



**FATİH SULTAN MEHMET VAKIF ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA PROGRAMI**

**TERCİHÂTÜ'L-İMÂM ET-TABERÎ FÎ TEFSİRİHÎ MİN EVVELİ
SÛRETİ YÛSUF İLÂ ÂHİRİ SÛRETİ'L-HİCR
(ARDAN VE DİRÂSETEN)**

**İMAM TABERÎ'NİN TEFSİRİNDEKİ TERCİHLERİ (YUSUF
SURESİ'NİN BAŞINDAN HİCR SURESİ'NİN SONUNA KADAR):
SUNUM VE DEĞERLENDİRME**

YÛKSEK LİSANS TEZİ

MARYAM MOKHLIS

İSTANBUL, 2022



FATİH SULTAN MEHMET VAKIF ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA PROGRAMI

TERCİHÂTÜ'L-İMÂM ET-TABERÎ FÎ TEFSİRİHÎ MİN EVVELİ
SÛRETİ YÛSUF İLÂ ÂHİRİ SÛRETİ'L-HİCR
(ARDAN VE DİRÂSETEN)

İMAM TABERÎ'NİN TEFSİRİNDEKİ TERCİHLERİ (YUSUF
SURESİ'NİN BAŞINDAN HİCR SURESİ'NİN SONUNA KADAR):
SUNUM VE DEĞERLENDİRME
YÜKSEK LİSANS ARAPÇA TEZİ

MARYAM MOKHLIS
(190112121)

Danışman
(Dr. Öğr. Üyesi Ahmad Alfadel)

İSTANBUL, 2022



FATİH SULTAN MEHMET VAKIF ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA PROGRAMI

ترجيحات الإمام الطبري في تفسيره من أول سورة يوسف إلى آخر سورة
الحجر (عرضاً ودراسةً)
رسالة ماجستير

مریم مخلص
(190112121)

الأستاذ المشرف
الأستاذ الدكتور أحمد الفاضل

إسطنبول، 2022

18/07/2022

LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı Temel İslam Bilimleri Arapça Tezli yüksek lisans programı 190112121 numaralı Maryam MOKHLIS'in hazırladığı "İmam Taberi'nin Tefsirindeki Tercihleri (Yusuf Süresi'nin Başından Hicr Süresi'nin Sonuna Kadar): Sunum ve Değerlendirme" konulu yüksek lisans tezi ile ilgili Tez Savunma Sınavı, 18/07/2022 Pazartesi günü saat 11:00'da yapılmış, sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin **Kabulüne Oy Birliği** ile karar verilmiştir.

Düzeltilme verilmesi halinde:

Adı geçen öğrencinin Tez Savunma Sınavı .../.../20... tarihinde, saat ...:... da yapılacaktır.

Tez adı değişikliği yapılması halinde: Tez adının
şeklinde değiştirilmesi uygundur.

Jüri Üyesi	Karar
1. Dr. Öğr. Üyesi Ahmad ALAFADEL (Danışman)	...Kabul...
2. Prof. Dr. Ali BULUT	..Kabul.....
3. Dr. Öğr. Üyesi Youssef MOHAMAD	...Kabul.....
4
5

*2. Danışman varsa doldurulması gerekmektedir.

ETİK BİLDİRİM

Bu tezin yazılmasında bilimsel ahlak kurallarına uyulduğunu, başkalarının eserlerinden yararlanılması durumunda bilimsel normlara uygun olarak atıfta bulunulduğunu, kullanılan verilerde herhangi bir tahrifat yapılmadığını, tezin herhangi bir kısmının bağılı olduğum üniversite veya bir başka üniversitedeki başka bir çalışma olarak sunulmadığını beyan ederim.

Maryam Mokhlis

الشكر

أقدم بجزيل الشكر:

لأستاذي الكريم المشرف على البحث " فضيلة الدكتور الشيخ أحمد فاضل " لتفضله
الكريم بالإشراف على هذه الرسالة وتكريمه بنصحي وتوجيهي حتى إتمام هذه الرسالة.
ولأبي الكريم، مفسر القرآن وأحد من أبرز العلماء في أفغانستان "عبد الرؤوف مخلص
الهروي" على مساعدته و ما بذل من توجيهات ونصائح إلى في إنجاز هذا البحث رغم تباعد
الديار.

كما أني أتوجه بالشكر والعرفان لزوجي الذي هيا لي فرصة الإلتحاق بالدراسات
العليا التي كنت أحلم بها.

ومن الله التوفيق

الإهداء

أهدي هذا الجهد المتواضع إلى من قال الله تعالى فيهما:

"وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي"

وإلى من وقف معي طيلة هذه المدة وكان نِعَمَ السند، زوجي الحبيب.
وإلى كل طالب العلم، وأخص منهم أهل العناية بكتاب الله عز وجل.

ذو الحجة-1443

مریم مخلص

İmam Taberî'nin Tefsirindeki Tercihleri (Yusuf Suresi'nin Başından Hicr Suresi'nin Sonuna Kadar): Sunum ve Değerlendirme

Maryam Mokhlis

ÖZET

"İmam Taberî'nin tefsirindeki tercihleri (görüşleri)" adlı tez çalışmamız Yusuf suresinin başından Hicr suresinin sonuna kadar olan kısmı kapsamaktadır.

Tezimiz bir mukaddime (giriş) üç bölüm ve bir sonuçtan oluşmaktadır. Tezin son kısmında ise kaynakça ve indeks bulunmaktadır.

Giriş kısmında araştırmanın konusu, Taberî'nin tercihlerinin sebepleri, konunun önemi ve çalışma yönteminden bahsedilmektedir.

Birinci bölümdeki konular teorik olarak ele alınarak, üç başlık altında zikredildi;

1. Taberî'nin hayatı ve yaşadığı dönem
2. Taberî tefsirinin tanımı, özellikleri ve metodu
3. Taberî'nin görüşlerinin açıklaması ve ortaya koyduğu kaideler

İkinci bölümde ise Yusuf süresinin başından, Hicr suresinin sonuna kadar Taberî'nin itikadi ve te'vil ile ilgili görüşlerine değinilmektedir.

Üçüncü kısmında da Taberî'nin kıraat, fıkıh, nüzul sebebi ile ilgili görüşleri aktarılmaktadır.

Sonuç kısmında ise yapılan çalışmadaki en önemli görüş ve neticeler zikredilmektedir.

Anahtar kelimeler: Tefsir, Taberî Tefsiri, Kur'an, Yusuf, İbrahim, Hicr.

Imam al-Tabari's preferences in his interpretation (from the beginning of Surat Yusuf to the end of Surat Al-Hijr): Presentation and Study
Maryam Mokhlis

ABSTRACT

The thesis entitled: "Preferences of Imam al-Tabari in his interpretation from the beginning of Surat Yusuf to the end of Surat Al-Hijr (presentation and study)

The thesis consists of: an introduction, three chapters, a conclusion, and an index of sources and references. Introduction: It includes a statement of the research problem, the reasons for choosing it, the importance of the topic, and the plan of the thesis.

The first chapter: (theoretical study) and includes three sections: The first topic: the era of Imam al-Tabari and the introduction of Imam Ibn Jarir al-Tabari.

The second topic: the definition of the interpretation of (Jami' al-Bayan fi Ta'wil of the Qur'an), the characteristics of this interpretation and the approach of Imam al-Tabari in this interpretation. The third topic: defining the preferences and stating their rules.

The second chapter: (presentation and study of Imam al-Tabari's preferences) Imam al-Tabari's preferences in belief and interpretation from the beginning of Surat Yusuf to the end of Surat al-Hijr.

The third chapter: (presentation and study of Imam al-Tabari's preferences) Imam al-Tabari's preferences in the field of Qur'anic readings and jurisprudence and the reasons for the revelation from the beginning of Surat Yusuf to the end of Surat al-Hijr.

Conclusion: It includes the most important results. The study aims to collect Imam al-Tabari's interpretational preferences, study them, and balance them with the Koran interpretation books.

Key Words: Tafsir, Tabari's tafsir, Quran, Yusuf, Ibrahim, Hicr.

ترجيحات الإمام الطبري في تفسيره من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر (عرضاً
و دراسةً)
مريم مخلص

ملخص الرسالة

الرسالة بعنوان: " ترجيحات الإمام الطبري في تفسيره من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر (عرضاً ودراسةً)"

تتكون الرسالة بكليتها من: مقدمة، وثلاث فصول وخاتمة. فهرس المصادر والمراجع. المقدمة: وفيها بيان مشكلة البحث، وأسباب اختياره، وأهمية الموضوع، وخطة الرسالة. الفصل الأول: (دراسة نظرية) وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: عصر الإمام الطبري والتعريف بالإمام ابن جرير الطبري. المبحث الثاني: التعريف بتفسير (جامع البيان في تأويل آي القرآن)، خصائص هذا التفسير ومنهج الإمام الطبري في هذا التفسير.

المبحث الثالث: التعريف بالترجيحات وبيان قواعدها.

الفصل الثاني: (عرض ودراسة ترجيحات الإمام الطبري) ترجيحات الإمام الطبري في العقيدة والتأويل من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر.

الفصل الثالث: (عرض ودراسة ترجيحات الإمام الطبري) ترجيحات الإمام الطبري في مجال القراءات القرآنية والفقہ وأسباب النزول من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر. الخاتمة: وتتضمن أهم النتائج.

وتهدف الدراسة إلى جمع ترجيحات الإمام الطبري التفسيرية، ودراستها، وموازنتها مع كتب التفاسير.

الكلمات المفتاحية: تفسير، تفسير الطبري، قرآن، سورة، يوسف، إبراهيم، حجر.

المقدمة

أتقدم بجزيل الشكر:

لأستاذي الكريم المشرف على البحث " فضيلة الدكتور الشيخ أحمد فاضل " لتفضله
الكريم بالإشراف على هذه الرسالة وتكريمه بنصحي وتوجيهي حتى إتمام هذه الرسالة.
ولأبي الكريم، مفسر القرآن وأحد من أبرز العلماء في أفغانستان "عبد الرؤوف مخلص
الهروي" على مساعدته و ما بذل من توجيهات ونصائح إلى في إنجاز هذا البحث رغم تباعد
الديار.

كما أني أتوجه بالشكر والعرفان لزوجي الذي هيا لي فرصة الإلتحاق بالدراسات العليا
التي كنت أحلم بها.

ومن الله التوفيق

İÇİNDEKİLER

فهرس الموضوعات

vi	الإهداء
vii	ÖZET
viii	ABSTRACT
ix	ملخص الرسالة
1	المدخل
2	مشكلة البحث:
3	أسباب إختيار الموضوع:
4	ثالثاً: أهمية الموضوع:
4	منهج البحث:
5	الدراسات السابقة:
6	خطة البحث:
8	الفصل الأول: التعريف بالإمام ابن جرير الطبري والعصر الذي يعيش فيه:
9	المبحث الأول: التعريف بالإمام ابن جرير الطبري:
	المبحث الثاني: التعريف بتفسير (جامع البيان في تأويل آى القرآن)، خصائص هذا التفسير
22	ومنهج الإمام الطبري في هذا التفسير.
31	المبحث الثالث: التعريف بالترجيحات وبيان صيغ وقواعد الترجيح عند الإمام الطبري.
45	الفصل الثاني: ترجيحات الإمام الطبري في العقيدة والتأويل من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر..
45	(عرض ودراسة)
46	المبحث الأول: الترجيحات العقديّة:
59	المبحث الثاني: ترجيحات ابن جرير الطبري في التأويل:
	الفصل الثالث: ترجيحات الإمام الطبري في القراءات القرآنية والفقه وأسباب النزول من أول سورة يوسف إلى
96	آخر سورة حجر.
97	المبحث الأول: الترجيحات في القراءات

108.....المبحث الثاني: ترجيحات الإمام الطبري في الفقه وأسباب النزول:

113.....الخاتمة

116.....فهرس الآيات القرآنية



المدخل

إن الحمد لله نحمده ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله الله بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً.

أما بعد!

فإن البشر لا يهتدي بعقله المحض إلى سواء السبيل لأن العقل يدهمه الهوى ويتعبه سعة دائرة المدركات لأن الوجود أوسع من إدراكه وكشف طريق الحياة بمزالقه ومهالكه وكثرة شعبه يتعبه، لذلك أرسل الله تبارك وتعالى الرسل وأنزل معهم الكتب لينير الدرب أمام البشر التائه في متاهات الهوى والحيرة والضلال، ومن هنا فإن البشر لا يسعد أبداً إلا بوحى السماء وإن آخر هذه الشموع وأتمها هي رسالة خاتم الأنبياء التي ورثت كل رسالات الهدى وجمعت كل منارات الخير والسعادة والرقى وشملت الثقليين وأحاطت بالزمن إلى يوم التناد.

والقرآن الكريم كتاب هذه الرسالة العظمى، هو ميثاقها الله تبارك وتعالى لخلقه ومشروعه الأكبر الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من لدن حكيم عليم وبما أن فيه المحكم والمتشابه فإن المحكم يحتاج للتبسيط والمتشابه يحتاج تأويلاً بعيداً عن الزيف وإلى استحكام الرأي.

لذلك فإن الرسول صلى الله عليه وسلم أول من فسر القرآن الكريم بعد القرآن لأن القرآن يفسر بعضه بعضاً ثم الصحابة رضوان الله تعالى عليهم من بعده، والتابعين لهم باحسان ومن تبعهم ممن وفقهم الله تبارك وتعالى لخدمة كتابه من جهاذة علماء الامة.

ولاشك أن الإمام محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الشهير بالإمام أبي جعفر الطبري، (224 هـ - 310 هـ - 839 - 923م)، هو رائد موكب المفسرين على مر التاريخ الاسلامي لانه أول من فسر القرآن الكريم بصورة منتظمة كاملة من أوله إلى آخره والمفسرين الذين سبقوه ما استوعبوا القرآن حرفياً من الأول إلى الآخر بالتفسير بل نهبوا في تفاسيرهم نهج الاستقطاب ومن سورة وموضوع إلى سورة ومواضيع أخرى وهو الذي رتب تفسيره على خطة جامعة مستندا إلى نهج التفسير بالمأثور الذي عليه الإعتداد وبه الثقة والرشاد. وإسهاماً من جامعة السلطان محمد الفاتح الوقفية معهد الدراسات العليا في إثراء البحث والدراسة العلمية في موضوع التفسير فقد منح لي فرصة مباركة لكي أدلي بدلوي في إختيار قسط من ترجيحات الإمام الطبري، وأكتب بحثي بعنوان:

" ترجيحات الإمام الطبري في تفسيره من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر (عرضاً ودراسة) "

وذلك تحت إشراف أستاذنا الفاضل فضيلة الشيخ الدكتور "أحمد الفاضل" حفظه الله.

مشكلة البحث:

تظهر مشكلة البحث من خلال الأسئلة التالية:

- 1- ما هو منهج الطبري في سرد الآراء التفسيرية وتطرقة إلى الموازنة بينها؟
- 2- ما هي الضوابط التي يرجع إليها المفسرون في أمر الترجيح؟
- 3- ما هي أهمية ترجيحات الطبري مقارنة مع ترجيحات غيره من المفسرين؟
- 4- ما هو منهج الإمام الطبري في إختياره ترجيحاً من الترجيحات دون غيره؟
- 5- كيف نسرد الآراء والأقوال لكي نتطرق من خلالها لبيان الرأي الراجح منها؟

أسباب إختيار الموضوع:

- 1- مكانة تفسير الإمام الطبري بين التفاسير القرآنية ومدى إهتمام علماء الأمة بهذا التفسير الجليل.
 - 2- أهمية تجميع ترجيحات الطبري واستقطابها من خلال تفسيره لكي تجمع الشوارد ونظمها في سلك يسهل على الباحث إستدراكها والإستفادة العظمى منها.
 - 3- تسهيل الطريق على وعلى كل باحث بفهم كيفية ونهج الإمام الطبري في ترجيحاته.
 - 4- التطرق إلى قواعد الخلافات التفسيرية وفقها بين السلف ومن ثم طرائقهم في إستخراج الترجيح.
 - 5- مدى حاجتنا في العصر الحالى الذي يروج فيها الخلافات لأن نركز على الراجح من الآراء ونتحاشي عن خلافات لا طائل من ورائها.
 - 6- إلمامى بشخصية الإمام الطبري من خلال تاريخه (تاريخ الطبري) وحرصى على معرفة آرائه الترجيحية في التفسير.
 - 7- استنباط أدق الآراء الترجيحية في التفسير من وجهة نظر شيخ المفسرين الإمام الطبري.
 - 8- تعلق الموضوع بعلم يعتبره علماء الأمة من أشرف العلوم وأعظمها لما فيه من خدمة وحى الله سبحانه وتعالى.
 - 9- كثرة التفاسير وكثرة الآراء يستدعى الإهتمام بأهمها وأجلها والتركيز بأهمها وأجلها والتركيز على ما يفيد الأمة أولاً بأول.
- لهذه الأسباب إخترت هذا الموضوع للبحث وذلك بعد ما إستخرت الله

سبحانه وتعالى وإستشرت مع بعض الأساتذة الأجلاء والله تبارك وتعالى أدعوا أن يوفقني ويلهمني إلى طريق الحق والخير والصواب وأن ينفع به العباد إنه خير ناصر ومعين.

ثالثاً: أهمية الموضوع:

لا شك أن أهمية كل علم مرتبطة أشدّ الإرتباط بأهمية مضمونه وموضوعه وبما أن البحث في ترجيحات الإمام الطبري في تفسيره يدور حول معاني كلام الله عز وجل وتسهيل عرضه على الأمة في سياق يقام به الحجّة وينحل به العقد لذلك فإن هذا العمل هو عمل جليل لتعلقه بأجل وأشرف الأعمال ألا وهو فهم وتفسير كتاب الله عز وجل. وبما أننا نعيش في عصر إزدحمت فيه الشبهات والبدعات وانتشرت فيه دعايات أصحاب الفتن فأحوج ما نحتاج فيه إلى الإعتصام بآراء تخلو من الزلل وترجيحات إمام موثوق يثق به قاطبة علماء الأمة إلا وهو الإمام الطبري. لأجل ذلك فإنني أرى أننا بأمرّ الحاجة لطرح مثل هذه البحوث وإستخراج منهج الأئمة الأجلاء في مؤلفاتهم وإتباع طريق يصل بنا إلى مغزى مفاهيم كتاب الله عز وجل وييسّر علينا نهج الدفاع عن مقومات هذا الدين الحنيف.

منهج البحث:

استخدمت في هذا البحث المنهج الاستقرائي التحليلي الوصفي، واتبعت في بحثي الخطوات التالية:

جمعت مسائل التي رجحها الإمام الطبري رحمه الله في المقدار المحدد للدراسة وفق المنهج

التالي :

أ - ذكرت الآية التي ورد فيها الخلاف.

ب - ثم ذكرت ترجيح واختيار الإمام الطبري في الآية بنصه.

ج - ثم جمعت الأقوال والإختلافات في الآية معزوة إلى قائلها كما ذكرها الطبري رحمه الله، لكن ما ذكرت الروايات نفسها.

د - ثم بعد ذلك قمت بدراسة والمقارنة بين ترجيح الطبري رحمه الله وغيره من أئمة التفسير و الاستدلال لكل فريق، ثم ذكرت الرأي الراجح في المسئلة ودليله حسب قواعد الترجيح.

هـ- ترجمت ترجمة موجزة لبعض الأعلام والأماكن والبلدان وكل ما يحتاج إلى تعريف.

الدراسات السابقة:

لم يتطرق أحد من الباحثين بحسب علمي إلى ترجيحات الإمام الطبري في تفسيره من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر (عرضاً ودراسةً)، لكن هناك رسالات ودراسات سابقة في هذا الموضوع، ومن تلك الدراسات:

- 1- منهج الإمام ابن جرير الطبري في الترجيح بين الأقوال التفسيرية، دراسة نظرية تطبيقية/ حسين علي حسين الحربي. الرياض، 1435هـ.
- 2- دراسة الطبري للمعنى من خلال تفسيره/ الأستاذ محمد المالكي، 1996م.
- 3- محمد بن جرير الطبري ومنهجه في تفسير القرآن الكريم وكتابه التاريخ/ الدكتور عباس توفيق، دار النشر للنشر الإلكتروني، 2013م.
- 4- ترجيحات الإمام أبي جعفر الطبري في فقه العدة في تفسيره/ دكتور محمد ياسين محمد سعيد الهيتي.
- 5- رسالة الماجستير بعنوان منهج الإمام الطبري في الترجيح بين أقوال المفسرين/ تمام كمال موسى الشاعر، عام 2004م.

6- ترجيحات الطبري في جامع البيان، من خلال تفسير العشر الأخير من القرآن، دراسة نظرية تطبيقية/ حنان بنت نور مياہ سرکار علي سردار، رسالة ماجستير في التفسير وعلوم القرآن في كلية العلوم الإسلامية بجامعة المدينة العالمية بماليزيا، 2015م.

7- رسالة دكتوراه بعنوان ترجيحات الإمام الطبري في تفسيره من قوله تعالى: "وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ" [البقرة: 203] من سورة البقرة حتى قوله تعالى: "إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا" [النساء: 58] من سورة النساء، دراسة موازية/ عبد الحميد ابن عبدالرحمن السحبياني، 1420هـ.

خطة البحث:

ينقسم البحث في هيكله الأساسي إلى قسمين:

القسم التمهيدي: فصل يشمل فيه على التعريف بالإمام الطبري وعصره ومنهجه في تفسيره ومنهجه في إستقطاب ترجيحاته وما يتطرق إلى ذلك من مباحث تمهيدية.

القسم التطبيقي: وفيه فصلين؛ حيث أحاول أن أقسم الترجيحات إلى قسمين وهي الترجيحات في العقيدة والفقه والتأويل وأسباب النزول والترجيحات في مجال اللغة والقراءات القرآنية.

أولاً: القسم التمهيدي

يتضمن هذا القسم بكليته المقدمة والفصل الأول.

المقدمة: المقدمة تشمل على مقدمة البحث ومشكلة البحث وأسباب اختيار الموضوع وبيان أهمية الموضوع.

الفصل الأول: يلم على (دراسة نظرية) وسوف آتي فيه بالتعريف بمفردات الموضوع.
المبحث الأول: التعريف بالإمام ابن جرير الطبري والعصر الذي يعيش فيه.
المبحث الثاني: التعريف بتفسير (جامع البيان في تأويل آي القرآن)، خصائص هذا التفسير ومنهج الإمام الطبري في هذا التفسير.
المبحث الثالث: التعريف بالترجيحات وبيان صيغ وقواعد الترجيح عند الإمام الطبري.

ثانياً: القسم التطبيقي

يتضمن هذا القسم الفصل الثاني والثالث وهي ترجيحات الإمام الطبري في العقيدة والتأويل والقراءات والفقهاء وأسباب النزول من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر:
الفصل الثاني: ترجيحات الإمام الطبري (في العقيدة والتأويل) من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر (عرضاً ودراسةً)
المبحث الأول: ترجيحات الطبري في العقيدة
المبحث الثاني: ترجيحات الطبري في التأويل
الفصل الثالث: ترجيحات الإمام الطبري (في القراءات القرآنية والفقهاء وأسباب النزول) من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر (عرضاً ودراسةً).
المبحث الأول: ترجيحات الإمام الطبري في القراءات القرآنية.
المبحث الثاني: ترجيحات الإمام الطبري في الفقهاء وأسباب النزول
(ترجيحات الإمام الطبري في مجال القراءات القرآنية والفقهاء وأسباب النزول من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر.)

الفصل الأول: التعريف بالإمام ابن جرير الطبري والعصر

الذي يعيش فيه:

عندما يذكر إسم الإمام محمد بن جرير الطبري يتبادر إلى الذهن شخصية المفسر الكبير، الذي كان مصدرا هاما للمفسرين من بعده، وهو أول من ألف التفسير بالمأثور. فجدير بنا أولا قبل ولوج إلى منعطفات هذا البحث أن نعرف بشخصية الإمام الطبري وتفسيره وعصر الذي يعيش فيه؛ وذلك من خلال مبحثين التاليين:

- المبحث الأول: التعريف بالإمام ابن جرير الطبري والعصر الذي يعيش فيه.
- المبحث الثاني: التعريف بتفسير (جامع البيان في تأويل آي القرآن)، خصائص هذا التفسير ومنهج الإمام الطبري في هذا التفسير.

المبحث الأول: التعريف بالإمام ابن جرير الطبري:

يحتوي هذا المبحث على مطلبين اساسيين نمر من خلاهما على ترجمة الإمام الطبري بمختلف محاور حياته ثم بعد ذلك نركز على عصره وأهم علماء التفسير المحيطين به.

المطلب الأول: ترجمة الإمام الطبري:

أولاً: حياته الشخصية:

هو الإمام الجليل، إمام المفسرين "محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر الطبري"¹

ولد الإمام الطبري في مدينة آمل الواقعة في منطقة طبرستان. وكان ولادته في سنة أربع وعشرين ومائتين.²

وقد نشأ الإمام في بيت علم وشرف، وحسب ورياسة؛ وكان والده وأعمامه هم الذين بيدهم مناصب القضاء والتدريس والفتوى والإمامة ببلد الله الحرام.

حرص والد الطبري على تشجيعه الدائم للاستزادة في العلوم، وكان يبذل كل ما يمتلك من المال ليدرسه على يد أمهر الشيوخ والمعلمين، حيث عرّفه عليهم قبل أن يحين موعد دراسته. فحفظ القرآن وهو ابن تسع سنين، وصلى بالناس وهو ابن ثمان سنين، وكتب الحديث وهو ابن تسع سنين، وكان من أوائل من كتب الحديث ببلده، ثم بالري³ أيضاً وماجاورها وأكثر من

¹ "تاريخ دمشق" لابن عساكر (188/52).

² ينظر: "سير أعلام النبلاء" للذهبي (267/14)، "المنتظم في تاريخ الأمم والملوك" لابن جوزي (215/13)، "تاريخ دمشق" لابن عساكر (192/52)، "طبقات الشافعية الكبرى" للسبكي (100/1).

³ الري: مدينة مشهورة من أمهات البلاد وأعلام المدن كثيرة الفواكه والخيرات، وهي محط الحاج على طريق السابلة وقصبة بلاد الجبال، بينها وبين نيسابور مائة وستون فرسخاً وإلى قزوین سبعة وعشرون فرسخاً ومن قزوین إلى أهر اثنا عشر فرسخاً ومن أهر إلى زنجان خمسة عشر فرسخاً. "معجم البلدان" لياقوت الحموي (117/3).

الشيوخ حتى حصل على كثير من العلم.¹

يعتبر الطبري أبا للتفسير. كما يعتبر أبا للتاريخ الإسلامي، ويقول ابن خلكان: إنه كان من الأئمة المجتهدين، لم يقلد أحدا، ونقل أن الشيخ أبا إسحاق الشيرازي ذكره في طبقات الفقهاء في جملة المجتهدين.² لذلك فإن الفقهاء يذكرونه في عداد من أسسوا مذهباً فقهياً مستقلاً واسموا هذا المذهب الفقهى باسم «المذهب الجري» ولكن مذهب ما نال إقبالا لأن ينتشر وبمرور الزمن التحق بركب سائر المذاهب البائدة كمذهب الأوزاعي وسفيان الثوري.

وكان إماماً في فنون كثيرة منها التفسير والحديث والفقه والتاريخ وغير ذلك، وله مصنفات مليحة في فنون عديدة تدل على سعة علمه وغزارة فضله، وكان من الأئمة المجتهدين، لم يقلد أحداً، وتاريخه أصح التواريخ وأثبتها.

وتوفي يوم السبت آخر النهار، ودفن يوم الأحد في داره، في السادس والعشرين من شوال سنة عشر وثلثمائة ببغداد، رحمه الله تعالى.³

¹ ينظر: "معجم الأدباء" للحموي (2446/6).

² "التفسير والمفسرون" للدكتور محمد السيد حسين الذهبي (1/148).

³ ينظر: "البداية والنهاية" لابن كثير (11/165)، "تاريخ بغداد" لخطيب البغدادي (2/548)، "وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان" لابن خلكان (4/191، 192)، "معجم المفسرين" «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر» لعادل نويعض (2/508).

