُ النَّاقِصُ والجِنَاسُ الشَّبِيهُ[47] بِالاشْتِقَاقِ والتَّصْرِيعُ والإرْصَادُ ومُرَاعَاة النَّظِيرِ والمفْهُومُ يَظْهَرُ مِنَ التَّقْرِيرِ.

[2] أَمْ هَبَّتِ الرِّيحُ مِنْ تِلْقَاءِ كَاظِمَةٍ وَأوْمَضَ الْبَرْقُ في الظَّلْمَاءِ مِنْ إضَمِ

أمْ هِيَ مُعَادَلَةُ[48] الهَمْزَةِ المطْلُوبَةِ بِهَا وبـ "أم" التَّعْيِينُ وَلَهَا قِسْمٌ ثَانٍ وَهُوَ أنْ تَقَعَ بَعْدَ هَمْزَةِ التَّسْوِيَةِ وَسُمِّيَتْ فِيهِمَا[49] مُعَادَلَةً لِمُعَادَلَتِهَا الهَمْزَةَ في إفَادَتِهَا الاسْتِفْهَامُ في الأوَّلِ والتَّسْوِيَةُ في الثَّانِي وَتُسَمَّى فِيهِمَا[50] مُتَّصِلَةً، لِأنَّ ما قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا لا يَسْتَغْنِي بِأحَدِهِمَا عَنِ الْآخَرِ ويُقَابِلُهَا المنْقَطِعَةُ، قَامَ ههُنَا عَاطِفَةٌ مُتَّصِلَةٌ لِوُقُوعِهَا بَعْدَ هَمْزَةٍ تَصْلُحُ في مَوْضِعِهَا أيْ بِالتَّشْدِيدِ وقِيلَ مُنْقَطِعَةٌ لِأنَّ تَالِيهَا جُمْلَةٌ وَالْجُمْلَةُ لا تَكُونُ مَفْعُولًا لِأجْلِهِ وَرَدَّ بِأنَّ الْجُمْلَةَ الَّتِي بَعْدَهَا في تَأْوِيلِ المفْرَدِ بِدَلِيلِ الْمُفْرَدِ الذي قَبْلَهَا عُطِفَتْ هِيَ عَلَيْهِ. والفِعْلُ إذا عُطِفَ على الاسْمِ أوْ بِالْعَكْسِ فَلا بُدَّ مِنْ رَدِّ أحَدِهِمَا إلى الآخَرِ بِالتَّأْوِيلِ فَالتَّقْدِيرُ هُنَا أمِنْ أجْلِ أنْ ذَكَّرْتَ أمْ مِنْ أجْلِ أنْ هَبَّتْ أوْ أمْ مِنْ هُبُوبِ وَإيمَاضِ على أنَّ الرِّضَى. قَالَ

---

[44] ق ك: فائدة

[45] س: ما احال من الدمع

[46] س: أو التصوير

[47] ك: المشبه

[48] س: هو لمعادلة

[49] س: فيها

[50] ك: فيها

يَجُوزُ الْمُخَالَفَةُ بَيْنَ مَا وَلِيَ الهَمْزَةُ وَ "أَمْ" في نَحْوِ "أَعِنْدَكَ زَيْدٌ أَمْ عَمْرُو" و "أَزَيْدٌ عِنْدَكَ أَوْ[51] أَمْ في الدَّارِ" وَ"أَلَقِيتَ زَيْدًا أَمْ عَمْرًا"[52] جَوَازًا حَسَنًا كَمَا قَالَ سِيبَوَيْهِ.[53] لكِنَّ الْمُعَادَلَةَ أَحْسَنُ، ولَفْظُ الْبَيْتِ إنْ اِسْتَقَلَّ بِإِفَادَةِ الْمَقْصُودِ مِنَ الشِّعْرِ وَكَانَ تُعَلُّقُهُ بِالثَّانِي مُقَوِّيًا لَهُ كَمَا هُنَا فَذَلِكَ مِمَّا يَزِيدُهُ حَسَنًا. والاِسْتِفْهَامُ مَعَ التَّجَاهُلِ وإنْ لَمْ يَكُنْ حَقِيقِيًّا بِحَسَبِ نَفْسِ الأَمْرِ فَهُوَ حَقِيقِيٌّ بِحَسْبِ الإِدِّعاءِ /[3b] وَبِالْجُمْلَةِ ضَابِطُ اتِّصَالٍ أَمْ حَيْثُ لا تَسْوِيَةَ أَنْ يَكُونَ المعْطُوفُ بِهَا مُفْرَدًا أو في حُكْمِهِ وأَنْ يَكُونَ السَّائِلُ بِهَا عَالِمًا بِوَاحِدٍ مِنَ الْمَسْؤُولِ عَنْهُمَا إِذْ سؤالُهُ لِلتَّعْيِينِ،[54] وأَنْ يُقَارِنَ المعْطُوفَ عَلَيْهِ بِهَا الهَمْزَةُ ولَوْ تَقْدِيرًا مَعَ صِحَّةِ قِيَامِ أَيْ مَقَامِهَا[55] ومَتَى فَاتَ أَحَدُ هذِهِ الأُمُورِ قَامَ مُنْقَطِعَةً قَطْعًا هكَذا يَجِبُ أَنْ يُفْهَمَ هذا المقَامُ.

هَبَّتِ الرِّيحُ: هَاجَتْ، ورِيحُ أَصْلُهُ رَوْحٌ لِاشْتِقَاقِهَا مِنَ الرَّوْحِ وتُجْمَعُ على رِيَاحٍ وأَرْوَاحٍ، وهَبَّتِ الأَرْيَاحُ خَطَأٌ، وأَمَّا "أَعْيَادٌ" فَلِئَلَّا يَلْتَبِسَ جَمْعُ "عِيدٍ" بِجَمْعِ "عُودٍ". والرِّيحُ مُؤَنَّثٌ سَمَاعِيٌّ ولَهَا تَقَاسِيمُ تَخْتَلِفُ أَسْمَاؤُهَا بِحَسَبِهَا لكِنْ أَسْمَاؤُهَا بِحَسَبِ الهُبُوبِ خَاصَّةً والْغَالِبُ في أَصْنَافِهَا التَّذْكِيرُ وحَقِيقَتُهَا أَنَّهَا أَجْسَامٌ مَخْلُوقَةٌ مَخْزُونَةٌ عِنْدَ السُّنِّيِّ واِضْطِرَابُ الهَوَاءِ عِنْدَ الحُكَمَاءِ وإِنَّمَا أَفْرَدَهَا إِيمَاءً إلى أَنَّهُ تَهِيجُ عَلَيْهِ الأَحْزانُ لِمَا أَنَّهُ لَمْ يَأْتِ في القُرْآنِ لَفْظُ الرِّيحِ[56] إلّا في الشَّرِّ وكَذا لَفْظُ الأَمْطَارِ، وأَمَّا بِرِيحٍ[57] طَيِّبَةٍ فبالنَّظَرِ إلى ما هو الأَنْفَعُ لِلسُّفُنِ.

مِنْ تِلْقَاءِ: بِكَسْرِ التَّاءِ المنْقُوطَةِ بِنُقْطَتَيْنِ مِنْ فَوْقٍ وبِالْمَدِّ وهُوَ القُرْبُ أَوِ النَّاحِيَةُ وجَمِيعُ المصَادِرُ على "تَفْعَالٍ" بِالْفَتْحِ إلّا هذا و"تِبْيَانٍ"، فَأَمَّا أَسْمَاءُ الأَجْنَاسِ والصِّفَاتُ فَقَدْ جَاءَتْ مِنْهَا عِدَّةُ أَسْمَاءٍ على تِفْعَالٍ بِالْكَسْرِ.

---

[51] س – أو

[52] ق ك س: عَمْروا

[53] عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء، أبو بشر، الملقب سيبويه: إمام النحاة، وأول من بسط علم النحو. ولد في إحدى قرى شيراز، وقدم البصرة، فلزم الخليل بن أحمد ففاقه. وصنف كتابه المسمى " كتاب سيبويه" في النحو، لم يصنع قبله ولا بعده مثله. ورحل إلى بغداد، فناظر الكسائي. وأجازه الرشيد بعشرة آلاف درهم. وعاد إلى الأهواز فتوفي بها سنة 180 ه. 796 م. وقيل: وفاته وقبره بشيراز. أنظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 5، ص. 81

[54] ق: للتعين

[55] س: مقامهما

[56] ق ك س: الرح

[57] س: ريح

كَاظِمَةٍ: بِالظَّاءِ النَّابِلَةِ[58] المعْجَمَةِ، اسْمٌ مَوْضِعٍ بِقُرْبِ المَدِينَةِ المُنَوَّرَةِ، وصَرْفُهُ وعَدَمُهُ بِاعْتِبَارِ المَكَانِ والبُقْعَةِ كَسَائِرِ أَسْمَاءِ الأَمْكِنَةِ.

وَأَوْمَضَ: والْوَاوُ إِمَّا على حَقِيقَتِهَا، فالتَّرْدِيدُ بَيْنَ[59] شَيْئَيْنِ أَوْ بِمَعْنَى أَوْ فالتَّرْدِيدُ بَيْنَ[60] أَشْيَاءَ ثَلاثَةٍ على سَبِيلِ مَنْعِ الخُلُوِّ ومَعْنَى-

أَوْمَضَ الْبَرْقُ: لَمَعَ خَفِيفًا ولَمْ يَعْتَرِضْ في نَوَاحِي /[3b] الغَيْمِ. والْبَرْقُ مِنْ بَرْقٍ كَنَصْرٍ وَاحِدٍ بُرُوقُ السَّحَابِ ولَهُ أَسْمَاءٌ كَثِيرَةٌ أَيْضًا بِحَسَبِ صِفَاتِهِ، وحَقِيقَتُهُ عِنْدَ السُّنِّيِّ هُبُوطٌ[61] مِنْ نَارٍ يَزْجُرُ بِهِ المَلَكُ السَّحَابَ إلى حَيْثُ يَشَاءُ اللهُ، وعِنْدَ أَهْلِ الهَيْئَةِ هُوَ نَارٌ تَحْدُثُ عِنْدَ اصْطِكَاكِ أَجْرَامِ الهَوَاءِ، قال الإِمَامُ؛[62] مَنْ جَعَلَ الْأَفْلاكَ وَالْكَوَاكِبَ مُسْتَقِلَّةً بِاقْتِضَاءِ هذِهِ الأَشْيَاءِ مِنَ الْأَمْطَارِ والرِّيَاحِ وغَيْرِهَا فَلا شَكَّ في كُفْرِهِ، وأَمَّا مَنْ قَالَ: إِنَّهُ تَعَالى جَبَلَهَا على خَوَاصَّ وصِفَاتٍ تَقْتَضِي هَذِهِ الحَوَادِث. فَلَعَلَّ خَطَأَهُ لا يَبْلُغُ إلى حَدِّ الكُفْرِ.

في الظَّلْمَاءِ: مِنَ الظُّلْمَةِ وهِيَ عَدَمُ النُّورِ عَمَّا مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَسْتَنِيرَ لَيْسَتْ صِفَةً قَائِمَةً بِالْهَوَاءِ وَإِلَّا لَمَا اخْتَلَفَ الأَحْوَالُ بِاخْتِلافِ أَحْوَالِ النَّاظِرِينَ، وسَبَبُ الظُّلْمَةِ ذَهَابُ نُورِ النَّهَارِ فَيَسْوَدُّ الأُفُقُ بِتَكَاثُفِ[63] الهَوَاءِ الرَّاكِدِ، وفَائِدَةُ إِيرَادِهِ هُنَا تَحْقِيقُ لَمَعَانِ[64] البَرْقِ على الوَجْهِ الأَتَمِّ.

مِنْ إِضَمٍ: كَعِنَبٍ وَزْنًا اِسْمُ جَبَلٍ قَدْ كَانَ مَنْزِلَ الحبيبِ. والتَّعْرِيفُ في الرِّيحِ والبَرْقِ إِمَّا لِلْجِنْسِ أَوْ لِلْعَهْدِ، وَالرِّيحُ والبَرْقُ والمَنْزِلُ مِمَّا يَتَلاعبُ[65] بِهِ الأَدَبَاءُ فِيمَا لَهُمْ مِنَ الأَغْرَاضِ وَفِيهِ إِيمَاءٌ إلى رَفْعَةِ مَرْتَبَةِ الحبيبِ وبَعْدَهَا بِحَيْثُ لا يَرْقَى لَهَا إِلَّا السَّحَابُ ولا يَأْتِي مِنْهَا إِلَّا الرِّيحُ. وفي البَيْتِ التَّنَاسُبُ والْجِنَاسُ الشَّبِيهُ بِالْاشْتِقَاقِ ولَمَّا اسْتَفْهَمَ مِنْ أَحَدِ الوَجْهَيْنِ لِمَزْجِ[66] الدُّمُوعِ بِالدِّمَاءِ وكَأَنَّ[67] الْمَسْؤُولَ أَنْكَرَ

---

[58] س: الشالة

[59] س: من

[60] س: من

[61] س: سوط

[62] نعتقد أنه في الاعتقاد من مذهب الماتريدية، لذلك نعتقد أنه يقصد هنا الإمام الماتريدي.

[63] ق: بتكاسف

[64] ك: لمعاني

[65] ك: يلاعب؛ ق: يتعالب

[66] س: مزج

وقَالَ: لا لِوَاحِدٍ مِنْهُمَا كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلامُ في جَوَابِ ذِي الْيَدَيْنِ كُلُّ ذلِكَ لَمْ يَكُنْ تَبَيَّنَ لِلسَّائِلِ الخَطَأ في اِعْتِقَادِهِ فَابْتِدَاءُ السُّؤالِ عَنْ حَقِيقَةِ السَّبَبِ سُؤالُ جَاهِلٍ بِهِ[68] فَقَالَ:

[3] فَمَا لِعَيْنَيْكَ إنْ قُلْتَ اكْفُفَا هَمَتَا ومَا لِقَلْبِكَ إنْ /[4a] قُلْتَ اسْتَفِقْ يَهِمِ

الفَاءُ: جَوَابُ شَرْطٍ مَحْذُوفٍ وتُسَمَّى[69] مِثْلُ هذا الفاءِ فَصِيحَةً إمَّا لإفْصَاحِهَا عَنِ الْمَحْذُوفِ أو وَصْفٍ لَهَا[70] بِوَصْفِ صَاحِبِهَا إذْ لا يَقَعُ إلَّا في كَلَامٍ بَلِيغٍ. وَالْبَلِيغُ يُسَمَّى فَصِيحًا وَتَتَنَوَّعُ بِتَنَوُّعٍ مَا دَلَّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَحْذُوفِ والْمَشْهُورِ في التَّمْثِيلِ قَوْلُهُ:

قَالُوا: خَرَسَانَ أقْصَى مَا يُرَادُ بِنَا ثُمَّ القُفُولُ فَقَدْ جِئْنَا خُرَسَانَا[71]

مَا: اِسْتِفْهَامِيَّةٌ تَعَجُّبِيَّةٌ مُبْتَدَأةٌ. خَبَرُهَا؛

لِعَيْنَيْكَ: وَالعَيْنُ حَاسَّةُ الرُّؤْيَةِ ثُنِّيَ على الأصْلِ وَلَوْ أُفْرِدَ صَحَّ كَمَا فِي مُقْلَةٍ.

إنْ قُلْتَ: أيْ لَهُمَا على مَا يَقْتَضِيهِ العَقْلُ.

اكْفُفَا: أيِ امْنَعا[72] الدَّمْعَ.[73] حَذْفُ المَفْعُولِ لِلتَّعْمِيمِ مَعَ الاخْتِصَارِ أوْ امْتَنَعَا[74] عَنِ الدَّمْعِ تَرْكَ الإدْغَامِ لِلضَّرُورَةِ.

---

[67] ق ك: وكن

[68] س – به

[69] ك: يسمى

[70] ك: وصفها

[71] ديوان عَبَّاس بن الأحنف، القاهرة، دار الكتب المصرية، 1953، صحيفة: 279. عباس بن الأحنف بن الاسود بن طَلْحَة بن حروان أَبُو الْفضل الْحَنَفِيّ الْيَمَانِيّ الْبَغْدَادِيّ توفى سنة 192 ه. 808 م. شاعر غزل رقيق. نشأ ببغداد وتوفي بها انظر: الشعر والشعراء، ابن قتيبة، 2، ص:817؛ هدية العارفين، الباباني، 1، ص:436

[72] ق: امنعا

[73] ق ك: الدم

[74] ق س: امنعا

هَمَتَا: على مَا يَقْتَضِيهِ العِشْقُ أيْ سَالَتَا دَمَعًا أوْ بِالدَّمْعِ أيْ تَمَادَيَا على سَيَلَانِ الدَّمْعِ مِنْهُمَا أوْ بَادَرَتَا تَسِيلَانِ الدُّمُوعُ، وَعَيْنَيْكَ هَمَتَا أَحَدَ الْوُجُوهِ الأَرْبَعَةِ التي جَازَتْ في صِفَةِ ما وَقَعَ في البَدَنِ مِنْهُ اثْنَانِ أوْ ضَمِيرِهِ. والْإِسْنَادُ مَجَازٌ عَقْلِيٌّ وَيَرُدُّ السَّكَّاكِيُّ[75] هّذا التَّرْكِيبَ إلى الاسْتِعَارَةِ المَكْنِيَّةِ حَقِيقَةً لا إدِّعَاءً.

ومَا لِقَلْبِكَ: هُوَ الفُؤادُ أوْ أَخَصُّ مِنْهُ. قَالَ بَعْضُهُمْ: الفُؤادُ غِشَاءُ القَلْبِ وَالْقَلْبُ حَبَّةٌ وَسُوَيْدَاهُ وَهُوَ الأَحْسَنُ. وَيَوَدُّهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلامُ: «أَلْيَنُ قُلُوبًا وأرَقُّ أَفْئِدَةً»[76] وَقَدْ يُعَبَّرُ بِالْقَلْبِ عَنِ الْعَقْلِ وَعَنِ الْمَحْضِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سُمِّيَ الْمُضْغَةَ الصَّنَوْبَرِيَّةَ قَلْبًا، لِكَوْنِهَا أَشْرَفُ الأَعْضَاءِ لِمَا فِيهَا مِنَ الْعَقْلِ والْفَهْمِ وَسُرْعَةِ الْخَوَاطِرِ وَالتَّلَوُّنِ في الأَحْوَالِ والأَفْعَالِ، وَلِأَنَّهُ مَقْلُوبُ الخِلْقَةِ، والوَضْعُ كَمَا يَشْهَدُ بِهِ عِلْمُ التَّشْرِيحِ، والقَبُولُ والقَابِلِيَّةُ مِنْ تَقَالِيبِهِ وهو رَئِيسُ البَدَنِ المُعَوَّلُ /[4b] عَلَيْهِ في صَلَاحِهِ وَفَسَادِهِ وَهُوَ أَعْظَمُ الأَشْيَاءِ المَوْصُوفَةِ بِالسِّعَةِ مِنْ جَانِبِ الْحَقِّ، وَمَنْبَعُ الشُّعَبِ المنْبَثَّةِ في أَقْطَارِ البَدَنِ الإِنْسَانِيِّ بَلْ في سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ التَّامَّةِ الخَلْقَةِ وَمِنْهُ يَصِلُ الحَيَاةَ[77] والْفَيْض إلى جَمِيعِ الأَعْضَاءِ على السَّوِيَّةِ بِمُقْتَضَى العَدْلِ ولهُ إيفَاءُ كُلِّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ.

إنْ قُلْتَ: أيْ لَهُ على مَا يَقْتَضِيهِ العَقْلُ وهُوَ في سَكَرَاتِ الْهِيَامِ.

اسْتَفِقْ: مِمَّا أَنْتَ فِيهِ كَيْلا يَتَفَطَّنَ بِحَالِكَ اللَّوَّامِ.

يَهِمِ: على مَا يَقْتَضِيهِ العِشْقُ أيْ يَلِهِ ويَتَحَيَّرُ مِنْ شِدَّةِ العِشْقِ أوْ يَتَمَادى على هَيْمَانِهِ. والْإِسْنَادُ مَجَازٌ عَقْلِيٌّ أيْضًا. وفي إيجَازِ الْحَذْفِ إيمَاءٌ إلى أَنَّهُ مَتَى سَمِعَ "اِسْتَفِقْ يَهِمِ"[78] لا يَحْتَاجُ إلى الخِطَابِ، واعْتَبَرَ مِثْلَ هذا في "اكْفُفَا هَمَتَا" شَبَّهَ العَيْنَيْنِ بِمُخَاطَبَيْنِ يَعْقِلانِ الخِطَابَ فكأَنَّهُمَا الذَّاتُ في الإِدْرَاكِ. ووَجْهُ التَّشْبِيهِ أَظْهَرُ في القَلْبِ وَقَدَّمَهَا[79] عليْهِ لِتَقَدُّمِ تَمَكِّنِ الهَوَى فيهِمَا. وفي البَيْتِ المُوَازَنَةُ والتَّقْسِيمُ والطِّبَاقُ والتَّنَاسُبُ والتَّجْنِيسُ الشَّبِيهُ بِالْاشْتِقَاقِ. ولَمَّا أَفْحَمَ الْمُخَاطَبَ بِالسُّؤالِ المُسْكِتِ رَجَعَ إلى نَفْسِهِ وتَغْلِيظِهِ في إنْكَارِ حَالَةِ الْحُبِّ. فَقَالَ مُنْكِرًا:

---

[75] يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي الخوارزمي الحنفي أبو يعقوب، سراج الدين: عالم بالعربية والأدب. مولده ووفاته بخوارزم سنة 626 ه. 1229 م. من كتبه "مفتاح العلوم" و "رسالة في علم المناظرة". أنظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 8 ص. 222

[76] أصل الحديث: "أَتَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ، هُمْ أَلْيَنُ قُلُوبًا وَأَرَقُّ أَفْئِدَةً"، صحيح مسلم، بَابُ تَفَاضُلِ أَهْلِ الْإِيمَانِ فِيهِ، رقم: 90

[77] ك: حيوة

[78] س: استفقيهم

[79] ك: قدمهما

[4] أ يَحْسَبُ الصَّبُّ أَنَّ الْحُبَّ مُنْكَتِمٌ مَا بَيْنَ مُنْسَجِمٍ مِنْهُ وَمُضْطَرِمِ

فيه التِفَاتٌ مِنَ الْخِطَابِ السَّابِقِ إلى الْغَيْبَةِ وَفَائِدَتُهُ هي مَا ذَكَرَهُ أَهْلُ الْأُصُولِ مِنْ أَنَّ تَرَتُّبَ[80] الحُكْمِ على الوَصْفِ مُشْعِرٌ بِعِلِّيَّتِهِ وهٰهُنَا كَذَلِكَ. فَإِنَّهُ لَمَّا أَنْكَرَ عَلَيْهِ الكِتْمَانَ كَأَنَّهُ حَرَّضَهُ على إِفْشَاءِ الحُبِّ فأَتَى بِلَفْظِ "الصَّبُّ" الذي هُوَ مِنَ الصَّبَاوَةِ[81] وَهِيَ رِقَّةُ العِشْقِ وحَرَارَتُهُ أَوْ مِنْ صَبِّ المَاءِ لِيُشْعِرَ بِذَلِكَ. والضَّمائِرُ جَامِدَةٌ /[5a] لا رَايِحَةَ فيها للسَّبَبِيَّةِ ونَظِيرُ هذا ما ذَكَرَهُ الزَّمَخشَرِيُّ[82] في قَوْلِهِ تَعَالى: ﴿تَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ﴾[83] مِنْ أَنَّهُ ذُكِرَ بِكُنْيَتِهِ دُونَ اسْمِهِ تَنْبِيهًا على مَا يَصِيرُ إليهِ مِنَ العَذَابِ. والاسْتِفْهَامُ لِلْإِنْكَارِ التَّوْبِيخِيِّ أَوِ للتَّعَجُّبِ.

يَحْسَبُ: أَيْ يَظُنُّ، مَصْدَرُهُ مِحْسَبَةً وحِسْبَانًا بِكَسْرِ الْحَاءِ وَكَسْرِ الْعَيْنِ في "يَحْسِبُ" حَسُنَ لِمَجِيءِ[84] السَّمْعِ بِهِ وإِنْ كَانَ شَاذًا عَنِ الْقِيَاسِ وفِيهِ تَلْمِيحٌ إلى ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾[85] وإِيمَاءٌ أَيْضًا إلى أَنَّهُ كَانَ عَالِمًا اِسْتِحَالَهُ[86] الانْكِتَامُ مَعَ ظُهُورِ الشَّوَاهِدِ لكِنَّهُ ظَنَّ ذلِكَ بِإِنْكَارِهِ.

الصَّبُّ: هُوَ الْعَاشِقُ كَمَا عَرَفْتَ آنِفًا، وفي:

أَنَّ الْحُبَّ: اِيجَازُ الْحَذْفِ أَيْ مِنْهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالى: ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾[87] أَيْ[88] لَهُ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ ومَأْواهُ[89] عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ.

---

[80] س: ترتيب

[81] ك س: الصبابة

[82] أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الحارزمي الزمخشري، هو مشهور بكتابه الكشاف، وله تأليفات كثيرة عن الأدب العربي، وهو عالم معتزلي. تاريخ وفاته 538 هـ. 1144 م. انظر: الموسوعة الإسلامية، المادة: الزمخشري، 44، ص. 235

[83] سورة المسد، 1

[84] ق: المحئ

[85] سورة الحجورات، 12

[86] س: استحالة

[87] سورة النازعات، 41

[88] س - أي

[89] س: مأوه

مُنْكَتِمٌ: مُسْتَتِرٌ. اِسْمُ فَاعِلٍ مِنْ "اِنْكَتَمَ" مُطَاوِع كَتَمَهُ فَانْكَتَمَ وكُلُّ فِعْلٍ فيهِ عِلاجٌ وتَأْثِيرٌ يَأْتِي مُطَاوِعُهُ عَلى الانْفِعَالِ وَالانْعِدَامِ وإنْ كَانَ خَطَأً إلّا أنَّهُ مُسْتَعْمَلٌ شَايعٌ والْخَطَأُ المسْتَعْمَلُ أوْلى مِنَ الصَّوَابِ النَّادِرِ، "ما" في؛

مَا بَيْنَ: زَائِدَةٌ على الْأظْهَرِ و"بَيْنَ" قَدْ يُعَمُّ المثَنَّى والْمَجْمُوعُ صَرِيحًا ومَعْنًى، ولا تَفَاوُتَ بَيْنَ قَوْلِهِمْ "المالُ بَيْنَ زَيْدٍ وَبَيْنَ عَمْرٍ".[90]

و مُنْسَجِمٍ: مِنْ سَجَمَ الدَّمْعُ سَالَ ويُسْتَعْمَلُ سَجَمَ أيْضًا مُتَعَدِّيًا فانْسَجَمَ مُطَاوِعُهُ، ومَعْنَى مَا بَيْنَ مُنْسَجِمٍ: مَا بَيْنَ[91] دَمْعِ عَيْنٍ مُنْسَجِمٍ.

مِنْهُ: أيْ مِنْ دَمْعِ الصَّبِّ[92].

وَمُضْطَرِمٍ: أيْ وَبَيْنَ حَرِّ قَلْبٍ مُشْتَعِلٍ وَمُلْتَهِبٍ بِنَارِ الْمَحَبَّةِ. حُذِفَ "مِنْهُ" اِعْتِمَادًا على الْأوَّلِ مِثْلُ: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللهَ كَثِيراً وَالذَّاكِرَاتِ﴾[93] وقَدْ يُحْذَفُ مِنَ الْكَلَامِ الْأوَّلِ لِدَلالَةِ الثَّانِي عَلَيْهِ مِثْلُ: ﴿وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إنْ شَاءَ أوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾:[94] فلا يُعَذِّبُهُمْ، وَقَدْ يَحْتَمِلُ اللَّفْظُ للأمْرَيْنِ[95] والتَّقْدِيرُ هُنَا مُضْطَرِمٌ مِنْهُ أيْ مِنْ حَرِّ قَلْبِهِ /[5b] نَحْوُ مِنْ أثَرِ الرَّسُولِ أيْ مِنْ حَافِرِ فَرَسِهِ، وفِيهِ إيمَاءٌ إلى أنَّ الْوَاشِي مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ فَيَتَعَسَّرُ عَلَيْهِ الْكِتْمَانُ بَلْ يَتَعَذَّرُ. وفي الْبَيْتِ المقَابلَةُ والْمُوَازَنَةُ والْجِنَاسُ اللَّاحِقُ ولَمَّا اسْتَدَلَّ السَّائِلُ على الحُبِّ بِدَمْعٍ مُنْسَجِمٍ وَقَلْبٍ مُضْطَرِمٍ اِسْتَشْعَرَ قَائِلًا أوِ الصَّبُّ نَفْسُهُ يَقُولُ سَلِمْنَا اِنْكَارَكَ على الصَّبِّ ظَنَّهُ خَفَآءَ حُبِّهُ لكِنِّي لَسْتُ بِصَبٍّ واَسْبَابُ الْبُكَاءِ كَثِيرَةٌ فَمَا دَلِيلُكَ[96] على ذلِكَ، قالَ:

[5] لَوْلَا الْهَوَى لَمْ تُرِقْ دَمْعًا عَلَى طَلَلِ وَلَا أرِقْتَ لِذِكْرِ الْبَانِ وَالْعَلَمِ

لَكِنَّكَ أرِقْتَ فَأنْتَ ذَا هَوَى.

---

[90] ك س: بين زيد وعمرو وبين زيد وبين عمرو

[91] س – ما بين

[92] ك – الصب

[93] سورة الأحزاب، 35

[94] سورة الأحزاب، 24

[95] ق س: الأمرين

[96] س: الدليل

لَوْلَا: وهَلَّا وَلَوْمَا أَلْفَاظٌ مُتَقَارِبَةٌ وَالْمَقْصُودُ مِنَ الْكُلِّ التَّرْغِيبُ والتَّحْضِيضُ.

الْهَوَى: بِالْقَصْرِ، أَوَّلُ مَرَاتِبِ الْحُبِّ.

لَمْ تُرِقْ: مِنْ "اَرَاقَ المَاءَ، صَبَّهُ" وَفِيهِ اِلْتِفَاتٌ مِنَ الغَيْبَةِ الَّتِي فِي الصَّبِّ إلى الخِطَابِ ويَحْتَمِلُ أن يَكُونَ مِن التَّكَلُّمِ[97] وَهُوَ لَمْ تُرِقْ أيْ لَمْ تُرِقِ الْعَيْنُ إِلَى الْخِطَابِ، في "وَلا أَرِقْتَ" وَجُمْلَةُ "لَمْ تُرِقْ" ومَعْمُولاها جَوَابُ لَوْلَا وَقَدْ يُحْذَفُ الجَوَابُ إِذَا دَلَّ عَلَيْهِ دليلٌ[98] إمَّا مِنَ الْمَعْنَى وإمَّا مِنْ لَفْظٍ مُقَدَّمٍ يَدُلُّ عَلَى وُجُودِهِ. وَالتَّنْوِينُ في:

دَمْعًا: إمَّا لِلتَّعْظِيمِ أوْ للتَّكْثِيرِ أو لِلْعِوَضِ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ.

عَلَى: إمَّا عَلى أصْلِ وَضَعَهَا أوْ لِلتَّعْلِيلِ وَيَحْتَمِلُ الظَّرْفِيَّةَ.

طَلَلِ: هُوَ مَا شَخُصَ مِنْ آثَارِ الدَّارِ، وَالتَّنْوِينُ إمَّا للتَّعْظِيمِ إنْ أُرِيدَ بِهِ[99] طَلَلٌ كانَ نَزَلَ بِهِ مَنْ يُحِبُّهُ أوْ مَرَّ بِهِ مَرَّةً أوْ نُسِبَ إِلَيْهِ بِوَجْهٍ مَا وإمَّا لِلتَّحْقِيرِ إنْ أرِيدَ بِهِ طَلَلٌ مِنَ الْأَطْلَالِ مُطْلَقًا فعَلَى التَّحْقِيرِ فِيهِ مِنَ الْمُبَالَغَةِ مَا لا يُخْفَى.

وَلَا: مَزِيدَةٌ لِتَوْكِيدِ النَّفْيِ أُخْتِيرَ على ما لِرِعَايَةِ لَفْظِ المعْطُوفِ عَلَيْهِ.

أرِقْتَ: كَ"عَلِمْتَ" مِنَ الأَرَقِ وَهُوَ السَّهَرُ أَثَرُهُ عَلَيْهِ لِمَا أنَّ الأَرَقَ ما استَدْعَاكَ، وَالسَّهَرُ ما اسْتَدْعَيْتَهُ في المحْكَمِ الأَرَقِ /[6a] ذَهَابُ النَّوْمِ لِعِلَّةٍ وفيهِ إيجَازُ الحَذْفِ أيْ ولا أرِقْتَ لَيْلَكَ وقَدْ لا يُعَلِّقُ بِمَفْعولٍ فيهِ لِيَعُمَّ الأَرَقُ أوْقَاتَهُ وهذا أمْدَحُ. واللامُ في:

لِذِكْرِ الْبَانِ: إمَّا للتَّوْقِيتِ أو لِلتَّعْلِيلِ وفي "الْبَانِ وَالْعَلَمِ" لِلعَهْدِ أوْ لِلْجِنْسِ و"الْبَانُ" ضَرْبٌ مِنَ الشَّجَرِ يُشْبَّهُ بِهِ قَدُّ الْمَحْبُوبِ.

وَالْعَلَم: الجَبَلُ، أرادَ سُكَّانَهُمَا قَالَ:

وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغَفْنَ قَلْبِي *ولكنْ حُبُّ مَنْ سَكَنَ الدِّيَارَا*[100]

---

[97] ك – التكلم (مشطوب عليه)

[98] ق – دليل

[99] ك + على

وإنَّمَا أوْرَثَ ذِكْرُهُمَا الأرَقَ، لأنَّ المحِبَّ قَدْ ألْهَاهُ حُبُّهُ عَنِ الأكْلِ وَالشُّرْبِ وتَضَاعَفَتْ حَرَارَتُهُ العَزِيزِيَّةُ بِحِرْقَةِ الحُبِّ فَتَفْنى الرُّطُوبَاتُ التي مِنْهَا النَّوْمُ فَلا يَنَامُ لا سِيَّمَا عِنْدَ تَذَكُّرِ مَعَاهِدَ الأحْبَابِ وذِكْرها مُلَازِمٌ له غَيْرُ مُنْفَكٍّ عَنْهُ لَحْظَةً ثُمَّ إنَّ الذِّكْرَ إمَّا نَفْسَانِيٌّ فَالاِطِّلاعُ عَلَيْهِ مِنَ البُكَاءِ عَلى الوَجْهِ المَذْكُورِ وإمَّا لِسَانِيٌّ فالإنْكَارُ مَعَهُ ناشٍ مِنْ عَدَمِ تَفَطُّنِهِ لِمَا يَصْدُرُ مِنْهُ لِكَمَالِ وَلَهِهِ فَهَذَا الإخْبَارُ مِنَ العَاذِلِ لِلْمُحِبِّ[101] مِنْ لَازِمَ فَائِدَةِ الخَبَرِ ويَحْتَمِلُ أنْ يَكُونَ مِنْ تَنْزِيلِ العَالِمِ بِفَائِدَةِ الْخَبرِ ولازَمَ فائِدَتُهُ مَنْزِلَةَ الْجَاهِلِ لِعَدَمِ جَرْيِهِ على مُوجَبِ العِلْمِ. وفي البَيْتِ جِنَاسُ الْاِشْتِقَاقِ والْمُوَازَنَةُ وَمُرَاعَاةُ النَّظِيرِ ولَمَّا أوْرَدَ السَّائِلُ الحُجَجَ مُجْمَلَةً ومُفَصَّلَةً بِحَيْثُ لمْ يَبْقَ لِلْمَسْؤولِ عُذْرٌ أصْلًا أقْبَلَ السَّائِلُ عَلَيْهِ بِالْخِطَابِ، وقَالَ مُنْكِرًا عليْهِ بِصُورَةِ الاِسْتِفْهَامِ التَّعَجُّبِيِّ أوِ التَّوْبِيخِيِّ:[102]

[6] فَكَيْفَ تُنْكِرُ حُبًّا بَعْدَمَا شَهِدَتْ بِهِ عَلَيْكَ عُدُولُ الدَّمْعِ وَالسَّقَمِ

الفَاءُ فَصِيحَةٌ وهي الدَّاخِلَةُ على جُمْلَةٍ مُسَبَّبَةٍ على الأُخْرى غَيْرِ مَذْكُورَةٍ سَوَاءٌ كَانَتْ فَاءُ الْعَطْفِ المتَضَمِّنَةِ لِمَعْنَى السَّبَبِيَّةِ أمْ فَاءُ الْجَزَاءِ.

كَيْفَ: مَوْضُوعٌ لِلسُّؤَالِ عَنِ الْحَالِ وَقَدْ يَنْخَلِعُ عَنْ مَعْنَى الاسْتِفْهَامِ /[6b] والسُّؤالِ ويُسْتَعْمَلُ لِمُجَرَّدِ الحَالِ والتَّعَجُّبِ مَجَازًا.

تُنْكِرُ حُبًّا: أيْ حُبًّا عَظِيمًا أو قَلِيلًا فكيْفَ إذا كَثُرَ وعَظُمَ، والحُبُّ المَحَبَّةُ وهي أمرٌ وِجْدَانِيٌّ لا يَكْشِفُ عَنْهَا المقَالُ بِحَسَبِ الحَقِيقَةِ إذْ حَقِيقَتُهَا مِنَ المَعْلُومَاتِ الّتي لا تُحَدُّ[103] وإنَّمَا يَعْرِفُهَا مَنْ قَامَتْ بِهِ وِجْدَانًا كَمَا قِيلَ:[104]

---

[100] يسند هذا البيت في المصادر المختلفة إلى قيس بن الملوح مجنون بني عامر ولكن أنا تفتشت ديوانه وما وجدت هذا البيت. إسناده إلى مجنون بني عامر: شرح الشواهد الشعرية، محمد بن محمد حسن شرّاب، جزء: 1، صحيفة: 386؛ و خزانة الأدب، عبد القادر البغدادي، جزء: 4، صحيفة: 381؛ وأسند أيضا إلى محمد بن سيدي عبد الله في: الوسيط في تراجم أدباء شنقيط، أحمد بن الأمين الشّنْقِيطي، صحيفة: 33. قيس بن الملوح توفي سنة 70 ه. 690 م هو شاعر غزل عربي وعاش في فترة خلافة مروان بن الحكم، ولم يكن مجنوناً وإنما لقب بذلك لهيامه في حب ليلى العامرية.

[101] س: للحب

[102] ك – منكرا عليه بصورة الاستفهام التعجبي أو التوبيخي [صح في الهامش]

[103] س: تجد

[104] ق: قال

لا يَعْرِفُ الحُبَّ[105] إلَّا مَنْ يُكَابِدُهُ ولا الصَّبَابَةَ إلَّا مَنْ يُعَانِيهَا[106]

وإنَّمَا تَكَلَّمَ النَّاسُ في أسْبَابِهَا ومُوجِبَاتِهَا وعَلَامَاتِهَا وشَوَاهِدِهَا وثَمَرَاتِهَا وأحْكَامِهَا فَحُدُودُهُمْ ورُسُومُهُمْ دَارَتْ عَلَى هذِهِ الشَّرْطِيَّةِ وتَنَوَّعَتْ بِهِمُ العِبَاراتُ وكَثُرَتِ الْإِشَارَاتُ بِحَسَبِ الْإِدْرَاكِ وَالْمَقَامِ. قَالُوا إنَّهَا كَيْفِيَّةٌ نَفْسَانِيَّةٌ تُؤَثِّرُ في النَّفْسِ تَأْثِيراتٍ عَجِيبَةً تُوجِبُ لِصَاحِبِهَا الأرَقُ والحَرَقُ وَالانْقِيَاد إلى مَنْ يُحِبُّهُ وذلك يحْصلُ بِاسْتِحْسَانِ النَّفْسِ صُورَةً مِنَ الصُّوَرِ وإدَامَةِ مُطَالَعَتِهَا وتَعَلُّقِ آمَالِ أطْمَاعِهِ بِهَا واخْتُلِفَ في اشْتِقَاقِ الحُبِّ والأشْبَهُ أنَّهُ مِنْ أحَبَّ البَعِير اَحْبَابًا فهُوَ مُحِبٌّ وهَوَ إنْ يُصِيبَهُ[107] مَرَضٌ أو كَسْرٌ فلا يَبْرَحُ مَكَانَهُ حَتَّى يَبْرَأَ أوْ يَمُوتَ وَقَدْ وَضَعُوا لَهَا حَرْفَيْنِ مُنَاسِبَيْنِ لَهَا غَايَةَ الْمُنَاسَبَةِ بَيْنَ اللَّفْظِ والْمَعْنَى حَتَّى اِعْتَبَرُوا تِلكَ الْمُنَاسَبَةَ في الْحَرَكَاتِ تَأَمَّلْ فَإنَّهُ دَقِيقٌ. قَوْلُهُ:

بَعْدَمَا شَهِدَتْ: اِسْتِبْعَادٌ لِلْإنْكَارِ لا سِيَّمَا إذَا كَانَ الشُّهُودُ مِنْ ذَاتِ الْمَشْهُودِ عَلَيْهِ، وَ"مَا" إمَّا مَصْدَرِيَّةٌ فالضَّمِيرُ في "بِهِ" رَاجِعٌ إلى الحُبِّ أو مَوْصُولَةٌ فالضَّمِيرُ عَائدٌ إلَيْهَا قُدِّمَ "بِهِ".

و عَلَيْكَ: لِلْاِهْتِمَامِ.

عُدُولُ: جَمْعُ عَدْلٍ أصْلُهُ ضِدُّ الجَوْرِ فَبِاعْتِبَارِ أصْلِهِ لا يُثَنَّى ولا يُجْمَعُ وبِاعْتِبَارِ مَا صَارَ إلَيْهِ مِنَ النَّقْلِ لِلذَّاتِ يُثَنَّى وَيُجْمَعُ، والْإِضَافَةُ إمَّا بَيَانِيَّةٌ أو بِمَعْنَى "مِنْ" أوْ مِنْ قَبِيلِ "جَرْدِ قَطِيفَةٍ".

وَالْجَمْعُ بِاعْتِبَارِ قَطَرَاتِ /[7a] الدَّمْعِ وَ حَالَاتِ السَّقَمِ: وَهُوَ الْمَرَضُ على أنَّ اسْتِعْمَالَ الْجَمْعِ في المثَنَّى شَائِعٌ عِنْدَهُمْ إمَّا حَقِيقَةً أوْ مَجَازًا والْخِلافُ في نَحْوِ "رِجَالٍ ومُسْلِمِينَ" وضَرَبُوا لا في لَفْظِ ج م ع ولا في "نَحْنُ فَعَلْنَا" ولا في ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾[108] فَإنَّهُ وِفَاقٌ وفي "شَهِدَتْ عُدُولُ الدَّمْعِ والسَّقْمِ" اِسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ و"العُدُولُ" تَرْشِيحٌ لَهَا وقِيلَ: هُوَ مِنَ التَّشْبِيهِ البَلِيغِ[109] لِاشْتِمَالِهِ على ذِكْرِ الطَّرَفَيْنِ. مَعَ أنَّهُ إنَّما يُنَافي الاسْتِعَارَة إذا أُتِيَ بِهِ على صُورَةٍ تُفِيدُ التَّشْبِيهَ، وفي أكْثَرِ أَلْفَاظِ الْبَيْتِ مُراعاةُ النَّظِيرِ ولَمَّا أفْحَمَ المخَاطَبَ بِدَلِيلَيْنِ وَاضِحَيْنِ أرْدَفَهُمَا بِدَلِيلٍ ثَالِثٍ لِلتَّبْكِيتِ فَقَالَ:

---

[105] وجدناه في وفيات الأعيان أنه "الشوق"

[106] قائله: الأبله الْعِرَاقِيّ مُحَمَّد بن بختيار بن عبد الله المولد: الوافي بالوفيات، الصفدي، جزء: 2، صحيفة: 176؛ وفيات الأعيان، ابن خلكان، رقم: 679؛ لم أجد ديوانه. محمد بن بختيار بن عبد الله المعروف بالأبله البغدادي، شاعر توفي في سنة 579 ه. انظر: معجم المؤلفين،، عمر رضا كحالة، 4، ص:98

[107] نعتقد أنه يجب أن تكون "يُصِبْهُ" لموجب قاعدة الصرف.

108 سورة التحريم، 4

109ك: هو تشبيه بليغ

[7] وَأَثْبَتَ الْوَجْدُ خَطَّيْ عَبْرَةٍ وَضَنًى مِثْلَ الْبَهَارِ عَلَى خَدَّيْكَ وَالْعَنَمِ

عَطْفٌ على "بَعْدَمَا شَهِدَتْ" والْإِسْنَادُ قِيلَ: مَجَازِيٌّ مِنْ قبيلِ سَرَّتْنِي رُؤيَتُك. ولك أن تَعْتَبِرَ الاسْتِعَارَةَ المَكْنِيَّةَ بِأَنْ يَجْعَلَ الإِثْبَاتَ اِسْتِعَارَةً لِلْإِظْهَارِ، وَالْوَجْدُ قَرِينَتُهَا وَ"خَطَّي عَبْرَةٍ" تَرْشِيحٌ لَهَا.

الْوَجْدُ: حِرْقَةٌ يَجِدُهَا المحِبُّ عِنْدَ مُفَارَقَةِ الْمَحْبُوبِ أَوْ عِنْدَ سَمَاعِ أَوْصَافِهِ يَبْلُغُ بِهَا إلى حَيْثُ لا يُحِسُّ شَيْئًا ولَوْ ضُرِبَ بِالسَّيْفِ وَجْهَهُ. وثُنِّيَ-

خَطَّيْ: اِشْعَارٌ[110] بِأَنَّ لِكُلِّ عَبْرَةٍ خَطًّا أُسْقِطَتِ النُّونُ لِلْإِضَافَةِ.

عَبْرَة: بِفَتْحِ المُهْمِلَةِ وهِيَ الدَّمْعَةُ قَبْلَ أَنْ تَفِيضَ سُمِّيَتْ "عَبْرَةً" كَأَنَّهَا تُعَبِّرُ عَمَّا في القَلْبِ مِنَ الوَجْدِ وهي في الأَصْلِ مِنَ العُبُورِ والمُجَاوَزَةِ والانْتِقَالِ مِنْ شَيْءٍ إلى شَيْءٍ وعلى هذا المعَبِّرِ والعِبَارَة.[111] وَالقَوْل بِأَنَّ السَّعِيدَ مَنْ اِعْتَبَرَ بِغَيْرِهِ وَالشَّقِيَّ مَنْ اِعْتَبَرَ بِهِ غَيْرُهُ.

وَضَنًى: بِالضَّادِ المُعْجَمَةِ، وهو المَرَضُ الذي يُسَمَّى بِالذُّبُولِ والْمُرَادُ هُنَا لازَمَهُ وهو صَفْرَةُ الْوَجْهِ عَطْفٌ على "خَطَّيْ" وقِيلَ على عَبْرَةٍ.

مِثْلَ: صِفَةُ الْمُتَعاطِفَيْنِ مَعًا على /[7b] النَّشْرِ الْمُشَوَّشِ أُفْرِدَ على نَمْطٍ لِبَشَرَيْنِ مِثْلُنَا ومِثْلُ الشَّيْءِ حَقِيقَةٌ ما يَنُوبُ مَنَابَهُ ويَسُدُّ مَسَدَّهُ وهو أَعَمُّ الْأَلْفَاظِ الْمَوْضُوعَةِ لِلْمُشَابَهَةِ مِنَ النِّدِّ والشَّبَهِ والْمُسَاوى وَالشَّكْلِ. وفيه إِيجَازُ اللَّفْظِ وإِصَابَةُ الْمَعْنَى وحُسْنُ التَّشْبِيهِ وَجَوْدَةُ الْكِنَايَةِ فهو نِهَايَةٌ في البَلاغَةِ.

الْبَهَارِ: الوَرْدُ الّذي يُقَالُ له عَيْنُ الْبَقَرَةِ، قَالَ:

تَمَتَّعْ مِنْ شَمِيمِ عَرَارِ نَجْدٍ فَمَا بَعْدَ الْعَشِيَّةِ مِنْ عَرَارِ[112]

عَلَى خَدَّيْكَ: مُتَعَلِّقٌ بِـ"اَثْبَتَ" وإن كانَ وَاقِعًا بَيْنَ الْمَعْطُوفِ وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ لأَنَّه يَتَمَحَّلُ.

---

[110] ك س: اشعارا

[111] ق س: العبارات

[112] قائله: الصمة بن عبد الله القشيري. الصمة بن عبد الله القشيري حياته وشعره، مؤلفه غير محدد، جمعه وحققه خالد عبد الرؤوف الجبر، صحيفة: 93. الصّمّة بن عبد الله بن الطفيل بن قرة القشيري، من بني عامر بن صعصعة، من مضر: شاعر غزل بدوي. من شعراء العصر الأموي، ومن العشاق المتيمين. كان يسكن بادية العراق، وانتقل إلى الشام. ثم خرج غازيا يريد بلاد الديلم، فمات في طبرستان سنة 95 ه. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 3، ص:209

وَالْعَنَمِ: شَجَرٌ لَيِّنُ الْأَغْصَانِ يُشَبَّهُ بِهِ بَنَانَ الجَوارِي. وقِيلَ: هو أَطْرَافُ الْخَرْنُوبِ الشَّامِيِّ. وقِيلَ: هي الْخُيُوطُ الْحُمْرُ في بَيَاضِ الْعَيْنِ. وفي الْبَيْتِ طِبَاقٌ خَفِيٌّ وتَوْشِيعٌ ومُرَاعَاةُ النَّظِيرِ وفَحْوَى الْبَيْتِ بَعْدَمَا أُقِيمَ شَوَاهِدُ المَحَبَّةِ مِنْ نَفْسِكَ عِنْدَ قاضي الْوَجْدِ فَكَتَبَ مَنْشُورَ الْمَحَبَّةِ على قِرْطَاسِ خَدَّيْكَ بِخَطَّيْنِ بِحَيْثُ كُلُّ مَنْ رآك يَقْرَأُ آيَةَ الْمَحَبَّةِ مِنْ خَدَّيْكَ كَيْفَ تُنْكِرُهَا فالإِنْكَارُ ﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾[113] وَمِمَّا يُنَاسِبُهُ قَوْلُ مَنْ قال: "على صَفْحَةِ الْخَدِّ الْمُذَهَّبِ نَاسِخٌ رَقَّاعٌ.[114] بِتَارِيخِ الْهَوَى لابن مقلة[115] ولَمَّا كَانَتِ الْحُجَجُ وَاضِحَةً والْبَرَاهِينُ لائِحَةً وتَحَقَّقَ أَنَّ مَنْ أَنْكَرَ الحُبَّ وأَخْفَاهُ أَظْهَرَهُ دَمْعُ عَيْنَيْهِ وضَنَاهُ أَفْصَحَ المخَاطَبِ فأَقَرَّ بِلِسَانِ الْمَقَالِ كما أَقَرَّ[116] بِلِسَانِ الْحَالِ، فَقَالَ:

[8] نَعَمْ سَرَى طَيْفُ مَنْ أَهْوَى فَأَرَّقَنِي وَالْحُبُّ يَعْتَرِضُ اللَّذَّاتِ بِالْأَلَمِ

وَيَحْتَمِلُ الْبَيْتُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَبِيلِ قَوْلِهِ تَعَالى ﴿قَالُوا سَلَاماً قَالَ سَلَامٌ﴾[117] فافْهَم.

نَعَمْ: حَرْفُ تَصْدِيقٍ ومُخْبِرٍ، ووَعْدُ طالِبَ وإِعْلامٌ ومُسْتَخْبِرٌ هُنا لِلأَخِيرِ.

سَرَى طَيْفُ مَنْ أَهْوَى: مِنْ بَابِ مُجَارَاةِ الْخَصْمِ وإِرْخَاءِ الْعَنَانِ له لِيَكُرَّ /[8a] عليه بِالرَّدِّ. "سَرَى" و"أَسْرَى" بِمَعْنَى سَارَ لَيْلًا كَانَ في كُلِّهِ أَوْ في[118] بَعْضِهِ ولَمَّا كَانَا بِمَعْنَى سَارَ لَيْلًا حَكَمْنَا بِالتَّجْرِيدِ في قَوْلِهِ تَعَالى ﴿سُبْحَانَ الَّذِي اَسْرٰى بِعَبْدِهٖ لَيْلاً﴾[119] وَالطَّيْفُ مَا يَحْصُلُ لِلنَّائِمِ مِنْ خَيَالٍ مَحْبُوبٍ وغَيْرِهِ والْخَيَالُ أَعَمُّ مِنْهُ إِذْ يُقَالُ فِيمَا كَانَ في حَالِ الْيَقَظَةِ كَمَا يُقَالُ في حَالِ النَّوْمِ. وتَعْرِيفُ "مَنْ أَهْوَى" بِالْمَوْصُولِيَّةِ إِمَّا بِالنَّظَرِ إلى أَنَّ السَّائِلَ لا يَعْرِفُ إلا ذلك وإِمَّا الزِّيَادَةُ التَّقْرِيرُ وإِمَّا لِلتَّفْخِيمِ وإِمَّا لِلْإِيمَاءِ إلى وَجْهِ بِنَاءِ الْخَبَرِ وإِمَّا لِلْغَيْرَةِ على التَّصْرِيحِ بِاسْمِ الْهَوَى.

---

[113] سورة الغاشية، 7

[114] س: رقاعا | ما وجدت قائله

[115] ق ك: ابن مقلة | أبو علي محمد بن علي الحسين بن المقلة البغدادي، هو وزير عباسي اشتهر بخطه الجميل، تاريخ وفاته 328 هـ. 940 م. انظر: الموسوعة الإسلامية، المادة: ابن المقلة، 20، ص: 211.

[116] ك س - بلسان المقال كما اقر

[117] سورة هود، 69 و سورة الذاريات، 25

[118] ك - في

[119] سورة الإسراء، 1

فَأَرَّقَنِي: أيْ أسْهَرَنِي وَتَرَكَنِي في ألمٍ ألمًا لَمْ أجِدْ شَيْئًا مُحَقِّقًا بَعْدَ إنْ كُنْتُ في لَذَّةٍ خَيَالٍ وفيه اِلْتِفَاتٌ مِنَ الْخِطَابِ إلى التَكَلُّمِ عَكْسُ مَا كَانَ في الْمَطْلَعِ على ما ذَهَبَ إليْهِ السَّكَّاكِي وإن تَغْيِيرَ مُقْتَضَى التَّعْبِيرِ اِلْتِفَاتٌ عِنْدَهُ.

وَالْحُبُّ: إلخ مِنْ إرْسَالِ المَثَلِ وَمِنَ المذهبِ الكَلامِيِّ.

يَعْتَرِضُ: مَنْ اِعْتَرَضَ لَهُ بِسَهْمٍ أقْبَلَ بِهِ فَرَمَاهُ فَقَتَلَهُ. وفِيهِ اِسْتِعَارَةٌ تَبَعِيَّةٌ مِثْلُ "نقْرِيهِمْ لهزَمِيَّاتٍ"[120] ويَحْتَمِلُ الاسْتِعَارَةَ المَكْنِيَّةَ والتخييليةَ بِأنْ يُشَبِّهُ الْحُبَّ بِقَاطِعِ طَرِيقٍ ولَمْ يُصَرِّحْ بِهِ بَلْ ذَكَرَ ما يُلازِمُهُ وهُوَ الاعْتِرَاضُ بِمَا يُولِمُ وَالتَّعْبِيرُ بِالْمُضَارِعِ لِإفَادَةِ الاسْتِمْرَارِ.

اللَّذَّاتِ: مَفْعُولٌ يَعْتَرِضُ على طَرِيقِ الحَذْفِ والإيصَالِ.

بِالْأَلَمِ: شبيه[121] بِالْإيغالِ أوْ تَكْمِيلِ وإنَّمَا جَمْعُ اللذاتِ وإفْرَادُ الألَمِ إشْعَارًا بِكَثْرَةِ لَذَّةِ الْحُبِّ مِنْ ألَمِهِ وتَنْبِيهًا على أنَّ الألَمَ القَلِيلَ يَرْفَعُ اللذَّةَ[122] الكَثِيرَةَ. وفَحْوَى الْبَيْتِ صَدَّقْتَ أيُّها السَّائِلُ في كُلِّ مَا ادَّعَيْتَ عَلَيَّ وجَمِيعِ مَا نَسَبْتَ إلَيَّ وسَبَبُ ذلك التَّذَكُّرِ هو أنِّي لَمَّا فَارَقْتُ أحْبَابِي أوَّلا اسْتَوْلَى عَلَيَّ الحُزْنُ فَأضْنَانِي لكِنِّي كُنْتُ ح صَحِيحَ الجِسْمِ[123] وقَوِيَّ القُوى /[8b] بِحَيْثُ أنَامُ أحْيَانًا وأتَسَلَّى عَنْهُمْ قَلِيلًا وَمِنَ اللَّيَالِي طَرَقَنِي خَيَالُهُمْ في النَّوْمِ فانْتَبَهْتُ مذعورا[124] للقائهم واسْتِعْظَامًا لِزِيَارَتِهِمْ فَتَبَيَّنَ إلى أنَّهُ حُلْمٌ فاشْتَدَّ الحُزْنُ وصَادَفَنِي عَلِيلًا وبَعْدَ ذلك ما رَقَدْتُ أصْلًا والْحُبُّ غَيْرُ مُفَارِقٍ عَنِّي فلا جَرَمَ اعْتَرَضَ لَذَّاتِي مِنَ النَّوْمِ وصِحَّةُ الجِسْمِ بِالْأَلَمِ وهذا المعْنَى يوجِبُ صُعُوبَةَ انْتِكَاسِ المَرِيضِ بَعْدَ إفَاقَته ومِمَّا يُنَاسِبُ هذا البَيْتُ قَوْلُهُ:

لَمَّا رَقَدْتُ أتى خَيَالُكَ بَغْتَةً *فَغَدَا فُؤادِي خافِقًا يَتَمَوَّجُ*[125]

---

[120] س: الهزميات

[121] ق: سبيه

[122] س: اللذات

[123] س + بالألم

[124] ق: مدعورا

[125] قائله: صلاح الدين الصفدي. نصرة الثائر على المثل السائر، الصفدي، جزء: 1، صحيفة: 53. خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، صلاح الدين أديب ومؤرخ، ولد في صفد (بفلسطين) وإليها نسبته. وتعلم في دمشق فعانى صناعة الرسم فمهر بها، ثم ولع بالأدب

وقَوْلُهُ:

فَقُمْتُ لِلطَّيْفِ مُرْتَاعًا فأَرَّقَنِي فقلتُ أهِيَ سَرَتْ أمْ عادَنِي حُلُمُ[126]

ولـمَّا أقَرَّ المخَاطَبُ واعْتَرَفَ بِحُبِّهِ واعْتَذَرَ وكَانَ أمْرُ الْمُحِبِّينَ دَائِرًا بَيْنَ الرَّقِيبِ والْوَاشِي واللائِمِ والسَّاعِي اسْتَشْعَرَ لائِمًا يَلُومُهُ فَنَادَاهُ بِيَاءِ التي هي لِنِدَاءِ البَعِيدِ تَبْعِيدًا له عَنْ سَوَاءِ التَّشْدِيدِ وتَنْبِيهًا على غَبَاوَتِهِ لِلَوْمِهِ في الهوَى لا سِيَّمَا هوى العُذْرِيّ فقال:

[9] يَا لَائِمِي في الْهَوَى الْعُذْرِيِّ مَعْذِرَةً مِنِّي إلَيْكَ وَلَوْ أَنْصَفْتَ لَمْ تَلُمِ

الهوى: بِالقَصْرِ. العَشْقُ يَكُونُ في الخَيْرِ والشَّرِّ وإرَادَةُ النَّفْسِ. واللامُ فيه لِلْعَهْدِ وَجَعَلَ الوُقُوعَ فيه ظَرْفًا لِلمَلامَةِ لِكَوْنِهِ[127] سَبَبًا لهَا فَكَانَهُ مَنْبَعُهَا وعَلَيهِ قَوْلُهُ تَعَالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ﴾[128]

الْعُذْرِيّ: بِضَمِّ المهْمِلَةَ إمَّا مَنْسُوبٌ إلى العُذْرِ الّذي هُوَ المصْدَرُ أو إلى بني عُذْرَةٍ وهي قَبِيلَةٌ في اليَمَنِ اشْتَهَرَ شُبّانُهَا بِالْحُبِّ الْمُفْرِطِ بِحَيْثُ كانَ أكْثَرُ سَبَبِ آجَالِهِمْ الحُبُّ وأغْرَبُ مِمَّا يَحْكِي فيهِمْ[129] أنَّ بَعْضَهُمْ يَمُوتُ بِمَعَانِيَةِ مَحْبُوبِهِ[130] وبَعْضَهُمْ بِسَمَاعِ أوْصَافِهِ ورُبَّما يَتَّفِقُ مَوْتُهُمَا اللهُمَّ يا مَالِكَ يَوْمِ القَضَاءِ ويا خالِقَ الأرْضِ والسَّمَاءِ أرْحَم أهْلَ الهَوَى إنَّكَ سَمِيعُ النَّجْوَى.

مَعْذِرَة: أيْ هذه مَعْذِرَةٌ أوْ هُوَ مَعْذِرَةٌ إيمَاءً إلى الهَوَى العُذْرِيّ أو إلى قَوْلِهِ: "سَرَى طَيْفُ مَنْ الهَوَى" أوْ عَذَرْتُكَ مَعْذِرَةً

وتراجم الأعيان. وتولى ديوان الإنشاء في صفد ومصر وحلب، ثم وكالة بيت المال في دمشق، فتوفي فيها سنة 764 ه. 1363 م. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 2، ص:315

[126] قائله: المرار بن منقذ. شرح الشواهد الشعرية، محمد بن محمد حسن شرّاب، جزء: 3، صحيفة: 70. المَرّار بن منقذ بن عبد بن عمرو بن صدي بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم الحنظلي العدوي. شاعر إسلامي مشهور، من بني العدوية، نسبوا إلى أمهم الحرام بنت خزيمة، وهو معاصر لجرير، وقد هاج الهجاء بينهما، وله شعر في المفضليات. ما يذكر تاريخ وفاته. انظر: الشعراء والشعراء، ابن قتيبة، 2، ص:686؛ معجم الشعراء، المرزباني، 1، ص. 409

[127] س: لكونها

[128] سورة البقرة، 179

[129] ك: عنهم

[130] س: محبوب

مِنِّي إِلَيْكَ: /[9a] فَإِنَّكَ أَيُّهَا اللَّائِمُ لمْ تَذُقْ مَرَارَةَ كَأْسِ الحُبِّ أَوْ[131] حَلَاوَتَهُ أَوْ هُوَ[132] أَمْرٌ بِقَبُولِ المَعْذِرَةِ أَوْ مَعْذِرَةٌ مِنِّي مَقْلُوبٌ مَنْ يَعْذِرُنِي أَيْ يَنْصُرَنِي والاعْتِذَارُ: عِبَارَةٌ عَنْ مَحْوِ الذَّنْبِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: "اعتذَرْت[133] المنَازِل إِذَا دَرَسَت"[134] وَمِنْهُ أَخَذَ الاعْتِذَارَ؛ لِأَنَّ المعْتَذِرَ يُحَاوِلُ إِزَالَةَ أَثَرِ ذَنْبِهِ وفيه قَوْلٌ[135] آخَرُ وهو إِنَّ الإِعْذَارَ هو القَطْعُ ومِنْهُ يُقَالُ لِلقُلْفَةِ عُذْرٌ فإِنَّهَا تَقَطَّعَ ويُقَالُ أَعْذَرْتُ المِيَاهَ إِذَا انْقَطَعْتُ فالعُذْرُ لَمَّا كَانَ سَبَبًا لِقَطْعِ اللوْمِ سُمِّيَ بِهِ.

وَلَوْ أَنْصفْتَ: أَيْ لَوْ عَدَلْتَ.

لَمْ تَلُمِ: أَيْ لَمْ تَلُمْنِي ولو أَنْصَفْتَ لَمْ تَلُمْ مِنْ قَبِيلِ المذْهَبِ الكَلَامِيِّ. وفي البَيْتِ طِبَاقٌ وَتَصْدِيرٌ وتَجْنِيسُ الاشْتِقَاقِ ومُرَاعاةُ النَّظِيرِ ومَفْهُومُ البَيْتِ: يا مَنْ يَلُومُنِي بِسَبَبِ وُقُوعِي في غِيَابَةِ جَبِّ الحُبِّ كُفَّ المَلامَ وَلَوْ أَنْصَفْتَ لَمْ تَلُمْ فإِنَّ الْحُبَّ نَهَبَ قَرَارِي وَسَلَبَ اِخْتِيَارِي. وعَيْبُ الفَتَى فيمَا أَتَى بِاِخْتِيَارِهِ ولا عَيْبَ فيما كانَ خَلقًا مُرَكَّبًا ولو أَنَّ للّذي هوى اخْتِيَارًا لاخْتار أن لا يَهْوي كيف والهوَى ضَرْبٌ مِنَ الهَوَانِ دَعْ عَنْكَ تَعْنِيفِي وذُقْ طَعْمَ الهَوَى فإذا عَشِقْتَ فَبَعْدَ ذلك عَنِّف، ولمَّا اعْتَذَرَ عن حالِهِ بِمَا اعْتَذَرَ وأَمَرَ بِقَبُولِ العُذْرِ مُجْمَلًا فسَرَّهُ يَقُولُ لَهُ:

[10] عَدَتْكَ حَالِيَ لَا سِرِّي بِمُسْتَتِرٍ عَنِ الْوُشَاةِ وَلَا دَائِي بِمُنْحَسِمِ

فمَنْ بَلَغَ إلى أن لا يخْفى حالُهُ عَنِ الوُشَاةِ ولا يَنْقَطِعُ دَاؤه فوَاجِبٌ له أن يَعْذِرَ.

عَدَتْكَ: عَدَاهُ عَنِ الْأَمْرِ صَرَفَهُ وشَغَلَهُ وعَدَا بِدُونِ الصِّلَةِ سَارَ بِسُرْعَةٍ وعَنْهُ تَجَاوَزَ وعَلَيْهِ ظُلْمٌ وإِلَيْهِ سَرَى وههُنَا بَالي على طَرِيقَةٍ واخْتَارَ موسى قَوْمَهُ.

---

[131] ك: و

[132] ك – هو

[133] ق س: اعتذرت

[134] لسان العرب، ابن منظور ج:4، ص:552

[135] ق ك: قوله

حَالِي: فَاعِلُ عَدَتْ يَسْتَوِي فِيه التَّذْكِيرُ والتَّأْنِيثُ وفُتِحَتِ اليَاءُ لِلْوَزْنِ والإِسْنَادُ مَجَازِيٌّ وفيه إيماءٌ إلى المأثورِ المَشْهُورِ مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ لَمْ يَمُتْ حتَّى يَرْتَكِبُهُ /[9b] وفيه التَّوْجِيهُ كما في ﴿اسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا﴾[136] وفي قوله مَنْ قَالَ لِأَعْوَرِ:[137]

خَاطَ لي عمرٌو قَبَا[138] *لَيْتَ عَيْنَيْهِ سَوَاءْ*[139]

ومِنْهُ قَوْلُهُ:

تَفَرَّقَتْ غَنَمِي يَوْمًا فَقُلْتُ لَهَا *يا رَبِّ سَلِّطْ عَلَيْها الذِّئْبَ وَالضَّبُعَا*[140]

وبَيَانُهُ ههُنَا إن عَدَتْكَ حَالِي أما الدعاء له فالجملةُ إِنْشَائِيَّةٌ اِسْتِعْطَافًا مِنْهُ له.

لَا سِرِّي بِمُسْتَتِرٍ: تاكِيدٌ لك[141] للاستعطاف[142] فكأنّهُ يَقُولُ يَجِبُ عَلَيْكَ أن تَرُقَّ لحَالي فإنَّهُ بَلَغَ مِنَ الظُّهُورِ مَرْتَبَةً يَطْلَعُ عَلَيْهِ كُلُّ أَحَدٍ حتى أَعْدَائي والإطلاعُ على مُصِيبَةِ المحِبِّ يَشُقُّ عَلَيْهِ[143] وَلَوْ مِنْ حَبِيبِهِ وإمَّا الدُّعَاءُ على العَاذِلِ فالجُمْلَةُ إِنْشَائِيَّةٌ أيضًا. وقَوْلُهُ "لا سِرِّي بِمُسْتَتِرٍ" افْتِخَارٌ عَلَيْهِ بالرتبة[144] الّتي نَالَهَا مِنْ جِهَةِ الحُبِّ واسْتِلْذَاذ بِذِكْرِهَا[145] فكَأَنَّهُ يرَى مَرْتَبَةَ الحُبِّ شَرِيفَةً فَدَعَى على عَاذِلِهِ أن لا يَنَالَها. ويَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الجُمْلَةُ خَبَرِيَّةً فالمعْنَى ح "عَدَتْكَ حالي" لكن لَمْ تُصَبْ بِمُصِيبَتِي حتى تَعْلَمَ مِقْدَارَ ما

---

[136] سورة النساء، 46

[137] س - اسْمَعُ غير مَسْمَعٍ ورَاعانَا وفي قوله مَنْ قَالَ الأعْوَرِ [صح في الهامش]

[138] س - خَاطَ لي عمرٌو قَبَا

[139] ديوان بشار بن برد، جزء: 1، صحيفة: 23. أبو معاذ بشار بن برد بن يرجوخ العقيلي بالولاء الضرير الشاعر المشهور، قتله الخليفة المهدي بتهمة الزندقة عام 168 هـ. 784 م. وهو بصري قدم بغداد، وكان يلقب بالمرعث، وأصله من طخارستان وكان أكمة ولد أعمى. انظر: وفيات الأعيان، ابن خلكان، I، ص:271؛ تاريخ أربيل، ابن المستوفي الإربلي، 2، ص:695

[140] ذكر بلا نسبة في لسان العرب، جزء:8، صحيفة: 218؛ تاج العروس، الزبيدي مرتضى، جزء:21، صحيفة: 397؛ حكى ثعلب أنشده ابن الأعرابي في أماليه، درة الغواص في أوهام الخواص، الحريري، جزء:1، صحيفة: 88 و تصحيح التصحيف وتحرير التحريف، الصفدي، جزء: 1، صحيفة: 355

[141] ك س - لك

[142] ق: مستعطاف

[143] س - عليه

[144] ق: بالزينة

[145] س: بذكره

أنا فيه ولوْ علمتَهُ لَمَا عَذَلْتَنِي فعَلَى هذَا "لا سِرِّي بِمُسْتَتِرٍ" جَوَابُ[146] سؤالٍ مُقَدَّرٍ كأَنَّهُ[147] قِيلَ: ومَا حَالَتُكَ الّتي اسْتَعْظَمْتَهَا. ويَحْتَمِلُ أنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ "أعَدَتْكَ حَالِي" حُذِفَتْ [148]هَمْزَةُ الْاسْتِفْهَامِ لِلْعِلْمِ بِهَا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالى حِكَايَةً ﴿هٰذَا رَبِّي﴾[149] وهمْزَةُ الاسْتِفْهَامِ قَدْ تُحْذَفُ[150] إذَا دَلَّ عَلَيْهِ الدَّلِيلُ إمَّا مِنْ جِهَةِ الـمَعْنَى أوْ مِنْ جِهَةِ اللَّفْظِ فعلى هذا "لا سِرِّي" تَأكِيدٌ لِقَوْلِهِ "وَلَوْ أنْصَفْتَ لَمْ تَلُم" و"سِرِّي" في تَأْوِيلِ سَرَّ لي كقَوْلِهِ:

كَأَنَّ سَبِيَّةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ يَكُونُ مَزَاجَهَا عَسَلٌ ومَاءٌ[151]

و﴿لَا ضَيْرَ﴾[152] إذَا لَمْ يُؤل والسّرُّ هو الذي يَسُرُّهُ المرْءُ في نَفْسِهِ مِنَ الْأُمُورِ التي عَزَمَ عَلَيْهَا ومَا لَمْ يَبْلُغْ حدَّ العَزِيمَةِ فهُوَ الإخْفَاءُ و"بِمُسْتَتِرٍ" خَبَرُ "لا" التي بِمَعْنَى لَيْسَ. وحَدِيثُ الْأعْمَالِ في المعْرِفَةِ مَدْفُوعٌ بِالتَّأوِيلِ الـمَذْكُورِ أوْ لا نَافِيَةٌ. والبَاءُ في الخَبَرِ زَائِدَةٌ لِتَأْكِيدِ النَّفْيِ فلا إشْكَالَ أيْضًا ونَظِيرُهُ قَوْلُه:/ [10a]

فَكُنْ لِي شَفِيعًا يَوْمَ لا ذُو شَفَاعَةٍ بِمغن فَتِيلًا عَنْ سَوَادِ بن قَارِبِ[153]

عَنِ الْوُشَاةِ: مِنَ الْوَشْى وهو خَلْطُ لَوْنٍ بِلَوْنٍ ومِنْهُ الْوَاشِي وهو ﴿كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ. هَمَّازٍ مَشَّاءٍ بِنَمِيمٍ. مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ﴾[154]

---

[146] ك س + عن

[147] ك: وكأنه

[148] ك – همزة الاستفهام للعلم بها كما في قوله تعالى حكاية هذا ربي [صح في الهامش]

[149] سورة الأنعام، 78-76

[150] س: يحذف

[151] ديوان حسان بن ثابت، صحيفة: 18. حسان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري، أبو الوليد، الصحابي، شاعر النبي صلى الله عليه وسلم وأحد المخضرمين الذين أدركوا الجاهلية والإسلام. عاش ستين سنة في الجاهلية، ومثلها في الإسلام. وكان من سكان المدينة، وتوفي سنة 54 ه. 674 م. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 2، ص:175

[152] سورة الشعراء، 50

[153] البيت لسواد بن قارب الأزدي الدوسي – يخاطب رسول الله . شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية، محمد بن محمد حسن شرّاب، الجزء: 1، صحيفة: 119. سواد بن قارب الأزدي الدوسي كان من أعلم أهل وقته، وأشهرهم في الكهانة والشعر، وفد إلى النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة وتوفي بالبصرة عام 15 هـ. 636 م. انظر: معجم أعلام شعراء المدح النبوي، محمد أحمد درنيقة، 1، ص:162

وَلَا دَائِي: عَطْفٌ على "لا سِرِّي" مِثْلُ ﴿فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّىٰ﴾[155] و"الدَّاءُ" المَرَضُ الذي يَنْشَأُ مِنْهُ الألَمُ.

بِمُنْحَسِمٍ: أيْ بِمُنْقَطِعٍ مِنَ الحَسْمِ ومِنْهُ الحُسَامُ لِلسَّيْفِ وعَلَيْهِ ﴿ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُوماً﴾[156] وفي الْبَيْتِ تَجْنِيسُ الْاشْتِقَاقِ ومُرَاعَاةُ النَّظِيرِ وَطِبَاقٌ خَفِيٌّ وطِبَاقٌ نُطْقِيٌّ خَفِيٌّ أيْضًا وحُسْنُ التَّقْسِيمِ ومُوَازَنَةٌ بِاعْتِبَارِ الْمُفْرَدَاتِ وبِاعْتِبَارِ التَّرْكِيبِ ولَمَّا كَانَ العَاذِلُ أيْدِي عَذَلَهُ في صُورَةِ النُّصْحِ وقَدْ كَانَ أبْغَضُ شَيْءٍ إلى المحِبِّ العَذْلُ على أيِّ وَجْهٍ كَانَ قَالَ:

[11] مَحَضْتَنِي النُّصْحَ لكِنْ لَسْتُ أسْمَعُهُ إنَّ الْمُحِبَّ عَنِ الْعُذَّالِ فِي صَمَمِ

أيْ أخْلَصْتَ النُّصْحَ لي حِينَ قُلْتَ كَفَّ عَنِ الْبُكَاءِ كَيْلا يَتَفَطَّنَ بِحَالِكَ الْوُشَاةُ.

النُّصْح: مِن نَصَحَ الرَّجُلُ ثَوْبَهُ إذا خَاطَهُ ومِنْهُ التَّوْبَةُ النَّصُوحُ كَأنَّ الذَّنْبَ يُمَزِّقُ الدِّينَ والتَّوْبَةُ تَخِيطُهُ. وقِيلَ: منْ نَصَحْتُ العَسَلَ إذا صَفَّيْتُهُ مِنَ الشَّمْعِ شَبَّهُوا تَخَلُّصَ القَوْلِ مِنَ الغَشِّ[157] بِتَخَلُّصِ[158] العَسَلِ مِنَ الخَلْطِ وعَبَّرَ عَنِ اللّومِ بِالنُّصْحِ إمّا تَهَكُّمًا أوْ جَرِيًّا على ظاهِرِ مَقَالِهِ ولا يَبْعُدُ أن يَعُدَّ مِنْ عِتَابِ المَرْءِ نَفْسَهُ ويُشَبِّهُ أنْ يُسَمِّيَ بِمَزْجِ الجدِّ مَزْجَ الهَزْلِ أوْ بِعَكْسِهِ.

لكِنْ لَسْتُ أسْمَعُهُ: عَوْدٌ على الكَلامِ السَّابِقِ بالنَّقْضِ لِنُكْتَةٍ وهي أنَّ العاذِلَ لما وقَفَ على حالِهِ أذْهَلَهُ الحُزْنُ حتى أخْبَرَ بِمَا لَمْ يَتَحَقَّقْ فَلَمَّا رَجَعَ إليْهِ عَقْلُهُ تُدَارِكُ بِهِ فَيَكُونُ مِنْ قَبِيلِ تَسْلِيمِ الدَّلِيلِ مَعَ بَقَاءِ النِّزَاعِ وسَمِعَ يَتَعَدَّى إلى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ على الصَّحِيحِ وجَوَّزَ بَعْضُهُمْ تَعْدِيَتَهُ إلى مَفْعُولَيْنِ /[10b] إلّا أنَّهُ لا بُدَّ أن يَكُونَ الثَّانِي مُتَعَلِّق السَّمْعِ والمُرَادُ بِعَدَمِ السِّمَاعِ أمّا عَدَمِ القَبُولِ كَمَا يُقَالُ: سَمِعَ الأمِيرُ كَلامَ فُلانٍ إذا تَلَقَّاهُ بالقَبُولِ. وعليه «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ»[159] يَعْني إنَّ السِّمَاعَ تَحَقَّقَ بِغَيْرِ قَبُولٍ فَمَا لَمْ يُقْبَلْ كَأنَّهُ لَمْ يُسْمَعْ فَيَكُونُ مِنْ قَبِيلِ التَّعْبِيرِ بِاللَّازِمِ عَنِ الْمَلْزُومِ أوِ المُرَادُ نَفْيُ حَقِيقَةِ السِّمَاعِ. وفِيهِ الاسْتِخْدَامُ

---

[154] سورة القلم، 12-10

[155] سورة القيامة، 31

[156] سورة الحاقة، 7

[157] س : الغشن

[158] ك: بتخليص

[159] صحيح البخاري، كتاب الآذان، رقم: 689

فإنَّ النُّصْحَ يُطْلَقُ ويُرَادُ بِهِ الألْفَاظُ الدَّالة عَلَيْهِ فحينئذ لا مَجَازَ في لَسْتُ أسْمَعُهُ ويُطْلَقُ ويُرَادُ بِهِ الْمَعْنَى فَيَكُونُ مِنْ مَجَازِ الحَذْفِ أيْ لَسْتُ أسْمَعُ لَفْظَهُ وفيه [160]قَوْلُهُ "مَحَضْتَنِي النُّصْحَ" مُطَابَقَةٌ مَعْنَوِيَّةٌ فإن مَا لَمْ يَسْمَعْ مِنَ النُّصْحِ كأنَّهُ غَيْرُ مَمْحُوضٍ، وفي:

إنَّ الْمُحِبَّ: التِفَاتٌ مِنَ التَّكَلُّمِ إلى الغَيْبَةِ وفَائِدَتُهُ تَأْتِي للاسْتِدْلَال على الخَصْمِ وهو اسْتِينَافٌ بَيَانِيٌّ ولِكَوْنِ المَقَامِ طَلَبِيًّا أتي بأدَاةِ التَّوْكِيدِ مِثْلُ: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾[161]

عَنِ الْعُذَّالِ: اِحْتِرَاسٌ مَنْ نَصَحَ منْ لَيْسَ بعَاذِلٍ[162] أيْ لائِم وإنَّمَا يَتَصَامَمُ عَنْ نُصْحِ العُذَّالِ وإنْ كَانَ حَقِيقِيًّا أو عَنْ عَذْلِهِمْ وهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ أيْ مُعْرِضٌ عَنْهُمْ وَاقِعٌ. وفيه ايمَاءٌ إلى حَدِيثِ: «حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ».[163] ولَمَّا بَيَّنَ أنَّ أسْمَاعَ المُحِبِّينَ في حِجَابِ الصَّمَمِ عَنْ كَلَامِ العُذَّالِ وأحَادِيث اللَّوَّامِ في آذَانِهِمْ كَالْمَاءِ في الْغِرْبَالِ اِعْتَذَرَ لِنَفْسِهِ مَعَ تَسْلِيَةِ العَاذِلِ فقَالَ:

[12] إِنِّي اتَّهَمْتُ نَصِيحَ الشَّيْبِ فِي عَذَلِي وَالشَّيْبُ أَبْعَدُ فِي نُصْحٍ عَنِ التُّهَمِ

فَمَا حَسْبُكَ في اِتِّهَامِي لَكَ أيُّهَا العَاذِلُ آكد لِكَوْنِ المَقَامِ إنْكَارِيًّا اِتَّهَمْتُهُ بِكَذَا نَسَبْتُهُ إلى شَيْءٍ يُورِثُهُ العار.

نَصِيحَ الشَّيْبِ: كجَرِدِ قَطِيفَةٍ أوْ تَرْخِيمِ نَصِيحَةٍ وفيه /[11a] اِسْتِعَارَةٌ بِالْكِنَايَةِ بِقَرِينَةٍ ذَكَرَ لَوَازِمَ المُشَبَّهِ بِهِ وهَوَ النُّصْحُ أوْ مَجَازٌ مَرْسَلٌ منْ إطْلَاقِ السَّبَبِ وإرَادَةُ المُسَبَّبِ.

فِي عَذَلِي: مِنْ قبِيلِ تَبْرِيدِ الصَّلوةِ في الصَّيْفِ أيْ في عَذْلِهِ إيَّاي ومَلَامَتِهِ عَمَّا كُنْتُ فيه مِنْ سَكْرِ الشَّبَابِ وتَرَاخِي الأمل وهو احْتِرَاسٌ. والمرَادُ مِنْ الاتِّهَامِ الحَمْلُ على مُسَارَعَةِ وُقُوعِهِ قَبْلَ أوَانِهِ.

وَالشَّيْبُ: هُوَ مِنَ الْمَذْهَبِ الْكَلَامِيِّ وفِيهِ التَّكْرِيرِ كَمَا في قَوْلِهِ:

---

[160] س ك + مع

[161] سورة المزمل، 20

[162] ق: يعاذل

[163] سنن أبي داود، كتاب الأدب، رقم: 5130

وَلَمَّا رَأَيْتُ الشَّيْبَ لَاحَ بَيَاضُهُ بِمَفْرِقِ رَأْسِي قُلْتُ لِلشَّيْبِ مَرْحَبًا[164]

وفَائِدَتُهُ إمَّا تَمكنٌ في ذِهْنِ الْمُسْتَمِعِ[165] أوْ تَفْخِيمُ شَانِ الشَّيْبِ في اسْتِبْعَادِهِ عَنْ مَوَاقِعِ التُّهَمِ غَيْرَ أنَّ اإقَامَةَ الوَزْنِ دَاعِيَةٌ إلى الإظْهَارِ وقَدْ يَكُونُ لَهُ ولِلتَّفْخِيمِ مَعًا.

أَبْعَدُ: أفْعَلُ تَفْضِيلٌ أو فِعْلُ مَاضٍ وهو مِنْ قَبِيلِ الرُّجُوعِ فَإنَّهُ لَمَّا أخْبَرَ بِالاتِّهَامِ رَجَعَ وأخْبَرَ أنَّهُ أبْعَدُ أيْ أَبْعَدُ الأشْيَاءِ.

فِي نُصْحٍ عَنِ التُّهَمِ: فَحُذِفَ المفَضَّلُ عَلَيْهِ لِلتَّعْمِيمِ وَقَدْ يُقْصَدُ بِالْفِعْلِ التَّفْضِيلُ أنَّ صَاحِبَهُ مُتَبَاعِدٌ عَنِ الْغَيْرِ في أصْلِ الفِعْلِ مُتَزَايِدٌ إلى كَمَالِهِ فِيهِ نَحْوُ: "اللهُ أكْبَرُ" وتَنْكِيرُ "نُصْحٍ" لإفَادَةِ أنَّ الشَّيْبَ أبْعَدُ عَنِ التُّهَمِ في حَقِيقَةِ النُّصْحِ لا في نُصْحٍ مَا. والبَيْتُ مِنَ الْإدْمَاجِ وفيه التَّصديرُ والتَّذييل[166] وجِنَاسُ الاشْتِقَاقِ وفَحْوَى الْبَيْتِ إنِّي اِتَّهَمْتُ الشَّيْبَ النَّاصِحَ المُنْذِرَ بِقُرْبِ الارْتِحَالِ ودُنُوِّ الْآجَالِ مَعَ أنَّهُ مِمَّنْ[167] لا يَطْرُقُ إلَيْهِ الاتِّهَامُ فَمَا شَأْنُكَ أيُّهَا المتَصَدِّي لِلْمَلامِ كأنَّكَ ما ذُقْتَ جُرْعَةً مِنْ صَهْبَاءِ الغَرَامِ، ولَمَّا بَيَّنَ ما بَيَّنَ انْتَقَلَ مِنْهُ إلى بَيَانِ حَالِ النَّفْسِ والشِّكَايَةِ عنه لِكَوْنِهِ عِلَّةً مُسْتَقِلَّةً في الإعْرَاضِ /[11b] عَنِ النُّصْحِ المَحْضِ فَقَالَ مُعَاتِبًا لَهُ:[168]

[13] فإنَّ أَمَّارَتِي بِالسُّوءِ مَا اتَّعَظَتْ مِنْ جَهْلِهَا بِنَذِيرِ الشَّيْبِ وَالْهَرَمِ

تَوْبِيخٌ لِلنَّفْسِ عَلَى عَدَمِ الاتِّعَاظِ مِنْ جَهْلِها وأسْبَابِ رَفْعِ الجَهْلِ مَقْدُورَةٌ وهِيَ التَّعَلُّمُ. والفَاءُ الدَّاخِلَةُ على السَّبَبِ تَكُونُ لِلتَّعْلِيلِ.

أَمَّارَتِي: أيْ نَفْسُ الأمَّارَة والمَأمُورُ البَدَنُ وَضْعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ على طَرِيقِ الالتِفَاتِ مِنَ التَّكَلُّمِ إلى الغَيْبَةِ وفَائِدَتُهُ التَّعْلِيلُ المُنَاسِبُ لِعَدَمِ الاتِّعَاظِ المسْتَفَادِ مِنْ لَفْظِ الأمَّارَةِ والنَّفْسُ الّتي مِنْ

---

[164] قائله: يحيى بن زياد الحارثي. معجم الشعراء، المرزباني، جزء: 1، صحيفة: 498. يحيى بن زياد بن عبيد الله الحارثي، أبو الفضل: شاعر ماجن، يرمى بالزندقة. من أهل الكوفة. له في السفّاح والمهدي العباسيين مدائح. وهو ابن خال السفّاح. أقام ببغداد مدة ولم يحمد زمانه فيها، فخرج عنها. توفي في أيام المهدي سنة 160 ه. 776 م. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 8، ص:145

[165] ك: السامع

[166] ق: التنزيل

[167] ك – ممن

[168] ك – له

صِفَاتِهَا الأَمَّارَةُ واللوَّامَةُ وَالمِلْهَمَةُ والمطْمَئِنَّةُ بِحَسَبِ أطْوَارِهَا فَتَسْمِيَتُهَا "أَمَّارَة" بِاعْتِبَارِ مَيْلِهَا إلى الشَّهَوَاتِ فَتَكُونُ مِنْ بَابِ الاسْتِعَارَة المَكْنِيَّةِ.

بِالسُّوءِ: بالضَّمِّ جَارٍّ مَجْرى الشَّرِّ وبِالْفَتْحِ عِبَارَةٌ عَنْ رَدَاءَةِ الشَّيْءِ وفَسَادِهِ.

مَا اتَّعَظَتْ: ما نَافِيَةٌ والاِتِّعَاظُ: قَبُولُ الوَعْظِ. والإسْنَادُ يَحْتَمِلُ الحَقِيقَةَ والمَجَازَ أيْ مَا اِتَّعَظَ[169] صَاحِبُهَا.

مِنْ: لِلتَّعْلِيلِ كَمَا في قَوْلِهِ تعالى: ﴿مِمَّا خَطِيٓـَٔاتِهِمْ أُغْرِقُوا﴾[170] وهو مُتَعَلِّقٌ بِالنَّفْيِ لا بِالْمَنْفِيِّ.

جَهْلها: إسْنَادُ الجَهْلِ إلَيْهَا أيْضًا إمَّا حَقِيقَةً وإمَّا مَجَازًا[171] مِنْ قَبِيلِ تَنْزِيلِ العَالِمِ مَنْزِلَةَ الجَاهِلِ لِعَدَمِ جَرْيِهِ على مُوجَبِ العِلْمِ والمُرَادُ مِنَ الجَهْلِ ههُنَا المرَكَّبُ.

بِنَذِيرٍ: مُتَعَلِّقٌ بِـ"مَا اتَّعَظَتْ" أوْ بِجَهْلِهَا وهُوَ إمَّا بِمَعْنَى الإنْذَارِ أو المُنْذِرِ وفَعِيلُ قَدْ يَكُونُ بِمَعْنَى الفاعلِ[172] كَالعَشِيرِ والنَّدِيمِ وبِمَعْنَى المُفْتَعِلِ كالفَقِيرِ والرَّفِيعِ والنَذِيرِ.[173]

الشَّيْبِ وَالْهَرَمِ: مِنْ بَابِ ﴿عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُودَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۚ﴾[174] والإضافَةُ كَشَرْحِ المِفْتَاحِ أوِ جَرْدِ قَطِيفَةٍ أو لُجِينِ المَاءِ وهُوَ إمَّا اسْتِعَارَةٌ إمّاَ مَجَازٌ مُرْسَل. و"الهَرَمُ" اِنْحِطَاطُ القَوِيِّ مِنْ طُولِ العُمْرِ /[12a] ونَذِيرُهُمَا ابْيِضَاضُ الشَّعْرِ وكِبَرُ السِّنِّ وضَعْفُ القُوَى وغَيْرُ ذلك مِنَ العَلَامَاتِ الموذنة[175] بأنَّهُ على شَرَفِ الزَّوَالِ. وفي ذِكْرِ الهَرَمِ تَرَقٍّ مِنَ الأدْنَى إلى الأعْلَى ولا يَخْفَى مَا في الْكَلَامِ مِنْ[176] أبْلَغِ أسْلُوبِ الافْتِنَانِ في التَّعْبِيرِ عَنِ الوَاعِظِ والإعْتِذَارِ عَنْ عَدَمِ قَبُولِ قَوْلِهِ بِحَسَبِ الأزْمَانِ تَتَّبِعُ نفذ ثُمَّ أنَّهُ أوْرَدَ أُصُولَ الصِّفَاتِ الذَّمِيمَةِ النَّفْسَانِيَّةِ فِي عِدَّةِ أبْيَاتٍ وإثْبَاتِهَا لِنَفْسِهِ اِقْتِدَاءً لِمَنْ شَهِدَ لَهُ إلهُ العَالَمِينَ بِالعِصْمَةِ والإخْلَاصِ وهو يوسف عليه السَّلام واقْتِضَاءً لأثَرِ مَنْ سَلَكَ طَرِيقَ كَلَامِ المصَنِّفِ مِثْلَ قَوْلِهِ

---

[169] ك: اتعظت

[170] سورة النوح، 25

[171] س ك: مجاز

[172] ق ك: المفاعل

[173] ق ك س: ونذير

[174] سورة المائدة، 78

[175] ق: الموذبة

[176] س – من

تَعَالى حِكَايَةً ﴿وَمَا لِيَ لَآ اَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَاِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾[177] ولِسُلُوكِ هَذا الطَّرِيقِ وَقْعٌ بَدِيعٌ وشَانٌ عَجِيبٌ في البَلاغَةِ؛ لأَنَّهُ يَكُونُ أَكْثَرُ إِيْقَاظًا لإِصْغاءِ السَّامِعِينَ وأَقْوى ذَرِيعَةً لإِصَاخَتِهِمْ[178] مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ يَسْتَدْرِجُهُمْ بأَسْمَاعِ الحَقِّ على وَجْهٍ لا يُورِثُ مَزِيدَ غَضْبِهِمْ بَلْ يُعَيِّنُ عَلى قَبُولِهِ فالمرْءُ وإِنْ اتَّعَظَتْ نَفْسُهُ فَلْيَقُلْ هَضْمًا لَهَا وتَحْرِيضًا على الزِّيَادَةِ مَا اتَّعَظَتْ.

[14] وَلَا أَعَدَّتْ مِنَ الفِعْلِ الْجَمِيلِ قِرَى ضَيْفٍ أَلَمَّ بِرَأْسِي غَيْرَ مُحْتَشِمِ

عُطِفَ عَلى "ما اتَّعَظَتْ"[179] عَطْفَ الخَاصِّ على العَامِّ وَهُوَ وبِالعَكْسِ يَخْتَصُّ بِالوَاوِ نَصَّ عَلَيْهِ التَفْتَازَانِي[180] وبِحَتَّى نَصَّ عَلَيْهِ ابْنُ هِشَامٍ.[181]

أَعَدَّتْ: هَيَّأَتْ والإِسْنَادُ كَمَا في الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ.

مِن: التَّبْعِيضِيَّةُ مُتَعَلِّقَةٌ بِأَعَدَّتْ وهُوَ الأَظْهَرُ.

الفِعْلِ الْجَمِيلِ: ما اِسْتَحْسَنَهُ الشَّرْعُ والعَقْلُ مِنَ الأَعْمَالِ والأَقوَالِ وَالعَمَلِ. كُلُّ فِعْلٍ يَكُونُ مِنَ الحَيَوَانِ بِقَصْدٍ فَهُوَ أَخَصُّ مِنَ الفِعْلِ؛ لِأَنَّهُ قدْ يُنْسَبُ إلى الجَمَادَاتِ. والفِعْلُ عِنْدَ أَهْلِ الكَلامِ حَرْفُ المُمْكِنِ مِنَ الإِمْكَانِ إلى الوُجُوبِ ويَقَعُ على /[12b] المبَاشَرَةِ والتَّرْك جَمِيعًا لِشُمُولِهِ إِيَّاهُمَا وهو مُسْتَمِرٌ في الشَّاهِدِ والغَائِبِ.

قِرَى: بِالكَسْرِ وَالقَصْرِ وبِالعَكْسِ مَصْدَرٌ قَرَيْتُ الضَّيْفَ إذا أَحْسَنْتُ إِلَيْهِ.

ضَيْف: مَصْدَرُ ضَافَ إذا أَتى إِنْسَانٌ لِطَلَبِ القِرى ولِهذا يُطْلَقُ على الوَاحِدِ والمتَعَدِّدِ والمُرَادُ هُنَا[182] الشَّيْبُ اسْتَعَارَ اسْمَ الضَّيْفِ للشَّيْبِ ورَشَّحَهَا بِلَفْظِ قِرى وقِيلَ مَجَازٌ بَلِيغٌ.

---

[177] سورة يس، 22

[178] ق: لاضاختهم

[179] س + من

[180] مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، سعد الدين: من أئمة العربية والبيان والمنطق. ولد بتفتازان (من بلاد خراسان) وأقام بسرخس، وأبعده تيمورلنك إلى سمرقند، فتوفي فيها سنة: 793 ه. 1390 م. ودفن في سرخس. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 7، ص: 219.

[181] عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن يوسف، أبو محمد، جمال الدين، ابن هشام: من أئمة العربية. مولده ووفاته بمصر سنة 761 ه. 1360 م. هو عالم في أدب العربي كما هو عالم في الفقه والتفسير. أنظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 4، ص:147.

[182] ك: ههنا

أَلَمَّ: بِهِ نَزَلَ بِهِ أَوْ قَارَبَهُ ومِنْهُ غُلامٌ مُلِمٌّ إذا قَارَبَ البُلُوغُ، والجُمْلَةُ الفِعْلِيَّةُ لإفَادَةِ التَجَدُّدِ.

بِرَأْسِي: أيْ بِرَأْسِهَا، فَفِيهِ التِفَاتٌ مِنَ الغَيبَةِ إلى التَّكَلُّمِ، وإنْ عَادَ إلى ما عادَ إليْهِ ضَمِيرُ أَمَّارَتِي فَلا التِفَاتٌ فِيهِ وإنَّمَا خَصَّ الإلـمَامَ بِالرَّأْسِ لِكَوْنِهِ أَوَّلَ مَنْزِلِهِ غَالِبًا.

غَيْر: مَجْرُورٌ صِفَةٌ لِـ"ضَيْفٍ" أَوْ مَنْصُوبٌ على الحَالِيَّةِ مِنْ فَاعِلِ "أَلَمَّ" المسْتَتِرِ الرَّاجِعِ إلى "ضَيْفٍ".

مُحْتَشِمٍ: مِنَ الاحْتِشَامِ وَهُوَ الاسْتِحْيَاءُ بِالاحْتِرَامِ، و"أَلَمَّ بِرَأْسِي غَيْرَ مُحْتَشِمٍ" إيغال وهذا المِصْرَاعُ صَدْرُ بَيْتِ المثَنَّى عَجَزَهُ والسَّيْفُ أَحْسَنُ فِعْلًا مِنْهُ بِاللَّحْمِ والأولى أنْ يُحْمِلَ على التَّوَارُدِ. في البيْتِ تَنْبِيهٌ على إكْرَامِ الضَّيْفِ كالتَّلَقى بِطَلَاقَةِ الوَجْهِ وبِشَاشَةِ السِّيرَةِ. وتَعْجِيلُ القِرَى ونَحْوِ ذَلِكَ مِنْ مَكَارِمِ الأَخْلَاقِ، ولَمَّا كَانَتْ نِيَّةُ النَّاظِمِ أن يُهَيِّءَ لِضَيْفِ الشَّيْبِ قِرى مِنَ الأَعْمَالِ قَبْلَ نُزُولِهِ لكن لَمَّا غَلَبَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ وسَلَبَتْ مِنْهُ عَقْلَهُ، وتَحَيَّرَ في أَمْرِهِ حتى ذَهَلَ مَا نَوَاهُ ونَسِيَ مَا رَوَاهُ واسْتَمَرَّ على هَوَاهُ ورأى مِنْ سُوءِ العِتَابِ مِنَ النَّاسِ مَا لَمْ يَكُنْ قَبْلَ رآه نَدِمَ على عَدَمِ كَتْمِهِ عِنْدَ ظُهُورِهِ وأَخْفَاه[183] فَقَالَ:[184]

[15] لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنِّي مَا أُوَقِّرُهُ كَتَمْتُ سِرًّا بَدَا لِي مِنْهُ بِالْكَتَمِ

أيْ لَوْ أَتَيَقَّنَ قَبْلَ نُزُولِ الشَّيْبِ إني مَا أَعْظَمُهُ ولا أَتْرُكُ فِعْلَ /[13a] القَبِيحِ اِسْتِحْيَاءً مِنْهُ كَمَا نَوَيْتُ قَبْلَ نُزُولِهِ لَكُنْتُ أَخْفَيْتُ مَا بَدَا لِي مِنَ الشَّيْبِ أَوَّلَ وَهْلَةٍ بِمَا يُخْفِيهِ مِنَ الخِطَابِ لِئَلّا يُشَنِّعَ فَلا أَتَأَذَّى[185] بالطَّعْنِ والتَّشْنِيعِ فإنَّ مَظْهَرَ مَا لَيْسَ بِأَهْلٍ لَهُ أَهْلٌ للمَذَمَّةِ وقَدْ قَالَ رَسُولُ اللهِ □: «لتشيع186 بِمَا لَمْ يُأت،187 كَلابِسِ ثَوْبَيْ زُورٍ»[188] لكِنِّي لم أَكْتُم فَلَمْ أَعْلَمْ. والاخْتِلَافُ في:

---

[183] ك: اخفاءه

[184] س: وقال

[185] س: أنادي

[186] صحيح البخاري: المتشبع

[187] صحيح البخاري: يعط

[188] صحيح البخاري، كتاب النكاح، رقم: 5219؛ صحيح مسلم، كتاب اللباس، رقم: 127؛ سنن أبي داود، كتاب الأدب، رقم: 4997

لَوْ: إنَّهَا هَلْ تُفِيدُ الامْتِنَاعَ في الشَّرْطِ والجَزَاءِ جَمِيعًا أوْ لا تُفِيدُهُ فِيهِمَا جَمِيعًا أوْ تُفِيدُهُ[189] في الشَّرْطِ خَاصَّةً وامْتِنَاعُ[190] الجَزَاءِ مَوْكُولٌ إلى كَوْنِ الشَّرْطِ سَبَبًا مُسَاوِيًا كُلُّ ذلِكَ مَذْكُورٌ في المفَصَّلاتِ.

كُنْتُ أعْلَمُ: اخْتَلَفَ في جَوَازِ تَحْدِيدِ العِلْمِ وعَدَمِهِ فَمَنْ لَمْ يُجَوِّزْهُ عَلَّلَهُ بِلُزُومِ الدَّوْرِ ومَنْ جَوَّزَهُ عَرَّفَهُ بِأنَّهُ صِفَةٌ للنَّفْسِ تُوجِبُ تَمْييزًا لا يَحْتَمِلُ النَّقِيضَ في الأُمُورِ المعْنَوِيَّةِ ولا فَرْقَ بَيْنَ عَلِمْتُ وعَرَفْتُ مَعْنًى إلاّ أنّ عَرَفَ لا يُنْصَبُ جُزْئَيِ الاسْمِيَّةِ كَمَا يَنْصَبُهُمَا عَلِمَ لا لِفَرْقٍ مَعْنَوِيٍّ بَيْنَهُمَا بَلْ هُوَ مَوْكُولٌ إلى اخْتِيَارِ العَرَبِ فإنَّهُمْ قَدْ يَخُصُّونَ أحَدَ المتَساوِيَيْنِ في المعْنَى بِحُكْمٍ لَفْظِيٍّ دُونَ الآخَرِ كصَدَّقْتُهُ وآمَنْتُ بِهِ ونَسِيتُهُ وذَهِلْتُ عَنْهُ والاخْتِلافُ في آلاتِ التَّعَدِّي أوْ في تَعَدِّدِ المَفَاعِيلِ لا يُوجَبُ اِخْتِلَافَ المَعْنى فَلا يَتَمَيَّزُ المتَعَدِّي مِنَ اللازِمِ بِالمَعْنَى والتعلّقِ قُلْتُ فَمَا تَقُولُ في الصِّيَغِ المشْتَرَكَةِ بَيْنَ مَعْنَيَيْنِ[191] أحَدُهُمَا لازِمٌ والآخَرُ مُتَعَدِّيٌّ كأضاءَ وأظْلَمَ فلَيْسَتْ التَّعَدِّيَةُ مِنْ خَوَاصِّ اللفْظِ بل يؤثِّرُ فيها التَّصَرُّفَ في جَانِبِ المَعْنَى بالتَّبَدُّلِ أو بالتَّغَيُّرِ[192] بالزِّيادَةِ والنُّقْصَانِ.

أَنِّي مَا أُوَقِّرُهُ: أيْ أعَظِّمُهُ عِبَرَ بِمَا دُونَ لا لَمَّا في /[13b] لا مِنْ أيُّهَا نَفْيُ التَّأبِيدِ.

كَتَمْتُ سِرًّا: تَشْبِيهٌ بَلِيغٌ، وفي إيقَاعِ الكَتْمِ على السِّرِّ مُبَالغَةٌ في شِدَّةِ الإخْفَاءِ وهُوَ جَوَابُ "لَوْ". حُذِفَ اللامُ؛ لِشُيُوعِهِ وإلّا جَوَابُهُ مُضَارِعٌ مَنْفِيٌّ بِلَمْ أوْ مَاضٍ مُثْبَتٌ مَقْرُونٌ بِاللامِ غَالِبًا أو مَنْفِيٌّ بـ"مَا" مُجَرَّدٌ عَنِ اللامِ غَالِبًا وفيهِ لَطِيفَةٌ نَحْوِيَّةٌ وهِيَ إنَّ لَوْ إذا دَخَلَتْ على المسْتَقْبَلِ فَقَدْ أُخْرِجَتْ عَنْ حِيَزِهَا لَفْظًا فَجَازَ في الجَزَاءِ الإخْرَاجُ عَنْ حِيَزِهِ لَفْظًا واِسْقَاطُ اللامِ عَنْهُ كَمَا أنَّ إنْ إذا جَعَلَ مَدْخُولَهُ مَاضِيًا جَازَ في الجَزَاءِ الإخْرَاجُ عَنْ حِيَزِهِ وتَرْكُ الجَزْمِ، والكَتْمُ السِّرِّ سِرًّا أحَدُ مَفْعُولَيْ كَتَمْتُ والمُرَادُ مِنْهُ الشَّيْبُ مِنْ بَابِ ذِكْرِ السَّبَبِ وإرَادَةُ الْمُسَبَّبِ.[193] والتَّنْكِيرُ إمَّا للنَّوْعِيَّةِ أوْ التعظيم.[194]

بَدَا: بِلا هَمْزة[195] ظَهَرَ وبادى الرَّأْيِ ظَاهِرُهُ[196] وأوَّلُهُ نَاقِصٌ و أوى مَهْمُوزٌ.

---

[189] ك – فيهما جميعا أو تفيده [صح في الهامش]

[190] س – والْجَزَاءِ جَمِيعًا أوْ لا تُفِيدُهُ فِيهِمَا جَمِيعًا أوْ تُفِيدُهُ في الشَّرْطِ خَاصَّةً وامْتِنَاعُ [صح في الهامش]

[191] ك – معنيين [صح في الهامش]

[192] س: بالتبديل أو بالتغيير

[193] ك: ذكر المسبب وإرادة السبب

[194] ق: للتعظم

[195] ق ك: همز

لِي: اِحْتِرَاسٌ؛ لأنَّ الـمَرْءَ يَهْتَمُّ بشَأنِ[197] نَفْسِهِ أكْثَرُ مِمَّا يَهْتَمُّ بِهِ غَيْرُهُ، ويَحْتَمِلُ أنْ يَكُونَ مِنْ قَبِيلِ البَيَانِ بَعْدَ الإجْمَالِ فَيَكُونُ إطْنَابًا وفَائِدَتُهُ عِلْمُ الشَّيْءِ إجْمَالًا ثُمَّ تَفْصِيلًا.

مِنْهُ: أيْ مِنَ الشَّيْبِ.

بِالْكَتَمِ: بِفَتْحِ المثَنَّاةِ الفَوْقِيَّةِ نَبْتٌ يُخْلَطُ الحناءِ[198] وأنْوَعُ الخِضَابِ خَمْسَةٌ حَسُنَ وأحْسَنَ إضَافِيٌّ وأحْسَنَ حَقِيقِيٌّ ومَكْرُوهٌ وحَرَامٌ وما نَحْنُ فِيهِ مِنْ قَبِيلِ الثَّانِي وهُوَ الخَضَابُ الحناءِ[199] والكَتَمِ. والبَيْتُ بِتَمَامِهِ مِنَ الـمَذْهَبِ الكَلامِي وفيهِ الطِّبَاقُ والجِنَاسُ الشَّبيهُ بالاشْتِقَاقِ والتنَاسُبِ ولَمَّا بَيَّنَ هوى نَفْسِهِ وغَلَبَتِهَا عَلَيْهِ شَبَّهَهَا بِدَايَةَ جَامِحَةً تَقْرِيبًا للإفْهَامِ وتَلْمِيحًا إلى حَدِيثِ نَفْسِكَ مَطِيَّتُكَ فَارْفَقْ بِهَا فاسْتَفْهَمْ مُتَمَنِّيًا /[14a] ومُسْتَعْبِدًا ومُسْتَغِيثًا بِمَنْ[200] يَتَكَفَّلُ لَهُ بِرَدِّ جِمَاحِهَا فَقَالَ:

[16] مَنْ لِي بِرَدِّ جِمَاحٍ مِنْ غَوَايَتِهَا كَمَا يُرَدُّ جِمَاحُ الْخَيْلِ بِاللُّجُمِ

مَنْ: مُبْتَدأ، خَبَرُهُ:

لِي: مُتَعَلِّقٌ بِكَوْنٍ مُطْلَقٍ أوْ خَاصٍّ يَدُلُّ عَلَيْهِ السِّيَاقُ أيْ مَنْ يَتَكَفَّلُ لي والبَحْثُ في "لي" ذَهَبَ بَعْدَ،

بِرَدِّ: مُتَعَلِّق بِمُتَعَلِّقِ الخَبَرِ رَدَّهُ عَنْ وَجْهِ صَرَفَهُ ورَدَّ عَلَيْهِ الشَّيْءَ لَمْ يَقْبَلْهُ ورَدَّ إليه جَوَابًا رَجَعَ.

جِمَاح: مِنْ مَجَازِ الحَذْفِ أيْ ذات جَمَاحٍ وهُوَ الفَرَسُ الّذي إذا حَمِلَ[201] لَمْ يَرُدُّهُ اللِجَامُ. وهُوَ المرَادُ ههُنَا لا النَّشِيطُ السَّرِيعُ لا مَمْدُوحٌ ونِسْبَةُ الجُمُوحِ إلى النَّفْسِ إمَّا على طَرِيقَةِ التَّخَيُّلِيَّةِ لِلمَكْنِيَّةِ أو على طَرِيقِ الـمَشَاكِلَةِ لِمُصَاحَبَةِ جِمَاحِ الخَيْلِ.

مِنْ غَوَايَتِهَا: صِفَةٌ لِجِمَاحٍ أوْ مُتَعَلِّقٌ بِـ"رَدِّ" أوْ بَيَانٌ لِجِنْسِ الجِمَاحِ الّذي هو غوايتُهَا أيْ ضَلالُهَا وخَيْبَتُهَا

---

[196] س – ظاهره

[197] ق ك: لشان

[198] ق: بالخناء

[199] ق: بالخناء

[200] ق س: عمن

[201] ك: حمله

كَمَا يُرَدُّ: أيْ رَدًّا مِثْلُ رَدٍّ أوْ كالرَدِّ الّذي يَرُدُّ ويُرَدُّ أمَّا بِالـمُثَنَّاةِ التَّحِيَّةُ على بِنَاءِ الفَاعِلِ أوْ بالفَوْقِيَّةِ على بِنَاءِ المفْعُولِ، والتَّأنيثُ على اكْتِسَابِ المضَافِ مِنَ الـمُضَافِ إلَيْهِ نَحْوُ يَلْتَقِطُهُ[202] بَعْضُ السَّيَّارَةِ.

جِمَاحُ الْخَيْلِ: جَمْعُ خائل[203] وقِيلَ اسْمُ جَمْعٍ واحِدة فَرَسٌ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ سُمِّيَتْ الفَرَاسُ[204] خَيْلا لخيَلائها[205] في مَشْيِهَا كَماَ سُمِّيَتْ حَرَكَةُ الإنْسَانِ على سَبِيلِ الجَوْلانِ اخْتِيَالا ومنهُ الخَيَالُ.

بِاللُّجُمِ: اِحْتِرَاسٌ مِنْ الجِمَاحِ الذي يَكُونُ مِنَ النَّشَاطِ وَيَحْتَمِلُ أنْ يَكُونَ مِنَ الإطْنَابِ الـمُسَمَّى بالإيغالِ والنُّكْتَةُ تَحْقِيقُ التَّشْبِيهِ واللجُمُ بِضَمَّتَيْنِ جَمْعُ لِجَامٍ هوَ مُعَرَّبُ لِكَامٍ. والعَرَبُ إذا عَرَّبُوا كَلِمَةً غَيَّرُوا بَعْضَ حُرُوفِهَا إشْعَارًا بالتَّعْرِيبِ كاسْتَبْرَقَ في اسْتَبْرَكَ وهذا /[14b] وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ[206] في القُرْآنِ ولَعَلَّ إنَّ هذه الأحْرُفَ أصُولُهَا أعْجَمِيَّةٌ وَقَعَتْ للعَرَبِ فَعَرَّبَتْهَا بألْسِنَتِهَا فَصَارَتْ عَرَبِيَّةً ثُمَّ نَزَلَ بِهَا القُرْآنُ فاخْتَلَطَتْ هذه الحُرُوفُ بِكَلامِ العَرَبِ وَمَنْ قَالَ إنَّهَا عَرَبِيَّةٌ فَهُوَ صَادِقٌ وأعْجَمِيَّةٌ فَصَادِقٌ. ويُقَالُ: إنَّ وَضْعَ العَرَبِ لَهُ ولأمْثَالِهِ وَافَقَ وَضْعَ بَعْضِهِمْ وَضْعَ غَيْرِهِمْ فَيَكُونُ مِمَّا اتَّفَقَ فِيهِ اللُغَتَانُ كالصَّابُونِ والتَّنُّورِ فاحْفَظْهُ. ثُمَّ إنَّ النّاظِمَ تَمَنَّى المسَاعدَ الّذي يَرُدُّ جِمَاحَ نَفْسِهِ والمسَاعد لا يَكُونُ إلا مِنْ جَانِبِ الشَّارِعِ فَهُوَ إمَّا عالِمٌ بالأوَامِرِ والنَّوَاهِي كَمَا هوَ شَأنُ العُلَمَاء وإمَّا عَارِفٌ بِقَوَانِينِ الرِّيَاضَةِ كَمَا هو شَأنُ الأوْلِيَاءِ وقَدْ جَمَعَ الأنْبِيَاءُ هَاتَيْنِ الرُّتْبَتَيْنِ فَلا بُدَّ مِنْ كَامِلٍ يقتدي[207] بِهِ النَّاقِصُ حتى يَتَقَوَّى عَقْلُ ذلك النَّاقِصِ بِنُورِ عَقْلِ ذلك التَّكَامُل[208] فحينئذ يَصِلُ إلى مَدَارِجِ السَّعَادَاتِ ولا دَخْلَ للعَقْلِ في تَزْكِيَةِ النَفْسِ كَمَا زَعَمَتْ الجُهَّالُ والله الهَادي. وفي البيْتِ الجِنَاسُ التامُّ وجِنَاسُ الاشْتِقَاقِ والتَّنَاسُبُ والإرْصَادُ ولَمَّا استفْهِمَ عَمَّنْ يَتَكَفَّلُ بِرَدِّ جِمَاحِ نَفْسِهِ اسْتَشْعَرَ قائِلًا بِأنَّ طَرِيقَ رَدِّهَا أنْ لا تُعَلِّقَهَا دَفْعَةً عَمَّا هي فيهِ خُشُونَةٌ بلْ هي لَوْ اِلْتَذَّتْ بِبَعْضِ مَا تَوَجَّهَتْ إلَيْهِ لا تَمْنَعُ مِنْهُ؛ لأنَّهَا تَرُدُّ بِشَبْعِهَا مِنْ مُشْتَهِيَاتِهَا فَرَدَّ عَلَيْهِ هذه المقَالَةَ الفَاسِدَةَ بِأبْلَغِ رَدٍّ وقَالَ:

---

[202] ك: تلتقطه

[203] ق س: خايل

[204] ك س: الافراس

[205] ق: بخَيلانهَا

[206] ك – كثير [صح في الهامش]

[207] ق س: تقيدي

[208] س: الكامل

[17] فَلَا تَرُمْ بِالْمَعَاصِي كَسْرَ شَهْوَتِهَا إِنَّ الطَّعَامَ يُقَوِّي شَهْوَةَ النَّهِمِ

فَمَا ظَنَنْتُ غَلْط[209] بَلْ تَمَادِيهَا على العِصْيَانِ يُوجِبُ تأَنُّسُهَا بِهِ وتَمَكُّنُهَا فِيهِ فَيَصْعُبُ قَلْعُهَا مِنْهُ وَمِنَ الـمُحَقَّقِ وَالـمَعْلُومِ أنَّ الطَّعَامَ /[15a] يُقَوِّي شَهْوَةَ المنْهُومِ.

فَلَا تَرُمْ: "الرَّوْمُ" الطَّلَبُ والتَّوَقُّعُ. والخِطَابُ وإنْ كَانَ للمُجَرّدِ إلّا أنهُ لِكُلِّ مَنْ يَصْلَحُ لَهُ وإنَّمَا لَمْ يَقُلْ اقْلَعْ عَنِ الـمَعَاصِي لِيُفيدَ مِنْ أوَّلِ الأمْرِ إنَّهَا مَطْلُوبَةُ الانْتِفَاءِ بِحَيْثُ لا يَصِحُّ أنْ يَتَلَبَّسَ بِهَا ولـمْ يَقُلْ أيْضًا لا تَعْصِ إيمَاءً إلى أنَّ المعْصِيَةَ غَيْرُ مَحْبُوبَةٍ ألْبَتّة لِكُلِّ أحَدٍ لا سِيَّمَا المؤْمِنُ.

بِالْمَعَاصِي: جَمْعُ مَعْصِيَةٍ وهِيَ مُخَالَفَةُ الشَّارِعِ بِتَرْكِ وَاجِبٍ أوْ فِعْلِ مُحَرَّمٍ أعَمُّ مِنَ الكَبَائِرِ والصَّغَائِرِ.

كَسْرَ شَهْوَتِهَا: أيْ أنْ تَقَعَ تَفْتُرُ عَنْ مُشْتَهِيَاتِهَا سُمِّيَتْ بِذلِكَ على الاسْتِعَارَةِ للتَّعَلُّقِ والاتِّصَالِ كَمَا يُقَالُ للمَقْدُورِ قُدْرَةٌ وللمَرْجُوِّ رَجَاءٌ وللمَعْلُومِ عِلْمٌ وفِيهِ اسْتِعَارَةٌ بِالْكِنَايَةِ حَيْثُ شَبَّهَ الشَّهْوَةُ بِالعَدُوِّ والـمَعَاصِي بِالسَّيْفِ القَاطِعِ واسْتُعْمِلَ لَهُ الكَسْرُ الذي مِنْ شَأنِهِ أن يَقْصِدَهُ بِهِ العَدُوُّ.

إنَّ الطَّعَامَ: مِنَ الْاسْتِينَافِ الْبَيَانِي ومِنْ إرْسَالِ الـمَثَلِ وصِيغَةِ العُمُومِ للنَّظِيرِ بِالـمَعَاصِي، والإسْنَادُ مِنْ قَبِيلِ الإسْنَادِ إلى السَّبَبِ وأكَّدَ بِأنَّ لِكَوْنِ الـمَقَامِ مَظِنَّةَ التَّرَدُّدِ، و"الطَّعَامُ" ما يؤكَلُ ورُبَّمَا خَصَّ بِالبَرِّ.

يُقَوِّي شَهْوَةَ النَّهِمِ: أيْ يُمْكِنُ النَّهِمَ أيْ شَدد الشَّهْوَة إلى الطَّعَامِ يُزِيدُ[210] في قوة[211] شَهْوَتِهِ إلى[212] الطَّعَامِ وَرُبَّمَا صَارَ ذلِكَ طَبَعًا لَهَا وعَادَةً والـمَعِدَةُ أبَدًا تَنْفَتِحُ لما يُلَقِّي فِيهَا مِنَ الطَّعَامِ إلا لِمَانِعٍ وقُوَّتِهَا الجَاذِبَةِ لا تَزَالُ وإنْ افتلأت[213] لا سِيَّمَا مَعِدَةُ النَّهِمِ. وفي البَيْتِ شبهُ[214] حَذْفِ التَّقَابُلِ فإنَّهُ لَمَّا أتى بِقَوْلِهِ "فَلا تَرُمْ" عَلِمَ مِنْهُ أنّهُ يُقَدِّرُ نَظِيرَهُ كَمَا لا يَرُومُ النَّهِمَ. وكذلك لَفْظُ "يُقَوِّي" فإنَّهُ حُذِفَ مِنَ الأوَّلِ

---

[209] ق: غلظ

[210] س: يزيده

[211] ق – قوة

[212] ق + نسخه

[213] ق ك س: امْتَلَتْ

[214] س: شبيه

/[15b] فَإِنَّهَا تَتَقَوَّى، شَبَّهَ تَقْوَى النَّفْسِ بِالْمَعَاصِي بِتَقْوَى الشَّهْوَةِ[215] بالطَّعَامِ وأَتَى الـمُشَبَّهُ بِهِ على صُورَةِ الدَّلِيلِ[216] فالـمُشَبَّهُ والـمُشَبَّهُ بِهِ عَقْلِيان، والجَامِعُ حَتَّى وهو التَّمَادِي فيهِمَا[217] ثُمَّ إنَّ النَّاظِمَ نَوَّرَ اللهُ ضَرِيحَهُ[218] نَبَّهَ بالشَّرْطِ الأوَّلِ على مُخَالَفَةِ النَّفْسِ. وفِيهِ نَهْيٌ عَنْ طُولِ الأمَلِ كَيْفَ وقَدْ وَرَدَ أكْثَرُ صِيَاحُ أهْلِ النَّارِ مِنَ التَّسْوِيفِ ومِنْ هذا قيلَ: الصُّوفيّ ابْنُ الْوَقْتِ حَتَّى لا يَكُونُ مُسْتَأْهِلا لِلمَقْتِ. وأشَارَ بالشَّرْطِ الثَّانِي إلى مُعَالجَةِ كَسْرِ الشَّهْوَةِ وهُوَ الجوع[219] ولا عِبَادَةَ للهِ أعْظَمُ مِنْ مُخَالَفَةِ النَّفْسِ في الشَّهَوَاتِ وتِلْكَ الـمُخَالَفَةُ لا تَتَأتَّى إلا بالصَّوْمِ ومُجَاهَدَةِ النَّفْسِ بالذي يَشُقُّ عَلَيْهَا ولَيْسَ الـمَطْلُوبُ حَسْم الشَّهْوَةِ بالكُلِّيَّةِ بَلِ الـمَطْلُوبُ لَفْظُ الاعْتِدالِ.[220] فالجُوعُ كَأْسُ الشَّهْوَةِ بَلْ مُجَاهَدَةُ الصَّوْمِ رَابِطَةٌ مُشَاهَدَةُ اللقَاءِ، كَمَا أشَارَ إلَيْهِ الحَدِيثُ القُدْسِيُّ وقَالَ النبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ إلا فَضَيِّقُوا مَجَارِيهِ بالجُوعِ»[221] فَحَسْبُكَ في فَوَائِدِ الجُوعِ مَنْعُ قُوَّةِ تَأْثِيرِهِمْ في السَّرَائِرِ جِسْمًا يَقْتَضِيهِ[222] الكَلامُ النَّبَوِيُّ؛ لِأنَّهُ مَصْبُوبٌ فِي قَالِبِ التَّمْثِيلِ والتَّصْوِيرِ ولا يَبْعَدُ القَوْلُ بِنُقُوزِهِمْ في بَوَاطِنِ البَشَرِ سَوَاءٌ كَانُوا عِبَارَةً عَنْ مَوْجُودٍ لَيْسَ بِجِسْمٍ ولا جِسْمَانِيٍّ أوْ حَيَوَانٍ هَوَائِيٍّ لَطِيفٍ نَفَّاذٍ فَلا يَرِدُ شَيْءٌ مِنْ اتِّسَاعِ الـمَجَارِي أوْ تَدَاخُلِ الأجْسَامِ وامْتِنَاعُ تَدَاخُلِ الأجْسَامِ لِمَا فِيهِ مِنْ مُسَاوَاةِ[223] الكُلِّ للجُزْءِ في العِظَمِ مَعَ أنَّ دُخُولَهُمْ في البَدَنِ دُخُولُ مَظْرُوفٍ في ظَرْفٍ ولَيْسَ مِنْ تَدَاخُلِ الأجْسَامِ في شَيْءٍ وهكذا دُخُولُ المَلَكِ في فَضَاءِ الرَّحْمِ لِتَصْوِيرِ النُّطْفَةِ ونَفْخِ /[16a] الرُّوحِ فِيهَا هذا. وفي [224]البَيْتِ[225] الطِّبَاقُ والـمَذْهَبُ

---

[215] س: الطعام

[216] س – النَّفْسِ بِالْمَعَاصِي بِتَقْوَى الطعام بالطَّعَامِ وأَتَى الـمُشَبَّهُ بِهِ على صُورَةِ الدَّلِيلِ [صح في الهامش]

[217] ك: فيها

[218] س: قبره

[219] ق: مجموع

[220] ك: المط الاعتدال | س – الاعتدال

[221] إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الصوم؛ كشف الخفاء، 671، جزء: 1، صحيفة: 250؛ والحديث متفق عليه دون "إلا فَضَيِّقُوا مَجَارِيهِ بالجُوعِ"

[222] ك: يقتضي

[223] س: مساوات

[224] ك + هذا

[225] ك – البيت [صح في الهامش]

الكَلامِيُّ والكَلامُ الجَامِعُ والتَّكْرِيرُ وفَائِدَتُهُ إنَّ الأوَّلَ أصْلٌ والثَّانِي فَرْعٌ ومِنْ هُنَا أخَذَ في بَيانِ طَرِيقَ آخَرَ لِرَدِّ جَمَاحِ النَّفْسِ فَقَالَ:

[18] وَالنَّفْسُ كَالطِّفْلِ إنْ تُهْمِلْهُ شَبَّ عَلَى حُبِّ الرِّضَاعِ وَإنْ تَفْطِمْهُ يَنْفَطِمِ

أرَادَ بِـ"النَّفْسِ" مَا هُوَ مَعْلُومٌ في الإنْسَانِ وهُوَ الشَّيْءُ الآمِرُ بِالمنَاهِي والدَّاعِي إلى المعَاصِي. اخْتَلَفُوا في حَقِيقَتِهَا وهَلْ هِيَ مُرَادِفَةٌ للرُّوحِ أوْ مَبَانِيَةٌ لَهُ ذَكَرَ بَعْضَهُمْ أنَّهُ يَنْتَهِي إلى ثلثمِائَةِ قَوْلٍ ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّي وَمَا اُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيلاً﴾[226] فإذا لَمْ يَتَكَلَّمْ عَلَيْهَا رَسُولُ اللهِ فَتَمَسَّكَ عَنِ الخَوْضِ في حَقِيقَتِهَا وتَقُولُ فِيهَا بِقَوْلِ الجُنَيْدِ وغَيْرِهِ: إنَّهَا شَيْءٌ اسْتَأْثَرَه[227] اللهُ بِعِلْمِهِ وَلَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهِ أحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ وإنَّمَا نَحْكِي قَوْلَ الحَائِضِينَ فِيهَا. قَالَتْ الفَلاسِفَةُ المشْهُورونَ[228] مِنَ المتَقَدِّمِينَ والمُتَأخِّرِينَ وكَثِيرٌ مِنَ الصُّوفِيَّةِ المكَاشِفِينَ والغَزَالِي[229] والرَّاغِبِ:[230] أنَّ النَّفْسَ الإنْسَانِيَّةَ لَيْسَتْ جِسْمًا ولا عَرَضًا وإنَّمَا هِيَ جَوْهَرٌ مُجَرَّدٌ عَنِ المادَّةِ قَائِمة[231] بِنَفْسِهِ لِإمكَانِي لا يَقْبَلُ إشَارَةً حِسِّيَّةً تُعَلِّقُهَا بِالبَدَنِ تَعَلُّقَ التَّدْبِيرِ والتَّصَرُّفِ. وخَالَفَهُمْ فِيهِ الجُمْهُورُ بِنَاءً عَلَى نَفْيِ المجَرَّدَاتِ عَلَى الإطْلاقِ عُقُولا كَانَتْ أوْ نُفُوسًا قَالَ[232] جُمْهُورُ المتَكَلِّمِينَ: إنَّهَا جِسْمٌ لَطِيفٌ مُشْتَبِكٌ بِالْبَدَنِ كاشْتِبَاكِ المَاءِ بِالعُودِ الأخْضَرِ. وقَالَ بَعْضُهُمْ: لَيْسَتْ بِجِسْمٍ بَلْ هِيَ عَرَضٌ وهي الحيواةُ[233] الّتي صَارَ البَدَنُ حَيًّا بِوُجُودِهَا فِيهَا.

---

[226] سورة الإراء، 85

[227] ق ك: استأثر

[228] ق ك س: المشهورين

[229] محمد بن محمد بن محمد الغَزَالي الطوسي، أبو حامد، حجة الإسلام: فيلسوف، متصوف، له نحو مئتى مصنف. مولده ووفاته في الطابران، رحل إلى نيسابور ثم إلى بغداد فالحجاز فبلاد الشام فمصر، وعاد إلى بلدته. تاريخ وفاته: 505 ه. 1111 م. من كتبه: إحياء علوم الدين. أنظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 7، ص: 22.

[230] الحسين بن محمد بن المفضل، أبو القاسم الأصفهاني (أو الأصبهاني) المعروف بالراغب: أديب، من الحكماء العلماء. من أهل (أصبهان) سكن بغداد، واشتهر، حتى كان يقرن بالإمام الغزالي. المتوفي سنة: 502 ه. 1108 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 2، ص: 255.

[231] ق س: قائم

[232] س: قالت

[233] ك س: الحيوة

وقِيلَ: هِيَ الدَّمُ. وقِيلَ اسْتِنْشَاقُ الهَوَاءِ. وذَكَرَ الإمَامُ القُرْطُبِيُّ[234] /[16b] أنَّ الرُّوحَ جِسْمٌ لَطِيفٌ مُتَشَابِكٌ للأجْسَامِ المَحْسُوسةِ[235] يَجْذِبُ ويَخْرُجُ وفي الكِفَايَةِ يَلُفُّ ويَدْرُجُ وبِهِ إلى السَّمَاءِ يَعْرِجُ لا يَمُوتُ ولا يُغْنِي وهُوَ مِمَّا لَهُ أوَّلُ ولَيْسَ لَهُ آخَرُ وهُوَ بِعَيْنَيْنِ ويَدَيْنِ وإنَّهُ رُوحٌ طَيِّبٌ وخَبِيثٌ وهذِهِ صِفَةُ الأجْسَامِ لا صِفَةَ الأعْرَاضِ وهذا أصَحُّ مَا قِيلَ فِيهِ وهُوَ مَذْهَبُ أهْلِ السُّنَّةِ والجَمَاعَةِ إلى هنَا انْتَهَى. المَقَالُ واللهُ تَعَالَى أعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الحَالِ فَلِنَرْجَعْ بِصَدَدِنَا.

كَالطِّفْلِ: هو المَوْلُودُ يُطْلَقُ على الوَاحِدِ وعلى الجَمِيعِ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ شُبِّهَتْ النَّفْسُ بِهِ في اسْتِمْرَارِهَا على مألُوفِهَا وَجَرْيِهَا على عوائدها[236] الّتي جُبِلَتْ عَلَيْهَا ولَمّا كَانَ فِيهِ إجْمَالًا[237] فَسَّرَهُ بِقَوْلِهِ:

إنْ تُهْمِلْهُ: إلى آه أيْ أنْ تَخَيَّلَهُ ونَفْسُهُ وتَتْرُكُهُ سُدًى أوْ أنْ تُعَالِجُهُ[238] بالفِطَامِ على رِوايَةٍ تُمْهِلْهُ والخِطَابُ إمّا لِنَفْسِهِ أوْ للعُمُومِ. و"إنْ" للشَّرْطِ وكَذا "إذا" إلَّا أنَّ الأصْلَ في إذا إن يُسْتَعْمَل في مَقْطُوعِ الوُقُوعِ وفي "إنْ" أنْ يُسْتَعْمَلَ في المشْكُوكِ إلّا لنُكْتَةٍ وهذا هو المعْنَى مِنْ قَوْلِنَا الجَازِمِ فِي غَيْرِ الْجَازِمِ وغَيْرِ الْجَازِمِ في الجَازِمِ وفي إيرَادِ أنَّ ههُنَا إيماءً إلى عَدَمِ جَزْمِ المتَكَلِّمِ بِحُصُولِ الإهْمَالِ وَالفِطَمِ مِنَ المخَاطَبِ.

