T.C
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA BİLİM DALI

KUTBUDDİN EŞ-ŞİRAZİ^NİN ''FETHU'L-MENNAN FİTEFSİRİL KURAN''ADLI ESERİNİN BAKARA SURESİNİN 1-34 AYETLERİNİ TAHKİKVE İNCELEMESİ

Yüksek Lisans Tezi

MUHAMMED NUR KENGO

İSTANBUL – 2020

T.C
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ARAPÇA BİLİM DALI

KUTBUDDİN EŞ-ŞİRAZİ^NİN ''FETHU'L-MENNAN FİTEFSİRİL KURAN''ADLI ESERİNİN BAKARA SURESİNİN 1-34 AYETLERİNİ TAHKİKVE İNCELEMESİ

Yüksek Lisans Tezi

MUHAMMED NUR KENGO
DANIŞMAN: PROF. DR. MEHMET EMİN MAŞALI

İSTANBUL – 2020

الجمهورية التركية
جامعة مرمرة
معهد العلوم الاجتماعية
فرع العلوم الإسلامية الأساسية
قسم العلوم الإسلامية الأساسية باللغة العربية

فتح المنَّان في تفسير القرآن المعروف بـ تفسير العلَّامي
لقطب الدِّين محمود بن مسعود بن مصلح الشِّيرازي (المتوفَّى ٧١٠هـ - ١٣١١م)
من الآية الأولى حتَّى الآية الرابعة والثلاثين من سورة البقرة
دراسة وتحقيق

رسالة ماجستير

الطالب: محمد نور كنجو
المشرف: أ.د. محمد أمين مشالي حفظه الله ورعاه

إسطنبول - ٢٠٢٠

بسم الله الرحمن الرحيم

صفحة المصادقة

إهداء

إلى أساتذتي وكل من أعانني على طلب العلم ويسر لي أسبابه

إلى المتدبِّرين والمتأمِّلين في كلام الله ابتغاء رضاه

إلى طلاب العلم وحملة لواء الدعوة

أهدي هذا العمل المتواضع

بارك الله لي ولكم به

بطاقة شكر وامتنان

أتوجه بالشكر الجزيل لأساتذتي الكرام في جامعة مرمرة على ما قدموه لنا من فوائد وعلوم، وأخص بذلك أساتذتي الكرام:

الدكتور العالم بالقراءات
ومفتي إسطنبول
(أ.د. محمد أمين مشالي)
المشرف على هذه الرسالة
حفظه الله ورعاه

الدكتور الفاضل
(د. محمد جوشكون)
على معونته الكبيرة وتوجيهاته
حفظه الله ورعاه

كما أخص بالشكر زملائي في البحث ورفيقي دربي في تحقيق هذه الرسالة المباركة:
(طارق أيمن شعباني، ومصطفى الحردان)
بارك الله بهم جميعاً

* * *

İÇİNDEKİLER

İHDA	II
TEŞEKKÜR	III
İÇİNDEKİLER	IV
KISALTMALAR VE SİMGELER	VI
ÖZET	VII
ABSTRACT	VIII
ÖZET (ARAPÇA)	IX
GİRİŞ	1
KONUNUN ÖNEMİ	2
KONU SEÇME NEDENLERİ	2
TEZ PLANI	3
BİRİNCİ BÖLÜM: ÇALIŞMA VE İNCELEME	3
A. MÜELLİF HAKKINDA	4
1. İSMİ, SOYİSMİ VE LAKABI	5
2. DOĞUMU VE YETİŞMESİ	7
3. ÖĞRENİMİ	7
4. GEZİLERİ	10
5. GÖREVLERİ VE POZİSYONLARI	11
6. HOCALARI VE ÖĞRENCİLERİ	11
7. YAŞADIĞI DÖNEM	13
8. İNANCI VE MEZHEBİ	15
9. KİŞİLİĞİ	16
10. İLMİ DEĞERİ VE KENDİ HAKKINDA ALİMLERİN SÖZLERİ	18
11. KİTAPLARI VE İLMİ ESERLERİ	20
12. VEFATI	21
B. KİTAP HAKKINDA	22
1. KİTABIN ADI VE MÜELLİFİNE NİSBETİ	23
2. KİTABIN ÖNEMİ VE DEĞERİ	23
3. KİTAPTAKI MÜELLİFİN METODU	24
4. KİTABIN KAYNAKLARI	26
5. YAZMA ESERİN NÜSHALARININ AÇIKLAMASI	28

6. TAHKİKTE YÖNTEMİM	29
İKİNCİ BÖLÜM: TAHKİK BÖLÜMÜ	46
SONUÇ (ARAPÇA)	183
SONUÇLAR	184
ÖNERİLER	185
SONUÇ (TÜRKÇE)	186
KAYNAKÇA	187
AYETLERİN ENDEKSİ	195

جدول المصطلحات والرموز

ح	:	نسخة حكيم أوغلو - المكتبة السليمانية – إسطنبول – تركيا
س	:	نسخة أسعد أفندي – المكتبة السليمانية – إسطنبول – تركيا
ص	:	نسخة دار الكتب والوثائق القومية – القاهرة – مصر
أ	:	الوجه اليميني من لوحة المخطوط
ب	:	الوجه اليساري من لوحة المخطوط
هـ	:	التاريخ الهجري
م	:	التاريخ الميلادي
ت	:	تاريخ الوفاة
﴿﴾	:	المزهرتان اللتان حصر بداخلهما الآيات القرآنية.
« »	:	القوسان المزدوجان اللذان حصر بداخلهما نص الحديث الشريف القولي.
“ ”	:	علامة التَّنصيص للاقتباسات.
[ ]	:	المعكوفتان التي حصر بداخلها كل ما ليس من المخطوطات.
()	:	الأقواس التي حصرت الأرقام والصفحات ونحو ذلك من الأعداد.
‘‘ ’’	:	أقواس المصادر والمراجع.

Genel Bilgiler

Adı ve Soyadı	: MUHAMMED NUR KENGO
Anabilim Dalı	: Temel islam bilimleri
Programı	: Temel islam bilimleri (Arapça)
Tez Danışmanı	: Prof. Dr. Mehmet Amin Maşalı
Tez Türü ve Tarihi	: Yüksek Lisans – Temmüz 2020
Anahtar Kelimeler	: Tefsir, Kutbuddîn eş-Şirazi, Fethu'l-mennân fî tefsîri'l-Kur'ân,

ÖZET

KUTBUDDİN EŞ-ŞİRAZİ^NİN "FETHU'L-MENNAN FİTEFSİRİL KURAN"ADLI ESERİNİN BAKARA SURESİNİN 1-34 AYETLERİNİ TAHKİKVE İNCELEMESİ

Bu tez Kutbuddîn eş-Şirazi'nin (ö. 710/1311) henüz yazma halinde bulunan 40 ciltllik *Fethu'l-mennân fî tefsîri'l-Kur'ân* adlı tefsirinden bir bölümün (2/el-Bakara 01-34. âyetler) tahkik ve incelemesini içermektedir. Çalışmaya konu olan Kutbuddîn eş-Şirazi sadece tefsir alanında değil, Fıkıh, Arap Dili, Astronomi, Matematik ve Tıp gibi ilimlerde behre sahibi idi. Nitekim kendisinin Tıp, Astronomi, Mantık, Arap dili, Belagat, Fıkıh Usulü ve Tefsir alanlarında eserleri mevcuttur. Müellifin bu kitabı ansiklopedik metinler arasında sayılabilir, çünkü eserde müellif kendisinden önceki âlimlerin incelikli tespitlerini orijinal kaynaklarından derleyip nakletmektedir.

Bu tez çalışmasında tabakat literatüründen hareketle müellifin hayatı kısaca incelenmiş, ardından yazarın atıfta bulunduğu kaynaklar tespit edilmiş, çalışılan bölümden hareketle müellifin yöntemi hakkında değerlendirmeler yapılmıştır. Tahkik bölümünde metnin el yazması nüshaları tespit edilerek 2/el-Bakara 01-34. âyetlerini içeren kısmın edisyon kritiği yapılmış; bu çerçevede söz konusu bölümün eldeki üç yazma nüshadan karşılaştırmalı analizi yapılarak muhtevadaki ayetlerinin sure/âyet numaraları tespit edilmiş, hadislerin tahriçleri yapılmış, şiirlerin ve diğer iktibasların kaynakları belirlenmiş ve metinde isimleri geçen şahısların (âlimlerin) biyografilerine kısaca yer verilmiştir. Tezin tahkik bölümünün sonuna ise gerekli bilimsel indeksler ve kaynakça listeleri eklenmiştir.

General Information

Name and Surname	: MUHAMMED NUR KENGO
Department	: Basic Islamic sciences
Programme	: Basic Islamic sciences (Arabic)
Supervisor	: Pro. Dr. Mehmet Emin Maşalı
Type and Date of Thesis	: Master - July 2020
Keywords	: Tafsir, Kutbuddîn AL-Shirazi, Fethu'l-mennân fî tafsîri'l-Qur'an,

ABSTRACT

KUTBUDDİN EŞ-ŞİRAZİ^NİN "FETHU'L-MENNAN FİTEFSİRİL KURAN"ADLI ESERİNİN BAKARA SURESİNİN 1-34 AYETLERİNİ TAHKİKVE İNCELEMESİ

This thesis is a study and research in a very small part of the book of the connoisseur Qutb al-Din al-Shirazi (d. 710 AH-1311 CE) entitled: Fath al-Mannan in the interpretation of Qur'an, which consists of forty volumes, and which is still manuscript to this day.

The connoisseur Qutb al-Din was not just a connoisseur of Sharia, but he has extensive experience in the legislative, Arab and universal sciences, and has books and commentaries on medicine, body, logic, rhetoric, principles of jurisprudence and interpretation.

This book is considered one of the encyclopedic books. It involves the interpretation, Arabic, jurisprudence and mysticism sciences, and the treasures successors drawn up in their works.

This book is considered one of the encyclopedic books. It involves

In this thesis, I have worked on studying the author's life and translated a brief of his writings, making a benefit of the translation scholars and their books, then studying the book after verifying its belonging to the author, via searching for the manuscript copy and collecting what I could, and described the considered three copies in the investigation, then I wrote the targeted section (from verse 01 to verse 34 of Surat al-Baqara) and I counterpart it with the three copies I had, and have attributed its verses, documented its Hadiths, documented his poems, and the quotations permitted by the author, and translated its infamous attractions, while not touching his juristic issues; due to their abundance; then I viewed the author's approach in the books, based on the section I have achieved, and I have concluded my work by stating the findings and recommendations and setting up scientific indexes, sources, and references. Asking God the Almighty for Acceptance and Forgiveness.

معلومات عامة:

الاسم والنسبة	: محمد نور كنجو
القسم	: العلوم الإسلامية الأساسية
البرنامج	: العلوم الإسلامية الأساسية باللغة العربية
المشرف	: الأستاذ الدكتور: محمد أمين مشالي
نوع الأطروحة وتاريخها	: ماجستير – تموز ٢٠٢٠
الكلمات المفتاحية	: تفسير، قطب الدين الشيرازي، فتح المنان في تفسير القرآن

ملخص الرسالة

إنَّ هذه الرِّسالة هي دراسة وتحقيق جزء يسير جدًّا من كتاب العلَّامة قطب الدِّين الشِّيرازي (ت ٧١٠هـ-١٣١١م) المسمَّى: فتح المنَّان في تفسير القرآن، الذي يقع في أربعين مجلَّدًا، والذي لا زال مخطوطًا إلى يومنا هذا.

والعلَّامة قطب الدِّين لم يكن عالمًا بالشَّريعة فحسب، بل كان متبحِّرًا في العلوم الشَّرعيَّة والعربيَّة والكونيَّة، وله مؤلَّفات وشروح في الطِّب والهيئة والمنطق والبلاغة وأصول الفقه والتَّفسير.

وكتابه هذا يعتبر من الكتب الموسوعيَّة؛ حيث يحوي علوم التَّفسير والعربيَّة والفقه والتَّصوُّف، ويجمع درر العلماء السَّابقين له المسطَّرة في مؤلَّفاتهم.

عملت في هذه الرِّسالة على دراسة حياة المؤلِّف وترجمت له ترجمة موجزة، مستفيدًا من علماء التَّراجم وكتبهم، ثمَّ دراسة الكتاب بعد التَّحقُّق من نسبته للمؤلِّف، من خلال البحث عن نسخه المخطوطة وجمع ما استطعت جمعه منها، ووصف النُّسخ الثَّلاثة المعتمدة في التَّحقيق، ثمَّ كتبت القسم المراد تحقيقه (من الآية الأولى حتَّى الآية الرابعة والثلاثين من سورة البقرة) وقابلته على النُّسخ الثَّلاثة المتوفِّرة بين يدي، وعزوت آياته، وخرجت أحاديثه، ووثَّقت أشعاره، والنُّقولات التي صرَّح بها المؤلِّف، وترجمت أعلامه غير المشهورين، مع عدم تطرُّقي لمسائله الفقهيَّة؛ لكثرتها، ثمَّ بيَّنت منهج المؤلِّف في التَّأليف، بناء على القسم الذي حقَّقته، وختمت عملي ببيان النَّتائج والتَّوصيات ووضع الفهارس العلميَّة والمصادر والمراجع.

المقدِّمة

الحمد لله منزل القرآن، والصّلاة والسّلام على خير الأنام، سيّدنا محمّدٍ الذي أوتي جوامع الكلم وحسن البلاغة والبيان، وعلى آله وصحبه وجميع حملة القرآن، وبعد:

فإنّه لمّا يسّر الله سبحانه وتعالى لي سبيل طلب العلم، وخاصّة علم التّجويد والقراءات القرآنية، أدركت أن القرآن الكريم بحقٍّ لا تنقضي عجائبه، ولا تنفد على مر الأيام وتكرار التلاوة غرائبه، فهو بحقٍّ كنز الطالبين، وإلى فهم معانيه تتجه همة الراغبين، وكنت كلما حصلت على فائدة من فوائده العظيمةٍ، أو مهمة من مهمّاته الجسيمةٍ؛ أدركت أنّي في التّقصير غارقٌ، وللإحاطة بجزء يسير من معانيها مفارقٌ.

ولم أستسلم بل ساقتني الفائدة إلى الفائدة، والمخطوطة إلى المخطوطة، حتى وصلني من أخي الأستاذ مصطفى الحردان اسم العلَّامة قطب الدِّين الشِّيرازيُّ، مؤلِّف "**فتح المنَّان في تفسير القرآن**".

فأدركت أنني وقعت على سفر من الأسفار النادرة؛ إذ إني وجدت كتاباً نفيساً في بابه، لقطب متميز بين أترابه، مشهود له بالعلم الكوني المعقول، والشرعي المنقول.

واستغربت أن هذا الكنز الدفين لم يصدر حتى الآن ويطبع رغم نفاسته، لكن وقع في خلدي أن الله قد خبأه لي لأتشرف أنا وإخواني بالعمل على خدمته.

فشمرت بمعية إخواني أهل الهمة الكرام عن ساق العزم، وبدأت بجمع المخطوطات من كل حدب وصوب، مستعينا بالله العظيم، مدركاً أن خروج هذا العمل إلى النور بعد مضي هذه السنين هو من الخير الذي ادَّخَره الله لنا، بأن وفقنا لتحقيق هذا السفر الذي مر على تأليفه ما يقارب (٧٣٠) سنة، فلله الحمد والفضل والمنة.

أهمية الموضوع وسبب اختياره

إن موضوع رسالتنا التي نحن بصددها مهم جداً؛ لنقاط عديدة؛ نذكر منها:

- ✓ أهمية الموضوع لتعلقه بكلام الله سبحانه وتعالى؛ أشرف العلوم وأسماها.
- ✓ أهمية التفسير من حيث إنه لم يطبع حتى الآن.
- ✓ أهمية التفسير من حيث عراقته؛ إذ يعتبر من التفاسير القديمة نوعاً ما.
- ✓ أهمية التفسير من حيث إنه جمع خلاصة تفاسير عديدة بين طياته.
- ✓ أهمية المؤلف المبدع، ذي العلوم الغزيرة، والعقل الذكي المتقد.
- ✓ أهمية عصر المؤلف؛ فالمؤلف ولد عام (٦٣٤هـ) وعاش حتى(٧١٠هـ)؛ وهذا يعني أنه عاش في زمن كبار المفسرين وفطاحل العلماء.
- ✓ وغير ذلك كثير، لا يخفى على من سيطالع صفحاته، ويرتوي من معين هباته.

كل ذلك وغيره جعلني أختار هذا الكتاب للعمل على تحقيقه وإخراجه رسالة ماجستير في جامعتنا الموقرة العزيزة، وبالله الاستعانة.

الدراسات السابقة

لم يُكتَب لهذا السِّـــفر العظيم أن حُقّق من قبل فيما عرفته واطلعت عليه؛ فهو حتَّى الآن محفوظ مكنون في رفوف المكتبات، ومســـتودعات المخطوطات، ولم أعثر ممَّا كُتِبَ فيه وحُقِّقَ منه إلا على رسالتين جامعيتين:

إحداهما: رسالة ماجستير في جامعة سلجوق بعنوان: ''دراسة وتحقيق مقدمة فتح المنان'' للباحث حســـين حازرلَر عام ٢٠٠٤م، وهي باللُّغة التُّركيَّة، وقد نقل فيها الباحث مقدِّمة الكتاب من المخطوط للمطبوع، وبين منهج المؤلف فيه، وترجم له بإيجاز واختصـار، وسـاق كلاماً على جهة العموم.

والأخرى: رســـالة دكتوراه في جامعة أنقرة بعنوان: ''قطب الدين الشـــيرازي وتفســـيره'' للباحث رسول أرطغرل عام ٢٠١١م، وهي باللُّغة التُّركيَّة، وقد ترجم فيها الباحث للمؤلف ترجمة موسـعة قليلاً، مسـتفيدًا من مصـادر عربية وتركية وفارسـية، وهذه الدراسـة أيضـاً قليلة في حق الشيرازي رحمه الله، لكنها أفضل من الأولى.

خطة البحث

هذه الرسالة تتألف من: مقدمة، وقسمين، وخاتمة؛ كالتالي:

- ❖ المقدمة: **وقد سبقت**.
- ❖ القسمين الأساسيين؛ **هما**:
  - ○ القسم الأول: **الدراسة**؛ وفيه مباحث ثلاثة:
    - المبحث الأوَّل: **التَّعريف بالمؤلِّف**.
    - المبحث الثَّاني: **التَّعريف بالكتاب**.
    - المبحث الثالث: **منهج التحقيق**.
  - ○ القسم الثاني: **التحقيق**
- ❖ والخاتمة: **التي تضمنت أهم النتائج، والتوصيات، والفهارس**.

القسم الأول: الدراسة

وفيه مباحث ثلاثة:

- المبحث الأوَّل: التَّعريف بالمؤلِّف.
- المبحث الثَّاني: التَّعريف بالكتاب.
- المبحث الثالث: منهج التحقيق.

المبحث الأول: التعريف بالمؤلف

وفيه مطالب:

- المطلب الأوَّل: اسمه ونسبه وشهرته
- المطلب الثَّاني: مولده ونشأته
- المطلب الثَّالث: دراسته، وطلبه للعلوم العقلية والشرعية
- المطلب الرَّابع: أسفاره ورحلاته
- المطلب الخامس: وظائفه ومناصبه
- المطلب السادس: شيوخه، وتلامذته
- المطلب السَّابع: عصره ومجتمعه
- المطلب الثامن: عقيدته ومذهبه
- المطلب التاسع: وصفه وشخصيته
- المطلب العاشر: مكانته العلميَّة ومناقبه وأقوال العلماء فيه
- المطلب الحادي عشر: مؤلَّفاته وآثاره العلميَّة
- المطلب الثاني عشر: وفاته ورثاؤه

المبحث الأول: التعريف بالمؤلف

- **المطلب الأوَّل: اسمه ونسبه وشهرته**

اسمه ونسبه: هو العلَّامة، الفقيه، الأصوليُّ، المفسِّر، اللُّغوي، الطَّبيب، أبو الثَّناء، قطب الدِّين: محمود بن ضياء الدِّين مسعود بن مصلح الفارسيُّ، الشِّيرازيُّ، الشَّافعيُّ، الصُّوفيُّ.

لقبه وشهرته: العلَّامة، والشارح [(١)]، وقطب الدِّين، وعالم العجم [(٢)].

ويجدر بالذكر هنا أن نشير إلى أن كثيرين من علماء المسلمين كانوا يحملون لقب (**الشيرازي**)، مما قد ينتج عنه خلط بينهم، فوجب التنبيه والاحتراس لتفادي الالتباس في نسبة الأقوال والأعمال إلى غير أصحابها.

- **المطلب الثَّاني: مولده ونشأته**

ولد بشيراز في صفر سنة (٦٣٤هـ/١٢٣٦م) [(٣)]، وقيل: ولد بكازَرُون[(٤)]، ونشأ في بيت علم معروف بالطِّبِّ والتَّصوُّف، وأخذ الطِّبَّ والتصوف عن أبيه في بداية حياته.

وعندما تلقى والده الرداء الصوفي الذي يُدعى الخرقة من شيخه شهاب الدين عمر السهروردي أعطاها لولده قطب الدين؛ تبركاً بها، وكان عمره حينئذٍ عشر سنوات.

- **المطلب الثَّالث: دراسته، وطلبه للعلوم العقلية والشرعية**، وتتضمن:

أولاً: دراسته الطب والفلك والفيزياء وسائر العلوم الكونية:

تفوقه في علوم الطب:

---

(١) قال عنه ابن حجر في «الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة» (٦/ ١٠١): كان من أذكياء العالم ولقبه عند الفضلاء الشارح. اهـ، قلت: وذلك لأنه شرح مقدمة ابن الحاجب، والمفتاح للسكاكي وغيرهما.

(٢) مصادر الترجمة: «طبقات الشافعية» لابن قاضي شهبة (٥/٢٧٤)، و«طبقات الشافعية» للسبكي (١٠/٣٨٦)، و«الدرر الكامنة» لابن حجر (٤/٣٣٩)، و«بغية الوعاة» للسيوطي (٢/٢٨٢)، و«البدر الطالع» للشوكاني (٢/٢٩٩)، «أعيان العصر» للصفدي (٥/٤٠٩)، و«أبجد العلوم» للقنوجي البخاري (٢/٨٩)، و«الأعلام» للزركلي (٦/٤٦)، و«مجمع الآداب في معجم الألقاب» لابن الفوطي، و«تاريخ الإسلام» للذهبي، و«النجوم الزاهرة» لابن تغري بردي.

(٣) كذا قال كل من ترجم له، إلا ابن الفوطي في «مجمع الآداب في معجم الألقاب» (٣/٤٤٠) فقد ذكر أنه ولد سنة (٦٣٠هـ).

(٤) انظر: «تاريخ الإسلام» للذهبي (٤٦/٢٢٨).

وكازرون: مدينة بفارس بين البحر وشيراز، تبعد عن شيراز ثلاثة أيام (ثمانية عشر فرسخا)، كذا في «معجم البلدان» (٤/٤٢٩).

أخذ قطب الدين الشيرازي الطِّبَّ والتصوف عن أبيه في بداية حياته. وبعد أن توفي أبوه وعمره أربع عشرة سنة، تابع تعليمه على يد عمه كمال الدين أبي الخير الكازروني، وشمس الدين محمد بن أحمد الكيشي، وكانا من المعلمين ذوي الخبرة في قانون ابن سينا، وعند غيرهما من علماء شيراز حتى برز وتفوق، ورُتِّب مكان أبيه طبيباً للعيون في مستشفى مظفري بشيراز رغم صغر سنِّه، وبقي في وظيفته هذه قرابة عشر سنوات، حتى بلغ الرابعة والعشرين من عمره.

شرح قطب الدين كليات القانون في الطب لابن سينا شرحاً يبرز غوامضه، ويفك ألغازه، دالاً على قوة علمه، وسعة اطلاعه، بالإضافة إلى كتبه الأخرى العظيمة في هذا الفن.

تفوقه في الرياضيات، والفيزياء:

ترك الشيرازي مهنة الطب بعد عشر سنوات وبدأ تكريس وقته للرياضيات والفيزياء، ثم سافر رحمه الله إلى قزوين طلباً للعلم، وأخذ عن أستاذه نجم الدِّين الكاتبيِّ.

وأثناء وجوده عند الكاتبيِّ تعرف على نصير الدِّين الطُّوسيُّ، وسافر معه إلى مراغة سنة ٦٥٨هـ، ولازمه وأخذ عنه العلم الرِّياضيَّ والطَّبيعيَّ والفلسفة والفلك، واشتغل باحثاً ومساعداً له في بناء مرصد مراغة[١]، ثمَّ صاحبه في رحلته إلى خراسان سنة ٦٦٥هـ التي استمرَّت أكثر من سنة، وانتهت بافتراقهما ورجوع الطُّوسيِّ دونه إلى مراغة[٢].

لمع قطب الدين في علمي الفيزياء والفلك حتى قال جورج سارتون عنه في "المدخل الى تاريخ العلوم"[٣]: "يعتبر قطب الدين شيرازي من علماء الرياضيات والفلك والفيزياء والفلسفة البارزين".

تفوقه في علوم اللغة والترجمة:

كتب الإمام الشيرازي رحمه الله في كل من اللغتين العربية والفارسية، وترجم الى اللغة الفارسية خلاصة مخروطات أبولونيوس الذي ألفه أبو الحسن عبد الملك الشيرازي، وألحق الترجمة بشروح وتعليقات مفيدة جداً.

---

(١) مرصد مراغة: يعتبر أول مرصد إسلامى كبير تأسس فى القرن السابع الهجرى بإيعاز من نصر الدين الطوسى، وكان يشمل مسكناً، ومسجداً، ومكتبة غنية كانت تحتوى على (٤٠٠) ألف كتاب، وأجهزة ضخمة، كما حبست عليه أوقاف لتمويل نشاطه، وكان مرصد مراغة نموذجا بنيت على طرازه مراصد فى أماكن أخرى. انظر: «موجز دائرة المعارف الإسلامية» (٣٠/ ٩٢٦٨).

(٢) انظر: «أعيان العصر وأعوان النصر» للصفدي (٤١٠/٥)، و«الدرر الكامنة» (١٠٠/٦).

(٣) «المدخل إلى تاريخ العلوم» (٢٣٤/٢).

تفوقه في الفلك، والهندسة، والعلوم الطبيعية:

يقول الدكتور عمر فروخ في كتابه ''عبقرية العرب في العلم والفلسفة''[1]: ''استطاع قطب الدين محمود بن مسعود الشيرازي أيضاً تعليل قوس قزح تعليلا دقيقاً؛ فقال : (ينشا قوس قزح من وقوع أشعة الشمس على قطرات الماء الصغيرة الموجودة في الجو عند سقوط الامطار، وحينئذ تعاني الأشعة انعكاسا داخليا، وبعد ذلك تخرج الى الرائي)''.

طور قطب الدين أنموذجا فلكيا لعطارد الذي بدأ به الطوسي، كما علق وشرح كتاب القانون لابن سينا، واكتشف مسببات قوس قزح، وعلق على كروية الارض تعليقا علميا.

وشرح النقاط الغامضة في مؤلفات أستاذه في الفلك والهندسة، وهذا يعني تمكنه الشديد في هذا الفن.

وكان في كل هذا يعتمد اعتمادا كليا على التجربة والاستنباط في بحوثه وكشوفه، ولم يكن يستند ابدا على المحاكاة المنطقية كما كان يفعل علماء اليونان.

مهاراته الفنية:

كان قطب الدين الشيرازي رحمه الله يجيد لعب الشطرنج ويديمه حتى في اعتكافه، ويراه مهارة عقلية وفكرية، ويضرب بالرباب، ويحب النكتة والطرافة في مجلسه.

ثانياً: طلبه للتصوف والعلوم النظرية والشرعية:

أكمل قطب الدين دراسته لفلسفة ابن سينا على يد أستاذه نصير الدين، وقرأ أحد أهم كتب ابن سينا المعروف باسم الإشارات والتنبيهات؛ كما أكمل أيضا دراسة كتاب القانون لابن سينا، واستطاع بمساعدة أستاذه ومن خلال تواجده في مكتبة مراغة أن يجد إجابات للمعضلات التي واجهها أثناء قراءته لهذا الكتاب في شيراز.

وفي بغداد قابل عددا من أساتذة التصوف كان من بينهم محمد بن السكران البغدادي، وأخذ عنهم.

وعندما غادر قطب الدين بغداد متجها إلى الأناضول قابل بها جلال الدين الرومي، أحد أشهر علماء التصوف في وقته، ولازمه.

---

(١) «عبقرية العرب في العلم والفلسفة» (١١٦/٢).

ثم توجه إلى قونيا، وبها تتلمذ على أستاذه صدر الدين القونوي، فدرس معه الطريقة الصوفية والتفسير وعلوم الحديث. وفي قونيا استطاع قطب الدين أن يقابل عددا كبيرا من العلماء الذين اتخذوا من قونيا ملجأ بعد أن غزا التتار الجزء الشرقي للعالم الإسلامي.

توجه في أواخر حياته إلى التصوف، ووضع بعض المصنفات في علوم القرآن والحديث، وانقطع عن أبواب الأمراء إلى أن مات [1].

كل هذه النقاط المضيئة في حياته ومسيرته العلمية تدل على تبحره وسعة اطلاعه في العلوم العربية والشرعية.

مما يدل على حالة الصفاء والوجدان الكبيرة التي وصل إليها رحمه الله تعالى.

- **المطلب الرَّابع: أسفاره ورحلاته**

كان عالمنا كثير التنقل دائب الترحال، وكان قد التزم قطب الدين بالمدرسة التي بناها الصَّاحب شمس الدِّين الجويني[2] ودرس فيها ودرَّس، وربَّما في هذه الفترة التقى بالشَّيخ علاء الدِّين الطَّاووسي في قزوين الذي أخذ عنه العلوم النَّقليَّة.

ثم سافر إلى بغداد سنة (٦٧١هـ)، ونزل في المدرسة النِّظاميَّة، والتقى بالعلماء واستفاد، وأفاد طلَّابها كعادته.

ثم رحل من بغداد إلى بلاد الرُّوم، ونزل في قونيا عاصمة السَّلاجقة حينها سنة (٦٧٢هـ)، والتقى بعلمائها، وأهمُّهم مولانا جلال الدِّين الرُّوميُّ والفقيه المحدِّث صدر الدِّين القونويُّ، وقد لازمه حتَّى وفاته.

وبعد وفاة شيخه صدر الدِّين تجوَّل في بلاد الرُّوم، ودرَّس في مدارسها، وأكرمه صاحبها بروانه معين الدِّين[3]، وولَّاه قضاء سيواس وملاطية.

---

(١) انظر: «طبقات الشافعية الكبرى» للسبكي (١٠/ ٣٨٦).

(٢) هو الوزير شمس الدين محمد بن محمد الجويني، الملقب بـ: صاحب الديوان، تولى وزارة السلطان آباقا بن هولاكو سنة (٦٥٧هـ)، حتى قتل سنة (٦٨٣هـ). انظر: «موجز دائرة المعارف الإسلامية» (٢١/ ٦٥٣٧)، «معجم تاريخ التراث الإسلامي في مكتبات العالم - المخطوطات والمطبوعات» (٥/ ٣٠٥٩).

(٣) هو الصاحب معين الدين سليمان بن علي، الملقب بـ: بروانة، ولي وزارة الرُّوم بعد أبيه في نحو (٦٤٠هـ)، وبقي حتى قتله أبغا سنة (٦٧٦هـ). انظر: «العبر في خبر من عبر» (٣/٣٣٣).

ثمَّ انتدبه السُّلطان أحمد بن هولاكو[1] إلى مصر سنة (٦٨١هـ)؛ لإيصال رسالته إلى الملك المنصور قلاوون[2]، والتي مفادها اتِّفاق الفريقين على الصُّلح، فبقي هناك ودرَّس فيها، ثم انتقل إلى الشَّام، فدرَّس فيها الكشَّاف، والقانون، والشِّفا، وغيرها، ثم بعد ذلك رجع إلى بلاد الرُّوم.

وفي آواخر حياته ارتحل إلى تبريز عاصمة الدَّولة الإيلخانية ومنارة العلم وقتها، وانقطع فيها للعلم دراسة وتدريسًا وتصنيفًا، حيث سمع "شرح السُّنَّة" للبغوي من القاضي محيي الدِّين القزويني، وروى "جامع الأصول" عن شيخه صدر الدِّين القونويِّ عن يعقوب الهَذَباني عن مصنِّفه ابن الأثير، ودرَّس فيها العلوم العقليَّة[3]، ومن أهمِّ ما صنَّفه حينئذ "شرح المفتاح" وكتاب "فتح المنَّان" الذي هو موضوع بحثنا.

- **المطلب الخامس: وظائفه ومناصبه**

شغل العلَّامة قطب الدِّين خلال حياته وظائف عديدة ومتنوِّعة، كلُّها في مجال دراسته، فأفاد واستفاد، وقد مرَّت معنا في المطلب السَّابق، وسأذكرها سردًا حسب التَّرتيب الزَّمني:

عمل طبيبًا في البيمارستان بشيراز بعد وفاة والده خلفًا له وهو في مقتبل عمره.

اشتغل باحثًا في الطِّبِّ والهندسة والفلك في مرصد مراغة.

درَّس العلوم العقليَّة والنَّقليَّة خلال رحلاته.

ولي قضاء سيواس وملاطية، ولم يمارسه مباشرة ولكن كان نوَّابه يحكمون في البلاد[4].

انتُدِبَ سفيرًا إلى الملك المنصور قلاوون لإيصاله رسالة الصُّلح من السُّلطان أحمد بن هولاكو.

- **المطلب السادس: شيوخه، وتلامذته**

للإمام الشيرازي رحمه الله الكثير من المشايخ والأساتذة؛ وذلك لكثرة رحلاته، وتعدد الفنون والعلوم التي تعلمها وأتقنها وبرع فيها.

كما كان له العديد من الطلاب والتلاميذ، على اختلاف فنونهم وعلومهم، أذكر على سبيل المثال والاشتهار:

---

(١) انظر: «تاريخ الإسلام» للإمام الذهبي (١٣٩/٥١).

(٢) انظر «النجوم الزاهرة» (٢٩٢/٧).

(٣) انظر: «أعيان العصر وأعوان النصر» للصفدي (٤٠٩/٥).

(٤) انظر: «النجوم الزاهرة» (٢١٣/٩).

من شيوخه:

١) والده الطَّبيب ضياء الدِّين مسعود بن مصلح الكازروني (ت ٦٤٨هـ).

٢) عمُّه كمال الدِّين أبو الخير بن مصلح الكازروني.

٣) شمس الدِّين محمَّد بن أحمد الحكيم الكيشي، قرأ عليه كليات القانون (ت ٦٩٥هـ).

٤) شرف الدِّين عمر بن الزَّكي البوشكاني، وقد قرأ عليه الكليَّات (ت ٦٨٠هـ).

٥) نجم الدِّين الكاتبيُّ القزوينيُّ، المعروف بـ: دَبِيران، قرأ عليه في المنطق (ت ٦٧٥هـ).

٦) نصير الدِّين الطُّوسيُّ، وقد أخذ عنه العلوم الرِّياضيَّة (ت ٦٧٢هـ).

٧) مؤيَّد الدِّين بن بريك العامري العُرَضي، أخذ عنه علم الهيئة والهندسة (ت ٦٦٤هـ).

٨) شمس الدِّين إبراهيم بن أبي بكر الكتبيُّ الجزريُّ المعروف بالفاشوشة (ت ٧٠٠هـ).

٩) علاء الدين محمد بن أبي بكر بن محمد الطاووسي القزويني.

١٠) صدر الدِّين محمَّد بن إسحاق القونويُّ. وقد روى عنه كتاب "جامع الأصول" (ت ٦٧٣هـ).

١١) جلال الدِّين محمَّد الرُّوميُّ القونويُّ، المعروف بمولانا جلال الدِّين الرُّوميّ (ت ٦٧٢هـ).

١٢) محيي الدِّين أبو الحسن ابن عز الدِّين أبي الفضائل بن عبد الحميد القزوينيّ قاضي تبريز.

١٣) قاضي قضاة الرُّوم سراج الدِّين الأرمويّ (ت ٦٨٢هـ).

ومن تلاميذه:

١) تاج الدِّين عليُّ بن عبد الله بن أبي الحسن الأردبيليُّ التّبريزيُّ الشَّافعيُّ. (ت ٧٤٦هـ).

٢) كمال الدِّين أبو محمَّد الحسن بن عليّ الفارسيُّ الشِّيرازيُّ الحكيم المهندس (ت ٧١٨هـ).

٣) كمال الدِّين أبو الفضل عبد الرَّزَّاق بن أحمد المعروف بابن الفوطيِّ الشَّيبانيّ (ت ٧٢٣هـ).

٤) قوام الدِّين أبو إسحاق إبراهيم بن جعفر بن أبي المعالي الشِّيرازيّ الصُّوفيّ.

٥) السَّيِّد برهان الدِّين عبيد الله بن محمَّد الحسينيّ العبريّ، قاضي تبريز (ت ٧٤٣هـ).

٦) الشَّيخ شمس الدِّين الأصفهانيُّ، محمود بن أبي القاسم بن أحمد، أبو الثَّناء (ت ٧٤٩هـ).

٧) مجد الدِّين محفوظ بن سليمان، المعروف بـ: بروانة الكازيّ الرُّوميّ الأمير.

٨) زين الدِّين طاهر بن المظفر بن محمَّد العمريّ العدويّ الرَّبعيّ (ت بعد ٧٠٠هـ).

٩) موفَّق الدِّين الحسين بن جمال الدِّين.

١٠) قطب الدِّين محمَّد بن محمَّد الرَّازيُّ التَّحتانيُّ (ت ٧٦٦هـ).
١١) نجم الدِّين عبد الرَّحيم بن عبد الرَّحمن بن نصر ابن الشَّحَّام الموصليّ (ت ٧٣٠هـ).
١٢) تاج الدِّين محمود الشَّريف الكَرمانيّ.
١٣) شرف الدِّين الخرزميّ.
١٤) أبو عبد الله محمود بن عمر النَّجاتيُّ النَّيسابوريّ (ت ٧٢٨هـ).
١٥) مهذَّب الدِّين الشِّيرازيِّ.
١٦) حسن بن أبي طالب السِّيواسيّ.
١٧) سيف الدِّين المرعيانيّ.

- **المطلب السَّابع: عصره ومجتمعه**

من الناحية السياسية:

عاش قطب الدِّين في القرن السَّابع إلى بداية القرن الثَّامن الهجري، ذلك القرن المليء بالأحداث والصِّراعات، حيث شهدت فيه الخلافة العبَّاسيَّة أوج ضعفها وتزعزعها الذي أودى بها إلى السُّقوط بسقوط بغداد بأيدي التَّتار سنة (٦٥٦هـ).

ذلك الحدث الأليم والمنعطف الخطير في تاريخ الإسلام، وازداد فيه نفوذ المماليك في الدَّولة الأيُّوبيَّة فقضَوا على سيادتها في مصر والشَّام عام (٦٥٩هـ)، وحكموا الشَّام والحجاز بعد انتصارهم على التَّتار في معركة عين جالوت بقيادة الملك المظفَّر قطز سنة (٦٥٨هـ)[1].

واستمرَّت بعد ذلك الحروب والمناوشات بين المماليك والتَّتار الذين استولوا على رقعة كبيرة من بلاد الإسلام آنذاك، وأفسدوا فيها، واستضعفوا ساكنيها، إلى أن حدثت نقلة نوعيَّة في حكمهم بدخول السُّلطان أحمد تكدار بن هولاكو في الإسلام، الذي تربَّع على العرش سنة (٦٨١هـ)، بعد وفاة أخيه أبغا الذي كان خليفة لوالده هولاكو، وأظهر إسلامه، ويُذكر أنَّ الذي دعاه إلى الإسلام الشَّيخ قطب الدِّين، وكتب الملك بذلك إلى ملوك عصره، ولم يلبث كثيرًا في الحكم إلى أن قتل على يد ابن أخيه أرغون سنة (٦٨٣هـ)، وتوالت ملوك الدَّولة الإيلخانية إلى

(١) انظر «تاريخ الإسلام» (٤٨/٦٠).

أن ولي غازان بن أرغون وأسلم سنة (٦٩٤هـ)، وسمى نفسه محمودًا، ونشر الإسلام في دولته، وعادت الرَّاحة للمسلمين في منطقته[١].

أمَّا بلاد الأناضول أو ما يسمَّى ببلاد الرُّوم فكانت تحت حكم سلاجقة الرُّوم الذين هم امتداد السَّلاجقة العظام، وكانت الدَّولة آنذاك في أواخر مراحل قوَّتها، حيث توفي الملك علاء الدِّين كيقباد سنة (٦٣٤هـ)، وخلفه ابنه غياث الدِّين كيخسرو، وفي أثناء خلافته هجم التَّتار على الأناضول وهزموا السَّلاجقة، وأخضعوه لسلطة المغول سنة (٦٤١هـ)، وتزعزع بذلك حكمهم، وضعفت دولتهم، إلى أن توفي غياث الدِّين كيخسرو فانقرض بموته حكم السَّلاجقة حقيقة، وصار حكمهم عبارة عن اسم فقط؛ لاستيلاء التَّتار على البلاد وتسلُّطهم على الحكم[٢].

واستمرَّ الحال هكذا حتى ظهرت الدَّولة العثمانيَّة وأعلنت استقلالها كإمارة سنة (٦٩٩هـ)، على يد عثمان غازي[٣] وأعادت للأمة الإسلامية عزَّها، وأعلت كلمتها.

من الناحية العلمية:

تظهر لنا أهمية عصر المؤلف رحمه الله العلمية من خلال ذكر بعض العلماء والمفسرين في زمانه: فالمؤلف ولد عام (٦٣٤هـ) وعاش حتى(٧١٠هـ)؛ وهذا يعني أنه عاش في زمن كبار المفسرين وفطاحل العلماء، ولقد كان عصره حافلاً بجهابذة العلماء في المعقولات والمنقولات على حد سواء؛ أمثال:

العز بن عبد السلام (٥٧٧-٦٦٠هـ)، والقرطبي (ت٦٧١هـ)، والقرافي (٦٢٦-٦٨٤هـ)، والبيضاوي (ت٦٨٥هـ)، والنسفي (ت٧١٠هـ)، والنووي(٦٣١-٦٧٦هـ)، وابن تيمية (٦٦١-٧٢٨هـ)، والخازن (٦٧٨-٧٤١هـ)، وأبو حيان (٦٥٤-٧٤٥هـ)، والإمام الذهبي (٦٧٣-٧٤٨هـ)، وتقي الدين السبكي (٦٨٣-٧٥٦هـ)، وابن مالك الأندلسي (ت ٦٧٢هـ)، وابن آجروم الصنهاجي (ت ٧٢٣هـ)، وجمال الدين بن منظور الإفريقي (ت ٧١١هـ)، وركن الدين الأستراباذي (ت ٧١٥هـ)، وغيرهم.

---

(١) انظر: «تاريخ الإسلام» (٣٧/٥٢).

(٢) انظر: «تاريخ ابن الوردي» (١٠٤/٢).

(٣) مؤسس الدولة العثمانية عثمان غازي بن طغرل بك بن سليمان شاه توفي سنة (٧٢٥هـ). انظر: «شذرات الذهب» لابن العماد (١٢٢/٨).

وناهيك بما ذكرت لتعلم مدى تميز القطب الشـــيرازي، لقد تميز في زمن مملوء بكبار العلماء، وظهر تفسيره في زمن غصَّ بالمفسرين، بل بكبار المفسرين وأشهرهم.

والحديث ههنا تاريخي يطول، ومحله في كتب التراجم والسير.

- **المطلب الثامن: عقيدته ومذهبه**

إذا نظرنا في سـيرته في كتب التَّراجم، وفيما كتبه في مصـنفاته، فإنَّنا نرى أنَّنا أمام علم من أعلام أهل السُّنَّة والجماعة، أشعريَّ الأصول، شافعيَّ الفروع، صوفيَّ المشرب، معتدل السلوك ومتَّزن التفكير، غير متعصِّب ولا متألِّب.

وهذا واضح من تفسيره؛ إذ ذكر في أكثر من موضع مذهب أهل السنة وانتصر له، كما ذكر مذاهب أخرى؛ كالاعتزال، وفَنَّدها، وردَّ عليها؛ انظر مثلاً:

- في تفسير قوله تعالى: ***"ومما رزقناهم ينفقون"*** [سورة البقرة: ٣]: عندما يقول: ''والرزق عند أهل السـنة: ما صـح الانتفاع به حلالاً كان أو حراماً، خلافاً للمعتزلة، فإنهم يقولون: إن الحرام ليس برزق''.

ثم يفند هذا القول ويرده فيقول: ''قال أهل السـنة: والدليل على بطلان قول المعتزلة: أن الرزق لو كان بمعنى التمليك لوجب ألا يكون الطفل مرزوقاً.... فعلم بهذا أن الرزق ما قاله أهل السنة، لا ما قاله المعتزلة''.

ثم يشـرع بذكر تفاصـيل الأدلة على ذلك، مما سـتراه في الكتاب جلياً في موضـعه إن شـاء الله تعالى.

- وفي تفسير قوله تعالى: "**أعدت للكافرين**" [سورة البقرة: ٢٤]: يقول: ''قال العلماء: وفي هذا دليل على ما يقوله أهل السـنة من أن النار موجودة خلافاً للمبتدعة في قولهم: أنَّها لم تخلق حتى الآن، وهذا القول باطل، بدليل'' .... إلخ.

الشيرازي وموقفه من الشيعة:

يخطئ كثير من الجهال فيربط بين اسم فارس (إيران اليوم) والتشيع، فلطالما كانت (إيران) معين علماء الإسلام على مدى قرون طويلة، هؤلاء العلماء الذين خرج منهم أئمة كبار من أهل السنة، ما زالت لهم يد طولى إلى الآن على العلوم الإسلامية والفكر الإسلامي.

لقد كانت غالبية فارس من أهل السنة الشافعية المتصوفة، وكان تصوفهم بيطبيعة الحال يدفعهم إلى حب آل البيت الكرام، وكان المتشيعة قلة يتركزون في بعض المدن مثل (إقليم خراسان) و(قم)، و(قزوين)، و(هراة).

لكن ومع أوائل القرن العاشر (٩٠٥هـ)، وعندما ظهرت (الدولة الصفوية) الشيعية على الأراضي الإيرانية، انقطعت العلاقة بين إيران والعالم الإسلامي السني منذ ذلك الوقت حتى الآن، وغدا التشيع هو المذهب الساحق في إيران.

إذن فعالِمنا الشيرازي رحمه الله الذي ولد عام (٦٣٤هـ) وعاش حتى(٧١٠هـ)، هو من كبار علماء أهل السنة والجماعة؛ رغم أن بعض الشيعة بدافع القومية العرقية، والانتسابِ إلى إيران الفارسية، يمتدحه ويثني عليه في كتبه، ويدَّعي وصلاً بليلاه.

والإمام الشيرازي رحمه الله تعالى في كتابه هذا يرد عليهم في أكثر من موضع ويسميهم ب(**الروافض**)؛ فيقول مثلاً في موضوع تنصيب الإمام، في شرح قوله تعالى: "**إِنِّي جَاعِل فِي الأَرضِ خَلِيفَة**" [سورة البقرة:٣٠]:

" وهذا القول الذي قالوه فاسد؛ لأن العقل لا يوجب، ولا يحظر، ولا يقبح، ولا يحسن. وإذا كان كذلك ثبت أن الإمامة عند أهل السنة واجبة من جهة الشرع، لا من جهة العقل، لا كما قالت الروافض، وهذا القول واضح". والله الموفق

- **المطلب التاسع: وصفه وشخصيته**

ذكرت كتب التَّراجم والسيرة أنَّه رحمه الله كان ذا همَّة وعزيمة، وذكاء باهر، ومروءة ظاهرة، وأخلاق عالية، محبًّا للعلم، متواضعًا للعلماء، طموحًا للوصول إلى أعلى المراتب في كلِّ شيء، ملازمًا لصلاة الجماعة، وكان يوصي بحفظ القرآن الكريم، وإذا مُدِحَ تخشَّع.
وكان كثير المخالطات للملوك متحرِّزًا، يدخل عليهم بزِيِّه الصُّوفيِّ الذي لم يغيِّره، ويكثر الشَّفاعات عندهم، وكانوا يحترمونه ويجلُّونه ويقبلون شفاعته.
وكان ظريفًا مفاكهًا مَرِحًا مزَّاحًا، خفيف الرُّوح، مليح المحاورة، لا يحمل همًّا، وكان يُجيدُ اللَّعب بالشِّطْرَنج ويُديمُه حتَّى في أوقات اعتكافه، وكان كريمًا جدًا، ينفق على طلابه ويتفقَّد

المســـاكين، فقد ذُكِرَ أنَّه كان يدخله في العام ثلاثين ألف درهم وينفقها كلَّها دون أن يدَّخر منها شيئًا[1]. وكان إذا صنَّف كتابًا صام ولازم السَّهَرَ، ومُسوَّدته مُبيَّضة.

وذُكِرَ أنَّه كان يتقن الشطرنج، ويضرب بالرَّباب، وَكَانَ يُورد الهزليات فِي دروسه.

ومن أقواله وكلماته:

- كان يقول: ''أتمنى أن لو كنت في زمن النَّبيِّ صلى الله عليه وسلم ولم يكن لي سمع ولا بصر رجاء أن يلحظني بنظرة''.

- ومن أقواله رحمه الله: ''المناصب مصائب والولايات بليَّات''.

- وكان يقول في مرض موته: ''ليست فائدة المهلة في حياتي إلا لأعطي الفقراء شيئًا''.

- ومن نظمه في شكر تلاميذه الذين نظموا القصائد في مدح كتبه [من البحر الطويل] [2]:

جَزَى اللهُ خَيْرًا وَالجَزَاءُ مُضَـــاعَفٌ ... مَوَالِيَ أَثْنَوا بـالَّـذِي لَسْـــتُ أَهْلُـهُ

جَزَاهُم إِلهُ العَرْشِ أَفضَـلَ مَا جَزَى ... فَقَـدْ رَفَعُوا قَـدْرِي وَأَعْلَوا مَحَلَّـهُ

سَـــأَذْكُرُهُم طُولَ الحَيَاةِ بِصَـــالِحٍ ... وَأُهْدِي لَهُم سَـهْلَ القَرِيضِ وَجَزْلَهُ

وَأُثْنِي عَلَيهِم وَاحِـدًا بَعْـدَ وَاحِـدٍ ... وَأَشْـــكُرُ حُسْـــنَاهُ وَأَنْشُـــرُ فَضْـــلَهُ

وَأَسْـــأَلُ رَبِّي أَنْ يُطِيـلَ بَقَـاءَهُ ... وَيُوسِـــعَ حُسْـــنَاهُ وَيُسْـــبِغَ ظِلَّـهُ

أُولَئِـكَ إِخْوَانُ الصَّـــفَـاءِ وَطَـالَمَـا ... مَنَحْتُهُمُ أَصْـــفَى الهَوَى وَأَجَلَّـهُ

- **المطلب العاشر: مكانته العلميَّة، ومناقبه، وأقوال العلماء فيه**

حظيَ العلَّامة قطب الدِّين بمكانة عالية عند العامة والخاصة؛ لما رأوا فيه:

- فقد سمَّاه أستاذه نصير الدين الطُّوسيُّ: قطب فلك الوجود.

- وفي مجتمعه كان إذا أُطلِقَ لقب العلَّامة لا يُفهَم غيره.

- وقد قال عنه تلميذه ابن الفوطي (ت ٧٢٣هـ): ''الحكيم الذي لو شرعت في شرح أوصافه لاحتجت فيه إلى مجلَّدة بذاتها، صاحب الأخلاق النَّبويَّة، والعلوم الإلهيَّة، والنَّفس الشَّريفة، والهمَّة المنيفة، والسَّخاء والكرم''.

---

(١) انظر: «الدرر الكامنة» (٦/١٠٠).

(٢) القصيدة (٢٦) بيتًا من الطويل، انظر: «منتخب المختار من تاريخ علماء بغداد» للفاسي.

- وقال الملك المؤيد أبو الفداء (ت ٧٣٢هـ): ''كان إمامًا مبرزًا في عدة علوم مثل العلم الرِّياضي والمنطق، وفنون الحكمة، والطب، والأصول''.

- وقال عَلَم الدِّين البَرْزالي: (ت ٧٣٩هـ): ''كان مقصدًا قاضيًا لحوائج الناس، وله الجاه العريض، والمال الوافر''.

- وقال الإمام الذَّهبيُّ (ت ٧٤٨هـ) في وصفه: ''عالم العجم له تصانيف وتلامذة وذكاء باهر ومزاج ظاهر''[١].

- وقال أيضًا: ''قيل: كان في الاعتقاد على دين العجائز وكان يخضع للفقهاء، ويوصي بحفظ القرآن، وكان إذا مدح تخشَّع''[٢].

- وقال ابن الوردي (ت ٧٤٩هـ) يمدحه: ''كان غزير العلم واسع الصدر، حسن الأخلاق وجيهاً''[٣].

- وقال الصَّفديُّ (ت ٧٦٤هـ) في وصفه: ''كان من أذكياء العالم، وممَّن ساس النَّاس وداهن وسالم، مدّ يد الباع في كل الفنون، سديد الرأي في مخالطة الملوك والتَّحرُّز من العيون، صنَّف التَّصانيف المفيدة وأودعها الذَّخائر العتيدة، وكان لفلك الفضائل قطبًا، ولشمس العلوم شرقًا وغربًا''.

- وقال تاج الدِّين السُّبكيُّ (ت ٧٧١هـ): ''لازم بالآخر الحديث سماعًا، ونظر في ''جامع الأصول'' و''شرح السُّنَّة'' للبغويِّ وما أشبه ذلك''.

- وقال الحافظ ابن حجر العسقلانيّ (ت ٨٥٢هـ): ''كان كثير المخالطة للملوك متحرِّزًا، وكان ظريفًا مزَّاحًا لا يحمل همًّا ولا يغيِّر زِيَّ الصُّوفيَّة، وكان يجيد اللَّعب بالشِّطرنج ويديمه حتَّى في أوقات اعتكافه، وكان يتقن الشَّعبذة ويضرب بالرَّباب، وكان يورد الهزليَّات في دروسه، وكان من بحور العلم ومن أفراد الذَّكاء''[٤].

---

(١) انظر «ذيول العبر» (٢٥/٤).

(٢) انظر «الدرر الكامنة» (١٠١/٦).

(٣) انظر «تاريخ ابن الوردي» (٢٥١/٢).

(٤) انظر «الدرر الكامنة» لابن حجر (١٠٠/٦).

- وقال الإمام الشَّوكانيُّ (ت ١٢٥٠هـ): ''كان من أذكياء العالم، ولقبه عند الفضلاء الشارح العلَّامة''[١].

- ويذكر عن الصَّدر شمس الدِّين أنَّه قال: ''وما رأيت أحداً من الرُّؤساء أطول من نفس قطب الدِّين الشِّيرازيِّ في الشَّفاعات لذوي الحاجات وذوي السُّلطان، كان إذا جلس إلى أمير أو وزير أو قاض يخرج أوراقًا من جيبه نحو عشرين أو ثلاثين قطعة، ويشفع في الجميع، وكان غالبتها يقضى وما يرد إلا القليل، وكان كثيرًا ما يشاهد من الأمراء والأكابر مللًا من كثرة شفاعاته، فلا يلتفت إلى ذلك الملل ولا يترك تردده إليهم ويقول: ''ولأيِّ شيء خُلقوا وخُلقنا، وما نفعنا بالجاه إذا لم نقض حاجات الناس''[٢].

ومما مر معي في ذمه عند بعض العلماء شذوذاً عن عموم عصره:

- قال الإسنوي (ت ٧٧٢هـ): ''كان إمام عصره في المعقولات، وفي غاية الذَّكاء، وله التَّلاميذ الكثيرة، والتَّصانيف المشهورة، وكان كريمًا متطرِّحًا إلا أنَّه كان متهاونًا في الدِّين محبًّا للخمر، ويجلس في حِلَقِ المساخر، ومع ذلك كان معظَّمًا عند ملوك التَّتار فمَن دونَهم''[٣].

- قال عنه القرافي (ت ٨٠٤): ''كان إمامًا في المعقولات مع قلة دين''[٤]

قلت:'' وربما كان هذا في البدايات عند اشتغاله في العلوم العقلية، وربما كان أوهاماً بسبب كثرة مزاحه، وحبه لآلة الرباب والشطرنج؛ مما هو مباح وليس بحرام، خلا موضوع الخمرة فإني لم أحقق فيه الكلام، ولم أجده عند غير الإسنوي، بل وجدت عند غيره كثير المدح، وتعظيم هذا الإمام''. والله أعلم.

- **المطلب الحادي عشر: مؤلَّفاته وآثاره العلميَّة**

ترك عالمنا رحمه الله الكثير من الكنوز المخطوطة، منها ما طبع والكثير لم يطبع، هذه أشهرها:

١. نزهة الحكماء وروضة الأطباء (شرح وتعليق على قانون ابن سينا).

---

(١) انظر «البدر الطالع» للشوكاني (٢/٢٩٩).

(٢) انظر «مجلة المقتبس» لمحمد كرد علي (العدد١٣).

(٣) انظر: «طبقات الشافعية» للإسنوي (٢/٣٢).

(٤) انظر: «العقد المذهب في طبقات حملة المذهب» (ص٣٩٤)

٢. رسالة في بيان الحاجة الى الطب وآداب الأطباء ووصاياهم.
٣. خريدة العجائب.
٤. شرح التذكرة النصيرية في الهيئة.
٥. التحفة الشاهية في الهيئة.
٦. نهاية الادراك في دراية الأفلاك.
٧. التبصرة في الهيئة.
٨. رسالة في البرص.
٩. دُرَّة التَّاج لغرَّة الدِّيباج، المشهور بـ: أنموذج العلوم، كتبه باللُّغة الفارسيَّة.
١٠. خلاصة إصلاح المجسطي لجابر بن أفلح.
١١. رسالة في أمراض العيون.
١٢. اختيارات المظفَّريِّ في الهيئة، باللُّغة الفارسيَّة.
١٣. ترجمة أصول إقليدس إلى الفارسيَّة.
١٤. رسالة في حركة الدَّحرجة وفي النِّسبة بين المستوي والمنحني".
١٥. شرح حكمة الإشراق للسَّهرَوَردِي.
١٦. شرح حكمة العين؛ وهو متن مختصر في الإلهيّ والطَّبيعيّ لشيخه نجم الدِّين الكاتبيّ.
١٧. مفتاح المفتاح؛ وهو شرح القسم الثالث من "مفتاح العلوم" للسَّكَّاكي.
١٨. شرح مختصر ابن الحاجب، في أصول الفقه.
١٩. رسالة وجيزة في تحقيق معنى التَّصوُّر والتَّصديق".
٢٠. حاشية على الكشَّاف للزَّمخشريِّ، في مجلدين لطيفين (مخطوط).
٢١. مشكلات التَّفاسير (مخطوط).
٢٢. فتح المنَّان في تفسير القرآن، المعروف بـ: (تفسير العلَّامي)؛ وهو هذا الكتاب.

وهناك من الكتب ما لم يتيسَّر له إتمامها، فأوصى بها بعض تلاميذه[1].

- **المطلب الثاني عشر: وفاته، ورثاؤه**

(١) انظر: «الفوائد البهية في تراجم الحنفية» لأبي الحسنات اللَّكنوي (١٩٧).

بعد حياة مليئة بالعلم والعطاء، والانتفاع والنَّفع، والسَّفر والتَّرحال، سكن الإمام الشيرازي رحمه الله تبريز وانقطع للعلم وإقراء القرآن ومدارسة الحديث إلى أن توفي رحمه الله يوم الأحد ١٧ رمضان سنة (٧١٠هـ/١٣١١م)[١]، عن عمر يناهز (٧٦) سنة و(٧) أشهر، بعد معاناة مع المرض لمدَّة شهرين، ودفن بجرنداب في تبريز بجوار الإمام ناصر الدِّين البيضاويِّ، وذلك بوصيَّة منه أثناء وفاته سنة ٦٨٥هـ[٢]، رحمه الله تعالى.

وقيل:" إنه توفي في (١٠)"، وقيل:" في (١٤)"، وقيل:" في (١٦)"، وقيل:" في (٢٤) من شهر رمضان".

وفي رثائه قال العلَّامة زين الدِّين ابن الوردي[٣][البحر الطويل]:

لَقَدْ عُدِمَ الإِسْلَامُ حَبْرًا مُبَرِّزًا ... كَرِيْمَ السَّجَايَا فِيهِ مَعْ بُعْدِهِ قُرْبُ
عَجِبْتُ وَقَدْ دَارَتْ رَحَى العِلْمِ ... وَهَلْ لِلرَّحَى دَورٌ وَقَدْ عُدِمَ

(١) كذا في كل المراجع، إلا في «مفتاح السعادة» (١/١٦٤)؛ فقد جاء فيه أنه توفي (٧١٦هـ).

(٢) انظر «البداية والنهاية» لابن كثير (١٧/٦٠٦).

(٣) هو الفقيه، الأديب، النحوي، عمر بن مظفَّر بن محمد بن أبي الفوارس، زين الدين ابن الوردي، قاضي حلب، توفي سنة (٧٤٩هـ). انظر «طبقات الشافعية الكبرى» لتاج الدين السبكي (١٠/٣٧٣).

(٤)انظر «تاريخ ابن الوردي» لزين الدين ابن الوردي (٢/٢٥١).

المبحث الثاني: التعريف بالكتاب

وفيه مطالب:

- المطلب الأوَّل: اسم الكتاب ونسبته للمؤلِّف
- المطلب الثَّاني: أهميَّة الكتاب ومكانته
- المطلب الثَّالث: منهج المؤلِّف في الكتاب
- المطلب الرَّابع: مصادر الكتاب

المبحث الثاني: التعريف بالكتاب

- **المطلب الأوَّل: اسم الكتاب ونسبته للمؤلِّف**

اتفق أصحاب التَّراجم على تسمية الكتاب بـ: ''**فتح المنَّان في تفسير القرآن**''، و''**تفسير العلَّامي**''، وهو الذي يقع في أربعين مجلدًا.

كما اتَّفقوا على نسبته إلى مؤلِّفه قطب الدِّين الشِّيرازي، فقد ذكر حاجي خليفة في كشف الظُّنون: ''فتح المنَّان في تفسير القرآن''، وهو: كبير في أربعين مجلدًا، للعلَّامة قطب الدِّين محمود بن مسعود الشِّيرازي، المتوفَّى سنة عشر وسبعمائة وهو المعروف بتفسير العلَّامي''.

وقد صرَّح المؤلف بذلك في مقدِّمة تفسيره فقال:'' وسميته:''فتح المنَّان في تفسير القرآن''''.

كذلك كُتِبَ اسم الكتاب، واسم مؤلفه في بداية جميع النُّسخ المخطوطة التي وقفت عليها.

علمًا أن هناك عدَّة كتب في التَّفسير بهذا الاسم، لكن ليست بنفس الحجم والوصف والمضمون.

- **المطلب الثَّاني: أهميَّة الكتاب ومكانته**

تخصص المؤلف وتوسعه في التفسير: مما لا بد من ذكره في هذا المقام أن الشيرازي رحمه الله ألف في تفسير القرآن الكريم ثلاثة كتب متخصصة؛ هي:

- ''حاشية على الكشَّاف للزَّمخشريِّ'' في مجلدين لطيفين (مخطوط).

