



جمهورية تركيا

جامعة جانكري كارا تكين

معهد العلوم الاجتماعية

العلوم الإسلامية الأساسية

العقوبات الإلهية أسبابها وسننها في هلاك الأمم الماضية
(سورة هود أنموذجاً / دراسة تحليلية)

حمدان صالح طه حمادي

أطروحة ماجستير

أ.م. محمد علي آيتكين

جانكري -2023

T.C.
Çankırı Karatekin Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri

العقوبات الإلهية أسبابها وسننها في هلاك الأمم الماضية
(سورة هود أنموذجاً / دراسة تحليلية)

Hamdan Saleh Taha Al-Jaburi

Yüksek Lisans Tezi

Doç. Dr. Mehmet Ali AYTEKİN

Çankırı-2023

المحتويات	
ملخص الأطروحة	8.....
Tez Özeti	10.....
Abstract	11.....
المقدمة	12.....
1. مدخل	20.....
1.1. الفصل الأول: تعريفات بمصطلحات الرسالة	20.....
1.1.1. المبحث الأول : العقوبة وبعض الألفاظ المشتركة التي محورها العقوبة	20
1.1.1.1. المطلب الأول : تعريف العقوبة	20.....
1.1.1.2. المطلب الثاني: ألفاظ مشتركة محورها مبدأ العقوبة في (القرآن الكريم)	22.....
1.1.2. المبحث الثاني: تعريفات بالسورة (سورة هود)	27.....
1.1.2.1. المطلب الأول: تعريفها ، والأطر الأساسية للسورة	27.....
1.1.2.2. المطلب الثاني: سبب تسميتها وأسباب نزولها	29.....
1.1.2.3. المطلب الثالث: مضمون سورة هود وفضائلها	31.....
1.2. الفصل الثاني : أسباب العقوبات الإلهية وسننها في سورة هود	34.....

1. 2. 3. المبحث الثالث : السنن الإلهية وبيان خصائصها

64.....

1. 2. 3. 1. المطلب الأول : تعريف السنن الإلهية وبيان

64.....أهميتها

1. 2. 3. 2. المطلب الثاني : خصائص السنن الإلهية

66.....

1. 3. الفصل الثالث: نماذج من العقوبات الإلهية للأمم الماضية في سورة هود

والفوائد المستنبطة منها وأسباب

71دفعها

1. 3. 1. المبحث الأول : الأمم الماضية ونماذج عقوباتها في سورة هود . 71.....

1. 3. 1. 1. المطلب الأول : تعريف وبيان الأمم الماضية . 71.....

1. 3. 1. 2. المطلب الثاني : نماذج من عقوبات الأمم الماضية . 88.....

1. 3. 2. المبحث الثاني : الفوائد المستنبطة من العقوبات وأسباب دفعها . 90.....

1. 3. 2. 1. المطلب الأول : الفوائد المستنبطة من قصص الأنبياء والرسل . 103.....

1. 3. 2. 2. المطلب الثاني: النجاة من العقوبات وأسباب دفعها عن الأمم . 110.....

الخاتمة 115.....

قائمة المصادر والمراجع 117.....

بيان أخلاقيات البحث العلمي

أُصرح بأنني قد التزمتُ بعناية الأخلاقيات العلمية والقواعد الأكاديمية أثناء إعدادي أطروحة الماجستير العقوبات الإلهية أسبابها وسننها في إهلاك الأمم الماضية (سورة هود أنموذجاً / دراسة تحليلية) و ذلك بدءًا من مرحلة تقديم الاقتراح إلى أن انتهيت من هذه الدراسة، و أن المعلومات المذكورة في الأطروحة حصلت عليها ضمن إطار الأخلاقيات و التقاليد العلمية، وأنني قمت بالذكر والإشارة إلى جميع المصادر و المراجع التي اقتبست منها سواء بشكل مباشر أو غير مباشر في هذه الدراسة التي أعدتها وفقًا لقواعد كتابة الأطروحة، وأصرخُ بأن جميع المصادر والمراجع التي لجأتُ إليها هي تلك الموضحة في قسم المصادر والمراجع.

2023 /06 /20

حمدان صالح طه الجبوري

TEZ KABUL VE ONAY
ÇANKIRI KARATEKİN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

HAMDAN SALİH TAHA TAHA tarafından hazırlanan “Önceki Ümmetlere Verilen İlahi Cezalar (Hûd Suresi Örneği)” başlıklı bu çalışma 20/ 06 /2023 tarihinde yapılan tez savunma sınavı sonucunda oy çokluğuyla başarılı bulunarak jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı’nda Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

TEZ JÜRİSİ ÜYELERİ (Unvanı, Adı ve Soyadı)

Danışman: Doç. Dr. Mehmet Ali AYTEKİN	İmza
Üye: Dr. Öğr. Üyesi İbrahim HANEK	İmza
Üye: Dr. Öğr. Ü. İbrahim İBRAHİMOĞLU	İmza

ONAY

Bu tez, Çankırı Karatekin Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulunun 25.05.2023 tarih ve 2023/25-11-A- (6) sayılı oturumunda belirlenen jüri tarafından kabul edilmiştir.

Prof. Dr. Coşkun POLAT
Enstitü Müdürü

ملخص الأطروحة

عنوان الأطروحة : العقوبات الإلهية أسبابها وسننها في هلاك الأمم الماضية (سورة

هود أنموذجاً / دراسة تحليلية)

مُعد الأطروحة : حمدان صالح طه الجبوري

المشرف : أ.م. محمد علي آيتكين

نوع الأطروحة : ماجستير .

تاريخ الموافقة : 2023 / 6 / 20

تتناول هذه الأطروحة دراسة: "العقوبات الإلهية أسبابها وسننها في إهلاك الأمم الماضية (سورة هود أنموذجاً/ دراسة تحليلية)، وتأتي أهمية هذا الموضوع من كونه يعرض أسباب سقوط الأمم ونزول العقاب بها، ويشير إلى أسباب نهضة الأمم وعوامل قوتها، والناظر في العقوبات الإلهية تتجلى له العدالة في أسمى صورها ويقف على سننها في عقاب الأمم التي حادت عن طريق الحق وخرقت القوانين الإلهية، والقرآن الكريم سرد تاريخ تلك الأمم التي حلت بها العقوبة لأخذ العبرة والعظة مما حلّ بها، وأن سنة الله لا تتخلف بتغير الأزمان والأقوام ينزلها الله تعالى بمن حاد عن الطريق وتمادى في الطغيان والضلال، فالدراسة سردت هذه العقوبات كما وردت القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة، وقد تم تقسيم البحث إلى فصلين، تطرق الباحث فيها تفصيلاً إلى العقوبات الإلهية وبيان أسبابها وذكر الألفاظ المشتركة بين العقوبة وما يشاكلها من ألفاظ في القرآن الكريم (كالعقاب، والعذاب، والنكال، والبطش، والرجز) ثم تم ذكر أسباب العقوبات الإلهية، التي تمثلت في أسباب عقائدية وأسباب أخلاقية، ثم سردت الدراسة نماذج من هذه العقوبات في سورة هود، وتم ذكر الفوائد المستنبطة من قصص الأنبياء مع بيان أسباب دفع العقوبات، ثم الخاتمة وأهم النتائج، واتبع الباحث المنهج الوصفي التاريخي الاستقرائي التحليلي عند سرد هذه القصص القرآنية وتحليلها واستخلاص العبر منها، وخلصت الدراسة إلى نتائج منها: أن سنة الله في عقاب الأمم ثابتة وعامة وشاملة لا تتخلف ولا تتأخر، وأن القرآن دستور المؤمن وحجة الله على خلقه يوم القيامة، بين الله من خلال القصص القرآني عقاب المعتدين بأسلوب حي وواضح يفهمه العالم والجاهل، كما بين القرآن جزاء من حارب الله ورسله والمؤمنين .

الكلمات المفتاحية : التفسير، سورة هود، العقوبات، السنن الإلهية، الأمم الماضية

Tez Özeti

Tez Başlığı	: Önceki Ümmetlere Verilen İlahi Cezalar (Hûd Suresi Örneği)
Tezi hazırlayan	: Hamdan Saleh Taha Al-Jaburi
Danışman	: Doç. Dr. Mehmet Ali AYTEKİN
Tez türü	: Yüksek Lisans
Onay tarihi	: 20/6/2023

Bu tezde Hûd suresi bağlamında geçmiş ümmetlerin helak edilmesindeki ilahi cezaların sebep ve sonuçları üzerinde durulmuştur. Hak yolundan sapan ve ilahî kanunları çiğneyen milletlerin cezalandırılmasını inceleyen kişinin nazarında adalet en yüksek şekliyle tezahür edecektir. Kur'ân-ı Kerîm cezalandırılan bu ümmetlerin tarihlerini ibret ve öğüt almak için tüm insanlara sunmaktadır. Zira hak yoldan sapan, azgınlık ve sapıklıkta ısrar eden kişilere karşı uygulanan ilahi kanunlar/sünnetullah zamanın ve insanların değişmesiyle değişmez. Araştırmada helak edilen kavimlerin kıssaları Kur'ân ve sünnette geçtiği şekliyle ele alınmıştır. Araştırma iki bölüme ayrılmıştır. Araştırmada ilahi cezalar detaylı bir şekilde ele alarak nedenleri açıklanmış; Kur'ân'da ceza ile aynı manada kullanılan azap ve zulüm gibi kelimelere değinilmiştir. Sonra akâid ve ahlakla ilgili ilahî cezaların sebeplerine temas edilmiştir. Hûd suresinde verilen cezalardan örnekler verilmiş, cezalandırılma sebepleri açıklanarak peygamber kıssalarından çıkarılan ibretlere ve öğütlere yer verilmiştir. Araştırmada Kur'an kıssaları anlatılırken, incelenirken ve onlardan dersler çıkarılırken analitik bir yöntem kullanılmıştır. Araştırma sonunda şu bulgulara ulaşılmıştır: Allah'ın ümmetleri cezalandırma konusundaki kanunu kesin, genel ve kapsamlı olup kişiye ve zamana göre değişiklik arz etmemektedir. Kur'ân-ı Kerim, kıyamet gününde tüm insanlar üzerinde tanıklık yapacaktır. Allah, Kur'ân kıssalarında azgınlıkların azabını, âlim cahil her kesin anlayabileceği şekilde açık bir üslupla anlatmıştır.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, Hûd Suresi, Ukûbât, İlahi Kanunlar, Geçmiş Ümmetler.

Abstract

Thesis Title : Past Divine Punishments and Causes in Past ummahs (An Analytical Study / Example of Surah Hud).

Thesis Prepared : Hamdan Saleh Taha Al-Jaburi

Supervisor : Doç. Dr. Mehmet Ali AYTEKİN

Thesis Type : Postgraduate

Approval Date : 20/6/2023

This thesis has focused on the causes and laws of divine punishment in the destruction of past nations in the context of Surah al-Hud. The significance of this topic lies in its presentation of the causes of the decline of nations and the descent of punishment upon them. It also points out the reasons for the rise of nations and the factors of their strength. And the observer of divine punishments witnesses justice manifesting itself in its noblest forms, standing upon His laws in the punishment of nations that deviated from the path of truth and violated divine laws. The Noble Quran narrates the history of those nations upon which punishment befell, in order to draw lessons and admonitions from what befell them. Indeed, the decree of Allah does not waver with the changing times and peoples. Allah, the Exalted, sends it down upon those who deviate from the path and persist in tyranny and darkness. The study narrated these punishments as mentioned in the Noble Quran and the pure Prophetic traditions. The research was divided into two chapters, in which the researcher delved into the divine punishments in detail, explaining their causes and mentioning the common terms used in the Quran to describe punishment, such as punishment, torment, retribution, severity, and penalty. The study then mentioned the reasons for divine punishments, which included both doctrinal and ethical factors. Examples of these punishments were presented in Surah Hud, and the study highlighted the derived benefits from the stories of the prophets, along with the reasons that deter punishments. The conclusion and key findings were discussed. The researcher followed a descriptive, historical, inductive, and analytical approach when narrating and analyzing these Quranic stories and extracting lessons from them. The study reached several results, including the constancy, generality, and comprehensiveness of Allah's decree in punishing nations without delay or postponement. The Quran is the constitution of the believer and Allah's proof against His creation on the Day of Judgment. Through Quranic stories, Allah illustrates the punishment of the aggressors in a vivid and clear manner that is understood by both the knowledgeable and the ignorant. The Quran also highlights the consequences for those who oppose Allah, His messengers, and the believers.

Keywords: explanation, Surah Hud, punishments, Divine Laws, Past Nations

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه المهتدين بهديه وعلى من سار على نهجه إلى يوم الدين، ثمّ أما بعد؛ إنّ القرآن الكريم وعظمة إجازته من عظمة الخالق سبحانه وتعالى وقد جعله الله نوراً يهدي إليه من يشاء بهدأيته إلى طريق مستقيم، فأقام به الحجة على عباده، فقال تعالى ("وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ")¹، إنّ علم التفسير من أجلّ العلوم وأكرمها بعد كتاب الله وأشرفها لأنّه متصل بأشرف كتاب وأجل خطاب، ولا بدّ أن يكون من المعلوم أن شرف العلم يعرف بشرف المعلوم، فقد تناولت الآيات القرآنية الكثير من قصص الأمم السالفة وبيان كيف أنّ الله سبحانه وتعالى كيف فعل بهم جزاءاً لسوء أفعالهم، وتشريعاً لعباده بأن العقوبات جزاء لمن يرتكب جرماً أو ينتهك القوانين الإلهية، حيث رسم المنهاج المتكامل بين العمل وجزاءه من حيث العقوبة وهي روادع وزواجر لكبح الخروج عن المنهج الإلهي وقد أقرّ الشارع بإقامة الحدود والعقوبات جزاءً لفعل محظور من أجل مجتمع خال من الجريمة، كما أقرّت السنة المطهرة ذلك وجاءت امتداداً لأمر الله سبحانه وتعالى، وقد بيّن القرآن الكريم قصص العقوبات الإلهية للأقوام السابقة لترهيب وتخويف الأمم اللاحقة والاعتبار بمصير تلك الأمم وكذلك لتحذير الأمة الإسلامية من تضييع الأوامر الربانية والانحرافات الأخلاقية والابتعاد عن جادة الحق والتهاون في الأوامر العقائدية والتي هي أصل الرسالات السماوية (التوحيد) ما يدفع الطالب الخوض في مستلزمات هذا العلم العظيم .

¹ الشورى، 52/42

أسباب اختيار الموضوع

من الأسباب التي دعت الطالب لاختيار هذا الموضوع هي

1- إنَّ من أعظم العلوم وأجلّها بعد كتاب الله سبحانه وتعالى هو علم التفسير والذي لا يمكنُ لأحد الخوض به إلا من هو على علمٍ كافٍ ومعرفةٍ واسعةٍ في أصول علم التفسير والذي هو أصل العلوم الشرعية.

2- إنَّ سورة هود من السور العظيمة التي اشتملت على تفصيل أغلب قصص الأمم وأوسعها شمولية.

3- إنَّ ما يحدث اليوم في الأمة الإسلامية له ارتباط من حيث الأفعال لهو نذير بانعطاف خطير بالبعد عن طريق الهداية فلا بد من الوقوف على بيان تاريخ تلك الأمم والاعتبار بها.

4- تكرار القصص القرآنية في كتاب الله لم تكن صدفة بل لحكمة أرادها الله لعباده وإنَّ التوسع ببيان حال هذه الأمم هو للاعطاء وأخذ الدروس منها والاعتبار بها وهذه جملة أسباب اختياري لهذا الموضوع .

الصعوبات والمشاكل

1- إن وفرة المعلومات وتشعبها أوقعت الطالب في حيرة من أيها يأخذ المعلومة بالشكل المطلوب لرفد البحث بما يتناسب مع الرسالة .

2- كتابة الرسالة بأسلوب أكاديمي يتناسب مع متطلبات البحث العلمي يُعد من أهم الصعوبات التي واجهت الطالب وتصويب المعلومة في المكان الصحيح .

3- كثرة المصادر ما دعا اختيار ما هو رصين من هذه المصادر، واستنباط ما يصب في صلب الموضوع يحتاج إلى قراءة الكثير منها .

الدراسات السابقة :

قد وجدت جملة من الكتب قد تناولت بعضاً من العقوبات دون الخوض في فروعها إلا أن الباحثين قد وسعوا دراساتهم في ذكر القصص القرآنية وقد أبدعوا ببحوثهم في هذا الموضوع منها :

1- السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد في الشريعة الإسلامية، عبد الكريم زيدان، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط1، 1413-1993، تناول فيها الباحث بدراسة السنن الإلهية بصورة عامة والتأكيد على جوانب هذه السنن وما تناولته بموضوعية عامة .

2- الدروس المستفادة من العقوبات الإلهية في القرآن الكريم قبل الرسالة المحمدية، عبد الهادي سعد هادي الشمراني، رسالة ماجستير، جامعة أم القرى كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، المملكة العربية السعودية، 1421هـ، تناول الباحث في هذه الدراسة العقوبات الإلهية بمنظور عام والتأكيد على زمن كل عقوبة بالتفصيل بإعتماده على الأدلة النقلية .

3- عقوبات الأمم المكذبة في الدنيا (دراسة قرآنية موضوعية)، محمد بكر محمد الرياحي، رسالة ماجستير، الجامعة الإسلامية كلية أصول الدين، قسم التفسير، غزة، 1432هـ، تناول الباحث في هذه الدراسة السنة الإلهية في عقاب الأمم وبيان جرائمها والعقوبات الإنذارية للأمم والأفراد بمعناها المادي والمعنوي وبيان أدلتها ووقائعها بالمعنى العام .

4- أسباب هلاك الأمم السالفة كما وردت في القرآن الكريم، لسعيد محمد بابا سيلا، رسالة ماجستير، ط1، 1420هـ-2000م، بين الباحث في رسالته أسباب هلاك الأمم بالمنظور القرآني العام وبيان أدلتها دون الإقتصار على زمن معين وبيان الألفاظ الدالة على العقوبات .

5- النعمة بين الدوام والزوال دراسة قرآنية موضوعية، رائد محمد زيادة، رسالة ماجستير، الجامعة الإسلامية، غزة، 1429هـ-2008م، بينت هذه الدراسة النعمة

وأَسباب ديمومتها بشكرها وزوالها بكفرها وبيان خصائصها وعظمتها في القرآن الكريم .

أما في هذا البحث فقد تناول الطالب فيه جزءاً من العقوبات متخصصة بسورة معينة بجميع جوانبها وما تحويه على ألفاظ وأسباب عامة للعقوبات وكذلك تناول هذا البحث جانباً مهماً لم تتناوله الدراسات السابقة ألا وهو أسباب دفع العقوبات وعلاقتها بواقع حال الأمة الإسلامية، وما تمر به من البعد عن دين الله وانتهاك محارمه ينذر بعقوبات قريبة من هذه الأمم ويستوجب على طلبة العلم والدعاة التوسع في دراسة موضوعية وتحليلية مستنبطة من كتاب الله حول سنن الله في عقوبات الأمم السالفة .

أهمية البحث

إن أهمية اختيار البحث تتلخص فيما يأتي .

- 1- عدم فهم مراد الله ورسوله من أهم الأسباب الرئيسية في حلول العقوبة في الأمة الإسلامية.
- 2- البعد عن الأخلاق والقيم التي أرادها الله سبحانه وتعالى لعباده والتي هي أصل الدين ومن الأسباب الأساسية التي عاقب الله سبحانه وتعالى الأمم السالفة على ارتكابها لهذه الأسباب .
- 3- تشبه بعض المسلمين بالأمم السابقة هذا يؤدي إلى إصابتهم بالعقوبات الربانية، حالهم كحال الأمم السالفة.
- 4- انحراف الكثير من المسلمين عن أصل الدعوة وأصل إرسال الرسل والكتب السماوية سيما مسألة توحيد الله في العبادة .
- 5- ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سبب من أسباب حلول العقوبة على العباد .

6- منع الواجبات كالزكاة وغيرها التي فرضها الله على عباده أيضاً من أسباب وقوع العقوبات الربانية

7- الاعتبار بمصارع الأمم السالفة والحذر من الوقوع في المحظورات التي يعاقب الشارع القويم على مرتكبيها، والحث على تطبيق العدالة بين المجتمع لنيل السعادة في الدنيا والآخرة .

أهداف البحث

- 1- إن البحث متعلق بأشرف الكتب وأجلها ألا وهو القرآن الكريم .
- 2- الدعوة إلى كتاب الله وسنة نبيه (صلى الله عليه وسلم) والإعتبار بما حل في تلك الأمم من عقوبات إلهية بسبب بعدها عن المنهج الإلهي القويم .
- 3- إن هذا البحث يهدف إلى بيان الموضوعات الأساسية لسورة هود وإظهار مقاصدها لترسيخ القيم الإلهية التي أرادها الله سبحانه وتعالى لعباده لنيل سعادة الدنيا والآخرة .

1.مدخل

1.1. الفصل الأول : تعريف بمصطلحات الرسالة

1.1.1. العقوبة وبعض الألفاظ المشتركة التي محورها العقوبة

1.1.1.1. تعريف العقوبة

تعريف العقوبة في اللغة : هي الجزاء على الذنب، "العقاب والمعاقبة هي أن تجزئ الرجل جزاءً بما فعل سوءاً والاسم عقوبة، وعاقبه بذنبه معاقبة وعقاباً أخذ به"¹، عقوبة (مفرد) "من مصدر عاقب، جزاء فعل السوء، ما يلحق الإنسان من الشدة من بعد الذنب في الدنيا، لكل ذنب عقوبة"².

¹ محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي (ت . ٧١١هـ) ، لسان العرب، مادة: عقب، بيروت، دار الصادر، 619/1 .
² أحمد مختار عبد الحميد عمر (ت. ١٤٢٤ هـ)، معجم اللغة العربية المعاصرة، عالم الكتب، 1525/2 .

تعريف العقوبة شرعاً : اختلفت عبارات الفقهاء في توصيف تعريف العقوبة اصطلاحاً فعرفها بعضهم بقوله " زواجر وضعها الله تعالى لردع من ارتكب ما حظره وترك ما أمره "1.

وعرفت أيضاً بأنها " الألم الذي يلحق الإنسان مستحقاً على جناية "2. وعرفها بعض المعاصرين من أهل العلم : " الجزاء المقرر لمصلحة الجماعة على عصيان أمر الشارع "3.

ومن الملاحظ أنّ جميع التعريفات الاصطلاحية متقاربة من حيث المعنى وإن اختلفت بعض العبارات، ولعلّ الأبرز فيها هو التعريف الأول لشموله من حيث المعنى على جميع التعاريف اللاحقة، الجزاء الذي شرع مقابل ارتكاب المحظور وترك المأمور . وبعد العرض المبسط للعقوبة وتعريفاتها الاصطلاحية يبدو أن هنالك تقارب بين تعريف العقوبة في اللغة وتعريف العقوبة في والشرع إلا أن التعريفات الشرعية لها أفضلية من حيث الإيجاز والدقة من التعريفات اللغوية كما أنها تميزت في بيان سبب إيقاع العقوبة، وهو مخالفة أوامر الشارع كما ولا يكاد يخفى أنهما مشتركتان من حيث الغاية ألا وهي العقوبة وتحقيق المصلحة العامة للمجتمع .

¹ أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الماوردي (ت. ٤٥٠هـ)، الأحكام السلطانية، القاهرة، دار الحديث، ص. 325 .

² محمد ملا مسكين الحنفي، فتح الله المعين على شرح الكنز، القاهرة، مطبعة جمعية المعارف، 349/2 .

³ عبد القادر عودة، التشريع الجنائي الإسلامي مقارناً بالقانون الوضعي، دار بيروت، الكاتب العربي، 609/1 .

1.1.1. ألفاظ مشتركة محورها مبدأ العقوبة في (القرآن الكريم)

أولاً : العقاب

العقاب في اللغة : " هو جزاء الشر "1، وعُرف أيضاً : " إن أصل العقاب هو التلو، وهو تأدية الأول إلى الثاني، يقال : عقب الثاني الأول، إذا تلاه، وعقبه، وعقب الليل النهار والليل والنهار عقبيان "2، وورد كذلك في تعريفه " عاقب مجرمًا بذنبه عاقبه على ذنبه جزاءه سوءاً بما صنعه، أخذ به، انتقم، عاقبه على خطئه "3.

وبعد بيان التعريف اللغوي للعقاب والتعريف الاصطلاحي يبدو أن هنالك ترابطاً واضحاً من حيث المعنى بينهما فقد سمي العقاب بذلك، بأن فاعله يستحقه عقيب فعله . وقد ورد في سياق القرآن الكريم لفظ العقاب بمعنى عذاب الله الذي استأصل به المتكبرين من الأمم السالفة بقوله تبارك اسمه ("وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ")4.

وقد فسر العقاب بأنه "جزاء على الجرم بالعذاب"5، في حين ورد في الكثير من الآيات القرآنية لفظ (العقاب) يتبين أنه ارتبط في استعماله لدلالته على معنى "الجزاء السريع في الدنيا على العمل السيء "6

ثانياً : العذاب

1 أيوب بن موسى الحسيني القريمي الكفوي، أبو البقاء الحنفي (ت . ١٠٩٤ هـ)، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية ، بيروت، مؤسسة الرسالة، ص. 653 .
2 الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري (ت . ٣٩٥ هـ)، الفروق اللغوية، القاهرة – مصر، دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع، ص. 239 .
3 أحمد مختار، معجم اللغة العربية المعاصرة، 1524/2 .
4 الرعد، 32/13 .
5 العسكري، الفروق اللغوية، ص. 240 .
6 عودة خليل أبو عودة، التطور الدلالي بين لغة الشعر الجاهلي ولغة القرآن الكريم، مصر، مكتبة المنار، 1405 هـ، ص. 396 .

العذاب لغة : "النكال والعقوبة، يقال عذبه تعذيباً وعذاباً، وكسره الزجاج على أعذبه"¹، كما في قوله تبارك اسمه ("يَاسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ يُضَاعَفَ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ")²، والعذاب، أعذبه تعذيباً " أي لا يرفع عنه العذاب "³.
والعذاب اصطلاحاً : هو ألم جسدي أو نفسي شديد، وقيل "كل مؤلم للنفس إذا كان جزاء على فعل سوء"⁴.

وبعد ذكر التعاريف اللغوية تبين أنها لا تختلف كثيراً عن المعنى في التعريف الاصطلاحي الذي هو بمعنى العقاب وهو كل ما شق على النفس تحمله .
ومن الملاحظ بتدبير لفظ العذاب في القرآن ومراجعة كتب التفسير نجد أنه لا يختلف عن معناه اللغوي "وهو النكال والعقوبة"⁵، كما في قوله تبارك اسمه ("وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ")⁶ .

ثالثاً : النكال

النكال في اللغة " نكل به تنكيلا إذا جعله نكالاً وعبرة لغيره، يقال نكلته بفلان إذا عاقبته في جرم أجرمه عقوبة تنكل بها غيره عن ارتكاب فعل مثله، وأنكلت الرجل عن حاجته انكالا إذا دفعته عنها"⁷.

أمّا اصطلاحاً : هو العقاب بما " يروع ويردع ويجعله عبرة ودرسا لغيره "⁸، وقد ورد هذا اللفظ في القرآن الكريم بمواضع كثيرة، حيث وردت في سياق الكلام عن فرعون

¹ ابن منظور، لسان العرب، مادة عذب، 585/1 .

² الأحزاب، 30/33 .

³ مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت. ٨١٧هـ)، القاموس المحيط، بيروت - لبنان، مؤسسة الرسالة، ص 113 .

⁴ زيد الدين محمد، عبدالرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي، المناوي(ت . 1031هـ)، التوقيف على مهمات التعاريف، القاهرة، عالم الكتب، 1410هـ، ص. 239 .

⁵ ابن منظور، لسان العرب، مادة: عذب، 585/1 .

⁶ المؤمنون، 76/23 .

⁷ ابن منظور، لسان العرب، مادة: نكل، 677/11 .

⁸ أحمد مختار، معجم اللغة العربية المعاصرة ، 2284/3 .

وكيف أهلكه الله تعالى إذ أنه ادعى الألوهية فقال تبارك اسمه ("فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ
الْآخِرَةِ وَالْأُولَى")¹، كما أخبر ابن عباس (رضي الله عنه) في معنى هذه الآية "
عقوبة الدنيا بالغرق وعقوبة الآخرة بالنار"².

يتبين مما سبق أنّ النُّكَالَ ورد بمعنى العقوبة أو العذاب الشديد حيث أنّ السياق القرآني
الذي ورد فيه لفظ (نكال) قد نكل الله بفرعون أي رده لئلا يدعي أحداً غيره بالإلوهية
بعده .

