



**FATİH SULTAN MEHMET VAKIF ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA PROGRAMI**

**KUR'AN'DA ALLAH'IN İSRAİLOĞULLARINA HAS
OLARAK VERDİĞİ İHSANLAR**

YÜKSEK LİSANS TEZİ

ARFAN LINRANG

İSTANBUL, 2022



**FATİH SULTAN MEHMET VAKIF ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA PROGRAMI**

**KUR'AN'DA ALLAH'IN İSRAİLOĞULLARINA HAS
OLARAK VERDİĞİ İHSANLAR**

YÜKSEK LİSANS TEZİ

**ARFAN LINRANG
(210112122)**

**Danışman
(Dr. Fatma Çetin)**

İSTANBUL, 2022



FATİH SULTAN MEHMET VAKIF ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA PROGRAMI

نعم الله على بني إسرائيل في القرآن

رسالة ماجستير

عرفان لينرانج

اسطنبول، 2022

20/12/2022

LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı Temel İslam Bilimleri (Arapça) yüksek lisans programı öğrencisi 210112122 numaralı Arfan LINRANG'ın hazırladığı "Kur'an'da Allah'ın İsrail Oğullarına Has Olarak Verdiği İhsanlar" konulu Yüksek Lisans tezi ile ilgili Tez Savunma Sınavı, 20/12/2022 Salı günü saat 10:00'da yapılmış, sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin **Kabulüne Oy Birliği** ile karar verilmiştir.

Tez adı değişikliği yapılması halinde: Tez adının "Kur'an'da Allah'ın İsrailoğullarına Has Olarak Verdiği İhsanlar" şeklinde değiştirilmesi uygundur.

Jüri Üyesi	Karar
1. Dr. Fatma ÇETİN (Danışman)	KABUL
2. Dr. Mounjed AHMMAD	KABUL
3. Prof. Dr. Mustafa ÖZEL	KABUL
4.	
5.	
6. (İkinci Danışman)*.....	
*2. Danışman varsa doldurulması gerekmektedir.	

ETİK BİLDİRİM

Bu tezin yazılmasında bilimsel ahlak kurallarına uyulduğunu, başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel normlara uygun olarak atıfta bulunulduğunu, kullanılan verilerde herhangi bir tahrifat yapılmadığını, tezin herhangi bir kısmının bağlı olduğum üniversite veya bir başka üniversitedeki başka bir çalışma olarak sunulmadığını beyan ederim.

Arfan Linrang

الشكر

قال النبي صلى الله صلى الله عليه وسلم: لا يشكر الله من لا يشكر الناس. أتوجه بالشكر الأول إلى مولاي عز وجل، لأنه سبحانه هو الأول والآخر وإليه يرجع الأمر كله، وهو الميسر والموفق لعبده، لا حول لنا ولا قوة لنا إلا به. ثم بعد شكري له سبحانه، أتوجه بالشكر إلى أستاذة فاطمة چتين التي ساعدتني بكل إخلاص، وهذا الذي أرى فيها ونحسبها كذلك والله حسيبها، قد ساعدتني في إنجازي هذا البحث من أوله إلى آخره بدون ملل، وصبرت على إرشادي في كتابة الرسالة الجامعية. فأشكرها شكرا جزيلا والله يجازيها كل خير في الدنيا والآخرة، فإن فضلها عليّ كبير ولا يتسع المقال لذكره هنا وكفى بالله عليما.

ثم أوجه بالشكر إلى عائلتي أبي وأمي -رحمها الله- وإخواني وأخواتي وزوجتي وعائلتها، فقد ساعدوني كثيرا في التحاقني بهذه الجامعة المباركة ودعموني دعما ماديا ومعنويا، فجزاهم الله خيرا كثيرا وجعل ذلك في ميزان حسناتهم، وأشكر شكرا خاصا لعائلتي المتواضعة زوجتي وأولادي، على رفقتهم لي في هذا البلد الجميل تركيا، ساعدتني وشجعتني في أمور التي اتخذتها ولا تيأس من مناصحتي في ذلك، فالله يجازيها كل خير ويصبرها على فعل الطاعة وتربية الأولاد ويعلمها علما نافعا لها ولزوجها ولأولادها والأمة أجمعين.

وكما لا أنسى فضل أصحابي الكرام على رأسهم عمر رفيقي الصدوق صاحب دري، رافقي في مصر ثم في تركيا، وشيخي الشيخ هاني المصري الذي لا ينتهي تواصله بي إلى هذه اللحظة، وأخي حسام سالم المصري وأركين وجلال الدين أوزبكيين الذين ساعدوني في أمور الجامعة، وبهادر وعارف بابا التركيين اللذين ساعداني كثيرا في إجراءات وأمور الحياة في تركيا. وغيرهم كثيرون ولا يتسع ذكر أسمائهم إلا أن الكل لهم فضل علي، فجزاهم الله عني خير الجزاء.

وأخيرا أشكر جامعتي ومعلميها وموظفيها على قبولي فيها ومساعدتهم تجاهي في كل أموري التي أحتاج معرفتها، وقد قدمت لطلابها برامج مميزة في التعليم وتنظيمات إدارية متقدمة حديثة، ثم لا أنسى أن أشكر كذلك الحكومة التركية على ترحيبها لكل من جاء إلى هذه البلدة ومساعدتها لهم وعلى سبيل الخاص لطلاب دوليين فيها، من توفير كل ما يعين دراستهم كمكتبات ووسائل المواصلات الرخيصة وغير ذلك كثير.

KUR'AN'DA ALLAH'IN İSRAİLOĞULLARINA HAS OLARAK VERDİĞİ İHSANLAR

ARFAN LINRANG

ÖZET

Yüce Allah'ın kelamı olan Kur'an-ı Kerim, ilim ve marifetin kaynağıdır. İnsanların din ve dünya işlerini düzgünleştirmek için ihtiyaç duydukları her şeyi bulabilecekleri bir kitaptır. O, yaradan ile yaratılan arasındaki bağıdır. Allah (cc.), Allah (cc.) bu Kur'an'ı mü'minleri müjdelemek ve onlara düşmanlık güdenleri uyarmak için en sevgili kulu olan Hz. Muhammed'e (sav.) indirmiştir.

Kur'an-ı Kerim, insanların hidayeti bulmaları için Allah'ın gönderdiği kitapların sonuncusudur. Bu özelliğiyle o, diğer bütün kitapların hepsinin üzerinde hüküm vericidir. Çünkü son sözü o söylemiştir. Kur'an'da iman ve ahkâm ayetlerinin yanında önceki milletlere dair haberler de önemli bir yer tutmaktadır. Bu haberlerde, geçmiş milletlerin iyi ve kötü davranışlarını anlatan, peygamberlerin tebliğlerini, insanlara kapalı kalan yönlerini ve kimi karıştırılan meseleri açıklığa kavuşturan kıssalar bulunmaktadır. Kur'an-ı Kerim'de İsrail Oğullarının geçmişte yaşadıklarının sık sık tekrar edilmesi, Allah'ın onlara bahsettiği nimetlerin tek tek sayılması ve bu esnada genel olarak bütün insanlara, özel olarak da Muhammed Ümmetine nasihat ve ibret olarak gösterilmesi sebebiyle, araştırmacıların ilgisini çekmektedir. Bu tezde İsrail Oğullarına bahsedilen nimetlerin yanında, Kur'an'da açıklandığı üzere, onların Muhammed (sav.) ümmetinden üstün ve Allah'ın seçtiği en hayırlı ümmet oldukları gibi bazı iddialarının mahiyeti ve geçerliliği araştırılmıştır.

Kur'an'da Yüce Allah'ın İsrail Oğullarına bahsettiği nimetlerini ihtiva eden bu tez, üç bölümden meydana gelmektedir.

Birinci bölümde, Allah'ın Musa'yı (as.) peygamber olarak görevlendirmesinden itibaren ölümüne kadar geçen sürede İsrail Oğullarına verilen nimetler ele alınmaktadır.

İkinci bölümde, Musa'nın (as) ölümünden sonra İsrail Oğullarına çok sayıda peygamber gönderilmesi yanında, aralarında Tevrat'ın hükümlerini uygulaması cihetiyle örnek alınması gereken nice salih kulların bulunduğu dikkat çekilmiştir.

Üçüncü bölümde ilk olarak son peygamber Hz. Muhammed (sav.) zamanında Allah'ın İsrail Oğullarına bahsettiği nimetleri ele alınmıştır.

Sonuç bölümünde, İsrail Oğullarının bu nimetler karşısındaki tutumları ve kendilerini Allah'ın seçkin kulları olarak nitelemelerine karşılık, onların Kur'an-ı Kerim'de, bu düşüncenin aksi bir şekilde tanımlandıklarına dikkat çekilmiştir.

Anahtar kelimeler: Kur'an, nimet, İsrail Oğulları, kıssa, Musa, Tevrat, Kible.

نعم الله على بني إسرائيل في القرآن

عرفان لينرانج

ملخص البحث

القرآن هو كلام الله عز وجل وهو ركن أساسي في العلم والمعرفة وكل ما يحتاج إليه العبد في أمور الدين والدنيا، وهو الواصل بين الخالق والمخلوق. أنزله الله سبحانه وتعالى على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ليبشر المؤمنين وينذر به قوما لدا.

والقرآن آخر الكتب السماوية نزولا وهو مهيم على جميعها، وقد اشتمل إلى جانب التوحيد والأحكام على أخبار وقصص الأمم السابقة خيرهم وشرهم، وتقصيص القصص من أنفع وسائل التبليغ للتبليغ والبيان وفيها دروس وعبر لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد، ولأجل ذلك تم اختيار دراسة القصص القرآنية لموضوع الرسالة لتلك الأهمية، كما تم اختيارنا قصة بني إسرائيل لكثرة تكرارها في القرآن، وجاء تركيزنا في قصتهم بالنعم الإلهية التي أنعم الله بها عليهم لما تضمنتها من عظات عبر ودروس نافعة للأمة. وهذا الموضوع وهو نعمه سبحانه على بني إسرائيل في القرآن ينقسم إلى ثلاثة فصول رئيسية في الرسالة وهي:

الأول: يبحث في نعم الله على بني إسرائيل في عهد موسى عليه السلام من بعثته إلى وفاته عليه السلام.

الثاني: يبحث في نعم الله التي منّ الله بها بني إسرائيل بعد وفاة موسى عليه السلام من إرسال الرسل فيهم في جملة ليست يسيرة، وغير ذلك من النعم بداية من وفاة موسى إلى عهد النبي صلى الله عليه وسلم.

الثالث: يبحث في نعم الله على بني إسرائيل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، منها ذكرهم في القرآن الكريم.

وتم البحث بالإشارة إلى موقف بني إسرائيل من هذه النعم، ووصفهم لأنفسهم بعباد الله المميزين مع أنهم يُعرّفون بطريقة معاكسة في القرآن.

الكلمات المفتاحية: القرآن، نعم، بنو إسرائيل، قصة، موسى، التوراة، القبلة.

BLESSING OF ALLAH BY THE ISRAELITIES IN THE QURAN

ARFAN LINRANG

ABSTRACT

Quran is the word of almighty Allah, and the is the basic pillar of knowledge and wisdom and whatever a slave needs in the religious and world affairs, it is the bond between the creator and creatures, Allah the most high revealed it to his servant and messenger Muhammad (May the peace and blessings of Allah be upon him) to give good tidings to the believers and warn thereby a hostile people.

Quran is the last heavenly revealed books that was sent down, and it's criterions over all of them. It includes monotheism and laws in telling the stories of previous nations, their good and evil, and investigating the stories is amongst the most useful means of reporting and analyzing, and there are lessons for those who had a heart or hearing while he is present. For this reason, I've chosen this topic, the stories of Quran for this research because of it's importance, just as we have chosen the story of the children of Israel, because of it's repetition in the holy Quran, as we give more concentration, concerning the blessings of Allah upon them, for what it contains in preachings and beneficial lessons to this nation, which is the blessing of Allah upon the children of Israel in the Quran. This is divided into three main chapters in this thesis.

The first chapter; discuss about the favour of Allah on the children of Israel the during the era of Prophet Moses (peace be upon him) from when he was sent to his death.

Chapter two; this searches about the blessings of Allah that were given to the children of Israel after the death of Moses (peace be upon him) in sentences which is not easy, by sending apostles to them, and other blessings, from the death of Moses peace be upon him till the era of Prophet Muhammad (peace be upon him).

Chapter three; talks about the favours of Allah upon the children of Israel during the era of the Prophet Muhammad (may Allah's peace and blessings be upon him) and it contains multitude scenes including the children of Israel mentioned in the Qur'an.

Then, in conclusion, it contains therein most important thesis results, and general recommendations.

Keywords: Qur'an, the blessings, the children of Israel, story, Moses, Torah, Qiblah.



تقديم

دراسة القرآن وعلومه بحر لا ساحل له، فهو معجزة خالدة في تراكيبه ومعانيه. وكلما تعمق المسلم في تدبر آياته وجد فوائد أو نكتا فيها وكأنه لم يقرأها من قبل. والقرآن منذ 14 قرنا لا يكاد العلماء والمفسرون ينتهون من استخراج معان جديدة تذهل العقول. صدق من قال "كم ترك الأولون للآخرين".

وكُتِبَ التفاسير كثيرة ولو بسطنا أوراقها لغطت الدنيا بل تزيد، وعديد من العلماء القدماء المتخصصين أو المشهورين بغير التفسير كالحديث والفقه تجد بعضهم وقد دوّن في التفسير كليا أو جزئيا، مثل الإمام الشافعي وغيره. والمعلوم أن كل العلوم الإسلامية منبعها الرئيسي هو القرآن الكريم، فلا يستغني واحد منها عن القرآن الكريم.

ومحتوى القرآن إما متعلق بعلم العقيدة كالتوحيد وغيره وإما بعلم الأحكام كالحلال والحرام وإما بعلم القصص وأخبار الأمم السابقة. ولما قرأت سورة البقرة، خاصة الآيات التي تتحدث عن قصة بني إسرائيل وقعت نفسي في تساؤلات كثيرة، ما السر من هذا التفصيل المطول عند الحديث عن بني إسرائيل؟ وما السر من تكرار قصتهم كثيرا في القرآن؟ وغيرهما من التساؤلات، وقد لاحظت في آيات كثيرة تتحدث عن بني إسرائيل تأتي معها ذكر النعم وتحثهم على الإيمان بالله بتذكيرهم بتلك النعم الكثيرة خاصة في سورة البقرة.

فكان موضوع البحث في البداية عن النعم على بني إسرائيل المذكورة في تلك السورة إلا أنني وسعت دائرة البحث إلى جميع السور نظرا لأهميته ولأن نعم الله على بني إسرائيل لم تكن محصورة في تلك السورة فحسب. فبدأت جمع تلك النعم ظاهرها وخفيها مستعينا بكتب التفاسير.

فقرأت القرآن لجمع هذه النعم أكثر من عشر مرات، كل مرة منها -تقريبا- أستخرج نعمة جديدة أو زدت الآيات التي تناولت في نعمة واحدة وألحقها بعضها ببعض ثم رتبها ترتيبا سهلا وجعلتها في ثلاثة فصول حسب الزمان التي نزلت فيه تلك النعم، بداية من عصر موسى ثم بعد وفاته ثم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم.

سعدت في كتابة هذا الموضوع سعادة كبيرة وتحمست جدا في كل فقرة كتبتها، ولا أدعي أن ما عملت من جمع تلك النعم أنني قد حصرت جميعها أو أنني جئت بأشياء لم يأت بها الأولون، بل أرجو من هذا الجمع أن يستفيد من قرأه ويرى الجَمّ الوفير من نعم الله على بني إسرائيل، إلا أن هذه النعم لم تزدهم إلا بعدا عن الله وطردا من رحمته بسبب كفرهم بالله وعدم شكرهم لمنعم تلك النعم سبحانه وتعالى.

نوفمبر، 2022

عرفان لينرانج

المحتويات

vi	ÖZET
viii	ملخص البحث
x	ABSTRACT
xii	تقديم
1	المقدمة
2	سبب اختيار البحث
3	مشكلة البحث
3	هدف البحث وأهميته
3	الدراسات السابقة
5	منهج البحث
5	صعوبات البحث
6	خطة البحث
12	1. الفصل الأول: نعم الله على بني إسرائيل في عهد موسى عليه السلام
13	1.1. المبحث الأول: إرسال موسى عليه السلام إلى بني إسرائيل والحكم منه
13	1.1.1. المطلب الأول: إخراجهم من عبودية فرعون وبطشه
20	1.1.2. المطلب الثاني: إخراجهم من ظلمات الضلال إلى نور الهداية
24	1.2. المبحث الثاني: إنزال التوراة إلى موسى عليه السلام وغاياتها
25	1.2.1. المطلب الأول: هداية وذكرى لبني إسرائيل

1.2.2.	المطلب الثاني: البيان لحكم الله من الحلال والحرام	28
1.2.3.	المطلب الثالث: نور الإيمان والتوحيد والأخلاق الكريمة	33
1.3.	المبحث الثالث: النجاة من فرعون وإهلاكه أمام أعينهم	34
1.4.	المبحث الرابع: أفضليتهم على عالمي زمانهم	38
1.5.	المبحث الخامس: المعجزات على يد موسى عليه السلام الدالة على صدق نبوته..	43....
1.6.	المبحث السادس: رعاية موسى لبني إسرائيل وصبره على تحمل الأذى	49
1.7.	المبحث السابع: فضل الله ورحمته عليهم بقبول توبتهم وإحيائهم بعد موتهم ...	52
1.8.	المبحث الثامن: الوارثون لأرض مصر وما فيها من جنات وعيون	55
1.9.	المبحث التاسع: الغمام والرزق من المأكولات والمشروبات	58
1.9.1.	المطلب الأول: الغمام	59
1.9.2.	المطلب الثاني: المن والسلوى	60
1.9.3.	المطلب الثالث: السقاية	61
1.9.4.	المطلب الرابع: الرزق من الطيبات	62
1.10.	المبحث العاشر: تعريف النبي صلى الله وسلم في كتابهم تعريفًا عينيًا	63
2.	الفصل الثاني: نعم الله على بني إسرائيل بعد موسى عليه السلام إلى ما قبل بعثة النبي	
	صلى الله عليه السلام	67
2.1.	المبحث الأول: إرسال الأنبياء والرسل إليهم في جملة كثيرة	67
2.2.	المبحث الثاني: كثرة الواعظين والداعين فيهم	76
2.2.1.	المطلب الأول: قصة أصحاب السبت	76

82	2.2.2. المطلب الثاني: قصة قارون
83	2.2.3. المطلب الثالث: الأئمة الهادون
85	2.3. المبحث الثالث: الخروج من التيه وفتح الأرض المقدسة
88	2.4. المبحث الرابع: إسكانهم الأرض المقدسة
94	2.5. المبحث الخامس: تنجية جسد فرعون بعد هلاكه
101	3. الفصل الثالث: نعم الله على بني إسرائيل في عهد النبي صلى الله عليه السلام
101	3.1. المبحث الأول: ذكر بني إسرائيل في القرآن
102	3.1.1. المطلب الأول: الحكم من تكرار قصة بني إسرائيل في القرآن
102	3.1.1.1. إشهار وتثبيت تلك القصة في أذهان المسلمين غيرهم
103	3.1.1.2. تسلية للنبي ﷺ
	3.1.1.3. تعريف المسلمين بهذه الأمة -أي اليهود- حتى يحذروا من كيدهم أو
104	الوقوع في أخلاقهم الرذيلة
	3.1.2. المطلب الثاني: مظاهر نعم الله على بني إسرائيل في ذكرهم في الكتاب العزيز .
106	
106	3.1.2.1. أسلوب القرآن في تخصيص النداء لهم
108	3.1.2.2. ذكر نعم الله لهم
110	3.1.2.3. ذكر الطائفة المؤمنة منهم
116	3.1.2.4. ذكر قصصهم
117	3.1.2.4.1. قصة البقرة
118	3.1.2.4.2. قصة الخارجين من بيوتهم حذر الموت

119.....	3.1.2.4.3. قصة طالوت
122.....	3.1.2.4.4. قصة سامري وعبادة العجل
124.....	3.1.2.4.5. قصة أصحاب الكهف
127.....	3.1.2.4.6. قصة أصحاب الجنتين
128.....	3.1.2.4.7. قصة الخضر
133.....	3.1.2.4.8. قصة ذي القرنين
3.2.	المبحث الثاني: تشريع الله عز وجل لاتخاذ المسجد الأقصى قبلة للمسلمين في بداية
138.....	تشريع الصلاة
3.3.	المبحث الثالث: الأجران لمن آمن منهم
142.....	3.4. المبحث الرابع: إجلاء إحدى قبائل اليهود من المدينة المنورة
145.....	3.5. المبحث الخامس: تحليل شريعة الإسلام بعض ما حرم عليهم تسهيلا لهم في بعض
152.....	العبادات التي كانوا مأمورين بها
157.....	خاتمة
159.....	قائمة المصادر والمراجع

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدا طيبا مباركا فيه والصلاة والسلام على أشرف المرسلين وخاتم النبيين

محمد بن عبد الله وعلى آله وصحبه ومن تبعه إلى يوم القيامة.

أمّا بعد

ذكر الله سبحانه أمّا كثيرة في القرآن من لدن آدم إلى عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وجاءت قصص هؤلاء القوم تارةً لتضرب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمته أمثلةً في الصبر، وجاءت تارةً ليعلم النبي صلى الله عليه وسلم عما واجه إخوانه من الأنبياء من حربٍ إعراضٍ من قبل أقوامهم تخفيفاً وتسليّةً له، وجاءت تارةً لتعلم النبي صلى الله عليه وسلم وأمته سنن الله في الكون أن الحق لا بد أن يظهر وأن العاقبة له وللمتقين، وغير ذلك من الفوائد الجمة للأمة المحمدية من أولها إلى أن يرث الله الأرض ومن فيها.

وقصة بني إسرائيل من أكثر القصص تكراراً في القرآن، ولعل اشتغال قصصهم من الفوائد السالفة ذكرها ما جعلها في هذا الحظ الكبير من التكرار عن غيرها من الأمم السابقة. وقد جاء تفاصيل قصصهم في القرآن وصوّرت لنا صورةً حيّةً عن طبائعهم من العناد والجحود وعدم الشكر. وفي الآيات الكثيرة من القرآن نادى الله هؤلاء القوم وذكّرهم بنعمه

وفضله عليهم. وقد استخدم الله هذا الأسلوب تجاه بني إسرائيل ليستشعروا عظمة نعمه سبحانه وتعالى عليهم فينقادوا إلى الله المنعم لكل النعم. وبحثنا هذا سيناول كل النعم المذكورة في القرآن الكريم التي أنعم الله بها على بني إسرائيل وجعلنا له عنوان: "نعم الله على بني إسرائيل في القرآن".

سبب اختيار البحث

سبق أن ذكرنا أن من أسلوب القرآن في دعوة الكافرين والغافلين هو تذكيرهم بالنعم، وهذا الأسلوب أدعى لمن سمعه أن يرجع ويقنع عما هو فيه من الضلالة والكفر، لأن شأن المنعم عليه شعوره بالفضيلة وبه يبعد نفسه عن الرذائل. وجاء اختيارنا لبني إسرائيل خاصة لأن المتأمل في القرآن يجد أن الله قد فضّلهم بنعم كثيرة وذكّرهم بها في كثير من المواضع، كقوله سبحانه وتعالى في سورة البقرة: {يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين} (1) {واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا....} (2) وهذه الآية بالذات قد كررت غير مرة في السورة نفسها.

وتتبع النعم واحدة بعد واحدة في تلك السورة، فكأن السورة قد جاءت لتعدّ لبني إسرائيل نعم الله تعالى عليهم. ولا يخفى أن هناك حكماً ورسالة إلهية مقصودة في ذكر هذه النعم الكثيرة لبني إسرائيل، ولعل الحكمة هي دروس للأمة لأن لا يقعوا فيما وقعوا به، وأن

¹ سورة البقرة : الآية 47 و 122.

² سورة البقرة : الآية 48 و 123.

من أكبر عوائق الرحمة هو كفر النعمة وأن كثرة النعم لا تعنى الحب بل هي امتحان الله للعبد هل شكر أم كفر.

مشكلة البحث

هل أفضلية بني إسرائيل مطلقة أم مقيدة؟ وهل هم أفضل من أمة محمد صلى الله عليه وسلم؟ هل فلسطين أرض موعودة لليهود؟

هدف البحث وأهميته

1. إظهار تفضيل الله على بني إسرائيل بالنعم، وتعداد التي جاء بها القرآن الكريم مرادفاً بوجه التنعيم للآيات خفية الدلالة.

2. جمع الآيات المرتبطة ببعضها ببعض تناولت نعمة من نعم سبحانه على بني إسرائيل تحت عنوان أو بحث واحد.

3. بيان رد فعل اليهود لتلك النعم وإظهار طبيعتهم الخسيسة.

4. الاجتناب والحذر للأمة بأن لا يقعوا في كفر النعم وأن يقابلوا نعمه سبحانه بالإيمان والعمل الصالح.

5. بيان أفضلية بني إسرائيل مقيدة على عالمي زمانهم، ووراثتهم للأرض المقدسة.

الدراسات السابقة

قد كُتِبَ عددٌ كبيرٌ من الرسائل العلمية في موضوع بني إسرائيل، وقد تكون لها صلة مباشرة برسالتني أو غير مباشرة، ومن أكبر الرسائل العلمية وأنفذها في بني إسرائيل هو رسالة

الدكتوراه عام 1969م، لشيخ الأزهر السابق الشيخ محمد سيد الطنطاوي رحمه الله بعنوان "بنو إسرائيل في القرآن والسنة"، وقد طبعتها دار الشروق تقع في 757 صفحة، وتضمنت ثمانية فصول، وقد ذكر في الفصل الخامس منها نعم الله على بني إسرائيل وموقفهم الجحودي منها، وقد استفدت من هذه الرسالة القيمة خاصة في الفصل الخامس الذي تناول موضوعا ذا صلة مباشرة برسالتي.

وقد حصر الدكتور النعم التي أنعم الله على بني إسرائيل في الفصل إلا أنه رحمه الله مع جلال علمه اقتصر فيه اقتصارا واكتفى بظواهر الآيات التي في سورة البقرة، ولم يجمع الآيات التي تناولت نعمة من نعمه سبحانه على بني إسرائيل كلها، بل اكتفى بآية واحدة في كثير من مباحث الفصل. فهذه بعض الأشياء التي لم يتناولها الشيخ في رسالته، سنغطي منها بقدر الإمكان مع تفاصيل زائدة مفيدة للقارئ إن شاء الله.

وقد استفدت أيضا من إرشادات الدكتور منجد محمد رضوان أبو بكر حفظه الله خلال لقائي معه، ومن كتابه الرائع "بيت المقدس كما صوره القرآن الكريم"، أخذت منه نكتا علمية عن موضوع حساس مهم في بيت المقدس وعلاقته ببني إسرائيل وقد أضفتها في رسالتي هذه.

منهج البحث

1. جمع الآيات التي تحدثت عن نعم الله على بني إسرائيل في القرآن من أول الفاتحة إلى آخر الناس.
2. حصر الآيات وتكوينها في مباحث عديدة مع وضع عنوان مناسب لكل المبحث.
3. تقسيم المباحث إلى الفصول حسب زمان نزول النعم.
4. اختيار الآية الواحدة في صدر المبحث وتفصيلها، أو تفصيل كل الآيات التي في المبحث، أو جعل كل الآية في مطلب تحت المبحث إذا احتاج إلى تفصيل مطول.
5. تفصيل الآية بعد قراءة عامة لها من كتب المتقدمين والمتأخرين، واختيار القول من كتب التفاسير بقدر الحاجة مع الارتباط المباشر لمعاني التي تعيننا.
6. اختيار أنسب أقوال العلماء في مسألة من المسائل الخلافية والتطرق إلى أقوال أخرى ومناقشتها -إن احتاج إلى ذلك- ثم الترجيح مع ذكر السبب.

صعوبات البحث

من الصعوبات التي واجهتها عند كتابة هذا البحث هي تأليف وتنسيق المسائل والآيات التي جاءت في المبحث، فالآيات تحتاج إلى ترتيب لكي نستوعب كلا منها ما يجب استيعابه من معان وتفاصيل وربط بعضها ببعض. ثم مسائل خلافية تدخل في صعوبات الرسالة، لأن تشتت الآراء والنظر والتعمق في كلام العلماء وتتبع أصل الخلاف قد يستغرق

وقتاً وجهداً ليساً بقليل، إلا أن في ذلك كله متعة وزيادة العلم الغزير للباحث نفسه كما أن في معرفة كلام العلماء وخلافاتهم في مسألة توسيعاً لآفاق طالب العلم وهو خير زاد له.

كما أن قلة الخبرة في الكتابة وقلة التدريب فيها وكون اللغة العربية ليست لغتي الأم من جملة الصعوبات التي واجهتها عند كتابة هذا البحث. ولعل هذه الرسالة تكون بداية الخير لي في كتابة البحث العلمي في المستقبل.

خطة البحث

الكلام عن نعم الله على بني إسرائيل يبدأ من بعثة موسى عليه السلام، لأن حال بني إسرائيل في زمان موسى عليه السلام في ضعف شديد بعد وقوعهم في استعباد ملك مصر حينئذ، وقد جاء أكثر نعمه سبحانه وتعالى في عهد موسى، ولعل من أكبرها هلاك عدوهم الأكبر الذي فعل بهم الأفاعيل من قتل وسبي ورق وغيرها. ففي الفصل الأول من الرسالة سنذكر النعم التي تمتع بها بنو إسرائيل في عهد موسى عليه السلام مستنداً كلها إلى الآيات القرآنية، مع الجمع لكل الآيات دون ترك واحدة منها بقدر الإمكان. وسنذكر في هذا الفصل عشرة مباحث وأولها المبحث عن إرسال موسى عليه السلام إلى بني إسرائيل، وسنذكر في هذا المبحث مطلبين، المطلب الأول الحكم من إرسال موسى عليه السلام وهي إخراجهم من عبودية فرعون وبطشه، والمطلب الثاني الحكم الأخرى وهي إخراجهم من ظلمات الضلالة إلى نور الهداية.

وفي المبحث الثاني من الفصل، سنذكر الغرض والهدف من إنزال التوراة إلى موسى في ثلاثة مطالب، المطلب الأول هداية وذكرى لبني إسرائيل، المطلب الثاني البيان لحكم الله من الحلال والحرام والمطلب الثالث نور الإيمان والأخلاق. وفي المبحث الثالث، سنذكر نعمة النجاة من فرعون موسعا ومفصلا، ثم في المبحث الرابع البيان عن أفضليتهم على العالمين، وسنذكر الخلاف في ذلك والراجع من كلام العلماء. وفي المبحث الخامس المعجزات على يد موسى عليه السلام تبين صدقه فيما ادعى به من النبوة والرسالة.

وفي المبحث السادس سنذكر رعاية موسى عليه السلام واهتمامه البالغ ببني إسرائيل. وفي المبحث السابع سنبيّن فضل الله ورحمته على بني إسرائيل بقبول توبتهم وإحيائهم بعد موتهم. ثم في المبحث الثامن سنذكر نعمة الوراثة لأرض مصر وما فيها من الثروات. والمبحث التاسع بيان لنعمة إنزال المن والسلوى والغمام التي تظلمهم في التيه. وسنختم بالمبحث العاشر في تعريف النبي صلى الله عليه وسلم في كتبهم مع بيان مفصل عن صفاته حتى يعرفوه ويؤمنوا به عند مجيئه.

وفي الفصل الثاني من الرسالة، سنتحدث عن النعم في فترة ما بين موسى عليه السلام وبين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم. وسنذكر في هذا الفصل خمسة مباحث، وأولها في إرسال الأنبياء والرسل إليهم في جملة ليست يسيرة. وثانيها في كثرة الواعظين والدعاة فيهم، وسنذكر نماذج هؤلاء الواعظين وقيامهم بوظيفة الدعوة والنصح، أخذناها من كتاب الله عز وجل. وفي المبحث الثالث سنذكر خروجهم من التيه وفتح بيت المقدس. وفي المبحث الرابع

نعمة الإسكان في الأرض المقدسة التي وعدهم الله إياها على لسان أنبيائهم. وسنختم بالمبحث الخامس وهو نعمة التنجية لجسد فرعون بعد هلاكه وسنذكر وجه التنعيم لهم في ذلك.

وفي الفصل الثالث وهو الأخير سنتحدث عن نعمه سبحانه على بني إسرائيل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وسنذكر فيه خمسة مباحث، أولها ذكر بني إسرائيل في القرآن، وفي هذا المبحث الأول سنتكلم عن عدة مسائل منها الحكم من تكرار قصة بني إسرائيل في القرآن، ومظاهر نعم الله في ذكر بني إسرائيل في القرآن كأسلوب التخصيص بالنداء وذكر النعم والطائفة المؤمنة منهم وذكر قصصهم في القرآن وكل هذه مظاهر جاء معها وجه التنعيم لبني إسرائيل.

وفي المبحث الثاني سنفصل قضية مهمة في تشريع الله عز وجل لاتخاذ المسجد الأقصى قبلة للمسلمين في بداية تشريع الصلاة وما مناسبتها لنعم الله على بني إسرائيل. ثم في المبحث الثالث سنذكر نعمة الأجرين لمن آمن منهم. والمبحث الرابع في قضية إجلاء إحدى قبائلهم من المدينة، مع وجه التنعيم لهم في هذا الإجلاء. وسنختم الفصل الثالث بالمبحث الخامس وهو الحديث عن إرسال النبي صلى الله عليه وسلم رحمة للمؤمنين وللعالمين أجمعين، منهم بنو إسرائيل، فقد جاء بشريعة تنسجم بالطبائع البشرية من غير تشديد وتصعيب، بخلاف بعض شريعة اليهود التي كانت ثقيلة عليهم وكل ذلك بسبب تشديدهم على أنفسهم فشدد الله عليهم، وإن آمنوا واتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم لخرجوا من هذا

التشريع القديم الشديد على نفوسهم إلى شريعة النبي صلى الله عليه السلام المليئة بالرحمة ورفع الحرج عن الناس أجمعين.

وبعد هذه الفصول الثلاثة سنذكر في آخر الرسالة ختاماً وفيه أهم النتائج التي توصلنا إليها من خلال هذا البحث، والتوصيات والنصائح العامة. ثم في الصفحات الأخيرة سنذكر المصادر التي اعتمدنا عليها خلال بحثي وهنا سنذكر بعضها من أكثر ما رجعنا إليه، منها:

تفسير الإمام الطبري المتوفى 310 هـ المسمى بجامع البيان عن تأويل آي القرآن،
وتفسير الإمام البغوي المتوفى 516 هـ المسمى بمعالم التنزيل، وتفسير الإمام الرازي المتوفى
604 هـ المسمى بالتفسير الكبير، وتفسير الإمام القرطبي المتوفى 671 هـ المسمى بالجامع
لأحكام القرآن، وتفسير الإمام ابن كثير المتوفى 774 هـ المسمى بتفسير القرآن العظيم.