ثانياً: حياته العلمية

أقبل الإمام الطبري منذ صغره على تعلم العلوم الدينية، بدأ في السنة التاسعة من عمره يكتب الحديث¹ وسمع الحديث من شيخ محمد بن حميد الرازي².

فلما بلغ عمر الإمام الطبري اثني عشر سنة رحل من بلدة آمل لطلب العلم ويطلب العلم من شيوخ ذلك الزمان وقرأ القرآن على سليمان بن عبد الرحمن الطلحي³ صاحب خلاد⁴.

وسمع الحديث من عبد الملك بن أبي الشوارب الأموي⁵ وإسحاق بن أبي إسرائيل المروزي

¹ ينظر: "معجم الأدباء" لياقوت الحموي (6/ 2441)، "طبقات الشافعية الكبرى" للسبكي (3/ 121)، "تاريخ بغداد" للخطيب البغدادي (2/ 548).

² محمد بن حميد، أبو عبد الله، الرازي. الحافظ الكبير. ولد في حدود الستين ومائة. ومات سنة ثمان وأربعين ومائتين. ينظر: "سير أعلام النبلاء" للذهبي (503-506/11).

³ سليمان بن عبد الرحمن بن حماد بن عمران بن موسى بن طلحة بن عبيد الله القرشي التيمي الطلحي، أبو داود التمار الكوفي. مات في مستهل ذي القعدة سنة اثنتين وخمسين ومئتين. ينظر: "تهذيب الكمال في أسماء الرجال" (25/12).

⁴ "تاريخ دمشق" لابن عساكر (52/ 188).

⁵ محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب القرشي الأموي، أبو عبد الله البصري. مات بالبصرة سنة أربع وأربعين ومئتين في جمادي الأولى. ينظر: "تهذيب الكمال في أسماء الرجال" (19/26).

¹ وإسماعيل بن موسى الفزاري² وهناد بن السري³ وأبي همام الوليد بن شجاع السكوني⁴ وأبي كريب محمد بن العلاء⁵ وأحمد بن منيع⁶ وخلق سواهم.⁷

ثم بعد ذلك رحل الإمام الطبري إلى بغداد سنة (236هـ)، وكان عمره سبعة عشرة عاماً، عندما رحل الإمام إلى بغداد كان يقصد الإمام أحمد بن حنبل الشيباني رحمه الله ليلقاه ويسمع عنه الحديث لكن قبل دخول الإمام طبري إلى بغداد بلغه نعي الإمام أحمد ووفاته فتوفي

¹ أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن إسحاق المرزوي هو فقيه شافعي ، وأستاذ الفقه في زمانه، إمام في الفتوى و التدريس. درس الفقه على يد أبي العباس بن سُرَيْج، وكتب كتباً كثيرة. كان من أصحاب المزي وشرح مختصره. عاش أغلب عمره ببغداد -واليه ينسب درب المرزوي- ثم ذهب لمصر في أواخر عمره حيث دفن فيها. ينظر: "وفيات الأعيان" لابن خلكان (1/26-27).

² إسماعيل بن موسى الفزاري، أبو محمد. كوفي، ثقة، شيعي. قال أبو حاتم: صدوق. توفي سنة خمس وأربعين. ينظر: "تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام" للذهبي (5/1089).

³ هناد بن السري بن مصعب بن أبي بكر بن شبر، زين العابدين، أبو السري التميمي الدارمي الكوفي. الإمام الحجة القدوة. ولد سنة اثنتين وخمسين ومائة. توفي سنة مائتين وثلاث وأربعين. ينظر: "سير أعلام النبلاء" للذهبي (11/465_466).

⁴ الوليد بن أبي بدر، أبو همام، الحافظ الصدوق، أبوه هو شجاع بن الوليد بن قيس، السكوني الكوفي، ثم البغدادي، مات في شهر ربيع الأول سنة 243 هـ سمع أباه، وإسماعيل بن جعفر، وشريك بن عبد الله النخعي القاضي، وعبد الله بن المبارك، وعبد الله بن وهب، والوليد بن مسلم، وطبقتهم جال في الحديث وجمع وألف. حدث عنه مسلم بن الحجاج والترمذي وأبي داود وابن ماجه وعباس الدوري وموسى بن هارون وعبد الله بن ناجية وأبو القاسم البغوي وأبو يعلى الموصلي ويحيى بن صاعد وخلق كثير. "سير أعلام النبلاء" للذهبي (12/23).

⁵ محمد بن العلاء بن كريب الهمداني، أبو كريب. الحافظ الثقة الإمام، شيخ المحدثين. ولد سنة إحدى وستين ومائة. ومات يوم الثلاثاء، لأربع بقين من جمادى الآخرة، سنة ثمان وأربعين ومائتين. ينظر: "سير أعلام النبلاء" للذهبي (11/394-396).

⁶ أحمد بن منيع بن عبد الرحمن البغوي، أبو جعفر الأصم، نزيل بغداد. ينظر: "تهذيب الكمال في أسماء الرجال" للمزي (1/495).

⁷ "تاريخ دمشق" لابن عساكر (52/189). "طبقات الشافعية الكبرى" للسبكي (3/121).

الإمام أحمد سنة 241هـ قبل أن يصل إليها الإمام طبري فأقام الإمام طبري بمدينة السلام¹ فكتب عن شيوخها وسمع الحديث من محدثيها.

ثم انحدر إلى البصرة ويسمع ممن بقي من شيوخها في وقته، كمحمد بن موسى الحرشي² وعماد بن موسى القراز³ وغيرهم.

وانتقل الطبري بعد البصرة إلى واسط⁴ وسمع العلوم من بعض شيوخها.

ثم صار إلى الكوفة فكتب فيها عن أبي كريب، محمد بن العلاء الهمداني وغيرهم.

ثم غرب فرحل إلى مصر وكتب في طريقه عن المشايخ بأجناد الشام والسواحل والثغور والفسطاط في سنة ثلاث وخمسين ومائتين، وكان بها بقية الشيوخ وأهل العلم، فأكثر عنهم الكتابة من علوم مالك والشافعي وابن وهب وغيرهم، ثم عاد إلى الشام.⁵

كان الإمام الطبري إماماً في فنون كثيرة، منها: التفسير، والحديث، والفقه، والتاريخ، وغير ذلك، وله مصنفات مليحة في فنون عديدة تدل على سعة علمه وغزارة فضله.⁶

أثنى العلماء على الإمام ابن جرير الطبري، فهو عندهم "كان أحد أئمة العلماء يحكم بقوله ويرجع إلى رؤية لمعرفته وفضله وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من علماء

¹ يقصد بها بغداد.

² محمد بن موسى بن نفع الحرشي أبو عبد الله البصري. مات سنة ثمان وأربعين ومائتين. ينظر: "تقريب التهذيب" لابن حجر العسقلاني (482/9).

³ محمد بن عبد الأعلى الصنعائي القيسي، أبو عبد الله، البصري. ثقة. مات بالبصرة سنة خمس وأربعين ومائتين. ينظر: "تهذيب التهذيب" لابن حجر العسقلاني (289/9).

⁴ مدينة متوسطة بين البصرة والكوفة، لأن منها إلى كل واحدة منهما خمسين فرسخاً. "معجم البلدان" لياقوت الحموي (347/5).

⁵ ينظر: "معجم الأدباء" لياقوت الحموي (2451/6).

⁶ "التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول" للحنوجي البخاري (ص: 96).

عصره وكان حافظا لكتاب الله عارفا بالقراءات بصيرا في المعاني فقيها في أحكام القرآن عارفا بالسنن وطرقها وصحيحها وسقيمها وناسخها ومنسوخها عارفا بأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم من المخالفين في الأحكام ومسائل الحلال والحرام عارفا بأيام الناس وأخبارهم¹ وقال ابن كثير: "كان أحد أئمة الإسلام علما وعملا بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم"²

وقال عنه الذهبي أيضا: "كان ثقة حافظا صادقا رأسا في التفسير وكان إماما في الفقه والإجماع وكان علامة في التاريخ وأيام الناس وعارفا بالقراءات القرآنية واللغة، وغير ذلك"³. وكان الإمام بن جرير الطبري من ثقات المؤرخين، قال ابن الأثير: "أبو جعفر أوثق من نقل التاريخ، وفي تفسيره ما يدل على علم غزير وتحقيق. وكان مجتهدا في أحكام الدين ولا يقلد أحدا بل قلده بعض الناس وعملوا بأقواله"⁴

شيوخه:

أخذ الطبري العلم من كثير من الشيوخ وسأذكر هنا بعضهم:

1. محمد بن العلاء الهمداني أبو كريب الكوفي.
2. أبو همام الوليد بن شجاع السكوني.
3. أحمد بن منيع البغوي البغدادي أبو جعفر.

¹ "تاريخ بغداد" لخطيب البغدادي (550/2). وأنظر: "تاريخ دمشق" لابن عساكر (192/52)، "طبقات الشافعية الكبرى" للسبكي (122/3).

² "البداية والنهاية" لابن كثير (146/11).

³ "سير أعلام النبلاء" للذهبي (270/14).

⁴ "الأعلام" للزركلي (69/6).

4. أحمد بن منيع بن عبد الرحمن البغوي.
5. حمد بن حميد الرازي التميمي أبو عبد الله.
6. أحمد بن يحيى ثعلب أبو العباس من أئمة نحاة الكوفة.
7. سليمان بن عبد الرحمن الطلحي الكوفي.
8. هناد بن السري التميمي الكوفي.
9. محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب البصري الأموي.
10. الإمام الحافظ يعقوب بن إبراهيم الدورقي.
11. بشر بن معاذ العقدي البصري.

تلاميذه:

تتلمذ على يد الإمام الطبري عدد كثير من العلماء ومنهم:

1. الإمام الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني¹
2. أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني²، وهو أكبر من الإمام الطبري.
3. أبو الطيب عبد الغفار بن عبيد الله بن السري الحصيبي المقرئ الواسطي³.
4. أبو عمرو محمد بن أحمد بن حمدان النيسابوري⁴.

¹ أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب صاحب المعاجم الثلاثة. ولد سنة ستين ومائتين، ينظر: "سير أعلام النبلاء" للذهبي (119/16).

² عبد الله بن الحسن بن أحمد بن أبي شعيب، أبو شعيب، الحراني. الشيخ المحدث المعمر المؤدب. ولد سنة ست ومائتين. ومات في ذي الحجة، سنة خمس وتسعين ومائتين. ينظر: "سير أعلام النبلاء" للذهبي (536/13).

³ علي بن الحسن بن علان، أبو الحسن، الحراني. الإمام الحافظ، محدث حران، صاحب (تاريخ الجزيرة). توفي يوم النحر سنة خمس وخمسين وثلاث مائة. ينظر: "سير أعلام النبلاء" للذهبي (21/16).

⁴ محمد بن أحمد بن حمدان، أبو عمرو، محدث نيسابور. زاهد ثقة، من القراء المجتهدين والنحاة. توفي في ذي القعدة سنة ست وسبعين وثلاث مائة، وهو ابن ثلاث أو أربع وتسعين سنة. ينظر: "لسان الميزان" لابن حجر العسقلاني

5. أبو الفرج المعافى بن زكريا بن يحيى الجريري النهرواني ويقال له (ابن طرار).¹

مؤلفاته ونتاجه العلمي:

ترك الإمام الطبري رحمه الله مؤلفات كثيرة وقد تمكن طوال حياته من تقديم مجموعة

كبيرة من أهم المؤلفات في مجال التاريخ والتفسير، ومن أشهرها:

1. (تفسير الطبري) جامع البيان في تفسير القرآن أو جامع البيان عن تأويل آي

القرآن أو جامع البيان في تأويل القرآن المعروف ب"تفسير الطبري" وهو أكبر تفاسير أهل السنة الموجودة الذي لم يصنف أحد مثله.

2. (تاريخ الطبري) تاريخ الرسل والملوك أو تاريخ الأمم والملوك.

3. اختلاف علماء الأمصار في أحكام شرائع الإسلام.

4. كتاب (تهذيب الآثار، وتفصيل معاني الثابت عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم من الأخبار).

5. كتاب لطيف القول في أحكام شرائع الإسلام.

6. كتاب (القراءات وتنزيل القرآن).

7. كتاب التبصير في الأصول.

8. كتاب بسيط القول في أحكام شرائع الإسلام.

9. كتاب (العدد والتنزيل).

(30/5).

¹ المعافى بن زكريا بن يحيى الجريري النهرواني، أبو الفرج ابن طرار: قاض، من الأدباء الفقهاء، له شعر حسن.

مولده ووفاته في العراق بالنهروان وكان ولي القضاء ببغداد، نيابة. وقيل له الجريري لأنه كان على مذهب (ابن جرير) الطبري. له تصانيف ممتعة في الأدب وغيره منها تفسير في ستة مجلدات. "الأعلام" للزركلي (260/7).

10. (فضائل أبي بكر وعمر).

11. كتاب تاريخ الرجال، وكتاب الخفيف.¹



¹ ينظر: "طبقات الشافعيين" للقرشي (223). "طبقات المفسرين" للمالكي (11/2). "إنباه الرواة على أنباه النحاة" للقفطي (90/3).

المطلب الثاني: عصر الإمام الطبري وأهم المفسرين في عصره:

عاش الإمام الطبري في القرن الثالث الهجري، ما بين سنة 224 إلى 310 هـ¹ قبل نهاية عصر الذهبي للدولة العباسية وقد عاصر الإمام الطبري أحد عشر خليفة عباسياً: المعتصم، والواثق، والمتوكل، والمنتصر، والمستعين، والمعزز، والمهتدي، والمعتمد، والمقتصد، والمكتفي والمقتدر ومات في خلافة المقتدر.²

عصر الإمام الطبري اجتماعياً:

هذا العصر من الناحية الاجتماعية كان امتداداً لما ولي من عصره سابقاً إلا أنه في هذا العصر كانت الدولة العباسية في منحدر قوتها سياسياً وظهر النزاع على السلطة بين الفرس والأتراك والعرب، وبرزت حركات سياسية وفكرية، وتسلبت القواد على السلطة. لذلك يلاحظ في هذا العصر اعتلاء الجنس التركي في العراق وفارس بسبب مصاهرة الخلفاء لهم ودخولهم شيئاً فشيئاً في أحشاء دولة الخلافة.

وفي هذا العصر انتشر الأعاجم في بلاد العرب وتسرب إلى أوصال المجتمع الانتساب إلى الاعراق بدلا من الانتماء العقدي والديني وصارت تبرز الميزات والانتماءات البديلة على الساحة بحيث أن العربي ينتسب إلى قبيلته، والموالي والأعاجم إلى بلادهم وأعرافهم في حال أن هذه الانتماءات والولاءات بعيدة كل البعد عن جسم الإسلام وروحه وليس التفريق والتمييز العنصري بين الشعوب والقبائل هو المعيار في الإسلام بل التقوى والعمل الصالح هو المعيار.³

¹ "الأعلام" للزركلي (6/ 69).

² ينظر: "محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية" للخضري بك (3/ 230). "تاريخ التشريع الإسلامي" للخضري بك (170 وما بعدها). "البداية والنهاية" (10/ 293 وما بعدها). "الإمام الطبري شيخ المفسرين وعمدة المؤرخين ومقدم الفقهاء المحدثين صاحب المذهب الجريري" للدكتور محمد الزحيلي (15/ 16).

³ ينظر: "محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية" للخضري بك (3/ 230). "تاريخ التشريع الإسلامي" للخضري بك (170 وما بعدها). "البداية والنهاية" (10/ 293 وما بعدها). "الإمام الطبري شيخ المفسرين وعمدة المؤرخين ومقدم

وكانت الناحية الدينية مزدهمة أيضا بتسرب أهل الأهواء من طوائف البدع ومجاهتهم مع أهل السنة.

ففي طبرستان: اعتلي صوت المعتزلة والجهمية والرافضة بطوائفها.

وفي شمالها: الباطنيون وكذا المرجئة والخوارج، ولهذه الفرق جماعات وانقسامات داخلية مبسطة حقيقة أمرها في كتب الملل والفرق.

أما الكلاية وبعدها الأشعرية والماتريدية، فلما تنتشر بعد في عصر الطبري، وإنما كانت في بدايات ظهورها ومحدودة الانتشار.¹

عصر الإمام الطبري علمياً:

في القرن الثاني من الهجرة انتشرت العلوم الشرعية والمذاهب الفقهية وحركة التدوين والتأليف وفي القرن الثالث والرابع من الهجرة بلغت العلوم الشرعية درجة الكمال والاستقرار، فكانت عصر الإمام الطبري من أزهى العصور العلمية الإسلامية اهتماماً بتدوين العلم ونشره فكانت مزدهرة علمياً وحضارياً وسميت أيضاً بعصر الذهبي للسنة النبوية.

في هذا العصر ظهر كبار العلماء والفقهاء والمفسرين والمجتهدين في المذاهب:

منهم الإمام أحمد بن حنبل (241هـ) والإمام الشافعي (204هـ) والإمام أبو عبدالله البخاري (256هـ)، وبشر المريسي زعيم طائفة المرجئة، وإبراهيم النظام رئيس طائفة المعتزلة،

الفقهاء المحدثين صاحب المذهب الجريري" للدكتور محمد الزحيلي (16/15).

¹ ينظر: "عصر ابن جرير الطبري اجتماعياً وسياسياً" الدكتور علي بن عبدالعزيز الشبل، شبكة الألوكة: مقالات متعلقة، 2014م.

وداود الظاهري.

وفي مذهب الحنفي تبرزت على الساحة أئمة كبار مثل الجصاص والخصاف والطحاوي والكرخي.

وفي المذهب الشافعي المزني والبويطي وابن سريج وأبو حامد المرزوي وابن المنذر والقفال الشاشي.

وفي المذهب الحنبلي أبو بكر المرزوي والأثرم وإبراهيم الحربي.

وفي المذهب المالكي أصبغ وأبو بكر الأبهري والقاضي أبو الفرج.

وفي علم الكلام أبو منصور الماتريدي وأبو الحسن الأشعري.¹

فظهرت في هذا العصر كثير من العلماء والعلوم والمصنفات والموسوعات والكتب المترجمة من اليونانية والهندية والفارسية حتى ازدهرت الحضارة العربية الإسلامية ازدهارا عظيما. وكانت ركيزة هذا الانتشار وقطب رحاها هو العراق ومن هنا انتشر هذا النشاط العلمي في الأقطار الإسلامية الأخرى.

ومما تميز به هذا العصر كانت التدوين والتأليف في العلوم الشرعية والعربية والمادية ومن أهمها كانت تدوين التفاسير المسندة وكتب الحديث النبوي من الصحاح والمسانيد والمستخرجات والكتب الستة الأمهات والمسند للإمام أحمد.

وأیضا مما يدل على الازدهار والنشاط العلمي في هذا العصر التوسع في إنشاء المدارس والمكتبات العلمية والمراكز البحثية، حيث تنافست في إنشائها وإقطاع الأوقاف عليها الخلفاء

¹ ينظر: "محاضرات في تاريخ الخلافة العباسية" للخضري بك (215). "طبقات الفقهاء" للشيرازي (97) وما بعدها).

والأمراء والوزراء والتجار.¹

فعاش الإمام الطبري في هذا الجو العلمي والثقافي واطلع رحمه الله تعالى على آراء أصحاب المذاهب المختلفة والعلوم المتنوعة ودرسها وأتقن أكثرها ثم بعد ذلك بدأ بالعبء والإنتاج والتأليف وأصبح من أعظم المفكرين المسلمين ومن أكبر المؤرخين والمفسرين وأقدر الفقهاء وبكل تأكيد يستحق أن يسمى بشيخ المؤرخين وأبي المفسرين والإمام الفقيه المجتهد.

¹ انظر: "الإمام الطبري شيخ المفسرين وعمدة المؤرخين ومقدم الفقهاء المحدثين صاحب المذهب الجريبي" للزحيلي (18).

المبحث الثاني: التعريف بتفسير (جامع البيان في تأويل آي القرآن)،

خصائص هذا التفسير ومنهج الإمام الطبري في هذا التفسير.

هذا المبحث تناولت التعريف بتفسير الطبري رحمه الله وقسمتها إلى مطلبين أساسيين، أما الأول فخصصته بتعريف تفسير جامع البيان والثاني ذكرت فيه منهج الإمام الطبري رحمه الله في هذا التفسير.

المطلب الأول: التعريف بتفسير الطبري:

وتحتته ذكرت اسم التفسير ووصفه:

اسم التفسير وعنوانه:

اشتهر هذا التفسير بين أهل العلم وبين الناس باسم "تفسير الطبري" ولكن الإمام الطبري رحمه الله تعالى سمى تفسيره باسم "جامع البيان عن تأويل آي القرآن" فيكون الاسم دليلاً على المسمى وجاء التفسير يجمع وجوه البيان، وآراء المجتهدين واجتهاد الصحابة والتابعين في المأثور والمنقول والرأي ورجح ما هو أقوى وأثبت في الشرع. وكذلك استعمل الطبري كلمة "تأويل" لأنه يريد بالتأويل خصوصية تأتي بعد التفسير خلافاً لقول بعض العلماء بأن التفسير والتأويل مترادفان.¹ بينما يرى أكثر المتأخرين الفرق بين التأويل والتفسير.²

فالتفسير عنده مقدمة للتأويل، وأن التفسير هو بيان المراد باللفظ وهو ما نقله من مرويات الصحابة والتابعين في حال أن التأويل يبين المعاني المختلفة التي تحملها ألفاظ القرآن ثم يبين الترجيح ونقد الأسانيد واستخدام اللغة والإعراب في بيان المراد مع الاستشهاد بالتاريخ

¹ ينظر: "الإمام الطبري شيخ المفسرين وعمدة المؤرخين ومقدم الفقهاء المحدثين" للزحيلي (100).

² ينظر: "التفسير والمفسرون" للذهبي، (1/15 و ما بعدها).

واستنباط الأحكام وهذا ما قصده الإمام الطبري في عنوانه "جامع البيان في تأويل آي القرآن" والتزم به في تفسيره ولذلك جاء تفسير الطبري جامعا للتفسير والتأويل وامتاز به عن جميع التفاسير المأثور التي سبقتة بهذه الخصوصية.¹

وصف تفسير الطبري:

يعد تفسير الطبري المرجع الأول عند المفسرين الذين اهتموا بالتفسير بالمأثور أو التفسير النقلي، ويعد هذا التفسير من أقوم التفاسير وأشهرها. ويعتبر هذا التفسير موسوعة علمية كبيرة ودائرة معارف متنوعة لأنه يشكل محتوياته من مختلف العلوم والمعارف وفيه درر وجواهر من التخصصات العلمية المختلفة وهذا الأمر يندر وجوده في تفاسير آخر، لذلك يستعين به أي طالب للعلم ويستفيد منه كل مفسر.

ونستطيع أن نقول: "إن تفسير ابن جرير هو التفسير الذي له الأولوية بين كتب التفسير أولوية زمنية وكذلك أولوية من ناحية الفن والصناعة. فأما أولوية الزمانية فلأنه أقدم كتاب في التفسير وما سبقه من المحاولات التفسيرية ذهبت بمرور الزمن ولم يصل إلينا شئ منها. وأما أوليته من ناحية الفن والصناعة، فذلك أمر يرجع إلى ما يمتاز به الكتاب من الطريقة البديعة التي سلكها فيه مؤلفه، حتى أخرجه للناس كتابا له قيمته ومكانته".²

ويظهر مما بأيدينا من المراجع، أن هذا التفسير كان أوسع مما هو عليه اليوم، واختصره الإمام الطبري إلى هذا القدر الذي هو عليه الآن، كما أن كتابه في التاريخ ظفر بمثل هذا البسط والاختصار.

فابن السبكي يذكر في كتابه طبقات الكبرى: "وروى أن أبا جعفر قال لأصحابه

¹ ينظر: "الإمام الطبري شيخ المفسرين وعمدة المؤرخين ومقدم الفقهاء المحدثين" للزحيلي (100). "التفسير والمفسرون" للذهبي (15/1 و مابعدهما) .

² ينظر: "التفسير والمفسرون" للذهبي (151/1).

أنتشطون لتفسير القرآن قالوا كم يكون قدره فقال ثلاثون ألف ورقة فقالوا هذا مما تفتنى الأعمار قبل تمامه فاخصره في نحو ثلاثة آلاف ورقة. ثم قال هل تنشطون لتاريخ العالم من آدم إلى وقتنا هذا قالوا كم قدره فذكر نحو ما ذكره في التفسير فأجابوه بمثل ذلك فقال إنا لله ماتت الهمم فاخصره في نحو ما اختصر التفسير".¹

المطلب الثاني: أقوال العلماء في تفسير الطبري:

إن العلماء والباحثين في الشرق والغرب قد أجمعوا الحكم على عظيم قيمة تفسير الطبري واتفقوا على أنه مرجع لا غنى عنه لطالب التفسير، فأثنى العلماء عليه مما يدل على أهميته ومكانته، وهنا سأذكر بعض هذه الأقوال والتوصيفات:

- قال النووي: "أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري"²
- قال أبوبكر بن خزيمة: " نظرت فيه من أوله إلى آخره فما أعلم على أديم الأرض أعلم من ابن جرير"³
- وقال أبو حامد الإسفراييني: "لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل على كتاب تفسير محمد بن جرير لم يكن ذلك كثيرا"⁴.
- قال السيوطي: "وكتابه - يعني تفسير محمد بن جرير - أجل التفاسير وأعظمها، فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال، وترجيح بعضها على بعض، والإعراب، والاستنباط، فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين"⁵

¹ "طبقات الشافعية الكبرى" للسبكي (124/3).

² "تهذيب الأسماء واللغات" للنووي (78/1).

³ بنظر: "طبقات الشافعية الكبرى" للسبكي (124/3) "سير أعلام النبلاء" للذهبي (270/14).

⁴ "التفسير والمفسرون" للذهبي (150/1).

⁵ المرجع السابق.

● وكذلك قال السيوطي: " فإن قلت: فأبي التفاسير ترشد إليه وتأمر الناظر أن يعول عليه! قلت تفسير الإمام أبي جعفر بن جرير الطبري الذي أجمع العلماء المعترفون على أنه لم يؤلف في التفسير مثله".¹

● وقال العلامة الزركشي: " ثم إن محمد بن جرير الطبري جمع على الناس أشتات التفاسير وقرب البعيد"²

● قال الشيخ محمد حسين الذهبي: "وقد اعتبر الطبري أباً للتفسير. كما اعتبر أباً للتاريخ الإسلامي، وذلك بالنظر لما في هذين الكتابين من الناحية العلمية العالية".³

● وكذلك قال: "يعتبر تفسير ابن جرير من أقوم التفاسير وأشهرها، كما يعتبر المرجع الأول عند المفسرين الذين عنوا بالتفسير العقلي، وإن كان في الوقت نفسه يُعتبر مرجعاً غير قليل الأهمية من مراجع التفسير العقلي، نظراً لما فيه من الاستنباط، وتوجيه الأقوال، وترجيح بعضها على بعض، ترجيحاً يعتمد على النظر العقلي، والبحث الحر الدقيق".⁴

● قال شيخ الإسلام ابن تيمية: "وأما التفاسير التي في أيدي الناس فأصحها تفسير محمد بن جرير الطبري، فإنه يذكر مقالات السلف بالأسانيد الثابتة، وليس فيه بدعة، ولا ينقل عن المتهمين".⁵

● قال القفطي: "لم ير أكبر منه ولا أكثر فوائد".⁶

¹ "الإتقان في علوم القرآن" للسيوطي (244/4).

² "البرهان في علوم القرآن" للزركشي (159/2).

³ "التفسير والمفسرون" للذهبي (1/148).

⁴ المرجع السابق.

⁵ "مجموع الفتاوى" لابن تيمية (385/13).

⁶ "إنباه الرواة على أنباء النحاة" للقفطي (89/3).

