

T.C.  
YALOVA ÜNİVERSİTESİ  
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

EL-ARDU ELFÂZUHA VE SİFÂTUHA Fİ'S-SİYÂKATİ'L-  
KUR'ANİYYE DİRASE LUGAVİYYE

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Abdullah Naji Abed ASAL

Enstitü Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri

Enstitü Bilim Dalı: İslam Araştırmaları (Arapça)

(167225014)

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Ahmet FEDAİOĞLU

AĞUSTOS - 2019

T.C.  
YALOVA ÜNİVERSİTESİ  
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ



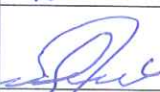
EL-ARDU ELFÂZUHA VE SİFÂTUHA Fİ'S-SİYÂKATİ'L-KUR'ANİYYE DİRASE  
LUGAVİYYE

YÜKSEK LİSANS TEZİ  
Abdullah ASAL  
167225014

Enstitü Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri

Enstitü Bilim Dalı: İslam Araştırmaları (Arapça)

Bu tez .../.../2019 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından oybirliği/oyçokluğu ile kabul edilmiştir.

	Adı SOYADI	Kanaati			İmza
Jüri Başkanı (Danışman)	Dr. Öğr. Üyesi Ahmet FEDAİOĞLU	<input checked="" type="checkbox"/> Kabul	<input type="checkbox"/> Düzeltme	<input type="checkbox"/> Ret	
Jüri Üyesi	Dr.Öğr. Üyesi Othman saeed HOURAN	<input checked="" type="checkbox"/> Kabul	<input type="checkbox"/> Düzeltme	<input type="checkbox"/> Ret	
Jüri Üyesi	Dr.Öğr. Üyesi Abduljabbar Mohammed KADHIM	<input checked="" type="checkbox"/> Kabul	<input type="checkbox"/> Düzeltme	<input type="checkbox"/> Ret	

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ  
YÜKSEK LİSANS / DOKTORA İNTİHAL YAZILIM RAPORU

BEYAN BELGESİ

Tez Başlığı

الأرض الفاظها وصفاتها في السياقات القرآنية دراسة لغوية

**EL-ARDU ELFÂZUHA VE SİFÂTUHA Fİ'S-SİYÂKATİ'L-KUR'ANİYYE  
DİRASE LUGAVİYYE**

Yukarıda başlığı belirtilen tez çalışmamın toplam 85 sayfalık kısmına ilişkin aşağıda belirtilen filtrelemeler uygulanarak alınmış olan ve 19/07/2019 tarihinde aşağıda ismi yazılı araştırma görevlisi tarafından şahsıma iletilen Arş.Turnitin. Ahmet GEZEK intihal tespit programı raporuna göre tezimin benzerlik oranı %12'tir.

Uygulanan filtrelemeler:

1. Kaynakça hariç,
2. Alıntılar dâhil,
3. 5 kelimedenden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç.

Bu bilgiler doğrultusunda tez çalışmamın herhangi bir intihal içermediğini; aksinin tespiti halinde doğabilecek her türlü hukuki sorumluluğu kabul ettiğimi ve yukarıda vermiş olduğum bilgilerin doğru olduğunu beyan ederim.

Gereğini saygılarımla arz ederim.

İmza

Adı SOYADI : Abdullah Naji Abed ASAL  
Öğrenci Numarası : 167225014  
Ana Bilim Dalı : Temel İslam Bilimleri İslam Araştırmaları (Arapça)  
Programı : Tezli Yüksek Lisans  
Türü : ( ) Proje ( X ) Yüksek Lisans Tezi ( ) Doktora Tezi

Taramayı Yapan  
Ahmet GEZEK



Danışman  
Dr. Öğr. Üyesi Ahmet FEDAİOĞLU



## ÖNSÖZ

شكر و إهداء

ابتداءً لا يسعني إلا أن أحمد الله - سبحانه وتعالى - الذي منّ عليّ بأن وفقني لإكمال هذا البحث.

وأجد لزاماً عليّ في هذا المقام أن أبوح بفضل أهل المعروف والكرم معي؛ وفاءً واعترافاً بوافر فضلهم.

أزجي أولاً شكراً موصولاً بالبر لوالدي، رحمه الله تعالى، ولوالديّ الغالية، حفظها الله، التي ما انفكت تلهج بالدعاء لي بالتيسير حتى أكملت هذا البحث، فأسأله تعالى أن يرضى عنها ويرزقني برها.

وأتوجه بالشكر الجزيل الى دولة تركيا الحبيبة حكومة وشعباً؛ فقد كان أهلها خير أهل، وأرضها خير منزل، وكانوا نعم السند والنصير في وقت قلّ فيه السند والنصير.

والشكر موصول للأسرة العلمية في جامعة يالوفا الكريمة عميداً وأساتذة، وأخص منهم بالذكر الدكتور أحمد فدائي أوغلو، أستاذاً ومعلمي ومشرقي؛ لسعة صدره وحلمه عليّ.

ولا يفوتني أن أشكر أساتذتي في السنة الأولى من مرحلة الماجستير؛ الدكتور شامل شاهين، والدكتورة سميرة الحاج نايف، والدكتور عثمان العاني، فقد كانت لهم أثر طيّب في مسيرتي العلمية.

كما أشكر جميع الأصدقاء الذين ساندوني ووقفوا بجاني على ما قدموه لي من نصائح، وما بذلوه معي من جهد.

وختاماً أشكر زوجتي الحبيبة التي كانت لي سنداً بعد الله، وملجأً آوي إليه كلما اشتدّ عليّ أمر وصعب، وكانت تحثني على إكمال هذا العمل متحمّلة عني أعباء المنزل والأولاد. وإلى كل من وقف بجاني وأعانني بتوجيهه أو دعاء..

رعاهم الله جميعاً وجنّبهم كل مكروه وجزاهم خير الجزاء.. والحمد لله رب العالمين.

التاريخ

2019 .07 .19

اسم الباحث ورقمه

عبد الله ناجي عبد عسل

167225014

\*\* \*\* \*

# İÇİNDEKİLER

## فهرس المحتويات

1	..... المقدمة
6	..... الفصل الأول : مفهوم الدلالة وأقسامها ومعاني الأرض وأوجهها وبيان سياق النص
7	..... المبحث الأول: تعريف الدلالة لغةً واصطلاحاً
7	..... المطلب الأول: تعريف الدلالة لغةً
8	..... المطلب الثاني : تعريف الدلالة اصطلاحاً
11	..... المبحث الثاني : أقسام الدلالات وأنواعها
11	..... المطلب الأول : أقسام الدلالة
13	..... المطلب الثاني : تقسيم الدلالات عند الجمهور
13	..... المطلب الثالث : تقسيم معاني الدلالة
16	..... المبحث الثالث: جهود العلماء المسلمين في تجلية معاني الألفاظ في القرآن
16	..... المطلب الأول : الدلالة عند اللغويين
18	..... المطلب الثاني : الدلالة عند المفسرين
22	..... المبحث الرابع : اشارة النص ودلالته, والتعارض بينهما
22	..... المطلب الأول : تعريف اشارة النص
22	..... المطلب الثاني: دلالة اشارة النص
23	..... المطلب الثالث : التعارض بين دلالة الاشارة مع عبارة ودلالة النص
25	..... المبحث الخامس : معاني الارض ومسمياتها
25	..... المطلب الاول : تعريف الارض وخلافة الانسان لها
27	..... المطلب الثاني : اوجه الارض ومسمياتها
29	..... المطلب الثالث : الفهم المتجدد لسياق النص القراني
32	..... الفصل الثاني : الألفاظ الدالة على خلق الأرض ومدلولاتها
33	..... المبحث الأول: دلالة صور خلق الأرض وخلافتها
33	..... المطلب الأول: دلالة خلق الأرض
36	..... المطلب الثاني: دلالة خلافة الأرض
40	..... المطلب الثالث: دلالة صور وراثه الأرض
41	..... المطلب الرابع: دلالة أدنى الأرض
45	..... المبحث الثاني: دلالة صور الإفساد في الأرض
45	..... المطلب الاول : دلالة صور الإفساد في الأرض
46	..... المطلب الثاني: دلالة صور متاع الأرض
48	..... المطلب الثالث: دلالة صور نعيم وفراش الأرض
51	..... المطلب الرابع: دلالة الاستخلاف في الأرض
52	..... الفصل الثالث : الألفاظ الدالة على مسميات متعلقة بالأرض وصفاتها
53	..... المبحث الأول: الألفاظ الدالة على مسميات متعلقة
65	..... المبحث الثاني : صفات
71	..... المبحث الثالث : أفعال الارض
71	..... المطلب الاول : أفعال الارض في الدنيا
73	..... المطلب الثاني : أفعال الارض يوم
76	..... الخاتمة
79	..... المصادر والمراجع

## Yalova University Insitute of Social Sciences Master Thesis Summary

**Tezin Başıđı:** The Earth and the words referring to it in the Quranic contexts , a lingual study.

**Tezin Yazarı:** Abdullah Naji Abed ASAL  
FEDAİOđLU

**Danıřman:** Dr. Öğr. Üyesi Ahmet

**Kabul Tarihi:**

**Sayfa Sayısı:**

**Anabilim Dalı:** Temel İslam Bilimleri **Bilim Dalı:** İslam Arařtırmaları (Arapça)

This thesis studies the concept of mentioning the Earth in the Holy Quran and how Quranic verses address and cover the Earth theme in terms of words in the Quranic contexts and the indications and implications they have , shedding light on each of them.

However, the study has approached the Earth theme starting from elaboration and interpretation the meaning of the words associated with the creation of the Earth and relevant contexts .

The conceptual implication and significance of these words and their contexts are explored and researched in the study .

Then the research defines and introduces the words that are used to refer to the creation of the Earth and their meanings.

Covering and clarifying the verbal changes on words that refer to the Earth in each quranic context have been addressed in the study.

To conclude , the researcher tries to find out the purpose behind using certain words that refer to the Earth and their semantic meanings through studying the relevant Quranic texts , and showing the views of the Holy Quran interpreters and linguists in reaching the meaning of the words and their multiple forms.

**Keywords:** Land, Creation, The Koran, Interpretation.

## Yalova Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Yüksek Lisans Tez Özeti

**Tezin Başlığı:** KUR'ANDA YER ADI ÖZELLİKLERİ VE SIFATLARININ ARAP DİLİ YÖNÜNDEN İNCELENMESİ.

**Tezin Yazarı:** Abdullah Naji Abed ASAL **Danışman:** Dr. Öğr. Üyesi Ahmet FEDAİOĞLU

**Kabul Tarihi:**

**Sayfa Sayısı:**

**Anabilim Dalı:** Temel İslam Bilimleri **Bilim Dalı:** İslam Araştırmaları (Arapça)

Bu tez, Kur'an-ı Kerim'deki Dünya'dan bahsetme kavramını ve Kur'an ayetlerinin Kuran bağlamındaki kelimeler ve bunların göstergelerine ve imalarına bakılarak bunların her birine ışık tutacak şekilde Dünya temasını nasıl ele aldığını ve ele aldığını ele almaktadır.

Bununla birlikte, çalışma Dünya temasına, Dünya'nın yaratılmasıyla ilişkili kelimelerin ve ilgili bağlamların anlamlarının ayrıntılandırılmasından ve yorumlanmasından başlayarak yaklaşmıştır.

Çalışmada, bu kelimelerin ve bağlamlarının kavramsal anlamı ve önemi araştırılmış ve keşfedilmiştir.

Ardından araştırma, Dünya'nın yaratılmasına ve anlamlarına atıfta bulunmak için kullanılan kelimeleri tanımlar ve tanıtır.

Her bir Kur'an bağlamında Dünya'ya atıfta bulunan kelimelerdeki sözlü değişikliklerin ele alınması ve netleştirilmesi çalışmada ele alınmıştır.

Sonuç olarak, araştırmacı , ilgili Kur'an metinlerini inceleyerek ve Kur'an-ı Kerim tercümanlarının ve dilbilimcilerinin kelimelerin ve bunların çoklu formlarının anlamlarına ulaşmada görüşlerini göstererek, yeryüzüne ve anlamsal anlamlarına atıfta bulunan belirli kelimeleri kullanarak arkasındaki amacı bulmaya çalışmaktadır.

**Anahtar Kelimeler:** Önem, Kara, Yaratılış, Kur'an, Yorumlama

<b>Tezin Başlığı:</b> ŞERHU'D-DÜRRETI'L HAFİYYE Fİ'L İLGÂZİ'L ARABİYYE (TAHKİK VE TAHLİL)	
<b>Tezin Yazarı:</b> Abdullah Naji Abed ASAL <b>Danışman:</b> Dr. Öğr. Üyesi Ahmet FEDAİOĞLU	
<b>Kabul Tarihi:</b>	<b>Sayfa Sayısı:</b>
<b>Anabilim Dalı:</b> Temel İslam Bilimleri	<b>Bilim Dalı:</b> İslam Araştırmaları (Arapça)
<p>تعرضت هذه الرسالة للبحث في مفهوم ذكر الأرض في القرآن الكريم وكيف تناولت الآيات القرآنية ذكر الأرض من حيث الالفاظ في السياقات القرآنية وصولا الى الدلالات والوقوف عند كل دلالة من هذه الدلالات.</p> <p>غير ان هذه الدراسة انطلقت من البحث في الالفاظ والمعاني الدالة على خلق الأرض وذكرها في كل سياق فياتي مفهوم الدلالة واقسامها ومعاني الأرض وأوجهها وبيان سياق النص في هذا الخصوص ثم يعرف البحث الالفاظ الدالة على خلق الأرض ومدلولاتها، ثم ذكر المتغيرات على الالفاظ في ذكر الأرض من خلال السياق القرآني في كل موضع وبعد توضيح العمل يحاول الباحث ان يتوصل الى المراد من لفظ الأرض بكل معانيها الدلالية من خلال النصوص القرآنية الدالة على ذلك وبيان آراء المفسرين واهل اللغة في الوصول الى مراد دلالة اللفظ وبيان اشكاله المتعددة.</p>	
كلمات مفتاحية: دلالة، الأرض، خلق، القرآن، تفسير.	

## السيرة الذاتية

عبد الله ناجي عبد عسل، مواليد : 1980، محل الولادة: العراق – بغداد، متزوج ولي ستة من الأبناء، التحصيل الدراسي: درست الابتدائية والاعدادية والثانوية في بغداد، وتخرجت في الجامعة العراقية- بغداد / كلية الآداب - قسم اللغة العربية 2004-2005، وحصلت على شهادة البكالوريوس من الجامعة العراقية - بغداد / كلية الإعلام قسم الإذاعة والتلفزيون 2010 -2011، المهنة والعمل الحالي: عملت مدرساً في المدارس الثانوية في بغداد، وعند قدمي الى تركيا عملت مدرساً في المدارس العربية في إسطنبول.

## ÖZGEÇMİŞ

Abdullah Najî Abdul Asal, Doğum Tarihi: 1980, Doğum Yeri: Irak – Bağdat. Evli ve altı çocuk babası. Başarı: Bağdat'ta ilk, orta ve lise okudu. Lisans: Bağdat Üniversitesi / Edebiyat Fakültesi - Arap Dili Bölümünden mezun oldu 2004- 2005. Lisans: Bağdat Üniversitesi / Enformasyon Fakültesi Radyo ve Televizyon Bölümü 2010 – 2011. Şu anki mesleği: Bağdat'taki ortaokullarda öğretmenlik yapmakta. Türkiye'ye geldiğimde İstanbul'da uluslararası okullarında öğretmenlik yaptı.

## C.V

Name: Abdullah Najî Abed Assal, Date and Place of Birth: 1980, Baghdad, Iraq. Nationality: Iraqi. Marital status: Marrie, Education Attainment. B.A degree in Arabic Language, College of Arts , Iraqi University, (class of 2005). Bachelor Degree in Media,College of Media, Iraqi University, (class of 2011). Work experience. Arabic Language teacher , at secondary schools in Baghdad, Iraq. Arabic Language teacher, at Arabic Schools in Istanbul, Turkey.

الجمهورية التُّركية  
جامعة يالوفا  
معهد العلوم الاجتماعيّة

الأرض  
ألفاظها وصفاتها في السياقات القرآنية  
دراسة لغوية

رسالة مقدّمة لنيل درجة الماجستير في اللّغة العربيّة وعلومها  
الباحث: عبد الله ناجي عبد عسل

القسم في المعهد: العلوم الإسلاميّة الأساسيّة  
الفرع في المعهد: العلوم الإسلاميّة الأساسيّة

المشرف: الدكتور أحمد فدائي أوغلو

آب – 2019

## المقدمة

الحمد لله الذي نصب للحق دليلاً، والصلاة والسلام على النبي الأمين أعلم الناس بمراد الله، ورضي الله عن صحابة رسوله الكرام الأئمة على الوحي، ومن تبعهم بإحسان، وبعد.

كان تفسير النصوص - وما زال - الشغل الشاغل للعلماء، كلٌّ في مجال اختصاصه؛ لأن فهم المراد من النص الهدف الأولي، والغاية الكبرى؛ لما له من الآثار والثمار، فلا غرو بهذا الاعتبار أن تتجه الأنظار إلى تفسير النصوص منذ وجدت.

صاحب تفسير النصوص تباين في الوسائل والغايات، فمن طائفة حرصت على الكشف عن المراد من النص في ضوء ما أتيت لها من معالم وقرائن معينة على فهمه، وطائفة أخرى أهمتها أغراضها؛ فغدت على النص تفسره كيفما ترى أو يخلو لها، بعيداً عن الضوابط والقرائن، جاهلة بها، أو متجاهلة لها؛ فكانت الجناية على النص.

حرص أهل الشأن على الحيلولة دون العبث بالنصوص؛ فعمدوا بعد استقراره وجمع إلى وضع مجموعة من القواعد والمعالم التي تعين على التفسير السليم للنصوص، ولتكون بمثابة الميزان الذي يعرف به التفسير المقبول من غيره.

لقد آتت هذه القواعد ثمارها، وبرزت آثارها، فصار لها حضور مشهور لدى مفسري النصوص، وبخاصة مفسري القرآن الكريم، الذين عنوا بها منذ وقت مبكر؛ تفصيلاً وتأصيلاً وتطبيقاً، فحازوا فضل السبق في ذلك كله.

إن لكل كلمة في القرآن معنى في ضوء سياقها، قد لا يصح هذا المعنى لسياق آخر؛ لأن مراعاة مساق الكلام ومنحى القول مهم، وإن كان المعنى الآخر صحيحاً؛ لهذا عُدَّ السياق أفضل قرينة تكشف عن حقيقة معنى اللفظ.

تضيء هذا التوجه نظرة إلى كتب الأشباه والنظائر في البلاغة التي جمعت للكلمة الواحدة في القرآن دلالات متعددة، يعود للسياق الفضل في اكتسابها لهذه المعاني في ضوء الدلالة اللغوية، ذلك أن "دلالة اللفظ في كل موضع بحسب سياقه، وما يحف به من القرائن اللفظية والحالية، وبخاصة أن دلالاته تختلف، كونه مفرداً أو مقروناً. لا شك أن الدلالة القرآنية تحيي القلوب وتهذب النفوس وفيها إحياء ذكر النص، وبيان تخفيف الله تعالى لهذه الشريعة الغراء السمحة مقارنة بالأديان والأمم السابقة، فقد رفع الله تعالى عن هذه الأمة الأثقال والأغلال التي كانت على الأمم الماضية فله الحمد والمنة، وقد اخترت الموضوع المذكور أعلاه لأهميته، وللوقوف على حقيقة دلالة الأرض والاستفادة منها وتوظيفها في مجالات الحياة المختلفة، والمعرفة الصحيحة لطرق التعامل مع اللفظة والمعرفة الدقيقة لأسرار تكرار اللفظ والأساليب المختلفة في ذلك، فوجدت أن كلمة ( الأرض ) قد وردت في القرآن الكريم (430) مرة.

## أهمية الموضوع:

تكمن أهمية الموضوع في إبراز التأثير الإيجابي لإصلاح البشرية، وحينما يقف القارئ على الأسس التي تفرّق بين النص القرآني وتطوره في صدر الإسلام، لذا اخترت نماذج من ألفاظ الأرض لأتناولها بشيء من التفصيل وبيان الدروس المستفادة منها ومدى تأثير الدلالة في فهم النصوص، ويجري البحث عن طريق دراسة وصفية تحليلية للألفاظ المختارة مع الحرص على نسبة الأقوال إلى ذويها.

## مشكلة البحث:

من الأساسيات التي تعين الباحث على التجاوب الصحيح للبحث إذا عرفها بدقة، وبالتالي يمضي قُدماً لحل المشكلة حلاً علمياً، ويمكن حصرها من خلال التساؤلات الآتية:

1. هل أن تغيّر الدلالة له أثر في فهم المعنى الخاص للفظة ضمن السياقات القرآنية المتنوعة؟
2. كيف ندرك حقائق دلالة النصوص ودقتها؟
3. ما هي الدروس والعبر التي يمكن استنباطها من خلال دلالة الألفاظ؟
4. ما هي الأسس القويمة المساعدة لحسن التعامل مع النصوص؟
5. هل تغيرت دلالات ألفاظ القرآن الكريم عمّا هو مستعمل حالياً؟
6. ما السر في تكرار الألفاظ بأساليب مختلفة ورائعة؟

## أهداف البحث:

الباحث يسعى دائماً إلى تحقيق أهداف سامية، فإن لم تكن الأهداف محددة ومعروفة في أي عمل كان عدت النتائج، فعليه حاولت أن أحدد الأهداف ليقوم البحث على أسس متينة ومرجوة، وهي كالتالي:

1. الكشف عن دلالات الألفاظ وتغيرها ضمن النص القرآني.
2. الإشارة إلى آراء اللغويين والمفسرين المسلمين في بيان معاني ألفاظ (الأرض) ومرادفاتها.
3. بيان جهود العلماء المسلمين في الكشف عن أسرار النص القرآني ومدى اهتمامهم فيه.
4. بيان جماليات النص القرآني وتنوع الصور الفنية باستخدام اللفظ الواحد في سياقات متنوعة.

## الدراسات السابقة:

أنجزت الكثير من الدراسات التي تعنى بكتاب الله تعالى، ولكي لم أجد دراسة تخصصت في الأرض ومفرداتها، ووجدت للدكتور زغلول النجار من خلال كتبه التي تناولت الإعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة النبوية الكثير من الشرح العلمي والدلالي للآيات القرآنية ومن ضمنها الآيات التي ورد فيها ذكر الأرض ويمثل هذا

الكتاب "الأرض في القرآن الكريم" بضعاً وثلاثين مقالاً للدكتور زغلول النجار جمع فيها الحقائق العلمية التي تتعلق بالأرض من خلال تفسيره العلمي لبعض آيات القرآن الكريم.

وهناك دراسات سبقني بها أصحابها لدراسة الموضوع منها:

- صورة السماء والأرض في القرآن الكريم (دراسة بلاغية) وهي رسالة ماجستير قدمتها الطالبة نوال علي عبد الرحمن خضر، جامعة النجاح الوطنية في نابلس فلسطين تناولت فيها صور السماء والأرض دراسة بلاغية

- الماء ألفاظه وصفاته وحركته في السياقات القرآنية دراسة دلالية لغوية رسالة ماجستير في اللغة العربية قدمها الطالب حازم ثامر فليح المعموري إلى جامعة ( العلوم الإسلامية العلمية / كلية الآداب والعلوم الإنسانية والتربوية ) في المملكة الأردنية الهاشمية تناول فيها الماء: ألفاظه وصفاته وحركته في السياقات القرآنية دراسة دلالية لغوية. وقد بحث فيها عن مفردة (الماء)، وما يرادفها من ألفاظ وردت في الكثير من السور والآيات القرآنية التي تدل على هذه النعمة الربانية، ليدرس من خلالها المعاني الدلالية واللغوية للمفردة وتعلقها بالعلم الحديث إلا أنني اشتركت معه في تمهيد رسالته حيث تناول ألفاظ الماء وصفاته ، أما باقي الرسالة فإنها تختلف اختلافاً جذرياً عما نحن بصدده لأن بحثي تناول أسماء الأرض وصفاتها وأفعالها إضافة إلى أن بحثي تناول مفردة الأرض وبحثه تناول مفردة الماء .

وبعد إطلاعي على ما أنجز من دراسات سابقة لم أجد- على حد علمي - من تناول موضوع الأرض من حيث الألفاظ والصفات والأفعال ، ولم تدرس من قبلهم دراسة لغوية بحتة، فكان ذلك سبباً لاختياري هذا الموضوع.

### المنهج المتبع في هذا البحث

اتبعت المنهج الوصفي التحليلي الستقرائي، لذا سأقوم بتوضيح الموضوعات المقررة في البحث بعد قراءة تامة من مصادر متعددة ذات صلة بالموضوع، وتحديد الظروف والعلاقات الموجودة بين المتغيرات عن طريق جمع معلومات وبيانات وصفية حول الظاهرة إلى التحليل والربط والتفسير لهذه البيانات وتصنيفها وقياسها واستخلاص النتائج منها، للوصول إلى الأهداف المرجوة.

## خطة البحث

تم تقسيم الدراسة على مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة:

**المقدمة**، وقد تكلمت فيها عن أهمية الموضوع وسبب اختياره ومشكلة البحث والمنهج المتبع في البحث وخطة البحث.

وجاء **الفصل الأول** بعنوان : مفهوم الدلالة وأقسامها ومعاني الأرض وأوجهها وبيان سياق النص وفيه خمسة مباحث:

**المبحث الأول**: تعريف الدلالة لغةً واصطلاحاً وفيه مطلبان :

المطلب الأول: تعريف الدلالة لغةً .

المطلب الثاني : تعريف الدلالة في الاصطلاح.

المطلب الثالث : تعريف الدلالة عند الاصوليين.

**المبحث الثاني** : أقسام الدلالات .

المطلب الأول : أقسام الدلالة.

المطلب الثاني : تقسيم الدلالات عند الجمهور.

المطلب الثالث : تقسيم معاني الدلالة.

**المبحث الثالث** : جهود العلماء المسلمين في تجلية معاني الألفاظ في القرآن الكريم.

المطلب الأول : الدلالة عند اللغويين.

المطلب الثاني : الدلالة عند المفسرين.

**المبحث الرابع**: إشارة النص ودلالته والتعارض بينهما.

المطلب الأول : تعريف إشارة النص.

المطلب الثاني : دلالة إشارة النص .

المطلب الثالث : التعارض بين دلالة الإشارة مع عبارة النص ودلالته .

**المبحث الخامس** : معنى الأرض ومسمياتها وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول: تعريف الأرض وخلافة الإنسان فيها.

المطلب الثاني: أوجه الأرض ومسمياتها في القرآن الكريم.

المطلب الثالث : الفهم المتجدد لسباق النص القرآني.

وجاء **الفصل الثاني** بعنوان : الألفاظ الدالة على خلق الأرض ومدلولاتها وفيه مبحثان:

**المبحث الأول**: خلق الأرض ووراثتها وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول: خلق الأرض وخلافتها.

المطلب الثاني: دلالة خلافة الأرض.

المطلب الثالث: دلالة صور وراثة الأرض.

**المبحث الثاني:** دلالة صور الإفساد في الأرض وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول : دلالة صور الإفساد في الأرض.

المطلب الثاني: دلالة صور متاع الأرض.

المطلب الثالث: دلالة صور نعيم الارض وفرادتها.

المطلب الرابع: دلالة الإستخلاف في الأرض.

وجاء **الفصل الثالث** بعنوان الألفاظ الدالة على مسميات متعلقة بالأرض وصفاتها وأفعالها وفيه ثلاثة مباحث:

**المبحث الأول:** أسماء متعلقة بالأرض

**المبحث الثاني:** صفات الأرض

**المبحث الثالث:** افعال الأرض وفيه مطلبان:

المطلب الأول: افعال الأراض في الدنيا

المطلب الثاني: أفعال الأرض يوم القيامة

وجاءت **الخاتمة** في نهاية المطاف بينت فيها النتائج والتوصيات والمصادر التي توصلت إليها.

ثم قائمة المصادر والمراجع و التي قامت عليها الدراسة.

## الفصل الأول

مفهوم الدلالة وأقسامها ومعاني الأرض وأوجهها وبيان سياق النص

المبحث الأول: تعريف الدلالة لغةً واصطلاحاً

المبحث الثاني : أقسام الدلالات

المبحث الثالث: جهود العلماء المسلمين في تجلية معاني الألفاظ في القرآن الكريم

المبحث الرابع : إشارة النص ودلالته والتعارض بينهما

المبحث الخامس : معنى الأرض ومسمياتها

## المبحث الأول

### تعريف الدلالة لغةً واصطلاحاً

المطلب الأول: تعريف الدلالة لغةً:

الدلالة من الفعل (دل)، الدليل: ما يُسْتَدَلُّ به. والدليل: الدال. وقد دَلَّ على الطريق يَدُلُّه دَلَالَةً ودَلَالَةً ودُلُولَةً، أي؛ عرفته، والفتح أعلى. وأنشد أبو عبيد: إِيَّ امْرُؤٍ بِالطَّرِيقِ ذُو دَلَالَاتٍ\*<sup>(1)</sup> وتجمع دلالة على (دَلَائِلٌ ودَلَالَاتٌ)<sup>(2)</sup>.

والدلالة: (-) بالفتح والكسر - : الهداية والإرشاد ، وبالفتح فيما هو اختياري ، تقول : دلالة الخير لزيد ، أي : له اختيار في الدلالة على الخير، وبالكسر تعني : أن الخير سجيبة له ، لا خيار له فيه) (3)، (وهي أيضاً: ما يتوصل به إلى معرفة الشيء) (4)، كدلالة الألفاظ على المعاني . وقد تدل الدلالة على: (الإرشاد وَمَا يَفْتَضِيهِ اللَّفْظُ عِنْدَ إِطْلَاقِهِ) (5).

وتردُّ لفظة "الدلالة" بفتح الدال وكسرها بمعنى واحد، ومن الذين ذكروا اتفاق المعنى فيهما ابن السكيت (ت244هـ) قال في باب «الفعالة والفعالة بمعنى واحد» نقلاً عن الفراء: (يُقال: دليلٌ بَيْنُ الدَّلَالَةِ والدَّلَالَةِ)<sup>(6)</sup> ، في حين ذكر الجوهري (ت393هـ) أنَّ الفتح أفصح ، فقال : (الدليل: ما يُسْتَدَلُّ به. والدليل: الدال. وقد دَلَّ على الطريق يَدُلُّه دَلَالَةً ودُلُولَةً، والفتح أعلى)<sup>(7)</sup> ، وذكر أبو البقاء الكفوي (ت1094هـ) فرقا بينهما ، فقال: (وَمَا كَانَ لِلْإِنْسَانِ اخْتِيَارٌ فِي مَعْنَى الدَّلَالَةِ فَهُوَ بَقْتَحِ الدَّالِ، وَمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ اخْتِيَارٌ فِي ذَلِكَ فَبَكْسَرِهَا، مِثَالُهُ إِذَا قُلْتَ: (دَلَالَةُ الْخَيْرِ لَزَيْدٍ) فَهُوَ بِالْفَتْحِ، أَي: لَهُ اخْتِيَارٌ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى الْخَيْرِ، وَإِذَا كَسَرْتَهَا فَمَعْنَاهُ جَيْئِدٌ صَارَ الْخَيْرُ سَجِيبةً لَزَيْدٍ فَيَصْدُرُ مِنْهُ كَيْفَ مَا كَانَ)<sup>(8)</sup>

(1) الجوهري أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي (المتوفى: 393هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت، ط4، 1987م، دلل، 1698/4. ينظر: ابن منظور محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين الأنصاري الرويفي الإفريقي (المتوفى: 711هـ)، لسان العرب، دار صادر، بيروت، ط3، 1994م، دلل، 249/11.

(2) مصطفى، إبراهيم والزيات، أحمد وعبد القادر، حامد والنجار، حمد، المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، دار الدعوة 294 / 1.

(3) الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: 502هـ) المفردات في غريب القرآن، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، دار القلم، الدار الشامية - دمشق بيروت الطبعة: الأولى - 1412 هـ، ص171.

(4) ينظر: الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (المتوفى: 1250هـ) إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، تحقيق: الشيخ أحمد عزو عناية، دمشق - كفر بطنا، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى 1419هـ - 1999م، ص15.

(5) حامد والنجار، المعجم الوسيط 294 / 1

(6) ابن السكيت، أبو يوسف يعقوب بن إسحاق (المتوفى: 244هـ)، إصلاح المنطق، ص88.

(7) الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، 1698 / 4 .

(8) أبو البقاء الحنفي، أيوب بن موسى الحسيني القريني الكفوي، (المتوفى: 1094هـ)، الكليات، لمحقق: عدنان درويش - محمد المصري، مؤسسة الرسالة، بيروت.

## المطلب الثاني : تعريف الدلالة في الاصطلاح :

وأما الدلالة اصطلاحاً:

فقد عرّفها علي بن محمد الجرجاني(ت816هـ) بقوله: (الدلالة: كون الشيء بحالة يلزم من العلم به العلم بشيء آخر، والشيء الأول هو الدال، والثاني هو المدلول لها)<sup>(1)</sup>. فالدلالة : هي إشارة أو لفظة أو كلمة تفيد المخاطب علماً بأمر معين. وهي بهذا المعنى لا تختصّ باللغة فقط ، وإنما هي عامّة في كلّ ما يُوصِل إلى المدلول. وفي ذلك يقول الجاحظ (ت255هـ): (ومتى دلّ الشيء على معنى، فقد أخبر عنه وإن كان صامتاً، وأشار إليه وإن كان ساكناً)<sup>(2)</sup> والدلالة هي: ( كون الشيء بحالة يلزم من العلم به العلم بشيء آخر ، والشيء الأول هو الدال ، والثاني هو المدلول)<sup>(3)</sup>.

ومن تعريفات المحدثين لمعنى الدلالة أنّها: (العلم الذي يتناول المعنى بالشرح والتفسير... ويدخل فيه كل رمز يؤدي معنى سواء أكان الرمز لغوياً أم غير لغوي مثل الحركات والإشارات والهيات، والصور، والألوان، والأصوات غير اللغوية، وغير ذلك من الرموز التي تؤدي دلالة في التواصل الاجتماعي)<sup>(4)</sup>. ومن خلال ما تقدم نجد أنّ مفهوم الدلالة يختلف عن مفهوم المعنى، فالدلالة هي محصل مجموع المعاني اللغوية التي يتضمنها اللفظ ، وهي وسيلة الوصول إلى المعنى وبها يشار إلى مفهوم اللفظ، أمّا المعنى فهو واحد من المفاهيم الدلالية التي يشير إليها اللفظ ؛ لذا تعدّ الدلالة أوسع وأشمل من المعنى.

## المطلب الثالث: الدلالة عند الاصوليين

فالدلالة إذن تقوم على العلاقة بين الدال والمدلول من جهة، وبينهما وبين المتلقي من جهة أخرى، فعلمه بالدال يستدعي انتقال ذهنه لإدراك المدلول.