وكثير من الباحثين يخلط في نسبة هذا الكتاب بين اسم عالمنا مؤلفه واسم قطب الدين التحتاني؛ لتشاركهما في مسمى القطب، وفي تأليف حاشية على كشاف الزمخشري؛ فليتنبه إلى هذا.

- ''مشكلات التَّفاسير''، أو ما يسمى بـ: مشكلات القرآن (مخطوط).
- ''فتح المنَّان في تفسير القرآن'' في نحو أربعين مجلدًا، وهو هذا الكتاب.

الذي ضمنه خلاصة علمه في حياته؛ إذ تفرغ له وكتبه آخر عمره، فأودعه خلاصة الفوائد والنقول.

سعة الكتاب: حتى قال فيه الشيخ المحقق عبد الفتاح أبو غدة رحمه الله[1]:

''وأما أضخم تفسير تام يوجد اليوم - على ما نعلم - فهو تفسير ''فتح المنَّان'' المدعوِّ بـ '' تفسير العلامي''، المنسوب إلى العلامة قطب الدين الشيرازي، وهو في أربعين مجلداً''.

عصر المؤلف: وقد سبق أن أشرت في عصر المؤلف أن المؤلف ولد عام (٦٣٤هـ) وعاش حتى(٧١٠هـ)؛ وهذا يعني أنه عاش في زمن كبار المفسرين وفطاحل العلماء؛ أمثال، وهؤلاء وضعوا تفاسير ضخمة، كل منها يشار له با ، ولم يكن عالمنا ليضع تفسيره تكريراً لما صنعوه، بل لينافس به الأقران، ويظهر علمه لهم. ولقد ظهر تفسيره حتى صار يقال له: ''تفسير العلامي''. وناهيك بهذا الإطلاق.

▪ المطلب الثَّالث: منهج المؤلِّف في الكتاب

أوجز الشيرازي رحمه الله في مقدمة كتابه هذا منهجه فيه؛ فقال: ''وبعد فهذا كتاب انتخبته لنفسي ولمن شاء الله من خلقه، من كتب التفسير المصنَّفة في سائر علومه المؤلَّفة، ولم أجعل لنفسي تصرُّفًا سوى النَّقل والانتخاب، متجنِّبًا حدَّ التَّطويل والإطناب، وجردته عن الإسناد، وعن وجوه القرآن وعللها، وعن اشتقاق الكلمة وتصريفها، ووجوه إعرابها، إلا قليلًا في بعض المواضع التي تحتاج إليها، واقتصرت على معنى الكلمة، وتفسير الآية، وسبب نزولها، واختلاف العلماء في تأويلها، وما يتعلَّق بها من الأحكام، وأحاديث المصطفى خير الأنام، وما يناسبها من حكايات السَّلف الكرام''[2].

هذا كلامه رحمه الله حول منهجه مجملًا، ومن خلال تحقيقي للقسم الذي اخترته تبيَّن لي ما يأتي:

• عندما يشرع المؤلف في تفسير سورة ما فإنه يذكر كل المعلومات المتوفرة حولها؛ رقمها، عدد كلماتها وحروفها، مدنية أو مكية، وكل ما يتعلق بها؛ كما فعل هذا في أول سورة البقرة في قسمي الذي عملت على تحقيقه.

• يبدأ في تفسير كلِّ آية بشرح معاني مفرداتها من خلال آيات القرآن، وأقوال الصَّحابة والتَّابعين وأهل اللُّغة.

---

(١) «قيمة الزمن عند العلماء» (ص٨٤).

(٢) ينظر مخطوط كتابنا هذا، نسخة حكيم أوغلو علي باشا (٢/أ).

• يذكر أحيانًا القراءات الواردة بعض الآيات مع توجيهها دون تمييز بين المتواتر والشَّـــاذ، ودون النِّسبة لقارئها أحيانًا؛ كما كان الحال في عصره عموماً.

• يفســر من مصــحف يعتمد رواية غير رواية حفص الكوفي رحمه الله تعالى، وهذا واضــح من تعليقاته على وجوه القراءات وأسـلوبه في شـرحها؛ كما سـترى عند ذكر وجوه القراءات في قوله تعالى " **يُخَادِعُونَ اللَّهَ** " [البقرة: ٩].

• وبعد بيان معاني المفردات يبدأ بسـرد الأحاديث المتعلِّقة بالآية، ويكثر من رواية الأحاديث، ثم يذكر أقوال الصحابة والتابعين في ذلك.

• يتوســع في المســائل الفقهيَّة وبيان الأحكام المتعلِّقة بمعاني الكلمات، ويذكر أقوال الأئمَّة الأربعة وغيرهم من أصحابهم ومن الأئمَّة المجتهدين، ولا يرجِّح بين الأقوال.

• يذكر المسائل العقديَّة ويرد على المعتزلة، والروافض وغيرهم من الفرق الضالة والمبتدعة.

• يطيل في تفسير كثير من الآيات، ويسرد في بيان الأحكام الفقهيَّة، ويوجز أحيانًا.

• يذكر أسباب النزول الواردة في الآيات.

• يورد القصـص الطَّويلة والإسـرائيليَّات دون إسـناد، ومنها ما هو باطل ولا يصـح؛ كما في قصـة اليهود مع تفسير فواتح السور وأسئلتهم للنبي صلى الله عليه وسلم في تفسير أول البقرة.

• يورد بعض الخرافات المنتشــرة في زمانه؛ كقصــة أن الأرض على قرني ثور، وقصــة الحوت؛ ونحوه.

• لا يذكر شيئًا من النَّحو وأوجه الإعراب والبلاغة.

• يذكر كثيراً من أقوال أئمَّة الصُّوفيَّة.

• عند نقله عمَّن قبله من العلماء نراه يذكر أسماءهم وينسب إليهم، أمَّا عند نقله عن معاصريه فإنَّه غالبًا لا يصرِّح بأسمائهم.

• وقع في الوهم في رواية بعض الأحاديث، وفي إســنادها، وفي تخريجها؛ في أكثر من موضــع؛ فتراه في باب الصلاة يقول: رواه الترمذي، ولم أجده فيه بل وجدته في الدارمي.

وفي أول تفسير سورة البقرة يقول رواه الدارمي، ولم أجده فيه بل وجدته في الترمذي.

وخرج حديث: ((مفتاح الجنة الصـــلاة)) على أنه في الدارمي لكني لم أجده في الدارمي، بل أخرجه أحمد، والترمذي. والذي في "مسـند الدارمي" (١/٢٥٥): (مفتاح الصـلاة الطهور)، وهو تتمة هذا الحديث. فلعله اشتبه على المؤلف رحمه الله، أو أسقط التتمة، والله أعلم.

• ووهم في بعض الأعلام؛ فبـدل أن يقول: محمـد بن علي الترمـذي، قـال: علي بن محمـد الترمذي. انظر كلامه في: فصل في فضيلة التقوى، عند تفسير الآية الثانية من سورة البقرة.

• لدى تتبع نقول الكتاب نجد أن الكتاب جله من المنقول عمَّن سـبقه من المفسـرين، ويندر أن نجده يتفرد بكلام أو ينشـئ تفسـيراً، وهذا يصـدِّق ما وعد به في أول تفسـيره من أنه كما قال:" انتخبته لنفسي ولمن شاء الله من خلقه، من كتب التفسير المصنَّفة في سائر علومه المؤلَّفة، ولم أجعل لنفسي تصرُّفًا سوى النَّقل والانتخاب". فهو ملتزم بقوله، وهذا مدح بالكتاب لا ذمّ به.

• وقع منه السهو في بعض أبيات الشعر فصار كسر الوزن واضحاً؛ كما هو الحال في بعض أبيات لبيد التي سـاقها في أول سـورة البقرة؛ فقد جاءت في المخطوطات: (الحمد لله الذي لم يأتني أجلي...)، وهو مكسور الوزن، ولم أجد قائلاً به، ولا راوياً له على هذه الصيغة، والله الموفق.

- **المطلب الرَّابع: مصادر الكتاب**

من خلال دراسـتي وتحقيقي للقسـم المقرَّر عليَّ من هذا الكتاب القيِّم تبيَّن لي أنَّ أهمَّ المصادر التي استقى منها المؤلف كتابه، وفيما يأتي سردًا سريعاً لها:

- معاني القرآن للفرَّاء (ت ٢٠٧هـ).
- مجاز القرآن لأبي عبيدة (ت ٢٠٩هـ).
- جامع البيان عن تأويل القرآن للطَّبري (ت ٣١٠هـ).
- معاني القرآن وإعرابه للزَّجَّاج (ت ٣١١هـ).
- تفسير القرآن العظيم مسندًا عن الرَّسول والصَّحابة والتَّابعين لابن أبي حاتم (ت ٣٢٧هـ).
- إعراب القرآن للنَّحَّاس (ت ٣٣٨هـ).
- تفسير القرآن العظيم المنسوب للطَّبراني (ت ٣٦٠هـ).
- تفسير أبي اللَّيث السَّمرقندي (ت ٣٧٥هـ).
- الكشف والبيان للثَّعلبي (ت ٤٢٧هـ).
- لطائف الإشارات للقشيري (ت ٤٦٥هـ).

- معالم التَّنزيل للبغوي (ت ٥١٠هـ).
- المحرَّر الوجيز لابن عطيَّة الأندلسي (ت ٥٤٢هـ).
- أحكام القرآن لابن العربي (ت ٥٤٣هـ).
- مفاتيح الغيب (التَّفسير الكبير) لفخر الدِّين الرَّازي (ت ٦٠٦هـ).
- لباب التاويل في معاني التنزيل للخازن (٧٤١هـ).

هذه أغلب المصادر التي اعتقد أن مؤلفنا رحمه الله قد اخذ منها مادته العلمية، والله أعلم.

المبحث الثاني: منهج التحقيق

وفيه مطالب:

- المطلب الأوَّل: وصف المخطوطات
- المطلب الثَّاني: منهجي في التحقيق

المبحث الثاني: منهج التحقيق

▪ المطلب الأوَّل: وصف المخطوطات

قبل أن أشرع بوصف النَّسخ المعتمدة في التَّحقيق أودُّ أن أضع بين يدي القارئ الكريم موجزًا عمَّا وصلْنا إليه من نسخ للكتاب، ثمَّ أبيِّن مضمون تلك النُّسخ من خلال جدول يوضِّح رقم كلِّ مجلَّد، ومكان وجوده، وما يحوي من آيات؛ ليسهل على من أراد إتمام العمل الوصول إلى النُّسخ اللَّازمة في التَّحقيق.

تبيَّن لنا أنَّ أغلب مجلَّدات المخطوط موجودة في إسطنبول، وعددها مع تعدُّد النُّسخ (٥٢) مجلَّدًا، أكثرها في المكتبة السُّليمانيَّة، وهي عبارة عن نسختين، إحداهما في قسم حكيم أوغلو وهي (١٩) مجلدًا، والأخرى في قسم أسعد أفندي وهي (٢٩) مجلَّدًا، ومجلَّد واحد في قسم وقف سيِّدنا أبي أيُّوب الأنصاري رضي الله عنه، وهناك ثلاث مجلَّدات أخرى موجودة في مكتبة جامعة إسطنبول.

وهناك نسخ أخرى موجودة في مصر، وصلنا إلى ثلاث مجلَّدات منها، واحدة من دار الكتب المصريَّة، واثنتين من المكتبة المركزيَّة.

والنُّسخ الموجودة في مكتبة جمعة الماجد في الإمارات هي نفسها الموجودة في مصر، لكنها ليست كاملة، بل أجزاء منه.

وأثناء بحثي أنا وإخواني في الشبكة العنكبوتية مرَّ معنا أنه يوجد نسخة نفيسة كاملة من الكتاب في مكتبة دار العلوم في ألمانيا الشرقية، لكننا للأسف لم نعثر عليها رغم بذلنا لجهود كثيرة، والحمد لله رب العالمين.

جدول نسخ المخطوطات حسب ترتيب المجلَّدات

م	الرَّقم	المكتبة	المجلَّد	البداية	النِّهاية	الملاحظات
١	١٨١	دار الكتب المصرية	١	الفاتحة – ١	البقرة – ١١٩	
٢	حكيم أوغلو ١٠٩	السليمانية – حكيم أوغلو	١	الفاتحة – ١	البقرة – ١٢٣	
٣	أسعد أفندي ١١١	السليمانية – أسعد أفندي	١	الفاتحة – ١	البقرة – ١٢٣	
٤	أ ١٨٣٠	جامعة إسطنبول	٣	البقرة – ٢٠٣	البقرة – ٢٦٦	
٥	أ ١٧٧٨	جامعة إسطنبول	٥	آل عمران – ١١٠	النساء – ٣٩	
٦	حكيم أوغلو ١١٠_٢	السليمانية – حكيم أوغلو	٥	آل عمران – ١١٠	النساء – ٣٩	
٧	أسعد أفندي ١١٢	السليمانية – أسعد أفندي	٥	آل عمران – ١١٠	النساء – ٣٩	
٨	حكيم أوغلو ١١١_٢	السليمانية – حكيم أوغلو	٦	النساء – ٤٠	المائدة – ١٠	
٩	أسعد أفندي ١١٣	السليمانية – أسعد أفندي	٦	النساء – ٤٠	المائدة – ١٠	
١٠	أسعد أفندي ١١٤	السليمانية – أسعد أفندي	٧	المائدة – ١١	المائدة – ١٢٠	
١١	حكيم أوغلو ١١٢_٢	السليمانية – حكيم أوغلو	٨	الأنعام – ١	الأعراف – ٢٥	
١٢	أسعد أفندي ١١٥	السليمانية – أسعد أفندي	٨	الأنعام – ١	الأنعام – ١٦٥	
١٣	حكيم أوغلو ١١٣	السليمانية – حكيم أوغلو	٩	الأعراف – ٢٦	الأعراف – ١٦٥	
١٤	أسعد أفندي ١١٦	السليمانية – أسعد أفندي	٩	الأعراف – ١	الأعراف – ٢٠٦	
١٥	أسعد أفندي ١١٧	السليمانية – أسعد أفندي	١٠	الأنفال – ١	الأنفال – ٢٨	
١٦	حكيم أوغلو ١١٤	السليمانية – حكيم أوغلو	١١	الأعراف – ١٦٦	التوبة – ٣٣	

١٧	أسعد أفندي ١١٨	السليمانية - أسعد أفندي	١١	الأنفال - ٢٩	التوبة - ٣٣	
١٨	حكيم أوغلو ١١٥	السليمانية - حكيم أوغلو	١٢	التوبة - ٣٤	التوبة - ١٢٩	
١٩	أسعد أفندي ١١٩	السليمانية - أسعد أفندي	١٢	التوبة - ٣٤	١٢٩	
٢٠	حكيم أوغلو ١١٦	السليمانية - حكيم أوغلو	١٣	يونس - ١	هود - ٩٥	
٢١	أسعد أفندي ١٢٠	السليمانية - أسعد أفندي	١٣	يونس - ١	هود - ٩٥	
٢٢	٨٠٩٨٣	المكتبة المركزية في مصر	١٤	يوسف - ٤	يوسف - ١١١	
٢٣	حضرة خالد ٢١٢١	السليمانية - أبي أيوب	١٦	إبراهيم - ٣٢	الحجر - ٩٩	
٢٤	أسعد أفندي ١٢١	السليمانية - أسعد أفندي	١٦	إبراهيم - ٣٢	الحجر - ٩٩	
٢٥	أسعد أفندي ١٢٢_٢	السليمانية - أسعد أفندي	١٧	النحل - ١	النحل - ١٢٨	
٢٦	حكيم أوغلو ١١٧	السليمانية - حكيم أوغلو	١٦-١٧	إبراهيم - ٣٢	النحل - ١٢٨	
٢٧	أسعد أفندي ١٢٤_٢	السليمانية - أسعد أفندي	١٨	الإسراء - ١	الإسراء - ١١١	
٢٨	أسعد أفندي ١٢٣_٢	السليمانية - أسعد أفندي	١٩	الكهف - ١	الكهف - ١١٠	
٢٩	حكيم أوغلو ١١٨	السليمانية - حكيم أوغلو	١٨-١٩	الإسراء - ١	الكهف - ١١٠	
٣٠	حكيم أوغلو ١١٩	السليمانية - حكيم أوغلو	٢٠	مريم - ١	طه - ٥٤	
٣١	أ ١٧٧٨	جامعة إسطنبول	٢١	طه – ٥٥	الأنبياء - ١١٢	
٣٢	حكيم أوغلوا ١٢٠	السليمانية - حكيم أوغلو	٢١	طه – ٥٥	الأنبياء - ١١٢	
٣٣	أسعد أفندي ١٢٦	السليمانية - أسعد أفندي	٢١	طه – ٥٥	الأنبياء - ١١٢	

٣٤	حكيم أوغلو ١٢١	السليمانية - حكيم أوغلو	٢٢	الحج - ١	الحج - ٢٨	
٣٥	أسعد أفندي ١٢٧	السليمانية - أسعد أفندي	٢٢	الحج - ١	الحج - ٢٨	
٣٦	حكيم أوغلو ١٢٢	السليمانية - حكيم أوغلو	٢٣	الحج - ٢٨	الحج - ٨٧	
٣٧	أسعد أفندي ١٢٨	السليمانية - أسعد أفندي	٢٣	الحج - ٢٨	الحج - ٨٧	
٣٨	حكيم أوغلوا ١٢٣	السليمانية - حكيم أوغلو	٢٤	المؤمنون - ١	النور - ٦٤	
٣٩	أسعد أفندي ١٢٩	السليمانية - أسعد أفندي	٢٤	المؤمنون - ١	النور - ١١٨	
٤٠	أسعد أفندي ١٣٠	السليمانية - أسعد أفندي	٢٤	المؤمنون - ١	النور - ٣٥	
٤١	أسعد أفندي ١٣١	السليمانية - أسعد أفندي	٢٥	النور - ٣٥	الفرقان - ٧٧	
٤٢	حكيم أوغلو ١٢٤	السليمانية - حكيم أوغلو	٢٧	القصص - ١	العنكبوت - ٦٩	
٤٣	أسعد أفندي ١٣٢	السليمانية - أسعد أفندي	٢٧	القصص - ١	العنكبوت - ٦٩	وفيها أواخر ج٣٠ فاطر
٤٤	حكيم أوغلو ١٢٥	السليمانية - حكيم أوغلو	٣٢	ص – ١	غافر - ٢٢	وفيها أواخر ج٣٠ فاطر
٤٥	أسعد أفندي ١٣٣	السليمانية - أسعد أفندي	٣٢	ص – ١	غافر - ٢٢	
٤٦	أسعد أفندي ١٣٤	السليمانية - أسعد أفندي	٣٣	غافر - ٢٣	الشورى - ٥٣	
٤٧	أ ١٧٦٦	جامعة إسطنبول	٣٤	الفتح - ٢٨	الفتح - ٢٩	
٤٨	أسعد أفندي ١٣٥	السليمانية - أسعد أفندي	٣٥	الفتح - ٢٨	الفتح - ٢٩	
٤٩	أسعد أفندي ١٣٩_٢	السليمانية - أسعد أفندي	٣٥	الفتح - ٢٨	الفتح - ٢٩	
٥٠	أسعد أفندي ١٣٦	السليمانية - أسعد أفندي	٣٦	الحجرات - ١	الرحمن – ٤٥	

٥١	حكيم أوغلو ١٢٦	السليمانية - حكيم أوغلو	٣٥-٣٦	الفتح - ٢٨	الرحمن – ٤٥	
٥٢	حكيم أوغلو ١٢٦_٢	السليمانية - حكيم أوغلو	٣٥-٣٦	الفتح - ٢٨	الرحمن – ٤٥	
٥٣	أسعد أفندي ١٣٧_٢	السليمانية - أسعد أفندي	٣٧	الرحمن - ٤٦	الممتحنة - ١٣	
٥٤	أسعد أفندي ١٣٨_٢	السليمانية - أسعد أفندي	٣٨	الملك - ١	المزمل - ٢٠	
٥٥	٢٤٦٩-٦	المكتبة المركزية في مصر	٤٠	الأعلى – ١	الناس - ٦	
٥٦	أسعد أفندي ١٣٠	السليمانية - أسعد أفندي	٤٠	الأعلى – ١	الناس - ٦	

النُّسخة الأولى ورمزها (ح)

مصدرها: تركيا، إسطنبول، المكتبة السليمانية، قسم حكيم أوغلو علي باشا (Hekimoğlu Alipaşa)، وتحمل الرَّقم (١٠٩).

أوصافها:

عدد أوراقها (١٩١) ورقة.

قياسها: (٢٦٧×١٧١ , ١٩١×١٣٢) مم، وعدد الأسطر في الصَّفحة (٢٣) سطرًا.

نوع الخط: نسخ.

حالة النُّسخة: واضحة وخطُّها مقروء بسهولة، وفيها فواصل بين الجمل، والآيات المفسَّرة والعناوين مكتوبة بالأحمر وتفسيرها مكتوب بالأسود، وتعتبر الأقل خطأ من النُّسخ الأخرى.

تملُّكات النُّسخة: لا يوجد، سوى توقيع واسم صاحبها: حكيم أوغلي علي باشا

الناسخ وتاريخ النَّسخ: غير معروف.

معلومات أخرى من المصدر:

تمَّ نقل النُّسخة من مكتبة الأمَّة العامة إلى المكتبة السُّليمانية بتاريخ ١٩٦٢م بأمر من وزارة التَّربية والتَّعليم.

النُّسخة الثَّانية ورمزها (س)

مصدرها: تركيا، إسطنبول، المكتبة السليمانية، قسم أسعد أفندي (Esad efendi)، وتحمل الرَّقم (١١١).

أوصافها: عدد أوراقها (١٩٢) ورقة، وعدد المحقَّق منها (٥٠) ورقة، من الرَّقم (٨٣) حتَّى الرَّقم (١٣٣).

قياسها: (٢٦٥×١٧٧ , ١٩٦×١٣٠) مم، وعدد الأسطر في الصَّفحة ٢٣ سطرًا.

نوع الخط: نسخ.

حالة النُّسخة: واضحة وخطُّها مقروء، والآيات المفسَّرة والعناوين مكتوبة بالأحمر وتفسيرها مكتوب بالأسود، قريبة من نسخة حيكم أوغلو حتى كأنها منسوخة منها، وأرقام الصفحات بينهما فيه تشابه كبير.

تملك هذه النُّسخة: مصطفى رضا الدِّين بن إبراهيم سليم الشَّهير بمفتي زاده، شراءً شرعيًا من تركة أبيه، وكتب عليها بخطِّ يده: ''بالشِّراء الشَّرعيِّ من تركة أبي المرحوم إبراهيم سليم''، ''تشرفت بمطالعته وتفاخرت بفهم مطالبه في هذا الزَّمان الذي ما بقي على الأرض إلا الجهلة وأنا أفقر العباد وأحوجهم إلى الله عزَّ وجلَّ مصطفى رضا الدِّين بن إبراهيم سليم الشَّهير بمفتي زاده غفر له، سنة ١٢٢٨''هـ.

وأيضاً: استصحبها مصطفى بهجت رئيس الأطباء السلطاني القاضي بعسكر روم ايلي سابقاً[١] .

الناسخ وتاريخ النَّسخ: غير معروف

مميزات النسخة: هذه نسخة تتميز بأن عليها مقابلات مع عدة نسخ يرمز لها بـ (ج) أحياناً، و (ن) أحياناً أخرى، كما يوجد عليها شروح لبعض الكلمات أو تصويب لكلمات أخرى، ويوجد أيضاً نقول من كتب أخرى كالدر المنثور، وغيره، كما أنها مطرزة بذكر المطالب وبعض العناوين.

---

(١) الروم ايلي: اسم أطلقه الأتراك على أراضي الدولة العثمانية الواقعة في أوروبا، والتي تشمل الدول التالية: (اليونان، مقدونيا، ألبانيا، كوسوفو، صربيا، الجبل الأسود، بلغاريا، والبوسنة).والروم ايلي كلمة مؤلفة من قسمين؛ معناها: بلاد الروم.

النُّسخة الثَّالثة ورمزها (ص)

مصدرها: مصر، القاهرة، دار الكتب المصريَّة، وتحمل الرَّقم (١٨١).

عدد أوراقها: (٣٢٦) ورقة، وعدد المحقَّق منها (٨١) ورقة، من الرَّقم (١٥٥) حتَّى الرَّقم (٢٣٦).

قياسها: (٣٠٠×٢٠٠) مم، وعدد الأسطر في الصَّفحة (١٧) سطرًا.

نوع الخط: نسخ مشكَّل.

حالة النُّسخة: واضحة وخطُّها مقروء، وفيها فواصل بين الجمل، والآيات المفسَّرة والعناوين مكتوبة بالأحمر وتفسيرها مكتوب بالأسود، وكأنَّ كتابتها قريبة لعهدنا أكثر من النُّسختين المذكورتين، وفيها أخطاء إعرابية وسقط وتبديل جمل، وفيها زيادة في الدُّعاء والثَّناء على النُّسختين مثل: (صلوات الله وسلامه على نبيِّنا وعليهم أجمعين).

تملُّكات النُّسخة: تركة مصطفى بيك جلبي.

تاريخ النَّسخ: السبت ١٢ / شوال / ١٠٤٨هـ.

النَّاسخ: أمير اللواء الريفي السلطاني الآمر مصطفى ترجمان

الملاحظات عليها:

- خطها جميل جدا، ومنسق غاية التنسيق، وجودة خط ناسخها تشهد له بعلو كعبه وجمال خطه، واهتمامه البليغ.
- وضوح الخط ورسم الكلمات؛ فليس هناك تداخل بين الكلمات، ولا بين الحروف.
- قليلة التصحيف والتحريف.
- ناسخها صوفي محب؛ يعتني كثيراً بعبارات الترضي والترحم، ويزيدها في مواضع تخلو منها باقي النسخ.
- تكاد تخلو من الهوامش.

صور نماذج من مخطوطات الكتاب:

نسخة حكيم أوغلو علي باشا – المكتبة السُّليمانيَّة: الصفحة الأولى

نسخة حكيم أوغلو علي باشا – المكتبة السُّليمانيَّة: بداية النَّصِّ المحقَّق

حسره ولا تستطيعها البطلة يعني السحره وتقدم ٥ وعن ابي بن كعب رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا سوره البقرة صلوات الله عليه ورحمته واعطي من الاجر
كالمرابط في سبيل الله سنة لا تشكى وعنه وقال لي يا ابي مر المسلمين يتعلمون سورة البقرة
فان تعليمها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة قال قلت يا رسول الله ما البطلة قال
السحرة ٥ بسم الله الرحمن الرحيم قوله عز وجل
الم اختلف العلما في الحروف المفتتح بها السور فذهب كثير الى انها من المتشابهات التي استاثر
الله عز وجل بعلمها فنحن نومن بها ونكل علمها الى الله عز وجل وفايده ذكرها طلب الايمان بها
قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه في كل كتاب سر وسر الله في القران اوايل السور وقال علي
ابن ابي طالب رضي الله عنه ان لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي واورد على
هذا القول بانه لا يجوز ان يخاطب الله عباده بما لا يعلمون واجيب عنه بانه يجوز ان يكلف
عباده ما لا يعقل معناه كرمي الجمار فانه ما لا يعقل معناه والحكمة فيه هو كمال الانقياد والطاعة
فكذلك هذه الحروف يجب الايمان بها ولا يلزم البحث عنها وقال آخرون من اهل العلم هي معروفة
المعاني ثم اختلفوا فيها فقال بعضهم كل حرف منها مفتاح اسم من اسما الله تعالى فالالف مفتاح
اسمه الله واللام مفتاح اسمه لطيف والميم مفتاح اسمه مجيد وقال ابن عباس رضي الله عنهما
معنى قول الله تعالى الم انا الله اعلم الرا انا الله ارى المص انا الله افصل فالالف تودي
معنى انا واللام تودي عن اسم الله والميم تودي عن معنى اعلم وقال محمد بن كعب القرظي الالف
آلاء الله واللام لطفه والميم ملكه وروي عن ابن عباس ايضا قال الالف الله واللام جبريل
والميم محمد صلى الله عليه وسلم اقسم الله عز وجل بهم ان هذا الكتاب لا ريب فيه وقال الحكما خبر
مقول المحلي في ابتدا خطابه ليعلموا ان لا سبيل لاحد الى معرفة حقايق خطابه وقال قتادة
هي اسما القران وقال عبد الرحمن بن زيد هي اسما للسورة المفتتحة بها وقال الاخفش انما
اقسم الله تعالى بالحروف المعجمة لشرفها وفضلها لانها مباني كتبه المنزلة بالالسن المختلفة
ومباني اسمايه الحسنى وصفاته العليا واصول كلام الامم بها يتعارفون ويذكرون الله عز وجل
ويوحدونه فكانه اقسم بهذه الحروف ان القران كلامه وكتابه لا ريب فيه وقال كعب الاحبار

نسخة حكيم أوغلو علي باشا – المكتبة السُّليمانيَّة: نهاية النَّصِّ المحقَّق

نسخة حكيم أوغلو علي باشا – المكتبة السُّليمانيَّة: الصفحة الأخيرة

نسخة أسعد أفندي – المكتبة السُّليمانيَّة: الصفحة الأولى

نسخة أسعد أفندي – المكتبة السُّليمانيَّة: بداية النَّصِّ المحقَّق

نسخة أسعد أفندي – المكتبة السُّليمانيَّة: نهاية النَّصِّ المحقَّق

نسخة أسعد أفندي – المكتبة السُّليمانيَّة: الورقة الأخيرة

نسخة دار الكتب المصريّة: الصفحة الأولى

كتاب فتح المنان في تفسير القرآن

للشيخ الإمام العالم العلامة الشيخ

العلامي نفعنا الله تعالى

ببركاته والمسلمين أجمعين

آمين

هو العلامة قطب الدين محمد بن محمود الشيرازي المتوفى سنة ٧١٠ وهو المشهور بالشيخ العلامي

نسخة دار الكتب المصريّة: بداية النّصِ المحقَّق

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال غير المغضوب عليهم ولا
الضالين قال آمين يرفع بها صوته حتى يسمعها أهل الصف الأول فيرتج بها المسجد
وقال أصحاب الإمام أبي حنيفة الإخفاء بآمين أولى من الجهر بها واستدلوا
بحديث ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
أربع يخفيهن الإمام التعوذ والتسمية والتشهد وآمين وقالوا أيضا أن
الإخفاء بآمين أولى من الجهر بها لأنه دعاء والأفضل في الدعاء الإخفاء قال الله
عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية قالوا والدليل عليه ما روي في قوله
تعالى قد أجيبت دعوتكما قال كان موسى يدعو وهارون يؤمن فسماهما
داعيين واعلم أن كلمة آمين لم تكن لأحد من هذه الأمة إلا لموسى
وهارون عليهما السلام بدليل ما روى الترمذي الحكيم في نوادر الأصول عن
أنس ابن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن الله عز وجل أعطى أمتي ثلاثا لم تعط أحدا قبلهم السلام وهو تحية
أهل الجنة وصفوف الملائكة وآمين إلا ما كان من موسى وهارون وقد
قيل إن آمين خاص لهذه الأمة لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال حسدتكم اليهود على السلام وآمين أخرجه ابن ماجة
وتقدم الحديث في أثناء الكلام والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كلامه العظيم
سورة البقرة وهي مائتان وست وثلاثون وسبع وثمانون آية

نسخة دار الكتب المصريَّة: نهاية النَّصِّ المحقَّق

نسخة دار الكتب المصريّة: الورقة الأخيرة

- **المطلب الثَّاني: منهجي في التحقيق**

○ **أولًا: ما يتعلَّق بالشَّكل الخارجيِّ للنَّصِّ المحقَّق**

- كتبت الآيات القرآنيَّة مشكولة ومضبوطة بالرَّسم الإملائيِّ، وبخطٍّ أسود عريض، ووضعتها بين قوسين مزهَّرين كهذين القوسين: ﴿ ﴾.
- لأن تفسير بعض الآيات متداخل وضعت آخر تفسير كل آية ثلاثة نجوم تمييزاً لها عما قبلها وبعدها؛ هكذا: * * *.
- ضبطت الأحاديث الشَّريفة بالتشكيل الكامل، ووضعتها بخط أسود عريض، وبين قوسين كهذين القوسين: ‘‘ ’’.
- كتبت نصَّ المخطوط حسب الرَّسم الإملائيِّ الحديث، مع وضع علامات التَّرقيم الحديثة، وإثبات الهمزات والشَّدَّات، ونحو ذلك من الإملاء المعاصر.
- ضبطت الأسماء الغريبة، وما يلزم ضبطه بالشَّكل من النَّصِّ؛ لتوضيح الغامض، ورفع الإبهام.
- أشرت إلى بداية كل صفحة من النُّسخ الثَّلاث، ووضعت أوَّلًا رقم الصَّفحة، ثمَّ رمز المخطوط، ثمَّ رمز الصَّفحة فيه، وأشرت إلى الوجه الأوَّل (أ) والثَّاني (ب)، كل هذا بخط ذي حج صغير؛ كي لا يقطع على القارئ جمال متابعة القراءة؛ هكذا: [١٥٥ ص/أ].
- وضعت صوراً لبداية ونهاية المخطوط، وبداية ونهاية النَّصِّ المحقَّق من كلِّ نسخة في وصف نسخ المخطوط.
- لم أذكر الفروقات الموجودة في النُّسخ الأخرى التي ليس لها تأثير في النَّصِّ؛ مثل: رحمه الله: رحمه الله تعالى، وصلى الله عليه وسلم: صلوات الله وسلامه عليه، الله تعالى: الله عز وجل، أو تقديم وتأخير بعض الكلمات، ونحو ذلك.
- لم أضع تقسيم المطالب المذكور على هامش صفحة المخطوط في النُّسختين (ح) و(س)؛ لعدم انتظامه.

○ **ثانيًا: مقابلة الكتاب على النسخ**

١-قابلت القسم الذي حقَّقته على ثلاث نسخ مخطوطة، الأولى: نسخة حكيم أوغلو علي باشا، ورمزت لها بـــ (ح)، والثَّانية: نسخة أسعد أفندي، ورمزت لها بـــ (س)، والثَّالثة: نسخة دار الكتب المصريَّة، ورمزت لها بـ (ص).

٢- لأني لم أجد ما يميز نسخة من النسخ الثلاثة على أختها اعتمدت في عملي طريقة الجمع والتوفيق بين النُّسخ، فإذا كان في نسخة من النُّسخ سقط فإنِّي أكمل المتن من النُّسخة التَّامَّة، وإذا وُجِدَ خطأ إعرابي في نسخة فإنِّي أكتب الصَّحيح الموجود في نسخة أخرى، وإن كان هناك عبارة توضيحيَّة في إحدى النُّسخ فأثبتها، وأشير إلى كلِّ ذلك مع التَّعليل.

○ **ثالثًا: التَّخريج والعزو**

- عزوت الآيات القرآنيَّة الكريمة في المتن بذكر اسم السُّورة ورقم الآية بين معكوفتين وبحجم صغير؛ هكذا: [سورة البقرة:١٢].
- عزوت القراءات القرآنية المذكورة في المتن إلى مصادرها المعتمدة.
- خرَّجت الأحاديث الشَّريفة في الحاشية كالآتي:

١- إذا ذكر المصنِّف مصدر الحديث فإنِّي أكتفي بالعزو إليها، بعد مراجعتها في مصادرها المذكورة، وأثبت اختلاف النَّصِّ إن كان موجودًا.

٢ - إذا لم يذكر المصنِّف مصدر الحديث فإن كان موجودًا في الصَّحيحين أو في أحدهما فإنِّي أكتفي بذلك، وإن لم يكن فبالكتب التِّسعة، وإلا ففي غيرها، وإن لم أجده في كتب الحديث فإنِّي أشير إلى مصدره في كتب التَّفسير؛ الأقدم فالأقدم وحسب الوسع.

٣-خرَّجت الحديث في الحاشية بذكر الكتاب مع مؤلِّفه، ثمَّ رقم الحديث غالباً، وفي الكتب الأخرى غير المشهورة أكتفي بذكر الجزء والصفحة فقط.

٤-إذا كان الحديث الوارد في كتب التَّخريج مختلفًا في اللَّفظ عمَّا ورد في المتن فإنِّي أبيِّن ذلك الحاشية دون تغيير المتن.

٥- إذا كان في المتن لفظ من غريب الحديث أبيِّنه في الحاشية بعد التَّخريج.

٦-لم أنقل الحكم على الأحاديث إلا في مواضع يسيرة مهمة، وذلك ابتعاداً عن مواطن الخلاف والتعقيد مما مظانه كتب الحديث والمصطلح، واكتفيت بالإشارة إلى مخرجه غالباً.

٧-نسبت الأشعار إلى أصحابها من دواوينهم الشِّعرية مع ذكر البحر بين معكوفتين بخط صغير، وإن لم يذكر اسم قائله في المتن أذكره في الحاشية مع التَّوثيق.

٨-وثَّقت النُّصوص التي نقل منها المؤلِّف وصرَّح بها، وما لم يصرِّح به تركته لكثرته.

○ **رابعًا: التَّعريفات بأنواعها (الأعلام، الأماكن، الكتب، المصطلحات الفقهيَّة)**

١-عرَّفت بالأعلام غير المشهورين في أوَّل موضع يذكر فيه، واكتفيت بذكر اسمه، وتاريخ وفاته، وما يميزه غالباً، مع ذكر المرجع.

٢-عرَّفت بالأماكن والبلدان غير المشهورة بإيجاز.

٣-عرَّفت بالكتب غير المشهورة التي نقل منها وصرَّح بها.

○ **خامساً: المصادر والمراجع**

إن تحديد وحصر المصادر والمراجع في رسالتنا هذه أفادنا كثيراً في:

- ضبط النص وتقويمه.
- توضيح الغامض من الخط والنقول.
- تخريج النص وتوثيقه من خلال عزو القول لمصدره مع ذكر الفروق.
- معرفة دقة المؤلف في نقله، هل ينقل بالنص أم بالمعنى؟
- استخراج المصادر التي نهل منها المؤلف مادته.

○ **سادساً: الفهارس**

أعددت فهارس الآيات، والأعلام، والكتب، والأماكن، والمصادر والموضوعات؛ تيسيراً للوصول إلى المعلومة، حسب الوسع والتيسير. والله الموفق

القسم الثاني

تحقيق النص

فتح المنان في تفسير القرآن الكريم

لمؤلفه: قطب الدين الشيرازي(٧١٠هـ)

وهي: مئتان وست، وقيل: وسبع وثمانون **آية**[١]. [٧٨ص/ب]، وسبعة آلاف ومئة وإحدى وعشرون **كلمة**. وخمسة وعشرون ألف حرف وخمس مئة **حرف**[٢].

- **فصل في نزولها، وفضلها، وما جاء فيها:**

فنقول: سورة البقرة مدنية[٣]، نزلت في مُدَدٍ شتَّى.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: ''هي أول ما نزل بالمدينة، إلا قوله تعالى:"**وَاتَّقوا يَوماً تُرجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ**" [سورة البقرة: ٢٨١]؛ فإنها آخر آية نزلت من السماء، ونزلت يوم النحر في حجة الوداع بمنى''[٤].

وهذه السورة الكريمة فضلها عظيم، وثوابها جسيم، ويقال لها: فسطاط القرآن[٥]، وذلك لعِظَمِهَا، وبهائها، وكثرة أحكامها ومواعظها، وتعلمها عمر بن [٤٤س/أ] الخطاب رضي الله تعالى عنه بفقهها وما تحتوي[٦] عليه من المعاني والعلوم والأسرار في اثنتي عشرة سنة، [٤٣ح/أ] وتعلمها ولده عبد الله في ثمان سنين[٧].

---

(١) تماماً هكذا أورد القولين: الرازي (٤٩٠/٢٤)، والقرطبي (٨٧/١٣)، وغيرهما.

واقتصر مقاتل (٤١/١)، والسمرقندي (٢٠/١)، والثعلبي (٢١٦/١)، وغيرهم على أنها مئتان وست وثمانون آية.

والصحيح الذي يجمع كل ما سبق أن هذا يختلف باختلاف القراءات القرآنية؛ فهي مئتان وخمس وثمانون آية عند أهل المدينة ومكة والشام، ومئتان وست وثمانون آية في العد الكوفي، ومئتان وسبعة وثمانون عند أهل البصرة. انظر «البيان في عد آي القرآن» للداني (ص١٤٠).

(٢) قاله الداني في «البيان في عد آي القرآن» (ص١٤٠)

(٣) أخرجه مقاتل (٤١/١).

(٤) أخرجه الرازي (٢٤٩/٢).

(٥) كل مدينة جامعة فهي فسطاط. انظر: «فقه اللغة وسر العربية» (ص٢٦).

(٦) في(ص) و(ح). وفي (س): (يحتوي).

(٧) أخرجه القرطبي (١٥٢/١).

قال ابن العربي: ''سمعت بعض أشياخي يقول: في سورة البقرة ألف أمر، وألف نهي، وألف[1] حكم، وألف خبر'' [2].

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاً وهم ذوو عَدد، وقدَّم عليهم أحدثهم سنّاً؛ لحفظه سورة البقرة، وقال له: '' **اذْهَبْ؛ فَأَنْتَ أَمِيرُهُمْ**'' أخرجه الترمذي[3].

وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه؛ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: '' **اقْرَؤُوا سُورَةَ البَقَرَةِ؛ فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَةٌ، وَتَرْكَهَا حَسْرَةٌ، وَلَا تَسْتَطِيعُهَا البَطَلَةُ**''[4]. قال معاوية [5]:'' بلغني أن البطلةَ السحرةُ''.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: '' **لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ مَقَابِرَ، إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْفِرُ مِنَ البَيْتِ الَّذِي تُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ** [٧٩ص/أ] **البَقَرَةِ** '' [6].

وروى الترمذي[7] عن عبد الله [بن مسعود؛ موقوفاً]؛ قال: ''**مَا مِنْ بَيْتٍ يُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ البَقَرَةِ إِلَّا خَرَجَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ**''. **وَقَالَ: ''إِنَّ لِكُلِّ شي سَنَاماً وَإِنَّ سَنَامَ القُرْآنِ سُورَةُ البَقَرَةِ، وَإِنَّ لكل شي لُبَابًا وَإِنَّ لُبَابَ القُرْآنِ المُفَصَّل**''. اللباب هو الخالص[8].

---

(١) كلمة (وألف): ساقطة من (س).

(٢) «أحكام القرآن» لابن العربي (١/٢١٥).

(٣) «سنن الترمذي» (٢٨٧٦)، وقال الترمذي: ''هذا حديث حسن''. وأخرجه ابن ماجة (٢١٧)، والنسائي (٨٦٩٦)، وغيرهما.

(٤) رواه مسلم (٨٠٤).

(٥) معاوية بن سلام بن أبي سلام، ممطور، الحبشي، الشامي، الحافظ، المحدث، عاش إلى سنة سبعين ومائة. انظر: «تذكرة الحفاظ» (١/١٧٨)، «تهذيب الكمال»: (٢٨/ ١٨٤).

(٦) رواه مسلم (٧٨٠)، وأصحاب السنن.

(٧) كذا في المخطوطات، ولم أجده في الترمذي، بل وجدته في الدارمي (٣٣٧٥)، و(٣٣٧٧).

(٨) قاله الدارمي رحمه الله عقب الحديث.

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ‘‘ **إِنَّ لِكُلِ شي سَنَاماً، وَإِنَّ سَنَامَ القُرْآنِ سُورَةُ البَقَرَةِ، وَمَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ لَيْلًا**(١) **لَمْ يَدْخُلِ الشَّيْطَانُ بَيْتَهُ ثَلَاثَ لَيَالٍ، وَمَنْ قَرَأَهَا نَهَارًا لَمْ يَدْخُلِ الشَّيْطَانُ بَيْتَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ**’’ رواه البستي(٢).

وروى الدارميُّ في مسنده(٣): عن الشعبي(٤)؛ قال: قال عبد الله [بن مسعود]: ‘‘ **مَنْ قَرَأَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ سُورَةِ البَقَرَةِ فِي لَيْلَةٍ، لَمْ يَدْخُلْ بَيْتَه شَيْطَانٌ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى يُصْبِحَ: أَرْبَعًا مِنْ أَوَّلِهَا، وَآيَةَ الكُرْسِيِّ، وَآيَتَينِ بَعْدَهَا، وَثَلَاثَ آيات خَوَاتِيمهَا، أولها: "لله مَا فِي السماوات وَمَا فِي الأَرضِ"** [سورة البقرة: ٢٨٤]’’.

وروى ابن عبد البر(٥)؛ قال:’’ كان لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة(٦) من شعراء الجاهلية، أدرك الإسلام فحسن إسلامه، وترك قول الشعر في الإسلام، وسأله عمر في خلافته عن شعره، واستنشده، فقرأ البقرة، فقال له عمر: ‘‘إنما سألتك عن شعر؟!’’. فقال: ‘‘ما كنت لأقول بيتاً من الشعر بعد إذ علمني الله سورة البقرة وآل عمران’’. فأعجبَ عمرَ قولُه، وكان عطاؤه ألفين فزاده خمس مئة’’(٧).اهـ

وقال كثير من العلماء: ‘‘إن لبيداً لم يقل الشعر منذ أسلم’’. وقال بعضهم: ‘‘لم [٧٩ص/ب] يقل في الإسلام إلا قوله [من البحر البسيط]:

الحَمْدُ لِلَّهِ إِذْ لَمْ يَأتِنِي أَجَلِي ... حَتّى اكْتَسَيْت مِنْ الإِسْلَامِ سِرْبَالًا (٨)

---

(١) في(ص): ليلاً في بيته.

(٢) «صحيح ابن حبان البستي» (٧٨٠).

(٣) «مسند الدارمي» (٣٣٨٥).

(٤) هو عامر بن شراحيل الشعبي، ولد ونشأ بالكوفة ١٩هـ، وهو راوية فقيه، من كبار التابعين، أخذ عنه أبو حنيفة. توفي عام (١٠٣هـ.). انظر: «تذكرة الحفاظ» (٧٤/١)، و«تهذيب التهذيب» (٦٩/٥).

(٥) ابن عبد البر القرطبي: من أجِلَّة المحدثين والفقهاء بالأندلس، توفي عام ٤٦٣هـ. انظر: «الأعلام» (٣١٧/٩).

(٦) كان من المؤلفة قلوبهم، ثم حسن إسلامه، من فحول الشعراء. قيل: إنه توفي أول خلافة معاوية. انظر: «الطبقات الكبرى» (١٠٧/٦).

(٧) ابن عبد البر في «الاستيعاب»: (١٣٣٧/٣).

(٨) كذا في الديوان وغيره، وفي المخطوطات: (الحمد لله الذي لم يأتني أجلي...)، وهو مكسور الوزن، ولم أجد قائلاً به، ولا راوياً له على هذه الصيغة. وقد روي عن لبيد وعن غيره. انظر «ديوان لبيد»، و«الشعر والشعراء» لابن قتيبة (٢٦٧/١)، وغيرها.

وقال بعضهم: ‘‘ إن البيت الذي قاله في الإسلام [من البحر الكامل]:

مَـا عَـاتَـبَ المَرْءَ الكَرِيمَ كَنَفسِـــهِ وَالمْرَءُ يُصـــلِحُـهُ القَرِينُ الصَّـــالحُ(١)

وعن عبد الله بن بريدة(٢)، عن [٤٤س/ب] أبيه رضي الله عنهما؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ‘‘ **تَعَلَّمُوا البَقَرَةَ؛ فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَةٌ**(٣)**، وَتَرْكَهَا** [٤٣ح/ب] **حَسْرَةٌ، وَلَا تَسْتَطِيعُهَا البَطَلَةُ**’’؛ يعني: السحرة، وتقدم.

وعن أُبي بن كعب رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ‘‘ **مَنْ قَرَأَ سُورَةَ البَقَرَةِ فَصَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَرَحْمَتُهُ، وَأُعْطِيَ مِنَ الأَجْرِ كَالمُرَابِطِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ سَنَةً، لَا تَسْكُنُ رَوعَتُهُ**’’، **وَقَالَ لِي:** ‘‘ **يَا أُبَيُّ! مُرِ المُسْلِمِينَ أَنْ يَتَعَلَّمُوا سُورَةَ البَقَرَةِ؛ فَإِنَّ تَعلِيمَهَا بَرَكَةٌ، وَتَرْكَهَا حَسْرَةٌ، وَلَا يَسْتَطِيعُهَا البَطَلَةُ**’’، **قُلْتُ:** ‘‘**يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا البَطَلَةُ**’’**؟ قَالَ:** ‘‘**السَّحَرَةُ**’’(٤).

---

(١) انظر «الشعر والشعراء» لابن قتيبة (١/٢٦٧).

(٢) هو عبد الله بن بريدة بن الحُصيب، أبو سهل، الأسلمي، المروزي، قاض ثقة من رجال الحديث توفي عام (١١٥هـ). انظر: «تهذيب التهذيب» (٥ / ١٥٧)، و«الأعلام» (٤/ ٢٠٠).

(٣) كذا في (ح)، و(ص). وقوله: (بركة): ساقط من (س).

(٤) كذا في «ترتيب الأمالي الخميسية» للشجري (١/١٢٩)، ولم أجد شطره الأول في كتب السنن.

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل: "الم" [سورة البقرة: ١]:

اختلف العلماء في الحروف المفتتح بها السور، فذهب كثير إلى أنها من المتشابهات التي استأثر الله عز وجل بعلمها، فنحن نؤمن بها، ونَكِلُ علمها إلى الله عز وجل.

وفائدةُ ذكرِها: طلبُ الإيمان بها.

قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: ''في كل كتاب سرٌّ، وسر الله في القرآن أوائل السور''(١).

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: ''إن لكل كتاب صفوة، وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي''(٢).

وأُورد على هذا القول بأنه: لا يجوز أن يخاطب الله عباده بما لا يعلمون. وأُجيب عنه بأنه: يجوز أن [٨٠ص/أ] يكلِّف عباده بما لا يعقل معناه؛ كرمي الجمار؛ فإنه مما لا يعقل معناه.

والحكمة فيه: هو كمال الانقياد والطاعة؛ فكذلك هذه الحروف يجب الإيمان بها، ولا يلزم البحث عنها.

وقال آخرون من أهل العلم: ''هي معروفة المعاني''. ثم اختلفوا فيها؛ فقال بعضهم: ''كل حرف منها مفتاحُ اسم من أسماء الله تعالى؛ فالألفُ مفتاحُ اسمه: الله، واللامُ مفتاحُ اسمه: لطيف، والميمُ مفتاحُ اسمه: مجيد'' (٣).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ''معنى قول الله تعالى: **"الم"**: أنا الله أعلم، **"الر"**: أنا الله أرى، **"المص"**: أنا الله أفصل؛ فالألف تؤدي معنى أنا، واللام تؤدي عن اسم الله، والميم تؤدي عن معنى أعلم'' (٤).

---

(١) أخرجه البغوي (٥٨/١).

(٢) أخرجه البغوي (٥٨/١).

(٣) أخرجه االقرطبي (١٠٧/١).

(٤) أخرجه الطبري (٢٠٨/١).

وقال محمد بن كعب القرظي[1]: ''الألف: آلاء الله، واللام: لطفه، والميم: ملكه'' [2].

وروي عن ابن عباس أيضاً؛ قال: ''الألف: الله، واللام: جبريل، والميم: محمد صلى الله عليه وسلم. أقسم الله عز وجل بهم أن هذا الكتاب لا ريب فيه'' [3].

وقال الحكماء: ''حير عقول الخلق في ابتداء خطابه؛ ليعلموا أن لا سبيل لأحد إلى معرفة حقائق خطابه''[4].

وقال قتادة[5]: ''هي أسماء القرآن'' [6].

وقال عبد الرحمن بن زيد [بن أسلم][7]: ''هي أسماء للسورة المفتتحة بها'' [8].

وقال الأخفش[9]: ''إنما أقسم الله تعالى بالحروف المعجمة؛ لشرفها وفضلها؛ لأنها مباني كتبه المنزلة بالألسن المختلفة، ومباني أسمائه الحسنى وصفاته العليا، وأصول كلام الأمم، بها يتعارفون، ويذكرون الله عز وجل ويوحدونه، فكأنه أقسم بهذه الحروف أنَّ القرآن كلامُه [٨٠ص/ب] وكتابُه لا ريب فيه'' [10].

وقال [٤٥س/أ] كعب الأحبار [٤٤ح/أ] [رضي الله عنه]: ''خلق الله عز وجل القلم من نور أخضر، ثم أنطقه بثمانية وعشرين حرفاً هن أصل الكلام، وكان أول ذلك كله نقطة، فنظرَت إلى نفسها فتصاغرت وتواضعت لربها عز وجل، وتمايلت هيبة، فسجدت فصارت همزة، فلما رأى الله عز وجل تواضعها مدها وطولها، فصارت ألفاً فتلفظ بها، ثم جعل القلم ينطق بحرف حرف إلى ثمانية وعشرين حرفاً،

---

(١) هو محمد بن كعب، القرظي الكوفي، كان عالماً كثير الحديث، توفي عام (١٠٨هـ). انظر: «تهذيب التهذيب» (٤٢١/٩)، و«شذرات الذهب» (١/ ١٣٦).

(٢) أخرجه البغوي (٥٨/١).

(٣) «تنوير المقباس في تفسير ابن عباس» (ص٣).

(٤) أخرجه السلمي في «حقائق التفسير» (ص٩).

(٥) قتادة بن دعامة، أحد المفسرين، توفي بواسط في الطاعون سنة (١١٨هـ). انظر: «تذكرة الحفاظ» (١١٥/١).

(٦) أخرجه البغوي (٥٩/١).

(٧) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي، محدث مفسر، توفي سنة (١٨٢هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» (٣٤٩/٨).

(٨) أخرجه ابن كثير (٣٦/١).

(٩) الأخفش: هو سعيد بن مسعدة المجاشعي، البصري الفقيه النحوي، المعروف بالأخفش الأوسط، توفي سنة (٢٢١هـ). انظر: «كشف الظنون» (٥/ ٣٨٨).

(١٠) أخرجه البغوي (٥٩/١).

فجعلها مدار الكلام والكتب والأصوات واللغات كلها إلى يوم القيامة، وجعل الألف لتواضعها مفتاح أول أسمائه''(١).

وقال بعض العلماء: ''إن الله عز وجل لما تحداهم بقوله: "**فأتُوا بِسُورَة من مِثلِهِ**" [سورة البقرة: ٢٣]، "**بِعَشرِ سُوَر مثلِهِ**" [سورة هود: ١٣] فعجزوا عنه أنزل هذه الأحرف، ومعناه أن القرآن ليس إلا هو من هذه الأحرف، وأنتم قادرون عليها، فكان يجب أن تأتوا بمثله، فلما عجزتم عنه دل ذلك على أنه من عند الله لا من عند البشر''(٢).

وقيل: ''إنهم لما أعرضوا عن استماع القرآن، وأراد الله عز وجل صلاح بعضهم؛ أنزل هذه الأحرف، فكانوا إذا سمعوها قالوا كالمتعجبين: '' اسمعوا إلى ما يجيء به محمد صلى الله عليه وسلم ''، فإذا أصغوا إليه وسمعوه رسخ في قلوبهم؛ فكان ذلك سبباً لإيمانهم''(٣).

وقال الكلبي(٤): ''هذه الحروف التي في أوائل السور: أقسام أقسم الله بها؛ لشرفها وفضلها'' (٥). وموضع القسم قوله تعالى: "**لَا رَيبَ فِيهِ**" [سورة البقرة: ٢] كما يقول الإنسان: والله هذا الكتاب لا ريب فيه، والحكمة في [٨١ص/أ] القسم أن القرآن نزل بلغة العرب، والعرب إذا أراد بعضهم أن يؤكد كلامه أقسم على كلامه، والله تعالى أراد أن يؤكد عليهم الحجة فأقسم أن القرآن من عنده.

وروى النقاش(٦) في تفسير "**الم**" [سورة البقرة: ١]: أن ياسر بن أخطب اليهودي مر برسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو يتلو سورة البقرة "**الم ذلِكَ الكِتَابُ**" [سورة البقرة: ١-٢]، فأتى إلى أخيه حيي بن أخطب في رجال من يهود، فقال: ''لقد سمعت محمداً يتلو فيما أنزل عليه: "**الم ذلِكَ الكِتَابُ**"''، فقال حيي: ''أنت سمعته؟! '' قال: ''نعم''. فمشى حيي بن أخطب في أولئك النفر من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقالوا: ''يا محمد! ألم يذكر لنا أنك تتلو فيما أنزل عليك "**الم**" [سورة البقرة: ١]؟''.

---

(١) أخرجه الثعلبي (٣/٣٠).

(٢) أخرجه الخازن (١/٢٣)، ولم يقل: قال العلماء.

(٣) أخرجه الرازي (٢/٢٥٣).

(٤) محمد بن السائب: مفسر متهم بالكذب، توفي سنة (١٤٦هـ). انظر: «تهذيب الكمال» (٢٥/٢٥٠).

(٥) أخرجه الطبري (١/٢٠٧).

(٦) هو محمد بن الحسن، النقاش. توفي سنة (٣٥١هـ)، وله تفسير لازال مخطوطاً، قد حصلت على عدة نسخ منه، عنوانه: شفاء الصدور المهذب في تفسير القرآن. انظر: «تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين» (١/ ١٠٣).

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " بَلَى". قالوا: "جاءك بها جبريل من عند الله؟!. قال: "نَعَم". فقالوا: "لقد بعث الله قبلك أنبياء ما نعلمه بيَّنَ لنبي منهم ما مدة ملكه، وما أجل أمته، غيرك".

ثم قام حيي بن أخطب وأقبل على من معه، وقال لهم: "الألف واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون؛ فهذا إحدى وسبعون سنة، فتدخلون في دين رجل إنما مدة ملكه، وأجل أمته إحدى وسبعون سنة".

ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: "يا محمد! هل مع هذا غيره؟ " قال صلى الله عليه وسلم: " نعم ". قال: "ماذا؟ ". قال: " **"المص"** [سورة الأعراف: ١]. [٤٤ح/ب] [٤٥س/ب] ". قال حيي: "هذه أثقل وأطول: الألف واحد، واللام ثلاثون، والميم أربعون، والصاد تسعون- أو قال: ستون- ؛ فهذه إحدى وثلاثون ومئة. هل مع هذه يا محمد غيرها؟ ". [٨١ص/ب] قال صلى الله عليه وسلم: "نعم **"الر"** [سورة الحجر: ١]". قال: "هذه أطول وأثقل؛ الألف واحد، واللام ثلاثون، والراء مئتان؛ فهذه إحدى وثلاثون ومئتان. هل مع هذه غيرها يا محمد؟ ". قال صلى الله عليه وسلم: "نعم **"المر"** [سورة الرعد: ١]". قال: "هذه أثقل وأطول؛ الألف واحد، واللام ثلاثون، والميم أربعون، والراء مئتان؛ فهذه إحدى وسبعون ومئتا سنة(١)". ثم قال للنبي صلى الله عليه وسلم: "يا محمد! لبّس علينا أمرك حتى ما ندري: أقليلاً أعطيت أم كثيراً".

ثم قاموا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال أبو ياسر لأخيه حيي ولمن معه من الأحبار: "ما يدريكم لعله قد جمع هذا لمحمد كله؛ إحدى وسبعون سنة، وإحدى وثلاثون ومئة، وإحدى وثلاثون ومئتان، وإحدى وسبعون ومئتان؛ فتلك تسع مئة سنة وأربع وستون سنة(٢)". فقالوا: "لقد تشابه علينا أمره".

فيزعمون أن هذه الآيات نزلت فيهم: **"هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيكَ الكِتَابَ مِنهُ آيَات مُحكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَات فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم زَيغ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنهُ ابتِغَاءَ الفِتنَةِ وَابتِغَاءَ تَأوِيلِه"** [سورة آل عمران: ٧]... إلى آخر الآيات.

---

(١) كذا في (س) و(ح). ولا يوجد في (ص) لفظ (سنة).

(٢) قال السيوطي في «الإتقان» (٣/٢٥): قال ابن حجر: " هذا باطل لا يعتمد عليه". وقد رواه الطبري (١/٧١)، وغيره، من طريق الكلبي؛ وهو متروك ومتهم بالكذب.

وقال بعض العلماء:" كان المشركون ينفرون عند استماع القرآن، فلما سمعوا "**الم**" و"**المص**" استكثروا هذا اللفظ، فلما أنصتوا له صلى الله عليه وسلم أقبل عليهم بالقرآن المؤتلف؛ ليثبته في أسماعهم وآذانهم، ويقيم عليهم الحجة"(١).

واعلم أن مجموع الأحرف المنزلة في أوائل السور أربعة عشر حرفاً في تسع وعشرين سورة؛ وهي: الألف، واللام، والميم، والصاد، [٨٢ص/أ] والراء، والكاف، والهاء، والياء، والعين، والطاء، والسين، والحاء، والقاف، والنون. وهي نصف حروف المعجم(٢).

وسيأتي الكلام على باقيها في مواضعها إن شاء الله تعالى.

* * *

وقوله تعالى: "**ذلِكَ الكِتَابُ**" [سورة البقرة: ٢]:

أي: هذا الكتاب هو القرآن.

وقيل:" فيه إضمار". ومعناه: هذا الكتاب ذلك الكتاب الذي وعدتك به، وكان الله عز وجل قد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليه كتاباً لا يمحوه الماء، ولا يخلَق على كثرة الرد، فلما أنزل تعالى القرآن قال: هذا ذلك الكتاب الذي وعدتك به.

وقال بعض المفسرين: "إن الله تعالى وعد بني إسرائيل أن ينزل كتاباً، ويرسل رسولاً من بني إسماعيل، فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وبها من اليهود خلق كثير أنزل الله عز وجل هذه الآية: "**الم ذلك الكِتَابُ**"؛ أي: هذا ذلك الكتاب الذي وعدت به على لسان موسى [٤٥ح/أ] [٤٦س/أ] أن أنزله على النبي الذي من ولد إسماعيل"(٣).

وقال بعضهم: "معنى قوله تعالى: "**ذلك الكِتَابُ**"؛ أي: " ذلك الكتاب الذي كتبت على الخلائق بالسعادة والشقاوة والأجل والرزق" (٤).

---

(١) أخرجه في «تفسير القرطبي» (١/ ١٥٥)، ونسبه إلى قطرب.

(٢) أخرجه الخازن (١/٢٣).

(٣) أخرجه الخازن (١/٢٣).

(٤) أخرجه القرطبي (١/١٥٧).

وقال بعضهم: ''معناه ذلك الكتاب الذي كتبت على نفسي في الأزل أن رحمتي سبقت غضبي؛ بدليل ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ''**لَمَّا قَضَى اللَّهُ الخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابٍ عَلَى نَفسِهِ فَهُوَ مَوضُوعٌ عِنْدَهُ فوق العرش: إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي**''(١)''.