المطلب الثالث: منهج الإمام الطبري في تفسيره

في هذا المطلب سنذكر موجز من منهج الطبري رحمه الله في "تفسيره" ونستطيع أن نوجزه من خلال أقواله ووعباراته في مقدمة تفسير الطبري كما نعرفها أيضا من قراءة كتابه الواسع، وذلك في الفقرات التالية:

ابتدأ الإمام الطبري تفسيره بمقدمة وبين فيها منهجه في التفسير بإيجاز وقال: " ونحن في شرح تأويله وبيان ما فيه من معانيه - منشئون إن شاء الله ذلك، كتابا مستوعبا لكل ما بالناس إليه الحاجة من علمه. جامعا، ومن سائر الكتب غيره في ذلك كافيا. ومخبرون في كل ذلك بما انتهى إلينا من اتفاق الحجة فيما اتفقت عليه منه واختلافها فيما اختلفت فيه منه. ومبينو علل كل مذهب من مذاهبهم، وموضح والصحيح لدينا من ذلك. بأوجز ما أمكن من الإيجاز في ذلك، وأخصر ما أمكن من الاختصار فيه. والله نسأل عونه وتوفيقه لما يقرب من محابه، ويبعد من مساخطه. وصلى الله على صفوته من خلقه وعلى آله وسلم تسليما كثيرا...".

1

التزام الإمام الطبري بالتفسير بالمأثور، فيأخذ أولا بتفسير القرآن بالقرآن نفسه، ثم إلى تفسير القرآن بالسنة الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم يتبع ذلك بالآثار الواردة عن الصحابة الكرام، أو التابعين.

حذر الإمام الطبري من التفسير بالرأي والتلاعب في كلام الله تعالى بحسب الأهواء الشخصية، ويقول ذلك في تفسيره وهنا سأذكر مختصرا من كلامه :

"قال الطبري رحمه الله أن ما كان من تأويل آيات القرآن الذي لا يدرك علمه إلا بنص الحديث أو بالدلالة عليه فلا يجوز لأحد القيل فيه برأيه. بل القائل في ذلك برأيه وإن

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (7/1).

أصاب الحق فيه فمخطئ فيما كان من فعله وبقيله فيه برأيه. لأن إصابته ليست إصابة موقن أنه محق، وإنما هو إصابة خاوص وظان. والقائل في دين الله بالظن، قائل على الله ما لم يعلم. وهذا العمل حرم الله جل ثناؤه في كتابه على عباده، فقال: (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون)¹. فالقائل في تأويل كتاب الله، الذي لا يدرك علمه إلا بخبر من رسول الله صلى الله عليه وسلم، الذي جعل الله إليه بيانه -قائل بما لا يعلم وإن وافق قيله ذلك في تأويله، ما أراد الله به من معناه. لأن القائل فيه بغير علم قائل على الله ما لا علم له به. وهذا هو معنى الخبر الذي:- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَهُوَ ابْنُ أَبِي حَزْمٍ أَحُو حَزْمِ الْقُطَيْبِيِّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْيِيُّ، عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ.² يعني صلى الله عليه وسلم أنه أخطأ في فعله، بقيله فيه برأيه، وإن وافق قيله ذلك عين الصواب عند الله. لأن قيله فيه برأيه، ليس بقيل عالم أن الذي قال فيه من قول حق وصواب. فهو قائل على الله ما لا يعلم، آثم بفعله ما قد نهي عنه وحظر عليه".³

فيخاصم الإمام الطبري رحمه الله بقوة أصحاب الرأي المستقلين في التفكير، ولا يزال يشدد في ضرورة الرجوع إلى العلم الراجع إلى الصحابة أو التابعين، والمنقول عنهم نقلا صحيحا، ويرى أن ذلك وحده هو علامة التفسير الصحيح. لذلك فان الإمام الطبري رحمه الله التفسير يتجنب عن التفسير بالرأي المجرد فقط ويرده.

على سبيل المثال " عندما يتكلم الطبري عن قوله تعالى في الآية 49 من سورة يوسف:

¹ [الأعراف: 33].

² "جامع الترمذي" حديث رقم (2952).

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (1/ 78، 79).

"ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ" نجده يذكر ما ورد في تفسيرها عن السلف مع توجيهه للأقوال وتعرضه للقراءات بقدر ما يحتاج إليه تفسير الآية، ثم يعرج بعد ذلك على من يفسر القرآن برأيه وبلا اعتماد منه على شيء إلا على مجرد اللغة، فيفند قوله ويبتل رأيه ويدمغه بالحجة بمثل هذا النص: " وكان بعض من لا علم له بأقوال السلف من أهل التأويل، ممن يفسر القرآن برأيه على مذهب كلام العرب، يوجه معنى قوله: "وَفِيهِ يَعْرِضُونَ" إلى: وفيه ينجون من الجذب والقحط صاديا يستغيث غير مغاث. ولقد كان عصرة المنجود أى المقهور ومن قول لبيد: فبات وأسرى القوم آخر ليلهم. وما كان وقافا بغير معصر وذلك تأويل يكفى من الشهادة على خطئه خلافه قول جميع أهل العلم من الصحابة والتابعين".¹

ولا يعنى انتهاج الإمام الطبري رحمه الله بهذا النهج أنه لم يكن يستند تارة بالرأي في تفسيره، نعم هو يشدد على أصحاب الرأي الذين يحاولون الاستقلال بالرأي، ويفسرون القرآن الكريم بمجرد الرأي أو الرأي الناشئ من بدعة مضلة أو مذهب خاص أو غير ذلك ولكنه يعمل الرأي فى الواقع بأسلوب عار عن الزج به فى متاهات الاعتداد بالرأى الفارغ الذى لاصلة له بالنقل ولذا فإننا نجد فى تفسيره أنه يرجح أو يصوب أو يوجه قولاً لدليل معتبر لديه.

كان يقف من السند أحيانا موقف الناقد، فيعدل من يعدل ويجرح من رجال الإسناد، ويرد الرواية التي لا يثق بصحتها، ويصرح برأيه فيها بما يناسبها. فكان موقف الإمام الطبري فى ذلك موقف الناقد البصير الذي لا يقبل الرواية إلا بعد تمحيص وتدقيق.²

وكان من منهج الطبري رحمه الله أنه كان يقدر إجماع الأمة، ويعطيه اعتبارا كبيرا فى اختيار ما يذهب إليه.

¹ "التفسير والمفسرون" للذهبي (1/152).

² ينظر: المرجع السابق (1/153، 152).

أوضح الإمام الطبري أن مقصوده من تأويل القرآن الكريم هو تبين الوجوه المحتملة للآيات الكريمة، ففي الأول يستقصي هذه الوجوه، على أن بعضها منها قد يكون متأتيا من الاختلاف في القراءة ومن ثم فإنه يبحث في التأويل الذي تحتمله تلك القراءة من غير أن يجعل تقصي القراءات هدفا لتفسيره، وقد بين هذا المعنى بقوله: " إذ كان الذي قصدنا له، في كتابنا هذا، البيان عن وجوه تأويل آي القرآن، دون وجوه قراءتها".¹ على أن هذا لم يكن ليعني أنه أغلق باب الخوض في القراءات عن تفسيره وذلك لأنه بينها بتفصيل وعزاها إلى أصحابها واختار من بينها ما كان في رأيه صوابا ورفض ما لم يستحسن عنده وأقام الحجة لكل من رفضه واختياره.²

فكان منهجه في اختيار القراءات القرآنية أن يقوم على رد القراءات التي لم ترد عن أئمة القراءات المشهود لهم، إما القراءات الثابتة فكان له اختيار فيها وهو أحيانا يرفض بعضها لمخالفتها للإجماع، وأحيانا يفضل قراءة على أخرى لوجه يراه.

وكذلك يكثر الإمام الطبري في تفسيره من رواية الإسرائيليات، ولعل هذا راجع إلى ما تأثر به من الروايات التاريخية التي عالجها في بحوثه التاريخية الواسعة.³

ومن خصوصيات تفسير الطبري أن مؤلفه لا يهتم فيه كما يهتم غيره من المفسرين - بالأمور التي لا تغنى ولا تفيد، ولم يكن يهتم بتفسير ما لا فائدة في معرفته وما لا يترتب عليه عمل؛ كمعرفة أسماء أصحاب الكهف، ومعرفة نوع الطعام في المائدة التي نزلت على رسول الله عيسى عليه السلام ونحو ذلك من الأمور.⁴

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (1/148).

² ينظر: "محمد بن جرير الطبري ومنهجه في تفسير القرآن الكريم وكتابه التاريخ" لدكتور عباس توفيق (62).

³ "التفسير والمفسرون" للذهبي (1/155).

⁴ ينظر: المرجع السابق.

التزم الإمام الطبري في منهجه في التفسير على اللغة العربية بمختلف علومها وفنونها وأكد في مقدمة تفسيره على ذلك مطولا بعنوان: " القول في البيان عن اتفاق معاني آي القرآن، ومعاني منطوق من نزل بلسانه القرآن من وجه البيان -والدلالة على أن ذلك من الله تعالى ذكره هو الحكمة البالغة- مع الإبانة عن فضل المعنى الذي به باين القرآن سائر الكلام" ¹ " وهو أن فصاحة القرآن الكريم هي أحد وجوه معجزاته، وأن الله تعالى لا يخاطبنا بما لا نفهمه، وأن القرآن وقع فيه ما يقع في كل العرب من الإيجاز والإطناب والإطالة والإكثار وأن لغة العرب تتفق مع غيرها في بعض الكلمات وأن اللغة التي نزل بها القرآن من لغات العرب، وأنه أنزل على سبعة أحرف ولا يوجد في القرآن لفظ غير عربي".² فكان الإمام الطبري يحتكم في تفسيره عند الترجيح والاختيار إلى الكلام العرب، ويعتمد على أشعارهم وإلى مذاهبهم النحوية واللغوية.

وكان الطبري رحمه الله صاحب مذهب فقهي وهذا واضح في "تفسيره" وكثيرا نراه يعرض لآيات الأحكام ويناقشها ويعالجها، ثم يختار من الأحكام الفقهية ما يراه الأقوى.

وكان من منهج الإمام الطبري أيضا "تعرضه لكثير من مسائل علم الكلام والعقيدة، والرد على كل من خالف فيها ما عليه أهل السنة والجماعة، وكان هذا النهج واضحا لديه في رده على كثير من آراء المعتزلة ومن شابههم".³

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (8/1).

² " الامام الطبري شيخ المفسرين وعمدة المؤرخين ومقدم الفقهاء المحدثين " للزحيلي (129/128 وما بعدها).

³ مرجع السابق.

المبحث الثالث: التعريف بالترجيحات وبيان صيغ وقواعد الترجيح

عند الإمام الطبري.

لما كان البحث يدور حول ترجيحات الطبري في جزء من تفسيره، فيجب أن نعرف معنى الترجيح، ومتى يكون؟ و ما هي قواعده عند الإمام الطبري؟ وما هي الصيغ الذي يعبر بها الإمام الطبري عند ترجيح؟

و سنعرض هذا الموضوع تحت ثلاث مطالب:

المطلب الأول: مفهوم الترجيح

وهنا سنذكر معنى الترجيح في اللغة والمعنى:

الترجيح لغةً:

الترجيح مصدر من رَجَحَ، وهو يدل على رزانة وزيادة، يقال: رجح الشيء بيده: وزنه ونظر ما يثقله، وأرجح الميزان أي: أثقله حتى مأل، ويتعدى بالألف فيقال: أرجحته، ورجحت الشيء بالثقل: فضلته وقويته، ورجح: أعطاه راجحاً.¹

وقيل: "الترجيح في اللغة عبارة عن وفاء أحد المتقابلين من أي معنى كانا وبأي وجه توازنا وذلك في الشريعة عبارة عن وفاء أحد الظنين على الآخر."²

فمن خلال هذه النقول يظهر أن معنى الترجيح التمييل والتغليب والتثقل وزيادة والتقوية، وإثبات الفضل في أحد جانبي المتقابلين، وكل هذه المعاني ملاحظة في المعنى

¹ ينظر: "لسان العرب" لابن منظور (445/2). "معجم مقاييس اللغة" لابن فارس (489/2). "القاموس المحيط" لمحمد بن يعقوب الفيروز آبادي مجد الدين (221/1).
² "المحصول في أصول الفقه" للمالكي (149).

الترجيح اصطلاحاً:

الترجيح هو: "تقوية أحد الدليلين بوجه معتبر، وعبر بعضهم بزيادة وضوح في

أحد الدليلين، وبعضهم بالتقوية لأحد المتعارضين، أو تغليب أحد المتقابلين"¹.

فعرّفه بدر الدين الزركشي² رحمه الله بأنه: "تقوية إحدى الأمارتين على الأخرى

بما ليس ظاهراً"³.

وقال ابن مفلح⁴: الترجيح هو اقتران الأمانة بما تقوى به على معارضتها، فيجب

تقديمها للقطع عنهم بذلك، وقال بعضهم: المراد بوصف، فلا يرجح نص ولا قياس

بمثله.⁵

وعرّفه فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى بأنه: "تقوية أحد الطريقتين على الآخر،

ليعلم الأقوى فيعمل به ويطرح الآخر. وإنما قلنا طريقتين؛ لأنه لا يصح الترجيح بين

¹ "التوقيف على مهمات التعاريف" لزين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن على بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري(95).

² محمد بن بھادر بن عبد الله العالم العلامة المصنف المحرر بدر الدين أبو عبد الله المصري الزركشي، مولده سنة 745هـ، عالم بفقہ الشافعية والأصول توفي في رجب سنة 794هـ ودفن بالقرافة الصغرى. انظر: "الأعلام" (61/6). "طبقات الشافعية" (167،168/3).

³ "البحر المحيط في أصول الفقه" للزركشي (145/8).

⁴ إبراهيم بن محمد بن مفلح الراميني الأصل الدمشقي أبو إسحاق برهان الدين شيخ الحنابلة في عصره. من كتبه طبقات أصحاب الإمام أحمد وكتاب الملائكة و شرح المقنع وتلف أكثر كتبه في فتنة تيمور بدمشق. "الأعلام" للزركلي.

⁵ ينظر: "التقرير والتحبير" أبو عبد الله، لشمس الدين محمد بن محمد بن محمد المعروف بابن أمير حاج ويقال له ابن الموقت الحنفي (16/3). "المحيط في أصول الفقه" للزركشي (148/8).

أمرين إلا بعد تكامل كونهما طريقتين لو انفرد كل واحد منهما فإنه لا يصح ترجيح الطريق على ما ليس بطريق".¹

وقال السمعاني²: "الترجيح تقوية الظن الصادر عن إحدى الأمارتين عند تعارضهم".³

وقال الإمام الشنقيطي⁴: "الترجيح في الاصطلاح تقوية أحد الدليلين المتعارضين"⁵

فالترجيح في اصطلاح الأصوليين هو تقوية إحدى الأمارتين على الأخرى لدليل. فكما نلاحظ في كل هذه التعريفات فإنها وإن اختلفت ألفاظها إلى حد ما لكنها تدور حول معنى واحد، وهو أن الترجيح: تغليب أحد الأطراف المتعارضة لاقترانه بدليل يقوي الظن بصحته أو بضعف ما سواه.

وأما المراد بالترجيح في اصطلاح المفسرين: "تقوية أحد الأقوال في تفسير الآية على غيره لدليل، أو تضعيف ما سواه من الأقوال".⁶

¹ "المحصول" للرازي (397/5).

² الإمام العلامة، مفتي خراسان شيخ الشافعية أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد التميمي السمعاني المروزي الحنفي كان ثم الشافعي، ولد سنة ست وعشرين وأربعمائة وسمع أبا غانم أحمد بن علي الكراعي، وأبا بكر بن عبد الصمد. "سير الأعلام النبلاء" (114/19).

³ "قواطع الأدلة في الأصول" للسمعاني (240 / 2).

⁴ محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي: مفسر مدرس من علماء شنيط. ولد بشنقيط سنة 1325هـ وتعلم بها، واستقر مدرسا في المدينة المنورة ثم الرياض وأخيرا في الجامعة الاسلامية بالمدينة وتوفي بمكة سنة 1393هـ، له كتب، منها أضواء البيان في تفسير القرآن. انظر: "طبقات النسابين" (198)، الأعلام (45/6).

⁵ "مذكرة في أصول الفقه" لمحمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي (376).

⁶ "منهج الإمام ابن جرير الطبري في الترجيح" للحري (15).

وجدير با الذكر أن الترجيح في تفسير الآية يتركز حول أقوال العلماء وبيان معنى المراد منها، لأنه من المعلوم أن عند التنازع تتخالف مزاعم الخصمين نفيًا وإثباتًا، فيحتاج فصل الخصومة إلى مرجح يرجح به زعم أحدهما على زعم الآخر.¹



¹ "شرح القواعد الفقهية" لأحمد بن الشيخ محمد الزرقا (105).

المطلب الثاني: قواعد الترجيح:

قواعد الترجيح عند المفسرين هي عبارة عن: "ضوابط وأمور أغلبية يتوصل لها إلى معرفة الراجح من الأقوال المختلفة في تفسير كتاب الله"¹

نفهم من خلال قواعد الترجيح معرفة أصح الأقوال وأقواها في تفسير كتاب الله.

وفي هذا المطلب نذكر بعض هذه القواعد مختصرا عند الامام الطبري رحمه الله في تفسيره ونذكر بعض الأمثلة لذلك من تفسيره وذلك تحت خمسة عناوين.

- قواعد الترجيح المتعلقة بالسياق القرآني.
- قواعد الترجيح المتعلقة بالسنة.
- قواعد الترجيح المتعلقة بالقراءات
- قواعد الترجيح المتعلقة باللغة
- قواعد الترجيح المتعلقة بعلوم القرآن

قواعد الترجيح المتعلقة بالسياق القرآني:

هناك منهج صاروا عليه العلماء عند اختلافهم في تفسير آية من كتاب الله، وهو تفسير القرآن بالقرآن أو الاستدلال بالآيات القرآنية، وهذا ما نهجه واعتمد عليه الامام الطبري في تفسيره.

فاهتم الطبري رحمه الله بالنظر في سياق الآية، لأنه قد يكون اللفظ عاما ويحتمل معاني مختلفة، فالسياق يحدد أحد من معانيه.

القاعدة الأولى: قال الطبري رحمه الله في ذلك أنه يقول: " غير جائز صرف الكلام

عما هو في سياقه إلى غيره إلا بحجة يجب التسليم لها من دلالة ظاهر التنزيل أو خبر عن الرسول تقوم به حجة فأما الدعاوي فلا تتعذر على أحد.¹

وهذا ما ذكره ابن جزى في القواعد الترجيح: "أنه يشهد بصحة القول سياق الكلام، ويدل عليه ما قبله وما بعده"²

نموذج من ترجيح الطبري رحمه الله بالسياق في هذا القاعدة :

نص الإمام الطبري على هذه القاعدة في مواطن عديدة من تفسيره، منها قوله تعالى: " وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا"³ ذكر الإمام الطبري إختلاف أهل التأويل في معنى قوله تعالى: "وان من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به" فقال بعضهم أن المراد من ذلك قبل موت عيسى عليه السلام، وقال آخرون: المقصود: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى، قبل موت الكتابي. وقال آخرون: أن المعنى: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بمحمد صل الله عليه وسلم قبل موت الكتابي.

فبين الطبري رحمه الله فساد قول الأخير لأنه لم يجر لمحمد عليه السلام في الآيات التي قبل ذلك ذكر، فلا يجوز صرف الكلام عما هو في سياقه إلى غيره، إلا بحجة التسليم لها من ظاهر التنزيل.⁴

القاعدة الثانية: الأصل إعادة الضمير إلى أقرب مذكور ما لم يرد دليل بخلافه.

نص الطبري رحمه الله على هذه القاعدة في كثير من مواضع في تفسيره واعتمد عليها.

¹ ينظر: "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (389/9).

² ينظر: "التسهيل لعلوم التنزيل" لابن جزى الكلبي (19/1).

³ [النساء: 159].

⁴ ينظر: "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (321،388/1).

ومثال ذلك: ما قاله الله تعالى في سورة مريم: "فَنَادَلَهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزِنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا"¹ هنا ذكر الإمام الطبري اختلاف أهل العلم في المنادى والمكنى عنه، في قوله تعالى "فناداه" فقال بعضهم أن الضمير يعود على الملك جبريل عليه السلام. وذهب الآخرون: بل يعود على عيسى عليه السلام، ورجح الطبري رحمه الله القول الثاني لأنه موافق على هذه القاعدة أن يعود الضمير إلى أقرب مذكور ما لم يرد دليل بخلافه.²

قواعد الترجيح المتعلقة بالسنة:

قد نصح الطبري رحمه الله في تفسيره لآيات الله تعالى على السنة النبوية ويتبع من قواعد الترجيح المتعلقة بالسنة في ذلك:

القاعدة الأولى: لا يصح حمل الآية على تفسيرات و تفضيلات لأمر مغيبة لا دليل عليها من القرآن أو السنة.

و نموذج ذلك في تفسيره ما أورده في سورة يوسف: قال الله تعالى: " وَشَرَّوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ "³ اختلف العلماء في مقدار دراهم معدودة في هذه الآية وكل منهم قال رأيه أما الطبري رحمه الله يقول في ذلك المسئلة: "قال أبو جعفر: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبر أنهم باعوه بدراهم معدودة غير موزونة، ولم يحد مبلغ ذلك بوزن ولا عدد، ولا وضع عليه دلالة في كتاب ولا خير من الرسول صلى الله عليه وسلم. وقد يحتمل أن يكون كان عشرين ويحتمل أن يكون كان اثنين وعشرين وأن يكون كان أربعين"⁴

¹ [مريم:24].

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (68/16).

³ [يوسف: 20].

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16.15 / 15).

ذكرت هذا المسئلة في فصل الأخير من رسالتي بشكل كامل.

القاعدة الثانية: (إذا ثبت الحديث وكان نصا في تفسير الآية، فلا يصار إلى غيره).

ذكرت أمثلة كثيرة من هذا في التفسير الطبري ومنها ما ذكره الطبري رحمه الله في قوله تعالى: "وَمَ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ"¹ فسر الطبري رحمه الله الظلم هنا بالشرك وهو ما جاء في حديث عن رسول الله صل الله عليه و سلم: "الظلم الذي ذكره الله تعالى في هذا الموضع هو الشرك"²

قواعد الترجيح المتعلقة بالقراءات

إن الإمام الطبري له منهج في تفسيره في قسم القراءات القرآنية وهو صاحب اختيار في القراءة وربما نظر في اختيار القراءات إلى موافقة القياس اللغوي أو من معاني التي يستنبطها من سياق الآيات ونحوها من العلل التي يختار لأجلها القراءة ويقول في أكثر القراءات عند الترجيح أن كلا القراءتان متفق المعنى وقراءتان مشهورتان وهكذا.

ومن القواعد التي اتبع الطبري رحمه الله في تفسيره، قاعدة "اتحاد معني القراءتين أولى من اختلافه" ومثال ذلك ما أورده الطبري رحمه الله في قوله تعالى: " قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ"³

فذكر الطبري رحمه الله اختلاف القراء في قراءة (لا يكذبونك) ، فقرأته جماعة بالتخفيف، بمعنى أنهم لا يكذبونك فيما أتيتهم من وحي الله، بل يعلمون صحته ولكنهم يجهدون حقيقته بالقول فلا يؤمنون به. وقراءته جماعة من قراء المدينة والعراق والبصرة والكوفة

¹ [الأنعام: 82].

² ينظر: "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (378/9).

³ [الأنعام: 33].

بالتشديد، بمعنى أنهم لا يكذبونك علما، بل يعلمون أنك صادق ولكن يكذبونك قولاً.

وقال الطبري رحمه الله بعد ذكر الأقوال أن الصواب من القول في ذلك عنده أن يقال: إنهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء، ولكل واحدة منهما في الصحة مخرج مفهوم وذلك أن المشركي لا شك أنه كان منهم قوم يكذبون رسول الله صل الله عليه وسلم ويدفعونه عما كان الله تعالى خصه به من النبوة، فكان بعضهم يقول: هو شاعر وبعضهم يقول: هو كاهن، فينفي جميعهم أن الذي أتاهم به من وحي السماء وكلام رب العالمين، وكان بعضهم قد تبين أمره وعلم صحة نبوته لكن يكذبونه عنادا وحسدا وبغيا.¹

ومن منهج الطبري رحمه الله أنه أحيانا يرجح إحدى القراءتين على الأخرى واعترضوا وانتقدوا على ذلك وهذا المسئلة يحتاج لبحث وتحقيق ، ومثال ذلك:

قد أورد الطبري رحمه في قوله تعالى: " فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ).² وذكر اختلاف القراء في قراءة ذلك، فقرأه عامة القراء (وَضَعْتُ) خبرا من الله عن نفسه أنه العالم بما وضعت. وقرأ ذلك بعض المتقدمين: (وضعتُ) على وجه الخبر بذلك عن أم مريم.

وبعد ذكر الاختلاف قال الطبري رحمه الله أنه أولى القراءتين بالصواب عنده قراءة من قرأ: (والله أعلم بما وضعتُ) فقال: " وأولى القراءتين بالصواب : ما نقلته الحجة مستفيضة فيها قراءته بينها ، لا يتدافعون صحتها ، وذلك قراءة من قرأ : (والله أعلم بما وضعتُ) ولا

¹ ينظر: "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (535/8).

² [آل عمران:36]

يعترض بالشاذ عنها عليها"¹

والقراءة التي اختارها الطبري رحمه الله هي قراءة ابن كثير ونافع وحفص عن أبي عمرو وحمزة وعاصم والكسائي. والقراءة التي حكم عليها بالشذوذ هي قراءة أبي بكر عن عاصم وابن عامر.²

والقراءتان قراءتان مقبولتان بلا إشكال، لكن شذ الطبري رحمه الله القراءة الأخرى لمخالفتها قول الجمهور من القراء وقراءة الجمهور عنده معتبرة.

قواعد الترجيح المتعلقة باللغة

اعتبر الإمام الطبري الترجيح باللغة فهو عالم باللغة العربي، و من قواعد التي يتبع في هذا الموضوع وأخذ جانب الترجيحي مما يلي:

"الأصل إعادة الضمير إلى أقرب مذكور ما لم يرد خلافه" فإذا احتمل السياق إعادة الضمير إلى مذكور، أو إعادته إلى مقدر واختلف العلماء في هذا فإعادة الضمير إلى المذكور أولى من المقدر.

من أمثلة ذلك قوله تعالى: "عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَّ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ * لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ"³

قال ابن جرير الطبري: "وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: الهاء في قوله: { لَهُ مُعَقَّبَاتٌ } من ذكر (مَنْ) التي في قوله: { وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ } وأن المعقبات من

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (5 / 336) .

² المرجع السابق.

³ [الرعد: 9، 11].

بين يديه ومن خلفه هي حرسه وجلالوته، كما قال ذلك من ذكرنا قوله.

وإنما قلنا ذلك أولى القولين بالصواب لأن قوله: {لَهُ مُعَقَّبَاتٌ} أقرب إلى قوله: {وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ} منه إلى {عَالِمِ الْغَيْبِ} فهي لقرابها منه أولى بأن تكون من ذكره

ومن القواعد الأساسية التي اعتمد الطبري رحمه الله في الترجيح وهي من قواعد المتعلقة باللغة قاعدة "إدخال الكلام في معاني ما قبله وما بعده أولى من الخروج به عنهما إلا بدليل يجب التسليم له." فإذا تنازع المفسرون في تفسير آية من كتاب الله فمنهم من يحملها على معنى لا يخرجها عن سياق الآيات ومنهم من يحملها على معنى يخرجها عن معاني الآيات قبلها وبعدها ويجعلها معترضة في السياق. فحمل الآية على التفسير الذي يجعلها داخلية في معاني ما قبلها وما بعدها أولى لأنه أوفق للنظم ما لم يرد دليل يمنع من هذا التفسير أو يصحح غيره.¹

استدل الامام الطبري بهذه القاعدة على صحة ترجيحه في تفسير بعض الآيات واستعملها في مواطن كثيرة من تفسيره ونص عليها بلفظها كذلك في مواضع كثيرة.

قواعد الترجيح المتعلقة بعلوم القرآن

قد اعتمد الطبري رحمه الله في تفسيره بالترجيح بالمسائل المتعلقة بعلوم القرآن و منها نسخ، وأسباب النزول.

ففي قضية النسخ، من القواعد التي ينطلق منها الإمام الطبري في هذا المجال أنه يضيق في قضية نسخ ولا يجوز الذهاب إلى النسخ عنده إلا إذا كانت إحدى الآيتين نافية حكم آية الأخرى من كل وجوهه² و صفة الناسخ والمنسوخ هو ما لم يجز اجتماع حكميهما في حال

¹ ينظر: قواعد الترجيح عند المفسرين دراسة نظرية تطبيقية، حسين بن علي الحربي، (11/1).

