



**T.C.
SÜLEYMAN DEMİREL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI**

**SİNÂNEDDİN YÛSUF'UN (Ö.H. 986) BEYDÂVÎ HÂŞİYE'SİNİN
TAHKİKİ (YÛSUF SÛRESİ)**

**Mahmood JAMAL AZİZ
1630207143**

YÜKSEK LİSANS TEZİ

**DANIŞMAN
Dr. Öğr. Üyesi Celalettin DİVLEKÇİ**

ISPARTA,2020

TEZ SAVUNMA SINAV TUTANAĐI





T.C.
SÜLEYMAN DEMİREL ÜNİVERSİTESİ
Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans tezi olarak sunduğum “Sinâneddin Yûsuf’un (ö.h. 986) Beydâvî Hâşiyesi’nin Tahkiki (Yûsuf Sûresi)” adlı çalışmanın, tezin proje safhasından sonuçlanmasına kadar ki bütün süreçlerde bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurulmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin Bibliyografya’da gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve onurumla beyan ederim.

Mahmood JAMAL AZİZ
4/9/2020

(JAMAL, Mahmood, *Sinâneddin Yûsuf'un (ö.h. 986) Beydâvî Hâşiyesi'nin Tahkiki (Yûsuf sûresi)*, Yüksek Lisans Tezi, Isparta, 2020)

ÖZET

Bu çalışma Sinanuddîn el-Amâsî'nin Beydâvî tefsiri üzerine yazdığı hâşiyesindeki Yûsuf sûresi kısmının tahkiki ve incelemesinden oluşmaktadır. Beydâvî tefsirinin önemi, muhaşşînin görevleri, şârihin uyması gereken edepler ve şartlar, hâşiye yazımının sebepleri gibi konu ile alakalı temel konular ve bazı meseleler ele alınmaktadır. Bunun yanı sıra çalışmada Sinanuddîn el-Amâsî'nin ilmi kişiliğine, hâşiyesine, hâşiyedeki ilmî meselelere verilen öneme; belâğî, nahvî, akîdevî, fikhî ve kıraat ile ilgili görüşlerine değinilmiştir. Aynı şekilde Sinanuddîn el-Amâsî hâşiyesiyle Beydâvî tefsiri üzerine yazılan diğer bazı hâşiyelerin karşılaştırılması da yapılmıştır. Hâşiye geleneğinin önemini ve ilmî değerini ortaya çıkarma amacıyla muhaşşî Sinanuddîn'in bazı kısımlarda Beydâvî'ye katımadığı hususlara ve istidraklere dikkat çekilmiştir. Bunlara ek olarak konu hakkında daha önce yapılan çalışmalara ve söz konusu hâşiyenin kaynaklarına da değinilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Sinanuddîn Hâşiyesi, Sinâneddin Amâsî, Beydâvî, Yûsuf sûresi

(JAMAL, Mahmood, *Investigation of Sinan-Aldin Yûsuf (ö.h. 986) annotation on the Interpretation of Albaydawii (surat-Yûsuf)*, Master's Thesis, Isparta, 2020)

ABSTARCT

This study is an investigation of Surat Yûsuf depending on Snan Alddin Al'amasy's annotation on the interpretation of Imam Albaydawii. The research includes some basic concepts and issues related to the main subject, such as mentioning the reasons for placing annotations, conditions and manners of the researcher, the function of the annotator, and the importance of the Imam Albaydawii's interpretation. In addition, the study focuses on introducing Snan Alddin Al'amasy, his academic procession, as well as defining Snan Alddin Al'amasy 's annotation, and its attention to the scientific issues namely in the fields of Rhetoric, Arabic grammar, Aqidah (creed), Fiqh, and Qira'a. The study also highlights the comparison between the main concept of an annotation and some annotations that were written based on the interpretation of Albaydawii. Moreover, the study reflects some of the annotators' retractations and objections of Albaydawii's interpretation in a set of issues in an attempt to indicate the importance of the annotation and its scientific value. Eventually, the study reviews the previous studies carried out on the same subject and sources of the annotation.

Key words: Annotation, Snan Alddin, Albaydawii, investigation, study, Surat Yûsuf.

İÇİNDEKİLER

TEZ SAVUNMA SINAV TUTANAĞI	i
YEMİN METNİ	ii
ÖZET.....	iii
ABSTARCT	iv
İÇİNDEKİLER	v
KISALTMALAR	vii
ÖNSÖZ.....	viii
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

SİNÂN EFENDİNİN KİŞİLİĞİ, HAYATI, HÂŞİYESİ VE HÂYİŞENİN İLMÎ DEĞERİ

1. SİNANUDDİN EL-AMÂSÎ (SİNÂN EFENDİ)	8
2. SİNÂN EFENDİ’NİN HAYATI, RESMÎ GÖREVLERİ VE İLMÎ KİŞİLİĞİ.8	
3. SİNÂN EFENDİNİN HÂŞİYESİ	9
3. 1. Eserin İsmi	9
3. 2. Eserin Sinân Efendi’ye Âidiyeti	10
3. 3. Eserin Telif Edilme Gayesi	10
4. HÂŞİYENİN İLMÎ DEĞERİ	11
5. HÂŞİYEDEKİ YÖNTEMİ	12
5.1. Üslubu	12
5.2. Dille İlgili Meselelerdeki Yöntemi	12
5.3. Kıraat İlmiyle İlgili Meselelerdeki Yöntemi	16
5.4. Akâidle İlgili Meselelerdeki Yöntemi	16
5.5. Fıkıhla İlgili Konularda Takip Ettiği Yöntem	17
5.6. Hadisle İlgili Konularda Takip Ettiği Yöntem	17
6. HÂŞİYENİN KAYNAKLARI.....	18
6.1. Açıkça Belirtilen Kaynaklar	18
6.2. Açıkça Belirtilmeyen Kaynaklar	20
7. BEYDÂVÎYE KARŞI TUTUMU.....	22
7.1. Beydâvîye Katıldığı Hususlar	22
7.2. Beydâvîye Katılmadığı Hususlar	23
7.3. İstidrakleri	24
8. GENEL HATLARI İLE SİNANUDDİN HÂŞİYESİNİN DİĞER BEYDÂVÎ HÂŞİYELERİYLE KARŞILAŞTIRILMASI.....	27
8.1. Şeyhzâde Hâşiyesi	27
8.2. Şihâb Hafâcî Hâşiyesi	29

8.3. Konevî Hâşiyesi.....	30
9. TAHKİKTE TAKİP EDİLEN YÖNTEM VE NÜSHA TAVSİFİ	31
9.1. Tahkikte Takip Edilen Yöntem.....	31
9.2. Nüsha Tanıtımı	33
9.3. Nüshalardan Örnekler	36

İKİNCİ BÖLÜM TAHKİK METNİ (YÛSUF SÛRESİ)

سُورَةُ يُوسُفَ	47
-----------------------	----

SONUÇ	300
KAYNAKÇA	302
ÖZGEÇMİŞ	327

KISALTMALAR

a.	: ön yüzü
a.s	: aleyhisselâm
b.	: arka yüzü
bkz.	: bakınız
c.	: cilt
nr.	: numara
s.	: sayfa
ty.	: tarih yok
ö.	: ölüm tarihi
v.r.	: varak numarası
yy.	: yüzyıl
أ	: ön yüzü
ب	: arka yüzü
ظه	: Zahir
ر	: Râgıb Paşa nüshası, nr. 148
غ	: Râgıb Paşa nüshası, nr. 147
ك	: Köprülü nüshası, nr. 179

ÖNSÖZ

Ne önünden ne de arkasından batılın yaklaşmadığı Allah'ın kitabı, uğrayanlar uğrar, susayanlar onun havuzundan suya kanarlar. O kitap, önceki ve sonraki bütün âlimlerin takip ettiği yoldur. Âlimler, İslam'ın kaynaklarından ilk kaynak olduğu için içerisindeki hazineyi ortaya çıkarmak amacı ile müşkilleri, i'câzını ve hükümlerini izah ederek Kur'ân'ın üzerine eğilmişlerdir. Böylelikle farklı türde birçok tefsir eseri oluşmuştur. Kâdî Nâsiruddîn el-Beydâvî'nin (ö. 685) tasnif ettiği *Envâru't-Tenzîl ve Esrâru't-Te'vîl* isimli eseri bu tefsirlerden biridir. Bu eser bünyesinde üç tefsiri birleştiren lügâvî bir tefsirdir. Zemahşerî'nin (ö. 538) *Keşşâf* isimli tefsirinin özeti kabul edilir ve tefsir alanındaki en temel kaynaklardan biridir. Tefsirin önemi ve ilmi değerinden dolayı hakkında yüzlerce hâşîye yazılmıştır. Bunlar arasında tam olarak yazılan hâşiyeler ve tam olmasa da eserle alakası olan hâşiyeler bulunmaktadır. Eserin tedrisat esnasında okutulmasına çokça önem verenler de olmuştur. Bu çalışmanın konusunu Sinanuddîn Yûsuf b. Hüseyin Hüsâmüddîn b. İlyas el-Amâsî er-Rûmî el-Hanefî'ye (ö.986) ait hâşiyenin bir bölümünün tahkiki özelinde Beydâvî hâşiyeleri oluşturmaktadır. Bu hâşîye çok değerli bir âlimin tasnif ettiği hacimli bir hâşiyedir.

Bir eserin kaleme alınması hususunda birçok gaye bulunmakla birlikte bu hazine değerindeki eser, nahiv ve sarf meselelerine ayrı bir önem vermiştir. Bunun yanı sıra rivayet ve dirayet yolu ile tefsirle beraber te'vile ve kıraat vecihlerine de önem göstermiştir. Ancak söz konusu hâşîye Kur'ân sûrelerinin tamamını değil bir kısmını kapsamaktadır. Araştırmanın ve tahkikin konusu olarak Sinân Efendi'nin Beydâvî tefsirine yazdığı hâşiyenin Yûsuf sûresi bölümü seçilmiştir.

Benimle beraber büyük çaba gösteren ve çalışmada danışmanlığı üstlenen sayın danışmanım Dr. Öğr. Üyesi Celalettin Divlekci ve ilim hayatımda bana yardımcı olan hocalarım, arkadaşlarım ve kardeşlerime özellikle Ahmed Hazım'a, araştırmada yardım eden Alaaddin Salih'e ve İbrahim Hassun'a, araştırma hakkında fikir veren Muhammed Reşad Bekir'e, katkılarından dolayı Mustafa Tozlu'ya ve isimlerini burada anamadığım diğer arkadaşlarıma şükranlarımı iletirim.

GİRİŞ

1. Konu Hakkındaki Bazı Meseleler ve Temel Kavramlar

1.1. Sözlük ve İstilahî Olarak Hâşiyenin Tarifi, Hâşiye ve Şerh Arasındaki Farklar

Sözlük anlamı, حاشية kökünden türemiş حاشية kelimesinin çoğuludur. Yön ve taraf anlamındadır¹ حَشَى الكُتَاب kullanımı, kitaba hâşiye yazdı anlamını ifade etmektedir.² Terim anlamı ise, muhaşşînin ihtiyaç duyduğu kadar detaya girerek ve ana nüshayı da içine alarak başka bir sözün anlaşılması için yapılan teliftir.³ Hâşiye ve şerh arasındaki fark ise şerh ana nüshanın tamamını içerirken, hâşiye ana nüshadan belirli kısımlarını içerir.⁴

1.2. Hâşiyeye Duyulan İhtiyaç

Kannevcî'nin (ö.1307/1890) belirttiğine göre eser telif eden bir kimsenin amacı haricî bir açıklamaya gerek kalmadan eserinin kendi başına anlaşılmasıdır. Ancak bunun yanı sıra şu üç durumdan dolayı bir eser hakkında haricî açıklamaya ihtiyaç duyulur:

Musannifin mahareti: Bir musannif çok zeki ve güzel üslup sahibi olabilir. Bunun neticesi olarak maksadını ifade etme konusunda yeterli olacak derecede kısa lafızlar ve ince manalar kullanabilir. Bu sebeple eserin anlaşılması zorlaşır ve kapalı kalan, anlaşılmayan kısımların şerh edilmesine ihtiyaç duyulur. Bazı musannifler bu durumda olduğu için kendi eserlerini şerh etmişlerdir.

Kıyaslarda bazı öncüllerin hazfedilmesi: Birtakım öncüller çok açık olması, başka bir alanla alakalı olması veya kullanım olarak aslen ihmal edilmesi gibi durumlarda hazfedilebilir. Bu tür yerlerde şârih hazfedilen kısma değinmeye ve açıklama yapmaya ihtiyaç duyabilir.

¹ Ezherî, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. el-Ezherî el-Herevî (ö. 370), *Tehzîbu'l-Lüğa*, thk. Muhammed Avd Mur'ib, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1. Baskı, 2001, ح ش, maddesi, c. V, s. 92.

² Ahmed Rıza, *Mu'cemu Metni'l-Lüğa*, Dâru'l-Mektebeti'l-Hayât, Beyrut, ty, ح ش ي, maddesi, c. II, s. 98.

³ Kannevcî, Ebû't-Tayyib Muhammed Sıddîk Hân b. Hasen b. Alî b. Lütfullâh el-Hüseynî el-Bahârî el-Kannevcî (ö.1307), *Ebcedü'l-'Ulûm*, Dâru İbn Hazm, 1. Baskı, 1423/2002, s. 120.

⁴ Kemâl İrfân Nebelhâni, *Abkariyyetü't-Te'lîfi'l-Arabî*, el-Va'yu'l-İslâmî, 1. Baskı, 1436/2015, s. 329.

Lafzın yoruma açık olması veya mananın inceliği: Musannifin iltizami delâlet kullanması, mecaza başvurusu ve izah edilmeyi gerektiren cümleler veya kelimeler tercih etmesi de hâşiyeye duyulan ihtiyacı doğurur. Bu sebeple musannifin maksadı ve tercih ettiği kısmın/ifadelerin tercih edilme sebebi açıklanır.⁵

1.3. Hâşiyenin Önemi ve Muhaşşînin Görevleri

Kannevcî'nin açıklamalarından anlaşıldığı üzere bir hâşiyenin birçok amacı ve değer kazandığı farklı yönleri vardır. Hâşîye bize ana metnin hazinelerini sunar. Hâşiyenin önem kazandığı yönler kısaca şunlardır: Tamamlanmayan veya anlaşılmayan cümleleri açıklamak. Eğer varsa hataları düzeltmek. Bunlara ek olarak muhaşşînin kendi ilmî birikiminden ve üslubundan sağladığı katkılar. Muhaşşînin görevi ise ana metne eklemeler yapmasıdır. Bu ekleme, düzeltme, araştırma, itiraz etme, kapalı bırakılmışsa açıklama, eksik bırakılmış veya ihmal edilmişse tamamlama gibi hususlardan oluşmaktadır.⁶

1.4. Şârihin Edepleri ve Şerhin Şartları

1. Şerh edilmesi gereken yerlerde elinden geldiği kadar şerh etmeye gayret etmesi.
2. Doğru manaya hamledilmesi mümkün olmayan durumlar dışında, herhangi bir itirazda bulunmaksızın musannifi savunmaktır. Hamlin mümkün olmadığı durumlarda ise dikkat çekmektir.
3. Selefe açıkça ta'n etmekten teeddüp etmek. Bu gibi durumlarda “denildi ki”, “şöyle zannedildi”, “itiraz edildi”, “cevap verildi”, “bazı şerhler ve hâşiyeler” gibi kinâyeli ifadeler kullanmak.
4. Kötülemeye gitmeksizin diğer fikere saygılı olmak.⁷

⁵ Kannevcî, *Ebcedü'l-'Ulûm*, s. 108-109.

⁶ Kannevcî, *Ebcedü'l-'Ulûm*, s. 124.

⁷ Kannevcî, *Ebcedü'l-'Ulûm*, s. 109.

2. Beydâvî Tefsiri ve Çalışmada Seçilmesinin Sebebi

2.1. Çalışmanın Konusunun Önemi ve Seçilme Sebebi

Mevcut yazma eserlere nispetle yapılan tahkik çalışmaları bir elin parmakları kadar az denilebilir. İslam kültürüne ve mirasına verdiğimiz önemin dinimize verdiğimiz önemi ifade ettiği açıktır. Aynı şekilde tefsir de birçok esere ihtiyaç duyulan, sahası en geniş alanlardan biridir. Bu sebeple ve yazma eserler unutulmaya yüz tuttuğu için çalışmada tefsir alanında bir yazma eser tercih edilmiştir.

Şerhlerin ana metin için bir açıklama olduğu kabul edilir. Bununla beraber kimi zaman bu şerhler de açıklanmaya ihtiyaç duyar. İşte burada hâşiyenin rolü ortaya çıkmaktadır. Bu rolün, ana metin ve şerh ile alakalı olan bütün problemleri çözen üçüncü bir unsur olmasına ek olarak genellikle hâşiye, aklî ve naklî üslubu bir araya getiren bir yapıya yani istinbât üslubuna sahiptir. Aynı şekilde Beydâvî tefsiri de ilmî değeri ile ön plana çıkmıştır. Bu değer, eseri hiçbir öğrencinin müstağni kalamadığı, dirayet tefsirlerinin en önemli kaynaklarından biri haline getiren eşsiz üslubundan kaynaklanmaktadır. İlgili eser cumhur-ı ulema nezdinde kabule mazhar olmuştur. Eserin hâşiyelerine gösterilen önem, eserin kendisine verilen değer kabul edilir ve çalışmada incelenen bu hâşiye, tefsirler ile diğer hâşiyeler arasındaki bağın bir halkası sayılır. Çünkü söz konusu hâşiye dirayet ve rivayet tefsirlerini bünyesinde birleştirmiş ve *Keşşâf* ile diğer Beydâvî hâşiyelerinden de yararlanarak şahsî görüşlerini eklemiştir. Bütün sebeplerden dolayı söz konusu hâşiye çalışmanın konusu olarak seçilmiştir.

2.2. Beydâvî Tefsirinin Önemi

Beydâvî tefsiri Arapça'nın kuralları çerçevesinde tefsir ve te'vili birleştiren bir eser niteliğindedir. Bünyesinde Ehli sünnet'in delillerini tahrir etmektedir. Bu sebeple söz konusu tefsir, Zemahşerî'nin *Keşşâf*'ının i'tizâlî fikirleri temizlenmiş halinin özeti sayılmaktadır. Suyûtî (ö. 911/1506) bu eser hakkında “Çok iyi bir şekilde özetlemiş ve bütün güzellikleri bünyesinde toplamıştır. İ'tizâlî noktalardan uzak durmuş ve eklemelerle tashih etmiştir. Bu sebeple bir altın külçesi gibi ön plana çıkmıştır. Gün

ortasında güneşin açıklığı gibi şöhret kazanmış, bütün âlimler tedris ve mütalaa faaliyetlerinde bu eser üzerine eğilmişlerdir”⁸

Beydâvî'nin kullandığı kaynaklar arasında Râzî'nin (ö. 606/1210) *Tefsîr-i Kebîr*'i, Râğıb el-İsfahânî'nin (ö. 502/1109) *Müfredâtü'l-Kur'ân*'ı da bulunmaktadır. Sahabe ve tabiîn rivayetlerini nakletmiş, bunlara ek olarak açık bir üslup ve ince ifadelerle nüktelerle dolu kendi görüşlerini de eklemiştir. Hacı Halife (ö. 1607/1657) de bunu teyit etmektedir.⁹ Beydâvî tefsiri ilmî değerini, araştırmacıların yükünü hafifletmesi noktasında göstermektedir. VII. yy. ve sonrasında her müfessirin başucu kaynağı olması hasebiyle de en önemli tefsir kaynaklarından biri kabul edilmektedir.

2.3. Beydâvî Tefsiri Üzerine Çok Sayıda Hâşiye Yazılmasının Sebebi:

Beydâvî tefsiri üzerine yazılan hâşiyeler yüzden fazla olup, çoğunluğu eksik hâşiyelerdir. Tam olan hâşiyeler ise azdır. Söz konusu hâşiyelerin bu kadar fazla olmasının birçok sebebi olup bunlardan bazıları şunlardır:

Beydâvî'nin ince bir ifade gücüne dayanan, farklı bir metodu vardır. Çeşitli fenleri ve ilimleri uyumlu bir şekilde birleştirebilmiştir. Bunların sonucunda, eseri ilmi değer kazanmış, diğer yandan anlamayı kolaylaştıracak bir hâşiye veya hoca desteği olmadan anlaşılması zor bir hâl almıştır.¹⁰ Bunlara ek olarak *Keşşâf* 'ta bulunan i'tizâlî fikirlerin bulunmaması ve isrâîlî rivayetlerden kaçınması eserin ilmi değerini artıran ve önem kazanmasını sağlayan sebeplerden biridir.¹¹

Hâşiyelerin bu kadar fazla olmasının sebeplerinden biri de büyük âlimlerin vefatıyla birlikte, tedris faaliyetlerinde eseri okutacak kabiliyette kimselerin azalmasıdır.¹² İslam beldelerindeki eğitim öğretim metotlarının Acem usulü denilen metotta bir birlerine yakınlaşmaları –ki bu metotta bu tefsirin okutulması son derece önemlidir- böylece Beydâvî tefsirinin tedrisinin zorunlu hale gelmesi. Hatta Osmanlı

⁸ Suyûtî, Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr (ö.911), *Nevâhidü'l Ebkâr ve Şevâhidü'l Efkâr (Hâşiyetü's Suyûtî alâ Tefsîri'l Beydâvî)*, Câmîatü Ümmü'l Kurâ, Külliyyetü't Da've-Usûlu'd Dîn, Su'ûdiyye, 1421/2005, c. I, s. 13.

⁹ Hacı Halife, Mustafa b. Abdillâh el-Kostantînî el-Osmânî Kâtip Çelebî (ö. 1067), *Keşfu'z-Zunûn 'an Esâmi'l-Kutub ve'l-Fünûn*, Mektebetü'l-Müsennâ, Bağdat, 1941, c. I, s. 186.

¹⁰ Yûsuf Ahmed Ali, *el-Beydâvî ve Menhecehu fî't-Tefsîr*, es-Su'ûdiyye, Ümmü'l-Kurâ, Mekketü'l-Mükerrime, s. 238.

¹¹ Muhammed b. Muhammed b. Süylemî Ebû Şühbe (ö.1403), *el-İsrâ'iliyyât ve'l-Mevzû'ât fî Kütübî't-Tefsîr*, Mektebetü's-Sünne, s. 135-236.

¹² Suyûtî, *Nevâhidü'l Ebkâr*, c. I, s. 14.

döneminde icâzet alabilmeleri için öğrencilerin Beydâvî tefsirinin tamamına veya bir kısmına kısa bir hâşîye yazmaları şartı konulmuştur.¹³

Bazı muhaşşiler, hakkında hâşîye yazılan tefsirlerin kapsamlı birer kaynak olarak kabul etmişlerdir. Böylece muhaşşî tarafından faydalı olacağı düşünülen kısımların ve elde etmesi kolay olmayan ince noktaların tefsire eklenmesi, tefsirin güzelliğini artırmıştır.¹⁴

Kanaatimizce günlük kullanılan dilin seviyesindeki düşüklük zamanla Arapça'nın bozulmasına sebep olmuştur. Dilin seviyesindeki gerileme ise Arapların Arap olmayanlarla bir araya gelmesinden kaynaklanmaktadır. Buradan hareketle diyebiliriz ki Beydâvî hâşiyelerinin bu kadar fazla olmasının bir diğer sebebi ehil olmayan kimselerin yıpratması sonucu Beydâvî'nin bu mirasının zayi olmasını engellemek olabilir.

2.4. Beydâvî Tefsiri Üzerine Yazılan Hâşiyelerin En Önemlileri ve Öne Çıkan Yönleri

Beydâvî tefsiri üzerine yazılan hâşiyelerin en önemlilerinden bazıları şunlardır: Ebûbekir b. es-Sâîğ el-Hanbelî'nin (ö.714/1315) *el-Hussâmu'l-Mâdî fî İzâhi Garîbi'l-Kâdî* isimli hâşiyesidir. Hâşiyenin önen çıkan özelliği Beydâvî tefsirindeki anlaşılması zor olan nadir kullanımların şerhini yapmasıdır. Buna ek olarak bünyesinde birçok ilmi ve yararlı bilgileri de içermektedir.¹⁵

Celaluddin Abdurrahman b. Ebûbekir es-Suyûtî'nin *Nevâhidü'l-Ebkâr ve Şevâridü'l-Efkâr* isimli hâşiyesidir. Muhammed Hüseyin ez-Zehebî (ö. 1397/1977) bu eseri dirayet tefsirlerinin en önemli kaynaklarından bir olarak kabul eder. Bu hâşiyede Keşşâf hâşiyeleri özetlenmiş, büyük âlimlerin eserlerinden alıntılar yapılmıştır. Aynı zamanda konu hakkındaki farklı görüşler tartışılmış ve metindeki hadislerin tahrîci yapılmıştır.¹⁶

¹³ Bkz. İbn Âşûr, Muhammed et-Tâhir b. Muhammed b. Muhammed et-Tâhir b. Âşûr et-Tunûsî (ö. 1393), *et-Tefsîr ve Ricâluh*, yy., 1930/1970, s. 93-100; <https://ar.islamway.net/video/80821/-27-> e.t., 28/10/2019, 08;04.

¹⁴ Bkz. Saydan Adem- Kader Hüseyin, *Osmanlı Döneminde Tefsir*, Ensar Neşriyat yay., İstanbul, 2018, c. I, s. 205.

¹⁵ Ednevî, Ahmed b. Muhammed el-Ednevî er-Rûmî (ö. ???), *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, Süleyman b. Salih el-Huzey, Mektebetü'l-Ulûm ve'l-Hikme, Suudiyye, 1. Baskı, 1417/1997, s. 263.

¹⁶ Suyûtî, *Nevâhidü'l-Ebkâr*, c. I, s. 18; Hacı Halife, *Keşfu'z-Zunûn*, c. I, s. 188; Zehebî, Muhammed es-Seyyid Hüseyin ez-Zehebî (ö. 1915), *et-Tefsîr ve'l-Müfessirîn*, Mektebetü Vehbe, Kahire, ty., c. I, s. 214.

Muhyiddin Muhammed b. Muslihuddin Mustafa el-Kocevî Şeyhzade el-Hanefî'nin (ö.915/1510) 8 cilt olan hâşiyesidir. Anlaşılması en kolay, en faydalı ve verimli hâşiyelerden biri olarak kabul edilir. Bu tür okumalara yeni başlayan birinin faydalanabileceği şekilde açık ve kolay bir üslupla birçok tefsir hakkındaki bilgiyi bir araya getirmiştir.¹⁷

Şihâbuddin Ahmed b. Muhammed el-Hafâcî el-Mısırî'nin (ö.1069/1659) *I'nâyetü'l-Kâdî ve Kifâyetü'r-Râdî* isimli hâşiyesidir. Bu hâşîye diğer hâşiyelerin özünü kendi bünyesinde toplamış ve en güzel şekilde ifade etmiştir.¹⁸

İsmail b. Muhammed b. Mustafa el-Konevî el-Hanefî'nin (ö. 1195/1781) hâşiyesi; Muslihuddin Mustafa b. İbrahim İbn Temcîd'in (ö.842) hâşiyesidir.

Konevî hâşiyesi Beydâvî tefsiri hakkındaki en büyük, en faydalı ve en kolay hâşiyelerden kabul edilir. İbn Temcîd'in hâşiyesi ise hâşiyelerin en kısası olmasıyla beraber faydalı ve zengin bir eserdir.¹⁹

Fadl Hasan Abbâs (ö.1432/2011) Beydâvî hâşiyelerinden bahsederken “*Beydâvî hakkında meşhur olan ve âlimlerin müracaat ettiği hâşiyeler Şihâb ve Şeyhzâde hâşiyeleridir. Şeyhzâde hâşiyesi yaklaşık iki yüz yıl önce büyük hacimli dört cilt halinde basılmış, o zamandan günümüze ilim talebelerinin başvurduğu bir hâşiyedir. Hatta Zehebî'nin, 'Şeyhzâde hâşiyesi ilmî ve dakik bir hâşiyedir, başvuru konusunda Şihâb hâşiyesinden daha fazla tercih edilir' dediğini işittim. Aynı şekilde kendi hocamın Şihâb hâşiyesinin edebî yönü daha fazla ön plana çıkar. Şeyhzâde hâşiyesi ise ilmî bir hâşiyedir dediğini işittim. Her ne olursa olsun Allah ikisine de rahmeti ile muamele etsin, ikisinin hâşiyesi de iki yarış atı gibidir. Bunların dışında Konevî hâşiyesi, Kâzerûnî (ö. 945/1539) hâşiyesi ve kısa da olsa faydalı olan İbnu'l-Temcîd hâşiyesi gibi hâşiyeler de vardır.*”²⁰ ifadelerini kullanmaktadır.

¹⁷ Ednevî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, s. 382; Hacı Halife, *Keşfu'z-Zunûn*, c. I, s. 188.

¹⁸ Ednevî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, s. 416; Bâbânî, İsmail b. Muhammed Emin Mir Selim el-Bağdâdî (ö.1399), *Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn ve Âsârü'l-Musannifîn*, İstanbul Vekâletü'l-Meârifî'l-Celîle 1951 yardımı ile basılmıştır. Dâru İhyâi't-Türâsî'l-Arabî, Beyrut-Lübnan, c. I, s. 161.

¹⁹ Ednevî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, s. 305; Hacı Halife, *Keşfu'z-Zunûn*, c. I, s. 188; İlyân Serkîs, Yûsuf b. İlyân b. Mûsâ Serkîs (ö. 1351), *Mu'cemü'l-Maṭbûâtü'l-'Arabiyye ve'l-Muarrabe*, Serkîs, Mısır, 1346/1928, c. II, s. 1532-1533.

²⁰ Fadl Hasan Abbâs, *İtkânu'l-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, Dâru'l-Furkân, Umman-Ürdün, 1. Baskı, 1997, c. II, s. 213.

3. Hâşiyeye Dair Daha Önce Yapılan Çalışmalar

Allah Teâlâ'nın tevfikinden sonra sayın danışmanım Celalettin Divlekci'nin tavsiyeleri ile ve daha önce Isparta Süleyman Üniversitesi'nde Celalettin Divlekci'nin danışmanlığında Sinanuddîn el-Amâsî'nin Beydâvî hâşiyesinden En'âm ve A'râf sûrelerinin tahkikini ve araştırmasını doktora tezi olarak çalışan arkadaşım İbrahim el-Hassun ile istişare edildikten sonra konunun seçilmesine karar verildi. Araştırmalarımıza göre Yûsuf sûresi kısmı daha önce hiç çalışılmamıştır. İsimlerini zikrettiğim kişilerin yardımı ve Allah Teâlâ'nın inayeti ile tamamı İstanbul Süleymaniye Kütüphanesi'nde bulunan dokuz el yazması nüshaya erişilmiştir.



BİRİNCİ BÖLÜM

SİNÂN EFENDİNİN KİŞİLİĞİ, HAYATI, HÂŞİYESİ VE HÂYİŞENİN İLMÎ DEĞERİ

1. SİNANUDDİN EL-AMÂSÎ (SİNÂN EFENDİ)

Tam ismi Sinanuddîn Yûsuf b. Hüseyin Hüsâmüddin b. İlyas el-Amâsî er-Rûmî el-Hanefî'dir. Muhaşşî Sinân veya Sinân Efendi ismiyle meşhur olmuştur. 893 yılında Amasya Sancağının Uluköy'e bağlı Belevi beldesinde doğmuştur. Sultan Murad b. Selim Han (ö. 1003/1595) devleti zamanında yaşamış âlimlerden biridir. Müfessir, fakih ve kadı kimliklerine sahip olup Arapça eserler telif etmiştir. Çeşitli ilim dallarıyla meşgul olan yetkin bir ilim adamıdır.²¹ 9 Safer 986'da bir görüşe göre 988 yılında İstanbul'da vefat etmiştir.²²

2. SİNÂN EFENDİ'NİN HAYATI, RESMÎ GÖREVLERİ VE İLMÎ KİŞİLİĞİ

Sinanuddîn, İlim elde etmek için çok gayret göstermiş, uzun yolculuklar yapmış ve birçok meşakkate katlanmıştır. Zamanındaki meşhur âlimlerden ders almış ve çeşitli medreselerde ders verirken halka açık bir şekilde umumî derslere de devam etmiştir. Hem ilim ehli hem de genel halk onun ne kadar ilimde derin ve üstün biri olduğunu belirtmişlerdir. 946 yılında Halep'e kadı olduğu zamanlarda dahi ilim öğrenmeye devam etmiştir. Daha sonra teftiş etmesi için Bağdat'a görevli olarak gönderilmiştir. Bu görevden dönünce önce Şam daha sonra Bursa kadılığı görevine tayin edilmiştir. Bu görevlerinden ardından Edirne ve İstanbul kadılığı yapan Sinân Efendi bir süre sonra Anadolu Kazaskeri olarak görevlendirilmiştir.

Suçsuz olduğu bir olay neticesinde kazaskerliği görevinden azledilmiş ve teftiş edilmiştir. Suçsuz olduğu ortaya çıkınca bu görevinden emekliliğe ayrılmış, Süleymaniye Dâru'l-Hadîs'inde müderrislik yapmıştır. Zamanında birçok âlim

²¹ Ednevî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, s. 399; Riyâd Zâde, Abdüllatîf b. Muhammed b. Mustafa el-Hanefî (ö. 1078), *Esmâü'l-Kütüb*, thk. Muhammed et-Tûnecî, Dâru'l-Fikir, Suriye-Dımeşk, 3. Baskı, 1403/1983, s. 134; İbnü'l-Gazzî, Şemsüddin Ebi'l-Meâlî Muhammed b. Abdurrahman (ö. 1167), *Dîvânu'l-İslâm*, Seyyid Kesravî Hasan, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, ty., c. III, s. 28.

²² Ednevî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, s. 400; İbnü'l-İmâd el-Hanbelî, Abdülhay b. Ahmed b. Muhammed İbnü'l-İmâd el-Akerî el-Hanbelî Ebü'l-Felâh (ö. 1089), *Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri men Zeheb*, thk. Mahmud el-Arnâvut, Dâru İbn Kesîr, Dımeşk-Beyrut, 1. Baskı, 1406/1986, c. X, s. 604.

yetiştiren Sinân Efendi, ilim ve takvada önder bir şahsiyet olarak yaşamıştır.²³ *Şekâiku'n-Nu'mâniyye* eserinin sahibinin babası olan Muslihuddin Mustafa b. Halil (ö. 935/1529), Muhyiddin el-Fenârî (ö. 929/1523) ve Alaaddin el-Cemmâlî (ö. 932/1526) gibi isimlerden eğitim almıştır. Sultan Süleyman'ın da hocalığı görevini üstlenmiş olan Hayruddîn'den (ö. 950/1544) ayrılmamıştır.²⁴

Sinân Efendi'nin birçok öğrencisi bulunmakla beraber terâcim eserlerinde isimleri geçenler çok azdır. Onların bazıları şunlardır: Hannâvî Zâde ismiyle meşhur olan Alaaddin b. Muhammed (ö. 979/1572)²⁵ ve kendi oğlu Yûsuf b. Sinân el-Muhaşşî (ö. 1005/1597).²⁶

Eserlerinden bazıları ise şunlardır: Hanefî fihkına dair olan *el-Hidâye*'nin Kerâhiyye ve Vasâyâ bölümlerinin şerhi²⁷, Beydâvî tefsirinin Mülk sûresi kısmına yazdığı hâşiye²⁸, Mülk, Müddessir ve Kamer sûrelerinin ta'likî²⁹, Nasîruddin Ebû Cafer Muhammed b. Muhammed et-Tûsî'nin eseri olan *Tecrîdü'l-Kelâm* hâşiyesi³⁰, *Ma'rifetü'l-Yâi's-Sâbite mine'z-Zâide fî İlmi'l-Kırâât*³¹, *Şerhu'l-Mevâkıf* hâşiyesi, *Risâletün fî Âdâbi'l-Bahs*, *Risâletün fî'l-Hey'et*³².

3. SİNÂN EFENDİNİN HÂŞİYESİ

3. 1. Eserin İsmi

Tarafımızca musannıfın kendi hâşiyesi hakkında verdiği bir bilgiye rastlanmamıştır. Elimizdeki kaynaklarda erişilen bütün bilgiler başkalarına ait görüşlerdir. Aynı şekilde eserinin ismine dair bir bilgiye de rastlanmadığı gibi kendisi de hâşiyesinde isim belirtmemiştir. Ancak şöhretinden dolayı kendi ismi ile

²³ Hacı Halife, Mustafa b. Abdillâh el-Kostantînî el-Osmânî Kâtip Çelebî (ö. 1067), *Süllemü'l-Vusûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, Mahmud Abdulkâdir el-Arnâvût, Mektebetü İrsikâ, İstanbul, 2010, c. III, s. 428-429; İbnü'l-İmâd, *Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri men Zeheb*, c. X, s. 604.

²⁴ Hacı Halife, *Süllemü'l-Vusûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, c. III, s. 428-429; İbnü'l-İmâd, *Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri men Zeheb*, c. X, s. 604.

²⁵ Taşköprüzâde, Ahmed b. Mustafa b. Halîl Ebü'l-Hayr 'Ussâmeddîn (ö.968), *eş-Şekâ'iku'n-Nu'mâniyye fî 'Ulemâ'i'd-Devleti'l-'Osmâniyye*, Dâru'l-Kütübî'l-'Arabîyyi, Beyrut, s. 411.

²⁶ Muhibbî, Muhammed Emîn b. Fazlillâh b.Muhibbiddîn b. Muhammed el-Muhibbî el-Hamevî ed-Dimaşkî (ö.1111), *Hulâsatü'Eser fî A'yâni'l-Karni'l-Hâdî 'Aşer, Dâr'ı Sâdır*, Beyrut, c. III, s. 197.

²⁷ Hacı Halife, *Süllemü'l-Vusûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, c. III, s. 429; İbnü'l-İmâd, *Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri men Zeheb*, c. X, s. 604; Ziriklî, Hayrûddîn b. Mahmûd b. Muhammed b. Alî b. Fâris ed-Dimeşkî (ö.1976), *el-A'lâm*, Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, 15. Baskı, 2002, c. III, s. 233.

²⁸ Hacı Halife, *Süllemü'l-Vusûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, c. III, s. 429.

²⁹ Hacı Halife, *Süllemü'l-Vusûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, c. I, s. 191.

³⁰ Hacı Halife, *Süllemü'l-Vusûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, c. I, s. 346.

³¹ Komisyon, *Hazânetü't-Türâs Fihrisü'l-Mahtûtât*, Merkezü Melik Faysal, c. LXXVIII, s. 555.

³² Taşköprüzâde, *eş-Şekâ'iku'n-Nu'mâniyye fî 'Ulemâ'i'd-Devleti'l-'Osmâniyye*, s. 185.

bilinmektedir. Bu eseri selef âlimlerinin çoğunluğu *Hâşiyetü alâ Tefsîri Beydâvî*³³ şeklinde isimlendirirken bir kısmı da *Hâşiyetü Sinân*³⁴ şeklinde isimlendirmişlerdir. Bunların yanı sıra yazmada *Hâşiyetü Sinân Efendi* ismi bulunmaktadır. Kanaatimize göre müstakil bir eser olmayıp Beydâvî metnini anlamak için yardımcı eser olarak kullanıldığı için eserin tam bir ismi bulunmamaktadır.

3. 2. Eserin Sinân Efendi'ye Âidiyeti

Eserin Sinân Efendi'ye âidiyeti konusunda hiçbir ihtilaf bulunmamaktadır. Ancak müellifin ismi kendisi ile aynı zamanda yaşayan ve vefat tarihleri yakın olan Sinanuddîn el-Halvetî (ö. 986/1579) ile karıştırılmaktadır. Ne var ki el-Halvetî'nin Beydâvî tefsirine dair hâşiyesi yoktur. Aynı şekilde Beydâvî tefsirine dair hâşiyesi bulunan ve Sultan Murad Han'ın (ö. 855/1451) vezirlerinden birinin hizmetine bakan Sinanuddîn Yûsuf (ö.891) ile de karıştırılmaktadır. Ancak onun hâşiyesi tefsirin başından sonuna kadar tamamını kapsamaktadır.³⁵ Bu şekilde bakıldığı zaman problem çözülecektir. Bazı müstensihler nüshalarda onun ismini açıkça belirtmişlerdir. Bu durum eserin başkasına nispet edilmesine engel olmaktadır.

3. 3. Eserin Telif Edilme Gayesi

Müellif, hâşiyenin girişinde bu hâşiyeyi yazmadan önce Mülk ve Kamer sûreleri ile En'âm sûresinin yarısına ta'lik azdığını belirtmektedir. Bundan sonra kadılık görevi ile meşgul olunca yazdığı müsveddeleri üzeri örümcek ağı olacak kadar uzun bir süre bir kenara kaldırmıştır. İlmî değerini göz önünde bulunduran birtakım dostları başladığı bu işi bitirmesini isterler. Zamanın fitneleri artıp fesat çoğalınca ve cahiller âlimleri kandırmaya başlayınca “kağıt üzerinde olmayan her ilim zayıdır” diyerek harekete geçmiştir. “Başlarda bu isteklerine karşı özür beyan etmek bir zandan kaynaklandığı ve bir minnet alameti olduğu için bu konudaki istekleri bana ulaşmıştı fakat cevap vermemiştim” ifadeleri ile o süreci anlatan Sinân Efendi Allah'ın yardımını talep ederek yeniden işe koyulmuştur. Hâşiyenin yazılmasındaki bir diğer sebep, başta ifade edildiği üzere, Beydâvî tefsirini yeterli birikime sahip olmayıp, ehil olmadığı halde tedris

³³ Ednevî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, s. 399; Muhibbî, *Hulâsatü'Eser*, c. III, s. 197; Ziriklî, *el-A'lâm*, c. VIII, s. 233.

³⁴ Hacı Halife, *Keşfu'z-Zunûn*, c. I, s. 191.

³⁵ Taşköprizâde, *eş-Şekâ'iku'n-Nu'mâniyye*, s. 167-168; Ednevî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, s. 352; Ziriklî, *el-A'lâm*, c. VIII, s. 633.

faaliyetlerinde eseri okutmaya veya eseri şerh etmeye çalışan kimselerin zayi etmesinden koruma isteğidir.

4. HÂŞİYENİN İLMÎ DEĞERİ

Sinanuddîn hâşiyesi, müellifinin mertebesi ve ilmi değeri yüksek olduğu için en önemli hâşiyelerden biri kabul edilir. Birçok ilim türünü bünyesinde barındıran eser kelime bilgisi, belağat ve irab konusunda derinleşmiştir. Diğer tefsirlerden belli ölçüde faydalanarak kendi görüşünü de eklemiştir. Müellifinin ilmî kimliği herkes tarafından kabul edildiği için Beydâvî Muhaşşî'si ismiyle tanınmıştır.³⁶ Söz konusu hâşîye âlimlerin kabulüne mazhar olmuş, elden ele dolaşan değerli bir hâşiyedir.³⁷ *Şezerâtü'z-Zeheb* eserinin sahibi İbnü'l-İmâd'a (ö. 1089/1678) göre “*bu hâşiyede kesin delil ve parlak hüccetler ortaya çıkar.*”³⁸ Dikkatle incelendiği zaman görülecektir ki müellif, hiçbir ilim talebesinin müstağni kalamayacağı derecede önemli olan ve müfessirler için hem lüğavî hamde belâğî anlamda ilmin zirvesi konumunda bulunan Zemahşerî'nin *Keşşâf* eserinden çokça istiştatta bulunmuştur. Hâşîyeye diğer Beydâvî ve Keşşâf şarihlerinin görüşlerini de eklemiş, bu görüşleri değerlendirmiş ve tenkit etmiş, kendi yorumunu da katmıştır.

Görüldüğü üzere Sinân Efendi'nin hâşiyesi, sadece kendi yorumları veya sadece müfessirlerden yapılan nakilleri değil ilmî birikimi ile ulaştığı neticeleri de içermektedir. Bu durum hâşiyenin ve muhaşşinin en önemli özelliklerinden biri olarak kabul edilmelidir. Bu değerine mebni söz konusu hâşîyeyi diğerleri ile karşılaştırdığımız zaman kendisinden sonraki âlimlerin sıkça ondan faydalandığını görüyoruz. Bu faydalanma kimi zaman Sinân Efendi'nin hâşiyesinden birebir nakil şeklinde olurken kimi zaman da manaca nakletme şeklindedir. Şihâbuddin el-Hafâcî (ö.1069)³⁹ ve el-Konevî (ö.1195)⁴⁰ Sinân Efendi'nin hâşiyesinden yararlanan isimlerden bazılarıdır.

³⁶ Muhibbî, *Hulâsatü'Eser*, c. II, s. 122.

³⁷ Ednevî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, s. 400.

³⁸ İbnü'l-İmâd, *Şezerâtü'z-Zeheb*, c. X, s. 604.

³⁹ Bkz. Şihâb Hafâcî, Ahmed b. Muhammed b. Ömer el-Hafâcî el-Mısırî el-Hanefî (ö.1069), *Hâşiyetü's-Şihâb 'alâ Tefsîri'l-Beydâvî ('Înâyetü'l-Kâdî ve Kifâyetü'r-Râzî 'alâ Tefsîri'l-Beydâvî)*, Dâru's-Sâdir, Beyrut, c. V, s. 156, 158.

⁴⁰ Bkz. Konevî, 'İsâmüddîn İsmâîl b. Muhammed el-Hanefî (ö.1195), *Hâşiyetü'l-Konevî alâ Tefsîri'l-İmâmi'l-Beydâvî ve me'a Hâşiyeti İbn et-Temcîd*, thk. Abdullâh Mahmûd Muhammed Ömer, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, c. X, s. 250,256.

5. HÂŞİYEDEKİ YÖNTEMİ

5.1. Üslubu

Hâşiyeyi incelediğimiz zaman müellifin dirayet tefsiri metodunu benimsediğini görmekteyiz. *Keşşâf*, *Mefâtîhu'l-Ğayb*, *En-Nehrü'l-Mâd* ve *el-Bahru'l-Muhît* vb. gibi dirayet tefsirlerine sıkça başvurması da bunu teyit etmektedir. Ancak rivayet tefsirlerinden hiç faydalanmadığını söylemek doğru olamaz. Her iki türden de yararlanmış ancak dirayet tefsirleri daha ön plana çıkmıştır. Beydâvî tefsirinden iktibas ederek ta'lik uslûbu kullandığını da görmekteyiz. Meseleyi ele alırken tek bir metot kullanmayan müellif, ifadede kapalı olan yeri açıklama adına, bazen veciz izahlarda bulunmuş zaman zaman da uzun açıklamalarla meseleye açıklık kazandırmıştır. Eseri ve üslûbunu sağlamlaştırmak için çokça istişhatta bulunmuştur.

Bazı durumlarda da Beydâvî'nin yorumuna bakmaksızın doğrudan ayetleri tefsir ettiğini görmekteyiz. Mesela Yûsuf sûresi 17. ayette ﴿ وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ kısmını izah ederken şu ifadeleri kullanır: “*Biz sana göre doğru ve güvenilir kimseler olsa bile yine de bize inanmayacaksın*’ anlamındadır. Bu te’vilden ‘*biz hakikatte doğruyu söylesek bile sen yine de bize inanmayacaksın yalancı olsak nasıl inanacaksın*’ şeklinde bir sonuç çıkmaktadır ki bu da yalancı olduklarını itiraf etmeleri anlamındadır.”⁴¹

Sinân Efendi, kendisinin de açıkça belirtmiş olduğu gibi Beydâvî tefsirinin birçok nüshasını kullanmıştır. Kimi zaman “*bazı nüshalarda الى اجابتهن yerine الى جانبهن* şeklindedir” diyerek kimi zaman da “*bazı nüshalarda burada iki vavla durulur şeklindedir*” diyerek bu hususu belirtmiştir.⁴² Kanaatimize göre kelimenin değişmesi mananın değişmesine sebep olup ayeti ilkinden farklı bir şekilde tefsir etmeyi gerektireceği için musannif iki manayı da izah edebilmek için kelimenin iki şeklini de aktarmıştır. Bu durum bize tahkik ve inceleme konusunda musannifin üslûbunun ne kadar dikkatli ve ince olduğunu göstermektedir.

5.2. Dille İlgili Meselelerdeki Yöntemi

Beydâvî tefsirine hâşiyeye yazmasından ve bu esnada çoğunlukla *Keşşâf*’ı kullanmasından anladığımız kadarıyla lafızlar, irab, belağat, nahvî ihtilaflar ve şiir

⁴¹ Bkz. vr. 325 a.

⁴² Bkz. vr. 332 b., 346 a.

olmak üzere her yönüyle Arapça'ya dair olan birikimi ve payesi hâşîye birikiminden daha fazladır.

Mesela belâğat konusunda eğer Beydâvî kullanmışsa oradaki istiâre, teşbih veya mecazı açıklamıştır. Nitekim Sinân Efendi, sûrenin 18. ayetinde ﴿ بَدِمَ كَذِبٍ ﴾ ifadesinde “renklerinin değişmesi konusundadır ve burada İbnu'l-Adil'in (ö. IX.yy.) yanlış anladığı anladığı gibi istiare yoktur teşbih-i belîğ kullanılmıştır”⁴³ açıklamalarını yapar. Şihâb, teşbih ve istiare her ikisinin de bulunduğunu tercih ederken Konevî, istiare konusuna girmeden teşbihi tercih etmiştir.⁴⁴

Beydâvî 37. ayetin ﴿ إِلَّا نَبَأْتُكُمَا بَتَأْوِيلِهِ ﴾ kısmının tefsirinde bu durum müşkilin tefsir edilmesine benzer demektedir. Sinanuddîn ise şu ifadeleri eklemiştir: Beydâvî'nin bu ifadeleri, rüya tabirinde gerçek anlamda kullanılan te'vil lafzının burada kullanılma yönünü açıklamak içindir. Onlara gelen yemeğin ne olduğunu açıklaması noktasında müşkilin beyan edilmesi olur ki bu takdirde istiâre yapılmıştır. Çünkü onlar gelecek olan yemeği genel manada biliyorlardı Yûsuf (a.s) ise detaylı bir şekilde yemeğin ne olduğunu açıklamıştır. Aynı şekilde burada istiâreyi mekniyye kullanılmıştır ve karinesinin tahyîlî olması gerekmez. Bunun yanı sıra müşâkele de bulunmaktadır.⁴⁵ Aynı konulara Şihâb ve Konevî de değinmiştir.⁴⁶

Konuları ele alışı nahiv kurallarına zıt değildir. Nahiv meselelerinde tam olarak Basra veya Kûfe ekollerinden birini tuttuğu söylenemez. Bazen Basra bazen de Kûfe ekolüne meylettğini görmekteyiz. Meseleleri Beydâvî'nin görüşünü açıklayacak şekilde şekilde ele alarak genellikle Beydâvî'nin benimsediği görüşü benimsemektedir. Kûfe ekolünü benimsediği örneklerden biri 70. ayetteki ﴿ جَعَلَ السَّيْفَايَةَ ﴾ kısmıdır. “*Kûfeliler ve Ahfeş'in görüşüne göre cevap cümlesine و harfinin eklenmesi ile*”⁴⁷ ifadelerini kullanır. Konevî ve Şihâb da aynı nakli yaparken Konevî “*Bu herhangi bir şey ifade etmez*” diyerek görüşünü belirtir.⁴⁸

Diğer bir örnek 98. ayetteki ﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَعْفِفُ لَكُمْ رَبِّي ﴾ kısmıdır. Ayetin tefsirinde, “bu bağışlanmayı istemenin vakti İbn Abbas'ın rivayet ettiği hadislerde varid olan Allah Teâlâ'nın ‘*Yok mu dua eden duasına icabet edeyim*’ dediği veya cuma gecesine kadar

⁴³ Bkz. vr. 325 a.

⁴⁴ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 278; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 276.

⁴⁵ Bkz. vr. 333 b.

⁴⁶ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 305; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 324.

⁴⁷ Bkz. vr. 343 a.

⁴⁸ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 335; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 382-383.

olan zaman dilimidir. Tâvûs'tan gelen bir rivayette ise cuma gecesinin sabah vaktine kadar olan zaman dilimidir denilmiştir. Ancak bu görüşe uzun zaman dilimini ifade etme noktasında سوف edatı س harfinden daha fazla mübalağa bildirir şeklinde itiraz edilmiştir. Bu itiraza, yapılan itiraz Basra ekolüne göre geçerlidir, musannif ise konuyu Kûfe ekolüne göre ele almıştır ki bu daha kuvvetli olan görüştür şeklinde cevap verilmiştir⁴⁹ açıklamalarını yapar. Şihâb ve Konevî de bu konuda Sinanuddîn'in değindiği noktalara değinmişlerdir.⁵⁰ Kanaatimizce Sinân Efendi, Kûfe ekolünü kabul etme noktasında Beydâvî'yi savunmaktadır. Nitekim Beydâvî'nin bu görüşüne yapılan itirazı ve hemen arkasından itirazın cevabını nakletmesinden Beydâvî'nin benimsediği görüşü tercih ettiğini anlamaktayız.

Sinanuddîn, zımnî Beydâvî'nin görüşünü savunarak Kûfeliler'e verilen cevap ile istiṣḥatta bulunmuştur. Anlatılan aynı üslûp ile 4. ayetteki ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ﴾ kısmını da ele almaktadır. Burada da “İkisinin de manası aynı olduğu için bu tabirin aslı يا أبي dir. Basra ekolüne göre izafet harfî olan ي'nin yerine müenneslik ت'si bedel kılınmıştır. Basralılar bu görüşlerini aynı anlamda olmaları dışında başka hiçbir engel olmamasına rağmen ي ve ت harflerini beraber kullanarak يا أبتى şeklinde bir kullanım bulunmamaktadır diyerek desteklemişlerdir. Kufeliler ise ت harfî müenneslik içindir devamında da mukadder ي bulunmaktadır görüşünü savunurlar. Radî ise eğer böyle olsaydı mutlaka يا أبتى şeklinde bir kullanım iştilirdi diyerek Kûfeliler'in görüşünü reddetmiştir⁵¹ açıklamalarını yapar. Şeyhzâde, Şihâb ve Konevî de Sinanuddîn'in değindiği hususlara değinmişlerdir.⁵² Tercih belirtilmeksizin iki ekolün görüşü de nakledilmiştir. Bunun sebebi ise Beydâvî'nin ifadesinin iki veçhe de muhtemel olmasıdır.

Diğer bir örnek ise 109. ayetteki ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ kısmıdır. Bu bölümde “Basra ekolüne göre mevsufun hazfedilip sıfatın mevsuf yerine kullanılması kabilindendir. Aslı ise ذاك dir. Kûfeliler'in tercihi ise bu, mevsufun sıfata izafe edilmesi kabilindendir. مسجد مسجداً gibi örneklerle görüşlerini desteklemişlerdir. Basralılar ise mevsufun

⁴⁹ Bkz. vr. 350 a.

⁵⁰ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü'ş-Şihâb*, c. V, s. 358; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 421.

⁵¹ Bkz. vr. 320 b.

⁵² Şeyhzâde, Muhammed b. Muslihiddîn el-Gûcî el-Hanefî (ö.951), *Hâşiyetu Muhyiddîn b. Şeyhzâde alâ Tefsîri'l-Kâdi el-Beydâvî*, Dâru'l Kütübi'l İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1.Baskı, 1419/1999, c. V, s. 44; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü'ş-Şihâb*, c. V, s. 262; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 249.

hazfî şeklinde te'vil etmişlerdir” ifadelerini kullanır.⁵³ Şihâb da yukarıda anlatılanlara yer vermiştir.⁵⁴

Şerh veya izahın gerekli olduğu yerlerde irab vecihlerini de açıklamıştır. Mesela 2. ayette ﴿ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ﴾ kısmında şunları belirtmektedir: ﴿ قُرْءَانًا ﴾ kelimesi irab ilminde haldir. Hakikatte ise meful manasında mastar olarak ele alınırsa aynı şekilde hal ya da kendinden sonra gelen ve sıfat olsa da kendi içinde hal olan ﴿ عَرَبِيًّا ﴾ kelimesine hazırlıktır. Birinci ihtimale göre ﴿ عَرَبِيًّا ﴾ kelimesinin sıfatı veya onun içindeki zamirin hali konumundadır.⁵⁵ Şeyhzâde ve Şihâb da hâşiyelerinde bu irab vecihlerine değinmişlerdir.⁵⁶

Kelimelerin manalarını açıklama konusunda karışmasını engellemek için hareketlerini aynen gözeterek bazen sözlüklere başvurduğunu bazen de başvurmadan açıklama yaptığını görmekteyiz. Mesela 32. ayette ﴿ مِنَ الصَّاعِرِينَ ﴾ kısmında şu açıklamaları yapar: Bu kelime sülâsî fiillerin dördüncü babındandır. ص harfinin dammesi ve غ harfinin sükûnu ile صُعْرًا şeklinde, ص harfinin fethası ile وصْعَارًا şeklinde ve aynı şekilde ص harfinin dammesi ile وصُعْرَانًا şeklinde okunur.⁵⁷ Konevî de Sinanuddîn'in değindiği bu hususlara değinmiştir.⁵⁸

49. ayetin ﴿ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴾ kısmında da “Yani yağmura kavuşturulacaklar demektir. Sihâh ve Kâmusta bu şekilde açıklanmaktadır. Hatta Cevherî, bazılarının kıraati bu şekildedir demektedir”⁵⁹ açıklamalarını yapar. Bu hususta diğer muhaşşîler de aynı şeye değinerek diğer manaları da eklemişlerdir. Konevî, Sinanuddîn'in naklettiği anlamdan başka bir anlam nakletmiştir.⁶⁰

Aynı şekilde şiirle istişhata bulunduğu noktalar da hâşiyesinde açıkça görülmektedir. Ancak şu olması muhtemeldir ifadesini kullanarak genellikle şairlerin isimlerini belirtmemiştir.⁶¹ Eserde kullandığı şiirlerden birisi şudur:

وَكُنْتُ قَتَىٰ مِنْ جُنْدِ إِبْلِيسَ فَارْتَمَىٰ
بِى الْحَالِ حَتَّىٰ صَارَ إِبْلِيسُ مِنْ جُنْدِي⁶²

⁵³ Bkz. vr. 353 a.

⁵⁴ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 368.

⁵⁵ Bkz. vr. 319 b.

⁵⁶ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 4; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 259.

⁵⁷ Bkz. vr. 332 b.

⁵⁸ Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 315.

⁵⁹ Bkz. vr. 336 b.

⁶⁰ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 44; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 318; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 347.

⁶¹ Bkz. vr. 330 b.

5.3. Kıraat İlmiyle İlgili Meselelerdeki Yöntemi

Sinanuddîn, Beydâvî'nin belirtmediği kârîlerin isimlerini belirttiği için kıraat konuları hâşiyede büyük yer kaplamaktadır. Aynı şekilde bu kıraatleri sahiplerine nispet etmiş ve birtakım kıraat veçhi daha eklemiştir. Bazı kıraatlerde kimin olduğunu ve kimler tarafından tercih edilip kimler tarafından reddedildiğini de açıklamıştır. Mesela tefsirdeki, «وَقُرْئِ (هَيْتَ) كَجِرٍ» kısmında ة harfinin fethası ve ت harfinin kesrası ile okunur. Bu İbn Abbas, Ebu'l-Esved ve Ibn Muhaysîn'in kıraatidir şeklinde açıklama yapmıştır.⁶³ Şeyhzâde ve Konevî de bu hususta kıraat vecihlerine değinmiş ancak Sinanuddîn'in söylediklerine değinmemişlerdir.⁶⁴

Başka bir yerde Beydâvî, “*Temîm lügatine göre ref ile okunur*” derken Sinanuddîn, “*Her ne kadar Temîm lügati kurala daha uygun olsa da Kur’ân’da bu şekilde varit olduğu için Cârullah, burada Hicaz lügatine göre nasb şeklindeki kıraati tercih etmiştir*” eklemesini yapmıştır.⁶⁵

Hâşiyede kıraatlerin fazla yer kaplamasının diğer sebebi kıraat değişikliğinin manadaki değişime yol açmasıdır. Mesela Beydâvî'nin «وَقُرْئِ (عَيْبَةَ)» “gaybeten şeklinde okunur” dediği yerde Sinanuddîn, “yani ب harfinin fethası iledir ve Hasan kıraatidir. *Lübâb* tefsirinde şu şekilde açıklanmıştır: Burada iki ihtimal vardır. Birincisi غلبة gibi aslında mastar olmasıdır. İkincisi ise صانع وصنعة gibi غائب kelimesinin cemisi olmasıdır”⁶⁶ açıklamalarını yapmıştır. Şeyhzâde ve Konevî de kıraat değişikliği sonucu ortaya çıkan anlam farklarına vurgu yapmışlar ancak bunun Hasan kıraati olduğuna değinmemişlerdir.⁶⁷

5.4. Akâidle İlgili Meselelerdeki Yöntemi

Sinanuddîn, i’tikadî olarak tek bir görüşe bağlı kalmıştır. O da Ehl-i sünnet’tir. Diğer fırkalara meyletmemiştir. Nitekim nazar konusunda şu ifadeleri kullanmaktadır: “Ehl-i sünnet’e göre nazar konusunda hakiki tesir sadece Allah’ın iradesindedir. Ancak Allah’ın âdeti bazı gözler birtakım şeylere yönelip onu beğenirse onda değişiklik

⁶² “Başlangıçta şeytanın ordusunda bir neferdim. Ancak hal beni iyiye çıkardı da şimdi o benim askerim oldu.”

⁶³ Bkz. vr. 328 a.

⁶⁴ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 23; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 265.

⁶⁵ Bkz. vr. 332 a.

⁶⁶ Bkz. vr. 323 b.

⁶⁷ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 14; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 265.

oluşturması şeklinde cereyan etmektedir.”⁶⁸ Şeyhzâde ve Şihâb aynı konuya değinerek daha da tafsilata girmişler ve Ehli sünnet’in görüşünü tercih etmişlerdir. Konevî ise aynı şekilde konu hakkında tafsilata yer vermiş ama herhangi bir tercih belirtmemiştir.⁶⁹

Sinanuddîn, Mu‘tezile’ye ret konusunda Beydâvî’nin “şu şekilde iddia edenler bunu delil olarak kullanır” dediği yerde şu ifadeleri kullanmaktadır: Yani bunlar Mu‘tezile ve onların görüşlerini benimseyenlerdir. Allah, zatından hariç bir ilim ile değil kendi zatı ile âlimdir. Çünkü eğer zatından hariç bir ilim ile âlim olsaydı ayetin gereğince o zaman Allah’tan daha üstün ve daha âlim birinin olması gerekirdi. Bu ise batıl bir düşüncedir. Aynı şekilde Mu‘tezile’nin iddia etmiş olduğu gibi olsaydı devir ve teselsül olması gerekirdi.⁷⁰ Sinanuddîn’in Mu‘tezile’ye cevap vermesi ve kullandıkları delili iptal etmesi Ehli sünnet’i savunduğunu göstermektedir. Şeyhzâde, Şihâb ve Konevî de bu hususta Sinanuddîn’in söylediklerini söylemişlerdir.⁷¹

5.5. Fıkıhla İlgili Konularda Takip Ettiği Yöntem

Osmanlı dönemindeki âlimlerin çoğunluğunda olduğu gibi ve terâcim kaynaklarında da belirtildiği üzere Sinanuddîn Hanefî mezhebine mensuptur. O, kefâlet konusunda şu ifadeleri kullanmaktadır: “Asıl olan Allah Teâlâ, inkar ve nesh etmeksizin önceki ümmetlerin şeriatinden bir şeyi hikaye ettiği zaman onun bizim için de şeriat olmasıdır.”⁷² Bu ise hanefilerin görüşüdür. Şihâb ve Konevî de konuya Sinanuddîn’in değindiği şekilde değinmişlerdir.⁷³

5.6. Hadisle İlgili Konularda Takip Ettiği Yöntem

Sinanuddîn, müstakil bir eser değil bir tefsire hâşiye yazdığı için hâşiyesinde hadislerin payı azdır. Asıl amacı Beydâvî tefsirindeki müşkülleri açıklamaktır. Söz konusu tefsirin dil yönü ağır bastığı için bu durum muhaşşinin üslûbuna da yansımıştır. Bazı durumlarda istişat amacıyla hadisin tahricini belirtmeksizin kullanmış bazen de tahricini ve babını belirterek kullanmıştır. Mesela “hadiste de varid olduğu gibi bu Allah

⁶⁸ Bkz. vr. 342 a.

⁶⁹ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 57; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. V, s. 333; Konevî, *Hâşiyetü’l-Konevî*, c. X, s. 378.

⁷⁰ Bkz. vr. 344 b.

⁷¹ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 62; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. V, s. 341; Konevî, *Hâşiyetü’l-Konevî*, c. X, s. 392.

⁷² Bkz. vr. 343 b.

⁷³ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. V, s. 386; Konevî, *Hâşiyetü’l-Konevî*, c. X, s. 337.

Teâlâ'nın (yok mu dua eden duasına icabet edeyim) dediği vakittir" ifadelerini kullanmaktadır.⁷⁴

Başka bir yerde "Buhârî'nin Sahih'inde istiskâ babında Zeyd b. Halid el-Cühenî şöyle rivayet etmiştir: Hz. Peygamber Hudeybiye'de gece yağan yağmurun hemen arkasından bize sabah namazını kıldırdı..." ifadelerini kullanmaktadır.⁷⁵

6. HÂŞİYENİN KAYNAKLARI

6.1. Açıkça Belirtilen Kaynaklar

1. Ebû Hayyan (ö. 745), *El-Bahru'l-Muhîr*⁷⁶, *En-Nehrü'l-Mâd mine'l-Bahri'l-Muhîr*⁷⁷
2. Zemahşerî, *Keşşâf*⁷⁸; *el-Mufasssal fî San'ati'l-İ'râb*⁷⁹
3. Radî el-Usturâbâzî (ö. 686), *Şerhu'r-Radî ale'l-Kâfiye*⁸⁰; *Şerhu Şâfiyye İbn Hâcib*⁸¹
4. Tîbî (ö. 743), *Fütûhül Gayb fî'l-Keşf an Kinâir Reyb Hâşiyetü't-Tîbî ale'l-Keşşâf*⁸²
5. Semîn el-Halebî (ö. 756), *ed-Durrü'l-Masûn fî Ulûmi'l-Kitâbi'l-Meknûn*⁸³
6. Sîbeveyh (ö. 180), *el-Kitâb*⁸⁴
7. İbnu'l-Arâbî (ö. 543), *Ahkâmu'l-Kur'ân*⁸⁵
8. İbn Mâlik (ö. 672), *İcâzü't-Ta'rîf fî İlmi't-Tasrîf*⁸⁶
9. İbn Âdil (ö. 775), *el-Lübâb fî Ulûmi'l-Kitâb*⁸⁷
10. Fahrüddin Râzî, *Mefâtihu'l-Gayb*⁸⁸
11. İbn Atiyye, *el-Muharrerü'l-Vecîz fî Tefsîri'l-Kitâbi'l-Azîz*⁸⁹
12. Kurtubî (ö. 671), *el-Câmi' li Ahkâmi'l-Kur'ân*⁹⁰

⁷⁴ Bkz. vr. 350 a.

⁷⁵ Bkz. vr. 352 b.

⁷⁶ Bkz. vr. 352 a.

⁷⁷ Bkz. vr. 319 a.

⁷⁸ Bkz. vr. 350 a.

⁷⁹ Bkz. vr. 351 b.

⁸⁰ Bkz. vr. 319 b.

⁸¹ Bkz. vr. 353 b.

⁸² Bkz. vr. 359 a.

⁸³ Bkz. vr. 353 b.

⁸⁴ Bkz. vr. 332 b.

⁸⁵ Bkz. vr. 356 b.

⁸⁶ Bkz. vr. 354 b.

⁸⁷ Bkz. vr. 355 a.

⁸⁸ Bkz. vr. 352 a.

⁸⁹ Bkz. vr. 352 b.

13. Mücahid b. Cebr (ö. 104), *Tefsîru Mücahid*⁹¹
14. Kutbu't-Tahtânî (ö. 766), *Hâşiyetü ale'l- Keşşâf* (yazma)⁹²
15. Tâcuddin el-İsferâyînî (ö. 684), *Lübâbü'l-İ'râb*⁹³
16. Zeccâc (ö. 311), *Meâni'l-Kur'ân ve İ'râbuhû*⁹⁴
17. İbn Hâcib (ö. 646), *Emâlî İbn Hâcib*⁹⁵; *eş-Şâfiyye fî İlmi't-Tasrîf*⁹⁶; *el-İzâh fî Şerhi'l-Mufasaal*⁹⁷
18. Cevherî (ö. 393), *es-Sihâh Tâcü'l-Lüğâ ve Sihâhu'l-Arabiyye*⁹⁸
19. Râgıb İsfahânî, *el-Müfredât fî Ğarîbi'l-Kur'ân*⁹⁹
20. Muvaffikuddin el-Kevâşî (ö. 680), *Tefîru'l- Kevâşî*¹⁰⁰
21. İmam Buhârî (ö. 256), *Sahîh-i Buhârî*¹⁰¹
22. İmam Müslim (ö. 261), *Sahîh-i Müslim*¹⁰²
23. İmam Şâfi (ö. 204), *Müsnedü İmam Şâfi*¹⁰³
24. Ömer el-Kazvînî, *Keşfü'l- Keşşâf* (yazma)¹⁰⁴
25. İbn Cinnî (ö. 392), *el-Muhteseb fî Tebyîni Vucûhi Şevâzzi'l-Kırâati ve'l-Îzâhi anhâ*¹⁰⁵
26. Ebû Ubeyde (ö. 209), *Mecâzu'l-Kurân*¹⁰⁶
27. Taberî (ö. 310), *Câmiu'l-Beyân*¹⁰⁷
28. Kuşeyrî (ö. 465), *Letâifu'l-İşârât*¹⁰⁸
29. Ebu'l-Bekâ el-Akberî (ö. 616), *et-Tibyân fî İ'râbi'l-Kur'ân*¹⁰⁹
30. Şerîf Cürcânî (ö. 816), *el-Misbâh fî Şerhi'l-Miftâh*¹¹⁰

⁹⁰ Bkz. vr. 35 b.

⁹¹ Bkz. vr. 142 a.

⁹² Bkz. vr. 319 a.

⁹³ Bkz. vr. 35 a.

⁹⁴ Bkz. vr. 345 b.

⁹⁵ Bkz. vr. 36 a.

⁹⁶ Bkz. vr. 349 a.

⁹⁷ Bkz. vr. 332 a.

⁹⁸ Bkz. vr. 336 b.

⁹⁹ Bkz. vr. 37 b.

¹⁰⁰ Bkz. vr. 327 b.

¹⁰¹ Bkz. vr. 350 a.

¹⁰² Bkz. vr. 39 a.

¹⁰³ Bkz. vr. 352 b.

¹⁰⁴ Bkz. vr. 338 a.

¹⁰⁵ Bkz. vr. 34 b.

¹⁰⁶ Bkz. vr. 331 a.

¹⁰⁷ Bkz. vr. 331 a.

¹⁰⁸ Bkz. vr. 337 b.

¹⁰⁹ Bkz. vr. 341 b.

¹¹⁰ Bkz. vr. 346 a.

31. İbn Hişâm (ö. 761), *Mugni'l-Lebîb an Kütübi'l-Eârib*¹¹¹
32. Şemsüddin el-Kirmânî (ö. 786), *el-Kevâkibu'd-Derârî fî Şerhi Sahîhi'l-Buhârî*¹¹²

6.2. Açıkça Belirtilmeyen Kaynaklar

1. Ebû İshak es-Sa'lebî (ö. 427), *el-Keşf ve'l-Beyân*¹¹³
2. Vâhidî (ö. 468), *et-Tefsîru'l-Basît*¹¹⁴; *el-Vasît fî Tefsîri'l-Kur'ânî'l-Mecîd*¹¹⁵
3. Adududdin el-Îcî (ö. 756), *Mevâkıf*¹¹⁶; *Tahkîku't-Tefsîr fî Teksîri't-Tenvîr (yazma)*¹¹⁷
4. İbn Sellâm (ö. 224), *Ğarîbu'l-Hadîs*¹¹⁸
5. Mukâtıl (ö. 150), *Tefsîru Mukâtıl b. Süleyman*¹¹⁹
6. Ebussuûd (ö. 982), *İrşâdü'l-Aklı's-Selîm ilâ Mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*¹²⁰
7. İbn Kemal Paşa (ö. 940), *Tefsîru İbn Kemal Paşa*¹²¹
8. Ferâhîdî (ö. 170), *el-Ayn*¹²²
9. Ebû Mansûr Mâturîdî (ö. 333), *Te'vilâtü Ehli's-Sünne*¹²³
10. Ebu Hasan el-Havafî (ö. 430), *el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân li'l-İmam Havafî -Yûsuf sûresi Tahkîk ve Değerlendirme-*¹²⁴
11. Mâverdî (ö. 450), *en-Nüketü ve'l-Uyûn*¹²⁵
12. İbn Seyyide (ö. 458), *el-Muhkem ve'l-Muhîtu'l-A'zam*¹²⁶
13. Abdurrezzâk es-San'ânî (ö. 211), *Tefsîru Abdurrezzâk*¹²⁷
14. Fîrûzâbâdî (ö. 817), *el-Kâmûsu'l-Muhîr*¹²⁸
15. Sa'dî Çelebi (ö. 945), *Hâşiyetü Çelebi ale'l- Beydâvî (yazma)*¹²⁹

¹¹¹ Bkz. vr. 350 a.

¹¹² Bkz. vr. 350 a.

¹¹³ Bkz. vr. 320 a.

¹¹⁴ Bkz. vr. 313 b.

¹¹⁵ Bkz. vr. 339 a.

¹¹⁶ Bkz. vr. 321 a; 321 b.

¹¹⁷ Bkz. vr. 326 a.

¹¹⁸ Bkz. vr. 322 b.

¹¹⁹ Bkz. vr. 323 a.

¹²⁰ Bkz. vr. 327 a.

¹²¹ Bkz. vr. 320 b; 321 a.

¹²² Bkz. vr. 320 b.

¹²³ Bkz. vr. 324 a.

¹²⁴ Bkz. vr. 324 b.

¹²⁵ Bkz. vr. 346 a.

¹²⁶ Bkz. vr. 324 b.

¹²⁷ Bkz. vr. 344 a.

¹²⁸ Bkz. vr. 326 a.

16. Şeyhzade, *Hâşiyetü Şeyhzade alâ Tefsîri 'l-Beydâvi*¹³⁰
17. İbn Fâris (ö. 395), *Mu'cemu Mekâyîsi 'l-Lügâ*¹³¹
18. İbnü'l-Munîr (ö. 683), *el-İntisâf*¹³²
19. Ebu Leys Semerkandî (ö. 375), *Bahru'l-Ulûm*¹³³
20. İbnü'l-Cevzî (ö. 597), *Zâdü'l-Mesîr fî İlmi't-Tefsîr*¹³⁴
21. Zeynuddin er-Razi (ö. 666), *Muhtâru's-Sihâh*¹³⁵
22. Cürcânî, *Dercü'd-Dürer fî Tefsîri 'l-Âyî ve's-Süver*¹³⁶
23. Burhaneddin el-Bikâî (ö. 885), *Nazmü'd-Dürer fî Tenasübi'l-Ayati ve's-Süver*¹³⁷
24. Sem'ânî (ö. 489), *Tefîru'l-Kur'ân*¹³⁸
25. İbnü'l-Esîr (ö. 606), *en-Nihaye fî Garibi'l-Hadis ve'l-Eser*¹³⁹
26. İbn Kuteybe (ö. 276), *Te'vîlü Müşkili'l-Kur'ân*¹⁴⁰
27. Münteceb el-Hemedânî (ö. 643), *el-Kitabü'l-Ferid fî İ'râbi'l-Kur'âni'l-Mecîd*¹⁴¹
28. Kadı Abdulcebbâr (ö. 415), *et-Tefsîru'l-Kebîr*¹⁴²
29. İbn Yaîş (ö. 643), *Şerhü'l-Mufasssal li'z-Zemahşerî*¹⁴³
30. Zemahşerî, *el-Fâik fî Ğaribi'l-Hadis*¹⁴⁴

Kullanıldığı açıkça belirtilmeyen bu kaynaklardan bahsedilirken “denildi ki”, “itiraz edildi” veya “bazı tefsirlerde” tabirleri kullanılmıştır. Alıntı yapılan ifadeler şamile programı gibi elektronik ortamda taranmış tespit edilen sonuç matbu eserde veya elektronik ortamda teyit edilmiştir.

¹²⁹ Bkz. vr. 320 b.

¹³⁰ Bkz. vr. 335 b.

¹³¹ Bkz. vr. 332 b.

¹³² Bkz. vr. 329 a.

¹³³ Bkz. vr. 337 b.

¹³⁴ Bkz. vr. 332 b.

¹³⁵ Bkz. vr. 333 a.

¹³⁶ Bkz. vr. 343 a.

¹³⁷ Bkz. vr. 334 a.

¹³⁸ Bkz. vr. 343 a.

¹³⁹ Bkz. vr. 319 b.

¹⁴⁰ Bkz. vr. 338 a.

¹⁴¹ Bkz. vr. 337 b.

¹⁴² Bkz. vr. 342 a.

¹⁴³ Bkz. vr. 320 b.

¹⁴⁴ Bkz. vr. 343 b.

7. BEYDÂVÎYE KARŞI TUTUMU

Müellif, hâşiyesini hâşiye yapmanın edep ve şartlarına riayet ederek telif etmiştir. Ancak bunun yanı sıra kendi şahsiyetini de tamamen kaldırdığını söyleyemeyiz. Nitekim zaman zaman Beydâvî'ye zıt düşen görüşleri de olmuştur. Aşağıda Beydâvî'ye karşı olan tutumları ve örnekleri ele alınacaktır.

7.1. Beydâvîye Katıldığı Hususlar

Müellif birçok yerde Beydâvî'ye katılarak onu desteklemiştir. Mesela: ﴿ وَفِيهِ ﴾ (Yusuf, 12/49) ayetinin tefsirinde Beydâvî : «أَوْ مِنْ أُعْصِرَتِ السَّحَابَةُ عَلَيْهِمْ» “veya bulut üzerlerine yağmur yağdırdı kullanımından gelmektedir” ifadelerini kullanmıştır. Sinanuddîn, bu ifade öncesindeki عصره cümlesine atfedilmiştir derken bu görüşe öncesindeki cümle عصر القوم yani yağmura kavuştular şeklindedir diyerek itiraz edilmiştir. *Sıhah* ve *Kamus*'ta bu şekilde açıklanmıştır. Hatta Cevherî, ﴿ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴾ kısmının meçhul okunması bazılarının kıraatidir ifadelerini kullanmıştır. Bu görüşleri nakleden Sinanuddîn, musannife göre bunun kesin olmaması ile cevap vermiştir.¹⁴⁵

Kanaatimizce müellif bu hususta Beydâvî'ye katılmaktadır. Çünkü itiraz edilen görüşü nakledip musannife göre bu kesin değil diyerek cevap vermiştir. Bu durumda Beydâvî'nin görüşüne açıkça katılmaktadır. Sinanuddîn'in hâşiyesi diğer Beydâvî hâşiyeleri ile karşılaştırıldığı zaman onun Beydâvî'ye katılma ve destekleme hususunda yalnız olduğu görülmektedir.¹⁴⁶

Beydâvî, kardeşlerinin Hz. Yûsuf'a secdesini açıklarken karşılama ve ikram olarak ifadesini kullanır. Sinanuddîn de “yani ne ibadet ne işkâl söz konusu” eklemesini yapmıştır. Bu duruma, anlatılan şekilde tazimde mübalağa yapmaya Hz. Yakup'tan daha ziyade Hz. Yûsuf layıktır diye itiraz edilmiştir. Bu itiraza şu şekilde cevap verilmiştir: Kardeşlerinin öfkesi Hz. Yûsuf'a tevazu ile secde etmelerine engel olmuştur. Hz. Yakup onların bu halini görünce secde etmezlerse sükûnete eren eski kinin tekrar ortaya çıkmasına sebep olacağını anladı. Bu sebeple kendi değeri daha yüce olmasına rağmen kendisi secde etti ki onu gören oğulları da öfkelerinden kurtulabilsin. Veya Hz. Yûsuf'un rüyasının gerçekleşmesi için bu secdeyle emredilmiş olabilirler. Nitekim Hz. Yûsuf, 100. Ayette “Ey babacım bu, gördüğüm rüyanın te'vilidir” diyerek

¹⁴⁵ Bkz. vr. 336 b.

¹⁴⁶ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 318; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 348.

buna işaret etmiştir. Yani buradaki maksadı şudur: Babacım senin secde etmen gerekmezdi ama bu, aynı meleklerin Hz. Âdem'e secde etmesinde olduğu gibi yalnızca Allah'ın bildiği gizli bir hikmet gereğince yapman emredilen bir secdedir.¹⁴⁷ Sinanuddîn aynı şekilde burada da Beydâvî'yi destekleyerek ona yapılan itirazı nakletmiş ve itirazın cevabını da aktarmıştır. İşte bu şarihin kayıtsız kalamayacağı şartlar ve edeplerdendir.

Sinanuddîn hâşiyesi ile diğer hâşiyeleri karşılaştırdığımız zaman sadece Sinanuddîn'in itirazı nakledip ve cevap verdiğini görüyoruz. Yalnızca Şihâb, Sinanuddîn'in değindiği cevabın bir kısmına değinmiştir.¹⁴⁸

7.2. Beydâvîye Katılmadığı Hususlar

Müellif, birçok yerde Beydâvî'ye katılmamıştır. Bunlardan bazıları şunlardır: Beydâvî 30. ayette ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ ﴾ kısmında نِسْوَةٌ kelimesi امرأة kelimesinin cemi ismidir demektedir. Sinanuddîn ise “Şeyhayn bu kelimenin امرأة kelimesinin cemisinin müfret hali olduğunu iddia etmişlerdir. Radî ise bunun cemi isim değil aynı lafızdan takdir edilen müfret bir kelimenin cemisi olduğunu belirtmiştir. Cemi isimler, عبايد، وعبايد gibi özel ve meşhur olan cemi kalıplarına uymayan ama cemi anlamı ifade eden isimlerdir ve sadece cemi için kullanılan kalıplardır demektedir. نِسْوَةٌ kalıbı bu hususta meşhurdur. Böyle olunca ونساء، وعبود، kelimelerinde olduğu gibi müfred takdir edilmesi gerekir”¹⁴⁹ ifadeleri ile Beydâvî'ye katılmadığını belirtir.

Yukarıda da görüldüğü üzere Sinanuddîn, itiraza cevap vermeksizin diğerlerinin cevabını nakletmiştir. Bu durum da bize ilgili hususta Sinanuddîn'in Beydâvî ve Zemahşerî'ye katılmadığını göstermektedir. Aynı şekilde hâşiyeleri karşılaştırdığımız zaman Şeyhzâde'nin Beydâvî'nin belirttiklerine değinmediğini, Şihâb ve Konevî'nin ise Sinanuddîn'in aksine Beydâvî'ye katıldığını görmekteyiz.¹⁵⁰

Hız. Yûsuf'un rüya yorumladığı kısımda Beydâvî “umulur ki bunu vahiyle bilmiştir” diyerek Zemahşerî'nin konu hakkındaki görüşünü nakleder ve diğer ihtimalleri sıralar. Sinanuddîn ise diğer ihtimallere gerek kalmadan vahiyle bilmesinin

¹⁴⁷ Bkz. vr. 350 b.

¹⁴⁸ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 80; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 360; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 424.

¹⁴⁹ Bkz. vr. 330 a.

¹⁵⁰ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 28; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 295; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 305.

daha üstün ve sadece peygambere has bir durum olduğunu vurgular. Bu hususta Sinanuddîn'in muhalefeti ortaya çıkmaktadır. Çünkü o şu ifadeleri kullanır: Beydâvî burada üç ihtimal saymıştır. Ancak en doğrusu Cârullah'ın yaptığı gibi sadece birinci görüşü aktarmasıdır. Çünkü diğer ihtimallerden biri olan kuraklıktan sonra verimin olması da vahiyle elde edilebilecek bir husustur. Böylelikle diğer iki ihtimale gerek kalmaz. Meçhul şeklinde okumaları da hoş değildir. Çünkü birbirlerinden yardım istemeleri de sadece vahiyle bilinebilir.¹⁵¹ Diğer hâşiyeleri de karşılaştırdığımız zaman görmekteyiz ki Şeyhzâde, vahyi tercih etmiş ve Beydâvî'nin saydığı ihtimalleri de mümkün görmüştür. Ancak Zemahşerî'nin görüşüne değinmemiştir. Şihâb ve Konevî ise Sinanuddîn'in de benimsediği Zemahşerî'nin görüşünü tercih etmekle yetinmişlerdir.¹⁵²

Sinanuddîn, Beydâvî'yi kullandığı ifade Kur'ân'ın nazmıyla çeliştiği gerekçesiyle bir yerde daha eleştirmektedir. Beydâvî, << اَوَّلَهُمْ كَانُوا حِينَنِي صَبِيَانَا طِيَّاسِينَ >> (veya kardeşleri o vakitte kararsız çocuklardı) ifadesini kullanmıştır. Sinanuddîn, bu ifade gerçeğe uymamaktadır ve kardeşlerin 14. ayette { وَحُنَّ عُصْبَةٌ } “biz kuvvetli bir topluluk iken” sözleriyle çelişmektedir diyerek bu ifadeyi eleştirmiştir.¹⁵³ Buna karşılık Şeyhzâde bu konuya hiç değinmemiş, Şihâb da musannif bu konuda ihtimam göstermemiş ifadesi ile eksik bulduğunu ifade etmiştir. Konevî ise bu ifade mübalağa kabul edilirse bir sorun yoktur, aksi takdirde sûi edeptir tabirini kullanmıştır.¹⁵⁴ Bu ifadesiyle yukarıda bahsedilen şarihin edeplerinden birini ihlal etmiştir.

7.3. İstidrakleri

Sinanuddîn'in Beydâvî'nin ifadelerinde düzeltme yaparken kullandığı üslup türünden biri felsefecilerin ve Mu'tezile'nin görüşlerine dikkat çekmesidir. Mesela Beydâvî 6. ayette { إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ } kısmını << بِمَنْ يَسْتَحَقُّ الْأَجْتِبَاءُ >> “kulları arasında seçilmeye müstahak olanı en iyi bilir” şeklinde tefsir etmiştir. Sinanuddîn bu ifade felsefecilerin kullandığı bir ifadedir diyerek eleştiride bulunmuştur. Özünün saf olması ve fitrî zekaya sahip olması gibi özel kabiliyetler açısından felsefecilerin nübüvvet için şart koştuğu

¹⁵¹ Bkz. vr. 336 b.

¹⁵² Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 44; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 319; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 349-350.

¹⁵³ Bkz. vr. 348 b.

¹⁵⁴ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 72-73; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 353; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 258.

hususlar noktasında onların görüşlerine meyletmedir ifadelerini kullanmıştır. Aynı şekilde Sinanuddîn, Beydâvî'nin En'âm sûresi 124. ayetinin tefsiri olarak söylediği şu ifadeler de bu durumu teyit etmektedir der: "Nübüvvet mal veya neseple elde edilemez. Sadece Allah'ın kulları içerisinde seçeceği kimselere özel kıldığı nefsanî özelliklerledir. Bunun sonucunda uygun olacağını bildiği her kimse onu risalet için seçer."¹⁵⁵

Hâşiyeleri karşılaştırdığımız zaman görüyoruz ki Şeyhzâde bu konuya değinmemiştir. Şihâb da Sinanuddîn ile aynı fikirde olup bunun Ehli sünnet'in görüşlerinden olmadığını belirtmiştir. Konevî ise Beydâvî'yi desteklemiş ve bunun felsefecilerin görüşü olduğu iddiasını reddederek Beydâvî'nin ifadelerin mana itibari ile Ehli sünnet'in görüşüne uygun olduğunu vurgulamıştır.¹⁵⁶

Sinanuddîn, başka bir yerde de bu Mu'tezile'nin görüşüdür diyerek eleştirmektedir. O, Beydâvî'nin "şu şekilde iddia edenler bunu delil olarak kullanır" dediği yerde şu ifadeleri kullanmaktadır: "Yani bunlar Mu'tezile ve onların görüşlerini benimseyenlerdir. Allah, zatından hariç bir ilim ile değil kendi zatı ile âlimdir. Çünkü eğer zatından hariç bir ilim ile âlim olsaydı ayetin gereğince o zaman Allah'tan daha üstün ve daha âlim birinin olması gerekirdi. Bu ise batıl bir düşüncedir. Aynı şekilde Mu'tezile'nin iddia etmiş olduğu gibi olsaydı devir ve teselsül olması gerekirdi."¹⁵⁷ Hâşiyeleri karşılaştırdığımız zaman ulaşılan sonuç şudur: Muhaşşîlerin tamamı bunun Mu'tezile'nin görüşü olduğunu belirtmişlerdir. Ancak Sinanuddîn'den başka kimse bunun devir ve teselsülü gerektireceğini vurgulamamıştır.¹⁵⁸

Müellifin Beydâvî'nin ifadelerinde düzeltme yaparken kullandığı üslup türünden biri de onun ihmal ettiği veya kaçırduğu hususlara değinmesidir. Mesela 77. ayette { قَالُوا } (Dediler ki: "Eğer o çalmışsa, daha önce bunun kardeşi de çalmıştı") Sinanuddîn, Beydâvî'nin değinmediği şu hususlara değinmiştir: "Konuşanlar, şek ifade eden اِنْ edatını kullanmışlardır. Çünkü çalınan malın onun eşyalarının arasından çıkması kesinlikle onun çaldığına hükmetmelerini gerektirmez. Bu şekilde nasıl hüküm verebilirler ki.

¹⁵⁵ Bkz. vr. 322 a.

¹⁵⁶ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 11-12; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 268-296; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 349-413.

¹⁵⁷ Bkz. vr. 344 b.

¹⁵⁸ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 62; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 341; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 392.

Daha önce de mallarını onların eşyaları arasında bulmuşlar ama onların hırsız olduklarına kesin bir şekilde hükmetmemişlerdir.”¹⁵⁹ Diğer hâşiyeleri karşılaştırdığımız zaman Şeyhzâde’nin bu ayet hakkında eklemeye yapmadığını, Şihâb ve Konevî’nin ise Sinanuddîn’in eklemelerini tashih ettiğini görmekteyiz.¹⁶⁰

Sinanuddîn, ﴿ قَالْ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ ﴾ ayetinde ءامنكم kelimesinin manasını ve Beydâvî’nin değinmediği belağî yönünü açıklarken şunlara değinmiştir: اُ uzatılarak, م harfinin fethası ve ن harfinin dammesi ile mütekellim vahde sîğasında okunur. Sülâsî dördüncü baktan اَمِنْ يَأْمُنُ kökünden müştaktır. اَمْنُهُ وَاِئْتَمَنَّهُ kullanımları aynı anlamdadır. İstafham inkar manası içerdiği için istisna yapmak doğrudur.¹⁶¹ Müellif burada yeni bir şey eklememiş ama herkesin dikkatini çekecek ve kayıtsız kalınamayacak bir hususa değinmiştir.¹⁶²

Müellifin Beydâvî’nin ifadelerinde düzeltme yaparken kullandığı üslup türünden bir diğeri Beydâvî’nin değinmediği sözlük anlamlarını tamamlamasıdır. Bu türden olan tamamlamalar hâşiyede fazlaca görülmektedir. Mesela bunlardan biri Beydâvî’nin حَرَضًا kelimesinin açıklamasını yaptığı yerdedir. Beydâvî, söz konusu kelimeyi ölüme çok yakın olan hastalık hali diye açıklarken Sinanuddîn şunları da eklemiştir: Bu kelime sözlükte, hastalığın beden de dolaşması anlamındadır. Aşkın veya hüznün erittiği kimse için de kullanılır.¹⁶³

Hiç kimse Sinanuddîn’in bu eklemesinden kayıtsız kalamaz. Diğerleri kelimenin manasını sadece lügavî yönden açıklarken o, kelimenin sözlük anlamı ile ayetteki anlamını ilişkilendirebilmiştir. Bu yönüyle ve -mana açıklanırken kısa ifadeler kullanma gibi bir hal söz konusu olmadığı halde- lafzı uzatmadan manayı ifade edebildiği için diğerlerinden ayrılmaktadır.¹⁶⁴ Aynı şekilde Beydâvî ilgili kelimeyi açıkladıktan sonra دنف (denef) gibidir demiş ancak bu kelimenin ne olduğunu açıklamamıştır. Sinanuddîn, دنف kelimesi sözlükte bedene yapışan hastalığın uzun sürmesidir diyerek şunları da eklemiştir: Müzekker, müennes ve cemi için aynı kalıp kullanılır. Ancak ن harfi kesralanıp denif şeklinde okunursa o zaman müennes, tesniye ve cemi olur. Bazı

¹⁵⁹ Bkz. vr. 344 b.

¹⁶⁰ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 63; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. V, s. 341-342; Konevî, *Hâşiyetü’l-Konevî*, c. X, s. 394.

¹⁶¹ Bkz. vr. 340 b.

¹⁶² Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 52; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. V, s. 328; Konevî, *Hâşiyetü’l-Konevî*, c. X, s. 370.

¹⁶³ Bkz. vr. 347 a.

¹⁶⁴ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 70; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. V, s. 350; Konevî, *Hâşiyetü’l-Konevî*, c. X, s. 406.

tefsirlerde حرضاً kelimesi ölüme çok yakın denef halidir diye açıklanmıştır.¹⁶⁵ Hâşiyeler karşılaştırıldığı zaman Sinanuddîn'den başka kimsenin دنف kelimesini açıklamadığı görülmektedir.¹⁶⁶

Bütün bu incelemelerden anlaşılmaktadır ki müellif, muhaşşînin en önemli görevlerini yerine getirmiş, şarihin uyması gereken edep kurallarından ayrılmamıştır. Ancak bu husus bazı yerlerde Beydâvî'ye itiraz eder veya eklemeler yapar halde gördüğümüz kimliğini tamamen iptal etmemektedir. Aynı şekilde üç hâşiyenin karşılaştırılmasından şu sonuçlar elde edilmiştir: Sinanuddîn, eserinde taklitkâr bir tutum sergilememiş, itirazlarında, tashihlerinde, eklemelerinde ve Beydâvî'ye katıldığı yerlerde özgün olmuştur. Kendinden önceki hâşiyelere çok nadir yerlerde katılmıştır. Sinanuddîn'den sonraki hâşiyeler itiraz, düzeltme ve katılma konularında onu taklit etmişlerdir. Aynı şekilde o, felsefecilerin ve Mu'tezile'nin görüşlerine dikkat çekmiş ve gerek tefsir olsun gerekse sözlük anlamı olsun Beydâvî'nin değinmediği noktalara değinmiştir.

8. GENEL HATLARI İLE SİNANUDDÎN HÂŞİYESİNİN DİĞER BEYDÂVÎ HÂŞİYELERİYLE KARŞILAŞTIRILMASI

Sinanuddîn'in hâşiyesi ile karşılaştırmak için üç hâşîye seçilmiştir. Bunlar, Şeyhzâde hâşiyesi, Şihâb Hafâcî hâşiyesi ve Konevî hâşiyesidir. Söz konusu hâşiyeler arasındaki karşılaştırma çalışmanın sınırları içerisinde yapılmış, çalışma dışına çıkılmamıştır.

8.1. Şeyhzâde Hâşiyesi

8. 1. 1. Hadisler Açısından

Şeyhzâde hâşiyesinde açık bir şekilde hadisleri görebiliyoruz. Çünkü o, Beydâvî'nin ve kendisinin görüşlerini desteklemek ve delilleri kuvvetlendirmek için hadisleri kullanmıştır. Ancak istişat için kullandığı hadislerin çoğunluğu tahrir edilmemiştir. Bazı rivayetlerde sahih illetli ayrımı yapmadan hüküm bina etmiştir. Hadisleri kullanma yönüyle karşılaştırıldığı zaman Sinanuddîn'in hâşiyesi eksik durumdadır. Çünkü o, Beydâvî'nin ve kendisinin görüşlerini destekleme noktasında

¹⁶⁵ Bkz. vr. 347 a.-347 b.

¹⁶⁶ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 70; Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü's-Şihâb*, c. V, s. 350; Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 406-407.

hadislere daha az başvurmuştur. Mesela Şeyhzâde, 23. ayetin { قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ } kısmında kendi görüşünü sıhhatini belirtmeyip hükmü inşa ettiği bir hadisle temellendirmiştir. O, “bu durumun bir benzeri de Hz. Zeyd’in hanımı iken müminlerin annesi Hz. Zeynep’e gözü değince Hz. Peygamber’in “Ey kalpleri evirip çeviren kalbimi dinin üzere sabit kıl” demesidir.” Buradaki maksat itaate götürecek sebeplerin güçlendirilip masiyete götürecek sebeplerin izale edilmesidir”¹⁶⁷ ifadelerini kullanmıştır.

Aynı şekilde Şeyhzâde, 44. ayetin { قَالُوا اضْغَاثُ أَخْلَامٍ } kısmında da hadisle istiṣhatta bulunarak şunları belirtmiştir: الرؤيا (ru’ye) hak olan gerçek rüya için الحلم (hulm) ise batıl rüya için kullanılır. Bu durum “*Ru’ye Allah’tan, hulm ise şeytandandır*” hadisinde de ifade edilmiştir.¹⁶⁸

8. 1. 2. Tarihî Rivâyetler Açısından

Şeyhzâde tarihi rivayetlere değinerek konuyu bunlar üzerine inşa etmiştir. Ancak bu esnada bunların tarihi rivayet olduğunu belirtmemiş, bu tür rivayetlerle tefsir yapmanın doğru olup olmadığından söz etmemiştir. Sinanuddîn ise bu tür rivayetlere hiç değinmemiştir. Bu duruma 13. ayetin tefsiri örnek verilebilir. Şeyhzâde, ayetin (Yûsuf 12/13) { وَأَخْفُوا أَن يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ } kısmında şu ifadeleri kullanmaktadır: “Hz. Yûsuf’u korumayı ihmal etmelerinden ibarettir. Çünkü Hz. Yakup ve Ays ikiz kardeşlerdir.” Şeyhzâde daha sonra bir sayfa kadar kıssayı anlatır ve Tevrat’tan temellendirerek Hz. Yakup’un oğullarının ismini nakleder.¹⁶⁹

8. 1. 3. Fıkḥî Hükümler Açısından

Şeyhzâde fikhî hükümleri açıkça belirtmeye önem göstermiştir. Bu durum Sinanuddîn hâşiyesinde tam tersi bir haldedir. Çünkü onun hâşiyesinde fikhî hükümlere çok az rastlanır. Hâşiyede naklettiği hükümleri önemsemeden zikretmiştir. Ancak bu durum onun fikhî yönden eksikliğinden kaynaklı değildir. Nitekim o aynı zamanda tanınan bir kadıdır. Sinanuddîn’in amacı Beydâvî tefsirinde anlaşılmayan yerleri açıklamaktır. Söz konusu tefsir de dil yönü ağır basan bir eser olduğu için fikhî hükümlere fazla değinmemiştir. Bu duruma 12. ayet örnek olarak gösterilebilir. Söz konusu ayetin { أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ } kısmında Şeyhzâde, oyun olması da

¹⁶⁷ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 24.

¹⁶⁸ Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 41.

¹⁶⁹ Diğer örnek için { اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ } Yûsuf 12/42. Bkz. Şeyhzâde, *Hâşiyetu Şeyhzâde*, c. V, s. 11-12,39.

muhtemeldir. Oyundan maksat ise iinin ferahlaması için mübah olan şekilde oynamaktır. Bunun bir benzeri de Hz. Peygamber’in Hz. Cbir’e “Bakire ile evlenseydin ya. O seninle sen de onunla oynardın.” dediėi rivayettir.¹⁷⁰ Sinanuddîn ise bu hükme hiç deėinmemiř ilgili ayet hakkında sadece “*kafirlere karřı savařmayı öğrenmesi için*” ifadelerini kullanmıřtır.¹⁷¹

8.2. řihâb Hafâcî Hâřiyesi

8. 2. 1. Meseleleri Geniř yahut Dar lekte Ele Almaları Açısından

řihâb, hâřiyesinde deėindiėi konular hakkında uzun bahisler açmıřtır. Bu noktada Sinanuddîn hâřiyesi aktarılmak istenen anlamı uzun bahisler açmadan kısa bir şekilde aktarabildiėi için řihâb hâřiyesinden ayrılmaktadır.

Bu durumun bir rneėi 13. ayetin { اِنِّیْ لَیَحْزُنُّنِیْ اَنْ تَذٰهَبُوْا بِهٖ } kısmında yapılan açıklamalardır. řihâb řu açıklamaları yapmıřtır: Eėer muzari fiilin bařındaki  harfi anlamı hle (řimdiki zaman) has kılmaz dersek o zaman anlam açıktır. Ancak cumhurun da görüřü olduėu üzere anlamı hle has kılar dersek o zaman “buradaki gidiř gelecek zamanlıdır, böyle olursa fiilin failin önüne geçmesi gerekir ki bu doėru deėildir. Çünkü fiil failin bir izidir şeklinde itiraz edilir. Bundan dolayı burada gitme kastınız veya gidiřinizin vuku bulması beni zer şeklinde mudaf takdiri yapılmıřtır ve bu mudaf, hal veya fail konumundadır denilmiřtir. Bařka bir görüře göre ė illet benzerinde olduėu gibi gidiřlerini düřünmesi onu zer denilmiřtir. Diėer bir görüřte  harfi fiilin sadece hâl manasına delaletini ortadan kaldırmıř ve tekit ifade eden bir harf olduėu belirtilmiřtir.¹⁷² Görüldüėü üzere řihâb, hâřiyede bir sayfayı geçecek kadar uzun bahisler açarken Sinanuddîn ise birkaç satırda cumhurun ve onlara itiraz edenlerin görüřünü nakletmekle yetinmiřtir.¹⁷³

8. 2. 2. slupları Açısından

řihâb’ın deėerlendirme ve cevap verme noktasındaki slubu Sinanuddîn’e kıyasla biraz serttir. Sinanuddîn, hemen kestirip atacak tarzda keskin bir dil ile deėil

¹⁷⁰ Diėer rnek için Beydavi’nin (سرق علی مآ شاهدهناه مَن ظَاهر الْأمر) ifadeleri hakkında bkz. řeyhzâde, *Hâřiyetu řeyhzâde*, c. V, s. 15, 66.

¹⁷¹ Bkz. vr. 323 b.- 346 a.

¹⁷² řihâb Hafâcî, *Hâřiyetü ř-řihâb*, c. V, s. 159.

¹⁷³ Bkz. vr. 324 a.

bilakis diğer görüşlere tevazu ile yaklaşmıştır. Mesela Şihâb, Fatiha sûresinin tefsirinde diğer görüşleri naklettikten sonra şu ifadeleri kullanmaktadır: Konu hakkındaki kıl ve kâl çok olduğu için burada sözü uzattık. Zaman zaman aktarılan haberlere bizim hakim olmadığımız zannedilmektedir.¹⁷⁴ Bakara sûresinin tefsirinde de “bunlar ilahi lütuflar ve gözünün bu kitaptan başka hiçbir yerde göremeyeceği faidelerdir”¹⁷⁵ şeklinde vurgular.

Yine En’âm sûresinde “bu başka bir şeye ihtiyaç duyulmayacak derecede sağlam olan görüşlerle musannıfın muradını tahkiktir”¹⁷⁶; Yûsuf sûresinde “ben bunun aslı olmayan yanıltıcı bir soru olduğunu düşünüyorum”¹⁷⁷ ifadelerini kullanmaktadır. Burada Şihâb’ın şarihin şartlarından biri olan başkalarının görüşlerine saygı gösterme kuralını ihlal ettiğini söyleyebiliriz. Ancak Sinanuddîn bu kurala son derece önem göstermiştir. Bunun örnekleri şu ifadeleridir: “Ben de derim ki, o zaman bir takdire ihtiyaç duyulur. Matufta da bu şekildedir. Matufu aleyhteki yeterli değildir. Böylece iki müstakil teşbih vardır diye te’vil edilir ancak bu zorlamadır.”¹⁷⁸ “Derim ki, en zahir olan görüş عُشَا kelimesinin aslı عَشْوًا dir.”¹⁷⁹ Baktığımız zaman Sinanuddîn’in üslubunun her yerde aynı olduğunu, ön yargılı olmadığını ve hakimiyeti altına alan bir tavır takınmadığını görüyoruz.

8.3. Konevî Hâşiyesi

8. 3. 1. Akâid Konularını Ele Alışları Açısından

Konevî, birçok yerde Beydâvî’nin değindiği akâid meselelerine değinmiş, şerhinde bunlara geniş bir şekilde yer vermiştir. Sinanuddîn ise sadece işaret etmekle ve kısaca manasını açıklamakla yetinmiştir. Mesela 40. ayetin { ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ } kısmında Konevî şunları belirtmiştir: Bu kademeli ilerleyiş davet noktasında merdiveni basamak basamak çıkmaktır. Yani ilmin özü olan, burhanî ve hitabî delilleri sunan tevhide davet noktasında... Daha burhanî delilleri sunmadan önce muhataplara tevhidin ne derece tercihe şayan ve son derece gerekli olduğunu açıklamıştır. Onun maksadı budur. Ancak

¹⁷⁴ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. I, s. 61.

¹⁷⁵ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. II, s. 83.

¹⁷⁶ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. IV, s. 200.

¹⁷⁷ Şihâb Hafâcî, *Hâşiyetü’ş-Şihâb*, c. V, s. 159.

¹⁷⁸ Bkz. vr. 321 b.

¹⁷⁹ Bkz. vr. 324 b.

tercih lafzında bir vehim vardır. Evla olan öncelikle muhataba hitabî metotla tevhidin ve farklı farklı ilahlardan yüz çevirmenin gerekliliğini beyan etmesidir...¹⁸⁰

Sinanuddîn ise bu tür akîde meselelerine kısaca değinmiş, detaya girmeden bunların akâid ilmine özel konular olduğunu belirtmiştir. Mesela 40. ayetin ﴿ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا بِيَّاهُ ﴾ kısmında şu ifadeleri kullanmıştır: Buradaki istidlâl, ilahlığa müstahak olmak kulluk edilmeye müstahak olmaktır şeklindedir. Çünkü ilahın manası hak olarak kendisine kulluk edilendir.¹⁸¹

8. 3. 2. Şerhte Takip Ettikleri Üslup Açısından

Konevî meseleri şerh noktasında ve manaları izah ederken uzun bahisler açmakta ve bazı yerlerde önceden açıkladığı hususları tekrar etmektedir. Buna karşılık Sinanuddîn hâşiyesi, sözü uzatmaksızın ve tekrar kullanmaksızın meselelere belîğ bir üslupla değindiği için öne çıkmakta ve diğer hâşiyelerden ayrılmaktadır. Mesela 25. ayetin ﴿ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ ﴾ kısmında Konevî kapıdan maksadın ne olduğunu şu ifadelerle açıklar: “Keşşâf’ta da beyan edildiği üzere kapıdan maksat evden çıkılan dış kapıdır. Bu açıklamadan maksat ise ortaya çıkabilecek nasıl olurda ikisi de beraber diğer kapılara değil de dış kapıya koşarlar sorusuna cevap vermektir. Çünkü ayette dış kapının zikredilmesinden anlıyoruz ki kurtuluşun sebebi sadece bu kapıdan çıkmaktır.” Daha sonra hemen akabinde gelen sayfada “kapıdan maksat evin avlusuna veya başka bir eve çıkışın yapıldı dış kapıdır” diyerek tarifi tekrarlamıştır.¹⁸² Sinanuddîn ise Zemahşerî’nin “kapıdan maksat çıkış yolu olan dış kapıdır” ifadeleri ile istiṣhat ederek tekrar kullanmadan kapıyı tarif etmiştir.¹⁸³

9. TAHKİKTE TAKİP EDİLEN YÖNTEM VE NÜSHA TAVSİFİ

9.1. Tahkikte Takip Edilen Yöntem

1.Tahkik çalışmasında İSAM’ın metodu izlenmiştir. Sadece kaynak gösterme kısmında ilk önce müellifin meşhur olduğu ismi daha sonra tam ismi akabinde diğerleri ile karışmaması için tam bir şekilde eserin ismi zikredilmiştir. Ardından muhakkikin ismi, eserin baskısı ve varsa baskı tarihi yazılmıştır. Aynı kaynağın tekrar ettiği yerlerde

¹⁸⁰ Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 232-233.

¹⁸¹ Diğer örnek için ﴿ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ﴾ (Yûsuf 12/40) ayeti hakkında bkz., vr. 334 b.

¹⁸² Diğer örnek için ﴿ أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ ﴾ (Yûsuf 12/38) ayeti hakkında bkz. Konevî, *Hâşiyetü'l-Konevî*, c. X, s. 296-297, 328.

¹⁸³ Bkz. vr. 328 b.

sadece müellifin ve eserinin meşhur ismi yazılmıştır. Eserin ismindeki müellifine nispeti de tahkik edilmiştir.

2. Beydâvî'nin ibareleri ve şerh edilen kısmın aynı sayfada olmasına dikkat edilmiştir. Şerh metninin içinde Beydâvî'nin ifadeleri koyu punto ile yazılmıştır. Aynı şekilde okuyucuya kolaylık olması ve ayırt edebilmesi için Beydâvî'nin ibareleri koyu parantez içine alınmıştır.

3. Dokuz nüsha arasından sadece üç nüsha seçilmiştir. Bunlardan biri asıl diğerleri ana nüshaya tabi kılınmıştır. Daha sonra metin elde edilmiş ve nüshalar arasındaki farklar (-) veya (+) işareti ile dipnotta bildirilmiştir. Buradaki amacımız müellifin kendi metnine en yakın olan haline ulaşmaktır. Bir kelimenin yerine başka bir kelimenin kullanıldığı yerlerde bu fark, dipnotta nüshanın kısaltmasından sonra (:) işareti konularak akabinde ihtilaf edilen kelime yazılmak suretiyle okuyucuya sunulmuştur. Hatalı olan bir kelime varsa ve bu açık bir hata ise doğrusu metin içinde [] parantezinin içine yazılmış ve dipnotta işaret edilmiştir. Eğer kelime diğer nüshalarda farklı ama bağlam itibari ile doğru ise olduğu halde bırakılmıştır.

4. Günümüzdeki kullanıldığı şekle uygun alarak ط: zahir ve ح: o vakit (hıyneizin) gibi el yazmasındaki kısaltmalar ve bunların açık hali yazılmıştır. [] bu şekildeki parantez içinde yer alan kısımların tamamı ana nüshadan hariçtir.

5. Ayetler mushaftaki şekli ile yazılmış; hadisler, rivayetler ve şiirler tahkik edilmiştir.

6. Dokuz nüshanın tamamına müracaat edilmiş ve bazılarında kelimeleri teyit etmek amaçlı istifade sağlanmıştır. Hâşiyelerin dipnotlarından da yararlanılmıştır.

7. Tahkik edilmemiş olan birtakım el yazması nüshalara da müracaat edilmiştir. Buradaki amacımız bu yazmalarda, üzerinde çalıştığımız kısım hakkında beyan edilen görüşlerden yararlanmaktır. Birçok yerde bu şekilde istifade edilmiştir.

8. İmkân nispetince hadis yazım kuralları gözetilmiş, el yazmalarındaki hareke hataları ve tahrifler düzeltilmiştir. Metinde geçen görüşler ve sahipleri teyit edildiği gibi bu görüşler okuyucunun aslına müracaatını kolaylaştırmak için rakamlar kullanılarak dipnot ile belirtilmiştir.

9. Eserlerde isimleri geçen âlim, özel ve meşhur olduğu isimleri, vefat tarihleri ve üçer tane eseri, mensup olduğu inanç gibi bilgilerle dipnotta tanıtılmıştır.

10. Kullanılan kaynaklar kaynakça kısmında gösterilmiştir.

9.2. Nüsha Tanıtımı

Râgıb Paşa, 147: Bu nüsha toplam 259 varaktan oluşmaktadır. Her varakta 29 satır vardır ve her satırdaki kelime sayısı yaklaşık 13'tür. Nüsha 1079 tarihli olup nasihin ismi İbrahim b. Hasan el- Bosnevî'dir. Söz konusu nüsha Âdiyât sûresine kadardır.

Râgıb Paşa, 148: Bu nüsha toplam 501 varaktan oluşmaktadır. Her varakta 27 satır vardır ve her satırdaki kelime sayısı yaklaşık 14'tür. Nüşanın tarihi ve nasihinin ismi bulunmamaktadır. Bu nüsha ise Müddessir sûresine kadardır.

Köprülü, 179: Bu nüsha toplam 387 varaktan oluşmaktadır. Her varakta 25 satır vardır ve her satırdaki kelime sayısı yaklaşık 22'dir. Nüsha 1085 Rebiulevvel ayının 15. cuma gecesi tarihli olup nasihin ismi Şaban el-Eyyûbî'dir. Söz konusu nüsha Âdiyât sûresine kadardır ve müellifin nüshası ile tashih edilmiştir.

Köprülü, 180: Bu nüsha toplam 591 varaktan oluşmaktadır. Her varakta 32 satır vardır ve her satırdaki kelime sayısı yaklaşık 15'dir. Nüshanın tarihi ve nasihinin ismi bulunmamaktadır. Bu nüsha ise Müddessir sûresine kadardır.

Nuruosmaniye, 496: Bu nüsha toplam 519 varaktan oluşmaktadır. Her varakta 27 satır vardır ve her satırdaki kelime sayısı yaklaşık 16'dır. Nüsha 1085 Şevval ayının 11'i tarihli olup İbrîz şehrinde yazılmıştır. Nasihin ismi olarak nüshada Hz. Peygamber'in adaşı olduğu belirtilmiştir. Bu da isminin Muhammed veya Ahmet oldu ihtimallerini doğurur. Söz konusu nüsha Âdiyât sûresine kadardır.

Nuruosmaniye, 497: Bu nüsha toplam 460 varaktan oluşmaktadır. Her varakta 29 satır vardır ve her satırdaki kelime sayısı yaklaşık 16'dır. Nüshanın tarihi 1086 Zilkâde ayıdır ve nasihinin Ahmet b. el-Edirnevî'dir (ö. XI. yy.). 1095 yılında hayatta olduğu söylenmiştir.¹⁸⁴ Bu nüsha ise Âdiyât sûresine kadardır.

Nuruosmaniye, 498: Bu nüsha toplam 457 varaktan oluşmaktadır. Her varakta 30 satır vardır ve her satırdaki kelime sayısı yaklaşık 15'dir. Nüshanın tarihi ve nasihinin ismi bulunmamaktadır. Bu nüsha Âdiyât sûresine kadardır.

Nuruosmaniye, 499: Bu nüsha toplam 472 varaktan oluşmaktadır. Her varakta 31 satır vardır ve her satırdaki kelime sayısı yaklaşık 13'tür. Nüshanın tarihi ve nasihinin ismi bulunmamaktadır. Bu nüsha Âdiyât sûresine kadardır.

Nuruosmaniye, 500: Bu nüsha toplam 354 varaktan oluşmaktadır. Her varakta 31 satır vardır ve her satırdaki kelime sayısı yaklaşık 20'dir. Nüsha 1083 Safer ayının 14'ü Cuma günü tarihlidir. Nasihin ismi Davud Zâde diye meşhur olan Mustafa'dır. Söz konusu nüsha Âdiyât sûresine kadardır.

Bütün nüshalar sağlam bir haldedir ve yazıları okunabilir şekilde nettir. Ancak birçok nüshanın tarihinin ve nasihinin bulunmadığını görmekteyiz. Aynı şekilde elimizde musannifin kendi eli ile yazıldığına dair bir işaret olan nüsha da yoktur. Üçüncü nüsha olan 179, nasihin ismi ve tarihinin bulunması ve musannif nüshası üzerinde tashih edildiği için en sağlam nüsha kabul edilir. Birçok nüshada kırmızı renkle yazılan (قوله) ifadelerini görmekteyiz. Bu, musannifin ifadeleri ile hâşiye sahibinin ifadelerini ayırt etmek için yazılmıştır. Nuruosmaniye 497 nüshasında olduğu gibi bazı nüshalarda dipnotlarda muhaşşînin ifadeleri hakkında faydalı olacak açıklamalar bulunmaktadır.

¹⁸⁴ Kâsım Ali Sa'd, *Cemheretü Terâcimi'l-Fukahâi'l-Mâlikiyye*, Dâru'l-Buhûs li'd-Dirâsâti'l-İslâmiyye ve İhyâi't-Türâs, 1. Baskı, 1423/2002, c. III, s. 1627.

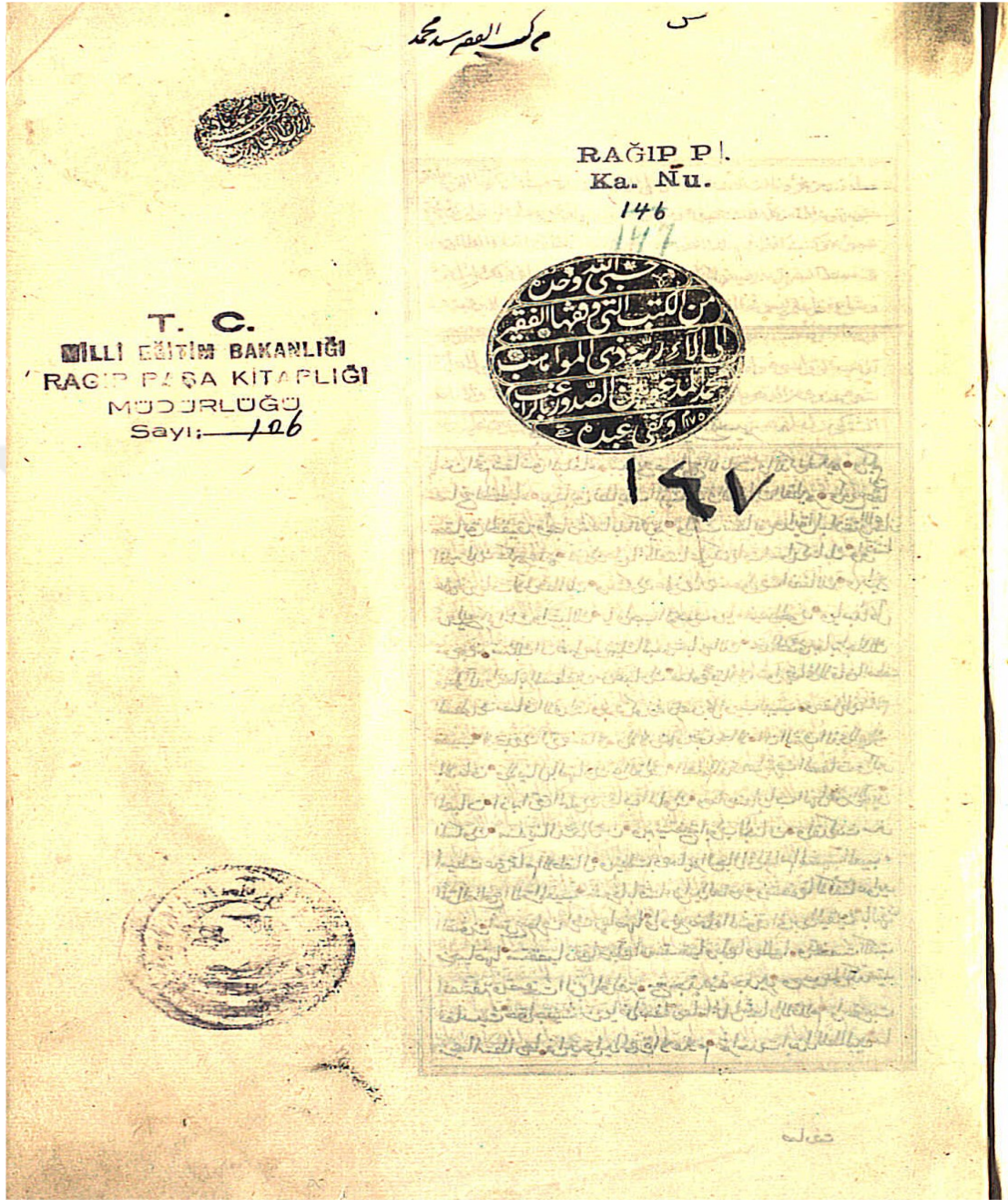
Hâşiye Kur'ân'ın tamamını kapsamayıp En'âm sûresi ile başlamakta Kehf, Kamer, Mülk, Müzzemmil ve Müddessir sûrelerine kadar ondan sonra Duhâ'dan Âdiyât'a kadar devam etmektedir. Yukarda da değinildiği üzere bazı nüshalar Müddessir sûresine kadardır.

Çalışmada İtimat Edilen Nüshalar ve Sebepleri

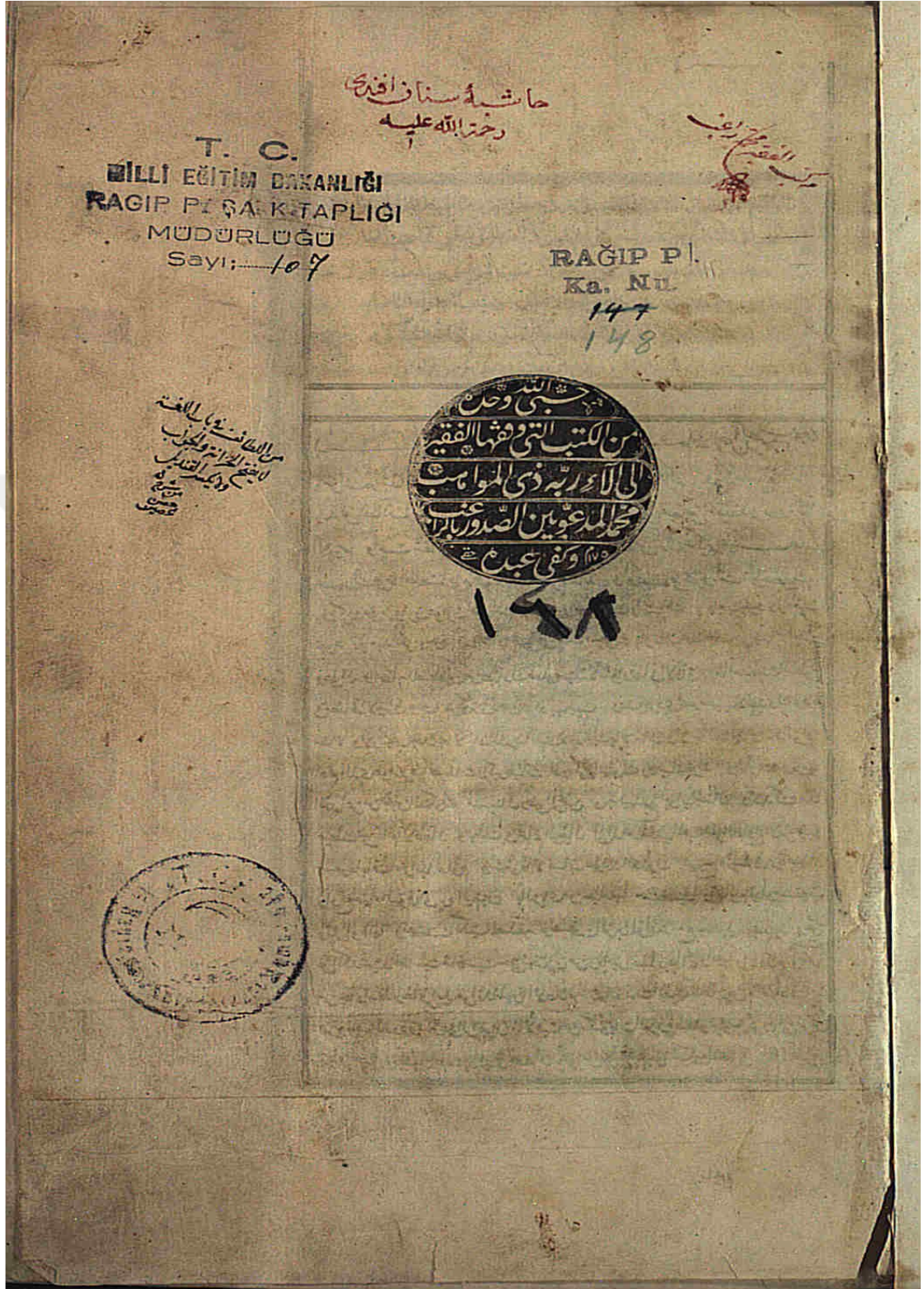
Nüshalar karşılaştırıldıktan sonra çalışmada itimat edilecek üç nüsha seçilmiştir. Bunlardan biri Râgıb Paşa 147 nühasıdır. Bu ana nüsha kabul edilmiş ve (Ė) işareti ile kısaltılmıştır. Seçilen ikinci nüsha Râgıb Paşa 148'dir ve (و) işareti ile kısaltılmıştır. Üçüncü nüsha ise Köprülü 179'dur ve (ك) işareti ile kısaltılmıştır.

Çalışmada İSAM'ın metodu takip ettiğimiz için dokuz nüsha arasından üçünü seçmek zorunda kaldık. Biz de parçalanma, rutubet ve eksiklik olmayan genel anlamda sağlam olan nüshaları seçtik. Seçtiğimiz bu nüshalardan biri müellif nüshasına üzerine tashih edilmiştir. Diğerleri ise nasihin ismi ve tarihi bulunması açısından güvenilirliği fazla olan nüshalardır.