شَبَّ عَلَى حُبِّ الرِّضَاعِ: أيْ نَشَأ وكَبُرَ مُقَارِنًا أوْ حَرِيصًا ومُلازِمًا على حُبِّ مَصِّ الثدْيِ وشُرْبِ لَبَنِهِ جَرِيًّا على مألُوفِهِ لا يَثْنِيهِ عَنْهُ حَشْمَةً ولا كِبَرِ سِنٍّ والإضافَةُ مِنْ إضافَةِ المصْدَرِ إلى مَفْعُولِهِ.

وَإنْ تَفْطِمْهُ: أيْ تَفْصِلُهُ عَنْ رِضَاعِهِ.

يَنْفَطِمِ: أيْ يَنْفَصِلُ ويَئِسَ مِنْهُ فَكَذا مَنْ اتَّبَعَ النَّفْسَ هَوَاها لا تزَالُ[239] على حَالِهَا ولَوْ بَلَغَ صَاحِبُهَا مِنَ السِّنِّ والكِبَرِ مَا لا يَزِيدُ[240] عَلَيْهِ /[17a] فَإنْ رُدَّتْ عَمَّا هِيَ عَلَيْهِ بِالعُنْفِ وصَبَّرَتْ على مَا

---

[234] محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فَرْح الأنصاري الخزرجي الأندلسي، أبو عبد الله، القرطبي: من كبار المفسرين. من أهل قرطبة. رحل إلى الشرق واستقر بمنية ابن خصيب (بمصر) وتوفي فيها سنة 671 ه. 1273 م. له تفسير مشهر "الجامع لأحكام القرآن" يعرف بتفسير القرطبي. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 5، ص: 322

[235] ق ك: المحسوسية

[236] ق س: عويدها

[237] س ك: اجمالٌ

[238] ق س: تعاجله

[239] ق س: يزال

[240] ك س: مزيد

تَلقَى مِنَ المَشَقَّةِ في ذلك ووَطَّنَ صَاحِبُهَا على عَدَمِ العَوْدَةِ أيِسَتْ وتَمَادَتْ على الطَّاعَةِ واسْتَحَلَّتْهَا كَمَا كَانَتْ تَسْتَحْلي المَعْصِيَةَ وأَشَدَّ أنْ وَفَّقَهَا اللهُ تَعَالى وفِيهِ تَنْبِيهٌ على أنَّ النَّفْسَ قَابِلَةٌ للإرْشَادِ وأنَّ الأفْعَالَ الاخْتِيَارِيَّةَ مَقْدُورَةٌ للعَبْدِ وذلك بِقُدْرَةٍ خَلَقَهَا اللهُ فِي العَبْدِ وَجَعَلَهَا بِحَيْثُ لَهَا مَدْخَلٌ فِي الفِعْلِ كَسْبًا واكْتِسَابًا فَالأفْعَالُ الاخْتِيَارِيَّةُ المَنْسُوبَةُ إلى العَبْدِ مَخْلُوقَةٌ لِلهِ تَعَالى. وفي البَيْتِ الطِّبَاقُ والجِنَاسُ المُضَارِعُ والمُشْتَقُّ والتَّقْسِيمُ والتَّنَاسُبُ وَتَمْكِينُ القَافِيَةِ وحُسْنُ البَيَانِ والتَّسْهِيمُ ولَمَّا شَبَّهِ النَّفْسَ بالطِّفْلِ وكَانَ مِنْ مُقْتَضَى[241] العَقْلِ ضَبْطُهَا وصَرْفُها عَمَّا هُوَ مَفْسَدَةٌ لَهَا نَبَّهَ على وَجْهِ تَرْبِيتِهَا فَقَالَ:

[19] فَاصْرِفْ هَوَاهَا وَحَاذِرْ أَنْ تُوَلِّيَهُ إِنَّ الْهَوَى مَا تَوَلَّى يُصْمِ أَوْ يَصِمِ

الفَاءُ: إمَّا فَصِيحَةٌ أَوْ تَفْرِيقِيَّةٌ[242] أو عَاطِفَةٌ. صَرَّفَهُ: دَفَعَهُ أَوْ رَدَّهُ على وَجْهِهِ فكَأَنَّهُ يَأمُرُ بِالدَّفْعِ قَبْلَ الوُقُوعِ لِكَوْنِهِ أسْهَلَ مِنَ الرَّفْعِ.

هَوَاهَا: أيْ مُهَوَّاها ويَصِحُّ أنْ يُرَادَ المَصْدَرُ والتَّعْرِيفُ بِالْإضَافَةِ للاخْتِصَارِ.

وَحَاذِرْ: أمْرٌ مِنْ حَاذَرَ وَقَبُولُ الفِعْلِ يَنْزِلُ مَنْزِلَةَ نَفْسِ الفِعْلِ وفِيهِ تَنْبِيهٌ على أنَّ النَّفْسَ مُتَرَقِّبَةٌ إلى غَفْلَةِ صَاحِبِهَا عَنْهَا لِيَقَعَ في هَوَاهَا فَلا تَغْفُلْ واحْذِرْ أيْضًا بَعْدَ الصَّرْفِ مِنَ الوُقُوعِ بِغَفْلَةٍ فِيمَا أُمِرْتَ بِصَرْفِهِ عَنْهَا وكُنْ على بَصِيرَةٍ ابتِدَاءً ودَوَامًا وهذا مُسْتَفَادٌ مِنَ الوَصْلِ.

أَنْ تُوَلِّيَهُ: أيْ أنْ تَجْعَلَهُ وَالِيًا علَيْهَا إيَّاكُمْ وَتَحَكُّمُ[243] الشَّهَوَاتِ على أنْفِسِكُمْ وأصْلُ /[17b] أنْ تُوَلِّيهِ مِنْ أنْ تُوَلِّهِ والحَذْفُ مُطَّرِدٌ وَيَرْوِي تَوَالِيهِ أيْ تَتَابُعَهُ فَعَلَى الرَّاوِيَةِ المَشْهُورَةِ، فِيهِ اِسْتِعَارَةٌ بِالْكِنَايَةِ حَيْثُ شَبَّهَ النَّفْسَ بِطَالِبِ الأمَّارَةِ وحَذْفِهِ وأثْبَتَ مِنْ لَوَازِمِهِ الأمْرِ بِصَرْفِهِ عَنِ الوِلايَةِ لِكَوْنِهِ جَائِرًا ورَشَّحَهَا بِمَا قَرِنَتْ بِمُلايِمِ المُسْتَعَارِ مِنْهُ وهُوَ القَتْلُ أوِ العَيْبُ.

إِنَّ الْهَوَى: مِنَ الاسْتِينَافِ البَيَانِيِّ ومِنْ حُسْنِ التَعْلِيلِ ومِنْ إرْسَالِ المَثَلِ، والتَّعْرِيفُ للاسْتِغْرَاقِ والمَعْرِفَةُ إذا أعِيدَتْ مَعْرِفَةً كَانَتْ عَيْنَ الأولى غَالِبًا وفِيهِ إيمَاءٌ إلى أنَّ الهَوى مُطْلَقًا إذا تَوَلى يُصْمِ أَوْ يَصِمِ فَكَيْفَ بِهِ[244] إذا أضِيفَ إلى النَّفْسِ الأمَّارَةِ، و"مَا" في:

---

[241] ق ك س: مقتضيا

[242] ك س: تفريعية

[243] س: تحكيم

[244] ك - به

مَا تَوَلَّى: شَرْطِيَّةٌ ولِهَذا كَانَ الفِعْلُ بَعْدَهُ مَجْزُومًا كمَا في قَوْلِهِ تَعَالى ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ﴾[245] ﴿مَا نَنْسَخْ﴾[246]

يُصْمِ: يُقْتَلُ مَنْ أصْمى الصَّيْدَ قَتَلَهُ في مَكَانِه الذي ضَرَبَهُ فِيهِ ومِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلامُ: «كُلْ مَا أَصْمَيْتَ»[247]

أوْ يَصِمِ: أيْ يَعِيبُ ثُلاثِي ويَحْتَمِلُ أنْ يُرَادَ بِالأوَّلِ الكَبَائِرُ وبالثَّانِي الصَّغَائِرُ وفَحْوَى البَيْتِ أصْرَفَ النَّفْسِ عنْ كُلِّ مَا تَهْوَاهُ مِنَ المَكْرُوهِ واحْذَرْ مِنْ أنْ تَجْعَلَهُ أمِيرًا[248] واليًا عَلَيْكَ فإنَّ العَدُوَّ إذا غَلَبَ وسَلَّطَ يُوقِعُكَ في الشَّطَطِ فمَا ظَنُّكَ بِأعْدى الأعادي ومَنْ أطَاعَ هَوَاهُ أعْطَى عدُوَّهُ مَنَّاهُ وبِالجُمْلَةِ "إنَّ الهَوَى" مَصْدَرُ الأبَاطِيلِ ومَنْشَأُ الأضَالِيلِ. وفي البَيْتِ التَّكْرِيرُ والتَّنَاسُبُ وإيهَامُ الطِّبَاقِ ونَوْعَانِ مِنَ الجِنَاسِ المحَرَّفِ والشَّبِيه بالاشتقاق[249] ولَمَّا كَانَ الحَذَرُ مِنْ تَوْلِيَةِ الهَوى أمْرًا لازِمًا أشَارَ إلى لُزُومِ رِعَايَةِ النَّفْسِ [250]حَالَ سومِهَا[251] في الطَّاعَاتِ لئَلَّا يَكُونَ لها فِيها حَظٌّ فَيَفْعَلُهَا لذلك الحظُّ بِقَوْلِهِ: /[18a]

[20] وَرَاعِهَا وَهْيَ فِي الْأَعْمَالِ سَائِمَةٌ وَإِنْ هِيَ اسْتَحْلَتِ الْمَرْعَى فَلَا تُسِمِ

الراعي: القَائِمُ على الشَّيْءِ لِحِفْظٍ وإصْلاحٍ، وجُمْلَةُ:

وَهْيَ فِي الْأَعْمَالِ: في مَوْضِعِ نَصْبٍ على الحَالِ وصَاحِبُهَا المنْصُوبُ بِـ"رَاعٍ" والتَّعْرِيفُ في الأعمال للعهد والمعْهُودِ الطَّاعَاتُ الشَّرْعِيَّةُ والأعمَالُ وإنْ تَنَاوَلَتِ السَّيِّئَاتِ لكِنَّهَا لِعَدَمِ نَفْعِهَا كأنَّهَا لَيْسَتْ بِأعْمَالٍ ولا وَجْهَ للأمْرِ بِمُرَاعَاتِهَا حَالَةَ كَوْنِهَا سَائِمَةً في المعَاصِي، والعَارِفُ لا يَنْظُرُ إلى مَا هُوَ لَيْسَ مِنْ

---

[245] سورة الفاطر، 2

[246] سورة البقرة، 106

[247] المعجم الأوسط، رقم: 5543؛ البدر المنير، كتاب الصيد، رقم: 19؛ كشف الخفاء، رقم: 1957، في كل المصادر بزيادة "ودع ما أنميتَ".

[248] ك: آمرا

[249] ق س – بالاشتقاق

[250] س + على

[251] س: سويها

قَصْدِهِ ويَحْتَمِلُ أنْ يُرَادَ بِـ"الْأعْمَالِ" المبَاحَاتُ،[252] وكَلِمَةُ "في" للظَرْفِيَّةِ الحَقِيقِيَّةِ واسْتِعْمَالُهَا في الظَّرْفِيَّةِ المجَازِيَّةِ كَمَا هُنَا مَجَازٌ عِنْدَهُمْ.

سَائِمَةٌ: خَبَرُ "هِيَ" بَابُهُ[253] قَالَ: فالنُّقَطُ خَطًّا فَرْقًا بَيْنَ الوَاوِيِّ واليَائِيِّ ومَعْنى سَائِمَةٍ رَاعِيَةٌ.[254] قَالَ الزَّجَّاجُ:[255] أُخِذَ ذلك مِنَ السُّومَة. وهي العَلامَةُ وتأويلها[256] أنّ المَاشِيَةَ تُؤَثِّرُ في الأرْضِ بِرعيِهَا[257] علامَة وتَقْدِيمُ المُسْنَدِ إليهِ في:

وَإِنْ هِيَ: لا فائِدَةَ تُقَوِّي الحُكْمَ والفَرْضَ مِنَ الإيهَامِ[258] ثُمَّ التَّفْسِيرِ أحْدَاثٌ وَقَعَ في النُّفُوسِ لذلك المبْهَمِ لأنَّ النَّفْسَ إلى مَعْرِفَةِ المبْهَمِ أمِيلُ وإذْ[259] أوْرَدَ التَّعْيِينَ يَكُونُ لَهُ أقْبَلُ إذْ[260] الحصُولُ[261] بَعْدَ الطَّلَبِ أغَرُّ مِنَ المنْسَاقِ بِلا تَعْبٍ.

اسْتَحْلَتِ: بِسُكُونِ الحَاءِ المُهْمِلَةِ بِمَعْنَى وَجَدَتْ حُلُوًّا أو ظَنَّتْ. والعَرَبُ تَقُولُ حَلَا في فَمِي وحَلَا فِي عَيْنِي ولَيْسَ النَّوْعُ الثَّانِي مِنَ الأوَّلِ بَلْ هُوَ مِنَ الحَلِي المَلْبُوسِ وهُوَ مِنْ ذَوَاتِ اليَاءِ والأوَّلُ مِنْ ذَوَاتِ الوَاوِ إلَّا أنَّ المَصْدَرَ مِنْهُمَا جَمِيعُ[262] الحَلاوَةِ والاسْمُ مِنْهُمَا حُلُوٌّ وفي إيرَادِ أنَّ المَشْكُوكَةَ /[18b] إيمَاءٌ إلى أنَّ اسْتِحْلاءَ نَفْسِ المُؤْمِنِ مُوَاقِعُ الشَّهَوَاتِ غَيْرَ مَقْطُوعٍ بِهِ.

الْمَرْعَى: أمَّا الكَلاءُ أوِ المَوْضِعُ، والتَّعْرِيفُ للجِنْسِ وحَذْفُ مَفْعُولٍ.

---

[252] ق: والمباحات

[253] س: يأتيه

[254] س – قَالَ فالنُّقَطُ خَطًّا فَرْقًا بَيْنَ الوَاوِيِّ واليَائِيِّ ومَعْنى سَائِمَةٍ رَاعِيَةٌ [صح في الهامش]

[255] إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج: هو عالم النحو، واللغة وهو مفسر. ولد ومات في بغداد سنة 311 ه. 923 م. له تفسير اسمه معاني القرآن. أنظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 1، ص: 40.

[256] ق: ناويها

[257] س: يرعيها

[258] ك س: الابهام

[259] ك: اذا

[260] س: اذا

[261] ق: المحصول

[262] ك س: جميعا

فَلَا تُسِمِ: للإيجَازِ وَالوَزْنُ مَعْنَاهُ لا تُخْرِجْهَا إلى المَرْعَى ولا تُبْقِها سَائِمَةً فِيهِ بَلْ نَقَلَهَا مِنْ عَمَلٍ إلى مَا هُوَ أَشَقُّ عَلَيْهَا واجعَلْهَا كأنَّهَا لمْ[263] تَعْمَلْ أصْلا حَذَرًا مِنْ أنْ يُدَاخِلَهَا العَجَبُ والامْتِنَانُ إلى مَوْلاهَا.[264] وإضَافَةُ الفِعْلِ لِغَيْرِ الفَاعِلِ الحَقِيقِي ولا يَخْفَى مَا فِي البَيْتِ مِنْ تَشْبِيهِ النَّفْسِ بِالمَاشِيَةِ وتَشْبِيهِ الأعْمَالِ بِالنياتِ. ومَفْهُومُ البَيْتِ: رَاعِ النَّفْسِ، والحَال إنَّهَا مُتَناوِلَةٌ مِنَ المُبَاحَاتِ عَلَى قَدَرِ الحَاجَةِ وإنْ هِيَ اسْتَحَلَّتِ المَرْعَى في بَعْضِهَا واسْتَكْثَرَتْ مِنْهَا تَسْمهَا؛ لأنَّ «حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ»[265] ولِئَلَّا تُؤَدِّي مُحَبَّتُهَا في ذلك الشَّيْءِ إلى سَعْيِهَا في حُصُولِهِ ولَوْ بِالمَعْصِيَةِ ويَحْتَمِلُ أنْ يَكُونَ المَعْنَى رَاعِهَا حَالَةَ أخْذِهَا مِنْ كُلِّ مَا يَلِيقُ فإنْ اسْتَحَلَّتِ المبَاحَ فلا تَسمهَا فِيهِ الأقْدَرُ الحَاجَةُ لِئَلَّا يُلْهِيهَا التَّكَاثُرُ عَنِ الاسْتِعْدَادِ للآخِرَةِ وإنِ اسْتَحَلَّتِ العِبَادَاتِ وتَرَكَتِ التَّلَذُّذَ[266] مِنَ المبَاحَاتِ فَلا تسْمها فِيهَا أيْضًا؛ لأنَّ العِبَادَةَ لِفَرْدٍ دُنْيَوِيٍّ نَفْسُ المفْسَدَةِ وقَدْ حَقَّقُوا في قَوْلِهِ تَعَالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللهَ مُخْلِصِينَ﴾[267] إنَّ المخْلِصَ هُوَ الذي يَأتِي بِالفِعْلِ مُخْلِصًا لِرَبِّهِ لا يُرِيدُ بِهِ رِيَاءً ولا سُمْعَةً ولا غَرَضًا آخَرَ بَلْ لا يَجْعَلُ طَلَبَ الجَنَّةِ مَقْصُودًا[268] ولا النَّجَاةَ عَنِ النَّارِ مَطْلُوبًا وإنْ كَانَ لا بُدَّ مِنْ ذَلكَ وفي التَّوْرِيَةِ ما أُرِيدُ بِهِ وَجْهِي فَقَلِيلُهُ كَثِيرٌ ومَا أُرِيدُ بِهِ غَيْرَ وَجْهِي فَكَثِيرُهُ قَلِيلٌ. وفِي البَيْتِ التَّنَاسُبُ ورَدُّ العَجْزِ على الصَّدْرِ والطِّبَاقُ والجِنَاسُ الشَّبِيهُ /[19a] بِالاشْتِقَاقِ ثُمَّ اسْتَشْهَدَ على مَا أفَادَهُ الشَّطْرُ الثَّانِي بِقَوْلِهِ:

[21] كَمْ حَسَّنَتْ لَذَّةً لِلْمَرْءِ قَاتِلَةً مِنْ حَيْثُ لَمْ يَدْرِ أنَّ السَّمَّ فِي الدَّسَمِ

كَمْ: كَلِمَةٌ تُسْتَعْمَلُ في المقَادِيرِ إمَّا لاسْتِفْهَامِهَا فَتَكُونُ اسْتِفْهَامِيَّةً وإمَّا لِبَيَانِهَا على الإجْمَالِ فَتَكُونُ خَبَرِيَّةً وهُمَا يَشْتَرِكَانِ في خَمْسَةِ وُجُوهٍ كما أنَّهُما[269] يَفْتَرِقَانِ فِي خَمْسَةِ وُجُوهٍ على مَا تَقَرَّرَ في مَحَلِّهِ، وكَمْ ههُنَا خَبَرِيَّةٌ مَعْنَاهَا التَّكْثِيرُ.

حَسَّنَتْ: زَيَّنَتْ، والإسْنَادُ يَحْتَمِلُ الحَقِيقَةَ ويَحْتَمِلُ المجَازَ، وفَعَّلَ إمَّا للتَّعْدِيَةِ وللنِّسْبَةِ.

---

[263] س: لا

[264] ق س: موليها

[265] سنن أبي داود، كتاب الأدب، الرقم: 5130؛ مسند أحمد، الرقم: 21694

[266] س: اللذات

[267] سورة البينة، 5

[268] س: مصدرا

[269] ق ك س: أنها

لَذَّة: تَمْييزٌ لـ"كَمْ" و"اللذَّةُ" لا تحدّ؛ لأنها من الوجدانيات. وقال بعضهم: اللذة هِيَ الخَلاصُ مِنَ الألَمِ كَالأكْلِ لِألَمِ الجُوعِ والجِمَاعُ لألمِ دَغْدَغَةِ المنِي لأوْعيَتِهِ، وزَيَّفَهُ الإمَامُ الرَّازِيُّ[270] بِأَنَّهُ أحَدُ أسْبَابِهَا وقَدْ يَتَصَوَّرُ دَونَهُ كالالْتِذَاذِ بِرُؤْيَةِ وَجْهٍ مَلِيحٍ بَغْتَةً والظَّفَرُ بِمَالٍ كذلك مَعَ أنَّهُ لَمْ يَتَقَدَّمْ ألَمًا[271] لِفَقْدِهِمَا حَتَّى يَدْفَعَ بالاطِّلاعِ عَلَيْهِمَا، وفي المِثَالِ الثَّانِي نُظِرَ وقِيلَ: اللذَّةُ إدْرَاكُ المُلائِمِ والحَقُّ مَا قَالهُ السَّمَرقَنْدِيُّ[272] في الصحَائِفِ: أنَّ الإدْرَاكَ لَيْسَ هُوَ اللذّةُ بَلْ هُوَ مَلْزُومَهَا؛ لأنَّ الإدْرَاكَ سَبَبُ اللذَّةِ.

لِلْمَرْءِ: هُوَ الرَّجُلُ ولا يَجْمَعُ على لَفْظِهِ وهو إمَّا مُتَعَلِّقٌ بِقَاتِلَةٍ قَدَّمَ للوَزْنِ وزِيدَتِ اللامُ لِتَقْوِيَةِ العَمَلِ وإمَّا بحَسَّنَتْ فاللامُ للتَّعْدِيَةِ.

قَاتِلَة: صِفَةُ "لَذَّةٍ" ومِثْلُ ذلِكَ وَارِدٌ فِي الظُّرُوفِ.

مِنْ حَيْثُ: للاحْتِرَاثِ وحَيْثُ بُنِيَ عَلَى الضَّمِّ في الأشْهَرِ تَشْبِيهًا لَهَا بِالغَايَاتِ في دَوَامِ الإضَافَةِ وإضَافَتُهَا إلى الجُمْلَةِ شَايِعَة ونَدَرَتْ إضَافَتُهَا إلى المُفْرَدِ وعَدَمُ /[19b] إضَافَتِهَا بالكُلِّيَّةِ أنْدَر ولَهُ فُرُوعٌ مُسْتَوْفَاة في النَّحْوِ.

لَمْ يَدْرِ: أيْ لَمْ يَعْلَمْ قَالَ سُفْيَانُ:[273] «كُلُّ شَيْءٍ فِي الْقُرْآنِ مَا أَدْرَاكَ فَقَدْ أَخْبَرَ الرَّسُولُ بِهِ وَكُلُّ شَيْءٍ فِيهِ مَا يُدْرِيكَ لَمْ يُخْبِرْ بِهِ».[274]

أنَّ: بِفَتْحِ الهَمْزَةِ لأنَّها[275] مَعْمُولَة لـ"يَدْر".

السَّمَّ: بِفَتْحِ المُهْمَلَةِ وضَمِّهَا القاتِلُ.

---

[270] محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري، أبو عبد الله، فخر الدين الرازيّ: الإمام المفسر. وكان يحسن الفارسية. أصله من طبرستان، ومولده في الري وإليها نسبته، ويقال له (ابن خطيب الريّ) رحل إلى خوارزم وما وراء النهر وخراسان، وتوفي في هراة سنة 606 ه. 1210 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 6، ص: 313.

[271] ق ك س: ألم

272 محمد بن أشرف الحسيني، السمرقندي (شمس الدين) عالم بالمنطق والفلك والهندسة وغير ذلك. توفي سنة 702 هـ. 1303 م. من تصانيفه: رسالة في آداب البحث والمناظرة، أشكال التأسيس في الهندسة، الصحائف الالهية، الفسطاط، وكتاب عيني النظر في المنطق. انظر: معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، 4، ص:63

[273] هو سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون مولى محمد بن مزاحم الهلالي إمام ومحدث شهير. ولد في الكوفة سنة 198 هـ وتوفي 814 هـ. كان حافظا ثقة، واسع العلم كبير القدر، قال الشافعيّ: لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز. وكان أعور. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 3، ص:105.

[274] مفاتيح الغيب، فخر الدين الرازي، جزء: 31، صحيفة: 117

[275] ق: لأنه

فِي الدَّسَمِ: بفَتْحَتَيْنِ الوَدَكِ وهو ههُنَا إمَّا المصْدَرُ أو الحَاصِلُ بِهِ[276] وتَشْبِيهُ اللذَّةِ المزيَّنَةِ بِدَسَمٍ [277]فِيهِ سُمٌّ مِنْ تَشْبِيهِ المعْقُولِ بالمَحْسُوسِ[278] والجَامِعُ عَقْلِيٌّ وإنَّمَا خَصَّ الدَّسَمَ فإنَّهُ لِسُهُولَةِ امْتِزَاجِ السُّمِّ به يُخْفَى إلّا على المتفَقِّدِ اللبِيبِ كخفَاءِ النِّيَاتِ في العِبَادَاتِ فعلى هذا المرَادِ منَ اللذَّةِ اسْتِلْذَاذُهَا بالطَّاعَةِ أوْ لأنَّهُ يَعْلُو الأشْيَاءَ فَيَسْتُرُ[279] مَا تَحْتَهُ كَصُورَةِ العِبَادَاتِ السَّاتِرَةِ لِمَا بَطَنَ مِنَ النِّيَةِ الخَبِيثَةِ. وفي البيْتِ الطِّبَاقُ والجِنَاسُ النَّاقِصُ ومُرَاعَاةُ النَّظِيرِ وفي أنَّ السُّمَّ في الدَّسَمِ مِنَ اللُّطْفِ مَا لا يُخْفَى ولَمَّا أشَارَ فِيمَا تَقَدَّمَ على[280] المعَيَّنِ على كَسْرِ شَهْوَةِ النَّفْسِ وهو الجُوعُ أشَارَ[281] ههُنَا إلى أنّ الجُوعَ وإنْ كَانَ مُعَيِّنًا عَلَيْهِ إلَّا أنَّ لهُ مَكَائِدَ خَفِيَّةً كَمَا كَانَ الشِّبَعُ[282] فقال:

[22] وَاخْشَ الدَّسَائِسَ مِنْ جُوعٍ وَمِنْ شِبَعٍ فَرُبَّ مَخْمَصَةٍ شَرٌّ مِنَ التُّخَمِ

فَعَلَيْكَ بالوَسَطِ ما لَمْ يَسْتَحِلْ نَفْسَكَ.

وَاخْش: عَطْفٌ على "رَاعِهَا" و"كَمْ حَسَّنَتْ" إلخ[283] الاعتِرَاضُ[284] بَيْنَهُمَا، والخَشْيَةُ الخَوْفُ وقِيلَ أعْظَمُ مِنْهُ وهِيَ تَكُونُ تَارَةً بِكَثْرَةِ الجِنَايَةِ مِنَ العَبْدِ وتَارَةً بِمَعْرِفَةِ جَلَالِ اللهِ تَعَالى وكِبْرِيَائِهِ ومِنَ الأخيَرِ خَشْيَةُ الأنْبِيَاءِ وقَد تُسْتَعَارُ للتَّعْظِيمِ وانَّمَا لم يَقُلْ واجْتَنَب إيمَاءً إلى وَجْهِ /[20a] مُنَاسَبَةِ الخَشْيَةِ.

الدَّسَائِسَ: التي هِيَ المكَائدُ الخَفِيَّةُ مِنْ دَسَسْتُ[285] الشَّيْءَ فِي التُّرَابِ أخْفَيْتُهُ فِيهِ والأمْرُ بالاجْتِنَابِ لا يُنَاسِبُ إلا مَا كَانَ ظَاهِرًا.

مِنْ جُوعٍ: بَيَانٌ للدَّسَائِسِ فَيَكُونُ أطْنَابًا.

---

[276] ك: المصدر

[277] ك - فِيهِ سُمٌّ مِنْ تَشْبِيهِ المَعْقُولِ بالْمَحْسُوسِ والجَامِعُ عَقْلِيٌّ وانَّمَا خَصَّ الدَّسَمَ

[278] س: الحسوس

[279] س: فليستر

[280] ق ك: الى

[281] س - أشار

[282] ق: المشبع

[283] ك: اه

[284] ك س: اعتراض

[285] ق ك س: دسيست

وَمِنْ شِبَعٍ: مِنْ قَبِيلِ الرُّجُوعِ والشِّبَعِ بِكَسْرِ الشين[286] المُعْجَمَةِ وفَتْحِ البَاءِ المُوَحَّدَةِ، مَصْدَرُ شَبِعَ نَقِيضُ جاعَ وبِسُكُونِ البَاءِ ما أَشْبَعُكَ مِنْ شَيْءٍ. وفي جَمعِ[287] الدَّسَائِسِ إيمَاءٌ إلى أنَّ لِكُلٍّ مِنَ الجُوعِ والشِّبَعِ أيْ الإفْرَاطُ والتَّفْرِيطُ فِيهِمَا آفَاتٌ عَدِيدَةٌ ورُبَّمَا كَانَتْ دَسِيسَةٌ كَثِيرَةٌ. الجُوعُ أَكْثَرُ مِنْ دَسِيسَةِ كَثْرَةِ الشِّبَعِ وهُوَ التُّخَمُ وإلَيْهِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ:

فَرُبَّ: إلخ الفآءُ للتَّفْرِيعِ ورُبَّ حَقِيقَةٌ عُرْفِيَّةٌ للتَّكْثِيرِ ومَجَازٌ للتَّقْلِيلِ كَمَا هُنَا ولا يَلِيهَا إلّا الاسْمُ فإذا اتَّصَلَتْ بِهَا ما[288] غَيَّرَتْ حُكْمَهَا ووَلِيهَا الفِعْلُ؛ لأنَّ التَّرْكِيبَ يُزِيلُ الأَشْيَاءَ عَنْ أُصُولِهَا ويَخْلِيهَا عَنْ أَوْضَاعِهَا ورُسُومِهَا وهكذا "لم" و"قُلْ" و"طَالَ" وفِيهِ لُغَاتٌ وفُرُوعٌ مُسْتَوْفَاةٌ.

مَخْمَصَة: مَجَاعَةٌ.

شَرٌّ: اسْمُ تَفْضِيلٍ أُسْتُعْمِلَتْ هنا للزِّيادةِ على ما أُضِيفَ إليه وقدْ تُسْتَعْمَلُ للزِّيَادَةِ المطْلَقَةِ غَلَبَ حذْفُ هَمْزَتِهِ للتَّخْفِيفِ وكذا "خَيْرٌ" ولمْ يَلْفَظُوا بِهَا إلّا في الفِعْلِ التَّعَجُّبِ خَاصَّةً. والعِلَّةُ في إثْبَاتِهَا فيهِ إنَّ اسْتِعْمَالَ هاتَينِ اللفْظَتَيْنِ اسْمًا أَكْثَرُ مِنْ اسْتِعْمَالِهِمَا فِعْلًا فَحُذِفَتْ في مَوْضِعِ الكَثْرَةِ وبَقِيَتْ على أَصْلِهَا في مَوْضِعِ القِلَّةِ.

مِنَ التُّخَمِ: هي فَسَادُ المعِدَةِ بالطَّعَامِ لا العَكْسُ وفي "مَخْمَصَةٍ" و"تَخُمٍ" اللفُّ والنَّشْرُ فإنَّ الأَوَّلَ رَاجِعٌ إلى الجُوعِ /[20b] الّذي هو كِنَايَةٌ عَنْ قِلَّةِ العِبَادَةِ والثَّانِي إلى الشِّبَعِ المكْنِي عَنْ كَثْرَتِها ولهذا وَحَّدَ الأَوَّلَ وجَمَعَ الثَّانِي ولَمَّا كَانَ اسْتِقْبَاحُ الجُوعِ على خِلافِ[289] المعْهُودِ لَمَّا فِيهِ مِنَ الفَوَائِدِ اسْتَدَلَّ على جِهَةِ قَبحِه بِقَوْلِهِ "فَرُبَّ مَخْمَصَةٍ" وذلك أنَّ الجُوعَ الّذي هو كنَايَةٌ عَنْ قِلَّةِ العِبَادَةِ حَسَّنَتْهُ[290] عِنْدَ خَلْوَة[291] عَنِ الرِّيَاءِ وإلّا فَيُؤَوَّلُ إلى الجُوعِ في الآخِرَةِ وأمَّا الشِّبَعُ الذي هو كِنَايَةٌ عَنْ كَثْرَةِ العِبَادَاتِ فهُوَ خَيْرٌ مِنْهُ إذِ[292] الغَالِبُ على المؤْمِنِ أنْ تُسَلِّمَ لَهُ أَكْثَرَ عِبَادَاتِهِ عَنِ الرِّيَاءِ فَيُؤَوَّلُ إلى الشِّبَعِ في الآخِرَةِ فعلى هذا التَّقْرِيرِ يَكُونُ الجُوعُ والشِّبَعُ مِنَ المجَازِ المرْسَلِ مِنْ بَابِ تَسْمِيَةِ الشَّيْءِ باسْمِ ما يَؤُولُ إليهِ مِثْلُ

---

[286] ق ك – الشين

[287] ق ك: جميع

[288] ق – ما

[289] ك – خلاف [صح في الهامش]

[290] ك: حسنه

[291] ك س: خلوه

[292] س: اذا

﴿إِنِّي أَرَىٰنِي أَعْصِرُ خَمْرًا﴾.[293] وحَاصِلُ البَيْتِ واخْشَ مِمَّا تُخْفِيهِ النَّفْسُ مِنَ المكْرِ حَال تَلَبُّسِهَا بِقَليلِ العِبَادَةِ وكَثِيرِها وقدْ أطبَقَ[294] العقْلُ والنَّقْلُ على أنَّ طَرَفَيْ الإفْرَاطِ والتَّفْريطِ في الأحْوَالِ والأفْعالِ والأقْوَالِ مَذْمُومٌ وخَيْرُ الأمُورِ أوْسَطُهَا نعم إلّا أنّ استِكْثَارَ العِبَادَةِ خَيْرٌ وتَقْلِيلُهَا أعْظَمُ المفْسَدَةِ. وفي البَيْتِ الطِّبَاقُ والتَّنَاسُبُ والمذْهَبُ الكَلامِيُّ والمقَابِلَةُ على رأيِ الجَمِيعِ[295] ولَمَّا أمَرَ بِتَخْلِيصِ الأعْمَالِ مِنَ المفَاسِدِ أمر بالتّوْبَةِ والنّدَمِ على ما عسى أنْ يَكُونَ أو على ما صَدَرَ مِنْهُ مِنَ الآثامِ ولَمَّا كَانَ النَّدَمُ الحقيقيُّ يُلازِمُهُ البُكَاءُ بِقَدَرِ الإمْكَانِ أمَرَ باسْتِفْرَاغِ الدّمْعِ مِنَ العيْنِ لما أنَّ السَّبَبَ الأعْظَمَ في الوُقوعِ في المَعْصِيَةِ هو النظرُ فقال:

[23] وَاسْتَفْرِغِ الدَّمْعَ مِنْ عَيْنٍ قَدِ امْتَلَأَتْ مِنَ الْمَحَارِمِ وَالْزَمْ حِمْيَةَ النَّدَمِ

اسْتَفْرِغ: إمّا مِن أفْرَغتُ الدّمَاءَ أيْ أرقتُهَا ومن اسْتَفْرَغْتُ /[21a] مَجهودي أيْ بَذَلْتُه أوْ مِنْ تَفْرِيغِ الظُّرُوفِ وهو إخْلاؤُها، وإنَّما قال طاسْتَفْرِغ" ولمْ يقُلْ ولِتَفْرِغْ؛ لإفادَةِ أنَّ ذلك لا يَكُونُ إلّا بالطّلبِ وفي الطّلبِ التّكلُّفُ لاسِيَّما في طَلَبِ مَا يُخَالِفُ هَوَى النّفْسِ الأمّارَةِ ولأنَّهُ عامَ لِمَنْ يَبْكِي أوْ يَتَبَاكِي فالأمْرُ للوجوب[296] وفي التّعقيبِ حديثُ التُّخَمِ بحَدِيثِ الاسْتِفْرَاغِ مِنَ اللطْفِ ما لا يُخْفى، وتَنْكِيرُ:

مِنْ عَيْنٍ: يَحْتَمِلُ التَّعْظِيمَ باعتِبَارِ جَرِيمَتِهَا ويَحْتَمِلُ التَّحْقِيرَ باعْتِبَارِ رُتْبَتِهَا.

قَد: الظَّاهِرُ أنَّهَا للتَّحْقِيقِ.

امْتَلَأَتْ: وتَمْلَأتْ بِمَعْنَى:

مِنَ الْمَحَارِمِ: فِيهِ اطْنَابٌ، وامتِلاءُ العَيْنِ مِنْهَا كِنَايَةٌ عَنْ كَثْرَةِ المَعَاصِي الّتي مِنْ جُمْلَتِهَا بَلْ عمدتِهَا[297] ما كَانَ سَبَبُهُ نَظرُ العَيْنِ الدَّاعِيَةِ على الفِعْلِ.

وَالْزَمْ: بِفَتْحِ الزَّايِ.

---

[293] سورة يوسف، 36

[294] س: طبق

[295] س: الجمع

[296] ق: الموجوب

[297] ق س: عدتها

حِمْيَة: بِكَسْرِ المهْمَلَةِ مِنْ "حَمَيْتُ المَرِيضَ الطَّعامَ، حَمِيَّةً وحُمُوَّةً" إذا أمْنَعْتُهُ مِنْهُ[298] لِئَلّأ يَضُرَّهُ وكذا غيْرُ الطَّعَامِ وإضَافَتُهُ إلى:

النَّدَمِ: بَيَانِيَّةٌ، أوْ على تَقْدِيرِ: مِنْ أيِّ الحِمْيَةِ الحاصِلَةِ مِنَ النَّدَمِ. والتَّعْرِيفُ في النَدَمِ للحَقِيقَةِ أوْ للمُبَالَغَةِ أيْ الكَامِلُ و"النَّدَمُ" ضربٌ أيّ نَوْعٌ[299] مِنَ النِّعَمِ وهُوَ أنْ تَغْتَمَّ على ما صَدَرَ مِنْكَ مُتَمَنِّيًا أنَّهُ لَمْ يَقَعْ وتَمَامُ التَّوْبَةِ مِنَ العَبْدِ بالنَّدَمِ على ما كَانَ وبِتَرْكِ الذَّنْبَ الآن وبالعَزْمِ على أنْ لا يَعُودَ إلَيْهِ في مُسْتَأنِفِ الزَّمَانِ. وفي الحَدِيثِ: «النَّدَمُ تَوْبَةٌ»[300] أيْ مُعْظَمُ أقْسَامِهِ. كقَوْلِهِ: «الحَجُّ عَرَفَةٌ»[301] أيْ مُعْظَمُ أرْكَانِهِ ولا يَجِبُ استِدَامةُ النَّدَمِ في جَمِيعِ الأزْمِنَةِ فِعْلا بل يكفي اسْتِحْضَارُهُ حُكْمًا بأنْ لا يَصْدُرَ ما يُنَافِيهِ كما في الإيمانِ؛ ولِمَا في التَّكْلِيفِ بِها مِنَ الحَرَجِ المنْفِيِّ عَنِ الدّينِ الحَنِيفِيِّ. /[21b] وفي ألفَاظِ[302] "الاسْتِفْرَاغُ" و"الامْتِلاءُ" و"الحِمْيَةُ" تَوْرِيَةٌ وتُسَمَّى إيهَامًا وذلك أنَّهُ أرادَ بِهَا مَعَانيها البَعِيدَةَ وهِيَ البُكَاءُ والمآثِمُ الكَثِيرَةُ. و"النَّدَمُ" مِنْ مُعَاوَدَةِ الذَّنْبِ لا القَرِينةُ[303] الّتي هي اسْتِفْرَاغُ عُضْوٍ مُمْتَل بانْصِبَابِ مَادَّةٍ إلَيْهِ بمُسْهِل أوْ بفَصْدٍ مَثَلًا ثُمَّ مَنْعُ المَرِيضِ عَنْ المقَوِّيَاتِ لذلك. وفي البيتِ اسْتِعَارَاتٌ مَكْنِيَّةٌ وتَخْيِيلِيَّةٌ كَمَا لا يُخْفى وطِبَاقٌ ومُراعَاةُ النَّظِيرِ وحَاصِلُ البَيْتِ التَّحْرِيضُ على اِلْتِزَامِ الحُزْنِ والبُكَاءِ على خَطِيئَةٍ. كَيْف لا وهو أسني[304] الرُتَب عِنْدَ اللهِ قَال الله تَعَالى: «أنا عِند المنْكَسِرَةِ قُلُوبُهِمْ لأجْلي»[305] وقَدْ[306] كَانَ رَسولُ اللهِ ﷺ مُتَوَاصِلَ الأحْزَانِ دائمَ الفِكْرَةِ والكَلامِ في أمْثَالِهِ وفي التَّوْبَةِ يطُولُ، ولمَّا أمِرَ بالمبادَرَةِ إلى الطَّاعَاتِ والتِزَامِ النَّدَمِ على مَا فَاتَ مِنَ العِصْيَانِ بِهِ الآنَ على أنَّهُ إنْ فَعَلَ ذلك فقد خَالَفَ النَّفْسَ والشَّيطَانَ فلهذا أمرَ بِمُخَالَفَتِهِمَا[307] فقال:

---

[298] س: عنه

[299] ك س – أي نوع

[300] سنن ابن ماجه، كتاب الزهد، الرقم: 4252؛ مسند أحمد، الرقم: 3568

[301] متن الحديث: "الْحَجُّ عَرَفَةُ، فَمَنْ جَاءَ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ، لَيْلَةَ جَمْعٍ، فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ" سنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب: 57، رقم: 3015؛ سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، رقم: 3016 و 3044.

[302] ق: الألفاظ

[303] ق ك: القريبة

[304] ق: أنّنى

[305] أصل الحديث: "أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي"، كشف الخفاء، الرقم: 614

[306] ك – قد

[307] ق: مخالفتها

[24] وَخَالِفِ النَّفْسَ وَالشَّيْطَانَ وَاعْصِهِمَا وَإِنْ هُمَا مَحَضَاكَ النُّصحَ فَاتَّهِمِ

التعريفُ في "النَّفْسِ" و"الشَّيْطَانِ" للعَهْدِ. قَدَّمَ-

النَّفْسَ: لِكَوْنِهَا أعْظَمَ فِتْنَةٍ قَدْ لا يَتَنَبَّهُ الإنْسَانُ لِمَكَائِدِهَا ولا يَنْصَرِفُ مِنْها[308] قَطْعًا وعَدَمُ التَّعَرُّضِ للمُخَالفة[309] فِيهِ للتَّعْمِيمِ أوْ مِنْ بَابِ فلانٍ يُعْطِي ويَمْنَعُ.

وَالشَّيْطَان: كُلُّ عاقبةٍ[310] مُتَمَرِّدة[311] مِنَ الجِنِّ والإنْسِ والدَّوابِّ. وقَدْ أنْكَرَ أكْثَرُ الفَلاسِفَةِ وأوائلُ المُعْتَزِلَةِ وُجُودَ الجِنِّ والشَّيْطانِ واعْتَرَفَ بِوُجُودِهِمَا جَمْعٌ عَظِيمٌ مِنْ قُدَمَاءِ الفَلاسِفَةِ وجُمْهُورُ أرْبَابِ المللِ وهُوَ مَذْهَبُ أهْلِ الحَقِّ[312] ولا يَجِبُ رُؤيَةُ[313] /[22a] الكَثِيفِ عِنْدَ الحُضُورِ والبُنْيَةِ واعْتِدَالِ المِزَاجِ لَيْسَتْ شَرْطًا للحَيَوةِ، وزَعَمَ بَعْضُ الفَلاسِفَةِ أنَّ الأرْوَاحَ إذا فارقَتْ أبْدَانَهَا كانَتْ شَدِيدَةَ الانْجِذَابِ إلى ما يُشاكِلُهَا مِن النُّفُوسِ فالخَيْرَةُ تَتَعَلَّقُ[314] بالخَيْرَةِ وتَعَاوُنِهَا على الخَيْرِ وهِيَ الجِنُّ، والشِّرِيرَةُ تَتَعَلَّقُ بِالشِّرِيرَةِ وتَعَاوُنِهَا على الشَّرِّ وهِيَ الشَّيْطَانُ، وقَالَ الجَاحِظُ[315] الجِنّي:[316] إذا كَفَرَ وظَلَمَ وتَعَدَّى وأفْسَدَ فهُوَ شَيْطَانٌ[317] فإنْ قَوِيَ على حَمْلِ البُنْيَانِ والشَّيْءِ الثَّقِيلِ وعلى اسْتِرَاقِ السَّمْعِ فما رَدَّ فإن زَادَ على ذلك

---

[308] ق س: منه

[309] ق ك: للمخالف

[310] ق س: عاة

[311] ق ك س: متمرد

[312] ك - الحق [صح في الهامش]

[313] س: رؤيته

[314] ك: يتعلق

[315] عمرو بن بحر بن محبوب الكناني بالولاء، الليثي، أبو عثمان، الشهير بالجاحظ: كبير أئمة الأدب، ورئيس الفرقة الجاحظية من المعتزلة. مولده ووفاته في البصرة. فلج في آخر عمره. وكان مشوه الخلقة. ومات والكتاب على صدره. قتلته مجلدات من الكتب وقعت عليه. له تصانيف كثيرة، المتوفي سنة: 255 ه. 869 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 5، ص: 74.

[316] عثمان بن جني الموصلي، أبو الفتح: من أئمة الأدب والنحو، وله شعر. ولد بالموصل وتوفي ببغداد، عن نحو 65 عاما. تاريخ وفاته: 392 ه. 1002 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 4، ص: 204

[317] ك: الشيطان

فَعِفْرِيتٌ. وزَعَمَ الجُبَّائِي:[318] أنَّ النَّاسَ كانوا يُشَاهِدُونَهُمْ في زَمَنِ سُلَيْمَانَ عليه السلامُ ثُمَّ لمَّا تُوُفِّيَ أَمَاتَهُمُ اللهُ وخَلَقَ نَوْعًا آخَرَ رَقِيقَةَ الأَجْسَامِ. فالمَوْجُودُ في زَمَانِنَا لَيْسَ إلا مِنْ هذا الجِنْسِ وباقِي ما يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ الأَحْكَامِ يطلبُ مِنَ المُفَصَّلاتِ.

وَاعْصِهِمَا: مِنْ عَطْفِ الخَاصِّ على العَامِّ. فإنّ كُلَّ عِصْيَانٍ مُخَالِفَةٌ لا العَكْسُ؛ لأنَّ المخَالَفَةَ تَرْكُ المُوَافَقَةِ وفيهِ تَنْبِيهٌ على أنَّهُ لا يَكْتَفِي بِمُخَالَفَتِهِمَا بَلْ لا بُدَّ مِنْ عِصْيَانِهِمَا.

وَإِنْ هُمَا مَحَضَاكَ النُّصَحَ: مِنْ تَجَاهُلِ العَارِفِ. والنُّكْتَةُ ههُنَا تَجْهِيلُ المخَاطَبِ بِصِفَاتِ النَّفْسِ والشَّيْطَانِ حتّى كأنَّهُ مِمَّنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ اعْتِقَادُ مَحضهمَا النُّصْحَ. وفي إيرادِ أنَّ المَشْكُوكَةَ تَنْبِيهٌ على أنَّ صُدُورَ النَّصِيحَةِ المنْبِئَةِ عَنِ الإخْلاصِ مِنْ جُمْلَةِ المَشْكُوكاتِ وهُما فاعِلُ فعْلٍ مَحْذُوفٍ دلَّ عَلَيْهِ الظَّاهِرُ؛ لأنّ إن لا يليهَا إلّا الفِعْلُ فلمّا حُذِفَ الفِعْلُ انْفَصَلَ الضَّمِيرُ. قيلَ: "إنْ" هُنا وَصْلِيَّةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَا قَبْلَها أيْ خَالَفَ كُلًّا مِنْهُمَا. وإنْ كَانَتْ نَصِيحَتُهُمَا صَادِرَةً عَنْ مَحْضِ الخُلُوصِ /[22b] فالمخَالَفَةُ في غَيْرِ هذه[319] الحَالَةِ بالطَّرِيقِ الأولى. فَعَلى هذا-

فَاتَّهِم: عَطْفٌ على "خَالِف" مَعْناهُ فأنسَبهُما إلى الكذِبِ والخِيَانَةِ كما قِيلَ: أنَّ الشَّيْطَانَ يَفْتَحُ للإنْسَانِ تِسْعَةَ وتسْعِينَ بابًا مِنَ الخَيْرِ ليوقِعَهُ في بَابٍ مِنَ الشَّرِّ، ويَصِحُّ أنْ يُقَالَ مَوْضعَ "فاتَّهِمْ" فاغْتَنِمْ تَجَاهُلًا أوْ تَسْليمًا جدلِيًّا. وفَحْوَى البَيْتِ؛ بَادِرْ إلى التَّوْبَةِ وخَالِفِ النَّفْسَ والشّيْطَانَ فما يَدْعُو أنّكَ إليْهِ مِنَ التَّمَادي على الغَيِّ أوْ إلى ما يَدْخُلانِ في العِبَادَاتِ مِنْ فَسَادِ النِّيَاتِ ولا تَكْتَفِ بِمُخَالَفَتِهِمَا بَلْ لا بُدَّ لك مِنْ عِصْيَانِهِمَا بأنْ تَأْتِي بِضِدِّ ما أمراه.[320] وفي البَيْتِ المقابَلَةُ والطِّبَاقُ والتَّكْرِيرُ والتَّقْسِيمُ ثُمَّ الجَمْعُ ومُراعاةُ النَّظِيرِ ولمَّا أمر بِمُخَالفتِهِمَا وعِصْيَانِهِمَا فيما أمراهُ نهياه سواءٌ كَانَا[321] مُنْفَرِدَيْنِ أوْ مُجْتَمِعَينِ[322] مُتَّفِقينِ أعادَ حاصِلَ صَدْرِ البيتِ بِعِبارَةٍ أخرى للتأكِيدِ[323] في مُخَالَفَتِهِمَا فقالَ:

---

[318] محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي أبو علي: من أئمة المعتزلة. ورئيس علماء الكلام في عصره. وإليه نسبة الطائفة (الجبائية). له مقالات وآراء انفرد بها في المذهب. نسبته إلى جبى (من قرى البصرة) اشتهر في البصرة، ودفن بجبى. تاريخ وفاته: 303 ه. 916 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 6، ص: 256.

[319] ق: هذه

[320] ق: اقراة

[321] س: كان

[322] ق: مجتمعتين

[323] ك: لتأكيد

[25] وَلَا تُطِعْ مِنْهُمَا خَصْمًا وَلَا حَكَمًا فَأَنْتَ تَعْرِفُ كَيْدَ الْخَصْمِ وَالْحَكَمِ

عَطْفٌ على "واعْصِهِمَا" فيَكُونُ تَأْكِيدًا على مَذْهَب مَنْ يَرى أنّ الأمْرَ بالشَّيْءِ عَيْنُ النَّهي[324] عنْ ضِدِّهِ وفائدتُهُ تَعْمِيمُ العِصْيَانِ في جَمِيعِ الأحوالِ على ما يقتضِيهِ الفِعْلُ المنْفِيُّ لا سِيَّمَا وقدْ ذكر مُتَعَلِّق النَّهْيِ بِخِلافِ ما إذا اقْتَصَرَ على المعْطُوفِ عليه؛ لأنَّهُ فِعْلٌ مُثْبَتٌ لا يُفِيدُ العُمُومَ في أقْسَامِهِ. والمَجْرُورِ في:

مِنْهُمَا: في مَوْقِعِ الحَالِ مِنْ خَصْمًا وحَكَمًا أيْ كَائِنًا مِنْ جَهْتِهِمَا قُدِّمَ للضَّرُورَةِ. والمُرَادُ النَّوْعُ التَّجْرِيدِي كما لا يَخْفَى.[325]

خَصْمًا: مَفْعُولٌ، و"الخَصْمُ" مَعْرُوفٌ يَقَعُ على الوَاحِدِ والاثْنَيْنِ[326] والجَمْعِ مُذَكَّرًا أوْ مُؤنَّثًا. و"لا" في:

وَلَا حَكَمًا: مَزِيدَةٌ /[23a] لِتَأكِيدِ النَّهْيِ. و"الحَكَمُ" بِفَتْحَتَيْنِ الحاكِمُ وتَنْكِيرُهُمَا إمَّا التَّعْظِيمُ شَأنِهَا في الشَّرِّ أوْ تَحْقِيرُهُمَا بالنِّسْبَةِ إلى الطَّاعَةِ.[327] و"فاءُ":

فَأَنْتَ تَعْرِفُ: للتَّعْلِيلِ وتَقْدِيمِ المسْنَدِ إليْهِ؛ لإفادَةِ تُقَوِّي الحَكَمَ لا للاختصاص.[328]

كَيْدَ الْخَصْمِ: أيْ مَكْرُهُ. والتَّعْرِيفُ في "الخَصْمِ"-

وَالْحَكَمِ: إمَّا للعَهْدِ أوْ للحَقِيقَةِ أوْقَعَ الظَّاهِرَ مَوْقِعَ المضْمَرِ تَفْخِيمًا لشَأنِهِمَا ولِيَكُونَ نَصًّا في المرَادِ. ويَحْتَمِلُ أنْ يُرَادَ بـ"الخَصْمِ" مَنْ يُخَاصِمُكَ بِمَا يُوَافِقُ النَّفْسَ والشَّيْطَانَ، وبِـ"الحَكَمِ" مَنْ يَحْكُمُ عَلَيْكَ بِمُقْتَضَى مُرَادِهِمَا فحينئذ فيه إيمَاءٌ إلى قَوْلِهِ تَعَالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾[329] فإن كلّ مَنْ يَكُونُ سَبَبًا للإعْرَاضِ عَنْ ذِكْرِ الرحمنِ فَهُوَ للمَرْءِ بِمَنْزِلَةِ النَّفْسِ والشَّيْطَانِ. وفي البَيْتِ التَّنَاسُبُ ورَدُّ الصَّدْرِ على العَجْزِ والتَّكْرِيرُ والإرْصَادُ وحُسْنُ التَّعْلِيلِ والجَمْعُ ثُمَّ التَّقْسِيمُ

---

[324] ق: الناهي

[325] س - كما لا يُخْفَى [صح في الهامش]

[326] س - خَصْمًا مَفْعُولٌ والخَصْمُ مَعْرُوفٌ يَقَعُ على الوَاحِدِ والاثْنَيْنِ [صح في الهامش]

[327] ك: الطاعات

[328] ق: الاختصاص؛ س: لاختصاص

[329] سورة الزخرف، 36

واللفُّ والنَّشْرُ على التَّرْتِيبِ أوْ على التَّشْوِيشِ ولَمَّا حَذَرَ مِنْ غَوَائِلِ النَّفْسِ ومَكَائِدِ الشَّيْطَانِ وأمَرَ بِمُخَالَفَتِهِمَا خافَ على نَفْسِهِ الرِّياءَ فأخَذَ يُخْبِرُ عَنْ نَفْسِهِ أنَّهُ مِمَّنْ لا يَعْمَلُ بِمُقْتَضَى وَعْظِهِ وطَلَبَ غُفْرَانَ رَبِّهِ فقال:

[26] أَسْتَغْفِرُ اللهَ مِنْ قَوْلٍ بِلَا عَمَلٍ لَقَدْ نَسَبْتُ بِهِ نَسْلًا لِذِي عُقُمٍ

الغفرُ: السَّتْرُ والتَّغْطِيَةُ وأصْلٌ[330] "أَسْتَغْفِرُ اللهَ" الخَبَرُ عنْ طَلَبِ المَغْفِرَةِ لكِنّ المرادَ مِنْهُ الإنْشَاءُ إمَّا إنْشَاءُ الدُّعَاءِ وإمَّا إنْشَاءُ التَّوْبَةِ. وفَائِدَةُ وَضْعِ الخَبَرِ مَوْضِعَ الإنْشَآءِ الرَّغْبَةُ في حُصُولِهِ واخْرَاجُهُ في صُورَةِ المُحَقَّقِ الّذي له خارِجٌ.

الله: اسْمٌ للذَّاتِ مِنْ حَيْثُ هي عِنْدَ الجُمْهُورِ. وقال بَعْضُهُمْ: اسْمٌ للذاتِ والصِّفَةِ مَعًا، وبيانٌ أنَّهُ هل هُوَ لَفْظٌ عَرَبيٌّ أو عِبْرَانِيٌّ أوْ سُرْيَانِيٌّ وهل هُوَ مَنْقُولٌ أو مُرْتَجِلٌ وهل هُوَ مُشْتَقٌّ /[23b] كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الجُمْهُورِ أوْ غَيْرُ مَشْتَقٌّ كما هُوَ مَذْهَبُ البَعْضِ اخْتِيَارُ الغزَّالِي وجَمْعٌ[331] غَفِيرٌ مِن المحَقَّقِينَ بِطَلَب[332] من المفَصَّلاتِ.

مِنْ قَوْلٍ: أيْ مِنْ صُدُورِ قَوْلٍ حقيرٍ أو قليلٍ.[333] وَهُوَ ثاني مَفْعُولي "أَسْتَغْفِرُ" المتعَدِّي إلى أحَدِ مَفْعُولَيْهِ بِنَفْسِهِ والآخَرُ بِحَرْفِ الجَرِّ. والمرادُ بِالقَوْلِ الألْفَاظُ المأْمُورُ بِهَا والمنهي[334] عَنْهَا. و"البَاءُ" في:

بِلَا عَمَلٍ: للمُصَاحِبَةِ ولا مَزِيدَةَ لفْظًا.

لَقَدْ نَسَبْتُ: مِنْ إيجَاز الحَذْفِ؛ لأنَّهُ جَوَابُ قَسَمٍ مَحْذُوفٍ. و"البَاءُ" في:

بِهِ: للسَّبَبِيَّةِ. والتَّذْكِيرُ باعْتِبَارِ المَوْصُوفِ.

نَسْلًا: مَفْعولُ "نَسَبْتُ". والتَّنْكِيرُ للنَّوْعِيَّةِ أوْ للحَقِيقَةِ. والنَّسْلُ: الوَلَدُ. و"اللامُ" في:

---

[330] ق + إلى

[331] ق ك س: جم

[332] ك س: يطلب

[333] ق: حقيرًا وقيل

[334] ك س: النهي

لِذِي عُقُمٍ: بِمَعْنَى "إلى". وتَنْكِيرُ "عُقُمٍ" للحَقِيقَةِ أيضا والعقم ههنا مصدرُ "عقمت الرحم" أي لم تقبل الولد،[335]لا جَمْعُ عَقِيمٍ؛ لأنَّ "ذو" لا يُضَافُ[336] إلى المصْدَرَ. حَرَّكَ قافَهُ للضَّرُورَةِ اتِّبَاعًا لِضَمَّةِ العَيْنِ وهو جائزٌ؛ وفي "نَسْلًا لِذِي عُقُمٍ" اسْتِعَارَةٌ تَمْثِيلِيَّةٌ وعِنْدَ البَعْضِ مِنَ التَّشْبِيهِ البَلِيغِ بِنَاءً على ذِكْرِ طَرَفَيْ التَّشْبِيهِ وفيهِ طِبَاقٌ و"لَقَدْ نَسَبْتُ" الخ مِنَ المَذْهَبِ الكَلامِي. والبَيْتُ بِكَمَالِهِ مِنْ تَوْبِيخِ المَرْءِ نَفْسَهُ وإقْرَارَهُ بِذَنْبِهِ كأنَّهُ يَقُولُ: اسْتَغْفِرُ اللهَ لِوَصْفى طَرِيقًا لَمْ أَسْلُكُهُ وتِجَارَتي بِرَأسِ مَالٍ لَمْ أَمْلِكْهُ، ومِمَّا وَرَدَ النَّهْيُ بِهِ عَنْ هذه الحَالةِ الفَضِيحَةِ قَوْلُهُ تَعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾[337] وَمِنَ المَشْهُورِ في ذلك قَوْلُ أبي الأسْوَد الدؤلي:[338]

يا ايُّهَا الرَّجُلُ المُعَلِّمُ غَيْرَهُ	*هَلَّا لِنَفْسِكَ كان ذا التَّعليمُ*[339]
لا تَنْهِ عَنْ /[24a]/ خُلُقٍ وتَأتِي مِثْلَهُ	*عَارٌ عَلَيْكَ إذا فَعَلْتَ عَظِيمٌ*[340]
ابدأ بِنَفْسِكَ فانْهِهَا عَنْ غَيِّهَا	*فإذا انتهَتْ عَنه فأنتَ حَكِيمٌ*
فهناك يسمع[341] *ما تَقُولُ ويَقْتَدِي*[342]	*بِالقَوْلِ مِنْكَ ويَنْفَعُ التَّعْلِيمُ*[343]

---

[335]ق - أيضا والعقم ههنا مصدر عقمت الرحم أي لم تقبل الولد

[336] ك: تضاف

[337] سورة البقرة، 44

[338] ق ك س: الديلي | قائله: أبو الأسود الدؤلي. هو واضع علم النحو، وهو أول من نقط المصحف. كان معدودا من الفقهاء والأعيان والأمراء والشعراء والفرسان والحاضري الجواب، من التابعين. رسم له علي بن أبي طالب شيئا من أصول النحو، فكتب فيه أبو الأسود. وأخذه عنه جماعة. وفي صبح الأعشى أن أبا الأسود وضع الحركات والتنوين لا غير. سكن البصرة في خلافة عمر، وولي إمارتها في أيام علي، استخلفه عليها عبد الله بن عباس لما شخص إلى الحجاز. ولم يزل في الإمارة إلى أن قتل عليّ. وكان قد شهد معه (صفين). توفي سنة 69 ه. 688 م. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 3، ص:236

[339]هذا البيت يسند إلى أبي الأسود الدؤلي (ت. 69 ه. 688 م.) في شرح الشواهد الشعرية، محمد بن محمد حسن شرّاب، جزء: 3، صحيفة: 21؛ ويسند أيضا إلى المتوكل الليثي (743/125) في شعر المتوكل الليثي، الدكتور يحيى الجبوري، مكتبة الأندلس، بغداد، صحيفة: 283

[340] هذا البيت أسند أيضا على المتوكل الليثي. شعر المتوكل الليثي، الدكتور يحيى الجبوري، صحيفة: 81. المتوكل بن عبد الله بن نهشل الليثي: من شعراء "الحماسة" وكناه المرزباني بأبي جهمة، وقال: كان على عهد معاوية، ونزل الكوفة. انظر: الأعلام للزركلي، 5، ص:275

[341] في الديوان: يقبل

[342] س: يهتدي

[343] هذه الأبيات الثلاثة يرد في ديوان أبي الأسود الدؤلي، صحيفة: 233-234

وقال بَعْضُهُمْ:

مَوَاعِظُ الوَاعِظِ لَنْ تُقْبَلَا حتى يَعِيَهَا قَلْبُهُ أوَّلَا
يا قوْمُ منْ أظلمُ مِنْ وَاعِظٍ خَالَفَ ما قَدْ قَالَهُ في المَلا
أظْهَرَ بَيْنَ النَّاسِ إحْسَانَهُ وبارَزَ الرحمنَ لَمَّا خَلا[344]

ولَمَّا كَانَ هذا التَّمْثِيلُ غَيْرُ ظَاهِرٍ لِكُلِّ أحَدٍ لاحْتِمَال أنَّهُ يُشِيرُ بِهِ إلى مَنْ اتّصَفَ بِتِلْكَ الخَصْلَةِ الذَّمِيمَةِ أفْصَحَ بأنَّ صاحبَهَا نَفْسُهُ فقالَ:

[27] أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ لَكِنْ مَا ائْتَمَرْتُ بِهِ وَمَا اسْتَقَمْتُ فَمَا قَوْلِى لَكَ اسْتَقِمِ

الأمْرُ: صِيغَةٌ تَدُلُّ على طَلَبِ الفِعْلِ استعلاءً، واختلفوا في صيغةِ الأمْرِ لِمَاذا وُضِعَتْ، هل هِيَ للوُجُوبِ أوْ للنَّدَبِ أو للقَدَرِ المشْتَرَكِ بَيْنَهُمَا، والأكْثَرُ على أنَّهَا حَقِيقَةٌ في الوُجُوبِ واخْتُلِفَ أيْضًا أنَّ الأمْرَ هلْ هُوَ غَيْرُ الإرَادَةِ أوْ نَفْسُ الإرَادَةِ. وقَاعِدَةُ أهْلِ السُّنَّةِ أنَّ الأمْرَ مُطْلَقًا لَيْسَ الإرَادَةَ ولا يَسْتَلْزِمُ مِنْهَا.[345] وتَمَامُ البَحْثِ في عِلْمَيْ الأصولِ والكَلامِ.

الْخَيْر: ما يَرْغَبُ فِيهِ الكُلُّ كالعَدْلِ.[346] والفَرْقُ بَيْنَهُ وبَيْنَ الكَمَالِ اعْتِبَارِيٌّ، والمرادُ بـ"الخَيْرِ" ههنا ما أمَرَ بِهِ ونَهَى عَنْهُ. مِنْ قَوْلِهِ "فلا تَرُمْ" إلى قَوْلِهِ "فاتَّهِمْ" فإطلاقُ الأمْرِ على النَّهْيِ إمَّا لِوُقُوعِهِ مَعَهُ أو المُرَادُ الأمْرُ بِمُطْلَقِ الخَيْرِ الشَّامِلِ لما ذكرَ. وغيرُهُ وإيصَالُ فِعْلِ الأمْرِ بِنَفْسِ الخَيْرِ بلا وَاسِطَةِ حَرْفٍ للتَّرْغِيبِ في التَّلَبُّسِ بِهِ لا سِيَّمَا الإيجَازُ.

لَكِنْ مَا ائْتَمَرْتُ بِهِ: إمَّا لِبَيَانِ التَّعْدِيَةِ إلى المَفْعُولَيْنِ. الأوَّلُ بِنَفْسِهِ والثَّانِي بِحَرْفِ الجَرِّ تارَةً وبِتَرْكِهِ أخْرَى أوْ لإظْهَارِ الكَلَامِ في صُورَتَيْنِ مُعْتَدِلَتَيْنِ ومُتَقَابِلَتَيْنِ واسْتَدْرَكَ بـ"لكِنْ" إشَاعَة لسوء كَسْبِهِ أو هو مِنْ قَبِيلِ الرُّجُوعِ. و"الإيتمَارُ" مُطَاوَعَةُ الأمْرِ ولمَّا كانَ في هذا المِصْرَاعِ إجْمَالًا في الأخْبَارِ لاحْتِمَالِ

---

[344] هذه الأبيات ما أسند إلى أي شخص معين. القصاص والمذكرين، ابن الجوزي، رقم: 193؛ لطائف المعارف لابن رجب، جزء:1 صحيفة: 17؛ المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، ابن الجوزي، رقم: 1624

[345] ك س: يستلزمها

[346] ك س + مثلا

/[24b] أنْ يَكُونَ الخَيْر[347] الّذي لمْ يأتَمِرْ بِهِ الدَّرَجَةَ الكَامِلَةَ في العِبَادَةِ مَعَ حُصُولِ الاسْتِقَامَةِ له بالِغَ في نَفْيِ الاسْتِقَامَةِ عِنْدَهُ فقالَ:

وَمَا اسْتَقَمْتُ: عَطْفٌ عَلَى المثْبَتِ لا على المنْفِيِّ لِفَسَادِ[348] تَدَبُّر. والاسْتِقَامَةُ هي الثَّبَاتُ والدَّوَامُ على مُقْتَضَيَاتِ الأَوَامِرِ والنَّوَاهِي. وقِيلَ: هي الاعتِدَالُ في الطَّاعَاتِ أيْ الإتْيَانُ بِهَا على وَجْهِهَا، قيلَ: إنَّهَا مَجَازٌ في المعَانِي وحَقِيقَةٌ في الأَجْسَامِ. و"ما" في:

فَمَا قَوْلِي: اسْتِفْهَامٌ للتَّحْقِيرِ أوْ للتَّوْبِيخِ أوْ للتَّعَجُّبِ أوْ للإنْكَارِ أوْ للاعْتِرَافِ بالقُصُورِ والتَّقْصِيرِ.

لَكَ: مِنَ البَيَانِ بَعْدَ الإبْهَامِ.

اسْتَقِمِ: في مَحَلِّ نَصْبٍ مَفْعُولُ "قَوْلي". وحَاصِلُ البَيْتِ: الإنْكَارُ والاسْتِبْعَادُ لِتِلْكَ الحَالَةِ الشَّنِيعَةِ، كأنَّهُ يَقُولُ ما لي[349] آمُرُ غَيْرِي بالخَيْرِ والاسْتِقَامَةِ وأنْسَى تَحْلِيَةَ نَفْسِي بِتِلْكَ الكَرَامَةِ. والإحْسَانُ إلى النَّفْسِ أوْلَى مِنَ الإحْسَانِ إلى الغَيْرِ ومَنْ وَعَظَ ولَمْ يَتَعَظَّ صَارَ ذلكَ سَبَبًا لِرَغْبَةِ النَّاسِ في المعْصِيَةِ ودَاعِيًا إلى التَّهاوُنِ بالدِّينِ. ولَيْسَ المُرَادُ مَنْعَ الفَاسِقِ مِنَ الوَعْظِ إذ الإخْلالُ بأحَدِ التَّكْلِيفِينَ لا يَقْتَضِي الإخْلَالَ بالآخَرِ، والإيتِمَارُ بأمْرِهِ والانْتِهَاءُ بِنَهْيِهِ مِنْ شُرُوطِ الكَمَالِ عِنْدَ أهْلِ السُّنَّةِ ولله[350] دُرُّ القَائِلِ:

اعْمَلْ بِعِلْمِي وإنْ قَصَّرْتُ في عَمَلِي ... يَنْفَعْكَ عِلْمِي ولا يَضْرُرْكَ تَقْصِيرِي[351]

نَعَمْ إلا أنَّ مَنْ وَعَظَ بِقَوْلِهِ ضَاعَ كلامُهُ ومَنْ وَعَظَ بِفِعْلِهِ نَفَذَتْ سَهَامُهُ، ومِنْ هُنَا زادَ في تَوْبِيخِ نَفْسِهِ فقالَ تأسُّفًا وتحَسُّرًا على تضييع[352] العُمْرِ بلا فَائِدَةٍ:

[28] وَلَا تَزَوَّدْتُ قَبْلَ الْمَوْتِ نَافِلَةً ... وَلَمْ أُصَلِّ سِوَى فَرْضٍ وَلَمْ أَصُمِ

---

[347] س: للخير

[348] ق ك: لفساده

[349] ك: أني

[350] ق س – و

[351] شعر الخليل بن أحمد الفراهيدي، حاتم الضامن والحيدري، صحيفة: 11؛ جامع بيان العلم وفضله، ابن عبد البر، رقم: 861. الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي الأزدي اليحمدي، أبو عبد الرحمن: من أئمة اللغة والأدب، وواضع علم العروض، أخذه من الموسيقى وكان عارفا بها. وهو أستاذ سيبويه النحويّ. ولد ومات في البصرة، وعاش فقيرا صابرا، تاريخ وفاته 170 ه. 786 م. انظر: الأعلام للزركلي، 2، ص:314

[352] س: تضيع

عَطْفٌ على "وَمَا اسْتَقَمْتُ".

لَا:[353] إذا نَفَى بِهِ المَاضِي فأمَّا أن لا يولي به[354] بَعْدَهُ فلا يُذْكَرُ بَعْدَهُ المَاضِي إلا إذا فَصَلَ بَيْنَهُمَا بِشَيْءٍ أوْ يَكُونُ عَطْفًا أوْ /[25a] عِنْدَ تَكْرِيرِهِ أوْ عِندَ الدُّعَاءِ وقَدْ تَكَرَّرَ لا في المتَضَادِّينَ لإثْبَاتِ الأمْرِ مِنْهُمَا جَمِيعًا وقَدْ يُقَالُ ذلك[355] ويُرَادُ إثْبَاتُ حَالَةٍ بَيْنَهُمَا وأمْثِلَتُهَا مُسْتَغْنِيَةٌ عَنِ البَيَانِ.

تَزَوَّدْتُ: أيْ اشْتَغَلْتُ بِتَهْيِئَةِ الزَّادِ. وفيهِ تَلْمِيحٌ إلى أنَّهُ على سَفَرِ الرَّحِيلِ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلامُ: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ، أَوْ كَأَنَّكَ عَابِرُ سَبِيلٍ، وَعُدَّ نَفْسَكَ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ».[356]

قَبْلَ الْمَوْتِ: أيْ قَبْلَ حُلُولِ مَوْتِي قيَّدَ بِهِ؛ لأنَّ بالموْتِ تَنْقَطِعُ[357] الأعْمَالُ والموْتُ ضِدُّ الحَيَاةِ، اخْتُلِفَ في الموْتِ فَقِيلَ وُجُودِي كَالحَيَواةِ والتَّقَابُلُ بَيْنَهُمَا تَقَابُلُ الضِّدّيْنِ مُتَمَسِّكًا بِقَوْلِهِ تَعَالى: ﴿خَلَقَ المَوْتَ والحَيَواةَ﴾؛[358] لأنَّ العَدَمَ لا يَتَعَلَّقُ بِهِ الخَلْقُ ورَدَّ بأنَّ الخَلْقَ ههنا[359] بِمَعْنَى التَّقْدِير وتَقْدِيرُ الأمُورِ العَدَمِيَّةِ جَازَ[360] كَتَقْدِيرِ الوُجُودِيَّاتِ أو المرَادُ بالخَلْقِ هو الأحْدَاثُ الشَّامِلُ لِمَعْنَاهُ الحَقِيقِيِّ وهو الإيجادُ، والمجَازِيُّ أعْنِي الإثْبَاتَ بَعْدَ مَا لَمْ يَثْبتْ وهذا يَجْري في الأمور العَدَمِيَّةِ أيْضًا وقيلَ عَدَمِيٌّ وهُوَ سَلْبُ الحيواةِ عمَّا مِنْ شأْنِهِ أنْ يَتَّصِفَ بِهَا فالتَّقَابُلُ بَيْنَهُمَا تَقَابُلُ العَدَمِ والمَلَكَةِ وفي ذلك خِلافٌ كَثِيرٌ مُسْتَقْصى في العُلُومِ الحِكَمِيَّةِ.

نَافِلَة: إمَّا مِنْ مَجَازِ الحَذْفِ أيْ ثَوَابُ نَافِلَةٍ أوْ مِنْ قَبِيلِ الاسْتِعَارَةِ بِالْكِنَايَةِ فإنَّه[361] شبهُ النَّافِلَةِ بِطَعَامِ السَّفَرِ والتَّزَوُّدِ تَخْييلٌ لَهَا؛ ووَجْهُ الشَّبَهِ الوُصُولُ إلى المقَاصِدِ بالسَّلامَةِ مِنْ آفَاتِ[362] الجُوعِ كَمَا أنَّ

---

[353] س ق - لا

[354] ك - به

[355] ك - ذلك

[356] سنن ابن ماجه، كتاب الزهد، رقم: 4114؛ سنن الترمذي، أبواب الزهد، رقم: 2333؛

[357] ق س: ينقطع

[358] سورة الملك، 2

[359] س: هنا

[360] س: جائز

[361] ك: بأن؛ ق: فإن

[362] س: افت

التَّنَقُّلَ سَبَبٌ لِبُلُوغِ الغَايَةِ بَعْدَ المَوْتِ بالسَّلامَةِ مِنْ آفَاتِ[363] العَذَابِ، والتَّنْكِيرُ للتَّقْلِيلِ أي نَافِلَةٍ مَا وهو مَبْنِيٌّ عَلَى المَجَازِ والمُبالَغَةِ فكَأَنَّهُ لِقِلَّةٍ لا يُعَدُّ شَيْئًا.

وَلَمْ أُصَلِّ سِوَى فَرْضٍ: تَأْكِيدٌ لِمَا قَبْلَهُ وتَنْبِيهٌ على أنَّ الفَرَآئِضَ لا يَصِحُّ الإخْلالُ بِهَا وفِيهِ إيجَازُ الحَذْفِ /[25b] وكَذَا في:

وَلَمْ أَصُمِ: والتَّعْرِيفُ بِالْإِضَافَةِ في فَرْضَيْ لإفَادَةِ العُمُومِ وخَصَّ هذيْنِ النَّوْعَيْنِ مِنَ الفَرَائِضِ لِعُمُومِهَا في سَائِرِ أَفْرَادِ المُكَلَّفِينَ بَعْدَ الشَّهَادَةِ الّتي هي أَوَّلُ الفَرَائِضِ المُشْتَمِلَةِ عَلَيْهَا الصَّلَوَاتُ لا يَسْقُطَانِ بِحَالٍ عَنْ كُلِّ الأَفْرَادِ ولِقَصْدِ المُلاءَمَةِ التامَّةِ بِما قَصَدَهُ في الأَبْيَاتِ الآتِيَةِ مِنْ قِيَامِ النَّبِيِّ بالنَّافِلَةِ ومُلازَمَةُ الجُوعِ للصَّوْمِ. وحَاصِلُ البَيْتِ ولا عَمِلْتُ قَبْلَ المَوْتِ الذي هو أَمْرٌ مُغَيَّبٌ لا يُدْرَى وَقْتُ مَجيئِهِ نافِلَةُ التي بِمَثَابَةِ الزَّادِ لِسَفَرِ المَوْتِ وهُوَ سَفَرٌ بَعِيدٌ يَحْتَاجُ إلى زَادٍ كَثِيرٍ مِنَ النَّوَافِلِ بَعْدَ أَدَاءِ الفَرَائِضِ لاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ في الفَرَائِضِ نَقْصٌ فَتَحْتَاجُ أَنْ تُكْمَلَ بِالنَّوَافِلِ على مَا وَرَدَ في الحَدِيثِ؛[364] وفيه تَنْبِيهٌ على فَسَادِ مَذْهَبِ المُرْجِئَةِ القَائِلِينَ بأَنَّهُ لا يَضُرُّ مَعَ أَصْلِ الإيمَانِ تَرْكُ الطَّاعَةِ ولا فِعْلُ المَعْصِيَةِ. وفي البَيْتِ مرَاعَاةُ النَّظِيرِ ولَمَّا أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ بأَنَّهُ مِمَّنْ لا[365] يَتُوبُ ولا يَسْتَدْرِكُ مَا فَاتَهُ قَبْلَ حُلُولِ المَوْتِ بَلْ هُوَ مَعَ مَالِهِ مِنْ عَدَمِ الإيتِمَارِ بِالخَيْرِ وَعَدَمِ الاسْتِقَامَةِ مُقْتَصِرٌ على فَرَائِضِ هَاتَيْنِ العِبَادَتَيْنِ اللتَيْنِ[366] لا أَعْظَمَ مِنْهَا[367] مِن الفُرُوعِ فَقِيلَ لَهُ فَهَلْ أَنْصَفْتَ في ذلك أَوْ ظَلَمْتَ حَكَمَ على نَفْسِهِ بِالظُّلْمِ. فَقَالَ:

[29] ظَلَمْتُ سُنَّةَ مَنْ أَحْيَا الظَّلَامَ إِلَى أَنِ اشْتَكَتْ قَدَمَاهُ الضُّرَّ مِنْ وَرَمِ

وَمثله زَعَمَ العَوَاذِلُ أَنَّنِي في غَمْرةٍ صَدَقُوا ولكن غَمْرتِي لا تَنْجَلِي ويَتَحَمَّلُ.

---

[363] س: افة

[364] الحديث: "حسنوا نوافلكم؛ فبها تكمل فرائضكم" كشف الخفاء، رقم: 1138

[365] ك – لا

[366] س: الذين

[367] ك س: منهما

ظَلَمْتُ: الخِطَابُ مِنَ السَّامِعِ تَوْبِيخًا لَهُ وتَهْجِينًا لِحَالِهِ. والأَوَّلُ أَظْهَرُ بِقَرِينَةِ السِّيَاقِ والسِّياقُ، والظُّلْمُ عِبَارَةٌ عَنِ النُّقْصَانِ وعَنْ وَضْعِ الشَّيْءِ في غَيْرِ[368] مَوْضِعِهِ وفي المَثَلِ: «مَنْ أَشْبَهَ أَبَاهُ فَمَا ظَلَمَ»و«مَنْ اسْتَرْعَى الذِّئْبَ فَقَدْ ظَلَمَ»369 والمرَادُ ههُنَا التَّرْكُ /[26a] عَبَّرَ بِهِ مُبَالَغَةً في الذَّمِّ.

سُنَّة: مَفْعُولُ ظَلَمْتُ. والسُّنَّةُ في اللُّغَةِ: الطَّرِيقَةُ خَيْرًا كَانَتْ أَوْ شَرًّا. وفي الشَّرْعِ الطَّرِيقَةُ المَسْلُوكَةُ في الدِّينِ والسُّنَّةُ بِهَذَا المعْنَى يَنْتظِمُ العبادات[370] ولَهَا مَعْنَيَانِ آخَرَانِ اصْطِلاحانِ[371] أَحَدُهُمَا مَا ذُكِرَ في كُتُبِ الأُصُولِ أَنَّهَا إِحْدَى الأَرْكَانِ الأَرْبَعَةِ لِلدِّينِ فالسُّنَّةُ بِهَذَا المعْنَى يَنْتَظِمُ قَوْلُ النَّبِي وفِعْلُهُ وتَقْرِيرُهُ فِعْلَ الغَيْرِ وصِفَتَهُ حَتَّى الحَرَكَاتِ والسَّكَنَاتِ في اليَقْظَةِ والمنَامِ. وثَانِيهُمَا مَا ذُكِرَ في الفُرُوعِ أَنَّهَا إِحْدَى الأَحْكَامِ الخَمْسَةِ: الإِبَاحَةُ والنَّدَبُ والسُّنَّةُ والوُجُوبُ والفَرْضُ،[372] والظَّاهِرُ أَنَّهُ أَرَادَ بِه هُنَا[373] مَا عَدَا الفَرْضِ فَتَشْمُلُ[374] المنْدُوبَ والنَّافِلَةَ والفَضِيلَةَ والمسْتَحَبَّ وغَيْرَ ذَلِكَ بِكُلِّ اصْطِلاحٍ؛ لأَنَّ اصْطِلاحَاتِ الفُقَهَاءِ اضْطَرَبَتْ في هذه الأَسْمَاءِ فاحفظه. وإِسْنَادُ الظُّلْمِ إلى السُّنَّةِ مَجَازٌ عَقْلِيٌّ ويَحْتَمِلُ الاسْتِعَارةَ بأَنْ تُشَبِّهَ السُّنَّةَ لِكَوْنِهَا لَمْ تَعْرِفْ[375] حَقَّهَا بِشَخْصٍ أَخَذَ مَالَهُ ظُلْمًا.

مَنْ: إِيرَادُ المَوْصُولِ للتَّفْخِيمِ.

أَحْيَا الظَّلَامَ: إِسْنَادُ الإِحْيَاءِ إلى الظلامِ مَجَازٌ عَقْلِيٌّ أَيْضًا. والظلامُ: أَوَّلُ اللَّيْلِ. والمُرادُ كُلُّهُ أَوْ غَالِبُهُ وقَدْ كَانَ قِيَامُ اللَّيْلِ فَرِيضَةً في أَوَائِلِ الإِسْلامِ ثُمَّ نُسِخَ. [376]والمُرَادُ مِنَ الإِحْيَاءِ سَهْرة[377] بِتَرْكِ النَّوْمِ فيه مُشْتَغِلا بالعِبَادَاتِ فإِنَّ تَعْمِيرَ الزَّمَانِ بحركاتِ العِبَادَةِ كالرُّوحِ له وأَمَانَتُهُ بالنَّوْمِ. ففي "أَحْيا الظلامَ" اسْتِعَارَةٌ ولَمْ يَتَعَرَّضْ للمُحْيِي بِهِ للعُمُومِ وكَلِمَتُهُ:

---

[368] ق: غيره

[369] انظر: لسان العرب، ابن منظور، مادة (ظ ل م) ج: 12، ص:373. معناه وضع الشيء في غير موضعه.

[370] ك – وفي الشَّرْعِ الطَّرِيقَةُ المَسْلُوكَةُ في الدِّينِ والسُّنَّةُ بِهَذَا المَعْنَى يَنْتظِمُ | ق – العبادات

[371] ق س: اصطلاحيان

[372] ق: الفروض

[373] ك: بها ههنا

[374] ق س: فتشتمل؛ س + الفرض

[375] ك س: توف

[376] س + والمراد كله أو غالبه

[377] س: السهرة

إِلَى: لَيْسَتْ للغَايَةِ ههنا؛ لأنَّ الإحْيَاءَ لم يَزَلْ إلى الانْتِقَالِ.

أَنِ اشْتَكَتْ قَدَمَاهُ: إسْنَادُ الاشْتِكَاءِ إلى /[26b] قَدَمَيْهِ مَجَازٌ عَنِ الإشْعَارِ والإعْلامُ بِحُصُولِ الضُّرِّ مِنْ طُولِ القِيَامِ أيْ صَارَتْ حالُ قَدَمَيْهِ كَحَالِ مَنْ يَشْتَكِي. والقَدَمُ: طَرَفُ الرِّجْلِ مِمَّا تَلِي الأَصَابِعَ. وهُوَ مُؤَنَّثٌ مَعْنَوِيٌّ سَمَاعِيٌّ بِدَلِيلِ ظُهُورِ التَّآءِ في تَصْغِيرِهِ.

الضُّرّ: بِالضَّمِّ[378] اسْمٌ جَامِعٌ لِكُلِّ ما يَتَضَرَّرُ بِهِ الشَّخْصَ مِنْ مَرَضٍ أَوْ فَقْرٍ أَوْ غَيْرِ ذلك مِنْ بلاياهِ. وبِالفَتْحِ المَصْدَر والمرادُ بِهِ هُنَا سُوءُ الحَالِ لا الهزلُ بقَرِينَةِ:

مِنْ وَرَمٍ: أيْ من سببِيَّةِ انتفاخ[379] حَدَثَ بِهِمَا مِنْ انْصِبَابِ المواد الكائنةِ في أعالي[380] الجِسْمِ إليْهَا مِنْ طُولِ القِيَامِ قَدَّمَ رِيَاضَاتٍ مَمْدُوحَةً على سَائِرِ خَصَالِهِ وبَدَا بِهَا بَعْدَ ذِكْرِ مَكَائِدِ النَّفْسِ والشَّيْطَانِ تَنْبِيهًا على شَرَفِ قَدْرِهَا مَعَ مَا فِيهِ مِنْ حُسْنِ التَّخَلُّصِ كَمَا لا يَخْفَى. وفي البَيْتِ تَحْرِيضٌ[381] على قِيَامِ اللَّيْلِ؛ لِكَوْنِهِ مَحَلَّ الإنْسِ ووَقْتَ التَّجَلِّي وحَسْبُكَ فِيهِ قَوْلُهُ تَعَالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾[382] والنَّبِيُّ ﷺ «لَمْ يَتْرُكْ قِيَامَ اللَّيْلِ مَعَ عُلُوِّ شَأْنِهِ وسُمُوِّ مَكَانِهِ ورَفْعَةِ قَدْرِهِ وجَلالَةِ مَنْصِبِهِ حَتّى تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ هُنَاكَ أ تتكَلَّفُ هذا وقَدْ غَفَرَ اللهُ لك وما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وما تأخَّرَ والحَبِيبُ يُزِيدُ في العِبَادَةِ ويَقُولُ أَفَلا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا»[383] فَقِيَامُهُ على ذلك الوَجْهِ لَيْسَ لِمَزِيد خَوْفٍ أَوْ سِعَةِ رَجَاءٍ بَلْ كَانَ لِمَحْضِ الشُّكْرِ مَعَ التَّلَذُّذِ بِمُنَاجَاةِ اللهِ تَعَالى والقِيَامِ بَيْنَ يَدَيْهِ وإنَّ خَوْفَهُ ورَجَاهُ الذينَ وصَلَ فيهِمَا إلى غَايَةٍ لَمْ يَصِلْ إلَيْهِمَا غَيْرُهُ إنَّمَا كَانَ لِمَحْضِ[384] التَّقَرُّبِ بِهِمَا إلى اللهِ تَعَالَى لا إلى غَرَضٍ آخَرٍ؛ لأنَّ اللهَ تَعَالَى عَصَمَهُ عَنْ أنْ يَنْظُرَ أَوْ يَمِيلَ إلى غَيْرِهِ طَرْفَةَ عَيْنٍ. وأمَّا حَدِيثُ: «اللهُمَّ إنِّي /[27a] أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ

---

[378] ك – بالضم

[379] ق: انْفِتاح؛ س: انقفاخ

[380] ك: أعلى إلى

[381] س: محرص

[382] سورة المزمل، 6

[383] الحديث: "قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ، فَقِيلَ لَهُ: غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، قَالَ: «أَفَلاَ أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا»" صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، رقم: 4836؛ صحيح مسلم، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، رقم: 2819؛ سنن ابن ماجه، كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، رقم: 1420؛ سنن الترمذي، باب الصلاة، رقم: 412؛ سنن النسائي، كتاب قيام الليل وتطوع النهار، رقم: 1644

[384] س – الشُّكْر مع التلذذ بمناجات الله والقيام بين يديه وإنّ خوفه ورجاه الذينَ وصل فيهمَا إلى غَاية لَمْ يَصِلْ إلَيْهمَا غيره إنما كان لِمَحْضِ [صح في الهامش]

إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ»[385] فهُوَ تَعْلِيمٌ لأُمَّتِهِ[386] ومِنْ هذا اسْتِغْفَارُهُ في كُلِّ يَوْمٍ مائَةَ مَرَّةٍ إِمَّا اسْتِدْعَاءً لِمَحَبَّةِ الله أَوْ لِيُسْتَنَّ بِهِ أو لأمْرِ أُمَّتِهِ أَوْ لِيُعَلِّمَ بأَنَّ العَبْدَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ خَوْفٍ ورجاءٍ وإِنْ بالغَ في إِقَامَةِ وظَائِفِ العِبَادَةِ أو غَيْرِ ذلك فيَنْبَغِي تَشْمِيرُ[387] سَاقِ الجِدِّ في العِبَادَاتِ وإِنْ أَدَّى ذلكَ إلى كُلْفَةٍ، والنَّبِيُّ عليه السَّلامُ لَمَّا فَعَلَ ذلك مع عِلْمِهِ بِمَا سَبَقَ لهُ فما بالُ مَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَضْلا عَمَّنْ أَثْقَلَتْ ظَهْرُهُ الأَوْزَارَ لا يأمِنُ مِنْ عذَابِ النَّارِ. نعم إِلَّا أَنَّ تلكَ العِبَادةَ التي اخْتَارَهَا النَّبِيُّ إِنَّمَا هي على قَدَرِ مَعْرِفَتِهِ بِنِعَمِ اللهِ. وبِالله ولهذا قال عليه السَّلامُ: «لَوْ تَعْلَمُونَ ما أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا ولَبَكَيْتُمْ كثِيرًا».[388] وقالَ: «أنا أتقيكُمْ389 للهِ وأَعْلَمُكُمْ بِحُدُودِ اللهِ».[390] وقال: «عليكُمْ مِنَ الأَعْمَالِ ما تُطِيقُونَ».[391] وفي البَيْتِ التَّنَاسُبُ والطِّبَاقُ الخَفِيُّ والجِنَاسُ الشَّبِيهُ بالاشْتِقَاقِ ولـمَّا أَخْبَرَ عنْ قَطْعِ الليلِ بالقِيَامِ المذْكُورِ أَخَذَ بِذِكْرِ مُلازَمَةِ النَّهَارِ[392] بالصِّيَامِ والصَّبْرِ على الجُوعِ.[393] فقال:

[30] وَشَدَّ مِنْ شَغَبٍ أَحْشَاؤهُ وَطَوَى تَحْتَ الْحِجَارَةِ كَشْحًا مُتْرَفَ الْأَدَمِ

هذا البَيْتُ نَاظِرٌ إلى قَوْلِهِ "لَمْ أصُم" كَمَا أَنَّ الأَوَّلَ نَاظِرٌ إلى "ولَمْ أُصَلِّ".

شَدَّ: رَبْطٌ.

مِنْ: للتَّعْلِيلِ.

شَغَبٍ: أَيْ جُوعٌ. والتَّنْكِيرُ للتَعْظِيمِ وتَقْدِيمُهُ أَهَمُّ.

---

[385] سنن ابن ماجه، كتاب الدعاء، رقم: 3846.

[386] ك – لأمته [صح في الهامش]

[387] ك: نشهير

[388] صحيح البخاري، أبواب الكسوف، رقم: 1044؛ صحيح مسلم، كتاب الفضائل، رقم: 134

[389] ك: أتقاكم

[390] الحديث: "أَمَا وَاللهِ، إِنِّي لَأَتْقَاكُمْ لِلَّهِ، وَأَخْشَاكُمْ لَهُ"، صحيح مسلم، كتاب الصيام، رقم: 74

[391] صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، رقم: 215

[392] س – النهار

[393] س – أَخَذَ بِذِكْرِ مُلازَمَةِ بالصِّيَامِ والصَّبْرِ على الجُوعِ [صح في الهامش]

أَحْشَاؤهُ: مَفْعُولُ "شَدَّ". جَمْعُ حَشًا وهُوَ مَا أَحَاطَ بِهِ الجَوْفُ. والجَمْعُ مِنْ قَبِيلِ ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾[394] والغَرْضُ مِنْهُ التَّنْبِيهُ على تَحَقُّقِ الشَّدِّ.

طَوَى: عَطْفٌ على "شَدَّ" أيْ لَفَّ أوْ سَتَرَ وأضْمَرَ وهذا أظْهَرُ.

تَحْتَ: ظَرْفُ مَكَانٍ.

الْحِجَارَة: جَمْعُ كَثْرَةٍ.

كَشْحا: مَفْعُولُ "طَوَى" /[27b] وَهُوَ مَا بَيْنَ الحَاصِرَةِ إلى الضَّلْعِ الخَلْفِي وهُوَ أقْصَرُ الجَنْبِ. والتَّنْكِيرُ للنَّوْعِيَّةِ وطيّ الكَشْح كِنَايَةٌ عن الأعْرَاضِ.

مُتْرَف: صِفَةٌ لِـ"كَشْحٍ" أيْ نَاعِمٌ شَدِيدُ النُّعُومَةِ باعْتِبَارِ أصْلِ خِلْقَتِهِ.

الْأَدَم: بِفَتْحَتَيْنِ. جَمْعُ أدَمَةٍ أوْ أدِيمٍ. وهي باطِنُ الجِلْدِ الذي يَلي اللَّحْمَ. والإضَافَةُ غَيْرُ مَحْضَةٍ ولِذَا نَعت بِهِ النَّكْرَةُ والـمُرادُ بِهَا الانْفِصَالُ إذِ الأصْلُ مُتْرِفًا أدَمَهُ. وفي وصْفِ الكَشْحِ بِلَطَافَةِ جِلْدِهِ إشْعَارٌ بأنَّ الـمُرادَ مِنْهُ الـمَعْنَي الجِنْسِيُّ لا الوَحْدَةُ إنْ[395] كَانَ الاسْمُ يَنْتَظِمُهَا جَمِيعًا، وفِيهِ دَفْعُ تَوَهُّمِ أنَّ الجُوعَ أثَّرَ في جِسْمِهِ كَلّا وإنَّ جِسْمَهُ[396] معَ مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنْ مَقَاسَاةِ[397] الجُوعِ كَانَ يُرَى أشَدَّ نَضَارَةً مِنْ جِسْمِ الـمُتْرِفِ بالنَّعَمِ في الدُّنْيَا. وفِيهِ إيمآءٌ إلى أنَّهُ عَلَيْهِ السَّلامُ مع لطَافَةِ جِلْدِهِ كان يَرْتَكِبُ مِثْلَ ذلِكَ مِنْ كَمَالِ الجُوعِ. وفي "الشَّغَبِ" و"الإتْرَاف" طِبَاقٌ خَفِيٌّ[398] فإنَّ الإتْرَافَ يَكُونُ غَالِبًا مَعَ الشَّبعِ فَذَكَرَ مَا يُلازِمُ ضِدَّهُ، ومِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالى: ﴿أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَارًا﴾.[399] وفي "شَغَب" و"طَوَى" جِنَاسٌ مَعْنَوِيٌّ؛ لأنَّ الطَّوى الجُوعُ أيْضًا. وشَدُّ الحَجَرِ على بَطْنِهِ مِنَ الجُوعِ وَقَعَ لَهُ في حَفَرِ الحَنْدَقِ، وإنَّمَا فِعْلُ ذلِكَ إمَّا لِتَسْكِينِ بَعْضِ أَلَمِ الجُوعِ أوْ لِإمْسَاكِ قُوَّةِ الجَائعِ كَيْلا يَمِيلَ إلى[400] السُّقُوطِ مَعَ ما فِيهِ مِنَ الرَّمْزِ الخَفِيِّ إلى أنَّ القوامَ بالله والاعْتِمَادَ

---

[394] سورة التحريم، 4

[395] ك: وإن

[396] س – كلا وان جسمه

[397] ك: مقاسات

[398] ك: الطباق الخفي

[399] سورة النوح، 25

[400] س – إلى

على اللهِ تعالى لا على الطَّعَامِ. وأحَادِيثُ عائشةَ رضِيَ اللهُ عنها في جُوعِ رَسُولِ اللهِ كَثِيرة[401] مِنْهَا: «إِنْ كُنَّا آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَنَمْكُثُ شَهْرًا مَا نَسْتَوْقِدُ بِنَارٍ، إِنْ هُوَ إِلَّا التَّمْرُ وَالْمَاءُ»[402] ومِنْهَا لَمْ يَمْتَلِئ جَوْفُهُ شَبْعًا فقط[403] ولَمْ يَلْتَبِثْ شَكْوَى إلى أحَدٍ وكَانَتْ الفَاقَةُ أحَبُّ إلَيْهِ مِنَ الغِنآءِ. ولَمَّا بَيَّنَ جُوعُ رَسُولِ اللهِ على ذلك الوَجْهِ خَافَ أنْ يَتَوَهَّمَ مِنْهُ /[28a] إنَّ ذلِكَ مِنْ كَمَالِ الفَاقَةِ وَقَدْ قَالَ اللهُ تَعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فَأَغْنَى﴾[404] دَفَعَهُ بِقَوْلِهِ:

[31] وَرَاوَدَتْهُ الْجِبَالُ الشُّمُّ مِنْ ذَهَبٍ عَنْ نَفْسِهِ فَأَرَاهَا أَيَّمَا شَمَمِ

وَرَاوَدَتْهُ الْجِبَالُ: جَاءَتْ وذهَبَتْ لِطَلَبِ شَيْءٍ، والإِسْنَادُ[405] إمّا حقيقيٌّ وذلك ليس بِمُسْتَبْعَدٍ في قُدْرَةِ اللهِ تَعَالى. والبَيِّنَةُ واعْتِدَالُ المَزَاجِ لَيْسَتْ شَرْطًا لِقَبُولِ الحَيواةِ،[406] والعَقْلُ عِنْدَنَا أوْ مِنْ مَجَازِ التَّشْبِيهِ بأنْ يُشْبِهَ تَمَكُّنَ رَسُولِ اللهِ مِنْها واشْفَاءُ المَانِعِ عَنْهُ مَنْ أخَذَهَا بِعَرْضِهَا نَفْسهَا[407] عَلَيْهِ ومُرَاوَدَتِهَا إيَّاهُ على أخْذِهَا وامتِنَاعِهِ مِنْهَا[408] في صُورَةِ مَنْ يُرَاوِدُهَا على تَرْكِهِ مِمَّا طَلَبَتْ مِنْهُ وهذا القِسْمُ مِنْ كَثْرةِ الاسْتِعْمَالِ بَلَغَ ما بَلَغَ حتَّى قيلَ لا يَمْتَنِعُ دَعْوَى إنَّ بَابَ المفَاعَلَةِ حَقِيقَةٌ في القَدَرِ المشْتَرَكِ بَيْنَ هَذا القسمِ و القسمِ المَشْهُورِ. والتَعْرِيفُ في:

الْجِبَال: للعَهْدِ. والمَعْهُودُ جِبَالُ مَكَّةَ.

الشُّمُّ: بِضَمِّ الشِّينِ المِعْجَمَةِ جَمْعُ[409] الأشَمِّ أيِ الجِبَالُ الشَّوَاهِقُ العَوَالِيُ.

---

[401] ق: كثير

[402] صحيح مسلم، كتاب الزهد والرقائق، رقم: 2972؛ سنن الترمذي، أبواب صفة القيامة والرقائق والورع، رقم: 2471

[403] ق – قط

[404] سورة الضحى، 8

[405] س: إسناد

[406] ك س: الحيوة

[407] س: بنفسها

[408] ك: فيها

[409] ك: جميع

مِنْ ذَهَبٍ: مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ "أيْ" إرَادَتُهُ[410] على نَفْسِهَا أن تَنْقَلِبَ[411] لَهُ ذَهَبًا وتَسِيرُ مَعَهُ حَيْثُ شَاءَ بإذْنِ اللهِ تَعَالى ويَحْتَمِلُ أنَّهَا كانَتْ قَبْلَ ذلِكَ حَجَرًا فقَلَّبَهَا اللهُ ذَهَبًا ثُمَّ عَادَتْ كَمَا كَانَتْ فمِنْ ذَهَبٍ حَالٌ مِنَ الجِبَالِ أوْ صِفَةٌ لَهُ.[412]

عَنْ نَفْسِهِ: أيْ رَاوَدَتْهُ أنْ يُجَاوِزَ خِدَاعَها نَفْسَهُ لا أنْ يَقِفَ عِنْدَهَا بأنْ لا يُطَاوِعَهَا، وخَصَّ الذَّهَبَ بِالذِّكَرِ لِكَوْنِهِ أشْرَفَ المعَاملاتِ المنْتَفِعِ بِهَا وأعَزَّهَا وإنَّمَا كانَ عَزيزُ الوُجُودِ لِقِلَّةِ الحاجَةِ إليْهِ بِخِلافِ الحَدِيدِ وللهِ در القائِلِ:[413]

سُبْحَانَ منْ عزّ الفِلَذَ بعِزَّةٍ *والنَّاسُ مُسْتَغْنُونَ عن أخياسِه*[414]
وأذلَّ أنفاسَ الهواءِ وكُلُّ ذي *نَفْسٍ، فمُحْتَاجٌ إلى أنْفَاسِهِ*[415]

أوْ لأنَّ /[28b] «الذَّهَبَ وكذا الفِضَّةَ ما حَزِنَا على هُبُوطِ آدَمَ مِنْ جِوَارِهِمَا؛ لِعِصْيَانِهِ بِخِلافِ سَائِرِ الأشْيَاءِ فأقْسِمَ اللهُ تَعَالى لأعز بكما حتّى لا يَنَالَ كُلّ شَيءٍ إلّا بِكُمَا» كَمَا ورَدَ في الحَدِيثِ.[416]

و"فاء" فَأَرَاهَا: عاطِفَةٌ على "راوَدَتْ" وهِيَ المسَبَّبِيَّةُ[417] أيْ سَبَبُ الأنَاءِ[418] وعَدَمُ الالتِفَاتِ عَرْضِهَا نَفْسَهَا علَيْهِ؛ لِيَتَناوَلَ مِنْهَا لولاه لِنظَرِ إليْها؛ لِكَوْنِهَا مِنْ مَخْلُوقَاتِ اللهِ تَعَالَى. وقال بَعْضُهُمْ في "فآءِ"

---

[410] ك س: راودته

[411] ق س: تَتَقَلَّبَ

[412] س – له

[413] أبو الفتح البستي (400 ه. 1010 م.) أبو الفتح علي بن محمد الكاتب البستي الشاعر المشهور. ولد في بست (قرب سجستان) وإليها نسبته. وكان من كتاب الدولة السامانية في خراسان. فمات غريبا في بلدة "أوزجند" ببخارى.

[414] س ك: أجناسه

[415] يرد في ديوانه: سبحان من خصّ الفلزّ بعزّة ... والناس مستغنون عن أجناسه / وأذلّ أنفاس الهواء، وكلّ ذي ... نفس فمفتقر إلى أنفاسه. ديوان أبي الفتح البستي، ص:233.

[416] الحديث: لما أهبط الله آدم من الجنة إلى الأرض حزن عليه كل شيء جاوره إلا الذهب والفضة فأوحى الله إليهما جاورتكما بعبد من عبيدى ثم أهبطته من جواركما فحزن عليه كل شيء إلا أنتما فقالا لا إلهنا وسيدنا أنت تعلم إنك جاورتنا به وهو لك مطيع فلما عصاك لم نحب أن نحزن عليه فأوحى الله إليهما وعزتى وجلالى لأعزنكما حتى لا ينال كل شيء إلا بكما. جامع الأحاديث، السيوطي، الرقم: 18783.

[417] ك س: للسببية

[418] ك س: الاباء

"فأراها" تَنبِيهٌ على تَضْييقِ المقام وتَبْعِيدِهَا عن مَجَالِ التَّكَلُّمِ ما[419] يَزِيدُ به مِنْ هذا الكلامِ إذ لَوْ أمْهَلَهَا للبَسَطِ والإطْنَابِ لرُبَّمَا يَتَصَرَّفُ فِيهِ بالوَسْوَسَةِ بِبَابٍ مِنَ الأبْوَابِ. والضَّمِيرُ المَرْفُوعُ للنَّبِيِّ والمنْصُوبُ للجِبَالِ وهذا إمَّا على الحَقِيقَةِ أوْ على المجَازِ التَّشْبِيهي كما تَقَدَّمَ. و"أراهَا" بَفَتْحِ الهَمْزَةِ أيْ جَعَلَهَا تَرَى مِنْ نَفْسِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ شَمَمًا عظِيمًا.

أَيَّمَا شَمَمٍ: أيْ أيَّ شَمَمٍ يَعْنِي إنَّ الجِبَالَ لَمَّا عَرَضَتْ نَفْسَهَا مُفْتَخِرَةً بِذَهَبِيَّتِهَا وارْتِفَاعِهَا في الصُّورَةِ الظَّاهِرَةِ ارْتَفَعَ عَلَيْها رَسولُ الله ارْتِفَاعًا مَعْنَوِيًّا حَيْثُ أعْرَضَ عَنْها ولمْ يلْتَفِتْ نَحْوَها قَطُّ بِمُقْتَضَى قَوْلِهِ تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ﴾[420] وذلك ليس بِخَارِقٍ في حَقِّ مَنْ هُوَ دونَهُ فَضْلًا عَنه. و"الشَّمَمُ" ارْتِفاعُ قَصْبَةِ الأنْفِ مع استِوَاءِ أعْلاهُ. يُشيرُ إلى أنَّهُ نَزَّهَ أنْفَهُ عن شَمِّ رايِحَةِ الذَّهَبِ ولو عِندَ ذِكْرِهِ فكأنَّهُ مُنْتَعِنٌ[421] كما أنّ المُحِبَّ[422] يَقْرَبُ مِنه ويَشُمُّهُ حَتَّى يَوَدّ لو ابْتَلَعَهُ، والجِبَالُ لمَّا وثَقَتْ بأنْ يَشُمَّ رائحَتَهَا أبْصَرَها رَسولُ اللهِ في أنْفِهِ شَمَمًا كامِلًا مُتناهِيًا في الكَمالِ لا الشَمَمُ الّذي هو مِنْ أقْوى الأسْبَابِ على المعَاصِي، وفي الأسباب[423] الفِعْلي تَنْبِيهٌ على عُلُوِّ /[29a] هِمَّتِهِ وغايَةِ حِلْمِهِ ونِهَايَةِ خَلْقِهِ وكَمالِ كَرَمِهِ فانْظرْ إلى هِمَّتِهِ العَلِيَّةِ كيف عُرِضَتْ عَلَيْهِ خَزائِنُ الأرْضِ فأعْرَضَ عَنها وأباها مع أنَّهُ لو أخَذَها لم يُنْفِقْها إلّا في طاعةِ رَبِّهِ لكِنَّهُ اختَارَ العُبودِيَّةَ المحْضَةَ فيها لها من[424] هَمَّةٍ شريفَةٍ رفيعةٍ ما أسْناها، ونَفْسٍ زكِيَّةٍ كريمَةٍ ما أبْهاها. وخَصَّ الناظِمُ التَّنْبيهَ على المجاهدةِ بالتِزَامِ ثلاثَةِ أنْوَاعٍ مِنَ العِبَادَةِ[425] وهي الصَّلوةُ والصَّوْمُ والزُّهْدُ في مَتاعِ الدُّنْيَا لما إنّ التِزَامَ هذه الثَّلاثَةَ يَتَضَمَّنُ معنى ما رُوِيَ مَنْ ضَمَنَ لي ما بَيْنَ لِحْيِيهِ وما بَيْنَ رِجْلَيْهِ ضَمَنَتْ له على الله الجنَّةَ. وفي البَيْتِ التَّنَاسُبُ والطِّباقُ وتَجْنيسُ[426] والاشْتِقَاقُ ولَمَّا عسى أنْ يَتَوَهَّمَ أنَّ ما أغْناهُ عَنِ النَّظَرِ إلى الجِبالِ الذّهَبِيَّةِ مالٌ عظيمٌ عِنْدَهُ وإلّا فالعِبادَةُ أن لا يُهْمِلَ مِثْلَ هذا المالِ الحَلالِ دَفَعَهُ بأنْ أخْبرَ أنّ ذلك الأعْرَاضَ عنها والزُّهْدَ فيها كانَ مَعَ شِدَّةِ الحاجَةِ

---

[419] ك: بما

[420] سورة طه، 131

[421] ك: منتفة؛ س: مستند

[422] ك + الشيئ [صح في الهامش]

[423] ق: الاباب؛ ك س: الإبآ

[424] ق: فبايها

[425] س: العبادات

[426] ك: التجنيس

وكمالِ الفَاقَةِ والضَّرُورَةِ إلّا أنَّ الله تَعَالَى أيَّدَهُ على ذَلِكَ وجَعَلَ فيهِ غِنَى النَّفْسِ والنَّزاهَةِ والتَّعَفُّفِ عَنْ مَتاعِ الدُّنْيا وطَيِّ الكَشَحِ إلّا عن نَعِيمِ الآخِرَةِ فزَهِدَ فيها.

[32] وَأكَّدَتْ زُهْدَهُ فِيهَا ضَرُورَتُهُ إِنَّ الضَّرُورَةَ لَا تَعْدُو عَلَى الْعِصَمِ

فَهَذا كَقَوْلِهِ تعالى: ﴿فَأَرسِلُونِ. يُوسُفُ أَيُّهَا ٱلصِّدِّيقُ﴾[427] أيْ فارْسِلُوهُ وذهَبَ وقالَ له يوسُفُ.

وَأكَّدَتْ: التأكيدُ مَهْموزًا و مثالًا هو التَّقرِيرُ والتَّثْبيتُ. والثاني أفصَحُ مِنَ الأوَّلِ ومَنْ زَعَمَ بأنّ التَّوْكِيدَ عَرَبِيَّةٌ مُوَلّدَةٌ فقد اغْتَرَّ بما في الدِّيوانِ وعِبَارَتُهُ غَيْرُ ظَاهِرَةٍ فيه وتركُ ما هو الأفْصَحُ هنا لِثَقْلِ تَوَالي الواويْنِ والتَّأنيثُ للإسْنَادِ إلى الضرورةِ وهو مجاز عقليٌّ. وتَعْريفُ:

زُهْدَهُ: بالإضافةِ للتَّخْصيصِ. وكذا "ضَرُورَتَهُ" وهو مَفْعولٌ /[29b] أكَّدَتْ قدمَ الاهْتِمَام وفي الزُّهْدِ أقْوال[428] أصْوَبُها أنَّهُ أخَذَ أقَلَّ الكِفايةِ مِمَّا يَتَّقِنُ حَلَّهُ وتَرْكُ الزَّائِدِ على ذلك للهِ ولم يكن رسولُ الله فقيرًا مِنَ المالِ قَطُّ ولا حالُهُ حَالُ فقيرٍ بل كانَ أغْنى النَاسِ بالله قدْ كفى أمْرُ دُنْياهُ في نَفْسِهِ وعِيَالِهِ. وقولُهُ عليه السلامُ: «اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مِسْكِينًا»[429] ليسَ المُرادُ المَسْكَنَةُ المُرادِفةُ للفَقْرِ[430] أو المقابلةُ[431] له بل المُرادُ به اسْتِكانَةُ القلبِ وحديثُ الفقرِ فحوى الموضوعِ. وقد صَحَّ أنَّهُ عليهِ السَّلامُ استعاذَ مِنْ فِتْنَةِ الفَقْرِ كما اسْتعاذَ مِن فِتْنةِ الغِناءِ. وفي حديثِ البَيْهقي[432] وغَيْرِهِ كادَ الفَقْرُ أنْ يكونُ كُفْرًا.

فِيهَا: مُتَعلّقٌ بِـ"زُهْده" أو بـ"أكَّدَتْ" والضميرُ للجِبالِ وللدُنيا.

ضَرُورَتُهُ: أيْ حاجتُهُ.

---

[427] سورة يوسف، 45،46

[428] ق: أقوام

[429] الحديث: "اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مِسْكِينًا، وَأَمِتْنِي مِسْكِينًا، وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِين" سنن ابن ماجه، كتاب الزهد، رقم: 4126؛ سنن الترمذي، باب الزهد، رقم: 2352

[430] س: الفقرآء

[431] س: والمقابل

[432] أحمد بن الحسين بن علي، أبو بكر: من أئمة الحديث. ولد في خسروجرد (من قرى بيهق، بنيسابور) ونشأ في بيهق ورحل إلى بغداد ثم إلى الكوفة ومكة وغيرهما، وطلب إلى نيسابور، فلم يزل فيها إلى أن مات. تاريخ وفاته: 458 ه. 1066. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 1، ص: 116.

إنَّ الضَّرُورَةَ: مِنَ الاسْتِيناف البياني والتَّعْريف للجِنْسِ وإيقاعِ الظَّاهِرِ مَوْقِعَ الضَّميرِ إمّا القصْدُ إرْسالُ المثَلِ أو للتَحَرُّزِ عَنْ تَفْكيكِ الضَّمائرِ.

لَا تَعْدُو: أيْ لا تَظْلِمُ.

عَلَى الْعِصَمِ: أيْ على ذي العِصَمِ عَنِ المَعْصِيَةِ وعَنِ المَيْلِ إلى زَخَارِفِ الدُّنْيَا وعَنْ كُلِّ رَذيلَةٍ وهو مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلامُ. فالتَّعْريفُ لِلْعَهْدِ أو ذَوِي العِصَمِ مِمَّا ذَكَرُوهم الأنْبياءُ. فالتَّعْريفُ لِلْجِنْسِ وفيه اسْتِعارَةٌ مَكْنِيَّةٌ بأنْ يُشَبِّهَ الضرورةَ بأسَدٍ صالَ بالعِدَى فحَذَفَهُ وذَكَرَ مِنْ لوازِمِهِ العدوان كانَ مَنْفِيًّا. و"العِصَمُ" بِكَسْرِ العَيْنِ وفَتْحِ الصَّادِ المهْمِلَةِ جَمْعُ عِصْمَةٍ وهِيَ قُوَّةٌ مِنَ اللهِ في عَبْدِهِ تَمْنَعُهُ عَنْ ارْتِكَابِ شَيْءٍ مِنَ المَعَاصِي والمَكْروهَاتِ، فالأنْبِيَاءُ عليهم السَّلامُ يَتَنَزَّهُونَ مَعَهَا عَنْ أشْرَفِ الأشْيَاءِ وأعْظَمِهَا فَضْلًا عَنْ أخَسِّها وأحْرَمِها لا سِيَّما أنَّ الرَّسولَ اللهِ كانَ أشَدَّهُمْ عِصْمَةً؛ لأنَّ /[30a] اللهَ تَعَالَى أعانَهُ على قَرِينِهِ مِنَ الجِنِّ فلم يأمُرْهُ إلَّا بِخَيْرٍ. وفي البَيْتِ إشارَةٌ إلى مَسْأَلَةِ عِصْمَةِ الأنْبِيَاءِ فنحْنُ نَبَّيْناها لك[433] بأوْجَزِ العِبَارَةِ وأخْصَرِ المقَالِ كَيْلا تَقَعَ في وَرَطاتِ الغَيِّ ودَغَادِغِ الجُهَّالِ فاعْلَمْ أنَّ الأنْبِيَاءَ في زَمانِ نُبُوَّتِهِمْ مَعْصُومُونَ عَنِ الكَبَائِرِ مُطْلَقًا وعَنِ الصَّغَائِرِ عَمْدًا إذْ لَوْ صَدَرَ مِنْهُمُ الذَّنْبُ لَحَرُمَ اتِّبَاعُهُمْ ولَرُدَّتْ شَهَادَتُهُمْ ولَكَانُوا مَوْعودينَ[434] بالعَذَابِ أوْ مِمَّنْ لَمْ يَنَلْ عَهْدَ اللهِ أوْ مِنْ حِزْبِ الشَّيْطانِ ولكانوا غَيْرَ المُخْلِصِينَ[435] ولَكَانُوا أسْوَأ حَالًا مِنْ عَصاةِ الأمَّةِ، إذْ يُضَاعَفُ العَذَابُ لِمَقَابلَةِ أعْظَمِ النِّعمَةِ بالمَعْصِيَةِ لذلك[436] ضُوعِفَ حَدُّ الحَرِّ، ويُقَالُ: زَلَّةُ العالِمِ كَبيرَةٌ. وعَلَيْهِ قَوْلُهُ تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾.[437] وأمَّا قصصُ الأنْبِياءِ فما كانَ مِنْهَا مَنْقولًا بالآحادِ وجَبَ رَدُّها؛ لأنَّ نِسْبَةَ الخَطأ إلى الرُّوَّاتِ أهْوَنُ مِنْ نِسْبَةِ المَعَاصِي إلى الأنْبِيَاءِ، وما ثَبَتَ مِنْهَا تَوَاتُرًا[438] فمادَامَ لهُ محْمَلٌ آخَرُ حَمَلْنَاهُ عَلَيْهِ ونَصرِفُهُ عَنْ ظَاهِرِهِ لِدَلائِلِ العِصْمَةِ، وما لَمْ نَجِدْ لَهُ مَحِيصًا حَكَمْنَا على أنَّهُ كانَ قَبْلَ البِعْثَةِ أوْ مِنْ قَبِيلِ[439] تَرْكِ الأوْلَى أو مِنْ صَغَائِرَ صَدَرَتْ عَنْهُمْ سَهْوًا أوْ مِنَ الاعْتِرَافِ بِكَوْنِهِ ظُلْمًا مِنْهُمْ أوْ مِنَ التَّوَاضُعِ وهَضْمِ النَّفْسِ ونَحْوِ ذلك

---

[433] ك: نبهت عليك

[434] س: موعوذين

[435] س: مخلصين

[436] ك س: ولذلك

[437] سورة فصلت، 46

[438] س: تواتر

[439] س + ذلك

مِنَ المحَامِلِ. هذا مِمَّا يَجِبُ أنْ يُعْتَقِدَ في حَقِّهِمْ ويَجوزُ فيهِمْ ما هُوَ مِنَ الأعراضِ[440] البَشَرِيَّةِ التي لا تؤدي إلى نَقْصٍ في مراتِبهم العَلِيَّةِ كالمَرَضُ ونَحْوَهِ مِنَ الجُوعِ والعَطْشِ واللَّذَّةِ والألَمِ بِخِلافِ نَحْوَ الجَنونِ والجذامِ والبَرَصِ والصَّمَمِ والعَمْيِ والبَكَمِ والنِّسْيانِ في التَّبليغِ واللُكْنَةِ /[30b] المانِعَةِ مِنْهُ. فَمَا حُكِيَ عنْ أيُّوبَ فغَيْرُ صَحِيحٍ وعَنْ يَعْقوبَ فغَيْرُ حَقِيقِيٍّ وعُقْدَةُ موسى قَدْ أُزيلَتْ عِنْدَ الإرْسالِ رأسًا أو[441] القَدر المانِعِ مِنَ التَّبليغِ والحِكْمَةِ في إصابَةِ ظواهِرِهِمْ تلكَ الأعْرَاض. أمَّا التَّعْظِيمُ أجَّرَهُمْ بالصَّبْرِ عليها وحَبْسِ النَّفْسِ فيها عَنْ الشَّكْوى إلى غَيْرِ اللهِ والاسْتِعَانَةُ في رَفْعِهَا بِسِوَاهُ فإنَّها[442] كُلَّها أعْمالٌ باطِنَةٌ يَسرِي حُكْمُها في الأحْوالِ الظَّاهِرَةِ كالنِّيَّةِ ونَحْوِها أوْ للتَسَلّي عَنِ الدُّنْيا والتَّنَبُّهِ لِخِسَّةِ قَدْرِها عِنْدَ الله تَعَالَى وعَدَمِ رِضَاهُ بها دار جزاءٍ لأوْلِيائِهِ باعْتِبَارِ أحْوالِهِمْ فيها، أوْ لاسْتيفائِهِمْ ذوق مقامِهِم الناقِصِ وتَرْقيهِمْ[443] فيه إلى ذِرْوَةِ سَنَامِهِ الموجَبِ للاطلاعِ على ما فيه، أوْ للتَشْريعِ بأنْ يُعَلِّمَ داء بسبب شيء منها كما علم[444] حُكْمَ السَّهْوِ في الصَّلوةِ مِنْ سَهْوِ النَّبيِّ عليه السَّلامُ فيها وكذا قضاءُ[445] الغايةِ[446] فلتكُنْ هذه العَقِيدَةُ على حِفْظٍ مِنْكَ. والبَيْتُ مِنَ المذْهَبِ الكَلامي ومِنَ الكَلامِ الجامِعِ ويُقَرِّبُ مِنْ إرْسَالِ المثَلِ ولمَّا نُفِيَ حُكْمُ الضَّرورَةِ عَنْ ذيِّ العَصَمِ كأنَّ سامِعَهُ طَلَبَ مِنْهُ الدَّليلَ على دَعْواهِ فقال اسْتِبْعادًا وإنْكارًا:

[33] وَكَيْفَ تَدْعُو إِلَى الدُّنْيَا ضَرُورَةُ مَنْ لَوْلَاهُ لَمْ تَخْرُجِ الدُّنْيَا مِنَ الْعَدَمِ

كَيْفَ: اسمٌ مُبْهَمٌ جامِدٌ غَيْرُ مُتَمَكِّنٌ مَبْنِيٌّ لا ظَرْفَ بَلْ يُطْلَقُ اسمُ الظَّرْفِ عليها مَجازًا.

تَدْعُو: أيْ تَطْلُبُ أوْ تَمِيلُ.

إِلَى الدُّنْيَا: هو تَأنيثُ الأدْنى لأمِّهِ واو والدُّنْيَا لِمَا تَحتَ فَلَكِ القَمَرِ مِنَ الهَوَاءِ والبِحَارِ والأرْضِ وما عَلَيْها ومَا تَحْتَها وما يُحِيطُ بِهَا.

---

[440] ق ك: الاعْتِرَاضِ

[441] س: و

[442] ق ك س: فإن

[443] ق: ترفيهم

[444] ق – داء بسبب شيئ منها كما علم

[445] س: اقضاء

[446] ك س: الفائت

ضَرُورَةُ مَنْ: فَاعِلُ "تَدْعُو" أوِ[447] الإسْنَادُ مِنَ المَجَازِ المُرْسَلِ؛ /[31a] لأنَّهَا سَبَبُ الدُّعَاءِ وفي المَوْصُولِ مِنَ التَّفْخِيمِ ما لا يُخْفَى.

لَوْلَاهُ: لَوْلا حرفُ امْتِنَاعٍ لِوُجُودٍ أيْ امْتَنَعَ جَوَابُها لِوُجُودِ تاليها والضَّمِيرُ بَعْدَها مُبْتدأ خَبَرُهُ مَحْذُوفٌ أيْ مَوْجُودٌ.

لَمْ تَخْرُجِ: بِالبِنَاءِ للمَفْعولِ بِمَعْنى لَمْ توجَدْ وإنَّما قُلْنا لمْ تُوجَدْ لِما في الإخْراجِ شائِبَةٌ أنْ يَكونَ في العَدَمِ شَيْءٌ وحَقِيقَةٌ، وهو خِلافُ ما ذَهَبَ إليْهِ أهْلُ الحَقِّ وهذا الخِلافُ جازَ أيْضًا في البِناءِ للفَاعِلِ لا سِيَّمَا تَوَهُّمُ نِسْبَةِ الفِعْلِ إلى الدُّنْيا وهو خُلْفٌ فمَنْ وَهَّمَ بأنَّ الفَتْحَ عِنْدي أحَبُّ لِمَا فيه مِنَ التَّنْبِيهِ على أنَّ الدُّنيا لا يَقْبَلُ بِذَاتِهَا الظُّهُورَ والخُرُوجَ وإنْ أريدَ إخْرَاجُها فقَدْ وَهم وإيقاع الظَّاهِرِ وهو:

الدُّنْيَا: مَوْقِعُ الضَّمِيرِ إمَّا للتَّعْظِيمِ أيْ الدُّنْيا العَظِيمَةُ بِكَمَالِهَا فكَيْفَ بِبَعْضِهَا الذي هو الذَّهَبُ أوْ للتَحْقِيرِ وهو ضِدُّهُ ويجُوزُ حَمْلُها في المُوضِعينَ على مَعْنَاها الأصْلي والقَاعِدَةُ المَشْهُورَةُ أغْلَبِيَّةٌ لا كُلِّيَّةٌ.

مِنَ الْعَدَمِ: مُتَعَلِّقٌ بـ"تَخْرُج" وخرج مِمَّا يَتَعَدَّى بَعْدَهُ حُروفٌ على قَدَرِ المعْنى المُراد مِنْهُ. والعَدَمُ: ضِدُّ الوُجُودِ، وأرادَ النَّاظِمُ العَدَمَ[448] السَّابِقَ وهو المُتقَدِّمُ على وجودِ المُمْكِنِ والمَعْدُومُ مُسْتَحِيلًا كانَ أوْ مُمْكِنًا لَيْسَ بِشَيْءٍ عِنْدَ أهْلِ الحَقِّ ولا حَقيقَة له حالُ[449] العَدَمِ بِدَليلِ خلْقَتِكَ مِنْ قبل ولَمْ تَكُ شَيْئًا وهذه المَسْأَلَةُ مِنْ أمَّهاتِ المَسَائِلِ الكَلامِيَّةِ تَتَفَرَّع عَلَيْها أحْكامٌ كَثِيرَةٌ، مِنْ جُمْلَتِهَا أنَّ الماهِيَاتِ غَيْرُ مَجْعولةٍ ومَحَلُّها عِلْمُ الكَلامِ ومَعْنى البَيْتِ كَيْفَ تَدْعوا[450] ضَرورةَ محمّدٍ عليه السَّلامُ إلى زُخْرُفِ الدُنيا وزينَتِها وقد سَبَقَ في عِلْمِ اللهِ وقضائِهِ بأنَّ الدُّنْيا بأجْمَعِها وُجِدَتْ بَعْد إنْ لمْ تَكُنْ لأجْلِهِ ولوْ لا /[31b] وُجُودُ مُحمّدٍ عليه السَّلامُ مِنْ جُمْلَةِ مَوْجُودَاتِهَا ما كَانَتْ توجَدُ فَوجودهُ[451] عِلَّةُ وجودِ الدُّنيا وقدْ صَحَّ أنْ يُقالَ أفْعالُ اللهِ مُتْقَنَةٌ مُحْكَمَةٌ مُشْتَمِلَةٌ على حِكَمٍ ومَصَالِحَ لا تُحْصَى راجِعَةٌ إلى مَخْلُوقَاتِهِ تَعَالى لكِنَّها لَيْسَتْ أسْبابًا باعِثَةً على أقْدَامِهِ وعِلَلًا مُقْتَضِيَةً لأفْعالِهِ حتى يَلزِمُ اسْتِكْمالُهُ بِها بل تَكُونُ غاياتٌ ومَنَافِعُ لأفْعالِهِ وآثارًا مُرْتَبَةً عَلَيْها. والمَفْهُومُ مِنَ النُّصُوصِ مَعَانِيها اللَفْظِيَّة إذ الحَقَائِقُ غَيْرُ مَعْلومَةٌ عِنْدَ

---

[447] ك: و

[448] س: لعدم

[449] ك: حالا

[450] ك: تدعو

[451] ق: فوجده

النَّاسِ لكِنَّ الشَّيْءُ إذا كانَتْ فيه مَنْفَعَةٌ يَصِحُّ التَّعْليلُ به لَفْظًا و النِّزَاعُ[452] حَقيقة لا لَفْظًا فاحْفَظْهُ لأَنَّهُ بَحْثٌ شَرِيفٌ ولمَّا ذَكَرَ إلى هنا أَوْصافًا عظيمَةً ولمْ يُذْكَرْ مَعَها المَوْصوفُ وتَشَوَّقَ نَفْسُ السَّامِعِ إلى ذِكْرِهِ أراد أنْ يُصَرِّحَ باسْمِ المَمْدوحِ المَوْصوفِ بتِلْكَ الصِّفاتِ الجَليلَةِ والنُّعوتِ الجَمِيلَةِ فقالَ:

[34] مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ والثَّقَلَيْنِ وَالْفَرِيقَيْنِ مِنْ عُرْبٍ وَمِنْ عَجَمِ

أَقْوى الأعاريبِ في مُحمّدٍ الجَرّ[453] على البدليَّةِ مِنْ ضَميرِ الفاعِلِ في "أحْيا الظلام" أوْ مِنْ ضَميرِ "لوْلاهُ" على أنَّهُ مُنْفَصِلٌ.

مُحَمَّدٌ: مِنَ الإعْلامِ المَنْقولَةِ مِنَ الصِّفاتِ مَعْنَاهُ ذاتُ كَثُرَ خِصالُه المَحْمودَةُ أوْ كَثُرَ الحَمْدُ له في الأرْضِ والسَّمآءِ أوْ كَثُرَ حَمْدُهُ تعالى له، سَمَّى به بإلهامٍ مِنَ اللهِ تَعَالَى لِيَكونَ على وِفْقَ تَسْمِيَتِهِ تَعَالَى له به قَبْلَ الخَلْقِ بألفَي عام. قال بَعْضُهُمْ: إنَّ اللهَ تَعَالَى سَمَّاهُ مُحَمَّدًا وأحْمَدًا، فأرادَ بمحمّدٍ أنَّ الله يَحْمدُهُ كثيرًا وسمَّاهُ أحمدَ كأنَّهُ قالَ الأنبياءَ حَمِّدُوني وأنتَ أحمَدُهُمْ لي. وقد تعرَّضَ جماعةٌ لتَعْدَادِ أسْمائِه فمِنهُم مَنْ بَلَغَها إلى تِسْعَةٍ وتِسْعينَ مُوافِقةً لعدَدِ أسْماءِ اللهِ الحُسْنى الوارِدةِ /[32a] في الحَدِيثِ وأنْهاها ابنُ دِحْيَة[454] إلى ثلثمائة. قال النَّووي[455] في تَهْذِيبِهِ:[456] وغالِبُ الأسْماءِ المذكورة إنَّما هي صِفاتٌ كالعاقِبِ والحَاشِرِ والخاتِمِ فإطلاقُ الاسمِ عليها مجازٌ.[457] وفي المُبْهَماتِ[458] لابْنِ عسْكَر:[459] إذا اشتقَّت

---

[452] ق: أو النزاع

[453] ك: الرفع [صح في الهامش]

[454] عمر بن الحسن بن علي بن محمد، أَبُو الخَطَّاب، ابن دحية الكلبي: أديب، مؤرخ، حافظ للحديث، من أهل سبتة بالأندلس. ولي قضاء دانية. ورحل إلى مراكش والشام والعراق وخراسان، واستقر بمصر وتوفي بالقاهرة سنة: 633 ه. 1236 م. انظر الأعلام، خير الدين الزركلي، 5، ص:44

[455] يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني، النووي، الشافعيّ، أبو زكريا، محيي الدين: علامة بالفقه والحديث. مولده ووفاته في نوا (من قرى حوران، بسورية) تعلم في دمشق، وأقام بها زمنا طويلا. وهو المتوفي سنة: 676 ه. 1277 م. انظر الأعلام، خير الدين الزركلي، 8، ص: 149.

[456] تذهيب الأسماء واللغات. وهو كتاب، مفيد، مشهور. جمع فيه الألفاظ الموجودة في مختصر المزني، و(المهذب) و(الوسيط) و (التنبيه) و (الوجيز) و (الروضة). وقال: إن هذه الست تجمع ما يحتاج إليه من اللغات، وضم إلى ما فيها جملاً مما يحتاج إليه مما ليس فيها من أسماء الرجال، والملائكة، والجن، ليعم الانتفاع. انظر: كشف الظنون، حاجي خليفة، 1، ص: 514.

