



T.C.

SÜLEYMAN DEMİREL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
ARAPÇA TEZLİ YÜKSEK LİSANS

İBN BATTÂ'NIN EŞ-ŞERH VE'L-İBÂNE ADLI ESERİNDE
MEZHEBİ VE İTİKADİ GÖRÜŞLERİ

Anas İhsan JAMEEL

2130258002

YÜKSEK LİSANS TEZİ

DANIŞMAN

Doç. Dr. Kamile ÜNLÜSOY

ISPARTA - 2025



الجمهورية التركية
جامعة سليمان دميرال
معهد العلوم الاجتماعية
قسم العلوم الإسلامية الأساسية
أطروحة ماجستير باللغة العربية

الآراء المذهبية العقديّة لابن بطّة في كتابه الشرح والإبانة

إعداد الطالب
أنس احسان جميل
2130258002

رسالة الماجستير

بإشراف الأستاذة المساعد
كاملة اونلوصوى

إسبرطة - 2025

TEZ SAVUNMA SINAV TUTANAĞI





T.C.
SÜLEYMAN DEMİREL ÜNİVERSİTESİ
Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürlüğü



YEMİN METNİ

Yayımlanmamış Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “**İbn Batta'nın eş-Şerh ve'l-İbâne Adlı Eserinde Mezhebi Ve İtikadi Görüşleri**” adlı çalışmanın, tezin proje safhasından sonuçlanmasına kadar ki bütün süreçlerde bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurulmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin Bibliyografya’da gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve onurumla beyan ederim.

İmza
Anas Ihsan JAMEEL
10/01/2025



T.C.
SÜLEYMAN DEMİREL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEZ ÇALIŞMASI ORJİNALLİK RAPORU
BEYAN BELGESİ



SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜ'NE

ÖĞRENCİ BİLGİLERİ	
Adı-SOYADI	Anas İhsan JAMEEL
Öğrenci Numarası	2130258002
Enstitü Ana Bilim Dalı	TEMEL İSLAM BİLİMLERİ
Programı	ARAPÇA YÜKSEK LİSANS
Programın Türü	(X) Arapça Tezli Yüksek Lisans () Doktora
Danışmanın Unvanı, Adı-SOYADI	Doç. Dr. Kamile ÜNLÜSOY
Tez Başlığı	İBN BATTÂ'NİN EŞ-ŞERH VE'L-İBÂNE ADLI ESERİNDE MEZHEBİ VE İTİKADİ GÖRÜŞLERİ
Turnitin Ödev Numarası	2565143529

Yukarıda başlığı belirtilen tez çalışmasının a) Kapak sayfası, b) Giriş, c) Ana Bölümler ve d) Sonuç kısımlarından oluşan toplam **118** sayfalık kısmına ilişkin olarak, **16/01/2025** tarihinde tarafımdan Turnitin adlı intihal tespit programından Üniversitemiz Lisansüstü Eğitim ve Öğretim Yönergesininin 14 üncü maddesinde yer alan filtrelemeler uygulanarak alınmış olan ve ekte sunulan rapora göre, tezin/dönem projesinin benzerlik oranı;

Kaynakçalar hariç, alıntılar dahil, 10 kelimeden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç;

% 18'dir.

Danışman tarafından uygun olan seçenek işaretlenmelidir:

- (X) Benzerlik oranları belirlenen limitleri aşmıyor ise;
Yukarıda yer alan beyanın ve ekte sunulan Tez Çalışması Orijinallik Raporu'nun doğruluğunu onaylarım.
- () Benzerlik oranları belirlenen limitleri aşıyor, ancak tez/dönem projesi danışmanı intihal yapılmadığı kanısında ise;
Yukarıda yer alan beyanın ve ekte sunulan Tez Çalışması Orijinallik Raporu'nun doğruluğunu onaylar ve Uygulama Esasları'nda öngörülen yüzdelik sınırlarının aşılmasına karşın, aşağıda belirtilen gerekçe ile intihal yapılmadığı kanısında olduğumu beyan ederim.

Gerekçe:

Benzerlik taraması yukarıda verilen ölçütlerin ışığı altında tarafımda yapılmıştır. İlgili tezin orijinallik raporunun uygun olduğunu beyan ederim.

16/01/2025

Doç. Dr. Kamile ÜNLÜSOY

(JAMEEL, Anas İhsan, “İbn Batta'nın eş-Şerh ve'l-İbâne Adlı Eserinde Mezhebi ve İtikadi Görüşleri”, Yüksek Lisans Tezi, ISPARTA, 2025)

ÖZET

Ahmed bin Hanbel'e nispet edilen Hanbelilik, Ehli Sünnet'in dört fıkıh mezhebinden biri olarak bilinmesine rağmen kendine özgü itikadi-siyasi görüşleri de olan bir mezheptir. İbn Batta el-Ukberî (ö. 387/997), mezhebin önde gelen alimlerinden biri olup, eş-Şerh ve'l-İbâne 'alâ Usûli's-Sünne ve'd-Diyâne adlı eseri ve diğer eserleriyle, ayrıca yetiştirdiği öğrencilerle Hanbeli mezhebinin yayılmasında ve güçlenmesinde büyük bir rol üstlemiştir.

İbn Batta, bu eserinde Hanbeli mezhebinin itikadî görüşlerini Kur'an, sünnet ve selefî görüşlerine dayanarak açıklamıştır. Bid'at olarak gördüğü Şia, Haricilik, Mu'tezile, Cehmiyye ve Mürcie gibi mezhepleri ve görüşlerini sert bir şekilde eleştirmiştir. Bu eserinde ayrıca Ma'bed el-Cühenî, Gaylân ed-Dimeşkî, Ca'd B. Dirhem, Cehm b. Safvân, Ebû Hanife, Bîşr el-Merîsî, Kerâbîsî gibi şahsiyetleri de ağır bir dille tenkit etmiştir.

Bu tezde, öncelikle Hanbeli mezhebinin tarihçesine dair genel bilgi verildikten sonra İbn Batta'nın hayatı, yaşadığı dönemin siyasi, dini, sosyo-kültürel durumu üzerinde durulmuştur. Daha sonra İbn Batta'nın itikadî ve mezhebî görüşleri ile diğer mezhepler ve şahıslar hakkında dair değerlendirmeleri, İslam Mezhepleri Tarihi yöntemleriyle analiz edilerek tarafsız bir şekilde sunulmaya çalışılmıştır.

Anahtar Kelimeler: İbn Batta, Mezhep, Hanbeli, eş-Şerh vel-İbâne, Bağdat

(JAMEEL, Anas Ihsan, “*The Doctrin Views Of Ibn Battah In His Wook Ash-Sharh Wal-Ibanah*”, Master's Thesis, ISPARTA, 2025)

ABSTRACT

The Hanbali school, attributed to Ahmad ibn Hanbal, while being one of the four Sunni schools of jurisprudence, is also distinguished by its unique theological and political views. Ibn Batta al-Akbari (d. 387/997), is one of the leading scholars of the Hanbeli and played a significant role in disseminating and strengthening this school through his students who learned from him, in addition to his numerous works, most notably his book *al-Sharh wal Ibanah ‘ala Usûl al-Sunnah wal Diyanah* (The Explanation and Clarification of the Principles of the Sunnah and Religion).

In this Book, Ibn Batta discusses the Hanbali school's theological views and supports them with evidence from the Quran, Sunnah, and the sayings of the early scholars. He also adopts a sharp style in refuting heretical beliefs and sects that he considers deviant, particularly the Shia, Kharijites, Mu'tazila, Jahmiyya, and Murji'a. He directs scathing criticism at prominent figures in these sects, such as Ma'bad al-Juhani, Gaylan al-Dimashqi, Ja'd Ibn Dirham, Jahm Ibn Safwan, Abu Hanifa, Bishr al-Marisi and Qarabisi.

This thesis provides an overview of the Hanbalis and their scholars, as well as the life of Ibn Batta and the political and cultural context at his time. It focuses on Ibn Batta's theological and jurisprudential views, as well as his opinions on other schools of thought and figures. This analysis is conducted using the methodology of the history of Islamic sects, aiming for an unbiased presentation.

Keywords: Ibn Batta, school of thought, Hanbali, al-Sharh wa al-Ibana, Baghdad

(جميل، أنس احسان، الآراء المذهبية العقيدية لابن بطة في كتابه الشرح والإبانة، رسالة الماجستير، اسبرطة، 2025)

ملخص البحث

المذهب الحنبلي، المنسوب إلى أحمد بن حنبل، رُغم أنه من المذاهب الفقهية الأربعة، عند أهل السنة والجماعة، فيتميز أيضًا بأرائه الاعتقادية والسياسية الخاصة به. ابن بطة العكيري (387هـ/997م)، هو من ضمن العلماء الذين لعب دورًا بارزًا في هذا المذهب وتقويته، وذلك من خلال مؤلفاته العديدة، التي من أبرزها كتابه الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة، وكذلك من خلال تلاميذه الذين تتلمذوا على يديه.

تناول ابن بطة في هذا الكتاب آراء المذهب الحنبلي في العقيدة، ودعمها بالأدلة النقلية من القرآن والسنة وآثار السلف. كما تميّز بأسلوب حاد في الرد على البدع والفرق التي حكم عليها بالضلالة، ولا سيما الشيعة، الجهمية، المرجئة، الخوارج والمعتزلة. وقد وجّه انتقاداتٍ لاذعةٍ للشخصيات التي وصفها بالانحراف والضلالة، ومن أبرزها، معبد الجهني، غيلان الدمشقي، جعد بن درهم، جهم بن صفوان، أبي حنيفة، بشر المريسي، الكرابيسي.

في هذه الرسالة، تم تناول لمحة عامة عن المذهب الحنبلي وأعلامه، بالإضافة إلى سرد حياة ابن بطة، والعصر الذي عاش فيها من حيث الأوضاع السياسية والثقافية، كما ركّز على آراء ابن بطة العقيدية والمذهبية، وتم التطرق إلى دراسة آرائه حول المذاهب والشخصيات الأخرى. وذلك وفق المنهجية المتبعة في دراسة تاريخ المذاهب الإسلامية، بعيداً عن التحيز، بهدف تقديم رؤية شاملة وشفافية حولها.

الكلمات المفتاحية: ابن بطة، المذهب، الحنابلة، الشرح والإبانة، بغداد

المقدمة

إن معظم الأديان قد شهدت اختلافات وتفرقات بعد وفاة النبي المبعوث لهم أو مؤسس دينهم، وهكذا كان حال الإسلام، فالمذاهب وتعددها في الأمة الإسلامية من الجانب الفقهي والعقائدي، كان ثمار نتيجة اختلاف آراء العلماء، وتفسيراتهم وفهمهم للنصوص الشرعية، كما هو نتيجة اجتهادات واستنباطاتهم لها، وبالإضافة إلى اختلافات البيئية، والسياسية، والاقتصادية وكذلك الاجتماعية، وجدير بالذكر أن المذهب لا يُعتبر ديناً لا فصلاً ولا عدلاً. فقد شهد القرن الرابع الهجري ازدهاراً فكرياً ملحوظاً، وتنوعاً كبيراً في المذاهب الفقهية. ومن أبرز هذه المذاهب التي كانت موجودة في تلك الفترة كان المذهب الحنبلي. حيث تميّز باتّباع منهجٍ علمي، يقوم على التمسك بالأحاديث الصحيحة، والآثار المروية عن الصحابة والتابعين، معتبراً إياها مصدراً أساسياً لإخراج الأحكام والاستنباطات فيها، وبسبب اتّباعهم الشديد لهذا المنهج، أظهروا موقفاً سلبياً تجاه الرأي وأهله وكل من مال إليهم.

فالمذهب الحنبلي المشهور بممثل أهل الحديث، إضافة إلى مبادئه الأصلية الثابتة في الفقه الإسلامي الشامل، له مكانة في رحاب تاريخ الفكر الإسلامي، فقد خدمه جملة من العلماء البارزين بعد الإمام أحمد بن حنبل، وأسهمت إنجازاتهم بكتابة المتون والشروح وإلقاء الدروس وتربية الطلاب، فمنهم أبو بكر المروزي، وأبو بكر الخلال، وأبو الحسن البربهاري، إضافة إلى ابن بطة العكبري، الذي ترك آثاراً مهمة في بيان الفكر الحنبلي، وشكّل مرجعاً يعود إليه المسلمون والباحثون عامة، والحنابلة والسلفية خاصة، إلى وقتنا الحاضر، ومن أهم كتبه المتداولة بين أهل العلم وطلابه، هو كتابه *الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة ومجانبة المخالفين ومباينة أهل الأهواء المارقين*، المشهور بـ *الإبانة الصغرى* على طائفة العلم. حيث ناقش فيه ابن بطة كثيراً من القضايا العقدية والسياسية بالإضافة إلى بعض القضايا الفقهية، التي دار الخلاف عليها بين المسلمين، في القرن الرابع الهجري، وقدم رؤيته الخاصة حولها، فتضمن الكتاب مسائل عقدية مختلفة، بالإضافة إلى مسائل الفقه ومكارم الأخلاق والعادات. فمن أهم المسائل العقدية المتداولة في الكتاب، الإيمان وما يتعلق به، وصفات الله تعالى، والنبوة، والقرآن، والقضاء والقدر والصحابة، وتناول البدع المنتشرة في تلك الفترة، وحذّر عنها، بالإضافة إلى أسماء بعض من الفرق والأشخاص الذين حكم عليهم ابن بطة بالضلالة والبدعة. وبما أن ابن بطة كان من أبرز علماء المذهب الحنبلي، ففي مدخل البحث، تم تقديم لمحة تاريخية عن هذا المذهب وأعلامه، وفي الفصل الأول، قُدمت المعلومات العامة، عن بيئة التي عاش فيها ابن بطة من حيث الأحوال السياسية، الدينية، الاجتماعية، الثقافية، كما سُرِدَ سيرة ابن بطة، مع ذكر آثاره، شيوخه وتلاميذه، وفي الفصل الثاني، تم تحليل أهم المسائل العقدية التي تناولها ابن بطة في الكتاب، مع التركيز على نقده للمذاهب والشخصيات المعاصرة له، وذلك لتسليط الضوء على مكانته الفكرية، ودوره في الحركة الفكرية الإسلامية.

وبعد شكر الله تعالى بقلب مؤمن به، أودُّ أن أتقدم بخالص الشكر والتقدير إلى أستاذتي الفاضلة والعريزة، Doç. Dr. Kamile ÜNLÜSOY، التي أثر أصابعها موجودة في البحث، حيث لم تدخر جهداً في مساعدتي طوال مراحل إعداد هذا البحث، بدءاً من مرحلة التخطيط حتى الانتهاء منه، كما أتقدم بالشكر الجزيل إلى أستاذي الفاضل Prof. Dr. M. Saffet SARIKAYA، والأستاذ Dr. Öğr. Üyesi İsa KOÇ، على

توجيهاتهم القيمة وإرشاداتهم المفيدة، وأشكر الأستاذ الغالي Doç. Dr. Fatih TOPALOĞLU على جهوده في مراجعة رسالتي وتقديم النصح والإرشاد، ومن أعماق قلبي، أشكر أستاذتي العزيزة د. سهام الهنداوي، التي ساعدتني كثيراً، وقدمت لي النصح والإرشاد طوال مراحل هذا البحث، ولا أنسى أن أعبر عن امتناني لعائلتي الكريمة، أبي الفاضل، وأمي الحنونة، وأخي وأخواتي الأحبة، وأصدقائي الأوفياء على دعمهم المستمر وحبهم.

أنس احسان جميل

إسبرطة - 2025



قائمة المحتويات

الصفحة

ii.....	TEZ SAVUNMA SINAV TUTANAĞI
iv.....	ÖZET
v.....	ABSTRACT
vi.....	ملخص البحث
vii.....	المقدمة
ix.....	قائمة المحتويات
1.....	المدخل

الفصل الأول

عصر ابن بطة وحياته (304هـ/917-387هـ/997م)

18.....	1. العصر الذي عاش فيه ابن بطة....
18.....	1.1. الأحوال السياسية والدينية
22.....	2.1. الأحوال الاجتماعية والثقافية
27.....	2. ترجمة ابن بطة
33.....	1.2. ابن بطة في ميزان الجرح والتعديل
34.....	2.2. شيوخه
38.....	3.2. طلابه
40.....	4.2. آثاره
40.....	1.3.2. كتاب الشرح والإبانة وما عرف عنه
44.....	2.3.2. سائر آثاره

الفصل الثاني

آراء ابن بطة العقدية والمذهبية

48.....	1. آراء ابن بطة العقدية
48.....	1.1. الإيمان ومسائله
50.....	2.1. التوحيد
52.....	3.1. النبوة
54.....	4.1. القرآن
55.....	5.1. المعاد
57.....	6.1. الملائكة
57.....	7.1. القضاء والقدر
58.....	8.1. الصحابة
60.....	9.1. المسائل الأخرى
62.....	2. رؤية ابن بطة عن افتراق الأمة والمذاهب
62.....	1.2. حديث افتراق الأمة
63.....	2.2. رؤيته عن أهل البدع والهوى
66.....	3.2. رؤية ابن بطة حول المذاهب

66.....	1.3.2. الخوارج
69.....	2.3.2. المرجنة
72.....	3.3.2. الجهمية
75.....	4.3.2. الشيعة
78.....	5.3.2. المعتزلة
82.....	6.3.2. رؤية ابن بطّة حول بعض الشخصيات التاريخية
93.....	الخاتمة
97.....	قائمة المصادر
107.....	ÖZGEÇMİŞ



المدخل

موضوع البحث وهدفه

ستركز هذه الدراسة على تحليل آراء المذهبية العقدية لابن بطة، الذي يُعد أحدًا من أعلام الحنابلة في القرن الرابع الهجري، وذلك من خلال كتابه *الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة*، حيث يُعد هذا الكتاب أثرًا مهمًا في توضيح وبيان آراء ابن بطة بشكل خاص، والحنابلة بشكل عام، في مسائل العقائدية والسياسية والفقهية. لأن ابن بطة قد عرض في هذا الكتاب آرائه حول العديد من المسائل العقدية والفقهية، مستندًا في ذلك إلى الأدلة النقلية. كما تطرق إلى ذم بعض الفرق والشخصيات المشهورة في كتابه، وكان غاية ابن بطة من ذكر تلك المسائل، والفرق والشخصيات، هو بيان الحق حسب ما رآه، وتحذير المسلمين من العقائد الباطلة المنتشرة حينذاك، من تلك الفرق والشخصيات.

إن الهدف الأساس والجوهري من هذه الدراسة هو الوقوف على ترجيحات ابن بطة العقدية والمبادئ التي تبناها ودافع عنها، و نادى المسلمين إليها، والإسهامات التي قدمها ابن بطة، إلى الفكر الحنبلي، وكما تم التطرق إلى تأثيره في المذهب من حيث الدعوة والانتشار، بالإضافة إلى بيان رأيه في الفرق التي انتقدتها، وكذلك الأشخاص الذين حذر من أفكارهم وقراءة آثارهم. نظرًا لبساطة أسلوب ابن بطة وقلة استدلاله عند بعض المواضيع في كتاب *الشرح والإبانة*، ونقده لبعض الفرق والأشخاص دون تفصيل معتقداتهم أو ذكر أي معلومات عنهم، فلإغناء تلك المواضيع واستكمال المعلومات المفقودة والضرورة في بيان آراء ابن بطة العقدية بوضوح وكذلك بيان إهتماماته المذهبية اضطرنا إلى الرجوع إلى كتابه *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة*.

موضوعنا في هذا العمل، هو تقديم عرض موجز عن المذهب الحنبلي أولاً، مع ذكر ثلاثة من أبرز علماء الحنابلة، والذين هم المروزي (275هـ/888م)، والخلال (311هـ/923م)، والبربهاري (328هـ/940م). وذلك لأن المذهب قد وصل من الإمام أحمد بن حنبل إلى ابن بطة، بطريق هؤلاء، ثم سنقدم عرضًا شاملاً لسيرة ابن بطة، وذلك بتسليط الضوء على الأوضاع السياسية-الدينية والاجتماعية مع الثقافية في تلك الفترة، وسرد حياته، كما سنذكر شيوخه وطلابه بالإضافة إلى آثاره. وسيركز الشطر الثاني من البحث، على آرائه حول العقيدة والمذاهب والشخصيات، المتناولة في كتابه، وذلك لبيان واستكشاف آرائه في مواضيع العقيدة الموجودة في الكتاب، وموقفه من المذاهب الإسلامية المختلفة، بالإضافة موقفه تجاه بعض الشخصيات التاريخية الموجودة في زمنه أو قبله. وجدير بالذكر أنه في هذا العمل، سيتم التركيز بشكل أساسي على تناول الأحداث من منظور تاريخ المذاهب الإسلامية.

منهجية البحث

تعتمد الدراسات في العلوم الاجتماعية بشكل كبير على المنهج البحثي النوعي، لا سيما الجزء الذي يُركّز على الفهم والتفسير،¹ والذي يُفترض أن الحقائق الاجتماعية والظواهر البيئية هي نتيجة تفاعل آراء الأفراد والجماعات مع بعضهم البعض،² كما يعتمد على تحليل البيانات والمبادئ والنظريات العامة وتطورها بشكل استقرائي، من خلال جمع المعلومات الجزئية وربطها ببعضها البعض.³ وكما هو معروف أن هدف البحث النوعي هو بناء المفاهيم والتعرف عليها من خلال الاستقراء وجمع المعلومات،⁴ وإعطاء الدراسة حرية في تحليل الآراء والمفاهيم وتفسيرها،⁵ بالإضافة إلى محاولة فهم سلوك الإنسان في حياته الطبيعية، والأحداث بشكل دقيق وعادل.⁶ استناداً إلى ما سبق والأخذ بعين الاعتبار أن البحث النوعي يُعد من أكثر أنواع المناهج استعمالاً في مجالات العلوم الاجتماعية.⁷ وبالنظر إلى انسجام أهداف هذه المنهجية مع أهداف بحثنا، تم الاعتماد عليها في الدراسة.

علم تاريخ المذاهب الإسلامية والذي يُعد من ضمن العلوم الاجتماعية، هو علم يبحث في الدراسات الدقيقة للفئات الدينية والسياسية التي نشأت في المجتمعات الإسلامية، مع التركيز على أسباب خروجها وتأسيسها، وتطوراتها الفكرية، وآراء مؤسسيها ومتبعيها، وتأثيراتها الاجتماعية والثقافية، ومدى انتشارها الجغرافي. وتعتمد هذه الدراسات بشكل أساسي على المصادر بصنفها الأولي والثانوية، مع المحافظة على الحياد العلمي وتجنب التحيز لمذهب على حساب آخر. يهدف هذا العلم إلى تعزيز الوحدة والتضامن بين المجتمعات الإسلامية، وتطوير ثقافة التعايش المشترك فيما بينها، وقد يؤدي إلى إزالة الأفكار السلبية والتعصبية بين أفراد المجتمع وحل الفروقات الفكرية بينهم، كما يهدف إلى عرض ثروة الدين بوجود الآراء المشتركة و المختلفة بين المذاهب، ويسعى هذا النوع من الدراسات إلى بناء مجتمعات أكثر تسامحاً واعتدالاً.⁸ ولا تقتصر مواضيع هذه الدراسات على المذاهب والأحداث الماضية فحسب، بل تشمل أيضاً تطور هذه المذاهب وتفرعاتها عبر العصور، فكل مذهب أو فرقة أو جماعة، سواء كانت سياسية أو عقدية، ظهرت في الإسلام قديماً أو حديثاً، تُعتبر جزءاً أساسياً من تاريخ المذاهب الإسلامية.⁹ وجدير بالذكر أن هذا العلم لا يسعى إلى الحكم على الأفكار بالصواب أو العدم، بل يسعى في بيان آراء كل فرقة كلامية أو سياسية، وإسناد كل رأي إلى صاحبه، وربطها

¹ Sönmez Kutlu, *Mezhepler Tarihine Giriş* (İstanbul: Dem Yayınları, 2008), 11.

² عامر قنديلجي، إيمان سامرائي، *البحث العلمي الكمي والنوعي* (الأردن: دار اليازوري العلمية، 2009)، 57.

³ عبد الغني محمد اسماعيل العمراني، *دليل الباحث إلى أعداد البحث العلمي* (صنعاء: دار الكتاب الجامعي، 2012)، 97.

⁴ ثائر أحمد غباري والآخرين، *البحث العلمي في التربية وعلم النفس* (الأردن: مكتبة المجتمع العربي، 2009)، 33؛

Kemalettin Taş, *Sosyal Bilim Paradigmaları Açısından Sosyolojik Metodoloji* (İstanbul: Rağbet Yayınları, 2011), 171.

⁵ ثائر أحمد غباري والآخرين، *البحث العلمي في التربية وعلم النفس*، 33؛ Ali Yıldırım - Hasan Şimşek, *Sosyal*

Bilimlerde Nitel Araştırma Yöntemleri (Ankara: Seçkin yayıncılık, 2016), 42.

⁶ Ali Yıldırım - Hasan Şimşek, *Sosyal Bilimlerde Nitel Araştırma Yöntemleri*, 43.

⁷ Kemalettin Taş, *Sosyal Bilim Paradigmaları Açısından Sosyolojik Metodoloji*, 172.

⁸ Kutlu, *Mezhepler Tarihine Giriş*, 10-13.

⁹ Halil İbrahim Bulut, *İslâm Mezhepleri Tarihi* (Ankara: DİB Yayınları, 2016), 26.

بالحوادث التاريخية، مع الإقتران بالزمان والمكان، مُبتعداً عن الإنحياز الشخصي¹⁰ وأحياناً، للحصول على سبب خروج وظهور فكرة أو فرقة ما، نحتاج إلى النظر في الحوادث السابقة والرجوع إليها.

عند دراسة المذاهب أو الفرق والتعامل معها، يجب الإنتباه إلى عدة أمور. منها، معنى اسم المذهب أو الفرقة، ومن استعمل هذا الاسم ولماذا، وبأي نية وقصد استعمله، وهل أتباع المذهب هم من استخدموا هذا الاسم، أم أن أعداء المذهب هم من أطلقوا عليه هذا الاسم.¹¹ كما يجب الإنتباه إلى سبب نشأت المذاهب والفرق، وتأثير البيئة على تطورها وكذلك العكس، ودور الشخصيات المؤثرة فيها، وخاصة ممثلي المذهب وخلفياتهم الأدبية، بالإضافة إلى الفائدة التي أضافتها إلى الفكر الإسلامي.¹² لذلك عند ذكر حياة ابن بطة، وجوانب حياته، وتأثيره في المذهب الحنبلي، وكذلك عند تحليل آرائه في المسائل الإعتقادية، وربطها بالأحداث والوقائع التاريخية، وعند ذكر آرائه حول الفرق والمذاهب التي حكم عليها بالبدعة والضلالة، وبيان موقفه تجاه بعض الشخصيات التاريخية، سيعتمد البحث على ثلاث مناهج خاصة ودقيقة، وهي منهج "التعمق في دراسة الأفراد"، وذلك لأن الإنسان هو المحرك الأول والأخير لكل حركة وكل فكرة.¹³ كما هو الأساس في كل مذهب أو فرقة، سياسية كانت أم عقائدية أو فقهية. استناداً إلى ذلك المبدأ وقف البحث على شخصية ابن بطة وبيان آرائه، ودوره وتأثيره في الفكر الحنبلي، كما وقف على بعض الشخصيات الأخرى البارزة في المذهب الحنبلي، وذلك يتطلب منا أن نأخذ بعين الإعتبار العوامل والشروط السياسية والإجتماعية المحيطة بحياته.¹⁴ وكذلك اعتمد البحث على نهج "تحليل النصوص" التي تهتم بدراسة أدب الردود وتحليل محتواه¹⁵، وهنا بهدف أخذ نظرة عامة عن كل فرقة ومذهب، قبل بيان آراء ابن بطة، تم الإعتداد على الكتب المكتوبة في الفرق والمذاهب أو الملل والنحل قديماً وحديثاً، بنية أخذ المعلومات حول تلك الفرق والمذاهب، وهكذا أصبحت الدراسة أكثر أكاديمية وحيادياً. وبسبب تأثير الأحداث السياسية والإجتماعية، على الأفكار والآراء الشخصية، اعتمد البحث على منهج "علاقة الأفكار بالأحداث"،¹⁶ وذلك لمعرفة مدى تأثير الأحداث على آراء ابن بطة، إذ الدراسات في تاريخ المذاهب الإسلامية، تعتمد على المناهج السابقة. وقد حاول في بيان كل ما يُقال في البحث، أن يكون بشكل موضوعي وبطريقة أكاديمية علمية، وذلك من خلال الإستشهاد بكل نص بمصدره.

مجال البحث

مجال هذا البحث مُحدد في آراء ابن بطة الموجودة في كتابه *الشرح والإبانة* من حيث العقيدة، وقد احتوى البحث من مدخل وفصلين، فيما أن ابن بطة كان من ممثلي المذهب الحنبلي، فقد عُرض في المدخل،

¹⁰ Halil İbrahim Bulut, *İslâm Mezhepleri Tarihi*, 32-34.

¹¹ Kutlu, *Mezhepler Tarihine Giriş*, 23-24.

¹² Saffet Sarıkaya, *İslam Düşünce Tarihinde Mezhepler* (İstanbul: Rağbet Yayınları, 2011), 24.

¹³ Kutlu, *Mezhepler Tarihine Giriş*, 43-44.

¹⁴ Tefik Yücedoğru, *Ehl-i Sünnet'e Giden Yolda İbn Küllab Ve Küllabiyye Mezhebi* (Bursa: Emin Yayınları, 2015), 1.

¹⁵ Ebru Koçak, *Osmanlılar Döneminde Vehhâbiliğe Yazılan Reddiyeler Ve Analizi (1732-1818)* (Ankara: Ankara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2022), 43.

¹⁶ Hasan Onat, *Emevleri Devri Şii Hareketleri Ve Günümüz Şiiliği* (İstanbul: Endülüs Yayınları, 2017), 1-2.

لمحةً عن المذهب، وذلك بذكر نشأته ومدى انتشاره، ونبذةً عن حياة الإمام أحمد بن حنبل، وأشهر آرائه، والأعيان من شيوخه، ومحنته في عدة أسطر، كما تطرق البحث إلى ذكر ثلاثة من أعلام المذهب الذين ساهموا في تنظيم المذهب وانتقاله وهم، أبو بكر المروزي، وأبو بكر الخلال، والبريهاري، وأشهر ما عُرف عنهم .

وتتمحور الفصل الأول من البحث حول سيرة ابن بطة، حيث بدأ بذكر الأحوال السياسية-الدينية في العصر الرابع الهجري، والمقابل للعاشر الميلادي، إضافة إلى الأوضاع الاجتماعية-الثقافية فيه، ثم سردَ البحث حياة ابن بطة، بدءاً من ولادته فرحلاته العلمية إلى وفاته، وقد ذُكر رأي علماء الجرح والتعديل في شخصيته من حيث الرواية، كما ذُكر الشيوخ الذين تتلمذ ابن بطة على يديهم وأخذ عنهم العلم، وكذلك الطلاب الذين تتلمذوا على يديه، والآثار التي تركها.

وما يتعلق بالفصل الثاني، فاحتوى الفصل على آراء ابن بطة، بدءاً من رؤيته لحديث افتراق الأمة، وموقفه تجاه أهل البدع واليهوى والكلام، إلى بيان آرائه عن مجموعة من المسائل الاعتقادية المُختلف فيها. كما تطرق الفصل إلى نظراته حول الفرق الاعتقادية والسياسية الموجودة في زمنه أو قبله، وأسلوبه الحاد فيها، وخصوصاً فرّق الخوارج، والمرجئة، والجهمية، والشيعة والمعتزلة. إلى رأيه في بعض الشخصيات التاريخية الذين عاشوا قبله واشتهروا بمقالات وأفكارٍ معينة، والذين من أبرزهم، معبد الجهني (80هـ/699م)، وغيلان الدمشقي (106هـ/724م)، وجعد بن درهم (124هـ/742م)، والجهم بن صفوان (128هـ/745/746م)، وعمرو بن عبيد (143هـ/760م)، والإمام أبو حنيفة (150هـ/767م)، وبشر المريسي (218هـ/833م)، والكرابيبي (248هـ/862م)، وغيرهم.

مصادر البحث

كتاب ابن بطة المسمى ب الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة، ومجانبة المخالفين، ومباينة أهل الأهواء المارقين،¹⁷ والمشهور بالإبانة الصغرى هو أساس هذه الدراسة، والمصدر الرئيس لها، وسنعمد في ذلك على النسخة الموجودة بين أيدينا، والتي هي من تحقيق رضا بن نعلان معطي، المطبوعة في المدينة المنورة بمكتبة العلوم والحكم، سنة 2017م، وسنستخرج ما ذُكر فيه من المسائل العقدية، وما نُقد فيه من الفرق الكلامية، والأشخاص المشهورين بمقالات وترجيحات الباطلة. ولإثراء الموضوعات المستخرجة بالمعلومات، سنلجأ إلى كتابه الثاني الموجود بين أيدينا، المسمى ب الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة،¹⁸ والمشهور بالإبانة الكبرى، الذي هو من تحقيق، سيّد عمران، والذي تم طبعه في القاهرة، مصر بدار الحديث، سنة 2006م؛ ولكن بسبب أن الكتاب المتوفر لدي كان فيه نقص في الجزء الأخير، لهذا لم يُغطي بعض المواضيع، كموضوع الرد على الجهمية في صفات الله تعالى الخيرية والفعلية فضائل الصحابة، فعند الرجوع إلى هذه المواضيع سنستخدم كتاب الإبانة الكبرى الذي من تحقيق حمد بن عبد المحسن التويجري

¹⁷ أبو عبد الله عبيد الله بن بطة العكبري، الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة ومجانبة المخالفين ومباينة أهل الأهواء المارقين، المحقق، رضا بن نعلان معطي (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2017).

¹⁸ أبو عبد الله عبيد الله بن محمد ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة، المحقق، سيّد عمران (قاهرة: دار الحديث، 2006).

ونخبة من المحققين، المطبوع في الرياض، المملكة العربية السعودية، بمكتبة دار الراية، سنة 2005م، الجزء السابع والثامن والتاسع.

وأما في تقديم نبذة عن تاريخ الحنابلة ومؤسسيها وعلمائها. وكذلك حول حياة ابن بطة، والعصر الذي عاش فيه، وترجمة الأعلام، سنستخدم المصادر العربية القديمة والحديثة، وكذلك الدراسات التركية الحديثة، مثل كتاب *طبقات الحنابلة*¹⁹ لابن أبي يعلى (526هـ/1131م)، و*تاريخ بغداد*²⁰ للبغدادي (463هـ/1071م)، و*سير أعلام النبلاء*²¹ و*تاريخ الإسلام*²² للذهبي (748هـ/1348م)، و*البداية والنهاية*²³ لابن كثير (774هـ/1372م)، و*المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد*²⁴ لعبد الرحمن الغليمي المقدسي (928هـ/1522م)، و*تايخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد وتاريخ المذاهب الفقهية*²⁵ لمحمد أبي زهرة (1394هـ/1974م)، غيرهم من الكتب المعتمدة لدى المسلمين، وبالنسبة للمصادر التركية في ذلك لجأنا إلى كتاب *Siyasi-İtikadi Bir*²⁶ *Muhyettin İğde - Mezhep Olarak Hanbeliliğin Teşekkül Süreci*، و*اطروحة الدكتوراه ل*²⁷ *Halil Efe-Hanbeli Mezhebinin Teşekkül Süreci*، وكذلك كتاب *Abbasiler ve Abbasi Halifeler*²⁸ - *Hasan Yılmaz - Halifeler*، كما سنستخدم DİA الموسوعة الإسلامية التي يصدرها ديوان الوقف للشئون الدينية في تركيا، وغيرها من الكتب والدراسات الحديثة في اللغة التركية.

وعند دراسة الآراء العقدية لابن بطة، سيكون كتاب *الإبانة الصغرى* هو المصدر الأساسي الأول للبحث، وكتاب *الإبانة الكبرى*، هو المصدر الثاني الرئيسي له، وسنشير إلى رأي غيره من أعلام الحنابلة، من مثل الإمام أحمد والبريهاري والخلال، وفي هذا القسم سنشير أحياناً إلى كتاب *السنة*²⁹ لعبد الله بن أحمد بن حنبل (290هـ/902-903م)، و*شرح السنة*³⁰ للبريهاري، و*السنة*³¹ للخلال غيرها من المصادر الحنابلة، وعند

¹⁹ أبو الحسين ابن أبي يعلى، محمد بن محمد، *طبقات الحنابلة*، المحقق، محمد حامد الفقي (بيروت: دار المعرفة، 1952).

²⁰ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*، المحقق، بشار عواد معروف (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2002).

²¹ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، المحقق، مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1985).

²² شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام*، المحقق، بشار عواد معروف (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2003).

²³ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، *البداية والنهاية*، المحقق، عبد الله بن عبد المحسن التركي (مصر: دار هجر، 1997).

²⁴ عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن الغليمي المقدسي الحنبلي، *المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد*، المحقق، عبدالقادر الأرنؤوط والآخرين (بيروت: دار صادر، 1997).

²⁵ الإمام محمد أبو زهرة، *تايخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد وتاريخ المذاهب الفقهية* (قاهرة: دار الفكر العربي).

²⁶ *Muhyettin İğde, Siyasi-İtikadi Bir Mezhep Olarak Hanbeliliğin Teşekkül Süreci* (İstanbul: Pasifik Ofset, 2016).

²⁷ *Halil Efe, Hanbeli Mezhebinin Teşekkül Süreci* (İstanbul: Marmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2022).

²⁸ *Hasan Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler* (Ankara: Elips Kitap Evi, 2017).

²⁹ عبد الله بن أحمد بن حنبل الشيباني، *كتاب السنة*، المحقق، محمد بن سعيد القحطاني (المملكة العربية السعودية: دار ابن القيم، 1986).

³⁰ أبو محمد الحسن بن علي البريهاري، *شرح السنة*، المحقق، خالد بن ياسر المراددي (المدينة المنورة: مكتبة الغرباء الأثرية، 1993).

³¹ أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال البغدادي الحنبلي، *السنة*، المحقق، عطية بن عتيق الزهراني (الرياض: دار الراية، 1989).

الوقوف على المذاهب الإعتقادية والسياسية الخمسة، التي نقدها ابن بطة، الشيعة، والجهمية، والمرجئة، والخوارج، والمعتزلة، مع أن المصدر الأساسي سيكون الإبانة الصغرى والكبرى، ولقد استقيت المعلومات من كتاب مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين³² للأشعري (330هـ/942م)، والفرق بين الفرق³³ للبغدادى (429هـ/1037م)، والملل والنحل³⁴ للشهرستاني (548هـ/1153م)، وعند ذكر كل فرقة استخدمت كتاباً حديثاً تناول كل الفرقة على حدة في اللغة التركية، وهي كالتالي: في الشيعة كتاب *Emeviler Devri Şii Cehm Bin Safvan Ve Hareketleri Ve Günümüz Şiiliği*³⁵، وفي الجهمية كتاب *Seyithan Can - Teolojik Paradigmasını Anlamak*³⁶، وفي المرجئة كتاب *Türklerin Kendi Kendi*³⁷، وفي الخوارج كتاب *Sönmez Kutlu - İslamlaşma sürecinde Mürcie ve Tesirleri*³⁸، وفي المعتزلة كتاب *Harun Yıldız - Kaynakları Işığında Hariciliğin Doğuşu ve Gelişimi*³⁸، وفي المعتزلة كتاب *Osman Aydınli-Akılci Din Söylemi Farklı Yönleriyle Mu'tezile Ekolü*³⁹.

وأما عن الدراسات السابقة، فهناك مجموعة من الأبحاث والدراسات، تتعلق بالمذهب الحنابلي، فمن الضروري أن نشير أولاً، إلى مقالة كتبت تحت عنوان، القواعد المستنبطة في الدعوة إلى الله من كتابي الإبانة الكبرى والصغرى للإمام ابن بطة العكبري⁴⁰، والتي نُشرت في مجلة القلم سنة 2022، بمملكة العربية السعودية، كتبها عبد العزيز بن عبد الله الزيد. وفي الفكر الحنابلي كتب Zübeyr Bulut، أطروحة الدكتوراه تحت عنوان *Hanbeli Akâid Sistemi*⁴¹، وقدمها في قسم علم الكلام بجامعة أنقرة في سنة 2003م، وقد تناولت الأطروحة قضايا كثيرة حول الحنابلة، فمن تلك القضايا المتعلقة بدراستنا، هي ذكر تاريخ الحنابلة، والمسائل المتعلقة بالإيمان، وصفات الله تعالى. وهناك أطروحة الدكتوراه ل İsa Koç في قسم العلوم الإسلامية بجامعة سليمان ديميرال في سنة 2020م، المعنونة بـ *Hanbelilik-Eş'arilik İlişkisi (III.-V./IX.-XI. yy)*⁴²، والتي ركزت على تفسير العلاقة الموجودة بين الحنابلة والأشاعرة من العصر الثالث إلى الخامس من

³² أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري، مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، المحقق، محمد محي الدين عبد الحميد (بيروت: المكتبة العصرية، 1990).

³³ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي، الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم، المحقق، محمد فتحي النادي (القاهرة: دار السلام، 2010).

³⁴ محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، الملل والنحل، المحقق، عبد الأمير علي مهنا و علي حسن فاعور (بيروت: دار المعرفة، 1993).

³⁵ Onat, *Emeviler Devri Şii Hareketleri*.

³⁶ Seyithan Can, *Cehm Bin Safvan Ve Teolojik Paradigmasını Anlamak* (Ankara: Fecr Yayınları, 2021).

³⁷ Sönmez Kutlu, *Türklerin İslamlaşma sürecinde Mürcie ve Tesirleri* (Ankara: TDV, 2002).

³⁸ Harun Yıldız, *Kendi Kaynakları Işığında Hariciliğin Doğuşu ve Gelişimi* (Ankara: Araştırma Yayınları, 2010).

³⁹ Osman Aydınli, *Akılci Din Söylemi Farklı Yönleriyle Mu'tezile Ekolü* (Ankara: Hititkitap Yayınevi, 2010).

⁴⁰ عبد العزيز عبد الله بن الزيد، "القواعد المستنبطة في الدعوة إلى الله من كتابي الإبانة الكبرى والصغرى للإمام ابن بطة العكبري"، مجلة القلم للعلوم الإنسانية والتطبيقية 32/9 (2022)، 151-194.

⁴¹ Zübeyr Bulut, *Hanbeli Akaid Sistemi* (Ankara: Ankara üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, 2003).

⁴² İsa Koç, *Hanbelilik-Eş'arilik ilişkisi (III.-V./IX.-XI. yy)* (Isparta: Süleyman Demirel Üniversitesi, Sosyal Bilimleri Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, 2020).

الهجرة ، ولقد توصل الباحث فيها إلى وجود خلاف كبير بين الحنابلة والأشاعرة، خصوصاً حول مسألتين صفت الله وخلق القرآن، وجدير بالذكر أن الباحث كان يستشهد في رسالته بكتابي الشرح والابانة، والابانة عن سريعة الفرقة الناجية لابن بطة. ومن الكتب التي أخذ البحث منها الفكر، هو كتاب *Selefilik İslâmi* ⁴³ Mehmet Zeki İşcan - *Köktenciliğin Tarihi Temelleri*، حيث يرى الكاتب، أن الفكر السلفي يعتقد بوجود كل الحقائق والثوابت الدينية في العصور الثلاثة الأولى من الإسلام، وعند وجود أي مشكلة أو مُحدثة في الدين فهم يبحثون عنها في القرآن أو في أحاديث الرسول أو في أقوال الصحابة والتابعين، ولا يوجد مجال للعقل عند وجود النص، وبما أن السلفية قريبة جداً من الحنابلة، فكان هذا الكتاب مفيداً للبحث. ومن أقرب الدراسات إلى دارستنا، هي رسالة الماجستير لـ Mehmet Hilmi Güler في قسم العلوم الإسلامية بجامعة سليمان دميرال في سنة 2020م، المعنونة *Ebu Bekir el-Hallâl'ın Kitâbü's-Sünne Adlı Eserinin İslâm Mezhepleri Târihi Açısından Değerlendirilmesi* ⁴⁴، فلقد تمحورت هذه الرسالة حول دراسة شخصية الخلال الذي هو من أهم علماء الحنابلة وأبرزها، وآرائه العقدية ونقده للمذاهب الموجودة في زمنه مما جعلها مرجعاً مهماً في البحث.

