



**T.C.
YALOVA ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ**

**TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI (ARAPÇA)**

**HATTA ENNÂSİBE FÎ'L-KUR'ÂN-IKERÎM
(DİRÂSETUN NAHVİYYETUN DELÂLİYYETUN MUKÂRENETUN)**

YÜKSEK LİSANS TEZİ

MOHAMAD FAROUK NAAL

DANIŞMAN: DOÇ. DR. SOUMİA HAJ NAYEF

**YALOVA
AĞUSTOS 2022**



T.C.
YALOVA ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI (ARAPÇA)

HATTA ENNÂSİBE FÎ'L-KUR'ÂN-İKERÎM
(DİRÂSETUN NAHVİYYETUN DELÂLİYYETUN MUKÂRENETUN)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

MOHAMAD FAROUK NAAL
(197239005)

DANIŞMAN: DOÇ.DR. SOUMİA HAJ NAYEF

YALOVA
AĞUSTOS 2022

ETİK BEYAN

Yalova Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Tez/Proje Yazım Kuralları'na uygun olarak hazırladığım “**HATTA ENNÂSİBE FÎ'L-KUR'ÂN-IKERÎM (DİRÂSETUN NAHVİYYETUN DELÂLİYYETUN MUKÂRENETUN)**” başlıklı bu tez çalışmasında; tez içinde sunduğum verileri, bilgileri ve dokümanları akademik ve etik kurallar çerçevesinde elde ettiğimi, tüm bilgi, belge, değerlendirme ve sonuçları bilimsel etik ve ahlak kurallarına uygun olarak sunduğumu, tez çalışmasında yararlandığım eserlerin tümüne uygun atıfta bulunarak kaynak gösterdiğimi, kullanılan verilerde herhangi bir değişiklik yapmadığımı, bu tezde sunduğum çalışmanın özgün olduğunu bildirir, aksinin tespiti halinde doğabilecek her türlü hukuki sorumluluğu kabul ettiğimi taahhüt ve beyan ederim.

MOHAMAD FAROUK NAAL

أتعهد وأصرح أبين قد جهزت رسالتي هذه بعنوان: "حتى الناصبة في القرآن الكريم (دراسة نحوية دلالية مقارنة)" وفقاً لقواعد كتابة الرسالة الخاصة بمعهد الدراسات العليا في جامعة يالوفا، وأني قد حصلت على البيانات والمعلومات والوثائق الموجودة فيها في إطار القواعد الأكاديمية والأخلاقية، وقد قدمت جميع المعلومات والوثائق والتقييمات والنتائج وفقاً للقواعد العلمية والأخلاقيات التي أشرت إليها، وعزوت كل ما نقلته فيها إلى مصادره ومراجعته المستفاد منها خلال دراسة الرسالة، دون القيام بإجراء أي تغيير في البيانات المنقولة، وأصرح بأن العمل الذي قدّمته في هذه الرسالة أصلي، وأتحمّل كامل المسؤولية القانونية التي قد تنشأ في حالة ثبوت عكس ما صرحت به.

محمد فاروق نعال

ÖNSÖZ

انطلاقاً من قول النبي ﷺ "من لا يشكر الناس لا يشكر الله" ومن مقابلة الإحسان بالإحسان، والاعتراف بالجميل وعدم النكران أتوجه بجزيل الشكر والتقدير والامتنان إلى أستاذتنا الدكتورة (سمية حاج نايف) التي مدت لنا يد العون ولم تتوان عن مساعدتنا طوال فترة الدراسة والتي لولا توجيهاتها ونصائحها ووقوفها بجانبنا لما استطعنا أن نكمل البحث فجزاها الله خيراً كثيراً، كما أتوجه بالشكر أيضاً إلى جميع أساتذتي في جامعة يلو، وإلى كل من ساعدني أو ساندني لإتمام هذا البحث من الأهل والأصدقاء جزاهم الله عني خير الجزاء.

آب – 2022م

محمد فاروق نعال

Ağustos – 2022

MOHAMAD FAROUK NAAL



İÇİNDEKİLER

ETİK BEYAN	iii
ÖNSÖZ	iv
İÇİNDEKİLER	v
ÖZET.....	vii
ABSTRACT	viii
ix	الملخص
1.....	1. المقدمة
2.....	1.1. أهمية البحث
2.....	1.2. سبب اختيار الموضوع
3.....	1.3. أهداف البحث
3.....	1.4. الدراسات السابقة
4.....	1.5. خطة البحث
5.....	1.6. المنهج المتبع
6.....	2. تمهيد
6.....	2.1. أصل (حتى) ولغاتها وما تدخل عليه
7.....	2.2. لغات (حتى)
8.....	2.3. ما تدخل عليه (حتى)
9.....	3. الفصل الأول (حتى) عند النحاة
9.....	3.1. المبحث الأول: (حتى) الداخلة على الاسم الظاهر
9.....	3.1.1. المطلب الأول: (حتى) الجارة
15.....	3.1.2. المطلب الثاني: (حتى) العاطفة
21.....	3.2. المبحث الثاني: (حتى) الداخلة على الجمل الاسمية والفعلية عدا الفعل المضارع
25.....	3.3. المبحث الثالث: (حتى) الداخلة على الفعل المضارع

3.3.1. المطلب الأول: (حتى) التي يرفع بعدها الفعل المضارع.....	25
3.3.2. المطلب الثاني: (حتى) التي ينصب بعدها الفعل المضارع.....	27
4. الفصل الثاني حتى الناصبة في القرآن الكريم.....	35
4.1. تمهيد: (حتى) في القرآن الكريم.....	35
4.2. المبحث الأول: (حتى) التي لا تفيد إلا الغاية.....	36
4.3. المبحث الثاني: (حتى) التي تفيد التعليل.....	81
4.4. المبحث الثالث: (حتى) التي تفيد الغاية الاستثناء.....	115
5. الخاتمة.....	151
المصادر.....	153
ÖZGEÇMİŞ.....	165

HATTA ENNÂSİBE FÎ'L-KUR'ÂN-İKERÎM
(DİRÂSETUN NAHVÎYYETUN DELÂLÎYYETUN MUKÂRENETUN)
ÖZET

Yapılan bu çalışma, Kur'an-ı Kerim'de fiili muzariyi nasb eden hatta/ (حتى)'nın manalarını açıklamayı hedeflemektedir. Hatta/ (حتى)'nın gaye, istisnâ ve ta'lil olmak üzere üç anlamını içeren tüm manalarının açıklanması amaçlanmaktadır. Verilen bu üç nahvi anlamın da karşılaştırılmasını, aralarındaki farkları zikrederek ve hatta/ (حتى)'nın manasının değişmesiyle ayet ve medlûlün değişmesini bu çalışma açıklamaktadır. Ek olarak belagî manalar da bu manalar üzerine bina edilmektedir.

Araştırmacı bu araştırmayı iki bölüme ayırmıştır. Önsöz, lügavi manadaki hatta/ (حتى) ile başlamaktadır. Sonrasında hatta/ (حتى) ile ilgili varit olan kelime anlamları ile devam etmektedir. Son olarak ise hatta/ (حتى)'nın nelere dahil olduğundan bahsetmektedir. Birinci fasıl, sarîh isimlere dahil olan hatta/ (حتى), Fiili muzari dışında isim ve fiil cümlelerine dahil olan hatta/ (حتى) , fiili muzariye dahil olan hatta/ (حتى) olarak üç kısma ayrılmaktadır.

İkinci kısma gelirse, Kur'an-ı Kerim'de fiili muzariyi nasb eden hatta/ (حتى) konusu ele alınmaktadır. İkinci kısım Hatta/ (حتى)'nın Kur'an-ı Kerim'deki manaları ile özellikle fiili muzarideki hatta/ (حتى)'nın diğer tüm farklı anlamlarının zikredilmesiyle başlamıştır. Araştırmacı ikinci bölümü üç kısma ayırmıştır. Birinci başlıkta, hatta/ (حتى)'nın gaye bildirdiği 4 ayeti çalışmıştır. İkinci başlıkta hatta/ (حتى)'nın ta'lil ifade eden anlamları hakkındaki 4 ayeti çalışmıştır. Üçüncü başlıkta ise hatta/ (حتى)'nın istisna bildiren anlamları hakkındaki 4 ayeti ele almıştır. Bütün başlıklardaki ayetler iki kısma ayrılmıştır. Birincisi, tefsir ve beyandır. Ayetin sebebi nüzulünü açıklanması, genel manayı zikretmekle beraber ayetler arası münasebet ve beyana ihtiyaç duyulan kelimelerin açıklanması. İkincisi, dilbilim ve anlambilimdir. Bu ise, ayetin irabını, müfessir ve nahivcilerin nezdindeki hatta/ (حتى)'nın manasını, her ne kadar, zayıflığından dolayı zikredilmese ya da ayet içerisinde olma ihtimali olmasa bile dil bilimsel hatta/ (حتى)'nın manalarına terettüp eden anlambilimsel manaları içermektedir. Dilbilimsel ve anlambilimsel anlamlar arasında karşılaştırma yapılmaktadır. Sonrasında araştırmacının iki manadan hangisini tercih ettiğini tercih etme sebebi ve delili ile açıklanmaktadır. Bunların tamamı, tanımlayıcı, tümevarımsal ve karşılaştırma metotlarına uygundur.

Araştırmacının bu araştırmanın sonucunda vardığı en önemli nokta, mütekkaddim nahiv uzmanları bu konuda gafil kalmış olmalarına, müteahhirun alimlerin ise onu inkar etmesine rağmen, hatta/ (حتى) hakkındaki istisna manasının ispat edilmesidir. Hatta/ (حتى)'daki istisna bazı ayetlerde şart manasını içermekte olup bazı ayetler de ise hasr manasına gelmektedir. Hatta/ (حتى)'nın gaye anlamında olması, bazen ta'lil bazen istisna ile aynı manaya gelmektedir. Fakat, ta'lil ile istisna aynı mana içerisinde bir araya gelemmez. Bütün eski ve yeni çabalara rağmen hatta/ (حتى), hala daha fazla araştırma ve çalışmaya ihtiyaç duymaktadır. Anlambilimsel ve belagat ile ilgili anlamlarının da açıklanması gerekmektedir. Hatta/ (حتى)'nın bizzat kendisinin diğer tüm edatlardan ayrıştığı noktaların da ortaya çıkarılması gerekmektedir.

Anahtar Kelimeler: Nasb eden hatta, Gaye, Ta'lil, İstisna, Nasb,

EVEN THE NASIBA IN THE NOBLE QUR'AN
(ACOMPARATIVE SEMANTIC GRAMMATICAL STUDY)

ABSTRACT

This main reason of the research is to study the grammatical (even/حتى) meanings of the present tense verb in the Holy Qur'an, which is; the purpose, the exception, and the explanation, clarifying the semantic meanings that result from each grammatical meaning of these meanings, and comparing between these three grammatical meanings by mentioning the differences between them and clarifying what changes the meaning of the verse and its significance by changing (even/حتى) meaning, and the rhetorical meanings that build on these meanings.

The researcher started this thesis with an introduction and a preface in which he talked about the linguistic origin of (even/حتى) and the languages contained therein and what they interfere with, then divided it into two chapters: the first: "even" at the grammarians, and the second: "even/حتى" the accusative in the Holy Qur'an, then the first chapter is divided into three sections: (even/حتى) which is included in the express nouns, and (even/حتى) which is included in the nominative and verb sentences of the present tense, and (even/حتى) which is included in the present verb, and as for the second chapter, the researcher talked about (even/حتى) the nasib for the present tense verb in the Qur'an. The second chapter began with an introduction about (even/حتى) in the Qur'an, in which he clarified its meaning and counted the places in which all types of (even/حتى) were mentioned, especially those included in the present verb. Then the researcher divided the second chapter into three sections: he studied in the first section four verses that indicate (even/حتى) the purpose, and in the second four verses that indicate even explanation, and in the third four verses that indicate even the exception, the study of the verse in each section was divided into two parts. the first part is explain the meaning of the words that need a statement, and The second is the grammatical and semantic study, which includes the parsing of the verse and mentioning a meaning even for the commentators and grammarians, then clarifying the semantic meanings that result from the meanings of even/حتى the grammatical, even if it was not mentioned due to its weakness or improbability in the verse, then comparing these meanings, then the researcher's weighting for one of these meanings with an explanation of the reason for the weighting and its evidence. All this according to the descriptive, inductive and comparative approach.

At the end of the thesis, the researcher came out with some results, the most important of which was to prove the meaning of the exception in even/حتى though the grammarians neglected it and the denial of some of the later ones and that the exception even/حتى includes the meaning of the condition in some verses and the restriction in others, and that the meaning of the purpose may meet with justification or exception, but it does not meet Exception and reasoning together ever, and despite all the old and new efforts that's done before, (even/حتى) still lacks further research and study. It is necessary to establish fixed foundations and rules for each of its grammatical meanings, to clarify the semantic and rhetorical meanings that it entails, and to show what distinguished it from other tools. Which have the same meaning.

Keywords: (even/حتى) the accusative, the purpose, the reasoning, the exception, the accusative.

حتى الناصبة في القرآن الكريم (دراسة نحوية دلالية مقارنة)

الملخص

يهدف هذا البحث إلى دراسة معاني (حتى) النحوية الناصبة للفعل المضارع في القرآن الكريم وهي الغاية والاستثناء والتعليل، وبيان المعاني الدلالية التي تترتب على كل معنى نحوي من هذه المعاني، والمقارنة بين المعاني النحوية الثلاثة بذكر الفروق بينها وبيان ما يتغير من معنى الآية ومدلولها بتغير معنى (حتى)، والمعاني البلاغية التي تنبني على هذه المعاني.

وقد استهل الباحث هذه الأطروحة بمقدمة وتمهيد تحدث فيه عن أصل (حتى) اللغوي واللغات الواردة فيها وما تدخل عليه حتى، ثم قسمها إلى فصلين: الأول: حتى عند النحاة، والثاني: حتى الناصبة في القرآن الكريم، ثم قسم الفصل الأول إلى ثلاثة مباحث: (حتى) الداخلة على الأسماء الصريحة، و(حتى) الداخلة على الجملة الاسمية والفعلية عدا الفعل المضارع، و(حتى) الداخلة على الفعل المضارع، وأما الفصل الثاني فتحدث فيه عن (حتى) الناصبة للفعل المضارع في القرآن وقد ابتدأ الفصل الثاني بمقدمة عن (حتى) في القرآن بين فيها معناها وأحصى المواضع التي ذكرت فيها كل أنواع (حتى) وخاصة الداخلة على الفعل المضارع ثم قسم الباحث الفصل الثاني إلى ثلاثة مباحث: درس في المبحث الأول أربع آيات تفيد فيها حتى الغاية وفي الثاني أربع آيات تفيد حتى فيها التعليل وفي الثالث أربع آيات تفيد حتى فيها الاستثناء، وكانت دراسة الآية في كل مبحث تنقسم إلى قسمين الأول: التفسير والبيان ويتضمن سبب نزول الآية أو مناسبة الآية مع ذكر المعنى العام وشرح معنى الكلمات التي تحتاج إلى بيان، والثاني الدراسة النحوية والدلالية، وتتضمن إعراب الآية وذكر معنى حتى عند المفسرين والنحاة ثم بيان المعاني الدلالية التي تترتب على معاني حتى النحوية وإن كان لم تذكر لضعفها أو لعدم احتمالها في الآية ثم المقارنة بين هذه المعاني ثم ترجيح الباحث لأحد هذه المعاني مع بيان سبب الترجيح ودليله. وكل هذا وفق المنهج الوصفي والاستقرائي والمقارن.

وفي ختام الرسالة خرج الباحث ببعض النتائج كان من أهمها إثبات معنى الاستثناء في حتى رغم إغفال المتقدمين من النحاة له وإنكار بعض المتأخرين وأن الاستثناء في حتى يتضمن معنى الشرط في بعض الآيات والخصر في بعضها الآخر وأن معنى الغاية قد يجتمع مع التعليل أو الاستثناء لكن لا يجتمع التعليل والاستثناء معاً مطلقاً، ورغم كل الجهود المبذولة قديماً وحديثاً إلا أن (حتى) لا تزال تفتقر إلى مزيد من البحث والدراسة فيجب وضع أسس وقواعد ثابتة لكل معنى من معانيها النحوية وبيان ما يترتب عليها من معاني دلالية وبلاغية وإظهار ما تميزت به عن غيرها من الأدوات التي تفيد نفس المعنى.

الكلمات المفتاحية: حتى الناصبة، الغاية، التعليل، الاستثناء، النصب.

1. المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل لنا العربية لساناً وخصنا من بين الأمم ببلغ البيان وبديع التبيان وشرف اللغة العربية بأن جعلها على أشرف لسان وزادها علواً وشرفاً فأنزل كتابه المحكم في أساليبها الحسان وحفظها من الضياع والنسيان بأن جعلها لغة القرآن والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفصح العرب لساناً وأجملهم بياناً وعلى آله وصحبه الطاهرين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين أما بعد:

فإن من أهم المهمات وأولى ما نعمر به الأوقات الاشتغال والعناية بكتاب الله تدبراً وتفكيراً وحفظاً وتعليماً وتأليفاً يقول الله تعالى ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾¹ فخبر العلوم وأشرفها منزلة العلم بكتاب الله المبين، ولفهم كتاب الله لا بد من علم النحو فهو من علوم الآلات التي لا بد منها لفهم كتاب الله، ولهذا نرى نظرية النظم عند عبد القاهر الجرجاني قائمة على معاني النحو حيث يقول: (إن الألفاظ مغلقة على معانيها حتى يكون الإعراب هو الذي يفتحها وأن الأغراض كامنة فيها حتى يكون هو المستخرج لها وأنه المقياس الذي لا يعرف صحيح من سقيم حتى يرجع إليه لا ينكر ذلك إلا من ينكر حسه وإلا من غلط في الحقائق نفسه)² لذلك فإن أولى ما يجب العناية به في علم النحو هو حروف المعاني إذ هي حجر الأساس في فهم المعاني والدلالات، ولها تصرف هام في التراكيب والأساليب النحوية، وقد تضافرت جهود العلماء قديماً وحديثاً عن حروف المعاني وأولوها اهتماماً كبيراً بحثاً وتحليلاً وأفردوا لها دراسات مستقلة، وإن من أكثر الأدوات التي كثر الحديث عنها والخلاف فيها هي (حتى) وذلك لتعدد معانيها وتنوع استعمالاتها وتعدد أساليبها وهذا ما دعا الفراء أن يقول: (أموت وفي نفسي شيء من حتى)³.

¹ محمد: ٢٤.

² الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر الفارسي الأصل الجرجاني الدار (ت: 471هـ) دلائل الإعجاز في علم المعاني، تحقيق: د. عبد الحميد هندراوي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1422هـ - 2001م (ص: 30).

³ القفطي، علي بن يوسف جمال الدين أبو الحسن (ت: 646هـ)، إنباه الرواة على أنباه النحاة، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الناشر: دار الفكر العربي - القاهرة، ومؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1406هـ - 1982م (15/4).

أما تنوع أساليبها وتنوع استعمالاتها فلائها تكون تارة جارة وتارة عاطفة وتارة ناصبة وأحياناً ابتدائية وتدخل على الأسماء والأفعال وتباشر بعض أدوات الشرط، وفي كل حال من هذه الأحوال لها معان مختلفة فتفيد الغاية والتعليل والسببية والاستثناء، وتحت كل استعمال يندرج الكثير من المسائل الخلافية في معناها وعملها واستخدامها وشروطها وهذه المسائل تحتاج إلى بيان وترجيح، وهناك مسائل متفرقة تحتاج إلى جمع وتنظيم، وبعض المسائل فيها لبس وإبهام تحتاج إلى شرح وتوضيح.

1.1. أهمية البحث

تأتي أهمية هذا البحث من أنه:

1. يبحث في كتاب الله الكريم
2. يبحث عن معنى أداة في القرآن الكريم ويكشف عن معانيها الدلالية والبلاغية. والأداة (حتى) من الأدوات الشائعة التي يكثر استخدامها وتردادها على الألسن وفي القرآن الكريم
3. يساعد على فهم الإعجاز في القرآن
4. يعين الباحثين والطلبة على الوصول إلى ما كان مشتتاً ومتفرقاً في بطون الكتب مما يتعلق بهذا البحث.

1.2. سبب اختيار الموضوع

قبل اختيار موضوع البحث كنت أفكر في الجمع بين دراسة تتعلق بالتفسير وباللغة العربية فلم أجد أنسب من دراسة نحوية دلالية في القرآن الكريم تحقق المقصود وتعود بالفائدة والنفع والخدمة لكتاب الله.

أما سبب اختيار (حتى) الناصبة للفعل المضارع تحديداً فيرجع للأسباب التالية

1. إثراء المكتبة العربية بدراسة نحوية دلالية حول حتى الناصبة
2. عدم عثور الباحث على دراسة سابقة تحدثت عن الموضوع بشكل دقيق ومفصل
3. أنه يبحث في كتاب الله

4. محاولة فهم كتاب الله بلاغة القرآن وإعجازه

5. لم يجد الباحث من أفرد هذا الموضوع ببحث مستقل شامل يتناوله من كل جوانبه فمعظم المفسرين وخاصة المتقدمين لم يركزوا على المعنى الدلالي لـ (حتى) وأما النحويون فاقترضوا على عمل (حتى) وبيان معناها النحوي وقلما نجد أحد من المفسرين أشار إلى معنى (حتى) الدلالي، ولهذا ارتأى الباحث أنه موضوع يحتاج إلى البحث خصوصاً مع تعدد معنى (حتى) واستخدامها وكثرة الخلاف فيها

1.3. أهداف البحث

1. مطابقة الواقع اللغوي في الآيات التي وردت فيها (حتى) الناصبة لما قرره النحاة للأداة حتى من أحكام وقواعد ومعان ودلالات.
2. عرض معاني حتى في ضوء الأسلوب القرآني على هدي المعاني النحوية.
3. الوقوف على أسرار الأساليب التي اشتملت عليها (حتى)
4. المقارنة بين معاني (حتى) النحوية وبيان الفرق بينها من الناحية الدلالية
5. إظهار ما تميزت به حتى عن غيرها من الأدوات التي تفيد نفس معناها
6. إثراء المكتبة العربية بإضاءة بحثية في الدراسات القرآنية والنحوية.

1.4. الدراسات السابقة

لم يجد الباحث دراسات جادة في هذا المضمار إلا بعض الرسائل التي عالجت حتى عموماً أو غلبت الجانب النظري والنحوي على الجانب الدلالي فلم توفها حقها من الدراسة والبحث، وهذه الدراسات هي:

1. "الأداة (حتى) في الصحيحين دراسية نحوية تطبيقية"، للباحث حسين بن عثمان محمد الحكمي وقد جاء هذا البحث في مئة وخمس وعشرين صفحة، وكما هو واضح من عنوان البحث فقد غلب الجانب النحوي على

الدلالي، كما صب اهتمامه على الدراسة الإحصائية فكانت دراسته تطبيقاً للدرس النحوي على ما ورد في الصحيحين.

2. "حتى في القرآن الكريم بين الوظائف النحوية والدلالية"، للباحثة تهاني جمعة البقار، وهو بحث موجز مختصر جاء في أربع وعشرين صفحة أشار إشارة فقط إلى الناحية الدلالية، لجميع أنواع حتى، على خلاف بحثنا فقد جاء خاصاً بـ (حتى) التي تنصب الفعل المضارع.

3. "حتى واستعمالاتها في القرآن الكريم (دراسة نحوية)" للباحثة هناء رمضان أبو بكر محمود وجاء البحث في ثلاث وخمسين و صفحة وكما هو ظاهر من العنوان فهي دراسة نحوية فقط لم تتعرض لدراسة الدلالة. لكن لا أنكر أنني استفدت من هذه البحوث في بعض التقسيمات أو جمع المادة، فجزاهم الله خيراً جميعاً وجزى خيراً كل من ساعدني في إتمام هذا البحث.

1.5. خطة البحث

وقد اشتمل البحث على مقدمة وتمهيد وفصلين وخاتمة ورد ذكرها في الرسالة كما يلي:

المقدمة: وفيها نبذة عن البحث وأهميته وسبب اختياره والدراسات السابقة ومنهج البحث وخطة البحث.

الفصل الأول: (حتى) عند النحاة، وينقسم هذا الفصل إلى مدخل وثلاثة مباحث:

المدخل: أصل (حتى) ولغاتها وما تدخل عليه

المبحث الأول: (حتى) الداخلة على الاسم الظاهر وينقسم إلى مطلبين:

المطلب الأول: (حتى) الجارة

المطلب الثاني: (حتى) العاطفة

المبحث الثاني: (حتى) الداخلة على الجملة الاسمية والفعلية عدا الفعل المضارع (حتى) الابتدائية أو الاستئنافية

المبحث الثالث: (حتى) الداخلة على الفعل المضارع

المطلب الأول: (حتى) التي يرفع بعدها الفعل المضارع

المطلب الثاني: (حتى) التي ينصب بعدها الفعل المضارع

الفصل الثاني: (حتى) الناصبة في القرآن الكريم، وينقسم هذا الفصل إلى مدخل وثلاثة مباحث:

المدخل: (حتى) في القرآن الكريم

المبحث الأول: (حتى) الناصبة التي تفيد الغاية فقط

المبحث الثاني: (حتى) الناصبة التي تفيد الغاية أو التعليل

المبحث الثالث: (حتى) الناصبة التي تفيد الغاية أو الاستثناء

الخاتمة: وتتضمن خلاصة البحث والنتائج والتوصيات

الكلمات المفتاحية

(حتى) الناصبة، الغاية، التعليل، الاستثناء، النصب، (حتى)

1.6. المنهج المتبع

اتبع الباحث المنهج الوصفي والتحليلي والاستقرائي كما اقتضت طبيعة البحث حيث تتبع الباحث مواضع ذكر

(حتى) ومعانيها النحوية والدلالية في سياق النص القرآني على حسب رأي المفسرين وبين آراءهم جميعاً ثم رجح بين

المعاني النحوية بعد أن بين ما يترتب عليها من معان دلالية وبلاغية مع ذكر الدليل معتمداً في هذا على مصادر متنوعة

من التفسير وكتب النحو تجاوزت المئة مرجع.

في الختام أمل من الله أن يكون هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم وأن يكتب لنا القبول وأن يكون هذا البحث ذا نفع

فائدة وأن يرزقنا الإخلاص في العمل وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

2. تمهيد

2.1. أصل (حتى) ولغاتها وما تدخل عليه

لم يتعرض معظم علماء اللغة إلى أصل (حتى) اللغوي وإنما وافقوا النحاة في ذكر لغاتها وبيان معانيها ووظائفها النحوية.⁴

لكن ذكر السهيلي أن (حتى) موضوعة للدلالة على أن ما بعدها غاية لما قبلها، مستنداً بأن غاية كل شيء حده، ولهذا وافق لفظها لفظاً (الحد)، حيث جاءت حاء قبل تائين، والحد حاء قبل دالين، وذكر أن الدال كالتاء في شدتها وخرجها، ولا تفارقها سوى في الجهر.⁵

وروى الأزهري⁶ عن بعضهم أن (حتى) فعلى من الحت وهُوَ الْفَرَاغُ مِنَ الشَّيْءِ، مثل شَيْءٍ مِنَ الشَّيْءِ، لكن الأزهري لم يرجح هذا القول ورد عليه بأن (حتى) لو كانت فعلى من الحت لكانت إمالتها جائزة لكنها أداة وحرف ليست باسم ولا فعل.

ويرد على اعتراض الأزهري أن (حتى) لو كانت فعلى من الحت كانت الإمالة فيها جائزة، بأن الإمالة فيها محكية وهي لغة في (حتى) كما أورد النحاة.⁷

والحت كما جاء في العين⁸ وغيره،⁹ الحت: فركك شيئاً عن ثوب ونحوه، وفي الحديث: أن النبي ﷺ قال لامرأة سألته عن الدم يصيب ثوبها، فَقَالَ لَهَا: حُتِّيهِ وَلَوْ بَضْلَعٍ؛ قال ابن منظور: (مَعْنَاهُ: حُكِّيهِ وَأَزِيلِيهِ).¹⁰

⁴ ينظر: الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهري، أبو منصور (ت: 370هـ)، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة: الأولى، 2001م (3/272)، (2/511).

⁵ ينظر: نتائج الفكر في النحو (ص: 197).

⁶ ينظر: تهذيب اللغة (3/273).

⁷ ينظر: المرادي، حسن بن قاسم بن عبد الله بن علي المصري المالكي، أبو محمد بدر الدين (ت: 749هـ)، الجني الداني في حروف المعاني، تحقيق: د فخر الدين قباوة - الأستاذ محمد نديم فاضل، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1413هـ - 1992م (ص: 558)؛ السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين (ت: 911هـ)، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع، تحقيق: عبد الحميد هنداوي، الناشر: المكتبة التوفيقية - مصر (245/2).

فالتحت إذاً هو الاستئصال والإزالة والفراغ من الشيء، وعلى هذا فالراجح أن (حتى) مأخوذة من تحت، ويرى الباحث أن رأي السهيلي وإن كان وجيهاً إلا أن الأرجح هو تحت، لاجتماع التوافق اللفظي والمعنوي في (تحت) وفي معنى (حتى).

ورجح فاضل السامرائي أن يكون أصلها من تحت ثم جمدت مثل (على) أصلها من لفظ العلو ثم جمدت.¹¹

2.2. لغات (حتى)

ورد في (حتى) أربع لغات

1. المشهورة (حتى) وهي لغة قريش.

2. (عُتِي)¹² بإبدال حائها عيناً، وهي لغة هذيل وثقيف، وروي أن عُمَرَ رضي الله عنه بلغه أن ابن مسعود رضي الله عنه، يُقَرِّئُ النَّاسَ عُتِيَّ حِينَ، يُرِيدُ حَتَّى حِينَ، فَقَالَ: (إِنَّ الْقُرْآنَ لَمْ يَنْزِلْ بِلُغَةِ هَذِيلٍ، فَأَقَرِّئِ النَّاسَ بِلُغَةِ قَرِيشٍ).¹³

⁸ ينظر: الفراهيدي، الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم، البصري أبو عبد الرحمن (ت: 170هـ)، كتاب العين، تحقيق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، الناشر: دار ومكتبة الهلال (3/21)؛ المحكم والمحيط الأعظم (2/510).

⁹ ينظر: المحكم والمحيط الأعظم (2/510)؛ لسان العرب (2/22).

¹⁰ ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين الأنصاري الرويفي الإفريقي (ت: 711هـ)، لسان العرب، الناشر: دار صادر - بيروت الطبعة: الثالثة - 1414هـ (2/22).

¹¹ ينظر: السامرائي، فاضل صالح، معاني النحو، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - الأردن، الطبعة: الأولى، 1420هـ - 2000م (3/36).

¹² ينظر: "المحكم والمحيط الأعظم (2/511)، الشوارد = ما تفرد به بعض أئمة اللغة (ص: 36)، لسان العرب (15/28)، الجني الداني في حروف المعاني (ص: 558)، مع الهوامع في شرح جمع الجوامع (2/425)، أحمد رضا، معجم متن اللغة (موسوعة لغوية حديثة)، الناشر: دار مكتبة الحياة - بيروت عام النشر: [1377 - 1380هـ] (25/4).

¹³ ينظر: الصغاني، الحسن بن محمد بن الحسن (المتوفى: 650هـ)، التكملة والذيل والصلة لكتاب تاج اللغة وصحاح العربية، عدد الأجزاء 6، المحققون: ج 1/حققه عبد العليم الطحاوي، راجعه عبد الحميد حسن، السنة 1970م، ج 2/حققه إبراهيم إسماعيل الأبياري، راجعه محمد خلف الله أحمد، السنة 1971م، ج 3/حققه محمد أبو الفضل إبراهيم، راجعه د. محمد مهدي علام، السنة 1973م، ج 4/حققه عبد العليم الطحاوي، راجعه عبد الحميد حسن، السنة 1974م، ج 5/حققه إبراهيم إسماعيل الأبياري، راجعه محمد خلف الله أحمد، السنة 1977م، ج 6/حققه محمد أبو الفضل إبراهيم، راجعه د. محمد مهدي علام، السنة 1979م، الناشر: مطبعة دار الكتب، القاهرة (324/1)، لسان العرب (15/28).

3. إمالة ألفها وهي لغة يمنية،¹⁴ والجمهور على أنها لا تمال إلا إذا سمي بها.¹⁵

4. (أئى) بإبدال حائها ألفاً،¹⁶ وهي غير مشهورة.

2.3. ما تدخل عليه (حتى)

لا تختص (حتى) بالأسماء أو الأفعال بل تدخل على كليهما فتدخل على الاسم الظاهر وعلى المصدر الصريح والمؤول، وعلى الضمير عند البعض، وعلى الفعل الماضي والمضارع، وعلى الجملة الاسمية، وجملة الشرط والجزاء المبدوءة بـ (إذا) أو (إن)، ويختلف عمل (حتى) على حسب ما تدخل عليه وعلى حسب المعنى المراد، فتارة تكون جارةً. وهذا هو الأصل فيها. وتارة تكون عاطفة، أو ابتدائية لا عمل لها، وتكون أيضاً ناصبةً على رأي الكوفيين، أما عند البصريين فلا تكون ناصبة وسيأتي ذكر هذا بالتفصيل.

¹⁴ ينظر: الجنى الداني في حروف المعاني (ص: 558)، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع (2/425).

¹⁵ ينظر: سيبويه، عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء، أبو بشر (المتوفى: 180هـ)، الكتاب، تحقيق: عبد السلام محمد هارون الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة: الثالثة، 1408هـ - 1988م (135/4)؛ الزمخشري، محمود بن عمرو بن أحمد، أبو القاسم جار الله (ت: 538هـ)، المفصل في صنعة الإعراب، تحقيق: د. علي بو ملح، الناشر: مكتبة الهلال - بيروت، الطبعة: الأولى، 1993 (ص: 473)، ابن يعيش، يعيش بن علي بن يعيش ابن أبي السرايا محمد بن علي، أبو البقاء، موفق الدين الأسدي الموصل، (ت: 643هـ)، شرح المفصل للزمخشري، قدم له: الدكتور إميل بدیع يعقوب، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1422هـ - 2001م (205/5).

¹⁶ ينظر: الصغاني، الحسن بن محمد بن الحسن، رضي الدين القرشي (ت: 650هـ)، الشوارد = ما تفرد به بعض أئمة اللغة تحقيق وتقديم: مصطفى حجازي، المدير العام للمعجمات وإحياء التراث، مجمع اللغة العربية، مراجعة: الدكتور محمد مهدي علام، الأمين العام لمجمع اللغة العربية، الناشر: الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية - القاهرة، الطبعة: الأولى، 1403هـ - 1983م (ص: 36)؛ مرتضى الزبيدي، محمد بن محمد بن عبد الرزاق، الحسيني أبو الفيض (ت: 1205هـ)، تاج العروس المحقق: مجموعة من المحققين، الناشر: دار الهداية (37/38)، معجم متن اللغة (1/142).

3. الفصل الأول (حتى) عند النحاة

3.1. المبحث الأول: (حتى) الداخلة على الاسم الظاهر

الأصل في (حتى) إذا دخلت على الاسم الظاهر أن تكون جارة وأن يكون ما بعدها مجروراً بها وتكون بمثابة (إلى) في المعنى والعمل¹⁷ مع وجود بعض الفوارق بينهما سنتطرق إليها لاحقاً ويصح أن تكون عاطفة أيضاً بشروط، حملاً لها على الواو.

والأصل في عملها هو الجر لا العطف، لأن الغاية لا تفارقها حتى عندما تكون عاطفة¹⁸ وبما أنَّ الأصل في عمل (حتى) هو الجر فسنبدأ بـ (حتى) الجارة.

3.1.1. المطلب الأول: (حتى) الجارة

معنى (حتى) الجارة¹⁹

تدل على انتهاء الغاية ولهذا تسمى (حتى) الغائية سواء أكانت الغاية زمانية أو مكانية، مثال الغاية المكانية: أكلت السمكة حتى رأسها ومثال الغاية الزمانية قوله تعالى: ﴿سَلَّمْهُ هِيَ حَتَّى مَطَلَعِ الْفَجْرِ﴾.²⁰

¹⁷ ينظر: الكتاب (17/3)، أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان، أثير الدين الأندلسي (ت: 745هـ)، ارتشاف الضرب من لسان العرب، تحقيق وشرح ودراسة: رجب عثمان محمد، مراجعة: رمضان عبد التواب، الناشر: مكتبة الخانجي بالقاهرة الطبعة: الأولى، 1418هـ - 1998م (4/1752)، ابن هشام، عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد جمال الدين (ت: 761هـ)، مغني اللبيب عن كتب الأعراب، المحقق: د. مازن المبارك/محمد علي حمد الله، الناشر: دار الفكر - دمشق. الطبعة: السادسة، 1985 ص 166، همع الموامع في شرح جمع الجوامع (2/423).

¹⁸ ينظر: شرح المفصل لابن يعيش (4/468).

¹⁹ ينظر: ابن السراج، محمد بن السري بن سهل النحوي، أبو بكر (ت: 316هـ)، الأصول في النحو، تحقيق: عبد الحسين الفتلي، الناشر: مؤسسة الرسالة، لبنان - بيروت (1/424)، ابن هشام، عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد جمال الدين، (ت: 761هـ)، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، تحقيق: يوسف الشيخ محمد البقاعي، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع (3/44)، الصبان، أبو العرفان محمد بن علي الشافعي (ت: 1206هـ)، حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت-لبنان، الطبعة: الأولى 1417هـ - 1997م (2/317)، الخضري، محمد بن مصطفى، حاشية الخضري، تصحيح: يوسف الشيخ محمد البقاعي، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الأولى 1424هـ. 2003م.

وغالباً ما تدل على التدرج في انتهاء الغاية وانقضاء المعنى أي الفعل الذي قبل (حتى) شيئاً فشيئاً.²¹

شروط عمل (حتى) الجارة

ولا بد لعملها الجر من توفر بعض الشروط:

1. إذا كان مسبوقها ذا أجزاء فيشترط أن يكون ما بعدها آخرّاً له أو ملاقياً لآخر جزء منه،²² وعلة اشتراط هذا الشرط كما أوضح الزمخشري²³ أن الفعل المعدّى بما الغرض منه أن ينقضي شيئاً فشيئاً حتى يأتي عليه، كقولك: (نمت الليلة حتى آخرها، أو نمت الليلة حتى الصباح)، فإن الصباح ملاق لآخر الليل، وغالى السرايى وجماعة . كما ذكر الرضي،²⁴ فاشترطوا أن يكون المجرور آخرّاً ولم يميزوا أن يكون المجرور متصلاً بالآخر،²⁵ وقد رد الرضي على هذا بقوله تعالى: ﴿سَلَّمَ هِيَ حَتَّى مَطَلَعِ الْفَجْرِ﴾، حيث أنّ المطلع ليس آخرّاً وإنما متصل بالآخر وقد جرت (حتى)، وذهب ابن مالك²⁶ إلى عدم اشتراط ذلك، واستدل بقول الشاعر:

عينت ليلةً فما زلت حتى نصفها راجياً فعدت يؤوساً

- ورد عليه ابن هشام²⁷ بأنّ هذا ليس محل الاشتراط إذ لم يصرح بذكر الليلة، وهذا رأي أبو حيان²⁸ أيضاً لكنه يميز فيما لم يذكر المعنى منه ألا يكون آخرّاً أو ملاصقاً للآخر ويمتنعه فيما صرح به بالمعنى منه، وأرى أنّ هذا التفصيل فيه

²⁰ القدر: ٥.

²¹ ينظر: المفصل في صنعة الإعراب (ص: 380)، حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك (317/2)، عباس حسن (ت: 1398هـ)، النحو الوافي، الناشر: دار المعارف، الطبعة: الطبعة الخامسة عشرة (2/482).

²² ينظر: المفصل في صنعة الإعراب (ص: 380)، مغني اللبيب ص 167، حاشية الخضري على شرح ابن عقيل (468).

²³ ينظر: المفصل في صنعة الإعراب (ص: 380).

²⁴ ينظر: الرضي، محمد بن الحسن، الإستراباذي، نجم الدين (ت: 686هـ) شرح شافية ابن الحاجب تحقيق: محمد نور الحسن - محمد

الزفزاف - محمد محيى الدين عبد الحميد، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، عام النشر: 1395هـ - 1975م،

(4/274)، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع (2/423).

²⁵ ينظر: شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (4/274).

²⁶ ينظر: شرح شافية ابن الحاجب (3/168).

²⁷ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (167، 168).

تكلف والأرجح عندي قول ابن مالك بعدم اشتراط هذا الشرط لقوة دليله، ويرد على اعتراض ابن هشام بأنه وإن كان لم يصرح به إلا أنه هو المقصود.

2. أن يكون الاسم المجرور بعد (حتى) يدل على زيادة على ما قبلها أو نقص عنه،²⁹ كقولك: ضربت القوم حتى خالد، فينبغي أن يكون خالداً أرفعهم أو أوضعهم وإلا فلا فائدة من تخصيصه بالذكر.

وذكر الرضي³⁰ عن بعضهم أنه يلتزم التحقير والتعظيم فيما بعد (حتى) الجارة أيضاً قال: وليس بمشهور، لكن في هذه الحالة اشترط الرضي أن يكون ما بعد (حتى) آخرأً أو ملاقيأً للآخر، فيجب توفر أحد الشرطين الأولين عند الرضي لا كلاهما.

والراجح هو ما ذهب إليه الرضي فقد تأتى (حتى) لتفيد مجرد الغاية فقط³¹ كقولك: قرأت القرآن حتى سورة الناس، فلا يشترط أن يدل ما بعدها على زيادة أو نقص وإن كان هذا هو الأكثر والغالب فيها، وهذا ما دعا كثيراً من النحاة إلى اشتراط دلالتها على زيادة أو نقص.

فإن ورد بعد (حتى) اسم لا يصلح أن يكون غاية لما قبله كقولك: العجب حتى الخز يلبس زيد، فيرى البصريون وجوب رفع الاسم هنا على الابتدائية بينما أجاز الكسائي والفراء الجر بـ (حتى).³²

3. أن يكون مجرورها اسماً ظاهراً فلا تجر (حتى) الضمير،³³ وهذا مذهب سيبويه كما أورد في الكتاب³⁴ (واستغنوا عن الإضمار في (حتى) بقولهم: رأيتهم حتى ذاك، وبقولهم: دعه حتى يوم كذا وكذا، وبقولهم: دعه حتى ذاك، وبالإضمار في إلى إذا قال دعه إليه؛ لأن المعنى واحد)، وهذا مذهب البصريين.

²⁸ ينظر: أبو حيان الأندلسي، المحقق: د. حسن هندأوي، الناشر: دار القلم - دمشق (من 1 إلى 5)، وباقي الأجزاء: دار كنوز إشبيليا، الطبعة: الأولى (11/248).

²⁹ ينظر: الأصول في النحو (1/424)، شرح الرضي على الكافية (275/4).

³⁰ ينظر: شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (4/275).

³¹ ينظر: معاني النحو (3/244).

³² ينظر: مع الهوامع في شرح جمع الجوامع (2/426).

³³ ينظر: المفصل في صناعة الإعراب (ص: 380)، حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك (317/2).

وذهب الكوفيون³⁵ والمبرد³⁶ إلى أنَّ (حتى) بحر الضمير واستدلوا بقول الشاعر:

فَلَا وَاللَّهِ لَا يَلْقَى أَنَا
فَقَى حَتَّاكَ يَا ابْنَ أَبِي زِيَادٍ

ورد عليهم البصريون بأنه شاذ لخروجه عن القاعدة أو ضرورة³⁷ بل استنكر أبو حيان³⁸ هذا البيت، وذكر أنه قد يكون مصنوعاً، ثم أضاف بأنَّ من يجوز أن بحر (حتى) الضمير فإنَّه يدخلها على جميع الضمائر فيقول: حتاي وحتاه وحتاهما وحتاكما وحتاكم وحتاهم وحتانا وحتاكن.

والأرجح هو ما ذهب إليه سيبويه والجمهور، لقلة ورود الضمير مع (حتى) الجارة، وما ورد لا يقاس عليه لقلته فيعتبر شاذاً أو ضرورة، ولعل أقوى تعليل لعدم جرها للضمائر ما ذهب إليه أبو علي الفارسي³⁹ إذ ذكر أن العلة والسبب هي عدم اختصاص (حتى) بالجر فإنها تأتي عاطفة وناصفة وابتدائية كما سيأتي.

مسألة دخول ما بعد (حتى) في حكم ما قبلها

اختلفت آراء النحويين في دخول ما بعد (حتى) في حكم ما قبلها على ثلاثة أقوال:

1. إذا وجدت قرينة تفتضي دخول ما بعد (حتى) في حكم ما قبلها أو عدم دخوله حمل عليه، وإلا فالأصل أن يحمل على الدخول، وهذا قول المبرد⁴⁰ وجماعة⁴¹ وإلى هذا ذهب صاحب حاشية الخضري⁴² معللاً بأن هذا هو الغالب في (حتى).

³⁴ الكتاب لسيبويه (2/383).

³⁵ ينظر: الجنى الداني ص 543، مغني اللبيب ص 166، مع الهوامع في شرح جمع الجوامع (2/425).

³⁶ ينظر: شرح المفصل لابن يعيش (4/466).

³⁷ ينظر: مع الهوامع في شرح جمع الجوامع (2/424).

³⁸ ينظر: التذيل والتكميل في شرح كتاب التسهيل (11/247).

³⁹ ينظر أبو علي الفارسي (ت: 377هـ)، المسائل الحليبية، تحقيق: د. حسن هندواي، الناشر: دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق - دار المنارة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، الطبعة: الأولى، 1407هـ - 1987م. (ص: 266).

⁴⁰ ينظر: المبرد، محمد بن يزيد بن عبد الأكبر، الثمالي الأزدي، أبو العباس، (ت: 285هـ)، المقتضب، المحقق: محمد عبد الخالق عزيمة، الناشر: عالم الكتب. - بيروت (2/38).

⁴¹ ينظر: شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (277/4)، حاشية الخضري (468).

2. وذهب الزمخشري⁴³ وتبعه ابن الحاجب⁴⁴ إلى القول بالدخول مطلقاً، قياساً على (حتى) العاطفة سواء أكان المجرور جزءاً مما قبلها أو ملاقياً للآخر.

وإلى هذا ذهب شهاب الدين القرافي ونقل عنه ابن هشام:⁴⁵ أنه لا خلاف في وجوب دخول ما بعد (حتى)، ورد عليه ابن هشام⁴⁶ بأن الخلاف مشهور وأن الاتفاق هو في (حتى) العاطفة لا الجارة.

3. وذهب عبد القاهر والرماني والأندلسي وغيرهم إلى التفصيل فقالوا: إن كان المجرور جزءاً مما قبل (حتى) فإنه يدخل في الحكم كما في العاطفة وإن كان ملاقياً لآخر جزء لم يدخل.⁴⁷

الفرق بين (حتى) الجارة و (إلى)

1. لا تجر (حتى) إلا الاسم الظاهر في الأصح كما تقدم بخلاف (إلى) فإنها تجر الظاهر والمضمّر.⁴⁸
2. لا تدل (إلى) على الغاية إلا بقرينة بخلاف (حتى) فإن الأصل فيها أن تدل على الغاية، إلا إذا دلت قرينة على خلاف ذلك.⁴⁹

3. أن ما قبل (حتى) ينقضي شيئاً فشيئاً بخلاف (إلى) فإن ما قبلها ينقضي دفعةً واحدةً بدون تمهل أو انقطاع.⁵⁰

⁴² ينظر: حاشية الخضري (468).

⁴³ ينظر: المفصل في صناعة الإعراب (ص: 380).

⁴⁴ ينظر: شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (4/274).

⁴⁵ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعراب (168).

⁴⁶ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعراب (168).

⁴⁷ ينظر: شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (4/274).

⁴⁸ ينظر: النحو الوافي (2/483)، السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين (ت: 911هـ)، الأشباه والنظائر في النحو، تحقيق:

غريد الشيخ، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: 2، تاريخ النشر: 2007م (191/2).

⁴⁹ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 168)، حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك (316/2)، حاشية

الخضري على شرح ابن عقيل (468)، النحو الوافي (2/483).

⁵⁰ ينظر: حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك (316/2)، النحو الوافي (2/483).

4. أنَّ (حتى) الجارة تدخل على المضارع المنصوب بدون الحاجة إلى (أن) الظاهرة أما (إلى) فإنها لا تدخل على المضارع إلا مع (أن) الظاهرة.⁵¹

5. أنَّ (حتى) لا تأتي للدلالة على النهاية مع (من) التي تدل على البداية، بل يتعين مجيء (إلى) معها،⁵² فتقول: عملت من الصباح إلى المساء، ولا يصح (حتى) المساء، وهذا من الأخطاء الشائعة التي يجب الانتباه إليها.

6. أنَّ (حتى) تأتي لتنفيذ الاستثناء بخلاف (إلى) فلا تفيد الاستثناء مطلقاً،⁵³ وهذا في (حتى) الجارة للمصدر المؤول من (أن) والفعل المضارع كما سيأتي في (حتى) مع الفعل المضارع، أما الجارة للاسم الظاهر فلا تأتي بمعنى (إلا).