9.3. Nüshalardan Örnekler



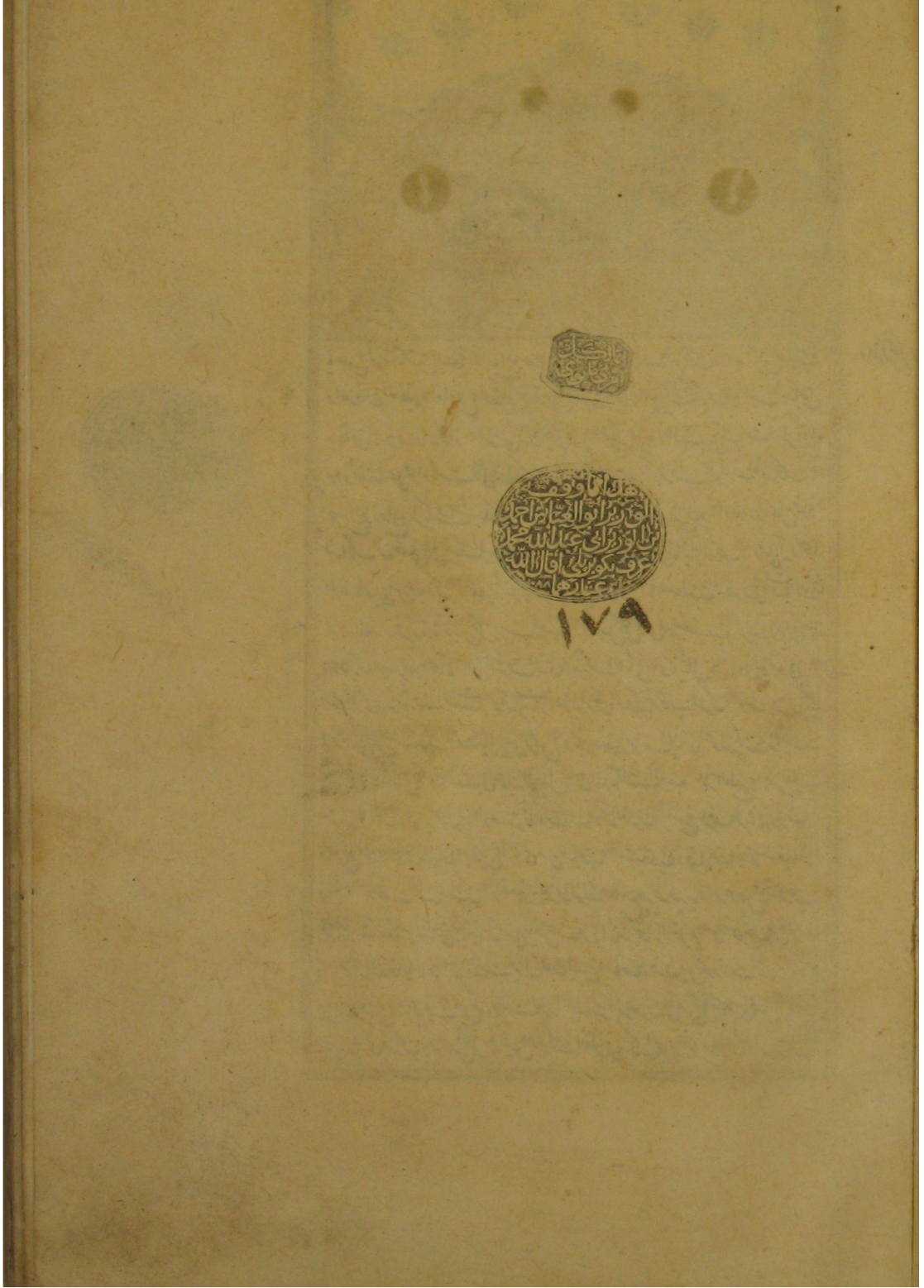
Râgıb Paşa 147 Nüshasının Kapağı



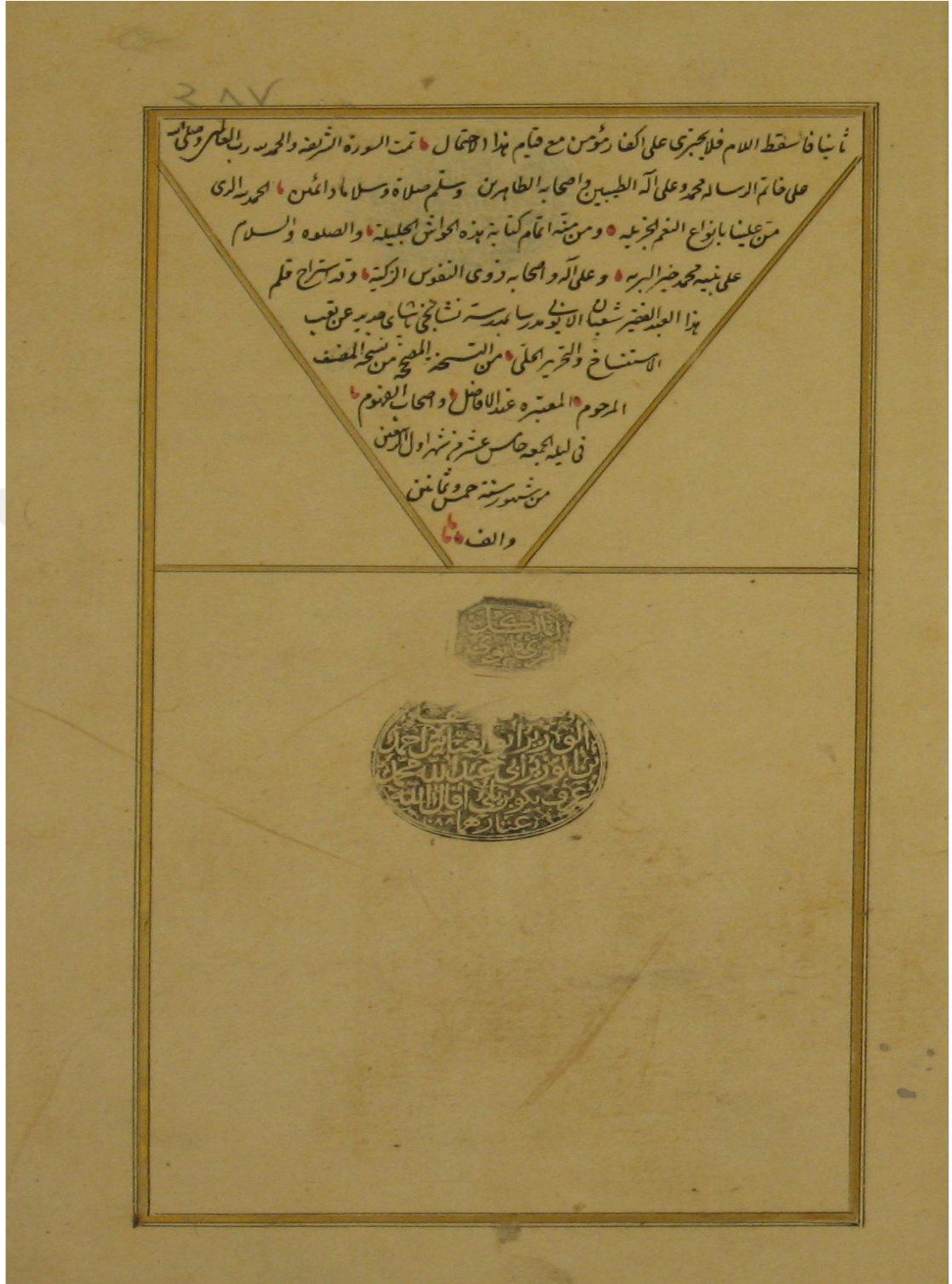
Râgıb Paşa 148 Nüshasının Kapağı

ومعد ثمانية امارات قبل الشروع وروى ان كل واحد من مقامه اذ ذاك وتبين ان لا تقبل
 قول ذلك منهم الى قوله الموثق لو شفعوا اي فلا يستلزم ان يكون علمهم بغيره
 لاستغناءه فلا يوجب على شفعي احبلا بهندي بناريه وقوله جميعا اراد به جميعين من جنس
 اشارة الى ما ذكره جمع الشافعيين لكن في كون معناه ذلك بحث عن التذكير
 يعني ان التذكير مصدر اطلاق على المفعول خال اي من الضمير في الجار الواقع خبرا
 عن ما الاستغناء منه والكاميل معنى المفعول اي اي ياتي بصلحهم مع ضدين كانهم جميع
 اما خال من الضمير المفعول انهم بدل من موضعين فيكون حال من اخلت هكنا
 قيل بغير نافية جعل استنفروا نفي بمعنى وقال جاز الله كانتها مطلب النصار
 من نفوسها في جميعها لكونها علبت وجعل السبيل للطلب ولا يخفى ما فيه من المبالغة
 فاطيس تفسر وتقرأ اي من ثنائها ذلك تبغى لا اللطام والخال كونها مشورة
 كما قاله غيره لكن قيد جاز الله بكونها غصنة وجعل لم تطو بقدر كانه يستر الى وجهه
 نزولها مشورة ثم انه اعلمهم جعلوا الشكلا في الطرس والافعال ان يكون المعنى
 منقذة يثبتوا من ما في الرواية من قوله حتى ياتي كلامنا روع عن قوله
 انما يات بمعنى لا يكون ذلك لا امتناع اشارة الضمير بقرآن انهم اعرضوا
 لا امتناع ما طلبوه فذه تعلى ان اعرضهم ليس انك بل لعدم خفهم من الاخرين
 لعدم اعتقادهم بها على شاء ان يذكره يتيقن ان معقول المشية في امثاله
 يستفاد من الجواب وهو تبصر بان فعل العبد سبب لجنه الله فغ اي يتوقف
 على مشية المفسر والابناء خريج عن الظاهر بقاء اي على اللغات بها
 مشددا اي بتقريب الدال والكاف من يا بالتفعل سيما المتعين منهم اشار
 بذلك الى الجواب عاروا جاز الله العلم منه ثم بعون الله وحسن توفيقه قلب قناعه
 تفسير سورة المدثر في تاسع والعشرين
 من شهر اول المحادين سنة
 وسبعمائة وتسع مائة
 هجرة جليلة الحمد
 لله الانبيا الملائكة
 هو وحده
 والصلوة
 على عبده





Köprülü 179 Nüshasının Kapağı



Köprülü 179 Nüshasının Son Sayfası

قوله تعالى ان في السورة التي قبلها وكلا نقص عليك من انباء اولي النبل ما نثبت به فؤادك وكان
 في تلك الانبياء القصص ما لا في الانبياء عليهم السلام من قهرهم فاتبع ذلك بقصة
 يوسف عليه السلام وما لا فاه سرائره وما آلت اليه خاله من جنس العاقبة
 ليحصل الرسول صلى الله عليه وسلم التولية الجامعة لما لا يليقه سواي البعيد التي
 قوله تلك اشارة الى آيات السورة اختار كون الماتجى بها ههنا سرورة على غلظ
 التعدي بطريق التحدي وجعل تلك اشارة الى آيات السورة قبل ان تنلى بكونها
 في حكم المتعلق نظير قول الصكك هذا ذكر ما اشترى فلان الى آخره وقيل يعمل شا
 الى ما في ذهن المخاطب يعني النبي عليه السلام حين نزل جبرئيل اللوح ويجوز ان
 يكون الاشارة اليها باعتبار وجودها في ذهن جبرئيل ثم اوفى اللوح ولهذا اشير
 اليها بما يشابه الى البعيد او للتعظيم **وله** وهي الاشارة بالكتاب خص المار به بالسورة
 ههنا لانه الملايم لسبب النزول وخوف في يونس والعد والشراء والفعل ان يكون
 به القرائن فجوز ان يخشى في الشراء والفعل ولم يتعوض له في غيرهما واعتبر ذلك
 في يونس بان الظاهر من قولنا هذه الايات القرائن انها جميع آياتها وليس كذلك
 وهذا مع عدم العبرة بالتبادر عند وضع المواد نينا في تجزيع في الشراء والفعل
 وبفنيه صحيح قوله في تلك آيات القرائن في الفعل **وله** آيات السورة الظاهر بها
 في الاعجاز يشي الى ان افادة الكلام بالقياس بالصفة وقد ذكرنا مثله في نقل السورة
 يونس وذكر المصنف نظير ذلك في الاعراف في تلك القرى نقص عليك **وله** الظاهر
 اسرها في الاعجاز او الواضحة معانيها فالبيان عليها بجميع المتبين وابان بمعنى بان
 اي كبر المراءد ظهور اعجازها او معانيها فالاسناد مجازي لان فيه حذف الفاعل
 وقيل حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وهو الضمير المستتر في المبين وعلى
 الاخير مع معنى المبين بالباء المكنونة المشددة فالفعول محذوف والانشاء مجازي
 ايضا ثم انه ذكر فيه وجوها اربعة اثنا من جهة ترويه واثنا من جهة تعدية وقدم
 الاول في كونه لانها الاعجاز فيه الدال على انه من عند الله وقدم الاول ايضا من
 قبح كونه متعديا لدلالة على ذلك ايضا باخباره عن الغيب وكونه من عند الله
 الدال على السورة جوابا عن سؤالهم والتمسك الى السلام ولهذا ذكرها اية احدها
 عقيب الآخر مع اختلافها في زمان وتعدية وقيل لكونها راجعين الى المعنى العظيم والبا

الى اعتبار معناه وثبوته **وله** اي الكشاف الضمير لانه المذكور وقيل اي خبر يوسف م
 لا انما تناسب لسبب التثنية والاشبه ما قاله جاراه لرعاية الامور فيه **وله** سمي البعض
 قرأنا اي اطلق اسم لفظ القرآن على هذه السورة مع انه يجوز بالانه اجتمع بمعنى الجمع
 في اللفظ ثم صار علما لكل بالقبلة بعد التثنية بعبارة فليس هذه التسمية الا بحسب معناه
 اللغوي الشامل لكل والبعض يخص بالبعض حقيقة لغوية والمقصود ان يكون من قبيل
 المطلق اسم لكل على البعض مجازا عفا وبه ثبت ايضا عدم كونه حقيقة باصطلاح
 آخر وهو ان يكون للفظ المشترك بين الكل والبعض فان هذا ايضا بعد التثنية وهو
 مغاير للمعنى اللغوي لكنهما يتحدان في المال **وله** ونصب على الحال اي هو حال في علم الاعراب
 وانما في نفسه انما حال ايضا اذ اجعل مصدرا بمعنى المفعول وانما في حقيقة الحال في نفسه
 بعده وان كانا ذلك صفة بحسب الاعراب وهو عيبا ثم انه على الاول صفة لقرانا
 ايضا او حال الضمير فيكون حالا مستاخلة او حال اخرى بعد حال فتكون حالا متداخلة
 والحال الموطنة اسم جامد موصوف في حقيقة هي الحال في الحقيقة فتا مثل كان الاسم الجامد
 وطاء الطريق لا هو الحال في الحقيقة لمحبة قبلها موصوفا بها نحو قرانا ان لناه في التثنية
 كذا في شرح الوضي وقد يقال معنى التثنية انباء ان ما بعده حال حقيقة ومقصود
 بالذكر لانه في نفسه حال لان الجامد لا يقل على الهيئة وفي التثنية وانصب قرانا
 على البدل في الضمير وعربيا صفة **وله** علة لان ال بهذه الصفة اي الكلمة فيه ذلك
 وقديح على اصله ويجعل الرجاء من جانبهم **وله** جموعا او مفرقا بلقتكم اشار به
 الى اختيار ال قرانا حال في نفسه لاسوطة لها وقوله كي نفهموه ويحيطوا بمفانيه
 يلائم تفسير المبين بالمعنى الثاني والرابع ولا يخفى بهما قوله او تستعملوا في حقكم
 يلائم تفسيره بالمعنى الثالث ولا يخص به ايضا فيكون تأكيد للمبين وبيان لما
 اجله وقوله ان اقتصاصه كذلك اي ظهور اقتصاص الكشاف خبر يوسف م على ما فيه
 من التفصيل من لم يتعلم القصص بحج **وله** او احسن ما يتفق لما كان القصص موصوفا
 اثره حمله عليه او لا وجعل احسن نصبا على المصدر لاضافة اليه ومثله كثيرا في الكلام
 قصص احسن القصص ولما صح كون المعنى احسن القصص على انه مفعول تفتق حله
 عليه ثانيا وصح كونه فعلا بمعنى مفعول لاصد او صحته جاراه بكونه مصدرا بمعنى
 المفعول ايضا ولم يجعله وجها آخر حتى يكون الوجه ثلثة لا تحاد وجوها والاولى
 ان يفتح بالاخيرة ليقضي كونه مصدرا وشيوع مجيئه بمعنى المفعول بخلافه فعلا
 فانه مجزأ احتمالا لا حاجة اليه ثم ان قوله احسن ما يتفق اشار الى ان اللام في النص
 موصولة ليقع وقوعه مضافا اليه لاحسن فتا **وله** لاشتماله على العجائب والحكم

وقد يعجز عنه بان له علاقة عليها لا اعتقد الملك بان ذلك ليس الاعتقاد بان لا قدرة له على هذه
 وقوله وقيل ان في قطيع الخ ان جعلنا الى او المعطى يكون المنقول مقايلا لا تقيد حيث
 ان المفهوم من ظاهره ان جعله مكانه وان جعلناه لا ابتدا والكلام يكون النقل في هذا
 المفهوم الظاهر ان اجلاسه على سريره ليس الا بطريق الاستعداد لا يجعله متما مكانه
 وقديما لم يزل قطيعه ثم جعل يوسف ثم مات قطيعه ونزع من راعيل اوفى تلك البكيا
 وفي رواية اخرى هي ان نزعها بعد مدة طويلة ذكرها القوي وضعه نزع قال اجعلني
 على نحو ابن الارض الآتي قالوا لا جرمي في رؤيا الملك بين يديه قال له فماتت راعيل الصدا
 فقال ان تنزع في هذه السنين المخصصة نعا كثر فانك لو نذرت فيها على جرمي كنت
 وتبني الخراب وتجمع فيها الطعام فاذا جاءت السنوات الجديدة يعني الفلات فيحصل
 ما عظيم فقال له الملك ومن لي بهذا قال اجعلني على نحو ابن الارض الآتي اذا علم انه
 لا سبيل الخ فيد الخ من جوار طلب التولية والتولي في يد الخ وقديما كان الملك تابعا
 له ومطيقا وقوله ومن جاهد الخ يعني فلا يكون ذلك تولى له الخ ونحو ذلك مكنا
 لم يوسف في الارض الآتي التملين اثنان الكنة اهل القدرة او في الخان ويقال على الوجهين
 مكنة ومكن له والمعنى مثل ذلك التملين والاقدام في نفس الملك والسلطنة اعطيا
 له القدرة في ارض مصر اليه حتى جارسه او كما جعلنا الحجة مكانا في قلب الملك جعلنا له
 بمنزلة اومبارة فيها يتبع منها حيث يشاء وقديما المعنى ومثل ذلك الانعام بتقينا
 اتيه عن قلب الملك وانما انما من نعم الجبس مكنا له في الارض على الوجهين وجعله يتبع
 حاله من يوسف وفيها متعلق يتبعه حيث شرف يتبعه وقيل يفعل به فخر يجوز ان
 يكون منها متعلقا بخدوف وحالانه حيث حيث يهوى فخصمير يشاء ليوسف وهو الفا
 وجوز ابو حيان ان يكون له على اللغات وعلى قراءه ابن كثير يكون له والا والافق
 لمقام القاسية ليوسف وان كان الخ بمشية انه في الدنيا والاخرة خصه جازاه
 بالدنيا لان الحق له والذكر اجر الآخرة بعده وعمته المصالح لم يوجب التخصيص وكان
 اجر الآخرة بعده لينا خيرية لا الافادة بشرة واما تخصيصه بالثيق مع بشرة لغيرهم
 ان جعلنا الخ للثيق فاحرفه والا فالخصمير المذكور لا يوجب اختصاصا
 فاعتبرهم ورد عليهم اموالهم ان قلت ما الفائدة في جميع الاموال العظام ثم اصاعها
 وفي عدم المنفعة على الناس بل بالاطعام قلت اظنها وقدرة على جميع مثلها بجنى الاموال
 انه لا يتصرف لك الآلة ايتا بمجرات قاهرة وحصول نعمته غير مترتبة للناس ووجدت لها
 وكان قد اصاب كسفا الخ فمهم هذا قوله وفي اخبر ما ذكره ههنا طرية لقوله
 فارسل يفتي بنيت فدخلوا عليه والميرغ هي الطعام المجلوب من بلاد الى بلاد للتفتي

ورواه عنهم يوسف يعرفونهم من غير تعرف لهم المانع منه كما كان لهم واما هم فلم يعرفوه هذه
 الاسماء لاجل ان كل واحد منها كان فكيف اذا اجتمعت هذا قوله مجاهد وابن عباس وروى
 الاظهر واختار الشافعي الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا اليه يروى انه لم كان يتخفى كل من وصل
 الى باب له لئلا يراه فيصلي اليه ويتعرفوا اليه ليوسف هل هم اخوته ام لا فلما وصلوا الى
 بابهم يتخفى عنهم فعرف انهم اخوته وهم لم يعرفوه لانه لم اعرفهم بانه يعرفهم على
 البعد منه ولم يتكلمهم الا بالواسطة **ول** الطول العهد لم يتكلم به في التعليل بل افتم اليه
 مغافرتهم ايتاه في سن الحضانة لوجود الاقارب يوسف ايضا ولما قوله ونسيانهم ليس
 في ذكره انتظام ولهذا قيل الاظهر ان يقول ولم يعرفوه لنسيانهم اياه بطول العهد
 فجعل النسيان معطلا بطول العهد وما عطف عليه وقوله ونسيانهم انه هلك بالخر
 عطف على طول العهد وعلة اخرى لعدم معرفتهم اياه وكان حال قوله وبعد
 حاله وقوله وقلة تأملهم الخ هذه علل متعاطفة بالواو بمعنى **و** وافتقر كتابهم الى
 جمع كتاب كتاب وهي الابل واحدها راحلة ولا واحدها ناقة لفظها والوقت بالكر
 الجمل الثقيل او اعم كذا في القاموس وافتقر الابه حمل عليها الخلف فان اعتبر فيه الثقل
 يكون العنى على تخيل كل منها ان يذبح القصاد ثم انه اعتبارا لى كايب بما جاز له
 في تجهيزهم وفي المزود كان للبرهان الذي لهم هو الطعام الذي امتاروه للقاء
 جها ز البيت والعروس والمسا فرابا لكسر والفتح ما يحتاجون اليه انتهى فكما المص
 جعل ذلك من جملة ما يحتاجون اليه فعلى هذا يكون قوله وما يحمل عليه بلدة
 الى اخرى عطفها على عدة السفر ولما قوله وما تزحف به المرأة فاستمال آخرهم
 وعطف على ما يعتد به الامتعة **ول** تعي قال لا يتوقف باخراكم وفي اللباب لم يقل
 باخراكم بالاضافة مبالغة في عدم تعرفهم فانهم فرقوا بين من عرف بعلامك
 وبعلامك لا في الاول يقتضى عرفانك بالعلام وان بينك وبين الخاطئة
 نوع عهد والثاني لا يقتضى ذلك انتهى **ول** روى انهم لما دخلوا عليه يريدون
 طلبه من من اتيان اخيرهم ضعف هذا بانه يوجد من الصديق بهت اخوته
 مع علمه ببرائتهم وفيه انه يحتمل ان يكون ذلك بوجه من اسم الكلمة اقتضته
 وفي المزود ظاهر ان كل ما فعله يوسف مع معرفتهم بوجه من اسم تعالى وفي ذلك
 رواية اخرى هي ان عادة يوسف مع الكل ان يعطى لكل واحد من ابيه
 وكان اخوته عشرة فاعطاهم عشرة احمال فقالوا ان لنا ابا شيخا كبيرا واخاه
 آخر بقي معه وذكرنا ان اباهم اكبر منه وشدة حزنه لم يحضر وان اخاهم بقي
 في حنينة فطلبوا له ايضا حليب قال يوسف مع هذا يرد على زيادة

İKİNCİ BÖLÜM
TAHKİK METNİ
(YÛSUF SÛRESİ)



النص المحقق

سورة يوسف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ ﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى آيات السورة،...

سُورَةُ يُوسُفَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: ﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [يوسف: ١/١٢] في النهر: "وجه مناسبتها لما قبلها وارتباطها أن في السور التي قبلها: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: ١١/ ١٢٠]، وكأن تلك الأنباء المقصودة ما لاقى الأنبياء -عليهم السلام- من قومهم، فأتبع ذلك بقصة يوسف عليه السلام وما لاقاه من إخوته وما آلت إليه حاله من حسن العاقبة؛ ليحصل لرسول الله ﷺ التسلية الجامعة لما يلاقيه من أذى البعيد والقريب". (١٨٥)

قوله: ﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى آيات السورة، اختار كون المتعجبي بها ههنا مسرودة على نمط التعديد بطريق التحدي، وجعل ﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى آيات السورة قبل أن تتلى؛ لكونها في حكم المتلو نظير قول الضحّاك: (١٨٦) هذا ذكر ما اشترى فلان... إلى آخره، (١٨٧) وقد يجعل إشارة إلى ما في ذهن المخاطب يعني النبي ﷺ حين نزل جبريل للوحي،...

(١٨٥) أبو حيّان، محمد بن يوسف الأندلسي، النهر الماد من البحر المحيط، تح: عمر الأسعد، دار الجيل، بيروت، ط ١، ١٤١٦/ ١٩٩٥، ج ٣، ٢٧١، ٢٧٢.

(١٨٦) هو: الضحّاك بن مزاحم الهلالي يكنى أبا القاسم من أهل بلخ، وكان من أوعية العلم ثقة من التابعين له روايات في كتب التفاسير توفي سنة ١٠٥. ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء البصري البغدادي، الطبقات الكبرى، تح: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٠/ ١٩٩٠، ج ٦، ٣٠٢ - ٣٠٤.

(١٨٧) القول ليس للضحّاك بل هو مثل سائر للشيء الغائب الحاضر في ذهن المخاطب، أو يستخدم في الصكوك. انظر: ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، غريب الحديث، تح: عبد الله الجبوري، مطبعة العاني، بغداد، =

ويجوز أن يكون الإشارة إليها باعتبار وجودها ما في ذهن جبريل عليه السلام، أو في اللوح؛ ولهذا أُشير إليها بما
يشار به إلى البعيد، أو للتَّعْظِيم.



= ط ١، ٤٧٧؛ أبي السعود، العمادي محمد بن محمد بن مصطفى، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، دار
إحياء التراث العربي، بيروت، ج ١، ٢٣؛ ٤، ١١٥، ٥، ٢٥٢.

وهي المُرَاد بـ﴿الْكِتَابِ﴾ أي: تلك الآيات، ...

قوله: «وهي المُرَاد بـ﴿الْكِتَابِ﴾» خَصَّ المراد به بالسُّورَة ههنا؛ لأنَّه الملائم لسبب التُّزُول، وجَوَزَ في يونس، والرعد، والشعراء، والنَّمْل أن يكون به القرآن، ^(١٨٨) وجَوَزَه الزمخشري ^(١٨٩) في الشعراء، والنَّمْل، ولم يتعرض له في غيرهما، واعتذر عن ذلك في يونس بأنَّ الظاهر من قولنا هذه الآيات آيات القرآن أنَّها جميع آياته وليس كذلك، ^(١٩٠) وهذا مع عدم العبرة بالتَّبَادُر عند وضوح المراد ينافي تجويزه في الشعراء، والنمل، وينفيه صريح قوله تعالى: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ الْقُرْآنِ﴾ في النمل [النمل: ٢٧ / ١].

-
- (١٨٨) البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تح: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ١٤١٨، ج ١، ٣٦؛ ٣، ١٠٤، ١٨٠، ٤؛ ١٣٣، ١٥٤.
- (١٨٩) هو: أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الزمخشري المعتزلي، وهو إمام كبير في التفسير، والحديث، والنحو، من مصنفاته: الكشاف، والفائق، والمفصل، وأساس البلاغة، توفي: ٥٣٨. السمعاني، أبو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي، الأنساب، تح: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ط ١، ١٣٨٢ / ١٩٦٢، ٣١٥، ٣١٦؛ الأنباري، أبو البركات عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، نزهة الألباء في طبقات الأدباء، تح: إبراهيم السامرائي، مكتبة المنار الزرقاء - الأردن، ط ٣، ١٤٠ / ١٩٨٥، ٢٩٠؛ الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي، معجم الأدباء إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب، تح: إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي بيروت، ط ١، ١٤١٤ / ١٩٩٣، ج ٥، ١٩٦١، ٢٦١٨، ٢٦٨٧، ٢٨٤٤.
- (١٩٠) الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد جار الله، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ٣، ١٤٠٧، ج ١، ٣٢، ٣٢٦، ٤٤٠، ٥١١، ٥٦٩، ٣؛ ٢٩٨، ٣٤٦، ٣٩١، ٤٨٩.

آيات السُّورة الظَّاهر أمرها في الإعجاز أو الواضحة معانيها، أو المُبَيِّنة لِمَن تدبَّرها أَنَّها من عند الله، أو لليهود ما سألوها إذ رُوي أَنَّ علماءهم قالوا لكُبراء المُشركين سلوا محمَّدًا لِمَ انتقل آل يعقوب من الشَّام إلى مصر، وعن قصَّة يوسف عليه السلام فنزلت: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: الكتاب.

قوله: «آيات السُّورة الظَّاهر أمرها في الإعجاز» يشير إلى أَنَّ إفادة الكلام بالتَّقييد بالصفة، ^(١٩١) وقد ذكرنا مثله في أوَّل سورة يونس، ^(١٩٢) وذكر المُصنِّف نظير ذلك في الأعراف في: ﴿تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ [الأعراف: ٧ / ١٠١]. ^(١٩٣)

قوله: «الظَّاهر أمرها في الإعجاز أو الواضحة معانيها» فالمبيِّن عليهما بمعنى المتبيِّن، وأبان بمعنى بان أي: ظهر، ^(١٩٤) والمراد ظُهور اعجازها، أو معانيها فالإِسنادُ مجازيٌّ ^(١٩٥) لا أَنَّ فيه حذف الفاعل، ...

(١٩١) وهو: اطلاق لفظ عامٍ مخصَّص بصفة، نحو قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ﴾ [النساء: ٣ / ٩٢]. الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي، الفقيه والمتفقه، تح: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف الغرازي، دار ابن الجوزي، السعودية ط ٢، ١٤٢١، ج ١، ٣٠٨، ٣٠٩.

(١٩٢) ذكر في الحاشية في بداية سورة يونس بقوله تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: ١٠ / ١]، "وصف الكتاب بـ﴿الْحَكِيمِ﴾ وهي صفة لله - عزَّ وجل - فإِذَا المراد لاشتماله عليها فيكون بمعنى النسبة، أو يكون المعنى محكم آياته".

(١٩٣) إن جُعِلَتْ ﴿تِلْكَ الْقُرَى﴾ حال، و ﴿نَقُصُّ﴾ خبرًا فَإِنَّهَا حينئذٍ تفيد تقييد الاقتصاص بتلك القرى. البيضاوي، أنوار التنزيل، ج ٣، ٢٦.

(١٩٤) الخليل، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم البصري الفراهيدي، العين، تح: مهدي المخزومي، وإبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، باب (ب ي ن)، ٨، ٨١؛ الأزهرى، أبو منصور محمَّد بن أحمد بن الأزهرى الهروي أبو منصور، تهذيب اللغة، تح: محمَّد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ٢٠٠١. باب (ب ن)، ج ١٥، ٣٥٥ - ٣٥٦.

(١٩٥) وهو: أَن يُسند الفعل أو معناه إلى شيء يتلبس بالَّذي هو في الحقيقة له. انظر: القزويني، محمَّد بن عبد الرحمن بن عمر أبو المعالي جلال الدِّين الخطيب الشافعي خطيب دمشق، الإيضاح في علوم البلاغة، تح: محمَّد عبد المنعم خفاجي، دار الجيل، بيروت، ط ٣، ج ١، ١١٧.

وقيل: وحُذِفَ المضاف وأُقيم المضاف إليه مقامه وهو الضمير المستتر في المبين على الأخيرين بمعنى المبين بالياء المكسورة المشددة^(١٩٦) فالمفعول محذوف، والإسناد مجازي أيضًا، ثم أنه ذكر فيه وجوهاً أربعة اثنان من جهة لزومه، واثنان من جهة تعديته، وقدم الأول من قسمي كونه لازماً الإعجاز فيه الدال على أنه من عند الله،^(١٩٧) وقدم الأول أيضًا من قسمي كونه متعدياً؛ لدلالته على ذلك أيضًا بإخباره عن المغيب وكونه من عنده هي المدار؛ لكون السورة جواباً عن سؤالهم، والداعي على إسلامهم؛ ولهذا ذكر جار الله أحدهما عقيب الآخر مع اختلافهما لزوماً وتعدياً،^(١٩٨) وقيل: لكونهما راجعين إلى اعتبار النظم والباقي [٣١٩/ أ] إلى اعتبار معناها ومؤداه.

قوله: «أي: الكتاب» فسّر الضمير به؛ لأنه المذكر، وقيل: أي خبر يوسف عليه السلام؛ لأنه المناسب لسبب النزول والأشبه ما قاله جار الله؛^(١٩٩) لرعاية الأمرين فيه.

(١٩٦) انظر: القطب التحتاني، محمد بن محمد قطب الدين أبو عبد الله الرازي، حاشية على الكشاف (من الفاتحة إلى آخر طه، والتكملة من حاشية كشف الكشاف لعمر القزويني)، النسخة الأصلية في جامعة Michigan / ٤٦٧، ٥١٥.
(١٩٧) ك - وقدم الأول من قسمي كونه لازماً الإعجاز فيه الدال على أنه من عند الله.
(١٩٨) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٠.
(١٩٩) قال: "أنزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه قرآنًا عربيًا". الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٠.

﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ سَمِيَ البعض قرآنًا؛ لأنَّه في الأصل اسمُ جنسٍ يقعُ على الكلِّ والبعض وصار علمًا للكلِّ بالغلبة،...

قوله: «سَمِيَ البعض قرآنًا» أي: أطلق الله لفظ القرآن على هذه السُّورة مع أنَّه مجموعها؛ لأنَّه اسم جنسٍ بمعنى المجموع، أو المقروء^(٢٠٠) في اللُّغة^(٢٠١) ثمَّ صار علمًا للكلِّ بالغلبة بعد النُّزول بمدة، فليس هذه التَّسمية إلا بحسب معناه اللُّغويُّ الشَّامِل للكلِّ والبعض، فهو^(٢٠٢) في البعض حقيقة لغويَّة والمقصود: نفي كونه من قبيل إطلاق اسم الكلِّ على البعض^(٢٠٣) مجازًا عرفيًا^(٢٠٤) وبه يثبت أيضًا عدم كونه حقيقةً باصطلاح آخر، وهو أنَّ يكون موضوعًا^(٢٠٥) للقدر المشترك بين الكلِّ والبعض فإنَّ هذا أيضًا بعد النُّزول وهو مغاير للمعنى اللُّغويِّ؛ لكونهما يتحدان في المأل.

(٢٠٠) ر: والمفرد.

(٢٠١) ابن الأثير، مجد الدِّين أبو السَّعادات المبارك بن محمَّد بن محمَّد بن محمَّد ابن عبد الكريم الشَّيباني الجزري، النهاية في غريب الحديث والأثر، تح: طاهر أحمد الزاوي، ومحمود محمَّد الطناحي، المكتبة العلميَّة، بيروت، ١٣٩٩/١٩٧٩، ج٤، ٣٠.

(٢٠٢) ر + خ.

(٢٠٣) ينقسم المجاز من حيث علاقته إلى عشرة أقسام من ضمنها (إطلاق اسم الكلِّ على البعض). ابن جزري، أبو القاسم محمَّد بن أحمد بن محمَّد بن عبد الله الغرناطي، تقريب الوصول إلى علم الأصول، تح: محمَّد حسن محمَّد حسن إسماعيل، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ط١، ١٤٢٤/٢٠٠٣، ١٥٧.

(٢٠٤) وهو: استعمال اللَّفْظ في غير ما وضع له في الأصل وذلك لكثرة استعماله؛ كإطلاق لفظ الأسد على الرجل الشجاع. السمرقندي، علاء الدِّين شمس النظر أبو بكر محمَّد بن أحمد، ميزان الأصول في نتائج العقول، تح: محمَّد زكي عبد البر، مطابع الدوحة الحديثة، قطر، ط١، ١٤٠٤/١٩٨٤، ٧٧.

(٢٠٥) غ - موضوعًا.

ونصبه على الحال وهو في نفسه إمّا توطئة للحال التي هي ﴿عَرَبِيًّا﴾، أو حال؛ لأنّه مصدرٌ بمعنى مفعولٍ و﴿عَرَبِيًّا﴾ صفةٌ له، أو حالٌ من الضمير فيه، أو حالٌ بعد حالٍ وفي كلّ ذلك خلافٌ.

قوله: «ونصبه على الحال» أي: هو حال ^(٢٠٦) في علم الإعراب، وأمّا في نفسه إمّا حال أيضًا إذا جعل مصدرًا بمعنى المفعول، وإمّا توطئة لحالٍ في نفسه بعده، وإن كان ذلك صفة بحسب الإعراب وهو ﴿عَرَبِيًّا﴾ ثمّ إنّهُ على الأوّل صفة لـ ﴿قُرْءَانًا﴾ أيضًا، أو حال من الضمير فيه فيكون حالًا متداخلة، ^(٢٠٧) أو حال أخرى بعد حالٍ، فتكون حالًا مترادفة، ^(٢٠٨) "والحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة ^(٢٠٩) فكان الاسم الجامد وطأ الطريق لما هو الحال في الحقيقة؛ لمجيئه قبلها موصوفًا بها نحو: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ١٢ / ٢] كذا في شرح الرضي. ^(٢١٠) وقد يقال التوطئة إنباء أنّ ما بعده حال حقيقة ومقصودٌ بالذكر لا أنّه في نفسه حال؛ لأنّ الجامد لا يدلُّ على الهيئة، ...

(٢٠٦) وهو: فضلة واقع بعد تمام الجملة وإن توقفت الفائدة عليه مسوق في الكلام؛ لبيان هيئة صاحبه. الفاكهي، عبد الله بن أحمد الفاكهي النحويّ المكيّ، شرح كتاب الحدود في النحو، تح: المتولي رمضان أحمد الدميري، مكتبة وهبة، القاهرة، ط ٢، ١٤١٤ / ١٩٩٣، ٢٢٤.

(٢٠٧) وهي: التي صاحبها في حال أخرى؛ نحو قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنبياء: ٢١ / ٢] فجملة ﴿اسْتَمَعُوهُ﴾ حال من مفعول ﴿يَأْتِيهِمْ﴾، أو من فاعله، وجملة ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ حال من فاعل ﴿اسْتَمَعُوهُ﴾، فالحالان متداخلان إذ جملة ﴿اسْتَمَعُوهُ﴾ حال من مفعول ﴿يَأْتِيهِمْ﴾، أو من فاعله لاختصاصه بصفته مع أنّه سبق بالنفي. الفاكهي، شرح كتاب الحدود، ٢٣١.

(٢٠٨) وهو: أنّ يكون صاحبها صاحب حالٍ أخرى مع اتّحاد اعرابيهما قال به الأخفش، وابن جني، وتبعهما ابن مالك قياسًا على الخبر، والنعت، ومنعه ابن فارس، وابن عصفور؛ وذلك قياسًا على الظرف. الفاكهي، شرح كتاب الحدود، ٢٣٣، ٢٣٤.

(٢٠٩) ولا فرق في الصفة بين أن تكون مشتقة، أو شبهها نحو قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾؛ أمرًا مِّنْ عِنْدِنَا [الدخان: ٤٤ / ٥ - ٤] ف﴿أَمْرًا﴾ حال من ﴿أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ و﴿مِّنْ عِنْدِنَا﴾ نعت له وهو المسوغ لوقوع الحال جامدة. أبو حيان، محمّد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيّان أثير الدّين الأندلسي، البحر المحيط، تح: صدقي محمّد جميل، دار الفكر، بيروت، ١٤٢٠، ج ٩، ٣٩٨. والفاكهي، شرح كتاب الحدود، ٢٣٥.

(٢١٠) الاسترأبادي، رضي الدّين محمّد بن الحسن، شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب، تح: يوسف حسن عمر، جامعة قار يونس، ليبيا، ١٣٩٥ / ١٩٧٥، ج ٢، ٣٢.

وفي النهر: "وانتصب ﴿قُرْءَانًا﴾ على البدل من الضمير و﴿عَرِيًّا﴾ صفته".^(٢١١)



(٢١١) أبو حيان، النهر الماد، ج ٣، ٢٧٢.

﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ علة لإنزاله بهذه الصفة أي: أنزلناه مجموعاً أو مقروءاً بلغتكم؛ كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه، أو تستعملوا فيه عقولكم فتعلموا أن اقتصاصه كذلك ممن لم يتعلم القصص معجز لا يتصور إلا بالإيحاء. ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ أحسن الاقتصاص؛ لأنَّ اقتصص على أبداع الأساليب، أو أحسن ما يُقَصُّ...

قوله: «علة لإنزاله بهذه الصفة» أي: الحكمة فيه ذلك وقد يبقى (لعل) على أصله^(٢١٢) ويُجعل الرجاء من جانبهم.

قوله: «مجموعاً أو مقروءاً بلغتكم» إشارة به إلى اختيار أن ﴿قُرْءَانًا﴾ حال في نفسه لا موطن لها.

وقوله: «كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه» يلائم تفسير المبين بالمعنى الثاني والرابع لا يخصه بهما.^(٢١٣)

وقوله: «أو تستعملوا فيه عقولكم» يلائم تفسيره بالمعنى الثالث ولا يخصه به أيضاً فيكون تأكيداً للمبين، وبياناً لما أجمله.

وقوله: «أنَّ اقتصاصه كذلك» أي: ظهور اقتصاص الكتاب خبر يوسف عليه السلام على ما فيه من التفصيل ممن لم يتعلم القصص معجز.

قوله: «أو أحسن ما يُقَصُّ» لما كان القصص مصدر قص أثره^(٢١٤) حملة عليه أولاً، وجعل ﴿أَحْسَنَ﴾ نصباً على المصدر لإضافته إليه ومثله كثير، أو فكان الأصل: قصصاً أحسن القصص، ولما صح كون المعنى أحسن المقصوص على أنه مفعول ﴿نَقُصُّ﴾ حملة عليه ثانياً، وصححه بكونه فعلاً بمعنى مفعول لا مصدرًا، وصححه جار الله بكونه مصدرًا بمعنى المفعول أيضاً،...

(٢١٢) ك: صِلَة.

(٢١٣) عن سعيد بن جبیر ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ بمعنى (لكي). ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، تح: أسعد محمد الطيّب، مكتبة نزار مصطفى الباز، السعودية، ط ٣، ١٤١٩، ج ٧، ٢٠٩٩.

(٢١٤) الفارابي، أبو إبراهيم إسحاق بن إبراهيم بن الحسين، معجم ديوان الأدب، تح: أحمد مختار عمر، مؤسسة دار الشعب للطباعة والنشر، القاهرة، ١٤٢٤/٢٠٠٣، ج ٣، ٤١.

.....

ولم يجعله وجهًا آخر حتَّى تكون الوجوه ثلاثة لاتّحاد مرجعهما،^(٢١٥) والأولى أن يصحّح بالآخر؛ لتيقّن كونه مصدرًا وشيوع مجيئه بمعنى المفعول بخلاف كونه فعلًا فإنّه مجرد احتمال لا حاجة إليه. ثمّ إنّ قوله: «أَحْسَنَ مَا يُقَصُّ» إشارة إلى أنّ اللام في القصص موصولة؛ ليصحّ وقوعه مضافًا إليه لـ ﴿أَحْسَنَ﴾ فتأمل.^(٢١٦)



(٢١٥) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤١.

(٢١٦) تأمل معناها: أنّ هذا رأي وهناك آراء أخرى، وقد وردت كثيرًا في النصّ.

لاشتماله على العجائب والحكم والآيات والعبر، فعَل بمعنى مفعول كالتقص والسلب، واشتقاقه من قَصَّ أثره إذا تبعه. ﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي: بإيحاتنا. ﴿هَذَا الْقُرْآنُ﴾ يعني السورة، ويجوز أن يجعل هذا مفعول ﴿نَقُصُّ﴾ على أن أحسن نُصِبَ على المصدر. ﴿وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْعَافِلِينَ﴾ عن هذه القصة...

قوله: «لاشتماله على العجائب والحكم» [٣١٩/ ب] فالمراد أنه أحسن ما يُقَصُّ^(٢١٧) في بابهِ من معرفة سير الملوك والمماليك،^(٢١٨) ومكر النساء، والصبر على أذى الأعداء، والتجاوز عنهم بعد الاقتدار، وإلا فليس أحسن من سائر الأفاصيص حتى من قصة سيد المرسلين ﷺ.^(٢١٩)

قوله: «ويجوز أن يجعل هذا مفعول ﴿نَقُصُّ﴾» لما كان مساق كلامه على جعل هذا مفعول الإيحاء على الوجهين، وكون مفعول ﴿نَقُصُّ﴾ ﴿أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ على الثاني ومحدوفاً على الأول على مذهب البصريّة، أشار إلى جواز كونه حينئذٍ مفعول ﴿نَقُصُّ﴾ على مذهب الكوفيّة، وإن كان الأول هو الأرجح لما ذُكر في النحو عموماً؛ ولأنّ كون المعنى: بإيحاتنا هذا القرآن، أظهر من كونه: نقص هذا القرآن، خصوصاً لاحتياجه إلى تأويله باقتصاص ما فيه من الأخبار، وقد يقال: ويجوز تنزيل أحد الفعلين في الوجهين منزلة اللازم.^(٢٢٠)

(٢١٧) ر: نَقُصُّ.

(٢١٨) الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تح: أبي محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢٢/٢٠٠٢، ج ٥، ١٩٧.

(٢١٩) قال مقاتل: يخبرهم أنّ القرآن أفضل من غيره من الأحاديث والقصص. مقاتل، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، تح: عبد الله محمود شحاته، دار إحياء التراث، بيروت، ط ١، ١٤٢٣، ج ٤، ٢٤١.

(٢٢٠) انظر: القزويني، عمر بن عبد الرحمن بن عمر الكناني سراج الدين أبو حفص، كشف الكشاف، Princeton university library / ٩٩، ٢٦، ٢٧.

لَمْ تَخْطُرْ بِبَالِكَ وَلَمْ تَقْرَعْ سَمْعَكَ قَطُّ، وَهُوَ تَعْلِيلٌ لَكُونَهُ مَوْحَى ﴿وَإِنْ﴾ هِيَ الْمُخَفَّفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاللَّامُ هِيَ الْفَارِقَةُ. ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ﴾ بَدَلٌ مِنْ أَحْسَنَ الْقَصَصِ إِنْ جُعِلَ مَفْعُولًا بَدَلُ الْاِشْتِمَالِ،...

قوله: «وَلَمْ يَخْطُرْ بِبَالِكَ»... إِلَى آخِرِهِ، حَسَّنَ التَّفْسِيرَ وَرَاعَى الْأَدَبَ بِحَسَنِ التَّعْبِيرِ، وَفِي الْكَشَافِ: "مَنْ الْجَاهِلِينَ بِهِ" ^(٢٢١) فَقِيلَ: "هَذِهِ كِبُورَةٌ مِنْهُ وَلَمْ يَكُنِ ﷺ مَمَّنْ يُطَلَّقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْجَاهِلِ وَيُخَاطَبُ بِهِ أَبَدًا"، ^(٢٢٢) وَلَيْسَ عَدَمُ شَعُورِهِ بِمِثْلِ هَذَا سَيِّمًا فِي الْبَدءِ ^(٢٢٣) مِمَّا يَوْجِبُ نَقْصًا فِيهِ ﷺ؛ لِاحْتِيَاجِهِ إِلَى السَّمَاعِ، وَعَدَمُ كُونِهِ مِنْ مَهْمَاتِ التَّبْلِيغِ ﴿مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ﴾ [غافر: ٤٠ / ٧٨].

وقوله: «وَهُوَ تَعْلِيلٌ لَكُونَهُ مَوْحَى» أَي: لِإِيْحَائِهِ إِلَيْهِ هَذِهِ الْقِصَّةُ.

قوله: «بَدَلٌ مِنْ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» فَيَكُونُ إِذَا اسْمًا لَا ظَرْفًا، فَكَأَنَّهُ تَبِعَ الزَّمْخَشَرِي هَهُنَا، ^(٢٢٤) وَإِلَّا فَقَدْ قَالَ فِي الْبَقْرَةِ أَنَّ مَحَلَّ (إِذَا) وَ (إِذَا) النَّصْبُ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ أَبَدًا.

وقوله: «إِنْ جُعِلَ مَفْعُولًا» إِنَّمَا قَيَّدَهُ بِهِ، إِذْ لَوْ جُعِلَ مَصْدَرًا لَا يَكُونُ لَهُ صِلَاحِيَّةُ الْبَدَلِ؛ لَعَدَمُ كُونِهِ مَصْدَرًا، وَلَا مَوْوَلًا بِهِ؛ وَقِيلَ: لِأَنَّ الْقَصَصَ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ مَعَ ^(٢٢٥) النَّبِيِّ ﷺ، ^(٢٢٦) فَكَيْفَ يُبَدَّلُ عَنْهُ زَمَانٌ قَوْلَ يُوسُفَ لَا إِلَيْهِ ﷺ عَلَى سَبِيلِ الْاِشْتِمَالِ فَتَأَمَّلْ.

قوله: «بَدَلُ الْاِشْتِمَالِ» زَادَ جَارُ اللَّهِ: "فَإِذَا قُصَّ وَقْتُهُ فَقَدْ قُصَّ"، ^(٢٢٧) فَقِيلَ: دُفِعَ بِهِ أَنْ يَقَالَ إِذَا كَانَ الْوَقْتُ بَدَلًا يَكُونُ مَقْصُوصًا وَلَا مَعْنَى لَهُ، وَحَاصِلُهُ أَنَّ الْمُرَادَ لَازِمُهُ وَهُوَ اقْتِصَاصُ قَوْلِهِ فَإِنَّ اقْتِصَاصَهُ لَازِمٌ لِقِصَاصِ وَقْتِهِ أَيْضًا. ...

(٢٢١) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤١.

(٢٢٢) ر ك - أَبَدًا. الطَّبَّيُّ، شَرَفُ الدِّينِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الطَّبَّيِّ، فَتُوحُ الْغَيْبِ فِي الْكَشْفِ عَنْ قِنَاعِ الرِّيبِ (حَاشِيَةُ

الطَّبَّيِّ عَلَى الْكَشَافِ)، تَح: إِيَادُ مُحَمَّدٍ الْغُوج، ط ١، ١٤٣٤ / ٢٠١٣، ج ٨، ٤٢٤.

(٢٢٣) ر + أَمْرُهُ.

(٢٢٤) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٠.

(٢٢٥) ر: مَعْنَى.

(٢٢٦) الطَّبَّيُّ، حَاشِيَةُ الطَّبَّيِّ، ج ٢، ٢٤٣.

(٢٢٧) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤١.

وَرَدَّ بَأَنَّهُ ^(٢٢٨) لَا يَكُونُ حِينَئِذٍ بَدَلُ اشْتِمَالٍ ^(٢٢٩) بَلْ بَدَلُ الْكُلِّ، ^(٢٣٠) أَوْ الْبَعْضِ ^(٢٣١) إِلَّا أَنْ يَكْتَفِيَ بِظَاهِرِ اللَّفْظِ،
وَبَعْدَ اللَّتْيَا ^(٢٣٢) وَالَّتِي أَنَّ بَدَلُ الْاشْتِمَالِ كَمَا ذَكَرُوا أَنْ لَا يَكُونُ الْبَدَلُ عَيْنَ الْمُبْدَلِ مِنْهُ، ^(٢٣٣) وَلَا بَعْضُهُ بَلْ
يَكُونُ الْمُبْدَلُ مِنْهُ مُشْتَمَلًا عَلَى الْبَدَلِ مِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ دَالًّا عَلَيْهِ إجمالاً، ومتقاضياً له بوجه ما بحيث تبقى
النَّفْسُ عِنْدَ ذِكْرِ الْمُبْدَلِ مِنْهُ مُتَشَوِّقَةً إِلَى ذِكْرِهِ مُتَنْظِرَةً لَهُ فَيَجِيءُ هُوَ مَبِينًا لَهُ، وملخصاً لما أُجْمِلَ أَوَّلًا، ولا
يخفى أَنَّ مَا نَحْنُ بِصَدَدِهِ نَابٍ عَنْ هَذَا.

(٢٢٨) غ + بَأَنَّهُ.

(٢٢٩) هو: أَنْ يَكُونُ الْأَوَّلُ مُشْتَمَلًا عَلَى الثَّانِي، والثَّانِي قَائِمٌ بِهِ، وَيَكُونُ غَالِبًا فِي الْمَعْنَى وَيَشْتَرِطُ عَوْدَةُ ضَمِيرٍ مُتَصِلٍ
بِالْبَدَلِ إِلَى الْمُبْدَلِ مِنْهُ، وَلَوْ تَقْدِيرًا كَمَا فِي الْمَثَالِ التَّالِي: ﴿قُتِلَ أَصْحَبُ الْأُحُدُوذِ، النَّارِ ذَاتِ الْوُؤُودِ﴾ [البروج: ٨٥ / ٤ -
٥] فالأُحُدُوذُ مُشْتَمَلٌ عَلَى النَّارِ، فَهَذَا اسْتِغْنَى عَنِ الضَّمِيرِ بِاقْتِرَانِ الْبَدَلِ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ. الفارسي، أبو علي الحسن بن
أحمد بن عبد الغفار الفارسي، الإيضاح العضدي، تح: حسن شاذلي فرهود، ط ١، ١٣٨٩ / ١٩٦٩، ٢٨٤؛ العكبري،
أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري البغدادي محب الدين، اللُّبَابُ فِي عِلَلِ الْبِنَاءِ وَالْإِعْرَابِ، تح: عبد
الإله النبهان، دار الفكر، دمشق، ط ١، ١٤١٦ / ١٩٩٥، ج ١، ٤١٣.

(٢٣٠) أَوْ بَدَلُ الْمِطَابَقَةِ هُوَ: أَنْ يَكُونَ الثَّانِي مَسَاوِيًا لِلأَوَّلِ فِي الْمَعْنَى مَعَ اخْتِلَافٍ لَفْظِيهِمَا فِي الْأَغْلَبِ؛ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى:
﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ١ / ٦ - ٧] فَكَلِمَةُ ﴿صِرَاطَ﴾ الثَّانِيَةِ بَدَلٌ كُلٌّ مِنْ كُلِّ
مِنِ الْأَوَّلَى؛ لِأَنَّ ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ هُوَ عَيْنُهُ ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ فَالْكَلِمَتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ تَمَامًا. ابن
القيِّم، برهان الدين إبراهيم بن محمد بن أبي بكر بن أيوب بن قِيمَ الْجَوْزِيَّةِ، إرشاد السالك إلى حلِّ ألفية ابن مالك، تح:
محمد بن عوض بن محمد السهلي، أضواء السلف، الرياض، ط ١، ١٣٧٣ / ١٩٥٤، ج ٢، ٦٤٦؛ عباس حسن، النحو
الوافي، دار المعارف، ط ١٥، ج ٣، ٦٦٥، ٦٦٦.

(٢٣١) هو: أَنْ يَكُونَ الْبَدَلُ جُزْءًا حَقِيقِيًّا مِنَ الْمُبْدَلِ مِنْهُ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ
سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧ / ٣] وَالْمُسْتَطِيعُونَ هُمْ بَعْضُ النَّاسِ. المبرد، محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي أبو
العباس، المقتضب، تح: محمد عبد الخالق عظمة، عالم الكتب، بيروت، ج ١، ٢٧.

(٢٣٢) وَهِيَ تَصْغِيرُ (الَّتِي) وَقَدْ ذَكَرَهَا سَيَبُوهُ فِي بَابِ تَحْقِيرِ الْأَسْمَاءِ الْمُبْهَمَةِ. سيبويه، عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي
بالولاء أبو بشر، الكتاب، تح: عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط ٣، ١٤٠٨ / ١٩٨٨، ج ٣، ٤٨٨.
(٢٣٣) ر ك - مِنْهُ.

أو منصوبٌ بإضمار اذكر، و﴿يُوسُفُ﴾ عبريٌّ ولو كان عربيًّا لَصُرِفَ. وُقِرَى بفتح السَّين وكسرها على التَّلْعُب به لا على أنَّه مضارعٌ بُني للمفعول أو الفاعل من آسف؛ لأنَّ المشهورة شَهِدَتْ بعجمته. ﴿لَأَبِيهِ﴾ يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم -عليهم السَّلام- وعنه رحمته: (الكريمُ ابنُ الكريمِ ابنِ الكريمِ يوسفُ بنُ يعقوبَ بنِ إسحاق بنِ إبراهيم). ﴿يَأْتِي﴾ أصله يا أبي ﴿يَأْتِي﴾ أصله يا أبي...

قوله: «أو منصوبٌ بإضمار اذكر» أي بتأويل اذكر الحادث في ذلك الوقت سواء جُعِلَ أحسن مفعولاً، أو مصدرًا وقيل: "منصوب بـ ﴿قَالَ يَبْنِي﴾ أي قاله يعقوب عليه وقت قول يوسف عليه له كيت وكيت" ^(٢٣٤) قوله: «لأنَّ المشهورة شَهِدَتْ بعجمته» أي: شهدت بها؛ لعدم انصرافه فلا يكون عربيَّة، يعني أنَّه كلمة واحدة ثبت فيها لغات فإذا كانت على بعضها عجميَّة كانت على باقيها كذلك للتَّضادَّ بينها وبين العربيَّة. قوله: «وعنه» كأنَّه [٣٢٠/ أ] يثبت ^(٢٣٥) بالحديث ما ذكر من النَّسب ويوسف، وكذا (ابن) بالرفع، و(يعقوب)، و(إسحاق)، و(إبراهيم) بالفتح على الجرِّ، و(ابن) في الموضعين على الجرِّ.

قوله: «أصله يا أبي» أي: بدليل اتِّحاد معنهما فعوض عن ياء الإضافة تاء التَّأْنِيث قاله البصريَّة، واستدلُّوا عليه بأنَّهم لا يجمعون بينهما، فلا يقال: يا أبتى، إذ لا مانع منه غيره، وقال الكوفيَّة: التَّاء للتَّأْنِيث، وياء الإضافة مقدَّرة بعدها، ورَدَّه الرضوي ^(٢٣٦) بمثل ما ذُكِر فقال: لو كان الأمر كما قالوا السُّمِعَ: يا أبتى أيضًا. ^(٢٣٧)

(٢٣٤) السمين الحلبي، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، تح: أحمد محمد الخراط، دار القلم، دمشق، ج٦، ٤٣١.
(٢٣٥) ر: ثَبِتَ.

(٢٣٦) هو: رضي الدِّين محمد بن حسن الاسترابادي، نحويٌّ لُقِّبَ بنجم العلماء وهو من كبار علماء النحو، توفي: ٦٨٤. السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدِّين، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصريَّة، لبنان، صيدا، ج١، ٥٦٧؛ حاجي خليفة، سُلَّم الوصول، ج٣، ١٢٦.
(٢٣٧) انظر: الاسترابادي، شرح الرضوي على الكافية، ج١، ٣٩١.

فَعَوَّضَ عَنِ الْيَاءِ تَاءُ التَّأْنِيثِ؛ لِتُنَاسِبَهُمَا فِي الزِّيَادَةِ وَلِذَلِكَ قَلَبَهَا هَاءً فِي الْوَقْفِ...

قوله: « لِتُنَاسِبَهُمَا فِي الزِّيَادَةِ » أي: فِي أَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا يَزَادُ فِي آخِرِ الْكَلِمَةِ، وَفِي شَرْحِ الرُّضِيِّ: "لَأَنَّهَا تَدُلُّ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ عَلَى التَّفْخِيمِ كَمَا فِي عِلَامَةٍ، وَنَسَابَةٍ، وَالْأَبْ، وَالْأُمُّ مَظَنَّتَا التَّفْخِيمِ".^(٢٣٨)

قوله: « وَلِذَلِكَ قَلَبَهَا هَاءً »... إِلَى آخِرِهِ، الْإِشَارَةُ إِلَى الْحُكْمِ الضَّمْنِيِّ بِأَنَّ هَذِهِ التَّاءُ لِلتَّأْنِيثِ يَعْنِي أَنَّ الدَّلِيلَ عَلَى كَوْنِهَا لِلتَّأْنِيثِ قَلَبُهَا هَاءً فِي الْوَقْفِ؛ لِأَنَّ غَيْرَ تَاءِ التَّأْنِيثِ لَا يَقْلِبُ هَاءً عِنْدَ الْوَقْفِ.^(٢٣٩)



(٢٣٨) الاسترأبادي، شرح الرضي على الكافية، ج ١، ٣٩١.

(٢٣٩) انظر: سيبويه، الكتاب، ج ٢، ٢٤٢.

قوله: «ابن كثير»^(٢٤٠) وأبو عمرو^(٢٤١) ويعقوب^(٢٤٢) هكذا في النسخ، قيل: هو سهو؛ لأن من وقف على الهاء من السبعة ابن كثير، وابن عامر،^(٢٤٣)...

(٢٤٠) هو: عبد الله بن كثير القارئ بن عمرو بن عبد الله الدَّارِي التَّابِعِي، كنيته أبو معبد ومشهور بابن كثير، وهو أحد القُرَّاء السَّبع، توفي بمكة سنة: ١٢٠. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٦، ٣٢؛ الحموي، معجم الأدباء، ج ٤، ١٥٤٤، ١٥٤٥؛ النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، تهذيب الأسماء واللغات، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ج ١، ٢٨٣.

(٢٤١) هو: زبَّان بن العلاء بن عمَّار بن العريان بن عبد الله بن الحصين التيمي المازني أبو عمرو، أحد القُرَّاء السَّبع من الثقات، وكان عالماً باللغة وعلوم القرآن، والنحو، توفي وهو في طريقه للشَّام سنة: ١٥٤. الزبيدي، أبو بكر محمد بن الحسن بن عبيد الله بن مذجج الزبيدي الأندلسي الإشبيلي، طبقات النحويين واللُّغويين، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٢، دار المعارف، ٣٥ - ٤٠؛ ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري القرطبي، الاستغناء في معرفة المشهورين من حملة العلم بالكنى، تح: عبد الله مرحول السوالمية، دار ابن تيمية، الرياض - السعودية، ط ١، ١٤٠/١٩٨٥، ج ٢، ٨٠٢؛ القفطي، جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف، إنباه الرواة على أنباه النحاة، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي، القاهرة، ومؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ط ١، ١٤٠٦/١٩٨٢، ج ٤، ٣١.

(٢٤٢) هو: يعقوب بن إسحاق بن يزيد بن عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي البصري أبو محمد، أحد القُرَّاء العشرة، وكان أحد أوعية العلم باللغة، والفقه، والقراءات، توفي سنة: ٢٠٥. البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري أبو عبد الله، التاريخ الكبير، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد - الدكن ج ٨، ٣٩٩؛ ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر البرمكي الإربلي، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تح: إحسان عباس، دار صادر، بيروت، ١٩٠٠، ج ٦، ٣٩٠.

(٢٤٣) هو: عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم بن ربيعة اليحصبي المقرئ الدمشقي، كنيته أبو عامر، من التابعين، وهو من القُرَّاء السَّبعة، توفي سنة: ١١٨. ابن النديم، أبو الفرج محمد بن إسحاق بن محمد الورَّاق البغدادي المعتزلي الشيعي، الفهرست، تح: إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت - لبنان، ط ٢، ١٤١٧/١٩٩٧، ٤٧؛ المزي، يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف أبو الحجاج أبي جمال الدين الزكي محمد القضاعي الكلبي المزي، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تح: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٠/١٩٨٠، ج ١٥، ١٣٤ - ١٤٤.

والباقون ومنهم أبو عمرو وقفوا على التّاء وفيه تأمّل. ^(٢٤٤)



(٢٤٤) انظر: الرعيني، أبي عبد الله محمد بن شريح الأندلسي، الكافي في القراءات السبع، تح: أحمد محمود عبد السميع الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢١/٢٠٠٠، ١٣١؛ سعدي جلبي، سعد الله بن عيسى بن أمير خان، حاشية جلبي على البضاوي، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، قسم المخطوطات، رقم التسلسل: ٩٧٥٧، رقم الحفظ: ب / ٢٤ / ٠٦ / ١٤، رقم الحفظ والتسلسل: ٠٦٧٣٣، الميكرو فيلم: ٦٧٣٣، ٢٣، ب.

وكَسَرَهَا؛ لِأَنَّهَا عَوْضٌ حَرْفٌ يَنَاسِبُهَا، وَفَتَحَهَا ابْنُ عَامِرٍ فِي كُلِّ الْقُرْآنِ؛ لِأَنَّهَا حَرَكَةُ أَصْلِهَا، أَوْ لِأَنَّهُ كَانَ يَا أَبَتَا فَحَذَفَ الْأَلْفَ وَبَقِيَ الْفَتْحَةُ، ...

قوله: «وَكَسَرُوا» أَي: الْقَرَاءُ، ^(٢٤٥) وَفِي بَعْضِ النُّسخ: إِلَّا ابْنَ عَامِرٍ، ^(٢٤٦) وَفِي بَعْضِهَا وَكَسَرَهَا لِأَنَّهَا... إِلَى آخِرِهِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ لَا عَلَى لَفْظِ الْفِعْلِ عَطْفًا عَلَى قَبْلِهَا؛ لِاسْتِلْزَامِهِ كَوْنَ ذَلِكَ أَيْضًا دَلِيلَ التَّائِيثِ.

قوله: «لِأَنَّهَا عَوْضٌ عَنْ ^(٢٤٧) حَرْفٍ يَنَاسِبُهَا» أَي: التَّاءُ عَوْضٌ عَنْ حَرْفٍ هِيَ الْيَاءُ يَنَاسِبُهَا الْكَسَرُ؛ لِأَنَّهَا مِنْ جِنْسِهِ، يَعْنِي لَمَّا وَجِبَ تَحْرِيكُهَا كُسِرَتْ لِتِلْكَ الْمُنَاسَبَةِ لَا لِيَدَلَّ عَلَيْهَا؛ حَتَّى يَلْزِمَ شَبَهُ الْجَمْعِ بَيْنَ الْعَوْضِ -أَعْنِي التَّاءَ- وَالْمُعَوَّضِ -أَعْنِي الْيَاءَ- الْمَدْلُولُ عَلَيْهَا بِالْكَسَرَةِ، وَلَا لِيَكُونَ عَوْضًا عَنْهَا حَتَّى يَلْزِمَ الْجَمْعُ بَيْنَ الْعَوْضِينَ وَإِنْ لَمْ يُمْنَعْ ذَلِكَ، ^(٢٤٨) وَقَالَ جَارُ اللَّهِ: هِيَ كَسَرَةُ الْبَاءِ فِي (يَا أَبِي) زُحِلِقَتْ إِلَى التَّاءِ بَعْدَ أَنْ فُتِحَتْ؛ لَوْ جَوَّبَ فَتَحَ مَا قَبْلَ تَاءِ التَّائِيثِ ^(٢٤٩) فَلَا غَبَارَ.

وقوله: «لِأَنَّهَا حَرَكَةُ أَصْلِهَا» أَي: الْفَتْحَةُ حَرَكَةُ أَصْلِ التَّاءِ -أَعْنِي الْبَاءَ إِذَا حُرِّكَتْ- وَقِيلَ: يَا أَبِي بَفَتْحِ الْبَاءِ. ^(٢٥٠)

قوله: «أَوْ لِأَنَّهُ كَانَ يَا أَبَتَا»... إِلَى آخِرِهِ، ضَعُفَ هَذَا بِأَنَّ الْأَلْفَ خَفِيفَةٌ لَا يَسْتَثْقِلُ حَتَّى يَحْذَفَ، وَبِأَنَّ جَوَازَ الْوَقْفِ عَلَيْهِ بِالْهَاءِ يَمْنَعُ تَقْدِيرَ التَّوَسُّطِ. ^(٢٥١)

(٢٤٥) ر: قَرَأُوا.

(٢٤٦) مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٣٢، ب.

(٢٤٧) غ: لمن؛ عن: ساقطة من تفسير البيضاوي المطبوع.

(٢٤٨) أجاز كثير من الكوفيين الجمع بينهما في الكلام، ونظيره قراءة أبي جعفر: ﴿يَلْحَسِرَتِي﴾ [الزمر: ٣٩ / ٥٦] بياء متحركة بعد الألف، فجمع بين العوض والمعوّض. انظر: الواسطي، أبو محمد عبد الله بن عبد المؤمن بن الوجيه بن عبد الله بن علي ابن المبارك المقرئ تاج الدين، الكنز في القراءات العشر، تح: خالد المشهداني، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، ط ١، ١٤٢٥/٢٠٠٤، ج ٢، ٦٣١؛ ابن أم قاسم، أبو محمد بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن علي المرادي المصري المالكي، توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، تح: عبد الرحمن علي سليمان، دار الفكر العربي، ط ١، ١٤٢٨/٢٠٠٨، ج ٢، ١٠٩٢.

(٢٤٩) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٢؛ الواسطي، الكنز، ج ٢، ٦٣١.

(٢٥٠) وقف ابن كثير، وابن عامر بالهاء وفتح الباء. الرعيني، الكافي، ١٣١.

(٢٥١) انظر: الاسترأبادي، شرح الرضي على الكافية، ج ١، ٣٩١.

وإنَّما جاز يا أبتا ولم يَجُزْ يا أبتى؛ لأنَّه جَمْعٌ بين العَوَضِ والمُعَوَّض. وقُرئَ بِالضَّمِّ إِجْرَاءً لها مجرى الأسماء المؤنَّثة بالتَّاء من غير اعتبار التَّعْوِيض، وإنَّما لم تُسَكَّنْ كأصلها؛ لأنَّها حَرْفٌ صَحِيحٌ مَنْزِلٌ مَنْزِلَةُ الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب. ﴿إِنِّي رَأَيْتُ﴾ من الرُّؤْيَا لا من الرُّؤْيَةِ لقوله: ﴿لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ﴾ ولقوله: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ﴾ ﴿أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾.

قوله: «لأنَّه جَمْعٌ بين العَوَضِ والمُعَوَّض» ويا أبتا جَمْعٌ بين العوضين؛ لأنَّ الألف، والتَّاء عوضان عن الياء، والثاني جائزٌ دون الأوَّل. (٢٥٢)

قوله: «مَنْزِلٌ مَنْزِلَةُ الاسم» لكونه عوضاً عن الاسم وليس باسم؛ لأنَّ تاء التَّأْنِيثِ حرفٌ (٢٥٣) ولهذا لم يقل اسم كما قاله جار الله، وإنَّ أوَّلَ بَأْنٍ مراده أنَّ مجموع ابتِ اسم، أو أنَّه اسمٌ مجازاً. (٢٥٤)

قوله: «من الرُّؤْيَا لا من الرُّؤْيَةِ» يعني كلاهما مصدران يُشْتَقُّ منهما فعل واحد كرايت، (٢٥٥) وههنا اشتقَّ من الأوَّل لما ذكره وترك الوجه الأوَّل لجار الله؛ (٢٥٦) لأنَّ اِطْلَاعَ النَّاسِ عليه لو كان في اليقظة ممَّا لا يلزم؛ لجواز كونه في الخلوة لا بمَرِيٍّ من النَّاسِ. وأمَّا القَدْحُ في قوله لكانت آيةً عظيمةً ليعقوب عليه السلام؛ لجواز كونه إرهاباً ليوסף عليه السلام (٢٥٧) فغيرُ [٣٢٠/ب] ضار؛ لأنَّه إنَّما ذكره توطئةً لقوله: «ولمَّا خفت عليه وعلى النَّاسِ» لا لتوقُّف الدَّلِيلِ عليه، مع أنَّ الظَّاهر أنَّه بنى ذلك على المتبادر كتعيين (٢٥٨) نبوته، وأيضاً يجوز أن يكون المراد بقوله: «آية ليعقوب عليه السلام» أعمُّ من كونه معجزة له على أنَّه لا تضاييق فتأمل. (٢٥٩)

(٢٥٢) انظر: ابن يعيش، يعيش بن علي بن يعيش ابن أبي السرايا محمد بن علي أبو البقاء موفق الدين الأسدي الموصلي ابن الصانع، شرح المفصل للزمخشري، تح: إميل يعقوب، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢٢/٢٠٠١، ج ١، ٣٥١.

(٢٥٣) انظر: سيبويه، الكتاب، ج ٤، ١٦٦.

(٢٥٤) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٤٢.

(٢٥٥) رك: مصدر. الخليل، العين، باب (ح ل م، واللفيف من الراء)، ج ٣، ٢٤٦؛ ٨، ٣٠٨.

(٢٥٦) انظر: الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٤٣.

(٢٥٧) ابن كمال باشا، شمس الدين أحمد بن سليمان بن كمال باشا الرومي الحنفي، تفسير ابن كمال باشا، تح: ماهر أديب حبوش، مكتبة الإرشاد، إسطنبول، ط ١، ١٤٣٩/٢٠١٨، ج ٥، ٢١٤.

(٢٥٨) ر: لتعليق.

(٢٥٩) انظر: الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٤٣.

رُوي عن جابر رضي الله عنه: أَنَّ يَهُودِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَخْبِرْنِي يَا مُحَمَّدٌ عَنِ النُّجُومِ الَّتِي رَأَى يَوْسُفُ، فَسَكَتَ فَنَزَلَ جَبْرِيلُ عليه السلام فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَقَالَ: (إِذَا أَخْبَرْتُكَ هَلْ تُسَلِّمُ؟)، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: (جَرِيَانُ، وَالطَّارِقُ، وَالذِّيَالُ، وَقَابَسُ، وَعُمُودَانُ، وَالْفُلَيْقُ، وَالْمُصْبِحُ، وَالضُّرُوحُ، وَالْفُرْعُ، وَوَتَّابُ، وَذُو الْكَتْفَيْنِ رَأَى يَوْسُفُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ نَزَلْنَ مِنَ السَّمَاءِ وَسَجَدْنَ لَهُ) فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: إِي وَاللَّهِ إِنَّهَا لَأَسْمَاها. ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَجِدِينَ﴾ استئناف؛ لبيان حالهم التي رآهم عليها فلا تكرير وإنما أُجريت مجرى العقلاء لوصفهم بصفاتهم. ﴿قَالَ يَبْنَئُ﴾ تصغير ابن، صغره للشفقة أو لصغر السن؛ لأنه كان ابن اثنتي عشرة سنة. وقرأ حفص هنا وفي الصفات بفتح الياء. ﴿لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾ فيحتالوا لإهلاكك حيلة،...

قوله: «لبيان حالهم التي رآهم عليها» وافق النظم حيث جعل المسؤول عنه حالهم وقت الرؤية لا حالة الرؤية، وكيفيتها كما قاله جار الله، ^(٢٦٠) ثم إن هذا يشعر بكون الرؤية بمعنى الإبصار ولو في النوم، فيكون ساجدين في الجواب حالاً، والجار متعلقاً به ليحصل التطابق.

وقوله: «فلا تكرير» يعني ليس المراد إفادة أنه رآهم لاستفادة هذا مما تقدم بل لأن السؤال اقتضى ذكره، بقي أنه لم يقل بدءاً بعد ذكر: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَجِدِينَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤] مع كونه أخصر حتى لا يحتاج إلى سؤال وجواب، فوجهه ^(٢٦١) أنه لما كان هذه الرؤيا أمراً مستغرباً تدرج في اقتصاصها لأبيه فتأمل.

قوله: «لوصفها بصفاتهم» جمع الصفة مع وحدتها تعظيماً لشأنها.

قوله: «فيحتالوا لإهلاكك حيلة» ضمن معنى الاحتيال فجعله أصلاً، وقدّر المضاف وجعل ﴿كَيْدًا﴾ مصدرًا وعبر عنه بحيلة؛ ليناسب الفعل مع تقاربهما في المعنى، ولك أن تجعله مصدر يctalون لا تعبيراً عن ﴿كَيْدًا﴾ لكن الأولى تركه، وقد يجعل (كاد) مُتَعَدِّياً بنفسه وباللام؛ مثل: شكرته، وشكرت له، وقد يُجعل اللام للأجل، وقيل: فيه تقديم وتأخير، فيكون صلة لـ ﴿كَيْدًا﴾ أي: كيداً لك. ^(٢٦٢)

(٢٦٠) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٤.

(٢٦١) ر: توجييه.

(٢٦٢) انظر: الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي النيسابوري الشافعي، التفسير البسيط، المحقق أصل تحقيقه في ١٥ رسالة دكتوراه بجامعة الإمام محمد بن سعود ثم قامت لجنة من الجامعة بسبكه وتنسيقه، الناشر عمادة البحث العلمي، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط ١، ١٤٣٠هـ، ج ١٢، ٢٢.

فَهُمْ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ رُؤْيَاهُ أَنَّ اللَّهَ يَصْطَفِيهِ لِرِسَالَتِهِ وَيُفَوِّقُهُ عَلَى إِخْوَتِهِ فَخَافَ عَلَيْهِ حَسَدِهِمْ وَبَغْيِهِمْ، وَالرُّؤْيَا كَالرُّؤْيَا غَيْرَ أَنَّهَا مُخْتَصَّةٌ بِمَا يَكُونُ فِي النَّوْمِ، ...

قوله: «غَيْرَ أَنَّهَا مُخْتَصَّةٌ بِمَا يَكُونُ فِي النَّوْمِ» يشعر هذا بأنَّهما تكونان بالعين، وإنَّما الفرق ^(٢٦٣) يكون أحديهما في اليقظة والأخرى في النَّوْمِ ففَرَّقَ بينهما في اللَّفْظِ، وليس بذلك بل الرُّؤْيَا كما تكون بالعين تكون بالقلب، والرُّؤْيَا تكون بهما وبالسَّمْعِ، بل وبغيره من الحواسِّ الظاهرة أيضًا فهذا وجه فرق آخر. ^(٢٦٤)

قوله: «أَنَّ اللَّهَ يَصْطَفِيهِ لِرِسَالَتِهِ» أراد بالرسالة معناها اللُّغَوِيَّ دون الاصطلاحِيَّ؛ ^(٢٦٥) لعدم ثبوت كون يوسف عليه السلام صاحب شريعة مجدِّدة، فكونه فوقهم وإن كان الكلُّ أنبياء كما سيصرِّح به لتفاوت مراتب النبوة.

قوله: «فَخَافَ عَلَيْهِ حَسَدِهِمْ» سواء عرفوا بعلم الرُّؤْيَا أيضًا، وعرف يعقوب عليه السلام بذلك أو لا؛ لأنَّ مجرد احتمال معرفتهم كافٍ في خوفه عليه.

(٢٦٣) رك + بينهما.

(٢٦٤) السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٣، ٥٣، ٥٤.

(٢٦٥) ما يرسل. ابن دريد، أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي، جمهرة اللغة، تح: رمزي منير بعلبكي، دار العلم للملايين - بيروت، ط ١، ١٩٨٧، باب (ر س ل)، ج ٢، ٧٢٠.

فرَّق بينهما بحرفي التَّأْنِيث كالتَّأْنِيثِ والقُرْبَى وهي انطباعُ الصُّورةِ المنحدرةِ من أُفُقِ المُتَخَيِّلَةِ إلى الحسِّ المشتركِ، والصادقة منها إنّما تكون باتّصال النَّفس بالملكوتِ لِمَا بينهما من التَّنَاسُبِ عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغٍ، فتتصوّرُ بما فيها ممّا يليقُ بها من المعاني الحاصلة هناك، ثمَّ إنّ المُتَخَيِّلَةَ تُحاكيه بصورةٍ تناسبه فتُرسِلها إلى الحسِّ المشترك فتصير مشاهدَةً، ثمَّ إنّ كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى، ...

قوله: «المنحدرة من أُفُقِ المُتَخَيِّلَةِ إلى الحسِّ المشترك» اعلم أنّ الحسَّ المشترك^(٢٦٦) ينتهي إليه الصُّور المحسوسة بالحواسِّ الظاهرة، والخيال يحفظ تلك الصُّور المدركة للحسِّ المشترك بعد غيوبة المادّة بحيث يشاهدها الحسُّ المشترك كلّما التفت إليها فهو خزّانة، ثمَّ أنّ ما يراه النَّائم من الرؤيا قد تكون عين ما رآه في اليقظة فتكون صادقة، وقد تكون غيره بأن تغفل النَّفس عن ضبط المتخيّلة فتركّب^(٢٦٧) صوراً خالية ترسمها في الحسِّ المشترك على نحو ارتسام الصُّور فيها من الخارج بالإحساس حال اليقظة فتدركها النَّفس وتشاهدها معتقداً أنّها وردت عليها من الخارج؛ لاعتيادها بذلك فهذه هي الكاذبة [٣٢١/ أ] منها، ومن الصادقة أنّ يكون باتّصال النَّفس بالملكوت أي: بعالم المجرّادات من المبادئ العالية الثابت فيها صور الأشياء، وأحوالها على ما هي عليه فتصوّر^(٢٦٨) بما فيها إلى آخر ما ذكره^(٢٦٩).

وقوله: «تُحاكيه» أي: تحكي ما فيها ممّا يليق من المعاني الحاصلة بصورة تناسب ما يليق بها فتصير أي: تلك الصُّورة مشاهدة على صيغة المفعول، ثمَّ إنّ كانت أي: تلك الصُّورة.

(٢٦٦) غ - اعلم أنّ الحسَّ المشترك.

هي: القوة التي ترسم فيها صور الجزئيات المحسوسة فتطلع عليها النفس من ثمة فتدركها، ومحلّه مقدّم التجويف الأول من الدماغ. الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، معارج القدس في مدراج معرفة النفس، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط ٢، ١٩٧٥، ٤١.

(٢٦٧) غ: فركب.

(٢٦٨) ف: فيُتصوّر.

(٢٦٩) انظر: الإيجي، عبد الرحمن بن أحمد الإيجي، المواقف، تح: عبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت، ط: ١، ١٩٩٧، ج ١، ٨٩، ٩٠.

بحيث لا يكون التَّفَاوُتُ إِلَّا بِالْكُلِّيَّةِ وَالْجُزْئِيَّةِ استغنت الرؤيا عن التعبير وإلا احتاجت إليه، وإنما عدَّى كاد باللام وهو مُتَعَدِّ بنفسه لَتَضَمُّنِهِ معنى فَعَلَ يُعَدِّي به تأكيداً ولذلك أَكَّدَ بالمصدر وعَلَّه بقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ظاهرُ العداوة لما فَعَلَ بآدم ﷺ وحواء فلا يألوا جُهداً في تسويلهم وإثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد. ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: وكما اجتنباك لمثل هذه الرؤيا الدَّالَّة على شرفٍ وعزٍّ وكمالٍ نفسٍ. ﴿يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ﴾ للنُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ أو لأُمُورٍ عظامٍ، والاجتباء من جَبَيْتَ الشَّيْءَ إِذَا حَصَلَتْهُ لِنَفْسِكَ.

وقوله: «إِلَّا بِالْكُلِّيَّةِ» أي: في المبادئ والجزئية أي: في الحس المشترك. وقوله: «تأكيداً» لإفادة معنى الكيد^(٢٧٠) التأكيد مع المضمَّن.

قوله: «أي: وكما اجتنباك لمثل^(٢٧١) هذه الرؤيا» إلى قوله: «للنُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ»^(٢٧٢) أي: كما اجتنباك لإراءة هذه الرؤيا^(٢٧٣) الدَّالَّة على النُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ يجتبيك لَهْذَيْنِ المدلولين فيما بعد، ومآله إلى جعلها صادقةً نظير إيجاز^(٢٧٤) الوعد، وفي الكشف: "يجتبيك لأُمُورٍ عظامٍ"،^(٢٧٥) والظاهر أَنَّ المراد بها النُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ وما يتفرَّع عليهما، لا أُمُورٌ أُخَر، فالأولى حذفه في كلام المصنِّف حيث أُوهِمَ كونها غيرها، ثمَّ أَنَّهُ جعل الكاف في موضع نصب على النَّعْتِ لمصدر محذوف، وقد يُجْعَل في موضع نصب^(٢٧٦) على الحال من ضمير المصدر المقدَّر، وقد يُجْعَل في موضع رفع على أَنَّهُ خبر مبتدأ محذوف أي: الأمر كذلك.^(٢٧٨)

(٢٧٠) رك - الكيد.

(٢٧١) ر: بمثل.

(٢٧٢) ﴿وَكَذَلِكَ﴾ بمعنى: هكذا يستخلصك ربك بالسجود، ويعلمك تعبير الرؤيا. انظر: مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣١٨.

(٢٧٣) ر - إلى قوله: «للنُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ» أي: كما اجتنباك لإراءة هذه الرؤيا.

(٢٧٤) ر: تُظْهِرُ انجاز.

(٢٧٥) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٤٤.

(٢٧٦) رك: وفروعهما.

(٢٧٧) غ - في موضع نصب.

(٢٧٨) انظر ابن عادل، أبو حفص سراج الدِّين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني، اللباب في علوم الكتاب، تح: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤١٩/١٩٩٨، ج ١١، ١٧.

﴿وَيُعَلِّمُكَ﴾ كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ خَارِجٌ عَنِ التَّشْبِيهِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَهُوَ يَعْلَمُكَ. ﴿مِنْ تَأْوِيلِ اللَّاحِذِ﴾ مِنْ تَعْبِيرِ الرُّؤْيَا؛ ...

قوله: «كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ»^(٢٧٩) ويحتمل الحال من ﴿رَبُّكَ﴾ وَإِنَّمَا قَالَ وَهُوَ ﴿وَيُعَلِّمُكَ﴾؛^(٢٨٠) لَأَنَّ الْمُنَاسِبَ لِبَتْدَاءِ الْكَلَامِ^(٢٨١) كَوْنُ الْجُمْلَةِ اسْمِيَّةً، وَكَذَا عَلَى تَقْدِيرِ الْحَالِ؛ لِعَدَمِ جَوَازِ وَقُوعِ الْفَعْلِيَّةِ وَفَعْلُهَا مُثَبَّتٌ حَالًا.

قوله: «خَارِجٌ عَنِ التَّشْبِيهِ» لَأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ يُشَبَّهِ الاجْتِبَاءَ بِالاجْتِبَاءِ،^(٢٨٢) وَالتَّعْلِيمَ غَيْرَ الاجْتِبَاءِ فَلَا يُشَبَّهِ بِهِ، قِيلَ: فِيهِ نَظَرٌ؛ لَأَنَّ التَّعْلِيمَ نَوْعٌ مِنَ الاجْتِبَاءِ، وَالنَّوْعُ يُشَبَّهِ بِالنَّوْعِ.

وَأُجِيبَ: بَأَنَّ ﴿وَيُعَلِّمُكَ﴾ إِذَا دَخَلَ فِي حُكْمِ التَّشْبِيهِ يَكُونُ الْمَعْنَى: وَيُعَلِّمُكَ تَعْلِيمًا مِثْلَ الاجْتِبَاءِ لِمِثْلِ هَذِهِ الرُّؤْيَا، وَلَا يَخْفَى سِمَاكِتُهُ^(٢٨٣) فَإِنَّ الاجْتِبَاءَ وَجْهَ الشَّبْهِ وَلَمْ يَلْحَظْ فِي التَّعْلِيمِ ذَلِكَ، وَقَدْ يُؤَوَّلُ بَأَنَّ الْمَعْنَى حِينَئِذٍ: كَمَا أَنْعَمَ عَلَيْكَ بِالاجْتِبَاءِ يَنْعَمُ عَلَيْكَ بِالتَّعْلِيمِ.

قُلْتُ: فَيَحْتَاجُ حِينَئِذٍ إِلَى تَقْدِيرٍ وَكَذَلِكَ فِي الْمَعْطُوفِ أَيْضًا، وَلَا يَكْفِي مَا فِي الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ فَيُؤَوَّلُ^(٢٨٤) إِلَى تَشْبِيهِينِ مُسْتَقْلِلَيْنِ وَلَا يَخْفَى أَنَّهُ تَكَلَّفَ فَتَأَمَّلْ.

(٢٧٩) ر - مبتدأ.

(٢٨٠) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٤.

(٢٨١) ر - ويحتمل الحال من ﴿رَبُّكَ﴾ وَإِنَّمَا قَالَ وَهُوَ ﴿وَيُعَلِّمُكَ﴾؛ لَأَنَّ الْمُنَاسِبَ لِبَتْدَاءِ الْكَلَامِ.

(٢٨٢) فِي الاجْتِبَاءِ أَقْوَالٌ، قَالَ مِقَاتِلٌ: يَسْتَخْلَصُكَ رَبُّكَ بِالسَّجُودِ، وَيُعَلِّمُكَ تَعْبِيرَ الرُّؤْيَا، وَقَالَ الْحَسَنُ: بِالنَّبْوَةِ، وَقَالَ النَّحَّاسُ: مِنَ الْإِخْتِيَارِ، وَأَصْلُهُ مِنْ جَبَّيْتُ الشَّيْءَ أَيُّ: حَصَلَتْهُ. مِقَاتِلٌ، تَفْسِيرُ مِقَاتِلٍ، ج ٢، ٣١٨؛ النَّحَّاسُ، أَبُو جَعْفَرٍ النَّحَّاسُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، مَعَانِي الْقُرْآنِ، تَح: مُحَمَّدٌ عَلِيٌّ الصَّابُونِيُّ، جَامِعَةُ أُمِّ الْقُرَى، مَكَّةُ الْمَكْرَمَةُ، ط ١، ١٤٠٩، ج ٣، ٣٩٨؛ تَفْسِيرُ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ، جَمْعٌ وَتَوْثِيقٌ: مُحَمَّدٌ عَبْدُ الرَّحِيمِ، دَارُ الْحَدِيثِ، ج ٢، ٢٤٠ - ٢٤٧.

(٢٨٣) أَيُّ: قَبِيحُهُ، لَا مَلَاخَةَ فِيهِ. الْخَلِيلُ، الْعَيْنُ، بَابُ (س ج م)، ج ٦، ٦٦.

(٢٨٤) ر: فَيُؤَدِّي.

لأنَّها أَحَادِيثُ الْمَلِكِ إِنْ كَانَتْ صَادِقَةً، وَأَحَادِيثُ النَّفْسِ أَوْ الشَّيْطَانِ إِنْ كَانَتْ كَاذِبَةً. أَوْ مِنْ تَأْوِيلِ غَوَامِضِ كُتُبِ
اللَّهِ ﷻ وَسُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ وَكَلِمَاتِ الْحُكَمَاءِ، وَهُوَ اسْمُ جَمْعٍ لِلْحَدِيثِ كَأَبَاطِيلِ اسْمِ جَمْعٍ لِلْبَاطِلِ. ﴿وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ
عَلَيْكَ﴾ بِالنَّبُوءَةِ أَوْ بِأَنْ يَصِلَ نِعْمَةُ الدُّنْيَا بِنِعْمَةِ الْآخِرَةِ.

قوله: «لأنَّها أَحَادِيثُ الْمَلِكِ» تعليلٌ للتعبير عن الرؤيا بالأحاديث، وما ذكره فيما تقدَّم من بيان الرؤيا على
أصل فلسفيٍّ، وههنا على لسان أهل الشرع. وقوله: «أَوْ مِنْ تَأْوِيلِ غَوَامِضِ كُتُبِ اللَّهِ» أولى من قول جار
الله: "معاني كتب الله". (٢٨٥)

قوله: «وهو اسم جمع للحديث» قال جار الله: وليس بجمع للأحدوثة (٢٨٦) أي: هنا لا مطلقاً حتَّى يناقض
ذلك قوله في سورة المؤمنين، ويكون جمعاً للأحدوثة بعد

قوله: «اسم جمع للحديث» (٢٨٧) لكن قيل: هو يُناقض ما ذكره في المفصل من أنَّه جُمع على غير قياس،
(٢٨٨) وفي البحر: "ليس الأحاديث باسم جمع بل هو جمع تكسيرٍ لحديث على غير قياس كما قالوا: باطل
وأباطيل، ولم يأت اسم جمع على هذا الوزن، وإذا كانوا يقولون: [٣٢١ / ب] عباديد، و[يناذير]، (٢٨٩)
أنَّهما جمعاً تكسير، فكيف لا يكون أحاديث وأباطيل جمع تكسير" (٢٩٠) وفي النهر: "الأحاديث وليس
بجمع أحدوثة"، (٢٩١) فكأنَّه رجع عمَّا قاله في البحر.

قوله: «بالنبوة» مبناه على قوله فيما سبق «أو لأُمُور عظام» فقد حقَّق ما أوهمه هناك. (٢٩٢)

(٢٨٥) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٥.

(٢٨٦) المصدر السابق نفسه.

(٢٨٧) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٥، ٣، ١٨٨.

(٢٨٨) انظر: الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري جار الله، المفصل في صنعة الإعراب، تح:

علي بو ملح، مكتبة الهلال، بيروت، ط ١، ١٩٩٣، ٢٤٣.

(٢٨٩) في النسخ: عبايد. أثبتتها من النهر الماد، ج ٣، ٢٦٧.

(٢٩٠) ر - فكيف لا يكون أحاديث وأباطيل جمع تكسير. أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٤٠.

(٢٩١) أبو حيَّان، النهر الماد، ج ٣، ٢٦٧.

(٢٩٢) انظر: قال سعيد بن جبير: إتمام النعمة هو دخول الجنة؛ لأنَّ الله ﷻ لم يُتَمَّ على أحد نعمه فيدخله النَّار. ابن أبي

حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٠٤؛ النصُّ المحقَّق، ٣٢١، ب.

﴿وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ﴾ يريد به سائر بنيهِ، ولعلَّه استدلَّ على نبوتهم بضوء الكواكب أو نسله. ﴿كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ﴾ بالرسالة، وقيل: على إبراهيم بالخلة والإنجاء من النار وعلى إسحاق بإنقاذه من الذبح وفدائه بذبح عظيم. ﴿مَنْ قَبْلُ﴾ أي من قبلك أو من قبل هذا الوقت. ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ عطف بيان لأبويك. ﴿إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ﴾ بمن يستحقُّ الاجتباء.

قوله: «ولعلَّه استدلَّ على نبوتهم^(٢٩٣) بضوء الكواكب»... إلى آخره، يعني بعلم الرؤيا لا بترتيب مقدّماته^(٢٩٤) بعلم الاستدلال، فلا يتوجّه عليه أن غاية مدلول ذلك كونهم هادين للناس مطلقاً لا بالنبوة.

وقوله: «أو نسله» بالنصب عطف على سائر بنيهِ.

وقوله: «وقيل: على إبراهيم بالخلة»... إلى آخره،^(٢٩٥) ناظر إلى قوله: «أو بأن يصل»... إلى آخره.

وقوله: «وعلى إسحاق»... إلى آخره، أي: على رواية، والمشهورة أن هذا لإسماعيل.

قوله: «بمن يستحقُّ الاجتباء» مِيلٌ منه إلى مذهب الفلاسفة في اشتراطهم النبوة باستعداد ذاتي من صفاء الجوهر، وذكاء الفطرة^(٢٩٦) يؤيّده ما ذكره في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ٦/ ١٢٤] "إِنَّ النُّبُوَّةَ لَيْسَتْ بِالنَّسَبِ وَالْمَالِ، وَإِنَّمَا هِيَ بِفَضَائِلِ نَفْسَانِيَةِ يَخْصُ اللَّهُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَيَجْتَبِي رِسَالَتَهُ^(٢٩٧) مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَصْلَحُ لَهَا".^(٢٩٨)

(٢٩٣) على نبوتهم، ساقطة من النسخ.

(٢٩٤) رك: مقدّمات.

(٢٩٥) انظر: الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ١٩٨.

(٢٩٦) انظر: الغزالي، معارج القدس، ١٣٥.

(٢٩٧) ر: لرسالته.

(٢٩٨) الطيبي، حاشية الطيبي، ج ٩، ١٩٨.

﴿حَكِيمٌ﴾^٦ يفعل الأشياء على ما ينبغي. ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ﴾ أي: في قصّتهم. ﴿آيَاتٌ﴾ دلائل قُدْرَةِ اللَّهِ ﷻ وَحِكْمَتِهِ، أو علاماتُ نبوّتك، وقرأ ابن كثير ﴿آيَةً﴾. ﴿لِلنَّاسِ أَلْبَانٌ﴾^٧ لَمَنْ سَأَلَ عَنْ قِصَّتِهِمْ،

قوله: «أو علامات نبوّتك» أي: بالإخبار عن الغيب،^(٢٩٩) واعتُرض عليه بأنّ المفهوم من الآية أنّ في واقعة يوسف ﷺ آيات، وعلى هذا الوجه ما كانت الآيات فيها بل في إخباره ﷺ بها من غير تعلّم ولا مطالعة كتاب، وتأويله^(٣٠١) أن فيها باعتبار نزولها عليه، وإخباره عنها آيات فتأمّل.

وجمعها باعتبار مقاطع القصّة، فكان كلّ فصل منها آية، ثمّ الظاهر أنّ كلمة «أو» لمنع الجمع بحسب الإرادة، وجمعها أبو حيّان^(٣٠٢) حيث قال في النهر: "والذي يظهر لي أنّ الآيات هي الدلالات على صدق رسول الله ﷺ على ما أظهر الله في قصّة يوسف ﷺ من عواقب البغي عليه، وصدق رؤياه، وصحّة تأويله، وضبط نفسه، وقهرها حتّى قام بحقّ الأمانة وحدث الشّرور بعد اليأس".^(٣٠٣)

وقوله: «لَمَنْ سَأَلَ عَنْ قِصَّتِهِمْ» يتناول الوجهين، فعلى الأوّل: يكون السّائلون على عمومه كائناً من كان، وعلى الثّاني: هم القائلون من علماء اليهود، لكبراء المشركين، سألوا محمداً ﷺ عن قصّة يوسف ﷺ... إلى آخره.^(٣٠٤)

(٢٩٩) ك: المُغَيَّب.

(٣٠٠) انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ٣، ١٤٢٠، ج ١٨، ٤٢٢.

(٣٠١) رك: تأويلها.

(٣٠٢) هو: محمد بن يوسف بن علي بن حيّان بن أثير الدّين أبو حيّان الجياني الغرناطي، المقرئ النحوي، من مصنفاته: البحر المحيط في التفسير، والنهر الماد، وارتشاف الضرب من لسان العرب، توفي سنة: ٧٤٥. الذهبي، شمس الدّين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، دار الكتب العلميّة، ط ١، ١٤١٧/١٩٩٧، ٣٨٧.

(٣٠٣) أبو حيّان، النهر الماد، ج ٣، ٢٧٧.

(٣٠٤) انظر: الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري الشافعي، أسباب نزول القرآن، تح: عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح، الدمام، ط ٢، ١٤١٢/١٩٩٢، ٢٧٥.

والمراد بإخوته بنو علاته العشرة وهم: يَهُوذَا ورُؤَيْيل وشمعون ولاوي وزبائون ويشخّر، ودينه من بنت خالته ليا تزوّجها يعقوب أولاً فلما تُوفيت تزوّج أختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف. وقيل: جمع بينهما ولم يكن الجمع محرماً حينئذٍ وأربعة آخرون: دان ونفتالي وجاد وأشر من سريتين زلفة وبلهة.

قوله: «والمراد بإخوته [بنو] علاته العشرة»^(٣٠٥) لا يقال هم على ما عدّه أحد عشر لا عشرة، لأننا نقول: كانت دينه أخت يوسف عليه السلام.

وقوله: «وهم» عبارة عن مطلق علاته لا مقيدة بكونهم عشرة، والعلات يتناول الإناث أيضاً.

قوله: «من بنت خالته» أي: خالة يعقوب تزوّج أختها^(٣٠٧) أي: أخت ليا وبنيامين، صحّح في بعض النسخ بضمّ الباء، وفي أكثرها بكسرها^(٣٠٨) وهو المشهور.

قوله: «زلفة وبلهة»^(٣٠٩) وقيل: ليا، ويلتا^(٣١٠) كانت أحديهما لراحيل، والأخرى لأختها ليا كانتا وهبتاهما^(٣١١) ليعقوب عليه السلام.

(٣٠٥) حذف من النسخ وأثبتها من المطبوع لتفسير البيضاوي.

(٣٠٦) بنو العلات: بنو أمّهات شتى لرجل واحد، ومنه قوله عليه السلام: (أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الأولى والآخرة)، قالوا: كيف يا رسول الله؟ قال: (الأنبياء إخوة من علات وأمّهاتهم شتى، ودينهم واحد فليس بيننا نبي). الخليل، العين، باب (ع ل)، ج ١، ٨٨؛ ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: أحمد محمد شاكر، دار الحديث، القاهرة، ط ١، ١٤١٦/١٩٩٥، من صحيفة همام بن منبه/ ٨٢٣١، ج ٨، ٢٥١.

(٣٠٧) ر - أختها.

(٣٠٨) ر - بكسرها.

(٣٠٩) الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر الطبري، تاريخ الطبري، دار التراث، بيروت، ط ٢، ١٣٨٧، ج ١، ٣١٧.

(٣١٠) ر: تليا.

(٣١١) ر: أوهاهما.

﴿إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ﴾ بنيامين وتخصيصه بالإضافة لاختصاصه بالأخوة من الطرفين. ﴿أَحَبُّ إِلَيْنَا مِثَّا﴾ وحده؛ لأنَّ أَفْعَلَ مَنْ لَا يُفَرِّقُ فِيهِ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَمَا فَوْقَهُ، وَالْمُذَكَّرُ وَمَا يُقَابِلُهُ بِخِلَافِ أَخَوِيهِ فَإِنَّ الْفَرْقَ وَاجِبٌ فِي الْمُحَلِّي جَائِزٌ فِي الْمُضَافِ.

قوله: «وتخصيصه بالإضافة لاختصاصه بالإخوة من الطرفين» كأنه قيل: الإضافة في ﴿وَأَخُوهُ﴾ يدلُّ على اختصاص المضاف^(٣١٢) بالمضاف إليه بالإخوة وليس كذلك؛ لأنَّهم إخوانه [٣٢٢/ أ] أيضًا.

فقال: «وتخصيصه بالإضافة»... إلى آخره، يعني أنَّ تخصيص بنيامين وتمييزه بالإضافة إليه؛ لامتيازته إليه^(٣١٣) عنهم بالإخوة من الطرفين، وإنَّما اختاروا هذه الإضافة ولم يذكروه باسمه إشارة إلى أنَّ سبب محبة أبيهم له^(٣١٤) كونه أَخًا لِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ ولهذا لم يتعرَّضوا له.

قوله: «لأنَّ أَفْعَلَ مَنْ لَا يُفَرِّقُ فِيهِ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَمَا فَوْقَهُ» لأنَّ تمامه بمن فلو ثني، وجُمِع، وأنَّ كان كثنية^(٣١٥) الاسم، وجمعه، وتأنيته قبل تمامه.

قوله: «جائز في المضاف» أي: إذا أُريد تفضيله على مَنْ أُضيف إليه، وأمَّا إذا أُريد تفضيله مطلقًا فالفرق واجب أيضًا.

(٣١٢) ر - المضاف.

(٣١٣) رك - إليه.

(٣١٤) رك - له.

(٣١٥) ر: تشية.

﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ والحال أننا جماعة أقوىاء أحقّ بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيهما، والعصبة والعصابة العشرة فصاعداً سموّاً بذلك لأنّ الأمور تُعصبُ بهم. ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^٨ لتفضيله المفضول أو لترك التعديل في المحبة. روي أنّه كان أحبّ إليه لما يرى فيه من المخايل وكان إخوته يحسدونه، فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه، فتبالغ حسدُهم حتّى حملهم على التعرّض له. ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ من جملة المحكيّ بعد قوله: ﴿إِذْ قَالُوا﴾ كأنّهم اتفقوا على ذلك الأمر إلّا من قال: ﴿لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾، ...

قوله: «أحقّ بالمحبة» لم يقل بزيادة المحبة كما قاله جار الله^(٣١٦) مع أنّ مقتضى الظاهر ذلك؛ ليتناول احتمالاً آخر، وهو أن يكون مرادهم الاعتراض^(٣١٧) على أبيهم في ترك التسوية في المحبة؛ ولهذا قال فيما بعد: «لتفضيله المفضول أو لترك التعديل» أي: التسوية في المحبة.

قوله: «العشرة فصاعداً» في القاموس إلى الأربعين.^(٣١٨)

قوله: «لما يرى فيه من المخايل» هي جمع مخيلة وهي المِظَنَّة بمعنى العلم^(٣١٩) والمراد بها معالم الرشد، وهي الموجبة للمحبة لا ما ذكروا^(٣٢٠) على أنّ^(٣٢١) ما ذكروه لا يوجب إلّا كون محبة المجموع مثل محبة يوسف، لا كون محبة كلّ منهم مثلها.

قوله: «من جملة المحكيّ» وقيل: قاله أجبنّي شاوروا^(٣٢٢) معه فلا يكون من جملته.

وقوله: «إلّا من قال لا تقتلوه» يعني أنّه في حكم المُستثنى منهم.

(٣١٦) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٦.

(٣١٧) غ ك: الاغراض.

(٣١٨) في العصابة أقوال؛ قال قتادة: ما بين العشرة إلى الأربعين، وقال الحَكَم: أربعون رجلاً، وقال ابن جبير: ستّة، أو سبعة، وقال عبد الرحمن بن أسلم: الجماعة. الخليل، العين، باب (ع ص ب)، ج ١، ٣٠٩؛ ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٠٥.

(٣١٩) ابن سَلَام، أبو عبيد القاسم بن سَلَام الهروي، غريب الحديث، تح: حسين محمّد محمّد شرف، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميريّة، القاهرة، ط ١، ١٤٠٤ / ١٩٨٤، ج ٢، ١٨٠.

(٣٢٠) ر: لا ما ذكروه.

(٣٢١) ر - أن.

(٣٢٢) ر: تشاوروا.

وقيل: إِنَّمَا قَالَهُ شَمْعُونُ أَوْ دَانَ وَرَضِيَ بِهِ الْآخَرُونَ. ﴿أَوْ أَطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ منكرة بعيدة من العمران، ...

قوله: «وقيل: إِنَّمَا قَالَهُ شَمْعُونُ» قاله وهب، (٣٢٣) أو دان قاله كعب. (٣٢٤)

قوله: «ورَضِيَ بِهِ الْآخَرُونَ» يعني أَنَّ إِسْنَادَ الْقَوْلِ إِلَى الْكُلِّ مَعَ أَنَّ الْقَائِلَ بَعْضُهُمْ مَجَازِيٌّ بِعِلَاقَةٍ وَجُودِ الرِّضَا فِي بَعْضِهِمْ، أَوْ حَقِيقِيٌّ فِي الْبَعْضِ مَجَازِيٌّ فِي الْبَعْضِ إِنْ اُعْتَبِرَ التَّفْضِيلُ فِي إِسْنَادِ الْفِعْلِ إِلَى الْمُتَعَدِّ.

قوله: ﴿أَوْ أَطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ كَأَنَّ الْقَائِلَ تَنَزَّلَ عَنِ الْقَتْلِ إِلَى التَّغْرِيبِ فَإِنَّهُ أَسْهَلُ مِنَ الْإِفْنَاءِ؛ لِاحْتِمَالِ أَنْ لَا يَمُوتَ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: إِنْ تَأَثَّمْتُمْ (٣٢٥) مِنْهُ فَغَرَّبُوهُ وَيَحْصُلُ بِهِ مُرَادُكُمْ أَيْضًا، وَقَدْ يُقَالُ: فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ التَّغْرِيبَ يَسَاوِي الْقَتْلَ.

(٣٢٣) القول لمجاهد، وقيل: لوهب.

وهب هو: أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم المصري الفقيه، ثقة متفق عليه، توفي: ١٩٧. الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، تح: أحمد محمد شاكر، مؤسسه الرسالة، ط١، ١٤٢٠/٢٠٠٠، ج١٥، ٥٦٥؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ج٥، ١٩٩؛ الخليلي، أبو يعلى خليل بن عبد الله بن أحمد بن إبراهيم بن الخليل القزويني، الإرشاد في معرفة علماء الحديث، تح: محمد سعيد عمر إدريس، مكتبة الرشد، الرياض، ط١، ١٤٠٩، ج١، ٢٥٥.

(٣٢٤) هو: كعب بن ماته الحميري، كنيته أبو إسحاق وهو كعب الأخبار، تابعي كان يروي الحديث عن عمر رضي الله عنه، وكان عالمًا بالإسرائيليات، توفي سنة: ٣٤. ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد التميمي أبو حاتم الدارمي البُستي، الثقات، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن - الهند، ط١، ١٣٩٣/١٩٧٣، ج٥، ٣٣٣، ٣٣٤؛ النووي، تهذيب الأسماء، ج٢، ٦٨؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ج٥، ١٩٩.

(٣٢٥) ر - إِنْ تَأَثَّمْتُمْ.

وهو معنى تنكيرها وإبهامها؛ ولذلك نُصِبَت كالظُّرُوفِ الْمُبْهَمَةِ.

قوله: «وهو معنى تنكيرها وإبهامها» أي لا أن معناه: أي أرضٍ، كان يريد أن قيّد كونها بعيدةً عن العمران هو المراد بالتّنين ههنا^(٣٢٦) كيلا يصل إليه يد أبيهم ويُخلّص محبته لهم، وإلا فيوسف عليه السلام لم يخل عن الكون في أرضٍ.

قوله: «ولذلك نُصِبَت كالظُّرُوفِ الْمُبْهَمَةِ» يعني لاعتبار هذا القيد فيها أُشْبِهَت الظُّرُوفِ الْمُبْهَمَةِ، وهي الجهات السّتّ من حيث كونها كنوع من الأمكنة مثلها لا في مجرد إبهامها، فنُصِبَت بتقدير (في) كما انتصبت هي -أي: الظُّرُوف به-، ومعنى إبهامها أن لا يكون لها حدود تحصرها ولا أقطار تحويها، و﴿أَرْضًا﴾ ههنا كذلك ولا ينافيه تقييدها^(٣٢٧) بالقيد المذكور كما زعمه ابن عطية،^(٣٢٨) فجعل انتصابها بنزع الخافض لا بتقديره، وقد يُجعل انتصابها على المفعولية بتضمين (اطرحوا) معنى أنزلوا وهو يتعدى إلى اثنين [٣٢٢/ ب] كقوله تعالى: ﴿رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا﴾ [المؤمنون: ٢٣/ ٢٩].

(٣٢٦) ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا﴾ [الفرقان: ٢٥/ ١٣]. انظر: ابن هشام، عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف أبو محمد جمال الدين ابن هشام، شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب، تح: عبد الغني الدقر، الشركة المتحدة للتوزيع، سوريا، ٣٠٤.

(٣٢٧) ر - تقييدها.

(٣٢٨) هو: العلامة المفسر أبو محمد بن عبد الحق بن أبي بكر غالب بن عطية المحاربي الغرناطي، كان إماماً في الفقه، وفي التفسير، وفي اللغة من أوعية العلم، متفنناً في العلوم، توفي سنة: ٥٤٢. ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تح: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٢٢، ج ٣، ٢٢٢؛ الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، سير أعلام النبلاء، تح: مجموعة من المحققين، مؤسّسة الرسالة، ط ٣، ١٤٠٥/ ١٩٨٥، ج ١٤، ٤٠٢.

﴿يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ﴾ جواب الأمر، والمعنى يَصِفُ لكم وجه أبيكم فَيَقْبَلُ بِكَلِمَتِهِ عَلَيْكُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ عَنْكُمْ إِلَى غَيْرِكُمْ وَلَا يُنَازِعَكُمْ فِي مَحَبَّتِهِ أَحَدٌ. ﴿وَتَكُونُوا﴾ جُزِمَ بالعطف على ﴿يَخْلُ﴾، أَوْ نُصِبَ بِإِضْمَارِ أَنْ. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد يوسف، أَوْ الْفَرَاغِ مِنْ أَمْرِهِ، ...

قوله: «والمعنى يَصِفُ لكم وجه أبيكم» أي: أصل المعنى ذلك والكلام ^(٣٢٩) كناية عن سلامة محبته لهم كما قال: «وَلَا يُنَازِعُكُمْ فِي مَحَبَّتِهِ أَحَدٌ» فالوجه هو الجارحة ^(٣٣٠) والكناية بمرتين، أَوْ كَنَائَتَانِ مَرَّتَيْنِ، أشار ^(٣٣١) إلى الأولى بقوله: «فَيَقْبَلُ بِكَلِمَتِهِ»... إلى آخره، أي: إِقْبَالًا مَعْنَوِيًّا، وَإِلَى الثَّانِيَةِ: بقوله: «وَلَا يُنَازِعُكُمْ فِي مَحَبَّتِهِ أَحَدٌ». وَجَوَّزَ جَارَ اللَّهِ كَوْنَ الْوَجْهِ عِبَارَةً عَنِ الدَّاتِ، فَالْكَلَامُ إِمَّا كَنَايَةً عَمَّا ذَكَرَ لَكِنْ بِمَرْتَبَةٍ، أَوْ مِنْ قَبِيلِ: ﴿سَنَقْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ﴾ [الرحمن: ٥٥ / ٣١] أي: يَفْرُغُ لَكُمْ مِنَ الشُّغْلِ بِيُوسُفَ ^(٣٣٢) الْعَلِيَّانِ.

قوله: «أَوْ نُصِبَ بِإِضْمَارِ أَنْ» قالوا وبمعنى مع دون العطف، والمعنى: افعلوا أحد هذين الأمرين؛ ليجتمع لكم إقبال أبيكم مع صلاح أَمْرِكُمْ.

قوله: «وَالْفَرَاغُ مِنْ أَمْرِهِ» هكذا بالواو في بعض النسخ عطفًا بطريق التفسير فيوافق كلام جَارِ اللَّهِ، ^(٣٣٣) وفي أكثرها بكلمة «أَوْ» بيانًا بمرجع ^(٣٣٤) ضمير ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ فيكون ثلاثة لا اثنين، لكن لا بدَّ على إرجاعه إلى يوسف من تأويله بكون المعنى بعد الفراغ من أمره، إذ لا معنى يُعْتَدُّ بِهِ؛ ^(٣٣٥) لكونه بعد نفس يوسف الْعَلِيَّانِ.

(٣٢٩) ر: والكل.

(٣٣٠) غ: الخارجة.

(٣٣١) ر: إشارة.

(٣٣٢) بيد أن الزمخشري مثَّلَ بقوله تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٥٥ / ٢٧]، لا الَّتِي ذُكِرَتْ. انظر: الزمخشري،

الكشاف، ج ٢، ٤٤٧.

(٣٣٣) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٧.

(٣٣٤) ر: لمرجع.

(٣٣٥) ر - يُعْتَدُّ بِهِ.

أَوْ قَتَلَهُ أَوْ طَرَحَهُ. ﴿قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ تائبين إلى الله ﷻ عَمَّا جَنَيْتُمْ، أَوْ صَالِحِينَ مَعَ أَبِيكُمْ بِصُلَاحٍ مَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ يَعْذِرُ تُمْهَدُونَهُ، أَوْ صَالِحِينَ فِي أَمْرِ دُنْيَاكُمْ فَإِنَّهُ يَنْتَظِمُ لَكُمْ بَعْدَهُ بِخُلُوعِ وَجْهِ أَبِيكُمْ. ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ﴾ يعني يَهُودًا...

وقوله: «أَوْ قَتَلَهُ أَوْ طَرَحَهُ» عطف على بعد يوسف ﷻ، وكلمة (أَوْ) الثانية تُعْتَبَرُ في جانب المعطوف بأَوِ الأولي، فمعنى ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ من بعد أحد هذين الأمرين، والحاصل أَنَّ ضمير ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ لأَحَدِ الأمرين على الأخير، وليوسف ﷻ على الأول، إِلَّا أَنَّ إِضَافَةَ (بَعْدَ) إِلَيْهِ بِطَرِيقِ الْمَجَازِ؛ لِأَنَّهُ مُؤَوَّلٌ بِبَعْدِ الْفَرَاغِ مِنْ أَمْرِهِ فَتَأَمَّلْ.

قوله: «أَوْ صَالِحِينَ مَعَ أَبِيكُمْ» أي: مصلحين معه. وقوله: «بِصُلَاحٍ مَا بَيْنَكُمْ»... إلى آخره، بيان للصَّلاح الحاصل من جهتهم، أو ذوي صلاح ما بينه وبينهم. وقوله: «أَوْ صَالِحِينَ» أي: متَّصِفِينَ بِالصَّلاحِ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا وَيُشْعِرُ هَذَا بَأَنَّ الصَّلاحَ عَلَى الْأَوَّلَيْنِ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا (٣٣٦) كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْبَعْضُ، (٣٣٧) لَكِنْ لَا يَخْفَى أَنَّ تَسْلِيَةَ الْأَبِ بِعُذْرِ كَذِبِ لَيْسَ مِنَ الصَّلاحِ فِي الدِّينِ فِي شَيْءٍ.

قوله تعالى: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠]... الآية، لَمْ يُصَرِّحِ اللَّهُ ﷻ بِاسْمِهِ الْخَالِصِ، وَلَا بِاسْمِ أَحَدٍ غَيْرِهِ مِنْ بَنِي يَعْقُوبَ سِوَى يَوْسُفَ ﷻ، وَلَمْ يَذْكُرْ غَيْرَهُ إِلَّا بِعَنْوَانِ الْأُخُوَّةِ لِيَوْسُفَ ﷻ أَوْ بِغَيْرِهِ، وَإِنَّمَا عُرِفَ التَّعْيِينَ مِنْ خَارِجٍ، فَهَذَا قِيلَ: الْقَائِلُ هُوَ يَهُودًا، (٣٣٨) وَقِيلَ: رُوَيْلٌ (٣٣٩) وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ؛ وَلِهَذَا أورد الثاني بكلمة التَّمْرِيطِ، وَلَا عِبْرَةَ بِقَوْلِ مَنْ قَالَ أَبْهَمَهُ هَهُنَا سِتْرًا عَلَى الْقَائِلِينَ بِقَتْلِهِ (٣٤٠) حَذَرًا عَنْ سُوءِ الظَّنِّ مِنَ السَّامِعِينَ بِخُصُوصِهِمْ وَهُمْ أَنْبِيَاءُ (٣٤١) حَتَّى (٣٤٢) شَنَّعَ (٣٤٣) عَلَى الْمُصَنِّفِ قَوْلَهُ: «يَعْنِي يَهُودًا».

(٣٣٦) رك: الدِّين.

(٣٣٧) انظر: مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٢٠؛ الكرمانى، محمود بن حمزة بن نصر أبو القاسم، غرائب التفسير وعجائب التأويل، دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة، مؤسَّسة علوم القرآن، بيروت، ج ١، ٥٢٨؛ أبي السعود، إرشاد العقل السليم، ج ٤، ٢٥٦.

(٣٣٨) انظر: مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٢٠.

(٣٣٩) انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٥٦٤.

(٣٤٠) غ - بقتله.

(٣٤١) انظر: ابن كمال باشا، تفسير ابن كمال باشا، ج ٥، ٢٤٩.

وكان أحسنهم فيه رأيا، وقيل: روبيلا. ﴿لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ فَإِنَّ الْقَتْلَ عَظِيمٌ. ﴿وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ﴾ في قَعْرِهِ، سُمِّيَ بها لِعَيُوبَتِهِ عن أَعْيُنِ النَّاطِرِينَ، وقرأ نافع في ﴿غَيَابَاتِ﴾ في الموضعين على الجمع كأنه لتلك الجُبِّ غِيَابَاتٌ، ...

قوله: «وكان» أي: يهوذا إن كان هو القاتل، أو القاتل مطلقا سواء كان يهوذا، أو روبيلا أحسنهم في هذا الباب رأيا من حيث أن فيه تخليصا ليوسف عليه السلام عن القتل، ولإخوته عن الكبيرة ومُؤْنِ الطَّرْحِ فنهاهم عن قتله ولم ينههم عن طرحه صريحا، ^(٣٤٤) بل أمرهم بإلقائه في الجُبِّ بدل الطَّرْحِ في أرضٍ بعيدةٍ من العمران؛ لعدم إمكان ذلك في يومٍ واحدٍ، مع حصول الغرض وهو إبعاده عن أبيهم فإنَّ بعض السيَّارة تحمله ^(٣٤٥) [٣٢٣/ أ] إليها من غير حاجةٍ إلى الحركة بأنفسهم.

قوله: «كأنه لتلك الجُبِّ غِيَابَاتٌ» إذ روي أنَّها كانت ضيقُ الرأسِ واسع الأسفل ولا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه، ولعلَّ فيه ^(٣٤٦) تقَعُّرا يكون خزانة للماء حتَّى لا يصل الماء إلى أطرافه ونواحه.

(٣٤٢) ر - أنبياء حتى.

(٣٤٣) أي: استقبح. انظر: الخليل، العين، باب (ش ن ع)، ج ١، ٢٥٧.

(٣٤٤) ر - صريحا.

(٣٤٥) ر: يحمله.

(٣٤٦) ر ك: في وسطه.

وَقُرِئَ ﴿غَيْبَةً﴾ و﴿غَيَابَاتٍ﴾ بِالتَّشْدِيدِ. ﴿يَلْتَقِطُهُ﴾ يَأْخُذُهُ. ﴿بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾ بَعْضُ الَّذِينَ يَسِيرُونَ فِي الْأَرْضِ.

قوله: «وَقُرِئَ ﴿غَيْبَةً﴾» يعني بفتح الباء قراءة الحسن،^(٣٤٧) وفي تفسير اللُّبَاب: "فيها احتمالان: أن يكون مصدرًا في الأصل كالغلبة، وأن يكون جمع غائب؛ نحو: صانع وصنعة"،^(٣٤٨) قال أبو حيان: "وفي حرف أبي غَيْبَةٌ بسكون الياء وهي ظلمة الرِّكْبَةِ"،^(٣٤٩) قال شهاب الدِّين: "والضبط أمر حادث فكيف يُعرَف ذلك من المصحف".^(٣٥١)

وقوله: «و﴿غَيَابَاتٍ﴾ بِالتَّشْدِيدِ» في اللُّبَاب عن صاحب اللوامح: "يجوز أن يكون على فعالات كحمامات، وأن يكون على فيعالات كشيطنات في جمع شيطانة وكلٌّ للمبالغة". انتهى^(٣٥٣)

(٣٤٧) هو: الحسن بن أبي الحسن الأنصاري البصري أبو سعيد، تابعي وإمام أهل البصرة، وكان أفصح أهلها لسانًا، وأجملهم وجهًا، وأعبدتهم عبادةً، توفي سنة: ١١٠. ابن جني، عثمان بن جني الموصلي، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، وزارة الأوقاف، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، ١٤٢/١٩٩٩، ج ١، ٣٣٣؛ ابن منجويه، أحمد بن علي بن محمد بن إبراهيم أبو بكر، رجال صحيح مسلم، تح: عبد الله الليثي، دار المعرفة - بيروت، ط ١، ١٤٠٧، ج ١، ١٣٠.

(٣٤٨) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٢٧.

(٣٤٩) أي: ظلمة البثر. الخليل، العين، باب (ك ر)، ج ٥، ٤٠٢؛ أبو حيان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٤٤.

(٣٥٠) هو: شهاب الدِّين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، المعروف بالسمين الحلبي، المقرئ النحوي الفقيه المُفسِّر، من مصنفاته: الدر المصون، توفي سنة: ٧٥٦. حاجي خليفة، سلم الوصول، ج ١، ٢٦٨.

(٣٥١) السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٤٤٦.

(٣٥٢) هو: أبو الفضل عبد الرحمن بن المحدث أحمد بن الحسن العجلي الرازي المكي، كان عالمًا وإمامًا في القراءات وعالمًا بالأدب، والنحو، من مؤلفاته: فضائل القرآن، واللوامح، توفي سنة: ٤٥٤. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ٣٤٩.

(٣٥٣) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٢٧.

﴿إِنْ كُنْتُمْ فَلَعِلِينَ﴾ بِمَشُورَتِي، أَوْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَى أَنْ تَفْعَلُوا مَا يُفَرِّقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِيهِ. ﴿قَالُوا يَبَا بَنَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾ لَمْ تَخَافْنَا عَلَيْهِ. ﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ﴾ وَنَحْنُ نُشْفِقُ عَلَيْهِ وَنُرِيدُ لَهُ الْخَيْرَ، أَرَادُوا بِهِ اسْتِزَالَه عَنْ رَأْيِهِ فِي حَفْظِهِ مِنْهُمْ لِمَا تَنَسَّمَ مِنْ حَسَدِهِمْ، وَالْمَشْهُورُ ﴿تَأْمَنَّا﴾ بِالْإِدْغَامِ بِإِشْمَامٍ، ...

قوله: «أَوْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَى أَنْ تَفْعَلُوا»... إِلَى آخِرِهِ، أَي: إِنْ كَانَ بَقِيَ رَأْيُكُمْ الْمَاضِي وَهُوَ أَنْ تَفْعَلُوا فِي الْإِسْتِقْبَالِ مَا يَفْرُقُ بَيْنَهُ... إِلَى آخِرِهِ، فَكَانَ عَلَى مَضِيَّهِ وَلَمْ يَعتَبِرْ هَذَا الْمَعْنَى فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ؛ لَعَدَمِ سَبْقِ الرَّأْيِ عَلَى الْمَشُورَةِ مَعَهُ مِنْهُمْ فَكَانَ عَلَى مَعْنَى الْإِسْتِقْبَالِ، ثُمَّ إِنَّ الثَّانِي هُوَ الْوَجْهُ دُونَ الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ حَذْفَ قَيْدِ هُوَ مَدَارِ الْكَلَامِ لَا يَلَائِمُ الْبَلَاغَةَ الْقِرَائِيَّةَ.

قوله: «لَمْ تَخَافْنَا عَلَيْهِ» فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ سَأَلُوهُ قَبْلَ ذَلِكَ أَنْ يَخْرُجَ مَعَهُمْ فَأَبَى. (٣٥٤)

وقوله: «لِمَا تَنَسَّمَ» مُتَعَلِّقٌ بِحَفْظِهِ وَعِلَّةٌ لَهُ أَي: لِمَا تَنَسَّمَ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ النَّسِيمِ وَهُوَ الرِّيحُ، فَالْمَعْنَى لَمَّا أَحَسَّ مِنْهُ (٣٥٥) مِنْ رَائِحَةِ الْحَسَدِ.

قوله: «وَالْمَشْهُورُ ﴿تَأْمَنَّا﴾ بِالْإِدْغَامِ بِإِشْمَامٍ» أَي: الْمَشْهُورُ عِنْدَ السَّبْعَةِ ذَلِكَ، وَأَرَادَ بِالْإِشْمَامِ الْإِشَارَةَ إِلَى ضِمَّةِ النُّونِ بِتَضْعِيفِ الصَّوْتِ بِالْحَرَكَةِ فَيَكُونُ هَذَا إِخْفَاءً، لَا إِدْغَامًا صَحِيحًا. (٣٥٦)

(٣٥٤) القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي، الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي)، تح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط ٢، ١٣٨٤/١٩٦٤، ج ٩، ١٣٨.

(٣٥٥) ر: منهم.

(٣٥٦) انظر: الرعي، الكافي، ١٣١.

وعن نافع بترك الإشمام ومن الشواذ ترك الإدغام؛ لأنَّهما من كلمتين، و﴿تَيْمَنًا﴾ بكسر التاء. ﴿أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا﴾ إلى الصَّحراء. ﴿يَرْتَع﴾ تَتَسَّع في أكل الفواكه ونحوها من الرِّتْعَةِ وهي الخَضْبُ.

فقوله: «بترك الإشمام»^(٣٥٧) أي: بالإدغام الصَّريح وهو أيضًا إمَّا بالإشمام أو بغير الإشمام، لكن بمعنى آخر وهو ضمُّ الشَّفة بعد الإدغام أو قبل كماله أي: بعد سكون النُّون المدغمة كلُّ ذلك للدَّلالة على حال الحرف قبل إدغامه،^(٣٥٨) ويُحمَل على ما ذكرنا كلام جار الله غير أنَّه قدَّم فيه القراءة الشَّاذة،^(٣٥٩) وقد يُحمَل الوجه الأوَّل فيه على الإخفاء دون الإظهار الصَّريح، والإشمام على ما هو بمعنى آخر فيفوت عنه القراءة الشَّاذة، وإن فات على الأوَّل ذكر الإشمام بمعنى آخر.^(٣٦٠)

وقوله: «و﴿تَيْمَنًا﴾ بكسر التاء» أي: على لغة مَنْ يكسر حرف المضارعة ثمَّ قلب الهمزة ياءً؛^(٣٦١) لسكونها، وانكسار ما قبلها عطف على ترك الإدغام.^(٣٦٢)

(٣٥٧) الإشمام في اللغة: هو اشمام الحرف الساكن رائحة الحركة.

واصطلاحًا: هو ضمُّ الشَّفتين بعد إسكان الحرف الموقوف عليه من غير صوت ويدركه البصير دون الأعمى. الخليل،

العين، باب (ش م)، ج ٦، ٢٢٤؛ الواسطي، الكنز، ج ١، ٣٣٣.

(٣٥٨) ر - حال.

(٣٥٩) انظر: المالقي، عبد الواحد بن محمَّد بن علي بن أبي السَّداد أبي محمَّد المالكي، شرح كتاب التَّيسير للدَّاني في

القراءات المسمَّى الدُّر النَّثِير والعذب النَّمِير، تح: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمَّد معوض، دار الكتب

العلمية، بيروت - لبنان، ج ٤ / ٢٤٤.

(٣٦٠) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٨.

(٣٦١) ر: غير أنَّه قدَّم فيه القراءة الشَّاذة، وإن فات على الأوَّل ذكر الإشمام، وقد يُحمَل الوجه الأوَّل فيه على الإخفاء دون

الإظهار الصَّريح، والإشمام على ما هو بمعنى آخر فيفوت عنه القراءة الشَّاذة بمعنى آخر.