لمحة عامة عن المذهب الحنبلي

الإمام ابن بطة العكبري هو إمام من أئمة الحنابلة وفقهائهما، وقبل البدء بالمواضيع الأساسية لابد لنا من إعطاء لمحة عن تاريخ الحنابلة وبعض التفاصيل عنها، فمن المعلوم أن هذا المذهب سُمي بالمذهب الحنبلي نسبة إلى الإمام أحمد بن حنبل، وسنبداً بذكر نبذة من حياة الإمام أحمد بن حنبل فوصولاً إلى المرحلة التي عاشها ابن بطة.

أ- نشأة المذهب الحنبلي وانتشاره

المذهب الحنبلي، هو أحد المذاهب الفقهية الإسلامية المعتبرة عند المسلمين عامة وأهل السنة خاصة على مر الزمان، وإلى جانب ذلك فهو مذهب ذو آراء عقدية أيضاً. ويُعتبر الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، المؤسس الرئيس للمذهب، وتكوّن المذهب من خلال أجوبة الإمام، على مجموعة من الأسئلة الفقهية والعقدية المطروحة عليه من أصحابه وتلاميذته، ومن هنا بُدء التصنيف حول أساسيات المذهب والتأليف فيه. ⁴⁵ وكانت نشأة هذا المذهب في بغداد. ⁴⁶ فأول من بدأ بالجمع والكتابة حول المذهب، هو تلميذ الإمام أحمد، أبو بكر المروزي (275هـ/888م)، حيث كتب كثير من مسائل الإمام أحمد، ولكن لم ترتقي هذه الكتابات إلى درجة تأسيس المذهب. ⁴⁷ وبعده قام أبو بكر الخلال (311هـ/923م)، بجمع وتصنيف أساسيات المذهب ونظمها، وذلك

⁴³ Mehmet Zeki İşcan, *Selefilik İslâmi Köktenciliğin Tarihi Temelleri* (İstanbul: Mas Matbaacılık Yayınları, 2006).

⁴⁴ Mehmet Hilmi Güler, *Ebü Bekir el-Hallâl'ın Kitâbü's-Sünne Adlı Eserinin İslam Mezhepleri Tarihi Açısından Değerlendirilmesi* (Isparta: Süleyman Demirel Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi, 2020).

⁴⁵ أحمد بن ناصر القعيمي، مدارج التفقه الحنبلي (السعودية: مركز تكوين، 2014)، 21.

⁴⁶ أحمد تيمور باشا، نظرة تاريخية في حدوث المذاهب الأربعة (بيروت: دار القادري، 1990)، 81.

⁴⁷ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 1/56-64.

في القرن الرابع الهجري، أي بعد ما يقارب سبعين سنة من وفاة الإمام أحمد بن حنبل، لذلك يُعد الخلل، المؤسس الحقيقي للمذهب، باعتباره أنه طاف البلاد وجمع ما يتعلق بالإمام أحمد من المسائل والأجوبة والفتاوى والأقوال وغيرها، وبعد الجمع اجتهد في نشر المذهب.⁴⁸

أما بالنسبة لانتشار المذهب، فلقد أختصر انتشاره في كل من العراق والشام.⁴⁹ ومن المهم أن نذكر رأي ابن خلدون في قلة انتشار المذهب الحنبلي، فهو يرى أن تمسك الحنابلة بالرواية ونقل الأخبار والبعد عن الاجتهاد هو سبب رئيس في عدم انتشاره.⁵⁰ وكما ذكرنا سابقاً أن أكثر ما تواجد الحنابلة في بغداد، التي كانت تحتوي أيضاً على مجموعة كثيرة من الشيعة، وهذا الأمر أدى إلى نشوب صراعات دامية في أكثر من مرة، وأدت إلى مقتل العديد من أنصار الطرفين، وازداد الأمر سوءاً بينهما بعد وصول البويهيين الشيعة إلى الحكم ما بين عام (334هـ/946م - 447هـ/1055م).⁵¹ وبعد هجوم "النتار"⁵² على بغداد، تعرض المسلمون فيه إلى مجزرة ومات فيها خلق كثير ومن ضمنهم أتباع المذهب الحنبلي، حيث أدى ذلك الأمر إلى انخفاض ملحوظ في أعداد الحنابلة في بغداد.⁵³ ولكن المذهب الحنبلي كان في حالة من الازدهار وكثر أتباعه ومؤيديه في الشام.⁵⁴ وأما في مصر فلما قامت الدولة الفاطمية، ألغت كل المذاهب وقُتل أتباعهم وأحييت المذهب الشيعي، ثم جاء صلاح الدين الأيوبي وأسقط الدولة الفاطمية، وعادت مصر تابعة للخلافة العباسية وتحت إمرة الأيوبيين وبسبب ذلك، انتشر المذهب الشافعي فيها، ولم يظهر الحنابلة هناك إلا بعدما ضعفت الدولة الأيوبية.⁵⁵

وبعد هذا الشرح يمكننا أن نُجمل الأسباب التي أدت إلى عدم انتشار المذهب الحنبلي في البلاد الإسلامية بشكل كبير، مقارنة بالمذاهب الفقهية الأخرى، وهذه الأسباب ذكر منها محمد أبو زهرة ثلاثة وهي:

السبب الأول، المذهب الحنبلي قد ظهر متأخراً عن المذاهب الثلاثة (المالكي، والحنفي، والشافعي).⁵⁶

السبب الثاني، قد ساعد على انتشار المذاهب الثلاثة (المالكي، والحنفي، والشافعي) كثير من الخلفاء والحكام والقضاة، ولم يكن للحنابلة أي داعٍ وقوة غير ما حدث في القرن الأخير في الحجاز.⁵⁷

السبب الثالث، منهج الحنابلة المتشدد في تطبيق الشريعة، فلمّا امتلكوا القوة والنفوذ، تشددوا في تطبيق الشرع على المخالفين وأصحاب الجنب، وهذا أصبح سبباً في عدم تقبل الناس لهم وقلة أتباعهم.⁵⁸

48 الإمام محمد أبو زهرة، *ابن حنبل* (قاهرة: دار الفكر العربي)، 210-211.

49 أحمد تيمور باشا، *نظرة تاريخية في حدوث المذاهب الأربعة*، 81.

50 ولي الدين عبدالرحمن بن محمد ابن خلدون، *مقدمة ابن خلدون*، المحقق، عبد الله محمد الدرويش (دمشق: دار يعرب، 2004)، 189/2.

51 خالد كبير علال، *صفحات من تاريخ أهل السنة والجماعة ببغداد (200-500هـ/815-1106م)* (الجزائر: مطبعة هومة)، 60-72.

52 النتار: هم قوم من بادية الصين، قاموا تحت قيادة جنكيزخان، سُمع بهم لأول مرة في سنة 606هـ، دخلوا بغداد سنة 656هـ، و قتلوا فيها خلقاً كثيراً ومن ضمنهم الخليفة العباسي. الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 225/22-244؛ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 364-356/17.

53 ابن خلدون، *مقدمة ابن خلدون*، 189/2.

54 ابن خلدون، *مقدمة ابن خلدون*، 189/2.

55 أحمد تيمور باشا، *نظرة تاريخية في حدوث المذاهب الأربعة*، 82.

56 أبو زهرة، *تاريخ المذاهب الإسلامية*، 504-505.

57 أبو زهرة، *تاريخ المذاهب الإسلامية*، 505.

58 أبو زهرة، *تاريخ المذاهب الإسلامية*، 505.

كما توصل البحث إلى سبب منطقي آخر لعدم إنتشار المذهب وهي، أن المذهب الحنبلي نشأ وانتشر في بغداد⁵⁹، التي كانت تحتوي على أعداد كبيرة من الشيعة⁶⁰ وبذلك فرض على اتباع المذهب الحنبلي الدِّفاع عن عقيدة أهل السنة بدلا من نشر المذهب.

ب- مؤسس المذهب: أحمد بن حنبل الشيباني (164هـ/780م - 241هـ/855م)

هو أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد البغدادي،⁶¹ الموصوف بإمام المحدثين، والناصر للدين، والمناضل عن السنة، والصابر في المحنة،⁶² وهو من أئمة أعلام المسلمين،⁶³ وشيخ الأمة، وعالم أهل العصر،⁶⁴ ولد في بغداد سنة 164هـ/780م في شهر ربيع الأول أو ربيع الآخر من الهجرة ونشأ بها.⁶⁵

بدأ بطلب العلم وعمره ستة عشر عاما، سافر إلى بلدان عدّة، لطلب علم الحديث، منها الكوفة في سنة 183هـ/799م، والبصرة في سنة 186هـ/802م، والحجاز في سنة 187هـ/803م،⁶⁶ وكذلك بغداد، ومكة، والمدينة، واليمن، والشام، والجزيرة،⁶⁷ وزاد عبد الرحمن العليمي (928هـ/1522م) من هذه الأماكن: المغرب، والجزائر، وأرض فارس، وخراسان، ثم رجع إلى بغداد حيث توفّي فيها،⁶⁸ وكانت وفاته نهار يوم الجمعة، في الثاني عشر من شهر ربيع الأول سنة 241هـ/855م بعد مرض أصابه.⁶⁹ لم يستطع السفر إلى مدينة الري لعدم وجود ما يكفيه من المال، وذكر ابن كثير أنّ الإمام الشافعي قال بأن الإمام أحمد وعده أن يسافر إليه في مصر، لكنه لم يذهب.⁷⁰

الشيوخ الذين روى الإمام أحمد عنهم الحديث والذين رووا عنه: قد روى الإمام أحمد بن حنبل الحديث عن مجموعة كثيرة من الشيوخ ومن أبرزهم: محمد بن إدريس الشافعي، والقاضي أبو يوسف، سفيان بن عيينة الهلالي، إبراهيم بن سعد الزهري، هُشيم بن بشير، وعبد الرزاق بن همام، والمطّلب بن زياد، وإسماعيل ابن علية، وعلي بن المديني.⁷¹

ومن أشهر من روى عنه الأحاديث من الرواة: البخاري، ومسلم، وأبو داود السجستاني، وابناه عبد الله وصالح، ومن شيوخه الذين رووا عنه عبد الرزاق، والحسن بن موسى الأسيب، وأبو عبد الله الشافعي، وعلي

⁵⁹ أحمد تيمور باشا، نظرة تاريخية في حدوث المذاهب الأربعة، 81.

⁶⁰ أحمد تيمور باشا، نظرة تاريخية في حدوث المذاهب الأربعة، 86.

⁶¹ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 90/6؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 1010/5؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 380/14.

⁶² الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 90/6.

⁶³ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 178/11.

⁶⁴ عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي، أبو الفلاح، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، المحقق، محمود الأرناؤوط، تخريج الأحاديث. عبد القادر الأرناؤوط (دمشق - بيروت: دار ابن كثير، 1986)، 185/3.

⁶⁵ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 90/6.

⁶⁶ صالح بن الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني البغدادي، أبو الفضل، سيرة الإمام أحمد بن حنبل، المحقق، فؤاد عبد المنعم أحمد، (الاسكندرية: دار الدعوة، 1984)، 32-31/1.

⁶⁷ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 90/6.

⁶⁸ عبد الرحمن العليمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 72/1.

⁶⁹ صالح بن الإمام أحمد بن حنبل، سيرة الإمام أحمد بن حنبل، 125؛ خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 103-102/6؛ عبد الرحمن العليمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 114/1.

⁷⁰ ابن كثير، البداية والنهاية، 383-382/14.

⁷¹ خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 90/6؛ والذهبي، سير أعلام النبلاء، 181-180/11.

بن المديني، وكذلك حدّث عنه: يحيى بن معين، وأبو زُرعة الرازي، وأبو حاتم الرازي، وحرب بن إسماعيل الكرماني، وأبو بكر المرّودي.⁷²

ومن أهم العلماء الذين تتلمذ على يدهم الإمام أحمد هم: الفقيه الحنفي، القاضي أبي يوسف (182هـ/798م)،⁷³ وأول من سمع منه الحديث كان هُشيم بن بشير (183هـ/799م)، نقل عنه ما يقارب ألف حديث متعلق بكتاب الحج،⁷⁴ ومن بعده سفيان بن عيينة (198هـ/815م)، ثم عبد الرزاق بن همام (211هـ/826م).⁷⁵ والإمام أحمد كان من الذين لزموا الإمام الشافعي محمد بن إدريس (204هـ/820م) كثيرًا إلى أن رحل الإمام الشافعي إلى مصر، وكان الشافعي يثق به، ويثني عليه، والدليل قوله المشهور "ما خَلَفْتُ بالعراق أحدًا يشبه أحمد بن حنبل"، ودليل آخر، إذ قال الشافعي لأحمد "أنتم أعلم بالحديث وبالرجال، فإذا كان الحديث الصحيح فأعلموني".⁷⁶ ورُوي بأن الإمام أحمد بن حنبل، كان لا ينظر إلى الكتب الفقه غير التي كتبها الشافعي،⁷⁷ وهذا يدل على وجود الثقة بين الإمام أحمد والإمام الشافعي، ويُفهم بأن الإمام أحمد انتفع من الشافعي في الفقه، وانتفع الشافعي منه في الحديث،⁷⁸ ورُوي بأن الإمام أحمد كان يحفظ ألف ألف حديثًا،⁷⁹ وكذلك رُوي عنه أنه أجاب عن ستين ألف مسألة، بحدّثنا وأخبرنا، أي أجاب عن كل مسألة مستدلًا بالأحاديث.⁸⁰

ج- بعض الآراء العقديّة المشهورة للإمام أحمد

مع أن الإمام أحمد كان بارعًا في مجال الحديث والفقه، وبارزا فيه، فإنه اشتهر ببعض الآراء في بعض المسائل العقديّة، مثل مسألة خلق القرآن، رؤية الله وصفاته، مسائل القدر والإيمان، حكم تارك الصلاة مرتكب الكبيرة والخلافة.

ففي مسألة خلق القرآن، يرى الإمام أحمد أن القرآن هو كلام الله وغير مخلوق، ويكره الخوض فيما يترتب على ذلك من مسائل نحو هل لفظ القرآن مخلوق؟ وهل المصحف مخلوق؟ ونحوهما.⁸¹

وما يتعلق بمسألة صفات الله تعالى، يرى الإمام بأن صفاته المذكورة في القرآن والأحاديث كلها حق، ويجب الاعتقاد بها، وأن الله قديم بصفاته، ولا يجوز انفصاله عنها، والإيمان بها يكون بلا كيفية، ودون تعطيل ولا تأويل ولا تشبيه.⁸²

⁷² الذهبي، تاريخ الإسلام، 112/5.

⁷³ ابن كثير، البداية والنهاية، 381/14؛ Efe, Hanbeli Mezhebinin Teşekkül Süreci, 36.

⁷⁴ صالح بن الإمام أحمد بن حنبل، سيرة الإمام أحمد بن حنبل، 33-34؛ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء (بيروت: دار الكتاب العربي، 1985)، 162/9.

⁷⁵ عبد الرحمن الغليمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 73/1؛ Efe, Hanbeli Mezhebinin Teşekkül Süreci, 37.

⁷⁶ عبد الرحمن الغليمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 73-75/1؛ Ferhat Koca, Hanbeli Mezhebinin Kurucu İmamı Ahmet bin Hanbel (Ankara: TDV Yayınları, 2020), 24.

⁷⁷ أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم، آداب الشافعي ومناقبه، المحقق والمعلق، عبد الغني عبد الخالق (بيروت: دار الكتب العلمية، 2003)، 47.

⁷⁸ İğde, Hanbeliliğin Teşekkül Süreci, 37; Koç, Hanbelilik-Eş'arilik ilişkisi, 71.

⁷⁹ خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 90/6؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 187/11.

⁸⁰ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 6/1؛ عبد الرحمن الغليمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 85/1.

⁸¹ أبو زهرة، تاريخ المذاهب الإسلامية، 467-468؛ Bulut, Hanbeli Akaid Sistemi, 105. وقد قال Bulut: لو غير الإمام أحمد بن حنبل رأيه، في مسألة خلق القرآن، لتغيرت عقيدة الأمة أجمعين.

وأما بالنسبة لمسألة رؤية الله تعالى يوم القيامة، فيعتقد الإمام بأن المسلمين سيرون ربهم يوم القيامة.⁸³ وكذلك يرى في مسألة القدر؛ وجوب الإيمان بخيره وشره، وأن القدر لا ينافي اختيار العبد ولا التكليف، وهذا لا يعني أنه مُجَبَّر بالأفعال، بل أن كَلَمًا وقع على الإنسان فعله عند الله.⁸⁴ ثم أن الإمام يؤكد بأن الإيمان يتحقق في؛ القول باللسان، والعمل بالجوارح، والإعتقاد بالقلب. وأنه يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية، ويضيف على ذلك بأنه يُقَوَّى بالعلم ويُضَعَّف بالجهل.⁸⁵ وفي مسألة مرتكب الكبيرة، يقول الإمام أحمد بأن مرتكب الكبيرة إذا تاب توبة نصوحة تاب الله عليه، وإن مات من غير توبة، فأمره إلى الله، إن شاء غفر له وإن شاء عَذَّبَه.⁸⁶ وما يتعلق بالخلافة فيرى الإمام، أن منصب الخلافة حق للقرشيين ما داموا أحياء إلى قيام الساعة.⁸⁷

د- محنة الإمام أحمد بن حنبل (218هـ/833م – 232هـ/847م)

ومن المعلوم أن أحمد بن حنبل قد عاش في عصر الخليفة العباسي المأمون أبو العباس عبد الله بن هارون الرشيد (218هـ/833م)، الذي عُرف عنه الانفتاح والجُرأة في مناقشة القضايا العلمية والفقهية في مجلسه، وكان من أكثرها جرأة وجدلاً، هي طرحه مسألة صفات الله تعالى وصفة كلامه وهو أن القرآن مخلوق. بدأت المحنة في شهر رمضان من سنة 218 الهجرية المقابل لسنة 833 الميلادي،⁸⁸ وكانت مسألة عقيدة متعلقة بصفات الله تعالى وخصوصاً بصفة كلام الله تعالى وهي: هل كلام الله المكتوب في مصحف القرآن الكريم مخلوق أم غير مخلوق، ولم تكن هذه المسألة حديثاً الذكر بل ذُكرت من قَبْل من قَبْل مجموعة أشخاص،⁸⁹ الجعد بن درهم (124هـ/742م)، والجهم بن صفوان (128هـ/745م) مؤسس مذهب الجهمية،⁹⁰ و بشر بن غياث المريسي (218هـ/833م).⁹¹

وفي عهد المأمون أُعيد طرح هذه الفكرة وطُلب من الجميع القبول بها، فرضي معظم العلماء بعد التهديد والتعذيب من قبل الخليفة، ماعدا الإمام أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح، ورغم موت المأمون فإن هذه المسألة لم تنتهي،⁹² ففي عهد أخيه المعتصم أبو اسحاق محمد بن هارون الرشيد (227هـ/842م)، ازدادت

⁸² عبد الغني الدقر، أعلام المسلمين أحمد بن حنبل إمام أهل السنة 164-241هـ (دمشق: دار القلم، 1999)، 102-103، Bulut،

⁸³ Hanbeli Akaid Sistemi، 105 ; Koç، Hanbelilik-Eş'arilik İlişkisi، 206. أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، المحقق، شعيب الأرناؤوط، وآخرون (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001)، 526/16 (رقم الحديث: 10906)، 202/17 (رقم الحديث: 11127).

⁸⁴ أبو زهرة، تاريخ المذاهب الإسلامية، 483.

⁸⁵ عبد الغني الدقر، أحمد بن حنبل، 114؛ 234، Koç، Hanbelilik-Eş'arilik İlişkisi،

⁸⁶ أبو زهرة، تاريخ المذاهب الإسلامية، 482.

⁸⁷ عبد الغني الدقر، أحمد بن حنبل، 119.

⁸⁸ عبد الرحمن الغلمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 108/1.

⁸⁹ أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، عيون الأخبار (بيروت: دار الكتب العلمية، 1997)، 165/2.

⁹⁰ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، مجموعة الرسائل والمسائل، المحقق، السيد محمد رشيد رضا - محمد الأنور أحمد البلتاجي (القاهرة: مكتبة وهبة، 1992)، 28/3؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 218/3، Bulut، Hanbeli Akaid،

⁹¹ Sistemi، 46.

⁹² ابن قتيبة، عيون الأخبار، 156/2.

⁹³ ابن كثير، البداية والنهاية، 212/14-213.

المسألة والجدل فيها حدة واستدعي الإمام أحمد إلى مجلس الخليفة للمناظرة، مع بعض علماء الكلام فاستمرت المناظرة ثلاثة أيام متتالية، مع عدد كبير من المتكلمين والقضاة والوزراء والأمراء وغيرهم، وتعرض الإمام أحمد للتعذيب والتشريد والنفي حتى التهديد بالقتل، كما أستخدم معه أسلوب الترغيب بالمال والجاه والرئاسة، ورغم كل ذلك بقي الإمام أحمد ثابتاً على رأيه الذي كان عليه وهو أن القرآن كلام الله غير مخلوق.⁹³

ومن هنا بدأت رحلة الإمام مع العذاب الذي لقيه من المعتصم، كالضرب والسجن والإهانة التي وصلت إلى حد الإشراف على الموت. فبقي الإمام عازماً على موقفه قائلاً "قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا"،⁹⁴ ولما يأس المعتصم من قبول الإمام لفكرة خلق القرآن أخلى سبيله، وذكر ابن كثير أن المعتصم قد ندم على ما فعله بالإمام أحمد، وأرسل إليه طبيباً يسأله عن صحته، كما عفى الإمام أحمد عن المعتصم وكان يرى العفو أفضل.⁹⁵

ولما جاء الوثائق أبو القاسم هارون بن المعتصم بالله (232هـ/847م) إلى الحكم سنة 227هـ/842م، استمر على فكرة خلق القرآن، وقيل أنه أمر بحبس الإمام أحمد في بيته بسبب موقفه من هذه المسألة، وأمر بقتل بعض العلماء بسبب موقفهم وعدم القول بخلق القرآن.⁹⁶

وفي عهد المتوكل أبو الفضل جعفر ابن المعتصم بالله (247هـ/861م) الواقع سنة 232هـ/847م،⁹⁷ الذي خالف فكرة خلق القرآن، والذي كان عهده نهايةً لمحنة الإمام أحمد، فقام بإكرام الإمام أحمد وأنزله منزلة طيبة لديه،⁹⁸ ويمكننا القول أن هذه المحنة كانت سبباً رئيسياً في شهرة الإمام أحمد بن حنبل، وفي انتشار مذهبه فيما بعد بشكل أوسع.

هـ- أهم علماء المذهب الحنبلي

1. أبو بكر المروزي (275هـ/888م)

هو أحمد بن محمد بن الحجاج، كان من أب خوارزمي وأم مروذية،⁹⁹ صاحب علم وفضل كثير، فهو من أتباع الإمام أحمد، وأقرب أصحابه، فقد كان الإمام أحمد يرتاح إليه، ويُسعد به، وهو الذي كفن وغسل الإمام أحمد عندما توفي، ويُعتبر من أعلام مدينة بغداد.¹⁰⁰

⁹³ صالح بن الإمام أحمد بن حنبل، سيرة الإمام أحمد بن حنبل، 59-68؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، 2/400-404؛ ابن تيمية، مجموعة الرسائل والمسائل، 7/3؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 404-397/14 Efe, Hanbeli Mezhebinin Teşekkül Süreci, 39.

⁹⁴ التوبة، 51/9؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 1044-1043/5؛ İhsan Süreyya Sırma, Abbasiler Dönemi (İstanbul: Beyan yayınları, 2010, 70.

⁹⁵ الذهبي، تاريخ الإسلام، 1048-1047/5؛ وابن كثير، البداية والنهاية، 405-404/14.

⁹⁶ عبد الرحمن العليمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 110/1 Efe, Hanbeli Mezhebinin Teşekkül Süreci, 39. Sırma, Abbasiler Dönemi, 73-74.

⁹⁷ عبد الرحمن العليمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 110/1.

⁹⁸ صالح بن الإمام أحمد بن حنبل، سيرة الإمام أحمد بن حنبل، 110؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 420-412/14 Bulut, Hanbeli Akaid Sistemi, 53. Sırma, Abbasiler Dönemi, 79-80.

⁹⁹ أصل الكلمة هي: مَرُو الرُّود، مرو هي حجارة البيض تُشعل بها النار، والرود يعني النهر. وهي مدينة صغيرة، قريبة من مرو الشاهجان، يُنسب إليها أهلها بالمرورودي أو المروذي. وهنا تُنسب أبو بكر المروذي إلى منطقة أمه التي هي مروالروذ، بدلا من أبيه. شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، معجم البلدان (بيروت: دار صادر، 1995م)، 112/5.

روى الحديث عن مجموعة من الشيوخ منهم: الإمام أحمد بن حنبل، وهارون بن معروف، ومحمد بن منهل الضرير، وسريج بن يونس، وعبيد الله القواريري، ومحمد بن عبد الله بن نمير، وعثمان بن أبي شيبة، وعباس بن عبد العظيم العنبري، ومحمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة، وجماعة أخرى، وروى عنه: أبو بكر الخلال، ومحمد بن عيسى بن الوليد، ومحمد بن مخلد، ووالد أبي القاسم الخرقى، وجماعة أخرى.¹⁰¹

وذكر الذهبي أمانة المروزي، و صدقه وورعه والتزامه بعلم الإمام أحمد.¹⁰² وقف المروزي ضد البدع، وكان يحذر الناس وينبّههم من أصحاب البدع والأهواء، مثل الجهمي المعتزلي أبي علي حسين الكرابيسي (248هـ/862م)، والصوفي حارث المحاسبي (243هـ/857م)، والمرجئي بشر بن غياث المريسي (218هـ/833م)، والمعتزلي أبو هذيل العلاف (235هـ/849-850م).¹⁰³ كما كان المروزي يرى أن مُنكرَ عذاب القبر ضالٌّ مُضِلٌّ، والقول بخلق القرآن، كفر وقائله كافر، وفي رؤية الله في الآخرة، كان يرى أن المسلمين سيرون ربهم يوم القيامة ومن أنكر ذلك فهو كافر.¹⁰⁴ قال عنه الأستاذ Muhyettin İğde، في كتاب *Hanbeliliğin Teşekkül Süreci* المروزي كان قطعة الوصل لمذهب الحنابلة، لأنه كان طالبًا لمؤسس المذهب، ومعلمًا لأهم شخصيتين كبيرتين في المذهب وهما الخلال والبربهاري وكلاهما كانا أساسًا للمذهب الحنبلي في العصر الثاني من عصور المذهب الحنبلي.¹⁰⁵ توفي أبو بكر المروزي ببغداد، في جماد الأول لسنة 275 من الهجرة، ودُفن قريبا من قبر الإمام أحمد بن حنبل.¹⁰⁶

كتب وآثار المروزي، ذكر الذهبي أن أبو بكر المروزي قد صنف في الحديث والفقه والسنة،¹⁰⁷ وقال عنه ابن العماد العكري أنه كان كثير التصانيف،¹⁰⁸ ومن هذه الكتب والتصانيف: *كتاب الورع*،¹⁰⁹ و*كتاب أخبار الشيوخ وأحكامهم*،¹¹⁰ ومن كتبه أيضا ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية كتاب *مناسك*.¹¹¹ وذكر الذهبي في سير *أعلام النبلاء* كتابًا له باسم *القصاص*،¹¹² كما ذكر ابن مفلح المقدسي بأن للمروزي كتابًا اسمه *الآداب*،¹¹³ وأبو

¹⁰⁰ الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 104/6؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 494/6؛ İğde, *Hanbeliliğin Teşekkül Süreci*, 96.

¹⁰¹ الذهبي، تاريخ الإسلام، 494/6؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 173/13.

¹⁰² خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 105/6؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 494/6؛ İğde, *Hanbeliliğin Teşekkül Süreci*, 96.

¹⁰³ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 63-62/1؛ Koca, *Ahmet bin Hanbel*, 36.

¹⁰⁴ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 63-59/1.

¹⁰⁵ İğde, *Hanbeliliğin Teşekkül Süreci*, 98.

¹⁰⁶ خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 105/6؛ جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، المحقق، محمد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا (بيروت: دار الكتب العلمية، 1992)، 265/12؛ والذهبي، تاريخ الإسلام، 494/6.

¹⁰⁷ الذهبي، تاريخ الإسلام، 494/6.

¹⁰⁸ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 313/3.

¹⁰⁹ أبو بكر أحمد بن محمد بن الحجاج المروزي، كتاب الورع، المحقق، سمير بن أمين الزهيري (المملكة العربية السعودية: دار الصميعي، 1997).

في بعض المصادر، نُسب هذا الكتاب إلى الإمام أحمد بن حنبل، لكن مما بيّن لنا هو، أنّ الكتاب للمروزي، لأن الكتاب مليء بعبارات "سمعت أبا عبد الله"، "قلت لأبي عبد الله"، "سألت أبا عبد الله"، "رأيت أبا عبد الله"، "قال أبو عبد الله"، وما أشبه ذلك، وكل الروايات من أبي بكر المروزي، كما أشار إلى ذلك خطيب البغدادي. خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 104/6؛ Koca, *Ahmet bin Hanbel*, 36.

¹¹⁰ أبو بكر أحمد بن محمد بن الحجاج المروزي، أخبار الشيوخ وأخلاقهم، المحقق، عامر حسن بصري (بيروت: دار البشائر الإسلامية، 2005).

¹¹¹ أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني أبو العباس، الرد على الأحنائي واستحباب زيارة خير البرية، المحقق، عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني (القاهرة: المطبعة السلفية)، 90، 104، 113.

¹¹² الذهبي، سير أعلام النبلاء، 432/11.

بكر الخلال ذكر كتاب المقام المحمود للمروزي،¹¹⁴ وكتاب السنن بشواهده الحديث الذي ذكره ابن النديم في كتابه الفهرست،¹¹⁵ كما ذكر ابن رجب في كتاب شرح علل الترمذي أن كتاب مسائله للإمام أحمد في الفقه كان من مؤلفات المروزي،¹¹⁶ وهناك كتاب آخر مطبوع باسم كتاب العلل ومعرفة الرجال عن الإمام أحمد برواية المروزي وصالح بن أحمد والميموني.

2. أبو بكر الخلال (311هـ/923م)

هو أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد البغدادي، المعروف بأبي بكر الخلال، أمضى حياته في جمع فتاوى الإمام أحمد وأجوبته وفقهه، وهو شيخ الحنابلة، وإمامهم، وعالمهم، وطالب المروزي،¹¹⁷ ويُعتبر منظم المذهب الحنبلي، وُلِدَ في سنة 234هـ/846م أو في السنة التي بعدها بمدينة بغداد.¹¹⁸

سمع الخلال الحديث عن جماعة كثيرة من الشيوخ من أبرزهم: عبد الله بن أحمد بن حنبل، وصالح بن أحمد بن حنبل، وحنبل بن اسحاق، وأبي داود السجستاني، حرب بن اسماعيل الكرمانى، أبي زرعة الدمشقي.¹¹⁹ وروى عنه: عبد العزيز بن جعفر، والحسن بن يوسف الصيرفي، ومحمد بن المظفر.¹²⁰ توفي الخلال ببغداد يوم الجمعة سنة 311 من الهجرة وُدفن إلى جانب قبر استاذة المروزي.¹²¹

وأشهر من تتلمذ على يده، عبد العزيز بن جعفر، المعروف بـ غلام الخلال (363هـ/974م)،¹²² وممن عاصروه أبو القاسم الخرقى (334هـ/946م)، صاحب كتاب المختصر في الفقه، اللذان أخذ عنهما ابن بطة العكبري العلم.¹²³

ومما قيل عن أبي بكر الخلال أنه شخصية مهمة جدا في المذهب الحنبلي، حتى يسمى بجامع وناقل الفقه الحنبلي،¹²⁴ وقال عنه بكر بن عبد الله (1429هـ/2008م)، بأننا نستطيع أن نسميه بابن حنبل الصغير.¹²⁵ من أعمال الخلال، أنه جمع كثير من مسائل الإمام أحمد، حيث قال عن نفسه "لم أعلم أحدا أهتم بمسائل أحمد

¹¹³ الإمام أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي، الأدب الشرعي والمنح المرعية، المحقق، شعيب الأرناؤوط - عمر القيام (بيروت: مؤسسة الرسالة 1996)، 450/3.

¹¹⁴ الخلال، السنة، 216/1.

¹¹⁵ ابن النديم، الفهرست، 281/1.

¹¹⁶ ابن رجب الحنبلي، شرح علل الترمذي، المحقق، همام عبد الرحيم سعيد (الرياض: مكتبة الرشد، 2001)، 77-78.

¹¹⁷ خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 300/6؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 297/14؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 55/4.

¹¹⁸ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 297/14، 99، İğde, Hanbeliliğin Teşekkül Süreci. قال الذهبي بما أن تاريخ ولادة الخلال، وقع قبل تاريخ وفاة الإمام أحمد بن حنبل، بنحو عشرة سنة، وكُلُّ منهما كانا في بغداد، فذلك لو هناك من يقول، رأى الخلال، الإمام أحمد، فنقول ممكن ويجوز. للحصول على أكثر المعلومات حول الخلال انظر إلى Güler, Ebû Bekir el-Hallâl "ın Kitâbu"s-Sünne Adlı Eserinin İslam Mezhepleri Tarihi Açısından Değerlendirilmesi.

¹¹⁹ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 12-11/2؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 297/14.

¹²⁰ خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 300/6؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 55/4.

¹²¹ خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 301/6؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 298/14.

¹²² أغرب ما نُقِلَ عنه، أنه لما قال في المرض، أنا عندكم إلى يوم الجمعة، لأنه في يوم الجمعة، تم الثامن والسبعون من عمره، ووصل إلى يوم وعمر الذي توفي فيه كل من الإمام أحمد، والمروزي، والخلال. خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 230-229/12.

¹²³ عبد الرحمن الغليبي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 268-266/2.

¹²⁴ أبو زهرة، ابن حنبل، 214-210.

¹²⁵ بكر بن عبد الله أبو زيد بن محمد بن عبد الله بن بكر بن عثمان بن يحيى بن غيهب بن محمد، المدخل المفصل لمذهب الإمام أحمد وتخرجات الأصحاب (جدة: دار العاصمة، 1996)، 667/2.

قدر ما اهتمت به أنا"، وكذلك قال له المروزي "لم يكن هناك أحد اهتم بمسائل أبي عبد الله قدر ما اهتمت به أنت، غير رجل في همدان".¹²⁶ ومما قيل عنه، قول الخطيب البغدادي، أن الخلال هو الذي اهتم بالمذهب الحنبلي وجمع علم الإمام أحمد بن حنبل، وسافر من أجل ذلك، وكتب فيه، ولم يبلغ أحد ما بلغه الخلال في ذلك.¹²⁷

وأما عن مسيرته العلمية، فقد بدأ الخلال حياته العلمية بجمع علم وأقوال وأجوبة وفتاوى الإمام أحمد، ورجع بعد ذلك إلى بغداد، حيث بدأ بإلقاء الدروس، ونشر العلم المتعلق بفكر ومذهب الإمام أحمد بن حنبل، الذي لم يكن واضح المعالم قبل الخلال، فبذلك أصبح المذهب الحنبلي، مذهباً مستقلاً ومنظماً، اعتباراً من سنة ثلاثمائة للهجرة،¹²⁸ وكانت حلقاته العلمية تتم بجامع المهدي في بغداد.¹²⁹ ونال الخلال منزلةً عاليةً في المذهب، حتى قال أتباع المذهب نحن تابعون للخلال.¹³⁰ واستكمالاً لتحصيله العلمي سافر الخلال إلى مدن كثيرة، بهدف جمع علوم الإمام أحمد، ومنها: فارس والشام والجزيرة، وطرسوس، وحلب، وكرمان، والمصيصة، وأنطاكية، ومصر.¹³¹

مؤلفاته:

ومن أشهر مؤلفاته، كتاب الجامع الكبير،¹³² الذي أخذ عنه مجموعة من الكتب الفقهية. مثل، كتاب الوقوف،¹³³ والترجل،¹³⁴ وأحكام أهل الملل والردة والزنادقة وتارك الصلاة والفرائض،¹³⁵ وأحكام النساء.¹³⁶ ولقد أصبح هذا الكتاب الضخم مصدرًا ومخرجًا لتأليف الكتب، والمتون المذهبية لعلماء مذهب الحنابلة الذين جاؤوا بعد للخلال.¹³⁷ وكذلك من كتبه المهمة كتاب السنة.¹³⁸ وكتاب طبقات أصحاب الإمام أحمد بن حنبل، الذي هو أول كتاب أُلّف في طبقات المذهب الحنبلي.¹³⁹

- 126 الذهبي، سير أعلام النبلاء، 11/331، 100، *İğde, Hanbeliliğin Teşekkül Süreci*.
- 127 خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 6/300، 100، *İğde, Hanbeliliğin Teşekkül Süreci*.
- 128 الذهبي، سير أعلام النبلاء، 14/298.
- 129 عبد الرحمن العليمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 2/207؛ أبو زهرة، ابن حنبل، 211.
- 130 خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 6/301.
- 131 الذهبي، سير أعلام النبلاء، 14/297؛ بكر بن عبد الله، المدخل المفصل لمذهب الإمام أحمد وتخرجات الأصحاب، 2/667.
- 132 ورد هذا الكتاب في المصادر التاريخية بأسماء مختلفة منها: جامع الروايات، والجامع لعلوم الإمام أحمد، والجامع في الفقه، والجامع لعلوم شيخ مشايخه، والمسند من مسائل أحمد بن حنبل، والجامع المسند لمسائل الإمام أحمد بن حنبل، والجامع. بكر بن عبد الله، المدخل المفصل لمذهب الإمام أحمد وتخرجات الأصحاب، 2/667.
- 133 أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، كتاب الوقوف من مسائل الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، المحقق، عبد الله بن أحمد بن علي الزيد (الرياض: مكتبة المعارف، 1989).
- 134 أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، الترجل من كتاب الجامع لعلوم الإمام أحمد بن حنبل، المحقق، عبد الله بن محمد المطلق (الرياض: مكتبة المعارف، 1996).
- 135 أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، أحكام أهل الملل من الجامع لمسائل الإمام أحمد بن حنبل، المحقق، سيد كسروي حسن (بيروت: دار الكتب العلمية، 1994).
- 136 أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، أحكام النساء عن الإمام أحمد رواية أبي بكر الخلال، المحقق، عمرو عبد المنعم سليم (بيروت: مؤسسة الريان، 2002).
- 137 عبد القادر بدران، المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، 1/124.
- 138 الخلال، السنة، 1/84-73.
- 139 بكر بن عبد الله، المدخل المفصل لمذهب الإمام أحمد وتخرجات الأصحاب، 1/432، *İğde, Hanbeliliğin Teşekkül Süreci*, 105.

وكذلك من كتب الخلال، كتاب العلال للخلال، ألفاظ أحمد، الدليل على ذلك من الأحاديث، كتاب العلم، تفسير الغريب، الأدب، أخلاق أحمد. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 14/297؛ عبد الرحمن العليمي، المنهج الأحمد، 2/205.

3. البربهاري (328هـ/940م)

هو أبو محمد الحسن بن علي بن خلف البربهاري،¹⁴⁰ تاريخ ولادته غير معلوم لدى المؤرخين، أما بالنسبة لوفاته فقد ذكر الذهبي، في كتاب سير أعلام النبلاء أنه قد توفي في سنة (328هـ/940م) عن عمر ناهز سبعا وسبعين عام.¹⁴¹

أخذ البربهاري المذهب عن البارزين من أصحاب الإمام أحمد مثل المروزي كما ذكرنا سابقاً، وسهل بن عبد الله التستري. وكما كان من أهم علماء الحنابلة، فقد عاش في زمن الخلال، ولكنه لم يكن على نهجه إذ كان الخلال مشغولاً بجمع ونشر المذهب، أما البربهاري فقد كان مشغولاً بتطبيق المذهب في المجتمع، وبدفع ورفع المنكرات بين الناس كما يفهم من تاريخ حياتهما.¹⁴² وروى عنه جماعة من كبار الحنابلة مثل: ابن بطة العكبري، وأبي بكر محمد بن محمد بن عثمان المغربي، وأبي الحسين بن سمعون.¹⁴³

ويُذكر أن الإمام البربهاري كان من جماعة الحنابلة الذين لم يُنصفوا كلاً من الإمام أبي الحسن الأشعري (324هـ/936م)، وإمام المفسرين ابن جرير الطبري (310هـ/923م)، ولا ندعي لأحدٍ منهما بالعصمة وعدم الأخطاء. فالبربهاري كان من الذين اتهموا أبا الحسن الأشعري بالإنحراف العقدي لأنه كان تابعاً للمعتزلة لفترة من الزمن،¹⁴⁴ وأما عن الطبري فكان الخلاف معه بسبب وصفه للإمام أحمد بن حنبل بالمحدث، وقوله أنه لم يكن فقيهاً، وسبب آخر أن الطبري كان متهماً عنده بالتشيع.¹⁴⁵

ومن المهم أن نذكر أن البربهاري قد وُصف بالتشدد في المسائل العقدية، وحصلت في زمنه فتنة من أهمها: فتنة تفسير الآية "عَسَى أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا"،¹⁴⁶ وذلك في سنة سبع عشرة وثلاثمائة للهجرة، حيث فسر البربهاري وأصحابه الآية، بأن الله تعالى سيقعد الرسول إلى جنبه على العرش يوم القيامة، والبربهاري كان يؤكد على هذه العقيدة ويذكر هذه المسألة في كل مجلس،¹⁴⁷ وأما غير الحنابلة فكانوا يفسرون

¹⁴⁰ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 45-18/2؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 573-571/7؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 94-90/15؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 137/15؛ عبد الرحمن العليمي المقدسي الحنبلي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 239-226/2؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 164-158/4.

¹⁴¹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 93/15.

¹⁴² وقال ابن أبي يعلى في طبقات الحنابلة، أنه توفي في سنة ثلاثمائة وتسع وعشرين. ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 44/2.

¹⁴³ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 18/2؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 572/7؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 137/15؛ Efe, Hanbeli Mezhebinin Teşekkül Süreci, 186.

¹⁴⁴ الذهبي، تاريخ الإسلام، 573/7؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 93-92/15؛ Efe, Hanbeli Mezhebinin Teşekkül Süreci, 187.

¹⁴⁵ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 18/2؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 90/15. خطيب البغدادي، تاريخ بغداد، 550-549/2؛ أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير، الكامل في التاريخ، المحقق، عبد الله القاضي (بيروت: دار الكتب العلمية، 1994)، 9-8/7؛ İğde, Hanbeliliğin Teşekkül Süreci, 112; İsa Koç, Hanbelilik-Eş'arilik ilişkisi, 117.

¹⁴⁶ وقف İğde على هذه المسألة، وبين فيها أن الطبري كان بريئاً من التشيع. -160 İğde, Hanbeliliğin Teşekkül Süreci.

¹⁴⁷ الإسراء 79/17؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 57/7.

¹⁴⁸ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 43/2؛ علال، صفحات من تاريخ أهل السنة والجماعة، 44.