7. أنَّ (حتى) لا تقع خبراً مع مجرورها بخلاف (إلى)⁵⁴ كقوله تعالى: ﴿وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ﴾.⁵⁵

وهذا في (حتى) الجارة للاسم الظاهر أما الجارة للمصدر المؤول فتقع خبراً كما سيأتي.

8. يشترط في المجرور بـ (حتى) إذا كان قبلها ذا أجزاء أن يكون آخراً أو ملاقياً للآخر كما تقدم، ولا يشترط هذا في (إلى) فتقول قرأت الكتاب إلى نصفه أو ثلثه، ولا يصح هذا مع (حتى).⁵⁶

آراء النحويين في الجار للاسم الظاهر بعد (حتى)

تعددت آراء النحويين في الجار للاسم الظاهر بعد (حتى) على عدة مذاهب:

* ذهب البصريون والكوفيون إلى أنَّ الخافض للاسم بعد (حتى) هو (حتى) نفسها لا نيابة عن (إلى) ولا (إلى) مقدرة، فتجر (حتى) من غير تقدير عامل، شأنها في الجر كغيرها من حروف الجر.⁵⁷

⁵¹ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (ص: 168)، النحو الوافي (2/483).

⁵² ينظر: حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك (316/2)، النحو الوافي (2/483).

⁵³ ينظر: الأشباه والنظائر في النحو (2/191).

⁵⁴ ينظر: الأشباه والنظائر في النحو (2/191).

⁵⁵ النمل: ٣٣.

⁵⁶ ينظر: الأشباه والنظائر في النحو (2/191).

⁵⁷ ينظر: الأنباري، عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله، الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين (ت: 577هـ)، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين: البصريين والكوفيين، الناشر: المكتبة العصرية، الطبعة: الأولى 1424هـ - 2003م (2/489)، شرح

* وخالف الجمهور في ذلك بعض الكوفيين كالكسائي فذهب إلى أنَّ الجار للاسم هو (إلى) مقدرة فيقدر في قوله تعالى ﴿سَلَّمْ هِيَ حَتَّى مَطَلَعِ الْفَجْرِ﴾⁵⁸، سلام هي حتى (انتهى إلى) مطلع الفجر: ويقول بأنَّ (انتهى إلى) حذفت تخفيفاً.⁵⁹

* ونسب بعضهم إلى الفراء أنه قال: تخفض، لنيابتها عن (إلى) كما في (واو القسم) لنيابتها عن الباء، وواو (رب) وربما أظهروا إلى بعدها. قالوا: جاء الخبر حتى إلينا، جمعوا بينهما على تقدير إلغاء أحدهما.⁶⁰

3.1.2. المطلب الثاني: (حتى) العاطفة

اتفق البصريون⁶¹ والفراء⁶² على أنَّ (حتى) تأتي عاطفة فتشرك ما بعدها في حكم ما قبلها في الحكم والإعراب كسائر حروف العطف.

وأما الكوفيون فمنعوا⁶³ مجيء (حتى) عاطفة وجعلوها ابتدائية وتأولوا ما جاء بعدها على إضمار عامل دل عليه ما قبله، فجعلوا ما بعد (حتى) فاعلاً في نحو: جاء القوم حتى صغيرهم، والتقدير: جاء صغيرهم، وكذلك في نحو: رأيت القوم حتى صغيرهم، والتقدير: رأيت صغيرهم، ومررت بالقوم حتى صغيرهم، والتقدير: مررت بصغيرهم.

الرضي على الكافية (55/4)، التذييل والتكميل في شرح كتاب التسهيل (241/11)، الجني الداني في حروف المعاني (ص: 542).

⁵⁸ القدر: هـ.

⁵⁹ ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين (2/489)، شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (54/4).
⁶⁰ ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (1752/4)، التذييل والتكميل في شرح كتاب التسهيل (241/11)، الجني الداني في حروف المعاني (ص: 542)، مع الهوامع في شرح جمع الجوامع (426/2).

⁶¹ ينظر: الكتاب لسيبويه (96/1) (ص: 550)، المقتضب (38/2)، المفصل في صناعة الإعراب (ص: 380)، الجني الداني في حروف المعاني (ص 546).

⁶² ينظر: لم يصرح الفراء بهذا إلا أنه مفهوم من قوله: (وأما الأوجه الثلاثة في الأسماء فإن ترى بعد حَتَّى اسما وليس قبلها شيء يشاكلة يصلح عطف ما بعد حَتَّى عليه)، الفراء، يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور، أبو زكريا الدليمي (ت: 207هـ)، معاني القرآن، تحقيق: أحمد يوسف النجاشي/محمد علي النجار/عبد الفتاح إسماعيل الشليبي، الناشر: دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، الطبعة: الأولى (136/1).

وقول الكوفيين هذا بجانب الصواب إذ فيه تكلف ويستدعي تقدير إضمار عامل لا داعي له، ومعلوم أنَّ ما لا يحتاج إلى تأويل خير مما يحتاج إلى تأويل.

إفادة (حتى) العاطفة الترتيب أو المهلة

مع أنَّ البصريين قد اتفقوا على أنَّ (حتى) تأتي عاطفة إلا أنَّهم اختلفوا في معناها هل هي لمطلق الجمع كالواو أم أنَّها تفيد الترتيب كـ (ثم).

فالجمهور⁶⁴ على أنَّها لا تفيد الترتيب ولا المهلة بل هي لمطلق الجمع كالواو فتقول: مات كل أبي لي حتى آدم، فموت آدم عليه السلام أسبق من موت كل الآباء، ومع هذا جاء متأخراً بعد (حتى).

وذهب ابن الحاجب⁶⁵ إلى أنَّها تفيد الترتيب والمهلة كـ (ثم) ولم يحدد أو يبين المهلة أو الترتيب.

وذكر الزمخشري أنَّها تفيد الترتيب كالفاء و(ثم) ولم يفصل المسألة.⁶⁶

وذهب الرضي⁶⁷ وابن مالك⁶⁸ إلى أنَّها لا تفيد المهلة لكنها تفيد الترتيب لكن الترتيب الخارجي غير معتبر فيها، بل المعتبر هو الترتيب الذهني، سواء أكان من الأضعف إلى الأقوى، نحو: مات الناس حتى الأنبياء، أو من الأقوى إلى الأضعف مثل: قدم الرجال حتى المسنون.

وذهب الجزولي⁶⁹ وغيره إلى أنَّها تفيد الترتيب والمهلة إلا أنَّ المهلة فيها أقل من ثم فهي متوسطة بين (ثم) المفيدة للمهلة والفاء التي لا مهلة فيها.

⁶³ ينظر: الجني الداني في حروف المعاني (ص: 546)، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (ص: 173).

⁶⁴ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (359/3)، الجني الداني في حروف المعاني (ص: 550)، حاشية الخضري على شرح ابن عقيل (468).

⁶⁵ ينظر: ابن الحاجب، جمال الدين بن عثمان بن عمر بن أبي بكر، المصري الإسنوي المالكي (ت: 646هـ)، الكافية في علم النحو، تحقيق: الدكتور صالح عبد العظيم الشاعر، الناشر: مكتبة الآداب - القاهرة، الطبعة: الأولى، 2010م (ص: 53).

⁶⁶ ينظر: المفصل في صناعة الإعراب (ص: 404).

⁶⁷ ينظر: شرح الرضي على الكافية (394/4) (395/4).

⁶⁸ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (3/359).

وهذا قول صاحب الفوائد الضيائية⁷⁰ إلا أنه يفرق بين المهلة في (حتى) و (ثم) بأنَّ المهلة في (ثم) تكون بحسب الخارج وفي (حتى) بحسب الدهن، فإن المناسب في الدهن أن يتعلق الموت أولاً بغير الأنبياء ثم بهم، وإن كان في الخارج أي في الواقع عكس ذلك.

شروط عمل (حتى) العاطفة

اشتراط النحاة لصحة عمل (حتى) العاطفة أربعة شروط:

1. أن يكون اسماً ظاهراً فلا تعطف (حتى) مضمراً ولا فعلاً ولا جملة.⁷¹

وقد نسب ابن هشام في المغني⁷² اشتراط كون الاسم ظاهراً إلى ابن هشام الخضراوي وذكر أنه لم يجد هذا عند غيره.

وذهب صاحب حاشية الخضري إلى صحة عطف (حتى) الضمير ومثّل لهذا بقوله: (قام الناس حتى أنا).⁷³

وذهب بعضهم إلى صحة عطف (حتى) الجمل في نحو قولك: لأضربه حتى ييكي، كما ذكر ذلك أبو حيان

⁷⁴ ونسب إلى الأخفش أنَّ (حتى) إذا كانت بمعنى الفاء فهي عاطفة وتعطف الفعل على الفعل.

⁶⁹ ينظر: الجزولي، عيسى بن عبد العزيز بن يَلْبُخْت البربري المراكشي، أبو موسى (ت: 607هـ)، المقدمة الجزولية في النحو، تحقيق: د. شعبان عبد الوهاب محمد، راجعه: د حامد أحمد نيل - د فتحي محمد أحمد جمعة، طبع ونشر: مطبعة أم القرى، جمع تصويري: دار الغد العربي (ص: 70).

⁷⁰ ينظر: الجامي، عبد الرحمن، نور الدين (ت: 898هـ)، الفوائد الضيائية شرح كافية ابن الحاجب، تحقيق: إلياس قبلان، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت. لبنان (595).

⁷¹ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (142/2)، الجنى الداني في حروف المعاني (ص: 551)، الأشتوني، علي بن محمد بن عيسى، أبو الحسن، نور الدين الشافعي (ت: 900هـ)، الأشتوني على ألفية ابن مالك، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى 1419هـ - 1998م، (369/2)، الوقاد، خالد بن عبد الله بن أبي بكر بن محمد الجرجاوي الأزهرى، زين الدين المصري، (ت: 905هـ)، شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى 1421هـ - 2000م (165/2)، النحو الوافي (3/580).

⁷² ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (ص: 171).

⁷³ ينظر: حاشية الخضري على شرح ابن عقيل (624).

وقد وضع أبو حيان⁷⁵ والمرادي⁷⁶ أنَّ ثمره هذا الخلاف أنَّ الأخفش يميز الرفع على العطف في (فيبيكي)، أما الجمهور فلا يميزون فيه إلا النصب بمعنى (إلا أن) أو بمعنى (كي).

2. أن يكون ما بعدها بعضاً مما قبلها حقيقةً أو تقديرًا مثل: أكلت السمكة حتى رأسها، أو كبعضه مثل: أعجبتني الجارية حتى حديثها، وقد لا يكون كذلك فتقدر بعضيته بالتأويل⁷⁷ كقول الشاعر:

ألقى الصحيفة كي يخفف رحله والزاد حتى نعله ألقاها

فالْمَقْصُودُ ألقى كل ما يثقله، والنعل يندرج تحته تأويلاً.

ويندرج تحت كون ما بعدها بعضاً مما قبلها: أن يكون ما بعدها نوعاً من جنس نحو: لا أكل اللحم حتى الدجاج، أو جزءاً من كل نحو: أكلت السمكة حتى رأسها، أو فرداً من جمع نحو: قدم الجنود حتى المشاة.⁷⁸

وضابط كون ما بعد (حتى) جزءاً مما قبلها كما ذهب ابن مالك⁷⁹ أن يصح مجيء (إلا) مكان (حتى) ففي قولك: أعجبتني الجارية حتى حديثها يصح أن تقول: إلا حديثها، ويمتنع أعجبتني الجارية حتى ابنها لعدم صحة: أعجبتني الجارية إلا بنها.

3. أن يكون ما بعدها غاية لما قبلها في زيادة أو نقص⁸⁰ معنويين أو حسيين، والزيادة المعنوية كالقوة والتعظيم والشرف، والنقص المعنوي كالضعف والتحقيق، والزيادة الحسية نحو: تصدق بالكثير من النقود حتى الألوف، والنقص

⁷⁴ ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (2002/4)، (1667/4)، الجني الداني في حروف المعاني (ص: 558).

⁷⁵ ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (4/1667).

⁷⁶ ينظر: الجني الداني في حروف المعاني (ص: 558).

⁷⁷ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (142/2)، شرح التسهيل لابن مالك (357/3)، مغنى اللبيب عن كتب الأعراب (171)، النحو الوافي (581/3).

⁷⁸ ينظر: شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو (2/166)، إبراهيم إبراهيم بركات، النحو العربي، الناشر: دار النشر للجامعات، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1428هـ. (285/5).

⁷⁹ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (3/358)، محمد عبد العزيز النجار، ضياء السالك إلى أوضح المسالك الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى 1422هـ - 2001م (196/3).

الحسي كنحو: يجازى المرء بما عمله حتى مثقال ذرة، وهذه زيادة ونقص حسين⁸¹ وقد اجتمعت الزيادة والنقص في قول الشاعر:

قهروناكم حتى الكمأة فأنتم تهابونا حتى بنينا الأصاغرا

وهذا هو الغالب في (حتى) العاطفة لكنه ليس لازماً، فإنه قد يعطف بها لمجرد الغاية⁸² كما مر في (حتى) الجارة كقولك: قرأت القرآن حتى سورة الناس، فالمقصود بـ (سورة الناس) مجرد الغاية في كونها آخر سورة دون قصد زيادة أو نقص، وقيد ابن مالك⁸³ الغاية بأن يكون ذكرها مفيداً احترازاً من نحو: أتيتك الأيام حتى يوماً، فإنه لا يصح.

4. أن يكون المعطوف بها داخلياً ومشاركاً في الحكم مع المعطوف عليه⁸⁴ فلا تعطف في قولك صمت رمضان حتى يوم عيد الفطر لأنَّ يوم عيد الفطر لا يجوز صيامه وذكر عباس حسن هذا الشرط ومثل له بقوله⁸⁵: (فلا يصح صمت الأيام حتى يوم عيد الفطر)، وعبارته هذه توهم عدم صحة هذه الجملة لغة: وكان الأولى أن يقول: لا يصح العطف، بدل لا يصح.

الفرق بين (حتى) الجارة والعاطفة

1. (حتى) الجارة قد يدخل ما بعدها في حكم ما قبلها وقد لا يدخل، أما العاطفة فلا بد من دخوله وهذا مقتضى كونها عاطفة، فما بعد العاطفة يكون الانتهاء به وما بعد الجارة قد يكون الانتهاء به وقد يكون عنده.⁸⁶

⁸⁰ ينظر: الأصول في النحو، (1/424)، الفصل في صناعة الإعراب (ص: 404) شرح التسهيل لابن مالك (3/357).

⁸¹ ينظر: الجني الداني في حروف المعاني (ص 548)، مغنى اللبيب عن كتب الأعاريب (171)، حاشية الخضرى على شرح ابن عقيل (624)، النحو الوافي (580/3).

⁸² ينظر: معاني النحو (244/3).

⁸³ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (3/358).

⁸⁴ ينظر: شرح المفصل لابن يعيش (4/468).

⁸⁵ ينظر: النحو الوافي (580/3).

⁸⁶ ينظر: الجني الداني في حروف المعاني (ص 549).

2 يشترط في (حتى) العاطفة أن يكون ما بعدها جزءاً مما قبلها أو كجزئته، كما مر آنفاً ولا يشترط هذا في الجارة، فقد يكون المجرور بها متصلاً بالآخر وليس بعضاً مما قبله كقولك: نمت البارحة حتى الصباح.⁸⁷

3. (حتى) الجارة أعم من (حتى) العاطفة لأن كل موضع يصح فيه العطف يصح فيه الجر، ولا عكس.⁸⁸

بعض الأحكام المتعلقة بـ (حتى) العاطفة

2 إذا جاز العطف والجر فالجر أولى لأنه الأكثر في الكلام العرب والضابط في وجوب العطف أو جوازه هو أنه إن صح الإتيان بـ (إلى) مكان (حتى) من غير الإخلال بالمعنى جاز الأمران، وإلا وجب العطف.⁸⁹

3. إذا عطف بـ (حتى) على مجرور فالأولى إعادة الجار ليتم التفريق بين (حتى) العاطفة والجارة.⁹⁰ وذلك حين أمن اللبس فإن لم يأمن اللبس وجبت إعادة حرف الجر، مثال: ذلك عملت في الشهر الماضي حتى في آخره، وبيان ذلك أننا لو لم نذكر (في) قبل كلمة (آخره) لاحتمل المعنى أن يكون العمل من أول الشهر إلى آخره، أما مع إعادة حرف الجر فإنه يفهم أن المقصود أن العمل كان في أوقات متقطعة من الشهر.⁹¹

. نختتم الحديث عن (حتى) العاطفة بقول ابن مالك (العطف بـ (حتى) قليل، وأهل الكوفة ينكرونه البتة، ويحملون نحو «جاء القوم حتى أبوك، ورأيتهم حتى أباك، ومررت بهم حتى أبيك» على أن (حتى) فيه ابتدائية، وأن ما بعدها على إضمار عامل)،⁹² ولهذا رجح النحاة الجر فيما جاز فيه الجر والعطف لقلّة وروده في كلام العرب ولقلّة ورود (حتى) عاطفة لم يجز الكوفيين مجيء (حتى) عاطفة.⁹³

⁸⁷ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (3/357)، شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (4/273)، معاني النحو (3/245).

⁸⁸ ينظر: الجنى الداني في حروف المعاني (ص: 550)، الأشباه والنظائر في النحو (2/214).

⁸⁹ ينظر: النحو الوافي (3/582)، النحو الوافي (3/583).

⁹⁰ ينظر: الأصول في النحو (1/425)، الجنى الداني في حروف المعاني (ص: 551)، الأشباه والنظائر في النحو (2/213).

⁹¹ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (3/358)، النحو الوافي (3/582).

⁹² ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (173).

⁹³ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (ص: 173)، الجنى الداني في حروف المعاني (ص: 546)، النحو الوافي (3/583).

3.2. المبحث الثاني: (حتى) الداخلة على الجملة الاسمية والفعلية عدا الفعل المضارع

تدخل (حتى) على الجملة الاسمية أو الفعل الماضي أو الشرط والجزاء فتستأنف بعدها الجملة وتسمى (حتى) الابتدائية أو الاستثنائية لاستئناف الكلام بعدها،⁹⁴ وتفيد الغاية أيضاً كسابقتيها،⁹⁵ وسنذكر بالتفصيل ما تدخل عليه (حتى) الابتدائية.

(حتى) الابتدائية الداخلة على الجملة الاسمية

*معاني (حتى) الداخلة على الجملة الاسمية

بالإضافة إلى إفادة (حتى) الغاية إذا دخلت على الجملة الاسمية فإنها أيضاً قد يقصد بها التعظيم⁹⁶ كقول الشاعر:

فما زالت القتلى تمج دماءها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

وتفيد التحقير⁹⁷ أيضاً كقول الفرزدق:

فوا عجباً حتى كليب تسبني كأن أباهاً نهشل أو مجاشع

⁹⁴ ينظر: ابن جني، عثمان أبو الفتح الموصلي (ت: 392هـ)، شرح اللّمع في النحو، المحقق: الدكتور محمد خليل مراد الحربي، الناشر: دار الكتب العلميّة، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1428هـ. (ص: 236)، الهروي، محمد بن علي بن محمد، أبو سهل (ت: 433هـ)، الأزهية في علم الحروف، الكتاب منسوخ من طبعة مجمع اللغة العربية بدمشق، بتحقيق: عبد المعين الملوحي. (ص: 73)، الأنباري، عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين (ت: 577هـ)، أسرار العربية الناشر: دار الأرقم بن أبي الأرقم، الطبعة: الأولى 1420هـ - 1999م (ص: 198)، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (173)، (ص: 458) حاشية الخضري على شرح ابن عقيل (468).

⁹⁵ ينظر: بناظر الجيش، محمد بن يوسف بن أحمد، محب الدين الحلبي ثم المصري، المعروف (ت: 778هـ)، تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد، تحقيق: أ. د. علي محمد فاخر وآخرون، الناشر: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، القاهرة - جمهورية مصر العربية، الطبعة: الأولى، 1428هـ (6/2997)، الموزعي، محمد بن علي بن عبد الله بن إبراهيم الخطيب، أبو عبد الله، الشهير بابن نور الدين، (ت: 825هـ)، مصابيح المعاني في حروف المعاني الكتاب منسوخ من طبعة دار المنار، القاهرة، بتحقيق: د. عائض بن نافع العمري. (ص: 101).

⁹⁶ ينظر: شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (4/278)، محمد عبد الستار على أبو زيد، البرود الضافية والعقود الصافية الكافلة للكافية بالمعاني الثمانية وافية رسالة دكتوراه {دراسة وتحقيقاً}، إشراف: أ. د. أحمد الزين على العازي - أ. د. الطنطاوي الطنطاوي جبريل (ص: 1818).

⁹⁷ ينظر: شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (4/278)، البرود الضافية والعقود الصافية الكافلة للكافية بالمعاني الثمانية وافية (ص: 1818).

والمراد يسبني الناس (حتى) كليب تسبني.

*شروط (حتى) الداخلة على الجملة الاسمية

ذكر بعضهم شرطين لصحة وقوع الجملة الاسمية بعد (حتى) وهما:

1. أن يكون خبر المبتدأ من جنس الفعل المتقدم.⁹⁸

وقائل هذا إن كان يقصد بهذا الشرط التوافق اللفظي فإنه يرد عليه قول الشاعر:

فما زالت القتلى تمج دماءها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

ف (حتى) هنا ابتدائية وقد وقعت بعدها جملة اسمية، مع أنه لا توافق في اللفظ بين ما قبل (حتى) وما بعدها، أما إن كان يقصد التوافق المعنوي فلا إشكال، فالمراد - والله أعلم - هو التوافق اللفظي أو المعنوي وعلى هذا فالشرط هو أن يكون هناك صلة وتوافق في المعنى بين ما قبل (حتى) وما بعدها في اللفظ أو المعنى.

2. أن يكون ما بعدها مستقلاً في الإعراب عما قبلها.⁹⁹

*مسألة حذف خبر الجملة الاسمية بعد (حتى)

لا يجوز عند البصريين أن يرفع الاسم بعد (حتى) ويحذف خبره وأجازه بعض الكوفيين¹⁰⁰ والمتأخرين،¹⁰¹ ورد عليهم¹⁰² بأنه لم يسمع، والقياس يأبي ذلك.

⁹⁸ ينظر: شرح الرضي على الكافية (4/278)، شيخ زاده، محمد بن مصطفى الفوجوي، (ت: 950هـ)، شرح قواعد الإعراب لابن هشام، تحقيق: إسماعيل إسماعيل مروة، الناشر: دار الفكر المعاصر (بيروت - لبنان)، دار الفكر (دمشق - سورية)، الطبعة: الأولى، 1416هـ - 1995م، (1/104).

⁹⁹ ينظر: النحو الوافي (333/4)، عزيزة فتال بابستي، المعجم المفصل في النحو العربي، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1413هـ. (1/448).

¹⁰⁰ ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (4/1753).

¹⁰¹ ينظر: شرح قواعد الإعراب لابن هشام (1/104).

¹⁰² ينظر: التذيل والتكميل في شرح كتاب التسهيل (11/243).

وأجاز الرضي¹⁰³ حذف الخبر لكن بشرط وجود قرينة تدل عليه ورد عليه ابن هشام¹⁰⁴ بأنه لم يعرف له سلف في هذا وأن هذا فيه إضمار تكلف بدون ضرورة، ولعل أفضل تعليل ورد على امتناع حذف الخبر ما أورده أبو حيان عن أبي علي الفارسي: (لأنَّ حتى مهيأة للعمل في الاسم من حيث هو مفرد، ثم قطعتها عنه، ولأنَّه يلزم من ذلك إعمال العامل المعنوي وترك العامل اللفظي مهياً للعمل فيه؛ واللفظي أقوى من المعنوي).¹⁰⁵

الخلاف في (إذا) بعد (حتى)

تدخل (حتى) على الجملة الشرطية المصدرة بـ (إذا) كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فِشَلْتُمْ وَتَنْزَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ﴾¹⁰⁶ ومذهب الجمهور¹⁰⁷ أنَّ (حتى) هنا ابتدائية لا تعمل في الجملة التي بعدها وأنَّ (إذا) منصوبة بشرطها أو جوابها.

وزهب الأخفش¹⁰⁸ وتبعه ابن مالك¹⁰⁹ إلى أنَّ (حتى) إذا دخلت على (إذا) الشرطية كانت (حتى) جارةً و (إذا) مجرورة بها.¹¹⁰

وأجاز الزمخشري¹¹¹ فيها الوجهان: أن تكون حرف ابتداء وأن تكون جارةً لـ (إذا).

الخلاف في (حتى) الداخلة على الفعل الماضي

¹⁰³ ينظر: شرح الرضي على الكافية (4/278).

¹⁰⁴ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 174).

¹⁰⁵ التذييل والتكميل في شرح كتاب التسهيل (11/243).

¹⁰⁶ آل عمران: ١٥٢.

¹⁰⁷ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 174).

¹⁰⁸ ينظر: ابن مالك، محمد بن عبد الله، الطائي الجبائي، أبو عبد الله، جمال الدين (ت: 672هـ)، تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، تحقيق: محمد كامل بركات، الناشر: دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، سنة النشر: 1387هـ - 1967م (ص: 94)، مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 174).

¹⁰⁹ ينظر: تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد (ص: 94).

¹¹⁰ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (2/210).

¹¹¹ ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (3/1411).

ذهب ابن مالك¹¹² إلى أنَّ (حتى) إذا جاء بعدها فعل ماضٍ فإنَّها تكون جارة والفعل الماضي بعدها منصوب محلاً به (أن) المضمره وجوباً كالفعل المضارع، ورد عليه أبو حيان بأنَّ هذا وهم منه وأنَّ (حتى) هنا ابتدائية.¹¹³

وذهب الزجاج وابن دروستويه إلى أنَّها جارة، والجملة بعدها في محل جر به (حتى)، ورد عليهم ابن خباز بأنَّه ضعيف لأنَّه يستلزم تعليق حرف الجر عن العمل وهو غير معروف.¹¹⁴

وأجاز بعضهم¹¹⁵ أن تكون (حتى) عاطفة في نحو سرت حتى دخلت المدينة والجمهور على أنَّ (حتى) لا تعطف الجمل كما تقدم، وأنَّ (حتى) بعد الفعل الماضي ابتدائية كما تقدم وأجاز الأخفش¹¹⁶ أن تكون (حتى) عاطفة للفعل الماضي بشرط أن يكون ما بعدها مسبباً عما قبلها نحو ضربت الطفل حتى بكى، فالبكاء مسبب عن الضرب.

حكم همزة (أن) بعد (حتى)

تقع (إنَّ) بعد (حتى) الجارة والابتدائية والعاطفة فإن كانت (حتى) ابتدائية ووقع بعدها (إنَّ) فالجمهور على وجوب كسرها،¹¹⁷ وذلك لعدم صحة وقوع مصدر مكانها.

وإن كانت (حتى) جارة أو عاطفة فتحت همزة (إن) بعدها،¹¹⁸ وذلك لصحة تأويل مصدر مكانها ويكون إما معطوفاً على ما قبل (حتى) إذا كانت عاطفة أو مجروراً بها إذا كانت جارة.

مسألة: قد يحذف المَعْيَا منه الذي قبل (حتى) فيلزم تقديره¹¹⁹ في نحو قول الفرزدق:

¹¹² ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (2/24).

¹¹³ ينظر: التذيل والتكميل في شرح كتاب التسهيل (251/11) الجنى الداني في حروف المعاني (ص: 543).

¹¹⁴ ينظر: الجنى الداني في حروف المعاني (ص: 552)؛ الكافيجي، محمد بن سليمان بن سعد بن مسعود الرومي الحنفي محبي الدين، أبو عبد الله (ت: 879هـ)، خالد الأزهرى، ابن عبد الله بن أبي بكر بن محمد الجرجاوي، زين الدين المصري، الوقاد (ت: 905هـ)، **موصل الطلاب إلى قواعد الإعراب**، تحقيق: عبد الكريم مجاهد، الناشر: الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1415هـ 1996م (ص: 52).

¹¹⁵ ينظر: شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب (276/4)، ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (4/2002).

¹¹⁶ ينظر: الجنى الداني في حروف المعاني (ص: 558).

¹¹⁷ ينظر: الكتاب لسيبويه (3/143)، (144/3)، المفصل في صناعة الإعراب (ص: 391)، شرح التسهيل لابن مالك (24/2).

¹¹⁸ ينظر: الكتاب لسيبويه (3/143)، (144/3)، المفصل في صناعة الإعراب (ص: 391)، شرح التسهيل لابن مالك (24/2).

فوا عجباً حتى كليب تسبني كأن أباهما نهشل أو مجاشع

والتقدير يسبني الناس حتى كليب تسبني.

3.3. المبحث الثالث: (حتى) الداخلة على الفعل المضارع

الفعل المضارع بعد (حتى) له حالتان: إما أن يكون مرفوعاً أو منصوباً فإن كان مرفوعاً فقد اتفق النحاة على أن (حتى) ابتدائية لا تعمل في الفعل المضارع كالتدخل على الجملة الاسمية، واختلفوا في التي ينصب الفعل بعدها هل هي ناصبة والفعل المضارع بعدها منصوب بها أم أنها جارة والفعل المضارع منصوب بـ (أن) مضمرة، هذا خلاف بين البصريين والكوفيين سنأتي على ذكره وعلى ذكر كل مسائل (حتى) مع الفعل المضارع بالتفصيل.

3.3.1. المطلب الأول: (حتى) التي يرفع بعدها الفعل المضارع

يجب رفع الفعل المضارع بعد (حتى) في حال توفر ثلاثة شروط فيه:

1. أن يكون الفعل المضارع بعد (حتى) زمنه للحال لا للاستقبال ولا للماضي حقيقةً أو تأويلاً¹²⁰ والحال الحقيقية هي التي تقع في زمن النطق بالجملة المشتملة على (حتى) نحو: يمتد الليل حتى يطلع النهار، إذا قلت هذا الكلام أثناء طلوع النهار، فامتداد الليل وطلوع النهار إذا حدثا معاً كان الفعل هنا للحال فوجب رفعه.

والحال المؤولة لها صورتان:

الصورة الأولى:¹²¹ أن يكون الفعل ماضياً قد حصل وانتهى قبل زمن النطق، لكن المتكلم يقصد به حكاية الحال الماضية وكأنها تحصل الآن مع أنها قد مضت وانقضت قبل زمن التكلم، ففي هذه الحالة يجب رفع الفعل المضارع

¹¹⁹ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (173)، أحمد فارس بن يوسف بن منصور الشدياق (ت: 1304هـ)، غنية الطالب ومنية الراغب، الناشر: دار المعارف للطباعة والنشر، سوسة، تونس (ص: 114).

¹²⁰ ينظر: الكتاب لسيبويه (17/3)، شرح التسهيل لابن مالك (54/4)، شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو (374/2)، النحو الوافي (4/339).

لكونه أصبح حالاً مؤولاً وتستعمل هذه الصورة للتنبيه إلى أهمية المتحدث عنه وصحة ما ورد قبل (حتى) وبعدها وكأنه يحصل الآن، ولابد في هذه الصورة من قرينة تدل على حكاية الحال الماضية: ومثاله قوله تعالى: ﴿وَرُزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ﴾¹²² برفع يقول فالزلزلة وقول الرسول قد وقعا وانقضيا قبل زمن النطق، لكن قصد هنا حكاية الحال وكأن ما حدث يحصل الآن.

وعلاوة الحالة الماضية المحكية هو: إحلال الفعل الماضي مكان الفعل المضارع من غير إخلال في المعنى أو التركيب.¹²³

الصورة الثانية:¹²⁴ ألا يكون الفعل قد وقع أثناء النطق به فهو مستقبل بالنسبة لزمن النطق لكن يقصد به حكاية الحال المستقبلية فيعبر عنه بالمضارع ويكون كأنه يحدث وقت النطق وفائدة هذه الصورة إثبات القطع بحصول هذا الفعل ومجيئه ومثالها: سرت حتى أدخل المدينة، إن كنت لم تدخل بعد لكنك قصدت حكاية الحال المستقبلية وكأنك تدخل الآن.

ملاحظة: علامة دلالة الفعل بعد (حتى) على الحال أو الاستقبال هو صحة حذفها والاستعاضة عنها بالفاء مع كلمة (الآن)، فإن لم يفسد المعنى ولم يتغير دل على أن (حتى) ابتدائية والفعل بعدها للحال أو الاستقبال.¹²⁵

والعلة في وجوب رفع الفعل عند قصد الحال حقيقة أو تأويلاً أنَّ النصب يقتضي تقدير (أن) وهي للاستقبال، والحال ينافي الاستقبال فيحصل تعارض.¹²⁶

¹²¹ ينظر: المفصل في صناعة الإعراب (ص: 326)، شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو (374/2)، النحو الوافي (4/340)، (4/341)

¹²² البقرة: ٢١٤.

¹²³ ينظر: النحو الوافي (4/334).

¹²⁴ ينظر: المفصل في صناعة الإعراب (ص: 326)، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع (382/2)، النحو الوافي (4/342).

¹²⁵ ينظر: النحو الوافي (4/343)، شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو (374/2)، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع (382/2).

¹²⁶ ينظر: أبو البقاء محمد الدين عبد الله بن الحسين بن عبد الله، اللباب في علل البناء والإعراب، تحقيق: غازي مختار طليمات، الناشر: دار الفكر — دمشق، الطبعة: الأولى، 1995، (45/2)، شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو (2/374).

وهذه العلة إنما تصلح على مذهب البصريين حيث يقدرّون (أن) ولا يصح التعليل بها على رأي الكوفيين الذين يرون أنّ (حتى) تنصب بنفسها.

2. أن يكون الفعل بعد (حتى) مسبباً عما قبلها¹²⁷ ليحصل الربط بين ما قبل (حتى) وما بعدها في المعنى، ولزوم الربط المعنوي هو جبر لما فات من الاتصال اللفظي،¹²⁸ فإن لم يكن كذلك نصب الفعل المضارع وجوباً، نحو أصوم حتى يؤذن المغرب، فأذان المغرب ليس مسبباً عن الصيام فوجب نصب الفعل المضارع وهنا تكون (حتى) جارةً والفعل منصوب بـ (أن) المضمرة.

وخالف الأخفش¹²⁹ الجمهور فذهب إلى أنّ (حتى) إذا كانت سببية بمعنى (الفاء) فهي عاطفة تعطف الفعل على الفعل، وهذا ممتنع عند الجمهور لأنّ (حتى) لا تعطف الجمل كما تقدم.

وذهب المبرد¹³⁰ إلى عدم اشتراط ذلك وذكر أنّ دلالة على الفعل على الحال تكفي لجواز النصب، ومثّل لذلك بسرت حتى أدخلها، والتقدير: كان مني سير فدخل، فأنت هنا تخبر أنّك في حال دخول قد اتصل به سيرك.

3. ألا يكون ما بعد (حتى) جزءاً أساسياً مما قبلها¹³¹ كأن يكون خبراً لما قبلها، فإن كان كذلك وجب النصب أيضاً لكي يصح تأويل الخبر الذي هو المصدر المنسبك من (أن) والفعل الذي بعدها، نحو قيامي حتى يأتي زيد، فقيامي مبتدأ و (أن) المضمرة وما بعدها في تأويل مصدر تقديره: قيامي حتى مجيء زيد، والمصدر المؤول متعلق بخبر محذوف.

3.3.2. المطلب الثاني: (حتى) التي ينصب بعدها الفعل المضارع

ينصب الفعل المضارع بعد (حتى) في الحالات التي لا يصلح فيها الرفع وهي ثلاثة:

¹²⁷ ينظر: الكتاب لسيبويه (27/3)، شرح التسهيل لابن مالك (54/4)، شرح التسهيل لابن مالك (55/4)، مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 170)، شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو (374/2)، النحو الوافي (4/343).

¹²⁸ ينظر: شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو (374/2).

¹²⁹ ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (1667/4)، الجني الداني في حروف المعاني (ص: 557).

¹³⁰ ينظر: المقتضب (2/39).

¹³¹ ينظر: الكتاب لسيبويه (23/3)، (24/3)، المقتضب (43/2)، شرح التسهيل لابن مالك (54/4)، مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 171)، النحو الوافي (4/343).

1. أن يكون زمن الفعل المضارع حين التكلم ماضياً محضاً أو مستقبلاً محضاً¹³² فمثال الماضي المحض: بعث الله نبيه محمداً ﷺ ليتمم مكارم الأخلاق، فالبعث والإرسال وقعا في زمن ماض محض، وبقي معناهما ماض ولم يؤولا بالحال فوجب نصب الفعل المضارع.

ومثال المستقبل المحض: في هذه السنة سأذهب إلى مكة حتى أر الكعبة، فالذهاب والرؤية لم يقعا وقت التكلم بل زمنهما هو المستقبل لأنهما سيقعان بعد انتهاء الكلام لا أثناءه.

2. ألا يكون ما بعد (حتى) مسبباً عما قبلها¹³³ فيجب نصب المضارع في نحو قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَكْرَةَ﴾

تَقَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ¹³⁴، لأنَّ الفيء ليس مسبباً عن الأمر بالقتال، وهذا لا يعني أن شرط كون (حتى) ناصبة ألا تدل على التعليل بل يتعين النصب إذا كانت للتعليل وكان زمن الفعل للاستقبال نحو: أسلم حتى تنجو من النار، أو كانت بمعنى (إلى) مع دلالة الفعل على الاستقبال نحو: سأنام حتى أسمع المؤذن.¹³⁵

وخلاصة القول: أنَّ (حتى) الناصبة قد تكون سببية وقد لا تكون أما (حتى) الابتدائية فيجب أن تكون سببية كما مر.

3. أن يكون ما بعد (حتى) عمدة لا فضلة¹³⁶ فيجب نصب الفعل المضارع إذا كان ما بعد (حتى) جزءاً لا غنى عنه فيما قبل (حتى)، نحو: وضوئي حتى أصلي، فإن (حتى) هنا حرف جر، والفعل المضارع منصوب بـ (أن) مضمرة وجوباً، والمصدر المؤول من (أن) وما بعدها مجرور بـ (حتى) والجار والمجرور خبر المبتدأ (وضوئي).

4. أن يقصد بـ (حتى) بيان الغاية، وهذه الحالة ذكرها ابن مالك¹³⁷ ومثل لها بنحو: كنت سرت حتى أدخلها، إذا قصدت بيان الغاية فيصبح المعنى: إلى أن أدخلها، وعلل وجوب النصب بأنَّ الغاية حرف جر، وحرف الجر لا يليه

¹³² ينظر: المفصل في صناعة الإعراب (ص: 326)، شرح التسهيل لابن مالك (54/4)، النحو الوافي (4/344).

¹³³ ينظر: النحو الوافي (345/4)، شرح التسهيل لابن مالك (55/4)، مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 170)

¹³⁴ الحجرات: ٩.

¹³⁵ ينظر: المقتضب (2/38).

¹³⁶ ينظر: الكتاب لسيبويه (23/3 . 24)، المقتضب (2/43)، مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 171).

¹³⁷ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (4/55).

المبتدأ والخبر فلا يليه الفعل المرفوع، وهذه الحالة يمكن أن ندرجها تحت الحالة الثالثة باعتبار أنَّ حرف الجر (حتى) لا بد له من اسم يحره، فإن الاسم المجرور مع وجود حرف الجر عمدة لا فضلة.

وأما معنى (حتى) في هذه الحالات فيختلف على حسب ما يناسب كل حالة، فقد تدل على الغاية أو التعليل أو الاستثناء على حسب ما تقتضيه الجملة، وقد تصلح للدلالة على أكثر من معنى إذا لم يتعين أحد هذه المعاني، والمرجع في هذا المعنى والسياق، وسنذكر الآن معاني (حتى) بالتفصيل.

معاني (حتى) الناصبة

1. انتهاء الغاية وذلك إذا كان ما بعدها نهاية حقيقية لما قبلها وينقضي تدريجياً لا دفعة واحدة، ويترتب على تحقق ما بعدها انقطاع ما قبلها مباشرة نحو: أصوم حتى يؤذن المغرب، فالصيام يستمر إلى أن يؤذن المغرب فيتوقف وينتهي، وضابط دلالة (حتى) على الغاية هو صحة حذفها والاستعاضة عنها بـ (إلى) من غير أن يختل المعنى أو التركيب ففي المثال السابق يصح أن نقول أصوم إلى أن يؤذن المغرب. كما تقدم. من غير أن يتغير المعنى، وهذا دليل على صحة دلالة (حتى) هنا على الغاية.¹³⁸

2. التعليل: وذلك إذا كان ما قبلها علة لما بعدها،¹³⁹ نحو قولك: أسلمت حتى تدخل الجنة، فـ (حتى) هنا تعليلية ولا يصح أن تكون لانتهاء الغاية وإلا فإن المعنى يكون أسلمت إلى حين دخولي الجنة، فينتهي الإسلام بدخول الجنة وهذا غير مراد بل المراد ذكر العلة والسبب من الإسلام.

وعلاوة كون (حتى) دالة على التعليل أن يصلح مكانها (كي)¹⁴⁰ ففي المثال السابق لو استبدلنا (حتى) بـ (كي) فقلنا: كي أدخل الجنة، لم يفسد المعنى فذلك دليل على أنَّ (حتى) هنا تعليلية.

¹³⁸ ينظر: الكتاب لسبويه (17/3)، ابن جني، عثمان، أبو الفتح الموصلي (ت: 392هـ)، **اللمع في العربية**، تحقيق: فائز فارس، الناشر: دار الكتب الثقافية - الكويت (ص: 77)، شرح التسهيل لابن مالك (23/4) شرح التسهيل لابن مالك (24/4) شرح التسهيل لابن مالك (53/4) النحو الوافي (4/335).

¹³⁹ ينظر: الكتاب لسبويه (17/3)، **اللمع في العربية** لابن جني (ص: 77)، شرح التسهيل لابن مالك (23/4)، (24/4)، (53/4)، النحو الوافي (4/336).

¹⁴⁰ ينظر: ضياء السالك إلى أوضح المسالك (4/18).

3 الاستثناء:¹⁴¹ فتكون كـ (إلا) في الدلالة على الاستثناء، وذلك إذا لم تصلح للدلالة على الغاية أو التعليل، وهذا

شرط في دلالتها على الاستثناء، ومن مجيئها بمعنى (إلا) قول الشاعر:

ليس العطاء من الفضول سماحة حتى تجود وما لديك قليل

والاستثناء بـ (حتى) قليل قال ابن هشام (وهذا المعنى ظاهر من قول سيبويه¹⁴² في تفسير قولهم والله لا أفعل إلا أن تفعل. المعنى: حتى أن تفعل)،¹⁴³ ومن أمثلة دلالة (حتى) على الاستثناء قول النبي ﷺ: (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه)¹⁴⁴ والمعنى لا يكمل إيمان أحدكم إلا أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه ويصح أن تكون (حتى) هنا غائية إلا أنَّ الأولى أن تكون استثنائية لأنَّ الغائية تستلزم انقضاء زمن الفعل الذي قبلها تدريجياً كما بينا والنفي ينقضي دفعة واحدة على الأصح، لأنَّه حكم بالسلب على الأمر، ولا يصح هنا أن تكون تعليلية فيكون عدم الإيمان هو السبب في محبة أحدنا لأخيه ما يحب لنفسه.

وعلاوة دلالة (حتى) على الاستثناء أن يصح تقدير (إلا أن) مكانها، فإن صح من غير أن يفسد المعنى دل على أنَّ (حتى) هنا للاستثناء.¹⁴⁵

وقد يجوز رفع المضارع ونصبه وذلك بشرطين:¹⁴⁶

1. أن يكون ما قبل (حتى) وما بعدها قد تحققا قبل النطق، لكن ما بعد (حتى) متأخر عما قبلها في الوقوع، فكلا الفعلين وقعا وانقضيا لكن الثاني حصل بعد الأول فهو مستقبل بالنسبة للفعل الأول وماض بالنسبة لزمن النطق.

2. ألا يقصد المتكلم حكاية الحال الماضية ويتخيل وقوعها الآن، وإلا فإنه يجب الرفع كما تقدم، ومثال جواز الرفع والنصب قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ﴾¹⁴⁷ وجواز الوجهين في هذه الصورة . أي الرفع والنصب . قائم على

¹⁴¹ ينظر: الكتاب لسيبويه (342/2)، شرح التسهيل لابن مالك (24/4)، مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 169)، النحو الوافي (4/336).

¹⁴² ينظر: الكتاب لسيبويه (2/342).

¹⁴³ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 169).

¹⁴⁴ صحيح البخاري (12/1).

¹⁴⁵ ينظر: شرح التسهيل لابن مالك (24/4)، ضياء السالك إلى أوضح المسالك (4/18).

¹⁴⁶ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 170)، النحو الوافي (345/4)، (4/346).

حسب التأويل، فالرفع على تقدير زمن المضارع حالاً مؤولة لكن من غير قصد الحكاية، وتكون (حتى) هنا ابتدائية، والنصب باعتبار ما بعد (حتى) مستقبلاً بالنسبة لما قبلها وتكون (حتى) هنا جارة، والفعل المضارع منصوب بـ (أن) المضمرة.

والأفضل - كما ذكر عباس حسن¹⁴⁸ - عدم استعمال هذه الصورة وإهمالها قدر الإمكان لأنه مع صحتها إلا أنه أنكرها كثير من النحويين، لأنَّ الفرق بين حكاية الحال الماضية وبين اعتبار زمن المضارع حالاً يكاد يكون معدوماً، وفيه تكلف وتعقيد لقواعد النحو نحن في غنى عنه اليوم.

عمل (حتى) التي ينصب الفعل المضارع بعدها

إذا كان الفعل المضارع بعد (حتى) منصوباً فقد اختلف النحويون في الناصب للفعل المضارع وفي عمل (حتى) على عدة مذاهب:

1. ذهب البصريون¹⁴⁹ إلى أنَّ (حتى) حرف جر وأنَّ الناصب للفعل هو (أن) المضمرة وجوباً وأنَّ المصدر المؤول من (أن) وما بعدها هو مجرور (حتى).

وحجة البصريين:

1. أنَّ (حتى) من عوامل الأسماء فإذا دخلت على الاسم الظاهر جرَّته، ودليل كونها حرف جر هو حذف (ما) الاستفهامية بعدها كما تحذف بعد حروف الجر، ودليل حذفها قول الكميت بن زيد الأسدي:

فتلك ولالة السوء قد طال ملكهم فحتم حتام العناء المطول

¹⁴⁷البقرة: ٢١٤.

¹⁴⁸ ينظر: النحو الوافي (4/347).

¹⁴⁹ ينظر: الكتاب لسيبويه (6/3)، الأخفش، أبو الحسن المجاشعي بالولاء، (ت: 215هـ)، معاني القرآن، تحقيق: الدكتور هدى محمود قراعة، مكتبة الخانجي بالقاهرة - مصر ط1/1990م. (127/1)؛ المقتضب (38/2)، الأصول في النحو (1/426)، شرح التسهيل لابن مالك (24/4) (25/4)، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين (489، 490/2)، الجني الداني في حروف المعاني (ص: 542).

وإذا ثبت أنَّها من عوامل الأسماء فلا يجوز أن تعمل في الأفعال، لأنَّ عوامل الأسماء لا تعمل في الأفعال كما أنَّ عوامل الأفعال لا تعمل في الأسماء، وإذا ثبت عدم جواز عملها في الأفعال تعين تقدير ناصب للفعل وهو (أن) وإنما قدرت (أن) دوناً عن غيرها ليصح تأويلها مع الفعل بمصدر يكون مجرور (حتى) ولأنَّ (أن) أمُّ الحروف الناصبة.¹⁵⁰

2. ظهور (أن) قبل المضارع المعطوف على المضارع الذي بعد (حتى) في قول بعضهم كيزيد بن حماد:

حتى يكون عزيزاً من نفوسهم أو أن يبين جميعاً وهو مختار

فظهر (أن) قبل الفعل يدل على إضمارها قبل الفعل (يكون) الواقع بعد (حتى) وبهذا استدل السيوطي¹⁵¹ على إضمار (أن) بعد (حتى).

3. من الأدلة على أن الفعل بعد (حتى) منصوب بـ (أن) قول الشاعر:

دَاوَيْتُ عَيْنَ أَبِي الدَّهَيْقِ بِمَظْلِهِ حتى المصيف وَيَغْلُو الْقَعْدَانُ

الشاهد فيه أنَّ (حتى) هنا جرت المصيف، والفعل يغلو منصوب ولا يمكن أن تعمل (حتى) الجر والنصب في آن واحد، فتعين أن يكون الفعل منصوباً بـ (أن) المضمر.¹⁵²

2. وذهب الكوفيون إلى أنَّ (حتى) تنصب الفعل بنفسها من غير تقدير ناصب كما تجر الاسم الظاهر بنفسها من غير تقدير خافض وأَنَّهُ يجوز إظهار (أن) بعد (حتى) توكيداً.