(٣٦٢) ر: قُلِبَت. انظر: الاسترأبادي، محمَّد بن الحسن الرضي الاسترأبادي نجم الدِّين، شرح شافية ابن الحاجب، تح:

محمَّد نور الحسن، ومحمَّد الزفزاف، ومحمَّد محيي الدِّين عبد الحميد، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان،

١٣٩٥ / ١٩٧٥، ج ٣، ٢٨٥.

(٣٦٣) قرأ بها أبو رزين، وابن وثاب إلاَّ أنَّه سَهَّل الهمزة. انظر: النَّحَّاس، معاني القرآن، ٣ / ٩٣؛ السمين الحلبي، الدر

المصون، ج ٦، ٤٤٨.

و﴿نَلْعَبُ﴾ بالاستِباقِ والانتِضالِ، وقرأ ابن كثير ﴿نَرْتَعُ﴾ بكسر العين على أنه من ارتعى يرتعي، ونافع بالكسر والياء فيه وفي ﴿يَلْعَبُ﴾. وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والشكون على إسنادِ الفعلِ إلى يوسف.

وقوله: «بالاستباق والانتضال» أي: لتعلم المحاربة مع الكفار، فلا يرد ما قيل: كيف قالوا نلعب وهم أنبياء؟ وكيف أقرهم عليه يعقوب عليه السلام؟ وقد يقال: لم يكونوا أنبياء يومئذٍ. ^(٣٦٤)

قوله: «وقرأ ابن كثير ﴿نَرْتَعُ﴾ بكسر العين»، وبالثنون فيه، ^(٣٦٥) وفي ﴿نَلْعَبُ﴾ فهو افتعال من الرعي ^(٣٦٦) أي: نرتع دوابنا ونلعب نحن، أو يرع بعضنا بعضاً ويحفظه. ^(٣٦٧)

وقوله: «ونافع ^(٣٦٨) بالكسر» فوافق هو ^(٣٦٩) ابن كثير، إلا أنه قرأ بالياء فيهما لا بالثنون. ^(٣٧٠)

وقوله: «وقرأ الكوفيون، [ب / ٣٢٣] ويعقوب» عطف على، وقرأ ابن كثير - أي: قرأوا ﴿يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ﴾ بالجزم - من الرتع. ^(٣٧١)

(٣٦٤) قاله أبو عمرو. الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٥٧٠.

(٣٦٥) قرأ أبو عمرو، وابن عامر ﴿نَرْتَعُ﴾ بالنون وجزم العين. الرعيني، الكافي، ١٣١.

(٣٦٦) قاله أبو الحسن. ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي، المخصص، تح: خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ١٤١٧/١٩٩٦، ج ٣، ١٨٨.

(٣٦٧) مجاهد، أبو الحجاج مجاهد بن جبر التابعي المكي القرشي المخزومي، تفسير مجاهد، تح: الدكتور محمد عبد السلام أبو النيل، دار الفكر الإسلامي الحديثة، مصر، ط ١، ١٤١٠/١٩٨٩، ٣٩٣.

(٣٦٨) هو: نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي، أبو رويم، المشهور بنافع المدني، أحد القراء السبعة، وكان إمام أهل المدينة من أهل أصبهان، ويقال: أنه قرأ على سبعين من التابعين، توفي بالمدينة سنة: ١٦٩. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ٤٥١؛ الذهبي، معرفة القراء، ٦٤.

(٣٦٩) ر - هو.

(٣٧٠) انظر: الرعيني، الكافي، ١٣١.

(٣٧١) انظر: المصدر السابق نفسه؛ الواسطي، الكنز، ج ١، ٣٧٩.

قوله: «وَقُرِئَ ﴿يَزْتَعُ﴾» (٣٧٢) من أَرْتَعٍ مَاشِيَتُهُ، أي: قُرِئَ بضمَّ النُّون وسكون العين من باب الافعال من الرَّتْع، (٣٧٣) و﴿يَلْعَبُ﴾ بالياء وسكون الباء أي: نرتع نحن دوابنا، ويلعب يوسف عليه السلام وهذه قراءة مجاهد، (٣٧٤) وقتادة، (٣٧٥) وابن مُحَيِّصَن، (٣٧٦) وقرأ أبو رجاء (٣٧٧) كذلك إِلَّا أَنَّهُ قَرَأَ بِالْيَاء فِيهِمَا. (٣٧٨)

(٣٧٢) في المطبوع: وَقُرِئَ ﴿يَزْتَعُ﴾. انظر: البضاوي، أنوار التنزيل، ج ٣، ١٥٧.
(٣٧٣) ر - من أَرْتَعٍ مَاشِيَتُهُ، أي: قُرِئَ بضمَّ النُّون وسكون العين من باب الافعال من الرَّتْع. هي قراءة مجاهد، وقتادة، وابن محيَّصَن، وأبو الرجاء. السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٤٤٩.
(٣٧٤) هو: مجاهد بن جبر أبا الحجاج المكيّ المخزوميّ، شيخ القُرَّاء والمفسرين، من التَّابِعِينَ ثقة، وكان عالمًا ومعلِّمًا وفقيرًا كثير الحديث، توفي سنة: ١٠٣. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٦، ١٩، ٢٠؛ ابن أبي حاتم، أبو محمَّد عبد الرَّحْمَنِ بن محمَّد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي، الجرح والتعديل، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن - الهند، دار إحياء التراث العربيّ، بيروت، ط ١، ١٢٧١/١٩٥٢، ج ٨، ٣١٩؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٤، ٤٥٠.

(٣٧٥) هو: قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز بن عمرو بن ربيعة بن عمرو بن الحارث بن سَدُوس أبو الخطاب البصريّ، تابعي ثقة، وكان ضريبًا، عالمًا بالنحو، والفقه، وبأنساب العرب وأيامهم، توفي في واسط سنة: ١١٧. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٧، ١٧١؛ ابن سَلَام، محمَّد بن سَلَام بن عبيد الله الجمحي بالولاء أبو عبد الله، طبقات فحول الشعراء، تح: محمود محمَّد شاكر، دار المدني، جدة، ج ١، ٦١؛ البخاري، التَّارِيخُ الكَبِير، ج ٧، ١٨٥.
(٣٧٦) هو: عمر بن عبد الرَّحْمَنِ بن محيَّصَن أبو حفص السَّهْمِيّ القُرَشِيّ المَكِّيّ، قارئ أهل مَكَّة وعالم باللغة العربيَّة وآثرها وهو قرين ابن كثير، توفي سنة: ١٢٣. البخاري، التَّارِيخُ الكَبِير، ج ٦، ١٧٣؛ المَزِّي، تهذيب الكمال، ج ٢١، ٤٢٩، ٤٣٠.

(٣٧٧) هو: عمران بن ملحان أبو رجاء العطاردي التميمي البصريّ، من أهل اليمن، من كبار العلماء المخضرمين، والمعمَّرين، أسلم بعد الفتح، لكنه لم يرى الرسول ﷺ، ثقة في الحديث، عالم بالقرآن، توفي سنة: ١١٧. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٧، ٩٩ - ١٠١؛ البخاري، التَّارِيخُ الكَبِير، ج ٦، ٤١٠؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٦، ٣٠٣.
(٣٧٨) رَجَّحَهَا الطَّبْرِي؛ لِأَنَّ الْقَوْمَ إِنَّمَا سَأَلُوا آبَاهُمْ إِرسَالِ يوسُفَ معهم، فهم قصدوا أَن يَلْعَبَ يوسُفَ، ويفرح، وَيُسَّرُّ، لا الخبر عن أَنفُسِهِمْ. انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٥٧٠؛ ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٣٣.

و﴿يَرْتَعْ﴾ بكسر العين، و﴿يَلْعَبُ﴾ بالرفع على الابتداء. ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ﴾ من أن يناله مكروه. ﴿قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ لشدة مفارقتي عليّ وقلة صبري عنه. ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الدِّبُّ﴾ لأنّ الأرض كانت مذابّة، ...

وقوله: ﴿يَرْتَعْ﴾ بكسر العين^(٣٧٩) على الجزم، و﴿يَلْعَبُ﴾ بالرفع وبالياء فيهما من الرّعي فأسند الفعلان إلى يوسف عليه السلام، وفي إسناد الأوّل منهما نوع بعد.^(٣٨٠)

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٣] قيل: اللّام يخلص المضارع للحال، والذهاب ههنا مستقبل فلزم تقدّم الفعل على فاعله في الوجود مع أنّه آثره.^(٣٨١)

وأجيب: بأنّ فيه حذف مضاف أي: قصد أن تذهبوا به والقصد الحاليّ، والأقرب أن يجعل الفاعل الذهاب بحسب تصوّره نظير ما قالوا في العلة الغائيّة،^(٣٨٢) وقد يقال فائدة اللّام شيان: التّخليص للحال، والتّأكيد فههنا تمحض للثاني كما في أمثال: ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ [الليل: ٩٢ / ٢١].

قوله: «لأنّ الأرض كانت مذابّة» يعني قال يعقوب عليه السلام: ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الدِّبُّ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٣] لذلك.

(٣٧٩) وهي قراءة العلاء بن سبابة. ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٣٣.

(٣٨٠) من قرأ بالنون أسند الفعل إلى الإخوة، ومن قرأ بالياء فقد أسند الفعل إلى يوسف عليه السلام من دون إخوته. انظر: السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٤٤٩.

(٣٨١) انظر: ابن مالك، محمّد بن عبد الله ابن مالك الطائي الجباني أبو عبد الله جمال الدّين، شرح تسهيل الفوائد، تح: عبد الرحمن السيّد، ومحمّد بدوي المختون، هجر للطباعة والنشر، ط ١، ١٤١٠ / ١٩٩٠، ج ١، ٢٢.

(٣٨٢) هي: الغاية أو الغرض الذي لأجله يصدر الفعل من الفاعل. الجرجاني، علي بن محمّد بن علي الزين الشريف الجرجاني، التعريفات، دار الكتب العلميّة، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٠٣ / ١٩٨٣، ١٥٤.

(٣٨٣) ابن هشام، عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن يوسف أبو محمّد جمال الدّين، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، تح: مازن المبارك، ومحمّد علي حمد الله، دار الفكر، دمشق، ط ٦، ١٩٨٥، ٣٠٠، ٣٠١.

وقيل: رأى في المنام أنَّ الذئب قد شَدَّ على يوسفَ وكان يُحَذِّرُهُ عليه، وقد هَمَزَهَا على الأصل ابن كثيرٍ ونافعٌ في رواية قالون، وفي رواية اليزيديِّ وأبو عمروٍ وقفًا وعاصمٍ وابنِ عامرٍ وحمزةٌ درجًا واشتقاقُهُ من تَدَاءَبَتِ الرِّيحُ إِذَا هَبَّتْ مِنْ كُلِّ جِهَةٍ. ﴿وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ﴾^{١٣} لاشتغالكم بالرتع واللعب، أو لقلَّةِ اهتمامكم بحفظه.

قوله: «وقيل: لأنَّه رأى في المنام»... إلى آخره،^(٣٨٤) وإنَّما ضَعَّفَ الثَّانِي؛^(٣٨٥) لأنَّ تأويل رؤياه إن صَحَّتْ، هو أن يعلَّلُوا به في تغييب يوسف عليه السلام، ويعقوب عليه السلام يعرف التَّأْوِيلَ، فكيف خُفِّي عليه ذلك حتَّى كان يحذر عن أكل الذئب.

قوله: «وقد همزها على الأصل ابنُ كثيرٍ ونافعٌ» أي: وقفًا ودرجًا، وأبو عمروٍ وقفًا فقط، وعاصمٍ^(٣٨٦) وحمزةٌ^(٣٨٧) درجًا فقط.^(٣٨٨)

قوله: «وكان يُحَذِّرُهُ» يعني فلهذا قاله وإنَّما لم يقل فكان يُحَذِّرُهُ كما قاله جار الله؛ كراهة اجتماع الفائتين^(٣٨٩) وإن لم يكن الثَّانِي ملفوظًا في كلامه.

قوله: «أو لقلَّةِ اهتمامكم بحفظه» لعلَّ هذا ما عنده عليه السلام، والأوَّل ما يريه إِيَّاهم.

(٣٨٤) انظر: الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٠١.

(٣٨٥) انظر: الماتريدي، أبو منصور محمد بن محمد بن محمود، تأويلات أهل السنة، تح: مجدي باسلوم، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢٦/٢٠٠٥، ج ٦، ٢١٥.

(٣٨٦) هو: عاصم بن أبي النجود الأسدي بن بهدلة بن مالك بن نصر بن قعين بن أسد، ويكنَّى أبا بكر، وهو أحد القراء العشرة للقرآن الكريم، وكان شيخ القراء في الكوفة، توفي سنة: ١٢٩. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٦، ٣١٦، ٣١٧.

(٣٨٧) هو: حمزة بن حبيب بن عمارة الزيات، من أهل الكوفة، وكنيته أبو عمارة، وكان من علماء أهل زمانه بالقراءات، وكان من خيار عباد الله، توفي سنة: ١٥٦. ابن حبان، الثقات، ج ٦، ٢٢٨.

(٣٨٨) ابن مجاهد، أحمد بن موسى بن العباس التميمي أبو بكر بن مجاهد البغدادي، السبعة في القراءات، تح: شوقي ضيف، دار المعارف، مصر، ط ٢، ١٤٠٠، ٣٤٦.

(٣٨٩) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٤٨.

﴿قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الدُّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ اللّامُ مُوطَّئَةٌ للقسم وجوابه: ﴿إِنَّا إِذَا لَخِسِرُونَ﴾ ضُعْفَاءُ مَغْبُونُونَ، أو مُسْتَحَقُّونَ لِأَن يُدْعَى عَلَيْهِم بِالْخَسَارِ وَالْوَاوِ فِي ﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ للحال.

قوله: «واشتقاقه من تَذَاءَبَتِ الرِّيحُ» هو من باب التَّفَاعُلِ، وعن الأصمعي^(٣٩٠) أَنَّ تَذَاءَبَ مُشْتَقٌّ مِنَ الذُّبِّ؛^(٣٩١) لِأَنَّهُ يَفْعَلُهُ فِي عَدُوِّهِ وَهُوَ الْأَقْرَبُ، كَيْفَ^(٣٩٢) وَالتَّفَاعُلُ يَقْتَضِي سَبْقَ لَفْظِ دَلٍّ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى وَلَمْ يَوْجَدْ.

قوله: «اللّامُ مُوطَّئَةٌ للقسم» سُمِّيَتْ بِهَا وَبِالْمُؤَدَّةِ أَيْضًا؛ لِأَنَّهَا تُمَهِّدُ الْجَوَابَ لِلْقَسَمِ، وَتَوْذَنُ بِأَنَّ الْجَوَابَ بَعْدَهَا مَبْنِي عَلَى قَسَمٍ قَبْلَهَا لَا عَلَى الشَّرْطِ وَمُغْنٍ عَنْ جَوَابِهِ.^(٣٩٣)

قوله: «ضعفاء مغبونون»... إلى آخره اختار الوجهين من الأوجه الأربعة لجار الله الأوّل منها، والثالث مبناهما على أَنَّ الْخُسْرَانَ بِمَعْنَى الْهَلَاكِ وَهُوَ مَجَازٌ عَنِ الضُّعْفِ فِي الْأَوَّلِ، وَعَنِ اسْتِحْقَاقِ الدُّعَاءِ عَلَيْهِمْ بِهِ فِي الثَّانِي،^(٣٩٤) وَضَمَّ إِلَى الْأَوَّلِ كَوْنَهُمْ مَغْبُونِينَ أَيَّ: بَتَرَكَ حَرَمَةَ الْوَالِدَيْنِ^(٣٩٥) وَالْأَخْ؛ لِبَيَانِ وَخَامَةِ الضُّعْفِ وَلَمْ يَجِيبُوا عَنِ الْإِعْتِدَارِ الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّ سَبَبَ^(٣٩٦) غِيْظِهِمْ مُحَبَّةَ آبِيهِمْ لَهُ فَتَغَافَلُوا،^(٣٩٧) أَوْ لِقَصْرِ مَدَّةِ الْحُزْنِ فَأَوْهَمُوا أَنَّهُمْ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ.

(٣٩٠) هو: عبد الملك بن قريب بن علي بن أصمع الباهلي أبو سعيد الأصمعي البصري، راوية العرب، وأحد أئمة العلم باللغة، والشعر، والبُلْدَانِ، من مصنفاته: فحولة الشعراء، والأصمعيات، والإبل، توفي سنة: ٢١٦. البخاري، التَّارِيخُ الْكَبِيرُ، ج ٥، ٤٢٨.

(٣٩١) الأزهري، تهذيب اللغة، باب (ذب)، ج ١٥، ١٩.

(٣٩٢) ر ك + لا.

(٣٩٣) انظر: ابن هشام، مغني اللبيب، ٣١٠.

(٣٩٤) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٩.

(٣٩٥) ك: الوالد.

(٣٩٦) ر ك - سيب.

(٣٩٧) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٣٥.

﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ﴾ وعزموا على إلقائه فيها، والبئر بئر بيت المقدس أو بئر بَارِضِ الْأُرْدُنِّ أو بين مِصْرَ وَمَدْيَنَ، أو على ثَلَاثَةِ فَرَاسِخَ من مقام يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وجوابٌ لَمَّا محذوفٌ مِثْلَ فَعَلُوا به ما فَعَلُوا من الْأَذَى. فقد رُوي: أَنَّهُمْ لَمَّا برزوا به إِلَى الصَّحْرَاءِ أَخَذُوا يُؤْذِنُونَهُ وَيَضْرِبُونَهُ حَتَّى كَادُوا يَقْتُلُونَهُ، فجعل يصيح ويستغيث فقال يَهُودَا: أَمَا عَاهَدْتُمُنِي أَنْ لَا تَقْتُلُونَهُ فَأَتُوا بِهِ إِلَى الْبَيْتِ، فَدَلُّوهُ فِيهَا فَتَعَلَّقَ بِشَفِيرِهَا فَرَبَطُوا يَدَيْهِ وَنَزَعُوا قَمِيصَهُ لِيُلْطَّخُوهُ بِالْدَّمِ وَيَحْتَالُوا بِهِ عَلَى أَبِيهِمْ، فقال: يَا إِخْوَتَاهِ رُدُّوا عَلَيَّ قَمِيصِي أَتَوَارَى بِهِ فَقَالُوا: ادْعُ الْأَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ يَلْبَسُوكَ وَيُؤْنِسُوكَ، فَلَمَّا بَلَغَ نِصْفَهَا الْقُوَّةُ وَكَانَ فِيهَا مَاءٌ فَسَقَطَ فِيهِ، ثُمَّ آوَى إِلَى صَخْرَةٍ كَانَتْ فِيهَا فِقَامٌ عَلَيْهَا يَبْكِي فَجَاءَهُ جَبْرِيلُ بِالْوَحْيِ)، ...

قوله: «أَوْ عَلَى ثَلَاثَةِ فَرَاسِخَ من مقام يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ» (٣٩٨) قيل: وهو الأقرب لقوله: ﴿وَجَاءَ وَآبَاهُمُ عِشَاءً﴾ [يوسف: ١٢ / ١٦] وفيه أَنَّهُ لَا دَلَالَةَ فِيهِ (٣٩٩) عَلَى أَنَّهُ عِشَاءُ [٣٢٤ / أ] ذَلِكَ الْيَوْمَ، ثُمَّ أَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ هَذِهِ الثَّلَاثَ أَبَارَ مَعْلُومَةٍ فِي مَوَاضِعِهَا وَأَنَّ الْاِخْتِلَافَ مَعْنَوِيٌّ فَلَا وَجْهَ لِمَا قِيلَ، وَلَا يَخَالِفُهُ الْقَوْلُ بِأَنَّهَا فِي أَرْضِ الْأُرْدُنِّ؛ (٤٠٠) لِأَنَّ كَنْعَانَ نَاحِيَةً من نَوَاحِي الْأُرْدُنِّ وَمَنْزِلُهُ كَانَ فِيهَا، وَكَذَا الْقَوْلُ بِأَنَّهَا كَانَتْ بَيْنَ مِصْرَ وَمَدْيَنَ؛ (٤٠١) لِأَنَّ مَدْيَنَ أَيْضًا كَانَ من أَرْضِ الْأُرْدُنِّ فِي جَوَارِ كَنْعَانَ. (٤٠٢)

قوله: «مِثْلَ فَعَلُوا بِهِ ما فَعَلُوا من الْأَذَى» (٤٠٣) أو جعلوه فيها وهو الأقرب، (٤٠٤) وقيل: عَظُمَتْ فَتْنَتُهُمْ. (٤٠٥)

قوله: «فَدَلُّوهُ فِيهَا» أَي: أَرْسَلُوهُ فِيهَا لَا يَخْفَى أَنَّ حَسْنَ الْإِنْتِظَامِ فِي تَقْدِيمِ قَوْلِهِ: «وَنَزَعُوا قَمِيصَهُ» إِلَى قَوْلِهِ: «فَلَمَّا بَلَغَ» وَتَأْخِيرِ قَوْلِهِ: «فَدَلُّوهُ فِيهَا» مَعَ سَاقَتِهِ وَإِصَالِهِ إِلَى قَوْلِهِ: «فَلَمَّا بَلَغَ نِصْفَهَا»... إِلَى آخِرِهِ.

(٣٩٨) انظر: مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٢١.

(٣٩٩) ر - أَنَّهُ لَا دَلَالَةَ فِيهِ.

(٤٠٠) قاله وهب. الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٠٠.

(٤٠١) قاله كعب. المصدر السابق نفسه.

(٤٠٢) ابن كمال باشا، تفسير ابن كمال باشا، ج ٥، ٢٥٤، ٢٥٥.

(٤٠٣) قَدَّرَ الزمخشري هذا الجواب (لَمَّا). انظر: الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٤٩.

(٤٠٤) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٢٧.

(٤٠٥) الْحَوْفِيُّ، أَبُو الْحَسَنِ عَلِيٌّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعِيدٍ، الْبَرْهَانُ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ لِلْإِمَامِ الْحَوْفِيِّ -سورة يوسف دراسة وتحقيقاً-، تح: إِبْرَاهِيمُ عَنَانِي عَطِيَّةُ عَنَانِي، جامعة المدينة العالمية، كلية العلوم الإسلامية قسم القرآن الكريم وعلومه، ماليزيا، ١٤٣٦ / ٢٠١٥، ١٣٨.

كما قال: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ وكان ابن سبع عشرة سنة، وقيل: كان مراهقاً أَوْحِيَ إِلَيْهِ فِي صَغَرِهِ كَمَا أُوحِيَ إِلَى يَحْيَى وَعِيسَى -عليهم الصلاة والسلام-، وفي القصص: أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ جُرِّدَ عَنْ ثِيَابِهِ فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَمِيصٍ مِنْ حَرِيرِ الْجَنَّةِ فَأَلْبَسَهُ إِيَّاهُ، فَدَفَعَهُ إِبْرَاهِيمُ إِلَى إِسْحَاقَ وَإِسْحَاقَ إِلَى يَعْقُوبَ فَجَعَلَهُ فِي تَمِيمَةٍ عَلَّقَهَا بِيُوسُفَ فَأَخْرَجَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَلْبَسَهُ إِيَّاهُ. ﴿لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا﴾ لَتُحَدِّثَنَّهُمْ بِمَا فَعَلُوا بِكَ ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أَنْكَ يُوسُفُ لَعُلَّوْ شَأْنَكَ وَبُعْدِهِ عَنْ أَوْهَامِهِمْ، وَطُولَ الْعَهْدِ الْمُغَيَّرِ لِلْجُلَى وَالْهَيْئَاتِ، ...

قوله: «كما قال: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٥]» جعل الوحي للرسالة وعليه الأكثرون،^(٤٠٦) ولا ينافيه أن لا يكون هنا أحد يبلغه الرسالة إذ لا يمتنع أن يشرفه الله بها ويأمره بالتبليغ بعد أوقات تأنيساً^(٤٠٧) له، وإزاحة^(٤٠٨) لما في قلبه من الوحشة،^(٤٠٩) وقيل: الوحي بمعنى الإلهام كما في ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى﴾ [القصص: ٢٨ / ٧] وَيُؤَيِّدُهُ إِيقَاعُهُ عَلَى ﴿لَتُنَبِّئَنَّهُمْ﴾... إِلَى آخِرِهِ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ^(٤١٠) أَنَّهُ وَحِيَ مِنْهُ. ^(٤١١) قوله: «وَبُعْدِهِ عَنْ أَوْهَامِهِمْ» هذا مع ما عَظَفَ هُوَ عَلَيْهِ سَبَبٍ وَاحِدٍ. وقوله: «وَطُولَ الْعَهْدِ» سَبَبٌ آخَرٌ فَالْأُولَى إِعَادَةُ الْجَارِّ فِيهِ كَمَا فَعَلَهُ جَارُ اللَّهِ. ^(٤١٢)

(٤٠٦) والقائلون بهذا القول اختلفوا هل كان يوسف عَلَيْهِ السَّلَامُ بالغاً في ذلك الوقت أم لا؟ حكى جويبر عن الضحاك: أَنَّهُ أُلْقِيَ فِي الْجَبِّ وَهُوَ ابْنُ سِتِّ سِنِينَ، وَقَالَ الْحَسَنُ: أُلْقِيَ فِي الْجَبِّ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِ عَشْرِ سَنَةً. انظر: مجاهد، تفسير مجاهد، ٤٠١؛ ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٠٩؛ الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، النكت والعيون، تح: السيّد ابن عبد المقصود بن عبد الرّحيم، دار الكتب العلميّة، بيروت - لبنان، ج ٣، ١٧.

(٤٠٧) ر: ما يتسناً.

(٤٠٨) ر + له.

(٤٠٩) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٢٨.

(٤١٠) هو: عبد الله بن عباس بن عبد المطلب أبو العباس الهاشمي، صحابيٌّ جليل، ومن رواة الحديث، توفي بالطائف سنة: ٦٨. البخاري، التاريخ الكبير، ج ٥، ٣ - ٥؛ ابن منجويه، رجال صحيح مسلم، ج ١، ٣٣٩، ٣٤٠.

(٤١١) الطبري، جامع البيان، ج ٩، ٢٩٤١؛ ابن الجوزي، جمال الدّين أبو الفرج عبد الرّحمن بن علي بن محمد الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، تح: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١، ١٤٢٢، ٢، ٤١٩.

(٤١٢) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٠.

وذلك إشارة إلى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه مُمتارين ﴿فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ بَشَرَهُ بِمَا يُؤُولُ إِلَيْهِ أَمْرُهُ إِنِنَّا لَهُ وَتَطْيِيبًا لِقَلْبِهِ، وقيل: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ مَتَّصِلٌ بـ ﴿أَوْحَيْنَا﴾ أي: أنسنَاهُ بِالْوَحْيِ وهم لا يشعرون ذلك.

قوله: «وذلك إشارة إلى ما قال لهم بمصر» وهو قوله: ﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ يَیُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٩]، وقوله: ﴿فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٨]، متعلق بقوله: ﴿فَدَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٨] حال من الضمير لا مقول لقال كما تُوهم^(٤١٣).

قوله: «مُمتارين» أي: طالبين الميرة، وهي بكسر الميم الطَّعام المجلوب من بلدٍ إلى بلدٍ.^(٤١٤)

وقوله: «بَشَرَهُ» أي: بواسطة جبريل، «بما يُؤُولُ إِلَيْهِ أَمْرُهُ» من إتيانه^(٤١٥) الملك والحكمة، ورجوع إخوته إليه وما سيقع بينهم من المفاولة، واعترافهم بذنوبهم واستغفائهم.^(٤١٦)

قوله: «مَتَّصِلٌ بـ ﴿أَوْحَيْنَا﴾» قال جار الله: "وقرئ: ﴿لَنُنَبِّئَنَّهُمْ﴾ بالنون على أنه وعيد لهم، ثم قال وقوله: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٥] متعلق بـ ﴿أَوْحَيْنَا﴾ لا غير"^(٤١٧) أي: على هذه القراءة متعلق به حتمًا، قيل: لأنَّ^(٤١٨) تهديد الله إياهم لا يجتمع مع عدم شعورهم بالله، أو بأنبائه، أو بما أنبأ به، واعتراض^(٤١٩) عليه بجواز أن يراد بأنباء الله إيصال جزاء فعلهم إليهم وهم لا يشعرون بأنه جزاء فعلهم، وفيه أن هذا الجزاء ماذا؟ ومن وصل إليهم؟ وقد يجعل التقدير: لنُعَلِّمَنَّهُمْ بعظم ما ارتكبوا فيك وهم لا يشعرون ما فيه.

(٤١٣) انظر: ابن كمال باشا، تفسير ابن كمال باشا، ج ٥، ٢٥٥.

(٤١٤) الخليل، العين، باب (ر م)، ج ٨، ٢٩٥.

(٤١٥) رك: إيتائه.

(٤١٦) قال قتادة: أوحى الله إليه وحياً وهو في الحبِّ فهوَّ عليه ما صنَّع به. ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٠٩.

(٤١٧) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٥٠.

(٤١٨) رك: أن.

(٤١٩) ر - واعتراض.

(٤٢٠) الطيبي، حاشية الطيبي، ج ٨، ٢٧٣.

﴿وَجَاءَ وَآبَاهُمُ عِشَاءً﴾ أي: آخر النهار. وقرئ ﴿عُشِيًّا﴾ وهو تصغيرُ عَشِيٍّ و﴿عُشَى﴾ بالضم والقصر جمعُ أعشى أي: عشوا من البكاء.

قوله: «آخر النهار» تسامح فيه والمراد أوَّل الظلام في القاموس: العِشاءُ أوَّل الظلام، أو من المغرب إلى العتمة، ^(٤٢١) فكان المصنّف اختار الأوَّل، أو أراد أن مجيئهم وقع فيه.

قوله: «و﴿عُشَى﴾ بالضم، والقصر»... إلى آخره، رواه ابن جني، ^(٤٢٢) فقل: تأويله كأنه جمع عاش على عشاء فحذف التاء تخفيفاً، وقيل: أنه جمع أعشى، ^(٤٢٣) ورُدَّ بعدم جواز الحذف، وعدم جمع أَفْعَل فعلاء على فَعْل بل على فَعْل كحُمُر في جمع أحمر. ^(٤٢٤)

قلت: فالأظهر أن المراد أن أصل عِشَاء عشوا، فنقلت حركة الواو إلى ما قبلها؛ لكونه حرفاً صحيحاً ساكناً ثم حذفت بعد [٣٢٤/ب] قلبها ألفاً؛ لاجتماع الساكنين.

وأشار بقوله: «أي: عشوا» من البكاء إلى أن المراد هو العشاء الحادث حال البكاء، ولو على شرف الزوال لا ما كان قبله أو حصل به، واستمر كما ليعقوب التليخ فاندفع ما قيل فيه ضعف؛ لأن قدر ما بكوا في ذلك لا يعيشوا منه الإنسان. ^(٤٢٥)

(٤٢١) ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي، المحكم والمحيط الأعظم، تح: عبد الحميد هندراوي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٢١/٢٠٠٠، باب (ع ش و)، ج ٢، ٢٨٦.

(٤٢٢) هو: عثمان بن جني أبو الفتح الموصلي النحوي اللغوي، من مصنفاته: الخصائص، واللمع، والتلقين، توفي سنة: ٣٩٢. الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي، تاريخ بغداد وذيوله، تح: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٧، ج ١١، ٣١٠.

(٤٢٣) روى عيسى بن ميمون عن الحسن أنه قرأ بالضم. ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٣٥.

(٤٢٤) انظر: ابن مالك، محمد بن عبد الله ابن مالك الطائي الجباني أبو عبد الله، إيجاز التعريف في علم التصريف، تح: محمد المهدي عبد الحي عمار سالم، الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، ط ١، ١٤٢٢/٢٠٠٢، ١٢٨.

(٤٢٥) الطيبي، حاشية الطيبي، ج ٨، ٢٧٤.

﴿يَبْكُونَ﴾ متباكين. رُوي أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ بكاءهم فَنَزَعَ وقال ما لَكم يا بَنِيَّ وَأَيْنَ يوسُفُ؟ ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾ نَسَابِقُ فِي الْعَدُوِّ أَوْ فِي الرَّمْيِ، وقد يشترك الِافْتِعَالُ وَالتَّفَاعُلُ كَالِانْتِضَالِ وَالتَّنَاضُلِ. ﴿وَتَرَكْنَا يوسُفَ عِنْدَ مَتْعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ بِمُصَدِّقٍ لَنَا. ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ لَسُوءَ ظَنِّكَ بِنَا وَفَرَطٍ مَحَبَّتِكَ لِيوسُفَ. ﴿وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ أَي: ذِي كَذِبٍ بِمَعْنَى مَكْذُوبٍ فِيهِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَصْفًا بِالمصدر للمبالغة، وَقُرِئَ بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْوَاوِ أَي: جَاءُوا كَاذِبِينَ، وَكَذِبٌ بِالدَّالِّ غَيْرِ الْمُعْجَمَةِ أَي: كَذِرٌ أَوْ طَرِيٌّ، ...

قوله: «متباكين» أَي: مظهري^(٤٢٦) البكاء وليس بهم ففيه رَدٌّ لِمَنْ فَسَّرَ بباكين،^(٤٢٧) فمعنى قوله: «أَي عَشُوا» من البكاء كونهم على هيئة مَنْ يَعْشُو مِنْهُ، وبه اندفع الاعتراض المذكور أيضًا.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٧] أَي: وَلَوْ كُنَّا عِنْدَكَ مِنْ أَهْلِ الصِّدْقِ وَالثِّقَةِ^(٤٢٨) وَلَا بُدَّ مِنْ هَذَا التَّأْوِيلِ، إِذْ لَوْ كَانَ الْمَعْنَى: وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ؛ لَكَانَ تَمَامُهُ، فَكَيْفَ إِذَا كُنَّا كَاذِبِينَ فِيهِ؟ فَيَلْزَمُ اعْتِرَافَهُمْ بِكَذِبِهِمْ فِيهِ فَتَأَمَّلْ.

قوله: «أَي: ذِي كَذِبٍ» بِمَعْنَى مَكْذُوبٍ فِيهِ^(٤٢٩) يَعْنِي ههنا حَذْفُ مُضَافٍ، وَذُو الشَّيْءِ يَعْمُ وَقَوْعُهُ فِيهِ وَقِيَامُهُ بِهِ وَإِنْ كَانَ الثَّانِي هُوَ الْأَكْثَرُ، وَيُرَدُّ عَلَيْهِ أَنَّ الْمَصْدَرَ كَمَا يَجْعَى بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ بِهِ يَجْعَى بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ فِيهِ، فَلَا يَحْتَاجُ فِي حَصُولِ هَذَا الْمَعْنَى إِلَى تَقْدِيرِ (ذِي).

وقوله: «ويجوز» عطف بحسب المعنى على قوله: «أَي: ذِي كَذِبٍ».

وقوله: «أَوْ طَرِيٌّ» وَقِيلَ: أَوْ يَابَسَ فَهُوَ مِنَ الْاضْطِدَادِ.^(٤٣٠)

(٤٢٦) ر - أَي مظهري.

(٤٢٧) الحوفي، البرهان في علوم القرآن، ١٤٢.

(٤٢٨) الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٥٧٨.

(٤٢٩) الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ١١.

(٤٣٠) الخليل، العين، باب (ك د ب)، ج ٥، ٣٣٢؛ ابن سيده، المخصص، باب (الدم وأسماءه)، ج ٢، ٥٨.

وقيل: أصله البياض الخارج على أظفار الأحداث فَشَبَّهَ به الدَّم اللَّاصِقُ على القَمِيصِ، ...

قوله: «فَشَبَّهَ به الدَّم اللَّاصِقُ على القَمِيصِ» أي: في اختلاف اللَّوْنين فهو تشبيه بليغ^(٤٣١) لا استعارة^(٤٣٢) كما توهمه ابن العادل.^(٤٣٣)



(٤٣١) هو: إيضاح المعنى الغامض بالتشبيه وحسن التأليف. ابن أبي الإصبع، عبد العظيم بن الواحد بن ظافر العدواني البغدادي المصري، تحرير التحرير في صناعة الشعر والنثر وبيان إعجاز القرآن، تح: حفني محمد شرف، الجمهورية العربية المتحدة، لجنة إحياء التراث الإسلامي، ١٥٩.

(٤٣٢) هي: إثبات ما لغيره له؛ لأجل المبالغة في التشبيه. الجاحظ، عمرو بن بحر بن محبوب الكناني الليثي أبو عثمان، البيان والتبيين، دار ومكتبة الهلال، بيروت، ١٤٢٣، ج ١، ١٤٢.

(٤٣٣) هو: العلامة سراج الدين عمر بن علي بن عادل الدمشقي الحنبلي، المفسر شريك السمين الحلبي، من مصنفاته: اللُّباب في علوم الكتاب، وحاشية على المحرر في الفقه، قيل توفي: بعد ٩٢٧، وقيل: بعد ٨٨٠. ابن عادل، اللُّباب، ج ١١، ٤٠؛ النجدي، محمد بن عبد الله بن حميد النجدي المكي، السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة، تح: بكر بن عبد الله أبو زيد، وعبد الرحمن بن سليمان العثيمين، مؤسَّسة الرسالة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ١، ١٤١٦/١٩٩٦، ج ٢، ٧٩٣؛ الزركلي، الأعلام، ج ٥، ٥٨؛ الفاسي، محمد بن أحمد بن علي تقي الدين أبو الطيب المكي الحسني، ذيل التقييد في رواة السنن والأسانيد، تح: كمال يوسف الحوت، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ١٤١٠/١٩٩٠، ج ٢، ٢٤٨.

وعلى قميصه في موضع النصب على الظرف أي: فوق قميصه، ...

قوله: «في موضع النصب على الظرف» (٤٣٤) "فيه نظر؛ لأن مجيئهم لا يكون على القميص" (٤٣٥) ولهذا قيل: الأولى أن يكون حالاً من ضمير ﴿جَاءُوا﴾ بتضمينه معنى الاستيلاء أي: جاءوا مستولين على قميصه، و﴿بَدِمَ﴾ حال من القميص، والباء للملابسة أي: ملتبساً بدم كذب، (٤٣٦) قيل: "أي: استولوا على القميص ملتبساً بدم جائين، وهذا أولى من جاءوا مستولين لما مر في باب التضمنين، وهذا وجه لكنه مرجوح فضلاً عن الأولوية" انتهى. (٤٣٧)

قلت: بل الأول أولى ههنا؛ لاشتغال الثاني على التعقيد من جهة لزوم تأخير حال استولوا عن حال القميص، ثم المراد أولوية كونه حالاً بالتضمنين على خلافه لا أولوية التقدير عن (٤٣٨) الآخر، فلا يرد عليه أنه مرجوح فضلاً عن الأولوية.

وأجيب عن النظر المذكور بأن الباء حينئذٍ للتعدية دون المصاحبة فالمعنى: أتوا بدم على قميصه أي: جعلوه (٤٣٩) عليه فلا محذور.

(٤٣٤) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥١.

(٤٣٥) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٣٩.

(٤٣٦) الطيبي، حاشية الطيبي، ج ٨، ٢٧٦.

(٤٣٧) مخطوط، كشف الكشاف، ٢٩.

(٤٣٨) ر: على.

(٤٣٩) ر - جعلوه.

أو على الحال من الدَّم إن جُوزَ تقديمها على المجرور.

قوله: «إن جُوزَ تقديمها على المجرور» فيه إنَّ جواز تقديم الحال على صاحبها المجرور مطلقاً كما ذهب إليه البعض خلاف الأصح^(٤٤٠) فلا يُحمَل عليه، نعم إذا كانت ظرفاً كما في هذه الآية يجوز تقديمها عليه،^(٤٤١) كما صَّرح به صاحب لباب الإعراب^(٤٤٢) فهو الوجه فيه دون ما ذكره.



(٤٤٠) قاله به ابن مالك، وأبو علي، وابن كيسان. انظر: ابن مالك، بدر الدين محمد ابن الإمام جمال الدين محمد بن مالك، شرح ابن النازم على ألفية ابن مالك، تح: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٢٠/٢٠٠٠، ٢٣٦.

(٤٤١) أجاز أبو الحسن بشرط تقدُّم المبتدأ عليها نحو: زيد قائماً في الدَّار، ويجوز تقدُّم الظُّرف عليهما نحو: في الدَّار قائماً زيد، ولا يجوز: قائماً زيد في الدَّار، ولا: قائماً في الدَّار زيد، وذلك عند الجميع. انظر: العكبري، اللُّباب، ج ١، ٢٩٠.

(٤٤٢) هو: محمد بن محمد بن أحمد تاج الدين الإسفراييني عالم نحوي، من مؤلفاته: ضوء المصباح، ولباب الإعراب، ولب اللُّباب، توفي سنة ٦٨٤. السيوطي، بغية الوعاة، ج ١، ٢١٩؛ الزركلي، الأعلام، ج ٧، ٣١.

رُوي: أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ بِخَيْرِ يُوسُفَ صَاحٍ وَسَأَلَ عَنْ قَمِيصِهِ فَأَخَذَهُ وَأَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ وَبَكَى حَتَّى خَضَبَ وَجْهَهُ بِدَمِ الْقَمِيصِ وَقَالَ: مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ ذَنْبًا أَحْلَمَ مِنْ هَذَا أَكَلِ ابْنِي وَلَمْ يُمَزَّقْ عَلَيْهِ قَمِيصُهُ؛ وَلِذَلِكَ ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾ أَي: سَهَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ وَهَوَّنَتْ فِي أَعْيُنِكُمْ أَمْرًا عَظِيمًا مِنَ السَّوْلِ وَهُوَ الاسْتِرْخَاءُ.

قوله: «ما رأيت كاليوم ذنبًا أحلم من هذا» ^(٤٤٣) وأصله: ما رأيت ذنبًا كذنب اليوم أي: كالذنب الذي رأيته اليوم، فحذف المضاف وهو ذنب، ^(٤٤٤) فقدّم المضاف إليه مع الكاف على ذنبًا، فصار حالًا، وأحلم صفة ذنبًا، ومن هذا إشارة إلى الذنب المعهود في أكله الذنب.

وقوله: «أكل ابني» بيان لقوله: «ما رأيت»... إلى آخره، هكذا قالوا واعترض عليه بعض الأصحاب بأنه يلزم منه إثبات صفتين مُتَنَافِيَتَيْنِ بموصوف [٣٢٥ / أ] واحد هو ذنبًا يعني كونه مماثلًا للذنب المعهود، وزائدًا عليه في الحلم، فالوجه حذف لفظ من هذا ويحصل المعنى المقصود بدونه، ويمكن أن يقال المراد بنفي الأحلمية منه ^(٤٤٥) نفي المماثلة في العرف فإنه يقال: ليس في البلد أفقه من زيد، ويراد أنه أفقه أهل بلده، وأنه ليس في البلد مثله، فمال نفي الأحلمية منه إلى نفي المماثلة له فلا منافات فتأمل.

قالوا: لَمَّا أَرَادَ إِخْوَةُ يُوسُفَ أَنْ يَجْعَلُوا الدَّمَ عَلَامَةً عَلَى صَدَقِهِمْ قَرَنَ اللَّهُ بِهَا عَلَامَةً أُخْرَى تَعَارُضُهَا وَهِيَ سَلَامَةُ الْقَمِيصِ عَنِ الْخُرْقِ فَاسْتَدَلَّ بِهَا يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى كَذِبِهِمْ، وَلِذَلِكَ: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ﴾ [يوسف: ١٨/١٢]... الآية، ردًّا عليهم أي: ليس الأمر كما تزعمون، ^(٤٤٦) وقيل: عَرَفَ كَذِبَهُمْ لِقَوْلِهِ: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ﴾ [يوسف: ١٢/٦]... الآية، ^(٤٤٧) ولعلَّ حزنه لظنِّ لحوق عامّة المكاره غير الموت.

(٤٤٣) قاله ابن عباس. الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٥٨١.

(٤٤٤) ر: وهو الذنب.

(٤٤٥) ر: من.

(٤٤٦) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٤٩، ١٥١.

(٤٤٧) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٣٠، ٤٣١.

﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ أي: فأمرني صبرٌ جميلٌ، أو فصبرٌ جميلٌ أجمل، وفي الحديث: (الصَّبرُ الجميلُ الذي لا شكوى فيه إلى الخلق). استنبأهم إن صحَّ. ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ﴾ رُفْقَةٌ يسيرون من مَدِينٍ إِلَى مِصْرَ فَنَزَلُوا قَرِيبًا مِنَ الْجُبِّ وَكَانَ ذَلِكَ بَعْدَ ثَلَاثٍ مِنْ إِقَائِهِ فِيهِ. ﴿فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ﴾ الَّذِي يَرِدُ الْمَاءَ وَيَسْتَقِي لَهُمْ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ دُعْرِ الْخَزَاعِيَّ. ﴿فَأَذَلَّى ذُلُوهُ﴾ فَأَرْسَلَهَا فِي الْجُبِّ لِيَمْلَأَهَا فَتَدَلَّى بِهَا يُوسُفُ فَلَمَّا رَأَاهُ ﴿قَالَ يَبُشْرَى هَذَا غُلْمٌ...﴾

قوله: «أي: إلى الخلق» قيده به لقوله: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٦] بعد قوله: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٣] ^(٤٤٨) ولذا عاتبه الله لَمَّا سُئِلَ عَنْ سَقُوطِ حَاجِبِيهِ عَلَى عَيْنِيهِ فَقَالَ: طَوَّلَ الزَّمَانَ وَكَثُرَ الْأَحْزَانُ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَتَشْكُونِي؟ أَي: إلى غيري؟ فقال: خَطِيئَةٌ فَاغْفِرْ لِي. ^(٤٤٩)

قوله: «على احتمال ما تصفونه من هلاك يوسف عليه السلام» ^(٤٥٠) أَي: على تَحَمُّلِ ذَلِكَ وَعَدَمِ الْبَحْثِ وَالنَّقِيرِ عَنْهُ وَالطَّلَبِ لَهُ حَتَّى يُظْهَرَ خِيَانَتُهُمْ، وَيَتَخَلَّصَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ تِلْكَ الْبَلِيَّةِ مَعَ شِدَّةِ رَغْبَتِهِ فِي حَضُورِهِ وَغَايَةِ حُبِّهِ لَهُ، وَلَا يَخْفَى أَنَّ هَذَا مِمَّا يُسْتَعَانُ فِيهِ مِنَ اللَّهِ. ^(٤٥١)

قوله: «بعد ثلاث» أَي: ثلاث ليالٍ لِيَمْلَأَهَا لِيَنْزَحَ بِهَا الْمَاءُ «فَتَدَلَّى بِهَا» أَي: تَعَلَّقَ بِالذَّلْوِ، وَقِيلَ: بِحَبْلِهَا.

(٤٥٢)

(٤٤٨) عن حبان بن أبي جبلة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٣] قَالَ: صَبْرٌ لَا شَكْوَى فِيهِ. الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٥٨٥.

(٤٤٩) الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني، تفسير عبد الرزاق، دار الكتب العلمية، بيروت، تح: محمود محمد عبده، ط ١، ١٤١٩، ج ٢، ٢٠٨.

(٤٥٠) القول للزمخشري. انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٢.

(٤٥١) عن قتادة: وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَكْذِبُونَ. الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٥٨٦.

(٤٥٢) الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ١.

نادى البشري بشارته لنفسه أو لقومه كأنه قال ﷺ فهذا أو أنك، وقيل: هو اسم لصاحب له ناداه ليعينه على إخراجِه، وقرأ غير الكوفيين ﴿يُبَشِّرَا﴾ بالإضافة، وأمال فتحة الراء حمزة والكسائي، وقرأ ورش بين اللَّفْظَيْن، ...

قوله: «نادى البشري بشارته لنفسه»... إلى آخره، اعلم أن هذا كلمة تُذكر عند البشارة وفيه وجهان الأول: أن يعتبر فيها معنى النداء فكأنه قيل: يا بشري^(٤٥٣) فهذا أو أنك، ولو كنت ممن يخاطب لخطبت وأمرت بالحضور.^(٤٥٤) الثاني: أن لا يعتبر فيها ذلك بل كأنه قيل أبشروا^(٤٥٥) والأول مختار المصنف، وقد يُحمل على حذف المنادى أي: يا قوم بشري،^(٤٥٦) والبشارة أيضًا أمّا لنفسه أو لهم.^(٤٥٧)

قوله: «وقيل: اسم لصاحب له» قال القرطبي:^(٤٥٨) لو كان كذلك لما جاز إضافته إلى ياء المتكلم،^(٤٥٩) فإن قلت: قد يخاطب الإنسان لآخر بأن يضيفه إلى نفسه باسمه^(٤٦٠) ويناديه فكأنه يدعي اختصاصه به؛ لكونه هذا أعون في تلقي مطلوبه بالقبول. قلت: هذا غير مسلم في كلام العرب.

(٤٥٣) ر + تعالى.

(٤٥٤) أبو علي، الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي، الحجة للقرء السبعة، تح: بدر الدين قهوجي وبشير جويجاني، دار المأمون للتراث، دمشق - بيروت، ط ٢، ١٤١٣/١٩٩٣، ج ٤، ٤١١، ٤١٢.

(٤٥٥) الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق، معاني القرآن وإعرابه، تح: عبد الجليل عبده شليبي، عالم الكتب - بيروت، ط ١، ١٤٠٨/١٩٨٨، ج ٣، ٩٧.

(٤٥٦) الكرمانلي، غرائب التفسير، ج ١، ٥٣٠.

(٤٥٧) الفريق الأول: قال أبي روق: يا بشاره، وقال قتادة: تابشروا عندما أخرجوه. الفريق الثاني: روي عن السدي: كان اسم صاحبه. انظر: ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١١٤.

(٤٥٨) هو: محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي المالكي أبو عبد الله القرطبي، ومن كبار المفسرين، أشهر مؤلفاته: الجامع لأحكام القرآن، والأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، والتذكار في أفضل الأذكار، توفي سنة:

٦٧١. الأدنه وي، طبقات المفسرين، ٢٤٧؛ الزركلي، الأعلام، ج ٥، ٣٢٢.

(٤٥٩) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٥٤.

(٤٦٠) رك + العلم.

وقرى ﴿يَبْشُرَى﴾ بالإدغام وهو لغةٌ و ﴿يَبْشُرَى﴾ بالسكون على قصد الوقف. ﴿وَأَسْرُوهُ﴾ أي: الوارد وأصحابه من سائر الرُفقة، وقيل: أخفوا أمره وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر، ...

قوله: «وهو لغةٌ» أي: لغة هذيل ومثله قراءة أبي إسحاق: ﴿هَي عَصَى﴾ [طه: ٢٠ / ١٨]، ^(٤٦٢) وقال جار الله: "هناك أرادوا كسر ما قبل ياء المتكلم فلم يقدروا عليه فقلبوا الألف إلى اخت الكسرة". ^(٤٦٣)

قوله: «على قصد الوقف» حتى لا يلزم اجتماع الساكنين على غير حدّه ومثله قراءة نافع: ﴿مَحْيَاي﴾ [الأنعام: ١٦٢ / ٦] على قصد الوقف، ^(٤٦٤) وقد يعبر بإجراء الوصل مجرى الوقف، أو لأنّ الألف أكثر مدًا ^(٤٦٥) من أخويه فهو يقوم مقام الحركة من جهة صحّة الاعتماد عليه، قيل: ومع هذا [٣٢٥ / ب] فهو عند النحاة ضعيف. ^(٤٦٦)

قوله: «وقيل: أخفوا أمره» وجدانهم في الجُبّ كيلا يمتدّ إليه أطماعهم، وعلى الأوّل يكون المراد أخفوا نفس يوسف عنهم ولا يلائمه القصّة، ^(٤٦٧) ولا كون المناداة بالبشارة لهم سيّما على رواية أنّها كانت بقربهم.

(٤٦١) هو: عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي البصريّ، نحويّ وعالم بالقراءات ولغات العرب، وهو رفيق وتلميذ أبو عمرو بن العلاء، توفي سنة: ١٢٩. ابن سلام، طبقات فحول الشعراء، ج ١، ٤١؛ البخاري، التّاريخ الكبير، ج ٥، ٤٢؛ ابن حبان، الثقات، ج ٥، ٦١.

(٤٦٢) الزّجاج، معاني القرآن، ج ٣، ٣٥٤.

(٤٦٣) الزمخشري، الكشف، ج ٣، ٥٧.

(٤٦٤) أبو علي، الحجّة، ج ٤، ٤١٣؛ الرعيّني، الكافي، ١٠٧.

(٤٦٥) ر - مدًا.

(٤٦٦) يجوز فقط في حالة الضرورة. انظر: الأنباري، أبو البركات عبد الرحمن بن محمّد بن عبيد الله الأنصاري كمال الدّين الأنباري، الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، المكتبة العصريّة، ط ١، ٢٠٠٣ / ١٤٢٤، ج ٢، ٥٤٨؛ الاسترأبادي، شرح الرضي على الكافية، ج ٢، ٢٦٥.

(٤٦٧) أي: الضّمير للوارد وأصحابه، وقال مجاهد: أسرّ التّجّار عن بعضهم. ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١١٤؛ الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٥٢.

وقيل: الضمير لإخوة يوسف وذلك أن يهوذا كان يأتيه كل يوم بالطعام فأتاه يومئذ فلم يجد فيه فأخبره إخوته فأتوا الرفقة وقالوا: هذا غلامنا أبق منّا فاشتروه، فسكت يوسف مخافة أن يقتلوه. ﴿يَضْلَعُونَ﴾ نصب على الحال أي: أخفوه متاعاً للتجارة، واشتقاقه من البضع فإنه ما بضع من المال للتجارة. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ لم يخف عليه أسرارهم، أو صنيع إخوة يوسف بأبيهم وأخيه.

قوله: «وقيل: الضمير لإخوة يوسف» روي هذا عن ابن عباس رضي الله عنه، ^(٤٦٨) وهو المناسب لإفراد ﴿قَالَ﴾ وجمع أسروا، وللوعيد بـ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٩] وليس فيه الاختلال لحسن النظم كما ظن. ^(٤٦٩)

قوله: «بضاعة نصب على الحال» لم يجعله مفعولاً لأجله مع أنه يناسب المقام؛ لانتفاء شرط نصبه، وعن ابن حاجب ^(٤٧٠) أنه جَوَزَ ذلك بتأويل: "كتموه لأجل تحصيل المال فيه". ^(٤٧١)

وقوله: «لم يخف عليه» ^(٤٧٢) أسرارهم» ناظرًا إلى كون الضمير للوارد وأصحابه.

وقوله: «أو صنيع إخوة يوسف» ناظر إلى كونه لهم وعلى الوجهين هو للوعيد، أمّا على الثاني فظاهر، وأمّا على الأوّل فلاستبضاعهم ^(٤٧٣) بما لا يصلح له شرعاً. ^(٤٧٤)

(٤٦٨) الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٦.

(٤٦٩) انظر: ابن كمال باشا، تفسير ابن كمال باشا، ج ٥، ٢٦١.

(٤٧٠) هو: أبو عمرو عثمان بن عمر بن أبي بكر ابن يونس الدوني المصري الكردي المالكي، شهرته ابن الحاجب، برع بالعربية والقراءات، وخالف النحاة في مواضع، من مؤلفاته: الكافية، وجامع الأمهات، وأمالى ابن الحاجب، توفي سنة: ٦٤٦. ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج ٣، ٢٤٨ - ٢٥٠؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١٦، ٤٣٠، ٤٣١.

(٤٧١) ابن الحاجب، عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس أبو عمرو جمال الدين الكردي المالكي، أمالي ابن الحاجب، تح: فخر صالح سليمان قدارة، دار عمار، الأردن، دار الجيل، بيروت، ١٤٠٩ / ١٩٨٩، ج ١، ٢٣٨.

(٤٧٢) غ - عليه.

(٤٧٣) ر: لاستبضاعهم.

(٤٧٤) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٥٢.

﴿وَسَرُّهُ﴾ وباعوه، وفي مرجع الضمير الوجهان أو اشتروه من إخوته، ﴿يَتَمَنِّ بِحَسٍّ﴾ مبخوس؛ لزيفه أو نقصانه. ﴿دَرَاهِمَ﴾ بدل من الثمن. ﴿مَعْدُودَةٌ﴾ قليلة فإنهم يزنون ما بلغ الأوقية ويعدون ما دونها، قيل: كان عشرين درهماً، وقيل: كان اثنين وعشرين درهماً. ﴿وَكَانُوا فِيهِ﴾ في يوسف.

قوله: «وباعوه» شراه ملكه بالبيع، وباعه ضده كذا في القاموس. (٤٧٥)

قوله: «الوجهان» أي: المذكوران واللام للعهد (٤٧٦) وهما كون الضمير للوارد وأصحابه أي: باعوه بمصر، أو للإخوة أي: باعوه للرقيقة، ومبناهما على أن الضمير في ﴿أَسْرُوهُ﴾ أمّا لهؤلاء أو لهؤلاء. (٤٧٧)

وقوله: ﴿وَأَسْرُوهُ﴾ عطف على باعوه والضمير للرقيقة. (٤٧٨)

قوله: «لزيفه أو نقصانه» البخس النقص، (٤٧٩) وبخس الثمن إمّا نقصانه في وصفه بالزيافة، (٤٨٠) أو في قدره أي: من قيمته.

وقوله: ﴿دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٌ﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٠] يعين الثاني، فقوله: «لزيفه أو نقصانه» لبيان بخس الثمن مطلقاً لا ههنا.

(٤٧٥) الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، تح: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، ط ٨، ١٤٢٦ / ٢٠٠٥، ١٢٩٩.

(٤٧٦) وهي: اللام التي تخصّ واحداً بعينه، والعهد أن تكون مع إنسان في حديث ثالث غائب فإذا أقبل تقول: جاء الرجل. ابن يعيش، شرح المفصل، ج ١، ٥٦.

(٤٧٧) ر - أو لهؤلاء.

(٤٧٨) ك - ومبناهما على أن الضمير في ﴿أَسْرُوهُ﴾ أمّا لهؤلاء أو لهؤلاء. وقوله: ﴿وَأَسْرُوهُ﴾ عطف على باعوه والضمير للرقيقة.

(٤٧٩) ومنه قوله تعالى: ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ [هود: ١١ / ١٥]، أي لا يُنقص من أرزاقهم شيء. انظر: الخليل، العين، باب (ب خ س)، ج ٤، ٢٠٣.

(٤٨٠) أي: الرديء. كراع النمل، علي بن الحسن الهنائي الأزدي أبو الحسن، المتجدد في اللغة، تح: أحمد مختار عمر، وضاحي عبد الباقي، عالم الكتب، القاهرة، ط ٢، ١٩٨٨، ٢٢٢.

﴿مِنَ الرَّاهِدِينَ﴾^(٤٨٠) الرَّاهِبِينَ عَنْهُ وَالضَّمِيرُ فِي ﴿وَكَاؤُوا﴾^(٤٨١) إِنْ كَانَ لِلْإِخْوَةِ فَظَاهِرٌ، وَإِنْ كَانَ لِلرَّفَقَةِ وَكَانُوا بَائِعِينَ فَزَهَّدَهُمْ فِيهِ؛ لِأَنَّهُمُ التَّقَطُّوهُ وَالْمَلْتَقَطُ لِلشَّيْءِ مُتَهَاوُونَ بِهِ خَائِفُونَ مِنْ انْتِزَاعِهِ مُسْتَعِجِلُونَ فِي بَيْعِهِ، وَإِنْ كَانُوا مَبْتَاعِينَ فَلَا تَنَّهُمُ اعْتَقَدُوا أَنَّهُ أَبَقَ، ...

قوله: «الرَّاهِبِينَ عَنْهُ» وقيل: من الزَّاهِدِينَ فِي حَسَنِهِ يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى صَرَفَ عَنْهُ دَوَاعِيَ نَفُوسِ الْقَوْمِ إِلَيْهِ أَكْرَامًا لَهُ، وَقِيلَ: رَغِبُوا عَنْهُ، وَلَمْ يَعْلَمُوا مَنْزِلَتَهُ عِنْدَ اللَّهِ ﷻ ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ.^(٤٨١)

قوله: «وَإِنْ كَانَ لِلرَّفَقَةِ وَكَانُوا بَائِعِينَ» وَهُمْ الْوَارد وَأَصْحَابُهُ؛ لِقَوْلِهِ: «لَأَنَّهُمُ التَّقَطُّوهُ» هَذَا هُوَ الظَّاهِرُ، وَإِلَّا فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لغيرِهِمْ مِنَ الرَّفَقَةِ بَاعُوهُ بِمَصْرٍ بَعْدَ أَنْ اشْتَرَوْهُ مِنَ الرَّفَقَةِ.

قوله: «وَإِنْ كَانُوا مَبْتَاعِينَ»... إِلَى آخِرِهِ، يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونُوا الْوَارد وَأَصْحَابُهُ، وَأَنْ يَكُونُوا غَيْرَهُمْ، وَخَصَّصَهُمُ الْعَلَامَةُ بِالثَّانِي؛ مُعْلِلًا بِأَنَّ الْأَوَّلَ لَا مَعْنَى لِاشْتِرَائِهِمْ وَقَدْ التَّقَطُّوهُ، وَفِيهِ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونُوا مُشْتَرِينَ مِنَ الْإِخْوَةِ،^(٤٨٢) وَمِنْهُمْ مَنْ خَصَّصَهُمْ بِهِ وَبَنَاهُ عَلَى الْقِصَّةِ يَعْنِي أَنَّ الْمَشْتَرِينَ مِنَ الْإِخْوَةِ غَيْرَ الْوَارد وَأَصْحَابِهِ،^(٤٨٣) وَعَلَيْهِ مَنَعَ ظَاهِرٌ، كَيْفَ وَفِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ: أَنَّ الضَّمِيرَ فِي ﴿وَشَرَوْهُ﴾^(٤٨٤) لِلْإِخْوَةِ^(٤٨٤) أَي: بَاعُوهُ مِنْ مَالِكِ بْنِ دُعْرٍ، [أَوْ لِلْوَاردِ]،^(٤٨٥) وَفِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ: "قَالَ مَالِكُ بْنُ دُعْرٍ لِإِخْوَةِ يَوْسُفَ: إِنْ بَعْتُمُوهُ مِنِّي اشْتَرِيهِ مِنْكُمْ فَبَاعُوهُ مِنْهُ".^(٤٨٦)

(٤٨١) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٥٧.

(٤٨٢) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٣.

(٤٨٣) الواو في ﴿وَكَاؤُوا﴾ عائدٌ لِلْإِخْوَةِ، وَالضَّمِيرُ مِنْ ﴿وَشَرَوْهُ﴾ وَ﴿فِيهِ﴾ عائدٌ لِيُوسُفَ ﷺ. الْحَوْفِيُّ، الْبَرْهَانُ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ، ١٥٥.

(٤٨٤) قاله ابن عباس. الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٦.

(٤٨٥) في النسخ: هو الوارد. أثبتتها من الإيجي. انظر: الإيجي، عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي، تحقيق التفسير في تكثير التنوير، 38، Yeni cami، ٢٢٩، ب.

(٤٨٦) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٥٤.

وفيه مُتَعَلِّقٌ بِالزَّاهِدِينَ إِنْ جُعِلَ اللَّامُ لِلتَّعْرِيفِ، وَإِنْ جُعِلَ بِمَعْنَى الَّذِي فَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِمَحذُوفٍ بَيِّنُهُ ﴿الزَّاهِدِينَ﴾؛ لِأَنَّ مُتَعَلِّقَ الصَّلَةِ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَى الْمَوْصُولِ. ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ﴾ وَهُوَ الْعَزِيزُ الَّذِي كَانَ عَلَى خَزَائِنِ مِصْرَ وَاسْمُهُ قُطْفِيرٌ أَوْ إِطْفِيرٌ، وَكَانَ الْمَلِكُ يَوْمئِذٍ رِيَّانُ بْنُ الْوَلِيدِ الْعَمَلِيَّيِّ وَقَدْ آمَنَ بِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَاتَ فِي حَيَاتِهِ،...

قوله: «وفيه مُتَعَلِّقٌ بِالزَّاهِدِينَ إِنْ جُعِلَ اللَّامُ لِلتَّعْرِيفِ» جَعَلَ الْمَانِعُ مِنْهُ أَنَّ اللَّامَ فِيهِ بِمَعْنَى الَّذِي، وَأَنَّ مَا فِي صَلَةِ الْمَوْصُولِ لَا يَتَقَدَّمُ (٤٨٧) عَلَيْهِ، وَفِيهِ (٤٨٨) مَانِعٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنَّ مَا بَعْدَ الْجَارِ لَا يَعْمَلُ فِيمَا قَبْلَهُ وَمَا ذَكَرَهُ مِنْ أَنَّ اللَّامَ إِذَا (٤٨٩) [٣٢٦ / أ] جُعِلَ بِمَعْنَى الَّذِي يَكُونُ مُتَعَلِّقًا بِمَحذُوفٍ بَيِّنُهُ (٤٩٠) ﴿الزَّاهِدِينَ﴾ فَإِنْ أَرَادَ بِهِ أَنَّهُ مِنْ قَبِيلِ الْإِضْمَارِ عَلَى شَرْطِيَّةِ التَّفْسِيرِ فَفِيهِ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْهُ؛ لِعَدَمِ الْإِشْتَغَالِ عَنْهُ بِضَمِيرِهِ، وَإِنْ أَرَادَ أَنَّهُ جَوَابُ سَوْأَلٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: فِي أَيِّ شَيْءٍ زَهَدُوا؟ كَمَا قَالَ جَارُ اللَّهِ (٤٩١) فَفِيهِ أَنَّ هَذَا تَقْدِيرُ سَوْأَلٍ فِي غَيْرِ أَوَانِهِ، وَمَا نُقِلَ عَنْ ابْنِ الْحَاجِبِ مِنْ أَنَّ هَذِهِ اللَّامَ لَمَّا أُشْبِهَتْ لَامُ التَّعْرِيفِ لَفْظًا وَمَعْنَى أُجْرِيَتْ مَجْرَاهَا فَلَمْ يَمْنَعِ التَّقْدِيمُ (٤٩٢) فَلَا يُشْفِي الْعَلِيلَ؛ لِبَقَاءِ الْمَانِعِ الْآخِرِ فَالْأَجُودُ أَنَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِهِ سَوَاءٌ كَانَ اللَّامُ لِلتَّعْرِيفِ، أَوْ بِمَعْنَى الَّذِي؛ لِأَنَّ الظُّرُوفَ وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهَا يَتَّسِعُ فِيهَا مَا لَا يَتَّسِعُ (٤٩٣) فِي غَيْرِهَا.

قوله: «وَهُوَ الْعَزِيزُ» اشْتَرَاهُ بِمِصْرَ مِنْ مَالِكِ بْنِ ذَعْرٍ، وَقِيلَ: مِنَ الرُّفْقَةِ كَذَا فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ. (٤٩٤)

وقوله: «وَاسْمُهُ قُطْفِيرٌ» قَالَه [ابن عَبَّاسٍ]، أَوْ "إِطْفِيرٌ" قَالَه ابْنُ إِسْحَاقَ. (٤٩٥)

(٤٨٧) ر: يقدم.

(٤٨٨) ر: ها.

(٤٨٩) غ ك - إذا.

(٤٩٠) ر + من.

(٤٩١) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٣.

(٤٩٢) ك: يمتنع التقدم.

(٤٩٣) ر + فيها.

(٤٩٤) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٥٩.

(٤٩٥) في النسخ: الضحاك. أثبتتها من تفسير الطبري، ومن قاله ليس الضحاك كما ذكره القرطبي، ونقل عنه صاحب

الحاشية. انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ١٧؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٥٨.

وقيل: كان فرعون موسى عاش أربعمئة سنة بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [غافر: ٤٠ / ٣٤]، والمشهور أنه من أولاد فرعون يوسف، والآية من قبيل خطاب الأولاد بأحوال الآباء، روي: أنه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الرِّيان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة، واختلِف فيما اشتراه به من جعل شراءه به غير الأول: عشرون ديناراً وزوجاً نعل وثوبان أبيضان، وقيل: ملؤه فضة، وقيل: ذهباً. ﴿لِأَمْرَاتِهِ﴾ راعيل أو زليخا.

قوله: «وقيل: كان فرعون موسى» ضعفه لاستلزامه أن لا يكون ملكاً بمصر بل وزيراً فقط ^(٤٩٦) وهو خلاف المشهور، والمشهور ^(٤٩٧) أنه أي: فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف ^(٤٩٨) لا هو.

قوله: «ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة» وهذا من قبيل التغليب، وإلا فقد لبث بضع سنين منها في السجن، وقيل: المراد كونه في عبوديته. ^(٤٩٩)

قوله: «من جعل شراءه به غير الأول» أي: جعل شراء العزيز غير الشراء الذي سبق ذكره بقوله: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ﴾ [يوسف: ٢٠ / ١٢]، وفيه إشارة إلى القول باتّحادهما والأول أصح، وإلا لضاع التقييد عن ^(٥٠٠) مصر أي: فيها.

وقوله: «ملؤه» أي: وزنه، ^(٥٠١) وفي بعضها مثله.

قوله: «راعيلاً أو زليخا» كان في اسمها اختلافاً ^(٥٠٢) وقد يُوفق بأن الأول علم، والثاني لقب، ثم المشهور في زليخا فتح الزاي وكسر اللام، وصحح في بعضها بضمها وفتح اللام على صيغة المصغر. ^(٥٠٣)

(٤٩٦) أي: يوسف.

(٤٩٧) ر - والمشهور.

(٤٩٨) البغدادي، أبو جعفر محمد بن حبيب بن أمية بن عمرو الهاشمي، المحبر، تح: إيلزة ليختن شتير، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ٤٦٧.

(٤٩٩) مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٢٧، أ.

(٥٠٠) رك: بمن.

(٥٠١) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٠٥.

(٥٠٢) الأول ذكره ابن إسحاق، والثاني ذكره مقاتل. مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٢٧؛ الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ١٨.

(٥٠٣) الأزهرى، تهذيب اللغة، باب (هم) و(خ ز ن)، ج ٥، ٢٤٨؛ ٧، ٩٥.

﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ﴾ اجعلي مقامه عندنا كريماً أي: حَسَنًا والمعنى أَحْسَنِي تَعَهُدَهُ. ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ في ضياعنا وأموالنا ونستظهر به في مَصَالِحِنَا. ﴿أَوْ نَتَّخِذْهُ وَلَدًا﴾ نَتَّبَاهُ وَكَانَ عَقِيمًا لِمَا تَفَرَّسَ فِيهِ مِنَ الرُّشْدِ، ...

قوله: «والمعنى أَحْسَنِي تَعَهُدَهُ» يريد أَنَّ أَكْرَامَ مَنْزِلِهِ ^(٥٠٤) أي: باختيار المكان الأنزه، وتهئية أثاثه كناية عن أَكْرَامَ نَفْسِهِ بِجَمِيعِ مَا يَكْرُمُ بِهِ فِي الْمَأْكَلِ، وَالْمَلَابِسِ وَغَيْرِهِ ذَلِكَ وَلَكِ أَنْ تُبْقِيَ عَلَى أَصْلِهِ، وَإِنَّمَا اكَتْفَى بِإِكْرَامِ ^(٥٠٥) الْمَنْزِلِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ أَوَّلُ مَا يُلْزَمُ لِلضَّيْفِ وَأَنَّ الْأَمْرَ بِهَذَا يَسْتَلْزِمُ الْأَمْرَ بِذَاكَ.

قوله: «وَكَانَ عَقِيمًا» بَيَانٌ لِحَالِهِ لَا أَنَّ ^(٥٠٦) التَّبْنِيَّ يَدُلُّ عَلَيْهِ، وَفِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ تَبْنَاهُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ عَقِيمًا لَا يُولِدُ لَهُ وَلَدٌ. ^(٥٠٧)



(٥٠٤) مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٢٧.

(٥٠٥) ر - به في المأكل، والملابس وغيره ذلك، ولك أن تبقى على أصله، وإنما اكتفى بإكرام.

(٥٠٦) ر: لَأَنَّ.

(٥٠٧) الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ١٩.

ولذلك قيل: أفرسُ النَّاسِ ثلاثةٌ عَزِيزُ مِصْرَ، وابنةُ شَعِيبِ الَّتِي قَالَتْ: ﴿يَبَاطِ أَسْتَجِرُّهُ﴾ [الفصص: ٢٨ / ٢٦]، وأبو بكرٍ حين استخلفَ عمرَ -رضي الله تعالى عنهما- ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ وكما مَكَّنَّا مُحِبَّهُ فِي قَلْبِ الْعَزِيزِ،...

قوله: «ولذلك قيل: أفرسُ النَّاسِ ثلاثةٌ... إلى آخره، نُقِلَ هذا عن ابن مسعود رضي الله عنه، ^(٥٠٨) قال القرطبي نقلًا عن ابن العربي: ^(٥٠٩) أَنَّ الْفِرَاسَةَ ^(٥١٠) هِيَ عِلْمُ غَيْبٍ عَلَى مَا يَأْتِي فِي الْحَجَرِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ فِيمَا نَقَلُوا عَنْهُ، فَإِنَّ الصَّدِيقَ إِنَّمَا وَلَّى عَمْرًا بِالتَّجَرُّبَةِ فِي الْأَعْمَالِ، وَالْمَوَاطَبَةِ بِالصُّحْبَةِ، وَالْإِطْلَاعِ عَلَى مَا يَشَاهِدُهُ مِنَ الْعِلْمِ، وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ طَرِيقِ الْفِرَاسَةِ، وَبَنَتْ شَعِيبُ كَانَتْ الْعَلَامَةُ الْبَيِّنَةُ مَعَهَا كَمَا سَيَأْتِي فِي الْقَصَصِ، وَأَمَّا أَمْرُ الْعَزِيزِ فَيُمْكِنُ أَنْ يُجْعَلَ فِرَاسَةً؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ عَلَامَةٌ ظَاهِرَةٌ انْتَهَى. ^(٥١١) قَالَ [٣٢٦/ب] جَارُ اللَّهِ: "وَرُوي أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنْ نَفْسِهِ فَأَخْبَرَهُ بِنَسَبِهِ فَعَرَفَهُ" ^(٥١٢) فَعَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ يَكُونُ مَعَهُ أَيْضًا دَلَالَةٌ ظَاهِرَةٌ.

قوله: «وكما مَكَّنَّا مُحِبَّهُ فِي قَلْبِ الْعَزِيزِ... إلى آخره، أي: كما جعلنا لمحِبَّته مكانًا في قلب العزيز وأثبتناها فيه، أو لنفس يوسف عليه السلام في منزل العزيز مَكَّنًا له فيها. ^(٥١٣)

(٥٠٨) هو: عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمع بن فار بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تميم، وكنيته أبو عبد الرحمن، صحابي، وفقيه، ومقرئ، ومحدث، توفي سنة: ٣٢. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٣، ١١١ - ١١٨؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٥، ١٤٩.

(٥٠٩) هو: ابن العربي، أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله الأندلسي الإشبيلي المالكي، كان قاضيًا وعالمًا حتى وصل إلى رتبة الاجتهاد، ساهم بدخول الأسانيد العالية إلى الأندلس وعلمًا جمًّا، من مصنفاته: أحكام القرآن، والإنصاف، والمحصول، توفي سنة: ٥٤٣. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٢٠، ١٩٨ - ٢٠٣.

(٥١٠) الفِرَاسَةُ: حَقِيقَتُهَا الاسْتِدْلَالُ بِالْخُلُقِ عَلَى الْخُلُقِ وَذَلِكَ بِحَدِّ الْخَاطِرِ، وَصَفَاءِ الْفِكْرِ. انظر: ابن العربي، القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الإشبيلي المالكي، أحكام القرآن، تح: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ط: ٣، ١٤٢٤/٢٠٠٣، ج ٣، ١٠٦.

(٥١١) انظر: ابن العربي، أحكام القرآن، ج ٣، ٤٥؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٦٠.

(٥١٢) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٤.

(٥١٣) أبي السعود، إرشاد العقل السليم، ج ٤، ٢٦٢.

أو كما مكنَّاه في منزله أو كما أنجيناؤه وعطفنا عليه العزيز مكنَّا له فيها. ﴿وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ عُطِفَ على مضمير تقديره: ليتصرَّف فيها بالعدل ولنعلمه، أي: كان القصدُ في إنجائه وتمكينه إلى أن يُقيم العدل ويُدبِّر أمورَ النَّاسِ، ويعلم معاني كُتُبِ الله ﷻ وأحكامه فينفذها، أو تعبير المَنَامات المُنبِّهة على الحوادث الكائنة ليستعدَّ لها ويشتغل بتدبيرها قبل أن تحلَّ كما فعل لِسْنِيهِ.

وقوله: «أو كما أنجيناؤه»... إلى آخره، وجه ثالث ذكره جار الله أي: كما أنعمنا عليه بالإِنجاء أنعمنا عليه بالتمكين، ^(٥١٤) وبهذا التَّأويل اندفع عنه الاعتراض بأنَّه جعل فيما سبق ^(٥١٥) قوله: ﴿وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦] كلامًا مبتدأ خارجًا ^(٥١٦) عن التَّشبيه؛ لعدم كونه مُعنونًا بعنوان الاجتباء، ^(٥١٧) فهذا التفسير منه ينافي ما أسلفه انتهى. ^(٥١٨) وقد أسلفنا هناك أنَّ التَّأويل المذكور في غاية التَّكلف هناك.

وقوله: «وعطفنا» بالتَّشديد من باب التَّفعيل. ^(٥١٩)

قوله: «أي: كان القصدُ في انجائه وتمكينه» هكذا قاله جار الله ^(٥٢٠) وأصاب إذ ليس له غير الوجه الثالث، واقتفى المُصنِّف أثره فلزمه تخصيص الكلام بالوجه الثالث فكأنَّه مختاره دونهما، ولك أن تقول إنَّما ذكره ^(٥٢١) (الإِنجاء)؛ لأنَّه مقدِّمة التَّمكن لا لأنَّه المُشَبَّه به فتأمَّل.

قوله: «كما فعله» أي: التَّدبير لسنيه جمع سنة بمعنى القَخط، ^(٥٢٢) وإضافته إلى يوسف لأدنى ملابسة.

(٥١٤) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٤.

(٥١٥) ر - بأنَّه جعل فيما سبق.

(٥١٦) ر - قوله: ﴿وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ كلامًا مبتدأ خارجًا.

(٥١٧) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٤٤.

(٥١٨) مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٢٦، أ.

(٥١٩) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٣٥.

(٥٢٠) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٤.

(٥٢١) ر ك: ذكر.

(٥٢٢) المُطَرِّزِيُّ، ناصر بن عبد السيد أبي المكارم بن علي أبو الفتح برهان الدِّين الخوارزمي، المغرب، دار الكتاب العربي، ٢٣٧.

﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ لا يَرُدُّهُ شَيْءٌ ولا يَنَازِعُهُ فِيمَا يَشَاءُ أَوْ عَلَى أَمْرِ يَوْسُفَ أَرَادَ بِهِ إِخْوَتَهُ شَيْئًا وَأَرَادَ اللَّهُ غَيْرَهُ فَلَمْ يَكُنْ إِلَّا مَا أَرَادَهُ. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الأمر كله بيده، ...

قوله: «أَوْ عَلَى أَمْرِ يَوْسُفَ» أي: يدبره (٥٢٣) ولا يَكِلُهُ إِلَيْهِ حَتَّى لَا يَصِلَهُ (٥٢٤) كَيْدُ كَائِدٍ.

وقوله: «أَرَادَ بِهِ إِخْوَةَ يَوْسُفَ» ذكره بطريق المثال، وَحَقَّ التَّعْبِيرُ أَرَادَ إِخْوَتَهُ بِالْإِضْمَارِ، قَالَ (القرطبي، ٥٢٥) وقالت الحكماء: أَنَّهُ أَيُّ اللَّهِ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ حَيْثُ أَمْرُهُ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ لَا يَقْصَرُ رُؤْيَاهُ عَلَى إِخْوَتِهِ فَغَلَبَ أَمْرُ اللَّهِ حَتَّى قَصَّ، ثُمَّ أَرَادَ إِخْوَتَهُ قَتْلَهُ (٥٢٦) فَغَلَبَ أَمْرُ اللَّهِ حَتَّى صَارَ مَلَكًا وَسَجَدُوا بَيْنَ يَدَيْهِ، ثُمَّ أَرَادُوا أَنْ يَخْلُوا لَهُمْ وَجْهَ أَبِيهِمْ فَغَلَبَ أَمْرُ اللَّهِ حَتَّى ضَاقَ عَلَيْهِمْ قَلْبُ أَبِيهِمْ فَافْتَكَرَهُ بَعْدَ سَبْعِينَ، أَوْ ثَمَانِينَ سَنَةً فَقَالَ: ﴿يَبَاسَ فَيَ عَلَى يَوْسُفَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٤]، ثُمَّ أَرَادُوا أَنْ يَخْدَعُوا أَبَاهُمْ بِالْبُكَاءِ، وَالْقَمِيصَ فَغَلَبَ أَمْرُ اللَّهِ فَلَمْ يَخْدَعْ وَقَالَ: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٨]، ثُمَّ دَبَّرَتْ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ أَنَّهَا إِنْ ابْتَدَأَتْ بِالْكَلَامِ غَلَبَتْ فَغَلَبَ أَمْرُ اللَّهِ حَتَّى قَالَ الْعَزِيزُ: ﴿وَأَسْتَغْفِرِي لِدُنْيَاكَ إِنَّا كُنَّا مِنْ الْخَاطِئِينَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٩]، ثُمَّ دَبَّرَ يَوْسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَتَخَلَّصَ مِنَ السَّجْنِ بِذِكْرِ السَّاقِي فَغَلَبَ أَمْرُ اللَّهِ فَنَسِيَ السَّاقِي وَلَبِثَ يَوْسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي السَّجْنِ بَضْعَ سَنِينَ. (٥٢٩)

(٥٢٣) ر: يردّه.

(٥٢٤) ر: يصل إليه.

(٥٢٥) غ - قال.

(٥٢٦) ر - قتله.

(٥٢٧) ر - دبّرت.

(٥٢٨) ر + لها.

(٥٢٩) (القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٦١).

أَوْ لَطَائِفَ صُنْعِهِ وَخَفَايَا لُطْفِهِ. ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ مُنْتَهَى اشْتِدَادِ جِسْمِهِ وَقُوَّتِهِ وَهُوَ سِنَّ الْوُقُوفِ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِينَ وَالْأَرْبَعِينَ، ...

قوله: «أَوْ لَطَائِفَ صُنْعِهِ» ناظرًا إِلَى التَّفْسِيرِ الثَّانِي وَلَمْ يَذْكُرْهُ جَارُ اللَّهِ بَلْ قَصَرَ عَلَى ^(٥٣٠) قوله: إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ، ^(٥٣١) فَلَمْ يَظْهَرْ تَعَلُّقُ الْاِسْتِدْرَاكِ بِهَذَا الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٢١] بِالتَّفْسِيرِ الثَّانِي.

قوله: «مُنْتَهَى اشْتِدَادِ جِسْمِهِ» فِي الْقَامُوسِ: ﴿حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ [الإسراء: ١٧ / ٣٤] وَبُضْمٌ أَوَّلُهُ أَيُّ: قُوَّتُهُ، وَاحِدٌ جَاءَ عَلَى بِنَاءِ الْجَمْعِ كَأَنَّكَ ^(٥٣٢) وَلَا نَظِيرَ لِهَمَّا، أَوْ جَمَعَ لَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ، أَوْ وَاحِدُهُ شِدَّةٌ بِالْكَسْرِ مَعَ أَنَّ فَعْلَةً لَا تَجْمَعُ عَلَى أَفْعَلٍ، أَوْ شَدُّ كَكَلْبٍ وَأَكْلَبٍ، [٣٢٧ / أ] أَوْ شِدَّةٌ كِذْبٍ وَأَذُوبٍ، وَمَا ^(٥٣٣) هُمَا بِمَسْمُوعَيْنِ بَلْ قِيَاسٌ انْتَهَى. ^(٥٣٤)

قوله: «وَهُوَ سِنَّ الْوُقُوفِ» أَيُّ: زَمَانُ الْأَشَدِّ، هَذَا فِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِلُغُوغِهِ الْأَشَدَّ بِلُغُوغِهِ زَمَانَهُ هَذَا إِذَا كَانَ الْأَشَدُّ نَهَايَةَ نَفْسِ الْقُوَّةِ كَمَا هُوَ الظَّاهِرُ، وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ زَمَانُهَا فَمُنْتَهَى اشْتِدَادِ جِسْمِهِ وَقُوَّتِهِ زَمَانٌ يَنْتَهِي إِلَيْهِ الْجِسَامَةُ، وَالْقُوَّةُ.

وقوله: «مَا بَيْنَ الثَّلَاثِينَ وَالْأَرْبَعِينَ» ^(٥٣٥) عَطْفٌ بَيَانٍ، أَوْ بَدَلٌ مِنْ سِنَّ الْوُقُوفِ.

(٥٣٠) ر - قصر على.

(٥٣١) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٥٤.

(٥٣٢) هو الْأَسْرُبُ أَيُّ: الرَّصَاصُ، يُقَالُ: لَخَالِصُ الرَّصَاصِ، وَيُقَالُ: بَلْ جَنَسٌ مِنْهُ، وَجَاءَ فِي الْأَثَرِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْحَبِيبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (...) وَمَنْ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ يَكْرَهُونَهُ صُبَّ فِي أُذُنِهِ الْأَنْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ). ابْنُ حَنْبَلٍ، الْمُسْنَدُ، مِنْ مُسْنَدِ بَنِي هَاشِمٍ / ٣٣٨٣، ج ٣، ٤٢٩؛ ابْنُ فَارَسٍ، أَحْمَدُ بْنُ فَارَسٍ بْنُ زَكْرِيَاءَ الْقَزْوِينِي الرَّازِي أَبُو الْحُسَيْنِ، مُعْجَمُ مَقَائِيسِ اللُّغَةِ، تَح: عَبْدُ السَّلَامِ مُحَمَّدٌ هَارُونُ، دَارُ الْفِكْرِ، ١٣٩٩ / ١٩٧٩، بَابُ (ء ن ك)، ج ١، ١٤٩.

(٥٣٣) ر - ما.

(٥٣٤) الجوهري، أَبُو نصرٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ حَمَادٍ الْفَارَابِيُّ، الصَّحَاحُ تَاجُ اللُّغَةِ وَصَحَاحُ الْعَرَبِيَّةِ، تَح: أَحْمَدُ عَبْدُ الْغَفُورِ عَطَارٌ، دَارُ الْعِلْمِ لِلْمَلَائِينِ - بَيْرُوتَ، ط ٤، ١٤٠٧ / ١٩٨٧، بَابُ (الشين)، ج ٢، ٤٩٣.

(٥٣٥) قَالَ مِقَاتِلُ: الْأَشَدُّ الْأَرْبَعُونَ، وَقَالَ السَّدْيِيُّ: الثَّلَاثُونَ. مِقَاتِلُ، تَفْسِيرُ مِقَاتِلِ، ج ٣، ٧٢٠؛ الطَّبْرِيُّ، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٢، ٢٢٣.

وقيل: سنُّ الشَّباب ومبدؤُهُ بلوغُ الحُلُم. ﴿عَاتَيْنَهُ حُكْمًا﴾ حِكْمَةً وهو العِلْمُ المؤيَّد بالعمل، أو حَكَمًا بين النَّاسِ.

وقوله: «ومبدؤُهُ بلوغُ الحُلُم» ومنتهاه الثلاثون، والحُلُم الاحتِلَامُ. (٥٣٦)

قوله: «وهو العِلْمُ المؤيَّد بالعمل» أي: الحكم المُفسَّر بالحكمة، أو لحكمة (٥٣٧) بتأويل الحكم هذا، وأشار بالتَّقييد بالتأييد إلى أنَّ الحكمة وإن كانت هي العلم مطلقاً في اللُّغة (٥٣٨) لكنَّها في عُرْفِ القرآن هي العلم المقرون بالعمل؛ لعدم الاعتداد بالعلم الخالي عن العمل. (٥٣٩)

(٥٣٦) قاله ربيعة بن أبي عبد الرحمن. الخليل، العين، باب (ح ل م)، ج ٣، ٢٤٦؛ ابن وهب، أبو محمَّد عبد الله بن وهب بن مسلم المصري القرشي، تفسير القرآن من الجامع لابن وهب، تح: ميكوش موراني، دار الغرب الإسلامي، ط ١، ٢٠٠٣، ج ٢، ١١٠.

(٥٣٧) رك: الحكمة.

(٥٣٨) الجوهري، الصحاح، ج ٥، ١٩٠١.

(٥٣٩) روى قتادة أنَّه بلغه في أنَّ الحكمة: هي العمل الصَّالح يرفع صاحبه كُلَّمَا عَثَرَ وجد متَّكِّاً، وقالت الفلاسفة: هي المعرفة مع العمل، وفي الحكمة أقوال:

الأوَّل: قال مجاهد: هي الفقه، والعقل، والعلم قبل النُّبوة، وقال الرَّجَّاج: أي جعله حكيماً عالمًا وليس كُلُّ عالمٍ حكيماً.

الثاني: قاله ابن عبَّاس: وهي العِلْم. وقال السُّدِّي: هي النُّبوة، وقال يحيى بن سلام في تفسيره: هي النُّبوة فيها الحُكْم والعلم.

الثالث: أيضًا ذكره مجاهد: وهي القرآن يؤتي اصابته من يشاء. انظر: مجاهد، تفسير مجاهد، ٢٤٥، ٥٢٥؛ ابن سلام، ابن أبي ثعلبة التيمي بالولاء من تيم ربيعة البصري الإفريقي القيرواني، تفسير يحيى بن سلام، تح: هند شلبي، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢٥/٢٠٠٤، ج ١، ٣٢٦؛ الصنعاني، تفسير عبد الرزاق، ج ٣، ١٠٣؛ التُّستري، أبو محمَّد سهل بن عبد الله بن يونس بن رفيع، تفسير التُّستري، تح: محمَّد باسل عيون السود، دار الكتب العلميَّة، بيروت، ط ١، ١٤٢٣، ٤٣؛ الرَّجَّاج، معاني القرآن، ج ٣، ٩٩؛ الماتريدي، تأويلات أهل السنة، ج ٨، ٣٠١.

﴿وَعِلْمًا﴾ يعني عِلْمَ تأويل الأحاديث. ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ تنبيه على أنه ﷺ إنما آتاه ذلك جزاءً على إحسانه في عمله وإتقانه في عُنفوان أمره.

قوله: «يعني علم تأويل الأحاديث» ^(٥٤٠) فكأن هذا العلم لا يسمّى حكمة، أو المراد التَّنْصِيفُ بأنَّ هذا العلم مَاتِيٌّ له أيضًا إذ لا عموم في الحكم المذكور، ثم في سياق كلامه إشارة إلى أنَّ المراد بالعلم علم التَّأْوِيلِ سواء أُريدَ بالحكم ^(٥٤١) الحكمة، أو الحُكْمُ بين النَّاسِ، وفي كلام جار الله إشارةً إلى أنَّ المراد به على الثاني علم الدين. ^(٥٤٢)

قوله: «إنما آتاه ذلك جزاءً على إحسانه في عمله» ^(٥٤٣) فإن قلت: إحسان العمل لا يكون إلا بعد العلم به، فلو كان العلم المؤيّد بالعمل للإحسان في العمل يلزم الدّور. ^(٥٤٤)

قلت: إحسان العمل يمكن بالتقليد، ^(٥٤٥) أو بالتوفيق من الله فهو السبب للعلم به عن دليل عقليٍّ أو سمعيٍّ، أو المراد تحسين الأعمال الغير المتوقفة على السمع فهو السبب للعلم به بما شرّع له من الأعمال. فتدبّر.

(٥٤٠) قاله ابن زيد. الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٥٦٠.

(٥٤١) ر - بالحكم.

(٥٤٢) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٤.

(٥٤٣) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٤.

(٥٤٤) هو: توقف شيء على وجود شيء آخر ولا يقوم إلا به، وهو باطل ويستحيل إمكانه. الأمدي، أبو الحسن سيّد

الدّين علي بن أبي علي بن محمّد بن سالم الثعلبي الأمدي، غاية المرام في علم الكلام، تح: حسن محمود عبد

اللطيف، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، ٥٧.

(٥٤٥) ر: بالتقييد.

﴿وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ طلبت منه وتمحلت أن يواقعها، من راد يرود إذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرائد. ﴿وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ﴾ قيل: كانت سبعة والتشديد للتكثير، ...

قوله: «طلبت منه وتمحلت^(٥٤٦) أن يواقعها^(٥٤٧)» تنازع الفعلان في أن يواقعها وإنما قال: «من راد يرود»... إلى آخره، مع أن الرود يجيء في اللغة بمعنى الطلب؛^(٥٤٨) ليظهر فيه معنى التكلف الذي أفاده بقوله: «وتمحلت» أي: طلبت بحيلة وتكلف ليعلم به نزاهة يوسف عليه السلام وطهارة ذيله. وقد يُفسر المرادة بأن تنازع غيرك فتريد غير ما يريد،^(٥٤٩) وليس المراد بهذا أنها مأخوذة من الإرادة؛ لأن الأمر بالعكس قال الراغب: «الإرادة منقولة من راد يرود إذا سعى في طلب شيء»^(٥٥٠).

قوله: «قيل: كانت سبعة^(٥٥٢) والتشديد للتكثير^(٥٥٣) يريد أن الجمع على ظاهره، والتشديد للتكثير^(٥٥٤) في المفعول حيث أفاد أنها فوق الثلاث.

(٥٤٦) من المحال وهي الحيلة. الخليل، العين، باب (ح ل م)، ج ٣، ٢٤٢.

(٥٤٧) عن السدي في «وراودته» قال: «أحبته»، وقال سعيد بن جبير: «قالت: تعالة». الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٥. (٥٤٨) الهروي، أبو عبيد أحمد بن محمد، الغريين في القرآن والحديث، تح: أحمد فريد المزيدي، مكتبة نزار مصطفى الباز، السعودية، ط ١، ١٤١٩/١٩٩٩، ج ٣، ٧٨٩.

(٥٤٩) وافق الزمخشري فيما ذكر فقال: خادعته عن نفسه، أي: فعلت ما يفعل المخادع عن شيء لا يريد اعطائه من عنده، وعرفه الراغب. انظر: الراغب، أبو القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، تح: صفوان عدنان الداودي، دار القلم، الدار الشامية، دمشق - بيروت، ط ١، ١٤١٢، ٣٧١؛ الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٥٥.

(٥٥٠) هو: أبو القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الراغب الأصفهاني، أديب من حكماء الإسلام، واشتهر حتى كان يُقرن بالإمام الغزالي، وهو الذي جمع بين الشريعة، والحكمة في تصانيفه، منها: غرة التنزيل ودرة التأويل، وكتاب الذريعة، والمفردات، توفي سنة: ٥٠٢. ابن فندمه، أبو الحسن ظهير الدين علي بن زيد بن محمد بن الحسين البيهقي، تنمة صوان الحكمة، لاهور ١٣٥١، ١٠٤، ١٠٥؛ حاجي خليفة، سلم الوصول، ج ٤، ٤٤٢.

(٥٥١) الراغب، المفردات، ج ٢، ٤٥٥.

(٥٥٢) البغوي، محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء الشافعي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تح: عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ١٤٢٠، ج ٢، ٤٨٣.

(٥٥٣) انظر: ابن زنجلة، عبد الرحمن بن محمد أبو زرعة، حجة القراءات، تح: سعيد الأفغاني، دار الرسالة، ٧٥١.

(٥٥٤) ر - يريد أن الجمع على ظاهره، والتشديد للتكثير.

وقوله: «أو للمبالغة في الإيثاق» عطف على قوله: «للتكثير» والمعنى والتشديد للتكثير في المفعول أوله في الفعل دون المفعول بل هو واحد لا متعدّد فضلاً عن الكثرة، وفي تفسير الكواشي: ^(٥٥٥) "وكانّ واحداً شُدّد مبالغة في الاحتياط والتّستر فكأنّها غلّقت مرّة بعد أخرى، أو بمغلاقٍ بعد مغلاق، وجُمع نظراً إليه فكأنّ كلّ جزءٍ منه باب" انتهى. ^(٥٥٦)

وقيل: التشديد للتّعديّة؛ لأنّ غلّقتُ البابَ ^(٥٥٧) بالتّخفيف [٣٢٧/ ب] غلّقا لغة رديّة، ^(٥٥٨) ذكره الجوهري، ^(٥٥٩) فمن وَهَمَ أنّه للتّكثير، أو للمبالغة في الإيثاق فقد وَهَمَ انتهى. ^(٥٦٠)

ورُدَّ بأنّ إفادة التّعديّة لا ينافي ^(٥٦١) إفادة التّكثير معها؛ ولهذا قال الجوهري أيضاً أنّه للتّكثير. ^(٥٦٢)

(٥٥٥) هو: موفق الدّين أبو العبّاس أحمد بن يوسف بن الحسن بن رافع بن الحسن بن سودان الكواشي الشّيبانيّ، كان إماماً في التّفسير، والقراءات، من مصنفاته: تفسيره الكبير - التّبصرة -، وتفسيره الصغير - التّلخيص - ملّخص للتّبصرة، وكشف الحقائق في التّفسير، توفي سنة: ٦٨٠. ابن الفوطي، كمال الدّين أبو الفضل عبد الرزاق بن أحمد الشّيباني، مجمع الآداب في معجم الألقاب، تح: محمّد الكاظم، مؤسّسة الطباعة والنشر، وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي، إيران، ط١، ١٤١٦، ج٦، ٥٩٣، ٥٩٤؛ الذهبي، معرفة القراء، ٣٦٨؛ حاجي خليفة، كشف الظنون، ج١، ٤٥٧، ج٢، ١٤٨٩.

(٥٥٦) التفسير الصغير موجود في مكتبة الوقف السني بالعراق، والكبير موجود في مكتبة كلية القرآن الكريم الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة. ولم أستطع الحصول عليهما.
(٥٥٧) ر - الباب.

(٥٥٨) في المطبوع: رديّة. انظر: الجوهري، الصحاح، ج٤، ١٥٣٨.
(٥٥٩) هو: أبو نصر إسماعيل بن حمّاد الجوهري، من فاراب، لغويّ من الأئمّة، وهو أوّل من حاول الطّيران ومات به، ذهب إلى العراق وتعلّم العربيّة، من مؤلفاته: الصحاح، وعروض الورقة، والمقدّمة في النحو، توفي سنة: ٣٩٣. الأنباري، نزهة الألباء ٢٥٢؛ الحموي، معجم الأدباء، ج٢، ٦٥٦ - ٦٥٨؛ الصفدي، صلاح الدّين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، الوافي بالوفيات، تح: أحمد الأرناؤوط، وتركبي مصطفى، دار إحياء التراث، بيروت، ١٤٢٠، ج٩، ٢٠٠٠، ٦٩.

(٥٦٠) انظر: ابن كمال باشا، تفسير ابن كمال باشا، ج٥، ٢٦٦.

(٥٦١) ر: ينافي.

(٥٦٢) الجوهري، الصحاح، باب (غلق)، ج٤، ١٥٣٨.

﴿وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾ أي أقبل وبادر، أو تهَيَّأت والكلمة على الوجهين اسم فعل بُنيَ على الفتح كَأَيْنَ وَاللَّامِ لِلتَّبِينِ كَأَلْتِي فِي: سُقِيَا لَكَ. وقرأ ابن كثير بِالضَّمِّ وفتح الهاء تشبيهاً له بِحَيْثُ، ونافعٌ وابنُ عامرٍ بالفتح وكسر الهاء كَعِيطٍ، وقرأ هشامٌ كذلك إِلَّا أَنَّهُ يَهْمَزُ، وقد رُوِيَ عنه ضَمُّ التَّاءِ وهو لُغَةٌ فِيهِ، ...

قوله: «والكلمة على الوجهين اسم فعل» كونه بمعنى تَهَيَّأت لا يخرجُه عن كونه ^(٥٦٣) اسم فعل كما تُوهَم.

(٥٦٤)

قوله: «وَاللَّامِ لِلتَّبِينِ» أي: في جواب سؤال كأنه قال: لِمَنْ تقولين ذلك؟ فقالت: لك -أي: لك ^(٥٦٥) أقول- أو قال: لِمَنْ تهَيَّأتِ؟ فقالت: لك، والأوَّل عام للوجهين، والثاني خاص للثاني، ثم في جعل اللَّامِ لِلتَّبِينِ على الثاني بحث بل هي صلة ﴿هَيْتَ﴾؛ لَأَنَّهُ بِمَعْنَى تَهَيَّأتِ، إِلَّا أَن يَفْرُقَ بَيْنَ صَرِيحِ الْفِعْلِ وَبَيْنَ اسْمِ الْفِعْلِ، وَعِيطَ كَقِيلَ صَوْتُ الْفَتَيَانِ إِذَا تَصَايَحُوا فِي اللَّعْبِ. ^(٥٦٦)

قوله: «وهي لغةٌ فيه» يعني ﴿هَيْتَ﴾ ^(٥٦٧) على قراءة نافع، وابن عامر، لغة في ﴿هَيْتَ﴾ بفتح الهاء والتَّاءِ، وهي مختاره في النظم. ^(٥٦٨)

(٥٦٣) ر - بمعنى تَهَيَّأت لا يخرجُه عن كونه.

(٥٦٤) قال سعدي جلبي: إذا كانت بمعنى تَهَيَّأت لا يكون اسم فعل، بل مسندٌ إلى ضمير المتكلم. انظر: مخطوط، حاشية

جلبي على البضاوي، ٢٦، ب.

(٥٦٥) رك - أي لك.

(٥٦٦) انظر: الزمخشري، المفصل، ٢٠٩.

(٥٦٧) اختلف العلماء في معنى قوله: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٣]، الوجه الأوَّل: مَنْ قرأ بالفتح في كليهما ﴿هَيْتَ﴾

قال ابن عباسٍ أي: هَلُمَّ لَكَ، وقال مجاهد: أَلْقَتْ نَفْسَهَا وَدَعَتْهُ إِلَى نَفْسِهَا، وقال ابن إسحاق: تَعَالَى فَأَنَا لَكَ.

الوجه الثاني: مَنْ قرأ ﴿هَيْتُ لَكَ﴾ قال ابن عباسٍ: أي تهَيَّأتُ لَكَ.

ثُمَّ اختلفوا في أيِّ لغة هي؟ فقال ابن عباسٍ، والسديُّ: هي بالقبطية. وقال مجاهد: هي لغة عربية، تدعوه بها. وقال

الحسن البصري: هي بالسريانية. وقال الكسائي: هي لغة لأهل حوران، ثُمَّ نُقِلَتْ إِلَى الْحِجَازِ، وَمَعْنَاهَا: تَعَالَى. انظر:

الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٦ - ٢٨؛ ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٢١، ٢١٢٢.

(٥٦٨) وهي قراءة عاصم، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي. ابن مجاهد، السبعة في القراءات، ٣٤٧.

قوله: «وَقُرِئَ ﴿هَيْتَ﴾ كَجَيْرٍ» أي: بفتح الهاء وكسر التاء وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنه، ^(٥٦٩) وأبي الأسود، ^(٥٧٠) وابن محيصن، وجَيْرٍ حرف ايجاب بمعنى نعم. ^(٥٧١)



(٥٦٩) قرأ عامة أهل الكوفة، والبصرة بفتح الهاء والتاء أي: ﴿هَيْتَ لَكَ﴾، وَمَنْ قرأ بهذه ابن عباس رضي الله عنه، إِلَّا أَنْ لَهُ أَوْجُهُ أُخْرَى فِي قِرَاءَةِ هَذِهِ الْآيَةِ، فَقَدْ قرأ: ﴿هَيْتُ لَكَ﴾، وروى قتادة أَنَّ ابن عباس قرأ بكسر الهاء وضمَّ التاء أي: ﴿هَيْتُ لَكَ﴾، فقال عكرمة أي: تهيأتُ لَكَ، وقال الزجاج: من الهيئة أي: تهيأتُ لَكَ، وأنكر الكسائي هذه القراءة وقال: لا أعرف ﴿هَيْتُ﴾ تأتي بمعنى (تهيأت) وهي عند البصريين جيدة؛ لَأَنَّهُ يُقَالُ: هَاءُ الرَّجُلِ، يَهَاءُ، وَيَهِيءُ. انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٥، ٢٨؛ الزجاج، معاني القرآن، ج ٣، ١٠٠؛ النحاس، معاني القرآن، ج ٣، ٤١٠؛ ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٣٧.

(٥٧٠) هو: أبو الأسود الدؤلي، ظالم بن عمرو بن سفيان بن عمرو بن خلس بن يعمر بن نفثة بن عدي، تابعي ثقة، أول من وضع النحو، وأول من نَقَطَ المصحف، من مؤلفاته: ديوان في الشعر، وميمية أبي الأسود الدؤلي، توفي بالطاعون في البصرة سنة: ٩٦. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٧، ٦٩؛ ابن سلام، طبقات فحول الشعراء، ج ١، ١٢؛ الزبيدي، طبقات النحويين، ٢١.

(٥٧١) يُقَالُ: جَيْرٌ لَا آتِيكَ، وهي يمينٌ للعرب ومعناها: نعم وأجل. انظر: الفارابي، معجم ديوان الأدب، ج ٣، ٣٠١.

و﴿هَيْثُ﴾ كَجِئْتُ مِنْ هَاءٍ يَهْيَاءٍ إِذَا تَهَيَّأَ وَقُرِئَ ﴿هَيْثُ﴾ وعلى هذا فاللَّامُ من صلته. ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾ أَعُوذُ بِاللَّهِ مَعَاذًا. ﴿إِنَّهُ﴾ إِنْ الشَّانَ. ﴿رَبِّ أَحْسَنَ مَثْوَايَ﴾ سَيِّدِي قُطْفِيرٌ أَحْسَنَ تَعْهُدِي إِذْ قَالَ لَكَ فِيَّ: ﴿أَكْرَمِي مَثْوَنَهُ﴾ فَمَا جَزَاؤُهُ أَنْ أَخُونَهُ فِي أَهْلِهِ.

قوله: «و﴿هَيْثُ﴾ كَجِئْتُ مِنْ هَاءٍ وَيَهْيَاءٍ» أي: قُرِئَ بكسر الهاء وسكون الهمزة وضِمِّ التَّاءِ، أو فتحها وهي قراءة هشام^(٥٧٢) كذا في تفسير اللُّباب،^(٥٧٣) وطعنوا في صحَّة فتحها؛ لأنَّ الخطاب حينئذٍ يكون ليوسف عليه السلام، ولم يتَّهَيَّأ لها بل تَهَيَّأت هي له، وأيضًا يجب حينئذٍ أن يقول: لي لا لك، فقليل: يَشْبَهُ أَنْ يكون ذلك وهما من الرَّاوي، وقيل: ^(٥٧٤) ولعلَّ ذلك لغة في الَّتِي هي اسم فعل لا فعل.^(٥٧٥)

قوله: «وعلى هذا» أي: على القراءتين الأخيرتين فاللَّامُ صلة،^(٥٧٦) ويجوز الإشارة بالمفرد إلى اثنين كما في: ﴿عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٦٨ / ٢]... الآية،^(٥٧٧) وليس في بعضها. قوله: «وقُرِئَ ﴿هَيْثُ﴾»^(٥٧٨) فالأمر حينئذٍ هَيِّنْ.

(٥٧٢) هو: هشام بن عمار بن نصير بن أبان بن ميسرة الظفريُّ السُّلَميُّ أبو الوليد، خطيب دمشق، ومقرئ أهلها، وأحد المكثرين الثقات، من مصنفاته: فضائل القرآن، ومسند هشام عن مالك بن أنس رضي الله عنه، ومبعث رسول الله ﷺ، توفي بدمشق سنة: ٢٤٥. ابن حبان، الثقات، ج ٩، ٢٣٣؛ الكلاباذي، أبو نصر أحمد بن محمد بن الحسين بن الحسن أبو نصر البخاري، الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، تح: عبد الله الليثي، دار المعرفة، بيروت، ط ١، ١٤٠٧، ج ٢، ٧٧٤؛ ابن النديم، الفهرست، ٥٦.

(٥٧٣) انظر: ابن مجاهد، السبعة في القراءات، ٣٤٧؛ ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٥٦.

(٥٧٤) ر - وقيل.

(٥٧٥) انظر: العكبري، أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري البقاعي، التبيان في إعراب القرآن، تح: علي محمد البجاوي، عيسى البابي الحلبي وشركاه، ج ٢، ٧٢٨.

(٥٧٦) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٥.

(٥٧٧) انظر: أبو حيان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٢٧.

(٥٧٨) إحدى قراءات ابن عباس. انظر: ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٣٧.

وقيل: الضمير لله ﷻ أي: إنه خالقي أحسن منزلي بأن عطف على قلبه فلا أعصيه. ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾^{٥٧٩} المجازون الحسن بالسيئ. وقيل: الزناة فإن الزنا ظلم على الزاني والمزني بأهله.

قوله: «أو الضمير لله ﷻ»^(٥٧٩) عطف بحسب المعنى على قوله: «إن الشأن» فيكون قوله: ﴿رَبِّ﴾ خبر إن^(٥٨٠) و﴿أَحْسَنَ مَثْوًى﴾^(٥٨١) خبراً بعد خبر، وجزم جار الله بكون الضمير للشأن،^(٥٨٢) وإن المراد بالربِّ إمّا قطفير، أو الله، ثم إن فاعل الإحسان وإن كان زليخاً إلا أنه أسند إلى قطفير؛ لأنه السبب الأمر لها، أو إلى الله لأنه المُسبَّب بتعطيف قلبه إليه.

قوله: «والمزني بأهله» عطف على الزاني واللام بمعنى الذي، وضمير بأهله عائد إليه^(٥٨٣) هذا إذا كانت المزنية ذات بعل.

(٥٧٩) ذكر الزجاج ذلك فقال: أي الله ﷻ تولاني بطول مقامي. الزجاج، معاني القرآن، ج ٣، ١٠١.

(٥٨٠) ر - خبر إن.

(٥٨١) في المثنوى ثلاثة أقوال، الأول: المأوى، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ﴾ [محمد: ٤٧ / ١٢]. الثاني: المنزل، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ رَبِّ أَحْسَنَ مَثْوًى﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٣]. الثالث: الإقامة في المكان، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ [القصص: ٢٨ / ٤٥]، أي: لم تكن يا محمد ﷺ مقيماً في مدين. انظر: ابن سلام، يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة التيمي بالولاء البصري الإفريقي القيرواني، التصارييف لتفسير القرآن ممّا اشتبهت أسمائه وتصرفت معانيه، تح: هند شلبي، الشركة التونسية للتوزيع، ١٩٧٩، ٣٠٢.

(٥٨٢) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٥.

(٥٨٣) ر - إليه.

﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا﴾ وقصدت مخالطته وقصد مخالطتها، والهم بالشئ قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذي إذا هم بالشئ أمضاه، والمراد بهمة الله ﷻ ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختياري، وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل التحقيق بالمدح والأجر الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم،...

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٤]... الآية، إن جعل الهمان بمعنى واحد وهو قصد المخالطة مطلقاً يكون المعنى: وهم بها - أي: بمخالطتها لولا رؤية البرهان - والمراد نفي الهم عنه، أو وهم بها لولاها لخالطها، فيكون جواب لولا على الأول مثل ما قبلها - أي: لهم بها -، وعلى الثاني ما يتعلق به الهم، ويكون (لولا) متعلقاً بـ ﴿وَهَمَّ﴾ فقط جزماً على الأول،^(٥٨٤) ولئلا يضيع التفصيل بين الهمين على الثاني، والفرق بين الهمين على الثاني بالاستمرار وعدمه، إن جاوز مثله على الأنبياء قبل النبوة أو بعدها، وإن^(٥٨٥) لم يجعلها أي: الهمان بمعنى واحد بل كان الأول بمعنى قصد المخالطة، والثاني بمعنى ميل الطبع؛ لشبق الشهوة بمقتضى الخلقة من غير قصد المخالطة، سواء كان لفظ الهم حقيقة فيه أيضاً بأن جعلناه موضوعاً للميل المطلق عن قصد كان أولاً، أو مجازاً [٣٢٨ / أ] إن اعتبرنا القصد في مفهومه، أو كان الأول بمعنى قصد المخالطة مع العزم، وكان العزم أمراً وراء القصد وفوقه، والثاني بمعنى قصدها لا معه، يكون المعنى محتملاً للوجهين أيضاً، ولولا متعلقاً بـ ﴿وَهَمَّ﴾ فقط جزماً على الأول ولما مر، أو لئلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز على الثاني، وكلام المصنف ظاهر في الأول حيث اعتبر القصد في جانبه أيضاً.

وقوله: «والعزم عليه» في تفسير الهم بالشئ يدل على أن العزم يعتبر في مفهوم الهم، فيكون استعمال الهم في مطلق القصد عن الموضوعين بطريق المجاز هذا إذا قلنا بوجود القصد في ميل الطبع، ومنازعة الشهوة وإلا فيحمل.

(٥٨٤) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٥، ٤٥٦.

(٥٨٥) ك - إن.

(٥٨٦) ر ك: إن.

قوله: «وقصد مخالطتها» على التفسير بأصل المعنى يعني أَنَّ معناه الأصلي ذلك والمراد ميل الطبع، ومنازعة الشهوة فتدبر، فإنَّ هذا من المداحض ثمَّ إِنَّه اختار الطَّريقة الثَّانية، ولم يجعل جواب ﴿لَوْلَا﴾^(٥٨٧) (لَهَمَّ بها) مع شهوة مثله؛^(٥٨٨) لَأَنَّ المتبادر في أمثاله نفي المقصود لا نفي القصد،...

(٥٨٧) غ ك: لما.

(٥٨٨) اختلف النُّحاة في تقديم جواب الشرط على الفعل والأداة على أقوال:

أولاً مذهب البصريين: وهو لا يجوز تقديم الجواب على الشرط، ويكون المتقدم دليل على الجواب المحذوف، إلا في الضرورة الشعرية. وتذكير الجزاء بغير شرط ولا نية؛ نحو: أحيئك، فيعدُّك بذلك على كل حال، ثمَّ يبدو له ألا يجيئك بسبب ما فيقول: إن جئتني، ويستغني عن الجواب بما تقدَّم، ويستثنى كذلك إذا كان فعل الشرط ماضياً لفظاً، أو معنى نحو: أضربك إن ضربتني. قال ابن جني: "لا يجوز تقديم الجواب على المجاب شرطاً كان، أو قسمًا، أو غيرهما ألا تراك لا تقول: أقم إن تقم، فأما قولك: أقوم إن قمت، فإنَّ قولك ليس جواباً للشرط ولكنه دالٌّ على الجواب".

ثانياً مذهب الكوفيين، وأبي زيد، والمبرد ومن وافقهم: وهو جواز أن يكون المتقدم جواباً للشرط؛ لأنَّ الأصل في الجزاء أن يكون مقدماً على (إن) نحو: أضرب إن تضرب. قال المبرد: "أما ما يجوز في الكلام فنحو: آتيك إن آتيتني، وأزورك إن زرتني، وأما ما لا يجوز إلا في الشعر نحو: إن تأتني آتيك، وأنت ظالم إن تأتني"

ثالثاً مذهب المازني: وهو إن كان ماضياً فلا يجوز تقديمه، نحو: قمت إن قام زيد، وقمت إن يقم زيد، وإن كان مضارعاً جاز ذلك نحو: أقوم إن قام زيد، وأقوم إن يقم زيد، نقله ابن حيَّان.

رابعاً مذهب بعض البصريين: وهو يجوز إن كان فعل الشرط ماضياً، نحو: أقوم إن قمت، أو معاً ماضيين، نحو: قمت إن قمت. وقد رجَّح الإمام الرازي بمن قال بجواز تقديم الجواب، وقال: "ذكرُ جواب (لولا) باللام جائز، وهذا لا يدلُّ على أنَّ ذكره بغير اللام لا يجوز". انظر: المبرد، المقتضب، ج ٢، ٦٨، ٧١؛ ابن السَّراج، أبو بكر محمَّد بن السري بن سهل النحوي، الأصول في النحو، تح: عبد الحسين الفتلي، مؤسَّسة الرسالة، لبنان - بيروت، ج ٢، ١٨٧؛ ابن جني، أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي، الخصائص، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط ٤، ج ٢، ٣٨٩، ٣٩٠؛ الأنباري، الإنصاف، ج ٢، ٥١١؛ الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٤١؛ الاسترأبادي، شرح الرضي على الكافية، ج ٤، ١٠٠؛ أبو حيَّان، محمَّد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدِّين الأندلسي، ارتشاف الضرب من لسان العرب، تح: رجب عثمان محمَّد، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط ١، ١٤١٨ - ١٩٩٨، ج ٤، ١٨٧٩.

ولأنَّ المدح بكفِّ النَّفس عن المخالطة مع توفُّر دواعيها أقوى منه بزوال تلك الدَّواعي، ولأنَّه يلزم التَّنَاقُض وهو إثبات هَمِّه ونفيه؛ لأنَّ المتقدم لَمَّا لم يكن جواب لولا (٥٨٩) كان كلامًا واردًا على سبيل الاخبار، والجزاء محذوفًا صرَّح به جار الله في المفصَّل. (٥٩٠)



(٥٨٩) ك: لَمَّا.

(٥٩٠) الزمخشري، المفصَّل، ٤٤١.

أو مُشارَفة الهم كقولك: قتلته لو لم أخف الله. ﴿لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ في قُبْح الزَّنا وسوء مَعْبِيَّتِهِ لخالطها لِسَبَقِ الْعُلَمَةِ وَكَثْرَةِ الْمُبَالَغَةِ، ولا يجوز أَنْ يُجْعَلَ ﴿وَهُمْ بِهَا﴾ جواب ﴿لَوْلَا﴾ فَإِنَّهَا فِي حَكْمِ أَدَوَاتِ الشَّرْطِ فلا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهَا جَوَابُهَا، بل الجواب محذوف يدلُّ عليه، وقيل: رأى جبريل عليه السلام، وقيل: تمثَّل له يعقوبُ عاصِباً على أَنامله، وقيل: قطفير، وقيل: نودي يا يوسفُ أَنْتَ مكتوبٌ في الأنبياء وتعملُ عملَ السُّفَهَاءِ.

قوله: «كقولك: قتلته لو لم أخف الله» أي: فيما إذا ضربته ضرباً شديداً العظم جانيته عليك لا مطلقاً، ^(٥٩١) فلا يَرُدُّ عَلَيْهِ أَنْ يَقَالَ: ما الموجب لإخراج قتلته عن حقيقته بل هو دليل الجواب، و﴿لَوْلَا﴾ امتناعية فالمعنى امتناع القتل؛ لامتناع عدم الخوف من الله انتهى. ^(٥٩٢) على أَنَّهُ يَلْزَمُ التَّنَاقُضُ لو كان المذكور دليل الجواب ولم يُحْمَلْ عَلَيْهِ الْمِشَارَفَةُ، وَالشَّبَقُ شِدَّةُ الْعُلَمَةِ بِالضَّمِّ، شِدَّةُ الضَّرَابِ. ^(٥٩٣)

(٥٩١) أي: مشارفة القتل. الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٦.

(٥٩٢) انظر: مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٢٦، ب.

(٥٩٣) الخليل، العين، باب (ق ش ب)، ج ٥، ٤٦.

﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك التثبيت ثبته، أو الأمر مثل ذلك. ﴿لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ﴾ خيانة السيد. ﴿وَالْفَحْشَاءَ﴾ الزنا. ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ الذين أخلصهم الله لطاعته، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر في كل القرآن إذا كان في أوله الألف واللام أي: الذين أخلصوا دينهم لله.

قوله: «أي: مثل ذلك التثبيت ثبته» يعني أن الكاف بمعنى المثل، وأنه في الأصل صفة مصدر فعل محذوف، ولفظ ذلك إشارة إلى ذلك المصدر والمراد بمثل التثبيت نفسه بطريق الكناية لا ما يماثله، ونظيره: مثلك لا تبخل،^(٥٩٤) والمقصود أن التثبيت بلغ كماله، وقد يجعل التقدير مثل ذلك التثبيت أريناه البرهان.^(٥٩٥)

(٥٩٤) رك: يخل.

(٥٩٥) الكاف من ﴿كَذَلِكَ﴾ فيها أقوال:

الأول: الكاف في موضع رفع، فقدّرها النّحّاس: "أمر البراهين كذلك"، وقدّرها الزمخشري، وأبو البقاء: "الأمر مثل ذلك لنصرف عنه"، وقدّرها ابن عطية: "عصمته له كذلك لنصرف".
الثاني: الكاف في موضع نصب، فقدّرها النّحّاس: "أريناه البراهين كذلك لنصرف عنه"، وقدّرها الزمخشري: "مثل ذلك التثبيت ثبته"، وقدّرها ابن عطية: "جرت أفعالنا وأقدارنا كذلك لنصرف".
وقدّرها أبو حيّان: "مثل تلك الرؤية، أو مثل ذلك الرأي نري براهيننا لنصرف عنه، فتجعل الإشارة إلى الرأي، أو الرؤية، والناصب للكاف ما دل عليه قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٤]، ولنصرف متعلّق بذلك الفعل الناصب للكاف، ومصدر رأى رؤية".

وفي السوء والفحشاء قولان الأول: السوء: خيانة السيد. والفحشاء: الزنا. والثاني: السوء: هي مقدّمات الفاحشة من القبلة، والنظر بشهوة. والفحشاء: الزنا، والثناء القبيح. انظر: ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٢٦؛ النّحّاس، أبو جعفر النّحّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي، اعراب القرآن، تح: عبد المنعم خليل إبراهيم، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلميّة، بيروت، ط ١، ١٤٢١، ج ٢، ١٩٩؛ الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٥٨؛ ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٣٥؛ العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٢٩؛ أبو حيّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٥٩.

﴿وَأَسْتَبْقَا الْبَابَ﴾ أي: تسابقا إلى الباب، فحُذِفَ الجارُّ أو ضُمِّنَ الفعلُ معنى الابتدار، وذلك أن يوسفَ فرَّ منها ليخرج وأسَّرعَت وراءه لئلا تمنعه الخروج. ﴿وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ﴾ اجتذبتَه من ورائه فانقَدَّ قَمِيصُهُ وَالْقَدُّ الشَّقُّ طَوَلًا وَالْقَطُّ الشَّقُّ عَرَضًا. ﴿وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا﴾ وصادفا زوجها.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَبْقَا الْبَابَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٥]، الاستباق طلب السَّبقِ إلى الشَّيْءِ، فهو يطلب السَّبقَ إلى الباب ليخرج وهي تطلب السَّبقَ إليه؛^(٥٩٦) لئلا تمنعه من الخروج،^(٥٩٧) فَإِنْ قُلْتُ: كيف وَحَّدَ الباب وقد جمعه في ﴿وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٣]؟

قُلْتُ: أَجَابَ عَنْهُ جَارُ اللَّهِ "بأنَّ المراد الباب البرَّاني الَّذِي هُوَ المَخْرَجُ"، وَلَمَّا وَرَدَ عَلَيْهِ كَيْفَ اسْتَبَقَا إِلَيْهِ وَسَائِرَ الْأَبْوَابِ دُونَهُ مَغْلَقَةً؟ دَفَعَهُ بِمَا رَوَى كَعْبٌ: أَنَّهُ لَمَّا هَرَبَ يُوسُفُ عليه السلام جَعَلَ فِرَاشَ الْقِفْلِ يَتَنَاضَرُ حَتَّى خَرَجَ مِنَ الْأَبْوَابِ، وَفِرَاشُ الْقِفْلِ مَا يَنْشَبُ فِيهِ.^(٥٩٨)

قوله: «اجتذبتَه من ورائه» أي: أَخَذَتْ مِنْ جِيبِهِ فَاَنْقَدَّ قَمِيصُهُ، أَي: انشَقَّ مِنْهُ إِلَى أَسْفَلِهِ.^(٥٩٩)

قوله: «وَصَادَفَا زَوْجَهَا» قَالَ جَارُ اللَّهِ: "تَقُولُ الْمَرْأَةُ لِبَعْلِهَا سَيِّدِي"،^(٦٠٠) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ: بِلِسَانِ الْقَبْطِ.^(٦٠١) قُلْتُ: فَلِذَلِكَ لَمْ يَقُلْ سَيِّدَهُمَا، وَلَعَلَّ ذَلِكَ مُرَادٌ [٣٢٨ / ب] جَارُ اللَّهِ فَقَوْلُهُ: «وَقِيلَ: إِنَّمَا لَمْ يَقُلْ سَيِّدَهُمَا»... إِلَى آخِرِهِ.^(٦٠٢) ذَكَرَ وَجْهَ آخَرَ نَقَلًا عَنِ الْغَيْرِ: وَالْمَرْأَةُ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مَلَكًا لِبَعْلِهَا أَيْضًا لَكِنَّهُ لَمَّا مَلَكَ الْإِنْتِفَاعَ بِهَا مِنْ جِهَةِ الْوَطْئِ، وَدَوَاعِيهِ مِنْ غَيْرِ اخْتِيَارِهَا^(٦٠٣) أُشْبِهَتْ الْمَمْلُوكَةُ فَحَسُنَ إِطْلَاقُ اسْمِ السَّيِّدِ عَلَيْهِ مَجَازًا.

(٥٩٦) ر - الشَّيْءِ، فهو يطلب السَّبقَ إلى الباب ليخرج، وهي تطلب السَّبقَ إليه.

(٥٩٧) انظر: الأزهرى، تهذيب اللغة، باب (ق س ب)، ج ٨، ٣١٧، ٣١٨.

(٥٩٨) الجوهري، الصحاح، باب (ف ر ش)، ج ٣، ١٠١٥؛ الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٨.

(٥٩٩) روى ابن عباس بمثل هذا المعنى. انظر: ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٢٦، ٢١٢٧.

(٦٠٠) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٨.

(٦٠١) كذلك ذكره الماوردي. انظر: الماوردي، النكت والعيون، ج ٣، ٢٧؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٧١.

(٦٠٢) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٨.

(٦٠٣) ر: اختباها.

﴿لَذَا أَلْبَابٍ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، إِيهَامًا بِأَنَّهَا قَرَّتْ مِنْهُ تَبَرُّهُ لِسَاحَتِهَا عِنْدَ زَوْجِهَا وَتَغْيِيرِهِ عَلَى يُوسُفَ وَإِغْرَاءَهُ بِهِ انْتِقَامًا مِنْهُ، وَ ﴿مَا﴾ نَافِيَةٌ أَوْ اسْتِفْهَامِيَّةٌ بِمَعْنَى: أَيِّ شَيْءٍ جَزَاءُهُ إِلَّا السَّجْنَ. ﴿قَالَ هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي﴾ طَالِبَتْنِي بِالْمُؤَاتَاةِ، وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ دَفْعًا لِمَا عَرَضَتْهُ لَهُ مِنَ السَّجْنِ أَوْ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ، وَلَوْ لَمْ تَكْذِبْ عَلَيْهِ لَمَا قَالَه.

قوله: «وتغديره» بالغين المعجمة عطف على تبرأة أي: ولتغير زليخا حال زوجها على يوسف عليه السلام وإغضابه له.

قوله: «إِلَّا السَّجْنَ» بفتح السين مصدر سجنه أي: حبسه، ^(٦٠٤) وهو مبتدأ خبر ^(٦٠٥) محذوف أي: ما جزاؤه إِلَّا السَّجْنَ، ^(٦٠٦) ويجوز أَنْ يَكُونَ «إِلَّا» بِمَعْنَى (غير) وَكَأَنَّهَا عَيَّنَتْ ^(٦٠٧) الجزاء مخافة أَنْ يَقْتُلَهُ زَوْجُهَا بِمَا رَمَتْهُ بِهِ، وَعَيَّنَتْ ^(٦٠٨) السَّجْنَ طَمَعًا فِي مُؤَاتَاةِ خَوْفًا مِنْهُ أَلَّا يَرَى إِلَى قَوْلِهَا: ﴿وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُو لَيُسْجَنَنَّ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٢].