(وعلم الدلالة يختص بدراسة المعنى، فهو جزء من علم اللغة اللسانيات، وهو قمة الدراسات اللغوية؛ لأن موضوعه الأساس هو المعنى، ولا تكون لغة بلا معنى).<sup>(5)</sup> (وقد ظهر في الغرب هذا العلم عند الفرنسي بريال<sup>(6)</sup>، نهاية القرن التاسع عشر الميلادي، قاصداً به علم المعنى. ويبحث في الدلالة اللغوية، أو ما يمكن تسميته بـ العلاقات اللغوية، فموضوعها المعنى اللغوي الذي يبدأ تكونه من المفردة حتى السياق ، مروراً بالتطورات

(1) الجرجاني، الشريف علي بن محمد بن علي الزين (المتوفى: 816هـ) كتاب التعريفات ، تحقيق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر ، دار الكتب

العلمية بيروت ، ط3 ، 1403هـ - 1983م ، ص 104

(2) الجاحظ، عمرو بن بحر بن محبوب الكناي بالولاء، الليثي، أبو عثمان(المتوفى: 255هـ) ، البيان والتبيين 1/ 86 الناشر: دار ومكتبة الهلال، بيروت، 1423 هـ .

(3) ينظر: ف. بالمر، ترجمة: مجيد عبدالحليم الماشطة، علم الدلالة، الجامعة المستنصرية، بغداد، 1985، ص9 ، و أحمد مختار عمر، علم الدلالة، مكتبة دار العروبة للنشر والتوزيع، الكويت 1982م، ص511 ، و ، محمود السعران، علم اللغة مقدمة للقارئ العربي، دار الفكر العربي الطبعة، 2 ، القاهرة 1997، ص261، وتقام حسان، مناهج البحث في اللغة، مكتبة الأنجلو المصرية، بدون طبعة، وبدون تاريخ ، ص24.

(4) عكاشة، محمود، التحليل اللغوي في ضوء علم الدلالة، دار النشر للجامعات - مصر، 1426هـ - 2005م، ص: 9.

(5) د. محمود السعران، اللغة مقدمة للقارئ العربي ، ص261 ، د. تمام حسان، مناهج البحث في اللغة، ص24.

(6) هو لغوي دلالي فرنسي أواخر ق19هـ ، تطور البحث الدلالي ص91 .

الدلالية . ويدرس كذلك الأصوات اللغوية ، وعلاقات التركيب المؤثرة ، المؤدية إلى الدراسة التكاملية . ويتمثل ذلك بدراسة الدلالة في عدة مستويات: فالدلالة الأساسية المعجمية، والدلالة الصوتية، والصرفية، والنحوية، والسياقية الموقعية<sup>(1)</sup>.

(وشارك اللغويين في بحث الدلالة علماء ومفكرون، من اختصاصات مختلفة؛ لأن المعنى اللغوي يشغل الجميع، ويظهر أن سبب الاهتمام بالدلالة؛ كونها جوهر الظاهرة اللغوية، وبدونها لا يتأتى للألفاظ والتراكيب وظيفة وفاعلية)<sup>(2)</sup>.

وقد اهتم الأصوليون والفقهاء بالدلالة كي يفهموا نصوص القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة فيستنبطوا الأحكام الشرعية، وأدى اختلافهم في فروع فهم النصوص إلى ظهور مدارس فقهية وعقدية متنوعة. (وقد حصر ابن السِّدِّ البَطْلَيْوْسِي)<sup>(3)</sup> (أسباب هذا الاختلاف بما يكون نصفه راجعاً إلى الدلالة اللغوية ، كاشتراك الألفاظ والمعاني ، والحقيقة والمجاز ، والإفراد والتركيب، والخصوص والعموم)<sup>(4)</sup> .

ولذلك فالذي يبتغي الوصول إلى المعنى من نص يتضمن المشترك يكون أمام حالتين : إذا دار اللفظ المشترك الوارد في النص الشرعي بين معنى لغوي ومعنى اصطلاحي شرعي فيتعين حينئذ إرادة الثاني وذلك كألفاظ الصلاة والزكاة والصيام ونحوها كما في قوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّكْعِينَ ﴾<sup>(5)</sup>، (فالمراد بالصلاة : معناها الشرعي بهيئاتها وشروطها وأركانها ، لا معناها اللغوي وهو الدعاء وكذلك الزكاة وغيرها مما يعرف بالأسماء الشرعية وما يطلق عليه: الحقيقة الشرعية)<sup>(6)</sup> . (ولا يؤخذ بالمعنى اللغوي هنا إلا بقريئة مرجحة وهذه القرينة تختلف الأنظار في اعتبارها كما في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾<sup>(7)</sup> ، فالصلاة لفظ مشترك

(1) ينظر: الشوكاني ، إرشاد الفحول ، ص 15

(2) ينظر، طاهر سليمان حمودة، ابن القيم جهوده في الدرس اللغوي، ص 170

(3) البطلويوسي، هو عبد الله بن محمد بن السيد البطلويوسي، عالم باللغة والأدب 521هـ، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي (المتوفى: 681هـ) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر ، بيروت 265/1، وأبو الحسن علي بن موسى بن سعيد المغربي الأندلسي (المتوفى: 685هـ) المغرب في حلى المغرب، تحقيق: د. شوقي ضيف، دار المعارف - القاهرة الطبعة: الثالثة، 1955، 385/1 .

(4) المحمصاني، د. صبحي رجب المحمصاني ، مقدمة في إحياء علوم الشريعة، دار العلم للملايين، بيروت 1963، ص 10-11.

(5) سورة البقرة : من الآية 43 .

(6) ينظر: الشافعي، عبد الرحيم بن الحسن بن علي الإسنوي الشافعي، أبو محمد، جمال الدين (المتوفى: 772هـ)، نهاية السؤل شرح منهاج الوصول، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان الطبعة: الأولى 1420هـ - 1999م، 228/1، و محمد أديب صالح ، تفسير النصوص في الفقه الإسلامي ، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر، الطبعة 5، 2008م ، 682/2.

(7) سورة الأحزاب 56 .

بين معناه الاصطلاحي الشرعي ومعناه اللغوي الدعاء، فدللت القرينة على إرادة الثاني دون الأول<sup>(1)</sup>، وقد تعد قرينة أخرى كما سيأتي في الآية نفسها.

(أما إذا دار اللفظ المشترك في النص الشرعي بين معان ليس للشارع عرف خاص في تحديد أيها يراد فمن الضروري الإهتمام بالقرائن لتحديد المقصود كما في قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۗ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنْنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ۚ وَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾<sup>(2)</sup>، فلفظ القرء يطلق على الحيضة عند أهل العراق، وعلى الطهر في لغة أهل الحجاز، فمن رأى أن المراد به في الآية: الطهر استدلت بالقرينة اللفظية في تأنيث العدد ثلاثة، مما يدل على ان المعدود مذكر، فيكون المراد بالقرء الأطهار لا الحيضات، ومن رأى أن المراد به الحيض استدلت بالقرائن الحالية، وهي أن تشريع العدة كان لمعرفة براءة الرحم من الحمل، الأمر الذي يعرف بالحيض لا بالطهر، وأيضاً استدلوا بأن القرآن الكريم يعني عما لا يحسن ذكره، وهو الحيض، وكذلك استدلوا بقوله p : (عدة الأمة حيضتان)<sup>(3)</sup>، والحره لا تخالف الأمة في جنس ما تكون به العدة.

(1) ينظر ، محمد الحضري بك، أصول الفقه، المكتبة التجارية الكبرى، الطبعة 6، 1969م، 175 ، وعبد الوهاب خلاف (المتوفى: 1375هـ) علم أصول الفقه ،مكتبة الدعوة - شباب الأزهر ، الطبعة الثامنة، دار القلم، 211 ، ومحمد أديب صالح، تفسير النصوص في الفقه الإسلامي، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر، الطبعة 5، 2008، 681 /2 .

(2) سورة البقرة 228 .

(3) ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد (المتوفى: 273هـ) سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء الكتب العربية - فيصل عيسى البابي الحلبي، الحديث رقم الحديث 2079 .

## المبحث الثاني أقسام الدلالات وأنواعها

### المطلب الأول : أقسام الدلالة

(لقد درس علماء العرب القدماء العلاقة المرتبطة بين المعنى واللفظ , وقد نتجت هذه الدراسات الى عدة أنواع لأننا لا نستطيع أن نخطط المعاني لسعتها أما الألفاظ فهي محدودة (1) ، (لذلك يذكر الجاحظ) يختلف حكم المعاني عن حكم الالفاظ لأن المعاني كثيرة وممتدة إلى ما لا نهاية أما الأسماء محدودة وإن كثرت. وبعبارة أدق أن الألفاظ هي القالب أو المظهر الخارجي للكلمة والمعاني هي المحتوى الذي يوضع في هذا القالب.

(وبما أن الألفاظ هي القالب (أو الشكل) فهذا يعني أنها محدودة العدد معلومة الشكل ، أما المعاني فهي المحتوى. والمحتوى يكون مرنا يتكيف مع القالب الذي يوضع فيه شرط أن يكون هذا القالب أو الشكل صحيحا ومناسبا). (2)

(وهذا الأمر أدى الى تقسيمات عدة للألفاظ الدلالية ، فالدلالة عند الأصوليين تختلف عنها عند اللغويين وعند الفلاسفة من حيث تقسيماتها) (3) ، فكل فريق له منهجه الخاص للوصول إلى المعنى المراد حسب توجه كل فريق .

( وقد ذهب العلماء العرب الى تسمية أنواع الدلالات بمصطلحات معينة مخصوصة بها لكنهم لم يصطلحوا عليها ) (4) .

ومن أهم ما عُرف من أنواع الدلالات التي تكشف عن معاني الألفاظ القرآنية ما يأتي :

1. الدلالة المعجمية : (هي دلالة اللفظ أو دلالة أصل الكلمة و تسمى بالدلالة الوضعية التي تعني ما دلت عليه الالفاظ على المعاني نفسها وتكون مختصة بدلالة الألفاظ الوضعية التي فهم العرب بها) (5). وتعد أهم المراجع التي يمكننا من الاستعانة بها لنحدد دلالة اللفظ القرآني .

2. الدلالة المجازية : ( هي التي تعادل دلالة الحقيقة يعني التي تقابل الدلالات الأولى للألفاظ في اللغة) (6) ، فاذا كانت الدلالات الحقيقية تستعمل في الأصل اللغوي فهذا يعني أن اللفظ المجازي خارج عن الأصل اللغوي .

(1) ينظر :نهر، هادي ، علم الدلالة التطبيقي في التراث العربي ، دار الأمل - الأردن ط1، 1427هـ - 2007م ص: 213

(2) ينظر:الجاحظ ، البيان والتبيين 1/ 82

(3)ينظر : نهر، هادي، علم الدلالة التطبيقي في التراث العربي ص212

(4)ينظر : أحمد مختار عمر علم الدلالة ص 36- 39 ، وينظر علم الدلالة التطبيقي في التراث العربي 216

(5)ينظر: الزبيدي، كاصد ياسر، الدلالة في البنية العربية بين السياق اللفظي والسياق الحالي ، مجلة آداب الرفادين ، جامعة الموصل ، العدد (26) لسنة 1994م ، ص 111 .

(6) ينظر : الزبيدي ، الدلالة في البنية العربية 111 .

وبهذا تنتقل الدلالة اللفظية إلى مساحة أخرى تكون أكثر اتساعاً من الاستخدام الأصلي للكلمة لوجود علاقة بين الدالتين يحددها العلماء في البلاغة كالمشابهة متمثلة بالإستعارة أو الكناية ( وهذا يدل على نمو اللغة وسعة استخدامها )<sup>(1)</sup> كقوله تعالى: ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُل رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَانِي صَغِيرًا ﴾<sup>(2)</sup> قال الطبري (ت: 310هـ) في تفسير معنى الجناح : (وخفض جناح الذل رحمة بهما، والتحنن عليهما، والرأفة بهما، والدعاء بالخير لهما، وما أشبه ذلك من الأفعال التي ندب الله عباده أن يفعلوا بهما).<sup>(3)</sup>

3. الدلالة الشرعية ( الإسلامية ): ( وهي الدلالة التي أضافها السياق القرآني لمجموعة من الألفاظ بعد نزول الوحي كالصدقة والزكاة والصوم والصلاة )<sup>(4)</sup>، وهي تُعدُّ من المعاني غير المألوفة في كلام العرب. وإنَّ التعرف على هذه الألفاظ من الأمور الضرورية في دراسة النص القرآني ، ولا سيما أنّ هذه الألفاظ كانت تحمل دلالات قديمة لم ترد في الاستعمال القرآني

4. الدلالة السياقية: هي الدلالة التي تفهم من سياق الكلام وتركيبه فاللفظة تنطق بمفردها تعطي دلالة معينة وعند وضعها في سياق الكلام فأما تعطي دلالة أخرى وهذا ما يسمى بدلالة السياق .  
(لذا فان الكلمة ترتبط بعلاقتها بما قبلها وما بعدها في السياق)<sup>(5)</sup>

فالباحث عن دلالات الالفاظ (عليه أن يمر من خلال التراكيب والسياقات التي تذكر فيها , فالسياق هو الذي يحدد دلالة اللفظ بالدقة ومن خلاله تخرج كلمات اللغة عن حدودها الدلالية في المعجم اللغوي إلى دلالة جديدة )<sup>(6)</sup>، وتظهر أهمية دلالة السياق أثرها في تحديد دلالة الألفاظ في القرآن الكريم. وهناك الدلالة الصوتية، والدلالة الصرفية، والدلالة الإجتماعية.

(فمن المعلوم إن كثيرا من الألفاظ ذو دلالة مشتركة ومن غير الممكن تحديد دلالته ما لم توضع في سياق محدد)<sup>(7)</sup>. (فكلمة (أمة) معناها الجماعة من الناس أو غيرهم ووردت في القرآن تحمل هذا المعنى<sup>(8)</sup>، قد وردت بمعنى آخر فقد أطلقت على الفرد كما في سورة النحل بحق سيدنا إبراهيم<sup>(9)</sup>، ووردت بمعنى الدين أو الملة كما في سورة الزخرف<sup>(10)</sup> وكذلك حملت نفس المعنى في سورة الانبياء<sup>(1)</sup>، وقد وردت بمعنى (الزمان او الحين )<sup>(2)</sup> كما في سورة يوسف<sup>(3)</sup>

(1) ينظر : نحر، هادي، علم الدلالة التطبيقي في التراث العربي 223- 224

(2) الإسراء: ٢٤

(3) أبو جعفر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، (المتوفى: 310هـ)، تفسير الطبري 2/ 292

(4) ينظر: الزبيدي ، الدلالة في البنية العربية ، ص 112 .

(5) ينظر : د. تمام، مناهج البحث في اللغة 199 ، والدلالة في البنية العربية 114 .

(6) ينظر : نحر ، هادي ، علم الدلالة التطبيقي في التراث العربي ص 226

(7) ينظر : الزبيدي ، الدلالة في البنية العربية 115 .

(8) ينظر على سبيل المثال سورة البقرة: ١٢٨

(9) ينظر على سبيل المثال سورة النحل: ١٢٠

(10) ينظر على سبيل المثال سورة الزخرف: ٢٢

## المطلب الثاني : تقسيم الدلالات عند الجمهور

(قسم المتكلمون دلالة اللفظ في نصوص الكتاب والسنة إلى قسمين هما) (4) .

(أولاً : المنطوق / وهو ما دل عليه اللفظ في محل النطق ، وهو نوعان .

أ. صريح : وهذا ما دل عليه اللفظ بالمطابقة أو التضامن ويقابله دلالة العبارة عند الحنفية .

ب. غير صريح : وهو ما دل عليه اللفظ بالتزام ، ويقابله دلالة الإشارة عند الحنفية .

ثانياً : المفهوم / هو ما فهم من اللفظ في غير محل النطق) (5) . (أو بعبارة أخرى : دلالة اللفظ على حكم

شيء لم يذكر في الكلام ويسمى بالدلالة الإلتزامية وهو نوعان) (6):

(مفهوم الموافقة / هو ما يكون مدلول اللفظ في محل السكوت ، موافقاً لمدلوله في محل النطق) (7) ، (ويسمى

أيضاً فحوى الخطاب ، والمراد به معنى الخطاب ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ۚ

وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴾ (8) أي في معناه) (9):

(مفهوم المخالفة : هو ما يكون مدلول اللفظ في محل السكوت مخالفاً لمدلوله في محل النطق) (10).

ويقسم إلى أنواع منها :

1. مفهوم الصفة

2. مفهوم الغاية

3. مفهوم الشرط

4. مفهوم العدد

(1) ينظر على سبيل المثال سورة الأنبياء: ٩٢

(2) أبو حفص، سراج الدين عمر بن علي بن عادل (المتوفى: 775هـ)، اللباب في علوم الكتاب، المحقق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض الناشر: دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط 1 ، 1419 هـ - 1998م / 2 485

(3) ينظر على سبيل المثال سورة يوسف: ٤٥

(4) الطويل، د. علي حسن الطويل ، الدلالات اللفظية وأثرها في استنباط الأحكام من القرآن الكريم ، دار البشائر الإسلامية ، الطبعة 1، 2006، ص 142 ،

والأمدي أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم التعلبي الأمدي (المتوفى: 631هـ) الإحكام في أصول الأحكام، تحقيق: عبد الرزاق عفيفي ، المكتب الإسلامي، بيروت - دمشق - لبنان، 3 / 84 .

(5) الأمدي، الإحكام في أصول الأحكام، 3 / 84 .

(6) د. حسن الطويل ، الدلالات اللفظية ، ص 142 - 143 .

(7) الأمدي ، الإحكام في أصول الأحكام، 3 / 94 .

(8) محمد : الآية 30 .

(9) راجع، د. عبد السلام أحمد راجح ، دليل الخطاب ( مفهوم المخالفة ) وأثره في الاختلاف فيه في الفقه والقانون ، دار ابن حزم، ص 53 .

(10) الأمدي ، الأحكام في أصول الأحكام ، ص 88 .

### المطلب الثالث : تقسيم معاني الدلالة.

#### 1. عبارة النص :

(هي دلالة الكلام على المعنى المقصود منه أصالة أو تبعاً) <sup>(1)</sup> ، (أي أن للكلام معنى مقصوداً منه أولاً بالذات ، وهذا المعنى المقصود أصالة ، وقد يكون له معنى آخر غير مقصود بطريق التبع ، ويسمى المعنى التبعي أو غير الأصلي ، كقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ <sup>(2)</sup> فانه يدل بلفظه وبعبارة على معنيين : أحدهما / التفرقة بين البيع والربا والثاني / إباحتها وحرمة الربا ، وكل من هذين المعنيين مقصود من سياق الآية الكريمة . إلا أن المعنى الأول هو المقصود أصالة لأنها نزلت للرد على الذين قالوا : ﴿ إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ﴾ <sup>(3)</sup> ، والمعنى الثاني مقصود تبعاً ليتوصل به إلى إفادة المعنى المقصود أصالة) <sup>(4)</sup> .

#### 2. دلالة النص :

(هي دلالة اللفظ على ثبوت حكم المنطوق به للمسكوت عنه؛ لاشتراكهما في علّة الحكم التي يمكن فهمها عن طريق اللغة ، من غير حاجة إلى الاجتهاد الشرعي) <sup>(5)</sup> . (وسميت بدلالة النص؛ لأن الحكم الثابت بها لا يفهم من اللفظ كما في العبارة والإشارة ، وإنما يفهم من طريق مناط الحكم أي علته : وتسمى هذه الدلالة فحوى الخطاب أي مقصده ومرماه مثالها قوله تعالى : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۗ إِنََّّمَا يُبَلِّغُنَّ عِنْدَكُمُ الْكَيْبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴾ <sup>(6)</sup> دلّ بعبارة الصريحة على تحريم التأفف، لما فيه من الأذى ، ويدل من طريق دلالة النص على تحريم الضرب والشتم والحبس ومنع الطعام ونحوه ؛ لأنه أشد إيذاء من التأفف، فيكون الحكم المسكوت عنه أولى من ثبوته للمنصوص عليه ، لأن العلة أقوى في الأول من الثاني، فيكون الحكم ثابتاً بالأولية لقوة العلة في المسكوت ، ولما تعلق الحكم بالإيذاء في التأفف صار في التقدير كأنه قيل ( لا تؤذها ) فثبتت الحرمة عامة) <sup>(7)</sup> .

#### 3. دلالة الاقتضاء :

(1) ينظر: البخاري، عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين البخاري الحنفي (المتوفى: 730هـ) ، كشف الأسرار ، شرح أصول البزدوي، دار الكتاب الإسلامي ، بدون طبعة وبدون تاريخ، 1 / 393. والزحيلي، الدكتور وهبة محمد مصطفى الزحيلي ، الوجيز في أصول الفقه الإسلامي، دار الخير للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق، سوريا، الطبعة الثانية، 2006م، 349/12 .

(2) البقرة : الآية 275 .

(3) البقرة : الآية 275 .

(4) الزحيلي ، الوجيز في أصول الفقه الإسلامي ، ، 1 / 349 .

(5) ينظر : السرخسي ، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة (المتوفى: 483هـ) ، أصول السرخسي ، دار الكتب العلمية بيروت لبنان الطبعة الاولى 1414 هـ- 1993 م، 1 / 231 ، وكشف الأسرار : 412/1 .

(6) الإسراء : الآية 23 .

(7) ينظر ، د. وهبة الزحيلي، أصول الفقه الإسلامي ، 353/1 ، كشف الأسرار على أصول البزدوي 1 / 413 .

(هي دلالة الكلام على مسكوت عنه يتوقف صدق الكلام أو صحته شرعاً على تقديره) (1) أي أن صيغة النص لا تدل عليه ، وإنما تتوقف صحة الكلام عقلاً أو شرعاً على تقديره ، وسميت هذه الدلالة بالافتضاء؛ لأن الافتضاء معناه الاستدعاء والطلب .

وأنواع التقدير التي لا بد منها لهذه الدلالة ثلاثة هي : (2)

أ. (ما وجب تقديره لصدق الكلام ، كقوله p : (رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه) (3) . فظاهر الكلام يدل على وضع الفعل (الخطأ والنسيان) وهذا غير واقع، فافتضى اللفظ تقدير كلمة "إثم" أو "حكم" ليصدق به الكلام .

ب. ما وجب تقديره عقلاً : كقوله تعالى ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ (4) ، فإنه لا يصح عقلاً إلا بتقدير واسأل أهل القرية .

ج. ما وجب تقديره شرعاً : كقوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالِدَمُّ وَالْحِمُّ الْمُنْتَهَى وَمَا أَهَلَ لِعَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْحَنِقَةُ وَالْمُؤَفَّقَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلا مَا دَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ۚ ذَٰلِكُمْ فُسْقٌ ۚ الْيَوْمَ يَسِرُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ ۚ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ ۚ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (5) ، أي أكلها والانتفاع بها .

(1)السرخسي، أصول السرخسي 1 / 248 .

(2)د. علي حسن الطويل، الدلالات اللفظية ، ص 141 .

(3) أخرجه ابن ماجه في السنن 1/659، كتاب الطلاق : باب إطلاق المكروه والناسي ، وتقي الدين أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري، المعروف بابن دقيق العيد (المتوفى: 702هـ)، شرح الأربعين النووية في الأحاديث الصحيحة النبوية، مؤسسة الريان الطبعة: السادسة 1424 هـ - 2003 م، الحديث 39.

(4)يوسف : الآية 82 .

(5)المائدة : الآية 3 .

### المبحث الثالث

#### جهود العلماء المسلمين في تجلية معاني الألفاظ في القرآن الكريم

كان للعلماء العرب جهوداً بارزة في البحث الدلالي حيث عملوا عملاً عظيماً في خدمة اللغة العربية فجمعوا ألفاظها وحاولوا تفسير دلالات تلك الألفاظ خدمة للقرآن الكريم وصونا للألسن من اللحن، وقد تجلت جهد العلماء المسلمين تحليلاً واضحاً من خلال الجهود المبذولة والبارزة في البحث الدلالي فبذلوا جهوداً كبيرة لخدمة اللغة العربية من خلال محاولاتهم تفسير الألفاظ بعد أن جمعوها لخدمة القرآن الكريم وصيانة الألسن من اللحن . يمكن توضيح هذه الجهود فيما يلي :

#### المطلب الاول : الدلالة عند اللغويين.

حينما تباعد الناس عن عصر نزول القرآن برزت الحاجة الى معرفة الفاظ القرآن الكريم وتفسير دلالاته ومن أجل خدمة النص القرآني وفهم دلالاته بدأ اللغويون مرحلة جمع اللغة (فظهر الشعر أهم وسيلة في فهم دلالة اللفظ ، فجمع الرواة الشعر ووضعوه في مجموعات شعرية كجمهرة العرب والمفضليات و الأصمعيات وهذه المجموعات الشعرية ضمت قصائد لشعراء يستشهد بشعرهم في مجال اللغة والأدب وبهذه الطريقة استطاع الشعر العربي أن يرفد التفسير القرآني) <sup>(1)</sup> ، والتفت العلماء العرب إلى دلالات الألفاظ والكلمات، وأنتجوا المعاجم الموضوعية، ومعاجم الألفاظ، وأشهر أصحاب هذه الطبقة الذين تناولوا معاجم موضوعات واعتنوا برواية ألفاظ اللغة ونوادرها ونصوصها، وشرحوا مدلولاتها -الأصمعي (ت215 هـ) ، وله رسائل كثيرة منها(الأصمعيات، والإبل، والخيل)، ومن معجمات الألفاظ التي تعنى بجمع ألفاظ اللغة مع شرحها ، وهي مرتبة ترتيباً معيناً مثل: معجم العين للخليل بن أحمد (ت175هـ) ، والجمهرة لابن دريد (ت321هـ) ، والصحاح للجوهري (ت400هـ) ، وأساس البلاغة للزمخشري (ت538هـ) ، ولسان العرب لابن منظور (ت711هـ).

ونجد في القرآن الكريم طائفة من الألفاظ (المعجزة) ، أخذتها العربية من اللغات المجاورة ويُطلق على مثل هذه الكلمات مصطلح (المعجرب) ،وقد تصدّى علماء العربية لها، وردّها إلى أصولها، ويعني هذا أن تلك الكلمات المستعارة في العربية لم تَبَقَّ على حالها تماماً، كما كانت في لغاتها، وإنما طوّعها العرب لمنهج لغتهم في أصواتها وبنيتها .

(1) ينظر : الخراط، أحمد بن محمد ،عناية المسلمين باللغة العربية خدمة للقرآن الكريم ، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف ، عناية المسلمين باللغة العربية خدمة للقرآن الكريم- أحمد محمد الخراط ص: 43

## مظاهر التطور الدلالي:

نجد في القرآن مجموعة من الآيات التي أصبحت عربية باستخدامها وأخذها العرب من الحضارات القريبة من الجزيرة العربية وتسمى هذه الألفاظ (اسم المعرب) فعمل علماء اللغة على إرجاعها لأصلها<sup>(1)</sup>

كما درس اللغويون الألفاظ التي تُنبئ عن المعنى وضده في الكلمة نفسها. وهو ما يعرف بـ (الأضداد) فأثر دراسة ألفاظ القرآن في كتب (الأضداد) واضح، وهذه الكتب تورد المفردة اللغوية، وتنص على استعمالها في القرآن والحديث والشواهد الفصيحة من الشعر وأقوال العرب، وقد تصدّدت هذه الدراسات لبحث مدلول اللفظ المفرد وصلته بالسياق، ومدى اختلاف معناه باختلاف تركيبه في الجملة، ومن هذه المصنفات كتاب أبي الطيب اللغوي (ت 35هـ)<sup>(2)</sup>.

وهناك جهود دلالية لبعض العلماء فقد خصص ابن جني (ت 392هـ) باباً لدراسة العلاقة بين الألفاظ ومعانيها وبيان المناسبة بينهما، وكان التركيز على الدلالة الصرفية فقد ذكر ذلك في باب (إمساس الألفاظ أشباه المعاني) فقد قال: (قال الخليل: كأنهم توهموا في صوت الجندب استطالة ومدّاً فقالوا: صرّ، وتوهموا في صوت البازي تقطيعاً فقالوا: صرصر.)<sup>(3)</sup>

وقدم أبو هلال العسكري (ت 395هـ) عملاً دلالياً تحدث فيه عن الفروق الدلالية بين الألفاظ التي تتقارب وتتداخل عند أهل اللغة، وأسماء (الفروق اللغوية) وهذا يعد من الظواهر اللغوية ذات الصلة الوثيقة بظاهرة الترادف، وتحتل دراستها والوقوف عليها مكانة متميزة في الكشف عن الدلالة الخاصة، والدلالة العامة بين الألفاظ التي تبدو مترادفة، ومن أمثلة ذلك الفرق بين الدعاء والنداء<sup>(4)</sup>، قال: (الفرق بين الدعاء والنداء أن النداء هو رفع الصّوت بما له معنى... والدعاء يكون يرفع الصّوت ويخفضه يُقال دعوته من بعيد ودعوت الله في نفسي ولا يُقال ناديته في نفسي)<sup>(5)</sup>

ومن المصنفات المشهورة في هذا الميدان (المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم) للجواليقي (ت 540هـ)<sup>(6)</sup> ومن أمثلة ذلك كلمة (أباريق) فهي كلمة فارسية ومن المصنفات المشهورة في هذا المجال (المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم للجواليقي (ت 540هـ) ودرس علماء اللغة التقابل بين الدال والمدلول وأثروا نشاطاً لغوياً عند العلماء فتمكنوا من رصد بعض الحالات اللغوية (وها يسمى (المشترك اللفظي) وهزو أن نعطي اللفظة الواحدة معانٍ مختلفة ومنها أن الألفاظ تتشابه في اللفظ لكنها تختلف في معناها مثل كلمة العين فتحتمل معاني عدة منها عين الماء والعين التي تبصر بها والعين الجاسوسة وألف

(1) ينظر: الداية، فايز، علم الدلالة العربي النظرية والتطبيق دار الفكر، دمشق، ط2-1996م علم الدلالة العربي النظرية والتطبيق ص 77

(2) ينظر: الخراط، عناية للمسلمين باللغة العربية خدمة للقرآن الكريم، ص 5

(3) ابن جني، أبي الفتح عثمان بن جني، (متوفى 392) الحصائص 2/ 154

(4) ينظر: الداية، علم الدلالة العربي النظرية والتطبيق، ص 24

(5) العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل (ت: نحو 395هـ)، الفروق اللغوية، تحقيق: محمد إبراهيم سليم، دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع - مصر، ص: 38

(6) ينظر: الخراط، عناية للمسلمين باللغة العربية خدمة للقرآن الكريم، ص: 10

الاصمعي كتابا في ذلك ( ما تشابه لفضه واختلف معناه ) كما درس علماء اللغة الكلمات التي تعطي معناه وضده في اللفظة نفسها من خلال استخدامهما في سياقات مختلفة وتسمى هذه الظاهرة (بالأضداد) وقد عملت هذه الدراسة على البحث في مدلول المفردة وصلته بالسياق وكيفية اختلاف معناه باختلاف السياق الذي وضع فيه كل جملة . ومن هذه المصنفات كتاب (الأضداد لأبي الطيب اللغوي (ت35هـ) . فكلمة (وجد) تأتي بمعنى حزن نقول(وجد زيد وجدا ) أي: حزن و(وجد به وجدا ) أي: أحبه وهناك دراسات أخرى لبعض العلماء في مجال دلالة اللفظ في مجال الحرف وعلاقة الأسم بالصوت الذي يسمع مثل تحرير الماء أما ما ذهب اليه النحاة هي دراسة علم دلالة الالفاظ فلهم مباحث في ذلك واهتموا به ومن هؤلاء العلماء سيبويه (ت180هـ): ( فقد قام بتقسيم اللفظ بحسب علاقته الدلالية بين مشترك ومترادف وبين أن المعنى قد يختلف باختلاف اللفظ وقد يختلف اللفظان لكن المعنى واحد هذا ما يسمى (بالمترادف) وقد يختلف المعنى واللفظ واحد (1) كما ذكرنا سابقا.

فمثال الأول (حياة وموت) اختلف المعنى لأختلاف اللفظ ومثال الثاني (جاء وقدم) اختلاف اللفظ والمعنى واحد ومثال ثالثة (وجد زيدا وجدا) اي حزن وجد به وجدا ) اي حزن فاختلف المعنى واللفظ واحد كما اهتم علماء اللغة بالمحل الذي يتم تشكيل فيه عناصر اللغة مبينين تأثير دلالات سياقات النصوص اللغوية سياق الموقف الملابس لها على العناصر النحوية من جانب التقديم والتأخير والحذف والتذكير والتعريف وغيره .

( وهذا ما اصطلاح عليه بعلم المعاني عند البلاغيين الذي يقوم بدراسة أحوال الأسناد الخبري وأحوال متعلقات الفعل وأحوال المسند والمسند إليه ) (2).

ويظهر مما تقدم أن البحث اللغوي الدلالي عند علماء اللغة، والنحاة قد عرف الكثير من الأهتمام، والعمل الرئيس في ذلك هو خدمة النص القرآني وصون العربية من اللحن .

### المطلب الثاني : الدلالة عند المفسرين

من المعلوم أن المكونات الرئيسية للدراسة الدلالية عند أهل التفسير لم تكن مفصولة عن المكونات في البحث اللغوي؛ لأن القرآن كان المحفز كي تنشأ الدراسة في البحث اللغوي والدلالي إذ أن العلماء أوجدوا هذه الدراسات لخدمة القرآن وقد بينت علوم اللغة منذ بدايتها هذا الهدف السامي وهو بيان معاني القرآن الكريم , والمحافظة على لغته سالمة نقيه من اللحن اللغوي الذي عرض على ألسنة العرب في حينها (فكان من أهم المصادر وأقواها في معرفة الآيات هي لغة العرب , فكان علم التفسير أهم ما فيها معرفة دلالة الكلام : أي

(1) ينظر: سيبويه، عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي، الملقب (المتوفى: 180هـ)، الكتاب، المؤلف: المحقق: عبد السلام محمد هارون الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة، ط3، 1408 هـ - 1988 م ، 24 /1

(2) ينظر: عبد اللطيف، محمد، النحو والدلالة مدخل لدراسة المعنى النحوي، الدلالي ، ، دار الشروق ، ط1 ، 1420 هـ - 2000 م ص:113.