الآية بأن الله سيعطي لرسول الشفاعة يوم القيامة، وبسبب هذا الخلاف وقعت الفتنة التي أدت إلى قتل كثير من أنصار الطرفين المتنازعين.¹⁴⁸

الفتنة المشهورة بفتنة الحنابلة في بغداد، التي وقعت في سنة 323هـ/935م، فقد قامت الحنابلة بأعمال متشددة في تطبيق الأحكام الشرعية، حيث دخلوا إلى الدكاكين فما وجدوه من الخمر فأراقوه، وفي الشوارع ما وجدوا من المغنين فأذوه، ومن الآلات الموسيقية فكسروها، وما رأوا رجلاً في الشارع مع امرأة إلا سألوه عنها فإن كانت من محارمه فنجأ، وإلا فضربوهم، وأخذوهم إلى متوَلّي الشرطة، وأشهدوا عليهم بالفاحشة، ومنعوا مشي الرجال مع الصبيان، وإذا رأوا شخصاً شافعي المذهب آذوه.¹⁴⁹ وهذا بالإضافة إلى اتباع أسلوب حاد تجاه الشيعة، فطلبوا من الخليفة هدم مسجدٍ في منطقة براءثا، كان الشيعة يجتمعون فيه للصلاة، ونشر المعتقدات الشيعية، وبناءً على طلبهم قام الخليفة بهدمه.¹⁵⁰

¹⁴⁸ ابن الأثير، *الكامل في التاريخ*، 57/7؛ الذهبي، *تاريخ الإسلام*، 217/7؛ 118، *Koç, Hanbelîlik-Eş'arîlik ilişkisi*، ملاحظة: في بعض المصادر، ذكر أن الفتنة كانت بين أصحاب المروزي وأعدائهم، لكن في سنة 317هـ/929م الهجري، لم يكن المروزي على قيد الحياة، حينئذٍ كان البربهاري رأساً للحنابلة.

¹⁴⁹ انظر إلى: ابن الأثير، *الكامل في التاريخ*، 113/7-114؛ الذهبي، *تاريخ الإسلام*، 417-416/7؛ *İğde, Hanbelîliğ*، 118-119، *Teşekkül Süreci*.

¹⁵⁰ Kamile Ünlüsoy, "İhvân-ı Müslimîn'in Kabir Ziyaretleriyle İlgili Görüşleri Ve Muhaliflerinin Eleştirileri Üzerine Bir Değerlendirme", *Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*/44 (Haziran 2020), 81.

الفصل الأول

عصر ابن بطة وحياته (304هـ/917-387هـ/997م)

1. العصر الذي عاش فيه ابن بطة

العصر الرابع الهجري المقابل للعصر العاشر الميلادي، هو العصر الذي عاش فيه ابن بطة، وكان العصر مليئاً بالحوادث التاريخية، من جهة سياسية كانت أو دينية، اجتماعية كانت أو ثقافية، فهنا سيتطرق البحث إلى أهم من تلك الحوادث.

1.1. الأحوال السياسية والدينية

تتأثر حياة الإنسان بشكل كبير بمجموعة من العوامل، من بينها الأحوال السياسية والظروف البيئية التي يعيش فيها. هذه العوامل تُظهر تأثيراً واضحاً على الحياة اليومية والتنمية للفرد، وتؤثر الأوضاع السياسية بشكل إيجابي وسلبي على حياة الفرد والمجتمع، وتلعب دوراً حيوياً في تحديد مسارات الأمم وتوجيهها نحو الأفضل وكذلك تطورها. والقرارات السياسية وتحولاتها تؤثر على الأمان الشخصي، والحريات الفردية، وفرص التعليم والعمل. وكذلك الظروف البيئية أيضاً لها دور حاسم في تحديد مستوى رفاهية الإنسان وفعاليتها في طلب العلم وأخذه، وتقديم المؤلفات إلى المجتمع وخدمته. وبما أن ابن بطة عاش في القرن الرابع من الهجرة، وتحديدًا ما بين السنة الرابعة إلى سبع وثمانين بعد الثلاثمائة، فيركز البحث على الأحوال السياسية في تلك الحقبة من حكم الدولة العباسية؛ باعتبار أنها كانت هي حاکمة للمنطقة التي كان يعيش فيها ابن بطة، وما هو معلوم من التاريخ أن الدولة العباسية في زمن ابن بطة، عاشت أوضاعاً صعبة ومؤلمة داخل الدولة وخارجها، وفيما يلي عرض مختصر لأهمها:

تعرضت الدولة العباسية في الداخل إلى مجموعة من المشاكل السياسية، ومن أبرزها ظهور دويلات صغيرة في داخل الدولة، وعلى هذا سادت الحالة إلى الانقسام داخل البلاد في تلك المرحلة، فبعض تلك الدويلات كانت على صلة قوية مع مركز الدولة، وبعضها الآخر كان يُشكل خطراً وتهديداً عليها. ومن أشهر هذه الدويلات: دولة القرامطة، التي ظهرت في العراق ثم انتقلت إلى الشام والبحرين واليمن، ومن ثم أسسوا دولة لأنفسهم في البحرين، واستمر نفوذها إلى سنة 469هـ/1076م. ومن أقبج الأمور التي قامت بها وأعظمها سوءاً، هجومها على مكة المكرمة في سنة 317هـ / 929م، وسرقة الحجر الأسود، ونقله من مكانه إلى البحرين بنية توجيه المسلمين إلى البحرين بدلاً من الحجاز.¹⁵¹ ومنها أيضاً الدولة الفاطمية، كانت دولة شيعية على المذهب الإسماعيلي، ظهرت في إفريقية سنة 296هـ / 909م، وبمرور الزمن استطاع الفاطميون التوسع في

¹⁵¹ محمد سهيل طقوش، تاريخ الدولة العباسية (بيروت: دار النفائس، 2009)، 182-185؛ Saim Yilmaz, *Mu'tazid Ve Müktefi Döneminde Abbasiler* (İstanbul: Kayıhan Yayınları, 2006), 222-235.

حكمهم إلى جهة الشرق، واستطاع الدخول إلى مصر، وبلاد الشام ودمشق.¹⁵² لقد حكم بعض العلماء على تلك الدولة بالكفر، من أمثال ابن تيمية والغزالي (505هـ/1111م).¹⁵³ والدولة الإخشيدية، والتي أسست برضى من الدولة والخليفة العباسي في مصر سنة 323هـ/935م وكانت منطقة نفوذها الشام، أما عن غاية تأسيسها فكانت حماية الدولة العباسية من الفاطميين، سقطت هذه الدولة في سنة 358هـ/969م مع دخول الفاطميين مصر.¹⁵⁴ ومنها الدولة السامانية، التي أسست في بلاد ما وراء النهر، سنة 261هـ/874م، ووصل نفوذها إلى إيران. وأدت دوراً فائق الأهمية في التاريخ الإسلامي، ففتحت مناطق كثيرة في شرق آسيا، وأسلم على يدها أناس كثيرون، ولم تتصادم مع الدولة العباسية. ولكن بسبب المشاكل الداخلية والضغط الخارجي انتهى حكمهم في سنة 389هـ/999م.¹⁵⁵ وأيضاً كان هناك الدولة البويهية، أو دولة آل بويه، التي كانت دولة شيعية، جاء مؤسسوها من مناطق فارس إلى بغداد عاصمة الدولة العباسية، وتقربوا من الخليفة، وحصلوا على مناصب كثيرة ومهمّة، حتى صار الخليفة تحت أمرهم وإرادتهم، وفي سنة 334هـ/946م صارت بغداد تحت حكمهم والخليفة العباسي كان موجوداً لكنه كان مسلوب الإرادة في إدارة الحكم، وبعد ذلك بدأ بنو بويه بنشر الدعوة الشيعية في بغداد.¹⁵⁶ وبسبب ظهور الصراعات الداخلية بين أبناء الأسرة البويهية وانشغالهم بها وإهمالهم الدفاع عن الدولة، استطاع السلاجقة إنهاء حكمهم والسيطرة على دولتهم، والدخول إلى بغداد سنة 447هـ/1055م.¹⁵⁷ أما عن حال الخلفاء العباسيين، فهم قد عاشوا في أسوأ حالاتهم تحت حكم البويهيين، ولم يمر على العباسيين أي ضعف ومهانة مثل ما كانت عليه حالهم فترة وجود أمر البويهيين. ويُذكر أن الشخص الوحيد الذي كان بنو بويه يخافون منه، ويهابونه، هو القائد التركي توزون، فقد كانوا يستغلون فترة غيابه في المنطقة، لفعل ما يشاؤون.¹⁵⁸ والدولة الحمدانية كانت من الدويلات التي عرفت تلك المرحلة، فأول ظهور لهم كان بقلعة ماردين والمناطق المحيطة بها في سنة 281هـ/894م،¹⁵⁹ وبمرور الزمن قوّوا أنفسهم، ودخلوا حلب وحمص بقيادة سيف الدولة الحمداني (356هـ/967م)، ونجحوا عدّة مرات من حماية مناطقهم من هجمات الروم.¹⁶⁰ وقد حكموا مناطق الموصل وتكريت جنوباً إلى ملاطية، وديار بكر، وحران شمالاً، واللاذقية غرباً، وكانت حلب عاصمة دولتهم،¹⁶¹ حتى سميت حلب بحلب سيف الدولة الحمداني. وسقطت الدولة بدخول الفاطميين حلب في سنة 399هـ/1009م.¹⁶²

والواقع الديني في الدولة العباسية في العصر الرابع الهجري كان يُعاني من مُشكلات وأمراضٍ كثيرة، كما هو الحال في أقسام الحياة الأخرى للدولة، فاتسمت هذه المرحلة بظهور تيارات وأفكار دينية، ومذهبية وصلت إلى حد ظهور الزندقة والأفكار المشوهة والبعيدة عن الدين الإسلامي والفطرة السليمة، وحصل بين هذه

¹⁵² علي محمد الصلابي، *الدولة الفاطمية* (القاهرة: مؤسسة اقرأ، 2006)، 42-46، 68-69.

¹⁵³ الطاهر أحمد الزاوي، *تاريخ الفتح العربي في ليبيا* (بيروت: دار المدار الإسلامي، 2004)، 181-182.

¹⁵⁴ محمد طقّوش، *تاريخ الدولة العباسية*، 204-208.

¹⁵⁵ محمد طقّوش، *تاريخ الدولة العباسية*، 191-194.

¹⁵⁶ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 15/167-168.

¹⁵⁷ محمد طقّوش، *تاريخ الدولة العباسية*، 230-231.

¹⁵⁸ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 15/155-156.

¹⁵⁹ سامي الكيالي، *سيف الدولة وعصر الحمدانيين* (حلب: المطبعة الحديثة، 1939)، 12-17.

¹⁶⁰ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 15/165-171.

¹⁶¹ سامي الكيالي، *سيف الدولة وعصر الحمدانيين*، 45-46.

¹⁶² أحمد عدوان، *الدولة الحمدانية* (ليبيا: المنشأة الشعبية، 1981)، 327-332.

الفئات خلافاً وصراعات أدت في بعض الأحيان إلى ما يشبه الحروب، وزادت هذه الصراعات من سوء حال البلاد والعباد في تلك المرحلة.

وأما عن مسألة ظهور الصراعات والفتن بين المذاهب الإسلامية وخاصة بين السنة والشيعة، فلقد انتشرت حتى أصبحت سمة من سمات ذلك العصر، ومن صور هذا الصراع، أنه في بعض الأحيان عمل كل مذهب من السنة والشيعة على أن يكون له دولة وكيانا سياسياً خاصاً به. وفي تلك المرحلة كما ذكرنا سابقاً في الأحوال السياسية، فقد زاد نفوذ الدويلات القائمة على المذهب الشيعي من مثل الدولة الفاطمية، والدولة القرمطية، والدولة البويهية. وذكر سابقاً أن رعايا هذه الدويلات من السنة والشيعة حصل بينهم الفتن التي أدت في بعض الأحيان إلى صراع دموي بينهم. وقد حرصت هذه الدويلات على إضفاء صفات المذهب الشيعي على الدولة وعلى رعاياها، وذلك بتطبيق المظاهر المذهبية الخاصة بهم على الناس من السنة والشيعة، وفيما يلي أمثلة على ذلك:

ففي بغداد بعدما سيطر البويهيون على المدينة وما حولها حدثت صراعات وفتن كثيرة بين أهل السنة والشيعة، ومثال على ذلك ما جرى في منطقة الكرخ ببغداد في سنة 338هـ/949م.¹⁶³ وكذلك فتنة سب الصحابة في سنة 346هـ/957م والتي وصلت إلى حدّ الحرب بين أهل السنة والشيعة.¹⁶⁴ وكما ذكر سابقاً أن هذه الدويلات الشيعية كانت تحرص على إلزام الناس ورعاياها بالقيام بالشعائر المذهبية الخاص بهم. ففي سنة 352هـ/963م ألزم البويهيون الناس بأمرين؛ أحدهما النياحة (العزاء) على الحسين بن علي رضي الله عنهما في اليوم العاشر من محرم، وذلك بإغلاق الأسواق والدكاكين، وإيقاف البيع والشراء، وأمرت النساء بالخروج بمواكب النياحية والعزاء على الحسين بن علي رضي الله عنهما، وألزمهنّ بالضرب على وجوههنّ وشق ثيابهنّ ونشر شعرهنّ. وقد أصبحت هذه النياحة سنوياً تُقام في كل عام في اليوم العاشر من شهر المحرم. وأما الأمر الثاني فقد ألزم البويهيون أهل بغداد بالاحتفال بعيد غدير خم، وذلك في اليوم الثامن عشر من شهر ذي الحجة، ففي كل عام كان يُؤمر الناس بإحياء ليلة ذلك اليوم، حيث يتم ذلك بإشعال النيران وفتح الأسواق وتلقي التهاني.¹⁶⁵ ولكن فيما بعد لم يتحمل السنة في بغداد تطبيق هذه المظاهر من الدولة البويهية، فقامت في بعض السنوات مواجهات بين السنة والشيعة، وذلك أثناء تجهيز الشيعة لأمر النياحة، ووصلت هذه المواجهات إلى حدّ أدّى وقوع الجرحى بين الطرفين.¹⁶⁶ ومنها ما حصل في سنة 382هـ/992م إذ منع أهل الكرخ الشيعة من النياحة وإغلاق الأسواق التي قد حرصوا على التمسك بها لمدة ثلاثين عاماً في عاشوراء شهر المحرم.¹⁶⁷

¹⁶³ ابن الجوزي، المنتظم، 75/14؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 199/15.

¹⁶⁴ ابن كثير، البداية والنهاية، 231/15.

¹⁶⁵ محمد الخضري بك، محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية الدولة العباسية (القاهرة: مؤسسة المختار، 2003)، 347-358؛

Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 147-149.

هذا العيد (غدير خم) يحتفلون به الشيعة، لأنه في هذا اليوم قال النبي (صلى الله عليه وسلم) لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه (من كنت مولاه فعلي مولاه). أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي، السنن الكبرى، المحقق، عبد الغفار سليمان البنداري، وسيد كسروي حسن (بيروت: دار الكتب العلمية، 1991)، 45/5 (رقم الحديث: 8145). وحسب ما يدّعون إليه أن النبي صلى الله عليه وسلم، أشار إلى خلافة علي رضي الله عنه بهذا القول. وعند أهل السنة يوجد تفسير آخر للقصة. كما أشار إليه Yılmaz في كتابه.

¹⁶⁶ الذهبي، تاريخ الإسلام، 13/8.

¹⁶⁷ الذهبي، تاريخ الإسلام، 509/8؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 443/15.

وفيما يتعلق بالزندقة فقد انتشر هذا الفكر في مناطق من الدولة العباسية، وتبنّاه فئات من الدُخلاء على المجتمع الإسلامي في ذلك الوقت، وكان الهدف من ذلك النيل من الإسلام والمسلمين وإفساد العقيدة السليمة فيهم. وقد عملت الدولة العباسية على التصدي لهؤلاء من خلال جبهتين، عن طريق دعم ومناصرة المذاهب الدينية الفكرية السليمة وعلمائها. أما على الجبهة الأخرى فقد حرصت الدولة على معاقبة زعماء فكر الزندقة، ومثلاً على ذلك في سنة 309هـ/921م قُتل الحسين بن منصور الحلاج، بسبب اتّهامه بالزندقة وفساد العقيدة والتدليس على العلماء ونشر الأفكار المضلة بين الناس، وقد أفتى القضاة في وقتها بقتله وإباحة دمه،¹⁶⁸ وكما ذُكر أنه قد حُكم بالقتل على بعض الأشخاص الذين اتُّهموا بالزندقة. وكذلك في رمضان سنة 311هـ/923م تم إحراق مجموعة كبيرة من الكتب التي نُسبت للزندقة.¹⁶⁹

والدولة الفاطمية في المناطق الإفريقية، قامت بنشر المعتقدات الشيعية، وأجبرت الناس على اعتناق مذهبهم والقيام بممارساتها، ومنعت أهل السنة بالاجتماع في مكان واحد، وحرّقوا ودقّقوا مصنفاتهم، وحرّموا على الفقهاء الفتوى بمذهب أهل السنة،¹⁷⁰ هذا الإجماع مع وجوده بكثرة فقد كان يختلف من خليفة فاطمي إلى آخر، فمنهم من كان متسامحاً مع أهل السنة.¹⁷¹ وأما عن معاملة القرامطة تجاه المسلمين عامة وأهل السنة خاصة كانت معاملتهم قاسية ومؤلمة، ومن أسوأ ما قام به القرامطة، قطع الطريق والإعتداء على قوافل الحج، وكان أشهر هذه الحوادث ما حدث سنة 312هـ/924م.¹⁷² وهذه الممارسات منعت أهل العراق من الذهاب إلى حج بيت الله الحرام لبضع سنوات خوفاً من القرامطة وقطاع الطريق.¹⁷³ وكان الأعظم والأشهر من ذلك ما قام به القرامطة في سنة 317هـ/930م من الهجوم على مكة المكرمة في موسم الحج وفي يوم التروية قبل يوم عرفة بيوم واحد، وأقاموا بها ستة أيام وهاجموا الحجاج في بيت الله الحرام، وقتلوا كل من وصلوا إليه، في الحرم وفي الطواف وداخل الكعبة وألقوا الجثث في بئر زمزم حتى امتلأت البئر وهدموا قبة البئر، حيث وقعت في المنطقة ما يقارب ألف وسبعمئة جثة من الرجال والنساء، فلم يُغسل ولم يُكفّن ولم يُصلّى على أحد منهم، ثم نزعوا باب الكعبة وأنزلوا كسوتها وأخذوا الحجر الأسود فنقلوه من مكانه وأخذوه معهم إلى البحرين، فغاب الحجر الأسود عن مكة مدة اثنتين وعشرين سنة،¹⁷⁴ وهذا الفعل لم يتجرأ عليه أحد قبلهم لا من كافر ولا من

¹⁶⁸ ابن كثير، البداية والنهاية، 842-836/14.

وقف ابن كثير على موضوع الحلاج، وقال هناك من يقول إنه كان رجلاً صالحاً ولم يكن زنديقاً، فراه بعض الناس في المنام على شكل حسن. ابن كثير، البداية والنهاية، 842-840/14.

¹⁶⁹ ابن الجوزي، المنتظم، 220/13.

ذكر ابن الجوزي، أن الكتب التي تم حرقها كانت مزيّنة بالذهب والفضة. من أجل جذب القراء، لتداول وقراءة هذه الكتب والإطلاع، على ما فيها من الدساسة وسموم الفكرية.

¹⁷⁰ حسن إبراهيم حسن، الفاطميون في مصر وأعمالهم السياسية والدينية بوجه خاص (قاهرة: المطبعة الأمير، 1932)، 222-218؛ علي الصلابي، الدولة الفاطمية، 78-72؛ الحسين بن محمد شواط، مدرسة الحديث في القيروان من الفتح الإسلامي إلى منتصف القرن الخامس الهجري (الرياض: الدار العلمية للكتاب الإسلامي، 1991)، 76-72.

¹⁷¹ حسن إبراهيم حسن، الفاطميون في مصر، 223-222.

¹⁷² ابن الجوزي، المنتظم، 239/13؛ Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 128.

¹⁷³ ابن الجوزي، المنتظم، 249/13، 256/13؛ Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 129.

¹⁷⁴ الذهبي، تاريخ الإسلام، 221-220/8؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 39-38/15؛ عبد الرحمن بن الجوزي، القرامطة، المحقق، محمد الصبّاغ (دمشق: المكتب الإسلامي، 1981)، 18؛ Mehmet Saffet Sarıkaya-Mehmet Ümit (ed.), *İslam Mezhepleri Tarihi* (Ankara: Nobel Kitap Evi, 2021), s.154.

عدو. وفي سنة 327هـ/938م دخلوا بغداد أثناء غياب الخليفة عنها، فحربوا في المدينة وأفسدوا فيها، وبسبب عدم قدرتهم من البقاء في المدينة وأحكام السيطرة عليها، وطلبوا من الخليفة الصلح والمسامحة.¹⁷⁵

وأما بالنسبة لجماعة أهل السنة، ف كذلك وقعت فتن وتصادمات بين المذاهب العقدية السنية، فعلى سبيل المثال، في سنة 317هـ/929م اختلف الحنابلة مع العامة في تفسير آية "عَسَى أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا"،¹⁷⁶ فكانت العامة يفسرون الآية بالشفاعة، والحنابلة كانوا يفسرونها بأن الله سيقعد الرسول إلى جانبه على العرش يوم القيامة، وجرّاء هذا الخلاف وقع الصدام بين المسلمين حيث قُتل العديد من الناس من كلّي الطرفين.¹⁷⁷

وما يتعلق بالنسبة للمذاهب الفقهية السنية الأربعة، فإن أول فتنة وقعت بينها كانت في بغداد سنة 393هـ/1003م، فقد نشب الخلاف بين الأحناف والشافعية بسبب إقناع أبو حامد الأسفرايني الخليفة من أجل نقل القضاء من المذهب الحنفي إلى المذهب الشافعي، فاعترض الأحناف ووقعت الفتنة بين الطرفين حتى وصل الأمر إلى الخليفة وانتهت المشكلة بعودة القضاء إلى الأحناف، وقد تم إتهام أبا حامد الأسفرايني بإشعال نيران الفتنة، فتم عزله عن دار الخلافة والقضاء، ومُنِع من رد السلام عليه.¹⁷⁸ ولكن لم يقف الخلاف بينهما عند هذا الحد، فبمرور الزمن ازدادت شدته حتى وصل الأمر إلى أن كلّاً من المذهبين كان يحكم على أتباع الآخر بالكفر، فمثلاً كان أبو عبد الله محمد البلاسغوني الحنفي (506هـ/1112م)، والذي كان من المتعصبين للمذهب الحنفي، كان يعتقد بوجوب دفع الجزية على أتباع المذهب الشافعي. ومن الطبيعي أن هذه الصراعات المذهبية ووقوع القتال بينهما أحياناً قد أضعفت البلاد وجرّتها إلى الخراب.¹⁷⁹ ومن المؤسف أن هذه الفتن لم تنتهي بل استمرت في القرون اللاحقة لهذه المرحلة، ولم يكن سبب ذلك إلا التعصب وعدم التفكير بوحدة الأمة والمسلمين والحرص على إتباع المنهج الديني القويم.

2.1. الأحوال الاجتماعية والثقافية

إن المؤثر الحقيقي والقوي على الأحوال الاجتماعية لكل بلد يأتي من الأحوال السياسية لها، وبما أن الأحوال السياسية للدولة العباسية لم تكن جيدة كما ذكر أنفاً، فبذلك كانت الأحوال الاجتماعية في البلاد سيئة. وقد ظهرت في هذه المرحلة مجموعة من القوميات التي لم تكن موجودة في بغداد من قبل، مثل: الأتراك والفرس والسلاجقة جنباً إلى جنب مع العرب، وهذا التركيب العرقي أدّى إلى صراع خفي أحياناً وعلني في بعض الأحيان بين هذه الأعراق.¹⁸⁰ إذ أن هذه الصراعات أدّت إلى مشاكل كثيرة بين المسلمين عامة، في تركيب المجتمع الإسلامي بشكل خاص في ذلك الوقت. منها التفكك الاجتماعي وانتشار الفوضى، وبروز الانتماء العرقي بدلاً من الانتماء للدين وللدولة المتمثلة بالخلافة العباسية، فنشأت دويلات في داخل كيان الخلافة

¹⁷⁵ ابن كثير، البداية والنهاية، 109/15؛ 128، 139 Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler,

¹⁷⁶ الإسرائ 79/17؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 217/7.

¹⁷⁷ الذهبي، تاريخ الإسلام، 221-222/7؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 42/15؛ علال، صفحات من تاريخ أهل السنة والجماعة ببغداد، 105.

¹⁷⁸ أحمد بن علي بن عبد القادر تقي الدين المقرئ، المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار (بيروت: دار الكتب العلمية، 1997)، 150/4؛ خالد كبير علال، التعصب المذهبي في التاريخ الإسلامي (المملكة العربية السعودية: دار المحتسب، 2008)، 58.

¹⁷⁹ ياقوت الحموي، معجم البلدان، 476/1، 116/3.

¹⁸⁰ سامي الكيالي، سيف الدولة وعصر الحمدانيين، 12-13.

الإسلامية قامت على أساس عرقي أو مذهبي، فأصبح حال المسلمين كالتالي، في الأندلس الأمويون، والفاطميون في شمال إفريقيا ومناطق المغرب إلى تونس، والإخشيدون في الشام ومصر، كما أن البويهيون في العراق يُديرون الدولة العباسية، وفي البحرين وعمان كان الحكم بيد القرامطة، وفارس ومناطق خراسان كان فيها سامانيون.¹⁸¹ وكذلك من سلبات الأحوال الاجتماعي في هذا العصر، هي انتشار اللصوصية، فُطّاع الطرق، الحروب الكثيرة، وصراعات القبلية التي أدت إلى عدم وجود الأمن، فمثلاً من أسوء وأخطر هذه المشكلات، ما قام به القرامطة في سنة 312هـ/924م، حيث قاموا بقطع الطريق على الحجاج خلال رجوعهم من مكة إلى بغداد، فقتلوا مجموعة كثيرة منهم، وأخذوا ما عندهم من المال، وما استحسنوا من نسائهم، وتركوا الباقي هناك دون طعام وماء، فمات كثير منهم في الطريق.¹⁸² وفي سنة 334هـ/946م وقعت الحرب بين حمدانيي الموصل والبويهيين الحاكمين في بغداد،¹⁸³ وكان لهذه السلبات تأثيراً سيئاً على الوضع الاجتماعي في البلاد، فقد انتشر الغلاء والوباء، وارتفعت الأسعار وانتشرت المجاعات في تلك المرحلة، مثلاً في السنة التي دُكر سابقاً، أي سنة 334هـ/946م، حدث الغلاء في بغداد، وارتفعت الأسعار ووصل الأمر بالناس إلى أن يبيعوا الأراضي والبيوت بأسعار رخيصة، مقابل الحصول على القليل من الطعام، ومنهم من باع البيت مقابل الخبز. وكما أجرت هذه المجاعات وصعوبة الحصول على الطعام، حتى لجأ الناس إلى أكل الكلاب والقطط، ووصل الأمر في بعض الأحيان إلى سرقة الأطفال وأكلهم.¹⁸⁴ وأدى ذلك إلى انتشار الأمراض والأوبئة الخطيرة بين الناس وخاصة في بغداد؛ ونتج عن ذلك موت أعداد كبيرة لدرجة أن الموتى لم يوجد من يدفنهم وتُركوا في الشوارع، واضطر الناجون إلى الهجرة وترك بغداد، فرحل كثيرٌ منهم إلى البصرة ومناطق أخرى، وبما أنهم كانوا مصابين بالوباء مات قسمًا منهم في الطريق، وقسمٌ آخر مات بعد مدة قليلة بعدما وصلوا إلى البصرة.¹⁸⁵

وجراء ارتفاع الأسعار وغلاء المعيشة، ظهرت فتن ومشاكل بين الدولة والعامّة/ ففي سنة 308هـ/920م خرجت جموع الناس في بغداد احتجاجاً على غلاء الأسعار، فقاموا بأعمال تخريبية في بغداد، ومنعوا الخطيب من الخطبة وكسّروا المنابر، وأحرقوا عدة جسور، وحدث القتال بين العامة وعمال الدولة، وتكررت هذه المشاكل في السنوات اللاحقة.¹⁸⁶ كما في سنة 362هـ/973م، وقعت فتنة كبيرة بين العامة والسلطة في محلة الكرخ ببغداد، وقامت السلطة بحرق العديد من البيوت والدكاكين (ما يقارب ثلاثمائة دكان، وثلاث وثلاثون مسجداً). وحرق ما يقارب سبعة عشر ألفاً من الناس في تلك الحادثة، كما ذكر ابن الجوزي.¹⁸⁷

ورغم كل السلبات التي دُكرت آنفاً، ورغم اختلاف مناطق المسلمين وانتماءاتهم العرقية والمذهبية، فلم تخلوا تلك المرحلة من مشاعر الحُب والتعاطف والغيرة بين المسلمين. ومثال على ذلك، في سنة 361هـ/972م عندما هاجم الروم البيزنطيون المسلمين، في ديار بكر ونصيبين ومناطق حلب، وقُتل فيها عدداً

¹⁸¹ محمد الخضري، الدولة العباسية، 34؛ 354، Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler,

¹⁸² الذهبي، تاريخ الإسلام، 207/7؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 11/15؛ 128، Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler,

¹⁸³ ابن كثير، البداية والنهاية، 169/15.

¹⁸⁴ ابن الجوزي، المنتظم، 46/14؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 170/15.

¹⁸⁵ ابن الجوزي، المنتظم، 47/14؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 170/15؛ محمد الخضري، الدولة العباسية، 356-357.

¹⁸⁶ ابن كثير، البداية والنهاية، 815/14.

¹⁸⁷ ابن الجوزي، المنتظم، 215/14؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 179/8-150، Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler,

كبيراً من المسلمين، فهرب الناجون من هذه المقتلة إلى بغداد، ولما وصل الخبر إلى أهل بغداد، أغلقت الأسواق، ومنعت الخطبة، وكُسرت المنابر، واجتمع المسلمون وطلبوا من الخليفة مواجهة الروم، ونُصرة إخوانهم المستضعفين هناك،¹⁸⁸ ونودي بين الناس، واجتمع عدد كبير من أهل بغداد والمسلمين وتجهّزوا للحرب ضد الروم، والإنقاذ لأهل حلب ونصيبين، وجرت المعركة مع الروم، وانتصر المسلمون فقتلوا وأسروا أعداداً كبيرة من الروم وكان أميرهم من ضمن الأسرى.¹⁸⁹

والأحوال الثقافية للدولة العباسية في هذا العصر على النقيض من أحوالها السياسية والدينية والاجتماعية، بل كانت على عكسها تماماً. ولقد تميزت هذه الفترة بظهور نخبة من كبار العلماء في كافة الميادين العلمية والثقافية والأدبية، والذين أغنوا المكتبة الإسلامية بأنواع شتى من الكتب والمخطوطات التي أصبحت فيما بعد وحتى في هذا الزمان الحاضر، مصدرًا هامًا للعلوم الحديثة والباحثين فيها. وهذا التطور يرجع إلى أسباب منها:

- 1- تقدير خلفاء الدولة العباسية وأمراء الدويلات والكيانات السياسية للعلم والعلماء والإهتمام بهم، وتقديم العطايا لتحفيز العلماء والفقهاء وطلاب العلم على التميز والإبداع في مجالاتهم. وكانوا يخصصون الأرزاق والرواتب للعلماء والفقهاء في ذلك العصر.¹⁹⁰
- 2- اتساع رقعة الدولة العباسية والتي ضمت دولاً وحضارات وشعوباً من ثقافات أخرى كالفارسية والروم البيزنطية والتركية والهندية وغيرها، فهذا التنوع أضاف على العلوم العربية والإسلامية وأغناها بأفكار وعلوم زادت من حركة التطور العلمي لذلك العصر.¹⁹¹
- 3- الترجمات (حركة الترجمة) التي كانت بسبب دخول ثقافات أخرى على الثقافة العربية الإسلامية، والتي تُوجب القيام بترجمةنتاجات الثقافية والحضارية للشعوب الأخرى، وهذا نتج عنه إضافات مهمة للعلوم والمكتبة الإسلامية آنذاك.

وأما عن العناصر والمكونات البارزة للواقع الثقافي في العصر الرابع الهجري فكان منها: العلماء، العلوم، المدارس والمكتبات والمجالس العلمية.

فما يتعلق بالعلوم، فقد كان هذا العصر عصرًا ذهبيًا لعلم الكلام، في هذا العصر انفصل علم الكلام عن علم الفقه الإسلامي، وقد اهتمت فرقة المعتزلة بهذا العلم اهتمامًا كبيرًا. واهتم العلماء وطلاب العلم بدراسة القرآن الكريم، وعلم القراءات كثيرًا، فكان ابن جرير الطبري من أعلم الناس بالقراءات في ذلك الزمان.¹⁹² وبرز اهتمام العلماء بالأحاديث النبوية الشريفة، وازداد عدد المحدثين في هذا العصر، فعلى سبيل المثال هذا هو

¹⁸⁸ ابن كثير، البداية والنهاية، 333/15؛ سامي الكيالي، سيف الدولة وعصر الحمدانيين، 180-181؛ Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 150.

¹⁸⁹ ابن الجوزي، المنتظم، 214/14؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 179/8.

¹⁹⁰ ملاحظة: ربما تأخر هذا الفوز إلى السنة التي بعده، لأن كل من ابن الجوزي والذهبي، ذكر هذا النصر في حوادث سنة 362هـ. المؤيد عماد الدين اسماعيل ابن علي المعروف بأبي الفداء، المختصر في أخبار البشر (قاهرة: المطبعة الحسينية المصرية، دون التاريخ)، 99/2؛ آدم متز، الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري أو عصر النهضة في الإسلام، ت.ج محمد عبدالهادي أبو زيد (بيروت: دار الكتب العربي، دون التاريخ)، 347/1.

¹⁹¹ Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 39.

¹⁹² آدم متز، الحضارة الإسلامية، 351-353/1.

أبو حاتم محمد بن حبان البستي (354هـ/965م) يَذكر أنه كتب عن ألف شيخ بين مدينتي الشاش والإسكندرية.¹⁹³ كما اهتم المحدثون بحفظ الأحاديث، ويُضرب المِثال في الحفظ والإتقان بعبد الله بن سليمان الأشعث (316هـ/928م) حيث أنه لم يبلغ إليه أحد في هذا المجال، يُروى بأنه عندما سافر من بغداد إلى سجستان اجتمع عليه طلاب العلم ليكتبوا عنه الأحاديث فرَوى لهم ثلاثين ألف حديثاً عن حفظه.¹⁹⁴ وامتاز علماء هذا العصر بإيجاد مصطلحات جديدة في علم الحديث المتعلقة بدرجة الحديث من حيث الصحة والضعف كـ(الصحيح) و(الحسن) و(الضعيف)، كما أن ظهور ألفاظ الجرح والتعديل مثل (ثقة)، (مُتقن)، (تُبت)، (حجة)، (عدل)، (حافظ)، (ضابط)، (صدوق)، (محلّه الصدق)، (لا بأس به) وما شابه ذلك، واستعملها في علم الحديث وطبقها على الرواة.¹⁹⁵ وما يتعلق بالتفسير فقد كُتب في هذا العصر تفاسير لا مثيل لها، وكان حجم أحدها يبلغ عشرات المجلدات وربما أكثر، واللافت للنظر أن المعتزلة وأصحاب الكلام كان لهم مبادرة في كتابة التفاسير.¹⁹⁶ كما قد اهتم علماء هذا العصر بعلم اللغة من ناحيتين: النحو، وكتابة المعاجم. فقد أُلّف في هذا العصر الكثير من الكتب في هذه المجالات وخاصة حول مرادف الكلمات، كما أُلّفَت كتب في علم الخطابة احتوت على عبارات جذابة وبليغة يستخدمها الخطباء من أجل لفت إنتباه الجمهور، وبالتالي إيصال رسائلهم إليهم بشكل فعّال، مثل عبارات "أبيض من الثلج" أو "أجشع من الفيل".¹⁹⁷

وأما بالنسبة للعلماء، فكان علماء الحديث في هذا العصر أكثر العلماء شأنًا في المجتمع الإسلامي، وكان أبو الحسن علي الدارقطني (385هـ/996م) والحاكم النيسابوري (405هـ/1014م) من أشهر محدثي هذا العصر. كما أُسْتُق اسم الفقيه من العالم، فكان طلاب العلم يقصدون الفقهاء للجلوس بين أيديهم والتلمذ على أيديهم في سبيل تحصيل العلم الشرعي. وفي بعض المناطق كان الفقهاء يُمَيَّزُونَ بلباس خاص بهم. والمشتغل بعلوم الدُنْيوية في هذا العصر كان يسمى بكاتب، وهذه الخاصية كانت موجودة في خراسان التي أُعْتُبرت في ذلك الوقت جنة العلماء والفقهاء.¹⁹⁸ وقد تميَّز هذا العصر بوجود جماعة من أعلام العلماء والفقهاء في جميع مجالات العلوم، فمن أعلام بغداد، اللغوي ابن سراج (316هـ/929م)، العالم الحنبلي البربهاري (329هـ/940م)، وفي الحديث أبو الحسن الدارقطني (385هـ/1014م)، ومن البصري رئيس مذهب المعتزلة في زمانه، أبو علي الجبائي (303هـ/915م)، ورئيس مذهب الأشاعرة، أبو الحسن الأشعري (324هـ/936م)، ومن تكريت العراق الفيلسوف المسيحي، أبو زكريا يحيى بن عدي (364هـ/975م)، ومن أعلام خارج العراق، مؤسس الفلسفة الطبيعية، أبوبكر الرازي (311هـ/924م)، الذي ترك ما يقارب مائتين وثلاثون أثرًا حول الطب والكيمياء والفلسفة¹⁹⁹، وعالم الأحناف وفقههم، أبو جعفر الطحاوي (321هـ/933م)، وفقه ومحدث الشيعة، الكليني (329هـ/941م)، والعالم والفقيه الشافعي، أبو بكر محمد بن عبد الله الصيرفي (330هـ/942م)، ورئيس

¹⁹³ تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، المحقق، محمود محمد الطناحي - عبد الفتاح محمد الحلو (مصر: هجر للطباعة والنشر والتوزيع، 1992)، 131/3-132.

¹⁹⁴ ابن الجوزي، المنتظم، 276-275/13.

¹⁹⁵ آدم متز، الحضارة الإسلامية، 360/1.

¹⁹⁶ آدم متز، الحضارة الإسلامية، 366-363/1.

¹⁹⁷ Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 38؛ 437-434/1.

¹⁹⁸ آدم متز، الحضارة الإسلامية، 356-319/1.

¹⁹⁹ Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 42.

مذهب الماتوريديّة، أبو منصور الماتوريدي (333هـ/944م)، والفيلسوف التركي، أبو نصر الفارابي (339هـ/950م)، وعالم اللغة، الجوهري (393هـ/1003م). ولقد كان ارتباط الناس بالعلماء قويًا، حيث كان الخلفاء والأمراء كانوا من أكبر المشجعين للعلم والعلماء، ولقد بلغت درجة اهتمام الشعب بالعلماء أنّه إذا مات عالمٌ، وقع الحزن والعزاء على المسلمين كافة، كما حدث ذلك عند وفاة الطبري (310هـ/923م) حيث صلى المسلمون على قبره عدة شهور ليلاً ونهاراً.²⁰⁰

وقد تميّز هذا العصر، بازدياد عدد الكتاب والوراقين، حتى غدت لهم أسواقًا خاصة في كل من بغداد، والبصرة، والموصل، وغيرها من المدن الإسلامية، ويُروى أنه في بغداد كان يوجد ما يقارب مائة دكان مخصص للكتب²⁰¹. والخلفاء والملوك كانوا يحبون جمع الكتب في بيوتهم ويتفخرون بها، فكانوا يبعثون رجالًا إلى أماكن بعيدة لجمع وشراء الكتب لهم.²⁰² وفي دولة البويهيين في سنة 383هـ/993م، أسست الدولة دارًا في بغداد وجمعت فيها كتبًا كثيرة، وكانت وقفا للعلماء والفقهاء وسُميت (دار العلم) وهذا ما لم يحدث من قبل.²⁰³

وأما عن الكتب المترجمة والتي أُستجلبت من الروم وفارس وغيرها، ففي سنة 326هـ/938م، أهدى ملك الروم البيزنطي إلى الخليفة العباسي، كتابًا باللغة الرومانية، ومترجمًا إلى اللغة العربية، وقد كُتب القسم الرومي من الكتاب بالذهب، والقسم المترجم للعربية بالفضة.²⁰⁴ ولابد من التنويه أن حركة الترجمة إلى العربية قد بدأت قبل هذا العصر واستمرت لبعده، لكن امتاز هذا العصر بكثرة الإهتمام بترجمة كتب الفلسفة والمنطق وعلم الكلام، كُتبت أرسطو في المنطق والفيزياء.²⁰⁵

وأما ما يتعلق بالمجالس العلمية وحلقاتها، فكانت موجودة بكثرة، فعلى سبيل المثال أن أبا حامد محمد الإسفرايني (406هـ/1016م) الذي كان إمام الشافعية في زمنه، كان يحضر لمجالسه العلمية ما بين ثلاثمائة إلى سبعمائة من طلاب العلم والفقهاء،²⁰⁶ والإمام ابن بطة أيضا هو من الفقهاء الذين كان له مجالس علمية في كل يوم جمعة.²⁰⁷ واللافت للنظر أن الدولة الفاطمية فقد أسست في سنة 378هـ/988م، دارًا بجانب جامع الأزهر الشريف، لخمس وثلاثين من العلماء، وكانوا يعطون فيها الدروس في كل يوم جمعة بعد الخطبة إلى صلاة العصر، وكان من بين المنضمين للدروس خلفاء الدولة الفاطمية أنفسهم.²⁰⁸

وكذلك تميّز هذا العصر بأنه كان نقطة البداية في ظهور مذهبي الأشعرية والماتوريديّة، اللذان أصبح لهما أتباع كثر، في جميع انحاء العالم منذ ذلك الوقت إلى الوقت الحاضر.²⁰⁹

²⁰⁰ الذهبي، تاريخ الإسلام، 165/7.

²⁰¹ Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 40

²⁰² آدم متز، الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري، 331-322/1.

²⁰³ الذهبي، تاريخ الإسلام، 510/8.

²⁰⁴ ابن الجوزي، المنتظم، 373/13؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 106/15.

²⁰⁵ مريم سلامة-كار، الترجمة في العصر العباسي مدرسة حنين بن إسحاق وأهميتها في الترجمة، المترجم، نجيب غزاوي (دمشق: وزارة الثقافة، 1998)، 30؛ Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 40.

²⁰⁶ آدم متز، الحضارة الإسلامية، 356-319/1.

²⁰⁷ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 146/2.

²⁰⁸ آدم متز، الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري، 330/1.

²⁰⁹ Yılmaz, Abbasiler ve Abbasi Halifeler, 41.