² ينظر: "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (88/11).

واحدة، أو ما قامت الحجة بأن أحدهما ناسخ الآخر¹

فقاعدة التي قرره الطبري رحمه الله في النسخ هو أنه " لا يحكم لحكم أية بالنسخ إلا بخبر يقطع العذر أو حجة يجب التسليم لها. وأيضا قال: لا يجوز أن يحكم لحكم أية بنسخ وله في غير النسخ وجه إلا بحجة يجب التسليم لها من خبر يقطع العذر أو حجة عقل"²

ونموذج ذلك ما أورده الطبري رحمه الله في قوله تعالى: **لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ**³

قال الطبري رحمه الله أن هذه الآية ليست منسوخة بقوله تعالى: **فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ**⁴ ويقول: "وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال عني بذلك لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين من جميع أصناف الملل والأديان أن تبرؤهم وتصلوهم وتقسطوا إليهم إن الله عز وجل عم بقوله: (**الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ**) جميع من كان ذلك صفته، فلم يخصص به بعضا دون بعض ولا معنى لقول من قال ذلك منسوخ لأن بّ المؤمن من أهل الحرب ممن بينه وبينه قرابة نسب أو ممن لا قرابة بينه وبينه ولا نسب غير محرم ولا منهي عنه إذا لم يكن في ذلك دلالة له أو لأهل الحرب على عورة لأهل الإسلام أو تقوية لهم بكراع أو سلاح."⁵

وكذلك اعتمد الطبري رحمه الله في تفسيره الترجيح بأسباب النزول ومن أهم فوائده

¹ المرجع السابق (56-55/26)

² ينظر: "الإتقان في علوم القرآن" للسيوطي (107/1).

³ [المتحنة:8].

⁴ [المتحنة:5].

⁵ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (84/28).

معرفة سبب نزول أنها تعين على فهم معنى الآية على وجه صحيح و إذا تنازع العلماء في تفسير آية وتعددت آرائهم فيها فالمرجوح ما وافق سبب النزول الصحيح الصريح في السببية.

ومن أمثلة الترجيح بأسباب النزول ما أورد في سورة المائدة في سبب نزول قوله تعالى: " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ إِن تَبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ"

قال الطبري رحمه الله في هذه الآية: " وأولى الأقوال بالصواب في ذلك، قول من قال: نزلت هذه الآية من أجل إكثار السائلين رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل كمسألة ابن حذافة إياه من أبوه ومسألة سائله إذ قال: " الله فرض عليكم الحج " أفي كل عام؟ وما أشبه ذلك من المسائل, لتظاهر الأخبار بذلك عن الصحابة والتابعين وعامة أهل التأويل.¹

المطلب الثالث: صيغ الترجيح عند الإمام الطبري:

استعمل الإمام الطبري رحمه الله في تفسيره صيغا عديدة للدلالة على القول الراجح. وباستقراء البحث تبين لي بعض صيغ الترجيح التي أوردتها الإمام الطبري رحمه الله وهي:

- والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال.²
- وأولى القولين في ذلك بالصواب.³
- والصواب من القول في ذلك.⁴
- وأولى القولين عندنا بالصواب.⁵

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (23/9).

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (550/15).

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (10/15).

⁴ المرجع السابق، (15 / 15).

⁵ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (150 / 16).

- وأولى الأقوال في ذلك بالصحة.¹
- والذي هو أولى القراءتين بالصواب.²
- وأعجب القراءة في ذلك إلى قراءة من قرأه بإرسال الياء وتسكينها.³



¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16/، 207 206).

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (15/562).

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (15/4).

الفصل الثاني

ترجيحات الإمام الطبري في العقيدة والتأويل

من أول سورة يوسف إلى آخر سورة الحجر

(عرض ودراسة)

يحتوي هذا الفصل على مبحثين أساسيين، فجمعت فيها مسائل التي رجحها الإمام الطبري رحمه الله في المسائل العقديّة والتأويل، من أول سورة يوسف إلى آخر سورة حجر، ثمّ قمت بدراسة والمقارنة بين ترجيح الطبري رحمه الله وغيره من أئمة التفسير.

المبحث الأول: الترجيحات العقديّة:

وجدت في السور المحدد لي في البحث أربعة مسائل في العقيدة :

1- "البرهان" الذي رآه يوسف عليه السلام، فترك من أجله واقعة الخطيئة:

قال الله تعالى: "وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ"¹

نص الاختلاف:

"أما "البرهان" الذي رآه يوسف فترك من أجله واقعة الخطيئة، فإن أهل العلم مختلفون فيه. فقال بعضهم: نودي بالنهي عن واقعة الخطيئة"². رواه الإمام الطبري عن: ابن عباس، قتادة وابن أبي مليكة.

وقال آخرون: "البرهان" الذي رآه يوسف فكف عن واقعة الخطيئة من أجله تمثيل صورة يعقوب عليهما السلام أبوه أمامه يتوعده"³.

رواه الإمام الطبري عن: سعيد بن جبير، ابن عباس، الحسن، حميد بن عبد الرحمن، مجاهد، القاسم بن أبي بزة، عكرمة، علي بن بذيمة، عبيد الله بن أبي جعفر، محمد بن سيرين، أبي صالح، شمر بن عطية والضحاك.

"وقال آخرون: بل البرهان الذي رآه يوسف ما أوعده الله عز وجل على فعل الزنا من أهله"⁴. رواه الطبري عن: محمد بن كعب القرظي. "وقال آخرون: بل رأى تمثال الملك"⁵. رواه

¹ [يوسف:24].

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (39 / 16).

³ المرجع السابق، (41 / 16).

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (47 / 16).

⁵ المرجع السابق (48 / 16).

الإمام الطبري عن: ابن عباس وابن إسحاق.

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر الإمام الطبري: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله جل ثناؤه أخبر عن هم يوسف وامرأة العزيز كل واحد منهما بصاحبه، لولا أن رأى يوسف برهانه وبذلك آية من الله زجرته عن ركوب ما هم به يوسف من الفاحشة وجائز أن تكون تلك الآية صورة يعقوب وجائز أن تكون صورة الملك وجائز أن يكون الوعيد في الآيات التي ذكرها الله في القرآن على الزنا ولا حجة للعذر قاطعة بأي ذلك كان من أي. والصواب أن يقال في ذلك ما قاله الله تبارك وتعالى والإيمان به وترك ما عدا ذلك إلى علمه".¹

الدراسة:

عندما ندقق في تفسير الطبري رحمه الله ومنهجه في الترجيح بين الأقوال نلاحظ أنه يقوم بمنهج التفسير القرآن بالقرآن ولا يفسر برأيه غالباً في حالة عدم وجود دليل محدد من القرآن والسنة والإجماع أو الأثر عليه.

وكما ذكرت من قبل² أنه من خصوصيات تفسير الطبري أن مؤلفه لا يهتم في تفسيره بالأمور التي لا فائدة من معرفته مثلاً وما لا يترتب عليه أي عمل وحكم.

فمثلاً الإمام طبري لا يذكر في تفسيره ترجيحه في معرفة أسماء أصحاب الكهف أو معرفة نوع الطعام في المائدة التي نزلت على رسول الله عيسى عليه السلام ونحو ذلك من الأمور التي لا يتأتى من معرفته نفع أو ضرر.

ففي هذه المسألة بإمكاننا أن نلاحظ هذه النقاط لنرى أن الإمام الطبري بعد أن

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16 / 49).

² الفصل الأول من هذه الرسالة بعنوان (منهج الإمام الطبري في تفسيره).

يذكر آراء أهل التأويل في المسألة لم يرجح أى من هذه الأقوال بل يقول أن الصواب عنده أن يقال في ذلك ما قاله الله تبارك وتعالى، والإيمان به لأنه يمكن أن تكون كل هذه الآراء صحيحة ولا ينافى بعضها البعض والله تعالى أخبر عن هم يوسف وامرأة العزيز كل واحد منهما بصاحبه، لولا أن رأى يوسف برهان ربه، وذلك آية من الله عز وجل، زجرته عن ركوب ما هم به من الفاحشة ومن الممكن أن تمثلت تلك الآية باحدى هذه الحالات؛ إما صورة يعقوب أو صورة الملك أو الوعيد في الآيات التي ذكرها الله في القرآن على الزنا. وليس هناك حجة قاطعة في أي من هذه الأقوال. لذلك فإن المنهج الأسلم هو ما انتهجه الإمام الطبري إلى إرجاع الأمر نهائيا إلى الله سبحانه وتعالى وعلمه بذلك.

والقرطبي رحمه الله أيضا قال في تفسيره أن هذا البرهان غير مذكور في القرآن، وبعد ذكر الآراء في هذا المسألة رجح أحد من هذه الروايات وقال فيه "هذا أحسن ما قيل فيه" فقال: "وهذا البرهان غير مذكور في القرآن، فروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن زليخاء قامت إلى صنم مكلل بالدر والياقوت في زاوية البيت فسترته بثوب، فقال: ما تصنعين؟ قالت: أستحي من إلهي هذا أن يراني في هذه الصورة، فقال يوسف: أنا أولى أن أستحي من الله، وهذا أحسن ما قيل فيه، لأن فيه إقامة الدليل".¹

وهو اختيار: ابن قتيبة، الزجاج، الثعلبي، أبي السعود، الشوكاني، محمد رشيد رضا، المراغي، الشنقيطي.²

والزمخشري رحمه الله ذكر عدة من الآراء في تفسير البرهان ولكن لم يرجح أحد منها

¹ "الجامع لأحكام القرآن" تفسير القرطبي (9/170).

² ينظر على التوالي: غريب القرآن للدينوري (215)، "معني القرآن وإعرابه" للزجاج (3/101)، "الكشف والبيان" للثعلبي (5/213)، "إرشاد العقل السليم" لأبي سعود (4/124)، "فتح القدير" للشوكاني (3/18)، "تفسير المنار" لرشيد رضا (12/287)، "تفسير المراغي" للمراغي (12/130)، "أضواء البيان" للشنقيطي (2/214).

وأنا أخص هنا النظريات التي ذكرها فقال: وفسر البرهان بأنه سمع صوتاً: إياك وإياها فلم يكثر له فسمعه ثانيا فلم يعمل به. فسمع ثالثاً: أعرض عنها فلم ينجع فيه حتى مثل له يعقوب عاضاً على أمله. وقيل ضرب بيده في صدره فخرجت شهوته من أنامله. وقيل كل ولد يعقوب له اثنا عشر ولداً إلا يوسف عليه السلام فإنه ولد له أحد عشر ولد من أجل ما نقص من شهوته حين هم. وقيل صيح به يا يوسف لا تكن كالطائر كان له ريش فلما زنى قعد لا ريش له. وقيل: رأى تمثال العزيز. وقيل قامت المرأة إلى صنم كان هناك فسترته وقالت أستحي منه أن يرانا. فقال يوسف استحييت ممن لا يسمع ولا يبصر، ولا أستحي من السميع البصير العليم بذوات الصدور. وهذا ونحوه¹.

وكذلك البيضاوي رحمه الله يذكر بعض هذه الآراء في تفسيره ولم يرجح أحد منها وقال: "قيل رأى جبريل عليه الصلاة والسلام. وقيل تمثل له يعقوب عاضاً على أنامله. وقيل قطفير. وقيل نودي يا يوسف أنت مكتوب في الأنبياء وتعمل عمل السفهاء"².

وكذلك ذكر هذه الأقوال والآراء في تفاسير كثيرة من تفسير النسفي والآلوسي والتحرير والتنوير ونحوه، لكن غالباً كما لاحظت أنا المفسرون غير الطبري والقرطبي رحمهما الله يذكرون الآراء في تفسير الآية دون ذكر الترجيح.

والأظهر والأصوب هو ما قال الطبري رحمه الله تعالى والصواب أنه يقال في ذلك ما قاله الله تبارك وتعالى، والإيمان به لأنه يمكن أن تكون كل هذه الآراء الرأي الصحيح فكلما لا دلالة لأي آية في كتاب الله، ولا أثر عن الرسول صلى الله عليه وسلم، ولا في إجماع الأمة فالصواب أن يقال فيه كما قال الله عز وجل في كتابه ونسلم لها حتى تثبت حجة بصفة ما

¹ ينظر: "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل" للزمخشري (2/456).

² ينظر: "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (3/160).

قيل في ذلك من الوجه الذي يجب التسليم له.

ويؤيد هذا القول القاعدة الترجيحية: القول الذي يعظم مقام النبوة والأنبياء، ولا ينسب إليها ما لا يليق بها أولى بتفسير الآية¹

والله تعالى أعلم.

1- معنى "الإحسان" الذي وصف به الفتيان يوسف في سورة يوسف (إنا نراك من

المحسنين):

قوله تعالى: " وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ"²

نص الاختلاف:

"اختلف أهل التأويل في معنى "الإحسان" الذي وصف به الفتيان يوسف. فقال بعضهم: هو أنه كان يعود مريضهم ويعزي حزينهم، وإذا احتاج منهم إنسان جمع له"³. رواه عن: الضحاك والقتادة.

"وقال آخرون: معناه: (إنا نراك من المحسنين) إذا نبأنا بتأويل رؤيانا هذه"⁴. رواه عن:

ابن إسحاق.

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر: أولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب، القول الذي ذكرناه عن

¹ "قواعد الترجيح عند المفسرين" للحرابي (328/1).

² [يوسف:36].

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (98 / 16).

⁴ المرجع السابق، (100/16).

الدراسة:

ذكر الإمام الطبري رحمه الله اختلاف العلماء في معنى الإحسان الذي وصف نبينا يوسف عليه السلام به من هؤلاء الفتيان، على قولين ورجح القول بأن إحسانه كان في أنه يعود مريضهم ويعزي حزينهم، وإذا احتاج منهم إنسان جمع له.

ووجه ذلك أنهما قالا لنبينا يوسف عليه السلام: "نبئنا بتأويل رؤيانا محسنا إلينا في إخبارك إيانا بذلك، كما نراك تحسن في سائر أفعالك: إنا نراك من المحسنين".²

وإذا نظرنا إلى تفاسير أخرى، نرى أن المفسرين ذكروا نفس الاختلاف والأقوال الواردة في المقصود من الإحسان وبعضهم ذكروا أربعة أو خمسة أقوال في هذا المسألة فبعضهم فسروه بما رجح الإمام الطبري رحمه الله واختاروا ما اختاره وبعضهم لم يذكروا بصراحة الرأي الراجح عندهم وبعضهم خالفوا مع الإمام الطبري رحمه الله واختاروا قولاً آخر وبعضهم ذكروا أقوال أكثر في ذلك وذكروا الآراء التي لم يذكرها الطبري رحمه الله في تفسيره.

وهنا سأذكر بعض آراء الموافقين والمخالفين وبعض أقوال المفسرين في ذلك:

فالقراطي رحمه الله قال في تفسيره: "فإحسانه أنه كان يعود المرضى ويداويهم ويعزي الحزاني قال الضحاك: كان إذا مرض الرجل من أهل السجن قام به وإذا ضاق وسع له وإذا احتاج جمع له"³ مع أن القراطي رحمه الله ذكر قول ابن اسحاق والأقوال الأخرى لتفسير "إحسان" ولكن فسره بما فسره الطبري رحمه الله.

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16 / 100).

² المرجع السابق.

³ ينظر: "الجامع لأحكام القرآن" للقراطي (9 / 190).

وهناك رأي للبيضاوي رحمه الذي يرى أن الاحسان ليوسف عليه السلام بمعنى أنه كان من الذين يحسنون تأويل الرؤيا أو من العالمين في ذلك وقال الفتيان ذلك لأنهما رأيا يوسف عليه الصلاة والسلام في السجن يذكر الناس ويعبر لهم رؤياهم.¹

والنسفي رحمه الله فسر كذلك وقال في تفسير الاحسان: "من الذين يحسنون عبارة الرؤيا أو من المحسنين إلى أهل السجن فإنك تداوى المريض وتعزى الحزين وتسوع على الفقير فأحسن الينا بتأويل ما رأيناه"².

وكذلك الزمخشري رحمه الله اختار هذا القول وفسره في تفسيره بأنه معنى المحسنين أنه كان من الذين يحسنون عبارة الرؤيا.³

وهناك أقوال وآراء أخرى لم يذكرها الطبري رحمه الله في تفسيره فمثلا ذكر في تفسير زاد المسير في قوله تعالى: **إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ** خمسة أقوال:

أحدها: أنه كان يعود المرضى ويداويهم ويعزي الحزين، رواه مجاهد عن ابن عباس.

والثاني: إنا نراك محسنا إن أنبأتنا بتأويله قاله ابن إسحاق.

والثالث: إنا نراك من العالمين قد أحسنت العلم قاله الفراء.

والرابع: إنا نراك ممن يحسن التأويل، ذكره الزجاج.

والخامس: إنا نراك محسنا إلى نفسك بلزومك طاعة الله، ذكره ابن الأنباري.⁴

¹ ينظر: "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (3/ 163).

² "مدارك التنزيل وحقائق التأويل" للنسفي (2/ 110).

³ ينظر: "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل" للزمخشري (2/ 468).

⁴ ينظر: "زاد المسير في علم التفسير" للجوزي (2/ 439).

فنى أن الرأي الأول والثاني ذكره الإمام الطبري رحمه الله ولم يذكر أربعة أقوال أخرى.
وبعض المفسرين اختاروا من بين هذه الأقوال.

وهناك رأي آخر يذكره السمرقندي رحمه الله أن الاحسان ليوسف عليه السلام بمعنى أنه يكون من الصادقين، فقال في تفسيره: "ويقال: إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ يعني: من الصادقين في القول، ويقال: كان متعبدا لربه، ويقال: كان أهل السجن يجتمعون عنده ويسألونه أشياء فيخبرهم"¹

وقال الواحدي رحمه الله أنه بمعنى "تؤثر الإحسان وتأتي جميل الأفعال"²

2- كيف جاز ليوسف أن يجعل السقاية في رحل أخيه، ثم يسرق قوما أبرياء من السرقة ويقول: (أيتها العير إنكم لسارقون) :

قال الله تعالى: "فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رِجْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيُّهَا الْعَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ"³

نص الاختلاف:

"قال أبو جعفر: إن قال لنا قائل: وكيف جاز ليوسف أن يجعل السقاية في رحل أخيه ثم يُسْرِقُ قَوْمًا أبرياء من السَّرَقِ ويقول: (أيتها العير إنكم لسارقون)؟"⁴

ترجيح الطبري:

"قيل: إن قوله: (أيتها العير إنكم لسارقون) إنما هو خبر من الله عن مؤذن أذن به لا

¹ "بحر العلوم" للسمرقندي (2/192).

² "الوجيز" للواحدي (546).

³ [يوسف: 70].

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16/193).

خبر عن يوسف. وجائز أن يكون المؤذن أذن بذلك إذ فقد الصواع ولا يعلم بصنيع يوسف. وجائز أن يكون كان أذن المؤذن بذلك عن أمر يوسف واستجاز الأمر بالنداء بذلك لعلمه بهم أنهم قد كانوا سرقوا سرقة في بعض الأحوال فأمر المؤذن أن يناديهم بوصفهم بالسرق ويوسف يعني ذلك السرق لا سرقهم الصواع. وقد قال بعض أهل التأويل: إن ذلك كان خطأ من فعل يوسف فعاقبه الله بإجابة القوم إياه: (إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل) وقد ذكرنا الرواية فيما مضى بذلك.¹

الدراسة:

جوز الإمام الطبري رحمه الله أن يقال في الجواب عن استجازة يوسف عليه السلام أن يجعل السقاية في رحل أخيه ليسرقهم وهم برآء:

أنه فعل ذلك لأنه يعلم أنهم قد كانوا سرقوا سرقة في بعض الأحوال فأمر المؤذن أن يناديهم بوصفهم بالسرق ويوسف عليه السلام يعني ذلك السرق لا سرقهم الصواع.

ورجح ابن جزى في الجواب عن هذا السؤال أنه فعل ذلك لما فيه من المصلحة من إمساك أخيه، وأنه كان نداء المؤذن بذلك بعلمه وأمره عليه السلام.²

وهذا الجواب جوده السمعاني³. واستظهره أبوحيان، وأبوالسعود.⁴

وعليه الزمخشري، وابن عطية، وابن الجوزي.⁵ وهو مفهوم كلام القرطبي، والنسفي،

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16/194، 193).

² ينظر: "التسهيل لعلوم التنزيل" لابن جزى (2/124).

³ ينظر: تفسير القرآن (2/49).

⁴ ينظر: البحر المحيط (5/329)، وإرشاد العقل السليم (3/126)..

⁵ ينظر: الكشاف (3/329)، والمحرم الوجيز (8/26)، وزاد المسير (3/257).

والقاسمي¹ وقال أبو السعود عن هذا الجواب بأنه: "الأوفق للسياق"²

وأما الجواب الآخر الذي اختاره كثير من المفسرين هو أن المؤذن نادى بذلك بغير أمر يوسف عليه السلام. فاختاره الجصاص، والواحدي، ومحمود النيسابوري، والرازي، والبيضاوي، والخانز، والشوكاني، والقنوجي، والسعدي³. وجوزه ابن جرير الطبري. وأما ابن عطية فقد قال: "ورجحه الطبري"⁴ والصواب أن ابن جرير لم يرجحه بل جوزه كما جوز جواب الأول ورأينا نص جوابه.

فإن الأجوبة التي ذكره كله جائز ومحمتم سواء أنه كان بعلم يوسف ذلك النداء أو بغير علم. والله تعالى أعلم.

3- الخلاف في المراد باستيئاس الرسل في قوله تعالى (حتى إذا استيئس الرسل) من سورة يوسف:

قال الله تعالى: "حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْئَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ"⁵

نص الاختلاف:

"وقد ذهب قوم ممن قرأ هذه القراءة، إلى غير التأويل الذي اخترنا ووجهوا معناه إلى:

¹ ينظر: الجامع لأحكام القرآن (406/11)، ومدارك التنزيل (231/2)، ومحاسن التأويل (3573/9).

² ينظر: إرشاد العقل السليم (126/3).

³ ينظر: أحكام القرآن (390/4)، والوسيط (623/2)، ووضح البرهان (462/1)، وإيجاز البيان (349/1)، ومفاتيح الغيب (487/6)، وأنوار التنزيل (493/1)، ولباب التأويل (32/3)، وفتح القدير (58/3)، وفتح البيان (373/6)، وتيسير الكريم الرحمان (427/2).

⁴ المحرر الوجيز (26/8).

⁵ [يوسف: 110].

حتى إذا استيأس الرسل من إيمان قومهم وظنت الرسل أنهم قد كذبوا فيما وعدوا من النصر".¹
رواه عن: مجاهد، ابن عباس، سعيد بن جبير، عبد الله بن مسعود.

ترجيح الطبري:

"(حتى إذا استيأس الرسل)، الذين أرسلناهم إليهم منهم أن يؤمنوا بالله، ويصدقوهم فيما أتوهم به من عند الله وظن الذين أرسلناهم إليهم من الأمم المكذبة أن الرسل الذين أرسلناهم قد كذبوهم فيما كانوا أخبروهم عن الله من وعده إياهم نصرهم عليهم (جاءهم نصرنا)".²

"وإنما اخترنا هذا التأويل وهذه القراءة لأن ذلك عقيب قوله: (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) فكان ذلك دليلا على أن إياس الرسل كان من إيمان قومهم الذين أهلكوا وأن المضمرة في قوله: (وظنوا أنهم قد كذبوا) إنما هو من ذكر الذين من قبلهم من الأمم الهالكة، وزاد ذلك وضوحًا أيضا إتباع الله في سياق الخبر عن الرسل وأممهم قوله: (فنجي من نشاء) إذ الذين أهلكوا هم الذين ظنوا ان الرسل قد كذبتهم فكذبوهم ظنا منهم أنهم قد كذبوهم".³

بعد أن ذكر الطبري رحمه الله رأي المخالف الذي ذكرته في (نص الاختلاف) قال:
"وهذا تأويل وقول، غيره من التأويل أولى عندي بالصواب وخلافه من القول أشبه بصفات الأنبياء والرسل إن جاز أن يرتابوا بوعده الله إياهم ويشكوا في حقيقة خبره مع معابنتهم من حجج الله وأدلته ما لا يعاينه المرسل إليهم فيعذروا في ذلك فإن المرسل إليهم لاولى في ذلك

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16 / 305).

² المرجع السابق، (16 / 296).

³ المرجع السابق، (16 / 304، 305).

منهم بالعدر. وذلك قول إن قاله قائل لا يخفى أمره".¹

الدراسة:

رجح الإمام الطبري رحمه الله في المراد باستيئاس الرسل أنه يأس الرسل عليهم السلام كان من إيمان قوهم. وذكر روايات كثيرة التي وافق مع هذا الرأي فوافق في هذا ما روي عن السلف؛ ابن عباس، ابن مسعود، وعائشة، وسعيد بن جبير، ومجاهد، والحسن، وقتادة، وابن زيد، والضحاك، وعبد الله بن الحارث.²

وإلى هذا ذهب كثير من المفسرين والعلماء منهم: السمرقندي، وابن أبي زمنين، والواحدي، والسمعاني، والبغوي، ومحمود النيسابوري، والرازي، والقرطبي، والنسفي، والقاسمي، والمراغي، والطاهر بن عاشور.³

وأما القول الآخر أن المراد من استيئاس الرسل عليهم السلام كان من النصر.

وإلى هذا القول ذهب الزمخشري، والبقاعي، والدرويش.⁴ وهو مفهوم كلام ابن كثير.⁵ حيث قال رحمه الله: "يخبر تعالى أن نصره ينزل على رسله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (306 / 16).

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (304_296 / 16).

³ ينظر: "بجر العلوم" للسمرقندي (180/2)، "تفسير القرآن العزيز" لابن كثير (342_343/2)، "الوجيز" للواحدي (563/1)، والوسيط (638/2)، "تفسير القرآن" لابن عثيمين (73/3)، "معالم التنزيل" للبغوي (505/2)، "وضح البرهان" للنيسابوري (469/1)، "إيجاز البيان" للنيسابوري (354/1)، "مفاتيح الغيب" للرازي (521/6)، "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (471/11)، "مدارك التنزيل" للنسفي (240/2)، "محاسن التأويل" للقاسمي (3614/9)، "تفسير المراغي" للمراغي (55/13)، "التحرير والتنوير" لابن عاشور (69/13).

⁴ ينظر: "الكشاف" للزمخشري (330/3)، "نظم الدرر" للبقاعي (254/10)، "إعراب القرآن الكريم وبيانه" لمحى الدين الدرويش (69/5).

⁵ ينظر: "تفسير القرآن العظيم" لابن كثير (95/8).

عند ضيق الحال وعند انتظار الفرج من الله تعالى في أحوج الأوقات إلى ذلك كما جاء في قوله تعالى: "وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله إلا إن نصر الله قريب"¹

فإذا تقرر هذا فإن قول الراجح هو ماذهب إليه الطبري في معنى إياس الرسل وهو أنه كان من إيمان قوهم واستجابتهم، فيكون المعنى: حتى إذا استيأس الرسل عليهم السام من قومهم أن يصدقوهم ويؤمنوا بهم وواعتقدت الرسل عليهم السلام أن قومهم قد كذبوهم، جاء الرسل حينئذ وأتباعهم نصر الله تعالى لهم. واستدل الإمام الطبري في ترجيحه أن هذا الآية جاء عقيب قوله: (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) فكان ذلك دليلا على أن إياس الرسل كان من إيمان قومهم الذين أهلكوا.

وقال ابن قتيبة في ذلك القول أنه: " أحسنها في الظاهر وأولها بأنبياء الله عليهم الصلاة والسلام، ما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.."³ وهذا المعنى عليه السلف وأكثر المفسرين.

ويؤيد هذا القول القاعدة الترجية: " تفسير جمهور السلف مقدم على كل تفسير شاذ"⁴

والله تعالى أعلم.

¹ [البقرة:214].

² "تفسير القرآن العظيم" لابن كثير (4/ 424).

³ "تأويل مشكل القرآن" لابن قتيبة (412).

⁴ "القواعد الترجيح عند المفسرين" للحرابي (288/1).