رابعاً : البطش

البطش في اللغة هو " (البطشة) السطوة والأخذ بالعنف وقد (بطش) به من باب ضرب
ونصر"³.

وعرف أيضاً "التناول بالشدة عند الصولة والأخذ الشديد في كل شيء بطش"⁴،
أمّا ما ورد في السياق القرآني بقوله تبارك اسمه ("وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا")⁵، بمعنى
عقاب الله لقوم لوط ومعنى بطشتنا أي "عقوبتنا وأخذنا إياهم بالعذاب"⁶، وفي سياق هذا
المعنى بالإخبار عن قدرة الله تعالى على هلاك الظالمين في قوله تبارك اسمه ("إِنَّ
بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ")⁷ أي "إن عقوبته لأهل الجرائم والذنوب العظام (لقوية) شديدة"⁸،
ومن سياق اللفظ القرآني لكلمة (البطش) تعني العقاب فهي ترتبط من حيث المعنى
بالعقوبة .

خامساً : الرجز

¹ النازعات، 25/79 .
² مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت. ٨١٧هـ)، تنوير المقياس من تفسير ابن عباس، لبنان،
دار الكتب العلمية، ص. 500 .
³ زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبو بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي، مختار الصحاح، بيروت - صيدا، المكتبة
العصرية، ص. 36.
⁴ ابن منظور، لسان العرب، مادة: بطش، 267/6 .
⁵ القمر، 36/54 .
⁶ محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، القاهرة، دار الكتب المصرية، 144/17 .
⁷ البروج، 12/85 .
⁸ عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي (ت. ١٣٧٦هـ)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، مؤسسة
الرسالة، ص. 918 .

الرجز في اللغة : "القذر مثل الرجس، وقوله تبارك اسمه ("رَجَزاً مِنْ السَّمَاءِ")¹ ، فهو العذاب"²، وقيل : هو "العمل الذي يؤدي إلى العذاب"³، وقيل أيضاً "تعني عبادة الأوثان، ويقال اسم الشرك كله رجز"⁴، وقد ورد في السياق القرآني بمعنى وساوس الشيطان في قوله تبارك اسمه ("وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رَجْزَ الشَّيْطَانِ")⁵.

يتبين من تعاريف وألفاظ في مما سبق السياق القرآني أن الرجز له ثلاث معانٍ .

1- العذاب 2- الشرك وعبادة الأوثان 3- وساوس الشيطان .

من الملاحظ أن (الرجز) معناه العذاب أما ما ورد في سياق المعنيين الآخرين فهذا من قبيل المجاز في اللفظ القرآني التي جميعها تبين أن كيد الشيطان و عبادة الأوثان تؤدي إلى العذاب .

إنَّ ترادف الألفاظ التي وردت مسبقاً جميعها دلت على العذاب وإن العقاب لا يبني إلا على مستحق وسرعة في الجزاء على الأعمال السيئة عقيب الذنب⁶ .

¹ البقرة، 59/2 .

² الرازي، مختار الصحاح، ص. 118 .

³ ابن منظور، لسان العرب، مادة: رجز، 352/5 .

⁴ الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (ت. ١٧٠هـ)، كتاب العين، مادة: رجز، دار ومكتبة الهلال، 66/6

⁵ الأنفال، 11/8 .

⁶ العسكري، الفروق اللغوية، ص. 239 .

1.1.2. تعريفات بالسورة (سورة هود)

1.1.2.1. تعريفها، والأطر الأساسية للسورة

أ - تعريف بالسورة

سورة هود مكية ما عدا الآيات 114، 17، 12 فهي مدنية وترتيبها في المصحف 11 في الجزء 12 نزلت بعد سورة يونس وعدد آياتها مئة وثلاث وعشرون آية¹.
سورة هود مكية تعنى بأصول العقيدة الإسلامية (الوحدانية، والرسالة، والبعث و الحساب) و قد تناولت رسالات الأنبياء وقصصهم في الدعوة إلى الله لتثبيت النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) على ما واجهه من أذى المشركين آنذاك سيما أن الأنبياء وما مروا به اقتداءً بهم و مصابرة لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) في سبيل الدعوة إلى الله .

ب - الأطر الأساسية للسورة

إنَّ السورة ابتدأت بوصف القرآن وتمجيده وكيف أحكمت آياته فلا يكون فيه خلل ولا نقص وأنه منزل من حكيم عليم، كما وتطرقت السورة إلى الدعوة التي من أجلها بعثت الرسل مع التمييز بين المؤمنين وبين الكافرين بدلالة الحجج العقلية وميزان الضلال والهداية والظلمات والنور وذلك قوله تبارك اسمه ("مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمِ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ"²)، وكذلك أكدت السورة قصص الرسل (عليهم السلام) مبتدئة

¹ عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي ت ٥٤٢ هـ، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، عبد السلام عبد الشافي محمد، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1422 هـ، 148/3 .

² هود، 24/11 .

بقصة سيدنا نوح لأنه أبو البشر بعد نبي الله آدم (عليه السلام) وأنه لم ينج من ذلك الطوفان إلا هو ومن آمن معه وهو أطول عمراً وأكثر الأنبياء بلاءً وصبراً، ثم ذكرت في سياق السورة قصة نبي الله هود (عليه السلام) والذي سميت السورة باسمه تكريماً لعمله الخالص في سبيل الدعوة إلى الله فقد أرسل إلى قوم عاد الذين اغتروا بقوة أجسادهم وتجبرهم وعنادهم وقد صورت لنا الآيات بالحديث عنه بقصد العبرة والعظة للمتكبرين وذلك في قوله تبارك اسمه ("وَتِلْكَ عَادُ جَحْدُواً")¹، وبينت قصص أخرى منها قصة نبي الله صالح (عليه السلام) ثم قصة نبي الله شعيب (عليه السلام) ثم بينت واختتمت تلك القصص بنبي الله موسى وهارون (عليهم السلام) وهو سياق إبداعي للقرآن الكريم وإيجاز في عقوبات تلك الأمم في عصيانها للخالق جل وعلا ومخالفة رسله (عليهم الصلاة والسلام)، حيث اختتمت السورة في حكمة الله عز وجل بذكر قصص الأنبياء والرسل (عليهم الصلاة والسلام) وما حل بتلك الأمم السالفة في إشارة واضحة للاعتبار لما حدث لمكذابين تلك الأمم وكذلك بينت السورة في الخاتمة بيان التوحيد كما بدأت به تناسقاً محكماً.

¹ هود، 59/11.

1.1.2.2. سبب تسميتها وأسباب نزولها

أ - سبب تسمية السورة بهذا الاسم

"سميت باسم هود بهذا الاسم لتكرار اسمه فيها خمس مرات"¹ وإن السورة عنيت بقصته أكثر من غيره وتخليداً لجهده في سبيل الله، وسورة هود من المثمن ترتيبها في المصحف الحادي عشر، في الجزء الثاني عشر، نزلت بعد سورة يونس، وقبل سورة يوسف، عن ابن عباس "قال أبو بكر: يا رسول الله قد شئت، قال: شيبتني هود، والواقعة، والمرسلات، وعم يتساءلون، وإذا الشمس كورت"².

ب - أسباب نزول سورة هود

بعد البحث والدراسة تبين أنّ هذه السورة لم يرد فيها سبب نزول فيها كسورة كاملة لكن ورد في سبب نزول بعض الآيات منها

1- قوله تبارك اسمه (" أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا ")³، هنالك اختلاف بين المفسرين في سبب نزول هذه الآية، فذهب بعضهم أنها "نزلت في الأخنس بن شريق، وكان رجلاً حلو الكلام حلو المنظر، يلقي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بما، يحب، ويخفي في قلبه ما يكره وكان يجالس النبي (صلى الله عليه وسلم) يظهر له أمراً يسره و يضمر في قلبه خلاف ما يظهر، فأنزل الله قوله سبحانه (" أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا ") [هود: 5]، يقول يكمنون في صدورهم من العداوة لنبي الله محمد (صلى الله عليه وسلم)"⁴ وقيل : قال المنافقون إذا أغلقنا أبوابنا واستغشينا ثيابنا

¹ محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (ت . 1393هـ)، التحرير والتنوير (تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد) ، تونس، الدار التونسية، 1984م ، 311/11 .

² الترمذي، سنن الترمذي، تفسير القرآن ، 402/5 ، 3297 .

³ هود ، 5/11 .

⁴ علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري ، أسباب نزول القرآن، الدمام، دار الإصلاح ، ص.265.

وثبتنا صدورنا على عداوة محمد (صلى الله عليه وسلم) فمن يعلم بنا؟ " فنزلت"1، في المتجبرين والمغترين بقوة أجسادهم لتوحيد الله عز وجل .

ورد عن ابن عباس (رضي الله عنه) يقرأ قوله تبارك اسمه (" أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونِ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا")2 قال "سألته عنها فقال أناس كانوا يستحيون أن يتخلوا فيفيضوا إلى السماء وأن يجامعوا نسائهم فيفيضوا إلى السماء فنزل فيهم"3 .

2- قوله تبارك اسمه ("وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ")4 ورد عن ابن مسعود (رضي الله عنه) "أن رجلاً أصاب من امرأة قبله، فأتى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فذكر ذلك له فأنزلت عليه (واقم الصلاة) قال الرجل إلي هذه، قال: لمن عمل بها من أمتي"5، وورد أيضاً "أن رجلاً أصاب من امرأة شيئاً دون الفاحشة، فأتى عمر ابن الخطاب فعظم عليه، ثم أتى أبا بكر فعظم عليه، ثم أتى النبي (صلى الله عليه وسلم)، فذكر بمثل حديث يزيد المعتمر"6 .

1.1.2.3. مضمون سورة هود وفضائلها

أ – أهم ماتضمنته هذه السورة

ابتدأت السورة بوصف القرآن الكريم بالمحکم، والمفصل بالتبشير والتنذير مما يقتضي وضع كل شيء في مكانه بالأنسب والأقوم على الوجه الأفضل والأحكم، وإن الله عز

¹ خالد بن سليمان المزيني، المحرر في أسباب نزول القرآن، المملكة العربية السعودية، دار ابن الجوزي الدمام، 620/2 .

² هود، 5/11 .

³ إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير القرآن العظيم، سامي بن محمد السلامة، دار طيبة، ط2، 1420هـ ، 304/4 .

⁴ هود، 114/11 .

⁵ مسلم، الجامع الصحيح صحيح مسلم، التوبة، 101/8 ، 2763 .

⁶ المصدر السابق .

وجل جعل العناية بمخلوقاته على الأرض وقدرته على كل شيء من البعث والجزاء، مما يقتضي العلم لكل شيء ويلزم منه تفرد سبحانه

وتعالى بالملك، ثم صورت السورة ببلاغة أسلوب الدعوة بالترهيب وهي متضمنة في آياتها الوعيد والغلظة والتهديد وذلك في سياق قوله تبارك اسمه ("وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ")¹، وأظهر ما جاء في هذا المضمون في قصة قوم سيدنا هود حين قال تبارك اسمه ("وَتِلْكَ عَادَ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا إِنْ عَادَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ")²، كما تضمنت السورة على أصول العقيدة الإسلامية (التوحيد، والبعث، والجزاء، والعمل الصالح، وإثبات دعوة النبي محمد (صلى الله عليه وسلم)، وقصص الأنبياء والرسل (عليهم الصلاة والسلام)، واشتملت السورة في بيان سنن الله في عقاب الأمم وعاقبة الظالمين وإن الظلم والإجرام سبباً موجباً لهلاك هذه الأمم واتباع أكثرهم لما أترفوا فيه من النعيم والشهوات والملذات، وإن المترفين هم من أفسدوا هذه الأمم وهم سبب هلاكها، وأكدت السورة على ديدن المفسدين في عداوة المصلحين الذين اتبعوا الأنبياء، والمرسلين وأشدهم كيداً للمؤمنين هم أهل البدع والحسد وأعدوان الملوك، وبينت السورة بعض الخطوط الواضحة عن صفات النفس وأخلاقها من الفضائل والرذائل التي هي مصدر لأفعال الخير

¹ هود، 3/11 .
² هود، 59,60/11 .

و الشر و الحسن و السيء، و الإصلاح و الإفساد، كما بينت فضل الأنبياء والمرسلين (عليهم الصلاة والسلام) والمؤمنين التي من الواجب الاقتداء بها، والكفار ومساوئهم التي يجب تطهير النفوس منها، كما ورسمت صور الطغيان والظلم والركون إلى الظالمين عاقبته عقيمة وكل هذا يؤدي بمقترفه إلى الهلاك، إن القصد من بيان القصص القرآنية هو لتثبيت فؤاد النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) وأتباعه في الدعوة، وأوضحت السورة فضائل الصبر وهو من الخلق الحسن الذي يستعان به على الشدائد والرخاء، والسراء والضراء، كما أن السورة دلت على أهمية الاستقامة التي أمر الله بها والتي تستدعي النهي عن الفساد في الأرض والأمر بالإصلاح فيها، وبيان ما يكفر الله سبحانه لعباده سيئاتهم بفعل الحسنات التي يمحو بها الله السيئات، كما أشارت إلى ما هو منجاة للأمم من الهلاك، بوجود طائفة تنهي عن الفساد في الأرض بالفسوق و الظلم وفعل المنكرات وارتكاب الفواحش، وإن سنة الله سبحانه وتعالى في الأمم أنه لا يهلكها بظلم وأهلها مصلحون، كما بينت السورة استحقاق هذه القرى بالعقاب سيكون ثابتاً أخذه لهذه الأمم أليماً شديداً لا رحمة فيه، وذلك قوله تبارك اسمه ("وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ")¹، كما بين الله سبحانه وتعالى الوصية بالتوجيه المباشر بالاستقامة كما أَرادها الله جل شأنه والمداومة على الصلاة والوصية بالصبر على الدعوة كما صبر الرسل والأنبياء من قبل النبي محمد(صلى الله عليه وسلم) وأنها موعظة وذكرى للمؤمنين .

¹ هود، 102/11 .

ب - فضائل السورة

سورة هود (عليه السلام) سورة عظيمة الشأن تدعو متدبرها إلى التأمل فيما ذكر الله سبحانه وتعالى أخبار الأمم السالفة وقد بين هذا السياق بقوله تبارك اسمه ("وَكُلًّا نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنبِئُ بِهِ فُؤَادَكَ"¹)، وإنما ذكر في السورة من قصص الأنبياء والمرسلين بتثبيت قلب النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) والمؤمنين وترهيب الكفار المتجبرين، كما وأخبرت عن أهوال يوم القيامة وإنها أكدت على أمر مهم ألا وهو الأمر بالاستقامة والامتثال لأوامر الله سبحانه وتعالى، ووصف القرآن الكريم بأنه من عظمة الله تعالى وأنه محكم لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، اشتمال السورة على أهوال يوم القيامة وقدرة الله سبحانه وتعالى على البعث والجزاء، وتعظيم الله سبحانه وتعالى وتفرد بالملك والخلق وحده، وقد ذكرت السورة ما يتعظ به من إهلاك الأمم السالفة، والقرون الخالية وهذا تشریف لهذه السورة وبيان لفضلها²، وقد وردت أحاديث في بيان فضل السورة ولكنها لم تصل إلى مرتبة الصحيح والله تعالى أعلم .

1.2. الفصل الثاني : أسباب العقوبات الإلهية وسننها في سورة هود

تعريف الأسباب : السبب في اللغة " السبب ما توصل به إلى شيء وقد تسبب به إليه والجمع أسباب "³، وأسباب السماء : "مراقبها أو نواحيها أو أبوابها"¹، وهناك استعمال لغوية متعددة أخرى قد وردت في السياق القرآني.

¹ هود، 120/11 .

² القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 116/9 .

³ علي بن إسماعيل بن سيده المرسى (ت. ٤٥٨هـ)، المحكم والمحيط الأعظم، مادة: سبب، عبد الحميد هنداوي،

1- الحبل، كما في قوله تبارك اسمه ("فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبِ إِلَى السَّمَاءِ")²، بمعنى "فليمدد بحبل إلى السماء"³.

2- الباب، كما في قوله تبارك اسمه ("أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ")⁴، بمعنى "أبواب السماء وهو قول فرعون لوزيره هامان"⁵

3- المودة، وذلك في سياق قوله تبارك اسمه ("وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ")⁶ والأسباب أي الأرحام والمنازل والأعمال والأولى حملها على عموم هذه الأمور وغيرها مما كان يصل بينهم في الحياة الدنيا من مودة وصلة رحم ومصالح وغيرها.⁷

4- الطريق، قوله تبارك اسمه ("فَأَتَّبِعْ سَبَبًا")⁸ أي طريقاً لأنك بسلوكه تصل إلى الموضع الذي تريده"⁹.

5- العلم، ومنه قوله تبارك اسمه ("وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا")¹⁰ أي معناه " من كل شيء علماً"¹¹.

تعريف الأسباب اصطلاحاً :

السبب هو، " ما يلزم من وجوده الوجود، ويلزم من عدمه العدم لذاته"¹، وعرف أيضاً، أن السبب هو " كل وصف ظاهر منضبط دل الدليل السمعي على كونه معرفاً للحكم الشرعي"².

بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1421هـ، 424/8.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، ص. 96.

² الحج، 15/22.

³ محمد أبو جعفر بن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، مكة المكرمة، دار التربية والتراث، 580/18.

⁴ غافر، 36/40.

⁵ عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت. 276هـ)، تأويل مشكل القرآن، إبراهيم شمس الدين، بيروت - لبنان، دار الكتب العلمية، ص. 257.

⁶ البقرة، 166/2.

⁷ جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت. 579هـ)، زاد المسير في علم التفسير، عبد الرزاق المهدي، بيروت، دار الكتاب العربي، ط1، 1422هـ، 131/1.

⁸ الكهف، 85/18.

⁹ ابن قتيبة، تأويل مشكل القرآن، ص. 256.

¹⁰ الكهف، 84/18.

¹¹ الطبري، جامع البيان، 94/18.

إن الملاحظ من خلال التعريفين السابقين إن السبب متصل من حيث المعنى بالتعاريف اللغوية وهي أنه "ما يلزم من وجود السبب وجود الحكم ومن عدمه العدم والذي نود الإشارة إليه، إن كل شر في العالم لا يخرج عن قسمين، إما ألم وإما سبب الألم وسبب الألم، مثل الأفعال السيئة المقتضية للعذاب والألم الموجود لا يكون إلا لنوع عدم فكما يكون سببه تفرق الاتصال"³، ومعنى تفرق الإتصال هو التوافق والإتصال بين الشر والفساد،

بقوله (العدم لذاته) فما كان لغير سبب فوجود المسبب قد يخالف وجود السبب لكن ليس للسبب ذاته بل لوجود أمر آخر كوجود مانع أو شرط انتفى⁴.
يتبين ذلك من خلال الأسباب التي هي هدفنا منها، فإن وجود سبب من أسباب عقوبات الأمم السالفة يلزمه وجود مسببه الذي طالها، فلربما وجد السبب دون عقاب بسبب وجود حائل يمنع وقوعه كإقلاع عن ذنب وتوبة عاجلة أو شرط ينتفي بسبب إقامة الحجج وعدم إنذار هذه الأمم، فقد بين الله سبحانه وتعالى إن الإقلاع عن سبب العقاب كفيل برفع العذاب والابتعاد عن السبب ينجي من المسبب، ففي قوله تبارك اسمه ("إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ ءَآذَابَ الَّخِزْيِ")⁵، "فإن مبادرتهم للإيمان وإقلاعهم عن الكفر، كشف عنهم العذاب"⁶.

¹ عبد الكريم بن علي بن محمد النملة، المهذب في علم أصول الفقه المقارن، الرياض، مكتبة الرشد، ط1، 1420هـ، 391/1.

² علي بن محمد الأمدي، الإحكام في أصول الأحكام، دمشق- بيروت، المكتب الإسلامي، ط2، 1402هـ، 127/1.
³ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني (ت. 728هـ)، مجموع الفتاوى، عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، النبوية- المملكة العربية السعودية، مجمع الملك فهد، المدينة 27/14.

⁴ تقي الدين أبو البقاء محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن علي الفتوح المعروف بابن النجار الحنبلي (ت. 972هـ)، شرح الكوكب المنير المختبر المبتكر شرح المختصر، محمد الزحيلي ونزيه حماد، مكتبة العبيكان، ط2، 1418هـ، 446/1.

⁵ يونس، 98/10.

⁶ عبد الحميد محمد بن باديس الصنهاجي (ت. 1359هـ)، تفسير ابن باديس (في مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير)، أحمد شمس الدين، بيروت- لبنان، دار الكتب العلمية، ط1، 1416هـ، ص. 126.

1. 2. 1. أسباب عقديّة

1. 1. 2. 1. الكفر بوحدانية الله والإشراك به

أولاً : الكفر، وهو أعظم الأسباب

الكفر في اللغة : "وهو الستر والتغطية، يقال لمن غطى درعه بثوب : قد كفر درعه، والمكفر : الرجل المتغطي بسلاحه، والنهر العظيم كافر، تشبيهه بالبحر، يقال للزارع كافر، لأنه يغطي الحب في تراب الأرض "1، وقيل أيضاً أن الكفر " نقيض الإيمان : آمنا بالله وكفرنا بالطاغوت، كفر بالله يكفر كفوفاً وكفوراً وكفراناً "2 .

تعريف الكفر اصطلاحاً : "الكفر هو عدم الإيمان بالله ورسوله سواء كان معه تكذيب أو لم يكن معه تكذيب بل حتى شكّ وريب أو إعراض عن هذا كله حسداً أو كبراً أو اتباعاً لبعض الأهواء الصارفة عن اتباع الرسالة، وإن كان الكافر المكذب أعظم كفوفاً وكذلك الجاحد المكذب حسداً مع استيقان صدق الرسل (عليهم الصلاة والسلام) "3 .

وهنا لا بدّ من الإشارة إلى أن الكفر بمعناه العام لا على وجه الخصوص الذي يهيم موضوعنا يبين الله تعالى في سياق الآيات ما أحله الله تعالى في الأمم السالفة المكذبة بالرسل فعاقبهم الله تعالى بالعقاب العاجل الذي يراه الناس، وسمعوه وقد ذكرت القصص القرآنية من الذين لا يعرفهم إلا الله تعالى من كثرتهم لأن أخبارهم قد اندثرت، فهؤلاء الأمم جاءتهم الرسل بالأدلة والحجج والبراهين الدالة على صدق رسالاتهم، ولم ياتمروا بها بل ازدادوا في الاستكبار والعناد والكفر والغلو والتجبر فقد قال تبارك اسمه ("فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ")4 , أي "أنهم كذبوهم وردوا عليهم قولهم تكذيباً لهم بأفواههم ولا نصدقكم بما جئتم به بما عندنا شكاً قويا "5 .

1 أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي أبو الحسين ت . ٣٩٥هـ، معجم مقاييس اللغة، عبد السلام محمد

هارون، دار الفكر، 1399هـ، مادة: كفر، 191/5 .

2 ابن منظور، لسان العرب، مادة: كفر، 144/5 .

3 ابن تيمية، مجموع الفتاوى، 335/12 .

4 إبراهيم، 9/14 .

5 ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 481، 482/4 .

ثانياً : الشرك ويأتي بعد الكفر من حيث عظمة الأسباب

الشرك في اللغة : "الشين والراء والكاف أصلان, أحدهما يدلُّ على مقارنة وخلاف انفراد، والآخر يدلُّ على امتداد واستقامة، فالأول الشركة، وهو أن يكون الشيء بين اثنين لا يتفرد به أحدهما" ¹ كما في قوله تبارك اسمه ("وَأَشْرِكُهُ فِيَّ أَمْرِي") ².

أما تعريف الشرك اصطلاحاً : اختلفت تعاريف العلماء في بيان معنى الشرك اصطلاحاً على أقسام وإن كان بعضها يتم معنى البعض الآخر فمنهم من عرفه :-

أ- الشرك الأكبر هو : إثبات وجود شريك لله سبحانه وتعالى وذلك هو أعظم الكفر وذلك قوله تعالى (إن الله لا يغفرُ أن يُشْرَكَ بِهِ) ³.

ب- الشرك الأصغر هو : هو مداراة غير الخالق سبحانه وتعالى معه في بعض الأمور كالنفاق والرياء ⁴.

بعض التعريفات الشاملة لمعنى الشرك .

1- الشرك "هو تشبيهه للمخلوق بالخالق تعالى وتقدس، في الكثير من الخصائص الالهية من ملك الضر والنفع، والعطاء والمنع الذي يوجب تعلق الدعاء والخوف والرجاء والتوكل وأنواع العبادة كلها بالله وحده فمن علق ذلك لمخلوق فقد شبهه بالخالق" ⁵.

2- هو من "شهد أن المعطي أو المانع أو الضار و النافع أو المعز أو المنزل أو غير الله فقد أشرك بربوبيته" ⁶.

¹ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، مادة: شرك، 265/3.

² طه، 32/20.

³ النساء، 48/4

⁴ الراغب الأصفهاني، المفردات، ص. 452.

⁵ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب(ت. ١٢٣٣هـ)، تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد، زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، دمشق، بيروت، ط1، 1423هـ، ص. 88.

⁶ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، 92/1.

وإن من أسباب هلاك الأمم السالفة أنها نسبت النفع والضرر إلى الهتهم المزعومة من دون الله كما صرحت الآيات القرآنية بذلك كما في سياق قوله تبارك اسمه ("إن نَقُولُ إِلَّا أَعْتَرَاكَ بَعْضُ ءَالِهَتِنَا بِسُوءٍ")¹.

1. 2. 1. الإستكبار وظلم العباد

أولاً : الاستكبار

الاستكبار في اللغة : " الكِبْر، الرفعة في الشرف قيل تكبر من الكبر، والتكبر والاستكبار : التعظم"².

الاستكبار في الاصطلاح : " استعظام الإنسان نفسه، واستحسان ما فيه من الفضائل، والاستهانة بالناس و استصغارهم، و الترفع على من يجب التواضع له "³، وقد ورد في تعريفه حديث النبي (صلى الله عليه وسلم) حيث قال : " الكبر بطر الحق، و غمط الناس "⁴.

ولعل الطالب لا يرى الاستكبار يذكر إلا للذم، وقد ورد أسم من أسماء الله تعالى (المتكبر) ولم يرد المستكبر لأنه طلب الشيء بغير استحقاق، والله سبحانه وتعالى هو المستحق لهذه الصفة، وكل من طلبها من خلقه كان طالب لشيء لا ينبغي له، فهو متعدياً ومستحق للذم والعقوبة .

وقد تحدثت الآيات القرآنية في الكثير من وصف بالاستكبار وأنه بغير حق ومنه قوله تبارك اسمه ("وَأَسْتَكْبِرُ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ")⁵، وقد بيننا أن هذه الصفة لا تأتي إلا للذم والاستكبار أشد من الكبر، أي تكبر تكبراً شديداً إذ طمع في

¹ هود ، 54/11 .

² محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، جماعة من المختصين، 1385-1422 هـ، 8/14 .

³ عمرو بن بحر الجاحظ، تهذيب الأخلاق، إبراهيم بن محمد أبو حذيفة، طنطا- مصر، دار الصحابة للتراث، 1410 هـ ، ط1، ص. 32 .

⁴ مسلم، صحيح مسلم، الإيمان ، 65/1 ، 91 .

⁵ القصص، 39/28 .

الوصول إلى الرب العظيم وصول الغالب أو القرين¹، واستكبار فرعون موصول باستكبار جنوده، لأنهم تبع له وشوكته ويستمدون عقائدهم بأمره، والاستكبار باعتبار المتكبر ثلاثة أنواع :

أ - التكبر على الله سبحانه وتعالى، بالترفع عن عبادته وهو أشنع الكبر² ومثال ذلك تكبر فرعون بادعائه الربوبية فقد قال قوله تبارك اسمه ("إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ")³.

ب - التكبر على رسل الله على سبيل الترفع عن الانقياد للبشر مع العلم بصحة ما جاءوا به من الحجج والبراهين ومثال ذلك الأمم المكذبة للرسل، كما في قوله تبارك اسمه ("ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرًا يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا")⁴ أي استكباراً على رسلهم لأن الله سبحانه وتعالى خصهم من بين أقوامهم⁵

ج - التكبر على سائر الخلق واستعظام النفس، واستصغار الخلق والعناد عن الانقياد لهم ولو كانوا على حق وقد ورد في سياق قوله تبارك اسمه ("فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُكْفِرُوا")⁶.

ثانياً : الظلم

الظلم في اللغة : " هو وضع الشيء في غير محله "7.