وقال بعضهم: '' إن الله تبارك وتعالى لما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم بمكة(٢)"**إِنَّا سَنُلقِي عَلَيكَ قَولا ثَقِيلًا**" [سورة المزمل: ٥] لم يزل [٨٢ص/ب] رسول الله صلى الله عليه وسلم مستشرفاً إلى إنجاز هذا الوعد من ربه، فلما أنزل عليه بالمدينة ''**ذلك الكِتَابُ لَا رَيبَ فِيهِ**'' [سورة البقرة: ٢] كان فيه معنى: هذا القرآن الذي أنزلته عليك بالمدينة، ذلك الكتاب الذي وعدتك أن أوحيه إليك بمكة(٣)''.

وقال بعضهم: '' إن "**الم**" [سورة البقرة: ١] اسم القرآن؛ وذلك إشارة إلى ما في التوراة والإنجيل، والتقدير: هذا القرآن ذلك الكتاب المفسر في التوراة والإنجيل؛ يعني: أن التوراة والإنجيل يشهدان بصحة هذا القرآن، ويستغرق ما فيهما، ويزيد عليهما ما ليس فيهما(٤) ''. وقال سعيد بن جبير(٥): '' ذلك الكتاب هو اللوح المحفوظ ''، والله أعلم.

و"**الكِتَابُ**" [سورة البقرة: ٢]: مصدر؛ بمعنى: المكتوب، وأصله: الضم والجمع، ومنه يقال للجند كتيبة؛ لاجتماعها فسمي الكتاب كتاباً؛ لأنه يجمع(٦) الحروف بعضها إلى بعض.

ويقال أيضاً: تكتبت الخيل صارت كتائب(٧).

والكتاب: اسم من أسماء القرآن، والله أعلم.

وقوله تعالى "**لَا رَيبَ فِيهِ**" [سورة البقرة: ٢]:

---

(١) رواه البخاري (٧٤٢٢)، ومسلم (٢٧٥١).

(٢) كذا في (س) و(ح). ولفظ (مكة) ساقط في (ص).

(٣) أخرجه القرطبي (١/١٥٨).

(٤) أخرجه القرطبي (١/١٥٨).

(٥) هو سعيد بن جبير بن هشام الكوفي، من كبار التابعين، توفي سنة ٩٤هـ. انظر: «تهذيب التهذيب» (٤/١١).

(٦) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): مجمع.

(٧) في «حاشية السيوطي على «تفسير البيضاوي» (٣/ ٣٦٠)، وغيره: تكتبت الخيل إذا تجمعت.

أي: لا شك فيه أنه من عند الله عز وجل، وأنه الحق والصدق[1].

وقيل:" لا ريب فيه: خبر بمعنى النهي؛ أي: لا ترتابوا فيه"[2].

فإن قيل:" قد ارتاب به قوم، فما معنى قوله: لا ريب فيه"؟ قيل له:" معناه أنه في نفسه حق وصدق. فمن حقق النظر عرف حقيقة ذلك"[3].

* * *

وقوله تعالى: "هُدى لِّلمُتَّقِينَ" [سورة البقرة: ٢]:

قال المفسرون:" الهداية عبارة عن الدلالة".

وقيل:" هي هداية بلطف"، وقيل:" الهداية: الإرشاد، والمعنى هو هدى للمتقين، وقيل: هو هاد لا ريب في هدايته".

وقال [٨٣ص/أ] بعضهم:" الهدى على قسمين: [هدى دلالة، والهدى الذي معناه التأييد والتوفيق]" هدى دلالة: وهو الذي يقدر عليه الرسل وأتباعهم؛ بدليل قوله تعالى: "**وَلِكُلِّ قَومٍ هَادٍ**" [سورة الرعد: ٧]، وقوله تعالى: "**وإِنَّكَ لَتَهدِي إِلَى صِرَاط مُّستَقِيم**" [سورة الشورى: ٥٢]، فأثبت سبحانه لهم الهدى الذي معناه الدلالة والدعوة والتنبيه، وتفرد هو سبحانه بالهدى الذي معناه التأييد والتوفيق، فقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: "**إِنَّكَ لَا تَهدِي مَن أَحبَبتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهدِي مَن يَشَاءُ**" [سورة القصص: ٥٢]؛ فالهدى على هذا بمعنى خلق الإيمان في القلب، ومنه قوله [٤٥ح/ب] [٤٦س/ب] تعالى: "**أُولَئِكَ عَلَى هُدى مِّن رَّبِّهِم**" [سورة البقرة: ٥]، وقوله: "**وَيَهدِي مَن يَشَاءُ**"[4] [سورة يونس: ٢٥].

---

(١) أخرجه البغوي (١/ ٥٩).

(٢) أخرجه البغوي (١/ ٥٩).

(٣) أخرجه الخازن (١/ ٢٣).

(٤) أخرجه بلفظه: القرطبي (١/ ١٦٠).

وقال أبو المعالي[1]:" وقد تذكر الهداية ويراد بها: إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها"؛ من ذلك: قوله تعالى في صفة المجاهدين: "**فلَن يُضِلَّ أَعمَالَهُم سَيَهدِيهِم**"[2] [سورة محمد: ٤-٥].

قوله تعالى: "**فاهدُوهُم إِلَى صِرَاطِ الجَحِيمِ**" [سورة الصافات: ٣٣] معناه: فاسلكوهم إليها[3].

وقوله تعالى: "**للمُتَّقِينَ**" [سورة البقرة: ٢]؛ أي: للمؤمنين، وخص المتقين بهدايته تشريفاً لهم؛ لأنهم آمنوا وصدقوا بما في كتابه عز وجل.

وقيل: " هدى للمتقين؛ يعني: كرامة لهم، وبياناً لفضلهم، وإجلالاً لهم".

وأصل التقوى في اللغة: قلة الكلام، ومنه الحديث: " **المُتَّقي مُلجَم**"[4].

والمتقي فوق المؤمن والطائع؛ وهو الذي يتقي بصالح عمله وخالص دعائه عذابَ الله تعالى، مأخوذ من اتقاء المكروه بما تجعله حاجزاً بينك وبينه[5].

وقيل: " التقوى جعل النفس في وقاية مما يخاف "[6].

وقيل: " التقوى في عرف الشرع: حفظ النفس مما يؤثم، وذلك بترك [٨٣ص/ب] المحظور وبعض المباحات "[7].

وقال ابن عباس: " المتقي من يتقي الشرك، والكبائر، والفواحش ".

وهو مأخوذ من الاتقاء، وأصله: الحجز بين الشيئين، يقال اتقى بترسه؛ إذا جعله حاجزاً بينه وبين ما يقصده[8].

---

(١) القاضي وجيه الدين أبو المعالي، التنوخي، الحنبلي، توفي (٦٠٦هـ). انظر: «الذيل على طبقات الحنابلة» لابن رجب (٢ / ٤٩).

(٢) أخرجه ابن عطية (١/ ٧٣).

(٣) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): فيها.

(٤) من كلام عمر بن عبد العزيز، رضي الله عنه، أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٥/٣٧٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/٣٣٩).

(٥) أخرجه القرطبي (١/١٦٠).

(٦) كذا في «مفردات الراغب» (ص٥٣٠).

(٧) أخرجه الخازن (١/٢٣).

(٨) أخرجه البغوي (١/٦٠).

وفي الحديث: " كُنَّا إِذَا اشْتَدَّ البَاس اتَّقينا بِرَسُولِ اللَّه صَلَّى اللَّه عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "[1]؛ معناه: كنا إذا اشتد الحرب جعلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجزاً بيننا وبين العدو، فكأن المتقي يجعل امتثال أوامر الله، واجتناب نواهيه حاجزاً بينه وبين النار.

فصل في فضيلة التقوى:

قال النبي صلى الله عليه وسلم: " جِمَاعُ التَّقوَى في قَول الله عَز وَجَلَّ: "إِنَّ اللَّهَ يَأمُرُ بِالعَدلِ وَالإِحسَانِ" [سورة النحل: ٩٠]" [2].

وقال ابن عمر رضي الله عنهما: "التقوى ألا ترى نفسك خيراً من أحد" [3].

وقال الحسن رضي الله عنه: "المتقي: الذي يقول لكل من رآه هذا خير مني".

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكعب الأحبار: "حدثني عن التقوى". فقال: "هل أخذت طريقاً ذا شوك؟ ". قال: "نعم". قال: "فما عملت فيه؟ ". قال: "حذرت وتشمرت". قال كعب: "فكذلك التقوى" [4].

وأخذ هذا المعنى ابن المعتز[5] فنظمه؛ فقال [مجزوء الكامل] [6]:

خَلِّ الذُّنُوبَ صَغِيرَهَا ... وَكَبِيرَهَا ذاك التُّقَى
وَاصْنَعْ كَمَاشٍ فَوقَ أَرْ ... ضِ الشَّوكِ يَحْذَرُ مَا يَرَى
لَا تَحْقِرَنَّ صَغِيرَةً ... إِنَّ الجِبَالَ مِنَ الحَصَى

وقال عمر بن عبد العزيز: "ليس التقوى صيام النهار، وقيام الليل، والتخليط فيما بين ذلك، ولكن التقوى: ترك ما حرم الله، وأداء ما افترض الله، فما رزق بعد ذلك فهو خير إلى خير[7]".

---

(١) رواه مسلم (١٧٧٦).

(٢) وجدته موقوفًا عن ابن مسعود رضي الله عنه، انظر «المستدرك» (٢/٣٥٦)..

(٣) أخرجه البغوي (١/٦٠).

(٤) أخرجه الثعلبي (٣/٤٦).

(٥) عبد الله بن المعتز بن المتوكل بن المعتصم بن هارون الرشيد، الهاشمي المطلبي، كان أديبًا بليغًا شاعرًا. توفي سنة (٢٩٦ هـ). انظر: «وفيات الأعيان» (٣/ ٧٦).

(٦) «ديوان ابن المعتز» (ص ٢٩).

(٧) أخرجه السيوطي في «الدر المنثور» (١/٥٨)، ونسبه لابن أبي الدنيا.

وقال [٨٤ص/أ] سفيان الثوري [٤٦ح/أ] [٤٧س/أ] والفضيل بن عياض رحمة الله عليهما: ''المتقي: هو الذي يحب للناس ما يحب لنفسه''.

وقال محمد بن علي(١) الترمذي: ''المتقي: هو الذي لا خصم له(٢)''.

وقال السريُّ السقطي: ''المتقي: هو الذي يبغض نفسه'' (٣)

وقال الشبلي(٤): ''المتقي: هو الذي يتقي ما دون الله'' (٥).

وقال محمد بن خفيف(٦): ''التقوى: مجانبة كل ما يبعدك عن الله تعالى(٧)''.

وقال القاسم بن القاسم(٨): ''التقوى: هو المحافظة على آداب الشريعة(٩)''.

وقال سفيان بن عيينة: ''المتقي هو الذي يتقي الدنيا وآفاتها''.

وقال أبو يزيد البِسطامي: ''التقوى هو التورع عن جميع الشبهات(١٠)''.

وقال أيضاً: ''المتقي من إذا قال: قال لله، وإذا سكتَ سكتَ لله(١١)، وإذا ذكرَ ذكرَ الله''(١٢)

---

(١) في المخطوطات: علي بن محمد، ولعله: محمد بن علي بن محمد بن الحسن، الحكيم، الترمذي. صاحب «نوادر الأصول»، عاش إلى حدود سنة ثمان عشرة وثلاثمائة. انظر: «حلية الأولياء» (١٩/ ٢٤٨)، «تذكرة الحفاظ» (٢/ ٦٤٥).

(٢) أخرجه الثعلبي (٥١/٣)، وفيه: محمد بن علي الترمذي؛ كما أثبتناه أعلاه.

(٣) أخرجه الثعلبي (٥١/٣).

(٤) أبو بكر الشبلي البغدادي، قيل اسمه: دُلَف بن جحدر، وقيل: جعفر بن يونس، وقيل: جعفر بن دُلَف، فقيه مالكي، صوفي، مات سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة. انظر: «طبقات الصوفية» (ص٣٣٧).

(٥) أخرجه الثعلبي (٥١/٣).

(٦) محمد بن خفيف الضبِّي الشيرازي، الصوفي، توفي سنة (٣٧١ هـ). «طبقات الصوفية» للسلمي (٤٦٢)، «حلية الأولياء» لأبي نعيم (٤١٧/١٠)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٣٤٢/١٦).

(٧) انظر: «طبقات الصوفية» (ص٣٤٧)، و«حلية الأولياء» (٤١٨/١٠).

(٨) القاسم بن القاسم بن مهدي المروزي، أبو العباس، محدِّث زاهد، من شيوخ مرو. توفي سنة (٣٤٢ هـ). انظر: «طبقات الصوفية» (ص ٤٤٠)، و«حلية الأولياء» (٤١٠/١٠).

(٩) أخرجه الثعلبي (٥٢/٣).

(١٠) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٣٤/١٠).

(١١) كذا في (ح)و(ص). وفي (س): إذا قال: قال الله، وإذا سكتَ سكتَ الله.

(١٢) أخرجه الثعلبي (٥٢/٣). ط

وقال الفضيل بن عياض: ''لا يكون العبد من المتقين حتى يأمنه عدوه[١]''.

وقال سهل بن عبد الله[٢]: ''المتقي من تبرأ من حوله وقوته[٣]''.

وقيل: ''التقوى أن لا يراك مولاك حيث نهاك[٤]، ولا يفقدك من حيث أمرك'' [٥].

وقيل: ''التقوى ترك ما حرم الله، وأداء ما افترض'' [٦].

وقيل: ''التقوى ترك الإصرار على المعصية، وترك الاغترار بالطاعة'' [٧].

وقيل: ''التقوى هو الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم''[٨]. وقيل: ''المتقي هو الذي يترك ما لا بأس به حذراً مما به بأس'' [٩]. وقيل: ''التقوى هو حسن الخلق''. وقيل: ''المتقي هو الذي يتقي متابعة هواه'' [١٠]. وقال الإمام مالك:'' حدثني وهب [٨٤ص/ب] بن كيسان[١١] أن بعض فقهاء المدينة كتب إلى عبد الله بن الزبير: أن لأهل التقوى علامات يُعرَفون بها: (الصبر عند الابتلاء، والرضا بالقضاء، والشكر عند النعمة، والتذلل لأحكام القرآن)''[١٢].

---

(١) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٧٧٤٣).

(٢) سهل بن عبد الله بن يُونُس التستَري، الصوفي الزاهد، توفي سنة (٢٨٣ هـ). انظر: «حلية الأولياء» (١٠/١٨٩)، «سير أعلام النبلاء» (١٣/٣٣٠).

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/٥٣).

(٤) كذا في(ح) و(س). وفي (ص): ينهاك.

(٥) أخرجه الرازي (٢/٢١).

(٦) أخرجه الثعلبي (٣/٤٨)، منسوباً لعمر بن عبد العزيز رحمه الله.

(٧) أخرجه الرازي (٢/٢٦٨)، والنيسابوري (١/١٣٨)، منسوباً لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٨) أخرجه الثعلبي (٣/٥٤).

(٩) أخرجه البغوي (١/٨٢)، منسوباً إلى شهر بن حوشب.

(١٠) أخرجه الثعلبي (٣/٥٤).

(١١) وهب بن كيسان القرشي، من موالي آل الزُّبير بن العوام، ثقة، توفي في سنة ١٢٧هـ. انظر «سير أعلام النبلاء» (٥/٢٢٦).

(١٢) أخرجه الثعلبي (٣/٥٥).

وقال ميمون بن مهران[1]: ''لا يكون الرجل تقياً حتى يكون أشد محاسبة لنفسه من الشريك الشحيح والسلطان الجائر'' [2]. وقال بعض الحكماء: ''لا يبلغ الرجل سنام التقوى إلا بحيث لو جعل ما في قلبه على طبق فيطاف به في السوق لم يستحيي'' [3]. وقال بعض العارفين: ''التقوى أن تزين سرك للحق كما تزين علانيتك للخلق'' [4].

والتقوى فيها جماع الخير كله، وهي وصية الله في الأولين والآخرين، وهي خير ما يستفيده الإنسان[5]؛ كما قال أبو الدرداء رضي الله عنه، وقد قيل له إن أصحابك يقولون الشعر، وأنت ما حفظ عنك شيء، فأنشد وهو يقول [من البحر الوافر]:

''يُرِيدُ المَرْءُ أَنْ يُؤْتَى مُنَاهُ ... وَيَابَى اللَّهُ إِلَّا مَا أَرَادَا

يَقُولُ المَرْءُ فَائِدَتِي وَمَالِي ... وَتَقْوَى اللَّهِ أَفضَلُ مَا اسْتَفَادَا

[6]

وروى ابن ماجة في سننه: عن أبي أمامة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول: '' **ما اسْتَفَادَ المرءُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْراً لَهُ مِنْ زَوجَةٍ صَالِحَةٍ إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتْهُ وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا أَبَرَّتْهُ**[7] **وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتْهُ فِي نَفسِهَا وَمَالِهِ**''[8].

فإن قلت: [٤٦ح/ب] [٤٧س/ب] [٨٥ص/أ] كيف قال تعالى: ''**هُدى لِّلمُتَّقِينَ**'' [سورة البقرة: ٢]، والمتقون هم المهتدون؟! قيل:'' هو كقولك للعزيز الكريم: (أعزك الله وأكرمك)؛ تريد طلب الزيادة له إلى ما هو ثابت فيه، والله أعلم''.

---

(١) ميمون بن مهران، أبو أيوب، عالم الجزيرة ومفتيها وواليها أيام عمر بن عبد العزيز، توفي سنة (١١٧هـ). «تذكرة الحفَّاظ» للذهبي (٩٨/١)، «طبقات الحفَّاظ» للسيوطي (٨٩).

(٢) انظر «حلية الأولياء» (٩٢/٤)، و«سير أعلام النبلاء» (٧٤/٥).

(٣) أخرجه الثعلبي (٥٤/٣).

(٤) أخرجه الثعلبي (٥٦/٣).

(٥) أخرجه القرطبي (٢٥٠/١).

(٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٢٥/١)، وابن عبد البر في «الاستيعاب» (٢٣١/١١).

(٧) في المخطوطات: (برته).

(٨) «سنن ابن ماجة» (١٨٥٧).

* * *

قوله عز وجل: "الَّذِينَ يُؤمِنُونَ بِالغَيبِ" [سورة البقرة: ٣]:

أي: يصدقون بالإيمان.

واعلم أن حقيقة الإيمان هو التصديق بالقلب؛ بدليل قوله تعالى في قصة يعقوب وبنيه: "**وَمَا أَنتَ بِمُؤمِنٍ لَّنَا**"؛ أي: بمصدق(١). وأيضاً لما ذكر سبحانه الإيمان هنا عقَّبه بالغيب؛ ليعلم أنه تصديق(٢) المخبر، وأيضاً فإن الله تعالى ذكر الإيمان في مواضع كثيرة مضافاً إلى القلب، فقال تعالى: "**مِنَ الَّذِينَ قَالُوَا آمَنَّا بِأَفوَاهِهِم**" [سورة المائدة: ٤١]، وقال تعالى: "**وَقَلبُهُ مُطمَئِنٌّ بِالإِيمَانِ**" [سورة النحل: ٦]، وقال تعالى: "**أولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الإِيمَانَ**" [سورة المجادلة: ٢٢]، ونحوه(٣)، فأما محل الإسلام من الإيمان فهو(٤) كمحل الضوء من الشمس، فكل شمس ضوء، وليس كل ضوء شمساً، فكذلك كل إيمان إسلامٌ، وليس كل إسلام إيماناً(٥).

والإسلام: هو الخضوع والانقياد؛ بدليل قولِه تعالى: "**قالَتِ الأَعرَابُ آمَنَّا قُل لَّم تُؤمِنُوا وَلكن قُولُوا أَسلَمنَا**" [سورة الحجرات: ١٤]؛ أي: استسلمنا من خوف السيف، وقولِ النبي صلى الله عليه وسلم: "**يَا مَعْشَرَ مَنْ أَسْلَمَ بِلِسَانِهِ، وَلَمْ يَدْخُلِ الإِيمَانُ قَلْبَهُ**"(٦)، ولذلك اختلف جوابه لجبريل عليه السلام في الإيمان والإسلام؛ فأجاب في الإيمان بالتصديق، وفي الإسلام بشرائع الإيمان، ثم يسمي إقرار اللسان، وأعمال الأبدان إيماناً بوجه من [٨٥ص/ب] المناسبة؛ لأنها من توابعه وشرائعه، قال النبي صلى الله عليه وسلم: "**الإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ بَابًا أَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَأَعلاها شهادة أن لا إِلَهَ إِلا اللَّه**"(٧).

---

(١) أخرجه الطبري (١/١٠٠).

(٢) كذا في (ح)، وفي (س): و(ص): تصدق.

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/٥٩).

(٤) كذا في (ح)، و(ص). وقوله: (فأما محل الإسلام من الإيمان) ساقط من (س).

(٥) أخرجه الثعلبي (٣/٥٩).

(٦) أخرجه التِّرمذيُّ (٢٠٣٢)، وقال: هذا حديث حسن غريب.

(٧) رواه الترمذي (٣/٣٥٧) وابن ماجة (٥٧) وأحمد (٢/٤٤٥). وقال الترمذي: "حديث حسن صحيح".

وقال صلى الله عليه وسلم: " **الإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالقَلْبِ، وَإِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ، وَعَمَلٌ بِالأَرْكَانِ**"[1].

وقيل: " الإيمان مأخوذ من الأمن، فسمي المؤمن مؤمناً؛ لأنه يؤمن نفسه من عذاب الله"[2]

. وأما الغيب؛ فهو: كل ما كان مغيباً عن العيون، مجملاً في القلوب[3]. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: " الغيب هنا كل ما أمرت بالإيمان به مما غاب عن بصرك؛ من الملائكة، والبعث، والجنة، والنار، والصراط، والميزان "[4]. وقيل: " الغيب هنا هو الله عز وجل "[5]. وقيل: " الغيب هو القرآن "[6]. وقيل: " الغيب قول لا إله إلا الله، وما جاء به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم "[7].

وقال زر بن حبيش[8]: " الذين يؤمنون بالغيب؛ أي: بالوحي"[9]. وقال الحسن: " يعني بالآخرة "[10]. وقيل: " بالقدر "[11].

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ قال: كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً؛ فقال: " **أَتَدْرُونَ أَيُّ أَهْلِ الإِيمَانِ أَفضَلُ؟** " قالوا: يا رسول الله الملائكة. قال: " **هُمْ كَذَلِكَ، وَحُقَّ ذَلِكَ لَهُمْ، وَمَا يَمْنَعُهُمْ وَقَدْ**[٤٧ح/أ] [٤٨س/أ] **أنزلهم الله تعالى بالمَنْزِلَة الَّتِي أَنْزَلَهُمْ؟! بَلْ غَيْرَهُمْ** ". قلنا: يا

---

(١) أخرجه ابن ماجة (٦٥)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (١/١٨٥) (٢٦٩)، قال ابن القيّم: هذا حديث موضوع ليس من كلام رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم.

(٢) أخرجه البغوي (١/٦٢).

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/٧٣).

(٤) أخرجه الطبري (١/٢٣٦).

(٥) أخرجه البغوي (١/٦٢).

(٦) أخرجه البغوي (١/٦٢).

(٧) أخرجه الثعلبي (٣/٧٧).

(٨) هو زر بن حبيش بن حباشة الكوفي، تابعي، كان ثقة كثير الحديث، توفي سنة ٨٣هـ. انظر: «أسد الغابة» (٢/٢٠٠)، و«الإصابة» (١/٥٧٧).

(٩) أخرجه الثعلبي (١/١٧٤).

(١٠) أخرجه البغوي (١/٦٢)، ونسبه إلى الحسن بن علي رضي الله عنه.

(١١) أخرجه البغوي (١/٦٢).

رسول الله! فمن هم؟ قال: " **أَقْوَامٌ يَاتُونَ مِنْ بَعْدِي فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ، يُؤْمِنُونَ بِي وَلَا يَرَونِي، وَيَجِدُونَ الوَرَقَ المُعَلَّقَ فَيَعْمَلُونَ بِمَا فِيهِ فَهَؤُلَاءِ أَفضَلُ أَهْلِ الإِيمَانِ إِيمَانًا** "[1].

وروي أن سفيان بن [٨٦ص/أ] الحارث[2] قال لعبد الله بن مسعود: " عند الله نحتسب ما سبقتمونا إليه يا أصحاب محمد من رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم ". فقال عبد الله: " بل عند الله نحتسب إيمانكم بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولم تروه ".ثم قال عبد الله: " إن أمر رسول الله كان بيناً لمن رآه، والذي لا إله غيره ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب[3]، ثم قرأ: "**الَّذِينَ يُؤمِنُونَ بِالغَيبِ**" [سورة البقرة: ٣] ".

* * *

وقوله تعالى: "وَيُقِيمُونَ الصلاة" [سورة البقرة: ٣]:

يعني: يداومون عليها في مواقيتها، بحدودها، وإتمام أركانها، وحفظها من أن يقع فيها خلل في فرائضها، وسننها، وآدابها، وأراد بالصلاة هاهنا: الصلوات الخمس[4].

وأصل الصلاة في اللغة: الدعاء، والرحمة، ومنه قوله تعالى: "**وَصَلِّ عَلَيهِم**" [التوبة: ١٠٣]؛ أي: ادع لهم، وأصله من: صليت العود؛ إذا لينته، فكأن المصلي يخشع ويلين[5].

وأصلها في الشرع: اسم لأفعال مخصوصة؛ من قيام، وركوع، وسجود، وقعود، ودعاء، مع النية[6].

واعلم أن الله تبارك وتعالى أمر بإقامة الصلاة في كتابه العزيز في مواضع كثيرة، ومدح من أقامها، ووعده الثواب على ذلك، وذم من ضيعها، وفرط فيها، وجهل حقوقها، وتوعده على ذلك: فقال

---

(١) أخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٦٥)، وقال: الصواب أنَّه مرسل عن زيد بن أسلم.

(٢) كذا في المخطوطات، والصواب: الحارث بن قيس. وسبب هذا الوهم: أن الراوي هنا سفيان بن عيينة يروي عن الحارث بن قيس، فلعله سقط سهواً. انظر: «تفسير الثعلبي» (٣/ ٨٠). والحارث بن قيس الجُعفي، الكوفيّ، ثقةٌ، يروي عن ابن مسعود وعلي رضي الله عنهما، قُتل بصفِّين، وقيل: مات بعد علي. انظر: «تهذيب الكمال» (٥/٢٧٢).

(٣) كذا في(ح) و(ص). وفي (س): لغيب.

(٤) أخرجه الطبري (١/٢٤١).

(٥) أخرجه القرطبي (١/٢٦٠).

(٦) أخرجه الخازن (١/٢٥).

تعالى: "**فَخَلَفَ مِن بَعدِهِم خَلفٌ أَضَاعُوا الصلاة وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوفَ يَلقَونَ غَيّاً ص**" [سورة مريم: ٥٩].

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: '' **العَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ، فَمَنْ تَرَكَ** [٨٤ص/ب] **الصَّلَاةَ فَقَدْ كَفَرَ**'' (١).

وقال صلى الله عليه وسلم: '' **إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ العَبْدُ المُسْلِمُ يومَ القِيَامَةِ، الصَّلَاةُ، فَإِنْ أَكمَلَهَا وَإلا نُظِرَ فِي تَطَوُّعِهِ**'' (٢).

وقد قرن الله عز وجل الصلاة بتوحيده في مواضع كثيرة من كتابه العزيز:

فقال تعالى: "**إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَاهَ إِلَّا أَنَا فَاعبُدنِي وَأَقِمِ الصلاة لِذِكرِي**"[طه: ١٤]. وقال تعالى: "**الَّذِينَ يُؤمِنُونَ بِالغَيبِ وَيُقِيمُونَ الصلاة**" [سورة البقرة: ٣]. وقال تعالى: "**فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصلاة**" [التوبة: ٥]. وقال تعالى: "**أَقِيمُوا الصلاة وَلَا تَكُونُوا مِنَ المُشرِكِينَ**" [الروم: ٣١]. وقال تعالى: "قُل لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصلاة'' [إبراهيم: ٣١]. وقال تعالى حاكياً عن عيسى عليه السلام: "**وَأَوصَانِي بِالصلاة وَالزكاة مَا دُمتُ حَيّاً**" [مريم: ٣١]. وقال تعالى: "**وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعبُدُوا اللَّهَ مُخلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصلاة**" [البينة: ٥]. وقال تعالى: "**اتلُ مَا أُوحِيَ إِلَيكَ مِنَ الكِتَابِ وَأَقِمِ الصلاة إِنَّ الصلاة تَنهَى عَنِ الفَحشَاءِ وَالمُنكَرِ**" [العنكبوت: ٤٥].

فصل فيما جاء في فضل الصلاة وفضل الركوع والسجود والخشوع:

عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ''**الطُّهُورُ شَطْرُ الإِيمَانِ وَالحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ المِيزَانَ،** [٤٧ح/ب] [٤٦س/ب] **وَسُبْحَانَ اللهِ وَالحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَآنِ -أَو تَمْلَأُ- مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَو عَلَيْكَ**'' رواه مسلم(٣).

وعن أبي ذر رضي الله عنه: أَنَّ النَّبِيَّ - صلى الله عليه وسلم - خرج في الشتاء والورق يتهافت، فأخذ بغصن شجرة، فجعل الورق يتهافت، فقال: '' **يَا أَبَا ذَر!** '' قُلْتُ: لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ الله. قَالَ: ''**إِنَّ**

---

(١) رواه الترمذي (٢٦٢١)، وابن ماجة في (١٠٧٩).

(٢) رواه أبو داود (٢٥٩٠)، وابن ماجة (١٤٢٥).

(٣) «صحيح مسلم» (٢٢٣).

العَبْدَ المُسْلِمَ لَيُصَلِّ الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ الله فَتَهَافَتُ(١) **عَنْهُ ذُنُوبُهُ كَمَا تَهَافَتُ**(٢) **هَذَا الوَرَقُ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ**" [٨٥ص/أ] رواه الإمام أحمد بإسناد حسن(٣).

وعن معدان بن طلحة(٤)؛ قال لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: أخبرني بعمل أعمله يدخلني الله به الجنة، أو قال: قلت: بأحب الأعمال إلى الله، فسكت، ثم سألته فسكت ثم سألته (٢) الثالثة فقال: سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: "**عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ، فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً، إِلَّا رَفَعَكَ اللهُ بِهَا دَرَجَةً، وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةً**" رواه مسلم، والترمذي، والنسائي، وابن ماجة رحمهم الله(٥).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **أَقْرَبُ مَا يَكُونُ العَبْدُ مِنْ رَبِّهِ، وَهُوَ سَاجِدٌ، فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ**" رواه مسلم(٦).

وعنه رضي الله عنه؛ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " **أَرَأَيْتُمْ لَو أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَومٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ، هَلْ يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ؟** "، **قَالُوا: لَا يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ، قَالَ:** " **فَذَلِكَ**(٧) **مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الخَمْسِ، يَمْحُو اللهُ بِهِنَّ الخَطَايَا**" رواه البخاري(٨).

وعنه رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " **الصَّلَوَاتُ الخَمْسُ، وَالجُمُعَةُ إِلَى الجُمُعَةِ، كَفَّارَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ، مَا لَمْ تُغْشَ الكَبَائِرُ**" (٩).

---

(١) كذا في (ص)، وفي (ح): و(س): يتهافت.

(٢) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): تتهافت

(٣) «مسند أحمد» (٩٣٤).

(٤) معدان ليس بصحابي، ذكره ابن حجر في «تقريب التهذيب» (٢/٢٦٣)، وقال: (شامي ثقةٌ).

ويقال في اسمه: معدان بن طَلْحَة، ومعدان بن ابي طلحة، كلاهما. انظر: «تاريخ ابن معين» (٤/٤٦٦).

(٥) رواه «مسلم» (٤٨٩)، والترمذي (٣٨٨)، والنسائي (٢/ ٢٢٨)، وابن ماجة (١٤٢٣).

(٦) «صحيح مسلم» (٤٨٢).

(٧) في المخطوطات: (فكذلك)، والمثبت من النسائي في «الكبرى» (٣١٩).

(٨) رواه البخاري (٥٢٨)، واللفظ للنسائي (٣١٨).

(٩) رواه مسلم (٢٣٣).

وعن عبد الله بن مسعود [٨٥ص/ب] رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ، فَإِذَا صَلَّيْتُمُ الفَجْرَ غَسَلْتَهَا، ثُمَّ تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ، فَإِذَا صَلَّيْتُمُ الظُّهْرَ غَسَلْتَهَا، ثُمَّ تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ فَإِذَا صَلَّيْتُمُ العَصْرَ غَسَلْتَهَا، ثُمَّ تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ فَإِذَا صَلَّيْتُمُ المَغْرِبَ غَسَلْتَهَا ثُمَّ تَحْتَرِقُونَ تَحْتَرِقُونَ فَإِذَا صَلَّيْتُمُ العِشَاءَ غَسَلْتَهَا، ثُمَّ تَنَامُونَ، فَلَا تُكْتَبُ عَلَيْكُمْ حَتَّى تَسْتَيْقِظُوا**" رواه الطبراني(١)

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ قال: " **إِنَّ لِلَّهِ مَلَكًا يُنَادِي عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ: يَا بَنِي آدَمَ، قُومُوا إِلَى نِيرَانِكُمْ الَّتِي أَوقَدْتُمُوهَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، فَأَطْفِئُوهَا [بِالصَّلَاةِ]**" رواه الطبراني(٢).

أيضاً: وعن أبي موسى الثعلبي قال: دخلت على أبي أمامة وهو في المسجد، فقلت له: يا أبا أمامة! إن رجلاً حدثني عنك أنك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " **من تَوَضَّأ فأسبغ الوضُوء؛ غسل يَدَيْهِ وَوَجهه، وَمسح على رَأسه وَأُذُنَيْهِ،** [٤٨ح/أ] [٤٧س/أ] **وَغسل [رجلَيْهِ]، ثمَّ قَامَ إِلَى صَلَاة مَفرُوضَة غفر لَهُ فِي ذَلِك اليَوم مَا مشت إِلَيْهِ رجلاه، وقبضت عَلَيْهِ يَدَاهُ، وَسمعت إِلَيْهِ أذنَاهُ، وَنظرت إِلَيْهِ عَيناهُ، وَحدَّث بِهِ نَفسه من سوء**". فقال: والله لقد سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم مراراً. رواه الإمام أحمد(٣).

وعن سلمان الفارسي رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **المُسْلِمُ يُصَلِّي وَخَطَايَاهُ مَرْفُوعَةٌ عَلَى رَاسِهِ، كُلَّمَا سَجَدَ تَحَاتَّتْ عَنْهُ** [٨٦ص/أ]**، فَيَفرَغُ مِنْ صَلَاتِهِ وَقَدْ تَحَاتَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ**" رواه الطبراني(٤).

وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه؛ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " **مَا مِنَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وُضُوءَهَا، وَخُشُوعَهَا، وَرُكُوعَهَا، إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الذُّنُوبِ، مَا لَمْ يُؤْتِ كَبِيرَةً وَذَلِكَ الدَّهْرَ كُلَّهُ**"(٥)

---

(١) «المعجم الصغير» (١٢١).

(٢) «المعجم الأوسط» (٩٤٥٢).

(٣) «مسند أحمد» (٢٢٢٧٢).

(٤)«المعجم الكبير» (٦١٢٥).

(٥) أخرجه مسلم (٢٢٨).

وعن أبي أيوب رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول: " **إِنَّ كُلَّ صَلَاةٍ تَحُطُّ مَا بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ خَطِيئَةٍ**" رواه الإمام أحمد(١).

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **إن أول مَا افترض الله على النَّاس من دينهم الصَّلَاة، وَآخر مَا يبْقى الصَّلَاة، وَأول مَا يُحَاسب بِهِ الصَّلَاة؛ يَقُول الله: انْظُرُوا فِي صَلَاة عَبدِي؛ فَإِن كَانَت تَامَّة كتبت تَامَّة، وَإِن كَانَت نَاقِصَة قَالَ: انْظُرُوا هَل لَهُ من تطوّع؟ فَإِن وجد لَهُ تطوّع تمت الفَرِيضَة من التطوّع، ثمَّ يَقُول: هَل زَكَاته تَامَّة؟ فَإِن وجدت زَكَاته تَامَّة كتبت تَامَّة، وَإِن كَانَت نَاقِصَة قَالَ: انْظُرُوا هَل لَهُ صَدَقَة؟ فَإِن كَانَت لَهُ صَدَقَة تمت زَكَاته[من الصَّدَقَة]** "
رواه أبو يعلى (٢)

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه؛ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "**خمسُ صلواتٍ كتبهُنَّ اللهُ على العبادِ، فمَن جاء بهنَّ، ولم يُضَيّع مِنهنَّ شيئاً استخفافاً بحقّهنَّ؛ كان له** [٨٦ص/ب] **عندَ اللهِ عهدٌ أنْ يُدخلَه الجنّةَ، ومَن لمْ يأتِ بهنَّ، فليس له عندَ اللهِ عهد؛ إنْ شاءَ عذَّبه، وإنْ شاء أدخله الجنّةَ**" رواه الإمام مالك(٣).

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " **مِفتَاحُ الجَنَّةِ الصَّلَاةُ**" رواه الدارمي(٤)

وعن عبد الله بن قرط رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "**أوَّلُ ما يُحَاسبُ به العْبدُ يَومَ القيامَة الصَّلاة، فإِن صَلَحَتْ صَلُحَ سائرُ عملِهِ، وإِن فسدتْ فَسَد سائرُ عَملِهِ**" رواه الطبراني(٥).

---

(١) «مسند أحمد» (٢٣٥٠٣).

(٢) «مسند أبي يعلى» (٤١٢٤).

(٣) «موطأ مالك» (٢٩٩).

(٤) لم أجده في الدارمي، لكن أخرجه أحمد (١٤٧١٧)، وغيره.

والذي في «مسند الدارمي» (١/٢٥٥): (مفتاح الصلاة الطهور)، وهو تتمة هذا الحديث. فلعله اشتبه على المؤلف رحمه الله، أو أسقط التتمة، والله أعلم.

(٥) «المعجم الأوسط» (١٨٥٩).

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ‘‘ **أَوَّلُ ما يحاسَبُ به العبدُ يوم القيامة الصَّلاة، ينظر الله في صلاته، فإن صَلُحَت فَقَد أَفلَحَ، وإن فَسَدَتْ فَقَد خَابَ وَخَسِرَ**’’ رواه الطبراني أيضاً[١] [٤٨ح/ب] [٤٧س/ب].

وعن ابن عمر رضي الله عنهما؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ‘‘ **لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا طُهُورَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا صَلَاةَ لَهُ، إِنَّمَا مَوضِعُ الصَّلَاةِ مِنَ الدِّينِ كَمَوضِعِ الرَّاسِ مِنَ الجَسَدِ**’’ رواه الطبراني[٢].

وعن حنظلة الكاتب رضي الله عنه[٣]؛ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ‘‘**مَنْ حَافَظَ عَلَى الصَّلَوَاتِ الخَمْسِ: رُكُوعِهِنَّ، وَسُجُودِهِنَّ، وَمَوَاقِيتِهِنَّ، وَعَلِمَ أَنَّهُنَّ حَقٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ - دَخَلَ الجَنَّةَ** ’’، أَو قَالَ: ‘‘**وَجَبَتْ لَهُ الجَنَّةُ**’’، أَو قَالَ: ‘‘**حَرُمَ عَلَى النَّارِ**’’ رواه [٨٧ص/أ] الإمام أحمد[٤].

وعن عثمان رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ‘‘ **مَنْ عَلِمَ أَنَّ الصَّلاةَ حَقٌّ مَكْتُوبٌ وَاجِبٌ دَخَلَ الجَنَّةَ**’’ رواه أبو يعلى رحمه الله[٥]. والأحاديث في هذا المعنى كثيرة، وفيما ذكرناه كفاية.

فصل في وعيد من ترك الصلاة تعمداً ووعيد من أخرجها عن وقتها تهاوناً:

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ‘‘ **بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الكُفرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ**’’ رواه الإمام أحمد[٦].

---

(١) كذا قال السيوطي في «نظم الدرر في تناسب الآيات والسور» (٢٧/٦)، ولم أجده.

(٢) «المعجم الصغير» (١١٣/١)، و«المعجم الأوسط» (٣٨٣/٢).

(٣) حنظلة بن الربيع بن صيفي الصحابي، التميمي، المعروف بحنظلة الكاتب؛ لكونه كتب للنبي صلى الله عليه وسلم الوحي، صحابي نزل الكوفة، توفي بعد علي رضي الله عنهما. انظر: «تهذيب الكمال» (٧/ ٤٣٨).

(٤) «مسند الإمام أحمد» (٢٦٧/٤).

(٥) كذا في «المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي» (١٠٤/١).

(٦) رواه الإمام مسلم (٨٢)، وأهل السنن، ولفظه عند أحمد (٢٢٩٣٧): « **العَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ، فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ**».

وفي رواية للنَّسائي[1]: " **لَيْسَ بَيْنَ العَبْدِ وَبَيْنَ الكُفرِ إلَّا تَرْكُ الصَّلَاةِ**".وفي رواية للترمذي[2] قال: " **بَيْنَ الكُفرِ وَالإِيمَانِ تَرْكُ الصَّلَاةِ**".

وعن بريدة الأسلمي رضي الله عنه؛ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " **العَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ، فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ**" رواه أبو داود[3].

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه؛ قال: أوصاني خليلي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع خلال، فقال: " **لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِّعْتُمْ، أَو حُرِّقْتُمْ، أَو صُلِّبْتُمْ، وَلَا تَتْرُكُوا الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدِينَ فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ خَرَجَ مِنَ المِلَّةِ، وَلَا تَقْرَبُوا الخَمْرَ فَإِنَّهَا رَاسُ الخَطَايَا كلها**" رواه الطبراني[4].

وعن عبد الله بن شقيق العقيلي رضي الله عنه؛ قال: "كَانَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرَونَ شَيْئًا مِنَ الأَعْمَالِ تَرْكُهُ كُفرٌ غَيْرَ الصَّلَاةِ" [٨٧ص/ب] رواه الترمذي[5].

وعن ابن عباس رضي الله عنهما؛ قال: لما قامَ بصري[6] قيل لي نداويك وتدع الصلاة أياماً؟ قلت: لا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " **مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ**" رواه البزار[7].

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ جِهَارًا**" رواه الطبراني[8].

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه؛ قال: أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال: يا رسول الله علمني عملاً إذا أنا عملته دخلت الجنة. قال: "**لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا، وَإِنْ عُذِّبْتَ وَحُرِّقْتَ أَطِعْ**

---

(١) «السنن الكبرى» (١/ ٢٠٨).

(٢) «سنن الترمذي» (٥/ ١٣).

(٣) «سنن أبي داود» (٤٦٧٨).

(٤) كذا في «مجمع الزوائد» (٤/٢١٦).

(٥) «سنن الترمذي» (٥/١٤).

(٦) جاء في «العين» (٥/ ٢٣٢): ذهب بصرها، والحدقة صحيحة.

(٧) كذا في «الترغيب والترهيب» للمنذري (١/٣٨١).

وقال في «كشف الأستار عن زوائد البزار» (١/١٧٤): قال البزار: لا نعلمه يروى مرفوعا إلا بهذا الإسناد، وقد وقفه بعضهم.

(٨) «المعجم الأوسط» (٣٣٤٨).

وَالِدَيْكَ، وَإِنْ أَخْرَجَاكِ مِنْ مَالِكَ[٤٩ح/أ] [٤٨س/أ]**، وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ هُوَ لَكَ، وَلَا تَتْرُكِ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَإِنَّهُ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا بَرِئَتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ**" رواه الطبراني(١)

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **مَن تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمداً أَحبَطَ الله عَمَلَه وَبرئَت مِنْهُ ذمَّة الله حَتَّى يُرَاجعَ اللهَ عَز وَجَل تَوبَة**" رواه الأصبهاني(٢).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه؛ قال: " مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ(٣) **فَلَا دِينَ لَهُ**". رواه محمد بن نصر موقوفاً(٤).

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه؛ قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى: "**الَّذِينَ هُم عَن صَلَاتِهِم سَاهُونَ**" [سورة: الماعون: ٥] قال: "**هُمُ الَّذِينَ يُؤَخِّرُونَ** [٨٨ص/أ] **الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا**" رواه البزار(٥).

وعن مصعب بن سعد رضي الله عنهما؛ قال: قلت لأبي يا أبتاه أرأيت قوله تعالى: "**عَن صَلَاتِهِم سَاهُونَ**" [سورة الماعون: ٥] **أينا لا يسهو، أينا لا يحدث نفسه، قال: " لَيْسَ ذَاكَ، إِنَّمَا هُوَ إِضَاعَةُ الوَقْتِ، يَلْهُو حَتَّى يَضِيعَ الوَقْتُ** "رواه أبو يعلى(٦).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **مَنْ جَمَعَ بَيْنَ صَلَاتَيْنِ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ، فَقَدْ أَتَى بَابًا مِنْ أَبْوَابِ الكَبَائِرِ**" (٧) رواه الحاكم رحمه الله(٨).

والأحاديث في هذا المعنى كثير، والله أعلم. **رجعنا إلى التفسير:**

* * *

قوله تعالى: "وَمِمَّا رَزَقنَاهُم يُنفِقُونَ" [سورة البقرة: ٣]:

---

(١) «المعجم الأوسط» (٥٨/٨).

(٢) كذا قال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢١٦/١).

(٣) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): زيادة: (متعمداً).

(٤) «تعظيم قدر الصلاة» لمحمد بن نصر المروزي (٤٧٠/٢).

(٥) كذا قال في «كشف الأستار عن زوائد البزار» (١٩٨/١)، وقال بعده: قال البزار: لا نعلم أحدا أسنده إلا عكرمة، وهو لين الحديث.

(٦) كذا قال في «مجمع الزوائد ومنبع الفوائد» (٣٢٥/١).

(٧) رواه «الترمذي» (١٨٨).

(٨) رواه الحاكم في «المستدرك» (ص ٢٧٥)، وقال: حنش بن قيس ثقة، انتهى. ولم يتابع الحاكم على توثيقه.

أي: أعطيناهم من الرزق[1]. "**وَمِمَّا رَزَقْنَاهُم يُنفِقُونَ**" [سورة البقرة: ٣]؛ أي: يخرجون، ويتصدقون في طاعة الله عز وجل، وسبيله.

قال العلماء[2]:" ويدخل في هذا إنفاقُ الواجبِ؛ كالزكاة، والنذر، والإنفاقُ على النفس وعلى من تجب نفقته عليه، والإنفاقُ في الجهاد إذا وجب عليه، والإنفاقُ في المندوب، وهو صدقة التطوعِ، ومواساةُ الإخوان، وهذه كلها مما مدح بها، وأدخل سبحانه (مِن) التي هي للتبعيض؛ صيانة لهم وكفاً عن السرف، والتبذير المنهي عنهما في الإنفاق".

والرزق: هو المهيأ للانتفاع به سواء كان طعاماً، أو لباساً، أو مسكناً، وأصله في اللغة: الحظ والنصيب[3].

والرزق عند أهل السنة: ما صح الانتفاع به حلالاً كان أو حراماً، خلافاً للمعتزلة، فإنهم يقولون: إن الحرام ليس برزق؛ لأنه لا يصح تملكه [٨٨ص/ب] وإن الله لا يرزق الحرام، وإنما يرزق الحلال، والرزق لا يكون إلا بمعنى الملك[4].

وقالوا أيضاً:" لو نشأ صبي مع اللصوص، ولم يأكل شيئاً إلا ما أطعمه اللصوص إلى أن بلغ وقوي وصار لصاً، ثم لم يزل يتلصص[5]، ويأكل مما تلصصه إلى أن مات، فإن الله لم يرزقه شيئاً لأنه لم يملكه، وأنه مات لم يأكل من رزق الله شيئاً، وهذا القول باطل"[6].

قال أهل السنة:" والدليل على بطلان قول المعتزلة: أن الرزق لو كان بمعنى التمليك لوجب ألا يكون الطفل مرزوقاً، ولا البهائم التي ترتع في الصحراء، ولا السخال من البهائم؛ لأن لبن أمهاتها [٤٩ح/ب] [٤٨س/ب] ملك لصاحبها دون السخال، والأئمة قد اجتمعت على أن الطفل، والسخال، وسائر البهائم مرزوقون، وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين. فعلم من هذا أن الرزق هو الغذاء،

---

(١) أخرجه البغوي (١/٦٣).

(٢) أخرجه الخازن (١/٢٥)، بلفظه، ولم يقل: (قال العلماء).

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/٨٤).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٢٧٢).

(٥) كذا في (ح)، وفي (س): يتلصلص.

(٦) أخرجه القرطبي (١/٢٧٢) وفيه: (فاسد) بدل (باطل).

ولأن الأمة أيضاً مجمعون على أن العبيد والإماء مرزوقون، وإن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير[1] مالكين، فعلم بهذا أن الرزق ما قاله أهل السنة، لا ما قاله المعتزلة".

والدليل على أنه لا رازق سواه قوله الحق: "**هَل مِن خَالِقٍ غَيرُ اللَّهِ يَرزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالأَرضِ**" [سورة فاطر: ٤]. وقوله تعالى: "**إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو القُوَّةِ المَتِينُ**" [سورة الذاريات: ٥٨]، وقوله تعالى: "**وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الأَرضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزقُهَا**" [سورة هود: ٦] وهذا دليل قاطع.

فالله تعالى هو الرزاق حقيقة، [٨٩ص/أ] وابن آدم رازق مجازاً؛ لأن ابن آدم يملك ملكاً منتزعاً؛ كما قدمناه أنه مرزوق[2] حقيقة؛ كالبهائم التي لا ملك لها، إلا أن الشيء إذا كان مأذوناً له في تناوله فهو حلال حكماً، وما كان غير مأذون له في تناوله فهو حرام، وجميع ذلك رزق.

وقد خرج بعض النبلاء قول الله سبحانه وتعالى: "**كُلُوا مِن رِّزقِ رَبِّكُم وَاشكُرُوا لَهُ**" [سورة سبأ: ١٥]: قالوا:" إن الله تعالى ذكر المغفرة مشيراً إلى الرزق وقد يكون فيه حرام"[3].

واختلف المفسرون في قول الله تعالى: "**الذِينَ يُؤمِنُونَ بِالغَيبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَمِمَّا رَزَقنَاهُم يُنفِقُونَ**" [سورة البقرة: ٣]، وما المراد بالنفقة هاهنا؟ فقال بعضهم:" المراد بها الزكاة المفروضة".

وقال بعضهم:" المراد بها نفقة الرجل على أهله[4]، وقيل المراد بها النفقة في سبيل الله، وقيل: المراد بها صدقة التطوع".

وقيل:" المراد بها سائر الحقوق الواجبة العارضة في الأموال ما عدا الزكاة، وقيل هي عامة في الجميع، وهذا هو الصحيح، والله تعالى أعلم"[5].

* * *

قوله عز وجل: "وَالذِينَ يُؤمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبلِكَ" [سورة البقرة: ٤]

يا محمد وهو القرآن، والمعنى يصدقون بالقرآن المنزل عليك "**وَمَا أُنزِلَ مِن قَبلِكَ**" [سورة البقرة: ٤]؛ يعني: الكتب المتقدمة؛ مثل: صحف إبراهيم وموسى، والزبور، والإنجيل، وغيرها. بخلاف ما فعله

---

(١) كذا في (ح)، وفي (س): لفظة (غير) ساقطة

(٢) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): رزق.

(٣) أخرجه القرطبي (١/٢٧٢).

(٤) أخرجه الطبري (١/٢٤٤).

(٥) أخرجه القرطبي (٢٧٤).

اليهود والنصارى، حسب ما أخبر الله عنهم بقوله تعالى: [٨٩ص/ب] "**وَإِذَا قِيلَ لَهُم آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَينَا وَيَكفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ**" [سورة البقرة: ٩١][(١)].

روي أنه لما نزل قوله: "**الذِينَ يُؤمِنُونَ بِالغَيبِ**" [سورة البقرة: ٣] قالت اليهود والنصارى: " نحن آمنا بالغيب ". فلما قال تعالى: "**وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ**" [سورة البقرة: ٣] قالوا: " نحن نقيم الصلاة ". فلما قال: "**مِمَّا رَزَقنَاهُم يُنفِقُونَ**" [سورة البقرة: ٣] قالوا: " نحن ننفق ونتصدق ". فلما قال: "**وَالَّذِينَ يُؤمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبلِكَ**" [سورة البقرة: ٤] نفروا من ذلك وأعرضوا.

عن أبي ذر رضي الله عنه؛ قال: قلت يا رسول الله! كم كتاباً أنزل الله تعالى؟ قال: " **أَنْزَلَ اللَّهُ مِئة كِتَابٍ وَأَرْبَعَةَ كُتُبٍ، أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى شِيثَ بْنِ آدَمَ خَمْسِينَ صَحِيفَةً، وَعَلَى نُوحٍ ثَلَاثِينَ صَحِيفَةٍ، وَعَلَى إبرَاهِيمَ عَشرَ صَحَائِفَ، وَأَنزَلَ عَلَى مُوسَى** [٥٠ح/أ] [٤٩س/أ] **قَبلَ التَّورَاةِ عَشرَ صَحَائِفَ، وَأَنزَلَ التَّورَاةَ، وَالإنجِيلَ، وَالزَّبُورَ، وَالفُرقَان**[(٢)] "

فإن قيل:" كيف يمكن الإيمان بجميعها مع تنافي أحكامها؟"

قيل له:" هو الإيمان بأن جميعها نزل من عند الله تعالى، وهذا قول من أسقط التعبد بما تقدم من الشرائع، أو أنه الإيمان بما لم ينسخ منها، وهذا قول من أوجب التزام الشرائع المتقدمة"[(٣)].

* * *

وقوله تعالى: "وَبِالآخِرَةِ هُم يُوقِنُونَ" [سورة البقرة: ٤]

أي: بالدار الآخرة؛ يعلمون[(٤)] ويستيقنون أنها كائنة، وسميت آخرة؛ لتأخرها عن الدنيا، وكونها بعدها.

وقيل: " سميت آخرة؛ لتأخرها عن الخلق؛ كما سميت الدنيا لدنوها من الخلق "[(٥)].

واليقين: هو الحق، يقال: " أيقنت الأمر [٩٠ص/أ] واستيقنته؛ أي: علمت حقيقته ".

---

(١) أخرجه الثعلبي (٣/٨٥).

(٢) رواه ابن حبان (٣٦١). وأخنوخ هو: إدريس عليه السلام.

(٣) أخرجه القرطبي (١/٢٧٦).

(٤) كذا في (ص) و(ح). وفي (س): يعملون.

(٥) أخرجه القرطبي (١/٢٧٦).

وتقول: " أنا من أمري على يقين "؛ أي: على حقيقة[1].

واختلف المفسرون فيمن نزلت هذه الآية؛ فقال ابن عباس والضحاك: نزلت في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقيل:" نزلت في مؤمني أهل الكتاب كعبد الله بن سلام، وأصحابه كانوا متمسكين بالتوراة، والإنجيل، والزبور، وصدقوا بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم"، ثم وصفهم تعالى فقال:

* * *

"**أُولَئِكَ**" [سورة البقرة: ٥]؛ أي: أهل هذه الصفة "**عَلَى هُدى**" [سورة البقرة: ٥]؛ أي: على رشاد ونور واستقامة[2]. وقيل: على رشد، وبيان، وصواب[3] "**من رَّبِّهِم**" [سورة البقرة: ٥]؛ أي: أوتوه من عند ربهم.

"**وَأُولَئِكَ هُمُ المُفلِحُونَ**" [سورة البقرة: ٥]

أي: الناجون الفائزون؛ فازوا بالجنة، ونجوا من النار.

وقيل: " هم الباقون في الثواب والنعيم المقيم"[4].

وقيل: " الظافرون بما طلبوا، الناجون عما هربوا"[5].

والفلاح: هو درك البغية، والمفلح: هو الفائز بالبغية، كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر، ولم تستغلق عليه، وأصل الفلاح الشق، كما قيل [من بحر الرجز]:

..... **إن الحديد بالحديد يُفلَحُ**[6]

أي: يقطع؛ فعلى هذا القول يكون المعنى: المقطوع لهم بالخير في الدنيا والآخرة[7].

---

(١) أخرجه القرطبي (٢٧٦/١).

(٢) أخرجه الطبري (٢٤٩/١)

(٣) أخرجه الثعلبي (٨٥/٣).

(٤) أخرجه الثعلبي (٨٦/٣).

(٥) أخرجه الطبري (٢٥٠/١).

(٦) أخرجه البغوي (٦٣/١)، وهو عجز بيت صدره: (قد علمت خيلك أني الصحصح).

(٧) أخرجه الخازن (٢٦/١).

* * *

واعلم أن الله تبارك وتعالى صدر هذه السورة بأربع آيات أنزلها في المؤمنين، وبآيتين أنزلهما في الكافرين، وبثلاث عشرة آية أنزلها في المنافقين[1]، فأما التي في الكفار، فقوله: "**إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا**" [سورة البقرة: ٦] ؛ أي: جحدوا وأنكروا، وأصل الكفر في اللغة الستر. [٩٠ص/ب] والتغطية، ومنه سمي الليل كافراً؛ لأنه يستر الأشياء بظلمته، قال الشاعر[2]:

..... **في ليلةٍ كَفَرَ النُّجومَ غَمَامُهَا**[3]

أي: سترها[4]، ومنه أيضاً قيل للحَراث كافر؛ لأنه يستر البذر في الأرض. قال الله عز وجل: "**أَعجَبَ الكُفَّارَ نَبَاتُهُ**" [سورة الحديد: ٢٠]؛ أي: أعجب الزراع، وسمي الكافر كافراً؛ لأنه ساتر للحق، ولتوحيد الله عز وجل، ونعمه، ولنبوة أنبيائه[5].

قال العلماء: " والكفر على أربعة أنحاء: كفر إنكار، وكفر جحود، وكفر عناد، وكفر نفاق"[6].

فكفر الإنكار: ألا يعترف بالله [٥٠ح/ب] [٤٩س/ب] ولا يعرف الله تعالى أصلاً [7].

وكفر الجحود: هو أن يعرف الله تعالى بقلبه، ولا يعرفه بلسانه، ككفر إبليس، وكفر اليهود، قال الله تعالى حاكياً عنهم: "**فَلَمَّا جَاءَهُم ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ**" [سورة البقرة: ٨٩].

وكفر العناد: وهو أن يعرف الله بقلبه، ويعترف بلسانه، ولا يدين به، ككفر أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم؛ حيث يقول [من البحر الكامل]:

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية ديناً

لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحاً بذاك مبينا

---

(١)أخرجه الطبري (١/١٠٣).

(٢) هو لبيد بن ربيعة رضي الله عنه، والبيت في ديوانه (ص ١١١)، وشطره الأول: يَعْلُو طريقةَ مَتْنِهَا مُتَوَاتِرٌ.

(٣) كذا في (ص). وهو الموافق للمطبوع من ديوان لبيد. وفي (ح): و(س): حيلة. انظر: «ديوان لبيد بن ربيعة العامري» (ص١١١).

(٤) أخرجه الطبري (١/٢٥٥).

(٥) أخرجه الطبري (١/١١٠).

(٦) شرح الأنواع الثلاثة فيما يأتي، ولم يشرح النوع الرابع الأخير؛ وهو كفر النفاق.

(٧) كذا في (ص)، وفي(ح) و(س): ألا يعرف الله أصلاً، ولا يعترف به.

وقوله تعالى: "**سَوَاءٌ عَلَيهِم**" [سورة البقرة: ٦].؛ أي: متساو لديهم.

وقال بعضهم:" معتدل عندهم الإنذار وتركه".

"**ءَأَنذَرتَهُم**" [سورة البقرة: ٦]؛ أي: خوفتهم وحذرتهم، والإنذار إعلام مع تخويف؛ فكل منذر معلم، وليس كل معلم منذراً(١).

"**أَم لَم تُنذِرهُم لَا يُؤمِنُون**" [سورة البقرة: ٦]؛ يعني: لا يصدقون.

قال المفسرون:" أنزل الله عز وجل هذه الآية في أقوام حقت عليهم كلمة الشقاوة في سابق [٩١ص/أ] علم الله أنهم لا يؤمنون"، ثم ذكر تعالى سبب المانع لهم من الإيمان، فقال عز وجل:

* * *

"**خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِم**"[سورة البقرة: ٧]؛ أي: طبع عليها، فلا تعي خيراً ولا تفهمه، وأصل الختم وحقيقته الاستيثاق من الشيء لكيلا يخرج منه ما حصل فيه، ولا يدخله ما خرج منه، ومنه أيضاً: ختم الكتاب(٢).

قال أهل السنة: " حكم الله على قلوبهم بالكفر لما سبق في علمه الأزلي فيهم"(٣).

وقال أهل المعاني: " وصف الله عز وجل قلوب الكفار بعشرة أوصاف: بالختم، والطبع، والضيق، والمرض، والران، والموت، والقساوة، والانصراف، والحمية، والإنكار:

- فقال في الإنكار: "**قُلُوبُهُم مُنكِرَة وَهُم مستَكبِرُونَ**" [سورة النحل: ٢٢].
- وقال في الحمية: "**إذ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الحَمِيَّةَ**" [سورة الفتح: ٢٦].
- وقال في الانصراف: "**ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُم بِأَنَّهُم قَوم لَّا يَفقَهُونَ**" [سورة التوبة: ١٢٧].
- وقال في القساوة: "**فوَيل لِّلقَاسِيَة قُلُوبُهُم مِّن ذِكرِ اللَّه**" [سورة الزمر: ٢٢]. وقال تعالى: "**ثُمَّ قَسَت قُلُوبُكُم من بَعدِ ذلك**" [سورة البقرة: ٧٤].
- وقال في الموت: "**أَوَمَن كَانَ مَيتا فَأَحيَينَاهُ**" [سورة الأنعام: ١٢٢]. وقال: "**إِنَّمَا يَستَجِيبُ الَّذِينَ يَسمَعُونَ**" [سورة الأنعام: ٣٦].

---

(١)أخرجه الثعلبي (٣/٩٠).

(٢) أخرجه القرطبي (١/٢٨٤).

(٣) أخرجه البغوي (١/٦٥).

- وقال في الرين: "**كَلَّا بَل رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم**" [سورة المطففين: ١٤].
- وقال في المرض: "**فِي قُلُوبِهِم مرَض فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضا**" [سورة البقرة: ١٠].
- وقال في الضيق: "**وَمَن يُرِد أَن يُضِلَّهُ يَجعَل صَدرَهُ ضَيِّقًا حَرَجا**" [سورة الأنعام: ١٢٥].
- وقال في الطبع: "**فطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِم فَهُم لَا يَفقَهُونَ**" [سورة المنافقون: ٣]، "**بَل طَبَعَ اللَّهُ عَلَيهَا بِكُفرِهِم**"(١) [سورة النساء: ١٥٥]. [٩٣ص/ب]
- وقال في الختم: "**خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِم**" [سورة البقرة: ٧]، وسيأتي تفسيرها في مواضعها إن شاء الله تعالى".

- قال العلماء: وفي هذه الآية دليل على فضل القلب على جميع الجوارح، والقلب يكون للإنسان، [٥١ح/أ] [٥٠س/أ]، وغيره(٢).