اللفظ الذي يدور حولها كثير من علم التفسير معاني الألفاظ ليعلم المراد بالخطاب (1). وذلك؛ لأن الألفاظ اللغوية لم تتوقف على معنى واحد منذ استعمالها إلى اليوم حيث تدرج اللفظ وتدرجت دلالاته (فصار لكثير من الألفاظ ذات دلالة مختلفة ، فهناك معنى لغوي وهناك معنى شرعي ، وهناك معنى عرفي وهذه المعاني جميعها تستند على لفظ واحد ، جزء منها عرفة الناس حين نزل القرآن ، وجزء منها لم يعرفه الناس حين نزل القرآن نظرا لحدوثه وطوره على اللفظ) (2) ، وقد ظهر الاهتمام بمعرفة وفهم دلالة القرآن في زمن الصحابة (ت) من خلال سؤا لهم المتكرر عن بعض معاني الكلمات (وأول هذه المحاولات هي ما اصطلاح عليها مسائل نافع بن الأزرق لابن عباس (ت) 68هـ) الذي فسر الألفاظ في القرآن الكريم مستشهدا بما جاء في كلام العرب وهي تدل على قوة ابن عباس في معرفته بلغة العرب وإلمامه بغريبها، إلى حد لم يصل إليه سواه (3)

وقد اتجه كثير من المفسرين إلى دراسة النص القرآني والتأليف فيه بمسميات مختلفة كلها تدرج تحت تفسيره وفهم معناه، وكانت كتب التفسير توضيحا لمفردات القرآن الكريم وتراكيبه ، وكان المنبع الأول لتفسير القرآن الكريم لغة العرب من شعر ونثر، وهذا يتصل اتصالا مباشرا باللفظ وعلاقته بدلالته ؛ فكل لفظ له معنى يضمه ودلالة يوحي إليها ؛ ولذلك وجدنا أصحاب العلم يقسمون المفسرين على فريقين : ((أَحَدِهِمَا قَوْمٌ اعْتَقَدُوا مَعَانِيَهُمْ أَرَادُوا حَمْلَ أَلْفَاظِ الْقُرْآنِ عَلَيْهَا. وَالْآخَرُونَ قَوْمٌ فَسَّرُوا الْقُرْآنَ بِمَجْرَدِ مَا يُسَوِّغُ أَنْ يُرِيدَهُ مَنْ كَانَ مِنَ النَّاطِقِينَ بِلُغَةِ الْعَرَبِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَى الْمُتَكَلِّمِ بِالْقُرْآنِ وَالْمُنَزَّلِ عَلَيْهِ وَالْمُخَاطَبِ بِهِ ، فَأَلَاؤُونَ رَاعُوا الْمَعْنَى الَّتِي رَأَوْهُ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَى مَا تَسْتَحِقُّهُ أَلْفَاظُ الْقُرْآنِ مِنَ الدَّلَالَةِ وَالْبَيَانِ، وَالْآخَرُونَ رَاعُوا مَجْرَدَ اللَّفْظِ وَمَا يَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ الْعَرَبِيُّ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَى مَا يَصْلُحُ لِلْمُتَكَلِّمِ وَسِيَاقِ الْكَلَامِ ثُمَّ هُوَ لَاءٌ كَثِيرًا مَا يَغْلَطُونَ فِي اخْتِمَالِ اللَّفْظِ لِذَلِكَ الْمَعْنَى فِي اللَّغَةِ كَمَا يَغْلَطُ فِي ذَلِكَ الَّذِينَ قَبْلَهُمْ كَمَا أَنَّ الْأَوَّلِينَ كَثِيرًا مَا يَغْلَطُونَ فِي صِحَّةِ الْمَعْنَى الَّتِي فَسَّرُوا بِهِ الْقُرْآنَ كَمَا يَغْلَطُ فِي ذَلِكَ الْآخَرُونَ وَإِنْ كَانَ نَظَرُ الْأَوَّلِينَ إِلَى الْمَعْنَى أَسْبَقَ وَنَظَرُ الْآخَرِينَ إِلَى اللَّفْظِ أَسْبَقَ)) (4) ومن كتب التفسير تفسير الطبري (ت: 310)، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (ت: 671)، والبحر المحيط لأبي حيان الأندلسي (ت: 745) ، ومن أمثلة ما ذكر في كتب التفسير في بيان دلالة الألفاظ ما ذكره أبو حيان في بيان معنى (المسد) في قوله تعالى: ﴿ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴾ (5) قال: (( المسد : الحبل من ليف)) (6) .

وهناك كتب أخرى قامت بخدمة القرآن الكريم في معرفة دلالة الفاظه منها ما يعرف بكتب (معاني القرآن) (حيث يعد هذا العلم البيان اللغوي للألفاظ والأساليب المذكورة في القرآن وسببه أن الذين يكتبون في علوم معاني القرآن هم لغويون فكتبوا فيه ما تعلق بتخصصهم) كمعاني القرآن للفراء (ت 207) ومعاني القرآن لأبي الحسن الأخفش (ت 215)، ومعاني القرآن وإعرابه لأبي إسحاق الزجاج (ت 311) ومثال على ما ذكرنا

(1) ينظر : الطيار، مساعد بن سليمان بن ناصر، التفسير اللغوي للقرآن الكريم، الناشر: دار ابن الجوزي، ط1 ، 1432هـ ص: 5

(2) ينظر : الذهبي، محمد السيد حسين (المتوفى: 1398هـ)، التفسير والمفسرون، الناشر: مكتبة وهبة، القاهرة 2/ 359-360

(3) ينظر : الذهبي ، التفسير والمفسرون 1/ 57

(4) السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (المتوفى: 911هـ) ، الإتقان في علوم القرآن، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الهيئة المصرية العام للكتاب، الطبعة 4، 1394هـ/ 1974 م ، 4/ 206

(5) ينظر على سبيل المثال سورة المسد: هـ

(6) الأندلسي، محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان، البحر المحيط في التفسير، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود - الشيخ علي محمد معوض وآخرون، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط1 ، 1422 هـ - 2001 م 8/ 526.

هو ما ذكره الفراء في توضيح معنى (المس) <sup>(1)</sup> كما ذكرت الآية الكريمة رقم مئتين وخمس وسبعون من سورة البقرة <sup>(2)</sup>.

فذكر (المس) بمعنى (الجنون) <sup>(3)</sup> ومن ضمن ما نجده من دراسة ألفاظ القرآن الكريم هي كتب (غريب القرآن) لأبي عبيدة (ت 210) و (غريب القرآن) لابن قتيبة (ت 276) فقد تجردت من أجل تفسير اللفظ القرآني تفسيراً لغوياً إلا بعضها فقد بين بعض ما يتعلق بالآية من معاني وكتب (غريب القرآن) في جزء من علم (معاني القرآن)؛ لأنه من غير الممكن أن يتبين المعنى من غير أن يتبين المدلول اللفظ ولهذا كانت كتب (غريب القرآن) وإن استقلت بالتأليف - جزءاً من علم (معاني القرآن) وهي تهتم بما دل عليه اللفظ خاصة <sup>(4)</sup>.

ومن ذلك ما ذكره أبو عبيدة معمر بن المثنى في توضيح دلالة كلمة (حوبا) في سورة النساء الآية الثانية فقال ﴿حوبا كبيرا﴾ : أي أتما <sup>(5)</sup>، وثمة خدمة جلييلة خاصة بمعاني المفردات القرآنية قام بها بعض العلماء من المعنيين بعلوم اللغة العربية تذكر المعاني اللغوية الواردة داخل المادة ويستشهد عليها بآيات من القرآن الكريم ومن تلك الكتب الكتاب (المفردات) للراغب الأصفهاني (ت 502 هـ) وكتاب (عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ) للسمين الحلبي (ت: 756 هـ) واعتمد هذا الكتاب على التصنيف وفق الحرف الأول بعد أن يتم تجريدتها من الحروف الزائدة كمعجم (أساس البلاغة) للزمخشري <sup>(6)</sup> ومن أمثلة ذلك ما قاله الراغب الأصفهاني في معنى (باحع) التي وردت في الآية السادسة من سورة الكهف <sup>(7)</sup> فقال : (البحع) قتل النفس غما <sup>(8)</sup>.

وثمة دراسات في القرآن الكريم تناولت (الفروق اللغوية) أفاد منها المفسرون كثيراً، وهي دراسة معاني الألفاظ من خلال مناسبة المقام وملاءمة المفردة لموضوعها من خلال الفروق اللغوية، فالكلمات ليست متساوية في حجم المعنى وكيفية <sup>(9)</sup>، يقول الجاحظ في كتابه (البيان والتبيين) (قد يستعمل الناس ألفاظاً وغيرها من الألفاظ أحق بالاستعمال ألا تجد أن الله تعالى ما ذكر موضع الجوع إلا في موضع العقاب أو في موضع الفقر المدقع والعجز الظاهر . والناس لا يستخدمون لفظة السغب ويذكرون لفظة الجوع في

(1) ينظر أنواع التصنيف المتعلقة بتفسير القرآن الكريم ص: 55- 56

(2) ينظر على سبيل المثال سورة البقرة الآية 275

(3) ينظر : ، الفراء أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي (المتوفى: 207هـ)، معاني القرآن، المحقق: أحمد يوسف النجاشي / محمد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، ط1. 1/ 182

(4) ينظر : الطيار ، التفسير اللغوي للقرآن الكريم ص: 329-334

(5) ينظر: الخراط، عناية المسلمين باللغة العربية خدمة للقرآن الكريم ، ص 9

(6) ينظر : الاصفهاني، المفردات في غريب القرآن ص: 110

(7) ينظر على سبيل المثال سورة الكهف آية 6

(8) العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل (المتوفى: نحو 395هـ)، الوجوه والنظائر ، تحقيق : محمد عثمان، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، ط1، 1428 هـ - 2007 م ص: 76-79

(9) ينظر أحمد ، ياسوف ، جماليات المفردة القرآنية ، دار المكتبي ، دمشق، ط2 ، 1419 هـ - 1999م. ص: 44

حال القدرة والسلامة. وكذلك المطر فالقرآن لا يذكره إلا في موطن الانتقام والعذاب. والعوام من الناس وأكثر الخواص لم يفرقوا بين لفظ المطر ولفظ الغيث في قولهم<sup>(1)</sup>. وترجع أهمية تلك الدراسات إلى تبين صورة من صور الإعجاز البياني إذ إنها تنتقي لفظاً مناسبة تشير بظلالها إلى المعنى المراد<sup>(2)</sup> وقد صنف ( أبو هلال العسكري ) كتاب (الفروق اللغوية ) لبيان فروق الدلالات بين معاني الألفاظ المترادفة ومن أمثلة ذلك ما ذكره في الفرق بين (الفقير والمسكين ) فقال : (إن الفقير الذي لا يطلب ولا يسأل الناس والمسكين الذي يسأل<sup>(3)</sup>) وهذا ما قاله الأزهري في تأويلها في الآية ستين من سورة التوبة<sup>(4)</sup>

ويظهر مما تقدم ذكره أنّ الدلالة القرآنية كانت وجهاً من الوجوه الإعجازية للقرآن الكريم والتي لا يمكن حصرها أو تحديدها في جانب معين ؛ لهذا تعددت الكتب التي تناولت ألفاظه ومعانيه ، وقد بذل العلماء جهوداً طيبة في معرفة دلالات ألفاظ القرآن الكريم ، وحرصوا على توصيل تلك المفاهيم إلى طلاب العلم من خلال كتبهم.



(1) ينظر : الجاحظ ، البيان والتبيين 1 / 41

(2) ينظر : ياسوف،جماليات المفردة القرآنية ص: 255

(3)العسكري، الفروق اللغوية ص: 177

(4)ينظر على سبيل المثال سورة التوبة: ٦٠

## المبحث الرابع

### إشارة النص ودلالته والتعارض بينهما

#### المطلب الأول : تعريف إشارة النص

إشارة النص مركب لفظي مكون من (إشارة ، نص) وللوصول إلى تعريفها لابد من معرفة كل مركب على حدة ومن ثم نتوصل إلى تعريف هذه الدلالة .

- إشارة . لغةً: من الشور، أشار يشير، ومنه أشار الرجل يشير إشارة، إذا أومأ بيده . ويقال فلان جيد المشورة<sup>(1)</sup> .

- اصطلاحاً : عرّفها الجرجاني في التعريفات بأنها الثابت بالصيغة ذاتها من غير أن يسبق<sup>(2)</sup> .

- النص . لغةً: رفع الشيء، ومنه منصة العروس، وأصل النص أقصى الشيء وغايته، ومنه نص الحديث نصاً رفعه، وكل ما أظهر فقد نص<sup>(3)</sup> .

- اصطلاحاً : ما لا يتحمل إلا معنى واحداً ، ك(زيد) في : رأيت زيداً (أو هو ما لا يتحمل التأويل)<sup>(4)</sup> .  
(أشار النص: ما لم يكن السياق لأجله لكنه يعلم بالتأمل في معنى اللفظ من غير زيادة ولا نقصان وبه تتم البلاغة ويظهر الإعجاز)<sup>(5)</sup> .

(أو هي " دلالة الكلام على معنى غير مقصود أصالة ولا تبعاً ولكنه لازم للمعنى الذي سبق الكلام لإفادته)<sup>(6)</sup> .

ومن هذه التعريفات تبين أن الحكم الثابت بالإشارة ليس مطابقاً للنص أي أنه معنى خارج عن معنى النص لغة ولكنه سيلتزم ذلك عقلاً وشرعاً.

#### المطلب الثاني : دلالة إشارة النص

(دلالة إشارة النص قد تكون ظاهرة يمكن فهمها بأدنى تأمل وقد تكون خفية تحتاج إلى دقة نظر ومزيد تأمل، فتصبح مثار اختلاف بين المجتهدين)<sup>(7)</sup> .

(1) ابن منظور، لسان العرب، 4 / 434 .

(2) الجرجاني ، التعريفات ، ص 31 .

(3) ابن منظور، لسان العرب، 7 / 97 .

(4) عثمان، محمود حامد، القاموس المبين في اصطلاحات الأصوليين، دار الزاحم للنشر والتوزيع، ط 1، 1423 - 2002، ص 290 .

(5) السرخسي، أصول السرخسي، 1/ 236 .

(6) د. وهبة الزحيلي، أصول الفقه الإسلامي، 1 / 350 .

(7) ينظر : شرح أصول البردوي، كشف الأسرار 2 / 363 ، السرخسي، أصول السرخسي 1 / 236 .

(ولهذا لا يستوي المجتهدون بالرأي في استنباط الأحكام من طريق الإشارة؛ لأنها لوازم عقلية أو عُرفية في معظمها تتفاوت في استخلاصها أنظار المجتهدين وأفهامهم، لذا كانت هذه الدلالة مجالاً واسعاً للاجتهاد بالرأي<sup>(1)</sup>).

(فالإشارة هي دلالة نظم الكلام لغة على ما ضمن فيه من المعنى أو غير مقصود وهما: أي العبارة والإشارة سواء في إيجاب الحكم أي في إثباته؛ لأن الثابت بنفس النظم، إلى أنه يجوز أن يقع بينهما تفاوت، مثل كون كل واحد منهما قطعياً وغير قطعي؛ لأن العبارة قطعية والإشارة قد تكون قطعية وغير قطعية)<sup>(2)</sup>. وبناء على ذلك فإن المجتهد قد لا يحتاج إلى كبير جهد، لمعرفة المعنى المشار إليه: بل بأدنى تأمل، وربما يحتاج البعض الآخر إلى زيادة فكر ودقة تأمل، فقد يظهر المدلول بالإشارة لبعض المجتهدين، ويخفى على البعض الآخر.

(فالإشارة من العبارة بمنزلة الكناية)<sup>(3)</sup>، (من الصريح)<sup>(4)</sup> (أو بمنزلة المشكل)<sup>(5)</sup> من الواضح . إذ لا ينال المراد بها إلا بضرب تأويل وتبين، فمنها ما يكون موجباً للعلم، قطعاً بمنزلة الثابت بالعبارة ومنه ما لا يكون موجباً للعلم، وذلك عند اشتراك معنى الحقيقة والجزاز في الاحتمال مراداً بالكلام<sup>(6)</sup>. فدلالة الإشارة كدلالة العبارة تفيد القطع إلا إذا وجد ما يصرف الحكم من القطع إلى الظن، كإجماع العلماء على أن الولد يتبع الأم في الرق والحرية الذي خصص تبعية الولد للوالد المقررة في قوله تعالى : ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَلَىٰ شَيْئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(7)</sup>. وحاصل ذلك أن دلالة الإشارة في أصلها قطعية لكن قد يعرض لها ما يخالف القطعية، فتكون الدلالة عند ذلك ظنية .

### المطلب الثالث : التعارض بين دلالة الإشارة مع عبارة ودلالة النص

أولاً : تعارض العبارة مع الإشارة

إذا تعارض حكم ثبت بعبارة النص مع حكم ثبت بإشارته يقدم حكم العبارة .

(1) د. فتحي الدريري، المناهج الأصولية في الاجتهاد بالرأي في التشريع الإسلامي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط 3، 1434 هـ / 2013 م، ص 243 .

(2) شرح أصول البردوي، كشف الأسرار / 2 / 393 .

(3) الكناية هو استتر المراد به، أي ما استتر المعنى الذي أريد به، فلا يفهم إلا بقرينة سواء أكان المراد معنأً حقيقاً أم معنى مجازياً " ، شرح أصول البردوي، كشف الأسرار / 1 / 102 .

(4) الصريح : هو ما ظهر المراد به ظهوراً بيناً زائداً، منه سمي القصر حرفاً لارتفاعه عن سائر الأبنية " شرح أصول البردوي، كشف الأسرار ، / 1 / 102 .

(5) المشكل وهو اللفظ الذي خفي معناه المراد بسبب في نفس اللفظ بحيث لا يدرك إلا بالتأمل وقرينه تبين المراد منه، وهو يقابل النص، د. وهبة الزحيلي، أصول الفقه الإسلامي، 1 / 338 .

(6) ينظر : السرخسي، أصول السرخسي، شرح أصول البردوي، كشف الأسرار / 2 / 393، ص 236 .

(7) البقرة : الآية 223 .

مثاله قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ۗ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنثَىٰ بِالْأُنثَىٰ ۗ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أُخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعِ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ۗ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ۗ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعُضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٢﴾ .  
(فالأية الكريمة الأولى تدل بعبارة النص على وجوب) (3) القصاص على القاتل المعتدي والحكم عليه وبالموت. والآية الثانية أفادت بعبارة النص أيضاً، أن جزاء القاتل عمداً وعدواناً إلقاءه في نار جهنم، واقتصرت على هذا الجزاء الأخرى ، والاختصار على شيء في مقام البيان والتشريع يدل على انحصار الحكم فيه على معنى أن كامل جزاء القاتل عمداً هو العذاب الأخرى "ويلزم من ذلك عقلاً . بطريق الإشارة إن لا جزاء عليه في الدنيا، ولا قصاص.

فتعارض الثابت بالعبارة مع الثابت بالإشارة؛ لأن الأول يوجب القصاص، والثاني بنفيه، فيقدم الأول وهو الثابت بالعبارة؛ لأنه مقصود من تشريع النص، ومستفاد من اللفظ نفسه، وأما الثاني فغير مقصود للمشرع ومستفاد لزوماً (4) .

ثانياً : تعارض الإشارة مع دلالة النص .

إذا تعارض حكم ثبت بإشارة النص مع حكم ثبت بدلالته رجح الثابت بالإشارة كما في قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً ۗ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ۗ فَإِنْ كَانَ مِنَ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ ۗ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدْيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ ۗ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُّتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ ۗ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٥﴾

الثابت بعبارة هذا النص، وجوب الكفارة وهي تحرير رقبة مؤمنة على من قتل مؤمناً خطأ، فضلاً عن الدية. ويفيد دلالة النص، وجوب الكفارة على من قتل مؤمناً عمداً من باب أولى؛ لأنه إذا ثبتت الكفارة في القتل الخطأ مع قيام العذر، فلأن تجب في القتل العمد مع انتفاء العذر من باب أولى .

لكن هذا الحكم المستفاد من دلالة النص، قد عارضه قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَعُضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٦﴾ إذ يدل بصريح عبارة النص، على أن تمام جزاء القاتل، هو الإلقاء في نار جهنم وهذا هو العقاب كله .

ويدل بالإشارة لزوماً عقلياً، على نفي أي عقاب، أو جزاء أو غرامة دنيوية.

(1)البقرة : الآية 178 .

(2)النساء : الآية 93 .

(3)واستفاد الوجوب من قوله تعالى (( كتب )) بمعنى فرض ، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (المتوفى: 597هـ) زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، بيروت ، ط1، 2001م، 234/1 .

(4)ينظر: محمد أبو زهرة، أصول الفقه، دار الفكر العربي، 2010م، ص 139 ، و د. فتحي الدبرني ، المناهج الأصولية ص 362 .

(5)النساء: الآية 92 .

(6)النساء: الآية 93 .

فكان الثابت بالإشارة مقدماً على الثابت بالدلالة، فلا تجب الكفارة على القاتل عمداً، وهو رأي الحنفية)<sup>(1)</sup> (غير أن الشافعية، رأوا العكس من ذلك فقدموا الثابت بدلالة النص، على الثابت بالإشارة، فأوجبوا الكفارة في القتل العمد)<sup>(2)</sup>.

## المبحث الخامس

### معنى الأرض ومسمياتها

#### المطلب الأول : تعريف الأرض وخلافة الإنسان لها

أَرْضٌ وجمعها أَرْضُونَ، والآرض. ويقال: أَرْضٌ أَرْضِيَّةٌ أي كَيْتَةٌ طَيِّبَةٌ الْمُقْعَد. وهي مؤنثة والجمع أَرْضُونَ بفتح الراء، وقالت العرب في جمع الأرض: الأراضى والأروض مثل فلوس وجمع فعل فعالي في أرض وأراضى، وأهل وأهالي وليل وليالي بزيادة الياء على غير قياس.

وذُكرت الأرض في الشعر على معنى البساط. والأرضة دويبة تأكل الخشب يقال أرضت الخشبة بالبناء للمفعول فهي مأروضة وجمع الأرضة أرض وأرضات مثل قصبه وقصب وقصبات<sup>(3)</sup>.

وأرجع بعض اللغويين سبب تسميتها بالأرض لسعتها وامتدادها، وقالوا بأن كل ما اتسع فهو أرض، أما الإرض فهو بساط ضخم يُصنع من الصوف. ووصفوا الأرض التي حُسُن نباتها بالأرض الأريضة.

وجمعوا لفظة أرض: أَرْضُونَ وخطأوا من جمعها على أراضٍ؛ لأن الأرض ثلاثية، والثلاثي لا يجمع على أفعال. (ويقولون: أَرْضُونَ بسكون الراء. والصواب فتحها).<sup>(4)</sup>

(وبحث في الأرض حفرها)<sup>(5)</sup> وفي التنزيل: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ ۗ قَالَ يَا وَيْلَتَا أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْءَةَ أَخِي ۗ فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾<sup>(6)</sup>.

(وزان الحصى ندى الأرض وأثرت الأرض بالألف كثر تراها والثرى أيضا التراب الندي فإن لم يكن نديا فهو تراب ولا يقال حينئذ ثرى وثريت الأرض ثرى فهي ثرية وثرياء مثل: عميت عمى فهي عمية وعمياء إذا وصل المطر إلى نداها).<sup>(1)</sup>

(1) د. فتحي الدريني، المناهج الأصولية، ص 363 .

(2) ينظر: الأمدي، الأحكام 3 / 49، وعبد اللطيف عبد الله عزيز البرزنجي، التعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1993م، 293/2.

(3) الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (المتوفى: 170هـ)، كتاب العين، المحقق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، 55/7. ينظر: محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروي، أبو منصور (المتوفى: 370هـ)، تحذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط1، 2001م، 46/12. ينظر: أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي، أبو العباس (المتوفى: نحو 770هـ)، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، المكتبة العلمية، بيروت، 12/1.

(4) الصفدي، صلاح الدين خليل بن أبيك (المتوفى: 764هـ)، تصحيح التصحيف وتحرير التحريف، تحقيق: السيد الشراقوي راجعه: الدكتور رمضان عبد التواب، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط1، 1407 هـ - 1987 م .

(5) الفيومي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، 36 / 1

(2) البقرة: 36

(بدأ الاستخلاف من حين أن أهبط الله آدم عليه السلام وزوجته حواء إلى الأرض بعد معصيتهما، كما قال تعالى " وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين " (2) فالخطاب في الآية " اهبطوا " لآدم عليه السلام وحواء ، وإبليس عليه لعنة الله ، ولهذا قال بعدها " بعضكم لبعض عدو " أي الشيطان عدو لآدم وحواء). (1)

(وقوله ﴿ ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين ﴾ أي أنكم سوف تستقرون في الأرض ، وتنتفعون بما أعطاكم الله وسخر لكم من النعم التي عليها ، ولكن هذا ليس على وجه الدوام والخلود بل " إلى حين " أي إلى قيام الساعة) (2)

فالأرض بما فيها وما عليها ، وهو ليس خاصاً بفئة دون أخرى، أو بجنس دون آخر ، بل يشمل ذرية آدم جميعها، مسلمهم وكافرهم ، ذكرهم وأنثاهم ، من دون تحديد بجنس معين .

وبناءً على هذا الاستخلاف العام فإن الأصل اشتراك البشر جميعاً في الانتفاع مما أوجد الله في الأرض من خيرات وطيبات ، فهم على حدٍ سواء فيها.

وقوله: ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴿ (البقرة:30) أراد: وقال ربك للملائكة، و"إذ" تتراد والمعنى إلقاؤها. ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ (البقرة:30) يرى أهل النظر من أصحاب اللغة: أن الله عز وجل قال: إني جاعل في الأرض خليفة يفعل ولده كذا ويفعلون كذا. فقالت الملائكة: أتجعل فيها من يفعل هذه الأفعال؟ ولولا ذلك ما علمت الملائكة في وقت الخطاب أن خليفة الله يفعل ذلك. ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ يريد أسماء ما خلق في الأرض) (3).

## المطلب الثاني: أوجه الأرض ومسمياتها في القرآن الكريم

ذكر بعض المفسرين أن الأرض في القرآن على سبعة عشر وجهاً: -

أحدها: أرض الجنة. ومنه قوله تعالى في الأنبياء: ﴿ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ ، وفي الزمر: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُّهُ وَأَوْثَقَنَا الْأَرْضَ ﴾ .

والثاني: أرض مكة. ومنه قوله تعالى في سورة النساء: ﴿ قَالُوا فِيْمَ كُنْتُمْ ۖ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ ۗ ﴾ ، وفي الرعد: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ .

(1) ينظر: العثيمين ، تفسير العلامة محمد العثيمين ، المكتبة الإسلامية ط: 1 ، 132/1، 2001 ، وقيل في تفسير الآية غير ذلك انظر: محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (المتوفى: 510هـ) معالم التنزيل في تفسير القرآن ، (تفسير البغوي) ، تحقيقه وخرج أحاديثه محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرش ، دار طيبة للنشر والتوزيع الطبعة: الرابعة، 1417 هـ - 1997 م ، 34/1.

(2) تفسير ابن عثيمين 132/1-133.

(3) ابن قتيبة أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (المتوفى: 276هـ) ، غريب القرآن ، تحقيق: أحمد صقر ، دار الكتب العلمية السنة: 1398 هـ - 1978 م

والثالث: أرض المدينة. ومنه قوله تعالى في سورة النساء: ﴿ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا ﴾ (وفيها) ﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً ﴾ ، وفي بني إسرائيل: ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا ﴾ ، وفي العنكبوت: ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ ﴾ ، وفي الزمر: ﴿ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ﴾ .

والرابع: أرض الشام. ومنه قوله تعالى في الأعراف: ﴿ وَأَوْزِنْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ۗ ﴾ ، وفي الأنبياء: ﴿ وَجَعَلْنَاهُ لُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾ .

والخامس: أرض مصر. ومنه قوله تعالى في الأعراف: ﴿ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ۗ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۗ ﴾ (وفيها) ﴿ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ ، وفي يوسف: ﴿ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ ۗ ﴾ (وفيها) ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ، وفي القصص: ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ (وفيها) ﴿ وَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعْفُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ (وفيها) ﴿ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ ، وفي المؤمن: ﴿ أَوْ أَنْ يُظَهَرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ (وفيها) ﴿ يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ .

والسادس: أرض الغرب. ومنه قوله تعالى في الكهف: ﴿ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ، وقيل: أراد أرض الصين.

والسابع: الأرضون السبع. ومنه قوله تعالى في هود: ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ .

والثامن: أرض الإسلام ومنه قوله تعالى في المائدة: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ .

والتاسع: القبر. ومنه قوله تعالى في سورة النساء: ﴿ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ ﴾ .

والعاشر: أرض القيامة. ومنه قوله تعالى [في الزمر] ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ .

والحادي عشر: أرض التيه. [ومنه] قوله تعالى في المائدة: ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا حَرَمَةٌ عَلَيْهِمْ ۗ أَرْبَعِينَ سَنَةً ۗ يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ۗ ﴾ .

والثاني عشر: أرض بني قريظة. ومنه قوله تعالى في الأحزاب: ﴿ وَأَوْزَيْنَاكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ ﴾ .

والثالث عشر: أرض الروم. ومنه قوله تعالى [في الروم]: ﴿ أَلَمْ غَلَبَتِ الرُّومُ ۗ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ﴾

والرابع عشر: أرض الأردن. ومنه قوله تعالى في البقرة: ﴿ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ .

والخامس عشر: أرض الحجر. ومنه قوله تعالى في هود: ﴿ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ ﴾ .

والسادس عشر: أرض فارس [ومنه] ، قوله تعالى في الأحزاب: ﴿ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوَّهَا ﴾ ، وقيل: أراد بهذه الأرض النساء.

(والسابع عشر: القلب. ومنه قوله تعالى في الرعد: ﴿ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَمَا بَدَّ الْأَرْضُ ۗ ﴾ . (1) .  
 (قال مقاتل: الماء المذكور في هذه الآية القرآن. فعلى قوله الأرض المذكورة: القلوب). (2)  
 وبعض هذه المعاني المذكورة من قبل هؤلاء العلماء لا يمكن أن تدل عليها لفظة (الأرض) كالقلب والقبر ؛  
 لأنها من الدلائل الإشارية التي تبتعد عن المعنى المعجمي الأصلي للكلمة، ولا يوجد ما يؤيد قولهم من كلام  
 العرب لتصحيح تلك المعاني، فالقرآن نزل بلغة العرب وهو لا يخرج عن معانيهم المستعملة في وقتهم.  
 خلق الله الإنسان مزوداً بالعقل، ومزوداً بالقدرة على الاختيار في تصرفاته، فحمل الأمانة، أمانة التفكير وأمانة  
 الإرادة، وهي مناط التكليف والمسؤولية، دون الكثير من سائر مخلوقات الله ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ  
 وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ۗ ﴾ (3).  
 وشاءت إرادة الله أن يعمر الإنسان الأرض التي خلق منها، وجعلت له مستقراً في هذه الحياة، ومستودعاً إلى  
 يوم القيامة ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۗ ﴾ (4). ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۗ ﴾ (5).  
 ولقد خلق الله الإنسان لكي يعبده ويسبح بحمده ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۗ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ  
 إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۗ إِنَّهُ كَانَ خَلِيفَةً غُفُورًا ۗ ﴾ (6).  
 ولقد خلق الله الإنسان فريداً في ملكاته، متميزاً عن كثير من مخلوقاته .  
 ويكتسب الإنسان العلم بالرؤية والممارسة والتجربة والتفكير ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ  
 وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ ﴾ (7).  
 ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرِ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۗ ﴾ (8).  
 وقد هدى الله الإنسان إلى النظر فيما حوله من أشياء ومن أحياء، وهداه إلى النظر في نفسه:  
 ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ۗ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ  
 الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۗ ﴾ (9) .  
 ﴿ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ۗ وَفِي أَنْفُسِكُمْ ۗ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۗ ﴾ (10) .

(1) ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (المتوفى: 597هـ)، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، تحقيق: محمد عبد الكريم

كاظم الراضي ، مؤسسة الرسالة ، لبنان، بيروت الطبعة: الأولى، 1404هـ - 1984م ، 1/ 167-171

(2) مقاتل، الأزدي البلخي، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير (المتوفى: 150هـ) تفسير مقاتل بن سليمان ، تحقيق: عبد الله محمود شحاته ، دار إحياء التراث

بيروت الطبعة: الأولى، 1423هـ ، 2/ 173

(3) الأحراب: 72

(4) البقرة: 30

(5) طه: 55

(6) الإسراء: 44

(7) آل عمران: 191

(8) لقمان: 27

(9) الحج: 46

(10) الذاريات: 20-21

﴿ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۗ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾<sup>(1)</sup>.

وحيثما أنزل الله القرآن على رسوله محمد  $\rho$  ، كانت البشرية قد حصلت وقتئذ على قدر معين من العلم بطبيعة الأشياء، وطبيعة الكائنات، وطبيعة الظواهر الطبيعية.

ففي مجال العلم بالفلزات، على سبيل المثال، كانت البشرية قد عرفت الذهب والفضة والنحاس والحديد، وبرغم قدم المعرفة بهذه الفلزات، إلا أن هذا القدم هو قدم نسبي فإن اكتشاف كيفية صهر خامات الحديد للحصول على فلز الحديد، كان أكثرها حداثة بين تلك الفلزات الأربعة، فلم تكن البشرية قد توصلت إليه إلا منذ حوالي ألف ومائتي عام، قبل مولد المسيح عليه السلام لذلك فقد جاء ذكر الحديد في القرآن الكريم مباشرة صريحا، حيث ألفه الناس في حياتهم اليومية، وصنعوا منه أدوات سلمهم وحرهم.

ومع الحث الدائب على الرؤية والتفكير، فقد اشتمل القرآن الكريم على ذكر عدد وافر من الظواهر الطبيعية: ظواهر ما في السموات من نجوم، وكواكب، وبخاصة الشمس والقمر، وظواهر مرتبطة بالأرض التي يعيش على سطحها بنو الإنسان، من هواء "رياح" وماء ويابسة، كما اشتمل القرآن الكريم على ذكر عدد وافر من ظواهر الحياة على سطح الأرض: الحياة النباتية، والحياة الحيوانية، والحياة البشرية نفسها، ودعا الله البشر إلى التأمل في هذه الظواهر؛ لتعميق الإحساس بوجود الخالق وبقدرته ووحدانيته، حتى تكون عبادته مقترنة بالإقرار بالعبودية وبالخشية.

﴿ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَٰوُتٍ ﴾<sup>(2)</sup>.

﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ﴾<sup>(3)</sup>.

### المطلب الثالث : الفهم المتجدد لسياق النصّ القرآني

من خصائص النصّ القرآني أنه كتاب الزمن كله و المكان كله و البشرية كلها؛ فهو ليس بنصّ عصر أو جيل أو مصر ثم ينتهي بانتهائه ، و هو غير قابل للتوقيت لأنه يتضمن كلمات الله الباقية و هدايته المستمرة .

(فمن يتناول هذا النصّ بالقراءة أو الفهم أو التفسير فليتناوله بهذه الروح، و لا ينبغي أن يخضعه قسراً لمذهب أو تيار أو منهج ؛ لأن الثقافات و الأفكار و المناهج عرضة للتغير والتطور)<sup>(4)</sup> .