وحجة الكوفيين كما ذكر صاحب الإنصاف:¹⁵³ أنَّ (حتى) لا تخلو إما أن تكون بمعنى (كي) كقولك: أطع الله حتى يدخلك الجنة، أي كي يدخلك الجنة، أو أن تكون بمعنى (إلى أن) كقولك: اذكر الله حتى تطلع الشمس، أي إلى أن تطلع الشمس، فإن كانت بمعنى (كي) فتكون قد قامت مقام (كي)، وإن كانت بمعنى (إلى أن) فتكون قد قامت مقام (أن)، وكلا الأداتين ناصبتان فكذلك ما قام مقامهما.

¹⁵⁰ ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين (489، 490/2)، شرح التسهيل لابن مالك (24/4) (25/4).

¹⁵¹ ينظر: هج الموامع في شرح جمع الجوامع (380 – 2/381).

¹⁵² ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين (490/2).

¹⁵³ ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين (489/2).

3 ذهب بعضهم إلى أنَّ الناصب للفعل هو (أن) إذا كانت (حتى) للغاية، أو (كي) إذا كانت (حتى) للتعليل

على حسب معنى (حتى)،¹⁵⁴ وقد رد ابن الأنباري على هذا القول بأنَّ القائلين بهذا يجوزون ظهور (أن) بعد (حتى)

ولو كانت (حتى) بدلاً عن (أن) لامتنع ظهورها بعدها لأنَّه يلزم عنه الجمع بين البديل والمبدل منه وهذا غير جائز.¹⁵⁵

ومما تقدم يترجح لنا قوة مذهب البصريين لقوة أدلته وضعف حجة الكوفيين.

مسألة الفصل بين (حتى) والفعل المضارع المنصوب بعدها

سبق أن تقدم أنَّ من النحاة من يمنع الفصل بين (حتى) والفعل المضارع المنصوب بعدها وستكلم هنا عن مسألة

الفصل بالتفصيل:

ذهب الكوفيون إلى جواز الفصل بين (حتى) والفعل المنصوب بعدها بـ (أن) كما تقدم.¹⁵⁶

وذهب الأخفش وابن السراج إلى جواز الفصل بينهما بالظرف، كقولك: اقعد حتى . عندك . يجتمع الناس، وبشرط

ماضي، كقولك: أصحبك حتى . إن قدر الله . أتعلم العلم . وأجاز الأخفش في الفصل الرفع والنصب، ووافقه في هذا

ابن مالك.¹⁵⁷

كما ذهب الأخفش ووافقه ابن السراج إلى جواز الفصل بينهما بالشرط، كقولك: انتظر حتى . إن قسم شيء . تأخذ،

إلا إذا كان الشرط مجزوماً فيجب الجزم كقولك في المثال السابق إن يقسم.¹⁵⁸

ومع أنَّ ابن السراج أجاز الفصل بالشرط والظرف إلا أنَّه على العموم استقبح الفصل بين (حتى) وبين المنصوب فذكر

أنَّ حق (حتى) والأصل فيها هو ألا يفصل بينها وبين معمولها، فهو يجوز نصب الفعل المضارع في حال الفصل لكنه

يرجح رفعه، ويرى أيضاً أنَّ الفصل بالظرف أفضل من الفصل بغيره.¹⁵⁹

¹⁵⁴ ينظر: شمس الدين، محمد بن أبي الفتح البعلبي (ت: 709هـ)، الفاخر في شرح جمل عبد القاهر، تحقيق: الدكتور ممدوح محمد خسارة، الناشر: السلسلة التراثية 24 (555/1).

¹⁵⁵ ينظر: الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين (2/491).

¹⁵⁶ ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (4/1667).

¹⁵⁷ ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (4/1667)، مع الهوامع في شرح جمع الجوامع (2/383).

¹⁵⁸ ينظر: شرح الرضي على الكافية (4/61)، بهاء الدين بن عقيل، المساعد على تسهيل الفوائد، تحقيق: د. محمد كامل بركات، الناشر: جامعة أم القرى (دار الفكر، دمشق - دار المدني، جدة)، الطبعة: الأولى، (1400 - 1405هـ) (84/3).

وفي حال الفصل بـ (إن) الشرطية فقد أجاز الأخفش وابن السراج النصب بـ (حتى) أو الجزم بـ (إن).¹⁶⁰

وأجاز هشام بن معاوية الضرير الفصل بالقسم نحو: اصبر حتى . والله . آتيك، وبالجار والمجرور نحو: اصبر حتى إليك

يجتمع الناس، وبالمفعول نحو: حتى زيدا أضرب، وجوز الرفع والنصب لكنه اعتبر الرفع أصح.¹⁶¹

ومن القائلين بعدم جواز الفصل أبو حيان¹⁶² وابن مالك¹⁶³ فلا يجيزون الفصل مطلقاً.



¹⁵⁹ ينظر: الأصول في النحو (2/165)، الأصول في النحو (166/2).

¹⁶⁰ ينظر: الأصول في النحو (165/2)، الأصول في النحو (2/166).

¹⁶¹ ينظر: المساعد على تسهيل الفوائد (84/3)، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع (2/383).

¹⁶² ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي (4/1667).

¹⁶³ ينظر: تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد (ص: 231).

4. الفصل الثاني حتى الناصبة في القرآن الكريم

4.1. تمهيد: (حتى) في القرآن الكريم

(حتى) من أكثر حروف المعاني وقوعاً في القرآن وذلك لكثرة استخدامها في اللغة العربية بسبب تعدد دلالاتها، وقد وردت في القرآن الكريم مئة واثنين وأربعين مرة، دخلت على الاسم الظاهر في خمسة عشر موضعاً، ودخلت على الجملة الشرطية المبتدئة بإذا في اثنان وأربعين موضعاً، ودخلت على الفعل الماضي في خمسة عشر موضعاً ولم تقع (حتى) في القرآن عاطفة ولم تقع بعدها الجملة الاسمية أيضاً.

وأكثر ما دخلت عليه (حتى) في القرآن هو الفعل المضارع وهو موضوع بحثنا وقد دخلت على الفعل المضارع في ثمانية وسبعين موضعاً، كان الفعل المضارع في جميعها منصوباً إلا في موضع واحد وردت فيه روايتان بالرفع والنصب، وهو قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ¹⁶⁴ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ بَرَفَعُ يَقُولُ، وَلِلْفِعْلِ الْمَضَارِعُ بَعْدَ (حَتَّى) حَالَتَيْنِ: الرفع والنصب فينصب إذا دل على الماضي أو الاستقبال ويرفع إذا دل على الحال وفي حال الرفع تكون (حتى) ابتدائية لا عمل لها، وفي حال النصب تكون (حتى) ناصبة للفعل المضارع بنفسها أو جارة والفعل منصوب بأن مضمرة على خلاف بين البصريين والكوفيين كما تقدم.

وأما معاني (حتى) في حال النصب فهي ثلاثة ذكرها النحويون ووافقهم فيها المفسرون وهي:

1. الغاية: وهي الأصل في معنى (حتى) وهي أكثر معاني (حتى) وروداً في القرآن فتفيد انتهاء الغاية إذا كان ما بعدها نهاية حقيقية لما قبلها وينقضي تدريجياً لا دفعة واحدة، ويتحقق ما بعدها ينقطع ما قبلها مباشرة ومثاله قوله تعالى: ﴿فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ¹⁶⁵﴾، والمعنى تربعصوا إلى حين مجيء أمر الله، والمرجع في بيان معناها هو السياق ومعنى الآية.

¹⁶⁴ البقرة: ٢١٤.

¹⁶⁵ التوبة: ٢٤.

2. التعليل: وذلك إذا كان ما قبلها سبباً لما بعدها، وما بعدها مسبباً عما قبلها ومثاله قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْتَلُوا فَاصْطَلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَنَافِسَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾¹⁶⁶

فالقتال هو السبب في رجوعهم إلى أمر الله والعلة من القتال هي أن ترجع الفئة الباغية إلى الله و(حتى) هنا بمعنى (كي) أي قاتلوا الفئة الباغية كي تنفيء وترجع، وتحتل (حتى) هنا أيضاً أن تكون للغاية ويكون المعنى قاتلوا الفئة الباغية واستمروا في قتالها إلى أن ترجع إلى أمر الله فاتركوها، وقد تحتل في الموضع الواحد أكثر من معنى وكل هذا يحدده المعنى العام والسياق.

3. الاستثناء: وذلك إذا لم تصلح للدلالة على الغاية أو التعليل فأما إن كانت تحتل أحد هذين المعنيين فالأولى حملها عليه لأن الاستثناء ب (حتى) قليل ولم يذكره أكثر النحاة، و(حتى) في دلالتها على الاستثناء ك (إلا) وعلامة دلالتها على الاستثناء هو صحة حذفها وإقامة (إلا أن) مكانها فإن لم يفسد المعنى ولم يتغير فهي استثنائية ومثالها قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾¹⁶⁷ أي لا يعلمانه في حالة من الأحوال إلا أن يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر.

وسندرس الآن أربع آيات من كل معنى من معاني (حتى) الناصبة في القرآن ونرى ما الذي يترتب عليه من معاني دلالية وبلاغية وما الذي يتغير بتغير أحد هذه المعاني.

4.2. المبحث الأول: (حتى) التي لا تفيد إلا الغاية

(حتى) في الأصل وضعت لإفادة معنى الغاية ولهذا قد لا تحتل إلا الغاية في بعض المواضع وقد تحتلها مع التعليل أو الاستثناء وسنذكر هنا الآيات التي تفيد فيها (حتى) الغاية فقط وهي كما يرى الباحث:

﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ قَاطِعٍ﴾ البقرة: ١٠٩

¹⁶⁶ الحجرات: ٩.

¹⁶⁷ البقرة: ١٠٢.

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ البقرة: ١٨٧

﴿وَلَا تَخْفَوْا وَوَسَّكُمُ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ البقرة: ١٩٦

﴿وَرُزِّلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ﴾ البقرة: ٢١٤

﴿وَلَا تَعْرِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ البقرة: ٢٣٥

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ آل عمران: ١٧٩

﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ﴾ النساء: ١٥

﴿لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ النساء: ٤٣

﴿وَلَا جُنْبًا إِلَّا غَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾ النساء: ٤٣

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ المائدة: ٦٨

﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ الأنعام: ٦٨

﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ الأنعام: ١٥٢

﴿فَأَصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا﴾ الأعراف: ٨٧

﴿فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ التوبة: ٢٤

﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

صَلُّوا﴾ التوبة: ٢٩

﴿وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ التوبة: ١١٥

﴿فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ يونس: ٨٨

﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٦﴾ وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ

الْأَلِيمَ﴾ يونس: ٩٦ - ٩٧

﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ يونس: ٩٩

﴿وَأَصْدِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ﴾ يونس: ١٠٩

﴿فَلَنْ أُبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ يوسف: ٨٠

﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُونَا تَذَكَّرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَصًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ يوسف: ٨٥

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ﴾ الرعد: ٣١

﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ الحجر: ٩٩

﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ الإسراء: ٣٤

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾ الكهف: ٦٠

﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾ طه: ٩١

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيَّةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ الحج: ٥٥

﴿وَلَيْسَتَعْفِيفُ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُعْطِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ النور: ٣٣

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ الشعراء: ٢٠١

﴿قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ﴾ القصص: ٢٣

﴿فَذَرَهُمْ خَوْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾ الزخرف: ٨٣

﴿فَلَمَّا مَنَّ بَعْدُ وَمَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ محمد: ٤

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ الحجرات: ٥

﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ الطور: ٤٥

﴿إِنَّا بَرَاءُكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ

وَحْدَهُ﴾ الممتحنة: ٤

﴿فَأَنفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ الطلاق: ٦

﴿فَذَرَهُمْ خَوْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾ المعارج: ٤٢

﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ البينة: ١

وبعد ذكر الآيات لا بد من دراسة بعض الآيات ليتضح معنى الغاية أكثر ويظهر ما قد يترتب عليها من معان

ودلالات فنبدأ بقوله تعالى:

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنفُسِهِمْ مِّنْ

بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ مِّنْهُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾¹⁶⁸

أولاً: التفسير والبيان

سبب النزول

نزلت هذه الآية في بعض اليهود وذلك أن المسلمين بعد أن هزموا في غزوة أحد استغل بعض اليهود هذه الفرصة وأرادوا أن يصرفوا المسلمين عن دينهم عن طريق تشكيكهم وإلقاء الشبه في قلوبهم قائلين لهم: لو كنتم على حق لانتصرتم في المعركة، اتركوا دينكم وارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم من دينكم، فأنزل الله هذه الآية يفضح فيها الكافرين ويحذر المؤمنين من كيدهم.¹⁶⁹

المعنى العام

في هذه الآية يحذر الله تعالى المؤمنين من عداوة الكفار لهم فيخبرهم أن الكافرين يريدون أن ترتدوا عن دينكم مع أنهم يعرفون يقيناً أنكم على الحق ويعرفون أن محمداً رسول الله والإسلام هو الدين الصواب ، وما فعلوا ذلك إلا بسبب

¹⁶⁸ البقرة: 109.

¹⁶⁹ ينظر: الواحدي، علي بن أحمد بن محمد بن علي، أبو الحسن، (ت: 468هـ)، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي معوض وآخرون، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان ط1/1415هـ، 1994م (1/191)؛ البغوي، الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء، أبو محمد، (ت: 510هـ) معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، ط1/1420هـ. (155/1)؛ الرمحشري، جار الله محمود بن عمرو بن أحمد، أبو القاسم، (ت: 538هـ)، الكشف عن غوامض التنزيل، دون تحقيق، دار الكتاب العربي بيروت - لبنان، ط3/1407هـ. (176/1)؛ ابن عطية، عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام الأندلسي الحاربي، أبو محمد، (ت: 542هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1/1422هـ. (196/1)؛ ابن الجوزي، جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد، أبو الفرج، (ت: 597هـ)، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي بيروت - لبنان، ط1/1422هـ. (101/1)؛ الرازي، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، أبو عبد الله، (ت: 606هـ)، مفاتيح الغيب، دون تحقيق، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، ط3/1420هـ. (645/3).

الحسد والغل الكامن في نفوسهم، ثم يأمرهم الله تعالى بأن يعفوا ويصفحوا عن أفعال الكافرين وأن يصبروا إلى أن يأتي أمر الله فيأذن للمؤمنين بقتالهم وينصرهم عليهم فهو القادر على كل شيء ولا يعجزه شيء.¹⁷⁰

شرح معاني مفردات الآية

المقصود بقوله تعالى {وَدَّكَثِيرٌ}:

1. المقصود هو كعب بن الأشرف.¹⁷¹

2. حيي بن أخطب وأخوه أبو ياسر وكانا من أشد اليهود حسداً للعرب وكانا جاهدين في رد المسلمين عن دينهم.¹⁷²

3. وقيل: المقصود به علماء اليهود.¹⁷³

4. وقيل: هو عام في أكثر اليهود.¹⁷⁴

{وَدَّكَثِيرٌ} ود: تمنى وأراد وأحب.¹⁷⁵

¹⁷⁰ ينظر: مكي بن أبي طالب، أبو محمد، (ت: 437هـ)، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه، تحقيق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي في جامعة الشارقة، ط1/1429هـ. (397،398/1)؛ التفسير الوسيط للواحد (1/192،191)؛ الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي، أبو الحسن، (ت: 741هـ)، لباب التأويل في معاني التنزيل، تحقيق: محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1/1415هـ، (1/70)؛ ابن كثير: إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، أبو الفداء، (ت: 774هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط2/1420هـ، 1999م. (382/1).

¹⁷¹ ينظر: الطبري، محمد بن جرير، أبو جعفر، (ت: 310هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: الدكتور أحمد محمد شاكر، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط1/1420هـ، 2000م، (2/499)؛ الهداية إلى بلوغ النهاية (1/397)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/196)، زاد المسير في علم التفسير (1/101).

¹⁷² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (2/499)، الهداية إلى بلوغ النهاية (1/397)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/196)، زاد المسير في علم التفسير (1/100).

¹⁷³ ينظر: الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق، (ت: 311هـ)، معاني القرآن وإعراجه، تحقيق: عبد الجليل عبده شبلبي، عالم الكتب بيروت - لبنان، ط1/1998م، (1/193)؛ البيضاوي، ناصر الدين عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي، أبو سعيد، (ت: 685هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، ط1/1418هـ. (100/1).

¹⁷⁴ ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية (1/397).

{حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ} أي لم يؤمروا بهذا الفعل ولم يجدوه في كتاب إنما هو نابع منهم، ففي الآية تقديم

وتأخير أي: ود كثير من أهل الكتاب من عند أنفسهم لو يردونكم كفاراً حسداً.¹⁷⁶

وقيل: المعنى حسداً منبعثاً من نفوسهم متأصلاً فيها، فلم يؤمروا به بل هو مذهب لهم.¹⁷⁷

{مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ} في التوراة وهو أن محمداً رسول الله والإسلام هو الدين الحق.¹⁷⁸

{فَاعْفُواْ وَاصْفَحُواْ}

1. فاعفوا عما كان منهم من إساءة، واصفحوا عما كان منهم من جهل.¹⁷⁹

2. عن مساوئ كلامهم وغي قلوبهم.¹⁸⁰

3. العفو هو المحو، والصفح هو الإعراض.¹⁸¹

4. العفو ترك العقوبة والصفح الإعراض عن المذنب وعدم تأنيبه.¹⁸²

¹⁷⁵ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (1/155)، زاد المسير في علم التفسير (101/1).

¹⁷⁶ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (2/500)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (193/1)، الهداية إلى بلوغ النهاية (1/397)، تفسير الزمخشري = الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (177/1)، المنتجب الهمداني، (ت: 643هـ)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد، تحقيق: محمد نظام الدين الفتيح، دار الزمان للنشر والتوزيع المدينة المنورة - المملكة العربية السعودية، ط1427/1هـ، 2006م. (359/1).

¹⁷⁷ ينظر: التفسير الوسيط للواحدي (1/191)، تفسير الزمخشري = الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (177/1)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (359/1).

¹⁷⁸ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (2/502)، التفسير الوسيط للواحدي (191/1).

¹⁷⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (2/503)، النسفي، عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين، أبو البركات، (ت: 710هـ)، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تحقيق: يوسف علي بدوي، دار الكلم الطيب بيروت - لبنان، ط1419/1هـ، 1998م. (120/1).

¹⁸⁰ ينظر: التفسير الوسيط للواحدي (1/191).

¹⁸¹ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (1/155).

5. العفو: ترك المؤاخذة بالذنب. والصفح: إزالة أثره من النفس.¹⁸³

والأمر بالعفو الصفح عن اليهود على وجه الرضا كفر فوجب بأن المراد ترك المقابلة والإعراض عن جوابهم ولهذا لم يأمرؤا بهذا على الدوام بل علق الأمر بغاية وهي مجيء أمر الله.¹⁸⁴

المقصود من {أمر الله}

1. هو¹⁸⁵ قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ

اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يُدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

صَبِغُونَ﴾.¹⁸⁶

2. أنه¹⁸⁷ قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُنْسِلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾.¹⁸⁸

3. إجلاء بني النضير وقتل بني قريظة وفتح خيبر وفدك.¹⁸⁹

¹⁸² ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/196)، أبي السعود، محمد بن محمد بن مصطفى العمادي، (ت: 982هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، دون تحقيق، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، دون طبعة. (146/1).

¹⁸³ ينظر: القرطبي، محمد بن أحمد الأنصاري، أبو عبد الله (ت: 671)، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الناشر: دار الكتب المصرية القاهرة - مصر، ط2/1384هـ، 1964م. (2/71).

¹⁸⁴ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (3/652)، أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان بن أثير الدين، (ت: 745هـ)، البحر المحيط في التفسير، تحقيق: صدقي محمد جميل، دار الفكر بيروت - لبنان، ط1/1420هـ. (559/1).

¹⁸⁵ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (2/503)، الهداية إلى بلوغ النهاية (398/1)، التفسير الوسيط للواحدي (191/1)، تفسير البغوي - إحياء التراث (155/1)، زاد المسير في علم التفسير (101/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (652/3)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (70/1).

¹⁸⁶ التوبة: 29.

¹⁸⁷ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (2/504)، الهداية إلى بلوغ النهاية (398/1).

¹⁸⁸ التوبة: 5.

4. وقيل: بعلمه وحكمه فيهم فقد حكم لبعضهم بالإسلام ولبعضهم بالقتل والسي والجزية.¹⁹⁰

5. المجازاة يوم القيامة.¹⁹¹

{ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ } فَإِنْ شَاءَ انتقم منهم لعنادهم وَإِنْ شَاءَ هداهم كما هداكم.¹⁹²

وقيل: هذا تحذير من الله وتهديدهم بالوعيد فهو قادر على الانتقام منهم.¹⁹³

وفيه أيضاً وعد للمؤمنين بالنصر.¹⁹⁴

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

{ لَوَيْدُوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا } (لو): قيل إنها مصدرية مؤولة مع مبعدها بمصدر يكون

مفعولاً لـ (ودوا) أي ودوا ردكم،¹⁹⁵ وقيل: حرف امتناع لامتناع وجوابها محذوف تقديره: لسروا بذلك: أو: لودوا

ذلك،¹⁹⁶ والقول الأول أرجح وأقرب للمعنى

¹⁸⁹ ينظر: التفسير الوسيط للواحدى (1/191)، تفسير البغوي - إحياء التراث (155/1)، زاد المسير في علم التفسير (101/1)،

تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (70/1).

¹⁹⁰ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (1/155).

¹⁹¹ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (3/652).

¹⁹² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (2/504).

¹⁹³ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (3/652)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن

المجيد (359/1)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (120/1)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل

(70/1)، الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني، (ت: 1270هـ)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع

المثاني، تحقيق: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1415/1هـ. (357/1).

¹⁹⁴ ينظر: البحر المحيط في التفسير (1/559)، تفسير الألوسي = روح المعاني (357/1)، المراغي، أحمد بن مصطفى، (ت:

1371هـ)، تفسير المراغي، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ط1365/2هـ، 1946م.

(191/1).

كفاراً: مفعول ثانٍ لـ (يردونكم) على تضمينه معنى يصبرونكم، أو هو حال.¹⁹⁷

{حَسَدًا} فيه ثلاثة احتمالات: أن يكون مفعولاً لأجله،¹⁹⁸ أو حالاً أي حاسدين لكم،¹⁹⁹ أو مفعولاً مطلقاً

لفعل محذوف دل عليه ما قبله أي يحسدونكم حسداً.²⁰⁰

{مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ} (ما) مصدرية وهي وما بعدها مضاف إليه، أي: من بعد تبين الحق.²⁰¹

{فَاعْفُواْ وَأَصْفَحُواْ حَتَّى يَأْتِيَ} الفاء استئنافية أو واقعة في جواب شرط مقدر أي إن كان أمرهم كذلك فاعفوا،

و(حتى) حرف غاية وجر، ويأتي منصوب بأن المضمر بعد (حتى) و(حتى) وما بعدها متعلقان بالفعل {فَاعْفُواْ}

وَأَصْفَحُواْ}.²⁰²

{إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ} الجملة تعليلية أو استئنافية من غير تعليل.²⁰³

¹⁹⁵ ينظر: إعراب القرآن (1/262)، العُكْبَرِي، عبد الله بن الحسين، أبو البقاء، (ت: 616هـ)، التبيان في إعراب القرآن، تحقيق: علي محمد البجاوي، الناشر: عيسى البابي الحلبي وشركاؤه، دون طبعة. (104/1)؛ الصافي، محمود بن عبد الرحيم، (ت: 1376هـ)، **الجدول في إعراب القرآن الكريم**، الناشر: دار الرشيد، دمشق - مؤسسة الإيمان، بيروت، ط4/1418هـ. (231/1).

¹⁹⁶ ينظر: إعراب القرآن (1/262).

¹⁹⁷ ينظر: النَّحَّاس، أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي، أبو جعفر، (ت: 338هـ)، **إعراب القرآن**، تحقيق: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار بيروت - لبنان، ط1/1421هـ. (1/74)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (358/1)، **الجدول في إعراب القرآن** (231/1).

¹⁹⁸ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (1/359)، تفسير الكتاب العزيز وإعرابه (ص: 364)، **الجدول في إعراب القرآن** (231/1).

¹⁹⁹ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (1/359)، تفسير الكتاب العزيز وإعرابه (ص: 364).

²⁰⁰ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (1/359)، بهجت عبد الواحد صالح، **الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل**، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، عمان، ط2/1418هـ. (138/1).

²⁰¹ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (1/359)، **الجدول في إعراب القرآن** (231/1).

²⁰² ينظر: **الجدول في إعراب القرآن** (232/1)، درويش، محيي الدين بن أحمد مصطفى، (ت: 1403هـ)، **إعراب القرآن وبيانه**، دار الإرشاد للشؤون الجامعية حمص - سوريا، ط1/1415هـ. (1/166)، **الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل** (138/1)؛ الحرري، محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الشافعي، **تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن**، تحقيق: الدكتور هاشم محمد علي بن حسين مهدي، دار طوق النجاة، بيروت - لبنان، ط1/1421هـ، 2001م. (218/2).

معنى (حتى)

تعددت آراء المفسرين في تفسير (حتى) في هذه الآية

1. قسم لم يتعرض لتفسير (حتى) ولا لبيان معناها في الآية بل اكتفى بتفسير ما بعدها، وهذا القسم الأكبر من

المفسرين.²⁰⁴

2. قسم صرح بذكر الغاية أو أن (حتى) للغاية.²⁰⁵

3. قسم فسر (حتى) بـ (إلى).²⁰⁶

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (كي)

²⁰³ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (1/232)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (2/218).

²⁰⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (2/503)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/193)، إعراب القرآن للنحاس (74/1)، التفسير الوسيط للواحدي (1/191)، تفسير البغوي - إحياء التراث (1/155)، تفسير الرمحشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/177)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/197)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (1/100)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (1/120)، تفسير ابن كثير ت سلامة (1/383)، السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين، (ت: 911هـ)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، دون تحقيق، دار الفكر بيروت - لبنان، 1432هـ. 2011م. (1/262)؛ محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الناشر: دار فحضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، الفجالة - القاهرة، ط1/1997-1998م. (1/245).

²⁰⁵ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (1/101)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير- ط دار إحياء التراث العربي (3/652)، التبيان في إعراب القرآن (1/105)، البحر المحيط في التفسير (1/559)، ابن عادل الحنبلي، سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي، أبو حفص، (ت: 775هـ)، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1/1419هـ، 1998م. (2/393)؛ تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (1/146)؛ الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، (ت: 1250هـ)، فتح القدير، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب دمشق - بيروت، ط1/1414هـ. (1/150).

²⁰⁶ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (1/359)، إسماعيل حقي بن مصطفى الاستانبولي الحنفي الخلوي، المولى أبو الفداء (ت: 1127هـ)، روح البيان، الناشر: دار الفكر، بيروت - لبنان، دون طبعة. (1/204)، فتح القدير للشوكاني (1/150)، صديق حسن خان، محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، أبو الطيب، (ت: 1307هـ)، فتح البيان في مقاصد القرآن، تحقيق: خادم العلم عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، المكتبة العصرية للطباعة والنشر صيدا - لبنان ط1/1992م. (1/252)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (2/204).

إذا اعتبرنا أن (حتى) بمعنى (كي) فيصبح المعنى: اصفحوا كي يأتي أمر الله، ويترتب على هذا أن ما بعد (حتى) يصبح علّة لما قبلها ويصبح ما بعدها مسبباً عما قبلها فيصبح مجيء أمر الله علّة للعفو والصفح، ويكون مجيئه أيضاً مسبباً عن العفو والصفح، وهذا المعنى ظاهر الفساد لم يقل به أحد من المفسرين.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلا)

ولا يصح أيضاً أن تكون (حتى) بمعنى (إلا) فيصبح المعنى اصفحوا دائماً إلا في حال مجيء أمر الله وهذا معنى باطل متكلف يذهب معنى الغاية من (حتى) التي لها عدة دلالات في هذه الآية سنذكرها الآن.

المعاني الدلالية وما يستفاد من الغاية في الآية:

الأولى: أنه في هذه الغاية حث للمؤمنين على اعتمادهم في الفرج على الله وأن يعفوا ويصفحوا مؤمنين وموقنين بأن أمر الله . أي فرجه ونصره . لا بد من مجيئه.²⁰⁷

الثانية: أفاد مجيء (حتى) هنا توقيت الأمر بالعفو والصفح إلى حين وقوع وحصول الغاية التي هي أمر الله، وعلى هذا فالأمر بالقتال لم ينسخ الأمر بالعفو كما روى ابن الجوزي²⁰⁸ عن بعض التابعين الأمر بالعفو والصفح لم يكن على إطلاقه كي ينسخه الأمر بالقتال بل كان من البداية مؤقتاً ومغياً بغاية وهي مجيء أمر الله فلما جاء أمر الله انقضت مدة الأمر الأول بالعفو والصفح وانتهى وقته بتحقيق وحصول الأمر الثاني، وهذا هو شأن (حتى) فإن ما قبلها ينقضي وينتهي بمجرد حدوث ما بعدها.²⁰⁹

²⁰⁷ ينظر: البقاعي، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر، (ت: 885هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دون تحقيق، دار إحياء الكتاب الإسلامي القاهرة - مصر، دون طبعة. (106/2).

²⁰⁸ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (1/101).

²⁰⁹ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (1/356)؛ الحسيني، محمد رشيد بن محمد علي رضا بن محمد شمس الدين، (ت: 1354هـ)، تفسير المنار، دار المنار القاهرة - مصر ط2/1947م. (150/10)؛ عبد القادر بن ملاً حويش السيد محمود آل غازي العاني، (ت: 1398هـ)، بيان المعاني، دون تحقيق، الناشر: مطبعة الترقى - دمشق، ط1/1382هـ، 1965م. (75/5).

الثالثة: ذهب ابن عاشور²¹⁰ إلى أن الغاية هنا مبهمة للعفو والصفح، وفائدتها تطمين خواطر المأمورين كي لا يئسوا من ذهاب أذى المجرمين لهم بدون حساب وهذا أسلوب شائع الاستخدام في حمل الشخص على شيء لا يرغب فيه ولا يلائمه كما يقال: افعل كذا حتى يقضي الله أمراً كان مفعولاً.

الرابعة: في قوله تعالى: {حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ} وعد من الله للمؤمنين بأن هذا الوضع سيتغير وأن أذى اليهود لهم لن يستمر طويلاً فأمر الله فيهم سيأتي لا محالة ولكن لم يحن وقته بعد فإذا جاء أمر الله في اليهود فكل شيء سيتغير وستأخذونهم فيه بجرائمهم وسينصركم الله عليهم.²¹¹

القول الراجح

لم يختلف المفسرون في تفسير (حتى) في هذه الآية كما تقدم، فلم يفسرها أحد بمعنى (كي) أو (إلا) لأن المعنى في الآية لا يحتملها، وأما الغاية وهي مجيء أمر الله فقد اختلفوا في تفسيرها، وأرى أن القول بأن الأمر هو قوله تعالى: {فَأَقْضُوا الشُّرُكَانَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ} أو قوله تعالى {قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ} هما الأقرب للمراد من الآية، لأن الأمر بالعفو والصفح مغياً بمجيء هذا الأمر فإذا جاء الأمر انتهى العفو والصفح وانقضيا، وبطبيعة الحال انقضاءهما يستوجب ويستلزم القتال.

ملاحظة: الغاية في هذه الآية هي مجيء أمر الله وهي واجبة الوقوع لكونها إخباراً من الله إذا لا يمكن أن يخبر الله عن أمر أنه سيأتي ولا يأتي.

وللغاية بعد (حتى) في القرآن ثلاثة أحوال:

²¹⁰ ينظر: ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر، (ت: 1393هـ)، التحرير والتنوير، الناشر: الدار التونسية للنشر — تونس، د. ط، 1984م، (1/671).

²¹¹ ينظر: تفسير المنار (347/1)؛ الشعراوي، محمد متولي، (ت: 1418هـ)، تفسير الشعراوي — الخواطر، دون تحقيق، الناشر: مطابع أخبار اليوم، دون طبعة، 1997م، (1/525).

1. أن تكون واجبة الوقوع وذلك إذا كانت إخباراً من الله كما في هذه الآية فقوله تعالى: {حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ}.

إخبار من الله بمجيء أمره فلا بد لما أخبر الله به أن يقع ويحدث.

2. أن تكون مستحيلة الوقوع وهذه على قسمين:

الأول أن يكون وقوعها مستحيلاً عقلاً كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحُ لَهُمْ

أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾²¹² والجمل هو حبل

السفينة الثخين أو زوج الناقة، وسم الخياط هو ثقب الإبرة، فولج الجملة أو الحبل الثخين في ثقب الإبرة مستحيل عقلاً، فتعليق دخول المكذبين إلى الجنة على أمر مستحيل يعني أنهم لن يدخلوها أبداً.

الثاني: أن تكون الغاية مستحيلة الوقوع بالنسبة للقاتل وإن كانت في ذاتها ممكنة كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ

لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾²¹³ فتفجير الأرض ينبوع يمكن أن يقع إذا كان معجزةً لرسول لكنه

مستحيل بالنسبة للكفار لجحودهم وعدم إيمانهم.

3. أن تكون الغاية ممكنة وجائزة الوقوع كقوله تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾²¹⁴.

قوله تعالى: ﴿أَمَرَ حَسْبُكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ

وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾²¹⁵

أولاً: التفسير والبيان

سبب النزول

²¹² الأعراف: 40.

²¹³ الإسراء: 90.

²¹⁴ آل عمران: 92.

²¹⁵ البقرة: 214.

روى المفسرون²¹⁶ عن قتادة والسدي: أن الآية نزلت في غزوة الخندق لما أصاب المسلمون الجهد والخوف والجوع والبرد وأنواع الأذى.

وقيل: نزلت تسلياً للمهاجرين بعد أن خرجوا من بلدهم وتركوا أموالهم وديارهم واشتد عليهم الضر.²¹⁷

وقيل: إنها نزلت في غزوة أحد.²¹⁸

المعنى العام

يخاطب الله تعالى المؤمنين بالآية قائلاً: هل ظننتم أيها المؤمنون أن تدخلوا الجنة دون أن يصيبكم مثل ما أصاب من قبلكم من المؤمنين من أتباع الرسل من شدائد ومحن وفتن وأذى، ودون أن ينالكم من أذى المشركين شيء أو يصيبكم فقر وبؤس وضنك في المعيشة وعلل ومصائب وأمراض كما أصاب من قبلكم من الأمم السابقة، فأصيبوا بخوف وذعر وأوذوا في سبيل الله وقاسوا من المعاناة والألم ما جعلهم يستبطنون نصر الله ويسألون {مَتَى نَصْرُ اللَّهِ؟}، فأجابهم {إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ}، فأخبرهم الله أن ناصرهم ومعلي كلمته ومظهرهم على أعدائهم، أي هل حسبتم أيها المؤمنون أن تدخلوا الجنة دون أن يصيبكم كل هذا.²¹⁹

وحاصل الآية لوم المؤمنين على ظنهم ذلك وبيان أن ما حصل لهم من ألم ومعاناة لا يقارن مع من قبلهم، وفي ذكر هذا أيضاً حث لهم على المزيد من الصبر والثبات.²²⁰

شرح معاني مفردات الآية

²¹⁶ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/288)، تفسير البغوي - إحياء التراث (272/1)، زاد المسير في علم التفسير (178/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/378).

²¹⁷ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (272/1)، زاد المسير في علم التفسير (178/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/378)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/287).

²¹⁸ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (272/1)، زاد المسير في علم التفسير (178/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/378).

²¹⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/288)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/378).

²²⁰ ينظر: تفسير البضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (1/135)، تفسير المنار (2/240).

{أَمْرَحَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ} (أم) بمعنى (بل) ، وحسبتم: أي ظننتم.²²¹

{وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ} فيها عدة أقوال:

1. أن المثل هو الشبه، أي شبه الذين خلوا من قبلكم.²²²

2. أنها بمعنى الصفة، أي صفة الذين خلوا من قبلكم.²²³

3. أن المقصود: حالهم التي هي مثل في الشدة.²²⁴

المقصود من {الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ}

1. البأساء هي الفاقة وشدة الحاجة والبلاء، والضراء هي الأوصاب والأمراض والعلل.²²⁵

2. البأساء والضراء هي القتل والفقر.²²⁶

3. أن البأساء تكون في المال، والضراء تكون في البدن.²²⁷

{وَزُلْزِلُوا}: أي: خوفوا وحركوا بما يؤدي، وتكرار الزاي واللام في الفعل (زلزلوا) يدل على تكرار الفعل وحصوله من

جديد والمعنى هنا أنه يكرر عليهم التحريك بالخوف مرة بعد مرة.²²⁸

²²¹ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/285).

²²² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/289)، التفسير الوسيط للواحدي (317/1)، تفسير البغوي - إحياء التراث (272/1).

²²³ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/285)، النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد، (ت: 338هـ)، معاني القرآن، تحقيق: محمد علي الصابوني، الناشر: جامعة أم القرى - مكة المكرمة، الطبعة: الأولى، 1409. (164/1)، زاد المسير في علم التفسير (178/1).

²²⁴ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/256)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (495/1)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (178/1).

²²⁵ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/288)، معاني القرآن للنحاس (164/1)، الهداية الى بلوغ النهاية (706/1)، تفسير البغوي - إحياء التراث (1/272).

²²⁶ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/285)، الهداية الى بلوغ النهاية (706/1).

²²⁷ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/287).

المقصود من الرسول في قوله تعالى {حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ}

قيل: هو كل رسول يبعث إلى أمته ويبتلى حتى يقول متى نصر الله، وقيل المقصود سيدنا محمد ونزول الآية يدل على هذا المعنى.²²⁹

وأرجع ابن عاشور²³⁰ المراد من الرسول إلى اعتبار (أل) للعهد، وهنا يكون المعنى: حتى يقول رسول الذين زُلزلوا، أو رسول المخاطبين وهو نبينا محمد عليه الصلاة والسلام، أو أن تكون (أل) للاستغراق فيشمل كل رسول لأمة سابقة. وذكر لفظ الرسول في الآية تعظيماً للحادثة التي دعت به إلى أن يستعجل النصر ويقول: {مَتَى نَصْرُ اللَّهِ}.²³¹

معنى الاستفهام في قوله تعالى {مَتَى نَصْرُ اللَّهِ}:

قيل: السؤال هنا على سبيل الاستبطاء وطلب الاستعجال، لا على سبيل الشك والارتباب.²³²

وقيل: على سبيل الدعاء والاستعلام لوقت النصر.²³³

{أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ} هذه بشارة من الله تعالى للمؤمنين بقرب نصره ووقوعه، بعد ما لاقوه من أذى المشركين وما أصابهم من نوازل وشدائد.²³⁴

قول الرسول والمؤمنين في الآية

ذكر المفسرون ثلاثة أقوال للسؤال والجواب في الآية {مَتَى نَصْرُ اللَّهِ} أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ { وهي:

²²⁸ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/285)، معاني القرآن للنحاس (1/164)، الهداية إلى بلوغ النهاية (1/706).

²²⁹ ينظر: تفسير القرطبي (3/35)، فتح القدير للشوكاني (1/247)، فتح البيان في مقاصد القرآن (1/430).

²³⁰ ينظر: التحرير والتنوير (2/316).

²³¹ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/288).

²³² ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/286)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/288)، البحر المحيط

في التفسير (2/374)، تفسير الشعراوي (2/916).

²³³ ينظر: البحر المحيط في التفسير (2/374).

²³⁴ ينظر: التحرير والتنوير (2/316).

1. أن المراد: حتى يقول الذين آمنوا متى نصر الله، فيجيبهم الرسول ألا إن نصر الله قريب ففي الجملة تقديم وتأخير حيث قدم الرسول بالذكر لعلو مكانته، وقدم قول المؤمنين على قول الرسول لأنه الأسبق في الزمن، ورد بعضهم بأن هذا تكلف وحمل للكلام على غير وجهه.²³⁵

2. أن السؤال هو من الرسول والمؤمنين، أما الإجابة لسؤالهم وطلبهم فهي من الله لما بلغت الشدة بهم مبلغاً كبيراً ووصلت إلى درجة عظيمة لا تحتمل.²³⁶

3. ويحتمل أن يكون السؤال والجواب من الرسول والمؤمنين، وكأنهم لما سألوا {مَتَى نَصْرُ اللَّهِ} رجعوا إلى أنفسهم فتذكروا أن الله لا ينصر عدوهم عليهم فقالوا موقنين وواثقين: {أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ}.²³⁷

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

{أم} ذهب الفراء²³⁸ إلى أن (أم) هنا للاستفهام أي أحسبتم والميم صلة، وذهب الزجاج²³⁹ إلى أن (أم) للإضراب بمعنى (بل).

وذهب بعضهم²⁴⁰ إلى أن (أم) منقطعة وليست للتقسيم فالاستفهام هنا للتقرير وإنكار الحسبان واستبعاده وليس استفهاماً حقيقياً.

²³⁵ ينظر: الهداية الى بلوغ النهاية (704/1)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/288)، التبيان في إعراب القرآن (1/172)، البحر المحيط في التفسير (2/375).

²³⁶ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (288/4)، الهداية الى بلوغ النهاية (704/1)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (288/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/381)، البحر المحيط في التفسير (2/375).

²³⁷ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (288/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/381)، البحر المحيط في التفسير (2/375).

²³⁸ ينظر: معاني القرآن للفراء (1/132)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (495/1).

²³⁹ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/285).

{ولما}: ذهب البعض²⁴¹ إلى أنها بمعنى (لم) وأن (ما) صلة أي ولم يأتكم وهذا رأي الكوفيين، لكن ذكر الزمخشري²⁴² أنها تفي التوقع، وأضاف بأنها في النفي بمنزلة (قد) في الإثبات.

وذكر أبو حيان²⁴³ أن (لما) ليست بمعنى (لم) وأن (لما) أبلغ في النفي من (لم) لأنها تدل على النفي في الماضي متصلاً بزمان الحال فهي لنفي التوقع.

{مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا} (مثل) مضاف والمضاف إليه محذوف تقديره: مثل محنة، و(الذين) صفة لموصوف محذوف أي: المؤمنين الذين خلوا من قبلكم، ومن قبلكم: تأكيد لأن خلوا يقتضي هذا المعنى، وجملة مستهم البأساء والضراء تفسيرية للمثل.²⁴⁴

جملة {وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ} الجملة حالية تقديرها غير آتيكم مثل الذين خلوا من قبلكم.²⁴⁵

{مَسَّتْهُمْ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ}: الجملة استئنافية بيانية للمثل.²⁴⁶

{وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ}: (معه) يحتمل أن يكون متعلق بالفعل (يقول) أو (آمنوا).²⁴⁷

{مَتَى نَصْرُ اللَّهِ}: نصر: إما مبتدأ على قول سيبويه. أو فاعل لفعل محذوف، أي: متى يقع نصر الله.²⁴⁸

²⁴⁰ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/256)، مشكل إعراب القرآن الكريم لابن أجروم (70/1)، البحر المحيط في التفسير (2/372).

²⁴¹ ينظر: التفسير الوسيط للواحدي (317/1)، تفسير البغوي - إحياء التراث (1/272)، التبيان في إعراب القرآن (171/1).

²⁴² ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/256)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (495/1).

²⁴³ ينظر: البحر المحيط في التفسير (2/373).

²⁴⁴ ينظر: إعراب القرآن (1/450).

²⁴⁵ ينظر: إعراب القرآن (1/449)، البحر المحيط في التفسير (2/372).

²⁴⁶ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (1/495)، مشكل إعراب القرآن الكريم لابن أجروم (70/1)، إعراب القرآن وبيانه (317/1).

²⁴⁷ ينظر: إعراب القرآن (1/450).

²⁴⁸ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (1/108)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (497/1).

القراءات الواردة في {يقول}

1. القراءة المشهورة عن القراء نصب الفعل أي {حتى يقول} ²⁴⁹.
2. وروي عن مجاهد ونافع الرفع أي {حتى يقول} ²⁵⁰.
3. وقرأ عبد الله {وزلزلوا ثم زلزلوا ويقول الرسول} واعتبر القراء هذه القراءة دليلاً على معنى النصب ²⁵¹.
4. وعن الأعمش {وزلزلوا ويقول الرسول} ²⁵².

القراءة الراجحة على رأي المفسرين مع الاستدلال

القول الأول: ذهب جمهور النحاة ²⁵³ والعديد من المفسرين ²⁵⁴ إلى جواز النصب والرفع في (يقول) دون ترجيح لقراءة على أخرى مع بيان المعنى الذي يترتب على كل منهما.

وقد علل البغوي ²⁵⁵ جواز الرفع والنصب في (يقول) بأن الفعل الذي يلي (حتى) إذا كان معناه ماضياً ولفظه مضارعاً فيجوز النصب على ظاهر اللفظ فإن (حتى) تنصب الفعل المضارع إذا كان زمنه مستقبلاً، وجواز الرفع يكون باعتبار أن الفعل معناه ماضٍ و(حتى) لا تعمل في الفعل الماضي.

²⁴⁹ ينظر: معاني القرآن للفراء (1/133.132)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (4/290)، إعراب القرآن للنحاس (1/107)، فتح القدير للشوكاني (1/247).

²⁵⁰ ينظر: معاني القرآن للفراء (1/133.132)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (4/290)، إعراب القرآن للنحاس (1/107)، فتح القدير للشوكاني (1/247).

²⁵¹ ينظر: معاني القرآن للفراء (1/133.132).

²⁵² ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/288)، فتح القدير للشوكاني (1/247).

²⁵³ ينظر: الجمل في النحو (ص: 184)، معاني القرآن للأخفش (1/127)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/286)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (1/496)، شرح الدماميني على المغني للبيب (1/464-465).

²⁵⁴ ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية (1/703)، مكي بن أبي طالب، أبو محمد، (ت: 437هـ)، مشكل إعراب القرآن، تحقيق: د. حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة بيروت - لبنان، ط 1405/2هـ. (1/126)؛ التفسير الوسيط للواحدي (1/317)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/257)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/288)، فتح القدير للشوكاني (1/247)، الأبياري، إبراهيم بن إسماعيل (المتوفى: 1414هـ)، الموسوعة القرآنية، الناشر: مؤسسة سجل العرب، الطبعة: 1405هـ. (4/41)، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن (3/277).

²⁵⁵ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (1/273).

القول الثاني: ترجيح النصب على الرفع وهو قول بعض المفسرين كالفراء²⁵⁶ والطبري²⁵⁷ وقد ذكرا أن من رجع الرفع علل بأن الفعل بعد (حتى) يدل على الماضي و(حتى) إنما تعمل في المستقبل لا الماضي، والفعل بعد (حتى) في الآية معناه ماضٍ بدليل أننا لو قلنا: وزلزلوا حتى قال الرسول، لم يفسد المعنى وإذا كان كذلك تبين رجحان الرفع، لكن رجح الفراء والطبري النصب وردا على هذا الدليل بأن هذا القول يكون صحيحاً إن لم يكن الفعل قبل (حتى) مما يتطاول . أي يستمر ويدوم أو يتكرر . أما إن كان كذلك فالأفصح فيه عند العرب النصب، وهذا الكلام ينطبق على هذه الآية فتكرار الزاي واللام في الفعل (زلزلوا) يدل على تكرار الفعل واستمراره . كما تقدم . ولهذا جعلنا النصب هنا أولى، أما إذا كان الفعل ماضٍ ولا يتطاول وكان الفعل المضارع بعد (حتى) معناه ماضٍ فالأولى فيه حينئذ الرفع كقولك: قمت حتى أتوضأ إذا قلت هذا بعد حصول الوضوء أي قمت حتى توضأت.

ونقل النحاس²⁵⁸ عن أبي عبيد: أن الراجح هو النصب وله على هذا دليان، الأول: هو أن (زلزلوا) فعل ماضٍ و (يقول) فعل المستقبل، فاختلفا فهم يدل على ترجيح النصب، ورد عليه أبو جعفر بأن هذا ليس علة لرفع الفعل ولا لنصبه، ودليله الثاني: أن الفعل الماضي إذا تطاول كان بمنزلة المستقبل، وهذا دليل الفراء كما تقدم. وذهب الرازي²⁵⁹ أيضاً إلى ترجيح رواية النصب، وعلل ذلك بأن رواية الرفع تحتاج إلى تقدير الفعل (يقول) حالاً محكية بينما في قراءة النصب لا حاجة إلى تقدير ذلك.

القول الثالث: رجح النحاس²⁶⁰ الرفع واعتبر المعنى على الرفع أبين وأصح لأن النصب . كما علل . يقتضي كون (حتى) للغاية ووجود الغاية يزيل معنى التكرار والدوام في الزلزلة، إذ تصبح الزلزلة حينئذ مُعَيَّاة تنتهي بحصول الفعل (يقول).

ونلاحظ هنا أن ترجيح النحويين قائم على المعنى النحوي، لا المعنى الدلالي للآية.

²⁵⁶ ينظر: معاني القرآن للفراء (1/132).

²⁵⁷ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/290).

²⁵⁸ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (1/107).

²⁵⁹ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/380).

²⁶⁰ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (1/108).

معنى (حتى) على قراءة رفع (يقول)

اتفق المفسرون²⁶¹ على أن الفعل (يقول) إن كان مرفوعاً فإن (حتى) تكون ابتدائية أو استئنافية ويكون الفعل بعدها حكاية الحال الماضية وكأن الفعل يحصل الآن، ويكون بمثابة قولك سرت فأدخلها.