[457] تهذيب الأسماء واللغات، النووي، دار الكتب العلمية، بيروت، ج:1، ص:22.

[458] مبهمات القرآن لابن عساكر وليس لابن عسكر. انظر: كشف الظنون، حاجي خليفة، 2، ص: 1583.

أسمآؤُهُ[460] مِنْ صِفاتِهِ كَثُرَتْ جِدًّا وباقي ما يتعلَّقُ بهذا الاسْمِ الجليلِ يُطْلَبُ[461] مِنَ المطَوَّلاتِ، والتعريفُ بالاسْمِ[462] العَلَمِ أوْلى مِنَ التَّعْريفِ بالإضافَةِ إليْهِ؛ لأنّ قوْلَكَ "بَيْتُ اللهِ" لا يُفيدُ ما يُفيدُهُ الكَعْبَةُ.

سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ: السيدُ: الرّئيسُ الذي يُتَّبَعُ ويُنتهَى إلى قَوْلِهِ، وَزْنُهُ فَعِيل وقال أهْلُ البَصْرةِ: فَيْعَل. والجَمْعُ سادَةٌ وإذا أردْتَ الاسْتِقْبالَ قلتَ سائدُ قومِهِ، وسَيِّدُ[463] قوْمِهِ بالتَّنْوينِ. والكَوْنينِ: تَثْنِيَةُ كَوْنٍ وهو الحُدوثُ، مَصْدرُ كانت التامَّة وهما كونُ السماواتِ والأرْضِ والمرادُ أهلهما[464] أيْ سَيِّدُ المَوْجودِينَ فيهِما فيَعُمَّ الملائِكةَ ولا نِزاعَ في أنّ الأنبياءَ أفضلُ مِنَ الملائكةِ السّفليّةِ الأرضيّةِ إنّما النزاعُ في العلوِّيّةِ السّماويّةِ،[465] ومحمّد هو المُفَضّل على جميعِ الموجوداتِ.

والثَّقَلَيْنِ: الجِنُّ والإنْسُ. وقيلَ: الثّقيلُ أحدُهُما سَمي الآخَرَ ثقيلًا تغليبًا. ووجهُ التَّسْمِيَةِ بذلك إمَّا أنَّهُما مُثقَلان بالذنوبِ أو لأنّ الأرضَ ثَقَلَ بِهِمْ إذا كانوا في بطنِها ويثقلونَ عليها إذا كانوا فوقها وبه يُسْتَدِلُّ على كَوْنِ الجِنِّ جِسْمًا.

وَالْفَرِيقَيْنِ: عطفٌ على "الثقلينِ" عطفَ الخاصِّ على العامِّ كالثقلينِ هو تَثْنِيَةُ فَريقٍ أصلُهُ مِنَ الافْتراقِ؛ لأنّ الناسَ افترقوا بعدَ ما كانوا فرقةً واحِدةً ولذلك قيل: هو ضِدُّ الرفيقِ.

مِنْ عُرْبٍ وَمِنْ عَجَمٍ: بيانٌ للفريقَيْنِ[466] ولمْ /[32b] يتعرّضْ لبيانِ الثُّقلَيْنِ لكَوْنِهِما مَشْهورينَ[467] عُرْفًا في مَعْناهُما. و"العُربُ" اسمُ جمعٍ واحدَهُ عربيّ يُحْذَفُ ياءُ النِّسبةِ في الجَمْعِ. ومَنْ اسْتَوْطَنَ القرَى العربيةَ فهو عَرَبيٌّ ومَنْ نَزَلَ البَادِيَةَ فهو أعْرابٌ؛ والعَرَبُ العاديةُ هم الخُلَصُ مِنْهم وكذا

---

[459] محمد بن علي بن الخضر بن هارون الغساني، أبو عبد الله، المعروف بابن عسكر: أديب، نبيل، عالم بالتأريخ والحديث. من أهل مالقة. ولي قضاءها نيابة ثم أصالة، وحسنت سيرته، فاستمر على ذلك بقية عمره. تاريخ وفاته: 636 ه. 1239 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 6، ص: 281. وهو تلميذ من تلاميذ السيوطي. انظر: كشف الظنون، حاجي خليفة، 2، ص: 1771.

[460] ك: أسمائها

[461] ك: فليطلب

[462] ق: باسم

[463] ك: سائد

[464] س: أهلها

[465] س: السمائية

[466] ك – للفريقين

[467] س – مشهورين

العربآء. والعجَمُ: ما عدا العَرَبُ مِنْ أيِّ جِنْسٍ كانوا. وتَركيبُ ع ج م وُضِعَ في كلامِ العَربِ للإبْهامِ والإخْفاءِ. ومِنْهُ قوْلُهُمْ رجُلٌ أعْجَمُ وامرأةٌ عجمآءُ إذا كانا لا يُفْصَحانِ. وسَمُّوا صلاتيْ الظُّهرِ والعصرِ عجماوين لِكَوْنِ القِرآءةِ فيهما بالإخْفآءِ. وهذا البيتُ نتيجةُ الدَّليلِ الذي تَضَمَّنهُ البَيْتُ قَبْلَهُ مِنْ أنَّ العَالَمَ مَخْلوقٌ مِنْ أجْلِهِ فلا جَرَمَ كانتْ له السِّيادَةُ على كلِّ مَنْ فيه، قالَ اللهُ تَعَالَى لأهْلِ الأرضِ: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ۚ﴾[468] وقالَ لمحمَّدٍ □: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾[469] وقالَ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾[470] وقال لِمُحَمَّدٍ □: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾[471] وقد بُعِثَ إلى الإنْسِ والجِنِّ بالإجْماعِ المعلومِ مِنَ الدِّينِ بالضَّرورةِ ولمْ يُبْعَثْ إليْهِما نَبِيٌّ قَبْلَهُ بدَليلِ قَوْلِهِ تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ﴾[472] وبُعِثَ إلى المَلآئكةِ على الأصَحِّ عنْدَ جمع مِنَ المحَقِّقينَ وإلى الجَمَاداتِ على ما ذَهَبَ إليه بَعْضُ مُحقِّقي المتأخرينَ فهو أفْضَلُ مِنْ الكُلِّ. وجِبريلُ أخذَ بركابِهِ لَيْلَةَ المِعْراجِ وصَلَّى الله عليه بِنَفْسِهِ وفَلَقَ له القَمَرَ فوْقَ السَّمآءِ وفَجَّرَ أصابِعَهُ عُيونًا وسَبَّحتِ الأحجارُ في يدِهِ ودُرَّةُ[473] الغَنَمِ الجَرْبآءِ مَسحَتْه وردّت الحدق العُميآء لمستُهُ وردَ له الشَّمْسَ بَعْدَ ما غَرَبَتْ حتى /[33a] صَلَّى الْعَصْرَ وغيرُ ذلك ممّا آتاه اللهُ أخَصَّ عبيدِهِ وأخْلَصَهُمْ لِعُبُودِيَّتِه وأوحَدَهُم لوحدانِيَّتِهِ وأوْلاهُمْ لتَجَلِّي جَمالِهِ وأحَظَّهُمْ مِنْ كَشْفِ جلالِهِ وأجَلَّهُمْ قَدْرًا وأتَمَّهُم بدرًا وأشْرفَهُمْ نَسَبًا وأكرَمَهُمْ حَسَبًا وأكْمَلَهُمْ مقامًا وأرْفَعَهُمْ درجةً وأدْناهُمْ قُربةً وأنْداهُمْ راحَةً وأعظَمَهُمْ مِلَّةً وأوسطَهُمْ أمَّةً وأسَدَّهم قِبْلةً وأشَدَّهم عِصْمَةً وأكثَرَهُمْ حِكْمةً وأوْفَرَهم مُعْجِزةً وأمَّةً وأعَزَّهُم نَصْرةً وأشْرَحَهُمْ صَدْرًا وأصْدَقَهُمْ لَهْجَةً[474] وألْيَنَهُمْ عَريكَةً وأرجَحَهُمْ عقلًا وأوفاهُمْ ذِمَّةً وأبَرَّهُم قوْلًا. والحاصِلُ أنَّهُ قدْ اجْتمعَ فيه مِنْ صِفاتِ الكَمَالِ وسَمَاتِ الجَمالِ ما لا يُحِيطُ بهِ حدٌّ ولا يُحصّرُهُ عدٌّ صلى الله عليه وعلى آلِهِ العِظامِ و[475]أصْحَابِهِ الكِرامِ. وفي البيتِ الإطْنابُ والتوشيعُ والتناسُبُ والطِّباقُ والتسهيمُ ولمّا وَصَفَ رسول اللهِ □ بالسِّيادةِ ناسَبَ التعقيبُ بقَوْلِهِ:

---

[468] سورة الأنبياء، 29

[469] سورة الفتح، 1

[470] سورة إبراهيم، 4

[471] سورة سبأ، 28

[472] سورة الأحقاف، 29

[473] س: ادرّت

[474] س: قيلا

[475] س + على

[35] نَبِيُّنَا الْآمِرُ النَّاهِي فَلَا أَحَدٌ أَبَرَّ فِي قَوْلِ لَا مِنْهُ وَلَا نَعَمِ

نَبِيُّنَا: الإضافَةُ لِتَشْرِيفِ مُضافٍ إليْهِ، و"النَّبِيُّ" بِغَيْرِ هَمْزَةٍ مِنَ النُّبُوَّةِ كالرَّحمَةِ وهي الرَّفْعَةُ فالنَّبِيُّ لَهُ مَرتبةٌ شَريفةٌ مُنيفَةٌ عِندَ مَوْلاهُ وبِالْهَمزةِ مِنَ النّبأ وهو خَبرٌ ذو فائِدَةٍ عظيمَةٍ يُحْصَلُ بِهِ عِلمٌ أو غَلَبَةُ ظَنٍّ وحقُّهُ أن يَتَعَرَّى عنِ الكَذِبِ، وحديثُ النَّهْيِ عنِ المَهْمُوزِ منسوخٌ لِزَوالِ سَبَبِهِ. فالنَّبِيُّ مُخبَرٌ ومُخبرٌ عنِ اللهِ بما يَأتيهِ بهِ المَلَكُ مِنَ الوَحْيِ فالوَصْفَانِ مُؤْتلفانِ ولا يُصَغَّرُ؛ لأنّ تَصغيرَ الأسْمآءِ المعظّمةِ مُمْتَنِعٌ شَرْعًا وأمَّا مُسَمَّاهُ في العُرْفِ فهو حُرٌّ ذَكَرَ مِنْ بني آدمٍ سليم مِنْ مُنَفِّرٍ معصومٌ ولوْ مَنْ صَغرَهُ[476] /[33b] سَهْوًا قَبْلَ النُّبوّةِ وعنْ كُلِّ رَذيلةٍ، أكمل معاصر به غير الرُّسُلِ اصْطفاهُ اللهُ مِنْ بَيْنِ[477] عِبَادِهِ وخَصَّهُ بِهِ بمَشيئَتِهِ موْهِبَةً مِنْهُ ورَحْمةً، وأوْحى إليْهِ بِشَرْعٍ سوآءٌ أمَرَهُ بِتَبْليغِهِ أمْ لا، ثُمَّ أنَّهُ لوْ أمَرَ بِمَعْرِفَةِ وجودِ البَارِي وتَعْظِيمِهِ ودعا النّاسَ إلى تَوْحيدِ اللهِ وتَنْزيهِهِ، وبَلّغَ الأحْكامَ إليْهِمْ فرسولٌ عليه السلام سواءٌ كانَ لهُ كِتابٌ أو نُسَخٌ لبَعْضِ شَرْعِ مَنْ قَبْلَهُ أمْ لا. فالرَّسولُ أخَصُّ مُطْلقًا مِنَ النَّبِيِّ ولا يُطْلَقُ على غَيْرِ الآدَمِيِّ كَالمَلَكِ والجِنِّ إلّا مُقَيَّدًا؛ ومِنْهُ جاعِلُ الملائِكَةِ رُسُلًا على أنَّ مَعْنَى الإرْسالِ فيها لَيْسَ إيحاءً ما يَتَعَبَّدُ بِهِ هو وأمَّتُهُ كما في الرَّسولِ مِنَ البَشَرِ بَل مُجَرَّدُ الإرْسالِ للغَيْرِ بما يُوصِلُهُ إليْهِ وأُلُو[478] العَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ هُمُ الَّذينَ يُؤْمَرُونَ بالقِتَالِ فاحْفَظْهُ.

الْآمِرُ النَّاهِي: اسْتِدْلالٌ عَلى رِسالَةِ نَبِيِّنا[479] والآمِرُ النّاهِي مِنْ قَبيلِ أكلت لحمًا تَمْرًا حُذِفَ المأمورُ بِهِ والمنْهي عنْهُ للتَّعْميمِ ولِيَذْهَبَ نَفْسُ السّامِعِ كُلَّ مَذْهَبٍ مِنْ أجْناسِ الأوامِرِ والنّواهي وخُصّا بالذِّكْرِ لِكَوْنِهِمَا[480] عُمْدَةُ[481] الشَّرِيعَةِ بَعْدَ التّوْحِيدِ إذْ بِهِمَا ثَبَتَ الأحكامُ وعليْها[482] سَمَا[483] مَدارُ الإسلامِ وبِمَعْرِفتِهما يَتَمَيَّزُ الحَلالُ عَنِ الحَرامِ. وتَقْديمُ الأمْرِ على النَّاهِي إمّا للإيماءِ إلى أنّ النَّبيَّ أمِرَ بالدَّعوة

---

[476] ك س: صغيرة

[477] س – بين

[478] ق ك س: أولوا

[479] س: النبي

[480] س: لكونها

[481] س: عمدتا

[482] س: عليهما

[483] ك س – سما

إلى الدِّينِ[484] أوْ لأنَّهُ أوّلُ مَرتبةٍ ظَهَرَتْ لتَعَلُّقِ الكَلامِ الأزلي إذ المَوجوداتُ كُلُّها وُجِدَتْ بخطابِ "كُنْ" على ما هو المختارُ اخْتلفَ في الأمْرِ أنَّهُ هل يَدُلُّ على التَّكرارِ أوِ المرَّةِ وهلْ يَقْتَضِي الفورُ أو التَّراخِي، والنَّهيُ يُفيدُ التَّكرارَ أوِ[485] الفَوْرَ بلا خِلافٍ لكِنْ اخْتَلَفَ في النَّهيِ أيضًا أنّ المطْلوبَ بالنَّهيِ هَلْ هو كَفُّ النَّفْسِ عنِ الفِعْلِ أوْ هو عَدَمُ الفِعْلِ /[34a] وهلْ هو عَيْنُ الأمْرِ أمْ يَتَضَمَّنُهُ وتَفْصيلَهُ[486] في الأصولِ.

فَلَا أَحَدٌ: كالنَّتيجَةِ لَمّا تَقَدَّمَ مِنْ أوْصافِهِ الحَميدَةِ التي بدا بِذِكْرٍ مِنْ قَوْلِهِ "ظَلَمْتُ سُنَّةَ مَنْ" إلى ها هنا ولا أحدٌ قَطعِيٌّ في الإستِغْراقِ سواءٌ كانَ بالتَّنوينِ أمْ لا بِخِلافِ لا وَاحِدَ؛ لأنَّهُ مِثْلُ لا رجُلَ فلا يَكُونُ قَطْعِيًّا في الاستِغراقِ إلَّا في صورةِ الخَلْقِ عَنِ التَّنْوينِ.

أَبَرَّ: أيْ أصْدَقَ يُقَالُ صِدْقٌ وبِرٌّ وهو لا يَنْصَرِفُ لِلْوَصْفِ ووَزْنِ الفِعْلِ؛ لأنَّه اسْمُ تَفْضيلٍ.

فِي قَوْلِ لَا مِنْهُ: يَعْني لاءُ[487] المَحْمودَةُ التي تَكونُ في مُقابلةِ أَتَمْنَعُنِي أوْ تَحْرِمُنِي وما قالَ رسولُ اللهِ ﷺ "لا مَنْعًا" وإنَّما قالَها "اعْتِذارًا"[488] مِثْلُ «لَا أَجِدُ مَا أُعْطِيكَ»[489] للهِ دُرَّ القائِلِ:

ما قالَ لا قطُّ إلّا في تَشَهُّدِهِ *لَوْلا تَشَهُّده[490] لَمْ تَسْمَعْ لهُ لاء[491]*

وتأخيرُ الظرفِ لرعايةِ النَّظْمِ. وفي:

لَا نَعَمِ: إيجازُ الحَذْفِ و"لا" و"نَعَم" إمَّا كِنايتانِ عَنِ الخَبَرِ المَنْفِيِّ والمثْبَتِ أوْ لا كنايَةً عنِ النَّهْيِ و"نَعَم" عنِ الأمْرِ فالأوَّلُ للثَّانِي والثانِي للأوَّلِ على اللَّفِّ والنَّشْرِ المعْكوسِ. وفي البيتِ تَنْبيهٌ على

---

[484] ك س + أولا أو لكونه أشرف لما أن المطلوب به وجودي

[485] س: و

[486] س: تفضيله

[487] س: لا

[488] س: اعتذار

[489] سنن أبي داود، كتاب الزكاة، الرقم: 1627؛ سنن النسائي، كتاب الزكاة، الرقم: 2596.

[490] س: التشهد

[491] اسند هذا الشعر إلى الفرزدق في شذرات الذهب. شذرات الذهب، ابن العماد، دار ابن كثير، بيروت، 1986، ص. 61

صِدْقِ رَسولِ اللهِ في أقْوالِهِ كُلِّها وذلك قدْ شَاعَ حَتَّى كانوا يُسَمُّونَهُ بالأمِينِ ولم يَكْذِبْ رسولُ اللهِ قَطُّ لا في مهِمَّاتِ الدِّينِ ولا في مهمّاتِ الدُّنيا. وللهِ دُرُّ القائِلِ:[492]

وما حَمَلَتْ مِنْ ناقةٍ فوقَ رَحْلِهَا أَبَرَّ وأَوْفَى ذِمَّةٍ مِن محمَّدِ[493]

وفي البيْتِ التَّناسُبُ والطِّباقُ والتَّكْريرُ ومن هنا انْتَقَلَ إلى ما هوَ أصلُ المَناقِبِ التي تَفَرَّدَ بها ذاك[494] الحضرةُ ترقيًا مِنَ الأدنَى إلى الأعْلَى فقالَ:

[36] هُوَ الْحَبِيبُ الَّذِي تُرْجَى شَفَاعَتُهُ لِكُلِّ هَوْلٍ مِنَ الأهْوَالِ مُقْتَحَمِ

بَيانٌ لِفَائِدَةٍ جَلِيلَةٍ تَضَمَّنَهَا الإيتمارُ والانتهاءُ بأمرِهِ ونَهْيِهِ وهي التَّخَلُّصُ عَنِ العُقُوباتِ ببَرَكَةِ شفاعتِهِ عَلَيْهِ السلام-

هُوَ الْحَبِيبُ: /[34b] تَقْديمُ المسْنَدِ إليْهِ للاخْتِصَاصِ مُبالغةً لا حقيقةً. والحَصْرُ المسْتَفَادُ مِنَ التَّعْرِيفِ إمَّا باعْتِبارِ الشَّفاعةِ على اخْتِلافِ أنْواعِهَا أوْ باعْتِبارِ المحَبَّةِ أوِ الشَّفاعةِ أو كِلَيْهِمَا مُبَالَغَةً في المدْحِ أي الكامِلُ في تِلكَ الرُّتبةِ ولمْ يُذْكَرْ مُتَعلِّقُ "الحبيبِ" للعِلْمِ به ودلالةِ المقامِ عليْهِ وكونِهِ حبيبَ اللهِ مُستفادٌ مِنْ قَوْلِهِ تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾[495] وفيهِ رمزٌ خفيٌّ إلى تَسْلِيَةِ المؤمنينَ خصوصًا العُصاةُ مِنهم وهو أنَّه إذا كانَ مُقتضَى المَحَبَّةِ قبولَ قولِ الحَبيبِ فخلاصُهم[496] مَرْجُوٌّ بل مَقْطوعٌ به اختلف في مقام المحبة والخلة أيهما أرفع والأكثر على أن مقام المحبة أرفع من[497] مقامِ الخلةِ والصلواتِ الخليلية ليْسَتْ لِمَرْتَبَةٍ[498] تعودُ إلى ذاتِ المشبَّهِ به مِنَ المُشَبَّهِ وإنّما ذلك التّشْبيهُ للتَّقدُّمِ في الوجودِ صورةٌ.

---

[492] أنس بن زنيم الديلي (ت. 60 هـ / 680 م.) شاعر، من الصحابة. نشأ في الجاهلية. ولما ظهر الإسلام هجا النبي صلى الله عليه وسلم فأهدر دمه، فأسلم يوم الفتح ومدح رسول الله بقصيدة فعفا عنه. عاش إلى أيام عبيد الله بن زياد (أمير العراق).

[493] شرح الشواهد الشعرية، محمد حسن شراب، ج:1، ص:282

[494] ك: ذلك

[495] سورة آل عمران، 31

[496] س: فخلا

[497] ق - مقام المحبة والخلة أيهما ارفع والأكثر على أن مقام المحبة أرفع من؛ س - والخلة أيهما ارفع والأكثر على أن مقام المحبة

[498] ك: لمزية؛ س: بمرتبة

الَّذِي: عُبّرَ بِالمَوْصُولِ لإفادةِ تَعْليلِ الحُكْمِ وهو في موضِعِ رفْعٍ نَعتًا لِمَا قَبْلَهُ أوْ خَبَرُ مُبْتَدأ مَحْذوفٍ على القطعِ.

تُرْجَى: يَحْتَمِلُ التّذكيرَ والتأنيثَ نظرًا إلى لَفظِ الشَّفاعةِ وعدمِ حقيقةِ التّأنيثِ؛ لأنّ ما تأنيثُهُ ليسَ بِحقيقيٍّ فتأنيثُهُ وتّذْكيرُهُ جائِزانِ تَقَدَّمَ أوْ تأخَّرَ وكانَ بَيْنَهُما حائِلٌ أوْ لمْ يَكُنْ وفي الحقيقيِّ يجوزُ تأنيثُها بكُلِّ حالٍ وتَذْكيرُها إذا تقدّمَ الفعلُ وبينهما حائلٌ ولا يُحسنُ بغيرِ حائلٍ وإتيانُ الفعلِ مبنِيًّا للمفعولِ للتَّعْمِيمِ والرِّجآءُ بالمدِّ هو الطَّمعُ فيما يُمكنُ حُصولُهُ ويُرادِفُهُ الأملُ وبالقصر الناحيةُ وقد جمعها[499] الشّاعِرُ في قولِهِ:

كمْ مِنْ صغيرٍ في رجا بئرٍ لِمُنقطِعِ رجاءِ [500]

والرجاءُ بمعنى الخوفِ يُستعمَلُ في النَّفْيِ فقط.[501]

شَفَاعَتُهُ: نائبُ الْفَاعِلِ؛ والشّفاعَةُ: طَلَبُ الْعَفْوِ أو الْفَضْلِ مِنَ الغَيْرِ لِلْغَيْرِ ولِصَيْرورَةِ ذي الأدَبِ شفعًا بالشّفيعِ. سُمِّيت بها وهي ثابِتَةٌ /[35a] للرُّسُلِ والأخْيَارِ في حَقِّ أهْلِ الْكَبَائِرِ بِالْمُستفيضِ من الأخْيَارِ وعند المعتزلةِ إنّما هي لزيادةِ الثّوابِ لا لردّ العقابِ والأدِلّةُ من الطرفينِ كثيرةٌ والحاصِلُ أنّ دلائلَهم في نَفْيِ الشَّفَاعَةِ لا بُدّ أنْ تَكُونَ عامّةً في الأشخاصِ والأوقاتِ ودَلائلُنا في إثباتِها لا بُدّ أنْ[502] تَكُونَ خاصَّةً فِيهِمَا؛ والخاصُّ مُقَدَّمٌ على العَامِّ فالتَّرْجِيحُ معنا ويكفي المنكرُ الحِرمانَ.

لِكُلِّ هَوْلٍ: أيْ كلّ[503] مفزعٍ أو مفزع منه عظيمٌ كائنًا.

مِنَ الأهْوَالِ: وفيه تَنْبِيهٌ على زِيَادَةِ التَّعْمِيمِ ورَمْزٌ خَفِيٌّ إلى عَظْمِ الهَوْلِ بِحَيْثُ اسْتَحَقَّ أنْ يعُدّ فردًا من الأهوالِ.

---

[499] س: جمعهما

[500] ديوان ابن دريد الأزدي، صحيفة: 146. اسمه التام: محمد بن الحسن بن دريد الأزدي القحطاني، من أئمة اللغة والأدب، كانوا يقولون: ابن دريد أشعر العلماء وأعلم الشعراء، وهو صاحب (المقصورة الدريدية-ط)، ولد في البصرة وانتقل إلى عمان فأقام اثني عشر عاما وعاد إلى البصرة ثم رحل إلى نواحي فارس فقلده (آل ميكال) ديوان فارس، ومدحهم بقصيدته (المقصورة)، ثم رجع إلى بغداد واتصل بالمقتدر العباسي فأجرى عليه في كل شهر خمسين دينارا فأقام إلى أن توفي في سنة 321 ه. 933 م. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 6، ص:80

[501] ق – فقط

[502] ك: وأن

[503] ك: لكل؛ س: في كل

مُقْتَحَمٍ: أيْ فيه أي هو شفيعٌ في كلِّ داهِيَةٍ وقعَ الناسُ فيها أو دخلتْ بينَ النَّاسِ. والـمُرادُ به هولُ يومِ ﴿تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾[504] فبَقِيَّةُ الأهوالِ تَدْخُلُ بالأولويةِ وشفاعاتُهُ عليه السَّلامُ كثيرةٌ مِنها العظمى الّتِي لا خِلافَ أنّها ثابِتَةٌ وخاصَّةٌ به وهي في الإراحةِ[505] مِمّا يُصيبُ الخلائقَ من كَرْبِ المَوقِفِ وهي للجِنِّ والإنسِ والمؤمِنِ والكافِرِ، ومِنها شَفاعتُهُ في قومٍ يَدْخُلُونَ الجَنّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وأخرى في إخراجِ مَن أُدخِلَ في النَّارِ مِنْ أهلِ الكَبَائِرِ مِنْ أمَّتِهِ وإدْخَالِهِمْ الجنَّةَ[506] وأخرى في زيادةِ الدَّرجاتِ في الجنّةِ. قيل: وأخرى في[507] تَخْفِيفِ عَذابِ بَعْضِ الكُفَّارِ كَأَبِي طالِبٍ. قالَ الإمامُ القُشَيْرِي:[508] فاللهُ هو الشَّفيعُ الأكبرُ على التَّحَقيقِ[509] وإنْ كانَ لا يُطْلَقُ عليهِ اسمُ الشّفيعِ لعدمِ التوفيقِ. وقدْ[510] قيلَ في معناهُ: الحمدُ للهِ شكرًا فكُلُّ خيرٍ لديهِ صارَ الحَبِيبُ شَفيعًا إلى شفيعٍ إليهِ اللَّهُمَّ شَفّع حبيبَكَ فينا بفضْلِكَ يا كَرِيمُ /[35b] ولمّا أشار إلى شفاعتِهِ لكُلِّ هولٍ منَ الأهوالِ عَقَبَها بحديثِ الدّعوةِ إلى صِراطِ الـمُسْتَقِيمِ تأكيدًا لِتِلْكَ الصِّفَاتِ الـمُتَقَدِّمَةِ وتقريرًا لها فقالَ:

[37] دَعَى إلَى اللهِ فَالْمُسْتَمْسِكُونَ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ بِحَبْلٍ غَيْرِ مُنْفَصِمِ

فهوَ المسْتَحَقُّ لأنْ يَتَّصِفَ بِمَا سَبَقَ مِنَ الصِّفاتِ الجليلةِ؛ والنعوتِ الجميلةِ لأنّ الدَّعوةَ إلى اللهِ مُنتهِيُ العبادةِ دعاهُ بزيد سمّاهُ به.

و دَعَى إلَى اللهِ: طَلَبُ ترغيبِ كُلِّ أحدٍ إلى دينِ اللهِ حُذِفَ المَفعولُ إمّا إيجازًا للعِلمِ به أو تنزيلًا للمتعدِّي مَنزلةَ اللازمِ للتعميمِ؛ لأنَّ تقديرَ مدعُوٍّ معيَّنٍ دونَ آخرَ مِمَّنْ لا يصْلحُ للدّعاءِ ترجيحٌ بلا

---

[504] سورة الحج، 2

[505] ك: الازاحة

[506] ك – بغير حسابٍ وأخرى في إخراجِ مَن أدخلَ في النَّارِ مِنْ أهلِ الكبايرِ مِنْ أمَّتِهِ وإدخالُهُم الجنَّةَ

[507] ق – في

[508] عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك ابن طلحة النيسابوريّ القشيري، من بني قشير ابن كعب، أبو القاسم، زين الإسلام: شيخ خراسان في عصره، زهدا وعلما بالدين. كانت إقامته بنيسابور وتوفي فيها سنة: 465 ه. 1072 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 4، ص: 57.

[509] ق: التحقق

[510] س – قد

مُرجّحٍ ولمّا كانتْ رسالتُهُ عامّةً كانتْ دعوتُهُ عامّةً[511] وهي مُختصَّةٌ بِهِ عليهِ السلامُ ثمّ إنّ تلكَ الدعوةَ إمّا صريحًا كما في حقِّ مَنْ شافهَهُمْ بها وإمّا حُكمًا كما في حقِّ مَنْ لمْ يرهُ والتَّعْبِيرُ بالْفِعْلِ لِإفَادَةِ التَّجَدُّدِ، والاسْمُ يُوَهِّمُ قصورَ الدَّعْوةِ عَلَيْهِ.

فَالْمُسْتَمْسِكُونَ: الفآءُ العاطِفةُ لِلتَّنْبِيهِ على مَحْذُوفٍ أيْ دَعَا فَأَتَى بِمُعْجِزَةٍ دَالّةٍ على صِدْقِهِ. والاسْتِمْسَاكُ: الاعْتِصَامُ، والسِّينُ للمُبالَغَةِ في المَسكِ لا للطَّلَبِ،[512] وفي التَّعْبِيرِ بالاسْمِ تَنْبِيهٌ على لُزُومِ اتِّباعِ السُّنَّةِ في الحالِ والعزمِ على اسْتِصْحَابِ ذلك دَائِمًا بِهِ أيْ بِدُعَائِهِ أيْ بِمَدْعُوِّهِ الّذي يَدْعُو إليهِ وهي سُنّتُهُ مِنَ الإيمانِ وما يتفَرَّعُ عنهُ.

مُسْتَمْسِكُونَ: خبرٌ وشاعَ ذلكَ مع اتِّحادِهما لاخْتِلافِهِما تعريفًا وتَنْكِيرًا ومُتَعَلِّقًا.

بِحَبْلٍ: أيْ بِعَهْدٍ عَظِيمٍ أو بِنَبِيٍّ أوْ بِمُعْجِزَةٍ وهي القُرآنُ اسْتُعِيرَ الحبلُ لِمَا ذُكِرَ من حيثُ أنّ التَّمَسُّكَ به سَبَبُ النَّجَاةِ مِنَ الهلاكِ كما أنّ التَّمَسُّكَ بِالْحَبْلِ سَبَبٌ لِلسَّلامَةِ عَنِ التَّرَدّي المَوْثُوقُ[513] به، /[36a] والاسْتِمْسَاكُ تَرْشِيحٌ لِلْاسْتِعَارةِ. وقِيلَ: هُوَ مِنَ التَّشْبِيهِ البَلِيغِ، وتَخْصِيصُ المُسْتَمْسِكِينَ بالذِّكْرِ لِكَوْنِهِم المَقْصُودِينَ بالشَّرَفِ. وفي تَرْكِ ما هُوَ الْأَنْسَبُ لِلدُّعَاءِ مِنَ الإجَابَةِ تَنْبِيهٌ على أنَّ مُجَرَّدَ الإجَابَةِ بِالقَولِ ونَحْوِهِ لا يَكْفِي في اتِّبَاعِ سُنَّتِهِ وفي النَّجَاةِ مِن المَهَالِكِ بل لا بُدَّ مِنَ الاعتصامِ والاستمساكِ بمآ جاء به.

غَيْرِ مُنْفَصِمٍ: نَعتُ الحَبْلِ، و"الفصمُ" بالفاءِ كسرُ الشيءِ بغيرِ فصلٍ كما أنَّ القصمَ بالقافِ الكسرُ بفصلٍ ونفيُ الأضعفِ يَسْتَلْزِمُ نَفْيَ الأقْوَى لا العَكْسُ فذي[514] الفآء ها هنا أولى. وفي البَيْتِ تَلْمِيحٌ إلى قولِهِ تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾[515] واقْتِبَاسٌ مِن قولِهِ تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾،[516] وفيهِ التَّقْسِيمُ والتَّكْرِيرُ ومُراعَاةُ النَّظِيرِ، ولمّا اتَّصَفَ رسولُ اللهِ بما سبَقَ مِنَ الكَمَالَاتِ فَقَدْ-

---

[511] س - كانتْ دعوتُهُ عامّةً

[512] س: لطلب

[513] ك س: للوثوق

[514] ك: فذوا

[515] سورة آل عمران، 103

[516] سورة البقرة، 256

[38] فَاقَ النَّبِيينَ فِي خَلْقٍ وفِي خُلُقٍ وَلَمْ يُدَانُوهُ فِي عِلْمٍ وَلا كَرَمِ

فاقَ: الرجُلُ أصابَهُ علاهُمْ شَرَفًا. واللامُ في:

النَّبِيينَ: للاستِغراقِ.

فِي خَلْقٍ: بِفَتْحِ الـمُعْجَمَةِ وسُكونِ اللامِ النشأةِ.

وفِي خُلُقٍ: بِضَمِّ الـمُعجَمةِ وسُكونِ اللامِ أوْ ضَمِّها السَّجِيّةُ والطَّبِيعَةُ أو المرادُ بالأوَّلِ الكَمَالاتُ الظّاهِرةُ وبالثَّانِي الكمالاتُ الباطِنةُ. وتقديمُ الـمَفْتُوحِ لِرعايةِ ترتيبِ الوُجودِ فإنْ قيلَ: النّكرةُ لا تَعُمُّ في سِياقِ الثُّبوتِ، والـمَقامُ يَقْتَضِي العُمومَ. قُلْنَا: يعنِي خَلْقُهُمْ وخُلُقُهُمْ وفائدةُ الإضَافَةِ الاخْتصاصُ والتّعظيمُ. وفي إعادةٍ في تنبيهٍ على أنّ كُلًّا مِنْهُمَا مُسْتَبِدٌّ في كَوْنِهِ فائقا[517] عليهِمْ.

وَلَمْ يُدَانُوهُ فِي عِلْمٍ وَلا كَرَمِ: بيانٌ لِفُروعِ الأخْلاقِ الحَمِيدَةِ. يُريدُ أنّهمْ لمْ يُدانوهُ في أصْلِ الأخْلاقِ /[36b] ولا في فرعِها. وهما في نِيةِ الإضَافةِ أيضًا وخَصّها[518] بالذّكرِ؛ لأنّهما كالـمَنْبَعِ لسآئِرِ الأوصافِ الجميلةِ. و"الكَرمُ" إفادةٌ ما ينبغي لا لعِوَضٍ. وفي تعقيبِ "العِلمِ" بـ"الكَرمِ" إيمآءٌ إلى كَونِ عِلْمِهِ مَقرونًا بالكَرمِ إذْ لوْ لَمْ يقْتَرِنْ بهِ لَتَعَسَّرَ الانْتِفاعُ بِعِلْمِهِ. والـمُرادُ مِنَ الكَرمِ هنا التَّقوَى؛ لأنّ[519] الكرمَ الحقيقيَّ الجامِعُ لِكرمِ النَّسَبِ وغيرِهِ أوِ الـمُرادُ الكرمُ بمعنى الجُودِ ويحتَمِلُ أنْ يَخُصَّ بكرَمِ النَّسَبِ. والحَصْرُ في قولِهِ الكريمُ ابْنِ الكريمِ ابْنِ الكريمِ[520] يوسفَ بنِ يعقوبَ بْنِ إسحق[521] بْنِ إبراهيمَ باعتبارِ السِّلسِلةِ وكفاكَ[522] دليلًا على كَرَمِهِ زُهْدُهُ في جِبالِ[523] الذّهبِ واعطآؤُهُ غنمًا بينَ جبليْنِ لرجُلٍ واحِدٍ وكانَ يُعْطِي عطآءً[524] تَعجِزُ عنهُ الـمُلُوكُ ومع ذلكَ يَعِيشُ عيشَ الفَقِيرِ لإيثارِهِ على نَفْسِهِ وعِيالِهِ، وكانَ جُودُهُ كُلُّهُ للهِ وفي ابْتِغَاءِ مَرضاتِهِ وناهيك أنّه لمْ يَسألْ شَيْئًا قَطُّ فقالَ: لا وحَسْبُكَ في أنّ عِلمَهُ وَسِعَ علومَ العالِمِينَ.

---

[517] ق – فائقا

[518] ق س: خصا

[519] س: لأنه

[520] ك + ابن الكريم [صح في الهامش]

[521] ق: إسماعيل

[522] ك: كفيك

[523] ك: جبل

[524] ك: اعطاء

القرآن الذي أوتيهِ ومَثلُهُ مَعهُ كَمَا صَحَّ عنهُ وقدْ قالَ اللهُ تعالى: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾[525] ويَلزَمُ مِنْ إحاطتِهِ بالعُلومِ القرآنيّةِ ومَثلُها الذي أوتيهِ أيضًا أنّه قدْ أحاطَ بعلومِ الأولينَ والآخرينَ، وإنّ علومَهُمْ مُنْدَرِجَةٌ في عُلومِهِ عليهِ السَّلامُ ويرشد[526] إلى خلقه وخلقه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾[527] وقوله عليه السلام [528] «بُعِثْتُ لأُتَمِّمَ مَكارِمَ الأخلاقِ»[529] لقدْ وُطِئَ ظهرُهُ وأُدْمِيَ وجْهُهُ وكُسِرَتْ رُباعِيَتُهُ ورُمِيَ بالسِّحْرِ والكَهَانَةِ والجُنونِ وحُصِرَ لأجلِهِ بَنُو هاشِمَ وبَنُو المُطّلِبِ في شَعْبِهِمْ سَنَتَيْنِ حتى كادُوا يُهلِكُوا مِنَ الجُوعِ وغيرَ ذلك مِمَّا أصابَهُ مِنْ قَوْمِهِ فهوَ لَمْ يَقُلْ فيهِمْ إلّا خيرًا ولوْ دَعَا عليهِمْ كما دعَا نوحٌ عليه السَّلامُ على قَومِهِ لَهَلَكُوا ولمْ يَكُنْ يَغضَبُ لِنَفْسِهِ /[37a] وإنّما يَغْضَبُ لرَبِّهِ. قالُوا: ومِنْ تَمَامِ الإيمانِ بِهِ اعتقادُ أنّه لمْ يَجْتمِعْ في بَدَنٍ آدَمِيٍّ مِنَ المَحاسِنِ الظَّاهِرَةِ ما اجْتَمَعَ في بَدَنِهِ عليه السَّلامُ، والمَحاسِنُ الظاهرةُ آياتٌ على المَحاسِنِ الباطِنَةِ والأخلاقِ الزكيةِ وليس مِنَ[530] اللهِ بِمُسْتنكِرٍ أنْ يَجمِعَ العالَمَ في واحِدٍ ثمَّ ما انْطوَى عليه مِنْ كريمِ الأخلاقِ لمْ[531] يَكُنْ باكْتِسابٍ ورياضةٍ وإنّما كانَ في أصلِ خِلقتِهِ بالجُودِ الإلهِي والإمْدَادِ الرَّحْمَانِيِّ الذي لمْ تزُلْ تُشرِقُ أنوارُهُ في قلبِهِ إلى أنْ وَصَلَ لأعْظمِ غايَةٍ وأتَمِّ نهايةٍ فمنْ حَسُنَ خَلْقُهُ وخُلُقُهُ واتّسَعَ عِلمُهُ وكرمُهُ وقفَ إخوانُهُ بِبابِهِ وقصُرَ عن مُقارنةِ نِصابِهِ كما أنّ نبيَّنا لمَّا كَمُلَ منهُ ذلك كانَ كُلُّ النَّبِيِّينَ مُلْتمِسًا له[532] ما وصف وإليه أشارَ بقولِهِ:

[39] وكُلُّهُمْ مِنْ رَسُولِ اللهِ مُلْتَمِسٌ غَرْفًا مِنَ الْبَحْرِ أوْ رَشْفًا مِنَ الدِّيَمِ

كُلّ: اسْمٌ لِاسْتغراقِ أفرادِ المُنكَّرِ والمعرَّفِ المَجموعِ وأجزاء المُفردِ المُعرّفِ باللَّامِ والمجموعي هنا أولى وأمْدَحُ والفَرْقُ بينَ "كلّهِم" و"كلُّ منهمْ" و"كلٌّ" ظاهرٌ لا يَخفَى على المتأمِّلِ، وتقديمُ المُسْندِ إليهِ؛ لإفادةِ تَقوّى الحكمَ لقُربِ الوصْفِ مِنَ الفِعلِ.

---

[525] سورة الأنعام، 38

[526] س: ويرشدك

[527] سورة القلم، 4

[528] ق – ويرشد إلى خلقه وخلقه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ وقوله عليه السلام.

[529] كنز العمال، رقم: 32969.

[530] س: على

[531] س: ولم

[532] ق ك: منه

مِنْ رَسُولِ اللهِ: التَّعْبِيرُ بالظَّاهِرِ مع إضافتِهِ إلى اللهِ إمّا للتّصرِيحِ برسالتِهِ أو لِلتَّلْوِيحِ إلى الاستلذاذِ بذِكْرِهِ أوْ لِيَتَمَكَّنَ السَّامِعُ مِنْ مُلاحَظَةِ قولِهِ تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ﴾[533] فيَجْعَلُهُ دَليلًا على كَوْنِ الأنبياءِ مُلْتَمِسِينَ جُرْعَةً مِنْ زُلالِ تلكَ الرَّحْمةِ معَ ما فِيهِ مِنَ المُراعاتِ للمُقامِينَ عمومًا وخصوصًا. وإفْرَادُ-

مُلْتَمِسٍ: بِاعْتِبَارِ لَفظَةِ "كُلّ" أوْ تَكَلَّمَ واحِدٌ مِنَ الطَّالِبِينَ حاجَةً، والتَّعْبيرُ بالاسمِ لإفَادَةِ ثُبوتِ الالْتِمَاسِ لَهُمْ، وقَدَّمَ المعْمُولَ؛ لإفادَةِ الاخْتِصَاصِ؛ /[37b] ولأنَّ الأهَمَّ عِنْدَهُ[534] ذِكْرُ المُلْتَمِسِ مِنْهُ، والالْتِماسُ يُسْتَعْمَلُ بَيْنَ المتَقارِبِينَ، وأرادَ مَعْنَاهُ اللُّغَوِيَّ وهو مُجَرَّدُ الطَّلَبِ فلا إشْكَالَ وتأخُّرُ زمانِهِ لا يُنافِي الطَّلَبَ لِمَا أنَّ ذلكَ حاصِلٌ لَهُمْ بِما اعْمَلُوا مِنْ نُعُوتِهِ أوْ حَصَلَ لَهُمْ ذلكَ في الإسرآءِ أوْ[535] هو على سَبِيلِ الفَرْضِ وإنَّما عُبِّرَ بالالتِماسِ دونَ السُّؤآلِ رِعايةً للأدَبِ.

غَرْفًا: بِفَتْحِ المُعْجَمَةِ أخْذُ المآءِ باليَدِ.

مِنَ الْبَحْرِ: أيْ مِنْ بَحْرِ عِلْمِهِ نَظَرَ إلى قَوْلِهِ "في عِلْمٍ". و"البَحْرُ" أصْلُهُ لِلْمَكَانِ أُطْلِقَ على الماءِ، الحالُ فيهِ مَجَازًا وسُمِّيَ البَحْرُ بَحْرًا لِعُمْقِهِ واتِّسَاعِهِ، والمادَّةُ تَدُلُّ على الاتِّساعِ.

أوْ رَشْفًا: هوَ أخْذُ المآءِ بأطْرافِ الشَّفَةِ. قالَ الجَوْهَرِيُّ:[536] هو المَصُّ في المَثَلِ. الرَّشَفُ: أنْفَعُ لِكَوْنِهِ أسْكَنُ لِلعَطَشِ.

مِنَ الدِّيَمِ: أيْ مِنْ دِيَمِ كَرَمِهِ نَظَرًا[537] إلى قَوْلِهِ "ولا كَرَم". و"الدِّيَمُ" جَمْعُ دِيمَةٍ وهي المطَرُ الَّذي لَيْسَ فيهِ رَعْدٌ ولا بَرْقٌ يَدُومُ يَوْمًا، ولَمَّا كانَ الكَرَمُ أخْلاقًا مُتعدِّدةً جُمِعَ ما يَرْجَعُ إليْها وصفة العلم

---

[533] سورة الأنبياء، 107

[534] س: عنه

[535] ك: و

[536] إسماعيل بن حماد الجوهري، أبو نصر: أول من حاول (الطيران) ومات في سبيله. لغويّ، من الأئمة. وخطه يذكر مع خط ابن مقلة. أشهر كتبه (الصحاح) مجلدان. وله كتاب في (العروض) ومقدمته في (النحو) أصله من فاراب، ودخل العراق صغيرا، وسافر إلى الحجاز فطاف البادية، وعاد إلى خراسان، ثم أقام في نيسابور. وصنع جناحين من خشب وربطهما بحبل، وصعد سطح داره، ونادى في الناس: لقد صنعت ما لم أسبق إليه وسأطير الساعة، فازدحم أهل نيسابور ينظرون إليه، فتأبط الجناحين ونهض بهما، فخانه اختراعه، فسقط إلى الأرض قتيلا سنة: 393 ه. 1003 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 1، ص: 313.

[537] س: نظر

لما كانت واحدة أفراد ما يرجع إليها،[538] وإنَّما قُدِّمَ غَرْفًا ورَشَفًا لِئَلّا يَظُنَّ قَبْلَ سَمَاعِ ما بَعْدَهُما أنّ مُلْتَمِسَهُمْ مِنْهُ أكْثَرُ. وفيهِ تَشْبيهٌ بَلِيغٌ شُبِّهَ ما حَصَلَ لهُمْ لِقِلَّتِهِ بالغِرفَةِ وما حَصَلَ لِرسولِ اللهِ لِكَثْرَتِهِ بالبَحْرِ وكذا في "رشفًا مِنَ الدِّيَمِ" فالغَرْفُ والرّشفُ لَيْسا بِمَأخُوذِينَ مِمَّا حَصَلَ لهُ عليهِ السَّلامُ حتّى يَلْزِمَ خلاءَ عِلْمِهِ وكَرَمِهِ عَنْ ذلِكَ القَدرِ المَأخُوذِ كذا قالَ بَعْضُ الشَّارِحِينَ: وفيهِ نَظَر إذْ كُلّ ما لهمْ مِنَ المعْجِزَاتِ مَنْسُوبٌ إليْهِ ومُسْتفاضٌ مِنْهُ. نعم وكلّ مُعْجِزةٍ لأحدهِمْ مَرْجِعُها إليه كما أنَّ كُلَّ كَرامَةٍ لِوَلِيٍّ المعْجزَةِ لِنَبِيِّهِ فلا يُلْزِمُ الخلاءَ عَنِ القَدَرِ المَأخوذِ وسَيُرْشِدُكَ إلى ما قُلْنَا قولُه "وكل" أيْ إلخ البيتِ.[539] وفي البيتِ مُماثِلةٌ وطِبَاقٌ خَفِيٌّ لا يَكَادُ /[38a] يَظْهَرُ إلّا بالتَّأمُّلِ، ونَوْعٌ مِنَ التَّقْسِيمِ الذي هو إضافةُ الشَّيْءِ إلى ما يَليقُ بِهِ وفِيهِ التَّناسُبُ واللَّفُّ والنَّشْرُ المرَتَّبُ ولـمَّا بَيَّنَ أنَّ رسولَ اللهِ هو البَحْرُ الزَّاخِرُ في الفَضَائِلِ والكَمَالاتِ وأنَّهُ هو الأصْلُ في جَمِيعِ الحَالاتِ وغَيْرَهُ كالفُروعِ والاتَّباعِ أشار إلى مَراتِبِهِمْ عِنْدَ ذاكَ[540] الحَضْرَةِ فقالَ:

[40] وَوَاقِفُونَ لَدَيْهِ عِنْدَ حَدِّهِمِ مِنْ نُقْطَةِ العِلْمِ أوْ مِنْ شَكْلَةِ الْحِكَمِ

كَلِمَةُ "كُل" إذا[541] أُضِيفَتْ إلى النكرة[542] وَجَبَ في ضَمِيرِها مُراعاةُ مَعْناها وإلى المعرّفِ[543] جَازَ في الضَّميرِ العَائِدِ إليْها مُراعاةُ لَفْظِها في الإفرادِ والتَّذْكيرِ كَمُلتَمِس، ومراعاةُ مَعْناها كـ"واقفونَ" وكذا إذا قطعت فـ"كل" هنا إفرادي وهذا على رأيِ مَنْ يَسْتَعْمِلُ اللَّفْظَ في مَعْنَييهِ[544] قالَ بَعْضُهُمْ: اخْتارَ الإفْرادَ في الأوَّلِ والجَمْعَ في الثَّانِي جَرْيًا على ما يَقْتَضِيهِ المَعْطُوفُ عَلَيْهِ مِنْ تَشْبِيهِ رسولِ اللهِ بالبَحْرِ وتَشْبيهِ الأنْبِيَاءِ بالمَطَرِ بِجَنْبِ البَحْرِ. ولا كذلك المَعْطُوفُ فإنَّ قَضِيَّةَ المناسِبَةِ قاضيّةٌ بإيثارِ الجَمْعِ المَبْنِيِّ عَنِ التَّعَدُّدِ مِنْ تَشْبيهِ الأنْبِيَاءِ بِنُقطةِ العلمِ وشَكْلَةِ الحُكْمِ.

---

[538] ق – وصفة العلم لما كانت واحدة أفراد ما يرجع إليها

[539] ك – البيت

[540] س: ذلك

[541] س: إن

[542] ق س: المنكر

[543] ق: المعروف

[544] س: معناه

وَاقِفُونَ: وَقَفَ يتعدى ولا يتعدى ومَصْدَرُ الـمُتَعَدِّي الوَقْفُ والقاصرُ الوُقُوفُ نَظيرُهُ رَجَعْتُ فلانًا رجعًا ورَجَعَ هُوَ رُجُوعًا.

لَدَيْهِ: لَدَى مِثْلُ "عِنْدَ" في الأَكْثَرِ الحُكَّام[545] وتَفارُقُهَا[546] في كَثْرَةِ جَرِّ "عِنْدَ" سجن[547] بمن خاصّة وامْتِناعُ جَرِّ "لدى" مُطْلَقًا، وفي أنّ "عند" تكونُ ظَرْفًا للأعيانِ والـمَعانِي وتُسْتَعْمَلُ في الحاضِرِ والغائِبِ بِخِلافِ "لدى" فيهما ولَمَّا كانَ جرّ "لدى" مُمتنعًا أضافه إلى ضَمِيرِهِ عَلَيْهِ السَّلامُ.

عِنْدَ حَدِّهِمِ: حدُّ الشَّيْءِ غَايَتُهُ وهو أَيْضًا الـمَنْعُ ولا يَبْعَدُ الـمَعْنَى الـمَنْعِ هُنا أيْ عِنْدَ ما مَنَعُوا مُجاوِزَتَهُ /[38b]

مِنْ نُقْطَةِ العِلْمِ: بَيَانٌ لِـ"حَدِّهِمْ" كما أنَّ حَدَّهُمْ بَيَانٌ لـ"لَدَيْهِ" والنُّقطةُ واحِدَة النُّقَطِ وهي طَرَفُ الخَطِّ.

أَوْ مِنْ شَكْلَةِ الْحِكَمِ: "أَوْ" للتَّفْصيلِ اُخْتَيِرَ على الواوِ؛ لأنَّ اللَّفَّ إجْمالِيٌّ. و"الشَّكْلَةُ" مِنْ شَكْلَةِ الكِتَابِ إذا قَيَّدْتَهُ بالإعْرابِ[548] أَوْ واحِدَةِ الشَّكْلِ الذي هو الـمَثَلُ. ويُقَالُ: هذا الشَّكْلُ[549] بِكَذا أيْ الشَّبه[550] ومِنْهُ أَشْكالُ الهَنْدَسَةِ. و"الحِكَمُ" جَمْعُ حِكْمَةٍ وهي اسمٌ لِكُلِّ عِلْمٍ حَسَنٍ وعَمَلٍ صالِحٍ. يُرِيدُ أنَّ عُلومَ سائِرِ الأَنْبِيَاءِ كنُقْطَةٍ مِنْ كُتُبِ عِلْمِ[551] رسولِ اللهِ الحَاوِي لِجَمِيعِ الفُنُونِ وحِكَمِ كُلِّ نَبِيٍّ كَشَكْلَةٍ مِنْ دَفَاتِرِ حِكَمِهِ الـمُنْطَوِيَّةِ على جَمِيعِ الحِكَمِ أوِ الـمُرادُ مِنَ العِلْمِ عِلْمُ اللهِ الذي لا يَتَنَاهِي ومِنَ الحِكَمِ حِكَمَهُ التِي لا تُعَدُّ ولا تُحْصَى، ثُمَّ أنَّ عُلُومَ العُلماءِ بِأسْرِهَا بِمَنْزِلَةِ نُقْطَةٍ مِنْ كَلِمَاتِ اللهِ تعالى، وحِكَمِ الحُكماءِ عَنْ آخَرِها بِمَنْزِلَةِ شَكْلَةٍ مِنْ حِكَمِ اللهِ تعالى فَتِلْكَ النُّقْطَةُ بِتَمَامِهَا وهذه الشَّكْلَةُ بِكَمَالِهَا حَاصِلَةٌ لِتِلْكَ الحَضْرَةِ، وإنَّمَا خَصَّ النُّقْطَة بِالعِلْمِ؛ لأنّ تَميّز ذَوَات الحُروفِ المستبهمة بِالنُّقطَةِ والعِلْمُ خَاصِّيَّةُ التَّمييزِ، وخَصَّ "الشَّكْلَة" بـ"الحِكَمِ" لَمَّا أنَّ فائدةُ الحِكْمَةِ وَضْعُ الشَّيْءِ في الـمَكانِ الّذي يَسْتَحِقُّهُ لئَلَّا يَخْتَلَّ النَّاظِرُ وهذه فائِدَةُ الشَّكْلَةِ إذْ بِها يُضافُ الحِكَمُ إلى صَاحِبِهِ ويَزُولُ اللَّبْسُ هذا على جَعْلِ التَّوْرِيَةِ فيهِمَا الخَطيّةَ

---

[545] ك س: في أكثر الأحكام

[546] ك: تفارقهما

[547] ك س – سجن

[548] س: قيد به الإعراب

[549] ك: أشكل

[550] ك: أشبه

[551] س – علم

ويَحْتَمِلُ الهَنْدَسِيَّةَ وذلكَ أنَّ العِلْمَ لا يتناهي في ذاتِهِ كالنُّقْطةِ الَّتي لا جُزءَ لها كالجَوْهَرِ الفَرْدُ عِنْدَ المُتكَلِّمينَ والإشْكالُ أيْضًا لا تتناهي كالحِكَمِ الّتي لا تَتَنَاهى في ذاتِهَا وإنَّما شُبِّهَ ثانِيًا ما حَصَلَ لهُمْ بالنُّقطةِ والشَّكلة لأنَّ العِلْمَ أعَمُّ مُتعلِّقًا مِنَ الحِكَمِ فما أخَذُوا مِنْهُ إلّا كالنُّقطةِ والحِكَمُ أضْيَقُ مَحَلًّا وأقَلُّ وُجودًا فأيُّ شَيْءٍ أُخِذَ مِنْها يَظْهَرُ له شَكْلٌ فكأنّهم /[39a] ما نَالُوا قَدْرَ مَا طَمَعُوا ثمّ الّذي حَصَلَ لهُمْ مِنْ مَطْلَبِهِمْ النقطةُ والشَّكْلةُ. وفي البيتِ إيماءٌ إلى بِعْثَتِهِ نَبِيِّنا إلى كافَّةِ الخَلائِقِ ولهذا أُعْطِيَ مِنْ كَنوزِ العِلْمِ والحِكْمَةِ ما لَمْ يُعْطَ أحدَ قَبلَهُ؛ لأنَّ المُرْسَلَ إلى كُلِّ أهلِ الشَّرقِ والغَرْبِ لا بُدَّ وأنْ يُعْطى له بِقَدْرِ مَا يُمْكِنُهُ أنْ يقومَ بأمورِ أهْلِهِمَا، فنِسْبَةُ نُبُوَّةِ محمّدٍ إلى نُبُوَّةِ سائرِ الأنْبياءِ كنِسْبَةِ مُلْكِ المَشارِقِ والمَغارِبِ إلى مُلْكِ بعضِ البلادِ المَخْصُوصَةِ. وفي البيتِ التَّناسُبُ واللَّفُّ والنَّشْرُ وفيه نَوْعٌ مِنَ التَّقْسيمِ الّذي هو إضافَةُ الشَّيْءِ إلى ما يليقُ به ولَمَّا فَصَّلَ أنَّ نَبِيَّنا عليه السَّلام فاق على الكُلِّ في الكمالاتِ الظاهرةِ والباطِنَةِ صَرَّحَ بِالنَّتيجَةِ على طَريقِ القَصْرِ فقالَ:

[41] فَهْوَ الَّذِي تَمَّ مَعْنَاهُ وصُورَتُهُ ثُمَّ اصْطَفَاهُ حَبِيبًا بارِئُ النَّسَمِ

الفاء: عاطِفَةٌ وفيها السَّبَبِيَّةُ، والحَصْرُ مُسْتفادٌ مِنْ تَعْريفِ المُبْتَدأ والخَبَرُ، فإنَّهُمْ يَجْرونَ المَوْصُولَ مَجْرى المُعَرَّفِ باللَّامِ أيْ "هو الذي تَمَّ مَعْناهُ وصورتُه" لا غيره فلا يُساويهِ أحدٌ في ذلك ويقتضي لَفْظَةُ "تم" حَصْرًا[552] آخر و"هو" أنَّهُ لا أحدَ أرْفَعُ مِنْهُ في ذلك وإلّا كانَ ناقِصًا باعْتِبَارِهِ فلا يَصْدُقُ قولُهُ "تم".

الَّذِي: خَبَرُ "هو".

تَمَّ: أيْ كَمُلَ.

مَعْنَاهُ: فاعِلُهُ ومُضَافٌ إليْهِ أوْ فَاعِلُهُ هو الله تعالى؛ لأنّ "تَمّ" يُسْتَعْمَلُ مُتَعَدِّيًا فعلى هذا في "بارئ النّسَمِ" يجئ المَذْهبانِ والمُرادُ بِمَعْناهُ ما هو في مقابلةِ الصُّورةِ أعْنِي الكمالَ المُبَطَّنَ المُخْفِيَّ القائِمَ بالذَّاتِ.

وصُورَتُهُ: كَمَعْناهُ وهي الشَّكْلُ[553] المآئِلُ إلى الأحْوَالِ المُطابِقَةِ للمَصْلَحَةِ والمَنفَعَةِ يُرِيدُ أنَّهُ[554] عَلَيْهِ السَّلامُ هو الّذِي أتَمَّ اللهُ صفاتِهِ المَعْنَوِيَّةَ وصِفَاتَهُ الخُلْقِيَّةَ أو أخْلاقَهُ الحَمِيدَةَ وأفعالَهُ الجَمِيلَةَ أو

[552] س: حصر

[553] س + التي

شَرِيعَتَهُ /[39b] وطَرِيقتَهُ أو رُوحانِيَّتَهُ و جِسْمانِيَّتَهُ أو عِلْمَهُ وعَملَهُ أو مُعامَلتَهُ[555] مَعَ الحَقِّ ومعاملتَهُ مع الخَلْقِ.

ثُمَّ: حقيقةٌ في التراخي في الزمانِ وها هنا[556] إمّا لترتيب[557] الأخبار بالـمَدْحِ نَحْوُ أنّ مَنْ سَادَ ثم سادَ أبوه ثم قَدْ سادَ قَبْلَ ذلك جَدُّهُ أوِ لتَّرْتيب[558] الصِّفاتِ أنْ أريدَ بالاصْطِفاءِ البِعْثَةُ وقِيلَ: للتَّراخِي الرُّتبي؛ لأنّ مَرْتَبَةَ الاصْطِفَاءِ مُتراخِيَةٌ على مَرْتَبَةِ الكَمَالِ.

اصْتَفَاهُ: أيْ اخْتارَهُ على جَميعِ الـمُكَوّناتِ كما اصْطَفَى آدَمَ على غَيْرِ جِنْسِهِ مِنَ الـمَخْلوقاتِ ومَرْيَمَ على نِساءِ زمَانِها.

حَبِيبًا: إمّا حالٌ مِنْ مَفْعولِ اصْطفى أوْ مَفْعولٌ ثانٍ لاصْطفاهُ بِتَضْمِينِ مَعْنى الجعلِ الذي بمَعْنى التَّصْييرِ.[559]

بارِئُ النَّسَمِ: فاعِلُهُ، وتَقْدِيمُ مَفْعُولَيْهِ للاهْتِمَامِ وللعِلْمِ[560] بالفاعِلِ. و"الباري" هو الذي خَلَقَ الخَلْقَ بَريئًا مِنَ التَّفاوُتِ. وفي النَّوْعِ والتَّشابُه في الشَّخْصِ مَعَ كَوْنِهِمْ على أشْكالٍ مُتبايِنةٍ وخَلْقٍ مُخْتَلِفَةٍ. وهذا الاسمُ مِنْ صِفاتِ الفِعْلِ كالخَالِقِ والـمُصَوِّرِ فإنَّ ما يَخْرُجُ مِنَ العَدَمِ إلى الوُجودِ يَحْتاجُ أوَّلًا إلى التَّقْدِيرِ، وثَانِيًا إلى الإيجادِ على وفق ذلك التقديرِ، وثالِثًا إلى التَّصْويرِ والتَّزْيِينِ كالبِنَاءِ يُقَدِّرُهُ الـمُهَنْدِسُ ثُمَّ يَبْنِيهِ الباني ثُمَّ يُزَيِّنُهُ النَّقَّاشُ. والله تعالى خالِقٌ مِنْ حَيْثُ أنَّهُ مُقدَّر وبارئ مِنْ حَيْثُ أنَّهُ مُوجِدٌ ومُصَوِّرٌ مِنْ حَيْثُ أنَّهُ يُرَتِّبُ صُوَرَ الـمُخْتَرِعاتِ أحسنَ ترتيبٍ ويُزَيِّنُها[561] أكْمَلَ تَزْيينٍ وإنَّما خَصَّ هذا الوَصْفُ الفِعليُّ مِنْ بَيْنِ سائِرِ أوْصَافِهِ تعالى تَنْبيهًا على أنَّ مَحَبَّةَ اللهِ إيَّاهُ خَلْقُهُ له على تِلكَ الصُّورَةِ مِنْ بَيْنِ سائِرِ الصُّورَةِ[562] فمَحَبَّةُ اللهِ على هذا عِبَادِهِ صِفَةً فِعْلِيَّةً فاخْتارَ لها الوَصْفَ الفِعْلِيَّ. و"النَّسَمُ" جَمْعُ نَسَمَةٍ بِفَتْحِ

---

[554] س –أنه

[555] ق + في

[556] س: ههنا

[557] ق: الترتيب

[558] ق: الترتيب

[559] س – التصيير [صح في الهامش]

[560] س – بارِئُ النَّسَمِ فاعِلُهُ، وتَقْدِيمُ مَفْعُولَيْهِ للاهْتِمَامِ وللعِلْمِ [صح في الهامش]

[561] ك + أحسن

[562] ك س: الصور

النُّونِ والسِّينِ /[40a] المُهْمَلَةِ وهي الإنْسانُ وهي أيْضًا النَّفْسُ والرُّوحُ وحَكَى الأزْهَرِيُّ:[563] أنَّ النَّسَمَةَ هي البَقَرُ وأنَّ كُلَّ دَابَّةٍ في جَوْفِها روحٌ وهي نَسَمَةٌ. وفي البَيْتِ جِنَاسُ التحريف واللفُّ والنَّشْرُ المشوّشُ ومُراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا اخْتَصَّ رسولُ اللهِ بأن تَمَّ صِفاتُهُ المَعْنَوِيَّةُ كالعِلْمِ والحِكْمَةِ والزُّهْدِ والشُّكرِ والرّضَى والعَدْلِ والعَفْوِ والعِفَّةِ والحيا والكَرَمِ والشُّجاعةِ والسَّخا[564] وغيرِ ذلك مِنَ الأخلاقِ الحَمِيدَةِ وتَمَّ أيْضًا صُورتَهُ حتى أنّ واصفه قال: «لمْ أرَ قَبْلَهُ ولَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ»[565] وما أحسنُ قولٍ بَعضُهم [566]لم يَظهَرْ لنَا تَمَامَ حُسْنِهِ وإلّا لما أطاقت[567] أعْيُنَنَا النَّظَرَ إليْهِ واخْتَصَّ أيْضًا بأنْ اصْطفاه اللهُ تعالى[568] حَبِيبًا دُونَ غَيْرِهِ لأنَّ المَعْطُوفَ على المَحْصورِ مَحْصُورٌ فَهُوَ إذنْ-

[42] مُنَزَّهٌ عَنْ شَرِيكٍ في مَحَاسِنِهِ فَجَوْهَرُ الْحُسْنِ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَسِمِ

مُنَزَّهٌ: أيْ مُباعَدٌ أيْ باعَدَ اللهُ، والتَّنْكيرُ لِدَفْعِ الحَصْرِ وإنَّما لمْ يَجْعَلْ إضَافِيًّا بالنِّسْبَةِ إلى الأنْبياءِ رِعايَةً للأدَبِ.

عَنْ شَرِيكٍ: أيْ عَنْ وُجُودِ شَرِيكٍ أيْ مُشارِكٍ مُمَاثِلٍ، وتَنْكيرُهُ لإفادَةِ عمومُ النَّفْيِ؛ لأنَّهُ وَقَعَ في حَيِّزِ النَّفْيِ وهو التَّنْزيهُ.

في مَحَاسِنِهِ: أيْ في جَميعِ كَمَالاتِهِ، والمَحاسِنُ جَمْعٌ على غَيْرِ قِيَاسٍ؛ لأنَّ مُفْرَدَهُ حُسْنٌ[569] لا مَحْسَنٌ إلّا تَقْديرًا وتَعْريفُهُ بالإضافَةِ لإفادَةِ الاخْتِصَاصِ وأمَّا المُشارَكَةُ في بَعْضِها فهي موجودَةٌ.

فَجَوْهَرُ: الفآءُ عاطِفَةٌ على جُمْلَةِ "مُنَزَّه" وفيها السَّبَبِيَّةُ؛ لأنَّ ما بَعْدَها نَتِيجَةٌ ما عُطِفَتْ[570] عَلَيْهِ، و"الجَوْهَرُ" مِنَ الجَهْرِ سُمِّيَ بِهِ الجَوْهَر[571] لِظهورِ وُجُودِهِ وهو حَجَرٌ نَفِيسٌ وهو أيْضًا ذاتُ الشَّيْءِ وأصْلُهُ

---

[563] محمد بن أحمد بن الأزهري الهروي، أبو منصور: أحد الأئمة في اللغة والأدب، مولده ووفاته في هراة بخراسان. نسبته إلى جده " الأزهر " عني بالفقه فاشتهر به أولا، ثم غلب عليه التبحر في العربية، فرحل في طلبها وقصد القبائل وتوسع في أخبارهم. ووقع في إسار القرامطة، فكان مع فريق من هوازن " يتكلمون بطباعهم البدوية ولا يكاد يوجد في منطقهم لحن. وهو المتوفي سنة: 370 ه. 981 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 5، ص:311.

[564] ك: السخاوة

[565] صحيح البخاري، كتاب اللباس، رقم: 5907؛ سنن الترمذي، أبواب المناقب، رقم: 3637 و 3638؛

[566] س + و

[567] ك: طاق، س: طاقت

[568] س – الله تعالى

[569] ك: الحسن

الذي طُبِعَ عليهِ وهو عِنْدَ الـمُتَكَلِّمينَ الـمُتحيِّزُ الّذي يَشْغَلُ فَراغًا وإنْ لمْ يُشاهِدْ عادَةً إلّا بانْضِمامِهِ لِغَيْرِهِ، وقَدْ يُطْلِعُ اللهُ بَعْضَ أوْلِيآئِهِ /[40b] على الجَوْهَرِ الفرْد خَرْقًا للعادةِ وخالفَ في ثُبوتِهِ مُعْظَمُ الفلاسِفَةِ وبَعْضُ الـمُعْتَزِلَةِ، والقَصْدُ بإثْباتِهِ إنّهُ مِنْ مُقَدَّماتِ حُدوثِ العالَمِ وتَمامِ التَّحْقيقِ يطلبُ مِنْ عِلْمِهِ. واللامُ في:

الْحُسْن: للعَهْدِ والـمَعْهودِ ما هو الـمَفْهومُ مِنْ "مَحاسِنِهِ" و"الحُسْن" معنا[572] لا يَنالُهُ العِبادَةُ ولا يَحيطُ بِهِ الوَصْفُ والمُرادُ هنا ما هو أعَمُّ مِنْ حُسْنِ الصُّورَةِ والـمَعْنى وهو الكمالُ.

فِيهِ: صِفَةُ "الحُسْنِ" أوْ خبرٌ وإنّما جَعَلَهُ مَحَلًّا[573] للجَوْهَرِ دَفْعًا لِما يُتَوَهَّمُ مِنَ التَّنْزيهِ عَنِ الشَّريكِ فكأنَّهُ يقولُ هو مِنَ الجواهِرِ ومُتّصِلٌ بِها.

غَيْرُ مُنْقَسِمٍ: خَبرٌ بَعْدَ خَبَرٍ أيْ "جَوْهَرُ الحُسْنِ غَيْرُ مُنْقَسِمٍ" بَيْنَهُ وبينَ غَيْرِهِ بلْ حقيقةُ الحُسْنِ الكاملِ "فيه" والمفاضُ عليه مِنْ مَعْدَنِ الجَمالِ ومَنْبَعِ الخَيْرِ غيرُ مُتَّصِفٍ بِهِ الغَيْرُ؛ لأنَّهُ هو الّذي تَمَّ مَعْناهُ وصورَتُهُ ولوْ انْقَسَمَ لمْ يَنَلْهُ إلّا بَعضُهُ فلا يَكونُ حُسْنُهُ تمامًا والغرضُ خِلافُهُ وفي ذِكْرِ الجَوْهَرِ مَعَ حَدِيثِ عَدَمِ الانْقِسامِ مِنَ اللّطف ما لا يُخْفى، والمِصْراعُ الأخيرُ مِنَ التَّشْبيهِ البليغِ. وفي البَيْتِ الـمُقابَلَةُ وتجنيسُ الاشْتِقاقِ والتَّوْرِيَةُ الكلامِيَّةُ والتَّكْريرُ ولَمَّا كانَ مَدْحُ رسولِ الله على هذا الوَجْهِ يُوَهِّمُ التّشْريكَ في صِفاتِ البَارِئِ سُبْحانَهُ وتعالى وقدْ كانَ قَبْلَهُ أقْوامٌ يطرؤنَ في تَعْظيمِ أنْبيائِهِمْ حتى اعْتَقَدَوا بعضَهم شريكًا للهِ تعالى دَفَعَهُ بأبلغِ وجهٍ فقالَ:

[43] دَعْ مَا ادَّعَتْهُ النَّصَارَى فِي نَبِيِّهِمْ وَاحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِيهِ وَاحْتَكِمِ

القَوْلُ بأنْ

دَعْ: مِنَ الأفْعالِ الـمماتة، ماضِيها ومَصْدَرُها مَحْمُولٌ على قِلَّةِ الاسْتِعْمالِ، وهو أمْرٌ بِتَرْكِ الشَّيْءِ مَعَ سَبقِ الاعْتِناءِ بِهِ، والخطابُ عامٌ وإنَّما اخْتارَ هذا النَّوْعَ مِنَ الأوَامِرِ لِمَا أنَّ في ضِمْنِهِ نَهْيٌ فيكونُ /[41a] أبْلَغَ في التَّحْريضِ على تَرْكِ مقالتِهِمْ العظيمَةِ الّتي اجْترؤوا عليها دُونَ ما قَصَدَهُ مِنَ التَّجنيسِ.

---

[570] ك: عطف

[571] ق س: الجوهر به

[572] ك س: معنى

[573] س: جعلا محله

مَا: مَوْصولَةٌ والتَّعْبيرُ بالـمَوْصولِ للتَّفْخِيمِ باعْتِبارِ جُزْأتِهِمْ على اللهِ تعالى ويجوزُ أنْ تَكونَ[574] مَصْدَرِيَّةً.

ادَّعَتْهُ: أيْ قالتْهُ مِنْ عِنْدَ أنْفُسِهِمْ كَذِبًا وهو مِمَّا يُفْضِي إلى التَّوْلِيدِ والحُلولِ والاتِّحادِ في حَقِّ وَاجِبِ الوُجُودِ، والتَّأنيثُ باعْتِبارِ جَماعَةِ النَّصارَى ثُمَّ الّذي أدّاهُمْ إلى مَقَالَتِهِمْ في عِيسَى عليْهِ السَّلامُ بأنَّ لهُ حَظًّا مِنَ الإلهِيَّةِ وأنَّهُ لاهُوتٌ وناسُوتٌ وأنَّهُ ابْنُ إلهٍ هو ما ظَهَرَ على يَدَيْهِ مِنَ الأمورِ الخارِقَةِ للعادَةِ ولوْ كانَ ذلكَ دليلًا على الأُلُهِيَّةِ لَلَزِمَ أنْ يَكونَ الرُّسُلُ آلِهَةً، بلْ قَلبُ العَصآءِ ثُعْبَانًا أغْربُ مِنْ إحْياءِ المَيِّتِ وأغْرَبُ مِنْهُ إخْراجُ النَّاقةِ مِنَ الحَجَرِ وأغْرَبُ مِنْهُما التَّعَرُّف في جرمِ السَّماءِ وبالجُمْلَةِ فالكلامُ مَعَ النَّصارى في الإلهِيَّاتِ خبط. واللامُ في:

النَّصَارَى: للجِنْسِ؛ لأنَّهُمْ مطبقونَ مِنْ حَيْثُ الجُمْلَةِ على إلهِيَّةِ عِيسَى عليه السَّلام وفي سَبَبِ تَسْمِيَتِهِمْ نَصَارَى اخْتِلافٌ قيلَ لتَناصُرِهِمْ أوْ لِقَوْلِهِمْ ﴿مَنْ أَنْصَارِي﴾[575] ونحوُ ذلكَ

فِي نَبِيِّهِمْ: الإضافَةُ لَيْسَتْ للاخْتِصَاصِ كَيْفَ ونحْنُ آمَنَّا بِنُبُوَّتِهِ وبِأنَّهُ يَنْزِلُ آخِرَ الزمانِ حاكِمًا بِشَريعَةِ محَمَّدٍ عليهِ السّلامُ مُصَلِّيًا وراءَ المَهْدِيِّ أوَّلَ نُزولِهِ بلْ هيَ للرَّدِّ عليْهِمْ فإنَّهُمْ يُسَلِّمُونَ أنَّ عِيسَى نَبِيُّهُمْ ثُمَّ يَدَّعونَ أنَّهُ إلهُ النّاسِ.

وَاحْكُمْ: أيِ اقْضِ والحُكْمُ هُنا إيقاءُ النِّسْبَةِ المُفيدَةِ إيجابًا أوْ سَلْبًا.

بِمَا شِئْتَ: أيْ بِمَا سَمِعْتَ أيِ اقْضِ بِصِحَّةِ ما سَمِعْتَ في حَقِّهِ.

مَدْحًا فِيهِ: بأيِّ شَيْءٍ كَانَ ما عدا الأوْصافِ الإلهِيَّةِ ولا تَكْذِبْ قائِلَةً وأتى بِقَوْلِهِ:

وَاحْتَكِمِ: /[41b] اسْتِظْهارًا على أنَّ المَحْكومَ عَلَيْهِ بِصِحَّةِ مَدْحِهِ يَرْضَى بِتَحَكُّمِكَ[576] فيفوضُ الأمْرَ إليْكَ. وفي البَيْتِ الاستتباعُ فإنَّهُ لَمَا أباحَ الممادحَ[577] مَدْحَهُ بِمَا شآءَ مِنَ المَدائحِ الّتي جَازَتْ في حَقِّ البَشَرِ اسْتَتْبَعَ ذلك الأخْبارَ[578] باحتِواءِ[579] المَمْدُوحِ على جَميعِ صِفاتِ الكَمالِ المُمْكِنَةِ لهُ، وفيهِ

---

[574] س: يكون

[575] سورة آل عمران، 52 وفي ك: ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ وفي س: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ﴾ من نفس الآية.

[576] ك: بتحكيمك؛ س: بحكمك

[577] ك: المادح

[578] س: باختبار

[579] ك: احتواء

جِناسُ المطرّف والاشْتِقاقُ والتَّشْبيهُ بهِ والطِّباقُ ولَمَّا أمَرَ بالحُكْمِ بِصِحَّةِ ما سَمِعَ مِن المَدائحِ الّتي قامَتْ الأدِلَّةُ على اسْتِحْقاقِهِ لها أمَرَ أيْضًا بِمُباشِرَةِ[580] المَدْحِ وانْشائِهِ فقالَ:

[44] وَانْسُبْ إلَى ذَاتِهِ مَا شِئْتَ مِنْ شَرَفٍ وَانْسُبْ إلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِنْ عِظَمِ

وَانْسُبْ: أيْ أضِفْ.

إلَى ذَاتِهِ: الذاتُ في اصْطلاحِهِمْ حَقِيقَةُ الشَّيْءِ ونَفْسُهُ لا تأنيثُ "ذو" بِمَعْنى صاحِبٍ وإنّما أنَّثُوهَا؛ لأنّ بَعْضَ الأشْياءِ قَدْ يُوضَعُ لهُ اسمٌ مُذَكَّرٌ ولِبَعْضِهَا اسمٌ مُؤنّثٌ كالدَّارِ والحآئطِ.[581]

مَا: اسْمٌ مَوْصولٌ مَنْصُوب المحلِّ على المَفعوليَّةِ والعائدُ مَحْذوفٌ.

شِئْتَ: شَاعَ حُذِفَ مَفْعولُ شاءَ وأرادَ.

مِنْ شَرَفٍ: احتِراسٌ كَـ"مَدْحًا" والتَّنْوينُ للتَّعْظيمِ والشَّرَفُ العُلُوُّ والرِّفْعَةُ والمَكَانُ العالِي الظاهِرُ لِكُلِّ أحَدٍ كالجَبَلِ.

وَانْسُبْ إلَى قَدْرِهِ: القَدْرُ والقَدَرُ واحِدٌ إلّا أنَّهُ بالتَّسْكينِ مَصْدرٌ وبالتَّحْريكِ اسمٌ والمُرادُ هنا الأوَّلُ وهو بِمَعْنى المَبْلغِ[582] والمِقْدارِ.

مَا شِئْتَ مِنْ عِظَمٍ: "العِظَمُ" مِنْ عِظْمِ الشَّيْءِ كَكَرَمٍ كَبُرَ. والتَّنوينُ للتَّعْظيمِ أيْضًا وهو احْتِراسٌ أيْضًا خَصَّ القَدْرَ بالعِظَمِ؛ لأنَّهُ لَمَّا كانَ قَدْرُهُ بِحَيْثُ لا نِهايةَ لهُ ولا يُدْرِكُهُ كُلُّ أحَدٍ على سَبيلِ الإحاطَةِ والتَّفْصيلِ خَصَّهُ بالعِظَمِ إذْ لا أعْظَمَ مِمَّا لا يَتَناهِي، وحاصِلُ البَيْتِ أيُّها المَدَّاحُ إنَّكَ بَعْدَ العُدولِ عمَّا قالتْهُ النَّصارى لا تبال[583] بما تغاليتِ في ذلك الحَضْرَةِ مِنَ المَدْحِ /[42a] فاحْكُمْ مِنْهُ بِمَا شِئْتَ فأضِفْ إلى حَقِيقَتِهِ ما شِئْتَ مِمَّا يُناسِبُ الأعْضآءَ مِنْ نَظافَةِ الجِسْمِ وطِيبِ العُرْفِ والعِرقِ ووُفورِ العَقْلِ وذكآءِ اللّبِّ وقُوّةِ الحواسِّ وفَصاحَةِ اللِّسَانِ وبلاغَةِ القوْلِ وشَرَف النَّسيبِ[584] ونَحْوِها، وأضف أيْضًا إلى مَبْلَغِهِ

---

[580] ك: بماشرة

[581] ك س + أنثوا الدار وذكروا الحائط

[582] س: البليغ

[583] ك – لابتال [صح في الهامش] | س: الابتال

[584] ك س: النسب

في الرُّتَبِ الشَّريفَةِ ما شِئْتَ مِنْ عُلُوِّ المَكان[585] ورَفْعَةِ الذِّكْرِ، فقُلْ بأنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أوَّلُ النَّبِيِّينَ خَلْقًا ونُبُوَّةً وهو السَّابِقُ وغيرُهُ مِنْ ورآئِهِ وآدمُ ومَنْ دونَهُ تَحْتَ لوآئِهِ. وإنَّ لهُ ألْفَ اسمٍ واسْمآؤه توقيفيةٌ كأسْمآءِ اللهِ تعالى وقَرَنَ اسمُهُ[586] مُحَمَّد عليه السّلامُ بِذِكْرِهِ تعالى في كَلِمَةِ الشَّهادَةِ والأذانِ والتَّشَهُّدِ وقَرَنَ طاعَتَهُ بِطاعَتِهِ وبيعَتَهُ بِبيعَتِهِ وعِزَّتَهُ بِعِزَّتِهِ ورِضاهُ بِرضائهِ[587] وإجَابَتَهُ بإجابَتِهِ ومَحَبَّتَهُ بِمَحَبَّتِهِ، وجَمَعَ لهُ الدَّعْوَةَ والحُجَّةَ والمُعْجِزاتِ في الأفْعالِ والصِّفاتِ والقِبْلَتَيْنِ والهِجْرَتَيْنِ والكلامِ والرُّؤيةِ والنُّبُوَّةِ والسُّلطانِ والخُلَّةِ والمَحَبَّةِ وخَصَّ بِهُبوطِ إسْرافيلَ ونبْعِ المآء مِنَ الأصابعِ والحُكْمِ بالظَّاهِرِ والباطِنِ وعدمِ انْقراضِ مُعْجِزاتِهِ، والإسْرآءِ وما تَضَمَّنَهُ مِنْ اخْتِراقِ السَّبْعِ الطِّباق والعُلُوِّ إلى قابِ قوسيْنِ والاطِّلاعِ على الجَنَّةِ والنَّارِ وانْشِقاقِ القَمَرِ وتسْليمِ الحَجَرِ وحَنِين الجذعِ، وعموم الدَّعْوَةِ للنَّاسِ كَافَّةً، والإرْسالِ إلى الجِنِّ بالإجْماعِ وإلى المَلائِكَةِ في أحَدِ القَوْلَيْنِ، وأوتِيَ جوامِعَ الكلمِ ومفاتيحَ خزائنِ الأرْضِ وإنَّهُ أكْثرُ الأنْبياءِ مُعْجِزاتٍ فقدْ قيلَ: أنَّها تَبْلُغُ ألْفًا. وقيلَ: ثلثة آلافٍ سوى القرآنِ. فإنَّ فيه سِتِّينَ ألْفِ مُعْجِزَةً تَقْريبًا وخَصَّ بأنْ يُصَلِّي اللهُ عليْهِ وغيرِ ذلك مِمَّا أتاهُ اللهُ تعالى في الدُّنيا لِحَبيبِهِ وإمَّا في الآخِرَةِ /[42b] فَمِمَّا لا تُحْصى أيْضًا. وفي البَيْتِ حَثٌّ على مَدْحِهِ عليْهِ السَّلامُ، وإشارةٌ إجْماليَّةٌ إلى محامدِهِ الآتية على التَّفْصيلِ، وفيهِ مُوازَنَةٌ ونَوْعٌ مِنَ التَّقْسِيمِ ومُراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا أمَرَ وفَوَّضَ إلى المَادِحِ أنْ يَنْسُبَ إليْهِ ما يَليقُ بِذاتِهِ وقَدْرِهِ مِنَ التَّشْريفِ والتَّبْجيلِ عَلَّلَهُ بأحْسَنِ التَّعْليلِ فقالَ:

[45] فَإنَّ فَضْلَ رَسُولِ اللهِ لَيْسَ لَهُ حَدٌّ فَيُعْرِبَ عَنْهُ نَاطِقٌ بِفَمِ

أيْ إنَّما أمَرْتُكَ بذلكَ لأنَّ

فَضْلَ رَسُولِ اللهِ: أيْ كَمالُهُ وشَرَفُهُ وعُلُوُّهُ.

لَيْسَ لَهُ حَدٌّ: أيْ لا نِهايَةَ لَهُ في الواقِعِ على القَوْلِ بِعَدَمِ تَناهِي كَمالِ الإنْسانِ الكامِلِ، والمُرادُ يَنْفِي الخَاصَّ نَفْيَ العامِّ على سَبيلِ المَجازِ أطْلَقَ رَسولُ اللهِ تنبيها[588] على أنَّهُ لِكمَالِهِ مُتعَيِّنٌ في كَوْنِهِ مُرادًا مِنْ هذا اللفْظِ لا يَتَبادَرُ الذِّهْنَ إلَّا إليْهِ، وليْسَ المُرادُ بِهِ الكُلَّ وإنْ كانَ لا يَتناهِي فَضْلُ كُلٍّ مِنْهُمْ؛ لأنَّهُ

---

[585] ق ك: المكانة

[586] س: اسم

[587] ق ك: برضاه

[588] ق: بينها

خِلافُ الغَرْضِ بِشَهادَةِ السِّياقِ والسِّباقِ والنَّفْيِ للحَدِّ والأعْرابُ مُطْلَقًا أيْ لَيْسَ له نِهايَةٌ فكَيْفَ يتصَوَّر أنْ-

يُعْرِبَ: أيْ يُبَيِّنُ ويَفْصَحُ.

عَنْهُ: أيْ عَنْ فَضْلِ رسولِ اللهِ □.

نَاطِقٌ: أيْ مُتَكَلِّمٌ حَقِيقَةَ النُّطْقِ التَّكَلُّمُ بالحُروفِ المُفهمة للمَعانِي، ويُسْتَعْمَلُ في مُجَرَّدِ خُروجِ الصَّوْتِ مِنْ مَحَلِّهِ مَجازًا مِنْ إطْلاقِ الخاصِّ وإرادَةُ العامِّ، واخْتارَهُ على الـمُتَكَلِّمِ؛ لأنَّ النُّطْقَ لا يُطْلَقُ على اللهِ تعالى وكذلكَ أكَّدَ-

بِفَمٍ: أوْ لِتَعْمِيمِ العَجْزِ عَنِ الإفْصاحِ بِمَدْحِهِ أيْ عاجِزٌ عنْهُ ناطِقٌ ذا فَمٍ بأيِّ كَلامٍ كانَ ويَحْتَمِلُ أنْ يَتَعَلَّقَ "بِفَمٍ" بـ"يُعرب"[589] وهذا أظْهَرُ في نَفْيِ التَّأكيدِ؛ لأنَّ الإعْرابَ أيِ البيانَ يَكُونُ بالفَمِ وغَيْرِهِ مِنْ نَحْوِ الإشارَةِ والكنايَةِ[590] ونَظيرِ دلالةِ فمٍ على العُمومِ وعدمِ كَوْنِهِ /[43a] حَشوا ما قرره الزَّمَخشَرِيُّ[591] في قَوْلِهِ تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾[592] فَمَتَى ظَهَرَ نُكْتَةٌ زائِدَةٌ على التَّأكيدِ وجَبَ صَرْفُهُ إليْها، وأعلم أنَّ الزَّائِدَ[593] في كَلامِهِمْ لا بُدَّ وأنْ يُفيدَ فآئِدةً مَعْنَوِيَّةً أوْ لَفْظِيَّةً وإلَّا كانَ عَبَثًا ولَغْوًا. فالـمَعْنَوِيَّةُ تأكيدٌ لِلمَعْنى[594] كما في الاسْتِغْراقِيَّةِ، والبآءُ في خبر "ما" و"ليسَ"، واللفْظِيَّةُ لِتَزْيينِ[595] اللفْظِ وكونِهِ[596] أفْصَحَ أوْ مهيئًا[597] لاسْتِقامةِ وزنٍ أوْ حُسْنِ سَجْعٍ أوْ غيرِ ذلكَ، وقد يَجْتَمِعُ الفائِدتانِ في حرفٍ. وقد يَنْفَرِدُ كُلٌّ عَنِ الأخْرى وبالجُمْلَةِ أنَّ مَا وَقَعَ في الكلامِ البَليغِ مِنَ التَّقْييداتِ وكذا الحُرُوفِ

---

[589] س: أن يتعلق فيعرب

[590] س: الكتابة

[591] أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الحارزمي الزمخشري، هو مشهور بكتابه الكشاف، وله تأليفات الكثيرة عن الأدب العربي، وهو عالم معتزلي. تاريخ وفاته 538 هـ. 1144 م. أنظر: الموسوعة الإسلامية، المادة: الزمخشري، 44، ص. 235

[592] سورة الأنعام، 38

[593] ك: الزائدة

[594] ق: لمعنى

[595] ك: تزيين

[596] ك + به من؛ س + به

[597] ك: متهيئا

الّتي زَعِمُوا كونَها مَزيداتٍ لها معانٍ مَقصُودَةٌ[598] وأمورٌ مُفيدَةٌ زائدةٌ على قَوْلِنَا هو تَأكيد[599] أوْ هذا الحَرْفُ مزيدٌ فليَكُنْ هذا على حِفْظٍ مِنْكَ. وحاصِلُ البَيْتِ أنَّ مَدْحَ رسولِ اللهِ لا يَبْلُغُ أحد مداه ولا يَصِلُ إلى مُنْتَهاه وللهِ درّ القائلِ:[600]

مَدَتكَ آياتُ الكتابِ فما عَسَى ... يُثْنى على عُلْياكَ نَظْمُ مَدِيحِي
وإذا كتابُ اللهِ أثْنى مُفْصِحًا ... كانَ القُصورُ قصارَ كُلِّ فَصِيحِ[601]

والبَيْتُ مِنْ مَذْهَبِ الكلامِيِّ, ومِنَ الكَلامِ الجامِعِ وفيهِ التَّسْهِيمُ والتَّناسُبُ ولَمَّا كانَ فَضْلُ رسولِ اللهِ بِحَيْثُ لا نِهايَةَ لهُ لَزِمَ مِنْ ذلِكَ أنَّ جميعَ ما ظَهَرَ على يَدَيْهِ مِنَ الآياتِ لمْ يَكُنْ شَيْءٌ مِنْها مُناسِبًا[602] قدرُه إذْ:

[46] لَوْ نَاسَبَتْ قَدْرَهُ آياتُهُ عِظَمًا ... أحْيَا اسْمُهُ حِينَ يُدْعَى دَارِسَ الرِّمَمِ

لكِنَّهُ لايَحْيَى دارسَ الرِّمَمِ عِنْدَ الدُّعاء باسْمِهِ فَلمْ يُناسِبْ آياتُهُ قَدْرَهُ وقَدْ أعْطِيَ لَهُ مَا يُساوِي بهَا[603] كالشَّفاعَةِ الكُبْرَى وسلامِ الحَجَرِ[604] والشَّجَرِ وكلامِ ذِرَاعِ الشَّاةِ أوْ فخْذِها على اخْتلافِ الرِّواياتِ وتَسْبيحِ الحَصَى في كَفِّهِ وشِكايَة البَعيرِ والظَّبِيَّةِ وأمثال ذلك ولوْ أعْطِيَ لهُ تِلْكَ الخاصَّةُ /[43b] اخْتَلَّ نِظامُ العالَمِ الّذي أجْراهُ اللهُ على مُقْتَضَى حِكْمَتِهِ وَمِنْ مُقْتَضَى حِكْمَتِهِ أيْضًا سِرُّ غاياتِ كَمالِ[605] الحَبيبِ.

نَاسَبَتْ: مَاثَلَتْ.

---

[598] س: مقصودات

[599] ق: تأكيدا

[600] قائله: لسان الدين بن الخطيب السلماني، هو محمد بن عبد الله بن سعيد السلماني اللوشي الأصل، الغرناطي الأندلسي، أبو عبد الله، الشهير بلسان الدين ابن الخطيب: وزير مؤرخ أديب نبيل. كان أسلافه يعرفون ببني الوزير. ولد ونشأ بغرناطة. وجهت إليه تهمة (الزندقة) و (سلوك مذهب الفلاسفة) وأفتى بعض الفقهاء بقتله، فدخلوا عليه السجن ليلا، وخنقوه سنة 776 ه. 1374 م. انظر: الأعلام لزركلي، خير الدين الزركلي، 6، ص:235

[601] ديوان لسان الدين بن الخطيب السلماني، رقم البيت: 159، صحيفة: 244، دار الثقافة، 1989، حققه محمد مفتاح.

[602] س: مناسبٌ

[603] ك س: ما يساويها

[604] ك – الحجر

[605] ك - كمال [صح في الهامش]

قَدْرَهُ: مَبْلَغَهُ في الكَمَالِ؛ لِأَنَّهُ مُطْلَقٌ وهوَ مَفْعولُ "ناسَبَتْ".

آياتُهُ: فاعِلُهُ ولِهَذَا أَنَّثَ الفِعْلَ المُسْنَدَ إِلَيْها، والإضافةُ فيهِمَا للاخْتِصَاصِ والمُرادُ مِنْ آياتِهِ عَلامَاتُ نُبُوَّتِهِ وأسْمآئه[606] أوْ مُعْجِزآتِهِ، والقُرآن الّذي هو صِفَةُ ذاتِ اللهِ تعالى لَيْسَ بِمُعْجِزَةٍ لَهُ وإِنَّما المُعْجِزَةُ الكَلامُ المُرَكَّبُ مِنَ الحُرُوفِ والأصْواتِ وهو المُرادُ مِنَ الآياتِ فحينئذ يَمْنَعُ أنْ تَكُونَ الحروفُ[607] والأصْواتُ مُناسَبَتُهُ لِقَدْرِهِ.

عِظَمًا: أيْ شَرَفًا وجَلالَةً وهُوَ الاحْتِرَاسُ والتَّنْكيرُ للتَّعْظيمِ. وفاعِل:

أحْيَا اسْمُهُ: والإسْنادُ مَجَازِيٌّ والإضافَةُ[608] للاخْتِصَاصِ أيْضًا، والاسْمُ في اللُّغَةِ اللَّفْظُ الدَّالُّ على الشَّيْءِ كما في قَوْلِهِ تعالى ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾[609] واخْتِلافُ المَذْهَبَيْنِ في اشْتِقاقِهِ مَشْهورٌ، قالَ بَعْضُهُمْ كُلَّمَا وَقَعَ التَّعارُضُ بَيْنَ المَذْهَبَيْنِ فَمَذْهَبُ البَصْرِيِّينَ مِنْ حَيْثُ اللَّفْظِ أَصَحُّ وأفْصَحُ، ومَذْهَبُ الكُوفِيِّينَ مِنْ حَيْثُ المَعْنى أقْوَى وأصْلَحُ، والمُرادُ بالاسْمِ هنا إمَّا مُرادِفُ العَلَمِ أوْ أعَمُّ مِنْهُ، والاخْتِلافُ في أنَّ الاسْمَ هلْ هوَ نَفْسُ المُسَمَّى أمْ لا مَذْكورٌ في مَحَلِّهِ

حِينَ يُدْعَى: أيْ وَقْتَ يُدْعَى أيْ يُطْلَبُ أوْ يُنادِي بِهِ.

دَارِسَ الرِّمَمِ: أيْ العِظَامُ البَالِيَةُ أوِ الذَّاهِبُ العَافِي مِنَ العِظَامِ بأنْ يُقَالَ اللَّهُمَّ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ أحْيي هذه الرِّمَّةَ أوْ يُقَالُ يا دَارِسَ[610] عِشْ بجاه مُحَمَّد وقَدْ أحْيا اللهُ [611]لهُ قَتْلَى بَدْرٍ حِينَ دَعَاهُمْ لِيُسْمِعَهُمْ قَوْلَهُ تَوْبيخًا لَهُمْ وتَحَيُّرًا،[612] دَرَسَ يَتَعَدِّي ويَلْزِمُ، و"الرِّمَمُ" قَدْ يَسْتَوِي فِيهِ المُذَكَّرُ والمُؤَنَّثُ والجَمْعُ على القاعدَةِ المَشْهورَةِ /[44a] في فَعيلٍ وفعولٍ، وفي الدَّارِسِ إجْمالٌ والرِّمَمُ بَيَانٌ واحْتِرَاسٌ؛ لأنَّ مَنْ بَلِيَتْ عِظَامُه[613] أقْوى آيَةً مِمَّنْ دَرَسَ لَحْمُهُ. وفي البَيْتِ طِباقٌ ومُراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا كَانَ الغَرْضُ مِنْهُ الاعْتِذَارُ إلى

---

[606] ق س: أسماؤه

[607] ق: الحرف

[608] س: الاضافة

[609] سورة البقرة، 31

[610] ك س: دراس

[611] س + هذه

[612] ك: تحسيرا [صح في الهامش]

[613] ق س: عظام

رسولِ اللهِ والاعْتِرَافُ بالعَجْزِ عَنْ أنْ يَقومَ بِتَمَدُّحِهِ حَقّه كَيْفَ لا وقَدْ تَنَاهِي مَرْتَبَتُهُ في القربِ مِنَ اللهِ تعالى وكَادَ أنْ يَخْتَلِجَ في الأذْهانِ قِلَّةَ اهْتِمَامِهِ بِحالِ الأمَّةِ كمَا يُشَاهِدُ مِمَّنْ جَلَّ قَدْرًا ورُتْبَةً[614] عِنْدَ السُّلْطانِ دَفَعَهُ بِقَوْلِهِ:

[47] لَمْ يَمْتَحِنَّا بِمَا تَعْيَى الْعُقُولُ بِهِ حِرْصًا عَلَيْنَا فَلَمْ نَرْتَبْ وَلَمْ نَهِمِ

أيْ لَمْ يَخْتَبِرْنا[615] ومَا كَلَّفْنا مَعَاشِرَ الأمَّةِ.

بِمَا: أيْ بإيتاءِ آياتٍ أعْلى مِنَ الّتِي قدْ أتى بِهَا بِحَيْثُ؛

تَعْيَى: أيْ تُعْجِزُ.

الْعُقُولُ: أيْ عُقُولُنا أوْ العُقُولُ مِنَّا والعُقلاءُ.

بِهِ: أيْ بِسَبَبِهِ أوْ عَنْ حَمْلِهِ[616] ويَرْوي النُّفُوس بَلْ أتَتْ آياتُهُ على قَدْرِ رُتْبَتِنَا لِنَفْهَمَ المُرادَ مِنْهُمَا.

حِرْصًا: مِنْ قَبِيلِ تَعْلِيلِ النَّفْيِ لا مِنْ نَفْيِ التَّعْليلِ أيْ لِأَجْلِ حِرْصِهِ وكَمَالِ شَفْقَتِهِ.

عَلَيْنَا: أيْ على هِدَايَتِنَا وإيمَانِنَا وكمَالِ[617] رَغْبَتِهِ في إصْلاحِ أحْوالِنَا وتَسْهيلِ الأمْرِ عَلَيْنا، شَفِيقٌ عَلَيْنا مُؤَثِّرٌ لِصَلاحِنَا يَوَدُّ[618] لَنَا أنْ نَتْرُكَ الغَيَّ والغشاءَ،[619] والمُشابهَاتُ لَيْسَتْ مِمَّا يَقْصِدُ بِها فَهْمَ المَخاطَبِ كَمَا إذا تَعَلَّقَ بِالعَمَلِ بَلِ الحِكْمَةُ فيها أمْرٌ آخَرُ مَعَ أنَّ المُحَقِّقِينَ على الوَقْفِ على قَوْلِهِ تَعَالى في العِلْمِ[620] حتى نَقَلَ تأويلَهَا عَنِ الصَّحَابَةِ والتَّابِعِينَ وعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أنَّهُ كانَ يقولُ: الرَّاسِخُونَ يُعَلِّمُونَ تَأويلَ المُتَشَابِهِ وإنَّا مِمَّنْ يعلمُ[621] تَأوِيلَه، والحَاصِلُ أنَّ المُتَشَابِهَ لا يَهْتَدِي إلى تَأويلِهِ الذي يَجِبُ أنْ

---

[614] ك: أو رتبة

[615] س: لم يحيرنا

[616] س: جملة

[617] س: كما

[618] ق ك س: يؤدّ

[619] ق س: العشاء

[620] نعتقد أنه آية: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ۗ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۗ﴾ [سورة آل عمران،7]

[621] ك: يعلمون

يَحْمِلَ عَلَيْهِ إلَّا اللهُ تعالى وعبَادُهُ الذينَ رَسَخُوا في العِلْمِ وقَدْ أَنْزَلَهُ تعالى لِيَظْهَرَ فيهِ فَضْلَ العُلَمَاءِ وَيَزْدَادَ حِرْصُهُمْ على الاجْتِهَادِ /[44b] في تَدَبُّرِهِ وتَحْصيل ما يتوقفُ[622] عَلَيْهِ اسْتِنْباطُ المُرادِ بِهِ مِنَ العُلُومِ لِيَنَلْ مَعَالي الدَّرَجاتِ بأعْمَالِ قَرَائِحِهِمْ فيه فاحْفَظْهُ؛ لأنَّهُ مِنَ المَباحِثِ العالِيَةِ ثُمَّ أنَّهُ لَمَّا لَمْ يَأتِ بِمَا أمْكَنَ لهُ مِنْ إيتآءِ مُعْجِزاتٍ كانَتْ ح مَحَلّا لِعَجْزِ العُقُولِ وموضِعًا لِتَحَيُّرِ الأفْهامِ لِمَا ذُكِرَ.

فَلَمْ نَرْتَبْ: أيْ لمْ نَشُكَّ فما يلقي إلينا أوْ في نَبِيِّنَا كما ارْتَابَ النَّصارى في حَقِّ عيسى نَظَرًا إلى عَجْزِ العُقُولِ وتَحَيُّرِ الأفْهَامِ.

وَلَمْ نَهِمِ: مِنْ هَامَ يَهِيمُ أيْ لَمْ نَتَحَيَّرْ في ذلكَ بَلْ كُنَّا مُتَيَقِّنِينَ؛ لأنَّهُ جَاءَ بالحَنيفِيَّةِ[623] السَّمْحَةِ السَّهلةِ البَيْضاءِ خُذِفَ مُتَعَلِّقُهما؛[624] لإفَادَةِ العُمُومِ لا يُقالُ: نَفْيُ الشَّكِّ لا يَسْتَلْزِمُ نَفْيُ الظَّنِّ. لأنَّنا نَقُولُ: لَمْ نَرْتَبْ نَفْيًا لِجِنْسِ الرَّيْبِ قَوِيًّا كَانَ كما في الشّكِّ[625] المُتساوي الطَّرَفَيْنِ أوْ ضَعِيفًا كالوَهْمِ الباقي مَعَ الظَّنِّ، ونَفْيُ الأعَمِّ يَسْتَلْزِمُ نَفْيَ الأخَصِّ. وفَحْوَى البَيْتِ أنَّ رَسولَ اللهِ ما أتَتْ آياتُهُ على مُناسَبَةِ قَدْرِهِ ولمْ يَمْتَحِنَّا في التَّكْليفِ والتَّفْهيمِ بِمَا تَعْجِزُ عُقولُنا بِسَبَبِهِ لأجْلِ حِرْصِهِ على هِدايَتِنَا دلَّ على ذلك قوْلُهُ تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾،[626] وكانَ رَحْمَةً في الدِّينِ والدُّنيا فإنَّهُ بُعِثَ والناسُ في جاهِلِيَّةٍ وضَلالٍ فَدَعَاهُمْ إلى الحَقِّ وشَرَعَ لَهُمْ الأحكامَ وبِهِ تَخَلَّصُوا مِنْ كَثيرٍ مِنَ الذُّلِّ والقِتالِ. وقَدْ كَانَ التَّشْديدُ في دينِ موسى عليه السلامُ غالِبًا جِدًّا وكذا التَّساهُلُ في دين عِيسَى عليْهِ السّلامُ[627] والوسطُ: العدلُ شريعته ولـمَّا بالَغَ رسولُ اللهِ في العِبَادَاتِ قالَ اللهُ تعالى: ﴿طه. مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ.﴾[628] وَلَمَّا أخَذَ قَوْمٌ في المُساهَلَةِ قالَ اللهُ تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ /[45a] أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾[629] والمُرادُ العَدْلُ ومِنَ الكَمَالاتِ المَشْهورَةِ بالعَدْلِ قامَتِ السَّماواتُ

---

[622] ق س: يتوف

[623] س: بالحقيقة

[624] س: متعلقها

[625] س – لا يَسْتَلْزِمُ نَفْيُ الظَّنِّ لأنَّنا نَقُولُ لَمْ نَرْتَبْ نَفْيَ لِجِنْسِ الرَّيْبِ قَوِيًّا كَانَ كما في الشّكِّ [صح في الهامش]

[626] سورة التوبة، 128

[627] ك: على نبينا وعليها السلام

[628] سورة طه، 1–2

[629] سورة المؤمنون، 115

والأرض[630] فإنَّ مقاديرَ العَنَاصِرِ لوْ لَمْ تَكُنْ مُعادِلَةً لَاسْتَوْلى الغالبُ على الـمَغْلوبِ وكذا القَوْلُ في مَقَادِيرِ حَرَكاتِ الكَواكِبِ ومراتِبِ سُرْعَتِهَا وبُطْئِها. والحاصِلُ أنَّ اللهَ تَعَالَى قدْ بَعَثَهُ لِتَكْمِيلِ النُّفوسِ على اخْتلافِ اسْتِعْداداتِهِمْ وحفْظِ الـمَصالِحِ[631] الصُّورِيَّة والـمَعنويَّة عليهم، ولهذا تكلَّمَ[632] الناسَ بِقَدْرِ عُقولِهِمْ ومَراتِبِهِمْ وأمَرَ عامَتَهُمْ بِحُكْمِ الجوازِ والرُّخْصَةِ تَحْقيقًا بِمَعْنى اليُسْرِ والسَّماحَةِ بِمُقْتضى قَوْلِهِ: «إنَّ اللهَ تعالى بَعَثَنِي مُيَسِّرًا لا مُعَسِّرًا»[633] ومِنْ هذا تَرَاهُ كثيرا ما[634] يبرز الحقائقَ في صُوَرِ الأمثالِ لِيَسْتَفيدَ الكُلُّ مِنْها على حَسَبِ مَشَارِبِهِمْ وأذْواقِهِم وإليْهِ أشارَ بِقَوْلِهِ: «نحن مَعاشرَ الأنبياءِ أُمِرْنَا أنْ نُكَلِّمَ النَّاسَ على قَدْرِ عُقولِهِمْ».[635] ولـمَّا بَيَّنَ أنَّ فَضْلَ رسولِ اللهِ لا نِهَايَةَ لهُ حَتَّى يُعَبِّرَ عَنْهُ اللِّسانُ وتَبَادَرَ مِنْهُ أنَّ ما لا يُعَبِّرُ عنْهُ اللِّسانُ قدْ يَتَصَوَّرُهُ العقْلُ ويَحيطُ به أشارَ إلى عَجْزِ العُقولِ أيْضًا عَنْ إدْراكِ كمالاتِهِ فقالَ:

[48] أعْيَى الْوَرَى فَهْمَ مَعْنَاهُ فَلَيْسَ يُرَى لِلْقُرْبِ وَالْبُعْدِ فِيهِ غَيْرُ مُنْفَحِمِ

أعْيَى الْوَرَى: أيْ أعْجَزَ اللهُ الخَلْقَ عَنْ

فَهْم: باسْكانِ الهاءِ أيْ عَنْ مَعْرِفَةِ كُنْهِ كمالٍ خَصَّهُ اللهُ بِهِ وهو الـمُرادُ مِنْ

مَعْنَاهُ: قَدَّمَ الـمَفْعولَ ليعلم أوَّلًا مَنْ يُوصِفُ بالعَجْزِ عَنْ فَهْمِ تَفْصِيلِ أحْوالِهِ السنيةِ[636] وصِفَاتِهِ العَليَّةِ ولأنَّ في التَّأخيرِ اخْلالًا بالنَّظْمِ.

فَلَيْسَ يُرَى: مِنَ الخَلْقِ الـمُفَكِّرينَ في إدْراكِ كُنْهِ كَمَالِهِ الرَّامِيينَ طلب الإحاطةِ بِهِ يرى مِنَ الرُّؤْيَةِ البَصرِيَّةِ فَيَتَعَدَّى إلى وَاحِدٍ وقَدْ يَكُونُ بِمَعْنَى العِلْمِ فَيَتَعَدَّى /[45b] لإثْنَيْنِ[637] وعَلَيْهِ قولُهُ تعالى: ﴿فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ﴾[638] بِمَا أراكَ اللهُ.

---

[630] ق س: الأرضون

[631] ك: حفظا لمصالح

[632] ك: كلّم

[633] الحديث: "إِنَّ اللهَ لَمْ يَبْعَثْنِي مُعَنِّتًا، وَلَا مُتَعَنِّتًا، وَلَكِنْ بَعَثَنِي مُعَلِّمًا مُيَسِّرًا" صحيح مسلم، كتاب الطلاق، رقم: 1478

[634] ك – ما

[635] كشف الخفاء، رقم: 592؛ كنز العمال، رقم: 29282 بدون "نحن معاشر الأنبياء"؛ إحياء علوم الدين، كتاب العلم، باب الخامس بزيادة "أن ننزل الناس منازلهم"

[636] ق: السنة

[637] ك: إلى الإثنين؛ س – لإثنين

لِلْقُرْبِ: أيْ عِنْدَ القَرِيبِ مِنْهُ زَمَانًا أوْ مَكَانًا أوْ مِنَ القَرِيبِ نَحْو ﴿سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا﴾[639] وسَمِعْتُ لَكُمْ صَراخًا.

وَالْبُعْد: أيْ البَعِيدُ[640] مِنْهُ زَمَانًا ومَكَانًا أيْضًا أوِ المُرادُ القُرْبُ مِنْ مِنْزِلَتِهِ كَمَا لِأُولِي العَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ والبُعْدُ[641] مِنْهَا كَمَا لِغَيْرِهِمْ.

فِيهِ: أيْ في النَّبِيِّ أوْ في مَعْنَاهُ ويَرْوي مِنْهُمْ والضَّمِيرُ لـ"الوَرَى" والظَّرْفُ[642] مُتَعَلِّقٌ بِـ"يُرى" أوْ بِمَا بَعْدَهُ نَظَرًا إلى جانِبِ المَعْنى يَحْمِلُ.

غَيْرُ: على لا لما في غَيْرِ مِنْ مَعْناها.

مُنْفَحِمٍ: بالحاءِ المهملة[643] أيْ مُنْقَطِعٌ وعاجِزٌ عَنْ إدْرَاكِ ذلِكَ المَرامَ، والتَّنْكيرُ للنَّوْعِيَّةِ فلا تناقضَ بَيْنَهُ وبَيْنَ قَوْلِهِ "فَمَبْلَغُ الْعِلْمِ فِيهِ أنَّهُ بَشَرٌ"[644] كَمَا سَيَجيءُ وتَقْدِيمُ القُرْبِ والبُعْدِ للإحاطَةِ بِعُمومِ الانْفِحامِ أوّلًا وللقافِيَةِ أيْضًا. وفي البَيْتِ التَّوْشيحُ والتَّسْهيمُ والطِّباقُ والتَّجْنيسُ الشَّبيهُ بالاشْتِقاقِ ولَمَّا بَيَّنَ أنَّ العُقُولَ عاجِزَةٌ عَنْ فَهْمِ كَمَالاتٍ من خَصَّهُ الله بالمَعَارِفِ الآلهيَّةِ حتى خَرَجَ عَنْ طوقِ البَشَرِ وارْتَفَعَ بِقَطْعِ العلائقِ عَن تَسَفُّلِ مَنْزِلَتِهِمْ فلذلك تَاهُوا في أمْرِهِ وحَارُوا في فَهْمِ عَظَمَتِهِ شَبَّهَ إدْراكَ مَعْناه بالشَّمْسِ إمَّا على طريقِ التَّمْثيلِ والتَّقْريبُ للإفْهامِ أوْ على طريقِ الاسْتِدْلالِ فقالَ:

[49] كَالشَّمْسِ تَظْهَرُ في الْعَيْنَيْنِ مِنْ بُعُدٍ صَغِيرَةً وتُكِلُّ الطَّرْفَ مِنْ أمَمِ

كَافُ التَّشْبِيهِ حَرْفًا لا عُمُومَ لَهَا كَـ"نَحْو" إلَّا إذا كَانَ في مَحَلٍّ يَقْبَلُ العُمُومَ.

---

[638] سورة ص، 26

[639] سورة الملك، 7

[640] س: البعد

[641] س: البعيد

[642] ك – الظرف [صح في الهامش]

[643] ق ك: المغفلة

[644] من قصيدة البردة، بيت 51

الشَّمْسُ: لَفْظٌ يَصْدُقُ على كَثيرِينَ بِحَسَبِ الإمْكَانِ ولمْ يُوجَدْ مِنْهُ في الخَارِجِ إلَّا الفَرْدُ الواحِدُ وهو الكَواكِبُ النَّهارِيُّ الّذي هو أعْظَمُ الكوَاكِبِ وإنَّما جازَ تَعْريفُها[645] لِمَا أنَّ لها شِعاعًا يَقَعُ /[46a] عَلَيْهِ اسْمُ الشَّمْسِ فصَارَتْ مِنْ أجْلِ شِعَاعِها كَالجِنْسِK ولَهَا أسْمآءٌ كثيرَةٌ كُلُّها مُؤَنَّثَةٌ وقَوْلُهُ تعالى حِكايَةً ﴿هٰذَا رَبِّي﴾[646] أشارَتْ إلى ذاتِ الشَّمْسِ أوْ إلى الجرمِ و إلى[647] الشَّيْءِ وهذا بابٌ واسِعٌ، وسُمِّيَتْ بالشَّمْسِ لِسُرْعَتِهَا وبُعْدِها وقَدْ تَقَرَّرَ أنَّ مَحَلَّهَا الفَلَكُ الرَّابعُ، ومَحَلُّ بَسْطِ الكَلامِ على ذلِكَ عِلْمُ الهَيْئَةِ.

تَظْهَرُ: مِنَ الاسْتينَافِ البَيَانِيِّ وهو إمَّا حَالٌ مِنَ الشَّمْسِ أوْ صِفَةٌ لَهَا على طَريقَةِ ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ۚ﴾[648]

في الْعَيْنَيْنِ: "في" لِلظَّرْفِيَّةِ[649] ويَرْوي للعَيْنَيْنِ واللامُ للجِنْسِ.

مِنْ بُعْدٍ: بِضَمِّ العَيْنِ وسُكُونِها.

صَغِيرَة: حَالٌ مِنْ فَاعِلِ "تَظْهَرُ" أيْ تَظْهَرُ مِنَ البُعْدِ حَالةُ كَوْنِها صَغِيرَةً كَحَالِهَا عِنْدَ الطُّلوعِ أوِ الغُروبِ لا في نَفْسِ الأمْرِ لأنَّها أعْظَمُ مِنْ قَدْرِ كُرَةِ الأرْضِ مائةَ مَرَّةٍ وَبِضْعَةَ وسِتِّينَ مَرَّةً على مَا تُقَرِّرُ في[650] عِلْمِ الهَيْئَةِ فالذَّنْبُ للعَيْنِ لأنَّ القُوَّةَ الباصِرَةَ تُبْصِرُ الشَّيْءَ على خِلافِ[651] ما هُوَ عَليهِ في الجُمْلَةِ لِبَعْضِ الأسْبَابِ العارِضَة.

وتُكِلُّ الطَّرْفَ: أيْ يَعْني[652] البَصَرَ عَنْ إدْرَاكِهَا والْإحَاطَةِ بِجُمْلَتِهَا إما لِعَظِمِ جِرْمِهَا أو لِقُوَّةِ شِعَاعِ[653] نُورِهَا.

---

[645] س: تعريفا

[646] سورة الأنعام، 78

[647] ق س - إلى

[648] سورة الجمعة، 5

[649] س: الظرفية

[650] ك: محله

[651] س - خلاف

[652] ك: تعني

[653] س: بشعاع

مِنْ أَمَمٍ: بِفَتْحِ الهَمْزَةِ والمِيمِ مَنْ قَرُبَ مِنْهَا عَبَّرَ بالطَّرْفِ دُونَ العَيْنِ تَلْوينًا في الخِطابِ ووَحَّدَهمَا بِمَعْنَى الجِنْسِ والتَّشْبيهُ مِنْ تَشْبيهِ المَعْقولِ بالمَحْسُوسِ أوِ الجُمْلَةِ بِالجُمْلَةِ وَوَجْهُ التَّشْبيهِ مُرَكَّبٌ، ومَفْهُومُ البَيْتِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلامُ أَوْ مَعَانِيهِ كالشَّمْسِ في الإِشْرَاقِ والظُّهورِ والإِضآءَةِ والنُّورِ فَكَمَا أَنَّ كُلَّ واحَدٍ[654] يُشَاهِدُهَا ولا يَحِيطُ بِكُنْهِهَا قُرْبًا وبُعْدًا كَذَلِكَ رَسُولُ اللهِ إِنْ نَظَرُوا إلى بَشَرِيَّتِهِ وهِيَ حالَةُ بُعْدِهِ بِاعْتِبَارٍ ما هُوَ عَلَيْهِ رَأَوْهُ صَغِيرًا وإِنْ تُفَكِّرُوا في خَصَائِصِهِ وهِيَ حالَةُ قُرْبِهِ باعْتِبَارِ /[46b] حَالِهِ رجع طَرْفُهُمْ إِلَيْهِ خَاسِئًا حَسيرًا ومِصْدَاقُ ذَلِكَ قَوْلُهُ تعالَى: ﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾.[655] والبَيْتُ مِنَ المَذْهَبِ الكَلامِيِّ أَوْ مِنْ إِيضَاحِ المَعْنى وفيهِ الطِّباقُ والتَّكْريرُ ومُراعاةُ النَّظِيرِ ثُمَّ أَكَّدَ حَديثُ الكَلالَةِ الّتي حَاصِلُها العَجْزُ عَنْ مَعْرِفَةِ حَقيقَتِهِ فقالَ:

[50] وَكَيْفَ يُدْرِكُ فِي الدُّنْيَا حَقِيقَتَهُ قَوْمٌ نِيَامٌ تَسَلَّوْا عَنْهُ بِالْحُلُمِ

أَيْ بَعِيدٌ أَنْ يُدْرِكَ أَوْ لا يُدْرِكَ والإِدْرَاكُ هُوَ اللِّقاءُ والوُصُولُ، يُقالُ: أَدْرَكَ[656] الغُلامُ وأَدْرَكْتُ الثَّمَرَةَ، والقُوَّةُ العَاقِلَةُ إذا وَصَلَتْ إلى مَاهِيَّةِ المَعْقولِ وحَصَلَتْهَا كانَ ذلِكَ إِدْراكًا مِنْ هذه الجِهَةِ.

فِي الدُّنْيَا: هِيَ[657] فِعْلِيٌّ مِنَ الدُّنُوِّ أَيِ القُرْبى[658] لِسَبْقِهَا لِلأُخْرَى، وَلَفْظُها مَقْصُورٌ بِلا تَنْوينٍ حَيْثُ لا لامَ فيهَا وحكى تَنْوِينها واستشكَلَ بَعْضُهُمِ استِعمالَها مُنَكِّرَةً وأجيبُ بِأَنَّهَا انْخَلَعَتْ عَنْهَا الوَصْفِيَّةُ وأُجْرِيَتْ مَجْرَى ما لَمْ يَكُنْ وَصْفًا قَطُّ كرجعى وإِنَّما قَيَّدَ بِهِ احْتِراسًا إِذْ في الآخِرَةِ يَظْهَرُ لِكُلِّ أَحَدٍ قَدْرُهُ ومَنْزِلَتُهُ ويُشَاهِدُ فِيهَا تِلْكَ الحَقَائِقَ كما يُشَاهِدُ فيها ذاتَ اللهِ معَ اخْتِلافِ في إِدْراكِ حَقِيقَتِهِ ولَمَّا كَانَ نَفْسُ الدُّنيا حِجابًا امتنع أَنْ يُدْرِكَ مَنْ كانَ فيها.

حَقِيقَتَهُ: أَيْ كَمَالَهُ الخَاصَّ بِهِ كَمَا امْتَنَعَتْ فيها رُؤْيَةُ اللهِ تعالى، التآءُ في "الحقيقة" للتَّأْنيثِ والنَّقل لا يُخْرِجُها عَنْ حَقيقَتِهَا مُطْلقًا وهي تُطْلَقُ على اللهِ تعالى بِخِلافِ المَاهِيَةِ لإِيهامِهَا مَعْنى التَّجانُسِ.

---

[654] ق س: أحد

[655] سورة الأعراف، 198

[656] س: درك

[657] ك – هي

[658] س: القرب

قَوْمٌ: اسْمٌ بِمَعْنى الجَمْعِ خَاصٌّ بالرِّجالِ ورُبَّمَا دَخَلَ فيهِ النِّسآءُ بالتَّبْعِ وسوى فيهِ التَّذْكيرُ والتَّأنيثُ؛ لأنَّ أسْمآءَ الجُموعِ الّتي لا واحِدَ لها مِنْ لَفْظِهَا إذا كَانَتْ للآدَمِيِّينَ تُذَكَّرُ وتُؤَنَّثُ والمُرادُ به العُموم لوُقوعِهِ في سِيَاقِ النَّفْيِ تَحْقيقًا أيْ لا يُدْرِكُ حَقِيقَتَهُ كُلُّ قَوْمٍ /[47a] مَوصوفِينَ بأنَّهُمْ-

نِيَامٌ: أيْ أصْحابُ جَهْلٍ وغَفْلَةٍ عَنْ حَقيقَتِه.

تَسَلَّوْا: أيْ تَكَلَّفُوا السَّلُوَّ وقَنَعُوا بِهِ.

عَنْهُ: أيْ عَنْ مَعْرِفَتِهِ.

بِالْحُلُمِ: بِضَمِّ الحَاءِ مَعَ ضَمِّ اللّامِ وسُكُونِها أيْ بِمَا يَراهُ النَّائِمُ في نَوْمِهِ لأنَّ ما لا يَكُونُ مِنَ المَقْدُورِ لا يَتَأسَّفُ المَرْءُ على فَقْدِهِ بَلْ يَطيبُ نَفسَهُ بِذَلِكَ. شَبَّهَ عَجْزَهُمْ عَنْ إدْراكِ حقيقَتِهِ بِسَبَبِ الحُلْمِ الذي هو نَفْسُ كَوْنِهِم[659] في الدُّنْيا بِتَرْكِ الشَّيْئِ عَنْ طيبِ نفسٍ. والبَيْتُ مِنَ المَذْهَبِ الكلامِيِّ أوْ مِنْ حُسْنِ التَّعْليلِ، وفيهِ الاسْتِعارَةُ والتَّناسُبُ وبه قَصَدَ عقد عقوله عَلَيْهِ السّلامُ «النَّاس يَنامُ فإذا مَاتُوا اسْتَيْقظوا»[660] ولَمَّا بَيَّنَ أنَّ المُتطَلِّعينَ إلى الأسْبابِ الغافِلينَ عَنْ مُسَبِّبِهَا المُنْهَمكين إلى الشَّهواتِ الدُّنْيَوِيَّةِ كَيْفَ يُدْرِكُونَ حَقائقَ خَصائِصِ المَوْصوفِ ومَعانِي صِفاتِهِ الّتي هي أخْرَوِيَّةٌ مَحْضَةٌ؛ لأنَّهُ وإيَّاهُمْ على طَرَفَيْ النَّقِيضِ فأنَّى يَجْتَمِعُ النَّقيضانِ وأين يتحد المُتَقَابِلانِ عقبه بما هو غايَةُ معرفةِ المُتَيَقِّظِينَ ونِهايةُ عِلْمِهِمْ بِصِفاتِهِ وكمالاتِهِ فقالَ:

[51] فَمَبْلَغُ الْعِلْمِ فِيهِ أنَّهُ بَشَرٌ وأنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللهِ كُلِّهِمِ

أيْ غَايَةُ العِلْمِ الوَرَى ونِهايَةُ ما وَصَلَ إلَيْهِ.

فِيهِ: أيْ كائِنًا في مَعْرِفَتِهِ تَصْويرُ صُوَرِ صِفاتِهِ الحاكِيَةِ لِمَباديها وهو أنه بشرٌ.

أنَّهُ بَشَرٌ: أيْ بَشَرٌ رَسُولٌ حُذِفَ الصِّفةُ لِلْعِلْمِ بِهَا ونَظيرُهُ قولُهُ تعالى: ﴿الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ۚ﴾[661] أي البين ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾[662] أيْ نافِعًا والبَشَرُ مُحَرِّكَةُ الإنْسانِ ذَكَرًا أوْ أنْثَى وَاحِدًا أوْ

---

[659] س: كونها

[660] ك: انتبهوا؛ أصل الحديث: "الناس ينام فإذا ماتوا انتبهوا" (العواصم من القواصم، ابن عربي، رقم: 13؛ الدرر المنتثرة، السيوطي، رقم: 133)

[661] سورة البقرة، 71

[662] سورة الكهف، 589

جَمْعًا وقَدْ يُثَنَّى ويُجْمَعُ على أبْشار، سُمِّيَ الإنْسانُ به لِظُهورِ بَشَرَتِهِ وهو[663] ظاهِرُ جلدِهِ وإنَّما أتَى بِهِ زِيَادَةً في الاحْتِراسِ مِمَّا حَذَّرَ عَنْهُ في قَوْلِهِ "دَعْ مَا ادَّعَتْهُ النَّصَارَى"[664] /[47b] ولِئَلَّا يتوهّم مِنْ قَوْلِهِ:

وأنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللهِ: أنَّهُ مِنَ المَلائِكَةِ بِنَاءً على أنَّهُ لا يَكونُ خَيْرُ الخَلْقِ[665] إلَّا مِنْهُمْ وخَيْرُ خَلْقِ اللهِ كَقَوْلِهِمْ "دِرْهَمٌ ضَرْبَ الأمِيرِ وثَوْبٌ نَسْجَ اليَمَنِ"666 والمُرادُ مِنْ خَيْرِ مَخْلوقاتِ اللهِ تعالى العُقلاءِ بِدَليلٍ.

كُلِّهِمِ: وهو تأكِيدٌ مُتَمِّمٌ لِمَا قَبْلَهُ وقَدْ نَطَقَتْ النُّصوصُ الظَّاهِرَةُ على أنَّهُ عَلَيْهِ السَّلامُ خَيْرُ الخَلْقِ مِنَ المَلائِكَةِ والإنْسِ والجِنِّ قالَ اللهُ تعالى لِلْمَلائِكَةِ: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ۚ ﴾[667] وقالَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾[668] وإسْنادُ التَّعْليمِ في قَوْلِهِ تعالى: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾[669] إلى الملكِ باعْتِبَارِ التَّبليغِ والتَّلْقِينِ. والأفْضَلِيَّةُ مِنْ حَيْثِيَّةٍ مَزِيَّةٍ واحِدَة أوْ مَزَايا لا تَقْتَضِي إلَّا الأفضلية[670] على الإطْلاقِ وقَوْله تعالى: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ۚ ﴾[671] فهوَ باعْتِبَارِ الإيمانِ بِمَا أُنْزِلَ إليْهِمْ وبأنَّهُمْ رُسُلُ اللهِ وأنْبِيآؤُهُ[672] والتَّفاضُلُ بأمْرٍ آخَرٍ زآئِدٍ على النُّبُوَّةِ وأحاديثُ النَّهْيِ عن[673] التَّخْيِيرِ والتَّفْضِيلِ بَيْنَ الأنْبِيآءِ إمَّا مَحْمولَةَ على المَنْعِ مِنْ تَفْضيلٍ يُؤَدِّي إلى نَقيص[674] بَعْضهمْ وانْحِطَاطِهِ مِنْ رُتْبَةِ العليةِ أوْ على التَّواضُعِ أوْ لِدَفْعِ تَوَهُّمٍ كَوْنِهِ تعالى في جِهَةٍ ومَكانٍ كالحَدِيثِينَ الصَّحيحينَ النَّاهِينَ

---

[663] ق ك: هي

[664] بيت 43 من قصيدة البردة.

[665] ك + لله

[666] مثل عربي

[667] سورة الأنبياء، 29

[668] سورة الفتح، 1

[669] سورة النجم، 5

[670] ق: فضيلته

[671] سورة البقرة، 285

[672] ك: أنبيائه

[673] ق س: على

[674] ك س: تنقيص

عَنِ الخَيْرِيَّةِ مِنْ يونُسَ[675] عليهِ السَّلامُ، وقَدْ قالَ اللهُ تعالى: ولقد ﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۖ﴾[676] ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾[677] و﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾[678] وقالَ عليهِ السَّلامُ: «لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا لَمَا وَسِعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي»[679] لأنَّ اللهَ تعالى قَدْ أَخَذَ المِيثاقَ على سَائِرِ النَّبِيِّينَ لئن بَعَثَ النَّبِيَّ ﷺ الأُمِّيَّ وهُمْ أَحْيَآءٌ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ ولَيَنْصُرَنَّهُ وأَخَذَ على قَوْمِهِمْ بذلك فثبوت شرفتيه وأفضَلِيَّتِهِ على جَميعِ المَخْلوقاتِ يَكادُ أَنْ يَكُونَ /[48a] مَعْلومًا مِنَ الدِّينِ ضرورة بِحَيْثُ لا يَحْتاجُ إلى سَرْدِ دَليلٍ لكن تَقْريرَ المَرامِ على هذا الوَجْهِ لا يخلو[680] عَنِ التَّكَلُّفِ وَالوُقوعِ في سوءِ الأَدَبِ لما يَفْهَمُ مِنْهُ مِنَ النَّقْصِ والانْحِطاطِ ولا مَحِيصَ عَنْهُ إِلَّا بأن يُقالَ: إِنَّمَا وَقَعَتْ الأَفْضَلِيَّة بَيْنَهُمْ بِحُكْمِ الله تعالى بأَفْضَلِيَّةِ بَعْضِهِمْ على بَعْضٍ لا من عِلَّةٍ موجِبةٍ. لِذَلِكَ وَجَدَتْ في الفَاضِلِ وفَقَدَتْ مِنَ المَفْضُولِ ولِلسَّيِّدِ أَنْ يُفَضِّلَ بعضَ عَبيدِهِ على بَعْضٍ وإِنْ كانَ[681] كُلُّ واحِدٍ مِنْهُمْ كامِلًا في نَفْسِهِ والتَّمْثيلِ بالسَّيِّدِ أَمْرٌ تقريبي[682] إِذْ لا يَخْلُو[683] مِنَ البَواعِثِ والأَغْراضِ. واللهُ تعالى مُنَزَّهٌ عَنْ جَميعِ ذلك ولَمَّا بَيَّنَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ خَيْرُ الخَلائِقِ على الإِطْلاقِ أَوْرَدَ هذا تأكيدًا لَهُ وتَوْطِئَةً لقَوْلِهِ "فإِنَّهُ شَمْسُ فَضْلٍ"[684] فقالَ:[685]

[52] وَكُلُّ آيٍ أَتَى الرُّسْلُ الْكِرَامُ بِهَا فَإِنَّمَا اتَّصَلَتْ مِنْ نُورِهِ بِهِمِ

الظَّاهِرُ أَنَّ المُرادَ بِكُلِّ الأَفْراديِّ

آيٍ: جَمْعُ آيَةٍ وهِيَ العَلامَةُ والمُرادُ المُعْجِزاتُ.