فهذه المتغيرات مستجدات لا ينبغي أن تتمحّل لجمال النصّ القرآني عليها ، إنما نأخذ من المعاني ما ساعدت عليه اللّغة و احتملته العبارة دون قسر و قبله سبق النصّ و سياقه .

(1) النحل: 3

(2) الملك: 3

(3) الحجر: 19

(4) ينظر: القرضاوي، يوسف ، كيف نتعامل مع القرآن العظيم، دار الشروق ، القاهرة ، ط3 ، 2000، ص: 63

و لكنّ ذلك لا يُسقط عن الناظر في النصّ القرآني والقارئ له والمفسّر له صفة كونه ابن عصره و بيئته ، وأنّ بسط الدّين على واقع النّاس لا بدّ أن يأخذ بعين الاعتبار قضايا العصر ومشكلات النّاس الذين هم محلّ الحكم الشرعيّ ؛ فما من اجتهاد وما من أفكارٍ بشريّةٍ ومناهج تفسيريةٍ إلّا وهو وليد عصره ، ولا ينبغي الوقوف عنده والدوران في فلكه ؛ لأنّ الاقتصار عليه سيعمل على المحافظة عليه في قائمة الاجتهادات والتفاسير التاريخية .

إنّ المفسّر للنصّ القرآنيّ مُطالب بالبحث في علوم الآلة الجديدة، وهي العلوم الاجتماعية والإنسانية، باعتبارها أدواتٍ ضروريةً لفهم الواقع وإدراك أبعاد الإنسان. وهذه الآليات والأدوات تُقدّم من المعارف والنتائج ما تُصبح معه ضرورةً شرعيةً .

هذا وإنّ تنزيل أحكام الشريعة المستنبطة من النصّ القرآنيّ على واقع النّاس إنّما يُراعى فيها هذا الواقع بأعرافه وتقاليدِهِ ونُظمه التي تتفاعل فيما بينها فينشأ عن التفاعل أسلوبُ المجتمع في الحياة وثقافته وفكره، فالاجتهاد في فهم النصّ والاستنباط منه لتنزيل الأحكام يُراعى هذه الخصوصيات، فيكون هذا الاجتهاد في فهم النصّ واستيعاب حقيقته مبنياً على أدب خاصّ وقواعد تتناسب مع طبيعته، (و تُستخدم فيه وسائل آليّة للتحليل والتصنيف والرصد، قائمة على أسس علمية غير متروكة للتلقائية والعفوية) (1) .

إنّ الفهم المتجدّد للنصّ القرآنيّ ينطلق من فهم للإنسان في واقعه ومن ضرورةٍ للانخراط الفعلي في هذا الواقع، مُعاشيةً للنّاس وتعاملاً معهم ووقوفاً على مشاكلهم الاجتماعية والنفسية والاقتصادية والثقافية، هذا الانخراط الفعلي لا غنى عنه لمن يُريد فهم واقع النّاس سواء أكان فقيهاً مشرعاً أم كان فيلسوفاً أو أديباً أو محلّلاً اجتماعياً، وأدوات التعبير عن هذا الانخراط هي مناهج التحليل والتفسير الاجتماعية والإنسانية؛ وهذه المناهج أو علوم الآلة الجديدة أدوات للرصد والتحليل، تُمكن من ملاحظة الظاهرة وإدراك الآليات التي يتحرك بحسبها المجتمع وتُنسج على منوالها العلاقات البشرية، وهذه الأدوات – ومنها علوم الاجتماع والاقتصاد والإحصاء اللسانيات والتاريخ – تُساعد على الكشف عن آليات الواقع وما يشتمل عليه من مركّبات أو أمراض أو عواقب؛ لأنّ الكشف عن آليات الواقع شرط ضروري لتنزيل الدّين من النصوص إلى واقع الحياة الفردية والاجتماعية .

قال تعالى : ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ، إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ (2) ، و يُذكر بالآيات الخاصّة بتدليل الأرض للإنسان من أجل العُمران، وآيات التسخير، وآيات التنقيح في الأرض لاستخراج الخيرات والتظّر في السماء لإدراك السنن والتواميس ، وآيات تجنّب الترفّ لأنه يمنح الاسترخاء والتيسير المتبدّل ويفتّ في العُضد والعزيمة ويقود إلى تفكّك الحضارة . (3)

(1) ينظر : د. عبد الحميد النجار، في فقه التدين فهما و تنزيلا، 124/1-125

(2) الشورى : 27

(3) د. صالح قادر الزكي، البعد المصدري لفقه النصوص ، المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة 1413 هـ - 1993 م ، ص113

لا شك أنّ المنهج السياقي يُعديده: البعد اللغوي الداخلي والبعد المقامي الخارجي، يقدّم بين يدي فهم النّصّ الشرعي نسقاً من العناصر التي تقوّي طريق فهمه وتفسيره والاستنباط منه؛ لأن العلم بخلفيات النصوص وبالأسباب التي تكمن وراء نزولها أو ورودها يُورث العلم بالمسببات، وينفي الاحتمالات والظنّون غير المرادة، ويقطع الطّريق على المقاصد المغرضة التي لم يُردها الشّارع الحكيم ولم يُزئها، ويُصحّح ما اعوجّ من أساليب التّطبيق، كاقتراع النّصّ من سياقه والاستدلال به معزولاً عن محيطه الذي نزل فيه، هذه الأساليب التي أخرجت النّصوص عن مقاصدها العليا ودفعت بها إلى وجوه من المعاني والاستنباطات البعيدة التي ظاهرها حقّ وباطنها باطل وجور.

السّياق إطار عامّ تنتظم فيه عناصر النّصّ وحداته اللّغويّة، ومقياس تتصلّ بوساطته الجُمْل فيمَا بينها وترباط، وبيئة لغويّة وتداوليّة ترعى مجموع العناصر المعرفية التي يقدمها النّصّ للقارئ.

و يضبط السّياق حركات الإحالة بين عناصر النّصّ، فلا يُفهم معنى كلمة أو جملة إلا بوصلها بالتي قبلها أو بالتي بعدها داخل إطار السّياق.

و كثيراً ما يرد الشّبه بين الجُمْل والعبارات مع بعض الفوارق التي تميز بينها، ولا نستطيع تفسير تلك الفوارق إلا بالرجوع إلى السّياق اللّغويّ ولحظ الفوارق الدّقيقة التي طرأت بين الجُمْل. فكلّ مساقٍ للألفاظ يجزّ ضرباً من المعنى مجزئياته وتفصيله. والسّياق الصّورة الكلّيّة التي تنتظم الصور الجزئيّة، ولا يُفهم كلّ جزء إلا في موقعه من «الكلّ»، وقد أثبت العلم أنّ الصّورة الكلّيّة تتكوّن من مجموعة كبيرة من النّقاط الصغيرة أو المتشابهة أو المتباينة، التي تدخل كلها في تركيب الصورة.

(هذا وإنّ التّحليل بالسّياق يُعدّ وسيلةً من بين وسائل تصنيف المدلولات)<sup>(1)</sup>.

---

(1) توصّل علماء الدّلالة في العصر الحديث إلى تصنيف المدلولات بالاعتماد على عدّة طرق: الطريقة الشكلية أو الاشتقاق الصرفي، والطريقة السّياقية، والطريقة الموضوعيّة (تصنيف المدلولات بحسب موضع التكلّم وموقفه)، و الحقول الدّلالية (القراءة الدّلالية بين المدلولات)، والتّحليل بالمؤلفات التي تتألف منها الكلمة. انظر في تفصيل هذه الطّرق: موريس أبو ناصر، مدخل إلى علم الدلالة الألسني، الفكر العربي المعاصر، 1982م، ص 18-19.

## الفصل الثاني

الألفاظ الدالة على خلق الأرض ومدلولاتها

المبحث الأول: خلق الأرض ووراثةها

المبحث الثاني: دلالة صور الإفساد في الأرض

## المبحث الأول

### دلالة صور خلق الأرض ووراثةها

#### المطلب الأول: دلالة خلق الأرض وخلافتها

الآية الكريمة التي حددت عدد طبقات الأرض بسبع طبقات كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾<sup>(1)</sup>، ونفهم من خلال كلمة (مِثْلَهُنَّ) أي أن الأرضين مثل السموات هي سبع طبقات، ولكن لماذا نقول طبقات؟ لأن السموات طبقات أيضاً كما قال تعالى: ﴿أَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾<sup>(2)</sup>. إذن تأكد لدينا علمياً أن عدد طبقات الأرض سبعة وتأكد لنا قرآنياً أن عدد طبقات الأرض سبعة، وهذا يعني أن القرآن يتفق مع الحقائق العلمية ولا يناقضها، وهذا يشهد على إعجاز القرآن الكريم في عصرنا هذا. فإن قلت: كيف الجمع بين هذا ﴿خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء﴾ وبين قوله: ﴿والأرض بعد ذلك دحاها﴾؟ .

الجواب الدحو: البسط، فيحتمل أن الله تعالى خلق الأرض، ولم يبسطها ثم خلق السماء وبسط جرم الأرض بعد ذلك.

فإن قلت: هذا مشكل أيضاً: لأن قوله تعالى: ﴿خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾ يقتضي أن ذلك لا يكون إلا بعد الدحو.

فالإجابة: قد لا يكون هناك ترتيباً، وجاء الترتيب من باب تعداد النعم كقول المرء إذا أراد أن يذكر-بتشديد الكاف- شخصاً ما أنعم عليه: ألم انصرك؟ ألم أعطك؟ ألم أرفع شأنك؟ لذا قد تكون هذه النعم متقدماً على بعضها لكن لا يدل على ترتيبها.<sup>(3)</sup>

وقال الثعالبي: ( [ ثم ] هنا لترتيب الأخبار لا لترتيب الأمر في نفسه ).<sup>(4)</sup>

وقال البيضاوي<sup>(5)</sup>: ثم لعله لتفاوت ما بين الخلقين، وفصل خلق السماء على خلق الأرض، كقوله تعالى: ﴿ثم كان من الذين آمنوا﴾<sup>(6)</sup>

(1) الطلاق: 12

(2) نوح: 15

(3) ينظر علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي الشهير بالخازن، تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل دار الفكر - بيروت / لبنان - 1399 هـ / 1979 م ، 38/1

(4) أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي (المتوفى: 875هـ) الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تحقيق: الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة: الأولى - 1418 هـ، 42/1

(5) ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (المتوفى: 685هـ) أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة: الأولى - 1418 هـ، 274 / 1

(6) البلد : 17

لا للتراخي في الوقت فإنه يخالف ظاهر قوله تعالى : ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ فإنه يدل على تأخر دحو الأرض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها إلا أن تستأنف بدحاها مقدراً لنصب فعل آخر دل عليه ﴿ أَنْتُمْ أَشَدَّ خَلْقًا ﴾ مثل تعرف الأرض وتدبر أمرها بعد ذلك لكنه خلاف الظاهر. وقال ابن كثير : بعد أن ذكر هذه الآية وآية فصلت " خلق الأرض في يومين - إلى قوله ثم استوى إلى السماء" <sup>(1)</sup> قال : " فهذه وهذه الدتان على أن الأرض خلقت قبل السماء ، وهذا ما لا أعلم فيه نزاعاً بين العلماء إلا ما نقله ابن جرير عن قتادة : أنه زعم أن السماء خلقت قبل الأرض - وفي صحيح البخاري أن ابن عباس سئل عن هذا بعينه فأجاب بأن الأرض خلقت قبل السماء ، وأن الأرض إنما دحيت بعد خلق السماء ، وكذلك أجاب غير واحد من علماء التفسير قديماً وحديثاً .<sup>(2)</sup>

وذكر القاسمي <sup>(3)</sup> أن قوله [ بعد ] بمعنى [ مع ] كما في قوله تعالى : ﴿ عُنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمًا ﴾ <sup>(4)</sup> أي مع ذلك - وعليه فلا إشكال.

وأما قوله ﴿ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ <sup>(5)</sup> والهداية سابقة على ذلك فالمراد " ثم دام على الهداية " بدليل قوله تعالى ﴿ وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا ﴾ <sup>(6)</sup> . وقد تأتي لترتيب الأخبار لا لترتيب المخبر عنه كقوله تعالى " فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ" <sup>(7)</sup>

وأما قوله ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا ﴾ <sup>(8)</sup> وقد كان قضى الأجل فمعناه أخبركم أني خلقتهم من طين ثم أخبركم أني قضيت الأجل كما تقول : كلمتك اليوم ثم كلمتك أمس .. أي أني أخبرك بذلك ثم أخبرك بهذا وهذا يكون في الجمل فأما عطف المفردات فلا تكون إلا للترتيب قاله ابن فارس .. قيل وتأتي زائدة كقوله تعالى ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾ إلى قوله ﴿ ثم تاب عليهم ﴾ <sup>(9)</sup> لأن تاب جواب " إذا " من قوله ﴿ حتى إذا ضاقت ﴾ <sup>(10)</sup> وتأتي للاستئناف <sup>(1)</sup> كقوله تعالى ﴿ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوكُمُ الْأُدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴾ <sup>(2)</sup>

(1) فصلت : 9 : 12

(2) ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (المتوفى: 774هـ)، تفسير القرآن العظيم (ابن كثير) ، تحقيق: محمد حسين شمس

الدين، دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي بيضون، بيروت الطبعة، الأولى - 1419 هـ، 1/ 89

(3) القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق القاسمي (المتوفى: 1332هـ) محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب

العلمية، بيروت الطبعة، الأولى - 1418 هـ، 2/ 311

(4) القلم : 13

(5) طه : 82

(6) المائدة : 93

(7) يونس : 46

(8) الأنعام : 2

(9) التوبة : 118

3 التوبة : 18

قوله تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾

قال الإمام الزمخشري :

الخليفة : من يخلف غيره والمعنى خليفة منكم لأنهم كانوا سكان الأرض فخلفهم فيها آدم وذريته.

( سؤال ) فإن قيل : فهلا قيل خلائف أو خلفاء ؟

( الجواب ) أريد بالخليفة آدم واستغنى بذكره عن ذكر بنيه .. كما يستغنى بذكر أبي القبيلة في قولك : مضر

وهاشم ، أو أريد من يخلفكم ، أو خلف يخلفكم فوحد لذلك

(ويجوز أن يريد خليفة مني لأن آدم كان خليفة الله في أرضه وكذلك كل نبي).<sup>(3)</sup>

( سؤال ) فلئن قلت لأي غرض أخبرهم بذلك ؟

(الجواب : الله سبحانه وتعالى أعلم العالمين وأحكم الحاكمين فهو لا يحتاج إلى المشورة مع خلقه - وهم

الملائكة - إذا أراد أن يفعل شيئاً فله الحكمة البالغة )

لكن قد يكون من باب أن يعلم عباده المشورة في أمورهم قبل أن يفعلوها وعرضها على الثقة النصوح والله

أعلم .<sup>(4)</sup>

(وقيل : لرفع شأن هذا المخلوق وبيان فضله عليه وذكر أمر خلقه في الملأ الأعلى قبل أن يخلقه وسماه الخليفة

ليبين فضله ومنة عليه).<sup>(5)</sup>

قال الإمام القشيري : ركب صورته لم يكونوا رأوا مثلها في بديع الصنعة ، وعجيب الحكمة .. فحين قال "

إني جاعل في الأرض ... " ترجمت الظنون وتقسمت القلوب وتجت الأقاويل كما قيل :-

وكم أبصرت من حسن ولكن ..... عليك من الورى وقع أختياري

ويقال : إن الله سبحانه وتعالى خلق ما خلق من الأشياء ، ولم يقل في شأن شيء .

ما قال في حديث آدم حديث قال: ﴿ إني جاعل في الأرض .... ﴾ فظاهر هذا الخطاب يدل على المشاورة

لو كان من المخلوقين ، والحق سبحانه وتعالى خلق الجنان بما فيها والعرش بما هو عليه من انتظام وكمال

الصورة ، ولم يقل إني خالق عرشاً أو جنة أو ملكاً إنما قال تشريفاً وتخصيصاً لآدم ﴿ إني جاعل في الأرض

خليفة ﴾ .

(1) الزركشي، محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي أبو عبد الله، الرهان في علوم القرآن، دار المعرفة - بيروت، 1391، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، 4/ 292 - 296 .

(2) آل عمران : 111

(3) القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (المتوفى: 465هـ) لطائف الإشارات، تفسير القشيري، تحقيق: إبراهيم البسيوني، الهيئة المصرية العامة للكتاب - مصر الطبعة: الثالثة، 1/ 74 - 75

(4) ينظر: الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: 538هـ)، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي - بيروت الطبعة: الثالثة - 1407 هـ، 1/ 128 .

(5) ينظر: القاسمي، محاسن التأويل، 2/ 314.

لطيفة ذكرها ابن أبي حاتم في تفسيره.. عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال أخرج الله آدم من الجنة قبل أن يسكنها إياه ثم قرأ ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ ..  
 (وعن أبي مالك : أن كل " إذ " في القرآن فقد كان).<sup>(1)</sup>  
 وأخرج وكيع وعبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن عساكر عن ابن عباس .  
 (قال : إن الله أخرج آدم من الجنة قبل أن يخلقه ثم قرأ ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾<sup>(2)</sup> .. "  
 (قال ابن عطية)<sup>(3)</sup> : وقال الحسن " إن الله سمى بني آدم خليفة؛ لأن كل قرن منهم يخلف الذي قبله الجيل بعد الجيل .

### المطلب الثاني: دلالة خلافة الأرض

(قيل أراد بهم الملائكة الذين كانوا في الأرض ، وذلك أن الله تعالى خلق السماء وخلق الملائكة والجن فأسكن الملائكة السماء وأسكن الجن الأرض فعبدوا الله دهرًا طويلاً في الأرض ثم ظهر فيهم الحسد والبغي فأفسدوا وقتلوا فبعث الله إليهم جنداً من الملائكة يقال لهم الجن وهم خزان الجنان اشتق لهم من الجن رأسهم إبليس وكان رئيسهم ومرشدهم وأكثرهم علماً فهبطوا إلى الأرض فطردوا الجن إلى شعوب الجبال وجزائر البحور ، وسكنوا الأرض وخفت عبادة الله فأعطي الله إبليس ملك الأرض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة وكان يعبد الله تارة في الأرض وتارة في السماء وتارة في الجنة فدخله الغرور وقال في نفسه ما أعطاني الله هذا الملك إلا؛ لأني أكرم الملائكة عليه فقال الله له ولجنده ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾<sup>(4)</sup> ..  
 ﴿جاعل في الأرض خليفة﴾ قال السيوطي<sup>(5)</sup> : وأخرج ابن جرير عن الحسن في قوله ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ قال : فاعل ، وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال: كل شيء في القرآن [ جعل ] فهو خلق .

وقال ابن عطية - رحمه الله - " أتجعل فيها "؟!

وقد علمنا قطعاً أن الملائكة لا تعلم الغيب ولا تسبق بالقول ، وذلك عام في جميع الملائكة لأن قوله " لا يسبقونه بالقول " خرج على جهة المدح لهم .

(1) الرازي ، ابن أبي حاتم ، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الخنظلي الرازي ابن أبي حاتم (المتوفى: 327هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق:

أسعد محمد الطيب ، مكتبة نزار مصطفى الباز ، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثالثة ، 1419 هـ، 1/ 75 .

(2) السيوطي ، عبد الرحمن بن أبي بكر ، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ) الدر المنثور في التفسير بالماثور ، تحقيق: مركز هجر للبحوث ، دار هجر - مصر ،

1424هـ. 2003م ، 1/ 110

(3) ينظر أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي ، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، تحقيق دار الكتب العلمية ، لبنان 1413هـ. 1993م الطبعة:

الأولى، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، 1/ 117

(4) الزمخشري ، الكشاف ، 1/ 129 .

(5) السيوطي ، الدر المنثور في التفسير بالماثور ، 1/ 110

قال القاضي أبو بكر بن الطيب : فهذه قرينة العموم فلا يصح مع هذين الشرطين إلا أن يكون عندهم من إفساد الخليفة في الأرض نبأ ومقدمة .

ثم قال ابن عطية : فهذا إما على طريق التعجب من استخلاف الله من يعصيه أو من عصيان من يستخلف الله في أرضه ، وينعم عليه بذلك ، وإما على طريق الاستفهام والإكبار للفصلين جميعاً " الاستخلاف " والعصيان ، وقيل : المراد الاستفهام المحض .

هل هذا الخليفة على طريقة من تقدم من الجن أو لا .

(وقال آخرون : كان الله تعالى قد أعلم الملائكة أنه يخلق في الأرض خلقاً يفسدون ويسفكون الدماء فلما قال لهم بعد ذلك ﴿إني جاعل في الأرض خليفة .. قالوا أتجعل فيها ... الآية " على جهة الاسترشاد والاستعلام هل هذا الخليفة هو الذي كان أعلمهم به قبل أو غيره ﴾ .<sup>(1)</sup>

(وقيل إن العبد المخلص في حب سيده يكره أن يكون له عبداً آخر يعصيه .. فكان سؤالهم على وجه المبالغة).<sup>(2)</sup>

( سؤال ) فإن قيل : فلم لم يجعل واحداً من ملائكة السماء خليفة له في الأرض ؟ .

( الجواب ) قلنا لوجوه منها : أن البشر لا يطبقون رؤية الملائكة . ومنها : أن الجنس إلى الجنس أميل

(ومنها: أن الملائكة في نهاية الطهارة، والعصمة وهذا هو المراد بقوله ﴿ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً ﴾ .<sup>(3)</sup> .<sup>(4)</sup>

قوله تعالى : ﴿ ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ﴾ (قال صاحب الكشاف)<sup>(5)</sup> " بحمدك " في موضع الحال أي نسبح لك حامدين لك ، ومتلبسين بحمدك وأما المعنى ففيه وجهان :-

الأول : أنا إذا سبحانك فنحمدك سبحانك يعني ليس تسيحاً تسيحنا من غير استحقاق بل تستحق بحمدك وجلالك هذا التسبيح .

الثاني : أنا نسبحك بحمدك .. فإنه لولا إنعامك علينا بالتوفيق لم تتمكن من ذلك .

(قال ابن عطية)<sup>(6)</sup> : وقولهم ﴿ ونحن نسبح بحمدك ﴾ قال بعض المتأولين : هو على جهة الاستفهام .

كأنهم أرادوا ﴿ ونحن نسبح بحمدك ﴾ أم تتغير عن هذه الحال .

قال القاضي أبو محمد عبد الحق : وهذا يحسن مع القول بالاستفهام المحض في قولهم ﴿ أتجعل ﴾ .

وذلك جائز لهم كما قال يوسف عليه السلام ﴿ إني حفيظ عليم ﴾ .<sup>(1)</sup>

(1) الأندلسي ، المخر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، 1/117

(2) الخازن ، لباب التأويل في معاني التنزيل ، 50/1

(3) الأنعام : 9

(4) الرازي ، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى : 606هـ) ، مفاتيح الغيب ، التفسير

الكبير ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت الطبعة : الثالثة ، 1420 هـ ، 2/445

(5) الزمخشري ، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل ، 1/129

(6) الأندلسي ، المخر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، 1/118

قال القاضي أبو محمد: وهذا يحسن مع التعجب والاستعظام؛ لأن يستخلف الله من يعصيه في قولهم ﴿أَتَجْعَلُ﴾ وعلى هذا أدبهم بقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ .

وقال الإمام الرازي: (إن مدح النفس غير ممنوع منه مطلقاً لقوله) ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾<sup>(2)</sup>

وقال ابن جزى: ﴿وَنَحْنُ نَسْبِحُ﴾ اعتراف والتزام للتسبيح لا افتخار<sup>(3)</sup> .

وقال قوم : معنى الآية ونحن لو جعلتنا في الأرض واستخلفتنا نسبح بحمدك وهذا أيضاً حسن مع التعجب والاستعظام في قولهم ﴿أَتَجْعَلُ﴾ .

ومعنى ﴿نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ﴾ ننزهك عما لا يليق بك وبصفاتك .

وقال ابن عباس وابن مسعود : تسبيح الملائكة صلاتهم لله وقال قتادة تسبيح الملائكة قولهم سبحان الله .

﴿وَبِحَمْدِكَ﴾ معناه نخلط التسبيح بالحمد ونصله به ويحتمل أن يكون قوله ﴿بِحَمْدِكَ﴾ اعتراضاً بين الكلامين كأنهم قالوا ونحن نسبح، ونقدس اعترضوا على جهة التسليم، أي وأنت المحمود في الهداية إلى ذلك.

﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ معناه نطهر أنفسنا لك ابتغاء مرضاتك ، والتقدّيس التطهير بلا خلاف وقيل "نقدس لك" معناه فطهر أنفسنا لك ابتغاء مرضاتك والتقدّيس التطهير بلا خلاف وقيل "نقدس لك" معناه نقديسك أي نعظمك ونطهر ذكرك عما لا يليق .

﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسُدُ فِيهَا .. وَنَحْنُ نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ .. الْآيَةَ﴾

وذكر الإمام الفخر - رحمه الله - وجوهاً في سؤال الملائكة "أَتَجْعَلُ"

أذكر بعضها تجنباً للتكرار .

أحدهما : كأنه تعجب من كمال علم الله تعالى وإحاطة حكمته بما خفي على كل العقلاء .

ومثلها : أن سؤالهم كان على وجه المبالغة في إعظام الله تعالى .. فإن العبد المخلص لشدة حبه لمولاه يكره أن يكون له عبد يعصيه .

(وثالثها : أنهم طلبوا الحكمة التي لأجلها خلقهم مع هذا الفساد والقتل)<sup>(4)</sup> .

وثانيها : أنه للغم فيكون الجواب : لا تغتموا بسبب وجود المفسدين فإني أعلم أيضاً أن فيهم جمعاً من المتقين ومن لو أقسم علي لأبره .

وثالثها : أنه طلب الحكمة فجوابه أن مصلحتكم فيه أن تعرفوا وجه الحكمة فيه على الإجمال دون التفصيل بل ربما كان التفصيل مفسدة لكم .

(1) يوسف : 55

(2) الرازي ، تفسير القرآن العظيم، 392/2

(3) أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزى الكلبي الغرناطي (المتوفى: 741هـ) التسهيل لعلوم التنزيل، تحقيق: الدكتور عبد الله الخالدي، شركة

دار الأرقم بن أبي الأرقم ، بيروت الطبعة: الأولى ، 1416 هـ ، 44/1

(4) الرازي، مفاتيح الغيب ، التفسير الكبير ، 396/2

ورابعها : أنه التماس؛ لأن يتركهم في الأرض وجوابه : إني أعلم أن مصلحتكم أن تكونوا في السماء لا في الأرض .

(وذكر السعدي في قوله تعالى (قال الله للملائكة : إني أعلم ) من هذا الخليفة (مالا تعلمون)؛ لأن كلام الملائكة حسب ما ظنوا وحسبوا . والله هو الذي يعلم الغيب والظاهر والباطن . والله يعلم الخير الذي اودعه في هذا المخلوق والحاصل منه أكثر من الشر الذي سيحصل منه فلو لم يكن في خلق البشر إلا أن يصطفي منهم الرسل والانبياء والصدّيقين والشهداء والصالحين ورؤية آياته وعبادتهم لله وحده والتي لم تكن تحصل هذه العبادة من غير خلق هذا الخليفة كالدعوة إلى دين الله والدفاع عن الإسلام وبروز الغرائز البشرية من خير وشر وانكشاف غرور ابليس وحقده على بني آدم لكفى بعضها في ذلك )<sup>(1)</sup>

(حكمة بالغة : إن العبد إذا خفيت عليه حكمة الله في بعض المخلوقات والمأمورات فالواجب عليه التسليم واتهام عقله والإقرار لله بالحكمة).<sup>(2)</sup>

( ﴿ قُلْ أَتَيْتُكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿ وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ﴾ ﴿ ثم استوى إلى السماء وهي دخان ﴾ أي قصد لها ليخلقها).<sup>(3)</sup>

(وبعده ﴿ ثم استوى إلى السماء ﴾ فدل على خلق السماء كان بعد خلق الأرض وههنا ﴿ والأرض بعد ذلك دحاه ﴾ فمن أصبح ما قيل في هذا وأحسنه ما رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال خلق الله جل وعز الأرض قبل السماء فقدر فيها أقواتها ولم يدحها ثم خلق السماء ثم دحا الأرض بعدها وقال مجاهد والسدي ﴿ والأرض بعد ذلك دحاه ﴾ أي مع ذلك دحاه كما قال عز وجل: ﴿ عتلت بعد ذلك زنيم ﴾ قال أبو جعفر القول الأول أولى أن يكون الشيء على بابه ومعنى الدحو في اللغة البسط يقال دحوت أدحور ودحيت أدحي ومن الثاني سمي دحية)<sup>(4)</sup>

### المطلب الثالث: دلالة صور وراثه الارض

(ويمكن أن تتجلى فيها بعض المعاني الثانية ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُرِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾<sup>(5)</sup> . ففي (الأرض) معنى التخصيص بالجنة<sup>(6)</sup> لا سيما انه قال (يرثها) وهذا

(1) ينظر عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي، (المتوفى: 1376هـ) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان تحقيق: الفيروز آبادي عبد الرحمن بن معلل اللويحي، مؤسسة الرسالة الطبعة: الأولى، 1420هـ - 2000م ، ص 42 .

(2) السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، ص 49 .

(3) محمد بن عزيز السجستاني، أبو بكر الغزيري (المتوفى : 330هـ) غريب القرآن المسمى بنزهة القلوب ، تحقيق : محمد أديب عبد الواحد جبران ، دار قتيبة - سوريا الطبعة : الأولى ، 1416 هـ - 1995 م ، ص 114

(4) أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس، إعراب القرآن ، سنة الوفاة 338 تحقيق د.زهير غازي زاهد، عالم الكتب سنة النشر 1409هـ - 1988م مكان النشر بيروت، 145/5

(5) الأنبياء/ 105 ، وينظر. الزمر/ 74 .

(6) ينظر: القرعوي، الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، 203 ، الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 586/2 ، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي ، (المتوفى: 817هـ) بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، تحقيق: محمد علي النجار، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، 54/2 .

الاستعمال التخصيصي يعطي الدلالة على التأمل والتفكير ، وأعلى من هذا وحيتها بالتفاؤل ومعرفة المآل الحسن .

وإذا كانت (الأرض) في هذه الآية قد ظلت على دلالتها المادية وضمت إليها دلالة أخرى، فإنها قد تتحول إلى الدلالة الإشارية ، كما في قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُتُ فِي الْأَرْضِ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ (1) . (إشارة (الأرض) هي القلوب التي تنتفع بالقرآن الكريم<sup>(2)</sup>، وهذا يقود إلى التعامل مع (الأرض) على أساس من بعدها الرمزي الحيوي الباعث على الرحمة<sup>(3)</sup>، فإنها في سياق إشاري<sup>(4)</sup>. ليست الدلالة الأولى هي المبتغاة فيه ، إنما دلالته الثانية ، إذ يوحي ((بأن الأشرار قد يظهرون على الأبرار ، وأن الأخيار قد بلغهم التبار ، ولكن هذا لا يعني تلاشي الحق وضياع الواقع ، إذ لا بد للحقيقة ان تتزين بأهمل حللها ولو بعد حين ، وإذا بالمعدن الأصيل ثابت شامخ، و إذا بالأوضاع منفية ذاتية ))<sup>(5)</sup>.

وتصاعد الدلالة الإشارية للأرض ، فمن القلوب بعامه إلى قلوب الخاصة من العباد ، كما في قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلَدٌ كَثِيرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (6) . بمعنى ((من جعل قلوب أوليائه مستقر معرفته))<sup>(7)</sup>.

(وقد تضييق إشارة الأرض كما في قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِبِهِمْ وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا + وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ (8) .

قيل في الأرض إنها أرض فارس والروم ، أو خبير ، أو هي كل أرض يفتحها المسلمون إلى يوم القيامة<sup>(9)</sup> . (وتبقى إشارتها إلى النساء)<sup>(10)</sup> .

- 
- (1) الرعد /17، وينظر. البقرة/164، النحل/65، الروم/19، 24، 50، فاطر/9، فصلت/39، الحاثية/5. الحديد/17
  - (2) ينظر: الحسين بن محمد الدماغاني، إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، تحقيق: عبد العزيز سيد الأهل، دار العلم للملايين، الطبعة: 4، 1983، ص31، الفيروز آبادي، بصائر ذوي التمييز 55/2، وهذا السياق إشاري في اغلب ألفاظه، فلما يشير إلى القرآن .
  - (3) يقارن بما قيل من اقتران الأرض باللعة، ينظر تعليق؛ Speiser EA، الكتاب المقدس، سفر التكوين، الطبعة، سفر التكوين (1964)؛ R يونغبلود، الطبعة، ومناقشة سفر التكوين، 1986، 17/3-19، د. كاصد ياسر الزبيدي، الطبعة في القرآن الكريم، دار الشؤون الثقافية العامة ببغداد، 1980، 117 .
  - (4) عُد هذا السياق إشاريا لأنه سياق مثلي .
  - (5) الصغير، د . محمد حسين علي الصغير، الصورة الفنية في المثل القرآني ، دار الهادي للطباعة والنشر، بيروت، 1412 هـ، 1992، ص256 .
  - (6) النمل/61 .
  - (7) الصادق، جعفر الصادق، التفسير الصوفي العرفاني للقرآن، تحقيق، علي زيعور، دار البراق، الطبعة 1، 2002، ص183 .
  - (8) الأحزاب /26-27 .
  - (9) ينظر: الزخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل ، 258/3 .
  - (10) ضياء الدين بن الأثير، نصر الله بن محمد (المتوفى: 637هـ) المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر، تحقيق: أحمد الخوي، بدوي طبانة، دار نضمة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، الفجالة . القاهرة، 204/2 .

(ومنه قوله تعالى حكاية عن مؤمني الجن : ﴿ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشْرَ أَرِيدُ مِنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أُرَادَ بِمِ رَهِمِ رَشْدًا ﴾ (1) ،  
ففسبوا إرادة الرشد إلى الرب ، وحذفوا فاعل إرادة الشر وبنوا الفعل للمفعول). (2)

### المطلب الرابع: دلالة أدنى الأرض

القول في تأويل قوله تعالى: ﴿ الْمِ غُلِبَتِ الرُّومُ ۗ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۗ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۗ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ۗ وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِخُ الْمُؤْمِنُونَ ۗ يَنْصُرُ اللَّهُ ۗ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (3)

وقوله: ﴿ غلبت الروم في أدنى الأرض ﴾ اختلفت القراء في قراءته، فقرأته عامة قراء الأمصار (غلبت الروم) بضم الغين، بمعنى أن فارس غلبت الروم.

وروي عن ابن عمر وأبي سعيد في ذلك ما حدثنا ابن وكيع، قال: ثني أبي، عن الحسن الجفري، عن سليط، قال: سمعت ابن عمر يقرأ ﴿ الم غلبت الروم ﴾ فقتيل له: يا أبا عبد الرحمن، على أي شيء غلبوا؟ قال: على ريف الشام.