وذهب العكبري²⁶² والرومي²⁶³ إلى أنه في حالة الرفع يقدر الفعل بعد (حتى) ماضياً فيصبح المعنى: وزلزلوا فقال الرسول، واعتبرا الزلزلة سبب القول في الآية.

وقريب منه قول الثعالبي²⁶⁴ حيث قال عن (حتى) في حالة الرفع: (كأنها اقترن بها تسبب)

معنى (حتى) على قراءة نصب (يقول)

الجمهور من النحاة²⁶⁵ والمفسرين²⁶⁶ على أن الفعل إذا نصب بعد (حتى) فهي للغاية بمعنى (إلى) ويكون الفعل بعدها للاستقبال، وباعتبار أن الفعل قد مضى وانقضى فيكون الفعل (يقول) مستقبلاً بالنسبة للفعل الذي قبل حتى، فالاستقبال شرط لنصب الفعل المضارع إما بالنسبة لزمن التكلم أو بالنسبة لما قبل (حتى).

²⁶¹ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/286)، مشكل إعراب القرآن لمكي (1/126)، إعراب تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/257)، إعراب القرآن (1/450)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (288/1)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (496/1)، تفسير القرطبي (35/3)، البحر المحيط في التفسير (2/373)، فتح القدير للشوكاني (247/1)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (277/3).

²⁶² ينظر: التبيان في إعراب القرآن (1/172).

²⁶³ ينظر: شرح كتاب سيبويه للرومي (ص: 848).

²⁶⁴ ينظر: الثعالبي، عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف، أبو زيد، (ت: 875هـ) الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تحقيق: الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، ط1/1418هـ. (1/433).

²⁶⁵ ينظر: المقتضب (43/2)، شرح كتاب سيبويه للرومي (ص: 848)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (496/1).

²⁶⁶ ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية (702/1)، مشكل إعراب القرآن لمكي (127/1)، التفسير الوسيط للواحدي (1/317)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/257)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (288/1)، تفسير القرطبي (34/3)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (178/1)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (215/1)، فتح القدير للشوكاني (247/1)، فتح القدير للشوكاني (247/1)، فتح البيان في مقاصد القرآن (430/1)، تفسير المنار (239/2)، التحرير والتنوير (316/2)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (277/3)، الزحيلي، وهبة، (ت: 1436هـ)، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، دار إحياء الفكر دمشق - سوريا ودار الفكر المعاصر بيروت - لبنان، ط1/1991م. (243/2).

وأوضح الرماني²⁶⁷ أن الغاية هنا مجردة لا تتضمن معنى السبب، وكلام الرماني هذا هو دفع لما يفهم من ظاهر الآية فإن (حتى) تفيد معنى سببية إذا كان الفعل بعدها مرفوعاً، وإفادتها للغاية إنما تكون إذا كان الفعل بعدها منصوباً.

وذهب أبو حيان²⁶⁸ إلى أن (حتى) في حالة النصب تكون إما للغاية أو التعليل، إلا أنه رجح الغاية معللاً بأن المس والزلازل ليسا معلولين لقول الرسول والمؤمنين.

ولعل سكوت المفسرين عن معنى التعليل يدل على عدم احتماله عندهم وإلا لذكروه.

المعنى الذي يترتب على جعل حتى ابتدائية

تقدم أن (حتى) إذا رفع الفعل بعدها فإنها تكون استئنافية ويكون الفعل بعدها محكيّاً وكأنه يحصل الآن، وفائدة حكاية الحال الماضية: أن يتصور السامع هول وشدة تلك الحال وكأنه يعيشها فيخفّ عنده ما دونها من مصاعب وهموم ومحن، فمهما بل

واضطبارهم، فإذا نفذ صبرهم حتى وصلوا إلى الحال التي استعجلوا فيها النصر دل ذلك على أن الأمر غاية في الشدة.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للتعليل

إذا اعتبرنا (حتى) للتعليل فإنها تكون بمعنى (كي) ويصبح معناها في الآية: وزلزلوا كي يقول الرسول، فتكون العلة من المس والزلزلة هي أن يقول الرسول والمؤمنون متى نصر الله، فكأنهم زلزلوا فقط ليقولوا متى نصر الله وهذا التفسير بعيد عن ظاهر الآية ومدلولها والغرض التي سبقت لأجله، ولم يقل بهذا التفسير أحد.

وقد نص بعضهم على أن التعليل هنا لا يحسن.²⁶⁹

لكن ذكر ابن يعيش²⁷⁰ أنه يمكن اعتبار حتى للتعليل ووضح المعنى الذي يترتب على ذلك فذكر أن الزلزلة تكون علّة للقول، وكأنه لما آلت الزلزلة إلى القول صار القول علّة لها، لكن لم يبين هل الراجع هو معنى الغاية أم التعليل.

²⁶⁷ ينظر: شرح كتاب سيبويه للرماني (ص: 848).

²⁶⁸ ينظر: البحر المحيط في التفسير (2/373).

²⁶⁹ ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية (1/703).

والتعليل الذي ذكره ابن يعيش في الآية مجازي وليس حقيقياً، وإثباته فيه تكلف إذ يحتاج إلى تقدير بعيد عن سياق الآية والغرض الذي سيقى لأجله، ولم يذكر أحد من المفسرين هذا المعنى، وإنما استشهد النحاة بهذه الآية على مجيء حتى للتعليل، لكن لم يوضح أحد منهم المعنى الذي يترتب على الآية حينئذ إلا المعنى الذي ذكره ابن يعيش كما تقدم، وقلنا إنه غير مراد، ولهذا صرح الرازي²⁷¹ بأنه لا يمكن أن تكون حتى للتعليل في الآية.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلا)

(حتى) لا تكون بمعنى للاستثناء (إلا) في حالة النصب لكن حتى في رواية النصب هنا فإنه لا يصح أن تكون في هذه الآية للاستثناء إذ يترتب عليها أن يكون المعنى وزلزلوا في جميع الأحوال إلا في حال قول الرسول والذين آمنوا معه، فتكون حال القول مستثناة من الزلزلة أي زلزلوا في كل الأحوال لكن في حال قول القول لم يزلزلوا، وهذا معنى غير صحيح يعارض مفهوم الآية، ولا يحتمله المعنى العام الآية.

أهم الفروق الدلالية التي تترتب على رواية الرفع والنصب

1. أن رواية الرفع تتضمن خبرين وسبباً: فأما الخبران فالزلزال وقول الرسول، . والإخبار بالزلزال على وجه الحقيقة لمجيئه بصيغة الفعل الماضي زلزلوا، والإخبار بقول الرسول هو على حكاية الحال كما تقدم، وأما السبب فهو تسبب القول عن الزلزال.

ورواية النصب تتضمن الإخبار بشي واحد وهو وقوع الزلزلة، وأما وقوع القول فلا تتضمنه كما في قراءة الرفع وإنما حصوله مترقب عند حصول الزلزلة، فوقع القول إنما ثبت من قراءة الرفع ولولاها لما علمنا بوقوعه، لكن ترقب وقوعه وحصوله مستفاد من قراءة النصب، فالقراءتين كأنهما آيتين مستقلتين تفيد كل منهما معنى غير موجود في الأخرى.²⁷²

²⁷⁰ ينظر: شرح المفصل لابن يعيش (4/247).

²⁷¹ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/380).

²⁷² ينظر: شرح الدماميني على المغني للبيب (1/465).

وهنا قد يسأل سائل ألا يتعارض هذين المعنيين معاً، وما الذي يريد الله تعالى إخبارنا به في هذه الآية؟ والجواب: أنه لا تعارض بين المعنيين لأنه في حال الرفع يكون الإخبار عن حالة الرسول بعد القول، وفي حال النصب يكون الإخبار عن حال الرسول قبل القول، فلا تعارض بين القراءتين وإنما إحداها تذكر الحالة قبل القول والأخرى بعد القول.

2. أن رواية النصب تدل على أن (حتى) للغاية كما ذهب أكثر النحاة والمفسرين والغاية تدل على انتهاء ما قبل (حتى) بمجرد وقوع ما بعدها وعلى هذا فالمس والزلزلة ينتهيان بوقوع القول، وهذا المعنى يحتاج إلى إعادة نظر لأن سياق الآية وظاهرها يدل على خلاف هذا، وأما على رواية الرفع فلا ينقطع المس والزلزلة بوقوع القول لأن (حتى) حينئذ تكون ابتدائية، وهي تدل على السببية لا الغاية، فالزلزلة سببت القول وأدت إليه.

3. ومن الفروق التي تنبني على اختلاف القراءة أيضاً أنه في حال الرفع يكون المقصود من الرسول في الآية: رسول أمة سابقة، أي: زلزلوا حتى يقول رسول الذين زلزلوا، أو حتى يقول كل رسول لأمة سابقة فتكون (أل) في المعنى الأول للعهد وفي الثاني للحكاية، أما على قراءة النصب فإنه يحتمل أن يكون الرسول هو نبينا محمد ﷺ فتكون (أل) للعهد ويصبح المعنى: وزلزلوا وتزلزلون أنتم مثلهم حتى يقول الرسول، ويكون القول هنا لم يحدث بعد لأن كون الفعل منصوباً يدل على أنه للمستقبل، وقد يستأنس لهذا المعنى بما رواه الإمام أحمد²⁷³ والبخاري²⁷⁴ عن خباب بن الأرت قال: شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا ألا تنتصر لنا ألا تدعو لنا فقال: «قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه ما يصدده ذلك عن دينه والله ليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون». فطلب خباب من النبي ﷺ الدعاء هو استعجال للنصر وجواب النبي ﷺ فيه تطمين ووعد بالنصر. وهذا قريب من معنى الآية.

²⁷³ ينظر: أحمد بن حنبل، عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد، أبو الشيباني: (ت: 241هـ)، مسند أحمد بن حنبل، تحقيق: السيد أبو المعاطي النوري، الناشر: عالم الكتب - بيروت، ط 1419/1هـ. 1998م (5/111)، (6/395).

²⁷⁴ ينظر: البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، (ت: 256هـ)، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، الناشر: دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط 1422/1هـ، (4/201)، (9/20).

القول الراجح

تقدم أنه لا تعارض بين الروایتين وفي كل منهما معان ليست موجودة في الأخرى وفي هذا يقول ابن عاشور:²⁷⁵
(فَقَرَأَهُ الرَّفْعُ أَنْسَبُ بِظَاهِرِ السِّيَاقِ وَقَرَأَهُ النَّصْبُ أَنْسَبُ بِالْغَرَضِ الْمَسْئُوقِ لَهُ الْكَلَامُ، وَبِكُلْتَا الْقَرَاءَتَيْنِ يَحْصُلُ كِلَا الْغَرَضَيْنِ.) والقراءتين كما ذكر ابن الحاجب:²⁷⁶ كالآيتين، أي كآيتين مستقلتين فلا إشكال في إثبات كلتا القراءتين، ولعل هذا هو السبب في أن هذا هو الموضع الوحيد في القرآن الذي جاء الفعل المضارع بعد حتى مرفوعاً.

لكن إن كان لا بد من الترجيح فيرى الباحث أن الراجح هو قراءة نافع برفع الفعل (يقول) لأنها أقرب إلى معنى الآية وأدل على المقصود وذلك لما يلي:

1. أن قراءة الرفع تفيد وقوع خبر الزلزلة وقول الرسول والمؤمنين أما قراءة النصب فالقول يكون متوقعاً حصوله لأنه مستقبل بالنسبة للزلزلة.
2. أن (حتى) في رواية النصب تفيد الغاية على رأي الجمهور ومعنى الغاية هنا فيه نظر لأن مقتضى الغاية أن ينتهي ما قبل (حتى) بحصول ما بعدها، وهذا يقتضي أن ينتهي المس والزلزلة في الآية بمجرد وقوع القول، وهذا المعنى يعارضه قوله تعالى { أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ } لأنه يدل على أن النصر لم يأتي حين السؤال عنه مباشرة وتأخر النصر عن السؤال يقتضي دوام المس والزلزلة حتى بعد السؤال عن النصر، وهذا ما يجعل معنى الغاية فيه نظر ونحتاج مع جود الغاية أن نقدر المعنى الذي ذكره الرازي: (هكذا كانت حالهم إلى أن أتاهم نصر الله)،²⁷⁷ وربما هذا ما جعل بعض المفسرين تختلف أقوالهم في (حتى) فابن عاشور مثلاً يقول في تفسير الآية:²⁷⁸ (وَحَتَّى غَايَةُ اللَّامِ وَالزَّلْزَلِ، أَيْ بَلَغَ بِهِمُ الْأَمْرُ إِلَى غَايَةٍ يَقُولُ عِنْدَهَا الرَّسُولُ وَالَّذِينَ مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ.)، ويقول في موضع آخر:²⁷⁹ (إِنَّ قَوْلَ الرَّسُولِ لَيْسَ

²⁷⁵ التحرير والتنوير (2/316).

²⁷⁶ ينظر: شرح الدماميني على المغني للبيب (1/465).

²⁷⁷ تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/379).

²⁷⁸ التحرير والتنوير (2/316).

²⁷⁹ التحرير والتنوير (17/151).

غَايَةً للزلزلة وَلَكِنَّهُ نَاشِئٌ عَنْهَا)، بخلاف رواية الرفع فإنها تفيد أن القول تسبب عن الزلزلة وهذا ما يقتضيه المعنى بطبيعة الحال.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾²⁸⁰

أولاً: التفسير والبيان

مناسبة الآية

بعد أن نهي الله تعالى في الآيات السابقة عن الزنا والقتل اللذين يؤديان إلى إتلاف النفوس أتبعه تعالى بالنهي عن إتلاف الأموال، لأن أعلى شيء بعد النفس هو المال، وإن أولى الناس بالنهي عن إتلاف ماله هو اليتيم وذلك لضعفه وصغره اللذين يجعلانه عرضة للجشع وطمع ضعاف القلوب، ولهذا خص الله اليتيم بالنهي عن إتلاف أمواله فقال: {وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ}.²⁸¹

المعنى العام

ينهى الله سبحانه في هذه الآية عن أكل مال اليتيم والاقتراب منه أي بالتصرف فيه إلا بالأحسن والأصلح له، وذلك عن طريق تثميته وتنميته بالتجارة وما شابهها، ويستمر وجوب هذا حتى يبلغ اليتيم القدرة في العقل والجسم على تدبير ماله وصلاح حاله في دينه، فحينئذ يجب إعطاؤه ماله ورده إليه، ثم يأمر الله تعالى بالوفاء بالعقود عامة التي بين المسلمين أو المسلمين وأهل الحرب، ويبين تعالى في آخر الآية أنه سيسأل ناقض العهد عن سبب نقضه إياه.²⁸²

شرح معاني مفردات الآية

²⁸⁰ الإسرائيل: 34.

²⁸¹ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (20/336)، البحر المحيط في التفسير (46/7)، الباب في علوم الكتاب (277/12)، التفسير الوسيط لطنطاوي (346/8)، التفسير المنير للزحيلي (72/15).

²⁸² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت: شاکر (17/444)، التفسير الوسيط للواحدي (337/2)، (107/3)، تفسير حقائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (106/16)، (107/16).

{وَلَا تَقْرَبُوا} نهي عن القرب والنهي هنا يعم كل وجوه التصرف من باب سد الذرائع، وهذه مبالغة في النهي عن

أكل مال اليتيم، إذ النهي عن القرب يتضمن النهي عن كل ما يؤدي إلى المنهي عنه من الأسباب والوسائل، ثم استثنى

ما يحسن المال وهو التثمين والسعي في نمائه.²⁸³

وهذا من أسلوب القرآن في المبالغة في النهي عن فعل شيء كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى﴾²⁸⁴ قال

الطنطاوي:²⁸⁵ (ضابطه بالاستقراء: أن كل منهى عنه كان من شأنه أن تميل إليه النفوس وتدفع إليه الأهواء النهى فيه

عن «القرآن»).

{مَالَ الْيَتِيمِ} خص اليتيم بالذكر لأن الطمع فيه أقوى لضعفه وقلة من يراعيه.²⁸⁶

{حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ} الأشد: جمع شد وهو القوة والمقصود: استحكام قوة شبابه وسنه.²⁸⁷

{وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا} سيسأل الله ناقض العهد عن نقضه إياه.²⁸⁸

وقيل:²⁸⁹ الضمير يرجع إلى العهد ونُسب السؤال إليه مجازاً كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾²⁹⁰.

²⁸³ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (2/362)، البحر المحيط في التفسير (4/688)، تفسير أبي السعود

= إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (3/199)، تفسير الألوسي = روح المعاني (8/68)، فتح البيان في مقاصد القرآن

(7/388)، تفسير المنار (8/167)، تفسير المراغي (8/69).

²⁸⁴ الإسراء: 32.

²⁸⁵ التفسير الوسيط لطنطاوي (8/340).

²⁸⁶ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (2/92)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (4/185)، البحر المحيط في التفسير (4/688)،

جمال الدين القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم، (ت: 1332هـ)، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون

السود، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1/1418هـ. (4/538)؛ التحرير والتنوير (8-164/أ).

²⁸⁷ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (12/222)، البحر المحيط في التفسير (4/689)، السمين الحلبي، شهاب الدين

أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، أبو العباس، (ت: 756هـ)، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، تحقيق: الدكتور أحمد محمد

الخرائط، دار القلم دمشق - سوريا، دون طبعة. (5/220).

²⁸⁸ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (17/444)، البحر المحيط في التفسير (7/46)، الدر المصون في علوم الكتاب

المكنون (7/350)، روح البيان (5/155).

وأعيد لفظ {العهد} ولم يؤت بضميره لزيادة الاهتمام به ولتكون هذه الجملة مستقلة فتكون كالمثل.²⁹¹

المقصود من قوله تعالى {وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ}

1. أن المقصود لا تقربوا ماله إلا بما فيه صالحه وتتميره بالتجارة وغيرها.²⁹²

2. وقيل: المقصود: يتغني له، ولا يأخذ من ربحه شيئاً.²⁹³

3. وقيل: المراد أن يأكل منه بالمعروف إن افتقر، فإن استغنى فلا يأكل.²⁹⁴

4. وقيل: هو أكل وصي اليتيم المصلح للمال بالمعروف في وقت حاجته فقط.²⁹⁵

المقصود من الغاية في قوله تعالى {حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ}

1. الحلم هو حين تكتب له الحسنات، وتكتب عليه السيئات.²⁹⁶

2. هو أن يبلغ وقت اشتداده في العقل، وتدير ماله، وصلاح حاله في دينه ودنياه.²⁹⁷

3. أن يبلغ الاحتلام ويكون حازماً في ماله ولا يكون ذا إعاقة في عقله.²⁹⁸

²⁸⁹ ينظر: تفسير الرمحشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (2/665)، التبيان في إعراب القرآن (2/820)، البحر المحيط في التفسير (46/7)، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون (7/350)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (11/412)، روح البيان (5/155).

²⁹⁰ التكوير: 8.

²⁹¹ ينظر: التحرير والتنوير (15/97).

²⁹² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (12/221)، الهداية الى بلوغ النهاية (3/2240)، تفسير البغوي - إحياء التراث (171/2)، زاد المسير في علم التفسير (2/92)، تفسير القرطبي (7/134)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (256/2)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (2/172)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (529/2)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (5/171)، فتح القدير للشوكاني (2/202).

²⁹³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (12/221).

²⁹⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (12/222).

²⁹⁵ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (2/92).

²⁹⁶ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (12/223)، تفسير ابن كثير ت سلامة (3/364).

²⁹⁷ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (17/444)، تفسير البغوي - إحياء التراث (2/171).

4. وقيل: الأشد هي بلوغ الثلاثين عاماً.²⁹⁹

5. وفسره بعضهم بأنه استحكام قوة الشباب والسن.³⁰⁰

ونلاحظ أن أكثر هذه التفسيرات تتلخص في أمرين وهما كمال القوة العقلية والجسدية، دون تحديد سن ما، فكل الأقوال التي تتضمن هذين الأمرين صحيحة، وأما الأقوال التي تحدد بلوغ الأشد بسن معين فضعيفة، إذ قد يبلغ أحدهم الأربعين ولا يكون قادراً على تدبير أموره كالسفيه مثلاً فلا يعطى المال.

المقصود بالعهد في قوله تعالى {وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ}

1. جميع أنواع العقود في الصلح بين الكافرين والمسلمين وفيما بينكم من بيع وإيجارات وغيرها.³⁰¹

2. العهد: كل ما عاهد العبد ربه عليه وكل ما بين العباد من عقود.³⁰²

3. الوفاء بالعهد هو: الإتيان بما أمر الله به والانتفاء عما نهي عنه.³⁰³

4. وقيل: ما يلتزمه الإنسان على نفسه.³⁰⁴

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

²⁹⁸ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (3/238).

²⁹⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (12/223)، تفسير ابن كثير ت سلامة (364/3).

³⁰⁰ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (2/92).

³⁰¹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (17/444)، تفسير ابن كثير ت سلامة (74/5)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (460/6).

³⁰² ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (3/238)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (3/455)، روح البيان (155/5)، فتح القدير للشوكاني (269/3)، التفسير الوسيط لطنطاوي (348/8).

³⁰³ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (665/2)، تفسير البغوي - إحياء التراث (3/132)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (129/3).

³⁰⁴ ينظر: تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (3/129).

{وَلَا تَقْرَبُوا} الواو حرف عطف والجملة معطوفة على ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾³⁰⁵.

{إِلَّا بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ} استثناء مفرغ والتقدير: لا تقربوه إلا بالخصلة الحسنى.³⁰⁷

أو {إلا}: أداة حصر، و{التي} صفة لموصوف محذوف تقديره: بالصفة التي هي أحسن.³⁰⁸

{بِالتِّي} الباء للملابسة، والاسم الموصول صفة لموصوف محذوف تقديره بالحالة التي هي أحسن، والجار والمجرور

متعلقان بحال من الواو في {تقربوا} والتقدير: إلا ملابس الحالة التي هي أحسن.³⁰⁹

أو متعلقان بالفعل {لا تقربوا}، أو بما فهم من الاستثناء والتقدير اقربوه بالتتي هي أحسن.³¹⁰

{هِيَ أَحْسَنُ} مبتدأ وخبر والجملة صلة الموصول.³¹¹

{حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ} حتى حرف غاية وجر ويبلغ: منصوب بأن مضمرة بعد حتى، وأشدّه مفعول به.³¹²

{وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ} الجملة معطوفة على جملة {وَلَا تَقْرَبُوا}.

³⁰⁵ الإسرائيل: 29.

³⁰⁶ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (15/43)، إعراب القرآن وبيانه (277/3)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (269/6)، أحمد عبيد الدعاس - أحمد محمد حميدان - إسماعيل محمود القاسم، إعراب القرآن الكريم، الناشر: دار المنير ودار الفارابي - دمشق، الطبعة: الأولى، 1425هـ. (189/2)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن (127/16).

³⁰⁷ ينظر: الدر المصون في علوم الكتاب المكنون (5/220)، اللباب في علوم الكتاب (8/511)، إعراب القرآن وبيانه (277/3)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن (127/16).

³⁰⁸ ينظر: التبيان في إعراب القرآن (548/1)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (721/2)، الجدول في إعراب القرآن (15/43)، إعراب القرآن وبيانه (277/3)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (359/3).

³⁰⁹ ينظر: الدر المصون في علوم الكتاب المكنون (220/5)، التحرير والتنوير (8-163/أ).

³¹⁰ ينظر: تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن (16/127).

³¹¹ ينظر: إعراب القرآن وبيانه (3/277).

³¹² ينظر: الجدول في إعراب القرآن (15/43)، إعراب القرآن وبيانه (277/3)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (270/6)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن (127/16).

{إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا} جملة استئنافية مسوقة للتعليل.³¹⁴

اسم (إن) محذوف والتقدير إن ذا العهد كان مسؤولاً، وعلى اعتبار نسبة السؤال إلى العهد مجازاً كما في قوله تعالى:

﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾³¹⁵ فليس هناك حذف.³¹⁶

معنى (حتى) عند المفسرين

أجمع المفسرون على أن (حتى) في هذه الآية للغاية بمعنى (إلى) لكن بعضهم³¹⁷ صرح بأنها للغاية، وبعضهم³¹⁸ اكتفى بتفسيرها بـ (إلى)، لكن الزمخشري³¹⁹ وبعض المفسرين³²⁰ لم يفسروا (حتى) أو يتعرضوا لمعناها بل اكتفوا بإعادة ذكر

³¹³ ينظر: مشكل إعراب القرآن الكريم لابن آجروم (2/21)، الجدول في إعراب القرآن (43/15)، الخراط، أحمد بن محمد، أبو بلال، المجتبى من مشكل إعراب القرآن، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة، 1426هـ. (613/2)، إعراب القرآن للدعاس (189/2)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن (127/16).

³¹⁴ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (15/43)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن (127/16).

³¹⁵ التكوير: 8.

³¹⁶ ينظر: التبيان في إعراب القرآن (2/820).

³¹⁷ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (2/305)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (454/3)، زاد المسير في علم التفسير (2/92)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير، فتح القدير للشوكاني (202/2)، فتح البيان في مقاصد القرآن (276/4)، فتح البيان في مقاصد القرآن (388/7)، الخطيب، عبد الكريم يونس، (ت: 1390هـ)، التفسير القرآني للقرآن، دار الفكر العربي، القاهرة - مصر، ط1 1390/1هـ، 1970م. (346/4)، التفسير الوسيط لطنطاوي (219/5)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن (106/16).

³¹⁸ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (20/337)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (2/172)، السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، (ت: 1376)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلم المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط1 1420/1هـ، 2000م. (ص: 457)؛ تفسير الشعراوي (8520/14).

³¹⁹ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (2/79).

³²⁰ ينظر: تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (2/256)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (411/11)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور (284/5)، تفسير المراغي (69/8)؛ سيد قطب، إبراهيم حسين الشاذلي، (ت: 1385هـ)، في ظلال القرآن، دار الشروق القاهرة - مصر، ط2 2003/32م. (2226/4)؛ أبي زهرة، محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد، (ت: 1394هـ)، زهرة التفاسير، دون تحقيق، دار الفكر العربي، دون طبعة. (2736/5)، الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، دار الجيل الجديد - بيروت، ط1 1413/10هـ. (372/2).

لفظ (حتى) في تفسيرهم أو تجاهلوا مفسرين ما بعدها فقط، ولعل هذا يرجع إلى وضوح معنى (حتى) وعدم الحاجة لبيان أنها للغاية إذا لا تحتل معنى آخر في هذه الآية، ولا يصح أن تكون للتعليل أو الاستثناء، وسنوضح ذلك الآن.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للتعليل أو الاستثناء

لم يرد عن أحد من المفسرين أنه فسرهما بمعنى (كي) أو (إلا) لأنها لا تصح أن ترد لهذين المعنيين، أما عدم صحة كونها بمعنى (كي) فلأنه يترتب عليه أن يكون حفظ مال اليتيم هو السبب في بلوغ أشده وهذا ظاهر الفساد والبطلان،

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلا)

وأما عدم صحة كون حتى بمعنى (إلا) فلأنه يصبح تقدير الآية: لا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن إلا أن يبلغ أشده، ويترتب على هذا أنه يجب حفظ مال اليتيم إلا في حالة بلوغ اليتيم أشده فلا يجب حفظ ماله، وهذا معنى فاسد أيضاً، فيبقى معنى الغاية هو المعنى الوحيد المحتمل في هذه الآية وهو المعنى الظاهر.

المغيا به (حتى)

مع اتفاق المفسرين في معنى (حتى) إلا أنهم اختلفوا في المغيا بها، هل هو قوله تعالى {وَلَا تَقْرَبُوا} أم أنه فعل آخر مقدر من النهي والاستثناء، وسنذكر الآن ما ورد عن المفسرين من أقوال.

القول الأول: ذهب الزجاج³²¹ وأكثر المفسرين³²² إلى أن (حتى) غاية محمولة على المعنى لا على اللفظ وتقدير الآية:

احفظوا على اليتيم ماله حتى يبلغ أشده، فحتى متعلقة بالفعل احفظوا المفهوم من قوله تعالى: {وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ

الْيَتِيمِ إِلَّا بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ}.

³²¹ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (2/305).

³²² ينظر: زاد المسير في علم التفسير (2/92)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (13/179)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (2/172)، البحر المحيط في التفسير (4/688)، الدر المنصور في علوم الكتاب المكنون (5/220)، اللباب في علوم الكتاب (8/511)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (3/199)، روح البيان (3/118)، تفسير الألوسي = روح المعاني (4/298)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (4/538)، التفسير الوسيط لمنطوي (5/219).

القول الثاني: ذهب البيضاوي³²³ وبعض المفسرين³²⁴ إلى أن (حتى) محمولة أيضاً على المعنى، إلا أن المغيا هو جواز التصرف المدلول عليه بالاستثناء.

القول الثالث: وأجاز بعض المفسرين كالمنتجب³²⁵ أن تكون (حتى) غاية لقوله تعالى {وَلَا تَقْرُبُوا} حاملاً (حتى) على اللفظ لا على المعنى.

وقد نص بعض المفسرين³²⁶ على عدم جواز أن تكون (حتى) غاية للنهي في قوله تعالى {وَلَا تَقْرُبُوا}، واستدلوا على ذلك بأن حملها على اللفظ يجعل المعنى: لا تقربوا مال اليتيم حتى يبلغ فاقربوه، وهذا غير مراد.

ما قد يتوهم من كون حتى للغاية

من المقرر في كتب النحاة أن (حتى) إذا كانت للغاية فإن ما قبلها ينتهي بتحقيق هذه الغاية، لكن هذا لا ينطبق على هذه الآية إذ يترتب عليه أنه بتحقيق الغاية في الآية . وهي بلوغ اليتيم . فإن المغيا . وهو الأمر بحفظ مال اليتيم . يزول وينتهي وأنه يمكن للولي أن يتصرف بمال اليتيم أو أن يقربه بالتي هي أسوء، وهذا معنى باطل، فإن حرمة التعدي على مال البالغ وغيره ثابتة لكن خص اليتيم بالذكر لمزيد الاهتمام به، والواجب على الولي بعد أن يبلغ اليتيم أن يسلمه ماله، وقد ورد هذا الأمر في قوله تعالى ﴿وَابْتَلُوا الَّتِي تَلْمِزُ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾³²⁷ والقرآن يفسره بعضه بعضاً، والله تعالى إنما نهي الأولياء أن يقربوا المال بسوء ليحافظوا عليه ويسلموه

³²³ ينظر: تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (3/254).

³²⁴ ينظر: روح البيان (5/155)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (460/6)، التحرير والتنوير (8-164/أ).

³²⁵ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (2/721)، إعراب القرآن العظيم المنسوب لذكريا الأنصاري (ص: 272)، تفسير المنار (8/167).

³²⁶ ينظر: الباب في علوم الكتاب (511/8)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (3/199)، الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني، (ت: 1393هـ)، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان، 1415هـ 1995م. (545/1).

³²⁷ النساء: 6.

للإيتيم عندما يبلغ أشده فإن كانوا سيقربون مال الإيتيم بالتي هي أسوء عندما يكبر فما الفائدة من حفظ ماله وهو صغير.³²⁸

وعلى هذا يكون معنى الآية كما ذكر الطبري وغيره:³²⁹ احمضوا مال الإيتيم حتى يبلغ أشده فإذا بلغ أشده فأنستم منه رشداً فادفعوا إليه ماله، وقد اعتبر الطبري هذا المعنى من قبيل محذوف الذي لم يذكر، لكن رد على هذا ابن الجوزي³³⁰ بأن هذا غير صحيح وأنه ليس من قبل المحذوف الذي لم يذكر، وإنما الآية مطلقة فحملت على آية {فَإِنْ ءَآتَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَأَدْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ}.

ملاحظة: وهنا نلاحظ أن التفسير بالاعتماد على المعنى اللغوي فقط لا يكفي فلولا معرفتنا بجرمة التعدي على مال البالغ وبيان أنه يجب على الولي أن يعطي المال للإيتيم بعد البلوغ لتوهم كثيرون بمفهوم المخالفة للآية أنه يجوز لأولياء الأمور أو للأولياء بعد بلوغ الإيتيم أن يعتدوا على ماله أو يتصرفوا فيه كما يحلو لهم.

يستفاد من هذه الغاية أمران:

1. أن الولي تستمر ولايته على الإيتيم إلى أن يبلغ الرشد فإذا بلغ الإيتيم الرشد تنتهي ولايته عليه ويجب عليه أن يسلم إلى الإيتيم ماله وهذا مصرح به في قوله تعالى: {وَأَسْأَلُكُمْ آلِيتِمَ} في سورة النساء كما تقدم.

2. مقتضى وجوب حفظ المال والتصرف فيه بما فيه مصلحة الإيتيم وجعل هذا الأمر مغياً ببلوغ الإيتيم الرشد، كل هذا يدل على أن الإيتيم يحجر عليه حتى يصل إلى الرشد خوفاً من إتلافه ماله وإضاعته.³³¹

القول الراجح

تقدم أنه لا خلاف في أن (حتى) للغاية لكن الخلاف هو في المغيا بـ (حتى) ، لكن قبل ذكر القول الراجح في المغيا بـ (حتى) لا بد أن نوضح أمراً وهو أن المفسرين³³² الذين جعلوا الخطاب في قوله تعالى {ولا تقربوا} للأولياء والأوصياء

³²⁸ ينظر: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن (1/545).

³²⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاعر (224/12)، الهداية إلى بلوغ النهاية (2242/3)، تفسير القرطبي (135/7).

³³⁰ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (2/92).

³³¹ ينظر: تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 280).

جعلوا (حتى) غاية للأمر بحفظ مال اليتيم المستفاد من النهي عن الاقتراب إلا بالأحسن، وذلك لأن الأوصياء هم المكلفون بحفظ مال وتنميته والتصرف فيه بما ينفع اليتيم وليس كل الناس مكلفون بهذا بل هذا واجب على الولي أو الوصي فقط.

وأما المفسرون الذين جعلوا الخطاب في الآية لكل الناس فقد جعلوا (حتى) غاية للنهي عن أي ظلم وتعد على مال اليتيم، وهذا النهي يشمل جميع الناس الولي وغيره.

وبناء على هذا يرى الباحث أن جعل (حتى) غاية للأمر بحفظ المال أولى لأن الخطاب حينئذ يعم الوصي وغيره فيكون هذا التحريم قانوناً إلهياً يشمل الجميع ويحرم على أي أحد وصياً كان أو غيره أن يعتدي على مال اليتيم.

وهناك احتمال ثالث وهو جعل (حتى) غاية للنهي عن الظلم والاعتداء، واعتبار المخاطب هم الأولياء والأوصياء ويكون في هذا مبالغة في النهي عن أكل مال اليتيم فإذا كان ولي اليتيم الذي يتوقع منه الرحمة والشفقة قد نهاه الله عن ظلم اليتيم والاعتداء على ماله فغير الولي مشمول بالنهي من باب أولى، لكن حتى مع وجود هذا الاحتمال فالراجح هو القول الأول لأن جعل غير الأولياء مشمولين أيضاً بالخطاب يجعل النهي يشملهم بشكل مباشر، لا بطريق الأولوية.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْخَمْوهُمْ فَغُدُّوا أَلْوِثًا فَإِنَّمَا مَنَافِدُهُ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوَّارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَتْخَرْتُمْ مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾³³³

أولاً التفسير والبيان

مناسبة الآية

³³² ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (3/453)، روح البيان (3/118)، تفسير الألوسي = روح المعاني (298/4)، فتح البيان في مقاصد القرآن (7/388)، في ظلال القرآن (3/1232)، التفسير الوسيط لطنطاوي (5/219)

³³³ محمد: 4.

بعد أن بينت الآيات السابقة حال المؤمنين والكافرين وأن الله قد أضل أعمال الكافرين وأفسد أحوالهم وأنه تعالى هدى المؤمنين وأصلح بالهم، وبين أن الناس فريقان مؤمنون وكافرون شرع الله في هذه الآية في بيان ما يجب على المؤمنين فعله تجاه الكفار وأنه يجب عليهم أن يقفوا في وجه الكفار ويقاتلوهم ويقتلوهم انتصاراً لله ولدينه.³³⁴

المعنى العام

يقول الله تعالى مبيناً للمؤمنين ومرشداً لهم إلى ما يجب عليهم أن يعتمدوه في حروبهم مع المشركين: {فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ} أي إذا واجهتم المشركين في الحرب فاحصدوا رؤوسهم بسيوفكم {حَتَّىٰ إِذَا تَخَتَّمُوهُمْ} أي أهلكتموهم وغلبتموهم فائسروهم وأحكموا الوثاق كيلا يهربوا منكم أو يقتلوكم، وبعد انقضاء المعركة أنتم مخيرون في أمرهم إن شئتم منوا عليهم وأطلقوا سراحهم بلا مقابل وإن شئتم فادوهم أي أطلقوا سراحهم مقابل عوض أو مال تأخذونه منهم.³³⁵

والله تعالى قادر على الانتصار من الكفار فلو شاء لأهلكهم وعذبهم بما يشاء بدون قتال لكنه أمركم بقتالهم ليشيكم ويكرمكم بالشهادة ويخزي الكافرين بالقتل، وأما من يقتل منكم في سبيل الله فلن يضل أعمالهم . أي يضيعها . كما أضل أعمال الكافرين.³³⁶

شرح معاني مفردات الآية

{فَإِذَا لَقِيتُمُ} من اللقاء وهو الحرب،³³⁷ أو لقيتم في الحرب.³³⁸

³³⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/154)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (37/28)، التفسير القرآني للقرآن (13/309).

³³⁵ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (154.153/22)، التفسير الوسيط للواحدى (120.119/4)، تفسير ابن كثير ت سلامة (7/307).

³³⁶ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (159.158/22)، التفسير الوسيط للواحدى (4/120)، زاد المسير في علم التفسير (116/4).

³³⁷ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (4/316)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (322/3)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (140/4).

³³⁸ ينظر: التفسير الوسيط للواحدى (4/119)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 785).

{الَّذِينَ كَفَرُوا} بالله ورسوله من أهل الحرب {فَضْرَبَ الرِّقَابَ} فاضربوا رقابهم.³³⁹

ولعل فائدة الأمر بضرب الرقاب بيان أنه يجب على المسلمين أن يقتلوا الكفار ولا يفكروا في استبقائهم لاسترقاقهم وجعلهم من الغنائم وإلا أصبح جهادهم غير خالصاً لوجه الله.³⁴⁰

{حَتَّى إِذَا أَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ} (حتى): للغاية وهي لبيان الحد الذي يجب على المسلمين أن يتوقفوا عنده وهو أن يشحنوا الكفار أي يغلبوهم في المعركة فحينئذ يأسرون من تبقى منهم ولا يقتلوهم.³⁴¹

وَأَخْتَمُوهُمْ: أي غلبتموهم وقهرتم من لم تضربوا رقبته منهم، فَشُدُّوا الْوُثَاقَ: أحكموا الوثاق كيلا يقتلوكم أو يهربوا منكم.³⁴²

{فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً} المن: أن تترك الأسير بغير فداء، والفداء: أن يفدي المأسور نفسه.³⁴³

وقد يراد بالمن أيضاً الاسترقاق إذ هو من على الأسير بعدم القتل.³⁴⁴

{حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا} أي آثامها وشركها والهاء تعود على الحرب والمراد أوزار أهلها والمقصود بهم المشركين³⁴⁵

وقيل: ³⁴⁶المقصود بالأوزار السلاح واستدل النحاس لهذا بقول الشاعر:

وأعددت للحرب أوزارها رماحاً طوالاً وخيلاً ذكوراً

³³⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/153)، التفسير الوسيط للواحدي (4/119)، تفسير البغوي - إحياء التراث (208/4).

³⁴⁰ ينظر: التفسير القرآني للقرآن (13/310).

³⁴¹ ينظر: التفسير القرآني للقرآن (13/311).

³⁴² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/153)، الهداية الى بلوغ النهاية (6881/11)، التفسير الوسيط للواحدي (119/4).

³⁴³ ينظر: معاني القرآن للفراء (3/57)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (154/22)، الهداية الى بلوغ النهاية (6881/11)، التفسير الوسيط للواحدي (119/4).

³⁴⁴ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (4/316)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (323/3)، التحرير والتنوير (26/80).

³⁴⁵ ينظر: معاني القرآن للفراء (58/3)، إعراب القرآن للنحاس (118/4)، تفسير البغوي - إحياء التراث (210/4).

³⁴⁶ ينظر: معاني القرآن للنحاس (6/463)، تفسير البغوي - إحياء التراث (210/4).

{ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَا تَنْتَصِرُ مِنْهُمْ} ذلك: أي ما أمرتكم به أيها المؤمنون هو الحق الذي ألزمكم به ربكم ولو أراد

الله لانتصر من هؤلاء المشركين بعقوبة عاجلة لكنه تعالى أراد أن يكون ذلك بأيديكم.³⁴⁷

{ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَا تَنْتَصِرُ مِنْهُمْ} أي بدون قتال، أو بملائكة غيركم.³⁴⁸

{وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ} ليلو المؤمن بالكافر فيعلم المجاهدين منكم والصابرين ويبلو الكافر بالمؤمن فيعاقب

بأيديكم من شاء منهم.³⁴⁹

{فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ} لن يجعل أعمالهم في الدنيا ضلالاً عليهم كما فعل مع الكافرين فأضل أعمالهم.³⁵⁰

أو المعنى: لن يضيع أعمالهم وسيعطيهم ثوابها.³⁵¹

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

{فَإِذَا لَقِيتُمْ} الفاء للترتيب أي لترتيب ما بعدها على ما قبلها.³⁵²

وإذا: ظرفية شرطية، وفعل الشرط لقيتم، وجوابه: ضرب الرقاب.³⁵³

{فَضْرَبَ الرِّقَابَ} منصوب على الإغراء أي اضربوا ضرب الرقاب.³⁵⁴

³⁴⁷ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/158)، الهداية الى بلوغ النهاية (6886/11)، التفسير الوسيط للواحدى (120/4).

³⁴⁸ ينظر: معاني القرآن للفراء (58/3).

³⁴⁹ ينظر: معاني القرآن للفراء (58/3)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/158)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (7/5)، التفسير الوسيط للواحدى (120/4).

³⁵⁰ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/159)، الهداية الى بلوغ النهاية (6886/11)، التفسير الوسيط للواحدى (120/4).

³⁵¹ ينظر: تفسير البضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (5/120)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 785).

³⁵² ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (13/196)، الجدول في إعراب القرآن (207/26)، إعراب القرآن وبيانه (199/9).

³⁵³ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (620/5)، الجدول في إعراب القرآن (207/26)، إعراب القرآن وبيانه (199/9)، التحرير والتنوير (26/78).

{فِيمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً} إما: حرف تفصيل وهنا لتفصيل مضمون شد الوثاق أي الأسر.³⁵⁵

منَّا وفداءً: مفعول مطلق لفعل محذوف أي فيما أن تمنوا وإما أن تفدوا.³⁵⁶

{ذَلِكَ} خبر لمبتدأ محذوف أي الأمر ذلك.³⁵⁷

أو مفعول به لفعل محذوف أي افعلوا ذلك.³⁵⁸

والجملة المؤلفة من اسم الإشارة والمحذوف معترضة، وجملة {وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ} في محل نصب على الحال

من الضمير المقدر في ضرب الرقاب.³⁵⁹

{وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ} الجملة معطوفة على جملة فإذا لقيتم الذين كفروا، وهي لبيان الجزاء على قتل المشركين

بعد أن أمرهم الله به.³⁶⁰

أو هي جملة استئنافية.³⁶¹

المقصود من الغاية في قوله تعالى {حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا}

1. ذهب الفراء إلى أن معنى الآية: حتى تنفي الحرب أوزار المشركين، ومعناها: حتى لا يبقى إلا مسلم أو مسلم.³⁶²

³⁵⁴ ينظر: معاني القرآن للفراء (3/57)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (5/6)، تفسير الزمخشري = الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (316/4)، التبيان في إعراب القرآن (1160/2).

³⁵⁵ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (13/196)، إعراب القرآن وبيانه (200/9).

³⁵⁶ ينظر: معاني القرآن للفراء (3/57)، إعراب القرآن للنحاس (118/4)، التبيان في إعراب القرآن (1160/2).

³⁵⁷ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (5/7)، إعراب القرآن للنحاس (118/4)، التبيان في إعراب القرآن (1160/2)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (621/5).

³⁵⁸ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (5/7)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (621/5).

³⁵⁹ ينظر: التحرير والتنوير (26/82).

³⁶⁰ ينظر: التحرير والتنوير (26/83)، إعراب القرآن وبيانه (200/9).

³⁶¹ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (26/209)، إعراب القرآن للدعاس (233/3).

³⁶² ينظر: معاني القرآن للفراء (57/3)، التفسير الوسيط للواحدي (120/4)، تفسير البغوي - إحياء التراث (210/4).

2. ذكر الطبري³⁶³ فيما رواه عن ابن عباس . وتبعه بعض المفسرين³⁶⁴ أن المقصود: إلى ألا يبقى أحد من المشركين،

بأن يتوب المشركون عن شركهم فيؤمنوا بالله وحده ويأتروا بما أمرهم به وينتھوا عما نهّاهم.

3. روى الطبري عن سعيد بن جبیر ومجاهد أن المقصود: نزول سيدنا عيسى عليه السلام وكسره الصليب فيؤمن كل نصراني ويهودي وصاحب ملة.³⁶⁵

4. حتى لا يبقى إلا دين الإسلام ولا يعبد إلا الله.³⁶⁶

5. أن الغاية هنا ليست حقيقية وإنما مجازية استعارة يراد منها التزام الأمر على التأبید، أي استمرار حدوث المغيا وعدم انتهائه . وذلك أن الحرب بين المؤمنين والكافرين لا تنتهي، فهي كقولك: أنا أفعل هذا إلى يوم القيامة، فإنك تقصد: أفعله دائماً.³⁶⁷

معنى (حتى) عند المفسرين

مع أن المفسرين لم يختلفوا في معنى حتى في هذه الآية إلا أن كثيراً منهم سكت عنها لم يبين معناها، وباعتبار أن (حتى) هنا لا تحمل إلا معنى الغاية فقد يكون سبب سكوت المفسرين عنها وضوح معنى الغاية فيها وعدم احتمالها معنى آخر، لكنهم اختلفوا في الفعل الذي تتعلق به (حتى) وتكون غاية له، وذلك لأنها سبقت بأربع أفعال جميعها تصلح (حتى) أن تكون غاية لها، فاختلفت آراؤهم ورجح كل واحد ما يراه الأقرب للسياق ومعنى الآية.

ولم يخالف الجمهور في معنى حتى إلا ابن عاشور³⁶⁸ فذهب إلى أنها للتعليل بمعنى (كي)، وبعد القراءة والتتبع لأقوال المفسرين نستطيع تقسيم آرائهم في حتى إلى ثلاثة أقسام:

³⁶³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (22/157).

³⁶⁴ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (5/6)، التفسير الوسيط للواحدي (120/4)، تفسير البغوي - إحياء التراث (210/4)

³⁶⁵ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (22/157)، معاني القرآن للنحاس (6/463)، الهداية إلى بلوغ النهاية (6885/11)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (317/4).

³⁶⁶ ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية (6885/11)، التفسير الوسيط للواحدي (4/120)، تفسير البغوي - إحياء التراث (210/4).

³⁶⁷ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (5/111)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (5/230).

³⁶⁸ ينظر: التحرير والتنوير (26/82).

1. القسم الأول: . وهو أكثر المفسرين . لم يفسر حتى أو يبين معناها النحوي بل سكت عنها مفسراً ما بعدها.³⁶⁹

2. القسم الثاني: لم يصرح بذكر معناها النحوي لكن فسرهما بـ (إلى).³⁷⁰

3. القسم الثالث: صرح بذكر معنى الغاية في (حتى) ،³⁷¹ ولا فرق بين القول الثاني والثالث لكن أفردهم الباحث بالذكر لبيان أن من ذكر لفظ (الغاية) فقد راعى الجانب النحوي لمعنى حتى، أما من فسرهما بـ (إلى) فلم يفرد (حتى) بالتفسير بل جاءت مفسرة ضمن المعنى العام.

أقوال المفسرين في الفعل الذي تتعلق به (حتى)

(حتى) في هذه الآية سبقت بأربعة أفعال تصلح أن تكون غاية لهم جميعاً أو لأحدهم، ولهذا اختلف المفسرون في متعلق (حتى) على عدة أقوال، فبعضهم ذكر جواز تعلق (حتى) بأكثر من فعل ولم يرجح أحدها كالبيضاوي³⁷² والنسفي،³⁷³ وبعضهم رجح تعلق (حتى) بفعلين معاً أو بأكثر، وبعضهم رجح متعلقاً واحداً وعلل سبب ترجيحه، وبالتتبع لأقوال المفسرين نستطيع أن نجمل أقوال المفسرين في الفعل الذي تتعلق به (حتى) في خمسة أقوال:

³⁶⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/157)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (6/5)، معاني القرآن للنحاس (463/6)، الهداية إلى بلوغ النهاية (6885/11)، التفسير الوسيط للواحدي (120/4)، تفسير البغوي - إحياء التراث (210/4)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (317/4)، زاد المسير في علم التفسير (116/4)، التبيان في إعراب القرآن (1160/2)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (620/5)، تفسير القرطبي (228/16)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (141/4)، تفسير ابن كثير ت سلامة (308/7)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور (460/7)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 785)، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن (251/7)؛ الصابوني، محمد علي، (ت: 1442هـ)، صفوة التفاسير، دار الصابوني للطباعة والنشر والتوزيع القاهرة - مصر ط1/1997م. (192/3).