ومن المتأخرين كتاب إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم للإمام أبي السعود
المتوفى 982 هـ، وروح المعاني للإمام الألوسي المتوفى 1270 هـ، ومحاسن التأويل للقاسمي
المتوفى 1332 هـ، وتفسير المنار للشيخ محمد رشيد رضا المتوفى 1354 هـ، والتحرير والتنوير
لابن عاشور المتوفى 1393 هـ، التفسير الوسيط الطنطاوي المتوفى 1431 هـ.

هذا هو مدخل للرسالة بين يدي القارئ وأعتقد أن جمعي لهذا البحث لم أستوعب
جميعه وأعترف بتقصيري فيه، إلا أنني أرجو بهذا البحث أو الرسالة نفعا لمن قرأها خاصة في
بعض المسائل الخلافية التي تعرضت لها، وما كان منها صواباً فهو توفيق الله لي، وما كان منها

مجتنباً عن الصواب فهو من أخطائي. وأسأل الله عن يعفو عني وعن المسلمين وأن يرزقني
الإخلاص والتوفيق في أموري كلها.

الفصل الأول

نعم الله على بني إسرائيل في عهد موسى عليه السلام

المباحث:

1. إرسال موسى عليه السلام
2. إنزال التوراة
3. النجاة من فرعون
4. الأفضلية على العالمين
5. المعجزات على يد موسى عليه السلام
6. رعاية موسى لهم
7. فضل الله بقبول التوبة
8. الوارثون لأرض مصر
9. الغمام والأرزاق
10. تعريف النبي صلى الله عليه وسلم في كتابهم

1. الفصل الأول: نعم الله على بني إسرائيل في عهد موسى عليه

السلام

ومن سنن الله سبحانه وتعالى في خلقه أن يجري لهم الامتحان، به يميز الخبيث من الطيب. ومن امتحانه سبحانه وتعالى لخلق النعمة في السراء والشدة في الضراء، قال تعالى {وَنَبِّلُوكُم بِالْأَشَرِّ وَالْخَيْرِ فَتَنَةً ۚ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ} (3)، قال الإمام ابن كثير في تفسير هذه الآية: "قوله: {وَنَبِّلُوكُم بِالْأَشَرِّ وَالْخَيْرِ فَتَنَةً ۚ} وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ { أي: نختبركم بالمصائب تارة، وبالنعمة أخرى، لننظر من يشكر ومن يكفر، ومن يصبر ومن يقنط، كما قال علي ابن أبي طلحة، عن ابن عباس: {وَنَبِّلُوكُم}، يقول: نبتليكم بالشر والخير فتنة، بالشدة والرخاء، والصحة والسقم، والغنى والفقر، والحلال والحرام، والطاعة والمعصية والهدى والضلال" (4).

وقد أنزل الله القرآن شفاء للمؤمنين وإرشادا لمن أراد أن يتخذ إلى ربه سبيلا، ومن إرشاد القرآن للمؤمنين هو تفصيل قصص الأمم السابقة، وتمثيل صورتها الواضحة عبرة وتعلima لهم عن سنن الله في خلقه. والقرآن جاء بقصص كثيرة إلا أن أكثرها تناولا قصة بني إسرائيل، وذلك لأجل فوائد ودروس جمة في تلك القصة للأمم المحمدية. ومن تلك الفوائد أن النعمة قد ترفع صاحبها عند الله وقد تضعه في أسفل السافلين، وهؤلاء القوم قد أنعموا بنعم

³ سورة الأنبياء : الآية 35.

⁴ ابن كثير، إسماعيل، بن عمر (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، ط1، تحقيق: سامي بن محمد السلامة، (الرياض: دار الطيبة، 1418 هـ - 1997 م)، 342/5.

كثيرة لم يُنعم بها أقوامٌ آخرون. وهذه الرسالة سنجمع فيها تلك النعم التي جاء ذكرها في كتاب الله منها خفية ومنها ظاهرة الدلالة، وسنقتصر في الفصل الأول على ذكر النعم التي حبا الله بها بني إسرائيل بداية من عهد موسى عليه السلام.

1.1. المبحث الأول: إرسال موسى عليه السلام إلى بني إسرائيل والحكم منه

عاش بنو إسرائيل فترة كبيرة تحت بطش فرعون وملئه، وقد فعلوا بهم كل ألوان التعذيب والأذى. واستعلى فرعون عليهم واتخذ نفسه إلها يُعبد، كما استخف عقولهم وجعلهم عبادا له من دون الله. ومن خرج أو تمرد منهم لقي من فرعون وملئه مرارة العذاب والتنكيل.

وقد منّ الله على هؤلاء القوم بصبرهم وتحملهم على الأذى يبعث نبي مرسل إليهم والذي سينجيهم ويخرجهم من ظلمات العذاب والشرك إلى نور التوحيد. وسنذكر الحكم من إرسال موسى عليه السلام إلى بني إسرائيل تعظيما لها، وليأخذ كل منها ما يستحق من التفصيل.

1.1.1. المطلب الأول: إخراجهم من عبودية فرعون وبطشه

تحدث الشطر الأول من أطول سورة في القرآن وهي سورة البقرة بقصة بني إسرائيل، وأخذت السورة تفصل قصتهم مرة بعد مرة تظهر حقيقة أمرهم وتدعوهم إلى الدخول في الإسلام. ثم تتبع ذلك في سورة آل عمران ثم النساء ثم المائدة.

ونحن الآن في إحدى الآيات في سورة المائدة التي تكلمت عنهم، وبدأنا بتلك الآية بما فيها من نعمة الملوك ولم يأت ذكرها إلا في تلك الآية الكريمة. وقد بدأت الآية بنداء موسى لهم وهو يذكّرهم بنعم الله بعد أن نجّاهم من فرعون فقال تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَأَنَا كُمْ مِمَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾⁽⁵⁾.

ذكر موسى عليه السلام في الآية ثلاث نعمٍ حبا الله بها بني إسرائيل، وهي النبوة وجعلهم الملوك وإيتاء ما لم يؤت غيرهم من العالمين. وسيأتي بيان عن تلك النعم في المباحث القادمة، وأما الآن فسنستكمل عن نعمة الملوك التي مُنَّ بها بنو إسرائيل.

اختلف العلماء في مراد كلمة (ملوكا) في الآية على عدة أقوال، جمع الإمام الطبري تلك الأقوال مع الروايات المؤيدة لها،

1. القول الأول: الملوك في الآية يراد بها الخدم أي سخر لكم من غيركم خدما يخدمونكم. وقيل: إنما قال ذلك لهم موسى لأنه لم يكن في ذلك الزمان أحد سواهم يخدم أحدا من بني آدم. وذكر في ذلك قول قتادة رحمه الله.

2. القول الثاني: إن الملوك كل من ملك بيتا وخداما وامرأة، فهو ملك، كائنا من كان من الناس. فقال قائلو هذه المقالة: إنما قال لهم موسى ذلك لأنهم كانوا يملكون الدور والخدم، ولهم نساء وأزواج. وأيد هذا القول قول عبد الله بن عمرو حين سأله رجل،

⁵ سورة المائدة : الآية 20.

فقال: ألسنا من فقراء المهاجرين؟ فقال له عبد الله: ألك امرأة تأوي إليها؟ قال: نعم.

قال: ألك مسكن تسكنه؟ قال: نعم. قال: فأنت من الأغنياء. فقال: إن لي خادما.

قال: فأنت من الملوك.

3. القول الثالث: إنما عني بقوله (وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا) أنهم يملكون أنفسهم وأهليهم وأموالهم.

وروى في ذلك قول السدي: "(وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا) يملك الرجل منكم نفسه وأهله

وماله"(6)

وقد حكى بعض المفسرين قولاً آخرًا غير ما ذكره الطبري، قالوا بأن الملوك في الآية

هي ملك الحكم والسلطة⁽⁷⁾، قال الرازي: "إنه كان في أسلافهم وأخلافهم ملوك وعظماء،

وقد يقال فيمن حصل فيهم ملوك: أنتم ملوك على سبيل الاستعارة"⁽⁸⁾، ورجح هذا القول

الإمام الشوكاني⁽⁹⁾ وقبلة الإمام الثعالبي⁽¹⁰⁾ في تفسيرهما، إلا أن هذا ضعيف عندنا لعدة

⁶ الطبري، محمد، بن جرير (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ط1، تحقيق: عبد الله التركي، (الجيزة: دار هجر، 1422 هـ - 2001 م)، 281-278/8.

⁷ الرازي، فخر الدين محمد، بن ضياء الدين عمر (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، ط1، (بيروت: دار الفكر، 1401 هـ - 1981 م)، 200/11. النيسابوري، الحسن، بن محمد (ت: 850 هـ)، غرائب القرآن ورجائب الفرقان، ط1، تحقيق: زكريا عميرات، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1416 هـ - 1996 م)، 573/2. ابن الجوزي، عبد الرحمن، بن علي بن محمد (ت: 597 هـ)، زاد المسير في علم التفسير، ط1، (بيروت: المكتب الإسلامي ودار ابن حزم، 1423 هـ - 2002 م)، 370. الألوسي، شهاب الدين محمود، بن عبد الله (ت: 1270 هـ)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، 105/6.

⁸ الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 200/11.

⁹ قال الإمام الشوكاني: "والظاهر أن المراد من الآية الملك الحقيقي، ولو كان بمعنى آخر لما كان للامتنان به كثير معنى. فإن قلت: قد جعل غيرهم ملوكا كما جعلهم. قلت: قد كثر الملوك فيهم كما كثر الأنبياء، فهذا وجه الامتنان". انظر:

أسباب منها: قوله سبحانه (وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا) ولم يقل "وجعل فيكم ملوكا" دل على أن الملوك حاصلة فيهم جميعا بخلاف قوله تعالى في الأنبياء إذ قال: (إِذْ جَعَلْنَا فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ)، وكثرة الآثار عن المفسرين القدماء كقتادة والسدي وغيرهما أن الملوك غير ملك الحكم والسلطة، واكتفاء كثير من المفسرين بالأثر الوارد في الآية ولم يذكروا قول من ذهب إلى أنها ملك السلطة والحكم في كتبهم ألبتة⁽¹¹⁾.

وقد فصل صاحب المنار القول في المسألة ويؤيد إلى ما ذهبنا إليه وقال: "قال تعالى: (وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا) ولم يقل: وجعل فيكم ملوكا، كما قال: (جَعَلْنَا فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ) فظاهر هذه العبارة أنهم كلهم صاروا ملوكا، وإن أريد بـ"كل" المجموع لا الجميع؛ أي إن معظم رجال الشعب صاروا ملوكا، بعد أن كانوا كلهم عبيدا للقبط، بل معنى الملك هنا الحر المالك لأمر نفسه وتدبير أمر أهله، فهو تعظيم لنعمة الحرية والاستقلال بعد ذلك الرق والاستعباد، يدل على ذلك التفسير المأثور؛ ففي حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا عند ابن أبي حاتم: "كانت

الشوكاني، محمد، بن علي (ت: 1250 هـ)، فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، (دار الوفاء)، 3/2.

¹⁰ قال الإمام الثعالبي: "أي: فيكم ملوكا لأن الملك شرف في الدنيا، وحاطة في نوائبها". انظر: الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن، بن محمد (ت: 875 هـ)، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، ط1، تحقيق: محمد علي معوض وعادل أحمد عبد الموجود، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418 هـ - 1997 م)، 367/2.

¹¹ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 278/8-281. البغوي، الحسين، بن مسعود (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، تحقيق: محمد عبد الله النمر وعثمان جمعة وسليمان مسلم، (الرياض: دار الطيبة، 1409 هـ)، 35/3. القرطبي، محمد، بن أحمد (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن والمتبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان، ط1، تحقيق: عبد الله التركي، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1427 هـ - 2006 م)، 392/7-394. ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 72/3-74.

بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم ودابة وامرأة كتب ملكا، وغيره من الآثار الواردة في هذا المعنى⁽¹²⁾.

ثم قال: "والمعنى الجامع لهذه الأقوال إن المراد بالملك هنا: الاستقلال الذاتي، والتمتع بنحو ما يتمتع به الملوك من الراحة والحرية في التصرف وسياسة البيوت، وهو مجاز تستعمله العرب إلى اليوم في جميع ما عرفنا من بلادهم، يقولون لمن كان مهنتا في معيشتة، مالكا لمسكنه، مخدوما مع أهله، فلان ملك، أو ملك زمانه؛ أي يعيش عيشة الملوك، وترى مثل هذا الاستعمال المجازي في رؤيا يوحنا، قال: (وجعلنا ملوكا وكهنة)⁽¹³⁾.

وقال راغب: والمملك ضربان: ملك هو التملك والتولي، وملك هو القوة على ذلك، تولى أو لم يتول. فمن الأول قوله: {إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا}، ومن الثاني قوله: {إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا}، فجعل النبوة مخصوصة والمملك عاما، فإن معنى الملك هاهنا هو القوة التي بها يترشح للسياسة، لا أنه جعلهم كلهم متولين للأمر، فذلك مناف للحكمة كما قيل: لا خير في كثرة الرؤساء. قال بعضهم: الملك اسم لكل من يملك

¹² محمد رشيد، بن علي رضا (ت: 1354 هـ)، تفسير القرآن الحكيم المشتهر بتفسير المنار، ط2، (القاهرة: دار المنار، 1366 هـ - 1947 م)، 323/6.

¹³ محمد رشيد (ت: 1354 هـ)، تفسير القرآن الحكيم المشتهر بتفسير المنار، 324/6.

السياسة، إما في نفسه وذلك بالتمكين من زمام قواه وصرفها عن هواها، وإما في غيره سواء تولى ذلك أو لم يتول على ما تقدم⁽¹⁴⁾.

إذن القول بأن المملوك في الآية هي ملوك الحكم والسلطة بعيدٌ، ويبقى معنا الأقوال الثلاثة التي ذكرها الإمام الطبري السالفة ذكرها⁽¹⁵⁾، وأظهرها القول الثالث وهو قول السدي⁽¹⁶⁾ رحمه الله تعالى، وهو تمليك المرء لنفسه تمليكا تاما أو الخروج من عبودية فرعون الذي كان قد استعبدهم بنص القرآن، كقوله تعالى {وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَائِيلَ} ⁽¹⁷⁾، وقوله: {فَقَالُوا أَنْزِلْهُمْ لِيَشْرَبْنِ مِنْ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ} ⁽¹⁸⁾.

والسبب في اختيارنا لهذا القول وإن كان الكل يؤدي إلى معنى الحرية التي نالها بنو إسرائيل إلا أن حرية النفس أولى وأقدم على تمليكهم للبيت والخدم والنساء، لأن الفضول لا يأتي إلا بعد استحقاق الأصل وهو تمليك النفس وخروجها من قيد عبودية الآخرين، كما أن هذا القول أسلمها رواية لأن رواية من قال في سبب جعلهم ملوكا لأنهم كان أول من ملك الخدم، انتقدها صاحب المحرر الوجيز رحمه الله، وقال: "هذا ضعيف، لأن القبط كانوا

¹⁴ الراغب، الحسين، بن محمد (ت: 502 هـ)، مفردات ألفاظ القرآن، ط4، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، (دمشق: دار القلم، 1430 هـ - 2009 م)، 774.

¹⁵ الأول: قول قتادة إن المملوك هي تسخير الخدم، والثاني: إن المملوك تمليك البيت والخدم والنساء، والثالث: قول السدي إن المملوك تمليك النفس والأهل والمال.

¹⁶ هو إسماعيل بن عبد الرحمن (ت: 127 هـ)، تابعي حدث عن أنس وابن عباس. انظر: الذهبي، شهاب الدين محمد، بن أحمد (ت: 748 هـ)، سير أعلام النبلاء، ط2، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1402 هـ - 1982 م)، 264/5.

¹⁷ سورة الشعراء: الآية 22.

¹⁸ سورة المؤمنون: الآية 47.

يستخدمون بني إسرائيل، وظاهر أمر بني آدم أن بعضهم يسخر بعضا مدة تناسلوا وكثروا انتهى" (19). وقد ذهب أيضا الإمام القاسمي (20) والسعدي (21) إلى مذهب من قال بأن الملوك هو تملك المرء لنفسه تملكا تاما، واكتفيا به في تفسيرهما للآية.

وبهذا انتهينا إلى أن معنى قوله تعالى (وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا) أي تملكون أمركم لا يغلبكم عليه غالب بعد أن كنتم مملوكين لفرعون مقهورين، فأنقذكم منه بإغراقه. وبالعبرة الأخرى تملك المرء لنفسه وخروجه من العبودية. كما أنهم رزقوا بالمسكن والمرأة والخادم فسموا ملوكا بهذا الرزق، كما جاءت رواية في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم (22).

وتلك نعمة عظيمة على بني إسرائيل تستوجب الشكر منهم إلا أنهم آثروا الكفر على الإيمان ونسوا حظا مما ذكروا به، قال الشيخ محمد الطنطاوي رحمه الله: "وهذه النعمة -أي نعمة الحرية بعد الذل، والسعة بعد الضيق- من النعم العظمى التي لا يقدرها ويحافظ عليها إلا أصحاب النفوس الكبيرة، والتي تعاف الظلم، وتأبى الضيم، وتحسن الشكر لله تعالى" (23).

¹⁹ ابن عطية، أبو محمد عبد الحق، بن غالب (ت: 542 هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ط1، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1422 هـ - 2001 م)، 173/2.

²⁰ القاسمي، محمد جمال الدين (ت: 1332 هـ)، محاسن التأويل، ط1، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (الناشر: عيسى البابي الحلبي، 1376 هـ - 1957 م)، 1933.

²¹ السعدي، عبد الرحمن، بن ناصر (ت: 1376 هـ)، تيسير كريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ط1، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا، (الرياض: دار السلام، 1422 هـ - 2002 م)، 249.

²² راجع ص12، قوله: حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا عند ابن أبي حاتم: "كانت بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم ودابة وامرأة كتب ملكا".

²³ الطنطاوي، محمد، بن سيد (ت: 1431 هـ)، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، (القاهرة: دار المعارف، 1412 هـ - 1992 م)، 105/4.

1.1.2. المطلب الثاني: إخراجهم من ظلمات الضلال إلى نور الهداية

الحكمة الثانية من إرسال موسى عليه السلام إلى بني إسرائيل هي إخراجهم من ظلمات الضلال والشرك إلى نور الهداية والإسلام. لقد ذكر الله تلك الحكمة في الآية الخامسة من سورة إبراهيم قال تعالى {وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ} (24).

واختلف العلماء في مراد "القوم" في الآية الكريمة، هل القوم هم بنو إسرائيل وحدهم أو يشمل غيرهم كالأقباط الذين كانوا يعيشون في مصر؟

فسر كثير من المفسرين كالإمام الطبري (25) وابن كثير (26) الآية دون الالتفات إلى الخلاف في مراد القوم في الآية، لأن ظاهر الأمر أن القوم في الآية بنو إسرائيل دون غيرهم، قال أبو حيان: "والظاهر أن القوم هم بنو إسرائيل وحدهم" (27). وأما ما قيل في أن القوم هم بنو إسرائيل مع غيرهم، فقد ضعفه ابن عطية وقال: "ظاهر هذه الآية وأكثر الآيات في رسالة موسى عليه السلام أنها إنما كانت إلى بني إسرائيل خاصة، في معنى الشرع لهم وأمرهم ونهيهم بفروع الديانة" (28).

²⁴ سورة إبراهيم : الآية 5.

²⁵ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 593/13.

²⁶ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 478/4.

²⁷ أبو حيان، محمد، بن يوسف الأندلسي (ت: 754 هـ)، البحر المحيط في التفسير، (بيروت، دار الفكر، 1431 - 1432 هـ - 2010 م)، 409/6.

²⁸ ابن عطية (ت: 542 هـ)، المحرر الوجيز، 324/3.

وكمّل الإمام ابن عطية وبدأ يفصل ويستنصر قوله في ذلك، إلى أن انتهى إلى مسألة جديدة وهي دين بني إسرائيل عند بعثة موسى إليهم، هل كانوا كفارا أم كانوا على ملة إبراهيم عليه السلام؟ وقد سكت عن هذه المسألة -أيضا- الإمام ابن كثير⁽²⁹⁾ وقبله الإمام الطبري⁽³⁰⁾ رحمهما الله. ونتج عن هذا الخلاف اتجاهان عند تفسير قوله تعالى في صدر المطلب {أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ} فعلى الاحتمال الأول وهو مذهب من ذهب إلى أنهم كفار فمعناه: أن أخرج قومك من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان. وعلى الاحتمال الثاني وهو مذهب من ذهب إلى أنهم على ملة إبراهيم فمعناه أن أخرج قومك من ظلمات الذل والعبودية إلى نور العزة والدين⁽³¹⁾.

والظاهر أن كلا الاحتمالين وارد أن يكون معنى الآية لأنهم كانوا في قبضة فرعون، ولا يبعد أيضا أن يكونوا قد انحرفوا عن دين أبيهم إبراهيم ويعقوب ويوسف عليهم السلام. وقوله تعالى يشمل كلا الحالتين، فأرسل الله موسى عليه السلام إليهم ليخرجهم مما هم من العبودية والذل كما أرسله ليخرجهم من الانحراف الديني كالضلالة والشرك إلى نور الهداية والإيمان، ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى حكاية عن قول بني إسرائيل عندما عبروا اليم {أَجْعَلْ لَّنَا إِلَهًا

²⁹ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 4/478.

³⁰ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، مرجع سابق، 13/594.

³¹ قال ابن عطية: "وهذا على ظاهر أمر بني إسرائيل في أنهم كانوا قبل بعثة موسى أشياعا متفرقين في الدين: قوم مع القبط في عبادة فرعون، وكلهم على غير شيء، وهذا مذهب الطبري - وحكاة عن ابن عباس - وإن صح أنهم كانوا على دين إبراهيم وإسرائيل ونحو هذا ف(الظلمات) الذل والعبودية، و(النور) العزة والدين والظهور بأمر الله تعالى" (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 3/324).

كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ ۖ} (32)، وهذا قولهم مبني على طباعهم الوثنية التي ما زالت مغروسة في نفوس بعضهم.

كما أننا نخلص من أن (القوم) في الآية تحمل على ظاهرها وهم بنو إسرائيل دون غيرهم، وما ذهب البعض كما حكى ذلك ابن عطية (33) أن موسى عليه السلام بعث إلى الجميع أي إلى بني إسرائيل وفرعون وملئه والأقباط، فضعيف. وقد استدل أصحاب هذا المذهب بقوله تعالى: {ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا ۖ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ} (34) {وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۗ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ} (35) وغيرها من الآيات في هذا السياق.

نقول إن إرسال موسى إلى فرعون وملئه إنما لإثبات التوحيد والنبوة لهم لكي يقرؤا ويرسلوا بعد ذلك بني إسرائيل معه. وقد أيدت النصوص الواردة في ذلك هذا القول كقوله تعالى: {حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ۚ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ} (36) {فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ۚ قَدْ

³² سورة الأعراف : الآية 138.

³³ ابن عطية (ت: 542 هـ)، المحرر الوجيز، 324/3.

³⁴ سورة الأعراف : الآية 103.

³⁵ سورة النمل : الآية 12.

³⁶ سورة الأعراف : الآية 105.

جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكَ ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ } (37) { فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ (16) أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (17) } (38). قال ابن عاشور رحمه الله: "وإنما
 جعل الإرسال إليهم دون بقية أمة القبط، لأن دعوة موسى وأخيه إنما كانت خطابا لفرعون
 وأهل دولته الذين بيدهم تصريف أمور الأمة، لتحرير بني إسرائيل من استعبادهم إياهم. قال
 تعالى: { فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ }، ولم يرسل بشريعة
 إلى القبط. وأما الدعوة إلى التوحيد فمقدمة لإثبات الرسالة لهم" (39). وهذا لا يعني أن دعوة
 موسى لا تتجاوز غير بني إسرائيل، لأن دعوة التوحيد للبشرية جمعاء كما قال تعالى: { وَمَا
 خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ } (40)، وقد ثبت أن موسى دعا فرعون إلى الاعتراف
 بالتوحيد وثبت أيضا أن السحرة آمنوا برب موسى بعدما رأوا الحق المبين.

والحاصل أن موسى عليه السلام قد أرسله الله إلى بني إسرائيل وأمره أن يخرجهم مما
 هم فيه من الضلالة والذل إلى نور الإيمان والعز وأن يذكرهم بأيام الله، كما قال تعالى:
 (وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ) قال الإمام ابن كثير رحمه الله: "وذكرهم بأيام الله أي بنعم الله تبارك
 وتعالى" (41)، وعن مجاهد رحمه الله: (وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ)، قال: بنعم الله (42).

³⁷ سورة طه : الآية 47.

³⁸ سورة الشعراء : الآية 16-17.

³⁹ ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، محمد الطاهر، التحرير والتنوير، (تونس: الدار التونسية للنشر، 1984 م)،
 63/18.

⁴⁰ سورة الذاريات : الآية 56.

⁴¹ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 4/478.

وقوله (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) قال الإمام الطبري رحمه الله: "إن في الأيام التي سلفت بنعمي عليهم يعني على قوم موسى (لآياتٍ)، يعني لعبرا ومواعظ (لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ)، لكل ذي صبر على طاعة الله وشكر له على ما أنعم عليه من نعمه"⁽⁴³⁾.

فهاتان الحكمتان اللتان من أجلهما أرسل موسى إلى بني إسرائيل، إخراجهم من عبودية فرعون ومن ظلمات الضلال والشرك، وكلاهما نعمتان تستحقان الشكر، إلا أن أكثرهم لم يقدروهما حق قدرهما.

1.2. المبحث الثاني: إنزال التوراة إلى موسى عليه السلام وغاياتها

النعمة الثانية بعد إرسال موسى عليه السلام إلى بني إسرائيل هي إنزال التوراة معه، وقد خصَّه الله بالرسالة والنبوة وأرسله إلى بني إسرائيل، وهذا أكبر دليل على تفضله سبحانه وتعالى عليهم على سائر الأمم في زمانهم. فكم من نبي وليس رسولا وكم رسول ولم يأت كتابا خاصا له، إنما يورث كتاب من كان قبله من الرسل.

وهذا الكتاب وهو التوراة التي⁽⁴⁴⁾ أنزلها الله، لها غايات ووظائف، بينها القرآن الكريم

ونفصل ثلاثة جوانب منها:

⁴² الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 596/13.

⁴³ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 598/13.

⁴⁴ التوراة لفظ مؤنث، قال تعالى: {إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ}

1.2.1. المطلب الأول: هداية وذكرى لبني إسرائيل

لما كانت طبيعة الإنسان كثرة النسيان، أرسل الله رسولا مذكِّراً يذكِّر الناس ويأخذهم إلى طريق الهدى كلما مالوا عن الطريق القويم الذي فُطروا عليه. وتلك رحمة الله على الناس عموماً أن أرسل لهم رسولا يتلو آيات الله ويذكرهم ما من أجله خُلقوا.

هذا وقد أرسل الله موسى وأعطاه التوراة فيها هدى وذكرى لبني إسرائيل، وتكلم عنها القرآن في غير ما آية. قال الله تعالى {وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْثَرْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ (53) هُدًى وَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ (54)}⁽⁴⁵⁾.

وتنوعت أقوال العلماء في مراد كلمة الهدى في الآية الثالثة والخمسين، وجمع تلك الأقوال الإمام الرازي في تفسيره فقال: "قوله تعالى (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى):

1- يجوز أن يكون المراد من الهدى ما آتاه الله من العلوم الكثيرة النافعة في الدنيا والآخرة،

2- ويجوز أن يكون المراد تلك الدلائل القاهرة التي أوردتها على فرعون واتباعه وكادهم بها،

3- ويجوز أن يكون المراد هو النبوة التي هي أعظم المناصب الإنسانية،

4- ويجوز أن يكون المراد إنزال التوراة عليه⁽⁴⁶⁾.

⁴⁵ سورة غافر : الآية 53-54.

وأما أكثر المفسرين فقالوا إن الهدى الواردة في الآية هي ما يهتدى به في الدين من المعجزات والصحف والشرائع. قال بما البيضاوي⁽⁴⁷⁾ والألوسي⁽⁴⁸⁾ وأبو السعود⁽⁴⁹⁾ وغيرهم. وعلى هذا فمعنى الآية (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى) أي آتيناه كل ما يهتدى به في الدين من المعجزات والصحف والشرائع. فالهدى هنا عام لكل ما يهتدى به إلى دين الله عز وجل.

واكتفى بعض المفسرين بقولهم إن المراد بالهدى في تلك الآية هي التوراة وذكر ذلك أثرا عن مقاتل كما ذهب إلى ذلك الإمام البغوي⁽⁵⁰⁾ والقرطبي. فمعنى الآية على هذا القول (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى) أي آتيناه التوراة. وقال الإمام القرطبي: "وسميت التوراة هدى بما فيها من الهدى والنور: وفي التنزيل: (إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور)"⁽⁵¹⁾.

قال ابن عاشور رحمه عند تفسيره للآية: "وفي الكلام إيجاز حذف وتقديره، أي: ولقد آتيناه موسى الهدى والكتاب وأورثنا بني إسرائيل الكتاب، فإن موسى أوتي من الهدى ما لم يرثه بنو إسرائيل وهو الرسالة وأوتي من الهدى ما أورثه بنو إسرائيل وهو الشريعة التي في التوراة.

⁴⁶ الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 78/27.

⁴⁷ البيضاوي، عبد الله، بن عمر (ت: 685 هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، 61/5.

⁴⁸ الألوسي (ت: 1270 هـ)، روح المعاني، 77/24.

⁴⁹ أبو السعود، محمد، بن محمد (ت: 982 هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، 280/7.

⁵⁰ البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 152/7.

⁵¹ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن والمتبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان، 371/18.

ثم قال: "والهدى الذي أوتيته موسى هو ما أوحى إليه من الأمر بالدعوة إلى الدين الحق أي الرسالة، وما أنزل إليه من الشريعة، وهي المراد بالكتاب، أي التوراة، وهو الذي أورثه الله بني إسرائيل، أي جعله باقيا فيهم بعد موسى عليه السلام، فهم ورثوه عن موسى، أي أخذوه منه في حياته وأبقاه الله لهم بعد وفاته، بإطلاق الإيراث استعارة. وفي ذلك إيذان بأن الكتاب من جملة الهدى الذي أوتيته موسى، قال تعالى (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ)⁽⁵²⁾.

وقوله تعالى (هُدًى وَذِكْرٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ) قال الإمام القرطبي: "هي بدل من الكتاب ويجوز بمعنى هو هدى، يعني ذلك الكتاب. (وَذِكْرٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ) أي موعظة لأصحاب العقول"⁽⁵³⁾. وعند ابن عجيبة رحمه الله (وَذِكْرٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ): "أي لأولي العقول الصافية، العالمين بما فيه، العاملين به"⁽⁵⁴⁾.

والخلاصة أن الله أنزل على موسى التوراة وهي هداية له ولقومه كما أنزل معها الشرائع والمعجزات، وجميعها تهدي إلى طريق الله المستقيم وإلى حياة سعيدة لمن اتبعها. والهداية من أفضل ما تضمنتها التوراة وهي نعمة تستحق الشكر من بني إسرائيل، والآيات في

⁵² ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، 169/24.

⁵³ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 371/18.

⁵⁴ ابن عجيبة، أحمد، بن محمد (ت: 1224 هـ)، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، تحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، (القاهرة: طبع على نفقة د. حسن عباس زكي، 1419 هـ - 1999 م)، 142/5.

ذلك المعنى كثيرة منها ما ذكرها بعض المفسرين عند تفسيرهم للآية الثالثة والخمسين من سورة غافر، كقوله تعالى:

1. { إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ }⁽⁵⁵⁾،
2. { وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا }⁽⁵⁶⁾،
3. { وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ ۖ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ }⁽⁵⁷⁾،
4. { وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ ۖ وَفِي نُسْحَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ }⁽⁵⁸⁾،
5. { وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرٍ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ }⁽⁵⁹⁾.

1.2.2. المطلب الثاني: البيان لحكم الله من الحلال والحرام

كما أن التوراة قد تضمنت الهدى والذكرى لبني إسرائيل، تضمنت كذلك الحكم والشرائع التي تبين لهم ما ينفعهم في دينهم ودنياهم من الخير المأمور به أو ينتدب إليه، وما يضرهم في دينهم ودنياهم من الشر والرذائل التي ينبغي لهم أن ينتهوا عنها ويجتنبوها. وقد

⁵⁵ سورة المائدة : الآية 44.

⁵⁶ سورة الإسراء : الآية 2.

⁵⁷ سورة السجدة : الآية 23.

⁵⁸ سورة الأعراف : الآية 154.

⁵⁹ سورة القصص : الآية 43.

أشرنا فيما سبق إلى بعض أقوال المفسرين من مراد "الهدى" في الآية الثالثة والخمسين من سورة غافر على أنها ما يهتدى به في الدين من المعجزات والصحف والشرائع⁽⁶⁰⁾. ولكن نرى من المناسب إبراز هذا المعنى أكثر، خاصة في بيان الشريعة التي جاءت بها التوراة، لأن بعض الكتب السماوية كالإنجيل لم يأت بأحكام كثيرة بل هو ناسخ لبعض الأحكام التي جاءت في التوراة.

فكأنّ التوراة هي مهيمنة عليه، قد قال عيسى عليه السلام لنبي إسرائيل {وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ۖ وَجِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا} ⁽⁶¹⁾، وقال أيضا في الآية التي قبلها {وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ} ⁽⁶²⁾، وقد حفظها كما حفظ الإنجيل عليه السلام، كما قال ابن كثير في تفسيره⁽⁶³⁾. وقال ابن عطية: (التوراة) هي المنزلة على موسى عليه السلام، ويروى أن عيسى كان يستظهر التوراة، وكان يعمل الناس بما فيها، ويروى أنه لم يحفظها عن ظهر قلب إلا أربعة، موسى ويوشع بن نون وعزير وعيسى عليهم السلام⁽⁶⁴⁾. فشريعة عيسى عليه السلام مكملة على ما جاء في التوراة، كما نصت الآيات في سورة آل عمران السالفة ذكرها⁽⁶⁵⁾.

⁶⁰ راجع ص18.

⁶¹ سورة آل عمران : الآية 50.

⁶² سورة آل عمران : الآية 48.

⁶³ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 44/2.

⁶⁴ ابن عطية (ت: 542 هـ)، المحرر الوجيز، 438/1.

⁶⁵ سورة آل عمران : الآية 50.

والتورة التي أنزل الله على موسى عليه السلام قد تضمنت أحكاما وشرائع تتناسب مع بني إسرائيل في ذاك الزمان، وقد تكلم القرآن في عدة مواضع عن هذا الجانب، وهو اشتغالها على أحكام حلال وحرام وهو من جملة نعم الله سبحانه وتعالى على بني إسرائيل، منها:

الآية الأولى: سورة المائدة الآية 43

{وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ} (66).