والصواب من القراءة في ذلك عندنا الذي لا يجوز غيره ﴿ الم غلبت الروم ﴾ بضم الغين؛ لإجماع الحجة من القراء عليه.

(فإذ كان ذلك كذلك، فتأويل الكلام: غلبت فارس الروم ﴿ في أدنى الأرض ﴾ من أرض الشام إلى أرض فارس ﴿ وهم من بعد غلبهم ﴾ يقول: والروم من بعد غلبة فارس إياهم ﴿ سيغلبون ﴾ فارس ﴿ في بضع سنين لله الأمر من قبل ﴾ غلبتهم فارس ﴿ ومن بعد ﴾ غلبتهم إياها، يقضي في خلقه ما يشاء، ويحكم ما يريد، ويظهر من شاء منهم على من أحب إظهاره عليه). (4)

عن ابن عباس قوله: ﴿ في أدنى الأرض ﴾ يقول: في طرف الشام. ومعنى قوله أدنى: أقرب، وهو أفعل من الدنو والقرب. وإنما معناه: في أدنى الأرض من فارس، فترك ذكر فارس استغناءً بدلالة ما ظهر من قوله: ﴿ في أدنى الأرض ﴾ عليه منه.

وقوله: ﴿ وهم من بعد غلبهم ﴾ يقول: ﴿ والروم من بعد غلبة فارس إياهم سيغلبون فارس ﴾. (5)

(1) الجن : 10

(2) القماش، عبد الرحمن بن محمد بن عبد الحميد القماش، جامع لطائف التفسير إمام وخطيب مسجده المرحوم يوسف بورسلي، رأس الخيمة، 99/1

(3) الروم: ١ - ٥

(4) الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: 310هـ) جامع البيان في تأويل القرآن، المحقق: أحمد محمد شاكر، الناشر:

مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، 1420 هـ - 2000 م، عدد الأجزاء: 24 (66/20)

(5) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، 74 / 20

قرأ أبي بن كعب، والضحاك، وأبو رجاء: «في أداني الأرض» بألف مفتوحة الدال أي: أقرب الأرض أرض الروم إلى فارس. قال ابن عباس: وهي طرف الشام. وفي اسم هذا المكان ثلاثة أقوال: (أحدها: أنه الجزيرة، وهي أقرب أرض الروم إلى فارس، قاله مجاهد. والثاني: أذرعات وكسكر، قاله عكرمة. والثالث: الأردن وفلسطين، قاله السدي).<sup>(1)</sup>

غلبت الروم في أدنى الأرض أرض العرب منهم لأنها الأرض المعهودة عندهم، أو في أدنى أرضهم من العرب واللام بدل من الإضافة. وهم من بعد غلبهم من إضافة المصدر إلى المفعول، وقرئ «غلبهم» وهو لغة كالجلب والجلب. سيغلبون في بضع سنين، روي أن فارس غزوا الروم فوافوهم بأذرعات وبصرى\*، وقيل بالجزيرة وهي أدنى أرض الروم من الفرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبز مكة ففرح المشركون وشمتموا بالمسلمين وقالوا: أنتم والنصارى أهل كتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر إخواننا على إخوانكم ولنظهرن عليكم فنزلت، فقال لهم أبو بكر: لا يقرن الله أعينكم فو الله لتظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين، فقال له أبي بن خلف: كذبت اجعل بيننا أجلا أناحبك عليه، فناحبه على عشر قلائص من كل واحد منهما وجعلا الأجل ثلاث سنين، فأخبر أبو بكر رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزيده في الخطر وماده في الأجل، فجعله مائة قلووس إلى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول (p) بعد فقوله من أحد وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية فأخذ أبو بكر الخطر من ورثة أبي، وجاء به إلى رسول الله p فقال تصدق به.

واستدلت به الحنفية على جواز العقود الفاسدة في دار الحرب، وأجيب بأنه كان قبل تحريم القمار، والآية من دلائل النبوة لأنها إخبار عن الغيب. وقرئ «غلبت» بالفتح و «سيغلبون» بالضم ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون سيغلبونهم، وفي السنة التاسعة من نزوله غزاهم المسلمون وفتحوا بعض بلادهم وعلى هذا تكون إضافة الغلب إلى الفاعل. لله الأمر من قبل ومن بعد من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين، ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين أي له الأمر حين غلبوا وحين يغلبون ليس شيء منهما إلا بقضائه، وقرئ «من قبل ومن بعد» من غير تقدير مضاف إليه كأنه قيل قبلا وبعدا أي أولا وآخرًا. ويومئذ ويوم تغلب الروم. يفرح المؤمنون.

(بنصر الله من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من انقلاب التفاضل وظهور صدقهم فيما أخبرا به المشركين وغلبتهم في رهاغم وازدياد يقينهم وثباتهم في دينهم، وقيل بنصر الله المؤمنين بإظهار صدقهم أو بأن ولي بعض أعدائهم بعضا حتى تفانوا. ينصر من يشاء فينصر هؤلاء تارة وهؤلاء أخرى. وهو العزيز الرحيم ينتقم من عباده بالنصر عليهم تارة ويفضل عليهم بنصرهم أخرى).<sup>(2)</sup>

(1) الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، 3/416

\*أذرعات وبصرى: مدينتان

(2) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 4/201

قرأت فرقة (اتبع) بشد التاء وقرأت فرقة أتبع بتخفيفها وقد تقدم ذكره وهذه الآية تقتضي أنه لما بلغ مطلع الشمس أي أدنى الأرض من مطلع الشمس " أتبع " بعد ذلك " سببا " أي طريقا آخر فهو والله أعلم إما يمنة وإما يسرة من مطلع الشمس والسدان فيما ذكر أهل التفسير جبلان سدا مسالك تلك الناحية من الأرض وبين طرفي الجبلين فتح هو موضع الردم قال ابن عباس الجبلان اللذان بينهما السد أرمينية وأذربيجان وقالت فرقة هما من وراء بلاد الترك ذكره المهدي .

قال القاضي أبو محمد: وهذا كله غير متحقق وإنما هما في طريق الأرض مما يلي المشرق ويظهر من ألفاظ التواريخ أنه إلى ناحية الشمال وأما تعيين موضع فيضعف وقرأ نافع وابن عامر وعاصم السدين بضم السين وكذلك سدا حيث وقع وقرأ حفص عن عاصم بفتح ذلك كله من جميع القرآن وهي قراءة مجاهد وعكرمة وإبراهيم النخعي وقرأ ابن كثير السدين بفتح السين وضم سدا في يس واختلف بعد فقال الخليل وسيبويه الضم هو الاسم والفتح هو المصدر وقال الكسائي الضم والفتح لغتان بمعنى واحد وقرأ عكرمة وأبو عمرو بن العلاء وأبو عبيدة ما كان من خلقة الله لم يشارك فيه أحد بعمل فهو بالضم وما كان من صنع البشر فهو بالفتح .

قال القاضي أبو محمد: ويلزم أهل هذه المقالة أن يقرأ بين السدين بالضم وبعد ذلك سدا بالفتح وهي قراءة حمزة والكسائي وحكى أبو حاتم عن ابن عباس وعكرمة عكس ما قال أبو عبيدة وقال ابن أبي إسحاق وما رآته عينك فهو سد بالضم وما لا يرى فهو سد بالفتح والضمير في " دونهما " عائد على الجبلين أي وجدهم في الناحية التي تلي عمارة الناس إلى المغرب واختلف في القوم فليل هم بشر وقيل جن والأول أصح من وجوه وقوله " لا يكادون يفقهون قولاً " عبارة عن بعد لسانهم عن ألسنة الناس لكنهم فقهوا وأفهموا بالترجمة ونحوها، و " أدنى الأرض " معناه أقرب الأرض فإن كانت الوقعة في أذرعات فهي من " أدنى الأرض " بالقياس إلى مكة وهي التي ذكر امرؤ القيس في قوله: ( تنورتها من أذرعات وأهلها - ييثر أدنى دارها نظر عال ) " الطويل "

وإن كانت الوقعة بالجزيرة فهي " أدنى " بالقياس إلى أرض كسرى وإن كانت بالأردن فهي " أدنى " إلى أرض الروم قال أبو حاتم وقرىء أداني الأرض وقرأ جمهور الناس غلبهم بفتح اللام كما يقال أحلب حلبا لك شطره وقرأ ابن عمر بسكونها وهما مصدران بمعنى واحد وأضيف إلى المفعول وروي في قصص هذه الآية عن ابن عباس وغيره أن الكفار لما فرحوا بمكة بغلب الروم بشر الله نبيه والمؤمنين بأن الروم ﴿ سيغلبون في بضع سنين ﴾ أي من الثلاثة إلى التسعة على مشهور قول اللغويين كأنه تبضع العشرة أي تقطيعها وقال أبو عبيدة من الثالث إلى الخامس وقوله مردود فلما بشرهم بذلك خرج أبو بكر الصديق إلى المسجد فقال لهم أسركم إن غلبت الروم فإن نبينا أخبرنا عن الله تعالى أنهم " سيغلبون في بضع سنين " فقال له أبي بن خلف وأميمة أخوه وقيل أبو سفيان بن حرب تعال يا أبا فصيل يعرضون بكينيته بالبكر فلنتناحب أي نتراهن في ذلك فراهنهم أبو بكر قال قتادة وذلك قبل أن يحرم القمار وجعل الرهن خمس قلائص والأجل ثلاث سنين فأخبر النبي ﷺ

فقال له: إن البضع إلى التسعة ولكن زدهم في الرهن واستزدهم في الأجل ففعل أبو بكر فجعلوا القلائص مائة والأجل تسعة أعوام فغلبت الروم في أثناء الأجل فروي عن أبي سعيد الخدري أن إيقاع الروم بالفرس كان يوم بدر وروي أن ذلك كان يوم الحديبية وأن الخبر بذلك وصل يوم بيعة الرضوان روي نحوه عن قتادة وفي كلا اليومين كان نصر من الله تعالى للمؤمنين وذكر الناس أن سبب سرور المسلمين بغلبة الروم وهمهم أن تغلب وكون المشركين من قريش على ضد ذلك الآن الروم أهل كتاب كالمسلمين والفرس أهل الأوثان أو نحوه من عبادة النار ككفار قريش والعرب قال القاضي أبو محمد (ويشبه أن يعلل ذلك بما تقتضيه الفطر من محبة أن يغلب العدو الأصغر لأنه أيسر مؤنة ومتى غلب الأكبر كثر الخوف منه فتأمل هذا المعنى مع ما كان رسول الله ﷺ ترجاه من ظهور دينه وشرع الله الذي بعثه به وغلبته على الأمم وإرادة كفار مكة أن يرميه الله بملك يستأصله ويريحهم منه وسنين " يجمع كجمع من يعقل عوضا من النقص الذي في واحده لأن أصل سنة سنهة أو سنوة وكسرت السين منه دلالة على أن جمعه خارج عن قياسه ونمطه ثم أخبر تعالى بانفراده بالقدرة وأن ما في العالم من غلبة وغيرها إنما هي منه وبارادته وقدره فقال ﴿لله الأمر﴾ أي إنفاذ الأحكام " من قبل ومن بعد " أي من بعد هذه الغلبة التي بين هؤلاء القوم و " قبل " و " بعد " طرفان بنيا على الضم لأنهما تعرفا بحذف ما أضيفا إليه وصارا متضمنين ما حذف فخالفا معرب الأسماء وأشبهها الحروف في التضمنين فبيننا وخصا بالضم لشبههما بالمنادى المفرد في أنه إذا نكر أو أضيف زال بناؤه وكذلك هما فضما كما المنادى مبني على الضم وقيل في ذلك أيضا أن الفتح تعذر فيهما لأنه حالهما في إظهار ما أضيفا إليه وتعذر الكسر لأنه حالهما عند إضافتهما إلى المتكلم وتعذر السكون لأن ما قبل أحدهما ساكن فلم يبق إلا الضم فبنيا عليه ومن العرب من يقول من قبل ومن بعد بالخفض والتنوين ﴿1﴾.

(1)الاندلسي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز،4/380

## المبحث الثاني

### دلالة صور الإفساد في الأرض

#### المطلب الاول : دلالة صور الإفساد في الأرض

دلت الكثير من النصوص القرآنية على معنى الإفساد في الأرض بوجوه مختلفة وكثيرة:

فالفراق إفساد في الأرض . قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ \* أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (البقرة: 11-13) و تكذيب الرسل ، ورد الحق برغم الإيقان به .

قال سبحانه وتعالى عن قوم صالح ، وأن صالحا قال لهم : ﴿ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ \* الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ (الشعراء: 151-153)

واللجوء إلى غير الله ودعاء الأموات إفساد . قال الله تبارك وتعالى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ \* وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (الأعراف: 55-56)

و قتل النفس إفساد ، وتعظم الجريمة إذا كان المقتول مصلحا . قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ (النمل: 48)

وقتل الأنفس البريئة إفساد قال جل جلاله عن فرعون : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (القصص: 4)

ولذا قالت الملائكة ﴿ قالوا أجمع فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ﴾ ؟ (البقرة: 30)

و بخس الموازين والتطفيف بالكيل إفساد . قال الله تبارك وتعالى على لسان شعيب : ﴿ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ (الأعراف: 85) و التقاطع في الأرحام وعدم وصلها . قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴾ (محمد: 33) و نقض العهد ، وعدم الوفاء به ، وقطع ما أمر الله به أن يوصل . قال الله تبارك وتعالى : ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (البقرة: 60).

وقال جل جلاله : ﴿ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ (الرد: 35) .

و الإسراف ومجاورة الحد في الغي والتمادي في المعاصي إفساد . قال الله تبارك وتعالى على لسان موسى عليه الصلاة والسلام : ﴿ كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين ﴾ . (البقرة: 60)

وقال سبحانه وتعالى عن الألد الخضم : ﴿ وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ﴾ . (البقرة: 305)

و إيقاد نيران الحروب بين عباد الله إفساد . واليهود هم أهل هذا التخصص . قال الله تبارك وتعالى: ﴿ كَلَّمَا أَوْفَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ . (المائدة: 641)

و الجبروت والتكبر على عباد الله إفساد ، والإفراط في الفرح والأشر والبطر . قال جل جلاله عن رمز الشراء الفاحش " قارون " : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ \* وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (القصص: 76)

و السرقة إفساد . قال جلا وعلا عن إخوة يوسف : ﴿ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴾ (يوسف: 73)

كل ذلك إفساد بغير إصلاح ، وإن ادعوا أنهم مصلحون فقد كذبهم الله .

﴿ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾؟ (ص: 38)  
لا يستويان . (1)

الفساد : خروج الشيء عن الحالة اللائقة ، والصلاح مقابله ، والفساد في تهيج الحروب والفتن المتتبعه لزوال الاستقامة عن أحوال العباد واختلال أمر المعاش والمعاد ، والمراد بما نهوا عنه ما يؤدي إلى ذلك من إفساء أسرار المؤمنين إلى الكفار وإغرائهم عليهم وغير ذلك من فنون الشرور ، يقال للرجل : ( لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار إذا قدم على ما تلك عاقبته .

قوله: ﴿ قالوا إنما نحن مصلحون ﴾ جواب ( إذا ) وهو العامل فيها أي نحن مقصرون على الإصلاح المحض بحيث لا يتعلق به شائبة الإفساد والفساد ، وهذا الجواب منهم رد للناصح على أبلغ وجه ، (والجواب) لأن التعبير ب ( لا يعلمون ) أكثر مطابقة لذكر السفه ، لأن السفه جهل مطابقة العلم ، ولأن أمر الإيمان أخروي يحتاج إلى دقة نظر فعبّر في الآية التي اشتملت عليه ب ( لا يعلمون ) وأمر البغي والفساد دنيوي فهو كالمحسوس لا يحتاج إلى دقة نظر فعبّر في الآية التي اشتملت عليه ب ( لا يشعرون ) (2) .

### المطلب الثاني: دلالة صور متاع الأرض

قوله تعالى: إذ ذكر الأرض فقال: (أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءًهَا وَمَرْعَاهَا) (3) كيف دلّ بشئيين على جميع ما أخرجته من الأرض قوتا ومتاعا للأنام، من العشب والشجر، والحب والثمر والحطب، والعصف واللباس، والنار والملح، لأن النار من العيوان، والملح من الماء.

(1) عبد العزيز بن عبد الله آل الشيخ ، حرمة الإفساد في الأرض ، الكتاب منشور على موقع وزارة الأوقاف السعودية بدون بيانات ، ص 1- 4

(2) شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي (المتوفى: 977هـ) ، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، مطبعة بولاق

(الأميرية) - القاهرة عام النشر: 1285 هـ ، 25/1

(3) النازعات: 31

وينبئك أنه أراد ذلك قوله: ﴿مَتَاعاً لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾<sup>(1)</sup>.

وفكر في قوله تعالى حين ذكر جنات الأرض فقال: ﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِصِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ﴾<sup>(2)</sup> كيف دلّ على نفسه ولطفه، ووحدانيته، وهدى للحجة على من ضلّ عنه؛ لأنه لو كان ظهور الثمرة بالماء والتربة، لوجب في القياس ألا تختلف الطعوم، ولا يقع التفاضل في الجنس الواحد، إذا نبت في مغرس واحد، وسقي بماء واحد، ولكنه صنع اللطيف الخبير.

ونحو قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَاللُّغَاتِ﴾<sup>(3)</sup> يريد اختلاف اللغات، والمناظر، والهيات.

وفي قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾<sup>(4)</sup> يريد: أنها تجمع وتسير، فهي لكثرتها كأنها جامدة واقفة في رأي العين، وهي تسير سير السحاب.

وكل جيش غصّ الفضاء به، لكثرتهم، وبعد ما بين أطرافه، فقصر عنه البصر - فكأنه في حساب الناظر واقف وهو يسير.

وإلى هذا المعنى ذهب الجعدي في وصف جيش فقال<sup>(5)</sup>:

(نعش، فالشمس تزورّ عنه وتستديره: طالعة، وجارية، وغارية. ولا تدخل عليهم فتؤذيهم بحرها وتلفحهم بسمومها، وتغيّر ألوانهم، وتبلي ثيابهم. وأنهم كانوا في فجوة من الكهف - أي متّسع منه - يناهم فيه نسيم الريح وبردها، وينفي عنهم غمة الغار وكريه).

وليس جهلهم بما في هذه الآية من لطيف المعنى، بأعجب من هذا جهلهم بمعنى قوله: ﴿وَيُزَيِّرُ مَعْطَلَةً وَقَصْرٍ مَمْنُونٍ﴾<sup>(6)</sup>.

وهل شيء أبلغ في العبرة والعظة من هذه الآية؟ لأنه أراد: أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها، أو أذان يسمعون بها، فينظروا إلى آثار قوم أهلكهم الله بالعتوّ، وأبادهم بالمعصية، فيروا من تلك الآثار بيوتا حاوية قد سقطت على عروشها، وبنا كانت لشرب أهلها قد عطّل رشاؤها، وغار معينها، وقصر بناه ملكه بالشيء قد خلا من السكن، وتداعى بالخراب، فيتعظوا بذلك، ويخافوا من عقوبة الله وبأسه، مثل الذي نزل بهم.

(1) النزاعات: 33

(2) الرعد: 4

(3) الروم: 22

(4) النمل: 88

(5) البيت من الطويل، وهو للناطقة الجعدي في ديوانه ص 187، ابن منظور، لسان العرب (صدر)، و محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، الزبيدي، أبو الفيض، الملقّب بمرتضى، الزبيدي (المتوفى: 1205هـ) تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: مجموعة من المحققين، دار الهداية، (صدر) وأبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (المتوفى: 276هـ)، المعاني الكبير في أبيات المعاني، تحقيق: المستشرق د سالم الكرنكوي (ت 1373 هـ)، عبد الرحمن بن يحيى بن علي اليماني (1313 - 1386 هـ)، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن بالهند، الطبعة الأولى 1368هـ، 1949م، ص 891.

(6) الحج: 45

ونحوه قوله: ﴿ فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ ﴾ (1) :

ومثل قوله: ﴿ قُلْ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَاداً ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (2).

وقال بعد ذلك: ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ \* فَقَضَاهُنَّ

سَعً سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ (3) فدللت هذه الآية على أنه خلق الأرض قبل السماء.

وقال في موضع آخر: ﴿ أَلَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا \* رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا ﴾ (4) ثم قال: (وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) (5).

(فدللت هذه الآية على أنه خلق السماء قبل الأرض) (6).

### المطلب الثالث: دلالة صور نعيم وفراش الأرض

قوله تعالى: ﴿ الذي جعل لكم الأرض فراشا ﴾ (البقرة:33) يعني والله أعلم قراراً، كقوله: ﴿ الذي جعل لكم

الأرض قراراً ﴾ (7) وقوله: ﴿ ألم نجعل الأرض مهاداً ﴾ (8) فسمماها فراشا؛ والإطلاق لا يتناولها، وإنما يسمى به

مقيداً، كقوله تعالى: ﴿ والجبال أوتادا ﴾ (9) وإطلاق اسم الأوتاد لا يفيد الجبال، وقوله: ﴿ الشمس سراجاً ﴾ (10)

ولذلك قال الفقهاء: إن من حلف لا ينام على فراش فنام على الأرض لا يحنث، وكذلك لو حلف لا يقعد

في سراج فقعد في الشمس؛ لأن الأيمان محمولة على المعتاد المتعارف من الأسماء. وليس في العادة إطلاق هذا

الاسم للأرض والشمس. وهذا كما سمي الله تعالى الجاحد له كافراً، وسمى الزارع كافراً، والشاك السلاح كافراً،

ولا يتناولها هذا الاسم في الإطلاق، وإنما يتناول الكافر بالله تعالى، ونظائر ذلك من الأسماء المطلقة والمقيدة

كثيرة، ويجب اعتبارها في كثير من الأحكام، فما كان في العادة مطلقاً فهم على إطلاقه، والمقيد فيها على

تقييده، ولا يتجاوز به موضعه.

(1) الأحقاف: 25

(2) فصلت: 9

(3) فصلت: 11، 12

(4) النازعات: 27، 28

(5) النازعات: 30

(6) ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الديوري (المتوفى: 276هـ) تأويل مشكل القرآن، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت -

لبنان، 48/1-69

(7) غافر: 64

(8) النبأ: 6

(9) النبأ: 7

(10) نوح: 16

الدهر غير متزايلة ولا متغيرة، كما قال تعالى: ﴿وجعلنا السماء سقفا محفوظا﴾<sup>(1)</sup> وكذلك ثبات الأرض ووقوفها على غير سند<sup>(2)</sup> فيه أعظم الدلالة على التوحيد وعلى قدرة خالقها، وأنه لا يعجزه شيء، وفيها تنبيه وحث على الاستدلال بها على الله وتذكير بالنعمة.

وقوله تعالى: ﴿فأخرج به من الثمرات رزقا لكم﴾ (ابراهيم:33) نظير قوله: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا﴾ (البقرة:39) وقوله: ﴿وسخر لكم ما في السماوات وما في الأرض﴾<sup>(3)</sup> وقوله: ﴿قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق﴾<sup>(4)</sup> يحتج بجميع ذلك في أن الأشياء على الإباحة مما لا يحظره العقل، فلا يحرم منه شيء إلا ما قام دليله.

وقوله تعالى: ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين﴾ (البقرة:33) فيه أكبر دلالة على صحة نبوة نبينا عليه السلام من وجوه: أحدها أنه تحداهم بالإتيان بمثله، وقرعهم بالعجز عنه مع ما هم عليه من الأنفة والحمية، وأنه كلام موصوف بلغتهم، وقد كان (النبي صلى الله عليه وسلم) منهم تعلم اللغة العربية، وعندهم أخذها، فلم يعارضه منهم خطيب، ولا تكلفه شاعر، مع بذلهم الأموال والأنفس في توهين أمره، وإبطال حججه، وكانت معارضة لو قدروا عليها أبلغ الأشياء في إبطال دعواه وتفريق أصحابه عنه؛ فلما ظهر عجزهم عن معارضة دل ذلك على أنه من عند الله الذي لا يعجزه شيء، وأنه ليس في مقدور العباد مثله، وإنما أكبر ما اعتذروا به أنه من أساطير الأولين، وأنه سحر، فقال تعالى: ﴿فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين﴾<sup>(5)</sup> وقال: ﴿فأتوا بعشر سور مثله مفتريات﴾<sup>(6)</sup> وقال: ﴿فأتوا بعشر سور مثله مفتريات﴾ فتحدى الله - سبحانه وتعالى - المشركين بالكلام المنظوم وليس بالمعنى في هذه الآية، وبين ضعفهم وعجزهم من أن يأتوا بمثله فكان القرآن الكريم المعجزة الخالدة للنبي (ﷺ) الباقية إلى يوم القيامة وبين الله - سبحانه - بما صدق نبوته (ﷺ) وهذه المعجزة التي تفرد بها النبي عن سائر الرسل والأنبياء لأن كل معجزات الرسل والأنبياء كانت في زمانهم ومكانهم وانتهت بنقضائهم ولم نعلم بها إلا عن طريق الوحي القرآن أو السنة وفي خلود القرآن وبقائه وحفظه من التحريف إعجاز لكل من لم يرض به أو اعترض عليه رغم أنه (ﷺ)<sup>(7)</sup>

(1) الأنبياء: 32

(2) قوله "ثبات الأرض ووقفها على غير سند فيه صراحة قطعية بأن الأرض موقوفة على متن الهواء كما هو مصرح في كلام علي رضي الله عنه في كتاب نهج البلاغة وأما ما ذكره بعض المتأخرين في كتبهم من حديث الصخرة والثور فلا يصح شيء منه أصلا بل هي أخبار ملفقة مأخوذة من الأخبار الإسرائيلية فلا يجوز الاعتماد عليها ولا الركون إليها "لمصححه".

(3) الجنائز: 13

(4) الأعراف: 32

(5) الطور: 34

(6) هود: 13

(7) ينظر: الرازي، أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي (المتوفى: 370هـ)، أحكام القرآن، تحقيق: عبد السلام محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية

بيروت، لبنان الطبعة: الأولى، 1415/هـ، 1994م، 31/1

يقول تعالى: (إن فرعون علا في الأرض وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ، يُدَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ، إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسْذِبِينَ)؟ (القصص:4) هذه تشتمل على ست كلمات، سناؤها وضياؤها على ما ترى، وسلاستها وماؤها على ما تشاهد، ورونتها على ما تعين، وفصاحتها على ما تعرف.

وهي تشتمل على جملة وتفصيل، وجامعة وتفسير: ذكر العلو في الأرض باستضعاف الخلق بذبح الولدان وسي النساء، وإذا تحكّم في هذين الأمرين فما ظنك بما دونهما؟ ! لأن النفوس لا تطمئن على هذا الظلم، والقلوب لا تقر على هذا الجور.

ثم ذكر الفاصلة التي أوغلت في التأكيد، وكفت في التظليم، وردت آخر الكلام على أوله، وعطفت عجزه على صدره.

ثم ذكر وعده تخليصهم بقوله: (وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ) (القصص:5)

(وهذا من التأليف بين المؤلف، والجمع بين المستأنس) <sup>(1)</sup>

في سورة المؤمنين ﴿ قل كم لبثتم في الأرض ﴾ (المؤمنين:113) على الأمر بغير ألف وكذلك التي تليها ﴿ قل إن لبثتم إلا قليلا ﴾ (المؤمنون:114) مثل الأولى، وفي الأحقاف ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا ﴾ وكتبها البصريون ﴿ لن أنجيتنا ﴾ بالياء.

وكتبوا ﴿ قل ربي يعلم القول ﴾ على الأمر بغير ألف.

(وكتبوا ﴿ قل كم لبثتم في الأرض ﴾ بألف على الخبر وكذلك التي تليها ﴿ قل إن لبثتم ﴾ مثل الأولى) . <sup>(2)</sup>

وقوله تعالى: ﴿ الذي جعل لكم الأرض فراشا ﴾ الآية. هذا راجع إلى ما تقدم يعني: عبدوا الذي جعل لكم الأرض فراشا، والجعل هاهنا بمعنى: الخلق ﴿ فراشا ﴾ أي: بساطا، وقيل: وطاء. وقيل: مقاما. يعني لكم الأرض قرارا لتكونوا عليها ﴿ والسماء بناء ﴾ أي: سقفا ﴿ وأنزل من السماء ماء ﴾ إنما أضافه إلى السماء وإن كان ينزل من السحاب؛ لأنه ينزل من جهة السماء. ﴿ فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ﴾ قيل: الرزق هو كل ما يؤكل. وقيل: كل ما ينتفع به. ﴿ فلا تجعلوا لله أندادا ﴾ قال قتادة: الند: هو المثل. وقال أبو عبيدة: الند هو الضد. وهذا من الأضداد، والله تعالى بريء عن المثل وال ضد. قال حسان بن ثابت في مدح رسول الله:

(أتهجوه ولست له بند ... فشركما لخيركما الفداء)

يعني: ولست له بمثل؛ قال لبيد: (أحمد الله فلا ند له ... بيديه الخير ما شاء فعل) <sup>(1)</sup>

(1) الباقلائي، أبو بكر الباقلائي محمد بن الطيب (المتوفى: 403هـ)، إعجاز القرآن للباقلاني، تحقيق: السيد أحمد صقر، دار المعارف - مصر، الطبعة: الخامسة، 1997م، 80/1

(2) النسفي، أبو العباس جعفر بن محمد بن المغيرة بن محمد بن إدريس المشغفري، التفسير (المتوفى: 432هـ)، فضائل القرآن، تحقيق: أحمد بن فارس السلولي، دار ابن حزم، الطبعة: الأولى، 2008 م، 367/1

## المطلب الرابع: دلالة الاستخلاف في الأرض

(الله تعالى خص الإنسان بالفكر والتميز، وشرفه بهما، حتى قال تعالى: ﴿وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً﴾ (الاسراء:70) وجعله بذلك خليفة في الأرض فقال للملائكة: ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ ، وقال تعالى: ﴿ليستخلفنهم في الأرض﴾ ، وقال تعالى: ﴿ويستخلفكم في الأرض﴾ الآية، وقال تعالى: ﴿واستعمركم فيها﴾ ، وكفاه شرفاً بما أعطاه من هذه المنزلة أنه قد يصير لأجلها شريفاً موصوفاً بالعلم والحلم والحكمة، وكثير من الصفات التي هي من صفاته تعالى، وإن لم تكن على حدها وحقيقتها.<sup>(2)</sup>

قال الإمام الفخر : المشبه بالصيب والظلمات والرعد والبرق والصواعق ما هو ؟

(الجواب) : لعلماء البيان هاهنا قولان : أحدهما : أن هذا تشبيه مفرق ومعناه أن يكون المثل مركباً من أمور والممثل يكون أيضاً مركباً من أمور، ويكون كل واحد من المثل شبيهاً بكل واحد من الممثل ، فهاهنا شبه دين الإسلام بالصيب ؛ لأن القلوب تحيا به حياة الأرض بالمطر ، وما يتعلق به من شبهات الكفار بالظلمات ، وما فيه من الوعد والوعيد بالبرق والرعد ، وما يصيب الكفرة من الفتنة من جهة أهل الإسلام بالصواعق ، والمعنى أو كمثل ذوي صيب ، والمراد كمثل قوم أخذتهم السماء على هذه الصفة عليهم من جعل الأرض فراشاً والسماء بناء ، ومن إنزال المطر وإخراج الثمرات ، لأن المنعم يستحق أن يعبد ويشكر ، وانظر قوله : جعل لكم ، ورزقاً لكم : يدل على ذلك لتخصيصه ذلك بهم في ملاطفة وخطاب بديع .

فانظر يا عبدي أن أعز الأشياء عندك الذهب والفضة ، ولو أي خلقت الأرض من الذهب والفضة هل كان يحصل منها هذه المنافع ، ثم إني جعلت هذه الأشياء في هذه الدنيا مع أنها سجن ، فكيف الحال في الجنة ، فالحاصل أن الأرض أم ، بل أشفق من الأم ، لأن الأم تسقيك لونهاً واحداً من اللبن ، والأرض تطعمك كذا وكذا لونهاً من الأطعمة ، ثم قال : ﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم﴾<sup>(3)</sup> معناه نردكم إلى هذه .

(قال ابن عطاء: ﴿خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾ ليكون الكون كله لك وتكون لله كلاً فلا تشتغل عنم أنت له).<sup>(4)</sup>

(1) أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المرزوي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: 489هـ)، تفسير القرآن، تحقيق: ياسر بن إبراهيم

وغنيم بن عباس بن غنيم ، دار الوطن، الرياض، السعودية الطبعة: الأولى، 1418هـ- 1997م، 57/1

(2) الراغب الاصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: 502هـ)، تفسير الراغب الأصفهاني، تحقيق ودراسة: د. محمد عبد العزيز

بسيوني، كلية الآداب ، جامعة طنطا، الطبعة الأولى: 1420 هـ - 1999 م ، 35/1

(3) طه : 55

(4) النيسابوري، محمد بن الحسين بن محمد بن موسى بن خالد بن سالم النيسابوري، أبو عبد الرحمن السلمى (المتوفى: 412هـ)، تفسير السلمى وهو حقائق التفسير،

تحقيق: سيد عمران، دار الكتب العلمية، لبنان، بيروت، الطبعة: 1421هـ - 2001م، 14/1

### الفصل الثالث

الألفاظ الدالة على مسميات متعلقة بالأرض وصفاتها وأفعالها

المبحث الأول: مسميات متعلقة بالأرض

المبحث الثاني: صفات الأرض

المبحث الثالث: أفعال الأرض

## المبحث الاول مسميات متعلقة بالأرض

1. الساهرة: وردت في القرآن مرة واحدة، (سهر) سهرًا لم ينم كل اللَّيْلِ أو بعضه وأرق، والبرق بات يلمع فَهُوَ ساهر وسهران وسهار وسهرة (أسهره) أرقه (الساهر) يُقَال ليل ساهر أي دُو سهر اما اللفظ الذي ورد في القرآن فهي (الساهرة) والساهرة اسم فاعل مذكرها ساهر (الساهرة) مؤنث الساهر يُقَال لَيْلَةٌ ساهرة وَأَرْضٌ ساهرة سريعة النَّبَاتِ كَأَنَّهَا سهرت بالنبات وَقَطَعُوا ساهرة أَرْضًا بسيطة عريضة يسهر سالكها وَالْأَرْضُ الْمَسْتَوِيَةُ الْبَيْضَاءُ وَمِنْهَا الساهرة الَّتِي يَحْشُر النَّاسُ عَلَيْهَا وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ ﴿ فَإِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ ﴾ والفلاة لم تُوطأ وَالْعَيْنُ الْجَارِيَةُ وَدَارَةُ الْقَمَرِ ، (السهار) السهر من مرض أو هم ، وهي تحمل نفس المعنى أي السهر والارق وعدم النوم ، وقد ترد بصيغة الصفة المشبهة (السهرة) الكثير السهر يُقَال هُوَ سهر وَهِيَ سهرة ب(كسر الهاء) على صيغة (فعل) الذي مؤنثه (فعله) ، وقد ترد بصيغة اخرى على وزن (فعال) الي مؤنثه (فعالة) ، (السهار) السهرة يُقَال رجل سهار العين لا يغلبه التَّوْمُ وَهِيَ سهارة ، (السهارى) مَصْبَاحٌ ضئيل الثَّوْر ينير البَيْتَ لَيْلًا بعد نوم أهله . (المسهار) صيغة مبالغة على وزن (مفعال) الْقَوِي على السهر وَمِنْهُ قَوْلُ الْأَخْطَلِ<sup>(1)</sup> (سهر) السين والهاء والراء معظم بابه الأرق، وهو ذهاب النوم. يقال سهر يسهر سهرًا. ويقال للأرض: الساهرة، سميت بذلك لأن عملها في النبت دائما ليلا ونهارًا. وقال أمية بن أبي الصلت: (وفيها لحم ساهرة وبحر ... وما فاهوا به لهم مقيم)<sup>(2)</sup> (الساهرة: الأرض أو وجهها، أو وجه الأرض البسيطة)<sup>(3)</sup> (الساهرة: وجه الأرض والفلاة، وصفت بما يقع فيها وهو السهر للخوف)<sup>(4)</sup> ، فالصحراء الكبيرة تسمى بالساهرة لأن من يمشي فيها تسهره كي يبلغ مقصده خشية من أن يضل الطريق أو أن تأكله السباع أو يعترضه قطاع الطرق ﴿ فَإِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ ﴾ قال: الساهرة ظهر الأرض فوق ظهرها.