³⁷⁰ ينظر: تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (3/323)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (204/18)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (466/8).

³⁷¹ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (5/111)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير-ط دار إحياء التراث العربي (38/28)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (120/5)، البحر المحيط في التفسير (460/9)، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون (686/9)، اللباب في علوم الكتاب (431/17)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (230/5)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (93/8)، فتح القدير للشوكاني (37/5)، تفسير الألوسي = روح المعاني (199/13)، فتح البيان في مقاصد القرآن (51/13)، تفسير المنار (73/10)، التفسير الوسيط لطنطاوي (221/13)، تفسير حقائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (132/27).

³⁷² ينظر: تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (5/120).

³⁷³ ينظر: تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (3/323).

القول الأول: أن (حتى) متعلقة بجميع ما سبق من ضرب الرقاب وشد الوثاق والمن أو الفداء وهو قول بعض المفسرين كالطبري³⁷⁴ وبعض المفسرين،³⁷⁵ وأيد سيد قطب³⁷⁶ هذا القول موضحاً أنه بهذا المعنى تكون هذه الآية هي القاعدة الكلية العامة في الجهاد وفي معاملة الأسرى.

القول الثاني: أن (حتى) متعلقة بضرب الرقاب وشد الوثاق معاً أي اقتلوهم وأسروهم حتى تضع الحرب أوزارها.³⁷⁷

القول الثالث: ذهب النحاس³⁷⁸ وبعض المفسرين³⁷⁹ إلى أن (حتى) غاية لشد الوثاق، وعلل أبو حيان ذلك بأن ضرب الرقاب قد غيا بوقت الإثخان، فلا يغيا بغاية أخرى لتعارض الغابتين إلا إذا اعتبرت الثانية مؤكدة ومبينة للأولى فيجوز، معللاً أن شد الوثاق للأسرى لا يكون إلا حين تضع الحرب أوزارها إذا فسرنا وضع الحرب أوزارها بانتفاء شوكة الكفار ويكون المراد من الحرب هنا هي التي تكون وقت لقاء المؤمنين الكفار، وذكر أنه يجوز أن يكون المغيا محذوف تقديره: الحكم ذلك حتى تضع الحرب أوزارها أي لا يبقى لهم شوكة.

القول الرابع: أن (حتى) متعلقة بضرب الرقاب أي القتل،³⁸⁰ ويكون المعنى كما روى القرطبي³⁸¹ عن الحسن أن في الآية تقديم وتأخير والمقصود فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها، ثم يأتي قوله تعالى {حَتَّىٰ إِذَا الْخُشُوعُهُمْ قَشْدُوا أَلْوَثَاقَ}.

³⁷⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (22/157).

³⁷⁵ ينظر: نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (204/18)، فتح القدير للشوكاني (5/37)، فتح البيان في مقاصد القرآن (51/13)، التفسير الوسيط لطنطاوي (221/13).

³⁷⁶ ينظر: في ظلال القرآن (6/3285).

³⁷⁷ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (5/620)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (4/141).

³⁷⁸ ينظر: معاني القرآن للنحاس (464/6).

³⁷⁹ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (317/4)، البحر المحیط في التفسير (9/462)، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون (686/9)، اللباب في علوم الكتاب (431/17).

³⁸⁰ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (5/111)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (28/39)، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون (9/686)، اللباب في علوم الكتاب (431/17)، فتح القدير للشوكاني (37/5)، فتح البيان في مقاصد القرآن (51/13)، التحرير والتنوير (26/82).

³⁸¹ ينظر: تفسير القرطبي (16/227).

القول الخامس: أنها غاية للمن والفداء، وهو قول الزمخشري³⁸² وتبعه الشوكاني³⁸³ ذاكراً أن المعنى: أن المسلمين

مخيرين بين تلك الأمور إلى غاية محددة وهي ألا يكون هناك حرب مع الكفار.

المعنى الذي يترتب على اختلاف الفعل المغيا بـ (حتى)³⁸⁴

تقدم أن (حتى) في هذه الآية تحتل أن تكون غاية لأحد الأفعال الأربعة السابقة أو لجميعها، والمعنى وإن كان يتغير بتغير المغيا بـ (حتى) إلا أن جميع المعاني لا تعارض سياق الآية ولا مانع منها لغوياً ونحوياً، ويرجع ترجيح المفسرين لأحد هذه المتعلقة إما لعلة نحوية أو لموافقة حكم فقهي وهو المن والفداء، إذ قد يختلف هذا الحكم بناءً على تغير المغيا وتقرير ذلك: أن من يقول بمشروعية المن والفداء في يومنا هذا يجعل (حتى) غاية للضرب والشدة أو للمن والفداء أو بمجموع كل الأفعال ويكون المعنى عنده: أنهم لا يزالون على ذلك وأن هذه الأحكام جارية إلى ألا تكون حرب مع المشركين فتكون هذه الآية عند الإمام الشافعي ومن وافقه للتخيير في الأسرى بين القتل أو المن أو الفداء.

وأما من لا يرى جواز المن والفداء اليوم كالإمام أبي حنيفة فيفصلون قائلين: إن كان المقصود من الحرب حرب بدر فيجوز أن تعلق (حتى) بالمن والفداء، والمعنى إما أن ثمنوا عليهم أو تفادوهم حتى تضع حرب بدر أوزارها، وسبب هذا التفسير هو أنهم يرون أن المن والفداء نسخ بعد غزوة بدر، وأما إن كانت (أل) في الحرب لبيان الجنس فتكون (حتى) غاية للضرب والشدة ويكون المعنى اقتلوا وأسروا حتى تضع الحرب أوزارها وتكون، أي حتى تنتهي الحروب بينكم وبين المشركين ولا يبقى لهم شوكة.

وهذا في حال عدم القول بجواز نسخ الآية وإلا فيجوز تعليق حتى بالمن والفداء ثم اعتبار الآية منسوخة.

وأما التعليق بضرب الرقاب فقط أي القتل فيدل على معنيين:

³⁸² ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (317/4).

³⁸³ ينظر: فتح القدير للشوكاني (5/37).

³⁸⁴ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (209/4)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (317/316/4)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (3/323)، تفسير الألوسي = روح المعاني (13/199)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (8/93)، البحر المحيط في التفسير (9/462)، تفسير ابن كثير ت سلامة (307/7)، فتح البيان في مقاصد القرآن (5251/13)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (132/27).

1. أنه بعد المعركة لا يقتل الأسير كما روي عن الحسن أنه كان يكره القتل ويقول في الآية تقديم وتأخير.³⁸⁵

2. أنه يدل على الأمر بالاستمرار وعدم التوقف عن القتل ومحاولة أخذ المشركين أسرى حتى تنتهي المعركة حتى لا ينشغل المسلمون بأخذ الكفار رهينة وجعلهم من غنائم الحرب، وهذا مفهوم من معنى الغاية في (حتى)، فإنها تقتضي عدم انتهاء الفعل الذي قبلها إلى أن يتحقق ما بعدها.

3. فيه إشارة إلى أن حكم قتل المشركين مقصور على وقت الحرب أما إذا انتهت الحرب وخمدت نيرانها فليس للمسلم أن يقتل أحداً من الكفار إذا تمكن من أحدهم وسنحت له الفرصة، فدم الكافر لا يباح إلا في حال الحرب أو كما عبر عنه الفقهاء بـ (الحربي)، أما في غير الحرب فلا يستباح دمه بل له حرمة علينا مراعاتها.³⁸⁶

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للتعليل

إذا اعتبرنا أن (حتى) للتعليل فتكون متعلقة بضرب الرقاب ويكون ما بينهما اعتراض كما ذكر ابن عاشور،³⁸⁷ ويكون المعنى: استمروا في القتل ولا تتوقفوا كي تضع الحرب أوزارها ، فيكون ذكر التعليل هنا للتعليم والموعظة أي لا تنشغلوا في الحرب بأي شيء إلا بقتل الكافرين وذلك كي تضع الحرب أوزارها، فإن استمراركم في القتل يجعل المشركين يتوقفون عن القتال وتنتهي الحرب فتأمنوا منها، فإذا انتصرتم عليهم فدعوا القتل وانشغلوا حينئذ بأسر من تبقى منهم لكي تمنوا عليهم أو تفادوهم، وكأن ابن عاشور يقصد أن حتى هنا للغاية والتعليل معاً.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلا)

لم يقل أحد من المفسرين بمجيء (حتى) بمعنى (إلا) في هذه الآية لكن لو افترضنا أنها بمعنى (إلا) فإن المعنى يكون: افعلوا الأوامر السابقة من القتل والأسر أو المن والإعتاق إلا في حال انتهاء الحرب فلا تفعلوها ، وهذا المعنى على فرض صحته فإنه يذهب معنى الاستمرارية والغاية من (حتى)، فضلاً عن أنه لا يلجأ إليه إلا عند تعذر معنى الغاية.

القول الراجح

³⁸⁵ ينظر: تفسير القرطبي (16/227).

³⁸⁶ ينظر: التفسير القرآني للقرآن (13/314).

³⁸⁷ ينظر: التحرير والتنوير (26/82).

تقدم أنه لا خلاف في أن (حتى) هنا للغاية أما الفعل الذي تتعلق به حتى فيرى الباحث أن الراجح هو جعل (حتى) متعلقة بالأمر بالقتل { فَضْرَبِ الرِّقَابَ } لأن معناه هو الأقرب لسياق الآية ومدلولها وللترتيب المنطقي في الحرب، فإن القتل يأتي في المعركة أولاً حتى تنتهي الحرب وبعد انتهائها يؤسر من بقي من الأعداء حياً ثم يطلق سراحهم أو يفادون على حسب ما تقتضي المصلحة، والتعليق بضرب الرقاب أيضاً فيه دلالات ومعان غير موجودة في (حتى) إذا علقناها بغير هذا الفعل وهي:

1. أن الأسير بعد المعركة لا يقتل، وتقرير ذلك أننا جعلنا القتل مغياً بانتهاء الحرب، فإذا انتهت الحرب ينتهي حكم القتل وتبقى مشروعية المن أو الفداء، ويكون معنى الآية: اقتلوا المشركين حتى تنتهي الحرب فإذا انتهت فإما أن تمنا عليهم أو تفادوهم، فيكون في الآية تقديم وتأخير كما تقدم.
2. قصر الغاية { حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا } على القتل فيه دلالة على أنه يجب الاستمرار بالقتل وعدم التوقف والانشغال بمحاولة أسر المشركين لجعلهم من غنائم الحرب إلى انتهاء الحرب، وإلا يصبح الجهاد غير خالص لوجه الله، بالإضافة إلى أن انشغال المسلمين بالأسر قد يضعف شوكتهم ويجعل النصر حليف أعدائهم.
3. جعل القتل مغياً بانتهاء الحرب فيه إشارة إلى أن الأمر بقتل الكفار مقصور على وقت الحرب إما إذا انتهت الحرب فلا يقتل الكافر ولا يستباح دمه بل لدمه حرمة يجب على المسلم مراعاتها، فالقتل لا يشرع في الحرب لغاية واحدة وهي إعلاء كلمة الله تعالى.

4.3. المبحث الثاني: (حتى) التي تفيد التعليل

وردت (حتى) في القرآن الكريم بمعنى (كي) في بعض المواطن وذكرها هنا لا يعني أن معنى التعليل هو الراجح في (حتى) دائماً فقد تحتمل التعليل وتكون الغاية أرجح لنكتة دلالية أو بلاغية، والآيات التي احتملت التعليل على رأي الباحث:

﴿وَقَالُوا هُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ فَتْنَةً وَتَكُونَ لِلدِّينِ لُحَّةً﴾ البقرة: ١٩٣

﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا﴾ البقرة: ٢١٧

﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ﴾ الأنفال: ٣٩

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ التوبة: ٦

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ التوبة: ٤٣

﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ فصلت: ٥٣

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ﴾ محمد: ٣١

﴿فَقَتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَقَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ الحجرات: ٩

﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُّوا﴾ المنافقون:

وبعد ذكر الآيات التي أفادت فيها (حتى) التعليل سيقوم الباحث بدراسة أربع آيات.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفْرٌ بِهِ

وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ

حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ

حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ³⁸⁸

أولاً: التفسير والبيان

سبب نزول الآية

وسبب نزول هذه الآية هي قصة عبد الله بن جحش باتفاق المفسرين وهي: أن النبي ﷺ أرسل سرية وأمر عليها عبد الله بن جحش وأعطاه كتاباً وأمره ألا يفتحه (حتى) يصل إلى مكان كذا، وأمره ألا يكره أحداً على المجيء معه، ولما وصل فتح عبد الله الكتاب وقرأه ثم قال سمعاً وطاعة لله ورسوله فمضوا في أمر رسول الله وتخلف عنهم رجلان فصادفوا عبداً لقرش تحمل تجارة وكان فيها عمرو بن الحضرمي فقتلوه بعد تردد وأسروا رجلين وأخذوا العير، ولم يعلموا أن ذلك اليوم كان من شهر رجب بل ظنوه آخر جمادى الأولى، فاستنكر المشركون وعيروهم قائلين: كيف تستحلون الشهر الحرام وتقتلون فيه فأُنزل الله هذه الآية.³⁸⁹

المعنى العام للآية

يقول الله تعالى يسألك الناس . المسلمون أو المشركون على اختلاف بين المفسرين . يا محمد عن القتال في الشهر الحرام . والمقصود في الآية شهر رجب . هل هو حرام أم حلال فقل لهم : إن القتال فيه ذو إثم كبير وهو مستنكر وجرمه عظيم لكن صد الكفار للمسلمين عن الإيمان بما يفتنونهم به عن دينهم بقتلهم لهم وإخراجهم من ديارهم وسلبهم أموالهم، والكفر بالله ومنع المسلمين من الحج والعمرة وإخراج قريش للنبي وأصحابه من بلدهم مكة ، كل هذه الأعمال هي أكبر جرماً وأعظم إثماً عند الله وعند الناس من القتال في الشهر الحرام، والفتنة أي الشرك أو ما يقوم به المشركون ليفتنوا المسلمون عن دينهم من قتل وتعذيب وأعمال وحشية، مع عمار بن ياسر وبلال وغيرهم ليردوهم عن دينهم، هي أسوأ وأشد من القتل.

³⁸⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/306.305)، التفسير الوسيط للواحدي (1/320)، التفسير الواضح (1/131)، التفسير المنير للزحيلي (2/259).

وما يزال الكافرون مستمرين على قتالكم أيها المسلمون (حتى) يردوكم عن دينكم إن استطاعوا تحقيق ذلك، لكن احذروا أيها المؤمنون فمن يرضخ لهم ويرتد عن دينه ويموت وهو كافر فقد بطلت أعماله وذهب أجره وثوابه وأصبح مصيره جهنم خالداً فيها، وهذا جزاء من يرتد ويكفر بالله بعد أن هداه.³⁹⁰

شرح مفردات الآية

{يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ} أي يسألك أصحابك يا محمد عن القتال في الشهر الحرام، وهو شهر رجب³⁹¹، وقيل الشهر اسم جنس فليس المقصود به شهر بعينه.³⁹²

وقيل: السائل هم المشركون، وسؤالهم على جهة العيب على المسلمين، لاستحلالهم القتال في الشهر الحرام.³⁹³

وأجاز بعضهم أن يكون السؤال من الكفار أو المسلمين.³⁹⁴

{قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ} أي عظيم عند الله استحلاله وإراقة الدماء فيه.³⁹⁵

{وَصَدْعٌ عَن سَبِيلِ اللَّهِ} الصد عن الشيء: هو الدفع عنه والمنع منه وسبيل الله هو الإسلام.³⁹⁶

وقيل هو الحج والمقصود صد المشركين النبي وأصحابه عن البيت في عام الحديبية.³⁹⁷

³⁹⁰ ينظر: التفسير الوسيط للواحدى (322/321)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (259/258)،

التفسير المنير للزحيلي (262/261)، التفسير الميسر (34/1)، التفسير الواضح (132/1).

³⁹¹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/299)، زاد المسير في علم التفسير (182/1)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (146/1).

³⁹² ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/290).

³⁹³ ينظر: التفسير الوسيط للواحدى (1/321)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (290/1)، زاد المسير في علم التفسير (182/1).

³⁹⁴ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/258)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير-ط دار إحياء التراث العربي (387/6)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (146/1).

³⁹⁵ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/300)، الهداية الى بلوغ النهاية (711/1)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (146/1).

³⁹⁶ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/300)، زاد المسير في علم التفسير (182/1)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (146/1).

{ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ } أي أعظم إثماً من القتال في الشهر الحرام.³⁹⁸

{ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ } أي الكفر والشرك أعظم من القتل.³⁹⁹

أو قد كانوا يفتنون المسلم عن دينه حتى يردوه إلى الكفر بعد الإيمان، وهذا أكبر عند الله من القتل.⁴⁰⁰

{ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُم عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا } تحذير للمؤمنين من شر الكافرين المقصود:

إخبار من الله عن عداوة الكفار للمسلمين وأنهم مقيمون على أخبث ذلك وأعظمه حتى يردوكم والمقصود كفار

قريش.⁴⁰¹

{ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ } يرجع عن دينه ويموت قبل أن يتوب من كفره.⁴⁰²

{ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ } بطلت وذهبت والمقصود ذهاب أجرها وثوابها في الدنيا والآخرة.⁴⁰³

{ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ } لا يخرجون منها فهم سكانها المقيمون فيها.⁴⁰⁴

³⁹⁷ ينظر: التفسير الوسيط للواحدى (1/321)، زاد المسير في علم التفسير (182/1)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (146/1).

³⁹⁸ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/300)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (146/1).
³⁹⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/301)، التفسير الوسيط للواحدى (321/1)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (290/1).

⁴⁰⁰ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/305)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (290/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (391/6).

⁴⁰¹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/316)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/291)، تفسير القرطبي (46/3)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (137/1).

⁴⁰² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/317)، التفسير الوسيط للواحدى (321/1)، تفسير القرطبي (46/3).

⁴⁰³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/317)، تفسير القرطبي (46/3)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (181/1).

⁴⁰⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/317)، تفسير القرطبي (46/3)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (147/1).

{وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ} أي هم مستمرّون ويدومون على قتلهم لكم.⁴⁰⁵

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

{يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ} قتال فيه: عند البصريين: بدل اشتغال من الشهر الحرام، وقيل: مخفوض

على تقدير عن.⁴⁰⁶

{قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ} قتال: مبتدأ، وكبير: خبره.⁴⁰⁷

{وَصَدُّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ} صد: مبتدأ، والخبر هو {أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ} أي: صد عن سبيل الله

وكفر به وإخراج أهله أكبر عند الله.⁴⁰⁸

{وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ} جملة اسمية، مبتدأ وخبر.⁴⁰⁹

{وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ} من: شرطية، ويرتد فعل الشرط مجزوم بمن وجواب الشرط

جملة {فَأُولَئِكَ}.⁴¹⁰

وقيل: من: مبتدأ وخبرها جملة {فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ}.⁴¹¹

⁴⁰⁵ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/392)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (1/137).

⁴⁰⁶ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (1/109)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (258/1)، التبيان في إعراب القرآن (174/1).

⁴⁰⁷ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/289)، إعراب القرآن للنحاس (1/109)، التبيان في إعراب القرآن (174/1).

⁴⁰⁸ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/290)، إعراب القرآن للنحاس (1/109)، التبيان في إعراب القرآن (174/1).

⁴⁰⁹ ينظر: معاني القرآن للأخفش (1/184).

⁴¹⁰ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/290)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (503/1).

معنى (حتى):

رغم احتمال تعدد معنى (حتى) في الآية إلا أن عدداً من المفسرين لم يتعرض لـ (حتى) ببيان أو تفسير فلم يبينوا هل هي للغاية أم التعليل، بل سكتوا عنها أو تجاوزوها مفسرين ما بعدها، أما بقية المفسرين فقد اختلفوا في معنى (حتى) ما بين مرجح للتعليل أو للغاية أو مجيز لكلا المعنيين وسنذكر الآن هذه الأقوال بالتفصيل:

1. الفريق الأول ذهب إلى أن (حتى) هنا تعليلية دون ذكر احتمال مجيء (حتى) هنا للغاية لكن أكثر من قال هذا القول⁴¹² ذهب إلى أنها بمعنى (كي): أي: كي يردوكم، وبعض المتأخرين⁴¹³ فسرهما بلام التعليل أو بمعنى: ليردوكم
2. الفريق الثاني ذهب⁴¹⁴ إلى أن (حتى) هنا للغاية المجردة كما هو الأصل في (حتى) أي: إلى أن يردوكم، دون ذكر احتمال مجيء (حتى) في الآية للتعليل بمعنى (كي).

3. الفريق الثالث: ذكروا⁴¹⁵ أنها تحتل للغاية أو التعليل، إلا أنهم رجحوا أحد المعنيين كأبي حيان⁴¹⁶ فقد ذكر رأي ابن عطية القائل بأن (حتى) للغاية ورأي الزمخشري القائل بأن حتى بمعنى (كي) لكنه رجح رأي الزمخشري معللاً بأن تفسير الزمخشري أمكن من حيث المعنى، لأن الفعل الصادر من الكفار حينئذ وهو القتال قد ذكر له علة وسبب، فالزمان مستغرق للفعل ما دامت العلة موجودة، وهذا بخلاف للغاية فإنها تقييد للفعل بغايته دون ذكر الحامل والباعث عليه، وهذا هو الفرق بين العلة والغاية، ففي الغاية تقييد زمن وجود الفعل بغايته والعلة تقييد وجود الفعل المعلل

⁴¹¹ ينظر: التبيان في إعراب القرآن (1/175) الجدول في إعراب القرآن (450/2)

⁴¹² ينظر: تفسير الزمخشري = الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (1/259)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (1/502)،

تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (1/137)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (1/181)، مغني

اللبيب عن كتب الأعراب (ص: 169)، تفسير الألوسي = روح المعاني (1/504)، التفسير الوسيط لطنطاوي (474/1)

⁴¹³ ينظر: تفسير المنار (2/253)، في ظلال القرآن (1/228)؛ مجموعة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر،

التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الناشر: الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، ط1/1393هـ = 1973م - (1414هـ =

1993م). (349/1)

⁴¹⁴ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/291)، تفسير القرطبي (3/46)، تفسير حدائق الروح والريحان

في روائع علوم القرآن (274/3)

⁴¹⁵ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/392)، التبيان في إعراب القرآن (174/1)

التفسير الوسيط لطنطاوي (1/474)

⁴¹⁶ ينظر: البحر المحيط في التفسير (2/391)

بوجود العلة، وعلى هذا فالتقييد بالعلة أقوى في المعنى لأن فيه ذكر للباعث والحامل على الفعل أما الغاية فتقييد بالزمان فقط.

وبعض المفسرين كالرازي⁴¹⁷ رجح الغاية دون ذكر سبب الترجيح.

4. الفريق الرابع جمعوا بين الغاية والتعليل فقالوا: الغاية في (حتى) هنا غاية تعليلية والمعنى أن قتالهم وفتنتهم يدومان إلى أن يحصل غرضهم وهو ردهم لكم عن دينكم.⁴¹⁸

وللبقاعي تأويل جميل في هذه المسألة فقد قال: (ولما كان قتالهم إنما هو لتبديل الدين الحق بالباطل علله تعالى بقوله: (حتى) ولكنهم لما كانوا يقدر أن هين عليهم لقلّة المسلمين وضعفهم تصوره غاية لا بد من انتهائهم إليها، فدل على ذلك بالتعبير بأداة الغاية).⁴¹⁹

5. الفريق الخامس لم يتعرض لبيان معنى (حتى) أو تفسيرها وهم قسم كبير من المفسرين.⁴²⁰ والملاحظ هنا أنه لم يقل أحد من المفسرين أن (حتى) للاستثناء أو فسرهما بـ (إلا) لأن هذه الآية لا تحمل معنى الاستثناء.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للغاية

إذا جعلنا (حتى) للغاية يصبح التقدير: ولا يزالون يقاتلونكم إلى أن يردوكم فيصبح ما قبل (حتى) يصبح مغياً بما بعدها أي ينتهي بمجرد حصول ما بعد حتى وهو رد المؤمنين عن دينهم فالمعنى: إن الكافرين سيقون مستمرين في عداوتهم ولن يتوقفوا إلى أن يردوا المسلمين وهذا ما تقتضيه (حتى) فإن ما قبلها لا يزول إلا بتحقيق ما بعدها.

⁴¹⁷ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/392).

⁴¹⁸ ينظر: التحرير والتنوير (2/331).

⁴¹⁹ نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (3/231).

⁴²⁰ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (4/305)، التفسير الوسيط للواحدي (1/322)، تفسير البغوي - إحياء التراث (276/1)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (1/147)، تفسير ابن كثير ت سلامة (577/1)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (437/1)، فتح البيان في مقاصد القرآن (436/1)، تفسير المراغي (135/2)، التفسير القرآني للقرآن (241/1)، تفسير الشعراوي (931/2)، صفوة التفاسير (123/1).

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للتعليل

إذا جعلنا (حتى) في الآية للتعليل فإن ما بعدها يصبح علّة لما قبلها ويصبح التقدير: ولا يزالون يقاتلونكم كي يردوكم عن دينكم أو ليردوكم، فيصبح الغرض والعلّة من القتال هي رد المسلمين وتكون الردّة مسببةً عن القتال، وحصولها متوقف على القتال، ولا إشكال في هذا المعنى، والسياق وظاهر الآية لا يعارضانه ولهذا قال به كثير من المفسرين كما تقدم.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للاستثناء

إذا جعلنا (حتى) بمعنى للاستثناء يصبح تقدير الآية: ولا يزالون يقاتلونكم إلا أن يردوكم، فالقتال موجود في جميع الأحوال إلا في حال ردة المسلمين وعلى هذا التقدير يزول معنى الغاية والتعليل من (حتى)، وهذا معنى متكلف لم يقل به أحد من المفسرين فضلاً عن أن معنى الاستثناء لا يلجأ إليه إلا بعد تعذر أو ضعف معنى الغاية أو التعليل في (حتى).

الشرط في الآية {إِنْ أَسْتَطَعُوا} وفائدة التقييد به:

أكثر المفسرين جعل الشرط معلقاً بقوله تعالى: {حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ} وهذا هو الأظهر والأرجح، بينما ذهب البعض إلى تعليق الشرط بقوله تعالى: {وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ}، وسنذكر الآن ما الذي يترتب على كلا التعليقين.

أولاً: ما يترتب على تعليق الشرط بـ {حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ}

1. ذكر الزمخشري⁴²¹ وأكثر المفسرين⁴²² أن قوله تعالى: {إِنْ أَسْتَطَعُوا} هو استبعاد لاستطاعتهم كقول أحدهم لعدوه: إن استطعت فافعل، وهو واثق أنه لا يستطيع أن يفعل، وذلك لأن من عرف الإسلام حق المعرفة وذاق حلاوة الإيمان لا يعود إلى الكفر، ولقوة إيمان المسلمين.

⁴²¹ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/259).

وتقييد الغاية أو العلة هنا بالشرط يفيد أن الغاية غير ممكنة ومستبعدة الوقوع وهو كثير الاستخدام ونظيره في القرآن قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾⁴²³ واستبعاد وقوع الغاية يترتب عليه مواصلة عداوة المشركين للمسلمين وعدم انقطاعها لأن الفعل المغيا منه يتوقف بحصول الغاية وإذا كانت الغاية غير ممكنة فيبقى مستمراً لا يتوقف أبداً.⁴²⁴

2. تفيد معنى التحدي للمشركين بأنهم لن يستطيعوا أبداً لأن (إن) تأتي للأمر المشكوك فيه دائماً.⁴²⁵

3. الاحتراس والنبية مما قد يتوهم من ذكر الغاية في قوله تعالى: {حَتَّى يَرُدُّوكُمْ} وهذا سبب مجيء الشرط بحرف (إن) فإنه يفيد أن شرطه مرجو عدم وقوعه.⁴²⁶

وإضافة ضمير المخاطب إلى الدين في قوله تعالى عن دينكم لتذكير تأكيد العلاقة القوية بينهم وبين دينهم التي تقتضي منهم الامتناع عن افتراقه.⁴²⁷

ثانياً: ما يترتب على تعليق الشرط بـ {وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ}⁴²⁸

⁴²² ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (6/392)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (1/503)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (1/137)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (1/181)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (1/147)، فتح القدير للشوكاني (250/1)، تفسير الألوسي = روح المعاني (504/1)، فتح البيان في مقاصد القرآن (436/1)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (108/2)، تفسير المنار (253/2)، تفسير المراغي (136/2).

⁴²³ الأعراف: 40.

⁴²⁴ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (1/505).

⁴²⁵ ينظر: تفسير الشعراوي (2/931).

⁴²⁶ ينظر: التحرير والتنوير (2/331).

⁴²⁷ ينظر: تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (1/217).

⁴²⁸ ينظر: التبيان في إعراب القرآن (1/175).

تعليق الشرط ب {وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ} يفيد المعنى الذي ذكره أبو حيان⁴²⁹ وهو أن قتال المشركين للمسلمين معلق بإمكان ذلك منهم وقدرتهم على القتال وترك مقاتلتهم لهم في بعض الأوقات لعدم استطاعتهم، وهذا قول ضعيف لأنه معنى مبتذل كما عبر عنه الألوسي،⁴³⁰ إذ ليس في ذكره فائدة كبيرة أو لفظة إعجازية أو بلاغية.

الرأي الراجح

ويرى الباحث أن الراجح في معنى (حتى) في الآية هو الجمع بين الغاية والتعليل كما ذهب ابن عاشور، وتعليل أبي حيان وإن كان قوياً إلا أنه غير مرجح هنا فما الحاجة إلى ترجيح أحد المعنيين على آخر إذا كان يمكن الجمع بينهما كما ذكر إذ لا مانع لغة من أن تحتل (حتى) المعنيين معاً وذلك أن قوله تعالى {وَلَا يَزَالُونَ} يدل على استمرارية حدوث الفعل وهذا يستحسن معه ذكر غاية محددة، وفي نفس الوقت إصرارهم على القتال ودوامهم عليه يستحسن معه ذكر علة وسبب لذلك، ومجئ (حتى) لكلا المعنيين لا تناقض فيه، بل إن إغفال أحد المعنيين - الغاية أو التعليل - وإثبات الآخر يشعر بنقص في السياق فكل المعنيين ظاهر ومراد، فالأولى إثباتهما معاً، ولعل هذا هو سبب مجيء (حتى) هنا فإنها قد تفيد الغاية مع التعليل بخلاف (كي) فلا تفيد إلا التعليل، لكن إن توجب ترجيح معنى واحداً من معاني (حتى) فيكون الأرجح في هذه الآية هو التعليل، خاصة أن التعبير بقوله تعالى لا يزالون يغني عن معنى الغاية في (حتى) لأنها تفيد الاستمرار والدوام.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلَغْهُ مَا مَنَّهُ وَذَلِكَ

بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾⁴³¹

أولاً التفسير والبيان

مناسبة الآية

⁴²⁹ ينظر: البحر المحيط في التفسير (2/391).

⁴³⁰ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (1/505).

⁴³¹ التوبة: 6.

لما بين الله تعالى في الآية السابقة حكم المصرين على الكفر والتائبين عنه فأوجب على المؤمنين قتال المشركين بعد انقضاء المهلة التي حددها لهم وهي أربعة أشهر لأنهم نقضوا العهود، ومنع سبحانه مخالطة الكافرين للمؤمنين منعاً مطلقاً ما لم يرجعوا عن كفرهم وسمح بالمخالطة تماماً في حال الرجوع عن الكفر شرع الله في هذه الآية بذكر حال وسط بين منع المخالطة والسماح بها وهو تقييد المخالطة بما إذا كانت طلباً لسماع القرآن أو فهم الدين ففي هذه الحالة يجب إعطاء الكافر الأمان وإسماعه كلام الله ومن ثم إيصاله إلى مأمنه وذلك كي يكون على بينة من أمره ولا يبقى له حجة في بقاءه على الكفر.⁴³²

المعنى العام

يقول الله تعالى لنبيه إن طلب منك يا محمد أحد من المشركين - الذين أمرتك بقتلهم وقتالهم بعد انقضاء الأشهر الحرم - إن طلب جوارك وأن يكون في حماك وأمانك، فأجبه إلى طلبه وأمنه حتى يسمع كلام الله . وهو القرآن . وتتلوه عليه وتقيم عليه الحجة بذكر شيء من أمر الدين، وإن كانت لديه شبهات تزيلها له، ثم إن هو لم يسلم ولم يتعظ فأوصله إلى مكان يكون فيه بأمان منك ومن قد يلحق به أذى من المسلمين، ثم يبين الله تعالى بقوله: {ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ} أن سبب إعطائهم الأمان وإسماعهم القرآن ثم إعادتهم إلى مكان آمن لهم هو أنهم قوم جاهلون بحاجة إلى معرفة دين الله، لا يعرفون حقيقة الإيمان وحقيقة دعوتك ورسالتك وما يترتب عليهم من الإثم والذنب إذا لم يؤمنوا، فيجب إرشادهم إلى الحق وإسماعهم لكلام الله حتى لا يبقى لهم حجة ويزول عذرهم.⁴³³

⁴³² ينظر: البحر المحيط في التفسير (374/5)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (8/382)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل

السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (4/44).

⁴³³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (14/138)، تفسير البغوي - إحياء التراث (319/2)، التفسير الوسيط - مجمع البحوث (3/1661).

{وَأَنَّ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجَّرَهُ} أي إن استأمنك أحد من المشركين وطلب أن تحيره من القتل

فأمنه.⁴³⁴

{ثُمَّ أَيْلَعَهُ مَأْمَنَهُ} أي أوصله إلى مكان يأمن فيه منك ومن أصحابك.⁴³⁵

{ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ} أي الأمر بالإجارة هو بسبب أنهم قوم لا يعلمون ما هو الإسلام وما حقيقته

فيجب إعطاؤهم الأمان لكي يسمعو ويعرفوا الحق.⁴³⁶

المقصود من السماع

1. ليس المقصود مجرد السماع بل المقصود السماع مع الفهم لأن السماع وسيلة للفهم وهذا شائع في كلام العرب يقال

لأحدهم إذا لم يقبل مثلاً ألم تسمع ما أقول أي ألم تفهم.⁴³⁷

والاقتصار على السماع في الآية الكريمة بسبب أن العرب لا يحتاجون إلى شيء آخر ليفهموا القرآن، فقد نزل بلغتهم

وهم أهل الفصاحة والبلاغة.⁴³⁸

2. ويلحق بسماع القرآن أيضاً سماع الدلائل وطلب الرد على الشبهات لأنه يبحثون عن الحق فوجب علينا حمايتهم

وإرشادهم للصواب، وقد علل المولى جل وعلا سبب الإجارة بكونهم قوماً لا يعلمون إذ المعنى: فأجره لأنه جاءك طالباً

للعلم وباحثاً عن الحق، فلما كانت هذه العلة موجودة فيه استلزم وجوب إجارته.⁴³⁹

المقصود من كلام الله

⁴³⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (14/138)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (431/2)، الهداية إلى بلوغ النهاية (2932/4).

⁴³⁵ ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية (4/2932)، التفسير الوسيط للواحدى (479/2).

⁴³⁶ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (2/249)، البحر المحيط في التفسير (375/5).

⁴³⁷ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (9/3)، التحرير والتنوير (120/10) (375/5).

⁴³⁸ ينظر: تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (4/44)، تفسير الألوسي = روح المعاني (5/248).

⁴³⁹ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (15/531)، التفسير الوسيط لمنطوي (210/6).

وأما المقصود من كلام الله فقليل: جميع القرآن لأنه يجمع كل الدلائل والبيانات وهذا قول الجمهور،⁴⁴⁰ وقيل: المقصود هو الآيات الدالة على التوحيد ونفي الشبه والشبيه، وقيل: المقصود سماع سورة براءة لأن فيها أحكام معاملة المشركين، وقيل: المقصود سماع كل الأدلة وخص القرآن بالذكر لكونه مشتملاً على كل الدلائل.⁴⁴¹

وبعض المتأخرين أضاف أنه يمكن تأويله بالإسلام لأن أوامره ونواهيه ترجع إلى كلام الله فهي مأخوذة منه.⁴⁴²

ثانياً الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

{وَأَنَّ أَحَدًا مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ} الواو حرف عطف، والجملة معطوفة على الآية السابقة ﴿فَأَقْضُواْ

الْمُشْرِكِينَ﴾⁴⁴³ ويكون العطف لتخصيص عموم قتل المشركين، أو معطوفة على جملة فإن تابوا فتكون الجملة لتفصيل مفهوم الشرط.⁴⁴⁴

{إن} حرف شرط، ويمنع جمهور النحاة دخول (إن) على الجملة الاسمية لذلك يجعلون (أحد) فاعل لفعل محذوف يفسره المذكور والتقدير: إن استجارك أحد، والفعل المقدر هو فعل الشرط، وجواب الشرط هو الفعل فأجره.⁴⁴⁵

{كَلَّمَ اللّٰهُ} مفعول به، وهو من باب إضافة الصفة إلى الموصوف وليس من باب إضافة المخلوق إلى الخالق.⁴⁴⁶

⁴⁴⁰ ينظر: التفسير الوسيط للواحدى (2/479)، تفسير ابن عطية = المخرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (9/3).

⁴⁴¹ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (15/531)، تفسير الألوسي = روح المعاني (5/248).

⁴⁴² ينظر: زهرة التفاسير (6/3232).

⁴⁴³ التوبة: 5.

⁴⁴⁴ ينظر: تفسير التحرير والتنوير (10/117).

⁴⁴⁵ ينظر: معاني القرآن للفراء (1/422)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (431/2)، مشكل إعراب القرآن لمكي (107/1)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (248/2).

⁴⁴⁶ ينظر: إعراب القرآن (244/5)، البحر المحيط في التفسير (5/375).

{ذَلِكَ يَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ} ذلك مبتدأ والإشارة إلى مضمون جملة {فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ} أي

الأمر بالإجارة.⁴⁴⁷

{يَأْتَهُمْ}: خبر (ذلك) والباء هنا سببية أي بسبب أنهم قوم يعلمون، وجملة {ذَلِكَ يَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ}

جملة تعليلية لتأكيد الأمر بالوفاء لهم بالإجارة إلى أن يبلغوا مأمنهم.⁴⁴⁸

معنى (حتى)

رغم أن (حتى) في الآية تحتمل أكثر من معنى ويصح أن تتعلق بأكثر من فعل إلا أن كثيراً من المفسرين⁴⁴⁹ لم يتعرض لها بالبيان فلم يفسرها أو يذكر الفعل الذي تتعلق به ولم يقيد طلب الإجارة بسماع القرآن أو يبين معنى (حتى)، وأما المفسرون الذين بينوا معنى (حتى) فقد اختلفوا في معناها وفي الفعل الذي تتعلق به على عدة أقوال:

1. أنها تحتمل أن تكون للتعليل وتحتمل أن تكون للغاية لكنها في الحالتين متعلقة بالفعل {أجره}.⁴⁵⁰

2. أن تكون للغاية أو التعليل لكنها متعلقة بالفعلين معاً {استجارك} و {أجره}.⁴⁵¹

3. أن تكون (حتى) للتعليل ومتعلقة بالفعل أجره.⁴⁵²

4. أن تكون (حتى) للغاية ومتعلقة بالفعل أجره.⁴⁵³

⁴⁴⁷ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (3/238)، (نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (8/383)).

⁴⁴⁸ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (249/2)، التحرير والتنوير (10/120)، الجدول في إعراب القرآن (286.185/10).

⁴⁴⁹ ينظر: التفسير الوسيط للواحدي (479/2)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (72/3)، تفسير ابن كثير ت سلامة (113/4)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (3/164)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (382/8)، فتح القدير للشوكاني (386/2)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (355/5)، بيان المعاني (408/6).

⁴⁵⁰ ينظر: إعراب القرآن (5/244)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (3/238)، البحر المحيط في التفسير (374/5)، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون (13/6)، اللباب في علوم الكتاب (19/10).

⁴⁵¹ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (238/3)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (4/44).

⁴⁵² ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (5/248).

⁴⁵³ ينظر: تحرير والتنوير (119، 118/10).

5. أنها للغاية بمعنى (إلى أن) ومتعلقة بالفعل {استجارك}.⁴⁵⁴

6. وأجاز أيضاً صاحب تفسير المنار⁴⁵⁵ أن تأتي (حتى) للتعليل والغاية معاً فتفيد المعنيين في نفس الوقت دون ترجيح أحدهما على الآخر لكنه في جميع الأحوال علقها بأجره.

وجميع هذا الأقوال قد صرح أصحابها بذكر معنى (حتى) والفعل المتعلقة به إلا أن الطبري⁴⁵⁶ وبعض المفسرين⁴⁵⁷ ذكروا أن المعنى: إن استأمنك أحد ليسمع كلام الله فأمنه حتى يسمعه وتتلوه عليه ، ويستنتج من هذا التفسير أن الطبري يرى تعليق (حتى) بالفعلين استجارك وأجره وأن (حتى) تفيد الغاية والتعليل معاً.

وكذلك ذكر ابن الجوزي⁴⁵⁸ والخازن⁴⁵⁹ أن المعنى: إن استأمنك أحد يبتغي أن يسمع كلام الله فأجره. وعلى هذا التفسير نرى أن (حتى) أفادت التعليل وأنها متعلقة بالفعل استجار.

المعاني الدلالية التي تترتب على اختلاف معنى (حتى) واختلاف متعلقها:

* معنى الآية إذا كانت (حتى) للغاية وعلقت بالفعل {أجره}

ويكون المعنى إن استجار بك أحد من المشركين . بغض النظر عن سبب الاستجارة . فأجره وأمنه، لكن لأن إقامة المشرك عند النبي ﷺ لا تخلو من إسماعه القرآن وتبليغه الدعوة . سواء أكان هذا سبب استجارته أم لا. جعل الله سماع القرآن كأنه غاية للمستجير، إذ المستجير حريص أولاً على تنفيذ غرض طلبه للاستجارة، وبعض أغراض إجارته هي

⁴⁵⁴ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (2/431)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (15/530).

⁴⁵⁵ ينظر: تفسير المنار (10/161).

⁴⁵⁶ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (14/138).

⁴⁵⁷ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (319/2)، الهداية الى بلوغ النهاية (2932/4)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (248/2).

⁴⁵⁸ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (2/237).

⁴⁵⁹ ينظر: تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (2/337).

من مقصد النبي ﷺ وهو أن يسمعه القرآن، وفي هذه الحالة يكون آخر شيء يفعله وقت الإجابة سماع كلام الله تعالى.⁴⁶⁰

وينبغي على هذا أنه حتى ولو لم يطلب الأمان لسماع كلام الله فيجب على من يجيره أن يسمعه كلام الله قبل عودته إلى مأمنه لعله يهتدي.

***معنى (حتى) إذا كانت للتعليل وعلقت بالفعل {أجره}⁴⁶¹**

يترتب على كون (حتى) للتعليل مع تعلقها بالفعل {أجره} أنه لا يجب على النبي ﷺ أن يجير مشركاً إلا لعلته واحدة وهي سماع كلام الله وتبليغه الدعوة، وغير النبي ﷺ من قادة المسلمين وأئمتهم أولى بعدم وجوب ذلك عليهم وأما ما عدا ذلك فلإمام الخيار بإعطاء الأمان أو رفضه على حسب ما يراه هو من المصلحة العامة، والحاصل أن طالب الأمان يعطى الأمان مهما كان غرضه وهدفه، وتمتد إجارته إلى أن يسمع كلام الله فتقوم عليه الحجة به، فوجوده في دار الإسلام كأنه فرصة لئبلِّغ الدعوة.

ويرى الباحث أن هذا المعنى يصح على جعل (حتى) للتعليل ويصح أيضاً على قول الجمع بين التعليل والغاية معاً.

***معنى (حتى) إذا كانت للتعليل أو الغاية وعلقت بالفعل (استجار)**

قليل هم المفسرون الذين علقوا (حتى) بالفعل استجار وأكثرهم علق (حتى) بالفعل أجره ، ومن بين الذين علقوا (حتى) بالفعل (استجار) الزجاج⁴⁶² لكنه لم يبين معناها الدلالي بل اقتصر على تفسير (حتى) بـ (إلى أن) دون ذكر ما يترتب على هذا التفسير من معنى، والذي يراه الباحث أن (حتى) إذا علق بالفعل (استجار) لا يتغير المعنى كثيراً سواء أكانت (حتى) للغاية أو التعليل، فإن طلب الإجابة إلى غاية محددة وهي سماع كلام الله يستدعي أيضاً أن تكون هذه الغاية هي العلة أيضاً في طلب الإجابة، ويترتب على هذا أيضاً أن تكون الإجابة واجبةً فقط في حال كانت

⁴⁶⁰ ينظر: تحرير والتنوير (10/118، 119).

⁴⁶¹ ينظر: تفسير القرطبي (76/8)، تفسير المنار (10/161).

⁴⁶² ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (2/431).

لسماع كلام الله أما لغيرها من الأسباب فلا يجب، وهذا القول قريب جداً ممن قال إن (حتى) للتعليل وعلقها بالفعل {أجره}.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلا)

لم يقل أحد من المفسرين بمجيء (حتى) في هذه الآية بمعنى (إلا) لأنه يترتب على هذا المعنى: أن تكون حالة سماع كلام الله مستثناة من الإجارة أي إن طلب منك أحد أن تجيره فأجره إلا في حال سماعه لكلام الله فلا تجره، وهذا معنى فاسد بعيد عن دلول الآية ولم يذكره أحد.

والنقيض بـ (حتى) سواء أكانت للغاية أو التعليل يفيد أمرين:

أن الكافر بعد أن يسمع كلام الله لا يقر بأرض المسلمين بل يجب إيصاله فوراً إلى مأمنه.⁴⁶³

2. أنه يجب حفظ الكافر وحمايته مدة يسمع فيها كلام الله تعالى.⁴⁶⁴

ومن أجمل الإشارات والدلائل في الآية ما ذكره بعض المفسرين⁴⁶⁵ من أن هذه الآية تدل على أن التقليد غير كاف في الدين وغير معول عليه وأنه لا بد من النظر والبحث والاستدلال، وذلك أن التقليد لو كان كافياً لوجب ألا يمهل الكافر ولوجب أن يقال له إما أن تؤمن وإما أن تقتلك، فلما أمرنا الله تعالى بأن نعطي هذا الكافر الأمان ونمهله إلى أن يسمع كلام الله ونبين له الحق ثم نوصله إلى مكان يأمن فيه على نفسه دل هذا على أن ديننا دين يحث على النظر والبحث والاستدلال ولا يكتفي بمجرد التقليد.

الأدلة والترجيح

أدلة من علق (حتى) بالفعل {أجره}

⁴⁶³ ينظر: البحر المحيط في التفسير (5/375).

⁴⁶⁴ ينظر: البحر المحيط في التفسير (5/375)، التفسير الوسيط لطنطاوي (209/6).

⁴⁶⁵ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (15/530)، البحر المحيط في التفسير (375/5)، تفسير المراغي (60/10)، التفسير الوسيط لطنطاوي (210/6).

ذكر أبو السعود⁴⁶⁶ في تفسيره: أن من قال بأن (حتى) متعلقة بالفعل الثاني استدل بما روي عن الإمام علي كرم الله تعالى وجهه (أنه أتاه رجل من المشركين فقال: إن أراد الرجل منا أن يأتي محمداً ﷺ بعد انقضاء هذا الأجل لسماع كلام الله تعالى أو حاجة قتل قال: لا. لأن الله تعالى يقول: وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ {استجارك} فَأَجْرُهُ....) وتقرير الدليل: أن الحديث يدل على أن الإجارة لا تقتصر على الأمور الدينية، بل تشمل الأمور الدينية والدنيوية، فإذا علقنا (حتى) بالفعل {استجار} أصبحت الاستجارة مقتصرة في الآية على الأمور الدينية ولصار الحديث متعارضاً مع الآية، ولهذا رد أبو السعود على هذا الدليل بأن المقصود من الحاجة في الحديث هي الأمور الدينية لا ما يعم الأمور الدينية والدنيوية معاً، واستدل على تأويله هذا بقول السائل: (إن أراد الرجل منا أن يأتي محمداً) مبيناً أن من يأتي قاصداً الرسول ﷺ لا يقصده إلا حاجة دينية

وقد رد الألوسي⁴⁶⁷ على هذا الدليل بأن الظاهر من سؤال الرجل وجواب الإمام علي هو العموم فيؤخذ على ظاهره، فليس في ظاهر الخبر ما يدل على تخصيصه بالأمور الدينية.