أي إن في التوراة حكم الله تعالى، وهي الرجم كما قال به المفسرون. وقد روى البخاري رحمه الله في صحيحه عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنِيَا، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ؟ " فَقَالُوا: نَفْضَحُهُمْ وَيُجْلِدُونَ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: كَذَبْتُمْ، إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ. فَأَتَوْا بِالتَّوْرَةِ فَنَشَرُوهَا، فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ، فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: ازْفَعْ يَدَكَ. فَرَفَعَ يَدَهُ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ، فَقَالُوا: صَدَقَ

⁶⁶ سورة المائدة : الآية 43.

يَا مُحَمَّدُ، فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ. فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَجَمَا. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَرَأَيْتُ الرَّجُلَ يَجْنُ عَلَى الْمَرْأَةِ يَقِيهَا الْحِجَارَةَ⁽⁶⁷⁾.

وفي الآية دليل أن التوراة مع كونها محرفة إلا أن فيها بقية الأحكام التي لم تُحرف، قال القاسمي: "قال بعضهم: معنى (فيها حكم الله) أي: في المسألة التي تحاكموا فيها إلى النبي صلوات الله عليه. وهو حكم الله بحسب اعتقادهم أو بحسب الحقيقة. قال: ووجود هذا الحكم الخاص فيها، لا ينافي القول بوجود أشياء أخرى كثيرة فيها محرفة. وسماها التوراة: إما باعتبار عرفهم، أو باعتبار أصلها، أو لاشتمالها على أشياء كثيرة من التوراة الحقيقية. ولولا ذلك ما صح أن تسمى بذلك، كالإنجيل؛ مع اعتقاد تحريفها وتبديلها وعدم صحة كثير من أجزائها"⁽⁶⁸⁾.

الآية الثانية: سورة المائدة الآية 44

{... يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ....} ⁽⁶⁹⁾.

⁶⁷ البخاري، محمد، بن إسماعيل (ت: 256 هـ)، الجامع الصحيح، ط1، (دمشق: دار ابن كثير، 1423 هـ - 2002 م)، ح 3635.

⁶⁸ القاسمي (ت: 1332 هـ)، محاسن التأويل، 1993/6.

⁶⁹ سورة المائدة : الآية 44.

قال الرازي رحمه الله: "قوله (يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا) يريد النبيين الذين كانوا بعد موسى، وذلك أن الله تعالى بعث في بني إسرائيل ألفاً من الأنبياء ليس معهم كتاب، إنما بعثهم بإقامة التوراة حتى يحدوا حدودها ويقوموا بفرائضها ويحلوا حلالها ويحرموا حرامها"⁽⁷⁰⁾.

الآية الثالثة: سورة الأنعام الآية 154

{ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ} ⁽⁷¹⁾.

قال الإمام الطبري رحمه الله: "وأما قوله: (وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ)، فإنه يعني: وتبييناً لكل شيء من أمر الدين الذي أمروا به. فتأويل الكلام إذن: ثم آتينا موسى التوراة تماماً لنعمنا عنده وأيادينا قبلة، تتم به كرامتنا عليه على إحسانه وطاعته ربّه وقيامه بما كلفه من شرائع دينه، وتبييناً لكل ما بقومه وأتباعه إليه الحاجة من أمر دينهم. ثم أورد رحمه الله أثراً عن قتادة بإسناده قال: (وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ)، أي فيه حلاله وحرامه"⁽⁷²⁾.

⁷⁰ الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير ، 4/12.

⁷¹ سورة آل عمران : الآية 50.

⁷² الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 384/3.

نظير هذه الآية قوله تعالى {وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَحُذِّهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ۖ سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ} (73).

1.2.3. المطلب الثالث: نور الإيمان والتوحيد والأخلاق الكريمة

وظيفة التوراة الثالثة التي جاء ذكرها في القرآن هي أن التوراة قد جاءت بنور، وأنها أيضا ترشد من اتبع رضوانه إلى سمو الأخلاق الكريمة، والأخلاق هي التي تميز وترفع شأن أمة من الأمم في الدنيا، وبما تعرف الأمم من سلامتها وسقامتها.

وهذه بعض الآيات التي تكلمت عن هذه الحكمة من إنزال التوراة. قال الله تعالى {إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ...} (74). قال صاحب الوسيط: "المراد بالنور: ما اشتملت عليه من بيان للعقائد السليمة، والمواعظ الحكيمة، والأخلاق القويمة" (75). وقال أيضا {وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ...} (76). والوعظ كما قال الراغب: "هو زجر مقترن بالتخويف. والعظة والموعظة: الاسم" (77). وقال الخليل:

⁷³ سورة الأعراف : الآية 145.

⁷⁴ سورة المائدة : الآية 44.

⁷⁵ الطنطاوي (ت: 1431هـ)، التفسير الوسيط، 4/164.

⁷⁶ سورة الأعراف : الآية 145.

⁷⁷ الراغب (ت: 502 هـ)، مفردات ألفاظ القرآن، 876.

"الوعظ: الموعظة. وعظت الرجل أعظه عظة وموعظة. واتعظ: تقبل العظة، وهو تذكيرك إياه الخير ونحوه مما يرق له قلبه"(78).

وبهذا فرغنا من الكلام عن إنزال التوراة وبعض ما تضمنتها من نور وهداية وذكرى وشرائع إلهية، والكل يدل على عظم هذا الكتاب المنزل إلى بني إسرائيل وهي نعمة جليلة وجدير بهم أن يشكروا خالقهم ومولاهم على هذه النعم بأن يؤمنوا به وبرسوله ويعملوا بما كلفوا به من الأعمال الصالحة.

1.3. المبحث الثالث: النجاة من فرعون وإهلاكه أمام أعينهم

هذه النعمة الثالثة على بني إسرائيل في عهد موسى عليه السلام، وقد فصلنا بعض جوانب منها عند حديثنا عن الغاية من إرسال موسى لهم وهي إخراجهم من بطش فرعون واستعباده، والآن سنتوسع أكثر ونفصل جانبا آخر من قصة نجاتهم من فرعون عدوهم الأكبر.

وهذه النعمة خصوصا قد ذكرت كثيرا في القرآن وذكر الله بها بني إسرائيل في مواضع شتى ليستشعروا عظمة تلك النعم، كقوله تعالى {وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ

⁷⁸ الخليل، بن أحمد الفراهيدي (ت: 170 هـ)، كتاب العين، ط4، تحقيق: عبد الحميد هنداوي، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1424 هـ - 2003 م)، 384/4.

الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ۚ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ (49) وَإِذْ فَرَقْنَا
بَيْنَكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (50) { (79).

بين الله في هاتين الآيتين مظاهر نعمه على بني إسرائيل، وقد كرّر سبحانه لفظ
"الإنجاء" في الآيتين. فالأول وهو قوله (وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ) والإنجاء هنا إنجاء عام
وتكلمنا عنه في الفصل السابق أي من عبودية فرعون وتعذيبه، والثاني هو قوله تعالى
(فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ) وهنا إنجاء خاص وهو إنجاء من الغرق ومن فرعون عندما سار
هو وجيشه وراءهم.

وقد تكلم الإمام الرازي على فوائد في ذكر إنجائهم من عدوهم في الآية وهو ما أشرنا
إليه بإنجاء عام، فقال: اعلم أن الفائدة في ذكر هذه النعمة من وجوه:

أولاً: أن تخلصهم من فرعون وظلمه يعد من أعظم النعم، وذلك لأنهم عاينوا هلاك من
حاول إهلاكهم، وشاهدوا ذل من بالغ في إذلالهم، وتعظيم النعمة يوجب الانقياد والطاعة،
ويقتضي نهاية قبح المخالفة والمعاندة، فلهذا السبب ذكر الله تعالى هذه النعمة العظيمة مبالغة
في إلزام الحجة عليهم وقطعا لعذرهم.

ثانياً: أنهم لما عرفوا أنهم كانوا في نهاية الذل وكان خصمهم في نهاية العز، إلا أنهم كانوا
محقين، وكان خصمهم مبطلا، لا جرم زال ذل المحقين وبطل عز المبطلين.

⁷⁹ سورة البقرة : الآية 49-50.

وثالثها: أن الله تعالى نبه بذلك على أن الملك بيد الله يؤتیه من يشاء، فليس للإنسان أن يغتر بعز الدنيا بل عليه السعي في طلب عز الآخرة⁽⁸⁰⁾.

وقوله تعالى {وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ} وهذا إنجاء خاص لهم بأن نجاهم الله من الغرق وأهلك عدوهم أمام أعينهم، وفي هذا الإنجاء أيضا نعم كثيرة سواء دنيوية أو أخروية⁽⁸¹⁾، من أبرزها إزالة الشكوك والشبهات لدى القوم لأنهم عاينوا وشاهدوا بأعينهم هلاك فرعون وملئه. وقد جعل بنو إسرائيل ذلك اليوم يوما عظيما في تاريخهم ومن أجلها صام اليهود عاشوراء تذكيرا له، كما روى البخاري وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ فَرَأَى الْيَهُودَ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَقَالَ: " مَا هَذَا؟ " قَالُوا: هَذَا يَوْمٌ صَالِحٌ؛ هَذَا يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَصَامَهُ مُوسَى. قَالَ: " فَأَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ ". فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ⁽⁸²⁾.

وختم الله الآية بقوله (وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ)، وفي ذلك النظر دلالة على زيادة النعمة من إهلاك عدوهم، وقد نقل الإمام ابن كثير رحمه الله رواية تبين ما جرى وقت خروجهم من مصر، قائلا: "لما خرج موسى ببني إسرائيل، بلغ ذلك فرعون، فقال: لا تتبعوهم حتى تصيح الديكة. قال: فوالله ما صاح ليلتمد ديك حتى أصبحوا؛ فدعا بشاة فذبحت، ثم قال: لا أفرغ

⁸⁰ الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 74/3.

⁸¹ ذكر الإمام تسعة فوائد في إنجاء خاص لبني إسرائيل وإهلاك عدوهم أمام أعينهم، (الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 76/3).

⁸² البخاري (ت: 256 هـ)، صحيح البخاري، ح 2004.

من كبدها حتى يجتمع إليّ ستمائة ألف من القبط. فلم يفرغ من كبدها حتى اجتمع إليه ستمائة ألف من القبط ثم سار، فلما أتى موسى البحر، قال له رجل من أصحابه، يقال له: يوشع بن نون: أين أمر ربك؟ قال: أمامك، يشير إلى البحر. فأقحم يوشع فرسه في البحر حتى بلغ العَمْر⁽⁸³⁾، فذهب به الغمر، ثم رجع. فقال: أين أمر ربك يا موسى؟ فوالله ما كذبت ولا كذبت. فعل ذلك ثلاث مرات، ثم أوحى الله إلى موسى: (أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ) فضربه (فَأَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ)، يقول: مثل الجبل. ثم سار موسى ومن معه وأتبعهم فرعون في طريقهم، حتى إذا تتاموا فيه أطبقه الله عليهم فلذلك قال: (وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ)"⁽⁸⁴⁾.

ونظير هذه الآية كثير في القرآن وكل ذلك يدل على عظم تلك النعمة، من ذلك قوله تعالى من سورة الأعراف {وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَفْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ۚ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ} ⁽⁸⁵⁾، ومن سورة إبراهيم {وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ۚ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ} ⁽⁸⁶⁾، ومن سورة طه {يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ}

⁸³ الغمر من الماء، وهو الذي يعلو من يدخله ويغطيه، (انظر: المعجم الوسيط، 661).

⁸⁴ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 259/1-260.

⁸⁵ سورة الأعراف : الآية 141.

⁸⁶ سورة الدخان : الآية 30-31.

وَالسَّلَوَىٰ} (87)، وسورة الشعراء قوله تعالى {فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ۖ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ (63) وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخِرِينَ (64) وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ (65) ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ (66)} (88).

1.4. المبحث الرابع: أفضليتهم على عالمي زمانهم

قال تعالى {يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ} (89). السؤال البديهي عند القارئ لهذه الآية الكريمة، هل التفضيل في الآية مطلق أو مقيد بالزمان أي تفضيلهم خاص على سائر أمم في زمانهم؟ ذهب الكثير من العلماء أن الفضل في الآية خاص على عالمي زمانهم. وأجاب الإمام الرازي عن ذلك السؤال من ثلاثة وجوه:

أحدها: قال قوم: العالم عبارة عن الجمع الكثير من الناس كقولك رأيت عالماً من الناس، والمراد منه الكثير لا الكل، وهذا ضعيف لأن لفظ العالم مشتق من العلم وهو الدليل، فكل ما كان دليلاً على الله تعالى كان عالماً فكان من العالم، وهذا تحقيق قول المتكلمين: العالم كل موجود سوى الله، وعلى هذا لا يمكن تخصيص لفظ العالم ببعض المحدثات.

⁸⁷ سورة طه : الآية 80.

⁸⁸ سورة الشعراء : الآية 63-66.

⁸⁹ سورة البقرة : الآية 47 و122.

وثانيها : المراد فضلتكم على عالمي زمانكم، وذلك لأن الشخص الذي سيوجد بعد ذلك وهو الآن ليس بموجود لم يكن ذلك الشخص من جملة العالمين حال عدمه لأن شرط العالم أن يكون موجودا، والشيء حال عدمه لا يكون موجودا، فالشيء حال عدمه لا يكون من العالمين، وأن محمدا عليه السلام ما كان موجودا في ذلك الوقت، فما كان ذلك الوقت من العالمين فلا يلزم من كون بني إسرائيل أفضل العالمين في ذلك الوقت كونهم أفضل من محمد ﷺ في ذلك الوقت، وهذا هو الجواب أيضا عن قوله تعالى (إِذْ جَعَلْنَا فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلْنَاكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ) وقال (وَلَقَدْ اخْتَرْتَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ) وأراد به عالمي ذلك الزمان، وإنما كانوا أفضل من غيرهم بما أعطوا من الملك والرسالة والكتب الإلهية.

وثالثها: أن قوله (وَأَيُّ فَضْلَتُكُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ) عام في العالمين لكنه مطلق في الفضل، والمطلق يكفي في صدقه صورة واحدة فالآية تدل على أن بني إسرائيل فضلوا على العالمين في أمر ما، وهذا لا يقتضي أن يكونوا أفضل من كل العالمين في كل الأمور، بل لعلهم وإن كانوا أفضل من غيرهم في أمر واحد، فغيرهم يكون أفضل منهم فيما عدا ذلك الأمر وعند ذلك يظهر أنه لا يصح الاستدلال بقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ) على أن الأنبياء أفضل من الملائكة⁽⁹⁰⁾.

⁹⁰ الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 56-55/3.

وانتقد الإمام ابن كثير الوجه الأخير الذي ذكره الإمام الرازي فقال: "فإن قيل إن المراد هو تفضيلهم بنوع معين من الفضل على سائر الناس، ولا يلزم تفضيلهم مطلقاً، ففيه نظر"⁽⁹¹⁾. وقد اكتفى رحمه الله بإيراد الرواية عن أبي العالية، في قوله تعالى: (وَأَيُّ فَضْلَتِكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) قال: بما أعطوا من الملك والرسل والكتب على عالم من كان في ذلك الزمان؛ فإن لكل زمان عالماً⁽⁹²⁾.

وهذه توافق الوجه الثاني من الوجوه الثلاثة التي ذكرها الإمام الرازي، ثم قال رحمه الله: "وروي عن مجاهد، والربيع بن أنس، وغيرهما نحو ذلك، ويجب الحمل على أن تفضيلهم مقيد بالزمان؛ لأن هذه الأمة أفضل منهم؛ لقوله تعالى خطاباً لهذه الأمة: {كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ}. كما أنه رحمه الله ذكر رواية عن النبي ﷺ قال: (أَنْتُمْ تُؤْفُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً، أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ)⁽⁹³⁾.

والحاصل أن الأفضلية التي ذكرها الله في الآية هي مقيدة على عالمي زمانهم، وهي الامتتان الكثير من النعم على بني إسرائيل مقارنة مع أقوام أخرى في زمانهم. ولا يعقل لأي مسلم أن يقول إن الأفضلية في الآية مطلقة وأنها شاملة كل أمم ومنها أمة خاتم الأنبياء. لأن الأدلة كثيرة في كون المسلمين خير أمة أخرجت للناس، منها النقلية والعقلية واللغوية.

⁹¹ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 255/1.

⁹² ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 255/1.

⁹³ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 255/1.

والأدلة النقلية كقوله تعالى:

1- {كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ} (94).

2- {وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ...} (95). قال الإمام القرطبي رحمه الله: جعلناكم أمة وسطا، أي جعلناكم دون الأنبياء وفوق الأمم. والوسط: العدل، وأصل هذا أن أحمد الأشياء أوسطها (96).

3- وفي الحديث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ، بَيِّدَ أَهْمُ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا، وَأُوتِينَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ، فَاحْتَخَفُوا، فَهَدَانَا اللَّهُ لِمَا احْتَخَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ، فَهَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي احْتَخَفُوا فِيهِ هَدَانَا اللَّهُ لَهُ - قَالَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ - فَالْيَوْمَ لَنَا، وَعَدَا لِلْيَهُودِ، وَبَعْدَ عَدٍ لِلنَّصَارَى " (97).

⁹⁴ سورة آل عمران : الآية 110.

⁹⁵ سورة البقرة : الآية 143.

⁹⁶ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 433/2.

⁹⁷ مسلم، بن حجاج (ت: 261 هـ)، الجامع الصحيح، ط1، تحقيق: نظر بن محمد الفاريابي، (الرياض: دار الطيبة،

1427 هـ - 2006 م)، ح855.

أما الدليل العقلي فهو قولنا:

إن الله قدّر أن تكون أمة الإسلام هي أمة أخيرة بين سائر الأمم. وجعل بعثة النبي ﷺ هي علامة اقتراب الساعة. فأراد الله أن ينعم البشرية وأن يختتم العالم بأسره بخير أمة. والحكمة من ذلك -والله أعلم- أن الناس مع بعدهم من عهد الرسالة والنبوة هو مظنة للانحراف والضلال، لأجل هذا بعثه بين يدي الساعة ليكون داعياً إلى الله في وقت الذي انخرط فيه كثير من الأمم كاليهود والنصارى. فالأمة الإسلامية كتابها محفوظ بخلاف اليهود والنصارى، وهي أمة الدعوة بخلاف اليهود، وهي أمة التوحيد بخلاف النصارى وغيرهم من الأمم، وهي محسودة من جميع ملل وأديان، والكل يعرفون ويعترفون قوة المسلمين في إيمانهم وتمسكهم بكتابهم، وإنهم لو تركوهم فسيسودون العالم أجمعين. فكل هذه تدل على أن أمة محمد صلى الله عليه أفضل أمة أخرجت للناس.

الدليل اللغوي

هو ما ذكره الإمام الفخر وقد أشرنا إلى ذلك⁽⁹⁸⁾.

وهذه الأدلة كلها حاسمة في المسألة. وأما قوله {يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَلَيْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ} قد ذكرت مرتين في سورة البقرة وجاء نظيرها في

⁹⁸ راجع ص 27.

آيات أخرى وهي قوله تعالى {وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ} ⁽⁹⁹⁾، وقوله {وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعُلَمِينَ} ⁽¹⁰⁰⁾، وقوله {وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ} ⁽¹⁰¹⁾، وأخيرا قوله سبحانه {قَالَ أَعْيَزَ اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ} ⁽¹⁰²⁾ وهذا قول موسى موجه إلى بني إسرائيل عندما طلبوا منه أن يجعل لهم صنما كما لقوم آخرين صنم.

والخلاصة هي أن الله قد منّ بني إسرائيل بنعم كثيرة وفضلهم على سائر الأمم في زمانهم بإرسال الرسل إليهم وإعطائهم الرزق الطيب وغيرها من النعم التي ستأتي تفصيلها في كلامنا عن تلك النعم واحدة تلو الأخرى.

1.5. المبحث الخامس: المعجزات على يد موسى عليه السلام الدالة على

صدق نبوته

لقد أرسل الله الرسل إلى الأمم، وجعل معهم المعجزات الدالة على صدق ما جاء به من عند الله، وهي نعمة أنعم الله بها الخلق بحيث إن من رأى وعقل بما جاء به الرسول أو النبي من الأنبياء من المعجزات يعرف تمام العلم أنه صادق في دعواه وأنه مرسل من عند الله القادر على كل شيء. وفي موسوعة المفاهيم الإسلامية العامة قال: "المعجزة في حقيقة أمرها

⁹⁹ سورة المائدة : الآية 20.

¹⁰⁰ سورة الدخان : الآية 32.

¹⁰¹ سورة الجاثية : الآية 16.

¹⁰² سورة الأعراف : الآية 140.

رسالة إلى العقل الإنساني، لأنها عندما يقبلها العقل يقبل دلائلها على الفور على صدق الرسول، ومن ثم تثبت نبوة النبي أو رسالة الرسول بعد قبول العقل لها، واقتناعه بها⁽¹⁰³⁾.

ودليل أن الله قد بعث الأنبياء ومعهم المعجزات هو قوله عليه الصلاة والسلام كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه السلام قال: " مَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا قَدْ أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ أَمِنْ عَلَيْهِ الْبَشَرُ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيَتْ وَحْيًا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ، فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ "⁽¹⁰⁴⁾.

ونبي الله موسى عليه السلام قد تعددت معجزاته التي جاء ذكرها في القرآن، مثل قوله تعالى {وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۖ فَاسْتَأْذَنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ مَسْحُورًا} ⁽¹⁰⁵⁾. وقال في سورة النمل {... فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ} (12) ⁽¹⁰⁶⁾.

فما هي الآيات التسع التي ذكرت في تلك الآيات؟ والإجابة هي: قد اختلف العلماء في مراد الآيات التسع الواردة في تلك الآيات والسبب في ذلك هو ورود الأثر عن

¹⁰³ المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، موسوعة المفاهيم الإسلامية العامة، (المصدر: موقع وزارة الأوقاف المصرية <http://islamic-council.com>)، المصطلحة رقم 612. تاريخ الزيارة 2022/10/1.

¹⁰⁴ البخاري (ت: 256 هـ)، صحيح البخاري، ح 7274/4981. مسلم، صحيح مسلم، ح 239/152.

¹⁰⁵ سورة الإسراء : الآية 101.

¹⁰⁶ سورة النمل : الآية 12.

الإمام أحمد⁽¹⁰⁷⁾ وفيها ذكر أن الآيات التسع هي الوصايا التسع في التوراة وهي ألا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تسحروا، ولا تأكلوا الربا، ولا تمشوا ببريء إلى ذي سلطان ليقتله، ولا تقذفوا محصنة.

إلا أن الإمام ابن كثير ضعفها وقال "أما هذا الحديث فهو حديث مشكل. وعبد الله بن سلمة في حفظه شيء، وتكلموا فيه، ولعله اشتبه عليه التسع الآيات، بالعشر الكلمات، فإنها وصايا في التوراة، لا تعلق لها بقيام الحجة على فرعون"⁽¹⁰⁸⁾.

ورجح الإمام على أن المراد بتسع آيات التي أيد بها موسى عليه السلام إلى فرعون هي: العصا، واليد، والسنون، والبحر، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع والدم، مستندة

¹⁰⁷ قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ - وَحَدَّثَنَا يُزِيدُ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ - عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَمَةَ يُحَدِّثُ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ. قَالَ يُزِيدُ: الْمُرَادِيُّ. قَالَ: قَالَ يَهُودِيُّ لِصَاحِبِهِ: اذْهَبْ بِنَا إِلَى النَّبِيِّ - وَقَالَ يُزِيدُ: إِلَى هَذَا النَّبِيِّ - حَتَّى نَسْأَلَهُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ: {وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ}، فَقَالَ: لَا تَقُلْ لَهُ: نَبِيٌّ، فَإِنَّهُ إِنْ سَمِعَكَ صَارَتْ لَهُ أَرْبَعُ أَغْنِي. فَسَأَلَاهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا، وَلَا تَسْرِقُوا، وَلَا تَزْنُوا، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَلَا تَسْحَرُوا، وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا، وَلَا تَمْشُوا بِبَرِيءٍ إِلَى ذِي سُلْطَانٍ لِيَقْتُلَهُ، وَلَا تَقْذِفُوا مُحْصَنَةً - أَوْ قَالَ: تَقْرُوا مِنَ الرَّحْفِ. شُعْبَةُ الشَّائِكُ - وَأَنْتُمْ يَا يَهُودُ، عَلَيْكُمْ حَاصَّةٌ أَنْ لَا تَعْتَدُوا". قَالَ يُزِيدُ: "تَعْدُوا فِي السَّبَبِ". فَقَبَّلَا يَدَهُ وَرَجَلَهُ - قَالَ يُزِيدُ: فَقَبَّلَا يَدَيْهِ وَرَجْلَيْهِ - وَقَالَا: نَشْهَدُ أَنَّكَ نَبِيٌّ. قَالَ: "فَمَا يَمْنَعُكُمَا أَنْ تَتَّبَعَانِي؟". قَالَا: إِنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا أَنْ لَا يَزَالَ مِنْ دُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ، وَإِنَّا نَخْشَى - قَالَ يُزِيدُ: إِنْ أَسْلَمْنَا - أَنْ تَقْتُلَنَا يَهُودُ. أحمد، بن محمد، بن حنبل (ت: 241 هـ)، المسند، ط1، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، (بيروت: مؤسسة الرسالة: 1419 هـ - 1999م)، ح18092.

¹⁰⁸ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 125/5.

من رواية ابن عباس ورواية أخرى مع الاختلاف البسيط فيها⁽¹⁰⁹⁾. وسنفصل مع الإيجاز تلك الآيات التسع التي ذكرها الإمام ابن كثير رحمه الله.

1- العصا

هي العصا التي تحولت إلى ثعبان مبین، وبها ضرب موسى الحجر فانبعثت منه اثنتا عشرة عينا، وبها أيضا يضرب البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم. وجاءت الآيات التي تكلم عن هذه المعجزة في عدة مواضع في القرآن وهي:

{وَأَلْقِ عَصَاكَ ۚ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۚ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ} ⁽¹¹⁰⁾، { وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ۚ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ } ⁽¹¹¹⁾، { وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ۚ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۚ يَا مُوسَىٰ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ ۚ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ } ⁽¹¹²⁾، { فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ } ⁽¹¹³⁾، { فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ } ⁽¹¹⁴⁾، { فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ } ⁽¹¹⁵⁾، { وَأِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ

¹⁰⁹ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 125/5.

¹¹⁰ سورة النمل : الآية 10.

¹¹¹ سورة الأعراف : الآية 117.

¹¹² سورة القصص : الآية 31.

¹¹³ سورة الأعراف : الآية 107.

¹¹⁴ سورة الشعراء : الآية 32.

¹¹⁵ سورة الشعراء : الآية 45.

قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ۖ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ { (116)،
 {وَقَطَّعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ
 الْحَجَرَ ۖ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ۖ ... } (117)، {فَأَوْحَيْنَا
 إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ۖ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ } (118).

2- اليد

هي اليد التي تخرج بيضاء بعد إدخالها في جيب موسى عليه السلام، أما الآيات التي
 تكلمت عن هذه المعجزة هي قوله تعالى:

{وَأَضْمُ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَىٰ} (119)، {وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي
 جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ} (120)، {اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ
 سُوءٍ....} (121)، {وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ} (122)، {وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ
 لِلنَّاظِرِينَ} (123).

¹¹⁶ سورة البقرة : الآية 60.

¹¹⁷ سورة الأعراف : الآية 160.

¹¹⁸ سورة الشعراء : الآية 63.

¹¹⁹ سورة طه : الآية 22.

¹²⁰ سورة النمل : الآية 12.

¹²¹ سورة القصص : الآية 32.

¹²² سورة الأعراف : الآية 108.

¹²³ سورة الشعراء : الآية 33.

3- السنون

وهي قوله تعالى في سورة الأعراف {وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ} (124).

4- البحر

هو فلق البحر وعبور موسى وبني إسرائيل فيه هرباً من فرعون وملئه قال تعالى {فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ۖ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ} (125).

5-9- الطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم

هي المعجزات الأربعة التي ذكرها القرآن في الآية الواحدة من سورة الأعراف، قال تعالى {فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ} (126).

فهذه هي المعجزات التسع مع البيان الموجز عنها، وقد خلّدها القرآن لتكون ذكرى لبني إسرائيل ليشكروا الخالق عز وجل الذي أيد نبيهم موسى عليه السلام بهذه المعجزات الكثيرة، وهذه المعجزات كما قلنا هي من جملة النعم الإلهية لهم لأن المعجزة ما هي إلا علامة على صدق من ادعى النبوة والرسالة ليؤمن من رأى أو سمعها ويجر به إلى اتباعه ونصرته.

¹²⁴ سورة الأعراف : الآية 130.

¹²⁵ سورة الشعراء : الآية 63.

¹²⁶ سورة الأعراف : الآية 133.

1.6. المبحث السادس: رعاية موسى لبني إسرائيل وصبره على تحمل الأذى

وإن من اهتمام موسى البالغ لبني إسرائيل هو عدم تركهم دون مرشد يرشدهم عند غيابهم، وقد حكى القرآن أن موسى خلف أخاه هارون عندما خرج ليتلقى أمر ربهم خوفاً منهم أن يعوجوا عن الطريق القيم. ولكن عادة سقيم القلب لا يعتبر ولا يرشد مهما بلغ له الاهتمام والإرشاد، قال تعالى {وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلَئِهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُوارٌ ۚ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ۚ اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ} (127)، فرجع موسى إلى قومه مسرعاً وغازباً قال جل ذكره {وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ۖ أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ ۖ وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ۚ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِيْسَ الْقَوْمِ اسْتَزَعِفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ} (128).

تحمل موسى عليه السلام الأذى كثيراً من قومه، حيث كفروا بعد إيمانهم واتخذوا العجل في غيابه وغيرها من القبائح والردائل التي ارتكبتها بنو إسرائيل في حياة كريم الله. وفي حديث البخاري قال لما كان يوم حنين أثر النبي ﷺ ناساً؛ أعطى الأقرع مائة من الإبل،

¹²⁷ سورة الأعراف : الآية 148.

¹²⁸ سورة الأعراف : الآية 150.

وَأَعْطَىٰ غُيَيْنَةً مِّثْلَ ذَلِكَ، وَأَعْطَىٰ نَاسًا، فَقَالَ رَجُلٌ: مَا أُريدَ بِهَذِهِ الْقِسْمَةِ وَجْهَ اللَّهِ. فَقُلْتُ:
لَأُخْبِرَنَّ النَّبِيَّ ﷺ. قَالَ: " رَحِمَ اللَّهُ مُوسَى؛ قَدْ أُودِيَ بِأَكْثَرِ مَنْ هَذَا، فَصَبَرَ "(129).

وكثير ما ينادي قومه في القرآن بكلمة (يَا قَوْم) كقوله {وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا
قَوْم...} (130)، قال صاحب الوسيط رحمه الله: (وفي نداء موسى عليه السلام لهم بقوله (يَا
قَوْم) تَلَطَّفَ فِي الْخُطَابِ لِيَجْذِبَ قُلُوبَهُمْ إِلَى سَمَاعِهِ، وَلِيَحْمِلَهُمْ عَلَى تَلْقَائِهِ أَوَامِرَهُ بِحَسَنِ
الطَّاعَةِ، وَلِيَشْعُرَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمُهُ فَهُوَ مِنْهُمْ وَهُمْ مِنْهُ، وَالشَّأْنُ فِيمَنْ كَانَ كَذَلِكَ أَلَّا يَكْذِبَ
عَلَيْهِمْ أَوْ يَخْدَعَهُمْ، وَإِنَّمَا يَرِيدُ لَهُمُ الْخَيْرَ) (131).

وموسى عليه السلام أحد أولي العزم من الرسل، وهذا مذهب كثير من العلماء
كالإمام ابن كثير والإمام البغوي رحمهما الله، وقد جاء في تفسيره تفصيل المسألة ويورد معا
خلاف العلماء، ثم قال مرجحا لما ذهب إليه وهو تعيينهم وأن موسى أحد منهم: "ذكرهم
الله على التخصيص في قوله: {وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ يَا نُوحُ وَإِبْرَاهِيمَ
وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ}، وفي قوله تعالى: {شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا...}.

¹²⁹ البخاري (ت: 256 هـ)، صحيح البخاري، ح 6059/4336/3150.

¹³⁰ سورة البقرة : الآية 54.

¹³¹ الطنطاوي (ت: 1431 هـ)، التفسير الوسيط، 1/131.

فرجح كون هؤلاء المذكورين في الآيتين هم أولو العزم من الرسل⁽¹³²⁾. والعزم كما قال الراغب هو المحافظة على ما أمر به وعزيمة على القيام⁽¹³³⁾.

وذهب البعض إلى أن أولي العزم هم الأنبياء كلهم بلا استثناء. قال البلنسي: والصحيح عند الحذاق أن كل من أثنى الله عليه بالصبر مطلقاً فهو من أولي العزم⁽¹³⁴⁾. ولا يخفى أن هؤلاء المذكورين في آية الأحزاب⁽¹³⁵⁾ والشورى⁽¹³⁶⁾ هم أفضل الأنبياء، وقد وردت قصتهم مع قومهم كثيراً في القرآن الكريم. وإن كان تحديد هؤلاء على أنهم أولي العزم من الرسل المذكورين في آية الأحقاف⁽¹³⁷⁾ لم يرد نص صريح، إلا أن عدداً كبيراً من العلماء ذهبوا إلى تحديدها بهم حتى اشتهر هذا القول. ولا شك أن موسى عليه السلام من جملة الأنبياء الذين تحملوا وصبروا على أذى من قومهم بغض النظر في اختلاف العلماء في المراد بأولي العزم من الرسل في الآية السالفة ذكرها.

¹³² البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 272/7.

¹³³ الراغب (ت: 502 هـ)، مفردات ألفاظ القرآن، 565.

¹³⁴ البلنسي، محمد، بن علي (ت: 782 هـ)، تفسير مبهمات القرآن، ط1، تحقيق: عبد الله عبد الكريم محمد،

(بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1411 هـ - 1991م)، 507.

¹³⁵ {وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا} سورة الأحزاب : الآية 7.

¹³⁶ {﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ۚ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾} سورة الشورى : الآية 13.

¹³⁷ {فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ۚ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ۚ بَلَاغٌ ۚ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ} سورة الأحقاف : الآية 35.

1.7. المبحث السابع: فضل الله ورحمته عليهم بقبول توبتهم وإحيائهم بعد

موتهم

قال الله تعالى {وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ ۖ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ۖ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ} (138).

