



T.C.
AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
KUR'AN-I KERİMDEKİ TESHİR AYETLERİ / BETİMLEYİCİ
ANALİTİK İNCELEME

YÜKSEK LİSANS TEZİ

ABDULLAH MAHMOOD KAREEM-KAREEM

DANIŞMAN
Prof. Dr. İSMAİL HAKKI SEZER

Aksaray 2023

الجمهورية التركية
جامعة أكسراي

معهد العلوم الاجتماعية

قسم العلوم الإسلامية الأساسية

آيات التسخير في القرآن الكريم دراسة وصفية تحليلية

جزء من متطلبات نيل درجة الماجستير

عبد الله محمود كريم-كريم

بإشراف الأستاذ الدكتور

إسماعيل حقي سيزر

٢٠٢٣م-١٤٤٤هـ

أكسراي-تركيا

2023

TELİF HAKKI VE TEZ FOTOKOPİ İZİN FORMU

Bu tezin tüm hakları saklıdır. Kaynak göstermek koşuluyla tezin teslim tarihinden itibaren biray sonra tezden fotokopi çekilebilir.

YAZARIN

Adı: Abdullah Mahmood Kareem

Soyadı: Kareem

Bölümü: Temel İslam Bilimleri

İmza:

Teslim tarihi:

TEZİN

- Türkçe Adı: Kur'an-ı Kerimdeki Teshir Ayetleri / Betimleyici Analitik k
İnceleme

- Arapça Adı: آيات التسخير في القرآن الكريم دراسة وصفية تحليلية

-İngilizce Adı: The verses of harnessing in the Holy Quran, an analytical
descriptive study

ETİK İLKELERE UYGUNLUK BEYANI

Tez yazma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyduđumu, yararlandıđım tüm kaynakları kaynak gösterme ilkelerine uygun olarak kaynakçada belirttiđimi ve bu bölümler dıřındaki tüm ifadelerin řahsıma ait olduđunu beyan ederim.

Yazar Adı Soyadı: Abdullah Mahmood Kareem-Kareem

İmza.....

XXXXXXXXXX

T.C.
AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
JÜRİ ONAY SAYFASI

Abdullah Mahmood Kareem-Kareem tarafından hazırlanan
آيات التسخير في القرآن الكريم دراسة وصفية تحليلية

“Kur’an-ı Kerimdeki Teshir Ayetleri / Betimleyici Analitik k İnceleme” başlıklı tez çalışması aşağıdaki jüri tarafından oy birliği ile Aksaray Üniversitesi Temel İslam Bilimleri (Arapça) Anabilim Dalı’nda Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

İMZA

Danışman: Prof. Dr. İSmail Hakkı Sezer
Temel İslam Bilimleri/Aksaray Üniversitesi

Üye: : Dr. Öğr. Üyesi Bozan ALHamad
Temel İslam Bilimleri/Aksaray Üniversitesi

Üye: Doç. Dr. Dhuha Mohammed Salih
Temel İslam Bilimleri/ Yalova Üniversitesi.

Tez Savunma Tarihi: 20/ 7/ 2023.

Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulu’nun.....tarih ve..... sayılı kararı ile onaylanmıştır.

Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürü

Doç Dr. Sevilay USLU DİVANOĞLU
İmza

الشكر والإهداء

أبدأ بالشكر أولاً لله الغني الشكور، الذي وفقني وأعانني لإتمام هذا البحث، ثم بعد شكر الله تعالى أرى لزاماً عليّ، واعترافاً بالجميل أن أتقدم بالشكر لكل من ساعدني في دراستي وقدم لي معروفاً، وكذلك تأسياً وامتثالاً لقوله عليه الصلاة والسلام: ((من لا يشكر الناس لا يشكر الله)).

وأقدم شكري لمن أشرف على بحثي وهو أ. د. إسماعيل حقي سيزر، والذي شرفني بإشرافه، إذ كان حريصاً كل الحرص على تدقيق البحث، والوقوف على كل عبارة فيه ومناقشتها، وإيصال نصائحه وإرشاداته القيمة لي ولأقراني من الطلاب.

وإلى د. عادل، و د. م بوزان الحمد اللذان درساني، والأساتذة الآخرين، وخاصة د. حسين كهرمان على ما قدمه من خدمات، وأشكر من وافق على مناقشة بحثي.

وأهدي هذا البحث المتواضع إلى الذي تركنا على المحجة البيضاء، والشريعة العلياء نبينا الأكرم محمد ﷺ.

وإلى أبي الغالي، وأمي الحبيبة، أمد الله بعمريهما ورزقني برهما.
وإلى كل من قدم لي المساعدة والتوجيه، جزاهم الله عني خير الجزاء.

عبدالله محمود كريم-كريم

TEŞEKKÜR VE İTHAF

Öncelikle bu çalışmamı tamamlamaya beni muvaffak kılan Rabbime teşekkür ederim. Bize Cenab-ı Hakkın yüce dinini tebliğle gelen Peygamber Efendimiz Hz. Muhammed aleyhisselama salat ve selam ederim. Ardından çalışma esnasında bana en ufak yardımı ve desteği dokunan bütün herkese teşekkürü bir borç bilirim. Nitekim Hz. Peygamber Efendimiz “İnsanlara teşekkür etmesini bilmeyen Allah’a şükretmesini bilmez.” Buyurmuştur.

Danışmanlığıyla beni onurlandıran, tezimin her aşamasında bana yol gösteren, kıymetli tavsiyeleriyle hem bana hem de diğer öğrenci arkadaşlarıma rehberlik eden danışman hocam sayın Prof. Dr. İsmail Hakkı Sezer Hoca’ma teşekkürü borç bilirim.

Başta Dr. Öğretim Üyeleri Adel Fadhıl Abed, Bozan Alhamad, Hüseyin Kahraman olmak üzere eğitimime ve tezime katkı sağlayan hocalarıma desteklerinden dolayı şükranlarımı sunarım. Ayrıca tez jürisine de katkılarından dolayı teşekkür ederim.

Bu naçiz çalışmayı başta kıymetli babam ve sevgili anneme (Rabbim kendilerine uzun ömürler versin ve iyiliklerinden beni mahrum bırakmasın) en ufak yardımı dokunan bütün herkese ithaf ederim. Rabbim hepsini en güzel şekilde mükafatlandırсын.

Abdullah Mahmood Kareem Kareem

Thanks and Dedication

Firstly I begin thanking Allah, the Richest and the most Grateful, who helped me to complete this research. Then, after God Almighty, I see I must , and an acknowledgment of gratitude to everyone who helped me in my studies and did me a favor, as well as sympathy and compliance with his saying, peace and blessings be upon him: “He who does not thank people does not thank God.” .

I give my thanks to those who supervised my research, a. Dr. Ismail Haqi Sezer, who honored me with his supervision, as he was very keen to the research audit , to stand on each phrase and discuss it, and to communicate his valuable tips and advice to me and my fellow students.

And to Dr. Adel and Dr. Bozan Al-Hamad those who taught me and the other professors, especially Dr. Hussein Kahraman for his services and I thank those who agreed to discuss my research.

I also dedicate this modest research to the one who left us on the white path, and the supreme Sharia, our honorable Prophet Muhammad, may God bless him and grant him peace.

And to my dear father and my beloved mother, may God extended their lives and granted me their blessings, and to everyone who offered me assistance and guidance, may God reward them with the best reward.

Abdullah Mahmood Kareem-Kareem

جامعة أكسراي
معهد العلوم الاجتماعية
كلية العلوم الإسلامية الأساسية
آيات التسخير في القرآن الكريم دراسة تحليلية
درجة الماجستير
عبدالله محمود كريم-كريم، أكسراي ٢٠٢٣ م
الملخص القصير

لو تفكر الانسان في هذا الكون وما سخر الله سبحانه وتعالى له من مقومات الحياة وهبات إلهية تساعده في القيام بوظيفة الاستخلاف وعبادة الله سبحانه وتعالى على أكمل وجه، ولو نظر في الآيات التي تناولت التسخير في القرآن الكريم لوجدنا تدل على دقة كونية متناهية، ومظاهر إلهية فريدة؛ فالكون يعمل وفق قوانين فريدة حيرت العقول وسلمت لخالق الكون وأقرت له بالقبول، لذا تناول هذا البحث آيات التسخير في الخطاب القرآني؛ لإثبات ألوهية الله ووحدانيته وتام علمه وقدرته وملكه، وأن ما يحدث فيه من استمرار لتعاقب الليل والنهار والفصول الأربعة، هو نتيجة لحركة الأرض والقمر، وديمومة هذا الحركات والأحداث والمظاهر، هو تسخير من الله سبحانه وتعالى لنا، وذكرنا آيات الله الكونية التي تفسرها بعض آياته القرآنية؛ فدار البحث حول بيان مفهوم التسخير، والألفاظ المرادفة لمعناه في القرآن الكريم، ووجه صلتها به، مع بيان أنواعه، والحكمة منه، ووجه العلاقة بين المسخر والمسخر له، وبين المسخر والمسخر له.

كما دار حول تفسير آيات التسخير، والوصول لبعض ما فيها من أغراض وفوائد، وحكم، ودروس لكافة الناس موافقة لمتطلبات كل زمان ومكان، وحقائق علمية تدل على صدق الرسول عليه الصلاة والسلام، وما جاء به، وبعض ما فيها من عجائب كونية خارجة عن إدراك العقل البشري لها، وبيان ما في هذه الآيات من نعم الله تعالى على الناس، وكيف يمكنهم الاستفادة منها على الوجه الصحيح بما يرضي الله، وما يحدث لهم لو أنهم استخدموها بما يغضبه جل في علاه، وإبراز ما في هذه الآيات من حقائق تفيد ادعاء الملحد من الفلاسفة والطبيين، ودحضهم بالأدلة العقلية القاطعة، والشواهد الفطرية المنقولة المتداولة من الكتاب والسنة النبوية، مستفيدا من كتب التفسير وعلوم القرآن واللغة والبلاغة والإعجاز العلمي.

الكلمات المفتاحية: القرآن، تفسير، التسخير، الآيات، النعم.

عدد الصفحات: ٨١.

بإشراف: الأستاذ الدكتور إسماعيل حقي سيزر.

Aksaray University
Institute of Social Sciences
College of Basic Islamic Sciences

The verses of harnessing in the Holy Quran, an analytical descriptive study

Master's degree

Abdullah Mahmood Kareem-Kareem, Aksaray 2023

Summary

If man thinks about this universe and what God Almighty has subjected to him from the elements of life and divine gifts that help him in carrying out the task of succession and worshipping God Almighty to the fullest extent, and if he looked at the verses that dealt with subjection in the Holy Qur'an, he would find that they indicate a finite cosmic accuracy, and unique divine manifestations. The universe operates according to unique laws that baffled minds and submitted to the Creator of the universe and acknowledged his acceptance. Therefore, this research dealt with the verses of subjection in the Quranic discourse; To prove God's divinity, oneness and the completeness of His knowledge, power and possession, and that what occurs in it of the continuation of the succession of night and day and the four seasons, is a result of the movement of the earth and the moon, and the continuity of these movements, events and phenomena. It is a subjection from God Almighty to us, and we mentioned God's cosmic signs that some of his Quranic verses explain. The research revolved around explaining the concept of subjugation, the words synonymous with its meaning in the Holy Qur'an, and the way it relates to it, with an explanation of its types, the wisdom behind it, and the face of the relationship between the subdued and the one subdued.

It also revolved around the interpretation of the verses of subjugation, and access to some of their purposes and benefits, wisdom, and lessons for all people in accordance with the requirements of every time and place, and scientific facts indicating the sincerity of the Messenger, may God's prayers and peace be upon him, and what he brought, and some of the cosmic wonders that are beyond the comprehension of the mind. Humanity has it, and an explanation of the blessings of God Almighty in these verses to people, and how they can benefit from them in the right way in a manner that pleases God, and what happens to them if they use them in a way that angers Him, may He be exalted be He, and highlighting the facts in these verses that refute the claim of atheists among the philosophers. and the natural ones, and refuting them with conclusive mental evidence, and innate evidence transmitted and circulated from the Book and the Sunnah of the Prophet, benefiting from books of interpretation, the sciences of the Qur'an, language, rhetoric, and scientific miracles.

Keywords: Quran, interpretation, subjugation, verses, blessings.

Number of pages: 81.

Under the supervision of: Prof. Dr. Ismail Hakki Sezer.

Aksaray Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri
Kur'an-ı Kerimdeki Teshir Ayetleri / Betimleyici Analitik k
İnceleme
Yüksek Lisans Tezi
Abdullah Mahmood Kareem-Kareem, Aksaray 2023

ÖZET

İnsanoğlunun, evreni ve hayatını idame ettirebilmesi için Allah'ın kendisine bahsettiği nimetleri tefekkür etmesi, kendisine tevdi edilen halifelik ve Allah'a karşı kulluk vazifelerini hakkıyla ifa etmesine yardımcı olur. Kur'ân'da geçen teshîr âyetleri Allah'ın eşsiz kudretine ve evrendeki muhteşem nizamı delalet eder. Nitekim evrenin eşsiz bir düzenle işlemesi akılları hayrete düşürmekte, yaratıcıya boyun eğdirip O'nun uluhiyetini kabule zorlamaktadır. Bu araştırmada, Kur'ân'daki teshîr âyetleri, Allah'ın ilahlığı, birliği, bilgisi, gücü ve mülkünün ispatına delil olması açısından incelenmiştir. Bu bağlamda çalışmada gece ve gündüzün, dört mevsimin sürekli dönüşümlerinin, dünya ve ayın hareketlerinden kaynaklandığını, bu süreçlerin ve olayların devamlılığının ise Allah tarafından bize musahhar kılındığını ifade eden kozmik âyetleri ele alınmıştır. Araştırmada "teshîr" kavramı, Kur'ân-ı Kerim'deki anlamları ve ilişkileri açıklanmış, teshîr türleri ve teshirin hikmeti üzerinde durulmuştur. Ayrıca müsahhar (müsahhar kılan aşkın kudret) ile müsahharün leh (kendisi için müsahhar kılınan), müsahhar (müsahhar kılınan varlık) ile müsahharün leh (kendisi için müsahhar kılınan) arasındaki ilişki çalışma kapsamında ele alınmıştır. Teshîr âyetlerinin tefsiri incelendiğinde bu âyetlerin her zaman ve mekâna uygun birtakım gayeler, hikmetler ve bütün insanlık için öğütler barındırdıkları görülecektir. Ayrıca bu âyetler Hz. Peygamber'in doğruluğuna dair birtakım bilimsel kanıtlar ve insan aklının algılayamayacağı kozmik mucizeleri ortaya koyar. Bu âyetlerde Allah'ın insanoğluna bahsettiği nimetler vurgulanmış ve insanların bu nimetlerden doğru bir şekilde nasıl yararlanabilecekleri, Allah'ın rızasını kazanacak şekilde bu nimetleri nasıl kullanabilecekleri, aksi davranışları durumunda bu nimetlerin Allah'ın gazabını celbe sebep olabilecekleri açıklanmıştır. Bu âyetlerde yer alan hakikatler, materyalist ve natüralist filozofların iddialarını, akıl yoluyla ve kesin delillerle çürütmektedir. Bu araştırmada, tefsir kaynakları, 'ulumu'l-Kur'ân literatürü, dil, belagat ve ilmî mucize alanında yapılan çalışmalardan yararlanılmıştır.

Anahtar Sözcükler: Kur'ân, Tefsir, Teshîr, Âyetler, Nimetler.

Sayfa Sayısı: 81.

Danışman: Prof. Dr. İsmail Hakkı Sezer.

الملخص الطويل

إنَّ خير الكلام كلام الله جل في علاه، وإنَّ خير العلوم ما اتصل بخدمة هذا الكلام، فعلم تفسير القرآن من أجلِّ العلوم وأشرفها؛ لبيانه كلام الله عز وجل، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وإنَّ موضوع التسخير من أهم المواضيع المتعلقة بالإنسان؛ كون الإنسان المستفيد الأخير بكل ما في الكون من مسخّرات، وإنَّ علاقة الإنسان بالكون علاقة تسخيرية، وتفكرية ومعمارية، فنحن كعباده تعالى ننتفع بما سخّر لنا، ونتأمل فيها، ونعمر ما سخّرنا تعالى لنا، والكون على ضخامة حجمه مسخّر للإنسان الذي لا يُعد شيئاً مقارنةً بحجم الكون، فالأرض والماء مثلاً مسخّران للنبات، والأرض والماء والنبات مسخّرات للحيوان، والأرض والماء والنبات والحيوان مسخّرات للإنسان، وهكذا فكل المخلوقات مسخّرات للإنسان سواء كان ذلك بصورة مباشرة أو غير مباشرة، والإنسان مخلوق مكلف بعبادة ربه، فالكون مسخّر للإنسان والإنسان مكلف بعبادة ربه.

وتحمل كلمة سَخَّرَ في القرآن الكريم مفهومين هما: الاستهزاء، والتسخير، وركز البحث على بيان مفهوم التسخير وجمع آياته دون الآيات التي تحمل معنى الاستهزاء، كما سبق التسخير في القرآن الكريم على صيغتين: إحداها نعمة من الله ﷻ، والأخرى نقمة منه تعالى، كسوقه الرياح مسخّرة لتلقيح الأشجار، ومسلطة لمعاقبة الكفار.

ومفهوم التسخير إلزام المسخّر على الفعل قهراً لمن ملك شعوراً، وطوعاً لما لا شعور له، والتسخير كله من الله حقيقة، أمّا تسخير الإنسان العبيد والحيوانات وغيرها فبأمره وإذنه، وتدبيره جل في علاه.

والمخلوقات المسخّرة سوى الإنس والجن كلها مسيرة بأمر الله تعالى، أمّا الإنس والجن فهم مخيرون في بعض الأمور ومسيريون في بعض، وللتسخير مرادفات معنوية متصلة به ذُكرت في القرآن الكريم، وذُكر في البحث وجه اتصالها به.

والمسخّرات أنواع، منها ما هو ظاهر ومنها ما باطن، والمسخّرات الظاهرة نوعان: كائنات حية، وكائنات غير حية، وكل نوع له قسمان: الأول مسخّر لبعضه، والثاني مسخّر لغيره، وحكمة الله تعالى من تسخير الأشياء للناس هي: التفكير في المُسخّر وتعظيمه والإيمان به وشكره، والحفاظ على ديمومة الحياة وعمارة الأرض.

وآيات التسخير في القرآن الكريم تحتوي على حقائق تُرد ادعاء من قال بأنَّ الكون وجد صدفةً، ودحضهم بالأدلة العقلية القاطعة، والشواهد الفطرية المنقولة المتداولة من الكتاب، والسنة النبوية، وهذه الآيات تفنّد ادعاء من قال بأنَّ الله جل في علاه لا دخل له بما يصنعه الإنسان بيديه أو بفكره، ونسي صاحب هذا القول أنَّ يديه وعقله الذي يفكر به، بل وجميع جوارحه وحواسه، وحتى الأشياء التي استخدمها في صناعته، كل ذلك من مسخّرات الله تعالى، فلا يمكن للإنسان أن يصنع شيئاً إلا بتسخير الله مخلوقاته له.

وفي الآيات دلالات على وحدانية الله عز وجل، وألوهيته وتماثل علمه وقدرته وملكه، كما أنها تحتوي على مفردات غريبة تم تفسيرها، وذكر التحليل اللغوي لها، وهذه الآيات تحمل أوجهاً إعرابية وبلاغية، وقراءات قرآنية تم إيرادها، وإعجازات بلاغية وعلمية، وفوائد مستمرة، وحكم ودروس لا يستغنى عنها؛ فهي تحل مشاكل الناس في كل زمان ومكان.

وقد احتوى البحث على فصلين، فتضمّن الفصل الأول بيان مفهوم التسخير، وينقسم هذا الفصل إلى مبحثين، وكل مبحث منهما إلى مطلبين، فتناول المبحث الأول تعريف التسخير لغة واصطلاحاً،

وما في القرآن من ألفاظ مرادفة لمعنى التسخير، فكان المطلب الأول في تعريف التسخير لغة واصطلاحاً، والمطلب الثاني في إيراد الألفاظ المتصلة بالتسخير في القرآن الكريم، وتعريفها لغة واصطلاحاً، وبيان وجه صلتها به، وتناول المبحث الثاني أنواع التسخير، والحكمة منه، فذكر في المطلب الأول نوعا التسخير، مع بيان وجه العلاقة بين المسخَّر والمسخِّر له، كما تم فيه الإجابة عن بعض التساؤلات منها: ماذا لو لم يسخَّر لنا الكون؟، وماذا لو خلقنا بلا عقول؟ وبيّن المطلب الثاني الحكمة من تسخير الله تعالى الأشياء للإنسان.

وتضمّن الفصل الثاني تحليل الآيات القرآنية التي ذكر فيها لفظة سَخَّرَ التي بمعنى التسخير، وبعد جمع الآيات وعزوها إلى موضوعات مرتبة حسب تسلسل المصحف وفق لفظة سَخَّرَ؛ لتفسيرها، اتضح أنها تنقسم إلى سبعة موضوعات من المسخَّرات، الأول: تسخير الغيم وفيه آية واحدة، وهي مكملة للموضوع الثاني الذي هو تسخير بعض ما في السماء، كالشمس والقمر والنجوم والليل والنهار؛ ولذا جُعِلت في مبحث واحد مكون من تسع آيات، وهذا المبحث هو الأول في هذا الفصل، والموضوع الثالث: تسخير بعض ما في الأرض، وتنقسم آيات هذا الموضوع إلى قسمين، المائية واليابسة، فكان المبحث الثاني في مسخَّرات الأرض المائية من بحار وأنهار وفُلك، وتبين أنّ آياتها ثلاث، وكان المبحث الثالث في مسخَّرات الأرض اليابسة، كالطير والبدن وما يركب من الأنعام والفُلك، والذي تبين أنها أربع آيات، والموضوع الرابع في بعض المسخَّرات الخاصة بداود عليه السلام وهي الجبال والطير، وبسليمان عليه السلام وهي الريح، والذي تبين أنها ثلاث آيات فألت المبحث الرابع، والموضوع الخامس في تسخير ما في السماوات والأرض بشكل مجمل، وتبين أنها ثلاث آيات أيضاً، فألت مبحثاً خامساً، والموضوع السادس في تسخير الله تعالى الناس لبعضهم، وبالرغم من أنها آية واحدة إلا أنها أخذت مبحثاً وهو السادس، وكل الموضوعات الآنفة الذكر في نعم الله، لكن الموضوع السابع في نقمه، وهي آية واحدة، والأخيرة في التسلسل، وأخذت مبحثاً أيضاً وهو السابع والأخير.

GENİŞ ÖZET

Şüphesiz sözlerin en güzeli Allah'ın sözü, ilimlerin en değerlisi ise bu sözün hizmetine bağlı olan ilimdir. Dolayısıyla tefsir ilmi, en faziletli ve en yüce ilimlerden biridir. Çünkü bu ilmin gayesi, Cenab-ı Hakk'ın hiçbir tarafından batılın bulaşmadığı yüce kelamını açıklamaktır. Teshîr (tahakküm altına alma/kontrol etme) konusu insanla ilgili önemli konulardan biridir. Çünkü insan, evrendeki tüm varlıkların son kullanıcısı mesabesinde. İnsanın evrenle olan ilişkisi düşünce, inşa ve kontrol üzerine kuruludur. Nitekim insanlar, Allah'ın evrende kendilerine müsahhar kıldığı şeylerden faydalanırlar. İnsan bu eşyayı tefekkür eder ve inşa eder. Evren, devasa boyutuyla insanla karşılaştırıldığında bir hiç olan insanın hizmetine sunulmuştur. Örneğin toprak ve su, bitkilere; toprak, su ve bitkiler, hayvanlara; toprak, su, bitkiler ve hayvanlar ise insan için müsahhar kılınmıştır. Böylece, tüm yaratıklar doğrudan veya dolaylı olarak insanın hizmetine sunulmuştur. İnsan, Rabbinin ibadetiyle sorumlu bir varlıktır. Evren, insan için müsahhar kılınmış ve insan Rabbinin ibadet etmeyle yükümlüdür.

Kur'ân-ı Kerim'de "sahhara/سَحَّرَ" kelimesi iki anlama gelir: Alay etmek ve müsahhar kılmak/kontrol altına almak. Bu çalışmada, *teshîr* sözcüğünün alay etme anlamıyla kullanıldığı âyetler üzerinde durulmayacaktır. Sadece kelimenin müsahhar kılmak anlamıyla kullanıldığı âyetler incelenecektir. *Teshîr* ifadesi Kur'ân-ı Kerim'de Allah'ın bir lütfu olarak veya bir azabı olarak iki şekilde karşımıza çıkar. Söz gelimi Kur'ân'da rüzgarların ağaçları döllemek veya kafirleri cezalandırmak için teshîr edilmişinden bahsedilir.

Teshîr etme kavramı, bilinç sahibi olanları zorla ve bilinçsiz varlıkları gönüllü olarak eyleme zorlama anlamına gelir. Bir varlığı gerçek anlamda müsahhar kılmak tamamen Allah'ın yetkisindedir. İnsanların köleler, hayvanlar vb. varlıklar üzerindeki kontrolü, Allah'ın emri ve izniyle ve O'nun yüce takdiriyle gerçekleşir.

İnsan ve cinlerin dışındaki diğer bütün varlıklar Allah'ın boyunduruğu altındadır. İnsanlar ve cinler ise bazı konularda seçim yapma yetkisine sahip olup, bazı konularda ise tamamen Allah'ın boyunduruğu altında olan varlıklardır. *Teshîr* kavramının Kur'ân-ı Kerim'de eş anlamları vardır. Çalışmamızda bu eş anlamlı kelimeler ve teshîr kelimesiyle ilişkileri üzerinde durulmuştur.

Müşahhar varlıklar farklı türlerde olabilir. Bazıları açıkça görülebilirken bazıları gizlidir. Açıkça görülen müşahhar varlıklar da iki türe ayrılır: canlı varlıklar ve cansız varlıklar. Bu iki türün de her birinin iki bölümü vardır: birincisi kendi arasında müşahhar olanlar, ikincisi ise başka bir varlık için müşahhar olanlardır. Allah'ın eşyayı insanlar için müşahhar kılmasının hikmeti, müşahhar kılan o aşkın kudret sahibini tefekkür etmek, O'nu yüceltmek, O'na inanmak ve şükretmektir. Ayrıca hayatın sürekliliğini sağlamak ve yeryüzünün imarı bu hikmetler arasında yer alır.

Kur'ân-ı Kerim'deki *teshîr* âyetleri, kâinatın tesadüfen var olduğunu iddia edenlerin iddialarını çürüten hakikatleri içerir. Bu âyetlerde yer alan kesin, akli ve fitri delillerle onların iddiaları çürütülmektedir. Bu âyetler, Allah'ın insanın kendi eliyle ve düşüncesiyle yaptığı şeylere karışmadığı iddiasını çürütmektedir. Zira böyle bir iddiada bulunan kişi unutmamalıdır ki kendi elleri ve düşüncesi başta olmak üzere tüm uzuvları, duyuları ve kullandığı alet ve edevat, Allah tarafından kendisine müşahhar kılınmıştır. Dolayısıyla Allah yarattıklarını müşahhar kılmazsa insan hiçbir şey yapamaz.

Teshîr âyetlerinde, Allah'ın birliği, ilahlığı, ilmi, kudreti ve egemenliğine dair deliller bulunmaktadır. Çalışmada bu âyetlerde geçen garib sözcükler tahlil edilmiş ve bu sözcükler anlam açısından izah edilmiştir. Bu âyetler dilbilimsel analizlere tabi tutulmuş dilbilgisi ve belagat açısından incelenmiştir. Ayrıca bu âyetlerde kıraât vecihleri de yer almaktadır. Bu âyetler, ilmi ve edebi pek çok mucize içerir. İnsanlığın faydasına olan hükümler ve dersler bu âyetlerin muhteviyatındandır. Çünkü bu âyetler her zaman ve her yerde insanların sorunlarını çözer.

Bu çalışma iki bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde *teshîr* kavramının açıklaması yapılacaktır. İki ana başlıktan oluşan bu bölümün her bir ana başlığı iki alt başlıktan oluşmaktadır. Birinci alt başlıkta *teshîr* kavramının sözlük ve terminolojik olarak tanımı yapılacaktır. İkinci alt başlıkta Kur'ân-ı Kerim'de geçen *teshîr* kelimesiyle eşanlamlı sözcükler incelenecektir. Bu bağlamda tespit edilen bu sözcüklerin sözlük ve terminolojik olarak tanımı yapılacaktır. Birinci bölümün ikinci ana başlığında ise *teshîr* çeşitleri ve hikmeti hakkında bilgi verilecektir. Bu bağlamda birinci alt başlıkta *teshîr* çeşitleri açıklanacak, müşahhar kılınan varlıkla müşahhar kılan arasındaki ilişki ortaya konmaya çalışılacaktır. Ayrıca “Şayet kâinat bize müşahhar kılınmasaydı ne olurdu?” gibi bazı

sorulara da cevap verilecektir. İkinci alt başlıkta ise Allah'ın eşyayı insanın emrine müsahhar kılmasının hikmetleri üzerinde durulacaktır.

İkinci bölümde, “bir şeyi müsahhar kılma, boyunduruğu altına alma” anlamında kullanılan "سَخَّرَ" kelimesinin geçtiği âyetler incelenecektir. Bu bağlamda ilgili âyetlerin tespiti yapılacak, Mushaf'taki sıraya göre tertip edilecek ve konularına ayrılacaktır. Bu analiz sonucunda, müsahhar kılınan varlığa göre yedi farklı teshîr türü olduğu anlaşılmıştır: Birincisi, bulutların müsahhar kılınmasıdır. Bu konuyla ilgili tek bir âyet örneği bulunduğundan bu konu, güneş, ay, yıldızlar, gece ve gündüz gibi gökte bulunan şeylerin müsahhar kılınması konusuyla birleştirilmiştir. Böylece birinci konuda örnek dokuz âyet incelenecektir. Üçüncüsü, yer yüzünde bulunan varlıkların kontrol altına alınmasıdır. Bu da karadaki varlıklar ile sudaki varlıklar olmak üzere iki kısma ayrılır. Su ile ilgili olan bölümde, denizler, nehirler ve gemilerin kontrol altına alındığını ifade eden üç âyet bulunmaktadır. Kara ile ilgili bölümde ise kuşlar, binek hayvanlar ve diğer araçlarla ilgili dört âyet bulunmaktadır. Dördüncüsü, dağlar ve kuşların kontrolünün Hz. Davud'a (a.s.) verilmesi, rüzgârın kontrolünün ise Hz. Süleyman'a (a.s.) verilmesidir. Bu konuda da üç âyet bulunmaktadır. Beşincisi, genel olarak gökyüzü ve yerdeki varlıkların kontrol altına alınmasıdır ve üç âyetten oluşan bu konu tek başlık altında incelenecektir. Altıncısı, insanların birbirlerini kontrol etmeleriyle ilgilidir. Bununla ilgili sadece bir âyet örneği olmasına rağmen müstakil bir başlıkta incelenecektir. Yukarıda bahsedilen teshir örnekleri Allah'ın nimetleri ile ilgiliydi. Ancak yedincisi ise Allah'ın gazabıyla ilgilidir. Bunun da tek bir âyet örneği vardır ve bu âyet çalışmamızın en son alt başlığında incelenecektir.

IVالشكر والإهداء
VTEŞEKKÜR VE İTHAF
VIThanks and Dedication
VIIالملخص القصير
VIIIShort Summary
IXÖZET
Xالملخص الطويل
XIIGENİŞ ÖZET
١المقدمة
٥الفصل الأول
٥١ مفهوم التسخير في القرآن الكريم
٥المبحث الأول
٥١.١ تعريف التسخير والألفاظ ذات الصلة به
٥١.١.١ التسخير لغة واصطلاحاً
٩١.١.٢ الألفاظ ذات الصلة بالتسخير ووجه صلتها به
١٢المبحث الثاني
١٢١.٢ أنواع التسخير والحكمة منه
١٢١.٢.١ أنواع التسخير في القرآن الكريم
٢١١.٢.٢ الحكمة من تسخير الله الأشياء للناس
٣٠الفصل الثاني
٣٠٢ تحليل الآيات التي ذكر فيها التسخير في القرآن الكريم
٣٠المبحث الأول
٣٠٢.١ تفسير آيات تسخير السحاب والشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والغرض من تسخيرها
٣٠٢.١.١ تفسير هذه الآيات
٣٤٢.١.٢ الغرض من تسخيرها وكيف يستفاد منها
٣٦٢.١.٣ تفسير المفردات الغريبة في هذه الآيات والتحليل اللغوي لها
٣٦٢.١.٤ وجوه القراءات فيها
٣٨٢.١.٥ لأوجه الإعرابية في هذه الآيات
٤٠٢.١.٦ الأوجه البلاغية فيها
٤١٢.١.٧ سبب نزول هذه الآيات
٤٢٢.١.٨ مناسبتها في سورتها وفيما بينها
٤٤٢.١.٩ الإعجاز العلمي في كروية الأرض ودورانها
٤٦المبحث الثاني
٤٦٢.٢ تفسير آيات تسخير الفلك والأنهار والبحار والغرض من تسخيرها
٤٦٢.٢.١ تفسير هذه الآيات
٤٧٢.٢.٢ الغرض من تسخيرها وكيف يُستفاد منها
٤٨٢.٢.٣ تفسير المفردات الغريبة لهذه الآيات والتحليل اللغوي لها
٤٨٢.٢.٤ الأوجه الإعرابية فيها
٤٩٢.٢.٥ الأوجه البلاغية في هذه الآيات
٤٩٢.٢.٦ مناسبتها في سورها وفيما بينها

٥٠	٢.٢.٧ الإعجاز العلمي في الأسماك والطاقة الناتجة منها ومن الماء
٥١	المبحث الثالث
٥٣	٢.٣ تفسير آيات تسخير الطير والبُدن وما يركب من الأنعام والفُلك وغيرهما والغرض من تسخيرها
٥١	٢.٣.١ تفسير هذه الآيات
٥٣	٢.٣.٢ الغرض من تسخيرها وكيف يستفاد منها
٥٤	٢.٣.٣ تفسير المفردات الغريبة في هذه الآيات والتحليل اللغوي لها
٥٥	٢.٣.٤ وجوه القراءات فيها
٥٥	٢.٣.٥ الأوجه الإعرابية في هذه الآيات
٥٦	٢.٣.٦ الأوجه البلاغية فيها
٥٧	٢.٣.٧ سبب نزول هذه الآيات
٥٧	٢.٣.٨ مناسبتها في سورها وفيما بينها
٥٨	٢.٣.٩ الإعجاز العلمي في الطيور والجمال
٥٩	المبحث الرابع
٥٩	٢.٤ تفسير آيات التسخير الخاص بداود وسليمان والغرض منه
٥٩	٢.٤.١ تفسير هذه الآيات
٥٩	٢.٤.٢ الغرض من تسخير الله الجبال والطيور مع داود والريح مع سليمان وكيفية الاستفادة منها
٦٠	٢.٤.٣ تفسير المفردات الغريبة في هذه الآيات والتحليل اللغوي لها
٦١	٢.٤.٤ الأوجه الإعرابية فيها
٦١	٢.٤.٥ الأوجه البلاغية في هذه الآيات
٦٢	٢.٤.٦ مناسبتها في سورها وفيما بينها
٦٣	٢.٤.٧ الإعجاز العلمي في تسبيح الأشياء لله
٦٤	المبحث الخامس
٦٤	٢.٥ تفسير آيات تسخير ما في السماوات والأرض والغرض من تسخيرها
٦٤	٢.٥.١ تفسير هذه الآيات
٦٥	٢.٥.٢ الغرض من تسخيرها وكيف يُستفاد منها
٦٥	٢.٥.٣ تفسير المفردات الغريبة في هذه الآيات، والتحليل اللغوي لها
٦٥	٢.٥.٤ وجوه القراءات فيها
٦٥	٢.٥.٥ الأوجه الإعرابية في هذه الآيات
٦٦	٢.٥.٦ الأوجه البلاغية فيها
٦٧	٢.٥.٧ مناسبة هذه الآيات في سورها وفيما بينها
٦٨	٢.٥.٨ الإعجاز العلمي في كون جميع المسخرات من الله عز وجل
٦٨	المبحث السادس
٦٨	٢.٦ تفسير آية تسخير الناس فيما بينهم والغرض من تسخيرهم
٦٨	٢.٦.١ تفسير هذه الآية
٦٩	٢.٦.٢ الغرض من تسخيرهم، والفائدة منه
٦٩	٢.٦.٣ وجوه القراءات في هذه الآية
٧٠	٢.٦.٤ الأوجه الإعرابية فيها
٧٠	٢.٦.٥ سبب نزول هذه الآية
٧١	٢.٦.٦ مناسبتها في سورتها
٧١	المبحث السابع

٧١ تفسير آية تسخير الريح من الله على قوم عاد والغرض من تسليطها
٧١ ٢.٧.١ تفسير هذه الآية
٧٢ ٢.٧.٢ الغرض من تسليطها وكيف يُستفاد منها
٧٣ 2.7.3 تفسير المفردات الغريبة في هذه الآية والتحليل اللغوي لها
٧٣ ٢.٧.٤ وجوه القراءات فيها
٧٣ ٢.٧.٥ الأوجه الإعرابية في هذه الآية
٧٤ ٢.٧.٦ الأوجه البلاغية فيها
٧٤ ٢.٧.٧ مناسبة هذه الآية في سورتها
٧٥ الخاتمة
٧٥ النتائج والتوصيات
٧٧ المصادر والمراجع



المقدمة

بسم الله الذي يُسهّل لمن بدأ باسمه كل صعب، والصلاة والسلام على رسوله المبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله وأصحابه الغر الميامين، وعلى من اقتدى بآثارهم وسار على نهجهم من التابعين وتابع التابعين وبعد:

إنّ علم تفسير القرآن من أجلّ العلوم وأشملها، أمّا كونه أجلاً؛ فليبانه كلام الله، وأمّا كونه أشملها؛ فلإلمامه بكافة العلوم، وأول من فسّر القرآن هو رسول الله، وفسّر كل آية سُئل عنها، لكنه لم يفسّر كل ما فيه من أسرار، ثم سَخَّر الله الصحابة والتابعين وتابع التابعين نزولاً إلى عصرنا، وما زال العلماء، والباحثون ينهلون ما في القرآن من معاني، وأحكام، وفوائد عامة.