---

[675] ك + نبينا

[676] سورة البقرة، 253 وفي ك: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ سورة الإسراء، 55

[677] سورة سبإ، 28

[678] سورة آل عمران، 110

[679] شعب الإيمان، البيهقي، رقم: 174؛ فتح الباري، ابن حجر، جزء: 13، صحيفة: 525؛ كشف الخفاء، رقم: 2101

[680] ق س: لا يخ

[681] س – كان

[682] ق: يُقَرِّبُنِي

[683] ك: لا يخ

[684] بيت 53 من قصيدة البردة

[685] س – فإنه شمس فضل فقال

أَتَى: مِمَّا يَتَعَدَّى بِالذَّاتِ وبِكَلِمَةِ "إلى" بلْ قَدْ يَتَعَدَّى بِـ"على" ولو بِطَرِيقِ التَّضْمينِ أوِ التَّجَوُّزِ كمَا ذَكَرَهُ صاحِبُ الكَشَّافِ[686] وقدْ يتعَدّى[687] إلى الثَّانِي بالبآءِ والـمَجيئ أعَمُّ مِنَ الإتْيانِ والأفْصَحُ في:

الرُّسْلُ: ضَمُّ السِّينِ والتَّعْريفُ يَحْتَمِلُ الجِنْسَ والعَهْدَ.

الْكِرَامُ: صِفَةٌ مُؤَكَّدةٌ وجَميعُ مَعانِي الكرم[688] صَالِحَةٌ.

بِهَا: أيْ حالُ كَوْنِهِمْ مُصَاحِبينَ كائِنينَ مُلْتَبِسينَ بِهَا.

فَإِنَّمَا: الفآءُ على أصْلِهَا مِنَ السَّبَبِيَّةِ لِتَضَمُّنِ الـمُبْتَدَأ[689] مَعنى الشَّرْطِ كَقَوْلِكَ "كل[690] رجُلٌ أتاني فله دِرْهَمٌ" والسَّبَبُ ههنا هو الإتيانُ لا الاتِّصالُ؛ لأنَّها لمْ تَتَّصِلْ[691] بِهِمْ إلَّا لِيأْتُوا بِها فالإتْيانُ مُتَقَدِّمٌ وهنا مُتَأَخِّرٌ خارِجًا، و"إنَّما" بِالكَسْرِ مِنْ أدواتِ الحَصْرِ عِنْدَ أهْلِ الـمَعانِي /[48b] قيلَ بالـمَنْطُوقِ وقيلَ بالـمَفْهومِ ويُقَال لهُ[692] الاخْتِصَارُ والقَصْرُ خِلَافًا لِمَنْ فَرَّقَ وِمْن شَأنِ الخَبَرِ الـمَحْصُورِ بِهَا أنْ لا يَجْهَلَهُ الـمُخَاطَبُ ولا يُنْكِرُهُ حتَّى إنَّ إنْكارَهُ يَزولُ بأدْنى تَنْبيهٍ لِعَدَمِ إصْرارِهِ عليْهِ كما هنا وإنَّما بالفَتْحِ تفيد[693] الحَصْر أيْضًا لِتَحَقُّقِ الـمُوجَبِ لِلحَصْرِ بِحَسَبِ اللَّفْظِ والـمَعْنى.

اتَّصَلَتْ: مُطاوِعُ وَصَلَ فالإسْنَادُ لَيْسَ بِمَجَازِيٍّ وفِيهِ إيمآءٌ إلى أنَّ نُورَهُ لَمْ يَزَلْ قائِمًا بِهِ ولمْ يَنْقُصْ مِنْهُ شَيْئٌ كما أنَّ السِّراجَ يُوقِدُ[694] مِنْهُ السِّراجُ فلا يُنْقِصُ ذلكَ مِنْ ضَوْئِهِ شَيْئًا.

مِنْ نُورِهِ: مُتَعَلِّقٌ بـ"اتصلت" وكذا؛

بِهِمِ: أيْ ما اتصلتْ تِلْكَ الـمُعْجِزاتُ بِكُلِّ واحِدٍ مِنْهُمْ إلّا مِنْ مَيَامِنِ نُورِهِ أخَّرَ بِهِمْ للقَافِيَةِ والوَزْنِ، والتَّأخيرُ واجِبٌ كما هو الشَّرْطُ في إنَّما ولا يَجوزُ التَّقْديمُ خَوْفًا مِنَ الالْتِبَاسِ، ومَفْهومُ البَيْتِ كُلُّ

---

[686] وهو الزمخشري ورد ذكره.

[687] ق س: يعد

[688] ق س: الكرام

[689] ك س: المبتدء

[690] ق س – كل

[691] س: يتصل

[692] ق: يقاله

[693] ق س: تقيد

[694] ق س: توقد

مُعْجِزَةٍ أتى بِهَا كُلُّ واحِدٍ مِنَ الأنْبِيَاءِ والرُّسُلِ ما اتَّصَلَتْ بِهِمْ إلّا من ميامِنْ نُورِهِ فإنَّ اللهَ تعالى لَمَّا أرادَ إيجادَ خَلْقِهِ أبْرَزَ الحَقِيقَةَ المُحَمَّدِيَّةَ مِنْ أنْوَارِهِ الصَّمَدِيَّةِ في حَضْرَتِهِ الأحَدِيَّةُ ثم سَلَخَ مِنْهَا العَوالِمَ كُلَّهَا على مَا سَبَقَ في إرادَتِهِ العليَّةِ ثمّ أعلمه بكمالِهِ وبَشَّرَهُ بِعُمُومِ دَعْوَتِهِ ورِسَالَتِهِ وبأنَّهُ نَبِيُّ الأنْبِيآءِ وأبوهُ آدم بينَ الرُّوحِ والجَسَدِ بلْ ولا روحٌ ولا جَسَدٌ فكانَ هو الجِنْسُ العالي على جَمِيعِ الأجْنَاسِ، والأبُ الأكْبَرُ لِجَمِيعِ المَوْجوداتِ والنَّاسِ كما قيلَ مِنْ لِسانِ حَقيقَتِهِ:

وإنِّي وإنْ كُنْتُ ابْنَ آدمَ صورةً فَلي فيهِ مَعنًى شاهدٌ بأبُوتِي[695]

ولا يُعارِضُهُ حَدِيثُ: «أوَّلُ ما خَلَقَ اللهُ العَقْلَ»[696] و«أوَّلُ ما خَلَقَ اللهُ القَلَمَ»[697] لأنَّ أوَّلِيَّتُهُمَا لَيْسَتْ على الحَقِيقَةِ وكذا أوَّلِيَّةُ المآءِ. وفي البَيْتِ التَّوْشِيحُ والتَّسْهيمُ ومُراعاةُ النَّظِيرِ /[49a] ثُمَّ أنَّهُ أشارَ إلى وَجْهِ الاتِّصالِ على وَجْهِ التَّأكيدِ بأنَّ والجُمْلَةَ الإسْمِيَّةَ لِكَوْنِ المَقَامِ طَلَبِيًّا فقالَ:

[53] فَإنَّهُ شَمْسُ فَضْلٍ هُمْ كَوَاكِبُهَا يُظْهِرْنَ أنْوَارَهَا لِلنَّاسِ فِي الظُّلَمِ

الفآءُ: للعطف[698] وما بَعْدَهَا إمّا نَتِيجَةٌ لِمَا يسبَقَ أوْ عِلَّةٌ لَهُ.

شَمْسُ فَضْلٍ: مِنَ الاسْتِعَارَةِ وَعِنْدَ البَعْضِ مِنَ التَّشْبيهِ البَلِيغِ وكذا؛

هُمْ كَوَاكِبُهَا: وتَقْدِيمُ المَسْنَدِ إلَيْهِ لِإفادَةِ تقوى الحُكْمِ وليْسَ تَعْرِيفُ المُسْنَدين للحَصْرِ والضَّميرُ للشَّمْسِ والإضَافَةُ لأدْنَى التَّلَبُّسِ. والكَوْكَبُ نَجْمٌ لا طُلوعَ لهُ ولا هُبُوطَ ولا يَنْتَقِلُ مِنْ مَوْضِعٍ إلى مَوْضِعٍ والإسْنادُ في:

يُظْهِرْنَ: مَجَازِيٌّ وهو إمّا حالٌ والعامِلُ فيهِ الابْتِداءُ أو صِفَةٌ لِـ"كَواكِبها" وإنْ عَرَّفَ بالإضافَةِ على أنَّ الإضافَةَ في تَقْدِيرِ الانْفِكاكِ ولأنَّ المُضافَ إلي ضَمِيرِ النَّكْرَةِ لا يَتَعَرَّفُ عِنْدَ البَعْضِ أوْ خَبَرٌ ثانٍ

---

[695] محمد مصطفى حلمي، ابن الفارض والحب الالهي، رقم البيت: 630، ص: 372. قائله ابن الفارض: هو عمر بن علي بن مرشد بن علي شرف الدين ابن الفارض، ولد وتوفي بمصر (1181 هـ / 1235 م)، أخذ الدروس من ابن عساكر وأخذ عنه الحافظ المنذري. الأعلام للزركلي، ج: 5 ص:55-56.

[696] ك – أول ما خلق الله العقل و [صح في الهامش] | الحديث: "أوَّلُ ما خلقَ اللهُ العقلَ قالَ لَهُ أقبِلْ فأقبلَ" كشف الخفاء، جزء: 1، صحيفة: 300

[697] صحيح أبي داود، كتاب السنة، رقم: 4700؛ سنن الترمذي، أبواب القدر، رقم: 2155

[698] ق: معطوف

لَهُمْ والرَّابِطُ الفاعِلُ الـمُؤَنَّثُ وهو عائِدٌ على "هُمْ" والـمُبتدأ الـمُذَكَّرُ إذا أَخْبَرَ عنه بمُؤنث يجوز أنْ يَعودَ عليه ضَميرُ الـمُؤَنَّثِ فيُؤَنِّثُ لتأنيثِ خَبَرِهِ و"هُنَّ" ضَمِيرُ الجَمْعِ القليلِ كما أنَّ "هي" و"ها" ضميرُ الجَمْعِ الكَثيرِ وربَّما عَكَسُوهَا كما في قَوْلِهِ:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ بِهِنَّ فلول مِنْ قراع الكتائب[699]

قالَ "بِهِنَّ" و"السيوف" جَمْعُ كَثْرَةٍ.

أَنْوَارها: أيْ أنوارها الـمُسْتَفادَةُ مِنَ الشَّمْسِ لـما تقرَّرَ في عِلْمِ الهَيْئَةِ أنَّ الكَوَاكِبَ أجرامٌ غير مُضيئةٍ بِذاتِهَا لكنَّهَا صَقيلةٌ[700] تَقْبَلُ الضوءَ،[701] وقيلَ: أنوارُ الكَواكِبِ ذاتِيَّةٌ، ولوْ كانَتْ مِنَ الشَّمْسِ لَظَهَرَتْ فيها التَّشَكُّلاتُ البَدْرِيَّةُ والهِلالِيَّةُ باخْتِلافِ وَضْعِهَا فيها كَمَا في القَمَرِ، والقائِلُ بالأوَّلِ قائِلٌ بِنفوذِ نورِ الشَّمْسِ في أعْماقِ الكواكِبِ لأنَّ الـمُنيرَ ليس[702] وَجْهُهَا الـمُقابِلُ للشَّمْسِ كما في القَمَرِ والـمُرادُ مِنَ "الأنْوارِ" ما /[49b] ظَهَرَ على أيديهِمْ مِنَ العُلومِ والحِكَمِ، والـمُعْجِزاتُ والفَوَائِدِ الدِّينيَّةِ.

لِلنَّاسِ: أرادَ بِهِ الـمُشاهِدينَ لها بعُقولِهِمْ وغيرهم بالتَّبيعِ.

فِي الظُّلَمِ: أرادَ به الجهلات والضَّلالات، ومَفْهومُ البَيْتِ إنَّما كانَتْ آياتُ كلِّ واحدٍ مِنَ الأنْبِيَاءِ والـمُرسلينَ مِنْ نورِ مُحَمَّدٍ ﷺ؛ لأنَّهُ شَمْسُ سمآءِ الفَضْلِ والكمالِ بَرَزَ لِغَيْرِهِ في الوُجودِ؛ لأنَّهُ الخَليفةُ الأكْبَرُ الـممدُّ لِكُلِّ مَوْجودٍ، والأنْبِيَآءُ كواكِبُ تلكَ الشَّمْسِ فَتِلْكَ الكَوَاكِبُ الّتي هي كِنايةٌ عَنِ الأنبيآءِ والرُّسُلِ يَسْتَفيدُونَ أنوارَ تِلْكَ الشَّمسِ التي هي كنايةٌ عن محمدٍ ﷺ مِنْ غَيرِ أن يَنْقُصَ مِنْ نورِ الشَّمْسِ شَيْئٌ بالاسْتِفادَةِ ثمَّ يَظْهَرُ بِها لِلنَّاسِ في الظُّلمِ الّتي هِيَ كِنَايةٌ عَنِ الجَهْلِ والكُفْرِ فكما أنَّ الشَّمْسَ إذا غابَتْ تَحْتَ الأرْضِ يَفِيضُ نُورُها عَنْ جوانِبِ الأرْضِ فيُصَادِفُ أجْسَامَ الكَواكِبِ فَيَرْتَسِمُ فيها فيَظْهَرْنَ تِلْكَ الأنوارُ وإذا بَدَتْ لمْ يَبْقَ أثَرٌ لها[703] كذلك رسولُ اللهِ ﷺ وشريعتُهُ لـمَّا بَدَتْ نَسَخَتْ غَيْرَهَا مِنْ سَائِرِ

---

[699] ديوان النابغة الذبيانى، صحيفة، 44. زياد بن معاوية بن ضباب الذبيانيّ الغطفانيّ المضري، أبو أمامة: شاعر جاهلي، من الطبقة الأولى. من اهل الحجاز. كانت تضرب له قبة من جلد أحمر بسوق عكاظ فتقصده الشعراء فتعرض عليه أشعارها. وهو أحد الأشراف في الجاهلية. وكان أحسن شعراء العرب ديباجة، لا تكلف في شعره ولاحشو. وعاش عمرا طويلا، وتوفي قبل الهجرة بـ18 سنة تقريبا و 604 م. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 3، ص:54

[700] ك: صيقلة

[701] ق: الوضوء

[702] ق س – ليس

[703] س: لم ينتو أثرها

الشَّرائِعِ ولا يَخْتَصُّ هذا بِكُرِيَّة الأرضِ كمَا ذَهَبَ إليهِ أهْلُ الهَيْئَةِ ولا بِبَسَاطَتِهَا[704] كما هي عِنْدَ أهْلِ السُّنَّةِ بَلْ هُوَ جَاءَ في الجَميعِ على أنَّ النَّاظِمَ قَصَدَ التَّشْبيهَ لا التَّحْقِيقَ حتّى يَكونَ أعَمَّ مِنَ التخييل،[705] والتَّشْبيهُ مِنَ الشَّبيهِ العام بالعام والخاصِّ بالخاصِّ.[706] والبَيْتُ مِنَ المَذْهَبِ الكَلامِيِّ ومِنْ حُسْنِ التّعْليلِ وفيهِ الإرْصادُ والتَّوْشيحُ والتَّفْريقُ ومُراعاةُ النَّظيرِ ولـمَّا أخْبَرَ عَنْهُ بأنَّهُ شَمْسُ فَضْلٍ استَحَقَّ أنْ يَتَعَجَّبَ مِنْ كَرامَةِ خَلْقِهِ ويُقالُ:

[54] أكْرِمْ بِخَلْقِ نَبِيٍّ زَانَهُ خُلُقٌ بِالْحُسْنِ مُشْتَمِلٍ بِالْبِشْرِ مُتَّسِمِ

أكْرِمْ بـ: فِعْلُ أمْرٍ مَعْنَاهُ التَّعَجُّبُ، والتَّعَجُّبُ في حَقِّنَا اسْتِعْظَامُ الشَّيْءِ /[50a] مَعَ الجَهْلِ بِسَبَبِ عَظْمِهِ وفي حَقِّ اللهِ تعالى مَحْمولٌ كأمْثالِهِ على نِهَايَةِ الغَرْضِ وهَذِهِ الصِّيغَةُ أبْلَغُ في التَّعَجُّبِ مِمَّا "اكْرِمْهُ" فإنَّهُ يَقْتَضِي أنْ يَكُونَ كُلُّ مَنْ يَصْلُحُ مِنْهُ أنْ يُخَاطِبَ مَأمورًا بأنْ يَتَعَجَّبَ مِنْ ذلك حتّى الـمُتَكَلِّمَ فإنَّه داخِلٌ في العُمومِ مُتَعَلِّقٌ خِطَابُهُ على الصَّحيحِ إنْ كانَ خَبَرًا نَحْوُ ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾[707] لأنَّهُ تعالى عليمٌ بِذاتِهِ وصِفاتِهِ لا إنْ كانَ أمرًا كَقَوْلِ السَّيِّدِ المحسن لعبده: أكْرِمْ مَنْ أحْسَنَ إلَيْكَ، فلا يَدْخُلُ السَّيِّدُ فيه، وأصْلُ "أكرمْ بزيد" كرمُ[708] زيدٍ أي صَارَ ذا كرمٍ كـ"أغدَّ البَعِير" إلَّا أنَّهُ أخْرَجَ على لَفْظِ الأمْرِ ما مَعْنَاهُ الخَبَرُ كما أخْرَجَ على لَفْظِ الخَبَرِ ما مَعْنَاهُ الأمْر كآيةِ التَّرَبُّصِ[709] والإرضاعِ[710] ولَهُ تَأويلٌ آخَرُ وهو أنَّهُ أمْرٌ لِكُلِّ أحَدٍ بأنْ يَجْعَلَ زَيْدًا كَريمًا أيْ بأنْ يَصِفَهُ بِالكَرَمِ وله تأويلٌ آخرٌ أيْضًا وهو أنَّ [قولك] "أكرم بزيد" يفيدُ أنَّ زيدًا بَلَغَ في الكَرَمِ إلى حَيْثُ كأنَّهُ في ذاتِهِ صارَ كَريمًا حتّى لوْ أردْتَ جَعَلَ غَيرِهِ كَريمًا فهُو الّذي يَلْصَقُكَ بِمَقْصُودِكَ ويُحَصِّلُ لك غَرَضَكَ هذا. وإضافةُ:

---

[704] س: ولا يباسطها

[705] ق ك: التخييلي

[706] ك: تشبيه العام بالخاص

[707] سورة البقرة، 282؛ سورة النساء، 176؛ سورة النور، 35؛ سورة الحجرات، 16.

[708] ك: اكرم

[709] ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ سورة البقرة، 234.

[710] ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ سورة البقرة، 233.

خَلْق نَبِيّ: للاخْتِصاصِ والتَّشْريفِ، والمُرادُ وُجودُهُ الخاصُّ به المُرَكّبُ مِنْ رُوحِهِ وبَدَنِهِ والتَّنْكيرُ للتَّعْظيمِ.[711]

زَانَهُ: مِنْ الزَّيْنِ وهو نَقيضُ الشَّينِ والإسْنادُ مَجازِيٌّ.

خُلُقٌ: بِضَمِّ المُعْجَمَةِ والمُرادُ الأوْصافُ الرُّوحانِيَّةُ والأعراضُ النَّفسانِيَّةُ بِذِكْرِ المُفْرَدِ وإرادةُ الجَمعِ[712] والجِنْسِ.

بِالْحُسْنِ مُشْتَمِلٍ: أيْ نَبِيٌّ مُشْتَمِلٌ بالحُسْنِ أوْ خُلُق كَذَلِكَ إذِ الغَرْضُ أنَّهُ بِمَعْنى المَخْلُوقِ، واللَّامُ في "الحُسن" لِتمامِ الماهِيَّةِ. وكذلكَ:

بِالْبِشْرِ مُتَّسِمِ: والتَّقْديمُ في المَوضعينَ للاخْتِصاصِ[713] باعْتِبَارِ[714] نفْيِ مُقَابِلَيْهِمَا[715] وللقَافِيَةِ في الثَّانِي[716] ويَحْتَمِلُ أنْ يَكونَ مُشْتَمِلٌ ومُتَّسِمٌ مرفوعين صفةً للخُلُقِ وهذا وجهٌ حسنٍ لكَوْنِهِ قريبًا مِنَ التَّجْريدِ لكن /[50b] القَوَافِيَ تَمْنَعُ رَفْعَ الثَّانِي ويروي بالبِرِّ وهو أمْدَحُ لِعُمُومِهِ، و"البِشْر" بِكَسْرِ المُوَحَّدَةِ تَغَيُّرُ البَشَرَةِ مِنْ جِهَةِ السُّرورِ، والبِرّ بالكسْرِ أيْضًا سِعَةُ الخَيْرِ والاتِّسامِ بالشَّيءِ الاتِّصافُ به مع ظهورِ أثرِهِ عليهِ. وفي البَيْتِ المُوازَنَةُ والاسْتِعارَةُ بالكِنايةِ والجِناسُ الشَّبيهُ بالاشتقاقِ والتناسبُ واللَّفُّ والنَّشر أن رجع الحُسْنُ للخُلُقِ والبِشْرُ للخُلُقِ ولمَّا كانَ في هذا البيتِ إبهامًا في الجُمْلَةِ لمَا قَصَدَهُ مِنْ تَفاصيلِ أوْصَافه الجميلَة أوْرَدَ ما يوضحه فقال:

[55] كَالزَّهْرِ فِي تَرَفٍ وَالْبَدْرِ فِي شَرَفٍ وَالْبَحْرِ فِي كَرَمٍ وَالدَّهْرِ فِي هِمَمِ

أيْ ذلك المَمْدُوحُ المُتَعَجِّبُ مِنْهُ.

كَالزَّهْرِ: أيْ كَنُورُ النَّبَاتِ مِنْ أيِّ لَوْنٍ كانَ.

---

[711] ك – من روحه وبدنه والتنكير للتعظيم

[712] س: الجميع

[713] س – للاختصاص

[714] س: للاعتبار

[715] س: مقابليها

[716] س: الثانية

فِي تَرَفٍ: أيْ في تَنَعُّمٍ مِنْ نَضَارَةِ جِسْمٍ وطيبِ رائحةٍ بلْ هو نورُ حَدَقَةِ عَيْنِ الوجودِ ونورُ حَديقَة عالَمِ الغَيْبِ والشُّهُودِ فكل من يتقرَّب مِنْهُ يتَطَيَّبُ بآثارِهِ الظَّاهِرَةِ والباطِنَةِ ويَسْتَفيدُ بِفوائِدِهِ البادِيَةِ وخَوَاصِّهِ الكامِنَةن والتَّشْبيهُ مِنْ تَشْبيهِ مُفْرَدٍ بمُفردٍ وطرفاهُ حسيان يُشِيرُ بِهِ إلى وَجْهِ الشَّبَهِ في جَسَدِهِ كما روي عنْ أنَس أنَّهُ كانَ رسولُ اللهِ أزهرَ اللَّوْنِ «مَا مَسِسْتُ حَرِيرًا وَلاَ دِيبَاجًا أَلْيَنَ مِنْ كَفِّهِ، وَلاَ شَمِمْتُ رِيحًا قَطُّ أَوْ عَرْفًا قَطُّ أَطْيَبَ مِنْ رِيحِ أَوْ عَرْفِ النَّبِيِّ ».[717]

وَ: هو أيْضًا.

كالْبَدْرِ فِي شَرَفٍ: وعُلوٌّ وهِدَايَةٌ عامَّةٌ وتَمَامُ خَلْقِهِ وإضاءَةٌ وتَمَامُ مُوَاجَهَةٍ لِلْمُضِيءِ بالذّاتِ واسْتِفادةٌ مِنْها وإفادةٌ لِغَيْرِهَا بَلْ هُوَ أَتَمُّ مِنْهُ وأكْمَلُ وأقْوى، والتَّشْبيهُ مِنْ تَشْبيهِ مُفْرَدٍ بِمُفْرَدٍ أيْضًا لكنْ طَرفاهُ مُخْتَلِفانِ لأنَّهُ راجِعٌ لِمَعْنَاهُ بِدَليلِ "في شَرَفٍ" فيَكونُ مِنْ تَشْبيهِ /[51a] المَعْقولِ بالمَحْسُوسِ ويُمْكِنُ أنْ يَرْجَعَ لِوَجْهِهِ، والتَّشْبيهُ بالبَدْرِ دونَ القَمَرِ أبْلَغُ في عُرْفِ الأدَبآءِ وإنَّما شَبَّهَ بالشَّمْسِ في جمالِهِ المَعْنَوِيِّ وبالبَدْرِ في جمالِهِ الصُّوري تَنْبيهًا على أنَّ جِسْمَانِيَّتَهُ مُسْتَمِدَّةٌ مِنْ رُوحانِيَّتِهِ ولا العَكْسُ كما أنَّ نورَ القَمَرِ مُسْتَفادٌ مِنَ الشَّمْسِ وفيهِ إشارَةٌ إلى ما أعطِيَ له مِنْ الهَيْبَةِ والجلالِ كما قالَ اللهُ تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾؛[718] لأنَّ في وَصْفِ الخُلُقِ بالعظمِ دونَ الكَرَمِ إيمآءٌ إلى أنَّهُ خُلُقهُ يَعُمُّ صِفَتَيِ الإنعامِ والانْتِقامِ.

وَ: هو أيْضًا باعْتِبارِ أخْلاقِهِ المُتَّسِمَةِ بالبِشْرِ والطَّلاقةِ.

كالْبَحْرِ فِي كَرَمٍ: أيْ فيمَا يَرْجَعُ إلى الكَرَمِ مِنْها بلا مَنَّة ولا ظَنَّة بل هُوَ مُحِيطُ الفَضَائِلِ والفَواضِلِ ومحيي[719] بزلال نواله الأعالي والأسَافِلِ وكَرَمِ البَحْرِ ما فصل في قولِهِ تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاخِرَ فِيهِ﴾[720] والتَّشْبيهُ مِنْ تَشْبيهِ مُفْرَدٍ بِمُفْرَدٍ أيْضًا راجِعٌ لِمَعْناهُ لِماَ فيهِ مِنَ الاتِّساعِ لكُلِّ قاصِدٍ.

وَ: هو أيْضًا.

---

[717] س – أَوْ عَرْفِ النَّبِيِّ صل الله عليه وسلم [صح في الهامش] | صحيح البخاري، كتاب المناقب، رقم: 3561؛ صحيح مسلم، كتاب الفضائل، رقم: 2330

[718] سورة القلم، 4

[719] ك: يجئ

[720] سورة النحل، 14

كالدَّهْرِ فِي هِمَمِ: أيْ فيما يَرْجَعُ مِنَ الأخْلاقِ إلى إرادَتِهِ[721] التي يريدُها[722] مِنْ إعْطاءٍ ومَنْعٍ وضرٍّ ونَفْعٍ بَلْ هُوَ جَلَّ[723] هِمَّتُهُ الإرْشادُ والإكْمالُ بإخْراجِ ما في الاسْتِعْداداتِ مِنَ الكَمَالِ وهذا باعْتِبارِ ما جَرَتْ به عادَةُ الأُدَباءِ مِنْ تَشْبيهِ الهِمَمِ بالدَّهْرِ ووَجْهُهُ أنَّ الحَوادِثَ إنَّما تَقَعُ في الدَّهْرِ فَنَسَبُوها إليْهِ. فالدَّهْرِيُّ يَعْتَقِدُ إسْنَادَ الفِعْلِ إلَيْهِ والمُوَحّدُ يَعْتَقِدُ أنَّ المُريدَ في جميعِ الكائِناتِ هو الله تعالى ولمْ يُسْنَدْ إلى الدَّهْرِ فِعْلًا إلَّا[724] مجازًا لأنَّهُ[725] واقِعٌ فيهِ، والدَّهْرُ في[726] الحَقيقَةِ لا وُجودَ لهُ في الخَارِجِ عِنْدَ المُتَكَلِّمِينَ وإمَّا مَنْ عرَّفَهُ مِنَ الحُكماءِ بأنَّهُ حَرَكَةُ الفَلَكِ فإنَّهُ ح وإنْ كانَ وُجودِيًّا إلَّا أنَّهُ لا يَصْلح للتَّأثيرِ، ومَعْنَى «لا تَسُبُّوا الدَّهْرَ فإنَّ الدَّهْرَ هو الله»[727] الحَديثُ أنَّ الله تعالى هو الفاعِلُ لِمَا في الدَّهْرِ مِنَ الحَادِثاتِ فإذا سَبَّيْتُمْ الّذي تَعْتَقِدُونهُ[728] أنَّهُ فاعِلٌ فَقَدْ سَبَّيْتُموهُ تعالى. وفي البَيْتِ مِنَ التَّقْسيمِ إضافَة الأمر صاف[729] إلى ما يَلِيقُ بِهَا والوَصْفانِ الأوَّلانِ ناظِرانِ إلى الخَلْقِ بالفَتْحِ والأخيرانِ إلى الخَلْقِ بالضَّمِّ وفيهِ المُوازَنَةُ ومُراعاةُ النَّظِيرِ والتَّشابيهُ الّتي أتَى بها في صِفاتِهِ عليهِ الصَّلوةُ[730] والسَّلامُ إنَّما كانَتْ على عادَةِ الشُّعراءِ وإلَّا فلا شَيْءَ مِنْ هذهِ المُحَدِّثاتِ يُعادِلُ صِفَاتِهِ الخَلْقِيَّةَ والخُلُقِيَّةَ وكون المُشَبَّهِ بِهِ أعْلَى مِنَ المُشَبَّهِ لَيْسَ أمْرًا مُطْرِدًا بَلْ تَنْعَكِسُ القَضِيَّةُ وتَنْقَلِبُ الحالُ ولَمَّا اشْتَمَلَ البَيْتُ على صِفَةِ الجَلالِ والجَمَالِ بادَرَ إلى تبين[731] الأول فقال:

[56] كَأنَّهُ وَهْوَ فَرْدٌ مِنْ[732] جَلَالَتِهِ فِي عَسْكَرٍ حِينَ تَلْقَاهُ وَفِي حَشَمِ

---

[721] س – ارادته

[722] ك: يديرها

[723] ك: جد

[724] س: لا

[725] ك: إلا أنه

[726] س – في

[727] صحيح البخاري، كتاب الأدب، رقم: 6181؛ صحيح مسلم، كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، رقم: 2246

[728] ق س: تعتقدوه

[729] ك س: الاوصاف

[730] ك – الصلوة

[731] ك: التبيين

[732] ك: في

هكذا شأنُ كُلِّ مَنْ خافَ اللهَ؛ لأنَّ مَنْ خافَ اللهَ أخاف اللهُ مِنْهُ كُلَّ شَيْءٍ حتّى يُبْقي اللهُ[733] الجَلالَ والـمَهَابَةَ بِحَيْثُ يَرَى للعُيونِ كأنَّهُ في عَسْكَرٍ وفي حَشَمٍ فَلَزِمَ تَضاعُفُ تلكَ الجَلالةِ إذا كانَ في عسْكَرٍ ألا تَرَى إلى[734] قَوْلِهِ تعالى: ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ﴾.[735]

كَأَنَّهُ: هي آكَدُ أدواتَ التَّشْبيهِ؛ لأنَّ قولَك "كأنَّ زَيْدًا أسدٌ" يُفيدُ مِنَ التَّأكيدِ والـمُبالغةُ ما لا يُفيدُهُ "زيدٌ كالأسدِ" كما لا يَخْفَى، والتَّشْبيهُ مِنْ تَشْبيهِ مُقَيَّدٍ بِمُفْرَدٍ ويَحْتَمِلُ أنْ يَكونَ مِنْ تَشْبيهِ مُفْرَدٍ بِمُرَكَّبٍ وبالعَكْسِ.

وَهْوَ فَرْدٌ: أيْ مُنْفَرِدٌ والتَّنْكيرُ للتَّوْحيدِ.

مِنْ جَلَالَتِهِ: يُشيرُ إلى الكَمالاتِ الصِّفاتِيَّةِ مُتَعَلِّق بالتَّشْبيهِ وهو احْتِراسٌ /[52a] أوْ تَكْميلٌ وهو أيْضًا مِنْ حُسْنِ التَّعْليلِ أوْ مِنَ الـمَذْهَبِ الكلامِيِّ أيْ لا يُنْكَرُ كَوْنَ الفَرْدِ كالعَسْكَرِ[736] بِجلالتِهِ عِنْدَ رَبِّهِ وإضافة[737] جَلالتِهِ للتَّعْظيمِ والاخْتِصاصِ ويَرْوي في جَلالتِهِ، فعلى[738] رِوايةِ من "وهُوَ فردٌ" جملةٌ حالية[739] والعاملُ فيها "في عَسْكَرٍ" أوِ[740]التَّشْبيه وعلى روايةِ "في" إنْ جَعَلْتَ سَبَبِيَّةً نحو: ﴿لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ﴾[741] فالـمَعنى كَمَعْنى مِنْ سواء وإنْ جَعَلْتَ ظَرْفِيَّةً وعَلَّقْتَ بـ"فرد" فالـمَعْنَى أنَّهُ مُفردٌ[742] بالجَلالَةِ[743] وقوله: "وهوَ فردٌ مِنْ جَلَالَتِهِ" بِكَمَالِهِ جملةٌ[744] اعْتِراضِيَّةٌ أفادتْ ذلك الـمَعْنَى.

---

[733] ق س + عليه

[734] س - إلى

[735] سورة آل عمران، 13

[736] س: كالعكس

[737] ق: وافة

[738] ق: فعلا

[739] ق: حالته

[740] س: و

[741] سورة النور، 14

[742] ق س: منفرد

[743] س: بالجلالية

[744] ك - بكماله جملة

فِي عَسْكَرٍ: خَبَرُ كانَ، والتَّنْكيرُ للتَّكْثيرِ والعَسْكَرُ الجَيْشُ الكَثيرُ، أقلُّ الجيشِ يُسَمَّى [745]بالجَريدةِ ثُمَّ مِنْ خَمْسينَ إلى أرْبعمائةِ السَّرِيَّةَ ثمّ مِنْ مائَةٍ إلى الألْفِ الكَتِيبَةَ ثمّ مِنْ ألْفٍ إلى أرْبعةِ آلافٍ الجيشَ ثمّ إلى اثْنيْ عشرَ ألف الجيش،[746] والعسكرُ يجمعها.

حِينَ تَلْقَاهُ: الخِطابُ عامٌّ، واللِّقاءُ لَفْظٌ مَوْضوعٌ لِمَعْنَى مُشْتَرَكٍ بَيْنَ رُؤْيَةِ البَصَرِ وبَيْنَ الاتِّصالِ والـمُمَاسَّةِ، وفيهِ تَلْميحٌ إلى قَوْلِ عَلِيٍّ رضِيَ اللهُ عَنْهُ: «مَنْ رآهُ بديهةً هَابَهُ ومَنْ خَالَطَهُ مَعْرِفَةً أحَبَّهُ»[747] فقوله "حِينَ تَلْقَاهُ" كقوله "بداهة".[748]

وَفِي حَشَمٍ: بالحاءِ الـمُهمَلةِ[749] أيْ في خِدْمَتِهِ الخاصة[750] به؛ لأنَّ الجَيْشَ يَشْتَمِلُ عليهم وعلى غَيْرِهِمْ ويروي وفي بهم جمع بهم وهو الفَارِسُ الشَّدِيدُ البَأْسِ يُقَالُ لِلْجَيْشِ أيضًا. وفي البيتِ تَنْبِيهٌ على شَجاعةِ رَسولِ اللهِ ﷺ ومَهَابَتِهِ كما قالَ عُمَرُ بْن الحصين: «ما لَقِيَ رسولُ اللهِ ﷺ كَتِيبَةً إلّا كان أوَّلَ مَن يضرب فيها»[751] والتَّغَيُّبُ في الغَارِ[752] كان قَبْلَ الإذنِ له بالقِتالِ والـمُظَاهَرَة بين ذِرْعَيْنِ يومَ أُحُدٍ مِنْ بابِ الاسْتِعْدادِ[753] /[52b] للاقْتِدامِ[754] ولِيَقْتَدي به أصحابُهُ وإمَّا مَهَابَتُهُ فكما رُوِيَ أنَّ رجُلًا وقف بين يَدَيْهِ فقال له: «هوِّنْ عَلَيْكَ فإنِّي لَسْتُ بِمَلَكٍ»[755] إلى آخرِ الحَديثِ ورُوِيَ أيضًا أنَّ أبا جهلٍ (لعنه الله) أقْسَمَ ليضعن عليه صخرة أن سجد فلمَّا همَّ بذلك رَجَعَ القهقري وأخْبر بِمَا رَأَى.[756] وفي البيتِ الـمُقابَلةُ

---

[745] س – ب

[746] ق ك: الخميس

[747] سنن الترمذي، أبواب المناقب، رقم: 3638؛ إحياء علوم الدين، جزء: 2، صحيفة: 379؛ كنز العمال، كتاب الشمائل، رقم: 18568

[748] س – هابه ومن خالطه معرفة أحبه فقوله حين تلقاه كقوله بداهة

[749] س: المبهمة

[750] ق ك: الخاصتين؛ س: الخاصين

[751] س: نصر | إحياء علوم الدين، ج:2 ص:380

[752] س – الغار

[753] س: الاستعدادات

[754] ك: للأقدام

[755] الحديث: "هوّن عليكَ، فإنّي لستُ بملِكٍ، إنَّما أنا ابنُ امرأةٍ تأكُلُ القَديدَ" سنن ابن ماجه، كتاب الأطعمة، رقم: 3312

[756] الحديث: "قَالَ أَبُو جَهْلٍ: هَلْ يُعَفِّرُ مُحَمَّدٌ وَجْهَهُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ؟ قَالَ فَقِيلَ: نَعَمْ، فَقَالَ: وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى لَئِنْ رَأَيْتُهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ لَأَطَأَنَّ عَلَى رَقَبَتِهِ، أَوْ لَأُعَفِّرَنَّ وَجْهَهُ فِي التُّرَابِ، قَالَ: فَأَتَى رَسُولَ اللهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي، زَعَمَ لِيَطَأَ عَلَى رَقَبَتِهِ، قَالَ: فَمَا فَجِئَهُمْ مِنْهُ إِلَّا وَهُوَ يَنْكُصُ

والتَّنَاسُبُ واللَّقَبُ المُسَمَّى بالتَّبليغِ، ولـمَّا كان وَصَفَهُ بالـمَهَابَةِ مظنة أنْ يَتَوَهَّمَ أنَّهُ لا يُباسِطُ النَّاس ولا يتواضع لهم فلا يَقْدِرُ أحَدٌ مِنْهُمْ أنْ يجالسَهُ ويَسْألْ مِنْهُ شَيْئًا دَفَعَهُ يقول:

[57] كَأَنَّمَا الُّؤْلُؤُ الْمَكْنُونُ فِي صَدَفٍ مِنْ مَعْدِنَيْ مَنْطِقٍ مِنْهُ وَمُبْتَسَمِ

يُريدُ أنَّهُ كانَ رَؤُوفًا بالـمُؤْمِنِينَ شديدًا على غَيْرِهِمْ حَلِيمٌ إذا ما الحِلْم زَيَّنَ أهله مَعَ الحِلْمِ في عَيْنِ العَدُوِّ ومُهِيبٌ.

الُّؤْلُؤُ: بِهَمْزَتَيْنِ وبِحَذْفِهِمَا وبإثْباتِ الأولى دونَ الثَّانِيَةِ وبِالعَكْسِ. قيلَ: اللُّؤْلُؤُ صِغارُ الجَوْهَرِ والدُّرُّ كِبَارُهُ، وقيلَ: اللُّؤْلُؤُ الأحجارُ النَّفيسَةُ الـمُسْتَخْرِجَةُ مِنَ البَحْرَيْنِ.

الْمَكْنُونُ: الـمَصُونُ.

فِي صَدَفٍ: هو وِعآؤُهُ، اسْمُهُ باليُونانِيَّةِ اسطورس وهو قيد احْتِراسي؛ لأنَّ الدُّرَّ إذا كانَ في صَدَفِهِ يَكُونُ مَصونًا مِنَ التَّغْيِيرِ فَيَكونُ أبْهَى رَوْنَقًا.

مِنْ مَعْدِنَيْ: تَثْنِيَةُ مَعْدَن وهو الـمَكَانُ الّذي يُخْلَقُ الجَواهِرُ فيهِ مِنْ عَدْنِ فُلانٍ بالـمَكانِ إذا أقامَ بِهِ، والقائِلُونَ بِهَذا الاشْتِقاقِ قالُوا الجَنَّاتُ كُلُّها عَدْنٌ يُرِيدُ أنَّ اللُّؤْلُؤَ الّذي كانَ مصُونًا[757] في صَدَفِهِ يَخْرُجُ مِنْ مَعْدَنَيْنِ مِنْ مَعادِنِهِ أحَدُهُمَا مَعْدَنُ كَلِماتِهِ وهو القَلْبُ وإليْهِ أشارَ بِقَوْلِهِ:

مَنْطِقٍ مِنْهُ: والثَّاني مَعْدَنُ ابْتِسامِهِ وهو الفَمُ وإليْهِ أشارَ بِقَوْلِهِ:

وَمُبْتَسَمِ: فَكما أنَّ القَلْبَ وِعآءُ الكلامِ النَّفْسِيِّ حتّى يُبْرِزُهُ اللِّسانُ كذلك انْضِمَامُ الشَّفَتَيْنِ على الثُّغْرِ كالوِعاءِ لَهُ حتّى /[53a] يُبْرِزُهُ التَّبَسُّمُ وهو مَبَادِي الضحكِ مِنْ غَيْرِ صَوْتٍ، ولك أنْ تَعْتَبِرَ الاسْتِعارةَ الـمَكْنِيَّ عنها في المِصْراعِ الأخيرِ بأنْ يُشَبِّهَ الـمَنطِقَ والـمُتبَسِّمَ بِذَهَبٍ أوْ فِضَّةٍ أوْ غَيْرِهِمَا ولم يذكرا لكنَّ أثبتَ مِنْ لَوَازِمِهَا[758] الـمَعْدَن وفي حذف منهُ مِنَ الابْتِسامِ إشارَةٌ إلى عَظْمِ الكلماتِ وتَلْميحٌ إلى حَديثِ

عَلَى عَقِبَيْهِ وَيَتَّقِي بِيَدَيْهِ، قَالَ: فَقِيلَ لَهُ: مَا لَكَ؟ فَقَالَ: إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لَخَنْدَقًا مِنْ نَارٍ وَهَوْلًا وَأَجْنِحَةً" صحيح مسلم، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، رقم: 2797

[757] ق: يصون

[758] س: لوازمهما

«حُبِّبَ إليَّ مِنْ دُنياكُمْ ثَلَاثٌ: الطِّيبُ والنسآء»[759] إذِ الابْتِسَامُ أقربُ إلى الدُّنْيَا وفي التَّعْبيرِ بالابْتِسامِ دونَ الضَّحْكِ إيماءٌ إلى أنَّهُ مِنْ جلالتِهِ ووَقارِهِ كانَ في غالِبِ أمْرِهِ لا يَضْحَكُ إلَّا تَبَسُّمًا، لاسِيَّمَا رعايةُ القوافِي وإنَّما شُبِّهَ في البيتِ المُتَقَدِّمِ على الأصْلِ وههنا عَكْسُ التَّشْبيهِ وهو أبْلَغُ ونفاه في البَيْتِ الآتي وهو أبْلَغُ إما لقصدِ التَّرَقِّي في المَدْحِ أوْ لإظْهارِ امْتِدادِ باعه حتّى لا يَفُوتُهُ شيءٌ مِنْ هذه الاسْتِعْمالاتِ، ووجهُ تَخْصيصِ أبلغيَّة المَدْحِ بِبَعْضِ تِلْكَ الصِّفاتِ لا يُخْفَى على المُتَأمِّلِ. وفي البَيْتِ تَنْبيهٌ على فَصَاحَةِ كلماتِهِ وحلاوةِ حُسْنِهَا واحْتوائِها على المَعانِي[760] النَّفيسةِ لِكَوْنِها ألْفاظُ منْ أُوتي جَوامِعَ الكَلِمِ وفيه تَنْبيهٌ أيْضًا على بَشَاشَةِ وَجْهِهِ وابْتِسامِهِ وصَفاءِ ثغره الّذي يَبْرُزُ عِنْدَ التَّبَسُّمِ حتّى رُوِيَ أنَّهُ إذا تَبَسَّمَ يَلْمَعُ ثَنَايَاهُ كالبَرْقِ يَعْنِي في بَيَاضِهِ ورَوْنَقِهِ صَلّى اللهُ عليهِ السلام،[761] ولَمَّا مَدَحَ رسولَ اللهِ بِمَا يَليقُ به حال حياتِهِ وكانَ ذلِكَ أمْرًا مُغَيَّبًا[762] عَنْ مُشاهَدَتِنَا وإنْ ثَبَتَ بالأخْبارِ أخَذَ يمْدَحُهُ بِمالِهِ مِنَ الصِّفاتِ بَعْدَ مَوْتِهِ مِمَّا تُشاهِدُهُ مِنْ تُرْبَةِ مَكانِ دفنِهِ وما يَليقُ بِتِلْكَ التُّرْبَةِ مِمَّا يَحْتاجُ إليه في المَدْحِ فقالَ:

[58] لَا طِيْبَ يَعْدِلُ تُرْبًا ضَمَّ أعْظُمَهُ طُوبَى لِمُنْتَشِقٍ مِنْهُ وَمُلْتَثِمِ /[53b]

الطِّيب: اسمٌ لِمَا يتطيّبُ بِهِ مِنْ جِهَةِ المُوافَقَةِ للمِزاجِ كَرَوايحِ المِسْكِ وما أشْبَهَهَا كالوَرْدِ والياسَمِين ولمْ[763] يُوضَعْ لأنْواعِ الرَّوايحِ اسمٌ يَخُصُّها اسْتِغْنَآءً عنها بالتَّوصيفِ مِنْ جِهَةِ المُوافَقَةِ والمُخالَفَةِ للمَزَاجِ أوْ باسْمِ طعمٍ أوْ بالإضافةِ.

يَعْدِلُ: أيْ يُماثِلُ ويُساوِي مِنَ العِدْلِ بِالكَسْرِ ومِنْهُ عدلا الحِمْل وما عادلَ الشَّيءَ مِنْ غَيْرِ جِنْسِهِ فهوَ العَدْلُ بالفَتْحِ.

تُرْبًا: أيْ طيب ترب.

ضَمَّ: أيْ جَمَعَ وحَفَظَ وفيهِ إيماءٌ إلى أنَّ التُّرَبَ مِنْ كَمالِ شَوْقِهِ يَضُمُّ تلكَ الأعضاءَ ضمَّ الأمِّ الحَنُونَةِ لِوَلَدِهَا قَصْدًا للشَّرَفِ والشَّوقِ ولا يُخْفَى ما فيه مِنَ الاسْتِعارةِ.

---

[759] إحياء علوم الدين، جزء: 3، صحيفة: 219؛ كشف الخفاء، رقم: 1089؛ وبدون لفظ "ثلاث" في سنن النسائي، كتاب عشرة النساء، رقم: 3939

[760] س – المعاني

[761] ق: وآله؛ س + وصحبه

[762] س: معينا

[763] س: لما

أَعْظُمَهُ: قال بَعْضُهُمْ هُوَ جَمْعُ[764] قِلَّةٍ لكنَّهُ عمَّ بالإضافَةِ فيُسَاوِي جَمْعُ الكَثْرَةِ، وقِيلَ: هُوَ مِنْ قَبيلِ ذِكْرِ الجُزْءِ إرادَةِ الكُلِّ، وقد تَقَرَّرَ أنَّ كُلًّا مِنْ صيغَةِ جَمْعِ القِلَّةِ والكَثْرَةِ وقد يُسْتعارُ للآخَرِ مِنْ اسْتِعْمالِ القَليلِ في الكثيرِ[765] وعَكْسُهُ، فهو جَمْعُ كَثْرَةٍ هنا بِقرينةِ المَدْحِ وفي هذا التعبيرِ إشارة دقيقةٌ إلى دوامِ الجِسْمِ وبقائِهِ على حالِهِ إذ الأصُولُ لمَّا كانتْ باقِيةً مجموعةً ومَحْفوظَةً دلَّ على أنَّ الجِسْمَ لا يَزالُ كيفَ لا وقَدْ ثَبَتَ ذلكَ في الشُّهداءِ فالأنبياءُ أحَقُّ بذلكَ وكفاكَ شاهِدًا قولُهُ عليه السَّلامُ «ما مِنْ أحدٍ يُسَلِّمُ عليَّ إلَّا وقد ردَّ الله عليَّ رُوحِي فأرُدُّهُ»[766] الحديثُ وغيرُ ذلكَ مِمَّا يَحْصُلُ مِنْ جُمْلَةِ القَطْعِ بأنَّ مَوْتَ الأنْبِيَاءِ إنَّما هو رَاجِعٌ إلى غيبوا[767] عَنَّا بِحَيْثُ لا نُدْرِكُهُمْ كالحالِ في المَلائكةِ وكذا الشُّهدآءِ على ما نَطَقَتْ النُّصُوصُ على أنَّهُمْ أحْيآءٌ حَقِيقَةً في الدُّنْيَا، ومن الأخْبَارِ النَّاطقةِ بأنَّ آثارَ الحيوةِ باقيةٌ في أبْدانِهِمْ ما رُوِيَ «أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْجَمُوحِ وَعَبْدَ اللهِ /[54a] بْنَ عَمْرٍو، الْأَنْصَارِيَّيْنِ، ثُمَّ السَّلَمِيَّيْنِ، كَانَا قَدْ حَفَرَ السَّيْلُ قَبْرَهُمَا. وَكَانَ قَبْرُهُمَا مِمَّا يَلِي السَّيْلَ. وَكَانَا فِي قَبْرٍ وَاحِدٍ. وَكَانَا مِمَّنِ اسْتُشْهِدَ يَوْمَ أُحُدٍ. فَحُفِرَ عَنْهُمَا لِيُغَيَّرَا مِنْ مَكَانِهِمَا، فَوُجِدَا لَمْ يَتَغَيَّرَا، كَأَنَّمَا مَاتَا بِالْأَمْسِ. وَكَانَ أَحَدُهُمَا قَدْ جُرِحَ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جُرْحِهِ، فَدُفِنَ وَهُوَ كَذلِكَ، فَأُمِيطَتْ يَدُهُ عَنْ جُرْحِهِ، ثُمَّ أُرْسِلَتْ، فَرَجَعَتْ كَمَا كَانَتْ. وَكَانَ بَيْنَ أُحُدٍ، وَبَيْنَ يَوْمَ حُفِرَ عَنْهُمَا، سِتٌّ وَأَرْبَعُونَ سَنَةً».[768] ورُوِيَ أيضا «أنَّ مُعاوِية لما أجرى العين التي استنبطها بالمدينة في وسط المقبرة، وأمر الناس بتحويل موتاهم وذلك في أيام خلافته بعد أحد بنحو خمسين سنة وجدوا على حالهم حتى أنَّ الكلَّ رأوا المِسْحاة أصابتْ قدمَ حمزةَ بْن عبد المطلب فسَالَ مِنْهُ الدَّمُ»[769] ولو لا قصدُ الاختصارِ ورجاءُ الإتمامِ لهذا التأليفِ لَأرْخَيْتُ عَنَانَ البيانِ في هذا المَطْلبِ الشَّريفِ.

طُوبَى: فَصْلُها مِمَّا قَبْلَهَا لاخْتِلافِها إنشآءً وخبرا؛ لأنَّهُ إمَّا مِنَ الطَّيِّبِ فيكونُ أخْبارًا مُجَرَّدًا بِحُصُولِ التَّطيّبِ به للفَرِيقَيْنِ وهما

لِمُنْتَشِقٍ: أيْ الّذي يَشُمُّ رائحَتَهُ.

---

[764] ق: جميع

[765] س: الكثيرة

[766] الحديث: "ما من أحدٍ يسلِّمُ عليَّ إلَّا ردَّ اللهُ عليَّ روحي حتَّى أردَّ عليْهِ السَّلامَ"، سنن أبي داود، كتاب المناسك، رقم: 2041.

[767] ك: غيبتهم

[768] موطأ، كتاب الجهاد، رقم: 1704

[769] التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة، القرطبي، الفصل السادس، باب: لا تأكل الأرض أجساد الأنبياء والشهداء، 1، ص. 447؛ طبقات الكبرى، ابن سعد، جزء:3، صحيفة: 7

مِنْهُ: مِنَ التُرْبِ.

وَمُلْتَثِمٍ: أيْ الّذي يَقْبَلُهُ أوِ المُرادُ بِ"طُبَى" الجَنَّةُ أوِ الشَّجَرَةُ فيها فَيَحْتَمِلُ الدُّعاءَ لهُما والأخْبارَ وفي حَثٌّ وتَحْريضٌ للنَّاسِ إلى زِيارةِ بُقْعَتِهِ المُبارَكَةِ إذْ لا يتأتي التَّطَيُّب بتربيته[770] إلَّا بِوَضْعِ الجَبْهَةِ والأنْفِ بِهِ حالَ السُّجودِ في مَسْجِدِهِ وكذا لا يَتَحَقَّقُ الأخْبار على الوَجْهِ الثَّانِي مِنَ الوَجْهَيْنِ المَذْكورَيْنِ إلَّا بالدُّخُولِ فيما بَيْنَ القَبْرِ والمِنْبَرِ؛ لأنَّ الصَّلوةَ والعِبادَةَ في ذلكَ المَكانِ سَبَبٌ لِنَيْلِ الجَنَّةِ بِفَضْلِ اللهِ تعالى وترجُّحُ الحقيقةِ في وصفِ القَبرِ بذلك على مَعْنَى أنَّهُ مُقْتَطِعٌ مِنَ الجَنَّةِ ولا امتناعَ في نَقْلِ شَيْئٍ مِنْهَا إلى الدُّنْيا وبالعَكْسِ لا يقالُ /[54b] لَوْ كانَ المُرادُ مِنَ التَّطَيُّبِ الحقيقةُ الحِسِّيّة[771] لَأدْرَكَ ذلكَ كُلُّ أحَدٍ لأنا[772] نقولُ لا يلزم مِنْ قيامِ المَعْنَى بمحلِّ إدْراكِهِ لِكُلِّ أحَدٍ وعدمِ الإدْراكِ لا يَدُلُّ على عَدَمِ المُدْرِكِ[773] وأدِلَّة طِيبِهِ حيًّا أكْثَرُ مِنْ أنْ تُحْصَى فلا جَرَمَ أنَّ مُجاوِر أطْيَبُ الطِّيبِ يَتَكَيَّفُ بِكَيْفِيَتِهِ لا سِيَّمَا وقدْ ورَدَ أنَّ الإنْسانَ عندما يُرِيدُ اللهُ تَخْلُقُهُ مِنَ النُّطْفَةِ بأمرِ المَلَكِ فيَأتِي بِتُرابٍ مِنَ المَكانِ الّذي يَقْبُرُ فيهِ فيَعْجِنُهُ بِتِلْكَ التُّرْبةِ وبالجُمْلَةِ لا اشْتِباه عِنْدَ المُؤْمِنِ المُعْتَقِدِ في أنَّه لا طِيبَ في الوجودِ يماثل[774] طِيبَ تُرْبٍ ضَمَّ عِظامَهُ المُصْطَفَى وحَوَاها بَلْ ذلكَ التُّربُ[775] أفْضَلُ مِنْ عَرْشِ الرَّحمنِ وأطْيَبُ مِنْ طِيْبِ الجنانِ وللهِ دُرُّ القائِلِ:[776]

جَزَمَ الْجَمِيعُ بِأَنَّ خَيْرَ الْأَرْضِ مَا — *قَدْ حَاطَ ذَاتَ الْمُصْطَفَى وَحَوَاهَا*

نَعَمْ لَقَدْ صَدَقُوا بِسَاكِنِهَا عَلَتْ — *كَالنَّفْسِ حِينَ زَكَتْ زَكَى مَأْوَاهَا*[777]

---

[770] ك س: بتربه

[771] ق ك – الحسية

[772] ك: لا

[773] س: الدرك

[774] ق: يمايل

[775] ك: تراب

[776] أبو محمد عبد الله بن عمر بن موسى البسكري المغراوي، في بعض المصادر يرد اسمه بأنه البكري، وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى، السمهودي، جزء: 4، صحيفة: 228. عبد الله بن عمر بن موسى أبو محمد اليشكري المغراوي: الشيخ الصالح الولي الرباني كان في بلاده من أكابرها في النسب ومن أعيانها في المال والحسب فخرج عن ذلك كله وانقطع إلى الله ورسوله وخرج مجردا فقيرا وصحب مشايخ وقته بشرق البلاد وغربها. انظر: التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة، شمس الدين السخاوي، رقم:2181

[777] سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، الصالحي الشامي، جزء: 3، صحيفة: 315

ولـمَّا ذَكَرَ أَنَّهُ "لَا طِيْبَ يَعْدِلُ تُرْبًا" إلخ[778] نبه[779] ههنا على أنَّ ذلك الطِيْبَ كان في تلكَ التُّرْبَةِ الْكَرِيمَةِ.

[59] أَبَانَ مَوْلِدُهُ عَنْ طِيبِ عُنْصُرِهِ يا طِيبَ مُفْتَتَحٍ مِنْهُ ومُخْتَتَمِ

بأنَّ الشَّيْئَ اتَّضَحَ وأبانَ مِثله ومِنْهُ شِهابٌ مُبينٌ، وأبنته أنا: أوْضَحْتُهُ، فـ"أبانَ" لازمٌ ومُتَعَدٍّ.

مَوْلِدُهُ: بِكَسْرِ اللَّامِ وفَتْحِهَا كلٌّ مِنْهُما مُسْتَقيمٌ مِنْ وَجْهٍ وليسَ الـمُرادُ مسقط[780] رأسِهِ وهو مَكَّةُ بلِ الـمُرادُ بَنُو هاشِمَ مجازًا والإسْنادُ مَجازِيٌّ والإضافَةُ للاخْتِصاصِ والتَّشْريفِ.

عَنْ طِيبِ عُنْصُرِهِ: أيْ خُلوص أصوله عَنْ كُلِّ ما لا يَنْبَغِي؛ لأنَّ تلكَ الآياتُ لا تَظْهَرُ إلَّا لكريمِ الأصْلِ ففيهِ إشارةٌ إلى قولِ علي رضيَ الله عَنْهُ: «ليسَ فينا سفاحٌ كُلُّنا نِكاحٌ مِنْ آدَمٍ إلينا»[781] أوِ الـمُرادُ بِطيبِ العُنْصُرِ التُّرابُ الّذي خُلِقَ مِنْهُ فعلى الوجْهِ الأوَّلِ البيتُ مُنْقَطِعٌ عَمَّا /[55a] قَبْلَهُ كما هو الظَّاهِرُ بِبادي الرَّأْيِ وعلى الثَّانِي هو تَفْسيرٌ لِقَوْلِهِ "لَا طِيْبَ يَعْدِلُ تُرْبًا".

يا طِيبَ: نِداءُ الطِّيبِ وشِبْهُهَا مِمَّا لا يعقلُ مجاز واتِّساع، ومُقْتَضَى البَلاغَةِ أنْ يُنَادِي بِمَا يُنَادِي بِهِ البَعِيدُ، والمرادُ به التَّعَجُّبُ أيْ يا مُتَعَجِّبًا تَأَمَّلْ. والعربُ إذا اسْتَعْظَمَتْ شيئًا نَادَتْهُ على سَبيلِ التَّعَجُّبِ كـ"يا لها" وفيه إشْعارٌ بأنَّ طِيبَهُ قدْ عَمَّ جميعَ الـمَوْجُودَاتِ بِحَيْثُ لا يَجِدُ الـمُنادي أيْنما تَوَجَّهَ، غيرُه فيقع[782] خِطَابُهُ عَلَيْهِ، والـمُتَعَجِّبُ مِنْهُ إمَّا طِيبُ التُّربةِ الّتي ابتدى[783] مِنْها وانْتَهَى إليْها كما قال مُبْتَدَأٌ.

مِنْهُ ومُخْتَتَمٍ: كأنَّهُ قالَ يا طِيبَ الشَّيءِ الّذي كانتِ البِدَايَةُ مِنْهُ والخَتَمُ بِهِ، فالضَّمِيرُ في "منه" عائدٌ إلى التُّربِ أوِ الـمُتَعَجِّبُ مِنْهُ، "طِيبَ" مبتدائيةٌ[784] الّذي دلَّ على طِيبِ[785] عُنْصُرِهِ أيْ أصْلِهِ وجِسْمِهِ

---

[778] ك: اه

[779] ق: نبة

[780] ق: سقط

[781] بلفظ مختلف، مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الفضائل، رقم: 31641؛ معجم الأوسط، الطبراني، باب العين، رقم: 4728

[782] ق: فيقطع

[783] ك: ابتدا

[784] ق: مبتدءية؛ ك: مبتدئه

[785] ك - طيب

وطيبِ مختتمه كما دلَّ الوُجُودُ عليه، فضميرُ "منه" عائدٌ إلى النَّبِيِّ عليه السَّلامُ وقدْ يُذْكَرُ طَرفا الشَّيءِ ويُرادُ مَجْمُوعه كما في قوله تعالى: ﴿أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾[786] وإنَّما قصَّرَ طِيبَ الابْتِدَاءِ عليه دُونَ الاخْتِتَامِ إيماءً إلى تَشارُكِ الأمَّةِ في الاخْتِتَامِ إنْشاءَ اللهُ تعالى. وقدْ اشْتَمَلَ البيْتُ على الإخْبارِ بأنَّ الآياتِ الّتي ظَهَرَتْ عِنْدَ ولادَتِهِ وعِنْدَ وفاتِهِ أظْهرتْ طِيبَ عُنصرِهِ إمَّا بَيَان ابتدائِهِ[787] فكما رُوِيَ أنَّه عليه السَّلامُ «كانَ نَبِيًّا وآدم بين المآءِ والطينِ»[788] ثمَّ وَصَلَ نُورُهُ إلى آدم ثمَّ كانَ يَنْتَقِلُ مِنْ طاهِرٍ إلى طيّب ومِنْ طيِّبٍ إلى طاهر إلى أنْ وصلَ إلى صُلْبِ عبدِ اللهِ بْنِ عبدِ الـمُطَّلِبِ ومِنْهُ إلى رَحْمِ أمِّهِ آمِنَةَ لَيْلَةَ رَجَب وكانت لَيلَةَ الجُمْعَةِ ثُمَّ أخْرَجَهُ اللهُ إلى الدُّنيا في مَكَّةَ في الـمَسْجِدِ الـمَشْهُورِ[789] يَوْمَ الإثْنَيْنِ حينَ طَلَعَ الفَجْرُ في عاشِرِ ربيعِ الأوَّلِ لثَمَانٍ خَلَتْ مِنْهُ في العِشْرينَ مِنْ نِيسَان بعد الفيل بِخَمْسينَ /[55b] يَوْمًا في عَهْدِ كِسْرى أنوشِروآن وتَبَيَّنَ مِنْ مولِدِهِ طيب ذلك العُنْصُر الكَرِيم حَيْثُ عَمَّتْ بركاتُهُ الوُجودِ زمانًا ومكانًا وأهلهما[790] والأيآت الّتي شاهَدَتْهَا أمُّه أكْثرَ مِنْ أنْ تُحْصَى وإمَّا بيانُ اخْتِتَامِهِ فكمَا رُوِيَ أيْضًا أنَّهُ لـمَّا تمَّتْ لأمِّهِ مِنْ حَمْلِهَا شَهْرَانِ تُوفِّيَ أبُوهُ بالـمَدينَةِ ولـمَّا بَلَغَ سِتَّ سِنينَ تُوُفِّيَتْ أمُّهُ بينَ مكَّةَ والـمَدينةِ ولـمَّا بَلَغَ ثمانَ سِنِينَ تُوُفِّيَ عبدُ الـمُطَّلِبِ ولَمَّا أتَتْ لهُ أرْبعونَ سَنَةً ويَوْمَ بَعَثَهُ اللهُ وذلك في اليومِ الإثنينِ لثمانٍ عشرَ ليلةً خَلتْ مِنْ رمضانَ ولَمَّا أتَتْ له ثلث[791] وخمسونَ سنةً هاجَرَ إلى الـمَدينَةِ وأقامَ بها بَعْدَ الهِجْرَةِ عشرَ سنينَ بلا خلافٍ ثُمَّ مَرَضَ يومَ الأربعاءِ الثلاثين من صَفَر في بيتِ مَيْمُونَةَ ثُمَّ انْتَقَلَ حينَ اشْتَدَّ وَجْعُهُ[792] إلى بيتِ عائِشَةَ رضي الله عنها وعن ابنها[793] ثمَّ انتَقَلَ إلى رحمةِ اللهِ تعالى ورضوانِهِ ومقرّ قربه وإحسانِهِ يوم الإثنين لِلَيْلَتَيْنِ خلتا مِنْ ربيعِ[794] الأوَّلِ بَعْدَمَا زالتْ الشَّمْسُ وَمِنْ آياتِ اختِتامِهِ[795] استيذانُ مَلَكِ

---

[786] سورة مريم، 11

[787] س: الابتداءية

[788] كشف الخفاء، رقم: 2007؛ وفي رواية "وآدم بين الروح والجسد" مسند أحمد، رقم: 16623

[789] س: المسجد الحرام

[790] س: أهلها

[791] س: ثلثة

[792] س: مرضه

[793] ق ك – رضي الله عنها وعن ابنها

[794] س: لربيع

[795] س – اختتامه

المَوْتِ عليه حين الاحتضارِ وخَصَّ ذلكَ به وشهودُ جبرآئيل وميكآئيل وخازن الجنة وخازن الدنيا[796] عند[797] موته ومعهم آلاف مِنَ المَلئكةِ سَمِعُوا حَفِيفَ أَجْنِحتهم وسطعت رائحة طيبة لم يجدْ وأمثالها[798] قطُّ ودُفِنَ ليلةَ الأربعاءِ في حُجْرَةِ عائِشةَ رضي الله عنها[799] وقُبِضَ عن مائة ألف وأربعة عشرَ ألفًا مِنَ الصَّحابةِ مِمَّنْ رآهُ وسَمِعَ مِنْهُ والحاصِلُ أنَّ مَنْ سبقتْ له من اللهِ تعالى السَّعادة. فـ"يا طيب" مبتدأ منه و إنَّ الخِتَامَ بِفَضْلِ اللهِ يَكُونُ مِسْكاً ومِنْ هُنا شرع في تعديدِ العَلامَاتِ الّتي أَنْبَأَ عَنْهَا مَوْلُدُهُ مِنَ الأُمُورِ العَجِيبةِ المُوهَنة للكفرِ وأهله والمُؤَيِّدَة لِشَأْنِ العَرَبِ كَسُقوطِ شُرَفاتِ كِسْرَى وغَيْضِ بُحَيْرَةِ سَاوَة وخُمُودِ نارِهِمْ وانتكاس /[56a] الأصنامِ المَعْبُودَة وما سمع من الهواتف الصَّارِخَة بأوصافِ رسولِ اللهِ وغير ذلك مِمَّا هو تَأْسِيس لِنُبُوَّتِهِ وإِرْهَاصٌ لِرسالتِهِ فقال:

[60] يَوْمٌ تَفَرَّسَ فِيهِ الْفُرْسُ أَنَّهُمُ قَدْ أَنْذِرُوا بِحُلُولِ الْبُؤْسِ وَالنِّقَمِ

يَوْمٌ: بدلٌ مِنْ "مَوْلِدِهِ" بَدَلُ شَيْءٍ مِنْ شَيءٍ أَوْ خَبَرُ مُبتدأ محذوفٍ. والمُرادُ مِنْهُ حِصَّةٌ مِنَ الزمانِ مجازًا سوآءٌ كانَ مِنَ النَّهارِ أَوْ مِنَ اللَّيْلِ.

تَفَرَّسَ: مِنَ الفَراسةِ[800] بالْكَسْرِ مِنْ فرسِ[801] السَّبْعِ الشّاةِ وكان الفَراسَةُ اختلاسَ المَعارِفِ وذلك ضربانِ، ضربٌ يُحْصَلُ للإنْسانِ عَنْ خاطرِهِ لا يُعْرَفُ له سَبَبٌ وذلكَ ضَرْبٌ مِن الإلهامِ بلْ ضَربٌ منَ الوحيِ، وضربٌ يكونُ بضاعة[802] متعلمة وهي الاستدلالُ بالأشكالِ الظَّاهرةِ على الأخلاقِ الباطنةِ قال أهلُ المعرفةِ في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾[803] إنَّ "البَيِّنَةَ" هو القسمُ

---

[796] ك: النار

[797] ق س: و

[798] س: منها

[799] ق – رضي الله عنها؛ س: رضي الله عنها وعن ابنها

[800] س: الفرس

[801] س: الفراسة

[802] ق: بضاعته

[803] سورة هود، 17

الأولُ و"الشاهدُ" هو القسمُ الثَّانِي وقدْ نَبَّهَ اللهُ تعالى على صِدْقِ هذا الطَّريقِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ﴾[804]

فِيهِ: الضَّميرُ عائدٌ إلى اليومِ وهو أظْهَرُ مِنْ عَوْدِهِ إلى النَّبِيِّ ﷺ.

الْفُرْسُ: بالضَّمِّ هي[805] أمَّةٌ عظيمةٌ كانَ مَسْكَنُهُمْ في شِمالِ العِراقِ، مِنَ الفَراسَةِ بالْفَتْحِ وهي الشَّجَاعَةُ وكِسْرَى مِنْ أجَلِّ مُلُوكِهِمْ.

أنَّهُمْ قَدْ أنْذِرُوا: في مَوْضِعِ النَّصْبِ على المَفعولِ لأجْلِهِ على حَذْفِ اللَّامِ أوْ على أنَّها مفعولٌ ثانٍ لـ"تفرَّسَ" بمعنَى علم بالفراسة والإنذار الإعلام بالشَّيءِ المَخُوفِ.

بِحُلُولِ: من حلّ به يحِلُّ بالكسرِ والضمِّ حلا بالفَتْحِ والْكَسْرِ وحُلولا إذا وجب ونزل قُرِئَ بهما ﴿فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾[806]

الْبُؤْسِ: الشِّدَّةُ في الحربِ.

وَالنِّقَمِ: العُقوباتُ، وحاصِلُ البيتِ مِنْ آياتِ مولِدِهِ يومٌ ظَهَرَ لهم /[56b] في ذلك اليومِ مِنَ الأماراتِ التي أخْبَرَ بها علمآؤُهُمْ وكُهَّانُهُمْ وظهور في[807] أمر رسول الله ﷺ أنه كان كتحريب مَلِكِهِمْ وتشتيت أمرهم وتفريقِ قبائِلِهِمْ على يدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ ويَدِ[808] أصحابِهِ فإذا كانَتْ هذهِ فَراسَةُ الكافِرِ فكيفَ بِفَرَاسَةِ المُؤْمِنِ كفراسَةِ وَرَقَة بْنِ نَوْفَل فيه عليه السَّلام وكذا فراسةُ خديجةَ رضيَ اللهُ عَنْها وقدْ اشْتَهَرَ عنْ عُمَرَ في ذلك مالا يُخْفَى ومن حَدِيثِ أبي سعيد أنَّهُ عليه السَّلامُ قال: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ المُؤْمِنِ؛ فإنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللهِ»[809] وقوة الفراسةِ على حَسَبِ قُوَّةِ الإيمانِ. وفي البيتِ الجِناسُ الشَّبيهُ بالاشْتِقاقِ ومُراعاةُ النَّظيرِ وانْظُرْ هَلْ يَكُونُ "بِحُلُولِ الْبُؤْسِ وَالنِّقَمِ" مِنَ التَّشْبيهِ ثُمَّ شَرَعَ في الثَّانِيةِ مِنْ عَلاماتِ نُبُوَّتِهِ الّتي[810] أنْبأ عَنْها مَولُدُه فقالَ:

---

[804] سورة الحجر، 75

[805] ق س: هم

[806] سورة طه، 81

807 ق – في

808 ك: أيدي

809 سنن الترميذي، أبواب تفسير القرآن، رقم: 3127

[810] ك – التي [صح في الهامش]

[61] وَبَاتَ إيوَانُ كِسْرَى وَهْوَ مُنْصَدِعٌ كَشَمْلِ أصْحَابِ كِسْرَى غَيْرَ مُلْتَئِمِ

بَاتَ: لِوُقوعِ الفِعْلِ لَيْلًا كما أنَّ ظَلَّ لِوُقوعِ الفِعْلِ نهارًا أوِ المُرادُ لَيْلَةَ اليَوْمِ الّذي طَلَعَ في فَجْرِهِ شَمسُ الهِدايَةِ مِنْ أُفُقِ الكَمَالِ فانقرضت[811] ضيآء ملك أهل الزّيغ والضّلالِ جسما يؤذنه[812] التعبير بـ"بات" غير أنَّ مصيبةَ اللَّيْلِ أشَقُّ على النُّفُوسِ مِنْ مُصِيبَةِ النَّهارِ.

إيوَانُ: بالكَسْرِ والفَتْحِ، البِناءُ العالي، وقيل: مجلسُ المَلِكِ المعد لجلوسِهِ مع أربابِ دَوْلَتِهِ لِتَدْبيرِ أمرِ المَلِكِ، بناه كِسْرَى بمدائنَ في ينف وعشرين سنة حتّى يُضرَبُ به المَثَلُ سعةً وبناءً وأحكامًا.

كِسْرَى: بالفَتْحِ والكسْرِ[813] معرّب خُسرو[814] ومعناه مجدّد الملك، وقيل: معرَّب قِسرى أيّ واسع الملك وهو لقبُ مُلُوكِ الفرس، ونظآئرُهُ كثيرةٌ، وإضافةُ "الإيوانِ" للتَّعظيمِ على سَبيلِ الاسْتِهْزاءِ. وجملة:

وَهْوَ مُنْصَدِعٌ: حالِيَّةٌ، والانصِداعُ الانشِقاقُ والانفصالُ قال:[815]

هُوَ الخَلِيفَةُ فارْضَوْا /[57a] ما قضَى لَكُمْ بالحقِّ يَصْدَعُ ما في قَوْلِهِ جَنَفُ[816]

و"الصَّدعُ" أبلغُ مِنْ "الكَسْرِ" معنًى وفي التَّعْبيرِ بالاسمِ إيمآءٌ إلى أنَّ الانْصِداعَ لا يُفارِقُهُ بعدَ لِيَكُونَ آيةً مُذكِّرَةً مُرُورَ الإيمآء.[817]

كَشَمْلِ: خَبَرُ "باتَ" و"الشَّمْلُ" التَّفرُّقُ والاجتماعُ والمُرادُ ههنا الأوَّلُ.

أصْحَابِ: جَمْعُ صحب تخفيفُ صاحبٍ.

---

811 ك: فانقرض [كلاهما صحيح لأن الضياء مؤنث ومذكر]

812 س: يؤذن به

813 ك: الكسرى

814 [هو كسرى الثاني ويعرف باسم خُسرو الثاني أو خِسرو بَرْويز]

815 جرير بن عطية الخطفى، نشأ في اليمامة وفيها مات ودفن سنة 114 ه. 732 م. كان أسرته فقيرا جدا وهو كان يرعى غنم عند صغره وشبابته. ولم يثبت له إلا الأخطل والفرزدق، وقد اختلفت الآراء في أي هؤلاء الشعراء الثلاثة الأفضل، فكان لكل منهم حزب يفضله ويتعصب له، وكان جرير أهجاهم وأنسبهم وأجمعهم لفنون الشعر. ديوان جرير، كرم البستاني، دار بيروت، 1986، بيروت، صحيفة: 5.

816 ديوان جرير، دار بيروت، 1986، بيروت، صحيفة: 308.

817 ك س: الايام

كِسْرَى: هوَ بَرْويز بن هرمز معناه بالعربيةِ الـمُظَفَّرُ وهُوَ الّذي غُلِبَ الرُّومُ حين أَنْزَلَ: ﴿الم. غُلِبَتِ الرُّومُ﴾[818] والّذي تقَدَّمَ ذكرُهُ هو أَنُوشِرْوان ولهذا عدل عن المضمر[819] إلى الظاهرِ والتَّشْبِيهُ من تَشْبِيهِ الـمَحْسُوسِ بالـمَحْسُوسِ.

غَيْرَ مُلْتَئِمٍ: حالٌ أيْ "غيرُ مُجْتَمِعٍ" وهو من التَّخْيِيرِ إذ[820] يَصِحُّ أنْ يُقَالَ بَدَلَهُ "غَيْرَ مُنْتَظِمٍ" والتَّرْجِيحُ لِكَونِهِ أَوْفق بالانصداعِ وعبَّر بالـمُفْرَدِ تَشْبِيهًا لِلضَّمِيرِ باسْمِ الإشَارَةِ وقِصَّة ارتعاد الإيوان وهزيمته أصحاب كسرى وتَفَرُّقهم وتَمَزُّق مَلِكِهِمِ بدعاءِ رسولِ اللهِ عَلَيْهِمْ به مَشْهُورَةٌ. وفي البيتِ الـمُوازَنَةُ والطِّباقُ والتَّلميحُ والتَّنَاسُبُ، ثُمَّ شَرَعَ في الثَّالِثَةِ مِنْ عَلامَاتِ مَوْلِدِهِ فقالَ:

[62] وَالنَّارُ خَامِدَةُ الْأَنْفَاسِ مِنْ أَسَفٍ عَلَيْهِ وَالنَّهْرُ سَاهِي الْعَيْنِ مِنْ سَدَمِ

التَّعْرِيفُ للعَهْدِ، والـمَعْهُودُ نارُ فارسٍ عَبَدُوهَا وكانتْ لمْ تخمد منذُ ألفِ سنةٍ. والتَّعريفُ اللَّامِيُّ ههنا[821] قائمٌ مَقامَ التَّعريفِ الإضافيِّ.

وَالنَّارُ: هي مُؤَنَّثةٌ واويَّةٌ وهي جَوْهَرٌ لَطِيفٌ مضيء حار محرق من نارٍ ينور إذا نفر، لأنَّ فيها حركةً واضطرابا، والنورُ مشتقٌ[822] منها كذا في الكشافِ هذا بيان ما يُطْلَقُ عليهِ لفظُ النَّارِ في متعارفِ اللغةِ لا تعريفَ لها لاسْتِغْنائِها عنِ التَّعريفِ لا سِيَّما أنَّ مجموعَ ما ذكره عند الوضعِ غيرَ مُحَقَّقٍ.

خَامِدَةُ الْأَنْفَاسِ: أيْ ساكِنَةُ أَنْفاسِها مع /[57b] بَقاءِ صَلاحِيَّتِها للوُقُودِ؛ لأنَّ اللهَ تعالى كَفَّ قُدْرَتَهم[823] عَنِ التَّصرُّفِ في مُرادِهِمْ[824] وكفَّ أيْضًا ذَوَاتِ الطِّبَاعِ عَنْ طِبَاعِهَا. والأَنْفاسُ جمعُ نفسٍ وهي[825] حقيقة دفع النُّجّارِ الحار[826] من القلب وجلب النَّسِيمِ الباردِ إليه وهوَ خاصٌّ بِكُلِّ ذي رِئَةٍ وقَدْ

---

818 سورة الروم، 1-2

819 ق: المظمر

820 ق: ان

821 ك - ههنا

822 س: مشتقا

823 س: قدرته

824 س: مراده

825 ق ك: هو

826 ق: حال

يَتَجَوَّزُ به، ويُقالُ: تَنَفُّسُ الصُّبْحِ إذا انبلج وتَنَفُّسُ النَّارِ إذا اشتدَّ حرُّها، فإثباتُ الأنْفاسِ لها اسْتِعارةٌ مَكنِيَّة والخمود ترشيحٌ لها وتنكيرٌ.

مِنْ أَسَفٍ: للتَّعْظيمِ أوْ للنَّوْعِيَّةِ وهو إمَّا شِدَّةُ الحُزْنِ والحَسْرَةِ. فضمير:

عَلَيْهِ: لانصداع الإيوانِ أو المُرادُ به الغَضَبُ[827] فالضَّميرُ عائدٌ إلى رسولِ اللهِ باعتبارِ اعْتقادِ أصحابِ النَّارِ وإنْ كان في نفسِ الْأمْرِ فرحًا[828] بِوَلادَةِ رَسولِ اللهِ ويَصِحُّ أنْ يعودَ على صدعِ الإيوانِ ويحتملُ أنْ يعودَ على نَفْسِهَا مِنْ أجْلِ أنَّها لم توقد مع صَلاحيَّتها له.

وَالنَّهْرُ: بِسُكونِ الهاءِ وفتحِها. المَجْرَى الواسِعُ مِنَ الجَدْوَلِ و دُونَ البَحْرِ، واللُّغَةُ الغالِبةُ النَّهْرُ بِفَتحِ الهاءِ ومَدار التَّركيبِ على السِّعةِ، والتَّعرِيفُ فيه للعهْدِ أيضًا والمَعْهُودُ[829] الفراتُ فإنَّهُ كان ضلّ[830] الطَّريق ووقع في سماوة[831] وهي مغارة[832] بينَ الشَّامِ والكوفةِ.

سَاهِي الْعَيْنِ: أيْ "ساكِنُ العَيْنِ" ففيه إيماءٌ إلى انقطاعِ مادَّةِ جريَّةِ النَّهرِ دراسًا أو غافل العينِ على الاسْتِعَارَةِ إمَّا لِفَيْضِهِ في الأرْضِ أوْ لِوقوفِهِ كصَاحِبِ العَيْنِ البَاصِرةِ الّذي سَكَنَتْ عَيْنُهُ عنِ الأطرافِ مِنْ وُرودِ خَبَرٍ يُحْزِنُهُ.

مِنْ سَدَمٍ: أيْ "مِنْ حُزْنٍ" على ما حَزِنَتْ[833] عليهِ النَّارُ. وفي البيتِ طِبَاقٌ خَفيٌّ ومُوَازَنَةٌ وجِنَاسُ الاشْتِقاقِ وقَلْبُ البَعْضِ ومُراعاةُ النَّظيرِ، ثُمَّ شَرَعَ في الرَّابِعَةِ مِنْ علاماتِ مَوْلِدِهِ فقالَ:

[63] وَسَاءَ سَاوَةَ أنْ غَاضَتْ بُحَيْرَتُهَا وَرُدَّ وَارِدُهَا بِالْغَيْظِ حِينَ ظَمِي /[58a]

أيْ ويومَ أحزن[834] المدينة المعرَّة بساوة وهي بينَ الريِّ وهمدان.

---

[827] س: الغضبان

[828] ق: فوجا

[829] ق: أو المعهود

[830] س: ظل

[831] [السماوة: مدينة عراقية تقع جنوب العراق على ضفاف نهر الفرات]

[832] ق: مغاوة

[833] س: جريته

[834] ك – احزن [صح في الهامش]

أنْ: مَصْدَرِيَّةٌ.

غَاضَتْ: بالضَّادِ الـمُعْجَمَةِ بِمَعْنى نَقَصَتْ وجَفَّتْ أو بالـمُهْمَلَةِ بمَعْنى غارتْ، والإسنادُ مَجازِيٌّ.

بُحَيْرَتُهَا: أيْ انتقاصُ ماءِ بُحَيْرتِهَا وغَوْرُ ما فيها بحيثُ لم يبقَ فيها شيءٌ أو أحزن أهلها مِنْ أجْلِ فَقْدِ مآئِهِمْ الّذي كانَ بِهِ قوام معيشتهم، وكانتْ تلك البُحَيْرَةُ على ما قيلَ عظيمةٌ طُولُهَا سِتَّةُ أمْيَالٍ وعرضُها مثل ذلك وكانتْ في حواليها بُيَعٌ وكَنَائِسُ معتبرةٌ فخُرِبَتْ مِنْ غَيْظ[835] بُحيرتِهَا.

وَرُدَّ: بالبنآءِ للمفعولِ أوِ الفاعِلِ أيْ رُدَّ الغيظ.[836]

وَارِدُهَا: أيْ واردُ البُحيرة وهو الـمُتقدِّمُ لطَلَبِ المآءِ والوارِدُ منَ الوِرْدِ بالكسْرِ وهو ههنا بِمَعْنَى الإشرافِ على المآءِ دَخَلَهُ أوْ لَمْ يَدْخُله كما في قولِهِ تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ﴾.[837]

بِالْغَيْظِ: بالظَّاءِ الـمُشالة غضب كامن للفاجرِ وكذا بالضَّادِ الـمُعْجَمَةِ.

حِينَ ظَمِي: بالظَّاءِ الـمشالةِ أيضًا مِنَ الظَّماءِ وهو العطشُ أصله الهمز أبدل بالكسرِ للتَّسهيلِ، والجملةُ في موضعِ خفضٍ بإضافةِ "حين" إليْها أيْ حِينَ ظَمَئِهِ. وفي البيتِ الجِناسُ اللاحِقُ والـمذيل[838] والاشتقاقُ ومراعاةُ النَّظيرِ ثمَّ أوْرَدَ هذا البيتُ على نَهْجِ التَّكْمِيلِ والتَّتْمِيمِ للأمْرِ الثالِثِ والرابعِ فقالَ:

[64] كَأنَّ بِالنَّارِ مَا بِالْمَاءِ مِنْ بَلَلٍ حُزْنًا وَبِالْمَاءِ مَا بِالنَّارِ مِنْ ضَرَمِ

يَعْنِي أنَّ نارَ فارِس ومآءَ بُحيرةِ ساوة وأخَذَتْ كُلٌّ مِنْها أوصافَ الآخرِ مِنَ الْحُزْنِ على تَغْيِيرِ حالِ الكُفْرِ والفَسَادِ على ما ظَنَّهُ أهْلُ الشِّرْكِ والإلحادِ وإنْ كانَ ذلكَ مِنَ الفَرْحِ بانتظامِ عَقْدِ الدِّين بِمَقْدَمِ رَسُولِ ربِّ العِبادِ.

بِالنَّارِ: ظَرْفٌ مُسْتَقَرٌّ وهو خَبَرُ /[58b] "كأنَّ" مُقَدَّمٌ.

مَا: الـمَوْصُولةُ اسمُهُ صِلتُها.

---

[835] ق س: غيض

[836] ق س: غيض

[837] سورة مريم، 71

[838] ك: المذييل

بِالْمَاءِ: وهو جَوْهَرٌ لَطِيفٌ سَيَّالٌ لا شَكْلَ لَهُ في نَفْسِهِ يَتَقَيَّدُ به بَلْ يَتَشَكَّلُ بِشَكْلِ وِعائِهِ مِنَ الاسْتِدَارةِ والتَّثليثِ والتربيعِ وغيرها، قيل: لا لَوْنَ لَهُ، والحَقُّ خِلافُهُ فَقِيلَ: أَبْيَضُ، وقِيلَ: أَسْوَدُ وأقسامُهُ سبعةٌ، ثلاثةٌ مِنْها تَنَزَّلَ مِنَ السَّمآءِ وأربعةٌ [839]تَنْبَعِثُ عَنِ الأَرْضِ والـمِيَاهُ الّتي في الأَرْضِ هَلْ هي أَصْلُها مِنَ السَّمآءِ أَمْ خَلَقَهَا اللهُ تعالى في الأَرْضِ؟ فيه اخْتِلافٌ كثيرٌ يَطُولُ ذِكْرُهُ.

مِنْ بَلَلٍ: مِنَ الإيضَاحِ بَعْدَ الإبْهامِ الكائِنِ في "ما". و"البَلَل"[840] النِّدَاء.[841]

حُزْنًا: تَعْليلٌ للمَفْهُومِ[842] مِنَ الكَلامِ[843] السَّابِقِ أعني التَّبَدُّل فإنَّ التَّحزنَ[844] قائِمٌ بما قامَ به التَّبدُّلُ، والحُزْنُ أَشَدُّ الهَمِّ، وأَشَدُّ الحُزْنِ البث، وهو اسْتِعَارَةٌ لتَشْبِيهِ خمودها بالحُزْنِ ومَجَازٌ إفْرَادِيٌّ في ضِمْنِهِ مجازٌ تركيبيٌّ.

وَبِالْمَاءِ مَا بِالنَّارِ: كلُّ كَلِمَةٍ مِنْها مَعْطُوفةٌ على مُقَابِلِها على رَأْيِ كَقَوْلِهِمْ "في الدَّارِ زيدٌ والحُجْرَةِ عمرو".

مِنْ ضَرَمٍ: كـ"مِنْ بَلَلٍ" و"الضَّرَم" مَصْدَرُ ضَرِمَتِ النارُ كعلم أي الْتَهَبَتْ حُذِفَ مِنْهُ حُزْنًا اعتِمادًا على الأَوَّلِ وإنَّما خَصَّ مِنْ أَوْصافِ الماءِ والنَّارِ "البللَ" و"الضَّرَمَ"[845] إشارةً إلى خُروجِها عن حَقيقتِهما، والتَّشْبِيهُ مِنْ قَبِيلِ ما تعدّد طَرفاهُ. وفي البيتِ الطِّباقُ والـمُوازَنةُ[846] والتَّقسيمُ والتَّسهيمُ وفيهِ نوعٌ مِنَ القَلْبِ يُسَمَّى العكسَ والتَّبديلُ وهو ههنا بينَ طرفي في جملتينِ نحو قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾[847] ثمَّ شَرَعَ فيما هو بِصَدَدِهِ مِنْ تعديل[848] العلاماتِ فقالَ:

---

[839] س – تنبعث عَنِ الأَرْضِ والمِياهُ التي في الأرضِ هل هي أصلها مِنَ السَّمآءِ

[840] س: البلك

[841] ق س: الندى

[842] س: لمفهوم

[843] س: كلام

[844] س: التجرد

[845] ق س: الضرام

[846] ق: المزانة

[847] سورة الروم، 19 وسورة مريم، 31

[848] ك س: تعديد

[65] وَالْجِنُّ تَهْتِفُ وَالْأَنْوَارُ سَاطِعَةٌ وَالْحَقُّ يَظْهَرُ مِنْ مَعْنًى وَمِنْ كَلِمِ

الجِنُّ: أجْسامٌ نارِيَّةٌ تقدر على التَّشَكلِ في الصُّورِ المُخْتَلِفة، سُمِّيَتْ /[59a] بذلك؛ لأنَّها تَبْقَى ولا تُرَى والمَلائِكةُ مُقَيَّدٌ بِسَبَبِ العُرْفِ، والنِّزاعُ في وُجُودِ الجِنِّ مكابرة فيما هو مَعْلُومٌ بالتَّوَاتُرِ.

تَهْتِفُ: أيْ تَصِيحُ حَقِيقَةً عَنِ الأبْصارِ على الجِبالِ وفي بطونِ الأوديةِ بالإعلامِ بِنُبُوَّةِ محمدٍ ورِسَالَتِهِ وذلك قَبْلَ مَوْلِدِهِ وعنده وبعده أو المَعْنَى أنَّها تَقُولُ قَوْلًا عَنْ غيرِ تَحْقِيقٍ لِمَا أنَّها كانَتْ مَمْنُوعَةً مِنِ اسْتراقِ السَّمْعِ بَعدَ مَولِدِهِ وإنَّها تحيَّرتْ لِمَا أبْهَمَ عليها الأمرُ فلمْ يَبْقَ لها إلَّا الهتفُ بالصَّوْتِ، والتَّعبيرُ بالفعلِ لإفادةِ التَّجَدُّدِ.

وَالْأَنْوَارُ: أرادَ بها إمَّا حَقِيقَتَها وهي الضِّياءُ الّذي هو أقْوَى وأتَمُّ مِنَ النُّورِ ولِهذا أضِيفَ إلى الشَّمسِ أو[849] المُرادُ الآياتُ المَحْسُوسَةُ الّتي ظَهَرَتْ عِنْدَ وِلادَتِهِ أو الّتي تَلُوحُ في وُجُوهِ مَنْ هو في صُلْبِهِ.

سَاطِعَةٌ: أيْ ظاهِرةٌ شاهِدَةٌ له بما يَدُلُّ على نُبُوَّتِهِ، وفيهِ إيماءٌ إلى ارتِفاعِ شَأْنِها ودَوامِ سُطُوعِهَا واستقرارِهَا بحَيْثُ لا تَتَزَلْزَلُ[850] مِنْ شيءٍ.

وَالْحَقُّ: الثَّابِتُ الّذي لا يَسُوغُ عِنْدَ العَقْلِ انكارُهُ وهو يَعُمُّ الإعتبار[851] الثَّابِتَة والأفعال الصَّآئبَة والأقوال الصَّادِقة، وهو من أسمائِهِ عليه السَّلامُ بمعنَى المُتحقق[852] صدقه ونبوته قالَ الله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ﴾[853] ﴿حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ﴾[854] وعَلِمُوا أنَّ الرسولَ حَقٌّ.

يَظْهَرُ: يعلو.

مِنْ مَعْنًى: أيْ مِنْ جانِبِ الباطِنِ.

---

[849] س: و

[850] ك: تزلزل

[851] ك س: الاعيان

[852] س: التحقق

[853] سورة يونس، 108

[854] سورة الزخرف، 29

وَمِنْ كَلِمٍ: أيْ مِنْ جانِبِ الظَّاهِرِ يَعْنِي أنَّ كِلا الجانِبَيْنِ يُنادِيانِ على حقيّة رسالتِهِ وصِدْقِ نُبُوَّتِهِ وكَوْنِهِ مُحِقًّا في أحْوالِهِ صادِقًا في أقْوالِهِ، أوِ الـمُرادُ مِنْ مَعْنى مَعانِي القرآنِ بإطْلَاقِ الـمُفْرِدِ وارادةِ الجَمْعِ. "ومِنْ كَلِمٍ" ألفاظُهُ أوِ الأمُورُ /[59b] الـمَحْسُوسَةُ والـمَعْقُولَةُ أو ظواهرُ الحوارِقُ العَجيبَةُ وبواطنها، والمِصْراعُ الأخيرُ مِن التذييلِ الخارِجِ مخرج المثل نحو: ﴿وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾[855] في وجه، والافتتاحُ بِـ"هَتْفِ الجِنِّ" والاختتامُ بـ"الكَلِمِ" مِنْ تَشَابُهِ الأطرافِ ويشبه أن يكونَ من العَكْسِ والتَّبديلِ وفيهِ التَّقسيمُ ومراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا عسَى أن يَخْطُرَ بِبالِ النَّاظِرِ[856] مِنْ أنَّ الفُرسَ أو قُريشَ أو اليهودَ أو كل من تحقّق خبره مِنَ الكُفارِ بعدما رَأوْا آياتِ مَوْلِدِهِ كيفَ أنْكَرُوا رسالتَهُ وجَحَدُوا بِنُبُوَّتِهِ فلمْ يَنْتَفِعُوا بِمَا عايَنُوا، أشارَ إلى وَجْهِ عَدَمِ انتِفاعِهِمْ بِقَوْلِهِ:

[66] عَمُوا وَصَمُّوا فَإعْلَانُ الْبَشَائِرِ لَمْ تُسْمَعْ وَبَارِقَةُ الْإنْذَارِ لَمْ تُشَمِ

يُريدُ أنّهُمْ لما أبَوْا أنْ يَتَبَصَّرُوا الآياتِ الدَّالَّةَ على نُبُوَّةِ محمدٍ بأبْصارِهِمْ وسَدُّوا مَسامعَهُمْ عنْ إصاخَةِ ما تَوَاتَرَ عِنْدَهُمْ مِنَ الكَلِماتِ الحَقَّةِ جَعَلُوا كأنَّما انْتَفَتْ حَوَاسُّهُمْ فاسْتَعِيرَ العَمَى والصَّمَمُ لِمَنْ لَمْ يَنْتَفِعْ بِحَاسَّتِهِمَا، والجَامِعُ عَدَمُ الانْتِفَاعِ ويَحْتَمِلُ أنْ يُسْتَعَارَ العَمَى لِانْسِدَادِ بابِ الباطنِ والصَّمَمُ لانسدادِ أذنِ القلبِ وذكرُ السَّمْعِ والنَّظرِ ترشيحٌ لها[857] ويَحْتَمِلُ أنْ يَكُونَ مِنْ قَبيلِ تَنْزيلِ الحاضرِ الّذي لم يَبْصُرْ ما لاحَ له ظلما منزلةَ الأعْمَى كما لَزِمَ مِنْ عَمَاه والذي لمْ يَقبَلِ الحقَّ عِنادًا منزلةَ الغائبِ الّذي لمْ يسمعْ تلك الأخبارَ كما لَزِمَ مِنْ صَمَمِهِ، والإسْنادُ إليهمْ وإنْ كان الفاعِلُ هو اللهُ تعالى مِنَ التأدُّبِ كَقَوْلِهِ عليهِ السَّلامُ في دُعَاءِ الاسْتِفْتَاحِ: «وَالشَّرُّ ليْسَ إلَيْكَ»[858] وعليه قوله تعالى[859]: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾[860] وبه يشيرُ صِيغَةَ الـمَجْهُولِ في قولِهِ تعالى: ﴿أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾[861] وفائدةُ الأضْمارِ الاسْتِهْجَانِ بِذِكرِهِمْ صَرِيحًا. وقدَّم العَمَى على الصَّمَمِ؛ لأنَّ الرُّؤْيَةَ لما كانت أكملَ وجوهِ الإدراكاتِ كما

---

[855] سورة سبإ، 17

[856] ك: الناظرين

[857] ك – لها

[858] صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، رقم: 771؛ سنن أبي داود، أبواب تفريع استفتاح الصلاة، رقم: 760؛ سنن الترمذي، أبواب الدعوات، رقم: 3422؛ سنن النسائي، كتاب الافتتاح، رقم: 897؛ سنن الدارمي، كتاب الصلاة، رقم: 1274

[859] س + حكاية موسى

[860] سورة الشعاراء، 80

[861] سورة الجن، 10

قالُوا: *"لَيْسَ وَرَآءَ العيان بيان"*[862] وأشرف من الهواءِ /[60a] روعي التقديمُ في مُقابلِهِما أيضًا، قالَ بَعْضُهُمْ إنَّ الكَمَالاتِ العِلْمِيَّةَ[863] لا تُحْصَلُ إلَّا بِقُوَّةِ السَّمْعِ مِنْ غَيْرِ تَوَقُّفٍ على قُوَّةِ البَصَرِ وإنَّ شَرَفَ الإنْسَانِ بِمُتَعَلَّقِ السَّمْعِ وإنَّ مُدْرِكاتِ السَّمْعِ واحِدةٌ ومُدْرِكاتِ البَصَرِ أنْواعٌ فعلى هذا إنَّما أُخِّرَ الصَّمَمُ لتأتي الوزن ورعايةً للقَوَافِي. وأتى بالفاءِ في:

فَإعْلَانُ: إيذانًا لِمُسَبَّبِيَّةِ ما بَعْدَهُ عَمَّا قَبْلَهُ، وإضافةُ الإعلانِ إلى:

الْبَشَائِرِ: للاخْتِصاصِ، والتَّعْرِيفُ للعَهْدِ، و"البَشائِرُ" جَمْعُ بِشَارَةٍ بِالكَسْرِ والضَّمِّ وهي الخَبَرُ السَّار، والـمُطْلَقَةُ في الخبَرِ ولا تَكونُ في الشَّرِّ إلَّا بِالتَّقْيِيدِ كما أنَّ النَّذارةَ تَكونُ على إطْلاقِ لفظِهَا في الشَّرِّ[864] ونظيرُها لفظةُ وَعْدٍ والوَعْدُ فإنَّهما عِنْدَ الإطْلاقِ يَنْصَرِفانِ إلى الخَبَرِ وأمَّا الوَعِيدُ والإيعادُ فلا يُسْتَعْمَلانِ إلَّا في الشَّرِّ.

لَمْ تُسْمَعْ: مَبْنِيٌّ للمَفْعولِ أيْ لَمْ تَقْبَلْ ولمْ تجِبْ وفيهِ تَنْبيهٌ على تَمَكُّنِ الصَّمَمِ حَتَّى كانَ لمْ يَكُنْ في الوُجودِ من يتَّصِف بالاسْتِماعِ لِعَدَمِ قَبُولِهِمْ للبَشائِرِ عِنَادًا واسْتِكْبارًا، وإنَّما أنَّثَ لِيَحْصُلَ الرَّبْط لإضافَتِهِ إلى مُؤَنَّثٍ.

وَبَارِقَةُ: تأنيثُ بارِقٍ وهُوَ سَحَابٌ ذُو بَرْقٍ وقدْ يَتَجَوَّزَ به للسَّيْفِ.

الْإنْذَار: الإبلاغُ وهو لا يَكونُ إلَّا للتَّخْويفِ[865] كما عَرَفْتَ آنِفًا.

لَمْ تُشَمِ: مَبْنِيٌّ للمَفْعُولِ أيْضًا من "شمت البرق" على زنة "بعت" إذا نَظَرْتَ إلى سِحابِهِ و"شِمْتُ السَّيْفَ" أغْمَدْتُهُ وهو الـمُرادُ ههنا يُرِيدُ أنّ بارِقةَ الإنذارِ الـمُشَبَّهُ بالسُّيوفِ لمْ تغمد ولمْ توضع عن[866] رؤسهم بعدَ شبَّه البشائر بِمُتَكَمِّلٍ، و"الإنْذَارُ" بشجاعِ ضاربٍ ولمْ يذكرهما وأضاف إلى الـمُتَكَلِّمِ مِنْ صِفاتِهِ الإعْلانِ الـمَنْفِيِّ عَنْهُ السِّماع وذُكِرَ مِنْ ملابسة الشُّجاعِ البارِقَة الّتي هي مِنْ صِفاتِ السَّيْفِ الـمَنْفِيِّ عنها أنَّها لم تَغْمِدْ. والاسْتِعارةُ مَكْنِيَّةٌ ويَحْتَمِلُ التَّشْبيهُ بأنْ يُشَبِّهَ الإنذارَ بالصَّاعِقةِ بِقرينةِ البارقةِ الّتي هي مِنْ لوازِمِها. /[60b] وفي البيْتِ اللَّفُّ والنَّشْرُ الـمَعْكُوسُ فكأنَّهُ يُشِيرُ بِهِ إلى مَا قرَّرْنَاهُ مِنَ

---

[862] مثل عربي مشهور

[863] س – العلمية

[864] س – إلَّا بِالتَّقْيِيدِ كما أنَّ النَّذارةَ تكونُ على إطْلاقِ لفظِهَا في الشَّرِّ

[865] ق ك: في التخفيف

[866] س: عند

الاخْتلافِ، وفِيهِ طِبَاقٌ ونَوْعٌ مِنَ التَّقْسِيمِ وفي أكثرِ الألْفاظِ مُرَاعاةُ النَّظيرِ ثُمَّ أنَّهُ يريدُ أنَّهُمْ لَيْسُوا مِنَ العُقلاءِ المَوْصُوفِينَ بالفَرَاسَةِ حَتّى يَسْتَبْصِرُوا لدَقَائِقِ الأمُورِ بِطَرِيقِ الكِنايَةِ وقدْ أرْسَلَ اللهُ إليهِمْ رَسُلًا مُبَشِّرينَ ومُنْذِرينَ وجَعَلَ لَهُمْ السَّمْعَ والأبْصَارَ لِيَتَوَصَّلوا بِهِمَا إلى الهُدَى إقامَةً للحُجَّةِ عليهِمْ وقطعًا لأعْذارِهِمْ كما قالَ اللهُ تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾[867] لكِنَّهُمْ سَدُّوهمْ عَنِ الفوائِدِ الدِّينيَّةِ بِسوءِ اخِتِيارِهِمْ فصمُّوا.

[67] مِنْ بَعْدِ مَا أَخْبَرَ الْأَقْوَامَ كَاهِنُهُمْ بأَنَّ دِينَهُمُ الْمُعْوَجَّ لَمْ يَقُمِ

فَكَفَروا بَعْدَما عَلِمُوا صِحَّةَ نُبُوَّتِهِ وانقِضآءِ دولة الكفرِ مِنْ عُلمآئِهِمْ الّذينَ كانُوا يُقَلِّدونَهُمْ وهمْ يُخْبِرونَ بالغَيْبِ حَسْبَمَا يُخْبِرُهُمْ بذلك قَرْنَاؤُهُمْ مِنَ الجِنِّ الّذي يَسْتَرِقُونَ السَّمعَ قَبْلَ مَبْعَثِهِ ويَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ في التَّوْرَاةِ والإنْجِيلِ فلمَّا جاءَهم ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللهِ على الكافرينَ.

أخْبَرَ: مِنَ الأفْعالِ المُتَعَدِّيَةِ إلى مَفْعولَيْنِ إمَّا بِنَفْسِهِ أو أحدهما[868] بِنَفْسِهِ والآخَرُ بحَرْفِ الجَرِّ، وقالَ بَعْضُهُمْ: يَتَعَدَّى إلى ثَلاثَةِ مَفاعِيلِ، الأوَّلُ كمَفْعُولِ "أعطيْتُ" والثاني والثالثُ كمَفعولي "علمْتُ" بمعنى إذا ذُكِرَ أحدُهُمَا يَجِبُ ذكرُ الآخرِ؛ لأنَّهما في المعنى كالمبتدأ والخبر.

الْأَقْوَام: جَمْعُ قَوْمٍ عُبِّرَ بِجَمْعِ القِلَّةِ تَحْقيرًا لهُمْ، وتَقْديمُ المَفْعُولِ واجِبٌ لاتِّصالِ الفاعِلِ بِضَميرٍ يَعودُ إلى المَفْعُولِ ولأنَّهُمْ المَقْصُودُونَ بالأخْبَارِ عَنْهُمْ.

كَاهِنُهُمْ: الإضافَةُ للتَّحْقيرِ والتَّبَرِّي، والكاهِنُ مَنْ يُخْبِرُ بما يُلقِي إليهِ الجِنُّ أوْ مَنْ يَخْبِرُ عن تأثيرِ[869] الكواكِبِ وقدْ أكذبَ الشَّرْعُ الجميعَ ونَهَى عنْ تَصْديقِهِمْ.

بأنَّ دِينَهُمْ: أيْ أخْبَرَ أُولئِكَ الأقوامُ الصَّم العَمَى كُهَّانَ زَمَانِهِمِ الّذين كانُوا يُصَدِّقونهم في إخباراتِهِمْ بأنَّ طريقَهُمْ /[61a] الّتي يَدِينُونَها مِنْ عِنْدِ أنْفُسِهِمْ لِعِبادَةِ غَيْرِ اللهِ.

الْمُعْوَجَّ: نَعْتُ "دِينِهم" وذَمّ حالةَ الكُفْرِ ووَصْفُها بالاعْوِجاجِ أمرٌ معروفٌ مَشْهُورٌ مِنْ لَدُن بعث الله آدم إلى ذُرِّيتِهِ وإلى هلم، لا يُخْفَى عَنْ أحَدٍ إلَّا عن مُعانِدٍ. و"العَوج" بالفَتْحِ عدم الاستقامةِ الحِسِّيَّةِ كالحائِطِ والعصا، وبالكسرِ عدم الاسْتِقَامَةِ العَقْلِيَّةِ كالدِّيْنِ والمَعاشِ وقَدْ يُسْتَعْمَلُ المَكْسُورُ في

---

[867] سورة طه، 134

868 ق: وأحدهما

[869] ك س: تأثيرات

المَحْسُوسِ تَنْبِيهًا على دِقَّتِهِ ولطفِهِ بِحَيْثُ لا يُدْرَكُ إلّا بالقِياسِ الهَنْدَسِيِّ وعليه قولُه تعالى: ﴿لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾[870] أيْ في الأرضِ.

لَمْ يَقُمِ: أيْ لَمْ يَسْتَقِمْ أوْ لَمْ يثبت، والأوَّل أنْسَبُ بالمُعوّج وفيهِ مَجَازُ التَّشْبيهِ وفيهِ تَنْبِيهٌ على أنَّ عَدَمَ الاسْتِقامةِ أو عَدَمَ القِيَامِ والثَّبَاتِ ثابِتٌ لَهُ على قدمِ الزمانِ. وفي البيتِ الطباقُ والاسْتِطْرادُ ومُراعاةُ النَّظيرِ والجناسُ اللاحِقُ ثمَّ أشارَ إلى تَعامِيهِمْ أيضًا مِمَّا شَاهَدُوا بأبْصَارِهِمْ مِنَ الآياتِ الدَّالَّةِ على اضْمِحْلالِ أمر الأصنام واهْلاكها فَقَالَ:

[68] وَبَعْدَ مَا عَايَنُوا فِي الْأفْقِ مِنْ شُهُبٍ مُنْقَضَّةٍ وَفْقَ مَا فِي الْأرْضِ مِنْ صَنَمِ

وَلَمَّا تَصامُّوا وتعامَوْا عَنِ الحَقِّ في الدُّنْيَا فكذالك يُحْشَرُونَ في العُقْبَى فلا يَسْمُونَ فيها سلامَ اللهِ ولا يَرَوْنَ لِقَاءَهُ.

بَعْدَ مَا عَايَنُوا: أيْ بعدَ مُعَايَنَةِ ما عَايَنُوا أيْ شَاهَدُوا بأبْصَارِهِمْ عَبَّرَ بالمَوْصُولِ لاسْتِعْظامِ ما رَأوْهُ مِنْ أمْرِ الكواكِبِ أو نَكْرَةٍ مَوْصُوفَةٍ، فالتَّنْكِيرُ للتَّعظيمِ وفي كل ذلك زيادةُ تَقْبِيحٍ عَلَيْهِمْ.

فِي الْأفْقِ: هو النَّاحِيةُ ومنه أفُقُ السَّمآءِ وهو المُرَادُ هنا[871] وفي اصطلاحِ الهوائيين[872] يُطلقُ على ثلاثِ[873] دوائرٍ.

مِنْ شُهُبٍ: جَمْعُ شِهابٍ وهي شُعْلَةُ نارٍ يحدثها اللهُ تعالى في الجوِّ مِنْ محاذاة الكواكبِ ثمَّ يقذف بها حتّى يُشَاهِدُ بِتِلْكَ[874] المُشَاهَدَةِ أوْ تَكُونُ بانفِصالِ شيءٍ مِنْ[875] أعيانِ الكواكبِ بأنْ /[61b] يكونَ للكواكِبِ تلكَ الخاصَّة أو يمحض مَشْيَةَ اللهِ وخلقه منه فليسَ من مبلغ علمنا أنْ نَطَّلِعَ على حَقَائِقِ الأشْياءِ كُلِّها وما قِيلَ أنَّهُ دُخَانٌ قدْ يَصِلُ إلى كُرَةِ النَّارِ فيشتعل فتخمين

---

870 سورة طه، 107

871 ك: ههنا

872 ق ك س: الهيوئيين

873 س: ثلثة

874 س: تلك

875 س: ب

مُنْقَضَّةٍ: أيْ ساقِطة يقالُ: "انقضَّ الكوكبُ" إذا سقطَ وهو نعتٌ لـ"شُهُب" أو حالٌ مِنْهُ أو خبرُ مبتدأ مَحْذُوفٍ.

وَفْقَ: اسْمٌ مَصْدَرٌ أيْ مُوافَقَةٌ أوْ ظَرْفٌ في مَوْضِعِ الحالِ مجازًا؛ لأنَّ الأسماءَ لا تكونُ ظرفًا[876] إلَّا مجازًا تَقْدِيرُهُ "في وفق".

مَا: أيْ في مثلِها وصِفَتُها في الانقضاضِ وما خَفَضَ بوفق وهي موصولةٌ صِلتُها:

فِي الْأَرْضِ: والـمَوْصُولُ للتَّعْظِيمِ على حسبِ آلِهَتكم بالكفارِ لاعْتِقادِهِمْ تَعْظيمًا.

مِنْ صَنَمٍ: هو كـ"مِنْ شُهُبٍ" إيضاحٌ بعدَ الإبهامِ. والصَّنَمُ ما كانَ مُصَوّرًا مِنْ حَجَرٍ وغيرِهِ، ومعنى البيتِ أولئك الأقوامُ عَمُوا بَعْدَ ما شَاهَدُوا بأبْصَارِهِمْ في[877] ناحِيةِ السَّماءِ مِنَ الشُّهُبِ السَّاقِطَةِ مُوافِقَةً جهة ما في الأرضِ مِنَ الأصْنامِ أوْ بعدَمَا شاهَدُوا بأبصارِهِمْ[878] لَيْلةَ الـمِيلادِ أنَّ الأصْنَامَ الّتي وَضَعُوها في الكَعْبَةِ انْكَبَّتْ وسَقَطَتْ وقُذفَتْ الشَّياطينُ فهَبَطَتْ فَوَافَقَ الهُبُوطُ السُّقُوطُ ووجهُ سُقُوطِ الشُّهُبِ جِهَةٌ ما في الأرْضِ مِنَ الأصْنامِ هو أنَّ الأصْنامَ جال الشَّياطين ولهذا لا يُفارِقُونها والشُّهُبُ إنَّما تقذف حَيْثُ تَوَجَّهَتِ الشَّياطِينُ ثُمَّ إنَّ عِبادَةَ الأصْنامِ إنَّما ظَهَرَ مِن اعْتِقادِ التَّجَسُّمِ له تعالى، وأيضًا كان في قديمِ الدَّهْرِ قومٌ على مَذْهَبِ أصْحابِ الأحْكامِ في إضَافَةِ سَعَادَاتِ هذا العالمِ ونحو ساتها[879] إلى الكواكِبِ فإذا تَحَقَّقَ في الفُلْكِ شَكْلٌ غَرِيبٌ صَالِحٌ لِطِلْسِمٍ غَرِيبٍ كانُوا يَتَّخِذُونَ ذلك فكانَ يَظْهَرُ مِنْهُ أحْوالٌ عَجِيبٌ فيُعَظِّمُونَهُ ويَشْتَغِلُونَ بِعِبادَتِهِ، وأيضًا كانَ في الجاهِلِيَّةِ الأُولَى رِجَالٌ صَالِحونَ فإذا ماتُوا /[62a] يتَّخِذُونَ تَمَاثِيلَ على صُوَرِهِمْ لِيَتَذَكَّرُوا بِهَا عِبادَتهم فوضعوها في مَعابِدِهِمْ ثُمَّ لـمَّا تَطَاوَلَ عَلَيْهِمِ الأمْرُ عَبَدُوهَا مِنْ دُونِ اللهِ واتَّخَذُوهَا أيضًا في الجاهِلِيَّةِ الثَّانِيةِ وتلكَ الـمُشارُ إليها بِقولِهِ: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ. وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾[880] والقائِلُونَ بالحُلُولِ والنُّزُولِ في حقِّ اللهِ سُبْحَانَهُ لا يَسْتَبْعِدُونَ أنْ يَحِلَّ اللهُ في شَخْصٍ إنْسانٍ أو في شَخْصٍ صَنَمٍ كما زَعَمَ جمع مِنْ قُدَمَاءِ الرَّوافِضِ أنَّ الإلهَ حلَّ في بَدَنِ عَلِيٍّ

---

876 س: ظروفا

877 ك: ب

878 س – في ناحيةِ السَّماءِ مِنَ الشُّهُبِ السَّاقِطَةِ موافِقَةً جهة ما في الأرضِ مِنَ الأصْنامِ أوْ بعدَمَا شاهَدُوا بأبصارِهِمْ

879 س: ساته

880 سورة النجم، 19-20

لـمَّا رَأَوْا أَنَّهُ قَلَعَ بابَ خَيْبَرِ فسُبْحَانَ اللهِ وتعالى عمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ علوًّا كبيرًا. والبيت[881] مِنَ اللَّفِّ والنَّشْرِ الـمُشَوَّشِ وفيه الجِناسُ الـمُخَرَّفُ والـمُوازَنَةُ والطِّباقُ ثمَّ أشارَ إلى ما هو الـمَقْصُودُ من انْقِضاضِ الشُّهُبِ في ناحِيةِ السَّماءِ فقالَ:

[69] حَتَّى غَدَا عَنْ طَرِيقِ الْوَحْيِ مَنْهَزِمٌ مِنَ الشَّيَاطِينِ يَقْفُوا إِثْرَ مُنْهَزِمِ

ضابِطٌ حتّى أنّها إذا وَقَعَ بَعْدَهَا اسمٌ مُفردٌ مَجْرُورٌ أو مُضارِعٌ مَنْصُوبٌ فحَرْفُ جَرٍّ أو اسمٌ مَرْفُوعٌ أو مَنْصُوبٌ فحرفُ عطفٍ أو جملةٌ أيْ ماضَوِيَّةٌ، فحرفُ ابتداءٍ ولا مَحَلَّ لهذه الجُمْلَةِ والأظهَرُ هُنا أنَّهُ حَرْفُ غايةٍ بمعْنَى إلى مُتَعَلِّقٍ بـ"مُنْقَضَّةٍ".

غَدَا: بِالـمُعْجَمَةِ بمعْنَى ذَهَبَ غُدْوَةً ثم عم ولمْ يُعْرَفْ مَجِيئِهِ بمعْنَى صارَ كأصْبَحَ وفي هذا التَّعْبِيرِ إيماءٌ إلى كمالِ حِرْصِهِمْ على الفِرَارِ لِقُرْبِهِ مِنْ لَفْظِ الغُدْوةِ الّذي هو أوَّلُ النَّهارِ.

عَنْ طَرِيقِ: هوَ السَّبيلُ يُذَكَّرُ ويُؤَنَّثُ، وطريقُ-

الْوَحْيِ: السَّماءُ وأبوابُهَا الّتي تَنْزِلُ مِنْها الـمَلائِكةُ بالوَحْيِ، والإضافةُ للتَّعْظِيمِ والتَّشريفِ. والوحيُ؛ الكلامُ الخَفِيُّ والإشارةُ والرسالةُ والإلهامُ وسَيَجِيءُ تَفْصِيلُهُ منا في محله إنشاءَ اللهُ تعالى.

مَنْهَزِمٌ: اسمُ "غدا" مِنْ "انهزم العَدُوُّ" أيْ ذَهَبَ لِوَجْهِهِ وتَفرَّقَ.

مِنَ الشَّيَاطِينِ: صِفَةٌ لَهُ.

يَقْفُوا: صِفةٌ أُخْرَى أوْ حالٌ وقَفَّيْتُهُ مثلُ عَقَّبْتُهُ إذا اتَّبعته ثم يقالُ: قَفَّيْتُهُ بِفُلَانٍ وعَقَّبْتُهُ بِهِ، ومنه قَوَافِي الشِّعْرِ[882] والكلامُ الـمُقفي.

إِثْرَ: بِكَسْرِ الهَمْزَةِ وسُكُونِ المثلثةِ وبفتحِهِمَا، /[62b] وهو ما بَقِيَ مِنْ رَسْمِ الشَّيْءِ و"أُثْر الجُرحِ" بالضَّمِّ والتَّسْكينِ وحديثٌ مَأْثُورٌ مِنَ الأَثْر بالفَتحِ والتَّسْكينِ.

مُنْهَزِمِ: أيْ مِنْهُمْ حُذِفَ لِدَلالَةِ ما تَقَدَّمَ ثم إنَّ الـمَقْصُودَ مِنْ طَرْدِ الشَّياطينِ وإبْعادِهِمْ عَنْ طريقِ الوَحْيِ كَيْلا يُشاكِلَ الوَحْيُ بِشَيْءٍ مِنْ خَبَرِ السَّماءِ فيَلْتَبِسُ على أهلِ الأرضِ ما جاءَهم مِنَ اللهِ بخبرِ الرَّسولِ بما قاله الكُهَّانُ مِنْ قولِ الشَّياطينِ مِمَّا استرقوه مِنْ أهْلِ السَّمآءِ الـمُتَكَلِّمِينَ بما سَيَقَعُ في الأرْضِ

881 ق س: أو البيت؛ ك: أو في البيت

882 س - ثم يقالُ قفيته بفلان وعقبته به ومنه قوافي الشعر

مِنَ الأقضِيَّةِ والـمُغَيِّباتِ حَسْبَمَا أُعْلِمُوا. وما رَوَاهُ عامَّةُ الـمُفَسِّرينَ في سُورةِ النَّجْمِ مِنْ إلْقَاءِ الشَّيطانِ على لِسَانِ رَسُولِ اللهِ تلك الغرانيق العلي منها الشَّفاعَةُ تُرْجى فهُوَ خَبَرُ الواحِدِ فلا يُعارِضُ الدَّلائِلَ العَقلِيَّةَ والنَّقلِيَّةَ مع أنَّ أرْبابَ التَّحْقيقِ قَدْ قالُوا: هذه الروايةُ مِنْ وضْعِ الزّنادقة واخْتَلَفَ هَلْ كانَ القَذْفُ قَبْلَ البَعْثِ أو حَدَثَ بَعْدَهُ لِأجْلِ البَعْثِ. قال أُبَي بْنِ كَعْبٍ والكَلْبِيِّ وغَيْرُهُمَا: كانَ ذلك مَوْجُودًا قبلَ عِيسَى عليه السَّلامُ وبعدَهُ إلى أنْ رُفِعَ فلمْ يرم بعدهُ بالنُّجُومِ إلى مَبْعَثِ سَيِّدِنا محمدٍ عليهِ السَّلامُ.[883] وما رُوِيَ أنَّ ذلك حدثَ بِميلادِ النبِيِّ إنْ صَحَّ فلعلَّ الـمُرادَ كثيرةٌ وقوعه ومصيره دحورا فمَنْ يَسْتَمِع الآنَ يَجِدْ لَهُ شِهابًا رصدًا إلَّا أن يَخْتَطِفَ واحدٌ مِنْهُمْ لخِفَّةِ حَركتِهِ خطفه فيتبعه شِهابٌ ثاقِبٌ قبل أن ينزل إلى الأرضِ فيُلْقِيهِ إلى إخْوانِهِ فيحرقه أو يخيله والمخيل يصيرُ غولا يضل النَّاسَ في البَوَادِي فبَطَلَتْ من ذلك الكَهَانَةِ وما وُجِدَ اليومَ مِنْ كلامِ الجِنِّ على السُّنَّةِ المجانين إنَّما هو خبرٌ مِنْهُمْ عمَّا يرونَهُ في الأرضِ مِمَّا لا نَرَاهُ نحن وإنْ أخْبَرُوا بما سَيَكُونُ كانَ تَظَنُّنًا يُصِيبُونَ قَليلًا ويُخْطِئُونَ كَثِيرًا على أنَّ التَّشْدِيدَ كانَ في زَمَنِ النُّبُوَّةِ. وفي البَيْتِ التَّكْرِيرُ ومُراعاةُ /[63a] النَّظيرِ ولـمَّا بين انهزام شياطين الجن من الشُّهُبِ أردفَ عليه انهزامُ شياطين الإنسِ مِمَّا يُلْقَى إليْهِمْ مِنَ اللهِ تعالى إكرامًا لِرَسُولِهِ[884] فقالَ:

[70] كَأَنَّهُمْ هَرَبَا أَبْطَالُ أَبْرَهَةٍ أَوْ عَسْكَرٌ بِالْحَصَى مِنْ رَاحَتَيْهِ رُمِي

فانْظُرْ إلى هذهِ القُدْرَةِ الإلهيَّةِ حَيْثُ أخَذَ كُلُّ جِنْسٍ بِجِنْسِهِ.

كَأَنَّهُمْ: أيِ الشَّيَاطِينُ الـمَقْذُوفَةُ أوهم مع الأصْنَامِ الـمنتكسة باعتبارِ التَّغليبِ.

هَرَبَا: أيْ هاربينَ أو ذُو[885] هربٍ أوهم نفس الهرب على التأويلاتِ في مِثْلِهِ أوْ كأنَّهُمْ في الهربِ أيْ في الفِرارِ مِنْ خَوْفِ الشُّهُبِ ولا يُخْفَى ما في إيثارِ لَفْظِ الهربِ في هذا الـمَقامِ.

أبْطَالُ: جَمْعُ بطلٍ، وإذا لمْ يأتِ للاسْمِ إلَّا بِنَاءُ القلةِ كأرجُلٍ في الرِّجْلِ أو بِنَاءُ الكَثْرَة كَرِجالٍ في الرَّجُلِ فهُوَ مُشْتَرَكٌ بَيْنَ القِلَّةِ والكَثْرَةِ، والبطلُ الشُّجَاعُ سُمِّيَ بذلك؛ لأنَّ أقْرَانَهُ يبطل أمورهم عنده، وإضافتُهُ إلى:

883 س + أفضل السلامُ كما هو أفضل الخاص والعام

884 ك: رسول الله

885 س: ذوي

أَبْرَهَةٍ: للتَّعْرِيفِ، و"أَبْرَهَةُ" هو صاحِبُ الفِيلِ الّذي جاءَ معَ الشّجعان لهَدْمِ الكَعْبَةِ على اخْتِلافٍ في سَبَبِ مَجِيئِهِ ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ. تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ. فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾[886] فهَرَبَتْ أبطالُهُمْ ولمْ يَنْفَعْهُمُ الْفِرَارُ وما نَجَى أحَدٌ مِنْهُمْ حتّى أُصِيبَ أَبْرَهَة في جَسَدِهِ وما ماتَ حتّى انْصَدَعَ صَدْرُهُ عنْ قَلْبِهِ. وتَشْبِيهُ الأقْوَى بالأضْعَفِ على طَرِيقِ التَّمْثِيلِ والتَّقْرِيبِ ويَحْتَمِلُ أنْ[887] يَكُونَ التَّشْبِيهُ مَعْكُوسًا وذلكَ باعْتِبَارِ كَثْرَةِ الهَارِبِينَ أو بِعَظْمِ غائِلَةِ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ.

أوْ عَسْكَرٌ: عَطْفٌ على "أبْطالٍ" وفيهِ أشْعارٌ يكونُ كُلٌّ مِنْهَا[888] مُشَبَّهًا به على الانْفِرادِ وإنَّما لمْ يُضِفْهُ إلى أحَدٍ مِنَ العظماءِ إما لأنَّهُمْ كانُوا قَبَائِلَ مُتَفَرِّقِينَ لِكُلِّ قَبِيلَةٍ رَأْسٌ لا في بدرٍ ولا في حُنَيْنٍ أو لِتَعْظِيمِ شَأْنِ الْعَسْكَرِ وتَعْظِيمِ مَا ظَهَرَ على يَدِ رَسُولِ اللهِ بِخلافِ انْهِزامِ الأبْطالِ /[63b] إذْ لا عَجَبَ فيهِ لِصُدُورِهِ مِنَ القادِرِ على ما يَشاءُ. والباءُ في:

بِالْحَصَى: للتَّعْدِيَةِ، واللامُ للعَهْدِ، والتَّقديمُ للتَّخْصيصِ و"الحَصَى" جمعُ حصاةٍ وهي حجارةٌ صغارٌ صلبَةٌ.

مِنْ رَاحَتَيْهِ: أيْ مِنْ كَفَّيْهِ حُذِفَتِ النُّونُ للإضافَةِ والضَّميرُ عائِدٌ إلى ما عادَ إليهِ ضَمِيرُ مَوْلِدِهِ وهُوَ محمدٌ عليه السَّلامُ واخْتَارَ بِنَاءَ المَفْعُولِ في:

رُمِي: رِعَايَةً لِقَولِهِ تعالى: ﴿وَلَٰكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾[889] يُشِيرُ بذلك إلى ما وَقَعَ لِرسُولِ اللهِ وهو مرَّتَيْنِ مَرَّةً في غَزْوَةِ بَدْرٍ رَوَاهُ البُخارِيُّ وأخْرَى في غزوةِ حُنَيْنٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ولا تُقَاسُ هذه المُعْجِزَةُ بِمُعْجِزَةِ إلقَاءِ العَصَا[890] إذْ وُصُولُ تلك الحَصَيَاتِ القَلِيلَةِ إلى جميعِ الجَيْشِ الّذي هُمْ أُلُوف مؤلفة حتّى هَزَمَهُمْ عَنْ آخرهم أبهر مِنْ ابْتِلاعِ العَصَا[891] لتلكَ اكبَالِ مِنْ حَيْثُ أنَّها مع ذلك لمْ تقهر العدو ولا شَتَّتْ شَمْلَهُ بلْ زادَ بعدَ ذلكَ طُغْيانهُ وعُتُوُّهُ على مُوسَى عليه السَّلامُ وقومِهِ. وفي أكثرِ ألفاظِ البَيْتِ مُراعاةُ النَّظيرِ ثمَّ إنَّ

886 سورة الفيل، 3-5، الآية الأخيرة زائد في س.

887 ق ك + لا

888 س: منهما

889 سورة الأنفال، 17

890 ق: العصاء

891 ق: العصاء

انهزامَ الجَيْشِ الكثيرِ بقبضته[892] من الحَصَى الـمَرْمَى مِنْ قَبْضَةِ رَسُولِ اللهِ الواقع في عينِ كُلِّ أحدٍ مِنْهُمْ لَيْسَ بِمُسْتَبْعِدٍ في قُدْرَةِ اللهِ تعالى وإنْ كانَ مُستَبْعِدًا عِنْدَ الجُهَّالِ ولهذا أتَى بِتنظيرِ النَّبْذِ الـمُسْتَبْعَدِ عِنْدَهُمْ وهو نَبْذُ يُونُس عليه السَّلامُ مِنْ إحْشاءِ الحُوتِ سالِمًا مِنْ حَرارةِ الـمَعِدَةِ بَعْدَمَا أقامَ فيهَا مُدَّةً فَقَالَ:

[71] نَبْذًا بِهِ بَعْدَ تَسْبِيحٍ بِبَطْنِهِمَا نَبْذَ الْمُسَبِّحِ مِنْ أحْشَاءِ مُلْتَقِمِ

نَبْذًا: مَنْصوبٌ بـ"رمى" نحو "جلست قُعُودًا" أوْ بِمَحْذوف أيْ نَبَذَ نَبْذًا أو التَّنكيرُ للنَّوعِيَّةِ والنَّبْذُ الطَّرح والإلقاء، وضميرُ:

بِهِ: للحَصَا وتكريرُ الظَّرْفِ للتَّوكيدِ كقولِهِمْ على اللهِ تَوَكَّلتُ عليه.

بَعْدَ تَسْبِيحٍ: أيْ بعدَ تَسْبِيحِ الحصا للهِ تعالى مِمَّا لا يليقُ بكبريآئه ولعله اطَّلعَ على أنَّها سَبَّحَتْ في ذلك الـمَوْطِنِ وإلَّا فقدْ ثَبَتَ تَسْبِيحُ الحَصَا في كَفِّهِ عليهِ السَّلامُ فالـمَقْصُودُ تسبيح جنس الحصا ويحتملُ أنْ يكونَ التَّقديرُ بعد[893] تَسْبيحِ النَّبيِّ /[64a] للهِ تعالى صَادِرٌ مِنْ ذلك الحَصَا قلت تسبيح الجمادِ كالحصى والطَّعام معناه إنَّ اللهَ تعالى يَخْلُقُ فيه اللفظَ الدَّالَّ على التَّنزيهِ حقيقته خرقًا للعبادةِ ومع ذلك إضافةُ التَّسبيحِ إليهِ مجازٌ لأنَّ اللَّفْظَ إنَّما يُضَافُ حقيقة لمن قام به.

بِبَطْنِهِمَا: أيْ في راحتي كفيه عليه السَّلامُ.

نَبْذَ الْمُسَبِّحِ: أيْ يُشَبِّهُ ذلكَ النَّبْذُ بِنَبْذِ يُونُسَ عليه السَّلامُ أيْ نَبْذُ اللهِ إيَّاه والـمُرادُ تَشْبِيهُ النَّبْذِ بالنَّبْذِ لا الـمَنْبُوذِ بالـمَنْبُوذِ ووَجْهُ الشَّبَهِ مُرَكَّبٌ من أمُورٍ، وفائدةُ التَّعْبِيرِ بـ"الـمُسَبِّحِ" الإشْعارُ بعِلَّةِ "النَّبْذِ" ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ. لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾[894] ﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾.[895]

مِنْ أحْشَاءِ مُلْتَقِمٍ: مُتَعَلِّقٌ بـ"نَبْذٍ" وعلى رِواية في يتعلق بالـمُسَبِّحِ، و"الأحْشَاءُ" جَمْعُ حَشًا وهو الجَوْفُ عُبِّرَ بالجَمْعِ إيمآءً إلى فخامةِ الحوتِ الملتقم يونس عليه السلام والمراد بالجمعِ ما دون الثلثِ

892 ك: بقبضة

893 ق - تسبيح جنس الحصا ويحتملُ أنْ يكونَ التَّقديرُ بعد

894 سورة الصفات، 143-144

895 سورة القلم، 49

والالتقامُ الابتلاعُ وفيه إيماءٌ إلى[896] الغَرابةِ في إخراجِهِ تعالى مِنْ بَطْنِ مُلْتَقِمِهِ الحَرِيصُ على اسْتِقْرارِهِ في بَطْنِهِ لِيَتَغَذَّى بِهِ. وفي البيتِ الاسْتِتْبَاعُ والتَّلْمِيحُ وجِناسُ الاستقاقِ ومُراعاةُ النَّظيرِ ثمَّ عقب هذه الـمُعْجِزَة بأخرى تعجيبًا للنَّاظِرينَ وتَكْمِيلًا لِمُنَاقَبَةٍ وتَبْيِينًا لشُمولِ أمره في جميعِ الأَشْيَاءِ بِحَيْثُ أنَّها كانت مُسَخَّرَةً له بإذنِ اللهِ تعالى فقالَ:

[72] جَاءَتْ لِدَعْوَتِهِ الْأَشْجَارُ سَاجِدَةً تَمْشِي إِلَيْهِ عَلَى سَاقٍ بِلَا قَدَمِ

جَاءَ: يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ تارَّةً وبِحَرْفِ الجَرِّ أخْرَى والإسْنَادُ حَقِيقِيٌّ.