قوله: «ولو لم تكذب عليه لما قاله» أي: لولا ^(٦٠٩) افترت عليه لما أظهر سرَّها، ولضرورة دفع الافتراء عنه قاله ^(٦١٠) أَلَّا تَرَى إِلَى أَنَّهُ قَالَ: ﴿هِيَ رَاوَدْتَنِي﴾، وَلَمْ يَقُلْ: هَذِهِ رَاوَدْتَنِي، وَلَا: أَنْتِ رَاوَدْتَنِي؛ رَعَايَةً لِحُسْنِ الْأَدَبِ، حَيْثُ لَمْ يَشَافِهُهَا بِالْقُبْحِ، ^(٦١١) ثُمَّ إِنْ صَدَرَ كَلَامُهُ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا قَالَه لِدَفْعِ مَا عَرَضَتْهُ لَهُ، وَعَجَزَهُ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ قَالَه لِدَفْعِ الْاِفْتِرَاءِ لَا لِذَلِكَ فَتَنَافِيَا.

(٦٠٤) الخليل، العين، باب (س ج ن)، ج ٦، ٥٦.

(٦٠٥) رك: خبر مبتدأ.

(٦٠٦) ذكره الزَّجَّاج. انظر: الزَّجَّاج، معاني القرآن، ج ٣، ١٠٢.

(٦٠٧) غ: عَيَّن.

(٦٠٨) غ: عَيَّن.

(٦٠٩) ر + ما.

(٦١٠) الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٥٣.

(٦١١) أبو حيان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٦٠.

﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ قيل: ابنُ عمِّ لها، وقيل: ابنُ خالٍ لها صبيًّا في المَهْدِ.

قوله: «قيل: ابن عمِّها، وقيل: ابن خالها صبيًّا»^(٦١٢) رجَّح الأول بأنَّ الله تعالى لو أنطق الطفل لكان مُجرَّد قوله: «إنَّها كاذبة كافياً؛ لأنَّه من المعجزات القاهرة، والاستدلال بتمزيق القميص من قُبُلٍ أو من دُبُرٍ ظنِّيُّ ضعيف، فلا وجه للعدول عن الحُجَّة القاطعة إلى الدَّلالة الظنَّية»^(٦١٣).

قُلْتُ: لا يخفى أنَّ تعليق الصَّبِيِّ كذبها على أمرٍ واقعٍ كالتنصيص بكذبها، وأمَّا اختياره^(٦١٤) هذه الطَّريقة فلا رشادٍ إلى وجه استدلال بالأَمارة أيضًا بالنسبة إلى غيره.



(٦١٢) القول الأول لمقاتل بن سليمان، والثاني أنَّه صبيٌّ فقط، ذكر ذلك ابن عبَّاس، ومجاهد، وغيرهم. وفي الشاهد أقوال؛ قيل: هو صبيٌّ قاله: ابن عبَّاس، والحسن، والضحاك. وقيل: هو رجلاً قاله: ابن عبَّاس، وعكرمة، ومجاهد. وقيل: هو ليس بإنسي ولا جاني، إنَّما هو خلقٌ من خلق الله. قاله مجاهد. وقيل: هو القميص، إن كان مشقوقاً من دبره فتلك شهادة. قاله مجاهد.

وفي قوله: ﴿مِّنْ أَهْلِهَا﴾ قولان؛ الأول: أنَّه من خاصَّة الملك قاله ابن عبَّاس، وابن أبي مليكة. والثاني: أنَّه ابن عمِّها قاله: السُّدِّيُّ. انظر: مجاهد، تفسير مجاهد، ٣٩٥؛ مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٣٠؛ الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٥٣ - ٥٨؛ ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٢٩.

(٦١٣) ذكره الرازي نقلاً عن تفسير أبي علي الجُبَّائي. الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٤٦.

(٦١٤) رك: اختيار.

وعن النبي ﷺ: «تَكَلَّمَ أَرْبَعَةٌ صَغَارًا ابْنُ مَاشِطَةَ فِرْعَوْنَ، وَشَاهِدُ يَوْسُفَ وَصَاحِبُ جُرَيْجٍ، وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ
الْبَخَارِيِّ...»

قوله: «تَكَلَّمَ أَرْبَعَةٌ صَغَارًا»... إلى آخره،^(٦١٥) اعترض عليه الطَّبَّيُّ^(٦١٦) بأنَّه يردُّه دلالة الحصر في الرواية عن البخاري،^(٦١٧) ومسلم^(٦١٨) عن أبي هريرة^(٦١٩) -رضي الله عنهم- أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: (لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ: عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ، وَصَاحِبُ جُرَيْجٍ) وساق القصة بينما صبيُّ يرتضع من أمِّه، فمر رجلٌ على دابةٍ فارِهِةٍ شَارِقَةٍ،^(٦٢٠) فقالت أمُّه: اللَّهُمَّ اجْعَلْ ابْنِي مِثْلَ هَذَا، فَتَرَكَ الثَّدي فَقَالَ: اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنِي مِثْلَهُ.^(٦٢١)...

(٦١٥) قال ابن البيع: هذا الحديث صحيح الإسناد، لكنَّ الشَّيْخَانَ لم يخرِّجَاه. انظر: ابن البيع، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضُّبي الطَّهْمَانِي النِّسَابُورِي، المستدرك على الصحيحين، تح: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلميَّة، بيروت، ط ١، ١٤١١/١٩٩٠، ج ٢، ٥٣٨.

(٦١٦) هو: الحسين بن محمد بن عبد الله الطَّبَّيُّ، من علماء الحديث والتفسير والبيان، صاحب ثروة كبيرة من العلم، وكان شديد الرَّدِّ على الفلاسفة والمبتدعين، من مؤلفاته: شرح الكشاف، والمشكاة، توفي سنة: ٧٤٣. ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، تح: محمد عبد المعيد ضان، مجلس دائرة المعارف العثمانية، صيدر آباد - الهند، ط ٢، ١٣٩٢/١٩٧٢، ج ٢، ١٨٥، ١٨٦.

(٦١٧) هو: أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن المغيرة البخاري، من علماء المحدثين الثقات، من مصنفاته: التاريخ الكبير، والتاريخ الصغير، والأسماء والكنى، توفي سنة: ٢٥٦. ابن النديم، الفهرست، ٢٨٢.

(٦١٨) هو: مسلم بن الحجاج بن مسلم أبو الحسين القشيري النيسابوري، من حفاظ الحديث، من مصنفاته: المسند الصحيح، وأوهام الحديث، والتمييز، توفي سنة: ٢٦١. الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي، تاريخ بغداد، تح: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤٢٢/٢٠٠٢، ج ١٥، ١٢١.

(٦١٩) هو: عبد الرحمن بن صخر الدوسي، من أحفظ أصحاب رسول الله ﷺ، وأكثر رواة للحديث، توفي سنة: ٢٦١. ابن منجويه، رجال صحيح مسلم، ج ٢، ٤٠٣.

(٦٢٠) الفارِهة: النشيطة القويَّة، والشارَّة: حسنة المنظر. انظر: الخليل، العين، باب (اللفيف من الرِّاء)، ج ٨، ٣١٠؛ المديني، أبو موسى محمد بن عمر بن أحمد بن عمر بن محمد الأصهباني، المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث، تح: عبد الكريم العزباوي، جامعة أم القرى، دار المدني للطباعة والنشر، جدة - السعودية، ط ١، ج ١، ١٩٨٦؛ ٢، ١٩٨٨، ج ٢، ٦١٤.

(٦٢١) انظر: البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، صحيح البخاري، تح: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، ط ١، ١٤٢٢، ج ٤، ١٦٥؛ مسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري،

يريد أنَّ الحصر في الثلاثة المذكورة، أخرج ابن الماشطة، وشاهد يوسف عن الحكم، وأثبت بدلها
الصبي المرتضع أيضًا، وأثبت المصنّف، وكذا جار الله في سورة البروج سادسًا، فقل: الوجه أنَّ يُجعل
في المهد قيدًا وتأكيّدًا؛ لكونه في مبادئ الصّبا، وفي هذه الرواية يُحمّل على الإطلاق. (٦٢٢)



صحيح مسلم، تح: محمّد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ج ٤، ١٩٧٦؛ الطيّبي، حاشية الطيّبي،
ج ٨، ٣٠٥، ٣٠٦.

(٦٢٢) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٤، ٧٣١.

وإنَّما ألقى الله الشَّهادة على لسان أهلها لتكون ألزم عليها.

قوله: «وإنَّما ألقى الله الشَّهادة على لسان أهلها»... إلى آخره، الأولى أن يذكر هذا بُعيد قوله: «قيل: ابن عمَّها» لاختصاص ذلك بشهادة الرَّجل، فإنَّ شهادة الصبيِّ حُجَّة قاطعة لا فرق فيها بين أن يكون هو من أقارب المشهود عليه، وأن لا يكون بخلاف شهادة الرَّجل،^(٦٢٣) فإنَّ ظاهر حاله أن يشهد لقريبه لا عليه.



(٦٢٣) ك - فإنَّ شهادة الصبيِّ حُجَّة قاطعة لا فرق فيها بين أن يكون هو من أقارب المشهود عليه، وأن لا يكون بخلاف شهادة الرَّجل.

﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾^(٦٢٤) لَأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا قَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ قُدَّامِهِ بِالْدَّفْعِ عَنْ نَفْسِهَا، ...

قوله: «بالدفع عن نفسها»... إلى آخره، رُدَّ عليه بأنَّه يمكن^(٦٢٥) مثله في اتباعها له بل ههنا أظهر؛ لأنَّ المَوْجِبَ للقُدِّ غالبًا الجذب لا الدَّفْعُ.^(٦٢٥)

وأجيب: [٣٢٩/ أ] بأنَّ هذا غير وارد؛ لأنَّ تلك الحالة السَّريعة لا تُحتمَلُ إلَّا أيسر ما يمكن وأسرعه، وعلى تقدير إتيانها له تعيَّن القُدُّ من دُبُرٍ؛ لأنَّه أهون الجذبين، ثمَّ لا يفرض كَرُّ الفارِّ ليدفعها، إذ كما لحقت جذبت من خلفٍ وهذا الفرض لا وجه له هناك انتهى.^(٦٢٦) وفيه أنَّه يُحتمَلُ أن يكون كَرَّةً قُبُلٍ^(٦٢٧) اللُّحوق حذرًا من لَحُوقِها ومنعها من الخروج على^(٦٢٨) ما ذكره في منع فرض الكَرِّ بعد الفَرِّ مشترك الإلزام فتأمَّل.

ثمَّ الجواب المذكور إنَّما يتمشَّى إذا أُورِدَ على كلام جار الله حيث اعتُبر كون القُدِّ بعد فَرِّه منها،^(٦٢٩) لا إذا أُورِدَ على كلام المُصنِّف؛ لأنَّه أراد أنَّه قصدها فقدَّت قمصه دفعًا عن نفسها، ثمَّ فَرَّ حذرًا عن ضربها وانتقامها منه فتبعته، ثمَّ أنَّه ظهر من هذا القَدَح في الاستدلال بقُدِّه من قُبُلٍ على صدق؛ لاحتمال أنَّه قصدها فعصت ففرَّ منها لما ذكر فجذبته^(٦٣٠) من خلفه فانقَدَّ، والتَّحقيق أنَّهم لَمَّا شاهدوا من أحواله في مدَّة^(٦٣١) متطاولة ما دَلَّ على علُوِّ شأنه، وطهارة ذيله، ومن أحوالها ما دَلَّ على خلافه، وُضِّمَتْ إليه هذه العلامة كان ذلك كالدَّليل على صدقه وكذبها فتأمَّل.

(٦٢٤) رك + في.

(٦٢٥) قاله ابن المنير في الانتصاف على الكشاف، واسمه أحمد. انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٠.

(٦٢٦) انظر: مخطوط، كشف الكشاف، ٣١.

(٦٢٧) رك: قبل.

(٦٢٨) رك + أن.

(٦٢٩) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٠.

(٦٣٠) ر - فجذبته.

(٦٣١) ر: هذه.

أَوْ أَنَّهُ أَسْرَعَ خَلْفَهَا فَتَعَثَّرَ بِذِيْلِهِ فَاِنْقَدَّ جَبِيْهُ. ﴿وَإِنْ كَانَ قَمِيْصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّٰدِقِيْنَ ۚ﴾^(٦٣٢) لَّأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا تَبَعَتْهُ فَاجْتَذَبَتْ ثَوْبَهُ فَقَدَّتْهُ، وَالشَّرْطِيَّةُ مُحْكِيَّةٌ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ أَوْ عَلَى أَنْ فَعَلَ الشَّهَادَةَ مِنَ الْقَوْلِ، ...

قوله: «أَوْ أَنَّهُ أَسْرَعَ خَلْفَهَا فَتَعَثَّرَ فَاِنْقَدَّ جَبِيْهُ» أُورِدَ عَلَيْهِ بِأَنَّ "هَذَا بَعِيْنُهُ مُحْتَمَلٌ إِذَا كَانَتْ هِيَ التَّابِعَةُ وَهُوَ فَارٌّ مِنْهَا".^(٦٣٣) وَأُجِيبَ: بِأَنَّ الظَّاهِرَ عَلَى تَقْدِيرِ أَنْ يَكُونَ تَابِعَةً أَنَّهُ إِذَا تَعَثَّرَ تَعَلَّقَتْ بِهِ مُتَشَبِّهًا، وَإِذَا كَانَ مُنْفَلَتِيْنِ بَعْدَ ذَلِكَ الْإِحْتِمَالِ.^(٦٣٤)

قوله: «وَالشَّرْطِيَّةُ مُحْكِيَّةٌ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ» يَعْنِي أَنَّهَا قَوْلٌ وَفَعَلَ الشَّهَادَةَ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ، فَأَوَّلُهُ بِأَنَّهَا مَقُولَةٌ لِلْقَوْلِ الْمَقْدَّرِ أَيْ: وَشَهِدَ فَقَالَ، كَمَا هُوَ رَأْيُ الْبَصْرِيَّةِ، أَوْ أَنَّ الشَّهَادَةَ مِنْ جِنْسِ الْقَوْلِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ: وَقَالَ شَاهِدًا، كَمَا هُوَ رَأْيُ الْكُوفِيَّةِ، ثُمَّ إِنَّ تَعْلِيْقَ أَمْرٍ بِآخِرِ لَمَّا لَمْ يَصْلُحْ أَنْ يَكُونَ مَشْهُودًا بِهِ دَفَعَهُ بِأَنَّ تَسْمِيَّتَهَا شَهَادَةً... إِلَى آخِرِهِ.^(٦٣٤)

(٦٣٢) قاله ابن المنير. الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٠.

(٦٣٣) مخطوط، كشف الكشاف، ٣١.

(٦٣٤) لا خلاف في (إِنْ وَإِذَا) عَلَى أَنَّ شَرْطَهُمَا يَدُلُّ عَلَى الْإِسْتِقْبَالِ، وَسَوَاءٌ كَانَ اللَّفْظُ مَاضِيًّا، أَوْ مُضَارِعًا فَالْمَعْنَى فِي الْإِسْتِقْبَالِ، لَكِنْ اشْتَرَطُوا فِي (أَنَّ) أَلَّا يَكُونَ وَقُوعُهَا فِي الْإِسْتِقْبَالِ قَطْعًا، فَلَا تَقَعُ فِي كَلَامِ اللَّهِ ﷻ إِلَّا عَنْ طَرِيقِ الْحِكَايَةِ، أَوْ عَلَى التَّأْوِيلِ؛ نَحْوُ: إِنْ تَكْرَمَنِي أُكْرِمُكَ، وَأَنْتَ لَا تَقْطَعُ بِأَنَّهُ يَكْرَمُكَ. قَالَ الْفَرَّاءُ: "لَوْ كَانَ فِي الْكَلَامِ: أَنْ إِنْ كَانَ قَمِيْصُهُ، لَصَلَحَ؛ لِأَنَّ الشَّهَادَةَ تُسْتَقْبَلُ بِأَنَّ، وَلَا يُكْتَفَى بِالْجِزَاءِ، فَإِذَا اكْتَفَيْتَ فَإِنَّمَا ذَهَبَ بِالشَّهَادَةِ إِلَى مَعْنَى الْقَوْلِ كَأَنَّهُ قَالَ: وَقَالَ قَائِلٌ مِنْ أَهْلِهَا"، وَقَالَ ابْنُ الْجَزِيِّ: "وَالْتَقْدِيرُ: شَهِدَ شَاهِدٌ فَقَالَ، أَوْ ضَمَّنْتَ الشَّهَادَةَ مَعْنَى الْقَوْلِ". وَلَا تَرْدُ (إِنْ) بِمَعْنَى (إِذَا) خِلَافًا لِلْكُوفِيِّينَ. انْظُرْ: الْفَرَّاءُ، أَبُو زَكْرِيَا يَحْيَى بْنُ زِيَادٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَنْظُورٍ الدِّيلَمِيُّ، مَعَانِي الْقُرْآنِ، تَح: أَحْمَدُ يَوْسُفُ النَّجَاتِي، وَمُحَمَّدُ عَلِي النَّجَّار، وَعَبْدُ الْفَتْاحِ إِسْمَاعِيلُ الشُّلْبِيُّ، دَارُ الْمَصْرِفَةِ لِلتَّأْلِيفِ وَالتَّرْجَمَةِ - مِصْرَ، ط ١، ج ٢، ٤١؛ ابْنُ السَّرَّاجِ، الْأُصُولُ فِي النَّحْوِ، ج ٢، ١٥٨؛ ابْنُ مَالِكٍ، مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ مَالِكٍ الطَّائِيُّ الْجَبَلِيُّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَمَالَ الدِّينِ، تَسْهِيلُ الْفَوَائِدِ وَتَكْمِيلُ الْمَقَاصِدِ، تَح: مُحَمَّدٌ كَامِلٌ بَرَكَاتٍ، دَارُ الْكِتَابِ الْعَرَبِيِّ لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ، ١٣٨٧/١٩٦٧، ٢٤٠؛ الْفَزَوِينِيُّ، الْإِيضَاحُ، ج ٢، ١١٧؛ ابْنُ جَزِيٍّ، أَبُو الْقَاسِمِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْغُرْنَاطِيُّ، التَّسْهِيلُ لِعُلُومِ التَّنْزِيلِ، تَح: عَبْدُ اللَّهِ الْخَالِدِيُّ، شَرَكَةُ دَارِ الْأَرْقَمِ بْنِ أَبِي الْأَرْقَمِ، بَيْرُوتَ، ط ١، ١٤١٦، ج ١، ٣٨٥؛ التَّفْتَازَانِيُّ، سَعْدُ الدِّينِ مَسْعُودُ بْنُ عَمْرِو التَّفْتَازَانِيِّ، الْمُطَوَّلُ (شَرْحُ تَلْخِيصِ مِفْتَاحِ الْعُلُومِ)، تَح: عَبْدُ الْحَمِيدِ هِنْدَاوِي، دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ، بَيْرُوتَ - لُبْنَانِ، ٣١٧.

وتسميتها شهادة؛ لأنها أدّت مؤدّاها، والجمع بين إن وكان على تأويل أن يُعلم أنه كان، ونحوه ونظيره قولك: إن أحسنت إليّ اليوم فقد أحسنت إليك من قبل، فإن معناه أن تمنن عليّ بإحسانك أمتن عليك بإحساني لك السابق.

قوله: «والجمع بين إن وكان»... إلى آخره، كأنه قيل: الجمع بين ﴿إن﴾ الذي للاستقبال، وبين ﴿كان﴾ الدالّ على أن المراد القدّ الواقع لا ما سيقع جمع بين المتنافيين، فأوّله بأنّ المعلّق عليه العلم بكيونة القدّ ووقوعه.

فإن قلت: كيف تعلّق الصدق والكذب على العلم بوقوع القدّ ومدارهما نفس الوقوع لا العلم به؟ قلت: تأولهما (٦٣٥) أيضًا بالعلم يرشدك (٦٣٦) إليه أن المقصود هو الاستدلال على صدق يوسف (عليه السلام).

قوله: «أن تمنن عليّ» بنونين من الثلاثي، وصحّح في نسخ الكشف بقاء ونون مشددة من باب الافتعال.

(٦٣٧)

(٦٣٥) ر: افادتهما.

(٦٣٦) ر: يرشدهم.

(٦٣٧) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٦١.

وَقَرَأَ ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ و ﴿مِنْ دُبُرٍ﴾ بِالضَّمِّ؛ لِأَنَّهُمَا قُطِعَا عَنْ الْإِضَافَةِ قَبْلُ وَبَعْدُ، وَبِالْفَتْحِ كَأَنَّهُمَا جُعِلَا عِلْمَيْنِ لِلجَهَتَيْنِ فَمُنْعَا الصَّرْفِ، وَبِسُكُونِ الْعَيْنِ.

قوله: «وَقَرَأَ ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ و ﴿مِنْ دُبُرٍ﴾ بِالضَّمِّ» اختار في النظم قراءة العامة بالضمتين، والجَرِّ، والتَّنوين؛ ^(٦٣٨) لِأَنَّهُمَا مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُتِمَكِّنَةِ بِمَعْنَى الْخَلْفِ وَالْقَدَامِ، ثُمَّ ذَكَرَ قِرَاءَةَ الْجَارُودِ، ^(٦٣٩) وَابْنَ يَعْمَرَ ^(٦٤٠) بِضَمِّ اللَّامِ وَالرَّاءِ عَلَى الْبِنَاءِ بَعْدَ ^(٦٤١) الضَّمَّتَيْنِ ^(٦٤٢) تَشْبِيهًا لَهُمَا بِقَبْلُ، وَبَعْدُ اللَّتَيْنِ مِنَ الْجِهَاتِ مَبْنِيَّتَيْنِ عَلَى الضَّمِّ بَعْدَ الْقَطْعِ عَنِ الْإِضَافَةِ، فَإِنَّ الْأَصْلَ فِيهِمَا أَيْضًا مِنْ قَبْلِ الْقَمَصِ أَوْ يَوْسُفَ ^(٦٤٣)، وَمِنْ دُبُرِهِ.

(٦٤٣)

قوله: «وبالفتح» [٣٢٩/ ب] أي: على الرواية عن أبي إسحاق. ^(٦٤٤)

قوله: «وبسكون العين» أي: على جميع القراءات للتخفيف. ^(٦٤٥)

(٦٣٨) قراءة الجمهور: هي بالجَرِّ والتَّنوين، أي: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ و ﴿مِنْ دُبُرٍ﴾، وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ بِالضَّمَّتَيْنِ فَهِيَ مِنَ الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ. انظر: العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٢٩.

(٦٣٩) هو: أبو محمد عبد الله بن علي بن الجارود النيسابوري، المجاور بمكة من علماء الأثر، من مصنفاته: المنتقى في الأحكام، والكنى، توفي سنة: ٣٠٧. ابن منده، أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن العبدى، فتح الباب في الكنى والألقاب، تح: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي، مكتبة الكوثر، السعودية - الرياض، ط ١، ١٤١٧/١٩٩٦، ١١١؛ ابن خلفون، أبو بكر محمد بن إسماعيل، المعلم بشيوخ البخاري ومسلم، تح: أبو عبد الرحمن عادل بن سعد، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ٦٨؛ ابن عبد الهادي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي الدمشقي الصالحى، طبقات علماء الحديث، تح: أكرم البوشي، وإبراهيم الزبيق، مؤسسة الرسالة للطباعة، بيروت - لبنان، ط ٢، ١٤١٧/١٩٩٦، ج ٢، ٤٦٨، ٤٦٩.

(٦٤٠) هو: يحيى بن يعمر العدواني البصري ويكنى بأبا سليمان من التابعين، وكان فصيحا عالما بالغريب، والفقه، ولغات العرب، من قراء أهل البصرة، قيل: أنه أول من نقط المصحف، توفي سنة: ١٢٩. الزبيدي، طبقات النحويين، ٢٧ - ٢٩؛ الأنباري، نزهة الألباء، ٢٤، ٢٥؛ الحموي، معجم الأدباء، ج ٦، ٢٨٣٦.

(٦٤١) ر - بعد.

(٦٤٢) وكذلك هي قراءة ابن أبي إسحاق، ونوح. انظر: ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٣٨.

(٦٤٣) انظر: المصدر السابق نفسه؛ العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٢٩.

(٦٤٤) الزجاج، معاني القرآن، ج ٣، ١٠٣.

(٦٤٥) انظر: ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٣٨.

135

وَلَا تَهْنُ يَواجِهَن به الرِّجال، والشَّيْطانُ يَوسوس به مُسارَقَةً.

قوله: «وَلَا تَهْنُ»... إلى آخره، أي: ^(٦٤٩) إن ^(٦٥٠) أريد عظمه بالنسبة إلى كيد الشَّيْطان، قال جابر الله: "وعن بعض العلماء إنِّي أخاف من النِّساء أكثر ممَّا أخاف من الشَّيْطان؛ ^(٦٥١) لأنَّ الله تعالى يقول: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٧٦ / ٤]، وقال للنِّساء: ﴿إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ [يوسف: ٢٨ / ١٢]". ^(٦٥٢) ويُردُّ على استدلاله أنَّه تعالى ضَعَّف كيد الشَّيْطان بمقابلة كيده، ووصف كيدهنَّ بالعظم بمقابلة كيد الشَّيْطان أو الرِّجال، ولا يلزم من ذلك كون كيدكنَّ ^(٦٥٣) أقوى من كيده. ^(٦٥٤)

وأما الاعتراض عليه بأنَّ هذا كلام قطفير ^(٦٥٥) فلا يجب تصديقه فغير ناهض؛ ^(٦٥٦) لأنَّه تعالى ما عَقَبَه بعد أن حكاه برَّد لصدقه، وبأنَّ كيد الشَّيْطان أصل لكيدهنَّ فلا يكون كيدهنَّ أعظم منه فغير وارد؛ لأنَّ النَّظَرَ إلى التَّأثير بالفعل لا إلى ما تسبَّب عنه مع احتمال أن يكون هذا كما قال:

وَكُنْتُ فَتًى مِنْ جُنْدِ إبْلِيسَ فارتَمَى بي الحالُ حتَّى صارَ إبْلِيسُ مِنْ جُنْدِي ^(٦٥٧)

(٦٤٩) ر - إن أريد عظمه بالنسبة إلى كيدهم. قوله: «وَلَا تَهْنُ»... إلى آخره، أي.

(٦٥٠) ر: أو.

(٦٥١) ر - قال جابر الله: وعن بعض العلماء إنِّي أخاف من النِّساء أكثر ممَّا أخاف من الشَّيْطان.

(٦٥٢) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦١.

(٦٥٣) ر: كيدهنَّ.

(٦٥٤) القول لابن المنير. الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦١.

(٦٥٥) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢١٥.

(٦٥٦) ر: ما خُصَّ.

(٦٥٧) البيت من البحر الطَّويل، إلَّا أنَّ قائله مجهول، فقد ذكره الثعالبي بدون ذكر قائله، وقال الرَّازي أنَّه للخوارزمي، وقال الخطيب الشربيني أنَّ البيت للجزوري، وتقول المصادر الحديثة أنَّ البيت لأبي نواس، وقد تحقَّقت من ديوان أبي نواس برواية الصُّولي، تح: بهجت عبد الغفور الحديثي، ومن ديوان أبي بكر الخوارزمي تح: حامد صدقي، ولم أجد هذا البيت فيهما، إلَّا أنَّني وجدت هذا البيت في إحدى صفحات الأُتُرنت في الشعر العبَّاسي، ضمن ديوان الشاعر الخبر أرزي، في قصيدة مطلعها «يقولون صف حرب الرعيَّة والجند». انظر: الثعالبي، أبو منصور عبد الملك بن محمَّد بن إسماعيل، ثمار القلوب في المضاف والمنسوب، دار المعارف، القاهرة، ٦٩؛ الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٤١؛

﴿يُؤْسَفُ﴾ حُذِفَ مِنْهُ حَرْفُ النَّدَاءِ لِقُرْبِهِ وَتَفْطُنُهُ لِلْحَدِيثِ. ﴿أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ اكْتَمَهُ وَلَا تَذْكُرْهُ. ﴿وَأَسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ﴾ يَا رَاعِيلَ. ﴿إِنَّكَ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾^(٦٠٩) مِنَ الْقَوْمِ الْمُذْنِبِينَ مَنْ خَطِئَ إِذَا أَذْنَبَ مُتَعَمِّدًا وَالتَّذْكِيرَ لِلتَّغْلِبِ.

قوله: «لِقُرْبِهِ وَتَفْطُنُهُ» يريد أن حرف النداء إمَّا لُبْعُدِ الْمُنَادِي فَيُطْلَبُ بِهَا أَقْبَلَ، وإمَّا لِبِلَادَتِهِ مَعَ قُرْبِهِ فَيُنَبِّهُ بِهَا لِلْحَدِيثِ وَكُلُّ مِنْهُمَا مُتَنَفِّهِ هَهُنَا.

قوله: «اكْتَمَهُ وَلَا تَذْكُرْهُ»^(٦٠٩) أَي: لَا تُحَدِّثْ بِهِ حَذَرًا عَنِ الْإِفْتِضَاحِ، دَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ قُطْفِيرَ كَانَ قَلِيلَ الْغِيَرَةِ^(٦١٠) حَيْثُ اكْتَفَى بِعَدَمِ إِطْلَاعِ الْخَلْقِ وَأَمْرَهَا بِالْإِسْتِغْفَارِ،^(٦١١) قِيلَ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَلَبَ عَنْهُ الْغِيَرَةَ لُطْفًا بِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ،^(٦١٢) وَقَالَ أَبُو حَيَّانَ: تَرَبُّهُ إِقْلِيمَ الْعَزِيزِ اقْتَضَتْ لِهَذَا.^(٦١٣)

الشرييني، شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني =

= كلام ربنا الحكيم الخبير، مطبعة بولاق الأميرية، القاهرة، ١٢٨٥، ٢، ١٠٢؛ الموسوعة العالمية للشعر العربي،

<http://www.adab.com/modules.php?name=Sh3er&doWhat=shqas&qid=7079>

1&r=&rc=5، ١٠ / ٠٨ / ٢٠١٩، س: ٣٨: ١٦.

(٦٥٨) ر ك: إقباله.

(٦٥٩) قاله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٦١.

(٦٦٠) انظر: الزجاج، معاني القرآن، ج ٣، ١٠٤.

(٦٦١) في الاستغفار قولان الأول: استغفري الله ﷻ. والثاني: واستغفري زوجك لذنبك. انظر: الكرماني، غرائب التفسير، ج ١، ٥٣٥.

(٦٦٢) انظر: المصدر السابق نفسه.

(٦٦٣) أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٦٢.

﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ﴾ هي اسمٌ لجمع امرأةٍ وتأتيه بهذا الاعتبار غير حقيقيٍّ ولذلك جُرِّدَ فعلُهُ، ...

قوله: «هي اسمٌ لجمع امرأةٍ» ذهب الشيخان ^(٦٦٤) إلى أنَّها اسم مفرد لجمع امرأة، ^(٦٦٥) ونصَّ الرّضِيُّ بأنَّها جمع لواحد مقدَّر من لفظه لا اسم جمع حيث قال: إِنَّ أَسْمَاءَ الْجُمُوعِ هي المفيدة لمعنى الجمع المخالفة لأوزان الجموع الخاصَّة، والمشهورة فيه نحو: عباديد، وعبايد، وزن خاصٌّ بالجمع، ونحو: نسوة مشهورة فيه فوزنها أوجب أن تكون من الجموع فيقدَّر لها ^(٦٦٦) واحد كعبَّاد، وعبدود، ^(٦٦٧) ونساء. ^(٦٦٨)

قوله: «ولذلك جُرِّدَ فعلُهُ» أي: جاز بمزيد ^(٦٦٩) فعله عن التَّأْنِيث؛ لكون تأنيثه باعتبار كونه اسم جمع غير حقيقيٍّ، وإِنَّمَا لم يعتبر التَّأْنِيثُ الحقيقيُّ الَّذي في مفردة حتَّى يجب تأنيث فعله؛ لأنَّ المجازي الطارئ أزال حكم الحقيقي ^(٦٧٠) كما أزال التَّذْكِير الحقيقيُّ في رجالٍ فلم يَجِبْ ^(٦٧١) تذكير فعله. ^(٦٧٢)

(٦٦٤) هما الزمخشريُّ، والبيضاويُّ.

(٦٦٥) انظر: الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٦٢.

(٦٦٦) ر: فيقدرها.

(٦٦٧) ر: عدد.

(٦٦٨) انظر: الاسترأبادي، شرح الرضي على الكافية، ج ٣، ٣٦٧، ٣٦٨.

(٦٦٩) ر: تجريد.

(٦٧٠) ر - الَّذي في مفردة حتَّى يجب تأنيث فعله؛ لأنَّ المجازيُّ الطارد أزال حكم الحقيقي.

(٦٧١) ر - يجب.

(٦٧٢) انظر: الاسترأبادي، شرح الرضي على الكافية، ج ٣، ٣٤٢.

وَصَمَّ النَّونَ لُغَةً فِيهَا. ﴿فِي الْمَدِينَةِ﴾ ظَرْفٌ لـ (قال) أَي: أَشْعَنَ الْحِكَايَةَ فِي مِصْرَ، أَوْ صَفَةً نَسُوَّةٍ وَكُنَّ خَمْسًا: ...

قوله: «وَصَمَّ النَّونَ لُغَةً فِيهَا» (٦٧٣) وهي قراءة الأعمش، (٦٧٤) والمفضل، (٦٧٥) والسلمي، (٦٧٦) قاله القرطبي، (٦٧٧)

قيل: فعلى هذه القراءة كان اسم جمع بلا خلاف. (٦٧٨)

قوله: «أَوْ صَفَةً نَسُوَّةٍ» فيكون ظرفاً [٣٣٠ / أ] مستقراً.

قوله: «وَكُنَّ خَمْسًا» (٦٧٩) قاله مقاتل، (٦٨٠) وقال الكلبي: (٦٨١) أربعاً وأسقط امرأة الحاجب. (٦٨٢)

(٦٧٣) انظر: العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٣٠.

(٦٧٤) هو: سليمان ابن مهران أبو محمد الكاهلي الكوفي، محدث ومقرئ وهو أستاذ الكوفي، وثقةٌ يُحتجُّ به وكان أقرأهم لكتاب الله، وأحفظهم للحديث، وأعلمهم بالفرائض، توفي سنة: ١٤٨. ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٤، ١٤٦، ١٤٧؛ الكلاباذي، الهداية والإرشاد، ج ١، ٣١١؛ ابن عبد الهادي، طبقات علماء الحديث، ج ١، ٢٤١.

(٦٧٥) هو: المفضل بن محمد بن يعلى بن سالم بن أبي سلمى بن ربيعة بن زَبَّان بن عامر بن ثعلبة الصَّبِّي، نحوي ومقرئ ومحدث، إلا أنه كان يصحّف في الشعر، يقال عنه: متروك الحديث، ومتروك القراءة، من مصنفاته: المفضليات، والاختيارات، ومعاني الشعر، توفي سنة: ١٦٨. ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٨، ٣١٨؛ ابن النديم، الفهرست، ٩٤؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ١٥، ١٥١.

(٦٧٦) هو: عبد الله بن حبيب بن ربيعة، أبو عبد الرحمن السلمي الكوفي، تابعي ثقة، أقرأ الناس في المسجد أربعين عاماً، توفي سنة: ١٠٥. الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ١١، ٨٨.

(٦٧٧) لم يذكر أحد لمن هي القراءة غيره. انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٧٦.

(٦٧٨) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٧٨.

(٦٧٩) مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٣١.

(٦٨٠) هو: مقاتل بن سليمان بن بشر، أبو الحسن البلخي، كبير المفسرين، ولم يكن في الحديث بذاك، من مصنفاته: الوجوه والنظائر، وتفسيره، ونوادر التفسير، توفي بالبصرة سنة: ١٥٠. ابن النديم، الفهرست، ٢٢٢؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد وذبوله، ج ١٣، ١٦١، ١٧٠.

(٦٨١) هو: محمد بن السائب الكلبي بن بشر بن عمرو بن الحارث بن عبد الحارث بن عبد العزى بن امرئ القيس ويكنى أبا النضر، وكان عالماً بالتفسير وأنساب العرب وأحاديثهم وهو ضعيف الرواية، مجتمعون على ترك حديثه، توفي سنة: ١٤٦. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٦، ٣٤١، ٣٤٢؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٧، ٢٧٠، ٢٧١.

(٦٨٢) السمرقندي، أبو الليث نصر بن أحمد بن إبراهيم، بحر العلوم، تح: علي محمد معوض، وعادل أحمد عبد الموجود، وذكراً عبد المجيد النوّي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤١٣/١٩٩٣، ج ٢، ١٥٩.

زوجة الحاجب والسّاقى والخبّاز والسّجّان وصاحب الدّوابّ. ﴿أَمَرَأْتُ الْعَزِيزَ تُرَوِّدُ فَتَنَهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ تطلب موافقة غلامها إيّاها. ﴿الْعَزِيزُ﴾ بلسان العرب المَلِكُ وأصل فتى فتى لقولهم فتيانٌ والفتوة شاذة.

قوله: «مواقعة غلامها إيّاها» قدّر المضاف؛ لأنّ الطّلب لا يتعلّق بالذوات، وقد مرّ نظيره في: ﴿وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٤] وإنّما أضيف إليها مع أنّه لزوجها؛ لكونه في حكم مملوكها تنفّذ أمرها فيه، وعن [سلمان الفارسي]: (٦٨٣) كانت استوهبته من زوجها (٦٨٤) فوهبه لها. (٦٨٥)

قوله: ﴿الْعَزِيزُ﴾ بلسان العرب المَلِكُ في القاموس: "العزیز: المَلِكُ؛ لغلّبه على أهل مملكته، ولقّب من ملّك مصر مع الاسكندرية"، (٦٨٦) ولا يخفى أنّ تفسير العزیز بالملك ينافي ما مرّ أنّ قطفير كان على خزائن مصر وأنّ الملك يومئذ ريان. فتدبر.

قوله: «وأصل فتى فتى» يعنى أنّ [ألفه] (٦٨٧) ياءٌ بدليل قولهم: فتیان؛ لأنّ التّثنية تردّ الشيء إلى الأصل، فعلى هذا قولهم الفتوة أي: في المصدر شاذ يخالف القياس. (٦٨٨) قلت: المفهوم من القاموس أنّه يأتي وواويّ أيضًا فلا يخالفه. (٦٨٩)

(٦٨٣) في النسخ: مقاتل. أثبتّها من المطبوع للقرطبي. انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن ج ٩، ١٧٧.

سلمان الفارسي هو: أبو عبد الله، صحابيٌّ جليل وممّا زيّن الله به أصفهان أنّ جعله منها، وقال عنه ﷺ: (سلمان منّا أهل البيت)، وكان نزيل الكوفة، توفي في المدائن بخلافة عثمان ؓ سنة: ٣٦. ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٦، ٩٥؛ ابن حبان، الثقات، ج ٣، ١٥٧؛ أبو الشيخ، أبو محمّد عبد الله بن محمّد بن جعفر بن حيّان الأنصاري الأصبهاني، طبقات المحدثين بأصبهان والواردين عليها، تح: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، مؤسّسة الرسالة - بيروت، ط ٢، ١٤١٢/١٩٩٢، ج ١، ٢٠٣.

(٦٨٤) ر - لكونه في حكم مملوكها تُنفّذ أمرها فيه، وعن مقاتل: كانت استوهبته من زوجها.

(٦٨٥) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٧٧.

(٦٨٦) الفيروزآبادي، القاموس المحيط، ٥١٧.

(٦٨٧) في النسخ: لامه. أثبت (ألفه)؛ لأنّ اللام لا يناسب السياق.

(٦٨٨) انظر: الخليل، العين، باب (ت ف و) (اللفيف مع الميم)، ج ٨، ١٣٧، ٤٣٣.

(٦٨٩) أي: فتوة. ابن القوطه، أبو بكر محمّد بن عمر القرطبي، كتاب الأفعال، تح: علي فوده، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط ٢، ١٩٩٣، ١٤٦.

﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ شَقَّ شَغَافَ قَلْبِهَا وَهُوَ حِجَابُهُ حَتَّى وَصَلَ إِلَى فُؤَادِهَا حُبًّا، وَنَصَبَهُ عَلَى التَّمْيِيزِ لَصَرْفِ الْفِعْلِ عَنْهُ. وَفُرِيَ ﴿شَغَفَهَا﴾ مِنْ شَغَفَ الْبَعِيرَ إِذَا هَنَأَهُ بِالْقَطْرَانِ فَأَحْرَقَهُ. ﴿إِنَّا لَنَرْنَهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ فِي ضَلَالٍ عَنِ الرُّشْدِ وَبُعْدٍ عَنِ الصَّوَابِ. ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ﴾ بِاِغْتِيَابِهِنَّ، وَإِنَّمَا سَمَّاهُ مَكْرًا لِأَنَّهُنَّ أَخْفَيْنَهُ كَمَا يُخْفِي الْمَاكِرُ مَكْرَهُ، أَوْ قَلْنَ ذَلِكَ لِتَرِيهِنَّ يَوْسُفَ ^(٦٩٠)...

قوله: «شَغَافَ قَلْبِهَا» بفتح الشَّين. ^(٦٩٠)

قوله: «لَصَرْفِ الْفِعْلِ عَنْهُ» يَشِيرُ إِلَى أَنَّ التَّمْيِيزَ بَابُ مَزَالٍ عَنْ أَصْلِهِ وَهُوَ هَهُنَا فَاعِلٌ فِي الْأَصْلِ فَأَزِيلُ طَلَبًا لِلْإِجْمَالِ وَالتَّفْصِيلِ؛ لِحُسْنِ مَوْقِعِ ذَلِكَ فِي النَّفْسِ كَمَا بَيَّنَّ فِي عِلْمِ الْمَعَانِي.

قوله: «مِنْ شَغَفَ الْبَعِيرَ» ^(٦٩١) قُلْتُ: أَوْ مِنْ شَغَفْتُ ^(٦٩٢) بِهِ وَبِحُبِّهِ أَيَّ: غَشَى الْحُبُّ الْقَلْبَ مِنْ فَوْقِهِ كَذَا فِي الْقَامُوسِ. ^(٦٩٣)

قوله: «لِتَرِيهِنَّ يَوْسُفَ ^(٦٩٤)» أَيَّ: لِتَرِيهِنَّ زَلِيخًا إِيَّاهُ، وَفِي بَعْضِهَا: «لِيرَيْنَّ» أَيَّ: النَّسْوَةُ إِيَّاهُ، وَالْأَوَّلُ مَفْرَدٌ مُؤَنَّثٌ مِنْ بَابِ الْأَفْعَالِ، وَالثَّانِي جَمْعٌ مُؤَنَّثٌ مِنَ الثَّلَاثِيِّ وَالْأَوَّلُ أَنْسَبُ.

(٦٩٠) فِي مَعْنَى الشَّغَفِ أَقْوَالٌ؛ الْأَوَّلُ: أَنَّهُ دَخَلَ حُبُّ يَوْسُفَ ^(٦٩٥) فِي شَغَافِهَا. وَهُوَ قَوْلُ مُجَاهِدٍ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَالشَّعْبِيِّ، وَأَبِي الرَّجَاءِ، وَغَيْرِهِمْ. وَالثَّانِي: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الشَّغَفُ: الْحُبُّ الْقَاتِلُ، وَالشَّغَفُ: حُبٌّ دُونَ ذَلِكَ. وَقَالَ الضَّحَّاكُ: الشَّغَافُ: الْحُبُّ اللَّازِقُ بِالْقَلْبِ. وَقَالَ السُّدِّيُّ: هِيَ جِلْدَةٌ عَلَى الْقَلْبِ يُقَالُ لَهَا لِسَانُ الْقَلْبِ. وَقَالَ الشَّعْبِيُّ: الْمَشْغُوفُ: الْمَجْنُونُ، وَالشَّغَفُ: الْمُحِبُّ. وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ: الشَّغَفُ فِي الْحُبِّ، وَالشَّغَفُ فِي الْبُغْضِ. مُجَاهِدٌ، تَفْسِيرُ مُجَاهِدٍ، ٣٩٥؛ الطَّبْرِي، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٦، ٦٤، ٦٦؛ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، ج ٧، ٢١٣١، ٢١٣٢.

(٦٩١) الْأَزْهَرِيُّ، تَهْذِيبُ اللُّغَةِ، بَابُ (ع ش ف)، ج ١، ٢٧٩.

(٦٩٢) ك: شَغَفْتُ.

(٦٩٣) ر - قوله: «مِنْ شَغَفَ الْبَعِيرَ» قُلْتُ: أَوْ مِنْ شَغَفْتُ بِهِ وَبِحُبِّهِ أَيَّ: غَشَى الْحُبُّ الْقَلْبَ مِنْ فَوْقِهِ كَذَا فِي الْقَامُوسِ. الْأَزْهَرِيُّ، تَهْذِيبُ اللُّغَةِ، بَابُ (غ ش)، ج ٨، ٤٤.

أَوْ لَأَنَّهُمَا اسْتَكْتَمَتَهُنَّ سِرًّا فَأَفْشَيْنَهُ عَلَيْهَا. ﴿أَرْسَلْتُ إِلَيْهِنَّ﴾ تَدْعُوهُنَّ قِيلَ: دَعَتْ أَرْبَعِينَ امْرَأَةً فِيهِنَّ الْخَمْسُ الْمَذْكُورَاتِ. ﴿وَأَعْتَدْتُ لَهُنَّ مُتَّكَأً﴾ مَا يَتَكَيَّنُ عَلَيْهِ مِنَ الْوَسَائِدِ. ﴿وَعَاتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا﴾ حَتَّى يَتَكَيَّنَ وَالسَّكَاكِينُ بِأَيْدِيهِنَّ فَإِذَا خَرَجَ عَلَيْهِنَّ يُبْهَتْنَ وَيُشْغَلْنَ عَنْ نَفْسِهِنَّ، ...

قوله: «أَوْ لَأَنَّهُمَا اسْتَكْتَمَتَهُنَّ سِرًّا» رُوي أَنَّهَا أَطْعَمَتَهُنَّ وَاسْتَكْتَمَتَهُنَّ أَي: طَلَبَتْ مِنْهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ سِرَّهَا فَوَعَدْنَ بِهِ ثُمَّ أَفْشَيْنَهُ فَلَمَّا سَمِعَتْهُ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ، ^(٦٩٤) وَذُكِرَ فِي تَسْمِيَةِ هَذَا الْاِغْتِيَابِ مَكْرًا وَجَوْهًا يَكُونُ عَلَى الْأَوَّلِ اسْتِعَارَةً وَعَلَى الْآخِرِينَ حَقِيقَةً. ^(٦٩٥)

قوله: «تَدْعُوهُنَّ» رُوي أَنَّهَا قَالَتْ لَزَوْجِهَا قُطْفِيرٌ: أُرِيدُ أَنْ أَتَّخِذَ طَعَامًا فَأَدْعُوا هَؤُلَاءِ النِّسَاءَ، فَقَالَ: أَفْعَلِي ^(٦٩٦) فَالظَّاهِرُ أَنَّ يَكُونُ الْمَدْعُوتَاتُ هِيَ هَذِهِ الْخَمْسُ فَقَطْ وَهُوَ قَوْلٌ لِمَجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه وَاخْتَارَهُ [الْقُرْطُبِيُّ]، ^(٦٩٧) وَقَالَ وَهَبٌ: "كَانَ أَرْبَعِينَ فِيهَا الْخَمْسُ" وَاخْتَارَهُ الْمُصَنِّفُ، ^(٦٩٨) فَعَلَى الْوَجْهَيْنِ يَكُونُ ضَمِيرُ إِلَيْهِنَّ عِبَارَةً عَنْ هَؤُلَاءِ الْخَمْسِ وَلَا يَنَافِي ذَلِكَ كَوْنُ غَيْرِهِنَّ مِنَ ^(٦٩٩) الْأَرْبَعِينَ مَدْعُوتَةً أَيْضًا عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي، وَلَعَلَّهِنَّ الْمُفْشَى لَهُنَّ.

قوله: «يُبْهَتْنَ» عَلَى صِيغَةِ الْمَجْهُولِ مِنَ الثَّلَاثِيَّ يُقَالُ: بُهَتَ فُلَانٌ بِضَمِّ أَوَّلِهِ أَي: تَحَيَّرَ، وَلَا يَجِيءُ مِنْهُ الْمَعْلُومُ إِلَّا بِمَعْنَى آخَرٍ ^(٧٠٠) وَكَذَا قَوْلُهُ «يُشْغَلْنَ» عَلَى صِيغَةِ الْمَجْهُولِ.

(٦٩٤) النَحَّاسُ، مَعَانِي الْقُرْآنِ، ج ٣، ٤٢٠.

(٦٩٥) ذُكِرَ فِي الْمَكْرِ قَوْلَانِ؛ الْأَوَّلُ قَالَهُ قَتَادَةُ، وَالسُّدِّيُّ: حَدِيثُهُنَّ. وَالثَّانِي قَالَهُ سَفِيَانُ: عَمَلُهُنَّ، وَقَالَ: كُلُّ مَكْرٍ فِي الْقُرْآنِ هُوَ عَمَلٌ. انْظُرْ: الطَّبْرِي، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٦، ٦٩؛ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، ج ٧، ٢١٣٢.

(٦٩٦) ر - أَفْعَلِي.

(٦٩٧) فِي النِّسْخِ: أَبُو حَيَّانٍ، وَأَثَبَتِ الْقُرْطُبِيُّ؛ لِأَنَّهُ هُوَ مَنْ قَالَهُ وَلَيْسَ أَبُو حَيَّانٍ. انْظُرْ: الْقُرْطُبِيُّ، الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ، ج ٩، ١٧٧.

(٦٩٨) الثَّعْلَبِيُّ، الْكَشَفُ وَالْبَيَانُ، ج ٥، ٢١٧؛ الْبَيْضاوِيُّ، أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ، ج ٣، ١٦٢؛ أَبُو حَيَّانٍ، الْبَحْرُ الْمَحِيطُ، ج ٦، ٢٦٧.

(٦٩٩) ر: بَاقِي.

(٧٠٠) يُقَالُ: يَبْهَتُهُ فُلَانٌ أَي: اسْتَقْبَلَهُ بِأَمْرٍ قَذَفَهُ بِهِ وَهُوَ بَرِيءٌ مِنْهُ. الْخَلِيلُ، الْعَيْنُ، بَابُ (ه ت ب)، ج ٤، ٣٥.

فَتَقَعَ أَيْدِيَهُنَّ عَلَى أَيْدِيَهُنَّ فَيَقْطَعْنَهَا، فَيُبَكِّتَنَّ بِالْحُجَّةِ، أَوْ يَهَابُ يَوْسُفُ مَكْرَهَا إِذَا خَرَجَ وَحْدَهُ عَلَى أَرْبَعِينَ امْرَأَةً فِي أَيْدِيَهُنَّ الْخَنَاجِرَ، ...

قوله: «فَيَقْطَعْنَهَا» يروى بفتح الياء المثناة التَّحْتَانِيَّةِ على صيغة الجمع المؤنَّث من الثلاثيِّ والضَّمير للأيدي أي: النسوة أَيْدِيَهُنَّ، وبضَمِّها وتشديد الطَّاء المفتوحة على صيغة الجمع المؤنَّث المبني للمفعول من باب الافعال، أي: فيجعلن قاطعة أَيْدِيَهُنَّ ففيه [٣٣٠/ب] إشارة إلى عدم قصدهنَّ القطع، ويجوز فيه كسر الطَّاء أيضًا على البناء للفاعل وهو المناسب لقوله: ﴿وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣١].

وقوله: «فَيُبَكِّتَنَّ» على بناء المجهول من باب التَّفْعِيلِ أي: فيجعلن مغلوبَةً بِالْحُجَّةِ، والتَّبَكُّيتُ الإلزام والغلبة، يعني مكرت لهنَّ بهذا اعتذارًا عن شغفها ودفعًا لتشجيعهنَّ على ذلك.

وقوله: «أَوْ يَهَابُ» عطف على يبهتن أي: فعلت ذلك؛ ليخاف يوسف ﷺ عند مشاهدة الخناجر في أَيْدِيَهُنَّ فينقاد لها، وأنت خير بآن هذا ينافي السَّبَّاق والسِّيَاق فالوجه الجمع بين المكرين كما فعله جار الله. (٧٠١).

وقيل: ﴿مُتَّكَأ﴾ طعاماً أو مجلس طعامٍ فإنَّهم كانوا يَتَكُونُونَ للطَّعامِ والشَّرَابِ تَرَفًّا ولذلك نُهي عنهُ. قال جميل:

فَظَلَّلْنَا بِنِعْمَةٍ وَاتَّكَأْنَا وَشَرَبْنَا الْحَلَالَ مِنْ قُلِّلِهِ

وقيل: الْمُتَّكَأُ طعامٌ يُحْزُ حَزًّا كَأَنَّ الْقَاطِعَ يَتَكَيُّ عَلَيْهِ بِالسَّكِينِ، ...

قوله: «فإنَّهم كانوا يَتَكُونُونَ للطَّعامِ والشَّرَابِ» تعليلٌ ينتظم الوجهين، فعلى الثاني يكون ﴿مُتَّكَأ﴾ اسم مكان،^(٧٠٢) وعلى الأوَّل بمنزلة اسم الجامد^(٧٠٣) وكناية عن الطَّعامِ كما ذكره جار الله،^(٧٠٤) ولك أن تحمله^(٧٠٥) أنَّه اسم مفعول على الأوَّل بمعنى (المتَّكأ له)، وأورد البيت استشهاداً له؛ لأنَّه الأحوج إليه دون الثاني، وفيه فائدة أخرى هي اشتقاق الفعل عنه بهذا المعنى، وأراد بالحلال النبيذ الغير المشتدَّ، وقيل: كأنَّه بناه على من يراه حلاًلاً، وقيل: قاله على سبيل الخلاعة،^(٧٠٦) والقُلل جمع قُلَّة وهي ههنا إناء للعرب كالجرَّة الكبيرة.^(٧٠٨)

قوله: «وقيل: [الْمُتَّكَأ] طعامٌ يُحْزُ حَزًّا» فيكون طعاماً مفيداً،^(٧٠٩) و «يُحْزُ» يُروى بالجيم وبالمهملة أيضاً.

(٧٠٢) مكان الجلوس للطَّعامِ والشَّرَابِ.

(٧٠٣) الوسائد.

(٧٠٤) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٦٣.

(٧٠٥) رك + على.

(٧٠٦) ر - اسم.

(٧٠٧) أي: على سبيل التباعده. انظر: ابن سيده، المحكم والمحيط، باب (خ ل ع)، ج ١، ١٣٩.

(٧٠٨) الجوهري، الصحاح، (ق ل ل)، ج ٥، ١٨٠٤؛ الطَّيِّبِيُّ، حاشية الطَّيِّبِيِّ، ج ٨، ٣١٤.

(٧٠٩) ساقطة من النُّسخ.

(٧١٠) قاله مجاهد، والضَّحَّاك. انظر: مجاهد، تفسير مجاهد، ٣٩٦؛ الزَّجَّاج، معاني القرآن، ج ٣، ١٠٦.

وَقُرِئَ ﴿مُتَّكَ﴾ بحذف الهمزة و ﴿مُتَّكَ﴾ بِإِشْبَاعِ الْفَتْحَةِ كَمُنْتَرَاكِحٍ و ﴿مُتَّكَ﴾ وَهُوَ الْأُتْرُجُ أَوْ مَا يَقْطَعُ مِنْ مَتَكِ الشَّيْءِ إِذَا بَتَّكَهُ و ﴿مُتَّكَ﴾ مِنْ تَكَيْءٍ يُتَّكُّ إِذَا اتَّكَأَ. ﴿وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْنَهُ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ﴾ عَظَّمْنَهُ وَهَبْنَهُ حُسْنَهُ الْفَاتِقُ. وَعَنْ النَّبِيِّ ﷺ: (رَأَيْتَ يَوْسُفَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ) وَقِيلَ: كَانَ يُرَى تَلَأُلُؤُهُ وَجْهِهِ عَلَى الْجِدْرَانِ.

قوله: «﴿مُتَّكَ﴾» أي: بضم الميم وسكون التاء غير مهموز^(٧١١) وهو الأُتْرُج أي: بلغة الحبشة، والأُتْرُج بضم الهمزة وسكون التاء وضم الراء، ويقال له التُرْنَجُ أيضًا بضم التاء والراء وسكون النون وهو ثمرٌ معروفٌ يَنْبُتُ فِي الشَّجَرِ.^(٧١٢)

(٧١١) وهي قراءة ابن عباس وابن عمر والجحدري وقتادة والضحاك والكلبي وأبان بن تغلب ورؤيت عن الأعمش. ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٣٩.

(٧١٢) رواه مجاهد عن ابن عباس، وقال ابن أبي حاتم أنه بلغة الحبش. مجاهد، تفسير مجاهد، ٣٩٥؛ ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٣٣.

وقيل: أَكْبَرَنَ بمعنى حَضَنَ من أَكْبَرَتِ الْمَرْأَةُ إِذَا حَاضَتْ لِأَنَّهَا تَدْخُلُ الْكِبَرَ بِالْحَيْضِ، ...

قوله: «وقيل: أَكْبَرَنَ بمعنى حَضَنَ» أي: هو كناية عن الحيض؛ لِأَنَّ الدُّخُولَ فِي الْكِبَرِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِتَقَدُّمِ الْحَيْضِ وَهَذَا قَوْلُ [ابن عَبَّاسٍ]، ^(٧١٤) وَأَنْكَرَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ ^(٧١٥) وَغَيْرُهُ قَالُوا: لَيْسَ هَذَا فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، ^(٧١٦) وَمَا اسْتَدْلُّوا بِهِ مِنْ قَوْلِهِ:

يَأْتِي النِّسَاءَ عَلَى اطِّهَارِهِنَّ وَلَا يَأْتِي النِّسَاءَ إِذَا أَكْبَرْنَ إِكْبَارًا ^(٧١٧)

قال [الطبري]: ^(٧١٨) إِنَّهُ مُصْنُوعٌ، ^(٧١٩) ثُمَّ إِنَّ الْمُتَقَدِّمَ ابْتِدَاءَ الْحَيْضِ عَلَى حَدُوثِ الْكِبَرِ فَالْكَوْنُ الثَّانِي كَنَاءَةً عَنِ الْأَوَّلِ وَجَهٌ حَسَنٌ وَلَيْسَ فُلَيْسٌ، وَأَيْضًا لَا يُمْكِنُ إِرَادَةُ أَصْلِ الْمَعْنَى هَهُنَا فَلَا يَكُونُ كَنَاءَةً عَنْهُ أَنَّ اشْتَرَطَ ذَلِكَ فِيهَا فَتَأَمَّلْ. ^(٧٢٠)

(٧١٣) رك: بتقديم.

(٧١٤) في النسخ: قتادة، ومقاتل، والسُّدِّيُّ. وهؤلاء الثلاثة قالوا: «أَكْبَرَنَهُ» بمعنى أعظمته، أو عظمته، وقد روى ذلك عن ابن عَبَّاسٍ عبد الصَّمَد بن علي الهاشمي عن أبيه عن جَدِّهِ عبد الله بن عَبَّاسٍ. انظر: مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٣٢؛ الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٧٦؛ ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٣٥. (٧١٥) هو: معمر بن المثنى التيمي البصري أبو عبيدة النحوي، وكان عالمًا بالشعر والغريب والنسب، وقيل عنه: أَنَّهُ كَانَ يَرَى رَأْيَ الْخَوَارِجِ، مِنْ مُصَنَّفَاتِهِ: غَرِيبُ الْقُرْآنِ، وَمَجَازُ الْقُرْآنِ، وَغَرِيبُ الْحَدِيثِ، تُوْفِيَ سَنَةً: ٢٠٨. ابن حبان، الثقات، ج ٩، ١٩٦؛ ابن النديم، الفهرست، ٧٦؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ١٥، ٣٣٨. (٧١٦) انظر: أبو عبيدة، معمر بن المثنى التيمي البصري، مجاز القرآن، تح: محمد فواد سزگين، مكتبة الخانجي، القاهرة، ١٣٨١، ج ١، ٣٠٩.

(٧١٧) قال الطبري: لَا أَصْلَ لِلْبَيْتِ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ مَعْرُوفًا عِنْدَ الرُّوَاةِ، وَقَدْ تَبَعَتْ قَائِلَ هَذَا الْبَيْتِ وَلَمْ أَجِدْ أَحَدًا ذَكَرَ قَائِلَهُ، وَقِيلَ: أَنَّهُ شَاذٌ. انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٧٧.

(٧١٨) في النسخ: الطبراني. أثبت الطبري؛ لِأَنَّهُ هُوَ مَنْ قَالَ.

الطبري هو: محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر الطبري، وكان أحد أئمة العلماء يُحْكَمُ بقوله، وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من عصره، من مصنفاته: جامع البيان، وتهذيب الآثار، وذيل المذيل، توفي سنة: ٣١٠. الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ٢، ٥٤٨؛ ابن خيري الإشبيلي، الفهرسة، ٥٢، ١٦٩، ١٨٥.

(٧١٩) انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٧٧.

(٧٢٠) رك - وأيضًا لا يمكن إرادة أصل المعنى ههنا فلا يكون كناية عنه إن اشترط ذلك فيها فتأمل.

والهاء ضميرٌ للمصدر أو ليوسف ^(٧٢٠) على حذف اللام أي: حُضِنَ له من شِدَّةِ الشَّبَقِ كما قال المتنبي:

خَفِ الله واستُرْ ذا الجَمالِ بِرُقِعٍ فإن لحت حاصت في الخُدورِ العَوَاتِقُ.

قوله: «والهاء ضميرٌ للمصدر أو ليوسف ^(٧٢٠)» يعني ليس بهاء السَّكَتِ كما زعم جار الله؛ ^(٧٢٢) لإجماعهم على ضمِّها في الوصل والاعتذار بأنَّ إجراء هاء السَّكَتِ مجرى الوقف كثير غير مُجَدِّ، على أنَّ هذا يناقض ما ذكره في المفصل من أنَّ حَقَّها أنَّ تكون ساكنة وتحريكها لحنٌ، ^(٧٢٣) وجعل قوله: «والهاء» للسَّكَتِ من المنقول بعيد، وإن نُوقِشَ على ما اختاره المُصنِّف أيضًا بأنَّ نزع الخافض إنَّما يجري في الظُّروف، والصِّفات، والصِّلات وبأنَّ المصدر ليس من مجازه إذ ليس المقام للتَّأكيد وكلُّ منهما في حيِّز المنع.

قوله: «كما قال المتنبي: ^(٧٢٤) خَفِ الله واستُرْ ذا الجَمالِ» استشهد به على أنَّ شِدَّةَ الشَّبَقِ قد تُرث الحيز، وقال جار الله: فكأنَّ الشاعر أخذه من هذا التفسير ^(٧٢٦) ولا يخفى ما فيه، والرواية [٣٣١/ أ] بنصب الجمال ف (ذا) من أسماء الإشارة، وفي بعضها صُحِّحَ بجَرِّها، ف (ذا) من الأسماء السَّنة بمعنى الصَّاحِب والمُراد به الوجه، والخُدور جمع خدر بالكسر وهو سِتْرٌ يُمَدُّ للجارية في ناحية البيت، والعواتق جمع عاتق وهنَّ الشَّوابُّ قبل أن يتزوَّجن. ^(٧٢٧)

(٧٢١) انظر: أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٦٩.

(٧٢٢) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٥.

(٧٢٣) الزمخشري، المفصل، ٤٦١.

(٧٢٤) هو: أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصَّمد أبو الطَّيِّب الجعفيُّ الشاعر المعروف بالمتنبي، شاعر حكيم، وأحد مفاخر الأدب العربيِّ، ومدَّاح الملوك، له ديوان في الشعر، قُتِلَ سنة: ٣٥٤. الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ٥، ١٦٤.

(٧٢٥) من البحر الطَّويل. انظر: المتنبي، أحمد بن الحسين أبو الطَّيِّب الجعفي، ديوان المتنبي، دار بيروت للطباعة والنشر، ١٤٠٣/ ١٩٨٣، ٧٨؛ الثعالبي، أبو منصور عبد الملك بن محمَّد بن إسماعيل، يتيمة الدَّهر في محاسن أهل العصر، تح: مفيد محمَّد قمحية، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ١٤٠٣/ ١٩٨٣، ج ١، ٢٠٨.

(٧٢٦) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٥.

(٧٢٧) انظر: المبرد، المقتضب، ج ٣، ١٦١؛ القاضي، عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن اليحصبي السبتي أبو الفضل، مشارق الأنوار على صحاح الآثار، المكتبة العتيقة، ودار التراث، ج ٢، ٦٦؛ ابن الأثير، النهاية، ج ٢، ١٣.

﴿وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ جرحنها بالسكاكين من فرط الدهشة. ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ تنزيهاً له من صفات العجز وتَعْجَباً من قدرته على خَلْقِ مثله، وأصله ﴿حَاشَا﴾ كما قرأ أبو عمرو في الدَّرجِ فَحُذِفَتِ أَلِفُهُ الأخيرة تخفيفاً، ...

قوله: «جرحنها» يعني أَنَّ القطع ههنا ليس بمعنى الإبانة التي هي معناه الحقيقي كما فسَّر به البعض^(٧٢٨) بل بمعنى الجرح؛ لاستعماله فيه أيضاً سواء كان حقيقة فيه أيضاً أو لا.^(٧٢٩)

قوله: «تنزيهاً له من صفات العجز» تعليل لقولهنَّ،^(٧٣٠) وتفسير^(٧٣١) للآية لقوله: «وتعجباً من قدرته».

وقوله: «له»^(٧٣٢) دون الله نعم فيه إشارة أيضاً إلى معناها فتأمل.^(٧٣٣)

قوله: «كما قرأ أبو عمرو» وهذا المرويُّ عنه دون القراءة بحذف الألف الأخيرة كما قاله جار الله؛^(٧٣٤) لأنَّ هذه قراءة الباقيين وصلاً ووقفاً.^(٧٣٥)

وقوله: «في الدَّرج» يشير إلى أَنَّهُ يُقْرَأُ بحذفها أيضاً في الوقف.^(٧٣٦)

(٧٢٨) قاله مجاهد. مجاهد، تفسير مجاهد، ٣٩٦؛ الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٧٩.
(٧٢٩) وأما بالنسبة إلى التَّضعيف في ﴿وَقَطَّعْنَ﴾ فهو للتَّكثير - لأنَّ كُلَّ زيادةٍ في المعنى يقابلها زيادة في المبنى - إمَّا لكثرة القاطعات، وإمَّا لكثرة الحزِّ في أيديهنَّ، فالجرح كأنَّه وقع مراراً في اليد الواحدة ولم يشعروا به؛ لجمال هول ما رأوا. أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٦٩.

(٧٣٠) أي: دليلٌ على أَنَّ ﴿أَكْبَرْنَهُ﴾ بمعنى أعظمه، فتعجبوا من جماله فقالوا: ﴿حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف: ١٢ / ٣١].

(٧٣١) رك: لا تفسير.

(٧٣٢) غ - له.

(٧٣٣) رك + الآية.

(٧٣٤) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٥.

(٧٣٥) ابن مجاهد، السبعة في القراءات، ٣٤٨.

(٧٣٦) انظر: ابن الجزري، شمس الدِّين أبو الخير بن الجزري محمد بن محمد بن يوسف، النَّشر في القراءات العشر، تح: علي محمد الضباع، دار الكتاب العلميَّة، ج ٢، ٢٩٥.

وهو حرف يفيد معنى التَّنْزِيهِ في باب الاستثناء، ...

قوله: «يفيد معنى التَّنْزِيهِ في باب الاستثناء» هكذا قال جار الله أيضًا،^(٧٣٧) واعتراض عليه أبو حيان بما حاصله أنَّ هذا غير معروف عند النحويين، وأنَّه لا فرق بين قولك: قام القوم إلَّا زيدًا، وقام القوم حاشا زيد،^(٧٣٨) وما ذكره من قولك: أساء القوم حاشا زيد،^(٧٣٩) إنَّما دلَّ على تنزيهه بنفس مضمون الكلام لا لأنَّ حاشا يقتضيه. ^(٧٤٠) وأجيب عنه: "بأنَّ ما ذكره جار الله لم ينكروه وإن لم يذكروا في كتبهم؛ لأنَّ غالب فنَّهم في صناعة الألفاظ دون المعاني، ألا يرى إلى ^(٧٤١) أنَّهم ذكروا ^(٧٤٢) مع أدوات الشرط ^(٧٤٣) الاستثناء: ليس، ولا يكون، وغير، ولم يذكروا معانيها؛ لأنَّ مرادهم مساواتها إلَّا في الإخراج، وذلك لا يمنع من زيادة معنى في تلك الأدوات"،^(٧٤٤) وما ذكره من المثال إنَّما هو للاستظهار والمقصود التَّنْبِيهِ على أنَّه ينبغي أن يكون الحكم في المُسْتثنى بحاشا ممَّا يشينه، وما ذكره المعترض من عدم الفرق ممنوع عنده، فإنَّ الثاني غير فصيح إلَّا فيما ^(٧٤٥) إذا كان القيام ممَّا يستنكر فيه. ^(٧٤٦)

(٧٣٧) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٥.

(٧٣٨) ر: زيدًا.

(٧٣٩) ك - قولك.

(٧٤٠) ذهب الكوفيون إلى أنَّ (حاش) في الاستثناء فعل ماضي، وذهب بعضهم إلى أنَّه فعل استعمل استعمال الأدوات، وذهب البصريون إلى أنَّه حرف جر، وذهب أبو العباس المبرِّد إلى أنَّه يكون فعلًا، ويكون حرفًا. وقال السمين الحلبي: "عَدَّها النحويون من الأدوات المترددة بين الحرفية والفعلية فإن جَرَّتْ فهي حرف، وإن نصبت فهي فعل، وهي من أدوات الاستثناء". انظر: الأنباري، الإنصاف، ج ١، ٢٢٩؛ أبو حيان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٦٥؛ السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٤٨١.

(٧٤١) ر: أنَّهم.

(٧٤٢) ك - جار الله لم ينكروه وإن لم يذكروا في كتبهم؛ لأنَّ غالب فنَّهم في صناعة الألفاظ دون المعاني، ألا يرى إلى أنَّهم ذكروا.

(٧٤٣) ر ك - الشرط.

(٧٤٤) السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٤٨٢.

(٧٤٥) ر - فيما.

(٧٤٦) أي: تعمل عمل (إلَّا) وهي لغة في حاشا، نحو: قام القوم حاشا زيد، يعني: إلَّا زيدًا. انظر: ابن يعيش، شرح المفصل، ج ٤، ٥١٠.

فَوُضِعَ موضع التَّنْزِيهِ وَاللَّامُ للبيان كما في قولك: سَقِيََا لَكَ. وَقُرِئَ ﴿حَشَّ لِلَّهِ﴾ بغير لامٍ بمعنى براءة الله، و﴿حَشَّ لِلَّهِ﴾ بالتَّوْنين على تنزيله منزلة المصدر. وقيل: حاشا فاعل من الحشأ الذي هو النَّاحِيَة وفاعله ضمير يوسف أَي: صار في ناحِيَة الله مِمَّا يُتَوَهَّمُ فيه. ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ لَأَنَّ هَذَا الجمال غير معهودٍ للبَشَرِ ...

قوله: «فَوُضِعَ موضع التَّنْزِيهِ» أَي: وُضِعَ موضعه فيما لا يكون للاستثناء فجُعِلَ اسمًا^(٧٤٧) بمعنى التَّنْزِيهِ بعد أن كان حرفًا للاستثناء.

قوله: «على تنزيله منزلة المصدر» ظهر منه وجه ترك التَّوْنين في قراءة: ﴿حَشَّ لِلَّهِ﴾ بغير تَونين وهو عدم كونه مصدرًا حَقِيقَةً، وقد يعللُ تركه بإبقائه على صورة المضاف لَمَّا غلب استعماله مضافًا.

قوله: «أَي: صار في ناحِيَة الله» مِمَّا يُتَوَهَّمُ فيه حاصله أَنَّهُ بَعْدَ عن هذا الأمر خوفًا من الله، كَأَنَّهُنَّ رَأَيْنَ عليه آثار العصمة.^(٧٤٨)

قوله: «لَأَنَّ هَذَا الجمال غير معهودٍ للبَشَرِ» يعني نفين البشريَّة عنه أَوَّلًا من حيث الجمال، ثُمَّ أثبتن له المَلَكِيَّة ثَانِيًا، أَمَّا من تلك الجهة فقط، أو من حيث الكمال^(٧٤٩) أَيْضًا بقريضة التَّوصِيفِ بالكرم، فَإِنَّهُ يكون بحسب الأخلاق الباطنة، قُلْنَاهُ لَمَّا شاهدن عليه نور النُّبُوَّة، وحسن الأدب، وعدم التفاته إِلَيْهِنَّ، وَإِنَّمَا لم يحمله^(٧٥٠) على إثبات المَلَكِيَّة فقط؛ [٣٣١/ب] ليظهر عذرها في شغفها.

(٧٤٧) ر: أَسْمَاء.

(٧٤٨) انظر: الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ١٠٢.

(٧٤٩) ر - الجمال، ثُمَّ أثبتن له المَلَكِيَّة ثَانِيًا، أَمَّا من تلك الجهة فقط، أو من حيث الكمال.

(٧٥٠) ر - يحمله.

هو على لُغَةِ الْحِجَازِ فِي إِعْمَالِ (مَا) عَمَلِ (لَيْسَ) لِمَشَارَكَتِهَا فِي نَفْيِ الْحَالِ. وَقُرِئَ ﴿بَشَرٌ﴾ بِالرَّفْعِ عَلَى لُغَةِ تَمِيمٍ.

قوله: «لِمَشَارَكَتِهِمَا فِي نَفْيِ الْحَالِ» قَالَ الرَّضِي: بَلْ فِي مَطْلَقِ النَّفْيِ نَقْلُهُ عَنْ سَيَبَوِيهِ ^(٧٥١) بِدَلِيلِ قَوْلِكَ: لَيْسَ خَلَقَ اللَّهُ مِثْلَهُ فِي الْمَاضِي، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾ [هود: ١١ / ٨] فِي الْمُسْتَقْبَلِ. ^(٧٥٢)

وقوله: «وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ عَلَى لُغَةِ تَمِيمٍ» ^(٧٥٣) رَجَّحَ جَارُ اللَّهِ قِرَاءَةَ النَّصْبِ هَهُنَا عَلَى لُغَةِ أَهْلِ الْحِجَازِ؛ لَوُرُودِ الْقُرْآنِ بِهَا وَإِنْ كَانَ لُغَةُ تَمِيمٍ هِيَ الْأَقْبَسُ كَمَا قَالُوا، ^(٧٥٤) وَقَالَ فِي الْمَفْصَلِ: "وَأَمَّا بَنُو تَمِيمٍ فَيَرْفَعُونَ مَا بَعْدَهُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَيَقْرَأُونَ: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ﴾، إِلَّا مَنْ دَرَى كَيْفَ هِيَ فِي الْمَصْحَفِ"، ^(٧٥٥) وَتَكَلَّمَ عَلَيْهِ ابْنُ الْحَاجِبِ فِي الْإِيضَاحِ فَرَاغَ إِلَى. ^(٧٥٦)

(٧٥١) هو: عمرو بن عثمان بن قنبر، أبو بشر المعروف بسيبويه، إمام النحو وحجة العرب، وقد ضرب من كل أدب بسهم بالرغم من حداثة سنه، اشتهر كتابه الذي أسس فيه قواعد النحو وهو (الكتاب)، توفي سنة: ١٨٠. الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ١٤، ٩٩.

(٧٥٢) انظر: سيبويه، الكتاب، ج ١، ٧٠؛ الاسترأبادي، شرح الرضي على الكافية، ج ٤، ١٩٨.

(٧٥٣) انظر: الهمداني، المُتَنَجِّبُ بْنُ أَبِي الْعَزْ بْنِ رَشِيدٍ أَبُو يَوْسُفَ مُتَنَجِّبُ الدِّينِ الهمداني، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد، تح: محمد نظام الدين الفتيح، دار الزمان للنشر والتوزيع، المدينة المنورة - السعودية، ط ١، ١٤٢٧/٢٠٠٦، ج ٣، ٥٨٠.

(٧٥٤) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٦.

(٧٥٥) والأولى أن تكتب (يقروون)، ووجدتها في النسخ وفي المطبوع بالشكل المثبت في المتن.

(٧٥٦) الزمخشري، المفصل، ١١٢.

(٧٥٧) انظر: ابن الحاجب، أبو عمرو عثمان بن عمر، الإيضاح في شرح المفصل، تح: موسى بناي العليلى، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية العراقية، إحياء التراث الإسلامي، ج ١، ٣٦٣، ٣٦٤.

و﴿بِشْرَى﴾ أي: بعبدٍ مُشْتَرَى لئيمٍ. ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ فَإِنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الْجَمَالِ الرَّائِقِ وَالْكَمَالِ الْفَائِقِ وَالْعِصْمَةِ الْبَالِغَةِ مِنْ خَوَاصِّ الْمَلَائِكَةِ، أَوْ لَأَنَّ جَمَالَهُ فَوْقَ جَمَالِ الْبَشَرِ وَلَا يَفُوقُهُ فِيهِ إِلَّا الْمَلَكُ. ﴿قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ﴾ أي: فهو ذلك العبدُ الكنعانيُّ الَّذِي لُمْتُنِّي فِي الْإِفْتِنَانِ بِهِ أَنْ تَتَصَوَّرَنَّهُ حَقَّ تَصَوُّرِهِ، وَلَوْ تَصَوَّرْتَهُ بِمَا عَايَنْتَنَ لَعَدَرْتُنِّي أَوْ فَهَذَا هُوَ الَّذِي لُمْتُنِّي فِيهِ فَوَضَعَ ذَلِكَ مَوْضِعَ هَذَا رَفْعًا لِمَنْزِلَةِ الْمُشَارِ إِلَيْهِ.

قوله: «و﴿بِشْرَى﴾» قراءة الحسن، وأبو الحويرث، ^(٧٥٨) قال جار الله: "القراءة هي الأولى؛ لموافقتها المصحف، ومطابقة بشر لملك". ^(٧٥٩) أراد التَّرجيحَ لَا الرَّدَّ؛ لِثَبُوتِ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ، وَيُرْوَى عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَيْضًا، ^(٧٦٠) ثُمَّ إِنَّ مَنْ قَرَأَ بِهَا قِرَاءَةً: ﴿إِلَّا مَلِكٌ﴾ بِكسر اللام ذكره ابن العادل ولعلَّ جار الله غافل عنه. ^(٧٦١)

قوله: «فهو أي: ذلك العبد الكنعانيُّ»... إِلَى آخِرِهِ، فَذَلِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ فِي مَحَلِّ الرِّفْعِ أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحذُوفٌ مُصَدَّرٌ بِالْفَاءِ زُحِلَتْ إِلَى الْخَبَرِ بَعْدَ حَذْفِهِ وَ﴿الَّذِي﴾ صِفَةٌ ذَلِكَ، وَعَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي يَكُونُ مُبْتَدَأٌ وَ﴿الَّذِي﴾ مَعَ صَلَتهُ خَبَرُهُ. وَقَوْلُهُ: «فِي الْإِفْتِنَانِ بِهِ» مُتَعَلِّقٌ بـ﴿لُمْتُنَّنِي﴾. وَقَوْلُهُ: «حَقَّ تَصَوُّرُهُ» أَي: بِأَنْ تَرِيَنَهُ.

وقوله: «رفعا لمنزلة المُشار إليه» أي: تنزيلاً للبعدِ الرُّتبي منزلة البعدِ المكاني، وفي النهر: "والمعنى أَنَّ هذا الَّذِي صدر منكَنَّ أي: من الإكبار، وتقطع الأيدي، ونفي البشريَّة عنه، وإثبات المَلَكِيَّة هو الَّذِي لُمْتُنِّي فِيهِ أَي: فِي مَحَبَّتِهِ" فَتَأَمَّلْ. ^(٧٦٢)

(٧٥٨) تحتل هذه القراءة وجهين؛ الأوَّل: ما هذا بِمَشْرِيٍّ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَشَرَّوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ﴾ [يوسف: ٢٠ / ١٢] أَي: بَاعُوهُ وَمَا يَنْبَغِي لِمِثْلِ هَذَا أَنْ يَبَاعَ. وَالثَّانِي: الْبَاءُ غَيْرُ زَائِدَةٍ لِلتَّوَكِيدِ، يَعْنِي: مَا هَذَا بِثَمَنٍ أَي: مِثْلُهُ لَا يُثَمَّنُ.

أبو الحويرث: لَمْ أَهْتِدِ إِلَى تَرْجُمَتِهِ، وَقَالَ أَكْرَمُ الْفَالَوْجِيِّ: "أَبُو الْحَوِيرِثِ الْحَنْفِيُّ مِنَ السَّادِسَةِ، أَوْ الْخَامِسَةِ لَمْ أَعْرِفْهُ وَلَمْ أَجِدْ لَهُ تَرْجُمَةً، وَقَدْ أَغْفَلَهُ الشَّيْخُ شَاكِرٌ قَبْلِي وَلَمْ أَقِفْ لَهُ فِي التَّفْسِيرِ عَلَى غَيْرِ هَذَا الْأَثَرِ، وَلَمْ يَتَعَرَّضِ الشَّيْخُ التَّرْكِي فِي تَحْقِيقِهِ لَتَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ". انظر: ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٤٣؛ الفالوجي، أكرم بن محمد زيادة الفالوجي الأثري، المعجم الصغير لرواة الإمام ابن جرير الطبري، الدَّارُ الْأَثَرِيَّة، الْأُرْدُن، ودار ابن عفان، القاهرة، ج ٢، ٦٩٦.

(٧٥٩) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٦٦.

(٧٦٠) قرأ أبو عمرو بالموضعين بإثبات الألف بعد الشين. أبو شامة، أبو القاسم شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي الدمشقي، إبراز المعاني من حرز الأمان، دار الكتب العلميَّة، ٥٣٤.

(٧٦١) القراءة للحسن، وأبو الحويرث. العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٣١؛ ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٩١.

(٧٦٢) أبو حيَّان، النهر الماد، ج ٣، ٢٩٨.

﴿وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ﴾ فامتنع طلباً للعصمة أَقَرَّتْ لَهُنَّ حِينَ عَرَفَتْ أَنَّهِنَّ يَعْذُرْنَهَا كِي يُعَاوَنَهَا عَلَى الْإِنْتِهَاءِ عَرِيكَتِهِ. ﴿وَلَكِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ﴾ أَي: مَا أَمَرَ بِهِ فَحُذِفَ الْجَارُ، ...

قوله: «فامتنع طلباً^(٧٦٣) للعصمة» لإخفاء في أَنَّ المراد بالعصمة ههنا العصمة وقت الدَّعوة إلى المؤاتاة، فإذا امتنع عنها حصل العصمة^(٧٦٤) وإلا فلا، فالامتناع لتحصيل تلك العصمة، وأمَّا ما حصل له من العصمة قبل الدَّعوة فليس الكلام فيها فلا حاجة إلى تأويل جار الله،^(٧٦٥) وبالجملة المراد بالعصمة ههنا معناها^(٧٦٦) اللُّغَوِيَّ^(٧٦٧) دون الاصطلاحي، فلا يَرِدُ عليه أَنَّ الامتناع للعصمة، وعلى ما ذكر المصنِّف يلزم^(٧٦٨) أَنَّ لا يكون العصمة حاصلة وقت الدَّعوة فَإِنَّ طلب الحاصل محال إِلَّا أَن يُرَادَ بالعصمة كمالها وزيادتها.

قوله: «كي يُعَاوَنَهَا» بتشديد النون، وفي النهر: فقلن له أَطْعُ وافعل ما أَمَرْتُكَ سيدتك.^(٧٦٩)

قوله: «فَحُذِفَ الْجَارُ» جعل كلمة ما في هذا الوجه موصولة، والضَّمير لها بحذف الجار لا ليوسف عليه السلام؛ لأنَّ الكلام في المأمور به دون المأمور؛ لأنَّ مقصودها إظهار الاهتمام بأن يُجيبها إلى ذلك المطلوب من حيث هو لا من حيث أَنَّها أَمَرَتْ به، فلو جُعِلَ الضَّمير ليوسف عليه السلام لأَوْهَمَ ذلك مع فوات المقصود، ولأنَّ المحذوف على هذا الجار والمجرور وعلى الأوَّل المجرور فقط وله شيوع يقال: أَمَرْتُكَ الخير -أي: به- على أَنَّ ضمير يفعل يغني عن ذكر المأمور.^(٧٧٠)

(٧٦٣) في المطبوع من تفسير البضاوي: طلباً.

(٧٦٤) ر - ههنا العصمة وقت الدَّعوة إلى المؤاتاة فإذا امتنع عنها حصل العصمة.

(٧٦٥) قال جار الله: "بناء مبالغة يدلُّ على الامتناع البليغ، والتَّحْفُظ الشديد كأنَّه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها". الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٦٧.

(٧٦٦) رك + العصمة.

(٧٦٧) هي: أَن يَعِصَمَكَ الله من الشَّرِّ أَي: يدفعُ عنك، واستعصمت أَي: أبيت. الخليل، العين، باب (ع ص م)، ج ١، ٣١٣.

(٧٦٨) ر - يلزم.

(٧٦٩) أبو حيَّان، النهر الماد، ج ٣، ٢٩٨.

(٧٧٠) (فرقه) أَي: فرقت منه. انظر: سيبويه، الكتاب، ج ٤، ١٩.

أَوْ أَمْرِي إِيَّاهُ بِمَعْنَى مُوجِبِ أَمْرِي فَيَكُونُ الضَّمِيرُ لِيُوسُفَ. ﴿لَيْسَ جَنَّ وَلَيْكُونَا مِّنَ الصَّغِيرِينَ﴾^(٧٧٢) مِنَ الْأَذْلَاءِ وَهُوَ مِنْ صَغِيرٍ بِالْكَسْرِ يَصْغُرُ صِغَرًا وَصَغَارًا وَالصَّغِيرُ مِنْ صَغُرَ بِالضَّمِّ صُغْرًا. وَقُرِئَ ﴿وَلَيْكُونَنَّ﴾ وَهُوَ يَخَالَفُ خَطَّ الْمُصْحَفِ؛ لِأَنَّ النَّونَ كُتِبَتْ فِيهِ بِالْأَلْفِ كَنَسْفَعًا عَلَى حَكْمِ الْوَقْفِ وَذَلِكَ فِي الْخَفِيفَةِ لِشَبَهِهَا بِالنَّوْنِ. ﴿قَالَ رَبِّ أَلَيْسَ جُنُّ﴾ وَقَرَأَ يَعْقُوبُ بِالْفَتْحِ عَلَى الْمَصْدَرِ. ﴿أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾ أَيُّ: أَثَرُ عِنْدِي مِنْ مُّوَاتَاتِهَا زَنَّا نَظَرًا إِلَى الْعَاقِبَةِ وَإِنْ كَانَ هَذَا مِمَّا تَشْتَهِيهِ النَّفْسُ وَذَلِكَ مِمَّا تَكْرَهُهُ، ...

قوله: «يعني بموجب أمرِي إيَّاه»^(٧٧١) يعني أَنَّ إيقاع يفعل على الأمر حينئذٍ مجاز عقلي^(٧٧٢) لا أَنَّ فيه [٣٣٢/ أ] حذف مضاف.

قوله: «فيكون الضَّمير» لكون أي: يكون له حتمًا.

قوله: «وهو من صَغِيرٍ بالكسر» فهو من باب عَلِمَ، وَصُغِرَا بضم الصاد وسكون الغين، وَصُغَارًا أيضًا بفتح الصاد، وَصُغْرَانَا أيضًا بضمها، وقوله: «من صَغَر» أي: بضم الصاد فهو من باب كَرَّمَ.^(٧٧٣)

قوله: «أي: أثر عِنْدِي» فسّر المحبّة بالإيثار؛ لِأَنَّ السَّجْنَ لَا يُحِبُّ بَلْ يُكْرَهُ، ثُمَّ ذَكَرَ وَجْهَ الْإِثَارِ فَالْتَفْضِيلُ لَيْسَ عَلَى بَابِهِ إِذْ لَمْ يَقَعْ مِنْهُ إِثَارٌ^(٧٧٤) الْمَوَاتَاةُ قَطُّ، أَوْ مَبْنِيٌّ عَلَى الْفَرَضِ.^(٧٧٥)

(٧٧١) في المطبوع من تفسير البيضاوي: أمرِي إيَّاه بمعنى موجب أمرِي.

(٧٧٢) وهو: الكلام الذي من أجله اختصّت الفائدة به بخلاف ما في ذهن المتكلّم من الحكم فيه لضرب من التّأويل إفادة للخلاف لا بوساطة، نحو: أنبت الربيع. الجرجاني، أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمّد الفارسي، أسرار البلاغة، تح: محمود محمّد شاكر، مطبعة المدني بالقاهرة، دار المدني بجدة، ٣٦٦؛ السّكاكي، يوسف بن أبي بكر بن محمّد بن علي السّكاكي الخوارزمي الحنفي أبو يعقوب، مفتاح العلوم، تح: نعيم زرزور، دار الكتب العلميّة، بيروت - لبنان، ط ٢، ١٤٠٧/١٩٨٧، ٣٩٣.

(٧٧٣) قال سيّويه: لا تقول: نسوةٌ صُغُرٌ، إلّا بالألف واللام. انظر: سيّويه، الكتاب، ج ١، ٢٢٧، ٢٢٨؛ الخليل، العين، باب (ص غ ر)، ج ٤، ٣٧٢؛ ابن فارس، مقاييس اللغة، باب (ص غ ر)، ج ٣، ٢٩٠؛ ابن سيده، المحكم والمحيط، باب (غ ص ر)، ج ٥، ٤٢١.

(٧٧٤) ر - لِأَنَّ السَّجْنَ لَا يُحِبُّ بَلْ يُكْرَهُ، ثُمَّ ذَكَرَ وَجْهَ الْإِثَارِ فَالْتَفْضِيلُ لَيْسَ عَلَى بَابِهِ إِذْ لَمْ يَقَعْ مِنْهُ إِثَارٌ.

(٧٧٥) ابن عرفة، محمّد بن محمّد ابن عرفة الورغمي التونسي المالكي أبو عبد الله، تفسير ابن عرفة، تح: جلال الأسيوطي، دار الكتب العلميّة، بيروت - لبنان، ط ١، ٢٠٠٨، ج ٢، ٣٨٨.

وإِسْنَادُ الدَّعْوَةِ إِلَيْهِنَّ جَمِيعًا؛ لِأَنَّهُنَّ خَوَّفْنَهُ مِنْ مُخَالَفَتِهَا وَزَيَّنَ لَهُ مَطَاوِعَهَا أَوْ دَعَوْنَهُ إِلَى أَنْفُسِهِنَّ، وَقِيلَ: إِنَّمَا ابْتُلِيَ بِالسَّجْنِ لِقَوْلِهِ هَذَا وَإِنَّمَا كَانَ الْأَوَّلَى بِهِ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ الْعَافِيَةَ وَلِذَلِكَ رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَنْ كَانَ يَسْأَلُ الصَّبْرَ. ﴿وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي﴾ وَإِنْ لَمْ تَصْرِفْ عَنِّي. ﴿كَيْدَهُنَّ﴾ فِي تَحْبِيبِ ذَلِكَ إِلَيَّ وَتَحْسِينِهِ عِنْدِي بِالسَّبِّتِ عَلَى الْعَصْمَةِ. ﴿أَصْبُ إِلَيْهِنَّ﴾ أَمِلْ إِلَى جَانِبِهِنَّ أَوْ إِلَى أَنْفُسِهِنَّ بِطَبْعِي وَمَقْتَضَى شَهْوَتِي، وَالصَّبْوَةُ الْمَيْلُ إِلَى الْهَوَى وَمِنْهُ الصَّبَا؛ لِأَنَّ النُّفُوسَ تَسْتَطِيبُهَا وَتَمِيلُ إِلَيْهَا، ...

قوله: «وإِسْنَادُ الدَّعْوَةِ إِلَيْهِنَّ؛ لِأَنَّهُنَّ خَوَّفْنَهُ عَنْ مُخَالَفَتِهَا» فإِسْنَادُهَا إِلَى جَمِيعِهِنَّ حَقِيقٌ كَمَا فِي الْوَجْهِ الَّذِي يَلِيهِ.

قوله: «أَوْ دَعَوْنَهُ إِلَى أَنْفُسِهِنَّ» رُوي أَنَّ كَلًّا مِنْهُنَّ طَلَبَتْ الْخُلُوةَ مَعَهُ لِلنَّصِيحَةِ فِي امْرَأَةِ الْعَزِيزِ وَالْقَصْدُ غَيْرُ ذَلِكَ، فَخَلَّتْ مَعَهُ وَقَالَتْ: يَا يَوْسُفُ اقْضُ لِي حَاجَتِي وَأَنَا خَيْرٌ مِنْ سَيِّدَتِكَ، فَدَعَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ إِلَى نَفْسِهَا، فَقَالَ يَوْسُفُ: يَا رَبِّ كَانَتْ وَاحِدَةٌ فَصَّرْنَ جَمَاعَةً: ﴿وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٣]... إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. (٧٧٦)

قوله: «إِنَّمَا ابْتُلِيَ»... إِلَى آخِرِهِ، قُلْتُ: لَا يَنَافِي هَذَا كَوْنُ الْأَوَّلَى بِهِ أَنْ يَسْأَلَ الْعَافِيَةَ أَلَا يَرَى إِلَى مَا رُوي: "أَنَّهُ لَمَّا قَالَ: ﴿السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٣] أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: يَا يَوْسُفُ أَنْتَ حَبَسْتَ نَفْسَكَ حَيْثُ قُلْتَ: ﴿السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٣] وَلَوْ قُلْتَ: الْعَافِيَةُ أَحَبُّ إِلَيَّ لَعُوفِتَ" ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ. (٧٧٧)

قوله: «أَمِلْ إِلَى جَانِبِهِنَّ» أَي: إِنْ كُنَّ دَعَوْنَهُ إِلَى رَاعِيلَ.

وقوله: «أَوْ إِلَى أَنْفُسِهِنَّ» (٧٧٨) أَي: إِنْ كُنَّ دَعَوْنَهُ إِلَى أَنْفُسِهِنَّ فَالْمَيْلُ إِلَى الْجَانِبِ مَجَازٌ عَنِ الْإِجَابَةِ وَالْقَبُولِ، وَإِلَى الْأَنْفُسِ مَجَازٌ عَنِ الْمُؤَاتَاةِ، وَإِلَّا فَلَا يَلِائِمُهُ ﴿وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٣].

وقوله: «بَطْبَعِي» مُتَعَلِّقٌ بِأَمِلَ عَلَى الْوَجْهِينِ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ إِلَى إِجَابَتِهِنَّ بَدَلَ إِلَى جَانِبِهِنَّ، فَالْمَيْلُ إِلَى الْإِجَابَةِ مَجَازٌ عَنِ الْمُؤَاتَاةِ، وَإِلَى الْأَنْفُسِ مَجَازٌ عَنِ مُؤَاتَاتِهِنَّ.

(٧٧٦) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٨٥.

(٧٧٧) المصدر السابق نفسه، ج ٩، ١٨٤.

(٧٧٨) ر - أَي: إِنْ كُنَّ دَعَوْنَهُ إِلَى رَاعِيلَ. وقوله: «أَوْ إِلَى أَنْفُسِهِنَّ».

وَقُرِئَ ﴿أَصْبَبْ﴾ مِنَ الصَّبَابَةِ وَهِيَ الشَّقَقُ. ﴿وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^{٧٧٩} مِنَ السُّفَهَاءِ بَارْتِكَابَ مَا يَدْعُونِي إِلَيْهِ فَإِنَّ الْحَكِيمَ لَا يَفْعَلُ الْقَبِيحَ، أَوْ مِنَ الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ بِمَا يَعْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ وَالْجُهَّالُ سَوَاءٌ. ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ﴾ فَأَجَابَ اللَّهُ دَعَاءَهُ الَّذِي تَضَمَّنَهُ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَصْرِفْ﴾.

قَوْلُهُ: «وَقُرِئَ ﴿أَصْبَبْ﴾» يُرْوَى بِفَتْحِ الْبَاءِ الْمَشْدَدَةِ عَلَى الْجَزْمِ^(٧٧٩) مِنْ بَابِ عَلِمَ أَيُّ: أَعَشَقُ.^(٧٨٠)

قَوْلُهُ: «مِنَ السُّفَهَاءِ»^(٧٨١) أَيُّ: مِنَ الَّذِينَ خَفَّتْ عَقُولُهُمْ، فَإِنَّ كَمَالَ الْعَقْلِ وَقُوَّتَهُ يَرْجَحُ دَوَاعِيَ الْحِكْمَةِ عَلَى دَوَاعِيَ الشَّهْوَةِ فَتَعْكِيْسُهُ لَيْسَ إِلَّا مِنْ سَخَافَةِ الْعَقْلِ، فَالْجَهْلُ مُجَازٌ عَنِ السَّفَاهَةِ، أَوْ الْمَرَادُ بِهِ ضِدُّ الْحَكْمِ^(٧٨٢) لَا ضِدُّ الْعِلْمِ مُطْلَقًا.

قَوْلُهُ: «أَوْ مِنَ الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ بِمَا يَعْلَمُونَ» فَالْجَاهِلُ مُجَازٌ عَمَّنْ يَعْلَمُ وَلَا يَعْمَلُ بِمَوْجِبِهِ تَشْبِيْهًا لَهُ بِهِ فِي تَرْكِ الْعَمَلِ بِمَوْجِبِهِ.^(٧٨٣)

قَوْلُهُ: «تَضَمَّنَهُ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَصْرِفْ﴾» [يُوسُفُ: ١٢ / ٣٣]... إِلَى آخِرِهِ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: اللَّهُمَّ اصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ.^(٧٨٤)

(٧٧٩) بِشْتَدِيدِ الْبَاءِ وَفَتْحِ الصَّادِ وَهِيَ قِرَاءَةُ شَاذَةِ لَابِنِ السَّمِيفْعِ. الْكِرْمَانِي، رَضِيَ الدِّينُ شَمْسُ الْقِرَاءَةِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ

بْنِ أَبِي نَصْرِ الْكِرْمَانِي، شَوَازُ الْقِرَاءَاتِ، تَح: شَمْرَانُ الْعَجَلِي، مَوْسَسَةُ الْبَلَاغِ، بَيْرُوت - لُبْنَان، ٢٤٦.

(٧٨٠) أَوْ بِمَعْنَى: أَصِيرُ صَبًّا إِلَيْهِنَّ، أَوْ: مِنْ صَبَّ الْمَاءِ يَصْبُهُ أَيُّ: أَنْقَادُ إِلَيْهِنَّ. وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: "مِنَ الصَّبَابَةِ: أَيُّ مِنَ

الْجَاهِلِينَ الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ بِمَا يَعْلَمُونَ". انْظُرْ: الزَّمَخْشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢، ٦٧؛ ابْنُ الْأَثِيرِ، النَّهْأَةُ، ج ٣، ٤؛ الْعَكْبَرِيُّ،

أَبُو الْبَقَاءِ عَبْدِ اللَّهِ بَنِ الْحُسَيْنِ بَنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَكْبَرِيُّ الْبَقَاعِيُّ، إِعْرَابُ الْقِرَاءَاتِ الشَّوَّازِ، تَح: مُحَمَّدُ السَّيِّدُ أَحْمَدُ عَزُّوزُ،

عَالَمُ الْكُتُبِ، بَيْرُوت - لُبْنَان، ط ١، ١٤١٧ / ١٩٩٦، ج ١، ٧٠٣.

(٧٨١) قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: "لَأَنَّ الْحَكِيمَ لَا يَفْعَلُ الْقَبِيحَ". الزَّمَخْشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢، ٤٦٧.

(٧٨٢) رَك: الْحِكْمَةُ.

(٧٨٣) الزَّمَخْشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢، ٤٦٧.

(٧٨٤) نَقَلَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ عَنْ ابْنِ الْأَنْبَارِيِّ. ابْنُ الْجَوْزِيِّ، زَادَ الْمَسِيرَ، ج ٢، ٤٣٧.

﴿فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ﴾ فُتِبَتْهُ بِالْعَصْمَةِ حَتَّى وَطَنَ نَفْسَهُ عَلَى مَشَقَّةِ السَّجْنِ وَآثَرَهَا عَلَى اللَّذَّةِ الْمُتَضَمِّنَةِ لِلْعَصِيَانِ. ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^{٧٨٥} لِدُعَاءِ الْمَلْتَجِّينِ إِلَيْهِ. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بِأَحْوَالِهِمْ وَمَا يُصْلِحُهُمْ. ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ﴾ ثُمَّ ظَهَرَ لِلْعَزِيزِ وَأَهْلِهِ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الشَّوَاهِدَ الدَّالَّةَ عَلَى بَرَاءَةِ يُوسُفَ كَشَهَادَةِ الصَّبِيِّ وَقَدْ الْقَمِيصَ وَقَطَعَ النَّسَاءَ أَيْدِيَهُنَّ وَاسْتَعَصَمَهُ عَنْهُنَّ، ...

قوله: «فُتِبَتْهُ بِالْعَصْمَةِ» أَي: ثَبَتَهُ عَلَى عَصْمَتِهِ^(٧٨٥) الْحَاصِلَةُ وَقْتُ دَعْوَتِهِنَّ بِعَصْمَتِهِ بَعْدَهُ أَبَدًا، وَلَمَّا جَرَتْ عَادَتُهُ ﷺ عَلَى أَنَّ التَّثْبِيتَ عَلَيْهَا إِنَّمَا يَكُونُ بِتَمَكِينِهِ الْعَبْدَ عَلَى تَحْمُلِ الْمَشَاقِّ، وَإِثَارِ اللَّذَّةِ الْفَانِيَةِ الْمُتَضَمِّنَةِ لِلْعَصِيَانِ جَعَلَ أَثَرَ ذَلِكَ التَّمَكِينِ غَايَةً لِلتَّثْبِيتِ فَقَالَ: «حَتَّى وَطَنَ» أَي: يُوسُفَ ﷺ نَفْسَهُ... إِلَى آخِرِهِ.

قوله: «وَقَطَعَ النَّسَاءَ أَيْدِيَهُنَّ وَاسْتَعَصَمَهُ عَنْهُنَّ» كَوْنُ الْقَطْعِ مِنَ الشَّوَاهِدِ^(٧٨٦) عَلَى بَرَاءَتِهِ لَيْسَ^(٧٨٧) إِلَّا مِنْ حَيْثُ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ مِنْ فِرْطِ [ب/٣٣٢] الدَّهْشَةِ مِمَّا شَاهَدْنَ عَلَيْهِ مِنْ نُورِ النُّبُوَّةِ، وَمَا فِيهِ مِنْ خَوَاصِ الْمُلْكِ.

(٧٨٥) ر.ك: عصمة.

(٧٨٦) الشَّوَاهِدُ هِيَ: الْقَطْعُ، وَخَمَشُ الْوَجْهِ، وَشَقُّ الْقَمِيصِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَالسُّدِّيُّ، وَعُكْرَمَةُ. الطَّبْرِي، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٦، ٩١، ٩٢؛ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، ج ٧، ٢١٣٩.

(٧٨٧) ر.ك + بظاهر.

وفاعلٌ بدا مُضمرٌ يُفسره ﴿لَيْسَ جُنْئُهُ﴾. ﴿لَيْسَ جُنْئُهُ حَتَّى حِينَ ٢٥﴾ وذلك لأنها خدعت زوجها وحملتَه على سجنه زمانًا حتى تُبصرَ ما يكون منه، أو يحسب الناس أنه المُجرمُ فلبث في السَّجن سبعَ سنينَ. وقُرئَ بالتَّاء على أن بعضهم خاطب به العزيزَ على التَّعظيم أو العزيزِ ومن يليه، و﴿عَتَى﴾ بُلغةٌ هذيلٌ.

قوله: «يُفسره ﴿لَيْسَ جُنْئُهُ﴾» أي: يدلُّ عليه وهو السَّجن بالفتح، ^(٧٨٨) وإنَّما لم يجعله من بداله في الأمر أي: نشأ له فيه رأي حتى يكون الفاعل المضمَر الرأْي ويُعيَّنه ^(٧٨٩) ﴿لَيْسَ جُنْئُهُ﴾ كما فعله جار الله قصرًا للمسافة، ^(٧٩٠) ولم يجعل جملة ﴿لَيْسَ جُنْئُهُ﴾ في موضع الحال كما ذهب إليه سيويهِ؛ لأنَّه رُدَّ عليه في النَّحو فهو جواب قَسَم محذوف والجملة مقول قول محذوف أي: قالوا، أو قائلين على تنزيل أنفسهم منزلة الغائبين. ^(٧٩١)

قوله: «وذلك لأنها خدعتَه» أي: سبب بُدُو هذا الرأْي أنها خدعتَه، رُوي أنَّها لما آيست من يوسف عليه السلام قالت لزوجها: إنَّ هذا الغلام العبرانيَّ قد فضحني في النَّاس يعتذر إليهم ويصف بحسب زعمه، فإمَّا أن تأذن لي بالخروج فأعتذر إلى النَّاس، أو تحبسه كما أنَّي محبوسة والقصد غير ذلك كما ذكره بقوله: «حتى تُبصرَ ما يكون منه». ^(٧٩٢)

(٧٨٨) ولو كان يسجنوه كان صوابًا، وهو فعل مذكَّر لا فعل مؤنث، ولو كان فعلاً مؤنثاً لكان يسجنانه. انظر: الفراء، معاني القرآن، ج ٢، ٣١.
(٧٨٩) ر: يفسر.

(٧٩٠) أي: ظهر لهم رأي ليسجننه، والهاء في ﴿لَهُمْ﴾ للعزيز وأهله، من بعد ما شاهدوا الآيات. الزَّجَّاجي، أبو القاسم عبد الرَّحمن بن إسحاق البغدادي النهاوندي، أخبار أبي القاسم الزَّجَّاجي، تح: عبد الحسين المبارك، دار الرَّشيد، وزارة الثقافة والإعلام العراقية، ١٩٨٠، ١٣٧؛ الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٨.

(٧٩١) انظر: سيويهِ، الكتاب، ج ٣، ١١٠؛ بن ولاد، أبو العباس أحمد بن محمَّد بن ولاد التميمي النحوي، الانتصار لسيويهِ على المبرد، تح: زهير عبد المحسن سلطان، مؤسَّسة الرِّسالة، ط: ١، ١٤١٦/١٩٩٦، ١٨٧.
(٧٩٢) قاله السُّدِّيُّ. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٩٣.

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٌ﴾ أي: أُدْخِلَ يَوْسُفُ السَّجْنَ وَاتَّفَقَ أَنَّهُ أُدْخِلَ حِينَئِذٍ آخِرَانِ مِنْ عِبِيدِ الْمَلِكِ، ...

قوله: «أي: أُدْخِلَ يَوْسُفُ السَّجْنَ وَاتَّفَقَ أَنَّهُ أُدْخِلَ حِينَئِذٍ آخِرَانِ» أشار إلى أَنَّ ههنا إيجاز حذف (٧٩٣) وَأَنَّ الدُّخُولَ مَا (٧٩٤) لَيْسَ بِاخْتِيَارٍ، وَإِلَى أَنَّ (مَعَ) يَدُلُّ عَلَى مَعْنَى الصُّحْبَةِ، (٧٩٥) وَنَقَضَ هَذَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ بَلْقَيْسٍ: ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ﴾ [النمل: ٢٧ / ٤٤] مَعَ أَنَّ إِسْلَامَهَا بَعْدَ إِسْلَامِهِ لَا مَعَهُ.

وَأُجِيبُ: بِحَمَلِ ذَلِكَ عَلَى الْمَجَازِ؛ لَوْجُودِ الصَّارِفِ وَلَا صَارِفٍ فِيهِ نَحْنُ فِيهِ فَيُحْمَلُ عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَبِأَنَّ دُخُولَهُمَا لَوْ لَمْ يَكُنْ مَعَ دُخُولِهِ لَمْ يَكُنَا حَالِ دُخُولِهِمَا مُصَاحِبِينَ لَهُ (٧٩٦) بِخِلَافِ إِسْلَامِهَا، فَإِنَّ تَأَخُّرَهُ عَنْ إِسْلَامِهِ لَا يَمْنَعُ أَنْ تَكُونَ مُصَاحِبَةً لَهُ (٧٩٧) حَالِ إِسْلَامِهَا؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الدُّخُولَ لِكَوْنِهِ مِنْ قَبِيلِ النُّقْلَةِ يَقْتَضِي دُخُولَ الْمُتَصَاحِبِينَ (٧٩٨) مَعًا بِخِلَافِ الْإِسْلَامِ فَإِنَّهُ لَا اسْتِمْرَارَ (٧٩٩) يَكْفِي بَقَاؤُهُ فِي جَانِبِهِ وَقَدْ إِسْلَامِهَا، وَفِيهِ أَنَّ هَذَا مُطْلَقُ الْجَمْعِ دُونَ الْمَعِيَّةِ وَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ، وَبِأَنَّهُ لَا يَتَعَيَّنُ كَوْنُ الْمُحَكِّيِّ عَنْهَا لِمَعِيَّةِ الْفَاعِلِ، فَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ أَسْلَمْتُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، (٨٠٠) وَلَوْ سُلِّمَ فَالتَّقْدِيرُ مَعَ بُلُوغِ دَعْوَتِهِ أَوْ إِظْهَارِ مَعْجَزَتِهِ.

قوله: «من عبيد الملك» أي: الملك الأعظم وهو الريان بن الوليد. (٨٠١)

(٧٩٣) هو: ما يحذف من الجملة كلمة، أو جملة، أو أكثر مع قرينة تعيّن المحذوف، ولا يكون إلا فيما زاد معناه على لفظه؛ نحو قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾ أي: أهل القرية. القزويني، الإيضاح، ج ٣، ١٨٤؛ السبكي، أحمد بن علي بن عبد الكافي أبو حامد بهاء الدين، عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح، تح: عبد الحميد هنداوي، المكتبة العصرية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢٣ / ٢٠٠٣، ج ١، ٥٩١.

(٧٩٤) ر: ممّا.

(٧٩٥) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٦٨.

(٧٩٦) ر - كما لم تكن بلقيس مصاحبة له.

(٧٩٧) ر + بخلاف اسلامها فإن تأخره عن اسلامه لا يمنع أن يكون مصاحبة له (٧٩٧).

(٧٩٨) ر ك: المصاحبين.

(٧٩٩) ر: للاستمرار.

(٨٠٠) مخطوط، كشف الكشاف، ٣٣.

(٨٠١) مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٣٦.

شَرَابِيَّهٌ وَخَبَّازُهُ لِلاتِّهَامِ بَأَنَّهُمَا يَرِيدَانِ أَنْ يَسْمَاهُ. ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا﴾ يعني الشَّرَابِيَّ. ﴿إِنِّي أَرْنَيْتُ﴾ أي: في المنام وهي حكاية حالٍ ماضية. ﴿أَعَصِرُ خَمْرًا﴾ أي: عنبًا وَسَمَاهُ خَمْرًا باعتبار ما يُؤوَلُ إليه. ﴿وَقَالَ الْآخَرُ﴾ أي: الخَبَّاز. ﴿إِنِّي أَرْنَيْتُ أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ﴾ تنهش منه. ﴿نَبَّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ من الذين يحسنون تأويل الرؤيا، أو من العالمين وإنما قالوا ذلك لأنَّهما رأياه في السِّجْنِ يُذَكِّرُ النَّاسَ وَيُعَبِّرُ رُؤْيَاهُمْ، أو من المُحْسِنِينَ إلى أهل السِّجْنِ فأحسن إلينا بتأويل ما رأينا إن كنت تعرفه.

قوله: «للاتِّهَامِ» حُكِيَ أَنَّ جماعة من أهل مصر أرادوا المَكْرَ بالملك فضمنوا لهذين مَالًا لِيَسْمَاهُ في طعامه وشرابه فأجاباهم، ثُمَّ إِنَّ السَّاقِي نكل عنه ولم يَعْرِفْهُ الخَبَّازُ، فَلَمَّا أُحْضِرَ الطَّعَامُ قال السَّاقِي للملك: لا تأكله فَإِنَّهُ مَسْمُومٌ، فقال الخَبَّازُ: لا تشرب فَإِنَّهُ مَسْمُومٌ، فقال الملك للسَّاقِي: اشرب فشربه ولم يضره، وقال للخَبَّازِ كل: فأبى فَجَرَّبَ الطَّعَامَ على دَابَّةٍ فَأَكَلَتْ فَهَلَكَتْ فَأَمَرَ الملك بسجنهما. (٨٠٣)

قوله: «أو من العالمين»... إلى آخره، في القاموس: "هو يُحَسِّنُ الشَّيْءَ أَي: يَعْلَمُهُ". (٨٠٤)

قوله: «أو من المُحْسِنِينَ» إلى أهل السِّجْنِ ذكره جار الله بقوله: "أَنَّهُ كَانَ إِذَا مَرَضَ رَجُلٌ... إلى آخره"، وبما رواه عن قتادة. (٨٠٥)

قوله: «إِنْ كُنْتَ تَعْرِفُهُ» عَلَّقَهُ بِهِ؛ لِأَنَّ إِحْسَانَهُ إِلَيْهِمْ لَيْسَ مِمَّا يُوْجِبُ لَهُ الْعِلْمُ فَضْلًا عَنْ عِلْمِ التَّعْبِيرِ، وَإِنَّمَا قَالَاهُ بِطَرِيقِ الْفَرَاةِ.

قوله: «وَيُعَبِّرُ رُؤْيَاهُمْ» وَكَانَ كُلَّمَا عَبَّرَهَا لَمْ يَخْطِئْ. (٨٠٦)

(٨٠٢) ر: وهو.

(٨٠٣) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٢١، ٢٢٢.

(٨٠٤) الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي، مختار الصحاح، تح: يوسف الشيخ محمد المكتبة العصرية، الدار النموذجية، بيروت - صيدا، ط ٥، ١٤٢٠/١٩٩٩، باب (ح س ن)، ٧٣.

(٨٠٥) قاله الضَّحَّاكُ بن مزاحم. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٩٨؛ الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٦٩.

(٨٠٦) عن قتادة: كان في السِّجْنِ ناس قد انقطع رجاؤهم وطال حزنهم فجعل يقول: أبشروا واصبروا تؤجروا، إِنَّ هَذَا لَأَجْرًا... إلخ، وقال الطبري: عندنا أولى الأقوال بالصواب قول قتادة والضَّحَّاك: "كان يوسع للرجل في مجلسه، ويتعاهد المرضى". انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٩٩، ١٠٠؛ الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٦٩.

(٨٠٧) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٥٤.

﴿قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ أي: بتأويل ما قصصتما عليّ، أو بتأويل الطَّعام يعني بيان ماهيته وكيفيته فإنَّه يُشَبِّهُ تفسير المُشْكَلِ، كأنَّه أراد أن يدعوهُما إلى التَّوْحِيد ويرشدهما إلى الطَّرِيق القويم قبل أن يُسَعِّفَ إليّ ما سألاه منه كما هو طريقة الأنبياء والنَّازِلين منازلهم من العلماء في الهداية والإرشاد، فقدَّم ما يكون معجزةً له من الإخبار بالغيب ليُدلَّهُما على صدِّقِهِ في الدَّعوة والتَّعبير.

قوله: «أو بتأويل الطَّعام» الَّذي يَأْتِيَكُمَا من منزلكما، يعني لتعلما أنّي أعلم تأويل رؤياكما بطريق الأولى، قيل فقالا: افعل، قال: يجيئكما من الطَّعام كذا وكذا، فكان كما قال. (٨٠٨)

وقوله: [٣٣٣/أ] «فإنَّه يُشَبِّهُ تفسير المُشْكَل» على (٨٠٩) بيان لوجه إطلاق لفظ التَّأْوِيل الَّذي هو حقيقة في تعبير الرُّؤيا، وفي بيان المُشْكَل على بيان ماهية الطَّعام يعني أُسْتَعِيرَ هو؛ لبيان ما علِّماه إجمالاً من الطَّعام الَّذي يَأْتِيَهُما وفيه استعارة مكنية (٨١٠) أيضاً، ولا يجب كون قرينتها تخيلية وفيه مُشاكلةٌ أيضاً.

قوله: «كأنَّه أراد» أي: يوسف عليه السلام بقوله: ﴿لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٧] إلى قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٨]، على الوجه الثَّاني. قُلْتُ: وكذا أراد بقوله أي: ﴿ءَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٩]... إلى آخره على الوجه الأوَّل.

قوله: «قبل أن يُسَعِّفَ إليّ ما سألاه منه» الإسعاف قضاء الحاجة يتعدَّى بالباء، وتعديته يالِي بتضمين معنى التَّوْجِه، (٨١١) وإنَّما لم يقل: قبل أن يجيب إليّ ما سألاه، مع أنَّ المشهور فيه أجاب إليّ ما سئِلْ؛ لعدم (٨١٢) صحَّة المعنى؛ لأنَّ الإجابة هي القبول وإجابة ما (٨١٣) ذُكِر لم يكن قبله بل بعده.

(٨٠٨) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٩١.

(٨٠٩) رك - على.

(٨١٠) هي: إطلاق لفظ المشبَّه وإرادة المشبَّه به مدَّعياً أنَّ المشبَّه به فرد من أفراد المشبَّه. السبكي، عروس الأفراح، ج ١، ١٥٣.

(٨١١) ر: التوجيه. انظر: الأزهرى، تهذيب اللغة، باب (ع س ف)، ج ٢، ٦٧؛ أبو البقاء، أيوب بن موسى الحسيني الفريسي الكفوي الحنفي، الكلِّيات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تح: عدنان درويش، ومحمَّد المصري، مؤسَّسة الرسالة، بيروت، باب (أ س)، ١١٤.

(٨١٢) ر - لعدم.

(٨١٣) ر - ما.

﴿قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَٰلِكُمَا﴾ أي: ذلك التأويل. ﴿مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ بالإلهام والوحي وليس من قبيل التَّكْهَّن أو التَّنْجِيم. ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾^{٣٧} تعليل لما قبله أي: علَّمني ذلك لأنني تركت ملة أولئك. ﴿وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ أو كلامٌ مبتدأ لتمهيد الدَّعوة، ...

قوله: «أي: ذلك التأويل» عن السُّدِّي^(٨١٤) لَمَّا قَالَ عليه السلام: ﴿لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٧] ... إلى آخره، ^(٨١٥) قال له ^(٨١٦) هذا من فعل ^(٨١٧) العَرَّافِينَ والكهنة، فقال: ما أنا بكاهن وإنَّما ذلك ممَّا علَّمني ربِّي، فإنَّ صَحَّ هذا تَعَيَّن كون المراد تأويل الطَّعام. ^(٨١٨)

قوله: «تعليل لما قبله» أي: قوله: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٧] ... إلى آخره، مع ما بعده من قوله: ﴿وَأَتَّبَعْتُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٨] ... إلى آخره، تعليل لما قبله. ^(٨١٩)

وقوله: «أو كلامٌ مبتدأ؛ لتمهيد الدَّعوة» أي: الآية الأولى للتمهيد، وأمَّا الثَّانية ليقويَّ رغبتهما في الاستماع إليه، ^(٨٢٠) فقوله: «وإظهار» بالرفع مبتدأ ^(٨٢١) وليقويَّ خبره، أو كلاهما للتمهيد.

(٨١٤) هو: إسماعيل بن عبد الرحمن الأعور السُّدِّي الكوفي تابعي ثقة يُعَدُّ من الكوفيين، توفي سنة: ١٢٧. ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٢، ١٨٤؛ ابن حبان، الثقات، ج ٤، ٢٠، ٢١.

(٨١٥) قال يوسف عليه السلام: ﴿لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٧] أي: في النوم، ﴿إِلَّا نَبَأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٧] في اليقظة وهو قول السُّدِّي، وابن إسحاق. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٠٠، ١٠١.

(٨١٦) ر - له.

(٨١٧) ر - فعل.

(٨١٨) أي: أيُّ طعام أكلتم، ومتى أكلتم، وكم أكلتم. الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٢٣.

(٨١٩) ر - أي: قوله: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ﴾ ... إلى آخره، مع ما بعده من قوله: ﴿وَأَتَّبَعْتُ﴾ ... إلى آخره، تعليل لما قبله.

قال الزمخشري: أمَّا للابتداء، أو تعليلًا لما قبله. انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٠.

(٨٢٠) المصدر السابق نفسه.

(٨٢١) قال الطبري: "والمعنى: ما ملئت وإنَّما ابتدأ بذلك؛ لأنَّ في الابتداء الدليل على معناه". الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٠١.

وإظهار أنه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع إليه والثوق عليه، ولذلك جُوزَ للحامل أن يصف نفسه حتى يُعرف فيقتبس منه، وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأکید کفرهم بالآخرة.

وقوله: «وإظهار أنه» لبيان وجه أن للآية الثانية دخلاً في التمهيد، أو بالجر عطفاً على قوله: «لتمهيد» أي: كلاهما لهما على التوزيع، أو كلاهما للتمهيد^(٨٢٢) والثانية للإظهار.

وقوله: «لتقوى» تعليل للإظهار فتأمل.

قوله: «وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم» أراد بتكريره إتيان الضميرين مع الاستغناء عنهما بأن يُقال: (وبالآخرة كافرون) يريد أن ضمير الفصل هو الثاني؛ لتخصيص الكفر بأهل مصر^(٨٢٣) دون الكنعانيين،^(٨٢٤) والأول لتأكيد كفرهم بتكرير اسناده إليهم.^(٨٢٥)

(٨٢٢) ر - وقوله: «وإظهار أنه» لبيان وجه أن للآية الثانية دخلاً في التمهيد، أو بالجر عطفاً على قوله: لتمهيد، أي: كلاهما لهما على التوزيع، أو كلاهما للتمهيد.
(٨٢٣) قاله مقاتل.

وهم: القبائل التي وطنت مصر ويسمّون بالفراعنة ومنهم فرعون يوسف عليه السلام واسمه الزيان بن الوليد، وفرعون موسى عليه السلام واسمه وائل بن مصعب. مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٣٤؛ ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، تح: محمد عبد القادر عطا، ومصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٢/١٩٩٢، ج ١، ٢٥١.

(٨٢٤) هم قبائل عربية من ذرية نوح عليه السلام هاجرت إلى الشام ووطنوا بلاد الشام، وكانوا أصحاب أوثان يعبدونها وكانوا يُسمّون بالجبابرة حتى جاء بنو اسرائيل فقتلوهم بها ونفوهم عنها، وصار الشام لبني اسرائيل، ثم وثبت الروم على بني اسرائيل فأجلوهم عن الشام إلى العراق إلا قليلاً منهم، ثم جاءت العرب فغلبوا على الشام. ابن الجوزي، المنتظم، ج ١، ٢٥١؛ ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري عز الدين ابن الأثير، الكامل في التاريخ، تح: عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤١٧/١٩٩٧، ج ١، ٧٢، ٧٥.

(٨٢٥) هذا نوع من أنواع التوكيد وهو: توكيد الضمير المنفصل بمثله، وفائدته توكيد الثاني للأول. الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر، البرهان في علوم القرآن، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، ط ١، ١٣٧٦/١٩٥٧، ج ٢، ٣٨٧.

﴿مَا كَانَ لَنَا مَا صَحَّحَ لَنَا مَعَشَرَ الْأَنْبِيَاءِ. ﴿أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أَيُّ شَيْءٍ كَانَ. ﴿ذَلِكَ﴾ أَيُّ: التَّوْحِيدُ.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٧]... الآية، أراد بتركها عدم التعريض لها وليس من شرطه (٨٢٦) اتصافه (٨٢٧) بها قبله، وقيل: عدم إظهاره خوفاً، ثم إظهاره أجري مجرى الترك. (٨٢٨)

قوله: «ما صحَّحَ لَنَا مَعَشَرَ الْأَنْبِيَاءِ» تخصيص ذلك بهم مع عموم (٨٢٩) الكل من باب طريق الأولى، أو المراد نفي الإمكان مبالغة.

قوله: «أَيُّ شَيْءٍ كَانَ» جعل من شيء مفعول الإشراك على زيادة ﴿مِنْ﴾؛ لتأكيد العموم أي: جليلاً وحقيقاً، أو ملكاً وانسياً والأول مختار المصنّف، (٨٣٠) والثاني مختار الزمخشري. (٨٣١)

قوله: «أَيُّ: التَّوْحِيدُ» جعله المُشار إليه؛ لقربه، (٨٣٢) وقيل أي: العلم، (٨٣٣) أو: النبوة، (٨٣٤) وقيل: العصمة عن الزَّنا. (٨٣٥)

(٨٢٦) ر: شرط.

(٨٢٧) ر: إلصاقه.

(٨٢٨) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٥٦.

(٨٢٩) ر: عموم.

(٨٣٠) البيضاوي، أنوار التنزيل، ج ٣، ١٦٤.

(٨٣١) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٧٠.

(٨٣٢) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٥٧.

(٨٣٣) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٢٤.

(٨٣٤) ابن أبي زمنين، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى بن محمد المري الإلبيري المالكي، تفسير القرآن العزيز، تح: أبو عبد الله حسين بن عكاشة، ومحمد بن مصطفى الكنز، الفاروق الحديثة، مصر - القاهرة، ط ١، ١٤٢٣ / ٢٠٠٢، ج ٢، ٣٢٦.

(٨٣٥) وعن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٨] أي: أن جعلنا أنبياء، ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٨] أي: أن بعثنا إليهم رسلاً. انظر: النَّحَّاس، معاني القرآن، ج ٣، ٤٢٧؛ البكري، أبو الحسن محمد بن محمد بن عبد الرحمن الصَّدِّيقِي البكري، تفسير البكري، تح: أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلميَّة، ج ٢، ١٢٧.

﴿مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا﴾ بالوحي. ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ وعلى سائر الناس يبعثنا لإرشادهم وتثبيتهم عليه. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ المبعوث إليهم. ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾^{٢٨} هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يتنبهون، أو من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وإنزال الآيات ولكن أكثرهم لا ينظرون إليها ولا يستدلون بها فيلغونها كمن يكفر النعمة ولا يشكرها.

وقوله: «بالوحي» أي: بإلهام التوحيد. (٨٣٦)

وأقول حاصل الكلام في هذا المقام: أَنَّ التَّوْحِيدَ الَّذِي هُوَ مَلَكَ الْأُمُورِ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ^(٨٣٧) مبتدأة من فضل الله وهو إلهام التوحيد بالنسبة إلى الأنبياء وبعثتهم إلينا؛ للإرشاد إلى التوحيد وتبنيهم^(٨٣٨) إيانا عليه بالنسبة إلينا، أو هو نصب الأدلة العقلية، وإنزال الآيات بالنسبة إلى الكل، والاستدراك بنفي الشكر على الفضل بالتفسير الأول؛ لعدم تنبه البعض وإعراضهم عن التوحيد، وبالتفسير الثاني؛ لعدم التفاتهم [٣٣٣/ب] إلى الأدلة وترك الاستدلال بها وهذا كفرانها،^(٨٣٩) فالنعممة المكفورة هي الفضل لا التوحيد فقول المصنّف: «كمن يكفر النعمة» بطريق التشبيه لا يظهر له وجه، وقد يوجّه بأنَّ^(٨٤٠) "نصب دلائل التوحيد، وإنزال الآيات بمنزلة سوق نعمة التوحيد إليهم"،^(٨٤١) فترك النظر ككفران تلك النعمة، وفيه أَنَّ النعمة المكفورة ههنا هي الفضل دون التوحيد كما صرح به المصنّف أيضًا بقوله: ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ هذا الفضل. فإن قلت: لعل المصنّف جعل كلمة ﴿مِنْ﴾ تبعية لا ابتدائية، وأراد بالفضل نفس التوحيد.