وأما تعريف الظلم اصطلاحاً : " هو عبارة عن التعدي عن الحق إلى الباطل، وهو الجور،

وقيل : هو التصرف في ملك الغير ومجاوزة الحد "1.

1 ابن عاشور، التحرير والتنوير، 124/20 .

2 محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الفجالة-القاهرة، دار نهضة مصر، ط1، 304/12 .

3 غافر، 60/40 .

4 التغابن، 6/64 .

5 الطبري، جامع البيان، 418/23 .

6 هود، 27/11 .

7 أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي أبو العباس، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، بيروت، المكتبة العلمية، 386/2 .

ولعل سياق الآيات في القرآن الكريم تدل على الظلم كثيرة كقوله تبارك اسمه ("وَكَذَلِكَ أَخَذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ")²، أي وكم أهلكنا أولئك الأقوام الظالمة المكذبة لرسلنا كذلك نفعل بنظائرهم³، ("إِنَّ أَخَذَهُ الْإِيمُ شَدِيدٌ")⁴، ورد في الصحيح عن أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): "إن الله ليملي للظالم، حتى إذا أخذه لم يفلته، ثم قرأ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ("وَكَذَلِكَ أَخَذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ الْإِيمُ شَدِيدٌ") [هود:102] 5" وكذلك قوله تبارك اسمه ("وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً")⁶ أي "وكثيراً قصمنا من قرية، والقصم معناه هنا، أهلكنا، وقوله (من قرية كانت ظالمة) المراد بها أهلها لمعرفة السامعين بمعناه، وكان ظلمها كفرها بالله وتكذيبها رسوله، وقوله (وأنشأنا بعدها قوماً آخرين) أي أهلكنا هؤلاء الظلمة من أهل هذه القرية التي قصمناها بظلمها قوماً آخرين سواهم"⁷.

ومن خلال البحث والاطلاع تبين أن الظلم جزء من الشرك في مفهومه العام أما من حيث التفصيل يتبين أنه على أقسام.

1- الشرك بالله، حيث ورد في سياق قوله تبارك اسمه ("لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ")⁸ أي لا أظلم ولا أشنع من الشرك بالله⁹.

2- ظلم الإنسان لنفسه في ارتكاب المعاصي، وما دل على ذلك في نص الآية ("وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ")¹ أي مجاوزة حدود شرع الله سبحانه وتعالى²

¹ علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني(ت. ٨١٦هـ)، كتاب التعريفات، بيروت - لبنان دار الكتب العلمية، ط1، 1403هـ، ص. 144.

² هود، 102/11.

³ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 349/4.

⁴ هود، 102/11.

⁵ البخاري، صحيح البخاري، تفسير القرآن، 74/6، 4686.

⁶ الأنبياء، 11/21.

⁷ الطبري، جامع البيان، 416، 417/18.

⁸ لقمان، 13/31.

⁹ السعدي، تيسر الكريم الرحمن، ص. 648.

3- ظلم الإنسان لغيره وهو تعدي الإنسان على حقوق غيره بسلب أمواله أو إيدائه دون وجه حق، قال تبارك وتعالى ("رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا")³ أي "الظالم أهلها بأنفسهم بالكفر والشرك، وللمؤمنين بالأذى والصد عن سبيل الله، ومنعهم من الدعوة لدينهم"⁴.

إن المتدبر لآيات القرآن الكريم يجد الكثير منها تذكر الظلم وهو سبب من أسباب العقوبات للأمم السالفة وقد ورد الظلم بمعناه العام يشمل الشرك وغيره من المعاصي وإن أعظم الظلم هو الأشرار بالله ولا ظلم أعظم منه وقد بين حديث النبي (صلى الله عليه وسلم) الظلم بالشرك من "حديث ابن مسعود (رضي الله عنه) لما نزلت الآية ("الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ") شق ذلك على أصحاب النبي (صلى الله عليه وسلم)، وقالوا: أينا لم يظلم نفسه؟، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): ليس كما تظنون، إنما هو كما قال لقمان لابنه: ("يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ")⁵.

1. 2. 1. 3. تكذيب الرسل والأنبياء والإستهزاء بهم واتباعهم

أولاً: تكذيب الرسل والأنبياء

تعريف التكذيب في اللغة: "مصدره كذب، تصريح ما يثبت عدم صحة الخبر أو ينفي عدم حدوث الأمر"⁶.

أمّا تعريفه في الاصطلاح: "هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هي حقيقته سواء عمداً كان أو سهواً"⁷.

¹ الطلاق، 1/65.

² الطبري، جامع البيان، 441/23.

³ النساء، 75/4.

⁴ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 187.

⁵ البخاري، صحيح البخاري، استنابة المرتدين، 18/9، 6937.

⁶ أحمد مختار، معجم اللغة العربية المعاصرة، مادة: كذب، 1915/3.

⁷ محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت. ٦٧٦هـ)، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط2، 1392هـ، 69/1.

إن من أهم الوسائل التي كانت الأمم السالفة تدعيها وتدافع عن كبرها وعتوها وعنادها هي سمة تكذيب الأنبياء والرسل (عليهم الصلاة والسلام) واتهامهم بالافتراء وهي طريقة من الطرق التي كانوا يقابلون بها أنبيائهم الناصحين لهم المشفقين بأقوامهم، والإعراض عما جاءوا به من الحق سبحانه وتعالى رغم أنهم موضع ثقة وصدق عند أقوامهم قبل الدعوة كما وأنهم معترفون بهذه الحقيقة كقوم ثمود حيث أنهم أثنوا على نبيهم صالح (عليه السلام) في سياق قوله تبارك اسمه ("قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا"¹)، أي كنت موضع رجاءنا لمهمات أمورنا، لما لك من المكانة في بيتك، وفي صفاتك الشخصية من العقل والرأي، قبل هذا الأمر الذي تدعونا إليه من تبديل ديننا بما تزعم من بطلانه فانقطع رجاؤنا منك، رغم إن هذه الأمم تقرّ برشاد أنبيائهم وسداد رأيهم وأقوالهم،

إلا أنهم حين تتعلق الأمور بدعوة الله إلى التوحيد ومعارضة أهوائهم وطاعة الله وانكسار أنفسهم²، يأتي الرد بالتكذيب والعناد رغم ما رأوه من المعجزات والبراهين المصدقة لدعوة أنبيائهم ورسلمهم وكما فعلت قريش بالنبي محمد (صلى الله عليه وسلم)، في سياق قوله تبارك اسمه ("فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ"³).

ثانياً : الاستهزاء بالرسل والأنبياء وأتباعهم

الاستهزاء في اللغة : استهزأ يستهزأ، "والاستهزاء يقتضي به تحقير المستهزئ منه واعتقاد تحقيره، وقيل : استهزأ من غير أن يدل على شيء وقع الاستهزاء من أجله"⁴

³ هود، 62/11 .

² محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن منلا علي خليفة القلموني الحسيني (ت. 1354هـ)، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990م، 102/12 .

³ آل عمران، 184/3 .

⁴ العسكري، الفروق اللغوية، ص. 254 .

الاستهزاء في الاصطلاح : " هو السخرية، وهو حمل الأقوال والأفعال على وجه الهزل واللعب لا على الجد والحقيقة، فالذي يسخر بالناس هو الذي يذم صفاتهم وأفعالهم ذمًا يخرجها عن درجة الاعتبار "1 .

الاستهزاء ضرب من ضروب الكذب وتوابعه، والغالب من المكذب لا يترك وسيلة يمكن من خلالها النيل من المكذب إلا ويسلكها فإنه يسخر من شخصه وأقواله وأفعاله، وحتى من يوافقه وإن خطره عظيم وضرره على المستهزئ جسيم ويتفاوت بضرره على قدر المستهزئ به فإن الاستهزاء بالله وآياته ورسله وأتباعهم من أكبر الموبقات ومما يستوجب العقاب الإلهي في الدنيا والآخرة وقد أخبر الله سبحانه وتعالى عن عقاب وهلاك الأمم السالفة بسبب استهزائهم برسولهم، كما في قوله تبارك اسمه ("فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ")2، أي " فحلّ بالذين كانوا يستهزئون العذاب الذي كان مثار سخريتهم واستهزائهم "3 .

وكثيرة هي الآيات التي أشارت إلى هذا السياق في الاستهزاء من الأنبياء وأتباعهم من المؤمنين ومن ذلك قوله تبارك اسمه ("وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِإِدْبَارِ الرَّأْيِ")4، أي " يقول : وما نراك اتبعك إلا الذين هم سفلتنا من الناس دون الكبراء والأشراف، فيما نرى ويظهر ويتبين لنا "5 .

1. 2. 1. 4. كفران النعم

1 ابن تيمية، الفتاوى الكبرى لابن تيمية، 22/6 .

2 الأنبياء، 41/21 .

3 نخبة من أساتذة التفسير، تفسير الميسر، السعودية، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، ط2، 1430هـ، 325/1 .

4 هود، 27/11 .

5 الطبري، جامع البيان، 295/15 .

النعم في اللغة : "منه النعمة : ما ينعم الله على عبده من أموال ورغيد العيش، والنعمة : المنة، وكذا النعماء، والنعمة: التمتع وطيب العيش، والنعامى: الريح اللينة، والنعم: الإبل، لما فيها من الخير والنعمة"¹
ومن خلال البحث يتجلى أن هنالك عدة تعريفات للعلماء في لفظة النعم سنبينها على النحو الآتي :

" النعمة في أصل وضعها الحالة التي يستلذها الإنسان، وقيل النعمة هي الشيء المنعم به"².

وقيل " إن النعمة هي المنفعة المفعولة على جهة الإحسان إلى الغير"³.

وقيل أيضاً " هي ما يقصد به الإحسان والنفع لا لغرض ولا لعوض"⁴.

يتبين من خلال التعريفات الاصطلاحية قريبة من المعنى اللغوي للنعمة ولا يخرج عنها، " وكفر النعمة أي سترها بعدم أداء شكرها لأنه إذا شكرها نوه بذكرها فأظهرها، وإذا كتمها ولم يشكرها فقد سترها وغطاها،

و غالب الكفر تغطية الحق والدين، والكفران في تغطية أثر النعمة وجحودها"⁵.

ومن الملاحظ مما سبق أنه لا يوجد فرق كبير في التعاريف التي سبقت إذ أنها تدور في محور واحد يمكن تداخلها في بعضها بالقول الكفر بالخالق أعظم وأوسع من كفر النعم إذ يقتضي من الكفر بوحدانية الله تعالى كفر بالنعم ولا يقتضي من كفران النعم الكفر بالله تعالى لأنه أخص، والكافر في غالب أمره يجحد نعم الله، فلا يقتر بأنها من الله تعالى وينسبها أحياناً إلى أوثان وأصنام فيصرف نعم الله إلى غيره بالتقرب وصرف العبادة

¹ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، مادة: نعم، 446/5.

² الكفوي، الكليات، ص. 912.

³ المناوي، التوقيف على مهمات التعاريف، ص. 327.

⁴ الجرجاني، التعريفات، ص. 242.

⁵ العباس شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (ت. ٧٥٦ هـ)، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، ط1، 1417هـ، 406، 407/3.

لغير الخالق وهذه أسوء أنواع الكفران¹، وهو حال الأمم السالفة الذين عاقبهم الله تعالى ففي سياق قوله تبارك اسمه ("وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ"²، أي: "إذ بمقدار كثرة النعم يكثر كفر الكافرين بها إذ اعرضوا عن عبادة المنعم وعبدوا ما لا يغني عنهم شيئاً، فإن المؤمنون فلا يجحدون نعم الله ولا يعبدون غيره"³ . كما تحدث القرآن الكريم في سياق التعبير عن جحود الكفار لنعم الله عن بعض أحوال الأمم التي كفرت بنعم الله وجحودها، فتلقت المصير السيء الذي لم تكن بانتظاره، ومنه قوله تبارك اسمه ("فَكَفَّرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ"⁴، " فكفر أهلها بنعم الله، أي جحدوا بها، فعمهم الله بالجوع"⁵، فبعدما بعث الله تعالى رسول منهم يأمرهم بعبادته وأن يشكروا نعمه، فكفروا بما أخبرهم وكذبوه وجحدوا نعم الله فحلّ عليهم عقابه وكان عاقبة أمرهم خسرانا .

1. 2. 1. 5. إنكار البعث واستعجال الأمم للعقاب الإلهي

أولاً: إنكار البعث والنشور

البعث في اللغة: " البعث مأخوذ من بعثه وبيعهته بعثاً، أي أرسله وحده، وبعثه به، أي أرسله مع غيره"⁶ . وقيل : " بعثه وابتعثه بمعنى، أي أرسله، فابتعث، وقولهم كنت في بعث فلان، أي : كنت في جيشه الذي بعث معهم، وبعثت الناقة : أثرتها، وبعثه من منامه أي: أهبه، وبعث الموتى، أي نشرهم في يوم البعث، وانبعث في السير أي : أسرع، وتبعث مني الشعر أي : انبعث، كأنه سار"⁷ .

¹ الطبري، جامع البيان، 16/17 .

² إبراهيم، 34/14 .

³ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 237/13 .

⁴ النحل، 112/16 .

⁵ وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، بيروت- لبنان، دار الفكر المعاصر، ط1، 1411هـ، 250/14 .

⁶ ابن منظور، لسان العرب، مادة: بعث، (116/2) .

⁷ إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (ت . ٣٩٣هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، أحمد عبد الغفور عطار، بيروت، دار العلم للملايين، ط4، 1407هـ، 273/1 .

ومن الملاحظ في التعريفين السابقين أن البعث في اللغة باعتبار ما علق بالاستعمال وبحسب الإرادة بإطلاق البعث وقد يراد به معنى من المعاني التالية:

- 1- الإرسال، يقال : بعثت فلانا أو ابتعثته أي: أرسلته¹ .
 - 2- البعث من النوم يقال : بعثه من منامه، إذا أيقظه وأهبه² .
 - 3- الإثارة : بعثت الناقة أي أثرتها، " وهو أصل البعث : إثارة الشيء وتوجيهه "3 .
 - أما البعث في الاصطلاح : " هو يوم المعاد وقيام الأرواح والأجساد يوم القيامة "4 .
 - وقيل أيضاً : " هو إعادة الإنسان لروحه وجسده كما كان في الدنيا "5 .
- تعريف النشور :

النشر في اللغة : " النشر : الحياة، والنشر هي الريح الطيبة "6 ،
وقيل أيضاً " نشر الميت ينشر نشور، إذا عاش من بعد الموت ، وأنشره الله: أي أحياه "7 .

أما النشر في الاصطلاح : " اسم لظهور المبعوثين وظهور أعمارهم للخلائق ومنه قولك :نشرت اسمك ونشرت لفضيلة فلان "8 ، وقيل النشر: " فهو يرادف البعث من حيث المعنى، يقال نشر الميت ينشر نشورا إذا عاش من بعد الموت، وأنشره الله أي أحياه، ومنه قولهم يوم البعث والنشور "9 .

¹ ابن منظور، لسان العرب، 116/2 .
² الفارابي، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، 273/1 .
³ الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ)، المفردات في غريب القرآن، صفوان عدنان الداودي، دمشق- بيروت، دار القلم-الدار الشامية، ط1، 1412هـ، ص. 132 .
⁴ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 395/5 .
⁵ سيد سابق (ت. ١٤٢٠هـ)، العقائد الإسلامية، بيروت، دار الكتاب العربي، ص. 269 .
⁶ محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي أبو منصور (ت. ٣٧٠هـ)، تهذيب اللغة، محمد عوض مرعب، بيروت ، دار إحياء التراث العربي، ط1، 2001م، 233/11 .
⁷ مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير (ت. ٦٠٦هـ)، النهاية في غريب الحديث والأثر، طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، بيروت، المكتبة العلمية، 1399هـ، 54/5 .
⁸ العسكري، الفروق اللغوية، ص. 289 .
⁹ شمس الدين أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي (ت. ١١٨٨هـ)، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرّة المضية في عقد الفرقة المرضية، دمشق، مؤسسة الخافقين، ط1، 1402هـ،

إن البعث بعد الموت وما يترتب بعده من حساب يعد من مسائل الأصول التي تنازع المكذبون مع رسلهم، حيث أنهم نفوا واستحالوا أن الله يحيي الموتى بعد موتهم باعتقادهم أن أجسادهم تصبح تراباً وعظاماً واستبعدوا ذلك تماماً بل أنكروه عليهم أن هنالك حساب وجزاء ونعيم وعقاب، والإيمان بالبعث والنشور من أعظم البواعث على الامتثال لأوامر الله سبحانه وتعالى ولذلك نجد أن الرسل (عليهم الصلاة والسلام) بعد أن يستهلوا دعوتهم إلى التوحيد ونهيههم عن الشرك يباشرون بإنذار قومهم وتخويفهم من عذاب الله يوم القيامة إن لم يستجيبوا لدعوة الحق، وقد دل السياق القرآني على ذلك منه قوله تبارك اسمه ("إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ")¹، أي " فإنني أخاف أن يحلَّ عليكم عذاب يوم يعظم فيه بلاؤكم، وهو يوم القيامة"²، ومما ورد في التذكير بالآخرة وما فيه من التهويل والترهيب بالنار قوله تبارك اسمه ("وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ")³، وهذا مما يدل على أن نبي الله موسى (عليه الصلاة والسلام) يذكر فرعون وقومه بيوم القيامة كما فعل ذلك سائر الرسل .

ومن الجلي أن تلك الآيات وغيرها يتبين أن تلك الأمم ذكروا بيوم القيامة فلم تك تنفع مع إصرارهم وعنادهم بل كذبوا بها مطلقاً فكانت سبباً من أسباب العقوبات التي أهلك الله بها تلك الأمم الضالة ومما كان شاهداً على ذلك في سياق قوله تبارك اسمه ("فَأَمَّا تَمُودُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ")⁴ .

بعد قوله تبارك اسمه : ("كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ")⁵ وهذا عقيب تكذيبهم بيوم القيامة والقارعة اسم من أسماء يوم القيامة⁶ .

. 158/2

¹ الأعراف، 59/7 .

² نخبة من أساندة التفسير، التفسير الميسر، 158/1 .

³ غافر، 43/40 .

⁴ الحاقة، 5،6/69 .

⁵ الحاقة، 4/69 .

⁶ الطبري، جامع البيان، 570/23 .

ثانياً: استعجال الأمم للعقاب الإلهي

الاستعجال في اللغة : " الاستحاث وطلب العجلة، واستعجل الرجل حثه وأمره أن يعجل في الأمر"¹

وقيل أيضاً " طلب حدوثه بسرعة، استبطأه فتصرف دونه، تأخر صديقه فعجل الطعام"².

أما في الاصطلاح : استعجل، " من العجلة : طلب الشيء وتحريه قبل أوانه، وهو مقتضى الشهوة، فلذلك صارت مذمومة في عامة القرآن"³، وقيل : " فعل الشيء قبل وقته اللائق به"⁴.

ومن الملاحظ من خلال تعريف الاستعجال في معاجم اللغة والتعريفات الاصطلاحية لا يكاد يخرج المعنى عنهما أي طلبوا فعل الشيء على وجه السرعة قبل حلول وقته بدافع الرغبة .

وعامة الاستعجال مذمومة لأنها مقرونة بالشهوة وأنها أقرب ما تكون لفعل الشيطان (العياذ بالله)، أما تخصيص العجلة فهي مقرونة بفعل الخير، وامتنال لأمر الله تعالى فهي محمودة ومنه قوله تبارك اسمه ("وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى")⁵، وهنا من باب المودة بالمحبة لطلب رضى الله تعالى وتلبية لأمره .

لم تكتف هذه الأمم بالكفر والشرك وجميع أسباب هلاكها بل تعدت إلى استعجال العذاب في الدنيا، لا لأنهم يريدون العذاب بل تحدياً لرسلمهم فمكذبوا الرسل لجهلمهم وظلمهم وعنادهم لا يدركون حقيقة العقاب الإلهي فقد جاء في سياق قوله تبارك اسمه ("وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ")⁶، أي : " يستعجلك هؤلاء المكذبون بالعذاب لجهلمهم،

¹ ابن منظور، لسان العرب، مادة: عجل، 425/11 .

² أحمد مختار، معجم اللغة العربية المعاصرة، 1460/2 .

³ الراغب الأصفهاني، المفردات، ص. 548 .

⁴ المناوي، التوقيف على مهمات التعاريف، ص. 236 .

⁵ طه، 84/20 .

⁶ الحج ، 47/22 .

وظلمهم، وعنادهم، وتعجيزاً لله، وتكذيباً لرسله¹، والآيات التي حكت باستعجال الأمم لهلاكها كثيرة إلا أننا في سياق هذا البحث سنكتفي بذكر ثلاث آيات من باب البيان، ومنه قوله تبارك اسمه ("فَأَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ")² وهو قول قوم نبي الله نوح (عليه الصلاة والسلام) أي: قد خاصمتنا فأكثررت خصومتنا، فأنتنا بما تعدنا من العذاب إن كنت من الصادقين في وعدك ودعواك إنك لله رسول، يعني: بذلك أنه لن يقدر على شيء من ذلك، وهو تحدي لله ولرسله.

إنَّ الأسباب العقائدية هي أعظم وأخطر الأسباب والتي تكمن خطورتها في آثارها لعقوبات تلك الأمم، فرغم تعددها وتنوعها أشبه ما تكون مترابطة ومتسلسلة فإذا ارتكبت أمة سبب من هذه الأسباب سرعان ما تنجر إلى ارتكاب سبب آخر للعقاب الإلهي لتستكمل الأسباب التي قضى الله بمعاقبتها ولعل أبرزها هو الكفر وهو رأس تلك العقوبات المؤدية إلى هلاك تلك الأمم وانحرافهم إلى الشرك فجميع الرسل قد أرسلوا لأمر عظيم وهو إعراضهم عن التوحيد وانغماسهم في أروقة الشرك فيرسلون لهم وقد تأصل بهم عبادة الأصنام وibat الشرك هو دينهم في اعتقادهم³، فيستهل الرسل دعوتهم بمحاربة تلك الأقوام، فينفخ الشيطان رياح الكبر في أنفسهم ويعمي أبصارهم عما جاء به الرسل من الحجج والبراهين على صدق دعوتهم فيكذبوهم دفاعاً واستكباراً عن ملة الشرك وعبادة الأصنام بل يرمون الرسل بالأوصاف الرديئة والتهم القبيحة،

وفي سياق ذلك يخبر الله سبحانه تبارك اسمه (" قَالَ أَلَمَّا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ")⁴، رداً على نبي الله نوح (عليه الصلاة والسلام) لما دعاهم إلى توحيد الله ونهيهم عن الشرك، وهم سادة القوم وكبرائهم⁵.

¹ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 541.

² هود، 32/11.

³ الطبري، جامع البيان، 303، 304/15.

⁴ الأعراف، 60/7.

⁵ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 432/3.

1.2.2. أسباب أخلاقية

الأخلاق في اللغة : جمع خلق، " بضم اللام وسكونها : وهو الدين والطبع والسجية¹، وقيل الخلق : " بالضم وبضمتين : السجية والطبع، والمروءة والدين "² .
أما في الاصطلاح: " عبارة عن هيئة للنفس راسخة تصدر منها الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى تفكر وروية، فإن كانت الهيئة تصدر عنها أفعال جميلة عقلاً وشرعاً بسهولة، سميت الهيئة : خلقاً حسناً، وإن كان الصادر منها الأفعال قبيحة، سميت الهيئة : خلقاً سيئاً "³ .

من الواضح إن النفس تصدر منها الأفعال بسهولة فإذا كانت حسنة فهي ممدوحة وإن صدر منها فعل قبيح فهي سيئة، فمنها ما يكون طبعاً وغيرةً ومنها ما يكون بالتعلم والعادة فالصفات الحسنة كالعدل والشجاعة فهي محمودة فما يخصُّ بحثنا هذا هو خلق الأمم السالفة بمعنى عاداتهم وأخلاقهم ودينهم فمن أسباب هلاكهم سوء الخلق التي تعتبر هي أساس بقائها وزوال ملكها فمن هذه الأسباب الطغيان والاستبداد والترف وتسلب القوي على الضعيف والفجور وضياع العدل بين طبقات المجتمع والغرق بالشهوات والبطش والإجرام والركون إلى الظالمين وفجور هذه الأقوام وفسادها كان وراء العقاب الإلهي ومنه قوله تبارك اسمه ("وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا"⁴،

أي : " أمرناهم على لسان رسول بالطاعة وعنى بالمترفين: الجبارين والمسلطين والملوك وخصهم بالأمر لأن غيرهم تبع لهم"⁵.
وتتلخص الأسباب الأخلاقية بما يأتي :

¹ ابن منظور، لسان العرب، مادة: خلق، 86/10 .

² الفيروز آبادي، القاموس المحيط، ص. 881 .

³ الجرجاني، التعريفات، ص. 101 .

⁴ الإسراء، 16/17 .

⁵ علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري الشافعي (ت . ٤٦٨ هـ)، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، صفوان عدنان داوودي، دمشق، دار القلم، ط1، 1415 هـ، ص. 630 .

1. 2. 2. 1. الطغيان والتترف وفساد المجتمع

أولاً : الطغيان وظلم الناس

الطغيان في اللغة : " قد طغوت وطغيت، والاسم الطغوى، وكل شيء يجاوز حد القدر فقد طغى، مثل ما طغى الماء على قوم نوح "1؛ وقيل، " الذي لا يبالي ما أتى، يأكل أموال الناس ويقهرهم، لا يثنيه تحرج ولا فرق "2 .

أما الطغيان في الاصطلاح : " مجاوزة الحد في الظلم والغلو فيه، وذلك إن الظلم منه صغيرة ومنه كبيرة، فمن تجاوز منزلة الصغيرة فقد طغى "3 .

ومن الملاحظ أن الطغيان في الاصطلاح لم يبتعد في معناه عن تعريفه اللغوي، إذ أن المراد به تجاوز الإنسان حده وقدره وإن حد الإنسان ما حده الشارع له من حدود التي ليس بإمكانه تجاوزها، وقد بين السياق القرآني قوله تبارك اسمه ("إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَى")4، بينت الآية هلاك قوم عاد وثمود، " إنهم كانوا أشد ظلماً لأنفسهم، وأعظم كفراً بربهم، وأشد طغياناً وتمرداً على الله من الذين أهلكتهم من بعدهم من الأمم "5، ومن الظلم للعباد وبيان حال الظالم في حديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " عن أبي موسى (رضي الله عنه) قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إن الله عز وجل يملئ للظالم، فإذا أخذه لم يفلته، ثم قرأ ("وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ")6، فإن تجاوز حدود الله والغلو في الطغيان وظلم العباد وسلب حقوق الضعفاء فضلاً عن المظالم العامة كانت سبباً من أسباب وقوع هؤلاء الأمم في دائرة العقاب الإلهي العادل 7.

ثانياً : التترف وفساد المجتمع

1 الفراهيدي، العين، مادة: طغى، 435/4 .

2 الأزهرى، تهذيب اللغة، مادة: طغى، 154/8 .

3 القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 245/6 .

4 النجم، 52/53 .

5 الطبري، جامع البيان، 553/22 .

6 هود، 102/11 .

7 مسلم، صحيح مسلم، البر والصلاة والآداب، 19/8، 2583 .

الترف في اللغة: "التنعم، ورجل مترف : مُوسِع عليه"¹ وقيل المترف: "الذي قد أبطرته النعمة وسعة العيش"².

الترف في الاصطلاح: "مجاوزه حد الاعتدال في التنعم بنعمة أو أكثر من النعم التي يتحصل بها الترف"³.

إن من الأسباب العقوبات وهلاك الأمم السالفة الانغماس في الترف وفساد سادات المجتمع آن ذاك ونسيانهم مهمة المال الإنسانية وإن عدم معرفتها بأن النعيم لا يدرك بالنعيم، وفي سياق الآيات القرآنية التي تشير الى ترف وفساد تلك الأمم قوله تبارك اسمه ("وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا"⁴)، أي منعميها بمعنى رؤسائها بالطاعة على لسان رسلنا (فسقوا فيها) فخرجوا عن أمرنا (فحق القول) بالعذاب (فدمرناها تدميراً) أهلكتها بإهلاك أهلها وتخریبها، والآيات التي تشير إلى سنة الله في إهلاك هذه الأمم كثيرة وإن الترف مرض اجتماعي خطير سيما أنه تجاوز لحدود التمتع بنعم الله على حقيقتها كما بين الله تعالى إن المترفين هم سبب تهوي وزوال ملك تلك الأمم⁵، سيما أنهم بطروا نعم الله فأكلوا رزقه وعبدوا الأوثان وهذا يبين إن نعم الله التي وهبها الله لهم تحت قانون أخلاقي تم تجاوزه و الحيد عنه من قبل هذه الأمم فإن فعلهم هذا هو إيدان بعقاب إلهي وفقاً لتجاوز هذا القانون وارتكاب محظوراته فكان سبباً أخلاقياً لحلول عقاب الله .