لِدَعْوَتِهِ: أيْ لِأجْلِ دَعْوَةِ رسولِ اللهِ إيَّاها مُطْلَقًا أوْ لِأجْلِ دَلالتِهِ إلى الرُّشْدِ بالنُّبُوَّةِ لِيَشْهَدَ على صِدْقِ نُبُوَّتِهِ ويُرْوَى بالباءِ أيْ بِسَبَبِ دَعْوتِهِ والرِّوايةُ الـمَشْهورةُ أبْلَغُ في الإعْجازِ لما أنَّ أظهر معاني الباء الإلصاقِ.

الْأَشْجَارُ: جَمْعُ شَجَرٍ وهو مِنَ النَّباتِ ماله ساق وقدْ يُطْلَقُ على ما لا سَاقَ لَهُ مِنَ النَّجْمِ كالدّباء والقرع.

سَاجِدَةً: أيْ خاضِعَةٌ ومُتذللة ومنقادة /[64b] لأمرِهِ والسُّجُودُ بهذا الـمَعْنَى في كُلِّ الحيواناتِ والنَّباتاتِ والجماداتِ وإطلاقُ السُّجودِ على الخُضوعِ قيلَ: حقيقةٌ لأنَّهُ مُشْتَرَكٌ، وقيلَ: مجازٌ، فيكونُ مِنَ الاسْتِعارةِ وإنَّما عُبِّرَ بالاسْمِ لأنَّ الخُضوعَ وصفٌ لازِمٌ لها.

تَمْشِي: الإسنادُ حقيقيٌّ أيضًا وهو حالٌ مِنَ الأشْجارِ كساجِدَةٍ فالحالُ مُترادِفةٌ أو مِنْ ضميرِ ساجِدةٍ فالحالُ مُتداخِلةٌ واختلافُ الحالينِ لاختلافِ الحالَيْنِ[897] والـمَشْيُ خِلافُ السُّكونِ ذَكَرَهُ تَوْطِئَةً لِمَا بَعْدَهُ وإنَّما عُبِّرَ بالفِعْلِ إمَّا لاسْتِحْضَارِ تلك الصورةِ البَدِيعَةِ الدَّالَّةِ على كَمَالِ القُدْرَةِ الإلهِيَّةِ الـمُثَبِّتَةِ لِصِدْقِ نُبُوَّتِهِ أوْ لأنَّ الـمَشْيَ حادِثٌ وهو أيضًا يَتَجَدَّدُ شَيْئًا فشَيْئًا.

إلَيْهِ: تَعْدِيَةُ "تَمْشِي" بـ"إلى" لِتَضْمِينِ[898] مَعْنَى التَّوَجُّهِ، والضَّمِيرُ للنَّبِيِّ قدَّمَهُ؛ لأنَّ الـمَقْصُودَ بِمَشْيِهَا.

---

896 ق - فخامةِ الحوتِ الملتقم يونس عليه السلام والمراد بالجمعِ ما دون الثلثِ والالتقامُ الابتلاعُ وفيه إيماءٌ إلى

897 س - الحالين

898 س: لتضمينه

عَلَى سَاقٍ: أيْ على أصْلِهَا الواحد المتفرّع عليه أغصانها، و"السَّاقُ" قدْ يكونُ كِنَايَةً عَنِ الشِّدَّةِ والهولِ وقولُهُ تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾[899] ليسَ مِنْ هذا القَبِيلِ بَلِ السَّاقُ فيها بمَعْنَى الذَّاتِ والنَّفْسُ كما هو الـمَذْهَبُ الحَقّ.

بِلَا قَدَمٍ: أيْ لا قَدَمَ لتلك السَّاقِ تعينها على الـمَشْيِ بلْ ذلك كُلّه خَرْقٌ[900] للعَادَةِ ودليلٌ على التَّأْيِيدِ الإلهِيّ، و"القدم" قدم الرَّجل وهي مُؤَنَّثٌ مَعْنَوِيٌّ سَمَاعِيٌّ وقدْ يُرادُ بِهِ السَّابقة وقدْ يَكُونُ كِنَايَةً عَنِ العَمَلِ الّذي يَتَقَدَّمُ فيه ولا يَقَعُ فيه تأخِيرٌ ولا إبطاءٌ ولعلَّ السَّبَبَ فيه أنَّ السَّعْيَ والسبق لا يُحْصَلُ إلَّا بالقَدَمِ فسُمِّيَ الـمُسَبَّبُ باسْمِ السَّبَبِ[901] كما سميته النعمة يدًا لأنها تُعْطَى باليَدِ[902] وكلمة لا في أمثالِ هذا الـمَقامِ اسْم لا حرف فلا يَمْتَنِعُ دُخولُ الباءِ عليها. وفي البيتِ الطِّباقُ والاحتراسُ والتَّناسُبُ وقِصَّةُ مجيئِ الأشجارِ لدعوةِ رسولِ اللهِ وشهادتها على صدقِ رسالتِهِ وتَظْلِيلها عليه حَيْثُ شَاءَ /[65a] مَقَرَّرٌ مَشْهُورٌ مَسْطُورٌ في كُتُبِ الأحادِيثِ ثمَّ أكَّدَ اعتدالها في مَشْيها بحيثُ لمْ تَنْحَرِفْ يَمِينًا ولا شِمالًا فقالَ:

[73] كَأَنَّمَا سَطَرَتْ سَطْرًا لِمَا كَتَبَتْ فُرُوعُهَا مِنْ بَدِيعِ الْخَطِّ فِي اللَّقَمِ

كَأَنَّمَا: حالٌ أُخْرَى أو صِفَةٌ أو اسْتِيناف، "ما" كافَّةٌ أيْ كانَ الأشْجارُ حِينَ جَاءَتْ خَاضِعَةً ومتذللة.[903]

سَطَرَتْ: السَّطْرُ بالسُّكونِ والتَّحْرِيكِ وهو الخَطُّ والكِتَابَةُ والتَّعْبِيرُ بالفِعْلِ لِإفَادَةِ حُدُوثِ ذَلكَ، مِنْهَا:

سَطْرًا: مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لَهُ أوْ بِمَعْنَى مَسْطُورًا.

لِمَا كَتَبَتْ: أيْ لِأَجْلِ الّذي خُطَّتْ مِنَ الآثارِ الشَّبِيهَةِ لِلْحُرُوفِ في الأرْضِ أوْ لِأجْلِ كِتَابَةٍ وفي الـمَوْصُولِ مِنَ التَّعْظِيمِ ما لا يُخْفَى.

فُرُوعُهَا: فَرْعُ الشَّيْءِ أعْلاهُ وفَرْعُ القَوْمِ شَرِيفُهُمْ وكَذَا بالقَافِ.

---

899 سورة القلم، 42

900 س: خرقا

901 س – أنَّ السَّعْيَ والسبق لا يُحْصَلُ إلَّا بالقَدَمِ فسُمِّيَ الـمُسَبَّبُ باسْمِ السَّبَبِ [صح في الهامش]

902 س: بالبدل

903 ق: مذ لله؛ س: مذللة

مِنْ بَدِيعٍ: صِفَةٌ مَعْدُولَةٌ عَنْ مفعل إلى فَعِيلٍ لِلْمُبَالَغَةِ ولِذَلِكَ تَعَدَّى فَعِيلَ لِأَنَّهُ يَعْمَلُ عَمَلَ مَا عَدَلَ عَنْهُ[904] فَإِذَا لمْ يَكُنْ مَعْدُولًا لِلْمُبَالَغَةِ لمْ يَتَعَدَّى نَحْوُ: طَوِيلٌ وقَصِيرٌ وبَدِيعٌ.

الْخَطِّ: أيِ الْخَطُّ الـمُبْتَدَعُ على بِنَاءِ الـمَفْعُولِ وهُوَ الـمَقْصُودُ وغَرَابَتُهُ إمَّا لِحُسْنِهِ أوْ لأَنَّهُ خَطٌّ لمْ يعهد مِثْلَهُ عنْ مِثْلِهَا والخَطُّ واحِدُ الخُطُوطِ وخَطٌّ بالقَلَمِ كَتَبَ.

فِي اللَّقَمِ: بِفَتْحِ اللَّامِ والقَافِ، وَسَطُ الطَّرِيقِ ويُرْوَي "باللَّقَمِ" بِالْبَاءِ وصحفه البعضُ بالقَلَمِ ويُرِيدُ مِنْ جُمْلَةِ مُعْجِزاتِ رَسُولِ اللهِ أَنَّهُ لَمَّا دَعَى الأَشْجارَ لِدَعْوَتِهِ أَخَذَتْ تَشُقُّ الأَرْضُ بِعُرُوقِهَا وأَهْدَأَ بها[905] فجاءَتْ خاضِعَةً حتّى كانَ تِلْكَ الأَشْجَارُ بِمَا فَعَلَتْ بِمَجِيئِهَا مِنَ الآثارِ سَطَرَتْ فُرُوعُها سَطْرًا مِنَ الخَطِّ البَدِيعِ وكَتَبَتْ خَطًّا جَمِيلًا على صَفْحَةِ وَجْهِ الطَّرِيقِ يُفِيدُ الـمَعَانِي لِلْعَاقِلِ الـمُعْتَبِرِ. وفي البَيْتِ تَشَابِيهُ عَدِيدَةٌ وفِيهِ جِنَاسُ الاشْتِقاقِ ومُراعَاةُ النَّظِيرِ ولَمَّا بَيَّنَ أَنَّ الْجَمَادَاتِ الأَرْضِيَّةَ كانتْ مُسَخَّرةً لَهُ ومُنْقَادَةً لِأَمْرِهِ /[65b] أشارَ إلى انقياد[906] الجَمَادَاتِ السَّمَاوِيَّةِ العُلْوِيَّةِ لَهُ أَيْضًا فقالَ:

[74] مِثْلُ الغَمَامَةِ أَنَّى سَارَ سَائِرَةٌ تَقِيهِ حَرَّ وَطِيسٍ لِلْهَجِيرِ حَمِي

أيِ الأَمْرُ الأَشجارِ.

مِثْلُ الغَمَامَةِ: في الانْقِيَادِ إليهِ والقِيامُ بِوَظائِفِ الخِدْمَةِ لَهُ أَوْ مَجِيئًا مِثْلَ مَجِيئَ الغَمَامَةِ فالـمِثْلِيَّةُ في مُطْلَقِ الإعْجَازِ وإنِ اخْتَلَفَ وَجْهُ الإعْجَازِ، والتَّعْرِيفُ في "الغَمَامَةِ" لِلْعَهْدِ أَوْ لِلْجِنْسِ وَهِيَ سَحَابَةٌ تغمُّ أَيْ تَسْتُرُ.

أَنَّى سَارَ سَائِرَةٌ: بَيَانٌ لِوَجْهِ الشَّبَهِ وأَتَى بِـ"أَنَّ" الـمُرادِفَةُ لـ"كيف" و"متى" و"أين" لِيُفِيدَ مَعَانِيهَا إمَّا على مَذْهَبٍ مِنْ تَعْمِيمِ الـمُشْتَرَكِ عِنْدَ التَّجَرُّدِ عنِ القَرَائِنِ وإمَّا حَذَرًا مِنَ التَّرْجِيحِ بِلَا مُرَجِّحٍ، و"سَارَ" أَيْ مَشَى يَتَعَدَّى ولا يَتَعَدَّى، والضَّمِيرُ لِلنَّبِيِّ ، و"سَائِرَةٌ" أَيْ ثَابِتَةٌ على ذَلكَ مُتَرَقِّيَةً لِسَيْرِهِ مَنْصُوبٌ على الحَالِيَّةِ أَوْ مَرْفُوعٌ على أَنَّهُ خَبَرُ مُبْتَدَأ مَحْذُوفٍ وهو هي فيَكُونُ اسْتِينَافًا.

---

904 س: إليه

905 س: اهداها

906 ق: انقيادات

تَقِيهِ: تَعْلِيلٌ[907] لِلسَّيْرِ، والضَّميرُ المُتَّصِلُ لِلنَّبِيِّ أيْ هِي تَقِيهِ أيْ تَحْفِظُهُ مِنْ صُغْرِ سِنِّهِ وبها عَرَفَهُ بُحَيْرآءُ الرَّاهِبُ أوْ وَاقِيَةً لَهُ بِتَظْلِيلِهَا مِنْ:

حَرَّ: الشَّمْسِ كَحَرٍّ –

وَطِيسٍ: أيْ تَنُّورٌ وقَدْ يَتَجَوَّزُ بِهِ ويُقالُ حَمَى الوَطِيسُ لِشِدَّةِ الحَرِّ أو لِشِدَّةِ[908] الحَرْبِ. و لَامُ –

لِلْهَجِيرِ: لِلتَّعْلِيلِ أوْ لِلظَّرْفِيَّةِ، و"الهَجِيرُ" والهاجِرةُ نِصْفُ النَّهَارِ عِنْدَ اشْتِدادِ الحَرِّ ويُرْوَي بالباءِ بِمَعْنَى "في".

حَمِي: مِنْ حَمِيَ النَّهَارُ والتَّنُّورُ إذَا اشْتَدَّ حَرُّهُمَا وحَمِيَ الشَّمْسُ إذا اشْتَدَّ حَرُّهَا[909] وهُوَ في مَوْقِعِ الحَالِ مِنَ "الهَجِيرِ" بإضْمَارِ "قد" أي وقدْ حَمَى أوْ هُوَ اسْمٌ فاعِلٌ فَيَكُونُ نَعْتًا لِـ"الهَجِيرِ" ثمَّ إنَّ تَظْلِيلَ الغَمَامَةِ لِرَسُولِ اللهِ إنَّما كانَ قَبْلَ النُّبُوَّةِ إرْهَاصًا وتأسيسًا لِنُبُوَّتِهِ وإعْلامًا لَهُ بِعُمُومِ ظِلِّهِ المَعْنَوِيِّ على الأمَّةِ مِنْ أوَّلِهِمْ إلى آخِرِهِمْ فَلَا تُنَافِي بَيْنَ مَحْوِ نُورِهِ الظِّلَّ وبقاء الظل[910] مَعَ نُورِهِ عِنْدَ تَظْلِيلِ الغَمَامَةِ لَهُ ثُمَّ انْقَطَعَ ذَلِكَ بِدَلِيلِ أنَّ الصِّدِيقَ ظَلَّ عَلَيْهِ بِرِدآئِهِ حِينَ قَدِمَ المَدِينَةَ في الهِجْرَةِ وصَحَّ أنَّهُ عَلَيْهِ السَّلامُ ظَلَّ عليْهِ /[66a] بِثَوْبٍ وهُوَ يَرْمِي الجَمْرَةَ، وإنَّ الأصْحَابَ كانُوا في أسْفَارِهِمْ إذا أتَوْا على شَجَرَةٍ ظَلِيلَةٍ تَرَكُوهَا لَهُ وقَدْ كَانَ ذَلِكَ بِحَسَبِ ضَرُورَةِ الجِبِلَّةِ البَشَرِيَّةِ لا مِنْ حَيْثُ الحَقِيقَةِ والأُمُورِ الأصْلِيَّةِ ثُمَّ شَرَعَ في مُعْجِزَةٍ أخْرَى ومسخر آخرٍ مِنَ الإجْرَامِ العُلْوِيَّةِ أيْضًا فقالَ:

[75] أقْسَمْتُ بِالْقَمَرِ الْمُنْشَقِّ إنَّ لَهُ مِنْ قَلْبِهِ نِسْبَةً مَبْرُورَةَ الْقَسَمِ

أقْسَمْتُ: أيْ حَلَفْتُ وفي إنْشَاءِ القَسَمِ بِلَفْظِ المَاضِي إشارَةٌ إلى تَحَقُّقِ وُقُوعِ هذا الأمْرِ وإنَّ اعْتِقَادَهُ مَطْوِيٌّ عليْهِ مُنْذُ عَقْلٍ.

بِالْقَمَرِ: مُقْسَمٌ بِهِ جَرْيًا على عادَةِ الأُدَبَاءِ والتَّعْظِيمَ لَهُ لِكَوْنِهِ وَسِيلَةً إلى تَعْظِيمِ النَّبِيِّ بلْ إلى تَعْظِيمِ اللهِ كمَا يَنْبِئُ عَنْهُ التَّقْيِيدُ أوْ بِرَبِّ القَمَرِ، وخَلَقَ اللهُ بِبَعْضِ مَخْلُوقَاتِهِ حَلَفَ بِنَفْسِهِ، و"القَمَرُ" بَعْدَ ثَلاثِ لَيَالٍ إلى آخِرِ الشَّهْرِ سُمِّيَ بِهِ لِبَيَاضِهِ ولأنَّهُ يُقَمِّرُ الأعْيُنَ أيْ يُقَلِّبُهَا بِنُورِهِ.

---

907 س: للتعليل

908 ك – أو لشدة [صح في الهامش]

909 ق ك: حميها

910 ق – وبقاء الظل

الْمُنْشَقّ: أيِ الَّذي انْشَقَّ لَهُ أيْ انْقَسَمَ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ حِينَ دَعَى[911] قُرَيْشًا إلى أنْ يُرِيهِمْ تِلْكَ الْآيَةَ النَّيِّرَةَ وذلكَ مُتَوَاتِرٌ مَنْصُوصٌ عَلَيْهِ في التَّنْزِيلِ مَرْوِيٌّ في الصَّحِيحَيْنِ وغَيْرِهِمَا، وجَوَابُ الْقَسَمِ قولُهُ: "ما سَامَنِى الدَّهرُ"[912] إلى آخرِ البَيْتَيْنِ ومَا بَيْنَهُمَا جُمْلَةٌ اعْتِرَاضِيَّةٌ وهُوَ الأظْهَرُ.

إنَّ لَهُ: اسْتِينَافٌ أوْ جُملةُ "إنَّ لَهُ" جَوَابُ القَسَمِ والضَّميرُ لِلْقَمَرِ بالقَيْدِ أو بِدُونِهِ.

مِنْ قَلْبِهِ نِسْبَةٌ: أيْ شِبْهًا، والتَّقْدِيمُ لِلاهْتِمَامِ بِهِ والإضَافَةُ لِلتَّشْرِيفِ والتَّنْكِيرُ[913] للنَّوْعِيَّةِ أوْ لِلتَّعْظِيمِ وإنَّما لمْ يَجْعَلِ النِّسْبَةَ لِقَلْبِهِ مِنَ القَمَرِ لِأنَّ قَلْبَهُ أنْوَرُ مِنْهُ[914] بِدَليلِ قَوْلِهِ عليْهِ السَّلامُ: «إنِّي أرَاكُمْ مِنْ خَلْفِي كَمَا أرَاكُمْ مِنْ أمَامِي»[915] ولأنَّ ما يَدْرِكُ بِذلِكَ القَلْبُ مِنَ الحَقَائِقِ والـمَعَارِفِ لَيْسَ مِنْ عالِمِ الحِسِّ فَلَا جَرَمَ كانَ القَلْبُ أصلاله، و"النِّسْبَةُ" نِسْبَةُ التَّنُّورِ والإشْرَاقِ والهِدَايَةِ والأخْذُ مِنَ العَالِي والإفاضَةُ إلى السَّافلِ والشَّقُّ /[66b] ونَحْوُهَا هذا بالنَّظَرِ إلى ظاهِرِ الأفْهَامِ وإلَّا فأيْنَ الـمُناسَبَةُ.

مَبْرُورَةَ الْقَسَمِ: أيْ بمنى مَبْرُورَةُ القَسَمِ وبَرَّ في قَسَمِهِ راعي مُقتضاهُ. وفي البيتِ تَلْمِيحٌ إلى قِصَّتَيْ انشِقاقِ القمرِ وقَلْبِ رَسُولِ اللهِ ﷺ، أمَّا انْشِقَاقُ القَمَرِ[916] فحَسْبُكَ فِيهِ أخْبارُ اللهِ تعالى بقولِهِ: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾[917] ووَرَدَتْ به الأخبارُ الصَّحِيحَةُ ثمَّ انْشِقَاقُ القَمَرِ وَقَعَ مَرَّةً واحِدَةً فكانَ فِرْقَتَيْنِ فِرْقَةٌ فَوْقَ الجَبَلِ وفِرْقَةٌ دُونَهُ ما يُحْكَى أنَّهُ: «دخل في جيبِهِ وخرج مِنْ كمه»[918] فَلَيْسَ لَهُ أصْلٌ. والأكْثَرُ على أنَّهُ وَقَعَ لَيْلَةَ إبدارِهِ والجَبَلُ حِرَاء[919] وقِيلَ: أبُو قَيْسٍ وكانَ ذَلكَ قَبْلَ الهِجْرَةِ بِنَحْوِ خَمْسَ سِنِينَ وهُوَ آيَةٌ عَظِيمَةٌ لَا يَكَادُ يُعَدُّ لَهَا شَيْءٌ مِنْ آياتِ الأنْبِيَاءِ لِظُهُورِهَا في مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ خَارِجًا عَنْ جُمْلَةِ طِبَاعٍ ما في العالمِ الـمُرَكَّبِ مِنَ الطَّبَائِعِ فلمْ يَطْمَعْ أحَدٌ في الوُصُولِ إليْهِ بِحِيلَةٍ، وإحْيَاءٌ ما كانَ مَحَلًّا لِلْحَيوةِ وقابِلًا لها وقَلْبُ ما يُشَبِّهُ الحَيَوَانَ في النُّمُوِّ ثُعْبَانًا وكذا إخْرَاجُ الحَيَوَانِ مِنَ الجَمَادِ وإنْ كانَ

---

[911] ك: دعا

[912] بيت 81 من قصيدة البردة

[913] س: للتنكير

[914] ك: من القمر

[915] مسند أحمد، رقم: 8927؛ معجم الأوسط، باب القاف، رقم: 4966؛

[916] س - وقَلْبِ رسولِ اللهِ ﷺ أمَّا انشقاقُ القمرِ

[917] سورة القمر، 1

[918] أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب، الحوت، ج:1، ص:350

[919] ك: الحراء

هذا أعْجَبُ مِنْهَا لَيْسَ كُلٌّ مِنْهَا كالتَّصَرُّفِ في جُرْمِ السَّماءِ وإنْكارُ جُمْهُورِ الفَلاسِفَةِ ومَنْ وافقَهُمْ مِنَ المُبْتَدِعَةِ ذلك مَبْنِيٌّ على إنْكارِهِمْ خرق الأجْزَامِ العُلْوِيَّةِ والتئامها وذلك من جُمْلَةِ كُفْرِهِمْ وتَقُولُهُمْ بِمُقْتَضَى عُقُولِهِمْ معاندينَ للشَّرائِعِ فيما وَرَدَتْ بِهِ ولا يلزمُ اشْتِرَاكُ أهْلِ الأرْضِ كُلُّهمْ في رُؤْيةِ تِلْكَ المُعْجِزَةِ واخْتِصَاصِ مَعْرِفَتِهِ بأهْلِ مَكَّةَ لا يُنَافِي وُقُوعُهَا كَمَا زَعَمَهُ بَعْضُ المُلاحِدَةِ. وأمَّا خَبَرُ شَقِّ القَلْبِ فَقَدْ وَقَعَ ذَلِكَ أرْبَعَ مَرَّاتٍ أوْ خَمْسَ مرَّاتٍ أوَّلُهَا حِينَ كانَ عِنْدَ حَلِيمَةَ وسِنُّهُ إذْ ذَاكَ أرْبَعَ سَنَوَاتٍ أوْ خَمْسَ، وثَانِيهَا كانَ بِحِرآءٍ وثَالِثُهَا بِبَطْحآءِ مَكَّةَ، ورَابعُهَا عِنْدَ الْبِعْثَةِ، وخَامِسُهَا لَيْلَةَ الإسْرَاء[920] ولَعَلَّ الحِكْمَةَ من[921] الشَّقِّ إمَّا لِيُقَدِّسَ قَلْبَهُ مِنْ كُلِّ خَلْقٍ ذَمِيمٍ حَتَّى لا يَتَلَبَّسُ بِشَيْءٍ مِمَّا لا يَنْبَغِي /[67a] ولِئَلَّا يَكُونَ فِيهِ سِوَى التَّوحِيدُ ولِيَلْتَقِيَ ما يُوحَى إلَيْهِ بِقلْبٍ قَوِيٍّ ولِيَتَهَيَّأَ إلى المَلأ الأعْلَى ولـمَّا لمْ يَتَّفِقْ لِمُوسَى عليْهِ السَّلامُ مِثْلَ هذا لِتَّهَيُّؤِ لمْ يَتَّفِقْ له الرُّؤيةُ فَجَمِيعُ ما وَرَدَ مِنْ شَقِّ الصَّدْرِ واسْتِخْرَاجِ خَطِّ الشَّيْطانِ مِنْ قَلْبِهِ ونَحْوِ ذلكَ مِنَ الأمُورِ الخارِقةِ لِلْعَادَةِ مِمَّا يَجِبُ التَّسْليمَ لَهُ دُونَ التَّعَرُّضِ لِصَرْفِهِ عنْ حَقيقَتِهِ لِصلاحِيَّةِ القُدْرَةِ الإلهِيَّةِ لَهُ[922] فلا يشكل شَيْءٌ مِنْ ذلكَ. وفي البيتِ رَدُّ الصَّدْرِ على العَجْزِ وتَجْنِيسُ الاشْتِقَاقِ والإرْصادُ ومُراعاةُ النَّظِيرِ، ثُمَّ شَرَعَ في بَيَانِ مُعْجِزَةٍ أخْرَى وجَدَّدَ القَسَمَ فقالَ:

[76] وَمَا حَوَى الْغَارُ مِنْ خَيْرٍ وَمِنْ كَرَمٍ وَكُلُّ طَرْفٍ مِنَ الْكُفَّارِ عَنْهُ عَمِي

وَ: أيْ أقْسَمْتُ بِرَبِّ –

مَا حَوَى الْغَارُ: أيْ جَمَعَهُ حتّى أنْطَقَهُ اللهُ الّذي أنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ فقالَ إليَّ: "يا مُحَمَّدُ فَقَدْ آوَيْتُ قَبْلَكَ سَبْعِينَ نَبِيًّا" والغَارُ الكَهْفِ في الجَبَلِ والـمُرادُ الغارُ الّذي دَخَلَهُ النَّبيُّ ﷺ وأبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بِأعْلَى جَبَلِ ثَوْرٍ وهُوَ جَبَلٌ في يُمْنَى مَكَّةَ على مَسِيرَةِ سَاعَةٍ.

مِنْ خَيْرٍ وَمِنْ كَرَمٍ: بَيانٌ لما يعني الـمَحوى الـمُقْسَمُ بِهِ وهُمَا صِفَتَانِ مِنْ صِفَاتِ رَسُولِ اللهِ ﷺ وصِفَاتِ أبِي بَكْرٍ أوِ الْمُرادُ ذاتِيهِمَا ويَحْتَمِلُ أنْ يَكُونَ كُلٌّ مِنْهُما كِنايةً عَنْ كُلِّ مِنْ أوْصَافِ النَّبيِّ ﷺ مِنْ أوْصَافِ أبِي بَكْرٍ ويَحْتَمِلُ أنْ يَكُونَ الأوَّلُ لِلنَّبِيِّ ﷺ والثَّانِي لِأبِي بَكْرٍ كَيْفَ لا[923] وقَدْ آثَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ

920 ق س: الاسرى

921 ق س: في

922 ك – له

923 ك – لا

بِنَفْسِهِ وعِيَالِهِ وتَقَدَّمَ في الدُّخُولِ إليهِ مُخَافَةً أنْ يَكُونَ فِيهِ ما يُؤْذِي رَسُولَ اللهِ وسَدَّ بِرِجْلِهِ ما بَقِيَتْ مِنَ الكوى الّتي سَدَّها بِثِيابِهِ حتى لُدِغَ مِنْهَا.

وَكُلُّ: هنا إفرادي.

طَرْف: أيْ عَيْنٌ.

مِنَ الْكُفَّارِ: نَعْتٌ لـ"طَرْفٍ" والـمُرادُ هُمُ الَّذِينَ طَلَبُوهُ.

عَنْهُ: أيْ عنْ ذلكَ الـمَحوي أو عنْ رُؤْيَةِ رَسُولِ اللهِ .

عَمِي: يحتَمِلُ الفِعْلَ والاسمَ أيْ لا يَبْصِرُ ما فيهِ مَعَ قُرْبِهِمْ مِنْهُ وهُمْ أصْحابُ البَصَرِ، والتَّقْديمُ لِلحَصْرِ والإسْنَادُ مَجَازِيٌّ وإطْلَاقُ العَمَاءِ[924] عَلَيْهِ[925] مِنْ مَجَازِ التَّشْبيهِ /[67b] البَلِيغِ. وفي البيتِ تَلْمِيحٌ إلى قِصَّةِ الغَارِ وَهِيَ مَشْهُورَةٌ اخْتُلِفَ في مُدَّةِ الـمَكْثِ فِيهِ والصَّحِيحُ أنَّهُما مَكَثَا فِيهِ ثُلُثًا وأتَاهُمَا عُمَرُ بْنُ فهيرة بِرَاحِلَتِهِمَا صبح ثالثة. وفي البيتِ[926] التَّسْهِيمُ[927] والتَّناسُبُ وقُرْبُ الـمُوَازَنَةُ وشِبْهُ الطِّبَاقِ ولـمَّا عَسَى أنْ يَتَوَهَّمَ أنَّهُمْ طَلَبُوهُمَا في الْغَارِ قَبْلَ دُخُولِهِمَا فِيهِ أوْ بَعْدَ خُرُوجِهِمَا عَنْهُ دَفَعَهُ بِقَوْلِهِ:

[77] فَالصِّدْقُ فِي الْغَارِ وَالصَّدِيقُ لَمْ يَرِمَا وَهُمْ يَقُولُونَ مَا بِالْغَارِ مِنْ أرِمِ

فَالصِّدْقُ: أيْ ذُو الصِّدْقِ قولًا وفِعْلًا واعْتِقادًا ونِيَّةً أوْ نَفْسُ الصِّدْقِ فكأنَّهُ قَدْ امْتَزَجَ بِذَاتِهِ واسْتَحَالَ انْفِصَالُهُ عَنْهُ حَتَّى كأنَّهُ هُوَ هواي ركب مِنْهُ وطُبِعَ عَلَيْهِ وخُلِقَ مِنْهُ، والـمُرادُ بِهِ النَّبِيُّ قالَ اللهُ تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾.[928]

فِي الْغَارِ: يُرِيدُ به[929]الغارَ الّذي تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ.

---

924 س: العمادي

925 س -عليه

926 س - البيت

927 ك: التسميم

928 سورة الزمر، 33

929 ق س - به

وَالصِّدِيقُ: أيِ الدَّائِمُ التَّصْدِيقِ أوِ[930] الـمُلازِمُ لِلصِّدْقِ أرَادَ بِهِ أبَا بَكْرٍ لَقَّبَهُ النبيُّ بِهِ حِينَ صَدَّقَ خَبَرَ الإسْرَاءِ وهُوَ أوَّلُ مَنْ أسْلَمَ مِنَ الرِّجالِ وكانَ اسمُهُ في الجَاهِلِيَّةِ عَبْدُ الْكَعْبَةِ فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللهِ عَبْدَ اللهِ، و"الصِّدِيقُ" مُبْتَدَأ كالصِّدْقِ خَبَرُهُ مَحْذُوفٌ أيْ في الغَارِ أوْ[931] كذلكَ أوْ مَعَهُ أوْ نَحْوُ ذلكَ حَذَفَهُ خوف العبث أو تخييل العدول إلى أقْوَى الدَّلِيلَيْنِ ولـمَّا كانَ رَسُولُ اللهِ مَطْلُوبًا بالذَّاتِ أضَافَ الكينونة في الغارِ بالتَّصْريحِ[932] إليْهِ.

لَمْ يَرِمَا: بِحَذْفِ الياءِ مِنْ رَامَهُ يَرْمِيهِ[933] أوْ مِنْ وَرَمَ جِلْدُهُ يَرِمُ بالْكَسْرِ والـمَعْرُوفُ في الاسْتِعْمَالِ إثْبَاتُ اليَاءِ وزان ما في التَّنْزِيلِ: ﴿فَاسْتَقِيمَا﴾[934] والـمَعْنَى لمْ يَبْرِحَا مُقِيمِينَ فِيهِ ولمْ يَغْضَبَا على القَضَاءِ والقَدَرِ ولمْ يَتَغَيَّرَا مِنْ حَالِهِمَا باسْتِشْعَارِ الخَوْفِ لِكَمَالِ تَمْكِينِهِمَا وصِدْقِ يَقِينِهِمَا وهُوَ[935] مُؤَكِّدَةٌ مِنَ الـمُسْتكن في الخَبرِ أوْ خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ أوِ اسْتِينَافٌ وهُوَ /[68a] أقْوَى الوُجُوهِ وقَدَّمَ الـمُسْنَدَ إليْهِ وَهُوَ:

وَهُمْ يَقُولُونَ: لِإفَادَةِ تقوى الحُكْمِ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِمْ؛

مَا بِالْغَارِ مِنْ أرِمِ: "ما" نافِيَةٌ و"من" زائدةٌ لِتَوْكِيدِ النَّفْيِ و"أرِم" بِفَتْحِ الهَمْزَةِ وكسْرِ الرَّاءِ وَهِيَ مِنَ الأَلْفَاظِ الَّتي لا تُسْتَعْمَلُ إلَّا في النَّفْيِ وأوْقَعَ الظَّاهِرُ مَوْقِعَ الـمُضْمَرِ في[936] "في الغَارِ" و"بِالْغَارِ" لِقَصْدِ تَأْكِيدِ الْخَبَرِ بِهذا الـمُعْجِزَةِ ورَفَعَ الإبْهَامَ يُرِيدُ أنَّهُمْ لَـمَّا أتَوْا بَابَ الغَارِ[937] ونَظَرُوا إليْهِ وهُمَا فِيهِ قَالُوا: ما فِيهِ أحَدٌ، فإنَّ اللهَ تَعالَى قَدْ سَلَبَ إدْرَاكَهُمْ وأعْمَى أبْصَارَهُمْ حِينَ دَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللهِ وأيَّدَ النَّبِيَّ بِجُنُودٍ مِنَ الـمَلَائِكَةِ لِيَحْرِسُوهُ وأنْزَلَ سَكِينَتَهُ على أبِي بَكْرٍ وَهِيَ آمِنَةٌ[938] تَسْكِنُ عِنْدَهَا القُلُوبُ؛ لِأنَّهُ كَانَ مُنْزَعِجًا، ورسولُ اللهِ كانَ سَاكِنَ القَلْبِ رَابِطَ الجَأْشِ بِشَهَادَةِ قَوْلِهِ تَعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾[939]

---

930 ك: و

931 س: و

932 ق س: بالصريح

933 ك: رام يرم

934 سورة يونس، 89

935 ك س + حال

936 ك – في

937 ك – لِقَصْدِ تَأْكِيدِ الْخَبَرِ بِهذه الـمُعْجِزَةِ ورَفَعَ الإبْهَامَ يُرِيدُ أنَّهُمْ لَـمَّا أتَوْا بَابَ الْغَارِ [صح في الهامش]

938 ك – آمنة [صح في الهامش]؛ س: أمن

939 سورة التوبة، 40

وقَوْلِهِ تَعالى: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾[940] قِيلَ: إنَّها نَزَلَتْ يَوْمَ حُنَيْنَ مِنْ أجْلِ خَوْفِهِ على المُسْلِمِينَ لا عَلَى نَفْسِهِ. وفي البَيْتِ تَجْنِيسُ الاشْتِقاقِ والشَّبِيهُ بِهِ والتَّكْرِيرُ والتَّقْسِيمُ واللَّفُّ والنَّشْرُ المُرَتَّبُ ثُمَّ أشَارَ إلى عَمَهِهِمْ النَّاشِي مِنْهُ عَمَاهُمْ فقالَ:

[78] ظَنُّوا الْحَمَامَ وَظَنُّوا الْعَنْكَبُوتَ عَلَى خَيْرِ الْبَرِّيَّةِ لَمْ تَنْسُجْ وَلَمْ تَحُمِ

أيْ ظَنُّوا كذلكَ لَمَّا جَرَتِ العَادَةُ أنَّ هذَيْنِ الوَحْشيْنِ لا يَأْلِفَانِ مَعْمُورًا وما عَلِمُوا أنَّ خِلَافَ الإدْرَاكِ [941]هُوَ اللهُ تَعالى فإنْ لمْ يَخْلُقْ لمْ يَكُنْ ولوْ حَضَرَ المُدْرِكُ وإنَّ[942] اللهَ تَعالى يُسَخِّرُ ما يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبادِهِ فَسُبْحَانَ الّذي بِيَدِهِ المُلْكُ والمَلَكُوتُ. و"الظَّنُّ" ههُنَا على بَابِهِ ويَحْتَمِلُ اليَقِينَ، والتَّعْبِيرُ عَنِ العِلْمِ بِالظَّنِّ شَائِعٌ فإنَّ ما لا دَلِيلَ لَهُ يُعَوَّلُ عليه فهُوَ مَظْنُونٌ، وبِالجُمْلَةِ بَيْنَهُمَا مُشَابَهَةٌ في أمُورٍ كَثِيرَةٍ فلِذلِكَ صَحَّ إطْلاَقُ كُلٍّ مِنْهُمَا على الآخَرِ.

الْحَمَامَ: بِالفَتْحِ وهِيَ الدَّوَاجِنُ فَقَطْ هذا عِنْدَ العَامَّةِ، وعِنْدَ العَرَبِ هِيَ /[68b] ذَوَاتُ الْأطْوَاقِ مِنْ نَحْوِ القَمَارِيِّ والفَرْخَةِ والقَطَا والوراشين وأشْبَاهُ ذلكَ ورُبَّمَا قالُوا حَمَامَة[943] لِلْوَاحِدِ. قالَ الكِسائِيُّ:[944] الحَمَامُ هُوَ البَرِّيُّ واليَمَامُ هُوَ الذي يَأْلَفُ البُيُوتَ.[945]

وَظَنُّوا الْعَنْكَبُوتَ: فائِدَةُ إعادَةِ الفِعْلِ بِعَيْنِهِ هي التَّنْبِيهُ على أنَّ كُلًّا مِنْها[946] على حِدَّةٍ مَظْنُونٍ مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الآخَرِ. و"العَنْكَبُوتُ" هي الدَّابَّةُ النَّاسِجَةُ تَقَعُ على الوَاحِدِ والجَمْعُ والذَّكَرُ والأُنْثَى والغَالِبُ عَلَيْهَا التَّأْنِيثُ، والتَّعْرِيفُ في "الحَمَامِ" و"العَنْكَبُوتِ" لِلْجِنْسِ أوْ لِلْعَهْدِ.

---

940 سورة الفتح، 26

941 ق + من

942 ك - إنّ

943 ق ك س: حمام

944 علي بن حمزة بن عبد الله الأسدي بالولاء، الكوفي، أبو الحسن الكسائي: إمام في اللغة والنحو والقراءة. من أهل الكوفة. ولد في إحدى قراها. وتعلم بها. وقرأ النحو بعد الكبر، وتنقل في البادية، وسكن بغداد، وتوفي بالريّ سنة: 189 ه. 805 م. وهو صاحب معاني القرآن. انظر: الأعلام للزركلي، 4، ص: 283.

945 ابن منظور، لسان العرب، ج:12، ص:2

946 ك س: منهما

عَلَى خَيْرِ الْبَرِّيَّةِ: مُتَعَلِّقٌ بما بَعْدَهُ، وتَقْدِيمُ مَعْمُولِ الـمَنْفِيِّ بـ"لم" جائزٌ والـمُضَافُ مَحْذُوفٌ. أيْ "على طَرِيقِ خَيْرِ البَرِيَّةِ" ومَدْخَلُهُ وهُوَ بَابُ الغَارِ وخَصَّ النَّبِيّ بالذِّكْرِ لِمَا تَقَدَّمَ أنَّهُ الـمَطْلُوبُ أوْ مِنْ بَابِ سَرَابِيلِ تَقِيكُمْ الحَرُّ. وفائِدَةُ إيقَاعِ الظَّاهِرِ مَوْقِعَ الـمَضْمَرِ الـمَدْحُ بهذا الوَصْفِ وفيه إيمآءٌ إلى أنَّ مَنْ هُوَ عِنْدَ اللهِ خَيْرُ الخَلْقِ لا يَسْتَبْعِدُ في حَقِّهِ أنْ يَكُونَ كُلُّ نوعٍ مِنَ الـمَخْلُوقَاتِ مُسَخَّرًا لِمَا يَلِيقُ بِهِ.

لَمْ تَنْسُجْ: بِضَمِّ السِّينِ وكسْرِهَا مِنْ "نَسْجِ الثَّوْبِ" إذَا ضمّ اللحمة إلى السدآء على وَجْهٍ يَسْتَحْكِمُ بِهِ تداخلها وهو الحِيَاكَةُ وهُوَ مَفْعُولٌ ثَانٍ لـ"ظَنُّوا" الثَّانِي والثَّانِي[947] مِنَ الأوَّلِ إمَّا مَحْذُوفٌ على طَرِيقة[948] قَوْلِهِ:

[لَمّا حَطَطتُ الرِحلَ عَنها وارِدا] *علفتها تبنا وماء باردا*[949]

وَ: أوْ[950] قَوْلُهُ.

لَمْ تَحُمِ: على طَرِيقِ اللَّفِّ والنَّشْرِ الـمَعْكُوسِ أيْ لمْ تَطُفْ على "خَيْرِ البَرِّيَّةِ" مِنْ حَمَامِ الطَّائِرِ[951] وغَيْرِهِ حَوْلَ الشَّيْئِ إذا طافَ ودَارَ رُوِيَ أنَّ اللهَ تَعالى أرْسَلَ حَمَامَتَيْنِ وَحْشِيَّتَيْنِ فَوَقَفَتَا بِفَمِ الغَارِ، وأمَرَ العَنْكَبُوتَ فنَسَجَتْ على وَجْهِ الغَارِ ولِهذا ظَنُّوا ما ظَنُّوا وقدْ كانَ نَسْجُ العَنْكَبُوتِ أيْضًا عَلى الغَارِ الّذي دَخَلَهُ عَبْدُ اللهِ بْنِ إليسَ، ونَسَجَتْ أيْضًا على عورة[952] زيدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أبِي طَالِبٍلَـمَّا صُلِبَ عُرْيَانًا ونَسَجَتْ أيْضًا على دَاوُدَ حِينَ كانَ جَالُوتُ يَطْلُبُهُ ولـمَّا نَبَّهَ /[69a] على جَهْلِهِمْ بِأنَّ

---

[947] ك – والثاني

[948] ق: طريقه؛ س: طريق

[949] ديوان ذي الرمة، صحيفة: 58، دار الكتب العلمية، بيروت، 1995. وجاء قبل هذا البيت: (لَمّا حَطَطتُ الرِحلَ عَنها وارِدا). قال أبو علي الفارسي في كتابه الحجة للقراء السبعة أنه تفتش ديوان ذي الرمة ولكن لم يجد هذا البيت فيه، وابن عاشور في كتابه التحرير والتنوير أنه تفتش ديوان ذي الرمة ولم يجد هذا البيت فيه، ولكن الأُشْمُوني في كتابه منار الهدى في بيان الوقف والابتدا أشار هذا البيت وأسنده ديوان ذي الرمة. وأنا وجدته أيضا في الديوان بتحقيق أحمد حسن بسج وهو يقول في المقدمة أنه قامت بشرح الديوان معتمدا على نسختين. أظن أن الاختلاف ينشأ من وجود نسختين. ذى الرمة – غيلَان بن عقبَة بن نهيس بن مَسْعُود ابْن حَارِثَة الْمَعْرُوف بذى الرمة بِضَم الرَّاء الشَّاعِر الْمَشْهُور الْمُتَوفَّى باصبهان سنة 117 ه. 735م. انظر: هدية العارفين، 1، ص:813

[950] س – أو

[951] ك: طير

[952] ك: عورت

اللهَ يُسَخِّرُ ما شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ لِمَنْ شَاء[953] مِنْ عِبَادِهِ، أَرَادَ أَنْ ينبِّهَ[954] أيضًا على جَهْلِهِمْ بِوِقَايَةِ اللهِ تَعالى عَبْدَهُ بِمَا شَاءَ فَقَالَ:

[79] وِقَايَةُ اللهِ أَغْنَتْ عَنْ مَضَاعَفَةٍ مِنَ الدُّرُوعِ وَعَنْ عَالٍ مِنَ الْأُطُمِ

أيْ حَفَظَ اللهُ إيَّاهُ عمَّا يَضُرُّهُ بِمِثْلِ ما أَلْقَى مِنَ الظَّنِّ في قُلُوبِ الكُفَّارِ يُغْنِيهِ عَنِ التَّلَبُّسِ بالدُّرُوعِ والتَّشَبُّثِ بِالحُصُونِ وغَيْرِ ذلكَ مِنَ الحيلِ ولَيْسَ لِأَحَدٍ في وِقَايَةِ اللهِ جِيلَةً أَلَا تَرَى أَنَّهُ تَعالى قَدْ حَفِظَ حَبِيبَهُ بِمِثْلِ هذا الضَّعِيفِ جِدًّا مِنْ أعادِيهِ الـمُتَجَاوِزِينَ حَدًّا وحَمَاهُ أيْضًا بِالـمَلائِكَةِ في بَدْرٍ وَأُحُدٍ وحَمَى دِينَهُ وشَرِيعَتَهُ وأُمَّتَهُ إلى قِيَامِ السَّاعَةِ احْتِرَامًا لِحَبِيبِهِ وقَدْ كَانَ لِرَسُولِ اللهِ حَرَسٌ يَحْرُسُونَهُ في السَّفرِ فلَمَّا نَزَلَ عَلَيْهِ: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾[955] «أخرج رأسه مِنْ قبته وكانت مِنْ أديم فقال: انصرفوا رحمكم الله إلى رحالكم فإنَّ اللهَ تعالى قد عصَمَنِي»[956] وأَضَافَهُ.

وِقَايَةُ اللهِ: لِلاخْتِصَاصِ والتَّعْظِيمِ وَقَدْ عَرَفْتُ مِنَ التَّقْدِيرِ أَنَّهُ أَطْلَقَ الوِقايَةَ وأَرَادَ أَسْبَابَهَا فَيَكُونُ مِنْ إطْلاقِ السَّبَبِ على الـمُسَبَّبِ.

أَغْنَتْ: أيْ أَجْزأَتْ حُذِفَ الـمَفْعُولُ إمَّا لِلإيجازِ أَوْ لِإبْهَامِ العُمُومِ.

عَنْ مَضَاعَفَةٍ: هي إمَّا في النَّسْجِ وإمَّا في اللَّبْسِ ولَيْسَ اللَّبْسُ مَعْنَاها لُغَةً؛ لأَنَّها الدِّرْعُ الَّتي نُسِجَتْ حَلْقَتَيْنِ حَلْقَتَيْنِ.

مِنَ الدُّرُوعِ: هي جَمْعُ كَثْرَةٍ وَاحِدُها دِرْعُ الجَدِيدِ ونَفْيُ الاحْتِيَاجِ مَعَ وَصْفِ الكَثْرَةِ أَدْخَلَ في مَعْنَى الصِّيَانَةِ والحِفْظِ.

وَعَنْ عَالٍ: أيْ مُرْتَفِعٍ مِنْ عَلَى يَعْلُو.

مِنَ الْأُطُمِ: بِضَمِّ الهَمْزَةِ والطَّاءِ النَّابِلَةِ[957] الـمُهْمَلَةِ أيِ الحُصُونُ وقَدْ تَسْكُنُ الطَّاءُ في تَكْرِيرٍ عَنْ تَنْبِيهٍ عَلى عُمُومِ[958] النَّفْيِ ودَفْعٌ لِنَفْيِ العُمُومِ وإنَّمَا ذَكَرَ "عَالٍ" وإنْ كانَ صِفَةً لـ"الأُطُمِ" مَعْنَى لِكَوْنِهِ غَيْرِ

---

[953] ك س: يشاء

[954] ك – على جَهْلِهِمْ بِأَنَّ اللهَ يُسَخِّرُ ما شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ لِمَنْ يشَاء مِنْ عِبَادِهِ أَرَادَ أَنْ ينبِّهَ [صح في الهامش]

[955] سورة المائدة، 67

[956] بلفظ آخر في سنن الترمذي، أبواب تفسير القرآن، رقم: 3046

[957] ك: السائل

جَارٍ عَلَيْهَا[959] لَفْظًا. وفي أَكْثَرِ أَلْفَاظِ البَيْتِ مُرَاعَاةُ النَّظِيرِ ولـمَّا بَيَّنَ أَنَّ مِنْ /[69b] شمله وِقَايَةُ اللهِ فَهُوَ مَحْفُوظٌ عَنِ الآفاتِ ومُسْتَغْنٍ عَنِ التَّوسُّلِ[960] بِالْآلاتِ بَلْ مَنِ اخْتَصَّ بِذلِكَ فَلَهُ مَرْتَبَةُ الحافِظَةِ لِمَنْ هُوَ إليْهِ آت رَجَعَ عُودُهُ على بَدْئِهِ على نَهْجِ التَّرَقِّي مِنَ الأَدْنَى إلى الأَعْلَى فَقَالَ:

[80] مَا سامَنِي الدَّهْرُ ضَيْمًا واسْتَجَرْتُ بِهِ إلَّا وَنِلْتُ جِوارًا مِنْهُ لَمْ يُضَمِ

جُمْلَةُ "مَا سَامَنِي" جَوابُ القَسَمِ مع ما عُطِفَ عليهِ أوِ اسْتِينَافِيَّةٌ، ومَعْنَى:

مَا سامَنِي الدَّهْرُ: ما ظَلَمَنِي أَهْلُ الدَّهْرِ الّذينَ يَصِحُّ مِنْهُمْ الظُّلْمُ؛ لِأَنَّهُ صَدَرَ مِنْ الـمُوحَّدِ أَوْ هُوَ[961] على عادَةِ الأُدَبَاءِ أوِ الـمَعْنَى ما كَلَّفَنِي بِمَا يَشِقُّ أَوْ ما إذا قنى ظُلْمًا ويُرْوَى: "ما ضَامَنِي الدَّهْرُ".

ضَيْمًا: ويَوْمًا بَدَلُ ضيمًا، فـ"ضيمًا" على الـمَعْنَى الأَوَّلِ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ والـمَفْعُولُ الـمُطْلَقُ في أَمْثَالِها[962] هذهِ الـمَقَالَاتِ[963] لِلتَّأْكِيدِ، وعلى الثَّانِي إمَّا مَفْعُولٌ ثانٍ أَوْ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ أَيْضًا، وعلى الثَّالِثِ مَفْعُولٌ بِهِ، وجَعَلَهُ بَعْضُهُمْ حَالًا مِنَ الفَاعِلِ بِمَعْنَى الفَاعِلِ ومِنَ الـمَفْعُولِ بِمَعْنَى الـمَفْعُولِ.

واسْتَجَرْتُ: أَيِ اعْتَصَمْتُ باللهِ مِنْ ذلِكَ الضَّيْمِ.

بِهِ: أَيْ بِسَبَب[964] النَّبِيِّ أو بِاسْتِعَانَةٍ[965] أَوْ طَلَبْتُ النَّبِيَّ أَنْ يُجِيرَنِي[966] أَيْ يُدْخِلُنِي في جِوَارِهِ فَيَحْمِينِي بِذلكَ مِنْ ذلِكَ وهذا أَمْدَحُ والوَاوُ وَاوُ الحَالِ عِنْدَ صَاحِبِ المِفْتَاحِ وقَدْ مُضْمِرَةً عِنْدَ مَنْ يشْترطُ[967] ذلِكَ وكذا في "نِلْتُ".

---

[958] س: العموم

[959] س – لنفيِ العُمومِ وإنَّما ذكر "عال" وإنْ كانَ صفة لـ"الأُطُمِ" معنى لِكَوْنِهِ غير جار عليها

[960] ك: التوصل

[961] س – هو

[962] ك س: أمثال

[963] ك: المقامات

964 ق: سبب

965 س: باستغاثة

966 ق: يُخْبِرَنِي

967 ق: يشرط

إلَّا: اسْتِثْنَاءٌ مفرغٌ والـمَعْنَى ح ما سَامَ الدَّهْرُ عَليَّ في حَالٍ مِنَ الأحْوَالِ الّتي مِنْ جُمْلَتِهَا الاسْتِجَارَةِ إلَّا في حَالِ الفَوْزِ بِالنَّجَاةِ.

وَنِلْتُ: أيْ وَجَدْتُ وأَصِبْتُ.

جِوارًا: أيْ خُلاصًا وخَيْرًا وفَوْزًا بالنَّجَاةِ وحِمَايَةً مِنَ الشَّدَائِدِ والنَّكَبَاتِ.

مِنْهُ: أوْ مِنْ خَيْرِ البَرِيَّةِ أوْ مِنَ الدَّهْرِ.

لَمْ يُضَمِ: على بِنَاءِ الفَاعِلِ صِفَةُ "جِوَارٍ" أيْ لمْ يَظْلِمْ صَاحِبَهُ بَلْ يَعْظِمُ ويَحْتَرِمُ. وفي البيتِ اسْتِعَارَةٌ مَكْنِيَةٌ حَيْثُ شَبَّهَ الدَّهْرَ بِظَالِمٍ وحَذَفَهُ /[70a] وذَكَرَ مِنْ لَوَازِمِهِ "السّوم" و"الضَّيْمَ"، والتَّعْبِيرُ بِلَفْظِ الـمَاضِي في الاسْتِجَارَةِ والنَّيْلُ لِلتَّنْبِيهِ على أنَّهُ بَعْدَ الالْتِجَاءِ إلى جَنَابِهِ قدْ وَجَدَ خَلاصًا شَدِيدًا مِنْ مَكَارِهِ الدُّهُورِ بِحَيْثُ كانَ لمْ يُوجَدْ مِنْهُ ظُلْمٌ قَطُّ إمَّا بِاعْتِبَارِ اضْمِحْلالِ آثارِ الضَّيْمِ أوْ[968] بِاعْتِبَارِ تَبَدُّلِ حَالِهِ وانْقِلَابِ وَصْفِهِ هُوَ بِالـمُلاطِفَاتِ خَبَرًا لِمَا فَاتَ وتَكْمِيلًا لِتَسْكِينِ الفُؤَادِ بالتَّطَيُّبِ فِيمَا هُوَ آتٍ غَيْرَ أنَّ الحِكَايَةَ عَنِ النَّفْيِ بهذا التَّعْبِيرِ أو دلّ[969] على الـمَقْصُودِ إذْ لَيْسَ الـمجرب كَغَيْرِهِ. وفي البَيْتِ إيمآءٌ إلى ما عَافَاهُ اللهُ مِنَ الخَلْطِ الفَالِجِ بِتَوَسُّلِهِ بهذهِ القَصِيدَةِ الـمُبَارَكَةِ وفي أكْثَرِ الألْفَاظِ مُرَاعَاةُ النَّظِيرِ، ولَـمَّا بَيَّنَ أنَّ مَنْ خَفَضَ جَنَاحَ الذُّلِّ إلى بابه[970] أمِنَ مِنْ شَدَائِدِ الدُّهُورِ والأزْمَانِ وسَلِمَ مِنْ مَكَائِدِ العُصُورِ والملوان دَفَعَ ما عَسَى يَخْطُرُ بِالْبَالِ مِنْ قَصْرِ عِنَايَتِهِ بِدَفْعِ مضار الدُّنْيَا تَرَقِّيًا في الـمَدْحِ فقالَ:[971]

[81] ولا الْتَمَسْتُ غِنَى الدَّارَيْنِ مِنْ يَدِهِ إلَّا اسْتَلَمْتُ النَّدَى مِنْ خَيْرِ مُسْتَلَمِ

عَطْفٌ على جُمْلَةِ "مَا سَامَنِي".

ولا: مُؤَكِّدَةٌ لِلنَّفْيِ.

اِلْتَمَسْتُ: هُوَ الطَّلَبُ بِمَعْنَى السُّؤَالُ ههنا فَلَا إشْكَالٌ.

---

968 ك - باعتِبارِ اضْمِحْلالِ آثارِ الضَّيمِ أوْ

969 ك س: أذل

970 ق: نابه

971 ك – فقال [صح في الهامش]

غِنَى الدَّارَيْنِ: هُمَا العَاجِلُ والآجِلُ وغَنَاهُمَا بِالكِنايَةِ[972] في الأوَّلِ والسَّلَامَةُ في الثَّانِي، وغِنَى الأوَّلُ مَقْصُورٌ والثَّانِي مَمْدُودٌ والـمُرَادُ غِنَى مِنَ الدَّارَيْنِ عَلَى ما يَقْتَضِيهِ الهِمَّةُ العَلِيَّةُ والنَّفْسُ الآبِيةُ.

مِنْ يَدِهِ: أيْ مِنْ ذاتِهِ أُطْلِقَ وأُرِيدَ بِهِ جُمْلَةُ الذَّاتِ فَكَانَ جُمْلَةُ ذَاتِهِ يَدٍ تُعْطِي أوْ مِنْ نِعْمَتِهِ[973] سُمِّيَتْ يَدًا لِصُدُورِهَا عَنِ اليَدِ غَالِبًا فَيَكُونُ مَجَازًا مُرْسَلًا مِنْ قَبِيلِ إطْلَاقِ مَا هُوَ بِمَنْزِلَةِ العِلَّةِ الفَاعِلِيَّةِ أوِ الصُّورِيَّةِ على الـمَعْلُولِ.[974] وفِيهِ تَنْبِيهٌ على أنَّهُ يَتَصَرَّفُ في الدَّارَيْنِ كَيْفَ يَشَاءُ، وأصْلُ "يَدٍ" يَدَيْ ومَا كَانَ على /[70b] وَزْنِ الفِعْلِ لمْ يُجْمَعْ على أفَاعِلِ، والشَّائِعُ في الاسْتِعْمَالِ الأيْدِي في الأعْضَاءِ والأيَادِي في النِّعَمِ. قالَ بَعْضُهُمُ الأيَادِي حَقِيقَةٌ عُرْفِيَّةٌ في النِّعَمِ وإنْ كَانَتْ في الأصْلِ مَجَازًا فِيهَا.

إلَّا: اسْتِثْنَاءٌ مُفَرَّغٌ.

اسْتَلَمْتُ: أيْ لَمَسْتُ إمَّا بِاليَدِ أوْ بِالفَمِ وقَدْ يَتَجَوَّزُ بِهِ ويُقَالُ اسْتَلَمْتُ مَعْرُوفَهُ أيْ تَنَاوَلْتُهُ بِاليَدِ.

النَّدَى: بِالفَتْحِ والقَصْرِ، هُوَ الجُودُ والكَرَمُ وأخْبَارُهُ عَنْ نَيْلٍ ما الْتَمَسَ مِنْ رَسُولِ اللهِ مِنْ غِنَى الدُّنْيَا بَيِّنٌ ومُشَاهِدٌ بِالحِسِّ، ومِنْ جُمْلَتِهِ برؤه مِنْ عَارِضَةِ الفَلْجِ، وإخْبَارُهُ عَنْ نَيْلٍ غِنَى الآخِرةِ مُشَاهَدٌ أيْضًا بِقُوَّةِ يَقِينِ الإيمَانِ بِمَنْزِلَةِ رَسُولِ اللهِ عِنْدَ رَبِّهِ فإنَّهُ الوَسِيلَةُ الّتي لا تَرِدُ في الدُّنْيَا والآخِرَةِ.

مِنْ خَيْرِ مُسْتَلَمٍ: بِفَتْحِ اللَّامِ، والـمُرَادُ النَّبِيُّ والـمُسْتَلَمُ[975] الـمَمْسُوسُ الـمُقْبَلُ ولَا شَكَّ أنَّ يَدَهُ قَدْ أُقِيمَتْ مَقَامَ يَدِ اللهِ في البِيعَةِ الإيمانِيَّةِ الّتي هِيَ أصْلُ الْأُمُورِ[976] كُلِّهَا، واسْتِلَامُ الحَجَرِ الأسْوَدِ مِنْ فُرُوعِ الدِّينِ والقصر[977] إمَّا قَصْرُ إفْرَادٍ أوْ قَلْبٍ. وفي البَيْتِ جِنَاسُ الاشْتِقَاقِ والتَّشْبِيهِ بِهِ وَرَدَ الصَّدْرُ على العَجْزِ ولـمَّا بَيَّنَ إلى هنَا حَالِ مَوْلِدِهِ ومَا ظَهَرَ فِيهِ مِنَ الآيَاتِ وذَكَرَ مِنَ الـمُعْجِزَاتِ مَا يُوَافِقُهَا بِحَسَبِ الاسْتِطْرَادِ أخْذُ الآنِ بِذِكْرِ مَبْدَأَ الوَحْيِ إليهِ فقالَ:

[82] لَا تُنْكِرِ الْوَحْيَ مِنْ رُؤْياهُ إنَّ لَهُ قَلْبًا إذَا نَامَتِ الْعَيْنَانِ لَمْ يَنَمِ

---

972 ق س: بالكفاية

973 س: نعمة

974 س: المعالى

975 ك - والمستلم

976 س: الأصول

977 ق ك + ان

لَا: إمَّا نَاهِيَةٌ.

تُنْكِرِ: مُسْنَدٌ لِلخِطَابِ مَجْزُومٌ بِهَا كُسِرَ لِالتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ، والخِطَابُ عَامٌ؛ لِأَنَّ كُلَّ مُخَاطَبٍ مَعَهُ مَا إنْ تَأَمَّلَهُ ارْتَدَعَ عَنِ الإنْكَارِ. وإمَّا نَافِيَةٌ فَالفِعْلُ بَعْدَهَا مُسْنَدٌ لِلْغَائِبِ أيْ لا يَصِحُّ وُجُودُ حَقِيقَةِ هذا الإنْكَارِ لِظُهُورِ دَلِيلٍ يَقْتَضِيهِ وهذا أبْلَغُ، والتَّعْرِيفُ في:

الْوَحْيَ: لِلْجِنْسِ، والوَحْيُ لُغَةً الإشَارَةُ والكِتَابَةُ والمَكْتُوبُ والرِّسَالَةُ /[71a] والإلْهَامُ الخَفِيُّ وكُلُّ مَا أَلْقَيْتَهُ إلى غَيْرِكَ، واصْطِلاحًا هُوَ مَا يُوحِيهِ اللهُ إلى النَّبِيِّ مِنَ الكَلامِ إمَّا بِواسِطةِ المَلَكِ وذلكَ بِأنْ يَخْلُقَ اللهُ تَعالى في قَلْبِ ذلك المَلَكِ مِنْ إدْرَاكِ مَعْنَى كَلَامِهِ فَيُلْقِيهِ إلى النَّبِيِّ أوْ بِلَا وَاسِطَةِ المَلَكِ وذلك بِأنْ يَخْلُقَ اللهُ في قَلْبِ النَّبِيِّ مِنْ إدْرَاكِ مَعْنَى كَلَامِهِ القَائِمِ بِذَاتِهِ أوْ بِكَلِمَةِ اللهِ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ بِوَاسِطَةِ الصَّوْتِ وَالحَرْف المَخْلُوقِينَ في شَجَرَةٍ أوْ غَيْرِهَا مِمَّا يَدْخُلُ فِيهِ السّمَاعُ وذلك إمَّا في اليَقَظَةِ كَمَا وَقَعَ لَيْلَةَ الإسْرَاء[978] أوْ[979] كَمَا وَقَعَ لِمُوسَى حَيْثُ نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الوَادِي[980] الأيْمَنِ في البُقْعَةِ المُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ وإمَّا في المَنَامِ كَمَا رُوِيَ أنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قالَ: «أتَانِي ربِّي في أحْسَنِ صُورَةٍ»،[981] وَالوَحْيُ كَمَا وَرَدَ في حَقِّ الأنْبِيَاءِ وَرَدَ في[982] حَقِّ الأوْلِيَاءِ ووَرَدَ أيْضًا في حَقِّ البَشَرِ بِمَعْنَى الإلْهَامِ وفي سَائِرِ الحَيَوَانَاتِ بِمَعْنَى خَاصٍّ، والمُرَادُ بِالوَحْيِ هٰهُنَا المَنَامي بِدَلِيلِ:

مِنْ رُؤْياهُ: لِأَنَّ رُؤْيَا اخْتَصَّ بِالمَنَامِ، كَمَا أنَّ رُؤْيَةَ اخْتَصَّ بالعَيْنِ، ورأيا بِالقَلْبِ وفيهِ إيماءٌ إلى أنَّهُ لَيْسَ جَمِيعُ مَرَاتِبِهِ مِنَ الوَحْيِ ولهذا لمْ يَقُلْ في رُؤْياهِ كَمَا هُوَ مُقْتَضَى الظَّاهِرِ. والإضَافَةُ لِلتَّخْصِيصِ والتَّشْرِيفِ وإنَّمَا ابْتدَى[983] بِأوَائِلِ خِصَالِ[984] النُّبُوَّةِ مِنْ صِدْقِ الرُّؤْيَا وسَمَاعِ الصَّوتِ وسَلَامِ الحَجَرِ والشَّجَرِ لِيَعْتَادَ بِمَبَادِي النُّبُوَّةِ ويَسْتَأْنِسُ بِتَبَاشِيرِ الكَرَامَةِ حَتّى إذا جَاءَ المَلَكُ لَا يَحْمِلُهُ على الشَّيْطَانِ.

---

[978] ق: الاسرا؛ س: الأسرى

[979] ك: و

[980] ك س: الواد

[981] سنن الترمذي، أبواب تفسير القرآن، رقم: 3233

[982] ك – الْأَنْبِيَاءِ وَرَدَ في [صح في الهامش]

[983] ق: ابتدئ؛ ك: ابتداء

[984] ك: خصايل

إنَّ لَهُ: أَتَى بِالجُمْلَةِ[985] الإسْمِيَّةِ مُؤَكِّدًا بـ"إنَّ" لِأنَّ الـمَقَامَ إنْكَارِيٌّ أوْ طَلَبِيٌّ، وتَقْدِيمُ "لَهُ" لِلْاخْتِصَاصِ، وتَنْكِيرُ:

قَلْبًا: لِلنَّوْعِيَّةِ أوْ لِلتَّعْظِيمِ.

إذَا نَامَتِ الْعَيْنَانِ: أيْ مِنْهُ، قَدَّمَتْ "إذَا" على عَامِلِهَا وهُوَ جُمْلَةٌ.

لَمْ يَنَمِ: لِأنَّ اسْمَ الشَّرْطِ لَهُ صَدْرُ الْكَلَامِ وجُمْلَةُ "إذَا" بِشَرْطِهَا وجَوَابِهَا في مَوْضِعِ الصِّفَةِ لـ"قَلْبًا"، والنَّوْمُ والنُّعَاسُ والسِّنَةُ أَلْفَاظٌ /[71b] مُتَقَارِبَةٌ وتَفْتَرِقُ بِاعْتِبَارِ مَحَلِّهَا. و"نَامَتْ" مَاضٍ لَفْظًا ومُسْتَقْبَلٌ مَعْنًى وكذا "لمْ يَنَمِ". والبَيْتُ مِنَ الـمَذْهَبِ الكَلَامِيِّ وفِيهِ الطِّبَاقُ السَّلْبِيُّ إلَّا أنَّ الفَاعِلَ مُخْتَلِفٌ وفِيهِ التَّفْرِيقُ وفي أكْثَرِ الأَلْفَاظِ مُراعَاةُ النَّظِيرِ، والبيتُ يُشِيرُ إلى ما في الصَّحِيحَيْنِ مِنْ أنَّهُ عليهِ السَّلامُ «توضَّأ فنامَ حتّى نَفَخَ ثمَّ صلَّى»[986] فقيلَ لَهُ فقالَ: أنَّهُ «تَنَامُ عَيْنَايَ ولا يَنَامُ قَلْبِي» [987] فدَلَّ على أنَّ النَّومَ لَيْسَ حَدَثًا بَلْ مَظِنَّةُ الحَدَثِ فَنَوْمُ مَنْ لا يَنَامُ قَلْبُهُ لا يَنْقُضُ الوُضُوءَ لِتَيَقُّنِهِ بِحَقِيقَةِ الحَالِ ولا يُنَافِيهِ نَوْمُهُ بِالوَادِيِّ عَنْ صَلَاةِ[988] الصُّبْحِ حِينَ حَمِيَتِ الشَّمْسُ لأنَّهُ كانَ مُسْتَغْرِقًا في شُهُودِ رَبِّهِ وما يُفِيضُ عليهِ مِنْ مَعَارِفِهِ وإنَّما لمْ يَنْتَبِهْ عِنْدَ ذلك لِيَقَعَ التَّشْرِيعُ بالأحْكَامِ الكَثِيرَةِ الّتي اسْتَفِيدَتْ مِنْ تِلْكَ الوَاقِعَةِ وإنَّما مَنَعَ قَلْبَهُ النَّوْمَ لِيَعِيَ الوَحْيَ الّذي يَأْتِيهِ في الـمَنَامِ وقَدْ كانَ رَسُولُ اللهِ لا يَرَى رُؤْيَا إلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ كَيْفَ لا[989] وقَدْ شُقَّ قَلْبُهُ وطُهِرَ مِنَ التَّعَلُّقِ بما سِوَى اللهِ ومُلِئَ حِكْمَةً وإيمانًا ولـمَّا كان كَلَامُهُ أوْهَمَ السَّامِعَ بأنَّ الوَحْيَ إليه إنَّما كانَ في النَّومِ على الدَّوامِ وأشارَ إلى دَفْعِهِ مُجْمَلًا كما عَرَفْتَ مِنَ التَّقريرِ آنِفًا فَسَّرَهُ بِقَوْلِهِ:

[83] وَذَاكَ حِينَ بُلُوغٍ مِنْ نُبُوَّتِهِ فَلَيْسَ يُنْكَرُ فِيهِ حَالُ مُحْتَلِمِ

أيِ الْأَمْرُ العَظِيمُ الخارِقُ لِلْعَادَةِ وهُوَ الوَحْيُ في النَّومِ كانَ أوْ ثَبَتَ.

حِينَ: وَصَلَتْهُ "النُّبُوَّةُ" وذلك عِنْدَ -

---

[985] س: الجملة

[986] سنن ابن ماجه، كتاب الطهارة وسننها، رقم: 474

[987] سنن أبي داود، كتاب الطهارة، رقم: 202؛ سنن الترمذي، أبواب الفتن، رقم: 2248

[988] ك س: صلوة

[989] ك - لا

بُلُوغٍ: أيْ بُلُوغُهُ أرْبَعِينَ سَنَةً.

مِنْ نُبُوَّتِهِ: أيْ مِنْ سِنّتِهِ[990] وهِيَ حَدٌّ مَبْدَأُ النُّبُوَّةِ لازْدِيَادِ القُوَّةِ العَقْلِيَّةِ فيها أو مِنْ[991] زَمَنِ نُبُوَتِهِ، والإضَافةُ لِلتَّخْصِيصِ والتَّشْرِيفِ.

فَلَيْسَ: أيْ لَيْسَ الأمْرُ والشَّأْنُ، "الفاءُ" نَتِيجَةُ قَوْلِهِ "فذاكَ" إلخ. أيْ إنَّما كانَ الوَحْيُ في النَّومِ في حَالِ وُصُولِ مِنَ النُّبُوَّةِ إليهِ لِيَسْتَأْنِسَ بها وبِمُلَاقَاةِ المَلَكِ ولَيْسَ فِعْلٌ جَامِدٌ /[72a] مَعْنَاهُ نَفْيٌ، مَضْمُونُ الجُمْلَةِ في الحالِ ونَفْيُ غَيْرِهِ بِالقَرِينَةِ. قالَ ابنُ هِشَامٍ[992] في المُغْنِي:[993] «والصَّحِيحُ أنَّ الأفْعَالَ النَّاقِصَةَ كُلُّها دَالَّةٌ على الحَدَثِ إلَّا "لَيْسَ"».[994]

يُنْكَرُ: أيْ الوَحْيَ.

فِيهِ: أيْ في حَقِّهِ عَلَيْهِ السَّلامُ أوْ في الزَّمَانِ المَذْكُورِ.

حَالُ: احْتِلامٍ.

مُحْتَلِمٍ: أيْ في زَمَنِ نَوْمِ النَّائِمِ فإنَّهُ لَمَّا تُقَوِّي حَالَهُ وتَأَنَّس أتَاهُ الوَحْيُ في اليَقْظَةِ ولوْ فَتَحْتَ لامَ "محتلَم" حتّى يَكُونُ مَصْدَرًا لَمَا أُحْتِيجَ إلى هذا المُضَافِ، والحَالُ حَالُ الإنْسَانِ وأحْوَالُهُ أيْ صِفَاتُهُ وهَيْئَتُهُ، واحْتُلِمَ أيْ رَأَى في نَوْمِهِ، و"مُحْتَلِمٌ" و"حَالم"[995] بِمَعْنَى بِحَدِيثِ: «غسلُ الجمعةِ واجبٌ على كُلِّ مُحْتَلِمٍ أو حَالِمٍ»[996] قِيلَ: [997]كُلُّ حَيَوَانٍ يَحْلُمُ[998] ولا يَحْتَلِمُ إلَّا الإنْسَانُ، فإنَّهُ يَحْلُمُ ويَحْتَلِمُ لكِنَّ لمْ

---

[990] ق ك: سنه

[991] ك – من

[992] عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن يوسف، أبو محمد، جمال الدين، ابن هشام: من أئمة العربية. مولده ووفاته بمصر. المتوفي سنة 761 ه. 1361 م. قال ابن خلدون: ما زلنا ونحن بالمغرب نسمع أنه ظهر بمصر عالم بالعربية يقال له ابن هشام أنحى من سيبويه. من تصانيفه المشهورة: المغني، و قطر الندى. انظر: الأعلام للزركلي، 4، ص:147.

[993] مغني اللبيب عن كتب الأعاريب. وهو كتاب في النحو والإعراب. ومما حثّه على وضعه أن ابن هشام لما أنشأ في الإعراب عن قواعد الأعراب فوضع هذا الكتاب. انظر: كشف الظنون، حاجي خليفة، 2، ص: 1747.

[994] ابن هشام، مغني اللبيب، ج: 1، ص:570

[995] ق: حال

[996] صحيح البخاري، كتاب الجمعة، رقم: 879؛ صحيح مسلم، كتاب الجمعة، رقم: 846؛ سنن أبي داود، كتاب الطهارة، رقم: 341؛ سنن النسائي، كتاب الجمعة، رقم: 1377؛ سنن ابن ماجه، كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، رقم: 1089؛ موطأ، كتاب السهو، رقم: 335

[997] ك + كان

يَحْتَلِمْ رَسُولُ اللهِ قَطُّ وكذا سَائِرُ الأَنْبِيَاءِ لِكَوْنِهِ عُقُوبَةً ومُجَرَّدُ نُزُولِ الـمَنِيِّ في النَّوْمِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ وِقَاعٍ لَيْسَ مِنَ الشَّيْطانِ. والبَيْتُ يُشِيرُ إلى مَا رُوِيَ أنَّ النَّبِيَّ كانَ يُوحَى إلَيْهِ في الـمَنَامِ سِتَّةَ أَشْهُرٍ إلى أنِ اسْتَعَانَ لَهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلامُ، وكانَتْ نُبُوَّتُهُ بَعْدَ أَرْبَعِينَ سَنَةً وعَاشَ ثَلَاثًا وسِتِّينَ سَنَةً على الصَّحِيحِ فَجَمِيعُ مُدَّةِ الْوَحْيِ ثَلَاثٌ وعِشْرُونَ سَنَةً. وفي البَيْتِ الجِنَاسُ الشَّبِيهُ بِالاشْتِقَاقِ ومُرَاعَاةُ النَّظِيرِ ولَـمَّا زَعَمَ قَوْمٌ أنَّ الوَحْيَ لا يَحْصِلُ إلَّا بِالْمُجَاهَدَةِ ورِيَاضَةِ النَّفْسِ، والنَّوْمُ حَالُ غَفْلَةٍ فلا يَكُونُ إخْبَارُ النَّبِيِّ عَنِ الأُمُورِ الغَيْبِيَّةِ صَادِقَةً أَشَارَ إلى صِحَّةِ الوَحْيِ في النَّوْمِ وصِدْقِ النَّبِيِّ فِيمَا يُخْبِرُ بِهِ فَقَالَ:

[84] تَبَارَكَ اللهُ مَا وَحْيٌ بِمُكْتَسَبٍ وَلَا نَبِيٌّ عَلَى غَيْبٍ بِمُتَّهَمِ

تَبَارَكَ اللهُ: أيْ تَقَدَّسَ وَتَنَزَّهَ وتعالى وتَعَاظَمَ عَنْ صِفاتِ الـمَخْلُوقِينَ وهُوَ صِفَةٌ خَاصَّةٌ بِهِ تعالى ولذلكَ لَمْ يُسْتَعْمَلْ لَهُ مُسْتَقْبَلٌ؛ لِأَنَّ الأَزْمِنَةَ بِالنِّسْبَةِ إليهِ تعالى وَاحِدَةٌ وقَدْ تَقَرَّرَ في عِلْمِ الأَسْمآءِ أنَّ جَوَازَ اسْتِعْمَالِ /[72b] الفِعْلِ بِالنِّسْبةِ إلى اللهِ تعالى لا يَسْتَلْزِمُ جَوَازَ إطْلاقِ اسْمِ الفَاعِلِ عَلَيْهِ وإنَّ الإطْلاقَاتِ الضِّمْنِيَّةَ غَيْرُ مُعْتَبَرَةٍ ولا مَمْنُوعَةٌ شَرْعًا وإنَّ هذا لا يَخْتَصُّ بأسماءِ اللهِ بَلْ بِالنِّسْبَةِ[999] إلى أَسْمَاءِ الأَنْبِيَاءِ كذلكَ.[1000]

مَا وَحْيٌ بِمُكْتَسَبٍ: كَقَوْلِنَا "مَا أَنَا قُمْتُ"[1001] والـمُرَادُ بِالوَحْيِ لَازِمُهُ وهُوَ النُّبُوَّةُ وتَنْكِيرُهُ لِلْعُمُومِ لِأَنَّها في سِيَاقِ النَّفْيِ. والبَاءُ زَائِدةٌ لِتوكِيدِ النَّفْيِ، والاكتِسَابُ أَبْلَغُ مِنَ الكَسْبِ لِما فيهِ مِنَ الاعْتِمَالِ وأَشَارَ بذلكَ إلى الرَّدِّ على القائلينَ بأنَّ النُّبُوَّةَ تَكُونُ باكتِسَابِ العَبْدِ وسَعْيِهِ في التَّحْصِيلِ بِرِيَاضَةِ النَّفْسِ وتَصْفِيَةِ الخَاطِرِ وهذا الكُفْرُ لِمَا فِيهِ مِنْ إبْطالِ قاعدَةِ الفَاعِلِ الـمُخْتَارِ والقَوْلُ بِهِ يَقْضِي إلى الـمَقُولِ[1002] بِقَدَمِ العَالِمِ ونَفْيِ الـمَعَادِ والّذي عليهِ أَهْلُ الحَقِّ أنَّ النُّبُوَّةَ لَيْسَتْ بِكَسْبٍ ولا مُجَازاةً عنْ عَمَلٍ أَوْ ثَوَابًا[1003] عَنْ سَابِقٍ حَسَنَةٍ وطاعَةً تَكُونُ إنَّ نَتِيجَة عَنْها ولا الشُّكْرُ[1004] أَوْ عِبَادَةٌ مُتَوَقِّعَةٌ[1005] مِنْهُمْ عليهما وإنَّما النُّبُوَّةَ

---

998 ك - يحلم

999 س: النسبة

1000 ك - كذلك

1001 ك: قلت

1002 س: القول

1003 ك: عمل ثواب أو

1004 ك س: لشكر

كَرَامَةٌ مِنَ اللهِ ومُجرَّدُ فَضْلٍ ومَوْهِبَةٍ مِنْهُ على مَنِ اصْطفَاهُ مِنْ خَلْقِهِ فلا يُنْكَرُ كَوْنُ الوَحْيِ في نَوْمٍ كَمَا لا يُنْكَرُ في[1006] يَقْظةٍ؛[1007] لأنَّ فِعْلَ القَادِرِ المُخْتَارِ لا يَخْتَصُّ بِحَالَةٍ دُونَ أخْرَى على سَبِيلِ الوُجُوبِ.

وَلَا نَبِيٌّ: مِنَ الأنْبِيَاءِ.

عَلَى غَيْبٍ: بِقَوْلِهِ.

بِمُتَّهَمٍ: لِعِصْمَتِهِ وفي التَّنْزِيلِ: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾[1008] والغَيْبُ مَصْدَرٌ وُصِفَ لِلمُبَالَغَةِ بِمَعْنَى اسْمِ الفَاعِلِ لا المَفْعُولُ؛ لأنَّ "غَابَ" لَازِمٌ و"الغَائِبُ" ما لمْ يُشَاهِدْ، لكنْ بِالنِّسْبَةِ إلَيْنَا إمَّا بالنِّسْبةِ إلى اللهِ تعالى فالكُلُّ مِنْ ﴿عَالِمُ الشَّهَادَةِ﴾[1009] والمَعْنَى تَعالى اللهُ عن اتِّهامِ الأنْبِيَاءِ بِالكَذْبِ فِيمَا أخْبَرُوا بِهِ مِنَ الأُمُورِ الغَيْبِيَّةِ الّتي لا يَسْتَبِدُّ العَقْلُ بإدْرَاكِهَا بَلْ هُمْ يُخْبِرُونَ عَنْها على الوَجْهِ الّذي وَصَلَ إليهِمْ مِنَ اللهِ تعالى فَهُمْ صَادِقُونَ إذْ لوْ لمْ يُصَدِّقُوا /[73a] لَلَزِمَ الكَذِبُ في خَبَرِهِ تعالى لِتَصْدِيقِهِ تعالى لهُمْ بِالمُعْجِزَةِ النَّازِلةِ مَنْزِلَةَ قَوْلِهِ: «صَدَقَ عَبْدِي في كُلِّ ما يُبَلِّغُ عَنِّي»[1010] والكَذِبُ في خَبَرِهِ تعالى مُحَالٌ؛ لأنَّهُ على وِفْقِ الحِكْمَةِ ولوْ جَاءُوا بِفِعْلٍ مُحَرَّمٍ أوْ مَكْرُوهٍ لَانْقَلَبَ المُحَرَّمُ أوِ المَكْرُوهُ طاعَةً في حَقِّهِمْ؛ لأنَّ اللهَ تعالى قَدْ أمَرَنَا بالاقْتِدَاءِ بهم في أقْوَالِهِمْ وأفْعَالِهِمْ ولا يَأْمُرُ اللهُ[1011] تعالى بِمُحرَّمٍ ولا مَكْرُوهٍ ولأنَّهُ تعالى قَدِ اخْتَارَهُمْ مِنْ خَلْقِهِ واخْتَصَّهُمْ بإيحاءِ ما يَتَكَلَّمُونَ بِهِ لِيَكُونُوا على ما انْكَشَفَ لَهُ فِيهِمْ مِنْ تَمَامِ الامْتِثَالِ فَلَوْ جَاءُوا بِفِعْلٍ مُحَرَّمٍ ومِنْهُ الكَذِبُ بَلْ بِفِعْلٍ مَكْرُوهٍ لَزِمَ انْكِشَافُ الشَّيْءِ لَهُ تعالى على غَيْرِ ما هُوَ بِهِ وهُوَ مُحَالٌ فَلَمْ يَقَعْ مِنْهُمْ مُحَرَّمٌ كَذِبًا كان أوْ غَيْرَهُ ولا مَكْرُوهٌ وهُوَ المَطْلُوبُ على الأنْبِيَاءِ مُطْلَقًا. والأدِلَّةُ النَّقْلِيَّةُ والعَقْلِيَّةُ في كَوْنِهِمْ مَعْصُومِينَ عَن[1012] الرَّذَائِلِ ومَجْبُولِينَ على الفَضَائِلِ أكْثَرُ مِنْ أنْ تُحْصَى ثُمّ الّذي يَدُلُّ على كَثْرَةِ ما أخْبَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ به مِنَ الغُيُوبِ ما في القرآنِ منها ما لا يُحِيطُ به حَدٌّ، وخَبَرُ

1005 ك: متوقفة؛ س: ثواب أعنى

1006 ك - في نومٍ كما لا ينكر في

1007 ق س: يقضة

1008 سورة التكوير، 24

1009 تمام الآية: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾، سورة الأنعام، 73؛ سورة التوبة، 94 و 105؛ سورة الرعد، 9؛ سورة المؤمنون، 92

1010 تفسير المنار، محمد رشيد رضا، جزء:1 صحيفة: 182؛ لوامع الأنوار البهية، محمد بن أحمد السفاريني، جزء: 2، صحيفة: 307

1011 ق س - الله

1012 ق: على

الطَّبَرَانِي[1013] أنَّ الله تعالى قَدْ رَفَعَ إلى[1014] الدُّنْيَا فأنَا أنْظُرُ إليْها وإلى ما هُوَ كائِنٌ فيها إلى يَوْمِ القِيَامَةِ كما أنْظُرُ إلى كَفِّي هذه. وقدْ صَحَّ أنَّهُ أخْبَرَ بِمَوْتِ النَّجَّاشِيِّ[1015] يَوْمَ مَوْتِهِ بالجَيْشِ وصَلَّى عليه بأصْحابِهِ، وبانْقِطَاعِ مَلِكِ كِسْرَى[1016] وقَيْصَرَ[1017] مِنَ العِرَاقِ والشَّامِ، وبِعَدَمِ[1018] فِرَارِ قُرَيْشٍ بَعْدَ الأحْزَابِ، وبأنَّ فاطِمَةَ أوَّلُ أهْلِهِ لَحُوقًا بِهِ، وبأنَّ مُعَاوِيَةَ يَلِي أمْرَ أمَّتِهِ وبِأنَّهُ لمْ يَغْلِبْ، وبِوَقْعَةِ الجَمَلِ وصِفِّينِ وقِتَالِ عائِشَةَ والزُّبَيْرِ لِعَلِيٍّ، وبإصْلاحِ الفِئَتَيْنِ بالحَسَنِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وبِقَتْلِ الحُسَيْنِ رَضِيَ اللهُ عنهُ، وبِغَلَبَةِ التُّرْكِ على العَرَبِ، وبِالأُمَّةِ الأرْبَعَةِ وبِالخَوَارِجِ الّذينَ خَرَجوُا على عَلِيٍّ رضيَ اللهُ عنْهُ،[1019] وبالرَّافِضَةِ والقَدَرِيَّةِ والـمُرْجِئَةِ وبافْتِرَاقِ أمَّتِهِ على ثَلاثٍ وسَبْعِينَ فِرْقَةً، وبِأمَارَاتِ السَّاعَةِ، فَوَقَّ كَثِيرٌ منها[1020] ويُنْتَظَرُ وُقُوعُ البَاقِي. وإذا تَأَمَّلْتَ ما /[73b] اطَّلَعَهُ اللهُ عليهِ مِنَ الغَيْبِ عَلِمْتَ أنَّ ذلك مِنْ تَمَامِ عِنايَةِ ربِّهِ تعالى بِهِ، واللهُ تعالى هُوَ الـمُخْتَصُّ بِعِلْمِ الغَيْبِ وما حَصَلَ لِرَسُولِهِ وأوْلِيَائِهِ فهو إمَّا بِوَحْيٍ مِنَ اللهِ تعالى أو إلهامٍ. والاسْتِثْنَاءُ في قَوْلِهِ تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ﴾[1021] فلا يُظْهِرُ على غَيْبِهِ أحَدًا إلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ مُتَّصِلٍ على ما هو الأصْلُ، وذُكِرَ الرَّسُولُ لَيْسَ لِلاخْتِصَاصِ بِهِ بَلْ لأنَّ كَرَامَةَ أوْلِيَاءٍ اتِّبَاعُهُ مِنْ جُمْلَةِ كَرَامَاتِهِ ومُعْجِزَاتِهِ وفي الحَدِيثِ: «أنِّي لا أعْلَمُ إلَّا ما علَّمَنِي رَبِّي».[1022] والبَيْتُ[1023] مِنَ الـمَذْهَبِ الكَلَامِيِّ وفيه مِنَ التَّقْسِيمِ إضَافَةُ الشَّيْءِ إلى ما يَلِيقُ بِهِ وفيهِ مُراعَاةُ النَّظِيرِ ولَـمَّا كانَ الشَّطْرُ الثَّانِي يَتَضَمَّنُ صِدْقَ النَّبِيِّ في جَمِيعِ ما أخْبَرَ بِهِ عَقَبَهُ بِذِكْرِ ما ظَهَرَ على يَدَيْهِ مِنَ الـمُعْجِزَاتِ الدَّالَّةِ على صِدْقِهِ مَعَ ما فيه مِنَ الإيماءِ إلى قاعدَةِ لِبِعْثَةِ وثَمَرَةِ الإرْسَالِ إلى الخَلْقِ فقالَ:

[1013] سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم: من كبار المحدثين. أصله من طبرية الشام، وإليها نسبته. ولد بعكا، ورحل إلى الحجاز واليمن ومصر والعراق وفارس والجزيرة، وتوفي بأصبهان سنة: 360 ه. 971 م. انظر: الأعلام للزركلي، 3، ص: 121.

1014 ك: دفع لي في الدنيا

[1015] [هو لقب يستخدم لملوك الحبش.]

[1016] [هو لقب يستخدم لملوك الفرس.]

[1017] [أطلق لأباطرة الرومانيون من قبل الأعراب.]

1018 س: بعدم

1019 س: كرم الله وجهه

1020 ق - منها

1021 سورة الأنعام، 73؛ سورة التوبة، 94 و 105؛ سورة الرعد، 9؛ سورة المؤمنون، 92

1022 مناهل الصفا في تخريج أحاديث الشفا، السيوطي، رقم: 1182.

1023 س - من جُملةِ كراماته ومعجزاته وفي الحديث: "أنِّي لا أعلمُ إلَّا ما علَّمَنِي رَبِّي". والبيتُ

[85] كَمْ أَبْرَأَتْ وَصِبًا بِاللَّمْسِ رَاحَتُهُ وَأَطْلَقَتْ أَرِبًا مِنْ رِبْقَةِ اللَّمَمِ

كَمْ: خبريَّةٌ دَالَّةٌ على الكَثْرَةِ وهي في مَحَلِّ نصْب[1024] إمَّا على الـمَصْدَرِيَّةِ أوْ على الظَّرْفِيَّةِ على حَسَبِ ما يَقْدِرُ مُمَيِّزُهَا.

أَبْرَأَتْ: مِنْ أَبْرَأَهُ اللهُ عَافَاهُ مِنَ الـمَرَضِ، وتَأْنِيثُ الفِعْلِ لِإِسْنَادِهِ إلى "الرَّاحَةِ" والإِسْنَادُ مِنَ الـمَجَازِ العَقْلِيِّ.

وَصِبًا: أيْ مَرَضًا، والإِسْنَادُ إمَّا حَقِيقَةٌ أوْ مِنْ مَجَازِ الحَذْفِ أيْ ذا وَصَبٍ أوْ مِنْ تَسْمِيَةِ صَاحِبِ الوَصَبِ باسْمِهِ والتَّنْكِيرُ لِلتَّعْظِيمِ، قُدِّمَ على "رَاحَتِهِ" اهْتِمَامًا بِشَأْنِهِ.

بِاللَّمْسِ: مُتَعَلِّقٌ بـ"أَبْرَأَتْ" والبَاءُ لِلسَّبَبِيَّةِ و"اللَّمْسُ" لَصُوقٌ بِاحْسَاسٍ والـمَسُّ لَصُوقٌ فَقَطْ فَلَا اخْتِصَاصَ لِلَّمْسِ بِاليَدِ كَمَا يُفْهَمُ مِنَ الصِّحَاحِ وقَدْ يَجِيءُ "الـمَسُّ" بِمَعْنَى الجَنُونِ.

رَاحَتُهُ: فَاعِلُ "أَبْرَأَتْ" والرَّاحَةُ بَطْنُ الكَفِّ والإِضَافَةُ لِلاخْتِصَاصِ.

وَأَطْلَقَتْ: أيْ رَفَعَتْ قَيْدَهُ والإِسْنَادُ كإِسْنَادِ "أَبْرَأَتْ".

أَرِبًا: الأَرِبُ الحَاجَةُ /[74a] وإنْ قُرِئَ بِكَسْرِ العَيْنِ فَصِفَةٌ بِالفَتْحِ فالـمُضَافُ محذوفٌ.[1025]

مِنْ رِبْقَةِ: بِكَسْرِ الرَّاءِ وسُكُونِ الـمَوَحَّدَةِ التَّحْتِيَّةِ وهي جَبَلٌ فيه عِدَّةُ عُرًى تَشُدُّ بِهِ البَهِيمَةُ وهو إيضَاحٌ لإبهامِ "أَرِبًا" فَيَكُونُ مِنَ الإِطْنَابِ، واللَّامُ في:

اللَّمَمِ: لِلْحَقِيقَةِ وهُوَ[1026] بِفَتْحِ اللَّامِ ضرب مِنَ الجَنُونِ أيْ عُرْوَةُ الجَنُونِ على الاسْتِعَارَةِ ويَحْتَمِلُ أنْ يُرَادَ اللَّمَمَ[1027] الَّتي هي صِغَارُ الذُّنُوبِ ويُقَالُ اللَّمَمُ مُقَارَبَةُ الـمَعْصِيَةِ مِنْ غَيْرِ مُوَافَقَةٍ فَيَكُونُ الـمُرَادُ مِنَ "الوَصِبِ" و"الأَرِبِ" أَعَمُّ مِنَ الظَّاهِرِيِّ والبَاطِنِيِّ مِنَ الحُمَى والجَنُونِ والوَجْعِ والفَلْجِ والشِّرْكِ والنِّفَاقِ والكُفْرِ وإطْلَاقُ العَوَامِ مِنْ قُيُودِ الـمَعَاصِي والزلاتِ وتَخْلِيصُ الخَوَاصِّ مِنَ الـمُشْتَهِبَاتِ وخَوَاصُّ الخَوَاصِّ مِنْ رُؤْيَةِ العِبَادَاتِ، ومِنْ جُمْلَةِ مِنْ ما يُنْقَلُ في إنَّ رَاحَةَ رَسُولِ اللهِ ﷺ يَشْفِي اللهُ بها الأَمْرَاضَ

1024 ق: نصف

1025 ق: محذوم

1026 ك س: هي

1027 س: باللمم

رَاحَةَ النَّاظِمِ مِنْ وَصَبِ الفَلْجِ وعين قَتَادَة بن النُّعْمَانِ ويَد محمد بن حاطب معوذ[1028] بن عفر[1029] ورجل عبد الله بن عتية[1030] وكف شرحبيل الجعفي وقد عقد لذلك القَاضِي أبُو الفَضْلِ عِيَاض[1031] فَصْلًا أتَى فِيهِ مِنْ ذلك بالعَجَبِ العُجابِ فكما أنَّ رَاحَتَهُ يَشْفِي ذَوِي العَاهَاتِ كذا مُبَايَعَتُهُ على الإسْلَامِ والوَفَاءُ بِمَا جَاءَ بِهِ يَشْفِي اللهُ تعالى بها مِنْ أوْصَابِ الآخِرَةِ ويُطْلَقُ بِهَا مِنْ إغْلالِ النِّيرَانِ. وفي البَيْتِ مُوَازَنَةٌ ومُرَاعَاةُ النَّظِيرِ ثُمَّ أخَذَ في بَيَانِ فائِدَةٍ أخْرَى مِنْ فَوَائِدِ البِعْثَةِ والإرْسَالِ فقال:

[86] وَأَحْيَتِ السَّنَةَ الشَّهْبَاءَ دَعْوَتَهُ حَتَّى حَكَتْ غُرَّةً فِي الأَعْصُرِ الدُّهُمِ

أوحيت: عَطْفٌ على "أبْرَأتْ" وإسْنَادُ الأحْيَاءِ[1032] مَجَازٌ عَقْلِيٌّ. وتَسْمِيَةُ السَّنَةَ[1033] بـ:

الشَّهْبَاء: إمَّا حَقِيقَةٌ بِاعْتِبَارِ أنَّ الجَوَّ مُغِيرَةٌ فِيهَا وإمَّا تَشْبِيهٌ. و-

السَّنَةُ: غَالِبُ اسْتِعْمَالِهَا في الجَدْبِ كَمَا أنَّ العَامَ في الخِصْبِ وإليه الإشَارَةُ في قَوْلِهِ تعالى: ﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾[1034] حَيْثُ عَبَّرَ عَنِ الـمُسْتَثْنَى بالعَامِ وعَنْ /[74b] الـمُسْتَثْنَى مِنْهُ بِالسَّنَةِ فعلى هذا الشَّهْبَاءُ تَأْكِيدٌ ولوْ قُلْنَا بِأنَّ السَّنَةَ مُطْلَقُ الزَّمَنِ الـمَخْصُوصِ فَهُوَ تَأْسِيسٌ وهُوَ الأوْلَى والشَّهْبَاءُ تَأْنِيثُ الأشْهَبِ بِمَعْنَى الأبْيَضِ.

دَعْوَتَهُ: فاعِلُ "أحْيَتْ" أيْ أحْيَاهَا دُعَاؤُهُ وتَضَرُّعُهُ إلى اللهِ تعالى في إحْيَاءِ تلكَ السَّنَةِ بالـمَطَرِ لِأنَّها مِنْ قِلَّتِهِ تَشْبِهُ الـمَيِّتِ، وإضَافَةُ "دَعْوَتِهِ"[1035] لِلاخْتِصَاصِ وتَقْدِيمُ الـمَفْعُولِ لِلاهْتِمَامِ ولِغَرَابَةِ أحِبَّائِها.

1028 ق س: وهفود

1029 ك: عفرا

1030 ق س: عسك

1031 القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض ابن محمد بن موسى بن عياض اليحصبي السبتي؛ كان إمام وقته في الحديث وعلومه والنحو واللغة وكلام العرب وأيامهم وأنسابهم. هو أحد الأئمة الحفاظ الفقهاء المحدثين الأدباء، وتواليفه وأشعاره شاهدة بذلك. وكان مولده بمدينة سبتة وتوفي بمراكش سنة: 544 ه. 1149 م. انظر: وفيات الأعيان، ابن خلكان، 3، ص: 483.

1032 ك + إلى السنة [صح في الهامش]

1033 س - السنة

1034 سورة العنكبوت، 14

1035 س - دعوته

حَتَّى: حَرْفُ غَايَةٍ مُتَعَلِّقٍ بـ"أحْيَتْ" يُرِيدُ أَنَّهُ دَعَا إلى اللهِ في أنْ يُحْيِيَهَا فاسْتَجَابَ اللهُ فَنَزَلَ الـمَطَرُ وحييت بِتَبَدُّلِ حَالِهَا إلى أنْ:

حَكَتْ: أيْ شَابَهَتْ تلكَ السَّنَةُ مِنَ الـمُحَاكَاةِ وهي الـمُشَاكَلَةُ والـمُشَابَهَةُ يُقَالُ: فُلَانٌ يَحْكِي الشَّمْسَ صَفَاءً، يُحَاكِيهَا بِمَعْنَى:

غُرَّةً: مَفْعُولُ "حَكَتْ" وغُرَّةُ القَوْمِ بِضَمِّ الـمُعْجَمَةِ وشَدِّ الرَّاءِ الـمُغْفَلَةِ سَيِّدُهُمْ، وغُرَّةُ كُلِّ شَيْءٍ أَفْضَلُهُ، وغُرَّةُ الفَرَسِ بَيَاضٌ في جَبْهَتِهِ، وبِهِ قُصِدَ تَشْبِيهُ السَّنَةِ الّتي حَيَّتْ[1036] بِدُعَائِهِ الـمُبَارَكِ بَيْنَ السِّنِينَ.

فِي الأَعْصُرِ: جَمْعُ عَصْرٍ وهو الزَّمَانُ جَمَعَهُ بِاعْتِبَارِ أَجْزَآئِهِ.

الدُّهُمِ: جَمْعُ أَدْهَمٍ أيِ السُّودُ لِشِدَّةِ حَضْرَةِ الزَّرْعِ فيها حتّى يَرَى أَنَّهُ أَسْوَدٌ مِنْ أَخْصَابِهَا ومِنْ هُنَا سُمِّيتْ قُرَى العِرَاقِ سَوَادًا يَقُولُ: كَثِيرًا مَا أَحْيَتْ[1037] السَّنَةُ الّتي أَصَابَهَا الجَدْبُ حتّى صَارَ لَوْنُ نَبَاتِهَا يابسة[1038] مِنْ قِلَّةِ الماءِ، أَشْهَبُ أَوْ لَوْنُ وَجْهِ الأَرْضِ صَارَ كذلكَ عَنْ قِلَّةِ النَّبَاتِ فيه وحَيَّتْ[1039] بالخِصْبِ حتّى شَابَهَتْ الأَفْضَلُ في الأَعْصُرِ الدُّهُمِ واشْتَهَرَتْ تلكَ السَّنَةُ بِالحَيَاةِ والخِصْبِ وكانَت[1040] شُهْرَتُهَا في الأَعْصُرِ الدُّهُمِ وهي سنون[1041] الخِصْبِ شُهْرَةُ غُرَّةِ الفَرَسِ الأَدْهَمِ فِيهِ ولَقَدْ عُرِفَ رَسُولُ اللهِ بتلك الكرامَةِ قَدِيمًا وحَدِيثًا حتّى قالَ عَمُّهُ أَبُو طَالِبٍ فِيهِ:

وأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الغَمامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ اليَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَرامِلِ[1042]

وفي البَيْتِ الطِّبَاقُ والجَمْعُ والتَّنَاسُبُ وفِيهِ تَدْبِيجُ /[75a] الكِنَايَةِ كَقَوْلِهِ:

1036 ك س: حييت

1037 س: حييت

1038 ق ك س: ليبسه

1039 ك س: حييت

1040 ق: كان

1041 ق: ستو؛ ك: سنو

1042 ديوان أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم، صحيفة: 10، دار الكتب العربي، بيروت، 1994، جمعه وشرحه محمد التنجي. عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم، من قريش، أبو طالب: والد علي (رضي الله عليه) وعم النبي صلى الله عليه وسلم وكافله ومربيه ومناصره. كان من أبطال بني هاشم ورؤسائهم، ومن الخطباء العقلاء لاباة. وله تجارة كسائر قريش.وتوفي قبل الهجرة سنة 620 م. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 4، ص:166

تردّى ثيابَ الموتِ حُمرًا فما أتى لها الليلُ إلَّا وَهْيَ مِنْ سُنْدُسٍ خَضْرُ[1043]

ولَـمَّا بَيَّنَ أنَّ السَّنَةَ الشَّهْبَاءَ أحْيَيَتْ بِدُعَاءِ رَسُولِ اللهِ وكادَ أنْ يَخْطُرَ بِبَالِ السَّامِعِ أنَّ الأرْضَ اخْضَرَّتْ حِينَ دَعَا[1044] بِلَا وسَائِطَ مَعَ أنَّ الأمْرَ لَيْسَ كذلكَ على مَا جَرَتْ بِهِ عَادَةُ اللهِ تعالى أشَارَ إلى ذلك بقولِهِ:

[87] بِعَارِضٍ جَادَ أوْ خِلْتَ الْبِطَاحَ بِهَا سَيْبٌ مِنَ اليَمِّ أوْ سَيْلٌ مِنَ العَرِمِ

إذْ لوْ خَلَقَ اللهُ النَّبَاتَاتِ والثَّمَرَاتِ والحَيَوَانَاتِ بِغَيرِ وَسَائِطَ يحصل[1045] العلمَ الضَّرُورِيَّ بإسْنادِها إلى القادِرِ الـمُخْتارِ وذلك كالـمُنَافِي لِلتَّكْلِيفِ والابْتِلاءُ فبالوَسَائِطِ يَفْتَقِرُ الـمُكَلَّفُ في إسْنادِها إلى الفَاعِلِ إلى نَظَرٍ دَقِيقٍ وفِكْرٍ غامِضٍ ويَسْتَوْجِبُ الثَّوَابَ ولهذا قِيلَ: لوْ لا الأسْبابُ لَمَا ارْتَابَ مُرْتَابٌ.[1046]

بِعَارِضٍ: أيْ أحْيَيْتَها بِسَبَبِ عارِضٍ أرْسَلَهُ اللهُ تعالى فيها بِدَعْوتِهِ، و"العَارِضُ" السَّحَابُ الّذي يَعتَرِضُ في الأفُقِ وفُرُوعُ الـمَادَّةِ عَرِيضَةٌ.

جَادَ: أيْ كَثُرَ مَطَرُهُ[1047]احْتِرَاسٌ عَنِ العَارِضِ الـمُهْلِكِ وإسْنَادُهُ إلى ضَمِيرِ العَارِضِ مَجَازا[1048] سَوَاءٌ كان[1049] بِمَعْنَى الأمْطَارِ أمْ بِمَعْنَى التَّكَرُّمِ.

أوْ: بِمَعْنَى الوَاوِ وإنَّما أتَى بها إمَّا لِلْوَزنِ أو لِيُوهِّمَ أنَّ النَّاظرَ يَسْتَشْكِلُ لِكَثْرةِ الماءِ على سَطْحِ الأرضِ أَهُوَ من العارِضِ أمْ أحَدُ ما يَذْكُرُهُمَا ويَحْتَمِلُ التَّخْيِيرَ أيْ إنْ شِئْتَ قُلْتَ كذا وكذا[1050] ويَحْتَمِلُ

[1043] ديوان أبي تمام الطائي، صحيفة: 369، وقف على طبعه محي الدين الخياط. أبو التمام هو حبيب بن أوس بن الحارث الطائي، أبو تمام: الشاعر، الأديب. أحد أمراء البيان. ولد في جاسم (من قرى حوران بسورية) ورحل إلى مصر، واستقدمه المعتصم إلى بغداد، فأجازه وقدمه على شعراء وقته فأقام في العراق. ثم ولي بريد الموصل، فلم يتم سنتين حتى توفي بها في سنة 231 ه. 846 م. وله كتاب مشهور الحماسة. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 2، ص:165

1044 ك س: دعى

1045 ق ك: لحصل

1046 س: المرتاب

1047 ق + احتراص

1048 ك س: مجاز

1049 ق – كان

غَيْرَ ذلك ولوْ لا امتناعُ دُخُولِ أو الغائية على الماضي قُلْنَا بِهِ هنا لِمَا أنَّ مَعْنَى الغَايَةِ أقْرَبُ مِمَّا تكلَّفْنا وعلى حَقِيقتِهَا في الكَلامِ ترق بِحَسَبِ العَادَةِ تَأمَّلْ حَقَّ التَّأَمُّلِ. والخِطابُ في:

خِلْتَ: عَامٌ و"خِلْتَ" بِمَعْنَى ظَنَنْتَ وفي الـمَثَلِ مَنْ يَسْمَعْ يَخِلُّ أيْ يَظُنُّ والـمُضارِعُ في الـمُتَكَلِّمِ، إخَال بِكَسْرِ الهَمْزَةِ وهُوَ /[75b] الأفْصَحُ وبَنُو أسَدٍ يَقُولُ بالفَتْحِ وهو القِيَاسُ وأخَالَ الشَّيْئِ أشْبَهُ.

الْبِطَاحَ: مَفْعُولٌ أوَّلٌ لـ"خِلْتَ" واللَّامُ لِلعَهْدِ أو لِلجِنْسِ وهو جَمْعُ أبْطَحٍ أو بَطْحَاءٍ على غيرِ القياسِ وهي وَادٌ مُتَّسِعٌ مُشْتَمِلٌ على دَقَاقِ الحَصآءِ.[1051]

بِهَا: خَبَرُ –

سَيْبٌ: وتَقَدَّمَهُ[1052] هو الـمَسُوغُ للابتداءِ بالنَّكْرَةِ، والباءُ لِلظَّرفِيَّةِ، والضَّمِيرُ لِلْعارِضِ لِأنَّه في مَعْنَى الجِنْسِ، و"السَّيْبُ" بِفَتحِ الـمُهْمَلَةِ مَصْدَرُ سَابَ الماءُ أيْ جَرَى وبالكَسْرِ اسْمٌ لِمَجْرَى الماءِ.

مِنَ اليَمِّ: إيضَاحٌ بَعْدَ الإبْهامِ واليَمُّ البَحْرُ.

أوْ سَيْلٌ: عَطْفٌ على "سَيْب" و "أو" لأحَدِ الشَّيْئَيْنِ والسَّيْلُ واحِدُ السُّيُولِ.

مِنَ العَرِمِ: بَيَانٌ أيْضًا و"العَرِمُ" بِفَتْحِ الـمُهْمَلَةِ وكَسْرِ الرَّاءِ. حِجارَةٌ مَرْكُومَةٌ عَقَدُوها لِحبْسِ الماءِ، وقِيلَ: هو اسْمُ الوَادِي. وقِيلَ: هو الـمَطَرُ الشَّدِيدُ. وقِيلَ: هو مِنْ عَرامِ الجَيْشِ. بالضَّمِّ وهو كَثْرَتُهُ ووَقْعَةُ سَيْلِ العَرِمِ لِأهْلِ سَبَأ مَشْهُورَةٌ، وإنَّما خَصَّ ماءَ البَحْرِ بالجَرَى وماءُ العَرِمِ بالسَّيْلِ إمَّا لِلاقْتِفاءِ بالكلامِ الـمَجِيدِ أوْ لأنَّ العَرِمَ إنَّما يَضَعُ في أعْلَى[1053] الأرْضِ غالِبًا فلا يَجْرِي إلَّا سَائِلًا. وفي البيتِ الطِّباقُ والجِناسُ اللاحِقُ والتَّناسُبُ والـمُوازَنَةُ ولما كانتْ آيةُ[1054] الإحْيَاءِ ظاهرةً على جَمِيعِ الخَلْقِ لِعُمُومِ القحطِ وقدْ تَقَرَّرَ في الأصُولِ إنَّ الإخبارَ عَنْ مَثَلِ هذه الواقعةِ إذا لمْ يُنْكَرْ يَحْصُلُ العِلْمُ بِصِدْقِهِ قَطْعًا كأنَّهُ قَدَّرَ عَدُوًّا كافِرًا جاحِدًا بِمَا يَسْمَعُهُ مِنَ النَّاظِمِ مِنَ الأخْبَارِ عَنْ مُعْجِزاتِهِ فأجَابَهُ تَقْدِيرًا بأنْ يَقُولَ

1050 س: أو كذا

1051 ك: الحصا

1052 ك: تقدمته

1053 ق ك: اعلا

1054 س – اية

كَيْفَ يَلِيقُ بِكَ إنْكارُ مِثْلَ آيةِ الاسْتِسْقاءِ بَلْ ما مِنْ آيَةٍ إلَّا وشَاهَدَها مِنَ الجَمْعِ الكثيرِ مِثْلَ مَنْ[1055] شَاهَدَ الاسْتِسْقَاءَ ورُبَّما كانَ أكثَرُ فَيَا أيُّهَا الجَاحِدُ لِلضَّرُورِيَّاتِ.

[88] دَعْنِي وَوَصْفِيَ آيَاتٍ لَهُ ظَهَرَتْ ظُهُورَ نَارِ القِرَى لَيْلًا عَلَى عَلَمِ /[76a]

دَعْنِي: أيِ اتْرُكْنِي.

وَوَصْفِيَ: أيْ مَعَ حالتِي الَّتِي أنا عليها مِنْ وصْفِي بالنَّظمِ. وفيهِ تَنْبِيهٌ على أنَّهُ لا يُرِيدُ أنْ يُفارِقَ تلكَ الحالةَ، والوَصْفُ التَّحْلِيَةُ أو النَّعْتُ والإضافةُ لِلاخْتِصَاصِ.

آيَاتٍ: أيْ مِنْ ذِكرَى مُعْجِزَاتِهِ وبَرَاهِينَ رسالتِهِ الكَثِيرَةِ والعَظِيمَةِ أوِ المُرادُ الآياتُ القرآنيةُ.

لَهُ: أيْ كائِناتٌ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ.

ظَهَرَتْ: وتَبَيَّنَتْ أو ظَهَرَتْ لِإثْبَاتِ حَقيقتِهِ مثلُ:

ظُهُورَ نَارِ القِرَى: مِنَ الكِرَامِ، وهي النِّيرانُ الّتي كانَ الكِرامُ مِنَ العَرَبِ يَأْمُرُونَ بإيقادِهَا.

لَيْلًا: حالة[1056] الظُّلْمَةِ.

عَلَى عَلَمِ: أيْ على جَبَلٍ مِنَ الجِبالِ الشَّامِخاتِ الّتي يَهْتَدِي بها وإنْ لمْ يَكُنْ عليها نارٌ وإنَّما يَفْعَلُونَ ذلكَ لِيَهْتَدِيَ الأضْيافُ إلى مَنازِلِهِمْ، وإذا كانَ كُلٌّ مِنْهما دَلِيلًا كافِيًا في الاهتِداءِ فَما ظَنُّكَ باجْتِماعِها[1057] يُرِيدُ أنّي لا أصِفُ لَكَ مِنْ آياتِهِ إلَّا ما لا تَنْكِرُهُ[1058] مِمَّا ثَبَتَ بالتَّواترِ ولا يَسْمَعُ إنكارَهُ لِظُهُورِهِ مِثْلَ ظُهُورِ نَارِ القِرَى على الوَجْهِ المَذْكُورِ، ثمَّ لا أقْدِرُ على حَصْرِ هذا النَّوعِ، وإمَّا ما ثَبَتَ بالآحَادِ فلا يتَعَرَّضُ[1059] له؛ لأنَّهُ يُمْكِنُكَ فيه الإنْكارُ. وفي البيتِ التَّشْبيهُ والتَّناسُبُ والتَجْنيسُ[1060]

1055 ك - من

1056 ق س: حالك

1057 ك س: باجتماعهما

1058 س: تنكر

1059 ق س: تتعرض

1060 ك: تجنيس

الاشْتِقاق والإيغالُ[1061] ولـمَّا بَيَّنَ أنَّ آياتَهُ الدَّالَّةَ على رِسالتِهِ قدْ ظَهَرتْ وتَوَاتَرَتْ واشْتَهَرَتِ اشْتِهارُ نارُ القِرَى لَيْلًا على عَلَمٍ كأنَّهُ قيلَ: إذا كانَتْ كذلك فكُلُّ النَّاسِ يُشاهِدُها فما فائِدَةُ الْتِزامِكَ وَصْفِها، أجابَ عَنْهُ بأنَّها وإنْ كانتْ مُدْرِكَةً وحسنها ظاهرًا إلَّا أنَّ التَّعرُّضَ لَوَصَفَها يَزِيدُها حُسْنًا وإنْ كانَ قَدْرُها لا يَنْقُصُ إنْ لمْ يَنْتَظِمْ واسْتَدَلَّ على ذلكَ بِمِثَالٍ مَحْسُوسٍ فقالَ:

[89] فَالدُّرُ يَزْدَادُ حُسْنًا وَهْوَ مُنْتَظِمٌ وَلَيْسَ يَنْقُصُ قَدْرًا غَيْرَ مُنْتَظِمِ

الفاءُ: عاطِفةٌ جُمْلَةُ الخَبَرِ على جُمْلَةِ الإنشاءِ أو تَعْلِيلٌ ويُرْوَي "كالدُّرِ" بالتَّشْبِيهِ ولا يُخْفَى وَجْهُهُ.

يَزْدَادُ: أيْ يَنْمُو[1062] والزِّيادةُ كما تُسْتَعْمَلُ بِمَعْنى الزَّائِدَ /[76b] الـمُسْتَدْرَكَ وهو الـمَشْهُورُ فكذا تُسْتَعْمَلُ فيما يَتِمُّ به الشَّيْئُ ويُكْمَلُ بل في عَينِ الكاملِ أيضًا وعليهِ الحُسْنَى، وزيادةٌ، والزيادةُ تُسْتَعْمَلُ قاصِرَةً ومُتَعَدِّيَةً ونَظِيرُها نَقِيضُها والازديادُ بمعنى الزِّيادةُ إلَّا أنَّه لا يُسْتَعْمَلُ مُتَعدِّيًا إلى مَفْعُولينِ؛ لأنَّه مُطاوِعُ "زاد" تقولُ: "زَادَنَا اللهُ النِّعمَ فازْدَدْناها" ويُرْوَي "يزدان" مِنَ الزِّينَةِ، وتَقْدِيمُ الـمُسْنَدِ إليه مع كَوْنِهِ الأصْلَ للاهتمامِ بِذِكْرِهِ ولإفادةِ[1063] تقوى الحكم بالإسْنادِ إليه وإلى ضَميرِهِ.

حُسْنًا: تمييزٌ والتَّنكيرُ للنَّوْعيةِ.

وَهْوَ مُنْتَظِمٌ: ينبغي أن يجعلَ على لَفْظٍ مَبْنيٍّ للمفعولِ ونظم الدُّرّ ضمّ كل جوهرةٍ مع ما يُناسِبُها في الانتظامِ.

وَلَيْسَ: اسْمٌ ضمير الدر وكذا فاعل –

يَنْقُصُ: الّذي هو خَبَرُها، وتَنْكِيرُ:

قَدْرًا: للتعليل.[1064]

[1061] س: الايقال

[1062] س: ينموا

[1063] س: الافادة

[1064] ق: التقليل

غَيْرَ مُنْتَظِمٍ: حالٌ مِنْ فاعلِ "يَنْقُصُ" والـمَقْصُودُ بَيَانُ الشَّرفِ الذَّاتِي لا[1065] تَرَى أنَّ الشَّرفَ الذَّاتي لازمٌ لـ"الدُّرِّ" سَواءٌ كانَ منتظمًا أمْ لا فكذلك مَدَحَ ذلك الحضرَةَ ومُعْجِزاتَهُ إلَّا أنَّ الكاملَ يَقبَلُ الكَمَالَ ولا سِيَّما نَظم اللألى.[1066] وفي البيتِ الطِّباقُ والـمُوازنةُ والتَّسْهِيمُ وهو مِنَ الكلامِ الجامِعِ ومنْ حُسْنِ التَّعليلِ ومنَ الـمَذْهَبِ الكلامِيِّ. والشَّطرُ الثَّاني مِنَ التَّكْمِيلِ عندَ الجميعِ وفيه مُراعاةُ النَّظيرِ ولـمَّا اتِّساقُ الكلامِ لِتَمْدَحَ ذلك الحَضْرَةَ وذكر مناقبه حاول الآن أن[1067] ينبِّهَ على عدمِ تَناهِي أخْلاقِهِ الـمَرضَيةِ وشِيَمِهِ الجميلةِ فقالَ:

[90] فَمَا تَطَاوُلُ آمَالِ الْمَدِيحِ إِلَى مَا فِيهِ مِنْ كَرَمِ الْأَخْلَاقِ وَالشِّيَمِ

ما: إمَّا نافيَةٌ.

فَتَطَاوُلُ: فعلٌ ماضٍ.

آمَالِ: فاعِلُهُ، والفاءُ الدَّاخِلةُ عليه عاطفَة خبر على مثلِهِ، وإمَّا اسْتفهامِيَّةٌ والاستفهامُ لِلاسْتِبعادِ أو للتَّجهيلِ أو للتَّعجيزِ. "فتطاوُلُ" مَصْدرٌ مَرْفُوعٌ خبرٌ لـ"ما". والفاءُ عاطفةٌ /[77a] إنشاءٌ على خَبَرِ والنَّفْيِ أمْدحُ، والتَّطاوُل: أنْ تَمُدَّ عُنْقَكَ قائِمًا لتنظرَ إلى بَعِيدٍ تطمع[1068] إدراك ما هو فيهِ،[1069] و"الآمَالُ" جَمْعُ أملٍ وهو الرّجاءُ والفَرْقُ بينَ الآمَالِ والأمانِيِّ أن ما تَقَيَّدَتْ بأسْبابٍ فهي الآمالُ وما تجرَّدتْ عَنْها وهي الأمَانِيُّ، وإسنادُ "التَّطاوُلِ" إلى الآمالِ مَجازِيٌّ. ويُرْوَى "أمالي" بالياءِ. واللامُ في:

الْمَدِيح: لِلجِنْسِ والـمَديحُ هو الثَّناءُ الحسنُ على قصدِ التَّبْجِيلِ. و"فعيل" لِمَن صارَ له كالطَّبيعةِ كما أن "فعول" لِمَنْ كَثُرَ مِنْهُ الفِعْلُ و"فعال" لِمَنْ صَارَ له كالصِّناعةِ و"مفعال" لِمَنْ صارَ له كالآلةِ و"فعل" لِمَنْ صَارَ له كالعَاهَةِ. و"آمال المديحِ" إمَّا استعارةٌ بالكنايةِ أو مِنْ مَجازِ الحَذْفِ، وإنَّما جَمَعَ الآمالَ ووَحَّدَ الـمَدِيحَ تَنْبِيهًا على اخْتِلافِ أنْواعِ الأمَلِ وتَبَايَنَ أغْرَاضَ النَّاسِ فيهِ، والـمَدِيحُ وإنْ تَعَدَّدَ يَتَعَدَّدُ

[1065] س: الا

[1066] ك – الأل [صح في الهامش]

[1067] ك – ان

[1068] س + في

[1069] ك – فيه

أَنْواعُهُ إلّا أنَّ جَمِيعَ ما أتى النَّاسُ به مِنْ تلكَ الأنواعِ الّتي تَفُوتُ الحَصْرَ قائِمٌ مَقامَ الواحِدِ إذْ لا نِسْبَةَ لجميعِهَا كما يَسْتَحِقُّ.

إلَى: مُتعَلِّقٌ بـ"تطاوُل".

مَا: مَوْصُولٌ اسميٌّ عَبَّرَ به لما فيهِ مِنَ التَّعظيمِ.

فِيهِ: مِنَ الـمُبالغةِ ما لا يُخفَى.

مِنْ كَرَمِ الْأَخْلَاقِ: بيانٌ لـ"ما" والأخلاقُ جمعُ خُلُقٍ بالضَّمِّ وهو[1070] جبلٌ عليهِ الـمَرْءُ مِنْ سَجِيَّتِهِ وطَبِيعَته[1071] و"كَرَمِ الأَخْلَاقِ" كَجَرْدِ قَطِيفَةٍ.

وَالشِّيَمِ: بِكَسْرِ الشِّينِ الـمُعجمةِ وفتحِ الـمُثنَّاةِ التَّحْتِيَّةِ جَمْعُ شِيمَةٍ وهي الخُلُقُ أيضًا وعطفُ الـمُرادِفِ على الأخلاق[1072] لِتَقْريرِ الـمَعْنَى في الذهنِ كالتوكيدِ فيكونُ إطنابًا لا تَطْوِيلًا لا لِفائِدَةٍ خلافًا لِمَنْ زَعَمَ ذلك كيفَ وفي التنزيلِ: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾[1073] والـمُرادُ بالأوَّلِ الكَسْبِيَّاتُ وبالثَّاني العَزيزِيَّاتُ أوْ بالعكسِ أوْ بِكُلٍّ كُلًّا. وحاصِلُ البيتِ نفيُ وُصُولِ آمالِ الـمَدَّاحِ إلى ما فيهِ مِنَ الأخْلاقِ الكَرِيمةِ والأوصافِ البالغةِ أقْصَى ما يُمْكِنُ لِلْبَشَرِ الرَّاقي إليهِ كيفَ /[77b] وهي لا حَدَّ لها باعتبارِ أنَّه لا يَزَالُ يَتَرَقَّى في مَرَاتِبِ القُرْبِ في الحيوةِ وبعدَ الـمَماتِ وفي الـمَواقِفِ وفي الجَنَّاتِ إلى ما لا نِهايةَ لهُ ولا انقضاءَ فكلّ غلوّ في مَدْحِهِ تَقْصِيرٌ ولذلك قدْ كانَ مَدَحَهُ عِنْدَ فَحُولِ الشُّعَرَاءِ مِنَ الـمُتقدِّمينَ أصْعَبُ ما يُحَاوِلُونَهُ ولله دُرُّ القائِلِ:[1074]

أيَرومُ مخْلوقٌ ثَناءَكَ بعْدَما ... أثْنَى علَى أخْلاقِكَ الخلاّقُ[1075]

1070 ك س + ما

1071 ق ك: طبيعة

1072 ق س - على الأخلاق

1073 سورة يوسف، 86

1074 لسان الدين بن الخطيب الأندلسي: محمد بن عبد الله بن سعيد السلماني اللوشي الأصل، الغرناطي الأندلسي، أبو عبد الله، الشهير بلسان الدين ابن الخطيب: وزير مؤرخ أديب نبيل. كان أسلافه يعرفون ببني الوزير. ولد ونشأ بغرناطة. وجهت إليه تهمة (الزندقة) و (سلوك مذهب الفلاسفة) وأفتى بعض الفقهاء بقتله، فدخلوا عليه السجن ليلا، وخنقوه سنة 776 ه. 1374 م. انظر: الأعلام لزركلي، خير الدين الزركلي، 6، ص:235

1075 ديوان لسان الدين بن الخطيب السلماني، رقم البيت: 645، صحيفة: 715، دار الثقافة، 1989، حققه محمد مفتاح.

نَعَمْ إلَّا أنَّ ما لا يُدْرَكُ كُلُّهُ لا يُتْرَكُ كُلُّهُ[1076] ومِنْ هُنا شَرَعَ في ذِكْرِ فَضائِلِ القرآنِ الّذي هُوَ أبهر مُعْجِزاتِهِ وأعْظَمُ آياتِهِ خَتْمًا لتلكَ المَدَائِحِ بأعلاها قَدْرًا مع ما في تَعْقِيبِ حَدِيثِ الأخْلاقِ بِهِ ما لا يُخْفَى فقال:

[91] آيَاتُ حَقٍّ مِنَ الرَّحْمنِ مُحْدَثَةٌ قَدِيمَةٌ صِفَةُ الْمَوْصُوفِ بِالْقَدَمِ

أيْ مِنْ تِلْكَ الآياتِ الّتي ظَهَرَتْ.

آيَاتُ حَقٍّ: وهي آيات[1077] القرآنُ العظيمُ ولا خَفاءَ بِظهورِهَا فإنَّها الآيةُ الدَّالَّةُ على الوهيةِ اللهِ ووحدانِيَّتِهِ في ذاتِهِ وأفعالِهِ وصفاتِهِ ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾[1078] و"آياتُ حَقٍّ" مُبتدأ خَبرُهُا "مُحْدَثَةٌ" والوجهُ الأوَّلُ أولى؛ لأنَّ المَقْصُودَ الأخْبَارُ عَنْها إنَّها مِنْ آياتِهِ عليهِ السَّلامُ والمُرادُ بـ"الحقّ" اسْمُ اللهِ تعالى أوْ نَقِيضُ الباطلِ أوِ المُرادُ النَّبيُّ أو القرآنُ، والتَّنْكِيرُ لِلتَّفْخِيمِ.

مِنَ الرَّحْمنِ: أيْ مَنْزِلَةً مِنْهُ و"مِنْ" لِابْتِدَاءِ الغايةِ المَجازِيَّةِ وبناءُ فَعْلَانِ لِمُبالغَةِ الفِعْلِ ولَمَّا اسْتَحالَ حَقِيقةَ المُبالغةِ في صِفاتِ اللهِ تعالى لِكَوْنِهِ مُتَنَاهِيَةَ الكَمَالِ حَمَلْنَاها على المَجَازِ، فالمُبالَغَةُ بالنِّسبَةِ إلى كَثْرَةِ المُتَعَلِّقِ لا الوصف وإنَّما خَصَّ هذا الاسم بالذِّكْرِ لما أنَّ أنزل الكتابَ إلى الخلقِ رحمةً لهُمْ وكذلكَ بعث النبيَّ عليه السلام أو لرعايةِ قولِهِ تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾[1079]

مُحْدَثَةٌ: أيْ لوجودِها أوَّلٌ وذلك باعتبارِ حُروفِها المنتظمةِ وكلماتِها المسموعةِ وسورِها الّتي لها ابتداءٌ وانتهاءٌ /[78a] ومقاطعُ وأجزاءٌ وهذا المنتظمُ المسموعُ هو المعجزةُ لرسولِ اللهِ وإطلاقُ القرآنِ عليها بمعنَى القراءةِ ومعنَى الحادثِ أخَصُّ مِنْ معنَى المخلوقِ ومِنَ النَّاسِ من[1080] لم يُفَرِّقْ بَيْنَهُمَا.

قَدِيمَةٌ: أيِ لا أوَّلَ لوجودِها وذلكَ باعتِبارِ مدلولاتِهَا ومعانيها وهي المسمّى عِنْدَ المُتَكَلِّمينَ بالكلامِ النَّفسي وهو مِنْ صفاتِ اللهِ القائمة بذاتِهِ وإطلاق القرآن عليهِ بمعنى المقروّ وإيَّاهُ عني بقولِهِ:

1076 ك - لا يترك كله

1077 ق س - ايات

1078سورة فصلت، 53

1079 سورة الرحمن، 1-2

1080 ك - من

صِفَةُ الْمَوْصُوفِ بِالْقَدَمِ: هو اللهُ تعالى وصفةُ القديمِ تمتنعُ أنْ تكونَ حادِثةً، فالقديمُ خاصٌّ بالمعاني ولا يرجَعُ إلى الألفاظِ إلَّا على رأيِ الحنابِلةِ وهو مردودٌ عندَ أهلِ العِلْمِ كافّة ولا مانِعَ أن يكونَ لشيءٍ جهتانِ إحداهما تَقْتَضِي الحدوثَ والأخرى تَقْتَضِي القدمَ فحيث نقولُ: "القرآن غيرُ مخلوقٍ" يرادُ به المدلولَ وحيث نقول: "القرآن مخلوقٌ" يرادُ به[1081] المنطوقَ، والحاصِلُ أنَّ النَّاظِمَ قصدَ بهذا البيتِ المنيرِ التعلمَ والإرشادَ إلى كَيْفِيَّةِ اعتقادِ الأمَّةِ لتلكَ المعجزةِ الجليلةِ. فأرادَ بـ"آيات حق" وهو مبتدأ الألفاظ المنطوقة المسموعة والأشكال المنقوشة. و"محدثة" خبرٌ عنها إذ ذاك صفتها وإمَّا قوله "قديمة" فالعقلُ يدُلُّ أنَّهُ خبرُ مبتدأ محذوفٍ أيْ مدلولات تلك الآيات قديمة أو معانيها قديمة. و"صفةُ الموصوف" خبرٌ ثانٍ عن هذا المقدَّر فليجزم المكلف عقده[1082] بأنَّ اللهَ تعالى متكلِّمٌ بكلامٍ قديمٍ قائم بذاتِهِ لا صمتُ متقدِّمٌ ولا سكوتُ مُتَوَهِّمٌ مِنْ غيرِ حروفٍ ولا أصواتٍ ولا نغمةٍ ولا لغات مِنْ غيرِ تشبيهٍ ولا تكييف كلّم جبريل مِنْ وراءِ الحِجابِ بأنْ خَلَقَ صوتًا وحرفًا سمعه بذلكَ الصَّوتِ والحرف فحَفِظَ جبريل ووَعَاهُ ونَقَلَ به[1083] إلى النَّبيِّ وتلاهُ وهو هذا الكلامُ اللفظيُّ المَقْرُوء[1084] بالأَلْسُنِ، المحفوظُ في الصُّدورِ،[1085] المكتوب في المصاحف،[1086] المنقولُ إلينَا بالتَّواتُرِ فاحفظه./[78b] والإطنابُ [1087]مِنْ ذلكَ قليل الجدوى. وفي البيتِ الطِّباقُ ومراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا بَيَّنَ حدوثَ ألفاظِ القرآنِ وقَدَّمَ مدلولاتها عقب بما يَدُلُّ على قدمِ معانيها فقالَ:

[92] لَمْ تَقْتَرِنْ بِزَمَانٍ وَهْيَ تُخْبِرُنَا عَنِ الْمَعَادِ وَعَنْ عَادٍ وَعَنْ إِرَمِ

الاقتران: الاتصالُ والمُصاحبةُ ومنه قِرَانُ الكَوَاكِبِ والقِرَانُ بين الحجِّ والعمرةِ أيْ لم تُصاحِبْ مدلولاتها التي هي قديمةٌ.