المبحث الثاني: ترجيحات ابن جرير الطبري في التأويل:

وجدت في السور المحدد لي في البحث أربعة عشر مسائل اختلافية والترجيح الطبري رحمه الله فيها، و كان أكثر ترجيحات في التفسير الطبري رحمه الله، في قسم التأويل، وسأذكرها مع الدراسة في هذا المبحث:

1- اختلاف أهل التأويل في معنى (تلك آيات الكتاب المبين):

"قال تعالى: {الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ} ¹

نص الإختلاف:

"اختلفوا أهل التأويل في تأويل قوله (تلك آيات الكتاب المبين). فقال بعضهم: معناه: (تلك آيات الكتاب المبين): بين حلاله وحرامه ورشده وهداه ²". رواه عن: مجاهد، والقنادة.
"وقال آخرون في ذلك: (الكتاب المبين) بين الحروف التي سقطت عن ألسن الأعاجم وهي ستة أحرف ³". رواه عن: معاذ.

ترجيح الطبري:

"والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال معناه: هذه آيات الكتاب المبين، لمن تلاه وتدبر ما فيه من حلاله وحرامه ونهيهِ وسائر ما حواه من صنوف معانيه ; لأن الله جل ثناؤه أخبر أنه "مبين"، ولم يخص إبانته عن بعض ما فيه دون جميعه فذلك على جميعه، إذ كان جميعه مبيناً عمّا فيه ⁴".

¹ [يوسف: 1].

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (546/15).

³ المرجع السابق.

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (550/15).

دراسة:

ذكر الإمام الطبري إختلاف أهل التأويل في المقصود بقوله تعالى: (تلك آيات الكتاب المبين) على قولين واختار القول بأن المقصود من الآيات المبين أن هذه الآيات مبين وواضح حاله وحرامه وسائر معانيه لكل من قرأ هذه الآيات وتدبر فيه، أي أنه اختار التعميم على التخصيص، وخالفه رواية أخرى بأن المعنى ستة أحرف.

ووافقه ابن كثير ويقول في تفسير (المبين): " وهو القرآن المبين، أي الواضح الجلي الذي يفصح عن الأشياء المبهمة، ويفسرها ويبينها"¹

والرازي ذكر ثلاثة أوجه لوصف القرآن بكونه مبيناً، سأذكرها بإختصار:

وجه الأول: أن القرآن معجزة قاهرة وآية بينة لنبينا صل الله عليه وسلم.

وجه الثاني: أنه بين فيه الهدى والرشد، والحلال والحرام.

وجه الثالث: أنه بينت فيه قصص الأولين وشرحت فيه أحوال المتقدمين.²

أما الشوكاني رحمه الله علق على الآية بثلاثة أقوال وأكر الأقوال هنا بإختصار:

- المبين من أبان بمعنى بان أي الظاهر أمره في كونه من عند الله وفي إعجازه.
- بمعنى الواضح المعنى بحيث لا يلتبس على قارئه وسامعه.
- المبين لما فيه من الأحكام إنا أنزلناه أي الكتاب المبين حال كونه قرآنا عربيا،

3

¹ "تفسير القرآن العظيم" لابن كثير (365/4).

² ينظر: "مفاتيح الغيب" للرازي (416/18).

³ ينظر: "فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير" للشوكاني (6/3).

ووافقه أيضا القرطبي ويقول في تفسيره " القرآن المبين، أي المبين حلاله وحرامه، وحدوده وأحكامه وهداه وبركته ".¹

ووافقه أيضا كثير من المفسرين.

والراجع في هذا المسألة _والله أعلم_ ما رجحه الطبري رحمه الله من أنها تفيد العموم. لأن يوجد قاعدة الترجيحية التي تؤيد ذلك: "يجب حمل نصوص الوحي على العموم، ما لم يرد نص بالتخصيص"².

2- تأويل لفظ (وأسروه بضاعة) من سورة يوسف:

قال الله تعالى: "جَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا عَلَآمٌ وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ"³

نص الاختلاف:

"وأما قوله: (وأسروه بضاعة) فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله.

فقال بعضهم وأسره الوارد المستقي وأصحابه من التجار الذين كانوا معهم وقالوا لهم هو بضاعة استبضعناها بعض أهل مصر، لأنهم خافوا إن علموا أنهم اشتروه بما اشتروه به أن يطلبوا منهم فيه الشركة."⁴ رواه عن: مجاهد، السدي.

"وقال آخرون: بل معنى ذلك: وأسره التجار بعضهم من بعض."⁵ رواه عن: مجاهد.

¹ "تفسير الجامع لأحكام القرآن" القرطبي (118/9).

² "قواعد الترجيح عند المفسرين" للحري (166/2).

³ [يوسف: 19].

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (4/15).

⁵ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (6/15).

"وقال آخرون: معنى ذلك: أسروا بيعه."¹ رواه عن: قتادة، مجاهد.

"وقال آخرون: إنما عني بقوله: (وأسرطوه بضاعة) إخوة يوسف أنهم أسروا شأن يوسف

أن يكون أخاهم وقالوا: هو عبد لنا."² رواه عن: ابن عباس.

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر رحمه الله وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال "وأسر وارد القوم

المدلي دلوه ومن معه من أصحابه من رفقته السيارة، أمر يوسف أنهم أشتروه خيفة منهم أن

يستشركوهم وقالوا لهم هو بضاعة أبضعها معنا أهل الماء.

وذلك أنه عقيب الخبر عنه فلأن يكون ما وليه من الخبر خبراً عنه، أشبه من أن يكون

خبراً عن من هو بالخبر عنه غير متصل."³

الدراسة:

ذكر الإمام ابن جرير اختلاف أهل التأويل في الواو في (وأسروه) أنه إلى من يعود؟

فذكر في هذه المسألة أربعة أقوال واختار القول بأنه عائد إلى الوارد وأصحابه لأنهم خافوا في

شراكة معهم إذا قالوا ذلك فقالوا في أنفسهم أنه أصوب أن نقول: إن أهل الماء جعلوه بضاعة

عندنا على أن نبيعه لهم بمصر.

وكذلك استدلل الإمام الطبري أن هذا الخبر ذكر عقيب الخبر عنه فلأن يكون ما وليه

من الخبر خبراً عنه أشبه من أن يكون خبراً عن من هو بالخبر عنه.

وعندما ننظر إلى تفاسير أخرى نرى أن المفسرين ذكروا نفس الاختلاف والأقوال الواردة

¹ مرجع السابق.

² مرجع السابق.

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (7/15).

في هذا المسألة وأكثرهم وافقوا الإمام الطبري رحمه الله واختاروا ما اختاره وبعضهم لم يختاروا بصراحة الرأي الراجح مثل ما صرح الإمام الطبري وبعضهم خالفوا مع الإمام الطبري رحمه الله واختاروا قولاً آخر وهنا سأذكر آراء الموافقين والمخالفين في هذا المسألة:

فوافق الزمخشري رحمه الله مع الإمام الطبري وكذلك ذكر رأي ابن عباس في ذلك أنه قال الضمير لإخوة يوسف ولكن كما يبدو إنه اختار ما اختاره الطبري رحمه الله، فقال في تفسيره:

" وأسروه الضمير للوارد وأصحابه: أخفوه من الرفقة. وقيل أخفوا أمره ووجدانهم له في الجب وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر. وعن ابن عباس أن الضمير لإخوة يوسف وأنهم قالوا للرفقة هذا غلام لنا قد أبق فاشتروه منا، وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه".¹

والبيضاوي رحمه الله أيضاً فسره بـ (الوارد وأصحابه) ووافق مع الطبري في هذا الرأي وأيضاً ذكر قول ابن عباس في تعبير قيل، فقال في هذا المسألة فقال:

" وأسروه أي الوارد وأصحابه من سائر الرفقة. وقيل أخفوا أمره وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر. وقيل الضمير لإخوة يوسف".²

وكذلك النسفي رحمه الله فسره بما رجح الطبري رحمه الله وقال: " الضمير للوارد وأصحابه أخفوه من الرفقة أو لأخوة يوسف فإنهم قالوا للرفقة هذا غلام لنا قد أبق فاشتروه منا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه"³

وكذلك وافق ابن كثير رحمه الله مع الطبري رحمه الله في تفسير هذا المسألة وقال في

¹ "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل" للزمخشري (2/ 452).

² "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" البيضاوي (3/ 158).

³ "مدارك التنزيل وحقائق التأويل" للنسفي (2/ 101)

تفسيره: " وأسره الواردون من بقية السيارة وقالوا اشتريناه وتبضعناه من أصحاب الماء مخافة أن يشاركوهم فيه إذا علموا خبره".¹

واختار هذا القول الشوكاني رحمه الله وقال: " وأسروه أي أسر الوارد وأصحابه الذين كانوا معه يوسف فلم يظهره لهم".²

والزحيلي رحمه الله اختار هذا الرأي وقال: " وأسروه بضاعة المراد بالواو: التجار"³

وأيضا من الموافقين في هذا الرأي الإمام البغوي كما ذكر في تفسير هذا اللفظ أنه " (وأسروه) أخفوه (بضاعة) قال مجاهد: أسره مالك بن ذعر وأصحابه من التجار الذين معهم وقالوا هو بضاعة استبضعها بعض أهل الماء إلى مصر خيفة أن يطلبوا منهم فيه المشاركة".⁴

وأما القرطبي رحمه الله فخالف في هذه المسألة مع الإمام الطبري رحمه الله تعالى واختار قول ابن عباس رحمه الله في تفسيره مع أنه ذكر الآراء والاختلافات أيضا، فقال: "(وأسروه بضاعة) الهاء كناية عن يوسف عليه السلام، فأما الواو فكناية عن إخوته".⁵

وأما الرازي رحمه كما هو منهجه في التفسير أنه ينقسم القضايا إلى مسائل، فذكر هذا المسألة أيضا بشكل منفصل وذكر الأقوال وقال: " فيه قولان: الأول: أنه عائد إلى الوارد وأصحابه أخفوا من الرفقة أنهم وجدوه في الحب وذلك لأنهم قالوا: إن قلنا للسيارة التقطناه شاركونا فيه وإن قلنا اشتريناه: سألونا الشركة فالأصوب أن نقول: إن أهل الماء جعلوه بضاعة عندنا على أن نبيعه لهم بمصر.

¹ "تفسير القرآن العظيم" لابن كثير (4/ 376).

² "فتح القدير" للشوكاني (3/ 16).

³ "التفسير المنير" للزحيلي (12/ 229).

⁴ "تفسير طيبة" للبغوي (4/ 224).

⁵ "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (9/ 154).

والثاني: نقل عن ابن عباس أنه قال: وأسروه يعني: إخوة يوسف أسروا شأنه¹

فيتبين لي من عرض أقوال المفسرين من الموافقين والمخالفين أن الرأي الراجح والله أعلم هو رأي الطبري رحمه الله وذلك لأن أكثر المفسرين فسروه بما فسر الطبري واختاروا نفس الرأي والمخالفين أقل منهم وكذلك كما قال الطبري رحمه الله أن (أسروه) جاء عقيب الخبر عن السيارة ووارد القوم، فلأن يكون ما وليه من الخبر خبراً عنه، أشبه من أن يكون خبراً عن من هو بالخبر عنه غير متصل.

والله أعلم.

3- تأويل اللفظ (وَشَرُّهُ) من سورة يوسف:

قال الله تعالى: " وَشَرُّهُ بِثَمَنِ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ " ²

نص الاختلاف:

"قال أبو جعفر: يعني تعالى ذكره بقوله: (وشروه) به: وباع إخوة يوسف يوسف.

فأما إذا أراد الخبر عن أنه ابتاعه، قال: "اشتريته" ومنه قول ابن مفرغ الحميري. (وشريت

بردا ليتني..من بعد بُرِّد كنت هامه)" ³ رواه عن: مجاهد، ابن عباس، الضحاك.

"وقال آخرون: بل عني بقوله: (وشروه بثمان بخص) السيارة أنهم باعوا يوسف بثمان

بخص" ⁴.

¹ " مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير " للرازي (18 / 433)

² [يوسف:20].

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (8/15).

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (10،15).

ترجيح الطبري:

" قال أبو جعفر: وأولى القولين في ذلك بالصواب، قول من قال: تأويل ذلك: وشى إخوة يوسف يوسف بثمان بخس لأن الله عز وجل قد أخبر عن الذين اشتروه أنهم أسروا شراء يوسف من أصحابهم خيفة أن يستشركوهم بادعائهم أنه كان بضاعة. ولم يقولوا ذلك إلا رغبة فيه أن يخلص لهم دوتهم، واسترخاصا لثمنه الذي ابتاعوه به لأنهم ابتاعوه كما قال تعالى (بثمان بخس). ولو كان مبتاعوه من إخوته فيه من الزاهدين، لم يكن لقيلمهم لرفقائهم: هو بضاعة. معنى ولا كان لشرائهم إياه، وهم فيه من الزاهدين وجه إلا أن يكونوا كانوا مغلوبا على عقولهم، لأنه محال أن يشتري صحيح العقل ما هو فيه زاهد من غير إكراه مكره له عليه، ثم يكذب في أمره الناس بأن يقول: "هو بضاعة لم أشرته"، مع زهده فيه".¹

الدراسة:

ذكر الإمام ابن جرير اختلاف أهل التأويل في المقصود من قوله تعالى: (وشروه) على قولين أنه شى إما بمعنى اشترى وإما بمعنى باع.

وإن جعلنا الضمير في «شروه» عائدا على إخوة يوسف كان «شرى» بمعنى باع، وإن جعلناه عائدا على السيارة كانت بمعنى اشتروا.

فاختار الإمام الطبري رحمه الله القول بأنه عائدا إلى إخوة يوسف فشى إخوة يوسف يوسف بثمان بخس وهذا أيضا قول ابن عباس ومجاهد والضحاك.

عندما ندقق في تفسير الطبري رحمه الله ومنهج في الترجيح نرى أنه غالبا من أسس الأول في منهج الإمام الطبري رحمه الله في الترجيح بين الأقوال أنه يقوم بمنهج التفسير القرآن بالقرآن وهذا أول أسس عنده.

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (10/15).

وفي هذا المسألة أيضا استدلل الإمام الطبري رحمه الله من نفس الآية الكريمة على أن الله عز وجل عندما يقول في عقيب الآية (وكانوا فيه من الزاهدين) إنما أراد في ذلك إخوة يوسف عليه السلام لا أولئك السيارة؛ لأن السيارة استبشروا به وكما عرفنا من آية القبل أن الله عز وجل قد أخبر عن الذين اشتروه أنهم أسروا شراء يوسف من أصحابهم لأنهم خافوا أن يستشركوهم بادعائهم أنه بضاعة. ولم يقولوا ذلك إلا رغبة فيه ولوك انوا إخوة يوسف فيه من الزاهدين لما اشتروه. فيرجح من خلال هذا والآية القبل أن الضمير في (وشروه) إنما هو لإخوته لا للسيارة.

وعندما ننظر إلى تفاسير أخرى نرى أن أكثر المفسرون وافقوا الإمام الطبري رحمه الله واختاروا ما اختاره وبعضهم قاموا بذكر الاختلافات فقط ولم يرجحوا قول من الأقوال وأيضا هناك من خالف هذا الرأي ورجح قول الآخر.

فمثلا يذكر ابن كثير في تفسيره أن هذا القول أقوى الأقوال إلى الصواب ويقول في تفسيره: " وقوله: (وشروه بثمان بخرس دراهم معدودة) يقول تعالى: وباعه إخوته بثمان قليل. قاله عكرمة ومجاهد قال ابن عباس، ومجاهد. والضحاك: إن الضمير في قوله: (وشروه) عائد على إخوة يوسف. وقال قتادة: بل هو عائد على السيارة. والأول أقوى".¹

وكذلك البيضاوي كما من منهجه أنه يذكر رأي الصحيح بتعبير (والظاهر) ففي هذا المسئلة اختار هذا القول ويقول الظاهر فيه أنه عائد على إخوة يوسف.²

أما الزحيلي فقد علق على الآية بذكر الاختلافات ورجحان قول ابن كثير في الأخير: " والبائع: إما إخوة يوسف، كما روي عن ابن عباس. والتجار هم الذين اشتروه والذين أسروه

¹ "تفسير القرآن العظيم" لابن كثير (4/ 377).

² ينظر: "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (3/ 159).

بضاعة هم إخوة يوسف. وإما أن البائع هم السيارة، والمشتري واحد من أهل مصر. وشروه أي باعه إخوة يوسف، قال ابن كثير: وهو الأقوى¹ وكذلك جاء في تفسير تنوير المقباس من تفسير ابن عباس: " (وشروه) باعوه إخوته من مالك بن دعر".²

وقال الماوردي رحمه الله أن شروه يكون حرف من حروف الأضداد، مثلا تقول: شريت الشيء بمعنى بعته وعندما تقول شريته تعني اشتريته. ثم ذكر أنه إن كان بمعنى باعوه، ففيه رأيين: أحدهما: أنهم إخوته، وهو قول الأكثرين. والأخرى أنهم السيارة".³ فيبدو أنه رجح أيضا ترجيح الطبري رحمه الله.

وكذلك اختار ابن جزي في تفسيره خلاف ما رجحه الطبري رحمه الله وقال: " وشروه أي باعوه. والضمير أيضا للذين أخذوه. وقيل: الضمير لإخوة يوسف وأنهم رجعوا إليه فقالوا: للسيارة هذا عبدنا بئس بئس أي ناقص عن قيمته"⁴

وكذلك اختار صاحب تفسير فتح البيان في مقاصد القرآن هذا الترجيح وقال: " (وشروه) يقال شراه بمعنى اشتراه وشراه بمعنى باعه والمراد هنا الثاني أي باعه الوارد وأصحابه أو اشتراه السيارة من إخوته".⁵

وقال السمرقندي في تفسيره أن هذا الرأي (ترجيح الطبري رحمه الله) يكون قول عامة المفسرين".⁶

¹ "التفسير المنير" للزحيلي (12/ 230).

² "تنوير المقباس من تفسير ابن عباس" لابن عباس (ص: 195).

³ ينظر: "النكت والعيون" للماوردي (3/ 18).

⁴ "التسهيل لعلوم التنزيل" لابن جزي (1/ 383).

⁵ "فتح البيان في مقاصد القرآن" للقنوجي (6/ 304).

⁶ ينظر: "بحر العلوم" للسمرقندي (2/ 186).

وأما الحلبي ذكر ثلاثة أقوال في تفسيره وذكر لكل واحد أمثلة من شعر العرب ولكن لم يرجح أحد منها وقال: "قوله تعالى: (وشروه) شرى بمعنى اشترى. ومنه قول الشاعر: (ولو أن هذا الموت يقبل فدية.. شريت أبا زيد بما ملكت يدي). وبمعنى باع ومنه قول الشاعر: (وشريت بردا ليتني... من بعد برد كنت هامه).

وقال إن جعلنا الضمير في (شروه) عائدا على إخوة يوسف كان (شرى) بمعنى باع، وإن جعلناه عائدا على السيارة كانت بمعنى اشترى".¹

فيظهر من خلال المناقشة ومن ذكر آراء المفسرين أنه الرأي الراجح هو رأي الطبري رحمه الله وذلك لأنه استدل بدليل قوي من نفس الآية كما ذكرناه في أول الكلام وكما ذكرنا آراء المفسرين هم أيضا فسروه بما فسر الطبري رحمه الله واختاروا نفس الرأي.

وكذلك هذا الرأي موافق لقواعد الترجيح عند الطبري رحمه الله أنه غير جائز صرف الكلام عما هو في سياقه إلى غيره إلا بحجة من دلالة ظاهر التنزيل أو حديث عن الرسول الله صل الله عليه وسلم كي تقوم به حجة.

والله تعالى أعلم.

4- تأويل اللفظ: (بَحْس) في سورة يوسف:

قال الله تعالى: "وَشَرُّهُ بِتَمَنِّ بَحْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ"²

نص الاختلاف:

واختلف أهل التأويل في معنى ذلك.

¹ ينظر: "الدر المصون في علوم الكتاب المكنون" للسمين الحلبي (6/ 460).

² [يوسف:20].

فقال بعضهم: قيل (بثمن بخس) لأنه كان حراماً عليهم.¹ رواه عن: الضحاك وابن عباس.

وقال آخرون: معنى البخس هنا: الظلم.² رواه عن: قتادة.

وقال آخرون: عني بالبخس في هذا الموضع: القليل.³ رواه عن: عكرمة.

ترجيح الطبري:

وإنما أريد: بثمن مبخوس منقوص. فوضع "البخس" وهو مصدر مكان "مفعول" كما قيل: (بدم كذب) وإنما هو "بدم مكذوب فيه".⁴

الدراسة:

حتى الآن، وفي كل مسألة ذكرناها، ذكر الإمام الطبري أولاً اختلاف العلماء، ثم عبر عن رأيه ورجح أحد الأقوال، ولكن هنا نرى أن الإمام الطبري قد ذكر رأيه أولاً في معنى كلمة (بخس) ثم بعد ذلك ذكر رحمه الله اختلاف أهل التأويل في ذلك.

اختار الإمام الطبري في معنى كلمة (بخس) أنه بمعنى مبخوس منقوص واستدل بدليل نحوي أنه يكون مصدر مكان مفعول.

ووافق القرطبي رضي الله عنه في تفسيره وقال: "(بثمن بخس) أي نقص، وهو هنا مصدر وضع موضع الاسم، أي باعوه بثمن مبخوس، أي منقوص".⁵ والبيضاوي رحمه الله كذلك ذكر هذا الرأي في أنوار التنزيل وأسرار التأويل وقال: "بِثْمَنِ بَخْسٍ مَبْخُوسٍ لَزَيْفِهِ أَوْ

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (11/15).

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (12/15).

³ المرجع السابق.

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (11/15).

⁵ "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (9/155).

وفي التحرير والتنوير جاء هذا المعنى لكلمة بخس فقال ابن عاشور رحمه الله أن أصله مصدر بخسه إذا نقصه عن قيمة شيء. وهو هنا بمعنى المبخوس كالمخلق بمعنى المخلوق. والزحيلي رحمه الله مع أنه قال في تفسيره أن المراد بالبخس في سورة الأعراف أو هنا قول الحرام أو الظلم ولكن قال أن الأصح أنه بمعنى مبخوس يعني ناقص ومعيب وكذلك النسفي رحمه الله فسره في تفسيره بمبخوس أو ناقص عن القيمة نقصاناً ظاهراً.²

ولكن هناك جماعة من المفسرين اختاروا رأي الضحاك وابن عباس في تفاسيرهم وذكروا في معنى هذه الكلمة أنه يراد به حراماً.

فمثلاً السمرقندي رحمه الله رجح رأي الضحاك في بحر العلوم وقال في تفسير هذا الكلمة أنه يراد به ظلماً وحراماً. وأيضاً البغوي اختار هذا الرأي وهناك مفسرين أخرى رجحوه كما رأيت وبجئت في التفاسير.³ وهناك أيضاً من يرجح معنى (القليل) لكلمة بخس كما ذكر الطبري رحمه الله أيضاً في قسم اختلاف العلماء.

فمن خلال البحث الذي بحثته في التفاسير توصلت إلى أن معظم المفسرين، وخاصة في أمهات التفاسير، اختاروا رأي الإمام الطبري رحمه الله، ودليل الطبري رحمه الله هنا دليل قوي وهو الأظهر.

والله أعلم.

¹ "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (3/159).

² ينظر: "التفسير المنير" للزحيلي (12/229)، "التحرير والتنوير" لابن عاشور (12/244)، "مدارك التنزيل وحقائق التأويل" للنسفي (2/101).

³ ينظر: "بحر العلوم" للسمرقندي (2/185)، "طيبة" للبغوي (4/224).

5- اختلاف العلماء في عدد (دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ) في سورة يوسف:

قال الله تعالى: " وَشَرَّوهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ " ¹

نص الاختلاف:

إنما دلّ بقوله: (معدودة) على قلة الدراهم التي باعوه بها.

فقال بعضهم: كان عشرين درهما. ² رواه عن: عبد الله ابن عباس، عن السدي، عن

قتادة، عن عطية.

وقال آخرون: بل كان عددها اثنين وعشرين درهما، أخذ كل واحد من إخوة يوسف،

وهم أحد عشر رجلا درهمين درهمين منها. ³ رواه عن: مجاهد.

وقال آخرون: بل كانت أربعين درهما. ⁴ رواه عن: عكرمة، ابن إسحاق.

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر: والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن الله تعالى ذكره أخبر أنهم

باعوه بدراهم معدودة غير موزونة، ولم يحد مبلغ ذلك بوزن ولا بعدد ولا وضع عليه دلالة في

كتاب ولا خبر من الرسول صلى الله عليه وسلم. وقد يحتمل أن يكون عشرين ويحتمل أن

يكون اثنين وعشرين وأن يكون أربعين وأقل من ذلك وأكثر وأي ذلك كان، فإنها كانت

معدودة غير موزونة؛ وليس في العلم بمبلغ وزن ذلك فائدة تقع في دين، ولا في الجهل به دخول

¹ [يوسف:20].

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (15 / 13).

³ المرجع السابق، (15 / 14).

⁴ المرجع السابق، (15 / 15).

ضرّ فيه. فالإيمان بظاهر التنزيل يكون فرضاً وما عداه فموضوعٌ عنا تكلفٌ علمه".¹

الدراسة:

هذه المسئلة أيضاً مرتبطة بما ذكرت في الفصل الأول من رسالتي في قسم (منهج الإمام الطبري في تفسيره) أنه من منهج الإمام ابن جرير لا يهتم في تفسيره بالأمر التي لا يحصل بالعلم به فائدة تقع في دين، ولا يحصل في الجهل به ضرر في الدين، ولا يترتب عليه أي عمل. كما ذكرت أيضاً الأمثلة في قسم الأول من الرسالة أن الإمام طبري لا يذكر في تفسيره ترجيحه في معرفة نوع الطعام في المائدة التي نزلت على رسول الله عيسى عليه السلام ونحو ذلك من أمور الذي ليس في معرفته نفع في الدين و ليس بجهله ضرر فيه.

ولكن نرى أنه يهتم غيره من المفسرين أحياناً في تفسير هذه الأمور، فمثلاً في التفسير القرطبي بعد ذكر هذه الاختلافات رجح القرطبي رحمه الله من بينهم و رجح قول ابن عباس و ابن مسعود رضي الله عنهما، فقال: "وعن ابن عباس وابن مسعود باعوه بعشرين درهماً أخذ كل واحد من إخوته درهين، وكانوا عشرة وقاله قتادة والسدي. وقال مجاهد مقاتل وأبو العالية : اثنين وعشرين درهماً وكانوا أحد عشر أخذ كل واحد درهين. وقال عكرمة: أربعين درهماً. وما روي عن الصحابة أولى".²

فكما قلنا في هذه المسألة أيضاً معرفة عدد دراهم التي باعوا بها يوسف لا فائدة منها ولا يترتب عليه أي عمل لذلك الإمام الطبري رحمه الله بعد ذكر اختلاف العلماء في عدد تلك الدراهم لم يرجح أي الرأي من الآراء ويستدل بأنه الله تعالى لم يحد مبلغ ذلك بوزن ولا عدد. ولا وضع عليه دلالة في كتاب ولا خبر من الرسول صلى الله عليه وسلم.

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (15/15، 16).

² "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (9/155).

ومن الممكن أن تكون كل من هذه الآراء صحيحة يحتمل أن يكون عدد الدراهم عشرين أو اثنين وعشرين أو أربعين أو غير ذلك فإنها كانت معدودة غير موزونة ؛ وليس في معرفة عدد ذلك فائدة تقع في دين ولا ضرر أيضا في الجهل به.

والله تعالى أعلم.

6- اختلاف أهل التأويل في "مبلغ الأشد" في آية: (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ

آتَيْنَاهُ حُكْمًا) من سورة يوسف:

قال الله تعالى: (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ)¹

نص الاختلاف:

وقد اختلف أهل التأويل في الذي عنى الله به في هذا الموضع من "مبلغ الأشد".

فقال بعضهم: عني به ثلاث وثلاثون سنة.² رواه عن: مجاهد وابن عباس.

وقال آخرون: بل عني به عشرون سنة.³ رواه: الضحاك.

وروي عن ابن عباس من وجه غير مرضي أنه قال: ما بين ثماني عشرة سنة إلى ثلاثين.

وقد بينت معنى "الأشد"⁴.

ترجيح الطبري:

وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله أخبر أنه أتى يوسف لما بلغ أشده

حكما وعلما، و"الأشد" هو انتهاء قوته وشبابه، وجائز أن يكون آتاه وهو ابن عشرين سنة،

¹ [يوسف:22].