إضافة أن الناس قديما يهتدون بالنجوم فالنجوم لا تظهر إلا في الليل فيبقى المسافر ماشيا وهو سهران كي يتتبع النجوم . وجاء وصف الأرض ب(الساهرة) في هذا السياق لان يوم القيامة فيه من الهول والخوف ما يجعل الانسان مرتعبا وخائفا , والخوف لا يدع العين تنام \_ والله أعلم \_ وقال آخرون : (الساهرة: اسم مكان من الأرض بعينه معروف)<sup>(5)</sup>

2. البر: وردت بصيغتها المفردة في القرآن الكريم (12) مرة (والبر) ضد البحر بمعنى الأرض اليابسة (بر) الباء والراء في المضاعف أربعة أصول: الصدق، وحكاية صوت، وخلاف البحر، ونبت. فأما الصدق فقولهم: صدق فلان وبر، وبرت يمينه صدقت، وأبرها أمضاها على الصدق.

(1) ينظر: مصطفي، إبراهيم والزيات، أحمد وعبد القادر، حامد والنجار، حمد، المعجم الوسيط ، (458/1) .  
(2) ارازي، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي أبو الحسين (المتوفى: 395هـ) ، معجم مقاييس اللغة ، المحقق: عبد السلام محمد هارون ، : دار الفكر ، عام النشر: 1399هـ - 1979م ، عدد الأجزاء: 6(109/3)  
(3) أحمد رضا (عضو المجمع العلمي العربي بدمشق) ، معجم متن اللغة (موسوعة لغوية حديثة) ، : دار مكتبة الحياة ، بيروت ، عام النشر: [1377 - 1380 هـ] ، ج 1 و 2 / 1377 هـ - 1958 م ، ج 3 / 1378 هـ - 1959 م ، ج 4 / 1379 هـ - 1960 م ، ج 5 / 1380 هـ - 1960 م ، عدد الأجزاء: 5(234/3)  
(4) الأندلسي ، البحر المحيط في التفسير ، (394/10)  
(5) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن،

وتقول: بر الله حجك وأبره، وحجة مبرورة، أي: قبلت قبول العمل الصادق. ومن ذلك قولهم يبر ربه، أي: يطيعه. وهو من الصدق. قال:

لاهم لولا أن بكرنا دوننا ... يبرك الناس ويفجروننا

الْبَرُّ ب(فتح الباء): خلاف الْبَحْرِ، وَالْبَرُّ ب(كسر الباء): ضد العقوق. وَرَجُلٌ بَرٌّ: وبار. وبرت يبره إذا لم يَحْتِثْ، وبر حجه وبر حجه لُغَتَانِ.

وَالْبَرُّ ب(ضم الباء) الْمَعْرُوفُ أَفْصَحُ مِنْ قَوْلِهِمُ الْقَمْحُ وَالْحِنْطَةُ. قَالَ الشَّاعِرُ - هُوَ الْمُتَخَلِّصُ - // (بسيط) //: (لَا در دري إن أطعمت رائدهم ... قرف الحتي وَعِنْدِي الْبَرُّ مَكْنُوزٌ)<sup>(1)</sup>، (البر) ضد البحر و (البرية) الصحراء، والجمع (البراري)<sup>(2)</sup>، (ويعلم ما في البر) من المفاوز والقفار.<sup>(3)</sup>

﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾<sup>(4)</sup>

يقول تعالى ذكره ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾ بتسليطنا إياهم على غيرهم من الخلق، وتسخيرنا سائر الخلق لهم ﴿ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ ﴾ على ظهور الدوابِّ والمراكب<sup>(5)</sup>

﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِكُمْ بَرِيحٌ طَيِّبَةٌ وَفَرِحُوا بِمَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أُجِيتْنَا مِنْ هَدَاهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾<sup>(6)</sup>

وهنا ملحظ في السير في البر والبحر، فكلاهما مختلف، فالإنسان ساعة يسير في الأرض على اليابسة، قد تنقطع به السبل، ويمكنه أن يستصرخ أحداً من المارة، أو ينتظر إلى أن يمر عليه بعض المارة؛ ليعاونه.<sup>(7)</sup>

3. يبساً: وردت مرة واحدة في التنزيل

ي ب س (البيس نقيض الرطوبة ييس ويبس ويبس الأول نادر يبسا ويبسا وهو يابس والجمع ييس)<sup>(8)</sup>

ي ب س: (يبس) الشيء بالكسر (يبسا) و (يبس) يبس بالكسر فيهما لغة وهو شاذ. و (البيس) بوزن الفلاس (اليابس) يقال: حطب (يبس)، قال ابن السكيت: هو جمع (يابس) كراكب وركب)<sup>(9)</sup> يقول الله لموسى: ﴿ فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تَخْشَى ﴾<sup>(10)</sup>. ﴿ فلما استقر له البحر على طريق قائمة يَبَسٍ سلك فيه موسى ببني إسرائيل،

(1) الازدي، أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (المتوفى: 321هـ)، جبهة اللغة، المحقق: رمزي منير بعلبكي، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة: الأولى، 1987م، 3(67/1)

(2) الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي (المتوفى: 666هـ)، مختار الصحاح، المحقق: يوسف الشيخ محمد، الناشر: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، الطبعة: الخامسة، 1420هـ / 1999م، عدد الأجزاء: 1(32/1)

(3) الحنبلي، مجير الدين بن محمد العلمي المقدسي الحنبلي (المتوفى: 927هـ)، فتح الرحمن في تفسير القرآن، تحقيق: نور الدين طالب، الناشر: دار النوادر (إصدارات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - إدارة الشؤون الإسلامية)، الطبعة: الأولى، 1430هـ - 2009م، عدد الأجزاء: 7(408/4)

(4) سورة الاسراء الاية 70

(5) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن.

(6) سورة يونس الاية 22

(7) الشعراوي، محمد متولي الشعراوي (المتوفى: 1418هـ) تفسير الشعراوي - الخواطر، الناشر: مطابع أخبار اليوم، عدد الأجزاء: 20، (ليس على الكتاب الأصل - المطبوع - أي بيانات عن رقم الطبعة أو غيره، غير أن رقم الإيداع يوضح أنه نشر عام 1997م) (5847/10)

(8) المرسي، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي [ت: 458هـ] المحكم والمخيط الأعظم، المحقق: عبد الحميد هندواي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1421هـ - 2000م، عدد الأجزاء: 11 (10 مجلد للفهارس) (588/8).

(9) الرازي، مختار الصحاح، 3(348/1).

(10) سورة طه الاية 77

وأبعده فرعون بجنوده. ﴿<sup>(1)</sup> وهنا جاءت لفظة (بيسا) ؛ لأنها جاءت مقترنة مع لفظة البحر ومن المعقول أن الإنسان لا يستطيع المشي فوق الماء فجاءت لفظة (بيسا) في هذا السياق أي أن الطريق يابس تماما غير موحل ولا رطب ولتطمئن القلوب الخائفة من فرعون وجنوده حتى لا يجتمع على أصحاب موسى (عليه السلام) خوفان خوف من البحر وخوف من فرعون .

(البيس : مصدر وصف به وتطلق على المذكر والمؤنث بنفس اللفظ . يقال : بيس بيساً وبيساً ونحوهما : العدم ومن ثم وصف به المؤنث فقيل : شاتنا بيس ، : وناقنا بيس : إذا جف لبنها . ويقاس عليه لفظة (جريح) التي يستوي فيها المذكر والمؤنث فنقول رجل جريح وامرأة جريح وقرىء : ( بيساً ) و ( يابساً ) (ولا يخلو البيس من أن يكون مخففاً عن البيس . أو صفة على فعلٍ . أو جمع يابس ، كصاحب وصحب ، وصف به الواحد تأكيداً ،<sup>(2)</sup> (بالضرب بالعصا (بيسا) يابسا، ليس فيه ماء ولا طين، وذلك أن الله أيس له الطريق في البحر)<sup>(3)</sup> ، واليابس عكس الرطب ووردت لفظة ال(يابس) في القرآن الكريم على النبات كما في قوله تعالى ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ ۚ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾<sup>(4)</sup> وفي الآية نفسها ورد ذكر البر والبحر

#### 4. التراب: وردت في القرآن الكريم في عشرين موضعاً: ت ر ب

(ترب، تبر، برت، بتر، رتب، ربت: مستعملات.

ترب: أبو عبيد عن الأصمعي: الترتب الأمر الثابت.

أبو العباس عن ابن الأعرابي أنه قال: الترتب بضم التاءين العبد السوء، وقال: والترتب التراب أيضاً.

أبو عبيد عن أبي عمرو: التيرب التراب وقال غيره يقال: بفيه التيرب والتريب والترباء والتوراب.

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: (تنكح المرأة لميسمها ولماها ولحسبها، عليك بذات الدين تربت يداك)<sup>(4)</sup> .

قال أبو عبيد قوله: تربت يداك، يقال للرجل إذا قل ماله: قد ترب أي افتقر حتى لصق بالتراب.

قال الله عز وجل: ﴿ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴾<sup>(5)</sup> ، قال: ويروي \_والله أعلم \_ أن النبي ﷺ لم يتعمد الدعاء عليه بالفقر ولكنها كلمة جارية على ألسنة العرب يقولونها وهم لا يريدون وقوع الأمر، قال وقال بعض الناس: إن قوله: تربت يداك يريدون استغنت يداك، وهذا خطأ لا يجوز في الكلام، ولو كان كما قال لقال: أتربت يداك، يقال: أترب الرجل فهو مترب إذا كثر ماله، فإذا أرادوا الفقر قالوا ترب يترب.

(وقال ابن عرفة: أراد بقوله: تربت يداك، إن لم تفعل ما أمرتك به.)<sup>(6)</sup>

(1) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، (52/2)

(2) الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، دار النشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، عدد الأجزاء / 4، تحقيق: عبد الرزاق المهدي(79/3)

(3) الحنبلي، فتح الرحمن في تفسير القرآن، (312/4)

<sup>(4)</sup> أبو عبدالله أحمد بن حنبل(ت341)، تحقيق: شعيب الأرنؤوطقم، عادل مرشد، مؤسسة الرسالة، ط، 2001م، رقم الحديث(14237)

(4) سورة الأنعام الآية: 59

(5) سورة البلد الآية 16

(6) الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروي، أبو منصور (المتوفى: 370هـ)، تهذيب اللغة، المحقق: محمد عوض مرعب، الناشر: دار إحياء التراث العربي -

بيروت، الطبعة: الأولى، 2001م، عدد الأجزاء: 8.(194/14)

## وهذا ارجح الاقوال والله اعلم

ت ر ب

تَرَبَّ يَتَرَبُّ، تَتَرَبُّ، فهو مُتَرَبَّبٌ، والمفعول مُتَرَبَّبٌ

تَرَبَّ الْمَكَانَ: وَضِعَ عَلَيْهِ التُّرَابَ، لَطَّخَهُ بِالتُّرَابِ "تَرَبَّ سَطْحَ الْمَنْزِلِ".

و في تأويل قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجَبْتُ قَوْلُهُمْ أَيَّدَا كُنَّا تُرَابًا إِنَّا لَنَفِي خَلْقِي جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَعْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (1)

قال أبو جعفر: ( يقول تعالى ذكره: ﴿ وَإِنْ تَعَجَّبْتَ ﴾ يا محمد، من هؤلاء المشركين المتخذين ما لا يضُرُّ ولا ينفع آلهة يعبدونها

من دوبي فعجب قولهم ﴿ أَنَذَا كُنَّا تُرَابًا ﴾ وبلينا فُعِدِمْنَا (2) ﴿ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ (3)

( وإذا كان الإنسان لا يؤمن بالبعث؛ فهو لا يؤمن ببقاء الله سبحانه؛ لأن الذي يؤمن بالبعث يؤمن ببقاء الله، ويُعَدُّ نفسه لهذا

اللقاء بالعبادة والعمل الصالح، ولكن الكافرين الذين لا يؤمنون بالبعث سيفاجؤون بالإله الذي أنكروه، وسوف تكون المفاجأة

صعبة عليهم) (4) ﴿ إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴾ (النبا:40)

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُثْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ

صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَمَرَّكُهُ صَلْدًا لَا يَقْدُرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (5)

أردت أن يقال: فلان جواد فقد قيل، فأمر به فسحب على وجهه حتى ألقى في النار. .

إياك إذن أن تقول: أنا أنفقت ولم يوسع الله رزقي؛ لأن الله قد يتليك ويمتحنك، فلا تفعل الصدقة من أجل توسيع الرزق،

فعطاء الله للمؤمن ليس في الدنيا فقط، ولكن الله قد يريد ألا يعطيك في الفانية وأبقى لك العطاء في الباقية وهي الآخرة. وهو

خير وأبقى.

والحق يقول: ﴿ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ ﴾ والصفوان هو الحجر الأملس. ويقال للأصع

«صفوان»، أي رأسه أملس كالمروة. والشيء الأملس هو الذي لا مسام له يمكن أن تدركها العين المدركة، إنما يدرك الإنسان

هذه المسام بوضع الحجر تحت الجهر. وعندما يكون الشيء ناعما قد يأتي عليه تراب، ثم يأتي المطر فينزل على التراب وينزل

التراب من على الشيء الأملس، ولو كان بالحجر بعض من الخشونة، لبقى شيء من التراب بين التواءات، فالذي ينفق ماله

رئاء الناس، كالصفوان يتراكم عليه التراب، وينزل المطر على التراب فيزيله كله فيصير الأمر: ﴿ لَا يَقْدُرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا

﴿ أَي فَقَدُوا الْقُدْرَةَ عَلَى امْتِلَاكِ أَي شَيْءٍ؛ لِأَنَّ اللَّهَ جَعَلَ مَا لَهُمْ مِنْ عَمَلِ هَبَاءٍ مَثْوَرًا. ﴾ (6)

فسيحان الله كيف جاء تشبيه المنافق المرابي بالصفوان الحجر الأملس لا يستقر عليه حتى التراب إذا ما أصابه

المطر فلا يستطيع أحد أن ييقي التراب على هذا الحجر الأملس فالمال الذي لا يراد به وجه الله لا يستقر ولا

تكون فيه البركة

(1) سورة الرعد الاية 5

(2) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، (346/16)

(3) سورة المؤمنون الاية 82

(4) الشعراوي، تفسير الشعراوي -عدد الأجزاء: (5799/10) ذكر سابقا .

(5) سورة البقرة الاية 264

1. (6) ينظر: الشعراوي، الخواطر، (1155/2).

قال تعالى : ﴿ ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خلقه من تراب ﴾ (1)

5. الطين اللازب: وردت في القرآن مرة واحدة في سورة الصافات

﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾ (2)

ط ي ن

(الطيماء: الجبله والطبيعة. تقول: الفصاحة من طيمائه أي من سوسه وجبلته.

الطونة: كثرة الماء)<sup>(3)</sup>.

(ولازب: ل ز ب : طين لازب أي لازق وبابه دخل والألازب أيضا الثابت تقول صار الشيء ضربه لازب وهو أفصح من

اللازم)<sup>(4)</sup>

ل ز ب

لزب - لزوبًا الشيء: دخل بعضه في بعض. و- الطين: لصق وصلب. والطين لازب أي يلصق باليد لاشتداده. و الأمر: ثبت واشتد، فهو لازب أيضًا "وتبدل الباء ميمًا، والأول أفصح". وما هذا بضربه لازب ولازم أي ليس بواجب ولا لازم.

اللزب: الضيق. وهو عزب لزب "علي الإتياع" وهي عزبة لزبة.

اللزب: الطريق الضيق: العيش الضيق. والماء - القليل الزاب.

اللزبة: الشدة والسنة الشديدة لزب ولزبات.

اللزاب؛ جاء في معجم الشهابي تحت عنوان عرعر عال لزاب ما نصه: اللزاب "سامية لم أجدتها في المعاجم ولا في المفردات"<sup>(5)</sup>

طين: الطين: معروف.. طِنْتُ الْكِتَابَ طِينًا: خَتَمْتُهُ بِطِينَةٍ، وطينت البيت تطيينًا.... والطينانة: حِرْفَةُ الطَّيَّانِ. والطَيَّانُ في وَصْفِ

النَّوْرِ: الطَّاوِي البَطْنِ)<sup>(6)</sup> ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾

(يقول: إنا خلقناهم من طين لاصق. وإنما وصفه جل ثناؤه باللزوب، لأنه تراب مخلوط بماء، وكذلك خلق ابن آدم من تراب

وماء ونار وهواء؛ والتراب إذا خلط بماء صار طينا لازبا، والعرب تُبدل أحيانا هذه الباء ميمًا، فتقول: طين لازم؛ ومنه قول

النجاشي الحارثي:

بني اللؤم بيتا فاستقرت عماده ... عليكم بني النجار ضربة لازم

ومن اللازب قول نابغة بني دُبَيان:

ولا يحسبون الخير لا شرَّ بعده ... ولا يحسبون الشر ضربة لازب<sup>(7)</sup>

(وخلقهم من طين لازب إما شهادة عليهم بالضعف والرخاوة لأن ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلاية والقوة، أو

احتجاج عليهم بأن الطين اللازب الذي خلقوا منه تراب، فمن أين استنكروا أن يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا: أنذا كنا

(1) سورة ال عمران الاية 59

(2) سورة ال الصافات الاية 11

(3) احمد رضا ، معجم متن اللغة (موسوعة لغوية حديثة)(652/2)

(4) الرازي ، مختار الصحاح ، (612/1).

(5) احمد رضا ، معجم متن اللغة (موسوعة لغوية حديثة)(171/5)

(6) الفراهيدي ، كتاب العين، (457/7)

(7) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، (20/21)

تراباً؟. وهذا المعنى يعضده ما يتلوه من ذكر إنكارهم البعث. وقيل: من خلقنا من الأمم الماضية، وليس هذا القول بملائم. وقرئ: لازب ولاتب، والمعنى واحد،<sup>(1)</sup>

6. الصلصال: وردت في التنزيل في أربعة مواضع:

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾<sup>(2)</sup>

﴿إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۚ الْحَجَرِ﴾<sup>(3)</sup>

﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾<sup>(4)</sup>

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾<sup>(5)</sup>

ص ل ص ل لصلصال [مفرد]:

( طين يابس لم تصبه النار، أو طين مخلوط برممل " خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ " )<sup>(6)</sup> ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾<sup>(7)</sup> وردت كلمة صلصال مرتين في التنزيل: قوله: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ قال: الصلصال: طين خلط برممل فكان كالفخار<sup>(8)</sup> لقد خلقنا الإنسان من صلصال من طين يابس يصلصل أي يصوت إذا نقر. وقيل هو من يصلل إذا أنتن تضعيف (صل). من حمأ طين تغير وأسود من طول مجاورة الماء، وهو صفة صلصال أي كائن من حمأ<sup>(9)</sup> ﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ أي: من طين مبلول، قد أحكم بله وأتقن، حتى جف، فصار له صلصلة وصوت يشبه صوت الفخار الذي طبخ على النار<sup>(10)</sup>

فكان تسمية الصلصال التي وردت في القرآن جاءت نسبة إلى الصوت الناتج من هذا المخلوط عند الطرق عليه

7. فخار : وردت مرة واحدة في القرآن

الفخار: (ضرب من الخزف تعمل منه الجرار وهو المطبوخ بالنار حتى صار خرفاً)<sup>(11)</sup> ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾<sup>(12)</sup>

﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ أي: من طين مبلول، قد أحكم بله وأتقن، حتى جف، فصار له صلصلة وصوت يشبه صوت الفخار الذي طبخ على النار<sup>(13)</sup> والصلصال: الطين الحر خلط بالرمل فصار يتصلصل إذا جف، فإذا طبخ بالنار فهو الفخار.<sup>(1)</sup>

(1) الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، (37/4).

(2) سورة الحجر الآية 26

(3) سورة الحجر الآية 28

(4) سورة الحجر الآية 33

(5) سورة الرحمن الآية 14

(6) الفراء، معاني القرآن، (1315/2)

(7) سورة الحجر الآية 26

(8) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، (25/22)

(9) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، (210/3)

(10) السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، عدد الأجزاء: 1(829/1)

(11) احمد رضا، معجم متن اللغة (موسوعة لغوية حديثة)، (369/4)

(12) سورة الرحمن الآية 14

(13) السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان .

والصلصال: الطين الذي يترك حتى ييبس فإذا ييس فهو صلصال وهو شبه الفخار إلا أن الفخار هو ما ييس بالطبخ بالنار. قال تعالى: ﴿ خلق الإنسان من صلصال كالفخار ﴾<sup>(2)</sup>

وهذا هو الفرق في المعنى بين الصلصال والفخار فالصلصال هو الطين الذي ترك حتى يجف أما الفخار فهو الطين الذي يعرض على النار كي يجف

8. قبيعة: وردت مرة واحدة في القرآن :

قال تعالى: ﴿ والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب ﴾<sup>(3)</sup> ﴿ والذين كفروا أعمالهم كسراب ﴾ وهو يرى في الفلوات عند شدة الحر كأنه ماء ﴿ بقيعة ﴾ جمع قاع وهو المنبسط من الأرض ﴿ يحسبه الظمآن ﴾ يظنه العطشان ﴿ ماء حتى إذا جاءه ﴾ جاء موضعه ﴿ لم يجده شيئا ﴾ كذلك الكافر يحسب أن عمله مغن عنه أو نفعه شيئا فإذا أتاه الموت واحتاج إلى عمله لم يجد عمله أغنى عنه شيئا ﴿ ووجد الله عنده ﴾ ووجد الله بالمرصاد عند ذلك ﴿ فوفاه حسابه ﴾ تحمل جزاء عمله<sup>(4)</sup>

ونجد القرآن الكريم يضرب الامثال من الواقع الذي يعيشه الناس فالسراب هو الصورة المنعكسة من ضوء الشمس الساقط على الارض المستوية وقت الظهيرة فيتوهم الناظر الذي أنهكه العطش من بعيد أنها الماء فالقرآن الكريم يضرب هذه الامثال الواقعية في حياة الناس حتى تكون الصورة في الأذهان أثبت وفي النفوس أوقع

(والقيعة جمع القاع، مثل جيرة وجار، قاله الهروي وقال أبو عبيدة: قيعة وقاع واحد، حكاه النحاس. والقاع ما انبسط من الأرض واتسع ولم يكن فيه نبت، وفيه يكون السراب. وأصل القاع الموضع المنخفض الذي يستقر فيه الماء، وجمعه قيعان. قال الجوهري: والقاع المستوي من الأرض، والجمع أقوع وأقواع وقيعان، صارت الواو ياء لكسر ما قبلها، والقيعة مثل القاع)<sup>(5)</sup> وكل هذه الآراء تدل على أن القاع هي تسمية من مسميات الأرض لذلك قال الفراء : ( القيعة جمع القاع، قال: والقاع ما انبسط من الأرض وفيه يكون السراب نصف النهار. قال أبو الهيثم: القاع الأرض الحرة الطين التي لا يخالطها رمل فيشرب ماءها، وهي مستوية ليس فيها انخفاض ولا ارتفاع، وإذا خالطها الرمل لم تكن قاعا لأنها تشرب الماء فلا تمسكه، ويصغر قويعة من أنث، ومن ذكر قال قويع، ودلت هذه الواو أن ألفها مرجعها إلى الواو. قال الأصمعي: يقال قاع وقيعان وهي طين حر ينبث السدر)<sup>(6)</sup>

9. المرعى : وردت في التنزيل مرتين

(1) القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (المتوفى: 671هـ)، الجامع لأحكام القرآن ، (تفسير القرطبي)، تحقيق: أحمد الردوني وإبراهيم أطفيش، الناشر: دار الكتب المصرية، القاهرة، الطبعة: الثانية، 1384هـ - 1964م، عدد الأجزاء: 20 جزءا (في 10 مجلدات)(21/10)

(2) ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (المتوفى : 1393هـ)، التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد»،: 30 (والجزء رقم 8 في قسمين)(41/14)

(3) سورة النور الاية 39

(4) النيسابوري الشافعي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (المتوفى: 468هـ) الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 1(765/1)

(5) القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن .

(6) ابن منظور، لسان العرب ،(304/1)

( ارعوا ومرعاها والرعاء: وردت في اشتقاقاتها أربع مرات: (أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا) <sup>(1)</sup> ر ع ي: (الرعي) بالكسر الكلاً وبالفتح المصدر. و (المرعى) الرعي والموضع والمصدر. وفي المثل: مرعى ولا كالسعدان. وجمع (الراعي) رعاة كقراض وقضاة و (رعيان) كشباب وشبان و (رعاء) كجائع وجياع. و (رعى) الأمر نظر الأمر إلى أين يصير. و (راعاه) لاحظته. وراعاه من (مراعاة) الحقوق. و (استرعاه) الشيء (فرعاه). وفي المثل: من (استرعى) الذئب فقد ظلم. و (الراعي) الوالي و (الرعية) العامة يقال: ليس المرعي كالراعي. وقد (ارعوى) عن القبيح أي كف. و (أرعاه) سمعه أصغى إليه. ومنه قوله تعالى: (راعنا ﴿ قال الأخصف: هو فاعلنا من المراعاة على معنى أرعنا سمعك ولكن الباء ذهبت للأمر. قال: ويقال: راعنا بالتنوين على إعمال القول فيه كأنه قال: لا تقولوا حقاً ولا تقولوا هجراً وهو من الرعونة.

و (رعى) الأمير رعيته (رعاية) وكذا (رعى) عليه حرمة (رعاية). و (رعى) الإبل و (رعت) الإبل (رعيا) فيهما و (مرعى) أيضا و (ارتعت) الإبل مثل رعت. <sup>(2)</sup>

( جملة أخرج منها ماءها ومرعاها بدل اشتغال من جملة دحاها لأن المقصد من دحوها بمقتضى ما يكمل تيسير الانتفاع بها. ولا يصح جعل جملة أخرج منها ماءها إلى آخرها بيانا لجملة دحاها لاختلاف معنى الفعلين.

والمرعى: مفعول من رعى يرعى، وهو هنا مصدر ميمي أطلق على المفعول كالخلق بمعنى المخلوق، أي أخرج منها ما يرعى. والرعي: حقيقته تناول المشية الكلاً والحشيش والقصيل.

فالاقتصار على المرعى اكتفاء عن ذكر ما تخرجه الأرض من الثمار والحبوب لأن ذكر المرعى يدل على لطف الله بالعجاوات فيعرف منه أن اللطف بالإنسان أحرى بدلالة فحوى الخطاب، والقرينة على الاكتفاء قوله بعده ﴿ متاعا لكم ولأنعامكم ﴾ <sup>(3)</sup> . وهذا يدل على نعم الله على الإنسان

وقد دل بذكر الماء والمرعى على جميع ما تخرجه الأرض قوتا للناس وللحيوان حتى ما تعالج به الأطعمة من حطب للطبخ فإنه مما تنبت الأرض، وحتى الملح فإنه من الماء الذي على الأرض. <sup>(4)</sup>  
( ومرعاها وهو ما ترعاه الحيوانات التي سيخلقها عليها) <sup>(5)</sup>

## 10. الحجارة وردت في القرآن الكريم عشر مرات

﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(6)</sup> : قال الليث: الحجر وجمعه الحجارة وليس بقياس، لأن الحجر وما أشبهه يجمع على أحجار، ولكن يجوز الاستحسان في العربية كما أنه يجوز في الفقه وترك القياس له <sup>(7)</sup>

﴿ ثم قست قلوبكم ﴾ القساوة عبارة عن الغلظ مع الصلابة، كما في الحجر. وقساوة القلب مثل في نبوه عن الاعتبار، وثم لاستبعاد القسوة من بعد ذلك يعني إحياء القليل، أو جميع ما عدد من الآيات فإنها مما توجب لين القلب. فهي كالحجارة في قسوتها أو أشد قسوة منها، والمعنى أنها في القساوة مثل الحجارة أو أزيد عليها، أو أنها مثلها، أو مثل ما هو أشد منها قسوة

(1) سورة النازعات الآية 31

(2) الرازي، مختار الصحاح، (125/1)

(3) سورة النازعات الآية 33

(4) التونسي، التحرير والتنوير (، عدد الأجزاء: 30/78)

(5) الجزائري، جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر أبو بكر الجزائري أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، الناشر: مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الخامسة، 2003/424م، عدد الأجزاء: 5/656)

(6) سورة البقرة الآية 24

(7) الأزهرى الهروي، تهذيب اللغة، (80/4)

كالحديد، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، ويعضده قراءة الحسن بالجر عطفا على الحجاره، وإنما لم يقل أفسى لما في أشد من المبالغة، والدلالة على اشتداد القسوتين واشتمال المفضل على زيادة وأو للتخيير، أو للتديد بمعنى: أن من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بما هو أفسى منها<sup>(1)</sup>

(الحجارة: اسم جمع للحجر، ومعنى كون الحجاره من طين: أن أصلها طين تحجر بصهر النار، وهي حجارة بركانية من كبريت قدفتها الأرض من الجهة التي صارت بحيرة تدعى اليوم بحيرة لوط، وأصعدها ناموس إلهي بضغط جعله الله يرفع الخارج من البركان إلى الجو فنزلت على قري قوم لوط فأهلكتهم، وذلك بأمر التكوين بواسطة القوى الملكية.)<sup>(2)</sup>

## 11. صعدا: وردت في القرآن أربع مرات

صعد: وردت ص ع د

صَعِدَ [مفرد]: أَصْعَدُهُ وَصُعِدَ:

(اختلف اهل العلم في معنى صعيد وهي حسب الآتي :

أ. وجه الأرض ﴿ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا ﴾: لا تثبت عليها الأقدام".

ب. ترابٌ طَيِّبٌ نظيف ﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ﴾: اقصدوا ترابًا طاهرًا".

ج. مرتفع من الأرض، موضع عريض واسع، ومنه صعيد مصر<sup>(3)</sup>

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا ﴾<sup>(4)</sup>

(الصعيد"، فإن أهل التأويل اختلفوا فيه.)

فقال بعضهم: هو الأرض الملساء التي لا نبات فيها ولا غراس.

ذكر من قال ذلك:

حدثنا بشر بن معاذ قال، حدثنا يزيد بن زريع قال، حدثنا سعيد، عن قتادة: "صعيدًا طيبًا"، قال: التي ليس فيها شجر ولا نبات.

وقال آخرون: بل هو الأرض المستوية.

ذكر من قال ذلك: حدثني يونس قال، أخبرنا ابن وهب قال، قال ابن زيد: "الصعيد"، المستوي.

وقال آخرون: بل "الصعيد"، التراب. ذكر من قال ذلك:

حدثنا ابن حميد قال، حدثنا الحكم بن بشير قال، حدثنا عمرو بن قيس الملائي قال: الصعيد، التراب.

وقال آخرون: "الصعيد"، وجه الأرض.

وقال آخرون: بل هو وجه الأرض ذات التراب والغبار.

قال أبو جعفر: وأولى ذلك بالصواب قول من قال: "هو وجه الأرض الخالية من النبات والغروس والبناء، المستوية"<sup>(5)</sup>

(1) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل.