...

(٨٣٦) الجرجاني، أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني الدار، درج الدرر في تفسير الآي والسور، تح:

وليد بن أحمد بن صالح الحسين، وأياد عبد اللطيف القيسي، مجلة الحكمة، بريطانيا، ط ١، ١٤٢٩/٢٠٠٨، ج ٣،

١٠٠١.

(٨٣٧) ر - تعالى.

(٨٣٨) ر: تثبيتهم.

(٨٣٩) ر ك: كُفِّرَ بها.

(٨٤٠) ر - بَأَنَّ.

(٨٤١) مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٢٨، أ.

قُلْتُ: ينافيه قوله: «فيعرضون عنه» حيث جعل الإعراض عن التوحيد ترك شكر الفضل الذي هو التوحيد على ما ذكرت فيلزم كون التوحيد شكراً لنفسه، وبعد اللّٰتيا والتي إنّ كلاً من تفسيري الفضل غير مُطَرَّد، إذ من الرُّسل مَنْ وحدَّ الله بالدليل دون الوحي: كإبراهيم عليه السلام، ومن النَّاس من وحدَّه أيضاً بالدليل لا بالبعثة والتَّنبية، فالأولى أن يُجعل كلُّ منهما نوعاً للفضل لا تفسيراً مستقلاً له.

هذا وقد يُجعل ^(٨٤٢) قوله تعالى: ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٨] على كفران مطلق النعمة؛ لأنَّ ترك النَّظر يقتضي كفران المنعم ^(٨٤٣) من كلِّ وجه، إذا الشُّكر متفرِّع على المعرفة المتفرِّعة على النظر فتأمَّل. ^(٨٤٤)

وإنَّما قال: «فيعرضون عنه» بدل قول جار الله: «فيشركون» ^(٨٤٥) لحصول الإِشراك فيهم قبل إرسال الرُّسل، فيكون المطلوب منهم ترك الإِشراك بالتَّوحيد وهم أَعرضوا عنه.

(٨٤٢) رك: يُحمَل.

(٨٤٣) ر: النعم.

(٨٤٤) انظر: مخطوط، كشف الكشاف، ٣٣.

(٨٤٥) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٠.

﴿يَصْحَبِي السَّجْنُ﴾ أي: يا ساكنيه، أو يا صاحبي فيه فأضافهما إليه على الاتساع كقوله: يا سارق الليلة أهل الدار ﴿أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ﴾ شتى متعددة متساوية الأقدام.

قوله: «فإضافتهما^(٨٤٦) إليه» أي: هي على الوجهين على الاتساع، وإن لُقبَت على الأوّل بالإضافة إلى شبه المفعول، وإنما اعتبر الصُّحبة فيما بينه وبينهما لا فيما بينهما؛ لكون ذلك مناسباً للمقام، قال أبو حيّان في النهر: "لمّا ذكر يوسف عليه السلام ما هو عليه من الدّين الحنفيّ تلطّف في حسن الاستدلال على فساد ما عليه قوم الفتيين من عبادة الأصنام، فناداهما باسم الصُّحبة في المكان الشّاق الذي تُخلّص فيه المودّة وتمحض فيه النصيحة" انتهى.^(٨٤٧) وقد يقال لمّا لم يكونا مسلمين لم يناسب إطلاق كونهما صاحبيه؛ فلهذا أضافهما إلى السّجن.^(٨٤٨)

وقوله: «أهل الدّار» منصوب على المفعول للمذكور يكون الأصل: متاع أهل الدّار، أو للمحذوف بتقدير احذر أهل الدّار.

قوله: «شتى متعدّدة»... إلى آخره، حمّل التّفريق على التّعّد واعتبر كونها متساوية الأقدام في العجز عن إيصال ضرر ونفع ليقابل قوله: «القهار»، وقد يُحمّل على اختلاف الطبائع ففيه إشارة إلى عدم صلوحهم للألوهية،^(٨٤٩) وقد يقال في الآية إشارة إلى برهان التّمانع.^(٨٥٠)

(٨٤٦) في المطبوع من تفسير البيضاوي: فأضافهما.

(٨٤٧) أبو حيّان، النهر، الماد، ج ٣، ٣٠٤.

(٨٤٨) لأنّه دعاهما إلى توحيد الله وأقام عليهما الحجّة. ابن جزي، التّسهيل، ج ١، ٣٨٧.

(٨٤٩) انظر: البقاعي، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، ج ١٠، ٨٧.

(٨٥٠) هو: إحدى أهم البراهين المهمّة عند المتكلمين في إثبات وحدانية الله ﷻ، وبيانه: أنّه لو كان هناك إلهين وأراد أحدهما أمراً فالثاني إن كان مضطراً إلى مساعدته كان هذا الثاني مقهوراً عاجزاً ولم يكن إلهاً قادراً، وإن كان قادراً على مخالفته ومداغته كان الثاني قوياً قاهراً، والأوّل ضعيفاً قاصراً ولم يكن إلهاً قادراً. انظر: الغزالي، أبو حامد محمّد بن محمّد الغزالي الطوسي، قواعد العقائد، تح: موسى محمّد علي، عالم الكتب، لبنان، ط ٢، ١٤٠٥/١٩٨٥، ١٧٢، ١٧٣.

﴿خَيْرٌ أَمَ اللَّهُ الْوَاحِدُ﴾^{٨٥١} المتوحد بالألوهية. ﴿الْقَهَّارُ﴾ الغالب الذي لا يعادله ولا يقاومه غيره. ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ خطابٌ لهما ولمن على دينهما من أهل مصر. ﴿إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: إلا أشياء باعتبار أسامٍ أطلقتم عليها، ...

قوله: «المتوحد بالألوهية» حمله عليه لا على الوحدة الذاتية ليفيد التوصيف فإن لفظ الجلالة يفيدها. (٨٥١)
قوله: «إِلَّا أَشْيَاءَ»... إلى آخره، ظاهر في جعل الأسماء بمعنى المسميات مجازاً، إِلَّا أَنَّ قَوْلَهُ: «فَكَانَكُمْ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا الْأَسْمَاءَ»^(٨٥٢) المجردة ظاهر في أَنَّ مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا أَسْمَاءَ^(٨٥٣) سميتموها استعارة تمثيلية،^(٨٥٤) مع أَنَّ المفردات في الاستعارة التمثيلية تكون على معانيها الحقيقية ولك أَنَّ تجعل^(٨٥٥) الأول بياناً للهيئة المستعارة لها لا تفسيراً للأسماء، وقد يُجعل [٣٣٤ / أ] التقدير: إِلَّا ذَوَاتُ أَسْمَاءٍ،^(٨٥٦) فلا يكون تمثيلاً. وقوله: «أطلقتم عليها» أي: أطلقتم الأسامي على تلك الأشياء يريد^(٨٥٧) كون نفي المراد بالتسمية وضع العلم.

(٨٥١) ساق كلمة الرَّبِّ لتدلَّ على إشراكهم بالله وليس إنكارهم؛ لأنَّ الله هو الرَّبُّ ولا رَبَّ ولا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، ألا ترى أنَّه قال بعدها: ﴿أَمَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٣٩]، وإشراكهم متمثلٌ بعدم حكمهم بشرع الله لذلك قال فيما بعد: ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٧٦] فجعل الحكم بغير ما أنزل ديناً. انظر: ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، لسان العرب، دار صادر، بيروت، ط ٣، ١٤١٤، باب (ال هـ)، ج ١٣، ٤٦٧.

(٨٥٢) ر - بمعنى المسميات مجازاً، إِلَّا أَنَّ قَوْلَهُ: «فَكَانَكُمْ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا الْأَسْمَاءَ».
(٨٥٣) قال الراغب: "أَنَّ الْأَسْمَاءَ الَّتِي تَذْكُرُونَهَا لَيْسَ لَهَا مَسْمِيَّاتٌ، وَإِنَّمَا هِيَ أَسْمَاءٌ عَلَى غَيْرِ مَسْمَى إِذْ كَانَ حَقِيقَةً مَا يَعْتَقِدُونَ فِي الْأَصْنَامِ بِحَسَبِ تِلْكَ الْأَسْمَاءِ غَيْرِ مَوْجُودٍ فِيهَا". انظر: السمعاني، أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي الشافعي، تفسير القرآن، تح: ياسر بن إبراهيم، وغنيم بن عباس بن غنيم، دار الوطن، الرياض - السعودية، ط ١، ١٤١٨ / ١٩٩٧، ج ٣، ٣٢؛ الراغب، المفردات، ٤٢٨.
(٨٥٤) هي: تشبيه صورة بصورة أخرى لما بينهما من صلة من حيث المعنى، ثمَّ تحذف الصورة الأولى أي: المشبه، ويبقى المشبه به؛ نحو قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧ / ٣٩] أي: وسواها، ليس فقط السماوات. الفزويني، الإيضاح، ج ٢، ١٨٤.
(٨٥٥) ر ك: وذلك أَنَّ نجعل.
(٨٥٦) ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٤٦.
(٨٥٧) ر: يؤيد كون نفي.

من غير حُجَّةٍ تدُلُّ على تحقُّقِ مُسمَّياتِها فيها فكأنَّكم لا تعبدون إلَّا الأسماء المجرَّدة، والمعنى أنكم سَمَّيْتُمْ ما لم يدلَّ على استحقاقه الألوهيَّة عقل ولا نقل آلهةً، ثم أخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها. ﴿إِنَّ الْحُكْمَ﴾ ما الحكم في أمر العبادَةِ. ﴿إِلَّا لِلَّهِ﴾ لأنَّه المُستَحَقُّ لها بالذَّات من حيث إنَّه الواجب لذاته الموجد لكلِّ والمالكُ لأمره. ﴿أَمَرَ﴾ على لسان أنبيائه. ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ الَّذي دَلَّت عليه الحُجَجُ. ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ الحقُّ وأنتم لا تُمَيِّزُونَ الْمُعْوَجَّ عن القويم، وهذا من التَّدْرُج في الدَّعوة وإلزام الحُجَّة، بيِّن لهم أوَّلًا رجحان التَّوحيد على اتِّخاذ الآلهة على طريق الخطابة، ثم برهن على أن ما يُسمَّونها آلهةً ويعبدونها لا تستحقُّ الإلهيَّة فإنَّ استحقاق العبادَةِ إمَّا بالذَّات وإمَّا بالغير وكلا القسمين مُنتَفٍ عنها، ...

وقوله: «من غير حُجَّةٍ» أي: عقلية، أو نقلية يدلُّ عليه قوله فيما بعد: «عقل ولا نقل» وضمير مسمياتها للاسمي، وضمير فيها للأشياء.

وقوله: «والمعنى» أي: حاصل المعنى إذا حُقِّق، والضمير في على «استحقاقه» لـ ﴿مَا﴾. وقوله: «آلهة» مفعول ثانٍ لسمَّيْتُمْ.

قوله: «في أمر العبادَةِ» أي: الحكم في شأن العبادَةِ سواء كان الاستحقاق لها بالذات، أو بالغير لله ﷻ. (٨٥٨) أمَّا الأوَّل: فلاَّنه المُستَحَقُّ لها بالذَّات دون غيره؛ لأنَّ المُستَحَقَّ لها هو الواجب الوجود لذاته لا غيره، وأمَّا الثاني: فلاَّنَّ الله هو المالك لأمره، فإنَّ أذنَّ بالعبادة لغيره صحَّت العبادَةُ له وإلَّا فلا، ولم يأذن بل أمر بأن لا يعبدوا إلَّا إِيَّاهُ.

قوله: «الَّذي دَلَّت» بدلٌ من الضَّمير لا صفة؛ لأنَّ الضَّمير لا يوصف أي: دَلَّت عليه الحُجَج العقلية.

قوله: «فإنَّ استحقاق العبادَةِ» مبنى الاستدلال على أنَّ استحقاق الإلهية هو استحقاق العبادَةِ، فإنَّ معنى الإله: هو المعبود بالحقِّ. (٨٥٩)

(٨٥٨) قال أبو العالية في تفسيرها: أُسِّس هذا الدِّين على الإخلاص لله وحده لا شريك له، وهنا العبادَةُ أتت بمعناها اللُّغوي التي هي: الطاعة والخضوع؛ وذلك لأنَّهم لم يكن لديهم شعائر تعبدية حتى تأتي بمعناه الإصطلاحي، وحاصل اشراكهم أنَّهم كانوا منقادين وخاضعين لأوامر مَلِكِهِمْ. انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٠٦؛ الماتريدي، تأويلات أهل السنة، ج ٦، ٢٤١؛ الأزهرى، تهذيب اللغة، ج ٢، ١٣٨.

(٨٥٩) الفيومي، أحمد بن محمَّد بن علي الفيومي الحموي أبو العباس، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، المكتبة العلمية، بيروت، ج ١، ١٩.

ثُمَّ نَصَّ عَلَى مَا هُوَ الْحَقُّ الْقَوِيمُ وَالَّذِينَ الْمُسْتَقِيمَ الَّذِي لَا يَقْتَضِي الْعَقْلُ غَيْرَهُ وَلَا يَرْضَى الْعِلْمُ دُونَهُ. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾. فَيَحْبُطُونَ فِي جَهْلَاتِهِمْ. ﴿يَصْحَبِي السَّجْنُ أَمَّا أَحَدُكُمَا﴾ يَعْنِي الشَّرَابِيُّ. ﴿فَيَسْقَى رَبَّهُ وَخَمْرًا﴾ كَمَا كَانَ يَسْقِيهِ قَبْلَ وَيَعُودُ إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ. ﴿وَأَمَّا الْآخَرُ﴾ يَرِيدُ بِهِ الْخَبَّازُ. ﴿فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ﴾ فَقَالَا كَذِبْنَا، ...

قوله: «الَّذِي لَا يَقْتَضِي الْعَقْلُ غَيْرَهُ»... إِلَى آخِرِهِ، وَصَفَهُ بِهِ؛ لِأَنَّ مَعْنَى الْقَوِيمِ ^(٨٦٠) كَمَا ذَكَرَ فِي النَّهْرِ: "الثَّابِتُ الَّذِي دَلَّتْ عَلَيْهِ الْبَرَاهِينُ"، ^(٨٦١) يَعْنِي أَنَّ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الدِّينِ غَيْرُ مُقْتَضَى الْعَقْلِ وَلَا يَرْضَاهُ الْعِلْمُ فَهَمَّ لَيْسُوا بِعُقْلَاءَ وَلَا عَقِيدَتَهُمْ بِعِلْمٍ.

قوله: «وَيَعُودُ إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ» أَي: مِنَ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ الْمَلِكِ، أَوْ مِنَ الدَّوَامِ عَلَى السَّقْيِ ^(٨٦٢) فَلَيْسَ هُوَ بِمُسْتَغْنَى عَنْهُ بِقَوْلِهِ: «كَمَا كَانَ يَسْقِيهِ».

وقوله: «فَقَالُوا ^(٨٦٣) كَذِبْنَا» ^(٨٦٤) اخْتَارَ الْقَوْلَ بَأَنَّهُمَا تَحَالَمَا، ^(٨٦٥) وَقِيلَ: تَحَالَمَ الْخَبَّازُ، وَقِيلَ: رُؤْيَاهُمَا حَقِيقَةٌ.

(٨٦٦)

(٨٦٠) ر: الْقِيَم.

(٨٦١) أَبُو حَيَّانَ، النَّهْرُ الْمَادِّ، ج ٣، ٣٠٥.

(٨٦٢) النَّسْفِيُّ، أَبُو الْبَرَكَاتِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ حَافِظُ الدِّينِ النَّسْفِيُّ، مَدَارِكُ التَّنْزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ، تَح: يَوْسُفُ عَلِيٍّ بَدْيَوِيٍّ، دَارُ الْكَلَمِ الطَّبِيبِ، بَيْرُوتَ، ط ١، ١٤١٩/١٩٩٨، ج ٢، ١١٢.

(٨٦٣) ر - أَوْ مِنَ الدَّوَامِ عَلَى السَّقْيِ فَلَيْسَ هُوَ بِمُسْتَغْنَى عَنْهُ بِقَوْلِهِ: «كَمَا كَانَ يَسْقِيهِ». وَقَوْلُهُ: «فَقَالُوا».

فِي الْمَطْبُوعِ مِنْ تَفْسِيرِ الْبِضَاوِيِّ: فَقَالَا.

(٨٦٤) رَوَى عَنْ السُّدِّيِّ، وَابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه، مِثْلَ ذَلِكَ. انْظُرْ: الطَّبْرِي، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٦، ١٠٨؛ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، ج ٧، ٢١٤٨.

(٨٦٥) قَالَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ رضي الله عنه. وَتَحَالَمَا أَي: أَظْهَرَا أَنََّّهُمَا رَأَوْا، وَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا. الطَّبْرِي، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٦، ١٠٨؛ الْحَمِيرِي، نَشْوَانُ بْنُ سَعِيدٍ الْحَمِيرِيُّ الْيَمَنِيُّ، شَمْسُ الْعُلُومِ وَدَوَاءُ كَلَامِ الْعَرَبِ مِنَ الْكُلُومِ، تَح: حُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَمْرِيُّ، وَمَطْهَرُ بْنُ عَلِيٍّ الْإِرْبَانِيُّ، وَيَوْسُفُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، دَارُ الْفِكْرِ الْمَعَاوِرِ، بَيْرُوتَ - لُبْنَانُ، وَدَارُ الْفِكْرِ، دِمَشْقُ - سُورِيَّةُ، ط ١، ١٤٢٠/١٩٩٩، بَابُ (التَّحَالُمِ)، ج ٣، ١٥٦٢.

(٨٦٦) مُجَاهِدٌ، تَفْسِيرُ مُجَاهِدٍ، ٣٩٦.

فقال: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾^(٨٦٥) أي: قُطِعَ الأمر الذي تستفتيان فيه، وهو ما يُؤوّل إليه أمركما ولذلك وحّدته، فإنّهما وإن استفتيا في أمرين لكنّهما أرادا استبانة عاقبة ما نزل بهما. ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا﴾ الظان يوسف إن ذكر ذلك عن اجتهاد وإن ذكره عن وحي فهو الناجي إلا أن يؤوّل الظن باليقين.

قوله: «وهو ما يؤوّل إليه أمركما» حقّ التعبير أمرهما بالغيبة؛ لأنّه بيان منه لا تفسير للآية.

قوله: «أي: قُطِعَ الأمر الذي تستفتيان فيه» قيل: هذا مخصوص بيوسف النبي ﷺ لا من خصائص التعبير. (٨٦٧)

قوله: «لكنّهما أرادا استبانة عاقبة ما نزل بهما» هذا لا يخالف قولهما كذبنا كما ظنّ؛ (٨٦٨) لأنّهما أرياه أنّهما أرادا ذلك وهذا كاف في توجيه التّوحيد على أنّه يحتمل أن يكذبا في قولهما كذباً.

قوله: «وإن ذكر عن وحي فهو الناجي» أي: قطعاً إلا أن يؤوّل فهو يوسف ﷺ قطعاً، وأمّا كونه يوسف ﷺ على الأوّل فبالأولوية؛ لجواز أن يكون هو الناجي أيضاً، ثمّ أكثر المفسّرين على أنّه مؤوّل به وليس ذلك ببدع وله نظائر في القرآن، كيف لا وقد دلّ عليه وجود (٨٦٩) قوله: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤١] سواء جُزم به بمقتضى التّغيير (٨٧٠) فيكون من خصائصه ﷺ، أو بوحي من الله، ثمّ كون الظان يوسف ﷺ يناسب المقام؛ لأنّ الصّلة في امثاله يكون سبباً للحكم بعدها، فظنّه ﷺ سبب لقوله: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٢] لا ظنّ الناجي، وبالجملّة قد نلخص ممّا قلنا أنّ الوجه هو الأوّل وأنّ (٨٧١) الظنّ بمعنى اليقين. (٨٧٢)

(٨٦٧) ذكره ابن مسعود رضي الله عنه بقول: قضى الأمر على ما عبّر يوسف ﷺ. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٠٨؛ الماتريدي،

تأويلات أهل السنة، ج ٦، ٢٤٢.

(٨٦٨) انظر: مخطوط، حاشية جلبي على البيضاوي، ٢٨، ب.

(٨٦٩) رك - وجود.

(٨٧٠) ر: الغير.

(٨٧١) ر - أن.

(٨٧٢) انظر: الطبري. جامع البيان، ج ١٦، ١١١.

﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ اذكر حالي عند المَلِكِ كي يُخَلِّصَنِي. ﴿فَأَنْسَلُهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ فَأَنْسَى الشَّرَابِيَّ أَنْ يذكره لربِّه، فأضاف إليه المصدر لمُلابسته له أو على تقدير ذكر أخبار ربِّه، أو أنسى يوسفُ ذكر الله حتَّى استعان بغيره، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ ﷺ: (رحم الله أخي يوسف لو لم يقل: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ لما لبث في السِّجْن سبْعًا بعد الخمس). والاستعانة بالعباد في كشف الشَّدائد وإن كانت محمودَةً في الجملة لكنَّها لا تليق بمنصب الأنبياء. ﴿فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾^{٤٢} البضع ما بين الثلاثِ إلى التسع من البضع وهو القَطْعُ.

قوله: «اذكر حالي عند المَلِكِ» أي: إِنِّي مظلوم من جهة إخوتي، وفي هذه الواقعة وقصَّ عليه القِصَّة ليبحث عنها وما أنا عليه في عبارة الرؤيا.^(٨٧٣)

قوله: «فَأَنْسَى الشَّرَابِيَّ أَنْ يذكره لربِّه» رَجَّحه على الوجه الثاني؛ لَأَنَّ قَوْلَهُ [٣٣٤ / ب] فيما بعد: ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٥] يناسبه، ولَأَنَّ الفاءَ فِي ﴿فَأَنْسَلُهُ﴾ يفيد سببية المتقدِّم للمتأخِّر^(٨٧٤) وذلك على الأوَّل دون الثاني بل أَنَّ أمر السببية معكوس على الثاني.

قوله: «ويؤيِّدُهُ قَوْلُهُ ﷺ» قيل: لا تأييد فيه لإرجاع الضمير إليه ﷺ،^(٨٧٥) إذ لو أُرْجِعَ إِلَى الشَّرَابِيَّ لكان صدق الحديث على حاله وغاية توجيهه أَنَّ سببية قوله: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٢] لِلْبَيْتِ فِي السِّجْنِ لَيْسَ إِلَّا^(٨٧٦) لتترك توكيل أمره إِلَى الله ﷻ، فجعلَ نفس التَّرك سببًا له كما إذا جُعِلَ الضمير ليوسف ﷺ أَوَّلَى من جعل السبب ذلك القول.

قوله: «والاستعانة بالعباد»... إلى آخره، جواب سؤال ذكرهما جار الله.^(٨٧٧)...

(٨٧٣) قاله ابن اسحاق. المصدر السابق نفسه، ج ١٦، ١٠٩.

(٨٧٤) أي: الفاء جواب الأمر السابق. الحوفي، البرهان في علوم القرآن، ٢١٢.

(٨٧٥) من الَّذِينَ أَرْجَعُوا الضمير ليوسف ﷺ مقاتل. انظر: مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٣٢.

(٨٧٦) رك - إِلَّا.

(٨٧٧) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٢، ٤٧٣.

قوله: «سبعًا بعد الخمس» بضع سنين مجمل، فقليل: (٨٧٨) سبع، (٨٧٩) وقيل: اثنا عشر (٨٨٠) وهو مختاره، وفي
النهر: "الظاهر أنَّ قوله: ﴿فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٢] اخبار عن مُدَّة مقامه منذ سُجِنَ إلى أنَّ
أُخْرِجَ". (٨٨١)



(٨٧٨) غ - فقليل.

(٨٧٩) قاله قتادة، ووهب، وابن جريح. وقال الطبري: والصواب في البضع من الثلاث إلى العشر وما دون الثلاث، وما
زاد على العقد إلى المئة، وما زاد على المئة لا يكون فيه بضع. وفي القاموس: "البضع من الثلاثة إلى العشر، فإذا
جاوزت العشر ذهب البضع". انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١١٤، ١١٥؛ ابن دريد، جمهرة اللغة، باب (ب ض
ع)، ج ١، ٣٥٢.

(٨٨٠) قاله ابن عباس. ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٥٠.

(٨٨١) أبو حيَّان، النهر الماد، ج ٣، ٣٠٦.

﴿وَقَالَ أَلَمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ﴾ لَمَّا دَنَا فَرَجَهُ رَأَى الْمَلِكُ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ خَرَجْنَ مِنْ نَهْرِ يَابَسٍ وَسَبْعَ بَقَرَاتٍ مَهازِيلٍ فَابْتَلَعَتْ الْمَهازِيلُ السَّمَانَ. ﴿وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ﴾ قَدْ انْعَقَدَ حَبُّهَا. ﴿وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ﴾ وَسَبْعًا أُخَرَ يَابَسَاتٍ قَدْ أَدْرَكَتْ فَالْتَوَتْ الْيَابَسَاتُ عَلَى الْخُضِرِ حَتَّى غَلَبَتْ عَلَيْهَا، وَإِنَّمَا اسْتَغْنَى عَنْ بَيَانِ حَالِهَا بِمَا قَصَّ مِنْ حَالِ الْبَقَرَاتِ، وَأَجْرَى السَّمَانَ عَلَى الْمُمَيِّزِ دُونَ الْمُمَيِّزِ؛ لِأَنَّ التَّمْيِيزَ بِهَا، ...

قوله: «لَمَّا دَنَا فَرَجَهُ»... إِلَى آخِرِهِ، هَكَذَا فِي عَامَّةِ التَّفَاسِيرِ، ^(٨٨٢) وَلَيْسَ هَذَا مِمَّا لَمْ يَكُنْ مِنْهُ بُدٌّ، وَوَجْهَ التَّرْتِيبِ الْمَدْلُولِ لـ(لَمَّا)؛ كَوْنِ السَّبَبِ ^(٨٨٣) لِمُخْلَصِهِ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعْبِيرَ هَذِهِ الرُّؤْيَا فَتَأَمَّلْ.

قوله: «وَسَبْعًا أُخَرَ» تَصْرِيحٌ بِكَوْنِهَا سَبْعًا أَيْضًا وَقَدْ ذَكَرَ جَارِ اللَّهِ وَجْهَهُ. ^(٨٨٤)

قوله: «حَتَّى غَلَبْنَ عَلَيْهَا» ^(٨٨٥) فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا شَيْءٌ، وَهَذَا الْعَدَدُ ^(٨٨٦) هُوَ الْمَفْهُومُ مِنْ قِصَّةِ حَالِ السُّنْبُلَاتِ، ^(٨٨٧) وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: فَأَكْلَنَهُنَّ وَلَمْ يَبْقَ مِنْهُنَّ شَيْءٌ وَهُنَّ يَابَسَاتٌ. ^(٨٨٨)

قوله: «وَأَجْرَى السَّمَانَ عَلَى الْمُمَيِّزِ» بِالْكَسْرِ. «دُونَ الْمُمَيِّزِ» بِالْفَتْحِ يَعْنِي لَمْ يَقُلْ: سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانًا، عَلَى أَنَّهُ صِفَةُ سَبْعٍ؛ ^(٨٨٩) «لِأَنَّ التَّمْيِيزَ بِهَا» أَي: كَمَالَهُ بِهَا فَهِيَ مُعَبَّرَةٌ فِي جَانِبِ الْمُمَيِّزِ عَلَى أَنَّهَا مِنْ تَتَمَّتِهِ فَجُعِلَتْ صِفَةً لَهُ.

(٨٨٢) انظر: الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٦٣؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٩٨.

(٨٨٣) ر - المدلول لـ(لَمَّا) كَوْنِ السَّبَبِ.

(٨٨٤) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٣، ٤٧٤.

(٨٨٥) في المطبوع من تفسير البيضاوي: غلبت.

(٨٨٦) ر ك: القدر.

(٨٨٧) غ ك: البقرات.

(٨٨٨) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ١٩٩.

(٨٨٩) "لِأَنَّ التَّمْيِيزَ بِالنَّوْعِ أَبْلَغُ مِنَ التَّمْيِيزِ بِالْجِنْسِ". شيخ زاده، حاشية شيخ زاده، ج ٥، ٤٠.

وَوَصَفَ السَّبْعَ الثَّانِي بِالْعَجَافِ؛ لَتَعْدُرَ التَّمْيِيزُ بِهَا مَجْرَدًا عَنِ الْمَوْصُوفِ فَإِنَّهُ لِبَيَانِ الْجِنْسِ، وَقِيَاسُهُ عَجْفٌ؛ لِأَنَّهُ جَمْعٌ عَجَفَاءَ لَكِنَّهُ حُمِلَ عَلَى سِمَانٍ لِأَنَّهُ نَقِيضُهُ. ﴿يَسَاءُهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُعَيْلِي﴾ عَبَّرَ وَهًا.

قوله: «ووصف السَّبْعَ الثَّانِي بِالْعَجَافِ» يعني ولم يَصِفْهُ إِلَّا بِهَا إِضَافَةً إِلَى تَمْيِيزِهِ؛ ^(٨٩٠) «لَتَعْدُرَ التَّمْيِيزُ بِهَا مَجْرَدًا عَنِ الْمَوْصُوفِ» أَي: الْبَقَرَاتِ؛ لِأَنَّ التَّمْيِيزَ لِبَيَانِ الْجِنْسِ وَهُوَ لَا يَحْصُلُ بِالْوَصْفِ وَحْدَهُ؛ لِعَدَمِ دَلَالَتِهِ عَلَى خُصُوصِيَّةِ الْمَوْصُوفِ، وَلَا عِبْرَةَ لِحَصُولِ الْعِلْمِ بِهِ بِوُقُوعِهِ فِي مُقَابَلَةِ: سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ خَارِجٍ لَا مِنَ الْوَصْفِ فَلَا يَكُونُ مُمَيِّزًا. ^(٨٩٢)

وَالْأَصْلُ فِي إِضَافَةِ الْعَدَدِ كَوْنِهَا إِلَى مُمَيِّزِهِ فَلَا يَعْدِلُ عَنْهُ؛ لِحَصُولِ الْإِسْتِغْنَاءِ بِجَعْلِهِ صِفَةً، لَا يَقَالُ فِيهِ أَيْضًا خِلَافُ الْأَصْلِ ^(٨٩٣) مِنْ حَيْثُ أَنَّ الْأَصْلَ فِي الْعَدَدِ أَنْ يُمَيِّزَ بِالْإِضَافَةِ إِلَى ^(٨٩٤) مُمَيِّزِهِ وَلَمْ يَوْجَدْ، وَمِنْ حَيْثُ أَنَّ الْأَصْلَ: وَسَبْعَ بَقَرَاتٍ عَجَافٍ قَضِيَّةٍ لِلْمُقَابَلَةِ، فَحُذِفَ الْمَوْصُوفُ وَأُقِيمَ الصِّفَةُ مَقَامَهُ وَهُوَ خِلَافُ الْأَصْلِ، ثُمَّ التَّمْيِيزُ الْحَاصِلُ بِالْإِضَافَةِ فِي الْأَصْلِ حَاصِلٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْوَصْفِ بَعْدَ حَذْفِ الْمَوْصُوفِ؛ لِقِيَامِهِ مَقَامَهُ، وَكَوْنِ الْمَعْنَى عَلَيْهِ لِأَنَّا نَقُولُ: تَمَيَّزَ الْعَدَدُ بِالْإِضَافَةِ إِنَّمَا يَجِبُ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَعْدُودُ مَعْلُومًا وَهَهُنَا مَعْلُومٌ كَوْنُ الْأَصْلِ فِي النِّظْمِ مَا ذَكَرَ لَا يَسْتَلْزِمُ كَوْنَ أَصْلِهِ ذَلِكَ، فَنَجْعَلُ الْعَجَافَ وَصْفًا لِلْعَدَدِ لَا قَائِمًا مَقَامَ الْمَوْصُوفِ الْمَعْدُودِ.

قوله: «عَبَّرَ وَهًا» كَانَ الْأَوَّلَى عَبَّرَ وَهًا؛ ^(٨٩٦) لِيُنَاسِبَ الْفِعْلَ بَعْدَهُ وَرَجَحَانَهُ عَلَيْهِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ بُعِيدُهُ، وَلَعَلَّهُ نَظَرَ إِلَى شَهْرَتِهِ.

(٨٩٠) ر.ك: مُمَيِّزُهُ.

(٨٩١) فِي الْمَطْبُوعِ مِنْ تَفْسِيرِ الْبِيضَاوِيِّ: الْمَوْصُوفِ.

(٨٩٢) الطَّبْيِيُّ، حَاشِيَةُ الطَّبْيِيِّ، ج ٨، ٣٤٧.

(٨٩٣) ر - الْأَصْلُ.

(٨٩٤) ك: لَا.

(٨٩٥) ذَكَرَهُ الطَّبْيِيُّ نَقْلًا عَنْ صَاحِبِ الْفَرَائِدِ، - وَهِيَ حَاشِيَةٌ عَلَى الْكَشَافِ لِصَاحِبِهَا فَصِيحُ الدِّينِ أَبُو الْمُحَامَدِ، لَمْ تَحَقَّقْ بَعْدَ فِي مَتَحَفِ Topkapı sarayı. - انْظُرْ: الطَّبْيِيُّ، حَاشِيَةُ الطَّبْيِيِّ، ج ٨، ٣٤٧؛ أَبُو الثَّنَاءِ الْأَلُوسِيُّ، شَهَابُ الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِيِّ الْأَلُوسِيِّ، رُوحُ الْمَعَانِي فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسَّبْعِ الْمِثْلَانِي، تَح: عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْبَارِي عَطِيَّة، دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ، بَيْرُوت، ط ١، ١٤١٥، ج ٦، ٤٣٩.

(٨٩٦) الطَّبْرِي، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٦، ١١٦.

﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّعْيَا تَعْبُرُونَ﴾^{٤٣}، إِنْ كُنْتُمْ عَالَمِينَ بِعِبَارَةِ الرُّؤْيَا وَهِيَ الْإِنْتِقَالُ مِنَ الصُّورِ الْخَيَالِيَّةِ إِلَى الْمَعْنَى النَّفْسَانِيَّةِ الَّتِي هِيَ مِثَالُهَا مِنَ الْعُبُورِ وَهِيَ الْمُجَاوِزَةُ، وَعَبَّرْتُ الرُّؤْيَا عِبَارَةً أَثْبَتُ مِنْ عَبَّرْتُهَا تَعْبِيرًا، وَاللَّامُ لِلْبَيَانِ أَوْ لَتَقْوِيَةِ الْعَامِلِ فَإِنَّ الْفِعْلَ لَمَّا أُخِّرَ عَنْ مَفْعُولِهِ ضَعُفَ فَقُوِيَ بِاللَّامِ كَاسْمِ الْفَاعِلِ، أَوْ لَتَضْمُنُ ﴿تَعْبُرُونَ﴾ مَعْنَى فَعَلَ يَعْدَى بِاللَّامِ كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنْ كُنْتُمْ تُنْتَدِبُونَ لِعِبَارَةِ الرُّؤْيَا.

قوله: «وهي الانتقال» أي: عبارة الرُّؤْيَا من ^(٨٩٧) الانتقال، [٣٣٥/ أ] فمعنى العلم بالانتقال العلم بطريق الانتقال، وقواعده، والمعاني النفسانية هي الأمور النفس الأمرية سواء كانت جواهرًا، أو أعراضًا عَبَّرَ عنها بالمعاني باعتبار كونها مدلولات تلك الصور الخيالية وكونها نفسانية أي: متعلقة بها أعم من أن تتعلّق بنفس الراي أو غيره. ^(٨٩٨)

وقوله: «من العبور» فكان مُعَبِّرُ الرُّؤْيَا يَجُوزُ، وَيُعَبَّرُ مِنْ صَوَرَتِهَا الْمُتَخَيَّلَةِ ^(٨٩٩) الْمُرْتَبِئَةِ إِلَى الصُّورَةِ الْكَائِنَةِ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ كَعُبُورِ الْبَحْرِ مِنْ جَانِبٍ إِلَى جَانِبٍ. ^(٩٠٠)

وقوله: «أَثْبَتُ» أي: أوثق، قال جار الله: "هو الَّذِي اعْتَمَدَهُ الْأَثْبَاتُ" ^(٩٠١) يَعْنِي الثَّقَاتُ.

قوله: «وَاللَّامُ لِلْبَيَانِ» كَأَنَّهُ لَمَّا قِيلَ: إِنْ كُنْتُمْ تَعْبُرُونَ، قِيلَ: لِأَيِّ شَيْءٍ؟ فَقِيلَ: لِلرُّؤْيَا، وَالْإِنْتِدَابُ افْتِعَالٌ مِنَ التَّدْبِ يُقَالُ: انتدب له -أي: دعاه لأمر فأجاب لذلك- وانتدب الله لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ -أي: حَقِيقٌ ^(٩٠٢) أَنْ يُنْجِزَ لَهُ ثَوَابَهُ-. ^(٩٠٣)

(٨٩٧) ر ك: هي.

(٨٩٨) انظر: أبي السعود، إرشاد العقل السليم، ج ٤، ٢٨١.

(٨٩٩) ر: المتجلية.

(٩٠٠) انظر: ابن عادل، اللباب، ج ١١، ١١٦.

(٩٠١) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٤.

(٩٠٢) غ ك: حَقَّقَ.

(٩٠٣) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٤؛ القاضي عياض، مشارق الأنوار، باب (أ د ي)، ج ١، ٢٤؛ ابن منظور،

لسان العرب، باب (النون)، ج ١، ٧٥٤؛ شيخ زاده، حاشية شيخ زاده، ج ٥، ٤٠.

﴿قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامٌ﴾ أي: هذه أضغاث أحلام وهي تتخاليطها جمع ضغث وأصله ما جمع من أخلاط النّبات وحَزَم فاستعير للرؤيا الكاذبة، وإنّما جمعوا للمبالغة في وصف الحلم بالبطلان كقولهم: فلان يركب الخيل، أو لتضمّنه أشياء مختلفة.

قوله: «فاستعير للرؤيا الكاذبة» أورد عليه أنّ شرط الاستعارة أن لا يكون المُشَبَّه مذكورًا، ولا في حكم المذكور والتّقدير كما ذكره: هذه أضغاث أحلام، فلا يكون استعارة ولا في حكم المذكور (٩٠٤) والتّقدير كما ذكره: هذه أضغاث أحلام، فلا يكون استعارة.

وأجيب: بأنّ المراد بالاستعارة معناها اللّغويّ، وقد يقال: استعير الضغث لمطلق الباطل فحُمِل على الرّؤيا الباطلة بهذا الاعتبار، ولعلّه المراد لا أنّه (٩٠٥) مستعار لنفس الرّؤيا الباطلة. (٩٠٦)

قوله: «وإنّما جمعوا» أي: إنّما جمعوا الضّغث مع وحدة الرّؤيا للمبالغة في وصف الحلم أي: في وصف (٩٠٧) هذه الرّؤيا كأنّه بُتّ فيها بطلان الأباطيل، أو لتضمّنه أشياء مختلفة لتركبه من أشياء كان كلّ منها حلم من حيث دلّالته على حادثة آتية.

وقوله: «مختلفة» إشارة إلى اعتبار التّخاليط في كلّ من هذه الأشياء كما في حقيقة الضّغث.

(٩٠٤) انظر: المعتز بالله، أبو العبّاس عبد الله بن محمّد المعتز بالله ابن المتوكل ابن المعتصم ابن الرشيد العبّاسي،

البدیع فی البدیع، دار الجیل، ط ١، ١٤١٠/١٩٩٠، ٢٣، ٢٤.

(٩٠٥) ر: لأنّه.

(٩٠٦) ر + فحُمِل على الرّؤيا. شيخ زاده، حاشية شيخ زاده، ج ٥، ٤١.

(٩٠٧) ر - أي في وصف.

(٩٠٨) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٧٥.

﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَلَمِينَ﴾ يريدون بالأحلام المنامات الباطلة خاصة أي: ليس لها تأويل عندنا، وإنما التأويل للمنامات الصادقة فهو كأنه مقدمة ثانية للعدر في جهلهم بتأويله.

قوله: «يريدون بالأحلام المنامات الباطلة خاصة» لما كان المناسب لما تقدّم في الجواب أن يقال: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٤] أي: المنامات، حتّى يكون ذلك عذراً لهم في جهلهم بتأويلها في صورة القياس من الشكل الأوّل هكذا هذه رؤيا باطلة، وكلّ رؤيا كذلك لا نعلم تأويله إذ لا تأويل لها على طريقة قوله:

على لا حِبِّ لا يَهْتَدِي لِمَنَارِهَا^(٩١٠) [إِذَا سَافَهُ الْعَوْدُ الثُّبَاطِيَّ جَرَجَرَا]^(٩١١)

حمّل اللّام في الأحلام على العهد فانتظم الكلام.

وقوله: «كأنّه مقدّمة ثانية» أي: كبرى قياس في العذر كما صوّرته ولم يجعله للجنس حتّى يكون المعنى على نفى علمهم بتأويل المنامات كما فعله جار الله^(٩١٢) كيلا يضيع قولهم أضغاث أحلام، وقد يجعل هو جواباً مستقلاً فتأمّل.

(٩٠٩) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٥.

(٩١٠) في المطبوع للجاحظ، البرصان: بمناره. انظر: الجاحظ، عمرو بن بحر بن محبوب الكنانى بالولاء الليثى أبو عثمان، البرصان والعرجان والعميان والحوّلان، دار الجيل، بيروت، ط ١، ١٤١٠، ٤٨٠.

(٩١١) البيت من البحر الطويل لأمرؤ القيس، ومعناه: «لا يهتدى بمناره» أي: ليس فيه علم، ولا منار فيهتدى به، يصف أنّه طريق غير مسلوّك فلم يجعل فيه علم. انظر: المصدر السابق نفسه.

(٩١٢) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٥.

﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا﴾ من صاحبي السجن وهو الشرايبي. ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان مُجتمعة أي: مدة طويلة. وقرئ ﴿إِمَّةٍ﴾ بكسر الهمزة وهي النعمة أي: بعد ما أنعم عليه بالنجاة، و﴿أُمَّةٍ﴾ أي: نسيان يقال: أُمَّة يَأْمُهُ أُمَّهَا إذا نسي، والجملة اعتراض ومقول القول.

قوله: «وتذكر يوسف» أي: تذكره بمآله من الكمال في تعبير الرؤى، وقيل: المعنى تذكر ما وصّاه له (٩١٣) بقوله: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٢] «إِنِّي مَظْلُومٌ»... إلى آخره، والأول أنسب للمقام، وعلى الثاني قيل: تذكره بعد نسيانه (٩١٤) لقوله: ﴿فَأَنْسَلُهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٢] على أحد الوجهين هناك، وقيل: لم يذكره قبله مخافة ازدياد الشر له بذكر ذنبه. (٩١٥)

قوله: «بعد جماعة من الزمان» الأمة هي الجماعة من أي شيء، (٩١٦) والمراد هنا جماعة الزمان بحسب الشهور والأيام بقرينة المقام، ويلزمها [٣٣٥ / ب] أن يكون هي مدة طويلة ولذلك فسرها بها، وجار الله قَصَرَ المسافة. (٩١٧)

قوله: «والجملة اعتراض» فلا محل لها من الإعراب (٩١٨)، وقيل: حال من فاعل قال، (٩١٩) وقيل: عطف على ﴿نَجَا﴾ ويلزمه كون الإخبار بذلك غير مقصود. (٩٢٠)

(٩١٣) ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، تح: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط ٢، ١٤٢٠ / ١٩٩٩، ج ٤، ٣٩٢.

(٩١٤) قاله قتادة، وابن عباس. ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٥٢.

(٩١٥) ذكره ابن الجوزي، نقلاً عن ابن الأثير. انظر: ابن الجوزي، زاد المسير، ج ٢، ٤٤٣.

(٩١٦) ابن الأثير، محمد بن القاسم بن محمد بن بشار أبو بكر، الزاهر في معاني كلمات الناس، تح: حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤١٢ / ١٩٩٢، ج ١، ١٤٩.

(٩١٧) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٧٥.

(٩١٨) رك - من الإعراب.

(٩١٩) أبو حيّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٨٤.

(٩٢٠) ك + واساعلم. انظر: السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٥٠٧.

﴿أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ﴾^{٤٥} أي: إلى مَنْ عنده علمه أو إلى السِّجْن ﴿يُؤْسِفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ﴾^{٤٦} أي: فأرسل إلى يوسف فجاءه فقال: يا يوسف، وإنَّما وصفه بالصدِّيق وهو المبالغ في الصدق؛ لأنَّه جَرَّبَ أحواله وعَرَفَ صدقَه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه. ﴿أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ﴾^{٤٧} أي: في رؤيا ذلك. ﴿لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ﴾^{٤٨} أعود إلى المَلِكِ وَمَنْ عنده، أو إلى أهل البلد إذ قيل: إنَّ السِّجْنَ لم يكن فيه. ﴿لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^{٤٩} تأويلها أو فضلك ومكانك، ...

قوله تعالى: ﴿أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٥] قال جار الله: "أخبركم به عَمَّنْ عنده علمه"،^(٩٢١) وعن الحسن: أنا أخبركم به إذا سَأَلْتُ^(٩٢٢) وهو الأظهر، وقيل: أدلكم على مَنْ يَنْبِئُكُمْ به.^(٩٢٣)

قوله: «وعَرَفَ صدقَه» في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه دَلٌّ هذا على أنَّهما لم يكذبا على يوسف عليه السلام في منامهما، وكذبا في قولهما كذبا كما سبق.^(٩٢٤)

قوله تعالى: ﴿أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٦]... الآية، إنَّما أعاد السؤال الَّذي ذكره الملك؛ لأنَّ تعبير الرؤيا قد يختلف باختلاف الألفاظ كما هو المذكور في علم التَّعبير كذا في تفسير اللباب.^(٩٢٥)

قوله: «إذا قيل: أَنَّ السِّجْنَ»... إلى آخره،^(٩٢٦) تعليل على الوجه الثاني.^(٩٢٧)

قوله: «تأويلها أو فضلك ومكانك» الأوَّل يناسب^(٩٢٨) الوجه الأوَّل في معنى قوله: «وتذكَّر يوسف» والثَّاني يناسب الثَّاني.^(٩٢٩)

(٩٢١) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٦.

(٩٢٢) قراءة الحسن: ﴿أَنَا آتِيكُمْ بِتَأْوِيلِهِ﴾، والقول المذكور للنَّحَّاس. انظر: النَّحَّاس، معاني القرآن، ج ٣، ٤٣٢، ٤٣٣.

(٩٢٣) لم أَهْتِدِ مَنْ قائله.

(٩٢٤) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ١٢١.

(٩٢٥) المصدر السابق نفسه.

(٩٢٦) قاله ابن عَبَّاس. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٢٤.

(٩٢٧) تذكَّره بمآله من الكمال في تعبير الرؤى.

(٩٢٨) ر - الثَّاني: قوله: «تأويلها أو فضلك ومكانك» الأوَّل يناسب.

وإنَّما لم يُبَيَّنَّ الكلام فيهما؛ لأنَّه لم يكن جازماً بالرجوع قُرْباً اختُرِمَ دونه ولا يُعْلَمُهم. ﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا﴾ أي: على عادتكم المُستمرَّة وانتصابه على الحال بمعنى دائبين، أو المصدر بإضممار فعله أي: تدأبون دأباً وتكون الجملة حالاً. وقرأ حفص ﴿دَأْبًا﴾ بفتح الهمزة وكلاهما مصدر دأب في العمل.

قوله: «فربما اختُرِمَ دونه» على صيغة المجهول يقال: اخترمته المنية أي: أخذته، ^(٩٣٠) يعني: فربما مات قبله، وقيل: لأنَّ معناه لعلِّي أرجع بفتواك، فلمَّا رأى عجزهم عن الجواب خاف أن يعجز هو أيضاً. ^(٩٣١) وقوله: «ولا يُعْلَمُهم» عطف على الرجوع، وإنَّما لم يجزم بذلك؛ لأنَّه لم يعلم أنَّه يُعبرُّها على وجه يعلمون، وقيل: لعدم اعتماده على ذهنهم.

قوله: «بمعنى دائبين» الظاهر أنَّه جُعِلَ المصدر بمعنى الفاعل، وجمعه؛ ليوافق ذبيها ^(٩٣٢) والمصدر يحتمله، وقال جار الله: "وهو حال من المأمورين أي: دائبين، إمَّا على تدأبون دأباً، وإمَّا على إيقاع المصدر حال بمعنى ذوي دأب"، ^(٩٣٣) ولم يُقدَّر المُصنَّف المضاف في كون دأباً حالاً؛ لعدم الحاجة إليه، ولم يجعله حالاً في كون التَّقدير: تدأبون دأباً لما في ذلك من الكلفة بل مصدرًا والجملة حالاً.

قوله: «وكلاهما مصدر دأب في العمل» بمعنى تعب وسعى، ثمَّ نُقِلَ إلى معنى الشَّأن والعادة، ^(٩٣٤) صرَّح به في آل عمران، ^(٩٣٥) وإليه أشار ههنا بقوله: «أي: على عادتكم المُستمرَّة».

(٩٢٩) تذكَّره بعد نسيانه.

(٩٣٠) ابن سيده، المخصص، باب (أفعال الموت)، ج ٢، ٧٤.

(٩٣١) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٦٥.

(٩٣٢) أي: صاحبها، أي: تزرعون سبع سنين دائبين. الخليل، العين، باب (ق ش ر)، ج ٥، ٣٥.

(٩٣٣) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٦.

(٩٣٤) ابن الأثير، النهاية، باب (د أ ب)، ج ٢، ٩٥.

(٩٣٥) انظر: البضاوي، أنوار التنزيل، ج ٢، ٧.

وقيل: ﴿تَزْرَعُونَ﴾ أمرٌ أخرجه في صورة الخبر مبالغة لقوله: ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ﴾ لئلا يأكله السُّوسُ، وهو على الأوّل نصيحةٌ خارجةٌ عن العبارة. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ﴾^{٤٧} في تلك السنين. ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ﴾ أي: يأكل أهلُهنَّ ما ادَّخَرْتُمْ لِأَجْلِهِنَّ فَأُسْنِدُ إِلَيْهِنَّ عَلَى الْمَجَازِ تَطْبِيقًا بَيْنَ الْمُعَبَّرِ وَالْمُعَبَّرِ بِهِ. ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تُحْصِنُونَ﴾^{٤٨} تحرزون لبذور الزّراعة. ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ﴾ يُمَطَّرُونَ

قوله: «قيل: ﴿تَزْرَعُونَ﴾ أمرٌ [أخرجه] ^(٩٣٦) في صورة الخبر» هكذا في بعضها بدون الواو، وفي أكثرها بالواو وهو الأظهر؛ لأنّ مبنى أوّل كلامه على كونه خبراً بدليل قوله فيما بعد: «وهو على الأوّل»... إلى آخره. وقوله: «على عادتكم المستمرة» فإنّ المعتاد يُفعل من غير أن ^(٩٣٨) يُؤمر بفعله.

قوله: «للقوله: ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ﴾» [يوسف: ١٢ / ٤٧] يعني أنّه جملة إنشائية؛ لكون الجزء أمراً معطوف على ﴿تَزْرَعُونَ﴾ فلو لم يُجعل بمعنى الأمر لزم عطف الإنشاء على الإخبار، وما اختاره أظهر؛ لأنّه تعبير المنام فيناسبه الإخبار، ولأنّهم يزرعون على عادتهم أمرهم به أو لم يأمر، وما ذكر من المحذور مع أنّه معارض بعطف ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٨]... الآية، مدفوع بأنّ الواو ليست للعطف وإليه أشار بقوله: «نصيحةٌ خارجةٌ عن العبارة» وبأنّ ﴿فَذَرُوهُ﴾ ليس بجزاء، بل خبر مبتدأ بالتأويل المشهور، [٣٣٦ / أ] أو يُجعل التقدير: فإذا زرعتم وحصدتم فذروه في سنبله، وبعكس التأويل فكأنّه قيل: فما حصدتم تذرون في سنبله إخباراً بما سيكون، وإنّما أبرزه في صورة الأمر؛ لكون علمهم بذلك بإرشاده ^(٩٣٧) السَّيِّئِ.

قوله: «يُمَطَّرُونَ» على بناء المفعول من الثلاثي القاموس مطرتهم السَّماء، ^(٩٣٩) أصابتهم بالمطر دون الرباعي؛ لأنّ الرباعي إذا أُسند إلى الله يُراد به العذاب. ^(٩٤٠)

(٩٣٦) ساقطة من النسخ وأثبتها من المطبوع لتفسير البيضاوي.

(٩٣٧) ر - على الأوّل... إلى آخره. وقوله.

(٩٣٨) غ - أن.

(٩٣٩) ر - السماء.

(٩٤٠) أي لو قلنا: أمطّروهم الله، فيراد بها العذاب قال تعالى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّن سِجَالٍ مَّنْضُودٍ﴾ [هود: ١١]

[٨٢]. ابن سيده، المخصص، باب (الأمطار)، ج ٢، ٤٣٠.

من الغَيْثِ أو يُغَاثُونَ من القَحْطِ من الغَوِثِ. ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾^(٩٤١) ما يُعَصَّرُ كالعنب والزيتون لكثرة الثمار. وقيل: يَجْلِبُونَ الصُّرُوعَ. وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على تغليب المُسْتَفْتِي، وقرئ على بناء المفعول من عَصَرَهُ إذا أنجاه ويُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَبْنِيُّ لِلْفَاعِلِ، ...

قوله: «من الغَيْثِ» فيكون يغاث ثلاثياً يائياً يقال: غاثنا الله أي: أصابنا بالمطر، ومنه قول الأعرابيَّة في جواب كيف كان المطر عندكم؟ غِثْنَا مَا شِئْنَا.^(٩٤١)

وقوله: «من الغَوِثِ» فيكون يغاث رباعياً واوياً من الإغاثَةِ يقال: استغاثه فأغاثه.^(٩٤٢)

قوله: «ما يُعَصَّرُ» تقدير مفعول عام وتنبيه على أَنَّ تركه ليعمَّ كلَّ ما يعتاد عصره من الثمار والبذور.^(٩٤٣)

قوله: «على تغليب المُسْتَفْتِي» يعني أَنَّهُ حاضر وداخل في النَّاسِ فخطب النَّاسَ باعتبار دخوله فيه تغليباً له على من عداه.^(٩٤٤)

قوله: «ويُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَبْنِيُّ لِلْفَاعِلِ مِنْهُ» أي: من عصره بمعنى أنجاه وهو خبر كان وليس هذا في كلام جار الله فكأنَّه قدَّرَه لِأَنَّ جُعِلَ خبر كان.

قوله: «المَبْنِيُّ لِلْفَاعِلِ» مقيداً بكونه بمعنى ينجون^(٩٤٥) وإضممار اسمه الراجع إلى ﴿يَعْصِرُونَ﴾، أو قوله بمعنى ينجون لا يخلوا عن بشاعة.

(٩٤١) الأزهري، تهذيب اللغة، باب (ع ب)، ج ٣، ١٥٣.

(٩٤٢) السرقسطي، قاسم بن ثابت بن حزم العوفي السرقسطي أبو محمَّد، الدلائل في غريب الحديث، تح: محمَّد بن عبد الله القناص، مكتبة العبيكان، الرياض، ط ١، ١٤٢٢ / ٢٠٠١، ج ١، ٣٩٧؛ الرازي، مختار الصحاح، باب (غ و ث)، ٢٣١.

(٩٤٣) قاله ابن عبَّاس. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٢٩.

(٩٤٤) "حمل الكلام على المخاطبين؛ لِأَنَّ الخطاب والغيبة إذا اجتمعا غلب الخطاب على الغيبة كما يُغْلَبُ التذكير على التأنيث". أبو علي، الحجَّة، ج ٤، ٤٢٧، ٤٢٨.

(٩٤٥) انظر: المصدر السابق نفسه، ج ٤، ٤٢٦.

منه أي: يُغِيثُهُم الله وَيُغِيثُ بعضهم بعضًا، أو من أَعَصَرَتِ السَّحَابَةُ عليهم فَعُدِّيَ بنزع الخافض أو بتضمينه معنى المطر. وهذه بشارَةٌ بَشَّرَهم بها بعد أن أَوَّلَ البقرات السَّمان والسُّنْبُلَات الخُضر بسنين مُخَصِّبَةٍ والعجاف واليابسات بسنين مُجَدِّبَةٍ، وابتلاع العجاف السَّمان بأكُل ما جُمِع في السَّنين المُخَصِّبَةِ في السَّنين المُجَدِّبَةِ، ...

قوله: «أَي: يُغِيثُهُم الله وَيُغِيثُ بعضهم بعضًا» الأوَّل معنى: ﴿فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٩]،^(٩٤٦) والثَّاني معنى: ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٩]^(٩٤٧) على البناء للفاعل من عصره إذا أنجاه، فيكون كُلُّ منهما من الإِغَاثَةِ وههنا احتمال آخر وهو أن يكون الأوَّل من الغيث ولا يخلو عن الوجه، ويمكن حمل كلامه عليه بفتح ياء يغِيثُهم الله.^(٩٤٨)

قوله: «أو من أَعَصَرَتِ السَّحَابَةُ عليهم» عطف على عصره،^(٩٤٩) واعتَرِضَ عليه بأنَّه قد جاء عصر القوم أي: مُطَرُوا، صَرَّحَ بهذا في الصَّحاح والقاموس حتَّى قال الجوهري: ومنه قراءة بعضهم: ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾^(٩٥٠) أي: على بناء المفعول. وأُجِيبُ: بأنَّ هذا لم يثبت عند المُصنِّف.

قوله: «فَعُدِّيَ بنزع الخافض» والأصل يُعَصِّرُ عليهم، فعلى مثله في قولك: عصرت الأُتْرَجَةَ على المِرقَةِ، والمطر على ما يصيبه كذلك.^(٩٥١)

قوله: «أو بتضمينه» فعلى المطر بسكون الطَّاء فيتعدى بنفسه وهذا معنى قول جار الله: "فيتعدى تعديته".

(٩٥٢)

(٩٤٦) الحَوَفِيُّ، البرهان في علوم القرآن، ٢٣٢.

(٩٤٧) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٧.

(٩٤٨) الماتريدي، تأويلات أهل السنة، ج ٦، ٢٥٠.

(٩٤٩) رك: عطف على مَنْ عصره.

(٩٥٠) الجوهري، الصحاح، باب (ع ص ر)، ج ٢، ٧٥٠؛ ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي أبو الحسين، مجمل اللُّغة، تح: زهير عبد المحسن سلطان، مؤسَّسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٦ / ١٩٨٦، باب (ع ض)، ٦٧٢.

(٩٥١) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٧.

(٩٥٢) المصدر السابق نفسه.

ولعله علم ذلك بالوحي أو بأنَّ انتهاء الجذب بالخصب، أو بأنَّ السُّنة الإلهية على أن يُوسَّع على عباده بعد ما صَيَّقَ عليهم. ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ؟﴾ بعد ما جاءه الرسول بالتعبير ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ إِنَّمَا تَأْنَىٰ فِي الخروج وَقَدَّمَ سُؤَالَ النِّسْوَةِ وفحص حالهنَّ؛ لتظهر براءة ساحته ويُعلم أنَّه سُجِّنَ ظُلْمًا فلا يَقْدِرُ الحاسِدُ أن يتوسَّلَ به إلى تقبيح أمره. وفيه دليل على أنَّه ينبغي أن يُجْتَهِدَ في نفي التُّهْمِ وَيُتَّقِيَ مَوَاقِعُهَا.

قوله: «ولعله عِلِمَ ذلك بالوحي» ذكر له وجوها ثلاثة والحقُّ القصر على الأوَّل كما فعله جار الله؛ لأنَّ حصول الجذب على ما فصل يحتاج إلى الوحي ^(٩٥٣) فلم يبق حاجة إلى الاخيرين، وبناءهما على القراءة ببناء المفعول لا يُجدي؛ لأنَّ إغاثة بعضهم بعضًا لا تُعرَفُ إِلَّا بالوحي.

قوله: «لتظهر براءة ساحته» أي: قدَّمه اهتمامًا بذلك الظُّهور وإِلَّا فهو يحصل منه قدَّم، أو آخر.

قوله: «ويُعلم أنَّه سُجِّنَ ظُلْمًا» هذا أولى من قول جار الله: ولئلا يقولوا ما خُلِدَ في السِّجْنِ إِلَّا لأمر عظيم؛ ^(٩٥٤) لوقوع هذا القول قبل خروجه وإنَّ أولَّناه بنفي استمراره.

قوله: «ينبغي أن يُجْتَهِدَ في نفي التُّهْمِ وَيُتَّقِيَ مَوَاقِعُهَا» جعل كلاً منهما مدلول الآية [٣٣٦/ ب] فَإِنَّ الأوَّلَ: بمنزلة المطابقي، والثاني: بمنزلة الإلزامي، وجعل جار الله الثاني مدلول الحديث الصَّريح فيه وأورده على طريق التَّشْبِيهِ فيه، ^(٩٥٥) وَإِنَّمَا عَبَّرَ بلفظ الانبغاء دون الوجوب؛ لعدم دلالة الآية على وجوب شيء منهما، ولَمَّا أَمَكَّنَ حمل الحديث على وجوب الثاني عَبَّرَ عنه جار الله بالوجوب وعن الأوَّلَ أَيْضًا ^(٩٥٦) لَكِنَّهُ أَرَادَ أَنَّهُ كَالوَاجِبِ أَوْ أَنَّهُمَا كَذَلِكَ.

(٩٥٣) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٧.

(٩٥٤) انظر: المصدر السابق نفسه.

(٩٥٥) رك - فيه.

(٩٥٦) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٧، ٤٧٨.

وعن النَّبِيِّ ﷺ: (لو كنت مكانه ولبثت في السَّجْن ما لَبِثَ لَأَسْرَعْتَ الإِجَابَةَ).

قوله: «وعن النَّبِيِّ ﷺ» فهم البعض عنه أَنَّهُ ﷺ أشار إلى أَنَّ يوسف ﷺ ترك العزيمة بالرَّخصة وهي تقديم حقِّ الله بتبليغ الرِّسالة إلى براءة نفسه، وليس الأمر بذلك فإنَّ ما فعله ليس إلَّا لأمر التَّبليغ، إذ لو لم يظهر براءته لم يقع ما تلاه موقع^(٩٥٧) القبول وليس في الحديث الآخر أيضًا تعريض له بتركه الأولى، وما في صدره من قوله ﷺ واللَّهِ يَغْفِرُ لَهُ من قبيل قول المستفتي ما قولكم -رضي الله عنكم- في جواب هذه المسألة.

وأمَّا قوله ﷺ: (لو لبثت مكانه لَأَسْرَعْتَ الإِجَابَةَ)^(٩٥٨) فهو على سبيل التَّواضع منه، والتَّواضع لا يُصَغَّرُ كبيرًا، بل يُوجِبُ لصاحبه فضلًا وقدرًا، لا أَنَّهُ لو كان مكانه كان منه مبادرة^(٩٥٩) وعجلة، وقد يُوجَّه ذلك بما حاصله أَنَّ هذا أخذ وجه آخر^(٩٦٠) في أمثاله لإرشاد أُمَّتِهِ إلى الأَحْزَمِ،^(٩٦١) يعني لو كنت أنا لبادرت الخروج ثمَّ حاولت بيان عُذْرِي بعد ذلك إذ رُبَّمَا يُؤدِّي تأخير الفرصة إلى فواتها، وأمَّا يوسف ﷺ فقد أَمِنَ منها بعلمه من الله ﷻ.

(٩٥٧) ر: مع.

(٩٥٨) عن أبي هريرة: (لو لبثت في السجن ما لبث يوسف، ثم جاءني الدَّاعي لأَجَبْتَهُ...). ابن حنبل، المُسْنَد، صحيفة همام بن منبه / ٨٣٧٣، ج ٨، ٢٩٩.

(٩٥٩) غ: مباحدة.

(٩٦٠) رك + من الرَّأْي.

(٩٦١) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٠٧.

وإنما قال: ﴿فَسَلِّهٖ مَا بَالَ الْنِّسْوَةِ﴾ ولم يقل: فاسأله أن يُفْتَشَّ عن حالهنَّ تهيبًا له على البحث وتحقيق الحال، وإنما لم يتعرَّض لسيِّدته مع ما صنعت به كرمًا ومراعاةً للأدب وقُرِئَ ﴿الْنِّسْوَةِ﴾ بضمَّ النون.

قوله: «وإنما قال: ﴿فَسَلِّهٖ مَا بَالَ الْنِّسْوَةِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٠] ولم يقل: فاسأله أن يُفْتَشَّ عن حالهنَّ» والفرق بينهما أنَّ السُّؤال في الأوَّل بمعنى الاستعلام وطلب الجواب عن حقيقة شأنهنَّ تنزيلاً له منزلة مَنْ يعرفه، فإذا لم يعرفه يُفْتَشَّ عنه ويبالغ فيه احترازًا عن أن يُنسَبَ إلى الجهل، وأمَّا الثاني فهو بمعنى طلب أن يُفْتَشَّ عنه، فإذا امتثل به فربَّما وصل إلى الكُنه ^(٩٦٢) وربما ^(٩٦٣) أحجم قبله؛ لعدم ما يحذر ^(٩٦٤) عنه فيه، بل ربَّما يمنعه ما فيه من الكبرياء أن يرفع إليه رأسًا.

قوله: «كرمًا ومراعاةً للأدب» ولهذا قابلته بالإحسان فاعترفت بأنَّ الذَّنْب كان من جانبها، وأنَّ يوسف عليه السلام بريء منه، وقد يقال: خصَّهنَّ لكونهنَّ شاهدات على براءته.

(٩٦٢) جوهرُ الشَّيء، وحقيقته. الأزهرى، تهذيب اللغة، باب، (هـ ك ر)، ج ٦، ١٨.

(٩٦٣) ر - وصل إلى الكُنه وربَّما.

(٩٦٤) ر: يجوز.

﴿إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ﴾ حين قلن لي: أطع مولاتك، وفيه تعظيم كيدهن، والاستشهاد بعلم الله عليه، وعلى أنه بريء مما قُذِفَ به، والوعيد لهنَّ على كيدهنَّ. ﴿قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ﴾ قال الملك لهنَّ ما شأنكنَّ والخطبُ أمرٌ يحقُّ أن يُخاطَبَ فيه صاحبه. ﴿إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ تنزيهٌ له وتعجبٌ من قدرته على خلق عفيفٍ مثله. ﴿مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ من ذنبٍ.

قوله: «وفيه تعظيم كيدهنَّ» دلالة على عظمته تعتمد لا محالة على اختصاص علمه بالله يعني أن كنهه غير مأمول الوصول ^(٩٦٥) لغير الله ﷻ فهي من فحوى الكلام، فإن إضافة علمه إلى الله مع الاستغناء عنها دلَّت على أن القصد إلى الحصر، أو الاستشهاد، أو المجازاة فعلى الأول يكون تميمًا للسؤال ليكون ذلك بعثًا إلى تعرُّف الحال، وعلى الثاني تذييلًا ليهتمَّ في تعرُّف براءة ساحته، وعلى الثالث تسليية لنفسه بأن الله يُجازيهم، ثم الكيد على الأول اسم لما كدنه به، وعلى الثاني مصدر بمعنى الحدث، وعلى الثالث يحتملهما، وأورد جار الله الأخيرين [٣٣٧ / أ] بكلمة «أو» للتضاييق بين الوجوه ^(٩٦٦) لكن هذا إذا أُريد الكلُّ على السواء، وأمَّا إذا قصد الأول مع الرمز إليهما ^(٩٦٧) فلا، وأرى أن المصنِّف أراد ذلك، أو أن الواو بمعنى «أو».

قوله: «قال الملك لهنَّ ما شأنكنَّ» أي: هل وجدتنَّ منه ميلًا إليها؟ وقيل: إلیكنَّ ^(٩٦٨) أي: على رواية أن كلاً منهنَّ دعت إلى نفسها لا إلى راعيل، وفي الكلام إيجازًا أي: فرجع إليه فأنها ما قال يوسف ﷺ، فقال: ما خطبكنَّ وفصله على الاستئناف، كأنه قيل: فما فعل الملك. ^(٩٦٩)

قوله: «تنزيهٌ له» أي: لله عن العجز من خلقٍ عفيفٍ مثله وتعجب من قدرته عليه، قيل: ولا يبعد أن يكون ذلك تنزيهًا ليوسف ﷺ والمعنى: برئ يوسف ﷺ براءةً لطاعة الله. ^(٩٧٠)

(٩٦٥) ر - الوصول.

(٩٦٦) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٨.

(٩٦٧) ر - إليهما.

(٩٦٨) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٨.

(٩٦٩) البقاعي، نظم الدرر، ج ١٠، ١٢٥.

(٩٧٠) الهمداني، الكتاب الفريد، ج ٣، ٥٧٩.

﴿قَالَتْ أُمْرَأْتُ الْعَزِيزِ الْقَنَّ حَصَّصَ الْحَقُّ﴾ ثَبَّتَ وَاسْتَقَرَّ مِنْ حَصَّصَ الْبَعِيرِ إِذَا أَلْقَى مَبَارَكَهُ لِيُنَاسِخَ قَالَ:

فَحَصَّصَ فِي صُمِّ الصِّفَا ثَفَنَاتِهِ وَنَاءً بِسَلْمَى نَوَاءً ثُمَّ صَمَّمَا

أَوْ ظَهَرَ مِنْ حَصَّ شَعْرَهُ إِذَا اسْتَأْصَلَهُ بِحَيْثُ ظَهَرَتْ بَشْرَةٌ رَأْسَهُ، وَقُرِئَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ.

قوله: «ثَبَّتَ وَاسْتَقَرَّ» القاموس حصحص بانَ وظهر،^(٩٧١) وفيه أيضًا الحَصْحَصَةُ تحريك الشيء في الشيء حتى يستمكن^(٩٧٢) ويستقر فيه،^(٩٧٣) قُلْتُ: ومنه فَسَّرَهُ ههنا بكلٍّ منهما.

قوله: «فَحَصَّصَ فِي صُمِّ الصِّفَا ثَفَنَاتِهِ»^(٩٧٤) الصَّمُّ جمع الأصمِّ وهو حجر صلب مصمت، والصِّفَا جمع صفاة وهي الحجر الصِّلد الصَّخَم،^(٩٧٥) فَصَّمَّ الصِّفَا كشجر الأراك، وقيل: الصِّفَا اسم موضع، وثفَنَاتِ البعير مباركه وهي الخمس: الكلكل أي: الصِّدر، والرُّكْبَتَانِ، والرَّجْلَانِ، وناء الجمل بفلان -إذا نهض به متثقلًا- وصَمَّمْ أي: مضى في سيره،^(٩٧٦) والألف للإشباع. يصف بعيرًا بأنَّه برك ثم ركبت عليه سلمى ثم نهض بها ومضى في سيره. قُلْتُ: لا يبعد أنَّه أراد تذكر تلك الهيئة تَحْزُنًا على فراقها مع الإشارة إلى ضخامتها.

(٩٧١) الجوهري، الصحاح، باب (ح ص ص)، ج ٣، ١٠٣٣.

(٩٧٢) ر: يسكن.

(٩٧٣) الخليل، العين، باب (ح ص)، ج ٣، ٣١.

(٩٧٤) البيت من البحر الطويل، وهو لحميد بن ثور الهاللي، وفيه لفظ آخر:

وَحَصَّصَ فِي صُمِّ ثَفَاتِهِ وَرَامَ الْقِيَامَ سَاعَةً ثُمَّ صَمَّمَا.

انظر: ابن سلام، غريب الحديث، ج ٥، ٣٢٧.

(٩٧٥) ر - الصَّخَم.

(٩٧٦) الخليل، العين، باب (ص ف، ن ا)، ج ٧، ١٦٣؛ ٨، ٣٩١؛ ابن سلام، غريب الحديث، ج ٥، ٣٢٧، ٣٢٨؛ ابن

الأنباري، الزاهر، ج ٢، ٣٠؛ الأزهر، تهذيب اللغة، باب (ر م)، ج ١٥، ٢٣٧.

﴿أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾^{٥١} في قوله: ﴿هِيَ رَاوَدَّتْنِي عَنْ نَفْسِي﴾...

قوله تعالى: ﴿أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ﴾ [يوسف: ٥١ / ١٢] قالته بعد اعترافها بعصمته تأكيداً له وتفصيلاً لما أجملته،^(٩٧٧) ثم زاده بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [يوسف: ٥١ / ١٢] اعترفت به^(٩٧٨) قبل أن تُسأل توحياً لمقابلة الإحسان بالإحسان، أو خوفاً من أن يشهدن عليه، أو لأنها لم تكن في الابتداء متناهية في حبه فحملت ذنبها^(٩٧٩) عليه فلماً^(٩٨٠) تنهت في حبه^(٩٨١) أقرت بذنبها، فإن المتناهي في الحب لا يبالي بانتهاك ستره وظهور سره قاله القشيري.^(٩٨٢)

قوله: «في قوله: ﴿هِيَ رَاوَدَّتْنِي﴾ [يوسف: ٢٦ / ١٢]» ليس الجار متعلقاً بالصادقين؛ لفساد المعنى بل بمقدّر أي: فهو صادق في قوله: ﴿هِيَ رَاوَدَّتْنِي﴾ [يوسف: ٢٦ / ١٢]^(٩٨٣) والمعنى أنه من الذين صدقوا في أقوالهم فصديق في قوله هذا بطريق برهاني.

(٩٧٧) ر ك: أجمله.

(٩٧٨) و ك: اعترفته.

(٩٧٩) ر - فحملت ذنبها.

(٩٨٠) ر - فلماً.

(٩٨١) ر - في حبه.

(٩٨٢) هو: أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري الفقيه الشافعي، وله باع في عدة علوم منها: التفسير، والحديث، والفقه، والتصوف، من مصنفاته: التيسير في علم التفسير، والرسالة، ولطائف الإشارات، توفي في سنة: ٤٦٥. القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، لطائف الإشارات، تح: إبراهيم البسيوني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، ط ٣، ج ٢، ١٨٩؛ ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج ٣، ٢٠٥ - ٢٠٧.

(٩٨٣) السمرقندي، بحر العلوم، ج ٢، ١٦٥.

﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ﴾ قاله يوسفُ لَمَّا عادَ إليه الرَّسُولُ وأخبره بكلامهِنَّ، ...

قوله: «قاله يوسفُ ﷺ لَمَّا عادَ إليه الرَّسُولُ» وليس في القرآن ذكر لهذا العود ولعله عاد إليه من عند نفسه؛ ^(٩٨٤) للبشارة بظهور براءته عند الملك، ثم أرسله الملك إليه قائلاً: ﴿أَتُؤْتِنِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي﴾ [يوسف: ٥٤ / ١٢] يعني قوله قاله يوسف ﷺ تعليلاً لما كان له أولاً من تشمره؛ لظهور طهارة ذيله وبراءة ساحته.

وفي قوله: «قاله يوسف ﷺ» ردُّ للقول بأنَّه من قول امرأة العزيز داخل تحت قالت بدليل الاتصال الصُّوري لا قوله، إذا لم يكن حاضراً وقت سؤال الملك النسوة، وللقول بأنَّه من قولها على ما وجهه جار الله [٣٣٧ / ب] أَنَّ ذَلِكَ الَّذِي قُلْتَهُ لِيَعْلَمَ يَوْسُفَ أَنِّي لَمْ أَخْنَهُ وَلَمْ أَكْذِبْ عَلَيْهِ ^(٩٨٥) في حال الغيبة... إلى آخره. ^(٩٨٦) وكيف تقوله بعد وضوح الحق بقولهنَّ كفلق الفجر!

وفي قوله: «لَمَّا عادَ إليه الرَّسُولُ» ردُّ للقول بأنَّه من كلامه متصلاً بقوله: ﴿فَسَلِّهُ﴾... إلى آخره، وإنَّ في القرآن تقديمًا وتأخيرًا يعني أنَّه من كلامه بعد عود الرَّسُولِ إليه لا منه متصلاً بفاسأل، وفي الكلام إيجاز حذف أي: فيرجع إليه الرَّسُولُ قائلاً: فَتَشَّ الْمَلِكُ عَنْ كُنْهِ الْأَمْرِ وَبَانَتْ عَصَمَتُكَ، فعند ذلك قال ﷺ: ذلك ليعلم الملكُ أَنِّي لَمْ أَخْنَهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ مَنْ خَانَ فِي جُوزِي بِالْفُضْيُحَةِ. ^(٩٨٧)

(٩٨٤) أي: لا بإرسال الملك.

(٩٨٥) غ: عليها.

(٩٨٦) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٩.

(٩٨٧) قال الفراء: قال ذلك يوسف ﷺ لَمَّا رَجَعَ إِلَيْهِ السَّاقِي فَأَخْبَرَهُ بِبَرَاءَةِ النِّسْوَةِ إِيَّاهُ فَقَالَ يَوْسُفُ ﷺ: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخْنَهُ بِالْغَيْبِ﴾ [يوسف: ٥٢ / ١٢] وهو متصل بقول زوجة العزيز: ﴿أَلَنْ حَصَحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [يوسف: ٥١ / ١٢] وربما وصل الكلام بالكلام حتى كأنه قول واحد وهو كلام اثنين، ومن ذلك أن يقول: قلت لزيد قم فإني قائم، وهو يريد: فقال زيد: إني قائم. انظر: الفراء، معاني القرآن، ج ٢، ٤٧؛ الطبري، جامع البيان، ج ١٣، ٢٠؛ مخطوط، كشف الكشاف، ٣٥.

أي: ذلك التَّثَبُّتُ ليعلم العزيز ﴿أَتَى لَمْ أَخْنُهِ بِالْغَيْبِ﴾ بظهر الغيب وهو حالٌ من الفاعل أو المفعول أي: لم أَخْنُهِ وَأَنَا غَائِبٌ عنه، أو وهو غَائِبٌ عَنِّي أو ظَرْفٌ أي: بمكان الغيب وراء الأستار والأبواب المُغْلَقَةِ. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ لا يُنْفِذُهُ وَلَا يُسَدِّدُهُ، أو لا يهدي الخائنين بكيدهم فأوقع الفعل على الكيدِ مبالغةً، ...

قوله: «ليعلم العزيز» أي: علماً تاماً كاملاً، أو ليعلمه ويظهر علمه عند الناس، وإِلَّا فقد علمه حين شهد شاهد من أهله، ومنه قيل: أي ليعلم الملك أنني لم أخن العزيز،^(٩٨٨) وقد يقال: إذا خان وزيره فقد خانَه،^(٩٨٩) فالضَّميرُ أنَّ للمَلِكِ.

قوله: «وهو حالٌ من الفاعل»... إلى آخره، حاصله أنَّ الباءَ إمَّا للملابسة، أو للظرفية بمعنى^(٩٩٠) في،^(٩٩١) فعلى الأوَّل حال من الفاعل أو من المفعول، وعلى الثاني ظرفية محضة بدليل جعله بمقابلة الحال، ولك أنَّ تجعل للحال على الثاني أيضاً، ثمَّ أنَّ كونه حالاً من الفاعل وجه مفيد، وكذا كونه ظرفاً لا كونه حالاً من^(٩٩٢) المفعول، إذ لا فائدة في تقييد نفي الخيانة بكونه في حال غيبة العزيز عن عين يوسف عليه السلام بخلاف تقييده بكونه في حال غيبته عن عين العزيز وبكونه تحت الأستار.

وقوله: «بظهر الغيب» معنى عام للوجوه.

قوله: «أو لا يهدي الخائنين بكيدهم» الباء متعلِّق بـ ﴿لَا يَهْدِي﴾ وللسببية وتعليل لنفي الهداية، ويُحتمل أنَّ يتعلَّق بـ ﴿الْخَائِنِينَ﴾ قيل: ففيه تنبيه على أنه يهدي كيد مَنْ لم يقصد به الخيانة ككيد يوسف عليه السلام بإخوته.^(٩٩٣)

(٩٨٨) ابن قتيبة، أبو محمَّد عبد الله بن مسلم الدَّينوري، تأويل مشكل القرآن، تح: إبراهيم شمس الدِّين، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ١٧٩.

(٩٨٩) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٦٨.

(٩٩٠) ر: فهي.

(٩٩١) ر - في.

(٩٩٢) ر - الفاعل، وجه مفيد، وكذا كونه ظرفاً لا كونه حالاً من.

(٩٩٣) الراغب، المفردات، ٧٢٨.

وفيه تعريض براعيل في خيانتها زوجها وتوكيد لآمانته ولذلك عقبه بقوله: ﴿وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي﴾ أي: لا أنزها تنبيها على أنه لم يرد بذلك تزكية نفسه والعجب بحاله، بل إظهار ما أنعم الله عليه من العصمة والتوفيق. وعن ابن عباس ؓ أنه لما قال: ﴿لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخْنُ بِالْغَيْبِ﴾، قال له جبريل ؑ: ولا حين هممت فقال ذلك. ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ من حيث أنها بالطبع مائلة إلى الشهوات فتهم بها، وتستعمل القوى والجوارح في أثرها كل الأوقات.

قوله: «وتوكيد لآمانته» أي: لو كنت خائنا لما نفذ كيدي ^(٩٩٤) ولا سدده، وأراد بكيدته تشميره وثباته في طلب فحص حاله سمّاه كيدا استعارة، أو مُشاكلة كذا في الكشف. ^(٩٩٥)

قوله: «تنبيها على أنه لم يرد بذلك تزكية نفسه» وقيل: أو على أن عدم التعرض لم يكن لعدم الميل ف: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٣] بل من خوف الله.

قوله: «وعن ابن عباس ؓ... إلى آخره،» ^(٩٩٦) لما اشتهرت هذه الرواية عنه ذكروها في عامة التفاسير، فإن صحت حُمِلت على أن ذلك كان قبل النبوة؛ لكونه صغيرة وعدم منع جواز صدورها قبلها على الأصح، ومن منعه فهذه حجة عليه.

قوله: «قال له جبريل ؑ» وهو الأشهر، وقيل: ملك آخر، ^(٩٩٧) وقيل: قالت راعيل: ولا حين حلت تكة سراويلك، ^(٩٩٨) وفيه أن ذلك لم يكن بحضرتها حتى تقوله.

قوله: «فقال ذلك» أي قال: ﴿وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٣] أي: لا أزيها على الإطلاق، فمعنى ﴿لَمْ أَخْنُ﴾ حيث نفي الفعل القبيح.

قوله: «من حيث أنها بالطبع مائلة... إلى آخره،» يشير إلى أن الأمر ههنا ليس بحقيقة وأن المعنى ذلك، ثم المراد بالهم القصد والعزم واستعمالها القوى والجوارح في إثرها من لوازم الهم في الأغلب.

(٩٩٤) في مخطوط الكشف: لما هدى الله كيدي.

(٩٩٥) مخطوط، كشف الكشاف، ٣٥.

(٩٩٦) الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٤٣.

(٩٩٧) ر - وقيل: ملك آخر. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٤٣.

(٩٩٨) ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٥٨.

﴿إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي﴾ إِلَّا وَقْتَ رَحْمَةِ رَبِّي، ...

قوله: «إِلَّا وَقْتَ رَحْمَةِ رَبِّي» يعني أَنَّ الاستثناء مَفْرَغٌ^(٩٩٩) مِنْ أَعْمِّ الْأَوْقَاتِ، و﴿مَا﴾ عبارة [٣٣٨/ أ] عن الوقت المخصوص منصوب المحلّ على الاستثناء، والمعنى: أَنَّهَا أَمَّارَةٌ فِي كُلِّ وَقْتٍ مِنْ^(١٠٠٠) الْأَوْقَاتِ، الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ هَذَا الْوَقْتُ فَإِنَّهَا فِيهِ لَيْسَتْ كَذَلِكَ، أَوْ مَنْصُوبُ الْمَحَلِّ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ، فَالْمُسْتَثْنَى مِنْهُ هُوَ: الْأَكْوَانُ فِي كُلِّ الْأَوْقَاتِ، وَالْمُسْتَثْنَى هُوَ: الْكُونُ^(١٠٠٢) فِي الْوَقْتِ الْمَخْصُوصِ.



(٩٩٩) غ ك - مَفْرَغٌ.

وهو: الذي يكون فيه الإستثناء ناقصاً منفيّاً أو شبه منفي - نهى استفهام - وذلك أَنَّ المستثنى منه يكون محذوفاً، ويعرب الإسم الواقع بعدها حسب موقعه من الجملة وكأنَّ (إِلَّا) غير موجودة، وُسْمِي مَفْرَغًا؛ لِأَنَّهُ مَفْرَغٌ مِنَ الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ وَمَا قَبْلَ الْأَدَاةِ مَتَفَرِّغًا لِيَعْمَلَ فِي مَا بَعْدَهَا. انظر: أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن علي بن محمود بن محمّد ابن عمر بن شاهنشاه بن أيوب، الكنّاش في فني النحو والصرف، تح: رياض بن حسن الخوام، المكتبة العصرية للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ٢٠٠٠، ج ١، ١٩٨.

(١٠٠٠) ر - مِنْ أَعْمِّ الْأَوْقَاتِ، وَمَا عِبَارَةٌ عَنِ الْوَقْتِ الْمَخْصُوصِ مَنْصُوبُ الْمَحَلِّ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ. انظر: الزَّجَّاج، معاني القرآن، ج ٣، ١١٦.

(١٠٠١) ر ك - وَقْتٍ مِنْ.

(١٠٠٢) ر - فِي كُلِّ الْأَوْقَاتِ، وَالْمُسْتَثْنَى هُوَ الْكُونُ.

أَوْ إِلَّا مَا رَحِمَهُ اللَّهُ مِنَ النَّفْسِ فَعَصَمَهُ مِنْ ذَلِكَ، وَقِيلَ: الْإِسْتِثْنَاءُ مَنْقُطَعٌ أَي: وَلَكِنْ رَحِمَهُ رَبِّي هِيَ الَّتِي تَصْرِفُ
الإِسَاءَةَ، ...

قوله: «أَوْ إِلَّا مَا رَحِمَهُ اللَّهُ» ف ﴿مَا﴾ حِينَئِذٍ (١٠٠٣) عبارة عن النَّفْسِ، وَالْمُسْتَثْنَى مِنْهُ جِنْسُ النَّفْسِ (١٠٠٤) وَهَذَا
الْوَجْهَ هُوَ الظَّاهِرُ الْمَكْشُوفُ.

وَأَمَّا الْأَوَّلُ فَعَلِيهِ نَوْعُ إِشْكَالٍ؛ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ الْمَعْنَى حِينَئِذٍ كُلُّ نَفْسٍ أَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ فِي الْأَوْقَاتِ إِلَّا فِي
بَعْضِ الْأَوْقَاتِ، وَالْمَقْصُودُ إِخْرَاجُ نَفْسِ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - مِنْ هَذَا الْحُكْمِ، كَمَا
ذَكَرَهُ فَيَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ نَفْسُهُمْ أَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ عَازِمَةٌ عَلَى الشَّهَوَاتِ فِي غَيْرِ الْوَقْتِ الْمُسْتَثْنَى، فَيُحْمَلُ ذَلِكَ
عَلَى مَا قَبْلَ (١٠٠٥) النَّبُوَّةِ إِنْ جُوزَ مِثْلُهُ قَبْلُهَا وَإِلَّا فَيُحْمَلُ الْمَعْنَى (١٠٠٦) أَنَّ جِنْسَ النَّفْسِ فِي غَيْرِ الْوَقْتِ
الْمُسْتَثْنَى كَذَلِكَ لَا أَنَّ كُلَّ وَاحِدَةٍ كَذَلِكَ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْوَقْتُ الْمُسْتَثْنَى بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِمْ جَمِيعَ أَوْقَاتِهِمْ -
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - فَتَأْمَلْ. (١٠٠٧)

قوله: «هِيَ الَّتِي تَصْرِفُ الْإِسَاءَةَ» وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ يَكُونُ كُلُّ نَفْسٍ أَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ حَتَّى نَفُوسُ الْأَنْبِيَاءِ - عَلَيْهِمُ
السَّلَامُ -، وَالْأَمْرُ بِهِ اخْطَارُهُ بِعِزِّهِ كَمَا فِي آحَادِ النَّاسِ أَوْ بِغَيْرِهِ كَمَا فِي الْأَنْبِيَاءِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - وَالْأَفْرَادُ مِنْ
الْأُمَّةِ. (١٠٠٨)

(١٠٠٣) ك - حِينَئِذٍ.

(١٠٠٤) ر - النَّفْسِ.

(١٠٠٥) غ - مَا قَبْلَ.

(١٠٠٦) ر + عَلَى.

(١٠٠٧) يَكُونُ الْإِسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلًا وَالتَّقْدِيرُ: إِلَّا الْبَعْضَ الَّذِي رَحِمَهُ رَبِّي بِالْعَصْمَةِ كَالْمَلَائِكَةِ، أَوْ: إِلَّا وَقْتُ رَحْمَةِ رَبِّي يَعْنِي:
أَنَّهَا أَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ فِي كُلِّ وَقْتٍ إِلَّا فِي وَقْتِ الْعَصْمَةِ. وَالْإِسْتِثْنَاءُ الْمُتَّصِلُ هُوَ: أَنْ يَكُونَ الْمُسْتَثْنَى مِنْ جِنْسِ الْمُسْتَثْنَى
مِنْهُ؛ نَحْوُ: قَامَ الْقَوْمُ إِلَّا زَيْدًا. انْظُرْ: ابْنُ وَهْبٍ، أَبُو الْحَسَنِ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُلَيْمَانَ الْكَاتِبِ، الْبَرْهَانَ فِي وَجْهِ
الْبَيَانِ، تَح: حَفْنِي مُحَمَّدٌ شَرْفٌ، مَطْبَعَةُ الرِّسَالَةِ، الْقَاهِرَةُ، ١٣٨٩/١٩٦٩، ٩٤؛ الزَّمَخْشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢، ٤٨٠؛
الرَّازِيُّ، مِفْتَاحُ الْغَيْبِ، ج ١٨، ٤٧٠.

(١٠٠٨) مَنْ جَعَلَهُ اسْتِثْنَاءً مَفْرُغًا قَدَرَهُ: وَلَكِنْ رَحِمَهُ رَبِّي هِيَ الَّتِي تَصْرِفُ الْإِسَاءَةَ. انْظُرْ: الزَّمَخْشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢،
٤٨٠؛ الرَّازِيُّ، مِفْتَاحُ الْغَيْبِ، ج ١٨، ٤٧١.

وقيل: الآية حكاية قول راعيل والمُستثنى نفس يوسف وأضرابه. وعن ابن كثير ونافع ﴿بِالسُّوءِ﴾ على قلب الهمزة وَاوًا ثُمَّ الإِدْغَامُ. ﴿إِنَّ رَبِّيَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر هم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة، أو يغفر للمستغفر لذنبه المُعْتَرَفُ على نفسه ويَرْحَمُهُ ما استغفره واسترحمه مما ارتكبه. ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ؟ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي﴾ أَجْعَلُهُ خَالصًا لنفسي. ﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ﴾ أي: فلما أتوا به فكلمه وشاهد منه الرُّشد والدَّهَاءُ ﴿قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ﴾ ذو مكانة ومنزلة. ﴿أَمِينٌ﴾ مؤتمنٌ على كل شيء. رُوي أَنَّهُ لَمَّا خَرَجَ مِنَ السِّجْنِ اغْتَسَلَ وَتَنَظَّفَ وَلَبَسَ ثِيَابًا جُودًا، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى الْمَلِكِ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهِ وَأَعُوذُ بِعَزَّتِكَ وَقُدْرَتِكَ مِنْ شَرِّهِ، ...

قوله: «والمُستثنى نفس يوسف ~~عليه السلام~~ وأضرابه» هذا من المحكي أيضًا فيكون الاستثناء على المعنى الثاني، وأما المعنى الأول وهو كون المُستثنى ^(١٠٠٩) الوقت فبعيدٌ من راعيل.

قوله: «يغفر هم النفس» فإنَّ العزم على المعصية وإن لم تقع ذنب.

قوله: «ويرحم من يشاء بالعصمة» أي: عن الهم وفيه إشارة إلى أَنَّ العصمة عنه مَحْضٌ لُطْفٍ ورحمة من الله لا صُنْعَ فيها للعبد. وقوله: «أو يغفر للمستغفر لذنبه» ناظرًا إلى الوجه المنقول.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ؟ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٤] قاله لَمَّا ثَبَّتَ براءته فما نسبته هو إليه وتحقق أمانته وعظمت منزلته عنده، وقد قال أَوَّلًا حين تحقق علمه بتأويل الرؤيا: ﴿أَتُتُونِي بِهِ؟﴾ فقط ثُمَّ لَمَّا كَلَّمَهُ، وشاهد منه الرُّشد قال ثالثًا: ﴿إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٤] أي: مؤتمن على كل شيء، لا آمن من المكاراة والعموم مستفاد من حذف المُتعلِّق.

قوله: «أي: فلما أتوا به فكلمه»... إلى آخره، يريد أَنَّهُ أَصْلُ الكلام فحذف المعطوف عليه ورُحِلَتْ كلمة الشَّرْطُ إلى المعطوف، وقد يُجْعَلُ الأَصْلُ: فَأَتُوا بِهِ فَلَمَّا كَلَّمَهُ... إلى آخره، وفاعل كَلَّمَهُ ضمير الملك، أو ضمير يوسف ~~عليه السلام~~ ^(١٠١٠) والدَّهَاءُ بالدَّالِّ المهملة، والمدُّ الفكر وجودة الرأي، والجُدُّ جمع جديد كسرير وسُرُر. ^(١٠١١) وقوله: «من خيره» الضمير للملك.

(١٠٠٩) ر + منه.

(١٠١٠) أبي السعود، إرشاد العقل السليم، ج ٤، ٢٨٦.

(١٠١١) الحميري، شمس العلوم، باب (الدَّهَاءُ)، ج ٤، ١٧٨؛ اللخمي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن هشام بن إبراهيم بن خلف اللخمي الإشبيلي، شرح الفصيح، تح: مهدي عبيد جاسم، ط ١، ١٤٠٩ / ١٩٨٨، ١٥٦.

ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِ ودعا له بالعبريّة فقال المَلِكُ: ما هذا اللّسان قال: لسانُ آبائي، وكان المَلِكُ يعرف سبعينَ لسانًا فكلّمه بها فأجابهُ بجميعها فتعجّب منه، فقال: أُحِبُّ أَنْ أسمعَ رُؤياي منك، فحكّاها ونعت له البقراتِ والسّنابل وأماكنها على ما رآها فأجلسه على السّرير وفوّض إليه أمره، ...

قوله: «ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِ» قيل: سَلَّمَ عليه بالعربيّة فقال الملك: (١٠١٢) ما هذا اللّسان؟ قال: لسان عمّي إسماعيل.

(١٠١٣)

قوله: «فكلّمه بها» أي: كلّم الملك يوسف سبعين لسانًا فأجاب يوسف بجميعها فتعجّب الملك فيه. (١٠١٤)

قوله: «فأجلسه على السّرير» ظاهر في (١٠١٥) كون الإِجلاس والتّفويض عقيب تقرير الرّؤيا، وفي تفسير القرطبي: أنّه كان ذلك قبل استنطاقه عن رؤياه، وأمّا جعله على خزائن الأرض فكان ذلك (١٠١٦) بعد سنة من وقت طلبه (١٠١٧) كما دلّ عليه الحديث المرفوع عن ابن عبّاس رضي الله عنه، (١٠١٨) وقيل: لجزمه بأنّه حفيظ وعدم تعليقه بمشيئة الله، (١٠١٩) [٣٣٨/ ب] وقد يُعتدّر عنه (١٠٢٠) بأنّه لو علّقه عليها لاعتقد الملك بأنّ ذلك ليس لاعتقاده بأنّ لا قدرة له على هذه المصلحة. (١٠٢١)

(١٠١٢) ك - الملك.

(١٠١٣) السمرقندي، بحر العلوم، ج ٢، ١٦٦.

(١٠١٤) المصدر السابق نفسه.

(١٠١٥) ر - ظاهر في.

(١٠١٦) ك - ذلك.

(١٠١٧) ر ك + لطلبه.

(١٠١٨) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢١١.

(١٠١٩) الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ١٥٥.

(١٠٢٠) ر: يُعترَض عليه.

(١٠٢١) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٧٣.

وقيل: توفي قطفير في تلك الليالي فنصبه منصبه، وزوج منه راعيل فوجدها عذراء وولد له منها أفرايم وميشا. ﴿قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ ولني أمرها والأرض أرض مصر. ﴿إِنِّي خَفِيطٌ﴾ لها ممن لا يستحقها. ﴿عَلَيْمٌ﴾ بوجوه التصرف فيه، ولعله عليه السلام لما رأى أنه يستعمله في أمره لا محالة أثر ما تعم فوائده وتجل عوائده، ...

وقوله: «وقيل: توفي قطفير»... إلى آخره، إن جعلنا الواو للعطف يكون المنقول مقابلاً لما تقدم من حيث أن المفهوم من ظاهره أنه جعله ملكاً مكانه، وإن جعلناه لابتداء الكلام يكون النقل لدفع هذا المفهوم الظاهر يعني أن إجلاله على سريه ليس إلا بطريق الاستيزار (١٠٢٣) لا بجعله ملكاً مكانه، وقد يقال: عزّل قطفير ثم جعل يوسف عليه السلام ثم مات قطفير. (١٠٢٣)

وقوله: «وزوج منه راعيل» أي: في تلك الليالي، وفيه رواية أخرى: هي أنه تزوجها بعد مدة طويلة ذكرها القرطبي وغيره. (١٠٢٤)

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٥]... الآية، قالوا: لما عبّر يوسف عليه السلام رؤيا الملك بين يديه قال: له فما ترى أيها الصديق؟ فقال: أن تزرع في هذه السنين المخصبة زرعاً كثيراً، فإنك لو زرعت فيها على حجر ومدّر لنبت، وتبني (١٠٢٥) الخزائن وتجمع فيها الطعام، فإذا جاءت السنين المجدية بغنا (١٠٢٦) الغلات فيحصل مال عظيم، فقال له الملك: ومن لي بهذا؟ قال: ﴿أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٥]... الآية. (١٠٢٧)

(١٠٢٢) ر: الاستبداد.

(١٠٢٣) ذكره ابن إسحاق. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٥١.

(١٠٢٤) الماوردي، النكت والعيون، ج ٣، ٥٢؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢١٣.

(١٠٢٥) ر - وتبني.

(١٠٢٦) غ: يعني.

(١٠٢٧) الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي النيسابوري الشافعي، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، تح: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، وأحمد محمد صيرة، وأحمد عبد الغني الجمل، وعبد الرحمن عويس، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤١٥ / ١٩٩٤، ج ٢، ٦١٨.

وفيه دليل على جواز طلب التولية وإظهار أنه مستعد لها والتولي من يد الكافر إذا علم أنه لا سبيل إلى إقامة الحق وسياسة الخلق إلا بالاستظهار به. وعن مجاهد أن الملك أسلم على يده. ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ في أرض مصر.

قوله: «إذا علم أنه لا سبيل»... إلى آخره، قيد الكل^(١٠٢٨) من جواز^(١٠٢٩) طلب التولية والتولي من يد الكفار، وقد يقال: كان الملك تابعاً له مطيعاً.^(١٠٣٠)

وقوله: «وعن مجاهد»... إلى آخره، يعني فلا يكون ذلك تولياً من الكافر.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٦]... الآية، التمكن إما من المكنة أي: القدرة، أو من المكان، ويقال: على الوجهين مكنه ومكن له والمعنى مثل ذلك التمكن والاقدار في نفس الملك والسلطنة أعطينا له القدرة في أرض مصر وإليه جنح جار الله،^(١٠٣١) أو كما جعلنا لمحبيته مكاناً في قلب الملك جعلنا له منزلاً ومباءة^(١٠٣٢) فيها يتبوأ منها حيث يشاء،^(١٠٣٣) وقد يقال المعنى: ومثل ذلك الأنعام بتقريبنا إياه من قلب الملك، وإنجائنا من غم الحبس مكننا له في الأرض على الوجهين،^(١٠٣٤) ...

(١٠٢٨) رك: لكل.

(١٠٢٩) ر: جوابي.

(١٠٣٠) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٢.

(١٠٣١) المصدر السابق نفسه، ج ٢، ٤٨٣.

(١٠٣٢) منزل العيش. الحميري، شمس العلوم، باب (استبأت)، ج ١، ٦٦٨.

(١٠٣٣) البقاعي، نظم الدرر، ج ١٠، ١٣٢.

(١٠٣٤) انظر: الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ١٥٧.

وجملة ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ ^(١٠٣٥) حالية من يوسف عليه السلام وفيها ^(١٠٣٦) متعلق بـ ﴿يَتَّبِعُونَ﴾، و ﴿حَيْثُ﴾ ظرف ﴿يَتَّبِعُونَ﴾،
^(١٠٣٧) وقيل: مفعول به، فحيثئذ يجوز أن يكون منها متعلقاً بمحذوفٍ وحالاً من ﴿حَيْثُ﴾. ^(١٠٣٨)



(١٠٣٥) ر: أو ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ جملة.

(١٠٣٦) ر لك: ومنها.

(١٠٣٧) السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٥١٦.

(١٠٣٨) قال أبو البقاء: ﴿حَيْثُ﴾ ظرف لـ ﴿يَتَّبِعُونَ﴾، ويجوز أن تكون مفعول به، إلا أنه لا يجوز أن تكون حالاً من ﴿حَيْثُ﴾؛ لأنَّ ﴿حَيْثُ﴾ لا تتم إلا بالمضاف إليه وتقديم الحال على المضاف إليه لا يجوز. انظر: العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٣٦.

﴿يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾ ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير ﴿نَشَاءُ﴾ بالنون. ﴿نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ﴾ في الدنيا والآخرة. ﴿وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾^{١٠٦} بل نُؤْفِي أَجُورَهُمْ عاجلاً وأَجَلاً. ﴿وَلَا جُرْ الْآخِرَةَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾^{١٠٧} الشُّرْكُ والفواحش لعظمه ودوامه. ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾ رُوي: أَنَّهُ لَمَّا استوزره المَلِكُ أقام العدل واجتهد في تكثير الزراعات وضبط الغلات، حتَّى دخلت السُّنُون المُجْدِبَةُ وعمَّ القحط مصرَ والشَّامَ ونواحيهما، وتوجَّه إليه النَّاسُ فباعها أولاً بالدِّراهم والدِّنانير حتَّى لم يبق معهم شيءٌ منها، ثمَّ بالحُلِيِّ والجواهر ثمَّ بالدَّوابِّ ثمَّ بالضِّياح والعقار، ثمَّ برقابهم حتَّى استرقَّهم جميعاً ثمَّ عرض الأمر على المَلِكِ، فقال: الرَّأْيُ رَأْيُكَ فَأَعْتَقْتَهُمْ وَرَدَّ عَلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ، ...

قوله: «حيث يهوى» فضمير ﴿يَشَاءُ﴾ ليوسف عليه السلام وهو الظَّاهر، وجوز أبو حيَّان أن يكون لله على الالتفات،^(١٠٣٩) وعلى قراءة ابن كثير يكون لله،^(١٠٤٠) والأوَّل أوفق لمقام التَّوسعة ليوسف عليه السلام وإن كان الكلُّ بمشيئة الله.

قوله: «في الدنيا والآخرة» خصَّه جار الله بالدُّنيا؛^(١٠٤١) لأنَّ السَّوْقَ له ولذكر أجر الآخرة بعده، وعمَّه المُصنِّف؛ لعدم ما يُوجب التَّخصيص وذكر أجر الآخرة بعده؛ لبيان خيرِيَّته لا لإفادة ثبوته، وأمَّا تخصيصه بالمتعين مع ثبوته لغيرهم إن جعلنا الخير للتَّفصيل فأمره ظاهر، وإلاَّ فالتَّخصيص الذكري لا يوجب اختصاصه بهم.

قوله: «فأعتقهم وردَّ عليهم أموالهم» إن قُلْتَ: ما الفائدة في جمع الأموال العظام ثمَّ اضاعتها وفي عدم المنِّ على النَّاسِ بدأ بالطَّعام؟ قُلْتُ: إظهار قدرته على جمع مثلها بحقٍّ، وإعلام أَنَّهُ لا يَتيسَّر ذلك إلاَّ لمن أيد بمعجزات قاهرة، وحصول نعمة غير مترقبة للنَّاس بعد زوالها.

(١٠٣٩) أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٩٢.

(١٠٤٠) ﴿نَشَاءُ﴾. أبو عمرو الدَّاني، التيسير، ٣٩٣.

(١٠٤١) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٣.

وكان قد أصاب كنعان ما أصاب سائر البلاد فأرسل يعقوبُ بنيه - غير بنيامين - إليه للميرة. ﴿فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾^{٥٨} أي: عرفهم يوسف عليه السلام ولم يعرفوه؛ لطول العهد، ومفارقتهم إياه في سنِّ الحداثة ونسيانهم إياه، ...

قوله: «وكان قد أصاب كنعان»... إلى آخره، ^(١٠٤٢) فهم هذا من قوله: «ونواحيهما» وذكره ههنا توطئة لقوله: «فأرسل يعقوب بنيه» فدخلوا عليه، والميرة هي الطعام المجلوب من بلد إلى بلد للتقوت. ^(١٠٤٣)
[أ/ ٣٣٩]

قوله: «أي: عرفهم يوسف عليه السلام» يعني عرفهم من غير تعرّف؛ لعدم المانع منه كما كان لهم، وأمّا هم فلم يعرفوه؛ لهذه الأمور الأربعة فإنَّ كلَّ واحدٍ منها كافٍ فكيف إذا اجتمعت هذا قول مجاهد، وابن عباس رضي الله عنهما وهو الأظهر واختاره الشيخان، ^(١٠٤٥) وقال الحسن: ما عرفهم حتّى تعرّفوا إليه، ^(١٠٤٦) يروى أنّه عليه السلام كان يتفحص كلّ من وصل إلى بابه للميرة قبل ^(١٠٤٧) أن يصل إليه ويتعرّف أحوالهم؛ ليعرف هل هم إخوته أم لا، فلمّا وصلوا إلى بابه تفحص عنهم فعرف أنّهم إخوته وهم لم يعرفوه؛ لأنّه عليه السلام أمر حُجَّابه بأن يوقفوهم على البعد منه ولم يتكلّم معهم إلّا بالواسطة. ^(١٠٤٨)

قوله: «لطول العهد» لم يكتف به في التعليل بل ضمَّ إليه مفارقتهم إياه في سنِّ الحداثة؛ لوجود الأوّل في يوسف عليه السلام أيضًا. وأمّا قوله: «ونسيانهم» فليس في ذكره انتظام؛ ولهذا قيل: "الأظهر أن يقول: ولم يعرفوه؛ لنسيانهم إياه بطول العهد"، ^(١٠٤٩) فجعل النسيان معللاً بطول العهد وما عطف عليه.

(١٠٤٢) رك + قد.

(١٠٤٣) رك - والميرة، هي الطعام المجلوب من بلد إلى بلد للتقوت. الخليل، العين، باب (ر م)، ج ٨، ٢٩٥.

(١٠٤٤) قاله ابن عباس، وابن إسحاق، والسُّدِّيُّ، وقتادة، غير أنّ مجاهد لم يقل به. انظر: الصنعاني، تفسير عبد الرزاق،

ج ٢، ٢١٨؛ الطبري، جامع البيان، ج ١٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ج ١٦، ١٥٣، ١٥٤.

(١٠٤٥) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٣، ٤٨٤؛ البيضاوي، أنوار التنزيل، ج ٣، ١٦٨.

(١٠٤٦) ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٦٣.

(١٠٤٧) ر - قبل.

(١٠٤٨) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٧٧.

(١٠٤٩) مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٣٠، ب.

وتوهمهم أنه هلك وبعد حاله التي رآوه عليها من حاله حين فارقه وقلة تأملهم في جلاؤه من التهيّب والاستعظام. ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ﴾ أصلهم بعدتهم وأوقر ركائبهم بما جاءوا لأجله، والجهاز ما يُعدُّ من الأمتعة للنقلة كعدد السفر وما يُحمّل من بلدةٍ إلى أخرى وما تُزفُّ به المرأة إلى زوجها وقُرئ ﴿بِجَهَازِهِمْ﴾ بالكسر.

وقوله: «وتوهمهم أنه هلك» بالجرّ عطف على «الطول العهد» وعلة أخرى؛ لعدم معرفتهم إياه، وكذا حال قوله: «وبعد حاله» وقوله: «وقلة تأملهم»... إلى آخره، فهذه عللٌ مُتعاطفة بالواو بمعنى أو.

قوله: «وأوقر ركائبهم» الركائب جمع ركاب ككتاب وهي الإبل واحدتها راحلة ولا واحد لها من لفظها، والوقر بالكسر الحمل الثقيل أو أعم كذا في القاموس، وأوقر الدابة: حُمِلَ عليها الحمل^(١٠٥١) فإن اعتبر فيه الثقل يكون المعنى على تحميل كل منها أزيد من المعتاد، ثم إنه اعتبر ايقار الركائب بما جاءوا له في تجهيزهم، وفي النهر: "وكان الجهاز الذي لهم هو الطعام الذي امتازوا به"^(١٠٥٢) القاموس: جهاز البيت^(١٠٥٣) والعروس والمسافر بالكسر والفتح ما يحتاجون إليه انتهى.^(١٠٥٤) فكان المصنّف جعل ذلك من جملة ما يحتاجون إليه، فعلى هذا يكون قوله: «وما يُحمّل عليه من بلدةٍ إلى أخرى» عطف على «عُدّة السفر».

وأما قوله: «وما تُزفُّ به المرأة» فاستعمال آخر للجهاز وعطف على ما يُعدُّ من الأمتعة.

(١٠٥٠) الصغاني، الحسن بن محمّد بن الحسن الصغاني، التكملة والذيل والصلة لكتاب تاج اللغة وصحاح العربية، تح:

ج ١؛ ٤ عبد العليم الطحاوي، ج ٢؛ ٥ إبراهيم إسماعيل الأبياري، ج ٣؛ ٦ محمّد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة دار الكتب،

القاهرة، باب (رك ب)، ج ١، ١٤٣.

(١٠٥١) الجوهري، الصحاح، باب (وق ر)، ج ٢، ٨٤٨.

(١٠٥٢) أبو حيّان، النهر الماد، ج ٣، ٣١٥.

(١٠٥٣) ر: الميت.

(١٠٥٤) ابن سيده، المحكم والمحيط، باب (ج هـ ز)، ج ٤، ١٥١.

(١٠٥٥) رك: عُدّد.

﴿قَالَ أَتُتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَبِيكُمْ﴾ رُوي: أَنَّهُمْ لَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالَ: مَنْ أَنْتُمْ وَمَا أَمْرُكُمْ لَعَلَّكُمْ عُيُونُ؟ قالوا: معاذ الله إِنَّمَا نحنُ بَنُو أَبٍ وَاحِدٍ وَهُوَ شَيْخٌ كَبِيرٌ صَدِيقُ نَبِيِّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ اسْمُهُ يَعْقُوبُ، قَالَ: كَمْ أَنْتُمْ؟ قالوا: كنا اثني عشرَ فذهبَ أَحَدُنَا إِلَى الْبَرِّيَّةِ فَهَلَكَ، قَالَ: فَكَمْ أَنْتُمْ هَا هُنَا، قالوا: عشرةٌ، قَالَ: فَأَيْنَ الْحَادِي عَشَرَ؟ قالوا: عندَ أَبِينَا يَتَسَلَّى بِهِ عَنِ الْهَالِكِ، قَالَ: فَمَنْ يَشْهَدُ لَكُمْ، قالوا: لَا يَعْرِفُنَا أَحَدٌ هَا هُنَا فَيَشْهَدُ لَنَا قَالَ: فَدَعُوا بَعْضُكُمْ عِنْدِي رَهِينَةً وَاتُّونِي بِأَخِيكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ حَتَّى أَصَدِّقَكُمْ، ...

وقوله تعالى: ﴿قَالَ أَتُتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٩] وفي اللُّبَاب: "لم يقل بأخيكُم بالإضافة مبالغة في عدم تعرُّفه بهم فَإِنَّهُمْ فَرَّقُوا بَيْن: مررت بغلامك، وبغلام لك؛ لِأَنَّ الْأَوَّلَ يَقْتَضِي عِرْفَانَكَ بِالْغَلَامِ وَإِنْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَخَاطَبِكَ نَوْعَ عَهْدٍ، وَالثَّانِي لَا يَقْتَضِي ذَلِكَ" انتهى. (١٠٥٦)

قوله: «رُوي أَنَّهُمْ لَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ» يريد بيان طلبه ﷺ منهم إتيان أخيهمْ ضَعْفَ هَذَا؛ بَأَنَّهُ يَبْعُدُ مِنَ الصَّدِيقِ بَهْتِ إِخْوَتِهِ مَعَ عِلْمِهِ بِبِرَائَتِهِمْ، وَفِيهِ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بُوحِي مِنَ اللَّهِ ﷻ لِحِكْمَةٍ اقْتَضَتْهُ، وَفِي النَّهْرِ: وَظَاهِرٌ أَنَّ كُلَّ مَا فَعَلَهُ يَوْسُفُ ﷺ مَعَهُمْ بُوحِي مِنَ اللَّهِ ﷻ، (١٠٥٧) وَفِي ذَلِكَ رَوَايَةٌ أُخْرَى هِيَ أَنَّ عَادَةَ يَوْسُفَ ﷺ مَعَ الْكُلِّ أَنْ يَعْطِيَ لِكُلِّ أَحَدٍ حِمْلٌ بَعِيرٌ وَكَانَ إِخْوَتُهُ عَشْرَةً فَأَعْطَاهُمْ عَشْرَةَ أَحْمَالٍ، فَقَالُوا: إِنَّ لَنَا أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا وَأَخًا آخَرَ بَقِيَ مَعَهُ، وَذَكَرُوا أَنَّ آبَاهُمْ لَكَبَرٍ سِنَّهُ وَشِدَّةَ حُزْنِهِ لَمْ يَحْضُرْ، وَإِنَّ أَخَاهُمْ بَقِيَ فِي خِدْمَتِهِ فَطَلَبُوا لَهُمَا أَيْضًا حَمَلَيْنِ، قَالَ يَوْسُفُ ﷺ: فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ حُبِّ [٣٣٩ / ب] أَبِيكُمْ لَهُ وَهُوَ شَيْءٌ عَجِيبٌ؛ لِأَنَّكُمْ مَعَ جَمَالِكُمْ وَعَقْلِكُمْ وَأَدَبِكُمْ إِذَا كَانَ مُحَبَّةً أَبِيكُمْ لَهُ أَكْثَرَ مِنْ مُحَبَّةٍ لَكُمْ دَلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْأَخَ أُعْجِبَتْهُ فِي الْعَقْلِ وَالْفَضْلِ وَالْأَدَبِ فَاتُّونِي بِهِ حَتَّى أَرَاهُ. (١٠٥٨) فَانْظُرْ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ هَذِهِ الرَّوَايَةِ، وَبَيْنَ مَا نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ: «وَقِيلَ: كَانَ يَوْسُفُ ﷺ يَعْطِي»... إِلَى آخِرِهِ.

(١٠٥٦) ابن عادل، اللُّبَاب، ج ١١، ١٤٢.

(١٠٥٧) أَبُو حَيَّانَ، النَّهْرُ الْمَادِّ، ج ٣، ٣١٦.

(١٠٥٨) الرَّازِي، مِفْتَاحُ الْغَيْبِ، ج ١٨، ٤٧٧.

فَاقْتَرَعُوا فَأَصَابَتْ شَمْعُونَ، وقيل: كان يوسفُ يعطي لكلِّ نَفَرٍ حِمْلًا فسأَلوه حِمْلًا زَائِدًا لِأَخِ لَهُمْ مِنْ أَبِيهِمْ فَأَعْطَاهُمْ وَشَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَأْتُوهُ بِهِ لِيَعْلَمَ صُدُقَهُمْ ﴿أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ﴾ أُنْمُهُ. ﴿وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾^(١٠٥٩) لِلضَّيْفِ وَالْمُضَيِّفِينَ لَهُمْ وَكَانَ أَحْسَنَ إِنْزَالِهِمْ وَضِيَافَتِهِمْ. ﴿فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرُبُونِ﴾^(١٠٦٠) أَي: وَلَا تَقْرُبُونِي وَلَا تَدْخُلُوا دِيَارِي، ...

قوله: «فَأَصَابَتْ شَمْعُونَ» أَي: أَصَابَهُ الْقُرْعَةُ، قَالَ جَارُ اللَّهِ: "وَكَانَ أَحْسَنَهُمْ رَأْيًا فِي يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ"،^(١٠٥٩) قِيلَ: هَذَا يَخَالِفُ مَا سَبَقَ مِنْهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠]^(١٠٦٠) مِنْ أَنَّ^(١٠٦١) "قَائِلٌ هَذَا هُوَ يَهُوذَا، وَكَانَ أَحْسَنَهُمْ رَأْيًا".^(١٠٦٢) وَأُجِيبُ: بَأَنَّ هَذَا الْاِخْتِلَافَ الرَّوَايَةِ فِي أَنَّ أَيُّهُمْ كَانَ كَذَلِكَ وَلَا يَخْفَى أَنَّ هَذَا يَتَوَقَّفُ عَلَى إِثْبَاتِ هَذَا الْاِخْتِلَافِ وَلَمْ يَثْبُتْ.

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٩] تحريض لهم على الاتيان بأخيهم.^(١٠٦٣)

وقوله: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٠]... الآية، إِيْعَادُ لَهُمْ عَلَى عَدَمِ الْإِتْيَانِ بِهِ.^(١٠٦٤)

وقوله تعالى: ﴿فَلَا كَيْلَ لَكُمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٠] أَي: فِي الْمَرَّةِ الْآخَرَى.^(١٠٦٥)

قوله: «لِلضَّيْفِ» متعلِّقٌ بِالْمُنْزِلِينَ.

وقوله: «وَالْمُضَيِّفِينَ» عطف على قول الله: ﴿خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٩] وإِشارةٌ إِلَى أَنَّ الْإِنْزَالَ كِنَايَةٌ عَنِ الضَّيَافَةِ.

قوله: «أَي: لَا تَقْرُبُونِي وَلَا تَدْخُلُوا دِيَارِي» يريد أَنَّهُ الْأَصْلُ حَذْفُ يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ اكْتِفَاءً بِالْكَسْرِ وَأَنَّ الْمُرَادَ بِنَفْيِ الْقُرْبَانِ نَفْيِ الدُّخُولِ لِلدَّيَارِ.

(١٠٥٩) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٤.

(١٠٦٠) انظر: الطَّبَّيُّ، حاشية الطَّبَّيِّ، ج ٨، ٣٧٨.

(١٠٦١) رُكْ + مَن.

(١٠٦٢) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٧٤.

(١٠٦٣) ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٥٨.

(١٠٦٤) الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ١٦٢.

(١٠٦٥) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٤، ٣٩٨.

وهو إمّا نهْيٌ أو نفْيٌ معطوفٌ على الجزاء. ﴿قَالُوا سُرُّودٌ عَنْهُ أَبَاهُ﴾ سنجتهد في طلبه من أبيه. ﴿وَأَنَّا لَفَاعِلُونَ﴾^(١٠٦٦) ذلك لا نتوانى فيه. ﴿وَقَالَ لِفِتْيَانِهِ﴾ لغلماناه الكياليين جمع فتى. وقرأ حمزة والكسائي وحفص ﴿لِفِتْيَانِهِ﴾ على أنه جمع الكثرة ليوافق قوله: ﴿أَجْعَلُوا بِضَعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ﴾.

قوله: «وهو إمّا نهْيٌ» أي: مستقل والمعنى: لا تقربوني حيثنّ، لا يعطف على الجزاء كيلا يلزم^(١٠٦٧) عطف الإنشاء على الأخبار،^(١٠٦٨) أو نفْيٌ معطوف على الجزاء وترك كونه نفياً مستقلاً بمعنى النهي للاستغناء عنه بصحّة جعله^(١٠٦٨) نهياً مع الموجب لحذف نونه.^(١٠٦٩)

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لِفِتْيَانِهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٢] أي: قال لهم قبل تجهيز إخوته ففي الآية تقديم وتأخير.

(١٠٦٦) رك - كيلا يلزم.

(١٠٦٧) أجاز سيبويه عطف الانشاء على الخبر؛ نحو: جاء عبد الله وذهب زيد العاقلان، ارتفع العاقلان على النعت؛ لأنّ المنعوتين ارتفعاً بالفعل؛ ونحو: هذا زيدٌ وذاك عبد الله العاقلان؛ لأنّهما خبر ابتداء. أمّا أغلب علماء النحو لم يجيزوا عطف الانشاء على الخبر، ولا العكس ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر: ١٠٨ / ١ - ٢] حيث أنّ الفاء سببيّة وليست عطف، ومن الذين لم يجيزوا المبرد وردّ على سيبويه قائلاً: فعندما نقول: جاء عبد الله وذهب زيد العاقلان، محالّ العطف؛ لأنّ عبد الله يرتفع بذهب، وإذا رفعنا العاقلين بذهب لم يكن لزيد فيها نصيب، وكذلك في: هذا زيدٌ وذاك عبد الله العاقلان، فغير جائز رفعهما؛ لأنّه ارتفع ومعناهما الإشارة إلى ما قرّب منك، و(ذاك) إشارة إلى ما بعد فقد اختلفا في المعنى، وكذلك لو قلت: مررت بغلام زيد العاقلين، وأنت تريد أن تنعت الغلام، وزيداً، لم يُجز ذلك؛ لأنّ زيداً من تمام اسم الغلام، وهذا قول الخليل. انظر: المبرد، المقتضب، ج ٤، ٣١٥؛ ابن هشام، مغني اللبيب، ٢٢١، ٤٥٩.

(١٠٦٨) ر: كونه.

(١٠٦٩) قال الزمخشري: في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُون﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٠] فيه وجهان أحدهما: أن يكون داخلاً في حكم الجزاء مجزوماً عطفاً على محل قوله: ﴿فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٠] كأنّه قيل: فإن لم تأتونني به تحرموا ولا تقربوا، والثاني: أن يكون بمعنى النهي، وقال شيخ زاده: "وعلى التقديرين أي: سواء كان خبراً، أو نهياً يكون داخلاً في حكم الجزاء معطوفاً عليه، لكن جزمه على الثاني بلا الناهية، وعلى الأوّل بالعطف على ما هو في محل الجزم". انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٤؛ شيخ زاده، حاشية شيخ زاده، ج ٥، ٥١.

قوله: «لَا نَتَوَانِي فِيهِ» فَسَّرَ جَارُ اللَّهِ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿لَفَعْلُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦١] بوجهين: بناءً على أَنَّهُ لِلْحَالِ، أَوْ الْإِسْتِقْبَالِ وَقَصْرِهِ الْمُصَنَّفَ عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي؛ لِبُعْدِ كَوْنِهِ لِلْحَالِ، ^(١٠٧٠) ثُمَّ أَنَّ مَبْنَى كِلَا مَهُمَا عَلَى أَنَّ الْمَعْنَى: لِفَاعِلُونَ الْمَرَاوِدَةَ، وَلِئِنْ تَجَعَلَ الْمَعْنَى: لِفَاعِلُونَ الْإِتْيَانَ، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ التَّرْقِي مِنْ الْوَعْدِ بِالْاجْتِهَادِ، ^(١٠٧١) وَفِي تَحْصِيلِ الْمَطْلُوبِ إِلَى الْوَعْدِ بِتَحْصِيلِهِ فَتَأَمَّلْ.



(١٠٧٠) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٥؛ البضاوي، أنوار التنزيل، ج ٣، ١٦٩.

(١٠٧١) قال به ابن اسحاق. ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٦٤.

فإنَّه وَكَلَّ بِكُلِّ رَحِلٍ وَاحِدًا يُعْبِي فِيهِ بَضَاعَتَهُمُ الَّتِي شَرَوْا بِهَا الطَّعَامَ، وَكَانَتْ نِعَالًا وَأُدْمًا وَإِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ تَوْسِيعًا وَتَفَضُّلاً عَلَيْهِمْ وَتَرْفَعًا مِنْ أَنْ يَأْخُذَ ثَمَنَ الطَّعَامِ مِنْهُمْ، وَخَوْفًا مِنْ أَنْ لَا يَكُونَ عِنْدَ أَبِيهِ مَا يَرْجِعُونَ بِهِ. ﴿لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا﴾ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَ حَقَّ رَدِّهَا، أَوْ لَكِي يَعْرِفُوهَا، ...

قوله: «فإنَّه وَكَلَّ لِكُلِّ رَجُلٍ وَاحِدًا»... ^(١٠٧٢) إلى آخره، يعني أَنَّ المأمورين مجموع الموكَّلين على كُلِّ رجلٍ للتبعية ^(١٠٧٣) وهم أحد عشر، أو اثنا عشر ^(١٠٧٤) بعدد الرِّجال على اختلاف الرواية فجمع الكثرة على حقيقة وهو الموافق لقوله: ﴿أَجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٢] على قاعدة انقسام الآحاد إلى الآحاد إذا قُوبِل الجمع بالجمع، وأمَّا جمع القِلَّة فمستعار للكثرة، وفي النهر: "إِنَّ الكثرة على مراعاة المأمورين، والقِلَّة على مراعاة المتناولين". ^(١٠٧٥)

قوله: «وَإِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ تَوْسِيعًا عَلَيْهِمْ»... إلى آخره، ذكرُ أمُورًا في سبب الفعل ^(١٠٧٦) قد ذهب إلى كُلِّ منها ذاهب، وجمعها المُصنَّف لعدم التَّضايق ولعدم صلاحية بعضها للسببية، وجواز كون الكلِّ منها ^(١٠٧٧) ملحوظًا ليوسف عليه السلام، وذكر جار الله وجهًا آخر بقوله: "وقيل: علم أَنَّ ديانتهم تحملهم على رَدِّ [٣٤٠ / أ] البضاعة لا يستحلُّون إمساكها فيرجعون لأجلها". ^(١٠٧٨) وفيه أَنَّ ذلك إِنَّمَا يكون إذا كان ذلك عن سهو دون قصد الإفضال.

قوله: «حَقَّ رَدُّهَا» فيكون في الكلام حذف ^(١٠٧٩) مضاف إليه بخلاف الوجه الثاني، وجعل (لعل) للترجي على أصله في الوجه الأول؛ لأنَّ معرفة حَقِّ الرَّدِّ متردِّد بين أَنْ يكون وأن لا يكون بخلاف معرفة نفس البضاعة بعد فتح الأوعية فإنَّه محقَّق؛ ولهذا جعله للتعليل.

(١٠٧٢) في المطبوع من تفسير البيضاوي: فإنَّه وَكَلَّ بِكُلِّ رَحِلٍ وَاحِدًا.

(١٠٧٣) غ: للغبية.

(١٠٧٤) غ - عشر.

(١٠٧٥) أبو حيَّان، النهر الماد، ج ٣، ٣١٦.

(١٠٧٦) غ: ك: العقل.

(١٠٧٧) رك - منها.

(١٠٧٨) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٨٥.

(١٠٧٩) رك + مضاف.

﴿إِذَا أَنْقَلَبُوا﴾ انصَرَفُوا ورجعوا. ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِمْ﴾ وَفَتَحُوا أَوْعِيَتِهِمْ. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ٦٢ ﴿لَعَلَّ معرفتهم ذلك تدعوهم إلى الرجوع. ﴿فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ﴾ ...

وقوله: «وَفَتَحُوا أَوْعِيَتَهُمْ» يعني لا بدَّ من هذا التَّقدير؛ لأنَّ (١٠٨٠) الانقلاب إلى الأهل لا يوجب المعرفة؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٥].