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (15 / 22).

³ مرجع السابق.

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (15 / 23).

وجائز أن يكون آتاه ذلك وهو ابن ثماني عشرة سنة، وجائز أن يكون آتاه وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة، ولا دلالة له في كتاب الله، ولا أثر عن الرسول صلى الله عليه وسلم، ولا في إجماع الأمة، على أي ذلك كان. وإذا لم يكن ذلك موجودا من الوجه الذي ذكرت، فالصواب أن يقال فيه كما قال عز وجل، حتى تثبت حجة بصحة ما قيل في ذلك من الوجه الذي يجب التسليم له، فيسلم لها حينئذ.¹

الدراسة:

كما ذكرنا سابقا في قسم الأول من الرسالة، أنه حذر الإمام الطبري من التفسير بالرأي وكلما لا دلالة لأي آية في كتاب الله، ولا أثر عن الرسول صلى الله عليه وسلم، ولا في إجماع الأمة فالصواب أن يقال فيه كما قال الله تعالى في كتابه ونسلم لها.

ففي هذه المسئلة أيضا يطبق هذه المنهج وكذلك يشبه هذه المسئلة بموضوع السابقة أنه يكون من مسائل التي لا فائدة في معرفته وما لا يترتب عليه أي عمل.

فإننا نجد في تفسير الطبري رحمه أنه يرجح أو يصبو أو يوجه قولاً لدليل معتبر لديه من الكتاب أو السنة أو الإجماع أو أي أثر ولكن يشدد أيضا على مجرد رأى أو على أصحاب الرأي.

فهنا أيضا الإمام الطبري رحمه الله بعد ما ذكر أقوال أهل التأويل في معنى الذي عنى الله به في "مبلغ الأشد"، لم يرجح أحد من الأقوال بل قال أن الصواب أنه جائز أن يكون ذلك في ثماني عشرة سنة أو عشرين سنة أو ثلاث وثلاثين سنة لأن معنى الأشد: هو انتهاء قوته وشبابه ولا دلالة في القرآن ولا في الحديث ولا في إجماع الأمة، على أي من هذه الأقوال. وفسره البيضاوي رحمه الله أيضا بشكل كلي، ففسره بمنتهى اشتداد جسمه وقوته وهو

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (15/ 23).

سن الوقوف ما بين الثلاثين والأربعين، أو سن الشباب أنه يكون مبدؤه بلوغ الحلم.¹

ولكن النسفي رحمه الله فسره بثمان عشرة سنة وقال: " منتهى استعداد قوته وهو ثمان عشرة سنة أو إحدى وعشرون"² وهو قول ابن عباس كما ذكر الطبري رحمه الله أيضا في قسم اختلاف أهل التأويل. والزمخشري رحمه الله ذكر في تفسيره الآراء ولم يرجح فقال: " قيل في الأشد: ثماني عشرة، وعشرون، وثلاث وثلاثون، وأربعون. وقيل: أقصاه ثنتان وستون"³

والأظهر والأصوب هو ما قال الطبري رحمه الله تعالى لأنه كلما لا دلالة لأي آية في القرآن ولا حديث عن الرسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا يوجد في إجماع الأمة فالصواب أن يقال فيه كما قال الله عز وجل في كتابه ونسلم لها حتى تثبت حجة بصحة ما قيل في ذلك من الوجه الذي يجب التسليم له. فأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: " الأشد" هو انتهاء القوة والشباب. ففي هذه الوجه جائز أن يكون آتاه ذلك وهو ابن ثماني عشرة سنة أو ابن عشرين سنة وجائز أن آتاه وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة.

والله تعالى أعلم.

7- اختلاف أهل العلم في (صفة الشاهد) من قوله تعالى: (وَشَهِدَ شَاهِدًا

مِنْ أَهْلِهَا) من سورة يوسف:

نص الاختلاف:

"وأما قوله: (وشهد شاهد من أهلها) فإن أهل العلم اختلفوا في صفة الشاهد. فقال بعضهم: كان صبيا في المهدي"⁴. رواه عن: ابن عباس، أبي هريرة، سعيد بن جبيرة، هلال بن

¹ ينظر: "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (3/ 159).

² "مدارك التنزيل وحقائق التأويل" للنسفي (2/ 102).

³ "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل" للزمخشري (2/ 454).

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16/ 53).

يساف، الضحاك.

"وقال آخرون: كان رجلا ذا لحية"¹. رواه عن: عكرمة، ابن عباس، مجاهد، ابن أبي مليكة، قتادة، سعيد بن جبير، السدي، الحسن، ابن إسحاق.

"وقيل: معنى قوله: (وشهد شاهد): حكم حاكم"². رواه عن: مجاهد.

"وقال آخرون: إنما عنى بالشاهد، القميص المقدود"³. رواه عن: مجاهد.

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر: والصواب من القول في ذلك، قول من قال: كان صبيا في المهدي للخبر الذي ذكرناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. أنه ذكر من تكلم في المهدي. فذكر أن أحدهم صاحب يوسف"⁴.

الدراسة:

إن الإمام الطبري رحمه الله التزم في تفسيره بالتفسير بالمأثور، فيلجأ أولا إلى تفسير القرآن بالقرآن نفسه، ثم يلجأ إلى تفسير القرآن بالسنة الثابتة عن نبينا صل الله عليه وسلم، ثم يتبع ذلك بالآثار الواردة عن الصحابة أو عن التابعين رضي الله عنهم وحذر غالبا الإمام الطبري من التفسير بالرأي.

فهنا أيضا الإمام الطبري رحمه الله بعد ذكر اختلاف العلماء في المراد من الشاهد الذي شهد ببراءة يوسف عليه السلام اختار القول بأنه كان صبيا في المهدي للحديث الوارد فيه عن

¹ المرجع السابق (56 / 16).

² المرجع السابق (58 / 16).

³ مرجع السابق.

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (59 / 16).

النبي الصلاة والسلام وهو قوله: " لم يتكلم في المهدي إلا ثلاثة " وذكر فيهم شاهد يوسف.

فترى أنه هنا أيضا الإمام الطبري رحمه الله يلجأ إلى تفسير القرآن بالسنة الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

و عندما ننظر إلى تفاسير أخرى نرى إما أنهم رجحوا هذا الرأي أو أنهم ذكروا الاختلافات دون الترجيح.

وسأذكر بعض هذه الأقوال الواردة في كتب التفسير في المراد من الشاهد الذي شهد ببراءة يوسف عليه السلام.

فقال ابن كثير رحمه الله أنه قد اختلفوا في هذا الشاهد: هل هو صغير أو كبير، على قولين لعلماء السلف، فعن ابن عباس وشهد شاهد من أهلها. قال ذو الحية. وكذلك عن ابن عباس أنه كان من خاصة الملك. وقال زيد بن أسلم، والسدي كان ابن عمها. وذكر ابن إسحاق أن زليخا كانت بنت أخت الملك الريان بن الوليد. وقال العوفي، عن ابن عباس في قوله: (وشهد شاهد من أهلها) قال: كان صبيا في المهدي. وكذا روي عن أبي هريرة، والحسن وسعيد بن جبير والضحاك وهلال بن يساف: أنه كان صبيا في الدار. واختاره ابن جرير.¹

فترى أن ابن كثير رحمه الله ذكر ترجيح الطبري رحمه الله أنه اختار رأى " الصبي " وذكر حديث الوارد عن النبي صل الله عليه وسلم أيضا لكني لم أذكرها هنا لطول الخطاب.

وجاء في تفسير البيضاوي: " وشهد شاهد من أهلها قيل ابن عم لها. وقيل ابن خال لها صبياً في المهدي ".²

¹ ينظر: "تفسير القرآن العظيم" تفسير ابن كثير (4/ 383).

² " أنوار التنزيل وأسرار التأويل " للبيضاوي (3/ 161).

وذكر البغوي رحمه الله في تفسيره طيبة أقوالا عدة في ذلك؛ حيث قال: اختلفوا في ذلك الشاهد: فقال سعيد بن جبير، والضحاك: كان صبيا في المهد، أنطقه الله عز وجل وهو رواية العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "تكلم أربعة وهم صغار: ابن ماشطة ابنة فرعون، وشاهد يوسف، وصاحب جريج، وعيسى بن مريم عليه السلام" وقيل: كان ذلك الصبي ابن خال المرأة. وقال عكرمة ومجاهد وقتادة والحسن: لم يكن صبيا ولكنه كان رجلا حكيما ذا رأي. قال السدي: هو ابن عم راعيل¹

وجاء في تفسير القرطبي: " وقد اختلف في هذا الشاهد على أقوال أربعة: الأول أنه طفل في المهد تكلم، قال السهيلي: وهو الصحيح، للحديث الوارد فيه عن النبي صل الله عليه وسلم، وهو قوله: " لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة" وذكر فيهم شاهد يوسف".²

الإمام القرطبي رحمه الله كما هو منهجه في التفسير أنه يذكر الترجيح غالبا فهنا أيضا رجح أحد من هذه الأقوال وهو قول "طفل في المهد" فاختار ما اختار الطبري رحمه الله.

والأظهر والأرجح هو ما رجحه الطبري رحمه الله لأنه فسر القرآن بالسنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

والله تعالى أعلم.

8- اختلاف أهل التأويل في قدر "البضع" الذي لبث يوسف في السجن:

قال الله تعالى: " وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ

رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ".³

¹ "طيبة" للبغوي (4/ 234).

² "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (9/ 172).

³ [يوسف: 42].

نص الاختلاف:

"واختلف أهل التأويل في قدر "البضع" الذي لبث يوسف في السجن.
فقال بعضهم: هو سبع سنين".¹ رواه عن: قتادة، عمران أبو الهذيل الصنعاني، ابن جريج.

"وقال آخرون: "البضع"، ما بين الثلاث إلى التسع".² رواه عن: قتادة، مجاهد.

"وقال آخرون: بل هو ما دون العشر".³ رواه عن: ابن عباس.

"وزعم الفراء أن "البضع" لا يذكر إلا مع "عشر"، ومع "العشرين" إلى التسعين، وهو "تَيْفٌ" ما بين الثلاثة إلى التسعة. وقال: كذلك رأيت العرب تفعل. ولا يقولون: "بضع ومئة" ولا "بضع وألف"، وإذا كانت للذكران قيل: "بضع".⁴

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر: والصواب في "البضع" من الثلاث إلى التسع، إلى العشر، ولا يكون دون الثلاث. وكذلك ما زاد على العقد إلى المئة، وما زاد على المئة فلا يكون فيه "بضع".⁵

الدراسة:

اختلف العلماء في القدر "البضع" الذي لبث يوسف في السجن، وتعددت في ذلك أقوالهم، واختار الإمام ابن جرير من الأقوال السابقة في معنى "البضع" القول بأنه يكون من

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (114 / 16).

² المرجع السابق.

³ المرجع السابق، (115 / 16).

⁴ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (115 / 16).

⁵ المرجع السابق.

الثلاث إلى التسع وإلى العشر، ولا يكون دون الثلاث.

وأكثر المفسرين ذهبوا إلى أن البضع في هذه الآية سبع سنين، وكان قد لبث قبله خمس سنين فجملته اثنتا عشرة سنة.

فالبياضوي رحمه الله قال في تفسيره: "البعضع ما بين الثلاث إلى التسع من البضع وهو القطع".¹

وكذلك جاء في تفسير النسفي في معنى كلمة بضع أنه: "أي سبعا عند الجمهور والبعضع ما بين الثلاث إلى التسع"² وقال الزحيلي رحمه الله: "البعضع: من الثلاث إلى التسع، قيل: إنه مكث سبعا في السجن".³

وذكر البغوي رحمه الله اختلاف الآراء في تفسيره وقال أنه أكثر المفسرين رجحوا ما رجح الطبري رحمه الله: "واختلفوا في معنى البضع، فقال قتادة: ما بين الثلاث إلى التسع. وقال مجاهد: ما بين الثلاث إلى السبع. وقال ابن عباس: ما دون العشرة. وأكثر المفسرين على أن البضع في هذه الآية سبع سنين، وكان قد لبث قبله خمس سنين فجملته اثنتا عشرة سنة".⁴ وقال الزمخشري رحمه الله "فأنسى يوسف ذكر الله حين وكل أمره إلى غيره بضع سنين البضع ما بين الثلاث إلى التسع، وأكثر الأقاويل على أنه لبث فيه سبع سنين".⁵

وجاء في تفسير ابن عطية: "وبضع في كلام العرب اختلف فيه، فالأكثر على أنه من الثلاثة إلى العشرة، قاله ابن عباس. وعلى هذا هو فقه مذهب مالك رحمه الله في الدعاوى

¹ "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (3/165).

² "مدارك التنزيل وحقائق التأويل" للنسفي (2/113).

³ "التفسير المنير" للزحيلي (12/269).

⁴ "طيبة" للبغوي (4/244).

⁵ "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل" للزمخشري (2/472).

وبعد دراسة الأقوال، نجد أن ما ذهب إليه الإمام الطبري هو الراجح وهو قول جمهور

المفسرين.

وتؤيده القواعد الترجيحية:

قاعدة: " تفسير جمهور السلف وفهمهم لنصوص الوحي حجة على من بعدهم "².

قاعدة: " تفسير جمهور السلف مقدم على كل تفسير شاذ"³

قاعدة: " يجب حمل كلام الله على المعروف من كلام العرب دون الشاذ والضعيف

والمنكر"⁴

والله تعالى أعلم بالصواب.

9- اختلاف أهل التأويل في تأويل (إني حفيظ عليم) من سورة يوسف:

قال الله تعالى: " قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ"⁵

نص الاختلاف:

(إني حفيظ عليم) اختلف أهل التأويل في تأويله.

فقال بعضهم: معنى ذلك: إني حفيظ لما استودعتني، عليم بما وليتني.⁶ رواه عن: ابن

¹ " المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز " لابن عطية (3 / 247).

² "قواعد الترجيح عند المفسرين" للحرابي (1/271).

³ مرجع السابق، (1/288).

⁴ "قواعد الترجيح عند المفسرين" للحرابي (2/369).

⁵ [يوسف:55].

⁶ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16 / 149).

إسحاق، قتادة، شيبه الضبي.

"وقال آخرون: إني حافظ للحساب، عليم بالألسن"¹. رواه عن: الأشجعي.

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر: وأولى القولين عندنا بالصواب، قول من قال: معنى ذلك: "إني حافظ لما استودعني، عالم بما أوليتني"، لأن ذلك عقيب قوله: (اجعني على خزائن الأرض). ومسألته الملك استكفاه خزائن الأرض، فكان إعلامه بأن عنده خبرة في ذلك وكفايته إياه، أشبه من إعلامه حفظه الحساب، ومعرفته بالألسن"².

الدراسة:

اختار الإمام ابن جرير من الأقوال السابقة في تأويل (إني حفيظ عليم) قول من قال عني بذلك: إني حافظ لما استودعني، عالم بما أوليتني. وهو قول ابن إسحاق، قتادة وشيبه الضبية رحمهم الله واختياره رحمه الله هو الأظهر إذ أن سياق الآية تدل على ذلك.

ويؤيد تأويله أكثر المفسرون ولكن بألفاظ مختلف يعني ما وجدت في التفاسير التي بحثت عنها وخصوصاً أمهات التفاسير أن من اختار رأي الأشجعي على أن المراد به "إني حافظ للحساب، عليم بالألسن" مع أن منهم من ذكروا هذا الرأي في تفاسيرهم لكن أكثرهم فسروه بسياق الآية كما فسره الطبري رحمه الله.

فمثلاً ابن كثير رحمه الله فسر الحفيظ بخازن أمين وفسر العليم بذو علم وبصر بما يتولاه³. فنلاحظ أن هنا فسره ابن كثير رحمه الله موافق مع عقيب قوله تعالى (اجعني على

¹ المرجع السابق، (16 / 150).

² المرجع السابق.

³ ينظر: "تفسير القرآن العظيم" لابن كثير (4 / 395).

خزائن الأرض).

والألوسي رحمه الله قال في تأويل (حفيظ عليم) أن المراد منها "ولني على أمرها من الإيراد والصرف إني حفيظ لها ممن لا يستحقها عليم بوجوه التصرف فيها. وقيل: حفيظ للحساب عليم بالألسن وقيل: بوقت الجوع".¹ هذا التفسير أيضا قريب بما اختاره الطبري رحمه الله لما أنه موافق مع سياق الآية.

وكذلك نفس هذا المعنى جاء في تفسير المراغي وقال في معناه إني شديد الحفظ لما يحزن فيها، فلا يضيع منه شيء، أو يوضع في غير موضعه، عليم بوجوه تصريفه وحسن الانتفاع به.² وفسره بهذا المعنى البيضاوي رحمه الله وقال "إني حفيظ لها ممن لا يستحقها. وعليم بوجوه التصرف فيه"³ والنسفي رحمه الله حيث جاء في تفسيره في معنى هذا اللفظ "أمين أحفظ ما تستحفظنيه عالم بوجوه التصرف"⁴ وكذلك القرطبي رحمه الله حيث قال في معناه " (إني حفيظ) لما وليت (عليم) بأمره".⁵

وجاء في التحرير والتنوير والمعنى: الحفظ لما يليه، والعلم بتدبير ما يتولاه، ليعلم الملك أن مكانته لديه وائتمانه إياه قد صادفا محلها وأهلها، وأنه حقيق بهما لأنه متصف بما يفى بواجبهما. وذلك صفة الحفظ المحقق للائتمان، وصفة العلم المحقق للمكانة.⁶

يبدو أنه تعددت أقوال وألفاظ المفسرين في تفسير هذا الآية ولكن أكثرهم متفق المعنى

¹ "روح المعاني" للألوسي (7/7).

² ينظر: "تفسير المراغي" للمراغي (6/13).

³ "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (3/168).

⁴ ينظر: "مدارك التنزيل وحقائق التأويل" للنسفي (2/119).

⁵ "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (9/213).

⁶ ينظر: "التحرير والتنوير" لابن عاشور (9/13).

ومتقاربة، إلا أن الذي يترجح في معنى (حفيظ عليم): أنه حافظ للحساب، عليم بالألسن.

وقول الطبري رحمه الله من أولى الأقوال وأقرب إلى الصواب لأنه مروى من السلف وكذلك إذا نظرنا في سياق الآية أن يوسف عليه السلام قال (اجعلني على خزائن الأرض) وقد طلب إدارة الأمور المالية، ف سياسة الملك وإقامة العدل وتنمية العمران تتوقف على الحفظ والعلم. وقد كان مضطرا إلى تزكية نفسه حتى يثق به الملك ويركن إليه في تولية هذه المهام.

والله تعالى أعلم بالصواب.

10- اختلاف أهل التأويل في معنى (قال كبيرهم) من سورة يوسف:

قال الله تعالى: " فَلَمَّا اسْتِئْتَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمَنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ " ¹

نص الاختلاف:

"وقوله: (قال كبيرهم) اختلف أهل العلم في المعنى بذلك. فقال بعضهم: عنى به كبيرهم في العقل والعلم، لا في السن، وهو شمعون. قالوا: وكان روبيل أكبر منه في الميلاد". ² رواه عن: مجاهد،

"وقال آخرون: بل عنى به كبيرهم في السن، وهو روبيل". ³ رواه عن: قتادة، السدى، ابن اسحاق.

¹ [يوسف:80].

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16 / 206).

³ المرجع السابق.

ترجيح الطبري:

" قال أبو جعفر: وأولى الأقوال في ذلك بالصحة، قول من قال: عنى بقوله: (قال

كبيرهم) روييل.¹

الدراسة:

ذكر الإمام الطبري هنا اختلاف العلماء في معنى (كبيرهم) على قولين أحدهما: أنه كبيرهم في العقل أو العلم والثاني والثاني: أنه كان كبيرهم في السن.

ورجح الإمام الطبري أنه عنى بذلك كبيرهم في السن وهو روييل لإجماع جميعهم على أنه كان أكبرهم سناً واستدل بأن ذلك يفهم من كلام العرب أنه إذا أطلق كبيرهم بغير صلة فلا يفهم منه إلا كبيرهم في السن أو في الرياسة والسؤدد.

وقال الطبري رحمه الله أنه إذا قال العرب أنه "فلان كبير القوم" مطلقاً بغير وصل إلا أحد معنيين: إما في الرياسة عليهم والسؤدد، وإما في السن. فأما في العقل، فإنهم إذا أرادوا ذلك وصلوه، فقالوا: "هو كبيرهم في العقل". فأما إذا أطلق بغير صلته فلا يفهم إلا ما ذكرت.²

وقال أهل التأويل: لم يكن لشمعون وإن كان من العلم والعقل بالمكان الذي جعله الله به على إخوته رياسة وسؤدد، فيعلم بذلك أنه عنى بقوله: (قال كبيرهم) فإذا كان ذلك كذلك فلم يبق إلا الوجه الآخر وهو الكبر في السن، وروييل كان أكبرهم سناً.³

وهذا القول مروى عن قتادة، السدي، ابن اسحاق.⁴

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16/ 208، 207).

² ينظر: "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16/ 208، 207).

³ المرجع السابق.

⁴ المرجع السابق (16/، 207، 206)

ويؤيد تأويله كثير من المفسرون فقال ابن كثير في تفسيره: "قال كبيرهم) وهو رويل، وقيل: يهوذا"¹ وكذلك البيضاوي رحمه الله وقال: "قال كبيرهم في السن وهو رويل" وعلى هذا النسفي رحمه الله.³

ووافق معه ابن أبي زمنين وقال: "قال كبيرهم) وهو رويل؛ في تفسير قتادة".⁴ والواحدي، فقال: "قال كبيرهم وهو رويل"⁵

وذهب عليه الزمخشري رحمه الله، فقال: "كبيرهم في السنّ وهو رويل".⁶

وأما هناك من المفسرين من يختار قول الآخر: "مثلا قال ابن قتيبة في تفسير كبيرهم: " قال كبيرهم أي أعقلهم. وهو: شعون. وكأنه كان رئيسهم. وأما أكبرهم في السن: فرويل. وهذا قول مجاهد".⁷

و جاء في تفسير الماتريدي أنه " قال أهل التأويل: كبيرهم في العقل ليس في السن؛ وهو فلان"⁸ وكذلك السمرقندي رحمه الله يعتقد أنه كان كبيرهم في العقل وقال في تفسيره: " قال كبيرهم يعني: كبيرهم في العقل وهو يهوذا. ولم يكن أكبرهم في السن، وهذا في رواية الكلبي ومقاتل. وقال في قوله تعالى: كبيرهم أي: أعلمهم وهو شعون، وكان رئيسهم".⁹ وجاء في

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (4/ 403).

² "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (3/ 173).

³ "مدارك التنزيل وحقائق التأويل" للنسفي (2/ 128).

⁴ "تفسير القرآن العزيز" لابن أبي زمنين (2/ 336).

⁵ "الوجيز" للواحدي (ص: 556).

⁶ "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل" للزمخشري (2/ 494).

⁷ "غريب القرآن" لابن قتيبة (189).

⁸ "تفسير الماتريدي تأويلات أهل السنة" للماتريدي (6/ 272).

⁹ "بحر العلوم" للسمرقندي (2/ 205).

تفسير الهداية إلى بلوغ النهاية " فقال كبيرهم في العقل وهو شمعون وقيل: بل هو كبيرهم في السن وهو روبييل وهو ابن خالة يوسف. وهو الذي كان نهاهم عن قتله".¹

وأما هناك من المفسرين من يعتقد التسوية بين القولين ولم يختار من بينهم:

ومنهم الجوزي رحمه الله، فقال في تأويل هذا اللفظ: فيه قولان: أحدهما: أنه كبيرهم في العقل. ثم فيه رأيين أحدهما: أنه يهوذا، ولم يكن أكبرهم سنا. وإنما كان أكبرهم في السن روبييل، وهذا قول ابن عباس وأبو صالح والضحاك ومقاتل. وقول الثاني: أنه شمعون. وهو قول مجاهد. والثاني: أنه كبيرهم في السن وهو روبييل وهو قول قتادة والسدي.² وكذلك جاء في تفسير القرطبي: "(قال كبيرهم) قال قتادة: وهو روبييل، كان أكبرهم في السن. مجاهد: هو شمعون، كان أكبرهم في الرأي. وقال الكلبي: يهوذا، وكان أعقلهم. وقال محمد بن كعب وابن إسحاق: هو لاوي، وهو أبو الأنبياء".³

وبعد الدراسة والتأمل في أقوال المفسرين؛ نجد أن الصحيح هو ما رجحه الإمام الطبري رحمه الله، لأن إستدلالة استدلال قوي، فحمل كلام الله تعالى على المعروف من كلام العرب أولى ويفهم من كلام العرب في المخاطبة إذا قيل لهم: "فلان كبير القوم" مطلقا بغير وصل إما في الرياسة عليهم والسؤدد، وإما في السن. فأما في العقل، فإنهم إذا أرادوا ذلك وصلوه.

وثبت أيضا أنه لم يكن لشمعون على إخوته رياسة وسؤدد، فلم يبق إلا أن المعنى هنا هو الكبير في السن، وذكر الجميع أن روبييل كان أكبرهم في السن.

ويؤيد هذا القول قاعدة الترجيحية المعروفة: "يجب حمل كلام الله على المعروف من

¹ "الهداية إلى بلوغ النهاية" لمكي (5/ 3612).

² "زاد المسير في علم التفسير" للجوزي (2/ 461).

³ "الجامع لأحكام القرآن" تفسير القرطبي (9/ 241).

كلام العرب دون الشاذ والضعيف والمنكر".¹

والله تعالى أعلم.

11- كيف قال يوسف لأهله: (ادخلوا مصر إن شاء الله آمين)، بعد ما

دخلوها، وقد أخبر الله عز وجل عنهم أنهم لما دخلوها على يوسف؟

قال الله تعالى: "فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ

آمِنِينَ"²

نص الاختلاف:

"فإن قال قائل: وكيف قال لهم يوسف: (ادخلوا مصر إن شاء الله آمين)، بعد ما

دخلوها، وقد أخبر الله عز وجل عنهم أنهم لما دخلوها على يوسف وضم إليه أبويه، قال لهم

هذا القول؟

قيل: قد اختلف أهل التأويل في ذلك.

فقال بعضهم: إن يعقوب إنما دخل على يوسف هو وولده، وآوى يوسف أبويه إليه

قبل دخول مصر. قالوا: وذلك أن يوسف تلقى أباه تكرمةً له قبل أن يدخل مصر، فأواه إليه،

ثم قال له ولمن معه: (ادخلوا مصر إن شاء الله آمين)، بها قبل الدخول".³ رواه عن: السدي،

فرقد السبخي، حجاج.

"وقال آخرون: بل قوله: إن شاء الله كان استثناء من قول يعقوب لبنيه استغفر لكم

ربي. قال: وهو من المؤخر الذي معناه التقديم. قالوا: وإنما معنى الكلام: أستغفر لكم ربي إن

¹ "قواعد الترجيح عند المفسرين" للحمري (369/2).

² [يوسف:99].

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (264 / 16).

شاء الله إنه هو الغفور الرحيم. فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه، وقال ادخلوا مصر. ورفع أبويه. قال أبو جعفر: يعني ابن جريج: "وبين ذلك ما بينه من تقديم القرآن"، أنه قد دخل بين قوله: (سوف أستغفر لكم ربي)، وبين قوله: (إن شاء الله)، من الكلام ما قد دخل، وموضعه عنده أن يكون عقيب قوله: (سوف أستغفر لكم ربي)".¹ رواه عن: ابن جريج.

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر: والصواب من القول في ذلك عندنا ما قاله السدي، وهو أن يوسف قال ذلك لأبويه ومن معهما من أولادهما وأهاليهم قبل دخولهم مصر حين تلقاهم. لأن ذلك في ظاهر التنزيل كذلك، فلا دلالة تدل على صحة ما قال ابن جريج، ولا وجه لتقديم شيء من كتاب الله عن موضعه أو تأخيره عن مكانه إلا بحجة واضحة".²

الدراسة:

المسألة التي ذكر الطبري رحمه الله هنا هو أنه قال الله تعالى في أول هذه الآية أن أهل يوسف عليه السلام دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه فكيف قال بعده ادخلوا مصر إن شاء الله آمنين بعدما أخبر بصيغة الماضي أنهم دخلوها؟ وما وجه ذكر ان شاء الله والاستثناء وقد حصل الدخول؟

فذكر الطبري رحمه الله هنا قولين فقال ابن جريج: هذا من المقدم والمؤخر، أنه قد دخل بين قوله **تعالى**: (سوف أستغفر لكم ربي) وبين قوله: (إن شاء الله). والمعنى سوف أستغفر لكم ربي إن شاء الله، إنه هو الغفور الرحيم.