قال صاحب تفسير روح البيان: وأصل القصة أن موسى عليه السلام لما رجع من الطور إلى قومه فرأى ما هم عليه من عبادة العجل، وقال لأخيه والسامري ما قال وأحرق العجل، وألقاه في البحر وندم القوم على ما فعلوا، وقالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لتكونن من الخاسرين. أمر الله موسى أن يأتيه في ناس من بني إسرائيل يعتذرون إليه من عبادة العجل، فاختار موسى سبعين من قومه من خيارهم، فلما خرجوا إلى الطور قالوا لموسى سل ربنا حتى يسمعنا كلامه، فسأل موسى عليه السلام ذلك، فأجابه الله، ولما دنا من الجبل وقع عليه عمود من الغمام وتغشى الجبل كله، ودنا من موسى ذلك الغمام حتى دخل فيه. وقال للقوم ادخلوا فكلم الله موسى يأمره وينهاه، وكلما كلمه تعالى أوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع أحد من السبعين النظر إليه، وسمعوا كلامه تعالى مع موسى، افعل لا تفعل. فعند ذلك طمعوا في الرؤية وقالوا ما قالوا فأخذتهم الصاعقة، فحروا صعقين ميتين يوما وليلة. فلما

¹³⁸ سورة الأعراف : الآية 155.

ماتوا جميعا جعل موسى يبكي ويتضرع رافعا يديه إلى السماء، يدعو ويقول يا إلهي اخترت من بني إسرائيل سبعين رجلا ليكونوا شهودي بقبول توبتهم، وماذا أقول لهم إذا أتيتهم وقد أهلك خيارهم، لو شئت أهلكتهم قبل هذا اليوم مع أصحاب العجل، أهلكنا بما فعل السفهاء منا فلم يزل يناشد ربه حتى أحياهم الله ورد إليهم أرواحهم، وطلب توبة بني إسرائيل من عبادة العجل، فقال لا إلا أن يقتلوا أنفسهم⁽¹³⁹⁾.

هذه القصة قد رواها الإمام الطبري أيضا مسندا⁽¹⁴⁰⁾، كما أنه ذكر رأيا آخر في المسألة بدون الخوض في تفاصيله⁽¹⁴¹⁾، لأن عين المسألة هي وقوع البعث بعد جعلهم موتى ليذكروا خالقهم. وهذه النعمة بجانب نعمته سبحانه بعفوهم بعد اتخاذهم العجل كما فصلت القصة وسيأتي بيانه بعد قليل.

سجل القرآن الصاعقة التي أصابتهم وجعلتهم موتى ثم بعثهم بعد ذلك في الآية من سورة البقرة، وعقبها الله بقوله (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ)، قال تعالى {وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذْنَاكُمُ الصَّاعِقَةَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (55) ثُمَّ بَعَثْنَاكُم مِّن بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (56)}⁽¹⁴²⁾.

¹³⁹ البروسوي، إسماعيل حقي (ت: 1137 هـ)، روح البيان، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، 141/1.

¹⁴⁰ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 693/1-695.

¹⁴¹ المسألة في وقت حدوث البعث الوارد في سورة البقرة، هل هو قبل اتخاذ العجل أو بعد ذلك.

¹⁴² سورة البقرة : الآية 55-56.

قال الإمام ابن جرير: قوله: (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ)، يقول: فعلنا بكم ذلك لتشكروني على ما أوليْتُكم من نعمتي عليكم، بإحيائي إياكم، استبقاء مني لكم، لتراجعوا التوبة من عظيم ذنبكم، بعد إحلالي العقوبة بكم بالصاعقة التي أحللتها بكم، فأماتتكم بعظيم خطئكم الذي كان منكم فيما بينكم وبين ربكم⁽¹⁴³⁾.

فإحياء الله لهم بعد موتهم يعدُّ من نعم الله تعالى لهم، لأن في إحيائهم قد يحملهم إلى التوبة وإحسان ما بقي لهم من العمر. وأما عن ذنبهم في اتخاذهم العجل، فقد عفا الله عنهم كما قلنا والدليل هو قوله تعالى {وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ (51) ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (52)}⁽¹⁴⁴⁾. وقوله {ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ ۖ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا}⁽¹⁴⁵⁾.

ثم بعد الحديث عن اتخاذهم العجل وإحيائهم بعد أن أخذتهم الصاعقة جاء الحديث عن واقعة أخرى وهي رفع فوقهم الطور، وهذه الواقعة التي تحدثها الآية: {وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ۖ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (63)}⁽¹⁴⁶⁾ ولكنهم تولوا ونقضوا ميثاق الله عليهم، كما قال تعالى {ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ

¹⁴³ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 692/1.

¹⁴⁴ سورة البقرة: الآية 51-52.

¹⁴⁵ سورة النساء: الآية 153.

¹⁴⁶ سورة البقرة: الآية 63.

اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخُسْرَيْنِ (64) {⁽¹⁴⁷⁾}. والفضل والرحمة في الآية كما قال الإمام ابن كثير: التوبة وإرسال النبيين والمرسلين إليهم⁽¹⁴⁸⁾. من هنا نرى نعمة أخرى وهي رحمته سبحانه لهم بعد نقض الميثاق بقبول توبتهم وإرسال الأنبياء إليهم، وهذا غير نعمة الإحياء وعفوه إياهم بعد اتخاذهم العجل.

1.8. المبحث الثامن: الوارثون لأرض مصر وما فيها من جنات وعيون

لما أهلك الله فرعون وجاوز بنو إسرائيل البحر، انتقل كل ثروة مصر إلى بني إسرائيل، قال تعالى حاكيا عن ذلك {فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (57) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (58) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (59)} {⁽¹⁴⁹⁾}. وقال أيضا {كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (25) وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (26) وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ (27) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ (28)} {⁽¹⁵⁰⁾}. وقوله في سورة القصص {وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ} {⁽¹⁵¹⁾}.

¹⁴⁷ سورة البقرة : الآية 64.

¹⁴⁸ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 288/1.

¹⁴⁹ سورة الشعراء : الآية 57-59.

¹⁵⁰ سورة الدخان : الآية 25-28.

¹⁵¹ سورة القصص : الآية 5.

من هنا نشأ الإشكال عند العلماء، هل عاد بنو إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون؟ فإن لم يرجعوا إليها فكيف يكونون وارثين لها، كيف نجمع بين وراثتهم إياها ولم يسكنوا فيها؟

تعددت أقوال العلماء بناء على هذا السؤال، فقد جمع ابن عجيبة رحمه الله آراء العلماء في الآية مع مناقشة بسيطة منه فقال: "أورثناها أي ملكناها إياهم، على طريقة تمليك مال الموروث للوارث لأنهم ملكوها من حين خروج أربابها عنها قبل أن يقبضوها". ثم أورد الأقوال في المسألة فقال: "وعن الحسن: لما عبروا النهر رجعوا، وأخذوا ديارهم وأموالهم. وقال ابن جزي: لم يُذكر في التواريخ مُلك بني إسرائيل لمصر، وإنما المعروف أنهم ملكوا الشام، فتأويله على هذا: أورثناهم مثل ذلك بالشام". وتعقب بعدُ وذهب إلى الراجح عنده فقال: "بل التحقيق أنهم ملكوا التصرف في مصر، ووصلت حكومتهم إليها، ولم يرجعوا إليها. والله تعالى أعلم" (152).

وتؤيد ما ذهب ابن عجيبة إليه الآية، هي قوله تعالى ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ۖ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي

¹⁵² ابن عجيبة (ت: 1224 هـ)، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، 4/137.

إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا ۖ وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ⁽¹⁵³⁾. قال الإمام
البغوي (مَشَارِقُ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا) هي الشام ومصر⁽¹⁵⁴⁾.

وفي التفسير الذي صدر من مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر قال: وقد ثبت تاريخياً
أنه لم يكن لبني إسرائيل ميراث لأرض مصر الأصلية ولا حكم فيها، بل الذي ثبت هو
خروجهم منها إلى أرض فلسطين، فلذلك يكون المراد من ميراثهم الأرض إسكانهم أرض
فلسطين، وجعلهم أصحاب ملك فيها كأنها ميراث لهم، أو أنهما كانت متابعة لحكم فرعون
فأورثهم الله إياها منه بتسليطهم عليها وقتلهم، وقد عاقبهم الله بنزع سلطانهم عليها حين
أفسدوا في الأرض، كما أشارت إليه سورة الإسراء وكما ثبت عندهم في سفر الخروج⁽¹⁵⁵⁾.

ملخص المسألة ألا تعارض في الآيات بين إيراثهم أرض مصر بعد هلاك فرعون
وعدم رجوعهم إليها، لأن إيراثهم إياها لا يلزم منهم رجوعهم إلى تلك الأرض، بل قد يُحمل
على أنهم ورثوها أي ملكوها تصرفاتها، إن لم يسكنوا فيها أو يرجعوا إليها، وذلك من أجل
ذهابهم إلى الأرض المقدسة التي كتب الله لهم، والتي لأجلها أُرسل الله موسى إلى فرعون
ليخرجهم من فرعون وملئه ومن مصر عامة، كما قال تعالى: {فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ

¹⁵³ سورة الأعراف : الآية 137.

¹⁵⁴ البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 3/273.

¹⁵⁵ لجنة من العلماء، تفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط3، إشراف: مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، (القاهرة: مطبعة
المصحف الشريف، 1413هـ - 1992م)، 7/1736.

رَبِّ الْعَالَمِينَ (16) أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (17) {⁽¹⁵⁶⁾، وغيرها من الآيات التي تكلمت في هذه القضية.

وتلك نعمة على بني إسرائيل بعد هلاك عدوهم من ملذات وثروات التي تركت لهم في أرض مصر من جنات وعيون، وهذا تظهر جلاله وقدره الله تعالى، كيف يقلب موازن الأمور في اللحظات. قال تعالى {قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ ۚ بِيَدِكَ الْخَيْرُ ۚ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ} (157).

1.9. المبحث التاسع: الغمام والرزق من المأكولات والمشروبات

وقد منّ الله على هذا القوم بعد خروجهم من قبضة فرعون بنعم كثيرة، ولقد أورثهم أرضا كانوا فيها ضعفاء، ورزقهم الطيبات وسخر لهم الغمام يستظلون بها من حرارة الشمس وغيرها من النعم. قال تعالى: {وَوَهَبْنَا لَكُمْ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ ۖ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۚ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ} (158). ونظيرها في سورة الأعراف {وَقَطَعْنَا لَهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ اضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَهُمْ ۖ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ

¹⁵⁶ سورة الشعراء : الآية 16-17.

¹⁵⁷ سورة آل عمران : الآية 26.

¹⁵⁸ سورة البقرة : الآية 57.

الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۖ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ { (159).

وفي تلك الآيات جمع الله أربع نعمٍ أخرى بعد نجاتهم من فرعون، وهي الغمام وإنزال المن والسلوى والسقاية والزرع من الطيبات. وسنفصل هذه الثلاثة في السطور التالية:

1.9.1. المطلب الأول: الغمام

قال العلماء⁽¹⁶⁰⁾ إن هذه النعمة وقعت وهم في التيه عندما عاقب الله بني إسرائيل على عدم استجابتهم لأمر الله وأمر رسوله موسى في دخول الأرض المقدسة و{قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا أَبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ} (161). قال أبو السعود (وَوَضَعْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ) أي جعلناها بحيث تلقى عليكم ظلما وذلك أنه تعالى سخر لهم السحاب يسير بسيرهم وهم في التيه يظلمهم من الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسرون في ضوءه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى (162).

¹⁵⁹ سورة الأعراف : الآية 160.

¹⁶⁰ جاء أثر عن ابن عباس قال فيه: "وكان -الغمام- معهم في التيه". رواه الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 699/1، وابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 267/1.

¹⁶¹ سورة المائدة : الآية 24.

¹⁶² أبو السعود (ت: 982 هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، 104/1.

1.9.2. المطلب الثاني: المن والسلوى

لقد تعددت آراء العلماء في تحديد هذه النعمة وهي المن. وجمع الإمام الطبري عشرة أقوال تقريبا مع ذكر الروايات الواردة فيها في تحديد نوع المراد من المن⁽¹⁶³⁾. وقال الإمام ابن كثير: والغرض أن عبارات المفسرين متقاربة في شرح المن، فمنهم من فسره بالطعام، ومنهم من فسره بالشراب، والظاهر، والله أعلم، أنه كل ما امتن الله به عليهم من طعام وشراب، وغير ذلك، مما ليس لهم فيه عمل ولا كد، فالمن المشهور إن أكل وحده كان طعاما وحلاوة، وإن مزج مع الماء صار شرابا طيبا، وإن ركب مع غيره صار نوعا آخر، ولكن ليس هو المراد من الآية وحده؛ والدليل على ذلك قول البخاري: حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان، عن عبد الملك، عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد - رضي الله عنه - قال: قال النبي ﷺ: الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ⁽¹⁶⁴⁾.

وأما السلوى، قال ابن عطية الأندلسي: (السلوى) طير بإجماع من المفسرين، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع بن أنس وغيرهم. قيل: هو السماي بعينه. وقيل: طائر يميل إلى الحمرة مثل السماي، وقيل: طائر مثل الحمام تحشره عليهم الجنوب⁽¹⁶⁵⁾.

¹⁶³ راجع سورة البقرة الآية 57 من جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، 700-704.

¹⁶⁴ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 268/1.

¹⁶⁵ ابن عطية (ت: 542 هـ)، المحرر الوجيز، 139/1.

1.9.3. المطلب الثالث: السقاية

هي الماء الذي انفجر من العيون الاثنتي العشرة. وهو الذي طلبه بنو إسرائيل من موسى عليه السلام في قوله تعالى {وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ} فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ... {⁽¹⁶⁶⁾ وقوله {وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ} فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ {⁽¹⁶⁷⁾. وقد تكلمنا عنه شيئاً من البيان في معجزة عصا موسى عليه السلام.

وقوله (و) أي: اذكر {وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ} أي: طلب السقيا (لِقَوْمِهِ) وقد عطشوا في التيه {فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ} وهو الذي فر بثوبه، خفيف مربع كرأس الرجل، رخام أو كذان فضربه {فَانْفَجَرَتْ}: انشقت وسالت (مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا) بعدد الأسباط (قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ): سبط منهم (مَّشْرَبَهُمْ): موضع شربهم، فلا يشركهم فيه غيرهم. وقلنا لهم: {كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ}: حال مؤكدة لعاملها، من (عني) بكسر المثناة: أفسد⁽¹⁶⁸⁾.

¹⁶⁶ سورة الأعراف : الآية 160.

¹⁶⁷ سورة البقرة : الآية 60.

¹⁶⁸ جلال الدين محمد، بن أحمد المحلي (ت: 864 هـ)، وجلال الدين عبد الرحمن، بن أبي بكر (ت: 911)، تفسير الجلالين، ط1، (القاهرة: دار الحديث، 1422 هـ – 2001 م)، 13.

لم تكتف نعمه سبحانه على بني إسرائيل في أطعمة -وهو المن والسوى وغيرهما- دون أشربة، فقد أخرج الله لهم العيون ليشربوا منها، وهذا في قمة الرخاء والرفاهة حيث اجتمع لهم الخير في الطعام والشراب. ولكن هؤلاء السقماء لا تغير نفوسهم هذه النعم بل كثير منهم لا يشكرون الله وبدلوا نعمة الله من بعد ما جاءتهم، قال تعالى (سَلِّ بْنِ إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ۖ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) (169).

1.9.4. المطلب الرابع: الرزق من الطيبات

ولقد رزق الله بني إسرائيل الطيبات أي الحلال من الطعام والشراب غير المن والسلوى كما قال الإمام القرطبي (170) عند تفسيره للآية {وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ} (171). وقوله جل ثناؤه {...كُلُوا مِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۖ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ} (172).

¹⁶⁹ سورة البقرة : الآية 211.

¹⁷⁰ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 153/19.

¹⁷¹ سورة الجاثية : الآية 16.

¹⁷² سورة البقرة : الآية 57.

1.10. المبحث العاشر: تعريف النبي صلى الله وسلم في كتابهم تعريفا عينيا

وإن من نعم الله على قوم أن يرسل إليهم رسولا وينزل معه كتاباً ليهتدوا به، ويتذكروا بما في الكتاب حتى بعد وفاة نبيهم. وهذه النعم كلها قد حصلت لبني إسرائيل، بل أزيد وذلك لأن الله قد أرسل فيهم رسلا كثيرين وبشرهم كذلك في كتابهم بنبي خرج في آخر الزمان يخرجهم من الظلمات إلى النور. فعرف الله هذا النبي تعريفا مفصلا كأنه حاضر أمام أعينهم لكي يؤمنوا به عند رؤية هذا النبي المرسل. قال تعالى {الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ} (173). وهي كقوله تعالى في سورة الأنعام {الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ} (174).

روى الإمام الواحدي قول عبد الله بن سلام الصحابي الجليل إذ قال: لأنا كنت أشد معرفة برسول الله صلى الله عليه وسلم مني بابني، فقال له عمر رضي الله عنه: كيف ذاك يا ابن سلام؟ قال: لأني أشهد أن محمداً رسول الله حقاً يقينا وأنا لا أشهد بذلك لابني لأني أدري ما أحدثت النساء. فقال له عمر: وفقك الله (175).

¹⁷³ سورة البقرة : الآية 146.

¹⁷⁴ سورة الأعراف : الآية 20.

¹⁷⁵ الواحدي، علي، بن أحمد (ت: 468 هـ)، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، ط1، تحقيق: عادل أحمد، وعلي محمد معوض، وأحمد صيرة، وأحمد عبد الغني، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ - 1994 م)، 231/1.

وروى الإمام البغوي في تفسيره رواية -مع اختلاف يسير بالرواية السابقة- أن عُمَرَ
 بَنَ الْخَطَّابِ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّهِ {الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ
 كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ} فَكَيْفَ هَذِهِ الْمَعْرِفَةُ؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: يَا عُمَرُ لَقَدْ عَرَفْتُهُ حِينَ رَأَيْتُهُ كَمَا
 عَرَفْتُ ابْنِي وَمَعْرِفَتِي بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدُّ مِنْ مَعْرِفَتِي بِابْنِي، فَقَالَ عُمَرُ: كَيْفَ
 ذَلِكَ؟ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ حَقٌّ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْ نَعَتَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِنَا وَلَا أَذْرِي مَا تَصْنَعُ
 النِّسَاءُ، فَقَالَ عُمَرُ وَقَفَّكَ اللَّهُ يَا ابْنَ سَلَامٍ فَقَدْ صَدَقْتَ (176).

صدق الله سبحانه وتعالى حين قال في كتابه {الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ
 الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ
 لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ} فَالَّذِينَ
 آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ} (177). فبنو
 إسرائيل يعرفون تمام العلم أن محمدا رسول من عند الله، وقد نزلوا بجزيرة العرب ينتظرون مجيء
 هذا الرسول الخاتم وهم قد أوتوا من العلم في كتابهم بعلامات لهذا النبي، وسيأتي الكلام أكثر
 في الفصل الثالث بإذن الله (178)، والحاصل في هذا المبحث أن الله قد بيّن لهم صفات
 وعلامات الرسول الكريم الذي يختم الرسالة الإلهية لكي يؤمنوا به وينصروه ويتبعوا النور الذي

¹⁷⁶ البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 1/164.

¹⁷⁷ سورة الأعراف : الآية 157.

¹⁷⁸ المبحث الرابع من الفصل الثالث، ص100.

أنزل معه حتى يفلحوا في الدنيا والآخرة، وهذا الإخبار لهذا الرسول الكريم في كتبهم نعمة من نعم الله عز وجل عليهم.

فهذه النعم على بني إسرائيل في عهد موسى عليه السلام، حصرناها من كتاب الله لتكون تذكرة لأولي الألباب، لأن تذكير النعم من إحدى وسائل النصح والصلح، لأن الإنسان من طبيعته الغفل والنسيان، فتذكير بتلك النعم قد تأخذه إلى الانتباه والرجوع إلى الطريق القويم، ويحمل المنعم عليه إلى شكر المنعم والانقياد إلى المنعم بحبه له، قال العلامة ابن عاشور: وربما كان تعداد النعم مغنيا عن الأمر بالطاعة والامتثال لأن من طبع النفوس الكريمة امتثال أمر المنعم لأن النعمة تورث المحبة. وقال منصور الوراق:

تعصي الإله وأنت تُظهر حبه ... هذا لعمري في القياس بديع

لو كان حُبُّكَ صادقاً لأطعته ... إن المحب لمن يُحب مُطيع⁽¹⁷⁹⁾.

¹⁷⁹ ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، 483/1

الفصل الثاني

نعم الله على بني إسرائيل بعد موسى عليه السلام إلى ما قبل بعثة النبي صلى الله عليه

وسلم

المباحث:

1. إرسال الأنبياء والمرسلين

2. كثرة الواعظين

3. الخروج من التيه

4. الإسكان بالأرض المقدسة

5. تنجية جسد فرعون

2. الفصل الثاني: نعم الله على بني إسرائيل بعد موسى عليه السلام

إلى ما قبل بعثة النبي صلى الله عليه السلام

وبعد أن هلك فرعون وملؤه في اليم، سار موسى بالقوم إلى الأرض المقدسة، إلا أن موسى قبض قبل أن يدخلها، وقد استمر القوم السير حتى فتح الله لهم تلك الأرض، وهذه هي تتم النعم بعد خروجهم من مصر، وقد تتبعت نعم الله وخوله على بني إسرائيل حتى بعد وفاة كلهم الله موسى عليه السلام، وهذه مخلص ما جمعنا من تلك النعم بعد وفاة موسى وقبل مجيء نبي الله صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين والمرسلين.

2.1. المبحث الأول: إرسال الأنبياء والرسل إليهم في جملة كثيرة

من مظاهر تفضيل الله لبني إسرائيل على سائر الأمم في زمانهم هو إرسال الرسل والأنبياء إليهم في جملة ليست قليلة، قال الإمام الزمخشري في الكشاف: "لم يبعث الله في أمة ما بعث في بني إسرائيل من الأنبياء"⁽¹⁸⁰⁾. وإسرائيل هو نبي الله يعقوب عليه السلام وإليه ينتسب بنو إسرائيل. وقد كان ابنه الكريم يوسف نبيا ثم الذين يلونه من الأسباط حتى استضعفوا في مصر على يد فرعون. فبعث الله موسى نبيا إليهم، ومعه هارون أخوه وهو نبي أيضا، وتتابع الرسل فيهم حتى جاء عيسى عليه السلام وهو آخر رسل بني إسرائيل.

¹⁸⁰ الزمخشري، محمود، بن عمر (ت: 538 هـ)، الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ط3، تعليق: خليل مأمون شيحا، (بيروت: دار المعرفة، 1430 هـ - 2009م)، 284.

تحدثت الآيات العديدة عن هذا المظهر الإلهي في بني إسرائيل وهو إرسال الأنبياء والرسل فيهم مرة بعد مرة. قال الإمام ابن كثير رحمه الله: "كلما هلك نبي قام فيكم نبي، من لدن أبيكم إبراهيم وإلى من بعده. وكذلك كانوا، لا يزال فيهم الأنبياء يدعون إلى الله ويحذرون نقمته، حتى ختموا بعيسى عليه السلام." (181).

ذكر الله هذه النعمة في عدة آيات قرآنية وتذكر بني إسرائيل بها وتدعوهم إلى تأمل في آيات الله فيهم. وسنذكر تلك الآيات مع بعض البيانات من كلام المفسرين.

1- {وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ...} (182).

اختلف العلماء في تعيين الأنبياء في الآية، وقد جمع الإمام ابن الجوزي قولين واردين في ذلك فقال: "القول الأول: إنهم السبعون الذين اختارهم موسى، وانطلقوا معه إلى الجبل، جعلهم الله أنبياء بعد موسى وهارون، وهذا قول ابن السائب، ومقاتل. والثاني: أنهم الأنبياء الذين أرسلوا من بني إسرائيل بعد موسى، ذكره الماوردي (183). أي على القول الثاني الذي أورده الإمام ابن الجوزي هو عام في كل من أنبياء بني إسرائيل. وقد أورد الإمام الطبري القول الأول بصيغة التمریض وأما

¹⁸¹ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 72/3.

¹⁸² سورة المائدة : الآية 20.

¹⁸³ ابن الجوزي (ت: 597 هـ)، زاد المسير في علم التفسير، 370.

الإمام ابن كثير فذهب إلى أن المراد هو كل الأنبياء من لدن إبراهيم عليه السلام إلى خاتم أنبياء بني إسرائيل وهو عيسى عليه السلام⁽¹⁸⁴⁾.

وهذا القول الأخير الذي قال بأن الأنبياء في الآية عام لكل الأنبياء الذين أرسلهم الله إلى بني إسرائيل هو قول حسن عندي وقد عللنا من خصّ الأنبياء بأنهم السبعون الذين انطلقوا مع موسى إلى الجبل بإيراد الطبري هذا القول بصيغة التمريض.

وفي النهاية، فالآية قد قررت أن تلك النعمة واقعة فيهم، وأنبياء بني إسرائيل كثيرون، منهم من قصّهم الله في القرآن ومنهم لم يقصصهم. كما قال تعالى {وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ} وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا⁽¹⁸⁵⁾ و{وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ...}⁽¹⁸⁶⁾.

والحكمة من إرسال الرسل إليهم هي إرشادهم وإخراجهم من الضلال إلى الهداية في فترات ما قبل بعثة موسى أو ما بعد موسى عليه السلام إلى إرسال خاتم الأنبياء والمرسلين.

¹⁸⁴ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 72/3.

¹⁸⁵ سورة النساء : الآية 164.

¹⁸⁶ سورة غافر : الآية 78.

2- {لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَارְسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا ۖ كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ
أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ} (187).

ذكرت الآية أن الله سبحانه قد أرسل إلى بني إسرائيل رسلا، ولفظ "رسلا"
جاء نكرة للتعظيم والتكثير كما قال صاحب الوسيط⁽¹⁸⁸⁾، كما أن قوله سبحانه
(كُلَّمَا جَاءَهُمْ) فيه دليل على كثرة الرسل المرسلين إليهم، قال الإمام النيسابوري:
لفظ (كلما) يدل على كثرة مجيء الرسل⁽¹⁸⁹⁾.

ومعنى الآية أن الله قد أرسل إليهم رسلا كثيرين، إلا أن بني إسرائيل انقسموا
بعد مجيء رسول إليهم مرة بعد مرة، فريق منهم قتلوا الرسل وفريق آخر كذبوا، فكذبوا
عيسى واتهموه بابتغاء الزنا ومن مثله من الأنبياء. وقتلوا زكريا ويحيى وغيرهما من الأنبياء،
كما قال الإمام القرطبي عند تفسيره لهذه الآية⁽¹⁹⁰⁾.

3- {وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ
لَمُسْرِفُونَ} (191).

¹⁸⁷ سورة المائدة : الآية 70.

¹⁸⁸ الطنطاوي (ت: 1431هـ)، التفسير الوسيط، 4/231.

¹⁸⁹ النيسابوري (ت: 850 هـ)، غرائب القرآن و رغائب الفرقان، 2/621.

¹⁹⁰ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 8/96.

¹⁹¹ سورة المائدة : الآية 32.

قال أبو جعفر: "وهذا قَسَمٌ من الله جل ثناؤه أقسم به: أن رسله صلوات الله عليهم قد أتت بني إسرائيل الذين قصَّ الله قصصهم وذكر نبأهم في الآيات التي تقدّمت" (192).

ولم يكتف سبحانه بإرسال الرسل إليهم فحسب بل إرسالهم مقترن بالبينات وهي الآيات الواضحات، ثم ختمت الآية بقوله (ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ) أي كثيرا من بني إسرائيل - بعد إرسال هؤلاء الرسل - مسرفون في الأرض بالمعاصي والذنوب ومن ضمنها قتل أنبيائهم بغير حق.

4- {...يَحْكُمُ بِمَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ...} (193).

اختلف العلماء في مراد "النبيون" في الآية فذهب بعضهم إلى أن النبي ﷺ هو المراد بذلك اللفظ وعبر عنه بصيغة الجمع تعظيما له (194).

والسبب في اختلافهم هو أثر جاء في بيان سبب نزول الآية أنها نزلت بعد تحكيم النبي ﷺ لليهود إما في قصة اليهوديين الذين زنيا أو قصة تحاكم الفريقين من اليهود إلى النبي صلى الله وسلم (195)، فحمل لفظ الجمع على الفرد وهو النبي ﷺ.

¹⁹² الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 8/359.

¹⁹³ سورة المائدة : الآية 44.

¹⁹⁴ ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، 6/28.

¹⁹⁵ راجع: ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 3/117-119.

وذهب بعضهم إلى أن المراد هو النبي ﷺ ومن كان قبله من الأنبياء، أي لفظ "النبيون" شامل لكل نبي حكم بالتوراة، وهذا قول الإمام الطبري، قال: "وإنما عنى الله تعالى ذكره بذلك نبينا محمدا ﷺ في حكمه على الزانين المحصنين من اليهود بالرجم، وفي تسويته بين دم قتلى النضير وقريظة في القصاص والدية، ومن قبل محمد من الأنبياء يحكم بما فيها من حكم الله. وعن السدي قال: (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا): يعني النبي ﷺ، وعن عكرمة في قوله: (يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا)، النبي ﷺ وَمَنْ قَبْلَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، يحكمون بما فيها من الحق (196).

وهذا الذي نميل إليه أن المراد بالنبين في الآية هو النبي ﷺ والنبيون الذين جاؤوا قبله صلوات الله عليهم أجمعين. كما أن الآية تضمنت دليلا على أن الله قد بعث إلى بني إسرائيل النبيين ومن صفاتهم حكمهم بما في كتابهم وهو التوراة التي جاء بها موسى عليه السلام.

5- {ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَىٰ كُلًّا مَّا جَاءَ أُمَّةً رَّسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ} (197).

و"تتري" كما قال الراغب: على وزن فعلى، من المواترة، أي: المتابعة وترا وترا، وأصلها واو فأبدلت (198). وقال الإمام القرطبي رحمه الله: ومعنى تتري تتواتر، ويتبع

¹⁹⁶ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 8/449-451.

¹⁹⁷ سورة المؤمنون: الآية 44.

بعضهم بعضا ترغيبا وترهيبا. قال الأصمعي: وَاتَّارَتْ كَتَبِي عَلَيْهِ: أَتَبَعَتْ بَعْضُهَا بَعْضًا؛

إلا أن بين كل واحد وبين الآخر مهلة. وقال غيره: المواترة التتابع بغير مهلة⁽¹⁹⁹⁾.

وقد أثبتت أن رسلا قد جاؤوا إلى بني إسرائيل في جملة ليست يسيرة كما

عبرت الآية بقوله "تتري" أي واحد تلو واحد. ومع كل هذه النعم العظيمة كفروا بما

جاؤوا به، كما قال تعالى (كُلُّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَّسُولُهَا كَذَّبُوهُ) بل قتلوا كثيرا من أنبيائهم

كما صرحت به آيات أخرى.

6- {وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ..} (200).

(وقفينا) يعني: أتبعنا، والتقفية: الإتيان والإرداف⁽²⁰¹⁾، أي أتبعنا بعد موسى

عليه السلام رسلا إلى بني إسرائيل. وعبر بالجمع دالا على كثرة هؤلاء الرسل المرسلين

إليهم بعد موسى عليه السلام.

7- {قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ

وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ} (202). و{قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ

¹⁹⁸ الراغب (ت: 502 هـ)، مفردات ألفاظ القرآن، 163.

¹⁹⁹ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 45/15.

²⁰⁰ سورة البقرة: الآية 87.

²⁰¹ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 243/2.

²⁰² سورة البقرة: الآية 136.

وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ} (203).

اختلف علماءنا في المراد بالأسباط في الآية إلى القولين الاثنين، قول من ذهب إلى أنهم قبائل في بني إسرائيل وهي اثنتا عشرة قبيلة وكلهم من أولاد يعقوب عليه السلام. وقول من ذهب إلى أنهم أبناء يعقوب المباشرين له وكلهم كانوا أنبياء. قال الإمام البغوي: الأسباط يعني أولاد يعقوب وهم اثنا عشر سبطاً وواحدهم سبط سمو بذلك لأنه ولد لكل واحد منهم جماعة وسبط الرجل حافده، ومنه قيل للحسن والحسين رضي الله عنهما سبطا رسول الله ﷺ والأسباط من بني إسرائيل كالقبائل من العرب من بني إسماعيل والشعوب من العجم، وكان في الأسباط أنبياء، ولذلك قال: وما أنزل إليهم وقيل هم بنو يعقوب من صلبه صاروا كلهم أنبياء (204).

وذكر الإمام البغوي قولين في المسألة: قول من ذهب إلى أن الأسباط هي قبائل في بني إسرائيل، وقول من ذهب إلى أنها أولاد يعقوب عليه السلام المباشرين له أي أخوة يوسف عليه السلام، والأول أصح، لأن لا دليل في كون أبناء يعقوب المباشرين أصبحوا جميعهم أنبياء، وأيضا فعلهم مع يوسف عليه السلام ينافي كونهم أنبياء -والله أعلم-، وكما أن قول الإمام البغوي عند إيراده للقول الثاني في المسألة

²⁰³ سورة آل عمران : الآية 83.

²⁰⁴ البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 1/156.

يوهم الضعف. وبهذا ترجح القول الأول وقد كان في تلك القبائل أنبياء بعثهم الله إلى بني إسرائيل.

8- {الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا آَلَا نُؤْمِنُ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ۖ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ} (205).

هذه الآية تبين افتراءهم وكذبهم على الله تعالى، وقالوا إن الله قد عهد إليهم ألا يؤمنوا إلا أن يأتي الرسول بقربان تأكله النار. فردهم الله وأمر رسوله أن يقول لهم (قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أي أنتم كاذبون في دعواكم، لقد جاء الرسل إليكم كثيرا وجاؤوكم بما تقولون ولكنكم كذبتموهم وقتلتموهم فبئس ما تفعلون.

فهذه الآيات التي تكلمت عن الرسل المرسلين إلى بني إسرائيل مجملا، والآيات الأخرى قد تكلمت بشيء من التفاصيل عن رسل بني إسرائيل كموسى (206)، وهارون (207)، وعيسى (208)، وزكريا ويحيى وإلياس (209) وغيرهم.

²⁰⁵ سورة آل عمران : الآية 183.

²⁰⁶ قال تعالى {وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ لِإِنِّي رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ فَلَئِمَّا زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ قُلُوبُهُمْ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ} [الصف : 5].

²⁰⁷ {وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ} [الصف : 114] أي أنعمنا على موسى وهارون بأنواع النعم والمنافع الدينية والدينية ومنها نعمة النبوة والرسالة. انظر: الصابوني، محمد علي (ت: 1442)، صفوة التفاسير، (بيروت: دار القرآن الكريم، 1402 هـ - 1981 م)، 42/3.

²⁰⁸ {وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ} [الصف : 6].

كما بينت رد فعلهم لهؤلاء الأنبياء الكرام تارة بالكذب وتارة بالقتل وتارة بالعناد والجحود، وقد كان الأولى لهم أن يشكروا الله على هذه النعمة بإرسال الرسل إليهم تترى متتابعين ولكنهم آثروا الكفر على الإيمان فاستحقوا العذاب الأليم في الآخرة.