وجدير بالذكر: أن هذا العصر مهما كان مليئا بتطور الثقافة العلمية واهتماماتها، لكن هذا لا يعني أنه مرّ دون مشاكل وإخفاقات. إذ يلاحظ أنّ ازدهار الكتب والمصنفات كانت مترافقة مع ظهور كتب الزندقة بكثرة أيضاً، مما اضطر السلطة إلى إزالتها وحرقها في سنة 311هـ/923م في بغداد.²¹⁰ وكذلك ظهر بعض الأشخاص بقراءات شاذة للقرآن واستعمال بعض الحروف المخالفة لمصحف عثمان المُجمّع عليه من الأمة، وأنكر العلماء هذه القراءات فوصل الأمر إلى السلطة وتدخلت في الأمر وأُستُتيب اصحاب هذه الفكرة، ومثال على هؤلاء المنحرفين في القراءات، هو أبو بكر العطار المقرئ (354هـ/965م).²¹¹ وفي سنة 398هـ/1008م أحضر بعض الشيعة مصحفاً وادّعوا بأنه مصحف ابن مسعود وكان مخالفاً لمصحف عثمان، فأنكره العلماء وأمرت السلطة بحرقه.²¹²

وخلاصة الأمر أنّ الحركة الثقافية، والواقع الثقافي في الدولة والمجتمع، في تلك الفترة كان في ازدهار وتطور كبير، ونقّل الواقع العلمي في جميع المجالات إلى مرحلة أعلى وأوسع مما سبقها من المراحل الفاتنة للبلاد الإسلامية. وصحيح أنه بسبب دخول الأفكار الغربية من حضارات أخرى إلى ثقافة المسلمين والتي وصّفت في كثير من الأحيان بالإنحراف ونتج عنها مذاهباً وفرقاً، عقديّة منحرفة، ولكن هناك وجه آخر لهذا الأمر، إذ أن هذه الأفكار التي جاءت عبر الترجمات من حضارات أخرى إلى العربية، نشطت الفكر الإسلامي وفكر العلماء في ذلك الوقت، وخاصة في علم الكلام والفلسفة والعلوم الطبيعية التطبيقية، فنتج عن ذلك مجموعة كبيرة من العلماء والكتب والإنجازات العلمية، التي أسست لحضارة إسلامية حقيقية، ميّزت المسلمين بذلك الوقت وفيما بعده، فأصبحت بغداد ودمشق والقاهرة وقرطبة وغيرها من حواضر البلاد الإسلامية.

2. ترجمة ابن بطة

هو عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان بن عمر بن عيسى بن إبراهيم بن سعد بن عتبة بن فرقد، وفرقد هو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم،²¹³ كنيته "أبو عبد الله"، ولقبه "ابن بطة" بفتح الباء،²¹⁴ وسبب تسميته بهذا اللقب ربما يعود إلى أن أحد أجداده كان يكسب رزقه من تجارة بيع البط.²¹⁵

ولد ابن بطة في مدينة عكبرا²¹⁶ يوم الإثنين، الموافق للرابع من شهر شوال، سنة 304هـ/917م.²¹⁷ وقد وافته المنية في شهر محرم، سنة 387هـ/997م، ودفن يوم عاشوراء بعكبرا، وبما أن تاريخ ولادة ابن بطة

²¹⁰ ابن كثير، البداية والنهاية، 6/15؛ آدم متز، الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري، 327/1.

²¹¹ ابن الجوزي، المنتظم، 170/14-171؛ آدم متز، الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري، 362-360/1.

²¹² الذهبي، تاريخ الإسلام، 691/8.

²¹³ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 144/2.

²¹⁴ ابن الجوزي، المنتظم، 390/14؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 612/8؛ عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، طبقات المفسرين العشرين، المحقق، علي محمد عمر (القاهرة: مكتبة وبة، 1976)، 111/1.

²¹⁵ أبو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المروزي، الأنساب، المحقق، عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره (هندستان-حيدر آباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية، 1962)، 262/2.

²¹⁶ عكبرا هي بلدة عراقية صغيرة، كانت تقع شرق نهر دجلة. بين بغداد وسر من رأى. وكلمة عكبرا بضم العين هي كلمة غير عربية، يُنسب اليه العلماء والأشخاص ب(عكبري أو عكبراوي)، المسافة بينها وبين مدينة بغداد يحدد بعشرة فراسخ. غمرت الدجلة عكبرا وبقي تحت الماء، فاضطر سكانها من الانتقال إلى مناطق أخرى. أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله المعروف بابن خرداذبة، المسالك والممالك، (بيروت، دار أفست ليدن، 1889)، 59/1؛ محمد بن محمد بن عبد الله بن إدريس الحسني الطالبي، المعروف بالشريف الإدريسي، نزهة المشتاق في اختراق الأفاق، (بيروت: عالم الكتب، 1989)، 658/2؛ ياقوت الحموي،

معلوم عند المؤرخين من حيث السنة والشهر واليوم، وكذلك تاريخ وفاته. فنستطيع أن نحدد عمره عند وفاته باثنتين وثمانين سنة وثلاثة أشهر وبعض أيام.²¹⁸ وما وجدنا أحدًا اختلف في تاريخ وفاة ابن بطة غير ابن ناصر الدين الدمشقي (842هـ/1438م) في كتابه توضيح المشتبه فإنه يرى أن ابن بطة توفي في سنة 384هـ.²¹⁹

عاش ابن بطة طفولته بعكبرا، وتربى في عائلة ذي ثقافة علمية، إذ أبوه كان على صلة بالعلم وخصوصًا بالحديث، ويوصف بأنه كان صاحب المصنفات، وروى عنه ابن بطة بعض الأحاديث.²²⁰ ولقد بدأت رحلات ابن بطة العلمية مبكرًا؛ لأنه عندما أرسله أبوه إلى بغداد لطلب الحديث، كان صغيرًا ويبلغ الحادية عشرة أو الثانية عشرة من العمر. ويذكرنا بنفسه، أنه كان لأبيه شركاء في بغداد، فقال أحدهم لأبيه أرسل ابنك إلى بغداد ليسمع الحديث من المحدثين فيها، فاعترض أبوه على ذلك؛ لأن ابن بطة حينئذ كان طفلًا صغيرًا، ولكنه رضي بإرساله عندما وعده أحد أصدقائه بأخذه معه وكفالاته.²²¹ ومن هنا بدأت رحلات ابن بطة العلمية، وكان حريصًا على أخذ العلم والإلتقاء بالعلماء والفقهاء والمحدثين، وعليه سافر كثيرًا إلى مكة والبصرة والتَّغُور، وزاد ابن العساكر، الشام على المناطق التي دُكرت آنفً.²²²

ومن طبيعة علماء الحديث والمحدثين، كثرة السفر والبحث عن الأحاديث، من مدينة إلى مدينة أخرى، ومن منطقة إلى منطقة أخرى، وهكذا كانت طبيعة ابن بطة أيضًا، فإنه كان كثير السفر وشد الرحال لطلب الحديث من أهله، كما أشار إلى ذلك الخطيب البغدادي في كتابه تاريخ بغداد عند ترجمته.²²³ ولافت بالنظر أنه بين سابقًا، أن المذهب وصل إلى ابن بطة، من الإمام أحمد بن حنبل بطريق المزودي، إلى الخلال، ومن الخلال إلى غلام الخلال والخزقي، ومنهما إلى ابن بطة.

الإمام ابن بطة العكبري، حَسِبَا أثنى عليه أصحابه والمؤرخون، هو رمز من رموز العلم والدين، وتميّزت شخصيته بصفات ومميزات، فهو كان صاحب هيئة حسنة، كما وصفه تلميذه عبد الواحد بن علي العكبري حيث أفاد، بأنه لم يَر من أهل العلم عامة أحدًا أحسن هيئة من ابن بطة.²²⁴ ومما ميّز ابن بطة عن غيره أنه بدأ بطلب العلم مبكرًا فجمع علمًا كثيرًا، حتى يُروى أنه كان يُفتي في الخامسة عشر من عمره.²²⁵ ولقد أنهى ابن بطة رحلاته العلمية في سن الشباب، ومن ثم عاد إلى بلده واستقر فيها بين أهله لمدة أربعين عامًا. وأشهر عن ابن بطة تدينه وورعه، فلمّا عاد من رحلاته العلمية فرَّغ نفسه للعبادة، فلم يكن يُرى في الأسواق، ولا في

معجم البلدان، 4/142؛ صفى الدين عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي الحنبلي، مرصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع، (بيروت: دار الجيل، 1992)، 2/953.

²¹⁷ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 2/145؛ TDV İslâm Ansiklopedisi (İstanbul: TDV Yayınları, 1999), 19/358.

²¹⁸ أبو سعد عبد الكريم السمعاني، الأنساب، 1/368؛ Köse, "İbn Batta", 19/358.
²¹⁹ محمد بن عبد الله الدمشقي الشافعي، الشهير بابن ناصر الدين، توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم، المحقق، محمد نعيم العرقسوسي، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1993)، 1/558.

²²⁰ صلاح الدين خليل بن أبيك بن عبد الله الصفي، الوافي بالوفيات، المحقق، أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى (بيروت: دار إحياء التراث، 2000)، 1/137.

²²¹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 16/530.

²²² أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر. تاريخ دمشق. المحقق: عمرو بن غرامة العمري (بيروت: دار الفكر، 1998)، 38/107؛ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 2/144؛ Köse, "İbn Batta", 19/358.

²²³ البغدادي، تاريخ بغداد، 12/100.

²²⁴ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 2/144.

²²⁵ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 4/465.

الشوارع، وعُرف عنه أنه كان يصوم السنة كلها، ما عدا يوم عيدي الفطر والأضحى وأيام التشريق.²²⁶ حتى أنه كان يُرى صائمًا في أيام الحر الشديد، فكان يضع الأواني المغسولة على بطنه لتخفيف الحرارة عن بدنه.²²⁷ وكان يُأخر عشاءه أو إفطاره إلى قبل الفجر بوقت قصير،²²⁸ فيُجمع بين الإفطار والسحور بوجبة واحدة يأكلها قبل الفجر بقليل. ومما اشتهر عنه من الأخلاق الحميدة، أنه اتَّصف بالأمانة والإستقامة في أداء الواجبات، كما كان يسعى دائمًا لنشر الخير والإحسان بين الناس والإصلاح بينهم، ومن أحسن صفاته الأخلاقية، حسن الظن بالناس وطيبة القلب وصفاء النية، فوصف بأنه إذا ما وصل إليه خبر سيء أو منكر أو فِرْيَة، فكان يسعى بكل جهده لتصحيحه وتحسينه أو تغييره إلى الأحسن والأفضل والأصلح للناس.²²⁹ وبسبب المشكلات التي كانت في عصره من صراع بين السنة والشيعة في بغداد، فقد حاول الإبتعاد عن هذه المشكلات والخوض فيها في كثير من الأحيان، وعمل على التفرغ لعلمه ودروسه وطلابه، وتحاشى التصادم مع أصحاب السلطة في ذلك الوقت، وبالرغم من هذا فلقد أصابه في بعض الأحيان شيئاً من الأذى بسبب هذه الصراعات.²³⁰ وذكر عنه علماء عصره والمؤرخون من بعده، أنه استطاع أن يجمع في حياته بين كل من العلم والعبادة، وأعطى لكل واحد منهما حقه، فوصفه كل من الذهبي وابن الجوزي وغيرهما من المؤرخين بأنه كان عابداً ورجلاً صالحاً في دينه.²³¹ كما ذُكر في حقه بأنه كان رجلاً مستجاب الدعوة.²³²

ومما يتعلق بثقافة ابن بطة، فإنه يُعتبر من العلماء البارزين في التاريخ الإسلامي عامة، وفي المذهب الحنبلي خاصة، فكان يتميز بثقافته العالية وإحاطته بمختلف مجالات العلوم الشرعية والتعمق بها، فلم يقتصر علمه على مجال واحد فحسب، وكان مبدعاً ومميزاً في مجال علم العقيدة، والفقه، والحديث والأدب، حتى أصبح مرجعاً لا يستغنى عنه في هذه العلوم. ولقد وصَّفه الذهبي بالمحدِّث، والفقيه، والقُدوة، والإمام، وشيخ العراق.²³³ وقال عنه ابن كثير بأنه صاحب العلوم والفنون الكثيرة.²³⁴ ووصَّفه ابن عماد (1089هـ/1679م) في كتاب *شذرات الذهب في أخبار من ذهب*، بالإمام الكبير، والحافظ، والفقيه الحنبلي.²³⁵ وفيما يلي ذكر لأهم العلوم التي أتقنها ابن بطة:

العقيدة: ولقد كان لابن بطة في هذا المجال بصمات وآثار، ميَّزته عن غيره من علماء عصره من الحنابلة، وغيرهم الذين تكلموا في مسائل العقيدة والاختلاف بين الفرق الكلامية والمذهبية التي ظهرت في تلك الفترة، فقد تحدث ابن بطة عن كثير من المسائل العقيدية، وعن الفرق الكلامية العقيدية، من مثل الجهمية والمعتزلة والمرجئة والشيعة وغيرهم من الفرق الموجودة في زمنه، ووضَّح رؤيته في كتابيه *الإبانة الكبرى والإبانة الصغرى*، بهدف إظهار مبادئ السنة والدين السليم حسباً ادَّعاه هو في مقدمة كتاب *الإبانة الصغرى*.

²²⁶ الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*، 101-102/12؛ 19/358، Saffet Köse, "İbn Batta",

²²⁷ ابن أبي يعلى، *طبقات الحنابلة*، 146/2.

²²⁸ ابن العماد العكري الحنبلي، *شذرات الذهب*، 465/4.

²²⁹ ابن الجوزي، *المنتظم*، 390/14؛ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 530-529/16.

²³⁰ ابن أبي يعلى، *طبقات الحنابلة*، 146/2.

²³¹ ابن الجوزي، *المنتظم*، 390/14؛ الذهبي، *تاريخ الإسلام*، 613/8.

²³² الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 528/16؛ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 474/15.

²³³ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 529/16.

²³⁴ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 473/15.

²³⁵ ابن العماد العكري الحنبلي، *شذرات الذهب*، 463/4.

ومما يستدل على تميز ابن بطة في هذا المجال، هو أن كثير من العلماء وخصوصاً علماء الحنابلة والسلفية، مثل ابن تيمية وابن القيم الجوزي (751هـ/1350م) وغيرهما، قد استدلوا بأقواله وأخذوا بأرائه وأفكاره في المسائل العقدية المختلف عليها، كما أُشير إلى ذلك سابقاً أثناء الحديث عن مؤلفاته. وأما عن غاية ابن بطة من تأليف كتاب *الإبانة للصغرى*، هو بيان العقيدة السليمة، كما أشار إليه بنفسه في مقدمة الكتاب.²³⁶ وأما عن عقيدة ابن بطة، فهي مستمدّة من عقيدة الإمام أحمد بن حنبل، أي أنه كان على عقيدة أهل الحديث والحنابلة.

وهناك قصة ذكرها كل من ابن الجوزي والذهبي وابن كثير وابن أبي يعلى وغيرهم، حيث روى أبو محمد الجوهري طالب ابن بطة، أنه سمع من أخيه أبي عبد الله الحسين، أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه، فشكى إليه صلى الله عليه وسلم بأن المذاهب قد كثرت وقد اختلطت الأمور عليه، وضاع عنه الطريق الصحيح، فطلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم إرشاده إلى المذهب الصحيح ليتّبعه، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم، كن على مذهب ابن بطة، وفي بعض الروايات ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كرر جوابه ثلاث مرات، كما في بعض الروايات قال عليك بابن بطة، فقال أبو عبد الله جهّزت نفسي وقصدتُ عكبري، فلما رأيت ابن بطة تبسم وقال ثلاث مرات، صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قالها مرتين دون أن أتكلّم.²³⁷ وطبعاً لا يُحكم على صدق شخص أو صحة عقيدته على أساس الرؤية، لكن يُلاحظ في وجود أمثال هذه الروايات، في كثير من المذاهب العقدية، وبما فيها من تأثير كبير في إقناع الناس والمسلمين بالمذهب، فقد استعملوها أتباع المذاهب لترغيب وجذب الآخرين، وللحكم على مذهبهم بالصحة، وعدم الأخطاء فيه.

الفقه: قد تعمّق الإمام ابن بطة في الفقه الإسلامي حتى لُقّب بالفقيه، أو الفقيه الحنبلي، وذلك لأنه كان على مذهب الإمام أحمد بن حنبل. وباعتبار أن ابن بطة عاش معظم حياته في مدينة بغداد، والتي كانت منشأ للمذهب الحنبلي، وكما كانت مدينة الإمام أحمد، إضافة إلى تواجد عدد من كبار علماء الحنابلة، فكل هذا سهّل الطريق لابن بطة لأخذ المذهب والتفقه فيه. ومن دلائل تميز ابن بطة في الفقه الحنبلي هو تأليفه مجموعة من الكتب في الفقه، فقد ذُكر سابقاً أسماء هذه الكتب، والتي كانت معظمها حول المسائل الفقهية، ومنها كتابنا موضوع البحث *الشرح والإبانة*، والذي خصص فيه ابن بطة القسم الثالث للمسائل الفقهية، كالمسائل المتعلقة بالعبادات والعبادات والمعاملات.²³⁸

ورغم أن ابن بطة هو من أتباع المذهب الحنبلي، ومن المتمسكين به، وأنه لم يخالف المذهب في المسائل العقدية، فيلاحظ بأنه قد خالف المذهب في بعض المسائل الفقهية، وكان له آراء واجتهادات الخاصة، و الأمثلة على هذه المسائل كثيرة، في كتاب *الإنصاف للمرداوي* (885هـ/1480م)، الذي هو من الكتب المشهور في المذهب الحنبلي، لكن تجنّباً للإطالة سنكتفي بالإشارة إلى مسألتين منها:

²³⁶ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 118-119.

²³⁷ ابن الجوزي، *المنتظم*، 390/14-391؛ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 530/16؛ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 473/15؛ ابن أبي يعلى، *طبقات الحنابلة*، 144/2-145.

²³⁸ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 311-354؛ Saffet Köse, "İbn Batta", 19/359.

1- أولا مسألة هل البسمة آية من الفاتحة أم لا؟ وفق المذهب الحنبلي، البسمة ليست آية من الفاتحة، بل هي آية من القرآن الكريم بين كل سورتين، غير سورة البراءة (التوبة)، أما ابن بطة فقد خالف هذا الرأي وقال بأن البسمة هي آية من الفاتحة.²³⁹

2- المسألة الثانية هي مسألة في الميراث، وهي حجب حصة الأخوة مع وجود الجد، إذ أن الرأي الفقهي للمذهب الحنبلي هو أنه لا يُحجب الإخوة بوجود الجدّ وهذا هو الرأي الراجح، بينما كان رأي ابن بطة هو أن وجود الجدّ يحجب حصة الإخوة من الميراث.²⁴⁰

علم الحديث: لُقّب الذهبي، ابن بطة بالمحدث،²⁴¹ وذلك لبراعته في علم الحديث واهتمامه البالغ به، كما قال عنه كل من عبد الكريم السمعاني (562هـ/1166م)، وابن الأثير (630هـ/1233م)، بأنه كان عالماً بالحديث،²⁴² ولقد وضعه تلميذه عبد الواحد العكبري بين أصحاب الحديث، ووصفه بأحسنهم هيئة،²⁴³ وجدير بالذكر أن ابن بطة بدأ رحلته العلمية في سن الصغر، بسماع كتاب هام وكبير حول الحديث، وهو كتاب المعجم/الصحابة للبغوي، واستمر ابن بطة في طلب الحديث حتى بعد وفاة البغوي في سنة 317هـ، وسافر كثيراً من أجل ذلك كما أشار البحث إليه سابقاً.²⁴⁴ وبَيَّن في أثناء الحديث عن تلاميذ ابن بطة، أن طلاب العلم كانوا يقصدون عكبرا من أماكن بعيدة ليسمعوا الحديث عن ابن بطة. وذكر طالبه أبو علي الحسن العكبري أنه في كل يوم، كان يعمل ويشغل نفسه بأربعين حديثاً رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم.²⁴⁵

ومما يستدلّ على كثرة الأحاديث التي حفظها ابن بطة، هو ما رواه أبو علي الحسن العكبري، بأنه في أثناء جلوسه مع ابن بطة، طُلب من ابن بطة بفتح مجلس للعلم يُذكر فيه شيء من اللغة العربية، فقال لهم هاتوا لي بأي جزء تشاؤون من مسند الإمام أحمد بن حنبل، واقرؤا عليّ سند حديث من الأحاديث فأقرأ لكم المتن، أو اقرؤوا عليّ المتن لأذكر لكم السند.²⁴⁶ وفي كتابه الإبانة الكبرى، يلاحظ بأنه كان حافلاً بالأحاديث والآثار، وذلك لأن ابن بطة أراد بيان وإيصال فكره ورؤيته من خلال سرد الأحاديث والآثار في الكتاب، وأمّا كتابه الإبانة الصغرى فروى فيه أكثر من أربعمائة ونيف من الأحاديث والآثار. وكتابه المطبوع والموجود باسم سبعون حديثاً في الجهاد احتوى على سبعين حديثاً في المواضيع المتعلقة بالجهاد.

وأما عن اهتمامه بسند الأحاديث وسند آثار السلف، فقد كان يُوليه اهتماماً كبيراً وكان يحرص على الرواية من سماعه بسند متصل، وهذا ظاهر في كل من كتابيه الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية وإبطال الحيل. وقد ذكر ابن أبي يعلى في كتابه الطبقات، كتاب السنن لابن بطة،²⁴⁷ والمتعارف عليه أن كتب السنن تتكون عن

²³⁹ علي بن سليمان المرداوي أبو الحسن، الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، المحقق، محمد حامد الفقي (القاهرة: مطبعة السنة المحمدية، 1955)، 48/2.

²⁴⁰ المرداوي، الإنصاف، 305/7.

²⁴¹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 529/16.

²⁴² أبو سعد عبد الكريم السمعاني، الأنساب، 361/1؛ وابن الأثير، اللباب في تهذيب الأنساب، 160.

²⁴³ البغدادي، تاريخ بغداد، 101/12.

²⁴⁴ Saffet Köse, "İbn Batta", 19/358.

²⁴⁵ عبد الرحمن الغلبي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 293/2.

²⁴⁶ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 147/2.

²⁴⁷ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 152/2.

مجلدات كثيرة وتحتوي على الآلاف من الأحاديث، وبالرغم من أن كتاب *السنن لابن بطة* لم يصل إلينا، لكن اسمه يدل على اهتمامه بالأحاديث ورواياته.

الأدب والشعر: ابن بطة لم يكن بعيداً عن الأدب وفنونه، فعالم كبير مثله لا بد أن يكون له تأثيراً أو تأثر بالأدب، وقد امتلك أسلوباً أدبياً مميزاً في الكتابة، والصياغة الأدبية، وأما بالنسبة للشعر فعُرف عنه أنه كان محباً له ولأهله، لم يكن له ديوان شعر أو أثر؛ لكنه كان على صلة به وماهرًا فيه، ويروى عنه أنه في يوم من الأيام مرّ على أبي الحسن الأحنف العكبري (385هـ/995م)، فقام الأحنف إكراماً له، فلم يرضى ابن بطة عن هذا الفعل وثقل عليه، ولما أحسّ الأحنف بذلك أنشد قائلاً:

"لا تلمني على القيام فحقي حين تبدو أن لا أمل القياما

أنت من أكرم البرية عندي ومن الحق أن أجل الكراما"

فرد عليه ابن بطة شعراً بيّن فيه، بأن الأحنف هو أقدم منه بالفضل والعلم، فقال:

"أنت إن كنت لا عدمتك ترعى لي حقاً وتظهر الإظاما

فلك الفضل في التقدم والعلم ولسنا نحب منك احتشاما

فاعفني الآن من قيامك أولاً فسأجزيك بالقيام قياما

وأنا كاره لـذلك جداً إن فيه تملقا وأثاما

لا تكلف أذاك أن يتلقاه بما يستحل فيه الحراما

فإذا صحت الضمائر منا اكتفينا أن نتعب الأجساما

كلنا واثق بود مصا (أخيه) ... فيه ففيمنا انزعاجنا وعلام؟²⁴⁸

ومما يفهم أن ابن بطة أنشأ هذا الشعر جواباً على الأحنف العكبري ارتجاءً ودون التحضير له، وهذا يدلنا على إتقانه الشعر وقدرته على إنشائه.

علم منازل الفجر والقمر (علم الفلك): للقمر منازل كما أشار إليه الله سبحانه وتعالى في الآية "وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ"²⁴⁹ ودراسة تعليم هذه المنازل كان معروفاً عند علماء ذلك العصر، كما يوجد في هذا العلم كتب ومنظومات مثل منظومة *في أسماء منازل القمر* للسجاعي (1197هـ/1783م)، وفيها بيّن أن للقمر ثمانية وعشرين منزلة، وأن القمر في كل ليلة يدخل في منزلة ويبقى فيها.²⁵⁰ وابن بطة بحكم أنه من علماء ذلك

²⁴⁸ ابن أبي يعلى، *طبقات الحنابلة*، 147/2؛ عبد الرحمن العليمي، *المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد*، 294/2-295؛ ابن العماد العكري الحنبلي، *شذرات الذهب*، 465/4.

²⁴⁹ يس 39/36.

²⁵⁰ أحمد بن أحمد السجاعي، *منظومة في أسماء منازل القمر*. هي مخطوطة موجودة في جامعة ملك السعود بالرياض في مملكة العربية السعودية.

العصر فقد عُرف عنه إتقانه لهذا العلم، وذكر ذلك ابن أبي يعلى في الطبقات وغيره من المؤرخين أثناء ترجمتهم لابن بطة.²⁵¹

وأمام هذه الشخصية المميزة بالعلم وتوّعه، والتي تمتع بها ابن بطة فكان مثلاً للعالم الجامع، فلا بد أن يكون له مجالس للدروس العلمية، متميزة فتقاطر إلى مجلسه طلاب العلم والعلماء من كل أنحاء البلاد، ييغون أخذ العلم الشرعي وقواعده السليمة النقية عنه، فكان له مجالس علمية بعكبرا في يوم الجمعة كما ورد في الطبقات، حيث إنه كان يجلس متوجّهاً نحو القبلة، وطلابه والحاضرين للدروس كانوا يجلسون بين يديه مستمعين منصتين إليه.²⁵²

1.2. ابن بطة في ميزان الجرح والتعديل

بما أن ابن بطة، كان ممن نقل الأحاديث والآثار، فكثير من العلماء والمؤرخين، قد بيّنوا رأيهم فيه من حيث الجرح والتعديل. فمنهم،

- الخطيب البغدادي، وقد نقد ابن بطة نقدًا شديدًا، واتهمه بأنه أخذ بعض الروايات عن أشخاص لم يعاصروهم، كما اتهمه بأنه روى بعض الأحاديث وأضاف إليها ألفاظ لم تكن في النص الأصلي، وربما من أكبر التُّهم التي وجهها لابن بطة بأنه لم يسمع معجم الصحابة من البغوي.²⁵³
- ابن الأثير، في كتابه الكامل في التاريخ، لما ذكر وفيات سنة ثلاثمائة وسبع وثمانين، مدح ابن بطة ووصفه بالعالم والزاهد والعابد، ولكنه قال عليه بأنه ضعيف في الرواية.²⁵⁴
- الذهبي، فبعد أن أثنا عليه، ومدحه ورفع من شأنه، حكم عليه بالضعف، وذكر اسمه في كتبه من ضمن الضعفاء في الرواية، وادّعى بأنه صاحب أوهام، وقال بأنه لئِن، كما قال عنه في مكان آخر بأنه كان يخطئ في المتن أو في الأسانيد، وفي كتابه العلو وصفه أنه ضعيف في إتقانه.²⁵⁵
- ابن حجر العسقلاني (852هـ/1449م)، فقد ذكر في كتابه لسان الميزان، بأنه كان إمامًا في الفقه، ولكنه جرّحه وقال فيه أنه صاحب أوهام.²⁵⁶
- ابن العماد، فقد قال عنه في كتابه شذرات الذهب في أخبار من ذهب، بالرغم من أنه من أهل الحديث ومشتغلا به، لكنه ضعيفًا في الرواية بسبب فقره في الحفظ.²⁵⁷

²⁵¹ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 147/2؛ عبد الرحمن الغليمي، المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 294/2؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 465/4.

²⁵² ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 146/2.

²⁵³ البغدادي، تاريخ بغداد، 19/358؛ 105-100/12؛ Köse, "İbn Batta", 19/358.

²⁵⁴ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 19/359؛ 493/7؛ Köse, "İbn Batta", 19/358.

²⁵⁵ شمس الدين الذهبي، ديوان الضعفاء والمتروكين وخلق من المجهولين وثقات فيهم لين، المحقق، حماد بن محمد الأنصاري (مكة المكرمة: مكتبة النهضة الحديثة، 1967)، 265/1؛ شمس الدين الذهبي، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، المحقق، علي محمد البجاوي (بيروت: دار المعرفة، 1963)، 15/3؛ شمس الدين الذهبي، المغني في الضعفاء، المحقق، أبو الزهراء حازم القاضي (بيروت: دار الكتب العلمية، 1997)، 31/2؛ الذهبي، العلو للعلي الغفار في إيضاح صحيح الأخبار وسقيمتها، Köse, "İbn Batta", 19/358.

²⁵⁶ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، لسان الميزان، حققه دائرة المعارف النظامية - الهند (بيروت: مؤسسة الأعلمي، 1971)، 113-112/4؛ Köse, "İbn Batta", 19/358.

²⁵⁷ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 464/4.

- الإمام محمد بن ناصر الدين الألباني (1420هـ/1999م) وهو من العلماء السلفيين المعاصرين، فقال عن ابن بطة، بأنه كان يغلو في إثبات الصفات لله تعالى، وكان يثبت لله تعالى صفات بأحاديث ضعيفة الإسناد.²⁵⁸

- وعلى عكس العلماء السابق، فهذا هو ابن الجوزي، عند ترجمة ابن بطة في كتابه *المنتظم في تاريخ الملوك والأمم*، دَحَّضَ كل الإتهامات التي من الخطيب البغدادي وردَّ عليها، وأقام الحجة لذلك، كما أثبت سماع ابن بطة لكتاب *معجم الصحابة* للبخاري.²⁵⁹ وإضافة إلى ذلك ذكر محقق كتاب *إبطال الحيل* لابن بطة، بأن ابن الجوزي قد ألَّفَ كتابًا باسم *الانتصار لابن بطة* وذلك للدفاع عنه ضد الخطيب البغدادي، وأورد في الكتاب ردودًا عن تلك الإتهامات بوضوح.²⁶⁰

واستنادًا على العلماء السابق الذكر، يمكننا القول في ابن بطة، أنه رغم ورعه، وزهده، فهو ضعيفٌ في رواية الأحاديث والآثار، بسبب حفظه الضعيف، مما أدَّى إلى التخليط في المتن والأسانيد.

2.2. شيوخه

وكما ذُكِرَ سابقا عن ابن بطة وحياته، فلا بد أن يُنْكَمَّ عن علمه والعلماء والمشايخ الذين تتلمذ على أيديهم، وفيما يلي ذكر لأهم هؤلاء.

شيوخه في الفقه، إن من أهم العلوم التي اشتغل عليها ابن بطة واهتم بها هو الفقه الإسلامي، فقد اعتنى به حتى لُقِبَ بالفقيه، ولقد درس هذا العلم على يد مجموعة من الفقهاء، وخاصة فقهاء الشافعية والحنابلة، والذين كانوا في نفس الوقت هم من أئمة الحديث، ومن أبرزهم:

البريهاري:

هو أبو محمد الحسن بن علي بن خلف البريهاري، الذي يُعد من أهم الشخصيات في المذهب الحنبلي وأبرزها، فكان صادقًا وجسورًا في نصر الحق، ولم يخش في الحق لومةً لائم، وقد سبق الذكر عن أهم المعلومات حول الحوادث الواقعة في حياته.²⁶¹

الخرقي:

هو أبو القاسم، عمر بن الحسين بن عبدالله، من كبار علماء الحنابلة وفقهائهم، وهو صاحب أول كتاب في الفقه الحنبلي المسمى *بالمختصر*،²⁶² تفقَّه وتلمذ على يد والده الحسين صاحب المروزي، وقرأ العلم على يد طلاب المروزي وتلامذته، وكذلك على يد طلاب عبد الله وصالح ابني الإمام أحمد بن حنبل. ترك بغداد وارتحل إلى دمشق، بعد بدأ مشكلة سب الصحابة فيها، وكان له مصنفات كثيرة محفوظة في دار ببغداد، لكن

²⁵⁸ أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، الأشقودري الألباني، *موسوعة العلامة الإمام مجد العصر محمد ناصر الدين الألباني*، صَنَعُهُ: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان (صنعاء اليمن: مركز النعمان، 2010)، 138/6.

²⁵⁹ ابن الجوزي، *المنتظم*، 393-391/14؛ 19/358، Köse, "Ibn Batta".

²⁶⁰ ابن بطة، *إبطال الحيل*، 26.

²⁶¹ قد سبقَت ترجمته عند ذكر أعلام المذهب الحنبلي.

²⁶² أبو القاسم عمر بن الحسين الخرقي، *المختصر الخرقي*، الناشر، محمد زهير الشاويش (دمشق: مؤسسة دار السلام، 1378).

احترق جميع مصنفاته بعد أن تعرّضت الدار للحرق، وتوفي بدمشق سنة 334هـ، وكان سبب وفاته أنه أنكر مكروهاً في دمشق، فضُرب وتوفي على إثر ذلك.²⁶³

غلام الخلال:

هو أبو بكر عبد العزيز بن جعفر بن أحمد، عُرف بغلام الخلال؛ وذلك لأنه تفقّه وتتلّمذ على يد أستاذه أبي بكر الخلال، وقد بذل جهداً كبيراً في جمع الفقه الحنبلي، ونقله ولقد روى الأحاديث عن كثير من أعلام الحنابلة، ومن أشهرهم عبد الله بن أحمد بن حنبل، وقد روى عنه الكثير من الرواة، وكان له مجموعة من المصنفات وأشهرها كتاب مختصر السنة.²⁶⁴ وقد كان ابن بطة ملازماً له في مجالسه العلمية، توفي في شوال سنة 363هـ عن عمر ثمان وسبعين سنة.²⁶⁵

النيسابوري :

هو أبو بكر، عبد الله بن محمد بن زياد النيسابوري، صاحب التصانيف وشيخ الشافعية في زمانه، أخذ العلم عن كبار علماء عصره، مثل المُرَني وأبي زرعة الرازي. وقام بالعديد من الرحلات العلمية تركّزت إلى العراق، ومصر، والشام، والحجاز وكان حجةً في علمي الفقه والحديث، وُصِفَ بأنه لم يكن أحدٌ مثله في حفظ متون الأحاديث وأسانيدها، وكان عالماً ملماً في المسائل التي اختلفَ فيها الصحابة، توفي سنة 324هـ.²⁶⁶

شيوخه في الحديث، أعتبر ابن بطة من أبرز المحدثين في عصره، وكان أكثرهم علماً وتعمقاً في علم الحديث، ولم يصل إلى هذه الدرجة من العلم، إلا بعد أن تتلمذ على يد مجموعة من كبار المحدثين حيث أخذ منهم الأحاديث، ومن أبرزهم:

البغوي

وهو أبو القاسم، عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، البغدادي، وُلِدَ ببغداد في رمضان سنة 214هـ، بدأ بطلب الحديث وله إحدى عشرة سنة من العمر، وسمع الحديث عن رواة كثر، حيث بلغ عددهم أكثر من ثلاثمائة راوي، وكان من أشهرهم الإمام أحمد بن حنبل، حيث روى عنه عدد من الأحاديث التي لا حصر لها. فقد عاش زمناً طويلاً قضاه في نقل ورواية أحاديث ابن حنبل، وغيره من علماء الحديث، ومن أشهر مؤلفاته كتاب معجم الصحابة.²⁶⁷ توفي في ليلة عيد الفطر في سنة 317هـ، عن عمر 103 سنة وشهر.²⁶⁸

²⁶³ البغدادي، تاريخ بغداد، 78/13؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 363-364/15؛ عبد الرحمن العليمي، المنهج/الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، 266-269/2.

²⁶⁴ عبد العزيز بن جعفر بن أحمد البغدادي الحنبلي، مختصر السنة، المحقق، عبد المجيد جمعة (الجزائر: دار نهج السلف، 2020).

²⁶⁵ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 214-215/8.

²⁶⁶ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 65-68/15؛ السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، 310-314/3.

²⁶⁷ أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، معجم الصحابة، المحقق، محمد الأمين بن محمد محمود أحمد الجكني الشنقيطي (الكويت: مكتبة دار البيان، 2000).

²⁶⁸ الذهبي، تاريخ الإسلام، 323-326/7.

الاجري

هو أبو بكر، محمد بن الحسين بن عبد الله البغدادي، الأجري، رَوَى الحديث عن الكثير من الرواة، ومن أشهرهم أبي القاسم البغوي، وروى عنه جماعة كثيرة من طلاب الحديث، وكان صاحبُ أخلاقٍ حميدة، وله مجموعة من التصانيف منها *كتاب الشريعة*²⁶⁹، رحل من بغداد إلى مكة ومكث هناك حتى تَوَفَّى، وكانت وفاته في شهر محرم سنة 360هـ.²⁷⁰

ابن صاعد

هو يحيى بن محمد بن صاعد، مولى أبي جعفر المنصور، وُلِدَ سنة 228هـ، وبدأ بكتابة الحديث عندما بلغ أحد عشرًا من عمره، وكان من حَفَاز الحديث، وشَدَّ الرَّحَالَ لطلبه، وصَنَّف مصنفات في السنن والأحكام، روى الحديث عن طائفة من الشيوخ بالعراق، والشام، والحجاز ومصر، كما روى عنه كثير من الرواة، ومن أشهرهم الدَّارِقُطَنِيّ، وأبو القاسم البغوي، على الرغم من أنه كان أقدم منهم، توفي في ذي القعدة سنة 318هـ بالكوفة.²⁷¹

ابن مخلد العطار

هو أبو عبد الله محمد بن مخلد بن حفص الدوري العطار، ولد سنة 283هـ، وكان يسكن في بغداد. إلتقى بجماعة من أصحاب الإمام أحمد ومن أبرزهم، أبي داود السَّجِسْتَانِي، وأبي بكر المروّذي، وروى عنه الحديث كثير من الرواة ومن أشهرهم، الدارِقُطَنِيّ و ابن بطة، وكان العطار عابِدًا شاكِرًا كثير الرواية، ووقعت وفاته في جمادى الآخرة سنة 331هـ.²⁷²

أبو حفص العكبري

أبو حفص عمر بن محمد بن رجاء العكبري، كان من أئمة الحنابلة، رَوَى الحديث عن عددٍ كبيرٍ من أصحاب المذهب الحنبلي ومن أبرزهم، عبد الله بن أحمد بن حنبل، وروى عنه جماعة كثيرة. كان متمسكًا بالسنة حتى صار الناس يمتحنون الناس به، إذ رُوِيَ أن ابن بطة قال في حقه، بين أهل عكبري؛ من أظهر مودةً تجاه أبي حفص بن رجاء، فهو صاحب السنة، توفي سنة 329هـ.²⁷³

²⁶⁹ أبو بكر محمد بن الحسين الأجري، *كتاب الشريعة*، المحقق، عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي (رياض: دار الوطن، 1997).

²⁷⁰ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 133/16-136؛ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 330/15.

²⁷¹ البغدادي، *تاريخ بغداد*، 341/16-344؛ الذهبي، *تاريخ الإسلام*، 348/7-350.

²⁷² ابن أبي يعلى، *طبقات الحنابلة*، 73/2-74؛ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 153/15.

²⁷³ البغدادي، *تاريخ بغداد*، 93/13؛ الذهبي، *تاريخ الإسلام*، 578/7.

أبو طالب الحافظ

هو أبو طالب أحمد بن نصر بن طالب البغدادي، روى الحديث عن جماعة كثيرة، وروى عنه الحديث جماعة كبيرة، ومن أشهرهم الدارقطني، والدارقطني كان يحسبه أستاذه. كان من أهل الثقة والمحدثين، توفي في رمضان سنة 323هـ.²⁷⁴

الوراق

وهو أبو علي إسماعيل بن العباس بن عمر الوراق البغدادي، ولد سنة 240هـ، كان من المحدثين، إلتقى بجماعة من رواة الحديث، ونقل عنهم، وروى عنه طائفة كبيرة من المحدثين، ومن أهمهم الدارقطني، توفي سنة 323هـ في طريق العودة من الحج فنقل إلى بغداد ودُفن هناك.²⁷⁵

ابن أبي العقب

لقبه أبو القاسم، علي بن يعقوب بن إبراهيم الهمداني الدمشقي، هو محدث دمشق وإمامها، ولد سنة 261هـ، روى الحديث عن مجموعة كبيرة من الشيوخ، ومن أبرزهم عبد الله بن أحمد بن حنبل، حيث إلتقى به في الحج، وكانت وفاته في ذي الحجة سنة 353هـ.²⁷⁶

الجوزجاني

وهو أبو عبد الله أحمد بن علي بن العلاء الجوزجاني البغدادي، ولد سنة 235هـ، وكان من الرواة الثقات عند علماء الحديث، وكما أنه كان صالحاً خاشعاً أثُف بالصلاح وحسن الأخلاق والعبادة، توفي في ربيع الأول سنة 328هـ.²⁷⁷

الصفار

هو أبو علي إسماعيل بن محمد بن إسماعيل الصفار البغدادي، كان إماماً في النحو والأدب، ومن أصحاب المبرّد⁽²⁷⁸⁾، روى الحديث عن الكثير من الرواة، وهو من الذين روى عنهم الدارقطني، وجماعة كبيرة، وكان متمسكاً بالسنة ومتعصباً لها، وكتب مجموعة من الشعر، تُوفي في محرم سنة 341هـ.²⁷⁹

إبراهيم الصوفي

هو أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن محمد بن المولد، سمع وروى الحديث عن جماعة كبيرة من شيوخ دمشق، والرفقة وعلمائها، وسمع ابن بطّة منه الأحاديث في رحلته العلمية عندما زار دمشق، وكانت وفاته في سنة 342هـ.²⁸⁰

²⁷⁴ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 68/15؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 122/4.

²⁷⁵ البغدادي، تاريخ بغداد، 297/7؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 74/15.

²⁷⁶ ابن عساكر، تاريخ دمشق، 290-286/43؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 39-38/16.

²⁷⁷ البغدادي، تاريخ بغداد، 507/5؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 248/15.

²⁷⁸ المبرّد، هو أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الأكبر، إمام النحو والأدب، كان فصيحاً وصاحب نوادر وطرائف في اللغة، توفي سنة 286هـ. الذهبي، تاريخ الإسلام، 576/13.

²⁷⁹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 441-440/15؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 221/4.

3.2. طلابه

وبعد استعراضنا لأهم الفقهاء والمحدثين الذين تتلمذ على يدهم ابن بطة، حيث أخذ عنهم الحديث والفقه والعلوم الشرعية الأخرى، وبذلك بلغ درجة الأستاذية. وكما هو معلوم أنه لا يوجد أي عالم أو فقيه في الإسلام إلا، وكان له مجالس للعلم، ومجالسهم مليئة بطلاب العلم. فقد كان لابن بطة مجالس علمية قصدها الكثير من طلاب العلم، وحتى بدأت هذه المجالس في مراحل مبكرة من حياته، فأخذ عنه العلم المحدثون والفقهاء، على مختلف المذاهب، إذ لم يكن هؤلاء من المذهب الحنبلي فحسب. وفيما يلي ذكر لأهم تلامذته:

ابن شهاب العكبري

هو أبو علي الحسن بن شهاب بن الحسن بن علي العكبري، ولد سنة 335هـ، كان فقيهاً وشاعراً وكاتباً وعالمًا بالمذهب الحنبلي، وذا مال كثير، وكسبه كان من نسخ الكتب وبيعها، وقد أوصى قبل موته بصرف ثلث ميراثه في خدمة مذهب الحنابلة، توفي في رجب سنة 428هـ.²⁸¹

أبو حفص العكبري

هو أبو حفص عمر بن إبراهيم العكبري، كان يُلقب بـ"ابن المسلم" في عصره، سمع الحديث من كثير من فقهاء الحنابلة وعلمائها، وسافر من أجل ذلك، وكان ملازمًا كثيرًا لابن بطة، وله مصنفات قيّمة، منها تصنيف في الخلاف بين الإمامين أحمد ومالك، وكانت وفاته في جمادي الآخرة سنة 387هـ.²⁸²

أبو نعيم الأصبهاني

هو أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد المهراني الأصبهاني، وُلد سنة 336هـ، سمع الحديث عن كثير من الرواة، ومنحه كثير من المحدثين الإجازة في سند الأحاديث، له مصنفات كثيرة، فمن أشهرها، كتابه الفريد حلية الأولياء²⁸³، وقيل في مدح أبي نعيم، أنه لا يوجد في الشرق ولا في الغرب أحد أعلم من أبي نعيم الأصبهاني في الإسناد، ولا في حفظ المتن. في العقيدة كان يميل إلى الأشعرية وتُفِي بسبب ذلك، ووقعت وفاته في شهر محرم سنة 430هـ.²⁸⁴

أبو إسحاق البرمكي

هو أبو إسحاق إبراهيم بن عمر بن أحمد بن إبراهيم البرمكي البغدادي، ولد سنة 361هـ، روى الحديث عن كثير من أهل العلم، وتفقه على يد ابن بطة، وكان مفتيًا وفقيهاً في المذهب الحنبلي، وكذلك كان عالمًا بالفرائض، كانت تقام جلساته العلمية في جامع المنصور ببغداد، توفّي في ذي الحجة سنة 445هـ.²⁸⁵

²⁸⁰ ابن عساكر، تاريخ دمشق، 271-268/6؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 778/7.