[1081] ك – المدلولَ وحيث نقول "القرآن مخلوقٌ" يرادُ به [صح في الهامش]

1082 س: عقل

1083 ق – به

1084 س + به

1085 ك: بالصدور

1086 ك: بالمصاحف

1087 ك + باكثر [صح في الهامش]

بِزَمَانٍ: مِنَ الأَزْمِنَةِ لكونِهِ حادثًا فلو اقتَرَنَتْ بالزَّمانِ لَزِمَ حُدُوثُها أوْ قَدَّمَ الزَّمان وكلاهما باطل، و"الزَّمانُ" اسمٌ لقليلِ الوقتِ، وكثيرُهُ "عامٌ" في المبدأ[1088] والغاية، و"الوقتُ" نهايةُ الزَّمانِ المفروضِ للعملِ، و"الآن" الذي يتركب منه الزَّمانُ وهو مقدارُ حركةِ فلكٍ صغيرٍ في موضع مِنَ الفَلَكِ الأعظمِ كما قالَ بعضٌ من حُسنِ الظَّنِّ بشأنِهِ مِنْ أربابِ الكشفِ والعيان في بعضِ مُصَنَّفَاتِهِ وقد شاهدتُ في موضِع من هذا الفلكِ يعني الفلكُ[1089] الأعظمُ فلكًا صغيرًا يدورُ سبعينَ ألفَ مرَّةٍ في مقدارِ مدةٍ طبق الجفنِ وفتحه وسألتُ عن اسم هذا الفلك الصَّغيرِ فقيلَ لي: هو الفلكُ الآنُ يعني أنَّ كلَّ دورةٍ مِنْ دورانِهِ تُسَمَّى آنًا انتهى. واختلفَ علماءُ الحكمةِ في الزَّمانِ على ثلاثةِ أقوالٍ قيل: هو جوهرٌ ليسَ بجسمٍ ولا جِسْمَانيٍّ، وقيل: فلكٌ معدّلُ اللَّيْلِ والنَّهَارِ، وقيلَ: عرضٌ، والمُختارُ أنَّهُ عرضٌ وأنَّهُ مُتجدّدٌ موهومٌ لمتجدِّدٍ معلومٍ إزالةً للإبهامِ وهذا قول المتكلِّمينَ، والحاصِلُ أنَّهُمْ متحيِّرونَ في ماهيةِ الزَّمانِ ولم يَطَّلِعْ على كيفيةِ الحالِ غير من خلقِ الأحوالِ غاية ما حصلَ إنا قاطعون بوجوب[1090] أمرٍ سيّالٍ به القَبليَّةُ والبَعْدِيَّةُ والماضِي والاستقبالُ وغيرُ ذلك سواءٌ وجدَّ الحركةُ أو الفَلَكُ أو غيرُهما أمْ لمْ يوجدْ وهو المعنى بالزمانِ. قالَ الزَّركشي:[1091] والقصدُ مِنْ هذه المباحثِ أنَّ إله العالمِ يمتنع أن يكونَ مُخْتَصًّا /[79a] بِشَيْئٍ مِنَ الأماكِنِ والأزمانِ. ثُمَّ قالَ النَّظِمُ:

وَهْيَ: إلى آخِرِهِ أيْ والحالُ[1092] أنَّ الألفاظَ الدَّالَّةَ على مدلولاتٍ[1093] قديمةٍ.

تُخْبِرُنَا: معاشرُ الأمَّةِ.

عَنِ الْمَعَادِ: بِثُبوتِ الرُّجوعِ إليهِ في الدَّارِ الآخرةِ بعدَ موتِنَا منها قولُهُ تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾[1094] ويَحْتَمِلُ أنْ يَعُودَ ضميرُ "هي" إلى المعاني القديمةِ؛ لأنَّ الألفاظَ الدَّالَّةَ عليها إذا حصلَ

1088 س: المبدء

1089 ك - يعني الفلك

1090 ق ك: بوجود

[1091] محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي، أبو عبد الله، بدر الدين: عالم بفقه الشافعية والأصول. تركي الأصل، مصري المولد والوفاة. له تصانيف كثيرة في عدة فنون. وهو المتوفي سنة: 794 ه. 1392 م. انظر: الأعلام للزركلي، 6، ص: 60.

1092 س: للحال

1093 س: مدلولة

1094 سورة البقرة، 28؛ سورة الروم، 11؛ سورة الزمر، 44

الأخبارُ منها فقد حصلَ مِنْ مدلولِهَا. والإسنادُ مجازِيٌّ لأنَّ المخبرَ منزلها أو تاليها أو[1095] المعادُ إمَّا زمانُ العوْدِ أو مكانه أو المصدر، والمرادُ البعثُ الآخر الرُّوحاني والجِسْماني على ما نطقتْ به النُّصوصُ وأنكرتْ الفلاسِفةُ عوْدُ الأجسامِ وقالوا: "إنَّما تُعادُ الأرواحُ بعدَ موتِ البدنِ إلى ما كانتْ عليهِ مِنَ التَّجَرُّدِ مُتَلذِّذة بالكمالاتِ أو متألمة بالنقصانِ" وقيلَ: لا يعدمُ وإنَّما يفرق أجزاؤه فيكونُ المعادُ التأليفُ لا المؤلِّفُ. وقيلَ: يعادُ الروحُ في بدنٍ يخلُقُهُ اللهُ مُشابِهًا للبَدَنِ الأولِ، وعِنْدَ أهْلِ الحَقِّ أنَّ المَعادَ الجِسمانيَّ وهو عوْدُ الجِسْمِ بأجزائِهِ الأصليَّةِ مِنْ أوَّلِ عُمرِهِ إلى آخِرِهِ ما يستتبعها مِنَ الأجزاءِ حق والإيمانُ به مِنْ قواعِدِ الإيمانِ. والكلامُ طويلٌ في المسألةِ، مَحَلُّ ذِكْرِهِ وذِكْرُ أدِلَّةِ الفِرْقَيْنِ والردُّ على المبطلينَ عِلْمُ الكلامِ.

وَ: هي أيضًا. تخبرنا –

عَنْ: قومِ هودٍ وهُمْ –

عاد: قال اللهُ تعالى حكايةً عنهُمْ: ﴿يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ﴾[1096] إلخ. ويوصف بالأولِ وهي اسمُ قبيلةٍ.

وَ: هي أيضًا. تخبرنا–

عَنْ إرَم: قال اللهُ تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ. إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾[1097]لا يَنْصَرِفُ اسمًا كانتْ للمدينةِ أو عَلَمًا للقبيلةِ للعلميةِ، والتأنيث وكَرَّرَ عن في مواضِعٍ لأنَّ كُلًّا مِنْها ينفرِدُ بأخبارٍ يَخْتَصُّه مِنَ الزَّمانِ والذَّاتِ والمكان فلا يحسن جمع الأنواعِ المختلفةِ في عاملٍ واحدٍ، وقدم المعاد لكونِهِ أبلغُ في الأخبارِ عن الغيبِ. وفي البيتِ الطِّباقُ /[79b] الخفِيُّ مِنْ وَجْهَيْنِ، والجِناسُ الشَّبيهُ بالاشتقاقِ والتَّناسبُ ولـمَّا استَدَلَّ على[1098] معاني القرآن بما ذكر أشارَ إلى فضيلةِ ألفاظِها التي وقع بها الإعجازُ فقالَ:

[93] دَامَتْ لَدَيْنَا فَفَاقَتْ كُلَّ مُعْجِزَةٍ مِنَ النَّبِيِّينَ إذْ جَاءَتْ وَلَمْ تَدُمِ

1095 س: و

1096 سورة هود، 53

1097 سورة الفجر، 6-7 | ك س + إرم

1098 ك س + قدم

دَامَتْ: مِنْ دامَ يدومُ ويدامُ. والـمُرادُ مِنَ الدَّوامِ هنا الاستِمْرارُ لا السُّكون والبقاءُ أعَمُّ مِنَ الدَّوامِ.

لَدَيْنَا: الهِدايةُ وقضاءُ الحاجة،[1099] وفيهِ إشارةٌ إلى تفضيلِ أمّتِهِ على سائِرِ الأُمَمِ.

فَفَاقَتْ: أيْ عَلَتْ في الشَّرفِ. والفاء للسَّبَبِيَّة[1100] وفيهِ إيماءٌ إلى أنَّ عِلَّةَ كونِها فائقة دوامِها وكمالِها.

كُلَّ مُعْجِزَةٍ: سِواها انقرضت بانقراضِ الآتي بها بل ما ظهرت على أيديهم إلَّا مرَّةً واحدةً في مُدَّةِ حياتِهِمْ وذلكَ حينَ وَقَعَ التحدّى بها، و"المعجزة" اسم فاعل من العجز بالسكونِ وهي أمرٌ خارقٌ للعادةِ مقرون بالتعدي[1101] مع عدَمِ الـمُعارضةِ كانشِقاقِ[1102] القمرِ وانفجارِ الماءِ مِنْ بينِ الأصابعِ، وما لم يقترن بتحدٍ فليسَ بمُعجِزةٍ بل هو كرامةٌ للولِيِّ وإنْ وقعَ مِنْ عوامِ المسلمينَ فمعونةٌ تخليصًا لهم من المِحَنِ والـمَكائِرِ[1103] وما تقدَّمَ على التحدى كتسليمِ الحجرِ وتظليلِ الغمامِ فإرهاصٌ، أي تأسيسٌ للنُّبُوَّةِ وما تأخَّرَ عن التَّحدّى كأخبارِهِ عليهِ السلامُ عن مصارعِ قتلَى بَدْرٍ قبل وقتِهِ، وكانَ كما قالَ فليسَ بمعجزةٍ. والسِّحرُ والشَّعْبَذَةُ[1104] يعارضانِ فقد تبيَّنَ مِمَّا ذكرناهُ أنَّ الخارِقَ أربعةُ أنواعٍ وضمَّ البعضُ إليهِ الإهانةَ كما رُوِيَ أنّ مسيلمةَ الكذَّابِ دعَى لأعورٍ أنْ تَصِيرَ عَيْنُهُ العورآءُ صَحِيحَةً فصارتْ عينُهُ الصَّحيحةُ عوراءً، وقالَ: إنِّي أنطق هذه الدَّابَّةَ فنطقتْ في كذبه، ونقل في بئرٍ لكثير ماؤها فغارتْ والاستدراجُ مندرجٌ في الإهانةِ بالنَّظرِ إلى العاقبةِ والمآلِ، فالخوارقُ خمسةٌ ثمَّ إنَّ المعجزةَ المجتمع فيها القيودُ، إذا ظهرتْ على يَدِ مُدَّعِي الرِّسالةِ نزلتْ ح منزلةَ قولِ اللهِ تعالى: «صدق عبدي هو رسولي»[1105] وهل وجه دلالتها على هذا المعنى عادِيٌّ أو عقلِيٌّ أو سَمْعِيٌّ /[80a] فيه اضطرابٌ، ومذهبُ أهلِ الحقِّ إنَّ دلالتَها على صدقِ

1099 ق س: الحاجات

1100 ق: مُسَبَّبِيَّةٌ

1101 ق - بها والمعجزة اسم فاعل من العجز بالسكونِ وهي أمرٌ خارقٌ للعادةِ مقرون بالتعدي

1102 ق: كالانشقاق

1103 ك: المكاره؛ س: المنكاده

1104 [والأصل شعوذة، وهي إراءة غير الواقع واقعا بسبب الحركة السريعة، وهي غير السحر، يعبر عنها بالألعاب الخفية.]

1105 لا يوجد حديث بهذا اللفظ ولكن يوجد: "صدق عبدي في دعواي الرِّسَالَةِ"، تفسير القرطبي، جزء: 1، صحيفة 70؛ "صدق عبدي أنا أرسلت محمداً"، الترغيب والترهيب، الأصبهاني، رقم: 276؛

مُدعِي النّبوةِ ليستْ دلالةً عقليةً محضةً ولا دلالةً سمعية بل هي دلالةٌ[1106] عاديةً كسائرِ العادياتِ. ومِنَ النَّاسِ مَن أنكر إمكانَ المعجزةِ في نفسِهَا ومنهم من أنكر دلالتَها على صِدْقِ مُدَّعِي النبوةِ ومنهم مَن أنكر العِلمَ بها وشِبْهُهُمْ بأجوبتها مذكورةٌ في الكلامِ.

مِنَ النَّبِيِّينَ: فائدةُ إيرادِهِ لِيَتَضَمَّنَ البيتُ مدحَهُ بأنَّهُ أفضلُ الأنبياءِ لأنَّ دلالةَ النُّبُوَّةِ هي المعجزةُ وكُلَّما كانتِ الدَّلالةُ أشرفَ كانَ الآتي بها أشرفُ.

إذْ جَاءَتْ: أي إنَّما صارتْ سائرُ المعجزاتِ مفصولًا[1107] عنها لأنَّها جاءتْ.

وَلَمْ تَدُمِ: أيْ وانتفتْ عنها صفةُ الدَّوامِ لكونِهَا حِسِّيَّةً وما كانتْ حِسِّيَّةً تُشاهَدُ بالأبصارِ لمْ يُشاهِدْها إلَّا مَنْ حضرها كعصَى موسَى وناقةِ صالحٍ عليهما السلامُ ومعجزة القرآن[1108] تشاهَدُ بالبصيرةِ وتستَمرُّ إلى يومِ القيامةِ ولهذا كانَ رسولُ اللهِ أكثرهم تابعًا يوم القيامة وكفاكَ شاهدًا في دوامِ معجزةِ القرآنِ قولُهُ تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۖ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾[1109] وقد انْقَضَى الآن قريبًا مِنْ ألفٍ وستينَ سنةً مِنَ الهجرةِ النبوية وما أتاه الباطلُ قطُّ مع توَفُّرِ الأعادي على إبطالِهِ وإفسادِهِ فكانَ ذلك معجزًا قاهرًا كيف لا. وقدْ تكفَّلَ اللهُ بحفظه وقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾[1110] ثُمَّ إنَّ المسلمين بعدَ ما اتفقوا[1111] على أنَّ القرآنَ مُعجَزٌ بحيث لا يشارُ إلى شيءٍ منه إلا كانَ ذلك المعنى آيةً في نفسِهِ، ومعجزةً لِمُحَاوِلِهِ وهُدًى لِقَائِلِهِ وليس في قدرةِ البشرِ الإحاطةُ بأسرارِ اللهِ تعالى مِنْ كتابِهِ، قد اختلفوا في وجه إعجازِهِ، والمختارُ أنه من جهةِ البلاغةِ التي تقاصرتْ عنها سائرُ ضروبُ البلاغة[1112] فالنَّاظمُ أشار إلى وجهِ إعجازِهِ في عِدَّةِ أبياتٍ فقالَ: /[80b]

[94] مُحَكَّمَاتٌ فَمَا يُبْقِينَ مِنْ شُبَهٍ لِذِي شِقَاقٍ وَلَا يَبْغِينَ مِنْ حَكَمِ

1106 ق - سمعية بل هي دلالة

1107 ق س: مفضولا

1108 ق: قرآن

1109 سورة فصلت، 42

1110 سورة الحجر، 9

1111 ق: اتفق

1112 ق س: البلاغات

مُحَكَّمَاتٌ: أيْ ألفاظُ القرآنِ ذواتُ حكمةٍ لِاشْتِمَالِهَا على الحِكَمِ أو حاكماتٌ أي منقادٌ لأحكامِهَا أو متقناتٌ لتحكيمِ نَظمِهَا وبلوغٌ بلاغتها الغاية القصوى أو ممنوعاتٌ مِنَ التَّحريفِ أو موضحاتٌ لأنَّ آياتِ الكتابِ كلَّها واضحةُ المعنَى ولا يُشترطُ الوضوحُ لكلِّ واحدٍ وإلَّا لكانَ المحكمُ غيرَ محكمٍ بالنسبةِ إلى الأعجميِّ، ويُعْلَمُ متشابهُ القرآنِ على ما هو مختارُ المحققينَ ولعلَّ النَّاظِمَ منهم، والمتشابهُ منه باعتبارِ الملحدينَ في آياتِ اللهِ تعالى. والظَّاهِرُ مِنَ المعاني المذكورة معنى متقناتِ[1113] النظم في غايةِ البلاغةِ ونهاية الوصفِ بما لا يَقْدِرُ البشرُ على الإتيانِ بمثلِهِ فدلَّ أنَّها مِنْ عِندِ اللهِ.

فَمَا يُبْقِينَ: تفريعٌ على "مُحْكَمَاتٍ". و"يُبْقِينَ" بالقافِ أيْ ما يتركنَ، والإسنادُ مجازِيٌّ وفيهِ ترفٌ في المدحِ.

مِنْ شُبَهٍ: جَمْعُ شُبهةٍ وهي التباسٌ وعندَ المتكلمينَ ما يتخيَّلُ دليلًا ليسَ[1114] بهِ، والتَّنكيرُ للنَّوعِيَّةِ جَمَعَهُ تنبيهًا على تَعدُّدِ طُرُقِ البَاطِلِ.

لِذِي شِقَاقٍ: أيْ لصَاحِبِ خِلافٍ وعداوةٍ ومنه شق عصا المسلمينَ وأراد بصاحبِ الشِّقاقِ الكافر؛ لأنَّهُ مشاق للدِّينِ أو المرادُ من له مشاق بوجه ما فيشتملُ الكافرَ والمبتدعَ، فإذا كانتْ لا تبقى شبهة للمشاق الكافر لو نظر فيه حقّ النَّظرِ والمشاع المبتدع أيضًا لو تأملَ حقَّ التَّأمُّلِ فأخرى بها أن لا تبقيها للمسالمِ فلا شكَّ في أنَّها من عِنْدِ اللهِ بل يعلم كونها منه قطعًا.

وَلَا يَبْغِينَ: بالغَيْنِ المعجمةِ أي وما يطلبنَ.

مِنْ حَكَمٍ: أيْ حَكَمًا آخرَ يَحْكُمُ بينها[1115] وبينَ من يعارضها لأنَّها في نفسِهَا حاكمةٌ واضحةُ البراهينِ حاويةٌ لخضائصِ عَليّةٍ وأدِلَّةٍ فوقيةٍ كما قالَ عليهِ السَّلامُ: «إنَّ القرآنَ صعبٌ مُسْتَصْعِبٌ على مَنْ كَرِهَهُ»[1116] وهو الحكمُ /[81a] الحديث بخلافِ الحديثِ والإجماعِ والقياسِ. ويحتملُ "يَبْغِينَ" من البَغْيِ الّذي هو الجَوْرُ. و"مِنْ حَكَمٍ" تَمْيِيزٌ أيْ ولا تجوزُ حاكمةً فإنَّها حاكمةٌ بالفضلِ أو بالعدلِ لا غير وقُرِئَ "مِنْ حَكَمٍ" "من الحِكْمَةِ" وهي علم الشرائع وكلُّ كلامٍ وافق الحقَّ أيْ ما يظلمن أي لم ينقصنَ حكمًا فإنَّ الأحكامَ كُلَّها مُشتَمِلةٌ على الحكمِ والمصالِحِ. والبيتُ مِنَ المذهبِ الكلامي وفيهِ ردّ الصَّدرِ

1113 س: متقنًا

1114 ك س: وليس

1115 ق: بينهما

1116 كنز العمال، المتقي الهندي، رقم: 2467.

على العجزِ والتَّوشيحُ والتَّناسبُ ونوعٌ مِنَ التَّقسيمِ والموازنةُ والتجنيسُ الاشتساقُ واللاحقُ على التحقيقِ ويقرب مِنْ جِناسِ التَّصحيفِ. ثمَّ أشارَ إلى وجهِ آخرٍ مِنْ وجوهِ الإعجازِ فقالَ:

[95] مَا حُورِبَتْ قَطُّ إلَّا عَادَ مِنْ حَرَبٍ أعْدَى الْأعَادِي إلَيْهَا مُلْقِيَ السَّلَمِ

مَا: نافيةٌ.

حُورِبَتْ: عورِضَتْ، أصْلُهُ حَارَبَتْ. والمفاعلةُ للمبالغةِ في الحربِ حُذِفَ الفاعِلُ تحقيرًا لشأنِهِ ولأنَّهُ لا ينبغي أنْ يوجدَ أو لقَصْدِ[1117] العُمُومِ.

قَطُّ: بِفَتْحِ القافِ وشدِّ الطَّاءِ مضمومةِ مِنَ الظُّروفِ المبنيةِ الموضوعةِ لنفيِ الماضي على طريقِ الاستغراقِ كعوضٍ للمستقبلِ وإنْ كانتْ بمعنى حَسب وهو الاكتفاء فمفتوحة ساكنة الطَّاءِ.

إلَّا عَادَ: أيْ رجعَ أو استجارَ باللهِ على رِوايةِ عاذ بالذَّالِ المعجمةِ والمستثنى منه محذوفٌ أي في حالٍ من الأحوالِ.

مِنْ حَرَبٍ: بِمُهملتينِ مفتوحتينِ أي من غضبِ اللهِ أو من شِدَّةٍ، وحقيقته سلب المال ويلزم المسلوب منه الشِّدَّة أو من سلب قدرته على الكلامِ على مذهبِ أهل الصرفة. قَدَّمَهُ على:

أعْدَى الْأعَادِي: ليعلم مِن أوَّلِ الأمرِ أنَّ إلقاءَ السّلم إنَّما كانَ قهرًا، و"أعْدَى" فاعلُ "عادَ"، صرّح به ههنا لما أنَّ في ذكرِهِ بعد اليأسِ عنه نوع لذة كحصول نعمة غير مترقبة وهو إمَّا مِنَ العداوةِ /[81b] أيْ أشَدُّهم عداوةً وهو غير مقيس سواء كان من العدوّ أو من فعله الذي هو عاداه لأنَّ "أفعلَ" التَّفضيل لا يُصاغ مِنَ الاسمِ ولا مِنْ فعل[1118] زائد على ثلاثةٍ وإمَّا من فِعْلِ[1119] العَدَى[1120] بالمدّ والفتحِ وهو تجاوز الحدّ أي أشدّهم عدآء وهذا مُقِيسٌ لأنَّهُ ثُلاثيٌّ.

إلَيْهَا: مُتعلِّقٌ بـ"أعْدَى" وإلى الجارة بعد "أفعل"[1121] التفضيل و"فَعْلَى" التعجبُ داخلةٌ على الفاعلِ.

1117 ق: قصد

1118 ك – الذي هو عاداه لأنَّ "أفعلَ" التَّفضيل لا يُصاغ مِنَ الاسمِ ولا مِنْ فعل [صح في الهامش]

1119 ك – فعل

1120 ك: العداء؛ س: العدا

1121 ك: أفضل

مُلْقِيَ السَّلَمِ: خَبَرُ عادَ لأنَّها مِنْ أخواتِ كانَ أو حالٌ. و"السَّلَم" بِفتحتيْنِ الاستسلامُ والانقيادُ أي رجعَ مستسلِمًا منقادًا لِعَجْزِهِ عن معارضتِهَا وإنْ لمْ يُؤْمِنْ بِمَنْ جاءَ بها عِنَادًا واسْتِكْبارًا. وفحوى البيتِ[1122] ما عارض أحدُ تلك الآياتِ وقَصَدَ أنْ يأتيَ بِمِثْلِهَا في ظَنِّهِ إلَّا كانَ سلطان جيش هِدايتها يحاربُ جنود الغواية فكتائب آياته طلعت براياته[1123] فهَزِمَ جُنُودُ الضَّلالةِ بِمقدِّماتها وساقاتها فرجع أعدى أعاديها من سلب قدرته على الحربِ طالِبًا للصُّلحِ إلى ناديها مُنادِيًا: اعْطِ القوسَ باريها. أو المعنى ما عارضَ أحدٌ آياتِ اللهِ تعالى بالطَّعنِ فيها كما وقعَ لكثيرٍ مِنَ الـمُتقَدِّمينَ إلَّا كفى الله مؤنته فرجع مِنْ غضبِ اللهِ عليه وإنْ كانَ من "أعْدَى الأعَادِي" مستسلمًا منقادًا تاركًا للحربِ ويحتملُ أن يقالَ ما حاربَ رسولَ اللهِ أحدٌ في حالٍ مِنَ الأحوالِ في معنى النُّبُوَّةِ جاحِدًا لها ثُمَّ حاربه النبي بالقرآنِ إلَّا كانَ الغلبُ[1124] للنبي[1125] فرجع "أعْدَى الأعَادِي" الذي قصد محاربته مِنْ أجلِ قيامِ الحجة عليهِ بالقرآنِ ملقّى السّلم[1126] أي ألقى السّلاح وسلم للنبي إمَّا بالدخولِ في الإسلامِ وإمَّا بِتَرْكِ الـمُحاربةِ والتَّمادي على الغيِّ. وفي البيتِ التجنيسُ الشَّبيهُ بالاشتِقاقِ والطِّباقُ ثُمَّ أشارَ إلى وجهِ الإعجازِ باعتبارِ الألفاظِ أيضًا مع ما فيهِ مِنَ التَّرقي في المدحِ فقالَ: /[82a]

[96] رَدَّتْ بَلَاغَتُهَا دَعْوَى مُعَارِضِهَا رَدَّ الْغَيُورِ يَدَ الْجَانِي عَنِ الحُرَمِ

يَعْني أنَّهُ لَمَّا كانت أياتُ القرآنِ في الطَّرفِ الأعلى مِنَ البلاغةِ وهو حدُّ الإعجازِ فلا جَرَمَ.

رَدَّتْ بَلَاغَتُهَا: أيْ صرفت وأبطلت. والإسنادُ مجازٌ عقلِيٌّ والإضافةُ للاختصاصِ.

دَعْوَى مُعَارِضِهَا: أيْ دعوى من ادَّعى معارضتها وردّ دعوى المعارض أبلغ من رد دليل دعواه، والبلاغةُ في اللغةِ تنبئ عن الوصولِ والانتهاء ولا فرقَ في اللغةِ بينها وبين الفصاحةِ؛ وإمَّا عندَ علماءِ أهل[1127] المعاني. فالبلاغةُ أخصُّ مِنَ الفصاحةِ وذلكَ أنَّ الفصاحةَ[1128] تنقسمُ إلى لَفظيةٍ ومعنويةٍ

1122 س - البيت

1123 ك - طلعت براياته [صح في الهامش]

1124 ك س: القلب

1125 ق: المبني؛ س - للنبي

1126 ﴿فألقُوا السَّلَمَ﴾ سورة النحل، 28 ﴿فألقوْا إلَى اللهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ﴾ سورة النحلِ، 87

1127 ك: أهل

1128 س - وإمَّا عندَ علماءِ المعاني فالبلاغةُ أخصُّ مِنَ الفصاحةِ وذلكَ أنَّ

فاللفظِيَّةُ يوصف بها المفردُ والمركَّبُ كلامًا كانَ أو غير كلامٍ. والمعنويةُ يوصف بها المفردُ والمتكلم، والبلاغةُ يوصف بها المتكلم والمركّب ولا يوصف بها المفرد، فالفصاحةُ اللفظيةُ في المفردِ خلوصه[1129] من تنافر الحروفِ متناهيًا كان فيه أو لا ومن التَّوَعُّرِ ومِنَ الغرابةِ ومن المخالفةِ لقانونِ متن اللغة وقانون الاشتقاقِ وقانون الصَّرفِ بلا سببٍ. وفي المُركَّبِ خلوصُهُ مِنَ التَّنافر ومِنَ التَّعقيدِ ومِمَّا لا يجوزُ في العربيةِ إلَّا بضعفٍ وفصاحةِ المتكلمِ ملكة يقتدِرُ بها على التعبيرِ عن المقصودِ بلفظٍ فصيحٍ وبلاغة المركب مطابقته لمقتضى الحالِ مع فصاحتِهِ ومقتضى الحالِ أن يعبّرَ بالتنكيرِ في مَحَلِّهِ و[1130]بالتعريفِ في محلِّهِ وما أشبه ذلك وبالجملةِ هو أنْ يطابقَ الغرضُ المقصودُ وارتفاع شأنِ الكلام بهذه[1131] المطابقةِ وانحطاطه بِعَدَمِهَا. وبلاغة المتكلم ملكة يقتدر بها على تأليفِ مركَّب بليغ غير محتاج إلى تعقُّبٍ أو استدراك. والبلاغة لها طرفان "أعلى" وهو حدّ الإعجازِ و"أسفل" وهو ما إذا غير عمَّا هو عليهِ /[82b] التحق عند البلغاءِ بأصواتِ الحيوانات ثمَّ إنَّ أصلَ البلاغةِ في القرآنِ متفقٌ عليهِ وإنَّما الخلافُ في كونِهِ في الدَّرجَةِ العاليةِ الغير المعتادة فالجاحظ [255 ه/ 869 م] ومَنْ نحا نحوه أثبتوا له هذا الكون وخالفَهم الآخرونَ وإمَّا كونه في الغايةِ القصوى مِنَ المراتِبِ الممكنةِ للبلاغةِ فلا حاجةَ للمثبتينَ إعجازه ومن جهةِ البلاغةِ إلى إدِّعائهِ ولا سبيلَ لهم إلى إثباتِهِ هذا مِمَّا لَخَّصْنَاهُ من كتبِ القومِ.

رَدَّ الْغَيُورِ: أيْ ردَّت ردًّا عنيفًا بأقصى ما يكونُ مِنَ الطَّرْدِ والأبعادِ مثلَ ردِّ الرَّجُلِ المبالغِ في الغيرةِ على النِّساءِ.

يَدَ: المُرادُ الجارحة أو القوة والطَّاقةُ.[1132]

الْجَانِي: أيْ من يَقْصِدُ[1133] الجنايةَ والخيانةَ.

عَنِ: نسآئِهِ.

الحُرَمِ: المنسوبة إليهِ جمعُ حُرْمَةٍ كامرأته وأختِه، فإنَّ كونَهُ غَيُورًا يقتضي أن لا يسامحَ في الخياناتِ[1134] لالتماسِ النِّسآءِ وإنْ لمْ تكُنْ من محارِمِهِ بل يردّ أيديهم عنهُنَّ بمقتضى طبعِهِ، فكيف يرد

1129 ق: خلوصه

1130 ق: في

1131 ق: بهذا

1132 ك س: أو الطاقة

1133 س: قصد

الجاني عن حُرَمِهِ يشيرُ به إلى مسيلمة وأحزابه. والتَّشبيه مِنْ تشبيهِ المعقولِ بالمحسوسِ وقدْ يقالُ مِنْ تشبيه المحسوسِ بالمحسوسِ باعتبارِ انصراف مدَّعي[1135] المعارضة حسّا عَنِ التَّوَجُّهِ إليها. وفي البيتِ الطِّباقُ الخفِيُّ وفيهِ ردُّ الصدرِ[1136] على الإعجازِ[1137] وجناسُ الاشتقاقِ ومراعاةُ النظيرِ ثمَّ أشارَ إلى وجهِ الإعجازِ باعتبارِ معانِيها فقالَ:

[97] لَهَا مَعَانٍ كَمَوْجِ الْبَحْرِ فِي مَدَدٍ وَفَوْقَ جَوْهَرِهِ فِي الْحُسْنِ وَالْقِيَمِ

تقديمُ الخبرِ للتَّخصيصِ بالنِّسْبَةِ إلى سائِرِ الكتبِ السَّماويَّةِ، والنكرةُ هنا مُخَصَّصةٌ فلا يمتنعُ التَّخصيصُ كما يمتنعُ في مثلِ قولِهِمْ: "في الدَّارِ رجلٌ".

المعاني: هي الصُّوَرُ الذِّهنِيَّةُ مِنْ حيثُ أنَّهُ وضع بآزائها الألفاظ، والمرادُ مِنْ معاني الآياتِ إمَّا إخباراتها وانشآءاتها النفسيَّةُ القديمةُ /[83a] القائمةُ بذاتِهِ تعالى أو متعلقاتُ الإخباراتِ والإنشاءاتِ أو ما يفهم من تراكيبِ الألفاظِ مِنْ هذه المتعلقاتِ والفوائد المستنبطةِ مِنَ الألفاظِ[1138] والنَّاظِمُ عني هذين القسمين، ثم إنَّ تلك المعاني:

كَمَوْجِ الْبَحْرِ فِي مَدَدٍ: أيْ في كثرتِها وإمدادُ بعضِها بعضًا، إمَّا كثرتها فكما ترى أنَّ حُجَجَ المتكلِّمينَ منتزعةٌ مِنَ القرآنِ، ومسائلَ الفقهاءِ مُسْتَخْرِجَةٌ مِنَ القرآنِ، ولغاتِ الأدباءِ مُصحّحةٌ بالقرآن، وفوائدَ النحويين مستوضحةٌ بالقرآنِ، وإشاراتِ الحكماءِ مستفادةٌ مِنَ القرآنِ، ولطائفَ أهلِ المعرفةِ مستنبطةٌ مِنَ القرآنِ كذا وكذا وإلى الآنِ. يستخرجُ من بحرِ فرقانِهِ دُرَرُ عقيانه ومن بحرِ مثانيه دُرَرُ معانيه ومن بحرِ عباراتِهِ درر إشاراته ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾[1139] وإمَّا إمداد بعضِه بعضًا فحَسبُك فيه قولُه تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ

1134 س: الخيانة

1135 ك - المدعي

1136 ق س: الصدور

1137 ك: العجز

1138 ك - مِنْ هذه المتعلقاتِ والفوائد المستنبطة مِنَ الألفاظِ

1139 سورة الكهف، 109

ظَهِيرًا﴾[1140] والتّشبيهُ من تَشْبيهِ المعقولِ بالمحسوسِ وتشبيهُ المعاني بموجِ البحرِ في[1141] وقتٍ خاصٍّ وهو وقتُ طغيانِهِ أدخل في المبالغةِ.

وَفَوْقَ جَوْهَرِهِ: مرفوعُ المحل بالعطفِ على الكافِ أو خبرٌ مبتدأه[1142] محذوفٌ كما تقدَّمَ، وفوق من ظروفِ المكانِ حقيقةٌ ثُمَّ يَتَجَوَّزُ به[1143] إلى المعاني فتكونُ الفوقيةُ في الرتبةِ والشرفِ كهذا الموضع. رُوِيَ أنَّ رجُلًا مَدَحَ عليًا رضي الله عنه والرجل مُتَّهم فيه فقال عليّ: "أنا دونَ ما تقول وفوق ما في نفسِكَ" أراد به العلوَّ أي أعلى مِمَّا في نفسِكَ. وإضافةُ الجوهَرِ إلى ضميرِ البحرِ باعتبارِ تَكَوُّنِهِ فيه كاللؤلؤِ ونحوِهِ.

فِي الْحُسْنِ وَالْقِيَمِ: أي في حسنِها البديعِ الذي[1144] لا يمكنُ وصفُهُ وقِيْمَتُها البهيّة التي لم يعبّر الواصفُ عنها مِنَ الشَّرَفِ والقدرِ وعُلُوِّ المنزِلَةِ. والقيمةُ: ما يوافقُ مقدارَ الشَّيئِ ويعاد له. والثمن: ما يقع التراضي به مِمَّا يكونُ وِفقًا له أو أَزْيَدَ عليه أو أَنْقَصَ منه. وفي البيتِ الجمعُ والتفريقُ والطِّباقُ الخفِيُّ ومراعاةُ النظيرِ ولَمَّا كاد أن يتوهم مِنْ تشبيهِ معاني الآياتِ بموجِ البحرِ تناهيها كما يتناهي موجُ البحرِ دَفَعَهُ بقولِهِ:

[98] فَلَا تُعَدُّ وَلَا تُحْصَى عَجَائِبُهَا وَلَا تُسَامُ عَلَى الإِكْثَارِ بِالسَّأَمِ

فَلَا تُعَدُّ: أيْ واحدًا واحِدًا.

وَلَا تُحْصَى: أيْ جملةً جملةً أو من عطفِ المُمَاثِلِ وتَكْرِيرُ "لا" لزِيادَةِ المُبالَغَةِ في ذلك.

عَجَائِبُهَا: يطلبه "تُعَدُّ" و "تُحْصَى" وإذا اجْتَمَعَ عَامِلانِ على معمولٍ واحِدٍ فأعمالُ الأقربِ جائزٌ بالاتفاقِ واختلَفَ في جَوَازِ إعمالِ الأبعدِ فذهبَ الكوفِيُّونَ إلى جوازِهِ والبَصْرِيُّونَ مَنَعُوهُ. و"العَجَائِبُ" جَمْعُ عجيبةٍ وهي الشَّيْئُ العديمُ النَّظيرُ أو القليلُ، والمُرادُ مِنْ "عجائبِ" معاني القرآنِ أو ألفاظُهَا. العِبَرُ والحِكَمُ والآدآبُ والشِّيَمُ والمواعِظُ والبراهينُ والمعارفُ والزَّواجرُ والتَّرغيبُ والترهيبُ والوعْدُ والوَعِيدُ

1140 سورة الإسراء، 88

1141 س - في

1142 س: مبتدء

1143 س - به

1144 س - الذي

والأحكامُ والأمْثالُ إلى غيرِ ذلك مع ما لها مِنَ العُذُوبَةِ والجَزَالَةِ. وغايةُ الإيجازِ مع غايةِ البلاغةِ، ونهايةُ الفصاحةِ بحيثُ خرجتْ عن جنسِ كلامِ العربِ حتَّى صارتْ جنسًا آخرَ مع اتِّحادِ الحروفِ والاصطلاحات.[1145]

وَلَا تُسَامُ: أيْ لا تقابل أو لا توصفُ أو لا تترك، والمرفوعُ به عائدٌ على ما عَادَ إليهِ المجرورُ بعجائب ويُرْوَى: "ولا تُقاسُ" والمعنى واحدٌ.

عَلىَ الإكْثَارِ: أيْ مع ما هي عليهِ مِنْ حالِ الكثْرَةِ.

بِالسَّأمِ: أيْ بالـمَلَلِ فيجعل الملل سومًا لها لِكَثْرَتِهَا كما يجعلُ بعضَ الأثْمَانِ سومًا للسِّلعةِ أو مع إكثارِ ما جآءَتْ به مِنَ المعاني أو ما وَرَدَ فيها مِنَ التَّكرارِ لا سِيَّما تكرار القِصَصِ بل هو لا يزدادُ إلَّا حَلاوةً إذ لا شيئَ فوقَهَا في معناها أرفعُ منها تطمح العين إليهِ وغيره مِنَ الكلامِ وإنْ كانَ مُسْتَحْسِنَ النَّظمِ ومُسْتَعْذِبَ النَّثرِ /[84a] لكِنَّهُ يملّ مِنَ التَّرديدِ ويعادي إذا أعيد. وهذا المعنى معدود أيضًا مِنْ وُجوهِ الإعجازِ. وفي البيتِ جِنَاسُ الاشتِقاقِ أوِ التَّشْبيهُ به والإرصادُ ومراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا فَرَغَ مِنَ الفضآئِلِ التي هي جهاتُ الشَّرَفِ الذَّاتي شرعَ في ذكرِ الفواضِلِ التي هي جهاتُ الشرفِ المتعديةِ إلى الغير فقال:

[99] قَرَّتْ بِهَا عَيْنُ قَارِيهَا فَقُلْتُ لَهُ لَقَدْ ظَفِرْتَ بِحَبْلِ اللهِ فَاعْتَصِمِ

قَرَّتْ: أيْ سُرَّتْ مأخوذٌ مِنَ القُرِّ وهو البردُ، وقرّتْ بذلك عينُهُ أيْ صارَتْ بارِدَةً وبُرُودَةُ العَيْنِ في عُرْفِ العَرَبِ كِنَايةٌ عنْ تنُّورِهَا ووجْهُ الكِنايَةِ أنَّ بلادَهُمْ حارَّةٌ فالرَّاحةُ عِنْدَهُمْ في البرودَةِ فَعَبَّرَ باللازِمِ وهو البرودةُ وأريدَ الملزومُ وهو السُّرورُ أو بِمعنى سَكَنَتْ بحيثُ لا تطمح إلى غيرِها أو بمعنى امْتَثَلَتْ بمحاسِنِها فيكونُ كنايةً عن بلوغِ الأملِ.

بِهَا: أيِ بألفاظِ الآياتِ أو بمعانيها.

عَيْنُ قَارِيهَا: أي نفسٌ تاليها أو قاصدُها أو القائمُ بها ليلًا أو مضيفُها من قرأة أو المرادُ مِنَ العَيْنِ الباصِرة، والإضافةُ للتَّشريفِ والتَّعظيمِ.

فَقُلْتُ لَهُ: يحتَمِلُ التَّكَلُّمَ والخِطابَ فعلى الأولِ كانَ النَّاظِمُ رأى قارئًا للقرآنِ قَرَّتْ عينُهُ فحكى عَنْ نَفْسِهِ أنَّهُ قالَ على سبيلِ التَّبْشيرِ:

1145 ق س: الاصطلاح

لَقَدْ ظَفِرْتَ: أيْ فُزْتَ أيُّها القارئُ.

بِحَبْلِ اللهِ: أي بعهدِهِ الذي بينه وبينَ خلقِهِ.

فَاعْتَصِمِ: أيْ امتنع بِبركةِ[1146] قراءتِهِ مِنْ عذابِ اللهِ وعلى الثَّانِي يكونُ الـمُرادُ مِنَ الخَبَرِ الأمرُ نحو: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلاَدَهُنَّ﴾[1147] وفي البيتِ تلميحٌ إلى قولِهِ تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾[1148] وتحريضٌ على قراءةِ الآياتِ واتباعُ معانيها. فإنَّ القرآنَ حبلُ اللهِ المتِينُ وهو الصِّراطُ الـمُستقيمُ وهو الذي لم يَنْتَهِ الجنُّ إذا سَمِعَتْه حتى قَالُوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا. يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾[1149] فمن تركَهُ قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيرِهِ أضلَّهُ /[84b] اللهُ تعالى. وفي البيتِ الجِنَاسُ الشَّبيهُ بالاشْتِقاقِ ومراعاةُ النَّظيرِ. ثُمَّ شرعَ في بيانِ جهَةٍ أخرى مِنْ جِهاتِ الشَّرَفِ المتعدِّيةِ إلى الغير فقالَ:

[100] إنْ تَتْلُهَا خِيفَةً مِنْ حَرِّ نَارِ لَظَى أطْفَأْتَ نَارَ لَظَى مِنْ وِرْدِهَا الشَّبِمِ

إنْ تَتْلُهَا: أيْ مِنْ قراءتها أيُّها القارئُ أو اتبعتَ أحكامَها.

خِيفَةً: أيْ مِنْ حَيْثُ الحَنيفةِ مِنْ وعيدها لا من حيثُ الوظيفةِ أو خآئفًا أو لأجلِ وقوعِ الخوفِ في لَظَى لـمَّا اقتَرَفَهُ مِنَ الذُّنوبِ. جمعُ خِيَفةٍ خيف، أصلُها الواوُ ففَعَلَ بها ما فعل بقيمةٍ. والخوف توقع مكروهٌ عن أمَّارةٍ معلومةٍ أو مظنونةٍ ولا يكونُ إلَّا مِنَ المستقبلِ بخلافِ الحزنِ. وفي كلمة "إنْ" تنبيهٌ على أنَّ التالي ينبغي أن تكونَ تلاوتُه لأجلِ التقرّبِ المحضِ وابتغآء المرضات الصَّرف كما هو مرتبةُ المقربينَ.

مِنْ حَرِّ نَارِ لَظَى: "لَظَى" مِنْ أسامي جَهَنَّم يُقرأ[1150] هنا بالتنوينِ بناءً على أنَّها اسمُ جنسٍ، والتَّنوينُ للتَّفخيمِ والتَّهويلُ وبغيرِ التَّنوينِ[1151] بناءً على أنَّها لا تنصرف للعمليةِ. والتَّأنيث:

أطْفَأْتَ: أيْ أمنتَ أو نجوتَ مِنْ إطلاقِ السَّبَبِ على الـمَسَبَّبِ أو اللازِم على الملزومِ.

1146 ك - ببركة

1147 سورة البقرة، 233

1148 سورة آل عمران، 103

1149 سورة الجن، 1-2

1150 س + بها

1151 ك س - بناءً على أنَّها اسمُ جنسٍ والتَّنوينُ للتَّفخيمِ والتَّهويلُ وبغيرِ التَّنوينِ

نَارَ لَظَى: أوقع الظاهِرُ موقعَ المضمرِ مبالغةً في التهويلِ.

مِنْ وِرْدِهَا: بِكَسْرِ الواوِ أيْ مِنْ مَوردِها والضَّميرُ للآياتِ.

الشَّبِمِ: بِفَتْحِ الشِّينِ المُعجَمَةِ وكسرِ الموحدةِ الباردِ شبه الآيات بالماء البارد.[1152] وأثبت مِنْ لوازِمِهِ المورد على الاستعارةِ التجريدِيَّةِ كلا[1153] من فلانٍ صديقٌ حميم وأكَّدَهُ بـ"الشَّبِمِ" مُبالغةً في الإطفاءِ ويحتَمِلُ أنْ يُسْتعارَ الورد للآياتِ؛ لأنَّ "الشَّبِمَ" مِمَّا يلائِمُ المستعارَ منه ووجه الشَّبَه[1154] الإطفاء. وفي البيتِ الطِّباقُ والمُقابلةُ ومراعاةُ النَّظيرِ وفيهِ تلميحٌ إلى قِصَّةِ أصحابِ الموقِفِ ﴿إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ﴾[1155] على ما وردَ في الحديثِ[1156] وفيهِ تحريضٌ على تلاوةِ الآياتِ على وجهِ التَّقرُّبِ إلى اللهِ بقرائتِها والتَّحفُّظ لألفاظها والاستكشافُ لمعانيها والعملُ /[85a] بِمدْلولاتِهَا وما جاءَ في فضآئِلِ تلاوتها أكثر مِنْ أنْ تُحصى. ثُمَّ أشارَ إلى فاضِلةٍ أخرى مِنْ فواضِلِها فقالَ:

[101] كَأَنَّها الحَوْضُ تَبْيَضُّ الْوُجُوهُ بِهِ مِنَ العُصَاةِ وَقَدْ جَاؤُهُ كَالْحُمَمِ

كَأَنَّها: أيْ كانَ آياتُ القرآنِ أو التِّلاوةُ.

الحَوْضُ: أي تُشْبِهُ الحَوْضَ، والمرادُ المآءُ الحالُ فيه إطلاقٌ مجازًا. وجملةُ:

تَبْيَضُّ الْوُجُوهُ بِهِ مِنَ العُصَاةِ: حالٌ مِنَ الحَوْضِ، والعامِلُ في الحالِ كأنّ لما فيها مِنْ معنى التشبيهِ أو استيناقٍ بيانيٍّ مفسرةً لبيانِ وجه الشبه وهو حسني، والتشبيه مِنْ تشبيهِ المعقولِ بالمحسوسِ يريدُ أنَّ آياتِ القرآنِ مثلُ الحوضِ إذا اشتغلَ المذنبون بِتِلاوَتِهَا والعمل بما فيها تضمحل سيِّئاتِهِمْ ويزولُ سوادُ المعصيةِ عنهم وتستقِرُّ حَسَنَاتهم ويثبتُ بياضُ الطَّاعةِ في وجوهِهِمْ، فالمرادُ مِنَ الحوضِ مُسَمَّاهُ اللُّغوِي فيحمل على نهرِ الحيوةِ الذي هو على بابِ الجَنَّةِ لأنَّ الذي تبيضُّ الوجوهُ به هو نهر الحياةِ لا

[1152] ق – شبه الآيات بالماء البارد

[1153] ك س: كلى

[1154] ك: الشبيه

[1155] سورة الأنعام: 27

[1156] عن هذه الآية وجدنا حديثان في المصادر، واحد منهما عن الرجل الذي مات أو فزع عندما سمع هذه الآية ويرد هذا الحديث في المجالسة وجواهر العلم، أبو بكر أحمد بن مروان، رقم: 1627 و 2268؛ إحياء علوم الدين، كتاب الخوف والرجاء؛ فصل الخطاب في الزهد والرقائق والآداب، محمد نصر الدين، كتاب الرقائق، جزء: 3، صحيفة: 13. والثاني منهما حادث حدث مع رسول الله وهو في "عمدة القاري شرح صحيح البخاري، بدر الدين العينى، كتاب التعبير، رقم: 7028

الحوض المشهورُ الذي تَرِدُهُ الأمَّةُ ولا يظمأ مَنْ شَرب منه أبدًا، وإمَّا ما يتعلقُ بالحوضِ والكوثرِ وهل هو هواء[1157] ممتد منه وهل الحوضُ مُخْتَصٌّ بِنَبِيِّنَا أو لكُلِّ نبيٍّ حوضٌ في عرصة القيامةِ ممتد من الكوثرِ وهل هو قبلَ الصِّراطِ والميزانِ أو بعدهما فليطلب من المفصلاتِ. والمرادُ مِنَ الوجوهِ الذوات مجازًا وهذا أبلغُ مِنَ الحَمْلِ على حقيقتِهَا لا سِيَّمَا وقد وردَ أنَّ العُصاةَ مِنْ أمَّةِ النَّبيِّ «لا تَسْوَدُّ وجوهُهُمْ»[1158] وأنَّ «النَّارَ لا تأكلُ مواضعَ السجودِ»[1159] منهم تعم إلَّا أنَّ المُرادَ نفيُ الدَّوامِ وعدمُ الزوالِ أو المعنى لا تسودُّ وجوهُهُمْ مع بقآئه على صورِها المُحَمَّدِيَّة والمُرادُ مِنْ نفيِ "أكلَ النارُ مَواضِعَ السُّجودِ" نفي إذهابها بالكُلِّيَّةِ كالكفرة قوله؛

وَقَدْ جَاؤُهُ: حالٌ مِنَ الوُجوهِ والفاعِلُ يعودُ على المُضافِ المحذوفِ أي ذوو[1160] الوجوه أو من العصاة. /[85b]

كَالْحُمَمِ: حالٌ مِنْ فاعِلِ "جَاؤُهُ" و"الحُمَم" بِضَمِّ المُهمَلَةِ جمع حُمَّة وهو الفحمُ وكُلُّ ما احترقَ بالنَّارِ فاشتَدَّ سوادُهُ، وفيهِ تنبيهٌ على شِدَّةِ احْتِرَاقِهِمْ حتَّى يصيرُوا كالفَحْمِ مِنْ غيرِ أن يُسْلَبَ عنهم وصفُ الإنسانيةِ، واسمها بالكُلِّيَّةِ ولا مَانِعَ مِنَ الحَمْلِ على الحقيقةِ بأن يعيدَ الله إليهِمْ أرواحَهُمْ بعد صيرورتِهِمْ بصورةِ الفحمِ ليشاهِدوا ما حلَّ بهم. وفي البيتِ طِباقٌ[1161] ومراعاةُ النَّظيرِ وتلميحٌ إلى ما وردَ في الخبرِ عن اغتِسالِ الجهنميين في نهرِ الحياةِ. ثمَّ شرعَ في فاضِلةٍ أخرى مِنْ فواضِلِ الآياتِ فقالَ:

[102] وَكَالصِّرَاطِ وَكَالْمِيزَانِ مَعْدِلَةً فَالْقِسْطُ مِنْ غَيْرِهَا فِي النَّاسِ لَمْ يَقُمِ

أي تلكَ الآياتُ كما تُشْبِهُ الحوضَ كذلك تُشبِهُ-

الصِّرَاط: المذكورَ في القرآنِ مَعْنَوِيًّا كانَ أوْ حِسِّيًّا استقامةً وعاصِمًا عَنِ الوُقوفِ في المكروهِ وسَبَبًا للوُصولِ إلى المطلوبِ.

وَ: كذلك تُشبِهُ.

[1157] ق ك س: هواو

[1158] كنز العمال، المتقي الهندي، رقم: 8887

1159 عمدة القاري شرح صحيح البخاري، بدر الدين العيني، رقم: 67؛ شرح النووي على المسلم، كتاب الإيمان، رقم: 314

1160 ك: ذو

1161 س - طباق

المِيزَان: المذكورُ في القرآنِ أيضًا معنوِيًّا كانَ أو حِسِّيًّا أيضًا.

مَعْدِلَةً: أيْ عَدْلًا أيْ فصْلًا وبيانًا طريقَ الصَّوابِ والخطأ والضَّلالةِ والهُدَى ويحتمِلُ أنْ يكونَ "مَعْدِلَةُ" تمييزًا مِنْها[1162] معًا، والصِّراطُ والميزانُ الأخروِيَّانِ وكذا الحوضُ وكُلُّ ما وَرَدَ مِنَ الأمورِ السَّمعِيَّةِ حقٌّ يجبُ الإيمانُ به قطعًا ثمَّ الصِّراطُ الأخْرَوِي على ما أخبرَ بِهِ الصَّادِقُ أنَّهُ جِسْرٌ ممدودٌ على ظَهْرِ جَهَنَّمَ أرَقُّ مِنَ الشَّعرِ وأحدُّ مِنَ السَّيفِ يَمُرُّ عليهِ كُلُّ الخَلْقِ مِنْ مُؤْمِنٍ وكافِرٍ، فَيَجُوزُهُ المُؤمِنُ وتزل به قَدَمُ الكافرِ، فمرور الكفّار عليهِ مِنْ جُمْلَةِ ما أعدَّ لهُمْ مِنَ العَذابِ في الدَّارِ الآخِرَةِ. قيلَ: الكُفَّارُ لا يَمُرُّونَ عليهِ؛ لأنَّهُ جعلَ طريقًا إلى الجَنَّةِ وهمْ ليسُوا مِنْ أهْلِهَا. وقيلَ: الصِّراطُ عِبَارةٌ عَنِ الشَّريعَةِ وإنَّ اللهَ يُصَوِّرُهَا في صورةِ الصِّراطِ فمن كانَ مُسْتَقيمًا على الشَّريعةِ مشى عليهِ /[86a] مُستَقِيمًا فتَكونُ الاسْتِقَامَةُ على الشَّريعةِ سَبَبًا للاسْتِقَامَةِ عليهِ. وأمَّا المِيزانُ الأخرَوِيُّ فهو على ما أخبَرَ به الصَّادِقُ أيْضًا أنَّهُ عِبَارةٌ عَمَّا يُؤذنُ به مقاديرُ الأعمالِ والعقلُ قاصِرٌ عن إدْراكِ كَيْفِيَّةٍ وهو ذو لسانٍ. وكِفَّتَانِ بِكَسْرِ الكافِ يُعْرَفُ بِهِ مَقادِيرُ الأعمالِ مِنْ أفعالٍ وأقْوالٍ[1163] فَيَتَجَسَّمُ الأعمالُ وتوزّن. وقيلَ: توزّن الصُّحُفُ المكتوبُ فيها الأعمالُ.[1164] وقيلَ: تَصَوّر أعمال المطيعينَ في صورةٍ حَسَنَةٍ وأعمالُ العاصِينَ في صورةٍ قبيحةٍ ثُمَّ توزّن. وقالَ بَعْضُهُمْ: كِفَّةُ الحَسَنَاتِ نُورٌ وكِفَّةُ السِّيِّئاتِ ظُلْمَةٌ؟

فائدة: قيلَ: إنَّ الوزنَ في الآخِرَةِ عكسُ الوزنِ في الدُّنيا فَيَصْعَدُ الرَّاجِحُ وهو غريبٌ ثُمَّ الميزانُ فوقَ السَّماواتِ السَّبْعِ دَلَّ[1165] على ذلكَ الحديثِ فالوزنُ بَعْدَ العُبورِ مِنَ الصِّراطِ؛ لأنَّهُ على مَتْنِ جَهَنَّمِ والسَّماواتُ السَبعُ طبقاتها، واختلف في وزنِ أعمالِ الكافرينَ والحقُّ أنَّها توزن وقوله تعالى: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾[1166] وَرَدَ في حقِّ مُنْكِرِ الحَشْرِ من الكُفَّارِ لا في الكفار مُطلقًا دَلَّ على ذلكَ[1167] سِيَاقُ الآيةِ المذكورةِ ولا بعد في اختصاصِ الحُكْمِ المذكورِ بنوعٍ من الكُفَّارِ مع أنَّ لا نقيمَ لهُمْ وزنًا في تأويلِ لا ثوابَ لهُمْ لما أنَّ الإثابةَ تكونُ في الجَنَّةِ وهم مخلدونَ في النَّارِ وذلك لا يُنافِي جزاءَ حسناتِهِمْ بنقصِ العقابِ وتخفيفِ العذابِ بل يُخففُ عنهُمْ ما يستوجبونه بجناياتٍ ارتكبُوها سِوى الكفرَ على ما

1162 ق: منهما؛ س: لها

1163 ك: من الافعال والاقوال

1164 س – مِنْ أفعالٍ وأقْوالٍ فَيَتَجَسَّمُ الأعمالُ وتوزّن وقيلَ توزّن الصُّحُفُ المكتوبُ فيها الأعمالُ

1165 ك – دل

1166 سورة الكهف، 105

1167 س + القياس

نَطَقَتْ به الأحاديثُ الوارِدةُ في حَقِّ أبي طالبٍ. وورد أيضًا أنَّ حاتمًا يخفف الله عنهُ لكرمِهِ وليسَ في قولِهِ تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾[1168] دَلالةً على حُبوطِ خيرِ الكافِرِ بحيثُ لا أثَرَ لَهُ في الآخِرَةِ لا مِنْ جِهَةِ الإفضاءِ إلى الثوابِ ولا مِنْ جهةِ الإنجاءِ /[86b] مِنْ شِدَّةِ العِقابِ بل المُرادُ عدم الإثابةِ على وجهِ التخلُّصِ مِنَ النَّارِ لا عدم تأثيره في نقصِ العقابِ فهذا هو ثوابُهُ من خَيْرِهِ هكذا يجبُ أن يُفْهَمَ هذا المقامَ فإنَّهُ مِنْ مزالِقِ الأقدامِ قوله:

فَالْقِسْط: هُو بِكَسْرِ القافِ العدلُ وبالضَّمِّ ضِدُّهُ.

مِنْ غَيْرِهَا: أيْ مِنْ غَيْرِ الآياتِ ويُرْوَى في غيرِهَا وإنَّما اخْتارَ الفاءَ على الوَاوِ ولِمَا أنَّ الفاءَ أول على تَمَامِ التَّشْبيهِ ولأنَّ الكلامَ معها حصرٌ في أن لا يَصِحَّ عدل.

فِي النَّاسِ: مِنْ غَيْرِهَا فَيَكُونُ أمْدَحُ بِخِلافِ الواوِ لأنَّ المعنى ح يَصِحُّ في النَّاسِ العدلُ مِنْ غَيْرِهَا لكِنْ لمْ يوجَدْ، والمُرادُ مِنَ "النَّاسِ" المخصوصُ وهم هذه الأمَّةُ وما ذكر مِنْ مَدَارِكِ الأحْكامِ غير القرآنِ فإنَّها راجِعةٌ إلى القرآنِ ويحتَمِلُ أنْ يُرادَ مِنْهُ العُمومَ. ومَعانِي الكتبِ المتقدَّمةِ لا سِيَّما أصول الإيمان منها القرآن ويستدِلُّ بِمِثْلِ قولِهِ تعالى: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ. صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ﴾[1169]

لَمْ يَقُمْ: يَحْتَمِلُ البنائينَ فعلى البناءِ للفاعِلِ معناهُ لم يثبت فيكونُ حقيقةً ويحتملُ أنْ يُسْتعارَ للثُّبوتِ انتصاب القامة والجامع الظهور والاستقامة. وفي البيتِ طباقٌ ومراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا وَصَفَ الآياتُ القرآنِيَّةُ بتلكَ الفضائلَ الجليلةِ والفواضلَ الجميلةَ استشعرَ قائلًا فكيفَ يَنْكِرُ كثيرٌ من الكفارِ كونها مِنْ عِنْدَ اللهِ ويحجد بدلالتِهَا على صِحَّةِ نُبُوَّةِ الآتي بها فأجابَ عنهُ بقولِهِ:

[103] لَا تَعْجَبَنْ لِحُسُودٍ رَاحَ يُنْكِرُهَا تَجَاهُلًا وَهْوَ عَيْنُ الْحَاذِقِ الْفَهِمِ

التعجُّب: انفعالُ النَّفْسِ عِندَ رُؤْيَةِ ما خَفِيَ سَبَبُهُ وخرجَ عن نظائِرِهِ ويجوزُ أنْ يُسْتَعْمَلَ عِنْدَ مُجرَّدِ الاسْتِعْظامِ مِنْ غَيْرِ خفاءِ السَّبَبِ. ومعنى التَّعجُّبِ مِنَ اللهِ أنَّهُ صَدَرَ مِنْهُ فِعْلٌ لو صدر مِنَ الخَلقِ لدلَّ على حُصولِ التَّعَجُّبِ في قلوبِهِمْ ويمثل هذا التأويلُ يضاف المكر والاستهزاء والترجى ونحوها /[87a] إلى اللهِ تعالى والإعجابُ يتعدى بِمِنْ تارةً وباللامِ أخرى وإنَّما أكَّدَهُ بالنُّونِ للمُبالغةِ في النَّهْيِ.

1168 سورة الفرقان، 23

1169 سورة الأعلى، 18-19

لِحُسُودٍ: أيْ لِعَدُوٍّ مُعانِدٍ لِكَثْرَةِ حَسَدِهِ على نِعْمَةِ الرِّسالةِ كمَثَلِ «اليهودِ فإنَّهُمْ قبلَ مبعثِ النَّبي إذا[1170] قاتلوا أقوامًا أخرجوا التورية ووضعوا أيديهم على موضِعِ ذِكْرِ النَّبي وقالوا: اللهُمَّ إنَّا نَسْأَلُكَ بالنَّبي الذي وعدْتَنا أن تُرْسِلَهُ في آخِرِ الزَّمانِ وبالكِتابِ الذي تنزله إلَّا نصرتنا فكانوا ينصُرونَ، فَلَمَّا جاءَ النبيُّ عليه السلامُ مِنْ وَلَدِ إسماعيل عرفوه وكفروا به بعدَ معرِفَتِهِمْ إيَّاهُ حسدًا وأرادوا تلبيسًا وتدليسًا».[1171]

رَاحَ: طَفِقَ وذَهَبَ وفي التَّعبيرِ بصيغةِ راحَ تنبيهٌ على أنَّهُ أنْكَرَ ما وُضِحَتْ دَلالَتُهُ.

يُنْكِرُهَا: أيْ يُنْكِرُ كونَ[1172] الآياتِ مِنْ عِندِ اللهِ أو دلالتَها على النُّبُوَّةِ وليسَ ذلك الإنكارُ بِجهلٍ منهُ بحقيقةِ الأمورِ فإنَّ ما هو في الوضوحِ كالنَّهارِ لا يَجْهَلُ بل يُنْكِرُها.

تَجَاهُلًا: أي مُتكلفًا في إظهارِ الجَهْلِ مِنْ نَفْسِهِ مع عِلْمِهِ بالحَقِّ وأنَّهُ على خلافِهِ لأمرٍ اقتضاهُ وعارضٍ دَعَاهُ وبيانُ ذلك أنَّ أهلَ الكتابِ إنَّما أبغضُوا رسولَ اللهِ لِفَوْتِ الغَرّ والرِّياسة عنهم بسببه لو آمنوا ولهتك أسرارهم بأخبارِهِ أنَّهُمْ ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾،[1173] والمُشْرِكونَ إنَّما كَرِهُوا ذلك لأنَّهُمْ كانوا يَتَمَنُّونَ أن تكونَ النُّبُوَّةَ في أحدِ الرَّجُلَيْنِ نَعِيمُ بْن مَسْعُودٍ الثَّقَفِي بالطَّائِفِ ووليدُ بن مُغيرَةَ بِمَكَّةَ لِمَا أنَّهُمَا يَتَّبِعانِ أهواءُهُمْ.

وَهْوَ: أيْ والحالُ أنَّ الحَسودَ المُنْكِرَ هو.

عَيْنُ: مقحم يفيدُ التَّأكيدَ.

الْحَاذِقِ: بالذَّالِ المُعجَمَةِ أيْ هو حقيقةُ الحاذِقِ وعين ذاته أي الماهرُ في صِناعةِ البلاغةِ والكامل في مَعرِفَةِ الأشياءِ بحيثُ لا يُخْفَى عليهِ تمييزُ الحقِّ مِنَ البَاطِلِ مَعَ أنَّهُ لو وجد[1174] مصحفًا

1170 س - اذا

[1171] الحديث: (قال ابن عباس) رضي الله عنه (كانت اليهود الذين بالمدينة قبل أن يبعث النبي - صلّى الله عليه وسلم - إذا قاتلوا قوماً قالوا نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله وبالكتاب) الذي وعدتنا (أن تنزله إلا ما نصرتنا على هذا القوم فكانوا) يستجاب دعاؤهم و (ينصرون) على عدوهم (فلما جاء النبي - صلّى الله عليه وسلم - من ولد إسماعيل عليه السلام عرفوه) حق المعرفة (وكفروا به بعد معرفتهم إياه فقال تعالى) في حقهم (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به إلى قوله أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أي حسداً). الزبيدي، تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، كتاب ذم الغضب والحقد والحسد، رقم: 2925

1172 س: كونها

1173 سورة النساء، 46؛ سورة المائدة، 13

1174 س: لوجد

بفَلَاةٍ[1175] لَشَهِدَتْ العُقولُ السَّليمةُ بأنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللهِ فكيفَ وقد جاءَ على يديَّ أصدقِ /[87b] الخَلْقِ وقالَ: إنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللهِ. وتحدى بأقصرِ سورةٍ مِنْهُ إلى العربِ العُرَبَاءِ في قُريشٍ وغيرهم والرُّؤساءِ في قوانينِ المعاني والبيانِ والفرسانَ في ميادِنِ الفصاحةِ والشجعانَ في مهامِهِ البلاغةِ فأظهَرُوا عَوَارَ عَجْزِهِمْ عن المُعارضَةِ وعِثَارَ عَقْلِهِمْ عن المناقضةِ وخادعوا أنفسَهُمْ بالتَّسغيبِ والتكذيبِ والاعترافُ بالافتراءِ والرِّضى بالدَّنِيَّة والإدِّعاء مع ظهورِ غايةِ العجزِ. و"عَيْنُ الحَاذِقِ" يحتَمِلُ أنْ يكونَ مجازًا مُرْسَلًا مِنْ تَشْبيهِ الجُزْءِ باسمِ الكُلِّ؛ لأنَّ العَيْنَ أشرَفُ الأعضاءِ وأقواها في الأسبابِ المُوصِلَةِ إلى العِلمِ والتَّمييزِ ولا سِيَّما إنْ كانت عينَ البصيرةِ.

الْفَهِمِ: بِكَسْرِ الهاءِ صفةٌ مشبهةٌ وهي أبلغُ مِنْ اسمِ الفاعِلِ أيْ هو كثيرُ الفَهْمِ لخواصِّ التركيبِ ومقتضيات الأحوالِ بالأصالةِ لا يطولُ التَّجاربُ والتكرارُ. وفي البيتِ طِباقٌ ومراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا نهى عنِ التَّعَجُّبِ على أبلغِ وجهٍ وأكَّده كان مُظِنَّةَ أن يقالَ لِمَ لا يتعجَّبُ مِنْ ذلكَ أجابَ عنهُ بهذا التَّمثيلِ فقالَ:

[104] قَدْ تُنْكِرُ الْعَيْنُ ضَوْءَ الشَّمْسِ مِنْ رَمَدٍ وَيُنْكِرُ الْفَمُ طَعْمَ الْمَاءِ مِنْ سَقَمِ

قَدْ: قد تكونُ مَعَ المُضارِعِ للتَّحقيقِ والتَّقليلِ ليسَ بلازمٍ معه حتى يُقالَ لا تقومُ الحُجَّةُ له بالقليلِ النَّادِرِ في التمثيلِ ولئن سلم أنها للتقليل فالنَّاظِمُ نهى عنِ التَّعَجُّبِ مِنْ مُنكرٍ خاصٍّ وهو الحسودُ المُتجاهِلُ وأتى بهذا البيتِ تمثيلًا له فلا بُدَّ أنْ يكونَ التَّمثيلُ مُطابقًا للمُمثَّلِ به.

تُنْكِرُ: أي تنفي أو[1176] لا تَرضى. والتَّعريفُ في:

العَيْن: للجِنْسِ.

ضَوْءَ الشَّمْسِ: أيْ وُجودُهُ حتَّى يَعْتَقِدَ أنَّها لم تَرْتَفِعْ فوقَ الأفُقِ وذلكَ مِنْ أجلِ ما قامَ بها من مانِعِ النظرِ إليهِ.

مِنْ رَمَدٍ: بها ظانَّة أنَّه غيرُ مانعٍ مِنَ الرُّؤيةِ مع بقاءِ حَاسَّةِ الرُّؤيةِ فذلكَ الإنكارُ نفورٌ مِنَ النَّظرِ إلى الضَّوْءِ /[88a] مع العلمِ بوجودِهِ.

وَ: كذلك.

1175 س: نقلا

1176 ك: و

يُنْكِرُ الْفَمُ طَعْمَ الْمَاءِ مِنْ سَقَمٍ: قامَ بِصاحِبِ الفَمِ وليسَ هو إلَّا مَحْضَ النُّفورِ مِنْ اسْتِعْمالِهِ مَعَ العِلْمِ بِمَا هُوَ عَلَيْهِ مِنْ حَقِيقَةِ الطَّعمِ المَخْصوصِ في نَفْسِ الأمْرِ فكذلِكَ الحاسِدُ[1177] كان يُعَيِّنُ بصيرتَه رمدًا يَمْنَعُهُ عَنْ إدْراكِ ضَوْءِ الآياتِ القرآنِيَّةِ وبِفَمِهِ مرضا يردعه عن إدراكِ ما يفهمُ منها مع مَعْرِفَةِ حقيقتِهَا فلشِدَّةِ حَسَدِهِ المغطى على بصيرتِهِ نزل المحقق منزلة المعدوم وهو كقولِهِ:[1178]

وَمَنْ يَكُ ذَا فَمٍ مُرٍّ مَرِيضٍ يَجِدُ مُرًّا بِهِ المَاءَ الزُّلالا[1179]

ومن معنى نهى النَّاظِمُ عَنِ التَّعَجُّبِ مِنْ إنْكَارِ المُنكِرِ تجاهُلًا قولَ الشَّاعرِ:[1180]

ما ضرَّ شمسُ الضُّحى والشمسُ طالعة إن لا يرى ضوءها مَنْ لَيْسَ ذَا بصر[1181]

وقول الفرزدقُ [110 ه/ 728 م] في[1182] عليٍّ بنِ الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم حين[1183] أتى المطاف فأكرمَ النَّاسُ له[1184] إكرامًا وقد كانَ هشامُ بن عبد الملك حجّ تلك السَّنة والتمس استلام الحجرِ فلمْ يَقْدِرْ عليهِ مِنْ ازدحامِ النَّاسِ وجلس حينَ طافَ فقدم عليُّ بن الحسين رضي الله عنه فأكرم الناسُ به غاية الإكرامِ وهو ينظر فقالَ رجُلٌ مِنْ أهلِ الشَّامِ مَنْ ذا[1185] الذي أكرمه الناسُ هذا

1177 ك: الجاحد

1178 هو أبو الطيب أحمد بن عبد الصمد الجعفي الكندي المعروف بالمتنبي الشاعر المشهور. وهو من أهل الكوفة وقدم الشام في صباه واشتغل بفنون الدب ومهر فيها. وكان من المكثرين من نقل اللغة والمطلعين على غريبها وحواشيها. ولا يسأن عن شيء إلا واستشهد فيه بكلام العرب من النظم والنثر. وتوفي سنة 354 صه. 966 م. انظر: مجاني الأدب في حدائق العرب، لويس شيخو، 6، ص:312

1179 ديوان أبي طيب المتنبِّي، صحيفة: 118، المطبعة العلمية، بيروت، 1900.

1180 منصور الفقيه: أبو الحسن منصور بن إسماعيل بن عمر لتميمي المصري الفقية الشافعي الضرير؛ أصله من رأس عين، البلدة المشهورة بالجزيرة، وأخذ الفقه عن أصحاب الشافعي، وله شعر جيد سائر، وحكاياته وأخباره مشهورة؛ وتوفي في جمادى الأولى سنة 306 ه. 919 م. بمصر. انظر: وفيات الأعيان، ابن خلكان، 5، ص:289

1181 قائله: منصور بن إسماعيل التميمي. وفيات الأعيان، ابن خلكان، 5، ص:289

1182 ك + حق

1183 ق ك: حتى

1184 ك - له

1185 س: ذى

الإكرامَ؟ فقالَ هشام: لا أعرفُهُ لئلا يعظم في صدورِ أهلِ الشَّامِ. فقالَ الفرزدقُ[1186] وكانَ حاضِرًا هذا ابن خير عباد الله كلهم إلى أنْ قالَ:[1187]

وليس قولُكَ: مَن هذا؟ بضائرِهِ العُرْبُ تَعْرِفُ من أنْكَرْتَ والعَجَمُ[1188]

وفي البيتِ التَّقسيمُ والتَّكريرُ ومُراعاةُ النَّظيرِ ولـمَّا فَرَغَ مِن ذكرِ فضائِلِ القرآنِ وفواضِلِه استأنَفَ الكلام في بيانِ مناقب رسول الله وأقبلَ عليه بالخطابِ على الوجهِ الأجزل والأسلوبِ الأجملِ مُسْتَتْبِعًا لخطابِهِ وتعويلًا على اكتسابِ القربِ من جِهَةِ تلاوةِ مناقبه وإعلامًا باهتمامِ الـمُنادي بمطلوبِهِ واعتنائِهِ بقضاء إربه فقال: /[88b]

[105] يَا خَيْرَ مَنْ يَمَّمَ الْعَافُونَ سَاحَتَهُ سَعْيًا وَفَوْقَ مُتُونِ الْأَيْنُقِ الرُّسُمِ

اسْتعمل يا: التي هي لِنِدَاءِ البعيدِ إشارةً إلى عُلُوِّ مَنْصِبِهِ ورفعةِ مَنْزِلَتِهِ تَعْظيمًا له.

خَيْر: أيْ أفضَل عدل عن اسمِهِ الشَّريفِ إيذانًا بِكَمالِ رُتبةِ العُليا في هذه الأوصافِ.

مَنْ: مُفردُ اللفظِ مجموع المعنى يُطلَقُ على كُلِّ فَرْدٍ أيْ يا أفضلَ الذينَ عَبَّرَ بالموصولِ للتَّعظيمِ والتوصّل إلى ذِكْرِ الصِّلةِ. جملة فعليَّة ليقصدَ التجدُّدَ والحدوثَ ولبناءِ الخَبَرِ على تلك الصِّلة؛ لأنَّهُ طالبٌ ضمنا أو صريحًا وهو:

يَمَّمَ: مِنَ التَّيَمُّمِ أي قصد.

الْعَافُونَ: جَمْعُ سلامةٍ طلاب المعروف، والتعريف للجِنْسِ.

سَاحَته: أي منزلته العظيمة وعتبة بابه العلية وإفرادُ الضَّميرِ بالنَّظرِ إلى لفظِ "من".

[1186] همَّام بن غالب بن صعصعة التميمي الدارميّ، أبو فراس، الشهير بالفرزدق: شاعر، من النبلاء، من أهل البصرة، عظيم الأثر في اللغة، كان يقال: لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب، ولولا شعره لذهب نصف أخبار الناس. يشبه بزهير بن أبي سلمى. وكلاهما من شعراء الطبقة الأولى، زهير في الجاهليين، والفرزدق في الإسلاميين. ولقب بالفرزدق، لجهامة وجهه وغلظه. وتوفي في بادية البصرة سنة: 114 ه. 732 م. وقد قارب المئة. انظر: الأعلام للزركلي، 8. ص: 93.

1187 همَّام بن غالب بن صعصعة التميمي الدارميّ، أبو فراس، الشهير بالفرزدق: شاعر، من النبلاء، من أهل البصرة، عظيم الأثر في اللغة، كان يقال: لولا شعر الفرزدق لذهب ثلث لغة العرب، ولولا شعره لذهب نصف أخبار الناس. يشبه بزهير بن أبي سلمى. وكلاهما من شعراء الطبقة الأولى، زهير في الجاهليين، والفرزدق في الإسلاميين. كان شريفا في قومه، عزيز الجانب، وكان أبوه من الأجواد الأشراف وكذلك جده. تاريخ وفاته 110 ه. 728 م. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 8، ص:93

1188 ديوان الفرزدق، صحيفة: 512، دار الكتب العلمية، بيروت، 1987.

سَعْيًا: أيْ حالة كونهم مُجِدِّينَ في المشيِ استعجالًا لتحقيقِ ما يوعدون[1189] منه من الظفرِ بالمطلوبِ.

وَ: حالة كونهم راكبين.

فَوْقَ مُتُونِ: أيْ ظهور.

الْأَيْنُقِ: قلب الأينق بتقديمِ الياءِ، جَمعُ النَّاقةِ وفيهِ إيماءٌ إلى قِلَّةِ هذا النَّوعِ مِنَ النَّاسِ وكثرتها وفي نفسها مستفادة مِنَ التَّعريفِ التي للعُمومِ ومن المتن.[1190]

الرُّسُم: بِضَمِّ الرَّاءِ والسِّينِ، جَمْعُ رسومٍ أيْ الأينق الشَّديدة الوطء لقوتها حتى أنها تَرْسُمُ في الأرضِ بِمَشْيِهَا آثارًا ظاهرةً كل ذلك ليتيقن[1191] حصول البغية سريعًا والرُّجوع بالحاجةِ في أقربِ وقتٍ. وفائدةُ ذكرِ المُتُونِ التَّنْصِيصِ على تنوعِ الغافين إلى الماشين والرَّاكبين، وقَدَّمَ ذكرُ المشاة تشريفًا لهم واقتداءً بقولِهِ تعالى: ﴿وَأَذِّن فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِن كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾؛[1192] ولأنَّ السَّعيَ أدلّ على الاعتناءِ بظهورِ الخدمة ولأنَّ فيهِ مِنْ سُرْعةِ المبادرة بحيثُ لا يتَوَقَّفُ على شَيْءٍ يعوقُهُ ولأنَّ السَّعْيَ للقريبِ /[89a] والركوب للقاضي بِشَهادةِ الآية. والمصراع الأوّل مِنَ القِسْمِ الثَّاني من الكِنايةِ وهي المَطلوب بها صفة؛[1193] لأنَّ المُرادَ بها ههنا الكرم ولازم الكريم وسع ساحته ليَتَّسِعَ الواردين فهي نظيرة رماد القدر. والبيتُ يتناولُ مَن كان يهاجرُ إليهِ في حياتِهِ لحوائج الدَّارين ومن يَقْصُدْ زيارتَهُ بعدَ مَمَاتِهِ ومن يُبادِرُ إلى اتِّباعِ سُنَّته ومرضاته ومن يَحُجُّ ويَعْتَمِرُ ومن يُكْثِرُ الصَّلوةَ والسلامَ عليه، وفيه الجمعُ مع التقسيمِ والطباقُ ومراعاةُ النَّظيرِ ثُمَّ كَرَّرَ النِّداء لإظهارِ كمال الرَّغبة في الإقبالِ فقالَ:

[106] وَمَنْ هُوَ الآيَةُ الْكُبْرَى لِمُعْتَبِرٍ وَمَنْ هُوَ النِّعْمَةُ الْعُظْمَى لِمُغْتَنِمِ

وَمَنْ هُوَ الآيَةُ: أيْ وَيا مَنْ هُوَ الآيَةُ التي هي-

1189 ق ك: توعدون

1190 ق س: المن

1191 س: ليتقن

1192 سورة الحج، 27

1193 س: صفات

الْكُبْرَى: أيْ هي أكبرُ الآياتِ وأعظمُ الدَّلائلِ على اللهِ تعالى أطلِقَتْ عَلَيْهِ؛ لأنَّهُ عَلَّمَ بهِ مَا لَمْ يَعْلَمْ بِغَيْرِهِ إذْ هُوَ أصْلُ الوُجودِ في التَّحْقيقِ فلا آيةٌ كُبرَى إلَّا هُوَ أو "ويا خيرَ مَنْ هوَ الآيةُ" إلخ. فَيَشْتَمِلُ النَّبِيِّينَ والملآئكة.

لِمُعْتَبِرٍ: أيْ لِكُلِّ مَنْ يَعْتَبِرُ[1194] فيتأمَّلُ ويتفكَّرُ فيما جاءَ بِهِ مِنَ البَيَانِ الواضِحِ والبرهانِ اللائحِ الدَّالِّ على وُجودِ الحَقِّ ووَحْدَانِيَّتِهِ أو يَتَفَكَّرُ في جميلِ آثارِهِ عليهِ السَّلام وحميدِ سيرِهِ[1195] وبراعةِ عِلْمِهِ وكمالِ عَقْلِهِ وحِلْمِهِ فلا يرتابُ في صِحَّةِ نُبُوَّتِهِ وصِدْقِ دَعْوَتِهِ وإنَّهُ سفيرٌ صادقٌ ومُرشِدٌ حاذِقٌ.

وَ (يا) مَنْ هُوَ: أوْ يا خيرَ من هو.

النِّعْمَةُ: هِيَ تُطْلَقُ على المنعمِ به وعلى الأنعامِ والـمُرادُ: الأوَّلُ.

الْعُظْمَى: اسمُ تفضيلٍ كالكُبْرَى تقتضي الزِّيادة في العظمِ.

المُغْتَنِم: أيْ لِكُلِّ مَنْ يَغْتَنِمُ ما عِنْدَ اللهِ مِنَ السَّعادَةِ الأبدِيَّةِ، فأيِّ نِعْمةٍ عُظمى منه حيثُ بُعِثَ إلى الخلائقِ المغْمُورِينَ في الضَّلالةِ والجَهالةِ فأخرجَهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إلى النُّورِ ودَلَّ على اللهِ وعرف باللهِ وأتى بشَريعةٍ خالِيةٍ عَنْ جَميعِ الأعراضِ، /[89b] لَيْسَ فيها إثباتُ ما لا يَليقُ باللهِ ولا فِيها دعوةٌ إلى غيْرِ اللهِ بل جَميعُ ما فيها تعظيمُ اللهِ والثَّناءُ عليهِ والانقيادُ لطاعَتِهِ وصرفُ النَّفسِ عَنْ حُبِّ الدُّنيا الفانِيَةِ، والتَّرغيبُ في سَعاداتِ الآخِرةِ الباقِيةِ. والعقلُ يشهدُ على أنَّهُ لا طريقَ إلى اللهِ تعالى إلَّا من هذا الوجهِ فكيفَ لا يَكونُ من بلغ في الدَّلالةِ على اللهِ إلى هذه المنزلةِ الجليلةِ نعمة عظيمة لِكُلِّ مُغتَنِمٍ وكفاكَ شاهِدًا في إثباتِ هذا المُرام قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ﴾[1196] وقدْ كانَ جميع شمائلِهِ وصِفاتِهِ رحمةً على الخلقِ، وحياتُهُ رحمةً وكذا مماتُهُ، قال ابن عبَّاس:[1197] «هو رحمة للمؤمنين والكافرين إذ عُوفُوا به مِمَّا أصابَ الأمم المكذبة قبلهم مِنْ تعجيلِ العذابِ»[1198] وقالَ غيرُهُ: هو رحمةٌ

1194 س: اعتبر

1195 ك: مسير

1196 سورة الأنبياء، 107

[1197] عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، أبو العباس ولد بمكة ونشأ في بدء عصر النبوّة، فلازم رسول الله صلّى الله عليه وسلم وروى عنه الأحاديث الصحيحة. وشهد مع علي الجمل وصفين. فسكن الطائف، وتوفي بها سنة: 68 ه. 687 م. له في الصحيحين وغير هما 1660 حديثا. انظر: الأعلام للزركلي، 4، ص: 95.

1198 أصل الحديث: هُوَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ إِذْ عُوفُوا مِمَّا أَصَابَ غَيْرَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ الْمُكَذِّبَةِ. الشفا بتعريف حقوق المصطفى، القاضي عياض، دار الفيحاء، عمان، 1986، 1، ص: 57.

لِجميعِ الخَلْقِ المُؤمِنُ بالهِدايةِ والمُنافِقُ بالأمانِ مِنَ القتلِ، والكافرُ بتأخيرِ العذابِ عنهُ. وقالَ السَّمَرقَندي:[1199] هو رحمةٌ للعالمين بِمَعْنَى الإنسِ والجِنِّ. وفي الشِّفاءِ[1200] حُكِيَ: أنَّ النَّبِيَّ قالَ لِجِبْريلِ عليهِ السَّلام: «هل أصابك مِنْ هذه الرَّحمةِ شيءٌ؟ قال: نَعَمْ كُنْتُ أخْشَى العاقبة فآمنتُ لثناءِ اللهِ عليَّ بقوله: ﴿ذِى قُوَّةٍ عِندَ ذِى الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾».[1201] وفي البيتِ التَّقسيمُ والتَّكريرُ والمُوازَنَةُ ومُراعاةُ النَّظيرِ ثمّ أورد هذا البيت على نَهْجِ التَّفسيرِ له فقالَ:

[107] سَرَيْتَ مِنْ حَرَمٍ لَيْلًا إلىَ حَرَمٍ كَمَا سَرَى الْبَدْرُ في دَاجٍ مِنَ الظُّلَمِ

أيْ وَمِنْ آياتِكَ الكُبرى أنَّكَ

سَرَيْتَ: سَرَى[1202] وأسْرَى بِمَعْنَى واحِدٍ عِنْدَ الجُمْهُورِ وهو السَّيْرُ في الليلِ وجاءَ القُرآنُ بِهِمَا والعربُ يقولُ[1203] سرى ليلًا وسارى نهارًا فرقًا بينهُما.

مِنْ حَرَمٍ: أيْ مِنْ حَرَمِ الكَعبة الشَّريفة أو من بيتِ أمّ هانى[1204] على اختلافِ[1205] الرِّوايةِ في ذلكَ.

لَيْلًا: ذَكَرَهُ لإفادَةِ أنَّ الإسراءَ وقعَ في بعضِ يسير مِنَ الليلِ لا في كُلِّهِ وطريق لإفادةِ /[90a] أنَّ الليلَ مجازٌ في البعضِ وأنَّ تنكيرَهُ لِتقليلِ[1206] معنى البعضِ.

إلىَ حَرَمٍ: يُريدُ بِهِ المسجدَ الأقصى يُؤَيِّدُهُ التنكيرُ لا كما زعم البعضُ أنَّ المُرادَ به البيتُ المعمورُ لظهورِ بطلانِهِ كما لا يَخفى وكلمة إلى الانتهاءِ الغايةِ وأمَّا أنَّهُ دخل ذلكَ المسجدَ أمْ لا فليسَ

[1199] علي بن يحيى، علاء الدين السمرقندي ثم القرماني: مفسر من علماء الحنفية. نزل بلارندة، من بلاد قرمان، وتتلمذ لعلاء الدين البخاري، هو المتوفي سنة: 880 ه. 1475 م. له تفسير القرآن. انظر: الأعلام للزركلي، 5، ص: 32.

[1200] الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض.

1201 سورة التكوير، 20 | الشفا بتعريف حقوق المصطفى، القاضي عياض، دار الفيحاء، عمان، 1986، 1، ص: 57.

[1202] ك – سرى [صح في الهامش]

[1203] ق ك: تقول

[1204] س: أمهاني؛ ك: ام هانئ

[1205] س + في

[1206] س: تقليل

في اللفظِ دلالةٌ عليهِ وإنَّما أسرى إلى بيتِ المُقَدَّسِ إمَّا لإظهارِ الحقِّ على مَن عاد[1207] بأخبارِ ما رأى فيها مع أنَّهُ لمْ يرها قَبْلَ ذلكَ أوْ لأنَّها مجمعُ أرواحِ الأنبياءِ فأرادَ اللهُ أن يشرِّفَهم به وغير ذلك مِنَ الأسرارِ. وفي سببِ السَّيْرِ في الليلِ أقوالٌ يطولُ ذكرُها منها أنَّهُ بدر بدليل قوله تعالى: ﴿طه﴾[1208] وإنَّما يطلع البدر ليلًا وإيَّاهُ يعني بقولِهِ؛

كَمَا سَرَى الْبَدْرُ: أيْ سرى مثل ما سرى البدرُ التَّام النور.

في دَاجٍ: أيْ شديد.

مِنَ الظُّلَمِ: جمعُ ظُلْمَةٍ ووجهُ التَّشبيهِ أنَّهُ عليهِ السَّلامُ نورٌ مبينٌ كالبَدْرِ بل هو أتَمُّ وأعْظَمُ مِنْهُ وقدْ قَطَعَ[1209] مسافةَ أربعينَ ليلةً بين الحرمينِ في بعضِ الليلِ وكانَ بَقِيَّةَ الليلِ [1210]لعروجِهِ إلى السَّماءِ ثُمَّ إلى سِدْرَةِ المُنْتهَى ثُمَّ إلى المُستوى الذي يُسْمَعُ فيهِ صريفُ الأقلامِ[1211] في تصاريفِ الأقدارِ ثم إلى العرشِ، والرَّفرفِ والرُّؤيةِ وسماعِ الخطابِ بالمُكافحة والكشف الحقيقي وغير ذلك مِمَّا لمْ يَصِلْ إليهِ ملكٌ مُقَرَّبٌ ولا نبيٌّ مرسلٌ. وجميع[1212] ذلك كانَ في بعض يسير من الليلِ فأين المُشَبَّهُ به من ذلك السُّرعة والكمال والإشراق وقطع المنازل اختُلِفَ في أنَّ الإسراءَ كانَ جِسْمانِيًّا أو روحانيًّا والحقُّ أنَّهُ كانَ جِسْمانِيًّا على ما ينبئ عنه التَّصدير بالتنزيه في قولِهِ: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾[1213] وما في تضَمُّنِهِ مِنَ التَّعَجُّبِ فإنَّ الرُّوحاني ليس في خرق العادةِ بهذِهِ المثابةِ؛ ولذلك تَعَجَّبَ منه قريش وأحالوه /[90b] والاستحالة فيه لما يشاهِدُ مثل تلك الحركة السَّريعة في بعضِ الأجسامِ، وقدْ تَقَرَّرَ أنَّ الأجْسامَ مُتساوِيَةٌ في قبولِ الأعراضِ التي مِنْ جُمْلَتِهَا الحرَكَة وإنَّ اللهَ قادِرٌ على كُلِّ ما يُحيطُ به حيطة الإمكان فيقدرُ على أنْ يخلق الحركة السَّريعة في جسدِ النَّبي أو فيما يحملُهُ.[1214] وأمَّا حديث عائشة رضي اللهُ

[1207] ك س: عاند

[1208] سورة طه، 1

[1209] س: تقطع

[1210] س: إلى

[1211] صحيح البخاري، كتاب الصلاة، رقم: 349 وكتاب أحاديث الأنبياء، رقم: 3342؛ صحيح مسلم، كتاب الإيمان، رقم: 263

1212 ق س: فجميع

1213 سورة الإسراء، 1

1214 س: بجملة

عنها وهو ما فقد[1215] جسد رسول الله ليلةَ المِعراجِ ولكنْ عَرَجَ بروحه. فذهَبَ جماعةٌ مِنْهُمْ البغوي والنووي إلى أنَّهُ حكايةٌ عَنِ المِعْراجِ مرَّةً أخرى فإنَّ الإسراءَ وقَعَ مَرَّتَيْنِ مَرَّةً في النَّومِ بروحِهِ توطئة له وتيسُّرًا[1216] عليهِ كما[1217] الرُّؤيا الصَّالحة في بدءِ النُّبُوَّةِ ومَرَّةً بِشَخْصِهِ كما كانَ بعد البعثةِ قبل الهجرة بسنةٍ في رجبِ ليلةَ سبعٍ وعشرينَ في يوم الإثنين. قلت: دعوى التَّعدُّد جمعًا بينَ الرِّواياتِ المتباينة مردود والأصحّ أنَّه إسرآء واحد بالجسمِ والرُّوح في اليقظةِ وأنَّ ما خالف الجادّة مِنَ الرِّواياتِ إنْ أمْكَنَ تأويلُهُ تعين الأحكام عليهِ بأنَّهُ وهمٌ. وفي البيتِ التجنيسُ التَّامُّ والـمُشتقُّ والـمُقابلةُ ومُراعاةُ النَّظيرِ وفيهِ تلميحٌ إلى قِصَّةِ الإسراءِ وهي مسطورةٌ في الـمُفصَّلاتِ ثُمَّ أشارَ إلى ما وَقَعَ عليهِ السَّلامُ بَعْدَ الانتِهاءِ إلى الـمَسْجِدِ الأقصى مِنَ العُروجِ إلى السَّماءِ ثُمَّ إلى ما شاءَ اللهُ تعالى على ما هو الثَّابت بالخَبَرِ المشهورِ فقالَ:

[108] وَبِتَّ تَرْقَى إلىَ أنْ نِلْتَ مَنْزِلَةً مِنْ قَابَ قَوْسَيْنِ لَمْ تُدْرَكْ وَلَمْ تُرَمِ

لا يَخْفَى وجهُ الـمُناسبةِ بينَ-

بِتَّ وسَرَيْتَ.

تَرْقَى: أيْ تَصْعَدُ إلى الـمَنازِلِ العلوِّ باخْتِراقِ السَّبْعِ الطِّباق بعدَ وُصولِكَ تلكَ الليلة إلى المسجد الأقصى. عبَّرَ بالفعل لإفادةِ تَجَدُّد المنازِلِ شَيْئًا فَشَيْئًا، ورقى كعلم من رقي السّلم وهو حسي والمعنوي من رقي بالفتحِ وهو النَّقل[1218] من /[91a] كُلِّ صِفَةٍ كامِلَةٍ وخلقٍ عظيم إلى صفةٍ أخرى. وخلق آخر أكمل وأعظم وهكذا إلى ما لا غايةَ لهُ فهذا من عُمومِ المجازِ أو من اسْتِعْمالِ الـمُشْتَرَكِ في معنييهِ أو من الجمعِ بين الحقيقةِ والـمَجازِ كما هو الأصَحُّ عِنْدَ الشافعي في الأصولِ.

إلىَ أنْ نِلْتَ: أيْ بَلَغْتَ ووَجَدْتَ إن كانَ مِنَ الأوَّلِ أو أعطيت آخِذًا بيدك إن كان[1219] مِنَ الثَّاني.

1215 ك: فقدت

1216 ك: تيسيرا

1217 ق ك - كما

1218 ك: التنقل

[1219] ك - إن كانَ مِنَ الأوَّلِ أو أعطيت آخِذًا بيدك إن كان [صح في الهامش]

مَنْزِلَة: أي رُتبة شريفة غريزة.

مِنْ قَابَ قَوْسَيْنِ: هو مِنْ بابِ التَّمثيلِ أي منزلةٌ هي كمالُ القُرْبِ أو من كمالِ القُربِ مِنَ اللهِ تعالى كمقدارِ قوسينِ وقَدْ جاءَ التَّقديرُ بالقوسِ والرمح والسوط والزراع[1220] والباع والخطوة والشر[1221] والفتر والأصبع. والمراد مِنَ "القوسينِ" ما بين مِقْبَضِهِ وآخرِ وتره فلِكُلِّ قَوْسٍ قَابَانِ، ومن ثمةَ قيل في الآية[1222] قلب أي قابيْ قوسٍ وردَّ بأنَّهُ لا يتعينُ ذلك بل المرادُ تشبيهُ قربه المعنوي من ربِّهِ، وهو قُرْبُ الأُلفة والإكرامِ لا قُرْبَ الزُّلْفَةِ والأجسام، وبقرب قاب القوسِ إذا أُلصق بقاب قوس آخر فكانَ هذا التقديرُ مَبنِيًّا على عادة العربِ فإنَّ الأمرين منهم أو جليلين إذا اصطلحا أو تعاهدا ألصقا بين قوسيهما. اختلف أنَّهُ عليه السَّلام عرج بالبُرَاقِ إلى قاب قوسين أو استمرَّ عليهِ إلى بيت المقدس فقيل جمعا[1223] بين الروايات أنَّهُ عليهِ السلام بعد وصولِهِ إلى السماء الدُّنيا يحتمل أنه استمرَّ راكبًا البُرَاقَ ويحتمل أنه ذهب من غيرِ رُكُوبِ شيءٍ تعظيمًا للسَّموات إذ هنَّ أفضلُ من الأرضِ عندَ الأكثرينَ.

لَمْ تُدْرَكْ: أيْ لم تُدْرِكْ تِلْكَ المنزلةَ بأن لم يصلها أحدٌ قبلك بل هي مختصةٌ بك ومقصورةٌ عليك.

وَلَمْ تُرَم: أيْ لم يَطْلُبْهَا أحدٌ بَعْدَكَ إذ لا يطلبُ إلَّا ما يُمْكِنُ إدراكه فالأوَّلُ تكميلٌ والثَّاني تكميلُ التكميلِ وهو من بابِ التَّرقي نحو قوله:[1224]

خَيْرُ الْبَرِيَّةِ من بَدْوٍ ومِنْ حَضَرٍ وأكرم /[91b] الخلقَ من حاف ومنتعل[1225]

وقيل: هما حالان ويكون الخِطابُ للرَّسولِ أيْ والحالُ: "إنّك لم تدرك تلك المنزلة ولم تطلبها"؛ لأنَّ طلب الشيء مسبوق بإدراكِهِ بوجه ما. وفي البيتِ الاستطرادُ حيث اقتصر على أحدِ الشقين

1220 ق ك: الذراعة

1221 ك: الشبر؛ س: البشر

1222 س: الآيات

1223 ق: جمع

1224 عبد الله بن يحيى بن علي، أبو محمد الشقراطسي التّوزري: فقيه مالكي، من الشعراء. ولد بتوزر. وعلمه أبوه وسافر إلى القيروان، فأخذ عن علمائها. عاد الى توزر في تونس فأفتى ودرّس فيها إلى أن توفي سنة 466 ه. 1073 م. الأعلام للزركلي، 4، ص:144

1225 قائله: عبد الله الشقراطسي؛ أعلام الأفارقة عبد الله الشقراطسي، الهادي مصطفى التوزري، صحيفة: 43، رابطة التضامن الأدبي، تونس.

وأراد أو أدنى، والأكثرون على أنَّ معنى قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾[1226] كان[1227] مقدارُ مسافةِ قُرْبِ محمد مِنْ رَبِّهِ فيكونُ مِنْ تشابُهِ الأطرافِ ثُمَّ أشارَ إلى إجلالِ الأنبياءِ والرُّسُلِ لتلكَ[1228] الحضرة في تلكَ الليلة واستقبالهم له وتحكيم كلهم بشرف منزلته من منزلتِهِمْ فقالَ:

[109] وَقَدَّمَتْكَ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ بِهَا وَالرُّسْلِ تَقْدِيمَ مَخْدُومٍ عَلَى خَدَمِ

أيْ وحَكَمَتْكَ جميعُ الأنبياءِ والرُّسُلِ عليهِم السَّلامُ بِشَرَفِ منزِلَتِكَ على منزِلَتِهِمْ حسبما[1229] اطَّلعوا عليهِ بالوَحْيِ في حياتِهِمْ وحَكَمُوا أيضًا تلكَ اللَّيلة بأرواحِهِمْ خاصَّةً إلَّا عيسى عليه السلام؛ لأنَّهُ رُفِعَ بِجَسَدِهِ وكذا إدريس على قولٍ أو بها مع أجسامِهِمْ. وقدْ تواترتْ الأخبارُ وقامَتْ الأدِلَّةُ على أنَّ الأنبياءَ أحياءٌ في قبورِهِمْ يصلون وينطقون كيف شاؤوا لا يمنعون من شيء كيف لا[1230] وقد ثبتَ أنَّ الشُّهداءَ وغيرَهم ينطقون في البَرْزَخِ بما شاؤوا ويتزاورون ويعلمون ويسمعون بل لا يمنعُ أحدٌ مِنَ النُّطقِ إلَّا مَنْ مات بغيرِ وَصِيَّةٍ، فالأنبياءُ أحَقُّ بذلكَ لأنَّ النفوسَ التكمل[1231] بركة تسرى في أبدانهم وقوامهم[1232] فيحصل لها ضرب من البقاء ولا ينحل صورة أبدانهم[1233] وإنْ فارَقَتْهُمْ[1234] أرواحُهم بل يبقى إلى زمان انتشاء النشئة الأخروِيَّة كما قال عليهِ السَّلام: «إنَّ الله حرَّمَ على الأرْضِ أنْ تَأْكُلَ أجْسَادَ الأنْبِيَاءِ»[1235] ويحتَمِلُ أن يكونَ معنى:

1226 سورة النجم، 9

1227 ك - والأكثرون على أنَّ معنى قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ كان [صح في الهامش]

1228 ق ك س: لذلك

1229 س: جسما

1230 ك - لا

1231 س: الكل

1232 ك: قواهم

1233 س - وقوامهم فيحصل لها ضرب من البقاء ولا ينحل صورة أبدانهم

1234 ق ك س: فارقهم

1235 سنن ابن ماجه، كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، رقم: 1085 وكتاب الجنائز، رقم: 1636؛ سنن النسائي، كتاب الجمعة، رقم: 1374؛ سنن الدارمي، كتاب الصلاة، رقم: 1613

قَدَّمَتْكَ: استقبلوكَ أو جعلوكَ أسوةً لهُمْ حيثُ اقتدوا بك وصَلُّوا معك كما ثبت ذلك /[92a] في الأحاديثِ. وتلك الصَّلوةُ قبل الصُّبحِ بناءً على أنَّهُ صلَّى فيهِ بعدَ العُروجِ وقيلَ: العِشاءُ بناء على أنَّهُ صلَّى قَبْلَهُ.

جَمِيعُ: للشُّمولِ على سبيلِ الاجتِمَاعِ دونَ الانفِرادِ.

الْأَنْبِيَاء بِهَا: أيْ بِسَبَبِ تِلْكَ المنزلةِ أو في تلك الليلةِ المستفاد مِنْ "لَيْلًا" كما تقدَّم أو في بيتِ المقدسِ.

وَالرُّسل: عطفٌ على الأنبياءِ عطفَ الخاصِّ على العامِّ وفائِدَتُهُ تشريفُ الخاصِّ وتَرَقٍّ[1236] في المدحِ ويُرْوَى بالرَّفعِ عطفًا على "جميع". فتأنيثُ الفِعْلِ وهو "قَدَّمَتْكَ" باعتِبارِ انْضِمَامِ الـمَعْطوفِ مع المعطوفِ عليهِ أو باعتبارِ[1237] المضافِ إليهِ أو بمعنى الجميعِ.

تَقْدِيم مَخْدُومٍ: أي كتقديمِ القومِ المخدومِ-

عَلَى خَدَمٍ: أي على مَنْ هُوَ خادمه. والتَّنوينانِ للتَّعظيمِ والـمَخْدُومُ مَنْ له خادمٌ يَخْدُمُهُ. و"الخَدَمُ" قيلَ: جمعُ تكثيرٍ لخادِمٍ. وقيلَ: اسمُ جمعٍ. والخادِمُ واحدُ الخُدَّامِ غلامًا كانَ أو جاريةً. وفي البيتِ ردُّ الصُّدورِ على الإعجازِ ومراعاةُ النَّظيرِ، وفيه الطِّباقُ وجِناسُ الاشتقاقِ، ثُمَّ إنَّ الله تعالى لما أسرى بحبيبهِ إلى بيتِ الـمَقْدِسِ وأراهُ هناكَ الأنبياء ليحصُلَ له[1238] من قلبِهم الأُنُس والبشارة وغير ذلك مما لا نعلمه أراد أن يُرِيَهُ[1239] منهم في السَّمواتِ أيضًا إشارةً إلى ما سيقعُ له في الدُّنيا ما وقع لهُمْ في زمانِهِمْ وغير ذلكَ من خفايا الأسرار، فأشارَ النَّاظِمُ إليْهِ بقولِهِ:

[110] وَأَنْتَ تَخْتَرِقُ السَّبْعَ الطِّبَاقَ بِهِمْ فِي مَوْكِبٍ كُنْتَ فِيهِ صَاحِبَ الْعَلَمِ

تَقديمُ الـمُسْنَدِ إليهِ هنا؛ لإفادةُ التَّخصيصِ وأنه أقوى وأبلغُ من مخترق "وتخترِقُ أنت"، والخرق القطعُ.

[1236] س: ترقى

[1237] ك - الـمَعْطوفِ مع المعطوفِ عليهِ أو باعتبارِ [صح في الهامش]

[1238] س - ليحصل له

[1239] س: يريد

السَّبْع: بِسكونِ الباءِ أوّل عدد فيه كثيرٌ[1240] مِنَ الشَّفعِ وكثيرٌ مِنَ الوَتْرِ فيَشْتَمِلُ على جملةِ أقسامِ العددِ فكأنَّهُ العَدَدُ بأسره. والثَّامنُ ابتداء عدد[1241] آخر معطوف عليهِ ولذلك سُمِّيَ الواوُ الدَّاخِلَةُ عليهِ واو الثَّمانية وعليهِ ﴿وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ۚ﴾[1242]وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فُتِحَتْ /[92b] أَبْوَابُهَا﴾[1243] بالواوِ في حق الجنانِ.

الطِّبَاق: مصدرٌ والـمُرادُ مِنَ "السَّبْعِ الطِّباق" السَّمواتُ وهي[1244] مطبقة موضوعة بعضُها فوقَ بعضٍ بلا علاقةٍ ولا عمادٍ ولا مماسةٍ وفيما ذكره أصحاب الإرصادِ شكوك لكونِهَا احتمالاتٌ محضةٌ صادرةٌ عن الظَّنِّ والتخمينِ غير بالغةٍ رتبةَ التحقيقِ والتعيينِ ودخول العرش والكرسي خلاف إجماع المفسرين. والبحث على تقديرِ السَّموات بالسَّبعِ وكذا الأرض وعدم خلقهما في لحظةٍ مع صلاحِية القدرة عليهِ وكذا تقديرُ خزنة النار بتسعة عشر وجملة العرش بالثمانية وكذا عدد الصلوات ومقادير النّصب والحدود والكفارات فليس من الأمورِ اللازِمة فالواجِبُ ترك البحثِ عن هذه الأمورِ وتعويضُ العلم إلى عالم الخفايات والأسرارِ.

بِهِمْ: أيْ مارًّا بالأنبياءِ الذينَ اجتمعوا به أو مُصاحِبًا لهم[1245] كما روي أنَّهُ مرَّ في السَّماءِ الدُّنيا بآدم؛ لأنَّهُ أوَّلُ الأنبياءِ ولأجلِ تأسيسِ الأبُوَّةِ بالنُّبُوَّةِ، وفي الثَّانِيَةِ بعيسى؛ لأنَّهُ أقربُهُمْ إلى النَّبي ﷺ وأنَّه سيبعث لأمَّتِهِ ويحيى معه هناك لأنَّهُ ابن خالته، وفي الثَّالِثَةِ بيوسف؛ لأنَّهُ على حُسْنِهِ تدخُلُ أمَّة محمد الجنة فيُبَشِّرُ هناك، وفي الرَّابعةِ بإدريس؛ لأنَّهُ تُوُفِّيَ هناكَ وفي الخامِسَةِ بهارون؛ لأنَّهُ أخُ موسى وخليفته في قومِهِ ولهذا كانَ في مكانٍ[1246] قريبٍ منه، وفي السَّادِسَةِ بموسى لمزِيَّتِهِ على هارون؛ ولأنَّهُ الكليم وأنَّه[1247] أكثر الأنبياءِ اتِّباعًا بعد رسول الله ﷺ، وفي السَّابعةِ بإبراهيم؛ لأنَّهُ الخليلُ والأبُ الأكبرُ فناسب

1240 س: كثيرة

1241 س: لعدد

1242 سورة الكهف، 22

1243 سورة الزمر، 71

1244 ق ك: وهن؛ س: وهو

1245 ق ك س: بهم

1246 ك: مقام

1247 ك – الكليم وأنَّه

تجديد الأُنس لتَوَجُّهِهِ بعده إلى عالم آخرَ هكذا رآهم في الصُّعودِ ورآهم[1248] في الهُبوطِ على كَيْفِيَّاتٍ أُخَر.[1249] قالَ بعضُ العارِفينَ: من البَيِّن أنَّ أرواحَهُمْ غيرُ متخيِّرةٍ فليسَ المُرادُ من ذلكَ إلَّا التَّنبيهُ على قُوَّةِ نسبهِمْ مِنْ حيثُ مراتِبِهِمْ وعُلومِهِمْ وأحوالهم /[93a] ومراتب هممهم[1250] إلى تلك السَّماءِ التي كانت أحوالهم هنا صورة أحكامِها أعني أحكامُ المراتبِ والسَّماواتِ. ومن هذا الباب ما يذكرُهُ الأكابر من أهلِ اللهِ في اصْطلاحِهِمْ بالاتِّفاقِ بأن من الأولياء من هو على قلب جبريل عليه السلام ومنهم مَنْ هو على قلبِ ميكائل[1251] عليه السَّلام ونحو ذلك.

فِي مَوْكِبٍ: أيْ والحالُ أنَّكَ في جمع من الملائكة وأرواح الأنبياءِ مستقبلين ومشيعين كما هو مقتضى التَّعظيمِ.

كُنْتَ: يا محمدُ.

فِيهِ: أيْ في ذلك الموكبِ.

صَاحِب الْعَلَمِ: أيْ صاحِبُ الرَّايةِ أيْ رئيسُهُمْ وأفضلُهُمْ، ومع ذلكَ صعدت خاصَّة وبقي الجمع[1252] في مكانِهِمْ حتَّى وقفَ جبريلُ عليه السلام عنْدَ مقامِهِ وقالَ: إن جاوزتُ احترقتَ بالنُّورِ. وفي البيتِ ردٌّ على مَن زَعَمَ منع الخرق والالتيام في السَّمواتِ والأجسام متجانسة عندَ أهلِ الحقِّ وفيهِ جِناسُ الاشْتِقاقِ ومراعاةُ النَّظيرِ ثُمَّ أشارَ إلى غايةِ الاختراقِ بقولِهِ:

[111] حَتَّى إذَا لَمْ تَدَعْ شَأْوًا لِمُسْتَبِقٍ مِنَ الدُّنُوِّ وَلَا مَرْقًى لِمُسْتَنِمِ

إذَا: متمحضةٌ للظَّرفِيَّةِ.

لَمْ تَدَعْ: أيْ لمْ تترُكْ وهو منقولٌ بعدَ نَقْلٍ.

شَأْوًا: أيْ غايةٌ.

[1248] ك - في الصُّعودِ ورآهم [صح في الهامش]

[1249] حادثة مرور النبي في سماء الدنيا بالأنبياء: صحيح البخاري، كتاب الصلاة، رقم: 349، وكتاب بدء الخلق، رقم: 3207، وكتاب أحاديث الأنبياء، رقم: 3342؛ صحيح مسلم، كتاب الإيمان، رقم: 263؛ سنن النسائي، كتاب الصلاة، رقم: 450

[1250] س: همتهم

[1251] ك س: ميكائيل

[1252] ك: الجميع

لِمُسْتَبِقٍ: أيْ لطالب سبق بسعيٍ كانت[1253] تلكَ الغاية.

مِنَ الدُّنُوِّ: أيِ القُرْبِ إلى المكانِ الذي لا يدرِكُهُ بشرٌ ولا[1254] مخلوقٌ وهو قرب الألفة المعبّر عنه بـ"قاب قوسين" أو أدنى.

وَلَا: أيْ لم تترُكْ أيضًا.

مَرْقًى: أيْ مَصْعَدًا ولا مزيدة لتوكيدِ النَّفيِ وقُرِئَ "مَرْقَى" بلا تنوينَ على أن لا لنفيِ الجنسِ.

لِمُسْتَنِمٍ: أيْ لطالبِ علوٍّ في الأمكنةِ وذلك كلُّهُ هـ يسبقُكَ إلى تلك المنزلةِ التي هي غايةُ الغايةِ وإشغالُك إيَّاها بحيثُ لا يجدُ غيرك إليها سبيلًا. والـمُرادُ مِنَ "الـمُستبِقِ" الملائكةُ والأنبياءُ، ومِن "الـمُسْتَنِم" أرواحُ الأنبياءِ، والأوَّلُ[1255] جبريل عليه السلام والثَّاني متابعوه مِنَ الملائكةِ /[93b] والأنبياءِ، أو الـمُرادُ منها جبريلُ عليه السلام فإنَّهُ مُستَبَقٌ؛ لأنَّهُ دليله وعريفه وهو مُسْتَنِمٌ أيضًا؛ لأنَّهُ صاعدٌ معه أو كلُّ مَن[1256] يكونُ مستبقًا ومُسْتَنِمًا. وفي البيتِ تنبيهٌ على انقطاعِ جبريلِ عن رسول الله وانتهاءِ رسول الله إلى منزلةٍ لمْ تدركْ ولم ترم في الحديثِ أنَّهُ عليهِ السَّلامُ لـمَّا وصَلَ إلى سِدْرَةِ الـمُنْتَهَى ضَرَبَ بكفِّهِ قدَمَهُ وقال: موضعٌ لمْ يجاوِزْهُ أحدٌ قبلي ولا يُجاوِزُهُ أحدٌ بعدي. قالَ جبريلُ عليه السَّلامُ: كُنتُ أظُنُّ أنِّي أعرِفُ محمدًا فالآن عرفتُ أنِّي ما أعرفه.[1257] وفي البيتِ مِنَ التَّقسيمِ إضافةُ الشَّيئِ إلى ما يناسِبُهُ وفيه الموازنةُ والجمعُ ومراعاةُ النظير[1258] ثمَّ إنَّ رسولَ الله لـمَّا وصلَ إلى العرشِ وهو منتهَى الكونِ والمكانِ صار كلُّ مكانٍ محفوظًا عن مكانِهِ ولَمَّا انفَرَدَ بتلكَ الرِّفعةِ كالـمُفردِ العلم وقف فَنُودِيَ السلام عليكَ أيُّها النَّبيُّ ورحمة اللهِ وبركاته، فإليهِ أشارَ بقولِهِ:

[112] خَفَضْتَ كُلَّ مَقَامٍ بِالْإِضَافَةِ إِذْ نُودِيَتْ بِالرَّفْعِ مِثْلَ الْمُفْرَدِ الْعَلَمِ

خَفَضْتَ: أي صيرت.

1253 ق ك: كائنة

1254 ق س: أو

1255 ق ك: أو الأول

1256 س: ما

1257 تفتشت عنه ولكن لم أجده في المصادر

1258 ق - النظير

كُلّ مَقَامٍ: وهو نِهايةُ سَيْرِ الكامل إلى اللهِ مُنْخَفِضًا[1259] ومنحطا. والعقل يخصص مقامه عليه السلام وكذا قوله:

بِالْإِضَافَةِ: أيْ بالنِّسبة إلى مقامِكَ المرتفعِ عنْ مقامِ كل مخلوقٍ وكانَ ذلكم الحفْظُ[1260] منك للمقاماتِ.

إذْ نُودِيَتْ: أيْ حينَ ناداكَ اللهُ[1261] حيثُ فارقك جبريلُ وانقطعَ الأصواتُ.

بِالرَّفْعِ: أيْ بِمَا يَدُلُّ على رفعةِ منزلتك على كل منزلةٍ من الشَّرفِ حتى قالَ: اِدْنُ يا خيرَ البريةِ اِدْنُ يا أحمدُ اِدْنُ يا محمدُ فادناك ربك حتى كنتَ كما قال: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ. فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾[1262] فلَمَّا نودِيَ برفعةِ منزلتِهِ على سائِرِ منازل أبناءِ جنسه من النبيين والمرسلين أو من المخلوقين انفرد عنهم به.

مِثْل: /[94a] الاسم المنادي.

الْمُفْرَد الْعَلَم: في انفِرادِهِ بِحَرَكَةِ الرَّفعِ ونصبُ غيرِهِ مِنْ أقسامِ الـمُنَادَى، والمرادُ بـ"العَلَم" المعرفةُ إطلاقًا للخاصِّ وإرادةُ العامِّ مجازًا. فالنَّكرةُ المقصودةُ مِنْ أقسامِ المعرفةِ عندَ الـمُحَقِّقينَ. و"الـمُفْرَدُ العَلَمُ" وإن بني على الضَّمِّ حينَ نودِيَ لكن الضَّم إلى المنزلة العليا رفع فكانَ الضَّمُّ رفعًا في المعنى كما كانَ النَّصبُ خفضًا في المعنى وحركةُ النَّصبِ قدْ تكونُ للجَرِّ والجَرُّ والخفضُ إخوانٌ والمسائلُ النحوية ليست مقصودةً ها هنا[1263] وإن ورى بها واقتبس منها، فالتَّشبيهُ تامٌّ في الأمرينِ فافهم. وفي البيتِ التورياتُ والطِّباقُ والتَّناسبُ والتَّسهيمُ ثُمَّ إنَّ المقصودَ من بلوغِكَ إلى مُنتهى الكونِ والمكانِ ومن رفع منزلتك وخفض منازل غيرك.

[113] كَيْمَا تَفُوزَ بِوَصْلِ أيِّ مُسْتَتِرِ عَنِ الْعُيُونِ وَسِرٍّ أيِّ مُكْتَتِمِ

1259 ق س: منخفظا

1260 ك س: الخفض

1261 س: نوديت من قبل الله

1262 سورة النجم، 8-9

1263 ك س: ههنا

فالبيتُ عِلَّةٌ غائبةٌ لقولِهِ "سَرَيْتَ"[1264] وما بعدهُ.

تَفُوزَ: أيْ تظفر منصوبٌ بأن مقدرة بعد كي بمعنى اللامُ كقولِهِ تعالى: ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾[1265] أي بـ"كي" بمعنى "أنْ" واللام مقدَّرة قبلها كقولِهِ تعالى: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا﴾،[1266] و"ما" زائدةٌ على التقديرين والتعبيرُ بالـمُضارعِ لاستحضارِ تلكَ الصُّورةِ البديعة المطلوبة.

بِوَصْلٍ: مِنَ اللهِ وهو المقام الذي رفعك إليهِ والمنزلة التي ناداكَ إلى الصُّعودِ إليهَا.

أيِّ مُسْتَتِرٍ: بالجَرِّ إمَّا صِفةُ "وَصْل" أو مستتر محذوف أي بوصل مستتر أي مستتر.

عَنِ الْعُيُونِ: أيْ عنْ أعيُنٍ مَنْ عَاصَرَهُ؛ لأنَّهُ عليهِ السَّلامُ أسرى باللَّيْلِ وقدْ نامتِ العُيون أو عن أعينِ سائرِ الأنبياءِ والمرسلين والملائكة المقرَّبين لأنَّهُ مقامٌ لا ينبغي لغيرِهِ الوصولُ إليهِ.[1267]

وَسِرّ: بالجَرِّ مثل تَسْألُونَ به والأرحام أي كي تفوزَ أيضًا بِسِرٍّ مِنَ الأسْرارِ الهُدى الذي أُوحِيَ إليكَ في ذلكَ المقامِ.

أيِّ مُكْتَتِمٍ: /[94b] أيْ مُسْتَتِرٍ عن الآذانِ أوْ عن الاسْتماعِ[1268] أي استتار[1269] لا يطَّلِعُ عليهِ إلَّا مَنْ أوحِيَ إليهِ وإلى هذا القسمِ من الوحيِ أشارَ تعالى بقولِهِ: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾[1270] وإخبارُهُ عليهِ السَّلامُ عَمَّا أوحيَ إليهِ في مقامِ الوصْلِ مِنَ الأسرارِ ليسَ مِمَّا أخذَ عليْهِ كتمانه وإنَّما أخبَرَ مِمَّا أمِرَ بِتَبْليغِهِ ومِمَّا خُيِّرَ فيهِ والأسرار التي أخذ عليهِ كتمانها لا تُحْصى ولم يفشها رسول اللهِ لأحدٍ من البشرِ إلى أنْ ماتَ بها وإيَّاها عنى النَّاظم فأي مدحة أعظم من أن يقالَ: فلانٌ صاحبُ أسرارِ الملكِ ولديهِ مِنْ أسرارِهِ ما لا يعلمه إلَّا الله وهو. وفي البيتِ مِنَ التَّقسيمِ إضافةُ الشَّيئِ إلى ما يُناسِبُهُ وفيه الـمُوازنةُ وجِناسُ الاشْتِقاقِ والتَّكريرُ ومراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا كانتْ تلكَ المراتب العظيمة له عليهِ السَّلامُ بلغت الغاية القصوى والنِّهاية العُظمى في الجلالِ والكمالِ أردفها بقولِهِ:

1264 البيت 107 من قصيدة البردة

1265 سورة القصص، 13

1266 سورة الحديد، 23

1267 س: إليها

1268 ك س: الاسماع

1269 ك: استنار؛ س: استناد

1270 سورة الشورى، 51

[114] فَحُزْتَ كُلَّ فَخَارٍ غَيْرَ مُشْتَرَكٍ وَجُزْتَ كُلَّ مَقَامٍ غَيْرَ مُزْدَحَمِ

أيْ فـ: سبب[1271] ما نلت.

حُزْتَ: بِضَمِّ الـمُهْمَلَةِ وسُكونِ الزَّاء من "حاز الشَّيئ" أضَمَّهُ إلى ملكِهِ.

كُلّ فَخَارٍ: بِفَتْحِ الفاءِ أي كلُّ تُمْدَحُ بالخِصَالِ الجميلةِ وتعظيمٍ يليق بالمخلوقِ وفيه استِعارةٌ مَكْنِيّةٌ بأن يشبِّه الفخَّار بملك لا يمكنُ أن يَدَّعيهِ جماعةٌ فحذفه وأثبتَ مِنْ لوازِمِهِ الحوزُ ونفيُ الاشتراكِ. وكلمةُ "كُلّ" هنا[1272] مجموعي نحو كل النَّاسِ يحمل الصَّخرة العظيمة.

غَيْر مُشْتَرَكٍ: أيْ في ذلكَ "الفَخَارِ" مع غيرِكَ أو غير مُشتركٍ فيه أي لا شركة لأحدٍ فيه معك يعني أنَّ مجموعَ الفخرِ لم يجزه بلا اشْتراكٍ إلَّا أنت وإنْ كُنْتَ شوركت في إفرادِ الفخرِ.[1273]

وَجُزْتَ: بِضَمِّ الـمُعجَمَةِ من تحت وسكون الزَّاء بمعنى قطعتَ وعبرتَ.

كُلّ مَقَامٍ: كُلّ مجموعي أيضًا ومقامه عليهِ السَّلام /[95a] مُخصَّص بالعَقْلِ وفيهِ تخصيصُ الشَّيْئِ بِمَا يُناسِبُهُ فإنَّ الحوزَ معنوي وكذا الفخار[1274] والجواز حقيقة في المشيِ بالأقدامِ فناسَبَ المقام.

غَيْر مُزْدَحَم: أيْ لا زِحامَ[1275] فيهِ لانْفِرادِكَ به أو لا تزاحُمٌ فيهِ غيرك أو لا يزاحمك فيه غيرك يعني أنَّ مجموع المقامات الشَّريفة العظمة أيضًا لم يجزها بلا ازدحامٍ سِواكَ وإنْ كُنْتَ زوحمت في آحاد المقامات قيلَ: لا يتأتي الاستِعارة في "جُزْتَ كُلّ مَقَامٍ"؛ لأنَّهُ ذكر ما ينافيها. وفي البيتِ الإرصادُ والجِناسُ المصحفُ والتَّناسُبُ ولَمَّا أخبَرَ أنَّهُ حازَ الفضائلَ والكمالاتِ وجازَ المراتبَ والمقاماتِ عَقَبَهُ بما هو كالنَّتيجة له فقال:

[115] وَجَلَّ مِقْدَارُ مَا وُلِّيْتَ مِنْ رُتَبٍ وَعَزَّ إدْرَاكُ مَا أولِيْتَ مِنْ نِعَمِ

فإنَّهُ إذا حازَ كُلَّ فَخَارٍ غيرَ مُشْتَرَكٍ، فقد-

1271 ك س: بسبب

1272 ك: هناك

1273 ك – لم يجزه بلا اشْتراكٍ إلَّا أنت وإنْ كُنْتَ شوركت في إفرادِ الفخرِ [صح في الهامش]

1274 ك – الفخار [صح في الهامش]

1275 ك س: ازدحام

جَلَّ مِقْدَارُ مَا: ولي من الرُّتبِ وإذا جازَ كُلُّ مقامٍ غير مزدحم فقد عزَّ أن يدركَ أي يُلْحِقَ ما أولاهُ الله تعالى من النِّعَمِ، والـمُرادُ مِنَ المِقدارِ مِقدارُ كمالِ كَيْفِيَّةِ المراتِبِ وكَمِّيَّتِهَا. و"ما" موصولٌ اسمِيٌّ بمعنى الذي والموصولُ للتَّعظيمِ.

وُلِّيتَ: ولاهُ العمل أو البلدة قلَّده فيه حذف الفاعل للعلمِ به بأنَّهُ لا يَكونُ إلَّا الله تعالى.

مِنْ رُتَبٍ: للإيضاحِ بَعْدَ الإبهامِ، و"الرُّتَبُ" جَمْعُ رُتْبَةٍ وهي المنزلةُ، واشْتِقاقُها من الرّتوبِ وهو الثُّبوتُ يريدُ أنَّ الـمَراتِبَ العاليةَ والمناصب الشَّريفة التي جعلت واليًا عليها مالكًا لها مقاديرها جليلة عظيمة لا تدخُلُ تحتَ العِبارةِ.

وَعَزَّ: الشَّيئُ يعِزُّ بالكسرِ إذا أقَلَّ وعزَّ فلان يعزّ بالكسرِ أيضًا إذا قويَ بعد ذلّه، وعَزَّ علينا الحال يعز بالفتحِ إذا اشْتَدَّتْ وصعبت وعزَّ فلان فلانًا يعُزّ بالضَّمِّ إذا غلبهُ ومنه وعزَّني في الخِطابِ قالَ الزَّركشي.[1276] والمعاني الثلثَةُ صالحةٌ في البيتِ.

إدْرَاك: لِلحَوْقِ.

مَا: كما تَقَدَّمَ. /[95b]

أولِيْتَ: مِنْ أوليته الشَّيئ أي أعطيته إليهِ.

مِنْ نِعَم: جمعُ نِعْمَةٍ اسمُ مصدر أنعم فهي بمعنى الأنعام الذي هو المصدرُ القياسِيُّ والمرادُ الشَّيئُ المنعم به. يريدُ أنَّ النِّعَمَ التي أُعْطِيَتْ إيَّاكَ[1277] عزيزة نفيسة لا تَدْخُلُ[1278] تحتَ الإشارةِ فأعظَمُ الرُّتَبُ التَّقَرُّبُ إلى جنابِ اللهِ المتعال وأعزُّ النِّعمِ نعمةُ التلاق والوصال.[1279] والمصراع الأول يُشِيرُ إلى قولِهِ تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾[1280] والثَّاني إلى قولِهِ: ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾.[1281]

[1276] محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي، أبو عبد الله، بدر الدين: عالم بفقه الشافعية والأصول. تركي الأصل، مصري المولد والوفاة. له تصانيف كثيرة في عدة فنون. وهو المتوفي سنة: 794 ه. 1392 م. انظر: الأعلام للزركلي، 6، ص: 60.

1277 ك: إليك

1278 ق س: يدخل

1279 ك: الوصل

1280 سورة النجم، 10

1281 سورة النجم، 18

وفي البيتِ التَّقسيمُ والـمُوازنةُ والتَّناسُبُ والجِناسُ اللاحِقُ ثُمَّ أنَّهُ رتّب على جميعِ ما مدحه به من لدن قوْلِهِ: "ظَلَمْتُ سُنَّةَ مَنْ أَحْيَا الظَّلَامَ إِلَى"[1282] هنا قولِهِ:

[116] بُشْرَى لَنَا مَعْشَرَ الْإِسْلامِ إنَّ لَنَا مِنَ الْعِنَايَةِ رُكْنًا غَيْرَ مُنْهَدِمِ

أيْ هذه المناقب الشَّريفة.[1283]

بُشْرَى لَنَا: أوْ بُشرى عظيمةٌ لا يكتنه كنهها اخْتَصَّتْ لنا أو ما ثَبَتَ بشرى بمثلِ هذا المذكورِ إلَّا لنا أو بشرنا بشرى لنا فأيّ بشارة أعظمُ مِنْ بشارةِ يا محمد لو لا أنَّ الحبيبَ يُحِبُّ معاتبة الحبيبِ لَمَا حاسبتْ أمَّتُك سِرًّا ولا جَهْرًا. اللهُمَّ كما مننتَ علينا يحب حبيبك ارزقنا الصّدق في الحُبِّ وامتنا عليه أخبر باختصاص هذه الأمَّة بالبشارةِ على وجهٍ يتضَمَّنُ دخوله فيهم وبأنَّهُ منهم ثُمَّ خَصَّ البشرى بأهلِ الإسلامِ جميعًا فقال:

مَعْشَر الْإِسْلامِ: أيْ أخُصَّ معشرَ أهلِ الإسلامِ والعربِ. يُنْصَبُ بالاختِصاصِ أربعةُ أشياءٍ؛ معشرُ وآلُ وأهلُ وبنو فلانٍ. وخَصَّ معشرَ مِن بينِهَا لمزيدِ اخْتِصاصِهِ بِبابِ الاخْتِصاصِ وأصلُ المعشرِ الجماعةُ مِنَ النَّاسِ الذينَ يشملهم وصفٌ واحدٌ ولـمَّا كانَ قولُهُ "بشرى" يتضمَّنُ دعوى أنَّ أمة محمَّد أكرم الأمَمِ؛ لأنَّ هذه البشرى مِنَ اللهِ ولا يُخَصِّصُ اللهُ تعالى بالبُشرى إلَّا أكرم /[96a] الخلقِ عليهِ أتى بقولِهِ:

إنَّ لَنَا: إلخ دليلا عليها؛ لأنَّ مسافةَ مساق التَّعليلِ فهو من أنواعِ الاستينافِ البياني الجواب عن سؤال سبب الحكمِ الخاصّ كأنَّهُ قيلَ: "ما سبب هذه البُشرى" فقالَ: "لأنَّ لنا".

مِنَ الْعِنَايَةِ: أيْ مِنْ مزيدِ اعتِناءِ اللهِ لمصالحِنَا، وإرادةِ مزيدِ الخيرِ واللطفِ والكرمِ الأزليَّة بنا المقتضية للعادة الأبدية ومن جملتِهَا إخراج هذه الأمَّة عقيب جميع الأمم.

رُكْنًا: اسمُ إنَّ قدم الظرف الذي هو الخبرُ للاخْتِصَاصِ وفيهِ تعريضٌ إلى نسخِ سائِرِ الشَّرائِعِ وركن الشَّيئِ جانبه الأقوى والـمُرادُ به نبينا محمد الذي جاءَ بشريعةٍ قويَّةِ الأساس والبنيان أطلق عليه الرُّكن؛ لأنَّهُ المعتمد عليهِ في سائِرِ الأحوالِ والزَّمانِ.

1282 البيت 29 من قصيدة البردة

1283 س: الشرف

غَيْرَ مُنْهَدِمٍ: أيْ غيرُ مخوفٍ[1284] انهدامُهُ أيْ انتسافه[1285] إذا انهدمت الأركان وانتسخت الشَّرائع فتَبَيَّنَ منه أنه أكرمُ الخلقِ على اللهِ مِنْ[1286] غيرِهِ. وفي البيتِ التَّكريرُ والاستِعارةُ وهو من[1287] المذهبِ الكلامِيِّ وفيه الاحتراسُ وفيه إيماءٌ إلى أنَّ لنا شافِعًا مُشفِعًا لا يَخافُ رد شفاعته ولـمَّا كانَ في قولِهِ "بُشْرَى لَنَا" إبهامًا [1288]إذْ لم يدر ما تلك البشارة وكذا في قولِهِ "إنَّ لَنَا مِنَ العِنَايَةِ" لأنَّهُ لم يدر أيضًا ما تلك العناية، فَسَّرَ ذلك بقولِهِ:

[117] لَمَّا دَعَى اللهُ دَاعِينَا لِطَاعَتِهِ بِأكْرَمِ الرُّسْلِ كُنَّا أكْرَمَ الْأُمَمِ

كلمةُ "لَمَّا": للزَّمانِ الممتد لا المتضايف.

دَعَى: دعاهُ بزيد سماه به أيْ لـمَّا سمّى.

اللهُ: نَبِيَّنَا عليه السلام وهو-

دَاعِينَا: أيْ مُنادينا معشر [1289]الإسلام وهو مفعولُ دَعَى، وسُكونُ الياءِ كما في "أعط[1290] القوس باريها" وهي ضرورة كثيرة الوقوع لكنها ضعيفةٌ من جِهَةِ مُخالفتِها للقِيَاسِ.