وخالص كل شيء وأشرفه قلبه، فالقلب موضع الفكر، وهو في الأصل مصدر قلبت الشيء أقلبه قلباً إذا رددته على بداءته، وقلبت الإناء إذا رددته على وجهه، ثم نقل هذا اللفظ فسمي به العضو الذي هو أشرف الحيوان؛ لسرعة الخواطر إليه، ولترددها عليه كما قال الشاعر [من البحر البسيط]:

مَا سُمِّيَ القَلبُ إلَّا مِن تَقَلُّبِهِ ... فَاحذَر عَلى القَلبِ مِن قَلبٍ وَتَحوِيلِ(٣)

وروى ابن ماجة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " **مَثَلُ القَلْبِ مَثَلُ رِيشَةٍ تُقَلِّبُهَا الرِّيَاحُ بِفَلَاةٍ** (٤)".
ولهذا المعنى كان صلى الله عليه وسلم يقول: " **اللَّهُمَّ يَا مُثَبِّتَ القُلُوبِ ثَبِّتْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ**"(٥).
فإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عظيم قدره، وجلالة منصبه يقوله، فنحن أولى بذلك، اقتداء به صلوات الله عليه.
وقال الله عز وجل: "**وَاعلَمُوا أَنَّ اللهَ يَحُولُ بَينَ المَرءِ وَقَلبِهِ**" [سورة الأنفال: ٢٤]، وسيأتي تفسيره.

---

(١) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بإضافة: (فلا يؤمنون إلا قليلاً).
(٢) أخرجه القرطبي (١/ ١٨٧)، من لفظه.
(٣) البيت في ديوان الأخوص (ص١٢٠)، وشطره الثاني بلفظ: والرأي يصرف والأهواء أطوار.
(٤) رواه ابن ماجة (٨٨).
(٥) رواه مسلم (٢٦٥٤).

واعلم أن الجوارح وإن كانت تابعة للقلب فقد يتأثر القلب، وإن كان رئيسها، وملكها بأعمالها للارتباط الذي بين الظاهر والباطن، [٩٢ص/أ] قال النبي صلى الله عليه وسلم: " **إِنَّ الرَّجُلَ لَيَصدُقُ فَينكَتُ فِي قَلبِهِ نُكتَةٌ بَيضَاءَ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكذِبُ الكذبَةَ فَيَسوَدُّ قَلبُهُ**(١)".

وروى الترمذي(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه: " **إِنَّ الرَّجُلَ لَيُصِيبُ الذَّنْبَ فَيَسْوَدُّ قَلْبُهُ فَإِنْ هُوَ تَابَ صُقِلَ قَلْبُهُ** "، وهو الران الذي ذكر الله عز وجل في قوله: "**كَلَّا بَل رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكسِبُونَ**" [سورة المطففين: ١٤]. وقد قيل: " إنَّ القلب شبه الصنوبرة".

وروى مسلم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه؛ قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رأيت أحدهما، وأنا أنتظر الآخر حدثنا: " **أَنَّ الأَمَانَةَ نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ، ثُمَّ نَزَلَ القُرْآنُ، فَعَلِمُوا مِنَ القُرْآنِ، وَعَلِمُوا مِنَ السُّنَّةِ** ". ثم حدثنا عن رفع الأمانة، فقال: " **يَنَامُ الرَّجُلُ النَّومَةَ فَتُقْبَضُ الأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ، فَيَظَلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ الوَكْتِ ، ثُمَّ يَنَامُ نَومَةً فَتُقْبَضُ الأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ، فَيَظَلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ المَجْلِ كَجَمْرٍ دَحْرَجْتَهُ عَلَى رِجْلِكَ تَرَاهُ مُنْتَبِرًا وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ ، ثم أخذ حصاة فَدَحْرَجَها عَلَى رِجْلِهِ، فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ لَا يَكَادُ أَحَدٌ يُؤَدِّي الأَمَانَةَ، حَتَّى يُقَالَ: إِنَّ فِي بَنِي فُلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا، حَتَّى يُقَالَ لِلرَّجُلِ: مَا أَجْلَدَهُ ما أَظْرَفَه ما أَعْقَلَهُ ، وَمَا فِي قَلْبِهِ حَبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيمَانٍ، وَلَقَدْ أَتَى عَلَيَّ زَمَانٌ، وَمَا أُبَالِي أَيَّكُمْ بَايَعْتُ، لَئِنْ كَانَ مُسْلِمًا لَيَرُدَّنَّهُ عَلَيَّ دِينُهُ، وَلَئِنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا أَو يَهُودِيًّا لَيَرُدَّنَّهُ عَلَيَّ سَاعِيهِ**(٣)، **فَأَمَّا اليَومَ فَمَا** [٩٢ص/ب] **كُنْتُ لأُبَايِعَ مِنكُم إِلَّا فُلانًا، وَفُلانًا**"(٤).

قال العلماء:" فقوله صلى الله عليه وسلم: " **فَيَظَلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ الوَكْتِ**"، والوكت: هو الأثر اليسير، ويقال للبسر إذا وقعت فيه نكتة؛ [٥١ح/ب] [٥٠س/ب] أي: نقطة من الأرطاب قد وَكَت البسر، فهو موكت"(٥).

---

(١) رواه أحمد (٣/ ٨٧)، والترمذي (٢١٩١)، وابن ماجة (٤٠٠٧).

(٢) «سنن الترمذي» (٣٣٣٤)، وصححه.

(٣) ساعيه: هو رئيسهم الذي يصدرون عن رأيه ولا يمضون أمرا دونه (النهاية).

(٤) رواه مسلم (١٤٣).

(٥) القرطبي (٢٨٨) ولم يذكر في المتن قال العلماء.

وقوله صلى الله عليه وسلم " **فَيَظَلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ المَجْلِ**"، وهو أن يكون بين الجلد واللحم ماء. وقد فسره صلى الله عليه وسلم بقوله: " **كَجَمْرٍ دَحْرَجْتَهُ عَلَى رِجْلَكَ فَنَفِطَ فَتَرَاهُ مُنْتَبِراً**"؛ أي: مرتفعاً. وفيه ما يدل على أن ذلك كله محسوس في القلب يفعل فيه، وكذلك الختم والطبع والله تعالى أعلم.

وفي حديث حذيفة رضي الله عنه؛ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " **تُعْرَضُ الفِتَنُ عَلَى القُلُوبِ كَالحَصِيرِ عُودًا عُودًا، فَأَيُّ قَلْبٍ أُشْرِبَهَا، نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوداءُ، وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا، نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ بَيْضَاءُ، حَتَّى تَصِيرَ عَلَى قَلْبَيْنِ، عَلَى أَبْيَضَ مِثْلِ الصَّفَا فَلَا تَضُرُّهُ فِتْنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ، وَالآخَرُ أَسْوَدُ مُرْبَادًّا؛ كَالكُوزِ مُجَخِّيًا لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا، وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا، إِلَّا مَا أُشْرِبَ مِنْ هَوَاهُ**"، وذكر الحديث إلى آخره.

فقوله صلى الله عليه وسلم: " **كَالكُوزِ مُجَخِّيًا**"؛ يعني مائلاً (١).

قال العلماء: والقلب قد يعبر عنه بالفؤاد والصدر بدليل قول الله تعالى: "**كَذلك لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ**" [سورة الفرقان: ٣٢]، وقوله تعالى: "**أَلَم نَشرَح لَكَ صَدرَكَ**" [الشرح: ١] وعنى به في الموضعين قلبك، وقد يعبر به أيضاً عن العقل بدليل قوله تعالى: "**إِنَّ فِي ذلك لَذِكرَى لِمَن كَانَ لَهُ قَلبٌ**" [سورة ق: ٣٧]؛ أي: عقل؛ لأن القلب محل العقل في قول أكثر العلماء، [٩٥ص/أ] والفؤاد محل القلب، والصدر محل الفؤاد، والله تعالى أعلم(٢).

وقوله تعالى: "**وعلَى سَمعِهِم**" [سورة البقرة: ٧]؛ أي: وختم على موضع سمعهم، فلا يسمعون الحق، ولا ينتفعون به؛ لأن أسماعهم تمجه، وتنبوا عن الإصغاء إليه، كأنها مستوثق منها بالختم أيضاً.

فإن قيل: " لم جمع الأبصار، ووحد السمع؟"

قيل له: " إنما وحده؛ لأنه مصدر يقع على القليل، والكثير، والمصدر لا يثنى، ولا يجمع.

واستدل من فضل السمع على البصر بتقديمه عليه في هذه الآية" (٣).

وقال تعالى في آية أخرى: "**قُل أَرَأَيتُم إِن أَخَذَ اللَّهُ سَمعَكُم وَأَبصَارَكُم**" [سورة الأنعام: ٤٦]، وقال تعالى: "**وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمعَ وَالأَبصَارَ وَالأَفئدَةَ**" [سورة النحل: ٧٨]، وقالوا أيضاً: " السمع يدرك به من الجهات

---

(١) رواه مسلم (١٤٤).

(٢) أخرجه القرطبي (٢٨٩).

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/٩٤).

الست، ويدرك به أيضاً في النور والظلمة، والبصر لا يدرك به إلا من جهة[1] المقابلة، أو بواسطة من ضياء وشعاع" [2].

وقال أكثر المتكلمين بتفضيل البصر على السمع؛ لأن السمع لا يدرك به إلا[3] الأصوات والكلام، والبصر يدرك به الأجسام، والألوان، والهيئات كلها فلهذا المعنى لما كانت تعلقات البصر أكثر، كان أفضل، وأجازوا أيضاً الإدراك بالبصر من الجهات الست[4].

وقال بعض المفسرين معنى قوله تعالى: "**خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِم**" [سورة البقرة: ٧] قال أهل السنة: معناه حكم على قلوبهم بالكفر [٥٢ح/أ] [٥١س/أ]؛ لما سبق في علمه الأزلي فيهم.

وقالت المعتزلة: " جعل على قلوبهم علامة تعرفهم الملائكة بها، والله أعلم"[5].

قال المفسرون: " والختم والطبع التغطية للشيء، ومنع الدخول، والخروج منه، [٩٣ص/ب] كذلك الختم على قلب الكافر يمنع دخول الإيمان فيه، وخروج الكفر منه، والله تعالى أعلم".

وتم الكلام عند قوله تعالى: "**وَعَلَى سَمعِهِم**" [سورة البقرة: ٧]، ثم قال تعالى: "**وَعَلَى أَبصَارِهِم غِشَاوَة**" [سورة البقرة: ٧]؛ أي: حجاب وغطاء، فلا يرون الحق، ولا ينتفعون" [6].

والبصر: نور العين، وهو ما يبصر به الرائي، كما أن البصيرة: نور القلب وهو يستبصر به ويتأمل، وكأنهما جوهران لطيفان خلقهما الله تعالى، فيهما آلتين للأبصار، والاستبصار.

والغشاوة: الغطاء فعالة من غشاه إذا غطاه.

---

(١) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): الجهة.

(٢) أخرجه القرطبي (٢٨٩).

(٣) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بإسقاط (إلا).

(٤) أخرجه القرطبي (٢٨٩/١).

(٥) أخرجه البغوي (٦٥/١).

(٦) أخرجه الثعلبي (٩٦/٣).

قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: " الكافر لما لم يسمع قول الحق، ولم ينظر في نفسه، وغيره من المخلوقات ليرى آثار الحدث، فيعلم أنه لا بد من صانع جعل كأن على سمعه وبصره غشاوة، وإن لم يكن ذلك حقيقة"[1].

وقال بعضهم: " معناه وجعل على أبصارهم غشاوة؛ فلا يرون الحق، وهي غطاء التعامي عن آيات الله عز وجل، ودلائل توحيده".

"**وَلَهُم عَذَابٌ عَظِيم**" [سورة البقرة: ٧]؛ أي: وللكافرين المكذبين عذاب عظيم؛ يعني: في الآخرة. وقيل:" هو القتل، والأسر في الدنيا، والعذاب الدائم في العقبى".

وحقيقة العذاب هو كل ما يؤلم الإنسان ويعيبه[2] ويشق عليه. وقيل:" هو الاتجاع الشديد". وقيل: " هو ما يمنع الإنسان من مراده، ومنه الماء العذب؛ لأنه يمنع العطش"[3].

والعظيم: ضد الحقير. وقيل: "العظيم على وجهين: عظيم في الجسم، [٩٤ص/أ] وعظيم في المقدار".

فإن قيل:" فإذا ختم الله على قلوبهم، وعلى سمعهم، وعلى أبصارهم؛ فبماذا يستحقون العقوبة في العقبى؟"

قيل له:" هذا في قوم مخصوصين، أنزل الله فيهم هذه الآية"، كأن الله تعالى يسر عليهم السبيل في الابتداء، فلو جاهدوا لوفقهم؛ كما قال تعالى في آية أخرى: "**وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهدِيَنَّهُم سُبُلَنَا**" [سورة العنكبوت: ٦٩]، لكن لما لم يجاهدوا، وعاندوا، واختاروا الكفر؛ عاقبهم الله تعالى في الدنيا بالختم على قلوبهم، وفي الآخرة بالعذاب العظيم.

قال العلماء:" وفي هذه الآية أدل دليل، وأوضح سبيل على أن الله سبحانه وتعالى خالق الهدى، والضلال، والكفر، والإيمان".

فاعتبروا أيها السامعون، وتعجبوا أيها المتفكرون من عقول القدرية القائلين بخلق إيمانهم وهداهم؛ فإن الختم: هو الطبع، فمن أين لهم الإيمان؟

---

(١) أخرجه النسفي في «تفسير» (١/ ٤٦).

(٢) كذا في (ص)، وفي (ح): و(س) يعييه.

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/٩٧)، ونسبه إلى الخليل.

ولو جهدوا[1]، وقد طبع على قلوبهم، وعلى سمعهم، وجعل على أبصارهم غشاوة، فمتى يهتدون؟ أو من يهديهم من بعد الله إذ أضلهم، وأصمهم، وأعمى [٥٢ح/ب] [٥١س/ب] أبصارهم؟ "**وَمَن يُضلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِن هَاد**" [سورة الرعد: ٣٣].

وكان فعل الله ذلك عدلاً فيمن أضله وخذله؛ إذ لم يمنعه حقاً وجب عليه فتزول صفة العدل، وإنما منعهم ما كان له أن يتفضل به عليهم، لا ما وجب لهم[2]، والله تعالى أعلم.

* * *

قوله عز وجل: "وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِاليَومِ الآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤمِنِينَ" [سورة البقرة: ٨] [٩٤ص/ب]:

قال المفسرون: ''لما بين الله عز وجل حال المؤمنين والكافرين شرع في بيان حال المنافقين، وهذا هو الفصل الثالث من فصول هذه السورة، وفيه ثلاث عشرة آية كلها في ذكر المنافقين''.

قال مجاهد: '' أنزل الله عز وجل أربع آيات من أول سورة البقرة في المؤمنين، وآيتين في نعت الكافرين، وثلاثة عشر في المنافقين؛ وهم: عبد الله بن أبي بن سلول، ومعتب بن قشير، والجد بن قيس، ومن تابعهم، وذلك أنهم أظهروا كلمة الإسلام؛ ليسلموا بها من النبي صلى الله عليه وسلم، وأصحابه، وأسرُّوا الكفر واعتقدوه؛ فكانوا يقولون لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: آمنا بالذي آمنتم به، ونشهد أن صاحبكم صادق فيما يقول، وإنا لنجده في التوراة بنعته وصفته. ولم يكونوا كذلك إذا خلا بعضهم إلى بعض، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآيات فقال تعالى: "**وَمِنَ النَّاسِ**" [سورة البقرة: ٨][3]''.

قال العلماء:'' الناس جمع إنسان سمي به؛ لأنه عهد إليه فنسي، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ''نسي آدم عهد الله فسمي إنساناً''.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "**نَسِيَ آدَمُ فَنَسِيَتْ ذُرِّيَّتُهُ**"[4].

---

(١) أخرجه القرطبي (١/١٨٦)، ولم يقل فيه: قال العلماء.

(٢) أخرجه القرطبي (١/١٨٧).

(٣) أخرجه ابن كثير (١/٨١).

(٤) رواه الترمذي (٣٠٧٦)، وابن حبان (٦١٦٧) والحاكم (١/٦٤) وصححه.

قال [٩٧ص/أ] الله تعالى: "**وَلَقد عَهِدنَا إِلَى آدَمَ مِن قَبلُ فَنَسِيَ**" [سورة طه: ١١٥]، وقال الشاعر[١] [من البحر الكامل]:

لَا تَنْسَـــيَن تِلْـكَ العُهُودَ فَـإِنَّمَـا سُـــمِّيتَ إِنْسَـــانًا لِأَنَّكَ نَاسِـــي

وقال آخر [من البحر البسيط]:

فَـإِنْ نَسِـــيـتَ عُهُودًا مِنْـكَ سَـــالِفَـةً فَاغْفِرْ فأَوَّلُ نَاسٍ أَوَّلُ النَّاسِ[٢]

وقيل:" إنما سمي آدم عليه السلام إنساناً؛ لأنسه بحواء عليها السلام"[٣].

وقيل:" سمي إنساناً؛ لأنسه بربه عز وجل"؛ قال الشاعر [من البحر الطويل]:

وَمَـا سُـــمِّيَ الإِنْسَـــانُ إِلَّا لِأُنْسِـــهِ وَمَا القَلْبُ إِلَّا أَنَّهُ يَتَقَلَّبُ[٤]

وقوله تعالى: "**وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ**" [سورة البقرة: ٨]؛ أي: يقول بلسانه صدقنا بالله أنه واحد لا شريك له، وباليوم الآخر؛ أي: صدقنا باليوم الآخر الذي فيه جزاء الأعمال، وهو يوم القيامة.

قال العلماء:" سمي يوم القيامة اليوم الآخر؛ لأنه يأتي بعد الدنيا، وهو آخر الأيام المحدودة المعدودة، وما بعده فلا حد له ولا آخر"[٥].

ثم قال عز وجل راداً على المنافقين: "**وَمَا هُم بِمُؤمِنِينَ**" [سورة البقرة: ٨]؛ يعني: وما هم مصدقين بقلوبهم. نفى سبحانه عنهم الإيمان بالكلية[٦].

قال العلماء:" وفي هذه الآية رد على الكرامية؛ لأنهم يقولون بأن الإيمان هو الإقرار باللسان لا غير، والآية [٥٣ح/أ] [٥٢س/أ] تنفي عنهم اسم[٧] الإيمان مع وجود الإقرار منهم، وفيها تأييد لقول أهل السنة أن الإيمان إقرار باللسان وتصديق بالجنان"[٨] [٩٥ص/ب]

---

(١) هو أبو تمام، والبيت المذكور في ديوانه (٢/٢٤٥).

(٢) أخرجه الرازي (٢/٦١)، ونسبه لأبي الفتح البُستي، والشطر الأول عنده: نسيت عهدك والنسيان مغتفر.

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/٩٩).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٢٩٤).

(٥) أخرجه الطبري (١/٢٧١) ولم يذكر فيه: قال العلماء.

(٦) أخرجه الخازن (١/٢٧).

(٧) كذا في (ص) و(ح). وفي (س): بإسقاط اسم.

(٨) أخرجه القرطبي (١/٢٩٤).

قال النبي صلى الله عليه وسلم: ''**الإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالقَلْبِ، وَقَولٌ بِاللِّسَانِ، وَعَمَلٌ بِالأَرْكَانِ**'' رواه ابن ماجة في سننه(١).

قال أهل السنة:'' المؤمن على ضربين: مؤمن يحبه الله ويواليه، ومؤمن لا يحبه الله ولا يواليه بل يبغضه ويعاديه، فكل من علم أنه يوافي بالإيمان فالله تعالى محب له، موال له، راض عنه، وكل من علم أنه يوافي بالكفر فالله تعالى مبغض له، ساخط عليه، معاد له''.

والذي لا يعاقب هو الموافي بالإيمان فالله تعالى غير ساخط على هذا، ولا مبغض له بل محب له، موال له لا لكفره بل لإيمانه الموافي به، فلا يجوز أن يطلق القول بأن المؤمن يستحق الثواب، والكافر يستحق العقب بل يجب تقييده بالموافاة.

ولأجل هذا قلنا إن الله تعالى راض عن عمر بن الخطاب في الوقت الذي كان يعبد فيه الأصنام، ومريد لثوابه، ودخوله الجنة، لا لعبادته الصنم لكن لإيمانه الموافي به، وإن الله تعالى ساخط على إبليس في عبادته؛ لكفره الموافي به.

وخالفت القدرية في هذا فقالت: إن الله تعالى لم يكن ساخطاً وقت عبادته، ولا راضياً عن عمرَ بن الخطاب وقتَ عبادته للصنم، وهذا قول فاسد؛ لما ثبت أن الله سبحانه عالم بما يوافي به إبليس لعنه الله، وما يوافي به عمر رضي الله عنه [٩٦ص/أ] فيما لم يزل، فثبت أنه تعالى كان ساخطاً على إبليس لعنه الله، محباً لعمر رضي الله عنه.

ويدل عليه إجماع الأمة على أن الله سبحانه وتعالى غير محب لمن علم أنه من أهل النار بل ساخط عليه، وإنه محب لمن علم أنه من أهل الجنة، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ''**وَإِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالخَوَاتِيمِ**''(٢)، ولهذا قال علماء الصوفية: ليس الإيمان ما يتزين به العبد قولاً وفعلاً، الإيمان: جري السعادة في سوابق الأزل، وأما ظهوره على الهياكل فربما يكون عارياً(٣).

وهذا كما ثبت في ''صحيح مسلم'' وغيره: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه؛ قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق: ''**إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خُلُقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَومًا، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عَلَقَةَ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةَ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسلُ اللهُ المَلَكَ فَيَنْفُخُ**

---

(١) «سنن ابن ماجة» (٦٥)، وهو خبر باطل موضوع أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١/ ١٢٨).

(٢) رواه البخاري (٦٦٠٧).

(٣) أخرجه القرطبي (١/٢٩٦).

فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤمَرُ بِأَربَعِ كَلِمَاتٍ، فَيُكْتَبُ رِزْقهُ وَأَجَلهُ وَعَمَلهُ وَشَقِيٌّ أَو سَعِيدٌ، فَوَالَّذِي لَا إِلَه غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الجَنَّةِ فَيَدْخلُهَا"[1]، والله تعالى أعلم.[٥٣ح/ب] [٥٢س/ب] [٩٦ص/ب].

* * *

قوله تعالى: "يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا" [سورة البقرة: ٩] قال العلماء: معنى يخادعون الله؛ أي: يخادعونه عند أنفسهم، وعلى ظنهم. وقيل: إنما قال يخادعون الله؛ لأنهم يعملون عمل المخادع. وقيل:" في الكلام حذف تقديره: يخادعون رسول الله[2]؛ جعل الله تعالى خداعهم لرسوله خداعاً له؛ لأنه تعالى دعاهم برسالته، وكذلك إذا خادعوا المؤمنين فقد خادعوا الله، ومخادعتهم خلاف ما أظهروه من الإيمان خلاف ما أبطنوه من الكفر؛ ليحقنوا دماءهم، وأموالهم، ويظنون أنهم قد نجوا وخدعوا"[3]. وهذا قول الحسن وغيره.

وقال بعضهم:" معناه يخالفون الله ويكذبونه".

وقال أهل اللغة:" الخدع في كلام العرب: الفساد؛[4] فيكون معناه: يفسدون إيمانهم وأعمالهم فيما بينهم وبين الله تعالى، وكذلك جاء مفسراً عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما يأتي بيانه".

وقال بعضهم:" الخديعة هي الحيلة والمكر وأصله في الإخفاء، والمخادع يظهر ضد ما يبطن ليتخلص، فهو بمنزلة النفاق".

فإن قيل:" كيف يخادع الله تعالى وهو يعلم الضمائر والأسرار، فمخادعته ممتنعة فكيف يقال: يخادعون الله؟!".

---

(١) «صحيح مسلم» (٢٦٤٣) وهو أيضاً في «صحيح البخاري» (٦٢٠٨).

(٢) أخرجه القرطبي (١/٢٩٧)، ونسبه إلى الحسن وغيره.

(٣)أخرجه القرطبي (١/٢٩٧) بإضافة: (قاله جماعة من المتأولين)

(٤) كذا في «لسان العرب» لابن منظور (٤/ ٣٨) (مادة خدع).

قيل له:" إن الله تعالى ذكر نفسه وأراد به رسوله صلى الله عليه وسلم[1] كما تقدم، وذلك تفخيم لأمره، وتعظيم لشأنه، وفيه ذم للمنافقين، وهذا كقوله تعالى: [٩٧ص/أ]"**إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ**" [سورة الفتح: ١٠]".

وقوله: "**وَمَا يُخادِعُونَ**[2] **إِلَّا أَنفُسَهُم**" [سورة البقرة: ٩] هذا نفي وإيجاب، معناه: وما يحل عاقبة الخدع إلا بهم؛ لأن الخداع إنما يكون مع من لا يعرف البواطن، وأما من عرف البواطن، فقد دخل معه في الخداع فإنما يخدع نفسه[3]. ودل هذا على أن المنافقين لم يعرفوا الله تعالى، إذ لو عرفوه لعرفوا أنه لا يخدع.

وقرئ "**وَمَا يَخدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُم**"[4] [سورة البقرة: ٩]؛ لأن وبال خداعهم راجع إليهم، فكأنهم في الحقيقة إنما يخدعون أنفسهم، وذلك أن الله سبحانه وتعالى يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على أسرارهم ونفاقهم، فيفتضحون في الدنيا، ويستوجبون العقاب الشديد في العقبى[5].

والنفس: ذات الشيء وحقيقته، ويقال أيضاً للدم نفس؛ لأن به قوة البدن. ويقال للقلب أيضاً والروح نفس؛ لأن التنفس بهما، ويقال للماء أيضاً نفس؛ لفرط حاجة النفس إليه، ومعنى الآية إنما يخادعون ذواتهم؛ لأن الخداع لاصق بهم لا يعدوهم إلى غيرهم.

وقوله تعالى: "**وَمَا يَشعُرُونَ**" [سورة البقرة: ٩]؛ أي: وما يفطنون أن وبال خداعهم راجع عليهم[6].

وقيل: هذا متصل بقوله: "**يُخَادِعُونَ اللَّهَ**"؛ [سورة البقرة: ٩] ومعناه: يخادعون الله وما يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون.

وقال أهل اللغة:" الشعور علم الشيء علم حس[٥٤ح/أ] [٥٣س/أ] مأخوذ من [٩٧ص/ب] الشعار، وهو الثوب الذي يلي الجسد، ومشاعر الإنسان حواسه؛ لأنها آلات الشعور".

والمعنى: أن لحوق ضرر الخداع بهم كالمحسوس، وهم لتمادي غفلتهم؛ كالذي لا حس له، والله أعلم.

---

(١) أخرجه الثعلبي (١٠١/٣) وفيه: (قاله الحسن)، وهو في «تفسير الحسن البصري» (٢/ ٢١).

(٢) كذا ضبط في المخطوطات بما يوافق قراءة" نافع وابن كثير وأبو عمرو، في السبع المتواترة.

(٣) أخرجه الثعلبي (١٠٠/٣)، والقشيري في «لطائف الإشارات» (٣/ ٧٣).

(٤) وهي قراءة: عاصم وحمزة والكسائي وابن عامر، في السبع المتواترة.

(٥) أخرجه البغوي (٦٦/١).

(٦) أخرجه البغوي (٦٦/١).

* * *

قوله تعالى: "**فِي قُلُوبِهِم مرَض**" [سورة البقرة: ١٠]؛ أي: شك ونفاق. وأصل المرض في اللغة: الضعف، والفتور، والخروج عن الاعتدال الخاص بالإنسان. وسمي الشك في الدين والنفاق مرضاً؛ لأنه يضعف الدين، كالمرض يضعف البدن، وكما أن المرض في البدن يؤدي إلى الهلاك بالموت كذلك المرض في الدين يؤدي إلى الهلاك بالعذاب(١).

وقال بعض المفسرين:" المرض مستعار للفساد الذي في عقائدهم، وذلك إما أن يكون شكاً ونفاقاً، وإما جحداً وتكذيباً؛ والمعنى: قلوبهم مرضى؛ لخلوِّها عن العصمةِ والتوفيقِ والرعايةِ والتأييدِ".

وقال ابن فارس اللغوي:" المرض كل ما خرج به الإنسان عن حد الصحة من علة ونفاق أو تقصير في أمر".

"**فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضا**" [سورة البقرة: ١٠]؛ يعني: شكاً، ونفاقاً، وعذاباً، وهلاكاً.

وقيل: ضعفاً عن الانتصار، وعجزاً عن الافتقار(٢).

وقيل:" فزادهم الله مرضاً، بما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز؛ من الحدود وغيرها"؛ كما قال تعالى:"**وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَض فَزَادَتهُم رِجسًا إِلَى رِجسِهِم**" [سورة التوبة: ١٢٥]، وقال تعالى: "**وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرا مِّنهُم ما أُنزِلَ إِلَيكَ مِن رَّبِّكَ طُغيَانا وَكُفرا**" [٩٨ص/أ] [سورة المائدة: ٦٤]، وذلك أن الآيات كانت تنزل تترا آية بعد آية، فكلما كفروا بآية ازدادوا بذلك كفراً ونفاقاً(٣).

وقال بعض العلماء في قوله تعالى "**فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضا**" [سورة البقرة: ١٠]:" هذا دعاء عليهم، ومعناه: زادهم الله شكاً ونفاقاً كما تقدم، وفي هذا دليل على جواز الدعاء على المنافقين والطرد لهم؛ لأنهم شر خلق الله"(٤).

وقال أرباب المعاني:" "**فِي قُلُوبِهِم مَرَض**" [سورة البقرة: ١٠]؛ أي: بسكونهم إلى الدنيا، وحبهم لها، وغفلتهم عن الآخرة، وإعراضهم عنها" (٥).

---

(١) أخرجه الطبري (١/ ١٢١).

(٢) أخرجه القرطبي (١/١٩٧) بلفظه، ولم يقل: (قال بعض المفسرين).

(٣) أخرجه البغوي (١/٦٦).

(٤) قاله السمرقندي (١/ ٢٧).

(٥) أخرجه القرطبي (١/ ١٩٧).

وقوله: "**فَزَادَهُمُ اللهُ مَرَضا**" [سورة البقرة: ١٠]؛ أي: وكلهم إلى أنفسهم، وجمع عليهم هموم الدنيا فلم يتفرغوا من ذلك إلى اهتمام الدين، "**وَلَهُم عَذَابٌ أَلِيم**" بما يفنى عما يبقى.

وقال الجنيد رحمة الله عليه:" علل القلوب من اتباع الهوى، كما أن علة الجوارح من مرض البدن"(١).

"**وَلَهُم عَذَابٌ أَلِيمٌ**" [سورة البقرة: ١٠]؛ أي: مؤلم يخلص وجعه إلى قلوبهم(٢).

"**بِمَا كَانُوا يُكذِّبُونَ**"(٣) [سورة البقرة: ١٠]؛ أي: بتكذيبهم الله ورسوله في السر، وقرئ(٤) "**بما كانوا يَكذِبون**"؛ بالتخفيف (٥)؛ أي: بكذبهم؛ إذ قالوا: آمنا، وهم لا يؤمنون(٦).

مسألة:

اختلف العلماء رضي الله عنهم في إمساك النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل المنافقين مع علمه بحالهم ونفاقهم:

فقال بعضهم:" إنما لم يقتلهم؛ لأنه لم يعلم حالهم أحد سواه، وقد اتفق العلماء عن بكرة أبيهم على أن القاضي لا يقتل بعلمه، وإن اختلفوا [٥٤ح/ب] [٥٣س/ب] في سائر الأحكام".

وقال أصحاب الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه :" إنما لم يقتلهم؛ [٩٨ص/ب]؛ لأن الزنديق هو الذي يسر الكفر ويظهر الإيمان فيستتاب ولا يقتل"(٧).

وقال بعضهم:" إنما لم يقتلهم مصلحة لتأليف القلوب عليه؛ لئلا تنفر عنه"، وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى بقوله لعمر بن الخطاب رضي الله عنه لما استأذنه في قتل عبد الله بن أبي وغيره: "**مَعَاذَ اللهِ، أَنْ يَتَحَدَّثَ النَّاسُ أَنِّي أَقْتُلُ أَصْحَابِي**"(٨)

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٠٠).

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/١٠٦).

(٣) (يُكذِّبون)؛ بالتشديد: وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر. انظر: «الحجة في القراءات» (١/٣٢٩)، و«التيسير» (ص٧٢).

(٤) قرأ بهذا في السبع المتواتر: عاصِم وحَمزَة والكِسائِيُ.

(٥) أي: بتخفيف الذال وفتح الياء. انظر: «الحجة في القراءات» (١/٣٢٩).

(٦) أخرجه القرطبي (١/٣٠١).

(٧) أخرجه القرطبي (١/٣٠٢).

(٨) رواه البخاري (٣١٣٨)، ومسلم (١٠٦٣).

وقد كان صلوات الله وسلامه عليه يعطي المؤلفة قلوبهم مع علمه بسوء اعتقادهم تألفاً لهم، وهذا قول أصحاب الإمام مالك وغيرهم.

وقال قتادة في قول الله تعالى: "**لَئِن لم يَنتَهِ المُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مرَض وَالمُرجِفُونَ فِي المَدِينَةِ لَنُغرِيَنَّكَ بِهِم**" [سورة الأحزاب: ٦٠]:" معناه: إذا هم أعلنوا النفاق"(١).

قال الإمام مالك رحمه الله:" النفاق الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الزندقة فينا اليوم؛ فيقتل الزنديق إذا شهد عليه بالزندقة دون استتابة". وهو أحد قولي الشافعي رحمه الله.

قال الإمام مالك:" وإنما كف النبي صلى الله عليه وسلم عن المنافقين؛ لِيَسُنَّ(٢) لأمته أن الحاكم لا يحكم بعلمه إذا لم يشهد على المنافقين"(٣).

وقال بعض العلماء(٤):" لم يشهد على عبد الله بن أبي إلا زيد بن أرقم وحده، ولا على الجلاس(٥) بن سويد إلا عمير بن سعد ربيبه، ولو شهد على أحد منهم رجلان بكفره ونفاقه لقتل"(٦). [٩٩ص/أ]

وقال الإمام الشافعي في قول آخر:" السنة فيمن شهد عليه بالزندقة فجحد، وأعلن بالإيمان، وتبرأ من كل دين سوى(٧) الإسلام أن ذلك يمنع من إراقة دمه"، وبهذا قال أصحاب الإمام أبي حنيفة، والإمام أحمد، والطبري وغيرهم(٨).

وقال الإمام الشافعي وأصحابه:" إنما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل المنافقين ما كانوا يظهرونه من الإسلام مع العلم بنفاقهم؛ لأن ما يظهرونه يجب ما قبله"(٩).

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٠٣)، وقال: نص على هذا محمد بن الجهم، والقاضي إسماعيل، والأبهري، وابن الماجشون.

(٢) أخرجه القرطبي (١/٣٠٣)، وفيه: (ليبين) بدل (ليسن).

(٣) أخرج قول الإمام مالك بطوله ابن عطية (١/٩٥).

(٤) أخرجه ابن عطية في تفسيره (١/ ٩٥)، وفيه: (قال القاضي إسماعيل) بدل (وقال بعض العلماء).

(٥) أخرجه القرطبي (١/١٩٩)، وقال فيه عن الجلاس أنه كان متهما بالنفاق، وهو الذي نزل فيه قوله تعالى: (يحلفون بالله ما قالوا) الآية. وقد أوردها ابن هشام في «سيرته» (ص ٣٥٥)، وابن عبد البر في «الاستيعاب» (١/٩٧).

(٦) أخرجه القرطبي (١/٣٠٣).

(٧) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): (يخالف دين).

(٨) أخرجه القرطبي (١/٣٠٣)، وفيه: (أصحاب الرأي) بدل: (أبو حنيفة)

(٩) أخرجه القرطبي (١/ ٢٠٠).

وقال الطبري:" جعل الله تعالى الأحكام بين عباده على الظاهر، وتولى الحكم في سرائرهم دون أحد من خلقه فليس لأحد أن يحكم بخلاف ما ظهر؛ لأنه حكم بالظنون، ولو كان ذلك لأحد كان أولى الناس به سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد حكم صلوات الله وسلامه عليه للمنافقين بحكم المسلمين بما أظهروه، ووكل سرائرهم إلى الله عز وجل"، وقد كذب الله تعالى ظاهرهم في قوله: "**وَاللَّهُ يَشهَدُ إِنَّ المُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ**"(١) [سورة المنافقون: ١].

وقال بعض العلماء:" إنما أمسك النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل المنافقين؛ لأن الله سبحانه وتعالى قد حفظ أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم بكونه بينهم أن يفسدهم المنافقون، أو يفسدوا دينهم فليس في تبقيتهم ضرر، وليس كذلك اليوم؛ [١٠١ص/ب]؛ لأنا لا نأمن الزنادقة أن يفسدوا عامتنا وجهَّالَنا، والله تعالى أعلم بمراده ومراد رسوله صلى الله عليه وسلم".(٢) [٥٥ح/أ] [٥٤س/أ].

* * *

قوله تعالى: "**وَإِذَا قِيلَ لَهُم**" [سورة البقرة: ١١]؛ يعني: للمنافقين، (٣) وقيل:" لليهود".

والمعنى: إذا قال لهم المؤمنون "**لَا تُفسِدُوا فِي الأَرضِ**" [سورة البقرة: ١١]؛ أي: بالكفر، والمعصية، وتعويق الناس عن الإيمان بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم، والقرآن(٤) "**قَالُوا إِنَّمَا نَحنُ مُصلِحُونَ**" [سورة البقرة: ١١]؛ أي: مصلحون بين المؤمنين والكافرين بالمداراة(٥).

وقيل:" معناه مطيعون، وقولهم هذا كذب وباطل"(٦).

وقال بعضهم في قوله تعالى: "**لَاتُفسِدُوا**" [سورة البقرة: ١١]" الفساد: ضد الإصلاح، وحقيقته العدول عن الاستقامة إلى ضدها. ومعنى الآية: لا تفسدوا في الأرض بالكفر وموالاة أهله، وتفريق الناس عن الإيمان بالنبي صلى الله عليه وسلم والقرآن".

---

(١) كذا أخرجه بلفظه القرطبي (١/ ٢٠٠)، ونسبه إلى الطبري، ولم أجده في الطبري.

(٢) أخرجه القرطبي (١/٢٠٤)، بلفظه، ولم يقل فيه: (قال العلماء).

(٣) أخرجه الطبري (١/٢٨٨).

(٤) أخرجه الثعلبي (٣/١٠٨).

(٥) أخرجه أخرجه الطبري (١/٣٠٠).

(٦) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بإسقاط معناه.

وقيل: كانت الأرض قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فيها الفساد، ويعمل فيها بالمعاصي، فلما بعث صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد، وصلحت الأرض، فإذا عملوا بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بالمعاصي فقد أفسدوا في الأرض بعد إصلاحها؛ كما قال تعالى في آية أخرى: "**وَلَا تُفسِدُوا فِي الأَرضِ بَعدَ إِصلَاحِهَا**"(١) [سورة الأعراف: ٥٦].

* * *

قال العلماء:" لما أجاب المنافقون المؤمنين بهذا الكلام الذي هو كذبٌ؛ بيَّن الله عز وجل كذبهم للمؤمنين، ونبههم على ذلك بقوله: "**أَلَا إِنَّهُم هُمُ المُفسِدُونَ**"[سورة البقرة: ١٢] [١٠٠ص/أ]؛ يعني: في الأرض بالكفر، وهو أشد الفساد".

وكلمة (ألا): كلمة تنبيه، ينبه بها للمخاطب وأدخل سبحانه همزة الاستفهام على حرف النفي؛ لإفادة تحقيق فسادهم فرد الله تعالى دعواهم بأنهم منتظمون في جملة المصلحين بأبلغ رد وأدلِّهِ على سخط عظيم بقوله: "**أَلَا إِنَّهُم هُمُ المُفسِدُونَ**" [سورة البقرة: ١٢] الآية.

قال أرباب المعاني: من أظهر الدعوى كُذِّبَ ألا ترى الله تعالى يقول: "**ألا إنهم هم المفسدون**"(٢) [سورة البقرة: ١٢].

وقولُه تعالى: "**وَلَكِن لَّا يَشعُرُونَ**" [سورة البقرة: ١٢]؛ أي: لا يشعرون أنهم مفسدون، وذلك لأنهم يظنون أن ما هم عليه من النفاق، وإبطان الكفر صلاح، وهو عين الفساد.

وقيل:" المعنى لا يشعرون ما أعد الله لهم من العذاب"(٣).

قال ابن كيسان:" يقال ما على من لم يعلم أنه مفسد من الذم، إنما يذمّ إذا علم أنه مفسد، ثم أفسد على علم، وفي هذا جوابان:

- أحدهما: أنهم كانوا يعلمون الفساد سراً ويظهرون الصلاح، وهم لا يشعرون أن أمرهم يظهر عند النبي صلى الله عليه وسلم.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٠٧).

(٢) أخرجه القرطبي (١/٢٠٤).

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/١٠٩).

- والثاني: أن يكون فسادهم عندهم صلاحاً وهم لا يشعرون أن ذلك فساد، وقد عصوا الله رسوله صلى الله عليه وسلم في تركهم تبيين الحق واتباعه"[1].

* * *

قوله تعالى: "**وَإِذَا قِيلَ لَهُم**" [سورة البقرة: ١٣]؛ يعني: للمنافقين[2]، وقيل: لليهود؛ أي: قال لهم المؤمنون "**آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ**" [سورة البقرة: ١٣]؛ يعني: المهاجرين [١٠٠ص/ب] والأنصار[3].

وقيل:" هم عبد الله بن سلام، وأصحابه من مؤمني أهل الكتاب"[4].

والمعنى: إذا قيل لهم أخلصوا في إيمانكم كإخلاص هؤلاء "**قَالُوا أَنُؤمِنُ كَمَاآمَنَ السُّفَهَاءُ**" [سورة البقرة: ١٣]؛ [٥٥ح/ب] [٥٥س/ب]؛ أي: الجهال.

قال ابن عباس رضي الله عنهما:" عنوا بذلك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم"[5].

وقيل:" عنوا مؤمني أهل الكتاب"، وهذا القول من المنافقين، كانوا يقولونه في خفاء، استهزاء فأخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بذلك. ورد ذلك عليهم بقوله: "**أَلَآ إِنَّهُم هُمُ السُّفَهَاءُ**" [سورة البقرة: ١٣]؛ يعني: الجهال.

وأصل السفه: خفة العقل، ورقة العلم، وإنما سمى الله عز وجل المنافقين سفهاء؛ لأنهم كانوا عند أنفسهم عقلاء ورؤساء، فقلب الله ذلك عليهم وسماهم سفهاء. والسفيه: هو البهَّات، الكذاب، العامل بخلاف ما يعلم[6].

وقيل:" السفيه: هو العجول، الظلوم، القائل خلاف الحق"[7].

وقوله تعالى: "**وَلكن لَّا يَعلَمُونَ**"[8] [سورة البقرة: ١٣] أنهم كذلك. ثم أخبر تعالى عنهم بقوله: "**وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا**" [سورة البقرة: ١٤].

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣١٠). وفي المخطوطات بدل (عصوا الله): (عضدوا الله)، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٢) أخرجه القرطبي (١/٢٠٥)، وزاد فيه: (في قول قتادة وغيره).

(٣) أخرجه الطبري (١/ ١٢٧).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٢٠٥)، وزاد فيه: (عن ابن عباس).

(٥) أخرجه الطبري (١/٣٠٣).

(٦) أخرجه الثعلبي (٣/١١١).

(٧) أخرجه الثعلبي (٣/١١١)، وقال فيه: (قال قطرب).

(٨) كذا في (ص) و(ح)، وفي (س): تعلمون.

* * *

قال المفسرون:" هذه الآية في بيان ما كانوا يعملون مع المؤمنين من الاستهزاء بهم، ولقائهم بوجوه المصادقين، والآية الأولى في بيان مذاهبهم، والترجمة عن نفاقهم".

وقرأ الإمام أبو حنيفة: "**وَإِذَا لَاقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا**"(١) [سورة البقرة: ١٤].

قوله تعالى: "**وَإِذَا خَلَوا**" [سورة البقرة: ١٤]؛ أي: رجعوا، وقيل: إذا خلوا من المؤمنين [١٠١ص/أ] "إلى **شَيَاطِينِهِم**" [سورة البقرة: ١٤].

قال المفسرون:" اختلف العلماء في المراد بالشياطين، فقال ابن عباس والسدي: هم رؤساء الكفر، وكبراؤهم، وكهنتهم؛ وهم خمسة نفر: كعب بن الأشرف من يهود المدينة، وأبو بردة في بني أسلم، وعبد الدار في جهينة، وعوف بن عامر في بني أسد، وعبد الله بن السوداء بالشام، ولا يكون كاهن إلا ومعه شيطان تابع له"(٢).

وقيل:" هم رؤساؤهم الذين شابهوا الشياطين في تمردهم".

وقال الكلبي:" هم الجن".

وقال جمع من المفسرين:" [هم الكهان] (٣)"، ولفظ الشيطنة(٤) الذي معناه البعد عن الإيمان والخير يعم جميع من ذكر الله عز وجل(٥).

وقوله: "**قَالُوا إِنَّا مَعَكُم**" [سورة البقرة: ١٤]؛ أي: على دينكم؛ المعنى: إنا مصاحبوكم وموافقوكم على دينكم. "**إِنَّمَا نَحنُ مُستَهزِئونَ**" [سورة البقرة: ١٤]؛ أي: بمحمد وأصحابه بما نظهر لهم من الإسلام لنأمن من شرهم، ونقف على سرهم، ونأخذ من غنائمهم، وصدقاتهم(٦).

---

(١) أخرجه الهذلي في «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» (ص٤٨١)، ونسبه إلى ابن مقسم وأبو حنيفة والزعفراني عن ابن محيصن، في الشاذ.

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ١١٦).

(٣) في المخطوطات: (هم الكفار). وأخرجه ابن عطية (١/ ٩٦)، والقرطبي (١/٣١٣)، وفيهما: (هم الكهان) بدل (هم الكفار)، ولعله الصواب.

(٤) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): الشطنة.

(٥) أخرجه ابن عطية (١/٩٦)

(٦) أخرجه القرطبي (١/٣١٥)

قال المفسرون:" قولهم (**إِنَّمَا نَحنُ مُستَهزِئونَ**) توكيدٌ لقولهم: (**إِنَّا مَعَكُم**)؛ لأن معناه الثبات على اليهودية، وقولهم: (**إِنَّمَا نَحنُ مُستَهزِئونَ**) رد للإسلام، ودفع له منهم لأن المستهزئ بالشيء، المستخف به، منكر له، ودافع لكونه معتداً به، والاستهزاء: السخرية والاستخفاف".

قال ابن عباس رضي الله عنهما:" أنزل الله هذه الآية في: عبد الله بن أُبَيّ وأصحابه"، وذلك أن عبد الله كان عظيم المنافقين من رهط [١٠١ص/ب] سعد بن عبادة من الخزرج، كان إذا لقي سعداً، فقال له: "نعم الدين دين محمد"، وكان إذا رجع إلى رؤساء قومه من أهل الكفر قال: [٥٦ح/أ] [٥٦س/أ] "شدوا أيديكم بدين آبائكم"؛ فأنزل الله عز وجل فيه هذه الآية، وفي أصحابه؛ وذلك أنهم خرجوا ذات ليلة فاستقبلهم نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عبد الله بن أبي لأصحابه: "انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عنكم". فذهب فأخذ بيد أبي بكر رضي الله عنه وقال له: "مرحباً بالصديق، وسيد بني تيم، وشيخ الإسلام، وثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار، الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم".

ثم أخذ بيد عمر رضي الله عنه وقال له:" مرحباً بسيد بني كعب، الفاروق، القوي في دين الله، الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم".

ثم أخذ بيد عليٍّ رضي الله عنه وقال له:" مرحباً بابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه، وسيد بني هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم"، فقال له علي رضي الله عنه:" يا عبد الله! اتق الله ولا تنافق، فإن المنافقين شر خليقة الله تعالى". فقال ابن أُبَي:" مهلاً يا أبا الحسن ألي تقول هذا؟ والله إن إيماننا كإيمانكم، وتصديقنا كتصديقكم"، ثم تفرقوا، فقال عبد الله لأصحابه:" كيف رأيتموني فعلت؟" فإذا رأيتموهم فافعلوا كما فعلت، فأثنوا عليه خيراً، [١٠٢ص/أ] وقالوا له:" لا نزال بخير ما عشت"، فأنزل الله عز وجل فيه، وفي أصحابه هذه الآية "**وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوا إِلَى شَيَاطِينِهِم قَالُوا إِنَّا مَعَكُم إِنَّمَا نَحنُ مُستَهزِئونَ**"(١) [سورة البقرة: ١٤].

* * *

"**اللَّهُ يَستَهزِئُ بِهِم**" [سورة البقرة: ١٥]؛ أي: يجازيهم جزاء استهزائهم بالمؤمنين. وقال الحسن: معناه والله يظهر المؤمنين على نفاقهم(٢).

---

(١) أخرجه السمرقندي (١/ ٢٩)، والثعلبي (٣/ ١١٢).

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ١١٩).

وقال ابن عباس:" هو أن الله تعالى يطلع المؤمنين يوم القيامة، وهم في الجنة على المنافقين، وهم في النار. فيقولون لهم: أتحبون أن تدخلوا عندنا الجنة. فيقولون: نعم، فيفتح لهم باب من الجنة، ويقال لهم: ادخلوا فيسحبون وينقلبون في النار، فإذا انتهوا إلى الباب سد عنهم، وردوا إلى النار، فيضحك المؤمنون منهم، فذلك قوله تعالى: "**فَاليَومَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الكُفَّارِ يَضحَكُونَ**""[1] [سورة المطففين: ٣٤].

وعن عدي بن حاتم[2] رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "**يُؤْمَرُ بِنَاسٍ من النار إِلَى الجَنَّةِ حَتَّى إِذَا دَنَوا مِنْهَا ووجدوا رَائِحَتَهَا وَنَظَرُوا إِلَى مَا أَعَدَّ اللَّهُ لأهلها من النزل والكرامة نودوا أن انصرفوا عَنْهَا لَا نَصِيبَ لَهُمْ فِيهَا قَالَ فَيَرْجِعُونَ بِحَسْرَةٍ وَنَدَامَةٍ لَم يَرجِع الخَلَائق بِمِثلِهَا، فَيَقُولُونَ: يَا رَبنَا لَو أَدخَلتَنَا النَّارَ قَبلَ أن ترينا ما أريتَنَا كَانَ أَهْوَنَ عَلَيْنَا ، فيقول الله عز وجل: هذا الذي أَرَدْتُ بِكُمْ ، هِبْتُمُ النَّاسَ وَلَمْ تَهَابُونِي، وَأَجْلَلْتُمُ النَّاسَ وَلَمْ تُجِلُّونِي ،** [١٠٢ص/ب] **وكنتم تراؤون الناس بأعمالكم خلاف ما كنتم تروني من قلوبكم، فَاليَومَ أُذِيقُكُمْ من عَذَابي مَعَ مَا حَرَمتُكُم مِن ثَوَابِي**"[3].[٥٦ح/ب] [٥٦س/ب].

وقال قوم من العلماء:" الخداع من الله والاستهزاء هو استدراجهم بدرور النعم الدنيوية عليهم فالله سبحانه يظهر لهم من الإحسان في الدنيا خلاف ما يغيب عنهم ويستر من عذاب الآخرة، فيظنون أنه راض عنهم، وهو تعالى قد حتم عذابهم، وهذا على تأمل البشر كأنه استهزاء ومكر وخدع، وكل هذا على التأويل"، قال النبي صلى الله عليه وسلم: " **إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي العبدَ مَا يحب وهو مقيم عَلَى مَعَاصِيه فَإِنَّمَا ذَلِكَ منه اسْتِدْرَاجٌ لَهُ**؛ كما قال تعالى: "**فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحنَا عَلَيهِم أَبوَابَ كُلِّ شَيءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذنَاهُم بَغتَة فَإِذَا هُم مُّبلِسُونَ * فَقُطِعَ دَابِرُ القَومِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالحَمدُ لِلَّهِ رَبِّ العَالَمِينَ**"[4] [سورة الأنعام: ٤٤-٤٥]".

---

(١) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٢٤).

(٢) عدي بن حاتم الطائي الصحابي، نزل الكوفة وتوفي سنة ثمان وستين. انظر: «الطبقات الكبرى» (٦/ ٩٩).

(٣) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٤/ ١٣٥) (٥٠٣٠)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (٣/ ٤١٤).

(٤) أخرجه أحمد (١٧٣١١)، والطبراني في «الكبير» (١٧/٣٣٠)، و«الأوسط» (٩/١١٠).

وقال بعض العلماء: في قول الله عز وجل: "**سَنَستَدرِجُهُم مِّن حَيثُ لَا يَعلَمُونَ**" [سورة الأعراف: ١٨٢]:" كلما أحدثوا ذنباً أحدث لهم نعمة"(١).

قوله تعالى: "**وَيَمُدُّهُم**" [سورة البقرة: ١٥]؛ أي: يتركهم، ويمهلهم، ويطيل لهم في العمر والمدة. والمد، والإمداد واحد، وأصله: الزيادة في كفرهم، وضلالهم، وأصل الطغيان: مجاوزة الحد. قال الله تعالى: "**إِنَّا لَمَّا طَغَا المَاءُ**" [سورة الحاقة: ١١]؛ أي: ارتفع، وعلا، وجاوز حده، ومقداره الذي قدرته الخزان(٢).

وقال تعالى لفرعون: "**إِنَّهُ طَغَى**" [سورة طه: ٣٤]؛ أي: أسرف في الدعوى [١٠٣ص/أ] حيث قال: "**أَنَا رَبُّكُمُ الأَعلَى**" [سورة النازعات: ٢٤]؛ ومعنى الآية: يمدهم بطول العمر حتى يزيدوا في الطغيان، فيزيدهم في عذابهم(٣).

وقوله: "**يَعمَهُونَ**" [سورة البقرة: ١٥]؛ أي: يترددون في الضلالة متحيرين(٤).

وقيل:" يترددون في الكفر متحيرين، والعمه في اللغة: التحير"، يقال:" رجل عامِه وعَمِه؛ أي: حائر يتردد، وجمعه عُمَّه"(٥).

قال العلماء(٦):" العمى يكون في العين، والعمه يكون في القلب؛ قال الله تعالى: "**فَإِنَّهَا لَا تَعمَى الأَبصَارُ وَلَكِن تَعمَى القُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ**" [سورة الحج: ٤٦]".

* * *

وقوله تعالى: "**أُولئِكَ**" [سورة البقرة: ١٦]؛ أي: الذين هذه صفتهم "**الَّذِينَ اشتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالهُدَى**" [سورة البقرة: ١٦]؛ أي: استبدلوها، واختاروها عليه، وقيل:" اشتروا الكفر بالإيمان".

قال العلماء:" وإنما أخرجه بلفظ الشراء والتجارة توسعاً على سبيل الاستعارة؛ لأن الشراء فيه إعطاءُ بدل وأخذُ آخر".

---

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الشكر» (١١٤)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (١٠٢٤).

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٢٧).

(٣) أخرجه القرطبي (١/٣١٧).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٣١٧)، ونسبه إلى مجاهد.

(٥)أخرجه الطبري في تفسيره (١/٣٢٤).

(٦) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): بإسقاط العلماء.

فإن قيل:" كيف قال تعالى: "**اشتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالهُدَى**" [سورة البقرة: ١٦] وما كانوا على هدى؟" قيل له:" جعلوا لتمكنهم منه كأنه في أيديهم، فإذا تركوه إلى الضلالة فقد عطلوه واستبدلوا به. والضلالة: هي الجور عن القصد، وفقد الاهتداء"(١). وقوله تعالى: "**فَمَا رَبِحَت تِجَارَتُهُم**" [سورة البقرة: ١٦]؛ أي: ما ربحوا في تجارتهم. قال العلماء:" أسند الله تعالى الربح إلى التجارة على عادة العرب في قولهم" "ربح بيعك، وخسرت[٥٧ح/أ] [٥٧س/أ] صفقتك"، وقولِهم:" ليل قائم، ونهار صائم"(٢).

والمعنى: ربحت وخسرت في بيعك، وقمت في ليلك وصمت في نهارك؛ أي: فما ربحوا في تجارتهم".

وقال الشاعر [من البحر الطويل]: [١٠٣ص/ب]

نَـهَـارُكَ هَـائِـمٌ وَلَـيْـلُـكَ نَـائِـمُ كَذَلِكَ فِي الدُّنْيَا تَعِيشُ البَهَائِمُ (٣)

وقوله تعالى: "**وَمَا كَانُوا مُهتَدِينَ**" [سورة البقرة: ١٦]؛ أي: وما كانوا مصيبين في تجارتهم؛ لأن رأس المال هو الإيمان، فلما أضاعوه، واعتقدوا الضلالة، فقد ضلوا عن الهدى(٤).

وقال بعضهم:" وما كانوا مهتدين لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العالمون بما يربح فيه ويخسر؛ لأن مطلوب التجار: سلامة رأس المال، والربح، وهؤلاء قد أضاعوهما، فرأس مالهم الهدى، وقد أضاعوه بالضلالة، فإذا لم يبق لهم إلا الضلالة لم يوصفوا بإصابة الربح؛ لأنه لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله قد ربح".

وقيل:" وما كانوا مهتدين في ضلالتهم، وقيل: وما كانوا مهتدين في سابق علم الله تعالى. والاهتداء ضد الرشاد، وقد تقدم ذكره"(٥).

* * *

(١) أخرجه الخازن (١/ ٢٨).

(٢) أخرجه البغوي (١/ ٦٨).

(٣)لم أجده بهذا اللفظ وقد أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣١٩/٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٧٩٥) عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى في هذا المعنى.

(٤) أخرجه الخازن (١/ ٢٨).

(٥) أخرجه القرطبي (٣٢٠/١).

قوله تعالى: "**مَثَلُهُم كَمَثَلِ الَّذِي استَوقَدَ نَارا**" [سورة البقرة: ١٧]. قال المفسرون: لما ذكر الله عز وجل حقيقة وصف المنافقين عقبه بضرب المثل زيادة في الكشف والبيان؛ لأنه يؤثر في القلوب ما لا يؤثره وصف الشيء في نفسه؛ ولأن المثل يشبه الشيء الخفي بالجلي، فيتأكد الوقوف على ماهيته، وذلك هو النهاية في الإيضاح.

وشرطه: أن يكون قولاً فيه غرابة من بعض الوجوه(١)، وهذا أول مثل ضربه الله عز وجل في القرآن يقول تعالى: مثل المنافقين في نفاقهم، وتجملهم بظاهر الإسلام، وحقنهم [١٠٤ص/أ] دماءهم وأموالهم بما أظهروه كمثل رجل في مفازة في ليلة مظلمة، يخاف على نفسه من شر السباع، فيوقد ناراً فيأمن بها السباع، فلما أضاءت النار ما حول المستوقد طفئت النار، فبقي في الظلمة خائفاً متحيراً، فكذلك حال المنافق يخاف على نفسه وعياله من قبل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، فيتكلم بكلمة الإسلام رياء الناس، فيحقن بها دمه، وماله، ويناكح المسلمين، ويوارثهم فيكون له نور بمنزله نور نار(٢) المستوقد، فإذا بلغ آخر عمره لم يكن لإيمانه أصل في قلبه، ولا حقيقة في عمله، سلب نور الإيمان عند الموت، فبقي في ظلمة الكفر والعمى كما كان أعمى القلب(٣) في الدنيا(٤).

وقال سعيد بن جبير ومحمد بن كعب وعطاء رحمهم الله:" أنزل الله تعالى هذه الآية في اليهود، وانتظارهم خروج النبي صلى الله عليه وسلم وإيمانهم به، واستفتاحهم به على مشركي العرب، فلما خرج كفروا به، وذلك أن قريظة والنضير وبني فينقاع [٥٧ح/ب] [٥٧س/ب] قدموا من الشام إلى يثرب حين انقطعت النبوة من بني إسرائيل، وأفضت إلى العرب، فدخلوا المدينة يشهدون لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالنبوة، وأن أمته خير الأمم، وكان يغشاهم رجل من بني إسرائيل يقال له عبد الله بن الهيبان(٥) قبل أن يوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سنة، فيحضهم على طاعة الله عز وجل، وإقامة التوراة، والإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم. [١٠٤ص/ب] ويقول لهم: إذا

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٢٩).

(٢) كذا في (ح) و(س). وكلمة نار في (ص) ساقطة.

(٣) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): العين.

(٤) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٣٤).

(٥) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): الهيليبان. وابن الهيبان: حبر يهودي أسلم، وصحب النبي صلى الله عليه وسلم. انظر «الطبقات الكبرى» (١/ ١٦١)

خرج محمد فلا تفرقوا عنه وانصروه، وقد كنت أطمع أن أدركه، ثم مات قبل خروج النبي صلى الله عليه وسلم، فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم كفروا به، فضرب الله عز وجل هذا المثل"[1].

فقال تعالى: "**مَثَلُهُم كَمَثَلِ الَّذِي استَوقَدَ نَارا**" [سورة البقرة: ١٧]؛ أي: لينتفع بها "**فَلَمَّا أَضَاءَت**" [سورة البقرة: ١٧] يعني النار "**مَا حَولَه**" [سورة البقرة: ١٧] يعني حول المستوقد "**ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِم**" [سورة البقرة: ١٧]؛ أي: أذهب الله نورهم "**وَتَرَكَهُم فِي ظُلُمَت لَّا يُبصِرُونَ**" [سورة البقرة: ١٧]؛ أي: لا يعرفون طريق الهدى.

قال بعض المفسرين:" ذهاب نورهم هو ظهور عقيدتهم للمؤمنين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم"[2].

وقال بعضهم:" ذهاب نورهم في القبر، وقيل على الصراط فإن قيل ما وجه تشبيه الإيمان بالنور، والكفر بالظلمة"[3].

قيل له:" وجه تشبيه الإيمان بالنور: أن النور أبلغ الأشياء في الهداية إلى الحجة المقصودة وإلى الطريق المستقيم، وإزالة الحيرة، وكذلك الإيمان: هو الطريق الواضح إلى الله تعالى، وإلى جنابه، ووجه تشبيه الكفر بالظلمة: أن الضال عن الطريق المسلوكة في الظلمة لا يزداد إلا حيرة، فكذلك الكفر لا يزداد صاحبه إلا حيرة".

قال العلماء:" وفي ضرب المثل للمنافقين بالنار ثلاث حكم:

- أحدها: أن المستضيء بالنار مستضيء بنور غيره، فإذا ذهب ذلك بقي هو في ظلمة فكأنهم لما أقروا بالإيمان من غير اعتقاد قلوبهم فكان إيمانهم كالمستعار[4].
- الحكمة الثانية: أن النار تحتاج [١٠٥ص/أ] في دوامها إلى مادة الحطب لتدوم فكذلك الإيمان يحتاج إلى مادة الاعتقاد ليدوم.
- الحكمة الثالثة: أن الظلمة الحادثة بعد الضوء أشد على الإنسان من ظلمة لم يجد قبلها ضياء، فشبه الله تعالى حالهم بذلك. ثم وصفهم فقال تعالى:

---

(١) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٣٦).