²⁸¹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 543/17؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 663/15.

²⁸² ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 163/2؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 618/8.

²⁸³ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء (بيروت: دار الكتاب العربي، 1985).

²⁸⁴ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 463-453/17؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 675-674/15.

²⁸⁵ ابن الجوزي، المنتظم، 342-341/15؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 606-605/17.

الروشناني (الروشناني)

هو أبو بكر أحمد بن موسى بن عبد الله بن إسحاق الروشناني، كان عابداً وزاهداً، حتى أنه كان له بيتاً خاصاً بجانب مسجده، حيث كان يدخل إليه، ويغلق على نفسه يمضي وقته في التعبد إلى الله، ولم يخرج منه إلا لأداء الصلاة في جماعة، صاحب مجموعة من شيوخ الحنابلة، ومن بينهم ابن بطة، توفّي في رجب سنة 401هـ شهد جنازته والصلاة عليه أعداد كبيرة من طلاب العلم والعلماء وعامة المسلمين.²⁸⁶

أبو القاسم العكبري

هو أبو القاسم عبد الواحد بن علي بن برهان العكبري النحوي، كان ذا معرفة واسعة في كثير من العلوم منها، النحو، والأنساب، وتاريخ العرب والمتقدمين. وفي علوم اللغة، كان من أعلم الناس في زمانه ببغداد. وكان أبو القاسم حنفياً في فقهه، وفي العقيدة مائلاً إلى المرجئة والمعتزلة، وكان صاحباً وطالباً لابن بطة وسمع عنه الكثير من الأحاديث، لكن لم يُروى عنه أيّاً منها. اشتهر عنه أنه لم يكن يقبل الهدايا، وكان يتجول في الأسواق مكشوف الرأس، ولم يرتدي العمامة، توفّي في جمادي الآخرة سنة 456هـ.²⁸⁷

العتيقي

وهو أبو الحسن أحمد بن محمد بن أحمد العتيقي البغدادي، وُلِدَ ببغداد سنة 361هـ، روى الحديث عن مجموعة كبيرة من الرواة والمحدثين، واشتهر عنه الإتقان في رواية الأحاديث، والأمانة في نقلها، فلذلك كان علماء الحديث والرواة يثقون به، مات في صفر 441هـ.²⁸⁸

ابن البصري

أبو القاسم علي بن أحمد بن محمد بن علي بن البصري البغدادي البُنداري، وُلِدَ في صفر سنة 386هـ، سمع الحديث عن عددٍ كبير من الشيوخ، وأخذ الإجازة في رواية الحديث عن شيوخ هذا العلم في عصره، ومن أهمهم ابن بطة، وكان ابن البصري عالماً غلب عليه صفة التواضع والأخلاق الحميدة، وكان مكثراً في نقل ورواية الأحاديث، توفّي في رمضان سنة 474هـ.²⁸⁹

الأزهري

هو أبو القاسم عبيد الله بن أحمد بن عثمان الأزهري البغدادي، وكما أنه لُقّب بابن السّواد، ولد في سنة 355هـ، وكان يجتهد في جمع الأحاديث؛ ومن أجل ذلك سافر وسمع ونقل الأحاديث عن كثير من الرواة، وكان مداوماً على تلاوة القرآن. توفّي في صفر سنة 435هـ.²⁹⁰

²⁸⁶ البغدادي، تاريخ بغداد، 358/6؛ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 179/2-180؛ ورد الاسم في بعض المصادر بالروشناني بالهمزة، بدلاً من الروشناني بالنون. ابن الجوزي، المنتظم، 143/15.
²⁸⁷ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 124/18-125؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 237/5.
²⁸⁸ البغدادي، تاريخ بغداد، 36/6؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 622/9-623.
²⁸⁹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 402/18-403؛ ابن الجوزي، المنتظم، 221/16.
²⁹⁰ الذهبي، تاريخ الإسلام، 548/9؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 167/5.

الجوهري

هو أبو محمد الحسن بن علي بن محمد الجوهري أصله من شيراز، وُلِدَ في شعبان سنة 363هـ، سمع الحديث من مجموعة كبيرة من شيوخ الحديث وعلمائه، ولكثرة نقله للأحاديث، وروايتها قيل عنه أنه بحر الرواية، ومن أشهر من رَوَى عنه، هو الخطيب البغدادي، تَوَفَّى في ذي القعدة سنة 454هـ.²⁹¹

ابن أبي الفوارس

هو أبو الفتح محمد بن أحمد بن محمد ابن أبي الفوارس سهل البغدادي، ولد سنة 338هـ، سمع الحديث وله ثمان سنوات من العمر فقط، رحل إلى أماكن كثيرة بُغِيَ جمع الأحاديث وتصنيفها، وزار بلدان كثيرة من أجل ذلك حتى أُلْقِبَ بالرحال، وكان صاحب ذاكرة قوية في حفظ الأحاديث. تَوَفَّى في ذي القعدة سنة 412هـ.²⁹²

أبو الفضل السعدي

هو أبو الفضل محمد بن أحمد بن عيسى بن عبد الله السعدي البغدادي، كان فقيها في مذهب الإمام الشافعي، روى الحديث عن كثير من رواة العراق والشام ومصر، كما نقل كتاب معجم الصحابة للبعوي الذي نقله أستاذه ابن بطة، تَوَفَّى في شعبان سنة 441هـ.²⁹³

الأزجي

هو أبو القاسم عبد العزيز بن علي بن أحمد الأزجي البغدادي، ولد في سنة 356هـ. اتَّصف بالصدق وتمسكه بالسنة، وكان كثير المصنفات والمؤلفات، وقد اعتنى بالحديث بشكل كبير، فسمع وروى الحديث عن شيوخ كثر، ومنهم الخطيب البغدادي، تَوَفَّى في شعبان سنة 444هـ.²⁹⁴

4.2. آثاره

ابن بطة كان من الذين ألفوا مجموعة من المؤلفات، في الحديث والفقه والعقيدة، لكن فقد أكثر مؤلفاته، ولم يصل إلينا. فهنا نريد أن نقف على الكتاب المحدد للدراسة أولاً، وذلك باستعراض لمحة عن الكتاب وأهميته، ثم نذكر كتبه الأخرى.

1.4.2. كتاب الشرح والإبانة وما عرف عنه

الكتاب الشرح والإبانة، المختار للدراسة، قد اُشْتُهِر وعُرفَ عند أهل العلم بإسمين مشهورين وهي:

أ- الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة، ومجانبة المخالفين، ومباينة أهل الأهواء المارقين ، هذا الإسم هو الإسم الحقيقي للكتاب كما صرَّح به رضا بن نعتان معطي محقق الكتاب، وذكر

²⁹¹ البغدادي، تاريخ بغداد، 8/397؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 18/68-70.
²⁹² الذهبي، سير أعلام النبلاء، 17/223-224؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 5/66-67.
²⁹³ الذهبي، تاريخ الإسلام، 9/629؛ السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، 4/103.
²⁹⁴ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 18/19-18؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 5/194.

بأن اسم الكتاب هكذا كُتِبَ في مخطوطته الأصلية،²⁹⁵ وكذلك استعمل هذا الاسم للكتاب بكر بن أبو زيد (1429هـ/2008م) في كتابه، معجم المناهي اللفظية وفوائد في الألفاظ، وذلك عند الإستشهاد به في مسألة كراهية استعمال عبارات غير شرعية.²⁹⁶ وبعض من العلماء فضلوا استخدام اسم المختصر لهذا الكتاب وهو الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة، كما استخدمه الزركلي (1396هـ/1976م)، في كتابه الأعلام، عند ذكر مؤلفات ابن بطة في ترجمته.²⁹⁷ وهناك من استخدمه بعبارة أقصر نحو الشرح والإبانة ومن هؤلاء، عبد الله بن فهد الخليلي (1414هـ/1993م) في كتابه، الإسعاف من إغاثة السقاف،²⁹⁸ وعبد الله بن سليمان الغفيلي في كتابه، أشرط الساعة.²⁹⁹

ب- الإبانة الصغيرة أو الإبانة الصغرى، وهذا هو الاسم الثاني للكتاب وربما الأكثر استخدامًا من الاسم الأول والأشهر منه، فقد استخدمه كلُّ من أبو إسماعيل الأنصاري الهروي (481هـ/1089م)، في كتابه نم الكلام وأهله،³⁰⁰ وابن أبي يعلى في كتابه طبقات الحنابلة.³⁰¹ كما استخدمه شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب الرد على الأخنائي،³⁰² وغيرهم كثير.

وأما بالنسبة لأهمية الكتاب وقيمه، فتعود إلى أن ابن بطة كان على المذهب الحنبلي، كما أنه ألف هذا الكتاب لتوضيح كثير من المسائل العقيدة المختلف فيها، اعتمادًا على الأحاديث الموثوقة والمنهج السليم، وهكذا اكتسب الكتاب أهمية كبيرة في مسائل العقيدة الإسلامية السليمة، وأصبح مرجعًا هامًا لعلماء المسلمين عامة، والحنابلة والسلفية خاصة، منذ عصر ابن بطة حتى الوقت الحاضر. ومن أهم العلماء الذين استدلوا بهذا الكتاب وأخذوا منه، شيخ الإسلام ابن تيمية، فقد استدلَّ بهذا الكتاب في كتابه الرد على الأخنائي وذلك في توضيح مسألة كراهية الزيارة إلى قبور الأنبياء والصالحين.³⁰³

وأحمد بن إبراهيم (1327هـ/1909م)، في كتابه توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم، وذلك عند ذكر مسألة شد الرحال إلى المساجد أو القبور.³⁰⁴

وأما عبد العزيز بن فيصل الراجحي، ففي كتابه مجانية أهل الثبور المصلين في المشاهد وعند القبور، لمَّا ذكر مسألة عدم جواز زيارة قبور الأنبياء والصالحين، فاستدلَّ عن هذه المسألة بهذا الكتاب.³⁰⁵

²⁹⁵ ابن بطة، الشرح والإبانة، 69.

²⁹⁶ بكر بن عبد الله أبو زيد بن محمد بن عبد الله بن بكر بن عثمان بن يحيى بن غيهب بن محمد، معجم المناهي اللفظية وفوائد في الألفاظ (الرياض: دار العاصمة، 1996)، 678/1.

²⁹⁷ خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي، الأعلام (بيروت: دار العلم للملايين، 2002)، 197/4.

²⁹⁸ عبد الله بن فهد الخليلي، الإسعاف من إغاثة السقاف، 76. كتاب غير مطبوع.

²⁹⁹ عبد الله بن سليمان الغفيلي، أشرط الساعة (المملكة العربية السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، 2001)، 198/1.

³⁰⁰ أبو إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي الأنصاري الهروي، نم الكلام وأهله، المحقق، عبد الرحمن عبد العزيز الشبل (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 1998)، 258/4، 326/4.

³⁰¹ ابن أبي يعلى، طبقات الحنابلة، 152/2.

³⁰² ابن تيمية، الرد على الأخنائي، 30.

³⁰³ ابن تيمية، الرد على الأخنائي، 30.

³⁰⁴ أحمد بن إبراهيم بن حمد بن محمد بن عبد الله بن عيسى، توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم، المحقق، زهير الشاويش (بيروت: المكتب الإسلامي، 1986)، 358/2.

واستشهد به محمد بن عبد الرحمن المغراوي، في كتابه من سب الصحابة ومعاوية فأمه هاوية، لما أخذ عن ابن بطة نصاً في مسألة الدفاع عن الصحابي معاوية بن سفيان رضي الله عنه.³⁰⁶

وعلي بن خضير الخضير، في كتابه الزناد شرح لمعة الاعتقاد لابن قدامة المقدسي (620هـ/1223م) استدل به في مسألة زيادة الإيمان.³⁰⁷

ومنهم أيضاً محمد بن عبد الرحمن الخميس، في كتابه اعتقاد أئمة السلف أهل الحديث، حيث ذكر مسألة كلام الله، ومسألة ذكر أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وترتيب الخلفاء الراشدين، فاستشهد في هذه المسائل بهذا كتاب.³⁰⁸

واستدل عبد العزيز بن محمد بن علي العبد اللطيف، في كتابه نواقض الإيمان القولية والعملية، بقول ابن بطة في كتاب الشرح والإبانة، عند تعريف الإيمان، والإيمان بالرسول، وحكم إنكار الجن، وذكر مسائل الغيبات وتعليقها.³⁰⁹

كما إبراهيم بن عامر بن علي الرحيلي، في كتابه الانتصار للصحب والآل من افتراءات السماوي الضال، استشهد بقول ابن بطة من كتاب الشرح والإبانة عند ذكره الشيعة وذمهم.³¹⁰

وفي العصر الحالي، استخدم İsa Koç هذا الكتاب للإستشهاد به، عند ذكر آراء علماء الحنابلة، حول المسائل التي اختلفوا فيها مع الأشاعرة، وكان ابن بطة من ضمن ذلك العلماء، وهذا في أطروحته للدكتوراه المعنون بـ *Hanbelilik-Eş'arilik ilişkisi*.³¹¹

وما زال الكثير من العلماء حتى عصرنا الحاضر يأخذون عن هذا الكتاب، وخاصة في المسائل الخلافية منها، وهذا يدل على أن هذا الكتاب يحمل قيمة كبيرة في مجال العقيدة الإسلامية بشكل عام.

ولقد احتوى كتاب الإبانة الصغرى على أربعة أقسام، أورد ابن بطة في القسم الأول، مجموعة من الأحاديث النبوية الشريفة، وأثار الصحابة والتابعين، حول المواضيع المتعلقة بالعقيدة، والتمسك بالسنة، وذم الإفتراق والبدعة.³¹²

القسم الثاني، خصصه ابن بطة لذكر العقيدة، وأصول السنة فيها وبيانها، إذ ذكر فيه كثير من المسائل المتعلقة بها، فبدأ بذكر الإيمان، ووقف كثيراً على المسائل المتعلقة بالصحابة، وبيّن فيها كيفية موقف المسلم تجاههم، وأنهى هذا القسم بالتحذير من مخالطة المبتدعين.³¹³

³⁰⁵ عبد العزيز بن فيصل الراجحي، مجانبة أهل الثبور المصلين في المشاهد وعند القبور (المملكة العربية السعودية: مكتبة الرشد، 2004)، 90.

³⁰⁶ محمد بن عبد الرحمن المغراوي، من سب الصحابة ومعاوية فأمه هاوية (القاهرة: مكتبة التراث الإسلامي، 1999)، 141.

³⁰⁷ علي بن خضير الخضير، الزناد في شرح لمعة الاعتقاد (عمان: مكتبة الرقيم، دون التاريخ)، 99.

³⁰⁸ محمد بن عبد الرحمن الخميس، اعتقاد أئمة السلف أهل الحديث (كويت: دار إيلاف الدولية، 1999)، 153، 192.

³⁰⁹ عبد العزيز بن محمد بن علي العبد اللطيف، نواقض الإيمان القولية والعملية (الرياض: مدار الوطن، 2006)، 17، 205، 211، 234.

³¹⁰ إبراهيم بن عامر بن علي الرحيلي، الانتصار للصحب والآل من افتراءات السماوي الضال (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2003)، 92.

³¹¹ Koç, Hanbelilik-Eş'arilik ilişkisi, 79, 80.

³¹² ابن بطة، الشرح والإبانة، 116-189.

وأما القسم الثالث، فذكر فيه أهم المسائل في العبادات والعادات، إذ افتتحه بذكر مسألة رفع اليدين عند تكبيرة الإحرام في الصلاة، كما ذكر كثير من المسائل المتعلقة بالصلاة، ثم انتقل إلى الآداب والعادات والأخلاق العالية لدى المسلم، فبدأ بذكر آداب الأكل، واختتم القسم بذكر كيفية أكل النبي صلى الله عليه وسلم للتمر.³¹⁴

وأما القسم الأخير من الكتاب، ذكر ابن بطة فيه المحدثات والبدع التي انتشرت في زمانه، ثم انتقل إلى ذكر الفرق البدعية الكلامية العقدية التي كانت موجودة حينذاك، ومن ثم ذكر مجموعة من الأشخاص الذين اشتهروا ببعض الآراء الباطلة حيث وصفهم بأئمة الكفر والضلالة.³¹⁵

الأسباب التي دفعت ابن بطة لتأليف هذا الكتاب

ذكر ابن بطة في كتابه *الشرح والإبانة* معظم المسائل العقدية، وأضاف إليها مجموعة من المسائل الفقهية. وعلى الرغم من ذلك، ذكر جملة من الفرق الباطلة في زمانه، وأسماء بعض الأشخاص المعروفين الذين عاصروه أو عاشوا قبله، حيث حكم عليهم بأنهم أئمة الكفر والضلالة، وكل هذا جاء بعد مرور حوالي ثلاثة قرون على وفاة النبي الله صلى الله عليه وسلم فحسب. فما هي الأسباب التي دفعت ابن بطة لتأليف هذا الكتاب بعد مرور ثلاثة أجيال أو أربع على الأكثر على وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم؟

لقد أجاب ابن بطة بنفسه على هذا السؤال في مقدمة الكتاب، فذكر مجموعة من الأسباب التي دفعته لتأليفه لهذا الكتاب. وهي، أولاً، ضرورة تأليف كتاب عقدي مختصر يُذكر فيه الآراء السليمة والصحيحة في جميع المسائل العقدية التي اختلف فيها العلماء وعامة الناس في تلك المرحلة. ثانياً، ظهور الفرق المختلفة فكرياً وعقائدياً، والتي أدت إلى إختلافات وانقسامات بين المسلمين، فظهرت بينهم آراء وأفكار باطلة أبعدتهم عن السنة السليمة. ثالثاً: تحريف السنة وتغيير قواعدها وأسسها وتحولها إلى البدع والمحدثات، مما أدى إلى تغيير حالة الدينية للمسلمين في تلك المرحلة. رابعاً: إنَّ من المسلمين مَنْ أهملوا القرآن والسنة والعمل بهما، وأقبلوا إلى المضللين والمبتدعين، وجعلوهم أئمة لهم واتبعوهم، من دون أن يكون عندهم دليل ولا برهان. فهنا رأى ابن بطة ضرورة تأليف هذا الكتاب، وبيّن أنه جمع في هذا الكتاب، ما نُقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، من أوامر ومنهيات، تُوضّح للمسلمين العقيدة الصحيحة السليمة، وضرورة التمسك بالسنة السليمة.³¹⁶

منهج وأسلوب ابن بطة في الكتاب

عرّض ابن بطة في هذا الكتاب أفكاراً وآراءً وترجيحاتٍ كثيرةً، بأسلوب سلس ومنظم. واتبع منهجاً تحليلياً دقيقاً يُسهّل على القارئ فهم الأفكار المعقدة، وعزّز مصداقية النص، من خلال طرح المسألة وذكر حكمها مستدلّاً بدليل نقلي. فهكذا أصبح الكتاب مصدراً مهماً وقيماً للمعرفة والأحكام الشرعية، وفيما يلي استعراض لقواعد منهج ابن بطة واسلوبه في الكتاب:

³¹³ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 190-309.

³¹⁴ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 310-354.

³¹⁵ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 355-378.

³¹⁶ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 118.

- 1- ابتعد ابن بطة عن تضمين سند الأحاديث والآثار، لثلاثة أهداف، وضّحها بنفسه في مقدمة الكتاب، وهي، إختصار الكتاب وإيجازه، تسهيل قراءته على الباحث والقارئ، إيصال المتعة للسامع إليه، وذلك بهدف الوصول إلى المتن بشكل سريع دون الإحساس بالملل.³¹⁷
- 2- اتّبع ابن بطة منهجاً وصفيّاً في استعراض الأحاديث والآثار، حيث وضح من خلال هذا المنهج أهمية الجماعة والإلتزام بها، والتحذير من التفرق والتشتت، فأورد مجموعة من الأحاديث، ثم انتقل إلى ذكر الآثار من الصحابة والتابعين.³¹⁸
- 3- كان له في بعض الأماكن أسلوباً إستدلاليّاً، فعند عرضه لمسائل العقيدة وغيرها، استدّل بصحتها وثبوتها بالدلائل النقلية من القرآن الكريم، والسنة وآثار السلف.³¹⁹
- 4- اعتمد في بعض المسائل على إستعمال الألفاظ القرآنية، وألفاظ الحديث ومصطلحاته، دون شرحها والاستدلال بها مرة أخرى، وإنما اكتفى بذكرها فقط.³²⁰
- 5- عند الوقف على المسائل العقدية، لم يدخل في مجال مناقشتها، بل كان يكتفي بذكر ترجيحاته مستدلاً بأدلة نقلية، وكذلك عند عرضه لآراء المخالفين من الفرق والمذاهب فلم يَخُصْ كثيراً في اختلافاتها، ما عدى مسألة حكم مرتكب الكبيرة، حيث ذكر فيها رأي المعتزلة وردّ عليهم.³²¹
- 6- في الإستلال للمسائل العقدية، إعتد بشكل عام على الدلائل النقلية، وفي بعضها الآخر اكتفى بالإستشهاد بذكر بعض آراء العلماء السابقين حتى لو لم يكونوا من الحنابلة، ولكنه في بعض المسائل أورد رأيه فقط دون الرجوع إلى أي دليل من الدلائل النقلية.³²²
- 7- استشهد ابن بطة ببعض الأحاديث والآثار الضعيفة، لتوضيح بعض المسائل العقدية والفقهية، وذلك بالرغم من أنه كان عالماً بارزاً في علم الحديث وكان محدثاً.³²³
- 8- كان لابن بطة أسلوب جريئ ومتشدد، في الحكم على الفرق العقدية والمذهبية، والشخصيات التي ظهرت في تلك المرحلة، فحكم عليها بالضلالة والانحراف عن السنة والمنهج الصحيح.³²⁴

2.4.2. سائر آثاره

تماشياً مع ما قام به العلماء من الذين سبقوا ابن بطة، والذين جاؤوا من بعده، والذين حرصوا على ترك آثار ومصنفات يستضيء بها من يأتي بعدهم من العلماء وطلاب العلم، فإن ابن بطة كان حريصاً بل مُجداً في تأليف المصنفات، حتى وصفه ابن الأثير (630هـ/1233م)، بالإمام المصنّف الحنبلي³²⁵، وكما وصف ابن

³¹⁷ ابن بطة، الشرح والإبانة، 119.

³¹⁸ ابن بطة، الشرح والإبانة، 119-189.

³¹⁹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 197، 222-223.

³²⁰ ابن بطة، الشرح والإبانة، 246، 241-242، 307-308.

³²¹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 220، 222-252، 292-294، 356-368.

³²² ابن بطة، الشرح والإبانة، 211-213، 230-233، 241-246، 332-345، 360، 365-366، 295.

³²³ ابن بطة، الشرح والإبانة، 125، 130، 132، 135، 154، 216، 238، 249.

³²⁴ ابن بطة، الشرح والإبانة، 368-371، 373-377.

³²⁵ أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير، اللباب في تهذيب الأنساب (بيروت: دار صادر، 1985)، 351/2.

كثير مصنفات ومؤلفات ابن بطة، بأنها كانت حافلة في الفنون، من فقه وأدب وتفسير وحديث وغيرها،³²⁶ وقيل بأن عدد مؤلفاته زادت عن المائة،³²⁷ ولكن مع الأسف لم يصل إلينا من هذه المؤلفات إلا أربعة فحسب، وأما البقية فقد فُقدت مع ما فُقد من تراثنا الإسلامي، إما بالحرق أو بالغرق أو بأسباب أخرى.

ومن مصنفات ابن بطة المطبوعة والموجودة بين يدي القراء هي: كتاب *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية*، وكتاب *الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة*، وكتاب *إبطال الجبل*، وكتاب *سبعون حديثاً في الجهاد*. وفيما يلي عرض موجز لكلٍ منها:

1- الإبانة عن شريعة الفرق الناجية: هو أكبر كتاب لابن بطة، من كتبه التي وصلت إلينا، ذكر الذهبي في كتابه *العلو*، أن كتاب *الإبانة الكبرى* لابن بطة، عبارة عن ثلاث مجلدات،³²⁸ وفي موضع آخر في نفس الكتاب، قال بأنه يتكون من أربع مجلدات،³²⁹ وربما هذا يعود إلى اختلاف النسخة التي بين يدي الذهبي. وهذا الكتاب مطبوع ومتوفر لطلاب العلم والباحثين في أيامنا هذه، وهو كتاب متكون من أربعة أجزاء متوسطة الحجم في مجلدتين.³³⁰ الاسم المشهور والشائع لهذا الكتاب هو *الإبانة الكبرى*، إلا أن اسمه الحقيقي هو *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية ومجانبة الفرق المذمومة*، قد حققه، سيّد عمران. تناول الكتاب أربعة مسائل وهي، مسألة الإيمان، والقدر، والرد على الجهمية، وكذلك مسألة فضائل الصحابة.

وفي مسألة الإيمان، تحدث ابن بطة على مسائل كثيرة منها: فضائل الإيمان وشُعبه، وكونه يتحقق بالقول والعمل ويزيد وينقص، وبين بأن المرء يُخرج من الإيمان إلى الإسلام عند ارتكاب المعاصي والذنوب. وعند ذكر القدر ومسائله ردّ على القدرية والمرجئة والجهمية. كما وقف على مسألة مشيئة الله، حيث أنّ مشيئة العباد تتبّع لمشيئته، وذكر بأنّ الله تعالى خلق بعض الخلق للجنة وبعضها للنار، ووقف على مسألة الفطرة وزعم بأنّ أطفال المشركين هم مشركون بالفطرة، وأورد آثار كثيرة من جماعة من الصحابة والتابعين حول القدر. وبالنسبة للرد على الجهمية، وقف كثيراً على مسألة خلق القرآن، وقسم المتكلمين في هذه المسألة على ثلاثة وهي: اللفظية والواقعة والجهمية ولم يجيز التكلّم معهم، ولا النكاح منهم، ولا مجالستهم، حيث حكم بكفرهم واعتبر مقالاتهم أسوأ وأخطر من مقالات اليهود والنصارى، وناقش مسألة صفات الله الخبرية، وشرحها وردّ على المخالفين أثناء شرحه لها. وفيما يتعلّق بالصحابة، ذكر المسائل التي اختلف فيها المسلمون، منها خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه وفضائله، وكذلك خلافة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وأشار إلى أنه قد تبع منهج الخلفاء الثلاثة من قبله، وهذا خلافاً لرأي الشيعة، وتكرت فضائل الخليفة أبي بكر رضي الله عنه في مواضع كثيرة من الكتاب.

³²⁶ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 473/15.

³²⁷ ابن أبي يعلى، *طبقات الحنابلة*، 152/2؛ عبد الرحمن العليمي، *المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد*، 296/2.

³²⁸ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *العلو للعلي الغفاري في إيضاح صحيح الأخبار وسقيمتها*، المحقق، أبو محمد أشرف بن عبد المقصود (الرياض: مكتبة أضواء السلف، 1995)، 233/1.

³²⁹ الذهبي، *العلو*، 205/1.

³³⁰ أبو عبد الله عبيد الله بن محمد ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية*، المحقق، سيّد عمران (قاهرة: دار الحديث، 2006).

2- إبطال الحيل³³¹: كما يتّضح من اسم الكتاب أنه صُنّف بسبب الاختلاف على مسألة فقهية، والتي هي الحكم على الحيلة بالإبطال وعدم صحتها. الكتاب عبارة عن مجلد متوسط الحجم صنّفه ابن بطة بسبب فتوى عُرِضَتْ عليه وطُلِبَ منه بيان صحة تلك الفتوى. وقد ذكر ذلك في مقدمة الكتاب، وأما ملخص هذه الفتوى فهي كالتالي: فقد وقع نزاع بين رجل وأخيه، فحلف الرجل بالطلاق ثلاثاً إذا لم يَقْتُل أخاه، ولَمَّا ذهب يطلب الفتوى أُفْتِيَ له بأن تقوم زوجته بطلب الخلع منه وأن تُعِيدَ له مهرها، ومن ثم يعود الرجل ويُنكِح زوجته على عقدٍ ومهرٍ جديد، وبهذا تكون قد حُلّت المشكلة. لكن ابن بطة حكم بعدم صحة هذه الفتوى واتهم المفتي بالجهل وقال بأنها حيلة، والحيلة لا تجوز في الشرع. وأفتى بأن هذا الطلاق قد وَقَعَ إذا لم يَفِّ الرجل بما حَلَفَ، ولا تَجُل له زوجته حتى تُنكِح زوجاً غيره، ويُطَلِّقها هذا الزوج بإرادته، أو يموت عنها. وحرصاً من ابن بطة على الشرع والغيرة من أجله، فقد عمل على تأليف هذا الكتاب لغاية توضيح مسألة مهمة جدًّا يُعاني منها ومن نضيرها المسلمون، حتى في أيامنا هذه، ألا وهي مسألة التحايل على أحكام الشرع، والدّين الحنيف والإلتفاف حوله، من أجل تمييع الدّين والإستخفاف بأحكام الشرع، والتي أنزلها الله في كتابه واضحة بيّنة.

3- سبعون حديثاً في الجهاد³³²: هو كُتِيب يحتوي على سبعة وستين حديثاً، أوردها ابن بطة على المسائل المتعلقة بحكم الشهيد، والشهادة في سبيل الله، سواءً كان الشهيد شهيداً معركة أم غيرها، ولا يوجد في الكتاب مقدمة ولا خاتمة. ولقد ذكر هذا الكتاب سليمان بن عبد الله العمير، محقق كتاب *إبطال الحيل*، حيث قال في نسبته إلى ابن بطة، فيه شك ونظر، وأنه يعتقد أن هذا الكتاب هو جزءٌ لكتاب أكبر منه لابن بطة، اسمه كتاب *جزء في الجهاد وفضائله*³³³. وهذا الكتاب من الكتب المفقودة، ويستتج من هذا الكلام أن كتاب *سبعون حديثاً في الجهاد*، مع كتابه الأم المسمى *ب جزء في الجهاد وفضائله* هما كتاباً واحداً.

وبالإضافة إلى الكتب السالفة الذكر، فقد ذُكِرَت كتب الترجمات وبعض المصادر، أسماء كتب أخرى لابن بطة، فابن أبي يعلى (526هـ/1132م) صاحب كتاب *طبقات الحنابلة*، ذكر أثناء ترجمة ابن بطة، أسماء مجموعة مؤلفات له، وهي: *السنن، المناسك، الإمام ضامن، الإنكار على من قصر بكتب الصحف الأولى، الإنكار على من أخذ القرآن من الصحف، النهي عن صلاة النافلة بعد العصر وبعد الفجر، تحريم النسيئة، صلاة الجماعة، منع الخروج بعد الأذان والإقامة لغير حاجة، إيجاب الصداق بالخلوة، فضل المؤمن، الرد على من قال الطلاق الثلاث لا يقع، صلاة النافلة في شهر رمضان بعد المكتوبة، ذم البخل، تحريم الخمر، ذم الغناء والإستماع إليه، وكتاب التفرد والعزلة*³³⁴.

³³¹ أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي، *إبطال الحيل*، المحقق، سليمان بن عبد الله العمير (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1996).

³³² أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي، *سبعون حديثاً في الجهاد*، تخريج وتعليق: أبو زيدان العربي الكتبي (مصر: دار الأثر، 2020).

³³³ ابن بطة، *إبطال الحيل*، 24-25.

³³⁴ ابن أبي يعلى، *طبقات الحنابلة*، 152/2؛ عبد الرحمن الغليمي، *المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد*، 296/2.

وكذلك ذكر ابن قدامة (620هـ/1223م)، في كتابه *المغني* اسم كتابين لابن بطة، واستشهد بهما، وهما: كتاب *أحكام النساء*، وكتاب *تحريم النبيذ*،³³⁵ أما ابن تيمية فقد نقل قولاً عن ابن بطة من كتابه المسمى بـ *تحريم نكاح المتعة*،³³⁶ كما ذكر كتاباً آخر لابن بطة عنوانه *مسألة فسخ الحج إلى العمرة أو الفسخ*،³³⁷ وذكر القاضي أبو يعلى (458هـ/1066م) في كتابه، *الأحكام السلطانية* اسم كتابين لابن بطة هما، كتاب *تعظيم حرمة الصلاة*،³³⁸ وكتاب *النكاح*،³³⁹ وفي مكان آخر ذكر اسم كتابين آخرين لابن بطة هما، كتاب *جوابات مسائل ابن شاقلا*،³⁴⁰ وكتاب *مكتابات إلى البرمكي*،³⁴¹ وهناك كتاب *التغليظ على من أساء الصلاة* لابن بطة ذكره أبو المعالي (774هـ/1372م) في كتابه، *منتخب المختار* عند ذكر مؤلفات ابن بطة،³⁴² كما أن محمد بن عبد الله الزركشي (794هـ/1392م)، ذكر اسم كتاب *جواز اتخاذ السقاية في رحبة المسجد* وأسندته إلى ابن بطة،³⁴³ وذكر نصير الدين السامري (616هـ/1219م)، أن لابن بطة كتاب *إسمه الحمام*،³⁴⁴ كما ذكر ابن مفلح في كتابه، *الفروع* أن ابن بطة صنّف كتاباً في *الرد على من فعل نداء الأمراء بعد الأذان*،³⁴⁵ وقال ابن رجب الحنبلي أن كتاب *الطرقات* هو من تأليف ابن بطة،³⁴⁶ وفي العصر الحديث ذكر سليمان بن عبد الله العمير إسم كتاب *منتخب من حديث ابن بطة* له.³⁴⁷

وخلاصة القول أن الكتب التي أشير إلى أسمائها سالفًا، بالرغم من أن بعضها تعطي فهمًا عن رؤية ابن بطة في بعض المسائل، لكن لا يمكن أن نُعلق أو نحكم عليها لا بالإيجاب ولا بالسلب، من حيث طرح الموضوع وكذلك من حيث البساطة والإيجاز، وكذلك عن كيفية الاستدلال منها في المسائل العقدية والفقهية، والحكم عليها، وذلك لعدم وصول هذه الكتب إلينا كغيرها من التراث الإسلامي التي فُقد الكثير منها لأسباب عدة.

- ³³⁵ أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد، ابن قدامة المقدسي، *المغني*، المحقق، عبد الله بن عبد المحسن التركي، وعبد الفتاح محمد الحلو (الرياض: عالم الكتب، 1997)، 318/6، 224/10.
- ³³⁶ أبو العباس، أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، *العقود (نظرية العقد)*، (القاهرة: دار السنة المحمدية)، 201.
- ³³⁷ أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني أبو العباس، شرح *العمدة في الفقه*، المحقق، سعود صالح العطيشان (الرياض: مكتبة العبيكان، 1993)، 507/2.
- ³³⁸ القاضي أبو يعلى، محمد بن الحسين بن محمد بن خلف ابن الفراء، *الأحكام السلطانية*، المصحح والمعلق. محمد حامد الفقي (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000)، 98.
- ³³⁹ القاضي أبو يعلى، *الأحكام السلطانية*، 297.
- ³⁴⁰ القاضي أبو يعلى، محمد بن الحسين بن محمد بن خلف ابن الفراء، *العدة في أصول الفقه*، المحقق، أحمد بن علي بن سير المباركي (الرياض: بدون الناشر، 1990)، 1578/5.
- ³⁴¹ القاضي أبو يعلى، *العدة في أصول الفقه*، 1598/5.
- ³⁴² أبو المعالي محمد بن رافع السلمي، *تاريخ علماء بغداد المسمى (منتخب المختار)*، المصحح والمعلق. عباس العزاوي (بيروت: دار العربية للموسوعات، 2000)، 152.
- ³⁴³ محمد بن عبيد الله الزركشي الشافعي، *إعلام الساجد بأحكام المساجد*، المحقق، أبو الوفا مصطفى المراغي (مصر: وزارة الأوقاف - مصر، 1996)، 383.
- ³⁴⁴ نصير الدين محمد بن عبد الله السامري الحنبلي، *المستوعب*، المحقق، عبد الملك بن عبد الله بن دهبش. (مكة المكرمة: بدون الناشر، 2003)، 94/1.
- ³⁴⁵ محمد بن مفلح بن محمد بن مفرج شمس الدين المقدسي الحنبلي، *الفروع*، المحقق، عبد الله بن عبد المحسن التركي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2003)، 10/2.
- ³⁴⁶ أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي، *القواعد في الفقه الإسلامي*، المحقق، طه عبد الرؤوف سعد (القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، 1971)، 215.
- ³⁴⁷ ابن بطة، *إبطال الحيل*، 23-24. ذكر هذا الكتاب، الدكتور سليمان العمير، محقق كتاب *إبطال الحيل*، وقال أنه هو مخطوطة موجودة، في دار الكتب الظاهرية بدمشق، وكذلك يوجد صورة للمخطوطة في مكتبة المخطوطات بجامعة الإسلامية في المدينة المنورة.

الفصل الثاني

آراء ابن بطة العقديّة والمذهبيّة

1. آراء ابن بطة العقديّة

يُعد ابن بطة من الأشخاص البارزين في المذهب الحنبلي ومرجعاً فيه، حيث يعود إليه الحنابلة في كثير من المسائل المذهبية الفقهية والعقدية، ويُستشهد بأرائه. وكتابه *الشرح والإبانة* الموجود بين أيدينا، هو من الكتب التي تُعتبر مصدراً هاماً، في بيان الكثير من المسائل العقدية التي أوردها ابن بطة، مُستدلاً بالقرآن والسنة وأثر السلف، والتي حكم عليها بالصحة، وأنها هي العقيدة الصحيحة السليمة، التي على النهج السليم للنبي صلى الله عليه وسلم. ومن أهم المسائل التي تناولها ابن بطة في كتابه:

1.1. الإيمان ومسائله

افتتح ابن بطة الجزء الثاني من كتابه، بذكر الإيمان وما يتعلق به، وذلك لأنّه يرى أن الإيمان هو أهم شيء، فرضّه الله على عباده، وأرسل الرسل والأنبياء من أجله، وأنزل الكتب والقرآن فيه.³⁴⁸ فمن المسائل الإيمانية التي وقف عليها ابن بطة، تعريف الإيمان، والزيادة والنقصان فيه، وكذلك الاستثناء في الإيمان وعلاقته بالإسلام، وكذلك حكم مرتكبي الكبيرة.

بدأ ابن بطة موضوع الإيمان ببيان معناه، وقال فيه، هو الإيمان والتصديق بكل ما جاءت به الرسل والأنبياء، وورد في الكتب السماوية، من قول، أو أمر، أو نهى، فكلّ ما أتى من الرسل هو من الله تعالى، وكان الهدف من بعثة الرسل والأنبياء هو إيصال هذه الفكرة.³⁴⁹ ثم عرّف الإيمان، فقال أن الإيمان هو "قول باللسان، وتصديق بالجنان، وعمل بالأركان" يزيد وينقص، فذكر أنّ الإيمان يزيد بكل قول أو فعل أمر به الله ورسوله، كما ينقص بكل قولٍ و فعلٍ أمرٍ بالاجتناب عنه. وقال، للإيمان بداية ولا نهاية له، والمعنى أنّ المرء يدخل في الإيمان ويبدأ إيمانه ثم يزيد بالأعمال الصالحة ولا يوجد لزيادته حد،³⁵⁰ واستدلّ بآيات قرآنية منها "وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا".³⁵¹ وهذا التعريف لابن بطة كان متوافقاً مع رؤية الإمام أحمد بن حنبل وبقية الحنابلة.³⁵² وفيما يتعلق بدخول العمل في الإيمان، واعتماداً على ما رواه ابن بطة من الروايات، فإنه يرى لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة كان الإيمان قولاً بلا عملاً لأن الفرائض لم يُشرع بعد، ولما هاجر إلى المدينة، بدأت الفرائض بالتنزيل، فصار الإيمان قول وعمل، وعلى هذا "نسخت المدينة مكة ونسخ البيت الحرام بيت

³⁴⁸ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 192.

³⁴⁹ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 192.

³⁵⁰ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 193-195.

وقال: مسألة الاستثناء في الإيمان أخذ به الصحابة والعلماء، منهم الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود، إبراهيم النخعي، وسفيان الثوري، والفضيل بن عياض وغيرهم.

³⁵¹ المدثر 31/74؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 195.

³⁵² عبد الله بن أحمد بن حنبل، *كتاب السنة*، 307؛ البريهاري، *شرح السنة*، 75؛ عبد الغني الدقر، *أحمد بن حنبل*، 114؛

المقدس".³⁵³ وكذلك يرى أن الإيمان هو خوف ورجاء، يخاف العبد على نفسه من النفاق والإنحراف، كما يرجو رحمة ربه ودخول الجنة بإيمانه، وعلى هذا استدللّ بآيات قرآنية منها، قوله تعالى "تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا"،³⁵⁴ وقول النبي صلى الله عليه وسلم لما زار شاباً مريضاً بمرض الموت، فقال له "كيف تجدك" فأخبره بأنه يخاف من ذنوبه، ويرجو من الله تعالى العفو والمغفرة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم "لا يجتمع هذا في قلب عبدٍ في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله الذي يرجو، وأمنه الذي يخاف".³⁵⁵

وإثبات وجود الاستثناء في الإيمان، ذكره معظم الحنابلة في كتب العقيدة، كمثل الخلال،³⁵⁶ ووفقاً لهم يرى ابن بطة أن الاستثناء على اليقين موجود في الإيمان، وهذا هو منهج مجموعة من السلف والعلماء. فالاستثناء هو أن يقول الرجل "أنا مؤمن إن شاء الله"، لكن هذا الاستثناء يجب أن يكون من قبل اليقين، لا من قبل الشك، كمثل مسألة السلام على أهل المقابر "وإنّا إن شاء الله بكم لأحقون"، فمن اليقين أننا سنلحق بأهل المقابر في يوم من الأيام. كما استدللّ بالآية القرآنية "لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ" في إثبات الاستثناء في الإيمان.³⁵⁷ وأضاف ابن بطة في هذا الموضوع قائلاً: الاستثناء قد يقع في المستقبل والخاتمة، لأن الرجل إذا صلى أو صام أو عمل عملاً آخر، فلا يوجد الاستثناء ولا الشك في عمله، بل يقع في القبول من الله، وهل يقبل الله هذا العمل أم لا، لذلك يقول العبد، صليتُ إن قبله الله مني، كما أنّ العبد لا يدري على أي دين سيموت، لذلك يقول أنا مؤمن إن شاء الله، والمعنى إن قبل الله إيماني وأمانتي عليه.³⁵⁸

وحول علاقة الإسلام بالإيمان، يرى أنّ الإسلام والإيمان شيئان مختلفان؛ لأن الإيمان هو التصديق، لكن الإسلام معناه الملة، وهذا هو الرأي الذي كان عليه الإمام أحمد بن حنبل أيضاً،³⁵⁹ فاستدلّ ابن بطة على ذلك، بقول الله تعالى "قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا"،³⁶⁰ وبين بأن إيمان العبد ينقص بالمعاصي حتى ينتهي، ولكنه سيبقى في دائرة الإسلام، ولا يخرج منه، ما دام لم يفعل أحد من الأوامر الشركية المخرجة من الإسلام، كالشرك بالله تعالى، وإنكار إحدى فرائض الله تعالى جاحداً أو منكراً، فإن ترك العبد فريضة من فرائض الله تهاوناً أو كسلاً، فيقع في مشيئة الله تعالى في العذاب أو العفو.³⁶¹ وفيما روى من الأحاديث والروايات، يرى أن المرء إذا عصى الله، يخرج منه الإيمان في حال المعصية، ويبقى فوقه كالظل، وعندما يترك المعصية يرجع الإيمان إليه مرة أخرى لكنه ينقص بمقدار المعصية التي ارتكبها.³⁶² هناك مسألة

³⁵³ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 283/1-284.