أدلة من قال بمنع تعليق (حتى) بالفعل {استجارك}

ذهب الكثير من المفسرين إلى أنه لا يصح أن تتعلق (حتى) بالفعل {استجارك} لأنه حينئذ يكون من باب التنازع، والتنازع هنا لا يصح عند النحاة لمانع نحوي. وإن كان يصح من حيث المعنى أن تتعلق بالفعل {استجارك}. والمانع النحوي هو: أنه لو علقت (حتى) بالفعل الأول {استجارك} لأصبح هو العامل في {حتى يسمع} ولوجب إضمار مجرور (حتى) في الفعل الثاني {استجارك}، و(حتى) لا تجر المضمرة عند الجمهور، فامتنع التعليق بالفعل الأول {استجارك} ووجب تعليقه بالفعل {أجره} وهذا كما قلنا عند الجمهور أما من يميز من النحويين أن تجر (حتى) الضمير فلا مانع هنا أن تتعلق (حتى) بالفعل {استجارك} ويكون من باب التنازع.⁴⁶⁸

⁴⁶⁶ ينظر: تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (4/44).

⁴⁶⁷ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (5/248).

⁴⁶⁸ ينظر: إعراب القرآن (5/244)، البحر المحيط في التفسير (374-5/375)، الدر المنصور في علوم الكتاب المكنون (13/6)، تفسير الألوسي = روح المعاني (5/248)، الباب في علوم الكتاب (20/10).

أدلة الرد على مسألة التنازع⁴⁶⁹

1. وذكر الألوسي عن بعضهم أنه علق (حتى) بالفعل {استجار} ورد على مسألة التنازع بأنه: لا يلزم على التعليق بالأول أن نقدر للفعل الثاني (حتاه) وأننا لسنا مضطرين إلى تقدير ما اتفق على منعه جمهور النحاة، بل يمكن أن نقدر مثلاً (حتى يسمعه) أو ما شابه هذه الجملة مما يتمم المعنى.

2. وذكر الألوسي أيضاً عن بعضهم أنه رد على مسألة التنازع أيضاً بأنه يمكن اعتبار المسألة من باب الحذف لا من باب التنازع ويقدر للفعل {فأجره} ما يناسب المعنى والسياق.

دليل تعلق (حتى) بالفعلين معاً

ذكر أبو السعود⁴⁷⁰ أن (حتى) سواء كانت للغاية أو التعليل فهي متعلقة بالفعل {أجره} ثم ذكر أن تعليق (حتى) بالإجارة يستلزم تعليقها بالاستجارة كذلك.

ويرى الباحث أن تعليق (حتى) بالفعل {استجار} لا يستلزم ذلك لأنه في حال طلب الكافر الإجارة لغرض دينوي يمكن تعليق سماع كلام الله . سواء أكان غاية أو علة . بوجوب الإجارة فقط لا بطلبها، وعلى هذا القول: لا تجب الإجارة إلا في حال طلبها لسماع كلام الله أو فهم أمر ديني.

وهذا هو الفرق في المعنى عند أبي السعود وعند من علق (حتى) بالفعل أجره فقط.

دليل من قال بأن (حتى) للتعليل⁴⁷¹

وقد رجح الألوسي هذا القول واستدل عليه بثلاثة أدلة:

الأول: للخبر الوارد عن سيدنا علي حين سأله المشرك عما إذا أراد أحد المشركين أن يقصد النبي بحاجة . وقد تقدم الاستدلال به في تعليق حتى بالفعل {فأجره}.

⁴⁶⁹ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (5/248).

⁴⁷⁰ ينظر: تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (4/44).

⁴⁷¹ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (5/248).

الثاني: ما رواه الألوسي عن سري الدين المصري أن جعل (حتى) هنا للغاية يأباه قوله تعالى: {ثم أبلغه مأمنه}.

القول الراجح

يرى الباحث أن الأصح هنا أن تكون حتى للتعليل وأن تكون متعلقة بـ(أجره) لأنها حينئذ تفيد وجوب الإجارة في حال طلب سماع كلام الله فقط كما تقدم وتبيح الإجارة فيما عدا ذلك من الأمور الدنيوية، أما اعتبار (حتى) للغاية فيفيد وجوب الإجارة مهما كان سببها ولم يقل بهذا أحد، فقد يكون في الإجارة أحياناً ضرر للمسلمين فالأولى ترك تقديرها للإمام حسب ما يراه من المصلحة، والذي يرجح أنها للتعليل أيضاً حديث الإمام علي كما تقدم، وأما امتناع التعليق بالفعل (استجار) لكونه يصبح من باب التنازع، فإن هذا دليل ضعيف تقدم الرد عليه.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِي إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾⁴⁷²

أولاً: التفسير والبيان

المعنى العام

إن طائفتان من أهل الإيمان اختصموا فتقاتلوا، فيجب عليكم أيها المسلمون أن تحكموا بينهما بالاحتكام إلى كتاب الله والرضا، به فذلك هو العدل فإن أبت إحدى هاتين الطائفتين وتعدت، فقاتلوهما حتى ترجع إلى حكم الله، فإن رجعت بعد قتالكم إياها إلى الرضا بحكم الله فأصلحوا بينه وبين الطائفة الأخرى بالعدل، وذلك هو حكم الله في كتابه الذي جعله عدلاً بين خلقه.⁴⁷³

شرح معاني مفردات الآية

⁴⁷² الحجرات: 9.

⁴⁷³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/292)، التفسير الوسيط للواحدي (155.154/4)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (104/28).

{وَأَن طَائِفَتَانِ} الطائفة: الجماعة، وقال بعضهم تطلق على الواحد أيضاً، واحتج بقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن

كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ ۖ﴾⁴⁷⁴.⁴⁷⁵

{فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا} بأن تدعوها إلى حكم كتاب الله وسنة رسوله والرضا بهما.⁴⁷⁶

{فَإِن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى} بغت: أي أبت وظلمت وتعدت ولم تقبل بالصلح.⁴⁷⁷

{فَقِيلُوا لَتِي تَبَغِي} أي التي تعتدي ولا تقبل الصلح.⁴⁷⁸

{حَتَّى تَقِي إِلَى أَمْرِ اللَّهِ} حتى ترجع إلى حكم الله في كتابه وتقبل بالصلح.⁴⁷⁹

{فَإِن فَاءَتْ} أي رجعت إلى الرضا بالحكم بكتاب الله.⁴⁸⁰

{فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ} بالإنصاف بينهما.⁴⁸¹

{وَأَقْسِطُوا} اعدلوا ولا تتجاوزوا فيمن تحكمون بينهم حكم الله ورسوله.⁴⁸²

⁴⁷⁴ التوبة: 122.

⁴⁷⁵ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (5/148)، تفسير القرطبي (316/16).

⁴⁷⁶ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/292)، الهداية إلى بلوغ النهاية (6998/11)، التفسير الوسيط للواحدي (154/4).

⁴⁷⁷ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/292)، التفسير الوسيط للواحدي (154/4)، الزمخشري = الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (4/364).

⁴⁷⁸ ينظر: معاني القرآن للفراء (3/72)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (292/22).

⁴⁷⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/292)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (35/5)، التفسير الوسيط للواحدي (154/4)، الهداية إلى بلوغ النهاية (6998/11).

⁴⁸⁰ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/292)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (35/5)، الهداية إلى بلوغ النهاية (6998/11).

⁴⁸¹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (22/292)، الهداية إلى بلوغ النهاية (6999/11)، زاد المسير في علم التفسير (148/4).

{إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ} العادلين في أحكامهم.⁴⁸³

وهذه الآية هي الأصل في قتال المسلمين وهي القانون والدستور التي ينبغي أن يطبق في قتال الفئة الباغية من المؤمنين، وعلى هذه الآية عول الصحابة ولجأ إليها من بعدهم.⁴⁸⁴

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

{وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا} إن: شرطية، وطائفتان: فاعل لفعل محذوف، لأن (إن) الشرطية

لا تدخل على الجمل الاسمية، فأصلحوا: جواب الشرط.⁴⁸⁵

وهذا عند البصريين، أما عند الكوفيين فتكون {طائفتان} مبتدأ خبرها اقتتلوا.⁴⁸⁶

{فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى} إن شرطية، وبغت: فعل الشرط، والفاء: واقعة في جواب الشرط،

فقاتلتوا: جواب الشرط.⁴⁸⁷

{حَتَّى تَقَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ} حتى: حرف غاية وجر، تقيء: فعل مضارع منصوب بـ (أن) المضمر بعد (حتى)، و(حتى)

والمصدر المؤول من (أن) وما بعدها متعلقان بالفعل (قاتلتوا).⁴⁸⁸

⁴⁸² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (22/296)، التفسير الوسيط للواحدي (154/4)، الهداية الى بلوغ النهاية (7001/11).

⁴⁸³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (22/296)، التفسير الوسيط للواحدي (154/4)، الهداية الى بلوغ النهاية (7001/11).

⁴⁸⁴ ينظر: تفسير القرطبي (16/317).

⁴⁸⁵ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (4/141)، التبيان في إعراب القرآن (1171/2)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (663/5)، الجدول في إعراب القرآن (282/26).

⁴⁸⁶ ينظر: الهداية الى بلوغ النهاية (11/6998).

⁴⁸⁷ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (4/141).

⁴⁸⁸ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (26/283)، إعراب القرآن وبيانه (268/9)، إعراب القرآن للدعاس (252/3).

{إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ} الجملة تعليلية لا محل لها من الإعراب.⁴⁸⁹

معنى (حتى)

رغم أن (حتى) تحتل في هذه الآية أكثر من معنى (إلا) أن أكثر المفسرين من المتقدمين والمتأخرين لم يفسروها أو يبينوا معناها النحوي والدلالي، بل سكتوا عنها وصبو اهتمامهم على تفسير ما بعدها، وبعد التتبع لأقوال المفسرين في كتبهم نستطيع تلخيص القول في (حتى) وتقسيمه أربعة أقسام:

القسم الأول: أعاد ذكر (حتى) بدون تفسير أو تجاوزها مفسرين ما بعدها، لكن قد يفهم من سكوتهم عنها أنها للغاية، إذ هي المعنى الذي وضعت (حتى) له.⁴⁹⁰

القسم الثاني: فسر (حتى) في الآية بـ (إلى)، وهذا يدل على أنها للغاية وإن لم يصرح صاحب هذا القول بلفظ الغاية.⁴⁹¹

القسم الثالث صرح بوجود معنى الغاية في (حتى)، وهذا نفس القول السابق إلا أن الباحث أفرده بالذكر لبيان أن أصحاب هذا القول ركزوا على بيان المعنى النحوي لـ (حتى)، أما في القسم السابق فجاء تفسير (حتى) بمعنى (إلى) ضمن بيان المعنى العام للآية.⁴⁹²

⁴⁸⁹ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (26/283)، إعراب القرآن وبيانه (268/9)، إعراب القرآن للدعاس (252/3).

⁴⁹⁰ ينظر: معاني القرآن للفراء (71/3)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاعر (22/292)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (35/5)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (148/5)، زاد المسير في علم التفسير (148/4)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (135/5)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (352/3)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (179/4)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (179/4)، البحر المحيط في التفسير (516/9)، تفسير ابن كثير ت سلامة (374/7)، اللباب في علوم الكتاب (541/17)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (371/18)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (120/8)، فتح القدير للشوكاني (74/5)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (526/8)، تفسير المراغي (131/26)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 800)، في ظلال القرآن (3343/6)، بيان المعاني (222/6)، التفسير الوسيط لطنطاوي (309/13)،

⁴⁹¹ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (4/365)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير-ط دار إحياء التراث العربي (105/28)، تفسير القرطبي (317/16)، الموسوعة القرآنية (215/11)، تفسير الشعراوي (1063/2)، التفسير المنير للزحيلي (241/26).

⁴⁹² ينظر: التحرير والتنوير (26/242)، تفسير حقائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (396/27).

القسم الرابع: أجاز أن تكون بمعنى (إلى) أو (كي) ، ⁴⁹³ وهذا رأي النحاة، أما المفسرون وخاصة المتقدمين فلم يذكروا جواز كونها تعليلية.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للغاية

إذا جعلنا (حتى) في الآية بمعنى (إلى) فإن الفيء إلى أمر الله يصبح غاية للأمر بالقتال، فالقتال لا يزول ولا يتوقف إلا بتحقيق هذه الغاية، ويصبح تقدير الآية: فقاتلوا التي تبغي إلى أن تفيء إلى أمر الله، فالقتال يبقى واجباً ويستمر إلى حين تحقق الغاية.

ويستفاد من معنى الغاية في (حتى) هنا ثلاثة أمور:

1. وجوب الدوام على قتال الفئة الباغية ما قاتلت، وذلك لأن الأمر بقتالها جاء مغياً بالرجوع إلى أمر الله فلا يزول الأمر إلى أن تقلع الفئة الباغية عن بغيتها. ⁴⁹⁴
2. حرمة القتال بعد أن تفيء الطائفة إلى أمر الله، وتقرير الدليل: أن كون (حتى) للغاية يقتضي أن ينتهي ما قبلها بتحقيق ما بعدها فالأمر بالقتال ينتهي بعد الرجوع ويعود لما كان عليه، وهو حرمة قتال المؤمن. ⁴⁹⁵
3. كما أن معنى الغاية فيه إشارة إلى أن القتال ليس عقوبةً وحداً يجب تنفيذه أو هدفاً بمجد ذاته، بل هو وسيلة لتفيء وترجع الفئة الباغية عن بغيتها. ⁴⁹⁶

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للتعليل

⁴⁹³ ينظر: شرح قطر الندى وبل الصدى (ص: 68)، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (ص: 169)، إرشاد السالك إلى حل ألفية ابن مالك (777/2)، مصابيح المغاني في حروف المعاني (ط المنار) (ص: 101)، شرح الدماميني على المغني اللبيب (461/1)، شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو (373/2)، موصل الطلاب إلى قواعد الإعراب (ص: 106)، شرح قواعد الإعراب (99/1)، فتح البيان في مقاصد القرآن (140/13)، فتح رب البرية في شرح نظم الآجرومية (ص: 275)، شرح الآجرومية (ص: 147).

⁴⁹⁴ ينظر: تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (3/352)، التحرير والتنوير (242/26).

⁴⁹⁵ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (28/105).

⁴⁹⁶ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (28/105).

إذا اعتبرنا أن (حتى) للتعليل فيكون التقدير: فقاتلوا التي تبغي كي تفيء إلى أمر الله، فيكون الفيء مسبباً عن الدخول ويكون الغرض والعلة من القتال هو الفيء إلى أمر الله، ويكون الفيء متوقفاً على حصول القتال، وهذا المعنى صحيح ولا يتعارض مع سياق الآية وإن كان ظاهرها يناسب معنى الغاية أكثر.

فائدة: يستفاد من جعل (حتى) للتعليل أمر في غاية الأهمية، وهو أن المقصود من قتال الفئة الباغية هو دفعهم وردهم لا قتلهم، وهذا المعنى يكون صريحاً إذا جعلنا (حتى) بمعنى (كي) إذ تصبح علة القتال هي الرجوع كما تقدم، فيقتصر في القتال على ما يحقق هذه العلة، ويؤيده ما روي عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال: "(قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبْنِ أُمِّ عَبْدٍ: «هَلْ تَعْلَمُ حُكْمَ اللَّهِ فِيمَنْ بَغَى مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ؟» قَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «فَإِنَّ حُكْمَ اللَّهِ فِيمَنْ بَغَى مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَنْ لَا يُقْتَلَ أَسِيرُهُمْ، وَلَا يُجْهَزَ عَلَى جَرِيحِهِمْ، وَلَا يُتَّبَعَ مُدْبِرُهُمْ وَلَا يُفْسَمَ فِتْنُهُمْ، هَكَذَا حُكْمُ اللَّهِ فِيمَنْ بَغَى مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ»)"⁴⁹⁷.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للاستثناء

إذا أولنا (حتى) في الآية بمعنى (إلا) فتكون للاستثناء ويصبح تقدير الآية: فقاتلوا التي تبغي إلا أن تفيء إلى أمر الله، فلا تقاتلوهما، وعلى فرض جوازه فيكون استثناءً مفرغاً لأن المستثنى بإلا يكون هو حال رجوعهم ويكون المستثنى منه عموم الأحوال أي قاتلوهم في كل الأحوال إلا في حال رجوعهم إلى الله، وهذا معنى متكلف بعيد عن سياق الآية، فضلاً عن أن معنى الاستثناء في (حتى) لا يلجأ إليه إلا عند تعذر الغاية أو الشرط أو رجحانه عليهما، ولهذا لم يرد عن أحد من المفسرين أو النحويين أنه فسر (حتى) هنا بمعنى (إلا).

⁴⁹⁷ الحارث بن محمد بن داهر التميمي البغدادي الحصب المعروف أبو محمد بابن أبي أسامة (ت: 282هـ)، بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، المنتقى: أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان بن أبي بكر الهيثمي (ت: 807هـ)، المحقق: د. حسين أحمد صالح الباكري، الناشر: مركز خدمة السنة والسيرة النبوية - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، 1413 - 1992 (2/715)، الحاكم، محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم أبو عبد الله الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (ت: 405هـ)، المستدرک علی الصحیحین تحقیق: مصطفى عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1411 - 1990 (168/2)، البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُو جَرْدِي الخراساني، أبو بكر (ت: 458هـ)، السنن الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثالثة، 1424هـ - 2003م. (316/8).

القول الراجح

بعد عرض المعاني التي ترتب على جعل (حتى) للغاية وللتعليل يرى الباحث أن الراجح هو الجمع بين الغاية والتعليل لأن في كل معنى من معاني (حتى) نواح بلاغية ودلالية غير موجودة في المعاني الأخرى، وهذا على قول من يجيز الجمع بين معانيها أما إن تعين أحد هذه المعاني فالراجح جعل (حتى) للغاية وذلك لقوة المعاني الدلالية التي تتضمنها معنى الغاية من الاستمرار في قتال الفئة الباغية ولزوم التوقف عن قتالهم في حال رجوعهم وبيان أن القتال ما هو إلا وسيلة أمرنا الله باللجوء إليها بعد تعذر الإصلاح بين الطائفتين، فكل هذه المعاني لا تفيدها (حتى) التعليلية، بالإضافة إلى أن (حتى) الغائية أقرب لظاهر الآية وأدل على المعنى المراد، والسياق يدل على هذا، ومعنى التعليل وإن كان فيه معنى دلاليًا مهمًا إلا أن معنى الغاية يبقى هو الأرجح والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾⁴⁹⁸

أولاً: التفسير والبيان

المعنى العام

يقول الله تعالى: هؤلاء هم الذين لن يغفر الله لهم الذين يقولون لأصحابهم من المنافقين لا تنفقوا على من عند رسول الله من الأعراب والمهاجرين ظناً منهم أن التوقف عن الإنفاق على الإعراب سيجعلهم يتفرقون عن النبي ﷺ، فيأتيهم الرد الإلهي أن خزائن السماوات الأرض هي لله وكل ما فيها بيده فلا يعطي أحداً شيئاً ولا يمنعه إلا بإرادته تعالى لكن المنافقين لا يفقهون ذلك ولا يفهمون فيظنون أن رزق المهاجرين بأيديهم وأنه متوقف عليهم وأنهم لو امتنعوا عن الإنفاق عليهم فسيجوعون، ويتفرقون عن النبي ﷺ.⁴⁹⁹

شرح معاني مفردات الآية

⁴⁹⁸ المنافقون: 7.

⁴⁹⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (23/401)، الهداية الى بلوغ النهاية (7487/12).

{هُمُ} المقصود بهم عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه من المنافقين من قومه وليس كناية عن عبد الله فقط.⁵⁰⁰

وإنما شملهم القول مع أنهم لم يتلفظوا به لأنهم وافقوه في كلامه ولم يعترضوا عليه فكأنهم أيضاً هم قالوه.⁵⁰¹

{لَا تُنْفِقُوا} يعني المعونة والصدقة وليس المقصود الزكاة المفروضة.⁵⁰²

{مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ} أي من أصحابه المهاجرين.⁵⁰³

وقيل: المقصود بهم من كانوا في رعاية النبي ﷺ من أهل الصفة أو أعراب المدينة أو بعض الأعراب كان النبي ﷺ يزودهم بمؤنتهم في غزوة بني المصطلق.⁵⁰⁴

وقول المنافقين (رسول الله) إن كان قول المنافقين وحكاه الله عنهم فيكون صادراً منهم على سبيل الاستهزاء إذ لو كانوا مؤمنين بأنه رسول حقاً لما صدر منهم ما صدر، أو ربما لم يقولوا هذا لكن جاء التعبير القرآني بذلك إجلالاً واحتراماً للنبي ﷺ.⁵⁰⁵

لكن أجاز الألوسي أن يكون هذا القول صادراً منهم لا على سبيل التهكم بل لأنهم منافقون مقرون في الظاهر برسالة النبي ﷺ.⁵⁰⁶

{حَتَّى يَنْفَضُّوا} أي حتى يتفرقوا عن النبي ﷺ.⁵⁰⁷

⁵⁰⁰ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (401/23)، إعراب القرآن للنحاس (286/4)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز

في تفسير الكتاب العزيز (314/5)، البحر المحيط في التفسير (10/183).

⁵⁰¹ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (286/4)، البحر المحيط في التفسير (10/183).

⁵⁰² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (23/401).

⁵⁰³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (23/401)، الهداية إلى بلوغ النهاية (7487/12).

⁵⁰⁴ ينظر: التحرير والتنوير (28/246).

⁵⁰⁵ ينظر: البحر المحيط في التفسير (10/183)، تفسير الألوسي = روح المعاني (309/14)، فتح البيان في مقاصد القرآن (150/14).

⁵⁰⁶ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (309/14).

⁵⁰⁷ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (23/401)، إعراب القرآن للنحاس (286/4)، الهداية إلى بلوغ النهاية (7487/12)، البحر المحيط في التفسير (183/10).

وروي عن الفضل بن عيسى أنه قرأ: حتى يُفَضُّوا بضم الياء وكسر الفاء، من أنفض الرجل إذا فني زاده وطعامه فنفض وعاءه.⁵⁰⁸

{وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} هذا رد وإبطال لما زعمه المنافقون من أن عدم إنفاقهم يسبب انقضاء الفقراء من حول النبي ﷺ، فخزائن السماوات والأرض لله وحده يعطيها من يشاء ويمنعها ممن يشاء ولا يقدر أحد أن يعطي أحداً شيئاً أو يمنعه إلا بإذنه.⁵⁰⁹

والمقصود بخزائن السماوات: المطر، وبخزائن الأرض: النبات فهو الرزاق لهؤلاء المهاجرين لا أولئك المنافقون⁵¹⁰

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

جملة {هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ} استئنافية تفيد التعليل لنفاقهم أو لعدم مغفرة الله لهم.⁵¹¹

{حَتَّى يَنْفَضُّوا} (حتى) والمصدر المؤول من (أن) وما بعدها متعلقان بـ (لا تنفقوا).⁵¹²

{وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} جملة استئنافية.⁵¹³

أو حالية أي قالوا ذلك والحال أن خزائن السماوات والأرض لله.⁵¹⁴

⁵⁰⁸ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (5/314)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (548/30)، فتح القدير للشوكاني (5/277).

⁵⁰⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (401/23)، الهداية إلى بلوغ النهاية (7487/12)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (8/253).

⁵¹⁰ ينظر: التفسير الوسيط للواحدي (304/4)، زاد المسير في علم التفسير (4/289)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (30/549).

⁵¹¹ ينظر: تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (8/253)، فتح القدير للشوكاني (5/277)، فتح البيان في مقاصد القرآن (150/14)، الجدول في إعراب القرآن (257/28)، إعراب القرآن وبيانه (101/10).

⁵¹² ينظر: مشكل إعراب القرآن الكريم لابن آجروم (4/252)، الجدول في إعراب القرآن (257/28)، إعراب القرآن وبيانه (101/10).

⁵¹³ ينظر: مشكل إعراب القرآن الكريم لابن آجروم (4/252)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (24/12).

أو معطوف على جملة {هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ}.⁵¹⁵

{وَلَكِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ} الجملة معطوفة على جملة {وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ}.⁵¹⁶

أو هي جملة استئنافية.⁵¹⁷

والمفعول به محذوف وهو على تقدير ابن عباس: (لا يفقهون أن أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون).⁵¹⁸

أو تقديره لا يفقهون ذلك وهو مضمون جملة {وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} أو أن {لَا يَفْقَهُونَ} اعتبر مثل

الفعل اللازم للمبالغة في انتفاء الفقه والفهم عنهم في كمال الأحوال.⁵¹⁹

معنى (حتى) في الآية

رغم احتمال (حتى) أكثر من معنى في الآية إلا أن أكثر المفسرين⁵²⁰ لم يبين معنى (حتى) النحوي أو الدلالي في الآية وقد يكون سبب سكوتهم عن تفسير معنى (حتى) هو مجيئها متأخرة في القرآن وهذا حال كثير من المفسرين كما نعلم

⁵¹⁴ ينظر: نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (20/88)، الجدول في إعراب القرآن (257/28)، إعراب القرآن وبيانه (101/10).

⁵¹⁵ ينظر: التحرير والتنوير (28/247).

⁵¹⁶ ينظر: مشكل إعراب القرآن الكريم لابن آجروم (4/252)، إعراب القرآن للدعاس (346/3).

⁵¹⁷ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (28/257).

⁵¹⁸ ينظر: التفسير الوسيط للواحدي (4/304).

⁵¹⁹ ينظر: التحرير والتنوير (28/248).

⁵²⁰ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (23/401)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (177/5)، إعراب القرآن للنحاس (286/4)، الهداية إلى بلوغ النهاية (7487/12)، التفسير الوسيط للواحدي (303/4)، تفسير البغوي - إحياء التراث (101/5)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (541/4)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (314/5)، زاد المسير في علم التفسير (289/4)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (549/30)، تفسير القرطبي (128/18)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (215/5)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (487/3)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (300/4)، البحر المحيط في التفسير (183/10)، اللباب في علوم الكتاب (115/19)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (436/5)، فتح القدير للشوكاني (277/5)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (236/9)، تفسير المراغي (113/28)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 865)، بيان المعاني (197/6)، التفسير الوسيط لطباطوي (410/14)، صفوة التفاسير (364/3).

فإنهم يصبون كل جهودهم ويولون كل اهتمامهم للسور المتقدمة فإذا ما تكررت كلمة أو جملة نجدهم قلما يشرحونها ويذكرون مدلولها، وأما المفسرون اللذين فسروا (حتى) فقد اختلفت آراؤهم في بيان معناها على ثلاثة أقوال:

1. أن تكون حتى للتعليل بمعنى (كي) أو لام التعليل وأصحاب هذا الرأي قسمان:

القسم الأول:⁵²¹ لم يصرح بأن (حتى) للتعليل بل يستنتج رأيه هذا من تفسيره لقوله تعالى {وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ} فقد ذكر أن هذه الآية رد على المناقنين لزعمهم أن عدم إنفاقهم يؤدي إلى انفضاض الفقراء عن النبي ﷺ، وكون عدم الإنفاق يؤدي إلى الانفضاض - بزعمهم - يدل على أن الانفضاض علة لعدم الإنفاق، وبهذا تكون (حتى) تعليلية.

القسم الثاني: صرح بأنها تفيد التعليل⁵²² أو فسرهما بـ (لأجل).⁵²³

2. أن تكون (حتى) للغاية بمعنى (إلى أن) وصرح بذكر الغاية البقاعي⁵²⁴ فقال في تفسير الآية: (وعبروا بحرف غاية ليكون لما بعده حكم ما قبله فقالوا: {حَتَّى يَنْفَضُّوا}).

ويرى الباحث أن البقاعي هنا قد خلط بين (حتى) التي تدخل على الأسماء الظاهرة وبين الداخلة على الفعل المضارع فإن (حتى) الداخلة على الأسماء هي التي يدخل ما بعدها في حكم ما قبلها، أما الداخلة على الفعل المضارع فإن ما قبل (حتى) ينقضي بوقوع ما بعدها.

3. أن تفيد العلة والغاية معاً، وإلى هذا ذهب ابن عاشور⁵²⁵ وعلل مجيئها للمعنيين معاً بأن (حتى) تفيد انتهاء الفعل الذي قبلها وكذلك غاية الفعل ينتهي الفاعل عن الفعل إذا بلغها، فالغاية إذاً سبب لانتهاء وعلة له في نفس الوقت، ومن تعليل ابن عاشور هذا نستنتج أنه يؤيد القول الذي يقول تأتي (حتى) لتفيد الغاية والتعليل معاً، وينفي المعنى

⁵²¹ ينظر: تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (8/253)، روح البيان (536/9).

⁵²² ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (14/309)، تفسير حقائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (29/344)، معاني النحو (3/375).

⁵²³ ينظر: فتح البيان في مقاصد القرآن (14/150).

⁵²⁴ ينظر: نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (20/87).

⁵²⁵ ينظر: التحرير والتنوير (28/247).

الذي قد يتبادر إلى الذهن من اعتبار (حتى) للغاية فقط فيذكر أنه ليس المراد أنهم إذا انفضوا فأنفقوا عليهم، فإن هذا المعنى قد تفيدته (حتى) إذا كانت للغاية فقط باعتبار أن ما قبلها ينتهي بتحقيق ما بعدها.

ويقول ابن عاشور⁵²⁶ في موضع آخر عن (حتى): (وَهِيَ هُنَا مُسْتَعْمَلَةٌ فِي مَعْنَى لَامِ التَّعْلِيلِ تَشْبِيهَا لِعِلَّةِ الْفِعْلِ بِعَآيَتِهِ فَإِنَّ عَآيَةَ الْفِعْلِ بَاعِثٌ لِفَاعِلِ الْفِعْلِ فِي الْغَالِبِ) ثم يذكر أن استعمال (حتى) للتعليل كثير في القرآن ويمثل لها بقوله تعالى: {هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا}.

4. أنها تحتمل أن تكون للغاية بمعنى (إلى أن) وتحتمل أن تكون للتعليل بمعنى (كي) وإلى هذا ذهب ابن هشام⁵²⁷ إلا أنه لم يرجح أحد المعنيين على الآخر في الآية، بل اكتفى بذكر أن (حتى) تحتملها.

روايات مقولة عبد الله بن أبي بن سلول {لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا} وعلاقتها بتفسير الآية

الآية في ظاهرها تحتمل أن تكون (حتى) فيها للتعليل أو الغاية فسياق الآية ومعناها لا يتعارض مع أي من هذين المعنيين، ولا مانع نحوي من الحمل على أي المعنيين فابن هشام جوز أن تكون للتعليل أو الغاية كما ذكرنا إلا أن المرجح في ترجيح أحد هذه المعاني هي مقولة ابن أبي كما وردت عن زيد، فإن قوله تعالى {لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ} هو حكاية قول ابن أبي وأصحابه، فالرجوع إلى الروايات يوضح المقصود من هذا القول، وبالتالي يتوضح أيضاً معنى (حتى) المراد في الآية الكريمة.

وقد كثرت الروايات عن زيد في روايته ما سمعه من عبد الله بن أبي بن سلول وما قاله عن النبي ﷺ وأمره أصحابه بعدم الإنفاق على المهاجرين، ونلاحظ في بعض هذه الروايات تناقضاً، ففي بعضها يقول ابن أبي: لا تنفقوا على محمد وأصحابه، وفي روايات أخرى: فإذا انفضوا. أي الأعراب. فأنفقوا على محمد وأصحابه، وبعض الروايات تقتصر على

⁵²⁶ ينظر: التحرير والتنوير (26/123).

⁵²⁷ ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب (ص: 169).

ما ورد في القرآن: {لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُّوا} كرواية البخاري⁵²⁸ والإمام أحمد،⁵²⁹

وبعضها فيها تفصيل أكثر فيلوم فيها ابن أبي أصحابه ويذكر أنهم هم السبب في اجتماع المهاجرين والأعراب حول النبي ﷺ بسبب إنفاقهم عليهم، ولعل اختلاف هذه الروايات قد يكون من زيد نفسه فيكون قد روى الحادثة عدة مرات، أو قد يكون الرواة نقلوا ما قاله زيد بالمعنى، وما يهمنا من هذه الروايات هو مقولة ابن أبي التي أمر أصحابه فيها بعدم الإنفاق، ولهذا سنقتصر على ذكر مقولة ابن أبي فقط دون سرد الروايات كاملة وسنرى أي معنى من معاني (حتى) يوافق كل رواية.

المعاني الدلالية التي تترتب على اختلاف معنى (حتى) والروايات التي تناسبها

*** المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للغاية والرواية التي تناسبها**

إذا كانت (حتى) للغاية فإنها تكون بمعنى (إلى أن) ويصبح معنى الآية: لا تنفقوا على الرسول وأصحابه إلى أن ينفض عنه الأعراب، وبعد أن ينفض الأعراب أنفقوا على الرسول وأصحابه، فالنهي عن الإنفاق مؤقت بانفضاض الأعراب عنه، لأن ما قبل (حتى) ينقضي تدريجياً بتحقيق ما بعدها فإذا تحقق الانفضاض زال عدم الإنفاق فأنفقوا، وعلى هذا المعنى فالضمير في {يَنْفَضُّوا} لا يعود على {مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ} بل على الأعراب أو المهاجرين المفهوم من السياق أو من سبب النزول، وعلى هذا المعنى أيضاً يحتمل أن قولهم هذا كان أمام الصحابة، وإذا كان كذلك فكلامهم هذا يكون فيه مكر. كما ذهب ابن عاشور.⁵³⁰ لأنهم في الظاهر يقصدون الرفق بالنبي ﷺ من مشقة وكلفة الإنفاق على الأعراب، وفي الباطن يريدون إبعاد الأعراب أو فقراء المهاجرين عن النبي ﷺ كي يتفرق المسلمون وتضعف قوتهم، ويشهد لهذا المعنى قولهم: (رسول الله) مع أنهم في الباطن غير مؤمنين، وهذا المعنى يوافق رواية ابن أبي

⁵²⁸ ينظر: صحيح البخاري (6/152).

⁵²⁹ ينظر: مسند أحمد (ط الميمنية)، (4/373)، ينظر أيضاً: مسلم، بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (ت: 261هـ)،

صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت (4/2140).

⁵³⁰ ينظر: التحرير والتنوير (28/246).

شبهة⁵³¹ والترمذي⁵³² فيما رووا ما سمعه زيد من الله بن أبي سلول: (لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِهِ - يَغْنِي الْأَعْرَابَ - وَكَانُوا يَحْضُرُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ الطَّعَامِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لِأَصْحَابِهِ: إِذَا انْفَضُّوا مِنْ عِنْدِ مُحَمَّدٍ انْتُوا مُحَمَّدًا بِالطَّعَامِ، فَلْيَأْكُلْ هُوَ وَمَنْ عِنْدَهُ، ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَلْيُخْرِجِ الْأَعَزُّ مِنْكُمْ الْأَذَلَّ)، وكأنهم بهذا سيحرمون الأعراب من الطعام عقوبةً لهم على ما ورد في غزوة بني المصطلق ولهذا عنفهم الله بقوله: {وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ}.

*المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) تعليلية والرواية التي تناسبها

إذا اعتبرنا (حتى) تعليلية فيكون المعنى: لا تنفقوا عليهم كي ينفضوا، فالانفضاض هو علة عدم الانفاق فهم بتفكيرهم يظنون أنهم إن لم ينفقوا عليهم فسيحتاجون إلى العمل والسعي في طلب الرزق وينشغلون عن النبي ﷺ فينفضون عنه، والملاحظ هنا أن الواو في {يَنْفَضُوا} تعود على {مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ} والمقصود بهم الأعراب أو المهاجرون، وهذا المعنى يوافق رواية ابن شبة:⁵³³ (وَاللَّهِ لَوْ لَا نَفَقْتُكُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ السُّفَهَاءِ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا مَا رَكِبُوا رِقَابَكُمْ، وَمَا خَرَجَ مَعَهُمْ رَجُلٌ وَاحِدٌ مِنْهُمْ، وَلَكِنْ حَفُوا بِعَشَائِرِهِمْ فَالْتَمَسُوا الْعَيْشَ، وَلَوْ أَنَّا قَدْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَقَدْ أَخْرَجَ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ)، ويوافق رواية الخازن⁵³⁴ عن محمد بن إسحاق وأصحاب السير: (هذا ما فعلتم بأنفسكم أحللتموهم بلادكم وقاسمتموهم أموالكم، أما والله لو أمسكتهم عن جعال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم، ولأوشكوا أن يتحولوا عن بلادكم فيلحقوا بعشائيرهم ومواليهم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد،)

⁵³¹ ينظر: ابن أبي شبة، أبو بكر بن أبي شبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي (ت: 235هـ)، مسند ابن أبي شبة، المحقق: عادل بن يوسف العزازي و أحمد بن فريد المزدي، الناشر: دار الوطن - الرياض، الطبعة: الأولى، 1997م (1/356).

⁵³² ينظر: الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، أبو عيسى (ت: 279هـ)، سنن الترمذي، علق عليه: عز الدين ضلي وعماد الطيار - وياسر حسن، الناشر: مؤسسة الرسالة ناشرون، بيروت 1432هـ - 2011. (ص: 1116).

⁵³³ ينظر: ابن شبة، عمر (واسمه زيد) بن عبيدة بن ربطة النميري البصري، أبو زيد (ت: 262هـ)، تاريخ المدينة، تحقيق: فهم محمد شلتوت، عام النشر: 1399هـ. (1/351).

⁵³⁴ ينظر: تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (4/298)، تفسير الثعلبي = الكشف والبيان عن تفسير القرآن (9/321).

وتختلف هاتان الروايتان عن غيرهما من الروايات بأن معنى العلة فيهما ظاهر، فإن عبد الله ابن أبي يذكر أن إنفاق المنافقين على المهاجرين هو السبب في تجمعهم حول النبي ﷺ، لكن لم يذكر في هاتين الروايتين هل النبي ﷺ مشمول بعدم الإنفاق أم لا، إلا أن الطبري⁵³⁵ روى عن ابن عباس في تفسير الآية: (قال: لا تطعموا محمداً وأصحابه حتى تصيبهم مجاعة، فيتركوا نبيهم) وعن قتادة (لا تنفقوا على محمد وأصحابه حتى يدعوه، فإنكم لولا أنكم تنفقون عليهم لتركوه وأجلوا عنه).

*الرأي الراجح في معنى (حتى)

والراجح هو الرأي القائل بأن (حتى) للغاية والتعليل معاً وذلك لأن معنى التعليل وإن كان فيها أظهر إلا أنها لا تخلو من الغاية وإغفال معنى الغاية فيها يشعر بنقص في المعنى وعلى هذا يكون المعنى إن المنافقين لن يتوقفوا عن عدم الإنفاق وسيستمرون على هذا حتى يصلوا إلى غايتهم، وهي أن ينفذ الأصحاب من حول النبي، وفي نفس الوقت تفريق أصحاب النبي ﷺ هو سبب عدم إنفاقهم، وهو ما دفعهم إلى أن يتوقفوا عن الإنفاق لأنهم يظنون أن قطع الإنفاق على المهاجرين سيؤدي إلى قطع رزقهم فيتفرقون عن النبي، وكان أرزاقهم محصورة ومتوقفة عليهم، ولهذا فالجمع بين التعليل والغاية في الآية يوضح معنى الآية كاملاً، ولا يغفل أيّاً من معنى الغاية أو التعليل.

ولا تعارض بين هذا المعنى وروايات مقولة عبد الله بن أبي سوى الروايات التي ورد فيها: (فإذا انفضوا من عنده فأتوا محمداً بالطعام فليأكل هو وأصحابه) فهذه الرواية معنى الغاية فيها أظهر، وقد تقدم ذكر هذه الرواية.

4.4. المبحث الثالث: (حتى) التي تفيد الغاية الاستثناء

مجيء (حتى) بمعنى (إلا) لا يعني أن هذا هو الراجح فيها فالباحث أراد أن يبين الآيات التي يجوز فيها حتى أن تكون بمعنى (إلا)، لكن الغاية قد تكون أرجح، بالإضافة إلى أن بعض النحاة لا يجيز أن تكون (حتى) للاستثناء إلا إذا تعذر مجيء الغاية، وهذه الآيات على رأي الباحث:

﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ البقرة: ٥٥

⁵³⁵ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (23/401).

﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ البقرة: ١٢٠

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ آل عمران: ٩٢

﴿وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ المائدة: ٢٢

﴿وَإِذَا جَاءَ تَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ الأنعام: ١٢٤

﴿قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّىٰ تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنِّي بِهِ﴾ يوسف: ٦٦

﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ الإسراء: ٩٠

﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ لِقِيكَ حَتَّىٰ تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ﴾ الإسراء: ٩٣

﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ﴾ طه: ٩١

﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ البقرة: ١٠٢

﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ الأنفال: ٦٧

﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ الإسراء: ١٥

﴿مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ شَهِدُونَ﴾ النمل: ٣٢

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا﴾ القصص: ٥٩

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ الأنفال: ٥٣

﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ النور: ٦٢

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا﴾ الأنفال: ٧٢

﴿فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ البقرة: ٢٣٠

﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا بِلِلَّهِ عَهْدٌ وَإِنَّا نَؤْمِنُ بِرَسُولِهِ حَتَّى يَأْتِينَا بَقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ آل عمران:

١٨٣

﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقْتَلُوا فِيهِ﴾ البقرة: ١٩١

﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّى تُؤْمِنَ﴾ البقرة: ٢٢١

﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾ البقرة: ٢٢١

﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ البقرة: ٢٢٢

﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ النساء: ٨٩

﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ النساء: ١٤٠

﴿قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ الكهف: ٧٠

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا﴾ النور: ٢٧

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَكُونُ فِيكُمْ مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ النساء: ٦٥

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتُحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي

سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ الأعراف: ٤٠

﴿فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ النور: ٢٨

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُ مَا لَهُمْ﴾ الرعد:

وبعد عرض الآيات لابد من دراسة بعضها ليتضح معنى الاستثناء في (حتى) ونرى ما يترتب عليه من معان أخرى،

نبدأ بقوله تعالى:

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾⁵³⁶

أولاً: التفسير والبيان

مناسبة الآية

لما بين الله تعالى في الآية السابقة أن الإنفاق لا يقبل من الكفار، بيّن للمؤمنين كيفية الإنفاق الذي ينفعهم في آخرتهم

حاثاً لهم على الإنفاق وموضحاً لهم أن من أنفق مما أحب كان من الأبرار.⁵³⁷

المعنى العام

أيها المؤمنون لن تنالوا جنة ربكم أو لن تكونوا من الأبرار حتى تتصدقوا مما تحبونه، وما ترغبون أن يكون ملكاً لكم

من نفيس أموالكم وممتلكاتكم، وإن كل ما تتصدقون به من أموالكم وجميع ما تنفقونه مما تحبونه في سبيل الله، يعلمه

⁵³⁶ آل عمران: 92.

⁵³⁷ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (471/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير- ط دار إحياء التراث العربي (8/288)، البحر المحيط في التفسير (260/3)، اللباب في علوم الكتاب (386/5)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (57/2)، تفسير الألوسي = روح المعاني (213/2)، التحرير والتنوير (5/4)، صفوة التفاسير (198/1).

الله تعالى كله وهو مطلع عليه، فهو الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرة، فكل ما تنفقونه محفوظ لكم سيجازيكم عليه في الآخرة خير الجزاء.⁵³⁸

شرح معاني المفردات

{لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ} النوال بمعنى العطاء من نول تنويلاً بمعنى أعطى، أو بمعنى وصل أو أدرك.⁵³⁹

وقيل: تنالوا: من ناله نيلاً بمعنى أصابه.⁵⁴⁰

والخطاب في قوله تعالى {لَنْ تَنَالُوا} لجميع المؤمنين⁵⁴¹، خلافاً لمن قال إنه لأهل الكتاب.⁵⁴²

روى ابن الجوزي عن أبي يعلى أنه ليس المراد بنفي البر نفي أصله وإنما نفي الكمال أي لن تنالوا البر الكامل حتى تنفقوا.⁵⁴³

المقصود بالبر

1. روى الطبري⁵⁴⁴ عن عمرو بن ميمون والسدي أن البر هو الجنة وذكر الطبري أن سبب تفسير البر بالجنة هو أن بر الله لعباده في الآخرة إكرامهم بإدخالهم الجنة، ويكون التقدير هنا كما ذكر النحاس⁵⁴⁵ لن تنالوا ثواب البر.

⁵³⁸ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (588/6)، تفسير البغوي - إحياء التراث (469/468/1)، زاد المسير في علم التفسير (304/303/1)، اللباب في علوم الكتاب (387/385/5)، تفسير حقائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (13/10/5).

⁵³⁹ ينظر: تفسير القرطبي (4/133)، البحر المحيط في التفسير (259/3).

⁵⁴⁰ ينظر: تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (2/57)، تفسير المراغي (211/3).

⁵⁴¹ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/471)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (75/2)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (57/2)، فتح القدير للشوكاني (413/1)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (352/2)، التحرير والتنوير (5/4).

⁵⁴² ينظر: تفسير المنار (3/305).

⁵⁴³ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (1/303).

⁵⁴⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (6/587)، الهداية إلى بلوغ النهاية (1071/2)، زاد المسير في علم التفسير (303/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (289/8).

⁵⁴⁵ ينظر: معاني القرآن للنحاس (1/438).

2. روى الطبري⁵⁴⁶ عن أبي جعفر: هو تفضل الله عليهم بأن يدخل الجنة ويصرف عنهم العذاب.

3. عن النحاس⁵⁴⁷ البر هو العمل الصالح.

4. وعن عطاء ومقاتل البر هو التقوى.⁵⁴⁸

5. وقيل: ⁵⁴⁹ هو الخير، أي الذي يكون الأجر مستحقاً به.

6. وروى البغوي عن الحسن أن المعنى لن تكونوا أبراراً.⁵⁵⁰

7. وقيل: ⁵⁵¹ البر هو الثواب.

8. وعن ابن عطية: رحمة الله وبره.⁵⁵²

{حَتَّى تُنْفِقُوا} أي تتصدقوا.⁵⁵³

المقصود بقوله تعالى {مِمَّا تُحِبُّونَ}

وروى هذا القول أيضاً الضحاك عن ابن عباس كما ذكر البغوي.⁵⁵⁴

4. وروى الواحدي عن الحسن أن كل ما ينفقه العبد مبتغياً به وجه الله فهو معني بهذه الآية.⁵⁵⁵

⁵⁴⁶ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (6/587).

⁵⁴⁷ ينظر: معاني القرآن للنحاس (1/438)، الهداية الى بلوغ النهاية (1072/2).

⁵⁴⁸ ينظر: التفسير الوسيط للواحدي (1/462)، تفسير البغوي - إحياء التراث (468/1)، زاد المسير في علم التفسير (303/1).

⁵⁴⁹ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (1/468)، زاد المسير في علم التفسير (303/1).

⁵⁵⁰ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (1/468)، ذكره الزمخشري أيضاً: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/384).

⁵⁵¹ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/384)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط

دار إحياء التراث العربي (289/8)، فتح البيان في مقاصد القرآن (283/2).

⁵⁵² ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/471).

⁵⁵³ ينظر: معاني القرآن للنحاس (1/439)، تفسير البغوي - إحياء التراث (468/1).

⁵⁵⁴ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (1/468).

5. قال البغوي: ⁵⁵⁶ (من أحب أموالكم إليكم).

6. ذكر ابن عطية أنه يحتمل أن يكون المراد ما تحبونه من رغائب الأموال أو ما تشتهونه من الأطعمة. ⁵⁵⁷

7. أنها إنفاق العبد وهو صحيح صحيح يخشى الفقر ويأمل الغنى كما ورد في الحديث. ⁵⁵⁸

{ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ } أي تتصدقوا بشيء فهو محفوظ لكم. ⁵⁵⁹

أو من أي شيء كان سواء أكان طيباً تحبونه أو خبيثاً تكرهونه. ⁵⁶⁰

ولم يرجح الرازي ⁵⁶¹ أن يكون المقصود هو الزكاة معللاً بأن الآية مخصوصة بإنفاق الأحب والزكاة المفروضة لا يشترط

فيها إيتاء الأحب فلا يجب على المزكي أن يدفع أفضل أمواله ولهذا الأفضل حمل الآية على الإنفاق المندوب.

وذهب البيضاوي إلى أن الآية نعم كل الإنفاق الواجب والمستحب. ⁵⁶²

{ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ } روى الطبري ⁵⁶³ عن قتادة: الله عليم به شاكر له وهذا محفوظ لكم.

أو يجازي عليه لأنه إذا علمه جازى عليه بدليل قوله تعالى ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵

⁵⁵⁵ ينظر: التفسير الوسيط للواحد (1/463)، تفسير البغوي - إحياء التراث (468/1)، زاد المسير في علم التفسير (303/1)،

تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (289/8).

⁵⁵⁶ تفسير البغوي - إحياء التراث (1/468).

⁵⁵⁷ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/471).

⁵⁵⁸ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (1/303)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (289/8).

⁵⁵⁹ ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية (2/1073).

⁵⁶⁰ ينظر: تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (1/269).

⁵⁶¹ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (8/289)، البحر المحيط في التفسير (261/3).

⁵⁶² ينظر: تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (2/28).

⁵⁶³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (6/588).

⁵⁶⁴ الزلزلة: 7.