وعنوان البحث هو آيات التسخير في القرآن الكريم دراسة وصفية تحليلية، وهو يدور حول بيان مفهوم التسخير، والألفاظ المرادفة لمعناه في القرآن، والصيغ، والأنواع التي ورد فيها في القرآن أيضاً، مع بيان الحكمة منه، وتم التركيز في البحث على تفسير الآيات التي ذكر فيها كلمة سَخَّر، التي بمعنى التسخير لا الاستهزاء. مع بيان الغرض مما فيها من كائنات مسخّرة، وكيف يمكن الاستفادة من هذه الكائنات على الوجه الصحيح، مع بيان الألفاظ الغريبة في الآيات، والأوجه الإعرابية والبلاغية فيها، ووجوه القراءات وأسباب النزول لها، ومناسبتها في سورها وفيما بينها، مع بيان وجه ترابط الموضوعات فيما بينها، وما فيها من إعجازات علمية.

أهمية الموضوع

موضوع التسخير من أهم موضوعات القرآن الدالة على وحدانية الله وقدرته وملكه وتام علمه وصدق نبيه، ويعد الأهم للإنسان؛ لبيانه كيفية ارتباط الإنسان بالكون، وكيف يمكنه الاستفادة مما فيه، وهذا الموضوع يعطي دلالات واضحة على قدرة عجيبة عظيمة يتلمسها الإنسان من خلال التفكير والتأمل في حركة الحياة، وفي تدبير الله عز وجل لخلقه، وأنه المهيمن القادر المتصف بالعظمة المطلقة، وهذا الموضوع يفتح للإنسان أفقاً كبيرة تجعله يبحر في هذا الكون وعجائبه بطريقة مختلفة متناسقة، ومتوائمة مع تقلبات الحياة، وهذا الموضوع يحث الناس على الابتعاد عن العنصرية من خلال التفكير في اشتراك الناس في نعم الله الكونية.

أسباب اختيار الموضوع

1. إثبات وحدانية الله، وتام قدرته وعلمه وملكه، وصدق الرسول وما جاء به.
2. دحض فكرة من يدعي أنّ الكون وجد صدفة.
3. إبطال قول من يدّعي بأنّ ما يصنعه الإنسان لا علاقة لله فيه.

أهداف البحث

1. بيان من خلق الكون، هل الطبيعة كما يقول البعض، أم الله كما جاء في القرآن وما سبقه من كتب سماوية؟ وكيف خُلِق؟ ولماذا؟.
2. ترسيخ ألوهية الله وحدانية، وتام قدرته وعلمه وملكه، وصدق الرسول وما جاء به في قلوب الناس.
3. تنبيه من غفل عن معرفة الخالق المسخّر الذي هو أهل للعبادة، والمدير لشؤون العبيد، من خلال التسخير الدقيق.
4. بيان السر من تفضيل الله الإنسان على كثير من خلقه، وسر اهتمامه به.
5. التأمل في ماذا لو خلق تعالى الناس بلا عقول؟ وماذا لو لم يُسَخَّر لهم الكون؟ وماذا لو لم

يرسل الرسل بالكتب السماوية؟

٦. بيان مفهوم التسخير والألفاظ المرادفة له الواردة في القرآن والصيغ التي ورد فيها في القرآن أيضا.
٧. الوصول إلى وجه المناسبة بين آيات التسخير مع بعضها وبيان المعنى الإجمالي لها بعد جمعها وإحصائها وتقسيمها إلى موضوعات.
٨. إطلاق التفكير في مخلوقات الله تعالى، وكيف يمكن أن يستفيد الإنسان منها، وكيف أنّ الموجودات مسخّرات مع بعضها من أجل العيش على الأرض.

منهج البحث

سُلك في البحث المنهج الوصفي التحليلي، إذ جُمعت وقُسمت الآيات وفق المنهج الوصفي ، ودُرست وفق المنهج التحليلي من حيث الربط بين الموضوعات، ووصفت مسألة أنّ كل ما في الكون مسخّر من الله تعالى فلا وجود لما يسمى صدفة أو بفعل الطبيعة، وعولجت هذه المسائل بتحليل آيات التسخير في القرآن الكريم، والتي تبيّن آيات الله في الكون، والتي وافقتها اكتشافات العلماء حديثاً، مع استنباط ما قد يصل إليه الإنسان من أسرار الكون.

وقد سُلك في البحث طريقة عمل خاصة بإسناد الجامعة وهي كالآتي:

١. نسخ الآيات من مصحف المدينة، وتخريجها في الهامش بذكر اسم السورة وترتيبها ورقم الآية.
٢. تخريج الأحاديث في الهامش بثلاث طرق، فإذا كان المرجع صحيح البخاري، والسنن لأبي داود، وابن ماجه، والترمذي، والدرامي، يذكر معلومات النشر كاملاً لأول مرة، و"اسم الكتاب"، ورقم الباب، إذا أريد يذكر رقم الحديث بين قوسين، وإذا كان المرجع صحيح مسلم، وموطأ الأمام مالك، فلا يذكر رقم الباب، وباقي المراجع تخريجها كتخريج كتب التفسير وغيرها.
٣. الاعتماد على الأقدم فالأقدم في أخذ المعلومات من كتب التفسير وعلوم القرآن واللغة وكل حسب قسمه، أمّا في كتب الحديث فاعتمد الأصح فالأصح.
٤. عند ذكر قول المؤلف واسمه لأول مرة في المتن يُذكر بعده سنة الوفاة.
٥. عند ذكر لفظ غريب في المتن يتم تفسيره في الهامش بعد الإشارة إليه.
٦. الترجمة في الهامش بشكل مختصر للعلماء غير المشهورين
٧. لا تُذكر كلمة ينظر بالهامش عند تخريج قول تصرف فيه الباحث؛ وإنما يكفي بعدم وضع علامتي التنصيص (" ") بالمتن، وتوضع علامتي التنصيص هذه للأحاديث، والأقوال التي تُأخذ نصاً فقط.
٨. ذكر اسم المؤلف ولقبه، ومعلومات الكتاب كاملاً في أول مرة في الهامش، ثم يختصر عند التكرار.
٩. إذا كان للكتاب مؤلفين يُفصل بينهما بشارحة مع ترك فراغ قبلها وبعدها، وإذا كان أكثر يُذكر الأول، ويُكتب بعده مباشرة وآخرون، وكذا الحال بالنسبة للمحقق.
١٠. استخدام بعض الرموز المختصرة وهي كالآتي:
ت: بمعنى سنة الوفاة، د.م: دون مكان نشر، د.ن: دون ناشر، د.ت: دون تاريخ.

صعوبات البحث

١. الآيات جُمعت وقُسمت وفق المنهج الموضوعي، ودُرست وفق المنهج التحليلي؛ ولذا واجهت

صعوبة في الربط بين المنهجين.

٢. ومن الصعوبات التي ليست بالمهمة، تغيير جامعة أكسراي منهج البحث خلال مدة دراستي فيها.

الدراسات السابقة

هناك الكثيرون ممن كتبوا عن التسخير، لكن لم يجمع أحدهم الآيات التي فيها كلمة سَخَّرَ في القرآن بشكل كامل، ويقسّمها إلى موضوعات مرتبة حسب تسلسل المصحف، ويدرسها وفق المنهج التحليلي، ويربط بين المنهجين، فكل الموسوعات والرسائل والتقارير تناولت آيات التسخير وفق المنهج الموضوعي فقط وهي كالآتي:

١. مقال "آيات التسخير بالقرآن الكريم"، إعداد/ كمال بوهلال، ٢٠٠٩. ووجه علاقة هذا المقال بالبحث هو بيان كيف يمكن أن يستفيد الإنسان مما في الكون، وكيف يفهم القدامى الآيات الكونية.

٢. مقال "الإنسان في القرآن(4) تكريمه بتسخير الكائنات لسد حاجته"، إعداد/ جمال قطب، ٢٠١٣. ووجه علاقته بالبحث هو إطلاق التفكير في الإجابة عن بعض التساؤلات التي منها: هل استطاع الإنسان أن يسخّر نفسه لنفسه؟!، وهل استطاع أن يتيح لجنسه البشري نتائج مسخّرات الله؟!.

٣. مقال "تسخير ما في الكون للإنسان"، إعداد/ سجاد أحمد بن محمد أفضل، ٢٠١٥. ووجه علاقته هو بيان كيف كرم الله الإنسان بتسخير الكون له، وكيف كرمه بتسخير الجوارح والحواس له أيضا.

٤. "موسوعة التفسير الموضوعي"، إعداد/ (١٦٦) باحثا متخصصا، ٢٠١٩م، وهدفها عرض موجز لأهم موضوعات القرآن الكريم، ومن بين موضوعاتها التسخير ودرسته دراسة موضوعية، وركّزت على إثبات دلالات التسخير العقديّة، ومظاهر التسخير وآثاره الحسية والمعنوية على العبد.

خطة البحث

يتكون البحث من مقدمة وفصلين وخاتمة وهو كالآتي:
المقدمة: وفيها أهمية الموضوع، وأسباب اختياره، وأهداف البحث، ومنهجه، وصعوباته، والدراسات السابقة.

الفصل الأول: مفهوم التسخير في القرآن الكريم.

المبحث الأول: تعريف التسخير والألفاظ ذات الصلة به.

المبحث الثاني: أنواع التسخير والحكمة منه.

الفصل الثاني: تحليل الآيات التي ذكر فيها التسخير في القرآن الكريم

المبحث الأول: تفسير آيات تسخير السحاب والشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والغرض من تسخيرها.

المبحث الثاني: تفسير آيات تسخير الفلك والأنهار والبحار والغرض من تسخيرها.

المبحث الثالث: تفسير آيات تسخير الطير والبُدن وما يركب من الأنعام والفلك وغيرها والغرض من تسخيرها.

المبحث الرابع: تفسير آيات التسخير الخاص بداود وسليمان والغرض منه.

المبحث الخامس: تفسير آيات تسخير ما في السماوات والأرض والغرض من تسخيرها.
المبحث السادس: تفسير آية تسخير الناس فيما بينهم والغرض من تسخيرهم.
المبحث السابع: تفسير آية تسخير الريح من الله على قوم عاد والغرض من تسليطها.



الفصل الأول

١ مفهوم التسخير في القرآن الكريم

التسخير في كتاب الله إما تسهيل،^(١) وهو نعمة، ويأتي بصيغة سَخَّرَ له، كقول الخالق المسخِّر: ﴿الَّذِينَ تَرَوُا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَهْرَهُ وَيَاطِنَةٌ﴾^(٢) أي: ذلّل تعالى ما في السماوات من شمس وقمر ونجوم، وما في الأرض من دواب وبحار وأنهار وغير ذلك من نعم لمنفعة ومصالحة الإنسان.^(٣)

وإمّا تسليط،^(٤) وهو نقمة، ويأتي بصيغة سَخَّرَ عليه، كقول المنتقم جل وعلا: ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمِينَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا﴾^(٥)، أي: "سلطها وأرسلها عليهم".^(٦)

ومن خلال ذلك يتضح أنّ التسخير من الله يكون على صنفين هما:
الأول: نعم عامة لكل الخلائق، كتسخير ما في السماوات والأرض لخدمة الإنسان، أو نعم خاصة ببعض الناس كتسخير الريح لسليمان.

الثاني: نقم خاصة بفئة من منكري الحق، كقوم عاد حيث سَخَّرَ الله عليهم الريح فأهلكتهم.

المبحث الأول

١.١ تعريف التسخير والألفاظ ذات الصلة به

١.١.١ التسخير لغة واصطلاحاً

التسخير لغة

سَخَّرَ فعل رباعي على وزن فَعَّلَ بفتح العين المشددة،^(٧) وجذره سَخَّرَ، وأصل هذا الجذر مطرد مستقيم يدل على احتقار واستدلال، فيقال: سَخَّرْتُهُ بمعنى سَخَّرْتُهُ أي ذللته، كما ذلّل الله لنا ما في السماوات والأرض، قال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾^(٨)، أي "ذلّل"،^(٩) ويقال: مسخَّرات، كما في قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مَسخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾^(١٠)، أي "كلّ ذلك

(١) محمد بن الحسين الأزدي، جمهرة اللغة، تحقيق: رمزي منير بعلبكي (بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٨٧م)، ٥٨٤/١.

(٢) لقمان ٢٠/٣١.

(٣) محمد بن جرير الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر (د م: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م)، ١٤٧/٢٠؛ منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني، تفسير القرآن، تحقيق: ياسر بن إبراهيم -

غنيم بن عباس بن غنيم (السعودية: دار الوطن، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م)، ٢٣٥/٤.

(٤) أحمد مختار عبد الحميد عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة (د م: عالم الكتب، ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م)، ١٠٤٤/٢.

(٥) الحاقة ٧/٦٩.

(٦) السمعاني، تفسير القرآن، ٣٥/٦.

(٧) محمود عبد الرحيم صافي، الجدول في إعراب القرآن الكريم (دمشق: دار الرشيد، ١٤١٨هـ)، ٣٢٧/٢.

(٨) الجاثية ١٣/٤٥.

(٩) السمعاني، تفسير القرآن، ١٣٧/٥.

(١٠) الأعراف ٥٤/٧.

بأمره، أمرهن الله فأطعن أمره" (١١) ومن المجاز يقال: سَخَرَتِ السفينة، بمعنى أطاعت، وجرت في البحر، وقد سَخَّرَهَا الله تسخيراً. (١٢)

والسُّخْرَةُ أو "السُّخْرَةُ"، (١٣) بسكون الخاء هي: ما تَسَخَّرَتْ من خادم أو دابة بلا أجر ولا ثمن كالقول: رجلٌ سُخْرَةٌ أي الذي يُسَخَّرُ في الأعمال يَتَسَخَّرُهُ من قهره، والقول: هم لك سُخْرَةٌ و سُخْرِيًّا، كما جاء في القرآن الكريم: ﴿ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سُخْرِيًّا ﴾، (١٤) أي "يستخدم بعضهم بعضاً في السخرة"، (١٥) ويقال: تَسَخَّرْتُ دابة لفلان، أي ركبته بلا مقابل، ومن الباب السُّخْرَةُ بفتح الخاء، والراء وهي الضَّحَكَةُ، أي الهزء كما يقال: رجلٌ سُخْرَةٌ أي يَسَخَّرُ من الناس، (١٦) وفي موضوع الهزء معلومات كثيرة. (١٧)

فالتسخير كما فهم من تعريفه اللغوي أنه يكون على قسمين هما:

الأول: تسخير الأشياء من الله تعالى، كتذليل وتسليط ما في الكون؛ لخدمة البشر، ومعاقبة الطغاة منهم.

الثاني: تسخير الناس فيما بينهم، كاضطهاد الشخص لفعل ما لا يريد وقهره أي بلا أجر أو تكليفه بإرادته مقابل الأجر.

التسخير اصطلاحاً

اتفق العلماء على أنّ التسخير سياقة الشيء على فعل ما سُخِّرَ لأجله، واختلفوا في الكائن المسخَّر فمنهم من قال:

إنه داخل تحت الطوع. (١٨)

وآخرون قالوا: إنه داخل تحت القهر. (١٩)

(١١) الطبري، جامع البيان، ٤٨٣/١٢.

(١٢) أحمد بن فارس بن زكريا، مقاييس اللغة، تحقيق عبد السلام محمد هارون (د م: دار الفكر، ١٩٧٩/٥١٣٩٩م)، ١٤٤/٣؛ محمد بن مكرم بن علي ابن منظور، لسان العرب، تحقيق: عبد الله علي الكبير وآخرون (القاهرة: دار المعارف، دت)، ١٩٦٣/٣؛ محمد بن محمد مرتضى الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: مجموعة من المحققين (د م: دار الهداية، دت)، ٥٢٣-٥٢٢/١١.

(١٣) محمود بن عمرو الزمخشري، الفائق في غريب الحديث والأثر، تحقيق: علي محمد البجاوي - محمد أبو الفضل إبراهيم (لبنان: دار المعرفة، دت)، ٣٧٠/١.

(١٤) الزخرف ٣٢/٤٣.

(١٥) الطبري، جامع البيان، ٥٩٦/٢١.

(١٦) الخليل بن أحمد الفراهيدي، العين، تحقيق: مهدي المخزومي - إبراهيم السامرائي (د م: دار ومكتبة الهلال، دت)، ١٩٦/٤؛ محمد بن أحمد الأزهرى، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ٢٠٠١م)، ٧٨-٧٧/٧.

(١٧) الزبيدي، تاج العروس، ٥٢٢-٥٢١/١١.

(١٨) محمد بن يوسف بن علي أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط في التفسير، تحقيق: صدقي محمد جميل (بيروت: دار الفكر، ٥٤٢٠هـ)، ٦٤/٢؛ أحمد بن يوسف بن عيد الدائم السمين الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، تحقيق: أحمد محمد الخراط (دمشق: دار القلم، دت)، ٢٠٨/٢.

(١٩) محمد عبدالرؤوف المناوي، التوقف على مهمات التعاريف، تحقيق: محمد رضوان الداية (بيروت: دار الفكر، ١٤١٠هـ)، ٩٦؛ إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي، تفسير روح البيان (بيروت: دار إحياء التراث العربي، دت)، ١٠١/١٠.

وقال الراغب الأصفهاني (ت: ٥٥٠٢هـ) في تفسيره: إِنَّ الكائنات المسخَّرة داخلة تحت الطوع أو القهر. (٢٠)

فالراجح هو القول الأخير؛ لأن الله ﷻ بعد أن خلق السماء والأرض أعطاهما الطاعة فيما خلقهما له جبرا واختيارا، فأمر السماء أن تطلع ما خلقه فيها من الشمس والقمر والنجوم، وأمر الأرض بإخراج ما خلقه فيها من الأشجار والثمار والنبات، وتشق عن الأنهار، (٢١) فقد قال تعالى لهما: ﴿ أَتَيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾. (٢٢)

فيكون تعريف التسخير كما فهم:

سياقة الشيء المسخَّر بتدليله أو تسليطه من قِبَل المسخِّر إلى الغرض المقصود منه قهرا، أو طوعا، فيساق الشيء بتدليله تارة فيكون نعمة وثوابا لمن يساق لأجله بإذن الله، ويُساق بتسليطه تارة أخرى فيكون نقمة وعذابا لمن يساق عليه، وهذا ما وعد الله، كسوق الرياح مذلَّة لتلقيح الأشجار، ومسلطة لمعاقبة الكُفَّار.

وفرق الشعراوي (ت: ١٤١٨هـ) بين التسخير من الله لغير الإنسان، وللإنسان.

فجعل ما لغير الإنسان تسخييرا وعرفه على أنه: إيجاد الشيء المسخَّر لمهمة وإلزامه بها فلا يمتلك الامتناع عنها. (٢٣)

وجعل الذي للإنسان اختيارا، وعرفه على أنه: "إيجاد الكائن لمهمة له أن يؤديها أو يتخلف عنها". (٢٤)

وقوله: إِنَّ كل شيء غير الإنسان لا يمتلك الامتناع، فيه نظر؛ فالجن يمتلك القبول والامتناع؛ فإنَّ منهم المؤمنين والكافرين، ولم يشتمل تعريفه على التسخير من الشخص كاستخدام العبيد بل اختصر على التسخير من الله، وهذا ما فهم والله أعلم بالصواب.

ويستنتج من تعريف التسخير الآتي:

صدر أمر التسخير إن كان من الله جل في علاه فإنه موجه إلى فئتين، وهي كالاتي:

الأولى: أن يكون موجه لها لا عقل له، كالنباتات، والحيوانات، والجمادات.

وهذه الفئة لا تمتلك الامتناع، أمَّا امتناع السماوات، والأرض، والجبال من حمل الأمانة؛ فهذا قبل خلق الإنسان، فعندما امتنعت؛ لعدم استطاعتها حملها كانت مخيرة بين الأمانة والتسخير، فاخترت أن تكون مسخَّرة لمن حمل الأمانة. (٢٥)

الثانية: أن يكون موجه لمن ملك عقلا، كالإنس والجن، والملائكة.

كما في قوله تعالى لموسى: ﴿ أَذْهَبَ إِلَىٰ وِعْوِنَ ۖ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾، (٢٦) فالمبتعث المكلف من الله هنا هو

(٢٠) الحسن بن محمد الراغب الأصفهاني، تفسير الراغب الأصفهاني، تحقيق: محمد عبدالعزيز بسيوني (د م: كلية الآداب – جامعة طنطا، ١٤٢٠/٥/١٩٩٩م)، ٣٠٢/١.

(٢١) الطبري، جامع البيان، ٤٣٩/٢١؛ السمعاني، تفسير القرآن، ٤٠/٥.

(٢٢) فصلت ١١/٤١.

(٢٣) محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي (د م: مطابع أخبار اليوم، دت)، ٧٨٤٢/١٣.

(٢٤) الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٧٨٤٢/١٣.

(٢٥) الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٧١٧٦/١٢.

(٢٦) النازعات ١٧/٧٩.

موسى عليه السلام،^(٢٧) وهو من الإنس.

وقوله تعالى لإبليس: ﴿ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿٥٠﴾ قَالَ فِيمَا أُغْوَيْتَنِي لَأَفْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾،^(٢٨) والمسئط من الله عز وجل على الناس هنا هو إبليس، الذي هو من الجن على الأرجح.

وقول رسول الله عندما جاء رجل وسأله عدة أسئلة، وكلما أجابه النبي عليه الصلاة والسلام، يقول الرجل: صدقت، فعندما فرغ من أسئلته خرج ثم اختفى، فقال رسول الله لعمر ابن الخطاب وباقي الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين معرفا عن السائل قال: "فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم"،^(٢٩) والشاهد هنا أن جبريل هو المسخر من الله للنبي ﷺ.

وهذه الفئة فيها المخير الذي يمتلك القبول، والامتناع، وهو الإنسان.^(٣٠) والإنسان حقيقةً مخير في بعض الأمور، ومسير في بعضها؛ فجوع الإنسان وظمأه ليس باختياره بل هو عائد لغرائز خارج إرادته.

وكذلك الجن مخيرون، بدليل أن نفرًا من الجن استمعوا للقرآن وآمنوا به، كما جاء في القرآن الكريم: ﴿ قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿٥١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴾،^(٣١) أي أنهم لما استمعوا للقرآن قالوا لقومهم إنا سمعنا قرآننا يدل على الحق وسبيل الصواب فصدقناه وتركنا ما كنا عليه من شرك.^(٣٢)

وبدليل امتناع إبليس من السجود لآدم عليه السلام،^(٣٣) لمن يقول: إن إبليس من الجن كما في قوله تعالى: ﴿ قَالَ مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾.^(٣٤)

كما أن هذه الفئة فيها المسير أيضا الذي لا يمتلك الامتناع، وهم الملائكة، كما جاء في القرآن الكريم: ﴿ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾.^(٣٥)

وإن صدر أمر التسخير من الشخص فإنه موجه إلى ثلاثة أقسام، وهي كالآتي:

الأول: أن يكون موجهًا إلى شخص آخر، كالإزام المدرس الطلاب بواجب، وتكليف الوالي الجنود بمعاينة المفسدين، وهذا يمتلك القبول والامتناع.

الثاني: أن يكون موجهًا لما روضه الإنسان من الحيوانات، كاستعمال الحمام الزاجل قديماً لنقل الرسائل بين الناس من إقليم لآخر.

(٢٧) إسماعيل بن عمر بن كثير، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: سامي بن محمد سلامة (د م: دار طيبة للنشر والتوزيع، ١٩٩٩/٥١٤٢٠م)، ٣١٥/٨.

(٢٨) الأعراف ١٥/٧-١٦.

(٢٩) مسلم بن الحجاج بن مسلم، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله ﷺ، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د ت)، "الإيمان" ٨.

(٣٠) الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٣٩٦١/٧.

(٣١) الجن ١/٧٢-٢.

(٣٢) الطبري، جامع البيان، ٦٢٧/٢٣.

(٣٣) الطبري، جامع البيان، ٣٢٣/١٢.

(٣٤) الأعراف ١٢/٧.

(٣٥) التحريم ٦/٦٦.

والحيوانات تمتلك القبول والامتناع إن كانت مُسَخَّرَةً من قِبَلِ الإنسان، فكم من أسد أكل مُرَوَّضه، وفيل أبرهة عصى أمر مُرَوَّضه بأمر الله، وإن كانت مسخَّرة من قِبَلِ الله تعالى فلا يمكنها الخروج عن أمره.

الثالث: أن يكون موجهًا لما صنعه الشخص، كالتائرات، والسيارات، وغيرها من الوسائل والأدوات، وهذه لا تمتلك الامتناع، وهو طبيعي فهي لا تمتلك شعورًا. وفي النهاية التسخير من الله حقيقةً، ومن الإنسان استعمالًا، فالله هو من خلق للإنسان عقلًا لِيُسَخَّرَ غيره، وليصنَّع ما صنَّع.

١.١.٢ الألفاظ ذات الصلة بالتسخير ووجه صلتها به

هناك الكثير من الألفاظ في القرآن تطلق ويراد بها معنى التسخير منها:

أولاً: التذليل

الذل لغة: مشتق من مصدرين هما:

الذلول، أي المنقاد من الدواب، كما في قوله تعالى: ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾^(٣٦)، أي: "سَخَّرْنَاها لَهُمْ حَتَّى يَقُودَ الصَّيِّئُ الْجَمَلَ الْعَظِيمَ وَيَضْرِبُهُ وَيَصْرِفُهُ كَيْفَ شَاءَ لَا يَخْرُجُ مِنْ طَاعَتِهِ"^(٣٧)، ومن كل شيء أيضا، فيقال لعناقيد العنب إذا ذُلِّيت: قد ذُلِّتْ ذَلِيلًا، أي سهلة المنال غير صعبة.

والتذليل، يقال للإنسان، وضده العزيز، ويقال لأسفل القميص والقباء: الذلُّل،^(٣٨) ويمكن تشبيهه حال الذليل بمن طأطأ رأسه، والعزيز بمن رفعه.

الذل اصطلاحًا ضربان:

"ضرب يضع الإنسان، وضرب يرفعه"^(٣٩).

فالذي يضع الإنسان هو الغرور والخروج على أمر الله، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا

الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ﴾^(٤٠)، والذلة هنا "ذَلًّا وَصَغَارًا"^(٤١).

والذي يرفع الإنسان هو الخضوع لأمر الله، كما في قوله تعالى: ﴿وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِّن

الرَّحْمَةِ﴾^(٤٢).

(٣٦) يس ٧٢/٣٦.

(٣٧) محمد بن أحمد القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني - إبراهيم أطفيش (القاهرة: دار الكتب المصرية، ١٣٨٤/٥١٣٨٤م)، ٥٥/١٥.

(٣٨) الخليل، العين، ٧٦/٨؛ أيوب بن موسى أبو البقاء، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق: عدنان درويش - محمد المصري (بيروت: مؤسسة الرسالة، دت)، ٤٦٢/١.

(٣٩) الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، تحقيق: صفوان عدنان الداودي (دمشق: دار القلم، ١٤١٢)، ٢١٧/١.

(٤٠) الأعراف ١٥٢/٧.

(٤١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٧٧/٣.

(٤٢) الإسراء ٢٤/١٧.

الصلة بين التذليل والتسخير

تأتي لفظة ذَلَّ التي يراد بها التسخير في القرآن بصيغة واحدة وهي: ذَلَّلَ له: كما في قوله تعالى: ﴿وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذَلُّلًا﴾،^(٤٣) أي "سَخَّرَتْ وقربت".^(٤٤)

فالصلة بينهما أنهما لفظان يُفهمان من السياق وكلاهما يأتيان بمعنى واحد فالتسخير كالتذليل وهو لأجل الشيء، ولكنَّ التسخير أعمّ؛ فهو يأتي أيضا بمعنى التسليط على الشيء، والتذليل لا يأتي بهذا المعنى.

ثانيا: جعل

جعل لغة: لفظ يطلق على عدّة معان منها صَيَّرَ،^(٤٥) كما جاء في قوله عز وجل: ﴿إِنِّي جَاعِلٌكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾،^(٤٦) أي "إني مصيِّرُك للناس إماما، يؤتم به ويقنّد به"^(٤٧)

جعل اصطلاحا: هو لفظ يفهم من سياقه في الجملة، فإن كان بمعنى صَيَّرَ فهو: تصيير الشيء من حالة كان عليها إلى حالة مختلفة عنها،^(٤٨) كتحويل الأرض اليابسة الميتة إلى خضراء حية بإذن الله جل في علاه.

الصلة بين التسخير والجعل

تأتي لفظة جَعَلَ التي يراد منها التسخير في القرآن الكريم على صيغتين: إحداهما: جَعَلَ له، كما في قول المنعم عز وجل: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾،^(٤٩) أي ذللكم الأرض فصارت كالمهد.^(٥٠)

والأخرى: جَعَلَ عليه، كما في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾،^(٥١) سلط الله على من اتخذ معبوده هواه فيعبد ما هوي من شيء من دون الله المستحق للعبادة غشاوة أن يبصر حجج الله الظاهرة للعيان، ويعقل ما فيها من نور وبيان.^(٥٢) من خلال ذلك يتضح أنّ الصلة بين التسخير والجعل أنهما لفظان عامان يفهمان حسب السياق،

(٤٣) الإنسان ١٤/٧٦.

(٤٤) أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٢/٥١٤٢٢م)، ١٠/١٠٢.

(٤٥) أحمد بن فارس بن زكريا، مجمل اللغة، تحقيق: زهير عبدالمحسن سلطان (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٨٦/٥١٤٠٦م)، ١/١٩١؛ محمد بن أبي بكر زين الدين الرازي، مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد (بيروت: المكتبة العصرية، ١٩٩٩/٥١٤٢٠م)، ٥٨.

(٤٦) البقرة ٢/١٢٤.

(٤٧) الطبري، جامع البيان، ١٨/٢.

(٤٨) المناوي، التوقف على مهمات التعاريف، ٢٤٦.

(٤٩) البقرة ٢/٢٢.

(٥٠) معمر بن المثنى أبو عبيدة البصري، مجاز القرآن، تحقيق: محمد فواد سزكين (القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٣٨١هـ)، ٣٤/١.

(٥١) الجاثية ٤٥/٢٣.

(٥٢) الطبري، جامع البيان، ٧٧/٢٢.

وكل منهما له صيغتان إذا حُمل على معنى التسخير، وهي نعمة ونقمة، وكلاهما ينتقلان من حالة كانا عليها إلى حالة تختلف عنها.

ثالثاً: الوضع

الوضع لغة: لفظ يدل على الخفض للشيء وحطه.^(٥٣)
الوضع اصطلاحاً: "تخصيص شيء بشيء متى أطلق فهم منه الشيء الثاني"،^(٥٤) فلا يفهم معناه إلا من خلال السياق.

الصلة بين الوَضْع والتسخير

تأتي لفظة وضع التي يراد بها التسخير في القرآن بصيغة واحدة وهي: وضع له: كما في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْحَامِ﴾،^(٥٥) أي لأجل الخلق.^(٥٦)

فالصلة بينهما أنهما يفهمان من السياق، وكلاهما يأتيان بمعنى واحد، وهو لأجل الشيء، ولكن التسخير يأتي أيضاً بمعنى التسليط على الشيء، والوضع لا يأتي بهذا المعنى.

رابعاً: الإرسال

الإرسال لغة البعث،^(٥٧) كبعث الله الأنبياء للناس كما في قوله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾.^(٥٨)

الإرسال اصطلاحاً "التسليط، والإطلاق والإهمال والتوجيه".^(٥٩)

الصلة بين الإرسال والتسخير

تأتي لفظة أرسل التي يراد منها التسخير في القرآن على صيغتين:
إحداهما: أرسل له، كما في قوله المنعم عز وجل: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾،^(٦٠) أي "رسولاً للناس جميعاً".^(٦١)

والأخرى: أرسل عليه، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾،^(٦٢) أي سلط الله على أبرهة الحبشي وجيشه الذين قدموا لهدم الكعبة طير متفرقة، يتبع بعضها بعضاً من نواح شتى؛ لترميمهم بحجارة من سجيل.^(٦٣)

(٥٣) ابن فارس، مقاييس اللغة، ١١٧/٦.

(٥٤) المناوي، التوقف على مهمات التعاريف، ٧٢٧.

(٥٥) الرحمن ١٠/٥٥.

(٥٦) مجاهد بن جبر، تفسير مجاهد، تحقيق: الدكتور محمد عبد السلام أبو النيل (مصر: دار الفكر الإسلامي الحديثة، ١٩٨٩/٥١٤١٠م)، ٦٣٦.

(٥٧) الخليل، العين، ١١٢/٢؛ المناوي، التوقف على مهمات التعاريف، ٥٠.

(٥٨) البقرة ٢١٣/٢.

(٥٩) أبو البقاء، الكليات، ٧٧.

(٦٠) النساء ٧٩/٤.

(٦١) عبدالله بن عمر بن محمد البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، محقق: محمد عبدالرحمن المرعشلي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤١٨هـ)، ٨٦/٢.

(٦٢) الفيل ٣/١٠٥.

(٦٣) الطبري، جامع البيان، ٦٠٥/٢٤.

من خلال ذلك يتضح أنّ الصلة بين التسخير والإرسال أنهما لفظان عامّان، وكل منهما له صيغتان إذا حمل على معنى التسخير وهي نعمة له، ونعمة عليه، وكل منهما له معنيان متباعدان هما: التكليف والتسليط.

خامسا: الإنزال

الإنزال لغة جذره نزل، وأصله صحيح يدل على هبوط الشيء ووقوعه، كما يقال: نزل عن فرسه نزولا. (٦٤)

الإنزال اصطلاحاً "نقل الشيء من أعلى إلى أسفل"، (٦٥) كنزول الماء من السماء إلى الأرض كما في قوله تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾، (٦٦) أي " وأنزلنا من السحاب الذي أنشأناه بالرياح من فوقكم أيها الناس ماء طهوراً" (٦٧)
فمعنى الإنزال لغة واصطلاحاً متقارب.

الصلة بين الإنزال والتسخير

تأتي لفظة أنزل التي يراد منها التسخير في القرآن على صيغتين:

إحدهما: إنزال نعمة لكلّ الناس، كما في قوله عز وجل: ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعُ لِلنَّاسِ ﴾، (٦٨) سَخَّرَ اللهُ الحديد للناس؛ ليستعملوه في الكثير من الأمور منها: صناعة أدوات الحرب للدفاع عن أنفسهم. (٦٩)

الأخرى: إنزال نقمة من المنتقم الجبار جل في علاه على العصاة من الناس، كما جاء في قوله تعالى: ﴿ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾، (٧٠) سلَّط اللهُ على من بدل قوله العذاب. (٧١)

فالصلة بينهما أنهما لفظان عامّان يفهمان حسب السياق وكلاهما يأتيان بمعنى النعمة والنقمة.

المبحث الثاني

١.٢ أنواع التسخير والحكمة منه

١.٢.١ أنواع التسخير في القرآن الكريم

يمكن أن نقسّم التسخير إلى نوعين هما تسخير الكائنات غير الحية، وتسخير الكائنات الحية.

النوع الأول: تسخير الكائنات غير الحية

كالسّموات السبع، وما تحويه من نجوم، والأرض وما تحويه من يابسة وماء، وما بين السماء

(٦٤) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٤١٧/٥.

(٦٥) أبو البقاء، الكليات، ١٩٦/١.

(٦٦) الفرقان ٤٨/٢٥.

(٦٧) الطبري، جامع البيان، ٢٧٩/١٩.

(٦٨) الحديد ٢٥/٥٧.

(٦٩) محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير (تونس: الدار التونسية للنشر، ٥١٩٨٤)،

٤١٦/٢٧، ٣٣٢/٢٣.

(٧٠) البقرة ٥٩/٢.

(٧١) أبو عبيدة البصري، مجاز القرآن، ٤١/١.

والأرض من كواكب وأجرام، وغيرها من جمادات، وغازات.
وينقسم هذا النوع إلى قسمين:

القسم الأول: تسخير الكائنات غير الحية مع بعضها

كانت السماوات والأرض كتلة واحدة من الدخان أو البخار، كما جاء في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾،^(٧٢) أي: "عمد إلى خلق السماء وهي دُخَانٌ يعني: بخار الماء كهيئة الدخان. وذلك أنه لما خلق العرش، لم يكن تحت العرش شيء سوى الماء كما قال. وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، ثم ألقى الحرارة على الماء حتى ظهر منه البخار، فارتفع بخاره كهيئة الدخان، فارتفع البخار، وألقى الريح الزبد على الماء، فزيد الماء، فخلق الأرض من الزبد، وخلق السماء من الدخان وهو البخار".^(٧٣)

فصلهما الله عن بعضهما، وهذا في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾،^(٧٤) أي كانتا ملتصقتين ففرجناهما.^(٧٥)

واستغرق زمن بناء السماوات والأرض وما بينهما بقدرة الله وسلطانه ستة أيام،^(٧٦) وهذا ما جاء في قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾.^(٧٧)
وهكذا خلق الله السماوات والأرض وما بينهما ثم جعل بعضها مسخرًا لبعض.

فسخر تعالى الكائنات غير الحية لبعضها.
فالسحابة لولا تسخير الله الشمس لها لما تكونت، ولولا تسخير الله الرياح لها لما أمطرت، ولما أثيرت، ولما أسيقت، ولما حُمِلت، وهذا ما قاله ربنا في كتابه العزيز: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقِنَهُ لِبَلَدٍ مَّيْمَنٍ﴾،^(٧٨) سخر الله تعالى للغيوم أنواعاً من الرياح، فمنها ما يحمله، ومنها ما يسوقه، ومنها المبشر الذي يكون بين يدي السحاب، ومنها ما يُقَوِّم الأرض، ومنها ما يثيره، كما في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾،^(٧٩) ومنها ما يلقي السحاب فيمطره، كما في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾،^(٨٠) أي آلة سخرها الله للتطهير.^(٨١)

(٧٢) فصلت ١١/٤١.

(٧٣) نصر بن محمد بن أحمد السمرقندي، بحر العلوم (د م: د ن، د ت)، ٢٢٠/٣.

(٧٤) الأنبياء ٣٠/٢١.

(٧٥) الطبري، جامع البيان، ٤٣٠/١٨.

(٧٦) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١١٩/٦.

(٧٧) الفرقان ٥٩/٢٥.

(٧٨) الأعراف ٥٧/٧.

(٧٩) الروم ٤٨/٣٠.

(٨٠) الفرقان ٤٨/٢٥.

(٨١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١١٤/٦.