³⁵⁴ السجدة 16/32؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 358/1.

³⁵⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 358/1؛ الضياء المقدسي، الأحاديث المختارة، المحقق، عبد الملك بن عبد الله بن دهبش (مكة المكرمة: مكتبة النهضة الحديثة، 2000)، 413/4 (رقم الحديث: 1587).

³⁵⁶ الخلال، السنة، 593-601.

³⁵⁷ الفتح 27/48؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 197.

³⁵⁸ ابن بطة، الشرح والإبانة، 195-199.

³⁵⁹ عبد الغني الدقر، أحمد بن حنبل، 114-115.

³⁶⁰ الحجرات 14/49؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 200.

³⁶¹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 199-201.

³⁶² ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 335-336؛ أبو داود السجستاني، سليمان بن الأشعث بن إسحاق، سنن أبي داود، المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد (بيروت، المكتبة العصرية: دون التاريخ)، 222/4 (رقم الحديث: 4690).

انفرد به الحنابلة بين المذاهب السنية، وهي مسألة تارك الصلاة ومانع الزكاة، لأن الحنابلة تُكفرونهما³⁶³ وابن بطة وفقاً لأسلافه إعتبرهم كافرين ومستحقين للقتل، لأنه كان يرى أن إقامة الدين القيم، تكون بأداء الصلاة وإيتاء الزكاة، واستشهد على ذلك بأدلة نقلية من الآيات والأحاديث،³⁶⁴ فمن الآيات التي استشهد بها، قول الله تعالى "فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَفْعُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ"،³⁶⁵ وقول النبي صلى الله عليه وسلم "بين العبد والكفر ترك الصلاة".³⁶⁶

وفي مسألة مرتكب الكبيرة، يرى ابن بطة أن المؤمن إذا فعل معصية أو أذنب فلا يُخرج من الإسلام، بل هو تحت مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه وإن شاء عفى عنه، ولا يُكفر أحد من أهل القبلة بارتكاب المعاصي، وقال على هذا أجمع العلماء والأمة باستثناء المعتزلة،³⁶⁷ لأنها تُكفر مرتكبي الكبيرة،³⁶⁸ وأما المرجئة فكانت على عكس المعتزلة، فترى أن المعاصي لا تؤثر على الإيمان.³⁶⁹ فهنا وافق ابن بطة رؤية الإمام أحمد، لأنه كان يقول أهل القبلة لا يُكفر بارتكاب كبيرة؛ بل نخاف عليهم من العذاب،³⁷⁰ وهذا رأي وسط بينهم. وبالنسبة للخوارج فلم يُشير ابن بطة إليهم، رغم أنهم يُكفرون مرتكب الكبيرة. وتعمق ابن بطة في شرح هذا الموضوع وذكر بأن الله تعالى وصف بعض الأنبياء بأنهم قد ارتكبوا المعاصي، والدليل قول الله تعالى في حق أبينا آدم عليه السلام "وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى"، على الرغم من أنهم كانوا أنبياء، ومن أهل الجنة،³⁷¹ وكذلك إخوة يوسف الذين فعلوا الظلم تجاهه، وأذوا أباهم وأعفوه، ومع ذلك فهم من خيرة أهل الجنة.³⁷²

2.1. التوحيد

قد أورد ابن بطة من المسائل المتعلقة بالتوحيد ثلاثاً، وهي حمل صفات الله تعالى على الحقيقة، ورؤية الله تعالى يوم القيامة، وإثبات صفات الله تعالى الخيرية والفعلية. وبما أن مسألة صفات الله تعالى هي من المسائل الخلافية، فوقف ابن بطة عليها وبين ما رآه صواباً فيها، وفي هذه المسألة لم يكن رأيه مختلفاً عن رأي الحنابلة كمثل البرهاري والإمام أحمد بن حنبل خاصة وأهل الحديث عامة، اللذين أثبتوا كل صفة، نسبها الله تعالى لنفسه أو ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم الله تعالى، على المعنى الحقيقي، دون التعطيل ولا التأويل،³⁷³ فقال ابن بطة يجب الإيمان والتصديق بصفات الله تعالى كلها، مثل أنه تعالى حي، ناطق، سميع، بصير، عليم، حكيم، عزيز، قدير، ودود، رؤوف، رحيم، يسمع ويرى، قابض، باسط، يأخذ ويعطي، يحيي ويميت، يفرق ويغني، يغضب

³⁶³ أبو زهرة، *ابن حنبل*، 145-146.

³⁶⁴ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيد عمران، 307/1-315.

³⁶⁵ التوبة، 5/9؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيد عمران، 315/1.

³⁶⁶ مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، *المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم*، المحقق، محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1954م)، 88/1 (رقم الحديث: 82)؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيد عمران، 307/1.

³⁶⁷ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 201، 292-293.

³⁶⁸ للحصول على أكثر المعلومات عن المعتزلة انظر ص (79).

³⁶⁹ للحصول على أكثر المعلومات عن المرجئة انظر ص (69).

³⁷⁰ أبو زهرة، *ابن حنبل*، 145.

³⁷¹ طه 121/20؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 293.

³⁷² ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 292-294.

³⁷³ عبد الغني الدقر، أحمد بن حنبل، 102-104؛ البرهاري، شرح السنة، 71؛ 167-180، *İşcan, Selefilik*.

وَيَرْضَى، يَتَكَلَّمُ وَيَضْحَكُ،³⁷⁴ ومن الآيات التي استدل بها على إثبات صفات الله هو قوله تعالى "يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى"،³⁷⁵ وقوله "وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ".³⁷⁶ وأما فيما يتعلق بمكان الله تعالى فإن ابن بطة يرى أنه تعالى على العرش بذاته،³⁷⁷ لقوله تعالى "الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى"،³⁷⁸ وأن عرشه على الماء فوق السماوات السبع، وقبل خلق العرش كان الله عز وجل على عمام (السحاب)،³⁷⁹ وأضاف أنه لم يُنكر ذلك إلا الذين دخلوا في مذهب الحلولية.³⁸⁰

وفي مسألة رؤية الله تعالى، في يوم القيامة، يرى ابن بطة أن الله تعالى سيكشف عن ذاته، وسيجلى لعباده المؤمنين في ذلك اليوم، وسيراه المؤمنون بأبصارهم، كما أن الله تعالى سيُسلم عليهم ويُكلمهم، ويضحك لهم، وأن المؤمنين سوف يتكلمون معه، ولن يكون بينهم وبينه سبحانه وتعالى حجاب، ولن يُشَنَّبَ عليهم في رؤية الله تعالى، وقال من شك في ذلك أو كذب به أو طعن فيه، فقد افترى على الله وأعظم عليه الفرية، والله ورسوله براء منه، وهذا هو المنهج الذي يلتزم به العلماء وأكثروا عليه.³⁸¹ وفي كتابه *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، ذكر هذا الموضوع بشكل مُوسَّع ومُفصَّل من حيث الاستدلال،³⁸² فاستدل بآيات قرآنية منها قوله تعالى "وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ"،³⁸³ وقوله تعالى "لَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ"،³⁸⁴ و يرى ابن بطة أن هذه الآية، تدل على رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة، حيث أن النبي صلى الله عليه وسلم استشهد بها في هذا الموضوع.³⁸⁵ وهذا الرأي يُمثل أيضا رأي الإمام أحمد بن حنبل، والحنابلة، وأهل الحديث عامة.³⁸⁶

وأما عن مسألة صفات الله تعالى الخبرية السمعية، فتكلم عنها ابن بطة في الكتاب، وتأكد على أن كل الصفات التي ذُكرت في كتاب الله تعالى و سنة النبي صلى الله عليه وسلم يجب الإيمان والتصديق بها.³⁸⁷ على النهج التالي:

- يتم الإيمان بها على حقيقتها ولا تؤوَّل إلى معنى آخر.
- لا يُسأل عنها ب(كيف ... ؟) ولا ب(لَمْ ... ؟).
- لا يجوز حملها وتقريبها إلى شيء معقول من أجل فهم الإنسان لها.
- صفات الله تعالى لا تُضرب لها الأمثال ولا يقاس عليها المِثَال.

³⁷⁴ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 210-205.
³⁷⁵ طه، 7/20؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 206.
³⁷⁶ الأنعام، 59/6؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 210-209.
³⁷⁷ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 207.
³⁷⁸ طه 5/20؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 168/7.
³⁷⁹ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 170-168/7.
³⁸⁰ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 136/7.
³⁸¹ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 213-211.
³⁸² ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 2/7.
³⁸³ القيامة 23-22/75؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 2/7.
³⁸⁴ يونس 26/10؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 7-6/7.
³⁸⁵ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 7-3/7.
³⁸⁶ عبد الله بن أحمد بن حنبل، *كتاب السنة*، 263-229؛ عبد الغني الدقر، أحمد بن حنبل، 117-116؛ İşcan, *Selefilik*, 180-185.
³⁸⁷ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 235.

- لا يجوز تأويلها ولا تفسيرها، غير ما فسره النبي صلى الله عليه وسلم، أو أحد من العلماء الثقات.³⁸⁸

ثم أورد ابن بطة بعض الأمثلة عن صفات الله تعالى الخيرية، فمنها أن الله تعالى أصابع، والدليل أنه ورد في الأحاديث أنه تعالى "يضع السماوات على أصبع، والأرضين على أصبع"، كما قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن.³⁸⁹ وله قدم، بدليل ما ورد في الحديث أنه تعالى "يضع قدمه في النار، فيقول قط قط".³⁹⁰ وله يد لما ورد في الروايات أنه تعالى أخذ بيده اليمنى ذرية آدم من ظهره،³⁹¹ وأنه تعالى خلق بيده آدم عليه السلام، وكتب التوراة، وعرس الفردوس.³⁹² وأورد أن الله تعالى له وجه، وخلق آدم على صورته.³⁹³ وله نفس، وأنه تعالى يتقرب من العبد حسب تقرب العبد إليه، ويضحك ويعجب،³⁹⁴ واستشهد بأحاديث نبوية شريفة، منها قول الرسول صلى الله عليه وسلم "عجب ربك من شاب ليس له صبوة"،³⁹⁵ وكذلك حديث "لا تسبوا الدهر، فإن الله هو الدهر".³⁹⁶ ثم قال ابن بطة في مصداقية هذه الأحاديث، أنها قد رويت عن سادات الصحابة، الذين لا يتوقع منهم عدم الأمانة في الرواية كأمثال: ابن عمر، وأبي هريرة وعائشة وغيرهم.³⁹⁷

ومن صفات الله تعالى الفعلية، نزوله تبارك تعالى إلى سماء الدنيا كل ليلة نزولاً يليق بجلاله، وصرح ابن بطة في القول، أن هذا النزول مثبت، يجب الإيمان به، لا يسأل عن كيفيته، لا يقاس ولا يضرب بالأمثال ولا بالنظائر، ويرى أنه كلما ثبت صفة من صفات الله تعالى بأدلة صحيحة، وعجز العقل عن فهمها، فالأصل والهداية هو تصديقها، والإيمان بها والتسليم إليها، وترك تفسيرها، وهذا هو منهج الحنابلة خاصة وأهل الحديث عامة.³⁹⁸

3.1. النبوة

من المواضيع التي وقف عليها ابن بطة كثيراً في الكتاب، وفي كثير من أماكنه هو موضوع النبوة، فبدأ بذكر ضرورة الإيمان بجميع ما جاءت به الرسل، ثم ذكر صفات بعض الرسل، ثم انتقل إلى ذكر نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم حيث جملة من خصائصه، ويرى ابن بطة أن جميع ما جاءت به الرسل كانت من عند الله، وما جاء من عند الله فهو حق لا ريب فيه، ويجب الإيمان والتصديق به، وبناءً على هذا يرى أن من آمن بجميع

³⁸⁸ ابن بطة، الشرح والإبانة، 235.
³⁸⁹ محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه (صحيح البخاري)، المحقق، مصطفى ديب البغا (بيروت: دار ابن كثير / اليمامة، 1987)، 4/1812 (رقم الحديث: 4533)؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 236-237.
³⁹⁰ البخاري، صحيح البخاري، 4/1835 (رقم الحديث: 4567)؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 237.
³⁹¹ الأعراف 172/7؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 238.
³⁹² المسلم، صحيح المسلم، 4/2043 (رقم الحديث: 2652)؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 247.
³⁹³ البخاري، صحيح البخاري، 5/2299 (رقم الحديث: 5873)؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 238.
³⁹⁴ البخاري، صحيح البخاري، 6/2694 (رقم الحديث: 6970)؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 248-249.
³⁹⁵ أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني، السنة، المحقق، محمد ناصر الدين الألباني (بيروت: المكتب الإسلامي، 1980)، 1/250 (رقم الحديث: 571)؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 248.
³⁹⁶ البخاري، صحيح البخاري، 5/2286 (رقم الحديث: 5827)؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 249.
³⁹⁷ ابن بطة، الشرح والإبانة، 239.
³⁹⁸ ابن بطة، الشرح والإبانة، 240؛ İşcan, Selefilik, 199-202.

ما أبلغته الرسل؛ وردّ شيئاً واحداً منها فقد كَفَرَ، وقال هذا هو ما أجمع عليه علماء الأمة.³⁹⁹ ويرى وجوب الإيمان بأنّ الله تعالى، أعطى بعض الصفات والمعجزات لبعض الأنبياء والرسل، منها أنّ الله اتخذ إبراهيم خليلاً، فيُعرف بخليل الله، وأنّه تكلم مع موسى، فبذلك يسمّى بكليم الله، كما نفخ في عيسى ابن مريم من روحه، فيميّز بروح الله وكلمته، وكذلك أعطى لعيسى ابن مريم بعض المعجزات الخارقة، منها: أنه كان يُحيي الموتى، يُشفي المرضى مثل الأكمه والأبرص، كما خلق طائراً من الطين، وكل ذلك كان بإذن الله تعالى ومشيبته وقدرته.⁴⁰⁰ وأضاف أنّه يجب التصديق بالحديث الذي جرى بين موسى وملك الموت، وأنّ موسى عليه السلام لطمه وترك أثراً على وجهه، وقال منهج العلماء هو أن هذا الحديث هو حديث صحيح الرواية، ولا يُنكره إلاّ ضعيف الرأي أو المبتدع.⁴⁰¹ ولم يخالف ابن بطة نهج الإمام أحمد، في اثبات ما ورد في الأحاديث من الخصائص التي أعطى الله للأنبياء والرسل.⁴⁰²

وعن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يرى أنّه كان أول الأنبياء في الخلق، آخرهم في البعث. وفي ولادته يرى أنّه لما وضعت أمه رأت نوراً ساطعاً، أنارت له قصور الشام.⁴⁰³ وفيما يتعلق بدينه قبل البعثة، يرى أنّه لم يكن على دين قريش، وقال من زعم أنه كان على دين قومه قبل بعثته، فقد افترى على رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد الإفتراء، ولم يرى جواز الجلوس مع أصحاب هذه القول ولا الكلام معهم.⁴⁰⁴ وفيما يتعلق بالقرين، يرى أنّه يوجد لكل بني آدم قرين من الجن، وهذا يشمل الرسول صلى الله عليه وسلم أيضاً، إلاّ أنّ الرسول قد أعانه الله عليه، فلا يأمره إلاّ بخير.⁴⁰⁵ ثم ذكر خاصيتين من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم، أحدهما أنّ النبي صلى الله عليه وسلم ولد مَخْتوناً، والثانية أنّه كان بإمكانه رؤية خلفه كرويته لأمامه.⁴⁰⁶ ومن المعجزات الرسول صلى الله عليه وسلم المشهورة بين الناس هي الإسراء والمعراج، فذكر ابن بطة هذه المعجزة في عدة أسطر وقال: أنّ النبي صلى الله عليه وسلم رَكِبَ البُرَاقَ في ليلة الإسراء، وأقبل إلى بيت المقدس، ثم عَرَجَ من بيت المقدس وارتقى إلى السماء، حتى دنا من ربه، ثم وضع الله تعالى يده بين كتفي النبي صلى الله عليه وسلم فأحس ببردة في صدره، فعلم علم ما كان (الأولين) وما سيكون (الآخرين)، ويرى أنّه صلى الله عليه وسلم سيأتي يوم القيامة، وهو أقرب الأنبياء وأحبهم إلى الله، وأشرفهم مقاماً، وأعلاهم مرتبةً ومكاناً، وسيجلس على العرش مع ربه، سوف يطلب منه المؤمنون الشفاعة وسيشفع لهم، وسيُسأل فيُعطي، ولا توجد

399 ابن بطة، الشرح والإبانة، 232-233.

400 ابن بطة، الشرح والإبانة، 246.

401 ابن بطة، الشرح والإبانة، 266-267.

نص الحديث هو "أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام فلما جاءه صغّه فرجع إلى ربه فقال أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت..... الحديث". البخاري، صحيح البخاري، 1250/3 (رقم الحديث: 3226).

402 عبد الله بن أحمد بن حنبل، كتاب السنة، 299.

403 ابن بطة، الشرح والإبانة، 268-269.

404 ابن بطة، الشرح والإبانة، 270-271.

405 ابن بطة، الشرح والإبانة، 267-268.

406 ابن بطة، الشرح والإبانة، 273.

هذه الفضائل لأحدٍ غيره،⁴⁰⁷ ويرى أنَّ هذا هو الذي يُستنتج من تفسير آية "عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا" وقال هكذا فسرها المفسرون،⁴⁰⁸ وكان البربهاري على هذا النهج والرأي كما أشار إليه سابقاً في سرد حياته.⁴⁰⁹

4.1. القرآن

مسألة خلق القرآن أو عدمه، تُعدُّ من المسائل والقضايا البارزة في التاريخ الإسلامي، والتي كانت من المسائل الخلافية بين الفرق الإسلامية، فأول شخصٍ اشتهر بالقول بخلق القرآن ودافع عنه في تاريخ المسلمين؛ كان جعد بن درهم ثم جهنم بن صفوان ومن بعدهم بشر المريسي، ومع مرور الزمن أصبحت فرقة المعتزلة مناصرة لهذه الفكرة، ودافعت عنها، وفي زمن الخليفة مأمون، أصبحت هذه الفكرة جزءاً من سياسة الدولة، واكتسب المدافعون عنها مكانة ومرتبة عالية في الدولة، ومن ثمَّ بدؤوا بمحنة خلق القرآن، حيث أُجبر فيها الناس على القول بأنَّ القرآن مخلوق، وكان لأعلام المعتزلة دورٌ بارزٌ فيها،⁴¹⁰ والإمام أحمد بن حنبل كان من المعارضين لهذه الفكرة ولم يقبل بها، بل كان يقول القرآن كلام الله غير مخلوق، ولم يتراجع عن موقفه ولم يخضع لفكرتهم.⁴¹¹ ووفقاً له يرى ابن بطة أنَّه يجب على كلِّ مؤمن أن يعلم ويؤمن بلا شك ولا ريبٍ ودون الوقف، بأنَّ القرآن الكريم هو كلام الله تعالى ووحيه وعلمه وليس مخلوقاً، بل هو تنزيله موجودٌ فيه أسمائه الحسنى، وصفاته العلى ومعنى توحيده. والقرآن الكريم في أي مكان وجَدَّ في السماء كان أو في الأرض أو تحت البحر، أو على أي شيء مكتوب سواءً على الحجر أو الورق أو الألواح، وكيف ما قرئ وثلي ورُتل، هو كلام الله غير المخلوق، ومن قال هو مخلوق أو قال أنَّ القرآن كلام الله ثم وقف، ولم يبين بأنه غير مخلوق أو شك في خلقيته وعدمه، أو قال بلسانه أنه غير مخلوق لكنه في نفسه يعتقد بخلقته؛ فهو كافرٌ بالله تعالى ودمه حلالٌ، والله تعالى منه بريءٌ وهو من الله بريءٌ، حتى لو آمن بخلقية حرفٍ واحدٍ منه فقط، ومن شك في تكفيره فهو كافرٌ مثله.⁴¹² ويستدلُّ ابن بطة في أنَّ القرآن الكريم كلام الله غير مخلوق بأدلة قرآنية، منها قول الله تعالى: "حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ"،⁴¹³ وقوله: "ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ"،⁴¹⁴ وأورد آيات كثيرة على ذلك.⁴¹⁵ ومن الأحاديث التي استدلَّ بها قول النبي صلى الله عليه وسلم "فَضَّلُ كَلَامَ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ"،⁴¹⁶ وَرَوَى روايات كثيرة في كتاب الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، فبناءً على ما رواه، يرى بأنَّ أصحاب هذا القول يُستتابون فإن تابوا يُخَلَّى سبيلهم وإلا قُتِلَ قَتْلَ المرتد،⁴¹⁷ ويرى أنهم لا يرثون ولا يُورثون لأنهم كفار، لأن

⁴⁰⁷ ابن بطة، الشرح والإبانة، 274-276.

⁴⁰⁸ الإسرائ 79/17؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 276.

⁴⁰⁹ ارجع إلى حياة البربهاري ص (16).

⁴¹⁰ Osman Aydınlı, *Akılci Din Söylemi Farklı Yönleriyle Mu'tezile Ekolü* (Ankara: Hititkitap Yayinevi, 2010), 304-307.

⁴¹¹ عبد الله بن أحمد بن حنبل، كتاب السنة، 132-133؛ البربهاري، شرح السنة، 71؛ عبد الغني الدقر، أحمد بن حنبل، 132.

⁴¹² ابن بطة، الشرح والإبانة، 202-205.

⁴¹³ التوبة 6/9؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 205.

⁴¹⁴ الطلاق 5/65؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 205.

⁴¹⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 227/2-230.

⁴¹⁶ محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، الجامع الكبير - سنن الترمذي، المحقق: بشار عواد معروف (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998 م)، 34/5 (رقم الحديث: 2926)، حكم الحديث: حديث حسن صحيح؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 231/2.

⁴¹⁷ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 311/2-312.

المسلم لا يأخذ الميراث من الكافر وكذلك العكس،⁴¹⁸ وبالإعتماد على ما رواه من الروايات، يرى عدم صحة الزواج منهم وضرورة قطع اللسان عليهم وعدم الجلوس ومخالطتهم.⁴¹⁹ وأنَّ فساد الدين وضلال الأمة يتحقق بخوض الرأي في القرآن دون العلم،⁴²⁰ ويتأويل كل قوم لآيات قرآنية حسب هواهم،⁴²¹ لذلك قد ابتعد سلف هذه الأمة، وعظماؤها من الرأي في القرآن دون العلم ونهوا عن ذلك،⁴²² كما يرى أن المجادلة في القرآن هي من عمل الكفار وليس من عمل المسلمين.⁴²³

5.1. المعاد

ذكر ابن بطة مجموعة من الوقائع الغيبية، التي سوف يمرُّ كل إنسان بها بعد موته، وانفصاله عن هذه الحياة، وأراد القول، بأنَّ العقيدة الصحيحة السليمة، هي الإيمان بكل وقعة غيبية وردت عليها نص صحيح من الكتاب أو السنة. ومنها الإيمان بعذاب القبر، وبملكي القبر منكر ونكير، فبناءً على ما نقل ابن بطة من الأحاديث، يرى وجوب الاعتقاد والتصديق، بوجود عذاب القبر، الذي يشمل كل مخلوق، ولن ينجى منه أحد. كما يجب الإيمان بالملكين السائلين منكر ونكير، وأنهما سيُقعدان الميت في قبره ويُسألانه عن ربِّه ونبيِّه ودينه.⁴²⁴ واستشهد في اثبات عذاب القبر، بقول الله تعالى "فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا"،⁴²⁵ وقال أنَّ أصحاب التفسير يفسرون العيش المذكور في الآية بعذاب القبر.⁴²⁶ كما استدلل بقول النبي صلى الله عليه وسلم "استعدوا بالله من عذاب القبر".⁴²⁷

وكذلك عند الصيحة للنشور والصراط، يرى أنَّه من الأمور التي يجب على المؤمن الإيمان بها هي البعث من القبور، والذهاب إلى ساحة المحشر، فيقول أنَّ الإيمان بالموت والسؤال في القبر والقيام بعد الموت أمر حتمي على كل مسلم. ومن ردَّ هذه الأمور أو أنكرها فهو كافر.⁴²⁸ واستدلَّ بآية قرآنية وحديث نبوي شريف، فالآية التي استدلل بها هي قول الله تعالى "يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا"،⁴²⁹ والحديث الذي استدلل به هو قول الرسول صلى الله عليه وسلم "إنكم تحشرون من قبوركم خُفاة غُرُلا".⁴³⁰ ويرى أنَّه من الواجب

418 ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 312/2-313.

419 ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 256-253/2.

420 ابن بطة، الشرح والإبانة، 124.

421 ابن بطة، الشرح والإبانة، 134.

422 ابن بطة، الشرح والإبانة، 137، 138، 139، 157.

423 ابن بطة، الشرح والإبانة، 148-149.

424 ابن بطة، الشرح والإبانة، 217-220.

425 طه 124/20؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 220.

426 ابن بطة، الشرح والإبانة، 220.

427 نص الحديث "استعينوا بالله من خمس، من جهنم وعذاب القبر.....". النسائي، السنن الكبرى، 462/4 (رقم الحديث: 7948)؛ ابن

بطة، الشرح والإبانة، 217.

428 ابن بطة، الشرح والإبانة، 220.

429 المعارج 43/70؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 221.

430 البخاري، صحيح البخاري، 1766/4 (رقم الحديث: 4463)؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 221.

على المسلم، الإيمان بالصراف الذي سيمرّ عليه كل شخص، والذي شعار المؤمن عنده "سَلِّمْ سَلِّمْ"، ووصف الصراف في الروايات بأنه حاد جداً أدق من السيف، ومن حيث النحافة أنحف من الشعرة.⁴³¹

وفي الميزان والحوض والحساب، يرى أن الإيمان بميزان الأعمال واجب لازم، وإن الله تعالى سيوزن أعمال العباد يوم القيامة، وأنهم حينئذ سيتجادلون عنده، ومن شك في وجود ذلك، أو كذب به فقد انحرف عن العقيدة الصحيحة، وهذا هو مذهب سلف هذه الأمة،⁴³² والدليل الذي أورده ابن بطة، على وجود ميزان الأعمال يوم القيامة، هو قول الله تعالى "وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ".⁴³³ كما يرى ضرورة الإيمان بحوض النبي صلى الله عليه وسلم، بأنه كبير وطويل، وطوله ما بين مدينتي "أيلة"⁴³⁴ و"عدن"،⁴³⁵ وله أباريق بعدد نجوم السماء، يشرب بها أهل المحشر من أهل الجنة. ويرى فيما رواه، أنه من لم يؤمن بذلك، وكذب به، فهو كاذب بالحق ولن يشرب منه.⁴³⁶ ويرى ضرورة الإيمان بأن الله تعالى، سوف يحاسب عباده عن كل عمل خير أو شر فعلوه، وعن كل كبيرة وصغيرة، ولن يبقى لأحد أي جريمة إلا سيحاسب عليها، وسيُسأل المحسنين والصادقين عن الإحسان والصدق الذي كانوا عليه، وسوف يأخذ الله حق كل مظلوم من الظالم، وكل ضعيف من القوي، وهذا ليس فقط بين الناس بل حتى بين الحيوانات، فسيأخذ حق شاة لا قرن لها من القرناء التي ظلمتها.⁴³⁷ واستدل على ذلك بقول الله تعالى "فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ".⁴³⁸

وفي موضوع نعيم الجنة وعذاب النار، وفقاً للحنابلة كأمثال البربهاري، يرى ابن بطة أن الله تعالى، خلق الجنة جهنم قبل أن يخلق الخلق، وأهل الجنة سوف يدخلون الجنة، وسيتمتعون بنعيمها العظيم الكثير، وقد جهّز الله لأهل الجنة أزواجاً من حور العين، وهن لا يتقدمن في السن ولا يهرمن، ولا ينقص من جمالهن شيء بمرور الزمن، وأن أهل الجنة سيتمتعون بملاذاتها ولا تنقطع عنهم ولا تنفنى،⁴³⁹ واستدل على داوم الجنة وعدم نفادها بقول الله تعالى "أَكُلْهَا دَائِمًا وَظِلُّهَا".⁴⁴⁰ وكذلك يرى أن جهنم والنار دائمة ولا تنفنى، وكل من خرج من الدنيا ولم يكن على توحيد الله تعالى ولا على سنة النبي صلى الله عليه وسلم سيبقى فيها خالداً مخلداً، وأما من دخلها موحداً لذنوب ارتكبه، سوف يخرج منها بشفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم،⁴⁴¹ واستدل بقول النبي صلى الله عليه وسلم "شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي".⁴⁴²

431 ابن بطة، الشرح والإبانة، 221-222.

432 ابن بطة، الشرح والإبانة، 222-223.

433 الأنبياء 47/21؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 222.

434 مدينة بالشام، أو بأخر الحجاز وأول الشام. انظر إلى ياقوت الحموي، معجم البلدان، 1/292.

435 مدينة مشهورة في اليمن. انظر إلى ياقوت الحموي، معجم البلدان، 4/89.

436 ابن بطة، الشرح والإبانة، 223-225.

437 ابن بطة، الشرح والإبانة، 225-227.

438 الحجر 92/15-93؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 225.

439 ابن بطة، الشرح والإبانة، 227-229؛ البربهاري، شرح السنة، 74.

440 الرعد 35/13؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 229.

441 ابن بطة، الشرح والإبانة، 229-231.

442 الترمذي، سنن الترمذي، 4/625 (رقم الحديث: 2436)، حكم الحديث: حديث حسن صحيح؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 231.

6.1. الملائكة

ومن المواضيع التي لم يغفل عنها ابن بطّة، وخصص لها مكان في كتابه، هو موضوع وجوب الإيمان بالملائكة، فذكر هذا الموضوع في عدة أسطر، ولم يقف عليها كثيراً، ومما ذكره، هو أن جبريل عليه السلام هو أمين وحي الله تعالى، قد أرسله الله إلى جميع الرسل والأنبياء لإيصال رسالته.⁴⁴³ ويرى وجوب الإيمان بملك الموت، حيث أنه سيقبض كلّ واحد، ثم سترجع الروح المقبوضة إلى الجسد المدفون، في القبر مرة أخرى للحساب.⁴⁴⁴ كما يرى وجوب الإيمان بإسرافيل عليه السلام، وأنه سينفخ في الصور (القرن) لقيام يوم القيامة.⁴⁴⁵

7.1. القضاء والقدر

الإيمان بالقضاء والقدر، يُعدُّ أحد أركان الإيمان الستة في الإسلام، فروية الإمام أحمد بن حنبل والحنابلة في القضاء والقدر هي، ضرورة الإيمان بكله خيراً كان أو شراً، وأنَّ القدر لا ينافي العبادة ولا التكليف والإختيار.⁴⁴⁶ ف يرى ابن بطّة أنه يجب "الإيمان بالقدر خبره وشره، وحلوه ومرّه، قليله وكثيره"، وأنه مقدرٌ على العبد من الله تعالى، ووقوعه عليه أمر حتمي لا بدّ منه، في الوقت الذي حدّده الله تعالى له، لا يتقدّم بلحظة ولا يتأخر، وما فعله العبد في أيامه كان مُقدّراً عليه، ولم يكن بإمكانه الإمتناع عنه، ولا يحدث شيء، لا في الأرض ولا في السماء، إلّا بإذنه وإرادته وقضائه، هذا هو ما ثبت في الكتب، واتفق عليه أهل التوحيد، الذين يعترفون بعبودية الله تعالى وربوبيته، وبالملائكة والأنبياء، ومن لم يؤمن بذلك، أو أضاف إلى نفسه مشيئة مع مشيئة الله تعالى فهو زنديق،⁴⁴⁷ ويرى أن موضوع القدر هي من المواضيع التي نهى عن الخوض فيها، لأن القدر هو سرُّ الله تعالى، فأبى للمسلمين الإطلاع عليه.⁴⁴⁸

القدر عند ابن بطّة وجهان، وجه واجب ووجه حرام، فالوجه الواجب هو الإيمان بالقدر والتصديق بجميعه والتسليم لما حكم الله تعالى به وقدر له، "لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ"،⁴⁴⁹ وبأن يعلم المسلم أنَّ الخير والشر كله من الله تعالى، وعمل الإنسان خيراً كان أو شراً هو بقضاء الله تعالى وقدره، وأنَّ الله خلق الجنة وخلق للجنة أهلاً، ووقفهم للخير والعمل به وأعانهم عليه، كما خلق النَّارَ وخلق للنار أهلاً، وأنَّ الله تعالى ليس بظالم لهم، بل كان عالماً لأفعالهم الشريرة، وعدم إتباعهم للخير وأهله، فقدر عليهم ما يُسير بهم إلى النار.⁴⁵⁰ وأما

⁴⁴³ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 231.

⁴⁴⁴ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 245.

⁴⁴⁵ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 245.

سينفخ إسرافيل الصور ثلاث مرات، مرة الأولى: نفخة الفزع سيخاف كل مخلوق من سماعها، والثانية: نفخة الصعق التي هي لخراب الدنيا وهلاك كل شيء، والثالثة: للخروج من القبور والبعث إلى ساحة المحشر. شمس الدين، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرّة المضية في عقد الفرقة المرضية (دمشق: مؤسسة الخافقين ومكتبتها، 1982 م)، 164-162/2. وهناك رأي آخر بأنّها نفختان فقط، نفخة للموت ونفخة للبعث وهو الأشهر.

⁴⁴⁶ عبد الله بن أحمد بن حنبل، كتاب السنة، 388-395. أبو زهرة، تاريخ المذاهب الإسلامية، 483.

⁴⁴⁷ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 213-216.

⁴⁴⁸ ابن بطّة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، 453/1.

⁴⁴⁹ الأنبياء 23/21؛ ابن بطّة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، 453/1.

⁴⁵⁰ ابن بطّة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، 452-453/1.

الوجه الحرام، الذي لا يجوز الخوض والنظر فيه هو السؤال عن المسائل القدرية بكيف؟ أو لِمَ؟ أو ما السبب؟ لأنَّ القدر لم يُطلع عليه أحد، لا من الملائكة ولا من الأنبياء، والعقل عن إدراكه عاجز، فالنَّظَر في القدر يشبه النَّظَر في عين الشمس؛ كلما زاد التركيز عليه زادت الحيرة والإرتباك، والناظر إلى القدر والمتعمق فيه، قد يُصيب بالتقييس بين أفعال الله تعالى وأفعال العباد، و نتيجته قد تكون مشابهة لما أصاب به القدرية، الذي هو ردُّ القدر، ومن الأمثلة التي يُحرم النظر والتفكير فيها، هو قول الرجل لماذا خلق الله تعالى إبليس، وهو كان عالمًا بأنه سيُعصيه، وسيُوسوس في قلوب عباده، أو لِمَ أعطاه الله الخُلد في الدنيا، أو لماذا سلَّط الله الكفار على الأنبياء أو الرسل أو المؤمنين، وسَمَحَ لهم بقتل الأنبياء والرسل، أو لِمَ خَلَقَ الله السباع والعقارب وغيرها من الوحوش، أو قال أحدهم كيف يَعِدُ الله؟ إذ يَسَمَحُ لبعض عباده بالشرك والكفر ثم يعذبهم عليه.⁴⁵¹

وقال ابن بطة من ظنَّ أو شكَّ بأنَّ الله تعالى لمَّ يُعدل في عمل ما، أو لم يُصب حيث خلق إبليس، أو لما أعطاه الخلد في الدنيا، أو كان عاجزًا في نصر أنبيائه و رُسُلِهِ والمؤمنين، أو اعتقد بأنَّ الله لم يَخْلُق السباع، لم لهم خالق آخر فقد كفر.⁴⁵² وبناءً على ما روى ابن بطة من الروايات، أنه يرى أن الله تعالى علم مقادير الخلائق، وكتبها قبل خلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، وكتب أجل كل إنسان وحياته ورزقه قبل خلقه، وكل إنسان في هذه الحياة سيعمل، وسيجتهد، وسيُسَهِّلَ عليه ما كتب الله له أو عليه،⁴⁵³ واستشهد بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال "كلُّ مُبْتَسِرٍ لما خُلِقَ له".⁴⁵⁴ وأنَّ الله تعالى إذا قَدَّرَ شيئاً على عبده فإنه سيكون ولا بد، وكلُّ ما فعله العبد في حياته من المحرمات والعبادات فهو بقدر من الله تعالى وقضائه.⁴⁵⁵ ومن لم يؤمن بالقدر، فليس من المؤمنين، وإن مات على عدم الإيمان به، فإنه من أهل النار.⁴⁵⁶

8.1. الصحابة

قد جرى بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضُ المشاكل، وجراء تلك المشاكل هم افترقوا فيما بينهم، لذلك اخذَ بعض الفرق والمذاهب، موقفاً سلبياً تجاه بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، لكن شخص الإمام أحمد بن حنبل وعامة الحنابلة، يرون أن من صَجَب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو للحظة فهو من أصحابه صلى الله عليه وسلم وله فضل، ومن سَبَّهم يُشَكُّ في إسلامه،⁴⁵⁷ وحتى أنه ألف كتاباً كبيراً باسم فضائل الصحابة،⁴⁵⁸ وكذلك رؤية ابن بطة للصحابة كان مطابقاً لمذهبه وإمامه، فذكر فضل الصحابة عامةً، والصحابة الذين لم يَرْضَ عنه بعض الفرق والأشخاص، من مثل أم المؤمنين عائشة، معاوية بن أبي سفيان، وخليفتي الراشدين عثمان وعلي رضي الله عنهم أجمعين.

⁴⁵¹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، 453/1.

⁴⁵² ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، 453/1.

⁴⁵³ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، 500-494/1.

⁴⁵⁴ أحمد بن حنبل، المسند، 200/1 (رقم الحديث: 19)؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، 498/1.

⁴⁵⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيد عمران، 33-29/2.

⁴⁵⁶ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيد عمران، 41-34/2. من الأحاديث التي استشهد به قول الرسول صلى الله عليه وسلم "لن يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر كله خيره وشره". أحمد بن حنبل، المسند، 305/11 (رقم الحديث: 6703).

⁴⁵⁷ أبو زهرة، ابن حنبل، 168-167.

⁴⁵⁸ أحمد بن حنبل الشيباني، فضائل الصحابة، المحقق: د. وصي الله محمد عباس (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1983).

ومسألة فضل الصحابة وحبهم، والمناقشة عليها ظهرت بين المسلمين، بعد ظهور الفرقة الشيعية، وتُحدّد النقطة الفارقة بين الشيعة وبقية الفرق الإسلامية، عند تقديم الشيعة للإمام علي إلى المرتبة الأولى بين الصحابة من حيث الفضل والخلافة والإمامة، وبمرور الزمن تعمقت الفرق الشيعية، في تعظيم فضل الإمام علي وأضافت إليه خصائص ومعتقدات منحرفة، مثل الحلول، والعلم الخفي، والنبوة، والألوهية، والأخبار عن الغيب.⁴⁵⁹ وأدى ذلك إلى شروع علماء أهل السنة، في كتابة وذكر فضل الصحابة في الكتب العقيدة، وبيان مرتبتهم في الفضل، وخصوصاً الخلفاء الأربعة، وقد ذكروا أنّ الأفضلية بين الخلفاء الأربعة تُحدّد وفق ترتيب الخلافة، بدءاً من أبي بكر، ثم عمر، فعثمان، وبعدهم علي، ورّد علماء أهل السنة على الشيعة في هذه المسألة. و كان الإمام ابن بطة من أولئك العلماء، حيث قال في فضلهم، أنّه يُشهد لجميع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة، والتوبة والرحمة من الله تعالى، وأنّ الذي رأى النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وأتبعه، ولو لفترة قصيرة من الزمن أفضل من من لم يره، وإن قام بجميع أعمال أهل الجنة. وقال يُترخّم على كل الصحابة، دون الفرق بين أولهم وآخرهم، صغيرهم وكبيرهم، ويذكر أعمالهم الحسنة وفضائلهم. والحق والصواب هو الذي قالوه وفعلوه، لذلك يُسار على طريقهم ويُقتدى بهديهم، وعلى المؤمن أن يحبهم جميعاً، حسب درجاتهم ومراتبهم واحدا تلو الآخر، فأصحاب البدر والحديدية وبيعة الرضوان هم أعلى درجة ومنزلة من الآخرين.⁴⁶⁰ وحسب ما نقل ابن بطة من الروايات، أنه يرى، من أحب النبي صلى الله عليه وسلم يُحب الصحابة، ومن أبغضه يُبغضهم، ومن آذى الصحابة فقد آذى الله تعالى، وإنفاق جبل من ذهب في سبيل الله تعالى لا يصل إلى مُدّ أحدهم ولا نصيفه، وأنّ من وصايا النبي صلى الله عليه وسلم حفظ اللسان أمامهم.⁴⁶¹ ويرى أنّ أضلّ فرقة تُنسب إلى الإسلام هي الفرقة التي تُسبب أبا بكر وعمر،⁴⁶² ومن سبّ الصحابة فقد وقعت عليه لعنة الله تعالى، ولا يُصلي معه الجماعة، ولا يجوز الزواج منهم ولا الجلوس معهم، ولا يُزار إذا مرض ولا يصلى عليه حين يموت،⁴⁶³ ولا يُورث منه، ولم يره العلماء على الإسلام، ودّمه حلال.⁴⁶⁴

وفي فضل أفراد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، يرى ابن بطة أنّ أفضل الخلق عند الله وأخيرهم وأعلاهم مرتبة، بعد الأنبياء والمرسلين وأحقهم للخلافة كان أبو بكر الصديق الذي هو عبد الله بن أبي قحافة، وبعده الفاروق عمر بن الخطاب، وبعده ذو النورين عثمان بن عفان، ثم بعده صهر النبي صلى الله عليه وسلم وابن عمه علي بن أبي طالب.⁴⁶⁵ وأنّ خلافة هذه الخلفاء الأربع كانت خلافة نبوية وبعلي بن أبي طالب تمت تلك الخلافة،⁴⁶⁶ وفيما رواه ابن بطة يرى، أنّه لا يحب هؤلاء الأربع إلا مؤمن تقي، وحبهم فرض على كل مسلم، ومن أبغضهم أدخل الله النار.⁴⁶⁷ ووقف في فضل أبي بكر وعمر أكثر من غيرهما في نقل الروايات،

⁴⁵⁹ Kamile Ünlüsoy, *Anadolu'da Hz. Ali Tasavvurları (XIII.-XVI. Yüzyıllar)* (Ankara: Türk Tarih Kurumu Yayınları, 2015), 55-58.

⁴⁶⁰ ابن بطة، الشرح والإبانة، 290-292، 297.

⁴⁶¹ البخاري، صحيح البخاري، 1343/3 (رقم الحديث: 3470)؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 133-134، 118.

⁴⁶² ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 121/1.

⁴⁶³ ابن بطة، الشرح والإبانة، 136.

⁴⁶⁴ ابن بطة، الشرح والإبانة، 176، 178، 231.

⁴⁶⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، التوبجري والآخرين، 321/8؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 283-287.

⁴⁶⁶ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، التوبجري والآخرين، 207/8.

⁴⁶⁷ ابن بطة، الشرح والإبانة، 135-136.