(٢) وجدته في«فتح البيان في مقاصد القرآن» (١/ ٩٨) للبخاري القنوجي (ت ١٤٠٧)، دون نسبة، ولم أجده فيما سواه.

(٣) أخرجه البغوي (١/ ٦٨).

(٤) أخرجه الخازن (١/ ٢٩).

* * * -

"**صُمٌّ**" [سورة البقرة: ١٨]؛ أي: عن سماع الحق؛ لأنهم لا يقبلونه، وإذا لم يقبلوه فكأنهم لم يسمعوه(١)، والأصم: هو الذي انسدت خروق مسامعه، والصمم في كلام العرب: هو الانسداد؛ يقال: صممت القارورة؛ إذا سددتها"(٢).

وقال بعضهم:" الصمم فقدان السمع، وقوله تعالى: "**بُكمٌ**" [سورة البقرة: ١٨]؛ أي: خرس عن النطق بالحق فهم لا يقولونه"(٣).

والأبكم: هو الذي لا ينطق ولا يفهم، فإذا [٥٨ح/أ] [٥٨س/أ] فهم فهو الأخرس، وقيل الأبكم والأخرس واحد، يقال رجل أبكم، وبكيم؛ أي: أخرس بين الخرس، وإليكم قال الشاعر(٤)[من البحر الطويل]:

فليتَ لِسَانِي كَانَ نِصْفَيْنِ مِنْهُمَا بكَيم، وَنِصْفٌ عندَ مجرَى الكواكبِ

وقوله تعالى: "**عُمي**" [سورة البقرة: ١٨]؛ أي: لا بصائر لهم يميزون بها بين الحق والباطل، ومن لا بصيرة له كمن لا بصر له، فهو أعمى(٥).

قال العلماء:" كانت حواسهم سليمة، ولكن لما سد عن سماع الحق آذانهم، وأبوا أن تنطق به ألسنتهم، وأن ينظروا إليه بعيونهم، جعلوا كمن تعطلت حواسه، وذهب إدراكه"، قال الشاعر [من البحر البسيط]:

صُمٌّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُ(٦)

وليس الغرض من ذكره في الآية نفي الإدراكات عن حواسهم جملة، وإنما الغرض نفيها من جهة ما تقول فلان أصم عن الخنا، قال الشاعر [من البحر الوافر](٧):

---

(١) أخرجه البغوي (١/ ٦٩).

(٢) أخرجه الماوردي (١/٨١).

(٣) أخرجه البغوي (١/ ٦٩).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٣٢٤)، والشاعر هو الحصين بن حمام الفزاري، والبيت في ديوانه.

(٥) أخرجه البغوي (١/ ٦٩).

(٦) قاله قعنب بن أم صاحب، وهو بإشباع النون: (أذنوا). انظر: «أمالي القالي» (١/ ١٢٢)، و«عيون الأخبار» (٣/٩٦)، وغيرهما من كتب الأدب.

(٧) قاله عبد الله بن مرة العجلي، كما في «حماسة البحتري» (ص٣٥١)، وغيره.

وَعَورَاءَ الكَلامِ صَـــمَمْـتُ عَنْهَـا وَلَـو أَنِّي أَشَـــاءُ[1] بِهَـا سَـــمِيعُ

[١٠٥ص/ب] وقال بعضهم في وصاية لرجل يكثر الدخول على الملوك [من البحر البسيط]:

ادْخُــلْ إِذَا مَــا دَخَــلْــتَ أَعْــمَــى وَاخْرُجْ إِذَا مَا خَرَجْتَ أَخْرَسَ[2]

وقال قتادة:" صم عن استماع الحق، بكم عن التكلم به، عمي عن الإبصار له"[3].

قال بعض العلماء:" وهذا المعنى هو المراد في وصف النبي صلى الله عليه وسلم ولاةَ آخر الزمان في حديث جبريل عليه السلام: " **وَإِذَا رَأَيْتَ الحُفَاةَ العُرَاةَ الصُّمَّ البُكْمَ مُلُوكَ الأَرْضِ، فَذَاكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا** " [4]. والله أعلم".

وقوله تعالى: "**فَهُم لَا يَرجِعُون**" [سورة البقرة: ١٨]؛ أي: عن ضلالتهم ونفاقهم.

وقيل:" لا يرجعون إلى الحق؛[5] لسابق علم الله تعالى فيهم".

وقيل:" لا يرجعون عن الضلالة والكفر إلى الهدى والإيمان"[6].

وقيل:" لا يعودون عن الهدى بعد أن باعوه أو عن الضلالة بعد أن اشتروها".

وقيل:" المراد أنهم متحيرون بقوا خامدين في مكاناتهم لا يبرحون ولا يدرون: أيتقدمون أم يتأخرون؟!".

* * *

قوله تعالى: "**أَو كَصَيِّب**" [سورة البقرة: ١٩]؛ أي: كأصحاب صيب. والصيب: هو المطر الشديد، واشتقاقه من صاب يصوب إذا نزل، قال الشاعر [من البحر الطويل]: [7]

---

(١) في المخطوطات: (أساء). والمثبت من الدواوين الشعرية، و«تفسير ابن عطية» (٢/ ٤٨٠)، وغيره.

(٢) أخرجه القرطبي (١/٣٢٥)، وهو لأبي الفتح البستي في ديوانه المطبوع.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره (١/٣٤٨).

(٤) رواه مسلم (١٠).

(٥) أخرجه البغوي (١/ ٦٩).

(٦) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٣٨).

(٧) أخرجه القرطبي (١/٣٢٦) بإضافة (قال علقمة)، وهو ابن عبدة الملقب بالفحل ذكره ابن سلَّام (١/١٣٩) في الطبقة الرابعة من طبقات فحول الجاهلية.

فَـلَا تَـعْـدِلـي بَـيْـنِـي وَبَـيْـنَ مُـغَـمَّـر سَقَتْكَ رَوَايا المُزْنِ حيثُ تَصوبُ[1]

قال العلماء:" وهذا أيضاً مثل آخر ضربه الله عز وجل للمنافقين".

قوله تعالى: "**منَ السَّمَاءِ**" [سورة البقرة: ١٩]؛ أي: من السحاب، وكل ما علاك فأظلك فهو سماء؛ قال الشاعر[2][من البحر الوافر] [١٠٦ص/أ]:

ديـار من بني [الحســحـاس][3] قفر تـعـفـيـهـا الـروامـس والســـمـاء

ويقال أيضاً لسقف البيت سما. [٥٨ح/ب] [٥٨س/ب] قال العلماء:" إنما ذكر الله عز وجل السماء، وإن كان المطر لا ينزل إلا منها ليرد على من زعم أن المطر ينعقد من أبخرة الأرض، وأبطل مذهب الحكماء بقوله من السماء؛ ليعلم أن المطر ليس من أبخرة الأرض، كما زعم الحكماء".

وقوله تعالى: "**فِيهِ**" [سورة البقرة: ١٩]؛ أي: في الصيب الذي يخرج منه[4] "**ظُلُمَات**" [سورة البقرة: ١٩]: جمع ظلمة "**وَرَعد**" [سورة البقرة: ١٩]: وهو الصوت الذي يخرج من السحاب. وقوله تعالى: "**وَبَرق**" [سورة البقرة: ١٩]؛ يعني: النار التي تخرج منه.

واختلف المفسرون في الرعد، فقال ابن عباس رضي الله عنهما:" الرعد اسم ملك يزجر السحاب إذا تبددت جمعها وضمها، فإذا اشتد غضبه يخرج من فيه النار، فهي البرق والصواعق"[5].

وقيل:" الرعد اسم الملك"، وقيل:" الرعد تسبيح الملك الذي يسوق السحاب"[6].

وقال عكرمة:" الرعد ملك موكل بالسحاب يسوقها؛ كما يسوق الراعي الإبل"[7].

---

(١) ديوان علقمة (ص ٣٤)، قوله مغمر، قال في اللسان (غمر): صبي مغمَّر: لم يجرب الأمور. والمغمر من الرجال: إذا استجهله الناس.

(٢) أخرجه القرطبي (١/٣٢٦). انظر: ديوان حسان بن ثابت رضي الله عنه (ص ٧). والروامس: الرياح التي تثير التراب وتدفن الآثار. كما في الصحاح: مادة (رمس). وفي الديوان المطبوع: (تعقبها) بدل (تعفيها).

(٣) في المخطوطات: الحشحاش. والمثبت من الديوان.

وبنو الحسحاس: حي من بنى أسد. وأصل الحسحاس: الرجل الجواد، ولعله مراد هنا. والروامس: الرياح التي ترمس الآثار أي تغطيها. والسماء: المطر. انظر: «العقد الفريد» (٣/ ٣٢٩)، و«شرح القصائد السبع» لابن الأنباري (ص٢٠٣).

(٤) كذا في (ح) و(س). في (ص) بإسقاط: الذي يخرج منه

(٥) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٤٤).

(٦)أخرجه الطبري (١/ ١٥٠).

(٧) أخرجه الطبري (١/ ١٥١).

وقال مجاهد:" الرعد ملك يسبح بحمده، يقال لذلك الملك: رعد، ولصوته أيضاً: رعد[1]".

وقال علي بن أبي طالب وابن عباس رضي الله عنهما: "الرعد: ريح يختنق بين السحاب، فتصوت ذلك الصوت"[2].

وروى الترمذي: عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ قال: سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو فقال: " **مَلَكٌ مِنَ المَلَائِكَةِ بِيَدِهِ مَخَارِيقُ مِنْ نَارٍ** [١٠٦ص/ب] **يَسُوقُ بِهَا السَّحَابَ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ، قَالُوا: فَمَا هَذَا الصَّوتُ الَّذِي نَسْمَعُ؟ قال: زَجْرَهُ بِالسَّحَابِ إِذَا زَجَرَهُ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى حَيْثُ أُمِرَ. قَالَتْ: صَدَقْتَ**" الحديث بطوله[3]، وعلى هذا التفسير أكثر العلماء، فالرعد: اسم الصوت المسموع.

وقال النقاش:" الرعد ملك يسوق السحاب بالتسبيح كما يسوق الحادي بحداه الإبل".

وقال أبو الدرداء رضي الله عنه:" الرعد للتسبيح، والبرق للخوف، والطمع والبرد عقوبة، والصواعق بالخطيئة، والجراد رزق لقوم وزجر لآخرين، والبحر بمكيال، والجبال بميزان[4]".

واختلفوا أيضاً في البرق، فقال علي بن أبي طالب وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم: " **البَرْقُ مِخْرَاقٌ حَدِيدٌ بِيَدِ المَلَكِ يَسُوقُ بِهِ السَّحَابَ**"، وهذا هو الظاهر من حديث الترمذي[5].

وروي عن ابن عباس أيضاً قال:" البرق سوط من نور بيد الملك يزجي به السحاب". [6]

فائدة: روى ابن عباس رضي الله عنهما قال:" كنا مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه في سفرة بين المدينة والشام ومعنا كعب الأحبار، قال: فأصابتنا ريح، وأصابنا رعد، ومطر شديد، وبرد، وتفرق الناس، قال: فقال لي كعب الأحبار: إنه من قال حين يسمع الرعد: (**سُبْحَانَ مَنْ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ**) ؛ عوفي مما يكون في ذلك السحاب والبرد والصواعق. قال: [٥٩ح/أ] [٥٩س/أ] فقلتها أنا وكعب، فلما أصبحنا واجتمع الناس قلت لعمر: يا أمير المؤمنين [١٠٧ص/أ] كأنا كنا في غير

---

(١) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٤٣).

(٢) أخرجه الطبري (١/٣٦١).

(٣) رواه الترمذي (٣١١٧).

(٤) تفسير النقاش المخطوط نسخة تشستربيتي اللوحة رقم (٥٠).

(٥) أخرجه القرطبي (١/ ٢١٧) بلفظه، وقال فيه:" قلت: وهو الظاهر من حديث الترمذي"؛ ويعني بحديث الترمذي: الحديث الآنف الذكر.

(٦)أخرجه الطبري (١/٣٦٢)، وذكره ابن عطية (١/١٠٢)، وعندهما: (يُزجي) بدل (يزجر).

ما كان فيه الناس. قال: وما ذاك؟ قال: فحدثته حديث[1] كعب. فقال: سبحان الله! أفلا قلتم لنا؛ فنقول كما قلتم؟!".

وفي رواية:" فإذا بردة قد أصابت أنف عمر رضي الله عنه فأثرت فيه".[2] رواه أبو بكر بن ثابت الخطيب في روايات الصحابة عن التابعين[3].

وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا سمع الرعد والصواعق قال: " **اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ، وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ، وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ**"[4].

وقوله تعالى: "**يَجعَلُونَ أَصَبِعَهُم فِي آذَانِهِم مِّنَ الصَّواعِقِ**" [سورة البقرة: ١٩]

قال العلماء:" جعلهم أصابعهم في آذانهم؛ لئلا يسمعون القرآن فيؤمنوا به وبسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وذلك عندهم كفر".

والصواعق: جمع الصاعقة؛ وهي التي يموت من يسمعها، أو يغشى عليه. وقيل:" الصاعقة قطعة من العذاب يرسلها الله على من يشاء".

وقال ابن عباس ومجاهد:" إذا اشتد غضب الرعد الذي هو الملك طار النار من فيه؛ وهي الصواعق"[5].

وكذا قال الخليل:" هي الواقعة الشديدة من صوت الرعد يكون معها أحياناً قطعة من نار تحرق ما أتت عليه"[6].

وقال أبو زيد:" الصاعقة[7] نار تسقط من السماء في رعد شديد"[8]، وحكى قوم (الساعقة)؛ بالسين.

---

(١) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): بإسقاط حديث.

(٢)أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٧٨٨).

(٣)ذكره الذهبي في سير أعلام النبلاء (٢٩٢/١٨)، وسماه: رواية الصحابة عن تابعي.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٤٥٠)، والنسائي (١٠٦٩٨)، وقال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

(٥) أخرجه الطبري (٣٥٧/١).

(٦) أخرجه الخليل في «العين» (١٢٩/١).

(٧) على حاشية (ح): مطلب كيفية صاعقة.

(٨) وقول أبي زيد في «الصحاح» (٤/ ١٥٠٦) (صعق).

وقرأ الحسن: (من الصواقع)؛ بتقديم القاف[1]؛ وهي لغة بني تميم[2]، وبعض بني ربيعة. والصاعقة أيضاً صيحة العذاب قال الله عز وجل: "**فَأَخَذَتهُم صَعِقَةُ العَذَابِ الهُونِ**" [سورة فصلت: ١٧] ويقال صعق صعقة إذا [١٠٧ص/ب] غشي عليه. ومنه قوله تعالى: "**وَخَرَّ مُوسَى صعِقا**" [سورة الأعراف: ١٤٣] وقوله تعالى: "**وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الأَرضِ**" [سورة الزمر: ٦٨]؛ أي: مات.

واعلم أن الله سبحانه وتعالى شبه في هذه الآية أحوال المنافقين بما في الصيب من الظلمات، والرعد، والبرق، والصواعق، فالظلمات مثل لما يعتقدونه من الكفر. والرعد والبرق مثل لما يخوفون به.

وقيل:" مثل الله عز وجل القرآن بالصيب وما فيه من الإشكال عليهم".

والعمى هو الظلمات وما فيه من الوعيد، والزجر هو الرعد، وما فيه من النور والحجج الباهرة التي تكاد أحياناً أن تبهرهم هو البرق، والصواعق مثل لما في القرآن من الدعاء إلى القتال في العاجل والوعيد في الآجل، وقيل الصواعق هي تكاليف الشرع التي يكرهونها من الجهاد والزكاة، وغير ذلك. [3]. وقوله تعالى: "**حَذَرَ المَوتِ**" [سورة البقرة: ١٩]؛ يعني: مخافة الهلاك.

"**وَاللَّهُ مُحِيط بِالكَفِرِين**" [سورة البقرة: ١٩]؛ أي: عالم بهم. وقيل: [٥٩ح/ب] [٥٩س/ب] يجمعهم ويعذبهم[4].

قال العلماء:" إنما خص الكافرين بالذكر؛ لتقدم ذكرهم في الآية". والله أعلم[5].

* * *

وقوله تعالى: "**يَكَادُ البَرقُ يَخطَفُ أَبصَرَهُم**" [سورة البقرة: ٢٠]؛ أي: يختلسها ويستلبها[6].

---

(١) أخرجه ابن عطية (١٠٢/١) بتقديم وتأخير، وقراءة الحسن ذكرها ابن خالويه في «القراءات الشاذة» (ص٣).

(٢)أخرجه في «الزاهر» (٣١٩/٢)، وأبو النجم: هو الفضل بن قدامة العجلي من الفحول وأحد رجاز الإسلام المتقدمين من الطبقة الأولى وعاصر هشام بن عبد الملك. كما في «الخزانة» (١٠٣/١)٠

(٣)أخرجه ابن عطية (١٠٢/١)، والماوردي (٨٢/١).

(٤) أخرجه البغوي (١/ ٧٠) بإضافة: (قال مجاهد).

(٥) أخرجه القرطبي (٣٣٤/١).

(٦) أخرجه الطبري (١/ ١٥٨).

والخطف: استلاب الشيء بسرعة؛ فمن جعل القرآن مثلاً للتخويف؛ فالمعنى: أن خوفهم بما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم، ومن جعله مثلاً للبيان الذي في القرآن؛ فالمعنى: أنه جاءهم من البيان ما [بهرهم](١).

وقرئ: يخطف؛ بالفتح والكسر؛ وهما لغتان، وقراءة الفتح هي الفصيحة.

وقوله تعالى: "**كُلَّمَا أَضَاء لَهُم**" [سورة البقرة: ٢٠] يعني البرق "**مَشَوا فِيهِ**" [سورة البقرة: ٢٠] [١٠٨ص/أ]؛ أي: في إضاءته ونوره "**وَإِذَا أَظلَمَ عَلَيهِم قَامُوا**" [سورة البقرة: ٢٠]؛ أي: وقفوا متحيرين(٢).

قال المفسرون:" وهذا أيضاً مثل آخر ضربه الله تعالى للمنافقين، ووجه التمثيل أن الله عز وجل شبههم في كفرهم ونفاقهم بقوم كانوا في مفازة(٣) في ليلة مظلمة أصابهم مطر فيه ظلمات، وهي ظلمة الليل، وظلمة المطر، وظلمة السحاب، من صفة تلك الظلمات أن الساري لا يمكنه المشي فيها، ورعد من صفته أن يضم سامعوه أصابعهم في آذانهم(٤) من هوله، وبرق من صفته أن يخطف أبصارهم ويعميها من شدته؛ فهذا مثل ضربه الله عز وجل للقرآن وصنيع الكافرين والمنافقين معه، فالمطر هو القرآن؛ لأنه حياة القلوب، كما أن المطر حياة الأرض، والظلمات ما في القرآن من ذكر الكفر والشرك والنفاق، والرعد: ما خوفوا به من الوعيد وذكر النار، والبرق: ما فيه من الهدى والبيان والوعد وذكر الجنة، فالكافرون والمنافقون يسدون آذانهم عند سماع القرآن وقراءته مخافةَ أن تميل قلوبهم إليه؛ لأن الإيمان به عندهم كفر، والكفر موت"(٥).

وقيل:" هذا مثل ضربه الله للإسلام، فالمطر: هو الإسلام، والظلمات: ما فيه من البلاء والمحن، والرعد: ما فيه من ذكر الوعيد والمخاوف في الآخرة، والبرق: ما فيه من الوعد".

"**يَجعَلُونَ أَصَبِعَهُم فِي آذَانِهِم**" [سورة البقرة: ١٩] يعني المنافقين، إذا رأوا في الإسلام بلاء وشدة هربوا حذراً من الهلاك [١٠٨ص/ب] "**وَاللَّهُ مُحِيط بِالكَفِرِين**" [سورة البقرة: ١٩] يعني لا ينفعهم الهرب؛ لأن الله من ورائهم يجمعهم ويعذبهم. (٦)

---

(١) في المخطوطات: (ما يهزهم)، والمثبت من القرطبي (١/٣٣٥).

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٥١).

(٣) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): مغارةٍ.

(٤) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٥١) وفيه: (يصمَّ) بالصاد المهملة بدل (يضم)، و(أصابعهم إلى)، بدل (فيه).

(٥) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٥٢).

(٦) أخرجه البغوي (١/ ٧١).

"**يَكَادُ البَرقُ**" [سورة البقرة: ٢٠] يعني: دلائل الإسلام تزعجهم إلى النظر لولا ما سبق لهم من الشقاوة "**كُلَّمَا أَضَاء لَهُم**" [سورة البقرة: ٢٠]؛ يعني: للمنافقين، وإضاءته لهم هو تركهم بلا ابتلاء[١] ولا امتحان "**مَشَوا فِيهِ**" [سورة البقرة: ٢٠] يعني على المسالمة بإظهار كلمة الإيمان. وقيل: كلما نالوا غنيمة وراحة في الإسلام ثبتوا، وقالوا إنا معكم "**وَإِذَا أَظلَمَ عَلَيهِم قَامُوا**" [سورة البقرة: ٢٠] يعني إذا رأوا شدة وبلاء تأخروا.

"**وَلَو شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمعِهِم**" [سورة البقرة: ٢٠] [٦٠ح وس/أ]؛ أي: بصوت الرعد "**وَأَبصَرِهِم**" [سورة البقرة: ٢٠]؛ أي: بوميض البرق، وقيل لذهب بأسماعهم وأبصارهم الظاهرة كما أذهب أسماعهم وأبصارهم الباطنة، فإنه الفاعل لما يشاء لا منازع له فيه، ولا راد لما قضاه.

"**إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيء قَدِير**" [سورة البقرة: ٢٠]؛ أي: هو الفاعل لما يشاء لا منازع له فيه[٢]، وأجمعت الأمة على تسمية الله تعالى بالقدير، فهو سبحانه قدير قادر مقتدر، والقدير أبلغ في الوصف من القادر، وهذا قول الزجاجي[٣].

وقال الهَرَوي[٤]:" القدير والقادر بمعنى واحد، يقال قدرت على الشيء أقدر قدْراً، وقَدَراً، ومقدُرة، وقُدرَاناً، يعني: قدرة. والاقتدار على الشيء: القدرة عليه، فالله عز وجل قادر مقتدر، قدير على كل ممكن يقبل الوجود والعدم"[٥].

[١٠٩ص/أ] فيجب على كل مكلف أن يعلم أن الله تعالى قادر، له قدرة، بها فعل ويفعل ما يشاء، على وفق علمه واختياره، ويجب عليه أيضاً أن يعلم أن للعبد قدرة يكتسب بها ما أقدره الله تعالى عليه على مجرى العادة، وأنه غير مستبد بقدرته، وإنما خص تعالى هنا صفته التي هي القدرة بالذكر دون

---

(١) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بلاء.

(٢) أخرجه الخازن (١/ ٣٠).

(٣) أخرجه الزجاجي في «اشتقاق أسماء الله» (ص٤٨).

(٤) الهَرَوي (٤٠١ هـ): هو أحمد بن محمد، أبو عبيد الهَرَوي، كان من العلماء الأكابر، وبه انتفع، والهَرَوي، بفتح الهاء والراء: نسبة إلى هراة، وهي إحدى مدن خراسان. من تصانيفه: " كتاب الغريبين " في غريب القرآن وغريب الحديث. انظر: «وفيات الأعيان» (١/ ٧٩)، و«الأعلام» (١/ ٢٠٣)، و«بغية الوعاة» (١ /٣٧١).

(٥) أخرجه في «تفسير ابن أبي حاتم» (١١/ ٢٣).

غيرها من صفاته؛ لأنه تقدم ذكر فعل مضمنه الوعيد، والإخافة فكان ذكر القدرة مناسباً لذلك، والله تعالى أعلم بأسرار كلامه العظيم[1].

* * *

قوله عز وجل: "**يَا أَيهَا النَّاسُ اعبُدُوا رَبَّكُمُ**" [سورة البقرة: ٢١]؛ قال العلماء: هذا فصل رابع من فصول هذه السورة يشتمل على أربعة أشياء: الأمر بالتوحيد، ونبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، والاحتجاج على الناس بصحة نبوته صلى الله عليه وسلم.

وقال علقمة ومجاهد:" كل آية أولها (يا أيها الناس) فإنها نزلت بمكة، وكل آية أولها يا أيها الذين آمنوا فإنها نزلت بالمدينة".

وهذا القول فيه إشكال؛ وهو: أن سورة البقرة والنساء مدنيتان وفيهما يا أيها الناس.

وبيان ذلك: ما روي عن عروة بن الزبير رضي الله عنهما، قال: ما كان من حد أو فريضة، فإنه نزل بالمدينة، وما كان من ذكر الأمم والعذاب، فإنه نزل بمكة، وهذا واضح.

وقال بعض المفسرين[2]:" (يا أيها الناس) خطاب لأهل مكة، و(يا أيها الذين آمنوا) خطاب لأهل المدينة [١٠٩ص/ب] وفي التوراة (يا أيها المساكين)، وقوله تعالى: في هذه الآية "**يَا أَيهَا النَّاسُ**" [سورة البقرة: ٢١]: خطاب عام لسائر المكلفين". وقوله تعالى: "**اعبُدُوا رَبَّكُمُ**" [سورة البقرة: ٢١]؛ قال ابن عباس: "أي وحدوا ربكم".

قال العلماء:" وكل ما ورد في القرآن من العبادة فمعناه التوحيد، وأصل العبودية التذلل، والعبادة غاية التذلل، ولا يستحقها إلا من له غاية الإفضال والإعظام وهو الله جل وعلا".

وقوله تعالى: "**الَّذِي خَلَقَكُم**" [سورة البقرة: ٢١]؛ أي: ابتدع خلقكم من غير مثال سبق[3]. [٦٠ح/ب] [٦٠س/ب].

وقيل:" أوجدكم وأنشأكم بعد أن لم تكونوا شيئاً "**وَالَّذِينَ مِن قَبلِكُم**" [سورة البقرة: ٢١]؛ أي: وخلق الذين من قبلكم"[4].

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٣٩).

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٥٥، وفيه: (قال ابن عباس) بدل (بعض المفسرين).

(٣) أخرجه البغوي (١/ ٧١).

(٤) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٥٥).

وفي أصل الخلق وجهان: أحدهما: التقدير. والثاني: الإنشاء والاختراع والإبداع.
"**لَعَلَّكُم تَتَّقُونَ**" [سورة البقرة: ٢١]؛ أي: لكي تنجو من العذاب والسخط.
وقيل:" معناه تكونوا على رجاء التقوى بأن تصيروا في ستر ووقاية من عذاب الله وحكم الله من ورائكم، يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد"(١).

* * *

"**الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الأَرضَ فِرَشا**" [سورة البقرة: ٢٢]؛ أي: خلق لكم الأرض بساطاً ووطاء مذللة، ولم يجعلها حزنة لا يمكن القرار عليها، والحزن ما غلظ من الأرض. "**وَالسَّمَاءَ بِنَاء**" [سورة البقرة: ٢٢]؛ أي: سقفاً مرفوعاً محفوظاً(٢). قال العلماء:" إذا تأمل الإنسان المتفكر في هذا العالم وجده كالبيت المعمور؛ فيه كل ما يحتاج إليه؛ فالسماء مرفوعة كالسقف، والأرض مفروشة كالبساط، والنجوم كالمصابيح، والإنسان كمالك البيت، وفيه ضروب النبات المهيأة [١١٠ص/أ] لمنافعه، وأصناف الحيوان معروفة في مصالحه فيجب على الإنسان المسخر له هذه الأشياء أن يشكر الله تعالى عليها.
وقوله تعالى: "**وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ**" [سورة البقرة: ٢٢]؛ يعني: السحاب، ويسمى السحاب سماء؛ لأنه قريب من السماء؛ إذ السحاب أقصى ما يرتفع في الجو مقدار فرسخ أو فرسخين، ألا ترى أنك ترى الشمس في أعالي الجبال، ومن دونها سحاب مطير وذهب بعضهم إلى أن الله تعالى ينزل المطر من السماء إلى السحاب، ثم ينزله من السحاب إلى الأرض. وقال بعضهم: يخلق الله عز وجل المطر في السحاب، ثم ينزله من السحاب إلى الأرض، والله تعالى أعلم.
وقوله تعالى: "**مَاء**" [سورة البقرة: ٢٢] يعني مطراً "**فَأَخرَجَ بِهِ**" [سورة البقرة: ٢٢]؛ أي: بذلك الماء "**مِنَ الثَّمَرَاتِ**" [سورة البقرة: ٢٢]؛ أي: من ألوان الثمرات وأصناف النبات "**رِزقا لَّكُم**" [سورة البقرة: ٢٢] يعني طعاماً لكم، وعلفاً لدوابكم(٣).

---

(١) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٥٦)
(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٥٦).
(٣) أخرجه البغوي (١/ ٧٢).

قال بعض العلماء:" دلت هذه الآية على أن الله تعالى أغنى الإنسان عن كل مخلوق"، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم مشيراً إلى هذا المعنى: " **وَاللَّهِ لَأَنْ يَاخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ أَحَدًا أَعْطَاهُ أَو مَنَعَهُ** "(١).

ويدخل أيضاً في معنى الاحتطاب جميع الأشغال من الصنائع وغيرها، فمن أحوج نفسه إلى بشر مثله بسبب الحرص، والأمل، والرغبة في زخرف الدنيا، فقد أخذ بطرف من جعل لله نداً(٢).

وقال أهل التصوف: أعلم الله عز وجل في هذه الآية سبيل الفقر، وهو أن جعل الأرض وطاء، والسماء غطاء، والماء طيباً، والكلأ طعاماً، فلا تعبد أحداً من الخلق بسبب الدنيا، [١١٠ص/ب] فإن الله عز وجل قد أباح لك ما لا بد لك منه من غير منة فيه لأحد عليك(٣).

وقال نوف البكالي(٤): "رأيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج فنظر في النجوم، فقال:" يا نوف أراقد [٦١ح/أ] [٦١س/أ] أنت أم رامق؟". قلت:" بل رامق يا أمير المؤمنين". قال:" طوبى للزاهدين في الدنيا، والراغبين في الآخرة؛ أولئك قوم اتخذوا الأرض بساطاً، وترابها فراشاً، وماءها طيباً، والقرآن والدعاء دثاراً وشعاراً، رفضوا الدنيا على منهاج المسيح عليه السلام". وذكر ثاني الخبر، وسيأتي تمامه إن شاء الله عند قوله تعالى: "**أُجِيبُ دَعوَةَ الدَّاعِ**(٥)" [سورة البقرة: ١٨٦] (٦).

وقوله تعالى: "**فَلَا تَجعَلُوا لِلَّهِ أَندَاداً**" [سورة البقرة: ٢٢] يعني أمثالاً تعبدونهم كعبادته؛ لأن أصل العبادة، وأساسها التوحيد، وألا يجعل لله ندٌ ولا شريك، والند: هو المِثل.

"**وَأَنتُم تَعلَمُونَ**" [سورة البقرة: ٢٢] أنه واحد، وأنه خالقٌ هذه الأشياء لا مثل له، ولا ند(٧) له(٨).

وقيل:" معناه وأنتم تعلمون أنها لا تخلق شيئاً ولا ترزق، والله هو الخالق الرازق".

---

(١) رواه مسلم (١٠٤٢).

(٢) أخرجه ابن عطية (١/١٠٦)

(٣) أخرجه القرطبي (١/٣٤٧).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٣٤٧). ونوف البكالي هو: ابن فضالة الحميري، ربيب كعب الأحبار. انظر: «التهذيب» (١٠/٤٩٠).

(٥) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): (الداعي)، وكلاهما متواترتان.

(٦)أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (١/٧٩.)

(٧) كذا في (ص)، وفي (ح): و(س): ضد.

(٨) أخرجه الخازن (١/ ٣١).

قال ابن عباس رضي الله عنهما:" وهذا الخطاب للكفار والمنافقين"[1].

فإن قيل:" كيف وصفهم بالعلم، وقد نعتهم بخلاف ذلك من الختم، والطبع، والصمم، والعمى، فالجواب عنه من وجهين:

- الأول: أن قوله تعالى: "**وَأَنتُم تَعلَمُونَ**" [سورة البقرة: ٢٢] يريد به العلم الخاص في أن الله تعالى خلق الخلق، وأنزل الماء، وأنبت الرزق، فيعلمون أنه المنعم عليهم دون الأنداد[2].
- الثاني: أن يكون [١١١ص/أ] المعنى وأنتم تعلمون، وحدانية الله بالقوة والإمكان، ولو تدبرتم ونظرتم، وفي هذا دليل على الأمر باستكمال حجج العقول، وإبطال التقليد".

وقال ابن فورك:" يحتمل أن يتناول الآية المؤمنين، والمعنى لا ترتدوا أيها المؤمنون، وتجعلوا لله أنداً بعد علمكم الذي هو نفي الجهل بأن الله واحد"[3].

واعلم أن الله سبحانه وتعالى لما احتج عليهم بما يثبت الوحدانية، ويبطل الإشراك بخلقهم أحياء قادرين، وخلق الأرض التي هي مكانهم ومستقرهم، وخلق السماء التي هي كالخيمة المطنبة على هذا القرار، وما سوى ذلك[4] مما يشبه عقد النكاح بين الأرض والسماء بإنزال الماء منها على الأرض، والإخراج من بطنها ما يشبه النسل من الثمار رزقاً لا يقدر أحد على إيجاد شيء منها، عطف على ذلك ما هو الحجة على إثبات نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، وهو ما يقرر إعجاز القرآن.

* * *

فقال تعالى: "**وَإِن كُنتُم فِي رَيبٍ**" [سورة البقرة: ٢٣]؛ يعني: وإذ كنتم في شك؛ لأن الله تعالى عالم أنهم شاكون "**مِّمَّا نَزَّلنَا عَلَى عَبدِنَا**" [سورة البقرة: ٢٣]؛ يعني: سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم، وهذه إضافة تشريف لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وأن القرآن منزل عليه من عند الله عز وجل، والعبد مأخوذ من التعبد، وهو التذلل، وسمي المملوك من جنس ما يفعله عبداً؛ لتذلله لمولاه[5]. وقال بعضهم:

---

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (٣٩٣/١).

(٢) أخرجه ابن عطية (١٠٦/١).

(٣) أخرجه القرطبي (٣٤٩/١).

(٤) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): وما يشبه ذلك وما سواه.

(٥) أخرجه الماوردي (٨٤/١).

لما كانت العبادة أشرف الخصال والتسمي بها أشرف الخطط[1] سمى نبيه [١١١ص/ب] عبداً، وأنشدوا في المعنى [من البحر السريع]:

يَـا قَـومِ[2] قَـلْـبِـي عِـنْـدَ زَهْـرَاءَ ... يَـعْـرِفُـهُ السَّـامِـعُ وَالـرَّائِـي

[٦١ح/ب] [٦١س/ب]

لَا تَـدْعُـنِـي إلَّا بِـيَـا عَـبْـدَهَـا ... فَـإِنَّـهُ أَشْـرَفُ أَسْـمَـائِـي[3]

وقوله تعالى: "**فَأْتُوا**" [سورة البقرة: ٢٣]؛ أي: فجيؤوا أنتم، وهذا أمر تعجيز "**بِسُورَةٍ**" [سورة البقرة: ٢٣] والسورة: واحدة السور سميت سورة؛ لأن القارئ ينال بها منزلة رفيعة حتى يستكمل المنازل باستكمال سور القرآن[4].

وقيل: السورة اسم للمنزلة الرفيعة، ومعنى الآية: فهاتوا أنتم نوبة واحدة من نوبة، وهلموا نجماً فرداً من نجومه، سورة من أصغر السور، وقيل سميت سورة لاحتوائها على فنون من العلم، وأجناس من الفوائد؛ كاحتواء سور المدينة على ما فيها.

وقوله تعالى: "**من مِّثْلِهِ**" [سورة البقرة: ٢٣]؛ أي: من مثل القرآن[5].

وقيل الضمير في مثله عائد إلى عبدنا، يعني: من مثل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم؛ أُمّيّ لم يحسن الكتابة، ولم يجالس العلماء، ولم يأخذ العلم عن أحد[6].

وردُّ الضمير إلى القرآن أوجه وأولى، ويدل عليه أن ذلك مطابق لسائر الآيات الواردة في التحدي، وإنما وقع الكلام في المنزل ألا ترى أن المعنى وإن ارتبتم أن القرآن منزل من عند الله فأتوا أنتم بسورة مما تماثله وتجانسه، ولو كان الضمير مردوداً إلى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لقال: وإن [١١٢ص/أ] ارتبتم في أن محمداً منزل عليه فهاتوا قرآناً من مثل محمد صلى الله عليه وسلم.

---

(١) في المخطوطات: (الحطط)، والمثبت من القرطبي (١/٣٤٩)، ولعله الصواب.

(٢) في المخطوطات: (يا قول) بدل (يا قوم). والمثبت من «أحكام القرآن لابن العربي» (٣/ ١١٦).

(٣) البيتان في «نفح الطيب» (٢/٦٦٥) من غير نسبة لقائله.

(٤) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٥٩).

(٥)أخرجه الطبري (١/٣٩٦).

(٦) أخرجه ابن عطية (١/١٠٦).

ويدل على كون القرآن معجزاً ما اشتمل عليه من الفصاحة والبلاغة في طرفي الإيجاز والإطالة، فتارة يأتي بالقصة باللفظ الطويل، ثم يعيدها باللفظ الوجيز، ولا يخل بالمقصود الأول، وأنه فارق أساليبه أساليب الكلام، وأوزانه، وأوزان الأشعار، والخطب، والرسائل، ولهذا تُحُدَّتِ العربُ به فعجزوا عنه، وتحيروا فيه، واعترفوا بفضله، وهي معدن البلاغة، وفرسان الفصاحة، ولهم النظم، والنثر من الأشعار، والخطب، والرسائل حتى قال الوليد بن المغيرة في وصف القرآن:" والله إن له حلاوة، وإن عليه طلاوة، وإن أصله لمغدق، وإن أعلاه لمثمر".

وقد قدمنا الكلام في هذا المعنى في باب الإعجاز بما فيه كفاية، والله تعالى أعلم. (١)

وقوله تعالى: "**وَادعُوا شُهَدَاءَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ**" [سورة البقرة: ٢٣]؛ أي: استعينوا بآلهتكم(٢) التي تعبدونها من دون الله.

والمعنى إن كان الأمر كما تقولون أنَّها تستحق العبادة، فتجعلوا الاستعانة بها في دفع ما نزل بكم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم، وإلا فاعلموا أنكم مبطلون في دعواكم أنها آلهة(٣).

فإن قيل: كيف ذكر الشهداء هاهنا، وإنما يذكر الشهداء ليشهدوا أمراً، أو ليخبروا بأمر شهدوه، وإنما قيل لهم: فأتوا بسورة من مثله؟!

فالجواب: أن معناه استعينوا بمن وجدتموه من علمائكم، وأحضروهم؛ ليشاهدوا ما تأتون به، فيكون [١١٢ص/ب] الرد على الجميع أوكد في [٦٢ح/أ] [٦٢س/أ] الحجة عليهم.

وقال مجاهد:" معنى قوله تعالى: "**وَادعُوا شُهَدَاءَكُم**" [سورة البقرة: ٢٣]؛ أي: ادعوا ناساً يشهدون لكم "**إِن كُنتُم صَادِقِينَ**" [سورة البقرة: ٢٣] أن محمداً صلى الله عليه وسلم يقوله من تلقاء نفسه"(٤).

وقيل:" إن كنتم صادقين فيما قلتم أنَّكم تقدرون على المعارضة، فلما تحداهم بهذا عجزوا، فأنزل الله عز وجل: "**فَإِن لَّم تَفعَلُوا**" [سورة البقرة: ٢٤]؛ أي: تطيقوا فيما مضى "**وَلَن تَفعَلُوا**" [سورة البقرة: ٢٤] فيما بقي".

* * *

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣١).

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٦٢).

(٣) أخرجه الخازن (١/ ٣١).

(٤) أخرجه السمرقندي (١/ ١٠٢).

قال العلماء:" وهذه الآية دالة على عجزهم، وأنهم لم يأتوا بمثله، ولا بمثل شيء منه، وذلك أن النفوس الأبية إذا قُرِعَت بمثل هذا التقريع استقرعت الوسع في الإتيان بمثل القرآن، أو بمثل سورة منه، ولو قدروا على ذلك لأتوا به، فحيث لم يأتوا بشيء ظهرت المعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم، وبان عجزهم، وهم أهل الفصاحة والبلاغة[1]، والقرآن من جنس كلامهم، وكانوا حُرَّاصاً في إطفاء نوره، وإبطال أمره، ثم مع هذا الحرص الشديد لم توجد المعارضة[2] من أحدهم، ورضوا بسبي الذراري، وأخذ الأموال، والقتل، وإذا ظهر عجزهم عن المعارضة؛ صح صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإذا كان الأمر كذلك، وجب ترك العناد، وهو معنى قوله تعالى: "**فَاتَّقُوا النَّارَ**" [سورة البقرة: ٢٤]؛ أي: فآمنوا، واتقوا بالإيمان النار "**الَّتِي وَقُودُهَا**" [سورة البقرة: ٢٤]؛ أي: حطبها "**النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ**" [سورة البقرة: ٢٤]".

قال ابن عباس وأكثر المفسرين:" يعني حجارة الكبريت؛ [3] [١١٣ص/أ]؛ لأنها أكثر التِهَاباً. وقيل هي جميع الحجارة، وفي هذا دليل على عظم تلك النار وقوتها".

وقيل:" أراد بالحجارة الأصنام؛ لأن أكثر أصنامهم كانت من حجارة[4]، بدليل قوله تعالى: "**إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَارِدُونَ**" [سورة الأنبياء: ٩٨]؛ أي: حطب جهنم".

وقال بعض المفسرين:" إن هذه النار المخصوصة بالحجارة هي نار الكافرين خاصة، والله أعلم".

وقيل:" إنَّ أهل النار إذا عِيل صبرهم بكوا وشكوا، فتنشأ سحابة سوداء[5] مظلمة، فيرجون الفرج، ويرفعون رؤوسهم إليها فتمطرهم حجارةً عظاماً كحجارة الرحى، فتزداد النار اتقاداً والتهاباً، كنار الدنيا إذا زيد حطبها زاد لهبها، أجارنا الله وإياكم منها"[6].

---

(١) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): البلاغة والفصاحة.

(٢) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): بإسقاط المعارضة.

(٣) أخرجه البغوي (١/ ٧٣).

(٤) أخرجه الخازن (١/ ٣٢).

(٥) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بإسقاط سوداء.

(٦) أخرجه أبو حيان في «البحر المحيط» (١/٢٥٠).

والقول بأنها حجارة الكبريت أولى؛ قال ابن مسعود رضي الله عنه: هو الكبريت الأسود، وخصت حجارة الكبريت بذلك؛ لأنها تزيد على جميع الحجارة بخمسة أنواع من العذاب: سرعة[1] الإيقاد، ونتن الرائحة، وكثرة الدخان، وشدة الالتصاق بالأبدان، وقوة حَرِّهَا إذا حميت[2].

وقوله تعالى: "**أُعِدَّت**" [سورة البقرة: ٢٤]؛ أي: خُلِقَت وهُيِّئَت "**لِلكَفِرِينَ**" [سورة البقرة:٢٤].

قال العلماء:" وفي هذا دليل على ما يقوله أهل السنة من أن النار موجودة خلافاً للمبتدعة في قولهم: أنَّها لم تخلق حتى الآن، وهذا القول باطل، بدليل ما [٦٢ح/ب] [٦٢س/ب] روى مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه؛ قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سَمِعَ وَجْبَةً[3]، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "**تَدرُونَ ما هذا؟** ". **قال: قلنا:** [١١٣ص/ب] **الله ورسوله أعلم، قال:** "**هَذَا حَجَرٌ رُمِيَ بِهِ فِي النَّارِ مُنْذُ سَبْعِينَ خَرِيفًا، فَهُوَ يَهْوِي فِي النَّارِ الآنَ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى قَعْرِهَا**"[4].

وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "**احْتَجَّتِ النَّارُ وَالجَنَّةُ، فَقَالَتْ هَذِهِ: يَدْخُلُنِي الجَبَّارُونَ وَالمُتَكَبِّرُونَ، وَقَالَتْ هَذِهِ: يَدْخُلُنِي الضُّعَفَاءُ وَالمَسَاكِينُ. فقال الله عَزَّ وجلَّ لِهذه: أَنْتَ عَذَابِي أُصِيبُ بِكِ مَنْ أَشَاءُ. وربما قَالَ: أُعَذِّبُ بِكِ مَنْ أَشَاءُ. وَقَالَ لِهَذِهِ: أَنْتَ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكِ مَنْ أَشَاءُ. وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنِّي مِنْهُمَا مِلْؤُهَا** "[5].

ففي هذا دليل على أن الجنة والنار مخلوقتان، وقد رآهما النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف، وكذلك ليلة الإسراء، فبطل بهذا قول من خالف وبالله التوفيق[6].

* * *

واعلم أن الله تعالى لما ذكر جزاء الكافرين ذكر بعده جزاء المؤمنين، فقال تعالى: "**وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ أي: أخبر المؤمنين، وهذا أمر للنبي صلى الله عليه وسلم، والبشارة: إيراد

---

(١) كذا في (ص). وفي (ح): و(س): سريعة.

(٢) أخرجه الفراء (١/٢٠).

(٣) في هامش (ح) و(س): (الوجبةُ: السقطة مع الهدَّة وهي صوت وقع الحائط ونحوه. صحاح).

(٤) «صحيح مسلم» (٢١٤٤).

(٥) «صحيح البخاري» (٤٨٤٩).

(٦) رواه أحمد (٢٣٢٨٥)، والترمذي (٣١٤٧).

الخبر السار على سامع يستبشر به، ويظهر السرور في بشرة وجهه؛ لأن الإنسان إذا فرح بشيء وسر به ظهر ذلك على بشرة وجهه، ثم كثر حتى وضع موضع الخبر سَرَّ أو أَساء. (١)

ومنه قوله تعالى: "**فبشرهم بعذاب أليم**" [سورة آل عمران: ٢١] ولكن هو في السرور والخير أغلب.

وقوله تعالى: "**وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ أي: الخصال الصالحات، وهي الطاعات.

قال معاذ بن جبل رضي الله عنه:" العمل الصالح هو الذي يكون فيه أربعة أشياء: العلم، والنية، والصبر، والإخلاص"(٢). [١١٤ص/أ].

وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه في قوله تعالى: "**وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**" [سورة البقرة:٢٥]؛ "أي: أخلصوا الأعمال عن الرياء"، ويدل عليه قوله تعالى: "**فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً**" [سورة الكهف١١٠]؛ أي: خالصاً، ولأن المنافق والمرائي لا يكون عمله صالحاً(٣).

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه:" معناه أقاموا الصلوات المفروضة" (٤).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما:" معناه أخلصوا الطاعات فيما بينهم وبين ربهم"(٥).

وقال سهل بن عبد الله:" معناه لزموا السنة؛ لأن عمل المبتدع لا يكون خالصاً".

وقيل:" معناه تابوا من ذنوبهم بدليل قوله تعالى: "**وَتَكُونُوا مِن بَعدِهِ قَوما صَالِحِينَ**" [سورة يوسف: ٩]؛ أي: تائبين".

وقوله تعالى: "**أَنَّ لَهُم جَنَّات**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ قال المفسرون: الجنات: جمع جنة وهي البستان الذي فيه أشجار مثمرة، سميت جنة لاجتنانها وتسترها بالأشجار وبالأوراق.

وقيل: "الجنة ما فيه نخل، والفردوس ما فيه كرم".

وقوله تعالى: "**تَجرِي مِن تَحتِهَا الأَنهَارُ**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ أي: من تحت [٦٣ح/أ] [٦٣س/أ] أشجارها ومساكنها. وقيل:" معناه تجري بأمرهم"(٦).

---

(١) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٦٦).

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٦٧)، والبغوي في (١/ ٧٣).

(٣) أخرجه البغوي (١/ ٧٣).

(٤) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٦٧).

(٥) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٦٧) هكذا، والسمرقندي (١/ ١٠٣) دون نسبة.

(٦) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بإضافة (حيث شاؤوا).

وروي أن أنهار الجنة تجري في غير أخدود، إنما تجري على سطح الجنة، منضبطة بالقدرة حيث شاء أهلها؛ أي: يجرونها حيث شاؤوا، وكيف شاؤوا[1].

وقال بعض المفسرين:" النهر واحد يجري فيه الماء، واللبن، والخمر، والعسل، لا يخالط بعضه بعضاً، كما لا يخالط الماء العذب الماء الأجاج والملح في البحر؛ قال الله عز وجل: "**مَرَجَ البَحرَينِ يَلتَقِيَانِ** [١١٤ص/ب] **بَينَهُمَا بَرزَخ**" [سورة الرحمن: ١٩-٢٠]؛ أي: حاجز من قدرة الله لا يبغيان؛ أي: لا يبغى أحدهما على الآخر، ولا يخالطه".

وقال بعضهم:" الأنهار أربعة: نهر الماء، ونهر اللبن، ونهر الخمر، ونهر العسل؛ كما قال الله عز وجل: "**فِيهَا أَنهَر مِّن مَّاءٍ غَيرِ آسِن**[2] **وَأَنهَر مِّن لَّبَن لَّم يَتَغَيَّر طَعمُهُ وَأَنهَار مِّن خَمر لَّذة لِّلشَّـرِبِينَ وَأَنهَار مِّن عَسَل مصَفًّى**" [سورة محمد: ١٥]".

وقال بعضهم:" الماء واحد، ولكن يختلف بالتمني، إن تمنى أهل الجنة أن يكون لبناً يكون لبناً، وإن تمنوا أن يكون عسلاً يكون عسلاً، وإن تمنوا أن يكون خمراً يكون خمراً".

وقال بعضهم:" الجاري واحد، ولكن له طبائع أربعة: طبع الماء في إيجاده الحياة، وطبع اللبن في إيجاده التربية، وطبع العسل في الحلاوة، وطبع الخمر في الطرب والنشاط".

وإنما جمع الأنهار؛ لكثرة معانيها مع اتحاد عينها، وقوله تعالى: "**كُلَّمَا رُزِقُوا**" [سورة البقرة:٢٥]؛ أي: أطعموا "**مِنهَا**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ أي: من الجنة "**مِن ثَمَرَة رِّزقا**" [سورة البقرة:٢٥]؛ أي: طعاماً "**قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقنَا مِن قَبلُ**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ أي: في الدنيا وفيه وجهان: **أحدهما**: أنهم قالوا: هذا الذي وعدنا به في الدنيا. **الثاني**: هذا الذي رزقنا في الدنيا؛ لأن لونها يشبه لون ثمار الدنيا فإذا أكلوا، وجدوا طعمه غير ذلك [3].

وقال بعضهم: في قول أهل الجنة هذا الذي رزقنا من قبل يعني في الجنة؛ لأنهم يرزقون، ثم يرزقون، فإذا أوتوا بطعام وثمار في أول النهار فأكلوا منها ثم أوتوا منها في آخر النهار قالوا: هذا الذي رزقنا من قبل، يعني هذا الذي أطعمنا في أول النهار؛ لأن [١١٥ص/أ] لونه يشبه ذلك، فإذا أكلوا منها وجدوا لها طعماً غير طعم الأول.

---

(١) أخرجه ابن عطية (١/١٠٨).

(٢) في هامش (ح): متغير الطعم واللون.

(٣) أخرجه البغوي (١/ ٧٣).

قال الله عز وجل: "**وَأُتُوا بِهِ**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ أي: بالرزق "**مُتَشابِها**" [سورة البقرة: ٢٥] قال ابن عباس رضي الله عنهما(١)؛ أي: مختلفاً في الطعوم. وقيل يشبه بعضه بعضاً في المنظر، ويختلف في المطعم. وقال قتادة: يشبه بعضه بعضاً في الجودة لا رداءة فيه. وقيل: يشبه ثمار الدنيا في الاسم، لا في الطعم(٢).

"**وَلَهُم فِيهَا**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ أي: في الجنات "**أَزوَاج**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ أي: نساء وجوار، وهن الحور العين "**مُّطَهَّرَة**"؛ [سورة البقرة: ٢٥] يعني من البول، والغائط، والحيض، والنفاس، والمخاط، والبزاق، والقيء، والمني، والولد، وكل قذر ودنس.

وقال مجاهد: نساء الجنة [٦٣ح/ب] [٦٣س/ب] مطهرات، لا يَبُلنَ، ولا يتغوطن، ولا يلدن، ولا يحضن، ولا يُمنينَ، ولا يبزقن.

وقيل: مطهرات من دنس الأخلاق؛ فهن سالمات من الحسد، والبخل، والغل، والغش، والخيانة، ومن دنس الأسقام، والأمراض فلا مرض، ولا برص، ولا جذام، ولا ودق، ولا زكام.

وقال النخعي: في الجنة جماع ما شئت، ولا ولد. وقيل(٣): هن عجائزكم الغمص(٤) العمش(٥) طُهِّرن من قَذرات الدنيا، وقيل مطهرة من جميع الأدناس(٦).

فصل في صفة الجنة ونعيمها وما أعد الله فيها للصالحين:

---

(١) أخرجه البغوي (١/ ٧٤)، ونسبه إلى ابن عباس ومجاهد والربيع.

(٢) أخرجه البغوي (١/ ٧٤).

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٨٤)، ونسبه إلى الحسن.

(٤) يقال: غمصت العين ورمصت، من الغمص والرمص، وهو البياض الذي تقطعه العين ويجتمع في زوايا الأجفان، والرمص: الرطب منه، والغمص: اليابس. انظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر» (٢/ ٢٦٣).

(٥) الأعمش: الفاسد العين الذي تغسق عيناه، ومثله الأرمص. والعمش: أن لا تزال العين تسيل الدمع ولا يكاد الأعمش يبصر بها، وقيل: العمش ضعف رؤية العين مع سيلان دمعها في أكثر أوقاتها. رجل أعمش وامرأة عمشاء: بينا العمش. انظر: «لسان العرب» (٩/ ٣٩٨).

(٦) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٨٤).

روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ''**يَقُولُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ، مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ،** [١١٥ص/ب] **وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ**''(١).

وعنه رضي الله عنه؛ قال: قلت يا رسول الله! الجنة ما بناؤها؟ قال: '' **لَبِنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ، وَلَبِنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ**(٢)، **وملاطها**(٣) **المسك الأذفر،**(٤) **وَحَصْبَاؤُهَا الدُّرُّ وَاليَاقُوتُ، وَتُرَابُهَا الزَّعْفَرَانُ، مَنْ دَخَلَهَا يَنْعَمُ لا يَبْأَسُ، وَيُخَلَّدُ لا يَمُوتُ، لا تَبْلَى ثِيَابُهُ، ولا يَفنَى شَبَابُهُ** ''(٥).

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ''**إن أهل الجنة يأكلون ويشربون ولا يتفلون ولا يتغوطون ولا يبولون ولا يمتخطون قيل يا رسول الله فما بال الطعام؟! قال: جُشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس**(٦)''.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم '' **إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ القَمَرِ لَيْلَةَ البَدْرِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ عَلَى أَشَدِّ كَوكَبٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ إِضَاءَةً،** (٧)، **ثم هم بعد ذلك منازل، لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ، وَلَا يَتْفِلُونَ وَلَا يَمْتَخِطُونَ، أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ والفضة، وَمَجَامِرُهُم الألُوَّة**(٨)**، ورشحهم المسك، وَأَزْوَاجُهُمُ الحُورُ العِينُ**''(٩).

وفي رواية ''**لِكُلِّ وَاحدٍ منهُم زَوجَتَان يُرى مُخُّ سَاقَيهَا مِن وَرَاءِ اللَّحمِ مِنَ الحُسنِ لَا اختِلَاف بَينَهُم وَلا تَبَاغُضَ قُلُوبُهُم قَلبُ وَاحد، يُسَبحونَ اللهَ بُكرَةً وَعَشيّاً**''(١٠).

---

(١) «صحيح مسلم» (٢١٧٥).

(٢) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): لبنةٌ من فضةٍ، ولبنةٌ من ذهب.

(٣)الملاط في اللغة عبارة عن الطين الذي يجعل بين سافتي البناء يملط به الحائط، فلعل بعض بقاعها ترابه المسك، وبعضها ترابه الزعفران. والله أعلم. انظر: «لسان العرب» (١٣/ ١٧٧).

(٤) (أذفر): أي طيب الريح. والذفر -بالتحريك- يقع على الطيب والكريه، ويفرق بينهما بما يضاف إليه ويوصف به. انظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر» (٢/ ١٦١).

(٥)أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٢٥٥٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/٢٤٨)، وغيرهما.

(٦) رواه مسلم (٢٨٣٥).

(٧) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): إضاءة في السماء.

(٨)أي: بخورهم العود غير مطراة. انظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر» (١/ ٦٣).

(٩) «صحيح البخاري» (٣٣٢٧).

(١٠) رواه البخاري (٣٢٤٥)، ومسلم (٢٨٣٤).

وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: " **إِنَّ المَرْأَةَ مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ لِيُرَى بَيَاضُ سَاقِهَا مِنْ وَرَاءِ**(١) **سَبْعِينَ حُلَّةً حتى يُرى مخها وذلك أن الله تعالى** [١١٦ص/أ] **يقول**(٢): "**كَأَنَّهُنَّ اليَاقُوتُ وَالمَرْجَانُ**" [الرحمن: ٥٨] ".

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "**وَلَو أَنَّ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ اطَّلَعَتْ إِلَى أَهْلِ الأَرْضِ لَأَضَاءَتْ مَا بَيْنَهُمَا، وَلَمَلَأَتْهُ رِيحًا، وَلَنَصِيفُهَا عَلَى رَاسِهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا**"(٣). والنصيف: الخمار.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [٦٤س/أ] " **أَهْلُ الجَنَّةِ جُرْدٌ مُرْدٌ كُحْلٌ لَا يَفنَى شَبَابُهُمْ وَلَا تَبْلَى ثِيَابُهُمْ** "(٤) [٦٤ح/أ].

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " **يَدْخُلُ أَهْلُ الجَنَّةِ الجَنَّةَ جُرْدًا مُرْدًا مُكَحَّلِينَ أَبْنَاءَ ثَلَاثِينَ أَو ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً** "(٥).

وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: " **يَدْخُلُ أَهْلُ الجَنَّةِ الجَنَّةَ مُرْدًا، إلا موسى بن عمران فإن له لحية إلى سرته**"(٦).

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **إِنَّ فِي الجَنَّةِ لَمُجْتَمَعًا لِلْحُورِ العِينِ يُرَفِّعْنَ بِأَصْوَاتٍ لَمْ يَسْمَعْ الخَلَائِقُ مِثْلَهَا، قال: يقلن: نَحْنُ الخَالِدَاتُ فَلَا نَبِيدُ، وَنَحْنُ النَّاعِمَاتُ فَلَا نَبْؤُسُ، وَنَحْنُ الرَّاضِيَاتُ، فَلَا نَسْخَطُ، طُوبَى لِمَنْ كَانَ لَنَا وَكُنَّا لَهُ** "(٧).

وقالت عائشة رضي الله عنها:" إن الحور إذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا:

---

(١) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بإضافة: اللحم.

(٢) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): قال.

(٣) رواه البخاري (٢٧٩٦).

(٤) أخرجه في «مجمع الزوائد»: (١٠/ ٣٩٨)، وقال: رواه الطبراني في «الصغير»، و«الأوسط»، وإسناده حسن.

(٥) رواه الترمذي (٢٥٤٥)، وقال: حديث حسن غريب.

(٦) أخرجه الديلمي في «الفردوس» (١/٤٠٨)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (٣/٢٥٨)، وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(٧) رواه أحمد (١٣٤٣) والترمذي (٢٥٦٤)، وقال: حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

نحن المصليات وما صليتن، ونحن الصائمات وما صمتن، ونحن المتوضيات وما توضيتن، ونحن المتصدقات وما تصدقتن، قالت عائشة: فغلبنهن والله''[1].

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إن في الجنة حوراء يقال لها العيناء، لو بزقت [١١٦ص/ب] في البحر لعذب ماء البحر كله، مكتوب على نحرها[2] من أحب أن يكون له مثلي، فليعمل بطاعة ربي. وعن أنس بن مالك رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ''**كنس المساجد مهور الحور العين**''[3].

وعن أبي قتادة رضي الله عنه؛ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ''**إخراج القمامة من المسجد مهور الحور العين**''[4].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ''**مهور الحور العين قبَضَاتُ التَّمر وفِلق الخُبز**''[5].

وقال أبو هريرة رضي الله عنه: ''**يتزوج أحدكم بفلانة بنت فلان بالمال الكثير، ويدع الحور العين باللقمة والتمرة والكسرة**''[6].

ويروى أن الرجل إذا ابتكر امرأة في الدنيا كانت زوجته في الآخرة، بدليل ما روى ابن وهب عن الإمام مالك أن: أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها كانت امرأة الزبير رضي الله عنه، وكانت لها ضرة، وكانتا تخرجان حتى عوتب الزبير في ذلك؛ فعقد شعر واحدة بالأخرى، وضربهما ضرباً شديداً، وكانت الضرة أحسن اتقاء، وكانت أسماء لا تتقي فكان الضرب بها أكثر، فشكت ذلك إلى أبيها أبي بكر رضي الله عنه، فقال لها: يا بنية اصبري، فإن الزبير رجل صالح، ولعله أن يكون زوجك في الآخرة، فإنه بلغني أن الرجل إذا ابتكر المرأة تزوجها في الجنة[7].

---

(١) هذه الزيادة لم أجدها في كتب الحديث، لكن أخرجها الثعلبي (٢٥/ ٣٨٠).

(٢) في هامش (ح) أي: على قلادتها.

(٣) رواه الديلمي في «الفردوس» (٤٨٩٦)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (٣/ ٢٥٤)، وقال ابن الجوزي: هَذَا حَدِيث لَا يَصح من جَمِيع جهاته.

(٤) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٥٢١).

(٥) رواه البزار في «مسنده» (٨٨٥٨).

(٦) أخرجه القرطبي في «التذكرة» (ص٩٨٩).

(٧) أخرجه ابن العربي في «أحكام القرآن» (١/٥٣٣).

ويروى أيضاً أن المرأة إذا كانت ذات أزواج فهي لآخر أزواجها، بدليل ما روي أن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه؛ قال [١١٧ص/أ] لامرأته:" إن سرَّك أن تكوني زوجتي في الجنة، فلا تتزوجي بعدي، فإن المرأة لآخر أزواجها"[١].

وروي أن أم حبيبة زوج النبي [٦٤س/ب] صلى الله عليه وسلم [٦٤ح/ب] قالت: يا رسول الله المرأة يكون لها الأزواج في الدنيا يموتون فيجتمعون في الجنة لأيهم تكون للأول أو للآخر، قال: "**لأحسنهم خلقاً**"، وقيل أنَّ المرأة تخير إذا كانت ذات أزواج، والله تعالى أعلم[٢].

وروى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "**يعطى الرجل في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع**"، **قيل يا رسول الله: أيطيق ذلك قال صلى الله عليه وسلم: " يُعْطَى قُوَّةَ مِائَةِ رَجُلٍ**"[٣].

وعن زيد بن أرقم رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " **إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ لَيُعْطَى قُوَّةَ مِائَةِ رَجُلٍ فِي الأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالجِمَاعِ وَالشَّهْوَةِ** "[٤].