لِطَاعَتِهِ: أيْ إلى طاعةِ اللهِ وانْقِيادِهِ أو إلى طاعةِ داعينا إذ طاعته طاعة اللهِ والمفعول الثَّانِي

بِأكْرَمِ الرُّسْلِ: أيْ على اللهِ ومِنْ كرامتِهِ على رَبِّهِ أنَّهُ تعالى أقسم بعظمِ قدره /[96b] في عِدَّةِ مواضِعَ مِنْ كتابِهِ وما أقسم بحياة أحدٍ إلّا بحياته حيثُ قالَ: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾[1291] والآيات الدَّالَّةُ على كرامتِهِ على رَبِّهِ جمة والقرآن طافح بذلك مِنَ الثَّناءِ عليه ووصفه بكلّ جميل،

1284 س: مخلوق

1285 ك: انتساخه

1286 س - الله من

1287 ق - من

1288 س + ما

1289 ك س + أهل

1290 ق: أعطي

1291 سورة الحجر، 72

وذم[1292] شانيه وعدوّه وتسلية وتعزيته بما جرى للرُّسُلِ قبله ونهيه عن الحزنِ على عدمِ إسلامِهِم إشْفاقًا عليهِ. ومَنْ تأمَّلَ غالبَ القرآنِ استخرجَ مِنْ ذلك ما تكلُّ عنه الألسنةُ والأقلامُ.

كُنْتُمْ أَكْرَمَ الْأُمَمِ: أيْ عِنْدَ اللهِ تعالى. وهو جوابُ "لَمَّا" والتعارف في جوابِهِ الفعل الماضي لفظًا أو معنًى بدونِ الفاءِ وقدْ يَدْخُلُ الفاءُ على قِلَّة لما في "لـمّا" من معنى الشَّرطِ يريدُ أنَّ كونَهُ أكرم الرسل[1293] سَبَبٌ لِكَوْنِنَا أكرمَ الأمَمِ؛ لأنَّ أكرمَ الرُّسُلِ لا يبعث إلَّا لأكرمِ الأمَمِ وشرف الأمة بشرفِ نَبِيِّهَا. قال اللهُ تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾[1294] ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾[1295] وقالَ عليه السَّلامُ: «خَيْرُ القُرُونِ قَرْنِي»[1296] وفي روايةٍ «خيرُ النَّاسِ قَرْنِي»[1297] ويشهدُ بذلك حديثُ المناجاة أنَّ موسى رأى لهذه الأمَّة في اللوحِ المحفوظِ أوصافًا باهرةً فقالَ: «يا رَبِّ فاجعلني منهم»[1298] وضربَ لنا رسولُ اللهِ مثلًا حيثما في صحيحِ البخاري ومسلمٍ من قولِهِ: «مثلكم ومثل الذين من قبلكم كمثلِ رجل استعمل عُمَّالًا فقال من يعملُ من أولِ النهارِ»[1299] إلى آخرِ الحَدِيثِ فإنَّ اليهودَ عملت إلى الظُّهْرِ واستحقنه قيراطا، والمسلمون من العصر إلى الليلِ على قيراطين فهم أقلُّ عملًا وأكثر أجرًا. وقد أعطاهم الله مرتبةَ الشهادةِ على من سبقهم في القيامةِ وأقامَهم مقامَ الأنبياءِ في الشَّهادةِ عليهِمْ وكمل لهم من المحاسنِ ما فرَّقه في الأممِ ولكتابهم ما فرَّقهم في الكتبِ، وفيهم أقطابٌ وأوتادٌ ونُقَبَاءَ ونُجَبَاءَ وغيرُ ذلكَ مِمَّا أكرمَ اللهُ لهم في الدُّنيا والآخرةِ تكرمةً لِنَبِيِّهِمْ وزيادةً في شرفِهِ. وفي ألفاظِ البيتِ مُراعاةُ النَّظيرِ وفيهِ /[97a] التكريرُ والاستطرادُ والتوشيحُ وتجنيسُ الاشتقاقِ ثم أنه لما كان المؤمنونَ أجابوا داعي الله ودخلوا في حِرزه أصبحوا آمنين مُفلحين وكانوا أكرمَ الأمَمِ عندَ اللهِ ولـمَّا خالفه الكفَّارُ وكانُوا مِنْ حِزْبِ الشَّياطينَ الخاسرينَ.

[1292] س: ذواة

[1293] ق – الرسل

[1294] سورة آل عمران، 110

[1295] سورة البقرة، 143

[1296] شرح صحيح البخارى، ابن بطال، كتاب الأيمان والنذور، رقم: 67؛ فتح الباري، ابن حجر العسقلاني، جزء: 7 صحيفة: 6

[1297] صحيح البخاري، كتاب أصحاب النبي ، رقم: 3651؛ صحيح مسلم، كتاب فضائل الصحابة، رقم: 212؛ سنن الترمذي، أبواب الشهادات، رقم: 2302.

[1298] الدر المنثور، السيوطي، جزء: 3، صحيفة: 555

[1299] الحديث: "وَمَثَلُكُمْ وَمَثَلُ اليَهُودِ وَالنَّصَارَى، كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عُمَّالًا، فَقَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ"، صحيح البخاري، كتاب فضائل القرآن، رقم: 5021

[118] رَاعَتْ قُلُوبَ الْعِدَى أَنْبَاءُ بِعْثَتِهِ كَنَبْأَةٍ أَجْفَلَتْ غُفْلًا مِنَ الْغَنَمِ

فَكَيْفَ بِمُلاقاتِهِ نصرت[1300] بالرُّعبِ مسيرةَ شهرٍ من خاف الله أخاف الله منه كُلَّ شيئٍ.[1301]

رَاعَتْ: أيْ أفرغت أو خَوَّفت.

قُلُوب الْعِدَى: لدِينِهِ وشريعتِهِ مِنَ الكُفَّارِ لَـمَّا كانوا يسمعونَ أنّ دينه سيظهر على كلِّ دين وأنَّه يُذلّ[1302] كل جبّار عنيد. وإسنادُ الرُّوحِ إلى القُلوبِ إمَّا مِنْ مجازِ الحذفِ أي أصحابُ قلوبٍ أو من تسميةِ الكُلِّ باسْمِ البَعْضِ فيكونُ مِنَ الـمَجازِ المُرسَلِ، وتقديم المفعول للاهْتِمَامِ بذكرِ المروع والإضافةُ للإهانةِ نحو ولد الحجام.

أَنْبَاء: فاعِلُ "رَاعَتْ" أيْ راعت أخبار بعثته.

بِعْثَته: التي صدرت من الكهان قبل مبعثِهِ وبعده في أولِهِ جسمًا صدر منَ الرَّفاقِ المسافرين. والإسنادُ مجازٌ عقليٌّ، و"أنباءُ" إنْ كانَتْ صيغةُ قِلَّةٍ إلَّا أنَّها عمَّت بالإضافةِ أو هي كثرة بقرينةِ المقامِ ويحتمِلُ الأنباء بلفظِ المصدر بمعنى الأنباء بها. وتأنيثُ الفعلِ اعتبار المضاف إليهِ والإضافةُ للتَّشريفِ والبعثةُ الهيئة[1303] من البعثة غلب استعماله له في النُّبُوَّةِ والرِّسالةِ. قُلْتُ: وصفُ البعثةِ إلى الخلقِ لا ينتظم الأنبياء كلهم بل هي مخصوصة بالرُّسُلِ منهم وليسَ في البِعْثَةِ تكليفٌ وإنَّمَا هو تكوين محض يرشدك إليهِ قوله عليه السَّلام: «بُعِثْتُ إلى النَّاسِ عَامَّةً»[1304] لا مرسلا إليهم كافة وإلا يلزم أن يكونَ مقصّرا[1305] في أمرِ التَّبليغِ غير موف حقَّه إذا لم يكن منه تبليغ الرِّسالة إلى كافةِ النَّاسِ وعامَّةِ البَشَرِ لكونِهِ خارجًا عن وسعه ولذلك قال اللهُ تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ /[97b] إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾[1306] ولم يقل "إلى الناسِ كافة"؛[1307] لأنَّ الثَّانِي يقتضي التَّبليغَ إلى النَّاسِ قاطبةً دون الأوّلِ فليكن هذا على ذكر منك.

1300 ك: نصر

1301 ك: من خاف الله خاف منه كل شيئ

1302 ق ك: يظل

1303 س: الهيبة

1304 صحيح البخاري، كتاب التيمم، رقم:335

1305 ك: مفصل

1306 سورة سبإ، 28

1307 ك - كافة

كَنَبْأَةٍ: أيْ كما راعتْ نبأة أو كروع نبأة أي صوت وبعثة.

أجْفَلَتْ: بالجِيمِ بمعنى أفرغَتْ.

غُفْلًا: بِضَمِّ الغينِ الـمُعْجَمَةِ. يقال: فلانٌ غفل لا علم فيه وناقة غفل لا علامة لها ورجل أغفل أي بَلِيدٌ غافلٌ لا يَحُسُّ بالأماراتِ الواضحة قدم اهتماما بشأنِهِ.

مِنَ الْغَنَمِ: إيضاحٌ لإبهامِهِ. و"الغَنَمُ" مؤنثٌ موضوع للجِنْسِ يقعُ على الذَّكورِ والإناث وعليهما[1308] معا. وفيه تلويحٌ إلى أنَّهم كالأنعامِ بل هم أضلّ شبه الهيئة الحاصلة لهم من الروعِ بما ورد عليهِمْ من أخبارِ بعثتِهِ[1309] حال كونهم غافلين عن دينِ الإسلامِ ومنغمسين[1310] في الكفرِ والضَّلالِ بالهيئةِ الحاصلة من الروع بالصَّوتِ لـ"الغَنَمِ" حال غفلتها راعية في ربيعها مشتغلة في شهواتها. وفي البيتِ الجناسُ[1311] الشَّبيهُ بالاشتقاقِ ومراعاةُ النَّظيرِ ولما بين أن صيت بعثته[1312] قد بلغت الآفاق وراعت منها قلوب أهل الشِّرك والنفاق وكاد أن يختلجَ في البالِ أنّ صيته هل وافق ذاته أم لا، دفعه بقولِهِ:

[119] مَا زَالَ يَلْقَاهُمْ فِي كُلِّ مُعْتَرَكٍ حَتَّى حَكَوْا بِالْقَنَا لَحْمًا عَلَى وَضَمِ

فلم يَرْفَعْ أحدٌ[1313] مِنْهُمْ رأسًا إلَّا اختطفته لوامعُ سيوفِ نصرِهِ حتَّى رضوا بالجلاء وخربوا بيوتهم بأيديهم.

مَا زَالَ: زال ماض "يزال" معناهُ الدَّوامُ يريدُ أنَّهُ عليهِ السَّلام ولم يزل.

يَلْقَاهُمْ: أيْ يراهُمْ ويحارِبُهُمْ فيطعنهم بِمُقْتَضَى قولِهِ أنا بني السَّيفِ والملحمة.

فِي كُلِّ مُعْتَرَكٍ: أيْ في كُلِّ موضعِ الازدحامِ والاقتتالِ الذي وقع بينه وبينهم. والمخصص هو العقلُ وقدْ كانَ لرسول اللهِ □ من كمالِ الشَّجاعةِ ما لمْ يكُنْ لمخلوقٍ فما لقيَ رسول اللهِ □ /[98a] كتيبة إلَّا كانَ أوَّل من يضرب فيها. وكانَ في الشَّجاعةِ ورباطةِ الجأْش سياق الغايات القاصية وما كانَ ذلكَ إلَّا لكَوْنِهِ

[1308] ق ك: عليها

[1309] ك: بعثه

[1310] س: منقسمين

[1311] س – الجناس

[1312] ك: بعثه

[1313] ق: واحد

مُؤَيِّدًا من عندِ اللهِ العزيز الحكيم. "سأل رجلٌ البَرَاءَ: أَفَرَرْتُمْ يومَ حُنين؟ قالَ: نعم، ولكن رسول الله لم يفر لقدرِ آيته على بَغْلَتِهِ البيضاءِ وأبو سُفْيَانَ آخِذٌ بِلِجَامِهَا والنبيُّ يقولُ: أَنَا النَّبِيُّ لاَ كَذِب، أَنَا ابْنُ عَبْدِ المُطَّلِب.[1314]فيفرقونَ ثم يحملونَ عليهِ فيقفُ لهم فعل ذلك بِضْعَ عشرةَ مرَّة فانظر ثبوته وحده لجيشٍ يزيد على عشرة آلاف راكبٍ على بغلة لا تصلح لكرّ ولا فرّ وهو مع ذلك يركضها إلى وجوههم وينود باسمه ليعرفه من يجهله ومن ثمة قال الصَّحابةُ: "كُنَّا إذا اِحْمرَّ الناس[1315] اتقينا رسول[1316] الله وقمنا خلفه مجتمعين به".

حَتَّى حَكَوْا بِالْقَنَا: يريد أن ذلك[1317] الحضرة أقوى في معنى الشَّجاعة من صيته إلى حيثُ كانَ لَمْ يرتدعْ مُدَّةَ حياتِهِ عن معنى الإقدامِ إلى المعاركِ والاشتغال بالمباراةِ في المحاربِ وكانَ استمرارُهُ لم يفارقْ عن مقهوريةِ العدَى حتى شابهوا أي العدى المحاربون من كثرةِ ما أوقعَ بهم بطعنِ القناءِ وضرب السُّيوفِ ورمي النبالِ[1318].

لَحْمًا:مطروحًا.

عَلَى: ما يضعُ القصّابُ اللحمَ عليهِ من خشبٍ ونحوه ليرغب فيه المشتري وهو:

الوَضَم: بالـمُعجمةِ الغير النابلة ويقالُ للحقيرِ الذَّليلِ: لَحْمٌ على وَضَمٍ، على سبيلِ الاستعارةِ وفي قولِهِ: "حَكَوْا لَحْمًا" مبالغةً في التَّشبيهِ ولهذا أتى به على صورةِ المشابهةِ أيْ حصل فيهم من الجراحِ ما أشكل من أجله تمييزهم من قطعِ اللحمِ المعلقة على الأوضامِ ويؤكِّدُ هذا المعنى قوله؛

[120] وَدُّوا الْفِرَارَ فَكَادُوا يَغْبِطُونَ بِهِ أَشْلَاءَ شَالَتْ مَعَ الْعِقْبَانِ وَالرَّخَمِ

[1314] ك + فما درئ يومئذ أحدا شد منه روى أنه كان يحمل على الكفارِ [صح في الهامش] | صحيح البخاري، كتاب الجهاد والسير، رقم: 2864؛ صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، رقم: 78؛ سنن الترمذي، أبواب الجهاد، رقم: 1688

[1315] ك س: الباس

[1316] ك س: برسول

[1317] س: ذاك

1318 س: الشباك

وَدُّوا: الوَدود[1319] مشتركٌ بين المحبةِ والتمنِّي. فعند إرادتهما معًا يحتاجُ /[98b] إلى زيادةٍ لو لعدم صحَّة إرادة معنيي المشترك معًا يريدُ أنَّهم من جهةِ ما استمرَّ فيهِمْ مِنَ القَتْلِ وعدم المقاومة مع ذاك الحضرة تمنوا ما هو أقبح الخصال عند العربِ وأذمّها وهو:

الفِرَار: عن الزحفِ لِيَتَخَلَّصوا من حربه ومن متابعته. وهيهات لهم هذا المرام بسبب[1320] شِدَّةِ ودادِهِمْ للفِرارِ وكمال حِرْصِهم عليهِ.

كَادُوا: أي قاربوا لو[1321] أمكنهم.

يَغْبِطُونَ: أيْ يَتَمَنُّونَ الموتَ[1322] وعليه قولُهُمْ: "ما خَلَا جسدٌ[1323] من حَسَدٍ".

بِهِ: أي مُلتبسينَ بالفِرارِ أو بِسَبَبِ النبي عليه السلام.

أشْلَاء: أيْ أعضاءُ من اللحمِ مطلقًا أو بعد البلي والتَّفَرُّق وما يَتَمَنَّى عنده الموت أشَدُّ من الموتِ كأنَّهُ ألم ما حلَّ بهم قد أنساهم لذَّة الحيوة وألذّ في حنكهم طعم الممات فلذلك يغبطون تلك الأشلاء التي شالتْ.

شَالَتْ: أيْ رفعت أو ارتفعت في الجَوِّ.

مَعَ: طائر خراق مبعد في الارتفاع وهو العقبان.

العِقْبَان: جَمْعُ عُقاب نوعٌ مِنْ كَرَائِم سباع الطير.

وَ: كذا.

الرَّخَم: فإنَّهُما يَقِعَانِ على المَيْتَاتِ ويَحْمِلَانِ لفراخهما ويعلوان في الجوِّ حتى إنَّ المَثَلَ يَضْرِبُ ببيض الأنوق ولا يُخْفَى حُسْنُ التَّعبيرِ عن تلك الشَّنيعةِ بما يَحتوي على تكرارِ الحُروفِ الذي هو شَنِيعٌ في علمِ البلاغةِ وهو "أشلاء شالتْ". وإنَّما تَمَنُّوا أعضاءَ اللحم دون العِقْبَانِ والرَّخَم لما حصل

1319 ك س: الود

1320 ك: فبسبب

1321 ك: ان

1322 س: الميل

1323 س: جسده

بينهما وبينهم من المشابهةِ بسبب طعنِ القنا.[1324] وفي البيتِ الجِناسُ الشَّبيهُ بالاشْتِقاقِ والتَّناسبُ والإرصادُ والانتقالُ من الأخبارِ عن المصائبِ التي نالتْ الكُفَّرَ إلى شجاعةِ رسولِ اللهِ وزعامةِ فرسانِهِ رضي اللهُ عنهم كالانتقالِ من المعنى الذي يسمِّيه[1325] أهلُ أصولِ الفقهِ دلالة الإشارة كدلالةِ: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ﴾[1326] على جوازِ الإصباح جنبا. ولـمَّا دخل في قلوبِهم الرّوعُ والفزع مِنْ أجْلِ طلبِ /[99a] الـمُؤمنينَ إيَّاهم بالقِتالِ صاروا مُتحَيِّرينَ ولكمالِ حيرتِهِمْ.

[121] تَمْضِي الْلَيَالِي وَلَا يَدْرُونَ عِدَّتَهَا مَالَمْ تَكُنْ مِنْ لَيَالِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ

لأنَّهُمْ يؤمِنُونَ فيها من الـمُؤمنينَ ويستفيقونَ مِنْ سكرةِ الخوفِ فيتفطّنون لما مضى عليهِمْ مِنَ اللَّيالِي ويدرونَ عدتها. ويَحْتَمِلُ أنْ يَعُودَ ضميرُ "يَدْرُونَ" على الـمُؤمنينَ على سبيلِ الـمُبالغةِ ولا ضَيْرَ في اختلافِ مرجعِ الضَّمائِرِ مع القرائن، فالمعنى ح إنَّ المؤمنينَ يشغل بالهمِّ بطلبِ الكُفَّارِ لا يدرونَ عدة ما مضى[1327] مِنَ اللَّيالي ما لم تكن إلخ. فيكونُ هذا المعنى كقولِهِ عليهِ السَّلامُ في غزوة الخندق: «شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى، مَلَأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَأَجْوَافَهُمْ نَارًا»[1328] وقدْ يسقُطُ الفرضُ لفرضٍ آخرٍ أقوَى مِنْهُ إذا تزاحمَا.

تَمْضِي عليهم.

اللَّيَالِي: بأيَّامها[1329] على التَّغليبِ وعلى القلبِ كذلك بدليلِ ﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾[1330] و﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾[1331] يريد أنَّ أيَّامَهم كَلَيَالِيهِمْ سود مظلمة لشدةِ ما حلَّ بهم من الأهوالِ، والتَّعبيرُ بالمضارعِ للاستحضارِ والاستمرارِ.

وَلَا يَدْرُونَ: أيْ لا يَعلمونَ مِنْ شِدَّةِ همومهم بجهادِ النَّبيِّ لهم.

1324 ك: الفنا

1325 ق س: تسميه

1326 سورة البقرة، 187

1327 ك: معنى

1328 صحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، رقم: 206

1329 ك: بايام

1330 سورة مريم، 10

1331 سورة آل عمران، 41

عِدَّتهَا: والجُملةُ في مَحَلِّ نصبٍ على الحالِ.

مَالَمْ تَكُنْ: بِمَعْنى ما دامَ كقولهم أجلس ما جلس القاضي.

مِنْ لَيَالِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ: المذكورة في قولِهِ تعالى: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾[1332] ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ثلاثة سرد وواحد فرد وأمَّا التي في قولِهِ تعالى: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾[1333] ففي تعيينها أقوالٌ يريدُ أنَّ جهلَهم بمضي الأزمانِ باقٍ مدة دوام انتقاء كون تلكَ الليالي من ليالي رفع الطَّلبِ عنهم فيترقبون مجيئها وهي ليالي الأشهرِ الحُرُمِ على ما كانَ في صدرِ الإسلامِ مُدَّة إلى أنْ نَزَلَ قولُهُ تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾[1334] وفي تخصيصِ بعضِ الأوقاتِ /[99b] وكذا بعض البقاعِ بمزيد التَّعظيمِ والاحترامِ من فوائِدَ لا تُحصى. وفي البيتِ مُراعاةُ النَّظيرِ والطِّباقُ والتَّكريرُ. ومن هنا أخذَ في تأكيدِ حديث انهزام هؤلاء الأعادي فقال:

[122] كأنَّمَا الدِّينُ ضَيْفٌ حَلَّ سَاحَتَهُمْ بِكُلِّ قَرْمٍ إِلَى لَحْمِ الْعِدَا قَرِمِ

كأنَّ: للتَّشبيهِ المؤكّد لأنَّ الأكثر أنَّهُ مركَّبٌ مِنْ "كافِ التَّشبيهِ" و"أن المؤكَّدة". والأصلُ في نحوِ "كأنَّ زيدًا أسدٌ" "إنَّهُ كأسدٍ" قُدِّمَ حرفُ التَّشبيهِ اهتِمَامًا به وفُتِحَتْ "أنَّ" لدخولِ الجارِّ عليهِ "ما" كَافَّة.

الدِّينُ: الجزاءُ ومنه الأوَّلُ في "دِنَّاهُمْ كَمَا دَانُوا"[1335] والثَّانِي في «كَمَا تَدِينُ تُدَانُ» [1336] وفي الاصطلاحِ أنَّهُ وضع إلهي يسوقُ اللهُ إليهِ عبادَهُ والـمُرادُ به الإسلامُ ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾[1337]

ضَيْفٌ: خَبَرٌ[1338] والتَّنوينُ للتَّعظيمِ.

1332 سورة التوبة، 36

1333 سورة التوبة، 2

1334 سورة التوبة، 5

1335 قائله: الفند الزماني؛ تمام البيت: "ولم يبق سوى العدوان دنّاهم كما دانوا"، ديوان الحماسة، صحيفة: 12، دار الكتب العلمية، 1998، بيروت؛ شعر الفند الزماني، حاتم صالح ضامن، 1986، ص:25 . شهل بن شيبان بن ربيعة بن زمّان الحنفي، من بني بكر بن وائل، شاعر جاهلي. كان سيد بكر في زمانه، وفارسها وقائدها. وهو من أهل اليمامة. شهد حرب بكر وتغلب، وقد ناهز عمره المئة، تاريخ وفاته 70 ق.ه. و555 م. تقريبا. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 3، ص:179

1336 صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب ما جاء في فاتحة الكتاب؛ كنز العمال، رقم: 43672

1337 سورة آل عمران، 19

1338 ك - خبر

حَلَّ: صفةُ "ضيفٍ" أو خبرٌ ثانٍ وحلَّ بالمكانِ يحِلُّ بالضَّمِّ نزل.

سَاحَتهُمْ: أيْ فِناء دارِهِمْ، والإضافةُ للتَّعظيمِ إن كان الضَّميرُ للمُؤمنينَ كما هو الرَّجحُ أو للتَّحقيرِ إنْ كانَ للكُفَّارِ.

بِكُلِّ قَرْمٍ: بِفَتْحِ القافِ وسُكُونِ الرَّاءِ المُهملةِ هو البعير الذي لم يذلل لغاية عزَّته وبخابته[1339] ثُمَّ استعيرَ للسَّيِّدِ والـمُرادُ أصحابُ رسولِ اللهِ أيْ مع كُلِّ سَيِّدٍ مِنَ الصَّحابةِ.

إِلَى لَحْمِ الْعِدَا قَرِمِ: بِفَتْحِ القافِ وكسرِ الرَّاءِ الـمُهْمِلَةِ أي شهى إلى لحمِ عَدُوِّ الإسلامِ بحيثُ لا يَصْبِرُ عنهُ بل يبذلُ جهدَهُ في طلبِ ما يَشْتَهِي ضيف الدِّينِ وهو لحمُ العدى، فلذلك كانت لحومُ العدى في ساحاته على الأوضامِ مِنَ القنا. فيَتَضَمَّنُ البيتُ وصفهم بالسَّاحةِ والكرم فلوْ قُلنَا حلَّ دينُ الإسلامِ ساحة الكُفَّارِ مع كلِّ سَيِّدٍ شَهَى إلى أكلِ لحمِ أولئكَ العدى فذبح منهم وقطعَ أعضاء لما تَضَمَّنَ وصفَ المؤمنينَ بالكرمِ وإيقاع الظَّاهر وهو لحم العدى /[100a] موقع المضمر لزيادةِ التَّمَكُّنِ. وفي ألفاظِ البيتِ مُراعاةُ النَّظيرِ وفيهِ التَّجنيسُ المحرّفُ ومن هنا أخذ في مدحِ القرمِ بكثرةِ العددِ وجودةِ العددِ ونحوه فقالَ:

[123] يَجُرُّ بَحْرَ خَمِيسٍ فَوْقَ سَابِحَةٍ تَرْمِي بِمَوْجٍ مِنَ الأَبْطَالِ مُلْتَطِمِ

يَجُرُّ: أيْ يمدُّ ويَقُودُ ذلك السَّيِّد برسين،[1340] عبّر بالـمُضارِعِ للاسْتِحْضارِ والاسْتِمْرَارِ وأتى بـ"يجُرُّ" لِقَوْلِهِمْ في الـمُبالغةِ عسكر جرَّار.

بَحْر خَمِيسٍ: كلجين الماءِ أيْ جَيشًا مثل البحرِ هيبةً وجريًّا وتَمَوُّجًا وإهلاكًا، سُمِّيَ الجَيْشُ خميسًا لأنَّهُ خميس[1341] فرق مقدمة وساقة وجناحان وقلب.

فَوْقَ سَابِحَةٍ: أيْ راكِبًا فوقَ خيلٍ جاريةٍ كأنَّهَا لحسنِ جريها وعدم اتعاب راكبها تجري في الماءِ، وفيهِ إشارةٌ إلى سُرْعَةِ طلبِهِ للعدى وسرعة لحاق الخميس به وعدم تخلّفهم عنه فهيهات[1342]

1339 ق: وبحايته

1340 س - برسين

1341 ك س: خمس

1342 ق: هيها

النَّجاةُ منه الفِرار[1343] ومن أجْلِ هذه الحالةِ وأشبابها ودُّوا الفرارَ حتى كادُوا يغبِطُونَ أمواتًا كالأعضاءِ التي كسرها العقاب والرَّحمة وشالتْ معهما في الجَوِّ.

تَرْمِي: بالتَّاءِ الفوقانية صفة "خميس" أو بالياءِ التحتانية صفة "يجر".

بِمَوْجٍ مِنَ الأبْطَالِ: أرادَ الشَّجعان الخارجين للقِتالِ.

مُلْتَطِم: صِفَةُ "موج" أي يضرِبُ بعضه ببعضٍ لِشِدَّةِ هيجانِهِ، شُبِّهَ خروجُ الشَّجعان مِنَ الجَيْشِ للقِتَالِ بِمَا يقذف به البحر مِنَ الأمواجِ ووجه الشَّبهِ التَّتابُعُ والـمُسابقةُ والإضمار.[1344] وفي البيتِ جِنَاسُ التَّصحيفِ ومراعاةُ النَّظيرِ وفيهِ الإغراقُ ثُمَّ شرعَ في[1345] وصفِ الأبطالِ بالهممِ العاليةِ وذكر آلة حربهم بعد ما تَعَرَّضَ لذكرِ خيلهم فقالَ:

[124] مِنْ كُلِّ مُنْتَدِبٍ للهِ مُحْتَسِبٍ يَسْطُو بِمُسْتَأْصِلٍ للكُفْرِ مُصْطَلِمِ

مِنْ كُلِّ: إلخ[1346] بيانٌ للإبطالِ وقيلَ: بدلٌ ولذا أُعيد الجار.

مُنْتَدِب: بِكَسْرِ الدَّالِ أيْ مجيبٌ دعوةَ الجوِّ بالرَّغبةِ الكاملةِ.

للهِ: أيْ لدعاءِ اللهِ /[100b] ورسولِهِ عليه السلام إيَّاهُ إلى قتالِ العِدَى.

مُحْتَسِب: أيْ للهِ حذف لدلالة[1347] الأوَّل وهو مِنَ التَّنازعِ في قولِهِ للهِ و"الحسبة" بالكَسْرِ الأجرُ أي محتسِبٌ بعلمه عندَ اللهِ أو مرتقبٌ ورحمةَ ربِّهِ أو مخلصٌ يُخْلِصُ الأمرَ للهِ أو مكتف باللهِ.

يَسْطُو: صِفَةُ "مُنتَدِب" ويحتَمِلُ غير ذلك أيْ يصول بقهرٍ وبطشٍ.

بِمُسْتَأْصِلٍ: مِنَ الاستيصالِ وهو قلع الشَّيئ عن أصلِهِ.

للكُفْرِ: أيْ لأهلِهِ أو للكُفرِ يقتل أهله.

1343 ك س: بالفرار

1344 ق: والإضبار؛ ك: الانصباب؛ س: الانصار

1345 س: ثم

1346 ك: اه، س: إلى اخ

1347 ق: لدلالته

مُصْطَلِم: أي مُدَمِّرٌ هو نعتٌ لـ"مُسْتَأْصِلٍ" فيكونُ صفةً توكيديةً و"الـمُسْتَأْصِلُ" و"الـمُصْطَلِمُ" إمَّا من المنتدبِ أو الآلة التي يقاتل بها من سيفٍ ورمحٍ ووغيرهما أو القرآن لاحتوائِهِ على اهلاكِ الكفرِ بإهلاكِ أصلِهِ وأهلِهِ وإزالة شبههم ودفع شكوكهم. وفي البيتِ الـمُوازنةُ والتَّشطيرُ. ثم بين غاية الجرِّ والسَّطر فقالَ:

[125] حَتَّى غَدَتْ مِلَّةُ الْإِسْلَامِ وَهْيَ بِهِمْ مِنْ بَعْدِ غُرْبَتِهَا مَوْصُولَةَ الرَّحِمِ

يريدُ أنَّهُ مازالَ المنتدبُ يَجُرُّ الجيوشَ ويجهِّزُ السَّرايا أو مازالَ استيصاله واصطلامه للعِدَى.

حَتَّى غَدَتْ: أيْ صارتْ.

مِلَّةُ الْإِسْلَامِ: أي الدِّينُ السَّماوِيُّ سُمِّيَ الدِّينَ[1348] الحنيفي بها؛ لأنَّها تملى من السَّماءِ. والإضافةُ مِنْ إضافةِ[1349] الأعَمِّ إلى الأخَصِّ وهي للتَّشريفِ.

وَهْيَ بِهِمْ: أيْ حالُ كونِها مصحوبة بهؤلاءِ المنتدبين منصورة ومُعَزَّزة بأولئكَ الجارينَ بحر خميس لا تفارقهم بِشِدَّةِ القراع ولا بِكَثْرَةِ الدِّفاعِ، فالجُملةُ اعتراضِيَّةٌ وجمعه باعتبارِ كلّ.

مِنْ بَعْدِ غُرْبَتِهَا: أي من بعدَ كَونِ ملّةِ الإسلامِ غريبةً كحالها في الفترةِ بحيثُ لا تزاد لقلَّةِ مؤيدها خوفًا على نفسِهِ فكانَتْ مقطوعةَ الرَّحمِ ثُمَّ لم تزل يكثر من ينتمي إليهَا ويدخُلُ فيهَا ويعزّ أهلها حتَّى ظهرتْ على الدِّينِ كله /[101a] فصارتْ موصولةَ الرحمِ.

مَوْصُولَة الرَّحِمِ: فالـمُرادُ مِنَ الغُرْبَةِ والوصلةِ لازمهما أعني الإهانة والإكرام، و"الرَّحم" رحم الأنثى وهو أيضًا القرابةُ. وفي البيتِ إشارةٌ إلى قَوْلِهِ عليهِ السَّلامُ: «بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا»[1350] وقَوْلِهِ: «لا تزالُ طَائِفَةٌ مِنْ أمَّتِي عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أمْرُ اللهِ»[1351] وفيهِ تشبيهٌ بليغٌ وطِباقٌ ومراعاةُ النَّظيرِ ولَمَّا صَارتْ مِلَّةُ الإسلامِ من بعدِ غُربَتِهَا موصولةَ الرَّحمِ بوُجودِ النَّبِيِّ وبحمايةِ الصَّحابةِ أضحت.

1348 س: الذي

1349 س - إضافة

1350 صحيح مسلم، كتاب الإيمان، رقم: 232؛ سنن ابن ماجه، كتاب الفتن، رقم: 3986

1351 صحيح مسلم، كتاب الإمارة، رقم: 170؛ سنن أبي داود، كتاب الفتم والملاحم، رقم: 4252

[126] مَكْفُولَةً أَبَدًا مِنْهُمْ بِخَيْرِ أَبٍ وَخَيْرِ بَعْلٍ فَلَمْ تَيْتَمْ وَلَمْ تَئِمِ

مَكْفُولَة: أيْ محفوظةٌ، و"المَكْفُولُ" هو الذي يقوم غيره بمصالحه.

أَبَدًا: أيْ دائمًا بحيث لا يطرأ بها النسخ والتَّبديل بكفالةِ اللهِ تعالى لها.

مِنْهُمْ: أيْ مِنْ جِهَةِ كُلِّ مُنْتَدِبٍ بأنْ يَجْعَلَهَا في حضانةِ مربٍّ مُشْفِقٍ وحماية قيم قائم بأغراضها.[1352] ويُرْوَى "منه" والضمير للنَّبيِّ عليه السلام وهو المُرادُ.

بِخَيْرِ أَبٍ: لأنَّهُ سببٌ لوجودِهَا وهو الذي يقومُ بِحَقِّهَا ويدعو النَّاسَ إليها ويربِّيها لهم.

وَ: هو كذلك.

خَيْر بَعْلٍ: لها في الإفادةِ، والإفاضةُ قوام عليها في زمانِهِ وبعده كلّ من يقومُ مقامه في إقامةِ الدِّينِ بالحُجَّةِ والبرهانِ كالعلماءِ المُرشدينَ[1353] والسَّيف والسّنان كالخُلفاءِ الرَّاشِدينَ ويجوزُ أنْ يكونَ من تجريدية، إذا جعلت حالًا من "خَيْرِ أبٍ" فكأنَّهُ لما بالغ في وصفِ الصَّحابةِ بالأبوَّةِ منهم هو الموصوف بالبعولة ويحتمِلُ أنْ يكونَ "مِنْ" للتبعيض أيْ: بعضهم بمنزلةِ الأب وبعضهم بمنزلة الابنِ. ويحتمل أن يعود[1354] الضمير إلى الكفارِ أي هو محفوظة أبدًا من الكفارِ بخير أبٍ وخير بعلٍ وهو النَّبيُّ عليهِ السَّلام وأصحابه؛ لأنَّها نصرت بالنَّبيِّ عليه السلام وأصحابه فهم قائمونَ بها كما يقوم الأب بابنِهِ الصَّغيرِ. و"البَعْلُ" بزوجته ومَنْ /[101b] تَتَّبِعْ كُتُبَ الأحاديثِ والسِّيَرِ عَلِمَ ما كان عليهم مِنْ حِمَايةِ الدِّينِ وبَذْلِ النفوس والأموال في مجاهدتهم فبمن خالفها والسَّعي في إعزازها بما لا يحتاج إلى استشهادٍ على ذلك بخبر أو أثر ولما تحقَّقَ أنها مكفولة أبدًا بخير الأب والبعل.

فَلَمْ تَيْتَمْ: بِفَتْحِ المثناةِ الفوقانية وسكون التحتانية وفتح المثناة الثَّانية الفوقانية أي ما بقيت يتيمةً من جهةِ الأبِ[1355] كما هو اليتيمُ في النَّاسِ.

[1352] ق ك س: بأغراذها

1353 س: الراشدين

1354 ق: يكون

[1355] ك – الأب [صح في الهامش]

وَلَمْ تَئِمْ: كلم تبع من "آمتِ المرأةُ" إذا خلتْ مِنَ الزَّوجِ أي وما خلتْ أيضًا من جهةِ البعلِ بل صارت دائمةً في غايةٍ عن المكانِ ورفاهية العيش بخير الآباءِ والبعولِ محفوظة بهؤلاءِ الفحول بل بصيانةِ المَلَكِ الجليلِ فنِعْمَ الكفيل ونعمَ الوكيل. ثم استشعرَ قائلًا من هؤلاء الذينَ كانوا منتدبينَ للهِ مُسْتأصِلينَ للكُفْرِ حتى صارتْ بهم الملةُ مكفولةً أبدًا فقال:

[127] هُمُ الْجِبَالُ فَسَلْ عَنْهُمْ مُصَادِمَهُمْ مَاذَا رَأَى مِنْهُمْ في كُلِّ مُصْطَدَمِ

كنّى بالجبالِ عن الصَّحابةِ على سبيلِ الاستعارةِ والحصر ادِّعائي مبالغة في المقصودِ يريدُ أنَّهُمْ:

هُمُ الْجِبَالُ: ظهورًا لأعينِ الكفارِ وصلابة في الدِّينِ واهلاكًا لمن مالوا عليه عند المصادمةِ وثباتًا في مواطِنِ الحروبِ وتَمَكُّنًا في مواقِعِ القتالِ وقدْ أرسى الله الخميس بهم فإن شككت في ذلك أو أنكرت أو إن لم تصدّقني أو إن أردتَ أن تعرف بعض مالهم من الكر والثبات.

فَسَلْ: خِطابٌ لغيرِ مُعين أيْ استكشفْ واستفسرْ.

عَنْهُمْ: أيْ عن شأنِهِمْ وأخبارِهم من شجاعة وحُلم ونحو ذلك مِمَّا ذكرناهُ آنِفًا، "عنهم" مفعول ثان لـ"سل" قُدِّمَ؛ لأنَّ الأهمُّ السُّؤالُ عنهم لا المسؤول وأوَّله.

مُصَادِمهُمْ: بِضَمِّ المِيمِ، اسمُ فاعلٍ أي من قابلهم في مصادماتِ القتالِ. والإضافةُ للتَّخصيصِ والمصادمة[1356] /[102a] اصطكاك الخيول في الحربِ.

مَاذَا رَأَى: أيْ فيُنَبِّئُكَ بغرائبِ الأنباءِ ما شهدت به الأعدآء مؤرخ أخبار مصادمهم من أعدآئهم وينهي إليك عمَّا رأى مصادمهم.

مِنْهُمْ: مِنَ الشِّدَّةِ والصَّلابةِ.

في كُلِّ مُصْطَدَم: بِضَمِّ الميمِ وفتحِ الدَّالِ المهملة والمرادُ هنا مكانُ الاصطدام في الحربِ ويحتملُ أنْ يكونَ المعنى: فسلْ عنهُمْ مصادمهم في الأماكِنِ التي دفنوا فيها. فيخبرُكَ المصادمة لهم

1356 س - للتَّخصيصِ والمصادمة

بلسانِ الحال عَمَّا روى[1357] منهم عند المصادمة؛ لأنَّهُ شيئ لا يعبر عنه الوصف لعظمه.[1358] وفحوى البيتِ هؤلاء الذين يجاهدُون في الله حقَّ جِهادِهِ يَثْبُتُونَ في مواطِنِ الحروبِ ثبوتَ الجبالِ لا يَضُرُّهُمْ توقع معدات القريب والبعيد ولا ما يلقونه من المضرة وشدة الأهوالِ لا يخافونَ في اللهِ لومة لائم. وفي البيتِ تجنيسُ الاشتِقاقِ وردّ الصدرِ على العجزِ والطِّباقُ الخفيُّ والتَّناسُبُ ثمّ فصل مواقع الاصطدام، وكرَّر السؤالُ بإعادةِ فعلِهِ لكونِهِ أدلُّ على المرادِ[1359] وقالَ:

[128] وَسَلْ حُنَيْنًا وَسَلْ بَدْرًا وَسَلْ أُحُدًا فُصُولَ حَتْفٍ لَهُمْ أَدْهَى مِنَ الْوَخَمِ

السؤالُ هنا بمعنى الاستعلامُ فإنَّهُ رُبَّمَا يَتَعَدَّى إلى مفعولينِ غير أنَّه عند الاستعلام يحذف الثاني ويؤتي بما يتعلَّقُ به فيقالُ سألته عن كذا فالتقديرُ هنا؛

وَسَلْ: عنهمْ.

حُنَيْنًا: أيْ مكانَ حُنينٍ أو زمانَ وقعةِ حُنين عمَّا كانَ فيهِ من حوادثهم،[1360] والجوابُ بلِسَانِ الحَالِ أو مورِّخ[1361] وقعة حُنين أو هو من قبيلِ تَسْمِيَةِ الحالينِ بتلكَ المواضِعِ بأسمائِهَا وهكذا.

بَدْرًا وَسَلْ أُحُدًا: حُنين بالتَّصغيرِ، وادٍ بينَ مَكَّةَ والطَّائِفِ و"بَدْرٌ" موضعٌ[1362] ما بين مَكَّةَ والمدينةِ وأُحُد جبل معروف بالمدينة على أقلِّ من فرسخ منها، وغزوات رسول الله سبعٌ وعشرونَ وبعوثة وسراياه ثمانية /[102b] وثلاثونَ من بينِ بعث سرية هكذا نقل ابن إسحق.[1363] وإنَّما رتب هذا المقامات على خِلافِ وقوعها في مطلقِ الوُجودِ تنبيهًا على أنَّ المشاق يعقبها النَّصرُ والهُدَى.

1357 ق ك: رأى

1358 س: العظمة

1359 ك س: المرام

1360 ق ك س: حوادتهم

1361 ك - وقعةِ حنين عمَّا كانَ فيهِ من حوادتهم والجوابُ بلِسَانِ الحَالِ أو مورِّخ

1362 ك - موضع

1363 محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي بالولاء، المدني: من أقدم مؤرخي العرب. هو من أهل المدينة. وكان قدريا، ومن حفاظ الحديث. زار الإسكندرية سنة 119 هـ وسكن بغداد فمات فيها سنة 151 ه. 768 م. وله السيرة النبوية. انظر: الأعلام للزركلي، 6، ص:28.

فُصُول حَتْفٍ: بدلٌ أو مبتدأٌ خبرُهُ محذوفٌ أيْ هذا الوقائِع أزمنة هلاك مُخْتَصَّة.

لَهُمْ: أيِ الكُفَّارُ.[1364] ويُرْوَى "بهم".

أدْهَى: أيْ هذه الحتوف التي أصابتهُمْ مِنْ قِبَلِ الصَّحابةِ أدْهَى أي أشَدّ إصابةً.

مِنَ: داهِيةٌ وآفة عظيمةٌ نازلةٌ وهي:

الوَخَم: مُحَرَّكةٌ، الوباءُ، فإنَّ [1365]زمنَ الوباءِ مع تطاوُلِهِ لا يبلغُ ما يموتُ منهُمْ فيهِ كثرةَ ما يقعُ بهم مِنَ الصَّحابةِ في ساعةٍ واحدةٍ ولأنَّ إهلاكَ الوباءِ ظَنِّيٌّ وإهلاكَ تلك الأزمانِ كان قطعيًّا. و"الحَتْفُ" الموْتُ يقال: "مات فلانٌ حتفَ أنفِهِ" أيْ على فِراشِهِ من غيرِ قتلٍ ولا ضربٍ. قالوا: هذا مبنِيٌّ على ما زعموا أنَّ مَنْ[1366] ماتَ خَرَجَ رُوحُهُ مِنْ أنْفِهِ ومن جرح فمن جراحته. ولـمَّا وصف الصَّحابةُ بما وصف وأمر المخاطب أن يسأل الأماكن عمَّا كان فيها مِنَ الحَوادِثِ التي رأتها كأنَّها أخبرته عمَّا رأته من شأنِ الأصحابِ المستأصلين للكُفرِ المؤيِّدين للإسلامِ. وقالتْ رأينا منهم:

[129] اَلْمُصْدِر الْبِيضِ حُمْرًا بَعْدَ مَا وَرَدَتْ مِنَ العِدَى كُلَّ مُسْوَدٍّ مِنَ اللِّمَمِ

اَلْمُصْدِر الْبِيضِ: مِنْ قَبيلِ المقيمي الصَّلاةِ. و"الإصدارُ" الإرجاعُ يقالُ: صدر عَنِ الماءِ وعن الحجِّ وعن البلادِ، أي رجعَ وأصدرهُ غيره أي راجعهُ. وأرادَ بالبيضِ السُّيوف، وصفها به لصقالتها[1367] وحدة بريقها أو الـمُرادُ أنَّها سيوفٌ محمودةٌ الفعال إذ البياض أحمد الألوانِ وأجودُها عِندَهُمْ يريدُ أنَّ هؤلاءِ الأصحابِ أشداء على الكُفارِ يرجعونَ صفائح السُّيوفِ البيض حال كونها.

حُمْرًا: مِنْ شُرْبِ الدِّماءِ.

1364 س: للكفار

1365 ك + من

1366 ق – من

1367 س: لصفائها

بَعْدَ مَا وَرَدَتْ: أيْ بعدما ورد[1368] تلكَ الصَّفائح، أي مباشرتها ونيلها /[103a] لا مجرد الإشراف والمعانية بقرينةِ الإصدارِ. والواردُ والصَّادرُ؛ كالقارب والهارب. وإنَّما أسند "الورود" إليها إيماءً إلى أنَّها تطلب الورود بنفسِهَا لو لا أصدرهم كرهًا ما صدرت لكونِهَا حريصة على شُربِ الدِّماءِ.

مِنَ العِدَى: أيْ وردت من ماء أعضاء الأعادي لدينِ الإسلامِ.

كُلّ مُسْوَدٍّ: مفعولُ "وَرَدَتْ" أو[1369] "بَعْدَ مَا وَرَدَتْ". كلّ مسوَّد من العدى قدم عليه اعتناء بشأنه واسودَّ ونظائره. يقال: في اللونِ الخالص الذي قد تمكن واستقر وثبت واستمرَّ كما أنَّ اسوادّ ونظائره[1370] فيما إذا كانَ اللونُ عرضا يزول بِسَبَبٍ.

مِنَ اللِّمَمِ: أيْ مِنْ لِمَمِهِمْ أو اللمم منهم أو "كلُّ مُسْوَدِّ اللِّمَمِ" والمُرادُ منه الشعرُ المُتَدَلِّى الذي يجاوزُ شَحْمَةَ الْأُذُنَيْنِ فإذا بلغ المتكبين فهو جهة وفيه إيماءٌ إلى أنَّهُمْ لايرضون بقتلِ الشُّيوخِ ونحوهم لارتفاعِ هممهم، وتنبيه على أنَّهم [1371]يختارون ذلك المحل للضَّربِ جسما أمروا من كمالِ ثبوتِهِمْ كما هو عادة الإبطال. وفي البيتِ استعارةٌ حيث شَبَّهَ السُّيُوفَ بإبل بيض وردت ينبوعًا أسود يجري بماءٍ أحمرَ ثم أصدرت وقد عادت بياضها حمرًا وفيها[1372] التَّجانسُ والتَّقابلُ والتورياتُ كما لا يَخْفَى على أربابِ علمِ البيانِ ولـمَّا بيَّنَ أنَّ الصَّحابةَ عالمونَ بالضَّربِ بالسُّيوفِ حال إيرادها وإصدارها وبالمواضعِ التي يريدونها إيَّاها أشارَ إلى كونهم عالمين أيضًا بالطَّعنِ بالرِّماحِ والأماكن التي يطعنون بها فيها فقال:

[130] والْكَاتِبِينَ بِسُمْرِ الْخَطِّ مَا تَرَكَتْ أَقْلَامُهُمْ حَرْفَ جِسْمٍ غَيْرَ مُنْعَجِمِ

نصب بما نصب به المصدري، أي: رأينا منهم الكاتبين.

الكَاتِبِينَ: أيْ الطَّاعنينَ وهو معناه البعيدُ وفيه إيماءٌ إلى كَثْرَةِ الطَّعنِ؛ لأنَّ الكُتُبَ الجمع.

1368 ق: بعد ورد؛ س: بعد ورود

1369 ك: أي

1370 س – يقال في اللونِ الخالص الذي قد تمكن واستقر وثبت واستمرَّ كما أنَّ اسوادّ ونظائره

1371 س + لا

1372 ك س: فيه

بِسُمْرِ الْخَطِّ: أيْ بالرِّماح السمر الخطية كالسمهرية والرُّوهني[1373] وسمرتها إمَّا أصلًا /[103b] أو علاجًا أو المُرادُ السهامُ السمرُ الخطوطُ، وهي ما يكون تحت ريشها مِنَ الصَّبغِ والخطّ غالبًا وهذا معناهُ البعيد أيضًا.

مَا تَرَكَتْ: أي ما خليت والحصرُ مِنْ قصرِ الموصوفِ على الصِّفةِ.

أَقْلَامُهُمْ: أرَادَ أسِنَّةَ تلك السُّمْرِ وهو معناه البعيد أيضًا.

حَرْف جِسْمٍ: أيْ طرف جسم قابلهُمْ مِنْ أجسامِ الكُفَّارِ وهو مَعْنَاهُ البعيد أيضًا.[1374]

غَيْر مُنْعَجِم: أيْ غيرُ مطعونٍ وهو معناهُ البعيد أيضًا، ومعانيها القريبةُ الكتابُ والكتابةُ بالأقلامِ وحروفُ الكِتابةِ ونُقَطُ الحُرُوفِ وفيه استعارةٌ شُبِّهَ "سُمْر الخطِّ" وهو الرِّماح والسِّهام بالأقلامِ، وأثبت لها الكتابة والخط على وجهِ الاستعارةِ التخييلية. والحرف والإعجام ترشيحيةٌ ويحتملُ أن يعودَ ضمير[1375] أقلامها على الكاتبينَ. فالبيتُ منَ التَّشبيهِ شُبِّهَ الطَّعْنُ بتصرُّفِ القلمِ في الكِتابةِ وأطرافُ الأجسامِ بالحروفِ ولا يُخفَى وجهُ التَّشبيهِ، وفيه دليلٌ[1376] على غايةِ أحكامِهِمْ للطَّعنِ بالرَّماحِ والسّهام حتى أنَّهم يتصرَّفونَ بها كالأقلامِ في أيدي[1377] الكتابِ ويطعنون في مَحَلِّها كما ينقط حرف بما يستحقُّ تمييزَ الكفار من المؤمنينَ فإنَّ الأمرَ يختلِطُ في الحُروف.[1378] وفحوى البيتِ هؤلاء الأبطال يكتبونَ على صفاحات[1379] ظهورِ الكُفَّارِ منشور الخسار[1380] بأقلامِ الرَّماحِ الخطِّيَّة المأمونة عنِ الانْكِسارِ وما تركت تلك الأقلامُ حرفَ جسمٍ غيرِ مجروحٍ ومِمَّا[1381] يُناسِبُ البيتُ قوله:

1373 ك: الردني؛ س: الروهي

1374 ق - حَرْف جِسْمٍ: أيْ طرف جسم قابلهُمْ مِنْ أجسامِ الكُفَّارِ وهو مَعْنَاهُ البعيد أيضًا

1375 س - ضمير

1376 س: الدليل

1377 ق س: ايد

1378 ق: الحروب

1379 ق: صفاحة

1380 س: الحسار

1381 ك: ما

خلقنا بأطرافِ القنا في ظهورهم عيونًا لها وقعُ السُّيوفِ حواجبُ[1382]

وضع بعضُ الأدباءِ مقامة في المفاخرة بين السَّيفِ والقلمِ. ذُكِرَ فيها من خصائِصِ السَّيفِ ومزاياه على القلمِ أن اليد الشَّريفةَ وهو يدُ رسولِ اللهِ حملته دونه ولـمَّا أخبرَ أنَّ الصَّحايةَ الكاتبينَ بالرِّماحِ إذا لو الإعجام مِنْ حُروفِ أجسامِ الكُفَّارِ ليتمَيَّزوا عنِ الـمُؤمنينَ. أرادَ أنْ يُخبِرَ أيضًا عن علامةِ /[104a] الـمُؤمنينَ وإنْ كانوا من أصحابِ السَّلامةِ والفلاحِ. فقال:

[131] شَاكِي السِّلَاحِ لَهُمْ سِيمَا تُمَيِّزُهُمْ وَالْوَرْدُ يَمْتَازُ بالسِّيمَا مِنِ السَّلَمِ

شَاكِي السِّلَاحِ: أي تامُ السِّلاحِ أو تامُ سِلاحِهِمْ أو تامِّينَ في سلاحِهم أو من الشِّكايةِ أي يشتكي[1383] سلاحهم مِنْ كَثْرَةِ الاستعمالِ. قالَ الجَوْهَرِيُّ:[1384] حاد[1385] السِّلاحِ. وأقوى الأعاريبِ فيه النصبُ على الحاليةِ مِنَ الكاتبينَ أو على المدحِ. ووصف كُلاً[1386] منهم بأنَّهُ شاكي السِّلاحِ كنايةً عنْ شِدَّةِ بَأْسِهِ على الأعادي فيكونُ من تَسْمِيَةِ الملزومِ باسمِ لازِمِهِ الغالِبِ. و"السِّلاحُ" يُذَكَّرُ ويُؤَنَّثُ والأحسنُ التَّذكيرُ؛ لأنَّ الأسلحةَ تخصّ الذكر قياسًا كالسَّيفِ والرَّمحِ والبيضةِ والسِّهامِ ولـمَّا كانَ الكافِرُ لم تمنعه أسلحته مِنَ الطَّعنِ والقتلِ كأنَّهُ في الحقيقةِ عزل والمؤمن لـمَّا خصَّ بالنَّصْرِ والظَّفرِ بالكُفَّارِ والنجاة منهم كأنَّهُ تام السِّلاحِ حقيقة.

1382 قائله: ابن نباتة السعدي. معاهد التنصيص على شواهد التلخيص، أبو الفتح العباسي، بيروت؛ ديوان ابن نباتة السعدي، تحقيق عبد الأمير مهدي حبيب الطائي، ص:67. ابن نباتة السعدي هو من شعراء سَيْف الدَّوْلَة ابن حمدان. طاف البلاد، ومدح الملوك والوزراء، توفّي ببغداد سنة 405 ه. 1015 م. أنظر: الوافي بالوفيات، الصفدي، 2000، بيروت، 18، ص: 326؛ الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 4، ص:24.

1383 ق س: يشتكي

1384 إسماعيل بن حماد الجوهري، أبو نصر: أول من حاول (الطيران) ومات في سبيله. لغويّ، من الأئمة. وخطه يذكر مع خط ابن مقلة. أشهر كتبه (الصحاح) مجلدان. وله كتاب في (العروض) ومقدمته في (النحو) أصله من فاراب، ودخل العراق صغيرا، وسافر إلى الحجاز فطاف البادية، وعاد إلى خراسان، ثم أقام في نيسابور. وصنع جناحين من خشب وربطهما بحبل، وصعد سطح داره، ونادى في الناس: لقد صنعت ما لم أسبق إليه وسأطير الساعة، فازدحم أهل نيسابور ينظرون إليه، فتأبط الجناحين ونهض بهما، فخانه اختراعه، فسقط إلى الأرض قتيلا سنة: 393 ه. 1003 م. انظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 1، ص: 313.

1385 ق: حادح

1386 ق س: كل

لَهُمْ سِيمَا: ممدودٌ ومقصورٌ وهي العَلامَةُ التي في وجهِ الإنسانِ يَسْتَدِلُّ بِهَا على بَعْضِ أحوالِهِ وهي قدْ تكون[1387] للأبصَارِ وقَدْ تَكونُ للبصائِرِ. يريدُ أنَّهُمْ وإنْ استووا أكثرهم في لَيْسَ السِّلاحُ الحِسِّيُّ إلَّا أنَّ لهُمْ علامةً معروفةً بها يَسْتَدِلُّ على كَوْنِهِمْ مُؤمنينَ.

تُمَيِّزُهُمْ: تلكَ العَلامةُ مِنْ غَيْرِهِمْ وهو إمَّا كونهم ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾[1388] ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾[1389] وغير ذلك مِنْ صِفَاتِهِمْ الحميدةِ فلا اشْتِباهَ ولا التِبَاسَ وإنْ تشابهوا في الذَّواتِ بل هُمْ أشجارُ الوُرودِ في رَوض هذه المِلَّةِ الزَّهرآءِ.

وَالْوَرْدُ: هوَ مَعْروفٌ والـمُرادُ إمَّا الشَّجرةُ ليُقابلَ السَّلَمَ، والـمُرادُ مِنَ السَّلَمِ الشَّوكُ لِيُقابِلَ الورد أو كُلّ على حقيقتِهِ.

يَمْتَازُ: في نَفْسِهِ مِنْ بَعْضِ النَّباتِ الذي يشارِكُهُ في كثيرٍ مِنَ الصِّفاتِ.

بالسِّيمَا: أيْ بِالعَلَامَةِ الخَاصَّةِ به /[104b] كسهلِ التناولِ وطيب الرائحة وحسن الخِلقةِ وشرف المنزلةِ وبها المنظرُ مع ما له من فوائدَ ذَكَرَهَا أهلُ الخواصِّ وإذا كانت هذه العلامةُ الورد فلا شَكَّ أنَّهُ يمتازُ مِنَ السَّلَمِ.

مِنِ السَّلَمِ: لأنَّهُ بِضِدِّهِ في الأكثَرِ فكما لا يَخفَى امتيازُ الوردِ بسيماه مِنَ السَّلَمِ كذلك لا يَخْفَى امتيازُ الصَّحابةِ مِنْ غَيْرِهِمْ بسماءِ السَّعادةِ وطيبِ الثَّناءِ والرَّائِحةِ والخُلُقِ وتشريفِ المنزلةِ وبهي المنظر وسهل التناول على الأحبابِ وصعوبة الإدراكِ على الأعادي. والكافِرُ بِضِدِّ ذلك فالفرقُ مثل الصُّبحِ ظاهرٌ. وفي البيتِ الطِّباقُ والتَّناسُبُ وإرسالُ المثَلِ وتجنيسُ الاشْتِقاقِ ثُمَّ اتَّبَعَ بما يزيدُهُ بيانًا وتثبيتًا فقالَ إنْ خَفِيَ عليك امتيازُهم بذلك فيُعَلِّمُكَ.

[132] تُهْدِي إِلَيْكَ رِيَاحُ النَّصْرِ نَشْرَهُمُ فَتَحْسَبُ الزَّهْرَ فِي الْأَكْمَامِ كُلَّ كَمِ

تُهْدِي: مِنَ الأهدآءِ أيْ تُرْسِلُ وتوصل.

إِلَيْكَ: خِطابٌ لِكُلِّ أحدٍ.

1387 ق: يكزن

1388 سورة الحجرات، 29

1389 سورة الحجرات، 29

رِيَاحُ النَّصْرِ: أيْ أخْبارُ النُّصرةِ، والتأييد اسْتُعِيرَ الرِّياحُ للأخْبارِ فتهدي تخييل والجامع أنَّ الرِّياح اضطراب الهواءِ، والخبرُ يدرك بالسَّمعِ بسببِ تكييفِ[1390] الهوآءِ بالصَّوتِ الحادثِ مِنَ القمعِ والقرعِ العنيفين.

نَشْرُهُمُ: ترشيحٌ وهو مَفعولُ "تُهْدِي" أي تهدي ريحهم الطَّيِّبة التي يمتازون بها عن غَيْرِهِمْ، استعيرَ النَّشْرُ للخَبَرِ الطَّيِّبِ والبنآء العجيب.

فَتَحْسَبُ: أيْ فعِنْدَ إرسالِ الرِّياحِ إليكَ روائحهم الطَّيِّبة تَظُنُّ

الزَّهْر: مفعولٌ ثانٍ لـ"تَحْسَبُ" وهو من النبتِ نوره.

فِي الْأَكْمَامِ: جَمْعُ كِمٍّ بالكَسْرِ وهو غلافُ النُّورِ.

كُلّ كَمٍ: مفعولٌ أوَّلٌ لـ"تَحْسَبُ"، و"كِمّ" بالتَّشديدِ خُفِّفَ[1391] للضَّرورةِ وهو فعيلٌ بمعنى مفعول أي شجاع. مستور في سلاحه[1392] إذْ لا يُقالُ للشُّجاعِ كَمِي إلَّا إذا كانَ شاكي السِّلاحِ، كما لا يُقالُ للقناةِ رمح إلَّا[1393] إذا ركّب عليها /[105a] السّنان ونحو ذلك مِنَ الأشياءِ التي تَختَلِفُ أسمآؤها باختلافِ أوصافِهَا. والـمُرادُ تشبيهُ أجسادِهِمْ الطَّيِّبة حالةَ كونِهِمْ متقنعين في السِّلاحِ بالأزهارِ في أكمامِها قبلَ أنْ تنفتق عنها لكنه سلك طريق القلب كقوله:[1394]

مَهْمَة مُغبرَةٍ أرْجاؤُهُ *كأنَّ لَوْنَ أرْضِهِ سَمآؤُهُ*[1395]

1390 ق - تكييف

1391 ك: يخفف

1392 ق: سلاحة

1393 س - إلا

1394 رؤبة بن العجاج التميمي البصري. رؤبة بن عبد الله العجاج بن رؤبة التميمي السعدي، أبو الجحّاف، أو أبو محمد: راجز، من الفصحاء المشهورين، من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية. كان أكثر مقامه في البصرة، وأخذ عنه أعيان أهل اللغة، وكانوا يحتجون بشعره ويقولون بإمامته في اللغة. مات في البادية سنة 145 ه. 762 م. انظر: الأعلام للزركلي، خير الدين الزركلي، 3، ص:34.

1395 مجموع أشعار العرب وهو مشتمل على ديوان رؤبة بن العجاج، وليم بن الورد، صحيفة: 3، لابسيغ، 1903؛ ويرد فيه "وبلد عامية أعماؤه كأن لون أرضه سماؤه"، لفظ "مهمه مغبرة أرجاؤه" يرد في معاهد التنصيص على شواهد التلخيص، جزء:1، صحيفة: 178، رقم: 31.

والاعتبارُ اللطيفُ تأكيدُ المشابهةِ حتى انقلب الأمرُ وانعكسَ القضيةُ أوردَ علامتين للتمييزِ إحديهما لمن شافههم والأخرى لمن لم يشاهدْهم. وجآء بعدهم ولَمَّا كانَ هيئة الاستعدادِ للحربِ في أوَّلِ النَّهارِ غالبًا ورياح النَّصرِ بعد الزَّوالِ غالبًا خصَّ الأولى بالأولى والثَّانية بالثَّانيةِ. وفي البيتِ التَّناسُبُ والتَّجنيسُ اللاحقُّ والشَّبيهُ بالاشتِقاقِ والإدماجُ ومن هنا شَبَّهَهُمْ تَشبيهًا[1396] مطلقًا لا بالنِّسبةِ إلى أحدٍ بل بالنِّسبةِ إلى بعضِ[1397] أحوالهم فقالَ:

[133] كَأَنَّهُمْ فِي ظُهُورِ الْخَيْلِ نَبْتُ رُبًا مِنْ شِدَّةِ الْحَزْمِ لَا مِنْ شِدَّةِ الْحُزُمِ

يريدُ كأنَّ الصَّحابةَ الذي هم[1398] الجبالُ حالُ ركوبهم.

فِي: أيْ على.

ظُهُور الْخَيْلِ نَبْتُ رُبًا: أيْ كنباتِ الرُّبا في الثَّباتِ والاسْتِقْرَارِ. فلا تَظُنُّ مِنَ التَّشبيهِ بالورد سرعة الفنآء وشدة الانقضآء لا سِيَّما في الحُروبِ، فالبيتُ لدفع هذا الظن شَبَّهَهُمْ بنبت[1399] الرُّبا جمع رُبْوَةٍ وهي ما ارتَفَعَ مِنَ الأرضِ، وشَبَّهَ خيولهم بالرُّبا وإنَّما خَصَّها بالذِّكر؛ لأنَّ نباتها أنظر[1400] وأبهى وأثبت وأرسخ مِنْ نباتِ غيرها؛ لأنَّهُ يأخذ حظّه[1401] مِنَ الماءِ لطولِ عروقه ومِنَ الشَّمسِ والرِّياحِ على اختلافِ أنواعها فتجده أخضرَ يانعا يشوق للنَّاظرينَ ثُمَّ أشار إلى كونِ تَمَكُّنِهِمْ واستقرارهم خلقيا فطريًّا بقولِهِ:

مِنْ شِدَّةِ الْحَزْمِ: بِفَتْحِ الشِّينِ الـمُعجَمةِ وفتحِ الحاءِ الـمُهملةِ وسكونِ الزَّاي /[105b] أيْ مِنْ أجلِ ضبطِهم للأمُورِ.

لَا مِنْ شِدَّةِ الْحُزُمِ: بِفَتْحِ الشِّينِ الـمُعجَمَةِ وضَمِّ الحاءِ الـمُهملةِ والزَّاي أي لا من أجلِ شدّهم حُزُم سروج الخيل ولا مِنْ أجلِ شدّهم أنفسهم عليها بحزم للثُّبوتِ فالتَّمَكُّن والاستحكام خلقى

1396 ق: تشبها

1397 ك – بعض [صح في الهامش]

1398 س: الذينهم

1399 ق: نبت

1400 ق س: انضر

1401 س: خطه

لأجعلني.[1402] وفي البيتِ التَّناسُبُ والطِّباقُ والتَّجنيسُ المُحرَّفُ ولـمَّا تَحَقَّقَ منهم الشُّجاعةُ والتَّأييدُ بالنَّصرِ[1403] والصَّلابة في الحربِ وإنهم قرم[1404] إلى لحوم العدى فلا جَرَمَ.

[134] طَارَتْ قُلُوبُ الْعِدَى مِنْ بَأْسِهِمْ فَرَقًا فَمَا تُفَرِّقُ بَيْنَ الْبَهْمِ وَالْبُهُمِ

طَارَتْ: أيْ اضْطربَتْ.

قُلُوبُ الْعِدَى: ذاهلةٌ ذاهبة اسْتَعِيرَ الطَّيرانُ للاضطرابِ، والجامعُ سرعةُ الحركةِ وخصّ القلبَ بالطَّيرانِ؛ لأنَّهُ محلُّ الخوفِ أو أراد بها العقولَ تسميةً للحالِ باسمِ محلِّه عند من يرى أنَّهُ محله وإنَّما اضطربت وارتعدت قلوبهم.

مِنْ: أجل.

بَأْسهمْ: أيْ شِدَّةَ صلابةِ الصَّحابةِ في الحربِ. ويُرْوَى من خوفهم أي من الخوفِ منهم وهو متعلق به.

فَرَقًا: وهو تمييزٌ فرق كفزع وزنا ومعنا أي فزعا[1405] وخوفا مِنَ الصَّحابةِ أنْ يَفعلُوا بهم ما تَعَوَّدوه لهم حتى صار أمرُهم مِنْ كمالِ الدَّهشةِ والخوفِ إلى أن لا يفرقوا ولا يميزوا[1406] بين أولادِ الضَّأنِ وبين شجعانِ الفرسانِ بل يحسبون كل صيحة عليهم هم العدوّ قاتلهم الله. وهذا معنى قوله:

فَمَا تُفَرِّقُ: إلخ[1407] "التفرقُ" تُسْتَعْمَلُ في الأشخاصِ والأجسادِ ويُقالُ فرّق بالتَّشديدِ فيما كانَ مِنْ قبيلِ الجمعِ وفرق بالتَّخفيفِ فيما يُرادُ به التَّمييز.

بَيْنَ الْبَهْمِ: بالفَتْحِ والسُّكونِ.

1402 ق ك: لا جعلي

1403 س: بالمنظر

1404 س: قوم

1405 س: فرعا

1406 ق س: يتميزوا

1407 ك: اه

وَالْبُهُم: بالضَّمِّ وفتحُ الهاءِ أو المعنى مِنْ أجلِ ما حَلَّ الكافرينَ مِنَ الخَوْفِ صارَ شجعانهم عند الصَّحابة كأولادِ الضَّأنِ فكما لا كلفةَ عليهم في قتلِهَا كذلك لا كلفةَ عليهم في قتلِ الكفارِ وعدم الفرقِ كما يكونُ للخَوْفِ كذلك يكونُ للشُّجاعةِ لكن توهم هذا الاحتمالُ في الكُفَّارِ /[106a] مردود يفرقا وطارت. وفي البيتِ الاستعارةُ والتَّجنيسُ الاشتقاقُ والمحرفُ ولَمَّا أخبرَ عن انتصارِ الأصحابِ على الأعداءِ نَبَّهَ ها هنا[1408] على أنَّ غَلَبَتَهُمْ إلى هذه الغايةِ لا تُنْكَرُ ولا تستبعدُ[1409] لأنَّ نصرتَهُمْ مِنْ قِبَلِ رسولِ الله □.

[135] وَمَنْ يَكُنْ بِرَسُولِ اللهِ نُصْرَتُهُ إنْ تَلْقَهُ الْأُسْدُ في آجَامِهَا تَجِمِ

مَنْ: اسمٌ يَتَضَمَّنُ معنى الشَّرطِ.

يَكُنْ: بالتَّحتِيَّةِ أو بالفَوْقِيَّةِ وهي مِنَ الأفعالِ الماضِيَّةِ[1410] اللازِمَةِ التي[1411] لا تتَعَدَّى[1412] والذي يقالُ إنْ كانَ تَامَّة وناقصة وزائدة وبمعنى صارَ فليسَ ذلكَ يوجب[1413] اختلافَ أحوالِها اختلافًا لا يُفارِقُ غيرها.

بِرَسُولِ اللهِ: أيْ باستعانةِ رسولِ اللهِ □ أو بسببِ نصرِ رسولِ الله □ أو اتباع دينهِ وشريعته.

نُصْرَتُهُ: أيْ نصرته الدِّين أو نصرةُ الله إيَّاهُ أو منصوريته. قدّم ذكر المنتصر به لكونه أهم وفي العُدولِ أي الظَّاهرِ تنبيه على جهةِ النَّصرِ وتحقيقٌ لعِلَّتِهَا وتأكيدٌ لأمرِها.

إنْ تَلْقَهُ: إلخ[1414] يريد أن من انتصر به حقيق له أن ينتصرَ وتخافه أعدآؤه ولو كانوا أسودًا أو كالأسود في الشُّجاعةِ حتى إن المنتصرَ به إنْ تَلْقَهُ.

1408 ك: ههنا

1409 س: يستبعد

1410 س + الناقصة [صح في الهامش]

1411 ك – التي [صح في الهامش]

1412 ق س: يتعدى

1413 س: توجب

1414 ك: اه

الأُسْدُ: أيْ إذا لقيته الأسدُ حال كونها.

في آجَامِهَا: أيْ في غاباتِهَا وهي فيها أشجعُ وأمنعُ لاستيلاء الحمية في الدَّفعِ عن ساحاتها انعكس الحال فتصير الأسد.

تَجِم: أيْ تسكت من هَيْبَةِ ذلك المنتصرِ ولا تتحرَّك خوفًا منه فتقبض عليه ولما كانوا بهذه المثابةِ فهم جديرون بأن يفعلوا بأعداءِ الدِّينِ ما ذكر والأسد إمَّا على الحقيقة أو على المجازِ وكذا أجامها إذ قد تكونُ كنايةً عنِ[1415] الحُصُونِ. وفي البيتِ تحريضٌ على اتِّباعِ السُّنَّةِ؛ لأنَّ النصرةَ لا تكونُ إلَّا باتِّباعِ السُّنَّةِ[1416] وهو عينُ تقوى الله والحامل على التقوى خوف الله ومن خاف الله أخاف[1417] /[106b] منه كلّ شيئ. والبيتُ مِنَ المَذهبِ الكلاميِّ وفيهِ جناسُ الاشتقاقِ ومراعاةُ النَّظيرِ ولـمَّا كانَ الانتصارُ برسولِ اللهِ اتباعَ سنَّتِه وتركَ كلِّ ما جاء على خلافِ شريعتِهِ لا جَرَمَ ترى الأولياء منتصرًا والأعداء منقصمًا.

[136] وَلَنْ تَرَى مِنْ وَلِيٍّ غَيْرَ مُنْتَصِرٍ بِهِ وَلَا مِنْ عَدُوٍّ غَيْرَ مُنْقَصِمِ

النَّفي بـ"لنْ" أقوى مِنْ "لا" أذهى مركبة عندَ الخليل.[1418] لا سِيَّما هي لتأييد النَّفيِ عنده وعندَ الزَّمخشري.[1419] وإنْ ردُّوا الخطابَ لكُلِّ من يتأتي منه الرُّؤية وإيثار نفي المستقبلِ لسلبِ مطامعِ[1420]

[1415] س: من

[1416] س - لأنَّ النصرة لا تكونُ إلَّا باتِّباعِ السُّنَّةِ

[1417] ك: أخاف الله [صح في الهامش]

[1418] الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي الأزدي اليحمدي، أبو عبد الرحمن: من أئمة اللغة والأدب، وواضع علم العروض، أخذه من الموسيقى وكان عارفا بها. وهو أستاذ سيبويه النحويّ. ولد ومات في البصرة سنة 175ه. 791 م. هو عاش فقيرا صابرا وكان مغمورا في الناس لايعرف. هو صاحب كتاب العين. انظر: الأعلام للزركلي، 2، ص: 314.

[1419] أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الحارزمي الزمخشري، هو مشهور بكتابه الكشاف، وله تأليفات الكثيرة عن الأدب العربي، وهو عالم معتزلي. تاريخ وفاته 538 هـ. 1144 م. أنظر: الموسوعة الإسلامية، المادة: الزمخشري، 44، ص. 235

[1420] س: مطالع

الملحدين وقطع آمالهم[1421] في تبدُّلِ الحالِ كيف لا وقد قال عليه السَّلامُ: «لاَ تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الحَقِّ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللهِ».[1422]

مِنْ وَلِيٍّ: هو فعيلٌ بمعنى فاعلٍ أي وآل الله ورسوله عليه السّلام فلم يخرجْ عن الأمرِ النهي، أو بمعنى مفعول أي والاه الله تعالى بخوارقِ نِعَمِهِ و والاه بمزيد أنداده وكرمه ومن معجزات رسولُ الله [1423] المتكررة الدائمة ما يقع للمتوسلين به من خوارق العاداتِ مما لا يُحصَى. ولا بدع أنَّ الملكَ يُصَدِّقُ رسولَه[1424] بخرق بعض العادات ثمَّ يفعلُ مثل ذلك ببعض اتباعه إكرامًا له. ومن أدِلَّةِ الوقوعِ النصُّ القاطعُ بما وقع لمريمَ ولأصحابِ الكهفِ ولآصف في عرشِ بَلْقِيس. والتواتر المعنوي في كرامةِ الصَّحابةِ لا سِيَّما ما وقعَ لعُمَرٍ وعليٍّ وتابعيهم من بعدهم إلى زماننا هذا وإنْ كانت التَّفاصيل آحاد أو القول ببلوغ مرتبة الولاية إلى مرتبةِ النُّبُوَّةِ كفر صراح. وكذا القول بأنَّهُ قد يبلغ حالة يسقط عنه فيها التَّكليف وقول بعض العارفين مقام النُّبُوَّةِ في برزخ ودين النبي وفوق الرسول إشارةً إلى مرتبةِ ولايةِ الرُّسُلِ عليهم[1425] السَّلامُ.

غَيْر مُنْتَصِرٍ: أيْ لستَ دائيًا أحدًا والاه اتِّباعًا أو محَبَّةً غير مؤيدا وغير منتقمٍ مِنْ عَدُوِّهِ وهو حالٌ على أن ترى مِنَ الرُّؤيةِ البصرية /[107a] أو مفعولٌ ثانٍ لـ"تَرَى" على أنَّهُ [1426] بمعنى تعلم أو صفةٌ لـ"وَلِيٍّ".

بِهِ: أيْ بِبَرَكَةِ رسولِ اللهِ أو بِسَبَبِ اتِّباعِهِ؛ لأنَّهُ مَلَاكُ الأمْرِ لِلنَّصْرِ أو بِمُصَاحَبَةٍ إمَّا لذاتِهِ كَمَا في حَقِّ الصَّحابةِ وإمَّا لِسُنَّتِهِ كما في حَقِّ غيرِهِمْ ولَمَّا كانَ سِيَاقُ هَذا المَدْحِ فيما نالَ الأعدآءُ مِنَ المهالِكِ ناسب الإطناب في الأخبارِ عنْ أحْوَالِهِمْ بِدلالةِ المُطابَقَةِ والالتزامِ.[1427]

[1421] س – آملهم

[1422] صحيح مسلم، كتاب الإمارة، رقم: 170؛ سنن أبي داود، كتاب الفتم والملاحم، رقم: 4252

[1423] ق – بمزيد أنداده وكرمه ومن معجزات

[1424] ك س: رسول الله

1425 ك: عليه

1426 ك + مفعول

1427 ك + فقال [صح في الهامش]

وَلَا مِنْ عَدُوٍّ: إلى آخِرِهِ عطفٌ على وَلِيٍّ. والعامِلُ في المعطوفِ هو العاملُ في المعطوفِ[1428] عليهِ ولا يَخفَى وجهُ التلوينِ في التَّعبيرِ على من لا يَخفَى ومن في الموضعين مزيدة لتنصيص في العُمومِ.

غَيْر مُنْقَصِم: بالقافِ مِنَ الانْقِصامِ وهو الكسرُ مع الفصْلِ أي ولَسْتَ رائيًا أيضًا أحدًا يُعادِيهِ غير منكسرٍ بسببِ مُخالفتِهِ فقدْ جَرَتْ عادةُ اللهِ على انتصارِ أولياءِ رسولِ اللهِ وهمْ الذينَ كانُوا على هُدَاه وطريقِهِ وهؤلاء هم أولياءُ اللهِ وعلى انكسارِ أعداءِ رسولِ اللهِ وهمُ الذين[1429] اختارُوا مخالفتَهُ. وهؤلاء هم أعدآءُ اللهِ فلنْ تَرَى وَلِيًّا للهِ ولرسولِهِ إلَّا مُتَّبِعًا بِسُنَّتِهِ ولا ترى عدوًّا لله ولرسولِهِ عليه السلام إلَّا مُنقصمًا عن السُّنَّةِ، واتِّباعُها فاتباعُ السُّنَّةِ مِنْ علاماتِ الوِلايةِ كما أَّن مخالفتَهَا مِنْ علاماتِ العداوةِ. وفي البيتِ الموازنةُ والطِّباقُ والتَّخييرُ والجَمعُ والتَّقسيمُ ومِنْ هُنا أشارَ إلى أنَّ أوليآئه في حِصْنٍ حَصِينٍ فكيف تضرّه الأسود في الآجَامِ فقال:

[137] أَحَلَّ أُمَّتَهُ فِي حِرْزِ مِلَّتِهِ كَاللَّيْثِ حَلَّ مَعَ الْأَشْبَالِ فِي أَجَمِ

يريدُ أنَّهُ عليه السلامُ أَحَلَّ: أيْ أنزَلَ.

أُمَّته: أيْ أمَّة الإجابة وهي كلّ مَن آمَنَ باللهِ وبرسولِهِ وباليومِ الآخِرِ.

فِي: منزِل حصين محرز لا يدخلها إلَّا مَن هو مِن أهلها وهي:

حِرْز مِلَّتِهِ: أيْ ملَّةُ الإسلامِ والشَّريعةِ هما والدِّينُ /[107b] واحدٌ بالذَّاتِ مغاير بالاعتبارِ. والإضافة إلى المِلَّةِ على الاستعارةِ فإن من دخلَ مِلَّةَ الإسلامِ احْتَمَى عن سائرِ المكارِهِ وأنواعِ المضارِ دينًا وأخرى كما وَرَدَ لا إله إلَّا الله حَصَّنِي ومَنْ دَخَلَ حِصْنِي أمِنَ مِنْ عَذابِي.

كَاللَّيْثِ: في كَمالِ الشَّجاعةِ وقوةِ الجرأةِ ورفعةِ الهِمَّةِ ونهايةِ الحِمايَةِ لأشْبَالِهِ ونَحْوِها مِنَ الأوْصافِ الحميدةِ وإنَّما استعملهُ إمَّا تقريبًا للأفهامِ أو جريًا على عُرفِ مخاطباتِ العربِ في تشبيهِ من يتناهي في الشَّجاعةِ بالأسدِ.

[1428] ك س – هو العاملُ في المعطوفِ [صح في الهامش ك س]

[1429] ك – كانُوا على هُداه وطريقِهِ وهؤلاء هم أولياءُ اللهِ وعلى انكسارِ أعداءِ رسولِ اللهِ وهمُ الذين [صح في الهامش]

حَلَّ مَعَ الْأَشْبَالِ: أيْ نَزَلَ مع أشبالِهِ أيْ أولادِهِ، وفيهِ تنبيهٌ على كمالِ الحِفظِ والحراسةِ لتوافر الغيرة واستيلاء الحمية.

فِي أَجَمِ: أيْ في غابةٍ. فالنَّبِيُّ عليه السلام بمثابةِ الليثِ[1430] في الشَّجاعةِ والحمايةِ لأشبالِ الأمَّةِ؛ لأنَّ كُلَّ نبيٍّ أبٌ لأمَّتِهِ مِنْ حيثُ أنَّهُ أصلٌ فيما به الحياة الأبدية الحقيقية ولذلك صار المؤمنونُ إخوةً، ودينُ الإسلامِ بمثابةِ الأجمِ في أنَّ كُلاًّ[1431] منهما سبب للحفظِ. وفي البيتِ مراعاةُ النَّظيرِ والتَّجنيسُ النَّاقصُ ولـمَّا قدم من أحوالِ انتصارِ دينِ الله بالسَّيفِ ما قدم أشارَ[1432] إلى جهةِ الانتصارِ بالحُجَجِ القاطعةِ فقال:

[138] كَمْ جَدَّلَتْ كَلِمَاتُ اللهِ مِنْ جَدِلٍ فِيهِ وَكَمْ خَصَمَ الْبُرْهَانُ مِنْ خَصِمِ

كَمْ: للتَّكثيرِ.

جَدَّلَتْ: بِفَتْحِ الجيمِ والتَّشديد أي كثيرًا مِن الأوقاتِ قطعت من المجادلةِ.

كَلِمَاتُ اللهِ: بناءُ "كلمات" للقِلَّةِ كصلوات ومقدمات؛ لأنَّ جمع السَّلامةِ عند سيبويه[1433] من جموعِ القِلَّةِ. قال أبو حازم:[1434] هذا غلطٌ لأنَّ اللهَ تعالى لم يرد بقولِهِ: ﴿مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾[1435] القليل وقال: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾[1436] قلت قد تقرر أنّ كلًّا من جمعِ[1437] القلةِ والكثرةِ يُستعارُ

[1430] س – الليث

[1431] ق: كل

[1432] ك – أشار [صح في الهامش]

[1433] عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء، أبو بشر، الملقب سيبويه: إمام النحاة، وأول من بسط علم النحو. ولد في إحدى قرى شيراز، وقدم البصرة، فلزم الخليل بن أحمد ففاقه. وصنف كتابه المسمى " كتاب سيبويه" في النحو، لم يصنع قبله ولا بعده مثله. ورحل إلى بغداد، فناظر الكسائي. وأجازه الرشيد بعشرة آلاف درهم. وعاد إلى الأهواز فتوفي بها سنة 180 ه. 796 م. وقيل: وفاته وقبره بشيراز. أنظر: الأعلام، خير الدين الزركلي، 5، ص. 81

[1434] عبد الحميد بن عبد الْعَزِيز بن عبد المجيد السكوني القاضى أَبُو حَازِم الْبَصْرِيّ ثمَّ الْبَغْدَادِيّ الْحَنَفِيّ توفى بِبَغْدَاد سنة 292 ه. 905 م. من تصانيفه: أدب القاضي، والأمالي، كتاب المحاضر والسجلات، لباب الفرائض. انظر: هدية العارفين، الباباني، 1، ص: 505.

[1435] سورة لقمان، 27

[1436] سورة الأحزاب، 35

[1437] ق: جميع

للآخرِ، ولعلَّ في إيثار القلةِ هنا أشعار بأن كلماته قطعت من المجادلة فكيف بكلم وكذا في الآية /[108a] يريدُ أنَّ القرآنَ مع ما فيه مِنَ الحُجَجِ القاطعةِ هو بنفسِهِ حُجَّةٌ قاطعةٌ إذ لا يَقْدِرُ أحدٌ على أن يأتِيَ بِمِثْلِهِ. فحجته من لفظه ومعناه ويَحْتَمِلُ أن يكونَ المعنَى كثيرا من المرات[1438] وقعت كلماتُ الله على الجدالة وهي وجهُ الأرضِ.

مِنْ جَدِلٍ: بِفَتْحِ الجيمِ وكسرِ الدَّالِ أي من كلِّ عَدُوٍّ شَدِيدِ الشَّكِيمَةِ في الجِدالِ وهو مميزكم زيد من جريا على ما تقرر عندهم أنّه إذا وقع الفصلُ بينه وبين مميزه بفعل مُتَعَدٍّ وَجَبَ زيادةُ "مِن" في مميز "كم" بقسميه لدفعِ الالتباسِ.

فِيهِ: أيْ في إبطالِ أمرِ رسول الله أو في دينِهِ أو بسببٍ واحدٍ منهما.

وَكَمْ خَصَمَ: أي وكثيرٌ مِنَ الأوقاتِ قام واشتغل بمعارضة الجدلِ وغلب عليه.[1439]

الْبُرْهَانُ: الحقُّ وهو ما يعلم[1440] العقلي والنقلي والمعجزاتُ الباهراتُ.

مِنْ خَصِم: أيْ فيهِ وهو كمن جدل أي من عدُوٍّ شديدِ الخُصومةِ أي غلبت فيها أضاف الأقوى من الغلب إلى الأقوى من البرهانِ، وأضافَ مطلق الغلب إلى مطلق البرهانِ والفرقُ بينهما ما بين الخاصِّ والعامِّ. وفي البيتِ الموازنةُ والتَّناسُبُ وجِناسُ الاشتِقاقِ. وحاصِلُ البيتِ أن اللهَ تعالى كم رفع عن المؤمنينَ أعاديهم بالسَّيفِ تارةً ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾[1441] وبالحُجَّةِ أخرى ليظهره على الدينِ كله ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۚ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ ۗ﴾[1442] فبهت الذي كفر فإن شَكَّكَتْ في ذلك:

[139] كَفَاكَ بِالْعِلْمِ فِي الْأُمِّيِّ مُعْجِزَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالتَّأْدِيبِ فِي الْيُتُمِ

[1438] ق س: المراة

[1439] س: فيه

[1440] ق ك: يعم

[1441] سورة التوبة، 14

[1442] سورة الأنعام، 83

كَفَى: أغْنَى، وهو إمَّا مُتَعَدٍّ أو قاصرٌ وهنا مفعولُهُ الأوَّل [1443]"الكاف" يريدُ أنَّهُ يكفيكَ مُعجزةً دالَّةً على إزاحة شَكِّكَ في نُبُوَّة من ظَهَرَ على يده مثل ذلك الكتاب المشتمل على علومِ الأوَّلينَ والآخرينَ والقاطع لجدال /[108b] أهل الجدلِ في الدِّينِ.

بِالْعِلْمِ: الباءُ زائدةٌ كـ﴿كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾[1444] أي عِلْمُ رسولِ الله المشتملُ على الأصولِ والفروعِ المحيطُ بالمعقولِ والمسموع الكائن ذلك العلم أو كائنًا.

فِي الْأُمِّيِّ: بالضَّمِّ والتَّشديدِ، منسوبٌ إلى الأمِّ[1445] أيْ إلى أمة العربِ أو إلى الحالةِ التي ولدته أمُّه عليها أو إلى أمِّ القرى أو إلى أمّة باعتبارِ عدم كتابة النساءِ وفيه إيماءٌ إلى أنَّهُ معدنٌ للعُلومِ.

مُعْجِزَة: ثاني مفعول "كفى"، والتاء للنَّقلِ مِنَ الوصفِيَّةِ إلى الاسميةِ كما في الحقيقة، وقيل: للمبالغة كما في العلامة. والمرادُ بها[1446] هنا مجردُ الأمرِ الخارقِ للعادةِ وإن اعتبروا فيها مع ذلك قَرَنَهُ بالتحدي.

فِي الْجَاهِلِيَّةِ: أيْ ذلك الأمِّي في زمن الجاهلية وبين ظهرانَيهم، الياء فيه مصدرية أو للنِّسبةِ أو للمبالغةِ، وزمنُ الجاهليةِ عبارةٌ عن زمانٍ اضْمُحِلَّ فيه الشَّرْعُ السَّابِقُ ولَمْ يَكُنْ فيه الوَحْيُ إلَّا حَقّ ورسول الله مكث بين ظهرانَيهم أربعين سنة أمِّيًّا لا يكتب كتابًا ولا يقرأه ولا تَعَلَّمَ سحرًا ولا أنشدَ شعرًا ولا يحفظ خبرًا ولا يروي أثرًا حتى أكرمه الله تعالى بالوحيِ المنزَّلِ والكتاب المفصل، وأطلعه على علومِ الأولين والآخرين وجعله قدوةً لكُلِّ مخلوقٍ في كل علمٍ وحكمةٍ وسائر أوصافِ الكمالِ وبَوَّأَه من الإحاطة بجميعِ[1447] مصالح الدِّينِ والدُّنيا وقوانين سياسات العالم ومتفرقات الشرائع وعوارف المعارف ما لم يصل لشَأْوِهِ مخلوق. فالأمية[1448] في حقِّه معجزةٌ وإن كانت في حقِّ غيرِهِ منقصة. ولو لم يكن أمِّيًّا لارتابَ المبطلون في القرآن أنه اخترعه من تِلْقَاءِ نَفْسِهِ ورُبَّما وقع خطه في يد من لا يعرفه فلا يقدره حقَّ

1443 س + على

1444 سورة النساء، 166،79؛ سورة يونس،29؛ سورة الرعد، 43؛ سورة الإسراء، 96

1445 ك: الأمة

1446 ك - بها

1447 س: بجمع

1448 س: في الأمية

قدرِهِ ولأن المطلوبَ من القراءة والكتابة المعرفة وإنَّما هي آلة لها وواسطة موصلة إليها غير مرادة في نفسها فإذا حصلت الثمرة والمطلوب استغنى عن /[109a] الواسطة والسبب وقد أعطي من الحفظ والذكر ما يستغنى به عن الواسطة[1449] ولأنَّ الكتابة تصويرٌ وتشكيكٌ ومقامه أعلى أن يتعاطي بنفسه شيئًا ينطلق عليه[1450] اسم التصوير والتشكيك كيف وقد نهى عنهما وشدَّد فيه وفي كتب الحكمة إنَّ الحكماءَ الأولين كانوا لا يعلمون التلامذة بالعبارة[1451] فلمَّا قصرت الهمم احتاجوا إلى العبارة ثم زادت الهمم قصورا فاحتاجوا إلى الكتابة.

وَالتَّأْدِيب: بالجَرِّ عطفٌ على لفظِ "بالعِلْمِ"، وبالرَّفعِ على مَحَلِّهِ أي وكفاكَ معجزة أيضًا التأديب والتأدّب أي تنبَّه[1452] على الأداب بدونِ التأديبِ.

فِي الْيُتْمِ: كالعقم والقفل، أي في زمنِ يُتَمِهِ لا سِيَّما في زمنِ الجاهليةِ بينَ أعراب لم يتأدَّبوا بمحاسِنِ الشَّرائعِ والأحكامِ. وقدْ كانَ رسولُ الله مُؤدِّبًا بتأديبٍ إلهيٍّ على خلافِ العادةِ في الأبناءِ مطلقًا ولذلك قالَ شاكرًا على ذلكَ: «إنَّ اللهَ أدَّبَنِي فأحْسَنَ تَأْدِيبِي» [1453] فعلم أنَّ طِينَتَهُ عُجِنَتْ بماءِ الكرامةِ وفطرته جُبِلَتْ[1454] على محض اللَّطافَةِ قال جعفر الصادق[1455] رضي الله عنه: إنَّما يتم رسول الله لئلَّا يكونَ لمخلوقٍ في عُنْقِهِ حَقٌّ. وفي الشِّفاءِ: مَنْ وَصَفَ النبيَّ بالأمِّيَّة ونحوها من اليُتْمِ وما جرى عليه من الأذى فإنْ قَصَدَ بذلك مَقْصَدَهُ مِنَ التَّعْظِيمِ كان حَسَنا. ومن أورد ذلك على غيرِ وجهه وعلم منه سوء قصده لحق بما[1456] تقدَّم أي بالسابّ فيقتل أو يؤدب بحسب حاله. والبيتُ من المذهبِ الكلاميِّ وفيه التقسيمُ والمقابلةُ والطِّباقُ ومن هنا خرجَ من الأخبارِ عمَّا مدحه به عليه السلامُ إلى التَّسجيلِ على نفسِهِ

[1449] ق – والسبب وقد أعطي من الحفظ والذكر ما يستغنى به عن الواسطة

[1450] س – عليه

[1451] س: بالعادة

[1452] س: يتيمه

[1453] كشف الخفاء، العجلوني، رقم: 164؛ جامع الأحاديث، السيوطي، رقم: 34148

[1454] ك: جعلت

[1455] جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط، الهاشمي القرشي، أبو عبد الله، الملقب بالصادق: سادس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية. كان من أجلاء التابعين. وله منزلة رفيعة في العلم. أخذ عنه جماعة، منهم الإمامان أبو حنيفة ومالك. ولقب بالصادق لأنه لم يعرف عنه الكذب قط. مولده ووفاته بالمدينة سنة 148 ه. 765 م. انظر: الأعلام للزركلي، 2، ص: 126.

[1456] ك س: ما

بالمعاصي وأخذ يجيبُ[1457] لمن عسى أن يلومَهُ من مُلْحِدٍ في الدِّينِ أو من نفسٍ أمَّارَةٍ أو من شيطان على اشتغاله بالشِّعرِ بأنَّ مَدَحَهُ من أكبرِ الطَّاعات ولعَلَّهُ يكونُ مكفرًا لما مَضَي من الشعرِ في مدحِ الناسِ لتحصيلِ أمر دنيوي فقال:

[140] خَدَمْتُهُ بِمَدِيحٍ أَسْتَقِيلُ بِهِ ذُنُوبَ عُمْرٍ مَضَى فِي الشِّعْرِ وَالْخِدَمِ /[109b]

خَدَمْتُهُ: أيْ خدمتُ النبيَّ □.

بِمَدِيحٍ: أيْ بكلامٍ مُتَضَمِّنٍ للثَّناءِ الجليلِ الذي هو المدحُ المباينُ للحمدِ أو المرادِفُ له أو الأعمّ منه أو الأخَصُّ منه[1458] على أقصى ما يمكن من وجوهِ البلاغةِ وقوانين الفصاحةِ، والمرادُ هذه القصيدة المباركة.

أَسْتَقِيلُ: أي أطْلُبُ مِنَ اللهِ.

بِهِ: أيْ بسبب المديحِ أو باستعانةِ أن يقبلني أي[1459] يعفوني مِمَّا استحقَّهُ من جزاءٍ.[1460]

ذُنُوب عُمْرٍ: أيْ آثَامٌ ارتكبتها في مُدَّةِ حياة وأرادَ بعضها بقرينةِ "مَضَى" ولا يَخفى ما في جمع[1461] المضافِ وتنكير المضاف إليه.

مَضَى: أي[1462] ذَهَبَ تلك العمرِ.

فِي: اشتغال نظم الشعر.

الشِّعْر: لأبناءِ الدنيا.

[1457] س: بحسب

[1458] س - أو الأخَصُّ منه

[1459] ق: أن

[1460] س: جزع

[1461] ق س: جميع

[1462] ق: اذ

وَ: في أنواعِ.

الخِدَم: التي اشتغلتْ بها لا إلى اللهِ تعالى لقصدِ استجلابِ أموالهم والتَّقرُّب إليهم مع الأطراءِ في أوصافِهِمْ المؤدِّية إلى الكذبِ، فيَا رَبَّ الأربابِ ويا مالكَ الرّقابِ الآن قد سعيت في تكفيرها بما يُناسِبُها ويماثلها مِنْ أفعالِ الطَّاعاتِ وخدمت رسولك بذلك لتكونَ ماحية لما صدر مني في غيرِ طاعةٍ. ونظيرُ ذلك قوله عليه السلام: «مَنْ حَلَفَ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى، فَلْيَقُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ».[1463] وفي البيتِ الاستطرادُ وردُّ العجزِ على الصَّدرِ ومراعاةُ النَّظيرِ وجناسُ الاشتقاقِ ولـمَّا أخبَرَ عن مَضْيِ عمرِهِ في الشِّعرِ والخدم لأغراضِ الدُّنيا نزلَ ما يَتَخَيَّلُ من الأوزار من جهتهما منزلة المحسوس وشبه ما لزم رقبة من الحكمِ بالإثمِ أو بجزائه بما يجعل في عنق الهدى فقال:

[141] إِذْا قَلَّدَانِي مَا تُخْشَى عَوَاقِبُهُ كَأَنَّنِي بِهِمَا هَدْيٌ مِنَ النَّعَمِ

أيْ اشتغلت بالخِدمةِ لرسول اللهِ .

إِذْا قَلَّدَانِي: أيْ حينَ جعلا الشعر والخدم للنَّاسِ في عنقي من الأثامِ ما هو كالقلادة وذلك الذي جعلاه في عنقي.[1464]

مَا: أي الشَّيء الذي تُخْشَى.

تُخْشَى: أيْ تُخافُ.

عَوَاقِبُهُ: أيْ أواخره مِنْ أنواعِ الآلامِ[1465] إنْ لمْ يغفرْهُ الله تعالى ولَمَّا كانَ عقابُ الإثمِ غيرَ منحتمٍ /[110a] عِنْدَ أهْلِ الحَقِّ عبَّر بما يُخْشَى دونَ ما يعلم.

كَأَنَّنِي: أيْ جعلَاهُ في عنقي حتى كأنَّني بهما.

بِهِمَا: أيْ بسبب ذلك الشَّيء الذي قلَّداني.

[1463] صحيح البخاري، كتاب الأيمان والنذور، رقم: 6650؛ صحيح مسلم، كتاب الأيمان، رقم: 5

[1464] ك س - الأثامِ ما هو كالقلادة وذلك الذي جعلاه في عنقي [صح في الهامش ك]

[1465] س: آلام

هَدْيٌ: أيْ بَدنة يهدي إلى مكَّةَ ويعلق في رقبتها شيءٌ إشعارًا بذلك فكما لا يُخفى الهدي مِنَ النَّعَمِ.

مِنَ النَّعَمِ: كذلك لا يخفى[1466] استحقاق العقاب[1467] بما كسبت يداي من الذُّنوبِ بمدحي غير رسول الله على من رآني أو عرف حالي وكما يتوقعُ قرب الهلاكِ في الهديِ. كذلك يتوقعُ سرعة العقوبةِ وفيه إشعارٌ بأنَّ التَّوَجُّهَ إلى الحَقِّ لا يتيسَّرُ إلَّا بكلفةٍ وأنَّه وإن كانَ بهذا السَّببِ مُنخرِطًا في سلك البهائم إلَّا أنَّهُ فوقها بدرجةٍ وهي أنَّه ما أقْبَلَ على غيرِ حضرةٍ إلا له بل هو قاصدٌ إلى جنابِ الحقِّ على مقتضى ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾[1468] كما أن الهُدَى موجةٌ إلى جهةِ جنابِ الحقِّ.[1469] وفي البيتِ التَّوريةُ الـمُجَرَّدةُ والتَّناسُبُ والجمعُ والإرصادُ والإيغال والتشبيهُ ولـمَّا بين أن في مدحِ مَن ليس في طاعةِ اللهِ ما يخشى عواقبه، وإنَّ الفوزَ والنَّجاةَ في مدحِ رسولِ اللهِ استشعر قائلًا: فَلِمَ لَمْ تَجْعَلْ مَدْحَكَ كُلَّهُ في ذلك الحضرة؟ فقال مجيبًا: على سبيلِ التَّحسُّرِ والتَّحزُّن على تضييع العمر فيما لا طائل تحته.

[142] أَطَعْتُ غَيَّ الصِّبَا فِي الْحَالَتَيْنِ وَمَا حَصَلْتُ إِلَّا عَلَى الْآثَامِ وَالنَّدَمِ

أَطَعْتُ: أيْ انقَدْتُ ووافَقْتُ.

غَيّ الصِّبَا: أيْ داعي عني الزمن المعروف بالصبا[1470] وهو زمانُ الجهلِ والأغرار[1471] الأباطيل[1472] وطول أمل النفسِ. صبى: من اللَّهْوِ يصبو صبوة. وصبى: من[1473] فعل الصبي يصبى. صِبا: بكسرِ الصَّادِ والقصر، وصَبآء: بالفتحِ والمدِّ والفعلة منه صبية بالياءِ.

فِي الْحَالَتَيْنِ: أيْ في حالة[1474] مدحي وخدمتي للغيرِ أو حالتي الشَّباب والمشيب.

1466 ق - كذلك لا يخفى

1467 ق ك: استحقاقي للعقاب

1468 سورة البقرة، 115

1469 ق - على مقتضى (فأينما تولوا فثم وجه الله) كما أن الهدى موجه إلى جهة جناب الحق

1470 ق: الصبا

1471 ك س: الاغترار

1472 س: بالأباطل؛ ق: الأطيل

1473 ك: فعل

وَمَا حَصَلْتُ: أيْ وما بَقَيْتُ منهما على شيءٍ من الأشياءِ.

إِلَّا: مستعليًا.

عَلَى الْآثَامِ: أيْ على استحقاقِ العقوباتِ الكثيرةِ من جهتهما.

وَالنَّدَم: القليل على تضييع نفيس عمري في إطاعتهما ولو صحبني التَّوفُّق مِنْ أوَّلِ الأمرِ /[110b] كانَ ما صدر مِنِّي من شعرٍ وخدمة له عليه السلام خاصة لكن التوفيق بيد اللهِ يَمُنُّ به متى شاء. والقصرُ في قولِهِ "وما حَصَلْتُ" إلخ ادِّعائي لا يَخْفى ما في قولِهِ: "غي الصَّبا" من الاستعارةِ المكنية[1475] عنها بأن يشبه الغيّ بأمرٍ قاهر وذكر الطَّاعة من لوازمِهِ. وفي البيتِ طِبَاقٌ خَفِيٌّ ومراعاةُ النَّظيرِ ومن هنا زاد في حديثِ التَّحسُّرِ على تضييعِ خلاصةِ العمرِ في التزامِ طريقة اقتضته الضَّلالة والجهالة التي اقتضته أيَّام الصَّبا وأزمان الشَّباب فنادي الخسارةَ تَعَجُّبًا وتأسُّفًا فقال:

[143] فَيَا خَسَارَةَ نَفْسٍ فِي تِجَارَتِهَا لَمْ تَشْتَرِ الدِّينَ بِالدُّنْيَا وَلَمْ تَسُمِ

يَا خَسَارَةَ: كـ ﴿يَا حَسْرَتَا﴾[1476] ونداء[1477] غير العقلاءِ شائعٌ في كلامِهِمْ كنداءِ المنازلِ والأطلالِ، والمنادى أهل النَّظر الصَّحيح أي يا خسارة.

نَفْس: تعالى ليَتَعَجَّبُوا مِنْكَ وفي أمْرِكَ أو "يا أهلَ النظرِ الصَّحيحِ انظرُوا إلى خسارةِ نفسٍ"،[1478] وفي "نفس" روايتانِ التَّعريفُ بالإضافةِ إلى ياءِ المُتَكَلِّمِ والتَّنكيرُ. وكُلٌّ منهما في هذا المقامِ راجحةٌ من وجهٍ و مرجوحةٌ من وجهٍ لاشتمالِ الكلامِ على الإجمالِ. والتَّفسيرُ وإبهام قصر هذا الحكم على نفسِهِ في صورةِ التَّعريفِ ولإفادةِ العُمومِ بالصِّيغةِ ولزوم الفصلِ بين الموصوف والصِّفة في صورة التَّنكيرِ نعم في

[1474] ك س: حالتي

[1475] ق س: المكني

[1476] سورة الزمر، 56

[1477] ك: نداء

[1478] س – خسارة

القولِ بلزومِ الفصلِ نظر؛ لأنَّهُ على حدّ قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾.[1479]

فِي تِجَارَتِهَا: أيْ في وقتِ تِجارتِهَا وهي[1480] الحيوةُ الدُّنيا والتِّجارةُ تعاطي الأمتعة بالبيعِ والشِّراء للرِّبحِ.

لَمْ تَشْتَرِ: الاشتراءُ استبدالُ السِّلعةِ بالثَّمنِ أي أخْذُها به. وقيلَ: بَذْلُ الثَّمنِ لتحصيلِ ما يطلب من الأعيانِ. وليس كذلك وإن استلزمه لأنَّ المعتبر في عقد الشِّراءِ /[111a][1481] هو الجلب دون السلب الذي هو المعتبر في عقدِ البيعِ. ثمَّ استعيرَ لأخذِ شيئٍ بإعطاءِ ما في يده عينًا كان كُلٌّ منهما أو معنى فمعنى لم تَشْتَرِ-

الدِّين بِالدُّنْيَا: أيْ لمْ تَسْتَبْدِلْ أو لم تأخذ الدِّين على عوض الدُّنيا مع أنَّها تَمَكَّنت من ابتياع واحد منهما. والباء تدخُلُ في المتروكِ غالبًا.

وَلَمْ تَسُم: أيْ ولمْ تَرُمِ الشِّراء بل اختارتْ العكس ﴿فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾[1482] فلم تَسُمْ مِنَ التَّرقي في القبحِ إلى ما هو أقوى ولا شَكَّ أنَّ خسارةَ مَنْ لمْ يَعْمَلْ ولم يهم أكثر من خسارةِ مَنْ هَمَّ ولم يعملْ، فإنَّ الأولَ خَسِرَ عشرًا والثَّاني خَسِرَ تِسْعًا. وفي البيتِ الاستعارةُ المُرَشَّحةُ والتَّناسُبُ والطِّباقُ والتَّوريةُ الفقهيةُ ولما بَيَّنَ علةَ خسارةِ النفسِ في تجارتِهَا أخبَرَ أنَّ صدقَ هذا الدَّعوى ستبينَ يوم الجزاءِ للمكذب بها وإنْ كانَ معلومًا مِنَ الدِّينِ ضرورة فقال:

[144] وَمَنْ يَبِعْ آجِلًا مِنْهُ بِعَاجِلِهِ يَبِنْ لَهُ الْغَبْنُ فِي بَيْعٍ وَفِي سَلَمِ

البيعُ مِنَ الأضدادِ لغةً وفي عُرفِ الفقهآءِ اخْتَصَّ بمن يُخْرِجُ المبيعَ عن المِلْكِ كما اخْتَصَّ الشِّراءَ بمن يخرجُ الثمنَ عن المُلْكِ. وسُمِّيَ البيعُ بيعًا؛ لأنَّ البائعَ يمد باعه إلى المشتري حالة العقدِ. واشتقاق الواوي من اليائي وبالعكسِ جائزٌ.

1479 سورة البقرة، 89

1480 ق ك: هو

1481 ك س + ومفهومه

1482 سورة البقرة، 16

آجِلًا: مفعوله الأوَّلُ أي نعيمًا آتيا بعد أجلٍ وهو نعيمُ الآخرة الجليلِ الكثير الهين السالم الباقي وضمير-

مِنْهُ: مفعوله الثاني، عائدٌ[1483] عند البعضِ على "مَنْ" وعند البعضِ الآخرِ على "الدِّينِ" وإنَّما عُدِّي بمن حملا له على[1484] الشِّراءِ ويقالُ أيضًا باعه إيَّاهُ.

بِعَاجِلِهِ: أيْ بمتاعه[1485] الواصل على عجل وهو متاعُ الدُّنيا الحقير القليلِ الشَّاق المشوب بالكدورات الفاني ومدخول الباء هو الثمن المأخوذ دون المتروك عكس الشراءِ.

يَبِنْ: جزاءُ الشَّرطِ الذي هو من أي يظهر.

لَهُ الْغَبْنُ: أيْ أنَّهُ مخدوعٌ /[111b] منقوصٌ.

فِي بَيْعٍ: أيْ في بيعِهِ الآجلِ.

وَفِي سَلَم: أيْ وفي سلمه العاجلِ على اللفِّ والنَّشرِ المعكوسِ. والسَّلمُ نوعٌ مِنَ البَيعِ يتقدَّم فيهِ الثَّمنُ ويتأخَّرُ المثمنُ إلى أجلٍ معلومٍ. وفيه إشارةٌ إلى ردِّ مَنْ يقولُ من الملاحدة الدنيا نقد والآخرة نسيئة وإعطاء النقد لها غير معقول. وألفاظ البيتِ من مرشحاتِ الاستعارةِ في البيت قبله أو الشرط الأوَّل منه استعارة مستقبلة لتبديل الدين بالدُّنيا والترشيح في الثَّاني. والبيتُ من الكلامُ الجامع وفيه الطِّباقُ وردُّ الصّدورِ على الإعجازِ وتجنيسُ الاشتقاقِ والإرصادُ ومراعاةُ النَّظيرِ ولـمَّا أخبرَ عنْ خسارةِ نفسِهِ في تجارتِهَا وتعجَّب من ذلك وأطنب في ذكرِ موجب الخوفِ عقّب ذلك بما يطمع نفسه فيه وهو الاعتصامُ بعهدِ الإيمانِ بالنَّبِيِّ عليه السَّلام فقال:

[145] إِنْ آتِ ذَنْبًا فَمَا عَهْدِي بِمُنْتَقِضٍ مِنَ النَّبِيِّ وَلَا حَبْلِي بِمُنْصَرِمِ

1483 س: عائدا

1484 ك: عن

1485 ق س: بمتاع

فلا أبالي بما أتيتُ به عما صارَ لي كَالقَلَادَةِ مِنْ آثَامٍ وليسَ فيه[1486] إغْرَاءٌ لنفسِهِ بالمعاصي في المستقبلِ اتكالًا على عهدِهِ من رسولِ اللهِ ؛ لأنَّ الشَّكَّ في الشَّيئِ لا يَسْتَلْزِمُ وقوعَهُ. والتَّعبير بهذه الصِّيغةِ للتَّنبيهِ على تصوّر وقوع هذه الحالة الغريبة العجيبة وتجدّد إتيان الذَّنب وانقطاعه.

ذَنْبًا: أيْ إنْ أتيتَ ذنبًا كثيرًا عظيمًا أو نوعًا مِنَ الذَنْبِ مغايرًا للشِّرْكِ، والنَّكرة في سياقِ الشَّرطِ كهي في سياق النَّفي أي عام بطريق البديلة.

فَمَا عَهْدِي: أيْ فليسَ العَهْدُ الذي عاهدني النَّبيُّ مِنْ اعتِقاد الإيمانِ وتصديق النَّبي فيما جاءَ به.

بِمُنْتَقِضٍ: أيْ بِمُنْفَسِخٍ ومُنْفَكٍّ ومُنْكَسِرٍ.

مِنْ دينِ النَّبِيِّ.

النَّبِيّ: بمباشرة الذَّنوبِ والإقدام على الآثامِ.

وَلَا حَبْلِي: أيْ وليسَ الحَبلُ الذي بيني وبينه مِنَ التَّمَسُّكِ /[112a] بِبَعْضِ العِباداتِ والمحبة الصَّادقة[1487] وغير ذلك من الوسيلة الكائنة بينهما.

بِمُنْصَرِمٍ: ومنقطع يعني منه أيضًا بالاشتِغالِ بالمعاصي والارتكاب للمناهي. وتسميةُ الإيمانِ عهدًا حقيقة وما يَتَمَسَّكُ به مِنْ فُروعِهِ حبلًا مجازًا مِنْ بابِ [1488]الاستعارةِ، أو المرادُ منهما واحدٌ، والتَّكرارُ[1489] للتَّأكيدِ، أو المُرادُ منهما الوعدُ الذي جاءَ في حَقِّ من يسمَّى بِمُحمَّدٍ وأحمد. وفي البيتِ الطِّباقُ والتَّناسُبُ والإرصادُ والتَّخييرُ والتَّقسيمُ. والبيتُ يُشيرُ إلى قولِهِ تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾[1490] وفيه رَدٌّ على المعتزلةِ

1486 ك - فيه

1487 س + له

1488 س: الاشتغال

1489 س: التكرير

1490 سورة النساء، 64

القائلينَ بأنَّ الذَّنبَ[1491] يوجبُ المنزلةَ بين المنزلتينِ والقائلين بأنَّ الذَّنبَ يخرج من أصلِ الإيمانِ إذا ماتَ على عدمِ التَّوبةِ هم الخوارجُ لا المعتزلةُ ولَمَّا ادَّعى في هذا المقامِ أنَّهُ ملتزمٌ لعقيدةِ الإيمانِ ومتمسكٌ بحبلِ محبَّةِ النَّبيِّ كأنَّهُ يقولُ إنْ شَكَكْتَ في صِدْقِ مقالتي هذا فاعتبر بما يظهر لك علي من التعلق بذممه في الظَّاهِرِ.

[146] فَإِنَّ لِي ذِمَّةً مِنْهُ بِتَسْمِيَتِي مُحَمَّدًا وَهْوَ أَوْفَى الْخَلْقِ بِالذِّمَمِ

فتسمِيَةُ اللهِ إيَّاي مُحَمَّدًا أو تسميةُ أبويَّ باسمِ محمدٍ واختياري التَّسميةَ به حين خاطبني بذلك الاسم في اليقظةِ أو في المنامِ دليلٌ على مَحَبَّتي فيه وعلى إكرام الله تعالى عليَّ. ومَحَبَّتُهُ يَسْتَلْزِمُ تَصْدِيقَهُ وتَصْدِيقُهُ هو ميثاقُ الإيمانِ فعهدي منه ليسَ بمنتقضٍ ويستلزمُ التَّسميةَ باسمه أيضًا ترديدُ ذكره، وذكرُهُ عِبَارَةٌ ظاهِرَةٌ فحَبلي أيضًا غيرُ مُنصرمٍ[1492] من إظهارِ دينه. وفيه حَثٌّ وترغيبٌ في التَّسميةِ باسمِهِ و"الذِّمَّة" بالكسرِ الحُرمة والأمان وقد تُطْلَقُ على العهدِ. وتقديمُ "لي" للاهتمامِ. يريدُ:

إِنَّ لِي ذِمَّةً: عظيمةً ظاهرةً. /[112b]

مِنْهُ: أيْ مِنْ رسولِ اللهِ .

بِتَسْمِيَتِي مُحَمَّدًا: فإذا ثبت لي ذلك فخلاصي مرجوٌّ بل مقطوع به لأنَّهُ؛

وَهْوَ أَوْفَى الْخَلْقِ: وأكمله وأتمه برعاية.

الذِّمَم: فَيَشْفَعُ في أهْلِهَا وإنَّما جمع الذّمم لاختلاف الأغراضِ. والأحاديثُ الواردةُ في شفاعتِهِ لمن يسَمَّى[1493] باسمه كثيرة ولهذا يتوارث بين العلماءِ الملة تسمية أبنآئهم محمدا. وفي البيتِ ردُّ الصَّدرِ على العجزِ والإرصادُ وحُسنُ التَّعليلِ والتناسبُ ولـمَّا أخبرَ أنَّهُ أعدَّهُ عليه السَّلام ومِنْ أكْبَرِ عَدَدِهِ

1491 ك: الذنوب

1492 ك: منصرف

1493 ق س: تسمى

عند الله التي بها يرجو خلاصه من العقابِ على ما اكتسب[1494] مِنَ الجرائِمِ والأذنابِ، أخبر أيضًا أنَّ شِدَّة الحاجةِ إلى تلكَ العِدَّة إنَّما هي في معادِهِ عندَ شِدَّةِ الأحوالِ فقال:

[147] إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي مَعَادِي آخِذًا بِيَدِي فَضْلًا وَإِلَّا فَقُلْ يَا زَلَّةَ الْقَدَمِ

إِنْ لَمْ يَكُنْ: النَّبِيُّ عليه السلام أو عهده أو تسميته محمدا.

فِي: عظم ما يعاينُ من الأهوالِ وهو عند مَعَادي.

مَعَادِي: أي مَرْجَعِي، يعني حالةَ مَوْتِهِ وما بعدَه من زمانِ البعثِ الثابت بالبرهانِ العقلي[1495] والسمعي، ويُرْوَى "معاذي" بالذالِ الـمُعجمةِ أيْ مَلْجَئِي.

آخِذًا بِيَدِي: المأخوذُ إنْ كانَ مقصودًا بالأخذِ يتوجَّهُ الفعل نحوه بنفسِهِ مثل[1496] ﴿خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾[1497] وإنْ كان المقصودُ غيرَ الشَّيْئِ المأخوذِ حسًّا يتوجَّهُ إليهِ بالواسطةِ مثل ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِ﴾[1498] وقد يكونُ الفعلُ مع صِلَتِهِ بمَعْنَى فِعْلٍ آخَرَ مَعَ صِلَةٍ أُخْرَى كـ"أخذ به" فإنَّهُ بمعنى حمل عليه وكـ"تقدم إليه" فإنَّهُ بمعنى أمر به. ومعنى "آخذًا بِيَدِي" أي مُنقِذًا من هلاكي بأخذ يدي وناصِرًا وممدًا ومدركًا بالـمَعُونَةِ، والرفع من مضيقات المسالك ومَذَالِقِ[1499] المهالكِ.

فَضْلًا: أيْ تفضّلًا من اللهِ عليه ثم منه عليَّ لا لسابقة منِّي توجب[1500] أخذه بيدي.

وَإِلَّا: شرط ثان.

1494 ق: اكتسبت

1495 ك: القطعي

1496 ك س: نحو

1497 سورة طه، 21

1498 سورة الرحمن، 41

1499 ك - المسالك ومذالق

1500 ق ك: يوجب

فَقُلْ: إمَّا جوابُ الشَّرطِ الأوَّل وجوابُ الثَّاني محذوفٌ /[113a] أو جوابُ الأوَّلِ محذوفٌ والثَّاني مع الجزاءِ تكرارٌ للأوّلِ مع الجزاءِ[1501] بالعطفِ أو تكرارٌ للشَّرطِ السَّابِقِ. ويكونُ لِمُجَرَّدِ تأكيدِ الشَّرطِ فقط لمزيد تقرير الغرض المذكورِ بكلمة "إن" لأنَّ[1502] هذا الغرضُ مُسْتَبْعِدٌ عنده لقوَّة حُسنِ ظنِّه بالنَّبيِّ الرؤوف الرحيم. فعلى هذا لا يَحْتَاجُ إلى جوابينِ لكونِ الشَّرطِ واحدًا ويَحْتَمِلُ أنْ يَكونَ الثَّاني بمعنى الشَّرط الأوَّل بالبدلية أي وإنْ لمْ يَكُنْ كذلك وجوابهما قوله "فَقُلْ". وقال بعضهم: سَمِعْتُ بين النَّومِ واليَقْظَةِ. إنَّ "إلَّا" زائدةٌ في الكلامِ وقيلَ "الًا" بالتَّنوينِ عطف على "فضلًا" معناه القرابةُ والعهدُ فالمعنى ح إنْ لم يَدْرِكني علي مقتضى الفضلِ والعهد ولا شَكَّ في اسْتِحالةِ هذا المعنى لأنَّ فيهِ فرضَ ما يمتنع فرصته في حقِّ النَّبيِّ عليه السلام. من ترك مقتضى العهدِ والخطاب عام أي فقل لي تعجبًا يا من يصلح منه الخطاب والقول بقرينة الحالِ.

يَا زَلَّةَ الْقَدَمِ: أيْ يا زِلَّةَ قُدمِ هذا الرَّجُلِ في تلكَ المداحض ويا شِدَّة الحال ويا سوءَ المآل ويا حسرتا حيث لا ينْفَعُ التَّحَسُّر والنَّدم ولا يُخفى ما في البيتِ مِنَ الاسْتِعَارةِ والطِّباقِ باعتِبارِ الشَّرطينِ المذكورينِ والجوابُ المذكورُ والمقدرُ، وفيه التقسيمُ ومراعاةُ النَّظيرِ ولـمَّا كادَ أن يتوهَّمَ من قولِهِ فضلًا ما يقتضي قلّة السَّعي في الاعتمادِ على الالتِجاءِ دفعه بقولِهِ:

[148] حَاشَاهُ أنْ يُحْرَمَ الرَّاجِي مَكَارِمَهُ أَوْ يَرْجِعَ الْجَارُ مِنْهُ غَيْرَ مُحْتَرَمِ

حَاشَا: كلمةٌ تُفيدُ معنى التَّنزيهِ في بابِ الاسْتِثْناءِ فلا يُسْتَثْنَى به إلَّا ما يكونُ موجبًا للتنزيهِ فوضع موضعه وهو هنا إمَّا فعل والضَّمير مفعوله عبَّر به؛ لإفادةِ الحُدوثِ والتَّجَدُّدِ وإليهِ يرجعُ أو[1503] يحرم أو يرجع[1504] أو هو اسم أي أحاشيه بـ"حاشاه" وأنزهه بتنزيهه اللائق به. عبّر به لإفادةِ الثبوت والاستقرار والأوَّلُ بحسبِ الفِعْلِ والثَّاني بحسبِ القُوَّةِ. /[113b]

1501 ك - تكرار للأوّلِ مع الجزاءِ

1502 س - لأنَّ

1503 ق ك - أو

1504 س: يرتجع

أنْ يُحْرَمَ: أي مِن أن يُحْرَمَ،[1505] حرمه الشَّيء كَسَرَقَ منعه وأحرمه بمعناه والحرم كالزَّمن الحرمان[1506] ومنه قوله:

[وإنْ أتاه خليلٌ يومَ مسألةٍ يقول:] لا غائِبٌ مالي ولا حَرِمُ[1507]

والرِّواية على ما لم يسمَّ فاعلُه وفاعل[1508] النَّبي عليه السلام ومفعوله.

الرَّاجِي: وتسكين الياء لغةً أو ضرورةً.

مَكَارِمُهُ: متنازع فيه والمكارم هي الصِّفات المرضية الفائضة نفعها على الغيرِ كالشَّفاعةِ مثلًا وأضاف المكارم إلى ضمير النَّبي عليه السلام ظاهر الآن المكارم والألطاف من صفاته وفي الجمعِ ما لا يخفى.

أَوْ يَرْجِع: رجع هنا لازم عطف على "يُحْرَمُ" أي يَعُودُ.

الْجَارُ مِنْهُ: أي مستجير بذمَّتِهِ أو المجاور الملاصق له حال كونه.

غَيْرَ مُحْتَرَم: أو غير مكرمٍ منه بل يعودُ مكرّمًا وموقرًا منه وإنّما لم يضف الاحترام إليه؛ لأنَّهُ فعل من أفعالِهِ والتَّعبير بالاسمِ في "الراجي". والجار لتحقق ثبوت مَدلولهما. وكلمةُ "أو" للتَّقسيمِ ولا يخفى ما فيه من الإيماءِ إلى أنَّ أحدهما كافٍ في حصول المرام فضلًا عَمَّنْ حاز القسمين. والقصدُ بهذا زيادةُ تسكينِ النَّفسِ وتطمئنها[1509] من الخوفِ والاضطراب. وفي البيتِ التَّقسيمُ وجناسُ القلبِ الاشتقاق ولـمَّا بيَّن أنَّ رسولَ اللهِ منزهٌ عن أن يحرم الرَّاجي مكارُمُه التي فاقت كلَّ فضلٍ وكرمٍ أو يرجعُ المُستجيرُ بذمتِه غير موقرة[1510] منه. كأنَّهُ قيل: فمن أين حصل لكَ العلمُ بأنَّهُ على تلك الخصال؟ قال: ما

1505 ق - أي من أن يحرم

1506 س - الحرمان

1507 ديوان زهير بن أبي سلمى، علي حسن فاعور، صحيفة: 115، دار الكتب العلمية، بيروت، 1988. هو زهير بن ربيعة بن قرط. والناس ينسبونه إلى مزينة، وإنّما نسبه فى غطفان. وهو توفي سنة 10 ه. 632 م. انظر: الشعر والشعراء، ابن قتيبة الدِّينَوري، I، ص:137. انظر: هدية العارفين، I، ص:375

1508 ق س: وفاعله

1509 ك: وتطمينها

1510 ك س: موقر

أخبرتك إلا عمَّا شاهدت. فحصل لي العلم الاستقراري بأنَّهُ على تلك الحال في كلِّ زمانٍ ومكانٍ فإنِّي مذ تعلَّقت بأذيال نواله.

[149] وَمُنْذُ أَلْزَمْتُ أَفْكَارِي مَدَائِحَهُ وَجَدْتُهُ لِخَلَاصِي خَيْرَ مُلْتَزِمِ

فإذا كانَ حالُهُ في هذه الدَّارِ ما تَرَى فكيفَ يَظُنُّ بِهِ وهو في الآخرة /[114a] أكبر الأولياء فروع المادة في منذ عريضة يريدُ أنِّي من حين؛

أَلْزَمْتُ: أيْ جعلتُ ذات؛

أَفْكَارِي: أي تأمُّلِي مفعولٌ أوَّلُ لـ"أَلْزَمْتُ". والفكرُ هو الانتقالُ مِنَ المطالِبِ إلى المبادي ورجوعها مِنَ المبادي إلى المطالب. وهو المرتبةُ الحادِيةَ عشْرَةَ من[1511] الحاديةِ والعشرينَ من مراتبِ وصولِ العلمِ إلى النَّفسِ.

مَدَائِحهُ: جَمْعُ مَدِيحٍ مَفْعولٌ ثانٍ لـ"أَلْزَمْتُ" أيْ مُنْذُ جَعَلْتُ أفْكَارِي مُلَازِمَةً لمدائِحِهِ في الدُّنيا أو حَكَمْتُ عليها بها أو كلفتها إيَّاها. وعبّر بصيغةِ القِلَّةِ إيماءً إلى عدمِ إحاطةِ أفكارِهِ بأنواعِ المدائحِ؛ لأنَّها لا نِهايَةَ لها فكيفَ تحيطُها الأفكارُ المتناهيةُ ولهذا جمع المدائحَ بصيغةِ الجمعِ الذي لا نظيرَ له.

وَجَدْتُهُ: أي علمتُ ذاك الحضرة أو حبّه أو مدحه أو التَّوسّل به لتحصيل؛

خَلَاصِي: مِنْ جميع الشَّدائِدِ التي تصيبني لا سِيَّما خلاصي من الدَّاءِ العضال الذي لا يقدر لرفعِهِ إلَّا ذو الجلالِ.

خَيْرَ مُلْتَزِم: أيْ خَيْرُ الأشياءِ التي كُنْتُ الْتَزَمْتُهَا مِمَّا يُرْجَى فيها باستعمالها الخلاصُ مِنْ الشَّدائدِ الدِّينِيَّةِ والدُّنيويةِ كبعضِ الأدعية والأدوية. و"خَيْرُ" مفعولٌ ثانٍ لـ"وَجَدْتُ" إنْ كانَ بمعنى عَلِمْتُ أو حال من الهاء إن كانَ بمعنى أصِبْتُ فعلى الأوَّل ملتزم بفتحِ الزَّاي وعلى الثَّاني بكسرِها، ومعناهُ: ح لَوْ عُدَّ الملتزمون واحدا واحدا فهو خيرٌ مِنْهُمْ. وقَدَّمَ لـ"خلاصي" على "خَيْرٍ" ملتزم للقافيةِ والاهتِمام بذكرِهِ في هذا المقامِ. وفي البيتِ ردُّ الصَّدرِ على العجزِ والموازنةُ وجناسُ الاشتقاقِ وشبهُ المزاوجةِ، ولـمَّا بين

1511 س - الحادية عشر من

أَنَّهُ مِنَ الوقتِ الذي اشتغل بمدحِه وجده لخلاصه خير ملتزم وذلك فيما مضى أراد أن يبين أن الخيرَ من جهته للنَّفْسِ المفقرةِ المعتصمةِ به لا يفوتُ قطُّ في المستقبلِ أيضًا فقال: /[114b]

[150] وَلَنْ يَفُوتَ الْغِنَى مِنْهُ يَدًا تَرِبَتْ إِنَّ الْحَيَا يُنْبِتُ الْأَزْهَارَ فِي الْأَكَمِ

لَنْ: آكد في النَّفيِ من لا سِيَّما عند من يرى أنَّها للتَّأبيد واختلفَ في أصلِهِ والظَّاهِرُ أنَّهُ حَرْفٌ مُقْتَضَبٌ برأسِهِ.

يَفُوت: فَاتَهُ سَبَقَهُ وعَنْهُ ضاعَ.

الْغِنَى: بالكَسْرِ والقصْرِ اليسار. ضدُّ الفقرِ وهو فاعلُ "يَفُوتُ" والإسنادُ مِنَ المجازِ العقلي وأرادَ بـ"الغِنَى" الظَّفر بالمقصودِ إذْ وقعَ في صحبةِ الخلاصِ مِنَ المكروهِ أو العناية والشَّفاعة المغنية عن كُلِّ مكروهٍ فيَعُمُّ الدنيوي والأخروي.

مِنْهُ: أي الكائن من جهة النَّبي عليه السلام.

يَدًا: أيْ ذا يدٍ، قيلَ: المُرادُ به النَّفسُ من قبيلِ ذكرُ الجزءِ وإرادةُ الكُلِّ. وفيه نظرٌ؛ لأنَّهُ يَشْتَرِطُ في إطلاقِ الجزءِ على الكُلِّ استلزام الجزء للكُلِّ كالرَّقبةِ والرَّأس وقدّم منه على يد لأنَّهُ أهَمُّ. والتنكير للتَّعميمِ أو للتَّقليلِ أو للتَّكثيرِ أو لهما معا أو للنَّوعية.

تَرِبَتْ: بفتحِ المثناة الفوقية وكسر الراء بمعنى افتقرتْ وأصلُهُ من تَرِبَ الشَّيئ أيْ لصق بالتُّرابِ فكأنَّها صارتْ تُرابًا لشِدَّةِ الافتقارِ. وإمَّا "تَرِبَتْ" فمعناه كثر ما لها حتى صارَ كالتُّرابِ. وإطلاقُ تَرِبَتْ على افْتَقَرَتْ الظاهر أنه من الكنايةِ لأنَّهُ لازمُ اليدِ المفتقرةِ ثم أخذَ في هضم نفسِهِ فقال:

إِنَّ الْحَيَا: بالفتحِ والقصرِ. المطرُ الخيرُ والممدود الحشمة وإنَّما أكَّدَهُ بـ"إنَّ" لأنَّ الخطابَ مع الطَّالبِ السَّائل أو المنكر كأنه قيلَ: لِمَ قُلْتَ ذلك لأنَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ له مَالٌ ولا عملٌ صالحٌ يبعد أن يستغني بالمالِ أو بالثواب. فقال: تقريبا للافهامِ وجريا على عادة الشُّعراء في مدح الكرام وتأدُّبًا في التَّصريحِ بالتَّشبيهِ "إنَّ الحيا".

يُنْبِتُ: إذا توالي والإسنادُ مجازيٌّ.

الْأَزْهَار: أي الأنوارُ لعمومِ بركته حتى-

فِي الْأَكَمِ: بِفَتْحِ الكافِ، جمعُ أَكَمَةٍ وهي الرُّبْوَةُ أو غلاف النور أي تنبت الأزهارُ في المواضع التي لا يَظُنُّ أن تنبت فيها الأزهارُ لعدمِ استقرارِ الماءِ عندها. /[115a] فكذا رسول الله كانَ لِعُلُوِّ قَدْرِهِ عندَ رَبِّهِ ينيلُ الغنى من يظن أن لا يستغنى لِشِدَّةِ فقرِهِ وكمال فاقته. والتَّشبيهُ إمَّا من تشبيهِ متحد بمتحد أو متعد بمتعدد. وفي البيتِ الطِّباقُ والتَّناسُبُ وإنَّ الحيا إلخ في آخره من ارسالِ المثلِ ومن حُسْنِ التَّعليلِ ومن الكلامِ الجامعِ ولَمَّا كانَ في هذا التَّشبيهِ تعريضًا لطلبِ صلةِ المدائحِ من ذاكَ الحضرةِ وتَوَهَّمْ منه أنه جعلها وسيلةً إلى نيلِ شيءٍ من متاع الدُّنيا الحقير. قال: ليسَ هذا من قصدي ولم أطلب ما يتعلق بالمقاصدِ الدُّنيوية.