2.2. المبحث الثاني: كثرة الواعظين والداعين فيهم

لم يكتف سبحانه وتعالى بإرسال الرسل إلى بني إسرائيل تترى بل جعل الكثيرين منهم -غير الأنبياء- الواعظين والداعين إلى طريق الرشاد في وقت انعدام الرسول فيهم أو في وقت وجوده.

وقد حكى لنا القرآن البعض منهم، كقصة أصحاب السبت التي حُلد ذكرها في القرآن، وغيرها كما سنبينها في السطور التالية:

2.2.1. المطلب الأول: قصة أصحاب السبت

قال تعالى {وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ ۚ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (163)} وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا ۚ اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ

²⁰⁹ قال تعالى {وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ ۚ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ} [الأنعام : 85] أي: وكذلك هدينا زكريا ويحيى وعيسى وإلياس، وكل هؤلاء الأنبياء عليهم السلام من الصالحين. (تفسير الميسر، 138).

عَذَابًا شَدِيدًا ۖ قَالُوا مَعْدِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (164) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ
أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِقَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ
(165) { (210).

وأصل القصة كما روى الإمام الصنعاني قال: "قال عكرمة: جئت ابن عباس
يومًا وهو يبكي، وإذا المصحف في حجره، فأعظمت أن أدنو، ثم لم أزل على ذلك
حتى تقدّمت فجلستُ، فقلت: ما يبكيك يا ابن عباس، جعلني الله فداءك؟ فقال:
هؤلاء الورقات! قال: وإذا هو في "سورة الأعراف"، قال: تعرف أيلة! قلت: نعم!
قال: فإنه كان حيًّا من يهود، سيقّت الحيتان إليهم يوم السبت، ثم غاصت لا
يقدرون عليها حتى يغوصوا، بعد كدٍّ ومؤنة شديدة، كانت تأتيتهم يوم السبت شرعًا
بيضًا سمانًا كأنها الماخض⁽²¹¹⁾، تنبطح ظهورها لبطونها بأفئيتهم وأبئيتهم. فكانوا
كذلك برهة من الدهر، ثم إن الشيطان أوحى إليهم فقال: إنما نُهيتم عن أكلها يوم
السبت، فخذوها فيه، وكلوها في غيره من الأيام! فقالت ذلك طائفة منهم، وقالت
طائفة منهم: بل نُهيتم عن أكلها وأخذها وصيدها في يوم السبت.

وكانوا كذلك، حتى جاءت الجمعة المقبلة، فعدت طائفة بأنفسها وأبنائها
ونسائها، واعتزلت طائفة ذات اليمين، وتنحّت، واعتزلت طائفة ذات اليسار

²¹⁰ سورة الأعراف: الآية 163-165.

²¹¹ الماخض: الحامل التي دنا ولادها وقد أخذها الطلق. ابن منظور، محمد، بن مكرم (ت: 711 هـ)، لسان العرب،
(بيروت، دار صادر)، 228/7.

وسكتت. وقال الأيمنون: ويلكم! الله، الله، ننهاكم أن تتعرضوا لعقوبة الله! وقال الأيسرون: (لَمْ تَعْظُونَ قَوْمًا ۖ اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا) قال الأيمنون: (مَعَذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ)! أي: ينتهون، فهو أحب إلينا أن لا يصابوا ولا يهلكوا، وإن لم ينتهوا فمعذرة إلى ربكم. فمضوا على الخطيئة، فقال الأيمنون: قد فعلتم، يا أعداء الله! والله لا نُبَايِعُكم الليلة في مدينتكم، والله ما نراكم تصبحون حتى يصيبكم الله بخسف أو قذف أو بعض ما عنده بالعذاب!

فلما أصبحوا ضربوا عليهم الباب ونادوا، فلم يجابوا، فوضعوا سلماً، وأعلوا سور المدينة رجلاً فالتفت إليهم فقال: أي عباد الله، قردةٌ والله تعاوى لها أذنان! قال: ففتحوا فدخلوا عليهم، فعرفت القردة أنسابها من الإنس، ولا تعرف الإنس أنسابها من القردة، فجعلت القروء تأتي نسيبها من الإنس فتشم ثيابه وتبكي، فتقول لهم: ألم ننهكم عن كذا؟ فتقول برأسها: نعم!

ثم قرأ ابن عباس: {فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَدَابٍ بَيِّسٍ مِّمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ}. قال: فأرى اليهود الذين نهوا قد نجوا، ولا أرى الآخرين ذُكِّروا، ونحن نرى أشياء ننكرها فلا نقول فيها! قال قلت: إي جعلني الله فداك، ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه، وخالفوهم وقالوا: (لَمْ تَعْظُونَ

قَوْمًا ۖ اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ؟ قال: فأمرَ بي فكُسيْتُ بُرْدَيْنِ غليظين⁽²¹²⁾. روى

هذه القصة أيضا الإمام الطبري بإسناده إلى الإمام الصنعاني⁽²¹³⁾. وابن كثير في

تفسيره⁽²¹⁴⁾. والإمام الثعلبي في الكشف والبيان مع الاختصار فيها⁽²¹⁵⁾.

والشاهد من القصة هو وجود الفئة المؤمنة في هذا الوقت في بني إسرائيل

ينهون الناس عن فعل المعاصي والمخالفة لأمر الله. وفي هذه قصة انقسم الناس إلى

ثلاثة أقسام،

1- القسم الأول: هم الذين فعلوا ما نهى الله عنه،

2- القسم الثاني: هم الذين ينهون الناس عن فعل المعاصي ويطلق عليهم بالأمينين،

3- القسم الثالث: هم الذين سكتوا عن أصحاب المعاصي -أي القسم الأول- ويطلق

عليهم بالأيسرين.

والأمينون قد تصدوا في دعواهم وحاولوا أن يأخذوا هؤلاء العاصين حتى ينتهوا

عما هم عليه من المعاصي باصطيادهم يوم السبت الذي حرم الله على بني إسرائيل.

وأما القسم الثالث وهم الأيسرون فلم يفعلوا المنكر كما فعل القسم الأول ولكنهم

سكتوا عنهم بل قالوا لمن وعظوا القوم (لَمْ تَعْظُوا قَوْمًا ۖ اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا

²¹² الصنعاني، عبد الرزاق، بن همام (ت: 211 هـ)، تفسير عبد الرزاق، ط1، تحقيق: محمود محمد عبده، (بيروت:

دار الكتب العلمية، 1419 هـ - 1999م)، 96/2.

²¹³ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 515/10.

²¹⁴ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 495/3.

²¹⁵ الثعلبي، أحمد، بن محمد (ت: 428 هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ط1، تحقيق: خالد بن عون العنزي،

(جدة: دار التفسير، 1436 هـ - 2015 م)، 565/12.

شَدِيدًا) فردّ الأيمنون (قَالُوا مَعْدِرَةً إِلَى رَبِّكُم وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ). قال الإمام ابن كثير: " (قَالُوا مَعْدِرَةً إِلَى رَبِّكُم) أي: فيما أخذ علينا من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ)، يقولون: ولعل بهذا الإنكار يتقون ما هم فيه ويتركونه، ويرجعون إلى الله تائبين، فإذا تابوا تاب الله عليهم ورحمهم⁽²¹⁶⁾. ولكنهم أبوا أن يسمعوا لهؤلاء الداعين والمصلحين ففعلوا ما نهاهم الله فأنزل الله عليهم العذاب ونجى الله الأيمنين. وأما الأيسرون الذين قالوا (لَمْ تَعْظُونَنَا قَوْمًا ۖ اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ)، فقد اختلف العلماء في مسيرهم، هل نجوا أو أُلْحِقُوا بِالْقَوْمِ الْمَهْلَكِينَ. وقد أورد الإمام ابن كثير هذا الخلاف وذكر القولين مع الآثار الواردة في ذلك.

1- القول الأول أن الساكتين نجوا من العذاب وقد أورد الإمام في ذلك الروايات والآثار، منها ما ذكرنا من رواية الإمام الصنعاني. وسنكتفي هنا بذكر رواية واحدة التي استدل بها أصحاب القول الأول وهي رواية عكرمة عن ابن عباس قال: ما أدري أُنجا الذين قالوا: (لَمْ تَعْظُونَنَا قَوْمًا ۖ اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ) أم لا؟ قال: فلم أزل به حتى عرفته أنهم نجوا، فكساني حلة⁽²¹⁷⁾.

2- القول الثاني وهو قول من ذهب إلى أن الأيسرين هلكوا مع الهالكين الذين اصطادوا يوم السبت، فقال رحمه الله: "القول الثاني: أن الساكتين كانوا من الهالكين. قال محمد بن إسحاق، عن ابن عباس؛ أنه قال: ابتدعوا السبت فابتلوا

²¹⁶ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 494/3.

²¹⁷ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 495/3.

فيه، فحرمت عليهم فيه الحيتان، فكانوا إذا كان يوم السبت، شرعت لهم الحيتان ينظرون إليها في البحر. فإذا انقضى السبت، ذهبت فلم تر حتى السبت المقبل، فإذا جاء السبت جاءت شرعا، فمكثوا ما شاء الله أن يمكثوا كذلك، ثم إن رجلا منهم أخذ حوتاً فخزم أنفه ثم ضرب له وتدًا⁽²¹⁸⁾ في الساحل، وربطه وتركه في الماء. فلما كان الغد، أخذه فشواه فأكله، ففعل ذلك وهم ينظرون ولا ينكرون، ولا ينهاه منهم أحد، إلا عصبه منهم نحوه، حتى ظهر ذلك في الأسواق، ففعل علانية. قال: فقالت طائفة للذين ينهونهم: (لَمْ تَعْظُونَ قَوْمًا ۖ اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ) فقالوا: سخط أعمالهم (وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ). فلما نسوا ما ذكروا به إلى قوله: (قِرْدَةً حَاسِئِينَ)، قال ابن عباس: كانوا أثلاثاً: ثلث نحوا، وثلث قالوا: (لَمْ تَعْظُونَ قَوْمًا ۖ اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ)، وثلث أصحاب الخطيئة، فما نجا إلا الذين نحوا وهلك سائرهم⁽²¹⁹⁾. والشاهد من هذه الرواية هو قول ابن عباس: كانوا أثلاثاً: ثلث نحوا، وثلث قالوا: (لَمْ تَعْظُونَ قَوْمًا ۖ اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ)، وثلث أصحاب الخطيئة، فما نجا إلا الذين نحوا وهلك سائرهم.

²¹⁸ وتد بكسر التاء: عود غليظ له رأس مفلطح يدق في الأرض ليشد به الطنب، وهو الحبل العظيم الذي تشد به شقة البيت والخيمة فيشد إلى الوتد وترفع الشقة على عماد البيت. ابن عاشور (ت: 1393هـ)، التحرير والتنوير، 220/23.

²¹⁹ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 496/3.

وبعد ما أورد الإمام ابن كثير القولين في المسألة قال إن القول بنجاة الساكيتين أولى من إهلاكهم، أي أن الإمام ابن كثير ذهب إلى أن الساكيتين نجوا من الهلكة وكانوا مع الأيمنين في النجاة.

وهذه القصة استنبطنا منها على وجود فئة مصلحة في بني إسرائيل، وهذا نعمة عظيمة بحيث إن الذي يعصي قد يرجع ويترك المعصية عندما يُذكر ويُنبّه كما آمن هؤلاء الأيمنون بذلك، ولأجله ذكروهم ونهوههم عن المعاصي، وقالوا راجين (وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ).

2.2.2. المطلب الثاني: قصة قارون

قال تعالى ﴿وَإِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ ۖ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۖ﴾⁽²²⁰⁾. إلى قوله ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ﴾⁽²²¹⁾.

الشاهد من القصة هو قول الذين أوتوا العلم حينما نصحوا هؤلاء المغترين بما أوتي به قارون. فقالوا على سبيل التهديد والوعظ (وَيَلَكُمْ) والويل في اللغة كما قال الزجاج هي كلمة يستعملها كل واقع في هلكة -وأصله في العذاب والهلاك-⁽²²²⁾.

²²⁰ سورة القصص : الآية 76.

²²¹ سورة القصص : الآية 80.

²²² الزجاج (ت: 311 هـ).

وهنا ليس بمعنى أن هؤلاء الواعظون يدعون عليهم بل هو تعجب واستغراب من حالهم، قال ابن عاشور: "فليس (الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) في الآية داعين بالويل على الذين يريدون الحياة الدنيا لأن المناسب لمقام الموعظة لين الخطاب ليكون أعون على الاتعاض، ولكنهم يتعجبون من تعلق نفوس أولئك بزينة الحياة الدنيا واغترابهم⁽²²³⁾ بحال قارون دون اهتمام بثواب الله الذي يستطيعون تحصيله بالإقبال على العمل بالدين والعمل النافع وهم يعلمون أن قارون غير متخلق بالفضائل الدينية"⁽²²⁴⁾.

هذه الآية الكريمة تُثبت لنا أن في ذلك الزمان أناسا يدعون بني إسرائيل، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما: "الذين أوتوا العلم في الآية هم الأحبار من بني إسرائيل"⁽²²⁵⁾. وهؤلاء يذكرونهم بحقيقة الدنيا لكيلا يغتروا بها ويرجعون إلى العمل للدار الآخرة، وهذا من عظيم نعمه سبحانه على بني إسرائيل.

2.2.3. المطلب الثالث: الأئمة الهادون

قال تعالى ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ۖ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾⁽²²⁶⁾. قوله (يهدون بأمرنا) أي: يدلون الناس على الطريق المستقيم بأمرنا

²²³ اغتبط: فرح بالنعمة. انظر: المعجم الوسيط، 643.

²²⁴ ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، 184/20.

²²⁵ الواحدي (ت: 468 هـ)، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، 409/3.

²²⁶ سورة السجدة : الآية 24.

إياهم به، وهم أنبياء بني إسرائيل، وغير الأنبياء أيضاً⁽²²⁷⁾. كما أن الله قال {وَتُرِيدُ أَنْ تَمُوتَ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَجَعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ} (228) وقد فسر مجاهد "أمة" في الآية بقوله: "هم دعاة إلى الخير"⁽²²⁹⁾. وفي سورة الأعراف قال سبحانه {وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ} (230).

وفي تلك الآيات دلالة على أن من بني إسرائيل أمة هادين وقائمين بأمر الله وهم في نفس الوقت مهتدون أي يهدون الناس إلى الطريق القويم والصراط المستقيم، ويقومون بواجب الدعوة عند غياب الأنبياء فيهم أو يقومون به مع الأنبياء المرسلين إلى بني إسرائيل.

وملخص هذا المبحث هو أن من نعم الله على بني إسرائيل بعد وفاة موسى عليه السلام بجانب إرسال الرسل والأنبياء إليهم هي كثرة الواعظين والدعاة إلى الخير وأمة الهدى فيهم، ليأخذوهم متى انحرفوا عن دينهم ومتى تركوا تعاليم دينهم وذلك من خلال قصة أصحاب السبت حيث دعا الفريق الأيمن العاصين على أن يتركوا الصيد في يوم السبت لكي لا يهلكوا، ومن خلال قصة قارون حيث ذكر الذين أوتوا العلم الناس ألا يغتروا بما يروا من قارون، ومن خلال آيات في سورة السجدة والقصص والأعراف وهي قوله تعالى {وَجَعَلْنَا

²²⁷ النسفي، أبو حفص عمر، بن محمد (ت: 537 هـ)، التيسير في التفسير، ط1، تحقيق: فادي المغربي وماهر أديب، (إسطنبول وبيروت: دار اللباب، 1440 هـ - 2019 م)، 118/12.

²²⁸ سورة القصص: الآية 5.

²²⁹ البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 190/6.

²³⁰ سورة الأعراف: الآية 159.

مِنْهُمْ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ۖ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ { (231) وَ{وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ} (232) وَ{وَمِنْ قَوْمٍ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ} (233).

2.3. المبحث الثالث: الخروج من التيه وفتح الأرض المقدسة

سار موسى وبنو إسرائيل إلى الأرض المقدسة حتى إذ اقتربوا منها أمرهم موسى أن يدخلوها إلا أنهم خافوا وجبنوا وتركوا موسى وقالوا (لن نَدْخُلَهَا أَبَدًا) وعصوا أمر رسولهم فعاقبهم الله بالتية، والحكمة من ذلك كما قال الإمام السعدي: "ولعل الحكمة في هذه المدة أن يموت أكثر هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة، الصادرة عن قلوب لا صبر فيها ولا ثبات، بل قد ألفت الاستعباد لعدوها، ولم تكن لها هم ترقية إلى ما فيه ارتقاؤها وعلوها، ولتظهر ناشئة جديدة تتربى عقولهم على طلب قهر الأعداء، وعدم الاستعباد، والذل المانع من السعادة". (234)

ونرى من هذه الحكمة لطفه سبحانه لهم بحيث يظهر جموعهم من الجبناء ضعفاء الإيمان، وإذا طهروا أصبحوا على استعداد كامل لفتح بيت المقدس. فلما انتهوا من المدة

²³¹ سورة السجدة : الآية 24.

²³² سورة القصص : الآية 5.

²³³ سورة الأعراف : الآية 159.

²³⁴ السعدي (ت: 1376 هـ)، تيسير كريم الرحمن في تفسير كلام المنان، 251.

وخرجوا من التيه، قادهم يوشع بن نون وذلك بعد وفاة موسى وهارون عليهما السلام، وقدر الله لهم أن يفتحوا بيت المقدس وأمرهم أن يدخلوها فقال تعالى {وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ۖ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (58) } (235).

القرية المقصودة في الآية هي بيت المقدس على الراجح من أقوال العلماء وإليه ذهب الإمام ابن كثير رحمه الله (236). وقال رحمه الله: "وهذا كان لما خرجوا من التيه بعد أربعين سنة مع يوشع بن نون عليه السلام، وفتحها الله عليهم عشية جمعة، وقد حبست لهم الشمس يومئذ قليلا حتى أمكن الفتح، وأما أريحا فقرية ليست مقصودة لبني إسرائيل، ولما فتحوها أمروا أن يدخلوا الباب -باب البلد- (سجدا) أي: شكرا لله تعالى على ما أنعم به عليهم من الفتح والنصر، ورد بلدهم إليهم وإنقاذهم من التيه والضلال" (237).

²³⁵ سورة البقرة : الآية 58.

²³⁶ جمع الإمام ابن كثير ثلاثة أقوال في مراد القرية في الآية:

1- إنها بيت المقدس أو الأرض المقدسة.

2- إنها أريحا وهذا القول يحكى عن ابن عباس وعبد الرحمن بن زيد وقال الإمام: "هذا بعيد لأنها ليست على طريقهم، وهم قاصدون بيت المقدس لا أريحا.

3- إنها مصر، حكاها فخر الدين الرازي في تفسيره، وقال هذا أبعد الأقوال.

والصحيح كما قال الإمام ابن كثير هو الأول؛ لأنها بيت المقدس (انظر: تفسير ابن كثير، 1/237).

²³⁷ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 1/273.

ونظير هذه الآية قوله تعالى في سورة الأعراف {وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ ۚ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ} (238).

وبعد كل هذه النعم وهي خروج من التيه وفتح بيت المقدس، بقي البعض منهم في الانحراف والخروج من أمر الله، قال تعالى {فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ} (239). والتبديل في الآية هو تبديل القول وذلك لما أمرهم الله بدخول بيت المقدس بعد بفتحه، أمرهم مع دخولهم قائلين "حطة" أي حط عنا سيئاتنا عند دخولها ولكن بدلوا وحرفوا الكلمة عن مواضعها وقالوا "حنطة" بدلا من "حطة" وفي رواية أخرى أوردتها الإمام الطبري بدلوا "حطة" بقولهم "حبة في شعيرة" (240)، والحنطة هي البر (241).

ولم يكتف هؤلاء بتبديل اللفظ المأمور به لكنهم دخلوا زاحفين على أستاذهم، فعاقبهم بالرجز من السماء بما كانوا يفسقون. والرجز كما قال الإمام الطبري هو العذاب أو الطاعون (242).

²³⁸ سورة الأعراف : الآية 161.

²³⁹ سورة البقرة : الآية 59.

²⁴⁰ انظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 1/727-729.

²⁴¹ الخليل (ت: 170 هـ)، كتاب العين، 1/365.

²⁴² الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 1/729.

ومن لطائف الآية أيضا أنها لم تقل فأُنزلنا الرجز عليهم بل قالت: (فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ) فهذا العقاب لم يعم عليهم بل نازل على من ضلوا وبدلوا ما أمروا به. ومثل هذه اللطائف القرآنية وهي الإنصاف وعدم التعميم في كثير من مواضعه يظهر أن هذا القرآن جاء من رب البرية، وسندكر هذا الجانب أكثر وهو إنصاف القرآن في الفصل الثالث بإذن الله (243).

والحاصل أن الله قد أخرجهم من التيه بمجمل الآيات التي ذكرناها، وقد سخر لهم قائدهم لفتح بيت المقدس وأمر الشمس أن تحبس نفسها حتى يتم ذلك الفتح، ثم إنه سبحانه أمرهم أن يدخلوه راکعين قائلين حطة كي يغفر لهم من ذنوبهم. وكل هذه مظاهر ربانية تدل على نعمه سبحانه وتعالى على بني إسرائيل في تلك الأزمنة.

2.4. المبحث الرابع: إسكانهم الأرض المقدسة

لقد فرغنا من كلامنا عن فتح بيت القدس على يد يوشع بن نون والآن تنمة لهذا الحدث الكبير في تاريخ بني إسرائيل ورجوعهم إلى الأرض المقدسة التي وعدها الله إياهم، قال تعالى {يَقُومُواْ ادْخُلُواْ الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّواْ عَلَىْ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُواْ

²⁴³ راجع ص 74-78.

خُسْرِينَ} (244)، وسميت بالأرض المقدسة لأنها المطهّرة وسميت بالمقدّس لأن المقدس: المكان الذي يتطهر فيه. فتأويله البيت الذي يطهر الإنسان من العيوب (245).

اختلف العلماء في مراد الأرض المقدسة (246) على الأقوال. قال الإمام البغوي: اختلفوا في الأرض المقدسة، قال مجاهد: هي الطور وما حوله، وقال الضحاك: إيليا وبيت المقدس، وقال عكرمة والسدي: هي أريحاء، وقال الكلبي: هي دمشق وفلسطين وبعض الأردن، وقال قتادة: هي الشام كلها، قال كعب: وجدت في كتاب الله المنزل أن الشام كنز الله في أرضه [وبها أكثر] عباده (247).

قد حكى الإمام الطبري أيضا الأقوال في المسألة قريبة مما ذكرها الإمام البغوي رحمه الله في تفسيره وانتهى إلى تحديد تلك الأرض، وقال: "لن تخرج من أن تكون -أي الأرض المقدسة- من الأرض التي ما بين الفرات وعريش مصر، لإجماع جميع أهل التأويل والسّير والعلماء بالأخبار على ذلك" (248).

²⁴⁴ سورة المائدة : الآية 21.

²⁴⁵ الزجاج، إبراهيم، بن السري (ت: 311 هـ)، معاني القرآن وإعرابه، ط1، تحقيق: عبد الجليل عبده، (بيروت: عالم الكتب، 1308 هـ - 1988 م)، 162/2.

²⁴⁶ وبيت المقدس هو معروف بالمسجد الأقصى، وأما الأرض المقدسة فهي أوسع نطاقا.

²⁴⁷ البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 35/3.

²⁴⁸ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 286/8.

فالأرض أرض الله يورثها من يشاء من عباده، وقد جرت سنته سبحانه الكونية على الخلق أن يمنح التمكين والعزة على المستضعفين المظلومين، وهذا عام في كل المخلوق بصرف النظر عن دينهم، قال تعالى {وَوُزِّدُ أَنْ تَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ} (253). قال الدكتور منجد أبو بكر: قوله {وَوُزِّدُ أَنْ تَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ

253 سورة القصص : الآية 5.

اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ) لا الذين آمنوا، فكل ظالم إلى زوال واندثار، وكل ثابت مؤمن بقضيته
حتما سينتصر ولو بعد حين⁽²⁵⁴⁾.

والأرض المقدسة أرض موروثه إلا أنها مشروطة بإيمان الوارث لها، وذلك لما جبن بنو
إسرائيل من دخولها وهذا يدل على ضعف إيمانهم عاقبهم الله بالتيه وحرمها عليهم كما قال
تعالى (قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَيِّهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ
الْفَاسِقِينَ)، فهذه الأرض -أي الأرض المقدسة- وراثتها متوقفة على الإيمان، وليست لقوم
معينة، بل هي للمؤمنين في كل عصر من العصور، فكأنها هي جنة الله على الأرض وخيراتها
لا تناسب إلا من كان مؤمنا، ولذلك عندما بُعد المسلمون عن دينهم سلبها غيرهم، ولن
يرجعوا إليها إلا إذا استوفوا شرط الإيمان، من هنا نعرف بيقين تام أن قضية الأرض المقدسة
ليست قضية العرب فحسب بل هي قضية المسلمين في كل مكان وزمان. وهي كجنة الآخرة
التي لا يرثها إلا المؤمنون الصالحون كما قال تعالى {وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ
الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ}⁽²⁵⁵⁾، ومن هنا بطلت دعوة اليهود المعاصرين أن أرض
فلسطين هي أرض موروثه لهم.

ونظير آية سورة المائدة قوله تعالى:

²⁵⁴ منجد، بيت المقدس كما صوره القرآن الكريم، 233.

²⁵⁵ سورة الأنبياء : الآية 105.

1- {وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأً صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمْ

الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (93) } (256).

ومبواً صدق هو منزل أو مسكن صالح لهم، وهو الشام وبيت المقدس كما

روي عن قتادة (257). أي كما أن الله قد رزقهم بالطيبات من المأكولات والمشروبات

رزقهم من دونها منزلاً صالحاً لهم.

وهذا إنما يدل على عظيم نعمه عليهم ولكن كثيراً منهم لم يشكروها، بل

اختلفوا حين جاءهم العلم وهو القرآن، وقال الإمام الطبري: فما اختلف هؤلاء

الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بني إسرائيل، حتى جاءهم ما كانوا به عالمين. وذلك

أنهم كانوا قبل أن يبعث محمد النبي ﷺ مجمعين على نبوة محمد والإقرار به وبمبعثه،

غير مختلفين فيه بالنعته الذي كانوا يجدونه مكتوباً عندهم، فلما جاءهم ما عرفوا كفر

به بعضهم وآمن به بعضهم، والمؤمنون به منهم كانوا عدداً قليلاً. فذلك قوله: فما

اختلفوا حتى جاءهم المعلوم الذي كانوا يعلمونه نبياً لله، فوضع (العلم) مكان

(المعلوم) (258).

أي اختلفوا بعد مجيء النبي ﷺ وقد علموا أنه نبي مرسل بمصدق الآية

(الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم)، ولكن بسبب حسدهم أنكروا

²⁵⁶ سورة يونس : الآية 93.

²⁵⁷ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 283/12.

²⁵⁸ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 283/12.

نبوته إلا فريق قليل منهم آمنوا كعبد الله بن سلام، وقد بينا المسألة بشيء التفصيل في الفصل الأول⁽²⁵⁹⁾.

2- {وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ ۖ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ} ⁽²⁶⁰⁾.

لقد صرحت الآية بأمر الله لهم بسكون بيت المقدس في قوله (اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ) وجاءت قبل في البقرة بلفظ (ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ)⁽²⁶¹⁾. فثم الدخول وثم السكون، والقرية المقصودة هي بيت المقدس كما تقدم⁽²⁶²⁾، والآية قد صرحت بأمر الله لهم بدخولها عند انتصار قائدهم والسكون فيها بعد ذلك.

3- {وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا} ⁽²⁶³⁾.

قال الإمام القرطبي رحمه الله: (وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ) أي من بعد إغراقه، (لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ) أي أرض الشام ومصر⁽²⁶⁴⁾. إلا أن بعض العلماء كالطبري⁽²⁶⁵⁾ ذهب إلى أن الأرض هي الشام دون مصر، وذهب معه ابن عاشور

²⁵⁹ راجع ص 43 من بداية المبحث العاشر.

²⁶⁰ سورة الأعراف : الآية 161.

²⁶¹ {وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا...} سورة البقرة : الآية 58.

²⁶² راجع ص 58.

²⁶³ سورة الإسراء : الآية 104.

²⁶⁴ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 185/13.

²⁶⁵ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 111/15.

من المعاصرين إلى ذلك وقال: "والأرض الأولى -أي في الآية التي قبلها⁽²⁶⁶⁾ -
المعهودة وهي أرض مصر، والأرض الثانية -في الآية التي معنا- أرض الشام وهي
المعهودة لبني إسرائيل بوعده الله إبراهيم إياها"⁽²⁶⁷⁾.

والحاصل، أن الله قد أمرهم في آية الإسراء بالسكون في الأرض المقدسة وهي
الشام على أحد أقوال العلماء في ذلك. والسكون في بيت المقدس وقبلة الفتح
والدخول نعمة من نعم الله على بني إسرائيل بعد وفاة نبيهم موسى عليه السلام.

2.5. المبحث الخامس: تنجية جسد فرعون بعد هلاكه

قال تعالى ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا ۖ حَتَّىٰ
إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرْقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ
(90) أَلَا نَ وَقدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (91) فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ
لِمَنْ خَلَقَ آيَةً ۚ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ (92)﴾⁽²⁶⁸⁾.

وغرق فرعون وملئه من أكبر الأحداث عند بني إسرائيل، وهو نقطة التحول العظيم
في تاريخهم. وقبل الخوض في التفاصيل والبيان عن لحظات غرق فرعون، نشير سريعاً إلى
ملخص هذا الحدث، قال الإمام الألوسي: لما أخبر الله تعالى موسى وهارون عليهما السلام

²⁶⁶ { فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِرَهُمْ مِّنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ جَمِيعًا } سورة الإسراء : 103.

²⁶⁷ ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، 228/15.

²⁶⁸ سورة يونس : الآية 90-92.

بإجابته دعوتهما⁽²⁶⁹⁾، أمرهما بإخراج بنى إسرائيل من مصر ليلاً، فخرجا بهم على حين غفلة من فرعون وملئه، فلما أحسنّ بذلك، خرج هو وجنوده على أثرهم مسرعين، فالتفت القوم فإذا الطامة الكبرى ورائهم، فقالوا يا موسى، هذا فرعون وجنوده وراءنا. وهذا البحر أمامنا فكيف الخلاص، فأوحى الله تعالى إلى موسى (أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ)، فضربه فانفلق اثني عشر فرقاً كل فرق كالطود العظيم، وصار لكل سبط طريق فسلكوا، ووصل فرعون ومن معه إلى الساحل وبنو إسرائيل قد خرجوا من البحر ومسلّكهم باق على حاله، فسلّكه فرعون وجنوده، فلما دخل آخرهم وهم أولهم بالخروج من البحر، انطبق عليهم وغشيهم من اليم ما غشيهم⁽²⁷⁰⁾.

وقصة غرق فرعون قد ذكرها أو أشار إليها القرآن في عدة مواضعه كقوله تعالى: {وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ} ⁽²⁷¹⁾، و {فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ} ⁽²⁷²⁾، و {كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۖ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ} ⁽²⁷³⁾، و {فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِرَهُمْ مِنْ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا} ⁽²⁷⁴⁾،

²⁶⁹ {قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ} سورة يونس : الآية 89.

²⁷⁰ الألوسي (ت: 1270 هـ)، روح المعاني، 11/181. وذكرنا الرواية الأخرى ذكرها الإمام ابن كثير في المبحث

"النجاة من فرعون"، راجع ص25.

²⁷¹ سورة البقرة : الآية 50.

²⁷² سورة الأعراف : الآية 136.

²⁷³ سورة الأنفال : الآية 54.

و {فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ} (275)، و {فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ۖ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ} (276)، و {فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ} (277)، و {فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ} (278)، و {وَاتْرِكِ الْبَخْرَ رَهْوًا ۚ إِنَّهُمْ جُندٌ مُّعْرَفُونَ} (279) ومنها في سورة يونس التي ذكرناها في أول المبحث. وقد فصل الله في آيات سورة يونس تفصيلا لم يكن يفصل مثلها في السور الأخرى، كحكاية ما قاله فرعون عند لحظة فراقه بالدنيا، واعترافه بربوبية الله سبحانه وتعالى، قال تعالى حاكيا عن قول فرعون الملعون {قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ} {إِلَّا أَنْ اعْتَرَفَ لَا يَنْفَعُهُ حِينَئِذٍ، وهذه بعض الروايات التي أوردها العلماء في لحظة غرق فرعون.

1- روى الإمام الطبري رحمه الله عن عبد الله بن شداد قال: اجتمع يعقوب وبنوه إلى

يوسف، وهم اثنان وسبعون، وخرجوا مع موسى من مصر حين خرجوا وهم ست

مائة ألف، فلما أدركهم فرعون فرأوه قالوا: يا موسى أين المخرج؟ فقد أدركنا، قد كنا

نلقى من فرعون البلاء؟ فأوحى الله إلى موسى: أن اضرب بعصاك البحر فانفلق

فكان كل فرق كالطود العظيم، وبيس لهم البحر، وكشف الله عن وجه الأرض، وخرج

274 سورة الإسراء : الآية 103.

275 سورة طه : الآية 78.

276 سورة القصص : الآية 40.

277 سورة الذاريات : الآية 40.

278 سورة الزخرف : الآية 55.

279 سورة الدخان : 24.

فرعون على فرس حصان أدّهم على لونه من الدّهم ثمان مائة ألف سوى ألوانها من الدوابّ، وكانت تحت جبريل عليه السلام فرسٌ وديق ليس فيها أنثى غيرها، وميكائيل يسوقهم، لا يشدُّ رجل منهم إلا ضمّه إلى الناس. فلما خرج آخر بني إسرائيل، دنا منه جبريل ولصق به، فوجد الحصان ربح الأنثى، فلم يملك فرعون من أمره شيئاً، وقال: أقدموا، فليس القوم أحقّ بالبحر منكم! ثم أتبعهم فرعون، حتى إذا همّ أولهم أن يخرجوا، ارتطم ونادى فيها: (آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ)، ونودي: {الآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ} (280).

2- وروى الترمذي وقال حديث حسن، عن ابن عباس، أن النبي ﷺ قال: " لما أغرق الله فرعون قال: {آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ}، فقال جبريل: يا محمد، فلو رأيته وأنا آخذ من حال البحر فأدسه في فيه؛ مخافة أن تدركه الرحمة " (281).

3- وروى الإمام أحمد رحمه الله عن ابن عباس، قال -رفعه أحدهما إلى النبي ﷺ-: "إن جبريل كان يدس في في فرعون الطين، مخافة أن يقول: لا إله إلا الله " (282).

²⁸⁰ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 275/12.

²⁸¹ الترمذي، أبي عيسى محمد، بن عيسى (ت: 279 هـ)، الجامع الكبير، ط1، تحقيق: بشار عواد، (بيروت: دار

الغرب الإسلامي، 1996م)، ح3107.

²⁸² أحمد، مسند الإمام أحمد بن حنبل، ح3154.