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قلنا يا رسول الله أنفضي إلى نسائنا في الجنة كما نفضي إليهن في الدنيا قال: " **إِي؛ وَالَّذِي نَفسِي بِيَدِهِ، إِنَّ الرَّجُلَ لَيُفضِي فِي الغَدَاةِ الوَاحِدَةِ إِلَى مِائَةِ عَذْرَاءَ**"[٥].

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "**إِنَّ أَهْلَ الجَنَّةِ إِذَا جَامَعُوا نِسَاءَهُمْ عُدْنَ أَبْكَارًا**"[٦].

---

(١) رواه البيهقي «السنن الكبرى» (٦٩/٧).

(٢) انظر: «كشف الخفاء» (٢/ ٢٩٦).

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١٩٣١٤).

(٤) رواه ابن أبي شيبة (٧/ ٣٣)، والدارمي (٢٨٢٥).

(٥) رواه الطبراني في «المعجم الأوسط» (١/ ٢١٩).

(٦) رواه الطبراني في «المعجم الصغير» (٢٤٩).

وعن أسامة رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " **مَا مِنْ أَحَدٍ يُدْخِلُهُ اللَّهُ الجَنَّةَ، إِلَّا زَوَّجَهُ اللَّهُ ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ زَوجَةً، ثِنْتَيْنِ مِنَ الحُورِ العِينِ، وَسَبْعِينَ مِنْ مِيرَاثِهِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، مَا مِنْهُنَّ وَاحِدَةٌ إِلَّا وَلَهَا قُبُلٌ شَهِيٌّ، وَلَهُ** [١١٧ص/ب] **ذَكَرٌ لَا يَنْثَنِي**"[١].

وقوله: من ميراثه من أهل النار؛ يعني: رجالاً دخلوا النار، فورث أهل الجنة نساءهم.

وروى النقاش في تفسير قوله تعالى: "**وَأُتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا**" [سورة البقرة: ٢٥] قال: قرأت في بعض التفاسير: أن الله تبارك وتعالى يهدي إلى أوليائه صواني من ياقوت أحمر عليها مناديل من الدر الأبيض مختومة، وفي الصواني ألوان التفاح، في كل تفاحة حوراء؛ كاللعبة عليها من الحلي، والحلل، والحسن، والجمال ما لا يشبهه شيء مما عندهم من النور، فإذا خرجت الحوراء من التفاحة أكل ولي الله قطعة من التفاحة، فيجد طعمه ألذ من كل شيء أكل في الجنة، ويزاد في قوته أضعاف ما كان، فيمس الحوراء، فيجد عذرتها ألذ وأشهى من كل ما افتض قبل ذلك، وكلما مسها عادت عذراء كما كانت، وكذلك تتلون الحوراء بألوان من الحسن والجمال، وكذلك التفاحة، وهذا كله داخل في قول الله تعالى: "**فَلَا تَعلَمُ نَفس مَّا أُخفِي لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعيُن**" [سورة السجدة: ١٧].

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ الجَنَّةِ لَيَتَنَعَّمُ فِي تُكَأَةٍ وَاحِدَةٍ سَبْعِينَ عَامًا، فَتُنَادِيهِ أَبْهَى مِنْهَا وَأَجْمَلُ مِنْ غُرْفَةٍ أُخْرَى: أَمَا لَنَا مِنْكَ دَولَةٌ بَعْدُ؟** [٦٥ح/أ] **قال: فيَلْتَفِتُ إِلَيْهَا فَيَقُولُ: مَنْ أَنْتِ؟! فتقول: أنا من اللذين** [٦٥س/أ] **قال الله تعالى:** "**وَلَدَينَا مَزِيد**" [سورة ق: ٢٥]، **فَيَتَحَوَّلُ إِلَيْهَا فَيَتَنَعَّمُ مَعَهَا** [١١٨ص/أ] **سَبْعِينَ عَامًا فِي تُكَأَةٍ وَاحِدَةٍ، فَتُنَادِيهِ أَبْهَى مِنْهَا وَأَجْمَلُ مِنْ غُرْفَةٍ أُخْرَى فَتَقُولُ: أَمَا لَنَا مِنْكَ دَولَةٌ بَعْدُ؟ فَيَلْتَفِتُ إِلَيْهَا فَيَقُولُ: مَنْ أَنْتِ؟ فتقول: أنا من الذين قال الله تعالى:** "**فَلَا تَعلَمُ نَفس مَّا أُخفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعيُن جَزَاءَ بِمَا كَانُوا يَعملُونَ**" [سورة السجدة: ١٧] **فَيَتَحَوَّلُ إِلَيْهَا، فَيَتَنَعَّمُ مَعَهَا فِي تُكَأَةٍ وَاحِدَةٍ سَبْعِينَ عَامًا، فَهُمْ كَذَلِكَ يَدُورُونَ**"[٢]، وفيما ذكرناه كفاية، وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في الآيات التي تأتي في صفة الجنة، وأهلها إن شاء الله تعالى.

وقوله تعالى: "**وَهُم فِيهَا خَالِدُون**" [سورة البقرة: ٢٥]؛ أي: لا يخرجون منها ولا يموتون. والخلد: البقاء الدائم الذي لا انقطاع له أبداً.

---

(١) رواه ابن ماجة (٤٣٣٧).

(٢) أخرجه القرطبي في «التذكرة» (ص١٠٢٦).

* * *

قوله عز وجل: "**إِنَّ اللَّهَ لَا يَستَحيِ أَن يَضرِبَ مَثَلا مَّا بَعُوضَة فَمَا فَوقَهَا**" [سورة البقرة: ٢٦].

قال المفسرون: سبب نزول هذه الآية أن الله تبارك وتعالى لما ضرب المثل بالذباب، والعنكبوت، وذكر النحل، والنمل، قالت اليهود: ما أراد الله بذكر هذه الأشياء الخسيسة(١).

وقيل قال المشركون: إنا لا نعبد إلهاً يذكر هذه الأشياء، وذلك؛ لأن الكفار واليهود كانوا متفقين على إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا ذلك، فأنزل الله عز وجل هذه الآية(٢).

وقال الحسن وقتادة: لما ذكر الله تعالى الذباب، والعنكبوت في كتابه، وضرب للمشركين به المثل، ضحكت(٣) اليهود. وقالوا: ما يشبه هذا كلام الله، فأنزل الله تعالى هذه الآية(٤).

واختلف العلماء في قوله تعالى: [١١٨ص/ب] "**لَا يَستَحيِ**"(٥) [سورة البقرة: ٢٦]، فقال بعضهم: معناه لا يخشى(٦). وقال بعضهم: ''لا يترك. وقال بعضهم: لا يمتنع. (٧)والحياء: تغير وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يعاب به، ويذم عليه''.

وقيل:'' الحياء انقباض النفس عن القبائح، هذا أصله في وصف الإنسان، والله تعالى منزه عن ذلك كله، فإذا وصف الله تعالى به يكون معناه الترك؛ كما تقدم، وذلك لأن لكل فعل بداية ونهاية؛ فبداية الحياء هو التغير الذي يلحق الإنسان من خوف أن ينسب إليه ذلك الفعل القبيح، ونهايته ترك ذلك الفعل القبيح، فإذا ورد صفة الحياء في حق الله تعالى، فليس المراد منه بدايته، وهو التغير والخوف، بل المراد منه ترك الفعل الذي هو نهاية الحياء وغايته، فيكون معنى "**إِنَّ اللَّهَ لَا يَستَحيِ أَن يَضرِبَ**" [سورة البقرة: ٢٦]؛ أي: لا يترك المثل؛ لأجل قول الكفار واليهود''(٨).

---

(١) أخرجه الطبري: (١ / ٤٠٠).

(٢) أخرجه الخازن (١/ ٣٣).

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٨٥).

(٤) أخرجه الطبري (١/٤٢٤).

(٥) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٨٦).

(٦) أخرجه الطبري (١/٤٢٧).

(٧) أخرجه القرطبي (١/٣٦٤).

(٨) أخرجه الخازن (١/ ٣٣).

وقوله تعالى: "**ما بَعُوضَة**" [سورة البقرة: ٢٦] البعوض: صغار البق، وهو من عجيب خلق الله [٦٥ح/ب] فإنه [٦٥س/ب] في غاية الصغر، وله خرطوم مجوف، وهو مع صغره يغوص خرطومه في جلد الفيل، والجاموس، والجمل فيبلغ منه الغاية حتى أن الجمل يموت من قرصته(١).

وقوله تعالى: "**فَمَا فَوقَهَا**" [سورة البقرة: ٢٦]، يعني(٢) الذباب والعنكبوت(٣)، وما هو أعظم منها في الجثة، وقيل معناه فما دونها وأصغر منها، وهذا القول أشبه بالآية؛ لأن الغرض بيان أن الله تعالى لا يمتنع من التمثيل بالشيء الصغير الحقير، وقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم مثلاً للدنيا بجناح البعوضة، وهو أصغر منها، [١١٩ص/أ] وقد ضربت العرب أيضاً المثل بالمحقرات، فقالوا: هو أحقر من ذرة، وأجمع من نملة، وأطيش من ذبابه. وقالوا أيضاً: وألح من ذبابة. وقالوا أيضاً: أجرأ من ذباب، وأسمع من قراد، وأعز من مخ البعوض. وقولهم: أجمع من نملة وذلك ان العرب تزعم أن الذرة وهي أصغر النمل تدخر قوت سبع سنين. وقولهم: أجرأ من الذباب، وذلك لأنه يقع على قفا الملك، وجفن الأسد، وإذ أزيد؛ أي: طرد عاد.

وقولهم: أسمع من قراد، وذلك أن العرب تزعم أن القراد يسمع الهمس الخفي من وقع مناسم الإبل؛ أي: إخفافه من مسيره سبع فراسخ، أو سبع ليال، أو سبعة أميال، فيتبعها في العطن، وصعيد الطريق.

وقولهم: أعز من مخ البعوض، يقولون ذلك للشيء الذي لا يوجد.

وقالوا أيضاً: في المثل أصرد من جرادة؛ أي: أبرد من جرادة؛ لأن الجرادة لا تطير في الشتاء؛ لقلة صبرها على البرد، والله تعالى أعلم.

وقوله تعالى: "**فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا**" [سورة البقرة: ٢٦] يعني بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن "**فَيَعلَمُونَ**" [سورة البقرة: ٢٦]؛ أي: يوقنون "**أَنَّهُ**" يعني أن هذا المثل هو(٤) "**الحَقُّ**" [سورة البقرة: ٢٦]؛ أي: الصدق الصحيح الثابت الذي لا يجوز إنكاره؛ لأن ضرب المثل من الأمور المستحسنة في العقل، وعند العرب.

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣٣).

(٢) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): وهو

(٣) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٨٩).

(٤) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): بإسقاط (هو).

وقيل: يعلمون أنما ذكر الله عز وجل من مثلٍ أنه الحق "**مِن رَّبِّهِم**" [سورة البقرة: ٢٦]، وأن جميع ما ضربه[١] لهم من مثل إذا تذكروه، وتفكروا فيه علموا أنه حكمة بالغة[٢].

"**وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلا**" [سورة البقرة: ٢٦]؛ أي: ما أراد بهذا المثل فردوه، وتعجبوا من [١١٩ص/ب] ذكره، وذلك من غير روية، ولا تفكر ولا تدبر.

قال الله تعالى: "**يُضِلُّ بِهِ كَثِيرا**" [سورة البقرة: ٢٦] يعني من الكفار، وذلك أنهم[٣] يكذبونه فيزدادون به ضلالاً. "**وَيَهدِي بِهِ كَثِيرا**"؛ [سورة البقرة: ٢٦] يعني: المؤمنين؛ يصدقونه، ويعلمون أنه حق[٤]. "**وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الفَاسِقِينَ**" [سورة البقرة: ٢٦]؛ أي: الكافرين[٥].

وقيل المنافقين، وقيل اليهود، والفسق: هو الخروج عن طاعة الله، وطاعة رسوله، ثم وصفهم[٦].

* * *

فقال: "**الَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهدَ اللَّهِ**" [سورة البقرة: ٢٧] [٦٦ح/أ] [٦٦س/أ]؛ أي: يخالفون ويتركون أمر الله. وأصل النقض: الفسخ وفك المركب، وأصل العهد: حفظ الشيء ومراعاته حالاً بعد حال.

وقيل: عهد الله الذي عهد إليهم يوم الميثاق بقوله: "**أَلَستُ بِرَبِّكُم قَالُوا بَلَى**" [سورة الأعراف١٧٢]، وما عهد إليهم في التوراة أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويبينوا أمره، ونعته، وصفته[٧].

وقوله تعالى: "**مِن بَعدِ مِيثَاقِهِ**" [سورة البقرة: ٢٧]؛ أي: من بعد عقده وتوكيده، وأصله من الوثاقة وهي إحكام الشيء.

"**وَيَقطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ**" [سورة البقرة: ٢٧] يعني الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم، وجميع الرسل فآمنوا ببعض وكفروا ببعض، وهم اليهود[٨].وقيل: أراد قطع الأرحام التي أمر الله بوصلها[٩].

---

(١) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): ما ضرب.

(٢) أخرجه الخازن (١/ ٣٣).

(٣) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): لأنهم.

(٤) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٩٠).

(٥) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٩٠).

(٦) أخرجه الخازن (١/ ٣٣).

(٧) أخرجه الزجاج (١/ ١٠٥)، والطبري (١/ ١٨٣).

(٨) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٩٢).

(٩) أخرجه البغوي (١/ ٧٧).

وقيل: الإشارة إلى دين الله عز وجل، وعبادته في الأرض، وإقامه شرائعه، وحفظ حدوده فهي عامة في كل ما أمر الله به أن يوصل، وهذا قول الجمهور، وصلة الرحم جزء [١٢٠ص/أ] من هذا(١).

وقوله تعالى: "**وَيُفسِدُونَ فِي الأَرضِ**" [سورة البقرة: ٢٧] يعني بالمعاصي، وتعويق الناس عن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن(٢).

وقيل: ويفسدون في الأرض؛ أي: يعبدون غير الله، ويجورون في الأفعال على مقتضى شهواتهم، وهذا غاية الفساد. (٣)

"**أُولَئِكَ هُمُ الخَاسِرُونَ**" [سورة البقرة: ٢٧]؛ أي: المغبونون بالعقوبة، وفوت المثوبة، وأصل الخسار النقص، ويستعمل للهلاك(٤).

وقيل: الخاسر هو الذي نقص نفسه حظها من الفلاح والفوز، ويقال للهالك خاسر؛ لأنه خسر نفسه وأهله يوم القيامة، ومنع منزله من الجنة(٥).

قال العلماء: وفي هذه الآية دليل على الوفاء بالعهد والتزامه، فكل عهد جائز ألزمه المرء نفسه، فلا يحل له نقضه سواء كان بين مسلم أو غيره؛ لأن الله تعالى ذم الناقضين للعهد.

وقال تعالى: "**يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالعُقُودِ**" [سورة المائدة: ١]؛ أي: العهود، وقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: "**وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِن قَومٍ خِيَانَة فَانبِذ إِلَيهِم عَلَى سَوَاء إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الخَائِنِين**" [سورة الأنفال: ٥٨] فأمره الله ألا ينقض العهد، ونهاه عن الغدر على ما يأتينا بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى.

ثم قال تعالى لمشركي العرب على وجه التبكيت، والتعنيف، والتوبيخ لهم، والتعجيب للمؤمنين(٦).

* * *

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٧٢).

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٩٢).

(٣) أخرجه القرطبي (١/٣٧٢).

(٤) أخرجه البغوي (١/ ٧٧).

(٥) أخرجه القرطبي (١/٣٧٢).

(٦) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٩٢).

"**كَيفَ تَكفُرُونَ بِاللَّهِ**" [سورة البقرة: ٢٧]؛ يعني: بعد نصب الدلائل، ووضع البراهين الدالة على وحدانيته، ثم ذكر الدليل [١٢٠ص/ب] فقال تعالى: "**وَكُنتُم أَموَاتا**" [سورة البقرة: ٢٧] يعني نطفاً في أصلاب آبائكم "**فَأَحيَاكُم**" [سورة البقرة: ٢٧] يعني في الأرحام والدنيا "**ثُمَّ يُمِيتُكُم**" [سورة البقرة: ٢٧]؛ أي: عند انقضاء آجالكم "**ثُمَّ يُحيِيكُم**" [سورة البقرة: ٢٧] يعني بعد الموت للبعث "**ثُمَّ إِلَيهِ تُرجَعُونَ**" [سورة البقرة: ٢٧]؛ أي: تردون في الآخرة [٦٦ح/ب] [٦٦س/ب] فيجزيكم بأعمالكم(١).

واختلف المفسرون في ترتيب هاتين الموتتين والحياتين، وكم من موتة وحياة للإنسان؟

فقال ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما:" أي: كنتم أمواتاً معدومين قبل أن تخلقوا فأحياكم؛ أي: خلقكم ثم يميتكم عند انقضاء آجالكم، ثم يحييكم يوم القيامة"(٢).

قال بعض العلماء:" وهذا القول هو المراد بالآية، وهو الذي لا محيد للكفار عنه؛ لإقرارهم بهما، وإذا أذعنت نفوس الكفار لكونهم أمواتاً معدومين، ثم للإحياء في الدنيا، ثم للإماتة فيها قوي عليهم لزوم الإحياء الآخر، وجاء جحدهم له دعوى(٣) لا حجة عليها"(٤).

وقال بعضهم:" الحياة التي تكون في القبر على هذا التأويل في حكم حياة الدنيا".

وقيل:" لم يعتد بها كما لم يعتد بموت من أماته في الدنيا، ثم أحياه في الدنيا"(٥)

وقيل:" معنى الآية كنتم أمواتاً في ظهر آدم، ثم أخرجكم من ظهره كالذر، ثم يميتكم موت الدنيا، ثم يبعثكم".

وقيل:" المعنى كنتم أمواتاً؛ أي: نطفاً في أصلاب الرجال وأرحام الأمهات، ثم نقلكم من الأرحام فأحياكم، ثم يميتكم بعد هذه الحياة، ثم يحييكم في القبر للسؤال، ثم يميتكم في القبر، ثم يحييكم حياة النشر إلى الحشر، وهي الحياة التي ليس بعدها موت أبداً".

---

(١) أخرجه الفراء في معاني القرآن (١/ ٢٥).

(٢)أخرج قوليهما الطبري (١/٤٤٣).

(٣) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): لدعوى.

(٤) أخرجه ابن عطية (١/١١٤).

(٥) أخرجه القرطبي (١/٣٧٤).

[١٢١ص/أ] قال العلماء:" فعلى هذا التأويل هي ثلاث موتات، وثلاث إحياءات، وكونهم موتى في ظهر آدم، وإخراجهم من ظهره والشهادة عليهم غير كونهم في أصلاب الآباء وأرحام الأمهات، فعلى هذا تجيء أربع موتات، وأربع إحياءات"(١).

وقال بعض المفسرين:" إن الله تعالى أوجدهم قبل خلق آدم عليه السلام كالهباء، ثم أماتهم، فيكون على هذا القول خمس موتات، وخمس إحياءات، وموتة سادسة للعصاة من أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم إذا دخلوا النار؛ لحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "**أَمَّا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا، فَإِنَّهُمْ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يَحْيَونَ، وَلَكِنْ نَاسٌ أَصَابَتْهُمُ النَّارُ بِذُنُوبِهِمْ أَو قال: بِخَطَايَاهُمْ فَأَمَاتَتْهُمْ إِمَاتَةً، حَتَّى إِذَا كَانُوا فحماً أُذِنَ بِالشَّفَاعَةِ، فَجِيءَ بِهِمْ، ضَبَائِرَ، ضَبَائِرَ، فَبُثُّوا على أنهار الجنة فينبتون نبات الحبة تكون في حميل السيل**"، فقال رجل من القوم: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان يرعى بالبادية. أخرجه مسلم(٢).

قوله صلى الله عليه وسلم فإماتتهم إماتة حقيقة في الموت؛ لأنه أكده بالمصدر، وذلك تكريم لهم، وقيل:" يجوز أن يكون إماتتهم عبارة عن تغييبهم عن آلام النار بالموت، ولا يكون ذلك موتاً على الحقيقة"، والأول هو الصحيح.

وقيل:" معنى الآية: وكنتم [٦٧ح/أ] [٦٧س/أ] أمواتاً بالخمول فأحياكم بأن ذُكرتم وشرفتم بهذا الدين، والنبي الذي جاءكم. "**ثُمَّ يُمِيتُكُم**" [سورة البقرة: ٢٨] فيموت ذكركم، "**ثُمَّ يُحيِيكُم**" [سورة البقرة: ٢٨] للبعث(٣) "**ثُمَّ** [١٢١ص/ب] **إِلَيهِ تُرجَعُون**" [سورة البقرة: ٢٨]؛ أي: تصيرون إلى الجزاء".

وقيل: "**ثُمَّ يُحيِيكُم**" [سورة البقرة: ٢٨]: في قبوركم، "**ثُمَّ إِلَيهِ تُرجَعُونَ**" [سورة البقرة: ٢٨]: للنشور، والله تعالى أعلم.

* * *

قوله عز وجل: "**هُوَ الّذِي خَلَقَ لَكُم ما فِي الأَرضِ جَمِيعا**" [سورة البقرة: ٢٩].

قال العلماء:" معنى قوله تعالى: "**خَلَقَ**" [سورة البقرة: ٢٩]؛ أي: اخترع، وأوجد بعد العَدم".

وقال ابن كيسان:" خلق لكم؛ أي: خلق من أجلكم".

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٧٥) بلفظ: (قلت).

(٢) «صحيح مسلم» (١٨٥).

(٣) أخرجه القرطبي (١/٣٧٦).

وقيل:" المعنى أن جميع ما في الأرض مُنعم به عليكم فهو لكم، وقيل أنَّه دليل على التوحيد والاعتبار، وهذا هو الصحيح على ما يأتي بيانه"(١).

وقال بعضهم:" ويجوز أن يكون عنا به ما هم إليه محتاجون من جميع الأشياء من المعادن، والنبات، والحيوان، والجبال، والبحار"(٢).

والمعنى: كيف تكفرون بالله، وقد خلق لكم ما في الأرض جميعاً؛ لتنتفعوا به في مصالح الدين والدنيا.

أما مصالح الدين: فهو الاعتبار، والتفكر في عجائب مخلوقات الله الدالة على وحدانيته.

وأما مصالح الدنيا: فهو الانتفاع بما خلق فيها، (٣) والصحيح أن معنى قوله: "**خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الأَرضِ**" [سورة البقرة: ٢٩] الاعتبار، ويدل على هذا المعنى ما قبله وما بعده من نصب العبر، والإحياء، والإماتة، والخلق، والاستواء إلى السماء وتسويتها؛ أي: الذي قدر على إحيائكم وخلقكم، وخلق السماوات والأرض، لا يبعد منه القدرة على الإعادة.

فإن قيل:" فأي اعتبار في العقارب والحيات؟"، قيل له:" قد يتذكر الإنسان ببعض(٤) ما يرى من المؤذيات، ما أعِدَّ للكفار في النار من [١٢٢ص/أ] العقوبات، فيكون تذكره سبباً للإيمان، وترك العصيان، وذلك أعظم الاعتبار".

وقال أرباب المعاني في قوله عز وجل: "**هُوَ الّذِي خَلَقَ لَكُم ما فِي الأَرضِ جَمِيعا**" [سورة البقرة: ٢٩]:" يعني لتتقووا به على طاعة ربكم، لا لتصرفوه في وجوه معاصيه"(٥).

وقال أبو عثمان رحمه الله:" وهب لك الكل، وسخره لك لتستدل به على سعة وجوده، وتسكن إلى ما ضمن لك من جزيل عطائه في المعاد، ولا تستكثر(٦) كثير بره على قليل عملك، فقد ابتدأك بعظيم النعم قبل العمل، وهو التوحيد"(٧).

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٧٦).

(٢) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بالعكس والجبال والحيوان.

(٣) أخرجه الخازن (١/ ٣٤).

(٤) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بإسقاط ببعض.

(٥) أخرجه القرطبي (١/٣٧٨).

(٦) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): تستكثره.

(٧) أخرجه القرطبي (١/٣٧٩).

وروى زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ''**ما عِنْدِي شَيْءٌ، ولكن ابتع عليَّ فإذا جاء شيء قضينا**''، **فقال له عمر: ما كلفك الله ما لا تقدر، فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قول عمر، فقال رجل من الأنصار: يا رسول الله أنفق ولا تخف من ذي العرش إقلالاً، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعُرِف السُّرور في وجهه** [٦٧ح/ب] [٦٧س/ب] **لقول الأنصاري، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** ''**بذلك أمرتُ**''(١).

قال العلماء رضي الله عنهم: فخوف الإقلال من سوء الظن بالله؛ لأن الله عز وجل خلق الأرض بما فيها لولد آدم؛ فقال في تنزيله: "**هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم ما فِي الأَرضِ جَمِيعا**" [سورة البقرة: ٢٩]، وقال [١٢٢ص/ب] أيضاً: "**وَسَخَّرَ لَكُم ما فِي السَّمَاواتِ وَمَا فِي الأَرضِ جَمِيعا مِنهُ**" [سورة البقرة: ٢٩] فهذه الأشياء كلها مُسخرة للآدمي، قطعاً لِعُذره، وحُجةً عليه ليكون له عند إكمال خلقه عبداً مطيعاً، فإذا كان العبد حسن الظن بالله عز وجل، لم يخف الإقلال؛ لأنه تعالى يخلف عليه كما قال: "**وَمَا أَنفَقتُم مِّن شَيء فَهُوَ يخلفه**" [سورة سبأ: ٣٩]، وقال تعالى: "**فَإِنَّ رَبِّي غَنِي كَرِيم**" [سورة النمل: ٤٠]. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قال الله عز وجل: ''**سبقت رحمتي غضبي**''(٢).وقال تعالى: ''**يا ابن آدم: أَنفِق أُنفق عليك**''(٣).

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ''**يَمِينُ اللهِ مَلْأَى، لَا تَغِيضُهَا نَفَقَةٌ سَحَّاءُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ**''(٤).

وقال صلى الله عليه وسلم: ''**ما من يوم يصبح فيه العباد إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما: اللهم أعط منفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكاً تلفاً، وكذا أيضاً في المساء عند الغروب يناديان أيضاً**''(٥). وهذا كله رواه الأئمة رحمهم الله، والحمد لله، فمن استنار صدره، وعلم غنى ربه وكرمه أنفق ولم يخف الإقلال.

---

(١) أخرجه الترمذي في «الشمائل» (٣٤٨).

(٢) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): بإسقاط (رحمتي). والحديث رواه البخاري (٧٤٢٢).

(٣) رواه مسلم (٩٩٣).

(٤) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (١٠/ ١٢٦).

(٥)رواه البخاري (١٤٢٢).

وكذلك أيضاً من ماتت شهواته عن الدنيا، واجتزأ باليسير من القوت المقيم لمهجته، وانقطعت مشيئته لنفسه فهذا يعطي من عسره ويسره، ولا يخاف إقلالاً، وإنما يخاف الإقلال من له مشيئة في الأشياء، فإذا أعطي اليوم وله غداً مشيئة في شيء خاف ألا يصيب غداً، فيضيق عليه الأمر في[١٢٣ص/أ] نفقته اليوم لمخافة إقلاله(١).

وروى مسلم أيضاً عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: ''**انفخي، وانضحي، أو أنفقي، وَلَا تُحْصِي، فَيُحْصِيَ اللهُ عَلَيْكِ، وَلَا تُوعِي، فَيُوعِيَ اللهُ عَلَيْكِ** ''(٢).

وروى النسائي أيضاً عن عائشة رضي الله عنها قالت: **دخل عليَّ سائل مرة، وعندي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأمرت له بشيء، ثم دعوت به فنظرت إليه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: '' أما تريدين ألا يدخل بيتك شيء، ولا يخرج إلا بعلمك. قلت: نعم يا رسول الله. قال: مهلاً يا عائشة لا تحصي فيحصي الله عليك**''(٣)، والمعنى في هذا كثير، والله تعالى أعلم.

وقوله تعالى: "**ثم استوى إلى السماء**" [سورة البقرة: ٢٩]؛ أي: قصد وأقبل على خلقها، وقيل عمد، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: معناه ارتفع. وروي عنه أن معناه صعد؛ أي: صعد أمره، وذلك أن الله عز وجل خلق الأرض أولاً، ثم عمد [٦٨ح/أ] [٦٨س/أ] إلى خلق السماء.

قال العلماء: وهذه الآية من الآيات المشكلات، والناس فيها، وفيما شاكلها على ثلاثة أوجه: قال بعضهم: نقرؤها، ونؤمن بها، ولا نفسرها، وإلى هذا القول ذهب كثير من الأئمة(٤).

وهذا كما روي عن الإمام مالك أن رجلاً سأله عن قول الله عز وجل: "**الرَّحمَنُ عَلَى العَرشِ استَوَى**" [سورة طه: ٥] [١٢٣ص/ب] فقال له الإمام مالك: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وأراك رجل سوء، أخرجوه عني(٥).

وقال بعضهم: نقرؤها ونفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة، وهذا قول المشبهة.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٨٠).

(٢) رواه في «صحيح مسلم» (١٠٢٩).

(٣) رواه في «المجتبى» (٥/٧٣)، وهو بنحوه في «المسند» (٢٤٤١٨).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٣٨١).

(٥) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (٨٦٦).

وقال بعضهم:" نقرؤها ونتأولها ونحيل حكمها على ظاهرها"، فإن قيل كيف الجمع بين هذه الآية، وبين قوله تعالى: "**وَالأَرضَ بَعدَ ذَلِكَ دَحَاهَا**" [سورة النازعات: ٣٠]؟ قيل له:" الدحو: هو البسط، فيحتمل أن الله تعالى خلق جرم الأرض، ولم يبسطها، ثم خلق السماء، وبسط جرم الأرض بعد ذلك"، فإن قيل:" هذا مشكل أيضاً؛ لأن قوله تعالى: "**خَلَقَ لَكُم ما فِي الأَرضِ جَمِيعا**" [سورة البقرة: ٢٩] يقتضي أن ذلك لا يكون إلا بعد الدحو" قيل له: يحتمل أنه ليس هنا ترتيب، وإنما هو على سبيل تعديد النعم؛ كقول الرجل لمن يذكره ما أنعم عليه به: ألم أعطك؟ ألم أرفع قدرك؟ ألم أدفع عنك؟ ولعل بعض هذه النعم متقدمة على بعض، والله أعلم(١).

وقال بعض المفسرين:" والذي يظهر من هذه الآية أن الله سبحانه خلق الأرض قبل السماء. وكذلك قال تعالى في (حم السجدة)".

وقال تعالى: في سورة النازعات "**ءَأَنتُم أَشَدُّ خَلقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا**" [سورة النازعات: ٢٧]، فوصف خلقها، ثم قال: "**وَالأَرضَ بَعدَ**[١٢٤ص/أ] **ذَلِكَ دَحَاهَا**" [سورة النازعات: ٣٠]؛ فكأن السماء على هذا خلقت قبل الأرض. وقال تعالى: "**الحَمدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاواتِ وَالأَرضَ**" [سورة الأنعام: ١]، وهذا قول قتادة أن السماء خلقت أولاً.

وقال مجاهد وغيره من المفسرين:" إن الله تعالى لما أراد أن يخلق الأرض أيبس الماء الذي كان عرشه عليه فجعله أرضاً، وثار منه دخان فارتفع فجعله سماء، فصار خلق الأرض قبل خلق السماء، ثم قصد أمره إلى السماء فسواهن سبع سماوات، ثم دحى الأرض بعد ذلك، وكانت إذ خلقها غير مدحوة(٢)".

وصحح بعض العلماء قول قتادة، وخرجه على وجه صحيح، وهو أن الله تبارك وتعالى خلق أولاً دخاناً للسماء، ثم خلق الأرض، ثم استوى إلى السماء وهي دخان فسواها، ثم دحى الأرض بعد ذلك.

والدليل على أن الدخان خلق أولاً قبل الأرض: ما روي عن ابن عباس، وابن مسعود، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، ورضي عنهم، في قوله عز وجل: "**هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم ما فِي الأَرضِ جَمِيعا ثُمَّ استَوَى إِلى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبعَ سَمَاوَات**" [سورة البقرة: ٢٩] قال: إن الله تبارك

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣٤).

(٢)أخرجه الطبري (١/٤٦٣)، عن مجاهد.

وتعالى كان عرشه على الماء، [٦٨ح/ب] [٦٨س/ب]ولم يخلق شيئاً قبل الماء، فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخاناً فارتفع فوق الماء، فسمى عليه فسماه سماء، ثم أيبس الماء فجعله أرضاً واحدة، ثم فتقها فجعلها سبع أرضين[١٢٤ص/ب] في يومين الأحد والإثنين، ثم جعل الأرض على حوت، والحوت على الماء على صفاةٍ؛ أي: صخرة، والصفاة على ظهر ملك، والملك على الصخرة، والصخرة على الريح، والريح على القدرة(١).

وروي أن الحوت لما وضعت عليه الأرض اضطرب، فتزلزلت الأرض، فأرسل الله عليها الجبال فسكنت، فالجبال تفخر على الأرض، وذلك قوله عز وجل: "**وَأَلْقَى فِي الأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ**" [سورة النحل: ١٥].

وخلق سبحانه الجبال في الأرض، وأقوات أهلها وشجرها، وما ينبغي لها في يومين الثلاثاء والأربعاء، وذلك قوله تعالى: "**قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ * وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِن فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ**" [سورة فصلت: ٩-١٠]. يقول تعالى: من سألك يا محمد فهكذا الأمر: "**ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ**" [سورة فصلت: ١١]، وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس، فجعلها سماء واحدة، ثم فتقها، فجعلها سبع سماوات في يومين الخميس والجمعة. وإنما سمي الجمعة؛ لأن الله تعالى جمع فيه خلق السماوات والأرض، وأوحى في كل سماء أمرها، يعني خلق في كل سماء خلقها من الملائكة، والخلق الذي فيها من البحار، وجبال البرد، وما لا يعلمه [١٢٥ص/أ] إلا الله، ثم زين السماء الدنيا بالكواكب زينةً، وحفظاً من الشياطين.

وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال:" إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْقَلَمُ، فَقَالَ: اكْتُبْ، قَالَ: رَبِّ وَمَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: مَا هُوَ كَائِنٌ، قَالَ: فَجَرَى الْقَلَمُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. قال: ثم خلق النون، فدحى الأرض عليه، فارتفع بخار الماء، ففتق منه السماوات، واضطرب النون، فمادت الأرض، فأُثبتت بالجبال، فالجبال تفخر على الأرض إلى يوم القيامة"(٢).

---

(١) قصة الحوت أخرجها ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/ ٨٨٧)، والبيهقي في «الأسماء والصفات للبيهقي» (٢/٢٤٣)، والقرطبي (١/٣٨٤)، كلهم يروونها عن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو غير صحيح، ويلاحظ أن المؤلف رحمه الله تبع في هذا القرطبي رحمه الله غالباً وغيره، في ذكر هذه القصة، مما هو خرافة قديمة منتشرة، لا صحة لها، فجلَّ من لا يسهو.

(٢) أخرجه الطبري في تاريخه (١/٣٣)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (٨٠٤).

ففي هذه الرواية خلق الأرض قبل ارتفاع بخار الماء الذي هو الدخان خلاف الرواية الأولى، والرواية الأولى عن ابن عباس وغيره من المفسرين أولى؛ لقوله تعالى: "**وَالأَرضَ بَعدَ ذَلِكَ دَحَاهَا**" [سورة النازعات: ٣٠]. وقد اختلفت فيه أقاويل المفسرين، وليس للاجتهاد فيه مدخل.

وذكر أبو نعيم[١] عن كعب الأحبار:" أن إبليس لعنه الله تغلغل إلى الحوت الذي على ظهره الأرض، فألقى في قلبه بأن قال له: هل تدري ما على ظهرك يا لوثيا من الأمم، والشجر، والدواب، والناس، والجبال؛ لو نقضتهم ألقيتهم [٦٩ح/أ] [٦٩س/أ] عن ظهرك أجمع؟. قال: فهمَّ لوثيا أن يفعل[٢] ذلك، فبعث الله تعالى إلى الحوت دابةً، فدخلت في منخره، فعج منها إلى الله تعالى، فخرجت، قال كعب[١٢٥ص/ب] الأحبار:" والذي نفسي بيده إنه لينظر إليها، وتنظر إليه، إن هم بشيء من ذلك عادت حيث كانت".

قال المفسرون:" وأصل خلق الأشياء كلها من الماء، لما رواه ابن ماجة في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ قال: قلت يا رسول الله: إذا رأيتك طابت نفسي، وقرت عيني، أخبرني عن كل شيء. فقال صلى الله عليه وسلم: "**كُلُّ شَيْءٍ خُلِقَ مِنَ المَاءِ**"، فقلت أخبرني بشيء[٣] إذا عملت به دخلت الجنة، قال صلى الله عليه وسلم: " **أفشِ السَّلَامَ، وَأَطْعِمِ الطَّعَامَ، وَصِلِ الأَرْحَامَ، وَقُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ، وَادْخُلِ الجَنَّةَ بِسَلَامٍ**"[٤].

وقول أبي هريرة:" أخبرني عن كل شيء" أراد به: عن كل شيء خلق من الماء. والدليل عليه: جواب النبي صلى الله عليه وسلم إياه؛ حيث قال: " **كُلُّ شَيْءٍ خُلِقَ مِنَ المَاءِ**"، وإن لم يكن مخلوقاً. رواه البستي[٥].

وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " **إِنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ خَلَقَهُ اللَّهُ القَلَمُ، وأَمَرَهُ فَكَتَبَ كُلَّ شَيْءٍ يَكُونُ** "[٦].

---

(١) «حلية الأولياء وطبقات الأصفياء» (٦/ ٨).

(٢) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بإضافة: شيئاً.

(٣) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): عن شيء

(٤) وأخرجه أحمد (٧٩٣٢)، وابن حبان (٥٠٨)، أخرجه الحاكم (٧١٧٤)، وصححه، ووافقه الذهبي.

(٥) «صحيح ابن حبان البستي» (٥٠٨).

(٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٨١/٨)، والبيهقى (١٧٤٨٢).

ورواه البيهقي أيضاً مرفوعاً عن عبادة بن الصامت[1] رضي الله عنه، وإنما أراد والله أعلم أول شيء خلقه بعد خلق الماء، والريح، والعرش، القلم، وذلك بين في حديث عمران بن الحصين " **ثُمَّ خَلَقَ السماوات وَالأَرْضَ**" الحديث رواه البخاري[2].

ورُوى عن طاووس أنه قال: [١٢٦ص/أ] جاء رجل إلى ابن عباس رضي الله عنهما فسأله مم خلق الخلق؟ قال: من الماء، والنور، والظلمة، والريح، والتراب. فقال الرجل: فمم خلق هؤلاء؟ قال: لا أدري. قال: ثم ذهب الرجل إلى عبد الله بن الزبير فسأله، فقال له مثل ما قال عبد الله بن عباس، فذهب إلى عبد الله بن عباس فسأله. فقال: مم خلق الخلق؟ قال: من الماء، والنور، والظلمة، والريح، والتراب. قال: فمم خلق هؤلاء؟ فتلى ابن عباس قول الله عز وجل: "**وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرضِ جَمِيعا مِّنهُ**" [سورة الجاثية: ١٣]. فقال الرجل: ما كان ليأتي بهذا؛ أي: الجواب إلا رجل من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قال البيهقي:" أراد أن مصدر الجميع منه، يعني من خلقه، وإبداعه، واختراعه. خلق سبحانه الماء أولاً، أو الماء وما شاء من خلقه لا عن أصل، ولا على مثال سبق، ثم جعل ذلك أصلاً لما خلق بعد، فهو تعالى المبدع، وهو الباري لا إله غيره، ولا خالق سواه جل وتعالى"[3].

وقوله تعالى: "**فسواهن سبع سماوات**" [سورة البقرة: ٢٩]؛ أي: خلقهن سبع سماوات مستويات لا صدع فيها، ولا فطور، ولا عمد تحتها، ولا علاقة فوقها.

قال المفسرون: [٦٩ح/ب] [٦٩س/ب] ذكر الله عز وجل في هذه الآية، وغيرها أن السماوات سبع، ذكراً صريحاً[4]، ولم يأت للأرض عدد صريح لا يحتمل التأويل إلا في قوله تعالى: "**وَمِنَ الأَرضِ مِثلَهُنَّ**" [سورة الطلاق: ١٢]، وقد اختلف[١٢٦ص/ب] المفسرون فيه. فقال بعضهم: ومن الأرض مثلهن؛ أي: في العدد؛ لأن الكيفية والصفة مختلفة بالمشاهدة والأخبار فتعين العدد[5].

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٨٦).

(٢) «صحيح البخاري» (٧٤١٨)

(٣) «الأسماء والصفات» (٢/ ٢٦٦)، «الاعتقاد» (ص٩٣).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٣٨٧).

(٥) أخرجه القرطبي (١/٣٨٧).

وقيل:" ومن الأرض مثلهن؛ أي: في غلظهن وما بينهن". وقال بعضهم:" الأرض سبع إلا أنها لم يُفتق بعضها من بعض، وهذا قول الداودي"(١).

والصحيح: هو القول الأول، وأن الأرض سبع كالسماوات، بدليل ما روى مسلم عن سعد بن يزيد قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: '' **مَنْ أَخَذَ شِبْرًا مِنَ الأَرْضِ ظُلْمًا، طُوِّقَهُ إِلَى سَبْعِ أَرَضِينَ**''(٢). ومن حديث أبي هريرة أيضاً: ''**لا يأخذ أحد شبراً من الأرض بغير حقه إلا طوقه الله إلى سبع أرضين**''(٣).

ومن الدليل أيضاً على أن الأرض سبع، ما روى النسائي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: '' **إن مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: يَا رَبِّ عَلِّمْنِي شَيْئًا أَذْكُرُكَ بِهِ وَأَدْعُوكَ بِهِ، قَالَ: يَا مُوسَى قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، قَالَ: يَا رَبِّ كُلُّ عِبَادِكَ، يَقُولُ هَذَا، قَالَ: قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا رَبُّ، إِنَّمَا أُرِيدُ شَيْئًا تُخُصُّنِي بِهِ، قَالَ: يَا مُوسَى لَو كَانَ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ، وَعَامِرُهُنَّ غَيْرِي، وَالأَرَضِينَ السَّبْعُ فِي كِفَّةٍ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ مَالَتْ بِهِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**''(٤).

ومن الدليل أيضاً ما روى الترمذي عن[١٢٧ص/أ] أبي هريرة رضي الله عنه؛ قال: ''**بَيْنَمَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ وَأَصْحَابُهُ إِذْ أَتَى عَلَيْهِمْ سَحَابٌ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ''هَلْ تَدْرُونَ مَا هَذَا؟'' فَقَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: ''هَذَا العَنَانُ هَذِهِ رَوَايَا الأَرْضِ يَسُوقُهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَى قَومٍ لَا يَشْكُرُونَهُ وَلَا يَدْعُونَهُ'' ثُمَّ قَالَ: ''هَلْ تَدْرُونَ مَا فَوقَكُمْ''؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: ''فَإِنَّهَا الرَّقِيعُ، سَقْفٌ مَحْفُوظٌ، وَمَوجٌ مَكْفُوفٌ''، ثُمَّ قَالَ: ''هَلْ تَدْرُونَ كَمْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهَا؟'' قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: ''بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهَا مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ''. ثُمَّ قَالَ: ''هَلْ تَدْرُونَ مَا فَوقَ ذَلِكَ؟'' قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: ''فَإِنَّ فَوقَ ذَلِكَ سَمَاءَيْنِ، مَا بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ'' حَتَّى عَدَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ سَمَاءَيْنِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ، ثُمَّ قَالَ: ''هَلْ تَدْرُونَ مَا فَوقَ ذَلِكَ؟''**

---

(١) هو محمد بن علي بن أحمد، شمس الدين الداودي المالكي، محدث مصري، من تلاميذ السيوطي.
من كتبه: «طبقات المفسرين» و«ذيل طبقات الشافعية» للسبكي، توفي سنة ٩٤٥.
ينظر: «شذرات الذهب» (٨/ ٢٦٤، و«الأعلام» (٦/٢٩١).

(٢) رواه البخاري (٢٤٥٢) و(٣١٩٨)، ومسلم (١٦١٠).

(٣) «صحيح مسلم» (١٦١١).

(٤) «عمل اليوم والليلة للنسائي» (ص٦٠٨)، و«السنن الكبرى للنسائي» (١٠٦٠٢).

قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: ''فَإِنَّ فَوقَ ذَلِكَ العَرْشَ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ بُعْدُ مَا بَيْنَ السَّمَاءَيْنِ''. ثُمَّ قَالَ: ''هَلْ تَدْرُونَ مَا الَّذِي تَحْتَكُمْ''؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: ''فَإِنَّهَا الأَرْضُ''. ثُمَّ قَالَ: ''هَلْ تَدْرُونَ مَا الَّذِي تَحْتَ ذَلِكَ''؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: ''فَإِنَّ تَحْتَهَا أَرْضًا أُخْرَى، بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ'' حَتَّى عَدَّ سَبْعَ أَرَضِينَ، بَيْنَ كُلِّ أَرْضَيْنِ مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ. ثُمَّ قَالَ: ''وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَو أَنَّكُمْ دَلَّيْتُمْ بِحَبْلٍ إِلَى الأَرْضِ السُّفلَى لهبطتم(١) **على الله**، ثم قرأ: "**هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم**" [سورة الحديد: ٣]''(٢).

قال أبو عيسى الترمذي:'' [١٢٧ص/ب] قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية يدل على أنه أراد: يهبط؛ يعني: الحبل على علم الله تعالى وقدرته وسلطانه في كل مكان، وهو على عرشه؛ كما وصف نفسه في كتابه العزيز''. وقال:'' هذا حديث غريب''. والآثار بأن الأرضين سبع كثيرة، وفيما ذكرناه كفاية(٣).

وروى أبو الضحى عن ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله عز وجل: "**اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبعَ سَمَوَت وَمِنَ الأَرضِ مِثلَهُنَّ**" [سورة الطلاق: ١٢]. قال: سبع أرضين في كل أرض نبي كنبيكم، وآدم كآدم، ونوح كنوح، وإبراهيم كإبراهيم، وعيسى كعيسى.

قال البيهقي: إسناد هذا عن ابن عباس صحيح، وهو شاذ لا أعلم لأبي الضحى عليه متابعاً، والله أعلم(٤).

وقوله تعالى: "**وَهُوَ بِكُلِّ شَيءٍ عَلِيم**" [سورة البقرة: ٢٩]؛ يعني: يعلم الجزئيات كما يعلم الكليات. وقيل: عليم بما خلق، وهو خالق كل شيء، فوجب أن يكون عالماً بكل شيء. وقد قال تعالى: "**أَلَا يَعلمُ مَن خَلَق**" [سورة الملك: ١٤]؛ فهو تعالى العالم والعليم بجميع المعلومات، بعلم قديم أزلي واحد قائم بذاته.

وقد وصف سبحانه أيضاً نفسه بعلمه. فقال تعالى: "**أَنزَلَهُ بِعِلمِهِ وَالمَلَائِكَةُ يَشهَدُونَ**" [سورة النساء: ١٦٦]. وقال تعالى: "**فَاعلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلمِ اللَّهِ**" [سورة هود: ١٤]. وقال تعالى: "**فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيهِم بِعِلم**" [سورة

---

(١) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): لهبط.

(٢) «سنن الترمذي» (٣٢٩٨).

(٣) أخرجه القرطبي بلفظه (١/٣٨٩).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٣٨٩).

الأعراف: ٧]. وقال تعالى: "**وَمَا تَحمِلُ مِن أُنثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلمِه**" [سورة فاطر: ١١]. [١٢٨ص/أ] وقال تعالى: "**وَعِندَهُ مَفَاتِحُ الغَيبِ لَا يَعلَمُهَا إِلَّا هُوَ**" [سورة الأنعام: ٥٩] (١).

وسنذكر ما يدل على ثبوت علمه، وسائر صفاته في هذه السورة عند قوله تعالى: "**يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ اليُسرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ العُسر**" [سورة البقرة: ١٨٥]، إن شاء الله تعالى.

* * *

قوله عز وجل: "**وَإِذ قَالَ رَبُّكَ لِلمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِل فِي الأَرضِ خَلِيفَة**" [سورة البقرة: ٣٠].

قال المفسرون رحمهم الله في قوله تعالى: "**وإذا قال ربك**" [سورة البقرة: ٣٠]؛ أي: واذكر يا محمد إذ قال ربك، وكل ما ورد في القرآن من هذا النحو فهذا سبيله(٢).

وقيل: إذ زائدة، والقول الأول أوجه، والرب: هو المالك، والسيد، والمصلح، والجابر، وقد تقدم بيانه(٣).

وقوله تعالى: للملائكة. قال العلماء: الملائكة: جمع واحدها ملك، وأصله مالك، وهي الرسالة(٤).

وقال أرباب المعاني:" خاطب الله تعالى الملائكة لا للمشورة، ولكن لاستخراج ما فيهم رؤية الحركات، والعبادة، والتسبيح، والتقديس ثم ردهم إلى قيمتهم. فقال عز وجل: "**اسجُدُوا لِآدَمَ**" [سورة البقرة: ٣٤]. وقوله تعالى: "**إني جاعل في الأرض خليفة**" [سورة البقرة: ٣٠]؛ أي: يخلف [٧٠ح/ب] [٧٠س/ب] من كان قبله من الملائكة في الأرض، أو من كان قبله من غير الملائكة(٥). والخليفة: هو الذي يتولى إمضاء الأمر عن الآمر"(٦).

قال ابن مسعود وابن عباس وجميع أهل التأويل:" المراد بالخليفة هنا آدم عليه السلام؛ لأنه خليفة الله في أرضه؛ لإقامة حدوده وتنفيذ [١٢٨ص/ب] وصاياه؛ لأنه أول رسول إلى الأرض"(٧).

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣٤).

(٢) أخرجه البغوي (١/ ٧٨).

(٣) أخرجه القرطبي (١/٣٩٢).

(٤) أخرجه البغوي (١/ ٧٨).

(٥) أخرجه القرطبي (١/٣٩٤).

(٦) أخرجه الثعلبي (٣/ ١٩٦).

(٧) قول ابن مسعود وابن عباس أخرجه الطبري (١/٤٧٩).

قال العلماء:" وفي هذه الآية دليل على نصب إمام وخليفة يسمع له ويطاع؛ لتجتمع عليه الكلمة، وتنفذ له أحكام الخليقة، ولا خلاف في ذلك بين الأمة والأئمة، بدليل هذه الآية. وقوله تعالى: "**يَا دَاوود إِنَّا جَعَلنَكَ خَلِيفَة فِي الأَرضِ**" [سورة ص: ٢٩]. وقوله تعالى: "**وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُم وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَستَخلِفَنَّهُم فِي الأَرضِ**" [سورة النور: ٥٥]؛ أي: يجعل منهم خلفاء إلى غير ذلك من الآي(١)".

وأجمعت الصحابة رضي الله عنهم على تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه، بعد اختلاف وقع بين المهاجرين والأنصار في سقيفة بني ساعدة في تعيين خليفة، حتى قالت الأنصار: منا أمير، ومنكم أمير يا معشر المهاجرين، فدفعهم أبو بكر وعمر عن ذلك. وقالوا لهم: إن العرب لا تدين إلا لهذا الحي من قريش، ورَوَوا لهم الخبر في ذلك(٢)، فرجعوا وأطاعوا لقريش.

قال العلماء:" فلو كانت فرض الإمامة غير واجب، لا في قريش ولا في غيرهم، لما ساغت هذه المناظرة والمحاورة عليها، ولقال قائل: أنها ليست بواجبة، لا في قريش ولا في غيرهم، فما لتنازعهم وجه ولا فائدة، في أمر غير واجب".

ثم إن الصديق رضي الله عنه لما حضرته الوفاة؛ عهد إلى عمر في الخلافة، [١٢٨ص/أ] ولم يقل له أحد من الصحابة:" هذا أمر غير واجب علينا ولا عليك"، فدل ذلك على وجوب الخلافة، وأنها ركن من أركان الدين الذي به قوام المسلمين، والحمد لله رب العالمين(٣).

وقالت الرافضة:" يجب(٤) نصب إمام عقلاً، وأن السمع إنما ورد على جهة التأكيد لقضية العقل، فأما معرفة الإمام فإن ذلك مدرك من جهة السمع دون العقل".

وهذا القول الذي قالوه فاسد؛ لأن العقل لا يوجب، ولا يحظر، ولا يقبح، ولا يحسن. وإذا كان كذلك ثبت أن الإمامة عند أهل السنة واجبة من جهة الشرع، لا من جهة العقل، لا كما قالت الروافض، وهذا القول واضح.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٩٥)، بلفظه، ولم يقل فيه: (قال العلماء).

(٢)حديث السقيفة رواه البخاري (٦٨٣٠).

(٣) أخرجه القرطبي (١/٣٩٦).

(٤) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): بإسقاط يجب.

فإن قيل:" إذا سلمنا أن طريق وجوب الإمامة السمع، فخبرونا هل تجب من جهة الشرع[1] بالنص على الإمام من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم؟ [٧١س/أ] أم من جهة اختيار أهل العقد والحل له؟ أم بكمال خصال الأئمة فيه، ودعائه مع ذلك إلى نفسه كاف فيه؟" الجواب:" أن يقال اختلف الناس في [٧١ح/أ] هذا الباب، فذهبت الإمامية وغيرها إلى أن: الطريق الذي يعرف به الإمام هو النص من الرسول صلوات الله عليه، ولا مدخل للاختيار فيه".

وقال أهل السنة[2]:" النظر طريق إلى معرفة الإمام، وإجماع أهل الاجتهاد طريق أيضاً إليه، وهؤلاء الذين قالوا: لا طريق إليه إلا النص بنوه على أصلهم أن القياس [١٢٩ص/ب] والرأي والاجتهاد باطل، لا يعرف به شيء أصلاً، وأبطلوا القياس أصلاً وفرعاً، ثم اختلفوا على ثلاث فرق: فرقة تدعي النص على أبي بكر، وفرقة تدعي النص على العباس، وفرقة تدعي النص على علي بن أبي طالب رضي الله عنهم"[3].

والدليل على فقد النص وعدمه[4] على الإمام بعينه، هو أن النبي صلى الله عليه وسلم، لو فرض على الإمامة طاعة إمام بعينه، بحيث لا يجوز العدول عنه إلى غيره لعلم ذلك، لاستحالة تكليف الأمة بأسرها طاعة الله في غير معين، ولا سبيل لهم إلى العلم بذلك التكليف، وإذا وجب العلم به، لم يخل ذلك العلم من أن يكون طريقه أدلة العقول أو الخبر، وليس في العقل ما يدل على ثبوت الإمامة لشخص معين، وكذلك ليس في الخبر ما يوجب العلم بثبوت إمام معين؛ لأن ذلك الخبر إما أن يكون تواتراً أوجب العلم ضرورة، أو استدلالاً، أو يكون من أخبار الآحاد.

ولا يجوز أن يكون طريقه التواتر الموجب للعلم ضرورة أو دلالة، إذ لو كان كذلك، لكان كل مكلف يجد من نفسه العلم بوجوب الطاعة لذلك المعين، وأن ذلك من دين الله عليه، كما أن كل مكلف علم أن من دين الله الواجب عليه: خمس صلوات، وصوم رمضان، وحج البيت، ونحوها، ولا أحد يعلم ذلك من نفسه [١٣٠ص/أ] ضرورة، فبطلت هذه الدعوى، وبطل أن يكون معلوماً بأخبار الآحاد، لاستحالة وقوع العلم به.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٩٦) في المتن: بدل (الشرع) (السمع).

(٢) أخرجه القرطبي (١/٣٩٧) وفيه بدل (قال أهل السنة): (وعندنا).

(٣) كذا في (ح) و(ص). وفي (س): بإسقاط: (فرقة تدعي النص على أبي بكر).

(٤) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): (عدم النص وفقده).

وأيضاً فإنه لو وجب المصير إلى نقل النص على الإمام بأي وجه كان، وجب إثبات إمامة أبي بكر والعباس رضي الله عنهما؛ لأن لكل واحد منهما قوماً يقولون النص صريحاً في إمامته. وإذا بطل إثبات الثلاثة بالنص في وقت واحد على ما يأتي بيانه، فكذلك الواحد، إذ ليس أحد الفرق أولى بالنص من الآخر.

وإذا بطل ثبوت النص؛ لعدم الطريق الموصل إليه، ثبت الاختيار، فإن تعسف متعسف، وادعى التواتر، أو العلم الضروري بالنص، فينبغي أن يقابلوا على الفور [٧١س/ب] بنقيض دعواهم في النص على أبي بكر، وبأخبار كثيرة تقوم أيضاً من جملتها مقام النص، ثم لا شك في تصميم من عدا الإمامية على نفي [٧١ح/ب] النص، وهم الخلق الكثير، والجم الغفير، والعلم الضروري لا يجتمع على نفيه من ينحط عن معشار أعداد مخالفي الإمامية، ولو جاز رد الضروري في ذلك، لجاز أن تنكر طائفة بغداد، والصين الأقصى، وغيرهما من البلاد البعيدة(١).

فصل في رد الأحاديث الذي احتج بها الإمامية في النص على علي رضي الله عنه، وأن الأمة كفرت بهذا النص وارتدت، وخالفت أمر الرسول [١٣٠ص/ب] عناداً:

منها: قوله صلى الله عليه وسلم: " **مَنْ كُنْتُ مَولَاهُ فَعَلِيٌّ مَولَاهُ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ** "(٢).

قالوا: والموالي في اللغة بمعنى الولي، فلما قال صلى الله عليه وسلم: فعلي مولاه بفاء التعقيب، علم أن المراد بقوله: مولاه أنه أحق بالخلافة(٣) وأولى، فوجب أن يكون أراد بذلك الإمامة، وأنه رضي الله عنه مفترض الطاعة.

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لعلي: " **أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لا نَبِيَّ بَعْدِي** "(٤) قالوا: ومنزلة هارون معروفة، وهو أنه كان مشاركاً لموسى في النبوة، ولم يكن ذلك لعلي، وكان خليفه، فعلم أن المراد به الخلافة، إلى غير ذلك مما احتجوا به على ما يأتينا ذكره، إن شاء الله.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٣٩٨).

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٩٥٠).

(٣) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): بإسقاط (بالخلافة).

(٤) رواه البخاري (٤٤١٦) ومسلم (٢٤٠٤).

- أجاب أهل السنة عن الحديث الأول أنه ليس بمتواتر، وقد اختلف العلماء في صحته، وقد طعن فيه أبو داود، وأبو حاتم رحمهما الله، واستدلا على بطلانه بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "**جُهَيْنَةُ ومُزَيْنَةُ وَغِفَارُ وَأَسْلَمُ مَوَالِي دُونَ النَّاسِ كُلِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مَولًى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ**[1]".

قالوا: فلو كان صلى الله عليه وسلم قال: " **مَنْ كُنْتُ مَولَاهُ فَعَلِيٌّ مَولَاهُ** "، لكان أحد الخبرين.

- **وجواب ثان**: وهو أن الخبر، وإن كان صحيحاً، رواه ثقة عن ثقة، [١٣١ص/أ] فليس فيه ما يدل على إمامة علي رضي الله عنه، وإنما يدل على فضيلته، وذلك أن المولى بمعنى الولي، فيكون معنى الخبر من كنت وليه، فعلي وليه، قال الله عز وجل في حق نبيه صلى الله عليه وسلم: "**فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَولَاه**" [سورة التحريم: ٤]؛ أي: وليه، فكان المقصود من الخبر أن يعلم الناس أن ظاهر علي كباطنه، وذلك فضيلة عظيمة لعلي رضوان الله عليه.

- **وجواب ثالث**: وهو أن هذا الخبر ورد على سبب، وذلك أن أسامة وعلياً رضي الله عنهما اختصما، فقال علي لأسامة: أنت مولاي، فقال أسامة: لست مولاك؛ بل أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم، فقال صلى الله عليه وسلم: "**من كنت مولاه فعلي مولاه**"[2].

وجواب رابع: وهو أن علياً رضي الله عنه، لما قال [٧٢س/أ] للنبي صلى الله عليه وسلم في قصة الإفك في [٧٢ح/أ] عائشة رضي الله عنها، النساء سواها كثير، شق ذلك عليها، فوجد أهل النفاق مجالاً، فطعنوا على علي رضي الله عنه، وأظهروا البراءة منه. فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقال، رداً لقولهم، وتكذيباً لهم فيما أقدموا عليه من البراءة منه، والطعن فيه[3].

ولأجل هذا روي عن جماعة [١٣١ص/ب] من الصحابة رضي الله عنهم أنهم قالوا: ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ببغضهم لعلي رضي الله عنه[4].

وأما الحديث الثاني، فلا خلاف بين العلماء أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يُرد بمنزلة هارون من موسى الخلافة بعده، ولا خلاف بين أهل العلم أن هارون مات قبل موسى على ما يأتي في سورة

---

(١) رواه البخاري (٣٥١٢) ومسلم (٢٥٢٠).

(٢) أخرجه القرطبي (١/٣٩٩).

(٣) رواه البخاري (٢٦٦١) ومسلم (٢٧٧٠).

(٤) رواه الإمام أحمد (١٠٨٦)، وأخرجه الترمذي (٣٧١٧).

المائدة من بيان وفاتهما، وأن هارون ما كان خليفة، وإنما كان الخليفة يوشع بن نون، فلو أراد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لعلي رضي الله عنه: أنت مني بمنزلة هارون من موسى الخلافة؛ لقال: أنت مني بمنزلة يوشع من موسى، وهو كان الخليفة بعده، فلما لم يقل ذلك دل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد ذلك، وإنما أراد أني أستخلفك على أهلي في حياتي وغيبتي عن أهلي في الجهاد وغيره، كما كان هارون خليفة موسى على قومه لما خرج إلى مناجاة ربه(١).

وقال بعض العلماء: أن هذا الحديث خرج على سبب، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى غزوة تبوك، استخلف علياً رضي الله عنه في المدينة على أهله وقومه، فأرجف به أهل النفاق، وقالوا: إنما خلفه بغضاً واستثقالاً [١٣٢ص/أ]، وقلاً له، فخرج علي رضي الله عنه لما بلغه ذلك عنهم، حتى لحق بالنبي صلى الله عليه وسلم. وقال له: يا رسول الله إن المنافقين زعموا أنك إنما خلفتني بغضاً لي واستثقالاً فقال صلى الله عليه وسلم: ''**كَذَبُوا بَلْ خَلَّفْتُكَ كَمَا خَلَّفَ مُوسَى هَارُونَ**''، وقال صلى الله عليه وسلم: ''**أما ترضى يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى**'' (٢).

وإذا ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أراد الاستخفاف على زعم المنافقين، فقد شارك علياً رضي الله عنه في هذه الفضيلة غيره من الصحابة؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم، استخلف في كل غزاة غزاها رجلاً من أصحابه منهم: ابن أم مكتوم(٣)، ومحمد بن مسلمة(٤)، وغيرهما من أصحابه رضي الله عنهم.

على أن مدار هذا الخبر على سعد بن أبي وقاص، وهو خبر واحد(٥)، ورُوي في مقابله هذا الخبر لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما ما هو أولى منه.