1.2.2. الاستبداد وتسلط القوي على الضعيف

أولاً : الاستبداد

¹ ابن سيده، المحكم والمحيط الأعظم، مادة: ترف، 476/9 .

² ابن منظور، لسان العرب، مادة: ترف، 17/9 .

³ ناصر بن عبدالله العمار، الترف وأثره في المجتمع من خلال القرآن الكريم، دعوة الحق، 1412هـ، ص. 9 .

⁴ الإسراء، 16/17 .

⁵ جلال الدين محمد بن أحمد المحلي (ت. 864هـ) وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت. 911هـ)، تفسير الجلالين، القاهرة، دار الحديث ، ط1، ص. 368 .

الاستبداد في اللغة: "يقال: استبد بالأمر يستبد به استبداداً إذا تفرد به دون غيره، واستبد برأيه: تفرد به"¹، وقيل: "استبد به تفرد به، وذهب ولأمر بفلان غلبه فلم يقدر على ضبطه وبأميره غلب على رأيه فهو لا يسمع إلا منه"². أما الاستبداد في الاصطلاح: "هو تصرف فرد أو جمع في حقوق قوم بالمشيئة وبلا خوف تبعه، وتندرج بمقامه كلمة (استبداد) كلمات: استعباد، واعتساف، وتسلط، وتحكم"³، ويسمى هذا التعريف بالاستبداد السياسي.

إنَّ الله تعالى خلق الإنسان حراً من العبودية عن سواه حيث إنَّ الله جعل هذه الحرية التي هي من أعظم نعمه على خلقه وأنها هي سبب التكليف، ومحور الأمر والنهي، إذا زالت عنه زال بها التكليف، ذلك إن الإنسان لا يكون إلا بها كامل الأهلية، والاستبداد مزيل للحرية فلا يوجد مستبد إلا على حساب مستعبد ومثال استبداد الشعوب وممارسة الظلم والاضطهاد من فرعون وملأه وهم أشرف وسادات قومه وزعمائهم، فقد مارسوا أبشع صور الاستبداد والظلم لبني إسرائيل بتقتيل أبنائهم واستحياء نسائهم وساموهم سوء العذاب⁴، وهو استبداد وظلم وفساد، فقد بين سياق هذا بقوله تبارك اسمه ("وَأَسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ")⁵، إن أعظم مشهد وأبلغ ما يقال عن الاستبداد ما حكاه القرآن الكريم عن فرعون وملأه حتى ظن إنه إله من دون الله فصرح بها علناً، فقال تبارك اسمه ("مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي")⁶، وهو من باب الإعجاب بتغاييه واستبداده برأيه وفرض رغبته وإن ملأه هم من صنعوه بأفعالهم وطاعتهم له فتسلطهم على الضعفاء وأكلهم أموال الفقراء واستحيائهم النساء

¹ ابن منظور، لسان العرب، مادة: استبد، 81/3.

² إبراهيم مصطفى- أحمد الزيات- حامد عبد القادر- محمد النجار، المعجم الوسيط، دار الدعوة، 42/1.

³ عبد الرحمن بن أحمد بن مسعود الكواكبي يُلقب بالسيد الفراتي (ت. 1320 هـ)، طبائع الاستبداد ومصارع الاستعباد، حلب، المطبعة العصرية، طبعة جديدة منقحة، ص. 17.

⁴ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 616.

⁵ القصص، 39/28.

⁶ القصص، 38/28.

وسلبهم لحقوق الناس كانت سبباً للضعف بعد القوة والانحطاط الخلقى بعد الترقى¹، ف جاء العقاب الإلهي لقلب موازين دولة فرعون فأهلكهم الله بصنيعهم فكانت مثلاً وعبرةً لقوم آخرين .

ثانياً : تسلط الأقوياء على الضعفاء

التسلط في اللغة : " من سلط : السلاطة : القهر، وقد سلطه الله فتسلط عليهم "2، وقيل : " تسلط عليه تحكّم وتمكّن وسيطر "3 .

التسلط في الاصطلاح :

من خلال البحث عن تعريف صريح لمفهوم التسلط اصطلاحاً لم أعثر على بيان كامل عن هذا المفهوم ويمكن صياغة تعريف من التعاريف اللغوية ألا وهو : هيمنت مجموعة من الأفراد متنفذة تسيطر على طبقة ضعيفة من المجتمع بدافع القوة والقهر والتمكين .

وفي سياق قوله تبارك اسمه ("وَكذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا"⁴)، أي : " الرؤساء الذين قد كبر جرمهم، واشتد طغيانهم، بالخديعة والدعوة إلى سبيل الشيطان، ومحاربة الرسل وأتباعهم "5 .

إن التسلط بالظلم والقهر بالقوة على طبقة الضعفاء في المجتمع وسلب الحقوق موجبة لغضب الله تعالى سيما أنها مخالفة للفرط التي وهبها الله تعالى للبشرية جمعاء ومخالفة للقوانين الإلهية في توازن الحياة وإعطاء كل ذي حق حقه .

1. 2. 2. 3. التطفيف والمجاهرة بالمعاصي

أولاً : التطفيف

¹ محمد الغزالي، الفساد السياسي في المجتمعات العربية والإسلامية، نهضة مصر، 2005م، ص. 52 .
² ابن منظور، لسان العرب، مادة: سلط، 320/7 .
³ مجمع اللغة العربية، المعجم الوسيط، 443/1 .
⁴ الأنعام، 123/6 .
⁵ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 271 .

التطفيف في اللغة : " الطاء والفاء يدلّ على قلة الشيء، يقال : هذا شيء طفيف، والتطفيف : نقص المكيال والميزان .

قال بعض أهل العلم : إنما سُمي بذلك لأن الذي ينقصه منه يكون طفيفاً¹، وقيل، "طفف الكيل : أي قلل نصيب المكيل له في إيفائه واستيفائه"² .

التطفيف في الاصطلاح : " هو تنقيص على الناس من حقوقهم"³، وعرف أيضاً بأنه : " النقص من حق المقدار في الموزون والمكيال"⁴ .

ويمكن الجمع بين التعريف اللغوي والتعريف الاصطلاحي ويلخص بأن التطفيف : هو إنقاص أو بخس في المكيال والميزان، إما أن تكون بالزيادة أو النقصان إذا اقتضى من الناس، ويلحق بالوزن والمكيل أو مما يتبعهما من المقاييس أو المعايير التي يتعامل بها الناس .

والتطفيف وعدم العدل في المكيال من الأخلاق المذمومة المفسدة للنفس البشرية والمجتمع سيما أن العدل الإلهي يمقت هذه الصفة لأنها فساد القوانين الكونية وفساد مصالح الناس وإن مثل هذه المعاملات صفة شائعة، لقوم نبي الله شعيب (عليه الصلاة والسلام) يفرضون على الناس ما يشاؤون من تجارة جائرة سعياً وراء المال والربح الفاحش، و أكل الربا دون مراعاة الظلم و الغبن الذي يلحق الناس حيث يقول تبارك اسمه ("وَيَأْقَوْمَ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ"⁵)، أي " بالعدل الذي ترضون أن تعطوه، ولا تنقصوا من أشياء الناس، فتسرقوها بأخذها،

¹ ابن فارس، مقاييس اللغة، مادة: طفف، 405/3 .

² الراغب الأصفهاني، المفردات، ص. 521 .

³ محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي (ت. 1393هـ)، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، بيروت - لبنان، دار الفكر، 1415هـ، 454/8 .

⁴ جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير (ومعه حاشية نهر الخير)، المدينة المنورة - المملكة العربية السعودية، مكتبة العلوم والحكم، ط5، 1424هـ، 534/5 .

⁵ هود، 84/11 .

بنقص المكيال والميزان فإن الاستمرار على المعاصي، يفسد الأديان، والعقائد، والدين،
والدنيا ويهلك الحرث والنسل¹.

فكانت العقابفة سبب من أسباب هلاكهم .

ثانياً : المجاهرة بالمعاصي وكثرة الذنوب

المجاهرة في اللغة : جاهرة من الجهر، " وهو الظهور والكشف، والمجاهرة إظهار
الشيء، جاهرة بمعصيته جهاراً ومجاهرة إذا أظهرها "2، فهو مجاهر ومنه قوله
(صلى الله عليه وسلم) " كل أمتي معافى إلا المجاهرين "3، أي إعلان المعصية .

أما المجاهرة في الاصطلاح : " هي أن يرتكب الإثم علانية، أو يرتكبه سراً فيستره الله
عز وجل، ولكنه يخبر به بعد ذلك مستهيناً بستر الله له "4، وقيل " المجاهر الذي
أظهر معصيته و كشف ما ستر الله عليه فيحدث بها "5 .

إن المتأمل لتعريف المجاهرة بالمعصية من حيث المعنى اللغوي والمعنى الاصطلاحي
لا يكاد يخرج المعنى عن كشف المعصية من غير حياء أو خوف أو اعتبار، وإن أفعال
الأمم السابقة لا تكاد تخرج عن إعلان الحرب مع السنن الإلهية التي أرادها الله سبحانه
وتعالى لعباده وهي ستر المعاصي ولكنهم قد خرخوا هذه القواعد بصنيعهم فقد قطعوا
الطريق وأدمنوا شرب الخمر كفعل قوم لوط , واستحياء النساء واستباحة دماء
الضعفاء وسلب حقوقهم كفعل قوم موسى (عليه الصلاة والسلام) كما حكى لنا القرآن
الكريم عن آثار المعاصي والمجاهرة بها على مرتكبيها، فقال تبارك اسمه ("يُهَلِّكُ إِلَّا
أَلْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ")⁶ أي " فهل يهلك الله بعذابه إذا أنزله إلا القوم الذين خالفوا أمره،

¹ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 387 .

² ابن منظور، لسان العرب، مادة: جهر، 150/4 .

³ البخاري، صحيح البخاري، الأدب، 20/8 ، 6069 .

⁴ عدد من المختصين بإشراف الشيخ : صالح بن عبد الله بن حميد إمام وخطيب الحرم المكي، نضرة النعيم في
مكارم أخلاق الرسول الكريم (صلى الله عليه وسلم)، جدة، دار الوسيلة، ط4، 5548/11 .

⁵ أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، بيروت، دار المعرفة،
1379هـ، محب الدين الخطيب، 487/10 .

⁶ الأحقاف، 35/46 .

وخرجوا عن طاعته وكفروا به"¹، كما أن من الآثار الوخيمة على المجاهرة بالمعاصي أنها تدعو الناس إلى ارتكابها ووقوعهم بها وهذا يعني أن تكثر المنكرات في المجتمع وانتشار الفساد وانحطاط الأخلاق وفقدان المروءة، وهذا يستدعي إنكار المنكر وبيان عظم الجهر بالمعاصي وشدة عقوبته عند الله سبحانه وتعالى في الدنيا والآخرة وإن السكوت عن إنكاره وعدم تحذيرهم بسوء عاقبتهم يؤدي إلى العقاب الإلهي، عن عبدالله بن مسعود عن أبيه عن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال: " ما ظهر في قوم الزنا والربا، إلا أحلوا بأنفسهم عقاب الله "²، ذلك أن ظهور الفاحشة والجهر بها يورث استحقاق العذاب والعقاب الإلهي .

1. 2. 2. 4. مداهنة الظالمين والركون إليهم

المداهنة في اللغة: " بضم الميم من داهن، ترك إنكار المنكر إجلالاً لصاحبه وتقرباً منه "³، وقيل: "المداهنة وهي المصانعة داهنت الرجل، إذا وارتبه واطهرت له خلاف ما تضرر له "⁴ وهو أقرب ما يكون للنفاق .

المداهنة في الاصطلاح: " هي أن ترى منكراً وتقدر على دفعه ولم تدفعه ؛ حفظاً لجانب مرتكبه، أو جانب غيره، أو لقلّة المبالاة في الدين وإيثار الدنيا "⁵ .

إن المداهنة من الأمراض الخطيرة والعادات السيئة التي لا يتصف بها إلا من جهل ونشأ في مهانة بين المداراة والمداهنة ليتصنع للظالم بمبدأ النفاق ويكون عوناً له على الظلم والتجبر والاستبداد وسلب حقوق الضعفاء، فالتعبير لقرآني قد أشار وبين ذلك بقوله تبارك اسمه ("وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِنِّ

¹ الطبري، جامع البيان، 146/22 .

² الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ)، مسند أحمد، 358/6، (3809) .

³ محمد رواس قلعي - حامد صادق قنبي، معجم لغة الفقهاء، دار النفائس، ط2، 1408 هـ، ص. 418 .

⁴ ابن فارس، مقاييس اللغة، مادة: داهن، 318/2 .

⁵ الجرجاني، التعريفات، ص. 207 .

أُولِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ" ¹، وهنا نهى تنفرد به هذه الآية من سورة هود حيث اشتملت على قصص الأقوام الذين جمعهم الله بوصفهم بالظلم والطغيان وقد جاء بالنهي عن الركون إلى الظالمين في خواتيم هذه السورة بعد عرض مشاهد انحراف هذه الأمم باختلاف تركيبة وهيكلية السلطة بالاستبداد والظلم لكل قوم، فقد بين أهل التفسير بأن ("وَلَا تَرْكُؤُوا") أي " والنهي متناول للانحطاط في هواهم، والانقطاع إليهم، ومصاحبتهم ومجالستهم وزيارتهم ومداهنتهم،

والرضا بأعمالهم، والتشبه بهم، والتزيي بزيمهم" ²، إن بلاغة المعنى في سياق الآية إلى أن الفئة التي تداهن الظالم وتبرر مواقفه رغم ظلمه وعصيانه طمعاً بالجاه والمنصب وكسب المال فإنهم سبب إفساد وظلم الظالم بإعانتة على الاستبداد والتجبر على الخلق فجاء بنهاية سياق الآية بالوعيد وهول العقوبة وبيان عظم جرم هؤلاء أمام الله سبحانه وتعالى ("فَتَمَسَّكُمْ") أي "تصيبكم النار" ³، إن كانت عقوبة الظالمين في سياق النص القرآني شديدة فإن عقوبة أتباعهم لا تقل عنهم غلظة وقسوة، فهم شركاء في الجرم فلا بد أن يكون العقاب شامل ولا تقتصر عقوبة الظلمة وأعاونهم فحسب وإنما تطال حتى أتباعهم في الدنيا والآخرة، والآيات التي أشارت إلى العقاب الإلهي كثيرة، فقال تبارك اسمه ("وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ") ⁴، أي يبين الله تعالى أن عقابهم في الدنيا بإغراقهم في البحر ويوم القيامة تتبعهم لعنة أخرى ⁵.

1. 2. 2. 5. اللواط وفساد الأخلاق (الشنوذ الجنسي)

¹ هود، 113/11 .

² محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري جار الله (ت. ٥٣٨هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، بيروت، دار الكتاب العربي، ط2، 1407هـ، 433/2 .

³ جلال الدين المحلي وجلال الدين السيوطي، تفسير الجلالين، ص. 301 .

⁴ هود، 99/11 .

⁵ الطبري، جامع البيان، 467/15 .

اللواط في اللغة : من الفعل " لاط يلوط، لط، ولواطه، فهو لاطئ، لاط فلان : فعل ما كان يفعل قوم لوط من مباشرة الذكور " ¹ .

أمَّا اللواط في الاصطلاح : هو "إدخال الحشفة في دبر ذكر" ²، وقيل هو: "إيلاج ذكر في دبر ذكر أو أنثى" ³ .

إنَّ هذه الفاحشة التي ابتدعتها قوم لوط من أكبر وأرذل الفواحش وأشنعها، فهي انتكاسة لقوانين الأخلاق البشرية المضادة للفطرة التي فطر الله الناس عليها، وخروجهم عن المألوف عن ميل الذكور إلى الإناث بل إنها تتعدى المألوف لطبيعة الحيوانات الفطرية، سيما أن هذه الفاحشة لا تقتصر على مرتكبيها فقط بل كارثة أخلاقية تحيط بالمفسدة إلى المجتمع والأثار التي تخلفها هذه الفاحشة ⁴، وإن هذا الفعل يعتبر شذوذاً جنسياً يخترق الطبيعة البشرية وقد وصفها القرآن الكريم بأوصاف لم توصف فيه الأمم فقد حكى على لسان نبيه لوط (عليه الصلاة والسلام) بوصفهم ("قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ") ⁵ بالإسراف، ثم وصفهم بالعدوان في آية أخرى، ووصفهم بالجهالة، و بالإفساد، وقد بين الله تعالى على لسان الملائكة بوصف عملهم ("قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ") ⁶، حيث وصفتهم بالإجرام وكذلك وصفهم الله بالمجرمين وأيضاً بالظلم، وبالفسق، وبالسوء، ووصف عملهم بالخباثت فجميع الصفات في السياق القرآني جاءت العقوبة التي كانت استئصالهم وسيأتي تفصيل ذلك في ذكر عقوبة قوم نبي الله لوط (عليه الصلاة والسلام).

¹ أحمد مختار، معجم اللغة العربية المعاصرة، 2047/3 .
² محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي المالكي (ت. 1230هـ)، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، دار الفكر، 314/4 .
³ كمال بن السيد سالم، صحيح فقه السنة وأدلته وتوضيح مذاهب الأئمة، القاهرة - مصر، المكتبة التوفيقية، 2003م، 46/4 .
⁴ محمد بن إبراهيم بن أحمد الحمد، الفاحشة عمل قوم لوط، دار ابن خزيمة، ط1، 1415هـ، ص.22 .
⁵ الأعراف، 81/7 .
⁶ الحجر، 58/15 .

1. 2. 3. السنن الإلهية وبيان وخصائصها

1. 2. 3. 1. تعريف السنن الإلهية وبيان أهميتها

تعريف السنة في اللغة : من " (سن) أصل واحد مطرد، وهو سريان الشيء واطراده بسهولة "1، وقيل "هي الطريقة مقبولة كانت أو غير مقبولة "2 وأيضاً عرفت "وما تصرف منها، والأصل فيها السيرة أو الطريقة "3.

يتبين أن السنة من حيث اللغة أن أصلها السيرة أو الطريقة حسنة كانت أم سيئة كما في قوله (صلى الله عليه وسلم) "من سن سنة حسنة فعمل بها، كان له أجرها وأجر من عمل بها"4 .

أما تعريف السنة عند الأصوليين : "هو ما صدر عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ما عدا القرآن الكريم من أقوال، أو أفعال، أو تقارير، ويمكن أن تكون أدلة لحكم شرعي، وبذلك يخرج ما صدر عن غير النبي (صلى الله عليه وسلم) "5 .

أما تعريف السنة عند الفقهاء : " وهي التي لا تخرج أفعاله عن الدلالة على حكم شرعي ،

1 ابن فارس، مقاييس اللغة، مادة: سن ، 60/3 .

2 الجرجاني، التعريفات، ص. 122 .

3 ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، 409/2 .

4 ابن ماجة، سنن ابن ماجة، أبواب السنة ، 14 0/1 ، 203 .

5 الأمدى، الإحكام في أصول الأحكام، 169/1 .

وهم يبحثون عن حكم الشرع على أفعال العباد وجوباً أو حرمة أو إباحة أو غير ذلك "1

وما نقصده في بحثنا هذا هو تعريف (السنن الإلهية) وتعرف سنة الله تعالى: هي أنها طريقة حكمته تعالى، وطريقة طاعته، وعرفها شيخ الإسلام* أن السنة "هي العادة التي تتضمن أن يفعل في الثاني مثل ما فعل بنضيره الأول"2، كما في قوله تبارك اسمه ("سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ حَلَّتْ مِنْ قَبْلُ")3

يتبين أن معنى سنة الله: " هو خضوع أفعال البشر وسلوكهم إلى أحكام هذه السنة "4.

أهمية معرفة السنن الإلهية في الأمم

أمر الله سبحانه وتعالى بالاعتبار بهذه الأمم، وقال ("لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ")5، والعبرة تعني الاعتبار بمقارنة الشيء بالشبه فكيف سيكون الاعتبار بواقع الشيء إذا لم يقع على شبيهه أمر سبق، فيقاس هذا على ما قد حصل من قبله فينتج الاعتبار بشيء آخر لم تأت نتائجه بعد لأن القياس على ما سبق على وفق الطريقة والقانون فيكون إعلامك بالنتيجة قبل وقوعها، فالقياس أن كل من فعل فعلاً مثل أفعالهم نال نفس الجزاء وأن ذلك تحذيراً وترهيباً، إنَّ الظالمين والكافرين والمعاندين لشرع الله في الأرض فإن لله فيهم طريقة وسنة في عقابهم، فإن سلكوا سبيل عاد وثمود وشعيب وقوم لوط وفرعون ونحوهم فإن سنة الله ستطبق عليهم كما أشار السياق القرآني وذلك قوله تبارك اسمه ("دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَالْكَافِرِينَ أَمْثَالَهَا")6، أي "للكافرين في كل زمان

¹ مصطفى بن حسني السباعي، السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي، بيروت، المكتب الإسلامي، ط3، 1402هـ، 49/1.

¹ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، 20/13.

³ الفتح، 23/48.

⁴ عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد في الشريعة الإسلامية، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط1، 1413هـ، ص.14.

⁵ يوسف، 111/12.

⁶ محمد، 10/47.

ومكان، أمثال هذه العواقب الوخيمة، والعقوبات الذميمة¹، أي أن هنالك قانون وسنة تجري وفق طريقة محكمة لهؤلاء المتأخرين الذين ينتهجون كنهج أسلافهم فتحصل لهم نفس النتيجة وهذه هي أهمية التعرف إلى السنن الإلهية أنها تؤدي إلى المصير نفسه الذي سبق وقد بين قوله تبارك اسمه ذلك ("قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ")²، أي "قد مضت وسلفت مني في من كان قبلكم يا معشر أصحاب محمد (صلى الله عليه وسلم) وأهل الإيمان به"³، أي الحكم سواءً في الكافرين كعاد وثمرود من أسلاف الأمم الذين هم قبلكم، فالله سبحانه وتعالى مثل لهم في سنة من كان قبلكم فله فيهم طريقة وسنة وقانون يجري عليهم وعلى من سار على مثل نهجهم أو طريقهم من أهل التكذيب والكفر والعناد فإن نقمة الله على الكافرين قانون يجري في كل مكان وزمان وهذه السنة بناءً على أفعالهم وسلوكهم وموقفهم من شرع الله ومن أنبيائه في رد دعواهم فإن الطريقة المتبعة في معاملة البشر وفقاً للقوانين الإلهية الذي وضعها للكون وللإنسان، فسنة الله تعالى تتكرر وثابتة ومطرده وفقاً لتصرفات وأفعال المجتمع، كما سنبيين هذه السنن في عقوبات الأمم السالفة وفقاً لأفعال الطغاة والكافرين ثم أخذهم أخذ عزيز مقتدر وهي سنة الله تعالى في هلاك الأمم المكذبة.

2.1. 2.3. خصائص السنن الإلهية

تعريف الخصائص في اللغة: مفردتها خصيصة "الصفة التي تميز الشيء وتحدده، والجمع خصائص"⁴، وقيل: "تفرد بعض الشيء بما لا يشاركه فيه الجملة"⁵، وكذلك ورد في تعريف الخصائص أنها: "خصه بالشيء خصاً وخصوصاً وخصوصية، وخصية وتخصه: فضله"⁶.

¹ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 785.

² آل عمران، 137/3.

³ الطبري، جامع البيان، 228/7.

⁴ مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، 238/1.

⁵ الراغب الأصفهاني، المفردات، ص: 248.

⁶ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، مادة: خص، ص. 617.

ويمكن استنتاج معنى الخصائص من خلال التعريفات السابقة أنها (1- التمييز 2- التفرد 3- الفضل) .

ويمكن سياق تعريف اصطلاحي لخصائص السنن الإلهية في عقاب الأمم أنها :
المتميزة بأحكامها المنفردة بأسلوبها المتفضلة بإقامة الحجج والبراهين على من نالهم العقاب الإلهي .

أولاً : مطردة

إن خاصية الاطراد تعني التكرار والتتابع¹، وأن هذه السنن تظهر متى ما توفرت المقومات التي تؤدي إلى ظهورها مثل (المكان، الزمان، الأشخاص، الأفكار) فقد ورد سياق قوله تبارك اسمه ("قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ")²، أي أن يكون تكرار السنن الإلهية حجة على الناس سواء كان مؤمناً أو كافراً والاطراد لسنن الله رداً على المشككين في الذات الإلهية ومن يشككون في صدق الأنبياء³، والمرسلين وأن هذه السنن الإلهية حاکمة ودائمة وسارية على جميع الخلق أي أن الاعتبار بالعقاب الإلهي للأمم السالفة بسبب كفرها وعنادها يمكن أن ينال الأمم التي تليها إن فعلت فعل نظيراتها من الأمم السابقة .

ثانياً: ثابتة

من خصائص السنن الإلهية في عقاب الأمم السالفة أنها ثابتة ولا يمكن أن تتبدل ولا تتغير بتغير الزمان أو المكان على الإطلاق ولا يمكن أن يحدث لها خرق سواء في الماضي أو الحاضر فهي مستمرة ماضية من غير توقف، لأن أساسها حكمة الله في إرساء دعائم الحق وإثبات العدل الإلهي في الأرض، بإقامة التوحيد ونبذ الشرك والظلم⁴، وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك قوله تبارك اسمه ("فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا

¹ ابن منظور، لسان العرب، 267/3 .

² آل عمران، 137/3 .

³ عبد الكريم زيدان، السنن الإلهية، ص. 14 .

⁴ محمد بكر محمد الرياحي، عقوبات الأمم المكذبة في الدنيا، الجامعة الإسلامية، غزة، ص. 8 .

وَأَنَّ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا"¹ أي " فلن تجد لطريقة الله تبديلاً ولا تحويلاً فلا يستطيع أحد أن يبدل، ولا أن يحول العذاب عن نفسه أو غيره "²، إِنَّ سُنَّةَ اللَّهِ فِي عِقَابِ الْأُمَّمِ الْمَكْذِبَةِ الْبَاغِيَةِ فِي نَزُولِ عِقَابِهِ بِهِمْ لَنْ يَسْتَطِيعَ أَحَدٌ أَنْ يَغْيِرَ مَوْضِعَهَا بِمَوْضِعٍ آخَرَ بَدَلًا مِنْهُ، وَهَذَا مِنْ حِكْمَتِهِ تَعَالَى فِي إِقَامَةِ الْعَدْلِ إِذْ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَسْتَقِيمَ حَالُ مُجْرِمِينَ عَنْ جُرْمِهِمْ دُونَ عِقَابِهِمْ، لِأَنَّ الْعَدْلَ يَقْتَضِي بَعْدَ الرَّحْمَةِ وَيَسْتَوْجِبُ الْعِقَابَ، وَالْمُنْتَدِرَ لآيَاتِ الْقُرْآنِ يَجِدُ مِنَ الْجَلِيِّ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَالرُّسُلَ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) أَنَّهُمْ أُدْرِكُوا حَقِيقَةَ سُنَّةِ اللَّهِ فِي عِقَابِ الْأُمَّمِ نَجْدَهُمْ يَحْذَرُونَ أَقْوَامَهُمْ بِمَا حَلَّ مِنْ أَسْلَافِهِمْ مِنَ الْمَعَانِدِينَ وَالْمَكْذِبِينَ، وَيَدْعُونَهُمْ إِلَى الْإِتْعَازِ بِهِمْ وَأَخْذِ الْعِبْرَةِ بِمَا حَلَّ بِهِمْ مِنْ هَلَاكٍ وَتَدْمِيرٍ، وَقَدْ أَشَارَ السِّيَاقُ الْقُرْآنِيُّ إِلَى ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَبَارَكَ اسْمُهُ ("أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلَ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لَوْطٍ مِّنْكُمْ بِبَعِيدٍ"³) أي " (أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح) من العذاب (وما قوم لوط) أي منازلهم أو زمن هلاكهم (منكم ببعيد) فاعتبروا "⁴.