الإعراب

{لَنْ تَنَالُوا} الفعل منصوب بلن وعلامة نصبه حذف النون لأنه من الأفعال الخمسة.⁵⁶⁶

{حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ} حتى: حرف غاية وجر، وتنفقوا منصوب بأن مضمرة بعد (حتى).⁵⁶⁷

من للتبعية،⁵⁶⁸ وما: اسم موصول والعائد على (ما) محذوف أي تحبونه.⁵⁶⁹

وبجوز أن تكون (ما) نكرة موصوفة وما بعدها صفتها، ولا يجوز أن تكون (ما) مصدرية إذ يصبح المعنى: من محبتكم، والمحبة لا تنفق، إلا إن جعل المصدر بمعنى المفعول فيصح على رأي من يميز ذلك.⁵⁷⁰

{وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ} الواو عاطفة، وجملة {وَمَا تُنْفِقُوا} معطوفة على جملة {لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ}

{⁵⁷¹

⁵⁶⁵ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/443)، تفسير البغوي - إحياء التراث (469/1)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (385/1)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (471/1)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (290/8)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (269/1)، الباب في علوم الكتاب (387/5)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (58/2)، تفسير الألوسي = روح المعاني (214/2).

⁵⁶⁶ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (1/171)، الجدول في إعراب القرآن (246/3)، إعراب القرآن وبيانه (563/1)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (106/2)، إعراب القرآن للدعاس (149/1).

⁵⁶⁷ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (3/246)، إعراب القرآن وبيانه (563/1)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (106/2)، إعراب القرآن للدعاس (149/1).

⁵⁶⁸ ينظر: إعراب القرآن (3/101)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (385/1)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (106/2).

⁵⁶⁹ ينظر: إعراب القرآن (3/101)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (92/2)، إعراب القرآن وبيانه (563/1)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (106/2).

⁵⁷⁰ ينظر: التبيان في إعراب القرآن (1/279)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (92/2).

⁵⁷¹ ينظر: مشكل إعراب القرآن الكريم لابن آجروم (1/118)، المجتبى من مشكل إعراب القرآن (130/1).

وقيل:⁵⁷² الواو استئنافية فالجمله بعدها تكون استئنافية.

ما: شرطية وتنفقوا فعل الشرط وهي منصوبة بشرطها والمعنى أي شي تنفقونه فإن الله به عليهم، والفاء واقعة في جواب

الشرط وجمله {إِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ} جواب الشرط.⁵⁷³

ومن: بيانية، أي من أي شيء كان طيباً أو خبيثاً.⁵⁷⁴

معنى (حتى) النحوي

لم يصرح أكثر المفسرين بمعنى حتى في هذه الآية إلا أن رأيهم فيها يفهم من خلال تفسيرهم للآية وبيان معنى (حتى)

أثناء بيان معنى الآية كاملة لا بمفردها وبالتتابع لأقوال المفسرين نستطيع أن نقسم آراءهم فيها إلى خمسة أقسام:

القسم الأول: لم يتعرضوا لبيان معنى حتى أو يفسروها بل أعادوا ذكر لفظ (حتى) في التفسير كما هي أو تجاهلوا

مفسرين ما بعدها⁵⁷⁵. مثال إعادة ذكر حتى بدون تفسيرها قول الزمخشري⁵⁷⁶ في تفسير الآية: (حتى تنفقوا مما تحبون

حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبونها وتؤثرونها) ومثال تجاهل المفسرين لها قول البغوي⁵⁷⁷ في تفسير الآية: (قَوْلُهُ

تَعَالَى: {حَتَّى تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ}، أَي: مِنْ أَحَبِّ أَمْوَالِكُمْ إِلَيْكُمْ).

⁵⁷² ينظر: الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (2/106)، إعراب القرآن للدعاس (1/149).

⁵⁷³ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/443)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (2/92)، مشكل إعراب القرآن الكريم لابن

آجروم (1/118)، الجدول في إعراب القرآن (3/246)، إعراب القرآن وبيانه (1/563)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل

(2/106)، إعراب القرآن للدعاس (1/149).

⁵⁷⁴ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/385)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (2/93)،

الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (2/106).

⁵⁷⁵ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (6/587)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (1/443)، معاني القرآن للنحاس

(1/438)، تفسير البغوي - إحياء التراث (1/468)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/384)،

تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (2/28)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (1/273)، تفسير الخازن

لباب التأويل في معاني التنزيل (1/268)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (2/57)، فتح القدير

للشوكاني (1/413)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 138)، في ظلال القرآن (1/424)، بيان المعاني (5/366)،

التفسير الوسيط - مجمع البحوث (1/617)، التفسير المنير للزحيلي (3/293).

⁵⁷⁶ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (1/384).

⁵⁷⁷ تفسير البغوي - إحياء التراث (1/468).

القسم الثاني: صرح بأن (حتى) في الآية بمعنى (إلى) وبأنها تفيد الغاية⁵⁷⁸ ومثاله قول ابن عادل في تفسير هذه

الآية: (قوله: {حَتَّى تُنْفِقُوا} بمعنى إلى أن). وقال أيضاً: (حتى لانتهاى الغاية) 579

القسم الثالث: لم يبين معناها إلا أنه فسرهما بـ (إلا)⁵⁸⁰ فيقول ابن عطية: ⁵⁸¹ (لن تنالوا درجة الكمال من فعل البر حتى تكونوا أبراراً، إلا بالإنفاق المنضاف إلى سائر أعمالكم).

القسم الرابع: لم يصرح بذكر معنى (حتى) إلا أنه جمع بين الغاية والاستثناء في تفسير معنى (حتى)،⁵⁸² قال محمد رشيد رضا: ⁵⁸³ (جعل الإنفاق مما يجب غاية لا ينال البر إلا بالانتهاى إليها).

القسم الخامس: أنها بمعنى (إلا). وهذا قول بعض النحاة.⁵⁸⁴ مستدلين بهذه الآية على مجيء (حتى) بمعنى (إلا).

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للاستثناء

يترتب على جعل حتى للاستثناء أن يكون المعنى: لن تنالوا البر في حال من الأحوال إلا في حال الإنفاق من المحبوب، وهذا يجعل نيل البر مقصوداً على الإنفاق من المحبوب فقط، إلا أنه يوهم أيضاً كما أوضح ابن عاشور⁵⁸⁵ أن الإنفاق من المحبوب وحده هو ما يوجب نيل البر، دون الحاجات إلى العبادات والطاعات الأخرى، ويرى الباحث أن هذا الوهم قد يحصل في حال الاقتصار على معنى الاستثناء فقط أما إذا جعلنا حتى للاستثناء والغاية معاً فيزول هذا الوهم.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للتعليل

⁵⁷⁸ ينظر: اللباب في علوم الكتاب (5/386)، تفسير الألوسي = روح المعاني (2/213)، فتح البيان في مقاصد القرآن (284/2).

⁵⁷⁹ اللباب في علوم الكتاب (5/386).

⁵⁸⁰ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (471/1)، البحر المحيط في التفسير (260/3)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (75/2) روح البيان (2/63)، زهرة التفاسير (1314/3)، تفسير الشعراوي (1613/3)، التفسير الوسيط لطنطاوي (180/2)، التفسير الواضح (252/1).

⁵⁸¹ تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (1/471).

⁵⁸² ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (289288/8)، التحرير والتنوير (6/4).

⁵⁸³ تفسير المنار (3/306).

⁵⁸⁴ ينظر: النحو الوافي (4/337)، حاشية الخضري على شرح ابن عقيل (731)، ظاهر شوكت البياتي، أدوات الإعراب، الناشر: مجد المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1425هـ - 2005م. (ص: 86).

⁵⁸⁵ ينظر: التحرير والتنوير (4/6).

لا يصح بوجه من الوجوه أن تكون (حتى) في هذه الآية للتعليل لأن المعنى الذي يترتب عليه ظاهر البطلان إذ يكون المعنى: لن تنالوا البر كي تنفقوا مما تحبون، فتكون العلة من عدم نيل البر والوصول إليه هو الإنفاق من المحبوب، ويكون الإنفاق مسبباً عن عدم نيل البر، وهذا معنى فاسد فتعين في الآية أن تكون (حتى) للغاية أو بمعنى (إلا).

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للغاية

المعنى الدلالي الذي يترتب على جعل حتى للغاية كما ذكر ابن عاشور،⁵⁸⁶ أن الإنفاق غاية لانتفاء البر وأن البر لا يحصل بدون الوصول إلى هذه الغاية وفي هذا إشعار أنه قبل الوصول إلى هذا الإنفاق هناك مسافات معنوية لا بد من قطعها للوصول إلى الإنفاق من المحبوب لنيل البر والمسافات المعنوية هي سائر الطاعات والعبادات والخصال الحميدة، والبر يكون في نهايتها التي تتمثل في الإنفاق من المحبوب فلا بد من المرور بها جميعاً للوصول إلى نهايتها وهي الإنفاق حيث الوصول إلى البر، وهذا هو السبب في مجيء (حتى) في الآية بدل (إلا) إذا هذا المعنى البلاغي لا يمكن أن تؤديه (إلا) كما قال ابن عاشور:⁵⁸⁷ (لَوْ قِيلَ إِلَّا أَنْ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ، لَتَوَهَّمَ السَّامِعُ أَنَّ الْإِنْفَاقَ مِنَ الْمُحِبِّ وَحْدَهُ يُوجِبُ نَوَالَ الْبِرِّ، وَقَاسَتْ الدَّلَالَةُ عَلَى الْمَسَافَاتِ وَالدرَجَاتِ الَّتِي أُشْعِرَتْ بِهَا (حَتَّى) الْغَائِيَةَ).

ويترتب على جعل (حتى) للغاية إشكالان ذكرهما المفسرون وأجابوا عنهما وهما:

إشكال نيل البر بالإنفاق دون الحاجة إلى سائر الطاعات

قد يعترض أحدهم على معنى الغاية في الآية فيقول: إن مقتضى كون (حتى) للغاية في الآية يفيد أن من أنفق مما يحب أصبح من الأبرار ونال البر حتى لو لم يأت بسائر الطاعات، فما الجواب؟ ويمكن أن يجاب على هذا بجوابين:

⁵⁸⁶ ينظر: التحرير والتنوير (4/6).

⁵⁸⁷ التحرير والتنوير (4/6).

1. أن المرء لا ينفق المرغوب والمحبوب إلا إذا طمع بما هو أعلى وأشرف، وهو السعادة في الآخرة وهذا يستلزم منه الانقياد لما أمره الله من الأوامر والطاعات، فالإنسان لا يستطيع أن ينفق ما يحبه ويرغب به ما لم يكن منصاعاً لأوامر الله، ومؤدياً لسائر الطاعات والعبادات.⁵⁸⁸

2. ما أجاب به محمد رشيد رضا⁵⁸⁹ وهو أن المقصود من الآية أن المرء لا يكون باراً بالقيام بسائر الطاعات والعبادات حتى يصل إلى مرتبة الإنفاق مما يحب، فالله تعالى لم يجعل الإنفاق من المحبوب غاية موصلة إلى البر إلا لأنه من أشق العبادات وأصعبها على النفوس، فإنه لا يقدر عليه إلا من أعانه الله، والحاصل أن إنفاق المرء ما يحبه يستلزم منه أولاً أن يكون قائماً بجميع العبادات لكن هذه العبادات لا تكفي لنيل البر بل يجب عليه أن يجب عليه أن ينفق مما يحب، ويرى الباحث أن هذا أدق من الجواب الأول وأقوى حجة.

إشكال عدم نيل الفقير البر لعدم قدرته على الإنفاق

ظاهر الآية يدل على أن الفقير الذي لم يستطع أن ينفق طوال حياته لعدم قدرته لا ينال البر ولا يكون باراً، وبجواب عن هذا بأن الكلام محمول على الحث على الإنفاق وهو مقيد بالقدرة والإمكان وقد أطلق من باب المبالغة في الترغيب والحث على الإنفاق وقيل: إن الأولى من هذا الجواب أن يقال: المقصود من الآية لن تنالوا البر المترتب على الإنفاق حتى تنفقوا مما تحبون، وأما البر المترتب على عمل آخر من الطاعات فلا يندرج في الآية فيمكن أن ينال الفقير البر بطاعة أخرى وحاصل معنى الآية الإخبار أن الإنفاق من الباب يترتب عليه نيل البر والإنفاق من غيره لا يترتب عليه ذلك، فليس في الآية ما يدل على أن نيل البر محصور على الإنفاق من المحبوب فقط.⁵⁹⁰

وقد يزول هذا الإشكال أيضاً إذا اعتبرنا الآية خطاباً لأهل الكتاب كما ذكر محمد رشيد رضا، مستدلاً بأن من عادة القرآن حين يتحدث عن الإيمان أن يقرنه بذكر آثاره من صالح الأعمال، ولا أدل على هذا من الإنفاق في سبيل الله، فلما حاجَّ الله تعالى أهل الكتاب في ما يدعونه في الإيمان والنبوة وأنهم شعب الله المختار وأن النبوة محصورة فيهم،

⁵⁸⁸ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (8/288)، اللباب في علوم الكتاب (386/5).

⁵⁸⁹ ينظر: تفسير المنار (3/306).

⁵⁹⁰ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (2/214).

خاطبهم الله في هذه الآية وحاججهم بأن الفیصل الوحيد والمیزان الصحيح الذي يعرف به الراجح من المرجوح والمؤمن الحق من غيره هو الإنفاق مما تحبه النفس في سبيل الله مع الإخلاص وجعل هذا الإنفاق خالصاً لوجه الله.⁵⁹¹

معنى الشرط في (حتى)

إذا فسرنا (حتى) في هذه الآية بـ (إلا) فإننا نلاحظ أنه بالإضافة إلى معنى الاستثناء فإن (حتى) تحتل معنى الشرط أيضاً، وهذا مفهوم من أقوال بعض المفسرين وإن لم يصرح أحد منهم بإفادتها معنى الشرط، فقد نقل القرطبي⁵⁹² عن الوراق في تفسير هذه الآية: (أي لن تنالوا بري بكم إلا ببركم بإخوانكم والإنفاق عليهم من أموالكم وجاهكم، فإذا فعلتم ذلك نالكم بري وعطفي). فقوله: (فإذا فعلتم ذلك) يدل على أن (حتى) تتضمن معنى الشرط، وفسر بعض المفسرين - كمحمد رشيد رضا -⁵⁹³ (حتى) بمعنى (إلا إذا) فقال: (وَاحْتَلَفُوا فِي الْبِرِّ الْمُرَادِ هُنَا الَّذِي لَا يَنَالُهُ الْمَرْءُ - أَيُّ يُصِيبُهُ وَيُدْرِكُهُ - إِلَّا إِذَا أَنْفَقَ مِمَّا يُحِبُّ)، فتفسيره (حتى) في الآية بـ (إلا إذا) دليل أيضاً على وجود معنى الشرط في (حتى)، ومن فسرهما من المتأخرين بـ (إلا إذا) الطنطاوي،⁵⁹⁴ ومحمد محمود حجازي.⁵⁹⁵

القول الراجح

يرى الباحث أن الراجح في معنى (حتى) هو الجمع بين معنى الغاية والاستثناء فتفيد (حتى) كلا المعنيين معاً، والجمع بين المعنيين وإن لم يصرح به أحد من المفسرين إلا أنه مفهوم من كلام بعض المفسرين كما تقدم، وسبب ترجيح الجمع بين الغاية والاستثناء هو أن في كلا المعنيين معنى دلالي وبلاغي غير موجود في الآخر، فالغاية تشير إلى وجود مسافات معنوية لا بد من قطعها للوصول إلى البر، وأما الاستثناء فيفيد القصر والشرط، والقصر يفيد التوكيد على أهمية الإنفاق من المحبوب في الآية، والشرط يفيد ارتباط نيل البر بالإنفاق بحيث لا يتحقق البر إلا بالإنفاق من المحبوب، ومما يستدل به على احتمال المعنيين معاً أن (حتى) لو كانت للاستثناء الخالص في الآية لقليل: لن تنالوا البر إلا

⁵⁹¹ ينظر: تفسير المنار (3/305).

⁵⁹² تفسير القرطبي (4/134).

⁵⁹³ تفسير المنار (3/306).

⁵⁹⁴ ينظر: التفسير الوسيط لطنطاوي (2/180).

⁵⁹⁵ ينظر: التفسير الواضح (1/252).

بالإنفاق ولو كانت مجرد الغاية لكان يمكن الاستعاضة عنها بـ (إلى)، أما مجيء (حتى) هنا في الآية فلجمعها هذه المعاني البلاغية معاً التي لا يمكن لـ (إلى) أو (إلا) أن تفيدها منفردةً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾⁵⁹⁶

أولاً: التفسير والبيان

مناسبة الآية

في الآيات السابقة وعيد للكفار في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾⁵⁹⁷ فجاءت هذه الآية لتمام الكلام في وعيد الكفار وتشرح كيفية الخلود في حق المكذبين المستكبرين وتبين أن أعمال الكافرين وأدعيتهم لا تقبل عند الله وأنهم محرومون من دخول الجنة جزاء ظلمهم لأنفسهم واستكبارهم.⁵⁹⁸

المعنى العام

إن الذين كذبوا بحجبتنا وأدلتنا فلم يصدقوا بها ولم يتبعوا الرسل وترفعوا عن الإيمان بها وأبوا أن ينقادوا لها تكبراً منهم هؤلاء المكذبون لا تفتح لهم ولا لأرواحهم بعد مماتهم أبواب السماء، ولا ترفع أعمالهم وأقوالهم في حياتهم لأنها خبيثة والله طيب لا يقبل إلا طيباً كما قال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾⁵⁹⁹، ولا يدخل

⁵⁹⁶ الأعراف: 40.

⁵⁹⁷ الأعراف: 36.

⁵⁹⁸ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (14/239)، تفسير حقائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن (286/9).

⁵⁹⁹ فاطر: 10.

هؤلاء المكذبون الجنة التي أعدها الله للمؤمنين أبداً كما لا يمكن للجمل أن يدخل في ثقب الإبرة، ثم تختم الآية ببيان أن الذين أجمروا في الدنيا سيجازون بالعذاب الذي يستحقونه في الآخرة.⁶⁰⁰

شرح معاني مفردات الآية

{إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا} أي بالحجج والأدلة التي تدل على نبوة الأنبياء وتوحيد الله ولم يتبعوا الرسل.⁶⁰¹

والآية ليست مقتصرة على الكفار في الماضي بل عامة في جميع الكفار قديمهم وحديثهم.⁶⁰²

{وَأَسْتَكْبَرُوا عَنْهَا} تكبروا عن التصديق بها وأبوا اتباعها والانقياد لها تكبراً.⁶⁰³

{لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ}

1. لا تفتح لأرواحهم ولا تصعد أدعيتهم وأعمالهم.⁶⁰⁴

2. وقيل: هو عام لأن الله لم يخصصه فلا تفتح لهم في شيء، فهم محرومون من جميع الخيرات الإلهية.⁶⁰⁵

3. وقيل المقصود من السماء الجنة لأنها موجودة فيها فالمعنى: لا يؤذن لهم في صعود السماء.⁶⁰⁶

4. وقيل: لا يغاثون ولا تنزل عليهم البركة أو الرحمة.⁶⁰⁷

⁶⁰⁰ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (434، 427، 421/12)، التفسير الوسيط للواحدي (367/2).

⁶⁰¹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (12/421)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (338/2)، زاد المسير في علم التفسير (118/2).

⁶⁰² ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (2/400)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (30/3).

⁶⁰³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (12/421).

⁶⁰⁴ ينظر: معاني القرآن للفراء (1/379)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (421/12)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (337/2)، الهداية إلى بلوغ النهاية (2364/4)، تفسير الزمخشري = الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (103/2)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (400/2).

⁶⁰⁵ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (12/421)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (240/14)، التحرير والتنوير (8-ب/126).

⁶⁰⁶ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (2/337)، تفسير الزمخشري = الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (103/2)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (240/14).

{حَتَّى يَلِجَ} الولوج: الدخول.⁶⁰⁸ وعن أبي حيان: أنه التقحم في الشيء.⁶⁰⁹

وفرق ابن عادل بين الدخول والولوج بأن الولوج هو الدخول بشدة وهو الدخول في مضيق، أما الدخول فهو عام.⁶¹⁰

المقصود من الجمل في الآية

1. الحيوان المعروف وهو ذكر الناقة.⁶¹¹

2. الحبال المجموعة.⁶¹²

3. قلس السفينة، وهو حبل غليظ.⁶¹³

4. الحبل الذي يصعد به إلى النخلة.⁶¹⁴

القول الراجح في معنى الجمل

ذكر الزمخشري نقلاً عن ابن عباس أن الله أحسن تشبيهاً من أن يشبه بالجمل، أي أن الحبل مناسب للخيط الذي يدخل ثقب الإبرة والبعر لا يناسبه، وأجاب الزمخشري عن هذا بأن ثقب الإبرة مثَّل في ضيق المسلك والجمل مثَّل في

⁶⁰⁷ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (2/103)، زهرة التفاسير (2837/6).

⁶⁰⁸ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (12/434)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (240/14).

⁶⁰⁹ ينظر: البحر المحيط في التفسير (5/51).

⁶¹⁰ ينظر: اللباب في علوم الكتاب (9/112)، التفسير الوسيط لطنطاوي (271/5)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائي علوم القرآن (326/9).

⁶¹¹ ينظر: معاني القرآن للفراء (1/379)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (428/12)، تفسير القرطبي (207/7).

⁶¹² ينظر: معاني القرآن للفراء (1/379)، تفسير القرطبي (207/7).

⁶¹³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (12/431)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (338/2)، معاني القرآن للنحاس (36/3)، تفسير القرطبي (207/7).

⁶¹⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (12/432)، الهداية إلى بلوغ النهاية (2366/4)، تفسير القرطبي (207/7).

عظم الجرم. فكأنه قيل: حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم والحجم . وهو الجمل . فيما هو مثل في ضيق المسلك .
وهو سم الخياط .⁶¹⁵

ويرى الباحث أن الراجح هو رأي ابن عباس لأن تفسير الجمل بالحبل الغليظ شديد الغلاظة يوفي بالمعنى ويحقق المقصود وهو استحالة هذا الأمر فلا داعي لتفسيره بالحيوان المعروف بالإضافة إلى أن الخيط هو الأنسب والأقرب للمعنى لأن الإبرة يناسبها الخيط لا الجمل.

ومن فسر الجمل بالحيوان المعروف فقد ذكر أن الجمل حُصَّ بالذكر دون سائر الحيوانات لأنه أكبر شأنًا وجسمًا عند العرب من سائر الدواب فهم يقدمونه على غيره في القوة لأنه ينهض بالحمل دون غيره من الدواب.⁶¹⁶

{سَمَّ الخِيَّاطُ} السم: هو كل ثقب في عين أو أنف أو فم أو غير ذلك، والخياط: أي الإبرة، فسم الخياط: هو ثقب الإبرة.⁶¹⁷

{وَكَذَلِكَ يَجْزِي الْمُجْرِمِينَ} ومثل ما ذكرنا أيضاً من العذاب واستحالة الرحمة نجزي المجرمين، والمقصود من المجرمين: الكفار للذكر التكذيب والاستكبار في الآية.⁶¹⁸

وفي الآية إيدان أن الإجماع هو السبب الموصل للعقاب ، فكل من أجم لا بد أن يعاقب.⁶¹⁹

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

⁶¹⁵ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (2/103)، تفسير الألوسي = روح المعاني (4/358)، تفسير المنار (372/8).

⁶¹⁶ ينظر: زاد المسير في علم التفسير (2/119)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير-ط دار إحياء التراث العربي (240/14)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (199/2).

⁶¹⁷ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (12/427)، معاني القرآن وإعراجه للزجاج (2/338)، معاني القرآن للنحاس (36/3)، الهداية الى بلوغ النهاية (2365/4)، تفسير القرطبي (207/7).

⁶¹⁸ ينظر: معاني القرآن وإعراجه للزجاج (2/338)، معاني القرآن للنحاس (36/3)، التفسير الوسيط للواحدي (367/2)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير-ط دار إحياء التراث العربي (241/14)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (568/1).

⁶¹⁹ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (2/104)، التحرير والتنوير (8-ب/128).

{ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا } الجملة استئنافية لا محل لها.⁶²⁰

وقد عدى التكذيب بالباء مع أن الفعل يتعدى بنفسه لتضمن التكذيب معنى الكفر فالمعنى: كذبوا كافرين بآياتنا.⁶²¹

{ وَأَسْتَكَبرُوعَنَهَا } معطوفة على جملة { إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا }.⁶²²

{ لَا تَفْتَحْ لَهُمُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ } الجملة خبر إن.⁶²³

{ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ } معطوفة على { لَا تَفْتَحْ لَهُمُ }.⁶²⁴

وأما على القول بأن الجنة في السماء فتكون الجملة عطف بيان وتفسير.⁶²⁵

{ حَتَّى يَلِجَ } (حتى): حرف غاية وجر، ويلج: منصوب بأن المضمر بعد (حتى)، وهما متعلقان بـ { يَدْخُلُونَ }.⁶²⁶

{ وَكَذَلِكَ يَزُورُ } الواو: استئنافية أو اعتراضية والجملة استئنافية.⁶²⁷

والكاف صفة لمصدر محذوف أي مثل ذلك الجزاء الفظيع نجزي.⁶²⁸

المعنى الدلالي المستفاد من التعليق بدخول الجمل سم الخياط

⁶²⁰ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (8/409)، إعراب القرآن وبيانه (350/3).

⁶²¹ ينظر: زهرة التفاسير (6/2837).

⁶²² ينظر: الجدول في إعراب القرآن (8/409)، إعراب القرآن وبيانه (350/3).

⁶²³ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (3/48)، إعراب القرآن وبيانه (350/3)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (419/3).

⁶²⁴ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (8/409)، إعراب القرآن وبيانه (350/3).

⁶²⁵ ينظر: فتح القدير للشوكاني (2/234)، فتح البيان في مقاصد القرآن (4/357).

⁶²⁶ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (8/408)، إعراب القرآن وبيانه (350/3)، تفسير حقائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (320/9).

⁶²⁷ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (8/408)، إعراب القرآن وبيانه (350/3).

⁶²⁸ ينظر: التبيان في إعراب القرآن (1/568)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (50/3)، إعراب القرآن وبيانه (350/3).

لم يوضح أكثر المفسرين⁶²⁹ معنى (حتى) النحوي والدلالي، بل فسروا المقصود مما بعدها مركزين على المعنى الإجمالي الذي تفيد به جملة (حتى)، وكأنهم لم يروا حاجة لبيان معناها فانشغلوا بتوضيح معنى الجمل وسم الخياط، ولعل هذا بسبب وضوح معنى (حتى) بالنسبة إليهم وكونها لا تحتمل إلا معنى الغاية عندهم، وقد تعددت آراء المفسرين في هذه الآية واستدلوا بها في مواضع متفرقة في القرآن لكونها أصبحت مثلاً يضرب لامتناع الشيء واستحالته، ولمعرفة معنى (حتى) لا بد أن نذكر أولاً أقوال المفسرين في قوله تعالى {حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ} وفي المعنى العام الذي تشتمل عليه الآية، ونستطيع أن نقسم هذه الأقوال إلى خمسة:

1. أن التعقيب بجملة {حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ} أفاد نفي دخول الكافرين الجنة على التأييد فالمعنى: لا يدخلون الجنة أبداً.⁶³⁰

وقد بين الواحدي⁶³¹ كيفية إفادة قوله تعالى: {حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ} التأييد بأن الشيء إذا علق كونه على ما يستحيل كونه استحالة كونه أيضاً ودل ذلك على تأكيد المنع، إذاً القاعدة تقول: التعليق بالحال يفيد التأييد. وهذا من عادة العرب أيضاً إذا أرادوا أن يؤكدوا النفي على التأييد وأن يبالغوا في استحالة وقوع الشيء علقوه بما هو مستحيل، فيقولون: لا آتيك حتى يشيب الغراب ويبيض القار، قال الشاعر:

⁶²⁹ ينظر: معاني القرآن للفراء (1/379)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (427/12)، الهداية إلى بلوغ النهاية (2365/4)، التفسير الوسيط للواحدى (367/2)، تفسير البغوي - إحياء التراث (191/2)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (103/2)، النيسابوري، محمود بن أبي الحسن بن الحسين، أبو القاسم، (ت: 550هـ)، إيجاز البيان عن معاني القرآن، تحقيق: الدكتور حنيف بن حسن القاسمي، دار الغرب الإسلامي بيروت - لبنان، ط 1415/1هـ. (330/1)، الباب في علوم الكتاب (113/9).

⁶³⁰ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (12/427)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (338/2)، معاني القرآن للنحاس (35/3)، الهداية إلى بلوغ النهاية (2365/4)، البحر المحيط في التفسير (51/5)، زهرة التفاسير (2838/6)، بيان المعاني (353/1).

⁶³¹ ينظر: التفسير الوسيط للواحدى (2/367)، تفسير البغوي - إحياء التراث (191/2)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (493/1)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (400/2)، زاد المسير في علم التفسير (152/2)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (235/2)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (568/1)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (200/2)، فتح البيان في مقاصد القرآن (358/4)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 288)، التفسير الوسيط لطنطاوي (271/5).

إذا شاب الغراب أتيت أهلي وصار القار كاللبن الحليب

والمراد لا آتيهم أبداً لأن الغراب لا يشيب والقار - أي الزفت الأسود - لا يصبح أبيض.⁶³²

2. وتفيد أيضاً الاستبعاد لأنها إحالة على مستحيل.⁶³³

3. وتفيد أيضاً: المبالغة في عدم دخول الكافرين الجنة.⁶³⁴

4. تفيد المبالغة والاستبعاد معاً أي المبالغة في استبعاد دخول الكافرين الجنة.⁶³⁵

5. فيها أيضاً تشبيه ضمني على استحالة دخول الكافرين الجنة أي كما لا يدخل الجمل الخياط كذلك الكافرون لا يدخلون الجنة.⁶³⁶

معنى (حتى)

بعد عرض آراء المفسرين نستطيع أن نلخص آراءهم في (حتى) في ستة أقوال:

1. ذكر⁶³⁷ أن عدم دخول الكافرين معلق بدخول الجمل في سم الخياط ولم يفسر (حتى) لوحدها أو يذكر معناها، والظاهر أن من عبر بلفظ (التعليق) يرى أن (حتى) فيها معنى الاستثناء أو الشرط، أو أنه لم يبين معناها حملاً لها على المعنى الأصلي فيها وهو الغاية.

⁶³² ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (428/2)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (200/2)، روح البيان (3/161)، فتح البيان في مقاصد القرآن (358/4)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (58/5)، تفسير المراغي (151/8)، بيان المعاني (353/1)، تفسير حقائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن (286/9).

⁶³³ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (2/428)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (333/11)، البحر المحيط في التفسير (218/4)، اللباب في علوم الكتاب (272/7)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 415).

⁶³⁴ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (10/21).

⁶³⁵ ينظر: تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (3/227)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (57/5).

⁶³⁶ ينظر: صفوة التفاسير (1/416)، التفسير المنير للزحيلي (8/204).

⁶³⁷ ينظر: التفسير الوسيط للواحد (2/367)، تفسير البغوي - إحياء التراث (191/2)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (493/1)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (400/2)، زاد المسير في علم التفسير (152/2)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (235/2)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (568/1)، تفسير

2. صرح بأن { حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ } شرط أو صرح بوجود شرط في الآية، وذكر أن الله علق دخول الكافرين الجنة على

هذا الشرط وأن هذا الشرط محال فدخولهم الجنة أيضاً محال وميؤوس منه لأنه موقوف على محال والموقوف على المحال

تلزم استحالته.⁶³⁸

3. صرح⁶³⁹ بذكر الغاية فاعتبر النفي في قوله تعالى { وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ } نفيًا مغياً بمستحيل، وبعضهم⁶⁴⁰ لم

يصرح بذكر الغاية أو التعليق إلا أنه فسر (حتى) في الآية بـ (إلى)، وبعضهم⁶⁴¹ نص على كليهما.

4. فسر (حتى) بـ (إلا) معتبراً أن الآية في تأويل الاستثناء المعلق مع ذكر وجود معنى الشرط، وعلى هذا يكون المعنى:

لا يدخلونها في حال من الأحوال إلا في حال دخول الجمل في سم الخياط.⁶⁴²

5. ذكر بأن المعنى (إلا إذا) فذكر أن معنى الآية: لا يدخلون إلا إذا ولج الجمل في سم الخياط،⁶⁴³ وهذا التفسير لم يرد

إلا عند بعض المتأخرين وتفسيرهم (حتى) بـ (إلا) إذا يدل على تضمنها معنى الشرط.

الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (200/2)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (3/30)، فتح القدير للشوكاني (2/234)، فتح البيان في مقاصد القرآن (358/4)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 288)، التفسير القرآني للقرآن (399/4)، التفسير الوسيط لطنطاوي (271/5)، تفسير حقائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن (286/9).
⁶³⁸ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (14/240)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (200/2) روح البيان (161/3)، الجدول في إعراب القرآن (411/8)، إعراب القرآن وبيانه (351/3)، (364/6).

⁶³⁹ ينظر: البحر المحيط في التفسير (5/51)، ابن الخباز، أحمد بن الحسين (ت: 639)، توجيه اللمع [دراسة وتحقيق] رسالة دكتوراه، تحقيق: فايز زكي محمد دياب، الناشر: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة - جمهورية مصر العربية، الطبعة: الثانية، 1428هـ - 2007م. (ص: 248)؛ التحرير والتنوير (8-ب/127).

⁶⁴⁰ ينظر: في ظلال القرآن (3/1291)، تفسير حقائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن (9/320).

⁶⁴¹ ينظر: أدوات الإعراب (ص: 85).

⁶⁴² ينظر: الدسوقي، محمد بن أحمد بن عرفة المالكي (ت: 1230هـ)، حاشية الدسوقي، تحقيق: الدكتور عبد الحميد الهنداوي، الناشر: المكتبة العصرية، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1428هـ (4/124)؛ أحمد بن محمد بن محمد بن يعقوب المغربي، أبي العباس، مواهب الفتح في شرح تلخيص المفتاح، تحقيق: الدكتور خليل إبراهيم خليل، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1428هـ. (575/2).

⁶⁴³ ينظر: زهرة التفاسير (6/2838)، أدوات الإعراب (ص: 86).

6. ذكر الشعراوي أن المعنى المقصود بهذه الآية: إن دخل الجمل في سم الخياط فسوف أدخلهم الجنة، وتفسيره هذا صريح في إفادة (حتى) الشرط إذ لا توجد في الآية أداة قد تفيد الشرط إلا (حتى).⁶⁴⁴

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلى)

إذا فسرنا (حتى) في هذه الآية بمعنى (إلى) فإن (حتى) والفعل الذي بعدها يكونان غايةً لعدم دخول الكافرين الجنة، فنفي دخول الجنة متوقف على تحقق الغاية لأن ما قبل (حتى) لا يزول إلا بتحقيق الغاية فإن كانت الغاية مستحيلة لا تتحقق فما قبل (حتى) يستمر ويدوم ويصبح زواله مستحيلاً، ويترتب على هذا أن دخول الكافرين الجنة مستحيل لأن دخول الجمل في سم الخياط مستحيل أيضاً.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلا)

إذا اعتبرنا أن (حتى) في الآية بمعنى (إلا) فإن ما بعد (حتى) أي دخول الجمل في سم الخياط يكون شرطاً أو استثناء معلقاً لا يزول نفي دخول الكافرين الجنة إلا بحصوله، فيكون المعنى: لا يدخلون الجنة إلا إذا دخل الجمل في سم الخياط، أو إن دخل الجمل سم الخياط يدخلون الجنة، ومادام الشرط أو المعلق به وهو دخول الجمل سم الخياط مستحيلاً فكذلك دخول الكافرين الجنة يكون مستحيلاً أيضاً.

الفرق بين معنى (إلى) و(إلا)

قد يبدو للوهلة الأولى أنه لا فرق في جعل (حتى) هنا بمعنى (إلى) أو (إلا) فإنه يترتب على كليهما أن دخول الكافرين الجنة مستحيل لكن إذا تمعنا أكثر نجد في كل معنى لفظةً بلاغية غير موجودة في الأخرى أما الغاية فتفيد معنى الامتداد واستمرار النفي إلى الأبد، إلى ما لا نهاية، لعدم إمكان تحقق الغاية وهي دخول الجمل في سم الخياط، فتفيد الغاية المستحيلة خلود الكافرين في النار.

وأما الاستثناء فيتضمن معنى الشرط، والشرط هنا شرط تعجيزي فيه تئيس للكافرين فكأن الله يقول لهم: مهما فعلتم أيها الكافرون فلن تدخلوا الجنة.

⁶⁴⁴ ينظر: تفسير الشعراوي (7/4137).

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للتعليل

لا يصح أن تكون (حتى) في هذه الآية للتعليل فيصبح المعنى: ولا يدخلون الجنة كي يلج الجمل في سم الخياط، وعلى هذا يصبح دخول الجمل في سم الخياط مترتباً على عدم دخول الكافرين النار ويصبح عدم الدخول سبباً وعلة لدخول الجمل في سم الخياط، وهذا معنى ظاهر الفساد والبطلان.

القول الراجح

يرى الباحث أن الراجح من معاني (حتى) في هذه الآية هو الاستثناء لأن فيه معنى الشرط وهو شرط تعجيزي للكافرين كما تقدم، ففيه تبييض لهم من دخول الجنة فهم لا يدخلونها بحال من الأحوال، وهذا المعنى هو الأظهر في الآية ولهذا نرى الذين فسروا (حتى) بـ (إلا) أو ذكروا وجود شرط هم أكثر ممن نص على أن (حتى) للغاية أو بمعنى (إلى).

وأما المعاني الدلالية التي ذكرها المفسرون من قوله تعالى {حتى يلج الجمل} من التأييد والتأكيد والاستبعاد والمبالغة والتشبيه الضمني فكلها معان محتملة ولا تعارض بينها وتصلح مع تفسير جعل (حتى) للغاية أو الاستثناء فلا مانع من الجمع بينها كلها.

ملاحظة: عند قراءة هذه الآية قد يتبادر إلى الذهن ما يلي: إن الله تعالى لا يعجزه شيء وهو فعال لما يريد فلو شاء لجعل الجمل بقدرته يلج في سم الخياط، وقد أجاب المفسرون عن هذا بما تقدم من أن هذا الأسلوب فيه مبالغة وتأکید على عدم دخول الجنة وأنه من الأساليب العربية في المبالغة وتأکید النفي، لكن بعض المتأخرين⁶⁴⁵ ترك الباب مفتوحاً فذكر بعد تفسير هذه الآية أن الله تعالى إذا أراد حصول هذا فعل ما يريد وهو على كل شيء قدير، والشعراوي⁶⁴⁶ يذكر أن الله تعالى إذا علق على شيء فلا بد أن يحصل هذا الشيء وبعد أن يفسر هذه الآية ويذكر

⁶⁴⁵ ينظر: بيان المعاني (1/353).

⁶⁴⁶ ينظر: تفسير الشعراوي (11/6688).

أن دخول الكافرين محال يذكر أن التعليقات هي في نطاق قوله تعالى: ﴿فَعَالٌ لِّمَآ يُرِيدُ﴾⁶⁴⁷ وكأنه يشير إلى احتمال عدم خلود الكافرين في النار والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَتَمَّا يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَأَتَمَّا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾⁶⁴⁸

أولاً: التفسير والبيان

مناسبة الآية وسبب النزول

لما بين الله تعالى في الآية السابقة في قوله تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾⁶⁴⁹ أن كل واحد مسؤول عن نفسه ومختص بعمله، عبر عن هذا المعنى بشكل أوضح وأقرب إلى الأفهام فقال: ﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَتَمَّا يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَأَتَمَّا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾ وهذا تحقيق لقول الله تعالى ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ﴾.⁶⁵⁰

وأما قوله تعالى ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ فيروى أنها نزلت في الوليد بن المغيرة إذ كان يقول لأهل مكة: اتبعوني وأنا أحمل وزركم فأنزل الله الآية ﴿وَلَا تَزِرُ﴾.⁶⁵¹

المعنى العام

يبين الله أن كل إنسان يحاسب عن نفسه فمن اهتدى فآمن واتبع النبي فتواب هدايته عائد إليه، لا ينفع بهدايته إلا نفسه، ومن ضل عن جادة الحق والصواب، فعقاب ضلاله عليه، لا يضر بضلاله إلا نفسه، فكل نفس تتحمل إثماً

⁶⁴⁷ البروج: 16.

⁶⁴⁸ الإسراء: 15.

⁶⁴⁹ الإسراء: 13.

⁶⁵⁰ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (20/311)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (162/161).

⁶⁵¹ ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية (6/4162)، التفسير الوسيط للواحدي (100/3)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (443/3)، زاد المسير في علم التفسير (14/3)، زاد المسير في علم التفسير (14/3).

دون غيرها، ثم يقول الله تعالى: وما كنا معذبي قوم إلا بعد الإعذار إليهم بالرسول، وإقامة الحجة عليهم بما لا يترك لهم حجة ولا عذر.⁶⁵²

{مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ} من استقام على الطريق الحق، فلا ينفع إلا نفسه.⁶⁵³

{وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا} من جار وحاد عن الطريق القويم فلا يضر إلا نفسه.⁶⁵⁴

{وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ} وزر بمعنى أثم، أي: ولا تأثم آثمة إنم أخرى، ولها تفسيران: أحدهما أن المذنب لا يؤخذ

بذنب غيره والثاني: لا ينبغي لأحد أن يقلد غيره ويعمل الإثم لمجرد أن غيره عمله كما قال الكفار: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا

ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ﴾.⁶⁵⁵

والآية عامة في جميع الناس مؤمنهم وكافرهم.⁶⁵⁷

{وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ} الجمهور على أن المراد عذاب الدنيا، وقال بعضهم: هو عام في الدنيا والآخرة.⁶⁵⁸

⁶⁵² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (17/402)، التفسير الوسيط للواحدي (100/3)، تفسير البغوي - إحياء التراث (124/3)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (125/3)، تفسير حدائق الروح والريحان في روي علوم القرآن (38/16).

⁶⁵³ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (17/402)، الهداية الى بلوغ النهاية (4161/6)، التفسير الوسيط للواحدي (100/3).

⁶⁵⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (17/402)، الهداية الى بلوغ النهاية (4161/6)، التفسير الوسيط للواحدي (100/3).

⁶⁵⁵ الزخرف: 22.

⁶⁵⁶ ينظر: معاني القرآن وإعرايه للزجاج (3/231)، إعراب القرآن للنحاس (268/2)، الهداية الى بلوغ النهاية (4162/6)، اللباب في علوم الكتاب (229/12).

⁶⁵⁷ ينظر: الهداية الى بلوغ النهاية (6/4162).

⁶⁵⁸ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (402/17)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (3/444)، تفسير القرطبي (231/10)، فتح القدير للشوكاني (254/3)، التحرير والتنوير (15/52).

واستدل أبو حيان⁶⁵⁹ على عمومته في الدنيا بقوله تعالى في الآية التي تليها: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً﴾ وفي الآخرة

بقوله تعالى ﴿فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ﴾⁶⁶⁰

{حَتَّىٰ بَعَثَ رَسُولًا} حتى نرسل رسولاً يبين سبب العذاب وسبب دخول الجنة.⁶⁶¹

وهل المراد من الرسول النبي المرسل من الله أم العقل هذه مسألة عقائدية الخلاف فيها كبير لا يحتمل ذكره في هذا البحث لكن الذي عليه الجمهور من المفسرين والأشاعرة على أن الرسول هو النبي،⁶⁶² لكن الرازي⁶⁶³ رجح مذهب الماتريدية والمعتزلة القائل: إن الرسول هو العقل، ومن أراد الاطلاع إلى المسألة فليرجع إلى كتب العقيدة أو تفسير قوله تعالى ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾⁶⁶⁴ وإلى تفسير هذه الآية.⁶⁶⁵

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

{مَنْ أَهْتَدَىٰ} من: شرطية، اهتدى: فعل الشرط، وجوابه جملة {فَاتَّامَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ} وكذلك قوله تعالى {وَمَنْ ضَلَّ} فإنه شرط جوابه {فَاتَّامَا يَضِلُّ عَلَيْهَا}.⁶⁶⁶

⁶⁵⁹ ينظر: البحر المحيط في التفسير (7/23).

⁶⁶⁰ الإسرائ: 16.

⁶⁶¹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (402/17)، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (3/231)، الهداية إلى بلوغ النهاية (4163/6)، زاد المسير في علم التفسير (14/3).

⁶⁶² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (402/17)، التفسير الوسيط للواحدي (101/3)، تفسير البغوي - إحياء التراث (124/3)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (444/3)، تفسير القرطبي (10/231).

⁶⁶³ ينظر: تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (20/313)، اللباب في علوم الكتاب (234/12)، تفسير القرطبي (231/10)، التحرير والتنوير (52/15).

⁶⁶⁴ النساء: 165.

⁶⁶⁵ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (4136/8)، التفسير الوسيط - مجمع البحوث (737735/5).

⁶⁶⁶ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (2/268)، الجدول في إعراب القرآن (22/15)، إعراب القرآن وبيانه (401/5)، إعراب القرآن للدعاس (185/2).

{وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى} وازرة فاعل وهي صفة لموصوف محذوف أي نفس وازرة، وأخرى مضاف إليه وكذلك

هي صفة لموصوف محذوف أي وزر نفس أخرى.⁶⁶⁷

{وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا} حتى: حرف غاية وجر والفعل بعدها منصوب بأن المضمر، و(حتى)

والمصدر المؤول من (أن) والفعل متعلقان بمعذبين.⁶⁶⁸

معنى (حتى)

اختلفت آراء المفسرين في تفسير معنى (حتى) ويعود سبب اختلافهم إلى احتمال (حتى) في الآية معنى آخر غير الذي وضعت له فهي وضعت للغاية لكنها تحتمل في هذه الآية معنى الاستثناء ولهذا تعددت آراء المفسرين في تفسير معنى (حتى) وسنلخص هذه الأقوال في ثلاثة:

القسم الأول: فسر بها ب(إلا) وأكثرهم قرئها بـ (بعد) فذكروا أن معناها: لا نهلك قوماً إلا بعد الإعذار إليهم بالرسول فتقع عليهم الحجة.⁶⁶⁹

القسم الثاني: لم يتعرض لبيان معنى (حتى) ولم يفسرها بشيء بل تجاوزها مفسراً ما بعدها،⁶⁷⁰ ولعل سبب سكوتهم عنها أنهم يرون أنها تفيد الغاية وإلا لصرحوا بالمعنى الآخر والله أعلم.

⁶⁶⁷ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (15/23)، إعراب القرآن وبيانه (401/5)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (252/6).

⁶⁶⁸ ينظر: إعراب القرآن وبيانه (5/401)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (252/6)، إعراب القرآن للدعاس (185/2).

⁶⁶⁹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (17/402)، الهداية إلى بلوغ النهاية (4162/6)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (653/2)، زاد المسير في علم التفسير (15/3)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (313/20)، تفسير القرطبي (231/10)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (249/2)، فتح القدير للشوكاني (254/3)، فتح البيان في مقاصد القرآن (367/7)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (450/6)، تفسير المراغي (24/15)، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن (66/3)، التفسير الوسيط لطنطاوي (313/8)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (252/6)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (39/16)، التفسير المنير للزحيلي (32/15).

⁶⁷⁰ ينظر: إعراب القرآن للنحاس (2/268)، تفسير البغوي - إحياء التراث (124/3)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (250/3)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (125/3)، تفسير السعدي = تيسير الكريم الرحمن (ص: 455)، في ظلال القرآن (2216/4)، الموسوعة القرآنية (220/10).

القسم الثالث: صرح بأن (حتى) تفيد الغاية، وهذا هو الأصل في (حتى)،⁶⁷¹ لكن الملاحظ هنا أن المفسرين الذين ذكروا الغاية قليلون، وذكر لفظ الغاية يدل على العناية بالجانب النحوي من المفسر.

ملاحظة: لم يرد عن أحد من المفسرين أنه فسر (حتى) في هذه الآية بمعنى (كي) لأن المعنى لا يحتمل ذلك.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلى)

إذا اعتبرنا أن (حتى) في الآية بمعنى إلى فيكون التقدير: وما كنا معذبين إلى أن نبعث رسولاً، فتكون بعثة الرسول هي الغاية، ويكون المغيا هو نفي العذاب، فنفي العذاب لا يزول إلا بتحقيق الغاية وهي بعثة الرسل، فإن تحققت البعثة زال النفي وجاز وقوع العذاب.

المغيا بـ (حتى)

ذهب فريق من المفسرين إلى أن المغيا هو نفي إهلاك القوم وتعذيبهم، وهذا مفهوم من تفسيرهم للآية، إذ ذكروا أن معناها: وما كنا معذبي قوم ومهلكيهم إلى أن نرسل إليهم رسولاً.⁶⁷² وذهب فريق إلى أن المغيا ليس نفي التعذيب والهلاك، بل نفي صحته فذكروا أن المقصود من الآية: ما صح وما استقام منا صحة تدعوا إليها الحكمة والرحمة أن نعذب قوماً إلا بعد أن نبعث إليهم رسولاً.⁶⁷³

الإشكال الذي يترتب على جعل (حتى) للغاية

قد يسأل أحدهم فيقول: إن الله غيا نفي العذاب ببعثة الرسل، والمغيا ينقضي بمجرد تحقق الغاية وهذا يعني أنه بمجرد البعثة فإن عذاب الله يقع، وهذا خلاف الواقع والمنطق، فما الجواب؟ ويجاب عن هذا بأن المراد البعثة وما تقتضيه من

⁶⁷¹ ينظر: البحر المحيط في التفسير (7/23)، تفسير الألوسي = روح المعاني (36/8)، زهرة التفاسير (4351/8).