ولم يسخر تعالى الرياح للغيوم فقط، بل هي مسخرة لتسير الفلك. فالفسيحة في البحر لولا الرياح المسخرة من الله لما جرت، ولولا ضغط الماء المسخر من الله لما طافت، والله على كل شيء قدير، وهذا ما جاء في قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَتَجَرَّى الْفُلُوكَ بِأَمْرِهِ ﴾،^(٨٢) أي لتجري السفن في البحار بالريح بأمر الله.^(٨٣) والكثير من المهام الأخرى التي كلف الله الرياح بها، والتي ستذكر في القسم الثاني من هذا النوع.^(٨٤)

والرعد لو لم يسخر الله السحابة له لما وجد، والبرق لو لم يسخر تعالى الرعد له لما نتج.^(٨٥) أقبلت يهود إلى النبي ﷺ، فسألوه عدة أسئلة، ومن ضمنها، ما هو الرعد؟، فقال: "ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله، قالوا: فما هذا الصوت الذي يسمع، قال: زجره بالسحاب إذا زجره حتى ينتهي إلى حيث أمر".^(٨٦) فلو لم يسخر الله السحاب لما كلف الرعد والله أعلم.

والحديد لو لم يسخر الله النار له لما انصهر، والنار لو لم يسخر الله الهواء لها لما اشتعلت. بدليل ما قصه علينا تعالى من قصة يأجوج ومأجوج على لسان ذي القرنين قال: ﴿ ءَأَتُونِي زُبُرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَأَتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴾،^(٨٧) أي انفخوا النار على قطع الحديد، فنفخوا حتى إذا جعل ما بين الجبلين من هذه القطع الحديدية نارا.^(٨٨) والأرض متلائمة بتقدير العزيز العليم مع الشمس والقمر، بأبعاد، ومقادير متناهية الدقة، قال تعالى في كتابه العزيز: ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾.^(٨٩) فجران الشمس، والقمر، بمقادير ثابتة من الله لا تضطرب، ولهما منازل يسلكها صيفا، وشتاء، فيتغير زمن الليل والنهار من طول وقصر بمشيئة الله.^(٩٠)

والأرض لو لم يسخر الله الجبال لها لما استقرت، قال تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ﴾،^(٩١) أي أن الجبال تثبت الأرض لنلا تتكفأ بالناس.^(٩٢)

(٨٢) الروم ٤٦/٣٠.

(٨٣) الطبري، جامع البيان، ١١٢/٢٠.

(٨٤) هذا البحث، ١٥-١٦.

(٨٥) جلال الدين محمد بن أحمد المحلي - جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، تفسير الجلالين (القاهرة: دار الحديث، دت)، ٦.

(٨٦) أحمد بن شعيب النسائي، السنن الكبرى، تحقيق: حسن عبدالمنعم شلبي (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢١/٥١/٢٠٠١م)، "عشرة النساء"، ٤٤، (رقم ٩٠٢٤). صححه الألباني، السلسلة الصحيحة، ١٩١/٤.

(٨٧) الكهف ٩٦/١٨.

(٨٨) الطبري، جامع البيان، ١١٦/١٨.

(٨٩) الأنعام ٩٦/٦.

(٩٠) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٣٠٤/٣.

(٩١) الأنبياء ٣١/٢١.

والليل، والنهار، سَخَّرَ اللهُ لهما الشمس، والقمر؛ لدوامهما، كما جاء في القرآن الكريم: ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾، (٩٣) "فَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يَتَعَاقَبَانِ، وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ عَارِضَانِ". (٩٤)

والكواكب سَخَّرَهَا تَعَالَى؛ لتزيين السماء الدنيا، قال تعالى: ﴿ وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ ﴾، (٩٥) "أخبر تعالى أن الكواكب زين بها السماء الدنيا". (٩٦)

وغيرها من الجمادات، والغازات، التي جعل الله بعضها مكملًا لبعض، كغاز ثنائي أكسيد الكربون الناتج من اتحاد ذرة واحدة من الكربون، وذرتين من الأكسجين. ومحرك السيارة لولا احتراق البنزين لما دار، والسيارة لولا المحرك لما عملت، ولولا العجلات لما تحركت، وكل هذا صنعه الإنسان، الذي خلقه الله، وسَخَّرَ له عقلا؛ ليصنع ما صنع، وهكذا فلولا تسخير الله الأشياء لبعضها لما دامت، ولو لم يخلق الله تعالى للإنسان عقلا لما تمكن من صنع شيء، بل تجده كالبهائم يأكل، ويشرب، ويتكاثر، وينام.

القسم الثاني: تسخير الكائنات غير الحية لغيرها أو على غيرها

خلق الله تعالى من الماء الأحياء فلولا تسخير الله الماء لما وجدت الأحياء، قال تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾، (٩٧) أي: جعلنا كل شيء حيا من الماء فجميع الحيوانات مخلوقة من الماء، (٩٨) كما قال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ ﴾. (٩٩)

فالماء مصدر الكائنات الحية، وهو مُسَخَّرٌ لها أو عليها من الله تعالى؛ كباقي الكائنات غير الحية. فالرياح جعلها تعالى كسلاح ذي حدين. فتارة يسلطها على الطغاة فتمحقهم، كما سلط تعالى على عاد ريحا شديدة الشؤم، (١٠٠) قال تعالى: ﴿ وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴾. (١٠١)

وتارة يسوقها على الأشجار فتلقحها، (١٠٢) كما قال تعالى: ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ ﴾. (١٠٣)

(٩٢) الطبري، جامع البيان، ٤٣٥/١٨؛ السمرقندي، بحر العلوم، ٤٢٥/٢.

(٩٣) إبراهيم ٣٣/١٤.

(٩٤) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥١١/٤.

(٩٥) فصلت ١٢/٤١.

(٩٦) عبدالحق بن غالب بن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، محقق: عبدالسلام عبدالشافى محمد (بيروت: دار الكتب العلمية، ٥١٤٢٢)، ٧/٥.

(٩٧) الأنبياء ٣٠/٢١.

(٩٨) يحيى بن زياد الفراء، معاني القرآن، تحقيق: أحمد يوسف النجاتي وآخرون (مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة، دت)، ٢٠١/٢؛ الواحدي، الوجيز، ٧١٤/١.

(٩٩) النور ٤٥/٢٤.

(١٠٠) مجاهد، تفسير مجاهد، ٥٨٥/١.

(١٠١) فصلت ١٦/٤١.

(١٠٢) الفراء، معاني القرآن، ٨٧/٢.

وكذلك النجوم زينة السماء جعلها الله تعالى كسلاح ذي حدين.
فمنها ما سلطه على الشياطين ترجمهم،^(١٠٤) كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا
بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ﴾.^(١٠٥)

ومنها ما جعله دليلاً للناس في مقاصدهم،^(١٠٦) كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْتِ بِأَلْتَجْرِ هُمْ
يَهْتَدُونَ﴾.^(١٠٧)

والحديد أنزله تعالى؛ لصناعة الأسلحة لدفع المعتدي، وصناعة أدوات الزراعة، والمطبخ،
والبناء، وغيرها من الفوائد،^(١٠٨) كأدوات النقل الحديثة، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ
بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾.^(١٠٩)

والجبال مكان آمن لسكن الإنسان،^(١١٠) قال تعالى: ﴿وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ﴾.^(١١١)
ومكان لسكن بعض الحيوانات،^(١١٢) قال تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا
﴿١١٣﴾﴾.

والبحار، والأنهار سخرها تعالى؛ لإبقاء الكثير من الحيوانات المائية كالأسماك، والحياتان على قيد
الحياة.
والهواء سخره تعالى لكثير من الكائنات الحية على اليابسة كالإنسان والحيوان والنباتات.^(١١٤)
وغيرها من الكائنات غير الحية التي لو لم يسخرها تعالى لما وجدت الكائنات الحية، والله على
كل شيء قدير.

النوع الثاني: تسخير الكائنات الحية

كالملائكة، والإنس، والجن، والحيوانات، والنباتات.

-
- (١٠٣) الحجر ١٥/٢٢.
(١٠٤) السمرقندي، بحر العلوم، ٣/٤٧٤.
(١٠٥) الملك ٦٧/٥.
(١٠٦) وهبة بن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج (دمشق: دار الفكر المعاصر،
١٤١٨هـ)، ١٤/٩٧.
(١٠٧) النحل ١٦/١٦.
(١٠٨) عبدالله بن مسلم بن قتيبة، غريب القرآن لابن قتيبة، تحقيق: سعيد اللحام (دم: د ن، د ت)، ٣٩١؛ الطبري،
جامع البيان، ٢٣/٢٠١.
(١٠٩) الحديد ٥٧/٢٥.
(١١٠) ابن قتيبة، غريب القرآن، ٢٠٤.
(١١١) الحجر ١٥/٨٢.
(١١٢) السمرقندي، بحر العلوم، ٢/٢٨١.
(١١٣) النحل: ١٦/٦٨.
(١١٤) الزحيلي، التفسير المنير، ١٤/٩٨.

وينقسم هذا النوع إلى قسمين أيضاً:

القسم الأول: تسخير الكائنات الحية لبعضها أو على بعضها

النباتات تأكلها الحيوانات الأليفة، والأليفة تأكلها المفترسة، والإنسان يأكل، ويستعمل كل من النباتات والحيوانات.

قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ ﴾. (١١٥)

فطعام الإنسان من النباتات هو الحبوب، والثمار، أما الدواب، والأنعام فطعامهم العشب، والكلأ. (١١٦)

وقال رسول الله عليه الصلاة والسلام: "ما من مسلم يغرس غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له بها صدقة". (١١٧)

إذا فالنباتات سخرها تعالى كطعام للإنسان، والحيوان. والحيوانات التي سخر الله لها النباتات لتبقى على قيد الحياة، هي في المحصلة مسخرة من الله تعالى للإنسان المكلف بعبادة ربه.

فقد قال تعالى: ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾. (١١٨)

فإن من جملة ما أنعم به تعالى على البشرية هي: الأنعام عديدة الفوائد، التي منها ما ينسجونه من أصوافها، وأشعارها، وأوبارها كملابس تقيهم البرد، وفُرُش، وخيم يسكنوها، قال تعالى: "وَجَعَلْ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأُوبَارُهَا وَأَشْعَارُهَا أَثَاتًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ". (١١٩)

ومن الحيوانات ما يستعمل كوسيلة للنقل على ظهورها، قال تعالى: ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبَعَالَ وَالْحَمِيرَ

لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ﴾، (١٢٠) أي: "خلقها لكم لتركبوها وزينة أي: جمالاً ومنظراً حسناً". (١٢١)

وقال الشاعر:

"سُجِرَ الْفَيْلُ وَهُوَ أَعْظَمُ مَنِي * * * لَضَيْلِ الرِّجَالِ يَرْكَبُ ظَهْرَهُ". (١٢٢)

ومن الحيوانات ما ينتفع من لبنها، ومنها ما يؤكل لحمه. (١٢٣)

فالإنسان يأكل ويستعمل بعض الحيوانات.

(١١٥) يونس ٢٤/١٠؛ عبس: ٢٤/٨٠-٣٢.

(١١٦) الطبري، جامع البيان، ٥٥/١٥؛ السمرقندي، بحر العلوم، ١١١/٢.

(١١٧) محمد بن اسماعيل البخاري، صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر (د م: دار طوق النجاة، ٤٢٢هـ)، "المزارعة"، ٤١؛ مسلم، "المساقاة"، ١٥٥٢.

(١١٨) النحل ٥/١٦.

(١١٩) النحل ٨٠/١٦.

(١٢٠) النحل ٨/١٦.

(١٢١) السمرقندي، بحر العلوم، ٢٦٦/٢.

(١٢٢) علي بن العباس بن جريج ابن الرومي، الديوان (بيروت: دار الكتب العلمية، دت)، ١٥٦/٢.

(١٢٣) مجاهد، تفسير مجاهد، ٤٢٠؛ الطبري، جامع البيان، ١٦٧/١٧.

والحيوانات المفترسة سَخَّرَ الله لها لحوم بعضها، وغيرها؛ لتستمر على قيد الحياة. فقد حرم الله تعالى أكل الدماء السائلة أصلاً، وبعض اللحوم، ومن بينها ما افترسه الكلب غير المعلم، فأكل منه ومات ولم يذكَ،^(١٢٤) فقال تعالى: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَائِزِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ ﴾.^(١٢٥) وقال تعالى مشبهاً حال المجرمين بنفورهم وإعراضهم عن الحق بالحرر الوحشية الفارة من افتراس الأسد،^(١٢٦): ﴿ كَانَهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ۖ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴾.^(١٢٧)

وقص تعالى في قصة النبي يوسف عليه السلام مما ادعاه إخوته قوله تعالى: ﴿ قَالُوا يَا بَنَاتَ إِنَّا نَذَبْنَا نَسْتَيْقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ ﴾،^(١٢٨) أي: "يسابق بعضنا البعض في الرمي، وتَرَكَنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ".^(١٢٩) ويبيِّن تعالى كيفية الصلاة عند الخوف من عدو، أو سيل، أو حيوان مفترس،^(١٣٠) فقال: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ﴾.^(١٣١)

فهذه كلها دلائل على أَنَّ الله سَخَّرَ للحيوانات المفترسة لحوم غيرها، وبعضها؛ لتقتات عليها فتبقى على قيد الحياة. والملائكة، والرسل، والناس من الكائنات الحية المكلفة من الله لبعضها. فمن الملائكة من هم رسل الله للأنبياء، ومن الأنبياء من هم رسله للبشر،^(١٣٢) قال تعالى: ﴿ اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾.^(١٣٣)

والناس مسخرون فيما بينهم،^(١٣٤) قال تعالى: ﴿ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ﴾.^(١٣٥) وقال جبران خليل جبران في مدح ابن ميمون:

-
- (١٢٤) أبو عبيدة، مجاز القرآن، ١٥١/١؛ الطبري، جامع البيان، ٤٩٢/٩، ٥٠١/٩.
(١٢٥) المائدة ٣/٥.
(١٢٦) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٧٣/٨.
(١٢٧) المدثر ٥١-٥٠/٧٤.
(١٢٨) يوسف ١٧/١٣.
(١٢٩) السمرقندي، بحر العلوم، ١٨٤/٢.
(١٣٠) المحلي - السيوطي، تفسير الجلالين، ٥٢.
(١٣١) البقرة ٢٣٩/٢.
(١٣٢) الفراء، معاني القرآن، ٢٣٠/٢؛ الطبري، جامع البيان، ٦٨٧/١٨.
(١٣٣) الحج ٧٥/٢٢؛ النحل ٣٦/١٦؛ الأعراف ٣٥/٧.
(١٣٤) الطبري، جامع البيان، ٥٩٥/٢١؛ علي بن أحمد بن محمد الواحدي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: صفوان عدنان الداودي (دمشق: دار القلم، ١٤١٥هـ)، ٩٧٣.
(١٣٥) الزخرف ٣٢/٤٣؛ الأعراف ١١١/٧؛ الشعراء ٥٣/٢٦.

"سخر الطب للأنام جميعا ** فتقراه في جميع الجهات". (١٣٦)

وقال السمعاني (ت: ٥٤٨٩هـ)، في تفسيره:

"سُبْحَانَ مَنْ سَخَّرَ [الْأَنْامَ] بَعْضَهُمْ ... لِلْبَعْضِ حِينَ اسْتَوَى التَّدْبِيرَ وَاطْرَدَا

فَصَارَ يَخْدُمُ هَذَا ذَاكَ مِنْ جِهَةٍ ... وَذَلِكَ مِنْ جِهَةٍ هَذَا وَإِنْ بَعْدَا

كُلِّ بِمَا عِنْدَهُ مُسْتَبْشِرٍ فَرِحَ ... يَرَى السَّعَادَةَ فِيهَا نَالَ وَاعْتَقَدَا". (١٣٧)

وهكذا فالكائنات الحية مُسَخَّرَةٌ لبعضها، وفضَّلَ اللهُ تعالى الإنسان عن باقي المخلوقات بالعقل؛ ليحسن توجيهها حسبما تقتضيه منفعه، وهنا نتأمل فضل الله على البشرية، فلو أنَّ الله جل في علاه خلق الناس بلا عقول لعاشوا على هذه الأرض كما تعيش الحيوانات المفترسة بالغاية

القسم الثاني: تسخير الإنسان للأرض معمرا

هياً اللهُ للإنسان رزقا، وجعل له عقلا، فصنع الإنسان أدواته من الحجارة، وحرث الأرض؛ لزرعها، وشق لريها الأنهار، وحفر الآبار؛ لريها، ويرتوي، كما أمره الله بالسعي، ونحت الجبال؛ لمسكن، واستخرج منها الحجارة؛ ليعمر على سطح الأرض، وفي أعماقها ما يسر له الله من عمارة، وجمع ما أنزل الله له من حديد، وأوقد فيه نارا؛ فحدت أدواته لا عبثا بل لحاجة مثارة، ولا زال مستمرا في اختراعاته، مسخِّرا ما في الكون استعارة، وهكذا سَخَّرَ اللهُ الإنسان للأرض معمرا، وسَلِّطَ عليها تارة.

والدليل على تفضيل الإنسان بالعقل وتهئية الأرزاق له، قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ

وَمَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾، (١٣٨) أي: كرما بني آدم بعقولهم، ورزقناهم من الحبوب والفواكه والعسل وغير ذلك، وفضلناهم على الجن والشياطين والبهائم. (١٣٩)

والدليل على أنَّ الإنسان لا بد أن يسعى بتسخير ما سَخَّرَهُ اللهُ له، قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ

الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْسُوا فِي مَنَابِكِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾، (١٤٠) أي سافروا من قطر إلى آخر طلبا للرزق واعلموا أنَّ التيسير بمشيئة الله فالسعي بالسبب لا ينافي التوكل. (١٤١)

والدليل على أنَّ الإنسان كادَّ في عمارة الأرض التي دللها له ربه، قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ

جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾، (١٤٢) أي جعلكم تبنون القصور في كل موضع من الأرض، وتشقون الجبال، فكانوا يسكنونها

(١٣٦) جبران خليل جبران، الديوان (د م: دن، دت)، ٤٠٧.

(١٣٧) السمعاني، تفسير القرآن، ١٠٠/٥.

(١٣٨) الإسراء ٧٠/١٧.

(١٣٩) السمرقندي، بحر العلوم، ٣٢١/٢؛ الواحدي، الوجيز، ٦٤٢.

(١٤٠) الملك ١٥/٦٧.

(١٤١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١٧٩/٨؛ محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن (بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤١٥/٥١٩٩٥م)، ٢٣٨/٨.

(١٤٢) الأعراف ٧٤/٧.

شتاء لتقيهم البرد، ويسكنون القصور صيفا. (١٤٣)

والدليل على أن الحديد له دور كبير في عمارة الأرض، قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾، (١٤٤) أي فيه قوة شديدة ومن منافعه دفع العدو، وصناعة أدوات الحرب والبناء والخيطة وغير ذلك من منافعه. (١٤٥)

والدليل على أن الإنسان مستمر بتحديث ما يحتاجه في الحياة بمشيئة الله، قول علام الغيوب: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، (١٤٦) أي من الحيوان وغيره كالسيارات والطائرات وغيرها من الوسائل والأدوات. (١٤٧)

والدليل على أن الإنسان لا يملك شيئاً، بل الملك لله يُعْرَهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَنْزِعُهُ مَتَى شَاءَ، قول مالك المُلْكُ جَل فِي عِلَاه: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، (١٤٨) أي: تعالى وتعظيم وهو الذي بيده مُلْكُ الدنْيَا وَالْآخِرَةِ يُعْرَهُ مِنْ يَشَاءُ وَيَنْزِعُهُ عَمَّنْ شَاءَ. (١٤٩)

وبالنتيجة فكل شيء في هذا الكون مُسَخَّرٌ لِبَعْضِهِ، حتى الإنسان الذي سَخَّرَ اللهُ جَل فِي عِلَاه له هذا الكون؛ فالإنسان إن لم يَسَخِّرْ نَفْسَهُ؛ لِيَعْمَرَ الْأَرْضَ الْمَسَخَّرَةَ مِنْ اللهُ لَهُ، فسيُفْنَى، إلا إذا شاء اللهُ، فهو على كل شيء قدير.

وبعد أن عرفنا نوعي التسخير أصبح جلياً أمامنا أن الكون وما فيه، بل ومن فيه مُسَخَّرٌ لِلْإِنْسَانِ الذي لا يعد شيء بالنسبة لحجم الكون الذي بينته الآيات القرآنية والأخبار فقد قال تعالى في عدة آيات تصف عظمة الخلق والتي منها قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ (١٥٠)

وجاء في حديث أبي ذر رضي الله عنه، أنه سأل الرسول عليه الصلاة والسلام عن أعظم آية أنزلها اللهُ جَل فِي عِلَاه فقال له الرسول ﷺ: «أَيُّهُ الْكُرْسِيُّ»، ثُمَّ قَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ مَا السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَحَلْقَةٍ مُلْقَاةٍ فِي أَرْضِ فَلَاةٍ، وَفَضْلُ الْعَرْشِ عَلَى الْكُرْسِيِّ كَفَضْلِ الْفَلَاةِ عَلَى تِلْكَ الْحَلْقَةِ». (١٥١)

وفي حديث رواه الأحنف بن قيس عن العباس بن عبدالمطلب رضي الله عنه قال: «رَعِمَ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا فِي الْبَطْحَاءِ فِي عِصَابَةٍ، وَرَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِيهِمْ، إِذْ مَرَّتْ عَلَيْهِمْ سَحَابَةٌ فَظَنُّوا إِلَيْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَا اسْمُ هَذِهِ؟» قَالُوا: نَعَمْ، هَذَا السَّحَابُ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَالْمُزْنُ؟» قَالُوا: وَالْمُزْنُ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ

(١٤٣) الواحدي، الوجيز، ٤٠٠

(١٤٤) الحديد ٢٥/٥٧.

(١٤٥) الطبري، جامع البيان، ٢٠١/٢٣؛ الواحدي، الوجيز، ١٠٧١.

(١٤٦) النحل ٨/١٦.

(١٤٧) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١١١/١٤؛ الزحيلي، التفسير المنير، ٩١/١٤.

(١٤٨) الملك ١/٦٧؛ البقرة ١٠٧/٢؛ آل عمران ١٨٩/٣؛ المائدة ١٧/٥.

(١٤٩) الطبري، جامع البيان، ٥٠٥/٢٣؛ الواحدي، الوجيز، ١١١٦/١.

(١٥٠) البقرة ٢٥٥/٢.

(١٥١) عبدالله بن محمد بن جعفر الأصبهاني، العظمة، تحقيق: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري (الرياض: دار

العاصمة، ١٤٠٨هـ)، ٥٦٩/٢.

وَسَلَّمَ: «وَالْعَنَانُ؟» قَالُوا: وَالْعَنَانُ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ تَدْرُونَ كَمْ بُعْدُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ؟» قَالُوا: لَا، وَاللَّهِ مَا نَدْرِي، قَالَ: «فَإِنَّ بُعْدَ مَا بَيْنَهُمَا إِمَّا وَاحِدَةٌ، وَإِمَّا اثْنَتَانِ، أَوْ ثَلَاثٌ وَسَبْعُونَ سَنَةً، وَالسَّمَاءُ الَّتِي فَوْقَهَا كَذَلِكَ، حَتَّى عَدَدَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ كَذَلِكَ»، ثُمَّ قَالَ: «فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ بَحْرٌ بَيْنَ أَعْلَاهُ وَأَسْفَلِهِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى السَّمَاءِ، وَفَوْقَ ذَلِكَ ثَمَانِيَةٌ أَوْ عَالٍ بَيْنَ أَطْلَافِهِنَّ وَرُكْبِهِنَّ مِثْلُ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، ثُمَّ فَوْقَ ظُهُورِ هِنَّ الْعَرْشُ، بَيْنَ أَسْفَلِهِ وَأَعْلَاهُ مِثْلُ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، وَاللَّهُ فَوْقَ ذَلِكَ»^(١٥٢).

وبعد التأمل بحجم الكون الذي لا يحصره تصور، أصبح جلياً أمامنا أنّ حجم الإنسان لا يعد شيء بالنسبة لحجم الأرض أو السماء، فما البال بالسموات والأرضين السبع، والكرسي والعرش. وبعد التعرف على حجم الإنسان الذي سَخَّرَ اللهُ تعالى له الكون ذو الحجم غير المعروف، يمكن أن نتفكر في الإجابة عن سؤال مهم، وهو: ماذا لو لم يسَخِّرَ اللهُ لنا الكون؟ والجواب باختصار: لا طاقة لنا، ولا ضابط،^(١٥٣) على فعل شيء، ولا أمل يرجى لبقائنا على قيد الحياة، إلا إذا شاء القدير، كما في قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾^(١٥٤). فلا بد لمن يملك عقلاً سليماً من أن يتفكر في أنّ هنالك حكمة بالغة وسر عظيم من اهتمام خالق هذا الكون بهذا المخلوق الصغير حجماً والكبير شأناً.

١.٢.٢ الحكمة من تسخير الله الأشياء للناس

سَخَّرَ اللهُ تعالى للناس الكون كسلسلة مترابطة، يمسكها الرحمن تنتهي بمخلوق اسمه الإنسان المعرض للهلاك مع سقوط أي حلقة من حلقات هذه السلسلة المؤتمرة بأمر الله، المعرضة لأن تُمحي بمشيئته، ومراد الرحمن من عدم إحداثها الحفاظ على هذا المخلوق؛ ليمتحن من يتفكر في مُمسك هذه الحلقات، وترابطها بدقة متناهية متلائمة مع طبيعة الإنسان، ثم يؤمن بمُمسكها، ثم يشكره، كما أنشد الشاعر:

"أنتم من الأرض فوق الأرض قاطبة ... ركب إلى الأرض يأوي بطنها تبعاً

ما سخر الله ما فيها لكم عبثاً ... لكن ليعلم أياً للصلاح سعى

والعيش ما العيش سوق ملؤها سلع ... فأحسنوا التجر فيها واصطفوا السلعا"^(١٥٥).

فالحكمة من التسخير:

أولاً: التفكّر في الخلائق والمنزلات

خلق تعالى الناس وسَخَّرَ لهم خلائقه؛ ليتفكروا في مسخِّرها.^(١٥٦)

فكل الموجودات مسخِّرات للإنسان، ومخلوقات لحكمة، كما جاء في كتابه العزيز: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا

(١٥٢) محمد بن عيسى الترمذي، سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة ٢، ١٣٩٥/٥١٩٧٥م)، "أبواب تفسير القرآن"، ٦٧ (٣٣٢٠).

(١٥٣) الطبري، جامع البيان، ٥٧٦/٢١.

(١٥٤) الزخرف ١٣/٤٣.

(١٥٥) محمد العيد بن محمد علي خليفة، الديوان (الجزائر: دار الهدى، ٢٠١٠م)، ٢٣٢.

(١٥٦) الواحدي، الوجيز، ١٤٢.

فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴿١٥٧﴾، فما خلق الله تعالى ما في السماوات والأرض وما بينهما من كائنات عبثاً. (١٥٨)

وأمرنا تعالى أن نتدبر ونتفكر في القرآن المنزّل، قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾، (١٥٩) أي "أن الذي أنبتهم به من التنزيل من عند ربهم، لا يتساق معانيه، واتلاف أحكامه، وتأييد بعضه بالتصديق، وشهادة بعضه لبعض بالتحقيق، فإن ذلك لو كان من عند غير الله لاختلقت أحكامه، وتناقضت معانيه، وأبان بعضه عن فساد بعض". (١٦٠) عجباً كيف يسمع بعض الناس من الملحدين والمشركين القرآن، ويبصرون معجزاته الخالدة، الموافقة لاكتشافاتهم المعاصرة، دون أي اختلاف، أو معارضة، ولا يتفكرون في صدقه، واستحالة أن يكون مختلفاً!

بل هم كما وصفهم الله تعالى بأن قلوبهم المغلقة أقفلت؛ لشدة تعلقها في الدنيا الزائلة، فلا يصل إليها من القرآن شيء، (١٦١) كما قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾. (١٦٢) فالحمد لله أن جعل قلوب المسلمين متفتحة، وبالقرآن مبصرة. ومما أنزله تعالى الحديد المسخر من الله تعالى للإنسان، كما قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾. (١٦٣)

فكل آيات القرآن فيها معجزات، فمنها ما توصل العلماء لبعضها ومنها ما عجزوا عنه، وفي هذه الآية توصل العلماء لبعض ما فيها من إعجازات، فقد صرّح تعالى فيها أن الحديد ليس من أصل الأرض، بل هو منزل إليها، (١٦٤) وهذه الحقيقة العلمية الموجودة في القرآن الكريم قبل ألف وأربع مئة عام تقريباً، توصل العلماء حديثاً أي في أوائل الستينيات إلى اكتشاف موافق لها. فقد أثبت علماء الفلك أن أصل الحديد نتج من انفجارات عنيفة لنجوم تسمى: العماليق الحمر، بعد أن يُحول الهليوم الخاص بها إلى ذرات كاربون وأكسجين، ثم يتحول كامل لب هذه النجوم إلى حديد، فيسمى النجم عندئذ بما يعرف سوبر نوبا، فينفجر، فتنتشر المكونات من بينها الحديد في الكون، فينجذب الحديد من قبل الأجرام المحتاجة إليه كالأرض، وهناك حديد نازل مع النيازك منذ ملايين السنين متراكماً في الأرض وعلى سطحها. (١٦٥)

(١٥٧) الروم ٨/٣٠؛ الجاثية ١٣/٤٥،

(١٥٨) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٣٠٥/٦.

(١٥٩) النساء ٨٢/٤.

(١٦٠) الطبري، جامع البيان، ٥٦٧/٨.

(١٦١) السمرقندي، بحر العلوم، ٣٠٤/٣؛ الزحيلي، التفسير المنير، ١٢١/٢٦.

(١٦٢) محمد ٢٤/٤٧.

(١٦٣) الحديد ٢٥/٥٧.

(١٦٤) الواحدي، الوجيز، ١٠٧١.

(١٦٥) حسين يوسف راشد عمري وآخرون، الإعجاز الفيزيائي الكوني في قوله تعالى (وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد)،

(د.م. دن، د.ت)، ٢٨-٢٩.

أفلا يتفكر الملحد والمشكك بعد هذه الاكتشافات الحديثة، كيف للقرآن أن يعرف كل هذا مسبقاً؟!، لكنهم كما وصفهم الله في كتابه العزيز قائلاً: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْرٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَشَاءُ اللَّهُ يُضْلِلُهُ وَمَن يَشَاءُ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾،^(١٦٦) أي: "صم عن سماع الحق بكم عن القيل به، مرتطم في ظلمات الكفر لا يبصر آيات الله فيعتبر بها، ويعلم أن الذي خلقه وأنشأه فدبره وأحكم تدبيره، وقدره أحسن تقدير، وأعطاه القوة، وصحح له آلة جسمه لم يخلقه عبثاً، ولم يتركه سدًى، ولم يعطه ما أعطاه من الآلات إلا لاستعمالها في طاعته وما يرضيه، دون معصيته وما يسخطه".^(١٦٧)

فالحمد لله الذي جعل المسلمين على الصراط المستقيم.

ومن أعجب المسخرات التي يجب على الإنسان أن يتفكر فيها هي حواسه وجوارحه التي كرمها الله تعالى بها.

فقد ذُكر في القرآن الكريم الأطوار التي خلق الله تعالى فيها الإنسان، ومن أي شيء خلقه، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿٣١﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً ﴿٣٢﴾ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿٣٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾.^(١٦٨)

بيّن تعالى في آيات خلق الإنسان وأطواره هذه أنه جل في علاه خلق آدم من طين، وخلق الإنسان من سلالة هذا الطين، أي: من صفوة ماء آدم عليه السلام، أي مني آدم أبو البشرية، وهذا هو الطور الأول لخلق الإنسان، ثم تكاثر الناس بالنطفة التي هي مني ابن آدم، ووضع تعالى هذه النطفة في مكانها المخصص لها، وهو رحم المرأة، فإذا وضعت في غيره لا يستفاد منها، فسبحان من وضع كل شيء في موضعه، وهذا هو الطور الثاني، وفي الطور الثالث حوّل تعالى النطف بعد اجتماعها إلى العلقة التي هي دم غريض، ثم حوّل هذه العلقة إلى مضغة التي هي بضعة اللحم بقدر ما يمضغ في الفم، وهذا الطور الرابع لخلق الإنسان، وفي الطور الخامس حوّل تعالى المضغة عظاماً، وفي الطور السادس، كسا تعالى هذه العظام لحماً، وهذه الأطوار الستة تبين أحوال خلق الإنسان في بطن أمه، أمّا الطور السابع فهو: إنشائه خلقاً آخر، وهذا الطور أيضاً له أطوار تبدأ من خروجه إلى الدنيا، ونفخ الروح فيه، ثم التغيرات التي تطرأ عليه من ظهور الأسنان ثم سقوطها، وغيرها من التغيرات، وتكليفه بما خلق لأجله، وقبض الروح منه، و تصل إلى أبعد من ذلك بكثير جداً،^(١٦٩) كما وصف تعالى حال آدم عليه السلام عندما كان في الجنة بأنه لا يجوع فيها، ولا يعرى، ولا يعطش، ولا يتعرض لحر الشمس،^(١٧٠) كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ﴿٣٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ﴾.^(١٧١)

(١٦٦) الأنعام ٣٩/٦.

(١٦٧) الطبري، جامع البيان، ٣٥٠/١١.

(١٦٨) المؤمنون ١٢/٢٣-١٤.

(١٦٩) ابن عطية، المحرر الوجيز، ١٣٧/٤-١٣٨.

(١٧٠) الطبري، جامع البيان، ٨٣٦/١٨.

(١٧١) طه ١١٨/٢٠-١١٩.

وتبديل جلود من شوى الله جلودهم في نار جهنم؛ ممن لم يتبع تعليمات الله، وأوامره،^(١٧٢) وهذا التبديل للجلود في الآخرة، قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِنَا سَوْفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا كَمَا نَصَلَّجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلَتْهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾.^(١٧٣)

هذه الأطوار الأنفة الذكر تجعل الإنسان في ذهول، وتفكير مطلق في هذا الخلق المعجز. فقد خلق الله الإنسان وميزه عن باقي المخلوقات بالصورة، والحواس الحسنيين، وبالقامة المنتصبة، والعقل، والإدراك،^(١٧٤) قال تعالى: ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾.^(١٧٥) فعلى الإنسان أن يتفكر في سر تفضيل الله إياه على سائر الخلق، وجعله على هذه الصورة الحسنة، وجعل له جوارح وحواس كالعينين، واللسان، والشفنتين، كما قال تعالى: ﴿ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۖ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴾.^(١٧٦)

وجعل له بطنًا، كما جاء في القرآن الكريم أنّ امرأة عمران، وهي: أم مريم ابنة عمران، أم عيسى ابن مريم عليه السلام، نذرت أن تحبس الولد الذي في بطنها؛ لخدمة الله، خدمة مفرغة خالصة له،^(١٧٧) قال تعالى: ﴿ إِذْ قَالَتْ أُمَّرَأْتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا ﴾.^(١٧٨)

وجعل له السمع والفؤاد، كما في قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾.^(١٧٩)

وجعل له قلبًا، كما قص تعالى عن أصحاب الكهف فقال: ﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾.^(١٨٠)

وغيرها من جوارح، وحواس كاليدين، والعقل، والأسنان، والشعر، وحتى الخلايا، والأنسجة داخل جسم الإنسان فعلى الإنسان أن يتفكر فيها.

وكل هذه الأشياء مسؤولة عن الإنسان، وشاهدة على ما يقوم به من أعمال يوم القيامة،^(١٨١) قال تعالى: ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾.^(١٨٢)

وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾.^(١٨٣)

(١٧٢) الطبري، جامع البيان، ٤٨٤/٨.

(١٧٣) النساء ٥٦/٤.

(١٧٤) ابن عطية، المحرر الوجيز، ٥٠٠/٥.

(١٧٥) التين ٤/٤٥.

(١٧٦) البلد ٩-٨/٩٠.

(١٧٧) الطبري، جامع البيان، ٣٢٨-٣٢٩/٦.

(١٧٨) آل عمران ٣٥/٣.

(١٧٩) النحل ٧٨/١٦.

(١٨٠) الكهف ١٤/١٨.

(١٨١) الطبري، جامع البيان، ٤٤٩/١٧.

(١٨٢) الإسراء ٣٦/١٧.

(١٨٣) النور ٢٤/٢٤.

وإنَّ شهادة هذه الحواس بالحق يوم القيامة من عدالة الخالق جل في علاه، فلا يظلم عنده شيء، فشهادتها تجعل الإنسان يقي نفسه من ارتكاب الرذائل، والمنكرات، الكبائر منها والصغائر، وكل هذا وغيره يصبُّ في مصلحة الإنسان.

وكل هذا وغيره مسخَّر للإنسان، ولو أنَّ الإنسان فقد شيئاً من أعضائه تجده يقَدِّم الغالي والنفيس؛ لكي يعوض هذا النقص، ومهما قدَّم وفعل فلن يعود أي عضو كما خلقه الله تعالى، وهنا يتأمل الإنسان كمية النعم التي أنعمها الله عليه وقيمتها.

ليس هذا فحسب، فقد جعل الله تعالى آدم عليه السلام أبو البشرية خليفته في الأرض، وهذا تكريم من الله جل في علاه له وللشعرية، قال تعالى في كتابه المجيد: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي

الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۗ﴾ (١٨٤)

وقال تعالى: ﴿يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ۗ﴾ (١٨٥) وبهذه الآية استدل البعض على أن

الأرض تحتاج إلى خليفة من الله جل في علاه، وليس هذا بلازم من الآية، فلا يقال خليفة الله إلا لمن أرسله الله جل في علاه للأرض من الرسل والأنبياء، أمَّا الخلفاء فكل واحد منهم يخلف الذي قبله، فأبو بكر الصديق رضي الله عنه وأرضاه يدعونه خليفة رسول الله، وعمر بن الخطاب رضي الله عنه، خليفة خليفة رسول الله، ثم رأوا أن ذلك سيطول في المستقبل فسموه أمير المؤمنين، وانحصر لقب الخليفة على الخلفاء. (١٨٦)

ولم ينتهي الأمر بتكريمه بهذا فقط، بل إنَّ آدم عليه السلام قبل أن يُخلق بدأ تعالى يحدث الملائكة عنه، وتقدَّم إليهم بالأمر؛ ليسجدوا لهذا المخلوق متى فرغ منه ومن تسويته؛ إكراماً، وإجلالاً، واحتراماً، وامتثالاً لأمر الخالق جل في علاه، (١٨٧) كما في قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَالِقٌ

بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أَسْجُودًا ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۗ﴾ (١٨٨)

وهذه القصة تكرَّرت في القرآن الكريم في أكثر من سورة، ربما ليُشعر تعالى الناس بأهمية هذا الخلق وعظمة خالقه.