4- قال عون بن عبد الله: بلغني أن جبريل قال للنبي ﷺ: ما ولد إبليس أبغض إلي من

فرعون، فإنه لما أدركه الغرق قال: (آمنت) الآية، فخشيت أن يقولها فيرحم، فأخذت

تربة أو طينة فحشوتها في فيه⁽²⁸³⁾.

هذه بعض الروايات التي أوردها العلماء في لحظة موت اللعين فرعون في البحر،

عددنا هذه الآية ضمن نعمه سبحانه على بني إسرائيل لأن فيها بيانا على قدرة الله الكاملة

والتي تشكلت في إهلاك عودهم الأكبر، وتنجية جسده بمناسبة آية بينة لمن أتى بعده كما

قال تعالى (لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً) حيث يرون أن الذي كان يدعي الألوهية وقال (يَا قَوْمِ

أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ) فإذا هو مات غريقا في البحر

ولا يستطيع أن يدفع عن نفسه الضرر، وتنجية جسده تزيل أي شك لدى القوم بموت

فرعون. ذكر الإمام الرازي رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى (لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً) وجوها

لفهم وجه النعمة من تنجية جسد فرعون بعد الغرق، وهي:

1- أن قوما ممن اعتقدوا فيه الألوهية لما لم يشاهدوا غرقه كذبوا بذلك وزعموا أن مثله لا

يموت، فأظهر الله تعالى أمره بأن أخرجه من الماء بصورته حتى شاهدوه وزالت الشبهة

عن قلوبهم. وقيل كان مطرحة على ممر بني إسرائيل.

²⁸³ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 46/11. النحاس، أبو جعفر (ت: 338 هـ)، معاني القرآن

الكريم، ط1، تحقيق: محمد علي الصابوني، (مكة: جامعة أم القرى، 1408 هـ - 1988 م)، 314/3.

2- لا يبعد أنه تعالى أراد أن يشاهده الخلق على ذلك الذل والمهانة بعد ما سمعوا منه

قوله أنا ربكم الأعلى ليكون ذلك زجراً للخلق عن مثل طريقته. ويعرفوا أنه كان

بالأتمس في نهاية الجلالة والعظمة ثم آل أمره إلى ما يرون.

3- قرأ بعضهم (لمن خلقتك) بالقاف أي لتكون لخالقك آية كسائر آياته.

4- أنه تعالى لما أغرقه مع جميع قومه ثم إنه تعالى ما أخرج أحداً منهم من قعر البحر، بل

خصه بالإخراج كان تخصيصه بهذه الحالة العجيبة دالا على كمال قدرة الله تعالى

وعلى صدق موسى عليه السلام في دعوى النبوة⁽²⁸⁴⁾.

ومن هنا نعرف أن تنجية فرعون نعمة على بني إسرائيل بحيث يذهب عنهم الشك

ويزيدهم يقينا على يقينهم وكما أنها عبرة لمن أتى بعده من بني إسرائيل وغيرهم، كما قال

تعالى (لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقْتَ آيَةً)، وبهذا السبب جعلنا هذا المبحث في الفصل الثاني، وإن

كان بنو إسرائيل المشاهدون لحظة الإغراق أولى في الاعتاظ والاعتبار، إلا أن الله تعالى

قد جعل هذه التنجية - كذلك - آية لمن جاء بعدهم.

وهذا آخر مبحث في الفصل الثاني وستتابع الحديث عن نعم الله على بني إسرائيل في

عهد النبي صلى الله عليه وسلم في الفصل الثالث.

²⁸⁴ الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 164/17.

الفصل الثالث

نعم الله على بني إسرائيل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم

المباحث:

1. ذكرهم في القرآن
2. تشريع الله عز وجل لاتخاذ المسجد الأقصى قبلة للمسلمين في بداية تشريع

الصلاة

3. الأجران لمن آمن منهم
4. إجلاء إحدى قبائلهم من المدينة
5. تحليل ما كان محرما عليهم تسهيلا لهم

3. الفصل الثالث: نعم الله على بني إسرائيل في عهد النبي صلى الله

عليه السلام

القرآن والنبي محمد صلى الله عليه وسلم نعمة عظيمة على البشرية كلّها، لم يخصّ سبحانه إنزال القرآن وإرسال النبي صلى الله عليه وسلم نعمة على المؤمنين فقط، بل هي عامة للناس أجمعين، منهم بنو إسرائيل. وهذه النعم تستوجب الشكر والطاعة لمنعم تلك النعم، إلا أن كثيرا من الناس لم يشكروها ولم يستجيبوا لله ورسوله، وبنو إسرائيل دخلوا في هؤلاء الناس دخولا أوليا إلا طائفة قليلة منهم، وهذه هي النعم التي أنعم الله بها بني إسرائيل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم.

3.1. المبحث الأول: ذكر بني إسرائيل في القرآن

لقد اعتنى القرآن الكريم بذكر كثير من قصص بني إسرائيل مع أنبيائهم، وكل قصة تستنتج فوائد جمة، كما قال الإمام السمرقندي: "في كل قصة كثرها -أي القرآن- ألفاظا وفوائد ونكتا ما، يخبرهم، والبطن عظة تعظمهم"⁽²⁸⁵⁾.

ومن الجميل أن نعرف ما هو السر من ذلك التكرار القرآني لقصة بني إسرائيل في كثير من المواضع في كتاب العزيز سوى ما ذكره الإمام السمرقندي.

²⁸⁵ السمرقندي، نصر، بن محمد (ت: 373 هـ)، بحر العلوم، ط1، تحقيق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد

الموجود وزكريا عبد المجيد النوي، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1413 هـ - 1993 م)، 412/2.

3.1.1. المطلب الأول: الحكم من تكرار قصة بني إسرائيل في القرآن

3.1.1.1. إشهار وتثبيت تلك القصة في أذهان المسلمين غيرهم

قال الإمام ابن الجوزي رحمه الله: "ما الحكمة في تكرار القصص؟ فالجواب: أن وفود العرب كانت ترد على رسول الله ﷺ، فيقرئهم المسلمون شيئاً من القرآن، فيكون ذلك كافياً لهم، وكان يبعث إلى القبائل المتفرقة بالسور المختلفة، فلو لم تكن الأنباء والقصص مثناة مكررة، لوقعت قصة موسى إلى قوم، وقصة عيسى إلى قوم، وقصة نوح إلى قوم، فأراد الله تعالى أن يشهر هذه القصص في أطراف الأرض ويلقيها إلى كل سمع"⁽²⁸⁶⁾.

هذا وإن كان عاماً لكل قصص في القرآن إلا أن قصص بني إسرائيل داخلية في تلك الحكمة، وقد رأينا كيف كرّر الله قصة بني إسرائيل عن حادثة واحدة في عدة مواضع في القرآن، ونكاد أحياناً نجد ألفاظ الآيات متقاربة بل مطابقة تماماً كما نرى في سور كثيرة تحكي عن قصة موسى مع قومه. والحكمة من ذلك هو إشهار هذه القصة عند الناس وإثباتها في الأذهان. ذكر الإمام السيوطي في الإتيقان فوائد من تكرار القصة في القرآن ومنها تقريرها أو استقرارها، ونقل فيه قول قائل إذ قال: "الكلام إذا تكرر تقرر"⁽²⁸⁷⁾.

²⁸⁶ ابن الجوزي (ت: 597 هـ)، زاد المسير في علم التفسير، 1228.

²⁸⁷ السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن، بن أبي بكر (ت: 911 هـ)، الإتيقان في علوم القرآن، ط1، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1429 هـ - 2008 م)، 553.

ومن فوائد هذا الإشهار والإثبات لقصتهم هو ما وراءها من المواعظ والحكم والتعليم الأمة، لكيلا يدخلوا في سمة الضالين الذين وصفهم الله في كتابه، وسنفصل هذا الجانب في الحكمة الثالثة - إن شاء الله -.

3.1.1.2 تسلية للنبي ﷺ

قال تعالى {وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ ۚ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ} (288). وقد كان الغرض من تفصيل القصص في القرآن - بعد إشهارها في أذهان الناس - هو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم.

النبي ﷺ كان يواجه كثيرا من الناس ما يضيق صدره عليه الصلاة وسلم من عدم الاستجابة والاستهزاء وغيرها. فقص الله القصص لتكون تسلية له وتعلima أن ما يواجهه عليه السلام قد واجه مثله الأنبياء قبله. من أجل ذلك قال النبي ﷺ في حديث صحيح عندما أؤذي عليه الصلاة والسلام في إحدى الغزوات: "رَحِمَ اللَّهُ مُوسَى، قَدْ أُوذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ" (289).

وقال الإمام الرازي رحمه الله: "الفوائد من ذكر القصص في القرآن، ومنها تثبيت الفؤاد على أداء الرسالة وعلى الصبر واحتمال الأذى، وذلك لأن الإنسان إذا ابتلي بمحنة وبلية فإذا رأى له فيه مشاركا خف ذلك على قلبه، كما يقال: المصيبة إذا عمت خفت، فإذا

²⁸⁸ سورة هود : الآية 120.

²⁸⁹ سبق تخريجه، راجع ص34.

سمع الرسول هذه القصص، وعلم أن حال جميع الأنبياء صلوات الله عليهم مع أتباعهم هكذا، سهل عليه تحمل الأذى من قومه وأمكنه الصبر عليه⁽²⁹⁰⁾.

3.1.1.3 تعريف المسلمين بهذه الأمة -أي اليهود- حتى يحذروا من كيدهم

أو الوقوع في أخلاقهم الرذيلة

قد ذكر القرآن مواقف موسى وقومه وصورها لنا بصورة واضحة جلية كقصة البقرة وقصة دخولهم بيت المقدس وقصة العجل وغيرها، والكل لأجل أن يعرف المسلمون مدى طبائع هؤلاء القوم من الجبن وإيثار الفتنة والسعي في الأرض بالفساد وتعنّدهم وحبّهم للدينا حبا جما، قال تعالى {وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزٍهُ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّ يُعَمَّرُ ۖ وَاللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ} (291) وغيرها من الآيات التي تبين لنا طبائع بني إسرائيل لكي يحذر المؤمن من الوقوع في مثلما وقعوا فيه أو يتلبس بصفاتهم وهو لا يعلم. قال الشيخ محمد الغزالي رحمه الله: "هل قصّ الله علينا قصة بني إسرائيل تسليّةً للمسلمين؟ لا، بل توعيةً للمسلمين؛ كأنه سبحانه وتعالى يقول للمسلمين: هذا تاريخ من سبق، يُقرأ عليكم وحيًا معصومًا، وتتلونه في الصلوات وفي مجالس الرحمة قرآنًا

²⁹⁰ الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 81/18.

²⁹¹ سورة البقرة : الآية 96.

يُذَكِّرُ الناسين، ويوقظ الغافلين؛ لكي يتعلموا، فهل تعلّمت الأمة الإسلامية من تاريخ بني إسرائيل أن تستبقي أسباب المدح، وأن تستبعد وسائل القدح؟" (292).

كما أن في قصصهم تعريفا على طبائعهم في إثارة الفتن ومكيدتهم تجاه المسلمين لينجو المسلمون منها، ورحم الله صاحب الظلال عندما فسر آيات سورة البقرة التي تكلمت عن بني إسرائيل قائلا: "هذا الدرس وما يلي منها في سياق السورة، كانت ضرورية أولاً وقبل كل شيء لتحطيم دعاوى يهود، وكشف كيدها، وبيان حقيقتها وحقيقة دوافعها في الدس للإسلام والمسلمين كما كانت ضرورية لتفتيح عيون المسلمين وقلوبهم لهذه الدسائس والمكايد التي توجه إلى مجتمعهم الجديد، وإلى الأصول التي يقوم عليها؛ كما توجه إلى وحدة الصف المسلم لخلخلته وإشاعة الفتنة فيه" (293).

وقال أيضا عند تفسيره لآيات سورة البقرة: "وقصة بني إسرائيل هي أكثر القصص وروداً في القرآن الكريم، والعناية بعرض مواقفها وعبرتها عنانية ظاهرة توحى بحكمة الله في علاج أمر هذه الأمة الإسلامية وتربيتها وإعدادها للخلافة الكبرى، والقرآن لا يعرض هنا قصة بني إسرائيل، إنما يُشير إلى صور منها ومشاهد باختصار أو بتطويل مناسب، وقد وردت القصة في السور المكيّة بغرض تثبيت القلّة المؤمنة في مكة؛ بعرض تجارب الدعوة وموكب الإيمان الواصل منذ أول الخليقة، وتوجيه الجماعة المسلمة بما يُناسب ظروفها في مكة،

²⁹² الغزالي (ت: 1416 هـ)، الشيخ محمد الغزالي، خطب الشيخ محمد الغزالي في شؤون الدين والحياة، (القاهرة: دار الاعتصام)، 249/1.

²⁹³ سيد قطب (ت: 1386 هـ)، في ظلال القرآن، ط1، (القاهرة: دار الشروق، 1972)، 65/1.

وأما ذكرها في القرآن المدني بغرض كشف حقيقة نوايا اليهود ووسائلهم وتحذير الجماعة المسلمة منها، وتحذيرهم كذلك من الوقوع في مثل ما وقعت فيه قبلها يهود، وبسبب اختلاف الهدف بين القرآن المكِّي والمدني اختلفت طريقة العرض، وإن كانت الحقائق التي عُرضت هنا وهناك عن انحراف بني إسرائيل ومَعْصِيَتِهِمْ واحدة، ومن مُراجعة المواضع التي وردت فيها قصة بني إسرائيل هنا وهناك، يتبيّن أنها متّفقة مع السياق الذي عُرضت فيه، مُتِمَّةً لأهدافه وتوجيهاته⁽²⁹⁴⁾.

3.1.2. المطلب الثاني: مظاهر نعم الله على بني إسرائيل في ذكرهم في الكتاب

العزير

3.1.2.1. أسلوب القرآن في تخصيص النداء لهم

قد تكلمت سورة البقرة على قضايا بني إسرائيل ودعتهم إلى الإيمان بالله والشكر على نعمه الكثيرة في مواضعها. وسورة البقرة هي أطول سورة في القرآن وهي الثانية في ترتيب المصحف، وجاء النداء الأوّل فيها في قوله تعالى {يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ}⁽²⁹⁵⁾، وهذا النداء الأوّل عام لكل الناس، ثم جاء النداء الثاني في السورة وهو خاص لبني إسرائيل وهو

²⁹⁴ سيد قطب (ت: 1386 هـ)، في ظلال القرآن، 65/1.

²⁹⁵ سورة البقرة : الآية 21.

قوله تعالى { يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ } (296).

وقد كرّر الله سبحانه وتعالى هذه الآية ثلاث مرات في القرآن (297) وكلها في سورة البقرة. قال الإمام الطنطاوي رحمه الله: "أعاد القرآن الكريم نداءهم، تأكيداً لتذكيرهم بواجب الشكر، واهتماماً بمضمون الخطاب وما يشتمل عليه من أوامر ومنهيات، وتفصيلاً لما أسبغه الله عليهم من منن بعد أن أجملها في النداء الأول، ليكون التذكير أتم والتأثير أشد، والشكر عليها أرجى" (298).

وقد جاء أيضاً في سورة أخرى تخصيص بني إسرائيل بالنداء، وهو قوله تعالى { يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوى } (299). فهذه النداءات الخاصة في ذاتها نعمة لأن في تخصيصها يأخذ لآذان من خصّص له، ليهتموا بما سيُلقي إليهم من التعليمات أو التوجيهات، كما أن الله سبحانه قد نسبهم إلى أبيهم إسرائيل -وهو يعقوب- في النداء ليتذكروا ويرعوا حقوق هذه النعم من الإيمان والتصديق بكل ما جاء به القرآن.

²⁹⁶ سورة البقرة : الآية 40.

²⁹⁷ مع بعض الاختلاف في الآيات، سورة البقرة : 122/47/40.

²⁹⁸ الطنطاوي (ت: 1431هـ)، التفسير الوسيط، 1/115.

²⁹⁹ سورة طه : الآية 80.

وهذا الأسلوب القرآني في تخصيص النداء وتكراره في مواضع شتى في القرآن أدعى وأشد تأثيراً فيهم، وليأخذهم بعد تأملهم إلى الإيمان بالله سبحانه وتعالى.

3.1.2.2. ذكر نعم الله لهم

ومن مظاهر نعم الله لبني إسرائيل في القرآن هو ذكر نعمه سبحانه لهم في كثير من مواضعه، وهذا هو عين مباحثنا في الرسالة أي إظهار هذه النعم الكثيرة لكي يتأملوا خطاب الله لهم ولكي يروا أنهم قد فضّلوا بفضائل كثيرة على سائر الأمم في زمانهم، لأن العلم بمنعم النعم يوجب الشكر والمحبة والطاعة له. وليحملهم كذلك إلى إشعار هذه الفضائل فينتقلوا مما هو عليهم من الرذائل والكفر إلى سمو الأخلاق والإيمان بما جاء به خاتم المرسلين ﷺ، قال صاحب المنار: " والتفضيل هو مناط الأخذ بالفضائل وترك الرذائل، لأن الذي يرى نفسه رذلاً خسيساً لا يبالي ما يفعل. ومن يرى نفسه مفضلاً مكرماً، فإنه يترفع عن الدنيا والخصائص التي تدنس شرفه وتذهب بفضله⁽³⁰⁰⁾."

وقال أيضاً في موضع آخر: "وتجد من ذلك الإحساس معونة من العزيمة الصادقة التي هي من خصائص النفوس الكريمة على عوامل الهوى والشهوة، فإن النفس إذا استشعرت كرامتها وعلوها إلى ما في الرذائل من الخسة أبى لها ذلك الشعور - شعور العلو والرفعة - أن تنحط إلى تعاظم تلك الخصائص، وكان ذلك من

³⁰⁰ محمد رشيد (ت: 1354 هـ)، تفسير المنار، 304/1.

أقوى الوسائل لمساعدة الواعظ على بلوغ قصده من نفس من يوجه إليه وعظه، ثم إن في الوعظ ما يؤلم نفس الموعوظ، وحرجا يكاد يحملها على النفرة من تلقينه، والاستنكاف من سماعه، فذكر الواعظ لما يشعر بكرامة المخاطب ورفعة شأنه، وإباء ما ينمي إليه من الشرف أن يدوم على مثل ما يقترب يقبل بالنفس على القبول، كما يقبل الجريح على من يضمه جراحه ويسكن آلامه⁽³⁰¹⁾.

وبيقى السؤال لهذه الظاهرة القرآنية، وهو أليس نعم الله تعالى في القرآن هي لأبائهم أي القدماء منهم دون أحفادهم المعاصرين لعهد النبي ﷺ؟ ولماذا الأحفاد مطالبون لشكر النعم التي أنعم بها آبائهم؟

قال الإمام الفخر: "إجابة السؤال من عدة وجوه:

1- لولا هذه النعم على آبائهم لما بقوا فما كان يحصل هذا النسل فصارت النعم على الآباء كأنها نعم على الأبناء.

2- أن الانتساب إلى الآباء وقد خصهم الله تعالى بنعم الدين والدنيا نعمة عظيمة في حق الأولاد.

3- الأولاد متى سمعوا أن الله خص آبائهم بهذه النعم لمكان طاعتهم وإعراضهم عن الكفر والجحود رغب الولد في هذه الطريقة لأن الولد مجبول على التشبه بالأب

³⁰¹ محمد رشيد (ت: 1354 هـ)، تفسير المنار، 30/1.

في أفعال الخير فيصير هذا التذكير داعيا إلى الاشتغال بالخيرات والإعراض عن الشرور⁽³⁰²⁾.

فهذه ثلاثة وجوه ذكرها الإمام الفخر والأصل في ذلك هو انتفاع هذه النعم دينيا ودنيويا، ورأينا أنهم قد انتفعوا بملك آبائهم وأيضا انتسابهم لآبائهم يدل على أنهم راضون بهم ومن أجله طالبوا بشكر تلك النعم العظيمة لأنهم هم المنتفعون بها وانتسابهم إلى آبائهم يدل على رضاهم بهم.

3.1.2.3. ذكر الطائفة المؤمنة منهم

من مظاهر نعم الله تعالى الثالثة لبني إسرائيل في القرآن هو ذكر الطائفة المؤمنة منهم ومدحهم، وقد أنصف القرآن في ذلك ولم يعمم البلوة والمعاصي عليهم. وكل ذلك ليشعروا أن الفضيلة محمودة وأن صاحب الإيمان ناج مهما عم الفساد، وهذا تشجيع لبني إسرائيل على اتباع سبيل من آمن منهم لكي يلحقوا بهم ولكي ينالوا ما نالوا من مدح وثواب جزيل من عند رب البرية. وسنذكر الآن الآيات القرآنية التي تذكر ذلك الإنصاف والمدح لطائفة مؤمنة من بني إسرائيل:

1- {لَيْسُوا سَوَاءً ۚ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتُْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ

يَسْجُدُونَ} ⁽³⁰³⁾. الشاهد من الآية هو قوله تعالى (لَيْسُوا سَوَاءً) وهذه الآية

³⁰² الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 35/3.

³⁰³ سورة آل عمران : الآية 113.

جاءت بعد ذكر رذائل بني إسرائيل، وأردف الله صفات المؤمنين منهم كقراءتهم
 لآيات الله آناء الليل وهم يسجدون. ثم تابع ذلك في الآيتين اللتين بعدها فقال
 سبحانه: {يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ (114) وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ
 يُكْفَرُوهُ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (115)}⁽³⁰⁴⁾.

2- {لَكِنَّ الرَّاْسِحُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ
 قَبْلِكَ ۚ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ۚ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ
 سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا} (305). والشاهد هو قوله (منهم) أي من بني إسرائيل،
 وجاءت الآية أيضا بعد ذكر رذائل بني إسرائيل من نقضهم الميثاق وكفرهم
 بالرسول وأكلهم الربا وغيرها، ثم جاءت الآية تميز وتبرز الطائفة المؤمنة منهم، وقد
 وعد الله لهم في الآية بأجر عظيم بإيمانهم وإقامتهم الصلاة وإيتائهم الزكاة في
 الوقت الذي سادت فيهم الرذائل.

3- {وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ
 لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ أُولَئِكَ هُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ} (306). اختلف في سبب نزول الآية، قيل نزلت في النجاشي، وهذا

³⁰⁴ سورة آل عمران : الآية 114-115.

³⁰⁵ سورة النساء : الآية 162.

³⁰⁶ سورة آل عمران : الآية 199.

قول قتادة رحمه الله، وقيل نزلت في طائفة مؤمنة من اليهود كعبد الله بن سلام، وهذا قول ابن جريج، وقال مجاهد: نزلت في المؤمن من أهل الكتاب جميعاً من اليهود والنصارى⁽³⁰⁷⁾. وهذا القول الأخير هو ما رجحه الإمام الطبري وابن كثير، وقال الإمام ابن كثير رحمه الله في قوله تعالى: (لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا): "أي لا يكتمون بأيديهم من البشارات بمحمد صلى الله عليه وسلم، وذكر صفته ونعته ومبعثه وصفة أمته، وهؤلاء هم خيرة أهل الكتاب وصفوتهم، سواء كانوا هوداً أو نصارى"⁽³⁰⁸⁾.

4- ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بدينارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قائماً﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ⁽³⁰⁹⁾. هذا نموذج آخر في إنصاف القرآن في مدح الطائفة الطيبة من أهل الكتاب، وفي هذه الآية مدحهم على وفائهم، قال صاحب الوسيط: "فالآية الكريمة قد مدحت من يستحق المدح من أهل الكتاب وهو الفريق الذي استجاب للحق وآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام وأمثاله من مؤمني أهل الكتاب. وذمت من

³⁰⁷ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 327/6-330.

³⁰⁸ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 193/1.

³⁰⁹ سورة آل عمران: الآية 75.

يستحق الذم منهم وهو الفريق الذي لا يؤدي الأمانة، ولم يستجب للحق، بل استمر على كفره وجحوده، وهذا القسم يمثل أكثرية أهل الكتاب⁽³¹⁰⁾.

5- {وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ} ⁽³¹¹⁾. قوله تعالى (وَمِنْ قَوْمِ

مُوسَى) لتبعض الهادين من بني إسرائيل، ذكره السيوطي في الإتيقان⁽³¹²⁾. وقال

ابن عاشور رحمه الله: "(وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى) عطف على قوله: (وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى

مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلِيِّهِمْ عِجَلًا) الآية، فهذا تخصيص لظاهر العموم الذي في قوله:

(وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى) قصد به الاحتراس لئلا يتوهم أن ذلك قد عمله قوم موسى

كلهم، وللتنبية على دفع هذا التوهم، قدّم ومن قوم موسى على متعلقه⁽³¹³⁾.

6- {وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ

تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ۚ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ ۚ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ} ⁽³¹⁴⁾. وهذا

مظهر آخر في سمو منزلة القرآن وأنه ما جاء إلا من رب العالمين، يُرينا إنصافه في

³¹⁰ الطنطاوي (ت: 1431 هـ)، تفسير الوسيط، 148/2.

³¹¹ سورة الأعراف : الآية 159.

³¹² السيوطي (ت: 911 هـ)، الإتيقان في علوم القرآن، 643.

³¹³ ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، 142/9.

³¹⁴ سورة المائدة : الآية 66.

معاملة أهل الكتاب من اليهود والنصارى إذ قال (مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ) أي:

عادلة غير عادية ولا مقصره وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم⁽³¹⁵⁾.

7- {مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ

مُسْمِعٍ وَارَاعِنَا لَيَّا بِالْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ

وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا

قَلِيلًا} (316). والشاهد من الآية هو قوله (فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا) أي إلا قليلا من

بني إسرائيل.

8- {فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا

غُلْفٌ ۖ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا} (317).

9- {وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ

مِنْهُمْ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنْبِيئًا} (318).

10- {وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا

مِنْهُمْ فَاسِيفُونَ} (319).

³¹⁵ الراغب، الحسين، بن محمد الأصفهاني (ت: 502 هـ)، تفسير الراغب الأصفهاني، تحقيق ودراسة: هند بنت

محمد، (مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1422هـ)، 398/2.

³¹⁶ سورة النساء : الآية 46.

³¹⁷ سورة النساء : الآية 155.

³¹⁸ سورة النساء : الآية 66.

³¹⁹ سورة المائدة : الآية 81.

11- { أَلَمْ تَر إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ ابْعَثْ لَنَا

مَلِكًا يُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا

قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ

عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ } (320).

12- { وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي

الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ

تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ } (321).

كل هذه الآيات دليل واضح على إنصاف القرآن فيهم كما أنها تتناول دعوة

لهم ليتأسوا على من سبقهم من المؤمنين في إيمانهم وإقامتهم لأمر الله، وهذا هو

وجه النعمة لهم لأن في ذكر هذه الآيات حثا وبثا لهم على الإيمان كما آمن من

سبقهم في ظل فساد عامتهم، وتشجيعا لهم في دخول الإسلام بما رأوا من إنصافه

ومدح المؤمنين منهم فينالوا مثلما نالوا من الثواب الجزيل والدرجة الرفيعة عند الله

عز وجل -والله أعلم-.

اقرأ وتأمل قوله تعالى في مدح طائفة مؤمنة منهم كما في سورة آل عمران:

{ لَيْسُوا سَوَاءً ۚ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ

يَسْجُدُونَ (113) يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

³²⁰ سورة البقرة : الآية 246.

³²¹ سورة البقرة : الآية 83.

الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ (114) وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ
فَلَنْ يُكْفَرُوهُ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (115) { (322).

وصفهم سبحانه وتعالى بعدة صفات في هذه الآيات، الأولى قوله (لْيُسُوا
سَوَاءً)، والثانية قوله (وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ)، والثالثة (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ). فكل
هذه الإشارات والأوصاف الحميدة تأخذ من كان نفوسهم صافية إلى التأسى
بهذه الطائفة المؤمنة لينالوا جزيل الثواب والذكر الحميد الخالد عند الله عز وجل.

3.1.2.4. ذكر قصصهم

من مظاهر نعمه سبحانه على بني إسرائيل في عهد النبوة هي ذكر قصص
آبائهم في القرآن، وهذا يحمل العاقل منهم على الإيمان بما جاء به رسول الهدى النبي
صلى الله عليه السلام، لأن كل ما يخبر به من قصصهم لم يكن كله متداولاً عند
العرب وبالخاص عند النبي ﷺ، ومع كونه أمياً يبعد أن يكون قد قرأها من كتبهم.
وبهذا ترجح كونه مرسلاً عند الله، لا يشك في ذلك عاقل منهم، وهذا بخلاف ذكر
أوصاف النبي ﷺ التي جاءت في كتبهم والتي قد فصلنا جانباً منها في الفصل الأول
من الرسالة⁽³²³⁾ وكما سنبينها أكثر في المبحث الخامس⁽³²⁴⁾.

³²² سورة آل عمران : الآية 113-115.

³²³ راجع ص 43-44.

³²⁴ راجع ص 102.

وفي السطور التالية سنذكر بعض قصص بني إسرائيل الواردة في القرآن الكريم

مع ذكر آيات التي تناولتها.

3.1.2.4.1 قصة البقرة

{وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ۖ قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا ۖ قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ (67) قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ۖ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ ۖ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ (68) قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْهَا ۖ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوُهَا تَسُرُّ النََّاظِرِينَ (69) قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ۖ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ (70) قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئَةَ فِيهَا ۖ قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ۖ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ (71) وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ۖ وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (72) فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ۖ كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (73) }

(325).

ملخص القصة: أن رجلا من بني إسرائيل عقيما لا يلد وله وارث من قرابته، فاستحل دم الرجل ليرث منه، وبعد قتله إياه ألقاه في الفناء ثم جاء ليأخذ ثأره فجاء ناس إلى موسى عليه السلام يطلبون بيانا في شأن القتل، فأمرهم الله أن

يذبحوا بقرة فردوا على موسى متعجبين (أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا)، فقال موسى (أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ). فشددوا في أمر البقرة وسألوا أوصافها وقالوا (قَادُغُ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ) وغيرها من الأوصاف حتى وجدوا -أخيرا- تلك البقرة عند أحد وهي من أنفس ماله، واضطروا إلى شرائها فاشتروها وذبحوها وضربوها ببعضها، فأحيى الله القليل ثم قال عن قاتله ومات. هذا ملخص القصة وقد أورد المفسرون⁽³²⁶⁾ قصة البقرة بالروايات مع الاختلافات فيها والتي ذكرنا هو ملخص تلك القصة، وهناك فوائد جمة في تلك القصة ذكرها العلماء في كتب التفاسير⁽³²⁷⁾.

3.1.2.4.2 قصة الخارجين من بيوتهم حذر الموت

{ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ }⁽³²⁸⁾.

قال الإمام ابن كثير: وذكر غير واحد من السلف أن هؤلاء القوم كانوا أهل بلدة في زمان بني إسرائيل استوخموا أرضهم وأصابهم بها وباء شديد فخرجوا فرارا من

³²⁶ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 75/2-83. ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير

القرآن العظيم، 294/1-297.

³²⁷ محمد رشيد (ت: 1354 هـ)، تفسير المنار، 345/1.

³²⁸ سورة البقرة : الآية 243.

الموت إلى البرية، فنزلوا واديا أفيح، فملؤوا ما بين عدوتيه فأرسل الله إليهم ملكين أحدهما من أسفل الوادي والآخر من أعلاه فصاحا بهم صيحة واحدة فماتوا عن آخرهم موة رجل واحد فحيزوا إلى حظائر وبني عليهم جدران وقبور (وفنوا) وتمزقوا وتفرقوا فلما كان بعد دهر مر بهم نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له: حزقيل فسأل الله أن يحييهم على يديه فأجابه إلى ذلك وأمره أن يقول: أيتها العظام البالية إن الله يأمرك أن تجتمعي، فاجتمعت عظام كل جسد بعضها إلى بعض، ثم أمره فنادى: أيتها العظام إن الله يأمرك بأن تكتسي لحما وعصبا وجلدا. فكان ذلك، وهو يشاهده ثم أمره فنادى: أيتها الأرواح إن الله يأمرك أن ترجع كل روح إلى الجسد الذي كانت تعمه. فقاموا أحياء ينظرون قد أحياهم الله بعد رقدتهم الطويلة، وهم يقولون: سبحانك [اللهم ربنا وبحمدك] لا إله إلا أنت (329).

3.1.2.4.3 قصة طالوت

{أَمْ تَرَى إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيَّكُمْ الْقِتَالُ إِلَّا تَقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُنْتُ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (246) وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ

³²⁹ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 661/1.

قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا ۚ قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ ۚ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ۖ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (247) وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ (248) فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ ۖ فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي ۖ وَمَن لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ۚ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ۚ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ۚ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلَاقُوا اللَّهَ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ (249) وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (250) فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُودُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ ۚ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ (251) ۝ (330).

طالوت هو أحد ملوك بني إسرائيل، وقد جاء ذكر قصته مع بني إسرائيل في سورة البقرة ولم تذكر في غيرها من السور، وقد جاءت القصة بالتفصيل الكافي مع ما تحمله من العبر والدروس. تبدأ القصة بطلب الملأ من بني إسرائيل، والملأ

من القوم: وجوهمهم وأشرفهم، وأصل الملاء: الجماعة من الناس، ولا واحد له من لفظه، كالقوم والرهط والإبل والخيـل والجيش، وجمعه أملاء⁽³³¹⁾. وقد طلبوا ذلك بعد هزيمة كبيرة أمام أعدائهم، والنبي الذي طلبوا منه هو شمويل بن بـالي بن علقمة⁽³³²⁾، طلبوا أن يرسل لهم ملكا يقاتلون معه في سبيل الله ويدبر أمرهم. فقال شمويل لهم كما حكـت الآية (هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا) أي هل أنتم مستعدون للقتال إن فرض عليكم؟ فردوا عليه قائلين: (وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا)، ولكن مقاتلتهم ذلك مجرد الادعاء لا صدق فيها، قال تعالى: (فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ).

والحاصل أن نبيهم قال لهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا، ولكنهم أنكروا ملكه وتعجبوا من اختيار الله، فعـلل نبيهم سبب الاختيار وأعطاهم علامة على صدق وحقية ذلك الملك، وانتهى إلى قيادة هذا الملك لغزو عدوهم. وقد امتحنهم في أثناء الطريق بعدم شرب الماء إلا غرفة يد، ولكنهم فشلوا إلا عددا قليلا من الجيش ساروا نحو العدو، فالتقى الجمعـان من جيش طالوت وجالوت، وقدّر الله النصر لهم، وقُتل جالوت بيد داود عليه السلام وقد كان مع جيش

³³¹ البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 295/1.

³³² ذكر الإمام الخلاف في اسم النبي الوارد في القصة، قيل شمعون، وقيل شموئيل، وقيل يوشع بن نون. الطبري (ت:

310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 435/4.

طالوت الملك، فأعطاه الله الملك وعلمه مما يشاء، وقد ردّ الله إليهم العزة بعد
الذل وغلبة العدو.