ثالثاً : عامة

أي أَنَّ السَّنَنَ الْإِلَهِيَّةَ فِي عِقَابِ الْأُمَّمِ تَشْمَلُ كُلَّ الْبَشَرِيَّةِ وَالْخَلِيقَةِ وَبِلاَ مَحَابَاةٍ وَدُونَ اسْتِثْنَاءٍ وَدُونَ تَمْيِيزٍ فِي لَوْنٍ أَوْ نَسَبٍ أَوْ هَيْئَةٍ فَهِيَ تَجْرِي فِي كُلِّ مَنْ اعْتَرَضَ وَهَوَى بِأَسْبَابِهَا فَهِيَ حَاكِمَةٌ عَلَى جَمِيعِ الْأَفْرَادِ وَالْأُمَّمِ وَالْجَمَاعَاتِ، وَأَنَّهَا قَائِمَةٌ لَا تَقْتَصِرُ عَلَى فِتْنَةٍ دُونَ أُخْرَى تَحْكُمُ فِي كُلِّ زَمَنٍ سِوَاءً كَانَ مَاضِيًا أَوْ حَاضِرًا أَوْ مُسْتَقْبَلًا إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ وَمِنَ الْأَدْلَةِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى عَمُومِ هَذِهِ السَّنَةِ فَإِنَّ الْآيَاتِ كَثِيرَةً مُتَقَارِبَةً مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى وَالَّتِي تَدْعُو إِلَى التَّبَصُّرِ وَالْإِعْتِبَارِ بِمُصَارِعِ الْأُمَّمِ السَّالِفَةِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ

¹ فاطر، 43/35 .

² نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، 439/1 .

³ هود، 89/11 .

⁴ السيوطي- المحلي، تفسير الجلالين، ص. 298 .

تبارك اسمه ("دَمَرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ")¹، أي " ودمر الله عليهم أموالهم وديارهم، بل دمر أعمالهم ومكرهم، وللكافرين في كل زمان ومكان، أمثال هذه العواقب الوخيمة، والعقوبات الذميمة، وأما المؤمنون، فإن الله تعالى ينجيهم من العذاب، ويجزل لهم كثير الثواب"².

فسنة الله تعالى عامة غير مقتصرة على قوم دون قوم فعموم قصص الأمم السابقة في القرآن مطلوب الاعتبار والاتعاظ بما حل بهم وما جرى لهم وعليهم فإنه يجري على غيرهم إذا ما فعلوا نظير فعلهم وإن سنة العموم هي الوجه الثاني للقانون العام الذي تجري بموجبه وقائع وأحداث الخليقة

رابعاً : عادلة

إنَّ سمة العدالة الإلهية مطلقة منذ الأزل، ومن سنن الله في عقاب الأمم هو العدل وهي سنة ماضية بعد تحقق أسبابها ودواعيها، فإن أقدار الله وأفعاله مبنية على العدل المطلق الذي لا يعتريه مثقال ذرة من ظلم ("فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ")³، فمقتضى الظلم العقاب وهو تحقق سمة العدالة الإلهية، بمعنى : فما كان الله ليظلمهم أي لم يك من عادته ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بلا جرم، ولكن كانوا أنفسهم يظلمون حيث عرضوها للعقاب بالكفر والتكذيب، فإن تحقق العقوبة سببه ظلم العباد وتكذيب الانبياء والرسل سيما جاءتهم بالبراهين والحجج الواضحات فأعرضوا عنها وأصروا على عنادهم فكانوا محل وقوع العقاب، فالطوفان أغرق قوم نوح والريح العقيم كانت عقاباً لقوم عاد والصيحة لقوم ثمود وغيرهم من الأقوام⁴، وطلب الشارع العظة والاعتبار بمصير هذه الأمم ومع ذلك تصر الجماعات والامم اللاحقة على الظلم والطغيان، فالعدالة الإلهية تقتضي حلول العقاب بهذه الأمم لإقامة العدل في

¹ محمد، 10/47 .

² السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 785 .

³ التوبة، 70/9 .

⁴ ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي ت ٦٨٥هـ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، محمد عبد الرحمن المرعشلي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط1، 1418هـ، 88/3 .

الأرض وهي مبتغى الإرادة الإلهية لتحقيق التوحيد وعدالة العبد في معاملة المجتمع وإعطاء كل صاحب حق حقه .

1. 3. الفصل الثالث : نماذج من العقوبات الإلهية للأمم الماضية في سورة هود والفوائد المستنبطة منها وأسباب دفعها

1. 3. 1. الأمم الماضية ونماذج عقوباتها في سورة هود

1. 3. 1. 1. تعريف وبيان الأمم الماضية

تعريف الأمة في اللغة : " جمع أمم، جيل، جماعة من الناس يعيشون في وطن واحد وتجمعهم رغبة في الحياة المشتركة وعناصر أخرى كاللغة والدين والعرق، فقال تبارك اسمه ("قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ")¹، وقيل (دين وملة، رجل صالح جامع لخصال الخير يقتدى به، مدة وحين)² .

¹ الرعد، 31/13 .

² أحمد مختار، معجم اللغة العربية المعاصرة، 121/1 .

تعريف الأمة في الاصطلاح : " تطلق الأمة في كتاب الله تعالى بمعنى الملة، أي العقائد وأصول الشريعة، وتأتي بمعنى الجماعة الذين تربطهم رابطة اجتماع يعتبرون بها واحداً" ¹.

لا يكاد يختلف تعريف الأمة في اللغة عن تعريفها الاصطلاحي بمعنى جماعة من الناس يعيشون في وطن واحد تربطهم حياة مشتركة وعناصر أخرى منها الدين والعرق واللغة .

وقد بيننا في بحثنا هذا بدل لفظ الأمة بالقوم لترادف المعنى من حيث التعريف اللغوي حيث عرف القوم بأنه " جماعة من الناس تربطهم وحدة اللغة والثقافة والمصالح المشتركة وخصت بجماعة الرجال يذكر ويؤنث، أي " يحذرهم الله تعالى أن يفعل بهم ما فعل بالأمم من قبلهم، الذين كانوا أعظم قوة منهم وتحزباً على الباطل " ²، جاءت هنا القوم بمعنى الأمة وهذا ما نصبوا إليه في بحثنا هذا من خلال السياق القرآني .

1. 1. 1. 3. 1. قوم سيدنا نوح (عليه الصلاة والسلام)

هو " نوح بن لامك بن متوشلخ بن خنوخ , وهو إدريس بن يرد بن مهلائيل بن قين بن أنوش بن شيث بن آدم أبي البشر (عليه السلام) " ³، وقيل كان مولده بعد وفاة نبي الله آدم بعشرة قرون أي ألف سنة كلهم على الإسلام إلى أن بعث الله سيدنا نوح (عليه الصلاة والسلام) وقد بين حديث النبي ذلك عن أبي أمامة، "أن رجلاً قال : يا رسول الله، أنبيأً كان آدم ؟ قال : نعم، قال : كم بينه وبين نوح، وإبراهيم ؟ قال : (عشرة

¹ محمد رشيد رضا، تفسير المنار، 220/2 .

² السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 710 .

³ إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (ت. ٧٧٤ هـ)، البداية والنهاية، عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، 1424 هـ، ط1، 1418 هـ، 237/1 .

قرون)¹ وهو من أوائل الرسل وهو من أولي العزم كما إن قصته من القصص التي لها عظة وعبرة التي جعلها الله للمسلمين في كتابه سبحانه وتعالى للتعلم والاعتبار بها، وقد بين الله سبحانه وتعالى قصته في العديد من سور القرآن سيما سورة هود ففي هذا المشهد نتعرف على مختصر قصته كاملة بإذن الله، بعد أن بعث الله سيدنا نوح (عليه الصلاة والسلام) حسبما ذكر العلماء إلى قوم يدعون أنهم (بنو راسب)² قد كانوا كافرين جاحدين يعبدون أوثاناً وأصنام وقد بين الله سبحانه وتعالى أسمائها وذلك بقوله تبارك اسمه ("وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا")³ أي كان لآدم خمس بنين : ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر، كانوا عباداً فمات واحد منهم فحزنوا عليه، فقال الشيطان : أنا أصور لكم مثله إذا نظرتم إليه ذكرتموه، قالوا : افعل ، فصوره في المسجد من صفر ورصاص ، وبعد ذلك مات الآخر فجاءهم الشيطان بنفس السياق السابق، وقد زين لهم الشيطان صناعة التماثيل تمجيداً لهم، وجيل بعد جيل إلى أن بدأ القوم بعبادتهم من دون الله لذلك بعث الله نبيه رسولاً إليهم لدعوتهم إلى توحيد الله سبحانه وتعالى⁴، بدأ نبي الله نوح (عليه الصلاة والسلام) بدعوة قومه إلى الإيمان بالله تعالى وضرورة التوحيد وترك التماثيل وتمجيدها ولكنه لاقى النكران والجحود وردت دعوته سنين طويلة وبين لهم إن عبادة الله وحده فيها الخير ومنال رضى الله في الدنيا والآخرة ولكنهم استهزءوا به ورفضوا دعوته، وقد ورد مشهد في رد دعوته على لسان نبيه نوح (عليه الصلاة والسلام) ("فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا")⁵، أي " كانوا مستنكرين أن يكون الله يرسل من البشر رسولاً

¹ سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم الطبراني (ت. ٣٦٠هـ)، المعجم الكبير، حمدي بن عبد المجيد السلفي، القاهرة، مكتبة ابن تيمية، ط2، 118/8، 7545 .

² ابن كثير، البداية والنهاية، 239/1 .

³ نوح، 23/71 .

⁴ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 307/18 .

⁵ هود، 27/11 .

إلى خلقه"¹، إن دعوة نبي الله نوح كانت سرّاً في بدايتها و كان يدعو قومه وقد آمن به قليل منهم بينما رفضت الأكرثية هذه الدعوة، ثم أعلن دعوته وجهر بها وقد وعدهم بالقوة والمال ووفرة الرزق إذا أعلنوا توبتهم واستغفروا لذنوبهم فقد بين الله سبحانه وتعالى هذا المشهد بقوله تبارك اسمه ("ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا"²)، أي " أني دعوتهم إلى الإيمان ظاهراً علناً من غير خفاء، ثم إنني أعلنت لهم الدعوة بصوت عالٍ في حال، وأسرت بها بصوت خفي في حال آخر، فقلت لقومي : سلوا ربكم غفران لذنوبكم، وتوبوا إليه من كفركم، إنه سبحانه وتعالى كان غفاراً لمن تاب من عباده ورجع إليه"³، وكما استكثر في الدعوة إلى الله ازدادوا في كفرهم وعتوهم، ولم يؤمن به إلا أهله وأعداد قليلة من الناس حتى استيأس من إيمانهم وشكى ذلك إلى الله سبحانه وتعالى وطلب النصر من عنده، ولبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم لعبادة الله وتوحيده فلم يستجيبوا له بل استهزءوا به وسخروا منه، ثم أوحى الله سبحانه وتعالى إليه أنه لن يؤمن من قومه إلا ما قد آمن فدعا عليهم بالهلاك والتتبير وأن يظهر الله سبحانه وتعالى الأرض منهم⁴، أوحى إليه صنع السفينة بمباركة من الله ("وَأَصْنَعِ الْفُلَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا"⁵)، فباشر بصنع السفينة وكان قومه يمرون عليه جماعة بعد جماعة فيستهزئون منه ويسخرون لأنه يصنعها على الأرض من غير وجود ماء فرد عليهم أنكم كما تسخرون منا سنسخر منكم فستعلمون من يأتيه عذاب أليم وبعدهما قام نبي الله نوح (عليه الصلاة والسلام) أمره الله سبحانه وتعالى أن يحمل فيها من كل زوجين اثنين ومن آمن معه من أهل بيته وعدد قليل من الضعفاء المؤمنين ، وقيل ثمانية أزواج من أهل بيته، "وأسماء بنيه : يافث ، وسام ، وحام"⁶، وقد استمرت

¹ الطبري، جامع البيان، 295/15 .

² نوح، 8/71 .

³ نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، 570/1 .

⁴ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 627 .

⁵ هود، 37/11 .

⁶ الطبري، جامع البيان، 325/15 .

دعوته ألف سنة إلا خمسين عاماً كما صرحت بذلك الآية القرآنية بقوله تبارك اسمه ("فَأَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا")¹، وقد طلبوا من نوح بطرد الضعفاء من المؤمنين حتى يفكروا بالاستجابة لدعوته فرد عليهم نوح " فمن يمنعي من الله إن هو عاقبني على طردي المؤمنين الموحدين الله إن طردتهم ؟ (أفلا تذكرون)، يقول : أفلا تتفكرون فيما تقولون : فتعلمون خطأه، فتنتهوا عنه ؟"²، فوصل بهم الحال إلى أن الوالد يوصي ولده إذا عقل بأن لا يتبع دعوة نوح فأصبحوا كفاراً لا يلدون إلا أكفر منهم، بينما المؤمنين الذين يتبعون نبي الله هم قلة ولم يعد يؤمنوا معهم غيرهم³، بعد ذلك أحس نوح بالكرب الشديد من أن قومه لم يستجيبوا لدعوته بل قاموا بتوريث أبنائهم بالكفر فبادر نبي الله شاكياً فعل قومه إلى الله اتهامهم له بالكذب والسخرية منه ومن المؤمنين فأوحى الله إلى نبيه أنه لن يؤمن من قومك إلا ما قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون، وإنا لدعائك لمجيبون، وسيأتي بيان عقوبة قوم نبي الله نوح في المطالب القادمة إن شاء الله .

1.3.1.1.2. قوم نبي الله هود (عليه الصلاة والسلام)

هو "هود بن شالح بن أر فخشذ بن سام بن نوح، وقيل هو ابن عبدالله بن رباح الجارود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح، وأما عاد فهي قبيلة كانت تسكن في الأحقاف تقع بين عُمان وحضرموت في اليمن"⁴، ويجدر الإشارة إلى أن هود (عليه الصلاة والسلام) وهو أحد الأنبياء العرب من خلال البحث تبين أنهم خمسة أنبياء، صالح، وهود، وشعيب، وإسماعيل، ومحمد (عليهم الصلاة والسلام)، وقوم هود هم أول من عبدوا الأصنام بعدما أهلك الله سبحانه وتعالى قوم نوح⁵ وهذا هو سبب ورود قصة هود بعد قصة نوح في القرآن الكريم وقوم نبي الله هود (عليه الصلاة والسلام) هم

¹ العنكبوت، 14/29 .

² الطبري، جامع البيان، 302/15 .

³ ابن كثير، البداية والنهاية، 255/1 .

⁴ ابن كثير، البداية والنهاية، 282/1 .

⁵ المصدر السابق، 283/1 .

قوم عاد، وكانوا طغاة أقوياء متمردين يعبدون الأصنام فبعث الله إليهم نبيه هود ليدعوهم إلى التوحيد وترك عبادة الأصنام التي تعبد من دون الله، وقد بين القرآن الكريم أن مدينتهم ذات العماد أي الأعمدة التي لم يكن مثلها في البلاد فقال تبارك اسمه ("إِرمَ ذَاتِ الْعِمَادِ")¹، فوصفوا بأنهم شديدا البطش وأقوياء وذي قامات في الأجساد ومترفين أغنياء فقد أمدهم الله بالجنان والعيون والبنين والأنعام وقصورهم شامخة وضخمة بقصد التباهي بها والتفاخر بينهم وكانت مدينتهم لا تضاهيها أي من المدن في وقتها²، وقد رغبهم نبي الله هود بالاستغفار وتوحيد الله في العبادة وقد ذكرهم بدعوته أنه لا يريد منهم جزاءً ولا شكورا فهو كغيره من الرسل الذين يلتمسون الأجر من الله، فكان ردهم أنهم قابلوا دعوته بالتكذيب والانكار والعناد والاستكبار فقد ورد في سياق قوله تعالى بيان ذلك ("إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ")³، وكان لهم ثلاثة أصنام يعبدونها أن ذاك : "صد، وسمود، وهرا"⁴، ويذكر أن هود (عليه الصلاة والسلام) لم يأت بمعجزة، ولذلك ردوا دعوته ("قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ")⁵، أي ليس له سوى الحجة والبرهان على أن ألهتهم عاجزة وأنها لا تضر ولا تنفع وتذكيرهم بنبي الله نوح (عليه الصلاة والسلام) وأبنائه في توحيدهم لأنهم قريبين من عهدهم، ولكن لم يجد النفع مع قومه بل ازدادوا في غيهم واتهموه بالجنون، بل ردوا على أن ألهتهم لها القدرة على ضرّ نبي الله هود، وهذا دليل على أنهم غير مقتنعين بدعوته والتمسك بأصنامهم، وما يؤكد ذلك قوله تعالى ("إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ")⁶، فبعدما تأكد نبي الله هود من أنهم تجاوزوا عنادهم وصددهم وتحديدهم وتهديدهم بإيذاء من

¹ الفجر، 7/89 .

² الطبري، جامع البيان، 405/24 .

³ الأعراف، 66/7 .

⁴ ابن كثير، البداية والنهاية، 283/1 .

⁵ هود، 52/11 .

⁶ هود، 54/11 .

خالفهم فقد تحداهم ("فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُون")¹، فبعد طول دعوته لم يؤمن معه إلا قليل من الموحدين الذين تحدوا كبار قومهم فتوصل إلى طريق مسدود معهم بل تمسكوا بوثنيتهم²، وقد بين السياق القرآني بذلك في قوله تبارك وتعالى ("أَوْعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ")³، وهكذا قد تبينت وجوه الطغاة والظالمين في العناد والتحدي وكانوا ينكرون البعث واليوم الآخر وأن هنالك حياة ما بعد الموت وأنهم سيحاسبون جزاء ما اقترفوا من أعمال في الحياة الدنيا وأن حياتهم تنتهي بانتهاء هذه الحياة ولم يجد ما يصبُ نبي الله هود من طول دعوته لهم ولم يجد منهم مقابل إلا الاستهزاء والسخرية منه ومن أتباعه المؤمنين، فبعدما يأس من استجابتهم لدعوته وإنذاره لهم بالعذاب الشديد من الله وأنه سيحل عليهم ولكنهم لم يصدقوا كعادتهم⁴، وسنبين بالمطلب الذي يليه كيف عاقبهم الله جزاء أفعالهم الشنيعة .

1.3.1.3. قوم نبي الله صالح (عليه الصلاة والسلام)

أختلف في الاسم الحقيقي لنبي الله صالح هناك من قال أنه، "صالح بن أسف بن كماشج بن إرم بن ثمود بن جاثر ابن إرم بن سام بن نوح"⁵، وقيل هو "صالح ابن عبيد بن جابر، وفيهم من سماه صالح بن أسف"⁶، وهو من الأنبياء العرب من بني ثمود يقال لهم أصحاب الحجر، والتي تعرف بما يسمى اليوم بمدائن صالح التي تنسب إليه، وكانوا عرباً من العرابة يسكنون الحجر الذي بين الحجاز وتبوك⁷، وكان مبعثه قبل زمن

¹ هود، 55/11 .

² محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر الطبري (ت. ٣١٠هـ)، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك وصلة تاريخ الطبري، بيروت، دار التراث، ط2، 1387هـ، 226/1 .

³ الشعراء، 136/26 .

⁴ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 595 .

⁵ خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس الزركلي الدمشقي (ت. ١٣٩٦هـ)، الأعلام، دار العلم للملايين، ط15، 2002م،

188/3 .

⁷ ابن كثير، البداية والنهاية، 304/1 .

نبي الله شعيب وموسى (عليهم الصلاة والسلام)، ولقد قيل عنه في القرآن أنه أخ
للأنبياء من قبله ("أَخَاهُمْ صَالِحاً")¹، أي " أخاهم في النسب صالحاً"²، ويجدر
بالذكر أن نبي الله صالح ينتهي نسبه إلى ثمود وهو نبيهم وكان واحداً منهم "وقبيلة
ثمود تسمى عاداً الثانية، أما قبيلة عاد فتسمى عاداً الأولى، ونبيهم هود قالوا : وكان
بين القبيلتين زهاء مائة عام"³، وقد ورد في الحديث أن النبي (صلى الله عليه وسلم)
مر بديار ثمود، وذلك في عام تبوك عندما نزل بالناس فاستقوا من آبار ثمود فأخذوا
يعجنون وينصبون القدور باللحم فنهاهم النبي (صلى الله عليه وسلم) فأراقوا القدور
وأعطوا العجين للأبل فارتحل بهم النبي حتى نزل بهم البئر التي تشرب منه الناقة (أي
ناقة نبي الله صالح (صلى الله عليه وسلم) فنهاهم، أن يدخلوا على قوم صالح، ثم قال :
" إني أخشى أن يصيبكم مثل ما أصابهم، فلا تدخلوا عليهم"⁴، ونبي الله صالح كان
يتميز بالرشد وذو مكانة بين قومه ولم تعرف عنه خيانة وإن اسمه يدل على حسن
صفاته فهو صالح بكل معاني الإصلاح وقد بين القرآن الكريم هذا السياق بقوله
تبارك اسمه ("قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا"⁵)، وقد بين نبي الله صالح لقومه
وذكرهم أن عليهم أن يعبدوا الله الذي يرزقهم وينفعهم والذي جعلهم الخلفاء من بعد
قوم عاد، فقد كان قومه يتنعمون بنعم كثيرة قد أعطاهم الله تعالى من فضله، أنهم
مكنوا في الأرض وكانت لهم جنات وعيون وأنواع الزروع وقد عمروا قصورا
في السهول ونحتوا البيوت في الجبال واستخدموا كل أنواع الرفاهية⁶، وقد قال
تبارك اسمه ("وَتَنَجَّثُونَ مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا فَارِهِينَ"⁷)، فكل هذه المظاهر من النعمة
ادت بهم إلى التكبر والغرور، وبطر النعمة والتفاخر بالرفاهية، فكفروا بنعم الله وأنهم

¹ النمل، 45/27 .

² السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 606 .

³ محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الفجالة – القاهرة، دار نهضة مصر، ط1، 335/10 .

⁴ الإمام أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، 192/10، 5985 .

⁵ هود، 62/11 .

⁶ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 156/6 .

⁷ الشعراء، 149/26 .

ظنوا قد جاءتهم بعلمهم وقوتهم وقدرتهم ولكنهم لا يعلمون أن الله وحده الذي رزقهم هذا ليبتليهم، فقد أجابوا نبي الله صالح بالأمر الذي يوافق فساد أهوائهم كيف تنهانا عن عبادة ألهتنا التي كان يعبدها أباءنا وإنا لفي ريب من دعوتك التي تدعونا إليها فقابلوه بالكفر والجحود وإصرارهم على دينهم بل اتهموه بالكذب والجنون والسحر ("أَتْنَهَاتَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا")¹، فأجابهم بالدعوة إلى الإيمان بالله وأنه مرسلًا من ربه، ولم يزدادوا إلا استهزاءً وتكذيباً بل جعلوا يصدون المؤمنين، وأشاعوا بين الناس أن صالحاً ومن معه من المشؤومين، وذلك قوله تبارك اسمه ("قَالُوا أَطِيرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ")²، ثم طلبوا بعد ذلك بمعجزة لتصديق رسالة نبي الله صالح، فبادر عن سؤالهم المعجزة التي يريدونها، فأخبروه أن يخرج لهم من الصخرة ناقة ووضعوا شروطاً لها تعجزية فدعا الله نبيه صالح أن يخرج لهم المعجزة التي يطلبونها أمام أعينهم فمنهم من آمن وهم قلة لما خرجت الناقة وأكثرهم استمروا على الكفر والجحود³.

1. 3. 1. 1. 4. قوم نبي الله لوط (عليه الصلاة والسلام)

هو لوط بن هاران بن نارخ وهو آزر، ولوط ابن اخ إبراهيم الخليل (صلى الله عليه وسلم)، وسمي لوط لأن حبه ليط في قلب إبراهيم أي تعلق ولصق، وكان إبراهيم يحبه حباً شديداً، وقد نشأ مع عمه في العراق (بابل)، وآمن وصدق بدعوته، وهاجر إلى حوران معه ثم هاجر إلى سدوم، وهي قرية تقع شرق الأردن، وقد تزوج من نساءها وتكلم بلسان أهلها وسكن معهم واتخذها موطناً له، وكان ذلك لما هجر نبي

¹ هود، 62/11 .

² النمل، 47/27 .

³ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 440/3 .

الله إبراهيم (صلى الله عليه وسلم) أبيه أزر وقومه¹، وقد ورد ذلك في سياق قوله تبارك اسمه ("فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ")²، فحينما أرسل الله تعالى نبيه لوط إلى سدوم والقرى التي حولها كان حينها قد بلغ الأربعين من عمره، لدعوتهم إلى توحيد الله وترك ما كانوا عليه من عقائد الشرك وأخذ يذكرهم بأسلوب التخويف والتعذيب في الحياة الآخرة ويرغبهم بنعيم الجنة ليبعدهم عن الفاحشة التي كانوا منغمسين فيها والتي هم أول من أحدثها والسابقين لها وكانوا فجاراً كفاراً وأرذل الناس سيرةً آن ذاك التي لم تشهد البشرية أقدر وأرذل منهم، فهم يقطعون الطريق، ويسلبون الأموال، ويزهقون الأرواح ويفعلون أقدر الفواحش وهي إتيان الذكور، ويتركون ما خلق الله من النساء وهم بذلك يخالفون فطرة الله التي فطر الناس عليها وهي انتكاسة شنيعة لهذه الفطرة لم يسبقهم بها أحداً من البشرية³،

وقد بين ذلك قوله تبارك اسمه ("إِنَّكُمْ لَنَآتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ")⁴، فلم يستجيبوا لنبي الله لوط بل أصروا على الفجور وسلوكهم القبيح، وقد وعظهم ووبخهم ودعاهم فلم يستجيبوا له، بل أوصى بعضهم بعضاً بإخراج نبي الله لوط وأهل بيته من القرية بحجة أنهم يتطهرون⁵، بل ازدادوا عتواً حينما أرسل الله سبحانه وتعالى الملائكة إلى نبيه في صورة بشر فلما رآهم ساءه مجيئهم بسبب خوفه عليهم من اعتداء قومه لأنه لم يعلم أنهم ملائكة كما في قوله تبارك اسمه ("وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ")⁶، وهذه هي من مكارم أخلاق الأنبياء ومرؤتهم بإكرام الضيف وحفاظاً عليهم، " فلما رأتهم امرأته أعجبها حسنهم وجمالهم، فأرسلت إلى أهل

¹شمس الدين محمد بن أحمد بن علي بن عبد الخالق المنهجي الأسيوطي ثم القاهري الشافعي (ت. ٨٨٠ هـ)،
إتحاف الأقصى بفضائل المسجد الأقصى، أحمد رمضان أحمد، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1982-1984م،
115/2 .

² العنكبوت، 26/29 .

³ أحمد أحمد غلوش، دعوة الرسل (عليهم السلام)، مؤسسة الرسالة، ط1، 1423هـ، ص. 147 .

⁴ العنكبوت، 28/29 .

⁵ الطبري، جامع البيان، 549/12 .

⁶ هود، 77/11 .

القرية أنه قد نزل بنا قوم لم نر قوما قط أحسن منهم ولا أجمل، فتسامعوا بذلك، فغشوا دار لوط من كل ناحية، وتسوروا عليهم الجدران "1، وكانت زوجة نبي الله لوط من أهل النفاق ولم تؤمن بما جاء به نبي الله وقد بين القرآن الكريم ذلك في قوله تبارك اسمه ("فَأَسْرَ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ")²، وهو قول الملائكة، أي " يا لوط إنا رسل ربك أرسلنا لإهلاك قومك، وإنهم لن يصلوا إليك، فخرج من هذه القرية أنت وأهلك باخر الليل، ولا يلتفت منكم أحد وراءه ; لنلا يرى العذاب فيصيبه، لكن امرأتك التي خانتك بالنفاق والكفر سيصيبها ما أصاب قومك من الهلاك "3، وسيأتي بيان عقوبة قوم نبي الله لوط (صلى الله عليه وسلم) في المطلب اللاحق .

1.3.1.1. قوم نبي الله شعيب (عليه الصلاة والسلام)

اختلف الرواة وأهل التفسير في اسم نبي الله شعيب (صلى الله عليه وسلم) إلا أنهم اتفقوا في نسبه أنه يعود إلى نبي الله إبراهيم (صلى الله عليه وسلم) فقد ذكر بعضهم أنه " شعيب بن ميكيل بن يشجن، وقيل : شعيب بن يشجن بن لاوي بن يعقوب، ويقال : شعيب بن ثويب بن عبقا بن مدين بن إبراهيم، قال ابن عساكر : ويقال جدته، ويقال : أمه بنت لوط "4، ونبي الله شعيب عربي وأنه بعث إلى قومه العرب، وما يتميز به نبي الله شعيب من فصاحة اللغة وحسن الأداء في الوعظ وبلاغته في التوجيه وقد ورد في حديث " وكان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : إذا ذكره قال ((ذاك خطيب الأنبياء)) لمراجعته قومه "5، وقد أرسله الله تعالى إلى أصحاب الأيكة (قوم مدين)

¹ الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 304/1 .

² هود، 81/11 .

³ نخبة من أساندة التفسير، التفسير الميسر، 230/1 .