ويرى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْإِقْتِدَاءِ بِهِمَا بَعْدَهُ، وَأَنْهُمَا وَزِيرَاهُ سَيُبْعَثَانِ مَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَسَيَكُونَا مَعَهُ فِي الْجَنَّةِ،⁴⁶⁸ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِاطَاعَتِهِمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ"،⁴⁶⁹ كَمَا أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْإِقْتِدَاءِ بِهِمَا،⁴⁷⁰ وَالْوَصُولَ إِلَى شَفَاعَةِ الرَّسُولِ سَيَتَحَقَّقُ بِحُبِّهِمَا.⁴⁷¹ قَالَ ابْنُ بَطَّةٍ، يُشْهَدُ لِعَشْرَةِ الْمُبَشِّرَةِ بِالْجَنَّةِ الَّذِينَ هُمْ: أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ، وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَطَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَامِ، وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ، وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ الْجَرَّاحِ، وَلِلَّذِينَ أَخْبَرَ عَنْهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ مِثْلَ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ، وَجَعْفَرِ الطَّيَّارِ، وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ، كَذَلِكَ لِجَمِيعِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ.⁴⁷²

وكذلك مدح ابن بطّة عائشة ومعاوية، وقد أفاض في مدح عائشة بنت أبي بكر وفي فضلها، وشهد لها بالجنة وقال، هي أم المؤمنين عائشة الطاهرة الصديقة بنت الصديق، وزوجة الرسول صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة، يرى أنها مبرأة من أي فُحْجٍ نُسبت إليها وأنت لها البراءة من السماء، فمن طعن في ذلك أو أنكرها فقد كَذَبَ بآيات الله تعالى وخرج من الإيمان،⁴⁷³ وفيما يتعلق بمعاوية بن أبي سفيان، يرى أنّه من أفاضل الصحابة، وهو خال المؤمنين جميعاً لأنه كان أخٌ لأم حبيبة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم، كما كان من كُتَّابِ وَحْيِ اللَّهِ تَعَالَى، وأنّه من أهل الجنة، وقال، تُذَكَّرُ مَا وَرَدَ مِنْ فَضَائِلِهِ هَذَا الصَّحَابِيُّ⁴⁷⁴ وهذا هو منهج أعلام الحنابلة كأمثال الخلال تجاه الصحابة معاوية.⁴⁷⁵

وأخيراً، بيّن ابن بطّة رأيه، عن كيفية موقف المؤمن حول المشاجرات والنزاعات، التي جرت بين الصحابة، فأرشد المؤمن بعدم التتبع والبحث والكتابة والرواية والسماع لوقائع غير محمودّة وقع فيها الصحابة، من مثل وقعة الجمل والصفين، وذلك لأنّ الصحابة كانوا أناساً، سبقوا جميع المسلمين في الإسلام والفضل، وصحبوا نبي الله صلى الله عليه وسلم وناصروه، ففضّلهم الله على سائر المخلوقات، وهو عليم بالأمور التي سيقعون فيها بعد نبيّه، ومع ذلك غَفَرَ لَهُمْ كُلَّ مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ، وهذا هو مذهب علماء هذه الأمة.⁴⁷⁶ وهكذا كان يرى الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى.⁴⁷⁷

9.1 المسائل الأخرى

بالإضافة إلى المواضيع السابقة التي تناولها ابن بطّة في كتابه، قام ببحث وتناول عدة مواضيع هامة أخرى، وقَدَّم تحليلًا موجزًا لها وهي كالتالي:

⁴⁶⁸ ابن أبي عاصم، السنة، 616/2 (1418)؛ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 135.

⁴⁶⁹ النساء 59/4؛ الشرح والإبانة، 144.

⁴⁷⁰ ابن أبي عاصم، السنة، 545/2 (رقم الحديث: 1148)؛ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 127.

⁴⁷¹ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 185.

⁴⁷² ابن بطّة، الشرح والإبانة، 288-290.

⁴⁷³ النور 17/24؛ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 296-297.

⁴⁷⁴ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 299-301.

⁴⁷⁵ الخلال، السنة، 431-460.

⁴⁷⁶ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 294-295.

⁴⁷⁷ ابن بدران، المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، 57.

خلق الجن والإنس

ويرى ابن بطة ضرورة الإيمان بأن الله تعالى خلق الناس والجن وأنهم من مخلوقات الله عز وجل، خلقهم الله كما أراد وشاء، فمنهم مؤمنٌ ومنهم كافرٌ، وهذا هو الذي أتى به الكتاب والسنة.⁴⁷⁸ وبناءً على رواه، يرى أن المؤمن خلق مؤمناً وخلق للجنة، كما أن الكافر خلقه الله كافراً وخلق للنار،⁴⁷⁹ فخلق الله يحيى عليه السلام وكان مؤمناً في بطن أمه، وفرعون وكان كافراً في بطن أمه.⁴⁸⁰ وذلك لأن ابن بطة يرى أن المولود يولد على الفطرة، وليس المقصود بالفطرة هنا الإسلام، لأنه لو كان كذلك، فالمولود من أبوين مشركين، لما يكبر ويصير مشركاً مثل أبويه، فهذا يعني أن المولود الذي خلقه الله للجنة، غير أبواه عقيدته ومصيره، وسار بطريقه إلى النار، وحينئذ غلبت إرادة والدَي المولود على إرادة الله تعالى والعياذ بالله، لذلك يرى ابن بطة أن المراد بالفطرة هنا، هو الإقرار بربوبية الله تعالى، فكل مولود يولد على الفطرة التي وعده الله عليها.⁴⁸¹ وكان ذلك الوعد عندما أخذ الله ذرية آدم من ظهره، وأخذ منهم ميثاقاً وعهداً عظيماً، الذي هو الإقرار بربوبية الله تعالى، وذلك في قوله تعالى "أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ"⁴⁸² ويرى ضرورة الإيمان بأن الله تعالى، خلق الجن ومنهم الشياطين، ورأسهم هو إبليس، الذي يجتهد في إغواء بني آدم، ويؤسوس لهم، ويصور في قلوبهم الشيء الرديء في صورة الطيب والحسن، ويدعوهم إلى معصية الله تعالى، ويجري فيهم كما يجري الدم في عروقهم، وليس له ولا لكيد أي ضرر على المعتصمين بالله. وقال، من أنكر أمر الجن، وكون الشياطين منهم، فهو جاحد بآيات الله تعالى، ومكذب بها، وكافر بالله تعالى.⁴⁸³

علامات قيام الساعة

ذكر ابن بطة ثلاثاً من علامات الكُبرى للقيامة، بشكل موجز بسيط، وهي نزول عيسى بن مريم، وخروج الدجال، والنفخ في الصور، فقال يجب الإيمان بأن عيسى عليه السلام هو في السماء وسوف ينزل إلى الأرض، وسيقوم بأمرٍ، منها الدعوة إلى الإسلام، وكسر الصليب، وقتل الخنزير.⁴⁸⁴ وأن الدجال سيخرج في آخر الزمان، وإحدى عينيه مُشوَّشة وطائفة، سيطوف بالأرض غير مكة والمدينة، وسيقتله عيسى عليه السلام بأرض فلسطين.⁴⁸⁵ والنفخ في الصور، بنفخة اسرافيل عليه السلام، سيسمعه كل الأحياء، وهو إشارة على قيام الساعة.⁴⁸⁶

⁴⁷⁸ ابن بطة، الشرح والإبانة، 233.

⁴⁷⁹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 467/1-468.

⁴⁸⁰ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 23/2.

⁴⁸¹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 48/2.

⁴⁸² الأعراف 172/7؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 48/2.

⁴⁸³ ابن بطة، الشرح والإبانة، 233-235.

⁴⁸⁴ ابن بطة، الشرح والإبانة، 241-242.

⁴⁸⁵ ابن بطة، الشرح والإبانة، 243-245.

⁴⁸⁶ ابن بطة، الشرح والإبانة، 245. قال الله تعالى عن النفخة الأولى، الذي هي علامة من علامات القيامة أو بداية قيامها "وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرَعَ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ". النمل، 87/27.

الحب في الله والبغض في الله

موضوع الحب في الله والبغض فيه، أو بعبارة أخرى الولاية والبراء، وهو من المواضيع المتعلقة بعقيدة المسلم، فيرى ابن بطة أنه من منهج المسلم أن يحب الأشخاص الذين يعيشون في طاعة الله تعالى، وإن لم يكونوا من أقربائه، وبعيدا منه في النسب، ومخالفاً له في أمور الدنيوية، وعليه موالاتهم والتواصل معهم. كما عليه أن يُبغضَ الذين يعصون الله تعالى، ولم يُطيعوه، وإن كانوا من أقربائه، وموافقين له في الأمور الدنيوية، وعليه مقاطعتهم.⁴⁸⁷

النصيحة للأئمة المسلمين وعامتهم

ذكر ابن بطة منهج الشخص المسلم، وهو النصيحة، ويرى بأن اعتقاد الدين بالنصيحة مَتَيْن، وعلى المسلم أن يحب الخير لكل الأمة، من الأمراء والسلاطين الى عامة الناس، وأرشد المسلم إلى حب الخير لأخيه كما يحبه لنفسه، اكرام ما يكره لنفسه.⁴⁸⁸ كما رأى ابن بطة أنه من صالح المسلم ودينه، السمع والطاعة لإمام المسلمين، وعدم الخروج عليه بالسيف حتى لو أصابه ظلم منه، لأن الصلاة والصيام وكل العبادات وجميع العقود والمعاملات صحيحة مع كل إمام، سواء كان براً أو فاجراً، صالحاً كان أو طالحاً، وهذا هو ما اجتمع عليه أهل العلم والفقهاء في جميع الأوقات.⁴⁸⁹

2. رؤية ابن بطة عن افتراق الأمة والمذاهب

1.2 حديث افتراق الأمة

حديث افتراق الأمة الذي ذكر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن اليهود والنصارى تفرقوا إلى إحدى وسبعين وإلى ثنتين وسبعين فرقة، وأن الأمة الإسلامية ستفترق إلى ثلاث وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة.⁴⁹⁰ قد أوردته معظم علماء المسلمين، وعدّد بعضهم الفرق الإسلامية، وبالغوا في ذكر أسمائها، من أجل الوصول إلى ثنتين وسبعين فرقة ضالة مع فرقة ناجية. وكان الإمام ابن بطة من العلماء المسلمين الذين ذكروا الحديث، وأورد روايات كثيرة ومختلفة، ففي بعض الروايات ذكر أن بني إسرائيل، افترقوا فيما بينهم إلى إحدى وسبعين فرقة، وفي روايات أخرى ذكر أنهم افترقوا إلى ثنتين وسبعين فرقة، كما أورد في بعض الروايات أنهم افترقوا إلى بضع وسبعين فرقة. وأما النصارى، فقد افترقوا إلى إحدى وسبعين أو ثنتين وسبعين فرقة. وأن الأمة الإسلامية ستفترق إلى إحدى وسبعين فرقة، وفي بعض الروايات إلى ثنتين وسبعين فرقة، وفي معظم الروايات ذكر أنها ستفترق إلى ثلاث وسبعين فرقة، وكل من تلك الفرق، بدعية وضالة ومصيرها جهنم، إلا واحدة فهي الناجية من النار،⁴⁹¹ وأورد بأنها هي "الجماعة".⁴⁹² وفي رواية آخر أنها هي "الجماعات".⁴⁹³ وفي

⁴⁸⁷ ابن بطة، الشرح والإبانة، 301.

⁴⁸⁸ ابن بطة، الشرح والإبانة، 308.

⁴⁸⁹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 305-307.

⁴⁹⁰ أبو داود السجستاني، سنن أبي داود، 198/4 (رقم الحديث: 4597).

⁴⁹¹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيد عمران، 121/1؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 122.

بعض الروايات، ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم عيّن الفرقة الناجية، بأنها "مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَأَصْحَابِي"،⁴⁹⁴ أي الذين يسرون على نهج النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضوان الله عليهم دون التحريف، كما في رواية آخر ورد بأن الفرقة الناجية هي "السواد الأعظم"⁴⁹⁵.

وقال ابن بطة أن أصل هذا الاختلاف، والتفرقة والبدع بين المسلمين، يعود إلى أربع فرق رئيسية وهي: الروافض، والخوارج، والقدرية، والمرجئة، وبناءً على ما رواه ابن بطة، كل واحدة من هذه الفرق الأربع، اختلفت فيما بينها إلى ثماني عشرة طائفة أو فرقة، ليصل مجموعهم إلى اثنتين وسبعين فرقة، والجماعة هي فرقة الثالثة والسبعين وهي الناجية نحو التالي $(73=1+72=18 \times 4)$.⁴⁹⁶ وفي رواية أخرى، ذكر أن الشيعة اختلفوا فيما بينهم إلى اثنتين وعشرين فرقة. والحرورية وهم الخوارج اختلفوا إلى إحدى وعشرين فرقة. والقدرية إلى ست عشرة فرقة. والمرجئة إلى ثلاث عشرة فرقة. وقد أشار هنا إلى أن الجهمية ليست من الفرق المسلمين نحو التالي $(73=1+13+16+21+22)$.⁴⁹⁷ وقال في نفس الرواية، ورد عن بعض أهل العلم أن أول الفرق التي ظهرت في الأمة الإسلامية هم: الزنادقة، والقدرية، والمرجئة، والرافضة، والحرورية، وكل واحدة من هذه الفرق تتضمن مجموعة من الفرق الأخرى. فالزنادقة تتضمن إحدى عشرة فرقة ومن بينها: المعطلة، والمنايئة، والمزدكية، والعبدية، والروحانية أو الفكرية، والجهمية، والسبئية. وأن الحرورية تتضمن ثماني عشرة فرقة وهم: الأزارقة، والنجدية، والاباضية، والصفورية، والشمراخية، والسرية، والوليدية، والعذرية، والعجريدية، والثعلبية، والميمونية، والشكية، والفضيلية، والحرانية، والبيهسية، والفديكية، والعطوية، والجعدية. وأن الرافضة تتضمن ثلاث عشرة فرقة ومن بينها: البيانية، والسبائية، والمنصورية، والإمامية، والمختارانية، والكاملية، والمغيرية، والخطابية، والخشبية، والزيدية. وأن القدرية تتضمن ست عشرة فرقة وذكر منهم المفوضة والمعتزلة فحسب. وأن المرجئة تتضمن أربع عشرة فرقة، ولم يذكر اسم أحدٍ منها، نحو التالي $(73=1+72=14+16+13+18+11)$.⁴⁹⁸ ويرى ابن بطة أنه يجب الابتعاد عن كل من هذه الأسماء المذكورة والبراءة منها، وعن كل اسم يخالف الإسلام والسنة، وأن من رضي باسم من هذه الأسماء المحدثه فقد برء من الإسلام.⁴⁹⁹

2.2. رؤيته عن أهل البدع واليهوى

رؤية الإمام أحمد بن حنبل خاصة والحنابلة عامة، عن البدع والكلام، وأهلها كانت رؤية سلبية، وهم يسعون في دُهمهم وتحذير المسلمين عن مخالطتهم والسماع إليهم، وأنهم يكرهون الجلوس معهم ومناظرتهم.⁵⁰⁰

⁴⁹² ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 116/1، 117.

⁴⁹³ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 118/1.

⁴⁹⁴ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 116/1.

⁴⁹⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 119/1.

⁴⁹⁶ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 122/1.

⁴⁹⁷ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 122/1.

⁴⁹⁸ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 124-122/1.

⁴⁹⁹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 125/1؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 154، 368.

⁵⁰⁰ عبد الغني الدقر، أحمد بن حنبل، 100؛ ابن بدران، المنخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل، 57.

وابن بطة لم يكن على رأي مختلف عن رأي مذهبه، فقد بذل جهده لبيان فكرة أن البدعة ضلالة، وعلى المسلم الفرار منها والتجنب عنها،⁵⁰¹ ف فيما رواه قد يرى، أنه لصالح المسلم السني عدم المناقشة، والمجادلة في دين الله مع أصحاب الخصومات، والبدع وعدم مجالستهم، لأن هذه المناقشة والمناظرة، سيجعل السني مضطراً إلى الرد على قول المبتدع، الذي لا دليل له، لا في التفسير ولا في التأويل، ومن صالح المسلم عدم مشاورة أهل البدع في الدين، ومرافقتهم في السفر، ومقاربتهم في الجوار، والأحسن له مجانبتهم وهجرهم وهجر من يحبهم.⁵⁰²

وروى ابن بطة روايات كثيرة، عن السلف ضد أهل البدع والهوى، فيها يرى أن أهل البدع هم هادم للسنة والإسلام، وهم ملعونين لا يقبل منهم أي عمل عملوه، وأنهم كلاب أهل النار، وكان صحبة فاسق سني أحب إليه من صحبة عابد مبتدع، لأنه كان يراهم بعيدين عن الله، ولو كانوا مجتهدين في كثرة العبادة، وأكبر من هذا أكل أهل الكتاب كان أحب إليه من أكل صاحب البدعة، وقد رآهم مجردين عن الورع والتقوى والحياء والإيمان. كما اعتقد أنه نادراً ما يأذن الله لصاحب البدعة بالتوبة، كما رأى حرق المساجد أحب إلى السلف من وجود بدعة فيها، ورأى وجود البدع في قوم ما سبباً في استحالة السيف عليهم،⁵⁰³ ورأى الكراهة في النظر إلى المبتدعين، وعدم الذهاب إلى الطريق الذي يوجد فيه المبتدعة.⁵⁰⁴ وروى أن هناك من السلف من فضل الحمار على المبتدع،⁵⁰⁵ ومنهم من قطع لسانه عن أخيه لثلاثين يوماً بسبب أكله الطعام مع مبتدع، وروى أن الله لا ينظر إلى صاحب البدعة، ومن صحب مبتدعاً فعنده علامة من علامات النفاق، ووقع تحت سخط الله، ويخشى عليه اللعنة، فعليه الاستغفار، وغيبته حلال.⁵⁰⁶

وبناءً على ما رواه عن أهل الأهواء، كان يفضل الرجل الفاسق على صاحب هوى، لأن صاحب الهوى رغم كثرة عبادته فهو قريب من عذاب الآخرة، ومجاورة اليهود والنصارى أفضل من مجاورة صاحب هوى، بل حتى مجاورة القرذ والخنازير أفضل من مجاورته،⁵⁰⁷ وأن الله تعالى حذر الرسل من أهل الأهواء، وأنهم أهل الضلالة والشكوك ومصيرهم جهنم،⁵⁰⁸ ولم يخاصم معهم العلماء لأنهم مشكوك في دينهم، ولم يرد زيارتهم أو الصلاة عليهم ولا على من صحبهم.⁵⁰⁹

ورؤية ابن بطة عن الكلام وأهله كانت رؤية سلبية، فاستناداً إلى الروايات التي نقل عنهم، كان يرى العلم بالكلام جهلاً وكذلك العكس، ومن طلب الكلام تزندق، فينصح المسلم بعدم الجلوس مع أهل الكلام، ورأى أنه لو ابتلي الرجل بكل المحرمات غير الشرك، خير له من الدخول في الكلام، وأن صاحب الكلام لو مشى على الماء، أو في الهواء فلا يثق به، ولم ير في الكلام لا الفلاح ولا الخير، كما لم ير إمكانية ترك الكلام

501 ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيد عمران، 92-85/1، 112-110.

502 ابن بطة، الشرح والإبانة، 302-302، 309.

503 ابن بطة، الشرح والإبانة، 130-129، 155-148، 164، 177.

504 ابن بطة، الشرح والإبانة، 159-158. ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيد عمران، 181-179/1.

505 ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيد عمران، 176/1.

506 ابن بطة، الشرح والإبانة، 169، 176-175، 180.

507 ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيد عمران، 175/1.

508 ابن بطة، الشرح والإبانة، 149، 151، 155-156.

509 ابن بطة، الشرح والإبانة، 167، 177.

لصاحبه، وكان يعتقد أن المخطيء عند أصحاب الكلام زنديق، ولا يوجد لمُصيب أصل ولا تحقيق لأتّهم قد بنوا الشريعة، وفق هواهم والديانة وفق آرائهم.⁵¹⁰ وفي مسألة ردّ الجواب عن مسائل الكلامية، قال ابن بطة، لو جاء أحدٌ بسؤالٍ كلاميٍّ فما على المؤمن أن يفعل؟ فأجاب هو بنفسه قائلاً، بأنّ السائل يمكن أن يكون أحدًا من ثلاثة أشخاص، فالأول رجلٌ يسأل للهداية لا للجدل، في هذه الحالة يجب عليك الإجابة على سؤاله، وإرشاده للخير إذا كنت عالمًا بالجواب، والثاني هو أحد من أهل الكلام يسأل، ويُريدُ الجدل، فحنّذ إذا كنت في مجموعة من الناس، فمن الأفضل عدم الإجابة عن سؤاله، أو التحدث معه حتى لو كنت عالمًا بالجواب، وذلك لتجنب وقوع الشبهات في قلوب المستمعين، والثالث الأخير هو رجل مُتعمّق في الكلام، بعيد عن الصواب، ويسأل بقصد نشر الفتنة وإفساد الناس، في هذه الحالة لا تُجيب على سؤاله ولا تكلمه ولو بنصف كلمةٍ والسكوت عن هذا الشخص يعتبر جوابًا.⁵¹¹

وفي النتيجة رأي ابن بطة، عن مخالطة ومناظرة ومحادثة أهل البدع، والأهواء والكلام، هو عدم المحادثة معهم ولو بكلمة واحدة، وأحياناً عدم الإجابة عن سؤال طُرح منهم، لأنّه يرى أنهم أشدُّ خطرًا من الدجال في اغواء المسلم، وكلامهم يلتصق بالإنسان كالمرض، ويكون سببًا في تغيير القلوب وتوجيهها إلى قبول البدع والأهواء،

وقد أشار ابن بطة مجموعة من الأمور التي كانت موجودة في زمنه، وعدّها من الأمور البديعية والمحدثّة والمحرمة، التي يجب على المسلم الإبتعاد عنها، ولم يرى في شرعيّتها أصل، لا في القرآن الكريم ولا في السنة المطهرة. وهذه الأمور بشكل إيجاز كالتالي: النياحة والإستماع إليها، وكسب الغناء واستعمال القِيَنَات، والنظر إلى النجوم والإعتصام بها، والتكهن والتطير وما أشبهها، وتصبيغ الرجل لشعره ولحيته بالسواد، وأخذ اللحية من طرفيه وكذلك تطويل الشوارب، واستعمال الرجل للحناء على يده أو الزعفران، واسبال الإزار، واستخدام الجن وحرّقهم وزعم الكلام معهم، وتعليق التميمية، ومرافقة النساء للجنائز وأتّباعهنّ لها، والصُراخ وضرب الوجه، وخرق الثياب عند الذكر وسماع القرآن، أو الرقص أو التصفيق، والإجتماع والتحالف والتعاقد على نصر شيء ما، والشهادة لأحد بالجنة أو عليه بالنار دون النص، والبراءة من أحدٍ من أهل الإسلام والسنة، والولاية لبعض المسلمين دون الآخرين، وضرب الإمام الرجل لتهمة حتى يسقط، وتشغيل البخور في المساجد، وركوب النساء السروج، وللرجال السباع، واستعمال أواني الذهب والفضة، ولبس الحرير وأنواعها، وبناء القبور وتجسيصها، وشد الرحال إليها، وتعظيم الموت، وتمزق الثياب عنده، تصبيغ الأبواب بالسواد، وقطع النواصي، والجلوس في بيت المتوفي بعد دفنه والمبيت فيه، واحضار أهل الميت طعاماً للمُعزّين، وقراءة القرآن بالألحان وكذلك الأذان، وتحلية المصحف، زخرفة المساجد وتطويل منابرها، وأخذ الأجرة مقابل الأذان، والإمامة وتعليم القرآن وغسل الميت.⁵¹²

⁵¹⁰ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 218/1-222.

⁵¹¹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 223/1-224؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 168.

⁵¹² ابن بطة، الشرح والإبانة، 356-368.

3.2. رؤية ابن بطة حول المذاهب

وقد وقف ابن بطة على خمس من الفرق السياسية والعقدية كثيرًا، ونقل عنهم روايات كثيرة من حيث بيان آراءهم، ونقد معتقداتهم، ضرورة الإبتعاد عنهم، وسندكرهم هنا وفق خروجهم بين المسلمين، وظهورهم كفرقة من حيث التاريخ.⁵¹³

1.3.2. الخوارج

فرقة الخوارج، هي أول فرقة اعتقادية خرجت، وظهرت بين المسلمين،⁵¹⁴ وتُطلق على هذه الفرقة أكثر من أسمٍ، فمنها (الخارجي)،⁵¹⁵ الشراة،⁵¹⁶ الحرورية،⁵¹⁷ المارقة،⁵¹⁸ المحكمة،⁵¹⁹ بعض هذه الأسماء هم من يسمون أنفسهم بها، والبعض الآخر أطلقها عليهم المخالفون.⁵²⁰ لهم فروع كثيرة، وكلهم متفقون على تكفير خليفتي المسلمين الراشدين، عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما، وتكفير الصحابة الكرام طلحة وزبير رضي الله عنهما، وكذلك تكفير أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر رضي الله عنها. وكذلك من أبرز اعتقادهم، هو أن العبد يَكْفُرُ بارتكاب الكبيرة.⁵²¹

قال الأشعري: الخوارج هم الذين أجمعوا على تكفير علي بن أبي طالب رضي الله عنه، واختلفوا في شركه وعدمه، واجمعوا على أن كلَّ كبيرة كفرٌ، وأن الله سيُعَذِّبُ صاحبها عذابًا دائمًا، باستثناء فرقة النجدة منهم، والخوارج أربع فرقٍ كبيرة، منها العجاردة وهم خمس عشرة فرقة، والإباضية وهم أربع فرق، والفديكية، والصفيرية، والبيهسية وهم فرقتان، ومع مرور الزمن ظهرت جماعات أخرى نسبت إلى الخوارج.⁵²² قال عبد القاهر البغدادي، كل فرق الخوارج، متفقون على بعض أمور منها، تكفير عثمان وعلي رضي الله عنهما، والحكمين ومن رضي بهما، والمشاركين في واقعة الجمل، ومرتكب الكبيرة، وكذلك في يرون الخروج على سلطانٍ فاجر واجبًا.⁵²³ وقال الشهرستاني: الخوارج كفرقة مستقلة، وجماعة ذي أفكار خاصة ومختلفة، قد ظهوروا بعد معركة صفين، حيث خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وسبب خروجهم

⁵¹³ ابن بطة، الشرح والإبانة، 368-371.

⁵¹⁴ Yıldız, *Haricîliğin Doğuşu ve Gelişimi*, 43.

⁵¹⁵ كلمة الخارجي، يطلق على كل من خرج على أمير المسلمين الذي اتفق عليه الرعية، وكذلك الذي وقف ضده في أي زمان كان.

⁵¹⁶ انظر الشهرستاني، الملل والنحل، 132.

⁵¹⁷ سُمُّوا بذلك لقولهم نحن شرينا أنفسنا في طاعة الله، ونقتل في سبيله، والجنة لنا. أخذوا هذا الاسم من هذه الآية القرآنية "وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ" البقرة 207/2.

⁵¹⁸ سميت الفرقة بالحرورية: بسبب ذهابهم إلى حروراء، واجتماعهم فيها، أثناء رجوع الإمام علي من حرب صفين. انظر عبد القاهر البغدادي، الفرق بين الفرق، 103.

⁵¹⁹ سميت الخوارج بالمارقة، لأنها قيل في وصفهم بمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية. انظر الشهرستاني، الملل والنحل، 134؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، التوجيهي والآخرين، 250/7-251.

⁵²⁰ سُمُّوا بذلك لأنهم رفضوا أمر الحكمين وتبرؤوا منهما ومن كل رضي بهما وقالوا الحكم هو حق الله وليس الرجال. انظر الشهرستاني، الملل والنحل، 136.

⁵²¹ Sarıkaya, *İslam Düşünce Tarihinde Mezhepler*, 96-97.

⁵²² فخر الدين محمد بن عمر الرازي، اعتقاد فرق المسلمين والمشركين، الراجع للكتاب. علي سامي النشار (القاهرة: مكتبة النهضة المصرية، 1938)، 46.

⁵²³ الأشعري، مقالات الإسلاميين، 167-189.

⁵²⁴ عبد القاهر البغدادي، الفرق بين الفرق، 72.

حُدِّدَ بَأَنَّ عَلِيًّا وَضَعَ حُكْمًا عَلَى أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ، وَكَانُوا يَرُونَ أَنَّ الْحُكْمَ مُلْكُ اللَّهِ تَحْتَ شِعَارِ "لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ"، وَاجْتَمَعُوا فِي النَّهْرَوَانِ.⁵²⁴

وَأَسْبَابُ الَّتِي أَدَّتْ إِلَى خُرُوجِ الْخَوَارِجِ، وَفَقًّا لِمَصَادِرِهِمْ، هِيَ أَحْدَاثٌ مُتتَالِيَةٌ كَثِيرَةٌ، تَبْدَأُ مِنْ اسْتِشْهَادِ الْخَلِيفَةِ عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، حَيْثُ أَنَّهُمْ يَرُونَ قَدْ مَرَّتْ أَوَّلُ سِتِّ سِنَوَاتٍ مِنْ خِلَافَةِ عَثْمَانَ بِالْعَادِلَةِ وَالْحَقِّ، لَكِنْ فِي السَّنَوَاتِ الْخَمْسِ الْآخِيرَةِ، مَالَ عَثْمَانَ إِلَى الدُّنْيَا، فَبَرَزَتْ مَخَالَفَاتٌ مِثْلُ ظَهْوَرِ الْبِدْعِ، وَسُقُوطِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، وَعَدَمِ الْعَدَالَةِ فِي تَوْزِيعِ الْغَنَائِمِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ كُلِّ هَذِهِ الْأُمُورِ، لَمْ يَكُنْ يَقْبَلُ النَّصِيحَةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. لِذَلِكَ طَلَبَ أَهْلُ الْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ وَمَصْرَ تَوْبَتِهِ، وَبَعْدَمَا لَمْ يُظْهَرِ تَوْبَتُهُ، اسْتَشْهَدُوهُ فِي 18 ذِي الْحِجَّةِ سَنَةِ 35 هـ/656م، وَكَانُوا يَرُونَ أَنَّ قَتْلَ عَثْمَانَ كَانَ حَقًّا، وَلِذَلِكَ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ مَنْ يَدَافِعُ عَنْهُ، مِثْلَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَأَعْلَامِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَعَامَّتِهِمْ، وَكَانَ الْخَوَارِجُ يَنْسُبُونَ إِلَى أَنْفُسِهِمْ مَسْئُولِيَّةَ قَتْلِ عَثْمَانَ، حَيْثُ يَقُولُونَ، كُلَّنَا قَتَلْنَا عَثْمَانَ. وَعُرِفَ أَنَّ بَعْضَ الَّذِينَ شَارَكُوا فِي مَقْتَلِ عَثْمَانَ، أَنَّهُمْ قَدْ قَتَلُوا فِي صُفُوفِ الْخَوَارِجِ فِي مَعْرَكَةِ النَّهْرَوَانِ ضِدَّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَهَذَا يُعَدُّ أَوَّلَ نَشَاطٍ قَامَ بِهِ الْخَوَارِجُ فِي تَارِيخِ الْمُسْلِمِينَ. مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي أَدَّتْ إِلَى ظَهْوَرِهِمْ، أَنَّهُ فِي بَدَايَا خِلَافَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، ذَهَبَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ وَزُبَيْرُ بْنُ عَوَّامٍ إِلَى مَكَّةَ بَنِيَّةِ الْعِمْرَةِ، وَهُنَاكَ حَاطُوا اقْتِنَاعَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ، بِأَنَّ عَثْمَانَ اسْتَشْهَدَ مَظْلُومًا، ثُمَّ ذَهَبُوا مَعَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْبَصْرَةِ بِاسْتِشْهَادِهِمْ مِنْهُمْ، بَنِيَّةَ الْمَطَالِبَةِ بِدَمِ عَثْمَانَ، لَكِنْ الْخَوَارِجُ كَانُوا يَرُونَ، أَنَّ وَرَاءَ هَذِهِ الْقِصَّةِ كَانَ الْهَدَفُ الْحَقِيقِيُّ هُوَ كَسْبُ مَالِ الدُّنْيَا. وَعِنْدَمَا وَصَلُوا الْبَصْرَةَ، دَعَا أَهْلُهَا لِلإِلْتِحَاقِ بِهِمْ فِي أَخْذِ دَمِ عَثْمَانَ، بِمُحَارَبَةِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَبَعْدَمَا عَلِمَ عَلِيٌّ بِذَلِكَ وَاسْتَشَارَ أَصْحَابَهُ، وَقَرَّرَ مُحَارَبَتَهُمْ بِإِعْتِبَارِ أَنَّهُمْ هُمُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ، فَقَادَ جَيْشًا كَبِيرًا نَحْوَ الْكُوفَةِ وَحَارَبَهُمْ، وَانْتَهَتْ الْمَعْرَكَةُ بِقَتْلِ طَلْحَةَ وَزُبَيْرٍ، وَبَتُوبَةِ عَائِشَةَ وَرَجُوعِهَا إِلَى الْمَدِينَةِ، وَهَذِهِ الْمَعْرَكَةُ تُعْرَفُ بِغَزْوَةِ الْجَمَلِ أَوْ وَاقِعَةِ الْجَمَلِ، نِسْبَةً إِلَى الْجَمَلِ الَّذِي جَلَسَتْ عَلَيْهِ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةُ لِمُرَاقَبَةِ الْحَرْبِ. وَمِنْ ذَلِكَ الْوَقْتِ، اخْتَارَ عَلِيٌّ الْكُوفَةَ عَاصِمَةً لِمُخْلَاقَتِهِ، وَجَدِيرًا بِالذِّكْرِ أَنَّ الْخَوَارِجَ الَّذِينَ ظَهَرُوا لَاحِقًا فِي نَهْرَوَانَ، كَانُوا يَتَوَاجَدُونَ فِي صُفُوفِ الْخَلِيفَةِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَفِي السَّنَةِ التَّالِيَةِ، دَفَعَ مَعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ أَهْلَ الشَّامِ، لِلْمَطَالِبَةِ بِدَمِ عَثْمَانَ مِنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَشَجَّعَهُمْ عَلَى ذَلِكَ، فَتَقَابَلَتَا، وَتَقَاتَلَتَا الطَّائِفَتَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَرَّةً أُخْرَى، فِي مَنَاطِقَ صَفِينَ فِي سَنَةِ 37 هـ/657م، وَبَعْدَ مَعْرَكَةٍ شَدِيدَةٍ وَقُرْبِ عَلِيٍّ مِنْ تَحْقِيقِ النِّصْرِ، لَجَأَ أَصْحَابُ مَعَاوِيَةَ إِلَى رَفْعِ الْقُرْآنِ عَلَى الْأُسْنَةِ لَوْقِفِ الْحَرْبِ، وَالِدِّفَاعِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ. وَوَافَقُوا عَلَى تَعْيِينِ حَكَمَيْنِ لِيَحْكُمَ بَيْنَ الطَّائِفَتَيْنِ، وَرَغْمَ أَنَّ بَعْضَ أَتْبَاعِ عَلِيٍّ، مِثْلَ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ لَمْ يَرْضُوا بِذَلِكَ، وَأَرَادُوا اسْتِمْرَارَ الْحَرْبِ، إِلَّا إِنَّ عَلِيًّا كَانَ مُضْطَرًّا فِي الْمَوَافَقَةِ عَلَى تَعْيِينِ الْحَكَمَيْنِ، بِسَبَبِ وَجُودِ الْاِخْتِلَافِ فِي صُفُوفِهِ، فَهَذَا رَأَتْ طَائِفَةٌ مِنْ جَمَاعَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّ وَضْعَ الْحَكَمَيْنِ هُوَ أَمْرٌ غَيْرُ شَرْعِيٍّ وَكَفَرٍ، لِأَنَّ الْحَاكِمَ هُوَ اللَّهُ، وَلَمَّا رَأَوْا أَنَّ عَلِيًّا كَانَ رَاضِيًا بِوَضْعِ الْحَكَمَيْنِ، خَرَجُوا مِنْ صُفُوفِهِ، تَحْتَ شِعَارِ "لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ"، وَذَهَبُوا إِلَى قَرْيَةٍ قَرِيبَةٍ مِنَ الْكُوفَةِ تَسْمَى بِحَرُورًا. وَهُنَاكَ

⁵²⁴ الشَّهْرَسْتَانِي، الْمَلَلُ وَالنَّحْلُ، 132-133.

اختاروا لأنفسهم عبد الله بن وهب الراسبي خليفة، وصارت هذه الطائفة أول فرقة مستقلة ظهرت بين المسلمين.⁵²⁵

عدّ ابن بطة فرقة الخوارج من الفرق البدعية المنحرفة، وفي بعض الروايات استعمل لها اسم الحرورية والشرأة بدلاً من الخوارج.⁵²⁶ وبناءً على ما نقله من الروايات حولها، فإنه لم يَرِ الخوارج من أهل الإسلام، حيث نقل رواية عن الحسن بن محمد بن علي،⁵²⁷ فيه ذكر أنه لا يرى الخوارج من المسلمين، فبالتالي هم من الكفار.⁵²⁸ كما لم يرى جواز الصلاة على جنائز الخوارج، وذلك من خلال رواية، رواها عن أبي بكر العياش، فيه ذكر بأنه لا يصلى على حروري، إذا مات لأنهم حكموا على الخليفة علي بن أبي طالب بالكفر.⁵²⁹ وفي كتاب *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، نقل ابن بطة كثير من الروايات في حق الخوارج، فيها يرى أن الخوارج يتبعون الآيات المتشابهة في القرآن، والدليل على ذلك أنه روى رواية عن السلف، في تفسير آية 7 من سورة آل عمران، التي ذكر الله فيها بأن المنحرفين قد تمسكوا بالمتشابهة من الآيات، وقالوا هؤلاء المنحرفون هم الخوارج.⁵³⁰ ويرى أن فكر الخوارج ضلالة والدليل على ذلك نقل أثرًا عن ابن عباس، فيه ذكر أن كلام الحرورية ومقالاتهم ضلالة، أي من اتبع مذهبهم سيضل عن الصراط المستقيم في هذا الدين، كما ضل أمامهم الطريق الصحيح.⁵³¹ ويرى أن الخوارج يُصعقون عند سماع القرآن، فروى رواية عن الصحابي أنس بن مالك، لما سُئل عن قوم يصرخون ويعلّون الصوت عند سماع القرآن، فأجاب بأنهم هم الخوارج، لأن هذه الصفة ليست من صفات الصحابة.⁵³² ويرى أن الخوارج، هم منافقون، واستشهد بحديث نبويّ فيه قال الرسول صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه، إن الذين يحبونك هم المؤمنون حقًا، والذين يبغضونك هم المنافقون،⁵³³ فيما أن الخوارج خرجوا على الإمام علي وكفروه، فرأى ابن بطة، بأن هذا الحديث يقصدهم، ويُطبق عليهم.

جاء في بعض الأحاديث والآثار اسم المارقة بدلاً من الخوارج، وقد قال ابن بطة حول هذا الاسم، الخوارج يسمّون بالمارقة، لأنهم خرجوا من الإسلام وصاروا خوارجًا، وذلك بخروجهم على إمام المسلمين أو خليفتهم، وقد حلّ دُمهم، وعظّم أجر من قاتلهم وقتلهم.⁵³⁴ وقد نقل رواية عن الإمام الشافعي رحمه الله، في ذكر ترتيب الصحيح عند المسلمين، للخلفاء الراشدين فكان هكذا أبو بكر، فعمر، وعثمان، ثم علي. وقال ابن بطة قبول هذا الترتيب، هو مذهبنا ومذهب سلفنا وأمتنا، وأهل العلم، فعلق ابن بطة على قول الشافعي، حيث قال

525 Yıldız, Hariciliğin Doğuşu ve Gelişimi, 44-78.

526 ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 369، 371.

527 هو الحسن بن محمد (ابن الحنفية) بن علي، روى الحديث عن مجموعة من الصحابة مثل، جابر، وابن عباس، وأبي سعيد الخدري، من أرائه المشهورة تفسيره لقول النبي صلى الله عليه وسلم "ليس منّا" ب(ليس مثلنا)، توفي في سنة خمس وتسعين في خلافة عمر بن عبد العزيز. الذهبي، *تاريخ الإسلام*، 1081/2-1084.

528 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي، 249/8-251؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 168.

529 ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 177.

530 "قَامَا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ". آل عمران، 7/3؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 268/1.

531 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 475/1، 103/2.

532 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 199/7-200.

533 النسائي، *السنن الكبرى*، 137/5 (رقم الحديث: 8487)؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 235/8-236.

534 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخر، 249/8-252.

بإثبات اسم عثمان وعلي رضي الله عنهما في ترتيب خلفاء الراشدين، قامت الحجة على الخوارج المبتدعة، وقد ثبت هذا بأدلة قرآنية وحديثية، واجماع أهل العلم من جميع الأمصار والبلدان.⁵³⁵

إلى هنا يمكن أن يُختصر رأي ابن بطة في الخوارج على النحو التالي: الخوارج خالفوا الأمة الإسلامية في ترتيب الخلفاء الراشدين، لما أرادوا إزالة الإمام عثمان وعلي من القائمة واتهموها بالكفر. وهم خرجوا بين المسلمين، ومن الإسلام، ودخلوا الكفر فصاروا كفارًا ومنافقين. لا يُصلى على جنازتهم إذا ماتوا. وهم أهل المتأشبه من القرآن، قد ضاع أمامهم الطريق المستقيم، فأفكارهم وعقيدتهم ضلالة.

ومن الفرق الخوارجية التي ذكرها ابن بطة، من ضمن الفرق الضالة، ولم يعط عنها أي معلومة: فرقة الإباضية، الصفرية والأزارقة.⁵³⁶

2.3.2. المرجئة

عرّف الدكتور Sönmez Kutlu المرجئة، بأنها اسم يُطلق على الأشخاص والجماعات الذين يتركون مصير مرتكبي الكبائر إلى الله، وكذلك في حق خليفتي الراشدين عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما، لا يبدون أي رأي حول عاقبتهم لا بالجنة ولا بالنار. وقد اختار Kutlu هذا التعريف واستخلصه من مجموعة من التعاريف ذكرهم في كتابه⁵³⁷. والمسائل والأمور العقائدية التي تدور حولها هذه الفرقة واشتهر بها هي، مسألة مرتكب الكبيرة، ومسألة تعريف الإيمان والاستثناء فيه، والزيادة والنقصان فيه، وعلاقة العمل به، والمساواة فيه، وعلاقة الإيمان بالإسلام، وكذلك مسألة الوعد والوعيد.⁵³⁸

قال الأشعري: المرجئة هم الذين قالوا الإيمان هو معرفة الله ورسوله ومعرفة ما جاء من عند الله فحسب، ويتحقق ذلك بالقلب واللسان، وعمل الجوارح ليس بجزء من الإيمان، والمرجئة تفرقوا إلى اثنتي عشرة فرقة، وعدّ الجهمية فرقة من المرجئة.⁵³⁹ وقال عبد القاهر البغدادي، المرجئة ثلاثة أصناف. الصنف الأول قالوا بالإرجاء في الإيمان وتكلموا في القدر مثل القدرية، فهم مرجئة القدرية. والصنف الثاني قالوا بالإرجاء في الإيمان وفي الأعمال واعتقدوا بأن الإنسان مُجَبَّرٌ، وهم مرجئة الجهمية. والصنف الثالث هم الذين قالوا بالإرجاء في الإيمان فحسب، أي فقط أخرجوا العمل عن الإيمان، ولم يدخلوا في مسائل الجبر ولا القدر، فهم المرجئة الخالصة وكلّ منهم يحكم على الآخرين بالضلالة والكفر.⁵⁴⁰ وقال الشهرستاني: كلمة المرجئة لها معنيان، الأولى: التأخير والمهلة، والثاني: اعطاء الرجاء. وفرقة المرجئة معنى الأول صحيح لها، ويُطبّق عليها أكثر من المعنى الثاني، لأنهم كانوا يضعون العمل بعد النية والعقد، أي يؤخرونه لأنّ الإيمان عندهم هو النية، والعمل يأتي بعده ولا يُؤثّر فيه. وكذلك يؤخرون مصير مرتكب الكبيرة، ويؤجلون عاقبته إلى يوم القيامة، ولا يحكمون عليه في الدنيا لا بالعذاب ولا بالمغفرة. والمرجئة على المعنى الثاني، صحيح أيضا لأنهم يعتقدون أنّ المعصية

⁵³⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، التوجيهي والآخرين، 321-339.