منها: أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أنفذ معاذ بن جبل إلى اليمن قيل له: يا رسول الله [٧٢س/ب] ألا تنفذ أبا بكر وعمر؟.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٤٠٠).

(٢) أخرجه بنحوه النسائي في «الكبرى» (٨٠٨٢).

(٣) أخرجه أحمد (١٢٣٤٤) وأبو داود (٢٩٣١).

(٤) محمد بن مسلمة هو أبو عبد الله الأنصاري الأوسي شهد بدراً وغيرها، مات سنة (٤٣ه). انظر: «سير أعلام النبلاء» (٢/٣٦٩).

(٥) القرطبي (١/٤٠١).

فقال صلى الله عليه وسلم: ''**إنه لا غناء بي عنهما إن منزلتهما مني بمنزلة السمع والبصر من الرأس**''(١) [٧٢ح/ب]. **وقال**: ''**وهما وزيراي في أهل الأرض**''(٢).

وروي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: ''**أبو بكر وعمر بمنزلة** [١٣٢ص/ب] **هارون من موسى**(٣)''، وهذا الخبر ورد ابتداء، وخبر علي ورد على سبب، فوجب أن يكون أبو بكر رضي الله عنه أولى من علي بالخلافة، والله أعلم.

واختلف العلماء رضي الله عنهم فيما يكون الإمام إماماً، وذلك ثلاث طرق:

أحدها: النص وقد تقدم الخلاف فيه، وقال به أيضاً الحنابلة، وجماعة من أهل الحديث، والحسن البصري، وبكر بن أخت عبد الواحد(٤)، وأصحابه، وطائفة من الخوارج، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على أبي بكر(٥)، ونص أبو بكر على عمر، فإذا نص المستخلف على واحد معين كما فعل الصديق(٦).

أو على جماعة كما فعل عمر وهو **الطريق الثاني** ويكون التخيير إليهم في تعيين واحد منهم، كما فعل الصحابة رضي الله عنهم بعثمان(٧).

الطريق الثالث: إجماع أهل الحل والعقد، وذلك أن الجماعة في مصر من أمصار المسلمين إذا مات إمامهم، ولم يكن لهم إمام ولا استخلف، فأقام أهل ذلك المصر الذي هو حضرة الإمام وموضعه إماماً لأنفسهم، اجتمعوا عليه ورضوه، فإن كل من خلفهم وأمامهم من المسلمين في الآفاق يلزمهم الدخول في طاعة ذلك الإمام؛ إذا لم يكن معلناً بالفسق والفساد؛ لأنها دعوةٌ محيطة بهم يجب إجابتها، ولا يسع أحداً التخلف عنها، لما في إقامة إمامين من اختلاف الكلمة، وفساد ذات البين. [١٣٣ص/أ]؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: '' **ثَلاثٌ لَا يُغَلُّ عَلَيْهِمْ قَلْبُ**

---

(١) رواه بنحوه الحاكم (٧٤/٣)، قال الذهبي: هو واهٍ.

(٢) رواه الترمذي (٣٦٨٠)، قال الترمذي: هذا حسن غريب.

(٣) رواه ابن عدي في الكامل (١٧٣٠/٥)، وهو حديث منكر فيما ذكر الذهبي في ميزان الاعتدال (٣٩٠/٣).

(٤)هو البصري الزاهد قال الحافظ في لسان الميزان (٦٠/٢)، وذكره ابن حزم في الملل والنحل في جملة الخوارج، وعبد الواحد: هو ابن زيد البصري الزاهد شيخ الصوفية لسان الميزان (٨١/٤).

(٥)رواه البخاري (٧٢١٧) ومسلم (٢٣٨٧).

(٦) أخرجه القرطبي (٤٠٢/١).

(٧) أخرجه القرطبي (٤٠٢/١).

مُؤْمِنٍ: إِخْلاصُ العَمَلِ للهِ وَالنَّصِيحَةُ لِوُلاةِ المُسْلِمِينَ، وَلُزُومُ جَمَاعَتِهِمْ؛ فَإِنَّ دَعْوَتَهُمْ تُحِيطُ مِنْ وَرَائِهِ "[1]؛ فإن عقد الإمامة واحد من أهل الحل والعقد، فذلك ثابت ويلزم الغير فعله، خلافاً لبعض الناس، حيث قال: لا ينعقد إلا بجماعة من أهل العقد والحل.

ودليلنا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عقد البيعة لأبي بكر، ولم ينكر أحد من الصحابة ذلك[2]، ولأنه عقدٌ، فوجب ألا يفتقر إلى عدد يعقدونه كسائر العقود. [3].

وقال الإمام أبو المعالي[4]:" من انعقد له الإمامة بعقدِ واحدٍ فقد لزمت، ولا يجوز خلعُه من غير حدث وبغير أمر"، قال[5]:" وهذا مجمع عليه".

فإن تغلب من له أهلية الإمامة، وأخذها بالقَهر والغلبة، فقد قيل: أن ذلك يكون: **طريقاً رابعاً**.

وقد سئل سهل بن عبد الله التستري: ما يجب علينا لمن غلب على إمامنا وهو إمام؟ قال:" تجيبه وتؤدي إليه ما يطالبك من حقه، وتنكر فعاله، ولا تفر منه، وإذا [٧٣ح/أ] ائتمنك على سر من أمر[6] الدين لم تفشه"[7].

وقال بعض العلماء:" ولو وثب على الأمر من يصلح له من غير مشورة ولا اختيار، وبايع [٧٣س/أ] له الناس، تمت له البيعة"[8].

واختلف العلماء في الشهادة على عقد الإمامة

فقال بعضهم:" إنه لا يفتقر إلى الشهود؛ لأن الشهادة لا تثبت إلا بسمع قاطع، [١٣٣ص/ب] وليس هاهنا سمع قاطع".

وقال بعضهم:" يفتقر إلى شهود، فمن قال بهذا احتج بأن قال: لو لم يعقد فيه الشهادة؛ لأدى إلى أن يدعي كل مدع أنه عقد له سراً، ويؤدي إلى الهرج والفتنة؛ فوجب أن تكون الشهادة معتبرة،

---

(١) أخرجه أحمد (١٦٧٣٨)، وابن ماجة (٣٠٥٦).

(٢) أخرجه القرطبي (١/٤٠٢).

(٣) في (ص) هامش غير واضح.

(٤) أخرجه القرطبي (١/٤٠٣) حاشية: في الإرشاد ص ٣٥٨.

(٥) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): بإسقاط (قال).

(٦) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): أهل.

(٧) أخرجه القرطبي (١/٤٠٣).

(٨) أخرجه القرطبي (١/٤٠٣)، وفيه: (وقال ابن خُوَيزمَنداد) بدل (وقال بعض العلماء).

ويكفي فيها شاهدان؛ خلافاً للجبائي[1]، حيث قال: باعتبار أربعة شهود، وعاقد، ومعقود له؛ لأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، حيث جعل الخلافة شورى بين ستة دل على ذلك"[2].

ودليلنا أنه لا خلاف بيننا وبينه أن شهادة الاثنين معتبرة، وما زاد مختلف فيه، ولم يدل عليه الدليل، فوجب ألا يعتبر، والله تعالى أعلم.

فصل في شرائط الإمامة؛ وهي أحد عشر شرطاً:

- **الأول**: أن يكون الإمام من صميم قريش؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: "**الأئمة من قريش**"[3]، وفيه خلاف.

- **الثاني**: أن يكون ممن يصلح أن يكون قاضياً من قضاة المسلمين، مجتهداً لا يحتاج إلى غيره في الاستفتاء في الحوادث؛ وهذا متفق عليه.

- **الثالث**: أن يكون ذا خبرة، ورأي حصيف بأمر الحرب، وتدبير الجيوش، وسد الثغور، وحماية البيضة، وردع الأمة، والانتقام من الظالم، والأخذ للمظلوم.

- **الرابع**: أن [4]يكون ممن لا يلحقه رقة في إقامة الحدود، ولا فزع [١٣٤ ص/أ] من ضرب الرقاب، ولا قطع الأبشار، والدليل على هذا كله إجماع الأمة، لأنه لا خلاف بينهم أنه لا بد من أن يكون ذلك كله مجتمع فيه، ولأنه هو الذي يولي القضاة والحكام، وله أن يباشر الفصل والحكم، ويتفحص أمور خلفائه وقضاته، ولن يصلح لذلك كله إلا من كان عالماً بذلك كله، قيماً به.

- **الخامس**: أن يكون حراً، ولا خفاء باشتراط حرية الإمام.

- وإسلامه؛ وهو القول **السادس**.

- **السابع**: أن يكون ذكراً.

---

(١) المعروف بهذه النسبة: محمد بن عبد الوهاب البصري أبو علي، شيخ المعتزلة، وغيرها، مات سنة (٣٢١هـ) «سير أعلام النبلاء» (١٨٤/١٤).

(٢) أخرجه القرطبي (٤٠٣/١).

(٣) أخرجه أحمد (١٢٣٠٧) والنسائي في الكبرى (٥٩٠٩).

(٤) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): أن لا يكون.

- **الثامن**: أن يكون سليم الأعضاء، وأجمعوا على أن المرأة لا يجوز أن تكون إماماً، وإن اختلفوا في جواز كونها قاضية، فيما يجوز شهادتها فيه.

- **التاسع والعاشر**: أن يكون بالغاً عاقلاً، ولا خلاف في ذلك.

- **الحادي عشر**: أن يكون عدلاً، لأنه لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز أن تعقد الإمامة لفاسق، ويجب أن يكون من أفضلهم في العلم؛ لقول النبي صلى الله [٧٣س/ب] عليه وسلم أئمتكم [٧٣ح/ب] شفعاؤكم فانظروا بمن تستشفعون[١]. وقول الله تعالى في وصف طالوت: "**إِنَّ اللَّهَ اصطَفَاهُ عَلَيكُم وَزَادَهُ بَسطَةً فِي العِلمِ وَالجِسمِ**" [سورة البقرة: ٢٤٧] فبدأ سبحانه بالعلم، ثم ذكر ما يدل على[٢] القوة، وسلامة الأعضاء. وقوله: اصطفاه معناه اختاره، وهذا [١٣٤ص/ب] يدل[٣] على شرط النسب.

وليس من شرطه أن يكون معصوماً من الزلل والخطأ، ولا عالماً بالغيب، ولا أفرس الأمة، ولا أشجعهم، ولا أن يكون من بني هاشم فقط دون غيرهم من قريش، فإن الإجماع قد انعقد على إمامة أبي بكر، وعمر، وعثمان رضي الله عنهم، وليسوا من بني هاشم، والله أعلم.

قال العلماء:" ويجوز نصب المفضول مع وجود الأفضل[٤] خوف الفتنة، وألا يستقيم أمر الأمة، وذلك أن الإمام إنما[٥] نصب لدفع العدو، وحماية البيضة، وسد الخلل، واستخراج الحقوق، وإقامة الحدود، وجباية الأموال لبيت المال، وقسمها على أهلها[٦]، وإذا خيف بإقامة الأفضل الهرج، والفساد، وتعطيل الأمور التي لأجلها ينصب الإمام، كان ذلك عذراً ظاهراً في العدول عن الفاضل إلى المفضول".

ويدل على ذلك أيضاً علم عمر رضي الله عنه، وسائر الأمة، وقت الشورى بأن الستة فيهم فاضل ومفضول، وقد اختار العقد لكل واحد منهم، إذا أدى المصلحة إلى ذلك، واجتمعت كلمتهم عليه من غير إنكار أحد عليه[٧].

---

(١) ذكره ابن قدامة في «المغني» (٣/٤٠٩). وأخرج نحوه الدارقطني في «السنن» (٢/٨٨) والبيهقي في «السنن الكبرى» (٣/٩٠).

(٢) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): عليه من.

(٣) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): نعت.

(٤) أخرجه القرطبي (١/٤٠٥).

(٥) كذا في (ح) و(ص) وفي (س): بإسقاط (إنما).

(٦) أخرجه القرطبي (١/٤٠٥).

(٧)أخرجه القرطبي (١/٤٠٥).

وقال العلماء رضي الله عنهم:" الإمام إذا نصب، ثم فسق بعد انبرام العقد، فقال الجمهور أنه تنفسخ إمامته، ويخلع بالفسق الظاهر المعلوم؛ لأنه قد ثبت أن [١٣٥ص/أ] الإمام إنما يقام لإقامة الحدود، واستيفاء الحقوق، وحفظ أموال الأيتام، والمجانين، والنظر في أمورهم إلى غير ذلك مما تقدم ذكره، وما فيه من الفسق يقعده عن القيام بهذه الأمور، والنهوض فيها"(١).

فلو جوزنا أن يكون فاسقاً أدى إلى إبطال ما أقيم لأجله، ألا ترى في الابتداء إنما لم يجز أن يعقد للفاسق؛ لأجل أنه يؤدي إلى إبطال ما أقيم له، وكذلك هذا مثله.

وقال آخرون من العلماء:" لا يخلع إلا بالكفر، أو بترك إقامة الصلاة، أو الترك إلى دعائها، أو شيء من الشريعة؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه: ''**ولا ينازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان**''(٢). وفي حديث عوف بن مالك(٣): ''**لا، ما أقاموا فيكم الصلاة**'' الحديث أخرجه مسلم(٤)".

[٧٤س/أ] وعن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ''**إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون** [٧٤ح/أ] **وتنكرون، فمن كره فقد برئ، ومن أنكر فقد سلم، ولكن من رضي وتابع. قالوا: يا رسول الله ألا نقاتلهم. قال: لا ما صلوا؛ أي: من كره بقلبه وأنكر بقلبه**'' أخرجه أيضاً مسلم(٥).

وقال العلماء رضي الله عنهم:" يجب على الإمام أن يخلع نفسه، إذا وجد في نفسه نقصاً يؤثر في الإمامة، فأما إذا لم [١٣٥ص/ب] يجد نقصاً، فهل له أن يعزل نفسه، ويعقد لغيره؟"

اختلف الناس فيه، فمنهم من قال: ليس له أن يفعل ذلك، وإن فعل لم تنخلع إمامته، ومنهم من قال: له أن يفعل ذلك.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٤٠٦).

(٢) رواه البخاري (٧٠٥٦) ومسلم (١٧٠٩).

(٣) هو أبو عبد الرحمن الأشجعي الغطفاني، شهد فتح مكة وغزوة مؤتة، مات سنة (٧٣ه). «سير أعلام النبلاء» (٢/٤٨٧).

(٤) «صحيح مسلم» (١٨٥٥).

(٥) «صحيح مسلم» (١٨٥٤).

والدليل على أن الإمام إذا عزل نفسه أنه لا يعزل: قول أبي بكر رضي الله عنه:" أقيلوني أقيلوني"، وقول الصحابة:" لا نقيلك ولا نستقيلك، قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا، فمن ذا يؤخرك، رضيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا، أفلا نرضاك؟!"[1].

فلو لم يكن له أن يفعل ذلك؛ لأنكرت الصحابة على ذلك، فعلم أن للإمام أن يفعل ذلك، ولأن الإمام ناظر للغير، فيجب أن يكون حكمه حكم الحاكم، والوكيل إذا عزل نفسه، فإن الإمام هو وكيل الأمة، ونائب عنها، ولما اتفق أن على أن الوكيل، والحاكم، وجميع من ناب عن غيره في شيء، له أن يعزل نفسه، كذلك الإمام، يجب أن يكون مثله، والله أعلم.

قال العلماء رضي الله عنهم: وإذا انعقدت الإمامة باتفاق أهل الحل والعقد، أو بواحد على ما تقدم، وجب على الناس كافة متابعته على السمع والطاعة، وإقامة كتاب الله، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، ومن تأبَّى [١٣٦ص/أ] عن البيعة لعُذر عُذِرَ، ومن تأبى لغير عذر جبر وقهر؛ لئلا تفترق كلمة المسلمين، "**وإذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما**" رواه أبو سعيد الخدري، وأخرجه مسلم[2].

وفي حديث عبد الله بن عمرو، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمعه يقول: " **ومن بايع إمامًا فأعطاهُ صَفقَةَ يدِهِ وثمَرةَ قلبِهِ، فليُطِعْهُ إنِ استطاعَ، فإنْ جاءَ آخرُ ينازِعُهُ فاضرِبُوا عُنْقَ الآخرِ**" رواه مسلم أيضاً[3]

ومن حديث عرفجة[4]، "**فاضربوه بالسيف كائناً من كان**"[5]، وهذا أدل دليل على منع إقامة إمامين، ولأن ذلك يؤدي إلى النفاق، والمخالفة، والشقاق، وحدوث الفتن، وزوال النعم.

لكن إن تباعدت الأقطار، وتباينت كالأندلس[6] وخراسان[7]، فإن ذلك يجوز على ما يأتي بيانه، إن شاء الله تعالى.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٤٠٧).

(٢) «صحيح مسلم» (١٨٥٣).

(٣) «صحيح مسلم» (١٨٤٤).

(٤) ابن شريح، ويقال غير ذلك الأشجعي، له صحبة، وروى له مسلم وأبو داود والنسائي حديثاً واحداً، وهو هذا الحديث. انظر: «تهذيب الكمال» (١٩/٥٥٥) و«الإصابة» (٦/٤١١).

(٥) «صحيح مسلم» (١٨٥٢).

(٦) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): كأندلس.

(٧) أخرجه القرطبي (١/٤٠٨).

وقال العلماء رضي الله عنهم:" لو خرج خارجي على إمام معروف العدالة وجب [٧٤س/ب] على الناس جهاده، فإن كان الإمام فاسقاً، والخارجي مظهراً العدالة لم يسغ[١] للناس أن يسرعوا إلى نصرة الخارجي حتى [٧٤ح/ب] يتبين أمره، فيما يظهر من العدل، أو تتفق كلمة الجماعة على خلع الأول، وذلك أن كل من طلب هذا الأمر، أظهر من نفسه الصلاح، حتى إذا تمكن، رجع إلى عادته [١٣٦ص/ب] من خلاف ما أظهر"[٢].

وقال العلماء رضي الله عنهم:" أما إقامة إمامين، أو ثلاثة في عصر واحد، وبلد واحد، فلا يجوز إجماعاً لما ذكرناه، والله تعالى هو الموفق".

وقال الإمام أبو المعالي:" ذهب أصحابنا إلى منع عقد الإمامة لشخصين في طرفي العالم، ثم قالوا: لو اتفق عقد الإمامة لشخصين، نزل ذلك منزلة تزويج وليين امرأة من زوجين، من غير أن يشعر أحدهما بعقد الآخر"[٣].

قال:" والذي عندي فيه أن عقد الإمامة لشخصين في صقع واحد متضايق الخطط والمخاليف[٤] غير جائز، وقد حصل الإجماع عليه، فأما إذا بعد المدى، وتخلل بين الإمامين شُسُوع النوى، فللاحتمال[٥] في ذلك مجال، وهو خارج عن القواطع".

وكان الاستاذ أبو إسحاق[٦] يقول:" ذلك في إقليمين متباعدين؛ لئلا تتعطل حقوق الناس وأحكامهم، وذهبت الكرامية إلى جواز نصب إمامين من غير فصل، ويلزمهم إجازة ذلك في بلد واحد، وصاروا إلى أن علياً ومعاوية كانا إمامين".

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٤٠٨).

(٢) كذا في (ح) و(س). وفي (ص): ما هم فيه.

(٣) «الإرشاد» (١/٣٥٧-٣٥٨).

(٤) المخاليف: الأطراف والنواحي.

(٥) في (ح) و(س): فللاجتماع. وفي (ص): فلإجماع. والمثبت ليس في المخطوطات لكن يقتضيه المعنى، ويحتمله اللفظ.

(٦) إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الإسفراييني، الأصولي، المتكلم، الفقيه، الشافعي، أحد المجتهدين في عصره وعنه أخذ الكلام والأصول عامة شيوخ نيسابور من تصانيفه: «جامع الخلي في أصول الدين»، و«تعليقة في أصول الفقه». توفي سنة (٤١٨ هـ) «طبقات الشافعية الكبرى» (٤/٢٥٦)، و«سير أعلام النبلاء» (١٧/٣٥٣).

قالوا:" وإذا كانا اثنين في بلدين أو ناحيتين، كان كل واحد منهما أقوم بما في يديه، وأضبط لما يليه، ولأنه لما جاز بعثه نبيين في عصر واحد، ولم يؤد ذلك [١٣٧ص/أ] إلى إبطال النبوة، كانت الإمامة أولى، ولا يؤدي ذلك إلى إبطال الإمامة".

والجواب: أن ذلك جائز لولا منع الشرع منه؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: " **إِذَا بُويِعَ لِخَلِيفَتَيْنِ، فَاقْتُلُوا الآخَرَ مِنْهُمَا**" [(١)]وإجماع الأمة على ذلك، وأما معاوية فلم يدع الإمامة لنفسه، وإنما ادعى ولاية الشام بتوليه من قبله من الأئمة.

ومما يدل على هذا إجماع الأمة في عصرهما على أن الإمام أحدهما، ولا قال أحدهما أني إمام، ومخالفي إمام، فإن قالوا: العقل لا يحيل ذلك، وليس في السمع ما يمنع منه. قلنا: أقوى السمع الإجماع، وقد وجد على المنع، والله تعالى أعلم[(٢)].

رجعنا إلى التفسير:

قوله تعالى: حاكياً عن الملائكة عليهم السلام: "قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها" [سورة البقرة: ٣٠]: أي: بالمعاصي "**وَيَسفِكُ الدِّمَاءَ**" [سورة البقرة: ٣٠]؛ يعني: بغير حق، [٧٥س/أ]؛ كما فعل بنو الجان[(٣)]. فإن قيل: كيف عرفت الملائكة ذلك حتى قالوا هذا القول؟ مع أن الملائكة لا تعلم إلا ما أعلمت، ولا تسبق بالقول، وذلك عام في جميع الملائكة؛ لأن قوله تعالى: "**لَا يَسبِقُونَهُ بِالقَولِ**" [سورة الأنبياء: ٢٧] خرج على جهة المدح لهم، فكيف قالوا أتجعل [٧٥ح/أ] فيها من يفسد فيها؟! قيل له: لما سمعوا لفظ خليفة، فهموا أن في بني آدم من يفسد، إذ الخليفة[(٤)] [١٣٧ص/ب] المقصود منه الإصلاح، وترك الفساد، لكن عمموا الحكم على الجميع بالمعصية، فبين الرب تعالى أن فيهم من يفسد، ومن لا يفسد.

فقال تعالى تطييباً لقلوبهم: "**إِنِّي أَعلَمُ مَا لَا تَعلَمُونَ**" [سورة البقرة: ٣٠] وحقق ذلك، بأن علم آدم الأسماء، وكشف لهم عن مكنون علمه.

---

(١) «صحيح مسلم» (١٨٥٣).

(٢) أخرجه القرطبي (١/٤٠٩).

(٣) أخرجه البغوي (١/ ٧٩).

أخرجه الخازن (١/ ٣٥).

(٤) كذا في (ح) و(س) وفي (ص) بإضافة (هو).

وقال بعضهم:" إن الملائكة قد رأت وعلمت ما كان من إفساد الجن، وسفكهم الدماء، وذلك لأن الأرض كان فيها الجن قبل خلق آدم، فأفسدوا، وسفكوا الدماء، فبعث الله إليهم إبليس في جند من الملائكة فقتلوهم، وألحقوهم بجزائر البحار، ورؤوس الجبال[1]؛ فمن حينئذ دخلت إبليس العزة[2]".

فجاء قول الملائكة: "**أَتَجعَلُ فِيهَا مَن يُفسِدُ فِيهَا**" [سورة البقرة: ٣٠] على جهة الاستفهام المحض هل هذا الخليفة على طريقة من تقدم من الجن أم لا؟

وقال ابن زيد[3] وغيره:" إن الله تعالى أعلمهم أن الخليفة سيكون من ذريته قوم يفسدون في الأرض، ويسفكون الدماء؛ فقالوا لذلك هذه المقالة، إما على طريق التعجب من استخلاف من يعصيه، أو من عصيان الله من يستخلفه في أرضه، وينعم عليه بذلك، وإما على طريق الاستعظام والإكبار للفعلين جميعاً الاستخلاف والعصيان"[4].

وقال قتادة:" كان الله عز وجل أعلمهم أنه إذا جعل في الأرض خليفاً أفسدوا، وسفكوا الدماء[5]. فسألوا حين قال تعالى: "**إِنّي جَاعِل فِي الأَرضِ خَلِيفَة**" [سورة البقرة: ٣٠] أهو [١٣٨ص/أ] الذي أعلمهم، أم غيره؟".

وهذا قول حسن رواه عبد الرزاق[6]، قال: أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تعالى: "**أَتَجعَلُ فِيهَا مَن يُفسِدُ فِيهَا**" [سورة البقرة: ٣٠] قال: كان الله أعلمهم أنه إذا كان في الأرض خلق أفسدوا فيها، وسفكوا الدماء. فلذلك قالوا: "**أَتَجعَلُ فِيهَا مَن يُفسِدُ فِيهَا**" [سورة البقرة: ٣٠] وفي الكلام حذف على مذهبه، والمعنى إني جاعل في الأرض خليفة يفعل كذا وكذا. فقالوا: أتجعل فيها من الذي أعلمتناه أم غيره؟

---

(١) لم يثبت في ذلك خبر مرفوع، إنما أخرج الحاكم (٢/٢٦١).

(٢) أخرجه القرطبي (١/٤٠٩).

(٣) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم مولى عمر رضي الله عنه كان صاحب قرآن وتفسير جمع تفسيراً وكتاباً في الناسخ والمنسوخ وهو أخو أسامة وعبد الله وفيهم لين توفي سنة (١٨٢ه) سير أعلام النبلاء (٨/٣٤٩).

(٤) أخرجه ابن عطية (١/١١٧).

(٥) أخرجه القرطبي (١/٤١٠).

(٦) تفسير عبد الرزاق (١/٤٢).

والقول الأول أيضاً حسن جداً؛ لأن فيه استخراج العلم واستنباطه من مقتضى الألفاظ، وذلك لا يكون إلا من العلماء. وما بين القولين حسن فتأمله.

وقيل:" أن الملائكة لما رأوا أن آدم خلق من أخلاط مركبة، علموا أنه يكون فيه الحقد والغضب، ومنهما يتولد الفساد، وسفك الدماء؛ فلهذا قالوا: "**أَتَجعَلُ فِيهَا مَن يُفسِدُ فِيهَا**" [سورة البقرة: ٣٠] الآية[١]".

وقيل:" لما خلقت النار خافت الملائكة، وقالوا: لمن خلقت هذه النار؟ قال تعالى: ''**لمن عصاني فلما**''. [٧٥س/ب] فلما قال سبحانه: "**إِنِّي جَاعِل فِي الأَرضِ خَلِيفَة**" [سورة البقرة: ٣٠] قالوا ذلك.

فإن قيل:" الملائكة معصومون، فكيف وقع منهم هذا [٧٥ح/ب] الاعتراض؟"

قيل له:" ذهب بعضهم إلى أنهم غير معصومين"، واستدلوا على ذلك بوجوه منها قولهم: "**أَتَجعَلُ فِيهَا مَن يُفسِدُ فِيهَا**" [سورة البقرة: ٣٠]. ومن ذهب إلى عصمتهم [١٣٨ص/ب] أجاب عنه بأن هذا السؤال إنما وقع على سبيل التعجب، لا على سبيل الإنكار والاعتراض؛ فإنهم تعجبوا من كمال حكم الله تعالى، وإحاطة علمه بما خفي عليهم[٢]، ولهذا أجابهم بقوله: "**إِنِّي أَعلَمُ مَا لَا تَعلَمُونَ**" [سورة البقرة: ٣٠].

وقيل:" إن العبد إذا كان مخلصاً في حب سيده يكره أن يكون له عبد آخر يعصيه، فكان سؤالهم على وجه المبالغة في إعظام الله عز وجل، والله أعلم"[٣].

قوله تعالى: "**وَنَحنُ نُسَبِّحُ بِحَمدِكَ**" [سورة البقرة: ٣٠]؛ أي: ننزهك عما لا يليق بصفاتك، والتسبيح في كلامهم: التنزيه من السوء على وجه التعظيم[٤].

ورُوي عن طلحة ابن عبيد الله[٥] رضي الله عنه؛ قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير سبحان الله؛ فقال: ''**هو تنزيه الله عز وجل عن كل سوء**''[٦]

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣٥).

(٢) أخرجه الخازن (١/ ٣٥).

(٣) أخرجه الخازن (١/ ٣٥).

(٤) كذا في (ح) و(س). وفي (ص) بإضافة: والتبجيل.

(٥) أبو محمد القرشي، التميمي، المكي، أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، قتل يوم الجمل. انظر: «سير أعلام النبلاء» (٢٣/١).

(٦) أخرجه الحاكم (٥٠٢/١).

والتسبيح: مشتق من السبح، وهو الجري والذهاب، بدليل قول الله عز وجل: "**إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبحاً طَوِيلا**" [سورة المزمل: ٧]؛ فالمسبح جارٍ في تسبيح الله تعالى وتبرئته من السوء(١).

وقال بعضهم في قول الملائكة: "**وَنَحنُ نُسَبِّحُ بِحَمدِكَ**" [سورة البقرة: ٣٠]؛ أي: نقول سبحان الله وبحمده، وهي صلاة الخلق، وعليها يرزقون(٢).

بدليل ما روي عن أبي ذر رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل؛ أي: [١٣٩ص/أ] الكلام أفضل. قال: '' **مَا اصْطَفَاهُ الله لِمَلائِكَتِهِ أَو لِعِبَادِهِ سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ**''(٣).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما:'' كلما جاء في القرآن من التسبيح؛ فالمراد منه الصلاة، فيكون معنى الآية: ونحن نصلي لك''.

وقيل:'' أصل التسبيح تنزيه الله عما لا يليق بجلاله''، وتقدم معناه.

ومعنى قولهم: بحمدك؛ أي: حامدين لك، أو متلبسين بحمدك. وقيل: نسبح بحمدك، فإنه لولا إنعامك علينا بالتوفيق لم نتمكن من ذلك(٤).

مسألة: اختلف أهل التأويل في تسبيح الملائكة؛ فقال ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما: تسبيح الملائكة صلاتهم(٥). ومنه قول تعالى: "**فَلَولَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ المُسَبِّحِينَ**" [سورة الصافات: ١٤٣]؛ أي: من المصلين(٦)، وقيل: تسبيحهم رفع الصوت بالذكر. وقال قتادة: تسبيحهم سبحان الله على عُرفِهِ في اللغة(٧).

وهذا القول هو الصحيح، لما رواه أبو ذر رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي الكلام أفضل؟. قال: ''**ما اصطفى الله لملائكته سبحان الله وبحمده**''(٨)، وتقدم ذكره.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٤١٢).

(٢) أخرجه البغوي (١/ ٧٩).

(٣) «صحيح مسلم» (٢٧٣١).

(٤) أخرجه الخازن (١/ ٣٥).

(٥) أخرجهما الطبري (١/٥٠٤).

(٦) أخرجه القرطبي (١/٤١٣).

(٧) أخرجه بنحوه الطبري (١/٥٠٥).

(٨) «صحيح مسلم» (٢٧٣١).

وعن عبد الرحمن بن قرة[١] رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ''**ليلة أسري به سمع تسبيحاً** [٧٦س/أ] **في السماوات العلى سبحان العلي** [٧٦ح/أ] **الأعلى سبحانه وتعالى**'' رواه البيهقي[٢].

وقولهم: [١٣٩ص/ب] "**وَنُقَدِّسُ لَكَ**" [سورة البقرة: ٣٠]؛ أي: نعظمك[٣]، ونمجدك، ونطهر ذكرك، عما لا يليق بك مما نسبك إليه الملحدون، وهذا قول مجاهد، وأبي[٤] صالح، وغيرهما[٥].

وقال الضحاك وغيره: معناه نطهر أنفسنا لك ابتغاء مرضاتك[٦]. وقال قتادة: نقدس لك؛ أي: نصلي. والتقديس: الصلاة؛ لأن الصلاة تشتمل على التعظيم، والتقديس، والتسبيح، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: في ركوعه وسجوده '' **سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ المَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ**''. أخرجه مسلم من رواية عائشة رضي الله عنها[٧].

ومنه قوله تعالى: "**ادخُلُوا الأَرضَ المُقَدَّسَةَ**" [سورة المائدة: ٢١]؛ أي: المطهرة. وقال تعالى: "**المَلِكُ القُدُّوسُ**" [سورة الحشر: ٢٣]؛ أي[٨]: الطاهر، ومثله بالوادي المقدس؛ أي: المطهر، وبيت المقدس؛ لأنه المكان الذي يتقدس فيه من الذنوب؛ أي: يتطهر. وفي الحديث: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ''**لا قدست أمة لا يؤخذ من قويها لضعيفها**''[٩] يريد لا طهرها الله. أخرجه ابن ماجة رحمه الله[١٠].

وقيل: معنى نقدس لك؛ أي: نطهر أنفسنا لطاعتك وعبادتك. وقيل: معناه ونطهر لأجلك قلوبنا من الشرك بك، وأبداننا عن معصيتك.

---

(١) هو الثُّمالي، الحمصي، كان من أهل الصُّفَّة سكن الشام الإصابة (٣١٧/٦).

(٢) لم أجده عند البيهقي، وأخرجه الطبراني في «الأوسط» (٣٧٥٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢/٧-٨).

(٣) كذا في (ح) و(ص) وفي (س): ونضمك.

(٤) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): وابن.

(٥) أخرجه الطبري (٥٠٦/١).

(٦) أخرجه الطبري (٥٠٦/١).

(٧) رواه مسلم (٤٨٧).

(٨) أخرجه القرطبي (٤١٤/١).

(٩) كذا في (ص): من قويها لضعيفها. وفي (ح) و(س): من ضعيفها لقويها.

(١٠) أخرجه القرطبي (٤١٤/١)، ولفظه: (كيف يقدس الله أمة لا يؤخذ لضعفيهم من شديدهم؟). و قال العجلوني في «كشف الخفاء» (٢/ ٣٦٧): رواه في مسند الفردوس كما في تخريج أحاديثه لابن حُجر؛ بلفظ: (لا يقدس الله أمة لا يأخذ ضعيفها من قويها حقه)، وقال فيه: رواه ابن ماجه.

"**قَالَ إِنِّي أَعلَمُ مَا لَا تَعلَمُونَ**" [سورة البقرة: ٣٠] من وجه المصلحة، فلا تعترضوا عليَّ في حكمي [١٤٠ص/أ] وتدبيري(١).

وقيل: إني أعلم في ذرية من استخلفه في الأرض أنبياء وأولياء وعلماء وصلحاء. وقيل: إني أعلم أنهم يذنبون فاغفر لهم(٢).

واختلف أهل التأويل في المراد بقول الله تعالى للملائكة: "**إِنِّي أَعلَمُ مَا لَا تَعلَمُونَ**" [سورة البقرة: ٣٠]. فقال ابن عباس رضي الله عنهما: كان إبليس لعنه الله، قد أعجب، ودخله الكبر لما جعله الله خازن السماء وشرفه، فاعتقد أن ذلك لمزية له؛ فاستخف الكفر، والمعصية في جانب آدم عليه السلام(٣).

وقالت الملائكة: "**وَنَحنُ نُسَبِّحُ بِحَمدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ**" [سورة البقرة: ٣٠] وهي لا تعلم أن في نفس إبليس خلاف ذلك، فقال الله لهم: "**إِنِّي أَعلَمُ مَا لَا تَعلَمُونَ**" [سورة البقرة: ٣٠] (٤).

وقال قتادة: لما قالت الملائكة للرب جل وعلا: "**أَتَجعَلُ فِيهَا مَن يُفسِدُ**" [سورة البقرة: ٣٠] وقد علم الله سبحانه أن فيمن يستخلف في الأرض أنبياء وفضلاء وأهل طاعة؛ قال لهم: "**إني أعلم ما لا تعلمون**"(٥) [سورة البقرة: ٣٠].

وروى عبد الصمد الغزنوي في تفسيره(٦): أن الملائكة لما قالوا للرب عز وجل: "**أَتَجعَلُ فِيهَا مَن يُفسِدُ فِيهَا**" [سورة البقرة: ٣٠] خرجت نار من الحجب، فأحرقت عشرة آلاف منهم، وأعرض الرب عز وجل عمن بقي منهم، حتى طافوا حول الكرسي سبع سنين. يقولون: لبيك اللهم لبيك [٧٦س/ب] اعتذاراً إليك فرضي عنهم عز وجل، وقال: إني أعلم ما لا تعلمون مما كان، ومما يكون، ومما هو كائن، والله أعلم بمراده. (٧) [٧٦ح/ب].

فصل [١٤٠ص/ب] في معنى الخليفة:

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣٥).

(٢) أخرجه الخازن (١/ ٣٥)، وأخرجه البغوي (١/ ٧٩).

(٣) أخرجه القرطبي (٤١٥/١).

(٤) أخرجه الطبري بنحوه (٤٨٦/١).

(٥) أخرجه القرطبي (٤١٦/١) حاشية: أخرجه الطبري في تفسيره (٤٩١/١) والكلام في المحرر الوجيز (١١٩/١)

(٦)تفسر الغزنوي المسمى «الكشف والبيان»، تفسير لم يطبع، لا زال مخطوطاً.

(٧) أخرجه القرطبي (٤١٦/١).

روي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سأل طلحة، والزبير، وكعباً[1]، وسلمان[2] رضي الله عنهم ما الخليفة من الملك؟ فقال طلحة والزبير: ما ندري. فقال سلمان رضي الله عنه: الخليفة هو الذي يعدل في الرعية، ويقسم بينهم بالسوية، ويشفق عليهم شفقة الرجل على أهله، ويقضي بكتاب الله عز وجل. فقال كعب: ما كنت أحسب أن أحداً في المجلس يعرف الخليفة من الملك غيري، ولكن الله تعالى ملأ سلمان علماً، وحلماً، وعدلاً[3].

وروي أيضاً أن عمر بن الخطاب وهو خليفة قال لسلمان الفارسي رضي الله عنه:" أملك أنا أم خليفة؟" فقال له سلمان:" إن أنت جبيت من أرض المسلمين درهماً، أو أقل، أو أكثر، ووضعته في غير حقه فأنت ملك: فبكى عمر رضي الله عنه[4].

وروي أن معاوية رضي الله عنه كان يقول إذا جلس على المنبر: يا أيها الناس إن الخلافة ليست بجمع المال ولا تفريقه؛ ولكن الخلافة العمل بالحق، والحكم بالعدل، وأخذ الناس بأمر الله عز وجل[5].

فصل في ماهية الملائكة وخلق آدم عليه السلام:

قيل: إنَّ الملائكة أجسام لطيفة هوائية، خلقوا من النور، تقدر أن تتشكل بأشكال مختلفة، مسكنهم [١٤١ص/أ] في السماوات.

عن أبي ذر رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " **إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَونَ، وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ، أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَئِطَّ، مَا فِيهَا مَوضِعُ أَرْبَعِ أَصَابِعَ إلا وملك واضع جبهته ساجداً لله**" أخرجه الترمذي بزيادة، وقال حديث غريب حسن[6].

وأما صفة خلق آدم عليه السلام:

---

(١) هو كعب الأحبار رضي الله عنه.

(٢) هو سلمان الفارسي رضي الله عنه.

(٣) رواه نعيم بن حماد في كتابه «الفتن» (٢٣٦)، وذكر الجزء الأخير منه: ابن عبد البر في «الاستيعاب» (٢/ ١٩٤) في ترجمة سلمان رضي الله عنه.

(٤) أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٣/ ٣٥٦)، والبلاذري في «أنساب الأشراف» (١٠/ ٣٦٠).

(٥) رواه البخاري في «التاريخ الكبير» (٤/٣١١).

(٦) «سنن الترمذي» (٢٣١٢).

فقال ابن عباس، وابن مسعود، ووهب بن منبه، وغيرهم من العلماء في قصة خلق آدم عليه السلام: لما أراد الله عز وجل أن يخلقه أوحى إلى الأرض أني خالق منك خليقة، منهم من يطيعني، ومنهم من يعصيني، فمن أطاعني أدخلته الجنة، ومن عصاني أدخلته النار. فقالت الأرض: يا رب أتخلق مني خلقاً يكون للنار. قال: نعم. فبكت الأرض؛ فانفجرت منها العيون إلى يوم القيامة، فبعث الله إليها جبريل عليه السلام؛ ليأتيه بقبضة منها من أحمرها، وأسودها، وطيبها، وخبيثها، فلما أتاها ليقبض منها. قالت: أعوذ بعزة الله الذي أرسلك إليَّ أن تأخذ مني شيئاً، فرجع جبريل عليه السلام إلى مكانه. وقال: يا رب استعاذت بك مني، فكرهت أن أقدم عليها. فقال الله عز وجل لميكائيل عليه السلام: انطلق [٧٧س/أ] فأتني بقبضة منها، فانطلق لأمر ربه، فلما أتاها ليقبض منها. قالت: أعوذ بعزة الذي أرسلك إليَّ أن تأخذ [٧٧ح/أ] [١٤١ص/ب] مني شيئاً فرجع ميكائيل إلى ربه عز وجل. وقال: يا رب استعاذت بك مني، فكرهت أن أقدم عليها. فقال الله عز وجل لعزرائيل عليه السلام: انطلق فأتني بقبضة من الأرض، فلما أتاها ليقبض منها قالت له: أعوذ بعزة الله الذي أرسلك أن تأخذ مني شيئاً. فقال: وأنا أعوذ بعزته أن أعصي له أمراً(١).

وفي رواية قال لها: وأنا أعوذ بالله(٢) أن أرجع، ولم أنفذ أمره، وقبض منها قبضة من جميع بقاعها من عذبها، ومالحها، وحلوها، ومرها، وطيبها، وخبيثها، وصعد بها إلى السماء. فسأله ربه عز وجل، وهو أعلم عما صنع، فأخبره بما قالت له الأرض، وبما رد عليها. فقال الله عز وجل: وعزتي وجلالي لأخلقن مما جئت به خلقاً، ولأسلطنك على قبض أرواحهم؛ لقلة رحمتك.

وفي رواية: لما صعد عزرائيل إلى ربه بالقبضة. قال الله عز وجل له: أما رحمت الأرض حين تضرعت إليك. فقال: يا رب رأيت أمرك أوجب من قولها. فقال الله عز وجل: أنت تصلح لقبض أرواح من أخلق منها، ثم جعل الله سبحانه وتعالى تلك القبضة نصفها في الجنة، ونصفها في النار، ثم تركها ما شاء الله، ثم أخرجها فبلها حتى عادت طيناً لازباً؛ أي: [١٤٢ص/أ] يلتزق بعضه ببعض، ثم تركه مدة حتى أنتن؛ فذلك قوله تعالى: "**وَلَقَد خَلَقنَا الإِنسَانَ مِن صَلصَال مِّن حَمَإٍ مَّسنُون**" [سورة الحجر: ٢٦]؛ أي: منتن ثم جعل ذلك الطين صلصالاً، ثم جعله جسداً، وألقاه على باب الجنة، فمكث كذلك أربعون سنة، فكانت الملائكة يمرون به فيفزعون، ويعجبون من صفة صورته؛ لأنهم لم

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣٥).

(٢) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): بعزة الله.

يكونوا رأوا مثله قط، وكان أشدهم فزعاً وتعجباً إبليس لعنه الله، فكان إذا مر به يضربه؛ فيصوت كما يصوت الفخار، تكون له صلصلة، ويقول لأمرٍ ما خلق هذا، ونظر إليه فإذا هو أجوف، فقال: هذا خلق لا يتمالك، ودخل من فمه، وخرج من دبره، وقال للملائكة: لا ترهبوا من هذا؛ فإنه أجوف، ثم قال لهم: أرأيتم إن فُضِّل هذا عليكم ما تصنعون. قالوا: نطيع ربنا عز وجل، ولا نعصيه. فقال إبليس في نفسه: لئن فضل علي؛ لأعصينه، ولئن فضلت عليه؛ لأهلكنه. فلما أراد الله عز وجل أن ينفخ فيه الروح، أمرها أن تدخل في جسد آدم، فنظرت فرأت مدخلاً ضيقاً، فقالت: يا رب كيف أدخل هذا الجسد الضيق؟ قال الله عز وجل: ادخليه كرهاً، وستخرجي منه كرهاً، فدخلت في يافوخه، فوصلت [٧٧س/ب] إلى عينيه، فجعل آدم ينظر [١٤٢ص/ب] إلى سائر جسده طيناً، فسارت إلى أن وصلت منخريه فعطس، فلما بلغت لسانه. قال: الحمد لله رب العالمين، [٧٧ح/ب]، وهي أول كلمة نطق بها آدم. فناداه الله عز وجل: رحمك ربك يا أبا[١] محمد، ولهذا خلقتك[٢].

وفي رواية لما دخل الروح في عينيه، نظر بهما إلى ثمار الجنة، فلما دخل جوفه اشتهى الطعام؛ فوثب قبل أن تبلغ الروح عينيه، عجلان إلى ثمار الجنة، فذلك حين يقول الله عز وجل: "**خُلِقَ الإِنسَانُ مِن عَجَلٍ**" [سورة الأنبياء: ٣٧] ، فلما بلغت روحه إلى الساقين والقدمين استوى قائماً، بشراً، سوياً، لحماً، ودماً، وعظاماً، وعروقاً، وعصباً، وأحشاء، وكسي لباساً من طفر، يزداد جدَّةً وحسناً كل يوم. وجعل سبحانه في جسده تسعة أبواب. في رأسه سبعة؛ وهي: الأذنان يسمع بهما، والعينان يبصر بهما، والمنخران يشم بهما، والفم فيه اللسان يتكلم به، والأسنان يطحن بها ما يأكله، ويجد لذة المطعومات به، وبابين في أسفل جسده؛ وهما: القبل، والدبر؛ يخرج منهما ثفل طعامه وشرابه، وجعل سبحانه عقله في دماغه وفكره، وصرامته في قلبه، وشرهه في كليته، وغضبه في كبده، ورغبته في رئته، وضحكه في طحاله، وفرحه [١٤٣ص/أ] وحزنه في وجهه، فسبحان من جعله يسمع بعظم، ويبصر بشحم، وينطق بلحم، ويعرف بدم، وركب فيه الشهوة، وحجزه بالحياء[٣].

وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "**خَلَقَ اللهُ آدَمَ عليه السلام، وَطُولُهُ: سِتُّونَ ذِرَاعاً، ثم قال: اذْهَبْ فَسلِّمْ على أُولَئِكَ - نَفَرٍ مِنَ الملائكة -**

---

(١) كذا في (ص) وفي (ح): يا با محمد وفي (س): يا آدم.

(٢) أخرجه القرطبي (١/٤١٨).

(٣) أخرجه الخازن (١/ ٣٦).

فَاسْتَمِعْ ما يُحيُّونَكَ، فَإِنَّها تَحِيَّتُكَ وَتَحيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ، فقال: السلامُ عليكم، فقالوا: السلامُ عليكَ ورحمةُ اللهِ، فَزَادُوهُ: ورَحمةُ اللهِ، فكلُّ مَنْ يَدْخُلُ الجَنَّةَ على صُورَةِ آدمَ، قال: فَلَم يَزَل الخَلْقُ يَنقُصُ حتى الآن"(١).

وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "**لَمَّا صَوَّرَ اللهُ آدَمَ فِي الجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللهُ أَنْ يَتْرُكَهُ، فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يُطِيفُ بِهِ، يَنْظُرُ مَا هُوَ، فَلَمَّا رَآهُ أَجْوَفَ عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ خَلْقًا لَا يَتَمَالَكُ**(٢)".

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " **إنَّ الله تباركَ وتعالى خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبضَةٍ قَبضها مِنْ جَميع الأرضِ، فجاءَ بَنو آدَمَ على قدر الأرض، منهم الأحَمرُ، والأبيَضُ، والأسوَدُ، وبين ذلك، والسَّهلُ والحَزْنُ، والخَبيث، والطَّيِّبُ**" [١٤٣ص/ب] أخرجه الترمذي(٣)، وأبو داود(٤) رحمهما الله، والله تعالى أعلم.

* * *

قوله عز وجل: "**وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسمَاءَ كُلَّهَا**" [سورة البقرة: ٣١] قال [٧٨س/أ] المفسرون: علَّم معناه: عرَّف وتعليمه هنا إلهام، علمه ضرورة، ويحتمل أن يكون بواسطة ملك، وهو جبريل عليه السلام على ما يأتي بيانه.

وقال علماء [٧٨ح/أ] الصوفية:" علمها بتعليم الحق إياه، وحفظها بحفظه عليه، ونسي ما عهد إليه؛ لأنه وكله فيه إلى نفسه، فقال تعالى: "**وَلَقَد عَهِدنَا إِلَى آدَمَ مِن قَبلُ فَنَسِيَ وَلَم نَجِد لَهُ عَزما**" [سورة طه: ١١٥]".

وقال ابن عطاء:" لو لم يكشف لآدم علم تلك الأشياء لكان أعجز من الملائكة، والإخبار عنها، وهذا واضح، والله أعلم"(٥).

---

(١) البخاري (١١)، ومسلم (٢٨٤١).

(٢) مسلم (٢٦١١).

(٣) سنن الترمذي (٢٩٥٥)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

(٤) أخرجه الخازن (١/ ٣٦).

(٥) «تفسير القرطبي» (١/ ٢٧٩).

قال المفسرون: وآدم عليه السلام يكنى أبا البشر. وقيل: يكنى أبا محمد، يعني محمداً خاتم الأنبياء صلوات الله عليه. وقيل[1]: كنيته في الأرض أبو البشر[2]، وفي الجنة أبو محمد.

واختلف العلماء في اشتقاق اسم آدم:

فقال بعضهم: إنما سمي آدم؛ لأنه خلق من أديم الأرض، وأدمة الأرض وأديمها، وهو وجهها فسمي بما خلق منه. وقيل[3]: سمي آدم؛ لأنه كان آدم اللون مشتق من الأدمة: وهي السمرة.

وقيل: أن الأدمة: هي البياض، [١٤٤ص/أ] وأن آدم عليه السلام كان أبيض، من قولهم: ناقة أدماء؛ إذا كانت بيضاء. والصحيح أنه مشتق من أديم الأرض.

وهذا قول سعيد بن جبير إنما سمي آدم؛ لأنه خلق من أديم الأرض، وإنما سمي إنساناً؛ لأنه نسي[4].

وقوله تعالى: "**وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسمَاءَ كُلَّهَا**" [سورة البقرة: ٣١].

قال المفسرون: لما خلق الله عز وجل آدم عليه السلام، وتم خلقه علمه أسماء الأشياء، وذلك أن الله عز وجل لما قال للملائكة: "**إِنِّي جَاعِل فِي الأَرضِ خَلِيفَة**" [سورة البقرة: ٣٠].

قالوا فيما بينهم: ليخلق ربنا ما شاء، فلن يخلق خلقاً أفضل ولا أكرم عليه منا، وإن كان خيراً منا، فنحن أعلم منه؛ لأنا خلقنا قبله، ورأينا ما لم يره، فلما أعجبوا بعلمهم وعبادتهم، فضل الله عز وجل آدم عليهم بالعلم، فعلمه الأسماء كلها[5].

واختلف العلماء في الأسماء التي علمها الله لآدم عليه السلام. فقال ابن عباس، وعكرمة، وقتادة، ومجاهد، وابن جبير علمه أسماء جميع الأشياء كلها جليلها وحقرها حتى القصعة والقصيعة[6].

وقال مقاتل: خلق الله كل شيء الحيوان، والجماد، وغير ذلك، ثم علم آدم أسماءها. وقال له: يا آدم هذا فرس، هذا حمار، هذا بغل، هذا بعير، هذه شاة، هذا كذا، هذا كذا، حتى أتى على آخرها،

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٤١٧)، بإضافة: (قال السهيلي).

(٢) أخرجه البغوي (١/ ٨٠).

(٣) أخرجه القرطبي (١/٤١٧)، بإضافة (قاله ابن عباس).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٤١٧).

(٥) أخرجه الطبري (١/ ٢١٦).

(٦) أخرجه الطبري (١/٥١٤).

[١٤٤ص/ب] ثم عرض تلك الشخوص المسميات على الملائكة[١]. وقيل: إن الله تعالى علمه أسماء الملائكة[٢].

وقيل: علمه أسماء ذريته[٣]. وقيل: علمه اللغات كلها. واختلف المفسرون أيضاً هل عرض على الملائكة أشخاص الأسماء، أو الأسماء دون الأشخاص؟ فقال ابن مسعود وغيره: عرض عليهم الأشخاص. بدليل قوله: "**عَرَضَهُم**" [سورة البقرة: ٣١]، وقوله: "**أنبئوني بِأَسمَاءِ هَؤُلَاء**" [سورة البقرة: ٣١].

وقال ابن عباس وغيره: عرض الأسماء[٤]. [٧٨س/ب]

وقال ابن عطية[٥]: والذي يظهر أن الله تعالى علم آدم الأسماء، وعرض عليه مع ذلك [٧٨ح/ب] الأشخاص أشخاصاً، ثم عرض تلك على الملائكة، وسألهم عن تسمياتها التي قد تعلمها، ثم إن آدم قال لهم: هذا اسمه كذا، وهذا اسمه كذا.

واختلفوا أيضاً في زمن عرضهم على قولين:

- أحدهما: أنه عرضهم بعد أن خلقهم.
- الثاني: أنه صورهم لقلوب الملائكة، ثم عرضهم. [١٤٤ص/ب]

واختلف العلماء في أول من تكلم باللسان العربي[٦]؛ فقال كعب الأحبار رضي الله عنه: أن أول من وضع الكتاب العربي، والسرياني، والكتب كلها، وتكلم بالألسنة كلها آدم عليه السلام.

وروي عن كعب الأحبار من وجه حسن: قال:" أول من تكلم بالعربية جبريل عليه السلام، وهو الذي ألقاها على لسان نوح عليه السلام، وألقاها [١٤٥ص/أ] نوح على لسان ابنه سام"[٧].

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: " **أولُ من فُتِقَ لسانُه بالعربيّة المبينة إِسْمَاعِيل عَلَيْهِ السَّلَام وَعَشِرِ سِنِين**"[٨].

---

(١) أخرجه الثعلبي (٣/ ٢١٢).

(٢) أخرجه الطبري (١/ ٢١٦).

(٣)أخرجه الطبري (١/ ٢١٦).

(٤) أخرجه الطبري (١/٥٢٠).

(٥) «المحرر الوجيز» (١/١٢١).

(٦) أخرجه القرطبي (١/٤٢٣).

(٧) أخرجه القرطبي (١/٤٢٣).

(٨) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢/٥٥٢).

وروي أيضاً أن أول من تكلم بالعربية: يعرب بن قحطان، وقد روي غير ذلك، والصحيح أن أول من تكلم باللغات كلها من البشر، آدم عليه السلام، والقرآن يشهد له؛ قال الله عز وجل: "**وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسمَاءَ كُلَّهَا**" [سورة البقرة: ٣١] واللغات كلها أسماء فهي داخلة تحته، وبهذا جاءت السنة.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: "**وعلم آدم الأسماء كلها حتى القصعة والقصيعة**"[١].

وما ذكروه يحتمل أن يكون المراد به، أول من تكلم بالعربية من ولد إبراهيم، إسماعيل عليه السلام، وكذلك ما سواه. وكذلك جبريل عليه السلام أول من تكلم بها من الملائكة، وألقاها على لسان نوح بعد أن علمها الله آدم أو جبريل على ما تقدم، والله تعالى أعلم.

وقوله تعالى: "**ثم عَرَضَهُم**" [سورة البقرة: ٣١] يعني تلك الأشخاص.

قال العلماء: وإنما قال تعالى: "**عَرَضَهُم**" [سورة البقرة: ٣١] ولم يقل عرضها؛ لأن المسميات إذا جمعت من يعقل، وما لا يعقل، عبر عنه بلفظ من يعقل؛ لتغليب العقلاء عليهم، كما يعبر عن الذكور والإناث بلفظ الذكور.

وقوله تعالى: [١٤٥ص/ب] "**عَلَى المَلَائِكَةِ فَقَالَ**" [سورة البقرة: ٣١] تعجيزاً لهم "**أنبئوني**" [سورة البقرة: ٣١]؛ أي: أخبروني "**بِأَسمَاءِ هَؤُلَاء**" [سورة البقرة: ٣١] يعني تلك الأشخاص "**إِن كُنتُم صَادِقِينَ**" [سورة البقرة: ٣١] إني لم أخلق خلقاً إلا كنتم أفضل منهم وأعلم[٢]. وقيل: إن كنتم صادقين أن الخليفة الذي أجعله في الأرض، يفسد فيها، ويسفك الدماء، يعني فكيف تدعون علم ما لم يكن بعد؟ وأنتم لا تعلمون، علم ما ترون، وتعاينون؟![٣].

* * *

فقالت الملائكة إقراراً بالعجز واعتذاراً: "**سُبحَانَكَ**" [سورة البقرة: ٣٢] أي: تنزيهاً لك عن الاعتراض عليك في حكمك وتدبيرك. "**لَا عِلمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمتَنَا**" [سورة البقرة: ٣٢] [٧٩س/أ]؛ أي: أنك أجل من أن نحيط بشيء من علمك، إلا ما [٧٩ح/أ] علمتنا "**إِنَّكَ أَنتَ العَلِيمُ**" [سورة البقرة: ٣٢]؛ أي: بخلقك[٤]،

---

(١) أخرجه الطبري (١/٥١٥) موقوفاً على ابن عباس.

(٢) أخرجه الخازن (١/ ٣٧).

(٣) أخرجه الطبري (١/ ٢١٨).

(٤) أخرجه البغوي (١/ ٨٠).

وهو من أسماء الصفات التامة، وهو المحيط بكل المعلومات، "**الحَكِيمُ**" [سورة البقرة: ٣٢]؛ أي: في أمرك.

والحكيم له معنيان:

- أحدهما: أنه القاضي العدل.

- والثاني: المحكم للأمور كيلا يتطرق إليها الفساد(١).

قال العلماء رضي الله عنهم: الواجب على من سئل عن علم أن يقول إن لم يعلم: الله أعلم، أو لا أدري اقتداء بالملائكة، والأنبياء، والفضلاء من العلماء.

لكن أخبر الصادق المصدوق صلوات الله عليه: أن بموت العلماء يقبض العلم، فيبقى ناس جهال يستفتون، فيفتون برأيهم؛ فيضلون، ويضلون(٢).

وأما ما ورد من الإخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم، وأصحابه، والتابعين بعدهم رضي الله عنهم في معنى الآية، ما روى البستي(٣) في المسند الصحيح له، [١٤٦ص/أ] عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي البقاع شر؟ قال: "**لا أدري حتى أسأل جبريل**"، فسأل جبريل، فقال: لا أدري حتى أسال ميكائيل. فجاء وقال: "**خير البقاع المساجد، وشرها الأسواق**"(٤).

وذكر الهيثم بن جميل(٥) قال: شهدت الإمام مالك بن أنس رحمة الله عليه، سئل عن ثمانية وأربعين مسألة، فقال في اثنين وثلاثين منها لا أدري(٦).

ومثل هذا كثير عن الصحابة والتابعين، رضوان الله عليهم. وإنما يحمل على ترك ذلك الرياسة، وعدم الإنصاف في العلم.

قال ابن عبد البر رحمه الله:" من بركة العلم وآدابه الإنصاف فيه، ومن لم ينصف، لم يفهم، ولم يتفهم".

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣٧).

(٢) رواه البخاري (١٠٠)، ومسلم (٢٦٧٣).

(٣) صحيح ابن حبان (١٥٩٩).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٤٢٥).

(٥) أبو سهيل الأنطاكي البغدادي الحافظ مات سنة (٢١٣هـ) سير أعلام النبلاء (١٠/٣٩٦).

(٦) أخرجه القرطبي (١/٤٢٦) حاشية: التمهيد (١/٧٣).

وقال الإمام مالك رضي الله عنه:" ما في زماننا شيء أقل من الإنصاف"[1].

قال مؤلفه الفقير[2]:" هذا في زمن الإمام مالك، فكيف في زماننا اليوم الذي عمَّ فيه[3] الفساد، وكثر فيه الطُّغامُ[4]، وطلب فيه العلم للرياسة لا للدراية؛ بل للظهور في الدنيا، وغلبة الأقران بالمراء والجدال الذي يقسي القلب، ويورث الظغن. وذلك مما يحمل على عدم التقوى، وترك الخوف من الله.

أين هذا مما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وقد قال وهو يخطب:" أيها الناس لا تزيدوا في مهور النساء على أربعين أوقية، ولو كانت بنت ذي العَصَبة[5]، يعني يزيد بن الحصين الحارثي[6].

فمن زاد ألقيت [١٤٦ص/ب] زيادته في بيت المال"، فقامت امرأة من صوب النساء طويلة، فيها فطس. فقالت:" ما ذاك لك يا ابن الخطاب؟". قال لها: "لم؟". قالت: لأن الله عز وجل يقول: "**وَآتَيتُم إِحدَاهُنَّ قِنطَارا فَلَا تَأخُذُوا مِنهُ شَيئا**" [سورة النساء: ٢٠].

وفي رواية؛ قالت له:" الله يعطينا، وأنت تمنعنا". فقال عمر رضي الله عنه:" امرأة أصابت [٧٩ح/ب] [٧٩س/ب] ورجل أخطأ"[7].

وروي محمد بن كعب القرظي قال: سأل رجل علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن مسألة، فأجاب فيها. فقال له الرجل: ليس كذلك يا أمير المؤمنين، ولكن كذا وكذا.

---

(١) أخرجه القرطبي (٤٢٧/١).

(٢) أخرجه القرطبي (٤٢٧/١)، وفيه: (قلت).

(٣) أخرجه القرطبي (٤٢٧/١).

(٤) هم أوغاد الناس. كما جاء على هامش (ح) أوغاد الناس، وكما في الصحاح (طغم).

(٥) أخرجه القرطبي (٤٢٧/١)، وفيه: (ذي الغصة). والذي في المخطوطات: (ذي العصبة).

(٦) أخرجه القرطبي (٤٢٧/١)، وكذا وقع الاسم عند القرطبي هنا، وعند ابن كثير في قوله تعالى: (وأتيتم إحداهن قنطاراً)، وسماه ابن عبد البر في الاستيعاب، وابن الأثير في أسد الغابة، والحافظ ابن حجر في الإصابة: الحصين بن يزيد، قال الحافظ: ذو الغصَّة: بفتح المعجمة وتشديد المهملة؛ لُقب بذلك لأنه كان في حلقة شبه الحوصلة، وقال: إنه رأس بني الحارث بن كعب مئة سنة. اهـ

(٧) رواه سعيد بن منصور في «السنن» (٥٩٨)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٣٣/٧).

فقال علي: أصبت، وأخطأت "**وفوق كل ذي علم عليم**". وأنشد يزيد بن الوليد بن عبد الملك [من البحر المتقارب][(١)]:

إذا ما تحدثت في مجلس ... تناهى حديثي إلى ما علمت
ولم أعد علمي إلى غيره ... ولكن إذا ما تناهى سكت

* * *

قوله تعالى: "**قَالَ يَا آدَمُ أَنبِئهُم بِأَسمَائِهِم**" [سورة البقرة: ٣٣]، وذلك لما ظهر عجز الملائكة، فسمى كل شيء باسمه، وألحق كل شيء بجنسه، وذكر وجه الحكمة التي خلق لها[(٢)].