[151] وَلَمْ أُرِدْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا الَّتِي اقْتَطَفَتْ يَدَا زُهَيْرٍ بِمَا أَثْنَى عَلَى هَرِمِ

بل القصدُ التَّوَسُّلُ بالتَّعظيمِ[1512] مِنْ أمداحِهِ إلى عظيمِ العُظماءِ وهو اللهُ تعالى أو إلى عظيم وهو رسول الله لأمرٍ عظيمٍ وهو السلامةُ مِنْ شدائِدِ النِّيرانِ والفوزُ بلذائذ الجنان جسما. رغب فيه النَّبي وحرّض عليه وطلب النَّاظم كشف المضرات الدنيوية إنَّما كان ليستعينَ بصحَّةِ جسمِهِ على عبادةِ رَبِّهِ ومخالفة الفتنة على عدم الصَبرِ لِشِدَّةِ الألم مع أنَّهُ لا بُدَّ مِنْ سؤال القدرِ[1513] الضروري الذي به يتقوى على العبادةِ. وفي بعضِ مُناجاةِ موسى قال اللهُ تعالى: «سَلْنِي حَتَّى مِلْحَ عَجِينِكَ وعَلَفَ شَتِكَ.»[1514]

زَهْرَة الدُّنْيَا: زينتها ومستلذاتها، أضيفت إلى الدُّنيا تحقيرًا لها وإنَّها ليستْ بزهرةٍ إلَّا بالإضافةِ بخلافِ نعيم الآخرة؛ لأنَّها إزهار بنفسها ولهذا لم يضف إلى الآخرةِ في تنبت الأزهارِ.

الَّتِي اقْتَطَفَتْ: ويُرْوَى: قطفت بالفاءِ قبل التاءِ. هما بمعنى الاجتناء[1515] ويُرْوَى: قطعت بالعين المهملة.

يَدَا: فاعِلٌ ثانٍ[1516] إشعارًا بكثرةِ الاقتطافِ لكثرةِ العطاءِ.

1512 ك س: العظيم

1513 ق: القبر

1514 جامع العلوم والحكم، ابن رجب الحنبلي، رقم:24؛ الرسالة القشيرية، القشيري، باب الرضاء، جزء: 2، صحيفة: 369

1515 س: الأحسام

1516 ق: ثاني؛ ك س: ثنى

زُهَيْر: اسمُ شاعرٍ مشهورٍ مِنَ الشُّعراءِ السَّبعةِ.

بِمَا أَثْنَى: أيْ بأثنائه أو بالذي أثنى أي مدح. يقالُ: أثنى عليه خيرا. وأنثى بتقديمِ النونِ في الشرِ.

عَلَى هَرِمِ: بِفَتْحِ الهاءِ /[115b] وكسرِ الرَّاءِ المهملةِ. هو مِنْ أجودِ ملوك العربِ وكان قد[1517] وصله بصلاتِ خارجة عَنِ العاداتِ ولا يُخفى ما في تشبيهِ الدُّنيا بالشَّجرِ وإثبات الزهر والقطف مِنَ الاستِعَارةِ بالكِنايةِ والتَّخييليةِ. وفي البيتِ التَّناسُبُ والتَّجنيسُ الشَّبيهُ بالاشتقاقِ ولـمَّا ذكر من أوصافِهِ الكريمةِ ما ذكر على سبيلِ الأخبارِ عنِ الغائِبِ وتَقَرُّب إليهِ بأنواعِ التخشع والدُّعاءِ عن قلب حاضر وجد من نفسِهِ مُحَرِّكًا للإقبالِ عليهِ والتكلم لديه فالتفت بالمواجهةِ إليهِ مقبلًا بالخطابِ. فقالَ مستعطفا ومتحننًا ومترحمًا:[1518]

[152] يَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ مَا لِي مَنْ أَلُوذُ بِهِ سِوَاكَ عِنْدَ حُلُولِ الْحَادِثِ الْعَمَمِ

أيْ يَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ: على اللهِ أو يا من هو من المخلوقينَ زاد كرمه على كلِّ مخلوقٍ. واللامُ في الخلقِ للجِنْسِ عند من يرى الأنبياء أفضل مِنَ الملائكةِ أو[1519] للعهدِ عند[1520] من لا يراه. ويُرْوَى: يا أكرم الرُّسُلِ.

مَا لِي: أيْ ليسَ لي، والقصرُ من قصرِ الصِّفةِ على الموصوفِ.

مَنْ أَلُوذُ بِهِ: أيْ مَنْ أعوذُ به وألجأُ إليه وأعْتَصِمُ به للشَّفاعةِ[1521] إلى اللهِ تعالى لا مطلقا.[1522] والإبهامُ للتعظيم.

[1517] ق: قصد

[1518] س – بالخطابِ فقالَ مستعطفا ومتحننًا ومترحمًا

[1519] س: و

[1520] س – عند

[1521] س: في الشفاع

[1522] ق س: مطلق

سِوَاكَ: بِمَدٍّ مَعَ الفتح ويقصر مع الضَّمِّ ويجوز الوجهان مع الكسرِ ويقعُ صفة واستثناء كغير والجمهور على أنَّها ظرفُ مكانٍ يُلازِمُ النّصبَ لا يُخرج عن ذلك إلَّا في الضَّرورةِ.

عِنْدَ: فيه ثلاثُ لغاتٍ ويُسْتَعْمَلُ بعِدَّة معانٍ وهنا ظرفُ[1523] زمانٍ أي وقتٍ.

حُلُول الْحَادِثِ: الواقعُ وهو كُلُّ هوْلٍ واقعٌ في الدُّنيا والآخرةِ.

العَمَم: أيْ الشامل للخلقِ أو الطويل زمانه الشَّديد كربُهُ وشأنه هذا على قراءةِ كَسْرِ مِيمِ "العَمِم" وقرئ بِفَتْحِ الميمِ أي الحادث التام الكامل. وحلولُ الحادثِ إن كان بمعنى وقوعه فحقيقة وإنْ كانَ بمعنى حلّ بمكان فمن التَّشبيهِ. ووصفه بـ"العممِ" من الأخير ومن هنا أخذ يذكر أن من بلغ في كمالِ القدرِ وجلالة المنصب /[116a] وعُلوّ المنزلةِ عند اللهِ ما بلغ كيف [1524]ينقص من جاهه شيئ إذا سعى في الاستنقاذ من وقوعِ الهلاكِ وفي الخلاصِ منه بعدَ الوقوعِ فيه فإنِّي قد جزمت بأنَّهُ لن يعجز.

[153] وَلَنْ يَضِيقَ رَسُولَ اللهِ جَاهُكَ بِي إِذَا الْكَرِيمُ تَجَلَّى بِاسْمِ مُنْتَقِمِ

بل جَاهُكَ الرحبُ يسعني ويسع[1525] كلَّ مذنبٍ من المؤمنين.

رَسُول اللهِ: منادي لا التفاتَ أي[1526] لن يعجزَ يا رسولَ الله.

جَاهُكَ: أيْ رفعةُ قدرِكَ ومنزلتِكَ عند مَوْلاكَ.

بِي: أي بشفاعتي واستنعاذي[1527] عمَّا استحقَّه مِنَ العِقابِ.

إِذَا الْكَرِيمُ: بـ"إذْ" أو بـ"إذا" و[1528] كلاهُما متمحض للظَّرفِيَّةِ. والـمُرادُ بـ"الكريمِ" هنا هو اللهُ تعالى فإنَّهُ الذي إذا قدر عفا وإذا وَعَدَ وَفَى[1529] وإذا أعطى زاد على منتهى الرجاء لا يضيع من لا ذبة

[1523] ق: حرف

[1524] ك + لا

[1525] س: ليسع

[1526] ق: أن

[1527] ك: استنقاذي؛ س: اسعاري

[1528] ق: أو

والثجى يغنيه عن الوسائل والشفعاء تجاوز عن عباده في الدُّنيا وحكم عليهم فلم يعاجلهم بالعقوبةِ مع عظيم ما أتوه من الآثام بل عاملهم بضد ما يستحِقُّونَهُ من النِّعَمِ التي لا تُحْصَى.

تَجَلَّى: بالحاءِ المُهملةِ أيْ يتصف ويروى بالجيم وهو أوجه بالتَّنزيهِ أشبه والمقصودُ واحد؛ لأنَّ كمالَ ظهورِ هذا الاسم وانكشافه في ذلك اليوم.

بِاسْمِ مُنْتَقِم: أيْ بِمُسمَّى الانتقام وهو العِقابُ والخلافُ في أنَّ الاسمَ هو المسمَّى كما هو مذهب أهل السُّنَّةِ أو غيره كما هو مذهب المعتزلة مشهور. لا طائل في إيراده هنا فإنْ قيلَ: تجدُّد الصِّفةِ في حقِّ اللهِ تعالى مُحالٌ، فكيفَ يصحّ تجلى؟ قلنا: "الكريم" و"المنتقم" صفتان فِعْلِيَّتان والصِّفة الفعليَّة لا يرجع من معناها إلى الفاعِلِ القائمِ به أو المرادُ بهما جنس من اتَّصف بالوصفينِ من المخلوقينَ. وفي البيتِ التَّناسُبُ والطِّباقُ الخفيُّ والتَّشبيهُ ولـمَّا بين أنَّه لا يضيقُ جاهه بما يطلب منه من كشفِ كرباتِ الدنيا والآخرةِ. أرادَ أن يقول وإنَّما لا يضيقُ جاهك بي؛ لأنَّ جاهَك جاهٌ عظيمٌ ومقامَكَ مقامٌ كريمٌ. /[116b]

[154] فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيا وَضَرَّتَهَا وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمُ اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ

يريد إنَّ مِنْ: بعض.

جُودكَ: وسخائك ومن فيض كرمك وعطائك نعيم.

الدُّنْيَا وَ: نعيم.

ضَرّتَهَا: وهي الآخرةُ. أو من أجلِ جُودِكَ وجدت الدُّنيا وضَرَّتَهَا. سُمِّيت الآخرة ضَرَّةً لأنَّهُما بمنزلةِ إمرأتين[1530] تحتَ رَجُلٍ وَاحِدٍ تريد كل منهما مضرَّة الأخرى. ومعنى كونهما من جوده أنه واسطةٌ في فيضان الوجودِ على الماهيات ولأنَّهما خلقتا بسببه على ما وردَ: "لو لا هو[1531] لما خلقتُ جنةً ولا

[1529] س: وعدوني

[1530] ق ك: إمرأتان

[1531] س: لو لاه

نارا"[1532] فجعلهما جودًا منه مجازًا ويحتمِلُ أن يكونَ الإضافةُ[1533] أي من جودك الذي جيد به عليك. فإنَّ الله تعالى جاز بالدُّنيا ففتح عليه ما فتح وأحَلَّ له الغنائم وجعل له الأرضَ[1534] مسجدًا وطهورًا. وعرضت عليه جبال تهامة من ذهب وجاد بالآخرة أيضًا فإنَّهُ هو صاحبُ الحوضِ المورودِ واللواء المعقود والشفاعة العامة والوسيلة التامة.

وَمِنْ عُلُومِكَ: أيْ ومن بَعْضِ عُلومِكَ أيضًا.

عِلْمُ اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ: الذي لا يَطْلَعُ عليهِ المخلوقُ أو من أجلِ علومِك كان علمُ اللوحِ والقلمِ إمَّا اللوحُ المحفوظُ والقلم المخلوق، أو المراد المخلوقات أو جنس اللوح والقلم نعم علوم اللوح والقلم[1535] جزء من علومِهِ كما هي جزء من علم اللهِ. ولِلنَّاسِ أقوال كثيرةٌ في حقيقة اللوحِ والقلمِ تركناها تحرزا عن الملالِ والله أعلم بحقيقةِ الحالِ. والبيتُ من المذهبِ الكلاميِّ ومن حُسنِ التَّعليلِ ومِنَ الكلامِ[1536] الجامِعِ وفيه التَّناسُبُ والإرصادُ والتقسيمُ والطِّباقُ ولـمَّا ذكر من موجب الرَّجاءِ ما ذكر ووصف المرجو عنه بأوصافٍ تقتضي أنَّ رجاءَهُ لا يخيب أقبل على نفسِهِ بالخِطابِ فقال:

[155] يَا نَفْسُ لَا تَقْنَطِي مِنْ زَلَّةٍ عَظُمَتْ إنَّ الْكَبَائِرَ فِي الْغُفْرَانِ كَاللَّمَمِ /[117a]

أفْصَحُ اللُّغَاتِ في الـمُنادى؛ المضافُ إلى ياءِ المتكلمِ الكسرِ. ونداء النفسِ لتسكينِ اضطرابِهَا ولتأنُّسِها.

لَا تَقْنَطِي: أي لا تخيبي ولا تيأسي من رحمة اللهِ لأنَّها كفرٌ كما أنَّ الأمنَ من عذابِهِ كفرٌ.

مِنْ زَلَّةٍ: أيْ بِسَبَبِ إتيانِكَ زلَّةً أو من أجلِ إتيانك أو من العفوِ عن زَلَّة. و"الزَّلَّةُ" بالفتحِ وهي الذَّنب مطلقًا لأن[1537] الزلةَ التي جاءت في حقِّ الأنبياءِ والأولى هنا أن تحمل على الصَّغيرةِ.

[1532] حديث موضوع

[1533] ك + للمفعول [صح في الهامش]

[1534] ق س: الأرض له

[1535] ك – والقلم [صح في الهامش]

[1536] ك – الكلام [صح في الهامش]

[1537] ك س: لا

عَظُمَتْ: أيْ كَبُرَتْ بالإصرارِ عليها؛ لأنَّ فضلَ اللهِ عظيمٌ وعفوَهُ عن الذَّنبِ عميمٌ.[1538]

إنَّ الذُّنوبَ-

الكَبَائِر: العظام ما عدا الشرك أيتها النفسُ اللائح عليها شيئ من أمارات الإنكارِ.

فِي الْغُفْرَانِ: أيْ في جانِبِ عفوِهِ وغفرانه.

ك: كعفوه عن؛

اللَّمَم: هو بفتحتينِ ما قصده المؤمنُ ولا يحققه من لم يلمّ إذا عزم وما قالَ به وندم في الحالِ فهو من اللمم الذي هو مسّ من الجنونِ فكأنَّهُ مَسَّهُ وفارقه، وهنا من ألم إذا نزل نزولًا مِنْ غَيْرِ لبث طويل. والـمُرادُ الصَّغيرُ مِنَ الذُّنوبِ يريد أنَّ الكبائرَ والصَّغائرَ سواءٌ في المغفرةِ فيجوزُ العفو عنهما بتوبةٍ وبدونها ويجوزُ أنْ يعاقبَ على الصَّغائرِ ويعفو عن الكبائرِ[1539] إذا لم يكن عن استحلال اللهِ درّه: فكلّ عويصٍ عند مجدك هين وكلّ كبير عند عفوك يصغر. قيل: معني عفو الصَّغائر عدم العقاب بها وترك المؤاخذة عليها. وذلك لا يُنافي جزآءها بنقص الثواب في الجنة. ورد بقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾[1540] فإنَّهُ صريحٌ في أنَّ سيئةً مجتنب الكبائر لا تؤثر في نقصِ الثَّوابِ إذْ لو كانت مُؤثِّرة يلزم أن تكونَ مكفرة وهو خلاف مدلول النَّصِّ. قلت مذهب أهل الحق أهل السُّنَّة أنه يجوزُ العِقابُ على الصَّغيرَةِ سواءٌ اجتنبَ مرتكِبُها الكبيرةَ أم لا. ولا قطع بالعفوِ لدخولِها /[117b] تحتَ قولِهِ تعالى: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾[1541] ولقوله تعالى: ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ۚ﴾[1542] والتَّكفيرُ في الآيةِ مُقَيَّدٌ بالمشيئة إذ المرادُ بالكبائِرِ فيها الكُفرُ وبالسَّيِّئاتِ ما دونه مِنَ الصَّغائِرِ والكبائِرِ وإلَّا وجبَ حمل السَّيِّئات على الصَّغائرِ[1543] فبقي التَّعليقُ بالاجتنابِ بلا فائدةٍ؛ لأنَّهُ يجوزُ مغفرة الصَّغائر بدونِهِ بالاتِّفاقِ ومغفرة ما عدا الكفر غير مقطوع بها بالإجماعِ، فالعفوُ عنها إمَّا

[1538] ق: عموم

[1539] س - ويعفو عن الكبائر

[1540] سورة النساء، 31

[1541] سورة النساء، 48 و 116

[1542] سورة الكهف، 49

[1543] س - والكبائِرِ وإلَّا وجبَ حمل السَّيِّئات على الصَّغائر

بالتَّوبةِ أو بالمشيئة أو بشفاعة أكرم الخلقِ عنده محمّد أو بشفاعةِ من ارتضاه من خلقِهِ. وإذْ قد تحقَّقت هذا فقد وقفت على أنَّ الآيةَ المذكورةَ لا تُنافي التأثير في نقصِ الثَّوابِ بل تنافي في[1544]العِقاب عليها على مذهبِ السُّنِّي والتنافي على أصلِ[1545] الاعتزالِ غير ضائر فليكن هذا على حفظ منك فإنَّهُ من المباحث التي زلّت فيها الأقدامُ. والبيتُ قريبٌ مِنَ العقدِ وليس باقتباسٍ وفيه التَّناسُبُ والطِّباقُ وهو مِنَ المذهبِ الكلاميّ ويشبه أن يكونَ جملةٌ مِنَ التذييلِ الخارجِ مخرج المثل ولـمَّا نهى نفسه عن القنوط قَدَّرَ كأنَّها قالت إنِّي لا أقنِطُ ولكن أخْشَى أن لا يفي[1546] حَظِّي مِنَ الرَّحمةِ ذنوبي لكثرَتِهَا وعظمها فأجابَ يقولُ:

[156] لَعَلَّ رَحْمَةَ رَبِّي حِينَ يَقْسِمُهَا تَأْتِي عَلَى حَسَبِ الْعِصْيَانِ فِي الْقَسَمِ

ضابط لَعَلَّ: إنَّهُ موضوع لتوقع محبوب وهو الترجى أو مكروه وهو الإشقاق. والتوقعُ على الوجهين: قد يكون من المتكلم وقد يكون من المخاطب وقد يكون من غيرهما. وهو هنا حرف تَرَجٍّ في المحبوبِ وإنَّما أتى به؛ لأنَّ الأصلحَ لا يجبُ على اللهِ تعالى وهو الفاعل المختار لا يتجاوز فعلَه الفضلَ والعدلَ؛ ولأنَّ العواقبَ مستورةٌ وكل ميسر لما خلق له /[118a] ولما كان الرَّجاء في أكثرِ الأمرِ يستعمل فيما لا يكونُ الأمرُ معلومًا أوهم أن لا يجوز الإطلاق في حق اللهِ تعالى وليس كذلك بل الترجى يجوز في حقه تعالى. ولا يلزم منه عدم العلم وإنَّما يلزم عدم الجزم بناءً على ذلك الفعلِ وعلم الله ليس مستفادا[1547] من الفعلِ أو نقول أنَّه تعالى فعل بالمكلفين ما لو فعله غيره لكان موجبا لرجاء حصول المقصود أو يذكره تعالى ليكون الإنسان منه على رجاءٍ[1548] لا أن يكون[1549] هو تعالى راجيا. فليكن[1550] هذا على ذكر منك.

[1544] ك – في

[1545] ك – أصل [صح في الهامش]

[1546] ق: تفي

[1547] ق س: مستفاد

[1548] ق – حصول المقصود أو يذكره تعالى ليكون الإنسان منه على رجاء

[1549] س – يكون

[1550] س – فليكن

رَحْمَة رَبِّي: إضافةُ الرحمةِ للتَّشريفِ والتَّعظيمِ. واعلمْ أنَّهُ إذا أطلِقَ على الباري تعالى ما هو حقيقة في الأغراضِ النفسانيةِ المستحيلة عليه يحمل على ما هو غايةٌ فيه كالتركِ في الاستحياءِ أو سببٌ كإرادةِ الانتقامِ في الغضبِ أو مُسَبَّبٌ عنه كالإنعامِ في الرحمةِ أو نحو ذلك. فرحمةُ اللهِ إيصال الخير لا إرادته إذ مجردُ الإرادةِ من غيرِ الإيصالِ مرحمة لا رحمةً وطلبُ الرحمةِ طلبُ الثَّوابِ الجسمانيِّ كما أنَّ العفوَ طلب أن يسقط عنه العقابُ وهو العذابُ الجسمانيُّ، والمغفرةُ طلبٌ أن يستر عليه جُرْمَهُ صونا عن التخجيلِ والفضيحةِ. وإضافةُ الرَّبِّ إلى ضميرِ الـمُتَكَلِّمِ زيادة على المقصودِ بالمقامِ. والربُّ من أسمائه تعالى وإطلاقه على غيرِهِ تعالى مقيدًا ومُجردًا مما يأباه.[1551] الحديثُ وهو مما رواه الشَّيخانُ عن أبي هريرة: «لا يقل أحدكم ربي وليقل سيدي ومولاي»[1552] وأمَّا ما قاله يوسف عليه السلام: ارجعْ إلى ربك ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾[1553] فمن المختص بزمانِهِ قيل ما رواه الشيخانُ: «نهي تنزيه فلا يدل على عدم الجواز».[1554] وقالَ بعضهم: لو اطلق في حقِّ الغير فعلى سبيل الندرة. وظهور القرينة كقوله:

وهو الربُّ والشَّهيدُ على يومِ الحيارين /[118b] والبلاءُ بلاءُ[1555]

وتخصيصُ هذا الاسمِ في هذا المقامِ للإيماءِ إلى قوةِ الرَّجاءِ؛ لأنَّه الذي يربي عَبْدَهُ من أوّلِ أمرِهِ إلى آخرِهِ ويحسنُ في الابتداءِ من غيرِ سببٍ استحقاق للإحسانِ فيظنُّ به أن يتمَّ[1556] ذلك الإحسانُ بالإنقاذِ من آلامِ النيرانِ.

حِينَ يَقْسِمُهَا: أي يَقْسِمُهَا اللهُ الرحمة على أهلها.

تَأْتِي: أقسامُها في العظمِ والصّغر.

عَلَى حَسَبِ: أيْ على قدر العصيان.

[1551] س: يأبا

[1552] تفتشت عنه ولكن ما وجدته.

[1553] سورة يوسف، 42

[1554] ما وجدت عنه شيئا

[1555] قائله: الحارث بن حلزة. شرح المعلقات السبع، الزوزنى، ص:158 . هو الشاعر الجاهلي المشهور، من أهل العراق، لا تذكر المصادر شيئا عن مولده ونشأته، عاش عمرا طويلا تمتع فيها بشخصية تتمثل فيها كل مقومات القيادة، تاريخ وفاته 430 ه. 580 م. تقريبا. أنظر: شرح المعلقات السبع، الزوزنى، ص:144-145

[1556] س: يعجم

الْعِصْيَان: كبيرًا كانَ أو صغيرًا ما عدا الشرك.

فِي الْقَسَمِ: متعلقٌ بـ"تأتي" أو صفةٌ لـ"لعِصيانِ" أي الكائنُ في القسمِ. فإنَّ الطَّاعةَ والمعصِيةَ كُلٌّ منها[1557] مقضي ومقدور ومقسوم. وحاصلُ البيتِ: "إنّ مَنْ حَمَلَ حَمْلًا كثيرًا من حمل المعاصي يناله من أقسامِ الرحمةِ كثيرا". وذلك لا يتصور إلَّا في موقف الفضلِ؛ لأنَّ في موقفِ العدلِ إظهارُ كمالِ العدلِ في المجازات وفيهِ الجزاءُ على حسبِ العملِ ووفقه وإمَّا في موقف الفضلِ فلا يُبالي فيه أرحم الرَّاحمينَ بما يفيضُ وعلى من يفيض بعد التحلي بالإيمانِ وإيَّاهُ[1558] عني النّاظم. وقد صعُبَ على بعضِ الشَارحينَ حلّ هذا المقام حتى قالَ: أراد بـ"لعلَّ" التمني مجازا لأنَّ التمني يتعلَّقُ بالممكن والمستحيل ومضمون البيتِ مستحيلٌ وإنْ لم يردْ بها التمني فكلامه من تَجَاهُلِ العَارِفِ انتهى. وقد عرفت فما تقدَّمَ جواز العفوِ عمَّا عدا الشرك مِنَ الذَّنوبِ والمُرادُ بهذه الرَّحمةِ هي التي تقسم بينَ المذنبينَ لسترِ ذنوبهم ونحوها فبالضرورة مَنْ كانَ ذَنْبُهُ أكثرَ كان نَصِيبُهُ مِن الرَّحمةِ أكثرَ وهي ممكنة فلا وجه لصرفِ الكلامِ عن حقيقتِهِ. وتشبيهُ حظوظِ الرَّحمةِ بالعِصيانِ بما يقسم مِنَ المحسوساتِ من تشبيهِ المعقولِ بالمحسوسِ. وفي البيتِ ردُّ الصَّدرِ على العجزِ وجناسُ الاشتقاقِ ومن هنا طلبٌ من اللهِ حسنُ العاقبةِ في الأخرى فقال: /[119a]

[157] يَا رَبِّ وَاجْعَلْ رَجَائِي غَيْرَ مُنْعَكِسٍ لَدَيْكَ وَاجْعَلْ حِسَابِي غَيْرَ مُنْخَرِمِ

أقبل على اللهِ بطريق النِّداءِ بما ينادَى به البعيدُ وهو أقربُ مِنْ كُلِّ قريبٍ تنبيهًا على عظمةِ الحقِّ وحرصًا على إقبالِ المدعُوِّ عليهِ لما يدعوه له واستبعادًا لنفسِهِ عن مظانِ الزلفي. وما يقر به إلى منازل المقربين لماله من الذنوبِ والآثام تنقيصا لنفسه واعترافًا عليها بالتقصيرِ حتى تَتَحَقَّقَ الإجابةُ بمقتضى قولِهِ: «أنا عند المنكسرة قلوبهم»[1559] لا جلى وخصّ هذا الاسم[1560] العظيم بالنِّداءِ استعطافًا على حصولِ مطلوبِهِ وتَوَسُّلًا إلى اللهِ بنعمَتِهِ السَّابقةِ فقالَ:

يَا رَبِّ: أيْ يا ربِّي ارْحَمْنِي.

وَاجْعَلْ: بالواوِ أو بالفاءِ. أي حقق ومثل هذا للمبالغةِ في إظهارِ الطَّلبِ.

[1557] ك س: منهما

[1558] س: أتاه

[1559] تفتشته ولكن ما وجدته.

[1560] ق: الأهم

رَجَائِي: بالمدِّ مفعولٌ أولٌ[1561] لـ"اجْعَلْ" أي رجائي الرحمة والنجاة والسَّعادة.

غَيْر مُنْعَكِسٍ: بالعِقابِ والهلاكِ والشَّقاءِ أو غير خائب على أن الرجاءَ مصدرٌ.

لَدَيْكَ: وهو يومُ القيامةِ حيثُ يكونُ الثَّوابُ والعِقابُ وفيهِ تنبيهٌ على استبعادِ خيبة رجائهِ كما لا يخفى.

وَاجْعَلْ حِسَابِي: أيْ عدى نعمك المتصلة المتوالية أو ترقى مزيد إنعامك وملاطفات حسابك أو حُسْن ظنِّي بك أن تعفو عن زَلَّاتِي من فضلك.

غَيْر مُنْخَرِمٍ: أبدًا[1562] أو لديك أيضًا أي غير ناقص ذلك الظن أو غير منقطعٍ أو غير فاسدٍ بل اجعل ما أملته من كراماتي حَيثما قدرته واجعلْ ظني صحيحًا وملاطفاتك دائمًا. وفي البيتِ الموازنةُ والتَّقسيمُ والتَّكريرُ ولما طلب من اللهِ حسن العاقبةِ في الأخرى طلب[1563] منه أيضًا أن ينيل إحسانه وإنعامه برفق في الدنيا والآخرةِ فقال متخشعًا ومتخضعًا ومستعطفًا.

[158] وَالْطُفْ بِعَبْدِكَ فِي الدَّارَيْنِ إنَّ لَهُ صَبْرًا مَتَى تَدْعُهُ الْأَهْوَالُ يَنْهَزِمِ /[119b]

الْطُفْ: اللطفُ ما يختارُ المكلَّفُ عنده فعل الطَّاعة أو ترك المعصية. فإن قارنه ذلك بالفعلِ فهو اللطيف المحصّل ويُسَمَّى الأوَّلُ توفيقًا والثَّاني عصمةً وإلَّا فهو اللطف المقرب ولطف الله بعبادِهِ ورفقه بهم والرفق منه تعالى الإنعام وترك المؤاخذة والله لطيف من لطفه.[1564] بضمِّ الطَّاءِ أي عالم بدقائقِ الأشياءِ وغوامضها فيكون من صفاتِ الذاتِ أو محسن برفق فيكونُ من صفاتِ الأفعالِ.

بِعَبْدِكَ: التفاتٌ عن التَّكلُّمِ بالغيبةِ إلى التَّعبيرِ بالاسمِ الظَّاهرِ وفائدتُهُ الاستعطافُ لحصولِ المطلوبِ. و"العبْدُ" في الأصلِ صفةٌ بمعنى المملوكِ ثُمَّ استعمِلَ استعمالَ الأسماءِ على ما قال سيبويه: ويجمع عشرون جمعًا وهو من أعظمِ الأوصافِ في الإنسانِ. ولذلكَ وصفَ به أشرف المخلوقينَ في أعظمِ المواضِعِ.

[1561] س – أول

[1562] ك – أبدا [صح في الهامش]

[1563] ك – من اللهِ حسن العاقبةِ في الأخرى طلب [صح في الهامش]

[1564] ك س: لطف

فِي الدَّارَيْنِ: أيْ فيما قدَّرَ عليه في الدُّنيا والآخرةِ من المولمات بتخفيفها عنه. وفيه إيماءٌ خفيٌّ إلى الحشر الجسماني؛ لأنَّ لفظَ العبدِ لا يتناول إلَّا على[1565] الروحِ والجسدِ معًا.

إنَّ: تعليلٌ لطلبِ الملاطفةِ فيهما.

لَهُ: أيْ لعبدِكَ.

صَبْرًا: قليلًا على ما يصيبُهُ في الدَّارينِ. و"الصَّبرُ" حبسُ النفسِ عمَّا يقتضيهِ الهولُ ويختَلِفُ باختلافِ مواقِعِهِ ورُبَّما يخالِفُ بينَ أسمآئِهِ بحسبِ اختلافِ مواقعه. ففي المصيبة صبرٌ وفي المحاربة شجاعةٌ وفي نائبة مضجرة صاحب رحب الصدر وفي إمساكِ النَّفسِ عن الفضولاتِ قناعةٌ وعِفَّةٌ وفي إمساكِ كلامِ الضَّميرِ كتمانٌ وعلى هذا يُقاسُ جميعُ الفاضِلِ من الأخلاقِ.

مَتَى تَدْعُهُ: أيْ تطلبُ ذلك الصَّبر أو تناديه.

الْأَهْوَالُ: أيْ الأمرُ المهولةُ المفزعة صبري وهي أهوال يوم القيامة أو جنس الأهوال جَمَعَهَا تنبيهًا على كثرةِ /[120a] مصيباتِ الزَّمانِ.

يَنْهَزِم: أيْ ينكسر صبره خوفًا مِنَ الهلاكِ ويفرّ لعدمِ قدرتِهِ على ذلكَ وباللطفِ يندفِعُ الهلاكُ وفيهِ استِعارةٌ بالكِنايةِ وبالجملة كلامِهِ كناية عن ضعفِ صَبْرِهِ وقلة[1566] بحيثُ ينهزِمُ بِمُجَرَّدِ الطَّلبِ فما ظَنُّكَ به بعدَ الوصولِ. وفي البيتِ طِباقٌ معنويٌّ ومُراعاةُ النَّظيرِ ثمَّ استشفَعَ في قبولِ دُعائِهِ بأن ختمه بالصلوة[1567] على محمدٍ صلى الله تعالى عليهِ وآله وصحبه وسلَّم[1568] فقال:

[159] وَاذَنْ لِسُحْبِ صَلَاةٍ مِنْكَ دَائِمَةٍ عَلَى النَّبِيِّ بِمُنْهَلٍّ وَمُنْسَجِمِ

وَاذَنْ: أيْ وامر واجز.

[1565] في س: الأعلى

[1566] س: قلت

[1567] ق س: بالصَّلاتِ

[1568] ق + تسليمًا

لِسُحْبِ صَلَاةٍ: أي لسحايب رحمة مُتهيِّئة طالبة للانهلالِ[1569] منتظرة موقوفة على الإذنِ.

مِنْكَ: يا ربّ.

دَائِمَةٍ: هما صفتانِ لـ"صلاة" قدّم الأولى لأنَّها هي المطلوبة.[1570]

عَلَى النَّبِيِّ: صفةٌ أخرى لـ"صلاة"[1571] أي صلاة كائنة منك دائمةً واردة نازلة على النبي محمد وسائر الأنبياءِ عليهِمْ السلام فإنَّهُمْ لما كانوا منسلكينَ تحتَ المناطقِ المحمدية ومظهرينَ صفات كما له كما قيل: إنَّ آدمَ عليه السلام أظهرَ صفوته والمسيح روحية وهكذا في جميعهم صار كأنَّهُ صلَّى على جميعِ الأنبياءِ كما هو الدَّأب.

بِمُنْهَلٍّ: أيْ صلاةُ مصاحبة ملبسة[1572] بمطر مَنْهَل كثير أو عظيم من الصلوات أي منصب إليه متصل لا ينقطع.

وَمُنْسَجِم: أيْ سائلٌ. تشبيه الصلوةِ بالمطرِ استعارةٌ مكنيَّةٌ وإثباتُ السَّحبِ لها استعارةٌ تخييليَّةٌ. واعلم أنَّ الصلوةَ في اللغةِ الدُّعاءُ أو التعظيمُ. تتنوع بالإضافةِ إلى مَحَلِّهَا على ثلاثةِ أنواعٍ تنوع الأجناسِ بالفصولِ فمنه قيل: الصلوةُ من اللهِ الرحمةُ، ومن الملائكةِ الاستغفارُ، ومن المؤمنينَ الدعاءُ. ثم نقلت في عرف الشَّرعِ من /[120b] أحد المعنيين إلى العبادة المخصوصة لتضمنها إيَّاه ثمَّ إنَّ الدعاءَ بالصلوة هل يجب كلما ذكر اسمه أو يجب في العمر مرة أو في مجلس ذكر مرة فهذه ثلاثة مذاهب والجمهور على أنه يجب مرة[1573] وكراهة إفراد الصلوة عن السلام إنَّما هي لفظًا لا خطًّا أو محمول على من جعله ديدنا وإلَّا فقد وقع الإفراد في كلامِ جماعة من أئمة الهدى ولما كان فيضان النعماء من الواهب الرفيع الذي هو[1574] في غاية التجرد على العبد المتصف بالاحتقارِ المتعلق غاية[1575] التعلق بالعلاقة البشرية وانتفى ما

[1569] ك: الانهال

[1570] ك – قدّم الأولى لأنَّها هي المطلوبة [صح في الهامش]

[1571] ك – عَلَى النَّبِيِّ صفةٌ أخرى لصلاة [صح في الهامش]

[1572] س: ملابسة

[1573] ق – أو في مجلس ذكر مرة فهذه ثلاثة مذاهب والجمهور على أنه يجب مرة

[1574] س – هو

[1575] ك – التجرد على العبد المتصف بالاحتقارِ المتعلق غاية [صح في الهامش]

لا بد منه رأسًا وهو نوع قريب معنوي بين المفيض والمستفيض. احتجنا إلى من له وجه تجرد ووجه تعلق وهو الرسول الجامع بين جهتي الروحانية العلوية والجسمانية السفيلة فلذا توسل أرباب التصانيف في مفتتحها وفتحتهما بالصلوة عليه حيسما أمروا بها ولما كانَ آله وأصحابه متعاونين له في التوسّط عقب الصلوة عليه بالصلوة عليهم واردف بتجيله[1576] بالصلاة والثناء بتعظيم آله وأصحابِهِ تحصيلًا للقربة وإرشادا للأمة وتكميلًا للملّة واقتفاء بقولِهِ عليه السلام: «إذا صَلَّيتُمْ عليَّ فعمُّوا»[1577] فقالَ:

[160] والآلِ والصَّحْبِ ثُمَّ التَّابِعِينَ لَهُمْ أَهْلُ التَّقِيِّ والنَّقِيِّ والْحِلْمِ والْكَرَمِ

ألف الآل: مبدلة عن الهمزة المبدلة عن الهاءِ عند البصريين وعن الواو عند الكوفيين. والآل لا يُستعمَلُ إلَّا فيمن له شرفٌ غالبًا من الذكورِ أعمّ من أن يكون ذلك الشرف بحسب الدُّنيا الدَّنِيَّةِ أو بحسبِ الآخرةِ البهية. ولا يستلزمُ اختصاصه بالإشرافِ استعمالِهِ بالتَّشريفِ وعدم تصغيرِهِ على أنَّ الخطر في نفسِهِ لا يُنافي التَّصغير بالإضافة إلى أولى الإخطار العظيمة. وآل الرجل خاصَّة الذين ينول أمرهم إليه من قرابة أو صحبة أو دين وعن بعضهم الآل القرابة بتابعها والأهل القرابة /[121a] كان لها تابع أو لم يكن قال محمدٌ: هم أقاربه المؤمنون من بني هاشم.[1578] فقط عند أبي حنيفة ومالك أو بنو هاشم وبنو المطلب عند الشافعي أو أتقياء المسلمين أو غير ذلك من الأقوالِ.

والصَّحْب: هو اسمُ جمعٍ صاحب بمعنى الصحابي. واختلف في الصحابي أيضًا والذي عليه أبو حنيفة ومالك إنَّ الصَّحابيَّ مَنْ لَقِيَ النبيَّ مُسْلِمًا أو مات على الإسلامِ مِنْ غيرِ تخلل رِدة.[1579] فإن أريد بـ"الآلِ" أهلُ البيتِ المشارُ إليهم بقولِهِ تعالى: ﴿وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾[1580] كان ذكر الصحابة تعميمًا بعدَ التخصيصِ وإنْ أريدَ المتقون كان تخصيصًا بعدَ[1581] التعميمِ تنبيهًا على رفعةِ شأنِ الأئِمَّةِ وعُلُوِّ مكانِ الخلفاءِ الأربعة فعلى داخل في كل على كل حال وسلمان1582 الفارسي[1583] من الصحابة لا من الآل.

[1576] س: سحيله

[1577] الفوائد المجموعة، الشوكاني، كتاب الفضائل، رقم: 33

[1578] تفتشت عنه ولكن ما وجدته.

[1579] س + أو بنو هاشم وبنو المطلب عند الشافعي أو أتقيا المسلمين أو غير ذلك. [صح في الهامش]

[1580] سورة الأحزاب، 33

[1581] ق: بعدم

[1582] ك – وعُلُوِّ مكانِ الخلفاءِ الأربعة فعلى داخل في كل على كل حال وسلمان [صح في الهامش]

ثُمَّ التَّابِعِينَ: نبَّه بكلمة "ثم" على تأخُّرِ رتبتهم عن رتبةِ الآلِ والأصحابِ.

لَهُمْ: مُتَعَلِّقٌ بـ"التابعين". والتابعي هو الذي رَأى الصَّحَابَةَ ولَقِيَهُ روى منه أولا. ولا يشترط فيه أن يكونَ ولادته في زمن النَّبيِّ والتَّابعي الذي هو من بني هاشم وبني المطلب من الآل لا من الصحابةِ.

أهْلُ التَّقِيِّ: أيْ هم أهل البراءةِ مِن كلِّ شيءٍ[1584] سوى اللهِ تعالى هذا غايته ومبدأه[1585] اتقاء الشرك وأوسطه اتقاء الحرام.

والنَّقِيِّ: بِضَمِّ النُّونِ الخيار.

والْحِلْم: بالكسرِ من حلم بالضم يحلم إذا عفى مع قدرة.

والْكَرَم: قد عرفته مرارًا يريد أنَّ هؤلاءِ بأجمعِهِمْ جامعونَ لهذه الصِّفاتِ كاملونَ من جَميعِ الجهاتِ. ثُمَّ إنَّ الصَّلوةَ على غيرِ الأنبياءِ جائزةٌ على سبيلِ التبعِ والإجماعِ منعقدة عليهِ وبطريقِ الاستقلالِ حرامٌ عند الجمهورِ؛ لأنَّ لفظةَ الصلوةِ في لسانِ السَّلَفِ مخصوصةٌ بالأنبياءِ. فصار شعارًا لهُمْ ولأنَّهُ يُؤَدِّي إلى إبهامِ الرفضِ ولَمَّا /[121b] طلبَ من اللهِ أن يأذنَ لسحبِ صلاةِ عليهِ وعلى آلِهِ وصحبِهِ والتَّابعينَ لهم طلب أيضًا دوام انهلالها وانسجامها فقال:

[161] مَا رَنَّحَتْ عَذَبَاتِ الْبَانِ رَيحُ صَبَا وَأَطْرَبَ الْعِيسَ حَادِي الْعِيسِ بِالنِّغَمِ

مَا: للمُدَّةِ وتلك مُدَّةُ بناءِ الدُّنيا لأنَّ الدُّنيا دارُ تكليفٍ والآخرةُ دارُ جزاءٍ ومُدَّةُ بقاءِ الآخرةِ وما تضمَّنَهُ البيتُ موجودٌ في الجنَّةِ بمقتضى وعد قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ﴾[1586] وورد في الأحاديثِ صفةُ ركائبِ أهلِ الجنَّةِ وخِطامُها وعليه قولُهُ تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَٰنِ وَفْدًا﴾[1587] أي ركبانا.

[1583] سلمان الفارسيّ صحابي (ت. 36 ه. 656 م.) كان يسمي نفسه سلمان الإسلام. أصله من مجوس أصبهان. أنظر: الأعلام للزركلي، 3، ص: 112.

[1584] ق – شيء

[1585] س: مبدء

[1586] سورة فصلت، 31

[1587] سورة مريم، 85

رَنَّحَتْ: أيْ حركت وأمالت.

عَذَبَات الْبَانِ: أغْصَانُهَا فالكلامُ على الحقيقةِ أو المُرادُ عذبات العَمَائِمِ المَرْخِيَّةِ خَلْفَ المُتَعَمِّمِ كما هو رأى[1588] فقهاء المَشْرِقِ. فيكون مِنَ الاستعارةِ المكنيَّةِ ويحتَمِلُ أنَّهُ أشار بـ"البانِ" إلى قَدِّهِ عليه السلامُ ولعلَّ عذبة عمامته كانت تتمايل[1589] حين أنشد[1590] هذه القصيدة المباركة بينَ يَدَيْهِ بِتَمَايُلِهِ عليه السلامُ كَتَمَايُلِ القَضِيبِ.

رَيحُ صَبَا: كَشَجَرِ الأرَاكِ في القَامُوسِ، هي ريحٌ مَهَبُّهَا مِنْ مَطْلَعِ الثُّرَيَّا إلى نباتِ نَعْشٍ وتسمى القبول؛ لأنَّها تُقَابِلُ الدَّبُورَ أو لأنها تَسْتَقْبِلُ بابَ الكَعْبَة أو لأنَّ النَّفسَ تقبلها خصها بالذّكر لتطابق حسن الافتتاحِ وحسن الاختتامِ في الدَّلالةِ على عمرانِ القلبِ بذكر الأحبابِ والخُلَّانِ في جميعِ الأزمانِ ولأنَّ رسولَ اللهِ تصر بها وكان يُحِبُّها. وقد أكثر الشُّعراء من ذكرها في أشعارِهِمْ وجعلوها رسولًا إلى حبائبهم ووصفوها باللطفِ وتنفيس الكرب قديمًا وحديثًا وهي لا تهب إلَّا بَلِيل وسلطانها إذا أظْلَمَ الليلُ إلى أن يَسْفِرَ النَّهارُ وتَطْلُعَ الشَّمسُ وأشد ما يكونُ في وقت /[122a] الأسحارِ وتختَلِفُ مِزاجُها وتأثيرُها باخْتِلافِ الأراضي والبقاع التي تَمُرُّ عليها وباخْتِلافِ الفُصولِ أيضًا. يحكى[1591] أنَّها استأذنت ربّها أن تأتي يعقوب بريح يوسف عليهما السَّلامُ قبل إتيان البشير فإذن لها فأتته بذلك فلذلك يترَوَّحُ كلُّ محزونٍ بريحِ الصَّبا.

وَأَطْرَبَ الْعِيسَ: أي جعلها ذاتَ طَرَبٍ وهو خفية[1592] يَجِدُها الإنسانُ لشِدَّةِ السُّرور أو لكمالِ الحزنِ والمُرادُ هنا طَرَبُ السُّرورِ. و"العِيس" بالكسرِ الإبلُ البيضُ يخالط بياضها شُقْرَة أي حُمْرَة شديدة. وقيلَ: هي من كرائمِ الإبلِ. ويحتمِلُ أنَّهُ أشارَ بالعِيسِ إلى أمَّتِهِ عليه السلام فإنَّهُمْ البيضُ الوجوهُ الغُرُّ المُحَجَّلُونَ.

[1588] ق: نرى

[1589] ق س: تمايل

[1590] ق س: نشد

[1591] س: يحكم

[1592] ك س: خفة

حَادِي الْعِيسِ: أي سائق الإبلِ أوقع الظَّاهر موقع المضمر لقصد التلذُّذِ ويُرْوَى: "حادي الرّكب" وهم أصحابُ الإبلِ في السَّفرِ.

بِالنِّغَمِ: بِكسرِ النُّونِ وبفتحِ الغينِ المعجمةِ جَمْعُ نَغْمَةٍ بفتحِ النُّونِ ويحتَمِلُ الإفراد. والنغمةُ الصَّوتُ. يقال: فلانٌ حُسْنُ النَّغْمَةِ إذا كانَ حُسْنَ الصَّوتِ في القرآءةِ. وفي الاصطلاحِ النغمةُ صوتٌ يتاصَاعَدُ أو يتنزَّل بدرجةٍ مِنَ الدَّرجاتِ الشَّريفةِ ظاهرًا أو مخيلًا. وفحوى البيتِ: "ائذنْ يا ربِّ لتلكَ السُّحبِ أو أدمها أو صلّ عليهم كلَّما كانت الرِّيحُ الشَّرقية تهب فتميلُ أغصانَ شجرِ البانِ أو عذباتِ العمائمِ من هبوبِها". وكُلَّما كانت الإبلُ تساق[1593] فَيَحْدُوهَا الحادي وتُطَرَّبُ بحَدآئِهِ وهما لم يزالا كذلك فِعْلًا وقوةً لا سيما عَذَبَاتُ العَمَائِمِ فإنَّها ضعيفةٌ ۝يُحَرِّكُهَا أدنى[1594] ريحٍ فلا يخ[1595] الوقت غالبا مِنْ حركتِها. وفي أكثرِ الألفاظِ مُراعاةُ النَّظيرِ وفيه التَّقسيمُ بإعتِبارِ الفاعل والمفعول.

اللهم لك الحمدُ على ما أوليتنا التوفيق في البدءِ والاختتامِ ولك الشكرُ على ما هديتنا /[122b] الطريقَ إلى تعاطي هذا المرامِ. يقولُ الفقيرُ الحقيرُ المعترفُ بالعجزِ والتقصيرِ أبو البقاء الحسيني نسبا، الحنفي مذهبا، الكفوي مولدًا ومنشأً: هذا ما تيسَّرَ لي مِنَ الجمعِ والتحقيق في شرحِ البُرْدَةِ حيث ساعدني من اللهِ التوفيق حتى وهبتُ لها شطرًا من عمري وجعلتُ إجالةَ[1596] الفكرِ في غوامضها دهري وآنفتُ همَّتي عن التَّقاعُدِ عنها تعسيرًا. فنهضتُ وشمّرتُ عن ساق الجدّ تشميرًا. فكشفتُ مكنونات ضمائرها واستخرجتُ مَخْزوناتِ سرائرها وحللتُ ما عَقَدَتها بدائِعَ عباراتها وأظهرتُ ما أضمرتها غوامضُ إشاراتها وأوضحتُ ما استودعها في معانيها من كُلِّ رمزٍ وإيماءٍ وأبديتُ ما استبدعها في مباينها من خفايا نُكَتِها أبلغ إبداء بتقريرات تنفتح لها الآذان وتهتزُّ عند ورودِها الأذهان وتحريرات يضمحلُّ بها على التحقيقِ الشبه ويسكت عندها المنطيق المُفَوَّهُ بعدما تتبعت شروحها لسلفنا المتقدمين والمتأخرين رضي الله عنهم أجمعين. لا سيما إظهار صدق المودَّة للإمامِ أبي عبد اللهِ[1597] أحمد بن محمد بن مرزوق فإنَّهُ شرح كافل لكشفِ مواقع ألحاظِها شامل لحل معاقد ألفاظها، رمقتُ

[1593] ق: لشاق

[1594] س: اوفى

[1595] ق س: تخ

[1596] س: إحالة

[1597] ك س + محمد بن

نحوه عيون العيون من الأفاضلِ، ونطقتُ بفضلِهِ كلمة الكلمة من الأماثلِ اعترف بسُمُوِّ شأنه المعاند[1598] والمعادي، ونادي بعلوِّ مكانِهِ كل واد ونادي، ولقد تصفحته فرأيته قد أتقن أصول البلاغة واستقصاها ولم يغادر منها صغيرةً ولا كبيرةً إلَّا أحصاها.

فلمَّا تأمَّلتها سكرت من صهباء مغانيه وشكرت فضل معانيه إلَّا أنه[1599] ما سلكَ مسلك /[123a] الإيجاز والاختصار وما ترك مذهب الإطناب والإكثار. فالتقطت غرائبه وانتفدت رغائبه واجتنبت حقائقه الزَّاهرة من رياض عباراته الأنيفة. واقتنيت دقائقه الفاخرة من حياض إشاراته الرشيقة حتى احتويت على ما تمنيت. فجاء بحمد الله كما ترى بحرًا محيطًا[1600] موَّاجًا ﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾[1601] وهَّاجًا، جامعًا بينَ طرفي الفصاحة والبلاغة، مفرغًا من لجين الكلامِ بحسن الصناعة في قوالب الصّياغة، آتيًا بالأوصافِ الجميلة الحسان، سأحيا ذيول البلاغة على سحبان ناسخًا لغيرِهِ بشريعةِ أسلوبِهِ الحسن البديع، فائقًا على ما سواه بحسن السبك والصنيع، كاسيا حلل الكمال، ساريًا كالبدرِ في دجا الوصال. سحر بلاغته يَسْبِي العُقُولَ ولطف نسماته يُحْيِي النفوسَ حين يهب القبول، بل هو جنةٌ ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾[1602] الأسرار الإلهية، وروضةٌ تُنْبِتُ فيها الأثمارُ المحمديةُ، وعينٌ جرتْ منها أحكام[1603] الصَّمديَّة، ونهرٌ فاضَ فيه آثار حضرة[1604] النبوية، ونورٌ تلا لا منه[1605] الحقائق المصطفوية،[1606] وشمسٌ لَمَعَ منها الدقائقُ الحكميةُ.

فإذا فرع[1607] سمعُك ما لمْ يسبق إليك فهمُكَ، فلا تُعَجِّلْ إلى الرَّدِّ والإنكارِ واقبلْ على التأملِ والاستبصارِ لعلك تونس من جانب الطُّورِ جَذْوَة نار وفي ظلمة الليلِ إليهم غرة نهار وما كان أقصى

[1598] س: المغاير

[1599] س: انها

[1600] س - بحرا محيط

[1601] سورة الأحزاب، 46

[1602] سورة البقرة، 25، 266؛ سورة آل عمران، 15، 136، 195

[1603] ك س + حضرة؛ ك + الحضرت

[1604] ك: الحضرت

[1605] ك: تلاء لاء منه

[1606] ق س: المصطفوية

[1607] ك: قرع

همتي وغاية نهمتي في هذا التأليفِ الرَّائقِ إلَّا التوسل بشرحِ صفاتِ الرسولِ الفائقِ على الكلِّ الهادي إلى أقوام السُّبل إلى[1608] طلب سعادة الدَّارينِ من حضرة الإله، ولعمري ما قصدتُ سواه.

اللهم صلِّ وسلم عليه وعلى آله العظام وأصحابه الفخام صلاة ترضاك وترضاه بها وترضا بها عنا ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾[1609] ﴿رَبَّنَا /[123b] اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾[1610] ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾[1611] ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾.[1612]

اللهمَّ انفع بهذا اشرحِ كُلَّ مَنْ اعتنى به مِنْ أهْلِ الخَيْرِ والإيمانِ، ومنّ اللهم على كل من حفظ أصله بحسنِ الخاتمة والفوز لعموم الغفران واجعله نورا يسعى بين أيدينا وأيديهم إلى جناتِ عدن مع الآباء والأمهات والإخوة والذرية والأحبة من كان في[1613] الماضي والحال والآن بجاه حبيبك سيد الكائنات صلى الله عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلينَ وآخر دعوانا أن الحمد للهِ ربّ العالمين. سنة [1614]1101

[1615]سُبحانَ رَبّكَ رَبِّ العزةِ عمّا يَصفونَ وسَلامٌ على المرسلينَ والحمدَ للهِ رَبِّ العالمينَ تَمَّتْ الكتابُ. أحمَدُ الله على جَمِيلِ أفعالِهِ حَمْدَ الإمْلاكِ المبانيةِ الأنعامِ، وأشْكُرُهُ لِدَقايقِ إحْسانِهِ شُكْرَ الإنْسانِ لمبالغةِ الإطْعامِ، وأعبُدُهُ عِبادَةً من صنام دهره بالدَّوَامِ وأحْيِي ليلةً حتّى أشْتكَتْ قَدَماهُ مِنَ القيامِ. وأفَرِّدُهُ عنِ الشَّريكِ على ما يرضَى ويُريدُ به المرَام. وصَرَحْتُ وَصْفَهُ في دِيباجَةِ عَقِيدَتِي بالـمُطالَعَةِ مِنْ غيرِ طاقةٍ

[1608] س – إلى أقوام السبل إلى

[1609] سورة غافر، 7

[1610] سورة الحشر، 10

[1611] سورة إبراهيم، 41

[1612] سورة آل عمران، 8

[1613] ق – منهم

[1614] ك س – سنة 1101

[1615] هذا القسم من البداية إلى النهاية موجود فقط في نسخة (س).

إلى اللإدقامِ، وكتَبْتُ هذه القَصِيدَةَ بمدحِ رسُولِهِ خَاتَمِ الرُّسُلِ محمدٍ بالأقلامِ بكَثْرَةِ الإقْدَامِ وأندر حمت أبكادَ مَعانِيهِ في إفْهامِي بِكتابَتِهِ كالأمرِ واح في الأجسامِ، ولَمَعَتْ دُرَرُ الأبْيَاتِ على حِجَابِ قَلْبِي قلبي كالبدرِ إلى الأظلامِ. اللّهُمّ أمْنُنْ عَلينا فإنّ مِنَّتَكَ لنا ومنًّا واجْعلنا من الّذِينَ يقولونَ: ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا﴾[1616] ﴿رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ۚ﴾[1617] ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ۚ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ۚ﴾[1618] اللّهُمَّ أعْطِنَا كتابَنَا في يَمِينِنَا، فنقولُ ﴿هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَهْ. إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهْ﴾[1619]واجْعَلْنَا ﴿فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾[1620] الجَنَّةُ مَثْوَانَا. اللَّهُمَّ أظْلِلْنَا تَحتَ ظِلِّكَ ﴿إِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ. وَخَسَفَ الْقَمَرُ. وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ. يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ﴾[1621] واجْعَلْنَا مِنَ الّذِينَ هُمْ ﴿فِي نَعِيمٍ. عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ. تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ. يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ. خِتَامُهُ مِسْكٌ ۚ وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ. وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ. عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾[1622] وَلا تَجْعَلْنَا مِنَ ﴿الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾[1623] اللَّهُمَّ أقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَمَا تَحُوُل بِهِ بَيْنَنَا وبَيْنَ مَعاصِيكَ ومِنْ طاعَتِكَ ما تَبْلُغُنَا به جَنَّتَكَ، ومِنَ اليَقِينِ ما تَهُونُ به علينا مُصِيبَتُكَ، ومَتِّعْنَا بأسْمَاعِنَا وأبْصَارِنَا وقوتنا ما أحْيَيْتَنا. ولا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا في ذيننا، وَزِدْنَا ولا تَنْقُصْنَا. اللّهُمَّ أغْفِرْ لي خَطِيئَتِي وجَهْلِي واسرأ في عنْ أمْرِي. وما أنْتَ أعْلَمُ بِهِ بِنَا. اللّهُمَّ أغْفِرْ لَنَا ما قَدَّمْنَا وما أخَّرْنَا وما أعلنا وما أسردنا وما أنتَ أعْلَمُ بِهِ مِنَّا بِمُحَمَّدٍ سَيِّدِ

[1616] سورة الممتحنة، 4

[1617] سورة آل عمران، 193

[1618] سورة البقرة، 286

[1619] سورة الحاقة، 20-19

[1620] سورة القارعة، 7

[1621] سورة القيامة، 10-7

[1622] سورة المطففين، 28-22

[1623] سورة المطففين، 29

الكَوْنيين والثَّقَليين الّذي جَعَلْتَهُ مُقتدانا وبالّذينَ اجْتَمَعُوا تَحْتَ العبا بِأمْرٍ نَدْعُو أَبْنَاءَكُمْ وأبْناءَنا وبـ﴿الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ۖ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ۖ﴾[1624] فسُبْحَانَ اللهِ الَّذِي يُمِيتُنَا ويُحْيِينَا. و﴿لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾[1625] رَبُّنَا وَمَوْلَانَا وَالْحَمْدُ للهِ الّذِي مِنَ الأدْنَاسِ ذكانا ومات الحمد إلا آخر دعوانا. تَمَّ.

كَتَبَهُ الْفَقِيرُ الْحَقِيرُ الْمُعْتَرَفُ بِالْعَجْزِ والتَّقْصِيرِ الـمُتَضَرِّعِ إلى العلى الكَبِيرِ السَّيِّدِ سَلْمَانُ ابْنُ الحَاجِي زَكَرِيَّا غَفَرَ اللهُ لَهُ ولوا لديه ولِمَنْ نَظَرَ وقَرَأَ لَهُ الفَاتِحَةَ. تَمَّ.

[1624] - سورة الفتح، 29

[1625] سورة المؤمنون، 116 وسورة النمل، 26

المصادر والمراجع المذكورة في الشرح

الاختصارات

د.ن.	دون نشر
د.م.	دون مكان نشر
د.ت.	دون تاريخ نشر

- **ابن الفارض والحب الالهي؛**

محمد مصطفى حلمي (ت. 1389 هـ / 1969م).

دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثانية، د.ت.

- **إحياء علوم الدين؛**

أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت. 505هـ / 1112 م).

دار المعرفة، بيروت، 1402 هـ / 1982 م.

- **أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب؛**

محمد بن محمد درويش، أبو عبد الرحمن الحوت الشافعي (ت: 1277 ه / 1860 م)

التحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1418 هـ / 1997 م.

- **التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة؛**

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (ت. 671 هـ/ 1273 م).

التحقيق: الصادق بن محمد بن إبراهيم، مكتبة دار المنهاج للنشر والتوزيع، الرياض، 1425 هـ/ 2004 م.

- **تذهيب الأسماء واللغات؛**

أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت. 676 هـ / 1278 م).

النشر والتصحيح: شركة العلماء بمساعدة إدارة الطباعة المنيرية، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.

- **الترغيب والترهيب؛**

إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الطليحي التيمي الأصبهاني (ت. 53 هـ/ 1141 م).
التحقيق: أيمن بن صالح بن شعبان، دار الحديث، القاهرة، 1414 هـ/ 1993 م.

- تفسير المنار (المسمى تفسير القرآن الحكيم)؛
محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين الحسيني (ت. 1354هـ/ 1935 م).
الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، 1990 م.
- جامع العلوم والحكم (المسمى جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثا من جوامع الكلم)؛
زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن السَلامي الحنبلي (ت. 795 هـ/ 1393 م).
التحقيق: شعيب الأرناؤوط وإبراهيم باجس، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1422هـ/ 2001 م.
- خزانة الأدب (المسمى خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب)؛
عبد القادر بن عمر البغدادي (ت. 1093هـ / 1682).
التحقيق: عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1418 هـ /1997 م.
- الدرر المنتثرة (المسمى الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة)؛
عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (ت. 911 هـ / 1505 م).
التحقيق: الدكتور محمد بن لطفي الصباغ، عمادة شؤون المكتبات، الرياض، 1983 م.
- الدر المنثور؛
عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (ت. 911 هـ/1505 م).
دار الفكر، بيروت، د.ت.
- درة الحجال في غرة أسماء الرجال؛
ابن القاضي أحمد بن محمد بن أحمد (ت. 1025هـ / 1616 م).
نشر و تصحيح: يـ. سـ. علوش، مطبوعات معهد العلوم العليا المغربية، المغرب، 1934.
- ديوان أبي الأسود الدؤلي؛
أبو الأسود الدؤلي (ت. 69 هـ / 688 م).
التحقيق: عبد الكريم الدجيلي، شركة النشر والطباعة العراقية المحدودة، بغداد، 1373 هـ / 1954 م.
- ديوان ابن دريد الأزدي؛
محمد بن الحسن بن دريد الأزدي القحطاني (ت. 321 هـ 933 م).
التحقيق: عمر بن سالم، جولدن سيتي، 2012 م.

- ديوان ابن نباتة السعدي؛
أبو نصر عبد العزيز بن عمر بن نباتة السعدي (ت. 405 هـ/ 1015 م).
التحقيق: عبد الأمير هدي حبيب الطائي، د.ت.، د.م.
- ديوان أبي تمام الطائي؛
أبو التمام هو حبيب بن أوس بن الحارث الطائي (ت. 231 هـ/ 846 م).
التحقيق: محي الدين الخياط، نظارة المعارف، د.ت.
- ديوان أبي الفتح البستي مع مستدركه
أبو الفتح البستي (ت. 400 ه / 1010 م).
التحقيق: درية الخطيب ولطفي الصقال، 1410 ه / 1989 م.
- ديوان أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم؛
عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم (ت. 620 م).
التحقيق: محمد التنجي، دار الكتب العربي، بيروت، 1994 م.
- ديوان أبي طيب المتنبِّي؛
هو أبو الطيب أحمد بن عبد الصمد الجعفي الكندي المعروف بالمتنبي (ت. 354 هـ/ 966 م.)
التحقيق: سليم إبراهيم صادر، المطبعة العلمية، بيروت، 1900 م.
- ديوان بشار بن برد؛
أبو معاذ بشار بن برد بن يرجوخ العقيلي (ت. 168 هـ/ 784 م).
التحقيق: محمد الطاهر بن عاشور، وزارة الثقافة، 2007 م.
- ديوان جرير؛
جرير بن عطية الخطفى (ت. 114 هـ/ 732 م).
التحقيق: كرم البستاني، دار بيروت، بيروت، 1986 م.
- ديوان حسان بن ثابت؛
حسان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري (ت. 54 هـ / 674 م).
النشر: عبد الله مهنا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1994 م.
- ديوان ذي الرمة؛
غيلَان بن عقبَة بن نهيس بن مَسْعُود ابْن حَارِثَة الْمَعْرُوف بذى الرمة (ت. 117 هـ/ 735 م).
التحقيق: أحمد حسن بسج، دار الكتب العلمية، بيروت، 1995

- ديوان زهير بن أبي سلمى؛
زهير بن ربيعة بن قرط (ت. 10 هـ/ 632 م).
التحقيق: علي حسن فاعور، دار الكتب العلمية، بيروت، 1988 م.
- ديوان عَبَّاس بن الأحنف؛
أبو الفضل عباس بن الأحنف الأسود الحنفي اليمامي (ت. 192 هـ / 808 م).
التحقيق: عاتكة الخزرجي، دار الكتب المصرية، القاهرة، 1953،
- ديوان الفرزدق؛
همَّام بن غالب بن صعصعة التميمي الدارميّ أبو فراس الشهير بالفرزدق (ت. 110 هـ/ 728 م).
التحقيق: علي فاعور، دار الكتب العلمية، بيروت، 1987 م.
- ديوان لسان الدين بن الخطيب السلماني؛
محمد بن عبد الله بن سعيد السلماني الأندلسي، الشهير بلسان الدين ابن الخطيب (ت. 776 هـ / 1374 م.)
التحقيق: محمد مفتاح، دار الثقافة، 1989 م.
- ديوان النابغة الذبيانى؛
زياد بن معاوية بن ضباب الذبيانيّ الغطفانيّ المضري (ت. 18 ق.هـ / 604 م).
التحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، القاهرة، د.ت.
- الرسالة القشيرية؛
عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت. 465 هـ/ 1073 م).
التحقيق: عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، دار المعارف، القاهرة، 1966 م.
- سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد؛
محمد بن يوسف الصالحي الشامي (ت. 942 هـ/ 1535 م).
التحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، 1414 هـ / 1993 م.
- سنن أبي داود؛
أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السّجِسْتاني (ت. 275هـ / 889 م).
التحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، بيروت، د.ت.

- سنن ابن ماجه؛
ابن ماجة أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت. 273هـ / 887 م).
التحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، 1953 م.
- سنن الترمذي (المسمى الجامع الكبير)؛
محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (ت. 279 هـ / 893 م).
التحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1998 م.
- سنن الدارمي (المسمى مسند الدارمي)؛
أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بَهرام بن عبد الصمد الدارمي (ت. 255 هـ/869 م).
التحقيق: حسين سليم أسد الداراني، دار المغني للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، 1412 هـ/ 2000 م.
- سنن النسائي (المسمى المجتبى من السنن أو السنن الصغرى للنسائي)؛
أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (ت. 303 هـ / 916 م).
التحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، 1406 هـ / 1986 م.
- شذرات الذهب (المسمى شذرات الذهب في أخبار من ذهب)؛
عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العَكري الحنبلي، أبو الفلاح (ت. 1089هـ / 1678 م).
التحقيق: محمود الأرناؤوط، دار ابن كثير، بيروت، 1406 هـ / 1986 م.
- شرح الشواهد الشعرية (المسمى شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية)؛
التصنيف والشرح: محمد بن محمد حسن شرّاب، مؤسسة الرسالة، 1427 هـ / 2007 م.
- شرح صحيح البخارى؛
ابن بطال أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (ت. 449 هـ/ 1057 م).
التحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، مكتبة الرشد، الرياض، 1423 هـ/ 2003 م.
- شرح المعلقات السبع؛
أبو عبد الله الحسين بن أحمد الزوزني (ت. 486 هـ / 1093 م).
الدار العالمية، د.ت.
- شرح النووي على المسلم (المسمى المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج)؛
أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت. 676 هـ/ 1278 م).

دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1972 م.

- شعب الإيمان؛

أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني أبو بكر البيهقي (ت. 458 هـ / 1066 م).

التحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد، الرياض، 2003 م.

- شعر الخليل بن أحمد الفراهيدي؛

الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي الأزدي اليحمدي (ت. 170 هـ / 786 م).

الجمع: حاتم الضامن وضياء الدين الحيدري، مطبعة المعارف، بغداد، 1973 م.

- شعر المتوكل الليثي؛

المتوكل بن عبد الله بن نهشل الليثي

التحقيق: الدكتور يحيى الجبوري، مكتبة الأندلس، بغداد، د.ت.

- الشفا بتعريف حقوق المصطفى؛

أبو الفضل القاضي عياض بن موسى اليحصبي (ت. 544 هـ/1150 م).

دار الفيحاء، عمان، 1986

- صحيح أبي داود؛

أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين بن الحاج الأشقودري الألباني (ت. 1420هـ / 1999 م).

مؤسسة غراس للنشر والتوزيع، الكويت، 1423 هـ / 2002 م.

- صحيح البخاري (المسمى الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه)؛

البخاري محمد بن إسماعيل أبو عبدالله، (ت. 256 هـ / 870 م).

التحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، 1422 هـ / 2001 م.

- صحيح مسلم (المسمى المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم)؛

مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (ت. 261هـ / 875 م).

التحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2001 م.

- الصمة بن عبد الله القشيري حياته وشعره؛

الصِّمّة بن عبد الله بن الطفيل بن قرة القشيري (ت. 95 هـ /714 م).

التحقيق: خالد عبد الرؤوف الجبر، دار المناهج، الأردن، د.ت.

- طبقات الكبرى؛

أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء البصري البغدادي المعروف بابن سعد (ت. 230 هـ/845 م).

التحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1410 هـ / 1990 م.

- عمدة القاري شرح صحيح البخاري؛

أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابى الحنفى بدر الدين العينى (ت. 855 هـ/ 1451 م).

دار إحياء التراث العربي، بيروت، د.ت.

- العواصم من القواصم (المسمى العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم)؛

القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي (ت. 543هـ / 1149 م).

وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية، 1419هـ / 1998 م.

- فتح الباري (المسمى فتح الباري شرح صحيح البخاري)؛

أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (ت. 852 هـ / 1449 م).

التصحيح والإشراف عليه: محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت، 1379 هـ / 1959 م.

- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة؛

محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت. 1250ه / 1834 م).

التحقيق: عبد الرحمن بن يحي المعلمي اليماني، دار الكتب العلمية، بيروت، 1416 ه / 1995 م.

- القصاص والمذكرين؛

جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت. 597 هـ / 1201 م).

التحقيق: محمد لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي، بيروت، 1409 هـ / 1988 م.

- كشف الخفاء (المسمى كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس)؛

إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (ت. 1162هـ / 1749 م).

مكتبة القدسي، القاهرة، 1351 هـ / 1932 م.

- كنز العمال (المسمى كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال)؛
علاء الدين علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري الشاذلي الشهير بالمتقي الهندي (ت. 975هـ / 1567 م).
التحقيق: بكري حياني وصفوة السقا، وؤسسة الرسالة، 1401 هـ / 1981 م.
- لسان العرب؛
محمد بن مكرم بن على أبو الفضل جمال الدين ابن منظور الأنصاري (ت. 711هـ / 1311 م).
دار صادر، بيروت، 1414 هـ / 1993 م.
- لوامع الأنوار البهية (المسمى لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية)؛
شمس الدين أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي (ت. 1188هـ/ 1774 م).
مؤسسة الخافقين ومكتبتها، دمشق، 1402 هـ/ 1982 م.
- مبهمات القرآن؛
ابن عساكر
- المصنف؛
أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني (ت. 211 هـ 827 م).
التحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المجلس العلمي، بيروت، 1403 هـ / 1982 م.
- المعجم الأوسط؛
أبو القاسم الطبراني (ت. 360هـ / 971 م).
التحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، وعبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين، القاهرة، 1994 م.
- مسند أحمد (المسمى مسند الإمام أحمد بن حنبل)؛
أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (ت. 241 هـ/ 856 م).
شعيب الأرنؤوط وعادل مرشد وآخرون، مؤسسة الرسالة، 1421 هـ/2001 م.
- مشكاة المصابيح؛
التبريزي محمد بن عبد الله الخطيب العمري أبو عبد الله، (ت. 741 هـ / 1341 م).
التحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، 1985 م.
- مصنف ابن أبي شيبة (المسمى الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار)؛

أبو بكر بن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي (ت. 235 هـ/850 م).
التحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، عالم الكتب، بيروت، د.ت.

- معجم الشعراء؛

أبي عبيد الله محمد بن عمران المرزباني (ت. 384 هـ / 994 م).
التصحيح والتعليق : الأستاذ الدكتور ف . كرنكو، دار الكتب العلمية، بيروت، 1402 هـ / 1982 م.

- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب؛

عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله، جمال الدين، ابن هشام (ت. 761هـ / 1360 م).
التحقيق: د. مازن المبارك ومحمد علي حمد الله، دار الفكر، دمشق، 1405 هـ / 1985 م.

- مفاتيح الغيب (أو المسمى التفسير الكبير)؛

أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن الملقب بفخر الدين الرازي (ت. 606 هـ / 1210 م).
دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1420 هـ / 1999 م.

- مناهل الصفا في تخريج أحاديث الشفا؛

عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (ت. 911 هـ/ 1505 م).
التحقيق: الشيخ سمير القاضي، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، 1988 م.

- موطأ؛

مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (ت. 179 هـ / 796 م).
التحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، مؤسسة زايد بن سلطان، أبو ظبي، 1425 هـ / 2004 م.

- نصرة الثائر على المثل السائر؛

صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (ت. 764هـ / 1363 م).
د.ن.، د.م.، د.ت.

- وفيات الأعيا (المسمى وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان)؛

أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان (ت. 68هـ / 1282 م).
التحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت، 1971 م.

فهرست الآيات القرآنية

﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ 88
﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ﴾ 240
﴿إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ﴾ 211
﴿إِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ .وَخَسَفَ الْقَمَرُ .وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ .يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ﴾ 295
﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ 284
﴿اسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا﴾ 60
﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ۖ﴾ 252
﴿أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ 160
﴿أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَارًا﴾ 96
﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ 129
﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ .وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ 164
﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾ 152
﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ 172
﴿الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ۚ﴾ 134
﴿الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ 295
﴿الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ۖ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ۖ﴾ 296
﴿الرَّحْمَنُ .عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ 197
﴿أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ 189
﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ .إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ 200
﴿الم .غُلِبَتِ الرُّومُ﴾ 154
﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ۗ﴾ 242
﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ 260
﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ۖ﴾ 51
﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ 282
﴿أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ 150
﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ 152
﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ 94
﴿إِنَّ هَٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ .صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ﴾ 214
﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا .يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ 209
﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ 105, 134
﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ 202

﴿إِنِّي اَرٰينِي اَعْصِرُ خَمْراً﴾ 82
﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ 51
﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ 293
﴿تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾
110.....
﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ 241
﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾ 241
﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ 199
﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ .فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾.....229
﴿ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُوماً﴾ 62
﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ 226
﴿حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ﴾ 158
﴿خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾.....272
﴿خَلَقَ المَوْتَ والحَيَواةَ﴾..... 91
﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ
رَحِيمٌ﴾ 294
﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾.....294
﴿رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾.....295
﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا﴾ 295
﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾.....294
﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾...295
﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾.....294
﴿سُبْحَانَ الَّذِي اَسْرٰى بِعَبْدِهٖ لَيْلاً﴾ 57
﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾.....222
﴿سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا﴾.....130
﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ 197
﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾.....252
﴿طه﴾ 221
﴿طه .مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ.﴾ 129
﴿عَالِمُ الشَّهَادَةِ﴾ 186
﴿عَالِمُ الْغَيْبِ﴾.....187

﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ 134
﴿عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُودَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۚ﴾ 66
﴿فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ﴾ 130
﴿فَأَرسِلُونِ .يُوسُفُ أَيُّهَا ٱلصِّدِّيقُ﴾ 100
﴿فَاسْتَقِيمَا﴾ 175
﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ 241
﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ 176
﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ 233
﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ۚ﴾ 266
﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ 230
﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ 241
﴿فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۘ﴾ 135
﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ۖ﴾ 55
﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ۖ﴾ 96
﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ 224
﴿فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّىٰ﴾ 62
﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾ 134, 213
﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ .لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ 167
﴿فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ 268
﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا ۗ﴾ 112
﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ 51
﴿فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ 295
﴿فِي نَعِيمٍ .عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ .تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ .يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ .خِتَامُهُ مِسْكٌ ۚ وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ .وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ .عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ 295
﴿فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ۖ﴾ 152
﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِ﴾ 272
﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ 261
﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ 196
﴿قَالُوا سَلَامًا ۖ قَالَ سَلَامٌ ۚ﴾ 57
﴿قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ﴾ 158
﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ 109

﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾....207
﴿كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ 262
﴿كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ .هَمَّازٍ مَشَّاءٍ بِنَمِيمٍ .مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ﴾ 62
﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ۚ﴾ 131
﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾..... 135, 235
﴿لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾.....296
﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ۖ﴾.....175
﴿لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾.....162
﴿لَا ضَيْرَ ۖ﴾ 62
﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ۚ﴾ 135
﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۖ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾.....202
﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ 56
﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ۚ﴾ 282
﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.....235
﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ 129
﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾.....233
﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا﴾،.....230
﴿لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ﴾ 144
﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾.....167
﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ۚ﴾ 113
﴿مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۗ﴾.....260
﴿مَا نَنْسَخْ﴾ 76
﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ﴾ 76
﴿مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا﴾ 65
﴿مَنْ أَنْصَارِي﴾ 122
﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ۚ﴾.....241
﴿هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَهْ .إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهْ﴾ 295
﴿هَٰذَا رَبِّي﴾ 131
﴿هٰذَا رَبِّي﴾ 61
﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ﴾ 106
﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ 160

﴿وَأَذِّن فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِن كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾.....219
﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ .تَرْمِيهِم بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ .فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ 166
﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ 63
﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ 112, 209
﴿وَالذَّاكِرِينَ اللهَ كَثِيراً وَالذَّاكِرَاتِ﴾ 52
﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾.....174
﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ 139
﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ۗ﴾ 178
﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾.....209
﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ﴾.....156
﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ 113, 141
﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾.....132
﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۚ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ ۗ﴾ 261
﴿وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ۚ﴾.....226
﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾.....293
﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾.....126
﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ 213
﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾.....235
﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ﴾..... 99
﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ﴾ 59
﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ﴾ 290
﴿وَلَٰكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ۚ﴾.....166
﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾. 268
﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ 161
﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾..270
﴿وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾.....207
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾ 106
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ 237
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ﴾..... 114, 220
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾ 106, 135
﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللهَ مُخْلِصِينَ﴾ 78

﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ 101
﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ 231
﴿وَمَا لِيَ لَا اَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَاِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ 66
﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ 125
﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ 186
﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ 87
﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ﴾ 134
﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ﴾ 105
﴿وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾ 159
﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاخِرَ فِيهِ﴾ 142
﴿وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فَأَغْنَى﴾ 97
﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّي وَمَا اُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيلاً﴾ 73
﴿وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ 289
﴿وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ 52
﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ 282
﴿يَا حَسْرَتَا﴾ 267
﴿يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ 200
﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾، 215
﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ 158
﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ﴾ 143
﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمٰنِ وَفْدًا﴾ 290
﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ 169

فهرست الأحاديث الشريفة

أَتَانِي ربِّي في أحْسَنِ صُورَةٍ 182
اتَّقُوا فِرَاسَةَ المُؤْمِنِ؛ فإنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللهِ 153
أخرج رأسه مِنْ قبته وكانت مِنْ أديم فقال :انصرفوا رحمكم الله إلى رحالكم فإنَّ اللهَ تعالى قد عصَمَ 178
إذا صَلَّيتُمْ عليَّ فعمُّو 289

إذا مَرَّتْ بِكَ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ أو نَصْرَانِيٍّ أوْ مُسْلِمٍ فَقُومُوا لَهَا 44
الأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ، وَمَا تَنَاكَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ 45
الحَجُّ عَرَفَة 83
اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مِسْكِينًا.....100
اللهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَل 95
النَّارَ لا تأكلُ مواضعَ السجود.....211
النَّاس يَنامُ فإذا مَاتُوا اسْتَيْقظو.....133
النَّدَمُ تَوْبَةٌ 83
أَلْيَنُ قُلُوبًا وأرَقُّ أَفْئِدَةً 50
اليهودِ فإنَّهُمْ قبلَ مبعثِ النَّبي إذا قاتلوا أقوامًا أخرجوا التورية ووضعوا أيديهم على موضِعِ ذِكْرِ النَّبي وقالوا :اللهُمَّ إنَّا نَسْأَلُكَ بالنَّبي الذي وعدْتَنا أن تُرْسِلَهُ في آخِرِ الزَّمانِ وبالكِتابِ الذي تنزله إلَّا نصرتنا فكانوا ينصُرونَ، فَلَمَّا جاءَ النبيُّ عليه السلامُ مِنْ وَلَدِ إسماعيل عرفوه وكفروا به بعدَ معرِفَتِهِمْ إيَّاهُ حسدًا وأرادوا تلبيسًا وتدليسًا 214
إنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ إلا فَضَيِّقُوا مَجَارِيهِ بالجُوعِ 72
إنَّ القرآنَ صعبٌ مُسْتَصْعِبٌ على مَنْ كَرِهَهُ 203
إنَّ الله أَدَّبَنِي فأَحْسَنَ تَأْدِيبِي 263
إنَّ الله تعالى بَعَثَنِي مُيَسِّرًا لا مُعَسِّرًا.....129
إنَّ الله حرَّمَ على الأرْضِ أنْ تَأْكُلَ أجْسَادَ الأنْبِيَاءِ 225
أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْجَمُوحِ وَعَبْدَ اللهِ بْنَ عَمْرٍو، الْأَنْصَارِيَّيْنِ، ثُمَّ السَّلَمِيَّيْنِ، كَانَا قَدْ حَفَرَ السَّيْلُ قَبْرَهُمَا. وَكَانَ قَبْرُهُمَا مِمَّا يَلِي السَّيْلَ. وَكَانَا فِي قَبْرٍ وَاحِدٍ. وَكَانَا مِمَّنِ اسْتُشْهِدَ يَوْمَ أُحُدٍ. فَحُفِرَ عَنْهُمَا لِيُغَيَّرَا مِنْ مَكَانِهِمَا، فَوُجِدَا لَمْ يَتَغَيَّرَا، كَأَنَّمَا مَاتَا بِالْأَمْسِ. وَكَانَ أَحَدُهُمَا قَدْ جُرِحَ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جُرْحِهِ، فَدُفِنَ وَهُوَ كَذلِكَ، فَأُمِيطَتْ يَدُهُ عَنْ جُرْحِهِ، ثُمَّ أُرْسِلَتْ، فَرَجَعَتْ كَمَا كَانَتْ. وَكَانَ بَيْنَ أُحُدٍ، وَبَيْنَ يَوْمَ حُفِرَ عَنْهُمَا، سِتٌّ وَأَرْبَعُونَ سَنَةً 147
إِنْ كُنَّا آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَنَمْكُثُ شَهْرًا مَا نَسْتَوْقِدُ بِنَارٍ، إِنْ هُوَ إِلَّا التَّمْرُ وَالْمَاءُ 97
أنَّ مُعاوِية لما أجرى العين التي استنبطها بالمدينة في وسط المقبرة، وأمر الناس بتحويل موتاهم وذلك في أيام خلافته بعد أحد بنحو خمسين سنة وجدوا على حالهم حتى أنَّ الكلَّ رأوا المِسْحاة أصابتْ قدمَ حمزةَ بْن عبد المطلب فسَالَ مِنْهُ الدَّمُ.....148
أنا أتقيكُمْ للهِ وأعْلَمُكُمْ بِحُدُودِ اللهِ 95
أنا عِند المنْكَسِرَةِ قُلُوبُهِمْ لأجْلي 84
أنا عند المنكسرة قلوبهم.....285

إنّي أرَاكُمْ مِنْ خَلْفِي كَمَا أرَاكُمْ مِنْ أمَامِي 172
أنّي لا أعْلَمُ إلّا ما علَّمَنِي رَبّي..... 187
أوّلُ ما خَلَقَ اللهُ العَقْلَ 137
أوّلُ ما خَلَقَ اللهُ القَلَمَ 137
بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا 245
بُعِثْتُ إلى النّاسِ عَامَّةً..... 237
بُعِثْتُ لأُتَمِّمَ مَكارِمَ الأخلاقِ 113
تَنَامُ عَيْنَايَ ولا يَنَامُ قَلْبِي 183
توضَّأ فنامَ حتّى نَفَخَ ثمَّ صلَّى..... 183
حُبِّبَ إليَّ مِنْ دُنياكُمْ ثَلَاثٌ :الطِّيبُ والنسآء..... 146
حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِي وَيُصِمُّ 64, 78
خَيْرُ القُرُونِ قَرْنِي..... 235
خيرُ النَّاسِ قَرْنِي..... 235
دخل في جيبِهِ وخرج مِنْ كمه 172
سَلْنِي حَتَّى مِلْحَ عَجِينِكَ وعَلَفَ شَتِكَ..... 277
سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ..... 63
شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى، مَلَأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَأَجْوَافَهُمْ نَارًا..... 240
صَدَقَ عَبْدِي في كُلِّ ما يُبَلِّغُ عَنِّي..... 186
صدق عبدي هو رسولي 201
عليكُمْ مِنَ الأعْمَالِ ما تُطِيقُونَ..... 95
غسلُ الجمعةِ واجبٌ على كُلِّ مُحْتَلِمٍ أو حَالِمٍ 184
كانَ نَبِيًّا وآدم بين المآءِ والطينِ 150
كُلُّ شَيْءٍ فِي الْقُرْآنِ مَا أَدْرَاكَ فَقَدْ أَخْبَرَ الرَّسُولُ بِهِ وَكُلُّ شَيْءٍ فِيهِ مَا يُدْرِيكَ لَمْ يُخْبِرْ بِهِ 80
كُلْ مَا أَصْمَيْتَ 76
كَمَا تَدِينُ تُدَانُ 242
كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ، أَوْ كَأَنَّكَ عَابِرُ سَبِيلٍ، وَعُدَّ نَفْسَكَ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ 91
لَا أَجِدُ مَا أُعْطِيكَ..... 108
لاَ تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الحَقِّ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللهِ..... 257
لا تزالُ طَائِفَةٌ مِنْ أمَّتِي عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللهِ..... 245
لا تَسُبُّوا الدَّهْرَ فإنَّ الدَّهْرَ هو الله 142
لا تَسْوَدُّ وجوهُهُمْ..... 211

لا يقل أحدكم ربي وليقل سيدي ومولاي 284
لتشبع بِمَا لَمْ يُأت، كَلاَبِسِ ثَوْبَيْ زُورٍ 68
لمْ أرَ قَبْلَهُ ولَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ 119
لَمْ يَتْرُكْ قِيَامَ اللَّيْلِ مَعَ عُلُوِّ شَأْنِهِ وسُمُوِّ مَكَانِهِ ورَفْعَةِ قَدْرِهِ وجَلالَةِ مَنْصِبِهِ حَتّى تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ هُنَاكَ أ تتكَلَّفُ هذا وقَدْ غَفَرَ الله لك وما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وما تأخَّرَ والحَبِيبُ يُزِيدُ في العِبَادَةِ ويَقُولُ أفَلا أكُونُ عَبْدًا شَكُورًا 94
لوْ تَعْلَمُونَ ما أعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَليلًا ولَبَكَيْتُمْ كثِيرًا 95
لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا لَمَا وَسِعَهُ إلَّا اتِّبَاعِي 135
ليسَ فينا سفاحٌ كُلُّنا نِكاحٌ مِنْ آدَمٍ إلينا 149
ما لَقِيَ رسولُ اللهِ كَتِيبَةً إلّا كان أوَّلَ مَن يضرب فيها 144
مَا مَسِسْتُ حَرِيرًا وَلاَ دِيبَاجًا أَلْيَنَ مِنْ كَفِّهِ، وَلاَ شَمِمْتُ رِيحًا قَطُّ أَوْ عَرْفًا قَطُّ أَطْيَبَ مِنْ رِيحِ أَوْ عَرْفِ النَّبِيِّ 141
ما مِنْ أحدٍ يُسَلِّمُ عليَّ إلَّا وقد ردَّ الله عليَّ رُوحِي فأرُدُّهُ.....147
مثلكم ومثل الذين من قبلكم كمثلِ رجل استعمل عُمَّالًا فقال من يعملُ من أولِ النهارِ.....236
مَنْ حَلَفَ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى، فَلْيَقُلْ :لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ 265
نحن مَعاشرَ الأنبياءِ أُمِرْنَا أنْ نُكَلِّمَ النَّاسَ على قَدْرِ عُقولِهِمْ 130
نهي تنزيه فلا يدل على عدم الجواز.....284
هل أصابك مِنْ هذه الرَّحمةِ شيئٌ؟ قال :نَعَمْ كُنْتُ أخْشَى العاقبة فآمنتُ لثناءِ اللهِ عليَّ بقوله :﴿ذِى قُوَّةٍ عِندَ ذِى الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾.....220
هو رحمة للمؤمنين والكافرين إذ عُوفُوا به مِمَّا أصابَ الأمم المكذبة قبلهم مِنْ تعجيلِ العذابِ.....220
هوِّنْ عَلَيْكَ فإنِّي لَسْتُ بِمَلَكٍ.....145
وَالشَّرُّ ليْسَ إلَيْكَ 159
يا رَبِّ فاجعلني منهم 235

فهرست الأشعار

أخَا العِلْمِ لا تَعْجَلْ بِعَيْبِ مُصَنِّفٍ ولَمْ تَتَيَقَّنْ زَلَّةً مِنْهُ تَعْرِفُ 43
اعْمَلْ بِعِلْمِي وإنْ قَصَّرْتُ في عَمَلِي يَنْفَعْكَ عِلْمِي ولا يَضْرُرْكَ تَقْصِيرِي 90
أيَرومُ مخْلوقٌ ثَناءَكَ بعْدَما أثْنَى علَى أخْلاقِكَ الخلاّقُ 196
تردّى ثيابَ الموتِ حُمرًا فما أتى لها الليلُ إلَّا وَهْيَ مِنْ سُنْدُسٍ خَضْرُ 190

تَفَرَّقَتْ غَنَمِي يَوْمًا فَقُلْتُ لَهَا يا رَبِّ سَلِّطْ عَلَيْها الذِّئْبَ وَالضَّبُعَا 61
تَمَتَّعْ مِنْ شَمِيمِ عَرَارِ نَجْدٍ فَمَا بَعْدَ الْعَشِيَّةِ مِنْ عَرَارِ 56
جَزَمَ الْجَمِيعُ بِأَنَّ خَيْرَ الْأَرْضِ مَا قَدْ حَاطَ ذَاتَ الْمُصْطَفَى وَحَوَاهَا 149
خَاطَ لي عمرٌو قَبَا لَيْتَ عَيْنَيْهِ سَوَاً 60
خلقنا بأطرافِ القنا في ظهورهم عيونًا لها وقعُ السُّيوفِ حواجبُ.....251
خَيْرُ الْبَرِيَّةِ من بَدْوٍ ومِنْ حَضَرٍ وأكرم الخلقَ من حاف ومنتعل.....224
سُبْحَانَ منْ عزّ الفِلَذَ بعِزَّةٍ والنَّاسُ مُسْتَغْنُونَ عن أخياسِه..... 98
فَقُمْتُ لِلطَّيْفِ مُرْتَاعًا فأَرَّقَنِي فقلتُ أَهِيَ سَرَتْ أَمْ عادَنِي حُلُمُ 58
فَكُنْ لِي شَفِيعًا يَوْمَ لا ذُو شَفَاعَةٍ بِمغن فَتِيلًا عَنْ سَوَادِ بن قَارِب 62
قَالُوا :خَرَسَانَ أَقْصَى مَا يُرَادُ بِنَا ثُمَّ القُفُولُ فَقَدْ جِئْنَا خُرَسَانًا 49
كَأَنَّ سَبِيئَةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ يَكُونُ مَزَاجَهَا عَسَلٌ ومَاءٌ..... 62
كمْ مِنْ صغيرٍ في رجا بئرٍ لِمُنقطِعِ رجاءِ.....109
لا يَعْرِفُ الحُبَّ إِلَّا مَنْ يُكَابِدُهُ ولا الصَّبَابَةَ إِلَّا مَنْ يُعَانِيهَا 54
لَمّا حَطَطتُ الرِحلَ عَنها وارِد علفتها تبنا وماء باردا 177
لَمَّا رَقَدْتُ أتى خَيَالُكَ بَغْتَةً فَغَدَا فُؤادِي خافِقًا يَتَمَوَّجُ 58
ما ضرَّ شمسُ الضُّحى والشمسُ طالعة إن لا يرى ضوءها مَنْ لَيْسَ ذَا بصر 217
ما قالَ لا قطُّ إلّا في تَشَهُّدِهِ لَوْلا تَشَهُّده لمْ تَسْمَعْ لهُ لاء 108
مَدَتكَ آياتُ الكتابِ فما عَسَىُ يُثَنى على عُلْياكَ نَظْمُ مَدِيحِي 125
مَهْمَة مُغبرَةٍ أَرْجاؤُهُ كأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمآؤُهُ 253
مَوَاعِظُ الوَاعِظِ لَنْ تُقْبَلَا حتى يَعِيَهَا قَلْبُهُ أَوَّلًا 89
هُوَ الخَلِيفَةُ فارْضَوْا ما قضَى لَكُمْ بالحقِّ يَصْدَعُ ما في قَوْلِهِ جَنَفُ 154
وأَبْيَضَ يُسْتَسْقَي الغَمامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ اليَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَرامِلِ 190
وإنْ أتاه خليلٌ يومَ مسألةٍ يقول :لا غائِبٌ مالي ولا حَرِمُ 273
وإنّي وإنْ كُنْتُ ابْنَ آدمَ صورةً فَلي فيه مَعنًى شاهدٌ بأبُوتِي 137
وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ بِهِنَّ فلول مِنْ قراع الكتائب.....138
وَلَمَّا رَأَيْتُ الشَّيْبَ لَاحَ بَيَاضُهُ بِمَفْرِقِ رَأْسِي قُلْتُ لِلشَّيْبِ مَرْحَبًا 64
وليس قولُكَ :مَن هذا؟ بضائرِهِ العُرْبُ تَعْرِفُ من أَنْكَرْتَ والعَجَمُ.....217
وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغَفْنَ قَلْبِي ولكنْ حُبُّ مَنْ سَكَنَ الدِّيَارَا 53
وما حَمَلَتْ مِنْ ناقةٍ فوقَ رَحْلِهَا أَبَرَّ وأَوْفَى ذِمَّةٍ مِن محمَّدِ 108
وَمَنْ يَكُ ذَا فَمٍ مُرٍّ مَرِيضٍ يَجِدُ مُرًّا بِهِ المَاءَ الزُّلالا.....217
وهَلْ مِثْلُ هَذَا النَّظْمِ فَيْضٌ مُبَجَّلٌ لِمَنْ في بِحَارِ العِلْمِ والْفَضْلِ يَسْبَحُ 42

وهو الربُّ والشَّهيدُ على يومِ الحيارين والبلاءُ بلاءُ.....284
يا ايُّهَا الرَّجُلُ المُعَلِّمُ غَيْرَهُ هَلَّا لِنَفْسِكَ كان ذا التَّعليمُ 89

فهرست الأمثال العربية

دِرْهَمٌ ضَرْبَ الأمِيرِ وثَوْبٌ نَسْجَ اليَمَنِ 134
لَيْسَ وَرآءَ العيان بيان 160
مَنْ اسْتَرْعَى الذِّئْبَ فَقَدْ ظَلَمَ..... 93
مَنْ أَشْبَهَ أَبَاهُ فَمَا ظَلَمَ 93

فهرست الأعلام

أَبَا بَكْرٍ.....175
إبراهيم 227
أَبْرَهَة.....166
ابن إسحق.....248
ابن خير.....217
ابنُ دِحْيَة.....104
ابن عبَّاس 220
ابْنِ عسْكَر 104
ابن مقلة 56
ابنُ هِشَام 66, 184
أَبُو بَكْر 173, 174, 175
أبو حازم.....260
أبو حنيفة 289
أبو سُفْيَانَ.....238
أَبُو طَالِبٍ..... 190, 213
أَبُو قَيْسٍ 172
أبي الأسْوَد الدؤلي..... 88

أُبَي بْنِ كَعْبٍ 165
أبي سعيد 153
أبي هريرة 284
أحمد 229, 270
إدريس 224, 227
آدم 162, 227, 288
الأزْهَرِيُّ 119
الإمَامُ الرَّازِيُّ 79
الإمامُ القُشَيْرِي 110
التَفْتَازَانِي 66
الجَاحِظُ الجِنّي 85
الجُبَّائِي 85
الجُنَيْدِ 73
الجَوْهَرِيُّ 115, 251
الحَسَنِ 187
الحُسَيْنِ 187
الخليل 257
الرّاغِبِ 73
الزُّبَيْرِ 187
الزَّجَّاجُ 77
الزَّركشي 199, 232
الزَّمَخشَرِيُّ 51, 125
السَّكَّاكِي 49, 57
السَّمَرقَندي 220
الشافعي 223, 289
الطَّبَرَانِي 186
الغزَّالِي 73, 87
الفرزدقُ 217
القَاضِي أبُو الفَضْلِ عِيَاض 189
الكِسائِيُّ 176
الكَلْبِيّ 165

المسيح 288
الـمَهْدِيِّ 122
النَّجَّاشِيِّ 187
النَّووي 104
أمّ هانى 221
آمِنَةَ 150
أنُوشِرْوان 154
أيُّوبَ 102
بُحَيْرآءُ الرَّاهِبُ 171
بَلْقِيس 258
جَالُوتُ 177
جعفر الصادق 263
حَلِيمَةَ 173
خديجةَ 153
دَاوُدَ 177
سُفْيَانُ 80
سلمان الفارسي 289
سُلَيْمَانَ عليه السلام 85
سيبويه 46, 260, 286
شرحبيل الجعفي 189
صالحٍ 201
عائشة 151, 187, 222
عَبْدُ اللهِ بْنِ إليسَ 177
عبدِ اللهِ بْنِ عبدِ الـمُطَّلِبِ 150
عبد الله بن عتية 189
عبدُ الـمُطَّلِب 150, 238
عليّ 164, 187, 207, 258
عليُّ بن الحسين 217
عليٍّ بنِ الحسين بن علي بن أبي طالب 217
عُمَر 153, 258
عُمَرُ بْنُ فهيرة 174

عورة زيدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ 177
عيسى 224, 227
فاطِمَةَ 187
قَتَادَة بن النُّعْمَانِ 188
قَيْصَرَ 187
كِسْرى أنوشِروآن 150
لسَّمَرقَنْدِيُّ 79
مالك 289
محمد 173, 227, 229, 233, 270, 271, 272, 288, 289, 295
محمد بن حاطب معوذ بن عفر 188
مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ حَمَّادٍ المِصْرِيُّ البُوصِرِيُّ 42
مريمَ 258
مسيلمة 206
مسيلمةَ الكذَّابِ 201
مُعَاوِيَةَ 187
مَلِكِ كِسْرَى 187
موسى 60, 102, 167, 173, 182, 201, 227, 235, 277
مَيْمُونَةَ 151
هارون 227
هشام 217
هشامُ بن عبد الملك 217
وَرَقَة بْنِ نَوْفَل 153
وليدُ بن مُغيرَةَ 215
يعقوب 102, 291
يوسف 66, 100, 227, 284, 291
يونس 167, 168

فهرست الكتب

الشِّفاءِ 220, 263

الصحَائِفِ 79
الكَشَّاف 136, 155
الـمُبْهَماتِ 104
الـمُغْنِي 184
تَارِيخِ الْهَوَى 56
تَهْذِيبِ 104

فهرست الأماكن والقبائل

أُحُد 178, 247
التُّرْكِ 187
الجَبَلُ حِرَاء 172
الخندق 240
الرُّومُ 154
الريِّ 156
الشَّامِ 155, 187
الطَّائِفِ 247
العِراق 152, 187, 190
العرب 151, 176, 187, 208, 209, 215, 221, 262
الغَارُ الكَهْفِ 173
الفرس 153, 159
الكوفة 155
المدينة 45, 47, 247, 150, 151
المعرَّة 156
اليَمَنِ 59
بُحيرة ساوة 151, 157
بدر 127, 166, 178, 201, 247
بَنُو أَسَدٍ 192
بنو المطلب 113, 289, 290
بنو هاشم 113, 149, 289

بني عُذْرَةٍ 59
جَبَلِ ثَوْرٍ 173
حِرآءٍ 173
حُنين 166, 176, 238, 247
خَيْبَرِ 164
ساوة 156
سَبَأ 192
سُرْيَانِيٌّ 87
سماوة 155
صِفِّينِ 187
عِبْرَانِيٌّ 87
عَرَبيٌّ 87
فارس 154, 157
قريش 159, 172, 187, 215, 222
قومِ هودٍ 200
كسرى 151, 152, 153, 154
مكَّة 45, 149, 150, 173, 215, 247, 266
همدان 156

فهرست المذاهب

البَصْرِيُّونَ 51, 127, 208
الحنابِلةِ 197
الحَنِيفِيّ 83
الحَنيفِيَّةِ 128
الخَوَاجِّ 187
الخوارج 271
الرَّافِضَةِ 187
الرَّوافِضِ 164
السُّنِّيّ 47, 48, 282

الصُّوفِيّةِ..... 73
الفلاسِفة..... 73, 84, 173, 199, 120,
القَدَرِيَّةِ..... 187
الكوفِيُّونَ..... 51, 127, 208, 289
الـمُتَكَلِّمينَ..... 74, 197, 199
المذهب الكلامي, 57, 60, 64, 69, 73, 82, 88, 102, 126, 132, 133, 139, 143, 183, 187
194, 203, 257, 263, 281, 282
الـمُرْجِئَة..... 92, 187
الـمُعْتَزِلَة..... 84, 110, 120, 270, 280
النَّصَارَى..... 121, 122, 123, 128
اليهودَ..... 159, 236
أهْلُ البَصْرةِ..... 105
أهْلُ الحَقّ..... 84, 103, 185, 199, 282
أهل السُّنَّة..... 89, 90, 139, 280, 282
أهْلِ السُّنَّةِ والجَمَاعَةِ..... 74
أهلُ المعرفةِ..... 152
أهْلُ الهَيْئَة..... 48, 139
دين عِيسَى..... 129
دينِ موسى..... 129
مذهب أهل الصرفة..... 204

BİBLİYOGRAFYA

Abbas b. El-Ahnef — **Dîvânu Abbâs b. el-Ahnef,** thk. Atike el-Hazrecî, Matbaatu Dâru'l-Kutub el-Mısriyye, Kahire, 1954

Aclûnî, İsmâil b. Muhammed — **Keşfu'l-Hafâ ve Müzîlü'l-Libâs 'amme'ştehere mine'l-Ehâdîs alâ Elsineti'n-Nâs,** c. II, Mektebetu'l-Kudsî, Kahire, 1932

Ahmed Cevdet Paşa — **Tarih-i Cevdet,** C. II, Hikmet Neşriyat, İstanbul, 1972.

Ahmed b. Hanbel, Ebu Abdullah — **Müsnedü'l-İmâm Ahmed b. Hanbel,** thk. Şuayb Arnavut ve Adil Mürşid, Müessesetu'r-Risâle, 2001

Altunay, Ayla — **"XVI. ve XVII. Yüzyıllarda Kırım'da Siyâsi ve Sosyal Hayat",** Yayınlanmamış Master Tezi, Gazi Üniversityesi, Ankara, 2004

Aydın, Erol — **"Ebu'l-Bekâ'nın el-Külliyât'ındaki Hadislerin Tahrîc ve Değerlendirilmesi",** Yayınlanmamış Yüksek Lisasn Tezi, Marmara Üniversitesi, İstanbul, 2009

Aynî, Bedreddin — **Umdetu'l-Kârî Şerhu Sahihi'l-Buharî,** Dâru İhyâi't-Turâs el-Arabî, Beyrut, t.y.

Bağdatlı, İsmail Paşa — **Îzâhu'l-Meknûn fî Zeyli 'alâ Keşfi'z-Zunûn 'an Esâmi'l-Kutub ve'l-Funûn,** C. IV, nşr. Şerefettin

Yaltkaya ve Kilisli Rifat Bilge, Beyrut, 2008

Bağdatlı İsmail Paşa, İsmail b. Muhammed. **Hediyyetu'l-Ârifîn Esmâu'l-Müellifîn ve Âsâru'l-Müellifîn,** Dâru İhyâi't-Turâsi'l-ʿArabî, Lübnan, 1951

Bağdâdî, Abdulkâdir b. Ömer **Hazânetu'l-Edeb ve Lübbü Lübâbu Lisânu'l-Arab,** c. IV, thk. Abdu's-Selâm Muhammed Harun, Mektebetu'l-Hancî, Kahire, 1997

Baltacı, Cahit **XV-XVI Yüzyıllarda Osmanlı Medreseleri,** c. I, İFAV Yayınları, İstanbul, 2005

Beşşar b. Bürd **Dîvânu Beşşâr b. Bürd,** thk. Muhammed Tahir b. Âşûr, Vezâretu's-Sekâfe, 2007

Beyhakî, Ebu Bekir **Şuabu'l-Îmân,** thk. Abdu'l-Alî Abdulhamîd Hâmid, Mektebetu'r-Rüşd, Riyad, 2003

Buhârî, Muhammed b. İsmâîl Ebu Abdullah **Sahihu'l-Buhârî,** thk. Muhammed Züheyr b. Nâsır, Dâru Tavkı'n-Necât, 2001

Bursalı, Mehmed Tahir **Osmanlı Müellifleri,** TÜBA Yayınları, Ankara, 2016.

Büstî, Ebu'l-Feth **Dîvânu Ebu'l-Feth el-Büstî,** thk. Dürriyye el-Hatîb ve Lutfî es-Sakkâl, Matbûâtu mecmau'l-Luga el-arabiyye, Şam, 1989

Cerîr	**Dîvânu Cerîr,** thk. Kerem el-Bistânî, Dâru Beyrut, Beyrut, 1986
Çakır, Mehmet	"Binâu'l-Efâl", **DİA,** c VI,
Dârimî, Ebu Ahmed	**Müsnedu'd-Dârimî,** thk. Hüseyin Selim Esed ed-Dârânî, Dâru'l-Muğnî, Riyad, 2000
Demirayak, Kenan	"Kasîdetü'l-Bürde", **DİA,** c. 24,
Dernîka, Muhammed Ahmed	**Mu'cemu A'lâmi Şuarâi'l-Medhi'n-Nebevî,** c. I, Mektebetu'l-Hilâl, Beyrut, t.y.
Düelî, Ebu'l-Esved	**Dîvânu Ebi'l-Esved ed-Düelî,** thk. Abdulkerim ed-Decîlî, Şeriketu'n-Neşr ve't-Tıbâa' el-Irâkıyye el-Mahdûde, Bağdat, 1954
El-Ezdî, İbn Düreyd	**Dîvanu İbn Düreyd el-Ezdî,** thk. Amr b. Salim, Golden City, Dubai, 2012
Ebu Nasr, Abdulaziz b. Ömer b. Nübâte es-Sa'di	**Dîvânu ibn Nübâte es-S'adî,** thk. Abdulemir Hüdâ Habîb et-Tâî, t.y.
Ebu Bekir b. Ebî Şeybe	**El-Kitâbu'l-Musannef fî'l-Ahâdîs ve'l-Âsâr,** thk. Kemal Yusf el-Hût, Mektebetu'r-Rüşd, 1988

Ebu'l-Feth Abbâsî — **Meâhidu't-Tensîs alâ Şevâhidu't-Telhîs,** thk. Muhammed Muhyiddin Abdulhamid, Âlimu'l-Kutub, Beyrut, t.y.

Ebi Temmâm Habîb b. Evs et-Tâî — **Dîvânu'l-Hamâse,** şrh. Ahmed Hasan Besec, Dâru'l-Kutub el-İlmiyye, Beyrut, 1998

Emcen, Feridun — "Osmanlılar", **DİA,** c. XXXIII,

Erbîlî, İbn Müstevfî — **Târihu Erbîl,** c. II, thk. Sami b. Seyyid Hamâs Sakar, Daru'r-Reşîd li'n-Neşr, Irak, 1980

Erünsal, İsmail. E. — **Orta Çağ İslâm Dünyasında Kitap ve Kütüphane**, Timaş Yayınları, 2. bs. İstanbul, 2018

Fahreddîn er-Râzî — **Mefâtîhu'l-Gayb,** c. XXXI, Dâru İhyâu't-Turâsi'l-Arabî, Beyrut, 1999

Fâûr, Ali Hasan — **Dîvânu Züheyr b. Ebi Selmâ,** Dâru'l-Kutuıb el-İlmiyye, Beyrut, 1988

Ferezdak — **Dîvanu Ferezdak,** thk. Ali Fâûr, Dâru'l-Kutub el-İlmiyye, Beyrut, 1987

Ferrûh, Ömer — **Mealimü'l-Edebi'l-Arabî,** c. II, Daru'l-İlmi'l-Melâyîn, Beyrut, 1986

Gazzâlî, Ebu Hamîd	**İhyâu Ulûmu'd-Dîn,** c. I, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1982
Görgün, Tahsin	"Îcî Adudüddin", **DİA,** c XXI
Hâlid Abdurraûf el-Ceber	**Sımme b. Abdullah el-Kuşeyrî hayâtuhu ve Şi'ruhu,** Dâru'L-Menâhic, Ürdün, t.y.
Harîrî, Ebu Muhammed	**Durratu'l-Gavâs fî Evhâmi'l-Havâs,** c. I, thk. Arafât Mutrıcî, Müessesetu'l-Kütübi's-Sekâfe, Beyrut, 1998
Hassan b. Sâbit	**Dîvânu Hassân b. Sâbit,** thk. Abdullah Mihennâ, Dâru'l-Kutub İlmiyye, Beyrut, 1994
Hasan Şurrâb, Muhammed b. Muhammed	**Şerhu'ş-Şevâhidi'ş-Şi'riyye,** Müessesetu'r-Risale, Beyrut, 2007
Hatim ez-Zâmin ve Ziyâu'd-Dîn el-Haydarî	**Şi'ru Halîl b. Ahmed el-Ferâhidî,** Matbaatu'l-Meârîf, Bağdat, 1973
Hilmi, Muhammed Mustafa	**İbnü'l-Fârız ve'l-Hubu'l-İlahî,** Dâru'l-Meârîf, Kahire, t.y.
Hulûsi, Kılıç	"Ebü'l-Bkâ el-Kefevî", **DİA,** c. X,
İbn Arabî, Kadî Muhammed b. Abdullah Ebu Bekir b. Arabî	**el-Avâsım mine'l-Kavâsım fî Tahkîki Mevâkkıfi's-Sahâbe,** thk. Muhibbuddî el-Hatîb, Dâru'l-Ceyl, Beyrut, 1987

İbn Cevzî, Cemâluddin Ebü'l-Ferec — **Kısâs ve'l-Müzekkirîn,** thk. Muhammed Lütfî es-Sibâğ, el-Mektebu'l-İslamî, Beyrut, 1988

İbn Cevzî, Cemâluddin Ebu'l-Ferec — **El-Muntazam fî Târihi'l-Ümem ve'l-Mulûk,** thk. Muhammed Abdulkâdir Atâ, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1992

İbn Hacer el-Askalânî, Ebu'l-Fazl — **Fethu'l-Bârî Şerhu Sahîhi'l-Buhârî,** thk. Muhibbuddîn el-Hatîb, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1959

İbn Hallikân, Ebu'l-Abbâs Şemsu'd-Dîn Ahmed b. Muhammed b. İbrahîm b. Ebi Bekir — **Vefeyâtu'l-'Ayân ve Enbâi Ebnâi'z-Zamân,** c. IV, thk. İhsan Abbas, Dârun Sâdır, Beyrut, 1971

İbn İmâd, Ebu'l-Felâh Abdulhay b. Ahmed b. Muhammed — **Şezerâtu'z-Zeheb fî Ahbâri men Zeheb,** Dâru İbn Kesîr, Beyrut, 1988

İbn Kâdî, Ahmed b. Muhammed b. Ahmed — **Durratu'l-Hicâl fî Ğurrati Esmâi'r-Ricâl,** thk. Y. S. Alûş, Neşir: el-Matbatu'l-Cedîde, 1934

İbn Manzûr, Ebü'l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrem — **Lisânu'l-Arab,** Dârun Sâdır, 3. bs., Beyrut, 1993

İbn Receb, Zeynu'd-Dîn Abdurrahmân — **Letâifu'l-Meârîf,** c. I, Dâru İbn Hazm, Beyrut, 2004

İbn Sa'd, Ebu Abdullah Muhammed — **Tabakâtu'l-Kübrâ,** thk. Muhammed Abdulkâdir Atâ, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut, 1990

İbn Kuteybe, Ebu Muhammed Abdullah b. Müslim — **Eş-Şi'ru ve'ş-Şuarâ,** c. 2, Dâru'l-Hadîs, Kahire, 2002

İbn Manzûr, Cemâluddîn — **Lisânu'l-Arab,** Dârun Sâdır, 3. bs. Beyrut, 1993

İnalcık, Halil — "Kırım", **DİA,** c. XXV,

İsfehânî, İsmail b. Muhammed b. El-Fazl — **et-Terğîb ve't-Terhîb,** thk. Eymen b. Salih, Dâru'l-Hadis, Kahire, 1993

Kadı İyâz, Ebu'l-Fazl — **eş-Şifâ bi Ta'rîfi hukuki'l-Mustafâ,** c. I, Dâru'l-Feyha, Amman, 1986

Kaya, Mahmut — "Kasîdetü'l-Bürde", **DİA,** c. 24

Kaya, Mahmut — **Kasîde-i Bürde'yi Türkçe Söyleyiş,** Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 2.bs, İstanbul, 2004

Kazvînî, İbn Mâce Ebu Abdullah Muhammed b. Yezid — **Sünenü İbn Mâce,** thk. Muhammed Fuâd Abdu'l-Bâkî, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabîyye, Kahire, 1953

Kefevî, Ebu'l-Bekâ — **Tuhfetu'ş-Şahân,** Matbaa-i Âmire, İstanbul, 1258

Kefevî, Ebu'l-Bekâ — **el-Külliyât,** Nşr: Adnan Derviş Muhammed Mısrî, Beyrut, 1993

Kurtubî, Şemseddîn — **Et-Tezkira bi Ahvâli'l-Mevtâ ve Umûru'l-Âhira,** thk. Sâdık b. Muhammed, Mektebetu Dâru'l-Menâhic, Riyad, 2004

Kurtubî, Şemseddin — **el-Câmi li Ahkâmi'l-Kur'ân,** c. I, thk. Ahmed el-Berduni ve İbrahim Etfiş, Dâru'l-Kutub el-Mısriyye, Kahire, 1964

Kuşeyrî, Abdulkerîm — **er-Risâle Kuşeyriyye,** c.II, thk. Abdulhalîm Mahmud ve Mahmûd b. Şerîf, Dâru'l-Meârîf, Kahire, 1966

Lisânu'd-Dîn İbnu'l-Hatîb es-Selmânî — **Dîvânu Lisânu'd-Dîn İbnu'l-Hatîb es-Selmânî,** thk. Muhammed Miftâh, Dâru's-Sekâfe, 1989

Luvis Şeyho — **Mecânî'l-Edeb fî Hadâiki'l-Arab,** c. VI, Matba'atu'l-Abâ el-Yesû'iyyîn, Beyrut, 1913

Maas, Paul, Barbara Bordalejo, Jan Just Witkam — **Stemmatik,** Çev. Murteza Bedir, Küre Yayınları, İstanbul, 2011

Makkarî et-Tilimsânî el-Fâsî — **Nefhu't-Tîb min Gusni'l-Endelüsi'r-Râtib,** c. IX, thk. İhsan Abbâs, Dârun Sâdır, Beyrut, 1988

Mâlik b. Enes b. Mâlik b. Âmir el-Esbahî — **Muvatta,** thk. Muhammed Mustafa el-A'zamî, Müessesetu Zâyid b. Sultân, Abu Dabi, 2004

Merzübânî, İmam Ebu Abdullah Muhammed b. Umrân — **Mu'cemu'ş-Şuarâ,** c. 1, Mektebetü'l-Kudsî, Beyrut, 1982

Mirza, Bala — "Kırım", **İslam Ansiklopedisi,** c. VI, Milli Eğitim Basımevi, İstanbul, 1967

Muhammed el-Hût, Muhammed b. Derviş — **Esne'l-Metâlib fî Ehâdîs Muhtelifeti'l-Merâtib,** thk. Mustafa Abdulkadir Atâ, Daru'l-Kütüb el-İlmiyye, Beyrut, 1997

Muhammed Reşid Rıza — **Tefsîru'l-Menâr,** c. I, el-Heyetu'l-Mısriyyeti'l-Âmme li'l-Kitâb, Mısır, 1990

Muttaki el-Hindî, Alaaddîn — **Kenzu'l-'Ummâl fî Süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'âl,** thk. Bekrî Hayyânî Safvet es-Sekâ, Müessesetu'r-Risâle, Beyrut, 1981

Müslim b. Haccâc Ebu'l-Hasan el-Kuşeyrî en-Nîsâbûrî — **Sahîhu'l-Müslim,** thk. Muhmmed Fuâd Abdulbâkî, Dâru İhyâu't-Turâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001

Mütenebbî, Ebu Tayyib — **Dîvânu Ebî Tayyib el-Mütenebbî,** thk. Selîm İbrahîm Sâdır, el-Matbaatu'l-İlmiyye, Beyrut, 1900

Nemerî, İbn Abdülber — **Câmiu Beyâni'l-'İlm ve Fazlihi,** thk. Ebi'l-Eşbâl ez-Züheyrî, Dâru İbni'l-Cevzî, Suudi Arabistan, 1994

Nesâî, Ebu Abdurrahman — **Sünenü'n-Nesâî,** thk. Abdulfettâh Ebu Gudde, Mektebetu Matbûâti'l-İslâmiyye, Halep, 1986

Nevevî, Ebu Zekeriyyâ Muhyiddin Yahya b. Şeref — **El-Minhâc Şerhu Sahihi Müslim el-Haccâc,** Dâru İhyâi't-Turâs el-Arabî, Beyrut, 1972

Nevevî, Ebu Zekeriyyâ Muhyiddin Yahya b. Şeref — **Tehzîbu'l-Esmâ ve'l-Lugât,** Dâru'l-Kutub el-İlmiyye, Beyrut. t.y.

Ömer Rıza Kehhâle, Ömer b. Rıza b. Muhammed — **Mu'cemu'l-Müellifîn,** Dâru İhyâu't-Turâs el-Arabî, Beyrut, 1957

Pehlivan, Necmettin — "Muhammed Kefevî ve Risâle Fî'l-Âdâb'ı", **Felsefe Dünyası,** No:56, 2012

Salihî eş-Şâmî, Muhammed b. Yusuf — **Subulü'l-Hudâ ve'r-Reşâd,** thk. Adil Ahmed Abdulmevcud ve Ali Muhammed, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut, 1993

Salâhaddîn Halîl b. Ebîk b. Abdullah es-Safedî — **el-Vâfî bi'l-Vefeyât,** c. II, thk. Ahmet Arnavut ve Türk Mustafa, Dâru İhyâu't-Turâs, Beyrut, 2000

San'ânî, Abdürrezzâk — **El Musannef,** c. III, thk. Habâbu'r-Rahmân el-A'zamî, el-Meclisu'l-İlmî, el-Mektebetu'l-İslâmî, Beyrut, 1982

Seffârinî, Şemseddin Muhammed b. Ahmed — **Levâmiu'l-Envâri'l-Behiyye,** c. II, Müessesetu'l-Hâfikîn, Şam, 1982

Sehâvî, Şemseddîn — **Et-Tuhfetu'l-Latîfe fî Târîhi'l-Medîneti'ş-Şerîfe,** el-Kutubu'l-İlmiyye, Beyrut, 1993

Semhûdî, Nureddîn Ebu'l-Hasan — **Vefâu'l-Vefâ bi Ahbâri Dâri'L-Mustafâ,** c. IV, Dâru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut, 1998

Serkîs, Yûsuf İlyân — **Muʿcemü'l-Maṭbûʿâti'l-ʿArabiyye ve'l-Muʿarrebe,** c. I, Matbaatu Serkîs, Mısır, 1928

Sıfdî, Halil b. Ebîk — **Tashîhu't-Tashîf ve Tahrîru't-Tahrîf,** c. I, thk. Seyyid Şerkâvî, Mektebetu'l-Hancı, Kahire, 1987

Sicistânî, Ebu Dâvûd Süleyman b. El-Eş'as — **Sünenu Ebi Dâvûd,** thk. Muhammed Muhyiddîn Abdulhamid, Mektebetu'l-Asriyye, Beyrut, t.y.

Suyûtî, Celaleddîn — **Câmiu'l-Ehâdîs,** Hadisleri toplayan: Ali Cuma Gözetiminde bir grup araştırmacı, t.y.

Suyûtî, Celaleddîn — **Eddürerü'l-Müntesira fi'l-Ehâdîsi'l-Meşhûra,** thk. Muhammed b. Lutfî es-Sabbâğ, 'İmâdetu Şuûnu'l-Mektebât, Riyad, 1983

Suyûtî, Celâleddîn — **ed-Durru'l-Mensûr,** Dâru'l-Fikr, Beyrut, t.y.

Suyûtî, Celâleddîn — **Menâhilu's-Sâfâ fî Tahrîci Ehâdîsi'ş-Şifâ,** thk. Semîr el-Kâdı, Müessesetü'l-Kütübü's-Sekâfiyye, Beyrut, 1988

Süreyya, Mehmed — **Sicill-i Osmanî**, c. II, Kültür Bakanlığı ve Tarih Vakfı, İstanbul, 1996

Şevkânî, Muhammed Ali b. Muhammed — **el-Fevâʾidü'l-mecmûʿa fi'l-eḥâdîsi'l-mevzûʿa'**, thk. Abdurrahman b. Yahî el-Mullimî el-Yemânî, Dâru'l-Kütüb el-İlmiyye, Beyrut, 1995

Şankıtî, Ahmed b. El-Emîn — **el-Vasît fî terâcimi Udebâi Şankît**, eş-Şeriketu'd-Devliyye li't-Tıbâa, Mısır, 2002

Taberânî, Ebu'l-Kâsım — **El-Mu'cemu'l-Evsat,** thk. Tarık b. İvazullah ve Abdulmuhsin b. İbrahim, Dâru'l-Hremeyn, Kahire, 1994

Tâî, Ebî Temâm — **Dîvânu Ebî Temâm et-Tâî,** thk. Muhyiddîn el-Hayyât, Nezâratu'l-Meârîf, t.y.

Tancî, Muhammed — **Dîvânu Ebî Talib Ammu'n-Nebî,** nşr. Muhammed et-Tancî, Dâru'l-Kitâb el-Arabî, Beyrut, 1994

Tebrîzî, Ebu Abdullah — **Mişkâtu'l-Mesâbîh,** c. I, thk. Muhammed Nâıru'd-Dîn el-Elbânî, el-Mektebetu'l-İslâmî, Beyrut, 1985

Tirmîzî, Muhammed b. İsâ — **Sünenü't-Tirmîzî,** thk. Beşşâr Avâd Ma'rûf, Dâru'l-

Garb el-İslâmî, Beyrut, 1998

Unan, Fahri — "Mevleviyet", **DİA,** c. XXIX,

Uzunçarşılı. İsmail hakkı — **Osmanlı Devleti'nde İlmiye Teşkilâtı**, 4. Bsk. Ankara, 2014

Velîm b. Vered — **Mecmû'u Eşâri'l-Arab ve Huve Müştemil 'alâ Dîvâni Ru'be b. el-Ucâc,** Berlin, 1903

Yahya el-Cebûr — **Şi'ru'l-Mütevekkil el-Leysî,** Mektebetu'l-Endülüs, Bağdat, t.y.

Yılmaz, Okan Kadir — **Tahkikli Neşir Klavuzu,** İSAM Yayınları, 3. bs. İstanbul, 2020

Zebîdî, Murtezâ — **Tâcu'l-Arûs min Cevâhiri'l-Kâmûs,** c. XXI, thk. Grup, Dâru'l-Hedâye, 1790

Zevzenî, Ebu Abdullah Hüseyin b. Ahmed — **Şerhu Muallakâtu's-Seb'a,** ed-Dâru'l-Âlemiyye, t.y.

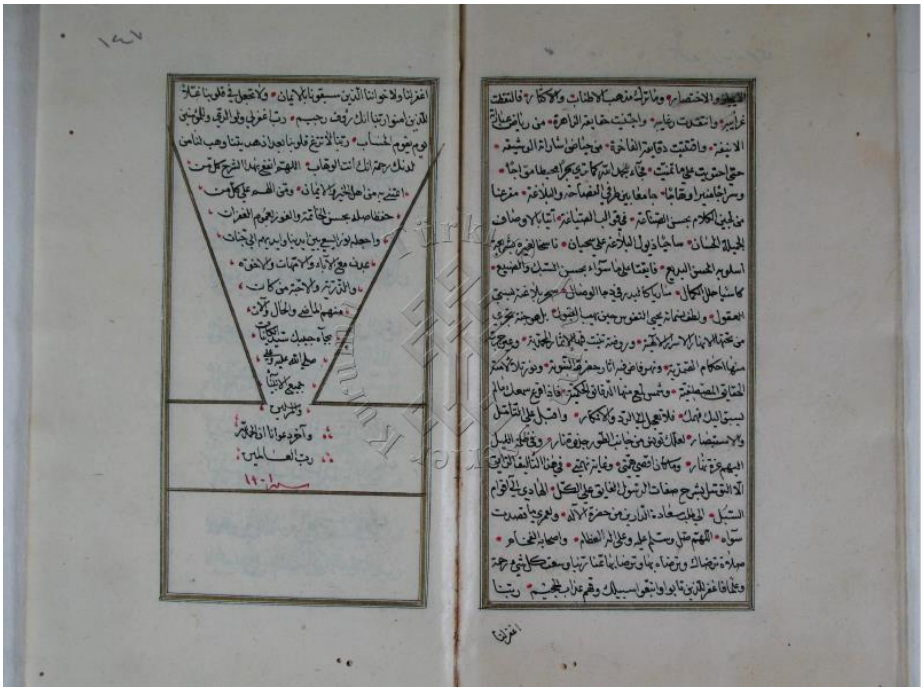
Zirrumme — **Dîvânu Zirrumme, t**hk. Ahmed Hasan Besec, Dâru'l-Kutub el-İlmiyye, Beyrut, 1995

Zirikli, Hayruddîn — **el-A'lâm,** C. II, Dâru'l-İlm li'l_Melâyîn, Beyrut, 2002

Zübyânî, Nâbiga **Dîvânu Nâbiga ez-Zübyânî,** thk. Muhammed Ebu'l-Fazl İbrahim, Dâru'l-Meârîf, Kahire, t.y.

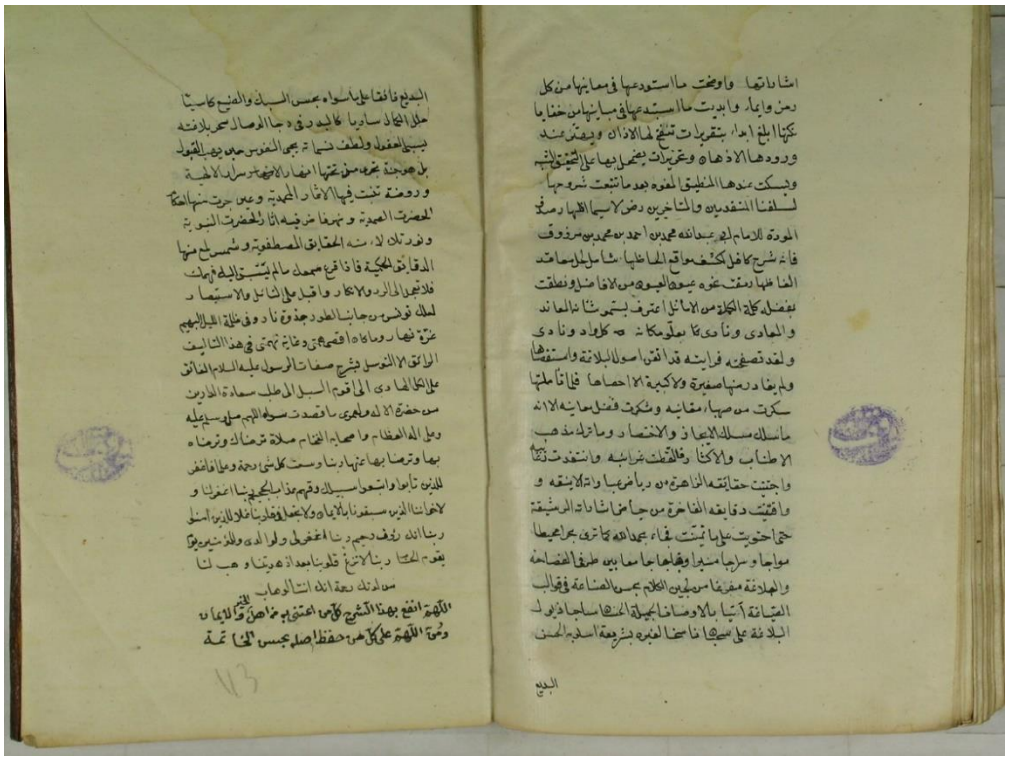
EKLER: NÜSHA ÖRNEKLERİ

Kılıç Ali Paşa Nüshası



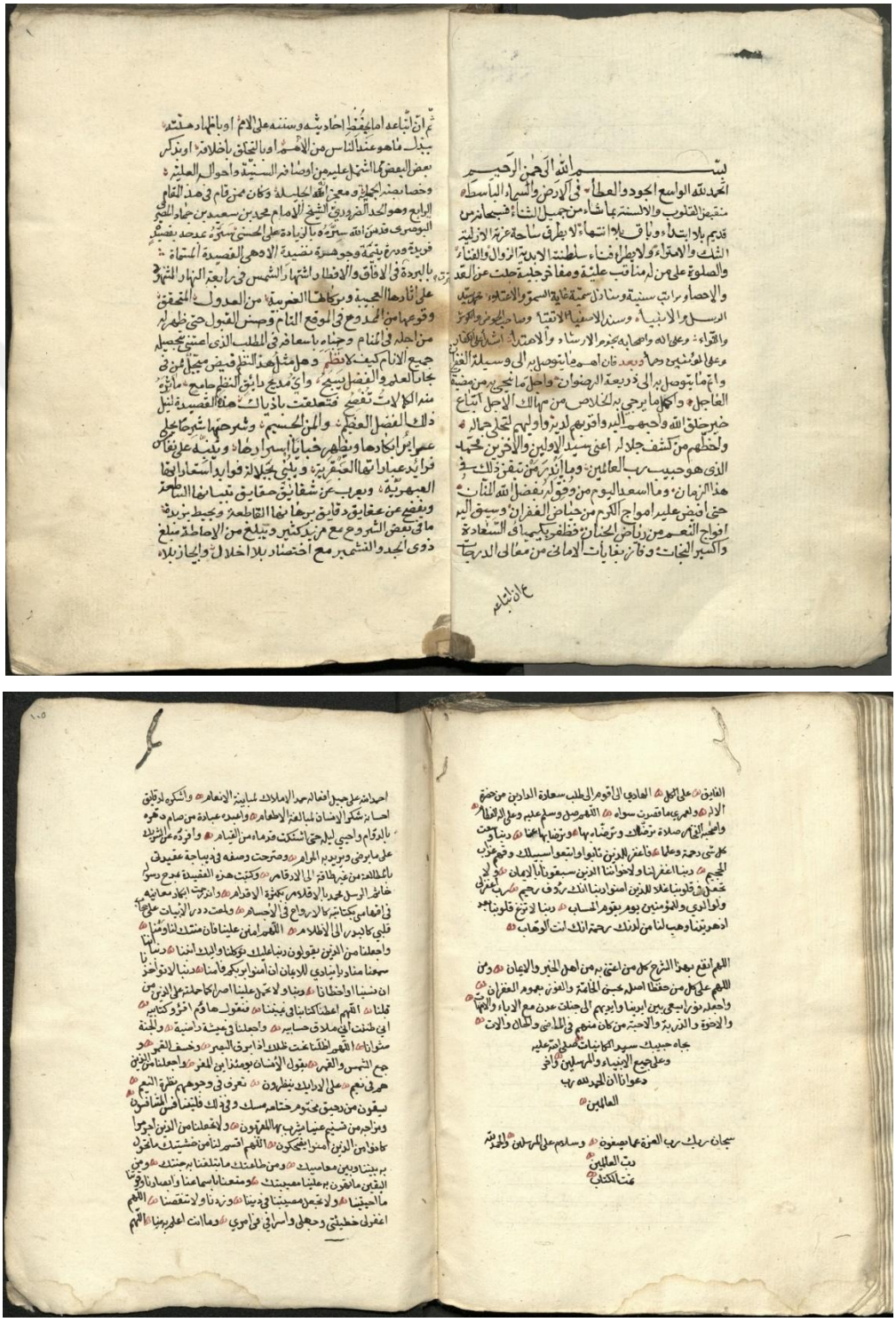
صورة اللوحة الأولى والأخيرة من نسخة قليج علي باشا في المكتبة السليمانية الرقم: 000811 (رمزها "ق")

Kastamonu Kütüphanesi Nüshası



صورة اللوحة الأولى والأخيرة من نسخة كاستامونو في المكتبة كاستامونو الرقم: KHK1290 (رمزها "ك")

İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi Nüshası



صورة اللوحة الأولى والأخيرة من نسخة اسطنبول في المكتبة اسطنبول الرقم: A.2426 (رمزها "س")