⁴ ابن كثير، البداية والنهاية، 427، 428/1 .

⁵ محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین، مصطفى عبد القادر عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1411هـ، 620/2، 4071 .

ومعنى الأيكة أي " الشجر الملتف "1، وقد سكنوا مدين والتي تقع في بلاد الأردن، وقيل أنها تقع بين الحجاز والشام، وأن نبي الله شعيب هاجر من بابل في أرض العراق إلى مدين وبعدهما أتقن لغتهم سكنها فصار منهم، وكان قوم مدين نوقلة عدد فأنعم الله عليهم بالكثرة، وكانوا فقراء فأغناهم الله فكانت لهم من البساتين والزرور والخير الكثير واصبحوا ذا قوة بعدما كانوا ضعفاء، فكان لموقعهم سبباً لوفرة التجارة بين الحجاز والشام، فأخذوا يفسدون في الأرض ويبخسون الناس بالمكيال والميزان، ويغشون في المعاملة مع الناس ويبخسون حقوقهم، وأخذوا يقطعون الطريق وشاع بينهم الفساد كما أنهم أقدموا على أبشع معصية الا وهي الكفر بالله وعبادة الأصنام²، فقد بين الله تعالى ذلك بقوله تبارك اسمه ("وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ")³، أي " ولا تسيروا في الأرض تعملون فيها بمعاصي الله ونشر الفساد"⁴، فأوحى الله سبحانه وتعالى إلى نبيه شعيب لدعوة قومه إلى الله بتوحيده وترك عبادة الأوثان واجتناب المحرمات وترك الغش في المعاملات ونهيبهم عن التطفيف وألا ينقصوا من أموال الناس ولا يبخسوها وأمرهم بالعدل بين الناس بالتجارة وألا ينقصوا المكيال، وكان ينذرهم ويحذرهم ويذكرهم بما حل للأقوام السابقة التي كذبت رسلها، فانقسموا بهذه الدعوة إلى قسمين فأمن به الضعفاء، ومنهم من كفر وهم كبار القوم وطغاته وقد كانوا يضايقون نبي الله شعيب والمؤمنين معه، وهددوا بإخراجهم من القرية وقتلهم، واتهموه بالسحر وغايتهم إعادة من آمن معه إلى عبادة الأصنام⁵، يجدر بالذكر تعدد آراء العلماء في أن أصحاب الأيكة هم أهل مدين أنفسهم، فمنهم من قال أن مدين والأيكة واحد، ومنهم من قال أن نبي الله شعيب أرسل إلى أمتين، ومنهم من قال إلى

¹ علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري عز الدين ابن الأثير (ت. 630هـ)، الكامل في التاريخ، عمر عبد السلام تدمري، بيروت- لبنان، دار الكتاب العربي، ط1، 1417هـ.

. 139/1

² أحمد أحمد غلوش، دعوة الرسل عليهم السلام، ص. 161 .

³ هود، 85/11 .

⁴ نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، 231/1 .

⁵ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 448/3 .

ثلاث أمم، " والصحيح أنهم أمة واحدة، وصفوا في كل مقام بشيء مختلف، ولهذا وعظ هؤلاء وأمرهم بوفاء المكيال والميزان، كما في قصة مدين وكان نبي الله شعيب من أنفسهم، وإنما لم يقل هنا أخوهم لأنهم نسبوا إلى عبادة الأيكة¹، كما بين السياق القرآني ذلك في قوله تبارك اسمه ("كَدَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ")²، وعلى الرغم من استمرار نبي الله شعيب في دعوة قومه إلى توحيد الله وترك عبادة الأوثان، إلا أنهم جحدوا نعم الله وأنكروها واستمروا على الظلم والاستكبار في الأرض وكفروهم بالله ورسوله، عندها بين نبي الله شعيب لهم بأنه قد بلغهم ما أرسل به بقوله تبارك اسمه ("وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولًا مِّن رَّبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ")³، إلى أن أنزل الله عليهم عقابه .

1. 3. 1. 6. نبي الله موسى (صلى الله عليه وسلم) وقومه مع فرعون وملاه .

وهو "نبي الله موسى بن عمران بن قاهث بن عازر بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم (عليهم الصلاة والسلام)"⁴، وقيل: " هو موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم (عليهم السلام)"⁵، وذكر بعض المؤرخين أن عمران "تزوج من يحيى بنت شمويل بن بركيا بن يقسان بن إبراهيم، فأنجبت ثلاثة أولاد بينهم موسى (صلى الله عليه وسلم)"⁶، وقيل أن " زوجة عمران أي والدته موسى تدعى يوخابد"⁷، ونبي الله موسى من أولي العزم، وذلك قوله تبارك اسمه ("فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ")⁸، " قال مجاهد: هم خمسة : نوح، وإبراهيم،

¹ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 158/6 .

² الشعراء، 176/26 .

³ الأعراف، 79/7 .

⁴ ابن كثير، البداية والنهاية، 31/2 .

⁵ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 150/1 .

⁶ الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 385/1 .

⁷ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 150/1 .

⁸ الأحقاف، 35/46 .

وموسى، وعيسى، ومحمد(صلى الله عليه وسلم)¹، ومن الجدير بالذكر أن شخصية نبي الله موسى قد ذكرت قصته أكثر من قصص بقية الأنبياء، لأن " قصة موسى هي قصة بناء الأمم بامتياز، فأراد الله تفصيلها للمسلمين لكي ينهلوا منها سبل النهوض بأمتهم في أي وقت أرادوا حتى ولو طال زمان الانحدار بهم"²، ولد نبي الله موسى بمصر في وقت شاع بين بني إسرائيل أن الله سيبعث نبياً من نسل نبي الله إبراهيم (صلى الله عليه وسلم)، وكان بني إسرائيل يحكمهم ملك طاغية يقال له (فرعون) وأن هلاكه سيكون على يدي هذا النبي إلى أن وصل هذا النبأ إلى فرعون، "فأمر عند ذلك بقتل أبناء بني إسرائيل حذرا من وجود هذا الغلام ولن يغني حذر من قدر، فأخفت أم موسى حملها عن الناس إلى أن ولدت به فألهمها الله سبحانه وتعالى أن ترضعه، وأن تضعه في تابوت صغير وتلقي به في البحر"³، وقد بين القرآن ذلك بقوله تبارك اسمه ("وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ"⁴)، إلى أن دفعته الأمواج فدخل قصر فرعون، ويذكر المفسرون أن الجواري التقطن التابوت من البحر، وأخذنه مغلقاً لسيدتهن آسية بنت مزاحم، فلما فتحت آسية رأته وليداً يتلأل وجهه بالنور، والحسن، فأحبتة، ورضيته نفسها ولداً، فلما جاء فرعون همّ بذبحة، فطلبت آسية منه أن يتركه، ويهبه لها، فرضي برجائها ليكون لها⁵، فبحثت عن مرضعة له، ولكنه لم يقبل الرضاعة من أحد، وفي ذلك الوقت بعثت أم موسى ابنتها لتتبع آثار وليدها، فعرفت بأمر الرضاعة أثناء بحثهم عن مرضعة له في السوق، فأرشدتهم إلى أمها فأرضعته وقبل رضاعتها ولعدم قدرتها على المبيت في قصر فرعون بسبب حاجة زوجها وأولادها لها أمر فرعون بإبقاء موسى مع أمه، وهذا مصداق وعد الله لأم موسى بإرجاعه لها كي تقر عينها

¹ القرطبي الجامع لأحكام القرآن، 220/16 .

² جهاد الترباني، مائة من عظماء أمة الإسلام غيروا مجرى التاريخ، القاهرة- مصر، دار التقوى، ط1، 1431هـ، ص245 .

³ إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (ت. ٧٧٤ هـ)، البداية والنهاية، القاهرة، مطبعة السعادة، 238/1 .

⁴ القصص، 7/28 .

⁵ أحمد أحمد غلوش، دعوة الرسل (عليهم السلام)، ص. 268 .

ولا تحزن، وقد نشأ سيدنا موسى وشب في بيت فرعون¹، وترعرع في قصره وأصبح ذو شأن بين أهل مصر، وكان محباً للعدل ويكره الظلم، وكان يمنع القبطيين من إذلال بني إسرائيل ولذلك أحبوه، وفي أحد الأيام شهد صراعاً بين رجل قبطي وآخر من بني إسرائيل، فاستتجده الذي هو من بني إسرائيل فقام فوكزه موسى ففضى عليه من غير قصد، فلم تكن نيته القتل وبقي في المدينة خائفاً من نتيجة فعلته، فندم موسى بعد الحادثة وطلب من الله المغفرة، وقد بين ذلك أن هذا العمل من الشيطان، قيل أن عمر موسى في ذلك الوقت أربعون سنة، وقيل ثلاثون سنة، وقيل إثنا عشر سنة، وذهب أكثر المفسرين إلى أن عمره كان أربعون سنة²، فأصبح موسى يتجول في المدينة خائفاً فجاءه رجل فحذره أن اخرج فإن نبأ قتل القبطي قد وصل إلى فرعون وإنهم أرسلوا في طلبك، فخرج موسى من مصر وهو لا يهتدي إلى طريق إلى أن وصل إلى مدين³، فوجد المرأتين ابنتي شعيب، فسقى لهما، فأخبرتا والديهما الخبر فدعاها فقص له قصته، فأخبره أنه نجا من فرعون وقومه، وقد أنكحه إحدى أبنتيه على أن يستأجره عشرة سنين، فأتتها على أكمل وجه، إلى أن أراد فراق شعيب فأخبر زوجته أن تخبر أباهما بأمرهما فأجزل بعطائهما فسار بأهله⁴، وقد بين القرآن الكريم ذلك بقوله تبارك اسمه (" فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ")⁵، وعند عودته في ليلة مظلمة وهم يسيرون في الصحراء رأى ناراً فاتجه إليها دون أهله، إلى أن وصل إليها فكلمه الله سبحانه وتعالى ومن عليه بمعجزات منها- تحول عصاته الخاصة إلى ثعبان بعد أمره برميها فستعود إلى حالها حين يحصل عليها كما كانت في السابق، وأن يضع يده تحت إبطه فتصبح بيضاء اللون فأمره الله سبحانه وتعالى أن يتجه إلى فرعون ويعرض عليه

¹ إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (ت. ٧٧٤ هـ)، قصص الأنبياء، مصطفى عبد الواحد، القاهرة، مطبعة دار التأليف، ط1، 1388هـ، 10/2 .

² ابن كثير، البداية والنهاية، 241/1 .

³ ابن كثير، قصص الأنبياء، 15/2 .

⁴ ابن كثير، البداية والنهاية، 50/2 .

⁵ القصص، 29/28 .

الحجة والمعجزات¹، فطلب موسى من الله سبحانه وتعالى أن يرسل معه أخاه هارون ليشد عضده، فاستجاب له ربه تبارك وتعالى له رجائه ودعائه، فقال تبارك اسمه ("قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ")²، إلى أن دخل أرض مصر فالتقى بأخيه هارون ثم ذهباً إلى فرعون، فقاموا بدعوة فرعون إلى عبادة الله وترك ادعائه الإلهية أي أنه هو (الإله) وهو المعبود، فالله هو خالق الواحد الأحد الذي يستحق العبادة ولا إله غيره، كما دعوه بترك بنو إسرائيل وأن يكف عن إيذائهم ويحررهم من العبودية والاستضعاف والاستغلال وبيننا عن صفات الله الجلييلة العظيمة، فرد دعوتها واستهزأ بهما ولم يصدقهما أمام الملأ، فعرض موسى ما أيده الله من معجزات³، فقال عنهما إنهما ساحران ويريدان الاستحواذ على مصر وعلى ملك فرعون فأشاروا الملأ، على فرعون أن يتحدى موسى وهارون، وذلك قوله تعالى ("وَجَاءَ أَلْسَحْرَةُ فِرْعَوْنَ")⁴، فجاء بأعظم سحرة مصر بعد أن اتفقوا على موعد محدد، وفي ذلك اليوم تواجه السحرة مع نبي الله موسى وبدأ التحدي بينهم فألقى السحرة بجميع عصيانهم وحبالهم، فخيل للناس من سحرهم أنها ثعابين تسعى فأول ما سحروا فرعون ثم نبي الله والناس⁵، فأمر الله سبحانه وتعالى موسى أن يلقي بعصاه فألقاها فتحولت إلى أفعى تأكل كل ما ألقى السحرة فتعجب فرعون وقومه، وهنا خر سحرة فرعون ساجدين لله تعالى وآمنوا برب موسى وهارون⁶، إن إيمان السحرة أوجد ردة فعل قوية في نفوسهم لأن إيمانهم هو إقرار بأن ما جاء به نبي الله موسى لم يكن سحراً مما يتقنونه من سحر بل كان معجزة من الله، فغضب فرعون من صنيعهم وقال لهم أنه لكبيركم الذي علمكم السحر، فتوعدهم بقطع أيديهم وأرجلهم، ولكن الله ثبتهم على الحق المبين،

¹ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 180/6 .

² القصص، 35/28 .

³ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 315/8 .

⁴ الأعراف، 113/7 .

⁵ الطبري، جامع البيان، 28/13 .

⁶ المصدر السابق، 29/13 .

ولذلك بادر فرعون بعقاب السحرة بأشد أنواع العذاب ليجعلهم مثلاً ونكالاً حتى لا يقتدي بهم أحد من ملته أو رعيته، ومع ذلك العذاب أجابوه بعدم إطاعته وترك ما استقر في قلوبهم من الإيمان بالله فإن هذه الدنيا فانية والدار الآخرة هي خير وأبقى، فكانوا في بداية النهار سحرة، والآن في آخره شهداء¹، وما يؤيد هذا بقوله تبارك اسمه ("رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا")²، فكان نصراً لنبي الله موسى وهارون (عليهما الصلاة والسلام) ودحر فرعون وحججه الباطلة فيما كان يدعي إنه إله من دون الله سبحانه وتعالى عما يشركون علواً كبيراً، وسنبين لاحقاً عقوبة فرعون وقومه في المطلب الذي يليه .

1. 3. 1. نماذج من عقوبات الأمم الماضية

1. 3. 1. 1. الإغراق، عقوبة قوم نوح (عليه الصلاة والسلام)

بعد ما يأس نبي الله نوح (صلى الله عليه وسلم) من دعوة قومه وإيذائهم له، واستهزاءهم بالمؤمنين الذين اتبعوه، ورأى أن ليس فيهم سبيل الإصلاح هنالك غضب عليهم، ودعا ربه، بقوله تبارك اسمه ("وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعَمَ الْمُجِيبُونَ")³، داعياً ومستنصراً بالله سبحانه وتعالى، فأوحى الله سبحانه وتعالى له أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن، وهنا تسلية لنبي الله نوح من الله سبحانه وتعالى، وأمره بصنع السفينة التي لم يبنَ مثلها قبلها ولا بعدها وهي معجزته (صلى الله عليه وسلم)⁴، كما في قوله تبارك اسمه ("وَأَصْنَعِ الْفُلَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا")⁵، بهداية الله إلى صنعها، وينتهي سياق الآية بمعنى :

¹ الطبري، جامع البيان، 35/13 .

² الأعراف، 126/7 .

³ الصافات، 75/37 .

⁴ الزحيلي، التفسير الوسيط، 1953/3 .

⁵ هود، 37/11 .

" لا تخاطبني في ابنك كنعان وامرأتك واعلة، ما هذا فإنهما هالكان مع القوم "1، وبعد ما أتم صنع السفينة أمره الله سبحانه وتعالى بحمل من كل زوجين اثنين إلا من سبق عليه القول بسبب الكفر والجحود فحكم الله سبحانه وتعالى عليه بالهلاك حتى نبعت الأرض الماء من جميع نواحيها ("حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ")²، أي " جاء أمرنا بإهلاكهم كما وعدنا نوح بذلك، ونبع الماء بقوة من التنور، وهو المكان الذي يخبز فيه، علامة على مجيء العذاب"³، وحينما بدأ أمر الله بهلاك قوم نوح الكافرين بدأت السماء تمطر أمطاراً غزيرة وتفجرت العيون من الأرض وارتفع الماء حاملاً معه سفينة نوح، فقال للذين أمره الله بحملهم من المؤمنين في السفينة، بسم الله جريانها، وباسمه رسوها، وفي ذلك الأثناء دعا نوح ابنه لركوب السفينة قبل أن تسير في المياه⁴، ودعوته كانت بعدم يقينه من كونه أحد العصاة الذين وعدهم الله بإهلاكهم بالغرق ظناً بعودته إلى سبيل المؤمنين ألا أنه لم يستجب لدعوة أبيه والتجأ إلى الانعزال ظناً منه أنه سينجو من الطوفان ، وذلك في قوله تبارك اسمه ("قَالَ سَأُوِيَّ إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ")⁵ أي " يقول : سأصير إلى جبل اتحصن به من الماء، فيمنعني منه أن يغرقني"⁶، فأجابه نبي الله نوح لا يمنع عذاب الله أحداً إلا الله الرحيم، وفارق بينهما الماء لما ارتفع فأصبح من المغرقين، إن عقاب الكفار من قوم نوح، "بسبب كثرة ذنوبهم وعتوهم، وإصرارهم على كفرهم ومخالفتهم رسولهم أغرقوا بالطوفان"⁷، وبسبب خطاياهم عوقبوا بالنار في الآخرة، وقد بين السياق القرآني ذلك بقوله

¹ محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (ت. ٥١٠ هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن، محمد عبدالله نمر، دار طيبة، ط4، 1417هـ، 174/4 .

² هود، 40/11 .

³ نخبة من أساتذة التفسير، تفسير الميسر، 226/1 .

⁴ الطبري، جامع البيان، 331/15 .

⁵ هود، 43/11 .

⁶ الطبري، جامع البيان، 331/15 .

⁷ مجموعة من العلماء، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الهيئة العامة، ط1، 1393 هـ - 1414 هـ، 1606/10 .

العقاب الإلهي واقع بهم لا محالة، فانحبس عنهم المطر وأصابهم القحط والجفاف ثلاث سنوات¹، وفي ذلك الحين لم ينقطع نبي الله هود عن دعوتهم إلى الله لكنهم أصروا على الجحود والعناد، "فبعثوا وفداً منهم ليستسقوا لهم عند مكة من لهم معه صلة قربي وهم يعلمون بذلك إن الدعاء عند بيت الله الحرام مستجاب"²، ورغم ذلك لم يعلنوا لنبي الله استجابته لدعوته فبقي مبعوثهم ومن معه شهراً في مكة "يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان، قينتان لمعاوية بن بكر وكان مسيرهم شهراً"³، "وساق الله السحابة السوداء فيما يذكرون التي اختار، قيل: بن عتر بما فيها من النعمة إلى عاد، حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث ولما رأوها استبشروا بها"⁴. وقد بين الله سبحانه وتعالى هذا الاستبشار بقوله تبارك اسمه ("بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ"⁵)، أي "يقول تعالى ذكره مخبراً عن قول نبيه (صلى الله عليه وسلم) هود لقومه لما قالوا عند رؤيتهم عارض العذاب، قد عرض لهم في السماء، هذا عارض ممطرنا نحيا به، ما هو بعارض غيث، ولكنه عارض عذاب لكم، بل هو ما استعجلتم به"⁶، فأخذت هذه السحابة تقترب منهم واستبشروا بها أنها مطراً، ولكنها ليس كما يظنون وإنما هي عذاب من عند الله، فقد بين الله سبحانه وتعالى في سياق قوله تبارك وتعالى ("سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَازِيَةً أَيَّامٍ حُسُوماً"⁷)، فكانت هذه الرياح شديدة البرودة متتالية دون هوادة "أي انها باردة تحرق ببردها كإحراق النار"⁸ فحسنت أمر الجميع بعقاب الله لقوم عاد فجعلت تكبهم على الرؤوس، تصرع الجميع وتقطع الرؤوس كأنهم أصول النخيل فكانت خاوية فلم يبق من قوم هود الذين كفروا إلا مساكنهم فقد وصفها الله سبحانه وتعالى بالريح

¹ أحمد أحمد غلوش، دعوة الرسل عليهم السلام، ص. 85 .

² الطبري، جامع البيان، 509/12 .

³ الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 220/1 .

⁴ المصدر نفسه، 222/1 .

⁵ الأحقاف، 24/46 .

⁶ الطبري، جامع البيان، 128/22 .

⁷ الحاقة، 7/69 .

⁸ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 259/18 .

العقيم وبالريح الصرصر، واستمرت سبع ليالٍ وثمانية أيام متواصلة كما وصفها الله سبحانه وتعالى في آية أخرى ("تَنْزِعُ النَّاسَ")¹، فرغم قوة أجسادهم وطولهم وشدة بأسهم كانت أجسادهم تتطاير في الريح وتلقيهم على الأرض جثثاً فلم تكن تنفعهم قوتهم من بأس الله فحاق بهم عقاب الله وغضبه، فنجى الله طائفة منهم وهم قلة مع نبي الله هود (صلى الله عليه وسلم) الذين أقروا بتوحيد الله وتركوا عبادة الأصنام وهذا من تمام عدل الله ورحمته بالمؤمنين الذين اتبعوا نبيه قد بين سياق الآية ذلك بقوله تبارك اسمه ("وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ")².

1.3.1.3. الصيحة، عقوبة قوم نبي الله صالح (عليه الصلاة والسلام)

قد تكلمنا فيما مضى عن دعوة نبي الله صالح (صلى الله عليه وسلم) قومه ثمود إلى توحيد الله والإيمان به، فقد قابلوا دعوته بالاستكبار والإنكار، بل كذبوه وأخذوا يشتمونه وإيذائه فقد بين الله سبحانه وتعالى ذلك بقوله تبارك اسمه ("أَلْقَيْتِ الذُّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلٌّ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ")³، وطالبوه ان يأتيهم ببرهان على صدق دعوته وقد اشترطوا عليه أن يخرج لهم ناقة وابنها من الصخرة الصماء وبينوا صفاتها، فدعا نبي الله صالح ربه أن يخرج له من الصخرة الناقة التي أرادوها، فاستجاب له تعالى دعوته فأخرج الله لهم الناقة وابنها من هذه الصخرة، وقد تجلت معجزة إخراج الناقة مظاهر إعجاز منها "أطلق عليها ناقة الله كما أخبر عن ذلك سبحانه وتعالى بقوله ("نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ") [الأعراف: 73]، وما ذلك إلا تشريفاً وتكريماً لها، خرجت الناقة من الصخر دون حمل ودون وجود ذكر أو أنثى، كانت تشرب نفس المقدار من الماء الذي يشربه قوم

¹ القمر، 20/54 .

² هود، 58/11 .

³ القمر، 25/54 .

صالح (صلى الله عليه وسلم) "1، ولكنهم لم يؤمنوا بهذه المعجزة إلا قليل من قوم ثمود، فأوصى نبي الله صالح قومه بأمر الله تعالى أن لا يمسوا هذه الناقة وابنها بسوء فيتركوها تشرب من مائهم يوماً ويشربون هم في اليوم الذي بعده، فحاكوا وتأمروا على قتل الناقة، وكان هنالك بعض المأء الذين تضرروا بسبب وجود الناقة، سيما أنه يكرهون نبي الله صالح ومنهم امرأة تسمى "أم غنمة وكانت ثرية ولديها غنم كثير وبنات حسان، وقد طلبت من رجل يقال له قدار بن سالف وكان له شأن بين قومه لقتل الناقة، وهنالك امرأة ثانية تدعى صدقة بنت المختار وكانت ذو حسن وجمال وغنية فأرادت من رجل يدعى مصدع بن مهزج لعقر الناقة"2 على أن تكون هي له، فذهبا قدار ومصدع إلى القوم وحرصوهم لقتل الناقة، واجتمع تسعة نفر لعقر الناقة فضربها مصدع بسهم ونحر قدار عنقها واقتسم القوم لحمها، وأما ابن الناقة فقيل إن قسم من الرهط قتلوه ووضعوا اللحم مع لحم أمه الذي تقاسموا لحمه القوم، وعندما أخبر نبي الله صالح بما فعلوه قومه فقال لهم إنكم قد انتهكتم حرمة الله فإن عذاب الله قد حل عليكم، وهم يظنون بفعلهم هذا واستكبارهم وتكذيبهم لنبيهم، لإبطال دعوة نبي الله سبحانه وتعالى وأن يجعلوا القوم إلى جانبهم، إن استخفافهم وتجبرهم هذا على الحق ودعوة التوحيد ما هو إلا من شدة تماديهم حتى أنهم تمادوا على نبي الله صالح أن يأتيهم بعذاب الله³، وذلك قوله تبارك اسمه ("وَقَالُوا يَا صَالِحُ أُنْتَنَا بِمَا نَعْدُنَا")⁴، أي "قالوا على سبيل الاستهزاء واستبعاد العذاب : يا صالح انتنا بما تتوعدنا به من العقاب، إن كنت من رسل الله"⁵، وقد بينت الآية وقت نزول العذاب بقوله تبارك اسمه ("فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي

¹ محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، بيروت- لبنان، دار طوق النجاة، ط1، 1421هـ، 396/9.

² ابن كثير، قصص الأنبياء، 155/1.

³ علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشحي أبو الحسن المعروف بالخازن (ت. ٧٤١هـ)، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1415هـ، 223/2.

⁴ الأعراف، 77/7.

⁵ نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، 160/1.

دَارَكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ"¹، "فاصفرت ألوان أجسادهم في اليوم الأول، ثم احمرت في اليوم التالي، ثم اسودت في اليوم الثالث، وأهلكوا في اليوم الرابع"²، وكان ذلك صباح اليوم الرابع الذي أنزل الله سبحانه وتعالى عقابه لقوم ثمود وقد بين ذلك قوله تبارك اسمه ("وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ"³)، فأنتهم الصيحة من فوقهم، فأهلكت كل شيء والرجفة من تحت أقدامهم فصعقت كل من كفر صعقة واحدة، فلم ينج من ذلك العذاب إلا نبي الله صالح ومن آمن معه وكانوا قد خرجوا قبل نزول العقاب .

1. 3. 1. 2. 4. قلب الأرض، عقوبة قوم لوط

بعدما يأس نبي الله لوط (صلى الله عليه وسلم) من دعوة قومه إلى صراط الله القويم وهو توحيده بالعبادة ونبذ عبادة الأوثان، ونهيه عن ارتكاب الفواحش سيما التي كانوا يفعلونها دون أن يسبقهم أحد من العالمين وهي إتيان الذكور من دون النساء خلافاً للفترة التي فطر الله الناس عليها وهو أقبح الأفعال وبما يعرف (اللواط)، وهو ما صرح به القرآن الكريم بقوله تبارك اسمه ("مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ"⁴)، بل هددوا بإخراج نبي الله لوط في تمام رفض استجابة دعوته، بقوله تبارك اسمه ("قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ"⁵)، فأرسل الله سبحانه وتعالى إليهم الملائكة لإنزال العقاب الذي وعدهم الله به فقد جاءوا على هيئة بشر حسان، فلما دخلوا على نبي الله لوط وهو لا يعرفهم فقد أصابته الدهشة والذهول لأنه يعلم صنيع قومه، فلما سمع قوم لوط بخبر وصول ضيوف نبي الله لوط هرعوا إلى داره في طلب الفاحشة منهم، وأخذ مدافعاً عنهم لأنهم ضيوفه وحق عليه إكرام ضيفه فأخبرهم سوء فعلهم والتعرض لهم بمكروه، فإن في فعلكم هذا هو إهانتني، فعرض عليهم بتزويجهم بناته بدل الفعل القبيح مع ضيوفه ولكنهم أبوا ذلك وقد عنوا بذلك إتيان الذكور وهو مألهم لإشباع غريزتهم

¹ هود، 65/11 .

² القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 60/9 .

³ هود، 67/11 .

⁴ الأعراف، 80/7 .

⁵ النمل، 56/27 .