وقد رد ابن جرير هذا القول ثم اختار ما حكاه عن السدي: أن يوسف وحاشيته

¹ المرجع السابق، (16 / 266).

² المرجع السابق.

عندما بلغهم أنه قدم يعقوب بأسرته إلى مصر، خرجوا لاستقبالهم والمراد وقال هذا الكلام قبل أن دخلوا بمصر.

والزمخشري رحمه الله قال في وصف استقبال يوسف بقدم أسرته أنه وجه يوسف إلى أبيه جهازا ومائتي راحلة ليتجهز إليه بمن معه. وخرج يوسف والملك في أربعة آلاف من الجنود والعظماء وأهل مصر بأجمعهم.¹

ورجح الرازي رحمه الله أيضا هذا القول وقال أن في هذه الآية ثلاثة أبحاث سأذكر هنا خلاصة منها:

الأول: ما رجحه الطبري رحمه الله أنه كان قبل دخولهم مصر لأنه كان قد استقبلهم. وقال الرازي رحمه الله وهذا هو الذي قررنا. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: المراد بقوله: ادخلوا مصر أي أقيموا بها آمنين، سمي الإقامة دخولا لاقتران أحدهما بالآخر.

والثاني: أن الاستثناء عائد إلى الأمن لا إلى الدخول، والمعنى: ادخلوا مصر آمنين إن شاء الله، ونظيره قوله تعالى: "لندخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين".²

والثالث: آمنين يعني على أنفسكم وأموالكم وأهليكم لا تخافون أحدا، وكانوا فيما سلف يخافون ملوك.³

وفسره البغوي رحمه الله أيضا أنه "إن يوسف إنما قال لهم هذا القول حين تلقاهم قبل دخولهم مصر. وفي الآية تقديم وتأخير، والاستثناء يرجع إلى الاستغفار وهو من قول يعقوب

¹ "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل" للزمخشري (2/ 505).

² [الفتح: 21].

³ "مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير" للرازي (18/ 510).

لبنيه سوف أستغفر لكم ربي إن شاء الله".¹

أما القرطبي رحمه الله يبدو أنه اختار قول الآخر لأنه فسر دخول الأول الذي ذكر في الآية أنهم دخلوا في قصرًا كان ليوسف هناك وذكر في تفسير آية (ادخلوا مصر إن شاء الله آمين) القول الوارد من ابن جريح وقول آخر أن المراد من " إن شاء الله" كان تبركا وجزما، دون الترجيح بينهما.²

وأما ابن كثير رحمه الله فقد ذكر هنا رأي آخر بعد أن ذكر قول ابن جريح وقول السدي واختيار الطبري رحمه الله، وقال:

" وفي هذا نظر أيضا؛ لأن الإيواء إنما يكون في المنزل، كقوله: (آوى إليه أخاه) وفي الحديث: "من آوى محدثا" وما المانع أن قال لهم بعدما دخلوا عليه وآواهم إليه: (ادخلوا مصر) وضمنه: اسكنوا مصر (إن شاء الله آمين) أي: مما كنتم فيه من الجهد والقحط".³

وبعد الدراسة والتأمل في أقوال المفسرين؛ نجد أن الراجح ما ذهب إليه الطبري رحمه الله لأنه في ظاهر التنزيل كذلك ولا وجه لتقديم شيء من كتاب الله عن موضعه أو تأخيره عن مكانه إلا بدليل.

وعليه أكثر الرواة ويؤيده القاعدتان الترجيحيتان:

قاعدة: " القول الذي تؤيده آيات قرآنية مقدم على ما عدم ذلك"⁴

¹ "طيبة" تفسير البغوي (4/ 278).

² ينظر: " الجامع لأحكام القرآن" تفسير القرطبي (9/ 263).

³ " تفسير القرآن العظيم" لابن كثير (4/ 411).

⁴ "قواعد الترجيح عند المفسرين" للحري (1/ 137).

وقاعدة: "لا يجوز العدول عن ظاهر القرآن إلا بدليل".¹

والله تعالى أعلم.

12- الخلاف في المراد بأبويه في قوله (آوى إليه أبويه) من سورة يوسف:

قال الله تعالى: "فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ

اللَّهُ آمِنِينَ".²

نص الاختلاف:

"وقيل: عني بقوله: آوى إليه أبويه، أبوه وخالته. وقال الذين قالوا هذا القول: كانت أم يوسف قد ماتت قبل، وإنما كانت عند يعقوب يومئذ خالته أخت أمه، كان نكحها بعد أمه".³ رواه عن: السدي.

"وقال آخرون: بل كان أباه وأمّه". رواه عن: ابن اسحاق.⁴

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر: وأولى القولين في ذلك بالصواب ما قاله ابن إسحاق، لأن ذلك هو الأغلب في استعمال الناس والمتعارف بينهم في أبوين، إلا أن يصح ما يقال أن أم يوسف كانت قد ماتت قبل ذلك بحجة يجب التسليم لها، فيسلم حينئذ لها".⁵

¹ المرجع السابق.

² [يوسف:99].

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16 / 266).

⁴ المرجع السابق، (16 / 267).

⁵ المرجع السابق.

الدراسة:

ذكر الإمام الطبري هنا الخلاف في معنى الأبوين، والخلاف في الأبوين هنا واقع في الأم لأنهم اتفقوا على أن الأب هو والده يعقوب عليه السلام؛ والخلاف هنا أنه هل كانت أباه مع أمه التي ولدته؟ أم خالته؟

رجح الإمام الطبري أنها أمه وليست خالته. واستدل بأن ذلك هو الأغلب في استعمال الناس، والمتعارف في معنى أبوين بينهم ولم يقدّم دليل على موت أمه.

ووافق معه الزمخشري، وابن عطية، والقمي، وأبو حيان، وابن كثير، والثعالبي، والبقاعي، والقنوجي، والمراغي.¹

وأما قول الجمهور وأكثر المفسرين أن أمه كانت قد ماتت، والمراد أبوه وخالته.

ومنهم: السمرقندي، والواحدي، والسمعاني، والكرماني، وابن الجوزي، والقرطبي، والبيضاوي، والحاازن، والسمين والبلنسي، والشوكاني، والقاسمي، والطاهر بن عاشور،²

قالوا: إن أمه قد ماتت في ولادة أخيه بنيامين. ثم تزوج يعقوب بخالة يوسف عليه السلام وهي التي تولت تربيته، وأطلق الأبوين هنا على الأب وزوج الأب على طريقة التغليب

¹ ينظر: "تفسير الكشاف" للزمخشري (325/3)، "المحرر الوجيز" للواحدى (79/8)، "غرائب القرآن ورجائب الفرقان" للنيسابوري (125/4)، "البحر المحيط" للزركشي (347/5)، "تفسير القرآن العظيم" لابن كثير (73/8)، "الجواهر الحسان" للثعالبي (174/2)، "نظم الدرر" للبقاعي (216/10)، "فتح البيان" للقنوجي (402/6)، "تفسير المراغي" للمراغي (42/13).

² ينظر: "بحر العلوم" للسمرقندي (177/2)، "الوجيز" للواحدى (560/1)، "الوسيط" للواحدى (635/2)، "تفسير القرآن" للسعدى (66/3)، "غرائب التفسير وعجائب التأويل" للكرماني (552/1)، "تذكرة الأريب" لابن الجوزي (268/1)، "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (454/11)، "أنوار التنزيل" للبيضاوي (499/1)، "الباب التأويل" للحاازن (42/3)، "الدر المصون" للسمين الحلي (558/6)، "تفسير مبهمات القرآن" للبلنسي (58/2)، "فتح القدير" للشوكاني (76/3)، "محاسن التأويل" للقاسمي (3595/9)، "التحرير والتنوير" لابن عاشور (55/13).

والتنزيل.

وقالوا: روي عن النبي صل الله عليه وسلم أنه قال: (الخالة أم)¹ فالخالة ام بنص هذا الحديث، فنزلت خالته منزلة الأم.

ولكن في رأي الطبري رحمه الله ومن معه هذا هو الظاهر الاستعمال القرآني أن المراد من الأبوين هو الأب والأم التي ولدته، ولا يجوز العدول عن ظاهر القرآن إلا بدليل ولا يجوز حمل الآية على تفسير وتفصيل لأمر مغيب إلا بدليل.

ويؤيده القاعدتان الترجيحيان:

قاعدة: "لا يجوز العدول عن ظاهر القرآن إلا بدليل"²

وقاعدة: "يجب حمل كلام الله على المعروف من كلام العرب دون الشاذ والضعيف والمنكر"³.

والله تعالى أعلم.

¹ أخرجه أبو داوود في سننه (284/2) برقم (2278)، والنسائي في الكبرى (169/5) برقم (8579).

² "قواعد الترجيح عند المفسرين" للحري (137/1).

³ المرجع السابق، (369/2).

الفصل الثالث: ترجيحات الإمام الطبري في القراءات القرآنية والفقہ وأسباب النزول من أول سورة يوسف إلى آخر سورة حجر.

تتضمن هذا الفصل على مبحثين، وجمعت فيها مسائل التي رجحها الإمام الطبري رحمه الله في القراءات القرآنية والفقہ وأسباب النزول، من أول سورة يوسف إلى آخر سورة حجر، ثم قمت بدراسة والمقارنة بين ترجيحات الطبري رحمه الله وغيره من أئمة التفسير.

المبحث الأول: الترجيحات في القراءات

وجدت في السور المحدد لي في البحث أربعة مسائل في القراءات القرآنية:

1- القراءات الواردة في قراءة (آيات للسائلين) من سورة يوسف:

قال تعالى: "لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلسَّائِلِينَ"¹

نص الاختلاف:

"واختلفت القراء في قراءة قوله: (آيات للسائلين).

فقرأته عامة قراء الأمصار "آيات" على الجماع. وروي عن مجاهد وابن كثير أنهما قرآ

ذلك على التوحيد"².

ترجيح الطبري:

"والذي هو أولى القراءتين بالصواب، قراءة من قرأ ذلك على الجماع، لإجماع الحجة

من القراء عليه"³.

الدراسة:

ذكر الطبري رحمه الله اختلاف القراء في قراءة لفظ "آيات" ورجح قراءة عامة قراء

الأمصار لإجماع الحجة عليها.

وذكر ابن عاشور في تفسيره أنه هنا جاء الآيات بلفظ الجمع ودليله، أنه جمع الآيات

هنا ليراعى فيه تعددها وتعدد أنواعها، لأن في قصة يوسف عليه السلام يوجد دلائل على ما

للصبر وحسن الطوية من عواقب الخير والنصر، أو على ما للحسد والإضرار بالناس من

¹ [يوسف:7].

² جامع البيان: (562/15).

³ المرجع السابق.

الاندحار والخيبة والهبوط. وفيها دلائل على صدق الرسول صل الله عليه وسلم وأن القرآن وحي من الله، وجاء في هذه السورة دلائل لا يعلمه إلا أحبار أهل الكتاب وذلك من المعجزات.

1

وقال القرطبي في تفسيره أنه قرأ أهل مكة "آية" على التوحيد. واختار أبو عبيد "آيات" على الجمع. قال: لأنها خير كثير.²

وقال النحاس: و"آية" هنا قراءة حسنة، أي لقد كان للذين سألوا عن خبر يوسف آية فيما خبروا به، لأنهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة فقالوا: أخبرنا عن رجل من الأنبياء كان بالشام أخرج ابنه إلى مصر، فبكى عليه حتى عمي؟ ولم يكن بمكة أحد من أهل الكتاب. ولا من يعرف خبر الأنبياء، وإنما وجه اليهود إليهم من المدينة يسألونه عن هذا فأنزل الله عز وجل سورة "يوسف" بجملة واحدة، وفيها كل ما في التوراة من خبر وزيادة. فكان هذا آية للنبي صلى الله عليه وسلم وبمنزلة إحياء عيسى ابن مريم عليه السلام الميت.³

و كذلك جاء في تفسير الدر المصون أن "قرأه ابن كثير «آية» بالإفراد، والمراد بها الجنس، والباقون بالجمع تصريحاً بالمراد لأنها كانت علامات كثيرة".

وكلما بحثت في التفاسير وجدت أن أكثر القراء والمفسرون قرأه بالجمع، فلذلك ومما سبق يتبين صواب ترجيح الطبري في اختياره لقراءة الجمع إذ أن القراءة الأخرى هي قراءة شاذة وعامة القراء رجحه بالجمع.

والله تعالى أعلم.

¹ ينظر: "التحرير والتنوير" لابن عاشور (218/12).

² "تفسير الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (129،130/9).

³ المرجع السابق.

2- القراءات الواردة في قراءة (يرتع ويلعب) من سورة يوسف:

قوله تعالى: (أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ)¹

نص الاختلاف:

"قال أبو جعفر: واختلفت القراء في قراءة ذلك.

فقرأته عامة قراء أهل المدينة: "يرتع ويلعب"، بكسر العين من يرتع وبالياء في يرتع ويلعب، على معنى: يفتعل، من الرعي: ارتعيت فأنا أرتعي. كأنهم وجهوا معنى الكلام إلي: أرسله معنا غدا يرتع الإبل ويلعب، (وإنّا له لحافظون).

وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة: "يرتع ويلعب" بالياء في الحرفين جميعا وتسكين العين. من قولهم: "رتع فلان في ماله"، إذا لها فيه ونعم وأنفقه في شهواته. ومن ذلك قولهم في مثل من الأمثال: "القَيْدُ والرَّعَّةُ"، ومنه قول القطامي:

أَكْفُرًا بَعْدَ رَدِّ الْمَوْتِ عَيِّي.. وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمِئَةَ الرِّتَاعَا

وقرأ بعض أهل البصرة: نرتع بالنون ونلعب بالنون فيهما جميعا، وسكون العين من

نرتع".²

ترجيح الطبري:

"قال أبو جعفر: وأولى القراءة في ذلك عندي بالصواب، قراءة من قرأه في الحرفين كليهما بالياء، وبجزم العين في يرتع، لأن القوم إنما سألوا أباهم إرسال يوسف معهم، وخذعوه بالخبر عن مسألتهم إياه ذلك، عما ليوسف في إرساله معهم من الفرح والنشاط بخروجه إلى الصحراء وفسحتها ولعبه هنالك، لا بالخبر عن أنفسهم. وبذلك أيضا جاء تأويل أهل التأويل".

¹ [يوسف:12].

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (569/15).

الدراسة:

ذكر الإمام الطبري اختلاف قراء الأمصار في قراءة "يرتع ويلعب"

- بكسر العين من يرتع وبالياء في كليهما.
- و" يرتع ويلعب" بالياء في الحرفين وتسكين العين.
- و" نرتع" بالنون و" نلعب" بالنون فيهما وسكون العين.

ورجح الإمام الطبري قراءة من قرأه في الحرفين كليهما بالياء، وبجزم العين في "يرتع".
يعني قراءة أهل الكوفة لأن هذه القراءة أحسن في المعنى والتأويل وبهذه القراءة جاء تأويل أهل
التأويل منهم: ابن عباس، قتادة، الضحاك، السدي.²

وتأويل الكلام عند الطبري رحمه الله: "أرسله معنا غدا نلهو ونلعب وننعم، وننشط في
الصحراء، ونحن حافظوه من أن يناله شيء يكرهه أو يؤذيه".³

وأما القرطبي ذكر في تفسيره هذه القراءات الثلاثة ورجح قراءة أهل المدينة يعني قراءة
الحرفين بالياء وبكسر العين فقال: نرتع ونلعب بالنون وإسكان العين قراءة أهل البصرة.
والمعروف من قراءة أهل مكة نرتع بالنون وكسر العين. وقراءة أهل الكوفة يرتع ويلعب بالياء
وإسكان العين. وقراءة أهل المدينة بالياء وكسر العين، القراءة الأولى من قول العرب"⁴

وفي معالم التنزيل ذكر البغوي هذه القراءات الثلاثة وذكر أسماء القراء ومعنى كل قراءة

¹ المرجع السابق، (570/15).

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (570/15).

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (573/15).

⁴ "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (139/9).

ورأي الإمام الطبري وتأويله، ولم يذكر الترجيح فقال: "قرأ ابن عامر وأبو عمرو، بالنون فيهما وجزم العين من نرتع. وقرأ أهل الكوفة بالياء فيهما وجزم العين من يرتع يعني يوسف. وقرأ يعقوب: نرتع بالنون ويلعب بالياء. والرتع هو: الاتساع في الملاذ. يقال: رتع فلان في ماله إذا أنفق في شهواته، يريد وتنتعم ونأكل ونشرب ونلهو وننشط. وقرأ أهل الحجاز: يرتع بكسر العين، وهو يفتعل من الرعي. ثم ابن كثير قرأ بالنون فيهما أي: نتحارس ويحفظ بعضنا بعضا. وقرأ أبو جعفر ونافع بالياء إخبارا عن يوسف، أي: يرعى الماشية كما نرعى نحن.¹

وأول ابن عاشور كل واحد من القراءات بتأويل جميل و بين أنه يكون مفاد المعنى على التأويلين واحد، فقال: ويرتع قرأه نافع وأبو جعفر ويعقوب بياء الغائب وكسر العين. وقرأه ابن كثير بنون المتكلم المشارك وكسر العين وهو على قراءتي هؤلاء الأربعة مضارع ارتعى وهو افتعال من الرعي للمبالغة فيه.²

فهو حقيقة في أكل المواشي والبهائم واستعير في كلامهم للأكل الكثير لأن الناس إذا خرجوا إلى الرياض والأرياف للعب والمسابقة تقوى شهوة الأكل فيهم فيأكلون أكلا ذريعا لذلك شبه أكلهم بأكل الأنعام. وإنما ذكروا ذلك لأنه يسر أباهم أن يكونوا فرحين. وقرأه ابن عامر وأبو عمرو بنون وسكون العين. وقرأه حمزة، عاصم والكسائي، وخلف بياء الغائب وسكون العين وهو على قراءتي هؤلاء الستة مضارع رتع إذا أقام في خصب وسعة من الطعام. والتحقيق أن هذا مستعار من رتعت الدابة إذا أكلت في المرعى حتى شبع. فمفاد المعنى على التأويلين واحد.³

وبنحو ذلك ذكر الشوكاني قراءات الثلاثة والتأويل فيهم: "قرأ أهل البصرة وأهل مكة

¹ ينظر: "طيبة" للبغوي (4 / 220).

² "التحرير والتنوير" لابن عاشور (12 / 229).

³ "التحرير والتنوير" لابن عاشور (12 / 229).

وأهل الشام بالنون وإسكان العين كما رواه البعض عنهم. وقرأوا أيضا بالاختلاس، وقرأ الباقون بالنون وكسر العين، والقراءة الأولى مأخوذة من قول العرب رتع الإنسان أو البعير إذا أكل كيف شاء، أو المعنى: نتسع في الخصب، وكل مخصب راتع قال الشاعر: فارعى فزارة لا هناك المرتع. والقراءة الثانية مأخوذة من: رعي الغنم. وقرأ مجاهد وقتادة يرتع ويلعب بالتحية فيهما، ورفع يلعب على الاستئناف، والضمير ليوسف".¹

وبنحو الذي ذكر آنفا ذكر هذه القراءات البيضاوي في تفسيره" وقرأ ابن كثير نرتع بكسر العين على أنه من ارتعى يرتعي ونافع بالكسر والياء فيه وفي يَلْعَبُ. وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على إسناد الفعل إلى يوسف. وقرئ «يَرْتَعُ» من أرتع ماشيته و«يَرْتَعُ» بكسر العين ويَلْعَبُ بالرفع على الابتداء".²

ومما سبق والله أعلم ربما الترجيح هو قول الطبري رحمه الله لأن قراءة الحرفين بالياء وسكون العين أحسن في المعنى والتأويل وبهذه القراءة جاء تأويل أهل التأويل منهم: ابن عباس، قتادة، الضحاك، السدي والباقي.
والله تعالى أعلم بالصواب.

3- القراءات الواردة في كلمة " بُشْرَى " من سورة يوسف:

قال الله تعالى: "جَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ".³

¹ "فتح القدير" للشوكاني (12/3).

² "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (157/3).

³ [يوسف:10].

نص الاختلاف:

وقوله "يا بُشْرَى" اختلفت القراء في قراءة ذلك:

فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة: "يا بُشْرَى" بإثبات ياء الإضافة، غير أنه أدغم الألف في الياء طلباً للكسرة التي تلزم ما قبل ياء الإضافة من المتكلم، في قولهم: "غلامي" و"جاري" في كل حال، وذلك من لغة طيء، كما قال أبو ذؤيب:

سَبَقُوا هَوِيَّ وَأَعْنَقُوا لِهَوَاهُمْ... فَتُخْرِمُوا وَلِكُلِّ جَنْبٍ مَصْرَعٌ

وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين: (يا بُشْرَى) بإرسال الياء وترك الإضافة.

وإذا قرئ ذلك كذلك احتمل وجهين من التأويل:

أحدهما ما قاله السدي، وهو أن يكون اسم رجل دعاه المستقي باسمه، كما يقال: يا زيد. فيكون بشري في موضع رفع بالنداء.

وتأويل الآخر: أن أراد إضافة البشري إلى نفسه وحذف الياء وهو يريد بها فيكون مفرداً وفيه نية الإضافة. كما تفعل العرب في النداء فتقول: "يا نفس اصبري" و"يا نفسي اصبري"، فتفرد وترفع لكن فيه نية الإضافة. وتضيف أحياناً وتكسر. كما تقول: "يا غلام أقبل"، و"يا غلامي أقبل"¹.

ترجيح الطبري:

"وأعجب القراءة في ذلك إلى قراءة من قرأه بإرسال الياء وتسكينها، لأنه إن كان اسم رجل بعينه كان معروفاً فيهم كما قال السدي، فتلك هي القراءة الصحيحة لا شك فيها. وإن كان من التبشير فإنه يحتمل ذلك إذا قرئ كذلك على ما بيئت.

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (4/15).

وأما التشديد والإضافة في الياء، فقراءة شاذة، لا أرى القراءة بها، وإن كانت لغة معروفة، لإجماع الحجة من القراءة على خلافها".¹

الدراسة:

ذكر الإمام الطبري اختلاف قراء الأمصار في قراءة لفظ (يا بشرى) وكانت هناك رأيين فقراه أهل المدينة بإثبات ياء الإضافة والكوفيين بإرسال الياء وترك الإضافة. وفي كل رأي يتغير التأويل والمعنى، ولقد ذكرت هذا الاختلاف في فصل الأول من الرسالة في قسم ترجيحات الطبري رحمه الله في التأويل.

وأما الطبري رحمه الله فقد رجح قراءة الكوفيين ويقول أن هذا القراءة أعجب القراءة عنده، لأن في هذا القراءة يحتمل كلا المعنيين فإن كان بمعنى "اسم رجل معين" فتلك هي القراءة الصحيحة وكذلك إن كان من التبشير فإنه يحتمل ذلك.

و لكن كما بين لي من خلال البحث في ذلك خالف الجمهور مع الطبري رحمه الله ورجحوا قراءة أهل المدينة. فقال ابن عاشور في التحرير والتنوير: "وقرأ الجمهور يا بشراي بإضافة البشرى إلى ياء المتكلم. وقرأ حمزة، عاصم، والكسائي، وخلف بدون إضافة".²

و كذلك ذكر البغوي رأي الجمهور في كتابه أن الأكثرون قرأه بالإضافة فقال في ذلك: قال يا بشرى قرأ الأكثرون هكذا بالألف وفتح الياء، بشر المستقي أصحابه يقول: أبشروا. وقرأ أهل الكوفة: يا بشرى، بغير إضافة، يريد نادى المستقي رجلا من أصحابه اسمه بشرى".

3

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (4/15).

² "التحرير والتنوير" لابن عاشور (12/241).

³ "تفسير البغوي طيبة" للبغوي (4/224).

وكذلك جاء في فتح القدير أن الأكثرين قرأه بالاضافة: "يا بشراي هكذا قرأ أهل المدينة وأهل مكة وأهل البصرة، وأهل الشام بإضافة البشرى إلى الضمير. وقرأ أهل الكوفة «يا بشرى» غير مضاف".¹

و جاء في تفسير القرطبي أنه " يا بشرى هذا غلام" يكون قراءة أهل المدينة وأهل البصرة، وقرأ أهل الكوفة " يا بشرى " غير مضاف.² وكذلك ذكر رأي الأكثرين في تفسير البيضاوي أنه قرأ بالإضافة.³

فيظهر من خلال المناقشة السابقة وعرض أقوال المفسرين أن رأي الأكثرين هو قراءة أهل المدينة يعني قراءة الإضافة ولكن الإمام الطبري رحمه الله اختار قراءة أهل الكوفة لأن في هذا القراءة يحتمل كلا المعنيين فإن كان بمعنى "اسم رجل معين" فتلك هي القراءة الصحيحة وكذلك إن كان من التبشير فإنه يحتمل ذلك.

والله تعالى أعلم بالصواب.

4- القراءات الواردة في (هَيْتَ لَكَ) من سورة يوسف:

قوله تعالى: (وَرَأَوْنَاهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ)⁴

نص الاختلاف:

وقوله: وقالت هيت لك، اختلفت القراء في قراءة ذلك. فقرأته عامة قراء الكوفة

¹ "فتح القدير للشوكاني" (3/ 16).

² "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (9/ 153)

³ "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوري (3/ 158)

⁴ [يوسف: 22].

والبصرة (هَيْتَ لَكَ) بفتح، الهاء والتاء، بمعنى: هَلَمْ لَكَ، وادن وتقرَّب.¹

و بهذا النحو قرأه وتأوله: ابن عباس، عكرمة، قتادة، زرّ بن حبيش، عن الحسن، عن السدي، عن مجاهد وابن إسحاق والثوري.

وقرأ ذلك جماعة من المتقدمين: "وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ" بكسر الهاء وضم التاء، والهمزة بمعنى: تهيّأت لك. من قول القائل: "هئت للأمر أهية هَيْئَةً".²

رواه عن: ابن عباس، وأبو عبد الرحمن السلمي، عكرمة، أبو وائل.

وقرأ ذلك عامة قراءة أهل المدينة: "هَيْتَ لَكَ" بكسر الهاء، وتسكين الياء، وفتح التاء.

وقرأه بعض المكيين: "هَيْتُ لَكَ" بفتح الهاء، وتسكين الياء، وضم التاء.

وقرأه بعض البصريين، وهو عبد الله بن إسحاق: "هَيْتَ لَكَ" بفتح الهاء، وكسر التاء.

ترجيح الطبري:

قال أبو جعفر: وأولى القراءة في ذلك، قراءة من قرأه: (هَيْتَ لَكَ) بفتح الهاء والتاء، وتسكين الياء، لأنها اللغة المعروفة في العرب دون غيرها. وأنها فيما ذكر قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم". وذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى: أن العرب لا تثنى "هيت" ولا تجمع ولا تؤنث. وأنها تصوره في كل حال، وإمّا يتبين العدد بما بعد، وكذلك التأنيث والتذكير. وقال: تقول للواحد: "هيت لك" وللإثنين: "هيت لكما" وللجمع: "هيت لكم"، وللنساء: "هيت لكن".³

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16 / 25).

² المرجع السابق، (16 / 28).

³ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (16 / 31).

الدراسة:

ذكر الإمام الطبري اختلاف القراء في قراءة لفظ (هَيْتَ لَكَ) ورجح قراءة عامة قراءة الكوفة والبصرة: (هَيْتَ لَكَ).

ووافقه كثير من المفسرين والقراء والصحابة فمنهم ابن عباس، زرّ بن حبيش، الثوري، عن مجاهد، ابن إسحاق، عكرمة، قتادة، عن الحسن، عن السدي. وبها قرأ أبو عمرو بن العلاء وعاصم والأعمش وحمزة والكسائي.