فمن حكم الله تعالى من تسخير كل هذا النعم للإنسان، وتميزه عن باقي مخلوقاته، التفكر في سر اهتمام الخالق به.

ثانياً: تعظيم الخالق، والإيمان به

الغاية من التَّفَكُّر في الخلائق ومسجِّرها، هي تعظيم الخالق، والإيمان به، قال تعالى: ﴿سُبْحَانَ

(١٨٤) البقرة ٣٠/٢.

(١٨٥) ص ٢٦/٣٨.

(١٨٦) ابن عطية، المحرر الوجيز، ٥٠٢/٤.

(١٨٧) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٨١/٧.

(١٨٨) ص ٧٤-٧١/٣٨.

الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٨٩﴾، أي: "مطيقين ما كُنَّا نطبق تدليله وتسخيره لولا أن الله تعالى ذلله وسخره لنا". (١٩٠)

فلولا تدليل الله تعالى للأشياء للإنسان لما تمكن من صنع شيء، ولا حتى استعمال شيء. (١٩١)
وينبها تعالى على أن خالق هذه الأشياء العظيمة لا يمكن أن نتخيل عظمته، (١٩٢) ولا يمكن أن نستغني عن أي نعمة من نعمه، فقال تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٩٣﴾

ومن السذاجة أن تؤمن بشيء قبل أن تتفكر فيه، وتتحقق منه، ومن السذاجة أيضا أن تعترف بشيء وتعظمه، ولا تصرف العبادة له.

فالمشركون يعظمون الله، ويعترفون أنه خالق الكون، لكنهم يشركون معه آلهة؛ (١٩٤) لأن نفوسهم المتكبرة لا تستطيع رفض العادات التي كان آباؤهم عليها، قال تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿١٩٥﴾

فلا بد لمن يمتلك عقلا سليما بعد التعرف على الخالق المنعم المسخر أن يؤمن ويوقن به، وبكل ما جاء في كتبه من غيبات، ومدركات يقين مشاهدة، كالإيمان ببقائه، ووعده، ووعيده، (١٩٦) قال تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ يَلْقَاءَ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿١٩٧﴾

وغيرها من الغيبات، والمدركات، كما وصف الله جل في علاه، المتقين بقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿١٩٨﴾
والغيب "كل ما غاب عن العين، وهو مُحظَرٌ في القلب"، (١٩٩) كالجنة والنار وغيرهما.
وما أنزل إليك هو: القرآن، والمنزل من قبلك: كل ما سوى القرآن من كتب سماوية، كالتوراة، والإنجيل وغيرهما. (٢٠٠)

(١٨٩) الزخرف ١٣/٤٣.

(١٩٠) السمعاني، تفسير القرآن، ٩٣/٥.

(١٩١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٢٠/٧.

(١٩٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥٩٥/٦.

(١٩٣) يس ٨١/٣٦-٨٣.

(١٩٤) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٩٤/٦؛ المحلي - السيوطي، تفسير الجلالين، ٥٢٩.

(١٩٥) العنكبوت ٦١/٢٩؛ العنكبوت ٦٣/٢٩؛ لقمان ٢٥/٣١؛ الزمر ٣٨/٣٩؛ الزخرف ٩/٤٣.

(١٩٦) الطبري، جامع البيان، ٣٢٧/١٦.

(١٩٧) الرعد ٢/١٣.

(١٩٨) البقرة ٣/٢-٤.

(١٩٩) السمرقندي، بحر العلوم، ٢٢/١.

(٢٠٠) السمرقندي، بحر العلوم، ٢٣/١؛ الواحدي، الوجيز، ٩١/١.

فمن يؤمن بأن الله تعالى خالق كل شيء، ومسخره، عليه أن يعظمه على ما خلق وسخر، وبينته عن عبادة غيره ويشكر الله على نعمه.

فعندما يتولى أمر الناس ملك أو أمير أو قائد قد تميزوا ببعض الأمور كالعدل تجد الناس تدافع عنهم أشد الدفاع، وتنتخبهم، وتنبذ غيرهم، بل وتضحى بأنفسها من أجل أن يبقوا، والله أولى بأن يضحى من أجله.

ثالثاً: الشكر للخالق

بعد التّفكّر في الخلائق، وعظمتها، وعظمة خالقها ومسخرها، والإيمان به ينبغي أن نشكره.

إذ أمرنا خالقنا بأن نشكره على ما سخره لنا، (٢٠١) فقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ

بِأَمْرِهِ وَاتَّبَعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾. (٢٠٢)

وتعدّ آيات الشكر من أكثر الآيات ذكراً في القرآن الكريم، وقد ورد الشكر فيها بأربعة أساليب، (٢٠٣) وهي كالآتي:

الأول: أسلوب الأمر.

فقد أمر الله تعالى لقمان الحكيم (٢٠٤) بأن يشكره على تفضيله بالحكمة، (٢٠٥) قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ

ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾. (٢٠٦)

وحث تعالى الناس على شكره بما أنعم به عليهم، وشكر آبائهم وأمهاتهم على ما قدّماه لهم من تربية، وعلاج، ومشقة، (٢٠٧) بقوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْلَهُ فِي

عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾. (٢٠٨)

وأمر تعالى الناس أن يشكروه في العديد من الآيات منها قوله تعالى: ﴿وَاشْكُرُوا لِي وَلَا

تَكْفُرُوا﴾. (٢٠٩)

وأمر تعالى الأنبياء خاصة بشكره على نعمة النبوة، فقد أمر موسى عليه السلام بذلك كما في قوله تعالى له: "قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ

(٢٠١) الطبري، جامع البيان، ٦٥/٢٢؛ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٦٥/٧.

(٢٠٢) الجاثية ١٢/٤٥؛ الحج ٣٦/٢٢-٣٧؛ يس ٣٦/٣٦.

(٢٠٣) موسوعة التفسير الموضوعي للقرآن الكريم، "الشكر"، تحقيق: عادل بن علي الشدي وآخرون (د.م: د.ن، ١٤٤١هـ/٢٠١٩م)، ٣٩١-٣٨٩/١٩.

(٢٠٤) اختلف فيه فمنهم من قال إنه رجل صالح، وآخرون قالوا أنه نبي. الطبري، جامع البيان، ١٣٨/٢٠.

(٢٠٥) الطبري، جامع البيان، ١٣٦/٢٠.

(٢٠٦) لقمان ١٢/٣١.

(٢٠٧) الطبري، جامع البيان، ١٣٨/٢٠.

(٢٠٨) لقمان ١٤/٣١.

(٢٠٩) البقرة ١٥٢/٢.

الشَّاكِرِينَ". (٢١٠)

الثاني: أسلوب الترغيب.

عاتب تعالى أصحاب النبي الذين أصابهم الهلع والجزع حين أشيع في معركة أحد أن رسول الله ﷺ قد قتل، وقَبَّحَ تعالى عمل من انهزم في المعركة منهم، ومن ارتد عن دين الإسلام، ووعد من شكره على تثبيته على ما جاء به محمد عليه الصلاة والسلام سواء أكان ما أشيع صحيحًا أم كذبًا، بالثواب، (٢١١) قال تعالى: ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾، (٢١٢) وهذا ترغيب من الله للعباد؛ لينبئهم على دينه الذي بعث الرسول لإيصاله إليهم.

الثالث: أسلوب المدح.

فقد مدح تعالى إبراهيم عليه السلام بقوله: "شَاكِرًا لِنِعْمِهِ"، (٢١٣) وجاء الشكر هنا بلفظ القلة؛ للتبنيهِ على أن إبراهيم عليه السلام كان حريصًا كل الحرص على عدم الإخلال بالنعم القليلة، فكيف بالنعم الكثيرة. (٢١٤)

الرابع: أسلوب الاستفهام.

علم تعالى نبيه داود عليه السلام كيف يصنع الدروع؛ لتحصين قومه بها من الأعداء فقال: ﴿ وَعَلَّمْتَهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴾. (٢١٥)

وقال السمرقندي (ت: ٥٣٧٣هـ): الشكر هنا للاستفهام. (٢١٦)

وقال البيضاوي (ت: ٥٦٨٥هـ): الشكر هنا أمر خرج بصورة الاستفهام؛ للمبالغة والتفريع. (٢١٧)

وبعد ذكره أساليب الشكر الواردة في القرآن الكريم، وجب أن نعرف سر اهتمام الله تعالى بالشكر، وسر حث الناس عليه.

اهتم تعالى بالشكر؛ لأن أفضل الله ونعمه على الناس لا تحصى، ولا تعد، ولا يستطيع الإنسان أن يقدّم لله غير الشكر الذي يعود نفعه للإنسان. (٢١٨)

ومع ذلك تجد الغالبية العظمى من الناس لا يشكرون الله على ما أنعم به عليهم، (٢١٩) كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾. (٢٢٠)

(٢١٠) الأعراف ١٤٤/٧.

(٢١١) الطبري، جامع البيان، ٢٥٢/٧.

(٢١٢) آل عمران ١٤٤/٣.

(٢١٣) النحل ١٢١/١٦.

(٢١٤) البيضاوي، أنوار التنزيل، ٢٤٤/٣.

(٢١٥) الأنبياء ٨٠/٢١.

(٢١٦) السمرقندي، بحر العلوم، ٤٣٥/٢.

(٢١٧) البيضاوي، أنوار التنزيل، ٥٧/٤.

(٢١٨) إبراهيم حسين سيد قطب، في ظلال القرآن (بيروت: دار الشارقة، ٥١٤١٢هـ)، ٣١٨٠/٥.

(٢١٩) الطبري، جامع البيان، ١١٤/١٥؛ السمعاني، تفسير القرآن، ٣٩١/٢.

(٢٢٠) يونس ٦٠/١٠.

ولا يتصور الإنسان أن الله تعالى أمره بالشكر لحاجته إليه؛ فإنه غنيٌ حميد، وهو على كل شيء قدير، بل أمره بذلك لمصلحته؛ فإنَّ شكر الله على النعم سبب في إدامتها،^(٢٢١) كما قال تعالى: ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾.^(٢٢٢)

ولا يتصور الإنسان أيضاً أن ما يقوم به من عبادات تجزي عما قدمه تعالى له؛ فقد حدّث البخاري عن "زياد وهو ابن علاقة،^(٢٢٣) أنه سمع المغيرة، يقول: قام النبي ﷺ حتى تورمت قدماه، فقيل له^(٢٢٤): غفر الله لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخر، قال: «أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا».^(٢٢٥) وبعد أن ذُكرت بعض أسباب اهتمام الله تعالى بالشكر، أصبح من الضروري بيان كيفية الشكر وهي كالآتي:

نشكر الخالق على ما سخّره لنا، بعبادته حق العبادة، بلزوم أوامره، واجتناب ما نهى عنه، فلهذا خلقنا،^(٢٢٦) قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾.^(٢٢٧) والتفكير في الخلائق عبادة عظيمة،^(٢٢٨) وهي من علامات الشكر. ومن الشكر لله تعالى أن يُذكر في كل وقت سواء في الصلاة أو العمل أو أثناء النوم، وأن تعترف بأنه لم يخلق شيئاً عبثاً،^(٢٢٩) قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾.^(٢٣٠) فالحمد، والشكر لله الذي ذلل الصعاب لكل خلقه

(٢٢١) ابن عطية، المحرر الوجيز، ٣٤٨/٤؛ البيضاوي، أنوار التنزيل، ٢١٤/٤.

(٢٢٢) لقمان ١٢/٣١.

(٢٢٣) زياد بن علاقة بن مالك الثعلبي، المنتسب إلى قبيلة الصحابي أسامة بن شريك الثعلبي وقيل الثعلبي لأنه أحد بني ثعلبة بن سعد بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان، يروي عن عمه قطبة بن مالك الثعلبي وله صحبة، وجرير بن عبد الله والمغيرة بن شعبة، روى عنه الثوري وشعبة ومسعر وأبو عوانة (ت: ٥٢١٢). عبدالكريم بن محمد بن منصور أبو سعد السمعاني، الأنساب، تحقيق: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وآخرون (حيدر أباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية، ١٣٨٢/٥١٣٨٢/١٩٦٢م) ١٣٣/٣.

(٢٢٤) حدّث البخاري عن رواية أم المؤمنين عائشة أنّ عائشة زوجت الرسول هي من قالت له "لم تصنع هذا يا رسول الله، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟". البخاري، "تفسير القرآن" ٦٥ (رقم: ٤٨٣٧).

(٢٢٥) البخاري، "تفسير القرآن" ٦٥ (رقم: ٤٨٣٦).

(٢٢٦) السمرقندي، بحر العلوم، ٣٤٨/٣؛ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٢٥/٧.

(٢٢٧) الذاريات ٥٦/٥١.

(٢٢٨) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٩٦/٤.

(٢٢٩) المحلي - السيوطي، تفسير الجلالين، ٩٤.

(٢٣٠) آل عمران ١٩١/٣.

الفصل الثاني

٢ تحليل الآيات التي ذكر فيها التسخير في القرآن الكريم

المبحث الأول

٢.١ تفسير آيات تسخير السحاب والشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والغرض من

تسخيرها

٢.١.١ تفسير هذه الآيات

أولاً: قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾. (٢٣١)

ثانياً: وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾. (٢٣٢)

ثالثاً: وقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾. (٢٣٣)

رابعاً: وقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَابِّينَ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾. (٢٣٤)

خامساً: وقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾. (٢٣٥)

سادساً: وقوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ

(٢٣١) البقرة ١٦٤/٢.

(٢٣٢) الأعراف ٥٤/٧.

(٢٣٣) الرعد ٢/١٣.

(٢٣٤) إبراهيم ٣٣/١٤.

(٢٣٥) النحل ١٢/١٦.

فَأَنِّي يُؤْفَكُونَ ﴿٢٣٦﴾.

سابعاً: وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾. (٢٣٧)

ثامناً: وقوله: ﴿يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾. (٢٣٨)

تاسعاً: وقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّورُ﴾. (٢٣٩)

في آيات التسخير هذه أجاب تعالى عن قضية من شأنها أن تواجه بالإنكار من فئات من الناس، وهي قضية ألوهيته، وتوحيده، وقدرته، وملكه، وعلمه بما في النفوس، وقضية الإيمان بالغيبيات كالميعاد، فوصف لهم مهرجان الكون العجيب، من زاوية تتقبلها عقولهم. فالآية الأولى تدل على التوحيد والتفرد بالألوهية، وقد لفت تعالى خلالها أنظار الناس إلى التفكير في فاعل مُعَم لا يشبهه شيء، ابتدع الأشياء من العدم وحده بلا معين.

فإنشاء السماوات التي تسير فيها الكواكب بشكل محكم ودقيق، والأرض وما فيها من يابسة وماء، والليل والنهار اللذين يتعاقبان بنمام النفع للناس، ومنافع السفن العملاقة التي تسير وتستدير على وجه الماء المائع مع ما تحمله من أوزان دون أن ترسب، وإنزال المطر من جهة السماء فيختلط بتراب الأرض، فينبت النبات، وتُعمَّر الأرض بعد خرابها، ونشر الدواب فيها كلُّ حسب بيئته، وتصريف الله الرياح في مهايتها وأحوالها، والسحاب المملوء بالماء المعلق بين السماء والأرض دون وقوعه، كل هذه المشاهد السابقة الذكر ألا تدل على صانع مبدع قدير وهو الله الذي لا إله غيره؟! (٢٤٠)

وفي الآية الثانية زاد تعالى في تفصيل الآيات الدالة على قدرته، فيخبرنا تعالى فيها أنه خلق السماوات والأرض في ستة أيام.

واختلف المفسرون في أي يوم بدأ الخلق على ثلاثة أقوال:

القول الأول: يوم السبت، وقال ابن الجوزي (ت: ٥٩٧هـ) "وهذا اختيار محمد بن إسحاق. وقال ابن

(٢٣٦) العنكبوت ٢٩/٦١.

(٢٣٧) لقمان ٣١/٢٩.

(٢٣٨) فاطر ٣٥/١٣.

(٢٣٩) الزمر ٣٩/٥.

(٢٤٠) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١/٤٧٤-٤٧٥؛ لجنة من علماء الأزهر، المنتخب في تفسير القرآن الكريم (مصر: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، ١٤١٦هـ/١٩٩٥م)، ٣٦/١.

الانباري: وهذا إجماع أهل العلم" (٢٤١)

واستدل أصحاب هذا القول بما أخرجه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه، أنه قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: "خَلَقَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ، وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ، وَخَلَقَ الشَّجَرَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ، وَخَلَقَ النُّورَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ، وَبَثَّ فِيهَا الدَّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ، وَخَلَقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فِي آخِرِ الْخُلُقِ، فِي آخِرِ سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الْجُمُعَةِ، فِيمَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ". (٢٤٢)

فمجموع الأيام كما جاء في حديث مسلم سبعة وما جاء في القرآن ستة أيام؛ "ولهذا تكلم البخاري وغير واحد من الحفاظ في هذا الحديث، وجعلوه من رواية أبي هريرة، عن كعب الأحبار، ليس مرفوعاً". (٢٤٣)

القول الثاني: يوم الأحد إلى الجمعة، مستدلين بما جاء به مجاهد قال: "بدء الخلق العرش والماء والهواء، وخلقت الأرض من الماء، وكان بدء الخلق يوم الأحد، والاثنين، والثلاثاء، والأربعاء، والخميس، وجُمع الخلق في يوم الجمعة، وتهودت اليهود يوم السبت. ويوم من الستة الأيام كآلف سنة مما تعدون". (٢٤٤)

القول الثالث: "يوم الاثنين قاله ابن إسحاق، وبهذا يقول أهل الإنجيل". (٢٤٥)

ولم نجد لهذا القول ما يسنده.

والميل إلى ما قاله مجاهد لموافقة القرآن.

واختلفوا أيضا في زمن هذه الأيام فمنهم من ذهب إلى أنها تشبه أيامنا فيكون المعنى في مقدار ستة أيام، وحبَّتْهم: أن المتعارف باليوم زمن طلوع الشمس إلى غروبها؛ ولذا فإنه تعالى خاطبهم به بعد أن عرفوه. (٢٤٦)

وهذا القول وإن كان فيه وجهة نظر إلا أنه مخالف لما جاء في القرآن الكريم، والآثار. وآخرون قالوا: إنَّ اليوم يقدر بألف سنة، (٢٤٧) وهذا القول هو الراجح لموافقة القرآن الكريم والسنة النبوية.

فقد قال تعالى: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾. (٢٤٨)

وأورد بن أبي حاتم الرازي (ت: ٥٣٢٧هـ)، عن ابن عباس قال: "يَوْمٌ مِقْدَارُهُ أَلْفُ سَنَةٍ". (٢٤٩)

(٢٤١) عبدالرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبدالرزاق المهدي (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٢٢هـ)، ١٢٧/٢.

(٢٤٢) مسلم، "صفة القيامة والجنة والنار" ٢٧٨٩.

(٢٤٣) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٢٦/٣.

(٢٤٤) الطبري، جامع البيان، ٤٨٢/١٢.

(٢٤٥) ابن الجوزي، زاد المسير، ١٢٧/٢.

(٢٤٦) الواحدي، الوجيز، ٣٩٧/١؛ البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٥/٣؛ المحلي - السيوطي، تفسير الجلالين؛ الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٤١٦٥/٧.

(٢٤٧) الطبري، جامع البيان، ٤٨٢/١٢.

(٢٤٨) الحج ٤٧/٢٢.

(٢٤٩) عبدالرحمن بن محمد بن إدريس بن أبي حاتم الرازي، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، تحقيق: أسعد محمد الطيب (المملكة العربية السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، ١٤١٩هـ) ١٤٩٦/٥.

وفي السنة أيام هذه أثار المستشرقون شبهة وهي: أنه تعالى ذكر في آيات الإجمال ستة أيام، وفي آية التفصيل ثمانية مستدلين بظاهر قوله تعالى: ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَكُمُورُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُمْ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ وجعل فيها روي من فوقها وبدرج فيها وقدر فيها أوقاتا في أربعة أيام سواء للسائليين ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ فقضهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها ورينا السماء الدنيا بمصباح وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم ﴿٢٥٠﴾.

وأجاب العلماء بأن الأربعة تامة خلق الأرض، ويضم إليها خلق السماوات في يومين فيكون الخلق ستة أيام. ﴿٢٥١﴾

فكانه قال: خلقت الأرض في يومين وأتممت الخلق في أربعة، فيكون اليومان الأوليان داخلين في الأربعة الآخر، فلو سار شخص من المدينة المنورة إلى مكة في ساعتين، وإلى الطائف في أربع ساعات، فالأربع ساعات هي مدة مسيرته من المدينة المنورة وليس من الطائف.

وفسر العلماء قوله تعالى: يغشي الليل النهار، بأن يغطي الليل النهار، وبالعكس سريعا، والشمس والقمر والنجوم مذلات بما يأمرها خالقها، الذي تعالى بالوحدانية. ﴿٢٥٢﴾

وفي الآية الثالثة الدالة على الميعاد ذكر تعالى دليلا مشاهدا لا يمكن إنكاره، وهو رفع السماوات وما يدور فيها بغير عمد ثرى، ومن العلماء من يقول: وما أدرانا أن ليس لها عمد، ورد عليهم من يقول بوجود العمدة بقوله: لو أن لها عمد لتلاصق حجمها مع حجم السماء فلا بد من رؤيتها. ﴿٢٥٣﴾

ثم ذكر تعالى دليلا غيبيا، وهو أن الشمس والقمر المذللان لمنافع الناس يجريان لوقت معلوم، وهو قيام الساعة، والذي رفع السماء بغير عمد يدبر أمور الدنيا والآخرة وحده تعالى، وهذه الدلائل التي فصلها ريك مبينة الحجة عليكم أيها الناس؛ لتؤمنوا يقينا ببقائه. ﴿٢٥٤﴾

وفي الآية الرابعة التي تدل على إنعام الله على البشرية بدوام الشمس، والقمر، والليل، والنهار زاد تعالى فيها في تفصيل الشمس والقمر المسخرين، بأنهما يتعاقبان على الناس وفق ما تتطلب مصالحهم بالليل والنهار، دائبين في اختلافهما عليهم، وهناك قول: بأنهما دائبان في طاعة الله. ﴿٢٥٥﴾

والميل إلى القول الأول؛ لتناسبه مع حال الشمس والقمر والليل والنهار الناتجان بسببهما بأمر الله جل في علاه.

والآية الخامسة تُعد من آيات الكون المشاهدة في السماء، الدالة على قدرة الله لمن له عقل سليم، وقد ذكر سابقا كيف أن هذه الكواكب، وما ينتج عنها مذلة بأمر الله جل في علاه؛ لمصلحة الناس مما يغني عن ذكره هنا.

(٢٥٠) فصلت ٩/٤١-١٢.

(٢٥١) أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى الباني الحلبي وأولاده، ١٩٤٦م)، ١٧٠/٨؛ الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٤١٦٦/٧.

(٢٥٢) السمعاني، تفسير القرآن، ١٨٨/٢-١٨٩.

(٢٥٣) السمعاني، تفسير القرآن، ٧٥/٣.

(٢٥٤) الطبري، جامع البيان، ٣٢٦/١٦-٣٢٧.

(٢٥٥) الطبري، جامع البيان، ١٣/١٦.

والآية السادسة تدل على علم الله بما يكنه المشركون في أنفسهم، حيث خاطب تعالى نبيه ﷺ في هذه الآية؛ لِيُذَكِّرَ الْمُؤْمِنِينَ، وَيُبَيِّنَ الْكَافِرِينَ، بقوله:

إِنَّ الْمُشْرِكِينَ يَقْرُونَ بِأَنَّ اللَّهَ خَالِقَ الْأَشْيَاءِ وَمَسْخَرُهَا، لَكِنَّهُمْ يُصِرُّونَ عَنْهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ. (٢٥٦)
وهذا ما نراه اليوم من اعترافات علماء الأفلاك، إذ تبيَّن أنَّ ما يكتشفونه من حقائق علمية في هذا الكون العجيب تنطبق تمامًا مع آيات القرآن الكريم، وهم يقولون بذلك؛ لكنهم ما زالوا مشركين!.
وتعد الآية السابعة من آيات الله الكونية التي يراها الناس على الدوام في وقتي الغروب والفجر. وفي هذه الآية أيضا خاطب الله جل في علاه النبي عليه الصلاة والسلام؛ لِيُحَاجَّ النَّاسَ بِمَا يَرَوْنَ بِأَعْيُنِهِمْ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ دُخُولِ اللَّيْلِ بِالنَّهَارِ، فَيَطُولُ اللَّيْلُ، وَيَقْصُرُ النَّهَارُ، وَبِالْعَكْسِ حَسْبَمَا تَتَطَلَّبُ مَصَالِحُ الْعِبَادِ. (٢٥٧)

فلا ليلا سرمديا، ولا نهار، فلو كان ليلا سرمديا؛ لَحَمَلَ الْجَسَدُ، وَلَوْ كَانَ نَهَارًا سَرْمَدِيًّا؛ لَهَلَكَ، (٢٥٨) لقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُونُ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾. (٢٥٩)

وفي الآية الثامنة التي تدل على انفراد الله بالملك، وضح فيها تعالى أيضا كيفية دخول الليل بالنهار، واستنكر إشراك المشركين بقوله: هل يقارن مالك ومسخر هذه الأشياء لمصالح الناس، والمتحكم بزمن انتهائها، بمملوك لا يملك قشرة نواة فما فوقها؟! (٢٦٠)
والآية التاسعة متممة لحال الليل والنهار. ولمح تعالى فيها إلى أنَّ الليل، والنهار، يُلْفُ أحدهما حول الآخر، كما تُلْفُ العمامة على الرأس، على صورة كرة، وهو يدل على أنَّ الأرض كروية كما تبين حديثا. (٢٦١)
ويدل على أنَّها تدور وهو ما سيبين في مطلب الإعجاز العلمي لكروية الأرض ودورانها إن شاء الله. (٢٦٢)

٢.١.٢ الغرض من تسخيرها وكيف يستفاد منها

قد ذكر في الفصل الأول الحكمة من تسخير الله الأشياء بصورة عامة، أما غرض تسخير الله السحاب وهذه الكواكب للناس؛ هو الحفاظ على ديمومة الحياة، ولبيان عظمة الخالق، وقدرته، (٢٦٣) وبيان أنَّ هذه المخلوقات مؤتمرة بأمره تعالى، وهذا من رحمته بخلقه، فلو كانت مخيرة بأعمالها لهلك الحرث، والنسل، والله أعلم.

(٢٥٦) الطبري، جامع البيان، ٥٨/٢٠-٥٩؛ المراغي، تفسير المراغي، ١٧/٢١.

(٢٥٧) الطبري، جامع البيان، ١٥٤/٢٠.

(٢٥٨) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٥٢/٦.

(٢٥٩) القصص ٧٢/٢٨.

(٢٦٠) الطبري، جامع البيان، ٤٥١/٢٠.

(٢٦١) المراغي، تفسير المراغي، ١٤٥/٢٣؛ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٣٨٢/٢٣؛ لجنة من علماء الأزهر، المنتخب، ٦٨٣/١.

(٢٦٢) هذا البحث، ٤٥-٤٦.

(٢٦٣) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٤٨/٤.

أما فوائد السحاب وهذه الكواكب فهي عديدة وعظيمة.
فأما السحاب فيلعب دورا أساسيا في توفير الماء بشكل منتظم في الطبيعة، من خلال إعادته بخار الماء إلى الأرض مجدداً في صورة مطر،^(٢٦٤) كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُرْسِلُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ نُهُوجًا مِمَّا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾.^(٢٦٥)

وأخرج الأصبهاني (ت: ٥٣٦٩)، عن كعب قال: "السحاب غربال المطر ولولا السحاب حين ينزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض".^(٢٦٦)

وأما فوائد الشمس والقمر فقد قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾،^(٢٦٧) وقال: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا﴾،^(٢٦٨) "فبالشمس تعرف الأيام، وبسير القمر تعرف الشهور والأعوام".^(٢٦٩)

وللشمس فوائد عديدة للنباتات، ولجسم الإنسان، والحيوان، والماء أيضا، بل وجل ما على الأرض، وتعد مصدرا رئيسيا للطاقة المهمة في تقدم كثير من الصناعات.
أما فوائد النجوم فقد ذكر القرآن لها ثلاثة فوائد هي:

أولا: أنها تعد مصابيح تزين السماء الدنيا.
ثانيا: تعد بمثابة حرس ترحم كل من يحاول اختراقها من الشياطين.^(٢٧٠)
كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ﴾.^(٢٧١)
ثالثا: أنها تعد دليلاً للناس في اتجاهاتهم.^(٢٧٢)
كما في قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَتِ وَيَالْتَجِرُ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾.^(٢٧٣)

ولليل والنهار فائدة عظيمة لا يستغنى عنها فقد قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۗ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾،^(٢٧٤) فالليل لسكونكم عن التصرف وراحة أجسادكم وعقولكم، والنهار لتصرفوا فيه لقضاء مصالحكم.^(٢٧٥)

(٢٦٤) محمد بن عمر فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ٥١٤٢٠)، ٤٠٤/٢٤.

(٢٦٥) النور: ٤٣/٢٤.

(٢٦٦) الأصبهاني، العظمة، ١٢٣٨/٤.

(٢٦٧) يونس ٥/١٠.

(٢٦٨) الأنعام ٩٦/٦.

(٢٦٩) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٤٨/٤.

(٢٧٠) الطبري، جامع البيان، ٥٠٨/٢٣.

(٢٧١) الملك ٥/٦٧.

(٢٧٢) الطبري، جامع البيان، ١٨٥/١٧.

(٢٧٣) النحل ١٦/١٦.

(٢٧٤) النبأ ١٠/٧٨-١١.

(٢٧٥) الطبري، جامع البيان، ١٥٢-١٥١/٢٤.

٢.١.٣ تفسير المفردات الغريبة في هذه الآيات والتحليل اللغوي لها

جذر (الأخْتَلَف) خلف، ولهذا الجذر ثلاثة أصول، أحدها أن يجيء شيء بعد شيء يقوم مقامه، والثاني خلاف قدام، والثالث التغير،^(٢٧٦) والمراد به هنا هو الأصل الثاني ومعناه مجيء شيء خلف شيء آخر، وتعاقبهما.^(٢٧٧)

وجذر (فُلُك) فلك، وأصل هذا الجذر صحيح يدل على الاستدارة في الشيء، وهو بضم الفاء وسكون اللام بمعنى السفينة والسفن، وتسمى فُلُكا؛ لاستدارتها على سطح الماء.^(٢٧٨)

وجذر (بَثَّ) بَثَّتْ والمصدر بَثًّا، وأنت هنا بمعنى فَرَّقَ.^(٢٧٩)

وجذر (يُغْشِي) غشى وأصل هذا الجذر صحيح يدل على تغطية شيء بشيء.^(٢٨٠)

وجذر (حَثِيْنَا) حث ومعناه "سريعا".^(٢٨١)

و(دَائِبِيْنَ) مثنى ومفرده دائب، وجذره دَابٌّ،^(٢٨٢) وأصل هذا الجذر واحد يدل على ملازمة ودوام.^(٢٨٣)

وجذر (يُولِج) ولَج، ومصدره وُلُوجًا، وجمعه ولج، وأولاج، ومعناه يُدْخِلُ،^(٢٨٤) وهو ما نراه عند الغروب، وعند الفجر.

و(قَطْمِير) اسم للقسرة الرقيقة التي تغطي سطح نواة التمرة.^(٢٨٥)

ومعنى (يُكْوِّر) يدخل، وجذره كَوَّرَ "وأصل التكوير اللف والجمع. ومنه كَوَّرَ العمامة".^(٢٨٦)

٢.١.٤ وجوه القراءات فيها

اتفق القراء على توحيد كلمة (ريح) المُجَرَّدَة من الألف واللام في القرآن، واختلفوا في المُعَرَّفَة. فخالف حمزة والكسائي القراء في الموجودة في سورة البقرة وقرأها على التوحيد، وقرأها الباقون على الجمع.^(٢٨٧)

واحتج من وُحِّدَ بأنَّ الواحد أعم فهو يدل على الجنس كما تقول: كثر الدرهم والدينار، والمقصود جنسهما، وزاد الكسائي حجة، بقول العرب: جاءت الريح من كل مكان، فقولهم: من كل مكان يدل على أنَّ المراد بالتوحيد الجمع، واحتج من جمع بأنَّ الرياح مختلفة في الجري في تصرفها وتغاير مهابها

(٢٧٦) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٢/٢١٠.

(٢٧٧) الراغب الأصفهاني، المفردات، ١/٢٦٥.

(٢٧٨) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٤/٤٥٢-٤٥٣؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ١/٦٤٥.

(٢٧٩) الخليل، العين، ٨/٢١٧؛ محمد بن عزيز السجستاني، غريب القرآن المسمى بنزلة القلوب، تحقيق: محمد أديب عبد الواحد جمران (سوريا: دار قتيبة، ١٦٤١٦/٥١٩٩٥م)، ١/١١٧.

(٢٨٠) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٤/٤٢٥؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ١/٦٠٧.

(٢٨١) السجستاني، غريب القرآن، ١/١٨٩.

(٢٨٢) صافي، الجدول، ١٣/١٩٥.

(٢٨٣) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٢/٣٢١؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ١/٣٢١.

(٢٨٤) السجستاني، غريب القرآن، ١/١٦١؛ إسماعيل بن حماد الجوهري الفراء، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبدالغفور عطار (بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٨٧م)، ١/٣٤٧.

(٢٨٥) مجاهد، تفسير مجاهد، ١/٥٥٧؛ السجستاني، غريب القرآن، ١/٣٨٦.

(٢٨٦) ابن قتيبة، غريب القرآن، ١/٣٢٩؛ ابن فارس، مقاييس اللغة، ٥/١٤٦.

(٢٨٧) أحمد بن موسى بن العباس البغدادي، كتاب السبعة في القراءات، تحقيق: شوقي ضيف (مصر: دار المعارف، ١٩٤٠م)، ١/١٧٣.

وجنسها فاختاروا الجمع. (٢٨٨)

ولم تأت الرياح مجموعة في القرآن مع العذاب، وجاءت مجموعة وموحدة مع الرحمة؛ لذلك خصها رسول الله بصيغة الجمع في دعائه. (٢٨٩)

واختلف القراء في تشديد الشين، وتخفيفها، في كلمة (يُعْشَى).

فقرأها ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم في رواية حفص، (يُعْشَى) مسكنة الغين، ومخففة الشين، في سورتي الأعراف، والرعد، وقرأها الباقر (يُعْشَى) مفتوحة الغين، ومشددة الشين، في ذات السورتين. (٢٩٠)

فمن خفف أخذه من أعشى يعشي، أي يعشي الله الليل النهار، مستدلين بقوله تعالى: ﴿فَأَعَشَيْنَاهُمُ

فَهْمٌ لَا يَبْصُرُونَ﴾. (٢٩١)

ومن شدد قال: إن في التشديد تكرير الفعل، ومداومته، مستدلين بقوله تعالى: ﴿فَعَشَّهَا مَا عَشَّى

﴾، (٢٩٢) ومعناها واحد لكن التشديد أبلغ. (٢٩٣)

وقوله: التشديد أبلغ، فيه نظر؛ فالقراءتان صحيحتان، ومتواترتان، ولا يقول تعالى كلاماً أبلغ من كلام، بل كل كلامه بليغ إنما له حكمة من تعدد القراءات.

وقرأ ابن عامر برفع (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) التي في سورة الأعراف وقرأها الباقر بالنصب. (٢٩٤)

فمن رفعها، جعل الواو حالاً فاستأنف بها، كما تقول: لقيت عمراً ويده على رأسه، أي رأيت في هذه الحال، ومن نصبها عطفها على (يعشي) فأضمر فعلاً بمعنى يعشي؛ ليشاكل بين الفعلين بالعطف. (٢٩٥)

(عمد) التي في سورة الرعد، بفتح العين والميم قراءة، وبضمهما قراءة أخرى، فمن قرأ بالفتح؛ لأنَّ واحدها عُمْدَةٌ كما تقول بَقْرَةٌ وبَقْرٌ، ومن قرأ بالضم؛ لأنَّ جمع عَمُودٍ عُمُدٌ نحو صِبُورٍ وصُبُورٍ،

(٢٨٨) عبد الرحمن بن محمد ابن زنجلة، حجة القراءات، تحقيق: سعيد الأفغاني (د م: دار الرسالة، دت)، ١١٨/١ - ١١٩.

(٢٨٩) السمين الحلبي، الدر المصون، ٢/٢٠٧. ونص الحديث عن ابن عباس رضي الله عنه قال: "ما هبت ريح قط إلا جئت النبي صلى الله عليه وسلم على رُكْبَتَيْهِ وقال: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا»". محمد بن إدريس بن العباس الشافعي، المسند، تحقيق: يوسف علي الزواوي الحسني - عزت العطار الحسيني (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٣٧٠/٥١٣٧٠م)، ١/١٧٥ (رقم: ٥٠٢).

(٢٩٠) البغدادي، كتاب السبعة، ١/٢٨٢؛ محمد بن أحمد الأزهرى، معاني القراءات (السعودية: مركز البحوث في كلية الآداب، ١٤١٢/٥١٩٩١م)، ١/٤٠٨.

(٢٩١) يس ٩/٣٦.

(٢٩٢) النجم ٥٣/٥٤.

(٢٩٣) الحسين بن أحمد بن خالويه، الحجة في القراءات السبع، تحقيق: عبد العال سالم مكرم (بيروت: دار الشروق، ١٤٠١هـ)، ١/١٥٦؛ ابن زنجلة، حجة القراءات، ١/٢٨٤.

(٢٩٤) البغدادي، كتاب السبعة، ١/٢٨٢-٢٨٣.

(٢٩٥) ابن خالويه، الحجة، ١/١٥٧.