3.1.2.4.4 قصة سامري وعبادة العجل

{ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى (83) قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ
إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى (84) قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ
(85) فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا
حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمُ
مَّوْعِدِي (86) قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِّنْ زِينَةِ الْقَوْمِ
فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ (87) فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا
هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ (88) أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ
ضَرًّا وَلَا نَفْعًا (89) وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ
الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي (90) قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا
مُوسَى (91) قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (92) أَلَّا تَتَّبِعَنِ
أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي (93) قَالَ يَا ابْنَ أُمِّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ
تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي (94) قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ
(95) قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا
وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي (96) قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا

مَسَاسٌ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تُخْلَفَهُ ۖ وَانْظُرْ إِلَىٰ إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا ۖ لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا (97) إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا (98) (333).

نتقل إلى قصة تالية من قصص بني إسرائيل المذكورة في كتاب الله عز وجل. وهي قصتهم مع السامري، وقد انحرفوا وعدلوا عن الحق مع أنهم مازالوا بين ظهري موسى أكبر أنبيائهم. وقد بدأت القصة بذهاب موسى لملاقاة ربه سبحانه، إلا أنه فوجئ بخبر ضلالهم بعد إتيانه للموعد، قال تعالى: {فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ}، فسرعان ما رجع موسى إليهم وهو في حالة الغضب منهم. والسامري هو موسى بن ظفر كما ذكر ذلك المفسرون في كتبهم⁽³³⁴⁾، وقد أضل القوم ودعاهم إلى عبادة العجل المصنوع من الذهب، حتى استجابوا إلى ذلك، وقالوا: {هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ} أي نسي موسى عبادة العجل أو نسي السامري تعاليم دين موسى، والأول أظهر⁽³³⁵⁾. فجاء موسى إلى القوم وخاطب السامري قائلا: {فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ}

³³³ سورة طه : الآية 83-98.

³³⁴ منهم الإمام الطبري، انظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 673/1.

³³⁵ قال الإمام الطبري بعد إيراده القولين في المسألة: "والذي هو أولى بتأويل ذلك القول الذي ذكرناه عن هؤلاء، وهو أن ذلك خبر من الله عزَّ ذكره عن السامري أنه وصف موسى بأنه نسي ربه، وأنه ربه الذي ذهب يريده هو العجل الذي أخرج السامري، لإجماع الحجة من أهل التأويل عليه، وأنه عقيب ذكر موسى، وهو أن يكون خبرا من السامري عنه بذلك أشبه من غيره". انظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 143/16.

الخطب كما قال الراغب: "والخطب: الأمر العظيم الذي يكثر فيه التخاطب" (336). أي ما الأمر العظيم الذي جعلك تفعل ذلك؟ فقال: {قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّيْتُ لِي نَفْسِي}. وقد ذكر المفسرون (337) روايات في هذا الحدث بالذات وملخصها أن السامري رأى جبريل عليه السلام وقبض من أثر فرسه ثم ألقى الأثر في حلية بني إسرائيل فانسبك عجلاً جسداً له خوار خفيف الريح فيه، فهو خواره (338). ثم قال موسى له {فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ۖ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ يُخْلَقَهُ...}. وأمر موسى السامري بالذهاب مع العقاب بأن لا يمس أحداً ولا يمسه أحد، ثم أحرق موسى العجل وانتهى أمره.

3.1.2.4.5 قصة أصحاب الكهف

{أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا (9) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (10)}

³³⁶ الراغب (ت: 502 هـ)، مفردات ألفاظ القرآن، 286.

³³⁷ منهم الطبري وابن كثير، انظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 149/16-150 وتفسير القرآن العظيم، 313/5-314.

³³⁸ ملخصها هو ما قال مجاهد رحمه في قوله سبحانه (فقبضت قبضة من أثر الرسول) أي من تحت حافر فرس جبريل، قال: والقبضة ملء الكف، والقبضة بأطراف الأصابع. قال مجاهد: نبذ السامري، أي: ألقى ما كان في يده على حلية بني إسرائيل، فانسبك عجلاً جسداً له خوار خفيف الريح فيه، فهو خواره. انظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 150/16، وتفسير القرآن العظيم، 313/5.

فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا (11) ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ
أَخْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا (12) تَحْنُ نَفْصُ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ ۖ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ
وَزِدْنَاهُمْ هُدًى (13) وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا ۖ لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا (14) هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا
مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ۖ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ۖ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
(15) وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ
رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا (16) ۞ وَتَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ
كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ۖ ذَلِكَ
مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ۚ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا
(17) وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ ۚ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ۚ وَكَلْبُهُمْ
بَاسِطٌ ذِرَاعَاهُ بِالْوَصِيدِ ۚ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلَمْتَ مِنْهُمْ رُعبًا
(18) وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ ۖ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ۖ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا
أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ
فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا
(19) إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا
(20) وَكَذَلِكَ أَعَثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ
يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ ۖ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا ۖ رَئَاهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ ۚ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا

عَلَى أَمْرِهِمْ لَتَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا (21) سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كُذِّبُوا وَيَقُولُونَ
خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كُذِّبُوا رَجْمًا بِالْغَيْبِ ۖ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كُذِّبُوا ۚ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ
بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ۖ فَلَا تُنَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَنُفِتْ فِيهِمْ مِّنْهُمْ
أَحَدًا (22) وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ عَبْدًا (23) إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ۚ وَاذْكُرْ
رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَن يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا (24) وَلَبِثُوا فِي
كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا (25) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ۖ لَهُ غَيْبُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ ۚ مَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي
حُكْمِهِ أَحَدًا (26) { (339).

ملخص قصة أصحاب الكهف: أنهم كانوا شبانا من أشراف الروم مردا، وكانوا
سبعة على المعتمد، أرادهم الملك دقيانوس على الشرك، وعبادة الأوثان، كما
أجبر أهل المدينة على ذلك، ومن لم يستجب له قتله، فخرج هؤلاء الفتية من
مدينتهم خائفين على إيمانهم، واسم مدينتهم: أفسوس عند أهل الروم، واسمها
عند العرب: طرسوس، وثبت: أنها في بلاد تركيا اليوم، فلما أمرهم الملك بالشرك
ذهب كل واحد منهم إلى بيت أبيه، فأخذ منه زادا، ونفقة، وخرجوا فارين
هاربين، حتى أووا إلى كهف في جبل قريب من المدينة، فاختفوا فيه، وصاروا
يعبدون الله تعالى، ويأكلون، ويشربون، ويبيعون واحدا منهم خفية ليشتري لهم

الطعام من المدينة كلما نفذ زادهم، وهم خائفون من اطلاع أهل المدينة عليهم، فيقتلهم دقيانوس لعدم دخولهم في دينه الفاسد، فجلسوا يوماً بعد الغروب يتحدثون، فألقى الله عليهم النوم. وحادثة أصحاب الكهف كانت بعد أن مرج أمر أهل الإنجيل من النصارى، وكثرت فيهم الذنوب والمعاصي، وطغت الملوك؛ حتى عبدوا الأصنام، وذبحوا للطواغيت، وبقيت فيهم بقية على دين المسيح الصحيح متمسكون بعبادة الله وتوحيده، ومن أشدهم تمسكا بعبادة الله هؤلاء الفتية⁽³⁴⁰⁾.

3.1.2.4.6 قصة أصحاب الجنتين

{ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا (32) كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِم مِّنْهُ شَيْئًا ۚ وَفَجَّرْنَا خِلَافَهُمَا نَهْرًا (33) وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا (34) وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا (35) وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا (36) قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا (37) لَّكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا (38) وَلَوْلَا إِذْ

³⁴⁰ محمد علي، طه الدرة (ت: 1428 هـ)، تفسير القرآن الكريم وإعراجه وبيانه، ط1، (دمشق: دار ابن كثير،

دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ۖ إِنَّ تَرَنَّا أَقْلًا مِنْكَ مَا لَا وَوَلَدًا
 (39) فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ
 فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا (40) أَوْ يُصْبِحَ مَاءُهَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا (41)
 وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا
 وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا (42) وَلَمْ تَكُن لَّهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ
 وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا (43) هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ ۖ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا (44) {
 (341)(342).

3.1.2.4.7 قصة الخضر

{ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا (60)
 فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا (61) فَلَمَّا
 جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِن سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا (62) قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ
 أَوْفَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَن أَذْكُرَهُ ۖ وَاتَّخَذَ
 سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا (63) قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ ۖ فَارْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا
 (64) فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا
 (65) قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَن تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا (66) قَالَ

³⁴¹ سورة الكهف : الآية 32-44.

³⁴² ذكر الإمام القرطبي قول ابن عباس عن الآية: هو مثل لعينة بن حصن وأصحابه مع سلمان وصهيب وأصحابه ;
 شبههم الله برجلين من بني إسرائيل أخوين أحدهما مؤمن واسمه يهوذا. انظر: تفسير القرطبي، 269/13.

إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (67) وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا (68)
 قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا (69) قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا
 تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا (70) فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي
 السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ۖ قَالَ أَخْرِقْتُهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا (71) قَالَ أَلَمْ
 أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (72) قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ
 أَمْرِي عُسْرًا (73) فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي زَكِيَّةً بِغَيْرِ
 نَفْسٍ لَّقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا (74) ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا
 (75) قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي ۖ قَدْ بَلَغْتَ مِنَ اللَّذِي عَذْرًا
 (76) فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَن يُضَيِّقُوا لَهُمَا فَوَجَدَا
 فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَن يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ ۖ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا (77) قَالَ
 هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ۚ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (78) أَمَّا السَّفِينَةُ
 فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ
 كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا (79) وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا
 طُغْيَانًا وَكُفْرًا (80) فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِّنْهُ زَكَاءً وَأَقْرَبَ رَحْمًا (81) وَأَمَّا
 الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا

فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ ۚ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ۚ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (82) { (343).

خضر - بفتح أوله وكسر ثانيه، أو بكسر أوله وإسكان ثانيه، وبإثبات الألف واللام فيه، وبجذفه⁽³⁴⁴⁾ - هو صاحب موسى عليه السلام، وقد اختلف بعض السلف في تشخيص موسى الذي كان مع الخضر عليهما السلام، وهذا الخلاف قد أورده بعض كتّاب الحديث كالبخاري رحمه الله، فقال: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ: قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: «إِنَّ نَوْفًا الْبَكَّالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ. فَقَالَ: كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسُئِلَ: أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟ فَقَالَ: أَنَا أَعْلَمُ. فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ، إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: أَنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ. قَالَ: يَا رَبِّ، وَكَيْفَ بِهِ؟ فَقِيلَ لَهُ: احْمِلْ حُوتًا فِي مِكْتَلٍ، فَإِذَا فَقَدْتَهُ فَهُوَ ثَمٌّ، فَاَنْطَلِقْ وَانْطَلِقْ بِفَتَاهُ يُوشَعَ بْنِ نُونٍ، وَحَمَلَا حُوتًا فِي مِكْتَلٍ، حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ وَضَعَا رُؤُوسَهُمَا وَنَامَا، فَاَنْسَلَّ الْحُوتُ مِنَ الْمِكْتَلِ { فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا } وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَبًا، فَاَنْطَلَقَا بَقِيَّةَ لَيْلَتِهِمَا وَيَوْمَهُمَا، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ: { آتِنَا

³⁴³ سورة الكهف : الآية 60-82.

³⁴⁴ ابن حجر، أحمد، بن علي العسقلاني (ت: 852 هـ)، فتح الباري بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن

إسماعيل البخاري، ط1، تحقيق: عبد العزيز بن عبد الله، (القاهرة: المكتبة السلفية)، 169/1.

غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا { وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسًا مِنْ النَّصَبِ حَتَّى
جَاوَزَ الْمَكَانَ الَّذِي أُمِرَ بِهِ، فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ: { أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي
نَسِيتُ الْخُوتَ }، قَالَ مُوسَى: { ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا }
فَلَمَّا انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ، إِذَا رَجُلٌ مُسَجًى بِنُوبٍ، أَوْ قَالَ تَسَجًى بِنُوبِهِ، فَسَلَّمَ
مُوسَى فَقَالَ الْخَضِرُ: وَأَنْتَ بِأَرْضِكَ السَّلَامُ؟ فَقَالَ: أَنَا مُوسَى. فَقَالَ: مُوسَى بَنِي
إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: { هَلْ أَتَبِعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا } قَالَ:
{ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا } يَا مُوسَى، إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ لَا
تَعْلَمُهُ أَنْتَ، وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ عَلَّمَكَهُ لَا أَعْلَمُهُ. { قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا
وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا } فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لَهُمَا سَفِينَةٌ، فَمَرَّتْ
بِهِمَا سَفِينَةٌ، فَكَلَّمُوهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا، فَعَرَفَ الْخَضِرُ، فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ نَوْلٍ، فَجَاءَ
عُصْفُورٌ فَوَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ، فَنَقَرَ نَقْرَةً أَوْ نَقَرَتَيْنِ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ الْخَضِرُ:
يَا مُوسَى، مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كَنَقَرَةِ هَذَا الْعُصْفُورِ فِي
الْبَحْرِ، فَعَمَدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنَ أَلْوَحِ السَّفِينَةِ فَنَزَعَهُ، فَقَالَ مُوسَى: قَوْمٌ حَمَلُونَا
بِغَيْرِ نَوْلٍ، عَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَحَرَقْتَهَا لِتُغْرَقَ أَهْلُهَا؟ { قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ
تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا } * قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ { فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى
نِسْيَانًا فَانْطَلَقَا، فَإِذَا غُلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْغِلْمَانِ، فَآخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَعْلَاهُ
فَأَقْتَلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ، فَقَالَ مُوسَى: { أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ } * قَالَ أَلَمْ أَقُلْ

لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا} - قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ: وَهَذَا أُوكَّدُ - {فَانْطَلَقَا

حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ

أَنْ يَنْقُضَ فَأَقَامَهُ} قَالَ الْخَضِرُ بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: {لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ

عَلَيْهِ أَجْرًا * قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ} قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَرْحَمُ

اللَّهُ مُوسَى، لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى يُقْصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا»⁽³⁴⁵⁾. الحاصل أن موسى

صاحب الخضر هو موسى بن عمران نبي إسرائيل.

نتقل إلى الخلاف الآخر في شأن الخضر، وهو "هل كان نبيا أو عبدا من عباد

الله الصالحين؟". وقد ذهب البعض إلى نبوته⁽³⁴⁶⁾ والدليل قوله تعالى: (وَمَا فَعَلْتُهُ

عَنْ أَمْرِي) وهذا أكبر وأدل دليل مَنْ ذهب إلى هذا القول، وهناك أدلة أخرى

ذكرها الإمام الفخر في تفسيره⁽³⁴⁷⁾. وهذا هو الصواب -والله أعلم-، قال

الإمام النسفي: "الخضر نبي وإن لم يكن كما زعم البعض فهذا ابتلاء في حق

موسى عليه السلام، ومن المحال أن يكون الولي وليًا إلا بإيمانه بالنبي ثم يكون

النبي دون الولي ولا غضاضة في طلب موسى العلم لأن الزيادة في العلم

³⁴⁵ البخاري (ت: 256 هـ)، صحيح البخاري، ح 122.

³⁴⁶ ابن عطية (ت: 542 هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 537/3، القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع

لأحكام القرآن، 356/13، النسفي، أبو البركات عبد الله، بن أحمد (ت: 710 هـ)، مدارك التنزيل وحقائق التأويل،

تحقيق: سيد زكريا، (مكتبة نزار مصطفى الباز)، 649، وغيرهم.

³⁴⁷ الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 149/21-150.

مطلوبة⁽³⁴⁸⁾. الخضر عليه السلام قد مات بخلاف لمن ذهب إلى أنه حي بين
أظهرنا⁽³⁴⁹⁾.

3.1.2.4.8 قصة ذي القرنين

{وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْنَيْنِ ۖ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا (83) إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي
الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا (84) فَأَتْبَعَ سَبَبًا (85) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ
الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ۖ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ۗ قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْ
تُعَذِّبَ وَإِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا (86) قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ
إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا (87) وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحُسْنَىٰ ۖ
وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا (88) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا (89) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ
وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا (90) كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا

³⁴⁸ النسفي (ت: 710 هـ)، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، 649.

³⁴⁹ فصل الإمام القاسمي المسألة وذكر الخلاف الوارد فيها قائلا: "قال النووي في (التهذيب) قال الأكثرون: هو حي موجود بين أظهرنا. وذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة. وحكاياتهم في رؤيته، والاجتماع به، والأخذ عنه، وسؤاله، ووجوده في المواضع الشريفة، أكثر من أن تحصى وأشهر من أن تذكر. وقال البخاري وطائفة من أهل الحديث: إنه مات. وقال الحافظ أبو الخطاب بن دحية: وأما رواية اجتماعه مع النبي صلى الله عليه وسلم وتعزيتة لأهل البيت، فلا يصح من طرقها شيء. ولا يثبت اجتماعه مع أحد من الأنبياء، إلا مع موسى. وجميع ما ورد في حياته لا يصح منه شيء، باتفاق أهل النقل. وأما ما جاء من المشايخ فهو مما يتعجب منه. كيف يجوز لعاقل أن يلقي شيئا لا يعرفه فيقول له: أنا فلان فيصدق؟ انتهى كلامه ملخصا. وتمسك من قال بتعميره بقصة عين الحياة، واستند إلى ما وقع من ذكرها في صحيح البخاري وجامع الترمذي. ولكن لم يثبت ذلك مرفوعا". لاطلاع أكثر أقوال في ذلك فليراجع: القاسمي (ت: 1332 هـ)، محاسن التأويل، 4092. وبعد المناقشة الطويلة التي ذكرها الإمام القاسمي يتضح لنا أصح القولين في المسألة أن الخضر قد مات بخلاف من زعم أنه حي إلى يومنا هذا، لقوة الأدلة على ذلك.

لَدَيْهِ خُبْرًا (91) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا (92) حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونَهُمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا (93) قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا (94) قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا (95) آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا (96) فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا (97) قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (98) { (350).

تابعتُ بعد قصة الخضر قصة ذي القرنين، وهي آخر قصص التي تناولتها سورة الكهف. وسورة الكهف من فريدها أنها تناولت قصصاً لم تك مذكورة عند بقية السور القرآنية، بدايتها كانت في قصة الفتية - أصحاب الكهف - ثم ختمت بقصة ذي القرنين. وذو القرنين هو الإسكندر بن فيلبوس اليوناني كما جزم به بعض المفسرين⁽³⁵¹⁾، وقد انتقد هذا الرأي الإمام ابن كثير وقال: "فأما الأول المذكور في القرآن فكان في زمن الخليل، كما ذكره الأزرقى وغيره، وأنه طاف مع الخليل بالبيت العتيق لما بناه إبراهيم عليه السلام وقرب إلى الله قرباناً، وليس

³⁵⁰ سورة الكهف : الآية 83-98.

³⁵¹ ابن عطية (ت: 542 هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 538/3، الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 164/21. القاسمي (ت: 1332 هـ)، محاسن التأويل، 4099.

الذي كان من الروم الإسكندر الثاني ابن فيليبس المقدوني الذي تؤرخ به الروم⁽³⁵²⁾. وقد حقق صاحب التحرير وجزم على بطلان رأي من ذهب إلى أنه الإسكندر بن فيلبوس⁽³⁵³⁾. ثم ذكر قولين آخرين في تعيينه وهما تبع أبو كرب ملك من ملوك حمير وأفريدون بن أثفيان بن جمشيد ملك من ملوك الفرس، إلا أن هذه الأقوال الثلاثة وما أشار إليه الإمام ابن كثير أن ذا القرنين معاصر للخليل لا تسلم من الانتقادات التي أوردتها صاحب التحرير، وقد ذهب رحمه الله إلى رأي آخر وهو أن ذا القرنين هو ملك من ملوك الصين، وذكر الوجوه في ذلك⁽³⁵⁴⁾. والأسلم عندي -الله أعلم- القول الذي ذكره بعض العلماء أنه مجهول الاسم وكان عبدا صالحا ملكه الله الأرض وأعطاه العلم والحكمة وألبسه

³⁵² ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 189/5.

³⁵³ وقال: وهذه القصة القرآنية تعطي صفات لا محيد عنها: إحداها: أنه كان ملكا صالحا عادلا. الثانية: أنه كان ملهما من الله. الثالثة: أن ملكه شمل أقطارا شاسعة. الرابعة: أنه بلغ في فتوحه من جهة المغرب مكانا كان مجهولا وهو عين حمئة. الخامسة: أنه بلغ بلاد يأجوج ومأجوج، وأنها كانت في جهة مما شمله ملكه غير الجهتين الشرقية والغربية فكانت وسطا بينهما كما يقتضيه استقراء مبلغ أسبابه. السادسة: أنه أقام سدا يحول بين يأجوج ومأجوج وبين قوم آخرين. السابعة: أن يأجوج ومأجوج هؤلاء كانوا عاثين في الأرض فسادا وأهم كانوا يفسدون بلاد قوم موالين لهذا الملك. الثامنة: أنه كان معه قوم أهل صناعة متقنة في الحديد والبناء. التاسعة: أن خبره خفي دقيق لا يعلمه إلا الأحبار علما إجماليا كما دل عليه سبب النزول. وأنت إذا تدبرت جميع هذه الأحوال نفيت أن يكون ذو القرنين إسكندر المقدوني لأنه لم يكن ملكا صالحا بل كان وثنيا فلم يكن أهلا لتلقي الوحي من الله وإن كانت له كمالات على الجملة، وأيضا فلا يعرف في تاريخه أنه أقام سدا بين بلدين. ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، 20/16.

³⁵⁴ انظر: ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، 22/16.

الهيبة⁽³⁵⁵⁾ وقد بنى السد يحول به بين الناس ويأجوج ومأجوج وهم قوم يفسدون في الأرض وسيخرجون في آخر الزمان، بعدما نجحوا في هدم السد الذي بناه ذو القرنين، قال تعالى {حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون}⁽³⁵⁶⁾ وقال النبي عليه الصلاة والسلام: "لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب، فُتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه... إلخ"⁽³⁵⁷⁾.

الحاصل من هذه القصص أنها دلالة واضحة على صدق المخبر بها، وبمناسبة دليل قاطع لا لبث فيه. روى الإمام الطبري في أسباب النزول سورة الكهف رواية عن أبي كريب، عن ابن عباس قال: بعثت قريش النضر بن الحارث، وعقبة بن أبي معيط إلى أحبار يهود بالمدينة، فقالوا لهم: سلوهم عن محمد، ووصفوا لهم صفته، وأخبروهم بقوله، فإنهم أهل الكتاب الأول، وعندهم علم ما ليس عندنا من علم الأنبياء، فخرجوا حتى قدما المدينة، فسألوا أحبار يهود عن رسول الله ﷺ، ووصفوا لهم أمره وبعض قوله، وقالوا إنكم أهل التوراة، وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا.

قال: فقالت لهم أحبار يهود: سلوه عن ثلاث نأمركم بهنّ، فإن أخبركم بهنّ فهو نبيّ مرسل، وإن لم يفعل فالرجل متقوّل، فَرَأَوْا فِيهِ رَأْيَكُمْ: سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأوّل، ما كان من أمرهم فإنه قد كان لهم حديث عجيب. وسلوه عن رجل طواف، بلغ مشارق

³⁵⁵ الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 165/21.

³⁵⁶ سورة الأنبياء: الآية 96.

³⁵⁷ البخاري (ت: 256 هـ)، صحيح البخاري، 3346.

الأرض ومغارها، ما كان نبؤه؟ وسلوه عن الروح ما هو؟ فإن أخبركم بذلك، فإنه نبيّ فاتّبعوه، وإن هو لم يخبركم، فهو رجل متقول، فاصنعوا في أمره ما بدا لكم. فأقبل النضر وعقبة حتى قدما مكة على قريش، فقالا يا معشر قريش: قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد، قد أمرنا أحبار يهود أن نسأله، عن أمور، فأخبروهم بها، فجاؤوا رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد أخبرنا، فسألوه عما أمروهم به، فقال لهم رسول الله ﷺ: أُخْبِرْكُمْ غَدًا بِمَا سَأَلْتُمْ عَنْهُ، ولم يستثن فأنصرفوا عنه، فمكث رسول الله ﷺ خمس عشرة ليلة، لا يُحْدِثُ الله إليه في ذلك وحيا، ولا يأتيه جبرائيل عليه السلام، حتى أرجف أهل مكة وقالوا: وَعَدَنَا مُحَمَّدٌ غَدًا، واليوم خمس عشرة قد أصبحنا فيها لا يخبرنا بشيء مما سألناه عنه، وحتى أحزن رسول الله ﷺ مُكْثُ الوحي عنه، وشقّ عليه ما يتكلم به أهل مكة، ثم جاءه جبرائيل عليه السلام، من الله عز وجلّ، بسورة أصحاب الكهف، فيها معاتبته إياه على حزنه عليهم وخبر ما سألوه عنه من أمر الفتية والرجل الطواف، وقول الله عز وجلّ (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) (358).

الشاهد من هذه الرواية هو قول الأحبار: سلوه عن ثلاث نأمركم بهنّ، فإن أخبركم بهنّ فهو نبيّ مرسل. وهذه الثلاثة هي سؤال عن أصحاب الكهف والروح وذوي القرنين، وقد أنزل الله على نبيه تفاصيل هذه الثلاثة في سورة الإسراء والكهف إجابة عن سؤالهم. وهذا يدل على صدق النبي ﷺ وأنه مرسل من عند الله بشهادة أحبار اليهود. وقد عدّدنا قصص

³⁵⁸ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 143/15.

بني إسرائيل في القرآن نعمة لهم بهذا المنطلق وليحملهم على الإيمان بالله وبرسوله المرسل خاتم المرسلين محمد ﷺ لأنه مخبر صادق ولا يخبر بمثل هذا الخبر من القصص إلا نبي.

والآن انتهينا من أول نعم التي أنعم الله بها بني إسرائيل في الصدر الأول من الإسلام، وهي ذكرهم في القرآن الكريم ومن جملتها تخصيصهم بالنداء وذكر قصصهم مفصلة وغيرها، وقد فرغنا من وجه النعمة في كل ذلك تفصيلا كافيا.

3.2. المبحث الثاني: تشريع الله عز وجل لاتخاذ المسجد الأقصى قبلة للمسلمين في بداية تشريع الصلاة

قال تعالى: {قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ۚ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ} (359).

فرض الله الصلوات الخمسة على المسلمين قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بسنة ونصف وذلك في ليلة الإسراء والمعراج⁽³⁶⁰⁾. ولما هاجر النبي ﷺ وأصحابه إليها رأت اليهود ما فعله المسلمون من استقبال بيت المقدس في صلاتهم، وهذا الأمر توجيه

³⁵⁹ سورة البقرة : الآية 144.

³⁶⁰ قال ابن كثير: "كان ليلة الإسراء قبل الهجرة بسنة ونصف، فرض الله على رسوله ﷺ الصلوات الخمس، وفصل شروطها وأركانها وما يتعلق بها بعد ذلك، شيئا فشيئا، والله أعلم". انظر: ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 164/7.

لعقولهم إلى نبوة النبي صلى الله عليه وسلم كإخوانه السابقين من الأنبياء الذين عرفوا منهم تعظيم بيت المقدس.

ظلّ الأمر على هذا بضعة عشر شهرا حتى حوّلت بعد ذلك إلى المسجد الحرام، قال الإمام ابن الطبري: "عن ابن عباس، قال: "كان أول ما نسخ من القرآن القبلة، وذلك أن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة. وكان أكثر أهلها اليهود، أمره الله عز وجل أن يستقبل بيت المقدس، ففرحت اليهود، فاستقبلها رسول الله ﷺ بضعة عشر شهرا، فكان رسول الله ﷺ يحب قبلة إبراهيم عليه السلام فكان يدعو وينظر إلى السماء، فأنزل الله تبارك وتعالى: {قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ} إلى قوله: {فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ} فارتاب من ذلك اليهود، وقالوا: {مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلَتِهِمْ آلَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا}، فأنزل الله عز وجل: {قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ} وقال: {أَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ} (361).

وقد علم اليهود أن تحويل القبلة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام حق من الله لكنهم كتموه بل قالوا {مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلَتِهِمْ آلَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا} أي ما ولى المسلمين عن قبلتهم السابقة وهي بيت المقدس؟ قال الإمام الطبري عند قوله تعالى {لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ}: أي هؤلاء الأخبار والعلماء من أهل الكتاب، يعلمون أن التوجه نحو المسجد، الحق الذي فرضه الله عز وجل على إبراهيم وذريته وسائر عباد الله بعده (362).

³⁶¹ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 450/2.

³⁶² الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 666/2.

وقال الإمام ابن كثير: "واليهود الذين أنكروا استقبالكم الكعبة وانصرفكم عن بيت المقدس يعلمون أن الله تعالى سيوجهك إليها، بما في كتبهم عن أنبيائهم، من النعت والصفة لرسول الله ﷺ وأمته، وما خصه الله تعالى به وشرفه من الشريعة الكاملة العظيمة، ولكن أهل الكتاب يتكاثرون ذلك بينهم حسدا وكفرا وعنادا؛ ولهذا يهددهم تعالى بقوله: {وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ} (363)". وقال الشيخ الطنطاوي: "وإن اليهود الذين أنكروا استقبالكم الكعبة، وانصرفكم عن بيت المقدس، ليعلمون أن استقبالكم الكعبة حق لأن الذي أخبر به قد قامت الآيات البينات عندهم على أنه رسول من عند الله، أو أنه يصلي إلى القبلتين، وما وقفوا من تحويل القبلة هذا الموقف إلا لعنادهم" (364).

كما ذكر بعض المفسرين في هذه المسألة بعضا من الحكم في استقباله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس في بداية فرضية الصلاة، قال ابن عاشور: "فلعل حكمته -أي استقبال بيت المقدس- تأليف قلوب أهل الكتابين، وليظهر بعد ذلك للنبي وللمسلمين من اتباعهم من أهل الكتاب حقا ومن اتباعهم نفاقا لأن الآخرين قد يتبعون الإسلام ظاهرا ويستقبلون في صلاتهم قبلتهم القديمة فلا يرون حرجا على أنفسهم في ذلك. فإذا تغيرت القبلة خافوا من قصدهم لاستدبارها فأظهروا ما كانوا مستبطنيه من الكفر كما أشار له قوله تعالى: {وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ} الآية.

³⁶³ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 461/1.

³⁶⁴ الطنطاوي (ت: 1431 هـ)، التفسير الوسيط، 299/1.

ثم قال رحمه الله: "ولعل العدول عن الأمر باستقبال الكعبة في صدر الإسلام كان لخضد شوكة مكابرة قريش وطعنهم في الإسلام فإنه لو استقبل مكة لشمخوا بأنوفهم وقالوا هذا بلدنا ونحن أهلها واستقباله حنين إليه وندامة على الهجرة منه، كما قد يكون قوله تعالى: {وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ} وقوله: {وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ} إيماء إليه كما قدمناه، وعليه ففي تحويل القبلة إلى الكعبة بعد ذلك بشارة للنبي ﷺ بأن أمر قريش قد أشرف على الزوال وأن وقعة بدر ستكون الفاصل بين المسلمين وبينهم، ثم أمر الله بتحويل القبلة إلى البيت الذي هو أولى بذلك وإلى جهته للبعد عنه" (365).

والشاهد من كلام الإمام ابن عاشور هو "فلعل حكمته" أي استقبال قبلتهم "تأليف قلوب أهل الكتابين"، من اليهود والنصارى، واليهود -من باب الأولى- لأنهم عاشوا وعاشروا النبوة والتنزيل. وهذا نعمة إلهية لنبي إسرائيل لأن الألفة قد تحتاج في حين معين، لأن تغيير ما كان مألوفاً عند أحد قد يحمله على إنكار ما هو صحيح. كما أن هذا الأمر وهو الاستقبال إلى بيت المقدس في بداية فرضية الصلاة إلى وقت تحويل القبلة إلى المسجد الحرام توجية لعقول اليهود الذين كانوا يعيشون في المدينة إلى نبوة النبي صلى الله عليه وسلم كسائر الأنبياء الذين عرفوا منهم تعظيم بيت المقدس، وهذا هو وجه النعمة في هذا المبحث. إلا أنهم كعادتهم كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم وأخذوا الطريقة لمحاربة الله ورسوله وإثارة الفتنة بين الناس. صدق الله إذ قال {وَلَقَدْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَّا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ ۚ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ ۚ

³⁶⁵ ابن عاشور (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، 666/2.

وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعِ قِبْلَةٍ بَعْضٍ ۚ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِّن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۖ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ { (366) أي ما تقل لهم البرهان على صدق النبي ﷺ ولكن فسدت قلوبهم فلا يؤمنون إلا قليلا منهم.

3.3. المبحث الثالث: الأجران لمن آمن منهم

وعد الله لمن آمن من أهل الكتاب من اليهود والنصارى أجريين عند دخوله في الإسلام، أجر دينه الذي كان عليه وأجر دين الإسلام. قال تعالى: {الَّذِينَ آمَنُوا مِن بَيْنِهِمْ الْكِتَابُ مِن قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ (52) وَإِذَا يُنْزَلُ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ (53) أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (54) وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ (55) } (367).

تنوع أقوال العلماء في سبب النزول تلك الآيات الكريمة كما ذكرها الإمام البغوي في تفسيره إلى:

1-نزلت في مؤمني أهل الكتاب، كعبد الله بن سلام وأصحابه،

³⁶⁶ سورة البقرة : الآية 145.

³⁶⁷ سورة القصص : الآية 52-55.

2- نزلت في أهل الإنجيل الذين قدموا من الحبشة وآمنوا بالنبي ﷺ، وهذا قول مقاتل

رحمه الله،

3- نزلت في أربعين رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة على النبي ﷺ، فلما رأوا ما

بالمسلمين من الخصاصة قالوا: يا نبي الله إن لنا أموالا فإن أذنت لنا انصرفنا وجئنا

بأموالنا فواسينا المسلمين بها فأذن لهم، فانصرفوا فأتوا بأموالهم، فواسوا بها المسلمين،

فنزل فيهم: (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) إلى قوله تعالى: (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ)، وهذا

قول سعيد بن جبير،

4- نزلت في ثمانين من أهل الكتاب، أربعون من نجران، واثنان وثلاثون من الحبشة،

وثمانية من الشام، وهذا قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه،

5- نزلت في أهل الكتاب أسلموا فأوذوا⁽³⁶⁸⁾.