فغضب من صنيعهم وحاول جاهداً لردعهم دون جدوى، ولما رأى استمرارهم في غيهم، وضعفه للدفاع عنهم، ولم يقدر على دفعهم، تمنى لو وجد عوناً على ردهم¹، فقد بين سياق الآية ذلك بقوله تبارك اسمه ("قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً")² وأيضاً يريد بذلك النصرة من القبيلة أو العشيرة لمنع قومه من لما جاءوا يريدونه من ضيوفه بالفعل السيء، بعدما رأى إصرار قومه على الفعل الشنيع فدعا ربه أن ينجيه من قومه ومن فعلهم وازداد قلقه وخوفه على ضيوفه بعدما رأى صنيع قومه يتدافعون على بيته ولا يقوى على ردهم³، فبين ذلك قوله تبارك اسمه ("قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ")⁴، فاستجاب الله سبحانه وتعالى سريعاً، فقد جاء رد الملائكة بعدما رأوا ما لقي نبي الله لوط من الأذى بدفاعه عنهم، بقوله تبارك اسمه ("قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ")⁵، أي "أخبروه بحالهم ليطمئن قلبه، (لن يصلوا إليك) بسوء"⁶، جاء هذا رداً لما أصاب نبي الله لوط من الكرب الشديد بسببهم، فبينوا حالهم لطمأنينة قلبه ولتهوين الأمر على نبي الله لوط، وبينوا أنهم أرسلوا لعقاب قومه بسبب صنيعهم لإعراضهم عن دعوة الحق وانغماسهم بشهواتهم وكثرة معصيتهم سيما شنيع صنيعهم الا وهو اللواط الذي لم تعهده الأمم من قبل، فأمروا نبي الله لوط بالخروج، قال الملائكة للوط عليه السلام: سر بأهلك بعد مضي جزء من الليل، وأهلك وهم ابنتاه فقط، وامش وراء أهلك ليكون أحفظ لهم ولا يبقى منهم أحداً ولا يلتفت منكم أحداً إلى الورا، حتى لا يروا ما يحل بقومهم من العذاب، إلا امرأة لوط فقد أصابها ما أصابهم لأنها لم تؤمن بالله وهي على دين قومها، وتنتقل أخبار ضيوف نبي الله لوط لقومها، فلما

¹ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 78/9 .

² هود، 80/11 .

³ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 78/9 .

⁴ العنكبوت، 30/29 .

⁵ هود، 81/11 .

⁶ السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 386 .

خلص نبي الله وابتناه¹، أنزل الله سبحانه وتعالى عقابه عليهم عند شروق الشمس، وقد أوضحت الآية صورة العقاب بقوله تبارك اسمه ("فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ جِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ")²، أمر الله سبحانه وتعالى جبريل فاقتلع الأرض من تحت أقدامهم فرفعها إلى السماء السابعة بجناحه ثم قلبها رأساً على عقب فهوت إلى الأرض ثم أمطرهم الله بحجارة معلمة باسم صاحبه الذي يسقط عليه فتدمغه فيموت صريعاً من فورهِ³.

1. 3. 1. 2. 5. الرجفة (الظلة، الصيحة) عقوبة قوم نبي الله شعيب

إن قوم نبي الله شعيب(صلى الله عليه وسلم) كالأقوام الذين سبقوهم بفعل المنكرات وانحراف عقائدهم، بالرغم من تحذير الرسل إليهم، فكانوا لا يتناهون عن التطفيف في المكيال والميزان وبخس أموال الناس وأكل حقوقهم في البيع والشراء، كما انهم "اتخذوا الأصنام الهةً تعبد من دون الله وشاع بينهم الفساد فشمّل معاملاتهم وأخلاقهم"⁴، كما ويصدون الناس عن طريق الخير والاستقامة ويجلسون في الطرقات ليبينوا على الناس المارة بأن نبي الله شعيب كذاب في دعوته لتشويه طريق الحق، فقد بين الله تعالى بإنذار نبيه لهم كسابقهم من الأقوام بقوله تبارك اسمه ("مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ")⁵، ورغم تذكيره ودعوته لقومه إلا أنهم أخذوا يستهزئون به ويستضعفونه وقيل أنه كان ضعيف البصر⁶، وكذلك أخبروه بأنهم لا يؤمنون بالبعث واليوم الآخر، وتوعده بالرجم بالحجارة لولا أنه كان من قبيلة ذو شأن في قومه، "فلما طال تماديهم في فيهم وضلالهم ولم يزدتهم تذكير شعيب إياهم وتحذيره عذاب الله إياهم إلا تمادياً، ولما أراد إهلاكهم سلط عليهم عذاب يوم الظلة

¹الزحيلي، التفسير الوسيط، 1230، 1229/2.

²هود، 82/11.

³الطبري، جامع البيان، 554/22.

⁴أحمد أحمد غلوش، دعوة الرسل(عليهم السلام)، ص. 160.

⁵هود، 89/11.

⁶الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 326/1.

"¹، وهي نوع من أنواع العذاب الذي أهلك الله به قوم مدين، وقد سلط الله عليهم الحر لسبعة أيام ثم بعث سحابة عليهم فذهب أحدهم فإذا به ظل واستشعر بالراحة والبرد فنادى قومه إلى الاستضلال بها فلما جاءوا واستقروا بظلمها فاستبدل الله ذلك بالعذاب والنار الشديدة، وقد بين في سياق الآية ذلك بقوله تبارك اسمه ("فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ")²، أي " سلط الله عليهم الحر سبعة أيام حتى غلت أنهارهم وأظلمت سحابة فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم نارا فاحترقوا"³، أما الصنف الآخر من أنواع العذاب الذي أصاب قوم مدين ألا وهو (الرجفة) وقد بين القرآن الكريم بما يتناسب مع تكذيبهم لنبي الله شعيب ومن آمن معه بإخراجهم أو الرجوع لدينهم دين الشرك وعبادة الأوثان فجاءت موضع تهديد وتخويف لهم فعذبهم الله بالخوف فكان الجزاء من جنس العمل وقد أشار القرآن الكريم بسياق الآية ذلك بقوله تبارك اسمه ("فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ")⁴، فجاءتهم الرجفة من تحت أقدامهم حتى اقتلعت قلوبهم، ثم بين الله سبحانه وتعالى الصنف الآخر من العذاب ألا وهو (الصيحة) وقد جاء ذكرها بسبب موضع الاستهزاء والتهكم على نبي الله شعيب لتركه عبادة الأوثان والأصنام وتجنب الأعمال القبيحة فأنزل الله سبحانه وتعالى الصيحة عليهم لتعلق أفواههم وترد استهزائهم فبين ذلك قوله تبارك اسمه ("وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ")⁵، فنجى الله سبحانه وتعالى نبيه شعيب (صلى الله عليه وسلم) والذين آمنوا معه وصدقوه بما جاء به من عند الله برحمته "⁶ لأن عذابه سينزل على الكافرين بعدما يأس من قومه فدعا الله سبحانه وتعالى أن يفتح بينه وبين قومه بعدل الله فقال تعالى على لسان نبيه بقوله تبارك اسمه

¹ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 139/1 .

² الشعراء، 189/26 .

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 149/4 .

⁴ الأعراف، 78/7 .

⁵ هود، 94/11 .

⁶ الطبري، جامع البيان، 464/15 .

("رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا")¹، فكان الرد ليس بالبعيد من البارى جل وعلا من استجابة دعاء نبيه فأنزل عقابه على مدين بالصيحة التي أنزلها الله سبحانه وتعالى من السماء على قوم مدين حتى طمست أقدامهم والتصقت أجسادهم على الأرض لا حراك لهم، وذلك أن جبريل نزل فوقف عليهم فصاح صيحة رجفت منها الجبال والأرض، فخرجت أرواحهم من أبدانهم².

1.3.1.2.6. الإغراق، عقوبة فرعون وجنوده

بعدما نصر الله نبيه موسى (صلى الله عليه وسلم) وأخاه هارون (صلى الله عليه وسلم) على سحرة فرعون بالمعجزات التي أعطاهها له فقتل فرعون سحرته بسبب إيمانهم وتصديقهم بمعجزات نبي الله موسى، ومما يذكر في قصة إيمان السحرة أن فرعون قام بتقطيعهم وقتلهم وهم يرددون ("رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ")³، "فكانوا أول النهار كفاراً وآخر النهار شهداء"⁴، فحينما رأى فرعون أن قومه قد دب الرعب بين أوساطهم كانت له رهبة من أن يدخلوا دين نبي الله موسى وأن يتركوه أمر وزيره هامان ببناء الصرح وقيل أن "مدة بناء الصرح سبع سنين"⁵، فأمر الله سبحانه وتعالى بهدم ذلك الصرح بواسطة الملك جبريل⁶، ولما رأى ذلك فرعون أخذ بإذلال بني إسرائيل بالعمل بلا طعام وأذاقهم أشد أنواع العذاب، فبينوا شكواهم إلى نبي

¹ الأعراف، 89/7 .

² محمد بن مكرم بن على أبو الفضل جمال الدين ابن منظور الانصاري الروبغى الإفريقى (ت. ٧١١هـ)، مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر ، دمشق- سوريا، دار الفكر للطباعة، روية النحاس، رياض عبد الحميد مراد، محمد مطيع، ط1، 1402هـ، 312/10 .

³ الأعراف، 126/7 .

⁴ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 160/1 .

⁵ منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (ت. ٤٨٩هـ)، تفسير القرآن، ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الرياض-السعودية، دار الوطن، ط1، 1418هـ، 20/5 .

⁶ مجير الدين بن محمد العليمي المقدسي الحنبلي (ت. ٩٢٧هـ)، فتح الرحمن في تفسير القرآن، نور الدين طالب، دار النوادر، ط1، 1430هـ، 198/5 .

الله موسى فقال لهم بقوله الله تبارك اسمه ("أَسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا")¹، على أذى فرعون وجنوده، واستمر الحال على ما هو عليه من الجحود والكفر، حين ذاك أراد موسى من فرعون أن يعطيه قومه بني إسرائيل ليخرج بهم من بلاد مصر فأصر فرعون على جحوده واستكباره فأنزل الله سبحانه وتعالى صنوفاً من العذاب وقد بينها الله سبحانه وتعالى بقوله ("وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ")²، كما أخبر به " ابن عباس (رضي الله عنه) أن الآيات هي : العصا، واليد، والسنين، والبحر، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم"³، وأضاف بعض علماء التفسير الطمس على الأموال، وكل هذه الصنوف قد انتشرت بينهم لعلمهم يعودون إلى سبيل الرشاد والعودة إلى الله سبحانه وتعالى والإيمان به، فعلاً قالوا لنبي الله موسى أيها الساحر ادع لنا ربك أن يرفع عنا ما نزل من بلاء وكرب وعهدوا إليه يعطوه بني إسرائيل ويؤمنوا بالله فدعا ربه أن يكشف عنهم هذا البلاء فكشف عنهم ما هم فيه من كرب، فلم يؤمنوا ونقضوا العهود والمواثيق التي عهدوا له ولم يؤمنوا بالله ولا يتركوا بني إسرائيل وشأنهم، وفي كل صنف من صنوف العذاب تمر عليهم يستغيثون نبي الله موسى برفع العذاب عنهم ويجددوا عهدهم له بالإيمان بالله حتى إذا رفع عنهم العذاب إذا هم يمكرون، فلم يتركوا خياراً لنبي الله موسى بعدم إيمانهم وجحودهم وعتوهم وكفرهم بالله ويأس من إيمانهم⁴ دعا الله سبحانه جل وعلا في سياق الآية على لسان نبيه بقوله تبارك اسمه ("رَبَّنَا أَطْمَسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ")⁵، فاستجاب الله لهما، فمسح الله أموالهم، ما عدا خيلهم وجواهرهم وزينتهم حجارة، والنخل، والأطعمة، والدقيق، وغير ذلك، فكانت إحدى الآيات التي جاء بها موسى، عندها طلب نبي الله موسى من بني إسرائيل إلى الفرار ليلاً ومعه التابوت الذي فيه

¹ الأعراف، 128/7 .

² الإسراء، 101/17 .

³ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 124/5 .

⁴ الطبري، جامع البيان، 73/13 .

⁵ يونس، 88/10 .

نبي الله يوسف (صلى الله عليه وسلم) بوحي من الله سبحانه وتعالى، فخرجوا معه إلى أن وصلوا إلى شاطئ البحر، فلما علم فرعون ببني إسرائيل وموسى، فاتبعهم هو وجنوده¹، فلما لحقوا بهم وقد كانوا يرى بعضهم بعضا وقد ورد في سياق قوله تعالى ما يبين ذلك بقوله ("فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ")²، " فلما رأى كل واحد من الفريقين الآخر قال أصحاب موسى : إن جمع فرعون مدركنا ومهلكنا"³، فخاطب بني إسرائيل نبي الله موسى بقولهم لقد أصابنا الأذى من قبل يستحيون نساءنا ويذبون أبنائنا ومن بعد إدراك فرعون وجنوده لقتلهم، فرد نبي الله موسى عليهم بقوله تبارك اسمه ("إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ")⁴، فتقدم نبي الله موسى إلى شاطئ البحر فرأى تلاطم البحر ومعه بني إسرائيل ومن خلفهم فرعون وجنوده بخيلهم وبعدهم، يذكر أن "أحد عباد بني إسرائيل سأل نبي الله موسى أهاهنا أمرك الله سبحانه وتعالى فأجابه نعم هو أمر الله"⁵ فاشتد الأمر عليهم حين ذاك، فأوحى الله لعبده موسى بقوله تبارك اسمه ("أَضْرِبْ بَعْصَاكَ الْبَحْرَ")⁶، فضرب البحر فانفرد فكان كل فرق كالجلج فصار اثنا عشر طريقاً في البحر يسير كل رهط في طريق يرى بعضهم بعضا وهذه من معجزات نبي الله موسى حتى خرج آخرهم إلى لشاطئ الآخر، فلما "رأى فرعون وجنوده ما فعله بني إسرائيل بعبورهم البحر أخبرهم أن البحر شق لأجلي ورهبة مني لأدرك موسى ومن معه"⁷ فسار فرعون خلفهم حتى إذا نزل آخر جنوده في البحر فأوحى الله سبحانه وتعالى لموسى أن يضرب البحر فضربه فارتطم البحر بعضه مع بعض فلم ينج منهم أحد، فأنجى الله موسى ومن معه من الغرق وقد بين سياق قوله تعالى ذلك بقوله

¹ ابن الاثير، الكامل في التاريخ، 163/1 .

² الشعراء، 61/26 .

³ نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، 370/1 .

⁴ الشعراء، 62/26 .

⁵ الطبري، جامع البيان، 357/19 .

⁶ الشعراء، 63/26 .

⁷ الطبري، جامع البيان، 360/19 .

"وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ"¹، فكان خاتمة ذلك نصر موسى ومن معه من عباده المؤمنين، يذكر إن الله سبحانه وتعالى "قد أهلك فرعون في يوم عاشوراء وهو اليوم الذي نجى الله به موسى"²، " عن ابن عباس (رضي الله عنه) قال: (قدم النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة، فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: ما هذا، قالوا: هذا يوم صالح، هذا يوم نجى الله بني إسرائيل من عدوهم، فصامه موسى، قال: فأنا أحق بموسى منكم، فصامه وأمر بصيامه)"³.

1. 3. 2. الفوائد المستنبطة من العقوبات وأسباب دفعها

1. 3. 1. الفوائد المستنبطة من قصص الأنبياء والرسل (عليهم الصلاة والسلام)

1. 3. 1. الفوائد المستنبطة من قصة نبي الله نوح (عليه الصلاة والسلام).

إنَّ جميع دعوة الأنبياء والرسل تتوافق على أصول التوحيد والإيمان بالله تعالى ونبذ الشرك على الرغم من اختلاف دعوة الأنبياء إلى أقوامهم وأن أساس الدعوة هو التوحيد، كما تتميز دعوة نوح (صلى الله عليه وسلم) تتجلى بفضائل الأعمال والدعوة إليها، وقد انفردت عن غيرها بفضيلة (الصبر) بأن صبر نوح على قومه أكثر الأنبياء إلى أن جاء أمر الله تعالى ببناء السفينة، كما تتجلى صور البراء والولاء في الدعوة إلى الله سبحانه وتعالى وإن كانت على حساب صلة القربى كما جاء في قوله تبارك اسمه ("قَالَ يَأْتُوخُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ"⁴)، أي " هذا ليس من أهلك لأن مدار الأهلية مبنى على القرابة في الدين، وقد انقطعت بالكفر، فلا علاقة بين مسلم وكافر"⁵، والتأكيد

¹ الشعراء، 65/26 .

² أحمد أحمد غلوش، دعوة الرسل، ص. 320 .

³ البخاري، صحيح البخاري، الصوم ، 44/3 ، 2004 .

⁴ هود، 46/11 .

⁵ طنطاوي، التفسير الوسيط، 214/7 .

على ذكر الله في كل حال فرغم ارتفاع منزلة نبي الله نوح عند الله سبحانه وتعالى إلا أنه عند مسير السفينة ذكر الله تعالى لأجل التبرك كما في قوله تبارك اسمه ("بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا")¹، والإخلاص لله من أهم فضائل الأعمال والتي هي أساس فعل الأنبياء والرسل

(عليهم الصلاة والسلام) في إظهار اخلاص عبوديتهم لله وأساس دعوتهم إلى أقوامهم والصبر على آذاهم، وكذلك الدعاء عند الصعاب وطاعة أوامر الله تعالى دون طاعة البشر وأن الله تعالى هو موجد المعجزات والقادر على كل شيء والأمر بيده له ملكوت الدنيا والآخرة وأن بعد الصعاب يأتي من الله الفرج القريب .

1. 2. 3. 1. الفوائد المستنبطة من قصة نبي الله هود (عليه الصلاة والسلام)

امتازت دعوة نبي الله هود في بدايتها باللطف واللين، فينبغي للداعي أن يراعي ذلك في بداية دعوته ("يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا")²، واتسمت دعوة نبي الله هود لقومه بمنهجها المتزن على الرغم من تحضرهم وعيشهم حياة الرقي والتي " تعد من ركائز الدعوة الإلهية في كل زمان ومكان"³، إن من الواضح للمتدبر أن يرى العجب والغرور بالنفس مؤديان إلى نهاية عاقبتها السوء كقوم عاد الذين أهلكهم الله سبحانه وتعالى بالريح، وإن المداومة على التذكير بنعم الله واستمرار شكرها وبالشكر تدوم النعم ومن عدمه زوالها، كما تميزت بالدعوة إلى الاستغفار والتوبة من الذنوب والمعاصي لا بد أن تكون من أولويات الداعي إلى الله ودعوة الناس إليها، فاستقامة أحوالهم بالاستغفار والتوبة مغفرة للذنوب كما في قوله تبارك اسمه ("وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ")⁴، كما وأن دعوة نبي الله هود امتازت بأسلوب الترغيب والترهيب لأن الدعوة لا تكون كاملة إلا بأسلوب واحد يمكن الاعتماد عليه، وإن

¹ هود، 41/11 .

² هود، 51/11 .

³ أحمد أحمد غلوش، دعوة الرسل، ص. 86 .

⁴ هود، 52/11 .

الإخلاص والصدق في الدعوة إلى الله سبحانه وتعالى فإنه هو الذي يثبت الداعي للوقوف أمام الطغاة بقوة وثبات .

1. 2. 3. الفوائد المستنبطة من قصة نبي الله صالح (عليه الصلاة والسلام)

عدم الغرور برغد العيش وترف الحياة والغرق بالشهوات، وينبغي البحث عن حقيقة ألوان الحياة وزينتها وعن عظمة موجدتها والتأمل في قوة وقدرة خالقها، وينبغي على صاحب الدعوة إلى الله أن يكون على قدر من المكانة بين المجتمع بحسن الأخلاق وصدق الأقوال وأن يكون ثابت المبدأ وذلك قوله تبارك اسمه ("قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا"¹) لأنه معروف " بكمارم الأخلاق ومحاسن الشيم، وأنه من خيار قومه "²، على الداعي عدم طاعة المخلوق في معصية الخالق وإظهار الإيمان بالحق والثبات عليه وأن النصر لا يكون إلا بالله فقد قال تبارك اسمه ("فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ"³)، والتمسك بالحق واتباع المنهج الذي أراده الله سبحانه وتعالى وإن قل متبعوه، والإعراض وترك المنكر وإن كثر أهله وهو قوله تبارك اسمه ("فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّا وَاجِدَا نُنْبِئُ"⁴)، ولا بد من تحقيق إنكار المنكر وعدم الرضى بفعله لأن الرضى بالمنكر سبباً للعقاب، كما فعل رجل من قوم صالح فجاءت الآية بصيغة الجمع وذلك في قوله تبارك اسمه ("فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ"⁵)، وينبغي للداعي أن يعي أن الذين يصدون عن دين الله لهم وجود في كل زمان ومكان ولا يرتبط بهما .

¹ هود، 62/11 .

² السعدي، تيسير الكريم الرحمن، ص. 384 .

³ هود، 63/11 .

⁴ القمر، 24/54 .

⁵ هود، 65/11 .

1. 3. 2. 1. 4. الفوائد المستنبطة من قصة نبي الله لوط(عليه الصلاة والسلام)

إنَّ عظم الابتلاء من عظم الإيمان، فبلاء المرء بانحراف أحد المقربين لا يعني الجزع ويجب عليه أن يقوم بواجبه تجاه الدعوة، فنبى الله لوط قد ابتلاه الله بزوجه الفاسقة والمحرضة على الكفر كما في قوله تبارك اسمه ("فَخَانَتْهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا")¹، كما اتصفت ببيان عظم فاحشة (اللواط) وما يترتب عليها من آثار وأنها جريمة ضد الفطرة ومخالفة لما أراد الله سبحانه وتعالى وأنها أبرز أسباب هلاك قوم نبي الله لوط، وإنَّ انتشار الفواحش لا بد أن يكون واجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على رأس أولويات أساليب الدعوة لتجنب الوقوع في العقاب الإلهي، والحرص على تنوع أساليب الداعي المتنوعة ولابتعاد عن أسلوب التنفير، كما إنَّ الانغماس في الشهوات والمعاصي والفاحشة هي من أسباب بعد الإنسان عن جادة الصواب ومغضبة للرب سبحانه وتعالى، وإن اجتنابها فيها اصلاح الحال والقرب من الله سبحانه وتعالى، نجد أن نبي الله لوط قد ركز على إبعاد قومه عن المعصية والفواحش أكثر من دعوتهم إلى الله، والتأكيد على أن النصر مع الصبر وإن عاقبة المتقين سعادة الدنيا والآخرة، وأن عاقبة الفاسدين السوء والخزي يوم القيامة، كما دلت قصة نبي الله لوط على بيان مكارم الأخلاق والتأكيد عليها والالتزام بها سيما إكرام الضيف والحفاظ عليه وقد بينت الآية ذلك بقوله تبارك اسمه ("وَلَا تُخْزُونَ فِي ضَيْفِي")²، وأكدت الدعوة على وجوب الإيمان والاعتقاد الجازم بوجود الملائكة وأنهم خلق الله لا يعصونه ويأمرهم حيث يشاء .

¹ التحريم، 10/66 .
² هود، 78/11 .

1. 3. 2. 1. 5. الفوائد المستنبطة من قصة نبي الله شعيب (عليه الصلاة والسلام)

بينت قصة نبي الله شعيب إن من كبائر الذنوب نقص الموازين والمكاييل، وإن فعل ذلك مجلب للعقوبة العاجلة وأن سلب حقوق الناس من جهة القهر والقوة موجبة للوعيد، وإن من يبخر أموال الناس بغية زيادة ماله عاقبه الله بنقيضه، يتبين أن الجزاء من جنس العمل فكان سبب لزوال النعمة من عند المنعم وقد بينت الآية ذلك بقوله تبارك اسمه ("إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ")¹، وعلى العباد أن يقنعوا بما أتاهم الله من الرزق الحلال والكف عن المكسب الحرام، وإن ذلك زيادة في الرزق ومن البركة، ومحق ذلك بالأسباب المحرمة كما جاء في قوله تبارك اسمه ("بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ")²، ومن تمام دعوة الداعي أن يكون مبادراً للعمل بما يأمر به غيره، وأن يكون منته بما يأمر بانتهاء غيره كما قال تبارك اسمه ("وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَآكُمْ عَنْهُ إِنَّ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ")³، وإن الإصلاح من واجبات الداعي بحسب الاستطاعة والقدرة مهمة الأنبياء والرسل بإكمال المصالح وإتمامها، ودفع المفساد ومراعاة المصلحة العامة على المصلحة الخاصة، وينبغي على العبد أن لا يفرد نفسه بالعمل والتوفيق والإصلاح إلا أن يكون متوكلاً ومستعيناً بالله فإن التوفيق والسداد من عند الله فقد بينت الآية ذلك بقوله تبارك اسمه ("وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ")⁴، ومن منهج الأنبياء والرسل التأكيد على دور العبادة وأهميتها، وإن تغييبها عن الحياة سلوك سلبي ينبغي معالجتها سيما أن الموازين والمعايير التي تستقر الحياة بها بإقرار أحكام الشريعة .

1. 3. 2. 1. 6. الفوائد المستنبطة من قصة نبي الله موسى (عليه الصلاة والسلام)

¹ هود، 84/11 .

² هود، 86/11 .

³ هود، 88/11 .

⁴ هود، 88/11 .

تتجلى العناية الإلهية لأوليائه المؤمنين والتلطف بهم ورعايتهم وكما ألهم الله سبحانه وتعالى إلى أم موسى أن تلقي وليدها في وسط البحر بأمر الله فكانت الرعاية الإلهية حاضرة البحر إلى أن نجاه الله فقدر الأمور إلى أن أرجعه إلى أمه كي تقر عينها بوليدها، وبينت القصة أهمية شد المنزر بين الإخوان، وأن الدعوة أمانة وتبليغها حمل ثقيل يحتاج إلى مضافة الجهود للوقوف بوجه الطواغيت وظلمهم إلى الناس وقد رسمت الآية ذلك بقوله تبارك اسمه ("أَشَدُّ بِهٖ أَرْزِي")¹، وأكدت القصة على ذكر الله في كل حال والإكثار من تسبيحه وبيان أهمية فضلها عند الله سبحانه وتعالى وأنها من سنن الأنبياء ينبغي على المسلم الاعتبار بها لأن الله مطلع على جميع الأحوال، ومن بيان أي القصص القرآنية هي العبرة والعظة من الأمم السابقة وما آلت إليه بسبب أفعالها، وبشرى للمؤمنين وأن الله أكد ذلك بتكرار القصص لأجلهم، فقال تبارك اسمه ("نَلُّوْا عَلَٰنِكَ مِنْ نَّبِإِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ")²، وعلى صاحب الدعوة أن يكون ثابتاً في دعوته قوياً لا يضعف أمام طاغوت أو حاكم ظالم، أو منهج إقصاء وتشويه للداعية، ولذلك نجد تماذي أهل الضلال لإتهام الأنبياء بالكذب والسحر والجنون ولكنهم لم يضعفوا عزيمة الأنبياء من الدعوة إلى الله سبحانه وتعالى،

وبينت أن ظلم الظالمين لن ينتصر مهما كثرت جنوده وفجور وقسوة أفعالهم مع القلة المؤمنة الخيرة، فإن الله سبحانه وتعالى سينصر المظلوم على الظالم وإن طال الزمان فيجب التمسك بالخير وفعله، وكما يتجلى أن الإيمان بصدق تجعل من الإنسان أن يضحى بكل ما يملك في هذه الحياة بل حتى بنفسه، وهذا ما بينه ثبات سحرة فرعون عندما آمنوا بنبي الله موسى لما ألقى عصاه فإذا هي تبطل ما كانوا يصنعون فعلموا أنها معجزة لم تكن من صنع البشر بل هي من الله تعالى، ودلت القصة على مشروعية الهجرة من مكان ظلم الطغاة والكفرة إلى المكان الذي في الأمان للنجاة بالدين والدعوة

¹ طه، 31/20 .
² القصص، 3/28 .

وهذا ما سنه نبي الله موسى لما خرج ببني إسرائيل من مصر ليلاً للنجاة من بطش فرعون وكفره، وينبغي عدم محاباة واتباع الطغاة الكفرة لأن ذلك يؤدي إلى الهلاك وهو مصيرهم في الدنيا وفي الآخرة عذاب النار، وهو حال جنود فرعون الذين اتبعوه مما أدى ذلك إلى هلاكهم، إن تكرار أسلوب اللين واللفظ في الدعوة إلى الله سبحانه وتعالى يبين أهمية هذا الأسلوب وبيان رفعة مقام اللطف الرباني بعباده وذلك عندما أوحى الله سبحانه وتعالى إلى نبيه موسى أن يرفق ويلطف بدعوة فرعون وهذا ما بينته الآية بقوله تبارك اسمه ("فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا")¹، والتأكيد على أن أعظم الذنوب التي ارتكبتها فرعون هو التعالي على الله والاستكبار في الأرض واستضعاف خلقه فإن العقاب كانت وخيمة وهي هلاكه في الدنيا وفي الآخرة عذاب الجحيم .