ويقال واحدها عماد كما تقول جمار وحُمُر. (٢٩٦)

وقوله: (يدبّر)، و(يفصّل) الموجدان في سورة الرعد يُقرآن بالياء وبالنون، وقال ابن عطية: الجمهور قرأ بالياء فيهما، وقال: إنَّ أبو عمر الداني قال: إنَّ الحسن قرأ بالنون فيهما، فمن قرأ بالياء؛ لقوله: الله الذي رفع السماء، فلو قال: رفعنا لقال: ندبر ونفصل، (٢٩٧)

وقرأ ابن عامر برفع (والشمس والقمر والنجوم مُسَخَّرَات)، التي في سورة النحل فأوقع التسخير على الليل والنهار خاصة، واستأنف بالشمس، والقمر، والنجوم، ورفعها بالابتداء، وأخبر عنها بأنها مُسَخَّرَات، وقرأ حفص برفع (والنجوم مُسَخَّرَات) ونصب ما قبلها، في ذات الآية، فأوقع التسخير على ما قبل النجوم، واستأنف بالنجوم على الابتداء، وخبره مُسَخَّرَات، وقرأ الباقر بنصيبها أجمع، فأوقعوا التسخير على جميعها بعطفها على ما قبلها، وكُسِّرت التاء في مُسَخَّرَات، وهي منصوبة على الحال، وكل الوجوه جائزة وجيدة. (٢٩٨)

وقرأ قتيبة عن الكسائي، قوله: (والذين تدعون من دونه) التي في سورة فاطر بياء الغيبة، (٢٩٩) إمَّا على الالتفات وإمَّا على الانتقال إلى الإخبار فيكون المراد بالضميرين واحداً بخلاف الثاني، والعامَّة على الخطاب؛ لقوله: (رَبُّكُمْ). (٣٠٠)

٢.١.٥ لأوجه الإعرابية في هذه الآيات

في (ما) من قوله تعالى: (بما ينفع) وجهان: الأول موصولة اسمية وعلى هذا (فالياء) للحال، والوجه الثاني: أنها حرفية فتكون (الباء) سببية، وفي قوله: (مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ)، فَإِنَّ (مِنَ) الأولى لابتداء الغاية، والثانية لها ثلاثة أوجه: لبيان الجنس، وللتبويض، وبدل اشتمال، فتكون (مِنَ) الأولى والثانية متعلقتين (بأنزل)، وهذا الأخير لا يرد عليه تعليق من اتحاد حرفين بعامل واحد؛ فالممنوع أن يتحدا من غير عطف، ولا إبدال، وفي (الباء) من قوله: (فأحيا به)، قولان: سببية ويجوز أن تكون باء الآلة، وفي (بثَّ) من قوله: (بثَّ فيها)، ووجهان: عطف على (أنزل) داخل تحت حكم الصلة وهو الأظهر، وعطف على (أحيا)؛ لأنهم ينمون بالخصب ويعيشون بالحياة، وجوز الزمخشري (ت: ٥٣٨)، الوجهين، وفي (كل) من قوله: (من كل دابة)، ثلاثة أوجه: أن يكون في موضع مفعول به (لبث)، وتكون (من) للتبويض، أو أن تكون (من) زائدة، (وكل دابة) مفعول به (لبث) أيضاً، أو أن يكون في محل نصب على الحال من مفعول بثَّ المحذوف في حال هناك موصولاً محذوفاً تقديره: وما بثَّ حال كونه كائناً من كل دابة، وعلى هذا يكون في (من) وجهان: أن تكون للبيان أو أن تكون للتبويض، أما إذا كان تقديره: وبثَّ فيها دواب كل دابة، فيكون قوله: (من كل دابة) صفة لذلك المحذوف، وقوله: (وتصريف)، مصدر مضاف إما إلى فاعل والمفعول محذوف تقديره: تصريف الرياح السحاب، وهذا بأمر الله، وإما مضاف إلى مفعول والفاعل محذوف تقديره: وتصريف الله

(٢٩٦) ابن زنجلة، حجة القراءات، ٧٧٣.

(٢٩٧) يوسف بن علي بن جبارة أبو القاسم الهذلي، الكامل في القراءات والأربعين الزائدة عليها، تحقيق: جمال بن السيد بن رفاعي الشايب (د.م: مؤسسة سما للتوزيع والنشر، ٢٠٠٧/٥١٤٢٨م)، ٥٧٧/١؛ ابن عطية، المحرر الوجيز، ٢٩٢/٣.

(٢٩٨) الأزهرى، معاني القراءات، ٧٦/٢.

(٢٩٩) أحمد بن الحسين بن مهران أبو بكر النيسابوري، المبسوط في القراءات العشر، تحقيق: سبيع حمزة حاكمي (دمشق: مجمع اللغة العربية، ١٩٨١هـ)، ٣٦٧/١.

(٣٠٠) السمين الحلبي، الدر المصون، ٢٢١/٩.

الريح، وفي (بين) من قوله: (بين السماء)، وجهان: أن يكون ظرفاً منصوباً للمسخر، أو أن يكون حالاً من الضمير في المسخر. (٣٠١)

وفي (يغشي الليل) وجهان: حال من الضمير في (خلق)، وعلى هذا يكون قوله: (إن ربكم) اسم إن وقوله: (الله الذي خلق)، خبرها، والوجه الثاني: أن يكون مستأنفاً، ومن قرأ (يغشي) بالتخفيف، أو (يغشي) بالتشديد، وضم الياء فإنه نصب مفعولين، ومن قرأ (يغشي) بالتخفيف، وفتح الياء رفع الليل فاعلاً، ويجوز في قوله: (يطلبه)، أن يكون حالاً من الليل أو النهار، وفي قوله: (حثة) ثلاثة أوجه: أن يكون حالاً من الليل؛ لأنه فاعل، أو حالاً من النهار، فيكون التقدير: يطلب الليلُ النهارَ محثوثاً، أو أن يكون صفة لمصدر محذوف تقديره: طلباً، فيكون المعنى: طلباً حثيثاً، وفي قوله: (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) وجهان فمن قرأها بالنصب عطفها على السماوات، ومن قرأها بالرفع استأنف. (٣٠٢) استأنف. (٣٠٢)

قال الزمخشري في إعراب قوله تعالى: (الله الذي رفع)، اسم الجلالة مبتدأ وخبره (الذي)، مستدلاً بالآية بعدها: ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ ﴾، (٣٠٣) وجوز أن يكون (الذي) صفة، وقوله: (يُدبّر الأمر يُفصّل الآيات) خبر بعد خبر. (٣٠٤)

وجوز أبو البقاء (ت: ٥٦١٦)، أن يكون (يُدبّر) حالاً من الضمير في سخر، و(يُفصّل) حالاً من الضمير في يُدبّر، وفي (الهاء) من قوله: (ترونها) وجهان: أن تكون راجعة إلى السماوات، فيكون (ترونها) حالاً، وعلى هذا يكون المعنى: ترونها بغير عمد، وهذا ما عليه الجمهور أو خبر مستأنف، فيكون المعنى: رفع السماوات بلا دعامة تمسكها، ثم استأنف بقوله: (ترونها)، والوجه الثاني لهاء ترونها أنها ترجع إلى العمد، فيكون (ترونها) في محل جر صفة وعلى هذا يصبح المعنى: أنها بعمد لكنكم لا ترونها، والراجح والله أعلم أنها مرفوعة بلا عمد كما هو ظاهر للعيان، وكما هو ظاهر الآية. (٣٠٥)

وفي قوله: (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ)، التي في سورة فاطر ثلاثة أوجه: أن يكون قوله: (ذلكم) مبتدأ، وقوله: (الله ربكم)، خبر أول، وقوله: (له الملك)، خبر ثاني، أو (الله ربكم) خبران، و(له الملك) جملة استئنافية مبتدأة واقعة في قران قوله تعالى: (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير)، وجوز الزمخشري في حكم الإعراب فقط أن يقع اسم الجلالة صفة لاسم الإشارة، أو عطف بيان، و(ربكم) خبراً، لكن هذا الوجه يأباه المعنى. (٣٠٦)

وفي قوله: (يَكُونُ) وجهان: مستأنف، أو حال. (٣٠٧) وضَعَفَ السَّمِينِ الْحَلْبِيِّ (ت: ٥٧٥٦) الوجه الثاني، وحجته؛ أنَّ تكوير أحدهما على الآخر كان بعد

(٣٠١) السمين الحلبي، الدر المصون، ٢/٢٠٢-٢٠٨.

(٣٠٢) عبدالله بن الحسين بن عبدالله أبو البقاء، التبيين في إعراب القرآن، تحقيق: علي محمد الجاوي (د م: عيسى البابي الحلبي وشركائه، دت)، ٥٧٤/١.

(٣٠٣) الرعد ٣/١٣.

(٣٠٤) محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (بيروت: دار الكتاب العربي، ٥١٤٠٧)، ٥١٢/٢.

(٣٠٥) ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، ٢/٤٨٠؛ أبو البقاء، التبيين، ٢/٧٥٠.

(٣٠٦) الزمخشري، الكشاف، ٣/٦٠٥.

(٣٠٧) أبو البقاء، التبيين، ٢/١١٠٨.

خلق السماوات والأرض، ويجوز أن يقال: هي حال مقدره، لكن ذلك خلاف الأصل.^(٣٠٨)

٢.١.٦ الأوجه البلاغية فيها

كل حرف من القرآن فيه حكمة بلغة أوج مرتقاها، ولن تبلغ عقولنا مُنتهاها، فمن بلاغات هذه الآيات الآتي:

أولاً: التأكيد بـ *إنَّ* في قوله: (إنَّ في خلق السماوات والأرض...); "المجرد الاهتمام بالخبر؛ لفت الأنظار إليه، ويُحتمل أنهم نُزِّلوا منزلة من يُنكر أن يكون في ذلك آيات لقوم يعقلون؛ لأنهم لم يجروا على ما تدل عليه تلك الآيات".^(٣٠٩)

ثانياً: قوله تعالى في تعاقب الليل والنهار: (اختلاف); للإيماء بأنَّ الليل والنهار ليسا ذاتين، ولكنهما عَرَضان، فإنَّ ما بالذات لا يختلف، وهذا رد على الجهال،^(٣١٠) من الطبيعيين وغيرهم.

ثالثاً: في قوله تعالى: (والفلك التي تجري)، جعل تعالى الصفة موصولاً، فقوله: التي، متصلة بقوله: تجري، ووردة بصيغة المضارع؛ للدلالة على أنَّ نعمة جريان الفلك مستمرة في كل وقت يراد منها ذلك، أما تحديده تعالى مكان جريانها؛ فهو للتوكيد على عظمة هذه النعمة والله أعلم؛ فمن المعلوم أنها لا تجري على اليابسة مثلاً.^(٣١١)

رابعاً: المجاز العقلي في قوله: (فأحيا به الأرض)، فالمراد إحيائها بالنبات الذي هو من أساسيات عمارة الأرض والذي يعتمد على الماء لكي ينبت ويدوم، والطباقان في الجمع بين السماء والأرض، وبين الحياة والموت.^(٣١٢)

خامساً: التنكير في قوله: (لآيات); للتفخيم، والتعظيم للآيات الدالة على قدرة وحكمة الله الباهرة.^(٣١٣)

سادساً: بديع الإيجاز، ورشاقة التركيب، في قوله: (يُغشي الليلَ النهارَ)، فقد جعل الليل، والنهار مفعولين لفعل فاعل الإغشاء، فهما مفعولان وكلاهما يصلح لأن يغشي الآخر؛ ولذا استغنى تعالى عن ذكر العكس فلم يقل يغشي النهار الليل؛ لكن الأصل أن يكون المتقدم هو الفاعل في المعنى، ويجوز أن يكون العكس إذا أمن اللبس أو استوى الاحتمالان.^(٣١٤)

سابعاً: اختصار اللفظ الدال على المعاني الكثيرة، في قوله: (ألا له الخلق والأمر)، ويسمى هذا الأسلوب البليغ "إيجاز قصر".^(٣١٥)

سابعاً: الاستعارة المكنية في قوله: (الله الذي رفع السماوات بغير عمد)، والمراد بقدرته، كما في قوله: (ويمسك السماء أن تقع على الأرض)، ونفي الشيء بإيجابه، في قوله: (بغير عمد ترونها)، فنفي

(٣٠٨) السمين الحلبي، الدر المصون، ٤٠٩/٩.

(٣٠٩) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٧٦/٢.

(٣١٠) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٧٩/٢-٨٠.

(٣١١) أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط، ٧٩/٢.

(٣١٢) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٨٣/٢.

(٣١٣) محمد جمال الدين بن محمد سعيد القاسمي، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ)، ٤٥٩/١؛ الزحيلي، التفسير المنير، ٥٨/٢.

(٣١٤) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٦٧/٨.

(٣١٥) محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير (القاهرة: دار الصابوني للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤١٧هـ/١٩٩٧م)، ٤٢١/١.

وجود العمد يوجب نفي رؤيتها. (٣١٦)

ثامناً: عبر تعالى عن السير بالجريان في قوله: (كُلٌّ يَجْرِي لِأَجْلِ مَسْمِيٍّ)؛ للدلالة على السرعة في جريانهما. (٣١٧)

تاسعاً: صاغ تعالى " قوله: (يَدْبِرُ)، و(يَفْصِلُ) بالمضارع، عكس قوله: (الله الذي رفع السموات)؛ لأنَّ التدبير والتفصيل متجدد متكرر بتجدد تعلق القدرة بالمقدورات، وأما رفع السموات وتسخير الشمس والقمر فقد تم واستقر دفعة واحدة". (٣١٨)

عاشراً: صاغ تعالى قوله: (سَخَّرَ)، بالماضي؛ "للدلالة على أنَّ ذلك أمر واحد مستمر وإن تجددت آثاره". (٣١٩)

أحد عشر: في قوله تعالى: (فَأَنى يُؤفَكُونَ)، استفهام خرج إلى معنى الاستنكار، والاستبعاد من جهة الله تعالى على أهل مكة ممن يعترفون بأنَّ الله خالق الأشياء، ومسخرها؛ ولكنهم لا يصرفون العبادة له. (٣٢٠)

اثني عشر: عطف تعالى الفعل الماضي سَخَّرَ، في قوله: (وسَخَّرَ الشمس والقمر)، على الفعل المضارع يولج، في قوله: (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل)، فخالف بين الصيغتين؛ لأنَّ إيلاج الليل في النهار والنهار في الليل أمر متجدد، أما تسخير الشمس والقمر، فأمر لا تجدد فيه ولا تعدد. (٣٢١)

ثلاثة عشر: عطف تعالى قوله: (وسَخَّرَ الشمس والقمر)، على قوله: (يَكُونُ الليل على النهار)؛ لأنَّ تكوير الليل والنهار أحدهما على الآخر من آثار تسخير الشمس والقمر، فاقتضت المناسبة ذلك. (٣٢٢)

٢.١.٧ سبب نزول هذه الآيات

اختلفت الروايات في سبب نزول قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾. (٣٢٣)

فمن عطاء قال: إنَّه لما نزل بالمدينة قوله تعالى: وإلهكم إله واحد، قال كفَّار قريش بمكة: كيف يسع الناس إله واحد، فنزلت هذه الآية، وعن أبي الضحى قال: لما نزل قوله تعالى: وإلهكم إله واحد، تعجب المشركون، وقالوا إله واحد؟ إن كان صادقاً فليأتينا بآية، فأُنزل الله هذه الآية. (٣٢٤)

(٣١٦) صافي، الجدول، ٩١/١٣.

(٣١٧) أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط، ٣٤٥/٦.

(٣١٨) أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط، ٨٢/١٣.

(٣١٩) محمد بن محمد بن مصطفى أبو السعود، تفسير أبي السعود (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، ١٠١/٥.

(٣٢٠) أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٤٦/٧.

(٣٢١) أبو السعود، تفسير أبي السعود، ٧٦/٧.

(٣٢٢) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٣٢٩/٢٣.

(٣٢٣) البقرة ١٦٤/٢.

(٣٢٤) علي بن أحمد بن محمد الواحدي، أسباب نزول القرآن، تحقيق: عصام بن عبدالمحسن الحميدان (الدمام: دار

الإصلاح، ١٤١٢/٥١٤١٢م)، ٤٨-٤٧/١.

وأورد ابن الجوزي، روايات أخرى في سبب نزولها منها:
أنَّ المشركين طلبوا من النبي ﷺ أن يجعل لهم جبل الصفا ذهباً كدليل على صدق نبوته فنزلت هذه الآية. (٣٢٥)

ومنها: أنهم طلبوا من النبي أن يصف لهم الله؛ فنزل قوله: وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ، فطلبوا الدليل على ألوهيته؛ فنزلت هذه الآية. (٣٢٦)

٢.١.٨ مناسبتها في سورتها وفيما بينها

كل كلام الله متناسب فيما بينه ومترابط، فكل كلمة لله فيها حكمة بتقدمها أو تأخرها، أو جعلها بموضعها، وعندما يُصرح تعالى بشيء يأتي بالدليل على ما صرَّح به، فيكون هذا الدليل مثبتاً لعقول المؤمنين، وناصحا منذراً لعقول غيرهم كما سلاحظ.

فجاء قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...الآية﴾، (٣٢٧) بعد أن ذكر الوجدانية والألوهية، فلا بد من دليل وآية على ذلك؛ فالوجدانية تنافي معتقد المشرك، والألوهية تنافي معتقد الملحدين، فعالج معتقداتهم ببعض مشاهد الكون الظاهرة، وغير الظاهرة، ثم ختم بالأمر بالتفكير في بدائع صنعه. (٣٢٨)

وجاء قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...الآية﴾، (٣٢٩) بعد أن صرَّح بالميعاد، وما دار من حوار بين أهل الجنة وأهل النار وأهل الأعراف، فذكر هذه الآية الدالة على توحيده، وكمال قدرته وعلمه، التي بإثباتها يثبت الميعاد الذي صرَّح به. (٣٣٠)

وجاء قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا...الآية﴾، (٣٣١) بعد أن صرَّح بأن أكثر الناس لا يؤمنون بالوحي بهذا الكتاب، ولا بالحق الذي جاء فيه، فذكر في هذه الآية برهان الوجدانية، والميعاد، والقدرة، مستدلاً بتذليله لما في الكون. (٣٣٢)

وجاء قوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ...الآية﴾، (٣٣٣) بعد أن ذكر أحوال الأشقياء الذين اتخذوا لله أنداداً، وأحوال السعداء الذين أقاموا شعائر الدين من صلاة وزكاة، فذكر في هذه الآية والتي قبلها الأدلة الدالة على الصانع، وقدرته، وكمال علمه؛ ليكون هذا الدليل مثبتاً للسعداء، وحاتاً لهم على شكر الله بما أنعم، وقارعا للأشقياء الكافرين بالنعمة. (٣٣٤)

(٣٢٥) ابن الجوزي، زاد المسير، ١٢٨/١.

(٣٢٦) ابن الجوزي، زاد المسير، ١٢٨/١، ١٢٩/١.

(٣٢٧) البقرة ١٦٤/٢.

(٣٢٨) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٧٦/٢؛ الصابوني، صفوة التفاسير، ٩٧/١.

(٣٢٩) الأعراف ٥٤/٧.

(٣٣٠) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٢٥٥/١٤؛ إبراهيم بن عمر البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي، دت)، ٤١٣/٧؛ المراغي، تفسير المراغي، ١٩٦/٨.

(٣٣١) الرعد ٢/١٣.

(٣٣٢) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٥٢٥/١٨؛ المراغي، تفسير المراغي، ٦٣/١٣؛ الزحيلي، التفسير المنير، ١٠٣/١٣.

(٣٣٣) إبراهيم ٣٣/١٤.

(٣٣٤) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٩٦/١٩؛ المراغي، تفسير المراغي، ١٥٥/١٣.

وجاء قوله: ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِي...الآية ﴾^(٣٣٥)، بعد أن نزه نفسه عن الشريك والولد وبيّن كفران أصحاب العقول السقيمة بنعمتي الرعاية والهداية؛ فذكر في عدة آيات أدلة قدرته وملكه، ومنها هذه الآية التي تدل على خلق الأجرام الفلكية، وذكر أحوال الإنسان والحيوان والنبات، وختم بأحوال الماء والتراب والنار والهواء.^(٣٣٦)

وجاء قوله: ﴿ وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...الآية ﴾^(٣٣٧)، بعد أن بيّن أمر المشركين، ومآل سوء أعمالهم، وعنادهم، وخاطب المؤمنين بأرزاقهم، وأمرهم بالتوكل عليه؛ فذكر في هذه الآية الدليل على قدرته، واعتراف المشركين به؛ ليكون هذا الدليل بمثابة التذكير للمؤمنين، والإرشاد للمعاندین لو تفكروا وتدبروا.^(٣٣٨)

وجاء قوله: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ...الآية ﴾^(٣٣٩)، بعد أن ذكر البعث، وكان من الناس من يقول: ما يهلكنا إلا الدهر، كما جاء في سورة الجاثية آية ٢٤-٢٥؛ فبيّن أنّ الدهر الذي ينسبون الموت إليه في تناول قدرته؛ فذكر في هذه الآية أنه هو من أوجد الزمان بتحريك الأفلاك.^(٣٤٠)

ومناسبة قوله تعالى ﴿ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ...الآية ﴾^(٣٤١)، كمناسبة الآية السابقة.^(٣٤٢)

وجاء قوله تعالى: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ...الآية ﴾^(٣٤٣)، بعد أن بيّن أنه منزّه عن الولد لأنه إله قهار؛ فدلنا على ذلك بآياته التي أوجدها في الأكوان.^(٣٤٤)

وكلام الله تعالى يكمل بعضه بعضاً، فعند جمع الآيات التي ذُكر فيها لفظ التسخير وفق تسلسل المصحف لكل من السحاب والشمس والقمر والنجوم والليل والنهار، وجد بعد التأمل فيها أنّ بعضها يبين بعض، وهي تدور حول تعريف أحوال الليل والنهار والشمس والقمر.

فبعد أن ذكر تعالى في سورة البقرة أنّ الليل والنهار يتخالفان بيّن في سورة الأعراف بأنّ هذا التخالف يكون بتغطية أحدهما الآخر بشكل سريع، ثم صرّح في سورة إبراهيم أنهما مسخّران، ولمّح

-
- (٣٣٥) النحل ١٢/١٦.
- (٣٣٦) المراغي، تفسير المراغي، ٥٦-٥٥/١٤؛ الزحيلي، التفسير المنير، ٩٧/١٤-٩٨.
- (٣٣٧) العنكبوت ٦١/٢٩.
- (٣٣٨) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٧٣/٢٥؛ البقاعي، نظم الدرر، ٤٦٩/١٤-٤٧٠؛ المراغي، تفسير المراغي، ١٧/٢١؛ الزحيلي، التفسير المنير، ٣٠/٢١.
- (٣٣٩) لقمان ٢٩/٣١.
- (٣٤٠) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ١٢٩/٢٥؛ البقاعي، نظم الدرر، ١٩٩/١٥؛ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٨٤/٢١.
- (٣٤١) فاطر ١٣/٣٥.
- (٣٤٢) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٢٢٨/٢٦.
- (٣٤٣) الزمر ٥/٣٩.
- (٣٤٤) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٤٢٣/٢٦؛ البقاعي، نظم الدرر، ٤٥٢/١٦.

بأنهما ناتجان من الشمس والقمر، وبعد أن صرَّح في سورة الأعراف أنَّ الشمس والقمر والنجوم مُسَخَّرَات بأمره أعاد ذكرها في سورة النحل، وأضاف لها الليل والنهار؛ ليلفت أنظارنا -والله أعلم- إلى أنه ليس فقط الكواكب مُسَخَّرَةٌ بأمره، بل ما ينتج عنها أيضا مسخَّرٌ بأمره، ثم عاد تعالى إلى تفصيل أكثر في عملية تغطية الليل بالنهار، فقال في سورة لقمان: إنَّها تكون بدخول الليل بالنهار؛ فيطول الليل ويقصر النهار وبالعكس، ثم أتم تعالى تفصيله فيهما في سورة الزمر بقوله: إنَّ عملية التغطية هذه تتم بتكوير الليل على النهار وبالعكس، وهذا يدل على أنَّ الأرض كروية كما أثبت حديثًا والله أعلم بالصواب، وهذا ما سيُبين في المطلب القادم إن شاء الله.

وبعد أن ذكر تعالى في سورة الأعراف أنَّ الشمس والقمر مسخَّران بأمره، بيَّن في سورة الرعد أنَّ هذه النعمة لها زمن قدره الله، ثم بيَّن في سورة إبراهيم بأنَّهما يجريان على الدوام ولا يفتران، ولا يقفان إلى أن يشاء الله.

وآيات المباحث متناسبة فيما بينها ومبينة لبعضها كما سنلاحظ في المباحث القادمة. ففي آيات هذا المبحث فصلَّ تعالى في ذكر بعض المسخَّرات، وبدأ بالغيم؛ ربما لأنه بين السماء والأرض، وعلاقته مرتبطة بهما، ثم ذكر أمثلة من بعض المسخَّرات المشاهدة التي في السماء وهي الشمس والقمر المتعاقبين، والنجوم، والليل والنهار العرضيين.

٢.١.٩ الإعجاز العلمي في كروية الأرض ودورانها

القرآن يصلح لكل زمان ومكان فنجده عندما يخاطب الناس في زمن لا يملكون فيه ما يملكه عصرنا من تكنولوجيا حديثة يخاطبهم بشكل مجمل؛ لأنه لو فصلَّ أكثر لاستهجننا، ونفرت عقولهم ذلك، أمَّا في زمن التكنولوجيا التي مكنتهم من اكتشاف بعض أسرار الكون، فنجد القرآن يخاطبهم بما هو موافق لاكتشافاتهم الحديثة، وهم عاجزون عن وصف اكتشافاتهم كما وصفها القرآن، ومن أمثلة هذه الاكتشافات: كروية الأرض، ودورانها حول نفسها وحول الشمس.

ولبيان ذلك نبدأ بما جاء في القرآن، قال تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾^(٣٤٥).

قال الطبري (ت: ٥٣١٠): "والأرض دحوناها فبسطناها... كما حدثنا بشر قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة، قوله (وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا)، وقال في آية أخرى (وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) وذكر لنا أن أم القرى مكة، منها دُحيت الأرض"^(٣٤٦).

فمكة المكرمة كما أورد الطبري عن بشر هي مركز الأرض ونقطة البداية والنهاية، وهذا يعني أنَّ الطبري يقول بكروية الأرض.

وقال السمعاني كقول الطبري^(٣٤٧).

وقال الواحدي (ت: ٤٦٨) في معنى هذه الآية: أي "بسطناها على وجه الماء"^(٣٤٨).

وقوله هذا لا يتناقض مع قول الطبري والسمعاني فكلا القولين واحد لكن الواحدي قال أنها منبسطة على وجه الماء.

ورأى فخر الدين الرازي (ت: ٦٠٦)، أنَّ القول بأنَّ الأرض منبسطة على وجه الماء "فيه احتمال

(٣٤٥) الحجر ١٥/١٩.

(٣٤٦) الطبري، جامع البيان، ٧٩/١٧.

(٣٤٧) السمعاني، تفسير القرآن، ١٣٣/٣.

(٣٤٨) الواحدي، الوجيز، ٥٩٠/١.

آخر؛ وذلك لأنَّ الأرض جسم، والجسم هو الذي يكون ممتدًا في الجهات الثلاثة، وهي الطول والعرض والثن،... وثبت أنَّ كل جسم يجب أن يكون متناهيًا وإذا كان كذلك كان تمدد جسم الأرض مختص بمقدار معين". (٣٤٩)

ومن ذلك يستنتج أنَّ الأرض كروية الشكل؛ لأنَّ الأشكال الهندسية غير الكرة لها حواف ونهايات، فعند الوصول لهذه الحواف والنهايات تكون الأرض غير منبسطة، فلا بد أن تكون الأرض كروية الشكل لتكون ممدودة ومنبسطة بلا نهاية ولا حافة كما هو الواقع. (٣٥٠)

وأساء بعض الناس فهم الآية وفهم أقوال المفسرون وذهبوا إلى أنَّ الأرض ليست كروية بل هي مسطحة مستدلين بقوله تعالى: ﴿وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾. (٣٥١)

وقولهم مسطحة صحيح؛ لكنَّ التسطیح ليس شكلا فكل الأشكال لها سطوح. ويبيِّن فخر الدين الرازي ضعف فهمهم بقوله: "الكرة إذا كانت في غاية العظمة يكون كل قطعة منها كالسطح". (٣٥٢)

فالأرض مسطحة على شكل كروي

ثم هناك آيات كثيرة توضح شكل الأرض منها قوله تعالى: ﴿يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ﴾، وقد ذكر سابقا معنى التكوير. (٣٥٤)

وبعد أن بيَّن أنَّ الأرض كروية الشكل ينبغي أن نبين أنها تتحرك وتدور حول نفسها وحول الشمس في وقتنا الحالي في الدنيا، (٣٥٥) وهي ليست مستقرة وثابتة وحركتها ليست في يوم القيامة فقط كما فهم جمهور المفسرين ذلك (٣٥٦) من قوله تعالى: ﴿وَرَى الْجِبَالِ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾. (٣٥٧)

وقال تعالى: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾، (٣٥٨) أي: "أنَّ الشمس والقمر والليل والنهار في فلك يُجْرُونَ". (٣٥٩)

وقال السمعاني: "يجْرُونَ ويدورون". (٣٦٠)

-
- (٣٤٩) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ١٣٠/١٩.
- (٣٥٠) يوسف الحجاج أحمد، موسوعة الإعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة المطهرة (د.م)، ابن حجر، ٢٣١-٢٣٠، (٢٠٠٣م)، ٤٢٤.
- (٣٥١) الغاشية ٢٠/٨٨.
- (٣٥٢) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ١٤٥/٣١.
- (٣٥٣) الزمر ٥/٣٩.
- (٣٥٤) هذا البحث، ٣٦.
- (٣٥٥) القاسمي، محاسن التأويل، ٥٠٩/٧؛ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٤٩/٢٠.
- (٣٥٦) السمعاني، تفسير القرآن، ١١٧/٤؛ ابن عطية، المحرر الوجيز، ٢٧٣/٤؛ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٥٧٤/٢٤؛ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢١٧/٦.
- (٣٥٧) النمل ٨٨/٢٧.
- (٣٥٨) يس ٤٠/٣٦.
- (٣٥٩) الطبري، جامع البيان، ٥٢٠/٢٠.
- (٣٦٠) السمعاني، تفسير القرآن، ٣٧٩/٤.

وهذا يؤكد أنّ هذه الكواكب تدور بشكل دائري.

المبحث الثاني

٢.٢ تفسير آيات تسخير الفلك والأنهار والبحار والغرض من تسخيرها

٢.٢.١ تفسير هذه الآيات

أولاً: قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ﴾. (٣٦١)

ثانياً: وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَكَ مَوَازِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾. (٣٦٢)

ثالثاً: وقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفَلَكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾. (٣٦٣)

كما تبين في المبحث السابق أنه تعالى يتدرج في الخطاب المعالج لعقول الناس، فكذاك تدرج في آيات هذا المبحث كما سلاحظ.

فالآية الأولى بدأها تعالى مصرحاً بشيء لم يستطع أحد التصريح به ولن يستطيع؛ ليكون ألزم في الحجة، وهو أنه هو خالق الكون، (٣٦٤) وهذا أول تصريح نزل من الله في القرآن، فقد قال تعالى في أول نزول للوحي على رسول الله ﷺ: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾. (٣٦٥)

وذكر تعالى في الآية المراد بيانها هنا، أنّ من خلقه السماوات والأرض، والذي يُرى في القرآن الاستقامة في الأسلوب؛ فذكر ما هو متصل بالسماء وهو الماء النازل من جهتها، ثم ذكر ما اتصل بالأرض، وهي الثمار التي تخرج منها بأمره. (٣٦٦)

ويستمر سياق الآيات في ذكر نعم الأرض بقسميها المائية واليابسة، وربما بدأ تعالى بتفصيل المائية لسعتها، وأهميتها.

وبدأ تعالى بالفلك التي هي أعظم أداة نقل ظاهرة للإنسان على سطح البحر، (٣٦٧) الذي يعد الأعظم على الأرض.

(٣٦١) إبراهيم ٣٢/١٤.

(٣٦٢) النحل ١٤/١٦.

(٣٦٣) الجاثية ١٢/٤٥.

(٣٦٤) الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٧٥٣٦/١٢.

(٣٦٥) العلق ١/٩٦.

(٣٦٦) الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٧٥٤١/١٢.

(٣٦٧) البقاعي، نظم الدرر، ٤٢٠/١٠.

ثم صرّح تعالى: أنّ هذه السفن العملاقة مذللة لتجري في البحار بأمره، وقد أشكل هذا على أصحاب العقول السقيمة، وقالوا: إنّ الإنسان هو من صنع الفلك، وهو من يسيرها في البحار، وليس كما يقول القرآن.

وأجاب فخر الدين الرازي، على هذا الإشكال بقوله: "فعل العبد خلق الله فلا سؤال" (٣٦٨). فهلا تفكّر أصحاب هذا القول هل هم من خلقوا موادها؟ وسخّروا الرياح لجريانها، (٣٦٩) وأوجدوا ضغط الماء لئلا ترسب؟! بل هل هم من خلقوا عقولهم ليصنعوها؟! وغير ذلك من التساؤلات. ثم ذكر تعالى نعمة تذليل الأنهار بعد ذكر البحر؛ ليفلت الأنظار إلى وجود علاقة بين ماء البحر المالح المتصور أن لا فائدة منه، وماء الأنهار العذب، والنبات الخارج من الأرض، وعلاقتهم متصلة بالحرارة المنبعثة من الشمس المسخّرة من الله بالكثير من الفوائد. (٣٧٠)

وفي الآية الثانية بيّن تعالى فيها بعض ما في باطن البحر من نعم، وبدأ بما يؤكل؛ لأنه غذاء الإنسان، وهو السمك بأنواعه، الذي يصطاده الإنسان، أو الذي يلفظه البحر بفعل الأمواج، أو ظاهرة المد والجزر، سواء أكان حيا أو ميتا، ووصفه تعالى بالطراوة؛ لأنه أطرى اللحوم وألينها فيسرع إليه الفساد، فيبادر إلى أكله، ومن قدرة الله أن جعله عذبا مع نشوبه بالماء المالح، ثم ذكر ما هو أصعب من صيد السمك، وهو الحليّ بأنواعها، كاللؤلؤ والمرجان التي تُستخرج بالغوص بجهد مضاعف من الإنسان، والمراد بقوله: (تلبسونها)، أي تلبسها نساتكم؛ فهنّ يلبسها لأجلكم، ثم وصف تعالى كيفية جريان السفن في البحر بقوله: (مواخر)، أي بأن تشق الماء بمقدمتها. (٣٧١)

ومنهم من قال: تشق الرياح، وقال آخرون: المواخر أي المثقلة، وقال غيرهم: تجري متعرّضة، وقال غيرهم: تجري بريح واحدة مدبرة ومقبلة، وقوله: (ولتبتغوا من فضله)، أي لتتصرفوا في طلب معاشكم بالتجارة، وأنعم عليكم بكل هذه النعم؛ لتشكروه. (٣٧٢)

ومن المفسرين من قال: إنّ الله امتنّ على عباده في هذه الآية بثلاثة أمور: "صيد السمك، واستخراج الحلي، وسير الفلك في البحر، ثم يعطف عليهم ما يمكن أن يستجدّ"، (٣٧٣) بقوله: (ولتبتغوا من فضله).

وهذا ما نراه اليوم من أنواع وأشكال السفن، والطرق المستجدة في صيد الأسماك، والغوص لاستخراج الحلي.

وذكر تعالى في الآية الثالثة أنّه هو من أمر البحر ليحمل السفن، (٣٧٤) ويسيرها بأنواعها وقد تقدّم القول في تفسير قوله: (ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون)، بما يغني عن بيانها هنا.

٢.٢.٢ الغرض من تسخيرها وكيف يُستفاد منها

ذُكر في المبحث السابق، والفصل الأول أنّ غرض الله من تسخير الأشياء هو توفير وسائل الحياة للإنسان، وبيان عظمة الخلق وقدرته، وغرض أساسي آخر وهو شكر الله على نعمه، وعبادته وطاعته

(٣٦٨) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٩٨/١٩.

(٣٦٩) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٧٥٣٨/١٢.

(٣٧٠) البقاعي، نظم الدرر، ٤٢٠/١٠-٤٢١.

(٣٧١) البيضاوي، أنوار التنزيل، ٢٢٢/٣؛ البقاعي، نظم الدرر، ١٣٤/١١-١٣٥.

(٣٧٢) الطبري، جامع البيان، ١٨١/١٧-١٨٢.

(٣٧٣) الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٧٨٤٩/١٣.

(٣٧٤) البيضاوي، أنوار التنزيل، ١٠٦/٥؛ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٦٥/٧.

فيما يأمر،^(٣٧٥) كما في قوله تعالى: ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.^(٣٧٦)

أما فوائدها فتعد الفلّك من أهم وسائل النقل قديما وحديثا، فقد استغلها المسافرون ليقطعوا بها المسافات من إقليم إلى آخر؛ ليجلبوا ما هنا إلى هناك وبالعكس، وكذا سخر المنعم الأنهار لتشق الأرض من قطر إلى آخر؛ لينتفع الناس بها فيشربوا، ويسقوا، وغير ذلك من الفوائد،^(٣٧٧) وقال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ﴾.^(٣٧٨)

وقد استفاد الإنسان اليوم من الأنهار؛ بتوليد الطاقة المهمة في كثير من الصناعات. وكذا البحار التي تشغل الحيز الأكبر من الكرة الأرضية لها فوائد مهمة، فلو لم يسخرها تعالى؛ لانقرضت الأنهار، والكثير من الحيوانات المائية؛ إذ تُبخر الشمس ماء البحر المالح، فيكون السحاب الذي يقوم بتقطيره، ثم توزيعه على الأرض اليابسة فتخضر بأمر الله، وعلى المائية فتدام حسب مشيئته تعالى، ولها فوائد أخرى كحمل السفن العملاقة، وتوفير الطاقة الكهربائية.^(٣٧٩)

٢.٢.٣ تفسير المفردات الغريبة لهذه الآيات والتحليل اللغوي لها

جذر (طريا) طَرَوْ، أو طَرِي، ومصدره طَرَاوة، والطراوة عكس اليبوسة، والأصل يدل على غضاضة وجدة،^(٣٨٠) وهذه من الزيادة في نعم الله للناس أن جعل لحمه طريا. وجذر (حلية) حلو وحلى "الحاء واللام وما بعدها معتل ثلاثة أصول فالأول طيب الشيء في ميل من النفس إليه والثاني تحسين الشيء والثالث وهو مهموز تنحية الشيء"،^(٣٨١) والمقصود في هذه الآية هو الأصل الثاني، وتعني: "الحلي أو المتاع أو الأنية"،^(٣٨٢) وهذه زيادة في رعاية الله للناس ليس فقط بالقوت بل بالمظهر أيضا. وجذر (مواخر) مخر، وأصل هذا الجذر يدل على شق وفتح، فالسفينة تشق الماء بمقدمتها الحادة،^(٣٨٣) وتُسخر الهواء بشراعيها.