والصحيح أن العبرة في عموم اللفظ لا في خصوص السبب، وأن الوعد بأجرين لمن

آمن منهم شامل لكل فرد من أهل الكتاب بغض النظر في تعيين من نزل القرآن في شأنه،

وهذا الوعد من جملة نعمه سبحانه وتعالى عليهم، وقد روى المفسرون قول ابن عباس إذ قال:

"إن الله تعالى كان عهد إلى بني إسرائيل في التوراة أني باعث من بني إسماعيل نبيا أميا فمن

تبعه وصدق بالنور الذي يأتي به -أي بالقرآن- غفرت له ذنبه وأدخلته الجنة وجعلت له

أجرين، أجرا باتباع ما جاء به موسى وجاءت به سائر أنبياء بني إسرائيل، وأجرا باتباع ما

³⁶⁸ البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 6/213-214.

جاء به محمد النبي الأمي من ولد إسماعيل وتصديق هذا في قوله تعالى: {الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ} إلى قوله: {أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا} (369).

وهذا الوعد ينطبق مع المؤمنين منهم فحسب، وقالوا كلمة الإيمان لا مجرد العلم، لأن العلم دون الإقرار باللسان لا يسمى الإيمان وقد علمنا أن بني إسرائيل يعرفون النبي صلى الله بالبيارات التي جاءت في كتبهم إلا أن ذلك لا ينفعهم إذ ما تلفظوا بالإيمان، قال تعالى {وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ} أي أنهم قالوا ونطقوا بالإيمان. كما أردف الله بعد بالعمل الصالح وهو مقتضى الإيمان، إذ قال {أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ}.

وعلل الإمام القرطبي رحمه الله السبب في مضاعفة الأجر لمن آمن من أهل الكتاب فقال: "قال علماءنا: لما كان كل واحد من هؤلاء مخاطبا بأمرين من جهتين استحق كل واحد منهم أجرين، فالكتابي كان مخاطبا من جهة نبيه، ثم إنه خوطب من جهة نبينا فأجابه واتبعه فله أجر الملتين (370).

³⁶⁹ السمرقندي (ت: 373 هـ)، بحر العلوم، 114/1، النسفي (ت: 537 هـ)، التيسير في التفسير، 147/2. الرازي (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، 36/3. النيسابوري (ت: 850 هـ)، غرائب القرآن و رغائب الفرقان، 271/1.

³⁷⁰ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 295/16.

3.4. المبحث الرابع: إجلاء إحدى قبائل اليهود من المدينة المنورة

سبق أن قلنا إن اليهود علموا بمقدم آخر الأنبياء وعرفوا صفاتهم وإمارة المكان الذي توقعوا أن يظهر فيه⁽³⁷¹⁾، وقد كانوا يرجون أن يكون ذلك النبي المنتظر منهم أي من بني إسرائيل. ولكن الله يؤتي النبوة لمن يشاء من عباده وهو أعلم من أحق بها. قال تعالى: {وَإِذَا جَاءَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ۗ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ۗ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ} (372). والشاهد من الآية هو قوله تعالى: (اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ). قال أبو حيان رحمه الله عند تفسير هذه الآية: قوله (اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ)، هذا استئناف إنكار عليهم وأنه تعالى لا يصطفي للرسالة إلا من علم أنه يصلح لها وهو أعلم بالجهة التي يضعها فيها، وقد وضعها فيمن اختاره لها وهو رسول الله محمد ﷺ دون أكابر مكة، كأبي جهل والوليد بن المغيرة ونحوهما. وقيل: الأبلغ في تصديق الرسل ألا يكونوا قبل البعث مطاعين في قومهم لأنهم إن كانوا مطاعين قبل اتبعوا لأجل الطاعة السابقة⁽³⁷³⁾.

ونظير ذلك قوله تعالى {وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۗ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۗ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ} (374)، وإن كان سبب نزولها كما ذكر الواحدي أنها نزلت جوابا للوليد

³⁷¹ راجع ص 43.

³⁷² سورة الأنعام : الآية 124.

³⁷³ أبو حيان، البحر المحيط في التفسير، 637/4.

³⁷⁴ سورة القصص : الآية 68.

بن المغيرة حين قال فيما أخبر الله تعالى عنه: {وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ} أخبر الله تعالى أنه لا يبعث الرسل باختيارهم⁽³⁷⁵⁾. فالنبوة والرسالة ليستا باختيار الناس بل هو اصطفاء الله على من يشاء من عباده لا تدخل للخلق فيه. وإن كان سبب نزول الآية في المشركين ولكن لا يمنع دخول غيرهم من أهل الملل لأن الكفر ملة واحدة.

القول الثاني في سبب النزول للآية⁽³⁷⁶⁾ هو قول اليهود: "لو كان الرسول إلى محمد غير جبريل لآمنا به"، إنما هذا كذبٌ منهم وقد ذكر صاحب الوسيط سبب كراهيتهم لجبريل عليه السلام في تفسير قوله تعالى: {قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ}⁽³⁷⁷⁾. هو حسدهم وغيظهم من جبريل لأنه ينزل بالوحي عليه، وذكر رحمه الله روايات في تفسير الآية، منها ما أخرج الإمام أحمد والترمذي والنسائي: قال اليهود للنبي ﷺ بعد أن سأله عن أشياء أجابهم عنها إنما بقيت واحدة وهي التي نتابعك إن أخبرتنا بها، إنه ليس من نبي إلا وله ملك يأتيه بالخبر، فأخبرنا من صاحبك؟ قال جبريل عليه السلام، قالوا: جبريل ذلك الذي ينزل بالحرب والقتال

³⁷⁵ الواحدي، علي، بن أحمد (ت: 468 هـ)، أسباب النزول، ط2، (الدمام: دار الإصلاح، 1412 هـ -

1992م)، 339.

³⁷⁶ سورة القصص : الآية 68.

³⁷⁷ سورة البقرة : الآية 97.

والعذاب عدونا، لو قلت ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والقطر والنبات لكان. فأنزل الله-

تعالى:- قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ الْآيَةِ (378).

والحاصل أن بني إسرائيل حسدوا وكانوا يتمنون النبوة أن تنزل فيهم وليس في العرب،

وكانوا قبل مجيء النبي ﷺ يستفتحون به على الذين كفروا إذا تحاصموا كما قال تعالى:

{وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ

كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَّا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ} (379)، قال الإمام ابن كثير:

قوله: {وَلَمَّا جَاءَهُمْ} يعني اليهود (كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ) وهو القرآن الذي أنزل على محمد ﷺ

(مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ) يعني من التوراة، (وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا) أي: وقد

كانوا من قبل مجيء هذا الرسول بهذا الكتاب يستنصرون بمجيئه على أعدائهم من المشركين

إذا قاتلوهم، يقولون: إنه سيبعث نبي في آخر الزمان نقتلكم معه قتل عاد وإرم، كما قال

محمد بن إسحاق، عن قتادة الأنصاري، عن أشياخ منهم قال: قالوا: فينا والله وفيهم يعني في

الأنصار وفي اليهود الذين كانوا جيرانهم، نزلت هذه القصة يعني: (ولما جاءهم كتاب من عند

الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا

به) قالوا كنا قد علوناهم دهرا في الجاهلية، ونحن أهل شرك وهم أهل كتاب، فكانوا يقولون:

إن نبيا من الأنبياء يبعث الآن نتبعه، قد أظل زمانه، نقتلكم معه قتل عاد وإرم. فلما بعث

³⁷⁸ الطنطاوي (ت: 1431هـ)، التفسير الوسيط، 218/1.

³⁷⁹ سورة البقرة : الآية 89.

الله رسوله من قريش واتبعناه كفروا به. يقول الله تعالى: (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ) (380).

ومع كفرهم بالنبي صلى الله عليه كانوا يعيشون في المدينة دهرا من الزمان، والنبي ﷺ يرجو لهم أن يدخلوا في الإسلام. وبدأ النبي ﷺ بعقد العهود معهم إلا إنهم قوم بهت، كما قال تعالى: {أَوَكَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ} (381). فنقضوا العهود مع النبي صلى الله عليه السلام، وكان بنو قينقاع هم أول من نقضوا العهد مع النبي ﷺ كما ذكر أبو إسحاق، وحاربهم فيما بين بدر وأحد فحاصرهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على حكمه (382). وكان عاقبة غدرهم أن أجلاهم النبي ﷺ فخرجوا إلى الشام.

وفي السنة الرابعة أجلي النبي ﷺ - مرة أخرى - يهود بني النضير من المدينة بسبب نقدهم العهد مع النبي ﷺ وقد هموا بقتله بإلقاء الصخرة عليه. وقد أشارت إلى قصة إجلالهم الآيات في سورة الحشر قوله تعالى: {هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ۚ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا ۚ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ۚ وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ۚ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ (2) وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا ۚ وَهُمْ فِي

³⁸⁰ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 325/1.

³⁸¹ سورة البقرة: الآية 100.

³⁸² ابن إسحاق، محمد (ت: 151 هـ)، السيرة النبوية، ط1، تحقيق: أحمد فريد، (بيروت: دار الكتب العلمية،

1424 هـ - 2004م)، 323.

الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ (3) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

(4) مَا فَطَعْتُمْ مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ (5) {

(383)، ثم شرع الله في بيان حكم الفيء.

ذكر الإمام ابن كثير سبب إجلائهم بعد إيراده روايتين في المسألة فقال: وكان سبب ذلك فيما ذكره أصحاب المغازي والسير: أنه لما قتل أصحاب بئر معونة، من أصحاب رسول الله ﷺ وكانوا سبعين، وأفلت منهم عمرو بن أمية الضمري، فلما كان في أثناء الطريق راجعا إلى المدينة قتل رجلين من بني عامر، وكان معهما عهد من رسول الله ﷺ وأمان لم يعلم به عمرو، فلما رجع أخبر رسول الله ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: "لقد قتلت رجلين لأدينهما". وكان بين بني النضير وبني عامر حلف وعهد، فخرج رسول الله ﷺ إلى بني النضير يستعينهم في دية ذينك الرجلين، وكان منازل بني النضير ظاهر المدينة على أميال منها شريقها.

فلما أتاهم رسول الله ﷺ يستعينهم في دية ذينك القتيلين قالوا: نعم، يا أبا القاسم، نعينك على ما أحببت، مما استعنت بنا عليه. ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا: إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه -ورسول الله ﷺ إلى جنب جدار من بيوتهم- فمن رجل يعلو على هذا البيت، فيلقي عليه صخرة، فيريحنا منه؟ فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب

أحدهم، فقال: أنا لذلك، فصعد ليلقي عليه صخرة كما قال، ورسول الله ﷺ في نفر من أصحابه، فيهم أبو بكر، وعمر، وعليّ رضي الله عنهم.

فأتى رسول الله ﷺ الخبر من السماء بما أراد القوم، فقام وخرج راجعا إلى المدينة، فلما استلبث النبي ﷺ أصحابه قاموا في طلبه فلقوا رجلا مقبلا من المدينة فسأله عنه، فقال: رأيته داخلا المدينة. فأقبل أصحاب رسول الله ﷺ حتى انتهوا إليه، فأخبرهم الخبر بما كانت يهود أرادت من الغدر به، وأمر رسول الله ﷺ بالتهيؤ لحربهم والمسير إليهم.

ثم سار حتى نزل بهم فتحصنوا منه في الحصون، فأمر رسول الله ﷺ بقطع النخل والتحريق فيها. فنادوه: أن يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد وتعييه على من صنعه، فما بال قطع النخل وتحريقها؟

وقد كان رهط من بني عوف بن الخزرج، منهم عبد الله بن أبي بن سلول، ووديعة، ومالك بن أبي قوقل، وسويد، وداعس، قد بعثوا إلى بني النضير: أن اثبتوا وتمنعوا فإننا لن نسلمكم، إن قوتلتهم قاتلنا معكم، وإن أخرجتم خرجنا معكم، فتربصوا ذلك من نصرهم، فلم يفعلوا، وقذف الله في قلوبهم الرعب، فسألوا رسول الله ﷺ أن يجليهم ويكف عن دمائهم، على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا الحلقة، ففعل، فاحتملوا من أموالهم ما استقلت به الإبل، فكان الرجل منهم يهدم بيته عن نجاف بابه، فيضعه على ظهر بعيه فينطلق به. فخرجوا إلى خيبر ومنهم من سار إلى الشام وخلوا الأموال إلى رسول الله ﷺ فكانت لرسول

الله خاصة يضعها حيث شاء، فقسمها على المهاجرين الأولين دون الأنصار. إلا أن سهل بن حنيف، وأبا دجانة سماك بن خرشة ذكرا فقرا، فأعطاهما رسول الله ﷺ (384).

وبعد معرفتنا لقصة إجلاء بني النضير من المدينة، نأتي بوجه التنعيم في هذه الواقعة. وهذا مقتضى قوله تعالى {وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ} (385). أي أن الله أعطاهم المهنة بألا يُييدهم بهذا الغدر وهمهم بقتل النبي ﷺ، وقد خفف عليهم العقاب بالجلاء بدلا من القتل والسبي مثل ما فعل النبي ﷺ ببني قريظة. وهذا هو وجه التنعيم. قال الإمام ابن كثير: "لولا أن كتب الله عليهم هذا الجلاء، وهو النفي من ديارهم وأموالهم، لكان لهم عند الله عذاب آخر من القتل والسبي، ونحو ذلك، قاله الزهري، عن عروة، والسدي وابن زيد؛ لأن الله قد كتب عليهم أنه سيعذبهم في الدار الدنيا مع ما أعد لهم في الآخرة من العذاب في نار جهنم" (386).

فتغيير الحكم من جملة النعم لهم بحيث إنه نزل إلى أخف، وأعطاهم الحياة بدلا من القتل. وقد يكون في حياتهم فرصة لبعضهم على الإسلام، وإن لم يؤمنوا بعد هذا الجلاء لعذبهم الله عذابا في الآخرة وهو نار جهنم مخلدين فيها.

³⁸⁴ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 58/8.

³⁸⁵ سورة الحشر : الآية 3.

³⁸⁶ ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 60/8.

3.5. المبحث الخامس: تحليل شريعة الإسلام بعض ما حرم عليهم تسهيلا لهم

في بعض العبادات التي كانوا مأمورين بها

قال تعالى: {الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۙ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ} (387).

والآية جاءت بعد حديث موسى وقومه في سورة الأعراف، قال تعالى: {وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبُ أَخَذَ الْأَلْوَحَ ۖ وَفِي نُسْحَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ (154) وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا ۖ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ ۖ أَهْلَكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ۖ إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ ۖ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ۖ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ (155) ۖ وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدَّنَا إِلَيْكَ ۚ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ ۖ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۚ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ (156)} (388).

وقد فصلنا جانباً من رحمة الله لهم في الآية (389). ثم كملت الآيات حديثها عن

موسى بعد بعثة السبعين من موتهم، فقال: {وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا

³⁸⁷ سورة الأعراف: الآية 157.

³⁸⁸ سورة الأعراف : الآية 154-156.

³⁸⁹ راجع ص 34.

هُدَنَا إِلَيْكَ ۖ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ ۖ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۖ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ}. هذا حكاية قول موسى عليه السلام وهو يدعو الله أن يكتب لهم في الدنيا والآخرة حسنة. وقوله (إنا هدنا إليك): "أي: تبنا ورجعنا وأنبنا إليك" (390). وقد أورد ابن جرير أثرا عن علي رضي الله عنه أن قوله (إنا هدنا إليك) هو سبب تسمية اليهود باليهود لأنهم قالوا ذلك (391)، إلا أن الإمام ابن كثير ضعف تلك الرواية (392).

ثم بعد تلك المناجاة من موسى عليه السلام، ردّ الله عليه وقال سبحانه {قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ ۖ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۖ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ}، أي رحمة الله ستصل للذين يتقون ويؤتون الزكاة ويؤمنون بآيات الله ومتبعين الرسول الخاتم وهو نبينا ﷺ فقال تعالى: {الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ} ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ} (393).

³⁹⁰ قال الإمام ابن كثير: "قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وأبو العالية، والضحاك، وإبراهيم التيمي، والسدي، وقتادة، وغير واحد، وهو كذلك لغة". ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 481/3.

³⁹¹ الطبري (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 482/1.

³⁹² ابن كثير (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، 481/3.

³⁹³ سورة الأعراف: الآية 157.

هذا بيان واضح لا لبس فيه أن النبي ﷺ كان موصوفاً في كتابهم ويعرفون كما يعرفون أبناءهم، ومن صفاته عليه السلام أنه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويحل الطيبات من الأشياء ويحرم الخبائث منها ويضع الإصر والأغلال. الإصر هو عقد الشيء وحبسه بقره⁽³⁹⁴⁾. والأغلال هو الغيل، وانغل فيما بين الشجر: دخل فيه، فالغل مختص بما يقيد به فيجعل الأعضاء وسطه، وجمعه أغلال، وغل فلان: قيد به⁽³⁹⁵⁾. وهما كناية عن شرائع بني إسرائيل التي كانت ثقيلة عليهم، والكل بسبب تعندهم وتمردهم وعدم استجابتهم لله ورسله وسؤالهم أشياء لا ترجع إليهم بالفوائد الدينية والدنيوية. روى عن قتادة أن الإصر هو التشديد الذي كان عليهم في الدين⁽³⁹⁶⁾. وقال الإمام البغوي: (الأغلال): يعني الأثقال {التي كانت عليهم} وذلك مثل: قتل الأنفس في التوبة، وقطع الأعضاء الخاطئة، وقرض النجاسة عن الثوب بالمقراض، وتعيين القصاص في القتل وتحريم أخذ الدية، وترك العمل في السبت، وأن صلاتهم لا تجوز إلا في الكنائس وغير ذلك من الشدائد. وشبهت بالأغلال التي تجمع اليد إلى العنق⁽³⁹⁷⁾.

وهذا نعمة عظيمة على بني إسرائيل لو آمنوا بالنبي ﷺ، لأن شريعة الإسلام التي جاء بها النبي ﷺ هي ناسخة لبعض شرائع بني إسرائيل الشاقة عليهم. قال القرطبي رحمه الله:

³⁹⁴ الراغب (ت: 502 هـ)، مفردات ألفاظ القرآن، 78.

³⁹⁵ الراغب (ت: 502 هـ)، مفردات ألفاظ القرآن، 610.

³⁹⁶ الثعلبي (ت: 428 هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 556/12.

³⁹⁷ البغوي (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، 290/3.

" وقد جمعت هذه الآية المعنيين، فإن بني إسرائيل قد كان أخذ عليهم عهد أن يقوموا بأعمال
ثقال، فوضع عنهم ﷺ ذلك العهد وثقل تلك الأعمال"(398).

فقد نسخت شريعة الإسلام التوبة بقتل النفس كما في قوله تعالى: {وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ
لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ
خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ۖ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ} (399)، وجعلت التوبة بالاستغفار
والعمل الصالح(400)، كما نسخت اعتزالهم النساء عند الحيض فلا يخالطونهن ولا
يؤاكلونهن(401) بقوله تعالى: {وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ۖ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي
الْمَحِيضِ ۖ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ۖ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ} (402) فجعلت المنهي عنه مجرد النكاح، وغيرهما من الأمثلة(403).

³⁹⁸ القرطبي (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن، 356/9.

³⁹⁹ سورة البقرة : الآية 54.

⁴⁰⁰ قوله تعالى: {إن الحسنات يذهبن السيئات} سورة هود : الآية 114.

⁴⁰¹ عن أنس رضي الله عنه: "أن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها، ولم يجامعوها في البيوت"، فسأل
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم، فأنزل الله تعالى: {ويسألونك عن الحيض قل هو أذى
فاعتزلوا النساء في الحيض} إلى آخر الآية. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "اصنعوا كل شيء إلا النكاح".

صحيح مسلم، ح302.

⁴⁰² سورة البقرة : الآية 222.

⁴⁰³ كعدم غسل البول، وتحريم الغنائم.

الإسلام ينسخ من شريعتهم ما كان فيها الثقل عليهم كما أحيا بعض شريعتهم التي حاولوا إخفاءها كالرجم⁽⁴⁰⁴⁾، فنعمة الله عليهم أن جاء النبي الخاتم يدعوهم إلى الإسلام، وشريعته مليئة بالرحمة. فلو آمن هؤلاء القوم لأكلوا ما كان محرما أو محظورا عليهم في شريعتهم وخففوا عليهم مما كانوا عليهم من أعمال شاقة في شريعتهم. هذا هو آخر البحث الذي تيسر لنا جمعه، أسأل الله لي التوفيق والسداد.



⁴⁰⁴ حديث ابن عمر رواه الإمام البخاري، راجع ص21.

خاتمة

ادعت اليهود أنهم شعب الله المختار، ويرون أنهم أفضل من غيرهم من البشر، وزعموا أنهم أبناء الله وأحباؤه، وقد أنكر الله ادعاءهم وردهم برد حاسم {قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ}، إلا أننا نعترف ونقرر أن الله قد فضلهم بنعم كثيرة، تشهد على ذلك آيات في مواضع عديدة من كتاب الله. وقد خرجنا من هذا المبحث بدروس ونتائج منها: أن النعم لا تدل -دائماً- على حب مطلق من المنعم نفسه، وقد اقتضت حكمة الله أن تكون النعم جزاء الصبر على الذل والخذلان بِغَضِ النظر عن خلفية دينية، أو تكون امتحاناً للعبد أ يشكر أم يكفر.

فالله سبحانه تعالى جعل النعم لبني إسرائيل جزاءً على صبرهم وتحملهم الأذى والعذاب من قبل عدوهم، كما جعلها امتحاناً لهم، أ يشكرون ويزدادون بها درجات عند الله، أو يكفرون ويزدادون بها سخطا عند الله؟ والمنعم سبحانه لن يغير ما يقوم حتى يغير ما بأنفسهم، قال تعالى {ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ}، فتغيير النعم إلى العذاب سنة من سنن الله. فلا دعوة لبني إسرائيل ساعتهذ مقبولة في قولهم إنهم شعب الله المختار أو إنهم أبناء الله وأحباؤه بمجرد النعم التي أنعم الله عليهم.

القرآن صور لنا كثرة النعم على بني إسرائيل كما صور موقفهم الجحودي وطبائعهم الدنية، فالاستدلال بكلام الله سبحانه في موضع دون موضع خطأ فاضح، لا ينبغي النظر في النعم فحسب ثم الحكم بأنهم مكرمون بها، بل الغرض الأساسي من النعم هو النعيم الأبدي والسلامة من العذاب اللذان لا ينالان إلا بشكر النعم الدنيوية، لأن العطاء خيره وشره آلة التمحيص، والحكم أو النتيجة هي فعل العبد نفسه هل شكر على خير النعم أو صبر على آلام البلاء؟

وبنو إسرائيل لم ينجحوا في هذا الامتحان إلا قليلا منهم من لدن أنبيائهم إلى يومنا هذا، فهؤلاء قوم بهت لا يتذكرون ولا يعتبرون ولا يُقدرون فضل الله عليهم، حتى وهم في الضفة الأخرى من اليم وبعد أن نجوا من فرعون، قالوا لموسى اجعل لنا إلها كما لهم آله. وقد شاهدوا وعانوا الفضل بأن نجاهم الله من هذا اللعين. وفي عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهد التنزيل القرآني، ذكّرهم بالنعم على أسلافهم لكي تحملهم على الشكر والإيمان والتخلي عما يفعل أكثر آبائهم من الجحود لأن لا يصابوا ما أصابهم. ولكن كدأب أسلافهم لم يتذكروا بالقرآن إلا قليلا منهم واستمر أكثرهم في طغيانهم يعمهون.

قصة بني إسرائيل في القرآن مع تكرارها الكثير تحمل رسالة تحذيرية إلى الأمة الإسلامية بألا يتخلقوا بأخلاقهم وأن يقابلوا نعمة الله بالشكر والإيمان، فكما أن الله قد أنعم على بني إسرائيل بنعم كثيرة، أنعم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم بنعم تفوق على نعم نبي إسرائيل. وشكر النعم عمل كبير وليس بيسير، قلّ من ينجح منه لكثرة غفلة بني آدم، وقلة استشعار النعم إلا إذا ذهبَتْ منه. قال الصحابي الجليل عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: "ابتلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالضراء فصبرنا، ثم ابتلينا بعده بالسراء فلم نصبر".

فهذه الرسالة مع ما فيها من بيان نعم الله على بني إسرائيل، تضمنت تذكيرا للأمة الإسلامية قبل غيرهم من الأمم، ألا يتبعوا سنن من كان قبلهم من اليهود والنصارى من كفر النعم وغيره، وأن يستشعروا نعمه سبحانه وتعالى ويقابلوها بالشكر والطاعة حتى ينجوا من الخذلان في الدنيا والعذاب الأليم في الآخرة. وأسأل الله أن يجعلنا من التوابين والشاكرين لفضله ونعمه علينا، ويجنبنا من الوقوع في كفر النعم وما يؤدي إليه ونحن لا نشعر، آمين.

قائمة المصادر والمراجع

1. ابن إسحاق، محمد (ت: 151 هـ)، السيرة النبوية، ط1، تحقيق: أحمد فريد، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1424 هـ - 2004 م).
2. الخليل، بن أحمد الفراهيدي (ت: 170 هـ)، كتاب العين، ط4، تحقيق: عبد الحميد هندراوي، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1424 هـ - 2003 م).
3. الصنعاني، عبد الرزاق، بن همام (ت: 211 هـ)، تفسير عبد الرزاق، ط1، تحقيق: محمود محمد عبده، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419 هـ - 1999 م).
4. أحمد، بن محمد، بن حنبل (ت: 241 هـ)، المسند، ط1، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، (بيروت: مؤسسة الرسالة: 1419 هـ - 1999 م).
5. البخاري، محمد، بن إسماعيل (ت: 256 هـ)، الجامع الصحيح، ط1، (دمشق: دار ابن كثير، 1423 هـ - 2002 م).
6. مسلم، بن حجاج (ت: 261 هـ)، الجامع الصحيح، ط1، تحقيق: نظر بن محمد الفاريابي، (الرياض: دار الطيبة، 1427 هـ - 2006 م).
7. الترمذي، أبي عيسى محمد، بن عيسى (ت: 279 هـ)، سنن الترمذي، ط1، تحقيق: بشار عواد، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1996 م).
8. الطبري، محمد، بن جرير (ت: 310 هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ط1، تحقيق: عبد الله التركي، (الجزيرة: دار هجر، 1422 هـ - 2001 م).

9. الزجاج، إبراهيم، بن السري (ت: 311 هـ)، معاني القرآن وإعرابه، ط1، تحقيق: عبد الجليل عبده، (بيروت: عالم الكتب، 1308 هـ - 1988 م).
10. النحاس، أبو جعفر (ت: 338 هـ)، معاني القرآن الكريم، ط1، تحقيق: محمد علي الصابوني، (مكة: جامعة أم القرى، 1408 هـ - 1988 م).
11. السمرقندي، نصر، بن محمد (ت: 373 هـ)، بحر العلوم، ط1، تحقيق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود وزكريا عبد المجيد النوتي، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1413 هـ - 1993 م).
12. الثعلبي، أحمد، بن محمد (ت: 428 هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ط1، تحقيق: خالد بن عون العنزي، (جدة: دار التفسير، 1436 هـ - 2015 م).
13. الواحدي، علي، بن أحمد (ت: 468 هـ)، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، ط1، تحقيق: عادل أحمد، وعلي محمد معوض، وأحمد صيرة، وأحمد عبد الغني، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ - 1994 م).
14. الواحدي، علي، بن أحمد (ت: 468 هـ)، أسباب النزول، ط2، (الدمام: دار الإصلاح، 1412 هـ - 1992 م).

15. الراغب، الحسين، بن محمد الأصفهاني (ت: 502 هـ)، مفردات ألفاظ القرآن، ط4، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، (دمشق: دار القلم، 1430 هـ - 2009 م).
16. الراغب، الحسين، بن محمد الأصفهاني (ت: 502 هـ)، تفسير الراغب الأصفهاني، تحقيق ودراسة: هند بنت محمد، (مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1422 هـ).
17. البغوي، الحسين، بن مسعود (ت: 516 هـ)، معالم التنزيل، تحقيق: محمد عبد الله النمر وعثمان جمعة وسليمان مسلم، (الرياض: دار الطيبة، 1409 هـ).
18. النسفي، أبو حفص عمر، بن محمد (ت: 537 هـ)، التيسير في التفسير، ط1، تحقيق: فادي المغربي وماهر أديب، (إسطنبول وبيروت: دار اللباب، 1440 هـ - 2019 م).
19. الزمخشري، محمود، بن عمر (ت: 538 هـ)، الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ط3، تعليق: خليل مأمون شيحا، (بيروت: دار المعرفة، 1430 هـ - 2009 م).
20. ابن عطية، أبو محمد عبد الحق، بن غالب (ت: 542 هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ط1، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1422 هـ - 2001 م).

21. ابن الجوزي، عبد الرحمن، بن علي بن محمد (ت: 597 هـ)، زاد المسير قي علم التفسير، ط1، (بيروت: المكتب الإسلامي ودار ابن حزم، 1423 هـ - 2002 م).
22. الرازي، فخر الدين محمد، بن ضياء الدين عمر (ت: 604 هـ)، التفسير الكبير، ط1، (بيروت: دار الفكر، 1401 هـ - 1981 م).
23. القرطبي، محمد، بن أحمد (ت: 671 هـ)، الجامع لأحكام القرآن والمتبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان، ط1، تحقيق: عبد الله التركي، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1427 هـ - 2006 م).
24. البيضاوي، عبد الله، بن عمر (ت: 685 هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، (بيروت: دار إحياء التراث العربي).
25. النسفي، أبو البركات عبد الله، بن أحمد (ت: 710 هـ)، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تحقيق: سيد زكريا، (مكتبة نزار مصطفى الباز).
26. ابن منظور، محمد، بن مكرم (ت: 711 هـ)، لسان العرب، (بيروت، دار صادر).
27. أبو حيان، محمد، بن يوسف الأندلسي (ت: 754 هـ)، البحر المحيط في التفسير، (بيروت، دار الفكر، 1431 - 1432 هـ - 2010 م).

28. الذهبي، شهاب الدين محمد، بن أحمد (ت: 748 هـ)، سير أعلام النبلاء،

ط2، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1402 هـ - 1982

م)، 264/5.

29. ابن كثير، إسماعيل، بن عمر (ت: 774 هـ)، تفسير القرآن العظيم، ط1،

تحقيق: سامي بن محمد السلامة، (الرياض: دار الطيبة، 1418 هـ - 1997 م).

30. البلسني، محمد، بن علي (ت: 782 هـ)، تفسير مبهمات القرآن، ط1،

تحقيق: عبد الله عبد الكريم محمد، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1411 هـ -

1991 م).

31. النيسابوري، الحسن، بن محمد (ت: 850 هـ)، غرائب القرآن و رغائب

الفرقان، ط1، تحقيق: زكريا عميرات، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1416 هـ -

1996 م).

32. ابن حجر، أحمد، بن علي العسقلاني (ت: 852 هـ)، فتح الباري بشرح

صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، ط1، تحقيق: عبد العزيز بن

عبد الله، (القاهرة: المكتبة السلفية).

33. جلال الدين محمد، بن أحمد المحلي (ت: 864 هـ)، و جلال الدين عبد

الرحمن، بن أبي بكر السيوطي (ت: 911)، تفسير الجلالين، ط1، (القاهرة: دار

الحديث، 1422 هـ - 2001 م).

34. الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن، بن محمد (ت: 875 هـ)، الجواهر الحسان في

تفسير القرآن، ط1، تحقيق: محمد علي معوض وعادل أحمد عبد الموجود، (بيروت:

دار إحياء التراث العربي، 1418 هـ - 1997 م).

35. السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن، بن أبي بكر (ت: 911 هـ)، الإتقان

في علوم القرآن، ط1، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، (بيروت: مؤسسة الرسالة،

1429 هـ - 2008 م).

36. أبو السعود، محمد، بن محمد (ت: 982 هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا

القرآن الكريم، (بيروت: دار إحياء التراث العربي).

37. البروسوي، إسماعيل حقي (ت: 1137 هـ)، روح البيان، (بيروت: دار

إحياء التراث العربي).

38. ابن عجيبة، أحمد، بن محمد (ت: 1224 هـ)، البحر المديد في تفسير

القرآن المجيد، تحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، (القاهرة: طبع على نفقة د.

حسن عباس زكي، 1419 هـ - 1999 م).

39. الشوكاني، محمد، بن علي (ت: 1250 هـ)، فتح القدير الجامع بين فني

الرواية والدراية من علم التفسير، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، (دار الوفاء).

40. الألوسي، شهاب الدين محمود، بن عبد الله (ت: 1270 هـ)، روح المعاني

في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، (بيروت: دار إحياء التراث العربي).

41. القاسمي، محمد جمال الدين (ت: 1332 هـ)، محاسن التأويل، ط1، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (الناشر: عيسى البابي الحلبي، 1376 هـ - 1957م).
42. محمد رشيد، بن علي رضا (ت: 1354 هـ)، تفسير القرآن الحكيم المشتهر بتفسير المنار، ط2، (القاهرة: دار المنار، 1366 هـ - 1947م).
43. السعدي، عبد الرحمن، بن ناصر (ت: 1376 هـ)، تيسير كريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ط1، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا، (الرياض: دار السلام، 1422 هـ - 2002 م).
44. سيد قطب (ت: 1386 هـ)، في ظلال القرآن، ط1، (القاهرة: دار الشروق، 1972).
45. ابن عاشور، محمد الطاهر (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير، (تونس: الدار التونسية للنشر، 1984م).
46. لجنة من العلماء، تفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط3، إشراف: مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، (القاهرة: مطبعة المصحف الشريف، 1413 هـ - 1992م).
47. الغزالي، الشيخ محمد الغزالي (ت: 1416 هـ)، خطب الشيخ محمد الغزالي في شؤون الدين والحياة، (القاهرة: دار الاعتصام).

48. نخبة من العلماء، المعجم الوسيط، ط2، (القاهرة: مجمع اللغة العربية -

مكتبة الشروق الدولية، 1425 هـ - 2004 م).

49. محمد علي، طه الدرة (ت: 1428 هـ)، تفسير القرآن الكريم وإعرابه وبيانه،

ط1، (دمشق: دار ابن كثير، 1430 هـ - 2009 م).

50. نخبة من العلماء، التفسير الميسر، ط2، (مجمع الملك فهد لطباعة المصحف

الشريف، 1430 هـ - 2009 م).

51. الطنطاوي، محمد، بن سيد (ت: 1431 هـ)، التفسير الوسيط للقرآن

الكريم، (القاهرة: دار المعارف، 1412 هـ - 1992 م).

52. الصابوني، محمد علي (ت: 1442)، صفوة التفاسير، (بيروت: دار القرآن

الكريم، 1402 هـ - 1981 م).

53. المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، موسوعة المفاهيم الإسلامية العامة،

(المصدر: موقع وزارة الأوقاف المصرية. <http://islamic-council.com>)

تاريخ الزيارة: 2022/10/1.

54. منجد، أبو بكر، بيت المقدس كما صوره القرآن الكريم، ط1، (دار باب

العلم).