وقال بعض المفسرين: أمر الله تعالى آدم عليه السلام أن يعلمهم بأسمائهم بعد أن عرضهم على الملائكة؛ ليعلموا أنه أعلم بما سألهم عنه، تنبيهاً على فضله، وعلو شأنه.

فكان أفضل منهم بأن قدمه عليهم، وأسجدهم له، وجعلهم تلامذته، وأمرهم [١٤٧ص/أ] بأن يتعلموا منه، فحصلت له رتبة الجلال والعظمة بأن حصل مسجوداً[(٣)] له، مختصاً بالعلم. قال العلماء: وفي هذه الآية تنبيه على فضل العلم وأهله، وأن العلماء ورثة الأنبياء. وفي الحديث: "**وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم**"[(٤)]؛ أي: تخضع وتتواضع. وإنما تفعل ذلك لأهل العلم خاصة، من بين سائر عباد[(٥)] الله؛ لأن الله تعالى ألزمها ذلك في آدم عليه السلام، فتأدبت بذلك الأدب. فكلما ظهر لها علم في بشر، خضعت له، وتواضعت، وتذللت إعظاماً للعلم وأهله، ورضى منهم بالطلب له، والشغل به، هذا في الطلاب منهم، فكيف بالأحبار فيهم والربانيين منهم.

واختلف العلماء رضي الله عنهم في هذا[(٦)] الباب أيما أفضل: الملائكة، أم بنو آدم على قولين:

---

(١) أبو خالد الأموي القرشي الخليفة مات سنة (١٢٦هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» (٥/٣٧٤).

(٢) أخرجه الخازن (١/ ٣٧).

(٣) أخرجه القرطبي (١/٤٣٠).

(٤) رواه أحمد (٢١٧١٥)، وأبو داود (٣٦٤١).

(٥) أخرجه القرطبي (١/٤٣٠) (عيال) بدل (عباد).

(٦) أخرجه القرطبي (١/٤٣٠).

- فذهب قوم إلى أن الرسل من البشر، أفضل من الرسل من الملائكة. والأولياء من البشر، أفضل من الأولياء من الملائكة.
- وذهب آخرون إلى أن الملأ الأعلى أفضل.

احتج من فضل الملائكة على البشر بأنهم: "**عباد مكرمون، لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ**" [سورة الأنبياء: ٢٦-٢٧]، "**لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون**" [سورة التحريم: ٦] وقوله تعالى: "**لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون**" [سورة النساء: ١٧٢] وقوله تعالى: "**قُل لَّا أَقُولُ لَكُم عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعلَمُ** [١٤٧ص/ب] **الغَيبَ وَلَا أَقُولُ لَكُم إِنِّي مَلَكٌ**" [سورة الأنعام: ٥٠].

وفي صحيح البخاري[١] يقول الله عز وجل: "**من ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم**"، [٨٠س/أ] وهذا [٨٠ح/أ] نص والله أعلم.

واحتج من فضل بني آدم على الملائكة بقوله تعالى: "**إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُم خَيرُ البَرِيَّةِ**" [سورة البينة: ٧] بالهمز، من برأ الله الخلق. وبقول النبي صلى الله عليه وسلم: "**إِنَّ المَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتَهَا رضى لِطَالِبِ العِلْمِ**"[٢]. وبما جاء في الأحاديث من أن الله تبارك وتعالى يباهي بأهل عرفات الملائكة، ولا يباهي إلا بالأفضل، والله أعلم[٣].

وقال بعضهم: ولا طريق إلى القطع بأن الأنبياء أفضل من الملائكة، ولا القطع بأن الملائكة خير منهم؛ لأن طريق ذلك خبر من الله عز وجل، وخبر رسوله، وإجماع الأمة، وليس هنا شيء من ذلك، خلافاً للقدرية، ومن وافقهم، حيث قالوا: الملائكة أفضل، وسيأتي لهذا مزيد بيان، إن شاء الله تعالى[٤].

وقوله: "**فَلَمَّا أَنبَأَهُم بِأَسمَائِهِم**" [سورة البقرة: ٣٣]؛ أي: أخبرهم بها "**قَالَ**" [سورة البقرة: ٣٣] يعني الله عز وجل: "**أَلَم أَقُل لَّكُم**" [سورة البقرة: ٣٣] يا ملائكتي "**إِنِّي أَعلَمُ غَيبَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرضِ**" [سورة البقرة: ٣٣]؛ يعني: ما كان فيها، وما سيكون، وذلك أن الله تعالى علم أحوال آدم قبل أن يخلقه؛ فلهذا قال لهم:

---

(١) «صحيح البخاري» (٧٤٠٥).

(٢) أخرجه أبو داود (٣٦٤١).

(٣) من ذلك ما أخرجه أحمد (٨٠٤٧)، وابن خزيمة (٢٨٣٩)، وابن حبان (٣٨٥٢).

(٤) أخرجه القرطبي (٤٣١/١).

"**إِنِّي أَعلَمُ مَا لَا تَعلَمُونَ**" [سورة البقرة: ٣٠]. وفي هذه الآية دليل على أن أحداً لا يعلم من الغيب إلا ما علمه الله [١٤٨ص/أ] عز وجل، وأن المنجمين والكهان، وغيرهم كذبة، وسيأتي بيان هذا في سورة الأنعام، عند قوله تعالى: "**وَعِندَهُ مَفَاتِحُ الغَيبِ لَا يَعلَمُهَا إِلَّا هُوَ**" [سورة الأنعام: ٥٩] إن شاء الله تعالى.

وقوله تعالى: "**وَأَعلَمُ مَا تُبدُونَ وَمَا كُنتُم تَكتُمُونَ**" [سورة البقرة: ٣٣]: قال المفسرون: معناه أعلم ما تبدون من الخضوع والطاعة لآدم، وما كنتم تكتمون؛ أي: تخفون في أنفسكم من العداوة له(١).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هو أن إبليس لعنه الله، مر على جسد آدم، وهو ملقى بين مكة والطائف، لا روح فيه. فقال: لأمر ما خلق الله هذا، ثم دخل في(٢) فيه وخرج من دبره. وقال: إنه خلق لا يتمالك؛ لأنه أجوف، ثم قال للملائكة الذين معه: أرأيتم إن فضل هذا عليكم، وأمرتم بطاعته، ماذا تصنعون. قالوا: نطيع أمر ربنا عز وجل. فقال إبليس في نفسه: والله لئن سلطت عليه؛ لأهلكنه، ولئن سلط علي؛ لأعصينه. فقال الله عز وجل: "**وَأَعلَمُ مَا تُبدُونَ**" [سورة البقرة: ٣٣] يعني الملائكة من الطاعة "**وَمَا كُنتُم تَكتُمُونَ**" [سورة البقرة: ٣٣]؛ يعني: إبليس من المعصية(٣). والله تعالى أعلم بأسرار كلامه العظيم.

* * *

قوله عز وجل: "**وَإِذ قُلنَا لِلمَلَائِكَةِ اسجُدُوا لِأَدَمَ**" [سورة البقرة: ٣٤]: قال المفسرون: معناه اذكر يا محمد إذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم.

قال العلماء: قال الله عز وجل: "**وَإِذ قُلنَا**" [سورة البقرة: ٣٤] ولم يقل وإذا قلت؛ لأن الجبار العظيم، يخبر عن نفسه، بفعل الجماعة؛ تفخيماً وإشارة بذكره(٤).

واختلفوا هل هذا خطاب [١٤٨ص/ب] مع الملائكة [٨٠ح/ب] [٨٠س/ب] الذين كانوا سكان الأرض أم لا، والصحيح أنه خطاب مع جميع الملائكة، بدليل قوله تعالى: "**فَسَجَدَ المَلَائِكَةُ كُلُّهُم أَجمَعُونَ * إِلَّا إِبلِيسَ**"(٥) [سورة الحجر: ٣٠-٣١].

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣٧).

(٢) أخرجه الثعلبي (٣/ ٢١٩).

(٣) أخرجه الطبري (١/ ٢٢٢).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٤٣٣).

(٥) أخرجه الخازن (١/ ٣٧).

والسجود في كلام العرب، معناه التذلل والخضوع، قال الشاعر [من البحر الطويل]:

بجمع تضل البلق في حجراته ترى الأكم فيها سجداً للحوافر(١)

والأكم: هي الجبال الصغار، جعلها سجداً للحوافر؛ لقهر الحوافر إياها، وأنها لا تمتنع عليها.

ويقال أيضاً: عين فاترة عن النظر. وغاية السجود: وضع الجبهة بالأرض، واستدل من فضل آدم وبنيه بقول الله تعالى للملائكة: "**اسجدوا لآدم**" [سورة البقرة: ٣٤]. قال: وذلك يدل على أنه أفضل منهم.

والجواب: أن معنى قوله: اسجدوا لآدم؛ أي: اسجدوا مستقبلين وجه آدم.

وهذا كقوله تعالى: "**أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمس**" [سورة الإسراء: ٧٨]؛ أي: عند دلوك(٢) الشمس، وكقوله تعالى: "**فَإِذَا سَوَّيتُهُ وَنَفَختُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ**" [سورة الحجر: ٢٩]؛ أي: فقعوا لي عند إتمام خلقه، ومواجهتكم إياه ساجدين، فإن قيل: ما الحكمة في الأمر بالسجود لآدم عليه السلام؟ قيل له: إن الملائكة لما استعظموا تسبيحهم وتقديسهم، أمرهم سبحانه بالسجود لغيره، يريهم استغناءه عنهم، وعن عبادتهم.

وقال [١٤٩ص/أ] بعضهم: الحكمة في الأمر بالسجود لآدم: أن الملائكة عيَّروه، واستضعفوه، ولم يعرفوا خصائص الصنع به؛ فأمرهم الله بالسجود له تكريماً.

وقال بعضهم: يحتمل أن الله تعالى أمرهم بالسجود له، معاقبة على قولهم: "**أَتَجعَلُ فِيهَا مَن يُفسِدُ فِيهَا**" [سورة البقرة: ٣٠] لما قال لهم: "**إِنِّي جَاعِل فِي الأَرضِ خَلِيفَة**" [سورة البقرة: ٣٠].

وكان تعالى علم منهم أنه إن خاطبهم أنهم قائلون هذا.

فقال لهم: "**إني خالق بشراً من طين**" [ص: ٧١]. وجاعله خليفة، فإذا نفخت فيه من روحي؛ فقعوا له ساجدين. والمعنى؛ ليكون سجودكم له، عقوبة لكم في ذلك الوقت، على ما أنتم قائلون الآن.

فإن قيل: فإن ابن عباس رضي الله عنهما، قد استدل على فضل البشر: بأن الله تعالى أقسم بحياة رسوله صلى الله عليه وسلم.

---

(١) هو عجز بيت لزيد الخيل بن مهلهل الطائي. وصدره: بجمع تضل البلق في حجراته. انظر: «الكامل» (١/ ٣٥٨)، و«الأغاني» (٥٢/١٦).

(٢) أخرجه القرطبي (٤٣٥/١).

بقوله تعالى: "**لَعَمرُكَ**"[1] [سورة الحجر: ٧٢]، وأمنه من العذاب، بقوله تعالى: "**لِيَغفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ**" [سورة الفتح: ٢].

وقال تعالى للملائكة: "**وَمَن يَقُل مِنهُم إِنِّي إِلَه مِّن دُونِهِ فَذَلِكَ نَجزِيهِ جَهَنَّمَ**" [سورة الأنبياء: ٢٩] قيل له: إنما لم يقسم الله تعالى بحياة الملائكة، كما لم يقسم بحياة نفسه، سبحانه، فلم يقل: لعمري، وأقسم بالسماء والأرض، ولم يدل[2] على أنهما أرفع قدراً من العرش والجنان السبع، وأقسم تعالى بالتين والزيتون. [١٤٩ص/ب] وأما قوله تعالى: "**وَمَن يَقُل مِنهُم إِنِّي إِلَهٌ مِّن دُونِهِ**" [سورة الأنبياء: ٢٩] [٨١ح/أ] [٨١س/أ] فهو نظير قوله تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام: "**لَئِن أَشرَكتَ لَيَحبَطَنَّ عَمَلُكَ**" [سورة الزمر: ٦٥] فليس فيه إذاً دلالة، والله أعلم.

واختلف العلماء أيضاً في كيفية سجود الملائكة لآدم، بعد اتفاقهم على أنه لم يكن سجود عبادة.

فقال الجمهور: كان هذا أمر[3]للملائكة بوضع الجباه على الأرض لآدم، كالسجود المعتاد في الصلاة؛ لأنه الظاهر من السجود في العرف والشرع.

وعلى هذا قيل: كان ذلك السجود تكريماً لآدم، وإظهاراً لفضله، وطاعة لله تعالى، وكان آدم كالقبلة لنا.

ومعنى قوله: "**اسجُدُوا لِأَدَمَ**" [سورة البقرة: ٣٤]؛ أي: اسجدوا إلى آدم كما يقال صلى للقبلة؛ أي: صلى إلى القبلة.

وقال بعضهم: لم يكن هذا السجود المعتاد اليوم الذي هو: وضع الجبهة على الأرض، ولكنه مبقي على أصل اللغة، فهو من التذلل والانقياد، ومعناه اخضعوا لآدم، وأقروا له بالفضل، **فسجدوا**؛ أي: امتثلوا ما أمروا به.

والصحيح: أن السجود كان لآدم على الحقيقة، ولم يكن فيه وضع الجباه على الأرض، وإنما هو الانحناء، وكان سجود تحية وتعظيم، لا سجود عبادة، كسجود إخوة يوسف له في قول الله تعالى: "**وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدا**" [سورة يوسف: ١٠٠].

---

(١) أخرجه الطبري (٩١/١٤).

(٢) أخرجه القرطبي (٤٣٦/١).

(٣) أخرجه القرطبي (٤٣٦/١).

فلما جاء الإسلام، أبطل ذلك بالسلام، وفي سجود الملائكة لآدم معنى [١٥٠ص/أ] الطاعة لله تعالى، وامتثال أمره كما تقدم.

وقال العلماء:" في هذه الآية دليل لمذهب أهل السنة في تفضيل الأنبياء على الملائكة"(١).

واختلفوا(٢) أيضاً: هل كان ذلك السجود خاصاً بآدم عليه السلام؟ فلا يجوز السجود لغيره من جميع العالم إلا لله تعالى.

أم كان جائزاً بعده إلى زمان يعقوب عليه السلام؛ لقوله تعالى حاكياً عن يوسف عليه السلام: "**وَرَفَعَ أَبَوَيهِ عَلَى العَرشِ**" [سورة يوسف: ١٠٠]؛ أي: على سرير الملك، "**وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدا**" [سورة يوسف: ١٠٠] فكان آخر ما أبيح من السجود للمخلوقين.

والذي عليه أكثر العلماء: أن السجود كان مباحاً في سائر الأعصار، إلى عصر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، وأن أصحابه رضي الله عنهم، قالوا له حين سجدت له الشجرة والجمل: نحن يا رسول الله أولى بالسجود لك من الشجرة والجمل الشارد.

فقال لهم صلى الله عليه وسلم: "**لا ينبغي أن يسجد(٣) لأحد إلا لله رب العالمين**"(٤).

وروى ابن ماجة في سننه، والبستي في صحيحه(٥) ، عن أبي واقد الليثي قال: "**لما قدم معاذ بن جبل من الشام، سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم.**

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما هذا؟ فقال: يا رسول الله قدمت الشام [١٥٠ص/ب] **فرأيتهم يسجدون لبطارقتهم(٦) وأساقفتهم(٧) فأردت أن أفعل ذلك بك يا رسول الله. فقال صلى الله عليه وسلم: " فَلا تَفعَلْ (٨) فَإِنِّي لو** [٨١ح/ب] [٨١س/ب] **أَمرت شيئًا يسجدَ لشيءٍ لأمرتُ المرأة أَن تسجدَ**

---

(١) أخرجه الخازن (١/ ٣٧).

(٢) أخرجه القرطبي (١/٤٣٧).

(٣) أخرجه القرطبي (١/٤٣٧).

(٤) رواه بنحوه الإمام أحمد (٢٤٤٧٠)، وابن حبان (٤١٦٢).

(٥) «سنن ابن ماجة» (١٨٥٣)، و«صحيح ابن حبان» (٤١٧١).

(٦) على هامش (س) و(ح): البطريق بكسر الباء: القائد.

(٧) على هامش (س) و(ح) رؤسائهم.

(٨) أخرجه القرطبي (١/٤٣٧).

لزوجها، لا تؤدي المرأة حقَّ ربِّها حتّى تؤدي حقَّ زوجها، حَتَى لَو سَألَهَا نَفَسَهَا، وهِي عَلى[1] **قتبٍ لَم تَمنَعه**" هذا لفظ البستي[2]. قال: ومعنى القتب: أن العرب يعز عندهم وجود كرسي؛ لأجل الولادة، فيحملون نساءهم على القتب عند الولادة[3].

وفي بعض طرق معاذ بن جبل رضي الله عنه: ونهى صلى الله عليه وسلم عن السجود للبشر، وأمر بالمصافحة. قال بعض العلماء[4]: وهذا السجود المنهي عنه، قد اتخذه جهال الصوفية عادة في سماعهم، وعند دخولهم على بعض المشايخ، واستغفارهم، فترى الواحد منهم، إذا أخذه الحال، يسجد للأقدام بجهله، سواء كان للقبلة أو غيرها، جهالة منهم، وهذا لا يليق؛ فليجتنب، والله أعلم[5].

وقوله تعالى: "**فَسَجَدُوا**" [سورة البقرة: ٣٤] يعني الملائكة "**إِلَّا إِبلِيسَ**" [سورة البقرة: ٣٤]. قال المفسرون: سمي إبليس؛ لأنه أبلس من رحمة الله؛ أي: يئس منها، وكان اسمه عزازيل بالسريانية، واسمه بالعربية الحارث، فلما عصى غيرت صورته، وغير اسمه، فسمي إبليس.

واختلف أهل [١٥١ص/أ] التفسير في إبليس، هل كان من الملائكة، أم من الجن[6]؟

فقال الحسن: ما كان من الملائكة[7]، ولكنه كان من الجن، وهذا قول مقاتل، وشهر ابن حوشب. وقال علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وابن عباس، وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم: أنه كان من الملائكة، وهذا قول الجمهور.

وجه قول الحسن ومقاتل قول الله تعالى: "**كَانَ مِنَ الجِنِّ**" [سورة الكهف: ٥٠] فهو كائن من الجن، إلا أنه دخل تحت الأمر بالسجدة؛ لاجتماعهم في الدار، وأيضاً قوله تعالى حاكياً عن إبليس: ﴿**خَلَقتَنِي مِن نَّار** " [سورة الأعراف: ١٢]، والجان: هم الذي خلقوا من نار.

---

(١) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): بإضافة (ظهر).

(٢) «صحيح ابن حبان» (٤١٧١).

(٣) في «غريب الحديث» لأبي عبيد (٤/٣٣٠). والقَتَب: رحلٌ صغير على قدر السَّنام. الصحاح (قتب).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٤٣٨) وفيه: (قلت).

(٥) على هامش (س) و(ح) لعل مراده تقبيل رجل شيخه، لا السجود للأقدام أو يظن من يرى أنه يسجد ويقول ما قاله، ولكن إن بعض الظن إثم.

(٦) أخرجه الخازن (١/ ٣٧).

(٧) أخرجه البغوي (١/ ٨١).

قال الحسن:" كان إبليس أبو الجن، كما أن آدم أبو البشر، ولم يكن ملكاً"(١).

وقال شهر بن حوشب(٢): كان من الجن الذين كانوا في الأرض، وقاتلتهم الملائكة، فسبوه صغيراً، وتعبد مع الملائكة، وخوطب(٣)، فيكون الاستثناء على هذا منقطعاً ومعناه: لكن إبليس.

ولأن الله تعالى وصف الملائكة بقوله: "**لَّا يَعصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُم وَيَفعَلُونَ مَا يُؤمَرُونَ**" [سورة التحريم: ٦].

وقوله تعالى: "**لَا يَسبِقُونَهُ بِالقَولِ وَهُم بِأَمرِهِ يَعمَلُونَ**". وقوله: "**لَا يَستَكبِرُونَ عَن عِبَادَتِه وَلَا يَستَحسِرُونَ**" [سورة الأنبياء: ١٩]. وقوله: "**وَهُم مِّن خَشيَته مُشفِقُونَ**" [سورة الأنبياء: ٢٨]. "**يُسَبِّحُونَ الليلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفتُرُونَ**" [سورة الأنبياء: ٢٠]. فوصفهم سبحانه بالطاعة، فلو كان اللعين من الملائكة؛ لأطاع ربه [١٥١ص/ب] عز وجل، ولأن له أيضاً نسلاً وذرية، بدليل قول الله تعالى: "**أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَه أَولِيَاءَ مِن دُونِي**" [سورة الأنبياء: ٥٠]، وليس للملائكة نسل، ولا ذرية، ولا أكل، ولا شرب.

ووجه قول الجمهور أن إبليس كان من الملائكة الاستثناء [٨٢ح/أ] [٨٢س/أ] والأصل في المستثنى أن يكون من جنس المستثنى منه، وهذا هو ظاهر الآية.

وقال ابن عباس رضي الله عنه:" كان إبليس من أولي الأجنحة الأربعة، ثم أبلس بعد"(٤).

وقال(٥) قتادة:" كان من أفضل صنف من الملائكة يقال لهم: الجنة"(٦).

وقال ابن عباس أيضاً:" كان إبليس من الملائكة، فلما عصى الله تعالى غضب عليه فلعنه وصار شيطاناً".

وقال سعيد بن جبير:" إن الجن سبط من الملائكة، خلقوا من نار، وإبليس منهم، وخلق معاشر الملائكة من نور".

---

(١) أخرجه القرطبي (٤٣٩/١) بإضافة: (وابن زيد وقتادة)

(٢)أبو سعيد الأشعري، الشامي، مولى أسماء بنت زيد الأنصارية، من كبار علماء التابعين، توفي سنة (١١٢هـ) سير أعلام النبلاء (٣٧٢/٤).

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره (٥٤٠/١-٥٤١)، وفيه: عن سعد بن مسعود.

(٤)أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٢٢/١) وأبلس من رحمه الله؛ أي: يئس.

(٥) أخرجه القرطبي (٤٣٩/١) بإضافة: (وحكى الماوردي عن).

(٦) أخرجه القرطبي (٤٣٩/١).

والجواب عن قول أهل المقالة الأولى: أن قول الله تعالى: "**كَانَ مِنَ الجِنِّ**" [سورة الكهف: ٥٠] معناه صار من الجن، ولا يمتنع أن يخرج إبليس من الملائكة لما سبق في علم الله تعالى؛ لشقائه عدلاً منه سبحانه، لا يسأل عما يفعل.

وليس أيضاً في خلقه من نار، ولا في تركيب الشهوة حين غضب عليه ما يدفع أنه من الملائكة(١).

وقال الزاهدي رحمه الله: ولا يستنكر أن الله تعالى خلق بعض الملائكة من النار، وبعضاً من النور. فخلق إبليس من النار، على أنه يجوز أن يكون معنى قول إبليس: [١٥٢ص/أ] خلقتني من نار؛ أي: من نور، وهذا كقول موسى عليه السلام: "**إِنِّي آنَستُ نَارا**" [سورة طه: ١٠]؛ أي: نوراً.

قال بعض العلماء: وقول من قال أنَّه كان من الجن فسبي، روي في مقابلته أن إبليس هو الذي قاتل الجن في الأرض، مع جند من الملائكة(٢).

وقال الزاهدي أيضاً قوله تعالى: "**كَانَ مِنَ الجِنِّ**" [سورة الكهف: ٥٠]؛ أي: كان من الملائكة، سمى الملائكة جناً؛ لاستتارهم عن أعين الناس، كالولد في البطن يسمى جنيناً؛ لاستتاره عن الناس.

وأيضاً لما كان من خزان الجنة نسب إليها، فاشتق اسمه من اسمها، كما يسمى من كان بالمدينة مدنياً، ومن كان بمكة مكياً، فكان إبليس من الجن؛ أي: الجنة.

وحكى النقاش عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن إبليس كان من حي من أحياء الملائكة، يقال لهم الجن، خلقوا من نار السمور(٣)، وخلقت الملائكة من نور(٤).

قال المفسرون: وكان إبليس من خزان الجنة، وكان رئيس ملائكة السماء، وكان له سلطانها، وسلطان الأرض، وكان من أشد الملائكة اجتهاداً، وأكثرهم علماً، وكان يسوس ما بين السماء والأرض، فرأى لنفسه بذلك شرفاً وعظمة، وذلك هو الذي دعاه إلى الكبر؛ فمسخه الله شيطاناً رجيماً، فانظروا [١٥٢ص/ب] رحمكم الله عاقبة الكبر(٥).

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٤٣٩).

(٢) أخرجه الطبري (١/٤٨٢) عن ابن عباس.

(٣) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): السموم.

(٤) أخرجه القرطبي (١/٤٤٠).

(٥) أخرجه الطبري (١/٥٣٥)، ولم يثبت في ذلك نص صحيح.

وقوله: أنه دخل تحت خطاب السجدة؛ لاجتماعهم في الدار. قلنا كان[1] ينبغي أن تجب السجدة على من كان في الدار في ذلك الوقت.

وأما قوله أيضاً: أن الله تعالى وصف الملائكة بالطاعة في آيٍ كثيرة[2]. فقد قال بعض العلماء: [٨٢ح/ب] [٨٢س/ب] أن الملائكة على نوعين: معصومون: وهم الرسل. وغير معصومين: وهم العوام، وإن كان الغالب عليهم العصمة، ويدل عليه قول الله تعالى: "**اللَّهُ يَصطَفِي مِنَ المَلائِكَةِ رُسُلا**" [سورة الحج: ٧٥] فدلَّت الآية على أن الكل غير معصومين.

وقوله: "**لا يَعصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُم**" [سورة التحريم: ٦] راجع إلى بعض الملائكة، وهم الموكلون على النار.

كما قال تعالى: "**وَقُودُهَا النَّاسُ وَالحِجَارَةُ، عَلَيهَا مَلائِكَةٌ غِلَاظ شِدَاد ا يَعصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُم**" [سورة التحريم: ٦].

وقوله: أن له نسلاً وذرية، أجاب الجمهور: إنما صار له ذلك بعدما مسخ، وخرج من صورة الملك، فجاز ذلك في حقه؛ لخصوصية، وإن كان لا نسل للممسوخ بعد ثلاثة أيام، كما كان مخصوصاً بالبقاء والإنظار إلى يوم البعث[3]، على أن معنى قوله: وذريته؛ أي: أتباعه، والله تعالى أعلم بمراده.

وقوله تعالى: "**أَبَى**" [سورة البقرة: ٣٤]؛ أي: امتنع من السجود فلم يسجد. [١٥٣ص/أ]. ومنه الحديث الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: " **إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ، فَسَجَدَ، اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي، وَيَقُولُ: يَا وَيْلَهُ** ".

وفي رواية: "**يَا وِيلَتِى**[4] **أَمَرَ اِبنُ آدَمَ بِالسُجُودِ فَسَجَد لَه الجَنَة، وأمرت بالسُجُودِ فَأَبَيتُ فَلِي النار**" أخرجه مسلم رحمه الله.

وقوله تعالى: "**وَاستَكبَرَ**" [سورة البقرة: ٣٤]. قال العلماء: الاستكبار هو الاستعظام، وكان إبليس كره السجود في حقه، واستعظمه في حق آدم، فكان تركه السجود لآدم تسفيهاً لأمر الله تعالى وحكمته. ولهذا عبر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: " **لَا يَدْخُلُ الجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ كِبْرٍ. فقال رجل: يا رسول الله إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة. قال صلى الله عليه**

---

(١) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): أكان.

(٢) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): بإضافة من القرآن.

(٣) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): يبعثون.

(٤) أخرجه القرطبي (١/٤٤١).

وسلم: **إِنَّ اللهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الجَمَالَ، الكِبْرُ: بَطَرُ الحَقِّ، وَغَمْطُ النَّاسِ** ''. وروي ''**وغمص الناس**'' بالصاد المهملة. رواه مسلم رحمه الله(١).

قوله صلى الله عليه وسلم: ''**الكبر بطر الحق**''؛ أي: لنفيه(٢) الحق، وإبطاله.

وقوله: ''**وغمط الناس**''؛ أي: احتقار الناس وازدراؤهم(٣).

ويقال: غمطه، وغمصه يغمصه غمصاً، واغتمصه؛ أي: استصغره، ولم يره شيئاً. ويقال أيضاً: غمص فلان النعمة، إذا لم يشكرها. ويقال: غمصت عليه قولاً قاله؛ أي: عبته عليه. وقد [١٥٣ص/ب] صرح اللعين بهذا المعنى، فقال: "**أَنَا خَير مِّنهُ خَلَقتَنِي مِن نار وَخَلَقتَهُ مِن طِين**" [سورة الأعراف: ١٢]. وقال: "**ءَأَسجُدُ لِمَن خَلَقتَ طِينا**" [سورة الإسراء: ٦١]. وقال أيضاً: "**لَم أَكُن لِأَسجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقتَهُ مِن صَلصَال مِّن حَمَإٍ مسنُون**" [سورة الحجر: ٣٣]، والمسنون: هو المنتن المتغير، فكفره الله عز وجل بذلك.

قال العلماء رضي الله عنهم: فكل من سفه شيئاً من أوامر الله عز وجل، [٨٣ح/أ] [٨٣س/أ] أو أوامر رسوله صلى الله عليه وسلم، كان حكمه حكم إبليس، وهذا لا خلاف فيه. وروى ابن القاسم عن الإمام مالك رحمه الله أنه قال: بلغني أن أول معصية كانت الحسد والكبر، حسد إبليس آدم، وشح آدم في أكله من الشجرة (٤).

وقال قتادة: حسد إبليس آدم على ما أعطاه الله عز وجل من الكرامة. فقال: أنا ناري وهذا طيني، فكان بدو الذنوب الكبر، ثم الحرص حتى(٥) أكل آدم من الشجرة، ثم الحسد إذ حسد ابن آدم أخاه(٦).

وقوله تعالى: "**وَكَانَ مِنَ الكَافِرِينَ**" [سورة البقرة: ٣٤]. قال أكثر المفسرين: معناه كان في علم الله السابق من الكافرين، الذين وجبت لهم الشقاوة، وأنه وجبت له النار؛ لسابق علم الله بشقاوته(٧).

---

(١) رواه أحمد في المسند (٤٣١٠).

(٢) كذا في (ح) و(س) وفي (ص): تسفيه.

(٣) أخرجه القرطبي (١/٤٤١).

(٤) أخرجه القرطبي (١/٤٤٢).

(٥) أخرجه القرطبي (١/٤٤٢).

(٦) أخرجه الطبري (١٤/٦٣).

(٧) أخرجه الطبري (١/ ٢٢٥).

بدليل ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ‘‘ **إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ، اِعتَزَلَ** [١٥٤ص/أ] **الشَّيْطَانُ يَبْكِي ويَقُولُ: يَا وَيْلَهُ** ’’[١]. وفي رواية: ‘‘**يا ويلتى أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة، وأمرت بالسجود فعصيت فلي النار**[٢]’’.

وعن أبي العالية رحمة الله عليه قال: لما ركب نوح السفينة إذا هو بإبليس على كوثلها، والكوثل هو مؤخر السفينة. فقال له: ويحك يا عدو الله، قد غرق الناس من أجلك. قال إبليس: فما تأمرني. قال: تب إلى الله عز وجل. قال: سل ربك هل لي من توبة؟ فسأل نوح ربه عز وجل عن ذلك، فقال الله عز وجل: توبته أن يسجد لقبر آدم، فأخبره نوح بذلك. فقال: يا نوح أنا لم أسجد له حياً، أفأسجد له ميتاً؟ وقال بعضهم في قوله تعالى: "**وَكَانَ مِنَ الكَافِرِينَ**" [سورة البقرة: ٣٤]؛ أي: كان في علم الله أنه سيكفر؛ لأن الكافر حقيقةً، والمؤمن حقيقةً: هو الذي قد علم الله منه الموافاة[٣].

وهذا صحيح لقول النبي صلى الله عليه وسلم: ‘‘**وإنما الأعمال بالخواتيم**’’[٤].

وقيل: إن إبليس عبد الله تعالى ثمانين ألف سنة، وأعطي الرياسة والخزانة في الجنة على الاستدراج، كما أعطي المنافقون شهادة أن لا إله إلا الله، على أطراف ألسنتهم، وكما أعطي بلعام الاسم الأعظم على طرف لسانه، فكان في رياسته، والكبر في نفسه متمكن.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: كان إبليس يرى في نفسه أن له فضيلة على الملائكة بما عنده؛ فلذلك قال: "**أَنَا خَير منهُ خَلَقتَنِي مِن** [١٥٤ص/ب] **نار وَخَلَقتَهُ مِن طِين**" [سورة الأعراف: ١٢].

ولذلك قال الله عز وجل: "**مَا مَنَعَكَ أَن تَسجُدَ لِمَا خَلَقتُ بِيَدَي أَستَكبَرتَ أَم كُنتَ مِنَ العَالِينَ**" [سورة ص: ٧٥]؛ أي: أستكبرت؟! ولا كبر لك، والكبر لي، وأنا خلقته بيدي.

فلذلك قال الله عز وجل: "**وَكَانَ مِنَ الكَافِرِينَ**" [سورة البقرة: ٣٤]. قال بعض المفسرين كان أصل خلقة إبليس من نار العزة [٨٣ح/ب] [٨٣س/ب]، ولذلك حلف بالعزة، فقال: "**فَبِعِزَّتِكَ لَأُغوِيَنَّهُم أَجمَعِينَ**" [سورة ص: ٨٢] فالعزة أورثته الكبر، حتى رأى الفضل له على آدم عليه السلام[٥].

---

(١) أخرجه الثعلبي (٣/ ٢٣١).

(٢) أخرجه مسلم (٨١)، وأصحاب السنن.

(٣) أخرجه ابن عطية في المحرر الوجيز (١/١٢٦).

(٤) رواه البخاري (٦٦٠٧).

(٥) أخرجه القرطبي (١/٤٤٣).

وروي عن أبي صالح رحمة الله عليه قال: خلقت الملائكة من نور العزة، وخلق إبليس من نار العزة[1]، والله أعلم.

واختلف العلماء رضي الله عنهم هل كفر أحد قبل إبليس، أو هو أول من كفر؟

فقال بعضهم: أنه لم يكن قبل إبليس كافر، وأنه أول من كفر. وقال بعضهم: كان قبله قوم كفار، وهم الجن الذين كانوا في الأرض.

واختلفوا أيضاً هل كفر إبليس جهلاً، أو عناداً؟ فمن قال أنَّه كفر جهلاً، قال: إنه سلب عنه العلم قبل كفره، ومن قال أنَّه كفر عناداً، قال: كفر ومعه علمه، وهذا مذهب أهل السنة، أعني القولين. ولا خلاف أنه كان عالماً بالله تعالى قبل كفره.

قال ابن عطية: والكفر مع بقاء العلم مستبعد، إلا أنه عندي جائز، لا يستحيل مع خذل الله لمن يشاء، نعوذ بالله من الخذلان، [١٥٥ص/أ] ونسأله العافية.

---

(١) أخرجه القرطبي (١/٤٤٣).

الخاتمة

وفيها النتائج والتوصيات

١- النتائج

٢- التوصيات

الخاتمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وتنال الدرجات العاليات، وأصلي وأسلم على من ختم الله به كل الرسالات، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه خير البريات، وبعد:

فلقد وفَّقنا الله لإتمام دراسة وتحقيق هذا الجزء اليسير من تفسير كتابه الجليل، تحقيقاً لكتاب قطب الدين الشيرازي رحمه الله، "**فتح المنَّان في تفسير القرآن**"، فلله الحمد والفضل والمنة.

ورغم صغر حجم هذا القسم المحقق إلا أني استبشرت به ليكون مفتاحاً لتحقيق باقي الكتاب كاملاً؛ لأنه كتاب نفيس، ومؤلفه رجل عميق العلوم، بعيد الأغوار، لم يترك علماً إلا خاضه.

ونسأل الله أن يوفق الأمة لنشر كنوز تراثها، وإحياء علوم علمائها. آمين

النتائج والتوصيات

إن المتأمِّل في كتابنا، والمطلع عليه يرى ما يلي:

١- تفسير الشيرازي رحمه الله تفسير موسوعي كبير قد جمع بين طياته تفاسير مهمة اختار عباراتها إمامنا بدقة وعناية.

٢- استطراده في ذكر القصص الطَّويلة، والإسرائيليات دون عزو.

٣- يعتمد المؤلف بشكل أساسي على ما يحويه القرطبي رحمه الله من أقوال ونقول.

٤- إلتزم فيه المؤلف رحمه الله وعده الذي قطعه على نفسه في مقدمة الكتاب، فلم يجعل لنفسه تصرفاً سوى النقل والانتخاب.

التوصيات:

١- أوصي إخواني طلبة العلم بإتمام ما بدأنا به من تحقيق هذا الكتاب؛ ليخرج كاملا ونثري به المكتبة الإسلامية.

٢- أوصي طلاب العم أيضاً أن يكونوا في حياتهم العلمية على منهج الإمام الشيرازي؛ إذ لم يترك علماً كونياً أو نظرياً، عقلياً أو نقلياً إلا ودرسه بل وتبحر فيه، فلا ينبغي أن تكون دراسة طلابنا سطحية أو مقاصرة.

٣- كما أوصي بالعمل على إخراج بقة كتب الشيرازي التي لا زالت مخطوطة حتى الان.

٤- وأوصي بطلاب الدراسات الإسلامية بمزيد الاهتمام بكتب التفسير، فهي ورغم أهميتها الشديدة لا زال كثير منها لم يطبع حتى الآن.

وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

sonuç

Bu tezin sonunda başladığım şeyle bitirmek isterimki, lütfuyle salih ameller tamamlanan yüce allah'a hamd ve senalar olsun.
Kendisini Tüm verdikleri nimetler ve iyilikler için, ayrıca beni bu "değerli fethül-mennan fi tefsiril-kur'an" kitabına ulaşmama, ve çok kıymetli müellif allame kutbuddin eş-şirazinin hayatını yaptığı ve bıraktığı eserlerin bilmeme ve onlara hizmet şerefine kısacık da olsa bir bölümünün tahkik ve incelemesinın tamamlanmasına yardım ettiği için hamd ve şükür ediyorum,
Rabbim bu allameyi rahmet eylesin, müslümanları ilminden faydalansın ve kandisindan razı olsun.

Sonuçlar:

Bu araştırmadan sonra ulaştığım en önemli bulgular şunlardır:

1- Müellifinin kişiliğini ve hayatını, Çeşitli kitaplardaki çeşitli bilgileri toplayıp koordine ederek ve kronolojik sırada düzenleyerek, tasvir edildi.
2- Kitabın bir ansiklopedi olduğu ve bütün tefsir bilimlerinin içeridiği anlaşıldı.
3- müellif, çağdaş ve önceki tefsir kitaplarından derleme ve aktarma yöntemini benimsemiş ve üzerinde ilerlemiş olduğu bilindi.
4- Fıkhi meselelerden ve farklı görüşlerden bahsederken genişlemesi ortaya çıktı.
5- Tasavvuf alimlerinin sözlerini ve şiirlerini aktararak kitabı zenginleştirdiğini görüldü.

Öneriler:

6- İlim talebeleri arkadaşlarıma, bu kitabın tamamı kendisine layik bir biçimde basılması ve ışığa çıkması için başladığımız işi tamamlamalarını tavsiye tederim.
7- Bu kitapta nakil edilen, Kitaplarını kaçırdığımız meşhur olmayan elgaznevi ve ez-zahidi gibi müfessirlerin söylediklerini toplayıp düşüncelerinden ve görüşlerinden yararlanmanızı öneriyorum.
8- Tasavvuf ile ilgili söz ve şiirleri toplamayı ve içlerinde bahsedilen ayetler ışığında kullanmanızı öneririm.
9- Bu kitabı fıkhi bir okuyuşla incelemenizi, içinde belirtilen konuları toplamayı ve düzenlemenizi ve bunları kaynaklarına atfetmenizi öneririm.
10- Diğer bilimlerdeki araştırmacı arkadaşlarıma, faydayı artırmak ve yaymak için müellifin çeşitli ilimlerde yazdığı kitapların incelemelerini ve ortaya koymalarını öneririm.

Yüce Allah'tan, bu tez ve kitaptan ve hakkında yazılmış ve yazılan araştırmalardan insanların faydalanmasını niyaz ederim

Allahın resulü Efendimiz Muhammed'e, aline, ashabına ve tabiine selat ve selam olsun.

المصادر والمراجع

- **أحكام القرآن**، للقاضي ابن العربي (ت ٥٤٣هـ)، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، طبعة دار الكتب العلمية، الثالثة.
- **الأحكام الوسطى**، لعبد الحق الإشبيلي، المعروف بابن الخراط (ت ٥٨١هـ)، تحقيق: حمدي السلفي، صبحي السامرائي، طبعة مكتبة الرشد، الأولى.
- **أخبار النساء**، لجمال الدين أبو الفرج بن الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق: نزار رضا، طبعة دار مكتبة الحياة، الأولى.
- **الاستذكار**، لابن عبد البر القرطبي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق: سالم محمد عطا، محمد علي معوض، طبعة دار الكتب العلمية، الأولى.
- **الاستيعاب في معرفة الأصحاب**، لابن عبد البر القرطبي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق: علي البجاوي، طبعة دار الجيل، الأولى.
- **الأضداد**، لأبي بكر الأنباري (ت ٣٢٨هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة المكتبة العصرية، الأولى.
- **إعراب القرآن**، لأبي جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ)، تحقيق: عبد المنعم خليل إبراهيم، طبعة دار الكتب العلمية، الأولى.
- **الأعلام**، لخير الدين الزركلي (ت ١٣٩٦هـ)، طبعة دار العلم للملايين، الخامسة عشر.
- **أعيان العصر وأعوان النصر**، لابن أيبك الصفدي (ت ٧٦٤هـ)، تحقيق: علي أبو زيد، نبيل أبو عشمة، محمد موعد، محمود سالم محمد، طبعة دار الفكر المعاصر، الأولى.
- **إنباه الرواة**، لجمال الدين القفطي (ت ٦٤٦هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة دار الفكر العربي القاهرة ومؤسسة الكتب الثقافية، الأولى.
- **الأنساب**، للسمعاني المروزي (ت ٥٦٢هـ)، تحقيق: المعلمي اليماني وغيره، طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الأولى.
- **أنوار التنزيل وأسرار التأويل**، وهو تفسير البيضاوي (ت ٦٨٥هـ)، تحقيق: المرعشلي، طبعة دار إحياء التراث العربي، الأولى.
- **الأوسط من السنن والإجماع والاختلاف**، للنيسابوري (المتوفى: ٣١٩هـ)، تحقيق: أحمد بن سليمان، ومجموعة، طبعة دار الفلاح، الأولى.
- **البحر الزخار**، المعروف بمسند البزار، طبعة مكتبة العلوم والحكم، الأولى.
- **بحر العلوم**، للسمرقندي، تحقيق: محمود مطرجي، طبعة دار الفكر.
- **البداية والنهاية**، لابن كثير (ت ٧٧٤هـ)، طبعة دار المعارف، الأولى.

- **البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع**، للشوكاني (ت ١٢٥٠هـ)، طبعة دار الكتاب الإسلامي، الأولى.
- **بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث**، لأبي بكر الهيثمي (ت ٨٠٧ هـ)، تحقيق: صالح الباكري، طبعة مركز خدمة السنة والسيرة النبوية، الأولى.
- **بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة**، لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة المكتبة العصرية، الأولى.
- **البيان والتبيين**، للجاحظ، تحقيق: عبد السلام هارون، طبعة: مكتبة الخانجي، السابعة.
- **البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل لمسائل المستخرجة**، لابن رشد القرطبي (المتوفى: ٥٢٠هـ)، تحقيق: د محمد حجي وآخرون، طبعة: دار الغرب الإسلامي، الثانية.
- **تاج العروس من جواهر القاموس**، لمرتضى، الزبيدي (ت ١٢٠٥هـ)، تحقيق: مجموعة من تحقيقين، طبعة: دار الهداية.
- **تاريخ الطبري = تاريخ الرسل والملوك، وصلة تاريخ الطبري**، لأبي جعفر الطبري (ت ٣١٠هـ)، طبعة: دار التراث، الثانية.
- **تاريخ دمشق**، لابن عساكر (ت ٥٧١هـ)، تحقيق: العمروي، طبعة: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، الثانية.
- **تاريخ علماء بغداد المسمى منتخب المختار**، لأبي المعالي محمد بن رافع السلامي، انتخبه التقي الفاسي المكي، تحقيق: عباس العزاوي، طبعة: الدار العربية للموسوعات، الثانية.
- **التبيان في تفسير القرآن**، لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت ٤٦٠هـ)، طبعة: دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- **التحصيل لفوائد كتاب التفصيل الجامع لعلوم التنزيل**، للمهدوي (ت نحو ٤٤٠هـ)، تحقيق: محمد يوسف الشربجي، طبعة: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية في قطر، الأولى.
- **الترغيب والترهيب من الحديث الشريف**، لعبد العظيم المنذري (ت ٦٥٦هـ)، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، طبعة: دار الكتب العلمية، الأولى.
- **تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم**، لأبي السعود العمادي (ت ٩٨٢هـ)، طبعة: دار إحياء التراث العربي.
- **تفسير الفقهاء وتكذيب السفهاء**، لأبي الفتح الغزنوي الحنفي من الآية ٣٢ من سورة الفرقان إلى نهاية سورة السجدة، رسالة ماجستير تحقيق: سماح بنت محمد بن عابد بن عبد الله المولد، جامعة أم القرى.
- **تفسير القرآن العظيم المنسوب للإمام الطبراني**، للطبراني (ت٣٦٠ هـ)، تحقيق: هشام بن عبد الكريم الموصلي، طبعة: دار الكتاب الثقافي، الأولى.
- **تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم**، لابن أبي حاتم (ت ٣٢٧هـ)، تحقيق: أسعد محمد الطيب، طبعة: مكتبة نزار مصطفى الباز، الثالثة.

- **تفسير الماوردي = النكت والعيون**، للماوردي (ت ٤٥٠هـ)، تحقيق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، طبعة: دار الكتب العلمية.
- **التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد**، لابن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبد الكبير البكري، طبعة: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية في المغرب.
- **تهذيب التهذيب**، لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، طبعة: مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، الطبعة الأولى.
- **جامع البيان في تأويل القرآن**، لأبي جعفر الطبري (ت ٣١٠هـ)، تحقيق: أحمد محمد شاكر، طبعة: مؤسسة الرسالة، الأولى.
- **جامع الترمذي**، للإمام محمد بن عيسى الترمذي، طبعة: دار الغرب الإسلامي.
- **جامع بيان العلم وفضله**، لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق: مسعد عبد الحميد محمد السعدني، طبعة: دار الكتب العلمية.
- **الجامع لأحكام القرآن**، للقرطبي (ت ٦٧١ هـ)، تحقيق: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، محمد رضوان عرقسوسي، طبعة: مؤسسة الرسالة.
- **جمهرة مقالات ورسائل الشيخ الإمام محمد الطاهر ابن عاشور**، جمعها وقرأها ووثقها: محمد الطاهر الميساوي، طبعة: دار النفائس، الأولى.
- **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، للأصبهاني (ت ٤٣٠هـ)، طبعة: السعادة.
- **حياة قطب الدين الشيرازي وآثاره ومكانته في الثقافة الإسلامية في العصور الوسطى**، لمحمود رجب كلش، رسالة ماجستير، جامعة مرمرة، معهد الأبحاث التركية.
- **خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب**، لعبد القادر بن عمر البغدادي (ت ١٠٩٣هـ)، تحقيق وشرح: عبد السلام محمد هارون، طبعة: مكتبة الخانجي، القاهرة، الرابعة.
- **الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة**، لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، تحقيق: مراقبة / محمد عبد المعيد ضان، طبعة: مجلس دائرة المعارف العثمانية، الثانية.
- **دلائل النبوة**، لأحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت٤٥٨هـ)، تحقيق: د. عبد المعطي قلعجي، طبعة: دار الكتب العلمية، دار الريان للتراث، الأولى.
- **ديوان الفرزدق**، للهمام بن غالب بن صعصعة التميمي الدارمي وكنيته أبو فراس.
- **ديوان الهذليين**، للشعراء الهذليين، ترتيب وتعليق: محمد محمود الشنقيطي، طبعة: الدار القومية للطباعة والنشر.
- **ديوان أمية بن أبي الصلت**، تحقيق: د. سجيع الجبيلي، طبعة: دار صادر، الأولى.

- **ديوان رؤبة بن العجاج**، الشاعر: رؤبة بن عبد الله العجاج. تحقيق: وليم بن الورد البروسى، طبعة: دار ابن قتيبة.
- **ديوان زهير بن أبي سلمى**، لزهير بن أبي سلمى المزني، من مضر المتوفى سنة (١٣ ق. هـ).
- **ديوان علي بن أبي طالب**، جمع وترتيب: عبد العزيز الكرم، الأولى.
- **ذيل طبقات الفقهاء الشافعيين**، للعبادي، تحقيق: د. أحمد عمر هاشم، د. محمد زينهم محمد عزب، طبعة: مكتبة الثقافة الدينية.
- **روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات**، للميرزا محمد باقر الموسوي الخوانساري، تحقيق: أسد الله إسماعيليان، طبعة: مكتبة إسماعيليان طهران.
- **روضة أولي الألباب في معرفه التواريخ والأنساب = تاريخ البناكتي**، لأبي سليمان البناكتي، ترجمة وتقديم: محمود عبد الكريم علي. طبعة: المركز القومي للترجمة، الأولى.
- **السبعة في القراءات**، لابن مجاهد البغدادي (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق: شوقي ضيف، طبعة: دار المعارف، الثانية.
- **سنن ابن ماجه**، لابن ماجه القزويني، طبعة: دار الرسالة العالمية، الأولى.
- **سنن أبي داود**، لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، طبعة: المكتبة العصرية.
- **سنن الدارقطني**، لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني، طبعة: مؤسسة الرسالة، الأولى.
- **السنن الكبرى للبيهقي**، لأحمد بن الحسين بن علي البيهقي، طبعة: مجلس دائرة المعارف العمانية بحيدر آباد الدكن، الأولى.
- **السنن الكبرى للنسائي**، للنسائي، طبعة: مؤسسة الرسالة، الأولى.
- **سنن النسائي**، للنسائي، طبعة: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، الأولى.
- **سير أعلام النبلاء**، للذهبي (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق: مجموعة بإشراف الشيخ شعيب الأرناؤوط، طبعة: مؤسسة الرسالة، الثالثة.
- **شذرات الذهب في أخبار من ذهب**، لابن العماد العكري الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ)، تحقيق: محمود الأرناؤوط، عبد القادر الأرناؤوط، طبعة: دار ابن كثير، الأولى.
- **شرح المعلقات السبع**، للزوزني، أبو عبد الله (ت ٤٨٦هـ)، طبعة: دار احياء التراث العربي، الأولى.
- **شرح صحيح البخاري**، لابن بطال أبي الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (ت ٤٤٩هـ)، تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، طبعة: مكتبة الرشد، الرياض، الثانية.
- **شرح معاني الآثار**، للإمام الطحاوي (ت ٣٢١هـ)، تحقيق: محمد زهري النجار، محمد سيد جاد الحق، د يوسف عبد الرحمن المرعشلي، طبعة: عالم الكتب، الأولى.
- **شعب الإيمان**، لأبي بكر البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد، طبعة: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية ببومباي بالهند، الأولى.

- **الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية**، للجوهري الفارابي (ت ٣٩٣هـ)، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، طبعة: دار العلم للملايين – بيروت، الرابعة.
- **صحيح ابن حبان، لابن حبان البستي**، طبعة: مؤسسة الرسالة، الثانية.
- **صحيح ابن خزيمة**، لأبي بكر ابن خزيمة، طبعة: دار الميمان، الأولى.
- **صحيح البخاري**، لأبي عبد الله البخاري، طبعة: دار طوق النجاة، الأولى.
- **صحيح مسلم**، لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، طبعة: دار إحياء الكتب العربية.
- **طبقات الأولياء**، لابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري (ت ٨٠٤هـ)، تحقيق: نور الدين شريبه من علماء الأزهر، طبعة: مكتبة الخانجي، بالقاهرة، الثانية.
- **طبقات الشافعية الكبرى**، لتاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (ت ٧٧١هـ)، تحقيق: د. محمود محمد الطناحي د. عبد الفتاح محمد الحلو، طبعة: هجر للطباعة والنشر والتوزيع، الثانية.
- **طبقات الشافعية**، لعبد الرحيم بن الحسن بن علي الإسنوي الشافعي، أبو محمد، جمال الدين (ت ٧٧٢هـ)، تحقيق: كمال يوسف الحوت، طبعة: دار الكتب العلمية، الأولى.
- **طبقات الصوفية**، محمد بن الحسين بن محمد بن موسى بن خالد بن سالم النيسابوري، أبو عبد الرحمن السلمي (ت ٤١٢هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، طبعة: دار الكتب العلمية، الأولى.
- **الطبقات الكبرى**، لابن سعد (ت ٢٣٠هـ)، تحقيق: إحسان عباس، طبعة: الأولى.
- **العبر في خبر من غبر**، لابن قايماز الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، طبعة: دار الكتب العلمية.
- **غريب القرآن**، لابن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق: أحمد صقر، طبعة: دار الكتب العلمية.
- **فوات الوفيات**، لمحمد بن شاكر بن أحمد بن عبد الرحمن بن شاكر بن هارون بن شاكر الملقب بصلاح الدين (ت ٧٦٤هـ)، تحقيق: إحسان عباس، طبعة: دار صادر، الأولى.
- **الفوائد البهية في تراجم الحنفية**، لعبد الحي اللكنوي الهندي، تحقيق: محمد بدر الدين أبو فراس النعساني، طبعة: طبع بمطبعة دار السعادة، الأولى.
- **الكامل في التاريخ**، لعز الدين ابن الأثير (ت ٦٣٠هـ)، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، طبعة: دار الكتاب العربي، الأولى.
- **الكامل في اللغة والأدب**، لأبي العباس المبرد (ت ٢٨٥هـ)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة: دار الفكر العربي، الطبعة الثالثة.
- **الكامل في ضعفاء الرجال**، للجرجاني (ت ٣٦٥ هـ)، تحقيق: مازن محمد السرساوي، طبعة: مكتبة الرشد – الرياض، الأولى.
- **الكتاب**، لسيبويه (ت ١٨٠هـ)، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، طبعة: مكتبة الخانجي،الثالثة.

- **كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون**، للحاجي خليفة (ت ١٠٦٧هـ)، طبعة: مكتبة المثنى.
- **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، للثعلبي، أبو إسحاق (ت ٤٢٧هـ)، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، مراجعة وتدقيق: الأستاذ نظير الساعدي، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الأولى.
- **الكفاية في علم الرواية**، للخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق: أبو عبد الله السورقي، إبراهيم حمدي المدني، طبعة: المكتبة العلمية في المدينة المنورة.
- **كنوز الذهب في تاريخ حلب**، لأحمد بن إبراهيم بن محمد بن خليل، موفق الدين، أبو ذر سبط ابن العجمي (ت ٨٨٤هـ)، طبعة: دار القلم، حلب.
- **لسان العرب**، لابن منظور الأنصاري الرويفعى الإفريقى (ت ٧١١هـ)، طبعة: دار صادر، الثالثة.
- **لطائف الإشارات = تفسير القشيري**، لعبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت ٤٦٥هـ)، تحقيق: إبراهيم البسيوني، طبعة: الهيئة المصرية العامة المصرية، الثالثة.
- **مجاز القرآن**، لأبي عبيدة معمر بن المثنى (ت ٢٠٩هـ)، تحقيق: محمد فواد سزگين، طبعة: مكتبة الخانجي.
- **مجلة المقتبس**، لمحمد بن عبد الرزاق بن محمد، كرد علي.
- **مجمع الآداب في معجم الألقاب**، لكمال الدين أبو الفضل عبد الرزاق بن أحمد المعروف بابن **الفوطي الشيباني (ت ٧٢٣ هـ)**، تحقيق: محمد الكاظم، طبعة: مؤسسة الطباعة والنشر- إيران، الأولى.
- **مجمع البيان في تفسير القرآن**، لأمين الإسلام أبو علي الطبرسي، طبعة: دار العلوم، الأولى.
- **مجمل اللغة لابن فارس**، لابن فارس (ت ٣٩٥هـ)، دراسة وتحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، دار النشر: مؤسسة الرسالة، الثانية.
- **المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها**، لأبي الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت ٣٩٢هـ)، طبعة: وزارة الأوقاف-المجلس الأعلى للشئون الإسلامية.
- **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، لعبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي أبو محمد (ت ٥٤١هـ)، طبعة: دار ابن حزم.
- **المختصر في أخبار البشر**، لأبي الفداء عماد الدين إسماعيل بن علي (ت ٧٣٢هـ)، طبعة: المطبعة الحسينية المصرية، الأولى.
- **مسالك الأبصار في ممالك الأمصار**، لأحمد بن يحيى بن فضل الله القرشي العدوي العمري، شهاب الدين (ت ٧٤٩هـ)، طبعة: المجمع الثقافي، أبو ظبي، الأولى.
- **المستدرك على الصحيحين**، للحاكم النيسابوري، طبعة: دار المعرفة بيروت.
- **مسند أبي يعلى الموصلي**، لأبي يعلى، طبعة: دار المأمون للتراث، الأولى.
- **مسند أحمد**، للإمام أحمد بن محمد بن حنبل، طبعة: جمعية المكنز الإسلامي- دار المنهاج، الأولى.

- **مسند الإمام الدارمي**، لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، تحقيق: د. مرزوق بن هياس **آل مرزوق الزهراني**، طبعة: (بدون ناشر)، الأولى.
- **مسند الحميدي**، لأبي بكر الحميدي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، طبعة: دار الكتب العلمية.
- **مسند الدارمي**، لعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، طبعة: دار المغني للنشر والتوزيع.
- **مصنف عبد الرزاق**، لعبد الرزاق بن همام الصنعاني، طبعة: المكتب الإسلامي، الثانية.
- **المصنف لابن أبي شيبة**، لأبي بكر بن أبي شيبة، طبعة: دار القبلة، مؤسسة علوم القرآن، الأولى.
- **معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي**، للفراء البغوي الشافعي (ت ٥١٠هـ)، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الأولى.
- **معالم السنن شرح سنن أبي داود**، للبستي المعروف بالخطابي (ت ٣٨٨هـ)، طبعة: المطبعة العلمية – حلب، الأولى.
- **معاني القرآن للأخفش**، للأخفش الأوسط (ت ٢١٥هـ)، تحقيق: الدكتورة هدى محمود قراعة، طبعة: مكتبة الخانجي، الأولى.
- **معاني القرآن وإعرابه**، لأبي إسحاق الزجاج (ت ٣١١هـ)، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، طبعة: عالم الكتب، الأولى.
- **معاني القرآن**، لابن منظور الديلمي الفراء (ت ٢٠٧هـ)، تحقيق: أحمد يوسف النجاتي / محمد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، طبعة: دار المصرية للتأليف والترجمة، الأولى.
- **المعجم الأوسط**، لسليمان بن أحمد الطبراني، طبعة: دار الحرمين، الأولى.
- **معجم البلدان**، لياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (ت ٦٢٦هـ)، طبعة: دار صادر، بيروت، الثانية.
- **معجم التاريخ التراث الإسلامي في مكتبات العالم**، لعلي الرضا قره بلوط - أحمد طوران قره بلوط، طبعة: دار العقبة.
- **المعجم الصغير**، لسليمان بن أحمد الطبراني، طبعة: المكتب الإسلامي - بيروت، دار عمار، الأولى.
- **المعجم الكبير**، لسليمان بن أحمد الطبراني، طبعة: مكتبة ابن تيمية.
- **معجم المفسرين من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر**، لعادل نويهض، طبعة: مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، بيروت، الثالثة.
- **معجم المؤلفين**، لعمر بن رضا كحالة (ت ١٤٠٨هـ)، طبعة: مكتبة المثنى في بيروت.
- **مفاتيح الغيب = التفسير الكبير**، لفخر الدين الرازي خطيب الري (ت ٦٠٦هـ)، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الثالثة.
- **المقتفي على كتاب الروضتين المعروف بتاريخ البرزالي**، للبرزالي الإشبيلي الدمشقي (ت ٧٣٩هـ)، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، طبعة: المكتبة العصرية، الأولى.

- **المنتقى شرح الموطأ**، لأبي الوليد سليمان القرطبي الباجي الأندلسي (ت ٤٧٤هـ)، طبعة: مطبعة السعادة، الأولى.
- **الموضوعات**، لجمال الدين ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق: عبد الرحمن محمد عثمان، طبعة: محمد عبد المحسن صاحب المكتبة السلفية بالمدينة المنورة، الأولى.
- **موطأ مالك**، للإمام مالك بن أنس، طبعة: مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان، الأولى.
- **ميزان الاعتدال في نقد الرجال**، للإمام الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، طبعة: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، الأولى.
- **النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة**، لابن تغري بردي بن عبد الله الظاهري الحنفي، أبو المحاسن، جمال الدين (ت ٨٧٤هـ)، طبعة: وزارة الثقافة والإرشاد القومي المصرية.
- **نزهة الأنظار في عجائب التواريخ والأخبار**، لمحمود مقديش، تحقيق: علي الزواري، محمد محفوظ، طبعة: دار الغرب الاسلامي، الأولى.
- **النشر في القراءات العشر**، لابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف (ت ٨٣٣ هـ)، تحقيق: علي محمد الضباع (المتوفى ١٣٨٠ هـ)، طبعة: المطبعة التجارية الكبرى.
- **نوادر الأصول في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم**، للحكيم الترمذي (ت نحو ٣٢٠هـ)، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، طبعة: دار الجيل.
- **هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين**، لإسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم الباباني البغدادي (ت ١٣٩٩هـ)، طبعة: طبع بعناية وكالة المعارف الجليلة في اسطنبول.

فهارس الآيات المفسرة في هذه الرسالة المباركة بعون الله

رقم الآية	رقم الصفحة
١	٥١
٢	٥٥
٢	٥٦
٢	٥٧
٣	٦٢
٣	٦٥
٣	٧٢
٤	٧٤
٤	٧٥
٥	٧٥
٥	٧٥
٦	٧٦
٧	٧٧
٨	٨٣
٩	٨٦
١٠	٨٧
١١	٩١
١٢	٩١
١٣	٩٢
١٤	٩٣
١٥	٩٥
١٦	٩٧
١٧-١٨	٩٨
١٨	١٠٠

١٩	١٠٢
٢٠	١٠٦
٢١	١٠٨
٢٢	١٠٩
٢٣	١١٢
٢٤	١١٤
٢٥	١١٦
٢٦	١٩٤
٢٧	١٢٦
٢٨	١٢٨
٢٩	١٣٠
٣٠	١٣٩
٣١	١٦١
٣٢	١٦٤
٣٣	١٦٦
٣٤	١٦٩