ورجح القرطبي رضي الله عنه في تفسيره هذه القراءة وقال: " فيها سبع قراءات، فمن أجل ما فيها وأصححه إسنادا ما رواه الأعمش عن أبي وائل قال: سمعت عبد الله بن مسعود يقرأ " هَيْتَ لَكَ " قال فقلت: إن قوما يقرءونها " هيت لك " فقال: إنما أقرأ كما علمت " ¹ و جاء في تفسير الزمخشري رحمه الله: " وقرئ هَيْتَ بفتح الهاء وكسرهما مع فتح التاء، وبنائوه كبناء أين، وعيط. وهيت كجبر وهيت كحيث " ².

يتبين من عرض أقوال المفسرين ومن دلائل التي ذكر الطبري رحمه الله أن قراءة الراجح هو قراءة عامة قراءة الكوفة والبصرة: (هَيْتَ لَكَ) بفتح، الهاء والتاء.

لأن أكثر القراء من قراء الكوفة والبصرة قرأه بهذا الشكل وذكرت أسماء أكثرهم في قسم اختلاف أهل التأويل وأيضا لأنها اللغة المعروفة في العرب دون غيرها، وأنها فيما ذكر قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

والله أعلم.

¹ "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي (9/ 163).

² "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل" للزمخشري (2/ 455).

المبحث الثاني: ترجيحات الإمام الطبري في الفقه وأسباب النزول:

للأسف لم أجد الترجيحات الفقهية والترجيحات في أسباب النزول في هذه السور، على أنها موجودة في سور أخرى وسأذكر أمثلة من هذه المطالب:

1- عدة الحامل المتوفى عنها زوجها :

قال الله تعالى في سورة طلاق : "وَاللَّائِي يَكْسَنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا" ¹.

نص الاختلاف:

وقوله: "وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ" في انقضاء عدتهن أن يضعن حملهن، وذلك إجماع من جميع أهل العلم في المطلقة الحامل، وأما في المتوفى عنها ففيها اختلاف بين أهل العلم: منهم من قال: حكم قوله: "وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ" عام في المطلقات والمتوفى عنهن.

وقال آخرون: ذلك خاص في المطلقات، وأما المتوفى عنها فإن عدتها آخر الأجلين، وذلك قول مروى عن علي وابن عباس رضي الله عنهما ².

ترجيح الطبري:

"والصواب من القول في ذلك أنه عام في المطلقات والمتوفى عنهن، لأن الله تعالى عم بقوله بذلك فقال: "وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ" ولم يخص بذلك الخبر عن مطلقة دون متوفى عنها، بل عم الخبر به عن جميع أولات الأحمال، إن ظنّ ظاناً أن قوله:

¹ [طلاق:4].

² "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (58/23).

"وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعَنَّ حَمْلَهُنَّ" في سياق الخبر عن أحكام المطلقات دون المتوفى عنهنّ، فهو بالخبر عن حكم المطلقة أولى بالخبر عنهنّ، وعن المتوفى عنهنّ، فإن الأمر بخلاف ما ظنّ. وذلك أن ذلك وإن كان في سياق الخبر عن أحكام المطلقات، فإنه منقطع عن الخبر عن أحكام المطلقات، بل هو خبر مبتدأ عن أحكام عدد جميع أولات الأحمال المطلقات منهنّ وغير المطلقات، ولا دلالة على أنه مراد به بعض الحوامل دون بعض من خبر ولا عقل، فهو على عمومته لما بيّنا¹

الدراسة:

هذا مثال من أحد ترجيحات الفقهية التي يذكر في تفسير الطبري، في هذا المسئلة ذكر الإمام الطبري الاختلاف العلماء في عدة الحامل المتوفى عنها زوجها فمن العلماء من جعل عدة المتوفى عنها زوجها آخر الأجلين باعتبار العطف على الآية السابقة وخصوا الآية السابقة بالمطلقات. ومنهم من جعلها عامة في المطلقات والمتوفى عنها زوجها و هذا ما رجحه الإمام الطبري رحمه الله.

وبالنسبة لما جاء في كتب التفاسير الأخرى نلاحظ أن أكثر المفسرون اختاروا ما اختاره الطبري رحمه الله وبعضهم قاموا بذكر الاختلافات فقط ولم يرجحوا قول من الأقوال. فمثلا ذكر البيضاوي رحمه الله في تفسيره على تأييد هذا الرأي أدلة يجدر أن أذكر وألخص هذه الأدلة هنا.

فقال أولا أن هذا حكم يعم المطلقات والمتوفى عنهم أزواجهن، والمحافظة على عمومته أولى من محافظة عموم قوله: "وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ

¹ المرجع السابق.

ثم جاء البيضاوي رحمه الله بأدلة يدل على ذلك: "أولا: أن عموم أولات الأحمال بالذات وعموم أزواجا بالعرض، والحكم معلل ها هنا بخلافه ثمة. ثانيا: ولأنه صح أن سبيعة بنت الحرث وضعت بعد وفاة زوجها بليال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «قد حللت فتزوجي». ثالثا: ولأنه متأخر النزول فتقدمه في العمل تخصيص وتقديم الآخر بناء للعام على الخاص والأول راجح للوافق عليه²."

وكذلك أشار الزمخشري في تفسيره بأن هذا الآية عام وقال: "فاشتمل على المطلقات والمتوفى عنهن. وكان ابن مسعود وأبي وأبو هريرة وغيرهم لا يفرقون. وعن علي وابن عباس: عدة الحامل المتوفى عنها أبعد الأجلين"³.

وهو رأي الجمهور، لكن ذهب الحنفية إلى أن عموم "وأولات الأحمال" ناسخ لعموم قوله تعالى: "ويذرون أزواجا" في مقدار ما تعارضا فيه، ومآل الرأيين واحد هو أن عدة الحامل وضع حملها سواء كانت معتدة من طلاق أم من وفاة زوجها⁴.

ويظهر من عرض أقوال المفسرين ومن ظاهر الآية أن عدة الحوامل بالوضع سواء كن مطلقات أو متوفى عنهن، وهو رأي الجمهور أيضا من عدة وجوه:

أحدها: أن عموم "وأولاتُ الأَحْمَالِ" حاصل بذات اللفظ لأن الموصول مع صلته من

صيغ العموم.

¹ [بقرة:234].

² ينظر: "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" للبيضاوي (5/221).

³ "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل" للزمخشري (4/557).

⁴ "التحرير والتنوير" لابن عاشور (28/322).

وثانيها: أن الحكم في عموم "وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ" علق بمدلول صلة الموصول وهي مشتق، وتعليق الحكم بالمشتق يؤذن بتعليل ما اشتق منه.

وثالثها: قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدة سبيعة الأسلمية¹، وقد روي البخاري عن أبو سلمة قال: "جاء رجل إلى ابن عباس، وأبو هريرة جالس فقال: أفنتي في امرأة ولدت بعد زوجها بأربعين ليلة. فقال: ابن عباس آخر الأجلين. قلت أنا: "وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ" قال أبو هريرة: أنا مع ابن أخي يعني أبا سلمة فأرسل ابن عباس غلامه كريبا إلى أم سلمة يسألها، فقالت: قتل زوج سبيعة الأسلمية وهي حبلى، فوضعت بعد موته بأربعين ليلة، فخطبت، فأنكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أبو السنابل فيمن خطبها"².

والله تعالى أعلم.

2- ترجيح الطبري في سبب نزول قوله تعالى: "لَا تُحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ"

نص الاختلاف:

"يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم: لا تحرك يا محمد بالقرآن لسانك لتعجل به. واختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله قيل له: "لَا تُحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ" فقال بعضهم: قيل له ذلك لأنه كان إذا نزل عليه منه شيء عجل به يريد حفظه من حبه إياه. فقيل له: لا تعجل به فإننا سنحفظه عليك، وقال آخرون: بل السبب الذي من أجله قيل له ذلك، أنه كان يُكثر تلاوة القرآن مخافة نسيانه، فقيل له: "لَا تُحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ"

¹ سبيعة بنت الحارث الأسلمية، وكانت امرأة سعد بن خولة، فتوفي عنها بمكة، (أنظر، الإستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر، (2 / 100).

² صحيح البخاري، رقم الحديث 4909.

به" إن علينا أن نجعله لك ونقرئك فلا تنسى".¹

ترجيح الطبري:

وأشبه القولين بما دلّ عليه ظاهر التنزيل، القول الذي روى عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، وذلك أن قوله تعالى: "إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ" ينبئ أنه إنما نهي عن تحريك اللسان به متعجلاً فيه قبل جمعه، ومعلوم أن دراسته للتذكر إنما تكون من النبي صلى الله عليه وسلم من بعد جمع الله له ما يدرس من ذلك".²

الدراسة:

ذكر الإمام الطبري هنا إختلاف أهل التأويل في سبب نزول قال تعالى: "لَا تُحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ".

فهناك من قال إنها نزلت لأن الرسول صل الله عليه وسلم كان يحرك لسانه بالقرآن إذا أنزل عليه قبل فراغ جبريل عليه السلام من القراءة ليحفظه. وهناك من قال أن كثرة تلاوة الرسول صل الله عليه وسلم كانت مخافة من نسيانه، ورجح الطبري رحمه الله القول الأول.

و إذا ننظر في التفاسير نرى أن المفسرون ذكروا في سبب نزول هذه الآيات القول الأول، ولم يذكر ابن كثير القول الثاني في تفسيره، ولا القرطبي، ولا البغوي، ولا صاحب فتح القدير؛ مما ينبئ باختيار الجمهور للقول الأول الذي رجحه الطبري رحمه الله في تفسيره.

وهو الأظهر والله أعلم.

¹ "جامع البيان في تأويل القرآن" للطبري (23/ 486).

² المرجع السابق.

الخاتمة

الحمد لله رب العالمين، الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والحمد لله الذي وفق على الخير وأعان.

أحمد سبحانه وهو أهل الحمد والشكر؛ وأثني عليه لتيسيره إتمام هذا السفر، وأسأله سبحانه أن يجعل خير أعمالنا خواتمها، وأما بعد:

فقد وصلنا إلى نهاية تلك الرحلة الماتعة مع ترجيحات الإمام الجليل ابن جرير الطبري، وأحمد لله تعالى الذي يسر لي ووفقي لإكمال هذا البحث المتواضع.

وفي خاتمة هذا الرسالة أسجل بعض النتائج التي ظهرت لي أثناء هذا الرسالة، ويمكن إيجازه في النقاط التالي:

1. ظهر لي من خلال هذا البحث سعة علم الإمام الطبري رحمه الله تعالى، وأنه من العلماء الكبار الذين لهم باع طويل في العلم والفهم، ويعتبر علما من أعلام التفسير وإماما من الأئمة المبدعين، وحرص على التزام الكتاب والسنة.
2. استخدم الإمام الطبري قواعد المعتمدة في الترجيح في ترجيحاته.
3. يظهر من خلال البحث في التفسير الطبري أن الإمام الطبري كان يلتزم بالتفسير بالمأثور، وينقل الآثار.
4. كان يهتم الإمام الطبري بالاختيار والترجيح بين أقوال أهل التأويل فمثلا يذكر الأقوال ثم يرجح ويعلل.
5. المواضع التي وقع فيها الاستدراك من الإمام الطبري رحمه الله في الغالب هي من مواطن الخلاف بين المفسرين.
6. وجدت أن قول الجمهور له وزن في الغالب والقول الشالا غالبا بعيد عن الصحة، لكن

هذا ليست قاعدة عامة، وأحياناً يحدث العكس.

7. الطبري رحمه الله من المفسرين الذين لهم دراية بالرواية، وتفسيره أفضل كتاب في الترجيح

لأن كتب التفسير تتفاوت بحسب منهجية المفسرين وطريقة مناقشتهم في المسائل والأقوال. لذا أفضل التفاسير في الترجيح بين الأقوال هي كتب التفسير بالرواية.

8. ليس من السهولة لمكان الوصول إلى القول الصواب عند الاختلاف في التفسير، ولذا

لا بد من بذل الجهد، واستفراغ الوسع بالتأمل الدقيق، والنظر العميق، ومجاهدة النفس على الإتيان بالأسباب الموصلة إلى الحق، والصبر والجلد على مشقة البحث في ذلك، مع الاستعانة بالأسباب الأخرى المعينة على معرفة الصواب، كسؤال أهل العلم الراسخين فيه، والإلمام بالقواعد الترجيحية المعتمدة عند العلماء التفسير.

9. معرفة الأقوال الراجحة والصحيحة في سورة الأنعام، ولا شك أن هذا من أهم مقاصد التفسير.

10. يحرص الإمام الطبري بذكر نص أقوال أهل التأويل بعد تلخيص اختلافاتهم

بقوله: ذكر من قال ذلك، ثم يذكر الأقوال والآثار الواردة في المسألة.

11. بحث عن آراء المفسرين والسير في كتب التفسير وتتبع أقوالهم ومعرفة أدلتهم

عند تفسير آية، يزيد من سعة أفق طالبة العلم، وهو عمل مفيد وممتع جداً، وأن دراسة الترجيحات المبنية على المقارنة والموازنة تعطي الباحث قدرة قوية على سير أقوال المفسرين، وفهمها، ومناقشتها، وتحقيق صحتها من سقيمها، وتكسب الباحث ملكة تفسيرية قد لا تتوفر في دراسة كثير من الموضوعات.

وفي الختام أرجوا أن أكون أسهمت ولو بجهد القليل في خدمة كتاب الله تعالى وعلومه.

وأسأل الله أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم وينفع به من قرأه.

الفهارس العامة

- 1- فهرس الآيات القرآنية.
- 2- فهرس الأحاديث النبوية الشريفة.
- 3- فهرس الأعلام المترجم لهم.
- 4- فهرس المصادر والمراجع

فهرس الآيات القرآنية

الصفحة	الآية
28	قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِعَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ [الأعراف: 33].
29	ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُعَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ [يوسف: 49].
38	وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۗ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا [النساء: 159].
39	فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا [مريم: 24].
39	وَشَرُّهُ بِشَمَنِ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنْ الزَّاهِدِينَ [يوسف: 20].
40	وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ [الأنعام: 82].
40	قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ [الأنعام: 33].
41	فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ [آل عمران: 36].
42	عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ * لَهُ مُعَقِّبَاتٌ

	مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ [الرعد: 9، 11].
44	لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَمُمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ [المتحنة: 8].
44	فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَقَعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ [المتحنة: 5].
48	وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ [يوسف: 24].
52	وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِينَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ [يوسف: 36].
55	فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السِّقَايَةَ فِي رِجْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَيْتَهَا الْعِيرُ إِيَّاكُمْ لَسَارِقُونَ [يوسف: 70].
58	حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ [يوسف: 110].
62	الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ [يوسف: 1].
64	جَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا عَلَاقٌ وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ [يوسف: 19].
68	وَشَرَّوهُ بِشَمْنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ [يوسف: 20].

75	" وَشَرُّهُ بِثَمَنِ بَحْسٍ ذَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الرَّاهِدِينَ [يوسف: 20].
77	وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نُجْزِي الْمُحْسِنِينَ [يوسف: 22].
83	وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ [يوسف: 42].
86	قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ [يوسف: 55].
88	فَلَمَّا اسْتِيسَا سُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاءَكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ [يوسف: 80].
92	فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ [يوسف: 99].
95	لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ [الفتح: 21].
96	فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ [يوسف: 99].
101	لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْسَّائِلِينَ [يوسف: 7].
103	أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ [يوسف: 12].

106	<p>جَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا عُلَامٌ وَأَسْرُوهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ [يوسف:10].</p>
109	<p>وَرَأَوْتَهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَّقَتْ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ [يوسف:22].</p>
113	<p>وَاللَّائِي يَكْتُمْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعَدَّ هُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنَّ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا [طلاق:4].</p>
115	<p>وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا [بقرة:234].</p>

فهرس الأحاديث النبوية الشريفة.

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
28	جندب بن عبد الله	مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ.
116	أبوهريرة	قتل زوج سبيعة الأسلمية وهي حبلى، فوضعت بعد موته بأربعين ليلة، فخطبت...

فهرس الأعلام المترجم لهم

الصفحة	الإسم
12	محمد بن حميد الرازي
12	سليمان بن عبدالرحمن الطلحي
12	عبدالمملك بن أبي الشوارب الأموي
13	إسماعيل بن موسى الفزاري
13	هناد بن السري
13	أبي همام الوليد بن شجاع السكوني
13	أبي كرب
13	محمد بن العلاء

13	أحمد بن منيع
14	عماد بن موسى القرزاز
14	محمد بن موسى الحرشي
16	أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني
16	أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني
16	أبو الطيب عبد الغفار بن عبيد الله بن السري الحصيبي المقرئ الواسطي
17	أبو عمرو محمد بن أحمد بن حمدان النيسابوري
17	أبو الفرج المعافى بن زكريا بن يحيى الجريري النهرواني
34	بدر الدين الزركشي
34	إبراهيم بن محمد بن مفلح الراميني الأصل الدمشقي
35	محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي

فهرس المصادر والمراجع

- 1- القرآن الكريم
- 2- جامع البيان في تأويل القرآن، أبو جعفر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير، ط: الأولى (مؤسسة الرسالة، 2000م).
- 3- الإتيان في علوم القرآن، السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد ابن سابق الدين الخضير، ط: (الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1974م).
- 4- أحكام القرآن، الرازي، أحمد بن على أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي، ط: (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1405هـ).
- 5- إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، أبو السعود العمادي، محمد بن محمد بن مصطفى، ط: (بيروت: دار إحياء التراث العربي).
- 6- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار، ط: (بيروت: دار الفكر للطباعة و النشر و التوزيع، 1995 م).
- 7- الأعلام، الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد بن على بن فارس، ط: الخامسة عشر (دار العلم للملايين، 2002 م).
- 8- الإمام الطبري شيخ المفسرين وعمدة المؤرخين ومقدم الفقهاء المحدثين صاحب المذهب الجريري، الزحيلي، محمد، ط: الثانية (دمشق: دارالقلم، 1999م).
- 9- إنباه الرواة على أنباه النحاة، القطفني، جمال الدين أبو الحسن على بن يوسف، ط: الأولى (قاهرة: دار الفكر العربي، 1982م).
- 10- أنوار التنزيل وأسرار التأويل، البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد

الله بن عمر بن محمد الشيرازي، ط: الأولى (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ).

11- إيجاز البيان عن معاني القرآن، النيسابوري، محمود بن أبي الحسن بن الحسين، أبو القاسم، نجم الدين، ط: الأولى (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1415هـ).

12- باهر البرهان في معاني مشكلات القرآن، النيسابوري، محمود بن أبي الحسن بن الحسين، أبو القاسم، ط: (المكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1998م).

13- بحر العلوم، السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم، أبو الليث.

14- البحر المحيط في أصول الفقه، الزركشي، ابو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر، ط: الأولى (دار الكتبي، 1994م).

15- البحر المحيط في التفسير، لابن حيان، أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي، ط: (بيروت: دار الفكر، 1420هـ).

16- البداية والنهاية، عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن عمر البصري ثم الدمشقي، ط: الأولى (دار إحياء التراث العربي، 1988م).

17- البرهان في علوم القرآن، الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر، ط: الأولى (دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، 1957م).

18- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، الذهبي، أبو عبد الله شمس الدين، ط: الثانية (بيروت: دار الكتاب العربي، 1993م).

- 19- تاريخ التشريع الإسلامي، محمد الحضري بك، محمد بن عفيفي الباجوري، ط: (بيروت: دار المعرفة، 1960م).
- 20- تاريخ بغداد وذيوله، خطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت، ط: الأولى (بيروت: دار الكتب العلمية، 1417هـ).
- 21- تاريخ دمشق، ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن، ط: (دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 1995 م).
- 22- تأويل مشكل القرآن، لابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم، ط: (بيروت: دار الكتب العلمية).
- 23- التحرير والتنوير، ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر، ط: (تونس: الدار التونسية للنشر، 1984م).
- 24- تذكرة الأريب في تفسير الغريب، الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي، ط: الأولى (بيروت: دار الكتب العلمية، 2004م).
- 25- التسهيل لعلوم التنزيل، ابن جزي، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، أبو القاسم، ط: الأولى (بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، 1416هـ).
- 26- تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين، ط: (الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990م).
- 27- تفسير القرآن العزيز، ابن أبي زمنين، أبو عبد الله محمد بن عبد الله المري، ط: الأولى (القاهرة: الفاروق الحديثة، 2002م).
- 28- تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، ط: الثانية (دار طيبة للنشر والتوزيع، 1999 م).

- 29- تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور، ط: الأولى (بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م).
- 30- تفسير المراغي، المراغي، أحمد بن مصطفى، ط: الأولى (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1946م).
- 31- التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، الزحيلي، وهبة بن مصطفى، ط: الثانية (دمشق: دار الفكر المعاصر، 1418هـ).
- 32- التفسير الوسيط للقرآن الكريم، محمد سيد طنطاوي، ط: الأولى (القاهرة: دار تحفة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م).
- 33- التفسير الوسيط، الزحيلي، وهبة بن مصطفى، ط: الأولى (دمشق: دار الفكر، 1422هـ).
- 34- التفسير والمفسرون، الذهبي، أبو عبد الله شمس الدين، ط: (القاهرة: مكتبة وهبة).
- 35- تقريب التهذيب، بن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد، ط: الأولى (سوريا: دار الرشيد، 1986م).
- 36- تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، ط: (لبنان: دار الكتب العلمية).
- 37- تهذيب الأسماء واللغات، النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف، ط: (بيروت: دار الكتب العلمية).
- 38- تهذيب التهذيب، بن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد، ط: الأولى: (هند: طبعة دائرة المعارف النظامية، 1326هـ).

- 39- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، الحافظ المزي، يوسف بن عبد الرحمن جمال الدين ابن الزكي، ط: الأولى (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1980م).
- 40- التوقيف على مهمات التعاريف، عبد الرؤوف المناوي، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين، ط: الأولى (قاهرة: عالم الكتب 38 عبد الخالق ثروت، 1990م).
- 41- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، ط: الأولى (مؤسسة الرسالة، 2000م).
- 42- الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الحزرجي الأندلسي، ط: الثانية (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م).
- 43- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، لسمن الحلبي، أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، ط: (دمشق: دارالقلم).
- 44- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله، ط: الأولى (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ).
- 45- زاد المسير في علم التفسير، الحافظ ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي، ط: الأولى (بيروت: دار الكتاب العربي، 1422هـ).
- 46- سنن أبي داود، أبو داود، سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني، ط: (بيروت: المكتبة العصرية).
- 47- سنن الترمذي، الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، ط: (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998م).
- 48- السنن الكبرى، النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي

- الخراساني، ط: الأولى (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001 م).
- 49- سير أعلام النبلاء، الذهبي، أبو عبد الله شمس الدين، ط: الثالثة (مؤسسة الرسالة، 1985 م).
- 50- شرح القواعد الفقهية، الزرقا، أحمد بن الشيخ محمد بن عثمان بن محمد، ط: الثانية (دمشق: دارالقلم، 1989م).
- 51- طبقات الشافعية الكبرى، السبكي، أبو نصر تاج الدين، ط: الثانية (هجر للطباعة والنشر و التوزيع، 1413هـ).
- 52- طبقات الشافعيين، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، ط: (مكتبة الثقافة الدينية، 1993 م).
- 53- طبقات الفقهاء، الشيرازي، أبو إسحاق، إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزابادي، ط: الأولى (بيروت: دار الرائد العربي، 1970م).
- 54- طبقات النسابين، أبو زيد، بكر بن عبد الله، ط: الأولى (الرياض: دار الرشد، 1987 م).
- 55- غرائب التفسير وعجائب التأويل، الكرمانى، محمود بن حمزة بن نصر، أبو القاسم، ط: (بيروت، جدة، مؤسسة علوم القرآن: دار النشر، دار القبلة للثقافة الإسلامية).
- 56- غريب القرآن، أبو محمد عبد الله بن مسلم، ط: (مصر: دار الكتب العلمية، 1978 م).
- 57- فتح البيان في مقاصد القرآن، القنوجي، أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن، ط: (بيروت: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، 1992م).
- 58- فتح القدير، الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، ط: الأولى (دمشق، بيروت: دار ابن كثير، دار الكلم الطيب، 1414هـ).

- 59- القاموس المحيط، الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب، ط: الثامنة (بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 2005م).
- 60- قواطع الأدلة في الأصول، السمعاني، منصور بن محمد بن عبد الجبار، أبو المظفر، ط: (دار الكتب العلمية، 1997م).
- 61- قواعد الترجيح عند المفسرين دراسة نظرية تطبيقية، حسين بن علي بن حسين الحرابي، ط: الأولى (دار القاسم، 1996م).
- 62- الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، ط: الثالثة (بيروت: دار الكتاب العربي، 1407 هـ).
- 63- الكشف والبيان عن تفسير القرآن، الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق، ط: الأولى (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2002م).
- 64- لباب التأويل في معاني التنزيل، الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي أبو الحسن، ط: الأولى (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ).
- 65- لسان العرب، ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، ط: الثالثة (بيروت: دار صادر، 1414م).
- 66- مجموع الفتاوى، بن تيمية الحرابي، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم، ط: (المدينة المنورة: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، 1995م).
- 67- محاسن التأويل، القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد، ط: الأولى (بيروت: دار الكتب العلمية، 1418هـ).
- 68- محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية - الدولة العباسية، محمد الخضري بك، ط: (دار القلم، 1986م).

- 69- محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية_الدولة العباسية، محمد الحضري بك، محمد بن عفيفي الباجوري، ط: (دارالقلم، 1986م).
- 70- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب الأندلسي المحاربي، ط: الأولى (بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ).
- 71- المحصول في أصول الفقه، ابن عربي، القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر، ط: (عمان: دار البيارق، 1999م).
- 72- المحصول، الرازي، فخر الدين، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، ط: (مؤسسه الرسالة، 1997م).
- 73- محمد بن جرير الطبري ومنهجه في تفسير القرآن الكريم وكتابه التاريخ، الدكتور عباس توفيق، ط: (دار النشر للنشر الإلكتروني، 2013م).
- 74- مدارك التنزيل وحقائق التأويل، النسفي، عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي، أبو البركات، ط: الأولى (بيروت: دار الكلم الطيب، 1998م).
- 75- مذكرة في أصول الفقه، الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار، ط: الخامسة (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2001م).
- 76- معالم التنزيل في تفسير القرآن، البغوي، محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء، ط: الأولى (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420م).
- 77- معاني القرآن وإعرابه، الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق، ط: الأولى (بيروت: عالم الكتب 1988م).
- 78- معجم الأدباء، ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله، ط: الأولى (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1993م).

- 79- معجم البلدان، ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله، ط: الثانية (بيروت: دار صادر، 1995م).
- 80- معجم المفسرين من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر، نويهض، عادل، ط: الثالثة (بيروت: مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، 1988م).
- 81- معجم مقاييس اللغة، أحمد ابن فارس، ابن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين، ط: (دار الفكر، 1979م).
- 82- مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، الرازي، فخرالدين، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، ط: الثالثة (بيروت: مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، 1420هـ).
- 83- المفردات في غريب القرآن، راغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، ط: الأولى (بيروت: دار القلم، الدار الشامية، 1412 هـ).
- 84- المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، ابن جوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن القرشي، ط: الأولى (بيروت: دار الكتب العلمية، 1992).
- 85- منهج الإمام ابن جرير الطبري في الترجيح، الحربي، حسين علي، ط: الأولى (عمان: دار الجنادرية، 2008م).
- 86- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، البقاعي، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط، ط: (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي).
- 87- النكت والعيون، الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري، ط: (بيروت: دار الكتب العلمية).
- 88- الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، مكّي، أبو محمد مكّي بن أبي طالب، ط: الأولى (مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية

الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة، 2008م).

89- الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد، النيسابوري، ط: الأولى (بيروت، دمشق: دار القلم، الدار الشامية، 1415م).

90- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، ابن خلكان، أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر، ط: (بيروت: دار صادر 1994م).

91- الإمام الطبري ومنهجه في التفسير، اسلام ويب

www.islamweb.net

92- مقالة قواعد الترجيح عند المفسرين، عبد المجيد فراح، تاريخ التسجيل

www.vb.tafsir.net 2014/10/25