(2) التونسي، التحرير والتنوير (6/27)

(3) معجم اللغة العربية المعاصرة (1296/2)

(4) سورة النساء الآية 43

(5) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، (408/8)

(له: صَعِيدًا الصعيد التراب)<sup>(1)</sup>

لكن من خلال استقراء الآراء وجدنا أن لكل رأي دليلا يعضده ، ونقطة البحث أنهم لم يختلفوا في أن لفظة (الصعيد) التي وردت في القرآن لا تخرج عن كونها جزءا من الأرض ومسمى من مسميات الأرض وهذا ما أردنا أن نثبته

## 12. الجزر: وردت في التنزيل مرة واحدة

( جزر الجيم والراء والراء أصل واحد، وهو القطع. يقال جزرت الشيء قطعتة. وسيف جراز أي قطاع. وأرض جزر لا نبت بها. كأنه قطع عنها. قال الكسائي والأصمعي: أرض مجروزة من الجزر، وهي التي لم يصبها المطر،)<sup>(2)</sup> فالجزر لفظة تدل على الأرض التي لا ماء ولا نبات فيها ومن نعم الله سبحانه وتعالى أنه يرسل الماء إلى هذه الأرض فتنبت بإذنه لينتفع منها الناس والأنعام

قال تعالى في سورة السجدة : ﴿ أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجزر فنخرج به زرعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ﴾<sup>(3)</sup>

﴿ أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجزر ﴾ والجزر هي: الأرض الغليظة التي لا نبات فيها)<sup>(4)</sup> (والأرض الجزر التي لا نبات فيها ولا شيء من عمارة وغيرها، كأنه قطع وأزيل. أي يوم القيامة، فإن الأرض تكون مستوية لا مستتر فيها)<sup>(5)</sup>

## 13. رواسي وأرساها وراسيات ومرساها : وردت في القرآن رواسي تسع مرات

(رسا) الراء والسين والحرف المعتل أصل يدل على ثبات. تقول رسا الشيء يرسو، إذا ثبت. والله جل ثناؤه أرسى الجبال، أي أثبتها. وجبل راس: ثابت. ورست أقدامهم في الحرب. ويقال ألقى السحابة مراسيها،)<sup>(6)</sup> ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَنَجْعَلُ خِلَافَهَا أَنْهَارًا وَنَجْعَلُ لَهَا رِوَاسِيًا وَنَجْعَلُ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بِلَاءٌ كَثِيرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (61) (وَجْعَلُ لَهَا رِوَاسِيًا) وهي ثوابت الجبال)<sup>(7)</sup>

﴿ وألقى في الأرض رواسي ﴾ أي : (جبالا شوامخ)<sup>(8)</sup>

والرواسي هي صفة للجبال فهي الاوتاد التي تثبت الأرض اضافة الى المنافع الاخرى التي تعطى للناس من جمال منظر وتأثيرها على المناخ وغيرها من المنافع الاخرى جعل في الأرض رواسي ( أي جبالاً )<sup>(9)</sup>

## 14. الجبال، الجبل: وردت منفردة سبع مرات ومجموعة 33 مرة

(1) الفراء، معاني القرآن

(2) القزويني، معجم مقاييس اللغة ، (441/1)

(3) سورة السجدة الاية 27

(4) الشافعي ، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، (855/1)

(5) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، (356/10)

(6) القزويني، معجم مقاييس اللغة، (394/2)

(7) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، (484/19)

(8) البيضاوي، تفسير البيضاوي ، 5(345/4)

(9) الشعراوي ، الخواطر، (3636/6)

﴿وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا﴾<sup>(1)</sup> (ومن الأدلة على قدرته وكماله ووحدانيته ورحمته، أنه لما كانت الأرض لا تستقر إلا بالجبال، أرساها بها وأوتدها، لئلا تמיד بالعباد، أي: لئلا تضطرب، فلا يتمكن العباد من السكون فيها، ولا حرثها، ولا الاستقرار بها، فأرساها بالجبال، فحصل بسبب ذلك، من المصالح والمنافع، ما حصل)<sup>(2)</sup> ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾<sup>(3)</sup> كلمة تجلّى أي: أن الله تعالى يتجلّى على بعض خلقه، لكن أيصرون على هذا التجلي؟ وليس الجبل أكرم عند الله من الإنسان الذي سخر الله له الجبل وكلّ شيء في الوجود.)<sup>(4)</sup>

#### 15. ظهرها: وردت مرة واحدة في القرآن الكريم

الماء والظاء والراء معهما ظ ه ر فقط، ظهر: الظُّهُرُ: خلافُ البَطْنِ من كلِّ شَيْءٍ. والظُّهُرُ من الأرض: ما غَلَطَ وَارْتَفَعَ ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيرا﴾<sup>(5)</sup>

﴿ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا﴾ من الجرائم ﴿ما ترك على ظهرها﴾ على ظهر الأرض ﴿من دابة﴾ من الإنس والجن وكل ما يعقل ﴿ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فإذا جاء﴾<sup>(6)</sup> ﴿ما ترك على ظهرها من دابة﴾<sup>(7)</sup> يعني على الأرض)<sup>(8)</sup> فذكر سبحانه على (ظهرها) لأن المخلوقات لا تعيش إلا على ظهر الأرض وليس في باطنها

#### 16. وادياً: وردت في التنزيل مرة واحدة

الوادي كل مفرج بين الجبال والتلال والإكام، سمي بذلك لسيلانه، يكون مسلكا للسيل ومنفذا؛ قال أبو الربيس التغلي: لا صلح بيني، فاعلموه، ولا ... بينكم ما حملت عاتقي سفي، وما كنا بنجد، وما ... فقرر قمر الواد بالشاهق قال ابن سيده: والجمع الأودية، ومثله ناد وأندية للمجالس. وقال ابن الأعرابي: الوادي يجمع أوداء على أفعال مثل صاحب وأصحاب)<sup>(9)</sup> وقد يجمع الوادي بلفظة وديان

قال تعالى: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>(10)</sup> ﴿ولا يقطعون وادياً﴾ لا يجاوزون واديا في مسيرهم مقبلين أو مدبرين)<sup>(11)</sup> ﴿ولا يقطعون وادياً في ذهابهم ومجيئهم إلا كتب لهم﴾<sup>(12)</sup>

(1) سورة النازعات الآية 32

(2) السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان.

(3) سورة الاعراف الآية 143

(4) الشعراوي ، الخواطر (10405/17)

(5) سورة فاطر الآية 45

(6) الشافعي ، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز(895/1)

(7) سورة فاطر الآية 45

(8) الرازي، مفاتيح الغيب ، التفسير الكبير للرازي ، الطبعة: الثالثة - 1420 هـ(612/3).

(9) ينظر : ابن منظور ،لسان العرب(384/15)

(10) ينظر على سبيل المثال سورة التوبة الآية 121

(11) البغوي ، معالم التنزيل في تفسير القرآن (110/4)

(12) الفراء ، معاني القرآن(454/1)

## المبحث الثاني صفات الأرض

بعد أن تحثنا في المبحث الاول عن الأسماء المتعلقة بالأرض سنستعرض في هذا المبحث - إن شاء الله -  
صفات الأرض في القرآن الكريم وهي حسب الآتي:

1. مهدا (مرتين) ومهادا(مرة) والماهدون(مرة) تمهيدا (مرة) ومهدت(مرة): ستة مرات وردت في التنزيل

مهده المهد: مهده الصبي. والمهاد: الفراش. وقد مهدت الفراش

مهدا: بسطته، ووطأته. وتمهيد الامور: تسويتها وإصلاحها: وتمهيد العذر: بسطه وقبوله. وامتهاد السنام: انبساطه  
وارتفاعه.<sup>(1)</sup>

قال تعالى: ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّىٰ

﴿ (2) ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا ﴾ فجاءت مهدا بمعنى فراشا<sup>(3)</sup>

﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا ﴾ أي: فراشا بحالة تتمكنون من السكون فيها، والقرار، والبناء، والغراس، وإثارتها للازدياع  
وغيره، وذلكها لذلك، ولم يجعلها ممتنعة عن مصلحة من مصالحكم.<sup>(4)</sup>

وفي كل المواضع التي وردت فيها لفظة (المهد) نجدها في موطن ذكر النعم على بني آدم

2. دحاها: وردت مرة واحدة

وردت: د ح ا: (دحا) الشيء بسطه وبابه عدا. ومنه قوله تعالى: ﴿ والأرض بعد ذلك دحاها ﴾ (5) ودحا المطر الحصى  
عن وجه الأرض. و (دحية) الكلبي بالكسر هو الذي كان جبريل عليه السلام يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورته وكان  
من أجل الناس. و (مدحى) النعامه موضع بيضها و (أدحيتها) موضعها الذي تفرخ فيه.<sup>(6)</sup>

﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ (7) بسطها وكانت مخلوقة غير مدحوة<sup>(8)</sup>

فدحا الأرض أي بسطها ليسهل العيش عليها ومزاولة العبادة والحركة عليها

وقد ذكر المفسرون أن الله قد دحا الأرض بعد أن خلق الأرض والسموات

3. الصدع: (ص د ع) وردت في التنزيل مرة واحدة

(صدعه: صدعه "شدد للتكثير". و النهر: شقه وقطعه ) .

صُدّع تصديعًا: أصابه الصداع. وجاء في الشعر: صُدّع فهو مصدوع.

اصدع: مطاوع صدع وصدع، بمعنى تفرق وانشق.

(1) الفارابي ، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ،(541/2)

(2) سورة طه الاية 53

(3) الشافعي ، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز،(694/1)

(4) السعدي ، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان،(507/1)

(5) سورة النازعات الاية 30

(6) الرازي ، مختار الصحاح ، (102/1)

(7) سورة النازعات الاية 30

(8) الشافعي ، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، (1171/1)

فقد جاء في محكم التنزيل قوله تعالى : ﴿ لو أنزانا هذا القرآن على جبل لرأيتنه خاشعا متصدعا من خشية الله ﴾  
تصدع: انشق: تفرق.

وتصدعت به الأرض: تعيب فيها فإذا. وتصدع السحاب: تقطع. انصدع الفجر: انشق عنه الليل . وتصدع الزجاج: بان بعضه من بعض. وتصدعت الأرض بالنبات: تصدعت وانشقت.

الصدع: الشق في الشيء الصلب كالزجاج والحائط صدوع. : الفرقة من الشيء كالغنم ونحوه، سُميت بالمصدر<sup>(1)</sup>  
﴿ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصُّدَعِ ﴾<sup>(2)</sup> (الصدع: الشق، وتصدع القوم تفرقوا، وصدعته فانصدع أي شققته فانشق. وقال مؤرج: أصدع أفصل)<sup>(3)</sup>

فالصدع هي صفة من صفات الأرض التي تتشقق وتتصدع عندما يخرج النبات

4. الإنبات: وردت في التنزيل المبارك في 26 موضعا:

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا مَخْرُجًا مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُشْتَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾<sup>(4)</sup> فأخرجنا به نبات كل شيء ﴿ ، فأخرجنا بالماء الذي أنزلناه من السماء من غذاء الأنعام والبهائم والطيور والوحش وأرزاق بني آدم وأقواتهم، ما يتغذون به ويأكلونه فينبئون عليه وينمون. وإنما معنى قوله: ﴿ فأخرجنا به نبات كل شيء ﴾، فأخرجنا به ما ينبت به كل شيء وينمو عليه ويصلح.<sup>(5)</sup>

5. الاهتزاز: وردت في التنزيل مرتين :

( هز: هزئت الرُّمَحُ ونحوه فاهتزت. وهزرت فلانا للخير فاهتزت للخير. واهتزت الأرض: نَبَتْ)<sup>(6)</sup> قال تعالى: ﴿ ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذي أحياها لمحي الموتى إنه على كل شيء قدير ﴾<sup>(7)</sup> قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَعَرِيرٍ مُخَلَّقَةٍ لِنَبِّئَنَّ لَكُمْ وَنُفِّعُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَقَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَثَلٍ يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ يَخْرِجُ ﴾<sup>(8)</sup> فالأرض عندما ينزل عليها المطر تنتفخ قشرتها، وتطفو تلك القشرة على سطح الأرض<sup>(9)</sup>

﴿ وترى الأرض هامدة ﴾ ، أي: يابسة لا نبات فيها، فإذا أنزلنا عليها الماء، المطر، اهتزت، تحركت بالنبات وذلك أن الأرض ترتفع بالنبات فذلك تحركها، وربت، أي: ارتفعت وزادت،<sup>(10)</sup>

(1) احمد رضا، معجم متن اللغة، (موسوعة لغوية حديثة)، (432/3)

(2) سورة الطارق الاية 12

(3) الاندلسي، البحر المحيط في التفسير، (482/6)

(4) سورة الأنعام الآية 99

(5) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ص573

(6) الفراهيدي، كتاب العين، (346/3)

(7) سورة فصلت الاية 39

(8) سورة الحج الاية 5

(9) ينظر: الشعراوي، الخواطر، (690/2)

(10) البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، (325/3)

﴿ اهْتَرَّتْ وَرَبَّت ﴾ : تحركت بالنبات وانتفتحت<sup>(1)</sup>

6. المد: ( ورد في القرآن الكريم (مددناها) مرتين ، (ومدت مرة واحدة)

(والمد في اللغة مد: المدُّ: الجذبُ، والمدُّ: كثرةُ الماء أيامَ المدود. ومدَّ التَّهْرُ، وامْتَدَّ الحَبْلُ، هكذا قالته العرب. والمدُّ: ما أمددت به قوماً في الحرب وغيره من الطعام والأعوان. والمادَّة: كُلُّ شيءٍ يكون مَدَدًا لغيره، ويقال: دَعُوا فِي الصَّرْعِ مَادَّةَ اللَّيْنِ<sup>(2)</sup>) قال تعالى: ﴿ والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شيء موزون ﴾ (19) (والأرض مددناها، بسطناها على وجه الماء)<sup>(3)</sup>

( مددناها بسطناها ليحصل بها الانتفاع لمن حلها. قال الحسن: أخذ الله طينة فقال لها: انبسطي فانبسطت. )<sup>(4)</sup>

7. الانبساط: بساطا: وردت في التنزيل مرة واحدة

والمقصود بها الارض (والبسط في اللغة: ( ب س ط ) بسطه يبسطه بسطا: نشره، وبالصاد أيضا، نقله الجوهري. وبسطه: ضد قبضه، كبسطه تبسطا )<sup>(5)</sup> ﴿ والله جعل لكم الأرض بساطا ﴾ (19) (أي مبسوطة ، وفيه دليل على أنها مبسوطة)<sup>(6)</sup>

8. ذلولاً: وردت في التنزيل مرة واحدة

قال تعالى : ﴿ هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور ﴾ (15) الملك: ( في اللغة ذل: الذُّلُّ مصدر الذُّلُّول أي المنقَاد من الدوابِّ، ذَلَّ يَذِلُّ، ودَابَّةٌ ذُلُولٌ: بَيِّنَةُ الذُّلِّ، ومن كل شيءٍ أيضاً، وذُلَّتْهُ تَذْلِيلًا. ويقال للكرم إذا ذُلِّتْ غنائِهِ: قد ذُلِّلَ تَذْلِيلًا. والذُّلُّ: مصدر الذُّلِّيل، ذَلَّ يَذِلُّ وكذلك الذَّلَّةُ. والذُّلُّذُلُّ: أسفل القميص والقباء ونحو ذلك)<sup>(7)</sup> (وذلولاً أي سهلة تستقرون عليها. والذلول المنقاد الذي يذل لك والمصدر الذل وهو اللين والانقياد. أي لم يجعل الأرض وعرة او اننا نجد صعوبة في المشي عليها )<sup>(8)</sup> أي: ( هو الذي سخر لكم الأرض وذلَّلها، لتدركوا منها كل ما تعلقت به حاجتكم، من غرس وبناء وحرث، وطرق يتوصل بها إلى الأقطار النائية والبلدان الشاسعة، )<sup>(9)</sup>

9. فراشا فرشناها: وردت ( مرتين )

قال تعالى : ﴿ الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ﴾<sup>(10)</sup> ، وقال تعالى : ﴿ والأرض فرشناها فنعم الماهدون ﴾<sup>(11)</sup> والفرش في اللغة (فرش) الشيء يفرشه، بالضم (فرشا وفراشا: بسطه) .

(1) الزمخشري ، الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل (146/3)

(2) كتاب العين، (16/6)

(3) البيهقي، معالم التنزيل في تفسير القرآن ، (54/3)

(4) الأندلسي ، البحر المحيظ في التفسير، (472/6)

(5) الزبيدي ، تاج العروس من جواهر القاموس، (142/19)

(6) الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (المتوفى: 450هـ) تفسير الماوردي ، النكت والعيون، المحقق: السيد

ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، عدد الأجزاء: 6 (103/6)

(7) الفراهيدي، كتاب العين، (176/8)

(8) ينظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن ، (214/18)

(9) السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، (877/1)

(10) سورة البقرة الآية 22

(11) سورة الناريات الآية 48

قال الجوهري: يقال: (فرشه أمرا) ، إذا (أوسعها إياه) وبسطه له كله، وهو مجاز، وبه فسر ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة قول سيدنا علي، رضى الله تعالى عنه " وفرشتكم المعروف " يقال: فرشته كذا، أى أوسعته إياه واستقر به. من المجاز: (هو كريم المفارش) ، إذا كان (يتزوج الكرائم) من النساء. (والفرش: المفروش من متاع البيت)<sup>(1)</sup> (معنى تصييرها فراشاً أى كالفرش في صحة القعود والنوم عليها أنه سبحانه جعل بعضها بارزا عن الماء مع أن مقتضى طبعها أن يكون الماء محيطاً بأعلىها لنقلها وجعلها متوسطة بين الصلابة واللين ليتيسر التمكن عليها بلا مزيد كلفة)<sup>(2)</sup>

## 10. قرارا: وردت في التنزيل مرتين

قر: (الْقُرُّ: البرد، وليلة قَرَّةٌ ويومٌ قَرٌّ وطعام قَارٌّ. وفي الحديث: (ول حارها من تولي قَارَّها). والقرة: ما تصيبه من القُر. ورجل مَقْرورٌ، وهو أقر من القُرِّ أي أبرد من الكافور ويكون بارداً، قال امرؤ القيس: على حرج كالقُرِّ تخفق أكفاني والقُرَّة كل شيء قَرَّتْ به عينك، وَقَرَّتِ الْعَيْنُ تَقَرُّ قَرَّةً نَقِيضٌ دَمْعًا إذا فرح الإنسان . والقَرَارُ: المستقر من الأرض)<sup>(3)</sup> ﴿ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَيْهَ مَعَ اللَّهُ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي مستقراً<sup>(4)</sup> أي جعلها مستقراً<sup>(5)</sup> فالقرار من الاستقرار أي المكوث الطويل في مكان ما

## 11. كفاتا: وردت في التنزيل مرة واحدة

(كفت) (الكاف والفاء والتاء أصل صحيح، يدل على جمع وضم. من ذلك قولهم: كفت الشيء، إذا ضمته إليك. قال رسول الله عليه الصلاة والسلام في الليل: " «واكفتوا صبيانكم» " ، يعني ضمومهم إليكم واحبسوهم في البيوت. وقال عز وجل: ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴾<sup>(6)</sup> فيه أربعة تأويلات: أحدها: يعني كِنًا ، قاله ابن عباس. الثاني: غطاء ، قاله مجاهد. الثالث: جمعاً ، قاله المفضل.

الرابع: وعاء قال الصمصامة بن الطرماح: (فأنت اليوم فوق الأرض حيي ... وأنت غداً تَصُفُّكَ من كِفَات).<sup>(7)</sup>

قوله: ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ﴾

(كفاتاً) ذات جمع، المعنى تضمهم أَحْيَاءً على ظُهُورِها، وأمواتاً في

بطنها، و (أحياء) منصوب بقوله (كِفَاتًا)، يقال كفت الشيء أكفته إذا جمعته وضمته.<sup>(8)</sup>

## 12. معاشا: وردت مرة واحدة

﴿ وجعلنا النهار معاشا ﴾ ع ي ش

(1) ينظر : الزبيدي ، تاج العروس من جواهر القاموس (299/17)

(2) (الالوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي (المتوفى: 1270هـ)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، المحقق: علي عبد الباري عطية، الناشر: دار الكتب العلمية ، بيروت، الطبعة: الأولى، 1415 هـ، 16 (15) ومجلد فهرس(190/1)

(3) ينظر : الفراهيدي ، كتاب العين،(21/5)

(4) (القرطبي، الجامع لأحكام القرآن ، (222/13)

(5) (الماوردي ،تفسير الماوردي، (221/4).

(6) (القرطبي، معجم مقاييس اللغة، 6(190/5)

(7) (الماوردي ،تفسير الماوردي (179/6)

(8) (الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (المتوفى: 311هـ) معاني القرآن وإعرابه، المحقق: عبد الجليل عبده شليبي، الناشر: عالم الكتب ، بيروت، ط: الأولى 1408 هـ 1988 : 5، أعده للشاملة، أبو إبراهيم حسنين،(267/5)

العيش: الحياة، وقد ﴿عاش الرجل﴾ يعيش ﴿عيشاً﴾ ومعاشاً، ﴿ومعيشاً﴾، ومعيشة، ﴿وعيشة بالكسر﴾، وعيشوشة، وفاته من المصادر: المعوشة، بلغة الأزد، وقد أفرد لها ترجمة، وقال الجوهري: كل واحد من ﴿المعاش والمعيش يصلح أن يكون مصدراً، وأن يكون اسماً﴾<sup>(1)</sup> وجعلنا النهار معاشاً) فيه إضمار، أي وقت معاش، أي متصرفاً لطلب المعاش وهو كل ما يعاش به من المطعم والمشرب وغير ذلك . معاشاً على هذا اسم زمان، ليكون الثاني هو الأول. ويجوز أن يكون مصدراً بمعنى العيش على تقدير حذف المضاف<sup>(2)</sup>

نلاحظ مما تقدم أن لفظة المعاش التي وردت في القرآن الكريم هي صفة للنهار

فقد يسأل سائل : اذا كانت لفظة (المعاش ) صفة للنهار فلماذا أدرجت ضمن صفات الارض؟.

الجواب : أن الليل والنهار ناتجان عن حركة الارض (الدوران) والدوران صفة للأرض وبما أن النهار صفة ناتجة عن حركة الأرض فالمعاش صفة للأرض فاصبح الجزء صفة لكل – والله اعلم –

13. الإرتخاف: وردت في التنزيل أربع مرات

(رجف الشيء: حرك، وتحرك، لازم ، وحرك متعد قال ابن دريد: رجف القلب: إذا اضطرب شديداً من فرغ،)<sup>(3)</sup> ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴾ ( وَالرَّجْفَةُ الزَّلْزَلَةُ الشَّدِيدَةُ الَّتِي يَنَالُ مَعَهَا الْإِنْسَانُ اهْتِرَازًا وَارْتِعَادًا وَاضْطِرَابًا)<sup>(4)</sup> الرجفة هي الزلزلة. والصاعقة هي النار. يُقال: أحرقتهم.<sup>(5)</sup>

وفعل الرجفة رجف يرجف او ترجف ستتكلم عنه في مبحث (أفعال الأرض) – ان شاء الله-

14. مستقر: وردت في التنزيل بمعنى الأرض مرتين

قال تعالى : ﴿ فَأَرْزَمْنَا الشَّيْطَانَ عَذْبًا فَأَخْرَجْنَاهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾<sup>(6)</sup> فمستقر، (بالكسر، فمعناه فمستقر في الأحياء ومنكم مستودع في الثرى)<sup>(7)</sup> ﴿ ولکم فی الأرض مستقر ﴾ : موضع قرار ومتاع ومستمتع إلى حين: إلى انقضاء آجالكم.<sup>(8)</sup> ﴿ فمستقر ومستودع ﴾ أي فلكم استقرار في الأصلاب، أو فوق الأرض واستيداع في الأرحام، أو تحت الأرض أو موضع استقرار واستيداع<sup>(9)</sup>

15. مستودع: وردت في التنزيل مرتين

قال تعالى: ﴿ وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون ﴾<sup>(10)</sup> والمستودع اسم مفعول أي فمستقر قار ومنكم مستودع، لأن الاستقرار منا دون الاستيداع.<sup>(11)</sup> وفي لسان العرب المستودع: (المكان الذي يجعل

(1) الزبيدي ، تاج العروس من جواهر القاموس،(282/17)

(2) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، (172/19)

(3) ينظر ، الزبيدي ، تاج العروس من جواهر القاموس،(323/23)

(4) الاندلسي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز،(429/2)

(5) الفراء ، معاني القرآن، (3884/1) ،

(6) سورة البقرة الاية 36

(7) ابن منظور، لسان العرب،(387/8)

(8) ينظر: البغوي ، معالم التنزيل في تفسير القرآن، (107م1)

(9) البيضاوي ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل،(174/2)

(10) ينظر على سبيل المثال سورة الانعام الآية 98

(11) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل،(174/2)

فيه الوديعه، يقال: استودعته وديعة إذا استحفظته إياها، وأراد به الموضع الذي كان به آدم وحواء من الجنة، وقيل: أراد به الرحم. وطائر أودع: تحت حنكه بياض. والودع والودع: اليربوع، والأودع أيضا من أسماء اليربوع. والودع: الغرض يرمى فيه. والودع: وثن. وذات الودع: وثن أيضا<sup>(1)</sup> (مستودع مستفعل من الوديعه يكون مصدرا وزمانا ومكانا، والوديعه معروفة)<sup>(2)</sup>



---

(1) ابن منظور، لسان العرب (387/8)  
(2) الأندلسي البحر المحيط في التفسير، (590/4)

## المبحث الثالث

### افعال الارض

من خلال بحثنا في ألفاظ الأرض التي وردت في القرآن الكريم وجدنا أن للأرض أفعالاً فقمننا بجمعها وإحصائها وتصنيفها لكن هذه الأفعال هي من الله - سبحانه وتعالى - وجاءت في القرآن الكريم منسوبة إلى الأرض فأفردنا لها مبحثاً خاصاً بها ومن هذه الأفعال منها ما كان في الحياة الدنيا ومنها ما كان مخصوصاً بيوم القيامة وهي كما يلي :

#### المطلب الأول: أفعال الأرض في الحياة الدنيا.

##### 1. سطحت: وردت في التنزيل مرة واحدة

قال تعالى: ﴿ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴾<sup>(1)</sup> س ط ح: (سطح) كل شيء أعلاه. و (سطح) الله الأرض بسطها . و (تسطيح) القبر ضد تسنيمه. و (السطيح) و (السطيحة) بكسر الطاء فيهما المزاودة. و (المسطح) بفتح الميم وكسرهما الموضع الذي يبسط فيه التمر ويجفف.<sup>(2)</sup> سطحت الأرض: بسطت ووطنت.<sup>(3)</sup> سطحت، قال عطاء عن ابن عباس: هل يقدر أحد أن يخلق مثل الإبل أو يرفع مثل السماء أو ينصب مثل الجبال أو يسطح مثل الأرض غيري<sup>(4)</sup> سطحاً بتمهيد وتوطئة فهي كلها بساط واحد تنبسط من الأفق إلى الأفق<sup>(5)</sup>

والسطح أعلى المنزل اذا كان مستويا فجعل الله الارض سطحا ليسهل المعاش والحركة عليها

##### 2. التسبيح: قال تعالى: ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾<sup>(6)</sup>

( س ب ح ) سبحت الله وسبحت له، وهو السبوح القدوس، وكثرت تسبيحاته وتساييحه. وقضى سبحته: صلاته، وسبح: صلى " فلولا أنه كان من المسبحين " وصلّى المكتوبة والسبحة أي النافلة. وفي يده السبح يسبح بها. وتعلم الرماية والسباحة.<sup>(7)</sup>

﴿ سبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ﴾ ينزهه عما هو من لوازم الإمكان وتوابع الحدوث بلسان الحال حيث تدل بإمكانها وحدوثها على الصانع القدم الواجب لذاته.<sup>(8)</sup> (وتدل السموات السبع والأرض وكل من فيهن من مخلوقات على دقة الصنعة وعلى ملكية الله لها وتنزهه سبحانه وتقدسه بأنه لا شريك له، وكل شيء له وسيلة للتسبيح والتنزيه، ولكننا لا نرى ذلك ولا نفهمه ولا نفقهه)<sup>(9)</sup>

(1) سورة العاشية الآية 20

(2) الرازي ، مختار الصحاح ، (147م1)

(3) الأندلسي ، البحر المحيط في التفسير ، (10م461)

(4) البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن (246/5)

(5) النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي ، (المئوق: 710هـ) ، تفسير النسفي ، (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) ، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو ، : 3.

(6) سورة السراء الاية 44

(7) (الزمخشري، جار الله ، أساس البلاغة ، 2، (433/1)

(8) (البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، (256/3)

(9) (الشعراوي ، الخواطر، (3500/6)

ف فعل التسبيح ليس مقصوراً على البشر فكل المخلوقات تسبح لله سبحانه وتعالى وكذلك الأرض لكننا لا نفقه تسبيحها

### 3. بلع الماء: وردت في التنزيل مرة واحدة

يقول تعالى: ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَّمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَفُضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (1) (ب ل ع) بلع الشيء بلعا وابتلعه وتبلعه: جرعه، الأخيرة عن ابن الأعرابي، وفي المثل " لا يصلح رفيقا من لم يتبلع ريقا ". والبلعة من الشراب: كالجرعة والبلوع: الشراب. وبلع الطعام وابتلعه: لم يمضغه. والمبلع والبلعم والبلعوم، كله: مجرى الطعام، وإن شئت قلت: إن البلعم<sup>(2)</sup> انشفي وتشري والبلع النشف<sup>(3)</sup> ( نداء الأرض والسماء بما ينادي به الحيوان المميز على لفظ التخصص والإقبال عليهما بالخطاب من بين سائر المخلوقات وهو قوله: ( يا أرض ) ، ( ويا سماء ) ثم أمرهما بما يؤمر به أهل التمييز والعقل من قوله: ( ابلعي ماءك ) و ( اقلعي ) من الدلالة على الاقتدار العظيم ، وأن السموات والأرض وهذه الأجرام العظام منقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير ممتنعة عليه ، كأنها عقلاء مميّزون قد عرفوا عظمتهم وجلالته وثوابه وعقابه وقدرته على كل مقدور ، وتبينوا تحتم طاعته عليهم وانقيادهم له ، وهم يهابونه ويفزعون من التوقف دون الامتثال له والنزول على مشيئته على الفور من غير ريث ، فكما يرد عليهم أمره كان المأمور به مفعولاً لا حبس ولا إبطاء . والبلع : عبارة عن النشف .<sup>(4)</sup>

ونلاحظ أن الله I لما قال للأرض ﴿ ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي ﴾ فقد نسب الماء إلى الأرض ولم ينسبه إلى السماء وكان الأرض هي أصل الماء وليس السماء .

### 4. البكاء: وردت في التنزيل مرة واحدة

قال تعالى: ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴾ (5) بكى/ بكى على/ بكى لبيكي، ابك، بكاء وبكى، فهو باك، والمفعول مبكى (للمتعدى) بكى الشخص: دعت عيناه حزناً أو ألماً، عكس ضحك " استرسل في البكاء - لا تُعلمَ اليتيمَ البكاءَ [مثل]: يُضرب في حزن البائس " بكى من الضحك: جرى دمعته من كثرة الضحك. بكى السماء: مطرت " ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾: ما حزن أحدٌ لفقدهم".<sup>(6)</sup> لأنهم ماتوا كفاراً والمؤمن إذا مات تبكي عليه السماء والأرض فيبكي على المؤمن من الأرض مصلاه ومن السماء مصعد عمله وعن الحسن أهل السماء والأرض ﴿ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴾ أي لم ينظروا إلى وقت آخر ولم يمهلوا<sup>(7)</sup> ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾ مجاز عن عدم الاكتراث بهلاكهم والاعتداد بوجودهم، وهو استعارة تمثيلية تخيلية شبه حال موتهم لشدته وعظمتها بحال من تبكي عليه السماء والأجرام العظام وأثبت له ذلك والنفي تابع للإثبات في التجوز كما حقق في موضعه، وقيل: هي استعارة مكنية تخيلية بأن شبه السماء والأرض بالإنسان وأسند إليهما البكاء أو تمثيلية بأن شبه حالهما في عدم تغير حالهما وبقائهما على ما كانا عليه بحال من لم يبكي، وليس بشيء كما لا يخفى على من راجع كلامهم، وقد كثر في التعظيم لمهلك الشخص بكت عليه السماء والأرض وبكته الريح ونحو ذلك<sup>(8)</sup>

(1) سورة هود الآية 44

(2) ابن سيده ، المحكم والمحيط الأعظم ، (173/2)

(3) النسفي ، مدارك التنزيل وحقائق التأويل ، (61/2)

(4) الزمخشري، الكشاف عن حقائق التنزيل وعمون الأقاويل في وجوه التأويل(376/2)

(5) سورة الدخان الآية 29

(6) عمر، احمد مختز ، معجم اللغة العربية المعاصرة(236/1)

(7) النسفي ، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، (291/3)

(8) الالوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، (122/13)

## المطلب الثاني : أفعال الأرض يوم القيامة .

1. زلزلت : وردت في القرآن الكريم مرة واحدة

وهي في سورة الزلزلة قال تعالى: ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴾<sup>(1)</sup> زلزلَ يزلزل، زلزلةً وزلزلاً، فهو مُزلزل، والمفعول مُزلزل: زلزل الشخصَ: أزعجه، خوَّفه وحَدَّره "زلزله بصُراخه- ﴿ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالصَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا ﴾.

زلزل الشَّيْءَ: هزَّه وحركه حركة شديدة "يزلزل إيمانه- ﴿ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ - ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴾: اضطربت اضطرابًا شديدًا<sup>(2)</sup> إذا زلزلت الأرض زلزالها اضطرابها المقدر لها عند النفخة الأولى، أو الثانية أو الممكن لها أو اللائق بها في الحكمة،<sup>(3)</sup> إذا حركت حركة شديدة، والقراءة ﴿ زِلْزَالَهَا ﴾ بكسر الزاي، ويجوز في الكلام زِلْزَالَهَا، وقرأت ﴿ زِلْزَالَهَا ﴾، وليس في الكلام فَعْلَال بفتح الفاء إلا في المضاعف نحو الزلزال والصلصال.<sup>(4)</sup>

2. أشرقت: وردت في التنزيل مرة واحدة

قال تعالى: ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾<sup>(5)</sup> ش ر ق: (الشرق) (المشرق) وهو أيضا الشمس. يقال: طلع الشرق. و (المشرقان) مشرقا الصيف والشتاء. و (المشرقة) موضع القعود في الشمس بفتح الراء وضمها , ونستخدم هذه المفردة في الحياة اليومية عند اهل العراق بزيادة (الف ونون) قبل اخر الكلمة فتصبح ( مشرقانة) وهي تحمل المعنى نفسه وهو موضع شروق الشمس و(تشرق) جلس فيها. وشرقت الشمس طلعت وبابه نصر ودخل. و ﴿ أشرقت ﴾ أضاءت<sup>(6)</sup> وإشراق الأرض انتشار الضوء عليها، يقال: أشرقت الأرض، ولا يقال: أشرقت الشمس، كما تقدم عند قوله: ﴿ بالعشي والإشراق ﴾ (7) معناها لما أراد الله الحساب والمجازاة أشرقت الأرض.

وفي حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قيل له: أنرى ربَّنَا يا رسول الله؟

فقال: أُنْضَأُونَ في رُؤْيَةِ الشَّمْسِ والقمر في غير سحاب؟

قالوا: لا، قال فإنكم لا تُضَارُونَ في رُؤْيَتِهِ.<sup>(8)</sup>

3. أخرجت : ذكرت مرة واحدة في التنزيل

أخرجت الارض أثقأها: ﴿ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴾<sup>(9)</sup> (ث ق ل) الثقل: ضد الخُف.

(1) سورة الزلزلة الاية 1

(2) د أحمد مختار عبد الحميد عمر (المتوفى: 1424هـ) بمساعدة فريق عمل معجم اللغة العربية المعاصرة، الناشر: عالم الكتب، الطبعة: الأولى، 1429 هـ - 2008 م (2م290)

(3) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، (330/5)

(4) الزجاج ، معاني القرآن وإعرابه.

(5) سورة الزمر الاية 69

(6) الرازي ، مختار الصحاح ، مادة (شرق) (1/164).

(7) التونسي، التحرير والتنوير (24/66)

(8) الزجاج معاني القرآن وإعرابه، (4/362)،

(9) سورة الزلزلة الاية 2

والتقيل: ضد الخفيف. والثقل: متاع القوم وما حملوه على دوابهم والجمع أثقال. وَكَذَلِكَ فسر في التَّنْزِيلِ: ﴿ وَتَحْمِلُ أَنْفَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْبَغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ ﴾ (1).

ومتقال كل شيء: ما وازى وزنه. وتثاقل القوم إذا لم ينهضوا لنجدة إذا استنهضوا لها. [لثق] واللثق: الندى مع سُكُونِ الرِّيحِ وَالْحَرُّ يُقَالُ: لَثِقَ يَوْمَنَا يَلْتَقِي لَثَقًا إِذَا كَانَ رَاكِدَ الرِّيحِ كَثِيرَ النَّدَى شَدِيدَ الْحَرِّ.