⁶⁷² ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (17/402)، الهداية إلى بلوغ النهاية (4163/6)، التفسير الوسيط للواحدي (100/3)، تفسير البغوي - إحياء التراث (124/3)، تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (444/3)، تفسير القرطبي (231/10)، البحر المحيط في التفسير (23/7)، فتح القدير للشوكاني (254/3).

⁶⁷³ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (2/653)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (249/2)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (162/5)، روح البيان (142/5)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (450/6)، التفسير الوسيط - مجمع البحوث (733/5)، تفسير حقائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (39/16).

فترة لتبليغ الدعوة واستمرار الكافرين على تكذيب رسولهم وإمهال الله للمكذبين، وبعد حصول كل هذا تكون الغاية قد تحققت فيقع العذاب.⁶⁷⁴

وهذا الإشكال يرد على القول بأن المغيا هو نفي التعذيب، وأما إذا اعتبرنا أن المغيا هو نفي صحة التعذيب فلا يرد هذا الإشكال لأنه يترتب عليه أن الغاية - وهي بعثة الرسول - إذا تحققت فإن ما ينقضي ويزول ليس نفي التعذيب بل نفي صحته، وعليه يصح وقوع التعذيب بعد البعثة وهذا كلام لا إشكال فيه، والمفسرون الذي قدروا صحة التعذيب إنما قدروها خروجاً من هذا الإشكال.

وخروجاً من هذا اللبس نجد بعض المفسرين يذكر أن المعنى: حتى يبعث الله رسولاً فيكذب ولا يؤمن قومه بما جاءهم به من عند الله.⁶⁷⁵

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (كي)

لا يصح أن تكون (حتى) بمعنى (كي) كما تقدم لأنه يترتب عليه أن يصبح عدم العذاب سبباً وعلّة لبعث الرسل، ويكون بعث الرسل مسبباً عن عدم العذاب، أي أن الله تعالى لا يعذب كي يرسل رسولاً، وهذا معنى باطل وفاسد لم يقل به أحد من المفسرين.

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلا)

إذا جعلنا (حتى) بمعنى (إلا) فإن ما بعدها - وهو إرسال الرسول - يكون مستثنى مما قبلها وهو نفي التعذيب، ويصبح المعنى ما صح منا أن نعذب إلا بعد أن نرسل رسولاً، والاستثناء هنا استثناء مفرغ لأن المستثنى منه محذوف وهو عموم الأوقات أو الأحوال، أي: ما كنا معذبين بحال من الأحوال أو بوقت من الأوقات إلا في حال إرسال الرسول، وفي الاستثناء أيضاً معنى القصر، فحصول العذاب ووقوعه مقصور على ما بعد إرسال الرسول، والغرض من القصر هنا تقرير المعاني الدلالية المستفادة من جملة {حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا} وتأكيدا في الأذهان.

⁶⁷⁴ ينظر: التحرير والتنوير (15/52).

⁶⁷⁵ ينظر: البحر المحيط في التفسير (7/23).

ما يستفاد من قوله تعالى {حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا}

1. إخبار من الله عن عدله وبيان رحمته وفضله وأنه لا يعذب أحداً إلا بعد أن يقيم عليه الحجة بإرسال الرسل ويرشدهم إلى الخطأ والصواب.⁶⁷⁶

2. فيها دليل على بعثة الله الأنبياء واجبة، لكن الوجوب بمقتضى الحكمة أي الحكمة تقتضي هذا، لا أنه واجب بمعنى أنه مفروض على الله، تعالى الله عن ذلك.⁶⁷⁷

3. فيها وعد من الله أنه لن يعذب أحداً حتى يبعث رسولا.⁶⁷⁸

وهذه المعاني تصلح على تفسير (حتى) بـ (إلى) أو (إلا)، لكن عند جعل (حتى) للاستثناء تكون هذه المعاني أوضح وأظهر.

القول الراجح

بعد عرض اقوال المفسرين وآرائهم يرى الباحث أن الراجح من معاني (حتى) هو الاستثناء، وذلك لأنه الأقرب إلى ظاهر الآية، كما أن جعل (حتى) للاستثناء يفيد معنى القصر يفيد زيادة تأكيد وتقرير للمعاني الدلالية التي تقدمت، أما جعل (حتى) للغاية فقد يترتب عليه إشكال وقوع العذاب بمجرد حصول البعثة وهذا وإن تم الرد عليه لكن يبقى المعنى الخالي من إشكال أولى مما فيه إشكال، ولهذا نجد أن أكثر المفسرين من المتقدمين والمتأخرين فسروا (حتى) بـ (إلا).

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُون﴾⁶⁷⁹

أولاً: التفسير والبيان

⁶⁷⁶ ينظر: تفسير ابن كثير ت سلامة (5/52)، لتحرير والتنوير (15/52)، التفسير الوسيط - مجمع البحوث (733/5).

⁶⁷⁷ ينظر: روح البيان (5/142)، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن (39/16).

⁶⁷⁸ ينظر: في ظلال القرآن (4/2216).

⁶⁷⁹ النمل: 32.

مناسبة الآية

هذه الآية هي تكملة قصة سيدنا سليمان عليه السلام مع بلقيس كما ذكرها القرآن وذلك أنه ذات يوم حين أخبر الهدهد نبي الله سليمان عن بلقيس وقومها وأنهم يعبدون الشمس من دون الله أرسل نبي الله سليمان مع الهدهد رسالة إلى بلقيس وقومها يدعوهم فيها أن يأتوا إليه مسلمين وأمر الهدهد أن يرميها إليهم ويرى ماذا سيفعلون، فلما ألقاه إليهم وقرأته بلقيس حارت في أمرها فدعت قومها وقرأت عليهم الرسالة وطلبت منهم أن يشيروا عليها فيما يجب أن تفعله كما ورد في هذه الآية.⁶⁸⁰

المعنى العام

دعت بلقيس ملكة سبأ الأشراف من قومها لتشاورهم فقالت لهم: يا أيها الملأ أشيروا علي في أمري الذي حضرن من أمر صاحب هذا الكتاب وبينوا لي ماذا يجب أن أفعل تجاه دعوته، فإني ما كنت لأقضي في أمر حتى تحضروني، فأشاوركم في ذلك الأمر، فتشيروا علي بما يجب فعله.⁶⁸¹

{قَالَتْ يَأْيُهَا الْمَلَأُ} ذكر الزجاج،⁶⁸² وعن الواحدي:⁶⁸³ الملأ هم وجوه القوم، أو الأشراف.

{أَفْتُونِي فِي أَمْرِي} قال الطبري:⁶⁸⁴ "أي أشيروا علي"، وعن الزجاج:⁶⁸⁵ "بينوا لي ماذا أفعل"، وعن ابن عادل:

أجيبوني فيما أشاوركم.⁶⁸⁶

⁶⁸⁰ سورة النمل الآية (44/20).

⁶⁸¹ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (19/453)، التفسير الوسيط للواحدي (377/3)، تفسير القرطبي (194/13)،

روح البيان (343/6)، زهرة التفاسير (5451/10)، التفسير المنير للزحيلي (293/19).

⁶⁸² ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (4/118).

⁶⁸³ ينظر: التفسير الوسيط للواحدي (3/377).

⁶⁸⁴ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاكر (19/453)، إعراب القرآن للنحاس (143/3)، التفسير الوسيط للواحدي

(377/3)، تفسير البغوي - إحياء التراث (502/3)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (364/3)، فتح

القدير للشوكاني (158/4).

⁶⁸⁵ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (4/118)، التفسير الوسيط للواحدي (377/3)، زاد المسير في علم التفسير (360/3).

⁶⁸⁶ ينظر: الباب في علوم الكتاب (15/159).

والمقصود بالأمر هنا هو دعوة نبي الله سليمان لها في قوله تعالى ﴿أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾⁶⁸⁷ فسألتهم ماذا

تفعل تجاه دعوة سيدنا سليمان.⁶⁸⁸

{مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا} أي قاضية أمراً،⁶⁸⁹ أو فاعلته،⁶⁹⁰ أو قاضية وفاصلة،⁶⁹¹ أو ممضية حكماً.⁶⁹²

أمراً: عامة في كل أمر،⁶⁹³ أو في الأمور المتعلقة بالملك،⁶⁹⁴ أو الأمر هو: الحال المهم.⁶⁹⁵

{حَتَّى تَشْهَدُونَ} أي حتى تحضروني،⁶⁹⁶ أو تشهدوا أنه صواب،⁶⁹⁷ أو هذا كناية والمقصود: توافقوني فيما

أقطعه.⁶⁹⁸

سبب طلب بلقيس الاستشارة من قومها

وقد طلبت بلقيس من قومها الاستشارة لسببين:

1. أن تستعطفهم وتطيب نفوسهم ليعاونوها ويقوموا معها.⁶⁹⁹
2. طلبت مشاورتهم لتختبر عزمهم على قتال عدوهم وحزمهم وجددهم فيما يقيم أمرهم وترى مدى طاعتهم لها.⁷⁰⁰

⁶⁸⁷ النمل: 31.

⁶⁸⁸ ينظر: التحرير والتنوير (19/262).

⁶⁸⁹ ينظر: معاني القرآن للفراء (2/292)، تفسير الطبري = جامع البيان ت شاعر (19/453)، الهداية إلى بلوغ النهاية (5416/8).

⁶⁹⁰ ينظر: التفسير الوسيط للواحدي (3/377)، زاد المسير في علم التفسير (360/3).

⁶⁹¹ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (3/502).

⁶⁹² ينظر: تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (2/603).

⁶⁹³ ينظر: البحر المحيط في التفسير (8/235).

⁶⁹⁴ ينظر: تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (6/284).

⁶⁹⁵ ينظر: التحرير والتنوير (19/262).

⁶⁹⁶ ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية (8/5416)، تفسير البغوي - إحياء التراث (502/3)، زاد المسير في علم التفسير (360/3)،

البحر المحيط في التفسير (235/8)، فتح القدير للشوكاني (158/4).

⁶⁹⁷ ينظر: تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (2/603).

⁶⁹⁸ ينظر: التحرير والتنوير (19/264).

⁶⁹⁹ ينظر: تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (3/364)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط

دار إحياء التراث العربي (555/24)، الباب في علوم الكتاب (159/15)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (159/14)،

تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (284/6)، التفسير المنير للزحيلي (293/19).

3. فعلت ذلك أدباً منها مع قومها.⁷⁰¹

ثانياً: الدراسة النحوية والدلالية

الإعراب

{أَفْتُونِي فِي أَمْرِي} النون في {أَفْتُونِي} نون الوقاية، {فِي أَمْرِي}: جار ومجرور متعلقان بالفعل أفتوني.⁷⁰²

{مَا كُنْتُ قَاطِعَةً} الجملة استئنافية بيانية،⁷⁰³ أو تعليلية.⁷⁰⁴

{حَتَّى تَشْهَدُونِ} (حتى): حرف غاية وجر.⁷⁰⁵

والأصل هو (حتى تشهدوني) حذفت النون الأولى لأن الفعل منصوب، وحذفت الياء لدلالة الكسرة عليها، والنون مكسورة وجوباً، ولا يجوز أن تفتح لأنها حينئذ تصبح نون الرفع والفعل هنا منصوب ولا يجوز رفعه.⁷⁰⁶

معنى حتى النحوي

اختلف المفسرون في تفسير معنى (حتى) في الآية، وبعد التتبع والاستقراء لكتب التفسير نستطيع تلخيص آراء المفسرين في معنى (حتى) في ثلاثة أقسام:

⁷⁰⁰ ينظر: تفسير القرطبي (13/194)، تفسير المراغي (136/19).

⁷⁰¹ ينظر: تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (258/4)، تفسير القرطبي (13/194)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (249/4)، فتح البيان في مقاصد القرآن (40/10).

⁷⁰² ينظر: الجدول في إعراب القرآن (19/161)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (8/295).

⁷⁰³ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (19/161).

⁷⁰⁴ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (19/161)، إعراب القرآن للدعاس (2/405).

⁷⁰⁵ ينظر: الجدول في إعراب القرآن (19/161)، إعراب القرآن وبيانه (7/203)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (8/295)، إعراب القرآن للدعاس (2/405).

⁷⁰⁶ ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (4/118)، إعراب القرآن للنحاس (3/143)، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (92/5)، الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل (295/8)، إعراب القرآن للدعاس (405/2).

1. القسم الأول⁷⁰⁷ لم يصرح بذكر معنى (حتى) إلا أنه فسرهما بمعنى (إلا) مقدرين المعنى في الآية: (ما كنت قاطعة أمراً إلا بحضوركم ومشورتكم) وهذا تفسير جمهور المفسرين، والعجيب هنا أنه رغم كون هذا التفسير هو رأي أغلب المفسرين إلا أنه لم يصرح أحد منهم أن حتى هنا للاستثناء أو بمعنى إلا، واكتفوا فقط باستبدال (حتى) بـ (إلا) في التفسير.

2. القسم الثاني⁷⁰⁸ لم يصرح بذكر معنى (حتى) فلم يذكر أنها للغاية أو استثناء، بل أعاد ذكر لفظ (حتى) دون تفسير أو بيان لمعناها النحوي والدلالي.

3. القسم الثالث: صرح بأن (حتى) في الآية للغاية، وهؤلاء هم الأقلية من المفسرين كالمنتجب⁷⁰⁹ والألوسي⁷¹⁰ وفي معناها يقول المنتجب: ({حَتَّى} غاية من صلة {قَاطِعَةً} أي: ما كنت ممضية أمراً من الأمور حتى تحضرون فتشيروا علي بما ترونه.).

4. القسم الرابع⁷¹¹ لم يتعرضوا لبيان معنى (حتى) أبداً ولم يفسروها، بل تجاهلوا وفسروا ما بعدها، وهم قسم كبير من المفسرين، ولعل سبب إغفالهم لبيان معناها هو وضوح معناها عندهم، فلم يروا حاجة لتفسيرها، وعلى هذا تكون (حتى) للغاية عندهم لأن معنى الغاية هو الأصل في (حتى)، والغاية أظهر معاني (حتى) أيضاً.

⁷⁰⁷ ينظر: التفسير الوسيط للواحد (3/377)، تفسير الزمخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (364/3)، زاد المسير في علم التفسير (360/3)، تفسير الرازي = مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير - ط دار إحياء التراث العربي (555/24)، تفسير البيضاوي = أنوار التنزيل وأسرار التأويل (159/4)، تفسير النسفي = مدارك التنزيل وحقائق التأويل (603/2)، البحر المحيط في التفسير (235/8)، تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (284/6)، روح البيان (343/6)، تفسير القاسمي = محاسن التأويل (491/7)، التحرير والتنوير (263/19)، تفسير الشعراوي (10778/17)، التفسير الوسيط لطنطاوي (322/10).

⁷⁰⁸ ينظر: تفسير الطبري = جامع البيان ت شاکر (19/453)، تفسير ابن كثير ت سلامة (189/6)، فتح القدير للشوكاني (158/4)، فتح البيان في مقاصد القرآن (40/10)، تفسير المراغي (136/19)، التفسير القرآني للقرآن (241/10)، زهرة التفاسير (5451/10)، بيان المعاني (324/2)، التفسير الوسيط - مجمع البحوث (1678/7)، التفسير المنير للزحيلي (293/19).

⁷⁰⁹ ينظر: الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد (5/92).

⁷¹⁰ ينظر: تفسير الألوسي = روح المعاني (10/192).

واختلفت آراء بعضهم كمحمد أمين فتارة فسرهما بمعنى (إلا)⁷¹² وتارة نص على أنها حرف غاية وجر بمعنى (إلى).⁷¹³

وسنذكر الآن المعنى الدلالي الذي يترتب على كل معنى من معاني (حتى) النحوية.

المعنى الذي يترتب على جعل حتى للتعليل

الجدير بالذكر هنا أنه لم يفسر أحد (حتى) بمعنى (كي) أو يذكر أنها تأتي للتعليل إذ الآية لا تحتمل إطلاقاً هذا المعنى لأنه يترتب عليه أن يكون ما بعدها مسبباً عما قبلها: وعليه يكون المعنى ما كنت قاطعة أمراً كي تحضروني، فتكون العلة من عدم قطعها أمراً هو أن يحضروا إليها ويكون الحضور مسبباً عن عدم قطعها أمراً وهذا ظاهر البطلان.

المعنى الذي يترتب على جعل حتى للغاية

المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) للغاية هو: ما كنت ممضية حكماً إلى أن تأتوا وتحضروني فتشيروا علي، فحينئذ أقضي بالحكم، فنفي قضاء الحكم يمتد ويستمر إلى وقت حضورهم، وكأن في إثبات الغاية هنا معنى الانتظار، فهي تنتظرهم إلى أن يأتوا فيشيروا عليها فتتخذ هي الحكم، فعدم قضائها في حكم ما إلى أن يأتوا هو انتظار والله أعلم.

المعنى الذي يترتب على جعل حتى بمعنى (إلا)

وأما المعنى الذي يترتب على جعل (حتى) بمعنى (إلا) فقد ذكره معظم المفسرين وهو: ما كنت قاطعة أمراً وممضية حكماً إلا بحضوركم ومشورتكم، ونلاحظ هنا أن الاستثناء مفرغ لأن المستثنى منه لم يذكر، وتقديره ماكنت قاطعة أمراً في حال من الأحوال إلا في حال حضوركم، أو في وقت من الأوقات إلا في وقت حضوركم، وعلى كلا التقديرين فالاستثناء متصل أيضاً، لأن المستثنى من جنس المستثنى منه، إذ حال حضورهم مستثنى من عموم الأحوال، كذلك

⁷¹¹ ينظر: تفسير البغوي - إحياء التراث (3/502)، تفسير القرطبي (13/194)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل (3/345)، الباب في علوم الكتاب (15/159)، تفسير الثعالبي = الجواهر الحسان في تفسير القرآن (4/249)، نظم الدرر في

تناسب الآيات والسور (14/159)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور (6/356).

⁷¹² ينظر: تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن (20/448).

⁷¹³ ينظر: تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن (20/483).

وقت حضورهم مستثنى من عموم الأوقات، والاستثناء المفرغ يفيد القصر، فتفسير حتى بـ (إلا) في هذه الآية يفيد معنى القصر، بخلاف لو فسرت (حتى) بـ (إلى) فإنها لا تفيد القصر.

القول الراجح

بعد ذكر المعاني المحتملة لـ (حتى) في الآية وبيان ما يترتب عليها من المعاني الدلالية، يرى الباحث أن تفسير (حتى) بـ (إلى) أو (إلا) جائز، وفي كليهما معنى بلاغي لا يوجد في الآخر، فتفسيرها بـ (إلى) يفيد الغاية التي تفيد وجود مسافة زمنية وانتظار، فتفيد أنه إن حل أمر يستدعي أن أقضي به فإني أنتظركم ولا أقضي في هذا الأمر إلى أن تحضروني وتشيروا علي، وتفسيرها بـ (إلا) يتميز بأنه يفيد الحصر وهذا أكد وأقوى في بيان أنها لا تفعل شيئاً بدون استشارتهم، ففي كل معنى فائدة بلاغية لا توجد في الآخر، لكن إن وجب الترجيح بينهما، فالأولى أن تكون (حتى) للغاية فإنها الأصل في (حتى)، وقد قال النحاة إن معنى الاستثناء والتعليل في (حتى) لا يلجأ إليهما إلا إن تعذرت الغاية، أما إذا احتملت (حتى) معنى الغاية فتحمل عليه إذ هو أولى من المعاني الأخرى.

5. الخاتمة

وفي الختام أحمد الله الكريم المنان أن كتب لي السداد ووفقني لإتمام هذه الأطروحة وأسأل الله القبول والإخلاص في العمل وأن يجزي عني خير الجزاء كل من يد لي يد العون لإتمام هذه الأطروحة.

وبعد الانتهاء من هذه الدراسة خرج الباحث ببعض النتائج والتوصيات وهي:

1. أكثر أنواع (حتى) وقوعاً في القرآن الكريم هي (حتى) الناصبة للفعل المضارع إذ وردت في اثنين وثمانين موضعاً.
2. لم يرد الفعل المضارع بعد (حتى) مرفوعاً في القرآن الكريم إلا في قوله تعالى {حتى يقول الرسول}.
3. أكثر معاني (حتى) وروداً في القرآن هو الغاية لأنها الأصل في معنى (حتى) ، ويليهما التعليل، أما الاستثناء فقليل.
4. قد تخذ الغاية فتكون (حتى) غايةً لمحذوف يفهم من الفعل المضارع بعدها ويقدر على حسب ما يقتضيه المعنى، وحذف الغاية ورد في القرآن وفي كلام العرب.
5. كل الآيات التي تحمل التعليل أو الاستثناء فيها معنى الغاية ولهذا قد تجتمع الغاية مع التعليل أو الاستثناء لكن لا يمكن أن يجتمع التعليل والاستثناء معاً مطلقاً.
6. إذا أفادت (حتى) الاستثناء فإنها تحتمل معه معنيين: الشرط أو الحصر، أما إفادتها الشرط فيكون إذا كان ما قبل حتى متوقفاً حصوله على ما بعدها، وأما الحصر فيأتي تبعاً لإفادة (حتى) الاستثناء إذ من طرق الحصر النفي والاستثناء.
7. غالباً ما تسبق (حتى) التي تفيد الاستثناء بنفي أو نهي.
8. إذا احتملت حتى أكثر من معنى فلا ضابط لترجيح أحدهما على الآخر سوى السياق والمعنى العام للآية.
9. إغفال كثير من المفسرين لا سيما المتقدمين ذكر معنى (حتى) رغم تعدد معانيها واحتمالها أكثر من معنى في بعض المواضع.
10. وردت الغاية في (حتى) في القرآن على ثلاثة أقسام: واجبة الوقوع ومستحيلة الوقوع وجائزة الوقوع.

11. إذا سبقت حتى بأكثر من فعل فقد تصلح للتعليق بكليهما لكن تعلقها بكل فعل يغير معنى الآية تماماً وإن كان في الآية حكم فقهي فقد يختلف بناء على ما تتعلق به حتى.

12. (حتى) من أكثر الأدوات تعدداً لمعانيها ودلالاتها وتشعباً لصورها وخلافاً في عملها وأحكامها، لهذا تحتاج إلى دراسات عميقة جادة لكل حالة من حالاتها.

13. ضرورة الاهتمام بعلم النحو فهو مفتاح فهم كتاب الله وسائر العلوم.

14. يجب الإكثار من الدراسات عن (حتى) وخاصة حتى الناصبة التي تفيد الاستثناء فإنها في بعض حالاتها تفيد الشرط لكن لا بد من دراسة عميقة وجادة لتأصيل هذا وتعيينه بما يناسب قواعد النحو وأبوابه إذ لم يسبق أحد من النحاة قديماً وحديثاً إلى القول بأنها تفيد الشرط.

وختاماً أسأل الله أن أكون قد وفقت لما فيه الخير والفائدة وأشكره أن أعاني على إتمام هذا البحث على أكمل وجه، وأسأله أن يمن علينا بإجراء المزيد من الأبحاث التي تخدم القرآن وتخدم ديننا الحنيف والحمد لله رب العالمين.

المصادر

- إبراهيم إبراهيم بركات، **النحو العربي**، الناشر: دار النشر للجامعات، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1428هـ.
- ابن أبي شيبه، أبو بكر بن أبي شيبه، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي (ت: 235هـ)، **مسند ابن أبي شيبه**، المحقق: عادل بن يوسف العزازي وأحمد بن فريد المزيدي، الناشر: دار الوطن - الرياض، الطبعة: الأولى، 1997م.
- ابن الجوزي، جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد، أبو الفرج، (ت: 597هـ)، **زاد المسير في علم التفسير**، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي بيروت - لبنان، ط 1/1422هـ.
- ابن الحاجب، جمال الدين بن عثمان بن عمر بن أبي بكر، المصري الإسكندراني (ت: 646هـ)، **الكافية في علم النحو**، تحقيق: الدكتور صالح عبد العظيم الشاعر، الناشر: مكتبة الآداب - القاهرة، الطبعة: الأولى، 2010م.
- ابن الخباز، أحمد بن الحسين (ت: 639هـ)، **توجيه اللمع** [دراسة وتحقيق] رسالة دكتوراه، تحقيق: فايز زكي محمد دياب، الناشر: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة - جمهورية مصر العربية، الطبعة: الثانية، 1428هـ - 2007م.
- ابن السراج، محمد بن السري بن سهل النحوي، أبو بكر (ت: 316هـ)، **الأصول في النحو**، تحقيق: عبد الحسين الفتلي، الناشر: مؤسسة الرسالة، لبنان - بيروت (1/ 424).
- ابن جني، عثمان أبو الفتح الموصلبي (ت: 392هـ)، **شرح اللمع في النحو**، المحقق: الدكتور محمد خليل مراد الحربي، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1428هـ.
- ابن جني، عثمان، أبو الفتح الموصلبي (ت: 392هـ)، **اللمع في العربية**، تحقيق: فائز فارس، الناشر: دار الكتب الثقافية - الكويت.
- ابن سيده، علي بن إسماعيل المرسبي، أبو الحسن [ت: 458هـ]، **الحكم واخبط الأعظم**، تحقيق: عبد الحميد هندراوي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة: الأولى، 1421هـ - 2000م.
- ابن شبة، عمر (واسمه زيد) بن عبيدة بن ربيعة النميري البصري، أبو زيد (ت: 262هـ)، **تاريخ المدينة**، تحقيق: فهمي محمد شلتوت، عام النشر: 1399هـ.

ابن عادل الحنبلي، سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي، أبو حفص، (ت: 775هـ)، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1/1419هـ، 1998م.

ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر، (ت: 1393هـ)، التحرير والتنوير، الناشر: الدار التونسية للنشر - تونس، د. ط، 1984م.

ابن عطية، عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام الأندلسي المحاربي، أبو محمد، (ت: 542هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1/1422هـ.

ابن كثير: إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، أبو الفداء، (ت: 774هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط2/1420هـ، 1999م.

ابن مالك، محمد بن عبد الله، الطائي الجبالي، أبو عبد الله، جمال الدين (ت: 672هـ)، تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، تحقيق: محمد كامل بركات، الناشر: دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، سنة النشر: 1387هـ - 1967م.

ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين الأنصاري الرويفعي الإفريقي (ت: 711هـ)، لسان العرب، الناشر: دار صادر - بيروت الطبعة: الثالثة - 1414هـ.

ابن هشام، عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد جمال الدين (ت: 761هـ)، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، المحقق: د. مازن المبارك/ محمد علي حمد الله، الناشر: دار الفكر - دمشق، الطبعة: السادسة.

ابن هشام، عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد، جمال الدين، (ت: 761هـ)، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، تحقيق: يوسف الشيخ محمد البقاعي، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.

ابن يعيش، يعيش بن علي بن يعيش ابن أبي السرايا محمد بن علي، أبو البقاء، موفق الدين الأسدي الموصلية، (ت: 643هـ)، شرح المفصل للزمخشري، قدم له: الدكتور إميل بديع يعقوب، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1422هـ - 2001م.

أبو البقاء محب الدين عبدا لله بن الحسين بن عبد الله، اللباب في علل البناء والإعراب، تحقيق: غازي مختار طليمات، الناشر: دار الفكر - دمشق، الطبعة: الأولى.

أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان بن أثير الدين، (ت: 745هـ)، البحر المحيط في التفسير، تحقيق: صدقي محمد جميل، دار الفكر بيروت - لبنان، ط1/1420هـ.

أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان، أثير الدين الأندلسي (ت: 745هـ)، ارتشاف الضرب من لسان العرب، تحقيق وشرح ودراسة: رجب عثمان محمد، مراجعة: رمضان عبد التواب، الناشر: مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة: الأولى، 1418هـ - 1998م.

أبو علي الفارسي (ت: 377هـ)، المسائل الحلبيات، تحقيق: د. حسن هندواوي، الناشر: دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق - دار المنارة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، الطبعة: الأولى، 1407هـ - 1987م.

أبو السعود، محمد بن محمد بن مصطفى العمادي، (ت: 982هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، دون تحقيق، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، دون طبعة.

أبو زهرة، محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد، (ت: 1394هـ)، زهرة التفاسير، دون تحقيق، دار الفكر العربي، دون طبعة.

الأبياري، إبراهيم بن إسماعيل (ت: 1414هـ)، الموسوعة القرآنية، الناشر: مؤسسة سجل العرب، الطبعة: 1405هـ.

أحمد بن حنبل، عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد، أبو الشيباني: (ت: 241هـ)، مسند أحمد بن حنبل، تحقيق: السيد أبو المعاطي النوري، الناشر: عالم الكتب - بيروت، ط1/1419هـ. 1998م.

أحمد بن محمد بن محمد بن يعقوب المغربي أبو العباس، مواهب الفتاح في شرح تلخيص المفتاح، تحقيق: الدكتور خليل إبراهيم خليل، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1424هـ.

أحمد رضا، معجم متن اللغة (موسوعة لغوية حديثة)، الناشر: دار مكتبة الحياة - بيروت عام النشر: [1377 - 1380هـ].

أحمد عبيد الدعاس، أحمد محمد حميدان، إسماعيل محمود القاسم، إعراب القرآن الكريم، الناشر: دار المنير ودار الفارابي - دمشق، الطبعة: الأولى، 1425هـ.

أحمد فارس بن يوسف بن منصور الشدياق (ت: 1304هـ)، غنية الطالب ومنية الراغب، الناشر: دار المعارف للطباعة والنشر، سوسة، تونس.

الأخفش، أبو الحسن المجاشعي بالولاء، (ت: 215هـ)، معاني القرآن، تحقيق: الدكتورة هدى محمود قراعة، مكتبة الخانجي بالقاهرة - مصر ط1/1990م.

إسماعيل حقي بن مصطفى الاستانبولي الحنفي الخلوتي، المولى أبو الفداء (ت: 1127هـ)، روح البيان، الناشر: دار الفكر، بيروت - لبنان، دون طبعة.

الأشُّوني، علي بن محمد بن عيسى، أبو الحسن، نور الدين الشافعي (ت: 900هـ)، الأشُّوني على ألفية ابن مالك، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى 1419هـ - 1998م.

الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني، (ت: 1270هـ)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تحقيق: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط 1415/1هـ.

الأنباري، عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين (ت: 577هـ)، أسرار العربية الناشر: دار الأرقم بن أبي الأرقم، الطبعة: الأولى 1420هـ - 1999م.

الأنباري، عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله، الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين (ت: 577هـ)، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين: البصريين والكوفيين، الناشر: المكتبة العصرية، الطبعة: الأولى 1424هـ - 2003م.

الباقولي، علي بن الحسين بن علي، أبو الحسن، إعراب القرآن، تحقيق: إبراهيم الإبياري، الناشر: دارالكتاب المصري - القاهرة/ دار الكتب اللبنانية - بيروت، ط 1420/4هـ.

البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، (ت: 256هـ)، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، الناشر: دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط 1422/1هـ.

البغوي، الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء، أبو محمد، (ت: 510هـ) معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، ط 1420/1هـ.

البقاعي، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر، (ت: 885هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دون تحقيق، دار إحياء الكتاب الإسلامي القاهرة - مصر، دون طبعة.

بناظر الجيش، محمد بن يوسف بن أحمد، محب الدين الحلبي ثم المصري، المعروف (ت: 778هـ)، تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد، تحقيق: أ. د. علي محمد فاخر وآخرون، الناشر: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، القاهرة - جمهورية مصر العربية، الطبعة: الأولى، 1428هـ.

بهاء الدين بن عقيل، المساعد على تسهيل الفوائد، تحقيق: د. محمد كامل بركات، الناشر: جامعة أم القرى (دار الفكر، دمشق - دار المدني، جدة)، الطبعة: الأولى، (1400 - 1405هـ).

بمجت عبد الواحد صالح، الإعراب المفصل لكتاب الله المنزل، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، عمان، ط2/1418هـ.

البیهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسرُو جردِي الخراساني، أبو بكر (ت: 458هـ)، السنن الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثالثة، 1424هـ - 2003م.

البضاوي، ناصر الدين عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي، أبو سعيد، (ت: 685هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، ط1/1418هـ.

الترمذي، محمد بن عيسى بن سَورة بن موسى بن الضحاك، أبو عيسى (ت: 279هـ)، سنن الترمذي، علق عليه: عز الدين ضلي وعماد الطيار - وياسر حسن، الناشر: مؤسسة الرسالة ناشرون، بيروت 1432هـ - 2011.

الثعالبي، عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف، أبو زيد، (ت: 875هـ) الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تحقيق: الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، ط1/1418هـ.

الجامي، عبد الرحمن، نور الدين (ت: 898هـ)، الفوائد الضيائية شرح كافية ابن الحاجب، تحقيق: إلياس قبلان، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان.

الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر الفارسي الأصل الجرجاني الدار (ت: 471هـ) دلائل الإعجاز في علم المعاني، تحقيق: د. عبد الحميد هندراوي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1422هـ - 2001م.

الجزولي، عيسى بن عبد العزيز بن يَلْبَحْت البربري المراكشي، أبو موسى (ت: 607هـ) المقدمة الجزولية في النحو، تحقيق: د. شعبان عبد الوهاب محمد، راجعه: د حامد أحمد نيل - د فتحي محمد أحمد جمعة، طبع ونشر: مطبعة أم القرى، جمع تصويري: دار الغد العربي.

جمال الدين القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم، (ت: 1332هـ)، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1/1418هـ.

الحاكم، محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم أبو عبد الله الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (ت: 405هـ)، المستدرک علی الصحیحین تحقیق: مصطفى عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1411 - 1990.

- الحجازي، محمد محمود، **التفسير الواضح**، دار الجيل الجديد - بيروت، ط1413/10هـ.
- الحسيني، محمد رشيد بن محمد علي رضا بن محمد شمس الدين، (ت: 1354هـ)، **تفسير المنار**، دار المنار القاهرة - مصر ط1947/2م.
- الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي، أبو الحسن، (ت: 741هـ)، **لباب التأويل في معاني التنزيل**، تحقيق: محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1415/1هـ.
- خالد الأزهرى، ابن عبد الله بن أبي بكر بن محمد الجرجاوي، زين الدين المصري، الوقاد (ت: 905هـ)، **موصل الطلاب إلى قواعد الإعراب**، تحقيق: عبد الكريم مجاهد، الناشر: الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1415هـ 1996م.
- الخراط، أحمد بن محمد، أبو بلال، **المجتبى من مشكل إعراب القرآن**، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة، 1426هـ.
- الخضري، محمد بن مصطفى، **حاشية الخضري**، تصحيح: يوسف الشيخ محمد البقاعي، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الأولى 1424هـ. 2003م.
- الخطيب، عبد الكريم يونس، (ت: 1390هـ)، **التفسير القرآني للقرآن**، دار الفكر العربي، القاهرة - مصر، ط1390/1هـ، 1970م.
- درويش، محيي الدين بن أحمد مصطفى، (ت: 1403هـ)، **إعراب القرآن وبيانه**، دار الإرشاد للشؤون الجامعية حمص - سوريا، ط1415/1هـ.
- الدسوقي، محمد بن أحمد بن عرفة المالكي (ت: 1230هـ)، **حاشية الدسوقي**، تحقيق: الدكتور عبد الحميد الهنداوي، الناشر: المكتبة العصرية، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1428هـ.
- الرازي، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، أبو عبد الله، (ت: 606هـ)، **مفاتيح الغيب**، دون تحقيق، دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان، ط1420/3هـ.
- الرضي، محمد بن الحسن، الإستراباذي، نجم الدين (ت: 686هـ) **شرح شافية ابن الحاجب** تحقيق: محمد نور الحسن - محمد الزفزاف - محمد محي الدين عبد الحميد، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، عام النشر: 1395هـ - 1975م.
- الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق، (ت: 311هـ)، **معاني القرآن وإعرابه**، تحقيق: عبد الجليل عبده شبلي، عالم الكتب بيروت - لبنان، ط1998/1م.

الزحيلي، وهبة، (ت: 1436هـ)، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، دار إحياء الفكر دمشق - سوريا ودار الفكر المعاصر بيروت - لبنان، ط1/ 1991م.

الزمخشري، جار الله محمود بن عمرو بن أحمد، أبو القاسم، (ت: 538هـ)، الكشف عن غوامض التنزيل، دون تحقيق، دار الكتاب العربي بيروت - لبنان، ط3/ 1407هـ.

الزمخشري، محمود بن عمرو بن أحمد، أبو القاسم جار الله (ت: 538هـ)، المفصل في صناعة الإعراب، تحقيق: د. علي بو ملح، الناشر: مكتبة الهلال - بيروت، الطبعة: الأولى.

السامرائي، فاضل صالح، معاني النحو، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - الأردن، الطبعة: الأولى، 1420هـ - 2000م.

السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، (ت: 1376)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كالم المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط1/ 1420هـ، 2000م.

السمين الحلبي، شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، أبو العباس، (ت: 756هـ)، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، تحقيق: الدكتور أحمد محمد الخراط، دار القلم دمشق - سوريا، دون طبعة.

سيبويه، عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء، أبو بشر (المتوفى: 180هـ)، الكتاب، تحقيق: عبد السلام محمد هارون الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة: الثالثة، 1408هـ - 1988م.

سيد قطب، إبراهيم حسين الشاذلي، (ت: 1385هـ)، في ظلال القرآن، دار الشروق القاهرة - مصر، ط32/ 2003م.

السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين (ت: 911هـ)، الأشباه والنظائر في النحو، تحقيق: غريد الشيخ، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: 2، تاريخ النشر: 2007م.

السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين (ت: 911هـ)، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع، تحقيق: عبد الحميد هندراوي، الناشر: المكتبة التوفيقية - مصر.

السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين، (ت: 911هـ)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، دون تحقيق، دار الفكر بيروت - لبنان، 1432هـ. 2011م.

شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى 1421هـ - 2000م

الشعراوي، محمد متولي، (ت: 1418هـ)، تفسير الشعراوي - الخواطر، دون تحقيق، الناشر: مطابع أخبار اليوم،
دون طبعة، 1997م.

شمس الدين، محمد بن أبي الفتح البعلي (ت: 709هـ)، الفاخر في شرح جمل عبد القاهر، تحقيق: الدكتور ممدوح
محمد خسارة، الناشر: السلسلة التراثية.

الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني، (ت: 1393هـ)، أضواء البيان في إيضاح القرآن
بالقرآن، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان، 1415هـ 1995م.

الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، (ت: 1250هـ)، فتح القدير، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب
دمشق - بيروت، ط1/1414هـ.

شيخ زاده، محمد بن مصطفى القوجوي، (ت: 950هـ)، شرح قواعد الإعراب لابن هشام، تحقيق: إسماعيل
إسماعيل مروة، الناشر: دار الفكر المعاصر (بيروت - لبنان)، دار الفكر (دمشق - سورية)، الطبعة: الأولى،
1416هـ - 1995.

الصابوني، محمد علي، (ت: 1442هـ)، صفوة التفاسير، دار الصابوني للطباعة والنشر والتوزيع القاهرة - مصر
ط1/1997م.

الصافي، محمود بن عبد الرحيم، (ت: 1376هـ)، الجدول في إعراب القرآن الكريم، الناشر: دار الرشيد، دمشق -
مؤسسة الإيمان، بيروت، ط4/1418هـ.

الصبان، أبو العرفان محمد بن علي الشافعي (ت: 1206هـ)، حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك،
الناشر: دار الكتب العلمية بيروت-لبنان، الطبعة: الأولى 1417هـ -1997م.

صديق حسن خان، محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، أبو الطيب،
(ت: 1307هـ)، فتح البيان في مقاصد القرآن، تحقيق: خادم العلم عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، المكتبة
العصرية للطباعة والنشر صيدا - لبنان ط1/1992م.

الصغاني، الحسن بن محمد بن الحسن (المتوفى: 650هـ)، التكملة والذيل والصلة لكتاب تاج اللغة وصحاح
العربية، عدد الأجزاء 6، المحققون: ج 1/ حققه عبد العليم الطحاوي، راجعه عبد الحميد حسن، السنة
1970م، ج 2/ حققه إبراهيم إسماعيل الأبياري، راجعه محمد خلف الله أحمد، السنة 1971م، ج 3/
حققه محمد أبو الفضل إبراهيم، راجعه د. محمد مهدي علام، السنة 1973م، ج 4/ حققه عبد العليم
الطحاوي، راجعه عبد الحميد حسن، السنة 1974م، ج 5/ حققه إبراهيم إسماعيل الأبياري، راجعه محمد
خلف الله أحمد، السنة 1977م، ج 6/ حققه محمد أبو الفضل إبراهيم، راجعه د. محمد مهدي علام، السنة
1979م، الناشر: مطبعة دار الكتب، القاهرة.

الصغاني، الحسن بن محمد بن الحسن، رضي الدين القرشي (ت: 650هـ)، الشوارد = ما تفرد به بعض أئمة اللغة تحقيق وتقديم: مصطفى حجازي، المدير العام للمعجمات وإحياء التراث، مجمع اللغة العربية، مراجعة: الدكتور محمد مهدي علام، الأمين العام لمجمع اللغة العربية، الناشر: الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية - القاهرة، الطبعة: الأولى، 1403هـ - 1983م.

الطبري، محمد بن جرير، أبو جعفر، (ت: 310هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، الناشر: دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، ط1/1422هـ. 2001م.

ظاهر شوكت البياتي، أدوات الإعراب، الناشر: مجد المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1425هـ - 2005م.

عباس حسن (ت: 1398هـ)، النحو الوافي، الناشر: دار المعارف، الطبعة: الطبعة الخامسة عشرة.

عبد القادر بن ملا حويش السيد محمود آل غازي العاني، (ت: 1398هـ)، بيان المعاني، دون تحقيق، الناشر: مطبعة الترقى - دمشق، ط1/1382هـ، 1965م.

عزيزة فؤال بابستي، المعجم المفصل في النحو العربي، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة: 1، تاريخ النشر: 1413هـ.

العكبري، عبد الله بن الحسين، أبو البقاء، (ت: 616هـ)، التبيين في إعراب القرآن، تحقيق: علي محمد البجاوي، الناشر: عيسى البابي الحلبي وشركاؤه، دون طبعة.

الفراء، يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي، أبو زكريا، (ت: 207هـ)، معاني القرآن، تحقيق: محمد علي النجار وآخرون، دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، ط1.

الفراء، يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور، أبو زكريا الديلمي (ت: 207هـ)، معاني القرآن، تحقيق: أحمد يوسف النجاوي/ محمد علي النجار/ عبد الفتاح إسماعيل الشلي، الناشر: دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، الطبعة: الأولى.

الفراهيدي، الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم، البصري أبو عبد الرحمن (ت: 170هـ)، كتاب العين، تحقيق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، الناشر: دار ومكتبة الهلال.

القرطبي، محمد بن أحمد الأنصاري، أبو عبد الله (ت: 671)، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الناشر: دار الكتب المصرية القاهرة - مصر، ط2/1384هـ، 1964م.

القفطي، علي بن يوسف جمال الدين أبو الحسن (ت: 646هـ)، **إنباه الرواة على أنباه النحاة**، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الناشر: دار الفكر العربي - القاهرة، ومؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1406هـ - 1982م.

المبرد، محمد بن يزيد بن عبد الأكبر، الثمالي الأزدي، أبو العباس، (ت: 285هـ)، **المقتضب**، المحقق: محمد عبد الخالق عزيمة، الناشر: عالم الكتب. - بيروت.

مجموعة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، **التفسير الوسيط للقرآن الكريم**، الناشر: الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، ط1/ (1393هـ = 1973م) - (1414هـ = 1993م).

محمد سيد طنطاوي، **التفسير الوسيط للقرآن الكريم**، الناشر: دار نضضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، الفجالة - القاهرة، ط1/ 1997-1998م.

محمد عبد الستار علي أبو زيد، **البرود الضافية والعقود الصافية الكافلة للكافية بالمعاني الثمانية وافية {دراسة وتحقيقاً}**، إشراف: أ. د. أحمد الزين على العزازي - أ. د. الطنطاوي الطنطاوي جبريل.

محمد عبد العزيز النجار، **ضياء السالك إلى أوضح المسالك**، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى 1422هـ - 2001م.

المرادي، حسن بن قاسم بن عبد الله بن علي المصري المالكي، أبو محمد بدر الدين (ت: 749هـ)، **الجنى الداني في حروف المعاني**، تحقيق: د فخر الدين قباوة - الأستاذ محمد نديم فاضل، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1413هـ - 1992م.

المراغي، أحمد بن مصطفى، (ت: 1371هـ)، **تفسير المراغي**، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ط2/ 1365هـ، 1946م.

مرتضى الزبيدي، محمد بن محمد بن عبد الرزاق، الحسيني أبو الفيض (ت: 1205هـ)، **تاج العروس**، المحقق: مجموعة من المحققين، الناشر: دار الهداية.

مسلم، بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (ت: 261هـ)، **صحيح مسلم**، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت.

مكي بن أبي طالب، أبو محمد، (ت: 437هـ)، **الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه**، تحقيق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي في جامعة الشارقة، ط1/ 1429هـ.

مكي بن أبي طالب، أبو محمد، (ت: 437هـ)، **مشكل إعراب القرآن**، تحقيق: د. حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة بيروت - لبنان، ط2/1405هـ.

المنتجب الهمداني، (ت: 643هـ)، **الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد**، تحقيق: محمد نظام الدين الفتيح، دار الزمان للنشر والتوزيع المدينة المنورة - المملكة العربية السعودية، ط1/1427هـ، 2006م.

الموزعي، محمد بن علي بن عبد الله بن إبراهيم الخطيب، أبو عبد الله، الشهير بابن نور الدين، (ت: 825هـ)، **مصايح المعاني في حروف المعاني** الكتاب منسوخ من طبعة دار المنار، القاهرة، بتحقيق: د. عائض بن نافع العمري.

النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد، (ت: 338هـ)، **معاني القرآن**، تحقيق: محمد علي الصابوني، الناشر: جامعة أم القرى - مكة المكرمة، الطبعة: الأولى، 1409هـ.

النحاس، أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي، أبو جعفر، (ت: 338هـ)، **إعراب القرآن**، تحقيق: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار بيروت - لبنان، ط1/1421هـ.

النسفي، عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين، أبو البركات، (ت: 710هـ)، **مدارك التنزيل وحقائق التأويل**، تحقيق: يوسف علي بدوي، دار الكلم الطيب بيروت - لبنان، ط1/1419هـ، 1998م.

النيسابوري، محمود بن أبي الحسن بن الحسين أبو القاسم، نجم الدين (ت: نحو 550هـ)، **إيجاز البيان عن معاني القرآن**، تحقيق: الدكتور حنيف بن حسن القاسمي، الناشر: دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الأولى - 1415هـ.

النيسابوري، محمود بن أبي الحسن بن الحسين، أبو القاسم، (ت: 550هـ)، **إيجاز البيان عن معاني القرآن**، تحقيق: الدكتور حنيف بن حسن القاسمي، دار الغرب الإسلامي بيروت - لبنان، ط1/1415هـ.

الهرري، محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الشافعي، تفسير **حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن**، تحقيق: الدكتور هاشم محمد علي بن حسين مهدي، دار طوق النجاة، بيروت - لبنان، ط1/1421هـ، 2001م.

الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهر، أبو منصور (ت: 370هـ)، **تهذيب اللغة**، تحقيق: محمد عوض مرعب دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة: الأولى.

الهروي، محمد بن علي بن محمد، أبو سهل (ت: 433هـ)، **الأزهية في علم الحروف**، الكتاب منسوخ من طبعة مجمع اللغة العربية بدمشق، بتحقيق: عبد المعين الملوحي.

الواحدي، علي بن أحمد بن محمد بن علي، أبو الحسن، (ت: 468هـ)، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، تحقيق:
الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي معوض وآخرون، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان
ط1/1415هـ، 1994م.



ÖZGEÇMİŞ

MOHAMAD FAROUK NAAL, Ortaokul ve liseyi Halep'te bir şeriat okulunda okudu. Ardından Mısır'da Al-Azhar Üniversitesi'nden 2016 senesinde mezun oldu ve şimdi İstanbul'da bir Türk okulunda Arapça öğretmeni.

RESUME

MOHAMAD FAROUK NAAL, He studied middle and high school in a sharia school in Aleppo. Then he studied university at Al-Azhar University in Egypt and graduated in 2016, and now he is an Arabic language teacher at a Turkish school in Istanbul.

السيرة الذاتية

محمد فاروق نعال، درس الإعدادية والثانوية في مدرسة شرعية بحلب، ثم درس المرحلة الجامعية في جامعة الأزهر في مصر وتخرج عام 2016 والآن يعمل مدرساً للغة العربية في مدرسة تركية في إسطنبول.