قوله: «لَعَلَّ معرفتهم ذلك»... إلى آخره، أشار إلى أنَّ تعلق الرجاء بما ذكر إنما كان بسبب تعلقه بشيءٍ آخر، (١٠٨١) وأما كون المعنى لعَلَّهم يردُّونها بأن يكون رجوع مُتَعَدِّيًا بنفسه فلا يناسب المقام ومبناه على الوجه المنقول عن جار الله في سبب جعل بضاعتهم في رحالهم لم يذكره المُصنِّف. (١٠٨٢)

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٣]... الآية، (١٠٨٣) لَمَّا رجعوا من مصرَ ممتارين بادروا بما هو الأهمُّ عندهم من التَّوطئة لإرسال بنيامين معهم، وذلك قبل فتح متاعهم وعلمهم بإحسان العزيز إليهم برَدِّ بضاعتهم أيضًا. (١٠٨٤)

(١٠٨٠) ر ك + مجرد.

(١٠٨١) ر - آخر.

(١٠٨٢) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٥.

(١٠٨٣) ر - في سبب جعل بضاعتهم في رحالهم لم يذكره المُصنِّف. قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ﴾... الآية،

(١٠٨٤) أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٩٤.

قوله: «حُكِمَ بِمَنْعِهِ بَعْدَ هَذَا إِنْ لَمْ نَذْهَبْ بِنِيَامِينَ» أي: حكم بذلك بأن قيل لنا: ﴿فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي﴾ [يوسف: ٦٠ / ١٢] يريد أنه لما لم يوجد حقيقة المنع حُمِلَ على الحكم به مجازاً؛ لأنَّ المنع من لوازمه لا كناية كما قيل؛ لعدم إمكان حقيقة المنع، وقيل: أشاروا بذلك إلى منع بغير بنيامين من الكيل، ^(١٠٨٥) ورجَّحه أبو حيَّان بأنَّ فيه حَمْلَ مَنْعٍ على المضىِّ حقيقة، ولقولهم: ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَكْتَلْ﴾ [يوسف: ٦٣ / ١٢] ويقوِّيه قراءة: ﴿يَكْتَلْ﴾ ^(١٠٨٦) أي: يكتل أخونا فإنه إنما مُنِعَ كيل بغيره فقط، ^(١٠٨٧) وفيه أنَّ مَنْعُ بغيره ^(١٠٨٨) ممنوعٌ، ألا يُرى إلى قول المُصنِّف فيما سبق: «فسألوا حملاً زائداً لأخٍ لهم» ^(١٠٨٩) فأعطاهم» وأيضاً يخلوا الكلام حينئذٍ عن إفادة إخبارهم لأبيهم يمنع أنفسهم من الكيل إن لم يأتوا بأخيهم مع أنَّه الأهمُّ ومساق الكلام له وأنَّ المعنى يكتل هو معناه.

(١٠٨٥) الماتريدي، تأويلات أهل السنة، ج ٦، ٢٦١.

(١٠٨٦) قال الفراء: "مَنْ قَالَ ﴿نَكْتَلْ﴾ جَعَلَهُ مَعَهُمْ فِي الْكَيْلِ، وَمَنْ قَالَ: ﴿يَكْتَلْ﴾ يَصِيْبُهُ كَيْلٌ لِنَفْسِهِ فَجَعَلَ الْفِعْلَ لَهُ خَاصَةً لِأَنَّهُمْ يَزَادُونَ بِهِ كَيْلَ بَعِيرٍ"، قال سفيان الثوري: أَنَّ قِرَاءَةَ ﴿يَكْتَلْ﴾ هِيَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهِيَ كَذَلِكَ قِرَاءَةُ حَمْزَةٍ، وَالْكَسَائِيُّ، وَخَلْفٌ. انظر: الثوري، أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي، تفسير سفيان الثوري، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٠٣ / ١٩٨٣، ١٤٤؛ الفراء، معاني القرآن، ج ٢، ٤٩.

(١٠٨٧) أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٩٥.

(١٠٨٨) ر: منعهم بغيره.

(١٠٨٩) في المطبوع من تفسير البيضاوي + من أبيهم.

﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَكْتَلُ﴾ نرفع المانع من الكَيْل ونكتل ما نحتاج إليه، وقرأ حمزة والكسائي بالياء على إسناده إلى الأخ أي: يكتل لنفسه فينضمُّ اكتياله إلى اكتيالنا. ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ﴾^{٦٣} من أن يناله مكروه.

قوله: «نرفع المانع من الكَيْل ونكتل ما نحتاج إليه» قيل: يدلُّ هذا على أنه جاء بآخر الجزاءين ترتيباً دلالةً على أولهما مبالغة.

قُلْتُ: هذا ظاهر في حمل مراده على أنَّ ههنا مقدّمة مطويّة يحتاج إليها في ترتيب الاكتيال على الإرسال وهو الوجه إن حُمِلَ الإرسال على مجرد الإطلاق من غير اعتبار المجيء والذهاب إليه في معناه؛ لأنَّ رفع المانع لا يكون إلّا به فإن اعتبر فيه ذلك يحمل المراد على مجرد بيان الترتيب بأنَّ هذا ترتيب شيء على ارتفاع المانع^(١٠٩٠) بعد وجوده من غير طيِّ شيء فيه، وقد يُحمَل المراد على جعل نكتل كناية عن نرفع المانع ولا يخفى بعده.^(١٠٩١)

قوله: «فينضمُّ اكتياله إلى^(١٠٩٢) اكتيالنا» فيه إشارة إلى الرّدّ على مَنْ قال المراد على هذه القراءة اكتيال الأخ فقط بأنَّ اكتيالهم ملحوظ أيضاً كيف لا وقد قال يوسف عليه السلام لهم: ﴿فَلَا كَيْلَ لَكُمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٠]، وقالوا لأبيهم: ﴿مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٣] ولم يذكر ما ذكره جار الله من كون الإسناد مجازياً بالسببية؛ لأنّه يلزمه ترك ذكر اكتياله لنفسه، وأمّا على القراءة بالنون فيدخل ذلك فيه فتأمّل.

(١٠٩٠) غ: والمانع.

(١٠٩١) ر: رفع. و - المانع ولا يخفى بعده.

(١٠٩٢) ك - اكتياله إلى.

(١٠٩٣) ر ك - ذكر.

﴿قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ﴾ وقد قلتم في يوسف: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٤] ^(١٠٩٤) قوله: ﴿أَمِنْتُكُمْ﴾ بمدّ الهمزة وفتح الميم وضمّ النون صيغة المُتَكَلَّم وحده من أَمِنَ يَأْمَنُ ^(١٠٩٥) من باب عَلِمَ يَعْلَمُ، وَأَمِنَهُ وَاتَّيَمَنَهُ ^(١٠٩٦) بمعنى والاستفهام يتضمن الإنكار؛ ولهذا صحَّ الاستثناء.

وقوله: ﴿كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٤] منصوب على أنّه صفة مصدر محذوف، [٣٤٠/ب] أو حال منه أي: إِلَّا أَمِنَّا كَأَمْنِي لَكُمْ عَلَى أَخِيهِ، ^(١٠٩٧) والمقصود نفي الائتمان على بنيامين أيضًا، وفي النهر: لم يُصَرِّحْ يعقوب عليه السلام بالمنع عن حمله لَمَّا رَأَى فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ وَاسْتَسْلَمَ ^(١٠٩٨) لله وقال: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَلِيفًا﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٤] ^(١٠٩٩) أي: فَأَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَأَفُوضُ أَمْرِي إِلَيْهِ، وعن كعب الأحمار رضي الله عنه: "لما قاله يعقوب عليه السلام قال الله: وعزّتي وجلالي لأردنّ كليهما بعد ما توكلت عليّ". ^(١١٠٠) وهذا لا ينافي أخذه الميثاق منهم كما سيجيء.

(١٠٩٤) ر - تعالى: ﴿قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ﴾.

(١٠٩٥) غ - يأمن.

(١٠٩٦) الخليل، العين، باب (ن م)، ج ٨، ٣٨٨.

(١٠٩٧) ر - منصوب على أنّه صفة مصدر محذوف، أو حال منه أي: إِلَّا أَمِنَّا كَأَمْنِي لَكُمْ عَلَى أَخِيهِ. انظر: الحوفي، البرهان في علوم القرآن، ٢٤٩.

(١٠٩٨) ر: اسلم.

(١٠٩٩) أبو حيّان، النهر الماد، ج ٣، ٣١٧، ٣١٨.

(١١٠٠) البغوي، معالم التنزيل، ج ٢، ٥٠٢.

﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا﴾ فَأَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ وَأَفْوُضَ أَمْرِي إِلَيْهِ، وَانْتَصَبُ ﴿حَفِظًا﴾ عَلَى التَّمْيِيزِ، وَ﴿حَفِظًا﴾ عَلَى قِرَاءَةِ حمزة والكسائي وحفص يحتمله والحال كقوله: لِلَّهِ دَرَّةٌ فَارِسًا، وَقُرِئَ ﴿خَيْرٌ حَفِظًا﴾ وَ﴿خَيْرُ الْحَفِظِينَ﴾. وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ^(١١٠١)، فَأَرْجُو أَنْ يَرْحَمَنِي بِحَفْظِهِ وَلَا يَجْمَعُ عَلَيَّ مُصِيبَتَيْنِ. ﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَلْعَتَهُمْ زُدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾ وَقُرِئَ ﴿رِدَّتْ﴾ بِنَقْلِ كَسْرَةِ الدَّالِ الْمُدْغَمَةِ إِلَى الرَّاءِ نَقْلَهَا فِي بَيْعٍ وَقِيلَ. ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي﴾ مَاذَا نَطْلُبُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ عَلَى ذَلِكَ، ...

قوله: «و﴿حَفِظًا﴾ فِي قِرَاءَةِ حمزة» مَبْتَدَأٌ وَيَحْتَمِلُهُ أَيُّ: التَّمْيِيزِ خَبْرُهُ.^(١١٠١)

وقوله: «والحال» بِالنَّصْبِ عَطْفٌ عَلَى الضَّمِيرِ، وَاعْتِرَاضٌ عَلَيْهِ أَبُو حَيَّانَ: بِأَنَّ الْحَمْلَ عَلَى الْحَالِ "لَيْسَ بِجَيِّدٍ؛ لِأَنَّ فِيهِ تَقْيِيدَ ﴿خَيْرٌ﴾ بِهَذِهِ الْحَالِ".^(١١٠٢)

وَأُجِيبَ: بِأَنَّهُ لَا مَحْذُورَ فِيهِ فَإِنَّ هَذِهِ الْحَالِ لَا زِمَةَ مُؤَكَّدَةً لَا مَبْنِيَّةً وَلَيْسَ هَذَا بِأَوَّلِ حَالٍ وَرَدَتْ لَازِمَةً.^(١١٠٣) وَأَنْتَ خَبِيرٌ بِأَنَّ مَقْصُودَ الْآيَةِ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ إِثْبَاتُ الْخَبَرِيَّةِ لِلَّهِ ﷻ مِنْ جِهَةِ الْحَافِظِيَّةِ لَا إِثْبَاتَهَا لَهُ حَالِ الْحَافِظِيَّةِ وَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ، إِذْ قَدْ يَكُونُ الْخَبَرِيَّةُ حَالِ الْحَافِظِيَّةِ بغيرِهَا مِنَ الصِّفَاتِ، وَلَعَلَّ هَذَا غَرَضُ الْمُعْتَرِضِ لَا لَزُومَ نَفْيِ الْخَبَرِيَّةِ فِي غَيْرِ حَالِ الْحَافِظِيَّةِ حَتَّى يُجَابَ بِمَا ذَكَرَ عَلَى أَنَّ مَبْنَاهُ عَلَى الْمَفْهُومِ، فَإِنْ اعْتَبِرَ فَهُوَ وَكَوْنُهُ تَمْيِيزًا سَيَّانَ فِي إِيرَادِ الْاعْتِرَاضِ.

قوله: «مَاذَا نَطْلُبُ» ف ﴿مَا﴾ لِلْاِسْتِفْهَامِ فِي مَحَلِّ النَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ ﴿نَبْغِي﴾.^(١١٠٤)

(١١٠١) قِرَاءَةُ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم ﴿حَفِظًا﴾، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ، وَنَافِعٌ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَابْنُ عَامِرٍ، وَعَاصِمٌ فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ: ﴿حَفِظًا﴾ وَقَالَ أَبُو حَيَّانَ: "وَانْتَصَبَ ﴿حَفِظًا﴾ وَ﴿حَفِظًا﴾ عَلَى التَّمْيِيزِ، وَالْمَنْسُوبُ لَهُ الْخَيْرُ هُوَ حَفْظُ اللَّهِ، وَالْحَافِظُ الَّذِي مِنْ جِهَةِ اللَّهِ". انظر: ابن مجاهد، كتاب السبعة في القراءات، ٣٥٠؛ أَبُو حَيَّانَ، الْبَحْرُ الْمَحِيطُ، ج ٦، ٢٩٥.

(١١٠٢) أَبُو حَيَّانَ، الْبَحْرُ الْمَحِيطُ، ج ٦، ٢٩٥.

(١١٠٣) انظر: السمين الحلبي، الدَّرُ الْمَصُونُ، ج ٦، ٥١٩.

(١١٠٤) إِذَا كَانَتْ اسْتِفْهَامِيَّةً فَالْمَعْنَى: "أَعْطَانَا الطَّعَامَ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْنَا ثَمَنَ الطَّعَامِ عَلَى أَحْسَنِ الْوُجُوهِ فَأَيُّ شَيْءٍ نَبْغِي وَرَاءَ ذَلِكَ؟". الرَّازِي، مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ، ج ١٨، ٤٨٠.

أَكْرَمْنَا وَأَحْسَنَ مَثَوَانَا وَبَاعَ مِنَّا وَرَدَّ عَلَيْنَا مَتَاعَنَا، أَوْ لَا نَطْلُبُ وَرَاءَ ذَلِكَ إِحْسَانًا، أَوْ لَا نَبْغِي فِي الْقَوْلِ وَلَا نَزِيدُ فِيهَا حَكِيمًا لَكَ مِنْ إِحْسَانِهِ. وَقُرِئَ ﴿مَا تَبْغِي﴾ عَلَى الْخُطَابِ أَيُّ: أَيُّ شَيْءٍ تَطْلُبُ وَرَاءَ هَذَا مِنَ الْإِحْسَانِ، أَوْ مِنَ الدَّلِيلِ عَلَى صِدْقِنَا؟ ﴿هَذِهِ بِضَلَعَتُنَا رُذَّتْ إِلَيْنَا﴾ اسْتِثْنَاءٌ مُوَضَّحٌ لِقَوْلِهِ: ﴿مَا تَبْغِي﴾. ﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا﴾ معطوفٌ على محذوفٍ، ...

قوله: «أَكْرَمْنَا وَأَحْسَنَ مَثَوَانَا» كَرَّرُوا ذَلِكَ وَقَدْ قَالُوهُ قَبْلَهُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ جَارُ اللَّهِ ^(١١٠٥) لِيُضْمُّهُ إِلَى الْإِحْسَانِ بِرَدِّ الْبُضَاعَةِ تَقْوِيَةً لَاسْتِنْزَالِ أَبِيهِمْ عَنْ رَأْيِهِ.

قوله: «أَوْ لَا نَطْلُبُ وَرَاءَ ذَلِكَ» عَقَّبَهُ بِهِ مِنْ وَجْهِي النَّفْيِ؛ لَكُونَ هَذَا مِنْ لَوَازِمِهِ وَكَوْنُهُمَا مُتَعَلِّقَيْنِ بِالْإِحْسَانِ، وَلَمْ يُعَقَّبَهُ بِكَوْنِ الْمَعْنَى: أَيُّ شَيْءٍ تَطْلُبُ مَعَ الْمُنَاسَبَةِ بَيْنَهُمَا فِي كَوْنِ ﴿مَا﴾ لِلْإِسْتِفْهَامِ عَلَيْهِمَا لِابْتِنَائِهِ عَلَى قِرَاءَةِ أُخْرَى، ^(١١٠٦) قِيلَ: وَيَجُوزُ كَوْنُ ﴿مَا﴾ لِلنَّفْيِ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ أَيْضًا ^(١١٠٧) وَلَا يَخْفَى بَعْدَهُ.

قوله: «أَوْ لَا نَبْغِي فِي الْقَوْلِ» فِي الْقَامُوسِ: بَغَى عَلَيْهِ كَذِبٌ ^(١١٠٨) فَقَوْلُهُ: «وَلَا نَزِيدُ فِيهَا حَكِيمًا» تَعْيِينٌ لَطَرِيقَةٍ فَإِنَّهُ الْمَحْتَاجُ إِلَى النَّفْيِ؛ لِانْتِفَاءِ احْتِمَالِ كَذِبِهِمْ رَأْسًا.

قوله: «اسْتِثْنَاءٌ مُوَضَّحٌ لِقَوْلِهِ: ﴿مَا تَبْغِي﴾» أَيُّ: عَلَى جَمِيعِ مَعَانِيهِ الْمَذْكُورَةِ.

قوله: «﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٥] معطوفٌ على محذوفٍ» أَيُّ: هُوَ وَمَا تَلَاهَ مَعْطُوفٌ حَتْمًا عَلَى مَحْذُوفٍ؛ لِقَوْلِهِ: «هَذَا إِذَا كَانَتْ ﴿مَا﴾ اسْتِفْهَامِيَّةً».

(١١٠٥) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٦.

(١١٠٦) وهي قراءة ابن مسعود ﴿مَا تَبْغِي﴾ بالتاء على مخاطبة يعقوب أَيُّ: أَيُّ شَيْءٍ تَطْلُبُ وَرَاءَ هَذَا مِنَ الْإِحْسَانِ، أَوْ مِنَ الشَّاهِدِ عَلَى صِدْقِنَا؟. الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٦.

(١١٠٧) مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٣١، أ.

(١١٠٨) يجوز أن يكون: ما نطلب، ويجوز: ما نكذب ولا نظلم. انظر: ابن سيده، المحكم والمحيط، باب (ب غ ي)، ج ٦، ٢٨.

أَي: رُدَّتْ إِلَيْنَا فَنَسْتَظْهَرُ بِهَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا بِالرُّجُوعِ إِلَى الْمَلِكِ. ﴿وَنَحْفَظُ أَخَانَا﴾ عَنِ الْمَخَافِ فِي ذَهَابِنَا وَإِيَابِنَا. ﴿وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ وَسَقَى بَعِيرٍ بِاسْتِصْحَابِ أَخِينَا، هَذَا إِذَا كَانَتْ ﴿مَا﴾ اسْتِفْهَامِيَّةً فَأَمَّا إِذَا كَانَتْ نَافِيَةً احْتِمَالٌ ذَلِكَ، ...

وقوله: «احْتِمَالٌ ذَلِكَ» أو مطلقاً والإشارة بلفظ هذا إلى تعيين العطف على المحذوف أَي: تعينه إذا كانت ﴿مَا﴾ اسْتِفْهَامِيَّةً، وَإِنَّمَا تَعَيَّنَ ^(١١٠٩) ذَلِكَ حِينَئِذٍ وَلَمْ يُجَزَّ أَنْ يَعْطَفْ عَلَى جُمْلَةٍ: ﴿مَا تَبَغَّى﴾؛ لاختلافهما خبراً وإنشاءً ولعدم الجامع، وإن أُجِيبَ: بِأَنَّ الاسْتِفْهَامَ لِلانْكَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى النِّفْيِ، وبأنَّ الواو من الحكاية دون المَحْكِيَّ واتِّحَادَ الْقَائِلِ جَامِعٌ، وَكُونَ الْمَقْصُودِ اسْتِنْزَالِ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ رَأْيِهِ جَامِعٌ أَيْضًا. ^(١١١٠)

وقوله: «فَنَسْتَظْهَرُ بِهَا»... إِلَى آخِرِهِ، تَقْدِيرٌ لِلْمَحْذُوفِ وَإِنَّمَا احْتِجَّ إِلَيْهِ لِيُنَاسِبَ الْمَعْطُوفُ، وَقَالَ جَارِ اللَّهِ: "وَالْجُمْلُ بَعْدَهَا مَعْطُوفَةٌ عَلَيْهَا" ^(١١١١) أَي: عَلَى جُمْلَةٍ: ﴿هَذِهِ بِضَاعَتُنَا﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٥] وَفِيهِ مَسَاحَةٌ أَشَارَ إِلَيْهِ فِي تَقْرِيرِ الْمَعْنَى.

قوله: «احْتِمَالٌ ذَلِكَ» أَي: احْتِمَالُ الْعُطْفِ عَلَى الْمَحْذُوفِ؛ لِقُرْبِهِ وَإِنْ لَمْ يَحْتَجَّ إِلَيْهِ وَلَمْ يَذْكُرْهُ جَارِ اللَّهِ.

(١١٠٩) ر - وَإِنَّمَا تَعَيَّنَ.

(١١١٠) وَأَجَازُ الزَّمْخَشَرِيُّ أَنَّ تَكُونَ ﴿وَنَمِيرُ﴾ كَلَامًا مُبْتَدَأً، وَالتَّقْدِيرُ: وَيَنْبَغِي أَنْ نَمِيرَ أَهْلَنَا، وَرَدَّ الطَّيِّبِيُّ عَلَى هَذَا الْكَلَامِ بِمَا نَقَلَهُ عَنْ صَاحِبِ الْفَرَائِدِ: "لَا تَصْلُحُ الْوَائِي فِي الْإِبْتِدَاءِ، وَلَا أَنَّ تَكُونَ لِلْعُطْفِ أَوْ لِلْحَالِ، وَفِي هَذَا الْمَقَامِ هُوَ لِلْعُطْفِ، وَالتَّقْدِيرُ: مَا نَكْذِبُ هَذِهِ بِضَاعَتَنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا، وَكَانَ الرَّدُّ دَلِيلًا عَلَى صَدَقَتِنَا فِيمَا قُلْنَا". انظر: الزَّمْخَشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢، ٤٨٦؛ الطَّيِّبِيُّ، حَاشِيَةُ الطَّيِّبِيِّ، ج ٨، ٣٨٣.

(١١١١) الزَّمْخَشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢، ٤٨٦.

واحتمل أن تكون الجُمْل معطوفةً على ﴿مَا نَبَغِي﴾، أي: لا نَبَغِي فيما نقول ﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَنَا﴾. ﴿ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ﴾^(١٠٥) أي: مَكِيلٌ قَلِيلٌ لا يكفينَا، اسْتَقْلُوا ما كِيلَ لَهُمْ فَأَرَادُوا أَنْ يضاعفوه بالرجوع إلى الْمَلِكِ ويزدادوا إليه ما يُكَالُ لأخيهم، ويجوز أن تكون الإشارةُ إلى ﴿كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ أي: ذلك شيءٌ قَلِيلٌ لا يُضَافِقُنَا فيه الْمَلِكُ ولا يتعاطمُهُ، وقيل: أَنَّهُ من كلام يعقوب عليه السلام ومعناه: إن حِمْلَ بَعِيرٍ شيءٌ يَسِيرٌ لا يُخَاطِرُ لمثله بالولد. ﴿قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ﴾ إذ رأيت منكم ما رأيت.

قوله: «أي: لا نَبَغِي فيما نقول ﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَنَا﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٥]» "فاجتمع أسباب الإذن في الإرسال فالأوّل: كَلِّمَهُ، والمقدّمة للبواقي والتناسب من هذا الوجه؛ لأنّ الكُلَّ مشاركة في أنّ المطلوب يتوقّف عليها بوجه ما" [٣٤١ / أ] كذا في الكشف،^(١١١) ثمّ ظاهر كلام المصنّف يُوهِم اختصاص^(١١٢) صحّة العطف على ﴿مَا نَبَغِي﴾ بكون المعنى: ما نكذب فيما نقول، مع صحّته أيضًا على كون المعنى: لا نطلب وراء ذلك إحسانًا، ولقد أصاب في جعل مدار تعين العطف على المحذوف وصحّته على ﴿مَا نَبَغِي﴾ كون ﴿مَا﴾ استفهاميّة ونافية، وأمّا جار الله فقد جعله تفسير البغي بالطلب، وبالكذب، والتزديد^(١١٣) ولا يخفى اختلاله.

قوله: «فأرادوا أن يضاعفوه بالرجوع إلى الْمَلِكِ» معنى حسن لم يذكره جار الله.

قوله: «ويزدادوا إليه»... إلى آخره، لو أتى بحرف الواو ليكون المجموع وجهًا واحدًا كان أحسن إذ لا وجه لاستقلال عشرة أحوال وطلب استكثارها بحمل واحد ليس بمعقول.

قوله: «أي: ذلك شيءٌ قَلِيلٌ» جعله جار الله وجهين، والمُصَنَّف واحدًا فأصاب.^(١١٤)

قوله: «وقيل: أَنَّهُ من كلام يعقوب عليه السلام»،^(١١٥) قيل عليه: لو كان من كلامه جعله في حيز قال: لن أُرسله، أو لم يأت به.

(١١٢) مخطوط، كشف الكشاف، ٣٦.

(١١٣) رك: احتمال.

(١١٤) الزمخشري، الكشف، ج ٢، ٤٨٦.

(١١٥) انظر: المصدر السابق نفسه؛ البيضاوي، أنوار النزول، ج ٣، ١٦٩.

(١١٦) انظر: المصدر السابق نفسه، ج ٢، ٤٨٧.

﴿حَتَّى تُؤْتُونَ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ﴾ حَتَّى تُعْطُونِي مَا أَتَوْتَنِي بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ أَي: عَهْدًا مُّوَكَّدًا بِذِكْرِ اللَّهِ. ﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِ﴾ جوابُ القسمِ إِذِ الْمَعْنَى حَتَّى تَحْلِفُوا بِاللَّهِ ﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِ﴾. ﴿إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ﴾ إِلَّا أَن تُغْلِبُوا فَلَا تُطِيقُوا ذَلِكَ أَوْ إِلَّا أَن تَهْلِكُوا جَمِيعًا وَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مُّفْرَغٌ مِنْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ وَالتَّقْدِيرِ: لَتَأْتُنَّنِي بِهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ إِلَّا حَالِ الْإِحَاطَةِ بِكُمْ، ...

قوله: «ما أتوتني به من عند الله» فيكون الموثق مصدرًا بمعنى المفعول. (١١١٧)

قوله: «أي: عهدها مُوَكَّدًا بِذِكْرِ اللَّهِ» يعني بطريق الحلف بالله؛ لقوله: «إِذِ الْمَعْنَى حَتَّى تَحْلِفُوا بِاللَّهِ» يعني بدليل قوله تعالى: ﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٦] فَإِنَّهُ جَوَابُ الْقِسْمِ أَي: إِشَارَةٌ إِلَى جَوَابِ الْقِسْمِ (١١١٨) الْمُضْمَرُ فِي كَلَامِ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذِ الْمَعْنَى: حَتَّى تَحْلِفُوا بِاللَّهِ وَتَقُولُوا: لَنَأْتِيَنَّكَ بِهِ. (١١١٩)

قوله: «إِلَّا أَن تُغْلِبُوا فَلَا تُطِيقُوا ذَلِكَ» قاله قتادة، (١١٢٠) أَوْ إِلَّا أَن (١١٢١) تَهْلِكُوا جَمِيعًا قَالَه مُجَاهِدٌ، (١١٢٢) وَفِيهِ أَنَّهُ يَلْزَمُ حِينَئِذٍ كَوْنُهُمْ خَائِنِينَ حَيْثُ لَمْ يَأْتُوا بِهِ مِنْ غَيْرِ أَن يَهْلِكُوا، وَأَيْضًا لَا وَجْهَ لِلْقِسْمِ بِهَذَا الْوَجْهِ مَعَ احْتِمَالِ أَن يَكُونُوا مَغْلُوبِينَ وَلَمْ يَأْتُوا بِهِ، وَإِنْ لَمْ يَهْلِكُوا فَالْوَجْهُ قَوْلُ قَتَادَةَ.

قوله: «مِنْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ» قاله أَبُو الْبَقَاءِ (١١٢٣) وَرَدَّه شَهَابُ الدِّينِ: بِأَنَّهُمْ قَدْ نَصُّوا عَلَى أَنَّ ﴿أَنَّ﴾ النَّاصِبَةَ لِلْفِعْلِ لَا تَقَعُ مَوْقِعَ الْحَالِ، وَإِنْ كَانَتْ مُؤَوَّلَةً بِمَصْدَرٍ يَجُوزُ أَنْ يَقَعَ مَوْقِعَ الْحَالِ قَالَ: لَأَنَّهُمْ لَمْ يَعْتَقِدُوا فِي الْمُؤَوَّلِ مَا يَعْتَقِدُونَهُ فِي الصَّرِيحِ فَيَجِيزُونَ: جِئْتُكَ رَكْضًا، وَلَا يَجِيزُونَ: جِئْتُكَ أَنْ أَرْكُضَ. (١١٢٤)

(١١١٧) الخليل، العين، باب (ع هـ د)، ج ١، ١٠٢.

(١١١٨) ر - القسم.

(١١١٩) الهمذاني، الكتاب الفريد، ج ٣، ٦٠٨.

(١١٢٠) الصنعاني، تفسير عبد الرزاق، ج ٢، ٢١٨.

(١١٢١) وك - أن.

(١١٢٢) مجاهد، تفسير مجاهد، ٣٩٨.

(١١٢٣) هو: عبد الله بن الحسين بن عبد الله أبو البقاء بن أبي عبد الله العكبري البغدادي الحنبلي، وكان ضريرًا وفقيرًا ونحويًا، من مصنفاته: إعراب القرآن الكريم، واللباب، وحاشية على المفصل للزمخشري، توفي سنة: ٦١٦. الخطيب

البغدادي، تاريخ بغداد وذيوله، ج ١٥، ٢١٤؛ العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٣٧.

(١١٢٤) غ - أن.

(١١٢٥) انظر: السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٥٢١، ٥٢٢.

أو من أعمّ العلل على أن قوله: ﴿لَتَأْتُنِي بِهِ﴾ في تأويل النفي أي: لا تمتنعون من الإتيان به إلا للإحاطة بكم، كقولهم: أقسمت بالله إلا فعلت أي: ما أطلب إلا فعلك. ﴿فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ﴾ عهدهم. ﴿قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ﴾ من طلب الموثق وإتيانه. ﴿وَكَيْلٌ﴾ رقيب مطلع. ﴿وَقَالَ يَبْنَى لَّا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَقَالَ يَبْنَى لَّا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾؛ لأنهم كانوا ذوي جمال وأبهة مشتهرين في مصر بالقرب والكرامة عند الملك، فخاف عليهم أن يدخلوا كوكبة واحدة فيعانونا، ...

قوله: «في تأويل النفي» فإن قلت: لم خصّ التأويل بهذا الوجه مع أن التفرغ لا يكون في الموجب إلا أن يستقيم المعنى، وههنا كما لا يمكن الإتيان بجميع العلل لا يمكن الإتيان في جميع الأحوال غير المستثنى فيحتاج إلى التأويل بالنفي في الوجه الأول أيضًا.

قلت: عموم الأحوال أو العلل ليس إلا على البدل فاللزام كون الإتيان الواحد في أي حال من الأحوال لا في جميعها حتى يستحيل وكذا الكلام في العلة وإنما الحاجة إلى التأويل في الثاني؛ لخصوصية هي: أن العلة للامتناع عن الإتيان لا الإتيان (١١٢٦) فيجب تأويله به حتى يصح المعنى وليس مثله في الأول

قوله: «كقولهم: أقسمت بالله إلا فعلت» ويسمى هذا قسم طلب كأنه قيل: بالله افعل كذا. (١١٢٧)

قوله: «رقيب مطلع» أي: فإن وفيتم به جازاكم خيرًا، وإن غدرتم كافأكم بالعقوبة. (١١٢٨)

قوله: «لأنهم كانوا ذوي جمال وأبهة» (١١٢٩) لم يكتف بهذا في التعليل وضم إليه كونهم مشتهرين بما ذكره للحاجة إليه في تخصيص التوصية بالكثرة الثانية على الوجه الأول، والكوكبة: الجماعة، فيعانون أي: يصابوا بعين [ب / ٣٤١] من عانه أي: أصابه بعينه. (١١٣٠)

(١١٢٦) ر - لا الإتيان.

(١١٢٧) انظر: سيبويه، الكتاب، ج ٣، ١٠٥، ١٠٦.

(١١٢٨) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ١٥١.

(١١٢٩) قال قتادة بمثله. انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٦٥.

(١١٣٠) ابن سلام، أبو عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي، السلاح، تح: حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١٤٠٥ / ١٩٨٥، ٣٧؛ ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، غريب القرآن، تح: أحمد صقر، دار الكتب العلمية، ١٣٩٨ / ١٩٧٨، ٢١٩.

ولعلّه لم يوصهم بذلك في الكَرَّة الأولى؛ لأنَّهم كانوا مجهولين حينئذٍ، أو كان الدَّاعي إليها خوفه على بنيامين،...

قوله: «ولعلّه لم يوصهم»... إلى آخره، ظاهر كلمة لعلَّ يُوهم كون الوجهين أو أحدهما ممَّا اخترعه المُصنِّف والأوَّل متنف وكذا الثاني بالنَّظر إلى الوجه ^(١١٣١) الأوَّل لسبق جار الله وغيره عليه فيه، فيكون ذلك بالنَّظر إلى الوجه الثاني إن كان لم ^(١١٣٢) يسبق عليه فيه غيره، وإلَّا فيُحمَل مراده على أنَّ مَظنونه كون الوجه عنده هو الأوَّل دون غيره.

وحاصله ترجيح هذا الوجه على الوجه الآخر فلا يكون الوجه الآخر ^(١١٣٣) داخلًا في حيِّز (لعلَّ) بل وجهًا آخر معطوفًا على قوله: «ولعلّه»... إلى آخره، لا على قوله: «لأنَّهم كانوا»... إلى آخره، حتَّى يكون ذلك أيضًا مَظنونه كيف ولو عُطِفَ عليه لقليل: لأنَّه كانوا مجهولين على أنَّ الضَّمير للشأن فتأمل.

(١١٣١) ر - الوجه.

(١١٣٢) ر: اذ لم.

(١١٣٣) رك - الوجه الآخر.

قوله: «وللنفس آثار منها العين» أراد بالعين المعنى المصدري لا الجارحة يعني الإصابة بها وهذا إشارة إلى القول بما وقع في بعض التفاسير^(١١٣٤) من أن منهم من قال: ليس من شرط التأثير أن يكون بحسب هذه الكيفيات المحسوسة^(١١٣٥) أعني: الحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليوسة بل قد يكون نفسانياً محضاً، ثم قال: ويدل على ذلك أن اللوح القليل العرض بين جدارين عالين يتعذر المشي عليه؛ لخوفه من السقوط.^(١١٣٦) وعن الجاحظ: ^(١١٣٧) إنه يمتد من العين أجزاء سميّة فتتصل بالشخص فيؤثر فيه تأثير اللسع، ^(١١٣٨) وضّعف هذا بأنه لو كان كذا؛ لوجب أن يؤثر في كل شخص.^(١١٣٩)

وأجيب: ^(١١٤٠) بأن العاين إذا استحسن شيئاً فقد يحبّ بقاءه ويحصل خوف شديد من زواله، فينحصر الرّوح في داخل القلب ويسخنه^(١١٤١) ويحصل في روح الباصرة قوّة مستحبة^(١١٤٢) وقد يحسده عند ذلك فيحصل حزن شديد وينحصر الرّوح مثل ذلك ويسخن شعاع العين،^(١١٤٣) ويؤيد ذلك ما روي عن الأصمعي: إن عيونا كان يقول: إذا رأيت الشيء يعجبني وجدت حرارة تخرج من عيني.^(١١٤٤) ...

(١١٣٤) انظر: مخطوط، تحقيق التفسير، ٢٣٥ ب.

(١١٣٥) غ: المخصوصة.

(١١٣٦) قاله الرازي نقلاً عن قول الحكماء. الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٨٢، ٤٨٣.

(١١٣٧) هو: أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكنانيّ الليثيّ المصنف، وأحد شيوخ المعتزلة وإليه تنسب الفرقة الجاحظية من المعتزلة، من مصنفاته: الحيوان، والبيان والتبيين، والمحاسن والأضداد، توفي سنة: ٢٥٥. الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ١٤، ١٢؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٩، ٤١٣.

(١١٣٨) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٨٢.

(١١٣٩) التضعيف للقاضي عبد الجبار المعتزلي، وضعفه الرازي. انظر: القاضي، أبي الحسن عبد الجبار بن أحمد الأسدي، التفسير الكبير، أو المحيط، تح: خضر محمد نبها، دار الكتب العلميّة، ٢٤١؛ المصدر السابق نفسه.

(١١٤٠) ر - اللسع، وضّعف هذا بأنه لو كان كذا؛ لوجب أن يؤثر في كل شخص. وأجيب.

(١١٤١) غ - ويسخنه.

(١١٤٢) ر - ويحصل في روح الباصرة قوّة مستحبة؛ ك: مسخنة.

(١١٤٣) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٨٢.

(١١٤٤) المدني، المجموع المغيث، ج ٣، ١٤٦.

ومذهب أهل السُّنَّة أنَّ لا تأثير في العين حقيقة وليس التأثير إِلَّا الله، إِلَّا أنَّ عاداته جرت على أنَّ بعض
العيون إذا قابل شيئاً واستحسنه أنَّ يحدث في ذلك الشَّيء تغييراً. (١١٤٥)



(١١٤٥) النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: ٢، ١٣٩٢، باب الطب، والمرضى، والرقى / ٢١٨٧، ج ١٤، ١٧١.

والَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ ﷺ فِي عَوْدَتِهِ: (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ). ﴿وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ مِمَّا قَضَى عَلَيْكُمْ بِمَا أَشْرْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ فَإِنَّ الْحَذَرَ لَا يَمْنَعُ الْقَدْرَ.

قوله: «وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ» أَي: عَلَى الْعَيْنِ وَتَحَقُّقِهِ قَوْلُهُ ﷺ فِي دَعْوَتِهِ لِنَفْسِهِ: (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ)،^(١١٤٦) وَلِلْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَيْضًا: (أُعِيذُكُمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ هَامَّةٍ وَعَيْنٍ لَامَّةٍ) ^(١١٤٧) إِذْ لَوْلَاهُ لَمَّا أَعَاذَ مِنْهُ، وَإِفْرَادُ التَّامَّةِ مَعَ شَهْرَةِ جَمْعِهَا فِي الدَّعَوَاتِ لِلزَّوْجِ^(١١٤٨) بِهَامَّةٍ وَهِيَ وَاحِدَةُ الْهُوَامِ بِمَعْنَى الدَّابَّةِ، وَقِيلَ: هِيَ كُلُّ ذِي سُمٍّ يَقْتُلُ، وَأَمَّا مَا لَا^(١١٤٩) يَقْتُلُ وَيُسَمُّ كَالزَّنَابِيرِ فَهُوَ السَّوَامُ وَوَاحِدُهَا سَامَّةٌ،^(١١٥٠) وَفِي الْقَامُوسِ: الْعَيْنُ اللَّامَّةُ هِيَ الْمَصِيبَةُ بِسَوْءٍ،^(١١٥١) وَقِيلَ: مِنْ لَمَّةٍ بِمَعْنَى جَمْعِهِ -أَي: الْجَامِعَةُ لِلشَّرِّ فِي الْمَعْيُونِ-^(١١٥٢) وَقِيلَ: مِنْ أَلَمٍ -أَي: نَزَلَ- وَلَمْ يَقُلْ: مَلَمَّةً لِلزَّوْجِ^(١١٥٣).

قوله: «مِمَّا قَضَى عَلَيْكُمْ» تَفْسِيرُ لِقَوْلِهِ: ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ فَكَأَنَّهُ قَدَّرَ مَضَافًا هُوَ الْقَضَاءُ بِمَعْنَى الْمَقْتَضَى^(١١٥٤) وَبِمَا أَشْرْتُ بِهِ أَيْ بِقَوْلِي: وَادْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ، مُتَعَلِّقٌ بـ﴿أُغْنِي﴾.

(١١٤٦) انظر: ابن وهب، أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم المصري القرشي، الجامع في الحديث لابن وهب، تح: مصطفى حسن حسين محمد أبو الخير، دار ابن الجوزي، الرياض، ط ١، ١٤١٦ / ١٩٩٥، باب الرقية / ٧١١، ٧٨٨.
(١١٤٧) انظر: الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني، المصنف، تح: حبيب الرحمن الأعظمي، المجلس العلمي، الهند، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣، باب موته قبل سابعه ومتى يسمى وما يصنع به / ٧٩٨٧، ج ٤، ٣٣٦.

(١١٤٨) غ: للزواج.

(١١٤٩) ر: وما.

(١١٥٠) ابن سلام، غريب الحديث، ج ٢، ٥٦٢؛ الأزهرى، تهذيب اللغة، باب (هم)، ج ٥، ٢٤٨.

(١١٥١) الحميري، شمس العلوم، باب (اللعا)، ج ٩، ٥٩٦٣.

(١١٥٢) الطَّبَّيُّ، حَاشِيَةُ الطَّبَّيِّ، ج ٨، ٣٨٨؛ الكرمانى، مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ سَعِيدٍ، الْكَوَاكِبُ الدَّرَارِي فِي شَرْحِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ، دَارُ إِحْيَاءِ التَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ، بَيْرُوت - لُبْنَان، ط ١، ١٣٥٦ / ١٩٣٧، ط ٢، ١٤٠١ / ١٩٨١، ج ١٤، ٣٠.

(١١٥٣) غ: للزواج.

(١١٥٤) ر ك: المقضي.

﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ يصيبكم لا محالة إن قضي عليكم سوءاً ولا ينفعكم ذلك. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾^{٦٧} جمع بين الحرفين في عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص كأن الواو للعطف والفاء لإفادة التسبب، فإن فعل الأنبياء سبب لأن يقتدى بهم.

وقوله: «يصيبكم» فاعل يصيب ضمير «ما قضي» فإن المرد به السوء، أو ضمير السوء بقرينة قوله: «إن قضي عليكم سوءاً».

وقوله: «ولا ينفعكم ذلك» أي: ما وصيت به، فإن قلت: فما فائدة [٣٤٢ / أ] ذلك حينئذ وهل هذا إلا تهافت؟

قلت: لما كان ممّا يمكن أن يكون لله فيهم قضاء بشرّ معلقاً اندفاعه عنهم بذلك أمرهم به، ثم أشار إلى أنه إن أبرم الحكم به لم ينفع ذلك وهذا هو السرّ في أن العبد ينبغي أن يعتقد أن ما يدخل في الوجود لا بدّ وأن يكون بقضاء الله، ومع ذلك يسعى ويجتهد وينظر إلى الأسباب المعتبرة في هذا العالم، ولك أن تجعل الأوّل: إشارة منه ﷺ إلى حال الأكثر من التشبّث بالأسباب، والثاني: إلى حال الخواص وهو التّوحيد المحض والنزول عن كلّ شيء سوى الله، إلا أن يكون من باب الإلقاء إلى التهلكة.

قوله: «لتقدم الصلة للاختصاص» يريد أن قصد التخصيص أوجب تقديم الصلة فأدخل العاطف عليها لا محالة، وقصد سببية توكله ﷺ؛ لتوكلهم أوجب إدخال الفاء لمحض التسبب^(١١٥٥) دون العطف كيلا يتكرّر.

فإن قلت: هلاً قيل فعلية ليتوكل المتوكلون، مع ما فيه من الغنية عن الواو وحصول السببية التخصيص للتخصيص وهي معنى لطيف صالح للإرادة؟

قلت: نفس التوكل أحقّ بأن يكون الفعل التأسّي^(١١٥٦) به لا تخصيصه، فالتقصّد إلى سببية توكله المقرون بالتخصيص؛ لتوكلهم كذلك وبالجملة العمدة هي التوكل والتخصيص قيده، فحقّ الفاء أن يدخل عليه دونه.

(١١٥٥) ك: السبب. انظر: الكوراني، أحمد بن إسماعيل بن عثمان بن محمّد الكوراني الشافعيّ الحنفيّ، الكوثر الجاري إلى رياض أحاديث البخاري، تح: أحمد عزو عناية، دار إحياء التراث العربيّ، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢٩ / ٢٠٠٨، ج ٦، ٢٦٧.

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ آبُوهُمْ﴾ أي: من أبواب متفرقة في البلد. ﴿مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ﴾ رأي يعقوب واتباعهم له. ﴿مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ممّا قضاه عليهم كما قال يعقوب عليه السلام، فسرقوا وأخذ بنيامين بوجدان الصّواع في رحله وتضاعفت المصيبة على يعقوب.

قوله: «أي: من أبواب متفرقة» تفسير لقوله: ﴿مِّنَ حَيْثُ أَمَرَهُمْ آبُوهُمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٨] فحيث للمكان، وقال جار الله: "أي: متفرقين" ^(١١٥٧) فجعله للجهة والهيئة، والأول أظهر.

قوله: «رأي يعقوب عليه السلام واتباعهم له» اعتبر الإتيان ههنا لا فيما تقدّم؛ لأنّ الكلام هنا بعد ذكر اتباعهم له بقوله: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ آبُوهُمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٨] بخلاف قوله: ﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٧]... إلى آخره؛ ولهذا اكتفى هناك بقوله: «بما أشرت به إليكم»، ثمّ تدارك بقوله: ﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ١٢ / ٦٧] أي: ممّا قضاه عينا أو غيره، لكن بقي شيء وهو أنّه ^(١١٥٨) أغنى عنهم ^(١١٥٩) بعض الأشياء وهو العين، فكيف قيل: ﴿مِّنَ اللَّهِ﴾ فوجب المصير إلى القول بجواز أن يكون ما بهم من التّسريق والأخذ والتّضاعف من العين، وإن دخلوا متفرقين فانقطع ^(١١٦٠) الشّبهة من أصلها، ثمّ الظاهر أنّ جواب لمّا جملة ﴿مَا كَانَ يُغْنِي﴾ ففيه حجة لمن قال: أنّها حرف وجوب لوجوب لا ظرف، ^(١١٦١) إذ لو كانت ظرفاً لعمل فيها جوابها؛ لعدم ما يصلح له سواء مع أنّ ما بعد ما النافية لا يعمل فيما قبلها كذا قاله أبو حيّان وغيره، ^(١١٦٢) وقيل: جوابها محذوف وهو: امتثلوا، أو قضوا حاجة أبيهم، ولا يخفى أنّ ذلك تعسف؛ لوجود ما يصلح للجواب في النظم ولزوم كونه كالأجنبيّ فيه، [٣٤٢ / ب]...

(١١٥٦) رك: المتأسي.

(١١٥٧) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٨٨.

(١١٥٨) ر + تعالى.

(١١٥٩) ر - عنهم.

(١١٦٠) ر: فانقطع.

(١١٦١) قال أبو حيّان: والذي تلقيناه من أفواه الشيوخ أنّ لمّا حرف وجوب لوجوب، ويرى سيبويه أنّها تدلّ على ربط جملة بأخرى ربط السببية، وذهب ابن السراج، وابن جني، والفراسي: إلى أنّها ظرف زمان بمعنى: حين، ورجّح أبو حيّان قول سيبويه. انظر: أبو حيّان، ارتشاف الضرب، ج ٤، ١٨٩٦.

(١١٦٢) انظر: أبو حيّان، البحر المحيط، ج ٦، ٢٩٨؛ السمين الحلبي، الدرّ المصون، ج ٦، ٥٢٣؛ ابن عادل، اللباب، ج ١١، ١٥٥.

.....

وقيل: جوابها قوله: ﴿ءَاوَىٰ﴾ كما أنه جواب لـ (لَمَّا) الثانية، قيل: ويُحَسِّنُه أَنْ دَخَلَهُمْ عَلَى يَوْسُفَ عليه السلام تعقَّب دخولهم من الأبواب، ثمَّ قوله تعالى: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ يحتمل المفعوليَّة أي: ما كان يغني رأي يعقوب عليه السلام من قضاء الله شيئاً، والفاعليَّة أي: ما كان يغني من قضاء الله شيء، ^(١١٦٣) والأوَّل مختاره. ^(١١٦٤)



(١١٦٣) العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٣٨.

(١١٦٤) ر - والفاعليَّة أي: ما كان يغني من قضاء الله شيء، والأوَّل مختاره.

﴿إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْذُوبُ﴾ استثناء مُنْقَطِعٌ أَي: ولكن حاجةً في نفسه، يعني شَفَقَتَهُ عليهم وحرارَتَهُ من أن يعانوا. ﴿فَضْلَهَا﴾ أظهرها ووصى بها. ﴿وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ بالوحي ونصب الحُجَج؛ ولذلك قال: ﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُم مِّنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ﴾ ولم يَعتَرِ بتدبيره. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ٦٨ ﴿سِرَّ الْقَدَرِ وَأَنَّهُ لَا يُغْنِي عَنْهُ الْحَدَرُ﴾. ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾ ضَمَّ إِلَيْهِ بنيامينَ على الطَّعام أو في المنزل، ...

قال: «استثناء مُنْقَطِعٌ» (١١٦٥) وقيل: متَّصل (١١٦٦) من باب:

ولا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ بِهِنَّ فُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ الْكُتَّابِ (١١٦٧)

والمقصود تأكيد نفي عدم الإغناء كما أنَّ مقصوده تأكيد نفي العيب فيهم.

قوله: «أَي: ولكن حاجةً في نَفْسِهِ»... إلى آخره، وقيل: (١١٦٨) أَي: ولكن كان اضطراباً في قلبه ودغدغة في خاطره أزال ذلك عن نفسه، (١١٦٩) ثُمَّ الظَّاهِرُ أَنَّ ﴿فَضْلَهَا﴾ خبر ﴿إِلَّا﴾ بمعنى لكن، (١١٧٠) وفي اللُّباب: هو صفة لـ ﴿حَاجَةً﴾. (١١٧١)

قوله: «على الطَّعام أو في المنزل» الأوَّل: قول قتادة، (١١٧٢) والثَّاني: قول غيره؛ (١١٧٣) ولهذا عطفه بكلمة (أو) وإِلَّا فلا تضايق فالمناسب أن يراد معاً؛ لوقوع كلِّ منهما كما دلَّ عليه الرُّواية.

(١١٦٥) (الفراء، معاني القرآن، ج ٢، ٤٨).

(١١٦٦) (الجرجاني، درجُ الدرر، ج ٣، ١١٢٣).

(١١٦٧) البيت من البحر الطَّويل، وهو للنابعة الذبياني، وفلول: السيف الذي فيه ثلثم، ويقال للمهزوم: فُلُ الجيش أَي: المهزوم. الضَّبِّي، المفضَّل بن محمَّد بن يعلى بن سالم، أمثال العرب، تح: إحسان عباس، دار الرائد العربي، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٠١ / ١٩٨١، ط ٢، ١٤٠٣ / ١٩٨٣، ١٧٠؛ الدينوري، غريب الحديث، ج ٢، ٤٧٩.

(١١٦٨) ر - وقيل.

(١١٦٩) (السمرقندي، بحر العلوم، ج ٢، ١٦٩).

(١١٧٠) (انظر: الزجَّاج، معاني القرآن، ج ٣، ١١٩).

(١١٧١) (انظر: ابن عادل، اللباب، ج ١١، ١٥٦).

(١١٧٢) (انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٧٠).

(١١٧٣) (ابن إسحاق. انظر: المصدر السابق نفسه، ج ١٦، ١٦٩).

رُوي: أَنَّهُ أَضَافَهُمْ فَأَجْلَسَهُمْ مَثْنَى مَثْنَى فَبَقِيَ بَنِيَامِينُ وَحِيدًا فَبَكَى وَقَالَ: لَوْ كَانَ أَخِي يُوسُفُ حَيًّا لَجَلَسَ مَعِي، فَأَجْلَسَهُ مَعَهُ عَلَى مَائِدَتِهِ ثُمَّ قَالَ: لِيَنْزِلَ كُلُّ اثْنَيْنِ مِنْكُمْ بَيْتًا وَهَذَا لَا ثَانِي لَهُ فَيَكُونُ مَعِيَ فَبَاتَ عِنْدَهُ، وَقَالَ لَهُ: أَتُحِبُّ أَنْ أَكُونَ أَخَاكَ بَدَلَ أَخِيكَ الْهَالِكِ، قَالَ: مَنْ يَجِدُ أَخًا مِثْلَكَ وَلَكِنْ لَمْ يَلِدْكَ يَعْقُوبُ وَلَا رَاحِيلُ، فَبَكَى يُوسُفُ وَقَامَ إِلَيْهِ وَعَانَقَهُ ﴿قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ فَلَا تَحْزَنُ افْتَعَالٌ مِنَ الْبُؤْسِ. ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^{١١٧٤} فِي حَقِّنَا فِيمَا مَضَى. ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السِّقَايَةَ﴾ الْمِشْرَبَةَ.

قوله: «مَثْنَى مَثْنَى» يعني اثنين اثنين وكرّر مَثْنَى؛ للتأكيد ومثله كثير في الأحاديث.^(١١٧٤)

قوله: «وَبَقِيَ بَنِيَامِينُ وَحِيدًا» بَأَن أَجْلَسَهُمْ بوجه بقي وحيدًا للمصلحة.

قوله: «أَنْ أَكُونَ أَخَاكَ» أَرَادَ الْأَخُوَّةَ الْحَقِيقِيَّةَ^(١١٧٥) لَا الْقِيَامَ مَقَامَ الْأَخِ فِي الْإِنْسَانِ دَفْعًا لِلتَّوَحُّشِ بِالتَّوَحُّدِ كَمَا قِيلَ،^(١١٧٦) وَإِنَّمَا قَالَ بَدَلَ أَخِيكَ مَعَ أَنَّهُ أَخُوهُ بِنَاءً عَلَى زَعَمِ بَنِيَامِينِ؛ وَلِهَذَا رَدَّهُ بِقَوْلِهِ: «لَمْ يَلِدْكَ يَعْقُوبُ وَرَاحِيلُ» وَحَمَلَ الْبَدَلَ عَلَى الْكَمَالِ؛ وَلِهَذَا لَمْ يَكْتَفِ بِ«لَمْ يَلِدْكَ يَعْقُوبُ».

قوله: «﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ فِي حَقِّنَا» أَي: مِنْ إِقَامَتِهِمْ عَلَى حَسَدِنَا، وَالْحَرَصِ عَلَى إِصْرَافِ وَجْهِ أَبِينَا عَنَّا، وَقِيلَ: ﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ [يُوسُفُ: ١٢ / ٦٩] أَي: لَا تَخَفْ مِنْ إِقْبَالِي عَلَيْكَ أَنْ يَحْسُدُوكَ وَفِيهِ أَنَّ لَفْظَ ﴿كَانُوا﴾ يَمْنَعُهُ إِلَّا أَنْ يَجْعَلَ الْبَاءَ لِلْسَّبَبِيَّةِ.

قوله: «الْمِشْرَبَةُ» هِيَ بِكَسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الرَّاءِ الْإِنَاءُ يَشْرَبُ فِيهِ لِلنَّاسِ، أَوْ لِلدَّوَابِّ^(١١٧٧) فَيَتَنَاوَلُ الْوَجْهَ الثَّانِي.

(١١٧٤) وَمِنْهُ حَدِيثُ ابْنِ عَمْرِو قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ: مَا تَرَى فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ؟ قَالَ: "مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ الصُّبْحَ صَلَّى وَاحِدَةً فَأَوْتَرَتْ لَهُ مَا صَلَّى" وَالتَّكَرُّارُ لِلتَّأَكِيدِ. انْظُرْ: الْبِرِّمَازِيُّ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الدَّائِمِ بْنِ مُوسَى النُّعَيْمِيُّ الْعَسْقَلَانِيُّ الْمِصْرِيُّ الشَّافِعِيُّ، اللَّامِعُ الصَّبِيحُ بِشَرْحِ الْجَامِعِ الصَّحِيحِ، دَارُ النُّوَادِرِ، سُورِيَا، ط١، ٢٥٦، ٣، ج٣، ٢٠١٢ / ١٤٣٣.

(١١٧٥) ر: الْحَقِيقَةُ.

(١١٧٦) قَالَهُ وَهَبٌ، وَمَا عَلَيْهِ سَائِرُ الْمَفْسُرِينَ أَنَّهُ أَرَادَ تَعْرِيفَ النَّسَبِ. الرَّازِيُّ، مِفْتَاحُ الْغَيْبِ، ج١٨، ٤٨٥.

(١١٧٧) الْفَارَابِيُّ، مُعْجَمُ دِيَوَانِ الْأَدَبِ، ج١، ٣٠١.

﴿فِي رَحْلِ أَخِيهِ﴾ قيل: كانت مشربة جُعِلَتْ صاعًا يكال به، وقيل: كانت تُسقى الدَّوَابُّ بها ويكال بها وكانت من فضة، وقيل: من ذهب، وقرئ ﴿وَجَعَلَ﴾ على حذف جواب فلما تقديره: أمهلهم حتى انطلقوا. ﴿ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ﴾ نادى مُنَادٍ. ﴿أَيَّتَهَا الْغَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ﴾ لعله لم يقله بأمر يوسف عليه السلام، ...

قوله: «كانت مشربة» أي: للناس جُعِلَتْ صاعًا أي: ثم جُعِلَتْ صاعًا يُكال بها لعزة الطعام، ^(١١٧٨) وقيل: كيل بها طعامهم مبالغة في إكرامهم. ^(١١٧٩)

وقوله: «يُسقى الدَّوَابُّ بها ويكال» أي: يُسقى بها تارة ويكال أخرى حسب الحاجة.

قوله: «على حذف جواب فلما» وقيل: على زيادة الواو في الجواب ^(١١٨٠) على رأي الكوفيين والأخفش.

(١١٨١)

قوله: «تقديره: أمهلهم» بتقديم الميم ويجوز تقديم الهاء، وقيل تقديره: ^(١١٨٢) فقدها حافظها، فنادى برأيه على ما ظهر له ^(١١٨٣) وإليه أشار بقوله: «لعله لم يقله بأمر يوسف عليه السلام» يريد نفي لزوم بُهت أخيه.

(١١٧٨) السمعاني، تفسير القرآن، ج ٣، ٤٩.

(١١٧٩) قاله عبد الرحمن بن زيد. الماوردي، النكت والعيون، ج ٣، ٦١.

(١١٨٠) ر: الجواب.

(١١٨١) يجوز أن تجيء واو العطف زائدة وهو مذهب الكوفيين، وأبو الحسن الأخفش، وأبو العباس، والمبرد، وأبو القاسم بن برهان من البصريين، واحتجوا على ذلك بأنه ورد في كلام العرب وفي الكتاب الكريم، ولم يجز البصريون ذلك، واحتجوا على ذلك بأن الواو في الأصل حرف وُضِعَ لمعنى فلا يجوز أن يحكم بزيادته مهما أمكن أن يُجْزَى على أصله.

الأخفش هو: أبو الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعي بالولاء النحويّ البلخيّ المعروف بالأخفش الأوسط، وهو أحد نحاة البصرة وشيخ العربيّة، وهو من زاد في العروض بحر الخبب فأصبحت ستة عشر، وكان معتزليّ، من مصنفاته: معاني القرآن، ومعاني الشعر، وشرح أبيات المعاني، توفي سنة: ٢٢١. ابن النديم، الفهرست، ٧٥؛ القفطي، إنباه الرواة، ج ٢، ٣٦ - ٤١؛ الأنباري، الإنصاف، ج ٢، ٣٧٤ - ٣٧٦.

(١١٨٢) ر - تقديره.

(١١٨٣) رجّحه الطبري وابن عطية. انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٩٣، ١٩٤؛ ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٦٣.

أو كان تَعْبِيَةُ السَّقَايَةِ والنداءُ عليها برضا بنيامين، ...

وقوله: «أو كان تعبئة السَّقَايَةِ»... إلى آخره، اعترض عليه ^(١١٨٤) بأنَّ هذا وإن دفع البُهتَ لكنَّه لا يدفع الكذب.

وأجيب: بأنَّ هذا على وجه التعريض (وإنَّ في المعارض ^(١١٨٥) لَمَنْدُوحَةً ^(١١٨٦) عن الكذب) ^(١١٨٧) سيِّما إذا اشتمل على مصلحة فيرخص فيه. ^(١١٨٨)



(١١٨٤) ر - عليه.

(١١٨٥) غ: المعارض.

وهي: تصريحٌ بكلام كذب فيعارضه بكلام آخر يوافقه في اللفظ ويخالفه في المعنى، فيُوهِم السامع أنَّه أراد ذلك فيُسْتَعْنَى عن الاضطرار إلى الكذب. ابن سَلَّام، غريب الحديث، ج ٥، ٣١٤.

(١١٨٦) سعةٌ وفسحةٌ. المصدر السابق نفسه.

(١١٨٧) حديث صحيح موقوفاً، رُوي عن عِمْران بن حُصَيْن. انظر: بن أبي شيبَةَ، أبو بكر عبد الله بن مُحَمَّد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي، الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار، تح: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض، ط ١، ١٤٠٩، ج ٥، ٢٨٢.

(١١٨٨) الخازن، علاء الدِّين علي بن مُحَمَّد بن إبراهيم بن عمر الشَّيْخِي أَبُو الحسن، لباب التأويل في معاني التنزيل، تح: مُحَمَّد علي شاهين، دار الكتب العلميَّة، بيروت، ط ١، ١٤١٥، ج ٢، ٥٤٣.

وقيل: معناه إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ يَوْسَفَ مِنْ أَبِيهِ، أَوْ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ؟ والعِيرُ القافلة وهو اسمُ الإبل التي عليها الأحمال؛ لَأَنَّهَا تَعِيرُ أَي: تَتَرَدَّدُ، فَقِيلَ لِأَصْحَابِهَا كَقَوْلِهِ ﷺ: (يا خيل الله اركبي)، وقيل: جمع عِيرٍ وَأَصْلُهُ فَعَلَ كَسَقَفَ فَعَلَ بِهِ مَا فَعَلَ بَيَّضَ تَجَوَّزُ بِهِ لِقَافِلَةِ الْحَمِيرِ، ثُمَّ اسْتَعِيرَ لِكُلِّ قَافِلَةٍ. ﴿قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ﴾ أَيُّ شَيْءٍ ضَاعَ مِنْكُمْ؟ ...

وقوله: «معناه: إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ يَوْسَفَ مِنْ أَبِيهِ» بطريق التورية^(١١٨٩) يعني أَنَّ الْمَنَوِيَّ هَذَا وَالْكَلَامَ مَسْقُوعًا عَلَى الظَّاهِرِ؛ لِيُنَاسِبَ قَوْلَهُمْ: ﴿مَاذَا تَفْقِدُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٧٢] والجواب عنه بـ ﴿تَفْقِدُ صُورَاعَ الْمَلِكِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٧٢]، ثُمَّ أَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ مِنْ قِبَلِ التَّشْبِيهِ الْبَلِيغِ وَأَصْلُهُ: إِنَّكُمْ كَالسَّرَاقِ فِي أَخْذِكُمْ يَوْسَفَ مِنْ أَبِيهِ بِحِيلَةٍ، وَإِلَيْهِ مَالٌ مَا قِيلَ الْمَعْنَى: حَالِكُمْ حَالِ السَّرَاقِ،^(١١٩٠) [٣٤٣ / أ] وَأَحْسَنُ التَّأْوِيلَاتِ جَعَلَ الْمَعْنَى عَلَى الْاسْتِفْهَامِ، أَي: أَأَنْتُمْ لَسَارِقُونَ؟^(١١٩١)

قوله: «جمع عِيرٍ» بفتح العين وهو الحمار تجوز به لقافلة الحمير، ثُمَّ اسْتَعِيرَ لِكُلِّ قَافِلَةِ حَمِيرٍ، أَوْ بَعِيرٍ، أَوْ بَغْلٍ.^(١١٩٢)

قوله: «أَيُّ شَيْءٍ ضَاعَ عَنْكُمْ»^(١١٩٣) هَذَا حَاصِلُ الْمَعْنَى وَإِلَّا فَأَصْلُ التَّرْكِيبِ أَنَّ ﴿مَاذَا﴾ اسْتِفْهَامٌ فِي مَوْضِعِ نَصَبِ بـ ﴿تَفْقِدُونَ﴾، أَوْ (مَا) وَحْدَهَا اسْتِفْهَامٌ مُبْتَدَأٌ، وَ(ذَا) مَوْصُولَةٌ بِمَعْنَى الَّذِي خَبِرَ عَنْ (مَا)، وَ﴿تَفْقِدُونَ﴾ صِلَةٌ لـ (ذَا) بِحَذْفِ الْعَائِدِ.^(١١٩٤)

(١١٨٩) هي: أَنْ تَحْمِلَ الْكَلِمَةُ أَوْ الْجُمْلَةُ مَعْنَيْنِ أَحَدُهُمَا أَقْرَبُ مِنَ الْآخَرِ إِلَى الذِّهْنِ غَيْرَ أَنَّ الْمَقْصُودَ الْمَعْنَى الْبَعِيدَ دُونَ الْقَرِيبِ. مؤيد الدولة، أبو المظفر مؤيد الدولة مجد الدين أسامة بن مرشد بن علي بن مقلد بن نصر بن منقذ الكنانى الكلبي الشيزري، البديع في نقد الشعر، تح: أحمد أحمد بدوي، وحامد عبد المجيد، الجمهورية العربية المتحدة، ٦٠.

(١١٩٠) قاله أحمد بن يحيى. النحاس، معاني القرآن، ج ٣، ٤٤٥.

(١١٩١) الجرجاني، درج الدرر، ج ٣، ١٠١٠.

(١١٩٢) الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري جار الله، الفائق في غريب الحديث والأثر، تح:

علي محمد البجاوي، ومحمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعرفة، لبنان، ط ٢، ج ٣، ٤٣.

(١١٩٣) في المطبوع من تفسير البيضاوي: منكم.

(١١٩٤) الحوفي، البرهان في علوم القرآن، ٢٦٣.

وَالْفَقْدُ: غَيْبَةُ الشَّيْءِ عَنِ الْحَسِّ بِحَيْثُ لَا يُعْرَفُ مَكَانُهُ، وَفُرِيَ ﴿تَفْقِدُونَ﴾ مِنْ أَفْقَدْتُهُ إِذَا وَجَدْتُهُ فَقِيدًا. ﴿قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ﴾ وَفُرِيَ ﴿صَاعَ﴾ وَ﴿صَوْعَ﴾ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ وَالْعَيْنِ وَالْغَيْنِ وَ﴿صَوَاعَ﴾ مِنَ الصِّيَاغَةِ. ﴿وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ جِمْلُ بَعِيرٍ﴾ مِنَ الطَّعَامِ جُعَلًا لَهُ. ﴿وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ۖ﴾ كَفَيْلٌ أُؤَدِّيهِ إِلَى مَنْ رَدَّهُ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْجَعَالَةِ، ...

قوله: «وَالْفَقْدُ» بِالْمَعْنَى الْمَصْدَرِيٍّ مِنَ الْمَجْهُولِ أَيُّ: الْمَفْقُودِيَّةِ، أَوْ مِنَ الْمَعْلُومِ فَيَكُونُ تَفْسِيرًا بِاللَّازِمِ وَعَلَيْهِمَا تَفْسِيرٌ بِمَا يَنَاسِبُ الْمَقَامَ وَإِلَّا فَالْفَقْدُ يَجِيءُ أَيْضًا بِمَعْنَى الْعَدَمِ بِالضَّمِّ كَمَا يَقَالُ: فَلَانٌ ^(١١٩٥) فَاقْدُ الْبَصَرَ أَيُّ: عَادِمَهُ. ^(١١٩٦)

قوله: «إِذَا وَجَدْتُهُ فَقِيدًا» فَهَمْزَةُ الْإِفْعَالِ لِلْوُجْدَانِ.

قوله: «وَفُرِيَ ﴿صَاعَ﴾» فَمَخْتَارُهُ فِي النِّظْمِ ﴿صَوَاعَ﴾ بِالْمَهْمَلَةِ، وَمَخْتَارُ جَارِ اللَّهِ ﴿صَوَاعَ﴾ بِالْمَعْجَمَةِ يُعْرَفُ ذَلِكَ بِالتَّأَمُّلِ. ^(١١٩٧)

وقوله: «بِالْعَيْنِ وَالْغَيْنِ» أَيُّ: بِالْمَهْمَلَةِ وَالْمَعْجَمَةِ فِي صَوْعٍ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ.

وقوله: «مِنَ الصِّيَاغَةِ» أَيُّ: صَوَاعٍ مِنْهَا وَيُعْرَفُ مِنْهُ أَنَّ الْقِرَاءَةَ بـ ﴿صَوَاعَ﴾ مِنْهَا أَيْضًا، وَالْمُرَادُ الْقِرَاءَةُ بِالْمَعْجَمَةِ مَطْلَقًا مِنْهَا ^(١١٩٨) فَيَتَنَاوَلُ الْكُلَّ.

قوله: «أُؤَدِّيهِ إِلَى مَنْ رَدَّهُ» وَفِيهِ دَفْعٌ لِمَا قِيلَ: كَيْفَ يَحُلُّ لِلسَّارِقِ أَنْ يَأْخُذَ شَيْئًا عَلَى رَدِّ السَّرْقَةِ فَلَعَلَّ ذَلِكَ جَائِزٌ فِي دِينِهِمْ وَوَجْهُ الدَّفْعِ ظَاهِرٌ. ^(١١٩٩)

قوله: «وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الْجَعَالَةِ» عَلَى صَحَّةِ الْإِلْتِمَامِ بِهَا مِنْ غَيْرِ الْمَالِكِ أَيْضًا؛ لِأَنَّ الْمُؤَدَّنَ لَمْ يَكُنْ مَالِكًا إِلَّا أَنَّهُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ وَكَيْلًا. ^(١٢٠٠)

(١١٩٥) ر - فلان.

(١١٩٦) الراغب، المفردات، ٦٤١.

(١١٩٧) لم يَصْرَحْ بِقِرَاءَةِ الْمَعْجَمَةِ إِنَّمَا قَدَّمَ ذِكْرَهَا بِقَوْلِهِ: "وَالْعَيْنُ مَعْجَمَةٌ وَغَيْرُ مَعْجَمَةٍ"، وَهَذَا مَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْمَصْنُفُ بِقَوْلِهِ: "بِالتَّأَمُّلِ" وَاللَّهُ أَعْلَمُ. انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩٠.

(١١٩٨) ر - وَيُعْرَفُ مِنْهُ الْقِرَاءَةُ بِصَوْغٍ مِنْهَا أَيْضًا، وَالْمُرَادُ الْقِرَاءَةُ بِالْمَعْجَمَةِ مَطْلَقًا مِنْهَا.

(١١٩٩) الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ١٨٤.

وَضَمَانِ الْجُعْلِ قَبْلَ تَمَامِ الْعَمَلِ. ﴿قَالُوا تَأَلَّهِ﴾ قَسَمَ فِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ، التَّاءُ بَدَلٌ مِنَ الْبَاءِ مُخْتَصَّةٌ بِاسْمِ اللَّهِ تَعَالَى.

قوله: «وَضَمَانِ الْجُعْلِ قَبْلَ تَمَامِ الْعَمَلِ» فِيهِ رَدٌّ عَلَى مَنْ قَالَ الْكَفَالَةَ قَبْلَ لَزْمِ الْحَقِّ غَيْرَ صَحِيحَةٍ فِي مِثْلِهِ ^(١٢٠١) فَلَعَلَّ ذَلِكَ فِي دِينِهِمْ، وَوَجْهَ الرَّدِّ أَنَّ الْأَصْلَ إِذَا حَكَى اللَّهُ ^(١٢٠٢) لَنَا شَيْئًا مِنْ شَرَائِعِ مَنْ قَبْلَنَا مِنْ غَيْرِ إِنْكَارٍ وَلَمْ يَنْسَخْ يَكُونُ شَرْعًا لَنَا. ^(١٢٠٣)

قوله: «مُخْتَصَّةٌ بِاسْمِ اللَّهِ» أَي: بِلَفْظِ الْجَلَالَةِ، وَقِيلَ: بَدَلٌ مِنَ الْوَاوِ كَمَا فِي تَرَاثٍ، وَتُخَمَّةٌ، ^(١٢٠٤) وَزَعَمَ السُّهَيْلِيُّ ^(١٢٠٥) أَنَّهَا أَصْلٌ بِنَفْسِهَا وَيَلَازِمُهَا ^(١٢٠٦) التَّعَجُّبُ غَالِبًا كَمَا فِي: ﴿تَأَلَّهِ تَفْتُوًا﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٥]. ^(١٢٠٧)



(١٢٠٠) ر: دليلاً. السمعاني، تفسير القرآن، ج ٣، ٥٠.

(١٢٠١) رك - في مثله.

(١٢٠٢) رك - الله.

(١٢٠٣) وهو رأي جمهور الأحناف. انظر: العيني، بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي، البناية شرح الهداية، تح: أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢٠ / ٢٠٠٠، ج ٨، ٤٣٩.

(١٢٠٤) أي أصلها: الورثة، والوخامة. أبو عبيدة، مجاز القرآن، ج ١، ٣١٥.

(١٢٠٥) هو: أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أبي الحسن الخثعمي السهيلي الأندلسي العالم الحافظ النحوي، من مصنفاته: الروض الأنف، ونتائج الفكر في النحو، والتعريف والإعلام فيما أبهم في القرآن، توفي سنة: ٥٨١. ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج ٣، ١٤٣، ١٤٤؛ ابن عبد الهادي، طبقات علماء الحديث، ج ٤، ١٢٣، ١٢٤.

(١٢٠٦) ر - ويلازمها.

(١٢٠٧) وقال سيبويه: إذا أردنا التعجب فلا تُحذف التاء، والتاء بدل الواو هو قول أكثر النحويين. انظر: سيبويه، الكتاب، ج ٣، ٤٩٨؛ أبو حيّان، البحر المحيط، ج ٦، ٣٠٤.

﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾^{٧٣} استشهدوا بعلمهم على براءة أنفسهم لَمَّا عرفوا منهم في كَرَّتِي مجيئهم ومُداخلتهم للمَلِكِ، مِمَّا يَدُلُّ على فرط أمانتهم كَرَّدَ البضاعة الَّتِي جُعِلَتْ فِي رَحَالِهِمْ وَكَعَمِ الدَّوَابِّ لَنَلَّا تَتَنَاوَلَ زَرْعًا أَوْ طَعَامًا لِأَحَدٍ. ﴿قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ؟﴾ فما جزاء السَّارِقِ أَوْ السَّرِقِ أَوْ الـ﴿صُّوَاعِ﴾ على حذف المضاف. ﴿إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾^{٧٤} في ادِّعاء البراءة.

قوله: «استشهدوا بعلمهم» يُشير إلى أَنَّ هذا ليس بِقَسَمِ حَقِيقَةٍ، وَأَنَّ قوله: ﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٧٣] عطف على ﴿تَاللَّهِ﴾، أَوِ الْوَاقِعِ لِلابْتِدَاءِ لَا عطف على: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾؛ لِأَنَّ ذَلِكَ أَيُّ: مَا كُنَّا سَارِقِينَ، صَالِحٌ لِأَنَّهُ يَكُونُ مُقَسِّمًا عَلَيْهِ حَقِيقَةً لَا ﴿عَلِمْتُمْ﴾، وَلَا مَعْنَى لِعطف مَا صَلَحَ لِذَلِكَ^(١٢٠٨) على مَا لَا يَصْلُحُ لَهُ، وَلَا على ﴿مَّا جِئْنَا﴾؛ لِعَدَمِ عِلْمِ الْمُخَاطَبِينَ بِعَدَمِ صُدُورِ السَّرْقَةِ مِنْهُمْ قَطُّ، وَقَدْ يُقَالُ: هَهنا تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، وَالتَّقْدِيرُ: وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ؛ لِيَكُونَ الْيَمِينُ وَاقِعَةً عَلَى فَعْلِهِمْ لَا عَلَى فِعْلِ غَيْرِهِمْ، وَفِيهِ أَنَّهُ لَا بَأْسَ فِيهِ ذَلِكَ؛ لِيَكُونَ الْيَمِينُ عَلَى مَحَلِّ الْخِلَافِ.^(١٢٠٩)

قوله: «أَوِ السَّرِقِ» هُوَ بَفَتْحِ الرَّاءِ وَكُسْرِهَا وَسُكُونِهَا مُصْدَرُ سُرِقَ مِنْهُ الشَّيْءُ.^(١٢١٠)

قوله: «أَوِ الصَّاعِ»^(١٢١١) على حذف المضاف «أَيُّ: سَرَقَ الصُّوَاعُ؛ لِأَنَّ نَفْسَ الصُّوَاعِ لَيْسَتْ بِجُنَايَةٍ يُجَازَى عَلَيْهَا، وَرَجَحُهُ أَبُو حَيَّانَ بَأَنَّ فِيهِ اتِّحَادَ الضَّمَائِرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٧٥] يَرِيدُ الْإِتِّحَادَ الصُّورِيَّ؛ لِعَدَمِ الْحَاجَةِ إِلَى تَقْدِيرِ الْمُضَافِ فِي ضَمِيرِ (وَجِدْتُمْ) لَا حَاجَةَ إِلَيْهِ إِذَا رَجَعَ الضَّمِيرُ إِلَى السَّارِقِ؛ لِأَنَّ عُنْوَانَهُ مَغْنًى عَنْهُ، وَكَمَا يُضَافُ [٣٤٣ / ب] الْجَزَاءُ إِلَى الْجُنَايَةِ حَقِيقَةً يُضَافُ إِلَى الْجَانِي مَجَازًا، فَلَا وَجْهَ لِأَنَّهُ يُقَالُ: التَّخْصِصُ لَا يَظْهَرُ لَهُ وَجْهٌ.

(١٢٠٨) ر - لذلك.

(١٢٠٩) انظر: الكرمانى، غرائب التفسير، ج ١، ٥٤٥.

(١٢١٠) الجوهرى، الصحاح، باب (سرق)، ج ٤، ١٤٩٦.

(١٢١١) فى المطبوع من تفسير البيضاوي: الـ﴿صُّوَاعِ﴾.

(١٢١٢) أبو حيان، البحر المحيط، ج ٦، ٣٠٤.

﴿قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ أي: جزاء سرقة أخذ من وجد في رحله واسترقاقه، هكذا كان شرع يعقوب عليه السلام.

قوله: «أي: جزاء سرقة» تفسير على الوجه لا ^(١٢١٣) مخصوص بالآخر ^(١٢١٤) منها، وليس إشعاراً لتقدير المضاف على الأول أيضاً فتأمل. ^(١٢١٥)

وقوله: «أخذ من وجد في رحله» إشارة إلى ما قيل: لا بُدَّ من تقدير المضاف قبل ﴿مَنْ﴾ وهو الأخذ، ^(١٢١٦) وقيل: الاسترقاق؛ ^(١٢١٧) لأنَّ الذات لا يكون خبراً عن المصدر، والمُصنَّف جمع بينهما بجعل الثاني تفسيراً للأول، أو تميماً له؛ لأنَّ مطلق الأخذ لا يكون جزاء.

قوله: «هكذا كان شرع يعقوب عليه السلام» أي: استرقاق السارق سنة جزاء لسرقته كان شرعه فـ«هكذا» بمعنى فهذا في محلِّ الرِّفع على الابتداء كما في: مثلك لا يَخَلُّ أي: أنت لا تبخل، واسم «كان» مُضمرٌ، و«شرع» خبره، أو «هكذا» في محلِّ النَّصب على أنَّه خبر «كان» و«شرع» اسمه، وكان حكم السارق عند أهل مصر أن يُغرَّم ضعفٍ ما أخذه بعد ضربه؛ ولهذا سألوا منهم بعثاً لهم على التزامهم الاسترقاق. ^(١٢١٨)

(١٢١٣) ر - لا.

(١٢١٤) رك: بالآخر.

(١٢١٥) قالوا في هذا الموضع: "يكون ﴿جَزَاؤُهُ﴾ مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره على إقامة الظاهر فيها مقام المضمَر، والأصل: جزاؤه من وجد في رحله فهو هو" أي: فهو الجزاء. انظر: النحاس، معاني القرآن، ج ٣، ١٢١؛ أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٣٠٥.

(١٢١٦) ابن جزي، تقريب الوصول، ج ١، ٣٩٢.

(١٢١٧) مقاتل، تفسير مقاتل، ج ٢، ٣٤٥؛ الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٤٢.

(١٢١٨) روي عن الكلبي، وقتادة، وغيرهم. انظر: الصنعاني، تفسير عبد الرزاق، ج ٢، ٢١٩؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٣٥.

وقوله: ﴿فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ تقريرٌ للحكم وإلزامٌ له، أو خبر ﴿مَنْ﴾ والفاء لتضمُّنها معنى الشرط أو جوابٌ لها على أنَّها شرطيةٌ، والجملة كما هي خبر ﴿جَزَاؤُهُ﴾ على إقامة الظاهر فيها مقام الضمير كأنه قيل: جزاؤه مَنْ وُجدَ في رَحله فهو هو. ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ بالسَّرقَةِ. ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ﴾ فبدأ المؤدَّن، ...

قوله: «أو خبر ﴿مَنْ﴾» عطف على قوله: «تقرير» ف ﴿مَنْ﴾ موصولة والفاء لتضمُّنها معنى الشرط (١٢١٩) ولم يذكره جار الله. (١٢٢٠)

وقوله: «أو جوابٌ له» (١٢٢١) عطف على قوله: «خبر ﴿مَنْ﴾» أي: ﴿فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ جواب لـ ﴿مَنْ﴾، و ﴿مَنْ﴾ شرطيةٌ والجملة شرطيةٌ أو اسميةٌ خبر مبتدأ وهو ﴿جَزَاؤُهُ﴾.

وقوله: «على إقامة الظاهر فيها مقام الضمير» دفع لردِّ هذا الوجه بعدم الرابط (١٢٢٢) بين المبتدأ والجملة الواقعة خبراً عنه ولا يخفى أنَّه تكلف، فالوجه هو الأوَّل وههنا وجه آخر ذكره جار الله وتركه المصنِّف لما فيه من الكلفة أيضاً. (١٢٢٣)

قوله: «فبدأ المؤدَّن» أي: بدأ هناك، وقيل: بدأ يوسف عليه السلام، (١٢٢٤) أي: بدأ بمصر بعد أن رُدُّوا إليه للتفتيش، وهو مختار جار الله. (١٢٢٥)

(١٢١٩) انظر: ابن أبي طالب، أبو محمَّد مكِّي بن أبي طالب حمُّوش بن محمَّد بن مختار القيسي القيرواني الأندلسي القرطبي المالكي، مشكل إعراب القرآن، تح: حاتم صالح الضامن، مؤسَّسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥، ج ١، ٣٩٠.

(١٢٢٠) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩١.

(١٢٢١) في المطبوع من تفسير البيضاوي: لها.

(١٢٢٢) رك: لعدم الرابطة.

(١٢٢٣) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩١.

(١٢٢٤) الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٨٤.

(١٢٢٥) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩١.

وقيل: يوسف؛ لأنهم رُدُّوا إلى مصر. ﴿قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ بنيامينَ نفيًا للثَّهمة. ﴿ثُمَّ أَسْتَخْرَجَهَا﴾ أي: السَّقاية أو الصُّوع؛ لأنه يُذَكَّرُ وَيُؤنَّثُ. ﴿مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ وفُرِيَ بضمِّ الواو وبقلبها همزة. ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الكيد.

وقوله: «لأنهم رُدُّوا إلى مصر» أي: للتفتيش وهو أيضًا من المَقول ويوافقه ما ^(١٢٢٦) في بعض ^(١٢٢٧) التفسير: "قيل: رُدُّوا إلى مصر ففتش يوسف ^(١٢٢٨)، وقيل: فتش المؤذن من غير ردٍّ ^(١٢٢٩) وهو الأنسب؛ لقربه" انتهى. ^(١٢٣٠)

قلت: مقالة يوسف ^(١٢٣١) مع إخوته يناسب الأول إلا إذا ثبت مجيء يوسف ^(١٢٣٢) بعده، أو رُدَّهم إليه بعد التفتيش فتأمل.

قوله: «نفيًا للثَّهمة» أي: لثَّمة أنه ^(١٢٣٣) دَسَّ الصواع في رحل بنيامين، وفيه أن هذا لا يُوجب تأخيرهِ عن الكلِّ بل قد يكون مُرتبًا للثَّمة.

قوله: «لأنه يُذَكَّرُ وَيُؤنَّثُ» ^(١٢٣٤) ذكر جار الله وجهًا ثالثًا وتركه المُصنِّف؛ لابتناؤه على أن ضمير بدأ واستخرج ليوسف ^(١٢٣٥) قطعًا، ولم يتعيَّن ذلك عنده بل عند جار الله. ^(١٢٣٦)

قوله: «مثل ذلك الكيد» لم يقصد به التشبيه بل التعظيم ^(١٢٣٧) كما في قولك: ضربته كذلك أي: ضربًا وجيعًا.

(١٢٢٦) رك - ويوافقه ما.

(١٢٢٧) غ + النسخ.

(١٢٢٨) الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ١٨٧.

(١٢٢٩) السمعاني، تفسير القرآن، ج ٣، ٥١.

(١٢٣٠) مخطوط، تحقيق التفسير، ٢٣٦، ب.

(١٢٣١) الخازن، لباب التأويل، ج ٢، ٥٤٥.

(١٢٣٢) قاله بعض نحويي الكوفة. انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٨٦.

(١٢٣٣) "ولعلَّ يوسف ^(١٢٣٤) كان يسميه سقاية، وعبيده صواعًا فقد وقع فيما يتصل به من الكلام سقاية، وفيما يتصل بهم

منه صواعًا" الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩١.

(١٢٣٤) الهمذاني، الكتاب الفريد، ج ٣، ٦١٦.

﴿كَدْنَا لِيُوسُفَ﴾ بِأَنْ عَلَّمْنَاهُ إِيَّاهُ وَأَوْحَيْنَا بِهِ إِلَيْهِ. ﴿مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ مَلِكُ مِصْرَ؛ لِأَنَّ دِينَهُ الضَّرْبَ وَتَغْرِيمَ ضَعْفٍ مَا أَخَذَ دُونَ الْإِسْتِرْقَاقِ وَهُوَ بَيَانٌ لِلْكِيدِ. ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أَنْ يَجْعَلَ ذَلِكَ الْحُكْمَ حُكْمَ الْمَلِكِ فَلَا اسْتِثْنَاءَ مِنْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ، ...

قوله: «بأن علمناه إيَّاه وأوحينا به إليه» تحقيق هذا أنَّ ههنا إسنادين للکید بالفحوى إلى يوسف عليه السلام، وبالتصريح إلى الله والأوَّل: حقيقة، والثَّاني: مجاز، والمعنى جعلنا ^(١٢٣٥) كيد يوسف عليه السلام بأن علمناه، وقال جار الله: "يعني علمناه ^(١٢٣٦) إيَّاه" ^(١٢٣٧) فالمجاز حينئذٍ لغويٌّ لا عقليٌّ، والمعنى: علمنا يوسف عليه السلام كيده، وعن ابن عباس رضي الله عنه: صنعناه، ^(١٢٣٨) وعن القتيبي: دبرناه. ^(١٢٤٠)

قوله: «وهو بيانٌ للکید» أي: هو مع ^(١٢٤١) ما بعده بيان له ^(١٢٤٢) لا وحده.

قوله: «أن يجعل ذلك ^(١٢٤٣) حُكْمَ الْمَلِكِ» سيُصْرَحُ الْمُصَنِّفُ فيما بعد على لسان ^(١٢٤٤) يوسف عليه السلام أَنَّ اللَّهَ أَذِنَ أَي: أَنْ نَأْخُذَ مَنْ وَجَدْنَا الصَّاعَ فِي رَحْلِهِ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ بجعله حكم الملك ههنا يكون [٣٤٤ / أ] الاستثناء متصلاً، وإِلَّا منقطعاً.

قوله: «فلاستثناء من أعم الأحوال» يعني أَنَّهُ استثناء متَّصل ^(١٢٤٥) منه على ما وجَّهنا آنفاً.

(١٢٣٥) رك: فعلنا.

(١٢٣٦) غ - وقال جار الله: يعني علمناه.

(١٢٣٧) (الماتريدي، تأويلات أهل السنة، ج ٦، ٢٦٩؛ الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩١).

(١٢٣٨) (الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٤٢).

(١٢٣٩) هو: يحيى بن موسى أبو موسى بن أبي ليلى القُتَيْبِيُّ البَاهِلِيُّ ويعُدُّ في البصريين عالم ثقة. ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٩، ١٨٧، ١٨٨.

(١٢٤٠) (القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٣٦).

(١٢٤١) ر - مع.

(١٢٤٢) ر - له.

(١٢٤٣) (في المطبوع من تفسير البيضاوي + الحُكْمَ).

(١٢٤٤) غ: لبيان.

(١٢٤٥) رك - متَّصل.

ويجوز أن يكون مُنقطعاً أي: لكن أخذه بمشيئة الله ﷻ وإذنه. ﴿تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّنْ تَشَاءُ﴾ بالعلم كما رفعنا درجته. ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾^(١٢٤٦) أرفع درجةً منه، واحتجَّ به مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ تعالى عالمٌ بذاته إذ لو كان ذا علمٍ لكان فوقه من هو أعلم منه، والجوابُ أنَّ المراد كُلُّ ذي علمٍ من الخلق؛ لأنَّ الكلامَ فيهم، ...

قوله: «ويجوز أن يكون مُنقطعاً» وعليه ظاهر كلام جار الله ^(١٢٤٦) ولك أنَّ تُعمِّمه لهما، وقد يُحمَل على الاتصال ويُفسَّر "بما كان يمكن الأخذ في دينهم وما هم عليه إِلَّا بإذن الله فيه وتيسيره إِيَّاهُ، فلذلك لم يَنازعه الملك وأصحابه في مخالفة دينهم بل لم يعدوه مخالفةً". ^(١٢٤٧)

قوله: «كما رفعنا درجته» أي: درجة يوسف عليه السلام فمن شاء غيره لا من يعُمَّه. ^(١٢٤٨)

قوله: «أرفع درجةً منه» أي: في العلم، ومرجعه إلى الأعلمية إِلَّا أنَّ هذا لا يقال على الله ﷻ بخلاف ذاك؛ لمخالفة علمه ﷻ لعلم المخلوقات.

قوله: «واحتجَّ به مَنْ زَعَمَ» يعني المعتزلة ومن هذا حذوهم ^(١٢٤٩) أنَّ الله تعالى عالمٌ بذاته لا بعلم زائد على ذاته، إذ لو كان ذا علمٍ أي: لو كان له علم زائد على ذاته لكان فوقه مَنْ هو أعلم منه بموجب الآية، ^(١٢٥٠) وهو خلف باطل وأيضاً يلزم الدور، أو التسلسل.

قوله: «والجواب أنَّ المراد كُلُّ ذي علمٍ من الخلق» ^(١٢٥١) حاصل الجواب منع الملازمة مع السند، ثمَّ إثبات السند بثلاث وجوه مبالغة فيه.

(١٢٤٦) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩١، ٤٩٢.

(١٢٤٧) مخطوط، كشف الكشاف، ٣٧.

(١٢٤٨) الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ١٩١.

(١٢٤٩) غ: هذا حذوهم.

(١٢٥٠) والمقصود بنفي الصفات عند المعتزلة: هو نفي إثباتها حقيقة في الذات ومتميِّزة عنها وذلك أَنَّهُم يجعلونها عين الذات، فالله عالمٌ بذاته بدون علم، أو عالمٌ بعلم وعلمه ذاته؛ لاعتقادهم أَنَّ الصفات أعراض، وأنَّ قيام العرض به يقتضي حدوثه، لذلك ردُّوا جميع ما يضاف إلى الله إلى إضافة خلق، أو إضافة وصف من غير قيام معنى به. انظر: الذهبي، شمس الدِّين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايَماز الذهبي، العرش، تح: محمد بن خليفة بن علي التميمي، الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، ط ٢، ١٤٢٤/٢٠٠٣، ج ١، ٩٥، ٩٦.

ولأنَّ العليم هو الله ﷻ، ومعناه الَّذي له العلم البالغ لغَةً ولأنَّه لا فرق بينه وبين قولنا: فوق كلِّ العلماء عليمٌ، وهو مخصوصٌ. ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ﴾ بنيامينٌ. ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ يعنون يوسفَ، ...

قوله: «ولأنَّ العليم هو الله ﷻ»... إلى آخره، يعني أنَّ العليم صيغة مبالغة معناه: ^(١٢٥٢) العالم بالعلم البالغ نهايته، ^(١٢٥٣) وذلك مختصُّ بالله فيخصُّ كلَّ ذي علم بغير الله إذ لو دخل فيه يلزم الخلف. ^(١٢٥٤)

قوله: «ولأنَّه لا فرق بينه وبين قولنا: فوق كلِّ العلماء عليم وهو مخصوصٌ» أي: هكذا في الآية وفيه أنَّ مبنى هذا على كون هذا القول مُسلَّمًا بين الكلِّ، وعليه منع ظاهر فإنَّ المستدلَّ بالآية على ما ذكر كيف بقوله.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٧٧] أتوا بكلمة ﴿إِنْ﴾ الدَّالَّةُ على الشَّكِّ؛ لأنَّ الخروج عن رَحْلِهِ لا يوجب قطعهم بسرقة، كيف وقد وجدوا بضاعتهم في رحالهم مع قطعهم بعدم سرقتهم إِيَّاهَا؟ ^(١٢٥٥) وأما قولهم: ﴿إِنَّ أَبْنَاكَ سَرَقَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨١] فبناء على الظاهر، أو زعم الملك كما سيجيء، ثمَّ المعنى إن كان يسرق على حكاية الحال الماضية فليس ببدع منه؛ لأنَّ أخاه قد كان سرق من قبل فجذبه عِرْقُ أخيه السَّارِق ولسنا على سيرته، جزموا بسرقة أخيه أولاً إذ قالوه إزاحة للمَعْرِة ^(١٢٥٦) عنهم ما أمكن. وقيل: حَقَّقُوا السَّرْقَةَ فِيهِمَا ف ﴿إِنَّ﴾ لمجرد الشرط، وقد يقال المعنى إن كان ما رُمي بنيامين حقًّا فالَّذي رُمي به يوسف ﷺ من قبل حقٌّ، وهذا وإن كان معنى صحيحًا لكنَّه لا يلائم المقام، وتنكير الأخ؛ لأنَّ الحاضرين لا علم لهم به. ^(١٢٥٧)

(١٢٥١) قال الطبري: "وفوق كلِّ عالم من هو أعلم منه حتَّى ينتهي ذلك إلى الله ﷻ". الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ١٩١.

(١٢٥٢) ر - معناه.

(١٢٥٣) ابن الأثير، النهاية، باب (ع ل م)، ج ٣، ٢٩٢.

(١٢٥٤) ويجوز أن نقول للشخص الذي علَّمه الله ﷻ علَّمًا: إنَّه عليم؛ لأنَّ يوسف ﷺ قال: ﴿إِنِّي حَفِيطٌ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٥]. انظر: الخليل، العين، باب (ع ل م)، ج ٢، ١٥٢.

(١٢٥٥) قوله هنا يوافق قراءة ﴿سُرِقَ﴾ بالتشديد على بناء المفعول أي: نُسِبَ إلى السَّرْقَةِ وما هو بسارق. انظر: أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٣٠٨.

(١٢٥٦) أي: الأذى. الأزهرى، تهذيب اللغة، باب (ع ر)، ج ١، ٧٥.

(١٢٥٧) ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٦٧.

قيل: ورثت عمتّه من أبيها منطقة إبراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف عليه السلام وتحبه، فلما شبّ أراد يعقوب انتزاعه منها فشددت المنطقة على وسطه، ثم أظهرت ضياعها فتفحص عنها فوجدت محزومةً عليه فصارت أحقّ به في حكمهم. وقيل: كان لأبي أمّه صنمٌ فسرقه وكسره وألقاه في الحيف. وقيل: كان في البيت عناقٌ أو دجاجةٌ فأعطاهما السائل. وقيل: دخل كنيسةً وأخذ تمثالاً صغيراً من الذهب. ﴿فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ﴾ أكتنها ولم يظهرها لهم، والضّمير للإجابة أو المقالة أو نسبة السرقة إليه، ...

قوله: «من أبيها» وهو إسحاق بن إبراهيم. و«المنطقة» بكسر الميم ما يُشدُّ به الوسط. (١٢٥٨)

قوله: «تحضن يوسف عليه السلام» أي: تربيته وتقوم بأمره؛ لعدم استقلاله بنفسه.

قوله: «فلما شبّ» أي: صار شاباً مستغنياً عن القيام بأمره.

وقوله: «محزومة» بالحاء المهملة والزاء المعجمة أي: مشدودة ثم أظهرت ضياعها، قيل: "صاحت وقالت: فقدت المنطقة"، (١٢٥٩) والعناق: بفتح العين الأنثى من أولاد المعز. (١٢٦٠)

وقوله: «أو دجاجة» (١٢٦١) وقيل: بيضة. (١٢٦٢)

قوله: «والضمير للإجابة أو المقالة أو نسبة السرقة إليه» وقيل: للحرارة التي حدثت في نفسه من قولهم، والمقصود إرجاع الضمير إلى ما دلّ عليه الكلام السابق أي: أستر إجابة كلامهم هذا وردّه إلى أفواههم، أو مقالتهم هذه في الوقت والمراد ما يتعلّق بالمقالة [٣٤٤ / ب] من الجواب فمرجه إلى الأوّل؛ ولهذا عطفه عليه بكلمة الواو، ونسبة السرقة إليه أي: كيفية تلك النسبة يعني لم يُبين لهم أنّها كيف وقعت، وأنّه ليس فيها ما يوجب الطعن. (١٢٦٣)

(١٢٥٨) ابن منظور، لسان العرب، باب (الهاء)، ج ١٣، ٤٣٦.

(١٢٥٩) ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٦٧.

(١٢٦٠) البندنجي، أبو بشر اليمان بن أبي اليمان، التقفية في اللغة، تح: خليل إبراهيم العطية، الجمهورية العراقية، وزارة الأوقاف، إحياء التراث الإسلامي، مطبعة العاني، بغداد، ١٩٧٦، باب (القاف)، ٦٠٩.

(١٢٦١) قاله سفيان بن عيينه. الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٤٣.

(١٢٦٢) قاله مجاهد. البغوي، معالم التنزيل، ج ٢، ٥٠٦.

(١٢٦٣) الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ١٩٧.

وقيل: إنها كنايةٌ بشرِيطَةِ التفسير يُفسرُها قوله: ﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾ فَإِنَّهُ بَدَلَ مِنْ أَسْرَهَا، والمعنى قال في نفسه: أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا، أي: مَنْزِلَةٌ فِي السَّرْقَةِ لَسْرَقْتُمْ أَخَاكُمْ، أو فِي سَوْءِ الصَّنِيعِ مِمَّا كُنْتُمْ عَلَيْهِ، وتأنيثها باعتبار الكلمة أو الجملة، وفيه نظرٌ إذ المُفسِّرُ بالجملة لا يكون إلَّا ضمير الشَّانِ. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾^{٧٧} وهو يعلم أَنَّ الأمر ليس كما تصفون. ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا﴾ أي: فِي السَّنِّ أو القدر، ذكروا له حاله استعطافًا له عليه.

قوله: «وقيل إنها» أي: الضمير أنث باعتبار تأنيث مدلوله. ^(١٢٦٤) وقوله: «كناية» أي: ضمير غير راجع إلى ما ذكر قبله بل يُفسرُه ما بعده.

قوله: «والمعنى قال في نفسه: أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا» فلا يكون هذا القول حينئذٍ ^(١٢٦٥) خطابًا لهم في الوجه بخلافه على الأوَّل وهو الأظهر.

قوله: «لَسْرَقْتُمْ أَخَاكُمْ» فيه أَنَّ ذَلِكَ ليس بسرقة حقيقة بل يشبهها، ومساق الكلام على أَنَّ يكون كُلُّ منهما سرقة، لكن الأولى أغلظ لتعلُّقها بالأخ دون الثانية فالوجه قوله: «أو في سوء الصَّنِيع» من ظلم النَّفس، وعقوق الوالد، والكذب له بآنه أكله الذُّب.

قوله: «وفيه نظر»... إلى آخره، والجواب عنه أَنَّ المراد به إتيان الضمير قبل الذكر، ثمَّ التفسير لا المصطلح.

قوله: «وهو يعلم»... إلى آخره، فيه إشارة إلى أَنَّ أعلم ليس للتفضيل؛ لأنَّ الأمر ليس كما يقولون فيه فليس لهم علم بحاله بل جهل فلا شركة في العلم.

قوله: «في السَّنِّ أو القدر» لا فيهما معًا؛ لكون كُلٍّ منهما معنى موضوعًا له. ^(١٢٦٦)

وقوله: «ذكروا له حاله» أي: بوصفه بالكبر على المعنيين، ولك أَنَّ تجعله ناظرًا إلى المعنى الثاني، أي: ذكروا بكونه من نسل إبراهيم عليه السلام نبيًا. ^(١٢٦٧) وقوله: «استعطافًا» تعليل على المعنيين.

(١٢٦٤) قال الزمخشري: "كأنه قال: فأسرَّ الجملة، أو الكلمة التي هي قوله: ﴿أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾ [يوسف: ١٢ / ٧٧]".

الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩٣.

(١٢٦٥) ر - حينئذٍ.

(١٢٦٦) الماوردي، النكت والعيون، ج ٣، ٦٦.

﴿فَخُذْ أَحَدًا مَكَانَهُ﴾^{٧٨} بدله فَإِنَّ أَبَاهُ ثُكْلَانٌ عَلَى أَخِيهِ الْهَالِكِ مُسْتَأْنَسٌ بِهِ. ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^{٧٩} إِلَيْنَا فَأَتَمِّمْ إِحْسَانَكَ، أَوْ مِنَ الْمُتَعَوِّدِينَ بِالْإِحْسَانِ فَلَا تُغَيِّرْ عَادَتَكَ. ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ﴾ فَإِنْ أَخَذَ غَيْرَهُ ظَلَمَ عَلَى فَتَوَاكُمَ فَلَوْ أَخَذْنَا أَحَدَكُمْ مَكَانَهُ. ﴿إِذَا لَظَلِمُونَ﴾^{٨٠} فِي مَذْهَبِكُمْ، ...

قوله: «فَإِنَّ أَبَاهُ ثُكْلَانٌ»... إِلَى آخِرِهِ، اعْتَبِرْ قَوْلَهُمْ هَذَا هُنَا لَا قَبْلَهُ فَأَصَابَ، وَمَعْنَى ثُكْلَانٍ فَاقِدَ الْوَلَدِ وَالْمُرَادُ هَهُنَا لَازِمُهُ أَيُّ: حَزِينٌ عَلَيْهِ؛ لِفَقْدِهِ. (١٢٦٨)

قوله: «أَوْ مِنَ الْمُتَعَوِّدِينَ لِلْإِحْسَانِ» (١٢٦٩) الْفَرْقُ بَيْنَ الْوَجْهَيْنِ بِتَخْصِيصِ الْإِحْسَانِ بِتَقْدِيرٍ مُتَعَلِّقٍ خَاصٍّ، وَبِتَعْمِيمِهِ إِمَّا بِتَقْدِيرٍ مُتَعَلِّقٍ عَامٍّ، أَوْ بِكَوْنِ الْقَصْدِ إِلَى أَصْلٍ (١٢٧٠) الْفِعْلُ وَتَنْزِيلُ الْفِعْلِ الْمُتَعَدِّي مَنْزِلَةَ اللَّازِمِ قَصْدًا إِلَى الْعُمُومِ، قَالَ بَعْضُ شُرَاحِ الْكَشَافِ: فَالْجُمْلَةُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ اعْتِرَاضِيَّةٌ وَعَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ اسْتِثْنَائِيَّةٌ؛ لِبَيَانِ الْمَوْجِبِ فَيَكُونُ مُتَّصِلَةً، (١٢٧١) وَرَدَّهُ بَعْضُهُمْ بِأَنَّهُ لَا وَجْهَ لِلتَّخْصِيصِ فَإِنَّهَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ يَحْتَمِلُهَا بَلْ كَلَامُ الشَّيْخَيْنِ؛ (١٢٧٢) لَكُونِهَا اعْتِرَاضِيَّةً أَنْسَبَ. (١٢٧٣)

قوله: «فَإِنْ أَخَذَ غَيْرَهُ ظَلَمَ عَلَى فَتَوَاكُمَ» أَيُّ: أَخَذَ غَيْرَ السَّارِقِ عَلَى وَجْهِ الْاِسْتِرْقَاقِ ظَلَمَ عَلَى فَتَوَاكُمَ وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ بِرِضَاهُ. (١٢٧٤)

(١٢٦٧) ر - نبيًا.

(١٢٦٨) الخليل، العين، باب (ك ث ل)، ج ٥، ٣٤٩.

(١٢٦٩) في المطبوع من تفسير البيضاوي: بالإحسان.

(١٢٧٠) ر - أصل.

(١٢٧١) انظر: مخطوط، حاشية على الكشاف، ٥٣٤.

(١٢٧٢) المراد بهما الزمخشري، والبيضاوي.

(١٢٧٣) انظر: مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٣٣، أ.

(١٢٧٤) النخجواني، نعمة الله بن محمود الشيخ علوان، الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية، دار ركايب للنشر، الغوريّة - مصر، ط ١، ١٤١٩/١٩٩٩، ج ١، ٣٨٢.

هذا وإن مُرادَهُ أن الله أذن في أخذ مَنْ وجدنا الصَّاع في رحله لمصلحته ورضاه عليه فلو أخذتْ غيره كنت ظالمًا. ﴿فَلَمَّا اسْتَيْسُوا مِنْهُ﴾ يَسُّوا من يوسف وإِجابته إِيَّاهم، وزيادة السَّين والتَّاء للمبالغة. ﴿خَلَّصُوا﴾ انفردوا واعتزلوا.

قوله: «هذا وإن مُرادَهُ»... إلى آخره، قيل: إنما احتيج إلى ذلك لأنَّ ظاهره ليس من دين الملك فلا بُدَّ أن يكون له باطن هو هذا.

قُلْتُ: لا حرج في ظاهره حتَّى يُحتَاج إلى إرادة باطنة على أن الله ﷻ جعل ذلك بدين الملك كما سَبَق في تفسير: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٧٦]، وصَرَّح ههنا بأنَّ الأخذ كان بإذن الله فلا بأس في الجري على الظاهر فتأمَّل.

قوله: «كنت ظالمًا» أي: على نفسي لا على الغير كما على المعنى الأوَّل.

قوله: «يَسُّوا» يشير إلى أن استفعل ههنا بمعنى فعل لا بمعنى طلب الفعل، وفائدة السَّين والتَّاء المبالغة أي: يسُّوا اليأس الكامل.

قوله: «من يوسف ﷺ» جعل الضَّمير المجرور له لا لبنيامين؛ لأنَّ السَّوق له، ^(١٢٧٥) وقيل: لعدم يأْسهم من بنيامين ألا يرى إلى قول كبيرهم: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٠]... الآية أي: إلى أحد التَّفاسير هناك.

قوله: «وإِجابته» عطف على وجه التفسير [٣٤٥ / أ] لليأس من يوسف ﷺ، ولو حملة على حذف المضاف لكان له وجه.

قوله: «انفردوا واعتزلوا» أي: عن الأُجانب لا بعضهم عن بعض كما قال الرَّجَّاج. ^(١٢٧٦)

(١٢٧٥) وفيه أَنَّهُمْ يسُّوا من أخيهم. انظر: ابن الجوزي، زاد المسير، ج ٢، ٤٦١.

(١٢٧٦) هو: أبو إسحاق إبراهيم بن السَّريِّ بن سهل الرَّجَّاج النحوي، من أهل الفضل والدِّين حسن الاعتقاد جميل المذهب، من مصنفاته: معاني القرآن، والاشتقاق، وتفسير أسماء الله الحسنى، توفي في بغداد سنة: ٣١١. الرَّجَّاج، معاني القرآن، ج ٣، ١٢٤؛ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ٦، ٦١٣؛ الحموي، معجم الأدباء، ج ١، ٥١ - ٥٨.

﴿نَجِيًّا﴾ متناجين، وإِنَّمَا وَحَدَهُ لِأَنَّهُ مُصَدِّرٌ أَوْ بَزَنَتِهِ كَمَا قِيلَ هُوَ صَدِيقٌ، وَجَمَعُهُ أُنَجِيَّةٌ كُنْدِيٍّ وَأُنْدِيَّةٌ. ﴿قَالَ كَبِيرُهُمْ﴾ فِي السَّنِّ هُوَ رَوْبِيلٌ، أَوْ فِي الرَّأْيِ هُوَ شَمْعُونُ، وَقِيلَ: يَهُودَا. ﴿أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوَثِقًا مِّنَ اللَّهِ﴾ عَهْدًا وَثِيقًا، وَإِنَّمَا جَعَلَ حَلْفَهُمْ بِاللَّهِ مَوْثِقًا مِنْهُ؛ لِأَنَّهُ بِإِذْنِ مَنْهُ وَتَأْكِيدٍ مِنْ جِهَتِهِ. ﴿وَمِنْ قَبْلُ﴾ وَمِنْ قَبْلِ هَذَا.

قوله: «متناجين» أي: مُتَسَارِّين بعضهم بعضًا في التدبير وأنَّهم ماذا يقولون لأبيهم، ^(١٢٧٧) وأشار إلى أنَّ المعنى (متناجين) سواء كان النجى مصدرًا بمعنى التناجي، أو على إرادة الوصف، أو فاعلاً بمعنى المفاعل أي: المناجي ^(١٢٧٨) وعلى الوجهين المعنى على الجمع، وإِنَّمَا وَحَدَهُ؛ لِأَنَّهُ مُصَدِّرٌ وَهُوَ لِكَوْنِهِ اسْمُ جِنْسٍ يَحْتَمِلُ الْكَثِيرَ، أَوْ بَزَنَةَ الْمَصْدَرِ فَحُومِلَ عَلَيْهِ وَغَلَبَ الْأَوَّلُ فَقَالَ: (متناجين) دون (مناجين)؛ لِقُوَّةِ دَلِيلِ الْجَمْعِيَّةِ فِيهِ، ^(١٢٧٩) ووجه آخر ذكره جار الله واستحسنه، وهو أَنَّ يَكُونُ ﴿نَجِيًّا﴾ عَلَى مُصَدَّرِيَّتِهِ وَيَكُونُ مِنْ قَبِيلٍ: رَجُلٌ عَدْلٌ، فَكَأَنَّهُمُ التَّنَاجِي لِمَحْضِهِمْ فِيهِ وَاسْتِجْمَاعِهِمْ لَذَلِكَ. ^(١٢٨٠)

قوله: «أَوْ فِي الرَّأْيِ هُوَ شَمْعُونُ، وَقِيلَ: هُوَ يَهُودَا» لو عكس لكان مناسبًا لما سبق من القطع بأنَّ يَهُودَا كَانَ أَحْسَنَهُمْ رَأْيًا، وَلَا يَخْفَى مَا بَيْنَ مَا قَالَهُ وَبَيْنَ مَا قَالَهُ جَارِ اللَّهِ مِنَ الْمَخَالَفَةِ. ^(١٢٨١)

قوله: «مِنْ قَبْلِ هَذَا» أشار إلى أَنَّ ﴿قَبْلُ﴾ مِنَ الْغَايَاتِ الْمَبْنِيَّةِ ^(١٢٨٢) عَلَى الضَّمِّ بَعْدَ حَذْفِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ.

(١٢٨٣)

(١٢٧٧) ابن دريد، جمهرة اللغة، باب (ج ن و، ح ل ص)، ج ١، ٤٩٧؛ ٧، ٦٥.

(١٢٧٨) قال الفراء: "والنجي والنجوى قد يكونان اسمًا ومصدرًا". الفراء، معاني القرآن، ج ٢، ١٦٩.

(١٢٧٩) انظر: ابن أبي زمنين، تفسير القرآن، ج ٢، ٣٣٦.

(١٢٨٠) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩٤.

(١٢٨١) المصدر السابق نفسه.

(١٢٨٢) هي: الظروف المبنية على الضم لحذف المضاف إليه فتصير غاية وظيفًا بعد حذفه وهي: قبل، وبعد، وفوق، وأمام، وقدام، ووراء، وخلف، وأسفل، ودون، ومن عل. الزمخشري، المفصل، ٢١٠.

(١٢٨٣) قال سيبويه: ولا يمكن أن تقول: هذا قبل، وأنت تريد أن تبني عليها كلامًا كما تقول: هذا قبل العتمة. سيبويه، الكتاب، ج ٣، ٢٨٦.

﴿مَا فَرَطْتُمْ فِي يُوسُفَ﴾ قَصَرْتُمْ فِي شَأْنِهِ، ﴿مَا﴾ مَزِيدَةٌ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مُصَدَّرِيَّةً فِي مَوْضِعِ النَّصْبِ بِالْعَطْفِ عَلَى مَفْعُولٍ تَعْلَمُوا، وَلَا بِأَسْ بِالفصل بين العاطف والمَعطوف بِالظَّرْفِ، أَوْ عَلَى اسْمِ ﴿أَنَّ﴾ وَخَبْرِهِ فِي ﴿يُوسُفَ﴾ أَوْ ﴿وَمِنْ قَبْلُ﴾ أَوْ الرَّفْعِ بِالابتداء والخبر ﴿وَمِنْ قَبْلُ﴾ وَفِيهِ نَظَرٌ؛ لِأَنَّ ﴿قَبْلُ﴾ إِذَا كَانَ خَبْرًا أَوْ صَلَةً لَا يَقْطَعُ عَنِ الإِضَافَةِ حَتَّى لَا يَنْقُصَ وَأَنْ تَكُونَ مُوَصُولَةً أَيَّ: مَا فَرَطْتُمُوهُ بِمَعْنَى مَا قَدَّمْتُمُوهُ فِي حَقِّهِ مِنَ الْجَنَابَةِ وَمَحَلُّهُ مَا تَقَدَّمَ.

قوله: «قَصَرْتُمْ فِي شَأْنِهِ، وَ﴿مَا﴾ مَزِيدَةٌ» فَالظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بِفِعْلٍ بَعْدَهُ وَالْمَعْنَى: وَفَرَطْتُمْ فِي شَأْنِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قَبْلِ هَذَا وَالْجُمْلَةُ حَالِيَّةٌ. (١٢٨٤)

قوله: «وَلَا بِأَسْ بِالفصل بين العاطف والمَعطوف بِالظَّرْفِ» (١٢٨٥) دَفَعَ لَمَّا أورد عليه مِنْ لَزُومِ الفصل بِالْجَارِ وَالْمَجْرُورِ بَيْنَ حَرْفِ الْعَطْفِ وَبَيْنَ الْمَجْرُورِ بِأَنَّ هَذَا فُصِّلَ بِالظَّرْفِ، وَفِيهِ مِنَ السَّعَةِ مَا لَا يَكُونُ فِي غَيْرِهِ، وَبِهِ انْدَفَعَ إِرَادَ آخِرِ بِلَزُومِ تَقَدُّمِ مَعْمُولِ (مَا) فِي حَيْزِ (مَا) الْمَصْدَرِيَّةِ عَلَيْهَا.

قوله: «أَوْ عَلَى اسْمِ ﴿أَنَّ﴾ وَخَبْرِهِ فِي يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَوْ ﴿وَمِنْ قَبْلُ﴾» وَفِيهِ مِنْ رِكَائَةِ الْمَعْنَى؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ الْإِخْبَارَ بِوُقُوعِ التَّفْرِيطِ فِي يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قَبْلِ لَا (١٢٨٦) بِكَوْنِ التَّفْرِيطِ الْوَاقِعِ فِي يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ مِنْ قَبْلِ، ثُمَّ فِيهِ الْإِرَادَةُ أَنَّ الْمَذْكُورَ ﴿أَنَّ﴾ مَعَ دَفْعِهِمَا.

قوله: «وَأَنْ تَكُونَ مُوَصُولَةً» عَطَفَ عَلَى أَنْ يَكُونَ مُصَدَّرِيَّةً. (١٢٨٧)

وقوله: «بِمَعْنَى مَا قَدَّمْتُمُوهُ» أَيَّ: لَا بِمَعْنَى قَصَرْتُمُوهُ فِي شَأْنِهِ قِيلَ: "فَعَلَى هَذَا يَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿وَمِنْ قَبْلُ﴾ تَكَرَّرًا، فَإِنْ جُعِلَ خَبْرًا يَكُونُ الْكَلَامُ غَيْرَ مُفِيدٍ، وَإِنْ جُعِلَ مُتَعَلِّقًا بِالصَّلَةِ يَلْزَمُ مَعَ التَّكَرُّارِ تَقْدِيمُ مُتَعَلِّقِ الصَّلَةِ عَلَى الْمَوْصُولِ وَذَلِكَ غَيْرُ جَائِزٍ كَمَا مَرَّ فِي هَذِهِ السُّورَةِ". (١٢٨٨)

(١٢٨٤) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٩٣.

(١٢٨٥) لم يجز أبو علي الفصل إلَّا للضرورة، وأجاز ابن مالك ذلك ما لم يكن المعطوف فعلاً، أو اسماً مجروراً. انظر:

ابن مالك، شرح تسهيل الفوائد، ج ٣، ٣٨٤.

(١٢٨٦) ر: أن.

(١٢٨٧) والتقدير: وقع من قبل تفريطكم في يوسف عليه السلام. الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٩٣.

(١٢٨٨) مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٣٣، أ، ب.

﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ فلن أفارق أرض مصر. ﴿حَتَّى يَأْذَنَ لِيَ أَبِي﴾ في الرجوع. ﴿أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِيَ﴾ أو يقضي لي بالخروج منها، أو بخلاص أخي منهم، ...

قوله: «أي: فلن أفارق أرض مصر» برح وزال بمعنى^(١٢٨٩) والأرض منصوبة بتقدير (عن)، وقيل: برح بمعنى ذهب،^(١٢٩٠) فُضِمَ معنى المفارقة فُعِدِّي إلى المفعول أي: لن أفارق أرض مصر،^(١٢٩١) وهو مختار الشيخين،^(١٢٩٢) ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ﴾ تامّة لا ناقصة؛ لأنّه لا يتنظم من الضمير الذي فيه، ومن ﴿الْأَرْضَ﴾ مبتدأ وخبر، فلا يقال: أنا الأرض بل فيها.^(١٢٩٣)

قوله: «في الرجوع» أي: "فإنّي أستحي منه".^(١٢٩٤)

قوله: «أو يقضي لي بالخروج منها» أي: بإنزال الوحي فيه.

قوله: «أو بخلاص أخي منهم» أي: يخلّصه من أيديهم بسبب من الأسباب فاذهب معه.

(١٢٨٩) ابن دريد، جمهرة اللغة، ج ١، ٢٧٤.

(١٢٩٠) الراغب، المفردات، ١١٥.

(١٢٩١) العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٤٢.

(١٢٩٢) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩٥؛ البياضوي، أنوار التنزيل، ج ٣، ١٧٣.

(١٢٩٣) انظر: السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٥٤٣.

(١٢٩٤) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٤٢.

أو بالمقاتلة معهم لتخليصه. روي: أَنَّهُمْ كَلَّمُوا الْعَزِيزَ فِي إِطْلَاقِهِ فَقَالَ رُوَيْلٌ: أَيُّهَا الْمَلِكُ وَاللَّهِ لَتَتْرَكُنَا أَوْ لَأَصِيحْنَ صِيحَةً تَضَعُ مِنْهَا الْحَوَامِلُ، وَوَقَفَتْ شُعُورُ جَسَدِهِ فَخَرَجَتْ مِنْ ثِيَابِهِ فَقَالَ يَوْسُفُ عليه السلام لابنه: قُمْ إِلَى جَنْبِهِ فَمَسَّهُ، وَكَانَ بَنُو يَعْقُوبَ عليهم السلام إِذَا غَضِبَ أَحَدُهُمْ فَمَسَّهُ الْآخَرُ ذَهَبَ غَضَبُهُ. فَقَالَ رُوَيْلٌ: مَنْ هَذَا إِنْ فِي هَذَا الْبَلَدِ لَبَزًا مِنْ بَزْرِ يَعْقُوبَ. ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۚ لَأَنْ حُكْمَهُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾.

قوله: «أو بالمقاتلة معهم لتخليصه» أي: يأمرني بها فأقاتلهم وأخلصه وأذهب معه فهذه وجوه ثلاثة في تفسير ﴿أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٠]، وفي النهر: غيًّا ذلك أي: (البراح) بغايتين أحديهما: خاصّة وهي قوله: ﴿حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٠] أي: في الانصراف إليه، والثانية: عامّة وهي قوله: ﴿أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ [ب] ٣٤٥﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٠]؛ لَأَنَّ إِذْنَ أَبِيهِ لَهُ هُوَ مِنْ حُكْمِ اللَّهِ عليه السلام له في مفارقة ^(١٢٩٥) أرض مصر، ^(١٢٩٦) وكأنّه لَمَّا عَلِقَ الْأَمْرَ بِالْغَايَةِ الْخَاصَّةِ رَجَعَ إِلَى نَفْسِهِ فَأَتَى بِغَايَةِ عَامَّةٍ تَفْوِيضًا لِحُكْمِ اللَّهِ عليه السلام، ورجوعًا إلى مَنْ لَهُ الْحُكْمُ حَقِيقَةً انْتَهَى. ^(١٢٩٧)

قوله: «وَقَفَتْ شُعُورُ جَسَدِهِ» بتشديد الفاء أي: قامت، قَفَّ شعره يقف بالكسر قفوفًا قام من الفزع، ^(١٢٩٨) وفي بعضها: ووقفت بواوين، والتخفيف من الوقوف بمعنى القيام. ^(١٢٩٩)
وقوله: «فَمَسَّهُ» صيغة أمر في الموضع الأوّل، وصيغة ماضٍ في الموضع الثّاني.
قوله: «لَأَنَّ حُكْمَهُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْحَقِّ» يعني بخلاف حكم غيره فإنّه قد يكون بغير الحقّ. ^(١٣٠٠)

(١٢٩٥) ر - وهي قوله: ﴿أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي﴾، لَأَنَّ إِذْنَ أَبِيهِ لَهُ هُوَ مِنْ حُكْمِ اللَّهِ له في مفارقة.

(١٢٩٦) ر - مصر.

(١٢٩٧) أبو حيّان، النهر الماد، ج ٣، ٣٣٢.

(١٢٩٨) الأزهري، تهذيب اللغة، باب (ق ب)، ج ٨، ٢٣٨؛ الجوهري، الصحاح، باب (ق ف ف)، ج ٤، ١٤١٨.

(١٢٩٩) انظر: الرازي، مختار الصحاح، باب (ق و م)، ج ١، ٢٦٢.

(١٣٠٠) حتّى حكم غيره هو في النهاية حكم الله عليه السلام وهو خير الحاكمين. الماتريدي، تأويلات أهل السنة، ج ٦، ٢٧٣.

﴿أَرْجِعُوا إِلَيَّ أَيُّكُمْ فَقُولُوا يَسَابَنًا إِنَّ أَبْنَكَ سَرَقَ﴾ على ما شاهدناه من ظاهر الأمر، وقرئ ﴿سَرَقَ﴾ أي: نُسِبَ إلى السرقة ﴿وَمَا شَهِدْنَا﴾ عليه. ﴿إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا﴾ بآن رأينا أن الصُّوع استخرج من وعائه. ﴿وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ﴾ لباطن الحال. ﴿حَفِظِينَ﴾^(١٣٠١) فلا ندري أنه سَرَقَ أو سُرِّقَ ودُسَّ الصُّوع في رحله، أو وما كنَّا للعواقب عالمين فلم ندر حين أعطيناك الموثق أنه سيسرق، أو أنك تُصاب به كما أُصبت بيوسف.

قوله: «على ما شاهدناه من ظاهر الأمر» وهو استخراج الصُّوع من رحله يعني: حكموا بها بناء على هذا، وقيل: ^(١٣٠١) ومعناه سرق على زعم الملك. ^(١٣٠٢)

قوله: «بأن رأينا أن الصُّوع استخرج من وعائه» تفسير لقوله: «بما علمنا» أو بدل منه والباء للسببية والمعنى: ما شهدنا عليه بالسرقة إلا بسبب رؤيتنا استخراج الصُّوع من رحله فإن مثلها يوجب الظن القوي وهو كاف في الشهادة، ألا يرى أن استصحاب الحال مطلق للشهادة، وقد يجعل المعنى: ما شهدنا إلا بما علمنا من ^(١٣٠٣) استخراج الصُّوع من رحله لا بتحقيق السرقة منه ^(١٣٠٤) وإنما لم يفسره بما فسر به جار الله؛ لأن ما ذكره لا يدل عليه، فإن مجرد الاستخراج لا يدل على السرقة؛ لاحتمال أنه دُسَّ فيه وأيضاً يلزم المنافات بين القراءتين.

قوله: «ودُسَّ الصَّاع في رحله» عطف على ﴿سَرَقَ﴾ أي: وقد كان دُسَّ في رحله قبله. ^(١٣٠٥)

قوله: «أو وما كنَّا للعواقب عالمين»... إلى آخره، يعتذرون به لأبيهم حيث أخذ منهم موثقاً لحفظ بنيامين، وحاصله أن مثل ما أصابه وصار سبباً لأخذه لا يتناوله الميثاق.

(١٣٠١) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ٧، ٣٠.

(١٣٠٢) الخازن، لباب التأويل، ج ٢، ٥٤٨.

(١٣٠٣) ر - استصحاب الحال مطلق للشهادة، وقد يجعل المعنى: ما شهدنا إلا بما علمنا من.

(١٣٠٤) البغوي، معالم التنزيل، ج ٢، ٥٠٨.

(١٣٠٥) في المطبوع من تفسير البيضاوي: الصُّوع.

(١٣٠٦) الخازن، لباب التأويل، ج ٢، ٥٤٨.

﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ يَعْنُونَ مِصْرَ أَوْ قَرْيَةً بِقُرْبِهَا لِحَقِّهِمُ الْمُنَادِي فِيهَا، وَالْمَعْنَى: أَرْسَلَ إِلَى أَهْلِهَا وَاسْأَلَهُمْ عَنِ الْقِصَّةِ.

قوله: «يعنون مِصْرَ أَوْ قَرْيَةً بِقُرْبِهَا» مبني التَّردُّدِ عَلَى التَّرْدُّدِ فِي أَنَّ الْمُبْتَدَى بِأَوْعِيَتِهِمْ هُوَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ أَنْ رُدُّوا إِلَى مِصْرَ، أَوِ الْمُؤَذَّنَ بِقَرْيَةٍ بِقُرْبِهَا كَمَا سَبَقَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ﴾ [يوسف: ١٢/ ٧٦]... الآية، وَقَدَّمَ مِصْرَ لِإِرْجَاعِ الضَّمِيرِ إِلَيْهَا فِي بِقُرْبِهَا لَا لِأَنَّهُ الْمُخْتَارُ عِنْدَهُ حَتَّى يَرُدُّ عَلَيْهِ أَنَّهُ أَوْرَدَهُ هُنَاكَ بِصِيغَةِ التَّمْرِيزِ. (١٣٠٧)

قوله: «وَالْمَعْنَى: أَرْسَلَ إِلَى أَهْلِهَا وَاسْأَلَهُمْ عَنِ الْقِصَّةِ» يَعْنِي: إِنَّ أَصْلَ الْكَلَامِ هَذَا، فِيهِ النِّظْمُ إِيجَازٌ بَطِيٌّ جَمَلَةٌ وَمَجَازٌ رَاجِعٌ إِلَى حُكْمِ الْكَلِمَةِ فَإِنَّ حُكْمَ الْقَرْيَةِ فِي الْأَصْلِ هُوَ الْجُرُّ، وَالنَّصَبُ مَجَازٌ أَيْ: حُكْمٌ مَجَازِيٌّ بِمَنْزِلَةِ الْمَعْنَى الْمَجَازِيِّ، فَالْمَجَازُ هُوَ لَفْظُ الْقَرْيَةِ الْمَنْقُولَةُ مِنْ حُكْمِ أَصْلِيِّ لَهَا (١٣٠٨) إِلَى حُكْمٍ آخَرَ، (١٣٠٩) لَا أَنَّ فِي الْكَلَامِ تَقْدِيرَ مِصْرَ، وَلَا أَنَّ الْقَرْيَةَ مَجَازٌ عَنْ أَهْلِهَا بَعْدَ حَذْفِ الْمِصْرَ كَمَا تُؤْهِمُ، وَقِيلَ الْمَعْنَى: وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ، وَإِنْ كَانَتْ جَمَادًا فَإِنَّكَ نَبِيُّ اللَّهِ وَاللَّهُ ﷻ يُنْطِقُ الْجَمَادَ لَكَ، (١٣١١) وَرَدَّهُ السَّيِّدُ (١٣١٢) فِي شَرْحِ الْمِفْتَاحِ حَيْثُ قَالَ: "وَأَمَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي الْجَمَادِ الشُّعُورَ وَالتَّكَلُّمَ فَهُوَ وَإِنْ كَانَ جَائِزًا إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَكُونُ عِنْدَ خَرَقِ الْعَادَةِ إِظْهَارًا لِلْمَعْجَزَةِ وَالْكَرَامَةِ وَلَيْسَ هَذَا الْكَلَامُ فِي هَذَا الْمَقَامِ" أَنْتَهَى كَلَامَهُ. (١٣١٣)

(١٣٠٧) ر ك + واختاره ههنا.