1.3.2. النجاة من العقوبات وأسباب دفعها عن الأمم الماضية

أولاً : توحيد الله

توحيد الله هو إفراده بالعبادة وتوحيده بالربوبية وإثبات ما أثبتته الله لنفسه من الكمال في ذاته وأسماءه وصفاته وأفعاله، كما بين ذلك سياق قوله تبارك اسمه ("وَمَا أُمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءً")²، فمقتضى الأمر ألا تكون العبادة إلا لله وحده، فهو القادر على كل شيء سبحانه وتعالى ولا يكون في ملكوته شيء إلا بمشيئته فالله سبحانه وتعالى هو الذي يجيب المضطرين إذا دعوه ويكشف عنهم السوء، وهو أرحم الراحمين فلا معبود بحق إلا الله فينبغي على العبد التضرع والتوكل عليه فهو الذي أوصى عباده بأنه ما خلقهم إلا لأجل توحيده وعبادته وقد رسم القرآن الكريم موضحاً لذلك بقوله تعالى ("وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ")³، ذلك أن الله سبحانه وتعالى ما خلق الثقلين إلا لعبادته والأمر بطاعته فهو المتكفل برزقهم وتهيئة أسباب

¹ طه، 44/20 .

² البينة، 5/98 .

³ الذاريات، 55/51 .

حياتهم، وقد أثبت الله سبحانه وتعالى ذلك أنه ما أرسل من رسول إلا لتوحيده وترك ما يعبد من دون الله .

ثانياً : الإيمان بالغيب

ويقصد به تصديق وعد الله والإيمان بالغيب، إن هذه الأمم لو أنهم آمنوا لكان الله سبحانه وتعالى دفع عنهم ما وقع فيهم فقد قال تبارك اسمه ("وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا")¹، لفتح الله سبحانه وتعالى أسباب رخاء معيشتهم وأنزل عليهم بركات كل شيء، فقد وعد الله المؤمنين من عباده بالنجاة من العذاب حينما يحل على الأمم، فقد بين ذلك بقوله تبارك اسمه ("ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا")²، فإن من ثمار الإيمان النجاة من العقاب الإلهي إذا حل بالأمم في الدنيا والآخرة ومن ذلك ما رسمه القرآن في قصة قوم نبي الله يونس عندما آمنوا كشف الله سبحانه وتعالى عنهم العذاب .

ثالثاً : ترك الظلم

وهو الابتعاد عن التعدي على حقوق الناس وعدم سفك الدماء واجتناب سلب الاموال، فقد بين الله سبحانه وتعالى عاقبة الظالمين وأن الظلم هو من أعظم الأسباب التي تؤدي إلى هلاك الأمم ومن ذلك قوله تبارك اسمه ("وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا")³، أي أن الأمم كعاد وتماد وأصحاب الأيكة أهلكتهم لما ظلموا وكفروا بالله⁴، حتى إن الله سبحانه وتعالى بين في آيات كثيرة أن سبب العقاب الإلهي هو الظلم وتعددت معاني الألفاظ للظلم فمنها ما يكون بظلم النفس وهو الكفر بالله ومعصيته، ومنها ما يكون بظلم العباد بعضهم بعضاً وهم بذلك يستحقون بإنزال العقاب ومن ذلك قوله تبارك اسمه ("وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ")⁵ .

رابعاً : شكران النعمة

1 الأعراف، 96/7 .

2 يونس، 103/10 .

3 الكهف، 59/18 .

4 الطبري، جامع البيان، 53/18 .

5 القصص، 59/28 .

إن من واجب العبد اتجاه الخالق الذي أنعم الله بنعمه شكره , وشكر النعمة موجب لثبوتها ودوامها على العباد سواءً من الأفراد أو الجماعات، وأن عدم شكرها فهو يؤدي في الغالب إلى العقاب الإلهي (زوال النعمة) ،ومن شكر النعمة المسبب للزيادة ما بينه الله سبحانه وتعالى في تبارك اسمه ("لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ"¹)، وإن عدم شكرها هو سبب زوالها كما بينت الآية السابقة ذلك، وإن بطر النعمة موجب للعقاب سواء من الأفراد أو الجماعات ومن ذلك قوله تبارك اسمه ("وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا"²) أي في طغيانها وشرها وكفرها بنعم الله التي أنعم الله عليهم بها من الأرزاق والترف³، فإن سبب الهلاك هو كفران النعمة، وإن شكرها موجب لدوامها وعدم زوالها، يتبين مما سبق إن شكران النعم من أعظم الأسباب لدفع العقوبات عن الأمم .

خامساً : الخوف من عقاب الله

إن أمن الأمم من مكر الله من أكبر الكبائر التي كانت تحيط بأفعالهم، فإن من حكمة الله العظيمة إمهال المفسدين والعصاة وتتجلى هذه الحكمة بأن الحياة الدنيا متاعها قليل وأمدها قصير وقد رسمت الآية القرآنية ذلك بقوله تبارك اسمه ("مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ"⁴)، ومنها ما يكون إلى أجل هم بالغوه بأمره سبحانه وتعالى، ومنها ما يكون أن الله سبحانه وتعالى يبتلي بعضهم بعضاً وقد وصفت الآية القرآنية ذلك بقوله تبارك اسمه ("وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ"⁵)، فينبغي على العباد ألا يأمنوا مكر الله ويخافوا من عقابه سبحانه وتعالى .

سادساً : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

¹ إبراهيم، 7/14 .
² القصص، 58/28 .
³ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 248/6 .
⁴ آل عمران، 197/3 .
⁵ محمد، 4/47 .

إنَّ عدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أهم الأسباب المهلكة للأمم السالفة كما بينها الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم وأكد عليه بقوله تبارك اسمه ("أُولُوا بِقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ")¹، حيث أنه أرسل رسله به كما وأكدت به كتبه المنزلة عليهم وأنه من صفات المؤمنين وواجبهم وأن الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، هم ورثة الرسل، وأنهم هم المنصورون والفئة المستخلفة في الأرض وأن جميع الرسل أمروا من الله سبحانه وتعالى بالقيام بهذه الصفة وأن تركها صفة المنافقين وأنها وسبباً بنزول العذاب والعقوبة وهذا ما بينه الله سبحانه وتعالى بقوله تبارك اسمه ("كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنِ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ")²، كما وبين قول النبي (صلى الله عليه وسلم) إن سبب نزول العقاب هو ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال ("إن الناس إذا رأوا المنكر لا يغيرونه، أو شك أن يعمهم الله بعقابه")³.

سابعاً : التوبة من المعاصي

إن المعاصي والذنوب حاجز بين العباد وبين الله سبحانه وتعالى والانصراف عنها وعن جميع ما يبعد عن رب العباد من الأمور الواجبة عليهم، فيتم ذلك بالإقلاع عن الذنوب والندم والتوبة والعزم على ألا يعودوا لمثله فقال تبارك اسمه ("فَأَسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيَّ")⁴ أي اسألوا الله سبحانه وتعالى أن يغفر لكم ذنوبكم واتركوا ما يغضب ربكم وارجعوا إليه بالتوبة الصادقة⁵، وقد بين النبي (صلى الله عليه وسلم) بأمره للناس بالتوبة وحثهم عليها فقال ("كل بني آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون")⁶، المراد هنا في الحديث من (الخطأ) هو إتيان المعصية عمداً .

ثامناً : الاستغفار

¹ هود، 116/11 .

² المائدة، 79/5 .

³ ابن ماجه، سنن ابن ماجه، الفتن ، 140/5 ، 4005 .

⁴ هود، 61/11 .

⁵ نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، ص. 228 .

⁶ ابن ماجه، سنن ابن ماجه، الزهد، 321/5 ، 4251 .

الاستغفار هو الطلب من الله لمغفرة الذنوب والمعاصي ومحو آثارها، وطلب سترها وأن لا يعاقب على فعلها وقد بين الله سبحانه وتعالى واصفاً لنفسه بالمغفرة والرحمة والتوبة لترغيب عباده، ومطالباً إياهم الإكثار من الاستغفار وهي عبادة عظيمة يستشعر بها العبد بأن له إله يحاسب على الذنب ويعاقبه عليه، وإن الاستغفار من الأسباب العظيمة لمداغة الشر واستحصال الخير في الدنيا والآخرة، وقد بين الله سبحانه وتعالى بقوله تبارك اسمه ("وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ")¹ أي واسألوا الله المغفرة من ذنوبكم وارجعوا إليه نادمين² ، كما إن الاستغفار من أسباب نزول الغيث والمغفرة وزيادة الأموال والأولاد وإدامة الخير، كما بين الله سبحانه وتعالى على لسان نبيه نوح (عليه الصلاة والسلام) بقوله ("فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ")³ .

تاسعاً : الدعاء

الدعاء هو أصل العبادة وخلاصتها، وحقيقته بيان الافتقار والتبرؤ من الحول والقوة والالتجاء إلى الله سبحانه وتعالى وطلب العناية منه والرأفة به، وقد بين الله سبحانه وتعالى قسوة الأمم ودمها لإعراضهم عن الدعاء والتضرع إليه فقال تبارك اسمه ("فَقُولَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ")⁴ أي جاءتهم الأمراض والأوجاع حتى يدعون الله ويؤمنوا به فيرفع عنهم العذاب⁵، وقد بين الله سبحانه وتعالى في آيات أخرى بحبه لهذه العبادة السامية في الإسرار والخفاء في الدعاء فقال تبارك اسمه ("أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً")⁶، يتبين لنا مما سبق إن الله سبحانه وتعالى يحب هذه الخصلة في العبد إذا دعاه من قلب صادق والرجوع إليه والافتقار لعظمته وحوله وقوته ومناجاته وطلب العون منه سبحانه وتعالى وقد بين النبي (صلى الله عليه وسلم) أن

¹ هود، 3/11 .

² نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، ص. 221 .

³ نوح، 10/71 .

⁴ الأنعام، 43/6 .

⁵ الفيروز آبادي، تنوير المقباس، ص. 109 .

⁶ الأعراف، 55/7 .

الدعاء هو العبادة، فقال " الدعاء هو العبادة : ("وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ")
[غافر:60] ¹

الخاتمة

الحمد لله الذي أكرمني ويسر أمري لإتمام هذه الرسالة والتي زادت بها معرفتي بعظمة الله سبحانه وتعالى وقدر نعمته علينا واكتشفت بها سعة الله على خلقه ورحمته بهم وقد ألزمهم بالحجج والبراهين، لئلا يكون للناس حجة على الله يوم القيامة، على الرغم من عناء البحث واستنباط المصادر الرصينة ومشقة ترتيب الرسالة قدر المستطاع على النحو التي هي عليه وهذا ما يسره الله سبحانه وتعالى لي في بيان (العقوبات الإلهية سنة ماضية في الأمم الخالية وأسبابها (دراسة تحليلية/ سورة هود إنموذجاً) والتي أسندتها من كتاب الله وسنة نبيه (صلى الله عليه وسلم) والمفسرين وأقوال أهل العلم، وأسأله تعالى أن يوفقني لخدمة دينه، وبيان شريعته، وأن يجعل عملي هذا خالصاً لوجهه تعالى وأن يوفق جميع المسلمين لما يحبه ويرضاه وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

النتائج .

- إنَّ القرآن الكريم قد تناول جوانب متعددة من الأمور الدنيوية والدينية، فكان للقصص القرآني النصيب الأوفر للحديث عنها .
- إنَّ هلاك الأمم السالفة مرتبط بأسباب واقعية وموضوعية متناسبة مع أسباب نزول العقاب لهذه الأمم ؛ وإنَّ العقوبات الإلهية للأمم السالفة كما بينها القرآن لم يكن

¹ محمد ناصر الدين الألباني (ت . ١٤٢٠ هـ)، صحيح سنن أبي داود، 219/5، 1329 .

سبب الكفر لوحده ولكن هنالك أسباب موضوعية متعددة كالترف وأكل أموال الناس بالباطل وسفك الدماء والظلم .

- التعدي على الأنبياء وعلى المؤمنين والدعاة وكانت من أهم الأسباب التي دعت إلى تعجيل العقاب وإنزال العذاب بهذه الأمم .
- إِنَّ الله سبحانه وتعالى جازى كل أمة بقدر عصيانها، وجعل عقوبتها من جنس معصيتها بحيث تكون كل عقوبة مناسبة للذنوب المقترفة لا شك فيها .
- تُعد السنن الإلهية في عقوبات الأمم الماضية مطلقة وعادلة لا تشوبها ظلم وأنها ثابتة لا تتغير وشاملة تجري على جميع من وقع بأسبابها دون إعتبار للون أو العرق أو الدين .
- يتسم منهج الأنبياء بالتدرج في الإنذار بالعقوبة ومن ثم التحذير من إنزال العقوبة ثم الدعاء عليهم بإنزالها .
- نصر الله سبحانه وتعالى للأنبياء وأتباعهم أمر لازم وأن طال أمدهم فـ(نبي الله نوح) قاربت دعوته 950 سنة، فهو قدوة في صبره على الدعوة وتحمل أذى قومه .
- عقاب الإستئصال الذي حل بالأمم الماضية قبل بعثة النبي (صلى الله عليه وسلم) قد رُفِعَ عن أمته رحمة منه بها إلا أن الوقوع بأسباب العقوبات قد يجري عليها بعض العقوبات من الزلازل والجوع وتسلط عدوها عليها .
- الإعتبار والإتعاظ بما حل بالأمم الماضية من عقوبات إلهية بسبب ذنوبها وعصيانها شرع الله ومنهج أنبياءه (عليهم الصلاة والسلام) .

قائمة المصادر والمراجع

- القرآن الكريم .
- الأمدى أبو حسن، علي بن محمد الأمدى، الإحكام في أصول الأحكام، دمشق- بيروت، المكتب الإسلامي، ط2، 1402هـ .
- ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري عز الدين ابن الأثير ت. ٦٣٠هـ , الكامل في التاريخ، عمر عبد السلام تدمري، بيروت- لبنان، دار الكتاب العربي، ط1، 1417هـ .
- ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ت. ٦٠٦هـ، النهاية في غريب الحديث والأثر، طاهر أحمد الزاوي- محمود محمد الطناحي، بيروت، المكتبة العلمية، 1399هـ.
- ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ت ٥٩٧هـ، زاد المسير في علم التفسير، عبد الرزاق المهدي، بيروت، دار الكتاب العربي، ط1، 1422هـ .
- ابن النجار الفتوحى، تقي الدين أبو البقاء محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن علي الفتوحى المعروف بابن النجار الحنبلي ت. ٩٧٢هـ، شرح الكوكب المنير، محمد الزحيلي ونزيه حماد، مكتبة العبيكان، ط2، 1418هـ

- ابن باديس، عبد الحميد محمد بن باديس الصنهاجي ت ١٣٥٩هـ، تفسير ابن باديس في مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير، علق عليه وخرج آياته وأحاديثه أحمد شمس الدين، بيروت- لبنان، دار الكتب العلمية، ط1، 1416هـ .
- ابن تيمية، شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، مجموع الفتاوى، المدينة المنورة- السعودية، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، 1425هـ .
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم ابن محمد بن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي ت. ٧٢٨هـ، الفتاوى الكبرى، دار الكتب العلمية، ط1، 1408هـ .
- ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، بيروت، دار المعرفة، 1379هـ .
- ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي ت. ٤٥٨هـ، المحكم والمحيط الأعظم، عبد الحميد هنداوي، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1421هـ .
- ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي ت. ١٣٩٣هـ، التحرير والتنوير تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، تونس، الدار التونسية للنشر، 1984م
- ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي ت. ٥٤٢هـ، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، عبد السلام عبد الشافي محمد، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1422هـ .
- ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي أبو الحسين ت. ٣٩٥هـ، مقاييس اللغة العربية، عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، 1399هـ .
- ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ت. ٢٧٦هـ، تأويل مشكل القرآن، إبراهيم شمس الدين، بيروت- لبنان، دار الكتب العلمية .

• ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي
ت. ٧٧٤ هـ، *البداية والنهاية*، القاهرة، مطبعة السعادة .

• ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي
ت. ٧٧٤ هـ، *البداية والنهاية*، عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، ط1،
1418 هـ .

• ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي البصري ثم الدمشقي ت. ٧٧٤ هـ،
تفسير القرآن العظيم، سامي بن محمد السلامة، دار طيبة، ط2، 1420 هـ .

• ابن ماجة، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد ت. ٢٧٣ هـ،
سنن ابن ماجه، محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية .

• ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين ابن منظور
الانصاري الرويفعي الإفريقي ت ٧١١ هـ، *مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر*، روحية
النحاس- رياض عبد الحميد مراد- محمد مطيع، دمشق- سوريا، دار الفكر، ط1،
1402 هـ .

• ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين الأنصاري
الرويفعي الإفريقي ت. ٧١١ هـ، *لسان العرب*، بيروت، دار صادر، ط3، 1414 هـ .
• الألباني، الشيخ محمد ناصر الدين ت. ١٤٢٠ هـ، *صحيح سنن أبي داود*،
الكويت، مؤسسة غراس، ط1، 1423 .

• أبو البقاء الكفوي، أيوب بن موسى الحسيني القريني الكفوي أبو البقاء الحنفي
ت. ١٠٩٤ هـ، *الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية*، عدنان درويش-
محمد المصري، بيروت، مؤسسة الرسالة

• أبو بكر الجزائري، جابر بن موسى بن عبد القادر بن جابر، *أيسر التفاسير*
لكلام العلي الكبير ومعه حاشية نهر الخير، المدينة المنورة- المملكة العربية
السعودية، مكتبة العلوم والحكم، ط5، 1424 .

- أبو عبد الله الحاكم، أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، *المستدرک علی الصحیحین*، مصطفى عبد القادر عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1411هـ.
- أبو مالك كمال بن السيد سالم، *صحيح فقه السنة وأدلتها وتوضيح مذاهب الأئمة*، القاهرة- مصر، المكتبة التوفيقية، 2003م.
- أحمد أحمد غلوش، *دعوة الرسل (عليهم السلام)*، مؤسسة الرسالة، ط1، 1423هـ.
- أحمد مختار، أحمد مختار عبد الحميد عمر ت. 1424 هـ، *معجم اللغة العربية المعاصرة*، عالم الكتب، ط1، 1429هـ.
- الأزهرى، محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروى أبو منصور ت. 370هـ، *تهذيب اللغة*، محمد عوض مرعب، بيروت، دار إحياء التراث العربى، ط1، 2001م.
- الإمام أحمد بن حنبل 164 - 241 هـ، *مسند الإمام أحمد بن حنبل*، شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، مؤسسة الرسالة، ط1، 1421هـ.
- البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة ابن بردزبه البخاري الجعفي، *صحيح البخاري*، ط/السلطانية، بولاق- مصر، 1311هـ.
- البغوي، محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود ت. 510هـ، *معالم التنزيل في تفسير القرآن*، محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية- سليمان مسلم الحرش، دار طيبة، ط4، 1417هـ.
- البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي ت. 685هـ، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، محمد عبد الرحمن المرعشلي، بيروت، دار إحياء التراث العربى، ط1، 1418هـ.

- الترمذي, أحمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى (ت. ٢٧٩هـ), *سنن الترمذي*, أحمد محمد شاكر وممد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، ط2، 1395هـ.
- الجاحظ، أبي عثمان عمرو بن بحر، *تهذيب الأخلاق*, طنطا، دار الصحابة للتراث، ط1، 1410هـ.
- الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين الشريف ت. ٥٨١٦هـ، *التعريفات*، ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر، بيروت- لبنان، دار الكتب العلمية، ط1، 1403هـ.
- جلال الدين محمد بن أحمد المحلي ت. ٨٦٤هـ وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ت. ٩١١هـ، *تفسير الجلالين*، القاهرة، دار الحديث، ط1.
- جهاد الثرباني، *مائة من عظماء أمة الإسلام غيروا مجرى التاريخ*، القاهرة- مصر، دار التقوى، ط1، 1431هـ.
- الجوهرى، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهرى الفارابى ت. ٣٩٣هـ، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، أحمد عبد الغفور عطار، بيروت، دار العلم للملايين، ط4، 1407هـ.
- الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي أبو الحسن ت. ٥٧٤١هـ، *لباب التأويل في معاني التنزيل*، محمد علي شاهين، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1415هـ.
- الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي ت. ٦٦٦هـ، *مختار الصحاح*، يوسف الشيخ محمد، بيروت- صيدا، المكتبة العصرية-الدار النموذجية، ط5، 1420هـ.

- الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد ت. ٥٥٠٢هـ، المفردات في غريب القرآن، صفوان عدنان الداودي، دمشق- بيروت، دار القلم- دار الشامية، ط1، 1412هـ .
- الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس الزركلي الدمشقي ت. ١٣٩٦ هـ، الأعلام، دار العلم للملايين، ط15، 2002م .
- الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد جار الله ت ٥٣٨هـ، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، بيروت، دار الكتاب العربي، ط3، 1407هـ .
- السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله ت. ١٣٧٦هـ، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، عبد الرحمن بن معلا اللويحق، مؤسسة الرسالة، ط1، 1420هـ .
- السفاريني، شمس الدين أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي ت. ١١٨٨هـ، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرّة المضية في عقد الفرقة المرضية، دمشق، مؤسسة الخافقين، ومكتبتها، ط2، 1402هـ .
- سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ت. ١٢٣٣هـ، تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد، زهير الشاويش، بيروت- دمشق، المكتب الإسلامي ط1، 1423هـ .
- السمعاني، أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي التميمي الحنفي ثم الشافعي ت. ٤٨٩هـ، تفسير القرآن، ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الرياض-السعودية، دار الوطن، ط1، 1418هـ .
- السمين الحلبي، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم ت. ٧٥٦هـ، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، ط1، 1417هـ .
- سيد سابق ت. ١٤٢٠هـ، العقائد الإسلامية، بيروت، دار الكتاب العربي .

- الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم الطبراني ت. ٣٦٠هـ، المعجم الكبير، حمدي بن عبد المجيد السلفي، القاهرة، مكتبة ابن تيمية، ط2 .
- الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير ت. ٢٢٤ - ٣١٠هـ، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، مكة المكرمة، دار التربية والتراث.
- الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر ت. ٥٣١هـ، تاريخ الرسل والملوك، بيروت، دار التراث، ط2، 1387هـ .
- المناوي، عبد الرؤوف ، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري ت. ٥١٠٣١هـ، التوقيف على مهمات التعاريف، القاهرة، عالم الكتب، ط1، 1410هـ .
- عبد القادر عودة، التشريع الجنائي الإسلامي مقارناً بالقانون الوضعي، بيروت، دار الكاتب العربي.
- زيدان، عبد الكريم ، السنن الإلهية في الامم والجماعات والأفراد في الشريعة الإسلامية، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط1، 1413هـ.
- النملة، عبد الكريم ، عبد الكريم بن علي بن محمد النملة، المهذب في علم أصول الفقه المقارن، الرياض، مكتبة الرشد، ط1، 1420هـ .
- عدد من المختصين بإشراف الشيخ صالح بن عبد الله بن حميد إمام وخطيب الحرم المكي، نضرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم (صلى الله عليه وسلم)، جدة، دار الوسيلة، ط4 .
- العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران ت. نحو ٣٩٥هـ، الفروق اللغوية، محمد إبراهيم سليم، القاهرة- مصر، دار العلم .

- عودة خليل ابو عودة، التطور الدلالي بين لغة الشعر الجاهلي ولغة القرآن الكريم، الزرقاء- الأردن، مكتبة المنار، ط1، 1405هـ .
- الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري ت. ١٧٠هـ، العين، د. مهدي المخزومي- د. إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال .
- الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب ت. ٨١٧هـ، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، لبنان، دار الكتب العلمية .
- الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب ت. ٨١٧هـ، القاموس المحيط، مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، مؤسسة الرسالة، ط8، 1426هـ .
- الفيومي، أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي أبو العباس ت. نحو ٧٧٠هـ، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، بيروت، المكتبة العلمية .
- القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري، الجامع لأحكام القرآن، أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، القاهرة، دار الكتب المصرية، ط2، 1384هـ .
- الكواكبي، عبد الرحمن بن أحمد بن مسعود الكواكبي يلقب بالسيد الفراتي ت. ٥١٣٢٠هـ، طبائع الاستبداد ومصارع الاستعباد، حلب، المطبعة العصرية .
- الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي ت. ٤٥٠هـ، الأحكام السلطانية، القاهرة، دار الحديث .
- مجمع اللغة العربية بالقاهرة إبراهيم مصطفى، أحمد الزيات، حامد عبد القادر، محمد النجار، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، المعجم محمد الأمين الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي ت. ١٣٩٣هـ، بيروت- لبنان، دار الفكر، 1415هـ .

- مجمع اللغة العربية بالقاهرة إبراهيم مصطفى، أحمد الزيات، حامد عبد القادر، محمد النجار، المعجم الوسيط، دار الدعوة.
- مجموعة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، التفسير الوسيط، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، 1393هـ-1414هـ.
- مجير الدين، مجير الدين بن محمد العليمي المقدسي الحنبلي ت. 927هـ، فتح الرحمن في تفسير القرآن، نور الدين طالب، دار النوادر، ط1، 1430هـ.
- محمد الأمين الهرري، الشيخ العلامة محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، بيروت- لبنان، دار طوق النجاة، ط1، 1421هـ.
- الرياحي، محمد بكر محمد، عقوبات الأمم المكذبة في الدنيا، غزة، الجامعة الإسلامية.
- محمد بن إبراهيم بن أحمد الحمد، الفاحشة عمل قوم لوط، دار ابن خزيمة، ط1، 1415هـ.
- الدسوقي، محمد بن أحمد، محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي المالكي ت. 1230هـ، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، دار الفكر.
- محمد رشيد رضا، محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن منلا علي خليفة القلموني الحسيني ت. 1354هـ، تفسير القرآن الحكيم تفسير المنار، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990م.
- قلعجي، محمد رواس - حامد صادق قنبيبي، معجم لغة الفقهاء، دار النفائس، ط2، 1408هـ.
- طنطاوي، محمد سيد، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الفجالة- القاهرة، دار نهضة مصر، ط1.

- الحنفي، محمد ملا مسكين ، فتح الله المعين على شرح الكنز، القاهرة، مطبعة جمعية المعارف .
- الغزالي، محمد ، الفساد السياسي في المجتمعات العربية الإسلامية (أزمة الشورى)، نهضة مصر، 2005م.
- مرتضى الزبيدي، محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، جماعة من المختصين، ١٣٨٥-١٤٢٢ هـ .
- المزيني، خالد بن سليمان، المحرر في أسباب نزول القرآن من خلال الكتب التسعة دراسة الأسباب رواية ودراية، الدمام- المملكة العربية السعودية، دار ابن الجوزي، ط1، 1427هـ .
- مسلم، أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن القشيري النيسابوري، الجامع الصحيح صحيح مسلم، أحمد بن رفعت بن عثمان حلمي القره حصارى- محمد عزت بن عثمان الزعفران بوليوي- أبو نعمة الله محمد شكري بن حسن الأنقروي، تركيا، دار الطباعة العامرة، 1334هـ .
- مصطفى السباعي، مصطفى بن حسني السباعي ت. ١٣٨٤هـ، السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي، دمشق- سوريا، بيروت- لبنان، المكتب الإسلامي، ط3، 1402هـ .
- المنهاجي السيوطي، شمس الدين محمد بن أحمد بن علي بن عبد الخالق المنهاجي الأسيوطي ثم القاهري الشافعي ت. ٨٨٠ هـ، إتحاف الأقصى بفضائل المسجد الأقصى، د. أحمد رمضان أحمد، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٨٢-١٩٨٤ م .
- العمار، ناصر بن عبدالله ، الترف وأثره في المجتمع من خلال القرآن الكريم، 1412هـ .

- نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، السعودية، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، ط2، 1430هـ.
- النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي ت. 676هـ، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط2، 1392هـ.
- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي النيسابوري الشافعي ت. 678هـ، أسباب نزول القرآن، عصام بن عبد المحسن الحميدان، الدمام، دار الإصلاح، ط2، 1412هـ.
- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي النيسابوري الشافعي ت. 678هـ، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، صفوان عدنان داوودي، دمشق-بيروت، دار القلم-دار الشامية، ط1، 1415هـ.
- الزحيلي، وهبة، التفسير المنير، دمشق-سوريا، بيروت-لبنان، دار الفكر، دار الفكر المعاصر، ط1، 1411هـ.

**ÖZGEÇMİŞ
KİŞİSEL BİLGİLERİ**

ORCID	
Adı Soyadı	Hamdan Saleh Taha Al-Jaburi
Doğum Yeri	
Doğum Tarihi	

LİSANS EĞİTİM BİLGİLERİ

Üniversite	جامعة بغداد
Fakülte	كلية العلوم الإسلامية
Bölüm	الشريعة

YÜKSEK LİSANS EĞİTİMİ

Üniversite	جانكري كارا تكين
Enstitü	معهد العلوم الاجتماعية
Anabilim Dalı	التفسير