٢.٢.٤ الأوجه الإعرابية فيها

قال السمين الحلبي: إن في قوله تعالى: (وأنزل من السماء ماء) وجهان: أن يكون قوله: (من السماء)، متعلقا بقوله: (أنزل)، فتكون من لا ابتداء الغاية، أو أن يتعلق بمحذوف على أن يكون حالا من (ماء) والتقدير ماء جاريا من السماء؛ لأنه صفة في الأصل، وكذلك قوله: (من الثمرات) يجوز فيها الوجهان.^(٣٨٤)

(٣٧٥) الطبري، جامع البيان، ٦٥/٢٢.

(٣٧٦) الجائنة ١٢/٤٥.

(٣٧٧) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥١١/٤.

(٣٧٨) إبراهيم ٣٢/١٤.

(٣٧٩) الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٧٥٤١/١٢، ٧٥٤٤/١٢.

(٣٨٠) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٤٥٤/٣؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ٥١٩/١؛ السمين الحلبي، الدر المصون، ٢٠٠/٧.

(٣٨١) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٩٤/٢.

(٣٨٢) ابن قتيبة، غريب القرآن، ١٩٥/١.

(٣٨٣) ابن قتيبة، غريب القرآن، ٢٠٦/١؛ السجستاني، غريب القرآن، ٤٢٣/١؛ ابن فارس، مقاييس اللغة، ٣٠٣/٥.

(٣٨٤) السمين الحلبي، الدر المصون، ١٠٨/٧.

وقوله: لأنه صفة في الأصل فيه نظر؛ لأن ماء نكرة والصفة لا تأتي مع النكرة. وقال الزمخشري: "وَمِنَ الثَّمَرَاتِ بَيَانٌ لِلرِّزْقِ، أَي: أَخْرَجَ بِهِ رِزْقًا هُوَ ثَمَرَاتٌ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَفْعُولٌ أَخْرَجَ، وَرِزْقًا حَالًا مِنَ الْمَفْعُولِ، أَوْ نَصْبًا عَلَى الْمَصْدَرِ مِنْ أَخْرَجَ، لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى رِزْقٍ بِأَمْرِهِ بِقَوْلِهِ كُنْ." (٣٨٥)

وقال السمين الحلبي: لعل الزمخشري قصد في قوله: ومن الثمرات، بيان للرزق، في المعنى لا في الإعراب؛ لأن (مِنْ) التي للبيان إنما تجيء بعد المبهم. (٣٨٦)

وفي (الهاء) من قوله: (لتأكلوا منه لحما) وجهان: أن يتعلق بقوله: (لتأكلوا)، أو أن يتعلق بمحذوف تقديره من حيوانه؛ لأنه حال من النكرة بعده فتكون من لا ابتداء الغاية أو للتبويض، ويجوز ذلك في قوله: (وتستخرجوا منه)، وفي قوله تعالى: (ولتبتغوا) ثلاثة أوجه: معطوف على قوله: (لتأكلوا)، فيكون قوله: (وترى)، جملة معترضة بين التعليلين (ولتبتغوا)، (ولتأكلوا)، أو معطوف على علة محذوفة تقديرها لتنتفعوا بذلك، أو متعلق بفعل محذوف تقديره، فعل ذلك لتبتغوا، ورجح السمين الحلبي، الوجه الأول، ولم ينكر الوجهين الآخرين بل قال فيهما: تكلف لا حاجة إليه. (٣٨٧)

٢.٢.٥ الأوجه البلاغية في هذه الآيات

أولاً: بدأ تعالى بذكر خلق السماوات والأرض في قوله: (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)؛ لأنهما هما الأصلان اللذان يتفرع عليهما سائر الأدلة المذكورة بعد ذلك. (٣٨٨)

ثانياً: قدّم تعالى الأكل على باقي المنافع من استخراج الحلي، أو مخر الفلك في قوله: (وهو الذي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا)؛ لأنه الأهم فهو من مقومات الحياة. (٣٨٩)

ثالثاً: تتميم احتياط في قوله: (لتأكلوا منه لحما طريا)، فقال: (طريا)، تنبيهاً لهم؛ ليسرعوا في تناوله؛ لأنّ المعروف أنّ الفساد إلى اللحم الطري أكثر من غيره. (٣٩٠)

رابعاً: إلحاق الصفة بالموصوف في قوله: (ترى الفلك مواخر فيه)؛ لأنّ سياق الكلام عن وسائل النقل ولذا قدم صفة وسيلة النقل الفلك، وهذا في سورة النحل أما في سورة فاطر قال: (ترى الفلك فيه مواخر)، فقدم ضمير البحر؛ لأنّ الكلام على البحر، وقال في سورة النحل: (ولتبتغوا)، مسبوقه بواو؛ لأنها عطف على علة، فقد قال: (لتأكلوا)، (وتستخرجوا)، (ولتبتغوا)، أما في سورة فاطر قال: (لتبتغوا) بدون واو؛ لعدم وجود علة قبلها تعطف عليها، وحذفت لام التعليل من قوله: (وتستخرجوا)، ولم تحذف من قوله: (ولتبتغوا)، الموجودين في سورة النحل؛ لأنّ السفر من أجل التجارة وغيرها من الأمور أكثر من السفر لأجل استخراج الحلي، فيكون ذكر اللام أكد من حذفها. (٣٩١)

٢.٢.٦ مناسبتها في سورها وفيما بينها

آيات الله الكونية مبينة لبعض آياته القرآنية، وكما ذكر سابقاً أنه تعالى عندما يصرّح بقدرته، وتمام علمه، ووحدانيته في خلقه يأتي بالآيات الكونية الدالة على كل ذلك، وذكر في المبحث السابق

(٣٨٥) الزمخشري، الكشاف، ٥٥٧/٢.

(٣٨٦) السمين الحلبي، الدر المصون، ١٠٨/٧.

(٣٨٧) السمين الحلبي، الدر المصون، ٢٠٠/٧-٢٠١.

(٣٨٨) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٩٧/١٩.

(٣٨٩) أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط، ٥١٣/٦.

(٣٩٠) الزمخشري، الكشاف، ٥٩٨/٢؛ صافي، الجدول، ٢٩٤/١٤.

(٣٩١) فاضل صالح مهدي السامرائي، لمسات بيانية (د.م، د.ن، د.ت) ٣٣١-٣٣٠/١.

مناسبة الآية الأولى والثانية.

أما الثالثة فقد جاءت بعد أن ذكر تعالى أدلة وحدانيته، فذكر فيها بعض النعم الدالة على قدرته، كتسخير البحر الذي تسير على سطحه السفن بأمره، وتذليل جميع ما في السماوات والأرض. (٣٩٢)

أما مناسبة هذه الآيات فيما بينها. فبعد جمع هذه الآيات، حسب تسلسل المصحف وفق لفظة سَخَّرَ، ضمن موضوع الفلك، والبحار، والأنهار، تبين أنها متناسبة فيما بينها وهي كالآتي:
عدد تعالى في سورة النحل بعض ما في باطن البحار من النعم بعد أن ذكر في سورة إبراهيم

نعمة السفن الظاهرة. وبعد أن ذكر تعالى في سورة إبراهيم أنه سَخَّرَ الفلك؛ لتجري في البحر، وصف كيفية جريانها بقوله: مواجّر.

وبعد أن ذكر تعالى في سورة إبراهيم أنه ذلّل الفلك لتجري في البحر بأمره، قال في سورة الجاثية: بل كل البحر المتلاطم الأمواج مذلّل لحمل السفن على سطح الماء بأمره.
وكذا وُجد أنّ هناك تناسباً بين آيات مباحث هذا الفصل المرتبة حسب تسلسل المصحف أيضاً وفق لفظة سَخَّرَ وكلا ضمن موضوعه.

فبعد أن ذكر تعالى أمثلة من بعض المسخّرات التي في السماء بشكل تفصيلي كما تبين من آيات المبحث السابق؛ ذكر في آيات هذا المبحث أمثلة لبعض ما في الأرض من المسخّرات بشكل تفصيلي أيضاً، وهي الفلك، والبحار، والأنهار.

٢.٢.٧ الإعجاز العلمي في الأسماك والطاقة الناتجة منها ومن الماء

أثبت الطب أنّ الأسماك إذا فقدت طراوتها تكون من أضر الأطعمة، (٣٩٣) وهذا رد على المنكرين، فكيف علم النبي عليه الصلاة والسلام ما يضر وما ينفع؟!.

ولمّح تعالى إلى ما في البحر من فوائد كثيرة مستمرة لا تنقطع، بقوله: (سَخَّرَ لكم البحر)، ثم قال: (لتبتغوا من فضله)، وهذا تلميح بأنّ الإنسان سيستمر في اكتشافاته في البحر؛ فلم يقيد فوائده بما ذكره في الآية إنما جعلها مطلقة، فالظاهرة ما ذكرها، والباطنة ما رأيها من اكتشافات العلماء في عصرنا، التي منها الطاقة الكهربائية الناتجة من مائه وحيوانه وهي كالآتي:

الطاقة الكهربائية الناتجة من حركة الماء

وهي الطاقة الناتجة من أمواجه السطحية بفعل الرياح، وأمواجه الداخلية بفعل المد والجزر، والطاقة الناتجة من شلالات الأنهار التي تصب فيه. (٣٩٤)

الطاقة الكهربائية الناتجة من بعض الحيوانات

فقد اكتشف العلماء أنّ هناك ستة أنواع من الحيوانات تولد تيارات كهربائية، قوتها من مئتين فولط إلى ستمئة فولط، وكلها من الأسماك، ومنها ثعبان البحر، الذي يولد تياراً طاقته خمسمائة فولط، ومن الغريب في ثعبان البحر أنه يتحكم في قوة التيار الذي يهدد به العدو، ليس هذا فقط بل ويعرف بهذا

(٣٩٢) المراغي، تفسير المراغي، ١٤٦/٢٥؛ الزحيلي، التفسير المنير، ٢٥/٢٦٣.

(٣٩٣) المراغي، تفسير المراغي، ٦١/١٤.

(٣٩٤) أحمد ربيع أحمد يوسف، طاقة المد والجزر (د.م، د.ن، د.ت)، ١٧٣-١٧٤.

التيار موقع عدوه على بعد عدة أمتار من موقعه،^(٣٩٥) وغير ذلك من عجائب البحر وحيواناته التي لا يسع أي بحث جمعها.

وهذا رد على من يقول ما عُذنا بحاجة إلى الرياح في تسير البواخر والغواصات بوجود الطاقة، فالطاقة التي يستعملها من مخلوقات الله لا من صنعه.

المبحث الثالث

٢.٣ تفسير آيات تسخير الطير والبُدن وما يركب من الأنعام والفلك وغيرهما والغرض من تسخيرها

٢.٣.١ تفسير هذه الآيات

أولاً: قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾.^(٣٩٦)

ثانياً: وقوله: ﴿ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبَهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِعمُوا الْقَنَاعَ وَالْمَعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾.^(٣٩٧)

ثالثاً: وقوله: ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ الْقَلْبُ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَانَكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴾.^(٣٩٨)

رابعاً: وقوله: ﴿ لِنَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾.^(٣٩٩)

في آيات المبحث السابق ذكر تعالى ما سخره للناس في الأرض بقسمها المائي، أمّا في آيات هذا المبحث فقد ذكر تعالى ما سخره لهم في قسمها اليابس.

فالآية الأولى في تسخير الله الطير، وذكر تعالى فيها المشركين الذين تنافي أقوالهم أفعالهم بما يرونه من عجب في ارتفاع الطيور في الهواء، وما ذلك إلا بتمكين الله لها وتسخيره، وهذا التمكين

(٣٩٥) محمد راتب النابلسي، موسوعة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة (دمشق: دار المكتبي، ١٤٢٦هـ/٢٠٠٥م)، ١٩٦/٢-١٩٧.

(٣٩٦) النحل ١٦/٧٩.

(٣٩٧) الحج ٢٢/٣٦.

(٣٩٨) الحج ٢٢/٣٧.

(٣٩٩) الزخرف ٤٣/١٣.

والتسخير من علامات ودلالات توحيد الله، لمن لديهم بصر يعمل وحواس تحس،^(٤٠٠) وهذا ما ذكره بعض المفسرين وهو أنَّ الخطاب للمشركين.

وقال آخرون: إِنَّ الخطاب للمؤمنين تنبيها لهم.^(٤٠١)

وقال غيرهم: إِنَّ الخطاب للناس تذكيرا لهم بما أنعم.^(٤٠٢)

والأقرب أَنَّ الخطاب عام فيكون للمشركين بمثابة تذكير لهم بما يعترفون به، لعلهم يهتدون، ويكون للمؤمنين بمثابة تنبيه لهم من غفلة الغافلين، والله أعلم بالصواب.

والآية الثانية والثالثة في تسخير الله البدن وهما آيتان متعلقتان بالحج.

فبيّن تعالى في الآية التعبدية الأولى: أَنَّ الإبل، ذات الأجسام العظيمة، والضخمة، هي شعيرة من شعائر الحج، إذ أمر الله الحجيج أن يتقربوا إليه؛ بنحرهم الإبل في موسم الحج، والتصديق بها، ويعد هذا العمل من أعلام أمر دين الله الذي أمر به، إذا أثبتت التعليمات الواردة في القرآن الكريم، والسنة النبوية الشريفة، حول كيفية النحر، ووقته، وصيغة اللفظ أثناء النحر.^(٤٠٣)

واختلف المفسرون في البُدن فمنهم من قال: الإبل والبقر.^(٤٠٤)

واستدل أصحاب هذا القول بما أورده مسلم من حديث جابر بن عبد الله قال: "نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْخُدَيْبِيَّةِ الْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةٍ، وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ".^(٤٠٥)

ومنهم من قال: خاص بالإبل؛ لتفريقه ﷺ بين البدنة والبقرة.^(٤٠٦)

وأما أصحاب هذا القول فقد استدلوا بما أورده البخاري، ومسلم، وغيرهما من حديث أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: "مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ، فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ النَّائِيَةِ، فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقْرَةً".^(٤٠٧)

والراجح والله أعلم هو القول الأول؛ لإجماع العلماء عليه.^(٤٠٨)

ولأن حديث أبي هريرة يدل على الأفضلية، أما حديث جابر فيدل على ما يجزي، فهو لم يقل أنه

لا يوجد فرق إنما قال يجزي شرعا.

وقوله: (لكم فيها خير)، لكم أيها الناس في البُدن التي تنحرونها؛ لتتصدقوا بها أجر في الآخرة، أما خيرها في الدنيا هو ركوبها إذا احتجتم إليه، وغير ذلك من الفوائد، وهو ما سنبين في المطلب القادم إن شاء الله،^(٤٠٩) وقوله: (فانذكروا اسم الله عليها صوافً)، وذكر اسم الله عند نحر البدنة عدة صيغ منها: "إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، حَنِيفًا مُسْلِمًا، وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّ صَلَاتِي، وَنُسُكِي، وَمَحْيَايَ، وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ، وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ، بِسْمِ اللَّهِ،

(٤٠٠) الطبري، جامع البيان، ٢٦٦/١٧-٢٦٧.

(٤٠١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥٩٠/٤.

(٤٠٢) الصابوني، صفوة التفاسير، ١٢٥/٢.

(٤٠٣) الطبري، جامع البيان، ٦٢٩/١٨.

(٤٠٤) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٢٣/٢٢٥؛ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٢٥/٥-٤٢٦.

(٤٠٥) مسلم، "الحج"، ١٣١٨.

(٤٠٦) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٦١/١٢.

(٤٠٧) البخاري، "الجمعة"، ١١ (رقم ٨٨١)؛ مسلم، "الجمعة"، ٨٥٠.

(٤٠٨) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٢٥/٥.

(٤٠٩) هذا البحث، ٥٤.

والله أكبر، اللهم منك، ولك عن محمد، وأمتيه" (٤١٠) واختلف القراء في قوله: (صوائف) فمن قرأها بتشديد الفاء وفُتِحها، فالمعنى مصطفة، صفت بين أيديها وعُقلت إحدى قوائمها، ومن قرأها (صوائف)، بالياء فالمعنى خالصة لله، ومنهم من قرأها (صوائف) بتثوين الفاء وإسقاط الياء، ومن قرأها (صوائف)، بالنون، فالمعنى معقلة عُقلت يد واحدة، فتبقى واقفة على ثلاث فتنحرك هكذا، ورجح الطبري، من قرأها بتشديد الفاء وفُتِحها؛ لإجماع الحجة من القراء عليه بالمعنى المذكور لمن قرأه هكذا. (٤١١)

وقوله: (فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر)، فإذا سقطت على أحد جنبها إلى الأرض بعد نحرها، فيجل لكم أن تأكلوا منها إن شئتم، وأطعموا القانع والمعتر، (٤١٢) وهذا حث من الله تعالى للناس ليتواصلوا ويتعاونوا فيما بينهم.

واختلف المفسرون في القانع والمعتر، وقد ذكر سابقا معناهما، وبما أن الله أمرنا بإطعامهما، فلا حاجة لذكر اختلاف المفسرين.

وقوله: (كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون)، ظاهر المعنى. وفي آية التسخير التعبدية الثانية أراد تعالى فيها لفت أنظار المسلمين إلى أن الذي يصل إليه من نحرهم البُدن ليس دمائها ولحومها كما عهدوا من فعل المشركين، إنما يصل إليه التقوى بتنفيذ أوامره، فذل لهم الإبل العظام؛ ليُعظموه على ما هداهم إليه في مناسك حجهم، ثم بشر تعالى من اهتدى إلى أمره بالقبول بما قام به من مناسك، (٤١٣) وذكر سابق إحدى صيغ التعظيم عند النحر. والآية الرابعة من آيات تسخير الله ما في الأرض اليابسة هي آية تسخير ما يركب من الأنعام، والفلك وغيرهما.

وفي هذه الآية حث تعالى الناس على عدم نسيان ما أنعم به عليهم من وسائل نقل، وذلك باستدامة ذكر نعم المنعم المُسخر عند ركوبهم هذه الوسائل، تعظيماً له وتمجيذاً، ويقولوا تنزيهاً لله مما يصفه به المشركون، الذي سخر لهم ركوب هذه الوسائل التي لا طاقة لهم بها لولا تسخيرهِ. (٤١٤)

٢.٣.٢ الغرض من تسخيرها وكيف يستفاد منها

ذكر في الفصل الأول والمبحثين السابقين الغرض من تسخير الله الأشياء للناس بما يغني عن ذكره هنا، وربما الغرض الآخر من تسخير الله الطيور، والبدن، وما يركب من الحيوانات، وغيرها؛ هو أخذ الإنسان منها الفكرة التي تعينه في صناعة ما يحتاجه في حياته. كما شوهد اليوم فقد أخذ الإنسان فكرة صناعة الطائرات من أنواع الطيور، كما أخذ فكرة صناعة السيارات من الحيوانات المعدة للركوب والنقل. أما الفلك، فأوحى تعالى لنبيه نوح عليه السلام فكرة صنعها من جُجُؤ الطائر، (٤١٥) وجُجُؤ الطير هو "عظم الصدر". (٤١٦)

(٤١٠) أحمد بن محمد بن حنبل، المسند، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون (د.م: مؤسسة الرسالة، ١٤٢١/٥/٢٠٠١م)، ٢٦٧/٢٣ (رقم ١٥٢٢).

(٤١١) الطبري، جامع البيان، ٦٣١/١٨-٦٣٢.

(٤١٢) الطبري، جامع البيان، ٦٣٦/١٨.

(٤١٣) السمعاني، تفسير القرآن، ٤٤٠/٣-٤٤١؛ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٢٢٥/٢٣.

(٤١٤) الطبري، جامع البيان، ٥٧٥/٢١-٥٧٦.

(٤١٥) الطبري، جامع البيان، ٣٠٨/١٥.

(٤١٦) الأزدي، جمهرة اللغة، ٥٠١/١؛ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥٤٠/٦.

أما كيفية الاستفادة من هذه المسخّرات فكالآتي:
وأما الطيور فقد ذُكر في الفصل الأول أنّ نوعاً من الطيور كان يستخدمه الإنسان في المراسلات،
ويضاف لهذه الفائدة فوائد منها:

لحمها يؤكل وكذا بيضها، ومخلفاتها تستخدم كأسمدة للنباتات، وريشها يستعمل في العديد من
الأشياء فقديمًا استعملها الإنسان في الكتابة والرسم.

ويُصنع من الريش أداة لتنظيف الغبار العالق على الأشياء، ومنها يصنع كُرات التنس، وصناعة
الفرش وغيرها من الاستعمالات.

وأما الإبل فلها فوائد ما اجتمعت في غيرها؛ فلحمها يؤكل وظهرها يركب، أما باقي الحيوانات فما
خُصص للأكل لا يصلح للركوب، وما خُصص للركوب لا يصلح للأكل.

وإنّ في أبوال الإبل وألبانها شفاء كما ورد في عدة أحاديث، عن رسول الله، منها ما أورده مسلم
في صحيحه عن أنس بن مالك قال: "أنّ ناساً من عُرَيْيَةَ قَدِمُوا على رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم
المدينة، فاجْتَوَوْهَا،^(٤١٧) فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنْ شِئْتُمْ أَنْ تَخْرُجُوا إِلَى إِبِلِ
الصَّدَقَةِ، فَتَشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا»، ففعلوا، فصحوا... الحديث"،^(٤١٨) وهذا ما أقر به الأطباء.^(٤١٩)

٢.٣.٣ تفسير المفردات الغريبة في هذه الآيات والتحليل اللغوي لها

جذر (جَوّ) جو، ويعني الهواء المحيط بالكرة الأرضية، والمتباعد عنها في سِمة العلو.^(٤٢٠)
وجذر (صوافّ) صف، وتعني قد صفت أيديها عند الذبح،^(٤٢١) مستسلمة لأمر باريها، وما هذا إلا
بتسخير من الله فأنى لها ذلك وهي بهذه القوة والضخامة.

وجذر (وجبت)، وجب "الواو والجيم والباء: أصل واحد، يدل على سقوط الشيء ووقوعه".^(٤٢٢)
وجذر (القانع)، قنع، ولهذا الجذر أصلان أحدهما يدل على الإقبال على الشيء، والثاني يدل على
استدارة في شيء، والمراد به في الآية الأصل الأول ويعني السائل.^(٤٢٣)

وجذر (المعتر) عر ومعناه: "الذي يتعرّض ليصيب خيراً من غير سؤال".^(٤٢٤)
وقوله: (مقرنين)، الجذر قرن والأصل صحيح يدل على جمع شيء إلى شيء والمعنى
مطيقين.^(٤٢٥)

(٤١٧) اجنّوها بمعنى استوخمها فلم يألفوها وكرهوها؛ لسقم أصابهم بها وهذا السقم مشتق من الجوى وهو داء في
الجوف. الشارح محمد فؤاد عبد الباقي في حاشية صحيح مسلم، كتاب، "القسامة والمحاربيين والقصاص
والذّيّات"، ١٢٩٦/٣

(٤١٨) مسلم، "القسامة والمحاربيين والقصاص والذّيّات"، ١٦٧١.

(٤١٩) محمد بن زكريا أبو بكر الرازي، الحاوي في الطب، تحقيق: هيثم خليفة طعمي (لبنان: دار إحياء التراث العربي،
١٤٢٢/٥١، ٢٠٠٢م)، ٥٤٠/٢.

(٤٢٠) الزمخشري، الكشاف، ٦٢٤/٢؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ٢١٣/١.

(٤٢١) ابن قتيبة، غريب القرآن، ٢٥٠/١؛ ابن فارس، مقاييس اللغة، ٢٧٥/٣.

(٤٢٢) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٨٩/٦؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ٨٥٤/١.

(٤٢٣) السجستاني، غريب القرآن، ٣٧٧/١؛ ابن فارس، مقاييس اللغة، ٣٣-٣٢/٥.

(٤٢٤) الخليل، العين، ٨٦/١؛ السجستاني، غريب القرآن، ٤٥٥/١.

(٤٢٥) الفراء، معاني القرآن، ٢٨/٣؛ ابن قتيبة، غريب القرآن، ٣٤١/١؛ ابن فارس، مقاييس اللغة، ٧٦/٥.

٢.٣.٤ وجوه القراءات فيها

قرأ ابن عامر وحمزة يروا بقاء الخطاب في قوله تعالى: (ألم يروا إلى الطير)؛ لأنَّ المخاطبة لاصقة بالآية التي سبقتها، وقرأ الباقون بياء الغيبة وكان أبو عمرو يرد الياء إلى قوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا﴾، (٤٢٦) ألم ير هؤلاء إلى تسخير الطير. (٤٢٧)

وقرأ قوله تعالى: (البُذُن) بضممتين العمري، وابن شيببة، وابن مقسم، وقرأها (البُذْن) بضم الباء وإسكان الدال الواقي عن نافع، وقرأ قوله: (صوافن) بالنون قتادة ومجاهد، وقرأها (صوافي) بالياء الحسن في رواية ابن عون عنه، وقرأها الباقون (صوافت) مشددة وهو الاختيار؛ لموافقة المصحف، وقرأ قوله: (المُعْتَرِّ) بكسر الراء وفتح العين وتشديد التاء أبو عمرو، وقرأها الباقون (المُعْتَرِّ) بإسكان العين، وفتح الراء مع التشديد، وهو ما عليه الجماعة، وقرأ قوله: (لن ينال)، وقوله: (يناله) بقاء التأنيث فيهما إسحاق الكوفي من طريق عاصم، والزعفراني، ويعقوب، وقرأ الباقون بياء التذكير. (٤٢٨)

وقال أبو منصور الأزهري (ت: ٣٧٠): قرأ بالياء فيهما يعقوب وحده وقال: "إذا تقدم فعل الجماعة فأنت بالخيار إن شئت أنثت وإن شئت ذكرت، فمن ذكّر به ذهب به إلى الجمع وهو مذكر، ومن أنث ذهب به إلى الجماعة وهي مؤنثة". (٤٢٩)

٢.٣.٥ الأوجه الإعرابية في هذه الآيات

في قوله: (ما يمسكهن) من قوله: (ألم يروا إلى الطير مُسَخَّرَاتٍ في جو السماء ما يمسكهن)، ثلاثة أوجه: أن تكون الجملة حالاً من الضمير في مُسَخَّرَاتٍ، أو من الطير، أو أن تكون مستأنفة. (٤٣٠)

وفي قوله: (البُذُن) وجهان: فمن قرأها بتسكين الدال نصبها بفعل محذوف وهو اختيار الجمهور، ومن قرأها بضم الدال رفعها على الابتداء، (٤٣١) والجملة بعدها الخبر.

وفي الضمير الذي في جملة (فيها) من قوله: (والبُذُن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير)، وجهان: أن يكون عائداً على البُذُن، وهو اختيار الجمهور، أو عائداً على شعائر، وعلى هذا فجملة (لكم فيها خير)، حال إمّا من الضمير المتصل في (جعلناها)، وإمّا من (شعائر الله)، وفي الكاف في قوله: (كذلك سخرناها)، وجهان: إمّا نعت لمصدر محذوف تقديره تسخيراً مثل الذي ترونه، أو حال من ذلك المصدر. (٤٣٢)

وفي قوله تعالى: (لتستووا)، أقوال: أن تكون لام الأمر أو لام كي. (٤٣٣)

وجوّز السمين الحلبي أن تكون لام الصيرورة، واستبعد أن تكون لام الأمر؛ لقلّة دخولها على أمر المخاطب، وقال: هناك من جعلها لغة جيدة. (٤٣٤)

(٤٢٦) النحل ٧٣/١٦.

(٤٢٧) ابن زنجلة، حجة القراءات، ٣٩٣/١.

(٤٢٨) أبو القاسم، الكامل في القراءات، ٦٠٤/١.

(٤٢٩) الأزهري، معاني القراءات، ١٨١/٢.

(٤٣٠) أبو البقاء، التبيان، ٨٠٤/٢؛ السمين الحلبي، الدر المصون، ٢٧٢/٧.

(٤٣١) أبو البقاء، التبيان، ٩٤٢/٢؛ السمين الحلبي، الدر المصون، ٢٧٥/٨.

(٤٣٢) السمين الحلبي، الدر المصون، ٢٧٦/٨، ٢٨٠/٨.

(٤٣٣) ابن عطية، المحرر الوجيز، ٤٢/٥.

(٤٣٤) السمين الحلبي، الدر المصون، ٥٧٦/٩.

٢.٣.٦ الأوجه البلاغية فيها

أولاً: الاستعارة في قوله تعالى: ما يمسكهنّ، فالمراد بـإمساكه تعالى الطيور، خلقه الأجنحة والأذنان لها، وجعله إياها قابلة للانبطاح، وخلق لها عظاماً خفيفة، فإذا فردت أجنحتها، وأذناها ونهضت بأعصابها خف وزنها إلى حد كبير؛ فتنسحب في الهواء، ولا يمكن لثقلها في هذه الحالة اختراقه، إلا في حال قبضها أجنحتها وأذناها وتقويسها أعصاب أصلابها، عندئذ يمكنها الهبوط إلى الأرض، وهذا من لطف الله بها؛ فلو خلقها على تلك الحالة لما استمسكت-والله على كل شيء قدير- فسمى ذلك إمساكاً على وجه الاستعارة.^(٤٣٥)

ثانياً: التوكيد بـ إنَّ في قوله تعالى: (إنَّ في ذلك لآيات لقوم يؤمنون)، وهذا التوكيد مناسب للاستفهام الإنكاري على من نفى رؤية آية الطير مُسَخَّرَات في الجو؛ لأنَّ الكلام موجه إلى من لم يهتدوا بآيات الله، فهم بمنزلة من يُنكر أنَّ في ذلك دلالة للمؤمنين، وقد حصل الطباق في هذه الآية ثلاث مرات، الأول: بين إنكار المشركين رؤية تسخير الطير وإثبات المؤمنين ذلك، والثاني: بين نفي عدم رؤية المشركين، وتأكيد إثبات رؤية المؤمنين، والثالث: بين الضمير والمراد به المشركين، في قوله تعالى: (يروا)، وبين المؤمنين في قوله تعالى: قوم يؤمنون، وهذا أبلغ طباق جاء محوياً للبيان.^(٤٣٦)

ثالثاً: الجنس الناقص في قوله: (وجبت جنوبها)، والطباق بين (القانع والمعتز).^(٤٣٧)
رابعاً: الكناية عن الموت بالسقوط في قوله: (وجبت جنوبها)، وعن النحر والذبح بقوله: (فاذكروا اسم الله عليها)، والكناية في أغلب المواقع أبلغ من التصريح.^(٤٣٨)
خامساً: في قوله تعالى: (لعلكم تشكرون)، تعريض بالمشركين؛ لأنهم أشركوا بالله تعالى بدل أن يشكروه على ما أنعم به عليهم.^(٤٣٩)

سادساً: الإطناب في قوله تعالى: (ولكن يناله التقوى منكم)، فلم يوجز بقوله مثلاً (تقواكم) أو (التقوى) دون إضافة منكم؛ لأن في الإطناب هنا زيادة معنى من البلاغة.^(٤٤٠)
سابعاً: كرر تعالى ذكر النعمة بالتسخير، بقوله: (وكذلك سخرناها لكم)؛ للتنبيه إلى أنَّ الشكر المنبه عليه في الآية السابقة هو التكبير والتهليل لله الذي سخرها لكم، فضمن التكبير معنى الشكر وعدها تعديته.^(٤٤١)

ثامناً: التغليب في قوله تعالى: (لتستووا على ظهوره)؛ لأنَّ الظهر متعلق بالأنعام لا الفلك، فالمعنى على ظهوره وفي بطونه،^(٤٤٢) وقد يكون وجه التغليب في كون الناس تستخدم الأنعام أكثر من الفلك.

تاسعاً: الإطناب في قوله تعالى: (لتستووا على ظهوره)، فلم يوجز كأن يقول: (لتستووا عليه)، أو (لتركبوه)؛ لأن ذلك فيه تنبيه لمن يحملون على أكتاف عبيدهم؛ لأنَّ الله تعالى كرم الإنسان، فلا يصح

(٤٣٥) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٣٥/١٤.

(٤٣٦) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٣٦/١٤.

(٤٣٧) الصابوني، صفة التفاسير، ٢٦٦/٢.

(٤٣٨) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٦٣/١٢.

(٤٣٩) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٦٦/١٧.

(٤٤٠) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٧٠/١٧.

(٤٤١) الزمخشري، الكشاف، ١٥٩/٣؛ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٧٠/١٧.

(٤٤٢) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٧٣/٢٥-١٧٤.

إهانتته وإن كان عبداً مملوكاً، مسلماً كان أم غير مسلم.

٢.٣.٧ سبب نزول هذه الآيات

ورد في سبب نزول قوله تعالى: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَائُهَا...الآية﴾،^(٤٤٣) قولان أحدهما عن ابن جريج،^(٤٤٤) والآخر عن ابن عباس،^(٤٤٥) والقولان معناهما واحد وهو الآتي: كانت قريش في جاهليتهم إذا ذبحوا قرباناً لألهتهم المتكونة من الحجارة ينضحون عليها من دماؤها ويضعون عليها من لحمها ظناً منهم أنها تقربهم من آلهتهم التي لا تملك لنفسها ضراً ولا نفعاً، فقال المسلمون نحن أحق منهم بهذا الفعل، فنزلت هذه الآية.^(٤٤٦)

٢.٣.٨ مناسبتها في سورها وفيما بينها

يستمر السياق في استعراض دلائل قدرة الله وتمام علمه ووحدانيته من خلال آيات هذا الكون الظاهرة وغيرها.

فجاء قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ...الآية﴾،^(٤٤٧) بعد أن ذكر سفاهة رأي المشركين في عبادتهم الأصنام التي مثلها تعالى بالأبكم العاجز المملوك، مقارنة بإله يأمر بالعدل، وهو على صراط مستقيم، ويستحيل أن يكون أحد كذلك إلا إذا امتلك كامل العلم والقدرة، التي صرّح تعالى بامتلاكهما، ودلنا تعالى على ما صرّح بعدة آيات في هذه السورة، ومنها هذه الآية التي تدل على قدرته.^(٤٤٨)

وجاء قوله: ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ...الآية﴾،^(٤٤٩) بعد أن حث الناس على التقرب بالأنعام بصورة عامة فخص منها في هذه الآية الإبل؛ لأنها أعظمها خلقاً، وأكثرها نفعاً وأجلها قيمة،^(٤٥٠) وقد ذُكر سابقاً إنَّ لها فوائد تميزها عن غيرها من الحيوانات بما يغني عن بيانها هنا. وجاء قوله: ﴿لَيْسَتَوُا عَلَى ظُهُورِهِمْ...الآية﴾،^(٤٥١) بعد أن بيّن أن المشركين يعترفون بأنه هو الخالق، لكنهم لا يوحّدونه في عبادتهم؛ فذكّرهم ببعض النعم التي لا يمكنهم الاستغناء عنها؛ لعلهم يهتدون إلى ترك الشرك به، وذكر من هذه النعم وسائل النقل، فعلمنا تعالى في هذه الآية كيف نشكره على هذه النعم، وماذا نقول، كي لا تزول.^(٤٥٢)

(٤٤٣) الحج ٣٧/٢٢.

(٤٤٤) عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، *لباب النقول في أسباب النزول* (بيروت: دار إحياء العلوم، د.ت)، ١/٤٨٨؛

ابن أبي حاتم، *تفسير القرآن العظيم*، ٨/٢٤٩٥.

(٤٤٥) ابن عطية، *المحرر الوجيز*، ٤/١٢٣.

(٤٤٦) ابن كثير، *تفسير القرآن العظيم*، ٥/٤٣١.

(٤٤٧) النحل ٧٩/١٦.

(٤٤٨) فخر الدين الرازي، *مفاتيح الغيب*، ٢٠/٢٤٩؛ المراغي، *تفسير المراغي*، ١٤/١١٧؛ الزحيلي، *التفسير المنير*،

١٩١/١٤.

(٤٤٩) الحج ٣٦/٢٢.

(٤٥٠) البقاعي، *نظم الدرر*، ١٣/٤٩؛ المراغي، *تفسير المراغي*، ١٧/١١٤.

(٤٥١) الزخرف ١٣/٤٣.

(٤٥٢) المراغي، *تفسير المراغي*، ٢٥/٧١.

أما مناسبة هذه الآيات فيما بينها كما اتضح بعد جمعها وفق لفظة سَخَّر حسب تسلسل المصحف فهي كالآتي:

ذكر تعالى في سورة النحل آية تسخير الطيور وما فيها من عجب ضمن ما ذكره في سورة الحج، والزخرف من آيات تسخر البُدن، وغيرها من وسائل النقل التي على اليابسة؛ تلميحا للناس والله أعلم؛ ليصنعوا أدوات نقل جوي مستفيدين من أشكال الطيور وهيأتها، ثم ذكَّر الناس في سورة الزخرف بأنَّهم غير قادرين على صنع ما صنعوا لولا إرادة الله.

وكما ذُكر سابقا فليست آيات المبحث فقط متناسبة فيما بينها، بل آيات المباحث المرتبة حسب تسلسل المصحف ضمن لفظة سَخَّر متناسبة فيما بينها، فبعد أن فصَّل تعالى في ذكر بعض المسخَّرات التي في السماء كما تبين في المبحث الأول من هذا الفصل، وفصَّل في ذكر بعض المسخَّرات التي في الأرض لا سيما المائية منها كما تبين من آيات المبحث السابق؛ فصَّل هنا في ذكر بعض المسخَّرات التي على الأرض لا سيما اليابسة منها كالطيور والجمال وما يركب من الأنعام، كما تبين من آيات هذا المبحث.

وآيات هذه المباحث الثلاثة متناسبة فيما بينها من وجهة أخرى وكالآتي:

آيات المبحث الأول تتحدث عن تسخير الأفلاك التي تدور في السماء.
وآيات المبحث الثاني تتحدث عن تسخير الفُلك التي تدور في البحار، والأسماك المتنوعة التي تسبح في الماء.

وآيات هذا المبحث تتحدث عن تسخير الطيور المتنوعة التي تطير في الهواء كما يسبح السمك في الماء، وتسخير الجمال التي تسير في الصحراء كما تجري السفن في الماء.
وكأن الله يقول انظروا إلى الأفلاك تدور في السماء كدوران الفُلك في الماء، وتطير الطيور في الهواء كما يسبح السمك في الماء، وتجري الجمال في الصحراء كجريان السفن في الماء والكواكب في السماء.