(١٣٠٨) ر ك - لها.

(١٣٠٩) انظر: السَّكَّاي، مفتاح العلوم، ج ١، ٣٩٢.

(١٣١٠) تَوَهَّمَهُ الرُّمَانِي؛ الْبَاقِلَانِي. انظر: الرُّمَانِي، أَبُو الْحَسَنِ عَلِيٌّ بْنُ عَيْسَى بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُعْتَزَلِي، النِّكَتُ فِي إِعْجَازِ الْقُرْآنِ، تح: مُحَمَّدٌ خَلْفُ اللَّهِ، وَمُحَمَّدٌ زَغَلُولُ سَلَامٍ، دَارُ الْمَعَارِفِ، مِصْرَ، ط ٣، ١٩٧٦، ٧٦؛ الْبَاقِلَانِي، أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الطَّيِّبِ، إِعْجَازُ الْقُرْآنِ لِلْبَاقِلَانِي، تح: السَّيِّدُ أَحْمَدُ صَقَرٌ، دَارُ الْمَعَارِفِ، مِصْرَ، ط ٥، ١٩٩٧، ٢٦٢.

(١٣١١) الْمَاورِدِي، النِّكَتُ وَالْعِيُونُ، ج ٣، ٦٨.

(١٣١٢) هُوَ: عَلِيٌّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ الْحَنْفِيُّ الشَّرِيفُ الْجَرَجَانِيُّ عَالِمُ بِلَادِ الشَّرْقِ، وَكَانَ فِيلَسُوفًا وَمِنْ كِبَارِ عُلَمَاءِ الْعَرَبِيَّةِ، تَجَاوَزَتْ مِصْنَفَاتُهُ عَنِ الْخَمْسِينَ مِنْهَا: شَرْحُ التَّجْرِيدِ لِلنَّصِيرِ الطُّوسِيِّ، وَحَاشِيَةُ عَلَى الْمَطْوَلِ، وَحَاشِيَةُ عَلَى الْكَشَافِ، تَوْفِي: ٨١٤. السَّيُوطِي، بَغِيَّةُ الْوَعَاةِ، ج ١، ٤١٨، ٣٢٦؛ ٢، ١٩٦، ١٩٧؛ حَاجِي خَلِيفَةُ، سَلَّمَ الْوَصُولُ، ج ٢، ٣٨٨.

(١٣١٣) الْجَرَجَانِيُّ، عَلِيٌّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ الْجَرَجَانِيُّ، الْمِصْبَاحُ فِي شَرْحِ الْمِفْتَاحِ، تح: يُوَكْسَلُ جَلِيكٌ، اسْتَنْبُولُ، جَامِعَةُ مَرْمَرَةٍ، رِسَالَةٌ دَكْتُورَاهُ، قِسْمُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَالبَلَاغَةِ، ٢٠٠٩، ٦٦٧.

﴿وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ وَأَصْحَابَ الْعِيرِ الَّتِي تَوَجَّهْنَا فِيهِمْ وَكُنَّا مَعَهُمْ. ﴿وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾^{٨٢} تأكيدٌ في محلِّ القسمِ. ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ﴾ أي: فلمَّا رجعوا إلى أبيهم وقالوا له ما قال لهم أخوهم قال: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ﴾ أي: سَوَّلَتْ وَسَهَّلَتْ.

قوله: «وَأَصْحَابَ الْعِيرِ الَّتِي تَوَجَّهْنَا فِيهِمْ» ظاهر في تقدير المضاف ولا حاجة إليه بجعل العير مجازًا عن القافلة^(١٣١٤) كما سبق في: ﴿أَيُّهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٧٠] خرج^(١٣١٥) بذلك هناك، وجَنَحَ إلى تقدير المضاف ههنا فكان هذا راجع عنده، وإِنَّمَا حمّله على المجاز هناك؛ لَأَنَّ ﴿أَيُّهَا﴾ يمنع التّقدير.

وقوله: [٣٤٦ / أ] «تَوَجَّهْنَا فِيهِمْ» أي: إلى أرض كنعان كائنين في جملتهم.^(١٣١٦)

وقوله: «وَكُنَّا مَعَهُمْ» كالتعليل له وفيه إشارة إلى كثرة هؤلاء وقتلتهم.

قوله: «تأكيدٌ في محلِّ القسمِ» يعني ليس غرضهم إثبات صدقهم؛ لأنّه مصادرة بل تأكيد صدقهم بما يفيد فائدة القسم من إنَّ، واللّام،^(١٣١٧) واسميّة الجملة؛ لأنّهم عند أبيهم التّليّة بما صنعوا في أمر يوسف التّليّة. قوله: «فلمَّا رجعوا»... إلى آخره، يريد أنّ في الكلام إيجاز حذف للاختصار لا بُدَّ من تقديره؛ لأنّ قوله: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٣] كلام يعقوب التّليّة في كنعان وما قبله كلام كبير بيّنه في مصر، فلا اتّصال بينهما إلّا بتقدير هذه، ثمَّ إنَّ قدر كلمة (لَمَّا) وجعل ﴿قَالَ﴾ في النظم جوابها ولم يقدّر لها جار الله، فاحتاج إلى زيادة الفاء للوصول^(١٣١٨) ولا يخفى ما فيه مع^(١٣١٩) الغنية عنها بجعله استئنافية جوابًا لمّا قال يعقوب التّليّة إذ ذاك فتأمّل.

(١٣١٤) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ١٨٦.

(١٣١٥) رك: صرّح.

(١٣١٦) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٤٦.

(١٣١٧) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٩٥.

(١٣١٨) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩٦.

(١٣١٩) رك: من.

﴿لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾ أَرَدْتُمُوهُ فَقَدَرْتُمُوهُ، وَإِلَّا فَمَا أَدْرَى الْمَلِكَ أَنَّ السَّارِقَ يُؤْخَذُ بِسِرْقَتِهِ. ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾^(١٣٢٠) أي: فأمر صبر جميل، أو فصبر جميل أجمل. ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً﴾ يوسف وبنيامين وأخيها الذي توقّف بمصر. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بحالي وحالهم. ﴿الْحَكِيمُ﴾^(١٣٢١) في تدبيرهما. ﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ وأعرض عنهم كراهة لما صادف منهم. ﴿وَقَالَ يَبَاسُفَى عَلَى يَوْسُفَ﴾ أي: يا أسفاً تعال فهذا أوانك، والأسف أشدّ الحزن والحسرة، ...

قوله: «وإلا فما أدري الملك أن السارق يؤخذ بسرقة» في كون هذا من التسويل^(١٣٢٠) نظر؛ لأن الإفتاء بذلك بعد الاستفتاء واجب عليهم سيّما وقد وقع ذلك منهم قبل استخراج الصّاع، نعم لو جعل حكمهم بأنّ مجرد وجدان الصّاع في رحله موجب للأخذ كما دلّ عليه صريح القرآن من التسويل كان له وجه، وقد يجعل المعنى: زينت لكم أنفسكم أن ابني سرق وما سرق وإنما ذلك لأمر يريد الله ﷻ فشأنني صبر جميل،^(١٣٢١) أو زينت وسهلت لكم أنفسكم اخراجكم بنيامين من عندي طلباً للمنفعة فعاد بشرّ.^(١٣٢٢)

قوله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٣] قيل: حكم بذلك؛ لأنّه لما طال حزنه علّم أنّ الله ﷻ سيجعل له فرجاً ومخرجاً عن قريب،^(١٣٢٣) وكان عنده أنّ يوسف ﷻ لم يمّت وإنّما غاب عنه خبره.^(١٣٢٤)

قوله: «كراهة لما صادف منهم» أي: من ضيق الحال وهيجان الحزن على يوسف ﷻ من كلامهم.

قوله: «أي: يا أسفاً» ناداه على سبيل المجاز. قوله: «فهذا أوانك» أي: أوان حضورك.

قوله: «والأسف أشدّ الحزن»^(١٣٢٦) أي: على ما فات لا مطلقاً.

(١٣٢٠) زينت، وحبيت للإنسان ليفعل فعلته. الأزهرى، تهذيب اللغة، باب (س ل)، ج ١٣، ٤٧.

(١٣٢١) الزجاج، معاني القرآن، ج ٣، ٩٦؛ الماوردي، النكت والعيون، ج ٣، ٦٩.

(١٣٢٢) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٤٩٥.

(١٣٢٣) المصدر السابق نفسه ج ١٨، ٤٩٥، ٤٩٦.

(١٣٢٤) الحوفي، البرهان في علوم، ٢٩٠.

(١٣٢٥) الخازن، لباب التأويل، ج ٢، ٥٤٩.

(١٣٢٦) أبو عبيدة، مجاز القرآن، ج ١، ٣١٦.

والألف بدل من ياء المتكلم، وإنما تأسف على يوسف دون أخويه والحدث رزؤُهُما؛ لأنَّ رزأَهُ كان قاعدة المصيبات وكان غصًّا آخذًا بمجامع قلبه، ولأنَّه كان واثقًا بحياتهما دون حياته، وفي الحديث: (لم تُعْطِ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ إِلَّا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ). ألا ترى إلى يعقوبَ عليه السلام حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وقال: ﴿يَاسَفَى﴾.

قوله: «والألف بدل من ياء المتكلم» للتخفيف ولكون الصَّوت معها أتم، وقيل: ألف النَّدبة (١٣٢٧) حُذِفَتْ هَاوُّهَا وَصَلًا. (١٣٢٨)

قوله: «لأنَّ رزأَهُ» هو بضمِّ المُهملة وسكون المُعجمة وبعدها الهمزة المصيبة (١٣٢٩) والضَّمير ليوسف عليه السلام، جعل الوجهين لجار الله واحدًا كما ترى، وجعل سبب كونه غصًّا أي: طريقًا (١٣٣٠) أخذًا بمجاميع قلب يعقوب عليه السلام كونه أساس المصيبات، وإنما كان أساسها وأخذًا بمجامع قلبه؛ لأنَّه أقدمها على منوال قوله: أَتَانِي هَوَاهَا قَبْلَ أَنْ أَعْرِفَ الْهَوَى فصادفَ قلبي قلبًا خاليًا فتمكَّنَا (١٣٣١)

وقيل: لأنَّه لم يعلم حاله ومحله وما آل إليه أمره بخلاف أخويه، وقيل: لأنَّ الحزن الشديد يُجدِّد القديم. (١٣٣٢)

قوله: «دون حياته» ينفيه قوله: «من حياة يوسف عليه السلام»، في تفسير: ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

قوله: «وفي الحديث: (لم تُعْطِ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ ﴿إِنَّا لِلَّهِ﴾)»... إلى آخره، أي: لم يُنَزَلْ ذلك عليهم مع ما في المصيبة من الأجر ولم يُوفَّقوا له عند وقوع المصيبة.

(١٣٢٧) هي: نداء المتفجع عليه أو المتوجع منه بوا، أو يا. انظر: سيبويه، الكتاب، ج ٢، ٢٢٠.

(١٣٢٨) قاله أبو عبيدة، وقال أبو حيَّان: "وكما قالوا في: يا غلامي، يا غلامًا". ثمَّ أنَّ الكوفيين، ويونس بن حبيب البصري، والحسن بن كيسان، ذهبوا إلى جواز التقاء علامة النَّدبة بالصفة، نحو: وازيدُ الظريفاه، وذهب البصريون إلى عدم الجواز بذلك. انظر: أبو عبيدة، مجاز القرآن، ج ١، ٣١٦؛ الأنباري، الإنصاف، ج ١، ٣٠٠؛ أبو حيَّان، النهر الماد، ج ٣، ٣٣٣.

(١٣٢٩) الخليل، العين، باب (ز ر)، ج ٧، ٣٨٢.

(١٣٣٠) ابن دريد، جمهرة اللغة، باب (ر ض ن)، ج ٢، ٧٥٢.

(١٣٣١) البيت من البحر الطويل، وهو لقيس بن الملوِّح -مجنون ليلى- الجاحظ، البيان والتبيين، ج ٢، ٢٩.

(١٣٣٢) الخازن، لباب التأويل، ج ٢، ٥٤٩.

﴿وَأَبْيَضَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ﴾ لكثرة بُكائه من الحزن كَأَنَّ العبرة محقت سوادهما، وقيل: ضَعُفَ بَصَرُهُ. وقيل: عَمِيَ، وَفُرِيَ ﴿مِنَ الْحُزْنِ﴾ وفيه دليل على جواز التَّأْسُف والبكاء عند التَّفَجُّع، ولعلَّ أمثال ذلك لا تدخل تحت التَّكْلِيف فَإِنَّهُ قَلَّ مَنْ يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ، ولقد بكى رسول ﷺ على ولده إبراهيم وقال: (القلب يجزع والعين تدمع، ولا نقول ما يُسَخِّطُ الرَّبَّ، وَإِنَّمَا عَلَيْكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ). ﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾^{٨٤} مملوءٌ من الغيظ على أولاده مُمَسِّكٌ له في قلبه لا يُظْهِرُهُ، فَعِيلٌ بمعنى مَفْعُولٍ كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾^{٨٥} [القلم: ٦٨ / ٤٨] من كَظَمَ السَّقَاءَ إِذَا شَدَّهُ عَلَى مَلِيٍّ، ...

قوله: «لكثرة بُكائه من الحزن» «عَلَّلَ ابْيَاضَ العين بالحزن وإِنَّمَا هو بالبكاء المتوالي وهو ثمرة الحزن، فعَلَّلَ بالأصل الَّذِي نشأ منه البكاء وهو الحزن» كذا في النهر،^(١٣٣٣) روي أَنَّهُ لَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ^(١٣٣٤) ثمانين سنة.^(١٣٣٥)

قوله: «كَأَنَّ العبرة محقت سوادهما» يعني [٣٤٦ / ب] أَنَّهُ الْمُظْنُونَ فِي طَرِيقِ السَّبِيَّةِ.

قوله: «وقيل: ضَعُفَ بَصَرُهُ، وقيل: عَمِيَ» كان الظَّاهر ترك الواو في الأوَّل؛ ليكون تفصيلاً لما قبله، وفي النهر: «الظَّاهر هو الثَّاني لقوله: ﴿فَارْتَدَّ بِصِيرًا﴾» [يوسف: ١٢ / ٩٦]^(١٣٣٦).

قوله: «مملوءٌ من الغيظ على أولاده»^(١٣٣٧) وقيل: من الحزن مع شِدَّةِ نَفْثَةِ الصَّدْرِ قاله قتادة،^(١٣٣٨) والأوَّلُ أَفِيدَ.

(١٣٣٣) أبو حيان، النهر الماد، ج ٣، ٣٣٤.

(١٣٣٤) ر ف: تَجَفَّ عَيْنُهُ.

(١٣٣٥) رُوي عن الحسن. السمرقندي، بحر العلوم، ج ٢، ١٧٣.

(١٣٣٦) أبو حيان، النهر الماد، ج ٣، ٣٣٤.

(١٣٣٧) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩٨.

(١٣٣٨) مجاهد، تفسير مجاهد، ٤٠٠.

﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾^{٨٤} مملوءٌ من الغيظ على أولاده مُمَسِّكٌ له في قلبه لا يُظهِرُهُ، فَعِيلٌ بمعنى مَفْعُولٍ كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾^{٤٨} [الفلم: ٦٨ / ٤٨] من كَظَمَ السَّقَاءَ إِذَا شَدَّه على مَلِيئِهِ، أو بمعنى فاعِلٍ كقوله: ﴿وَالْكَظِيمِينَ﴾ من كَظَمَ الغيظ إِذَا اجترعه، وَأَصْلُهُ كَظَمَ الْبَعِيرُ جَرَّتْهُ إِذَا رَدَّهَا فِي جَوْفِهِ. ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ﴾^{١٣٤٠} يُوَسِّفُ...^{١٣٤١}

قوله: «أو بمعنى فاعِلٍ» يفيد المبالغة أي: شديد الكظم لحُزنه أو لغيظه،^(١٣٣٩) قيل: لم يَشْكُ يعقوب إلى أَحَدٍ قطَّ بل أَمْسَكَ هَمَّهُ في صدره وكنم غيظه في نفسه من كظم الغيظ إِذَا اجترعه أي: ابتلعه، والجرَّة بكسر الجيم وبفتحتها ما يفيض به البعير فيأكله ثانية،^(١٣٤٠) فكأنَّ يعقوب يكظم غيظه أي: يردُّه إلى قلبه ولا يُرْسِلُهُ بالشكوى، والغضب، والضَّجْر.^(١٣٤١)

قوله تعالى: ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُوَسِّفُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٥]... الآية، أكثرهم على أَنَّ القائلين ذلك إخوة يوسف عليه السلام،^(١٣٤٢) وقال بعضهم جماعة في داره من أولاد أولاده وخدمه،^(١٣٤٣) وقيل: يعلم منه جواز الحلف بغلبة الظنِّ، وقيل: بل علموا يقيناً أَنَّهُ يداوم على ذلك وَأَنَّ الدَّوامَ عليه يُؤَدِّي لا محالة إلى أحد الغايتين، ثم أَنَّهُم نزلوه منزلة المنكر فأكدوه بالقسم؛ لأنَّ مَنْ يعلم ذلك لا يختاره لنفسه.

(١٣٣٩) الخليل، العين، باب (ك ظ م)، ج ٥، ٣٤٥؛ ابن سيده، المحكم والمحيط، باب (ك ظ م)، ج ٢، ٤٢.

(١٣٤٠) الأزهري، تهذيب اللغة، باب (ك ظ)، ج ١٠، ٩٣.

(١٣٤١) ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٧٢.

(١٣٤٢) مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج ٢، ٣٤٨.

(١٣٤٣) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٥٠٠.

أي: لا تَفْتَأُ ولا تَزَالُ تذكره تَفْجَعًا عليه، فحذف (لا) كما في قوله: فَقُلْتُ يَمِينُ الله أَبْرَحُ قَاعِدًا ...

قوله: «ولا تَزَالُ تذكره» عطف على وجه التفسير أي: ههنا حذف (لا) والمعنى: لا تَزَالُ (١٣٤٤) دون (١٣٤٥) لا تَفْتَأُ؛ لَأَنَّ ذلك معنى أَفْثَا (١٣٤٦) بالمثلثة من باب الافعال منقوص الآخر، وَأَمَّا تفسيره: بلا تَفْتَأُ كما رُوي ذلك من مجاهد (١٣٤٧) فقد أَوَّلَه جار الله فقال: "كَأَنَّهُ جعل الفتوى، والفتور أخوين" (١٣٤٨) أي: متلازمين لا أَنَّهُ معناه.

قوله: «فَقُلْتُ يَمِينُ الله أَبْرَحُ قَاعِدًا» هو مصرع بيتٍ لامرئ القيس (١٣٤٩) وتماه:

وَلَوْ قَطَّعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي (١٣٥٠)

وقبله: سَمَوْتُ إِلَيْهَا بَعْدَ مَا نَامَ أَهْلُهَا سُمُو حَبَابِ الْمَاءِ حَالًا إِلَى حَالٍ (١٣٥١) ...

(١٣٤٤) الفراء، معاني القرآن، ج ٢، ٥٤.

(١٣٤٥) ر - دون.

(١٣٤٦) أَعْيَا، وانبهر. الفارابي، معجم ديوان الأدب، باب (المهموز)، ج ٤، ٢٢٤.

(١٣٤٧) مجاهد، تفسير مجاهد، ٤٠٠.

(١٣٤٨) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩٩.

(١٣٤٩) هو: امرؤ القيس بن حجر بن الحارث بن عمرو بن حجر آكل المرار بن عمرو بن معاوية بن ثور بن مرتع بن معاوية بن ثور الأكبر، من أشهر فحول شعراء الطبقة الأولى يمانى الأصل، وكان واليًا على بادية فلسطين، ثمَّ عند عودته إلى أنقرة أصابه القرح في جسده فأقام هناك إلى أن توفي سنة: ٨٠ ق.هـ. الأمدي، أبو القاسم الحسن بن بشر الأمدي، المؤتلف والمختلف في أسماء الشعراء وكناهم وألقابهم وأنسابهم وبعض شعرهم، تح: كرنكو، دار الجيل، بيروت، ط ١، ١٤١١/١٩٩١، ٩؛ الزركلي، الأعلام، ج ٢، ١١، ١٢.

(١٣٥٠) سيبويه، الكتاب، ج ٣، ٥٠٤.

(١٣٥١) ابن سلام، طبقات فحول الشعراء، ج ١، ٤٢.

الأوصال: جمع وصل بكسر الواو وهو المَفْصِلُ،^(١٣٥٢) وحباب الماء^(١٣٥٣) والرَّمْلُ معظمه، رُوي أَنَّ امرئ القيس سرى إلى ابنة قيصر الرُّوم ليلاً، فقالت: تريد أن تفضحني؟ أَلست ترى الرُّقباء راقدين حولي، فَأَرادت منعه من الإقامة فَأَجابها: والله لا أبرح حتَّى أنال حاجتي ولو قُتِلْتُ وقُطِّعت إرباً إرباً.



(١٣٥٢) من مفاصل الجسم. ابن السَّكِّيت، أبو يوسف يعقوب بن إِسحاق، الكنز اللغوي في اللِّسَن العربي، تح: أُوغست هفner، مكتبة المتنبّي، القاهرة، ٢٠٩.

(١٣٥٣) وهي الفقايع التي تطفوا بالماء. الأزهرى، تهذيب اللغة، باب (ح ب)، ج ٤، ٩.

لأنَّه لا يَلْتَبَسُ بالإِثبات، فَإِنَّ الْقَسَمَ إِذَا لم يكن معه علامات الإِثبات كان على النَّفي. ﴿حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا﴾ مريضًا مشفيًا على الهلاك. وقيل: الحَرَضُ الَّذِي أَذَابَهُ هَمٌّ أو مَرَضٌ، وهو في الأَصْل مصدرٌ ولذلك لا يُؤَنَّثُ ولا يُجَمَعُ، ...

قوله: «إِذَا لم يكن معه علامة (١٣٥٤) الإِثبات» وهي اللَّام والنُّون.

«كان» أي: المعنى على النَّفي إِذ قد تَقَرَّر في النَّحو أَنَّ الْقَسَمَ يَتَلَقَّى بهما أو بالنَّفي، فَإِذَا لم يكونا يُحْمَل على النَّفي (١٣٥٥) وأيضًا لا يُسَاعِد المعنى بدونه.

قوله: «مريضًا مُشْفِيًا على الهلاك» في القاموس: "الحَرَضُ محرَّكة (١٣٥٦) الفساد في البدن وَمَنْ أَذَابَهُ العشق أو الحُزن" (١٣٥٧) وإليهما أشار بقوله: «مريضًا»، وبقوله: «وقيل: الحَرَضُ» لأنَّه عُطِفَ عليه بحسب المعنى كأنَّه قال: الحرض المريض، وقيل: هو ذا، (١٣٥٨) وفيه أيضًا أو الفساد في العقل وقد يُفسَّر ههنا به، ويؤيِّده ما رُوِيَ أَنَّهُ سُئِلَ ابن عَبَّاسٍ عليه السلام عن الحرض فقال: الفاسد الرَّأي. (١٣٥٩)

قوله: «وهو في الأَصْل مصدرٌ» أي: هو فيه مصدر استعمل ههنا بمعنى الفاعل، وقد يُجْعَل هو من قبيل هو عدل في الوجوه كُلِّها.

قوله: «ولذلك لا يُؤَنَّثُ ولا يُجَمَعُ» أي: في محلِّهما فيقال: هي حَرَضٌ، وهم حَرَضٌ، (١٣٦٠) ولو قال أيضًا ولا يُثَنَّى كان أولى.

(١٣٥٤) في المطبوع من تفسير البيضاوي: علامات.

(١٣٥٥) انظر: الفراء، معاني القرآن، ج ٢، ٥٤؛ السيرافي، الحسن بن عبد الله بن المرزبان أبو سعيد، شرح كتاب سيبويه،

تح: أحمد حسن مهدي، وعلي سيد علي، دار الكتب العلميَّة، بيروت - لبنان، ط ١، ٢٠٠٨، ج ٣، ٣١٨.

(١٣٥٦) رك - محرَّكة.

(١٣٥٧) الفيروزآبادي، القاموس المحيط، باب (الحاء)، ٦٣٩.

(١٣٥٨) قاله ابن عَبَّاس. ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٨٧.

(١٣٥٩) الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٢١؛ ابن عادل، اللباب، ج ١١، ١٩٢.

(١٣٦٠) الأزهرى، تهذيب اللغة، باب (ح ض)، ج ٤، ١٢١.

وَالنَّعْتُ بِالْكَسْرِ كَدَنْفٍ وَدَنْفٍ. وَقَدْ قُرِئَ بِهِ وَبُضْمَتَيْنِ كَجُنُبٍ. ﴿أَوْ تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾^{٨٠} مِنَ الْمَيِّتِينَ. ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنِي﴾ هَمِّي الَّذِي لَا أَقْدِرُ الصَّبْرَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَثِّ بِمَعْنَى النَّشْرِ. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ لَا إِلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ وَمِنْ غَيْرِكُمْ، فَخَلُونِي وَشِكَايَتِي. ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ﴾ مِنْ صُنْعِهِ وَرَحْمَتِهِ، فَإِنَّهُ لَا يُخَيِّبُ دَاعِيَهُ وَلَا يَدْعُ الْمُلتَجِيءَ إِلَيْهِ، أَوْ مِنَ اللَّهِ بِنُوعٍ مِنَ الْإِلْهَامِ.

قوله: «كَدَنْفٍ» بفتح النون، «وَدَنْفٍ» بكسرها يعني هما^(١٣٦١) صيغة ومعنى في القاموس: "الدَّنْفُ محرّكة المَرَضُ الملازم، ورجلٌ، وامرأةٌ، وقومٌ [٣٤٧/ أ] دَنَفٌ فإذا كَسَرْتَ -أي: النون- أَثْنْتَ، وَثْنَيْتَ، وَجَمَعْتَ"، وفي بعض التفاسير: "الحرص الدنف المشرف على الهلاك".^(١٣٦٣)

قوله: ﴿أَوْ تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٥] الظاهر أَنَّ الحَرَضَ ههنا مقيّد بعدم بلوغه إلى الهلاك، فالترديد لمنع الجمع والخلو معاً، وإِنَّمَا قَدَّمَ الْأَوَّلَ مع أَنَّهُ أَقْلُ المرتبتين الَّذِي لَا مخرج عنه فيناسبه التّأخير؛ لأنّه الأكثر وقوعاً دون الآخر.

قوله: «من الْبَثِّ بِمَعْنَى النَّشْرِ» فكأنّه ﷺ لقوة هَمِّه لا يطيق حمله فيثبّه أي: يذيعه فيكون مصدراً بمعنى المفعول، أو يَبِثُّ هَمَّ فِكْرِهِ ويفرّقه فيكون بمعنى الفاعل.^(١٣٦٤)

قوله: «لَا إِلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ»... إلى آخره، قال جار الله: إِنَّمَا أَشْكُوا إِلَى اللَّهِ... إلى آخره.^(١٣٦٥) قُلْتُ: لَا وجه لكلمة ﴿إِنَّمَا﴾ فالأصوب تركها.

قوله: «من صُنْعِهِ وَرَحْمَتِهِ» يعني أَنَّ فيه حذف مضاف، ف ﴿مِنْ﴾؛ لبيان ﴿مَا﴾ وعلى الثاني يكون للابتداء.

وقوله: «وَأِنَّهُ لَا يُخَيِّبُ دَاعِيَهُ» تفسير للصنع.

(١٣٦١) رك + نظيرهما.

(١٣٦٢) الفيروزآبادي، القاموس المحيط، باب (الدال)، ٨١٠، ٨١١.

(١٣٦٣) مخطوط، تحقيق التفسير، ٢٣٧، ب.

(١٣٦٤) الراغب، المفردات، ١٠٨.

(١٣٦٥) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٩٩.

﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^{٨٦} من حياة يوسف، قيل: رأى ملك الموت في المنام فسأله عنه، فقال: هو حيٌّ، وقيل: علم من رؤيا يوسف عليه السلام أنه لا يموت حتى يخرّ له إخوته سُجَّدًا. ﴿يَبْنِي أَدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ فتعرّفوا منهما وتفحصوا عن حالهما والتحسّس تطلّب الإحساس: ﴿وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾ ولا تقنطوا من فرجه وتنفيه، ...

قوله: «وقيل: رأى ملك الموت»... إلى آخره، بيان لنوع الالهام.

وقوله: «وقيل: علم من رؤيا يوسف عليه السلام»، يحتمله وكونه وجهًا غيره.

قوله: «فتعرّفوا منهما» خصّهما بالفحص؛ لأنّ القائل: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٠] إنّما قام هناك مختارًا.^(١٣٦٦)

قوله: «والتحسّس تطلّب الإحساس»^(١٣٦٧) أي: أصل معناه ذاك والمراد لازمه وهو التّعرف، وذكر التّفحص أي: التّفّيش إرشاد إلى طريق التّعرف، وقد يُفسّر التحسّس بطلب الادراك بالحسّ مرّة أخرى،^(١٣٦٨) روي أنّه قال لهم يعقوب: "اذهبوا إلى هذا الذي طلب منكم أنحكم ثمّ احتال عليكم في أخذه فاسألوا عنه وعن مذهبه"،^(١٣٦٩) وذلك لأنّه لمّا سمع من أحوال الملك مع بنيامين أنّه طلبه أوّلاً، ثمّ خلا به دونهم، ثمّ أمسكه بالاحتيال، وأنّه قد أكرمهم أوّلاً وردّ عليهم بضاعتهم استبعد أن يكون مثله في الكفّار، فظنّ أنّه يوسف عليه السلام؛ فلذلك وجههم إلى جهة^(١٣٧٠) مصر دون غيرها.^(١٣٧١)

(١٣٦٦) ر: إنّما قال هناك مجازًا.

(١٣٦٧) وقيل: التحسّس للخير، والتجسس للشر. العسكري، أبو الهلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران، معجم الفروق اللغوية، تح: بيت الله بيات، مؤسّسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، ط١، ١٤١٢، ١١٨.

(١٣٦٨) الثاني قال به الطبري. انظر: الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٣٢.

(١٣٦٩) النّحّاس، اعراب القرآن، ج ٢، ٢١٣.

(١٣٧٠) ر - جهة.

(١٣٧١) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٥٢.

وَقَرِئَ ﴿مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾ أَي: مِنْ رَحْمَتِهِ الَّتِي يُحْيِي بِهَا الْعِبَادَ. ﴿إِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾^{٨٧} بِاللَّهِ وَصِفَاتِهِ فَإِنَّ الْعَارِفَ الْمُؤْمِنَ لَا يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَتِهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَحْوَالِ. ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ ﴿بَعْدَ مَا رَجَعُوا إِلَى مِصْرَ رَجْعَةً ثَانِيَةً. ﴿مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الضَّرَّ﴾ شِدَّةُ الْجُوعِ.

قوله: «أَي: مِنْ رَحْمَتِهِ» يعني أَنَّ الرُّوحَ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ مُسْتَعَارٌ^(١٣٧٢) لِلرَّحْمَةِ. (١٣٧٣)

قوله: «الَّتِي يُحْيِي بِهَا الْعِبَادَ» إِشَارَةٌ إِلَى وَجْهِ الشَّبْهِ مَعَ مَعْنَى الْإِضَافَةِ إِلَى اللَّهِ.

قوله: «بِاللَّهِ وَصِفَاتِهِ»^(١٣٧٤) يَرِيدَانِ سَبَبَ الْيَأْسِ عَدَمَ التَّصَدِيقِ بِوُجُودِ صَانِعِ وَصِفَاتِهِ الْكَمَالِيَّةِ، فَإِنَّ مَنْ صَدَّقَ بِذَلِكَ لَا يَأْسُ مِنْ رَحْمَتِهِ فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِ شِدَّةً أَوْ غَيْرِهَا وَإِنْ لَمْ يُوَحِّدْهُ، ثُمَّ لَا^(١٣٧٥) دَلَالَةٌ فِي الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْيَأْسَ كَفَرٌ بِمَعْنَى سَبَبٍ لَهُ وَإِنَّمَا ثُبُتَ ذَلِكَ بِدَلِيلٍ آخَرَ.

قوله: «بَعْدَ مَا رَجَعُوا إِلَى مِصْرَ رَجْعَةً ثَانِيَةً» كَأَنَّهُ أَشَارَ بِهَذَا التَّقْيِيدِ إِلَى الْإِسْتِغْنَاءِ بِهِ عَنْ تَقْدِيرِ فُخْرِجُوا إِلَى مِصْرَ كَمَا قَدَّرُوهُ،^(١٣٧٦) وَوَصَفَ الرَّجْعَةَ بِالثَّانِيَةِ مَعَ الْإِيتَانِ ثَلَاثَةً؛ لِأَنَّ الْأَوَّلَ مِنْهَا لَا يُسَمَّى رَجُوعًا.

قوله: «شِدَّةُ الْجُوعِ» فَسَّرَ الضَّرَّ^(١٣٧٧) بِهَا؛ لِأَنَّهَا الَّتِي مَسَّهُمْ^(١٣٧٨) فَلَا حَاجَةَ إِلَى تَفْسِيرِهِ بِمَا يَفْضِي هِيَ إِلَيْهِ أَعْنِي الْهَزَالَ.

(١٣٧٢) ر - مستعار.

(١٣٧٣) حَتَّى عَلَى الْقِرَاءَةِ الْأُولَى هِيَ مُسْتَعَارٌ لِلرَّحْمَةِ "وَسَمَاءُ رُوحًا؛ لِأَنَّ الرُّوحَ وَالرَّاحَةَ يَكُونَانِ بِهَا". انظر: ابن قتيبة، تأويل مشكل القرآن، ٢٦٦.

(١٣٧٤) وليس في كلام الزمخشري الإشارة إلى معنى الإضافة لله ﷻ. انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٠.

(١٣٧٥) ر - لا.

(١٣٧٦) قاله يعقوب. ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٩٠.

(١٣٧٧) ر ك: الضمير.

(١٣٧٨) مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج ٢، ٣٤٨.

﴿وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُّزَجَّةٍ﴾ رَدِيَّةٍ أَوْ قَلِيلَةٍ تُرَدُّ وَتُدْفَعُ رَغْبَةً عَنْهَا، مِنْ أَزْجِيَّتِهِ إِذَا دَفَعْتَهُ وَمِنْهُ تَرْجِيَةُ الزَّمانِ، قِيلَ: كَانَتْ دَرَاهِمُ زُيُوفًا، وَقِيلَ: صُوفًا وَسَمْنًا، وَقِيلَ: الصُّنُوبَرُ وَالْحَبَّةُ الْخَضْرَاءُ، وَقِيلَ: الْأَقْطُ وَسَوِيْقُ الْمَقْلِ. ﴿فَأَوْفَ لَنَا الْكَيْلَ﴾ فَأَتَمَمْنَا لَنَا الْكَيْلَ.

قوله: «أَوْ قَلِيلَةٍ» أي: لَا تَفِي لِأَنَّ (١٣٧٩) يَكُونُ ثَمَنًا لَمَّا ابْتَاعُوا، وَحَاصِلُهُ طَلَبُ الْمَحَابَاةِ فِي الثَّمَنِ. (١٣٨٠)

قوله: «وَمِنْهُ تَرْجِيَةُ الزَّمانِ» قَالَ الزَّجَّاجُ: هُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ فَلَانٌ يُزَجِّي الْعَيْشَ أَيُّ: يَدْفَعُ الزَّمانَ بِالْقَلِيلِ، أَيُّ: إِنَّا جِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُّزَجَّةٍ نَدَافِعُ بِهَا الزَّمانَ وَلَيْسَتْ بِمَعْتَدٍّ بِهَا، (١٣٨١) فَالتَّقْدِيرُ: بِبِضْعَةِ مَزْجَاةٍ بِهَا الْيَوْمَ.

قُلْتُ: لَيْسَ فِي كَلَامِ الْمُصَنِّفِ حَمْلُ الْمَزْجَاةِ [٣٤٧/ب] عَلَى ذَلِكَ فِي الْآيَةِ بِخِلَافِ كَلَامِ الزَّجَّاجِ؛ وَلِهَذَا قَالَ الْمُصَنِّفُ: «وَمِنْهُ تَرْجِيَةُ الزَّمانِ» وَلَمْ يَقُلْ مِنْ قَوْلِهِمْ: فَلَانٌ يُزَجِّي الْعَيْشَ كَمَا قَالَ الزَّجَّاجُ.

قوله: «قِيلَ: كَانَتْ دَرَاهِمُ زُيُوفًا» شُرُوعٌ لِبَيَانِ سَبَبِ الرَّدَاءَةِ عَلَى اخْتِلَافٍ فِيهِ، وَالْمُقْلُ: ثَمَرُ الدَّوْمِ، فِي الْقَامُوسِ: يَنْضُجُ وَيُؤْكَلُ قَابِضٌ بَارِدٌ مُقَوٌّ لِلْمَعْدَةِ. (١٣٨٢)

قوله: «فَأَتَمَمْنَا لَنَا الْكَيْلَ» أَيُّ: وَلَا تَنْقُصُهُ؛ لَكُنْ بِبِضْعَتِنَا مَزْجَاةً بِأَيِّ مَعْنَى كَانَ، وَقَالَ جَارُ اللَّهِ: الَّذِي هُوَ حَقُّنَا وَهُوَ يَنْاسِبُ كَوْنَ الزِّيَادَةِ (١٣٨٣) عَلَى الْحَقِّ دُونَ غَيْرِهِ فَتَأَمَّلْ. (١٣٨٤)

(١٣٧٩) غ: لَا.

(١٣٨٠) وهي: عَطَاءٌ بِلَا مَنْ وَلَا جِزَاءٍ. الْخَلِيلُ، الْعَيْنُ، بَابُ (ح ب)، ج ٣، ٣٠٩.

(١٣٨١) الزَّجَّاجُ، مَعَانِي الْقُرْآنِ، ج ٣، ١٢٧.

(١٣٨٢) الْفَيْرُوزْآبَادِيُّ، الْقَامُوسُ الْمُحِيطُ، بَابُ (الْمِيمِ)، ١٠٥٨.

(١٣٨٣) رَكْ + بِمَعْنَى الزِّيَادَةِ.

(١٣٨٤) رَكْ - دُونَ غَيْرِهِ. الزَّمْخَشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢، ٥٠٠.

﴿وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا﴾ بِرَدِّ أَخِينَا أَوْ بِالمُسَامَحَةِ وَقَبُولِ المُرْجَاةِ، أَوْ بِالزِّيَادَةِ عَلَى مَا يُسَاوِيهَا، وَاخْتِلَافٍ فِي أَنَّ حُرْمَةَ الصَّدَقَةِ تَعُمُّ الْأَنْبِيَاءَ - عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - أَوْ تَخْتَصُّ بِنَبِيِّنَا ﷺ. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ ٨٨ ﴿أَحْسَنَ الْجَزَاءِ وَالتَّصَدُّقُ التَّفَضُّلُ مطلقاً، وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ فِي القَصْرِ: (هَذِهِ صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَاقْبَلُوا صَدَقَتَهُ)، لَكِنَّهُ اخْتَصَّ عُرْفاً بِمَا يُبْتَغَى بِهِ ثَوَابٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ.

قوله: «فِي أَنَّ حُرْمَةَ الصَّدَقَةِ تَعُمُّ الْأَنْبِيَاءَ» يُشِيرُ إِلَى أَنَّهُ إِنَّمَا حَمَلَ الْمَرَادَ بِالتَّصَدَّقِ عَلَى هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ؛ لِمُنَاسَبَتِهَا الْمَقَامَ لَا لِأَنَّ الصَّدَقَةَ الْمَعْرُوفَةَ كَانَتْ مَحْظُورَةً عَلَى الْأَنْبِيَاءِ كَمَا زَعَمَ جَارُ اللَّهِ؛ ^(١٣٨٥) لِأَنَّ ذَلِكَ مِمَّا اخْتَلَفَ فِيهِ، وَإِنَّهُ يَتَوَقَّفُ عَلَى كَوْنِ حَكْمِ دِينِهِمْ كَحَكْمِ دِينِنَا وَأَنَّهُمْ كَانُوا أَنْبِيَاءَ وَالْكُلُّ فِي حَيْزِ الْمَنْعِ، لَا يُقَالُ: لَا حَاجَةَ إِلَى كَوْنِهِمْ أَنْبِيَاءَ؛ لِحُرْمَةِ الصَّدَقَةِ عَلَى آلِ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَرَامًا كَمَا لآلِ نَبِيِّنَا ﷺ؛ لِأَنَّا نَقُولُ بَعْدَ تَسْلِيمِ عَدَمِ كَوْنِ ذَلِكَ مِنْ خِصَائِصِ نَبِيِّنَا ﷺ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ لِكُونِهِمْ آلِ هَاشِمٍ لَا لِكُونِهِمْ آلِ مُحَمَّدٍ ﷺ كَمَا عُرِفَ ذَلِكَ فِي مَوْضِعِهِ، كَيْفَ وَلَوْ كَانَ الصَّدَقَةُ حَرَامًا عَلَى آلِ الْأَنْبِيَاءِ مطلقاً لَحُرِّمَتْ عَلَى جَمِيعِ النَّاسِ عَلَى أَنَّ الْمَحْظُورَ عَلَى نَبِيِّنَا ﷺ وَعَلَى أَوْلَادِهِ هِيَ الْمَفْرُوضَةُ دُونَ غَيْرِهَا مِنَ الصَّدَقَةِ، وَمَا ذَكَرَهُ جَارُ اللَّهِ مِنَ الاسْتِدْلَالِ عَلَى أَنَّهُمْ أَرَادُوا حَقِيقَةَ الصَّدَقَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ [يُوسُفُ: ٨٨ / ١٢] فَغَيْرُ نَاهِضٍ؛ لِأَنَّ التَّصَدَّقَ مَجَازٌ عَنِ التَّفَضُّلِ مطلقاً كَمَا فِي الْحَدِيثِ وَهُوَ مِمَّا يَجْزِي اللَّهُ عَلَيْهِ، وَتَأْوِيلُهُ بِأَنَّهُمْ تَمَسَّكُوا لَهُ؛ لِيَرُقَّ عَلَيْهِمْ مَبْنِيٌّ عَلَى حُرْمَةِ الصَّدَقَةِ لِسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَقَدْ عَرَفَتْ مَا فِيهِ، وَلَهَا رَدُّ الْحَسَنِ لِمَنْ سَمِعَهُ يَقُولُ: "اللَّهُمَّ تَصَدَّقْ عَلَيَّ" ^(١٣٨٧) فَلَعَدَمِ كَوْنِ الْقَائِلِ بَلِيعًا فَلَا يَرِيدُ إِلَّا حَقِيقَةَ الصَّدَقَةِ فَتَأَمَّلْ.

قوله: «أَحْسَنَ الْجَزَاءِ» حَثٌّ لَهُ عَلَيْهِ ﷺ عَلَى التَّصَدَّقِ، يَعْنِي سِوَاءَ جَزَائِهِ الْمُتَصَدَّقِ عَلَيْهِ أَوْ لَا فَاللَّهُ يَجْزِيهِ أَحْسَنَ مِنْهُ.

(١٣٨٥) وَبِهِ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ. الطَّبْرِي، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٦، ٢٤١؛ الزَّمَخْشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢، ٥٠٠.

(١٣٨٦) وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَاسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ [يُوسُفُ: ٨٨ / ١٢]، انْظُرْ: الطَّبْرِي، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٦، ٢٤٢.

(١٣٨٧) "فَقَالَ: يَا هَذَا إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَصَدَّقُ إِنَّمَا يَتَصَدَّقُ مَنْ يَبْغِي الثَّوَابَ قُلْ: اللَّهُمَّ أَعْطِنِي، أَوْ تَفَضَّلْ عَلَيَّ". الثَّعْلَبِيُّ، الْكَشَفُ وَالْبَيَانُ، ج ٥، ٢٥٢.

﴿قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ أي: هل علمتم قبحه فُتِبْتُمْ عنه وفعلهم بأخيه إفراده عن يوسف عليه السلام وإذلاله حتّى لا يستطيع أن يكلمهم إلّا بعجزٍ وذلةٍ. ﴿إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾^{٨٩} قبحه فلذلك أقدمتم عليه أو عاقبته، وإنّما قال ذلك تنصيحاً لهم وتحريضاً على التوبة، وشفقةً عليهم لما رأى من عجزهم وتمسكهم لا مُعَاتَبَةً وتثريباً، وقيل: أعطوه كتاب يعقوب عليه السلام في تخليص بنيامين وذكروا له ما هو فيه من الحزن على فقد يوسف وأخيه فقال لهم ذلك، وإنّما جهلهم؛ لأنّ فعلهم كان فعل الجهال، ...

قوله: «أي: هل علمتم قبحه فُتِبْتُمْ عنه» قدّر المضاف؛ لأنّ الاستفهام ليس عن العلم بنفس ما فعلوه، إذ الفعل الصادر بالقصد والاختيار مسبق بالعلم والشعور لا محالة، والظاهر بقاؤه لدلالة القصّة عليه بل عن قبحه وغير خاف أنّهم عقلاء عارفون بقبح مثله، فهو كناية عن توبتهم عنه حتّا لهم عليهم إن كانوا لم يتوبوا، ففيه ترك حظّه من التّشفي إلى حقّ الله تعالى.

قوله: «فلذلك أقدمتم عليه» يشير إلى أنّ قوله: ﴿إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٨٩] ابداء عذر لهم كقوله تعالى: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الأنفطار: ٨٢ / ٦]، أمّا على الثاني في وجه التّجهيل وهو كونهم صبياناً فظاهر، وأمّا على الأوّل فأمر ظاهر ^(١٣٨٨) وماله إلى إزالة الخجل عنهم وتخفيف الأمر عليهم. وقوله: «أو عاقبته» أي: ما يؤول إليه أمر يوسف.

وقوله: «لا معاتبه وتثريباً» كما نصّ عليه ^(١٣٨٩) بنفيه بقوله: ﴿لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٩٢] ففيه ردّ على ما قيل أنّ المعنى: ما أعظم ما ارتكبتم في يوسف عليه السلام، كما يقال: هل [٣٤٨ / أ] تدري من عصيت؟ ^(١٣٩٠) لمخالفة النصّ وعدم انبغاء مثله ليوسف عليه السلام، وأيضاً المناسب لهذا المعنى: هل تعلمون بصيغة الاستقبال دون المضى.

قوله: «وقيل: أعطوه كتاب يعقوب عليه السلام... إلى آخره، عطف بحسب المعنى على قوله: «لَمَّا رَأَى مِنْ عَجْزِهِمْ وَتَمَسْكُنْهُمْ» والمعنى: قال ذلك تنصيحاً لهم وتحريضاً... إلى آخره، لَمَّا رَأَى مِنْ عَجْزِهِمْ وتمسكهم لا معاتبه، أو لا ^(١٣٩١) تثريباً، وقيل: لإعطائهم كتاب يعقوب عليه السلام وذكرهم له ما فيه من الحزن.

(١٣٨٨) رك: ظاهري.

(١٣٨٩) ر - وقوله: «أو عاقبته» أي: ما يؤول إليه أمر يوسف. وقوله: «لا معاتبه وتثريباً» كما نصّ عليه.

(١٣٩٠) قاله ابن الأنباري. الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ٢٣٢.

(١٣٩١) رك - أو لا.

أَوْ لَأَنَّهُمْ كَانُوا حِينَئِذٍ صَبِيَانًا طَيَّاشِينَ. ﴿قَالُوا أَعَيْنَكَ لَأَن تَ يُوسُفُ﴾ استفهام تقريرٍ ولذلك حَقَّقَ بَأَنَّ ودخول اللام عليه وقرأ ابن كثيرٍ على الإيجاب، قيل: عرفوه بروائيه وشمائله حين كلمهم به، وقيل: تبسم فعرفوه بشناياه. وقيل: رفع التاج عن رأسه فرأوا علامةً بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكانت لسارة ويعقوب مثلها. ﴿قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي﴾ من أبي وأمي ذكره تعريفاً لنفسه به، وتفخيماً لشأنه وإدخالاً له في قوله: ...

قوله: «أَوْ لَأَنَّهُمْ كَانُوا حِينَئِذٍ صَبِيَانًا طَيَّاشِينَ» رُدَّ هذا بَأَنَّهُ لا يطابق الوجود وينافي قولهم: ﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٤]. (١٣٩٢)

قوله: «ولذلك حَقَّقَ بَأَنَّ واللام» كأنه استدلَّ بذلك على كونه للتقرير، فإن كلمة التحقيق ينافي في حقيقة الاستفهام سيما إذا تعددت.

قوله: «وقرأ ابن كثيرٍ بالإيجاب» (١٣٩٣) أي: بدون الهمزة أصلاً، (١٣٩٤) وقد يُحمل هذه على حذفها تخفيفاً، وعلى الأول يكون قوله: أنا يوسف تصديقاً لهم. (١٣٩٥)

قوله: «قيل: عرفوه بروائيه» رُوي أَنَّهُ ﷺ رفع الحجاب إذ ذاك ولم يكن يريهم وجهه قبل. (١٣٩٦)

قوله: «وكانت لسارة»... إلى آخره، أثبت الفعل لاكتساب المثل التأنيث بالإضافة، أو اسم كان ضمير جنس التامة (١٣٩٨) ومثلها بالنصب.

قوله: «ذكره تعريفاً لنفسه» دفع به أَنَّ السُّؤال من نفسه فَلِمَ ضمَّ إليه أخاه في الجواب؟ وقيل كأنه قال: فظلمتوه أيضاً وقد أنعم الله عليه أيضاً. (١٣٩٩)

(١٣٩٢) إِلَّا أَن يَحْمِلَ الْكَلَامَ عَلَى الْمُبَالَغَةِ فِي التَّشْبِيهِ فَيَجُوزُ حِينَئِذٍ. انظر: مخطوط، حاشية جلبي على البيضاوي، ٣٤، أ.

(١٣٩٣) في المطبوع من تفسير البيضاوي: على الإيجاب.

(١٣٩٤) قرأها على صيغة الخبر. ابن مجاهد، السبعة في القراءات، ٣٥١.

(١٣٩٥) ر - تخفيفاً.

(١٣٩٦) ابن أبي زمنين، تفسير القرآن العزيز، ج ٢، ٣٣٨.

(١٣٩٧) أبو حيَّان، البحر المحيط، ج ٦، ٣١٩.

(١٣٩٨) يقصد الأفعال التامة: وهي التي تكتفي بالفاعل.

(١٣٩٩) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٥٠٥.

﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ أَي: بالسَّلامة والكرامة. ﴿إِنَّهُ مَن يَتَّقِ﴾ أَي: يَتَّقِ اللَّهَ. ﴿وَيَصْبِرْ﴾ على البليَّات أو على الطَّاعات وعن المعاصي.

قوله: «أَي: بالسَّلامة والكرامة» وقيل: بالجمع بيننا بعد الفارقة. (١٤٠٠)

قوله: «أَي يَتَّقِ اللَّهَ» جعل التَّقوى بمعنى الخوف من الله وهو مجاز شائع ورأس كلِّ حسنةٍ تعريضاً لإخوته بأنَّهم ما (١٤٠١) خافوا منه ففعلوا ما (١٤٠٢) فعلوا به لا بمعنى التَّجَنُّب عن المعاصي كما قيل، (١٤٠٣) وقيد الصَّبر بكونه على البليَّات وهو المناسب لحاله وحال يعقوب (عليه السلام)، أو بكونه على الطَّاعات وعن المعاصي وهو نتيجة الخوف من الله وثمرته، وعن ابن عباس (رضي الله عنه): "يَتَّقِ الزَّنا ويصبر على العزوبة"، (١٤٠٤) وقرأ قبل: ﴿يَتَّقِي﴾ بإثبات الياء وصلّاً ووقفاً، (١٤٠٥) فقيل: هو لغة بعض العرب من إثبات حرف العلة في الجزم، (١٤٠٦) وقيل: تشبيهاً لَمَن الشَّرطية بَمَن الموصولة ولم يعتبر ذلك في ﴿وَيَصْبِرْ﴾، (١٤٠٧) وقيل: إشعاراً بأنَّهما السَّبب في حصول المَنِّ.

(١٤٠٠) الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٤٤.

(١٤٠١) ك - ما.

(١٤٠٢) ر - ففعلوا ما.

(١٤٠٣) قاله مجاهد. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٤٥.

(١٤٠٤) ر ك: العقوبة. الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٥٣.

(١٤٠٥) هو: محمَّد بن عبد الرَّحمن بن سعيد بن جرجة المكيّ المقرئ بمكة بقراءة ابن كثير، فقد قرأ على: ابن كثير ومن جهته انتشرت قراءته. الدَّارقطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي، المؤلف والمختلف، تح: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤٠٦/١٩٨٦، ج ٤، ١٩٣٤؛ الحموي، معجم الأدباء، ج ٥، ٢٢٣٨.

(١٤٠٦) قال الأزهري: القراءة بغير الياء أجود؛ لأنَّه مجزوم بالشرط، ولذلك قرأ أبو ربيعة بحذفها وترك قراءة قبل. انظر: الأزهري، محمَّد بن أحمد بن الأزهري الهروي، معاني القراءات، مركز البحوث في كلية الآداب، جامعة الملك سعود، السعودية، ط ١، ١٤١٢ / ١٩٩١، ج ٢، ٥١؛ أبو علي، الحجة، ج ٤، ٤٤٧.

(١٤٠٧) يقولون: زيد لم يقضي، فيحذفون الحركة في الياء ويقدِّرونها فتبقى الياء ساكنة للجزم. انظر: أبو علي، الحجة، ج ٤، ٤٤٨.

(١٤٠٨) أي: الذي يَتَّقِي قاله نحوِّي البصرة. انظر: المصدر السابق نفسه؛ ابن زنجلة، حُجَّة القراءات، ج ١، ٣٦٤، ٣٦٥.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١٤٠٩) وَضَعَ الْمُحْسِنِينَ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ الْمُحْسِنَ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ التَّقْوَى وَالصَّبْرِ. ﴿قَالُوا تَأَلَّهْ لَقَدْ ءَاتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ اختارك علينا بِحُسْنِ الصُّورَةِ وَكَمَالِ السَّيْرِ. ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ﴾^(١٤١٠) وَالْحَالُ أَنَّ شَأْنَنَا إِنَّا كُنَّا مُذْنِبِينَ بِمَا فَعَلْنَا مَعَكَ. ﴿قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ﴾ لَا تَأْنِيبَ عَلَيْكُمْ تَفْعِيلٌ مِنَ الثَّرِبِ وَهُوَ الشَّحْمُ الَّذِي يَغْشَى الْكِرْشَ لِلإِزَالَةِ؛ ...

قوله: «لِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ الْمُحْسِنَ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ التَّقْوَى وَالصَّبْرِ» أي: على إِنْ الاحسان مجموعهما. (١٤٠٩)

قوله: «بِحُسْنِ الصُّورَةِ» إِنَّمَا ذَكَرَهُ لَشَهْرَتِهِ بِهِ وَإِلَّا فَلَا يَنَاسِبُ الْمَقَامَ، وَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى كَمَالِ السَّيْرِ الْجَامِعِ لِمَحَاسِنِ الْأَفْعَالِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ كَانَ أَوْلَى، وَفِيمَا ذَكَرَهُ جَارُ اللَّهِ^(١٤١٠) زِيَادَةٌ لَا يَخْفَى؛ لِاشْتِمَالِ الْإِحْسَانِ عَلَى الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى، وَفِي النَّهْرِ: بِالْمُلْكِ، أَوْ بِالْعِلْمِ وَالصَّبْرِ قَالَهُمَا ابْنُ عَبَّاسٍ.^(١٤١١)

قوله: «وَالْحَالُ أَنَّ شَأْنَنَا إِنَّا كُنَّا مُذْنِبِينَ بِمَا فَعَلْنَا مَعَكَ» يَشِيرُ إِلَى أَنَّ الْوَائِلَ لِلْحَالِ، ﴿وَإِنْ﴾ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ عَامِلَةٌ فِي ضَمِيرِ الشَّأْنِ الْمَحْذُوفِ، وَالْخَاطِئُ مِنَ خَطِئٍ بِالْكَسْرِ بِمَعْنَى الْمُتَعَمِّدِ لِلْإِثْمِ^(١٤١٢) وَهُوَ مَا فَعَلُوا بِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَكَلِمَةُ التَّحْقِيقِ فِي ﴿كُنَّا لَخَطِئِينَ﴾ [يُوسُفُ: ١٢ / ٩١]؛ لِإِفَادَةِ مَعْنَى اللَّامِ فِي الْخَاطِئِينَ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَوْضِعَهَا هَذَا دُونَ ذَلِكَ وَزُحِّلَتْ لِلضَّرُورَةِ.

قوله: «لِلإِزَالَةِ» أَي: [٣٤٨ / ب] تَفْعِيلٌ لِلإِزَالَةِ، فِي الشَّافِيَّةِ: وَفَعَلَ يَكُونُ لِلْسَّلْبِ؛ نَحْوُ: جَلَدْتَ الْبَعِيرَ،

(١٤١٣) وَقَرَدَتْهُ. (١٤١٤)

(١٤٠٩) البقاعي، نظم الدرر، ج ١٠، ٢٠٧.

(١٤١٠) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٢.

(١٤١١) الخازن، لباب التأويل، ج ٢، ٥٥٣؛ أبو حيَّان، النهر الماد، ج ٣، ٣٣٧.

(١٤١٢) انظر: ابن قتيبة، أبو محمَّد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، الجرائيم، تح: محمَّد جاسم الحميدي، وزارة الثقافة، دمشق، ج ١، ٤٣٠.

(١٤١٣) ر - البعير.

(١٤١٤) زلته وزيلته. انظر: ابن الحاجب، عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس أبو عمرو جمال الدين بن الحاجب الكردي المالكي، الشافية في علم التصريف، تح: حسن أحمد العثمان، المكتبة المكيَّة، مكَّة، ط ١، ١٤١٥ / ١٩٩٥، ج ١، ٢٠.

كالتَّجْلِيدِ، فَاسْتُعِيرَ لِلتَّقْرِيعِ الَّذِي يُمَزَّقُ الْعِرْصُ وَيُذْهَبُ مَاءُ الْوَجْهِ. ﴿الْيَوْمَ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِـ﴿تَقْرِيبِ﴾ أَوْ بِالْمُقَدَّرِ لِلجَّارِ الْوَاقِعِ خَبْرًا لـ﴿لَا تَقْرِيبَ﴾ وَالْمَعْنَى لَا أُتْرَبُكُمْ الْيَوْمَ الَّذِي هُوَ مَظَنَّتُهُ فَمَا ظَنُّكُمْ بِسَائِرِ الْأَيَّامِ، ...

وقوله: «كَالتَّجْلِيدِ» لَمْ يَذْكُرِ التَّقْرِيعَ هَهُنَا كَمَا ذَكَرَهُ جَارُ اللَّهِ؛ ^(١٤١٥) كَيْلَا يَحْصُلَ التَّشْوِشُ بِذِكْرِهِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَإِنْ لَمْ يَكُنَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ.

وقوله: «فَاسْتُعِيرَ لِلتَّقْرِيعِ» أَيِ: التَّعْنِيفِ وَالْعَتَبِ، وَقَالَ جَارُ اللَّهِ: "فَضْرَبَ مَثَلًا لِلتَّقْرِيعِ" ^(١٤١٦) أَيِ: شُبِّهَ بِالتَّشْرِيبِ بِجَامِعِ إِزَالَةِ مَا بِهِ الْكَمَالُ إِلَى النَّقْصِ، وَكُنِّيَ بِهِ عَنِ الْإِسْتِعَارَةِ وَالتَّصْرِيحِ فِي مِثْلِهِ أَحْسَنَ.

قوله: «مُتَعَلِّقٌ بِـ﴿تَقْرِيبِ﴾» أَيِ: مَعْمُولٌ لَهُ بِقَرِينَةِ أُخْتِيهِ لَا أَنَّهُ خَبَرٌ لَهُ فَإِنَّهُ وَجْهٌ آخَرٌ فِي إِعْرَابِهِ ذَكَرَهُ غَيْرُهُ، وَاعْتَرَضَ عَلَيْهِ بَأَنَّهُ حِينَئِذٍ يَكُونُ شَبْهُ الْمُضَافِ فَيَجِبُ نَصْبُهُ؛ ^(١٤١٧) وَلِهَذَا قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: وَلَا يَجُوزُ نَصْبُهُ بِهِ؛ لِأَنَّ اسْمَ ﴿لَا﴾ إِذَا عَمِلَ يَنْوَنُ ^(١٤١٨) يَعْنِي لَمَّا ذُكِرَ. ^(١٤١٩)

وَأُجِيبَ: بِمَنْعِ أَنَّهُ مِنْهُ مُسْتَنْدًا بِأَنَّهُمْ جَعَلُوا شَبْهُ الْمُضَافِ مَا يَكُونُ فِيهِ اقْتِضَاءُ الثَّانِي عَامِلًا كَانَ أَوْ لَا، وَالظُّرُوفُ لَكُونِهَا فَضْلَاتٌ لَفْظًا وَمَعْنَى فِي مِثْلِهِ لَيْسَتْ مِنْهُ كَمَا فِي: ﴿لَا قَبْلَ لَهُمْ بِهَا﴾ [النمل: ٢٧ / ٣٧].

(١٤٢٠)

وَرُدَّ بِمَا ذَكَرَهُ سَيَوِيهِ: إِنْ شِئْتَ قُلْتَ: لَا أَمْرًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِذَا نَفَيْتَ الْأَمْرَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَا مَنْ سِوَاهُمَا مِنَ الْأَمْرَيْنِ، فَإِذَا قُلْتَ: لَا أَمْرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَأَنْتَ تَنْفِي الْأَمْرَيْنِ كُلَّهُمَا ثُمَّ أَعْلَمْتَ أَيَّ حِينٍ نَفَيْتَهُمَا، ^(١٤٢١) وَمَا نَحْنُ فِيهِ نَظِيرُ الْوَجْهِ الْأَوَّلِ حَيْثُ نَفَى التَّشْرِيبَ الْيَوْمَ، وَيَعْلَمُ انْتِفَاؤُهُ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ بِدَلَالَةِ النَّصِّ عَلَى مَا ذَكَرُوا فَيَجِبُ أَنْ يُنْصَبَ. ^(١٤٢٢) ...

(١٤١٥) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٢.

(١٤١٦) المصدر السابق نفسه.

(١٤١٧) الاعتراض لصاحب التقریب. انظر: الطيبي، حاشية الطيبي، ج ٨، ٤٢٨.

(١٤١٨) في النسخ: لا ينون. أثبتتها من المطبوع. انظر: العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٤٥.

(١٤١٩) أي: لا يجوز نصب ﴿الْيَوْمَ﴾ بالتشريب. العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٤٥.

(١٤٢٠) مخطوط، كشف الكشاف، ٣٩.

(١٤٢١) انظر: سيوي، الكتاب، ج ٢، ٢٨٨.

(١٤٢٢) انظر: مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٣٤، أ.

وَأُجِيبَ أَيْضًا بِأَنَّ الْمُرَادَ هُوَ التَّعَلُّقُ الْمَعْنَوِي بِأَنْ يَكُونَ خَيْرٌ ﴿لَا﴾ مَحذُوفًا، وَ﴿عَلَيْكُمْ﴾ وَ﴿الْيَوْمَ﴾ كِلَاهُمَا مُتَعَلِّقَيْنِ بِمَحذُوفٍ آخَرَ يَدُلُّ عَلَيْهِ ﴿تَثْرِيْبٌ﴾ وَالتَّقْدِيرُ: لَا تَثْرِيْبُ يَثْرِبُ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ، كَمَا قِيلَ: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [هود: ٤٣ / ١١] أَنَّ التَّقْدِيرَ: لَا عَاصِمَ يَعِصِمُ الْيَوْمَ. ^(١٤٢٣)

وَرُدَّ: بَأَنَّهُ يَلْزَمُ فِيهِ كَثْرَةُ الْمَجَازِ، فَإِنَّكَ تَحْذِفُ الْخَيْرَ وَتَحْذِفُ هَذَا الَّذِي تَعَلَّقَ بِهِ الظُّرْفُ وَحَرْفُ الْجَرِّ وَتَنْسِبُ الْفِعْلَ إِلَيْهِ، وَالتَّثْرِيْبُ لَا يَثْرِبُ إِلَّا مَجَازًا بِخِلَافٍ: لَا عَاصِمَ يَعِصِمُ، فَإِنَّ النِّسْبَةَ حَقِيقَةً فِيهِ حَذَفَ شَيْءٌ وَاحِدٌ مِنْ غَيْرِ مَجَازٍ. ^(١٤٢٤) وَقَدْ يُجَابُ أَيْضًا بِأَنَّهُ لَمَّا تَوَسَّطَ بَيْنَ اسْمِ ﴿لَا﴾ وَتَعَلَّقَ خَيْرُهَا ^(١٤٢٥) أُشْبِهَ الْمَفْرَدُ؛ لِعَدَمِ الْإِتِّصَالِ الصُّورِيِّ فَجَازَ بِنَاؤُهُ.

وَاعْتَرَضَ أَبُو حَيَّانَ هَهُنَا أَيْضًا بِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ الْيَوْمَ بِالتَّثْرِيْبِ؛ لِعَدَمِ جَوَازِ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمَصْدَرِ وَمَعْمُولِهِ. ^(١٤٢٦)

وَأُجِيبُ: بَأَنَّهُ يَتَّسِعُ فِي الظُّرُوفِ مَا لَا يَتَّسِعُ فِي غَيْرِهَا.

(١٤٢٣) أَبُو حَيَّانَ، الْبَحْرُ الْمَحِيطُ، ج ٦، ٣٢٢.

(١٤٢٤) السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ، الدَّرُ الْمَصُونُ، ج ٦، ٥٥٦.

(١٤٢٥) غ: خَيْرٌ لِمَنْ.

(١٤٢٦) أَبُو حَيَّانَ، الْبَحْرُ الْمَحِيطُ، ج ٦، ٣٢١.

أو بقوله: ﴿يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ^(١٤٢٧) لَأَنَّهُ صَفَحَ عَنْ جَرِيْمَتِهِمْ حِينَئِذٍ وَاعْتَرَفُوا بِهَا. ﴿وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ^(١٤٢٨) فَإِنَّهُ يَغْفِرُ الصَّغَائِرَ وَالْكَبَائِرَ وَيَتَفَضَّلُ عَلَى التَّائِبِ، وَمَنْ كَرَّمَ يَوْسُفَ ^(١٤٢٩) أَنَّهُمْ لَمَّا عَرَفُوهُ أَرْسَلُوا إِلَيْهِ وَقَالُوا: إِنَّكَ تَدْعُونَا بِالْبُكْرَةِ وَالْعَشِيِّ إِلَى الطَّعَامِ وَنَحْنُ نَسْتَحْيِي مِنْكَ لِمَا قَرَطَ مِنَّا فِيكَ، فَقَالَ: إِنْ أَهْلَ مِصْرَ كَانُوا يَنْظُرُونَ إِلَيَّ بِالْعَيْنِ الْأُولَى وَيَقُولُونَ: سُبْحَانَ مَنْ بَلَغَ عَبْدًا بَيْعَ عَشْرِينَ دِرْهَمًا مَا بَلَغَ، وَلَقَدْ شَرَفْتُ بِكُمْ وَعَظَّمْتُ فِي عَيُونِهِمْ حَيْثُ عَلِمُوا أَنَّكُمْ إِخْوَتِي وَأَنِّي مِنْ حَفْدَةِ إِبْرَاهِيمَ ^(١٤٣٠). ﴿أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا﴾ ...

قوله: «لَأَنَّهُ صَفَحَ عَنْ جَرِيْمَتِهِمْ حِينَئِذٍ وَاعْتَرَفُوا بِهَا» أَوْ مِى ^(١٤٢٧) إِلَى أَنَّهُ إِخْبَارٌ لَا دَعَاءَ، ^(١٤٢٨) وَتَعْلِيلٌ لِقَطْعِهِ بِغُفْرَانِ اللَّهِ بِأَنَّهُ عَفَى عَنْهُمْ وَتَابُوا، فَلَا مُحَالَةَ غُفْرُوا عَلَى وَعْدِ اللَّهِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِهِ وَبِاللَّهِ لَا مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِأَيِّهِمْ، فَهُوَ الْمَطْلُوبُ بِقَوْلِهِمْ: ﴿يَا أَبَانَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ [يوسف: ٩٧ / ١٢] ^(١٤٢٩) فَلَا يَرِدُ أَنَّ الْقَطْعَ بِمُغْفِرَتِهِمْ بِخَبَرِ الصَّادِقِ يَنَافِي فِي هَذَا عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَقُولُوهُ هُضْمًا [٣٤٩ / أ] لِلنَّفْسِ كَمَا فِي اسْتِغْفَارِ الْأَنْبِيَاءِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - ^(١٤٣٠) وَقَدْ يُقَالُ: الْمَغْفَرَةُ، وَهِيَ سِتْرُ الذَّنْبِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى لَا يُؤَاخَذُوا بِهِ إِنَّمَا يَكُونُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ، وَأَمَّا قَبْلَهُ فَبِمَعْنَى الْإِعْلَامِ وَالْعِلْمِ يَتَحَقَّقُ وَقُوعُهُ بِخَبَرِ الصَّادِقِ لَا يَمْنَعُ الطَّلَبُ؛ لِأَنَّ الْمَمْتَنَعَ طَلَبَ الْحَاصِلِ لَا طَلَبَ مَا عُلِمَ حَصُولُهُ فِيمَا بَعْدَ، ثُمَّ إِنَّ مَالَ الْمَعْنَى هَهُنَا إِلَى الْحُكْمِ بِأَنَّهُ ^(١٤٣١) يَغْفِرُ لَهُمْ فِي الْقِيَامَةِ؛ وَلِهَذَا أَتَى بِصِيغَةِ الْاسْتِقْبَالِ وَصَحَّ ظَرْفِيَّةُ الْيَوْمِ لَهُ فَتَأَمَّلْ.

قوله تعالى: ﴿أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا﴾ [يوسف: ٩٣ / ١٢] الْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ، ^(١٤٣١) وَقِيلَ: لِلْمَصَاحِبَةِ ^(١٤٣٢) وَ﴿هَذَا﴾ نَعَتْ لَهُ، ^(١٤٣٣) أَوْ بَدَلٍ، أَوْ بَيَانٍ. ^(١٤٣٤)

(١٤٢٧) أَوْ مِى يَوْمِي، مِثْلُ أَوْحَى يُوْحِي، وَوَمَّا بِالشَّيْءِ إِذَا ذَهَبَ بِهِ. انْظُرْ: الْأَزْهَرِي، تَهْذِيبُ اللَّغَةِ، بَابُ (آخِرُ حَرْفِ الْفَاءِ)، ج ١٥، ٤٦١، ٤٦٢.

(١٤٢٨) مَخْطُوط، حَاشِيَةُ جَلْبِي عَلَى الْبَيْضَاوِيِّ، ٣٤، ب.

(١٤٢٩) قَالَهُ ابْنُ الْمُنِيرِ. الزَّمَخْشَرِيُّ، الْكَشَافُ، ج ٢، ٥٠٢.

(١٤٣٠) مَخْطُوط، حَاشِيَةُ جَلْبِي عَلَى الْبَيْضَاوِيِّ، ٣٤، ب.

(١٤٣١) أَي: اِحْمَلُوا قَمِيصِي. الْحَوْفِيُّ، الْبَرَهَانُ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ، ٣٠٥.

(١٤٣٢) أَي: مَصْحُوبِينَ، أَوْ مُلْتَبَسِينَ بِهِ. أَبُو حَيَّانٍ، الْبَحْرُ الْمَحِيطُ، ج ٦، ٣٢٢.

(١٤٣٣) النَّحَّاسُ، مَعَانِي الْقُرْآنِ، ج ٢، ٢١٤.

(١٤٣٤) السَّمِينُ الْحَلْبِيُّ، الدُّرُّ الْمَصُونُ، ج ٦، ٥٥٦.

القميص الذي كان عليه، وقيل: القميص المتوارث الذي كان في التعويد.

قوله: «القميص الذي كان عليه» بالنصب أو الرفع بتقدير: أعني، أو المبتدأ.

قوله: «وقيل: القميص المتوارث» ضَعَفَهُ؛ لَأَنَّ قول يعقوب عليه السلام: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ [يوسف: ١٢/ ٩٤] يناسب الأول، قيل: ويؤيده إضافة القميص إلى ياء المتكلم فإنه يدل على اختصاصه من حيث التَّمُصُّ وما في التعويد لم يكن كذلك، ^(١٤٣٥) لكن قيل: رُوي هذا مرفوعاً من حديث أنس رضي الله عنه ^(١٤٣٦) عن النَّبِيِّ ﷺ ذكره القرطبي نقلاً عن القشيري، وقيل: هو القميص الذي قُدَّ من قَبْلُ أُرسله؛ ليعلم يعقوب عليه السلام أَنَّهُ عَصِمَ مِنَ الزَّنا وَلَا يَخْفِي بَعْدَهُ. ^(١٤٣٧)

قوله: «الذي كان في التعويد» وهو القميص الذي جعله يعقوب عليه السلام في تَمِيمَةٍ وَعَلَّقَهَا بِيُوسُفَ عليه السلام حفظاً له عن العين وغيرها، فأخرجه جبريل عليه السلام وألبسه إِيَّاه حين أَلْقَاهُ إِخْوَتُهُ فِي الْجُبِّ مجرداً وقد مَرَّتِ الْقِصَّةُ. ^(١٤٣٨)

(١٤٣٥) مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٣٤، ب.

(١٤٣٦) هو: أنس بن مالك أبو حمزة النجاري الأنصاري الخزرجي، صاحب جليل وخادم رسول الله ﷺ وهو أحد المكثرين لرواية الحديث، ولمَّا مات قال مورِّق: ذهب اليوم نصف العلم، توفي سنة: ٩٣. البخاري، التاريخ الكبير،

ج ٢، ٢٧، ٢٨؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٢، ٢٨٦.

(١٤٣٧) ر: ما فيه. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٥٩.

(١٤٣٨) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٤٥٠.

﴿فَأَلْفَوْهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا﴾ أي: يرجع بصيرًا أي: ذا بصيرٍ. ﴿وَأُتُونِي﴾ أنتم وأبي. ﴿يَا أَهْلِيكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ بنسائكم وذرائكم ومواليكم. ﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ﴾ من مصر وخرجت من عمرانها. ﴿قَالَ أَبُوهُمْ﴾ لمن حضره. ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ أوجده الله ريح ما عبق بقميصه من ريحه حين أقبل به إليه يهوذا من ثمانين فرسخًا. ﴿لَوْلَا أَن تَفَتَّدُونِ﴾ تنسبونني إلى الفند وهو نقصان عقل يحدث من هرم، ولذلك لا يقال عجوز مُفَنَّدَةٌ؛ لَأَنَّ نَقْصَانَ عَقْلِهَا ذَاتِي، ...

قوله: «أي: ذا بصير» وفي بعضها يصير بصيرًا^(١٤٣٩) فالإتيان مجاز عن الصَّيرورة جزم به، ولم يذكر كونه على حقيقته وكون بصيرًا حالًا كما ذكره جار الله وعطف ﴿وَأُتُونِي﴾ عليه بتأويل الخبر^(١٤٤٠) لما فيه من التَّكْلُفِ، ولأنَّ الغرض تسبُّب البصر عن الإلقاء لا تسبُّب الإتيان بتلك الحال عنه وذلك ظاهر لا سترة به، وأمَّا إتيانه ﷺ فمستفاد من ﴿وَأُتُونِي﴾ تغليبًا كما ذكره لا من دخوله في الأهل؛ لَأَنَّهُ يُجِلُّ عن التَّابِعِيَّةِ إِنْ جُعِلَ الباء للمصاحبة، وعن كون الإخوة مأمورين بالإتيان به؛ لَأَنَّهُ نوع إجبار على^(١٤٤١) مَنْ يُوْتِي به إِنْ جُعِلَتِ للتَّعْدِيَةِ، هذا ولو لم يُدرَج ﷺ في ﴿وَأُتُونِي﴾ وَخُصَّ ببنيه تفاديًا عن مذلة الأمر، وجزمًا بأنَّه آتٍ لا محالة لفرط محبته له كان أبلغ.

قوله: «لَمَنْ حضره» أي: من ولد ولده وقرابته.

قوله: «أوجده الله ريح ما عبق بقميصه» أي: جعله واجدًا إيَّاه عبق به أي: لصق،^(١٤٤٢) و «ما» عبارة عن عرقه ﷺ إذ ليس لبدن الإنسان ريح، وإنَّما أُضيف إلى يوسف ﷺ بهذه الملابسة.

قوله: «لَأَنَّ نقصان عقلها» ذاتي فيه إنَّ هذا لا ينافي عروض نقصان له من الهرم، ولا يُوجب ذلك كماله قبله.

(١٤٣٩) الماتريدي، تأويلات أهل السنة، ج٦، ٢٨٤.

(١٤٤٠) الزمخشري، الكشاف، ج٢، ٥٠٣.

(١٤٤١) ر - كما ذكره جار الله، وعطف ﴿وَأُتُونِي﴾ عليه بتأويل الخبر لما فيه من التَّكْلُفِ.

(١٤٤٢) ر - على.

(١٤٤٣) الأزهري، محمَّد بن أحمد بن الأزهري الهروي، الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي، تح: مسعد عبد الحميد السعدني، دار الطلائع، ٩١.

وجواب ﴿لَوْلَا﴾ محذوف تقديره لصدقتُموني أو لقلتُ إنَّه قريبٌ. ﴿قَالُوا﴾ أي: الحاضرون. ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾^{١٤٤٥} لفي ذهابك عن الصواب قُدُماً بالإفراط في محبة يوسف وإكثار ذكره والتَّوَقُّعُ للقاءه. ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ يهوذا. رُوي: أَنَّهُ قَالَ كَمَا أَحْزَنَتْهُ بِحَمَلِ قَمِيصِهِ الْمُلْطَخِ بِالدَّمِ إِلَيْهِ فَأَفْرَحُهُ بِحَمَلِ هَذَا إِلَيْهِ. ﴿أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ﴾ طَرَحَ البشير القميص على وجه يعقوب عليه السلام أو يعقوب نفسه. ﴿فَارْتَدَّ بِصِيرًا﴾ عاد بصيراً لِمَا انتعش فيه من القُوَّة. ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^{١٤٤٦} من حياة يوسف عليه السلام، وإنزال الفرح. وقيل: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ﴾ كلامٌ مُبْتَدَأٌ وَالْمَقُولُ ﴿لَا تَأْيِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾، أو ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾. ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾^{١٤٤٧} ومن حَقِّ الْمُعْتَرِفِ بِذَنْبِهِ أَنْ يَصْفَحَ عَنْهُ وَيَسْأَلَهُ الْمَغْفِرَةَ.

قوله: «لصدقتُموني» لأنَّ النَّبِيَّ لَا يُخْبِرُ إِلَّا بِالصِّدْقِ فَيَصْدَقُهُ لَا مُحَالَةً، وَلَكِنْ رُبَّمَا يُخَيَّلُ أَنَّ بَعْضَ مَا قَالَهُ نَاشٍ مِنَ الْهَرَمِ إِذَا كَانَ فِي ذَلِكَ السِّنِّ.

قوله: «لفي ذهابك عن الصواب»... إلى آخره، قالوه لزعمهم أَنَّ يوسُفَ عليه السلام كَانَ قَدْ مَاتَ وَلَمْ يَكُنْ عَنْدهُمْ الْخَبَرُ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ رحمته الله: (١٤٤٤) "لفي" (١٤٤٥) جنونك القديم "قال الحسن: "وهذا عقوق". (١٤٤٦)

قوله: «طرحَ البشير القميص» يناسب هذا قوله: ﴿فَالْقُوَّةُ﴾ [٣٤٩ / ب] عَلَى وَجْهِ أَبِي ﴿[يوسف: ١٢ / ٩٣] والثَّانِي مُقْتَضَى الْأَدَبِ.

قوله: «وَالْمَقُولُ ﴿لَا تَأْيِسُوا﴾» أَي: إِنْ كَانَ الْخَطَابُ مَعَ يَهُوذَا وَبَاقِي إِخْوَتِهِ تَغْلِيْبًا، أَوْ ﴿إِنِّي لَأَجِدُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٩٤] إِنْ كَانَ مَعَ مَنْ حَضَرَ وَقْتُ قَوْلِهِ: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٩٤].

قوله: «من حَقِّ الْمُعْتَرِفِ بِذَنْبِهِ» أَي: مِمَّا يَنْبَغِي لَهُ كَأَنَّهُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَيْهِ أَنْ يَعْفُو عَنْهُ وَيَسْأَلَ لَهُ مِنَ اللَّهِ الْمَغْفِرَةَ إِنْ طُلِبَ مِنْهُ الْاسْتِغْفَارُ، يَعْنِي فَلِذَلِكَ طَلَبُوا مِنْهُ الْاسْتِغْفَارَ مِنْ غَيْرِ طَلَبِ الْعَفْوِ مِنْ يَعْقُوبَ عليه السلام كَأَنَّهُ الْمَفْرُوعُ مِنْهُ. (١٤٤٧)

(١٤٤٤) هو: سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ بْنِ هِشَامٍ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى بَنِي وَابِلَةَ مِنْ بَنِي أَسَدِ الْكُوفِيِّ الْإِمَامِ الْحَافِظِ الْمُقَرَّرِ الْمَفْسَرِ، وَكَانَ جِهْدَ عُلَمَاءِ التَّابِعِينَ ثِقَةً، وَكَانَ مُفْتِيًّا فِي الْكُوفَةِ، قُتِلَ عَلَى يَدِ الْحَجَّاجِ وَكَانَ ضَرِيرًا سَنَةَ: ٩٥. الْبَخَارِيُّ، التَّأْرِيخُ الْكَبِيرُ، ج ٣، ٤٦١.

(١٤٤٥) ر - لفي.

(١٤٤٦) ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢١٩٨.

(١٤٤٧) رك: عنه.

﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^{١٨} أَخْرَهَ إِلَى السَّحَرِ، أَوْ إِلَى صَلَاةِ اللَّيْلِ، ...

قوله: «أَخْرَهَ إِلَى السَّحَرِ» وهو الوقت الذي يقول الله فيه: (هل من داعٍ فاستجبُ له) كما ورد في الحديث (١٤٤٨) قاله ابن عباس، أو إلى ليلة الجمعة روي هذا أيضًا عنه، (١٤٤٩) وعن طاوس (١٤٥٠) إلى سحر ليلة الجمعة، (١٤٥١) واعترض على هذه الوجوه بأن سوف ينافيها؛ لأنها أبلغ في التنفيس من السَّين. (١٤٥٢) وأجيب: بأن هذا مذهب البصريين والمُصنّف جرى على مذهب الكوفيين وهو الأقوى، وذكر جار الله هنا وجهًا آخر في التَّأخير وهو إرادة الدَّوام على الاستغفار، وبناءً على قول مَنْ قال إنَّ سوف والسَّين تأتي للاستمرار لا للاستقبال (١٤٥٣) كما في: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلَتِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤٢ / ٢] مدعيًا أنَّ ذلك إنَّما نزل بعد قولهم ﴿مَا وَلَّهُمْ﴾ فجاءت السَّين إعلامًا بالاستمرار لا للاستقبال، وضعَّفه ابن هشام (١٤٥٤) في مغني اللبيب بأنَّ هذا الذي قاله لا يعرفه النَّحويُّون، وما ذكره من أنَّها نزلت بعد قولهم غير موافق لكلام جار الله هناك، ...

(١٤٤٨) انظر: ابن حنبل، المُسند، من حديث عثمان ابن أبي عاص / ١٧٩٠٤، ج ٢٨، ٤٣٤.

(١٤٤٩) الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٦٢.

(١٤٥٠) هو: طاوس بن كيسان أبو عبد الرحمن الفارسي الهمداني اليماني الخولاني، التابعي الفقيه الحافظ، توفي سنة:

١٠٦. البخاري، التَّاريخ الكبير، ج ٤، ٣٦٥؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٤، ٥٠٠.

(١٤٥١) روي عن ابن عباس مثل ذلك. الفراء، معاني القرآن، ج ٢، ٥٥؛ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٦٢.

(١٤٥٢) انظر: أبو حيَّان، البحر المحیط، ج ٦، ٣٢٥.

(١٤٥٣) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٤.

(١٤٥٤) هو: عبد الله بن يوسف بن هشام جمال الدِّين أبو محمَّد بن هشام النَّحوي، وكان إمام العربية وصاحب المعرفة

التامة في كثير من العلوم، من مصنفاته: المغني، والتوضيح، وشرح شذور الذهب، توفي سنة: ٧٦١. ابن حجر

العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمَّد بن أحمد، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، تح: محمَّد عبد المعيد

ضمان، مجلس دائرة المعارف العثمانية، صيدر اباد - الهند، ط ٢، ١٣٩٢ / ١٩٧٢، ج ٣، ٩٣، ٩٤؛ ابن المبرد، يوسف

بن حسن بن أحمد بن حسن ابن عبد الهادي الصالحي جمال الدِّين الحنبلي، الجوهر المنضد في طبقات متأخري

أصحاب أحمد، تح: عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، مكتبة العبيكان، الرياض - السعودية، ط ١، ١٤٢١ / ٢٠٠٠،

ج ١، ٧٧، ٧٨.

ثمَّ قال: ولو سُئِلَ فالاستمرار إنّما استفيد من المضارع كما في قولك: فلان يُقري الضَّيف، تريد أنّ ذلك
دأبه والسَّين مفيدة للاستقبال إذ الاستمرار لا يكون إلّا في الاستقبال. (١٤٥٥)



(١٤٥٥) انظر: ابن هشام، مغني اللبيب، ١٨٤.

أَوْ إِلَى لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ تَحَرِّيًّا لَوْ قَتَلَ الْإِجَابَةَ، أَوْ إِلَى أَنْ يَسْتَحِلَّ لَهُمْ مِنْ يَوْسُفَ، أَوْ يَعْلَمُ أَنَّ عَفَا عَنْهُمْ، فَإِنْ عَفَا
الْمَظْلُومُ شَرْطَ الْمَغْفِرَةِ. وَيُؤَيِّدُهُ مَا رُوِيَ: أَنَّ اسْتَقْبَلَ الْقَبْلَةَ قَائِمًا يَدْعُو وَقَامَ يَوْسُفَ خَلْفَهُ وَقَامُوا خَلْفَهُمَا أَذَلَّةً
خَاشِعِينَ حَتَّى نَزَلَ جَبْرِيلُ وَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَجَابَ دَعْوَتَكَ فِي وَلَدِكَ وَعَقَدَ مَوَاقِفَهُمْ بَعْدَكَ عَلَى النُّبُوَّةِ، وَهُوَ إِنْ
صَحَّ فِدْلِيلٌ عَلَى بُبُوتِهِمْ، وَأَنْ مَا صَدَرَ عَنْهُمْ كَانَ قَبْلَ اسْتِبَائِهِمْ.

قوله: «أَوْ إِلَى أَنْ يَسْتَحِلَّ» إِلَى قوله: «أَوْ يَعْلَمُ أَنَّ عَفَا عَنْهُمْ» بِنَى التَّرْدِيدِ بَيْنَ هَذَيْنِ عَلَى احْتِمَالِ أَنْ يَسْمَعَ
يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ عَفَا وَلَكِنْ لَمْ يَتَيَقَّنْ بِهِ وَأَنْ لَا يَسْمَعَهُ، أَوْ عَلَى حُسْنِ الظَّنِّ بِهِ بِأَنَّهُ يَعْفُو لَكِنْ ذَلِكَ مَبْنِيٌّ عَلَى
كُونَ الْمُرَادِ اسْتِغْفَارَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى مِمَّا فَعَلُوا بِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْضًا.

قوله: «فَإِنْ عَفَا الْمَظْلُومُ شَرْطَ الْمَغْفِرَةِ» قَالُوا: يَجِبُ عَلَى الظَّالِمِ أَنْ يَتَحَلَّلَ مِنْهُ وَيُخْبِرَ بِالْمَظْلَمَةِ وَقَدْرَهَا،
وَهَلْ يَنْفَعُهُ التَّحَلُّلُ الْمَطْلُوقُ أَمْ لَا؟ فِيهِ خِلَافٌ وَالصَّحِيحُ أَنَّ لَا يَنْفَعُ، فَإِنَّهُ لَوْ أَخْبَرَهُ بِظُلْمِهِ وَقَدْرِهِ رَبِّمَا لَمْ
تَطْبُ نَفْسُ الْمَظْلُومِ فِي التَّحَلُّلِ. (١٤٥٦)

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ رُوي أَنَّهُ وَجَّهَ إِلَيْهِ رَواحِلَ وَأَمْوَالًا لِيَتَجَهَّزَ إِلَيْهِ بِمَنْ مَعَهُ، وَاسْتَقْبَلَهُ يُونُسُ وَالْمَلِكُ بِأَهْلِ مِصْرَ وَكَانَ أَوْلَادُهُ الَّذِينَ دَخَلُوا مَعَهُ مِصْرَ اثْنِينَ وَسَبْعِينَ رَجُلًا وَامْرَأَةً، وَكَانُوا حِينَ خَرَجُوا مَعَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سِتْمِائَةَ أَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةٍ وَبِضْعَةً وَسَبْعِينَ رَجُلًا سِوَى الذُّرِّيَّةِ وَالْهَرَمِيِّ.

قوله: «اثْنِينَ وَسَبْعِينَ» وفي بعضها رجلاً وامرأة، وكانوا حين خرجوا مع موسى ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلاً سوى الذرية والهرمي إلى هنا،^(١٤٥٧) والبضع بكسر الباء وهو ما بين الثلاث والتسع الجوهري، فإذا جاوزت لفظ العشرة ذهب البضع لا يقال: بضع وعشرون،^(١٤٥٨) وفي صحيح البخاري في باب القنوت في ضمن حديث طويل أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قال: (رَأَيْتُ بِضْعَةَ وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرُونَ أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا)،^(١٤٥٩) قال الكرمانى^(١٤٦٠) هناك بعد نقل كلام الجوهري وهذا خطأ منه؛ لَأَنَّ أَفْصَحَ الْفَصَحَاءِ تَكَلَّمَ بِهِ.^(١٤٦١)

(١٤٥٧) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٦٠.

(١٤٥٨) الجوهري، الصحاح، باب (ب ض ع)، ج ٣، ١١٨٦.

(١٤٥٩) انظر: البخاري، صحيح البخاري، باب فضل اللهم لك الحمد / ٧٩٩، ج ١، ١٥٩.

(١٤٦٠) هو: محمد بن يوسف بن علي شمس الدين أبو عبد الله الكرمانى البغدادي، عالم بالحديث وكان ملازمًا للعلم، من مصنفاته: الكواكب الدراري، وضمائر القرآن، والسبعة السيارة، تُوفي عند رجوعه من الحج إلى بغداد سنة: ٧٨٦. ابن قاضي، أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر الأسدي الشهيبي الدمشقي تقي الدين، طبقات الشافعية، تح: الحافظ عبد العليم خان، عالم الكتب، بيروت، ط ١، ١٤٠٧، ج ٣، ١٨٠.

(١٤٦١) الكرمانى، الكواكب الدراري، ج ٥، ١٥٤.

﴿عَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ﴾ ضَمَّ إِلَيْهِ أَبَاهُ وَخَالَتَهُ وَاعْتَنَقَهُمَا نَزَلَهَا مَنْزِلَةُ الْأُمِّ تَنْزِيلَ الْعَمِّ مَنْزِلَةُ الْأَبِّ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ عَابَادُكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [البقرة: ١٣٣/٢]، أَوْ لَأَنَّ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَزَوَّجَهَا بَعْدَ أُمِّهِ وَالرَّابَّةُ تُدْعَى أُمًّا.

قوله: «ضَمَّ إِلَيْهِ أَبَاهُ وَخَالَتَهُ» وفي اللُّبَاب قال أكثر المفسرين أَنَّ [٣٥٠/أ] المراد أبوه وخالته ليًا، وكانت أُمُّه راحيل قد ماتت حينئذٍ (١٤٦٢) في نفاسها بنيامين، (١٤٦٣) ووافقه جار الله إِلَّا في تسميتها ليًا، (١٤٦٤) ويجب أَنْ يكون هي غيرها لما سبق في أَوَّلِ السُّورَةِ أَنَّ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَزَوَّجَ لِيًا أَوَّلًا، فَلَمَّا تَوَفَّيَتْ (١٤٦٥) تَزَوَّجَ أُخْتُهَا راحيل فولدت له بنيامين ويوسف عَلَيْهِ السَّلَامُ، وفي النهر: «الظَّاهِرُ أَنَّهُمَا أَبُوهُ وَأُمُّهُ راحيل، قال الحسن وابن أبي إسحاق: كانت أُمُّه بالحياة» انتهى. (١٤٦٦) وفي رواية أَنَّ الله أَحْيَاهَا حَتَّى جَاءَتْ مَعَ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى مِصْرَ وَسَجَدَتْ لِيُوسُفَ؛ تَحْقِيقًا لِرُؤْيَاہ. (١٤٦٧)

قوله: «أَوْ لَأَنَّ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَزَوَّجَهَا»... إِلَى آخِرِهِ، فَأَبُوهُ عَلَى الْوَجْهِينِ مِنْ بَابِ التَّغْلِيْبِ، (١٤٦٨) وَالْفَرْقُ بَأَنَّ تَسْمِيَهَا بِاللَّامِ حَقِيقَةٌ عَرَفِيَّةٌ (١٤٦٩) عَلَى الثَّانِي، وَبَطْرِيقِ الْإِدْعَاءِ لِلتَّغْلِيْبِ عَلَى الْأَوَّلِ.

(١٤٦٢) ر ك - حينئذٍ.

(١٤٦٣) ابن عادل، اللُّبَاب، ج ١١، ٢١٢.

(١٤٦٤) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٥.

(١٤٦٥) غ - أَنْ يَكُونَ هِيَ غَيْرَهَا لَمَّا سَبَقَ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ أَنَّ يَعْقُوبَ تَزَوَّجَ لِيًا أَوَّلًا، فَلَمَّا تَوَفَّيَتْ.

(١٤٦٦) أَبُو حَيَّان، النهر الماد، ج ٣، ٣٤٣.

(١٤٦٧) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٥٩.

(١٤٦٨) ك: التعليق.

(١٤٦٩) هي: اللَّفْظُ الْمُسْتَعْمَلُ فِيمَا وُضِعَ لَهُ بِعَرَفِ الْاسْتِعْمَالِ، فَإِنْ خُصِّصَ هَذَا اللَّفْظُ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ سُمِّيَتْ عَرَفِيَّةً عَامَّةً، وَإِنْ كَانَ النُّقْلُ عَلَى يَدِ أَصْحَابِ الْفُنُونِ مِنْ نَحْوِيْنَ، وَفُقَهَاءٍ، وَأَدْبَاءٍ وَغَيْرِهِمْ سُمِّيَتْ عَرَفِيَّةً خَاصَّةً. الْبَاقِلَانِي، أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدٌ بْنُ الطَّيِّبِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ الْقَاسِمِ الْمَالِكِيِّ، التَّقْرِيبُ وَالْإِرْشَادُ الصَّغِيرُ، تح: عبد الحميد بن علي أبو زنيد، مؤسَّسة الرسالة، ط ٢، ١٤١٨/١٩٩٨، ج ١، ١٢٨.

﴿وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَامِينَ﴾^{١٩} من القحط وأصناف المكاره، والمشية متعلقة بالدخول المكيف بالأمن، والدخول الأول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم.

قوله: «والمشيئة متعلقة بالدخول المكيف بالأمن» فيكون متعلقة بهما معنى^(١٤٧٠) لا بالدخول فقط ولا بالأمن وحده كما قيل، وكون الدخول مذكورًا بطريق الأمر لا ينافي تعلق المشيئة به، نعم لو اضطرر إلى تعلقه بأحدهما فقط كان تعلقها بالأمن أولى؛ لكونه وعدًا على أن الأمن مؤول بالأمر كما أشار إليه جار الله بناء على أن الكيفية مقصودة بالأمر^(١٤٧١) كما إذا قلت: ادخل ساجدًا، كنت أمرًا بهما.

قوله: «والدخول الأول كان في موضع خارج البلد» جواب سؤال المنافاة وتقريرهما ظاهر، وذكر جار الله في تفسير الآية وجهًا آخر بقوله: "ويجوز أن يكون قد خرج في قبة... إلى آخره"^(١٤٧٢) ولا يخفى ضعفه؛ لمخالفته المشهور كما هو مقتضى النظم من كون رفع أبويه بعد دخولهم مصر،^(١٤٧٣) ولكون قوله: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٠] حيثئذ^(١٤٧٤) معطوفًا على ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٩٩] لا على ﴿عَاوَى إِلَيْهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٩٩]، وإلا لقل ورفعهما بالإضمار، ولكون قوله: ﴿وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٩٩] أجنبًا في البين فتأمل.

(١٤٧٠) الهمذاني، الكتاب الفريد، ج ٣، ٦٣٤.

(١٤٧١) انظر: الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٥.

(١٤٧٢) انظر: المصدر السابق نفسه.

(١٤٧٣) ر: المط.

(١٤٧٤) ر - حيثئذ.

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ تحية وتكرمة له فإن السجود كان عندهم يجري مجراها. وقيل: معناه خروا لأجله سجداً لله شكراً، وقيل: الضمير لله والواو لأبويه وإخوته والرفع مؤخر عن الخور وإن قدم لفظاً للاهتمام بتعظيمه لهما.

قوله: «تحية وتكرمة» أي: لا عبادة فلا اشكال، واعترض عليه بأن المبالغة في التعظيم كانت أليق بيوسف عليه السلام منها بيعقوب عليه السلام، والجواب: لعل إخوته حملتهم الأنفة على أن لا يسجدوا له تواضعاً، وعلم يعقوب عليه السلام أنه لو لم يفعلوه صار ذلك سبباً لظهور الأحقاد القديمة بعد سكونها، فسجد هو له مع جلالة قدره حتى يصير مشاهدتهم لذلك سبباً لزوال تلك الأنفة، (يوسف: ١٢ / ١٠٠)، يريد لا ينبغي أن تسجد لي إلا أن هذا أمر أمرت به؛ لحكمة خفية لا يعلمها إلا هو كما أمر الملائكة بالسجود لآدم لذلك. (١٤٧٦)

قوله: «وقيل: معناه» عطف بحسب المعنى على قوله: «تحية وتكرمة له» أي وقيل: خروا لأجله عبادة لله، (١٤٧٧) وقال جار الله: "وفيه نبوة" (١٤٧٨) أي: من حيث أنه جعله تأويل رؤياه من قبل، وفيها: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤] ولم يلتفت إليه المصنف؛ لأن هذا القائل يجعل اللام فيها للتعليل كما ذكره الإمام هناك.

قوله: «وقيل: الضمير لله» والمعنى خروا لله لأجل يوسف عليه السلام ولا فرق بين القولين في كون السجدة لله. قوله: «والواو لأبويه وإخوته» وقيل: لإخوته وسائر من يدخل عليه للتهنئة، فكان قائله قصد به دفع الاعتراض السابق، لكن فيه أنه لا يلائمه قوله تعالى: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ﴾ [٣٥٠ / ب] من قَبْلُ [يوسف: ١٢ / ١٠٠].

(١٤٧٥) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٥١١.

(١٤٧٦) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٢١٥.

(١٤٧٧) السجستاني، أبو بكر محمد بن عزيز العزيري، غريب القرآن المسمى بنزهة القلوب، تح: محمد أديب عبد الواحد جمران، دار قتيبة، سوريا، ط ١، ١٤١٦ / ١٩٩٥، ٢٠٨.

(١٤٧٨) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٦.

(١٤٧٩) المصدر السابق نفسه.

(١٤٨٠) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٥١١.

﴿وَقَالَ تِيَابَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ﴾ الَّتِي رَأَيْتَهَا أَيَّامَ الصَّبَا. ﴿قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ صَدَقًا. ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ وَلَمْ يَذْكُرِ الْجَبَّ لئَلَّا يَكُونَ تَثْرِيبًا عَلَيْهِمْ. ﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَادِيَةِ...﴾

قوله: «رَأَيْتَهَا أَيَّامَ الصَّبَا» أَشَارَ إِلَى أَنَّ ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ متعلقٌ بـ﴿رُءْيَايَ﴾، ^(١٤٨١) قيل: ويجوز أن يتعلّق بـ﴿تَأْوِيلُ﴾، ^(١٤٨٢) فَإِنَّ تَأْوِيلَهَا كَانَ مِنْ حِينَ وَقَعَهَا هَكَذَا أَوْ الْآنَ ظَهَرَ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْ رُؤْيَايَ، ^(١٤٨٣) وَرُدَّ بِأَنَّ الْمَقْطُوعَ مِنَ الْإِضَافَةِ لَا يَقَعُ حَالًا. ^(١٤٨٤)

قوله: «صَدَقًا» فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ جُعِلَ مُتَعَدِّ إِلَى اثْنَيْنِ وَأَنَّ ﴿حَقًّا﴾ بِمَعْنَى صَدَقًا، ^(١٤٨٥) وَإِطْلَاقُ الصِّدْقِ عَلَى الرُّؤْيَا مَجَازٌ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى ثَابِتًا مُتَحَقِّقًا، وَأَنْ يَكُونَ مُتَعَدِّيًا إِلَى وَاحِدٍ وَ﴿حَقًّا﴾ مُصَدَّرٌ، وَالْمَعْنَى أَوْجَدَهَا رَبِّي فَحَقًّا ^(١٤٨٦) حَقًّا.

قوله: «لئَلَّا يَكُونَ ذَلِكَ تَثْرِيبًا عَلَيْهِمْ» وَقِيلَ: لِأَنَّ بَعْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْجَبِّ صَارَ إِلَى الْعِبُودِيَّةِ وَالرَّقِّ، وَبَعْدَ الْخُرُوجِ مِنَ السِّجْنِ صَارَ إِلَى الْمَلِكِ وَوَصَلَ إِلَى أَبِيهِ وَإِخْوَتِهِ، وَلَئِنَّهُ كَانَ فِي السِّجْنِ مَعَ اللُّصُوصِ وَالْعَصَاةِ، وَفِي الْجَبِّ مَعَ اللَّهِ ﷻ. ^(١٤٨٧)

قوله: «مِنَ الْبَادِيَةِ» قِيلَ: سُمِّيَتْ بِهَا؛ لِظُهُورِ الشَّخْصِ فِيهَا مِنْ بَعِيدٍ. ^(١٤٨٨)

(١٤٨١) أبو حَيَّان، البحر المحيط، ج٦، ٣٢٧.

(١٤٨٢) ابن عرفة، تفسير ابن عرفة، ج٢، ٤٠٧.

(١٤٨٣) العكبري، التبيان، ج٢، ٧٤٥.

(١٤٨٤) انظر: السمين الحلبي، الدر المصون، ج٦، ٥٥٨.

(١٤٨٥) الماتريدي، تأويلات أهل السنة، ج٦، ٢٩٠.

(١٤٨٦) رك + ذلك المرئي.

(١٤٨٧) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج٩، ٢٦٧.

(١٤٨٨) الواحدي، التفسير البسيط، ج١٢، ٢٥٢.

لأنهم كانوا أصحاب المَواشي وأهل البدو. ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ أَفْسَدَ بَيْنَنَا وَحَرَّشَ،
من نَزَعَ الرَّائِضِ الدَّابَّةَ إِذَا نَحَسَهَا وَحَمَلَهَا عَلَى الْجَرِيِّ.

قوله: «لأنهم كانوا أصحاب المَواشي وأهل البدو» وقيل: كان يعقوب حضريًا، ثمَّ تحوَّل إلى بادية
وسكنها؛ (١٤٨٩) لأنَّ الله لم يبعث نبيًّا من أهل البادية. (١٤٩٠)

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٠]... الآية، وفي اللُّباب: أحسن
أصله أن يتعدَّى إلى كقوله: ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [الفصص: ٢٨ / ٧٧] فقليل: ضَمَّنَ معنى
لطفَ فعُدِّي بالباء كقوله: ﴿وَبِالْوَلَدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [البقرة: ٢ / ٨٣]، وقيل: بل يُتعدَّى بها أيضًا، (١٤٩١) وقيل:
هي بمعنى إلى انتهى. (١٤٩٢)

واعتُرِضَ بأنَّ تعدية لطفَ بالباء غير مُسلَّم، بل تعديته باللام يقال: لطف الله له، من باب نصَرَ أي: أوصل
إليه مراده بلطف. (١٤٩٣)

قُلْتُ: يَرُدُّ عليه قوله: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ [الشورى: ٤٢ / ١٩] ولا ينافيه تعديته باللام أيضًا، ثمَّ لفظ
﴿إِذْ﴾ (١٤٩٤) يُحْتَمَلُ التَّعْلِيلُ فيكون الاحسان نفس الإخراج والإتيان، ويُحْتَمَلُ (١٤٩٥) الظَّرْفِيَّةُ فيكون غيرهما.
قوله: «أفسد بيننا وحرَّش» (١٤٩٦) الإفساد فعل الفساد وهو للإخوة، وإسناده إلى الشَّيْطَانِ مجازٌ؛ لوقوعه
بوسوسة، وفي إحالة ذنبهم إليه تكرمة لهم وتفاد عن التَّشْرِيبِ.

(١٤٨٩) رواه عطاء، والضَّحَّاك. الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ٢٥٢.

(١٤٩٠) قاله الحسن. انظر: المصدر السابق نفسه، ج ١٢، ٢٦٤.

(١٤٩١) انظر: ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٢١٥، ٢١٦.

(١٤٩٢) انظر: الأخفش، أبو الحسن المجاشعي بالولاء البلخي البصري الأخفش الأوسط، معاني القرآن، تح: هدى
محمود قراعة، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط ١، ١٤١١ / ١٩٩٠، ج ١، ١٤٠؛ العكبري، التبيان، ج ٢، ٧٤٦.

(١٤٩٣) انظر: مخطوط، حاشيه جليبي على البيضاوي، ٣٥، ب.

(١٤٩٤) ر - ﴿إِذْ﴾.

(١٤٩٥) غ - يُحْتَمَلُ.

(١٤٩٦) هِجَّ وأثار. الخليل، العين، باب (هدش د)، ج ٣، ٣٩٩.

﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ﴾ لطيف التدبير له إذ ما من صعبٍ إلّا وتنفذ فيه مَشِيئَتُهُ وَيَتَسَهَّلَ دونها. ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ﴾ بوجود المصالح والتدابير. ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي يفعل كلَّ شيءٍ في وقته وعلى وجهٍ يقتضي الحكمة. رُوِيَ: أَنَّ يَوْسُفَ طَافَ بِأَبِيهِ -عليهما الصلاة والسلام- في خَزَائِنِهِ فَلَمَّا أَدْخَلَهُ خِزَانَةَ الْقَرَاطِيسِ قَالَ: يَا بُنَيَّ مَا أَعَقَّكَ عِنْدَكَ هَذِهِ الْقَرَاطِيسُ وَمَا كَتَبْتَ إِلَيَّ عَلَى ثَمَانٍ مَرَّاحِلَ قَالَ: أَمَرَنِي جَبْرِيلُ عليه السلام، قَالَ: أَوْ مَا تَسْأَلُهُ؟ قَالَ: أَنْتَ أَبْسَطُ مَنِّي إِلَيْهِ فَاسْأَلْهُ، فَقَالَ: جَبْرِيلُ: اللَّهُ أَمَرَنِي بِذَلِكَ؛ لِقَوْلِكَ: ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ﴾، قَالَ: فَهَلَّا خَفْتَنِي.

قوله: «لطيف التدبير له» فَلَطَفَ من باب كَرَمَ أَي: عالم بحقائق ^(١٤٩٧) الأمور ودقائقها وتدابير صعابها، ^(١٤٩٨) يريد أَنَّ هذا الاجتماع بطيب العيش وفراغ البال وإنْ بَعُدَ جَدًّا، إِلَّا أَنَّ رَبِّي إِذَا أَرَادَ حَصُولَ شَيْءٍ سَهَّلَ أَسْبَابَهُ، ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٠] أَي: كونه لطيفًا في أفعاله؛ لكونه عليمًا بجميع الاعتبارات الممكنة فيسهِّلُ تحصيلَ كلِّ صعبٍ ويحكم بمقتضى الحكمة، وعن قتادة: لطيف ليوسف عليه السلام بإخراجه من السِّجْنِ، ومجيئه بأهله من البدو، ونزعه نزع الشَّيْطَانِ عن قلبه. ^(١٤٩٩)

قوله: «ما أَعَقَّكَ» أَي: أَيُّ شَيْءٍ جَعَلَكَ عَاقًا لِي بِتَرْكِ الصَّلَاةِ بِالْمَكْتُوبِ وَالْحَالِ عِنْدَكَ هَذِهِ الْقَرَاطِيسِ. ^(١٥٠٠) قوله: «قال فهَلَّا خَفْتَنِي» كان الظَّاهِرُ خَافَنِي فَتَزَلَّ مَنْزِلَةُ الْحَاضِرِ تَنْزِيلًا لِهَذَا مَنْزِلَةِ الْوَحْيِ الْمُنَزَّلِ عَلَيْهِ بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ أَعْلَمَ بِهِ جَبْرِيلُ عليه السلام، وَلَآئِهَ الْمَعْتَادُ عِنْدَ ذِكْرِ جُنَايَةِ جَانٍ فِي غَيْبَتِهِ فَتَأَمَّلْ.

(١٤٩٧) ر ك: بخفيا.

(١٤٩٨) العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران، الفروق اللغوية، تح: محمد إبراهيم سليم، دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة - مصر، ٢١٨.

(١٤٩٩) الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٧٧.

(١٥٠٠) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٦.

﴿رَبِّ قَدْ عَاتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾ بعض الملوك وهو ملك مصر. ﴿وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ الكتب أو الرؤيا، ومن أيضًا للتبعض؛ لأنه لم يؤت كل التأويل. ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مُبدعهما وانتصابه على أنه صفة المُنادى أو منادى برأسه. ﴿أَنْتَ وَلِيِّ﴾ ناصري ومُتَوَلِّي أمري. ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أو الذي يتولاني بالنعمة فيهما.

قوله: «وهو ملك مصر» الضمير ^(١٥٠١) للبعض، والملك بمعنى التسلط والتصرف، وقال جار الله: أو بعض ملك مصر، ^(١٥٠٢) فالملك بمعنى ملك الرقبة ولا ينافي قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٦] أي: [٣٥١ / أ] أرض ملك مصر ﴿يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾ [يوسف: ١٢ / ٥٦]؛ لأنه بمعنى التصرف، قال هناك: "ينزل من بلادها حيث يهوى" ^(١٥٠٣) وتركه المُصنّف؛ لاشتراك الناس إياه في ذلك.

قوله: «لأنه لم يؤت كل التأويل» إن جُوز أن يكون لكل من الكتب، أو لكل من الرؤى تأويلات غير متناهية ^(١٥٠٤) وأوتي هو بعضها فالأمر ظاهر، وإلا فيحمل على أن يؤتى تأويل بعضها دون بعض، وقد يُحمل على أنه لم يؤت كل التأويل على التفصيل ^(١٥٠٥) وإن جاز أن يؤتى ملكته فتأمل. ^(١٥٠٦)

قوله: «على أنه صفة المُنادى» قيل: وصفه به دفعًا لما عسى أن يدخل في خلد غبي من الشركة، كيف وقد سبق أنه قال: ﴿إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٢٣] ألا يرى إلى سحرة فرعون كيف ميزوا رب العالمين بقولهم: ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ [الأعراف: ٧ / ١٢٢] وما ذلك إلا لتوهم الشيوع، ^(١٥٠٧) وأنت خير بآن هذا في غاية البعد، وأما قول السحرة فليس لذاك بل لرد قول فرعون إياي يعنون وقت قولهم: ﴿ءَاَمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٧ / ١٢١] كما سبق في الأعراف.

(١٥٠١) رك + المرفوع.

(١٥٠٢) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٧.

(١٥٠٣) البضاوي، أنوار التنزيل، ج ٣، ١٦٨.

(١٥٠٤) رك: متنافية.

(١٥٠٥) رك: التفضيل.

(١٥٠٦) مخطوط، حاشية جليبي على البضاوي، ٣٥، ب.

(١٥٠٧) الطيبي، حاشية الطيبي، ج ٨، ٤٤٢.

﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ اقْبِضْنِي. ﴿وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾^(١٥٠٨) من آبائي أو بعامة الصَّالِحِينَ في الرُّتبة والكرامة، ...

قوله: «اقْبِضْنِي» حمل الآية على تمنِّي الموت كما يدلُّ عليه ما رواه؛ ولهذا قيل: ما تمنَّاه نبيُّ قبله ولا بعده،^(١٥٠٨) لا على أنَّ معناه توفني على الإسلام إذا حان أجلي كما قاله البعض،^(١٥٠٩) قيل: الأنبياء -عليهم السلام- يعلمون^(١٥١٠) أنَّهم يموتون على الإسلام لا محالة فيكون ذلك طلبًا لتحصيل الحاصل.^(١٥١١)

وأجيب: بأنَّ المراد بالإسلام الاستسلام لقضاء الله لا ضدَّ الكفر، أو أنَّ ذلك الطَّلَب؛ لإظهار الحاجة، وأنَّه لا يكون شيء^(١٥١٢) إلَّا بإذن الله تعالى.

قوله: «أو بعامة الصَّالِحِينَ في الرُّتبة والكرامة» لا يخفى أنَّ فيهم أكابر الأنبياء -عليهم السلام- فهو يريد من الله ﷻ أن ينال كرامتهم، فلا يرُدُّ عليه أنَّه ﷺ من أكابر الأنبياء -عليهم السلام- فكيف يليق به أن يطلب اللِّحاق بمن هو في البداية؟ فلا حاجة إلى أن يقال: سبيله سبيل استغفار نبيِّنا ﷺ هضمًا للنفس،^(١٥١٣) ولا إلى جعل قوله: «في الرُّتبة والكرامة» متعلِّقًا بقوله: «من آبائي» لبعده.

(١٥٠٨) قاله ابن عبَّاس، وقتادة. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٨٠.

(١٥٠٩) ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٨٣.

(١٥١٠) ر - يعلمون.

(١٥١١) الرازي، مفاتيح الغيب، ج ١٨، ٥١٨.

(١٥١٢) ر - شيء.

(١٥١٣) ك: لنفسه.

رُوي أَنَّ يَعْقُوبَ عليه السلام أقام معه أربعًا وعشرين سنةً ثُمَّ تَوَفَّى وَأَوْصَى أَنْ يُدْفَنَ بِالشَّامِ إِلَى جَنْبِ أَبِيهِ، فَذَهَبَ بِهِ وَدَفَنَهُ ثَمَّةٌ ثُمَّ عَادَ وَعَاشَ بَعْدَهُ ثَلَاثًا وَعَشْرِينَ سَنَةً، ثُمَّ تَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَى الْمَلِكِ الْمُخَلَّدِ فَتَمَنَّى الْمَوْتَ فَتَوَفَّاهُ اللَّهُ طَيِّبًا طَاهِرًا، فَتَخَاصَمَ أَهْلُ مِصْرَ فِي مَدْفَنِهِ حَتَّى هَمُّوا بِالْقِتَالِ، فَرَأَوْا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي صَنْدُوقٍ مِنْ مَرْمَرٍ وَيَدْفِنُوهُ فِي النَّيْلِ بِحَيْثُ يَمُرُّ عَلَيْهِ الْمَاءُ، ثُمَّ يَصِلُ إِلَى مِصْرَ لِيَكُونُوا شَرْعًا فِيهِ، ثُمَّ نَقَلَهُ مُوسَى عليه السلام إِلَى مَدْفَنِ آبَائِهِ، وَكَانَ عُمُرُهُ مِائَةً وَعَشْرِينَ سَنَةً، وَقَدْ وَلَدَ لَهُ مِنْ رَاعِيلَ إِفْرَائِيمَ وَمِيشَا وَهُوَ جَدُّ يُوشَعَ بْنِ نُونٍ، وَرَحْمَةُ امْرَأَةِ أَيُّوبَ عليه السلام. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارةٌ إِلَى مَا ذُكِرَ مِنْ نَبَأِ يُوسُفَ عليه السلام، وَالْخُطَابِ فِيهِ لِلرَّسُولِ ﷺ وَهُوَ مُبْتَدَأٌ. ﴿مِنْ أَتْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ خَبْرَانِ لَهُ.

قوله: «فذهب به» في تابوت من ساج قاله سعيد بن جبیر رضي الله عنه. (١٥١٤)

قوله: «تأقت نفسه» أي: اشتاقت. و«شرعًا» بالفتحات وبسكون الرَّاء أيضًا أي: سواءً.

قوله: «ثُمَّ نَقَلَهُ مُوسَى عليه السلام فِي اللَّبَابِ: فَأَخْرَجَ عِظَامَهُ مِنْ مِصْرَ» (١٥١٥) ودَفَنَهُ عِنْدَ أَبِيهِ، (١٥١٦) وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: "وَنُقِلَ تَابُوتُهُ بَعْدَ أَرْبَعِمِائَةِ سَنَةٍ" (١٥١٧) فَلَعَلَّ مُوسَى عليه السلام أَخْرَجَ عِظَامَهُ مِنْ تَابُوتِهِ مِنْ مَرْمَرٍ؛ لَتَعَسَّرَ نَقْلُهُ وَجَعَلَهَا فِي تَابُوتٍ مِنْ خَشَبٍ وَنَقَلَهَا فِيهِ. (١٥١٨)

قوله: «وَكَانَ عُمُرُهُ مِائَةً وَعَشْرِينَ سَنَةً» وَفِي التَّوْرَةِ مِائَةٌ وَعَشْرُ سَنِينَ كَذَا فِي اللَّبَابِ، (١٥١٩) وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: "مِائَةٌ عَامٍ وَسَبْعَةُ أَعْوَامٍ" (١٥٢٠) فِي عُمُرِهِ أَقْوَالٌ.

قوله: «وَهُوَ جَدُّ يُوشَعَ» أَي: أَفْرَائِيمَ جَدَّهُ لَا أَنَّ مِيشَا جَدَّهُ وَإِنْ أَوْهَمَهُ ظَاهِرُ الْعِبَارَةِ.

وقوله: «ورحمة» عطف على أفرائيم.

(١٥١٤) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٦٠.

(١٥١٥) ر - من مصر.

(١٥١٦) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٢١٨.

(١٥١٧) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٧٠.

(١٥١٨) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٣، ٢٨٧.

(١٥١٩) ابن عادل، اللباب، ج ١١، ٢١٨.

(١٥٢٠) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٧٠.

﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾^{١٠٢} كالدليل عليهما والمعنى: أن هذا النبأ غيب لم تعرفه إلا بالوحي؛ لأنك لم تحضر إخوة يوسف حين عزموا على ما همموا به من أن يجعلوه في غيابة الجب، وهم يمكرون به وبأبيه ليرسله معهم، ومن المعلوم الذي لا يخفى على مكذبيك أنك ما لقيت أحدا سمع ذلك فتعلمته منه، وإنما حُذِفَ هذا الشق استغناءً بذكره في غير هذه القصة كقوله: ﴿وَمَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ [هود: ٤٩].

قوله: «كالدليل عليهما» خبر لقوله: ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٢]... إلى آخره، أي: هو كالدليل على الخبرين. وكذا قوله: «خبران» خبر لقوله: «من أنباء الغيب»... إلى آخره.

قوله: «حين عزموا على ما همموا به» أي: إلى آخر زمن ما جرى بينه وبين إخوته لا في ذلك الوقت فقط؛ لعدم كفايته في هذا البناء.

قوله: «وهم يمكرون به» أي: بحثهم على [٣٥١ / ب] استئذانه من أبيه في الخروج معهم إلى الصيد، وبأبيهم أي بقولهم: ﴿يَبَا بَنَا مَالِكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾ [يوسف: ١٢ / ١١]... إلى آخره، لا بيوسف عليه السلام في إلقائه في الجب، ^(١٥٢١) ويعقوب عليه السلام حين جاؤا بالقميص ملطخا بالدم كما قيل. ^(١٥٢٢)

قوله: «ما لقيت أحدا سمع ذلك» أي: أحدا غير الإخوة. قُلْتُ: ولا أحدا منهم حتى يتلقن منه ولا بُدَّ من هذا، ولا يفيد قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾؛ لأنَّ المراد به العلم بمشاهدة الأحوال ^(١٥٢٣) لا بالتلقن منهم، ومن مقدمة أخرى بعد قوله: «لا يخفى على مكذبيك» وهي لا ينكرونه عنادا لیتَمَّ الإلزام.

قوله: «استغناءً بذكره»... إلى آخره، والنكتة هي أنه جعل المشكوك فيه كونه عليه السلام حاضرا بين يدي أولاد يعقوب عليه السلام فنفاه مع أن ذلك عندهم ممَّا لا يرتاب في انتفائه كالشمس في رابعة النهار، وإنما الذي يمكن أن يرتاب فيه تلقُّنه عليه السلام من أصحاب القصة، فجعل نفي ذلك مسلما مقبولا عندهم بحيث ليس له حاجة إلى ذكره، ونفي ما لا يرتاب في نفيه تنبيها على أنهم في عدم تصديقك في غاية ما يمكن من العناد والمكابرة.

(١٥٢١) قال به قتادة. الطبري، جامع البيان، ج ١٦، ٢٨٣.

(١٥٢٢) انظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٧١.

(١٥٢٣) ر - ولا يفيد قوله: ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾؛ لأنَّ المراد به العلم بمشاهدة الأحوال.

﴿وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ﴾ على إيمانهم وبالغَتْ في إظهار الآيات عليهم. ﴿يَمُؤْمِنِينَ﴾^{١٠٣} لعنادهم وتصميمهم على الكُفْرِ. ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ﴾ على الإنباء أو القرآن. ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ من جعل كما يفعله حَمَلَةُ الأخبار. ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ عِظَةٌ من الله ﷻ. ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾^{١٠٤} عامَّة. ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ آيَةٍ﴾ وكم من آية، والمعنى وكأي عددٍ شَتَّ من الدلائل الدالة على وجود الصَّانع وحكمته وكمال قدرته وتوحيده. ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا﴾ على الآيات ويشاهدونها. ﴿وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾^{١٠٥} لا يتفكِّرون فيها ولا يعتبرون بها، ...

قوله: « ﴿وَلَوْ حَرَصْتَ﴾ على إيمانهم» هو من باب عِلْمٍ، ومن باب ضَرْبٍ قال القرطبي: والثاني لغة ضعيفة،^(١٥٢٤) وهذا عجيب فإنَّ النظم القرآني عليه.

قوله: «على الإنباء» بكسر الهمزة، واللام للعهد أي: على هذا الإنباء.

وقوله: «أو القرآن» أي: على تلاوته عليهم وتبليغ ما فيه إليهم وجملة الأخبار هم القُصَّاص.

قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٤] كالتعليل ففيه إشارة إلى أنَّ أخذ الأجر ينافي كونه تذكيراً.

قوله: «وكم من آية» يشير إلى أنَّ كايْن بمعنى كم التَّكثِيرِيَّة،^(١٥٢٥) في اللُّبَاب: هو اسم مرَّكَّب من كاف التشبيه و(أي) المُؤَنَّة؛ ولهذا جاز الوقوف عليها بالتَّوْن تشبيهاً للتَّوْنين بالنون الأصليَّة؛ ولهذا رُسِم في المصحف نوْناً^(١٥٢٦) ويوافق (كم) في إفادة التَّكثِير وهو الغالب، والاستفهام على الندرة.^(١٥٢٧)

قوله تعالى: ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٥] خبر (كأي) و ﴿يَمُرُّونَ عَلَيْهَا﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٥] صفة أو بالعكس، وعلى قراءة ﴿وَالْأَرْضُ﴾ بالرفع يكون في السَّمَاوَاتِ خبر (كأي).^(١٥٢٨)

(١٥٢٤) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٧١.

(١٥٢٥) وتُسَمَّى كذلك كم الخبريَّة وهي: اسم يستخدم للكثرة وليس للسؤال لذا لا نحتاج إلى جوابها، وتقع في أوَّل الجملة والذي يأتي بعدها يكون تمييزاً، وقد تُحتمل الصدق أو الكذب. انظر: الزمخشري، المفصَّل، ٢٢٧.

(١٥٢٦) ابن عادل، اللباب، ج ٥، ٥٧٩.

(١٥٢٧) قال الزمخشري: في كايْن خمس لغات كاء بوزن كاع، وكيء بوزن كيغ، وكأي بوزن كعي، وكإ بوزن كع. انظر: الزمخشري، المفصَّل، ٢٢٨.

(١٥٢٨) وهي قراءة عكرمة، وعمر بن فائد. ابن جني، المحتسب، ج ١، ٣٤٩.

وَقُرِئَ ﴿وَالْأَرْضُ﴾ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ مَبْتَدَأُ خَبَرِهِ ﴿يَمْرُونَ﴾، فَيَكُونُ لَهَا الضَّمِيرُ فِي ﴿عَلَيْهَا﴾ وَبِالنَّصْبِ عَلَى وَيَطْئُونَ الْأَرْضَ. وَقُرِئَ ﴿وَالْأَرْضُ يَمْشُونَ عَلَيْهَا﴾ أَي: يَتَرَدَّدُونَ فِيهَا فَيَرُونَ آثَارَ الْأُمَمِ الْهَالِكَةِ. ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ﴾ فِي إِقْرَارِهِمْ بِوُجُودِهِ وَخَالِقِيَّتِهِ. ﴿إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(١٥٢٦) بِعِبَادَةِ غَيْرِهِ أَوْ بِاتِّخَاذِ الْأَحْبَارِ أَرْبَابًا، وَنِسْبَةِ التَّبَنِّيِ إِلَيْهِ تَعَالَى، ...

قوله: «على وَيَطْئُونَ» في اللُّبَاب: "ووجهه أَنَّهُ من باب الاشتغال ويُفسَّرُ الفعل بما يوافقه معنى".^(١٥٢٩)

قُلْتُ: وَلَكِ أَنَّ تَجْعَلَ ﴿يَمْرُونَ﴾ قَرِينَةً لَهُ وَحَالًا مِنَ الضَّمِيرِ فِيهِ، أَوْ مِنْ ﴿الْأَرْضِ﴾.

قوله: «أَي: يَتَرَدَّدُونَ فِيهَا» أَيِ الْمَعْنَى ذَلِكَ عَلَى هَذِهِ الْقَرَاءَاتِ الثَّلَاثِ^(١٥٣٠) لَا عَلَى الْأَخِيرَةِ مِنْهَا كَمَا تُوهَّمُ.