[لقت] ولققت الشيء ألقته لقنًا إذا أَخَذْتَهُ إِذَا أَخَذْتَهُ أَخَذًا سَرِيعًا مُسْتَوْعِبًا وَلَيْسَ بِثَبَتٍ. (ث ق م) (2) أي كنوزها وموتاتها جمع ثقل وهو متاع البيت جعل ما في جوفها من الدفائن أثقالاً لها (3) لفظت ما فيها من ذهب أو فضة أو مَيّت. (4)

#### 4. تحدث: وردت في التنزيل مرة واحدة

قال تعالى: ﴿ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾ (5) ح د ت حدث - حدثاً وحدثاً وحدثاً وحدثاً وحدثاً وحدثاً: كان ولم يكن قبل "ونقيضه قدم" وتضم داله إذا ازدوج مع قدم، فتقول أخذني منه ما قدم وحدث. وهو حادثٌ وحدثٌ. والشيء: وقع. حدث الحديث و به: أخبر به ورواه. أحدث الشيء: ابتدعه ولم يكن قبل، وهو محدث وحدث. و فلانٌ: أبدى تغوط. أتى بما ينقض الطهارة الشرعية. والقوم: حدث بعضهم بعضاً. المتحدث: مكان الحديث. حادثه: حدثه: شاركه في الحديث. ومنه الحديث: ( حدثوا القلوب بذكر الله فإنها سريعة الدور). استحدث الشيء: رآه حديثاً

الأمر الحادث المنكر: الحديث السن "إذا ذكرت السن، قلت: حديث السن" والفتى من الناس، حدثان وحدثان وأحداث. وأثناء حدثه. و المطر الولي أو الحادث أول السنة، أحداث. الحدث: المحدث والجليس، وهو حدث الملوك أي يجالسهم ويحدثهم. الحدث والحدث والحادث والحديث ح د ت والمحدث: الكثير الحديث الحسن السياق له. أحاديث " نقلت من جمع أحداثه، أو جمع الحديث أحدثه مثل كتيب وأكتبة، جمع أحاديث، ويجمع على حدثان وحدثان. (6)

يقول المصطفى (P): (أتدرون ما أخبارها؟) قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: (فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها، تقول عمل يوم كذا كذا وكذا وكذا. قال: فهذه أخبارها) (7) فيه ثلاثة أوجه: أحدها: تحدث أخبارها بأعمال العباد على ظهرها، قاله أبو هريرة ر ر ورواه مرفوعاً، وهذا قول من زعم أنها زلزلة القيامة. الثالث: تحدث بقيام الساعة إذا قال الإنسان ما لها، قال ابن مسعود: فتخبر بأن أمر الدنيا قد انقضى، وأن أمر الآخرة قد أتى. وفي حديثها بأخبارها ثلاثة أقاويل أحدها: أن الله تعالى يقبلها حيواناً ناطقاً فتتكلم بذلك. الثاني: أن الله تعالى يحدث الكلام فيها. الثالث: يكون الكلام منها بياناً يقوم مقام الكلام (8)

والقيام بالحديث أو الأخبار فعل وقد نسب إلى الأرض في ما ورد في الآية السابقة من سورة الزلزلة

#### 5. أَلْقَت: وردت في التنزيل مرة واحدة

(1) سورة النحل الآية 7

(2) الأزدى، جبهة اللغة، (340/1)

(3) النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، (669/3)

(4) الفراء، معاني القرآن

(5) ينظر على سبيل المثال سورة الزلزلة الآية 4

(6) احمد رضا، معجم متن اللغة (موسوعة لغوية حديثة) (40/2)

(7) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن (286/285/19)

(8) الماوردي، تفسير الماوردي (319/6)

قال تعالى: ﴿ وَالْقَتِّ مَا فِيهَا وَتَحَلَّتْ ﴾<sup>(1)</sup> أَلقت ما في بطنها من الأموات، وتخلت ممن على ظهرها من الأحياء. وقيل: تخلت مما على ظهرها من جبالها وبحارها.<sup>(2)</sup> أَلقت ما في بطنها من الموتى، وتخلت ممن على ظهرها من الأحياء. وقيل: أَلقت ما في بطنها من كنوزها ومعادنها، وتخلت منها. أي خلا جوفها، فليس في بطنها شيء، وذلك يؤذن بعظم الأمر، كما تلقي الحامل ما في بطنها عند الشدة. وقيل: تخلت مما على ظهرها من جبالها وبحارها. وقيل: أَلقت ما استودعت، وتخلت مما استحفظت، لأن الله تعالى استودعها عباده أحياء وأمواتا، واستحفظها بلاده مزارعة وأقواتا.<sup>(3)</sup>

(معنى القى في المعجم) ، فالبكاء مشاعر كالضحك والحزن والفرح وكأن والارض قد اودعت فيها هذه المشاعر ففعل البكاء معلوم لكن الكيفية مجهولة ، فهي تبكي وفعل البكاء يحتاج الى فاعل فصارت الارض هي الفاعل .

والمخلوقات تتأثر بأفعال البشر إذا فعلوا خيرا أو عملوا شرا لأن الله قد سخر هذه المخلوقات والأرض هي إحدى هذه المخلوقات التي سخرها الله - سبحانه وتعالى - لنا فينعلم الله على المؤمنين الطائعين بزيادة الخير وكثرة المطر وكثرة النباتات والحيوانات وقد يحصل العكس اذا ابتعدنا عن منهج الله

6. بارزة: وردت في التنزيل مرة واحدة

﴿ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَخَشِرْنَا هُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾<sup>(4)</sup> ب ر ز: (برز) خرج وبابه دخل و (أبرزه) غيره. و (البراز) بالكسر (المبارزة) في الحرب وهو أيضا أي البراز كناية عن الغائط و (المبرز) بوزن المذهب المتوضأ. و (البراز) بالفتح الفضاء الواسع و (تبرز) الرجل خرج إلى البراز للحاجة. و (برز) الشيء (تبريزا) أظهره وبينه. و (برز) أيضا فاق على أصحابه.<sup>(5)</sup> وترى الأرض بارزة بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يسترها،<sup>(6)</sup> ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ﴾ [الكهف: 47] . أي: سيرى كلُّ منا كلُّ الأرض في اليوم الآخر وهي مكتملة؛ لا جزء منها فقط كما يحدث في حياتنا الدنيوية؛ ذلك أن الحق سبحانه قد قال لنا: ﴿ فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾<sup>(7)</sup>

وهذا يدل على هول يوم القيامة حتى نرى الأرض تبرز استعدادا للمحشر

7. ترجف: وردت في التنزيل مرة واحدة

قال تعالى: ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ ﴾<sup>(8)</sup> ، أي تَتَرَزَّلُ وَتَتَحَرَّكُ<sup>(9)</sup>

والرجفة: الزلزلة والزعزعة الشديدة<sup>(10)</sup>

(1) سورة الانشقاق الاية 4

(2) الاندلسي، البحر المحيط في التفسير، (10م436)

(3) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن ، (19/270)

(4) سورة الكهف الاية 47

(5) الرازي ، مختار الصحاح ، (1/32)

(6) البيضاوي ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، (3/283)

(7) الشعراوي ، الخواطر ، (12/7477)

(8) سورة المزمل الاية 14

(9) البغوي، تفسير البغوي- احياء التراث - ص 170 / 5

(10) الزمخشري، الكشاف ، ص 641 / 4

وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق، والعامل في قوله يَوْمَ تَرْجُفُ، الفعل الذي تضمنه قوله إِنَّ لَدَيْنَا، وهو استقرار أو ثبوت، والرحفان: الاهتزاز والاضطراب من فزع وهول<sup>(1)</sup>

## الخاتمة

في نهاية المطاف لا أدعي الكمال وإنما هذا جهد المقل أحمدته تعالى أن أعاني على إتمام البحث، وقد توصلت الى جملة من النتائج يمكن إجمالها بالآتي:

## النتائج والتوصيات

### النتائج

1. يمكن أن نقرر على هدى مما سبق عرضه: أن فهم النص دوّار مع السياق، وأن له فيه قسطاً من التحكم، بخاصة إذا لم تراجمه قرينة أخرى نصبها صاحب النص دليلاً على المعنى المراد، الذي هو أعلم به، وقد يكون هذا الدليل - في مجال تفسير القرآن - آية ذات معنى صريح، أو حديث صحيح، ويلحق بهما إجماع الحجة.
2. إن المجالات التي يستحضر فيها السياق كثيرة، فهو يعين على ترجيح الاحتمالات، وبيان الجملات، وفي تحديد عود الضمير، وفي القراءات، وله حضور عند تنقيح التفسير من الدخيل والإسرائيليات، ودفع ما يتوهم أنه تعارض بين الآيات، وإن كان هذا البحث لم يتسع من ذلك كله إلا إلى إشارات.
3. لقد حاز مفسرو القرآن الكريم منذ وقت مبكر فضل السبق في الكشف عن أثر الدلالة وأهميته، وفي بيان أن الأصل بيان النص في سياق واحد، وفي التفريق بين دلالة الكلمة مفردة ومقتزنة بغيرها داخل النظم، وفي مسائل أخرى تتصل بالسياق، مما يظنه البعض أنه من نتاج الدراسات اللسانية الحديثة، ومن مبتكرات مدارس تحليل الخطاب.
4. عني المفكرون في شتى مجالات العلم بالعلاقة بين اللفظ والمعنى، كمناقشتهم دلالة اللفظ على المعنى المدلول، وأهمية اللفظ في هذه العملية الإنسانية السريعة وأهمية المعنى في كونه الأصل الذي تكونت من أجله الألفاظ.
5. تشترك دلالة المطابقة ودلالة التضمّن في أنّ كلّ واحد منهما ليس دلالة على أمر خارج عن الشيء.
- وتشترك دلالة التضمّن ودلالة الالتزام في ، أنّ كلّ واحد منهما مقتضى الدلالة الأصول.
6. يقصد بعموم المشترك إطلاق اللفظ وإرادة معانيه معاً، دون تعيين لأحد هذه المعاني.

(1) ابن عطية - 389 / 5

7. يشترط لإعمال اللفظ المشترك حمله على جميع معانيه معاً أن يكون اللفظ صالحاً لهذه المعاني جميعها في آنٍ واحدٍ، وانتفاء القرائن التي تحدد إحدى المعاني وتنفي بقيتها، وامتناع التناقض بين هذه المعاني عند اجتماعها مع بعضها.
8. استند القائلون بمنع الأخذ بعموم المشترك على التمسك بأصل الوضع في اللغة: أي أن اللفظ المشترك موضوع على سبيل التبادل والتناوب لا الجمع والمشاركة.
9. بينما استدل المجيزون لعموم المشترك بأدلة نصية وعقلية ولغوية تؤيد ما ذهبوا إليه.
10. الأخذ بعموم المشترك يقلل من اختلاف الفقهاء في المسائل الفقهية المبنية على الألفاظ المشتركة في الآيات والأحاديث، كونه يؤدي إلى الجمع والتوفيق بين آراء الفقهاء من خلال إعمال استنباطاتهم واجتهاداتهم جميعها وعدم استبعاد أيها منها.
11. لوحظ أن للقرآن الكريم دوراً كبيراً في تطور الدلالة اللفظية.
12. ظهر من دراسة عنوان هذا البحث أن للمصادر دلالة متباينة باختلاف أبنيتها ولا يستعمل البناء من بينها إلا المعنى يقصد فيها وليس غيرها.
13. من خصائص لغة التنزيل في مدلولات ألفاظها أن اللفظ كثيراً ما يرد عاماً، فيفيد الشمول، فيدل على أفراد كثيرين غير محصورين، يستغرقها في المعنى الشرعي المراد إيقاعه عليها. وقد يطرأ عليه ما يُخرج بعض الأفراد التي يشملها في أصل الوضع، أو يرد ما يُظهر أن العموم غير مراد، فلا يعود المعنى الشرعي واقعاً على كل تلك الأفراد.

### التوصيات

أوصي إخواني طلاب العلم أن يشتغلوا بدراسة الفاظ القرآن الكريم وأن يستخرجوا مكنوناته العظيمة وكنوزه الوافرة مايساعد على فهم القرآن الكريم وتدبر آياته للنهوض بواقع الأمة الإسلامية وإنشاء جيل عامل بالقرآن عارفاً بمقاصده من خلال هذه الدراسات القرآنية.

وفي الختام أسأل الله التوفيق والسداد، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين.

## المصادر والمراجع

- القرآن الكريم
- الرازي، ابن أبي حاتم ، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الخنظلي، الرازي (المتوفى: 327هـ) تفسير القرآن العظيم لتحقيق: أسعد محمد الطيب ، مكتبة نزار مصطفى الباز ، المملكة العربية السعودية، ط3، 1419 هـ.
- ابن السكيت، أبو يوسف يعقوب بن إسحاق (المتوفى: 244هـ)، إصلاح المنطق،
- ابن خلكان، البرمكي الإربلي، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر (المتوفى: 681هـ)، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر ، بيروت ، ط4، 1413 هـ - 1993 م.
- ابن ماجة، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد (المتوفى: 273هـ) سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء الكتب العربية .
- ابن منظور، الأنصاري الرويفعي الإفريقي ، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين (المتوفى: 711هـ)، لسان العرب، دار صادر - بيروت، ط3، 1414 هـ،
- الكفوي، أبو البقاء الحنفي، أيوب بن موسى الحسيني القريني الكفوي، (المتوفى: 1094هـ)، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، لمحقق: عدنان درويش - محمد المصري، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- الآمدي، أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعالبي الآمدي(المتوفى: 631هـ)، الإحكام في أصول الأحكام، الثعلبي الآمدي، تحقيق: عبد الرزاق عفيفي ، المكتب الإسلامي، بيروت.
- أبو العباس، أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي، (المتوفى: نحو 770هـ)، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير ، المكتبة العلمية - بيروت
- أبو القاسم برهان الدين الكرمانى، محمود بن حمزة بن نصر ويعرف بتاج القراء (المتوفى: نحو 505هـ)، غرائب التفسير وعجائب التأويل ، ، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، مؤسسة علوم القرآن - بيروت
- السمعاني، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: 489هـ)، تفسير القرآن، تحقيق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم ، دار الوطن، الرياض ، ط1، 1418هـ- 1997م
- الجصاص، أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي، أحمد بن علي (المتوفى: 370هـ) أحكام القرآن ، تحقيق: عبد السلام محمد علي شاهين ، دار الكتب العلمية بيروت، ط4 ، 1415هـ/1994م
- الطبري، أبو جعفر الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، (المتوفى: 310هـ) ، جامع

- البيان في تأويل القرآن المحقق: أحمد محمد شاكر الناشر: مؤسسة الرسالة، ط1 ، 1420 هـ - 2000 م
- أبو حفص، سراج الدين عمر بن علي بن عادل (المتوفى: 775هـ)، اللباب في علوم الكتاب، المحقق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض الناشر: دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط1 ، 1419 هـ - 1998م
- أبو زهرة، محمد ، أصول الفقه ، دار الفكر العربي، 2010
- أبو عبيدة، معمر بن المثنى التيمي البصري (المتوفى: 209هـ) ، مجاز القرآن المؤلف: المحقق: محمد فواد سزكين ، مكتبة الخانجي - القاهرة ، ط1، 1381 هـ.
- ابو عودة، عودة خليل، التطور الدلالي بين لغة الشعر الجاهلي ولغة القرآن الكريم، دار المنار، الاردن 1985م.
- الأزهري، أبو منصور، محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي (المتوفى: 370هـ) ، تهذيب اللغة ، المحقق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي ، بيروت، الطبعة: الأولى، 2001م،
- موريس، أبو ناصر، موريس ، مدخل إلى علم الدلالة الألسني، دار الفكر العربي المعاصر ، 1982م.
- الأزدي البلخي، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير (المتوفى: 150هـ) تفسير مقاتل بن سليمان ، تحقيق: عبد الله محمود شحاته ، دار إحياء التراث ، بيروت، ط1، 1423 هـ
- آل الشيخ، عبد العزيز بن عبد الله حرمة الإفساد في الأرض ، الكتاب منشور على موقع وزارة الأوقاف السعودية بدون بيانات
- الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني (المتوفى: 1270هـ)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، المحقق: علي عبد الباري عطية، الناشر: دار الكتب العلمية ، بيروت.
- ابن عطية، الأندلسي المحاربي، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية (المتوفى: 542هـ) ، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، - 1422 هـ
- أبو حيان، الأندلسي، أبو الحسن علي بن موسى بن سعيد المغربي (المتوفى: 685هـ)، المغرب في حلى المغرب، تحقيق: د. شوقي ضيف، دار المعارف - القاهرة، ط3، 1955.
- أبو حيان، الأندلسي، أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين (المتوفى: 745هـ) ، البحر المحيط في التفسير ، المحقق: صدقي محمد جميل ، الناشر: دار الفكر ، بيروت ، الطبعة: 1420 هـ
- الأندلسي، محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان، البحر المحيط في التفسير، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود - الشيخ علي محمد معوض وآخرون، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط1 ، 1422 هـ - 2001 م .
- بالمر، ف. ، علم الدلالة، ترجمة: مجيد عبدالحليم الماشطه، الجامعة المستنصرية، بغداد 1985
- البرزنجي، عبد اللطيف عبد الله عزيز، التعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية، دار الكتب العلمية ، بيروت، ط1

، 1413هـ/1993م

- الخازن، **البغدادي**، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم الشهير بالخازن، تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل ، دار الفكر - بيروت ، 1399 هـ / 1979 م
- **الباقلاني**، بن الطيب، أبو بكر الباقلاني محمد (المتوفى: 403هـ)، إعجاز القرآن للباقلاني، تحقيق: السيد أحمد صقر، دار المعارف ، مصر ، ط5، 1997م
- **ابن عاشور** ، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر (المتوفى : 1393هـ) ، التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، الدار التونسية للنشر - تونس ، 1984 هـ
- **ابن الجوزي**، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (المتوفى: 597هـ) زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي ، دار الكتاب العربي، بيروت، ط1، - 1422 هـ
- **البيضاوي**، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي (المتوفى: 685هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي ، بيروت، ط1 ، 1418 هـ.
- **تاج الدين الكندي**، زيد بن الحسن بن زيد بن سعيد الحميري، من ذي رعين، أبو اليمن، (المتوفى: 613هـ). خبر شعر ووفادة النابغة الجعدي.
- **التفتازاني الشافعي**، سعد الدين مسعود بن عمر (المتوفى : 793هـ)، شرح التلويح على التوضيح لمتن التنقيح في أصول الفقه ، تحقيق : زكريا عميرات ، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط1، 1416 هـ - 1996 م
- **الثعالبي**، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف (المتوفى: 875هـ)، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تحقيق: الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود ، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط2 - 1418 هـ
- **الجاحظ**، عمرو بن بحر بن محبوب الكنايني بالولاء، الليثي، أبو عثمان(المتوفى: 255هـ) ، البيان والتبيين الناشر: دار ومكتبة الهلال، بيروت، 1423 هـ
- **الجزجاني**، علي بن محمد بن علي الزين الشريف (المتوفى: 816هـ) ، التعريفات، المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء الناشر: دار الكتب العلمية بيروت -لبنان، ط3، 1403هـ -1983م
- **الجزائري**، جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر أبو بكر ، أيسر التفاسير لكلام علي الكبير، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، ط5 ، 1424هـ/2003 م .
- الإسفوني، جمال الدين، عبد الرحيم بن الحسن بن علي الإسفوني الشافعي، أبو محمد، (المتوفى: 772هـ)، نهاية السؤل شرح منهاج الوصول، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط1، 1420هـ-1999م
- **الجوزي** جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد (المتوفى: 597هـ) نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر ، تحقيق: محمد عبد الكريم كاظم الراضي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت، ط1 ، 1404 هـ -

1984م

- حسان، تمام، مناهج البحث في اللغة ، دار الثقافة ، الدار البيضاء ، ط2، 1394هـ - 1974 .
- حمودة، طاهر سليمان، ابن القيم جهوده في الدرس اللغوي، دار الجامعات المصرية، مصر، ط1.
- المقدسي، الحنبلي، مجير الدين بن محمد العليمي المقدسي (المتوفى: 927 هـ)، فتح الرحمن في تفسير القرآن، تحقيق: نور الدين طالب، دار النوادر ط1، 1430 هـ - 2009 م.
- الخراط، أحمد بن محمد، عناية المسلمين باللغة العربية خدمة للقرآن الكريم ، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف
- الخضري، بكن محمد ، أصول الفقه ، المكتبة التجارية الكبرى ، ط 6، 1389 - 1969.
- خلاف، عبد الوهاب (المتوفى: 1375هـ) ، علم أصول الفقه ، مكتبة الدعوة ، القاهرة ، ط8.
- الدامغاني، الحسين بن محمد ، إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، تحقيق: عبد العزيز سيد الأهل، دار العلم للملايين، الطبعة: 4، 1983.
- الداية، فايز، علم الدلالة العربي النظرية والتطبيق دار الفكر ، دمشق ، ط2 - 1996م
- الدريني، فتحي، المناهج الأصولية في الاجتهاد بالرأي في التشريع الإسلامي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط 3 ، 1434 هـ / 2013 م
- الدمشقي الحنبلي، أبو حفص عمر بن علي ابن عادل (المتوفى 880 هـ ) ، تفسير اللباب لابن عادل ، دار الكتب العلمية، بيروت،
- ابن كثير، الدمشقي، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري (المتوفى: 774هـ) ، تفسير القرآن العظيم (ابن كثير) ، تحقيق: محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي بيضون ، بيروت ، ط1، 1419 هـ.
- ابن قتيبة، الدينوري، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة (المتوفى: 276هـ)، المعاني الكبير في أبيات المعاني ، تحقيق: المستشرق د سالم الكرنكوي (ت 1373 هـ)، عبد الرحمن بن يحيى بن علي اليماني (1313 - 1386 هـ) ، مطبعة دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن بالهند [الطبعة الأولى 1368هـ، 1949م]
- ابن قتيبة، الدينوري، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة(المتوفى: 276هـ) ، تأويل مشكل القرآن ، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ابن قتيبة، الدينوري، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة(المتوفى: 276هـ) ، غريب القرآن ، تحقيق: أحمد صقر ، دار الكتب العلمية ، 1398 هـ - 1978 م
- الذهبي، محمد السيد حسين (المتوفى: 1398هـ) ، التفسير والمفسرون، الناشر: مكتبة وهبة، القاهرة
- راجح، عبد السلام احمد، دليل الخطاب ( مفهوم المخالفة ) وأثره في الاختلاف فيه في الفقه والقانون ، دار ابن

- حزم.
- ابن فارس، الرازي. أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني أبو الحسين (المتوفى: 395هـ)، معجم مقاييس اللغة، المحقق: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، 1399هـ - 1979م.
- الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: 606هـ)، مفاتيح الغيب، التفسير الكبير، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط3، 1420 هـ.
- الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد (المتوفى: 502هـ)، المفردات في غريب القرآن، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، دار القلم، الدار الشامية - دمشق بيروت، ط1، - 1412 هـ.
- الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف (المتوفى: 502هـ) تفسير الراغب الأصفهاني، تحقيق ودراسة: د. محمد عبد العزيز بسيوني، كلية الآداب - جامعة طنطا، ط1، 1420 هـ - 1999 م
- رضا، أحمد، معجم متن اللغة (موسوعة لغوية حديثة)، الناشر: دار مكتبة الحياة، بيروت، 1377 - 1380 هـ.
- الزبيدي، محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، (المتوفى: 1205هـ)، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: مجموعة من المحققين، دار الهداية.
- الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق (المتوفى: 311هـ)، معاني القرآن وإعرابه، المحقق: عبد الجليل عبده شلي، الناشر: عالم الكتب، بيروت، ط1، 1408 هـ - 1988 م
- الزحيلي، وهبة محمد مصطفى، الوجيز في أصول الفقه الإسلامي، دار الخير للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق ط2، 1427 هـ - 2006م.
- الزركشي، محمد بن بهادر بن عبد الله أبو عبد الله، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعرفة، بيروت، 1391
- الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد (المتوفى: 538هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي - بيروت، ط3، 1407 هـ.
- الزمخشري، جار الله، أساس البلاغة، عدد الأجزاء: 2، (433/1)
- الزنكي، صالح قادر، البعد المصدرى لفقه النصوص، المكتب الإسلامي، (بدون سنة طبع).
- الزبيدي، كاصد ياسر، الطبيعة في القرآن الكريم، دار الشؤون الثقافية العامة ببغداد، 1980
- الزبيدي، كاصد ياسر، الدلالة في البنية العربية بين السياق اللفظي والسياق الحالي، مجلة آداب الرفادين، جامعة الموصل، العدد (26) لسنة 1994 م.
- السجستاني، أبو بكر العزيري، محمد بن عزيز (المتوفى: 330هـ) غريب القرآن المسمى بنزهة القلوب، تحقيق: محمد أديب عبد الواحد جمران، دار قتيبة - سوريا، ط1، 1416 هـ - 1995 م

- **السرخسي**، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة (المتوفى: 483هـ)، أصول السرخسي ، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، ط1، 1414 هـ - 1993 م.
- **السعدي**، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله (المتوفى: 1376هـ) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي ، مؤسسة الرسالة، ط1، 1420 هـ - 2000 م.
- **السعران**، محمود ، علم اللغة مقدمة للقارئ العربي، دار الفكر العربي، القاهرة ، ط2 ، 1997
- **سيبويه**، عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي، الملقب (المتوفى: 180هـ)، الكتاب، المؤلف: المحقق: عبد السلام محمد هارون الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة، ط3، 1408 هـ - 1988 م
- **السيوطي**، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (المتوفى: 911هـ) ، الإتيقان في علوم القرآن، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الهيئة المصرية العام للكتاب، الطبعة 4، 1394هـ/ 1974 م
- **السيوطي**، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، (المتوفى: 911هـ)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، تحقيق: مركز هجر للبحوث ، دار هجر - مصر ، 1424هـ. 2003م.
- **الشافعي**، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني (المتوفى: 977هـ)، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، ، مطبعة بولاق (الأميرية)، القاهرة ، 1285 هـ
- **الجرجاني**، علي بن محمد بن علي الزين (المتوفى: 816هـ) كتاب التعريفات ، تحقيق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر ، دار الكتب العلمية بيروت ، ط3، 1403 هـ - 1983م
- **الشعراوي**، محمد متولي (المتوفى: 1418هـ) تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، القاهرة، عدد الأجزاء: 20، 1997 م.
- **الشوكاني**، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله اليميني (المتوفى: 1250هـ)، إرشاد الفحول إلي تحقيق الحق من علم الأصول، تحقيق: الشيخ أحمد عزو عناية ، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى 1419 هـ - 1999م
- **الصادق**، جعفر، التفسير الصوفي العرفاني للقرآن، ، تحقيق: علي زيعور، دار البراق، ط 1، 2002
- **صالح**، محمد أديب ، تفسير النصوص في الفقه الإسلامي، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر، ط5، 2008.
- **الصالح**، محمد أديب، مصادر التشريع الإسلامي ومناهج الاستنباط ، شركة العبيكان ، ط2.
- **الصغير**، محمد حسين علي، الصورة الفنية في المثل القرآني ، دار الهادي للطباعة والنشر، بيروت، 1412 هـ، 1992
- **الصغير**، محمد حسين علي، تطور البحث الدلالي ، دار المؤرخ العربي، بيروت، ط1 1420 هـ - 1999م
- **الصفدي**، صلاح الدين خليل بن أبيك (المتوفى: 764هـ) ، تصحيح التصحيف وتحريم التحريف ، تحقيق: السيد الشرفاوي راجعه: الدكتور رمضان عبد التواب، مكتبة الخانجي ، القاهرة، ط1، 1407 هـ - 1987 م
- **ابن الأثير**، ضياء الدين بن الأثير، نصر الله بن محمد (المتوفى: 637هـ)، المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر،

- تحقيق: أحمد الحوفي، بدوي طبانة، دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، الفجالة. القاهرة
- **الطبري**، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي أبو جعفر (المتوفى: 310هـ)، جامع البيان في تأويل القرآن، المحقق: أحمد محمد شاكر، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط1، 1420 هـ - 2000 م.
- **الطويل**، علي حسن، الدلالات اللفظية وأثرها في استنباط الأحكام من القرآن الكريم، دار البشائر الإسلامية، ط1، 2006
- **الطيبار**، مساعد بن سليمان بن ناصر، التفسير اللغوي للقرآن الكريم، الناشر: دار ابن الجوزي، ط1، 1432 هـ
- **الطيبار**، مساعد بن سليمان بن ناصر، أنواع التصنيف المتعلقة بتفسير القرآن الكريم، دار ابن الجوزي، ط3، 1434 هـ
- **عبد البديع**، لطفي، التركيب اللغوي للأدب، مكتبة لبنان ناشرون، ط1، 1997.
- **عبد اللطيف**، محمد، النحو والدلالة مدخل لدراسة المعنى النحوي، الدلالي، دار الشروق، ط1، 1420 هـ - 2000 م
- **عثمان**، محمود حامد، القاموس المبين في إصطلاحات الأصوليين، دار الزاحم للنشر والتوزيع، ط1، 1423 - 2002
- **العثيمين**، محمد بن صالح، تفسير العلامة محمد العثيمين، المكتبة الإسلامية ط1، 2001.
- **عرار**، مهدي أسعد، التطور الدلالي: الإشكال والأشكال والأمثال، دار الكتب العلمية، بيروت، 2003م،
- **العسكري**، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل (المتوفى: نحو 395هـ)، الوجوه والنظائر، تحقيق: محمد عثمان، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، ط1، 1428 هـ - 2007 م
- **العسكري**، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل (ت: نحو 395هـ)، الفروق اللغوية، تحقيق: محمد إبراهيم سليم، دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع - مصر
- **عكاشة**، محمود، التحليل اللغوي في ضوء علم الدلالة، دار النشر للجامعات - مصر، 1426 هـ - 2005 م.
- **علاء الدين البخاري الحنفي**، عبد العزيز بن أحمد بن محمد، (المتوفى: 730هـ) كشف الأسرار شرح أصول البزدوي، دار الكتاب الإسلامي، بدون طبعة وبدون تاريخ.
- **عمر**، أحمد مختار، علم الدلالة، عالم الكتب، ط5، 1998م
- **الغرناطي**، أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزى الكلبي (المتوفى: 741هـ)، التسهيل لعلوم التنزيل، تحقيق: الدكتور عبد الله الخالدي، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت، ط1، 1416 هـ
- **الجوهري**، **الفارابي**، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري (المتوفى: 393هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار الناشر: دار العلم للملايين - بيروت، ط4، 1407 هـ - 1987 م
- **الفراء**، أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي (المتوفى: 207هـ)، معاني القرآن، المحقق: أحمد

- يوسف النجاشي / محمد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، ط1.
- الفراهيدي ، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم (المتوفى: 170هـ) كتاب العين، المحقق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، الناشر: دار ومكتبة الهلال.
- الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب (المتوفى: 817هـ)، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، تحقيق: محمد علي النجار ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة.
- القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق (المتوفى: 1332هـ) ، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية ، بيروت، ط1، 1418 هـ.
- القرضاوي، يوسف ، كيف نتعامل مع القرآن العظيم، دار الشروق ، القاهرة ، ط3، 2000.
- القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين (المتوفى: 671هـ) ، الجامع لأحكام القرآن ( تفسير القرطبي)، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية ، القاهرة، ط2، 1384هـ - 1964 م.
- القرعاوي، سليمان بن صالح، الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، ، دار الفكر، بيروت، ط1، 2011.
- القشيري، تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع المعروف بابن دقيق العيد (المتوفى: 702هـ)، شرح الأربعين النووية في الأحاديث الصحيحة النبوية، مؤسسة الريان، ط6، 1424 هـ - 2003 م
- القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك (المتوفى: 465هـ) لطائف الإشارات، تفسير القشيري، تحقيق: إبراهيم البسيوني ، الهيئة المصرية العامة للكتاب - مصر ، ط3.
- الكتاب المقدس، سفر التكوين، تعليق ؛ Speiser EA، الطبعه، سفر التكوين (1964)؛ R يونغبلود، الطبعه، ومناقشة سفر التكوين، 1986.
- الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي،(المتوفى: 450هـ)، تفسير الماوردي - النكت والعيون، عدد الأجزاء: 6(221/4).
- المحمصاني، صبحي رجب، مقدمة في إحياء علوم الشريعة، ، دار العلم للملايين، بيروت، 1963.
- البغوي، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (المتوفى: 510هـ) معالم التنزيل في تفسير القرآن ،تفسير البغوي ، تحقيق: حقه وخرج أحاديثه محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرش ، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط4، 1417 هـ - 1997 م
- ابن سيده، المرسي أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده (ت: 458هـ)، المحكم والمحيط الأعظم، المحقق: عبد الحميد هنداوي، ، دار الكتب العلمية ، بيروت، ط1 ، 1421 هـ - 2000 م
- مصطفى، إبراهيم والزيات، أحمد وعبد القادر، حامد والنجار، حمد، المعجم الوسيط ،مجمع اللغة العربية بالقاهرة ، دار الدعوة.

- ابن جني، الموصلي، أبو الفتح عثمان بن جني (المتوفي 392هـ)، لخصائص ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط4.
- النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل، (المتوفي 338)، إعراب القرآن ، تحقيق د.زهير غازي زاهد، عالم الكتب ، بيروت، سنة النشر 1409هـ- 1988م .
- النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين (المتوفي: 710هـ)، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو، عدد الأجزاء: 3.
- النَّسْفِيُّ، أَبُو الْعَبَّاسِ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُعْتَزِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسْتَعْفِرِ بْنِ الْقَنْحِ بْنِ إِدْرِيسَ الْمُسْتَعْفِرِيُّ، (المتوفى: 432هـ) ، فضائل القرآن، تحقيق: أحمد بن فارس السلوم ، دار ابن حزم، ط1، 2008 م
- نهر، هادي ، علم الدلالة التطبيقي في التراث العربي ، دار الأمل - الأردن ط1، 1427هـ - 2007م
- النيسابوري، محمد بن الحسين بن محمد بن موسى بن خالد بن سالم ، أبو عبد الرحمن السلمي (المتوفى: 412هـ) ، تفسير السلمي وهو حقائق التفسير ، تحقيق: سيد عمران، دار الكتب العلمية ، بيروت، ط1، 1421هـ - 2001م
- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي النيسابوري الشافعي(المتوفى: 468هـ) ، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، تحقيق: صفوان عدنان داوودي دار القلم , الدار الشامية - دمشق، ط1، 1415 هـ
- ياسوف، أحمد ، جماليات المفردة القرآنية ، دار المكتبي ، دمشق، ط2 ، 1419 هـ - 1999م.