٢.٣.٩ الإعجاز العلمي في الطيور والجمال

العجب الذي في الطيور والجمال لا يحصره تصور، وهذه نبذة من بعض عجائبهما.
أما الطيور فقد نرى كل يوم أسرابا منها فوقنا منها ما يكون بشكل منتظم، ومنها ما يكون عشوائيا، فلم يرى أحد يوما طيرا اصطدم بأخر، كما تصطم الطائرات في الجو والعجلات على الأرض.

ليس هذا فحسب، بل قد اكتشف علماء الطيور أثناء دراستهم هجرتها أنها تُعد نفسها بخزن الدهون في جسدها؛ كوقود تستعمله أثناء الهجرة، قاطعة مسافات لا يستطيع مخلوق قطعها، ومن الغريب أنها تهتدي إلى هدفها دون أي انحراف، وقد ظن بعض الباحثين أنها تهتدي بالبحار والجبال، وقال آخرون: لعلها تمتلك حاسة شم نفاذة، وقال غيرهم: إنها تهتدي بالشمس، وغيرها من الظنون التي أثبتت التجارب بطلانها، واكتشف العلماء حديثا أنَّ نسيجاً في رأس الطائر بين العين والمخ مؤلفا من مواد تتحسس بالمغناطيسية الأرضية وعملوا تجارب على هذا النسيج فَعكس الطائر مساره، ولا زال سر هذا النسيج غامضا عن العلماء.^(٤٥٣)

أما الجمال فخلقها تعالى برموش كثيفة تحجب الرمال، وتساعد على الرؤيا بشكل جيد، وجعلها

(٤٥٣) النابلسي، موسوعة الإعجاز العلمي، ٢/٢٠٩-٢١٠.

قادرة على غلق أذنيها ومنخريها عن الرمال، ولها أخفاف تمنعها من أن تغرز، ولها شفتان مطاطيتان؛ لالتهام الأشواك وغيرها، ولها خزان من الماء؛ لتنتقل لبضع شهور في الصحراء دون أن تشرب.^(٤٥٤) فيمكن توظيف آيات التسخير لمعالجة معتقدات الذين نسوا بأن اكتشافاتهم القديمة والمعاصرة مستنبطة من مخلوقات الله، فالطائرات مثلا بكل أنواعها مستنبطة من الطيور التي خلقها الله، وسخر لها الهواء لتطير بأجنحتها، فلا تنفعها أجنحتها لو أعدم الله الهواء.

المبحث الرابع

٢.٤ تفسير آيات التسخير الخاص بداود وسليمان والغرض منه

٢.٤.١ تفسير هذه الآيات

أولا: قوله تعالى: ﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ

الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴾.^(٤٥٥)

ثانيا: وقوله: ﴿ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾.^(٤٥٦)

ثالثا: وقوله: ﴿ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴾.^(٤٥٧)

هذه الآيات الثلاثة تتحدث عن بعض ما تميز به داود من نعم، وما تميز به سليمان عليهما السلام، وما اشتركا به مع باقي الرسل.

فالآية الأولى ذكرت النعم المشتركة بينهما، وبين غيرهما من الأنبياء والرسل، وكذلك بعض ما تميز به كل منهما، وهذه الآية مكملة للتي سبقتها في سورتها من قصة أصحاب الحرث الذي دخلته غنم قوم آخرين ليلا فأفسدته، فاحتكموا إلى داود عليه السلام، ففضى لأصحاب الحرث بالغنم، ففهم الله نبيه سليمان الحكم الصواب في القضية، وهو أن لأصحاب الحرث نسل الغنم ورسلها وعوارضها وجزازها لمدة عام، وفي هذه المدة يعمل أصحاب الغنم على إعادة الحرث كهيأته يوم أكل، فإذا عاد ردت الغنم إلى ربها، وقبض صاحب الزرع زرعه، وهذه زيادة نعمة اختص الله بها سليمان عليه السلام وهذا قوله: (ففهمناها سليمان)، أما قوله: (كلا آتينا حكما وعلما)، فهذا ما اشتركا به مع غيرهما من الرسل الذين ذكرهم تعالى في مطلع هذه السورة، وهو النبوة والعلم بأحكام الشرع.^(٤٥٨)

وهذا أحد أقوال المفسرين الذي يستنبط منه أن نبي الله داود عليه السلام حكم بالاجتهاد في هذه المسألة، ونبي الله سليمان عليه السلام حكم بالوحي، وهو الراجح والله أعلم لقوله تعالى: (ففهمناها سليمان)، أي دون داود.

والقولان الآخران ما أوردهما السمعاني، حيث قال: المفسرون في هذه المسألة على قولين الأول: إن داود وسليمان عليهما السلام حكما بالاجتهاد في هذه المسألة؛ لكنهما كباقي الأنبياء لا يقرون على

(٤٥٤) النابلسي، موسوعة الإعجاز العلمي، ١٦٦/٢.

(٤٥٥) الأنبياء ٧٩/٢١.

(٤٥٦) ص ١٨/٣٨.

(٤٥٧) ص ٣٦/٣٨.

(٤٥٨) الطبري، جامع البيان، ٤٧٧-٤٧٤/١٨.

خطئهم إذا أخطأوا ورجح هذا السمعاني، والقول الثاني: أنهما حكما بالوحي؛ لكن حكم سليمان ناسخ لحكم داود عليهما السلام.^(٤٥٩)

وبعد أن ذكر تعالى ميزة لسليمان ذكر ميزة لوالده داود عليهما السلام، وهي: تكليف الجبال والطيور بالرد معه ما يقوله من تنزيه الله تعالى؛ وذلك لطيب صوته، ولذا يُشبهه صاحب الصوت الجميل بأنَّ له مزامير آل داود.^(٤٦٠)

وغيرها من الميزات المذكورة في القرآن الكريم، والسنة النبوية الشريفة، والتي تميز بها أحدهما عن الآخر؛ لكنها ليست بصدد الذكر في البحث.

وتسبيح الجبال والطيور مع داود يكون "إمّا بلسان الحال، أو بصوت يتمثل له، أو بخلق الله فيها الكلام".^(٤٦١)

وستأتي وقفة في مطلب الإعجاز العلمي إن شاء الله تُبين كيفية تسبيح الجبال والطيور وغيرها. والكلام في الآية الثانية عن نبي الله داود، وهي مكملة لما ختمته الآية السابقة التي هي في سورة الأنبياء، من تسخير الجبال للتسبيح معه، فبين تعالى في هذه الآية الوقتين الخاصين بتسبيح الجبال وهما "عند إشراق الشمس وآخر النهار"،^(٤٦٢) وهذا مشابه لأذكار الصباح، والمساء.

أما الآية الثالثة فتتحدث عن بعض ما اختص به سليمان عليه السلام، حيث طلب من الله ملكا لا يملكه أحد، فسخر له ريحا رخوة لينة يوجهها أينما يريد، وهذا مكان الخيل التي شغلته عن الصلاة، إذ يحكى أن خيلا عرضت عليه، فانشغل بالنظر إليها حتى فاتته صلاة العصر، فغضب الله فأمر بالخيال فغُفرت، فأبدله تعالى مكانها الريح التي هي أسرع منها، فكانت مؤتمرة بأمره يوجهها حيث شاء، فكان يغدو من إلباء ويقبل بقزوين، ثم يروح من قزوين ويبيت في كابل،^(٤٦٣) وهذا بعض ما سخره تعالى لنبيه سليمان عليه السلام

٢.٤.٢ الغرض من تسخير الله الجبال والطيور مع داود والريح مع سليمان وكيفية الاستفادة منها

أما الغرض من تسخيره تعالى الجبال والطيور لتسبح مع داود؛ فربما تعريضا للناس من وجهتين: الأولى: إنَّ الله غني عن تنزيهه من لا ينزّهه.

الثانية: الإنسان أولى بأن يسبح الله فهو يملك عقلا.

وربما اختص تعالى الجبال والطيور من باقي المخلوقات لتسبح مع داود؛ لأن الجبال أعظم المخلوقات الظاهرة هيئة على الأرض، وهي من الجمادات، فيستغرب أن تُصدر صوتا كما يُصدر الماء والهواء، أمّا الطيور فهي أصغر وأعجب المخلوقات، فهي تطير في الهواء، وتعد من أكثر الكائنات الحية إصدارا للأصوات.

فجمع تعالى بين العظيم هيئة مما لا صوت له، وبين العجيب خلقا مما لا يتوقف عن زقزقته، وجعلهما يؤنسان داود عليه السلام عند ذكر ربه، وهذا تكريما له.

ولم يسخرهما تعالى من أجل هذا فحسب، فهما يسبحان الله مع باقي المخلوقات، كما في قوله

(٤٥٩) السمعاني، تفسير القرآن، ٣/٣٩٤-٣٩٥.

(٤٦٠) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥/٣٥٨.

(٤٦١) البيضاوي، أنوار التنزيل، ٤/٥٧.

(٤٦٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٧/٥٧.

(٤٦٣) الطبري، جامع البيان، ٢١/٢٠١-٢٠٢، ٢٠٤/٢٠٤.

تعالى: "يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ"^(٤٦٤)، بل لهما فوائد عامة. وذكرت فوائد الجبال في الفصل الأول ضمن أنواع التسخير، وفوائد الطيور ذكرت في المبحث السابق من هذا الفصل.

وربما الغرض من تسخيره تعالى الريح لسليمان عليه السلام، إكراماً له على ما قدّمه الله من تضحية بأعز ما يملك وهي الخيل، فعوضه بأفضل مما قدّمه بأضعاف مضاعفة.^(٤٦٥) ولم تقتصر فوائد الريح على سليمان عليه السلام، بل لها فوائد عامة، وقد ذكرت سابقاً في الفصل الأول، ضمن أنواع التسخير أيضاً.

وأما الغرض من اصطفاء الله تعالى الأنبياء من الناس ببعض الميزات؛ ربما تذكيراً لهم بأنّ الملك لله، يعره من يشاء وينزعه ممن يشاء، ومن ثم ليصدق الناس بهم.

٢.٤.٣ تفسير المفردات الغريبة في هذه الآيات والتحليل اللغوي لها

جذر (العشبيّ) عشو، وهو بفتح العين وكسر الشين وتضعيف الياء وقت لآخر النهار.^(٤٦٦) وجذر (الإشراق) شرق، ويعني هنا بياض الشمس بعد شروقها، وهو وقت الضحى، ويقال طلعت الشمس إذا شرقت، وأضاءت إذا أشرقت.^(٤٦٧) وجذر (رخاء) رخا وتعني هنا ريح رخوة لينّة، وحيث أصاب يعني حيث أراد من النواحي.^(٤٦٨)

٢.٤.٤ الأوجه الإعرابية فيها

في قوله: (يسبّحن) وجهان: حالّ، والمعنى مسبّحات، أو استتفاف وكأن سائلاً سأل: كيف سخرهن؟ فقال: يسبّحن،^(٤٦٩) واستبعد السمين الحلبي الاستتفاف، وفي قوله: (الطيّر) على قراءة النصب وجهان: إما معطوف على الجبال، أو مفعول معه، وفي (الطيّر) على قراءة الرفع وهي قراءة شاذة وجهان أيضاً عند السمين الحلبي: مبتدأ والخبر محذوف، فيصبح المعنى، الطير مُسَخَّرَات لداود مع الجبال كذلك، أو أنه نسق على الضمير في يسبّحن، ولم يؤكد ولم يفصل الضمير المستتر الذي تقديره هنّ.^(٤٧٠)

وفي (تجري) من قوله: (فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب)، وجهان: أن تكون متعلقة بسخرنا ومفسرة له، أو حالاً من الريح، وفي قوله: (حيث)، وجهان: أن تكون ظرفاً (لتجري)، أو (لسخرنا).^(٤٧١)

٢.٤.٥ الأوجه البلاغية في هذه الآيات

أولاً: قدّم تعالى الجبال على الطير، في قوله: (الجبال يسبّحن والطيّر)؛ "لأنّ تسخيرها وتسبيحها أعجب وأدلّ على القدرة وأدخل في الإعجاز، لأنها جماد والطيّر حيوان، إلا أنه غير ناطق".^(٤٧٢)

(٤٦٤) الحشر ٢٤/٥٩.

(٤٦٥) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٦٥/٧-٦٦.

(٤٦٦) الخليل، العين، ١٨٧/٢-١٨٨؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ٥٦٧/١.

(٤٦٧) الزمخشري، الكشاف، ٧٨/٤؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ٤٥١/١.

(٤٦٨) ابن قتيبة، غريب القرآن، ٣٢٧/١؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ٣٤٨/١.

(٤٦٩) الزمخشري، الكشاف، ١٢٩/٣.

(٤٧٠) أبو البقاء، التبيان، ٩٢٣/٢؛ السمين الحلبي، الدر المصون، ١٨٥/٨.

(٤٧١) السمين الحلبي، الدر المصون، ٣٧٩/٩.

(٤٧٢) الزمخشري، الكشاف، ١٢٩/٣.

ثانيا: العدول عن الاسمية إلى الفعلية في قوله: (يَسْتَحِنُّ)، فلم يقل: مسَبِّحات، مع أنَّ الأصل في الحال الإفراد؛ لكنه قال: يَسْتَحِنُّ؛ للدلالة على تجدد التسبيح حالا بعد حال، والطباق بين العشي والإشراق؛ لأن أحدهما المساء والآخر الصباح.^(٤٧٣)

٢.٤.٦ مناسبتها في سورها وفيما بينها

جاء قوله تعالى: ﴿ فَفَهَّمْنَهَا سُلَيْمَانَ...الآية ﴾^(٤٧٤) في سياق ذكر قصص الأنبياء، وذلك بعد أن ذكر الدلائل على التوحيد والنبوة والميعاد فشرع في ذكر قصص الأنبياء، وما أنعم به عليهم، وشرع في هذه الآية بذكر النعم المشتركة بين داود وسليمان عليهما السلام، وغيرهما من الأنبياء وهي العلم والفهم، ثم ساق النعم الخاصة بكل منهما.^(٤٧٥)

وجاء قوله: ﴿ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾^(٤٧٦) في سياق ذكر ما تعرض له الأنبياء من تكذيب واستهزاء، وكيف صبروا حتى فرَّج الله عنهم ونصرهم؛ وذلك تصبيرا للرسول ﷺ على ما يتعرض له من أذى المشركين، حتى يُتِمَّ رسالته، وذكره في هذه الآية بقصة داود عليه السلام، الذي كان أول أمره مثل أول أمره، من استضعاف قومه له، وكيف أنعم عليه في آخر الأمر بملك ثابت الأركان مهيب السلطان.^(٤٧٧)

وربما ذكَّره بما أنعم به على داود عليه السلام من تسبيح الجبال معه، وكأنَّ الله تعالى يقول: إن كذبك يا محمد البشر فلا تكذبك المخلوقات الأخرى.

وجاء قوله: ﴿ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُحَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴾^(٤٧٨) بعد أن شغلت الخيل سليمان عليه السلام، الذي كان مولعا بها ونسي ذكر ربه، فتنبه وقضى على سبب انشغاله، ثم دعا ربه أن يغفر له، ويهبه ملكا لا يهبه لأحد قبله ولا بعده، فذكر تعالى في هذه الآية وما بعدها كيف سَخَّرَ له الريح، والجن، وغيرهما استجابةً لدعائه.^(٤٧٩)

ومع هذا الملك العظيم لم ينسى شكر ربه، والتذلل له، وهذه درس عام.

أما مناسبة هذه الآيات فيما بينها، فهي كالآتي:

في سورة الأنبياء ذكر تعالى ما اشترك به داود وسليمان عليهما السلام من الميزات، وكذا ما انفرد به كل منهما.

أما في سورة ص ذكر ما تميز به كل منهما عن الآخر.

وبعد أن ذكر في سورة الأنبياء أنه سَخَّرَ الجبال لتسبح مع داود عليه السلام، بيَّن في سورة ص الوقتين اللذين تسبح به معه.

وبعد أن ذكر تعالى في سورة الأنبياء قصة المحكمة، وكيف فهِمَ نبيه سليمان الصواب فيها، بيَّن

(٤٧٣) صافي، الجدول، ١١٣/٢٣.

(٤٧٤) الأنبياء ٧٩/٢١.

(٤٧٥) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ١٦٣/٢٢؛ الصابوني، صفة التفاسير، ٢٤٣/٢.

(٤٧٦) ص ١٨/٣٨.

(٤٧٧) البقاعي، نظم الدرر، ٣٤٩-٣٤٨/١٦.

(٤٧٨) ص ٣٦/٣٨.

(٤٧٩) البقاعي، نظم الدرر، ٣٨٤/١٦؛ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٦٤/٢٣.

في سورة ص كيف استجاب لدعائه بما طلبه من ملك.
وكما ذُكر سابقا آيات مباحث هذا الفصل متناسبة فيما بينها، فمناسبة آيات هذا المبحث مع آيات المباحث السابقة كالاتي:
آيات المباحث السابقة من هذا الفصل تتحدث عما يشترك به الناس من تسخير الله لهم الكون وما فيه.
وأما آيات هذا المبحث فتتحدث عما اختص الله جل في علاه به بعض الأنبياء، من تسخير مخلوقاته لهم دون غيرهم.

٢.٤.٧ الإعجاز العلمي في تسبيح الأشياء لله

ذكر أحد علماء فزلة النباتات أن النباتات تشعر، وتسمع، وتستجيب لما حولها من مؤثرات خارجية!، وهذا بعد إجرائه تجربة عملية قام بها مع طلابه، علم من خلالها أن النبات يستجيب للقرآن.^(٤٨٠)

فلا عجب من مقولته فقد قال تعالى: ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾،^(٤٨١) أي: "متدللا متصدعا من خشية الله على قساوته، حذرا من أن لا يؤدي حق الله المفترض عليه في تعظيم القرآن".^(٤٨٢)

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(٤٨٣)
فكل شيء يسبح لله جل في علاه، من الذرة إلى المجرة، من جماد ونبات وحيوان ولكن لا يفقه العقل البشري لغاتهم؛ لاختلافها عن لغة البشر،^(٤٨٤) وثبت في صحيح البخاري عن عبد الله بن مسعود أنه قال: "كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُؤَكِّلُ"،^(٤٨٥) وعن عبدالله بن عمرو قال: "نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ قَتْلِ الضَّفَدَعِ، وَقَالَ: «إِنَّ تَقِيْفَهَا تَسْبِيحٌ»".^(٤٨٦)
وقد يقول أحدهم هل الكافر يسبح؟، والجواب أما بإرادته فلا، وأما بأعضائه التي خارج إرادته فنعم؛ لما ورد في الآية السابقة.
ويسمع الإنسان صوت دقات قلبه وهي في جسده بل انقطاعها دليل على موته، لكنه لا يفقهها، فربما هي تسبح لله جل في علاه.

(٤٨٠) (النابلسي، موسوعة الإعجاز العلمي، ١١١/٢-١١٢).

(٤٨١) الحشر ٥٩/٢١.

(٤٨٢) الطبري، جامع البيان، ٣٠٠/٢٣.

(٤٨٣) الإسراء ٤٤/١٧.

(٤٨٤) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٧٩/٥.

(٤٨٥) البخاري، "المناقب" ٢٤ (رقم ٣٥٧٩).

(٤٨٦) سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني، المعجم الأوسط، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد - عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني (القاهرة: دار الحرمين، دت)، ١٠٤/٤ (رقم ٣٧١٦).

المبحث الخامس

٢.٥ تفسير آيات تسخير ما في السماوات والأرض والغرض من تسخيرها

٢.٥.١ تفسير هذه الآيات

أولاً: قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ وَالْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾. (٤٨٧)

ثانياً: وقوله: ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴾. (٤٨٨)

ثالثاً: وقوله: ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّمَّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾. (٤٨٩)

في هذه الآيات الأنفة الذكر بيّن تعالى ما سخّره للناس في الأرض والسماوات من نعم بشكل مجمل. ففي الآية الأولى بيّن تعالى ما سخّره للناس من نعم في الأرض، كما هو جليّ من تذييله كل ما في الأرض، من حيوان، وجماد، وزرع، وثمار حسب منافع الناس، والسفن التي تجري في البحر بقدرته، فينقل الناس فيها ما شاءوا من بضائع وتجارة، وغيرها من المنافع من قطر إلى آخر حسب الحاجة، ومن نعمه أيضاً منعه السماء من الوقوع على الأرض ما لم يأذن بذلك، فلو سقطت لهلك من في الأرض، وهذا من رأفة الله ورحمته بالناس جميعاً بالرغم من ظلمهم، (٤٩٠) كما قال تعالى في آية أخرى: ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَعْفَرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾. (٤٩١)

وبين تعالى في آية التسخير الإجمالية الثانية أنه أتم نعمته بأن سخّر السماوات، وما فيها، مما غاب ومما شوهد إضافة إلى تسخيره الأرض، وما فيها مما نعلم ومما لا نعلم، ثم تجد بعد كل هذا من يخاصم في توحيد الله، ويدافع عن معتقده بلا برهان على صحة قوله، ولا تنزيل من الله بما يدعي ببيان حقيقة دعواه، فهو لا يملك سوى التقليد. (٤٩٢)

وأكد تعالى في آية التسخير الإجمالية الثالثة أنّ تسخير ما في السماوات من شمس وقمر ونجوم وكواكب أخرى، وما في الأرض من جبال، وأشجار، ودواب، وجمادات، وغيرها، كله من الله تعالى، فبما أنّ كل هذه النعم من منعم واحد لا شريك له، فينبغي أن لا يشرك معه غيره بالشكر والعبادة. (٤٩٣)

(٤٨٧) الحج ٦٥/٢٢.

(٤٨٨) لقمان ٢٠/٣١.

(٤٨٩) الجاثية ١٣/٤٥.

(٤٩٠) اسماعيل بن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٥٠/٥-٤٥١.

(٤٩١) الرعد ٦/١٣.

(٤٩٢) الطبري، جامع البيان، ١٤٧/٢٠-١٤٩؛ سيد قطب، في ظلال القرآن، ٢٧٩٢/٥.

(٤٩٣) الطبري، جامع البيان، ٦٥/٢٢؛ المحلي - السيوطي، تفسير الجلالين، ٦٦٢/١.

فلو قدّم أحدهم للآخر خدمة، فلا يصحّ أن يشكر غيره على ما قدّم الأول.

٢.٥.٢ الغرض من تسخيرها وكيف يُستفاد منها

ذُكر في الفصل الأول والمبحثين الأوليين من هذا الفصل الغرض من تسخير الله الأشياء هو الحفاظ على ديمومة حياة الناس؛ ليأمرهم بعبادته وشكره،^(٤٩٤) كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾.^(٤٩٥)

أما كيفية الاستفادة منها فحسب الحاجة، وكما يقول المثل الحاجة أم الاختراع، وقد ذُكر المزيد من التفصيل حول كيفية الاستفادة من هذه المسخرات في المباحث السابقة من هذا الفصل بما يغني عن تفصيلها هنا.

٢.٥.٣ تفسير المفردات الغريبة في هذه الآيات، والتحليل اللغوي لها

جذر (أَسْبَغَ)، سبغ وضده الكمش، ومعناه تمام الشيء وكماله،^(٤٩٦) وهذا من الزيادة في نعم الله المُسخرّة للناس.

٢.٥.٤ وجوه القراءات فيها

تُقرأ (نِعْمَهُ) التي في سورة لقمان، بالجمع والإضافة أي: نِعْمُهُ، وبالتوحيد أي نِعْمَةٌ، وحجة من قرأها بالجمع أنّ المراد جميع النعم مستدلاً بقوله تعالى: (شَاكِرًا لِّأَنْعَمِهِ)، ومن قرأها بالتوحيد فحجته أنّ المراد نعمة الإسلام؛ لأنها جامعة لكل النعم.^(٤٩٧) وقرأ قوله: (جميعاً منه)، منصوبة منونة ابن عباس، وعبد الله بن عمرو الجحدري، وعبد الله بن عبيدة بن عمير، وقرأها منهُ سلمة بن محارب، والحجة أنّها منصوبة على المصدر بدليل قوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾.^(٤٩٨)

لأنّ ذلك منةٌ منّا الله عليهم، وأما بالرفع فالحجة أنّه خبر لمبتدأ محذوف تقديره ذلك، أو منة وجوز ابن جني(ت: ٣٩٢هـ) أن يكون مرفوعاً بفعله هذا الظاهر، فيكون التقدير سَخَّرَ لكم ذلك منة.^(٤٩٩)

٢.٥.٥ الأوجه الإعرابية في هذه الآيات

في قوله: (الفلك)، التي في سورة الحج وجهان: نصب وهو ما عليه العامة، ورفع، وقراءة النصب فيها وجهان: أنّه منصوب ب(سَخَّرَ) معطوف على (ما)، وعلى هذا الوجه تكون (تجري) حالاً، والوجه الآخر معطوف على اسم إنّ، وعلى هذا تصبح (تجري) خبراً، ومن قرأ بالرفع استأنف و(تجري) الخبر، وقال السمين الحلبي: إنّ هناك من يجوز رفعه عطفاً على محل اسم إنّ، وعلى هذا تكون (تجري) حالاً أيضاً، وفي قوله: (أن تقع)، ثلاثة أوجه: في محل نصب على المفعول له، والتقدير

(٤٩٤) السمرقندي، بحر العلوم، ٣/٤٨٨.

(٤٩٥) الذاريات ٥٦/٥١.

(٤٩٦) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٣/١٢٩؛ الراغب الأصفهاني، المفردات، ٣٩٥.

(٤٩٧) ابن خالويه، الحجة، ١/٢٨٦.

(٤٩٨) الجاثية ١٣/٤٥.

(٤٩٩) عثمان بن جني، المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها (د م: وزارة الأوقاف،

٢٦٢/٢، ١٩٩٩م/٥١٤٢٠).

كراهة أن تقع، أو أن يكون في محل جر، والتقدير من أن تقع، أو في محل نصب فقط؛ لأنها بدل اشتغال من السماء فيكون المعنى يمسك وقوع السماء، وهذا الوجه ضعّفه أبو البقاء.^(٥٠٠)

وفي (الباء) من قوله: (بإذنه)، التي في سورة الحج وجهان: إما أن يتعلق بقوله: (تقع)، والتقدير إلا بإذنه فتقع، وإما أن يتعلق بقوله: (يمسك)، والتقدير إلا بإذنه فبه يمسكها، واستشكل على الوجه الثاني أنه لا حاجة لأداة الاستثناء ويكون التقدير، ويمسك السماء بإذنه، وردّ الإشكال السمين الحلبي بقوله: إنَّ الاستثناء مفرغ، ولا يقع في موجب، لكنَّ الكلام قبله فيه من قوة النفي ما يُسبغ ذلك، إذ التقدير لا يتركها تقع إلا بإذنه.^(٥٠١)

وفي (ظاهرة) من قوله تعالى: (ظاهرةً وباطنةً)، وجهان متعلقان ب(نعمه)، فمن قرأ (نعمه) بفتح العين منتبهة بهاء الضمير جعل (ظاهرة) حال منها، ومن قرأها بتسكين العين وتثوين تاء التانيث، جعل (ظاهرة) نعت لها.^(٥٠٢)

وفي موقع (منه) من قوله: (جميعاً منه) أقوال: أن تكون واقعة موقع الحال، وعلى هذا فمصدر هذه الأشياء كائنة من جهته ومن عنده، أو خبر مبتدأ محذوف، والتقدير: هي جميعاً منه، وعلى هذا فقوله: (سخر لكم)، في الآية التي قبلها تأكيد للتي في هذه الآية ثم استأنف بقوله: (ما في السماوات وما في الأرض جميعاً منه)، أو (ما في الأرض)، مبتدأ، و(منه)، خبره، وقرأ سلمة بن محارب (منه)، بتضعيف النون وضمها مع كسر الميم على أن يكون فاعلاً ل(سخر) على الإسناد المجازي، أو خبر مبتدأ محذوف، والتقدير هو منه، وقرأ ابن عباس (منه) بكسر الميم وتضعيف النون ونصب التاء، على أن يكون مصدراً من: مَنْ يُمْنُ مِنْهُ، فانتصب عنده على المصدر المؤكد: بعامل مضمر، أو ب(سخر).^(٥٠٣)

وُثِّقَتْ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ عَنْ غَيْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَمَا ذُكِرَ فِي مَطْلَبِ أَوْجِهِ الْقِرَاءَاتِ سَابِقًا.

٢.٥.٦ الأوجه البلاغية فيها

أولاً: قدّم تعالى الجار والمجرور (لكم) في قوله تعالى: (سخر لكم ما في الأرض)، على المفعول الصريح ل(ما)؛ للاهتمام بالمقدم؛ لتعجيل المسرة، والتشويق للمؤخر.^(٥٠٤)

ثانياً: المجاز العقلي في قوله: (فأحيا به الأرض)، والمراد النبات الذي هو من أساسيات عمارة الأرض، والطبائقان في الجمع بين السماء والأرض، وبين الحياة والموت.^(٥٠٥)

ثالثاً: التذكير في قوله تعالى: (لآيات)؛ للتفخيم، والتعظيم للآيات الدالة على قدرة وحكمة الله الباهرة.^(٥٠٦)

رابعاً: الامتنان بتعدد النعم، والاستفهام التقريري،^(٥٠٧) في قوله تعالى: (ألم تر أنّ الله سخر لكم)

خامساً: الطباق بين الظاهر والباطن،^(٥٠٨) في قوله تعالى: (ظاهرة وباطنة).

(٥٠٠) أبو البقاء، التبيان، ٩٤٧/٢-٩٤٨-٩٤٧؛ السمين الحلبي، الدر المصون، ٣٠٢/٨-٣٠٣.

(٥٠١) السمين الحلبي، الدر المصون، ٣٠٣/٨.

(٥٠٢) أبو البقاء، التبيان، ١٠٤٥/٢؛ السمين الحلبي، الدر المصون، ٦٧/٩.

(٥٠٣) الزمخشري، الكشاف، ٢٨٨/٤؛ السمين الحلبي، الدر المصون، ٦٤٤/٩-٦٤٥.

(٥٠٤) أبو السعود، تفسير أبي السعود، ١١٨/٦.

(٥٠٥) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٨٣/٢.

(٥٠٦) الزحيلي، التفسير المنير، ٥٨/٢.

(٥٠٧) الصابوني، صفة التفاسير، ٢٧٥/٢؛ الزحيلي، التفسير المنير، ٢٦٠/١٧.

سادسا: الإطناب بتكرار اللفظ (سَخَّرَ)؛ لإظهار الامتنان،^(٥٠٩) كما في قوله تعالى: ﴿سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ

... ﴿٢٤﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾^(٥١٠).

٢.٥.٧ مناسبة هذه الآيات في سورها وفيما بينها

وكما ذكر سابقا عندما يصرح تعالى بشيء يأتي بالبرهان على ذلك.
فجاء قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ...الآية﴾^(٥١١) بعد أن صرَّح بقدرته على نصر المؤمنين، فأتى بأنواع من الأدلة ومن بينها ما ذكره في هذه الآية من تسخير كل ما في الأرض، والفلك، وإمساكه السماء من الوقوع على الأرض إلا إذا اقتضت إرادته.^(٥١٢)
وجاء قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...الآية﴾^(٥١٣) بعد أن حذَّر عن الشرك من خلال اتباع وصايا لقمان الحكيم، فذكر في هذه الآية الأدلة الساطعة على وحدانيته، وصنعه، وتمايم نعمه بتدليل ما ظهر وما بطن من السماوات والأرض وما فيهما، ثم وبخ المشركين؛ لإصرارهم على الشرك بعد مشاهدتهم الأدلة.^(٥١٤)
وجاء قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾^(٥١٥) بعد أن ذكر أدلة وحدانيته، وذكر بعض النعم الدالة على قدرته، كتسخير البحر الذي تسير على سطحه السفن بأمره، فذكر في هذه الآية أنَّ جميع هذه النعم التي في السماوات والأرض منه وحده.^(٥١٦)
أما مناسبتها فيما بينها فهي كالآتي:
ففي الآية الأولى التي هي في سورة الحج ذكَّر تعالى الناس بما أنعم عليهم من نعم في الأرض، وربما بدأ بذكر ما في الأرض؛ لأنَّ أغلب ما فيها أشياء ملموسة قريبة من المخاطب المُسَخَّر له، ثم انتقل إلى الأشياء المشاهدة كإمساك السماء من الوقوع على الأرض.
وفي الآية الثانية التي هي في سورة لقمان ذكَّرهم بما أنعم عليهم من نعم في السماء، إضافة إلى إنعامه لما في الأرض، فجمع بين المذللَّات الملموسة والمشاهدة، ووصفها بالنعم الظاهرة، ثم ذكر المذللَّات الغائبة المدركة بالعقول، وغير المدركة، ووصفها بالنعم الباطنة.
وفي الآية الثالثة التي هي في سورة الجاثية بيَّن لهم أنَّ كل المسخَّرات المحسوسة وغير المحسوسة مسخَّرة منه وحده.
وكما ذكر سابقا أنَّ هناك ترابطا بين آيات المباحث وهو كالآتي:

-
- (٥٠٨) الصابوني، صفوة التفاسير، ٤٥٨/٢؛ الزحيلي، التفسير المنير، ١٥٨/٢١.
(٥٠٩) الصابوني، صفوة التفاسير، ١٧٦/٢؛ الزحيلي، التفسير المنير، ٢٦١/٢٥.
(٥١٠) الجاثية ١٢/٤٥-١٣.
(٥١١) الحج ٦٥/٢٢.
(٥١٢) المراغي، تفسير المراغي، ١٣٦/١٧؛ الزحيلي، التفسير المنير، ٢٦١/١٧.
(٥١٣) لقمان ٢٠/٣١.
(٥١٤) البقاعي، نظم الدرر، ١٨٣/١٥-١٨٢؛ المراغي، تفسير المراغي، ٨٨-٨٧/٢١؛ الصابوني، صفوة التفاسير، ١٧٦/٢.
(٥١٥) الجاثية ١٣/٤٥.
(٥١٦) المراغي، تفسير المراغي، ١٤٦/٢٥؛ الزحيلي، التفسير المنير، ٢٦٣/٢٥.

ففي آيات المباحث السابقة من هذا الفصل تبين أنه تعالى فصل في ذكر ما سخره للناس، سواء أكان بشكل عام كما تبين من آيات المباحث الثلاثة الأولى من هذا الفصل، أو بشكل خاص كما تبين من آيات المبحث السابق.

أما في آيات هذا المبحث فقد ذكر تعالى ما سخره للناس بشكل مجمل، وبين أن التسخير للناس خاصتهم وعامتهم منه.

ولم يَجْمَل ويفصّل تعالى في آيات التسخير فحسب، بل قَسَمَ أيضا. فقد ذكر سابقا أن الله أجمل ثم فصل في مدة خلق السماوات والأرض وما بينهما، فقال: المدة الكلية لخلقها ستة أيام، ثم فصل فقال: خلق السماوات في يومين، والأرض وما فيها في أربعة. وبعد التأمل في تقسيم آيات المباحث الثلاثة الأولى من هذا الفصل، وهذا المبحث وجد أنها تنطبق إلى حد كبير مع تقسيم مدة خلق السماوات والأرض من ناحية الإجمال والتفصيل، ومن ناحية التقسيم أيضا، وهذه استقامة أسلوبية عجيبة.

٢.٥.٨ الإعجاز العلمي في كون جميع المسخرات من الله عز وجل

وضع البروفسور الفلكي الأمريكي -هويج روس- عدة بنود في كتابه الذي بعنوان -بصمة الله- ونزله الله من أن تكون له بصمة، وقال: إذا اختل أحد هذه البنود بزيادة أو نقصان تصبح الحياة على الأرض مستحيلة، ومن هنا استنتج أن الأرض خلقت بقصد وغاية، وليس عن طريق الصدفة، وإليك بعض البنود التي وضعها:

إذا كانت الجاذبية الثقالية السطحية أقوى، فالجو سيحتجز كثيراً من غاز الميثان والأمونيا، وإذا كانت أضعف فسوف يخسر جو الأرض كثيراً من الماء.

المسافة بين الشمس والأرض، إذا كانت أقل فستكون الأرض ساخنة جداً، وإذا كانت أكبر فستكون الأرض باردة جداً، وغيرها من البنود المتعلقة بسمك القشرة، وفترة الدوران، والحقل المغناطيسي، ونسبة الأوكسجين إلى النتروجين في الجو وغيرها.^(٥١٧)

المبحث السادس

٢.٦ تفسير آية تسخير الناس فيما بينهم والغرض من تسخيرهم

٢.٦.١ تفسير هذه الآية

قوله تعالى: ﴿أَمْ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا

بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾.^(٥١٨)

هذه الآية رد من الله؛ لاعتراض المشركين به من قريش على عدم نزول القرآن على رجل عظيم حسب قولهم، ولا يعون مكانة رسول الله.

فقال تعالى مخاطباً نبيه راداً قول قريش: أهؤلاء المعترضون هم من يختارون رسل ربك يا محمد بين خلقه، أم الله الذي يفعل ذلك بمشيئته، فيرسل من يحب ويحرم من يشاء؟!، ثم ذكرهم بعجزهم بالتحكم بما يتعلق بذاتهم في الحياة الدنيا وهي أدنى من أمر الرسالة بقوله: (نحن قسمنا بينهم معيشتهم

(٥١٧) فراس نور الحق، "وسخر لكم ما في السماوات وما في الأرض"، quran-m.com (الوصول ٢٨-٤-٢٠٢٣).
(٥١٨) الزخرف ٤٣/٣٢.

في الحياة الدنيا)، فكيف يريدون التحكم بأمر إرسال الرسل؟!، ثم بيّن تعالى أنّ تفاوت الناس فيما بينهم بإرادته بقوله: (ورفعنا بعضهم فوق بعض)؛ فجعل منهم الغني والفقير، والحر والعبد، والعالم والمتعلم، وغيرها من التفاوتات، ثم بيّن تعالى غرض هذا التفاوت بقوله: (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا)، فالغني يكلف الفقير؛ ليقضي له حاجته، مقابل مبلغ من المال يعين الفقير على قضاء حوائجه، والحر يسخر العبد؛ لخدمته مقابل إطعامه وإسكانه، وصاحب العلم يعطي لطلابه ما امتاز به من علوم، مقابل مبلغ أو حاجة يقتضيهما منه، وهكذا يقضي أحدهم بما مهر به حوائج الآخر، فيكون هذا سبب معاشهم في الدنيا،^(٥١٩) وهذا حث من الله تعالى على التكافل الاجتماعي.