قوله: «فِي إِقْرَارِهِمْ بِوُجُودِهِ وَخَالِقِيَّتِهِ» أَفْحَمَ لَفْظُ الْإِقْرَارِ؛ لِأَنَّهَا نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ أَقْرَأُوا بِأَنَّ اللَّهَ خَالِقَهُمْ وَخَالِقَ الْأَشْيَاءِ وَهُمْ يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥ / ٣١]، فَتَبَّهَ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّ مَوَاطِئَهُ قُلُوبُهُمْ لَيْسَ بِمَعْلُومٍ.

قوله: «بِعِبَادَةِ غَيْرِهِ» هَذَا يَنَاسِبُ الْقَوْلَ بِأَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي مُشْرِكِي مَكَّةَ،^(١٥٣١) وَالْقَوْلَ بِأَنَّهَا فِي الْمُنَافِقِينَ.

(١٥٣٢)

وقوله: «أَوْ بِاتِّخَاذِ الْأَحْبَارِ أَرْبَابًا، وَنِسْبَةِ التَّبَنِّيِ إِلَيْهِ» يَنَاسِبُ الْقَوْلَ بِأَنَّهَا فِي أَهْلِ الْكِتَابِ^(١٥٣٣) ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١ / ٩] ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠ / ٩].

(١٥٢٩) "أَي: يَطُوفُونَ الْأَرْضَ، أَوْ يَسْلُكُونَ الْأَرْضَ". انظر: ابن عادل، اللُّبَاب، ج ١١، ٢٢٢.

(١٥٣٠) انظر: مخطوط، حاشية جلبي على البيضاوي، ٣٥، ب.

(١٥٣١) ابن سَلَام، التَّصَارِيف، ١٠٩.

(١٥٣٢) قاله الحسن. ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج ٧، ٢٢٠٧، ٢٢٠٨.

(١٥٣٣) قاله به النضر بن عريبي. المصدر السابق نفسه، ج ٧، ٢٢٠٨.

أو القول بالنور والظلمة أو النظر إلى الأسباب ونحو ذلك. وقيل: الآية في مشركي مكة، وقيل: في المنافقين. وقيل: في أهل الكتاب.

قوله: «أو القول بالنور والظلمة» أي: بأنهما خالقا [٣٥٢/ أ] الخير والشر، والقائلون به المانوية،^(١٥٣٤) والصابئة،^(١٥٣٥) والديصانية^(١٥٣٦) من الثنوية،^(١٥٣٧) والمجوس^(١٥٣٨) منهم ذهبوا إلى أن فاعل الخير يزدان، وفاعل الشر أهرمن^(١٥٣٩) ولعل المصنف أراد به بقوله: «ونحو ذلك».

قوله: «أو النظر إلى الأسباب» أي: على وجه يكون ذلك اشراكا لا مطلقا؛ لأنه قلما ينجو عنه أحد كقول بعض العرب: مطرنا بنوء كذا،^(١٥٤٠) وفي صحيح البخاري في أبواب الاستسقاء في حديث زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه^(١٥٤١) أنه قال: صلى بنا النبي ﷺ صلاة الصبح بالحديبة على إثر سماء كانت من الليلة، فلما انصرف النبي ﷺ أقبل على الناس فقال: هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، ...

(١٥٣٤) هي: ديانة تنسب إلى ماني، زعموا أنه نبههم فقتله بعضهم وكان ذلك في زمن الأكاسرة، وقال الخوارزمي: هم الزنادقة. الملطي، انظر: أبو الحسين محمد بن أحمد بن عبد الرحمن العسقلاني، التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، تح: محمد زاهد بن الحسن الكوثري، المكتبة الأزهرية للتراث، مصر، ٩٢؛ الخوارزمي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف الكاتب البلخي الخوارزمي، مفاتيح العلوم، تح: إبراهيم الأبياري، دار الكتاب العربي، ط ٢، ٥٦. (١٥٣٥) رك - الصابئة. وهي: إحدى الديانات الإبراهيمية وأصحابها يتبعون أنبياء الله شيت، وادريس، ويتواجدون في العراق وفلسطين. انظر: الشهرستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، الملل والنحل، مؤسسه الحلبي، ج ٢، ٦٢.

(١٥٣٦) هي: ديانة نسبة لصاحبها ديسان، أثبتوا أصلين نورًا وظلامًا، فالنور يفعل الخير قصداً واختياراً، والظلام يفعل الشر طبعاً واضطراراً. الشهرستاني، الملل والنحل، ج ٢، ٥٥.

(١٥٣٧) انظر: البغدادي، عبد القاهر بن طاهر بن محمد بن عبد الله البغدادي التيمي الأسفراييني أبو منصور، الفرق بين الفرق وبيان الفرق الناجية، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط ٢، ١٩٧٧، ٣٤٩.

(١٥٣٨) هو: لفظ يطلق على أتباع الديانة الزرادشتية. انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، تح: علي سامي النشار، دار الكتب العلمية، بيروت، ٨٦.

(١٥٣٩) قاله الكيومرثية، وهم فرقة من المجوس. الشهرستاني، الملل والنحل، ج ٢، ٣٨.

(١٥٤٠) أي: مطرنا بطلوع نجم وسقوط آخر. ابن سلام، غريب الحديث، ج ٣، ٣٢١.

(١٥٤١) هو: زيد بن خالد الجهني أبو عبد الرحمن، ويكنى كذلك بأبي طلحة المدني، صحابي جليل سمع من رسول الله ﷺ، توفي سنة: ٧٨. الكلاباذي، الهداية والإرشاد، ج ١، ٢٥٧.

قال: (أصبح من عبادي مؤمنٌ بي وكافرٌ، فأما مَنْ قال: مُطِرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمنٌ بي وكافرٌ بالكواكب، وأما مَنْ قال: مُطِرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافرٌ بي مؤمنٌ بالكواكب)، (١٥٤٢) وتكلّموا في النّوء على أقوال فعن الشّافعي (١٥٤٣) في [مسنده]: (١٥٤٤) هو سقوط نجمٍ بالمغرب من النّجوم الثمانية والعشرين التي هي منازل القمر. (١٥٤٥)



- (١٥٤٢) البخاري، صحيح البخاري، باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم / ٨٤٦، ج ١، ١٦٩.
- (١٥٤٣) هو: محمّد بن إدريس بن العباس أبو عبد الله الشافعي المطلبّي القرشي، صاحب مذهب الشافعيّة وكان يفتي وهو ابن دون عشرين سنة، وهو أوّل من كتّب في أصول الفقه، من مصنفاته: الأمّ، والحجّة، والرسالة، توفي بمصر سنة: ٢٠٤. الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ٢، ٣٨٢ - ٤٠٤.
- (١٥٤٤) في النسخ: الأمّ. أثبت: مسنده؛ لأنّه ذكر الحديث فيه لا في الأمّ.
- (١٥٤٥) الخليل، العين، باب (ن ا)، ج ٨، ٣٩١؛ الشافعي، أبو عبد الله محمّد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن عبد المطلب بن عبد مناف المطلبّي القرشي المكيّ، مسند الإمام الشافعي، دار الكتب العلميّة، بيروت - لبنان، ١٣٧٠ / ١٩٥١، باب الإيمان والإسلام / ١٣، ج ١، ١٥.

﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ عقوبة تغشاهم وتشملمهم. ﴿أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْةً﴾ فجأة من غير سابقة علامة. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(١٠٧) بإتيانها غير مُستعدين لها. ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ يعني الدَّعوة إلى التَّوحيد والإعداد للمعاد ولذلك فَسَّرَ السَّبِيلَ بقوله: ﴿أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ﴾ وقيل: هو حال من الياء.

قوله: «عقوبة تغشاهم» أشار به إلى وجه التَّأنيث وإنَّ الفاعل بمعنى الاستقبال.

وقوله: «وتشملمهم» تفسير لتغشاهم والمراد به العقوبة الدُّنيويَّة، فالترديد في الآية بين العقوبة الدُّنيويَّة والأخرويَّة.

و«فجأة» بضمَّ الفاء والمدَّ وكذا^(١٥٤٦) بفتحها، والـ«سابقة» مصدر بمعنى السَّبق، أو فاعلة وإضافته إضافة الصِّفة إلى موصوفها.

وقوله: «غير مُستعدين لها» بالنَّصب أي: بتلاقي ما فَرَطَ منهم بالتَّوبة وغيرها، وفيه تنبيه على أَنَّ ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٧] حال من ضمير ﴿تَأْتِيَهُمْ﴾ وكناية عن كونهم غير^(١٥٤٧) مُستعدين لها وهو أولى من جعله تأكيداً لـ﴿بَغْةً﴾ كما قاله القرطبي وغيره.^(١٥٤٨)

قوله: «يعني الدَّعوة إلى التَّوحيد» أشار إلى وجه تأنيث اسم الإشارة، ثمَّ أيَّده بقوله: «ولذلك»... إلى آخره، فاستغنى عن اعتبار عنوان السَّبِيل في المشار إليه كما اعتبره جار الله،^(١٥٤٩) واعتبر المُصنَّف فيه الدَّعوة إلى الاعداد المستفاد من قوله: ﴿أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٧]... الآية، وجعل قوله: ﴿أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٨] تفسيراً للسَّبِيل فتأمَّل في دلالته على الدَّعوة على الإعداد.

قوله: «وقيل: هو حال من الياء» أي: لا تفسير للسَّبِيل وكأنَّه ضَعَفَه بصيغة التَّمريض؛ لكونه تقييداً للشيء بنفسه؛ لأنَّ ماله الدَّعوة سبيل^(١٥٥٠) حال كوني داعياً، لكن يقال تقييدها بكونها على بصيرة يدفعه.

(١٥٤٦) ر - الآية بين العقوبة الدُّنيويَّة والأخرويَّة، و«فجأة» بضمَّ الفاء والمدَّ وكذا.

(١٥٤٧) ر - غير.

(١٥٤٨) أي: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ تأكيداً لـ﴿بَغْةً﴾. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٩، ٢٧٣.

(١٥٤٩) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٨.

(١٥٥٠) ر - سبيل.

﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ بيان وحُجَّة واضحة غير عمياء. ﴿أَنَا﴾ تأكيد للمستتر في ﴿أَدْعُوا﴾ أو ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾؛ لأنه حال منه، أو مُبتدأ خبره ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾. ﴿وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ عُطِفَ عليه. ﴿وَسُبْحَنَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وأنزله تنزيهاً من الشركاء. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ ردُّ لقولهم: ﴿لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً﴾ [فصلت: ٤١ / ١٤]، ...

قوله: «أو على بصيرة» عطف على ﴿أَدْعُوا﴾ يعني أو تأكيد للمستتر في ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾.

وقوله: «لأنه حال منه» أي: ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ حال من ضمير ﴿أَدْعُوا﴾ فيكون فيه أيضاً ضمير المتكلم، فيكون قوله: ﴿وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ عطف على ذلك المستتر ولم يذكره؛ لظهوره، ثم إن نسبة الفعل إليه بطريق التغليب، أو بتقدير فعل آخر كما قيل في: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [الأعراف: ١٩ / ٧]، وإلى الثاني جنح جار الله. (١٥٥١)

قوله: «أو مبتدأ» عطف على قوله: «تأكيداً». قوله: «﴿وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ عُطِفَ عليه» أي: على ﴿أَنَا﴾ في هذا الوجه لا على المستتر على الوجهين الأولين كما توهّم. (١٥٥٢)

قوله: «وأنزله تنزيهاً من الشركاء» [٣٥٢ / ب] يشير إلى أن نصب ﴿سُبْحَنَ﴾ على المصدر وأن الواو داخله على فعله في التقدير.

قوله: «ردُّ لقولهم: ﴿لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً﴾ [فصلت: ٤١ / ١٤]» أي: نفي له، وقد رده الله ﷻ في الأنعام ببيان الحكمة فيه والمانع منه على أبلغ ما يكون. (١٥٥٣)

(١٥٥١) أي: "أدعو إليها أنا ويدعو إليها من اتبعني". الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٨.

(١٥٥٢) انظر: مخطوط، حاشية جليبي على البيضاوي، ٣٦، أ.

(١٥٥٣) وذلك في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْآمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ۚ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ﴾ [الأنعام: ٧ / ٨ - ٩].

وقيل: معناه نفي استنباء النساء يُوحى إليهم كما يُوحى إليك ويُميزون بذلك عن غيرهم، ...

قوله: «وقيل: معناه نفي استنباء النساء» يعني ليست فيهم امرأة قاله ابن عباس رضي الله عنه، ^(١٥٥٤) وقيل: نزلت في سجاح بنت المنذر ^(١٥٥٥) المتنبئة وهو أَرْدء الأقوال، والأَوَّل أنسب للمقام، نعم في ذكر الرجال إشارة إلى نفي استنبائهنَّ وتعرض لسجاح وغيرها، وكانت كاهنة ثم ادَّعت النبوة في بني يربوع فتبعها قوم، ثم تزوّجت إلى مسيلمة المتنبّي ^(١٥٥٦) وجعلت دينها ودينه واحدًا، وفيها يقول قيس ابن عاصم: ^(١٥٥٧)

أضحت نبئتنا انثى نظوف ^(١٥٥٨) بها ولم يزل أنبياء الله ذكرانا

فلعنة الله والأقوام كلهم على سجاح ومن بالإفك أغرانا ^(١٥٥٩)

يريد به مسيلمة، ثم لما قُتل مسيلمة تابت هي إلى الله ﷻ وحسن إسلامها.

(١٥٥٤) الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ٢٦٤.

(١٥٥٥) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥٠٩.

(١٥٥٦) وهو: مسيلمة بن ثمامة بن حبيب -مسيلمة الكذاب- سمى نفسه: رحمان اليمامة، كان أشهر الذين ادَّعوا النبوة في زمن الرسول ﷺ، وكان يسجع لهم سجعًا يضاهي به القرآن في زعمه. سبط ابن الجوزي، شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزأوغلي بن عبد الله، مرآة الزمان في تواريخ الأعيان، دار الرسالة العالمية، دمشق - سوريا، ط ١، ١٤٣٤/٢٠١٣، ج ٥، ٤٣.

(١٥٥٧) هو: قيس بن عاصم بن سنان بن خالد بن منقر بن عبيد من بني تميم، وكان يُكنى أبا هراسة، وهو صحابي جليل شهد الجاهلية والإسلام، وهو من سادات العرب وأشرفهم، وقال عنه رسول الله ﷺ: (هذا سيد أهل الوبر)، قيل: مات في آخر ولاية معاوية بن أبي سفيان. البغوي، أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز بن المرزبان بن سابور بن شاهنشاه البغوي، معجم الصحابة، تح: محمد الأمين بن محمد الجكني، مكتبة دار البيان، الكويت، ط ١، ١٤٢١/٢٠٠٠، ج ٣ - ٦؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، ج ٧، ١٠١.

(١٥٥٨) في المطبوع: نطيف. الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد جار الله، ربيع الأبرار ونصوص الأخيار، مؤسّسة الأعلمي، بيروت، ط ١، ١٤١٢، ج ٢، ٢٥٤.

(١٥٥٩) في المطبوع: وأصبحت. انظر: المصدر السابق نفسه.

(١٥٦٠) انظر: المصدر السابق نفسه.

وَقَرَأَ حَفْصٌ ﴿تُوحَى﴾ فِي كُلِّ الْقُرْآنِ وَوَافَقَهُ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ. ﴿مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ لِأَنَّ أَهْلَهَا أَعْلَمَ وَأَحْلَمَ مِنْ أَهْلِ الْبَدْوِ. ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ مِنَ الْمَكْذِبِينَ بِالرُّسُلِ وَالْآيَاتِ فَيَحْذَرُوا تَكْذِيبَكَ، أَوْ مِنْ مِنَ الْمَشْغُوفِينَ بِالدُّنْيَا الْمُتَهَالِكِينَ عَلَيْهَا فَيَقْلِعُوا عَنْ حُبِّهَا. ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ وَلِدَارِ الْحَالِ أَوْ السَّاعَةِ أَوْ الْحَيَاةِ الْآخِرَةِ. ﴿خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا الشِّرْكَ وَالْمَعَاصِيَ.﴾ ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(١٥٦١) يَسْتَعْمِلُونَ عَقُولَهُمْ لِيَعْرِفُوا أَنَّهَا خَيْرٌ، ...

قوله: «في كل القرآن» أي: وههنا وفي النحل والأنبياء.

قوله: «لأن أهلها أعلم وأحلم من أهل البدو» وقيل: لم يبعث الله رسولا من أهل البادية،^(١٥٦١) وأما يعقوب عليه السلام وبنوه فهم حضريون تحولوا إلى البادية كما مرَّ: ﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ﴾ [يوسف: ١٢ / ١٠٠].^(١٥٦٢)

قوله: «فيقلعوا عن حبها» الإقلاع عن الأمر الكف عنه يقال: «أقلع عما كان عليه». ^(١٥٦٣)

قوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾... إلى آخره، أي: هو من قبيل حذف الموصوف ^(١٥٦٤) وإقامة صفته مقامه، وأصله ذاك وهذا تخريج بصري، والتخريج الكوفي أن ذلك من قبيل إضافة الموصوف إلى صفته، وتمسكوا بمثل قولهم: مسجد الجامع، وبقلة الحمقاء ونحوهما،^(١٥٦٥) وتأولهما البصريّة بحذف الموصوف. ^(١٥٦٦)

قوله: «فيستعملون عقولهم» تفسير لـ ﴿تَعْقِلُونَ﴾، ولما كان شأن المفسر أن يعقب المفسر أدخل عليه الفاء كما قيل في: ﴿فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٢ / ٥٤] بعد ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢ / ٥٤]، وأما الفاء في ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ فلسببية ما قبلها للاستفهام زُحِلَتْ عنه لما فيه من الصدارة.

(١٥٦١) قاله الحسن. ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٨٦.

(١٥٦٢) الواحدي، التفسير البسيط، ج ١٢، ٢٥٣.

(١٥٦٣) الرازي، مختار الصحاح، باب (ق ل ع)، ٢٥٩.

(١٥٦٤) غ: الموصول.

(١٥٦٥) تقديرهما: مسجد الموضع الجامع، وبقلة الحبة الحمقاء. انظر: الأتباري، الإنصاف، ج ٢، ٣٥٧.

(١٥٦٦) انظر: المصدر السابق نفسه.

وَقَرَأَ نَافِعُ وَابْنُ عَامِرٍ وَعَاصِمٌ وَيَعْقُوبُ بِالتَّاءِ حَمَلًا عَلَى قَوْلِهِ: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ أَي: قُلْ لَهُمْ أَفْلا تَعْقِلُونَ. ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ﴾ غَايَةً مَحذُوفٌ دَلٌّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ أَي: لَا يَغْرُرُهُمْ تَمَادِي أَيَّامِهِمْ فَإِنَّ مَنْ قَبْلَهُمْ أُمِّهِلُوا حَتَّىٰ أَيْسَ الرُّسُلُ عَنِ النَّصْرِ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا، أَوْ عَنِ إِيْمَانِهِمْ لِأَنَّهُمَا كُفِرَ مُتَرَفِّهِينَ مَتَمَادِينَ فِيهِ مِنْ غَيْرِ وَازِعٍ. ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا﴾ أَي: كَذَّبَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ حِينَ حَدَّثْتَهُمْ بِأَنَّهُمْ يُنْصَرُونَ، أَوْ كَذَّبَهُمُ الْقَوْمُ بَوَعْدِ الْإِيْمَانِ، وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ أَي: وَظَنَّ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ أَنَّ الرُّسُلَ قَدْ كَذَّبُوهُمْ بِالْدَّعْوَةِ وَالْوَعْدِ، وَقِيلَ: الْأَوَّلُ لِلْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ، وَالثَّانِي لِلرُّسُلِ أَي: وَظَنُوا أَنَّ الرُّسُلَ قَدْ كَذَّبُوا وَأَخْلَفُوا فِيمَا وَعَدَ لَهُمْ مِنَ النَّصْرِ وَخَلَطَ الْأَمْرُ عَلَيْهِمْ، ...

قَوْلُهُ: «حَمَلًا عَلَى قَوْلِهِ: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾» أَي: بِأَنْ يَجْعَلَ هُوَ دَاخِلًا فِي حَيْزِ ﴿قُلْ﴾ فَهُوَ مِنْ جُمْلَةِ مَقُولِ الْقَوْلِ الْمَأْمُورُ بِهِ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ اعْتِرَاضًا بَيْنَ مَقُولِي الْقَوْلِ لَا إِلَى قَوْلِهِ: ﴿اتَّقُوا﴾؛ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ قَوْلَهُ: «لِيَعْرِفُوا أَنَّهَا خَيْرٌ» تَفْسِيرٌ عَلَى الْقَرَاءَتَيْنِ فَتَأَمَّلْ، ثُمَّ الْأَظْهَرُ أَنَّ يَكُونُ الْخُطَابُ مِنْ قَبِيلِ الْإِلْتِفَاتِ.

قَوْلُهُ: «أَي كَذَّبَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ» ... إِلَى آخِرِهِ، عَلَى هَذَا الْوَجْهِ وَكَذَا عَلَى (١٥٦٨) الثَّانِي يَكُونُ الضَّمَاثِرُ لِلرُّسُلِ؛ وَلِهَذَا قَابِلُهُمَا الْوَجْهَ الثَّلَاثَ بِقَوْلِهِ: «وَقِيلَ: الضَّمِيرُ» أَي: فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ لِلْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ.

وَقَوْلُهُ فِي: «الْأَوَّلُ» بِأَنَّهُمْ يَنْصَرُونَ نَازِرًا إِلَى قَوْلِهِ: «عَنِ النَّصْرِ إِلَيْهِمْ». (١٥٦٩) وَقَوْلُهُ فِي: «الثَّانِي» بَوَعْدِ الْإِيْمَانِ نَازِرًا إِلَى قَوْلِهِ: «أَوْ عَنْ إِيْمَانِهِمْ» ثُمَّ أَنَّهُ يَرُدُّ (١٥٧٠) عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ أَنَّ تَحْدِيثَ أَنْفُسِهِمْ بِالنَّصْرِ إِنَّمَا كَانَ بَوَعْدِ اللَّهِ بِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ وَعَدَهُمْ بِذَلِكَ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِيمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه (١٥٧١) فَظَنُّهُمْ أَنَّ أَنْفُسَهُمْ كَذَّبَتْهُمْ فِي تَحْدِيثِهِمْ بِنَصْرِهِمْ ظَنٌّ بِأَنَّ اللَّهَ كَذَّبَهُمْ فِي وَعْدِهِ [٣٥٣ / أ] بِذَلِكَ فَتَأَمَّلْ.

قَوْلُهُ: «قَدْ كَذَّبُوهُمْ بِالْدَّعْوَةِ» أَي: بِقَوْلِهِمْ: إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي رَسُولًا إِلَيْكُمْ وَأَمْرُكُمْ بِالتَّوْحِيدِ مَثَلًا.

(١٥٦٧) ر - ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ اعْتِرَاضًا بَيْنَ مَقُولِي الْقَوْلِ، لَا إِلَى قَوْلِهِ: ﴿اتَّقُوا﴾؛ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ قَوْلَهُ.

(١٥٦٨) ر ك + الْوَجْه.

(١٥٦٩) فِي الْمَطْبُوعِ مِنْ تَفْسِيرِ الْبِيضَاوِيِّ: عَلَيْهِمْ.

(١٥٧٠) ر: يُتَرِّلُهُ.

(١٥٧١) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: "لَمَّا أَيْسَتِ الرُّسُلُ أَنَّ يَسْتَجِيبَ لَهُمْ قَوْمُهُمْ، وَظَنَّ قَوْمَهُمْ أَنَّ الرُّسُلَ قَدْ كَذَّبُوهُمْ جَاءَهُمُ النَّصْرُ عَلَى ذَلِكَ فَتَنَجَّى مِنْ نَشَاءٍ". الطَّبْرِيُّ، جَامِعُ الْبَيَانِ، ج ١٦، ٢٩٦.

وما رُوِيَ عن ابنِ عَبَّاسٍ -رضي الله عنهما- : أَنَّ الرُّسُلَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أَخْلَفُوا ما وَعَدَهُمُ الله من النَّصْرِ، إِنْ صَحَّ فَقَدْ أَرَادَ بِالظَّنِّ ما يَهْجِسُ في القلبِ على طريقِ الوَسْوَسةِ، هذا وأنَّ المراد به المبالغة في التَّراخي والإمهال على سبيل التَّمثِيل. وَقَرَأَ غيرُ الكُوفِيِّينَ بالتَّشديدِ أَي: وظَنَّ الرُّسُلُ أَنَّ القومَ قد كَذَّبُوهمَ فيما أوعَدُوهم. وَقُرِئَ ﴿كَذَّبُوا﴾ بالتَّخفيفِ وبناءِ الفاعلِ أَي: وظَنُّوا أَنَّهُمْ قد كَذَّبُوا فيما حَدَّثُوا به عند قومهم لَمَّا تَرَاخى عنهم ولم يروا له أثراً.

قوله: «إِنْ صَحَّ» قيل: لا وجه للشك بعدما رواه البخاري في صحيحه، وفيه أَنَّ الرواية لا توجب القطع إلا إذا تواترت. (١٥٧٢)

قوله: «على طريق الوسوسة» أَي: على مثالها لا أَنَّهُ الوسوسة، ولما كان فيه أيضاً ما ينبغي أَنْ ينزَّهوا عنه حملة على التَّمثِيل.

قوله: «أَي وظَنَّ الرُّسُلُ أَنَّ القومَ قد كَذَّبُوهم» في هذا الوجه أيضاً بكون الضمير كله للرُّسُل، وما في قوله: «فيما أوعَدُوهم» مصدرية أَي: في ابعاد الرُّسُل المُرسَلِ إليهم.

قوله: «عند قومهم» متعلِّق بقوله: ﴿كَذَّبُوا﴾ قطعاً لا به، وتحدَّثوا على التَّنَازع كما تُوهَم. (١٥٧٣)

قوله: «وَقُرِئَ ﴿كَذَّبُوا﴾ بالتَّخفيفِ وبناءِ الفاعلِ» (١٥٧٤) ... إلى آخره، ذكر جار الله على هذه القراءة ثلاثة أوجه، واختار المُصنِّف الثاني منها؛ لأنَّ الثالثَ بعينه هو الوجه الثاني (١٥٧٥) في القراءة بالتَّخفيف على بناء المفعول، والأوَّل في غاية البُعْد. (١٥٧٦)

(١٥٧٢) قالت عائشة -رضي الله عنها- كما جاء في البخاري: "هم أتباع الرُّسُل الذين آمنوا برَبِّهم وصدَّقوهم، وطال عليهم البلاء، واستأخروهم النصر حتَّى إذا استيأس الرُّسُل ممَّن كَذَّبهم من قومهم، وظنَّت الرُّسُل أَنَّ أتباعهم قد كَذَّبهم جاءهم نصر الله عند ذلك". البخاري، صحيح البخاري، باب حتَّى إذا استيأس الرُّسُل / ٤٦٩، ج ٦، ٧٧.

(١٥٧٣) "متعلِّق بكلا الفعلين ﴿كَذَّبُوا﴾ وحَدَّثوا على سبيل التَّنَازع". انظر: مخطوط، حاشية جلبي على البيضاوي، ٣٦، ب.

(١٥٧٤) قرأ بها ابن عَبَّاس. الفراء، معاني القرآن، ج ٢، ٥٦.

(١٥٧٥) وك: الثالث.

(١٥٧٦) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥١٠.

﴿جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ﴾ النَّبِيُّ وَالْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّمَا لَمْ يُعَيِّنْهُمْ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمُ الَّذِينَ يَسْتَأْهِلُونَ إِنْ يَشَاءُ نَجَاتِهِمْ لَا يَشَارِكُهُمْ فِيهِ غَيْرُهُمْ. وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَعَاصِمٌ وَيَعْقُوبُ عَلَى لَفْظِ الْمَاضِي الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ وَقُرِئَ ﴿فَنَجَّا﴾، ﴿وَلَا يُرَدُّ بِأَسْنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ إِذَا نَزَلَ بِهِمْ وَفِيهِ بَيَانٌ لِلْمَشِيشِينَ.

قوله: «النَّبِيُّ وَالْمُؤْمِنِينَ» نصب على البدل.

وقوله: «وَإِنَّمَا لَمْ يُعَيِّنْهُمْ» أَي بَأَنَّ قَالَ: فَنُجِّيَ النَّبِيُّ وَالْمُؤْمِنِينَ.

قوله: «وَقَرَأَ عَاصِمٌ وَيَعْقُوبُ»... إِلَى آخِرِهِ، لَمْ يَذْكُرْ قِرَاءَةَ الْبَاقِينَ ﴿فَنُجِّيَ﴾ بَنُونِينَ مِنَ الْإِفْعَالِ فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ هَذِهِ مَخْتَارُهُ فِي النِّظْمِ، وَقَرَأَ الْحَسَنُ بِهِمَا مِنَ التَّفْعِيلِ، ^(١٥٧٧) وَرَجَّحَ أَبُو عُبَيْدٍ ^(١٥٧٨) الْقِرَاءَةَ بَنُونَ وَاحِدَةً؛ لِاجْتِمَاعِ الْمَصَاحِفِ عَلَى كِتَابَتِهَا، وَلِمُنَاسَبَتِهَا لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الْأَفْعَالِ الْمَاضِيَةِ، وَاعْتَذَرَ لِلْبَاقِينَ بِأَنَّ قِرَاءَتَهُمْ مُوَافِقَةٌ لِلرَّسْمِ تَقْدِيرًا، فَإِنَّ النُّونَ السَّكَنَةَ مَخْفَاةٌ عِنْدَ الْجِيمِ فَحُذِفَتْ كَمَا تَحُذَفُ عِنْدَ الْإِدْغَامِ؛ لِأَنَّ الْإِخْفَاءَ بَكُونِهِ سِتْرًا ^(١٥٧٩) يَشْبَهُ الْإِدْغَامَ؛ لَكُونِهِ تَغْيِيبًا، ^(١٥٨٠) وَعَنْ مَكِّي: "إِنَّ أَكْثَرَ الْمَصَاحِفِ عَلَيْهَا" ^(١٥٨١) وَيَشْعُرُ هَذَا بِوُقُوعِ الْخِلَافِ فِي الرَّسْمِ وَصِيغَةِ الْمُضَارَعِ لِحِكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ، وَقُرِئَ ﴿فَنَجَّا﴾ أَي: بِالتَّخْفِيفِ، وَعَنْ ابْنِ مُحِیِّصَنٍ أَنَّهُ قَرَأَ كَذَلِكَ ^(١٥٨٢) إِلَّا أَنَّهُ شَدَّدَ الْجِيمَ وَالْفَاعِلَ ضَمِيرَ الْقَصْرِ وَمِنْ مَفْعُولِهِ.

قوله: «إِذَا نَزَلَ بِهِمْ» قَيَّدَهُ بِهِ احْتِرَازًا عَنْ قَوْمِ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّ الْبَأْسَ رُدَّ عَنْهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ آمَنُوا أَوَّلَ مَا رَأَوْا أَمَارَاتِهِ وَلَمْ يُؤَخِّرُوهُ إِلَى حُلُولِهِ كَمَا أَخَّرَهُ فِرْعَوْنُ.

(١٥٧٧) قرأ: ﴿فَنُجِّيَ﴾. ابن عطية، المحرر الوجيز، ج ٣، ٢٨٨.

(١٥٧٨) غ: أبو عبيدة.

هو: أبو عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي من كبار العلماء بالحديث، والأدب، والفقه، من مصنفاته: السلاح، ولغات القبائل الواردة في القرآن الكريم، وغريب الحديث، توفي سنة: ٢٢٤. الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ج ١٤، ٣٩٢.

(١٥٧٩) ر: لكونه مستترا.

(١٥٨٠) ابن قتيبة، تأويل مشكل القرآن، ٤٠.

(١٥٨١) السمين الحلبي، الدر المصون، ج ٦، ٥٦٨.

(١٥٨٢) الثعلبي، الكشف والبيان، ج ٥، ٢٦٦.

﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ﴾ في قَصَصِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَمْوِهِمْ أَوْ فِي قِصَّةِ يَوْسُفَ وَإِخْوَتِهِ. ﴿عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ لِدَوِيِّ الْعُقُولِ الْمُبَرَّاةِ مِنْ شَوَائِبِ الْإِلْفِ وَالرُّكُونِ إِلَى الْحَسِّ. ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى﴾ مَا كَانَ الْقُرْآنَ حَدِيثًا يُفْتَرَى. ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ مِنَ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ. ﴿وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي الدِّينِ إِذَا مَا مِنْ أَمْرٍ دِينِيٍّ إِلَّا وَلَهُ سَنَدٌ مِنَ الْقُرْآنِ بَوْسَطٍ أَوْ بَغِيرِ وَسْطٍ. ﴿وَهُدًى﴾ مِنَ الضَّلَالِ. ﴿وَرَحْمَةً﴾ يَنَالُ بِهَا خَيْرَ الدَّارَيْنِ.

قوله: «في قَصَصِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَمْوِهِمْ» بفتح القاف مصدر بمعنى المفعول أي: المقصوص، (١٥٨٣) فيتناول الكثرة باعتبار أصله، وزاد لفظ: «وَأَمْوِهِمْ»؛ لِأَنَّ الْقِصَّةَ كَانَتْ لِلنَّبِيِّ مَعَ أُمَّتِهِ، قَالَ جَارُ اللَّهِ: "وَيَنْصُرُهُ" (١٥٨٤) أي: كَوْنُ الضَّمِيرِ لَهُمْ لَا لِيُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ قِرَاءَةً مِّنْ قَرَأَ: ﴿فِي قَصَصِهِمْ﴾ بِكسْرِ القاف، وَقَالَ أَبُو حَيَّانٍ: وَلَا يَنْصُرُهُ؛ إِذْ قِصَّةُ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَشْتَمِلُ عَلَى قِصَصِ كَثِيرَةٍ وَأَنْبَاءٍ مُّخْتَلِفَةٍ، (١٥٨٥) وَقَدْ ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ مِثْلَهُ فِي: ﴿أَضَعْتُ أَحْلَمَ﴾ [يوسف: ١٢ / ٤٤].

قوله: «لِدَوِيِّ الْعُقُولِ الْمُبَرَّاةِ»... إِلَى آخِرِهِ، كَأَنَّهُ حَمَلَ الْعِبْرَةَ عَلَى مَا بِالْفِعْلِ فَقَيَّدَهَا بِذَلِكَ وَلَا حَاجَةَ إِلَيْهِ بِحَمْلِهَا عَلَى التَّمَكُّنِ مِنْهَا.

قوله: «مَا كَانَ [٣٥٣ / ب] الْقُرْآنَ» أي: الْقُرْآنُ الْمُشْتَمِلُ عَلَى هَذِهِ الْقِصَّةِ جَزْمٌ بِكَوْنِ اسْمٍ كَانَ ضَمِيرُ الْقُرْآنِ؛ لَشُمُولِهِ الْوَجْهَيْنِ، وَإِنْ جَازَ أَنْ يَكُونَ ضَمِيرُ الْقِصَصِ بِالْفَتْحِ إِذَا كَانَ ضَمِيرُ الْجَمْعِ لِلْأَنْبِيَاءِ لَا إِذَا كَانَ لِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِخْوَتِهِ؛ لِأَنَّ قِصَصَهُمْ لَيْسَ فِيهِ تَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ الدِّينِ إِلَّا أَنْ يَرَادَ حِينَئِذٍ تَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ يَتَعَلَّقُ بِيُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِخْوَتِهِ.

قوله: «إِلَّا وَلَهُ سَنَدٌ مِنَ الْقُرْآنِ بَوْسَطٍ أَوْ بَغِيرِ وَسْطٍ» لِأَنَّهُ يَعْلَمُ مِنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ الدِّينِيِّ إِمَّا بِنُصُوصِيَّتِهِ، أَوْ بِالْقِيَاسِ عَلَى مَا فِيهِ، أَوْ بِالسُّنَّةِ الْمُسْتَفَادَةِ اعْتِبَارَهَا مِنْهُ.

(١٥٨٣) ابن سيده، المحكم والمحيط، باب (ق ص ص)، ج ٦، ١٠١.

(١٥٨٤) الزمخشري، الكشاف، ج ٢، ٥١١.

(١٥٨٥) أبو حيان، البحر المحيط، ج ٦، ٣٣٧.

﴿لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ يَصَدَّقُونَهُ، وعن النَّبِيِّ ﷺ: (عَلِّمُوا أَرْقَاءَكُمْ سُورَةَ يُوسُفَ، فَإِنَّهُ أَيُّمَا مُسْلِمٍ تَلَاهَا وَعَلَّمَهَا أَهْلَهُ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُهُ هَوَّنَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ وَأَعْطَاهُ الْقُوَّةَ أَنْ لَا يَحْسُدَ مُسْلِمًا).

قوله: «يَصَدَّقُونَهُ» حمل الإيمان على معناه اللُّغَوِيِّ فَقَدَّرَ لَهُ مَفْعُولًا، وَالْأَوَّلَى أَنْ يُحْمَلَ عَلَى الْمَصْطَلَحِ؛ كَيْلَا يَدْخُلَ فِيهِ مَنْ يَصَدِّقُهُ بِقَلْبِهِ وَيَجْحَدُ بِهِ عِنَادًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

تَمَّتِ السُّورَةُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى جَمِيلِ الْآيَةِ وَالصَّلَاةُ عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ خَاتَمِ أَنْبِيَائِهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَأَوْلِيَائِهِ مَا دَعَى الْحَقُّ بِأَسْمَائِهِ.



SONUÇ

Yaptığımız araştırma ve okumalarımız neticesinde muhaşşî Sinan Efendi'nin Beydâvî metnine, daha önceki muhaşşilerin değinmediği türden tamamlayıcı bilgiler eklediğini tespit ettik. İtiraz ve görüşlerinde diğer hâşiye müelliflerinden ayrıldığını, bu arada bir şerhte uyulması gereken şartlara da eksiksiz bir şekilde riayet ettiği görmekteyiz. Hâşiyesi, kısa ama aynı zamanda manayı tam bir şekilde ifade etmekle diğer hâşiyelerden ayrılmaktadır. Hâşiyede genel manada kıraat vecihlerine önem vermiş ve sahih olanları şâz olanlardan ayırarak okuyucuya sunmuştur. Hâşiyenin öne çıkan bir diğer özelliği ise tarihî kıssalara ve isrâiliyât türü nakillere az miktarda yer vermesidir. Yer verdiği zaman da zayıflığına vurgu yapan قبل gibi, taz'îf ve temrîz sîgasıyla nakledilmiştir.

Ayrıca, metne mutedil seviyede bir vuzuhun hâkim olduğunu söylemek mümkündür. Bir diğer ifadeyle hâşiye metni ne çok açık ne de kapalıdır. Sinan Efendi hâşiyesinin görüşleri, itirazları, tashihleri ve dikkat çektiği noktalar açısından tefsir sahasına katkı sağladığı kanaatindeyiz.

Bu değerlendirmelerden sonra çalışmada elde edilen sonuçları şu şekilde sıralayabiliriz:

1. Sinanuddîn Efendi'nin ilmî hayatına baktığımız zaman onun Osmanlı dönemindeki önemli âlimlerden biri olduğunu görüyoruz. Hanefî mezhebine mensup biri olup birçok eser kaleme almıştır. Mu'tezile ve felsefecilere karşı yaptığı itirazlarından da açıkça anlaşıldığı üzere Ehli sünnet'e tabi biridir.

2. Hâşiyenin öne çıkan hususiyeti; dille alakalı konulara ağırlık verilmiş olmasıdır. Bundan hareketle hâşiyeyi, dirâyet yönüne ilave olarak, filolojik tefsir içerisinde de mutalaa edebiliriz. Müellifin kıraat vecihlerine önem göstermesi, eseri bu ilme önem veren en önemli Beydâvî hâşiyelerinden birisi yapmıştır.

3. Diğer hâşiyelerle karşılaştırdığımız zaman görüyoruz ki Sinanuddîn, *Keşşâf* ve hâşiyelerinden ve diğer Beydâvî hâşiyelerinden en çok yararlanan isimdir. Aynı şekilde sadece Beydâvî'nin ifadelerini şerh etmekle yetinmemiş itiraz, tashih gibi hususlarla kendi görüşlerini de eklemiştir. Bu da bize hâşiyenin sadece diğer hâşiyelerden ve tefsirlerden nakil yapmakla kalmadığını bilakis musannifin şahsî çıkarımlarının ve ilmî birikimlerinin bir ürünü olduğunu göstermektedir.

4. Müellif, hâşiyesini tek bir Beydâvî nüshasıyla sınırlı tutmamıştır. Bunun sebebi ise diğer nüshalarda bulunan farklı kelimenin ayetin anlaşılması noktasında farklı bir anlam ifade etmesi ve ayete ikinci bir tefsir kazandırması ihtimalidir.

5. Müellifin nahiv meselelerinde Kûfe veya Basra ekollerinden sadece birini tercih etmediğini görüyoruz. Çünkü asıl amacı delillerle görüşünü temellendirerek Beydâvî'nin ifadelerine açıklık kazandırmaktır. Mesela zait olan و harfi ile atıf yapma ve س ve سوف edatlarının delaletleri konusunda Kûfe ekolünü benimserken; izafet harfi olan ي'nin, ت'den bedel olması konusunda Basra ekolünü benimsemiştir. Sıfatın hazfedilip mevsufun sıfat yerine geçirilmesi konusunda ise iki ekol arasında aynı mesafeyi korumuştur. Yine görüldüğü üzere müellif, Beydâvî'ye yapılan itirazlara cevap vererek zımnen konu hakkında bir tercih yapmış ve Beydâvî'nin görüşünü savunmuştur.

6. Müellif, muhaşşinin görevlerini eksiksiz yerine getirmiş ve şarihin uyması gereken kural ve şartlara uymuştur. Ama bu durum onun zaman zaman Beydâvî'ye itiraz eden, Mu'tezilî veya felsefî görüşlere dikkat çeken, onun değinmediği hususlara değinen şahsî kimliğini ortadan kaldırmamıştır.

7. Musannif, bazı hususlarda sahibini belirtmeden yaptığı nakiller, gerçek sahibine nispet etmediği görüşler, fikhî ve akîdevî meselelere sadece işaret etmekle yetinip; yeterince değinmemesi ve hadislerle az istidlal etmesi gibi konularda eleştirilebilir.

8. Sinanuddîn hâşiyesi içeriğindeki bazı sûrelerin ta'likî ile beraber Beydâvî tefsirine yazılan en önemli hâşiyelerden biri kabul edilmesine rağmen ve hatta karşılaştırma sonucunda görüldüğü üzere birçok âlimin birebir veya manaca alıntı yaptığı bir eser olmasına rağmen ve müellifi Beydâvî muhaşşisi ismiyle tanınırken eser hala basılmamıştır.

KAYNAKÇA

- ABBÂS HASEN (ö. 1397), *en-Nahv el-Vâfî*, Dâru'l-Maârif, 15. Baskı.
- AHFES, Ebü'l-Hasen el-Mücâşiî bi'l-Velâ el-Belhî el-Basrî el-Ahfeş el-Evsat (ö. 215), *Meâni'l-Kur'an*, thk. Hadî Mahmud Kırâa', Mektebetü'l-Hâ necî, Kahire, 1. Baskı, 1411/1990.
- AHMED RIZA, *Mu'cemu Metni'l-Lügâ*, Dâru'l-Mektebeti'l-Hayât, Beyrut, ty.
- ÂLÛSÎ, Ebu's-Senâ, Şihâbü'd-Dîn Mahmud b. Abdillâh el-Hüseynî (ö. 1270), *Rûhu'l-Meânî fî Tefsîri'l-Kur'an'i'l-Azîm ve's-Seb'i'l-Mesânî*, thk. Ali Abdülbârî Atiyye, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1415.
- ÂMÎDÎ, Ebu'l-Hasan Seyyiduddin Ali b. Ebî Ali b. Muhammed b. Salim es-Sâlebi el-Âmidî (ö. 631), *Ğâyetü'l-Merâm fî İlmi'l-Kelâm*, thk. Hasan Mahmud Abdüllatif, el-Meclisü'l-A'lâ li's-Şuûni'l-İslâmiyye, Kahire, ty.
- ÂMÎDÎ, Ebu'l-Kâsım el-Hasan b. Bişr el-Âmidî (ö. 370), *el-Mü'telif ve'l-Muhtelif fî Esmâ'i's-Şu'arâ' ve Künâhüm ve Elkâbihim ve Ensâbihim ve Ba'zı Şi'rihim*, thk. Krenkow, Dâru'l-Cîl, Beyrut, 1. Baskı, 1411/1991.
- ASKERÎ, Ebû Hilâl el-Hasen b. Abdillâh b. Sehl b. Saîd b. Yahyâ b. Mehrân (ö.395), *el-Mu'cem el-Furûku'l-Lugaviyye*, thk. Beytullah Beyât, Müessetü'l-Neşri'l-İslâmi't-Tâbiati li-Cemaati'l-Müderrişîn, 1. Baskı, 1412.
- ASKERÎ, Ebû Hilâl el-Hasen b. Abdillâh b. Sehl b. Saîd b. Yahyâ b. Mehrân (ö.395), *el-Furûku'l-Lugaviyye*, thk. Muhammed İbrâhîm Selîm, Dâru'l İlim-Sikâfetü li'n Neşr-et-Tevzî', Kahire- Mısır.
- AYNÎ, Bedreddîn Ebû Muhammed b. Ahmed b. Mûsâ b. Ahmed b. Hüseyin el-Gaytâbî el-Hanefî (ö.855), *el-Binâye fî Şerhi'l Hidâye*, thk. Eymen Sâlih Şâban, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1.Baskı, 1420/2000.
- BÂBÂNÎ, İsmail b. Muhammed Emin Mir Selim el-Bağdâdî (ö.1399), *Hediyetü'l-Arifîn Esmâü'l-Müellifîn ve Âsârü'l-Musannifîn*, İstanbul Vekâletü'l-Meârifî'l-Celîle 1951 yardımı ile basılmıştır. Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut-Lübnan.
- BAĞDÂDÎ, Abdülkâhir b. Tahir b. Muhammed b. Abdillâh el-Bağdâdî et-Temîmî el-İsferânî Ebû Mansur (ö. 429), *el-Fark beyne'l-Fırağ ve Beyânü'l-Fırkati'n-Nâciye*, Dâru'l-Âfâki'l-Cedîde, Beyrut, 2. Baskı, 1977.
- BAĞDÂDÎ, Ebû Cafer Muhammed b. Habib b. Ümeyye b. Amr el-Hâşimî (ö. 245), *el-Muhabber*, thk. Ilse Lichtenstadter, Dâru'l-Âfâki'l-Cedîde, Beyrut, ty.

- BÂKİLLÂNÎ, Ebû Bekr Muhammed b. Tayyib (ö. 403), *et-Takrîb ve'l-İrşâdü's-Sağîr*, thk. Abdulhamîd b. Ali Ebû Zenîd, Müessesetü'r-Risâle, 2. Baskı, 1418/1998.
- BÂKİLLÂNÎ, Ebû Bekr Muhammed b. Tayyib (ö. 403), *İ'câzü'l-Kur'ân li'l-Bâkillânî*, thk. es-Seyyid Ahmed Sakr, Dâru'l-Meârif, Mısır, 5. Baskı, 1997.
- BEĞAVÎ, Ebu'l-Kâsım Abdullah b. Muhammed b. Abdilazîz b. el-Merzubân b. Sâbur b. Şahinşah (ö.317), *Mu'cemu's-Sahâbe*, Muhammed el-Emîn b. Muhammed el-Cekenî, Mektebetü Dâri'l-Beyân, Küveyt, 1. Baskı, 1421/2000.
- BEĞAVÎ, Muhyî's-Sünne Ebû Muhammed el-Hüseyn b. Mesud b. Muhammed b. el-Ferrâ eş-Şâfiî (ö. 510), *Meâlimu't-Tenzîl fî Tefsîri'l-Kur'ân*, thk. Abdürrezzâk el-Mehdî, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1. Baskı, 1420.
- BEKRÎ, Ebu'l-Hasan Muhammed b. Muhammed b. Abdirrahman es-Sıddîkî (ö. 952), *Tefsîru'l-Bekrî*, thk. Ahmed Ferid el-Mezîdî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, ty.
- BENDENÎCÎ, Ebû Bişr el-Yemân b. Ebi'l-Yemân (ö. 284), *et-Takfiyetü fî'l-Lüğa*, thk. Celil İbrahim el-Atıyye, el-Cumhuriyyetü'l-İrâkiyye, Vizâratü'l-Evkâf, İhyâu't-Türâsi'l-İslâmî, Matbaatü'l-Âniye, Bağdad, 1976.
- BEYDÂVÎ, Nâsirüddîn Ebû Saîd Abdullah b. Ömer b. Muhammed eş-Şîrâzî (ö. 685), *Envârü't-Tenzîl ve Esrârü't-Te'vîl*, thk. Muhammed Abdurrahman el-Murşilî, Dâru İhyâu't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1. Baskı, 1418.
- BİKÂÎ, İbrâhîm b. Ömer b. Hasen er-Rubât b. Ali b. Ebibekr el-Bikâî (ö. 885), *Nazmu'd-Dürer fî Tenâsübi'l-Âyâti ve's-Suver*, Dâru'l-Kitâbi'l-İslâmî, Kahire, ty.
- BİRMÂVÎ, Ebû Abdillâh Muhammed b. Abdiddâim b. Mûsâ en-Nuaymî el-Askalânî el-Mısri eş-Şâfiî (ö. 831), *el-Lâmi'u's-Sabîh bi Şerhi'l-Câmi'i's-Sahîh*, Dâru'n-Nevâdir, Suriye, 1. Baskı, 1433/2012.
- BUHÂRÎ, Muhammed b. İsmâîl Ebû Abdillâh el-Buhârî el-Cu'fî (ö. 256), *Sahîhu'l-Buhârî*, thk. Muhammed Züheyr b. Nâsır en-Nâsır, Dâru Tavkı'n-Necât, 1. Baskı, 1422.
- BUHÂRÎ, Muhammed b. İsmâîl Ebû Abdillâh el-Buhârî el-Cu'fî (ö. 256), *et-Târîhu'l-Kebîr*, Dâiratü'l-Meârifî'l-Osmâniyye, Haydarâbâd, ty.
- CÂHİZ, Amr b. Bahr b. Mahbûb el-Kinânî el-Leysî Ebû Osmân (ö. 255), *el-Beyân ve't-Tebyîn*, Dâru ve Mektebetü'l-Hilâl, Beyrut, 1423.

- CÂHİZ, Amr b. Bahr b. Mahbûb el-Kinânî el-Leysî Ebû Osmân (ö. 255), *el-Bursân ve'l-Urcân ve'l-Umyân ve'l-Hûlân*, Dâru'l-Cîl, Beyrut, 1. Baskı, 1410.
- CEVHERÎ, Ebû Nasr İsmail b. Hammâd el-Fârâbî (ö. 393), *es-Sihâh Tâcü'l-Luğa ve Sihâhu'l-Arabiyye*, thk. Ahmed Abdulgafûr Attâr, Dâru'l-İlmi li'l-Melâyîn, Beyrut, 3. Baskı, 1407/1987.
- CÜRCÂNÎ, Ali b. Muhammed b. Ali el-Cürcânî (ö. 816), *el-Misbâh fî Şerhi'l-Miftâh*, thk. Yüksel Çelik, Marmara Üniversitesi, Arap Dili ve Belâğatı Anabilim dalı, Doktora Tezi, İstanbul, 2009.
- CÜRCÂNÎ, Ali b. Muhammed b. Ali el-Cürcânî (ö. 816), *et-Târîfât*, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1403/1983.
- CÜRCÂNÎ, Ebûbekir Abdülkâhir b. Abdîrrahman b. Muhammed Cürcânî ed-Dâr (ö. 471), *Dercü'd-Dürrer fî Tefsîri'l-Âyi ve's-Suver*, thk. Velîd b. Ahmed-Abdullatîf el-Kaysî, Mecelletü'l-Hikme, Biritanya, 1. Baskı, 1429/2008.
- CÜRCÂNÎ, Ebûbekir Abdülkâhir b. Abdîrrahman b. Muhammed Cürcânî ed-Dâr (ö. 471), *Esrâru'l-Belâğa*, thk. Mahmud Muhammed Şakir, Matbaatü'l-Medenî, Kahire- Dâru'l-Medenî, Cidde, ty.
- DABBÎ, el-Mufaddal b. Muhammed b. Ya'lâ b. Sâlim (ö.168), *Emsâlü'l-Arab*, thk. İhsan Abbâs, Dâru'r-Râidi'l-'Arabiyyi, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1401/1981, 2. Baskı, 1403/1983.
- DÂREKUTNÎ, Ebû'l-Hasen Alî b. Ömer b. Ahmed b. Mehdî b. Mesud b. en-Nu'man b. Dînâr el-Bağdâdî (ö. 385), *el-Mü'telif ve'l-Muhtelif*, thk. Muvaffak b. Abdullah b. Abdülkâdir, Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, Beyrut, 1. Baskı, 1406/1986.
- EBÛ ALÎ, el-Hasan b. Ahmed b. Abdilğaffâr el-Fârisî (ö. 377), *el-Hucce li'l-Kurrâi's-Seb'a*, thk. Bedreddin Kahveci ve Beşîr Cuvîcâtî, Dâru'l-Me'mûn li't-Türâs, Dimeşk-Beyrut, 2. Baskı, 1413/1993.
- EBÛ HAYYÂN, Muhammed b. Yûsuf b. Ali b. Yûsuf b. Hayyân Esîruddin el-Endelüsî (ö. 745), *en-Nehru'l-Mâd mine'l- Baḥru'l-Muḥîṭ*, Ömer Es'ad, Dâru'l-Cîl, Beyrut, 1. Baskı, 1416/1995.
- EBÛ HAYYÂN, Muhammed b. Yûsuf b. Ali b. Yûsuf b. Hayyân Esîruddin el-Endelüsî (ö. 745), *İrtişâfu'd-Darb min Lisâni'l-Arap*, thk. Recep Osman Muhammed, Mektebetü'l-Hâneci, Kahire, 1418/1998.

- EBÛ HAYYÂN, Muhammed b. Yûsuf b. Ali b. Yûsuf b. Hayyân Esîruddin el-Endelüsî (ö. 745), *el-Baḥru'l-Muḥîṭ*, Sıddikî Muhammed Cemil, Dâru'l-Fikir, Beyrut, 1420.
- EBÛ ŞÂME, Ebü'l-Kâsım Şihâbüddîn Abdurrahmân b. İsmâîl b. İbrâhîm el-Makdisî ed-Dımeşkî (ö. 665), *İbrâzü'l-Me'ânî min Hırzi'l-Emânî*, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, ty.
- EBÛ ŞÜHBE, Muhammed b. Muhammed b. Süylemî Ebû Şühbe (ö.1403), *el-İsrâ'iliyyât ve'l-Mevzû'ât fî Kütübî't-Tefsîr*, Mektebetü's-Sünne.
- EBÛ UBEYDE, Ma'mer b. Müsennâ et-Teymî el-Basrî (ö. 209), *Mecâzü'l-Kur'ân*, Muhammed Fuat Sezgin, Mektebetü'l-Hâneci, Kahire, 1381.
- EBU'L-BEKÂ, Eyyup b. Musa el-Hüseynî el-Kırîmî el-Kefevî el-Hanefî (ö.1094)), *el-Külliyât Mu'cem fî'l-Mustalahât ve'l-Furûki'l-Lügaviyye*, thk. Adnan Derviş ve Muhammed Mısrî, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, ty.
- EBU'S-SUÛD, el-İmâdî Muhammed b. Muhammed b. Mustafa (ö. 982), *İrşâdü'l-Akli's-Selîm ilâ Mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, ty.
- EBU'Ş-ŞEYH, Ebû Muhammed Abdullâh b. Muhammed b. Ca'fer b. Hayyân el-Ensârî el-İsfahânî (ö. 369), *Tabakâtü'l-Muhaddissîn bi-İsfahân ve'l-Vâridîne 'aleyhâ*, thk. Abdülgafûr Abdülhak Hüseyin el-Belûşî, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 2. Baskı, 1412/1992.
- EDNEVÎ, Ahmed b. Muhammed el-Ednevî er-Rûmî (ö. 11. yy), *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, Süleyman b. Salih el-Huzey, Mektebetü'l-Ulûm ve'l-Hikme, Suudiyye, 1. Baskı, 1417/1997.
- ENBÂRÎ, Ebu'l-Berekât Abdurrahman b. Muhammed b. Ubeydullah el-Ensârî Kemaleddin el-Enbârî (ö. 577), *el-İnsâf fî Mesâ'ili'l-Hilâf beyne'n-Nahviyyîne'l-Basriyyîn ve'l-Kûfiyyîn*, el-Mektebetü'l-Asriyye, 1. Baskı, 1424/2003.
- ENBÂRÎ, Ebu'l-Berekât Abdurrahman b. Muhammed b. Ubeydullah el-Ensârî Kemaleddin el-Enbârî (ö. 577), *Nüzhetü'l-Elibbâ' fî Tabakâti'l-Üdebâ*, thk. İbrâhîm es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Menâr ez-Zürkâ, Ürdün, 3. Baskı, 1405/1985.
- EZHERÎ, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. el-Ezherî el-Herevî (ö. 370), *Ez-Zâhir fî Garîbi Elfâzi'l-İmam Eş-Şafîi*, thk. Mus'ad Abdülhamîd es-Su'danî, Dâru't-Talâi', ty.

- EZHERÎ, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. el-Ezherî el-Herevî (ö. 370), *Meâni'l-Kırâât*, Merkezü'l-Buhûs fî Külliyyeti'l-Âdâb, Câmiatü Melik Suûd, Suudiyye, 1. Baskı, 1421/1991.
- EZHERÎ, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. el-Ezherî el-Herevî (ö. 370), *Tehzîbu'l-Lüğâ*, thk. Muhammed Avd Mur'ıb, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1. Baskı, 2001.
- FADL HASAN ABBÂS, *İtkânu'l-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, Dâru'l-Furkân, Umman-Ürdün, 1. Baskı, 1997.
- FÂKİHÎ, Abdullâh b. Ahmed el-Fâkihî en-Nahvî el-Mekkî (ö.972), *Şerhu Kitâbi'l-Hudûd fî'n-Nahvi*, thk. el-Mütevellî Ramazân Ahmed ed-Demîr, Mektebetü'l-Vehbe, Kahire, 2. Baskı, 1414/1993.
- FÂLÛCÎ, Ekrem b. Muhammed Ziyâde el-Fâlûcî el-Eserî, *el-Mu'cemu's-Sağîr li Rivâyeti'l-İmâm İbn Cerîr et-Taberî*, Dâru'l Eseriyye, Ürdün, Dâr-u İbn Affân, Kahire.
- FÂRÂBÎ, Ebû İbrâhîm İshâk b. Hüseyin (ö.350), *Mu'cem Dîvânü'l-Edeb*, thk. Ahmed Muhtâr Ömer, Müessetü'l-Dâr eş-Şa'b li's Sehâbeti, Kahire, 1423/2003.
- FÂRİSÎ, Ebû Alî Hasen b. Ahmed b. Abdilgaffâr el-Fârisî (ö. 377), *el-Îzâhu'l-Adudî*, thk. Hasen Şâzelî Ferdûdî, 1. Baskı, 1389/1969.
- FÂSÎ, Muhammed b. Ahmed b. Alî Takıyüddîn Ebü't-Tayyib el-Mekkî el-Hasenî (ö.832), *Zeylû't-Takyîd fî Ruvâti's-Sünen ve'l-Esânîd*, thk. Kemâl Yûsuf el-Hût, Dâru'l Kütübi'l İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1410/1990.
- FERÂHÎDÎ, Ebû Abdurrahmân el-Halîl b. Ahmed b. Amr b. Temîm Basrî (ö.170), *Ayn*, thk. Mehdî el-Mahzûmî-İbrâhîm es-Samarrâi, Dâr ve Mehtebetü'l-Hilâl.
- FERRÂ, Ebû Zekerıyyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh b. Manzûr ed-Deylemî (ö.207), *Me'âni'l-Kur'ân*, thk. Ahmed Yûsuf en-Necâtî-Muhammed Alî en-Neccâr-Abdulfettâh İsmâîl eş-Şelebî, Dâru'l-Mısriyye li'tTe'lif ve Tercüme, Mısır, 1. Baskı.
- FEYYÛMÎ, Ahmed b. Muhammed b. Alî el-Feyyûmî el-Hamevî Ebü'l Abbâs (ö.770), *el-Misbâhu'l-Münîr fî Garîbi's-Şerhi'l-Kebîr*, el-Mektebetü'l İlmiyye, Beyrut.
- FÎRÛZÂBÂDÎ, Mecdüddîn Ebü't-Tâhir Muhammed b. Ya'kûb (ö.817), *el-Kâmûsü'l-Muhîr*, thk. Mektebe Tahkîku't-Turâs fî Müesseti'r Risâle, Müessetü'r-Risâle, Beyrut-Lübnan, 8. Baskı, 1426/2005.

- GAZZÂLÎ, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed el-Gazzâlî et-Tûsî (ö.505), *Meâricü'l- Kuds fî Medrâci Ma'rifeti'n-Nefs*, Dâru'l Âfâki'l Cedîde, Beyrut, 2. Baskı, 1975.
- GAZZÂLÎ, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed el-Gazzâlî et-Tûsî (ö.505), *Kavâidü'l-Akâid*, thk. Mûsâ Muhammed Ali, Âlimü'l-Kütüb, Lübnan, 2. Baskı, 1405/1985.
- HACI HALÎFE, Mustafa b. Abdillâh el-Kostantînî el-Osmânî Kâtip Çelebî (ö. 1067), *Süllemü'l-Vusûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, Mahmud Abdulkâdir el-Arnâvût, Mektebetu İrsâkâ, İstanbul, 2010.
- HACI HALÎFE, Mustafa b. Abdillâh el-Kostantînî el-Osmânî Kâtip Çelebî (ö. 1067), *Keşfu'z-Zunûn 'an Esâmî'l-Kutub ve'l-Fünûn*, Mektebetü'l-Müsennâ, Bağdat, 1941.
- HALÎLÎ, Ebû Ya'lâ Halil b. Abdurrahman b. Ahmed b. İbrahim b. el- Halil el-Kazvîni (ö. 446), *el-İrşâd fî Ma'rifeti Ulemâi'l-Hadîs*, thk. Muhammed Said Ömer İdris, Mektebetü'r-Rüşd, Riyad, 1. Baskı, 1409.
- HAMEVÎ, Şihâbüddîn Ebû Abdillâh Yâkut b. Abdillâh er-Rûmî (ö. 626), *Mu'cemü'l-Üdebâ İrşâdü'l-Erîb ilâ Ma'rifeti'l-Edîb*, thk. İhsan Abbas, Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, Beyrut, 1. Baskı, 1414/1993.
- HATÎB EL-BAĞDÂDÎ, Ebû Bekr Ahmed b. Alî b. Sâbit b. Ahmed b. Mehdî (ö. 463), *el-Fakîh ve'l-Mütefekkih*, thk. Ebû Abdurrahman Âdil b. Yûsuf el-Azzâzî, Dâru İbni'l-Cevzî, Suudiyye, 2. Baskı, 1421.
- HATÎB EL-BAĞDÂDÎ, Ebû Bekr Ahmed b. Alî b. Sâbit b. Ahmed b. Mehdî (ö. 463), *Târîhu Bağdat ve Züyûluh*, thk. Mustafa Abdülkâdir Atâ, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1417.
- HATÎB EL-BAĞDÂDÎ, Ebû Bekr Ahmed b. Alî b. Sâbit b. Ahmed b. Mehdî (ö. 463), *Târîhu Bağdat*, thk. Beşşâr Avvâd Marûf, Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, Beyrut, 1. Baskı, 1422/2002.
- HAVÂRİZMÎ, Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Yûsuf el-Kâtip el-Belhî el-Havârizmî (ö. 387), *Mefâtîhu'l-Ulûm*, thk. İbrahim el-Ebyârî, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, 2. Baskı, ty.

- HAVFÎ, Ebu'l-Hasan Ali b. İbrahim b. Saîd (ö. 430), *el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân li'l-İmam el-Hayfî –Dîraseten ve Tahkîkan-*, thk. İbrahim İ'nânî Atiyye İ'nânî, Câmiatü'l-Medîneti'l-Âlemiyye, Külliyyetü'l-Ulûmi'l-İslamiyye Kısmu'l-Kur'âni'l-Kerîm ve Ulûmihî, Malezya, 1436/2015.
- HÂZİN, Alâüddîn Alî b. Muhammed b. İbrâhîm b. Ömer eş-Şeyhî Ebü'l-Hasen (ö. 741), *Lübâbü't-Te'vîl fî Meâni't-Tenzîl*, thk. Muhammed Ali Şahin, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1415.
- HEREVÎ, Ebû Ubeyd Ahmed b. Muhammed (ö.401), *Garîbeyn fî'l-Kur'ân ve'l-Hadîs*, Thk, Ahmed Ferîd el-Mezîdî, Mektebetü Nizâr Mustafâ el-Bâzi,
- HUMEYRÎ, Neşvân b. Saîd el-Humeyrî el-Yemenî (ö. 573), *Şemsü'l-Ulûm ve Devâü'l-Kelâmi'l-Arap mine'l-Kelûm*, thk. Hüseyin b. Abdillâh el-Ömerî, Mutahhir b. Ali el-Îrânî, Yûsuf Muhammed Abdullâh, Dâru'l-Fikri'l-Muâsır, Beyrut-Lübnan, Dâru'l-Fikir, Dımeşk-Suriye, 1. Baskı, 1420/1999.
- İBN ABDÜLBER, Ebû Ömer Yûsuf b. Abdillâh b. Abdilber en-Nemerî el-Kurtubî (ö. 463), *el-İstiğnâ' fî Esmâ'i'l-Meşhûrîn min Hameleti'l-İlmi bi'l-Künâ*, thk. Abdullâh Merhûl es-Sevâlime, Dâru İbn Teymiyye, Riyad-Suudiyye, 1. Baskı, 1405/1985.
- İBN ABDÜLHÂDÎ, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Abdilhâdî ed-Dımaşkî es-Sâlihî (ö. 744), *Tabakâtu Ulâmâi'l-Hadsîs*, thk, Ekrem el-Bûşî, Müessesetü'l-Risâle li't-Tıbbâa, Beyrut-Lübnan, 2. Baskı, 1417/1996.
- İBN ÂDİL, Ebû Hafs Sirâcüddîn Ömer b. Ali b. Âdil el-Hanbelî ed-Dımaşkî en-Nu'mânî (ö. 775), *el-Lübâb fî Ulûmi'l-Kitâb*, thk. Âdil Ahmed Abdülmevcud ve Ali Muhammed Maûd, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lünban, 1. Baskı, 1419/1998.
- İBN ARAFE, Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Arafe el-Vergammî et-Tûnisî el-Mâlikî Ebû Abdillâh (ö. 803), *Tefsîru İbn-i Arafe*, thk. Celal es-Suyûtî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lünban, 1. Baskı, 2008.
- İBN ÂŞÛR, Muhammed et-Tâhir b. Muhammed b. Muhammed et-Tâhir b. Âşûr et-Tunûsî (ö. 1393), *et-Tefsîr ve Ricâluh*, yy., 1930/1970.

- İBN AṬIYYE, Ebû Muhammed Abdulhak b. Ğâlib b. Abdirrahman b. Temmâm b. Aṭıyye el-Endülûsî el-Mehâribî (ö. 542), *el-Muḥarraru'l-Vecîz fî Tefsîri'l-Kitâbi'l Azîz*, thk. Abdüsselâm Abduşşâfi Muhammed, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Baskı, Beyrut, 1422.
- İBN CİNNÎ, Ebü'l-Feth Osmân b. Cinî el-Mevsılî (ö. 392), *el-Hasâis*, el-Hey'etü'l-Misriyyetü'l-Âmme li'l-Kitâb, 4. Baskı.
- İBN CİNNÎ, Ebü'l-Feth Osmân b. Cinî el-Mevsılî (ö. 392), *el-Muḥteseb fî Tebyîni Vücûhi Şevâzzî'l-Kırâ'ât ve'l-İzâh anhá*, Vizâratü'l-Evkâf, eMeclisü'l-A'lâ li's-Şuûni'l-İslâmiyye, 1420/1999.
- İBN CÜZEY, Ebü'l-Kâsım Muhammed b. Ahmed b. Muhammed b. Abdillâh el-Kelbî el-Gırnâtî (ö. 741), *Takrîbü'l-Vüsûl ilâ 'İlmi'l-Usûl*, thk. Muhammed Hasan Muhammed Hasan İsmail, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1424/2003.
- İBN CÜZEY, Ebü'l-Kâsım Muhammed b. Ahmed b. Muhammed b. Abdillâh el-Kelbî el-Gırnâtî (ö. 741), *et-Teshîl li Ulûmi'Tenzîl*, thk. Abdullâh el-Hâlidî, Şirketü Dâru'l-Erkâm b. Ebi'l-Erkâm, Beyrut, 1. Baskı, 1416.
- İBN DUREYD, Ebû Bekr Muhammed b. el-Hasen b. Düreyd el-Ezdî (ö. 321), *Cemheretü'l-Lüġa*, thk. Remzi Münir Ba'lebekî, Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1. Baskı, 1987.
- İBN EBÛ HÂTİM, Ebû Muhammed Abdurrahmân b. Muhammed b. İdrîs b. el-Münzir et-Temîmî el-Hanzalî er-Râzî (ö. 327), *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-Azîm li İbn Ebî Hâtîm*, thk. Es'ad Muhammed et-Tayyib, Mektebetü Nizâr Mustafa el-Bâz, 3. Baskı, Mekke, 1419.
- İBN EBÛ HÂTİM, Ebû Muhammed Abdurrahmân b. Muhammed b. İdrîs b. el-Münzir et-Temîmî el-Hanzalî er-Râzî (ö. 327), *el-Cerh ve't-Ta'dîl*, Meclisu Dâireti'l-Me'ârif, Haydârâbâd- Hindistan, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1. Baskı, 1281/2952.
- İBN EBÛ ŞEYBE, Ebû Bekr Abdullâh b. Muhammed b. İbrâhîm b. Osman b. Huvâstî el-Absî (ö. 235), *el-Kitâbu'l-Musannef fî'l-Eḥâdis ve'l-Âsâr*, thk. Kemal Yûsuf el-Hût, Mektebetü'r-Rüşd, Riyad, 1. Baskı, 1409.

- İBN EBÛ TÂLİB, Ebû Muhammed Mekkî b. Ebû Tâlib Hammûş b. Muhammed b. Muhtar el-Kaysî el-Kayrevânî el-Endülüsi el-Kurtubî el-Mâlikî (ö. 437), *Müşkilü İ'râbi'l-Kur'an*, thk. Hâtim Sâlih Dâmin, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 2. Baskı, 1405.
- İBN EBÛ ZEMENÎN, Ebû Abdullah Muhammed b. Abdullah b. İsa b. Muhammed el-Merî el-İlbîrî el-Mâlikî (ö. 399), *Tefsîru'l-Kur'ânî'l-Azîz*, thk. Ebû Abdillâh Hüseyin b. Ukkâşe ve Muhammed b. Mustafa el-Kenz, el-Fârûku'l-Hadîse, Mısır-Kahire, 1. Baskı, 1423/2002.
- İBN EBU'L-ISBA', Abdülazîm b. Vâhid b. Zâfir el- Advânî el- Bağdâdî el-Mısırî (ö. 654), *Tahrîrû't-Taḥbîr fî Sinâ'ati's-Şi'r ve'n-Neşr ve Beyânî i'câzi'l-Kur'an*, thk. Hanefî Muhammed Şerif, el-Cumhuriyyetü'l-Arabiyyetü'l-Mütteḥide, Lecnetü İhyâi't-Türâsi'l-İslâmî, t.y.
- İBN FÂRİS, Ahmed b. Fâris b. Zekerîyyâ el-Kazvînî er-Râzî Ebü'l-Hüseyn (ö. 395), *Mücmelü'l-Lüḡa*, thk. Züheyr Abdülmühsin Sultan, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 2. Baskı, 2. Baskı, Beyrut, 1406/1986.
- İBN FUNDUK, Ebü'l-Hasen Zahîrüddîn Alî b. Zeyd b. Muhammed b. Hüseyin el-Beyhakî (ö. 565), *Tetimetü Sivânî'l-Hikme*, Lahor, 1351
- İBN HACER EL-ASKALÂNÎ, Ebü'l-Fazl Ahmed b. Alî b. Muhammed b. Ahmed (ö. 852), *ed-Dürerü'l-Kâmine fî A'yânî'l-Mi'eti's-Sâmine*, thk. Muhammed Abdulmuîd Dân, Meclisü Dâirati'l-Meârifî'l-Osmâniyye, Haydarâbad-Hindistan, 2. Baskı, 1392/1972.
- İBN HALFÛN, Ebû Bekr Muhammed b. İsmâîl (ö. 636), *el-Mu'lim bi şüyûhi'l-Buḥârî ve Müslim*, thk. Ebû Abdurrahman Adil b. Sa'd, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, ty.
- İBN HALLİKÂN, Ebü'l-Abbâs Şemsüddîn Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm b. Ebî Bekr el-Bermekî el-İrbilî (ö. 681), *Vefeyâtü'l-A'yân ve Enbâ'ü Ebnâ'i'z-Zamân*, thk. İhsan Abbas, Dâr Sâdır, Beyrut, 1900.
- İBN HANBEL, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel b. Hilal b. Esed eş-Şeybânî (ö. 241), *Müsnedü İmam Ahmed b. Hanbel*, thk. Ahmed Muhammed Şakir, Dâru'l-Hadîs, Kahire, 1. Baskı, 1416/1995.

- İBN HİBBÂN, Muhammed b. Hibbân b. Ahmed b. Hibbân b. Muâz b. Ma'bede't-Temîmî Ebû Hâtîm d-Dârimî el-Büstî (ö. 354), *es-Sikât*, Dâiratü'l-Meârifî'l-Osmâniyye, Haydarâbad, Hindistan, 1. Baskı, 1393/1973.
- İBN HİŞÂM, Abdullâh b. Yûsuf b. Ahmed b. Abdillâh b. Yûsuf Ebû Muhammed Cemâlüddîn b. Hişâm (ö. 761), *Şerhu Şüzûrû'z-Zeheb fî Ma'rifeti Kelâmi'l-Arab*, thk. Abdülgani ed-Dakr, eş-Şirketü'l-Müttehîde li't-Tevzi', Suriye, ty.
- İBN HİŞÂM, Abdullâh b. Yûsuf b. Ahmed b. Abdillâh b. Yûsuf Ebû Muhammed Cemâlüddîn b. Hişâm (ö. 761), *Muğni'l-lebîb an Kütübi'l-E'arîb*, thk. Mâzin Mübârek ve Muhammed Ali Hamdullah, Dâru'l-Fikir, Dimeşk, 2. Baskı, 1985.
- İBN KÂDÎ, Ebû Bekr b. Ahmed b. Muhammed b. Ömer el-Esedî eş-Şehbî ed-Dimaşkî Takıyyüddîn (ö. 851), *Tabakâtü's-Şâfi'iyye*, thk. Hafız Andülalim Han, Âlemü'l-Kütüb, 1. Baskı, Beyrut, 1407.
- İBN KEMAL PAŞA, Şemseddin Ahmet b. Süleyman b. Kemal Paşa er-Rûmî el-Hanefî (ö. 940), *Tefsîru İbni Kemal Paşa*, thk. Mahir Edîb Habbuş, Mektebetü'l-İrşâd, İstanbul, 1. Baskı, 1439/2018.
- İBN KESÎR, Ebu'l-Fidâ İsmail b. Ömer b. Kesîr el-Basrî ed-Dimeşkî (774), *Tefsîru'l-Kur'âni'l-Azîm*, thk. Sami b. Muhammed Sellâme, Dâru't-Taybe li'n-Neşr ve't-Tevzî', 2. Baskı, 1420/1999.
- İBN KUTEYBE, Ebû Muhammed Abdullah b. Müslim ed-Deynûrî (ö. 276), *Te'vîlu Müşkili'l-Kur'an*, thk. İbrahim Şemsüddîn, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, ty.
- İBN KUTEYBE, Ebû Muhammed Abdullah b. Müslim ed-Deynûrî (ö. 276), *Ğarîbu'l-Hadîs*, thk. Abdullah el-Cebûrî, Matbaatü'l-Ânî, Bağdat, ty.
- İBN KUTEYBE, Ebû Muhammed Abdullah b. Müslim ed-Deynûrî (ö. 276), *Ğarîbu'l-Kur'an*, thk. Ahmet Sakr, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1398/1978.
- İBN KUTEYBE, Ebû Muhammed Abdullah b. Müslim ed-Deynûrî (ö. 276), *el-Cerâsîm*, thk. Muhammed Câsim el-Hamidî, Vizâratü's-Sikâfe, Dimeşk, ty.
- İBN MÂLİK, Bedruddin Muhammed b. el-İmam Cemaluddin Muhammed b. Mâlik (ö. 686), *Şerhu İbn Nâzım alâ Elfiyeti İbn Mâlik*, thk. Muhammed Bâsil Uyûn es-Sûd, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1420/2000.

- İBN MÂLİK, Muhammed b. Abdillâh İbn Mâlik et-Tâi el-Ceyyânî, Ebû Abdillâh Cemaluddin (ö. 672), *Şerhu Teshîli'l-Fevâid*, thk. Abdurrahman es-Sîde ve Muhammed Bedvî el-Mahtûn, Hicr li't-Tıbâa ve'n-Neşr, 1. Baskı, 1410/1990.
- İBN MÂLİK, Muhammed b. Abdillâh İbn Mâlik et-Tâi el-Ceyyânî, Ebû Abdillâh Cemaluddin (ö. 672), *Îcâzu't-Tarîf fî İlmi't-Tasrîf*, thk. Muhammed Mehdi Abdülhay Ammar Salim, el-Câmiatü'l-İslâmiyye, Medine, 1. Baskı, 1422/2002.
- İBN MÂLİK, Muhammed b. Abdillâh İbn Mâlik et-Tâi el-Ceyyânî, Ebû Abdillâh Cemaluddin (ö. 672), *Teshîlü'l-Fevâid ve Tekmîlü'l-Makâsıt*, thk. Muhammed Kamil Berakât, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî li't-Tıbâa ve'n-Neşr, 1387/1967.
- İBN MANZÛR, Muhammed b. Mükerrrem b. Alî Ebû'l-Fazl Cemâlüddîn b. Manzûr el-Ensârî er-Rüveyfî el-İfrîkî (ö. 711), *Lisânü'l-Arab*, Dâr Sâdır, Beyrut, 3. Baskı, 1414.
- İBN MENDE, Ebû Abdillâh Muhammed b. İshâk b. Muhammed b. Yahya b. el-Bağdâdî (ö. 395), *Fethu'l-Bâb fî'l-Künâ ve'l-Elkâb*, thk. Ebû Kuteybe Nazar Muhammed el-Fâryâbî, Mektebetü'l-Kevser, Suudiyye-Riyad, 1. Baskı, 1417/1996.
- İBN MÜCAHİD, Ahmed b. Musa b. el-Abbas et-Temîmî Ebûbekir b. Mücahid el-Bağdâdî (ö.324), *es-Seb'a fî'l-Kırâât*, thk. Şevki Dayf, Dâru'l-Meârif, Mısır, 2. Baskı, 1400.
- İBN MÜNCEVEYH, Ahmed b. Ali b. Muhammed b. İbrahim Ebûbekir (ö. 428), *Ricâlü Sahîhi* Müslim, thk. Abdullah el-Leysî, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1. Baskı, 1407.
- İBN SA'D, Ebû Abdillâh Muhammed b. Sa'd b. Menî' el-Hâşimî bi'l-Velâ el-Basrî el-Bağdâdî (ö. 230), *et-Tabakâtü'l-Kübrâ*, thk. Muhammed Abdulkâdir Atâ, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1410/1990.
- İBN SELLÂM, Ebû Ubeyd el-Kâsım b. Sellâm el-Herevî (ö. 224), *es-Silâh*, thk. Hâtem Salih ed-Dâmin, Müessesetü'r-Risâle, 2. Baskı, 1405/1985.
- İBN SELLÂM, Ebû Ubeyd el-Kâsım b. Sellâm el-Herevî (ö. 224), *Ğarîbu'l-Hadîs*, thk. Hüseyin Muhammed Muhammed Şerif, e-Hey'etü'l-Âmme li şûûni'l-Metâbi'l-Emîriyye, Kahire, 1. Baskı, 1404/1984.
- İBN SELLÂM, b. Sellâm b. Ubeydillâh b. Sâlim el-Cumahî bi'l-Velâ Ebû Abdillâh (ö. 232), *Tabakâtü Fuhûli's-Şuarâ*, thk. Muhmud Muhammed Şakir, Dâru'l-Medenî, Cidde, ty.

- İBN SELLÂM, Yahyâ b. Ebî Sa'lebe et-Teymî el-Basrî el-İfrîkî el-Kayrevâvî (ö.200), *Tefsîru Yahyâ b. Sellâm*, thk. Hind Şelebî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Baskı, Beyrut, 1425/2004.
- İBN SELLÂM, Yahya b. Sellâm b. Ebî Sa'lebe et-Teymî bi'l-Velâ el-Basrî el-İfrîkî el-Kayrevânî (ö. 200), *et-Tesârîf li Tefsîri'l-Kur'ân mimmeştebehet esmâuhû ve tesarrafet meânih*, thk. Hind Şilbî, eş-Şeriketu't-Tûnisiyye li't-Tevzî', Tunus, 1979.
- İBN SÎDE, Ebu'l-Hasan Ali b. İsmail b. Seyyide el-Mursî (ö. 458), *el-Muhkem ve'l-Muhîti'l-A'zam*, thk. Abdülhamîd Hindâvî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1421/2000.
- İBN SÎDE, Ebu'l-Hasan Ali b. İsmail b. Seyyide el-Mursî (ö. 458), *el-Muhassıs*, Halil İbrahim Cifâl, Dâru İhyâ-i Turâsi'l-Arabî, Beyrut, 1. Baskı, 1417/1996.
- İBN ÜMMÜ KÂSİM, Ebû Muhammed Bedrüddîn Hasen b. Kâsım b. Abdillâh b. Alî el-Murâdî el-Mısrî el-Mâlikî (ö. 749), *Tavzîhu'l-Makâsıd ve'l-Mesâlik bi-şerhi Elfiyyeti İbn Mâlik*, thk. Abdurrahman Ali Süleyman, Dâru'l-Fikri'l-Arabî, 1. Baskı, 1428/2008.
- İBN VEHB, Ebû Muhammed Abdullâh b. Vehb b. Müslim el-Mısrî el-Kureşî (ö. 197), *Tefsîrü'l-Kur'ân mine'l-Câmi' li İbn Vehb*, thk. Miklos Muranyi, Dâru'l-Ğarbi'l-İslâmî, 1. Baskı, 2003.
- İBN VEHB, Ebû Muhammed Abdullâh b. Vehb b. Müslim el-Mısrî el-Kureşî (ö. 197), *el-Câmi' fi'l-Hadîs li İbn Vehb*, thk. Mustafa Hasan Hüseyin Muhammed Ebü'l-Hayr, Dâru İbni'l-Cevzî, Riyad, 1. Baskı, 1416/1995.
- İBN VEHB, Ebu'l-Hüseyin İshak b. İbrahim b. Süleyman el-Kâtip (ö. 335), *el-Burhân fi Vucûhi'l-Beyân*, thk. Hafenî Muhammed Şerif, Matbaatü'r-Risâle, Kahire, 1389/1969.
- İBN VELLÂD, Ebü'l-Abbâs Ahmed b. Muhammed b. Vellâd et-Temîmî en-Nahvî (ö. 332), *el-İntisâr li Sibeveyh ale'l-Müberred*, thk. Züheyr Abdülmuhsin Sultan, Müessesetü'r-Risâle, 1. Baskı, 1416/1996.
- İBN YAÎŞ, Yaîş b. Alî b. Yaîş İbn Ebissüreyya Muhammed b. Ali Ebü'l-Bekâ Muvaffakuddîn el-Esedî el-Mûsulî İbn es-Sâni' (ö. 643), *Şerhu'l-Mufasssal li'z-Zemahşerî*, İmîl Yakup, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı-Lübnan, 1. Baskı, 1422/2001.

- İBNÜ'L-BEY', Ebû Abdullah el-Hakim Muhammed b. Abdullah b. Muhammed Hamdeveyh b. Nuaym b. el-Hakim ed-Dabî et-Tahmânî en-Nîsâbü'rî (ö. 405), *el-Müstedrek ale's-Sahîhayn*, thk. Mustafa Abdülkâdir Atâ, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1411/1990.
- İBNÜ'L-CEVZÎ, Cemâlüddîn Ebü'l-Ferec Abdurrahmân b. Alî b. Muhammed el-Cevzî (ö. 597), *Zâdü'l-Mesîr fî İlmi't-Tefsîr*, thk. Abdurrezzak el-Mehdî, Dâru'l-Kütübi'l-Arabî, Beyrut, 1. Baskı, 1422.
- İBNÜ'L-CEVZÎ, Cemâlüddîn Ebü'l-Ferec Abdurrahmân b. Alî b. Muhammed el-Cevzî (ö. 597), *el-Muntazam fî Târîhi'l-Ümem ve'l- Mülûk*, thk. Muhammed Abdülkâdir Atâ ve Mustafa Abdülkâdir Atâ, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1412/1992.
- İBNÜ'L-CEZERÎ, Şemsüddin Ebu'l-Hayr İbnü'l-Cezerî Muammer b. Muhammed b. Yûsuf (ö. 833), *en-Neşr fî'l-Kıraâtî'l-Aşr*, thk. Ali Muhammed ed-Debbâğ, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, yy., ty.
- İBNÜ'L-ENBÂRÎ, Muhammed b. el-Kâsım b. Muhammed b. Beşşâr Ebû Bekr (ö. 328), *ez-Zâhir fî Meâni Kelimâti'n-Nâs*, thk. Hâtım Sâlih Dâmin, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1. Baskı, 1412/1992.
- İBNÜ'L-ESÎR, Ali b. Ebu'l-Kerem Muhammed b. Muhammed b. Abdulkerim b. Abdulvâhid eş-Şeybânî el-Cezerî İzzüddîn (ö. 630), *el-Kâmil fî't-Târîh*, thk. Ömer Abdüsselam Tedmiri, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1417/1997.
- İBNÜ'L-ESÎR, Mecdüddin Ebuseâdât el-Mübârek b. Muhammed b. Muhammed b. Muhammed İbn Abdulkerim eş-Şeybânî el-Cezerî, (ö. 606), *en-Nihâye fî Ğarîbi'l-Hadîs ve'l-Eser*, thk. Tâhir Ahmed ez-Zâvî ve Mahmud Muhammed et-Tanâhî, el-Mektebetü'l-İlmiyye, Beyrut, 1399/1979.
- İBNÜ'L-FÛTÎ, Kemâlüddîn Ebu'l Fadl Abdürrezzak b. Ahmed eş-Şeybânî (ö. 723), *Mecmau'l-Âdâb fî Mu'cemi'l-Elkâb*, thk. Muhammed el-Kazım, Müessesetü't-Tibâa ve'n-Neşr, Vizâretü's-Sekâfe ve'l-İrşâdi'l-İslâmî, İran, 1. Baskı, 1416.
- İBNÜ'L-GAZZÎ, Şemsüddin Ebî'l-Meâlî Muhammed b. Abdurrahman (ö. 1167), *Dîvânu'l-İslâm*, Seyyid Kesravî Hasan, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, ty.

- İBNÜ'L-HÂCİB, Ebû Amr Osman b. Amr (ö. 646), *el-İzah fî Şerhi'l-Mufasssal*, thk. Mûsâ Binây el-Alîlî, Vizâratü'l-Evkâf veş-Şuûni'l-Dîniyye el-İrâkiyye, İhyâü Tûrâsi'l-İslâmî, ty.
- İBNÜ'L-HÂCİB, Osman b. Amr b. Ebî Bekr b. Yunus b. Amr Cemâlüddîn el-Kürdî el-Mâlikî (ö. 646), *Emâlî İbn Hâcib*, Fahr Salih Süleyman Kadâra, Dâru İmâr, Ürdün, Dâru'l-Cîyl, Beyrut, 1409/1989.
- İBNÜ'L-HÂCİB, Osman b. Amr b. Ebî Bekr b. Yunus b. Amr Cemâlüddîn İbnü'l-Hâcib el-Kürdî el-Mâlikî (ö. 646), *eş-Şâfiye fî İlmi't-Tasrîf*, thk. Hasan Ahmed el-Osman, el-Mektebetü'l-Mekkî, Mekke, 1. Baskı, 1415/1995.
- İBNÜ'L-İMÂD EL-HANBELÎ, Abdülhay b. Ahmed b. Muhammed İbnü'l-İmâd el-Akerî el-Hanbelî Ebü'l-Felâh (ö. 1089), *Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri men Zeheb*, thk. Mahmud el-Arnâvut, Dâru İbn Kesîr, Dimeşk-Beyrut, 1. Baskı, 1406/1986.
- İBNÜ'L-KAYYÛM, Burhanuddin İbrahim b. Muhammed b. Ebubekir b. Eyyûb b. Kayyumu'l-Cevziyye (ö. 767), *İrşâdu's-Sâlik ilâ Halli Elfiyeti İbn Mâlik*, thk. Muhammed b. Avd b. Muhammed es-Sehlî, Edvâu's-Selef, Riyad, 1. Baskı, 1373/1954.
- İBNÜ'L-KÛTÂ, Ebubekir Muhammed b. Ömer el-Kurtubî (ö. 367), *Kitâbu'l-Ef'âl*, thk. Ali Fûde, Mektebetü'l-Hâneçî, Kahire, 2. Baskı, 1993.
- İBNÜ'L-MÜBERRED, Yûsuf b. Hasan b. Ahmed b. Hasan İbn Abdulhâdî es-Sâlihî Cemaluddin el-Hanbelî (ö. 909), *el-Cevheru'l-Mundad fî Tabakâti Müteahhirî Ashâbı Ahmed*, thk. Abdurrahman b. Süleyman el-Usaymîn, Mektebetü'l-Abîkân, Riyad, 1. Baskı, 1421/2000.
- İBNÜ'N-NEDÎM, Ebü'l-Ferec Muhammed b. İshâk b. Muhammed el-Varrâk el-Bağdâdî el-Mu'tezilî eş-Şiî' (ö. 438), *el-Fihrist*, thk. İbrahim Ramazan, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut-Lübnan, 2. Baskı, 1417/1997.
- İBNÜ'S-SERRÂC, Ebû Bekr Muhammed b. es-Serî b. Sehl en-Nahvî (ö. 316), *el-Usûl fî'n-Nahv*, thk. Abdülhüseyin el-Fetlâ, Müessesetü'r-Risâle, Lübnan-Beyrut, ty.
- İBNÜ'S-SİKKÎT, Ebû Yûsuf Yakûb b. İshâk (ö. 244), *el-Kenzü'l-Lüğavî fî'l-Lisâni'l-Arabî*, thk. August Haffner, Mektebetü'l-Mütenebbî, Kahire, ty.
- İBNÜ'Ş-ŞECERÎ, Ziyâüddîn Ebü's-Saâdât Hibetullah b. Alî b. b. Hazma (ö. 542), *Emâlî İbni's-Şecerî*, thk. Mahmud Muhammed et-Tanâhî, Mektebetü'l-Hâneçî, Kahire, 1. Baskı, 1413/1991.

- ÎCÎ, Abdurrahman b. Ahmed el-Îcî (ö. 756), *el-Mevâkıf*, thk. Abdurrahman Umeyre, Dâru'l-Cîl, Beyrut, 1. Baskı, 1997.
- İLYÂN SERKÎS, Yûsuf b. İlyân b. Mûsâ Serkîs (ö. 1351), *Mu'cemü'l-Maṭbûâtî'l-'Arabiyye ve'l-Muarrabe*, Serkîs, Mısır, 1346/1928.
- KÂDÎ, Ebî Hasen Abdülcebbâr b. Ahmed Esedâbâdî (ö.415), *et-Tefsîru'l-Kebîr veya el-Muhît*, thk. Hıdr Muhammed Nebihâ, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye.
- KÂDÎ, İyâz b. Mûsâ b. İyâz b. Ömerûne'l-Yahsubî es-Sebtî Ebü'l-Fazl (ö.544), *Meşâriku'l-Envâr 'alâ Sihâhi'l-Âsâr*, el-Mektebetü'l-Atîka-Dâru't-Turâs.
- KÂSİM Ali Sa'd, *Cemheretü Terâcimi'l-Fukahâi'l-Mâlikiyye*, Dâru'l-Buhûs li'd-Dirâsâti'l-İslâmiyye ve İhyâi't-Turâs, 1. Baskı, 1423/2002.
- KAZVÎNÎ, Muhammed b. Abdîrrahmân b. Ömer Ebü'l-Meâlî Celâlüddîn el-Hatîb eş-Şâfiî Hatîb Dîmeşk (ö.739), *el-Îzâh fî 'Ulûmi'l-Belâgat*, thk. Muhammed Abdülmün'im el-Hafâcî, Dâru'l-Ceyl, Beyrut, 3. Baskı.
- KELÂBÂZÎ, Ebû Nasr b. Muhammed b. el-Hüseyn b. el-Hasen Ebû Nasr el-Buhârî (ö.398), *el-Hidâye ve'l-İrşâd fî Ma'rifeti Ehli's-Sika ve's-Sedâd*, thk. Abdullâh el-Leysî, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1. Baskı, 1407.
- KEMÂL İRFÂN NEBEHÂNÎ, *Abkariyyetü't-Te'lîfi'l-Arabî*, el-Va'yu'l-İslâmî, 1. Baskı, 1436/2015.
- KEVRÂNÎ, Ahmed b. İsmâîl b. Osmân b. Muhammed eş-Şâfiî Semmü'l-Hanefî (ö.893), *el-Kevserü'l-Cârî ilâ Rıyâzi Ehâdîsi'l-Buhârî*, thk. Ahmed 'Înâye, Dâr-u İhyâi't-Turâsi'l Arabî, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1429/2008.
- KIFTÎ, Cemâlüddîn Ebü'l-Hasen Alî b. Yûsuf (ö.646), *İnbâhü'r-Ruvât 'alâ Enbâhi'n-Nühât*, thk. Muhammed Ebü'l-Fazl İbrâhîm, Dâru'l-Fikri'l-Arabî, Kahire, Müessetü'l-Kütübi's Sekâfiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1406/1982.
- KANNEVCÎ, Ebü't-Tayyib Muhammed Sıddîk Hân b. Hasen b. Alî b. Lütfullâh el-Hüseynî el-Bahârî el-Kannevcî (ö.1307), *Ebcedü'l-'Ulûm*, Dâru İbn Hazm, 1. Baskı, 1423/2002.
- KİRMÂNÎ, Mahmûd b. Hamza b. Nasr Ebü'l-Kâsım (ö.505), *Garâibü't-Tefsîr ve Acâibü't-Te'vîl*, Dâru'l-Kıble li's-Sekâfeti'l-İslâmiyye-Müessetü'l-'Ulûmi'l-Kur'ân, Beyrut.

- KİRMÂNÎ, Muhammed b. Yûsuf b. Alî b. Saîd (ö.786), *el-Kevâkibü'd-Derârî fî Şerhi Sahîhi'l-Buhârî*, Dâru'l-İhyâ et-Turâsî'l-Arabî, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1356/1937/, 2. Baskı, 1401/1981.
- KİRMÂNÎ, Radıyüddîn Şemsü'l-Kurra Ebî Abdillâh Muhammed b. Ebî Nasr (ö.535), *Şevâzu'l-Kırâat*, Şemrânü'l-Aclî, Müessesetü'l-Balağ, Beyrut-Lübnan.
- KONEVÎ, 'İsâmüddîn İsmâîl b. Muhammed el-Hanefî (ö.1195), *Hâşiyetü'l- Konevî alâ Tefsîri'l-İmâmi'l-Beydâvî ve me'a Hâşiyeti İbn et-Temcîd*, thk. Abdullâh Mahmûd Muhammed Ömer, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan.
- KURTUBÎ, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr b. Ferhu'l-Ensârî el-Hazrecî Şemsüddîn el-Kurtubî (ö.671), *el-Câmi' li-Ahkâmi'l-Kur'ân (Tefsîru'l-Kurtubî)*, thk. Ahmed el-Berdûnî-İbrâhîm Atfîş, Dâru'l-Kütübi'l Mısıryye, Kahire, 2. Baskı, 1384/1963.
- KUŞEYRÎ, Abdülkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik el-Kuşeyrî (ö.465), *Letâ'ifü'l-İşârât*, thk. İbrâhîm Besyûnî, el-Heyetü'l-Mısıriyetü'l-Âmme li-Kitâb, Mısır, 3. Baskı.
- KÜRÂUNNEML, Alî b. Hasen el-Hünâfel-Ezdî Ebü'l-Hasen (ö.309), *el-Münecced fî'l-Luğa*, thk. Ahmed Muhtâr Ömer-Zâhî Abdü'l-Bâkî, Âlimü'l-Kütüb, Kahire, 2. Baskı, 1988.
- LAHMÎ, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Hişâm b.İbrâhîm b. Halef el-Lahmî el-İşbîlî (ö.577), *Şerhu'l-Fasîh*, thk. Mehdî Ubeyd Câsim, 1. Baskı, 1409/1988.
- MALATÎ, Ebü'l-Hüseyn Muhammed b. Ahmed b. Abdirrahmân el-Askalânî (ö.377), *et-Tenbîh ve'r-Red 'alâ Ehli'l-Ehvâ ve'l-Bida'*, thk. Muhammed Zâhid b. el-Hasen el-Kevserî, el-Mektebetü'l-Ezherî li't-Turâs, Mısır.
- MÂLİKÎ, Abdülvâhid b. Muhammed b. Alî b. Ebi's-Sedâd Ebî Muhammed el-Mâlikî (ö.705), *Şerhu'l-Kitâbi't-Teysîr li'd-Dânî fî'l-Kırâati'l-Müsemma ed-Dürrü'n-Nesîr ve'l-Azbü'n-Nemîr*, thk. Âdil Ahmed Abdülmevcûdi-Alî Muhammed Ma'vad, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan.
- MÂTÜRÎDÎ, Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd (ö.333), *Te'vîlat Ehli's-Sünnet*, Mecdî Baslûm, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1426/2005.
- MÂVERDÎ, Ebü'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Muhammed b. Habîb el-Basrî el-Bağdâdî (ö.450), *en-Nüket ve'l-'Uyûn*, thk. es-Seyyîd İbn Abdülmaksûd b. Abdürrahîm, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan.

- MEDÎNÎ, Ebû Mûsâ Muhammed b. Ömer b. Ahmed b. Ömer b. Muhammed el-Esbihânî (ö.581), *el-Mecmû' u'l-Mugîs fî Garîbeyi'l-Kur'ân ve'l-Hadîs*, thk. Abdülkerîm el-Azbâvî, Câmia Ümmü'l Kurâ, Dâru'l-Medenî li't-Tabâat-i ve'n-Neşr, Su'ûdiyye, 1. Baskı, Cilt 1, 1986, Cilt 2, Cilt 3, 1988.
- MİZZÎ, Yûsuf b. Abdirrahmân Yûsuf Ebü'l-Haccâc Ebî Cemâlüddîn Ebî Cemâlüddîn ez-Zekî Muhammed el-Kadâ'î el-Kelbî el-Mizzî (ö.743), *Tehzîbü'l-Kemâl fî Esmâ' i'r-Ricâl*, thk. Beşşâr Avvâd Ma'rûf, Müessetü'r-Risâle, Beyrut, 1. Baskı, 1400/1980.
- MU'TEZ-BİLLÂH, Ebü'l-Abbâs Abdullâh b. Muhammed el-Mu'tez Billâh İbnü'l-Mütevekkil İbnü'l-Mu'tasım İbnü'r-Reşîd el-Abbâsî (ö.296), *el-Bedî' fî'l-Bedî'*, Dâru'l-Ceyl, 1. Baskı, 1410/1990.
- MUHİBBÎ, Muhammed Emîn b. Fazlillâh b. Muhibbiddîn b. Muhammed el-Muhibbî el-Hamevî ed-Dımaşkî (ö.1111), *Hulâsatü'Eser fî A'yâni'l-Karni'l-Hâdî 'Aşer*, Dâr'u Sâdır, Beyrut.
- MUKÂTİL, Ebü'l-Hasen Mukâtil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî (ö.150), *Tefsîru Mukâtil b. Süleymân*, thk. Abdullâh Mahmûd Şehhâte, Dâru İhyâ et-Turâs, Beyrut, 1. Baskı, 1423.
- MUTARRİZÎ, Nâsır b. Abdisseyyid Ebî el-Mukarimi İbn Alî Ebü'l-Feth Burhâneddîn el-Havârizmî (ö.610), *el-Mugrib*, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî.
- MÜBERRED, Muhammed b. Yezîd b. Abdilekber, es-Sümâlî el-Ezdî Ebü'-Abbâs (ö.285), *el-Muktedab*, thk. Muhammed Abdülhâlik Uzayme, Âlimü'l-Kütüb, Beyrut.
- MÜCÂHİD, Ebü'l-Haccâc Mücâhid b. Cebr et-Tâbiî el-Mekkî el-Kureşî el-Mahzûmî (ö.104), *Tefsîrü'l-Mücâhid*, thk. Muhammed Abdüsselâm Ebü'n-Nîl, Dâru'l-Fikri'l-İslâmî'l-Hadîs, Mısır, 1. Baskı, 1410/1989.
- MÜEYYİDÜDDEVLE, Ebü'l-Muzaffer Mecidüddîn Üsâme b. Mürşid b. Alî b. Mukalled b. Nasr b. Münkız el-Kinânî el-Kelbî eş-Şeyzerî (ö.584), *el-Bedî' fî Nakdi'ş-Şi'r*, thk. Ahmed Ahmed Bedevî-Hâmid Abdülmecîd, el-Cumhûriyyetü'l-Arabiyyetü'l-Müttehîde.
- MÜSLİM, Müslim b. Haccâc Ebü'l-Hüseyn el-Kuşeyrî en-Nisâbûrî (ö.261), *Sahîhü'l-Müslim*, thk. Muhammed Fuâd Abdülbâkî, Dâr-u İhyâ et-Turâsu'l Arabî, Beyrut.

- MÜTENNEBBÎ, Ahmed b. Hüseyin Ebü't-Tayyib el-Cu'fî, *Dîvânu'l-Mütenneb*, Dâr Beyrut li't-Tabâati ve'n Neşr, 1403/1983.
- NAHCIVÂNÎ, Ni'metullâh b. Mahmûd eş-Şeyh Alvân (ö.920), *el-Fevâtihu'l-Îlâhiyye ve'l-Mefâtihu'l-Gaybiyye el-Mûdihatü li'l-Kelimi'l-Kur'âniyye ve'l-Hikemi'l-Furkâniyye*, Dâru Rikâbî li'n-Neşr, el-Gûtiyye-Mısır, 1. Baskı, 1419/1999.
- NECDÎ, Muhammed b. Abdillâh b. Hamîd en-Necdî el-Mekkî (ö.1195), *es-Sübuhü'l Vâbile 'alâ Darâ'ihî'l-Hanâbile*, thk. Bekir b.Abdullâh Ebû Zeyd-Abdurrahmân b. Süleymân el-Useymin, Müessetü'r-Risâlete li'd-Dabâati ve'n-Neşr, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1416/1996.
- NEHHÂS, Ebû Ca'fer en-Nehhâs Ahmed b. Muhammed (ö.338), *Me'âni'l-Kur'ân*, Muhammed Alî es-Sâbûnî, Câmiatü Ümmü'l-Kurâ,-Mekketü'l-Mükerreme, 1. Baskı, 1409.
- NEHHÂS, Ebû Ca'fer en-Nehhâs Ahmed b. Muhammed b. İsmâîl b. Yûnus el-Murâdî en-Nahvî(ö.338), *Î'râbu'l-Kur'ân*, thk. Abdülmün'im Halîl İbrâhîm-Menşurât Alî Beydûni, Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1421.
- NESEFÎ, Ebü'l-Berekât Abdullâh b. Ahmed b. Mahmûd Hâfûddîn en-Nesefî (ö.710), *Medârikü't-Tenzî ve Hakâ'iku't-Te'vîl*, thk. Yûsuf Alî Bedevî, Dâru'l-Kelimi't-Tayyib, Beyrut, 1. Baskı, 1419/1998.
- NEVEVÎ, Ebû Zekerîyyâ Mühiddîn Yahyâ b. Şerefi'n-Nevevî (ö.676), *el-Minhâc fî Şerhi Sahîhi Müslim b. Haccâc*, Dâru İhyâi't-Turâs el-Arabî, Beyrut, 2. Baskı, 1392.
- NEVEVÎ, Ebû Zekerîyyâ Mühiddîn Yahyâ b. Şerefi'n-Nevevî (ö.676), *Tehzîbü'l-Esmâ ve'l-Lugât*, Dârü'l-Kütübi'l-İlmiye, Beyrut-Lübnan.
- RÂGIB EL-İSFAHÂNÎ, Ebü'l-Kâsım Hüseyin b. Muhammed b. el-Mufaddal (ö. 502), *el-Müfredât fî Ğarîbi'l-Kur'ân*, thk. Safvan Adnan ed-Dâvudî, Dâru'l-Kalem, ed-Dâru's-Şâmiyye, Dimeşk-Beyrut, 1. Baskı, 1412.
- RÂZÎ, Ebû Abdillâh Muḥammed b. Ömer b. el-Hasan b. Hüseyin et-Teymî er-Râzî (ö. 606), *Mefâtihu'l-Ğayb (et-Tefsîru'l-Kebîr)*, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 3. Baskı, 1420.
- RÂZÎ, Ebû Abdillâh Muḥammed b. Ömer b. el-Hasan b. Hüseyin et-Teymî er-Râzî (ö. 606), *İ'tikâdâtü Fıraki'l-Müslimîn ve'l-Müşrikîn*, Ali Sami en-Nâşir, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, ty.

- RÂZÎ, Zeynüddîn Ebû Abdillâh Muhammed b. Ebî Bekr b. Abdilkâdir el-Hanefî (ö. 666), *Muhtâru's-Sihâh*, thk. Yûsuf eş-Şeyh Muhammed, el-Mektebetü'l-Asriyye, ed-Dâru'n-Nemûzeciyye, Beyrut, 5. Baskı, 1420/1999.
- RİYÂD ZÂDE, Abdüllatîf b. Muhammed b. Mustafa el-Hanefî (ö. 1078), *Esmâü'l-Kütüb*, thk. Muhammed et-Tûnecî, Dâru'l-Fikir, Suriye-Dimeşk, 3. Baskı, 1403/1983.
- RUAYNÎ, Ebû Abdillâh Muhammed b. Şureyh el-Endülüsî (ö. 476), *el-Kâfî fî'l-Kirâati's-Seb'i*, thk. Ahmed Mahmud Abdusseminî eş-Şâfiî, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1421/2000.
- RUMMÂNÎ, Ebû'l-Hasen Alî b. İsâ b. Ali b. Abdillâh el-Mu'tezilî (ö. 384), *en-Nüketü fî İ'câzi'l-Kur'ân*, thk. Muhammed Halefullah ve Muhammed Zoğlül Selâm, Dâru'l-Meârif, Mısır, 3. Baskı, 1976.
- SA'LEBÎ, Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm (ö. 427), *el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân*, thk. Ebû Mahmmed b. Âşûr, Dâru İhyâu't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1422/2002.
- SAFEDÎ, Salâhuddîn Halîl b. Aybeg b. Abdillâh es-Safedî (ö.764), *el-Vâfî bi'l-Vefeyât*, thk. Ahmed Arnâût-Türkî Mustafa, Dâru İhyâ'i Turâs, Beyrut, 1420/2000.
- SAGÂNÎ, el-Hasen b. Muhammed b. Hasen es-Sagânî (ö.650), *et-Tekmile ve'z-Zeyl ve's-Sıla li-Kitâbi Tâci'l-Luga ve Sihâhi'l-'Arabiyye*, thk. 1 ve 4. Cilt Abdul'l-Alîm et-Tahâvî, 2 ve 5. Cilt İbrahim İsmail el-Ebyârî, 3 ve 6. Cilt Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, Matbaatü Dâri'l-Kütüb, Kahire, ty.
- SAN'ÂNÎ, Ebû Bekr Abdürrezzâk b. Hemmâm b. Nâfi' el-Himyerî el-Yemânî es-Sam'ânî (ö.211), *Tefsîru'l-Abdürrezzâk*, Dâru'l-Kütübî'l İlmiyye, Beyrut, thk. Mahmûd Muhammed Abduh, 1. Baskı, 1419.
- SAN'ÂNÎ, Ebû Bekr Abdürrezzâk b. Hemmâm b. Nâfi' el-Himyerî el-Yemânî es-Sam'ânî (ö.211), *el-Musannef*, thk. Habîbürrahmân el-'Azemî, el-Meclisü'l-İlmiyye-el-Hint-el-Mektebetü'l İslâmiyye, Beyrut, 2.Baskı, 1403.
- SARAKUSTÎ, Kâsım b. Sâbit b. Hazm el-Avfî el-Sarakustî Ebû Muhammed (ö.302), *ed-Delâ'il fî Garîbi'l Hadîs*, thk. Muhammed b. Abdillâh, Mektebetü'l-Abîkan, Riyad, 1.Baskı, 1422/2001.
- SAYDAN Adem- Kader Hüseyin, *Osmanlı Döneminde Tefsir*, Ensar Neşriyat yay., İstanbul, 2018.

- SEÂLEBÎ, Ebû Mansûr Abdûlmelik b. Muhammed b. İsmail (ö. 329), *Simâr-ül-Kulûb fîl-Mudâfî vel-Mensûb*, Dâru'l-Meârif, Kahire, ty.
- SEÂLEBÎ, Ebû Mansûr Abdûlmelik b. Muhammed b. İsmail (ö. 329), *Yetîmetü'd-Dehr fî Mehâsin-i Ehli'l-Asr*, thk. Müfid Muhammed Kamhiye, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1403/1983.
- SEKKÂKÎ, Yûsuf b. Ebî Bekr b. Muhammed b. Alî es-Sekkâkî el-Havârizmî, el-Hanefî Ebû Ya'kub (ö. 626), *Miftâhu'l Ulûm*, thk. Ne'îm Zürzûri, Dâru'l Kütübi'l İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 2. Baskı, 1407/1987.
- SEM'ÂNÎ, Ebû Sa'd Abdülkerîm b. Muhammed b. Mansûr et-Temîm (ö.562), *el-Ensâb*, thk. Abdurrahman b. Yahyâ el-Mu'lemî, Meclis'ü Dâîrati'l Meâ'rifi'l Osmâniyye, Haydarâbat, 1. Baskı, 1387/1962.
- SEM'ÂNÎ, Ebü'l-Muzaffer Mansûr b. Muhammed b. Abdilcabbâr İbn Ahmed el-Mervezî es-Sem'ânî et-Temîmî el-Hanefî Semmi's Şâfiî (ö.489), *Tefsîru'l Kur'an*, thk. Yâsir b. İbrâhîm-Ganîm b. Abbâs b. Ganîm, Dâru'l-Vatan, Rıyad-Su'ûdiyye, 1. Baskı, 1418/1997.
- SEMERKANDÎ, Ebü'l-Leys Nasr b. Ahmed b. İbrâhîm (ö.375), *Bahru'l Ulûm*, thk. Alî Muhammed Meu'd-Âdil Ahmed Abdulmevcûd-Zekerıyyâ Abdulmecîd En-Nevtî, Dâru'l Kütübi'l İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1.Baskı, 1413/1993.
- SEMİN EL-HALEBÎ, Ebü'l-Abbâs Şihâbüddîn Ahmed b. Yûsuf b. Abdiddâim (ö.756), *ed-Durru'l Mensûr fî Ulûmi'l Kitâbi'l Mekkûn*, thk. Ahmed Muhammed el-Harâti, Dâru'l Kalem, Dimeşk, ty.
- SEMREKANDÎ, Alâeddîn Şems'un Nazr Ebû Bekr Muhammed b. Ahmed (ö.539), *Mizânu'l Usûl fî Netâ'ici'l-'Ukûl*, thk. Muhammed Zekî Abdulber, Metâbiu'l Hadîs, Katar, 1. Baskı, 1404/1984.
- SEVRÎ, Ebû Abdillâh Süfyân b. Saîd b. Mesrûk es-Sevrî el-Kûfî (ö. 161), *Tefsîru Süfyân es-Sevrî*, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 1403/1983.
- SIBT İBNÜ'L-CEVZÎ, Şemsüddîn Ebü'l-Muzaffer b. Kızıoğlu b. Abdillâh (ö.645), *Mir'âtü'z-Zamân fî Tevârîhi'l-A'yân*, Dâru'r Risâleti'l Â'lemiyyeti, Dimeşk-Suriye, 1. Baskı, 1434/2013.
- SÎBEVEYH, Amr b. Osmân b. Kanber el-Hârisî bi'h Velâi Ebû Beşr (ö.180), *el-Kitâb*, thk. Abdüsselam Muhammed Hârûn, Mektebtü'l-Hâneci, Kahire, 3. Baskı, 1408/1988.

- SİCİSTÂNÎ, Ebû Bekr Muhammed b. Uzeyr el-Uzeyzî (ö.330), *Garîbü'l-Kur'ân el-Musemmâ Nüzhetü'l-Kulûb*, thk. Muhammed Edîb Abdulvâhid Cemrân, Dâru'l-Kuteybe, Suriye, 1. Baskı, 1416/1995.
- SÎRÂFÎ, el-Hasen b. Abdillâh b. Merzûbân Ebû Sâîd (ö.368), *Şerhu Kitâbi Sîbeveyh*, thk. Ahmed Hasen Mehdelî- Alî Seyyid Alî, Dâru'l Kütübi'l İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1. Baskı, 2008.
- SUYÛTÎ, Abdurrahman b. Ebî Bekr Celâlüddîn Suyûtî (ö.911), *Buğyetü'l-Vuât fî Tabakâti'l-Lugaviyyîn ve'n-Nühât*, thk. Muhammed Ebu'l Fazl İbrâhîm, el-Mektebetü'l Asriyye, Lübnan.
- SUYÛTÎ, Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr (ö.911), *Nevâhidü'l Ebkâr ve Şevâhidü'l Efkâr (Hâşiyetü's Suyûtî alâ Tefsîri'l Beydâvî)*, Câmiatü Ümmü'l Kurâ, Külliyyetü't Da've-Usûlu'd Dîn, Su'ûdiyye, 1421/2005.
- SÜBKÎ, Ahmed b. Alî b. Abdilkâfi Ebû Hâmid Behâüddîn (ö.773), 'Arûsü'l-Efrâh fî Şerhi Telhîsi'l-Miftâh, thk. Abdülhamîd Hendâvî, el-Mektebetü'l 'Asriyye, Beyrut-Lübnan, 1.Baskı, 1423/2003.
- ŞÂFÎÎ, Ebû Abdillâh Muhammed b. İdrîs b. Abbâs b. Osmân b. Şâfiî b. Abdilmuttalib b. Abdilmenâf el-Kureysî el-Mekkî (ö.204), *Müsneddü'l-Îmâm eş-Şâfiî*, Dâru'l Kütübi'l İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1370/1951.
- ŞEHRÎSTÂNÎ, Ebû'l-Feth Muhammed b. Abdilkerîm b. Ebî Bekr Ahmed (ö.548), *el-Milel ve'n-Nihal*, Müessesetü'l-Halebî, ty.
- ŞEYHZÂDE, Muhammed b. Muslihiddîn el-Gûcî el-Hanefî (ö.951), *Hâşiyetu Muhyiddîn b. Şeyhzâde alâ Tefsîri'l-Kâdi el-Beydâvî*, Dâru'l Kütübi'l İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1.Baskı, 1419/1999.
- ŞİHÂB HAFÂCÎ, Ahmed b. Muhammed b. Ömer el-Hafâcî el-Mısırî el-Hanefî (ö.1069), *Hâşiyetü's-Şihâb 'alâ Tefsîri'l Beydâvî ('Înâyetü'l-Kâdi ve Kifâyetü'r Râzî 'alâ Tefsîri'l Beydâvî)*, Dâru's-Sâdır, Beyrut.
- ŞİRBÎNÎ, Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed el-Hatîb eş-Şirbînî eş-Şâfiî (ö.977), *es-Sirâcü'l-Münîr fî'l Î'âne 'alâ Ma'rifeti Ba'zı Me'ânî Kelâmî Rabbine'l-Hakîmi'l-Habîr*, Matbaa Bûlaku'l Emîr, Kahire, 1285.
- TABERÎ, Muhammed b. Cerîr b. Yezîd b. Kesîr b. Gâlib el-Âmülî Ebû Ca'fer et-Taberî (ö.310), *Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'ân*, thk. Ahmed Muhammed Şâkir, Müessesetü'r-Risâle, 1. Baskı, 1420/2000.

- TABERÎ, Muhammed b. Cerîr b. Yezîd b. Kesîr b. Gâlib el-Âmülî Ebû Ca'fer et-Taberî (ö.310), *Târîhu't-Taberî*, Dâru't-Turas, Beyrut, 2. Baskı, 1387.
- TAŞKÖPRİZÂDE, Ahmed b. Mustafa b. Halil Ebû'l-Hayr 'Ussâmeddîn (ö.968), *eş-Şekâ'iku'n-Nu'mâniyye fî 'Ulemâ'i'd-Devleti'l-'Osmâniyye*, Dâru'l-Kütübi'l-'Arabiyyi, Beyrut.
- Tefsîru'l-Hasani'l-Basrî*, cem ve tevsik; Muhammed Abdurrahîm, Dâru'l-Hadîs.
- TEFTÂZÂNÎ, Sa'düddîn Mes'ûd b. Ömer et-Teftâzânî (ö. 792), *el-Mutavvel (Şerhu Telhîs Miftâhi'l-Ulûm)*, thk. Abdülhamîd el-Hindâvî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, ty.
- TÎBÎ, Şerefüddîn el-Hüseyn b. Abdillâh et-Tîbî (ö.743), *Fütûhu'l-Gayb fi'l Keşf 'an Kınâ'i'r- Reyb (Hâşiyetü Tîbî 'alâ el-Keşşâf)*, thk. İyâd Muhammed el-Gûci, 1. Baskı, 1434/2013.
- TÜSTERÎ, Ebû Muhammed Sehl b. Abdillâh b. Yûnus b. Refî' (ö. 283), *Tefsîru't-Tüsterî*, Muhammed Bâsil Uyûn es-Sûd, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1. Baskı, 1423.
- UKBERÎ, Ebû'l-Bekâ Abdullâh b. Hüseyin b. Abdillâh el-Ukberî el-Bağdâdî Muhibbüddîn (ö.616), *et-Tibyân fî İ'râbi'l Kur'ân*, thk. Ali Muhammed el-Becacî-İsâ el-Bâbî el-Halebî.
- UKBERÎ, Ebû'l-Bekâ Abdullâh b. Hüseyin b. Abdillâh el-Ukberî el-Bağdâdî Muhibbüddîn (ö.616), *el-Lübâb fî 'İleli'l-Binâ'i ve'l- İ'râb*, thk. Abdullâh en-Nebehânî, Dâru'l Fikr, Dimeşk, 1. Baskı, 1416/1995.
- UKBERÎ, Ebû'l-Bekâ Abdullâh b. Hüseyin b. Abdillâh el-Ukberî el-Begâî (ö.616), *İ'râbü'l-Kırâ'âti's-Şevâz*, thk. Muhammed es-Seyyid Ahmed Uzzûz, Âlimü'l-Kütübi, Beyrut-Lübnan, 1.Baskı, 1417/1996.
- USTURÂBÂZÎ, Radiyyuddin Muhammed b. el-Hasan (ö. 686), *Şerhu'r-Radî alâ'l-Kâfiye li İbn Hâcib*, thk. Yûsuf Hasan Ömer, Câmiatü Karyunus, Libya, 1395/1975.
- USTURÂBÂZÎ, Radiyyuddin Muhammed b. el-Hasan (ö. 686), *Şerhu's-Şâfiye İbn Hâcib*, thk. Muhammed Nur el-Hasan, Muhammed Zefzâf ve Muhammed Muhyüddin Abdülhamîd, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut-Lübnan, 1395/1975.

- VÂHİDÎ, Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed b. Alî en-Nisâbü'rî eş-Şâfiî (ö.468), *el-Vasît fî Tefsîri'l-Kur'âni'l-Mecîd*, thk. 'Âdil Ahmed Abdülmevcûd-Alî Muhammed Meû'd-Ahmed Muhammed Sayyera-Ahmed Abdülganî el-Cemel-Abdurrahmân 'Uveys, Darü'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrtu-Lübnan, 1. Baskı, 1415/1994.
- VÂHİDÎ, Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed b. Alî en-Nisâbü'rî eş-Şâfiî (ö.468), *Tefsîrû'l-Basît*, İmam Muhammed b. Suûd Üniversitesi'nde doktora tezi olarak tahkik edilmiştir. Üniversiteden bir komisyon düzenlemesini yapmıştır. İmâdetü'l-Bahsi'l-İlmî, İmam Muhammed b. Suûd Üniversitesi, 1. Baskı, 1430.
- VÂHİDÎ, Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed b. Alî en-Nisâbü'rî eş-Şâfiî (ö.468), *Esbâbü'n-Nüzûl*, İsmâ b. Abdülmuhsin el-Humeydân, Dâru'l-Islâh-ed-Dimâme, 2. Baskı, 1412/2004.
- VÂSİTÎ, Ebû Muhammed b. Abdilmü'min b. el-Vecîhi b. Abdillâh b. Alî İbnü'l-Mübârek el-Mukrî Tâcu'd-Dîn (ö.741), *el-Kenz fî'l-Kırâ'âtî'l-'Aşr*, Hâlid el-Meşhedânî, Metebetü's-Sikâti'd-Dîniyye, Kahire, 1. Baskı, 1420/2004.
- YÛSUF Ahmed Ali, *el-Beydâvî ve Menhecehu fî't-Tefsîr*, es-Su'ûdiyye, Ümmü'l-Kurâ, Mekketü'l-Mükerreme.
- ZEBÎDÎ, Ebûbekir Muhammed b. el-Hasan b. Ubeydillah b. ez-Zebîdî el-Endülüsî el-İşbîlî (ö. 379), *Tabakâtü'n-Nahviyyîn ve'l-Lüğaviyyîn*, thk. Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, Dâru'l-Meârif, 2. Baskı, ty.
- ZECCÂC, Ebu'l-Kâsım Abdurrahman b. İshâk el-Bağdâdî en-Nihâvendî (ö. 337), *Ahbâru Ebi'l-Kâsım ez-Zeccâcî*, thk. Abdu'l-Hüseyin el-Mübârek, Dâru'r-Reşîd, Vizâratü's-Sekâfe ve'l-İ'lâmi'l-Irâkiyye, 1980.
- ZECCÂC, İbrâhîm b. es-Serî b. Sehl Ebû İshâk (ö. 311), *Meâni'l-Kur'ân ve İ'râbuh*, thk. Abdülcelîl Abduh Şelebî, Âlemü'l-Kütüb, Beyrut, 1. Baskı, 1408/1998.
- ZEHEBÎ, Muhammed es-Seyyid Hüseyin ez-Zehabî (ö. 1915), *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, Mektebetü Vehbe, Kahire, ty.
- ZEHEBÎ, Şemsüddîn Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Osmân b. Kaymaz ez-Zehabî (ö. 748), *Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ*, thk. Şeyh Şuayb el-Arnaût gözetiminde heyet, Müessesetü'r-Risâle, 3. Baskı, 1405/1985.

- ZEHEBÎ, Şemsüddîn Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Osmân b. Kaymaz ez-Zehebî (ö. 748), *Ma'rifetü'l-Kurrâ'i'l-Kibâr ale't-Tabakât ve'l-A'sâr*, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Baskı, 1417/1997.
- ZEHEBÎ, Şemsüddîn Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Osmân b. Kaymaz ez-Zehebî (ö. 748), *el-Arş*, thk. Muhammed b. Halife b. Ali et-Temîmî, el-Câmiatü'l-İslâmiyye, Medine, 2.Baskı, 1424/2003.
- ZEMAHŞERÎ, Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Ahmed ez-Zemahşerî Cârullah (ö.538), *el-Fâik fî Garîbi'l-Hadîs ve'l Eser*, thk. Ali Muhammed el-Bicâvî-Muhammed Ebü'l Fazl İbrâhîm, Dâru'l Ma'rife, Lübnan, 2. Baskı.
- ZEMAHŞERÎ, Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Ahmed ez-Zemahşerî Cârullah (ö.538), *Rebîu'l Ebrâr ve Nususü'l Ahbâr*, Müessesetü'l A'lemî, Beyrut, 1. Baskı, 1412.
- ZEMAHŞERÎ, Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Ahmed ez-Zemahşerî Cârullah (ö.538), *el-Keşşâf 'an Hakâ'iki Gavâmizi't-Tenzîl*, Dâru'l Kitâbi'l Arabî, Beyrut, 3. Baskı, 1407.
- ZEMAHŞERÎ, Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Ahmed ez-Zemahşerî Cârullah (ö.538), *el-Mufasssal fî Sanati'l-İ'râb*, thk. Ali b. Mülhim, Mektebetü'l Hilâl, Beyrut, 1. Baskı, 1993.
- ZERKEŞÎ, Ebû Abdillâh Bedrüddîn Muhammed b. Abdillâh b. Bahâdır (ö. 794), *el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, thk. Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabî, 1. Baskı, 1376/1957.
- ZİRİKLÎ, Hayrüddîn b. Mahmûd b. Muhammed b. Alî b. Fâris ed-Dımeşkî (ö.1976), *el-A'lâm*, Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, 15. Baskı, 2002.

EL YAZMASI ESERLER

ÎCÎ, Adudüddîn Abdurrahmân b. Ahmed el-Îcî (ö.756), *Tahkîku't-Tefsîr fî Teksîri't-Tenvîr*, Yeni Cami 38.

KAZVÎNÎ, Ömer b. Abdurrahmân b. Ömer el-Kinânî Sirâcüddîn Ebû Hafs (ö.745), *Keşfu'l-Keşşâf*, (Princeton University Library/999.

KUTBÜ'T-TAHTÂNÎ, Muhammed b. Muhammed Kutbüddîn Ebû Abdillâh er-Râzî (ö.766), *Hâşiyetü 'ale'l-Keşşâf (mine'l-Fatiha ilâ Âhiri Tâhâ, ve't-Tekmiletü min Hâşiyeti Keşfi'l-Keşşâf li Ömer el-Kazvîni)* ,en-Nüshatü'l-Asliyye fî Câmia't (Michigan/467).

SÂDÎ ÇELEBÎ, Sâdullah b. Îsâ b. Emîr Hân (ö.945), *Hâşiyetü Çelebî 'ale'l-Beydâvî*, Merkezü'l-Melik Faysal li'l-Buhûs ve'd-Dirâsâti'i-İslâmiyye, El Yazması eserler bölümü, no. 9757, h.n. 14/06/24/b. hıfz ve sıra no. 06733, mikrofilm: 06733.

İTERNET KAYNAKLARI

<http://www.adab.com/modules>. E.t. 10/08/2019.

ÖZGEÇMİŞ

Adı Soyadı : Mahmood Jamal Azız Azız

Doğum Yeri ve Yılı : Irak, 1992

Medeni Hali : Beker

Yabancı Dili : Türkçe

E-posta : aajjbb9@gmail.com

Tel : 5538107812

Eğitim Durumu

Lise : Diyanet vakfı, 2010

Üniversite : Al-ıraqıa, temel islam bilimler Tefsir.

Taranmış

Fotoğraf