ومن المفسرين من قال: إنّ المراد بقوله: (سُخْرِيَا)، هو الاستهزاء.^(٥٢٠)
وقال أبو منصور الأزهري (ت: ٥٣٧٠هـ)، إنّ سُخْرِيَا بالضم تحمل المعنيين.^(٥٢١)
وقال ابن عطية (ت: ٥٥٤٢هـ): "ولا مدخل لمعنى الهزاء في هذه الآية".^(٥٢٢)
وقول ابن عطية هو الراجح؛ لأن الله تعالى لم يفاوت بين الناس ليهزأ بعضهم ببعض، بل لأجل أن يُكَمِّل أحدهم عمل الآخر؛ فلا يُمكن لأحد أن يكتفي بنفسه لقضاء حوائجه.
واختلف المفسرون في الرحمة من قوله تعالى: (ورحمت ربك خير مما يجمعون).
فسرها الطبري بإدخالهم الجنة.^(٥٢٣)
وفسرها السمعاني بالنبوة.^(٥٢٤)
وكلا الأمرين الجنة والنبوة خير مما يُجمع من الدنيا والله أعلم.

٢.٦.٢ الغرض من تسخيرهم، والفائدة منه

أما غرض الله تعالى من تسخير الناس بعضهم لبعض فهو إقامة أوامر الحياة بين الناس، فلو امتلك الناس ذات القدرات والأرزاق لما احتاج بعضهم إلى بعض، وبذلك تنعدم الحياة،^(٥٢٥) بانعدام هذه الأوامر كالتعاون والتآلف، فإن لم يحتج الطفل إلى أبويه، والزوج إلى زوجته، والطالب إلى معلمه، والناس إلى من يقودهم؛ لانعدام التآلف، وتوقفت الحياة وخمل الجسد.
أما فوائد هذا التسخير فأهمها عمارة الأرض، التي لا تتم إلى بتعاون الناس فيما بينهم حسبما اقتضاه الخالق، فيعلم المعلم الطالب، فيصبح الطالب عالماً بأمور الدين، فيبين الشرع، ويصبح جندياً يدافع عن الأرض، ويصبح طبيباً يعالج المرضى ويصبح مهندساً يصنع أجهزة تعين الجندي، والطبيب، وأجهزة تعين المعماري وهكذا.

٢.٦.٣ وجوه القراءات في هذه الآية

أورد الثعلبي (ت: ٥٤٢٧هـ)، أنّ ابن عباس وابن يحيى قرأ قوله تعالى: (معيشتهم) قرأها (معايشهم) ولم يرجح.^(٥٢٦)

(٥١٩) الطبري، جامع البيان، ٥٩٤/٢١-٥٩٥؛ البيضاوي، أنوار التنزيل، ٩٠/٥.

(٥٢٠) السمرقندي، بحر العلوم، ٢٥٦/٣.

(٥٢١) الأزهري، تهذيب اللغة، ٧٨/٧.

(٥٢٢) ابن عطية، المحرر الوجيز، ٥٣/٥.

(٥٢٣) الطبري، جامع البيان، ٥٩٦/٢١.

(٥٢٤) السمعاني، تفسير القرآن، ١٠٠/٥.

(٥٢٥) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٦٣٠/٢٧.

(٥٢٦) الثعلبي، الكشف والبيان، ٣٣٣/٨.

وأضاف ابن عطية، مع ابن عباس، الأعمش، لكنه قال: إنهما قرأها (معائشهم)، بالهمزة وليس الياء، وذكر أن الجمهور قرأوها (معيشتهم)، وقرأ جمهور الناس (سُخريا) بضم السين، وقرأ أبو رجاء وابن محيصن بكسرها. (٥٢٧)

وأضاف القرطبي (ت: ٥٦٧١)، مع ابن عباس، مجاهد، وابن محيصن في رواية عنه، أنهم قرأوها (معائشهم) ولم يرجح إحدى القراءتين على الأخرى، وقرأ جمهور الناس سُخريا بضم السين إلا ابن محيصن وابن مجاهد قرأها بكسرها. (٥٢٨)

وسُخريا بالكسر قراءة شاذة في الزخرف فقط؛ لأنَّ القراء السبعة اتفقوا على ضم السين في الزخرف؛ (٥٢٩) ولأنَّ الجمهور على ضم السين.

وذكر السمعاني في قوله تعالى: (يجمعون)، أنَّ هناك من قرأها بتاء الخطاب وقال: قراءة الياء أشهر. (٥٣٠)

٢.٦.٤ الأوجه الإعرابية فيها

في هم من قوله: (أهم يقسمون رحمت ربك)، وجهان: "رفع على إضمار فعل لأن الاستفهام عن الفعل، ويجوز أن يكون موضعه مرفوعا بالابتداء". (٥٣١)

وفي (درجات) من قوله: (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات)، وجهان أيضا: أن يكون مفعولا مطلقا نائبا عن المصدر، أي أن يكون واصفا للمصدر، والتقدير رفعا متفاوتا، أو حال بحذف مضاف تقديره ذوي درجات، وكذا في (ما) من قوله: (مما يجمعون) وجهان: موصولة والعائد محذوف، أو مصدرية فلا حذف. (٥٣٢)

٢.٦.٥ سبب نزول هذه الآية

نزل قوله تعالى: (أهم يقسمون رحمت ربك)، رداً على من يقول: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ

عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ﴾. (٥٣٤)

واختلف الرواة في أصحاب هذا القول.

فقال مجاهد (ت: ٥١٠٤): "عتبة بن ربيعة بمكة، أو ابن عبد ياليل الثقفي بالطائف". (٥٣٥)

وأخرج الطبري عن قتادة قال: إنَّ الوليد بن المغيرة قال معترضاً مكذبا نزول القرآن الكريم على الرسول محمد عليه الصلاة والسلام: "لو كان ما يقول محمد حقا أنزل عليّ هذا، أو على ابن مسعود الثقفي". (٥٣٦)

(٥٢٧) ابن عطية، المحرر الوجيز، ٥٣/٥.

(٥٢٨) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٨٣/١٦.

(٥٢٩) البيهقي، السبعة، ٤٤٨.

(٥٣٠) السمعاني، تفسير القرآن، ١٠٠/٥.

(٥٣١) أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس، إعراب القرآن، (بيروت: دار الكتب العلمية، ٥١٤٢١)، ٧١/٤.

(٥٣٢) صافي، الجدول، ٨١/٢٥.

(٥٣٣) السيوطي، لباب النقول، ١٢٨/١.

(٥٣٤) الزخرف ٣١/٤٣.

(٥٣٥) مجاهد، تفسير مجاهد، ٥٩٣/١.

(٥٣٦) الطبري، جامع البيان، ٥٩٢/٢١.

وقد يكون كلاهما صحيحين فكل شخص يخبر بالخبر الذي سمعه فهذه تخمينات الصحابة والله أعلم في أصحاب هذا القول.

٢.٦.٦ مناسبتها في سورتها

جاءت هذه الآية بعد أن بيّن تعالى السبب الرئيسي في اعتناق الكفار الأديان التي فيها شرك، وهو تقليد الآباء، وليس لديهم دليل يرجح أديان آبائهم، ثم ذكّرهم بأن إبراهيم عليه السلام لم يقلد أباه وقومه، بل تبرأ منهم كما جاء في كتاب الله: ﴿وإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٥٣٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٥٣٧﴾﴾، فلجأ إبراهيم عليه السلام إلى الدليل؛ لأنه الحق؛ ولذا كتب الله لدينه البقاء، ثم ذكر تعالى كيف أنعم على قريش وأبائهم، كما في قوله: ﴿بَلْ مَنَّتُ هَؤُلَاءِ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿٥٣٨﴾﴾، فاغتروا بهذه النعم، فأرسل لهم الرسول؛ لينبئهم ويرشدهم، لكنهم كذبوه، كما حكى الله عنهم أنهم قالوا: هلا نُزل القرآن على رجلين من القرينتين عظيم، فرد عليهم في هذه الآية وما بعدها وبيّن عجزهم، وشرف المرسل إليهم ثم بيّن حال الدنيا. (٥٣٩)

ومناسبة آية هذا المبحث مع آيات المباحث السابقة من هذا الفصل كالآتي:

آيات المباحث السابقة تتحدث عن التسخير من الله للناس، سواء أكان بشكل عام أو خاص ببعضهم.

أما آية هذا المبحث فقد بيّن تعالى من خلالها أنه لم يسخر للناس ما في الكون من مخلوقات فقط، بل جعل الناس مسخرين لبعضهم لبعض أيضا ليكتمل النفع.

المبحث السابع

٢.٧ تفسير آية تسخير الريح من الله على قوم عاد والغرض من تسليطها

٢.٧.١ تفسير هذه الآية

قوله تعالى: ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَىٰ كَأَنَّهُمْ أُجْرَاجٌ خَلَّيْلٍ حَاقِيَةٍ ﴿٥٤٠﴾﴾

(٥٤٠)

في هذه الآية حكى تعالى لنبيه محمد كيف أهلك بالريح قوم عاد، الذين أرسل إليهم هوداً، فبين تعالى أنه هو الذي سخرها عليهم خاصة وليست الأفلاك، وحتى لو كانت كما توهم البعض اشتدت بفعل الأفلاك ففعلها بأمره، ثم إن قوله: (سخرها)، ينفي قولهم. (٥٤١)

وبيّن تعالى في آية أخرى تحكي عنهم أنه لم يبق منهم سوى مساكنهم، كما قال تعالى: ﴿فَأَصْبَحُوا

(٥٣٧) الزخرف ٢٦/٤٣-٢٧.

(٥٣٨) الزخرف ٢٨/٤٣.

(٥٣٩) المراغي، تفسير المراغي، ٨٣/٢٥.

(٥٤٠) الحاقة ٧/٦٩.

(٥٤١) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٦٢٢/٣٠؛ البيضاوي، أنوار التنزيل، ٢٣٩/٥.

لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ ﴿٥٤٢﴾، ومن هذه الآية يستنتج أن الريح كانت مكلفة لتدخل إلى داخل مساكنهم التي يحتمون بها، وتخرجهم منها عنوة، فتفنيهم، أما مساكنهم فلم تفنى؛ لتكون عبرة لغيرهم والله أعلم. ونوع العذاب الذي تعرضوا له بفعل الريح بأمر الله، فقد أورد أبو حيان الأندلسي (ت: ٥٧٤٥)، عن ابن شجرة قال: "كانت تدخل من أفواههم فتخرج ما في أجوافهم من الحسو من أديبارهم، فصاروا كالنخل الخاوية".^(٥٤٣)

واستمرت هذه الريح كما قال تعالى: (سبع ليال وثمانية أيام حسوما). واختلف المفسرون في قوله: (حسوما)، فقال أكثرهم: متتابعة.^(٥٤٤) وحكى الطبري أن بعضهم قال: "الريح، وأنها تحسم كل شيء، فلا تبقى من عاد أحدا"،^(٥٤٥) ورجح القول الأول.

والقولان متناسقان مع سياق الآية والله أعلم، فيجوز أن تكون متتابعة دون فتور، وحاسمة لهم لا تبقى ولا تذر، ففي آية أخرى قال تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾.^(٥٤٦) وسيذكر في الإعراب مزيد من التوضيح عن لفظة حسوما.^(٥٤٧)

ثم حكى تعالى لنبيه محمد عليه الصلاة والسلام حالهم، عند تسليط الريح عليهم في هذه الأيام، والليالي فقال: فترى يا محمد أن قوم عاد قد هلكوا في تلك الليالي والأيام، ثم شبه مصيرهم بقوله: كأنهم أعجاز نخل قد خوت.^(٥٤٨)

واختلف المفسرون في قوله تعالى: (خاوية). فقال بعضهم: بالية، خالية الأجواف لا شيء فيها، ويحكى أن الريح كانت تدخل أجوافهم فتصرعهم، كالنخل المقتلع الخاوي الجوف.^(٥٤٩) وقال آخرون: ساقطة فارغة.^(٥٥٠)

ولا يمنع أن تحتل القولين والله أعلم، فتكون ساقطة بعد أن اقتلعتها الريح أو غيرها ثم أكلت الحشرات ما في داخل هذه الأعجاز، فأصبحت بالية خالية الأجواف.

٢.٧.٢ الغرض من تسليطها وكيف يُستفاد منها

أما غرض المنتقم من تسليطه الريح على قوم عاد؛ فليعتبر غيرهم بهم، فهذا مصير من طغى، واستكبر في الأرض بغير الحق وبغى، وحكى تعالى عن عاد كيف غرثهم أنفسهم، حيث قالوا: من أشد منا قوة، فأرسل الله عليهم أخف مخلوقاته الريح، التي لا تُرى مع شدة قوتها، فأفنتهم، ولم تبق منهم إلا مساكنهم.

-
- (٥٤٢) الأحقاف ٢٥/٤٦.
(٥٤٣) أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط، ٢٥٥/١٠.
(٥٤٤) مجاهد، تفسير مجاهد، ٦٧١/١.
(٥٤٥) الطبري، جامع البيان، ٥٧٤/٢٣.
(٥٤٦) الذاريات ٤١/٥١.
(٥٤٧) هذا البحث، ٧٤.
(٥٤٨) الطبري، جامع البيان، ٥٧٥/٢٣.
(٥٤٩) فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٦٢٢/٣٠.
(٥٥٠) المحلي - السيوطي، تفسير الجلالين، ٧٦٢/١.

وكذا اليوم دول تسمى نفسها عظمى، ونسيت عظمة خالقها تقول قولاً مشابهاً لقول قوم عاد، إذ تهدد هذه الدول الناس بقوتها وتقول: أنها تمتلك أسلحة دمار شامل، ولنقف عند عبارتهم: أسلحة دمار شامل، هذه تعد قمة الإرهاب، ويدعون أن الإسلام دين إرهاب! مع أن الإسلام يأمر بعمارة الأرض لا دمارها.

وأما فوائد هذه الرياح فليست مختصة لتخلص الناس من ظلم قوم عاد فحسب، بل بكل من طغى، وبغى، واستكبر، وعصى على مر العصور، وكما يرسلها تعالى كذئير يرسلها كبشير؛ ثواب لمن آمن بربه واتقى.

وتمكن الناس اليوم من الاستفادة منها بشكل ملحوظ في تحريك أجنحة التوربينات التي تولد الكهرباء، وتوليد الطاقة اللازمة لضخ الماء من الآبار؛ لأغراض الري والشرب في المناطق النائية، وبعض الصحاري التي لا تصلها الطرق التقليدية، وتعتمد عليها بعض الرياضات كركوب الأمواج. وذكرت فوائد الرياح في تلقيح الأشجار وغيرها في الفصل الأول ضمن أنواع التسخير سابقاً.

٢.٧.٣ تفسير المفردات الغريبة في هذه الآية والتحليل اللغوي لها

جذر (حسوما) حسم، "الحاء والسين والميم أصل واحد وهو قطع الشيء عن آخره"،^(٥٥١) أما سياقها في هذه الآية فقد بيّن في مطلب التفسير من هذا المبحث.

وجذر (صرعى) صرع، "الصاد والراء والعين أصل واحد يدل على سقوط الشيء إلى الأرض من مراس اثنين، ثم يحمل على ذلك ويشق منه".^(٥٥٢)

و(أعجاز) جمع عجز، وهو الجذر، وهذا الجذر له أصلان، أحدهما: الضعف، والآخر مؤخر الشيء،^(٥٥٣) والمراد به هنا هو الأصل الثاني.

وهذه صفات قوم عاد الذين سخر الله عليهم الرياح مُسلّطة.

٢.٧.٤ وجوه القراءات فيها

أورد الزمخشري، وفخر الدين الرازي، وأبو حيان الأندلسي، في تفاسيرهم، أن السدي قرأ (حسوما)، بالفتح حالاً من الريح، أي سخرها عليهم مستأصلة.^(٥٥٤)

٢.٧.٥ الأوجه الإعرابية في هذه الآية

في قوله: (حسوما) أربعة أوجه: إما أن تكون جمع حاسم كشهود، فتكون نعتاً منصوباً لما قبلها، فيكون المعنى: نحسات حسمت كل خير، واستأصلت كل بركة، أو مصدرًا كالشكور، وعلى ذلك فإنما أن تكون مصدرًا منصوباً بفعل مضمر من لفظها، والتقدير: تحسمهم حسوما، فيكون المعنى: تستأصلهم استئصالاً، أو صفة منصوبة على الحال، كقول: ذات حسوم، أو مفعولاً له، فيكون المعنى: سخرها عليهم للاستئصال.^(٥٥٥)

وفي قوله: (سخرها)، أربعة أوجه أيضاً: أن تكون صفة لريح، أو حالاً منها؛ لتخصّصها بالصفة،

(٥٥١) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٥٧/٢؛ الأصفهاني، المفردات، ٢٣٥/١.

(٥٥٢) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٣٤٢/٣؛ الأصفهاني، المفردات، ٤٨٣/١.

(٥٥٣) ابن فارس، مقاييس اللغة، ٢٣٢/٤؛ الأصفهاني، المفردات، ٥٤٧/١.

(٥٥٤) الزمخشري، الكشاف، ٥٩٩/٤؛ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٦٢٢/٣٠؛ أبو حيان الأندلسي، البحر المحيط، ٢٥٥/١٠.

(٥٥٥) الزمخشري، الكشاف، ٥٩٩/٤؛ السمين الحلبي، الدر المصون، ٤٢٤/١٠.

أو حالاً من الضمير في (عائية)، أو مستأنفة، وفي عود الضمير في (فيها) من قوله: (فيها صرعى)، ثلاثة أوجه: أن يكون عائداً إلى الأيام والليالي، أو إلى البيوت، أو إلى الريح، وفي قوله: (كأنهم أعجاز نخل)، وجهان: أن تكون حالاً من القوم، أو مستأنفة.^(٥٥٦)

٢.٧.٦ الأوجه البلاغية فيها

المجاز المرسل في قوله: (حسوما).

"حسوما جمع حاسم، كشهود جمع شاهد، من حسمت الدابة إذا تابعت كيتها على الداء، كرة بعد أخرى، حتى ينحسم فهي مجاز مرسل، من استعمال المقيد، وهو الحسم الذي هو تتابع الكي، في مطلق التتابع. وقيل: مستعار من الحسم بمعنى الكي، شبه الأيام بالحاسم والريح لملاستها بها وهبوبها فيها.

التشبيه المرسل: في قوله تعالى «كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ»

حيث شبههم بالجنوع. لطول قاماتهم، فقد كانت الريح تقطع رؤوسهم كما تقطع رؤوس النخل المتطاولة خلال تلك الأيام الثمانية"^(٥٥٧) فقد ذكر أداة التشبيه وحذف وجه الشبه.

٢.٧.٧ مناسبة هذه الآية في سورتها

جاءت هذه الآية في سياق ذكر مصير بعض الأقوام الذين كذبوا رسل الله إليهم، وكيف أهلكهم الله بألوان العذاب، فذكر أن قوم ثمود أهلكوا بالصاعقة، ثم ذكر كيف أهلك قوم عاد بريح صرصر عائية، وبيّن في هذه الآية مدة استمرار هذه الريح عليهم، وماذا حلّ بهم نتیجتها، ثم ذكر كيف أغرق فرعون وأتباعه، ثم ذكر قوم لوط، وكيف قلب قراهم، فجعل عاليها سافلها، وختم بقوم نوح الذين أهلكهم بالطوفان.^(٥٥٨) أجازنا الله وإياكم من ألوان عذاب الله.

ومناسبة آية هذا المبحث لآيات المباحث السابقة كالاتي:

بعد أن ذكر تعالى ما سخّره للناس من نعم بشكل عام أو خاص، وبصورة مباشرة أو غير مباشرة، كما بينت آيات المباحث السابقة من هذا الفصل، ذكر في آية هذا المبحث أن هذه النعم المسخّرة لهم تصبح نقماً عليهم إذا أنكروا مسخّرها، وأسأوا استعمالها.

ومن هنا ننتبه إلى لطف الله بالبشرية فالآيات التي ذكر فيها لفظ التسخير في القرآن أربع وعشرون آية، كلها في نعم الله إلا واحدة، وهي الأخيرة فهي نقمة، ولو تأملنا فيها لوجدناها عذاباً للكافرين وخزياً لهم؛ لكنها نجاة للمسلمين ونصر لهم؛ لأنها تخلصهم من الظالمين المعتدين.

^(٥٥٦) السمين الحلبي، الدر المصون، ٤٢٥/١٠.

^(٥٥٧) صافي، الجدول، ٦٠/٢٩.

^(٥٥٨) المراعي، تفسير المراعي، ٥٠/٢٩-٥١.

الخاتمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والصلاة والسلام على رسول الله، وأختم البحث بقوله تعالى: "لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا" (٥٥٩) فلولا تذييل الله الأمور لما تم البحث فما جمع الآيات وصياغتها وتقسيمها بهذه الهيئة إلا بتسخيره، ولست مدعيًا ناسبًا إلى نفسي ما فيه من صواب من ترجيح ما اختلف فيه العلماء، ومن استنتاجات، فما فيه من صواب فبتوفيق الله، وما فيه من زلل فمن نفسي والشيطان، وأتبرأ إلى الله من اتباع هوى نفسي في ما في البحث من زلل، إنما هذه أوج معرفتي وقدرتي، فأسأل المولى العفو والمغفرة عما في البحث من أخطاء.

النتائج والتوصيات

أولاً: النتائج

١. جاء التسخير في القرآن على صيغتين الأولى نعمة وهي: سَخَّرَ له، والثانية نقمة وهي: سَخَّرَ عليه.
٢. النعم من الله تكون بشكل عام لكل الناس أو خاص ببعضهم، أما النقم فلا تكون إلا خاصة ببعضهم.
٣. الكائن المسخَّر يكون داخلا تحت الطوع أو القهر.
٤. وجه اتصال الألفاظ المرادفة لمعنى التسخير بالتسخير في القرآن الكريم هو النعم والنقم.
٥. محصلة نفع المسخَّرات عائد للإنسان المكلف بعبادة ربه.
٦. حكمة الله من تسخيره الأشياء هي التفكير في خالقها ومسخِّرها، وتعظيمه، ثم شكره.
٧. المسخَّرات كلها من الله والإنسان مخيَّر في استعمالها، فمن أحسن استخدامها أدامها الله له، ومن أساء حرمة منها.
٨. بعد جمع آيات التسخير تبين أنها أربع وعشرون آية، وتبين بعد ترتيبها حسب تسلسل المصحف أن ثلاث وعشرون منها في نعم الله، وواحدة في نقمة وهي الأخيرة في التسلسل، وتبين بعد عزو هذه الآيات كل حسب موضوعه أن آيات كل موضوع متناسبة فيما بينها وكذا الموضوعات فيما بينها، فأيات المبحث الأول تتحدث عن تسخير الأفلاك التي تدور في السماء، وآيات المبحث الثاني تتحدث عن تسخير الفلك التي تدور في البحار، والأسماك التي تسبح في الماء، وآيات المبحث الثالث تتحدث عن تسخير الطيور التي تطير في الهواء، والجمال التي تسير في الصحراء، وكأنَّ الله يقول للناس: انظروا إلى الأفلاك تدور في السماء كدوران الفلك في الماء، وتطير الطيور في الهواء كما يسبح السمك في الماء، وتجري الجمال في الصحراء كجريان السفن في الماء والكواكب في السماء، وآيات هذه المباحث الثلاثة فصلت بعض ما سخره الله من نعم لكل الناس، ثم بينت آيات المبحث الرابع أن هناك مسخَّرات أنعم الله بها على بعض الأنبياء، وجاء ذكر هذه النعم بشكل مفصل أيضاً، ثم ذكر تعالى بشكل مجمل أن كل المسخَّرات العامة والخاصة منه، وهي مسخَّرة من أجل الإنسان، كما تبين من آيات المبحث الخامس، ثم بيَّن في آية المبحث السادس أنه لم يسخَّر الأشياء للناس فحسب؛ بل جعلهم مسخَّرون فيما بينهم، وتسخيرهم هذا بتسخير الله أيضاً، ثم ذكَّر تعالى الناس في آية المبحث السابع أن هذه النعم المذكورة في هذه المباحث وغيرها قد

تنقلب نقما على من يجدها ويجحد مسخرها.

ثانيا: التوصيات

أنا اعتمدت في آيات التسخير على منهج جديد يجمع بين المنهجين الوصفي والتحليلي ؛ لذا لم أتوسع في دقائق التسخير، فيمكن للباحثين أن يبحثوا في دقائق التسخير وكالاتي:

١. يأخذوا آيات التسخير بين القدامى والمعاصرين.
 ٢. يأخذوا فوائد الأوجه البلاغية والنحوية لآيات التسخير.
 ٣. يأخذوا وجهة نظر العلماء في آيات التسخير من حيث الإعجاز العلمي، أو البلاغي.
 ٤. يأخذوا الفروق بين الكلمات المرادفة للتسخير.
- كما أوصي أن توضع خطوات ثابتة لمنهج جديد يجمع بين المنهجين الوصفي والتحليلي ؛ كونهما منهجين متداخلين يكمل أحدهما الآخر.

المصادر والمراجع

القرآن الكريم.

- ابن أبي حاتم الرازي، عبدالرحمن بن محمد بن إدريس. *تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم*. تحقيق: أسعد محمد الطيب. المملكة العربية السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة ٣، ١٤١٩هـ.
- ابن الجوزي، عبدالرحمن بن علي بن محمد. *زاد المسير في علم التفسير*. تحقيق: عبدالرزاق المهدي. بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٢٢هـ.
- ابن الرومي، علي بن العباس ابن جريج. *الديوان*. بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.
- ابن جبر، مجاهد بن جبر. *تفسير مجاهد*. تحقيق: الدكتور محمد عبد السلام أبو النيل. مصر: دار الفكر الإسلامي الحديثة، ١٩٨٩/١٤١٠م.
- ابن جني، عثمان. *المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها*. مجلد ٢. د.م: وزارة الأوقاف، ١٩٩٩/١٤٢٠م.
- ابن حبان، محمد بن حبان. *الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان*. تحقيق: شعيب الأرنؤوطي. بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٨٨/١٤٠٨م.
- ابن حنبل، أحمد بن محمد. *المسند*. تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون. د.م: مؤسسة الرسالة، ٢٠٠١/١٤٢١م.
- ابن خالويه، الحسين بن أحمد. *الحجة في القراءات السبع*. تحقيق: عبد العال سالم مكرم. بيروت: دار الشروق، الطبعة ٤، ١٤٠١هـ.
- ابن زنجلة، عبدالرحمن بن محمد. *حجة القراءات*. تحقيق: سعيد الأفغاني. د.م: دار الرسالة، د.ت.
- ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر. *التحرير والتنوير*. مجلد ٣٠. تونس: الدار التونسية للنشر، ١٩٨٤هـ.
- ابن عطية، عبدالحق بن غالب. *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*. تحقيق: عبدالسلام بن الشافي محمد. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٢هـ.
- ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكريا. *مجملة اللغة*. تحقيق: زهير عبدالمحسن سلطان. مجلد ٢. بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة ٢، ١٩٨٦/١٤٠٦م.
- ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكريا. *مقاييس اللغة*. تحقيق: عبد السلام محمد هارون. مجلد ٦. د.م: دار الفكر، ١٩٧٩/١٣٩٩م.
- ابن قتيبة، عبدالله بن مسلم. *غريب القرآن لابن قتيبة*. تحقيق: سعيد اللحام. د.م: دن، د.ت.
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر. *تفسير القرآن العظيم*. تحقيق: سامي بن محمد سلامة. مجلد ٨. د.م: دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة ٢، ١٩٩٩/١٤٢٠م.
- ابن منظور. محمد بن مكرم بن علي. *لسان العرب*. تحقيق: عبدالله علي الكبير وآخرون. مجلد ٦. القاهرة: دار المعارف، د.ت.
- أبو البقاء، أيوب بن موسى. *الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية*. تحقيق: عدنان درويش - محمد المصري. بيروت: مؤسسة الرسالة، د.ت.
- أبو البقاء، عبدالله بن الحسين بن عبدالله. *التبيان في إعراب القرآن*. تحقيق: علي محمد البجاوي. مجلد ٢. د.م: عيسى البابي الحلبي وشركائه، د.ت.
- أبو السعود، محمد بن محمد بن مصطفى. *تفسير أبي السعود*. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.

أبو القاسم الهذلي، يوسف بن علي بن جبارة. الكامل في القراءات والأربعين الزائدة عليها. تحقيق: جمال بن السيد ابن رفاعي الشايب. د.م: مؤسسة سما للتوزيع والنشر، ٢٠٠٧/٥١٤٢٨ م.

أبو بكر الرازي، محمد بن زكريا. الحاوي في الطب. تحقيق: هيثم خليفة طعمي. لبنان: دار إحياء التراث العربي، ٢٠٠٢/٥١٤٢٢ م.

أبو بكر النيسابوري، أحمد بن الحسين بن مهران. المبسوط في القراءات العشر. تحقيق: سبيع حمزة حاكيمي. دمشق: مجمع اللغة العربية، ١٩٨١ هـ.

أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي. البحر المحيط في التفسير. تحقيق: صدقي محمد جميل. بيروت: دار الفكر، ١٤٢٠ هـ.

أبو سعد السمعاني، عبدالكريم بن محمد بن منصور. الأنساب. تحقيق: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وآخرون. حيدر أباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية، ١٩٦٢/٥١٣٨٢ م.

أبو عبيدة البصري، معمر بن المثنى. مجاز القرآن. تحقيق: محمد فواد سزكين. القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٣٨١ هـ.

الأزدي، محمد بن الحسين. جمهرة اللغة. تحقيق: رمزي منير بعلبكي. مجلد ٣. بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٨٧ م.

الأزهري، محمد بن أحمد. تهذيب اللغة. تحقيق: محمد عوض مرعب. مجلد ٨. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ٢٠٠١ م.

الأزهري، محمد بن أحمد. معاني القراءات. مجلد ٣. السعودية: مركز البحوث في كلية الآداب، ١٩٩١/٥١٤١٢ م.

الإستانبولي، إسماعيل حقي بن مصطفى. تفسير روح البيان. مجلد ١٠. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.

الأصبهاني، عبدالله بن محمد بن جعفر. العظمة. تحقيق: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري. مجلد ٥. الرياض: دار العاصمة، ١٤٠٨ هـ.

البخاري، محمد بن اسماعيل. صحيح البخاري. تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر. مجلد ٩. د.م: دار طوق النجاة، ١٤٢٢ هـ.

البغدادي، أحمد بن موسى بن العباس. كتاب السبعة في القراءات. تحقيق: شوقي ضيف. مصر: دار المعارف، الطبعة ٢، ١٤٠٠ هـ.

البقاعي، إبراهيم بن عمر. نظم الدرر في تناسب الآيات والسور. مجلد ٢٢. القاهرة: دار الكتاب الإسلامي، د.ت.

البيضاوي، عبدالله بن عمر بن محمد. أنوار التنزيل وأسرار التأويل. تحقيق: محمد عبدالرحمن المرعشلي. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤١٨ هـ.

الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم. الكشف والبيان عن تفسير القرآن. تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور. مجلد ١٠. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ٢٠٠٢/٥١٤٢٢ م.

الجوهري الفرابي، إسماعيل بن حماد. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية. تحقيق: أحمد عبدالغفور عطار. مجلد ٦. بيروت: دار العلم للملايين، الطبعة ٤، ١٩٨٧/٥١٤٠٧ م.

خليل جبران، جبران خليل جبران. الديوان. د.م: دن، د.ت.

الخليل، الخليل بن أحمد الفراهيدي. العين. تحقيق: مهدي المخزومي - إبراهيم السامرائي. مجلد

٨. د م: دار ومكتبة الهلال، د ت.
 راشد عمري، حسين يوسف وآخرون. الإعجاز الفيزيائي الكوني في قوله تعالى (وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد). د م: دن، د ت.
 الراغب الأصفهاني، الحسن بن محمد. تفسير الراغب الأصفهاني. تحقيق: محمد عبدالعزيز بسيوني. د م: كلية الآداب، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
 الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد. المفردات في غريب القرآن. تحقيق: صفوان عدنان الداودي. دمشق: دار القلم، ١٤١٢م.
 الزبيدي، محمد بن محمد مرتضى. تاج العروس من جواهر القاموس. تحقيق: مجموعة من المحققين. د م: دار الهداية، د ت.
 الزحيلي، وهبة بن مصطفى. التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج. مجلد ٣٠. دمشق: دار الفكر المعاصر، الطبعة ٢، ١٤١٨هـ.
 الزمخشري، محمود بن عمرو بن أحمد. الفائق في غريب الحديث والأثر. تحقيق: علي محمد البجاوي - محمد أبو الفضل إبراهيم. مجلد ٤. لبنان: دار المعرفة، الطبعة ٢، د ت.
 الزمخشري، محمود بن عمرو بن أحمد. الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل. مجلد ٤. بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة ٣، ١٤٠٧هـ.
 زين الدين الرازي، محمد بن أبي بكر. مختار الصحاح. تحقيق: يوسف الشيخ محمد. بيروت: المكتبة العصرية، الطبعة ٥، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
 السامرائي، فاضل صالح مهدي. لمسات بيانية. د م، دن، د ت.
 السجستاني، محمد بن عزيز. غريب القرآن المسمى بنزهة القلوب. تحقيق: محمد أديب عبدالواحد جمران. سوريا: دار قتيبة، ١٤١٦هـ/١٩٩٥م.
 السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد. بحر العلوم. د م: دن، د ت.
 السمعاني، منصور بن محمد بن عبد الجبار. تفسير القرآن. محقق: ياسر بن إبراهيم - غنيم بن عباس بن غنيم. السعودية: دار الوطن، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.
 السمين الحلبي، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم. الدر المصون في علوم الكتاب المكنون. تحقيق: أحمد محمد الخراط. مجلد ١١. دمشق: دار القلم، د ت.
 سيد قطب، إبراهيم حسين. في ظلال القرآن. بيروت: دار الشارقة، الطبعة ١٧، ١٤١٢هـ.
 السيوطي، جلال الدين عبدالرحمن. لباب النقول في أسباب النزول. بيروت: دار إحياء العلوم، د ت.
 الشافعي، محمد بن إدريس بن العباس. المسند. تحقيق: يوسف علي الزواوي الحسني - عزت العطار الحسيني. مجلد ٢. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٣٧٠هـ/١٩٥١م.
 الشعراوي، محمد متولي. تفسير الشعراوي. مجلد ٢٠. د م: مطابع أخبار اليوم. د ت.
 الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار. أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن. بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤١٥هـ/١٩٩٥م.
 الصابوني، محمد علي. صفوة التفاسير. القاهرة: دار الصابوني للطباعة والنشر والتوزيع، ١٤١٧هـ/١٩٩٧م.
 صافي، محمود عبدالرحيم. الجدول في إعراب القرآن الكريم. مجلد ١٦. دمشق: دار الرشيد،

الطبعة ٤، ١٤١٨هـ.

الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب. المعجم الأوسط. تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد - عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني. مجلد ١٠. القاهرة: دار الحرمين، د.ت.

الطبري، محمد بن جرير. جامع البيان في تأويل القرآن. تحقيق: أحمد محمد شاكر. مجلد ٢٤. د.م: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م.

عبد الحميد عمر، أحمد مختار. معجم اللغة العربية المعاصرة. مجلد ٤. د.م: عالم الكتب، ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م.

فخر الدين الرازي، محمد بن عمر. مفاتيح الغيب. بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة ٣، ١٤٢٠هـ.

الفراء، يحيى بن زياد. معاني القرآن. تحقيق: أحمد يوسف النجاتي وآخرون. مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة، د.ت.

القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد. محاسن التأويل. تحقيق: محمد باسل عيون السود. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ.

القرطبي، محمد بن أحمد. الجامع لأحكام القرآن. تحقيق: أحمد البردوني - إبراهيم أطفيش. مجلد ١٠. القاهرة: دار الكتب المصرية، الطبعة ٢، ١٣٨٤هـ/١٩٦٤م.

لجنة من علماء الأزهر. المنتخب في تفسير القرآن الكريم. مصر: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، الطبعة ١٨، ١٤١٦هـ/١٩٩٥م.

المحلي، جلال الدين محمد بن أحمد - السيوطي، جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر. تفسير الجلالين. القاهرة: دار الحديث، د.ت.

محمد العيد آل خليفة، محمد العيد بن محمد علي خليفة. الديوان. الجزائر: دار الهدى، ٢٠١٠م. المراغي، أحمد بن مصطفى. تفسير المراغي. مجلد ٣٠. مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى الباني الحلبي وأولاده، ١٣٦٥هـ/١٩٤٦م.

مسلم، مسلم بن الحجاج بن مسلم. المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله ﷺ. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. مجلد ٥. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.

المنائوي، محمد عبدالرؤوف. التوقف على مهمات التعاريف. تحقيق: محمد رضوان الداية. بيروت: دار الفكر، ١٤١٠هـ.

موسوعة التفسير الموضوعي للقرآن الكريم. "الشكر". تحقيق: عادل بن علي الشدي وآخرون. د.م: د.ن، ١٤٤١هـ/٢٠١٩م.

النابلسي، محمد راتب. موسوعة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة. دمشق: دار المكتبي، الطبعة ٢، ١٤٢٦هـ/٢٠٠٥م.

النحاس، أحمد بن محمد بن إسماعيل. إعراب القرآن. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢١هـ. النسائي، أحمد بن شعيب. السنن الكبرى. تحقيق: حسن عبدالمنعم شلبي. بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.

الواحدي، علي بن أحمد بن محمد. أسباب نزول القرآن. تحقيق: عصام بن عبدالمحسن الحميدان. الدمام: دار الإصلاح، الطبعة ٢، ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.

الواحدي، علي بن أحمد بن محمد. الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. تحقيق: صفوان عدنان

الداودي. دمشق: دار القلم، ١٤١٥هـ.
يوسف الحجاج أحمد، موسوعة الإعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة المطهرة. دم: ابن
حجر، ١٤٢٤/٥١٣/٢٠٠٣م.
يوسف، أحمد ربيع أحمد. طاقة المد والجزر. دم، دن، دب.
نور الحق، فراس. "وسخر لكم ما في السماوات وما في الأرض". *quran-m.com*. الوصول
٢٨-٤-٢٠٢٣.

<https://quran-m.com/?p=3311>