⁵³⁶ ابن بطة، الشرح والإبانة، 370-371.

⁵³⁷ Kutlu, Mürcie ve Tesirleri, 59.

⁵³⁸ Kutlu, Mürcie ve Tesirleri, 104-147.

⁵³⁹ الأشعري، مقالات الإسلاميين، 213/1-214.

⁵⁴⁰ عبد القاهر البغدادي، الفرق بين الفرق، 230-231.

والذنوب لا تُضرّ بالإيمان ولا تُؤثّر على صحته ولا تُنقِصُه، كما أن القيام بالحسنات والأعمال الصالحة، لا ينفع الإنسان ما دام هو كافرًا.⁵⁴¹

هناك عدّة أسباب، أدت إلى ظهور فكرة الإرجاء بين المسلمين، من أبرزها خروج فرقة الخوارج في سنة 37هـ/657م، حيث كفّروا مرتكب كبيرة، بما في ذلك الخلفيتين عثمان وعلي رضي الله عنهما، والمشاركين في واقعة الجمل وصفين. وكذلك من تلك الأسباب، الخلافات السياسية بين بني أمية وبني هاشم، حيث تولّت بني أمية الخلافة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم، لكن عندما أخذ علي بن أبي طالب رضي الله عنه الخلافة، عادت إلى بني هاشم، ومن بني أمية من لم يرض بذلك، ومنهم من رفض مبايعة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، كأمثال معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه، حيث كان يطلب دم عثمان، وأقنع أهل الشام بطلب ذلك، ولم تنتهِ المشاكل بين القبيلتين، لا باستشهاد علي رضي الله عنه سنة 40هـ/661م، ولا باستشهاد الحسين بن علي رضي الله عنه في كربلاء سنة 61هـ/680م، وبعد ذلك قد استطاع بنو أمية في أخذ الخلافة مرة أخرى. ومن ناحية أخرى وبمرور الزمن، من بني أمية، من بنى فكرة أن مجيئهم إلى الحكم كان بإذن الله تعالى وإرادته، وبناءً على هذه الفكرة، حاولوا التبرير من الأعمال المخالفة للشرع. كما من خلفائهم من فرض جزءاً من المال على الموالي (غير العرب) من المسلمين، حتى بعد دخولهم في الإسلام. وكانوا يرون العرب في الطبقة الأولى، ويضعون بقية المسلمين في طبقة أدناهم، ويعتبرون اللغة العربية بأقدس اللغة. وقد تعاملوا معاملة سيئة مع بني هاشم ومع الذين لم يُبايعوهم. ومع مرور الزمن، أخذت السلطة موقفاً سلبياً، تجاه الذين أخذوا موقفاً سلبياً ضد خليفتين متواليين، معاوية ويزيد. فمن هنا لجأ بعض المسلمين، إلى تبني فكرة الإرجاء، كحلّ عقائدي في تلك المسائل الخلافية بين المسلمين، وذلك بعدم الحكم، على الخيفتين الراشدين، عثمان وعلي رضي الله عنهما، و المشاركين في واقعتي الجمل وصفين، لا بكونهم على حق وإيمان، ولا بكونهم على باطل وكفر، بل تركوا الحكم عليهم لله تعالى يوم القيامة، فإن شاء الله عذبهم، وإن شاء عفا عنهم، وهذا يُحدد بنقطة نشأة فكرة المرجئة. فلما خرجت فرقة الأزارقة الخوارجية، وكفروا كل من ارتكب كبيرة من المسلمين، نشأة مقابلهم فرقة المرجئة، وتوسّعت من بعدها، وخصوصاً بين سنوات 60هـ/680م - 75هـ/694م، وطرحَت فكرة أن من قال 'لا إله إلا الله' فهو مسلمٌ، وليس بكافرٍ، ويُعامل معه مُعاملة المسلمين، وما فعله من معاصٍ، وذنوب فحسابه على الله يوم القيامة، وبالتالي أصبحت الجهمية فرقةً كلامية.⁵⁴²

فالفرقة المرجئة، أيضاً كانت من الفرق التي عدّها ابن بطّة، من الفرق الضالة البدعية⁵⁴³، وبناءً على ما رواه من الروايات عدّ المرجئيين من أهل الأهواء، حيث نقل عن رقية بن مصقلة روايةً، أنه تحدّث عن أهل الأهواء، فذكر مجموعة من الفرق ومنهم المرجئة، وقال في حقهم أنهم على دين الملوك.⁵⁴⁴ ومما يفهم من كلامه هو أنّ هؤلاء الأشخاص (المرجئيين) ملتزمون بدين سلاطينهم ومعتقداتهم، صواباً كانت أو خاطئة، وسواء أكان ذلك نفاقاً أو تملقاً أو خوفاً من قوة الملوك وسلطتهم. وفي كتاب الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية،

⁵⁴¹ الشهرستاني، الملل والنحل، 161-162.

⁵⁴² Kutlu, Mürcie ve Tesirleri, 61-90.

⁵⁴³ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 368-369.

⁵⁴⁴ ابن بطّة، الشرح والإبانة، 180.

وقف ابن بطة على المرجئة كثيراً، ووضع باباً خاصاً بهم، ونقل روايات كثيرة عليهم. ففيما يتعلق باللعنة على المرجئة وعدم شمول شفاعَةِ الرسول صلى الله عليه وسلم بهم، روى حديثاً نبوياً عن طريق أبي هريرة رضي الله عنه عن النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال " مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا قَطُّ قَبْلِي فَاجْتَمَعَتْ لَهُ أُمَّتُهُ إِلَّا كَانَ فِيهِمْ مَرَجَّةٌ وَقَدْرِيَّةٌ، وَيُشَوِّشُونَ عَلَيْهِ أَمْرَ أُمَّتِهِ مِنْ بَعْدِهِ، لَا وَأَنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْمُرَجَّةَ وَالْقَدْرِيَّةَ عَلَى لِسَانِ سَبْعِينَ نَبِيًّا أَنَا آخِرُهُمْ "545. كما روى حديثاً آخر عن طريق أنس بن مالك رضي الله عنه، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر صنفان من أُمَّتِهِ لَا يَنَالُونَ شَفَاعَتَهُ، فواحد منهما كانت المرجئة546 وحسبما روى ابن بطة من الروايات، أنه يرى فتنة المرجئة بأخطر الفتن في الإسلام، والدليل على ذلك، أنه روى بعض الروايات عن السلف، أنهم ذكروا بأن فكرة المرجئة هي فتنة، وبدعة في ذاتها، وهذه الفتنة أكثر خطراً، من فتنة فِرَقِ الخوارج وأشدَّ خطورة منها547. وكذلك يرى أن المرجئة تُشبه اليهود، فقد روى روايات عن السلف، أنهم لما ذُكر عندهم المرجئة، قالوا إنهم يهود، أو قالوا يهود القبلية، والمعنى أنهم يهود يَقْبَلُونَ قِبَلَتَنَا، وكذلك ذُكروا بأنهم مثل الصابئين548.

ومن أشهر المسائل التي عُرف بها المرجئة، هي مسألة الإيمان، لأن المرجئة يعتقدون بأن الإيمان هو قول بلا عمل، وهنا يرى أن المرجئة قد خالفوا قول أئمة من السلف549. قال ابن بطة في حقهم: إحذروا من الجهمية، فإنهم قد جحدوا الوحي ولم يتَّبِعُوا الرسول، وخرجوا من الدين، ومن إجماع أهل العلم، فهم يرون أن الإيمان، هو قول بلا عمل، وأن الله كَتَبَ عَلَى الْعِبَادِ أُمُوراً وواجبات، ولم يُرِدِ الْعَمَلُ بِهَا، كما وضع لهم المحرمات، ولم يُرِدِ الْإِبْتِعَادَ عَنْهَا، والمؤمن عندهم يبقى كامل الإيمان مع ارتكابها، لأنهم يعتقدون أن الإيمان هو المعرفة بالفرائض دون العمل بها، وبالمحارم دون الإجتنب عنها، ويتحقق ذلك بالقلب والقول فحسب، وعلى هذا يستطيع العبد، أن يصل إلى إيمان الرسل والملائكة، وأن المتقي والعاصي، التائب والمُذنب، المجتهد والمقتصر عندهم سواء في الإيمان. وأكثر من ذلك أن إبليس وإبراهيم الخليل وموسى الكليم، كلهم سواء في الإيمان، لأن الله تعالى، أشار إلى كلٍّ منهم بأنهم كانوا يعرفون ربَّهم. وكذلك أبو جهل كان يعرف ربه ويُدين به لكن لم يَتَزَكَّ الشُّرْكَ، فعلى قول المرجئة، إيمانُ أبو جهل كان مساوياً مع إيمان أهل بدر، وأهل بيعة الرضوان550. وكذلك قال ابن بطة، المرجئة يقولون، أنا مؤمن عند الله، وأنا كامل الإيمان، وأنَّ إيماني مثل إيمان جبريل ومكائيل، وهؤلاء الأقوال كلهم بدعة وضلالة551. وكذلك روى حديثاً عن طريق ابن عباس رضي

545 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 429/1؛ قال ابن الجوزي، هذا الحديث لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف. انظر: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، *العلل المتناهية في الأحاديث الواهية*، المحقق، إرشاد الحق الأثري (باكستان: إدارة العلوم الأثرية، 1401هـ/1981م)، 1/ 149 (رقم الحديث: 234).

546 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 429/1؛ نص الحديث "صنفان من أمتي لا تتألم شفاعتي، أو لا يدخلون في شفاعتي: المرجئة والقدرية"، وقد حكم ابن الجوزي على الحديث بالضعف. انظر ابن الجوزي، *العلل المتناهية*، (رقم الحديث: 249).

547 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 429-432، 435.

548 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 430-431.

549 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 385/1، 83/2.

550 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 435-436.

551 ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 439/1.

الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه ذكر صنفين من هذه الأمة لا يوجد لهما حصة في الإسلام، وقال المرجئة هي واحدة منهما.⁵⁵²

يرى ابن بطة أن المرجئي لا يوجد الإيمان في قلبه، والدليل على ذلك أنه عدَّ جُمْل من الأعمال والفرائض في الإسلام مثل الصلاة، والصيام، ونفقة المال، وغيرها، وقال من ترك عملاً من الأعمال المذكورة، تركاً جاحداً أو تكديباً لها فهو كافر، ولا يوجد الشك في ذلك. ومن علّم وأقر بذلك، ثم ترك من هذه الأعمال تهاوئاً، أو كان على المذهب المرجئة، فهو تارك الإيمان، ولم يبق في قلبه من الإيمان شيء، وسيلحق بالمنافقين في الآخرة، إذ مكانه هو مكان المنافقين.⁵⁵³ ومن معتقدات المرجئة التي أشار إليها ابن بطة هي أنهم لا يؤمنون بالإستثناء في الإيمان، وعلى هذا الأساس، قال من ترك الاستثناء فهو مرجئي.⁵⁵⁴ ويرى ابن بطة وينصح المؤمنين بعدم الجلوس مع المرجئة.⁵⁵⁵

وخلاصة رأي ابن بطة، في المرجئة بالاعتماد على ما سبق هو: أن المرجئة، هم أهل البدع، وبدعتهم من أكبر البدع والفتن وأخطرها، وهم يُشبّهون باليهود والصابئين. وأنهم قد خالفوا رأي أئمة السلف في مسائل الإيمان، فالملائكة الذين لا يعصون، والأنبياء المعصومين، والصالحون من الأمة والعاصين والشياطين كلهم سواء في الإيمان عندهم. ويرى بأن معتقدات المرجئة، هي نفاق يسوق بصاحبه إلى صفوف المنافقين، ثم في النتيجة إلى النار.

3.3.2. الجهمية

الجهمية تُنسب إلى جهنم بن صفوان، ويُطلق هذا الاسم على الذين يتبعونه ويؤمنون بمعتقداته. ومع مرور الزمن، أصبح اسم الجهمية يُطلق على كل من آمن بأي من معتقدات جهنم بن صفوان، أو بأي معتقد قريب منه، كالقول بخلق القرآن، أو تعطيل صفات الله تعالى، أو إنكار رؤية الله تعالى، أو تأويل النصوص.⁵⁵⁶

قال الأشعري، هناك معتقدات تفرد به جهنم بن صفوان وهي، عدم دوام الجنة والنار، والإيمان هو معرفة الله تعالى والكفر هو الجهل به، وعدم وجود فعل حقيقي للإنسان لأنه مسير في حياته، وحركاته مجازية، كما يقال "تحركت الشجرة"، وقس جميع حركات الإنسان على المثال السابق.⁵⁵⁷ وقال عبد القاهر البغدادي، هم أتباع جهنم بن صفوان وأنصار أفكاره، ومن معتقداتهم، "الإجبار" أي أنّ العبد مجبر في أفعاله اليومية، ولا يُوجد له اختيار في الأمر ولا الإستطاعة. وكذلك "الإيمان والكفر" كلاهما يتحقق فقط بمعرفة الله تعالى وجهله. وأثبت من صفات الله تعالى، ما يُستخدم لله تعالى فقط مثل: قادر، مُوجد، فاعل، خالق، محي، مميت، وبذلك

⁵⁵² ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 442/1، 66/2؛ نص الحديث "صنفان من أمتي ليس لهما نصيب في الإسلام، المرجئة، والقدرية" قال ابن الجوزي في حكم هذا الحديث، أنّه ضعيف. انظر ابن الجوزي، *العلل المتناهية*، 153-152/1 (رقم الحديث: 241).

⁵⁵³ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 362/1-363.

⁵⁵⁴ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 421/1.

⁵⁵⁵ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 163/1.

⁵⁵⁶ Can, Cehm Bin Safvan, 66-68.

⁵⁵⁷ الأشعري، *مقالات الإسلاميين*، 338/1.

أنكروا معظم الصفات. وما يتعلق بـ"كلام الله تعالى" فإنهم يعتقدون أن كلام الله محدثٌ ومخلوقٌ مثل القدريّة.⁵⁵⁸ قال الشهرستاني: الجهمية مثل الجبرية، في نفي صفات الله الأزلية، قد اجتازوا عن المعتزلة، وقالوا علم الله تعالى محدث، ولم يعلم شيئاً قبل خلقه، والإنسان مُجَبَّر في أفعاله اليومية، لا يوجد له استطاعة، والجنة والنار ستَفْنيان، وحركات أهلها ستقطع، وقالوا بخلق القرآن.⁵⁵⁹ واسم الجهمية قد استخدمها المعارضون ضد الفرقة المعتزلة.⁵⁶⁰

تحديد فرقة كلامية مستقلة عن بقية الفرق باسم "الجهمية" في التاريخ أمر صعب، وخصوصاً عند النظر إلى أصحاب الحديث، حيث إنهم أوجدوا هذا الاسم وأطلقوه على مخالفيهم بنية تقليل شأنهم والاستخفاف بمعتقداتهم. وعلى الرغم من مقتل جهم بن صفوان، لم يَقْصُ على الأفكار التي أتى بها، بل هناك من يُعجبه أفكاره واستمر بها في مناطق شتى ومن زمن إلى زمن.⁵⁶¹ فجهم بن صفوان كان يعطل صفات الله تعالى جميعها باستثناء ستة منها، وهي القادر، الفاعل، المُحي، المميث، الخالق والمجيد.⁵⁶²

لم يقف ابن بطة على هذه الفرقة في كتاب الشرح والإبانة كثيراً، لكنه في كتاب الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، خصص جزءاً كبيراً من الكتاب في ذكر معتقداتهم والرد عليهم، فيرى ابن بطة أن أتباع الفرقة الجهمية هم أتباع للحلولية، وقد تمسكوا بالآيات المتشابهة، لإنكار استواء الله تعالى على عرشه،⁵⁶³ يستحقون للهرج وعدم المخالطة، وفي ذلك روى رواية عن الحسن بن شقيق⁵⁶⁴ أنه كان في مجلس ابن المبارك،⁵⁶⁵ إذ جاءه رجل من أتباع الجهمية، فسأله ابن المبارك، أنت ذاك الجهمي؟ فأجاب: نعم، فقال له ابن المبارك: إذا غادرنا أرجو ألا تعود مرة أخرى، فقال: لقد تركت الجهمية وثبت منها، فقال ابن المبارك: فلا تعد إليّ حتى تُظهر توبتك، وتكن مشهوراً بها كما كنت مشهوراً بالجهمية.⁵⁶⁶

وقف ابن بطة على الجهمية كثيراً، في مسألة "أن القرآن كلام الله"، وأن الله تعالى عالم متكلم، وجمع الآيات القرآنية، الدالة على ذلك، من مثل "حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ"،⁵⁶⁷ و"وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا"،⁵⁶⁸ وقال أمثال هذه الآيات التي تدل على أن الله تعالى متكلم، وأن القرآن الكريم هو كلامه كثيرة، وكل هذا دليل على عكس ما تدعيه الفرقة الجهمية المنحرفة الضالة، وتروج له.⁵⁶⁹ ومن ثم أورد ابن بطة، خمسين رواية معظمها أحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم، والباقي آثار عن السلف، دليلاً على أن القرآن كلام الله، غير مخلوق رداً على

⁵⁵⁸ عبد القاهر البغدادي، الفرق بين الفرق، 239.

⁵⁵⁹ الشهرستاني، الملل والنحل، 97-99.

⁵⁶⁰ Sarıkaya, İslam Düşünce Tarihinde Mezhepler, 132.

⁵⁶¹ Can, Cehm Bin Safvan, 67.

⁵⁶² Can, Cehm Bin Safvan, 111-114.

⁵⁶³ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، التوجيهي والآخر، 138/7، 143، 197.

⁵⁶⁴ هو أبو علي الحسن بن عمر بن شقيق الجرمي، البصري، روى عنه أمثال البخاري وعبدالله بن أحمد بن حنبل، عاش في بلخ

لفترة من حياته، ثم رجع إلى بصرة، وتوفي بها في سنوات (231-240) من الهجرة. الذهبي، تاريخ الإسلام، 809/5.

⁵⁶⁵ ابن المبارك، هو عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، ولد سنة 118 هـ من أب تركي وأم خوارزمي. طلب العلم في العشرين

من العمر، أخذه عن كبار التابعين، وسافر كثيراً من أجله، كان مستمراً في طلب العلم إلى أن مات. صنف مجموعة من

التصانيف القيمة، توفي سنة مائة وإحدى وثمانين. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 419-378/8.

⁵⁶⁶ ابن بطة، الشرح والإبانة، 165-166.

⁵⁶⁷ التوبة 6/9؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 227/2؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 205.

⁵⁶⁸ النساء 164/4؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 227/2.

⁵⁶⁹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 230-227/2.

الجهمية، منها قول النبي صلى الله عليه وسلم "فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على سائر خلقه"⁵⁷⁰. ومن الأدلة العقلية التي استدل بها ابن بطة للرد على الجهمية، في مسألة خلق القرآن، هو أن القرآن لا يجوز لمسه إلا لظاهر، ولو كان مخلوقاً لجاز لمسه لظاهر وغير ظاهر.⁵⁷¹

واستناداً على ما رواه ابن بطة من الروايات أنه يرى أن الفرق صالوا ثلاثاً في مسألة خلق القرآن: الجهمية، والواقفة، واللفظية. نقل ابن بطة روايات عن الإمام أحمد بن حنبل حول هذه المسألة فيها بين الإمام ذلك على النحو التالي: الجهمية هم الذين صرحوا في قولهم وقالوا: أن القرآن مخلوق. والواقفة هم الذين يقولون القرآن كلام الله ثم يقفون ولا يبينون أنه مخلوق أم غير مخلوق. واللفظية، هم الذين قالوا ألفاظنا بالقرآن مخلوق. وقال كلهم جهمية لو أخرجوا ليقولون أنه لمخلوق.⁵⁷²

فبالنسبة للواقفة واللفظية، روى ابن بطة عنهما روايات كثيرة، ويرى من خلالها، أن الواقفة، أكثر شراً من الجهمية وهم زنادقة، وأنهم قد شكوا في القرآن، ومن شك في القرآن فقد كفر، وبالتالي هم كفار بالله، لا يجوز الزواج معهم، ولو حدث معهم الزواج سيطلب منه التوبة، فإن لم يتب من فكرته فلا بد من التفريق بينهما، ومن صلى خلفهم عليه أن يعيد صلاته، ولا يجوز الجلوس معهم، ولا المحادثة ويُقطع اللسان (الكلام) عنهم، والأفضل هو هجرهم وعدم السلام عليهم حتى يتوبوا، وهم أكفر وأضل من الحمار.⁵⁷³ وفي حال اللفظية، يرى بأنهم، أصحاب البدع بل هم فوق المبتدع وفي مرتبة الكفار، لا يُصلى خلفهم، ولا يُقعد إلى مجالسهم، ولا يُكلم معهم، ولا يجوز الزواج منهم، وإن صار الزواج منهم فالأحسن التفريق بينهما.⁵⁷⁴

ومن المسائل التي دعت الجهمية إليها، هي فكرة أن القرآن الكريم ليس في صدور المسلمين، وقالوا لو قلنا ذلك كأننا نقول في صدر المسلم شيء من الإلهية.⁵⁷⁵ فرد عليهم ابن بطة مبيناً أن القرآن الكريم موجود في قلب كل حافظ له، واستدل بآيات القرآنية وأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأقوال العلماء، ومن الآيات التي استدل بها قول الله تعالى "وَلَيْنَ شَيْئًا لَّنْذَهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا".⁵⁷⁶ وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم "إن الرجل الذي ليس في جوفه من القرآن شيء كالبيت الخارب". وقال ابن بطة، مُنكر وجود القرآن في قلب الحافظ له مبتدع وضال، والأدلة الدالة على كون القرآن موجود في قلب كل حافظ له كثيرة.⁵⁷⁷

⁵⁷⁰ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد الدارمي، مسند الدارمي، المحقق، حسين سليم أسد الداراني (المملكة العربية السعودية، 2000: دار المغني) 2114/4 (رقم الحديث: 3400)؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 231/2-247.

⁵⁷¹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 244/2-245. هنا استدل ابن بطة بقول الله تعالى "لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ". الواقعة 79/56.

⁵⁷² ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 250/2-251.

⁵⁷³ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 251/2-257.

⁵⁷⁴ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 265/2-271.

⁵⁷⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 276/2.

⁵⁷⁶ الإسراء 86/17؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 279/2.

⁵⁷⁷ الدارمي، مسند الدارمي، 2083/4 (رقم الحديث: 3349)؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 277/2.

يحدد رأي ابن بطة في الجهمية باختصار على النحو التالي: الجهمية بأنواعها الثلاثة (الجهمية، الواقفة، اللفظية) هم أصحاب البدع بل أكثر بدعية من المبتدعين ووصلت بدعتهم إلى الكفر، وهم أهل الحلول، فلا بد لهم من التوبة وإلا فلا يُسلم عليهم، ويُقطع اللسان عنهم، كما لا يخالطهم ولا يزوجهم، وكذلك لا يصلى خلفهم، وإن صلى خلفهم فلا بد من إعادة تلك الصلاة، ويرى في هجرهم مصلحة وسلامة لنقاوة الدين.

4.3.2. الشيعة

كلمة الشيعة في اللغة جاءت من جزر "ش ي ع" وتأتي بمعنى: أتباع الرجل وأنصاره، وأوليائه.⁵⁷⁸ وتطلق كلمة "الشيعة" على الذين يعتقدون بأن علي بن أبي طالب كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده بالنص والتعيين، وأن الإمامة تستمر في نسله ولن يخرج منه إلى قيام الساعة.⁵⁷⁹

قال الأشعري (330هـ/936م) الشيعة هم الذين قدّموا علياً، على سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهم ثلاثة أصناف، الصنف الأول، الشيعة الغالية وهم الذين بالغوا في مدح علي وغالوا فيه، وهم خمس عشرة فرقة. والصنف الثاني، الشيعة الإمامية أو الرافضة وهم الذين رفضوا صحة خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وهم أربع وعشرون فرقة. والصنف الثالث، الشيعة الزيدية وهم ست فرق.⁵⁸⁰ وعبد القاهر البغدادي (429هـ / 1037م) استخدم اسم الروافض لعموم الشيعة، وقال قد ظهرت بدعتهم في زمن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، حيث أنهم قالوا لعلي أنت الإله، فأحرقهم علي على ذلك وهم ليسوا مسلمين حينئذ.⁵⁸¹ وقال الشهرستاني (548هـ / 1161م) الشيعة هم الذين أيدوا علياً، واعتقدوا بوجود النص على إمامته وخلافته، وأن الخلافة كانت حق له ولن تخرج عن أولاده، وهي قضية أصولية وركن من أركان الدين عند الشيعة. وجميع الفرق الشيعية متفقون على بعض المعتقدات وهي، إثبات العصمة المطلقة للأنبياء وأئمتهم، حيث أنهم يعتبرونهم معصومين من ارتكاب الكبائر والصغائر على حد سواء، في جميع الأوقات والأحوال. وإظهار الولاية لآل البيت والبراءة من من يخالفهم، قولاً، وفعلًا، واعتقادًا، واستعمال التقيّة في حالة الخوف من الإعراف بمعتقدات التشيع.⁵⁸²

وما يتعلق بخروج الشيعة وظهورها، كفرقة عقيدية سياسية ذات أفكار خاصة، يؤخر نقطة البداية لظهورها، إلى أواخر القرن الأول وبداية القرن الثاني من الهجرة، وخصوصًا بعد وفاة محمد بن الحنفية (81هـ/700م)،⁵⁸³ مع ظهور الفرقة الكيسانية وفروعهم من الغلاة، الذين جاؤوا بأفكار غالية، مثل أن محمد بن

⁵⁷⁸ محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفي الإفريقي، لسان العرب، (بيروت: دار صادر، 1994)، 189-188/8.

⁵⁷⁹ Onat, *Şii Hareketleri*, 26.

⁵⁸⁰ الأشعري، مقالات الإسلاميين، 140-65/1.

⁵⁸¹ عبد القاهر البغدادي، الفرق بين الفرق، 44.

ملاحظة: استعمل بعض مؤرخي غير الشيعة، اسم الرافضة للشيعة، كما استعمله البغدادي، وابن بطة كان مثل البغدادي، لذلك عند ابن بطة الشيعة والرافضة هي نفس فرقة، وتحتها فروع كثيرة.

⁵⁸² الشهرستاني، الملل والنحل، 170-169.

⁵⁸³ محمد بن الحنفية، هو أبو القاسم محمد بن علي بن أبي طالب القرشي، أخو الحسن والحسين من أب، أمه هي خولة بن جعفر الحنفية، وهو من كبار التابعين ولد في خلافة عمر بن الخطاب، توفّي في سنة إحدى وثمانين ودفن بالبقيع. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 128-117/4.

الحنفية لم يمت، بل يعيش بين الجبال، ومن بعد ذلك ظهور أفكار النص والتعين على خلافة علي بن أبي طالب، وفكرة المهدي والإمامة، وبمرور الزمن وفي وسط القرن الثالث الهجري، وتحديداً عند خروج الفرقة الإمامية/الإثنا عشرية، تم تشكيل الفرقة الشيعية، كفرقة ذات آراء عقدية وسياسية وأتباع وفيرة، وذات فروع كثيرة.⁵⁸⁴

نقد ابن بطة الفرقة الشيعية، باسم الرافضة في كتاب *الشرح والإبانة* في كثير من المواضع، وذلك من خلال سرد الروايات الواردة عن السلف عليهم، وبناءً على تلك الروايات اعتقد ابن بطة، أن عدم الدخول في هذه الفرقة من أعظم نعم الله تعالى على العبد، والدليل على ذلك أنه أورد رواية من أبو العالية،⁵⁸⁵ أنه ذكر نفسه وقال أنعم الله علي نعمتين لا أعلم أيهما أفضل وأكبر، الأولى أن الله هداني للإسلام، وأما الثانية قد عصمني بفضلله وكرمه، من الانحراف نحو معتقدات الرافضة والدخول فيها.⁵⁸⁶ كما اعتقد ابن بطة، بعدم جواز الصلاة على جنازة الشيعية، وفي ذلك أورد رواية من أبي بكر بن عياش (193هـ/809م)،⁵⁸⁷ أنه قال لا أصلي على جنازة الرافضة، لأنه بنظرهم (الشيعية) الباطلة، الصحابي الجليل، الفاروق عمر بن الخطاب هو كافر.⁵⁸⁸ وأكبر من هذا اعتقد ابن بطة، أن الشيعة هم أهل الردة، لا يؤكل ذبائحهم ولا تُنكح نسائهم، والدليل على ذلك أنه أورد رواية من طلحة بن مصرف (112هـ/731م)،⁵⁸⁹ أنه قال أن الرافضة، بسبب انحرافهم عن العقيدة الصحيحة خرجوا من الإسلام، وصاروا أهل ردة، وعلى ذلك لا يجوز الزواج بنسائهم كما لا يجوز أكل ذبائحهم.⁵⁹⁰ ونقل ابن بط عن المروزي، رواية أنه سئل الإمام أحمد بن حنبل عن قوم قد شتموا أبا بكر وعمر وعثمان وعائشة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، فأجاب الإمام أنه لا يرى أصحاب هذا القول بمسلمين، وكذلك أنه أورد روايات أخرى، على أن السلف لا يرون الساب لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلماً، بل يرونه كافراً مرتداً عن الدين الإسلامي، حيث لا يُقبل عنهم الصلاة ولا الصيام، ودمهم حلال مُهْر. ⁵⁹¹ فنقل رواية عن عبد الله بن حسن بن حسين، أنه قال لأحد من الرافضة لو لم تكن أنت جارا لي لقتلتك، وأرى في قتلك قرابة إلى الله تعالى.⁵⁹² كما روي عن محمد ابن الحنفية رواية، فيها قال سمعتُ بقوم في العراق، يتكلمون في حق أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وزعموا على أنهم يحبوننا (أهل البيت)، وزعموا أنني أمرتهم بذلك، فليعلم الجميع بأنني أبريء نفسي منهم، ولو كان لي سلطة وقوة لأمرت بقتلهم، وأرى في قتلهم التقرب إلى الله تعالى.⁵⁹³ وروى رواية عن السفين الثوري، أنه قال من زعم أن علياً أفضل من أبي بكر أو عمر أو كلاهما،

⁵⁸⁴ Onat, *Şii Hareketleri*, 31-36, 110-117; Sarıkaya, *İslam Düşünce Tarihinde Mezhepler*, 148-220.

⁵⁸⁵ أبو العالية، هو رُفيع بن مهران الزَّيْجَليّ، عاش في زمن النبي صلى الله عليه وسلم، وأسلم في زمن أبي بكر الصديق، روى الحديث عن كبار الصحابة، حفظ القرآن وأتقنه حتى قيل فيه "أبو العالية هو أعلم الناس بالقرآن بعد الصحابة، توفّي بين سنوات 90-106 من الهجرة. الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 4/207-213.

⁵⁸⁶ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 165.

⁵⁸⁷ هو أبو بكر بن عياش بن سالم الأسدي المقرئ، روي عنه أنه كان يختم القرآن في كل يوم وليلة مرة، لأربعين سنة، مات سنة مائة وثلاث وتسعين من الهجرة. الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 8/495-507.

⁵⁸⁸ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 177.

⁵⁸⁹ هو طلحة بن مصرف بن عمرو الياامي، روى عن الصحابي أنس بن مالك وكبار التابعين، كان يرى أن الضحك مُلْكٌ من عبر الصراط، توفّي سنة مائة واثنين عشرة من الهجرة. الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 5/191-193.

⁵⁹⁰ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 177.

⁵⁹¹ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 178.

⁵⁹² ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 185.

⁵⁹³ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 183.

فقد قلل من شأنهما.⁵⁹⁴ ويرى ابن بطة أن دلائل الشيعة وحججهم ضعيفة وقدره وحمقاء، وفي ذلك أورد رواية من أبي عبيد (224هـ/839م)⁵⁹⁵ أنه قال تعاملت مع الناس وناقشت أهل الكلام، فلم أرَ قوماً أكثر نجاسة ولا أشد قذارة، ولا أضعف حجة ولا أكثر حُمقاً من الرافضة.⁵⁹⁶ وكذلك أورد رواية أخرى على أنّ الرافضة جعلوا البهتان حجة لأنفسهم.⁵⁹⁷ وفي قبح مقالاتهم وقذارتها أورد رواية من طلحة بن مصرف، أنه قال لولا أنني في حالة الطهارة، لكنت قادراً على أن أخبركم بما تقوله الرافضة.⁵⁹⁸ ويُصحح بترك بلد تقام فيه الشيعة، وفي ذلك أنه أورد رواية فيه يُذكر أن بعض السلف تركوا الكوفة بسبب ظهور مسألة سب الصحابة، ومنهم محمد بن عبد العزيز التيمي (170هـ/787م)⁵⁹⁹ فكان من الذين يقيمون بالكوفة، فباع بيته وترك الكوفة وقال لا أُقيم ببلد يُسب فيها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم.⁶⁰⁰ وفيما يتعلق بدخول الشيعة في الشرك، نقل رواية عن عبد الله بن الحسين بن الحسن عندما سُئل عنه هل يُشهد لأحد من أهل القبلة بالشرك، فأجاب بنعم، وقال يُشهد على الرافضة بالشرك، وأشهد بأنهم مشركون، لأنهم لا يقولون لنبي الله صلى الله عليه وسلم بالعصمة، ويقولونه لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقال من كان صاحب هذه الفكرة فقد وقع في الكفر أيّاً كان.⁶⁰¹

وفي كتاب *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية* أورد ابن بطة، بعض الروايات ذكر فيها الشيعة، فمن أغربها أنه روى حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سيكون في أمتي قوم يقال لهم الرافضة، ففي أي مكان وجدتموهم اقتلوهم، وسبب ذلك لأنهم يسبون السلف ويَطعنون فيهم.⁶⁰² ومنها أنه أورد رواية عن ابن عباس، أنه قال فيها أنّ مقالات الشيعة مهلكة.⁶⁰³ وقد بين ابن بطة فيها، بأن الذي كان يستحق الخلافة بعد استشهاد الخليفة عمر بن الخطاب، كان عثمان بن عفان، وكان الصحابة يرون هكذا، وأورد روايات على ذلك منهم، ما روى عن عبد الله بن مسعود، أنه بعد استشهاد عمر بن الخطاب خرج من المدينة، وأقبل الكوفة ولما وصل، خطب بالمسلمين، وأخبرهم بأن أمير المؤمنين قد مات، وأجتمعا كأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن عفان وهو أخيرنا، وحينئذ لم يكن أحد فوقه في الفضل.⁶⁰⁴ وردّ ابن بطة على الشيعة، من خلال الروايات، في انكارهم لصحة ترتيب الخلفاء الأربع، وبيّن بأن ترتيب الخلفاء الأربع، وصحتها نحو التالي (أبو بكر الصديق، عمر بن الخطاب، عثمان بن عفان، علي بن أبي طالب)، وقال: على هذا الترتيب أجمع أهل العلم، واتفق الأمة عليها في جميع بقاع المسلمين، وأنّ الله وصف هذه الأمة بأنها خير الأمم بين الناس، ولو أن

⁵⁹⁴ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 183.

⁵⁹⁵ أبو عبيد هو القاسم بن سلام بن عبد الله، صاحب أدب ولغة فصيحة، له بضع وعشرون مصنفات مثل: كتاب *الأموال*، وكتاب *غريب الحديث*، وكتاب *فضائل القرآن*، قدم بغداد وعاش فترة فيها، توفي سنة مائتين وأربع وعشرين بمكة. الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 507-490/10.

⁵⁹⁶ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 180.

⁵⁹⁷ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 180.

⁵⁹⁸ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 181.

⁵⁹⁹ هو محمد بن عبد العزيز التيمي الكوفي، الزاهد، يُذكر حاله بخير وصلاح، توفي سنة مائة وسبعين من الهجرة. الذهبي، *تاريخ الإسلام*، 510/4.

⁶⁰⁰ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 181.

⁶⁰¹ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 184.

⁶⁰² ابن أبي عاصم، السنة، 474/2 (رقم الحديث: 979)؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخرين، 355/8.

⁶⁰³ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيد عمران، 475/1، 103/2.

⁶⁰⁴ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخرين، 97-88/8.

الأمّة أخطؤوا في اختيار الخليفة كما أنهم يزعمون ذلك، فإذا لسان حالهم يقول أن الله أثنا على هذه الأمّة ولم يعلم بِعَاقِبَتِهِمْ وأخطاءٍ سيقعون فيها.⁶⁰⁵ تعالى الله عما يقولون. وزيادة على ذلك وضع ابن بطة بابا في إتبّاع علي رضي الله عنه للخلفاء الثلاث، وأورد بعض روايات على ذلك وأنه كان يدعو لهم بالخير، فمثلا ما يتعلق بعمر بن الخطاب أن عليّا دعى له بأن يُنَوَّرَ الله قبره، كما نوّر مساجدنا في ليالي رمضان بإحياء سنة التراويح.⁶⁰⁶ كما أنه دعى لأبي بكر بالخي، لأنه كان أول من قام بجمع القرآن الكريم بين دَفَّتَيْن.⁶⁰⁷ وكذلك أنه قال في بعض الوقائع لو كنت مكان عثمان لفعلتُ ما فعلهُ هو.⁶⁰⁸ بمعنى أنه كان راضياً عن أعماله وأوامره.

إلى هنا يمكننا اختصار رأي ابن بطة في الشيعة على النحو التالي: عدم الدخول إلى الفرقة الشيعية والانضمام إليها هي نعمة من الله تعالى. الشيعة ليسوا مسلمين بل هم كفار وارتدّوا عن الإسلام، ولا يقبل من الشيعة الصلاة ولا الصيام، ويُشهد لهم بالشرك والكفر ودمّهم حلال. كما لا يجوز الزواج بنساء الشيعة، ولا أكل حيوان دُبِحَ بيدهم، وترك بلد يقيم فيه الشيعة فضيلة، وأن مقالات الشيعة بهتان وهلكة وضلالة.

ومن الفرق الشيعية التي ذكرها ابن بطة، من ضمن الفرق البدعية الضالة: فرقة الزيدية، والإمامية، والمغيرية، والكيسانية، والمنصورية.⁶⁰⁹ فلم يعط أي معلومة حول أيّ واحدة منهم غير الفرقة الزيدية، وعلى الرغم من أنها فرقة ذي أتباع كثيرة في تاريخها وحتى في عصر الحاضر، فقد أشار إليها في أثر واحد فحسب، وذلك في الرواية التي نُقل عن رقية بن مصقلة،⁶¹⁰ عندما ذُكر عنده أهل الأهواء، فتحدّث عن جملة من الفرق وأحسبهم من أهل الأهواء، فكانت من ضمن تلك الفرق فرقة الزيدية. وقال فيهم: أحسب أن الشخص الذي اقترح عليهم هذا الرأي كانت امرأة.⁶¹¹ ومما يُفهم منه أنه قال ذلك استخفافاً بمعتقداتهم الباطلة.

5.3.2. المعتزلة

يُطلق اسم المعتزلة، على الذين يتميزون بالاشتغال بالفلسفة والكلام، إلى جانب اعتقادهم بالأصول الخمسة، التي هي، التوحيد، والعدل، والوعد والوعيد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.⁶¹²

قال الأشعري: المعتزلة يؤمنون بأن الله تعالى واحد، أزلي وقديم، بلا شريك وليس له مثل، لا يُوصف بصفات مادية أو بشرية، ولا يُدرَك بالحواس أو الزمن. وهم في التوحيد يوافقون طائفة من الخوارج والمرجئة، واختلفت المعتزلة فيما بينهم حول معظم المسائل العقدية، فمثلاً بعدما اتفقوا على أن الله تعالى لا يُرى بالأبصار،

⁶⁰⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، التوجيهي والآخر، 338-348/8.

⁶⁰⁶ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، التوجيهي والآخر، 392-391/8. 416/8.

⁶⁰⁷ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، التوجيهي والآخر، 406-405/8.

⁶⁰⁸ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، التوجيهي والآخر، 415-414/8.

⁶⁰⁹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 371-369.

⁶¹⁰ هو رقية بن مصقلة العبدي الكوفي، وهو من التابعين إذ نقل الأحاديث عن الصحابي أنس بن مالك رضي الله عنه، ونقل عنه كبار التابعين وغيرهم. توفي بين سنوات (131 هـ - 140 هـ). الذهبي، تاريخ الإسلام، 653/3.

⁶¹¹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 180.

⁶¹² Aydınli, Akılcı Din Söylümü, 25.

تَنَوَّعت آراؤهم حول إمكانية رؤيته، هل هي بالقلوب أم لا.⁶¹³ وقال عبد القادر البغدادي، اتفق جميع فرق المعتزلة على أمور منها، نفي صفات الله تعالى الأزلية، وعدم رؤيته سبحانه وتعالى، والقول بخلق القرآن، وكون الإنسان خالقاً لأفعاله، ومرتكب الكبيرة في منزلة بين منزلتي الكفر والإيمان، والأعمال التي لم يأمر الله تعالى بفعلها أو تركها، لم يشأ منها شيئاً، ولم يخلقها، وأن الله تعالى شيء لا يُشَبَّه بالأشياء.⁶¹⁴ وقال الشهرستاني، تُطلق على الفرقة المعتزلة أكثر من أسم، فالأسماء التي اشتهرت بها الفرقة هي: المعتزلة، القدرية، العدلية، وأصحاب العدل والتوحيد. وهم عكس الجبرية تماماً، لأنهم يعتقدون أن الإنسان هو خالق أفعاله، وأن الله تعالى لا يفعل إلا الخير، وبذلك فهو سبحانه وتعالى، لا يخلق الشر لأنه مُنْزَعٌ من ذلك.⁶¹⁵

هناك عدة أسباب أدت إلى ظهور فرقة المعتزلة وخروجها، فمن أشهرها فكرة "المنزلة بين المنزلتين" التي كانت فكرة متوسطة، بين فكرة فرقتين كبيرتين وهما: الخوارج والمرجئة في حال مرتكب الكبيرة، لأنّ عندما حكم الخوارج على مرتكب الكبيرة بالكفر، وإخراجه عن الإسلام، قد حكم المرجئة عليه بالإسلام والإيمان، وأخروا حكم معصيته إلى يوم القيامة، فكانت فكرة المعتزلة هي، أنّ مرتكب الكبيرة ليس بؤمن كما إدعى إليه المرجئة، وليس بكافر كما إدعى إليه الخوارج، بل هو في منزلة بين الكفر والإيمان، إذا تاب رجع إليه الإيمان، وإن لم يتب مات كافراً. وأصل فكرة "العدل" التي أوجدوها كان لطلب تطبيق العدل الاجتماعي من السلطة الأموية بين المسلمين، وفي العمل بأصول "التوحيد" حاولوا واجتهدوا، في الدفاع عن الإسلام ضد الديانات الأخرى، ونُقل أن أول شخص وقف ضدهم كان واصل بن عطاء، ومن أجل ذلك بدأوا حركة الترجمة لإستخدام الفلسفة اليونانية، في الدفاع عن المبادئ الإسلامية ضد المعارضين. فقد بدأت فرقة المعتزلة وبرزت مع ظهور فكرة "المنزلة بين المنزلتين"، التي طرحها مؤسس الفرقة واصل بن عطاء (131هـ / 748م)، ومن ثم عمرو بن عبيد (144هـ / 761م)، تأثر بأفكار واصل كثيراً، ودافع عنها. ثم اجتهد في تأسيس المذهب كل من بشر بن المعتمر (210هـ / 825م)، ونظام (221هـ / 835م)، وأبو هذيل العلاف (227هـ / 841م) بالكتابة والشروح، وقد بذل أبو هذيل العلاف، أكبر جهداً في تأسيس وترتيب الفرقة، وقد عاشت الفرقة في ذروتها، حيث وصلت إلى السلطة في زمن الخليفة مأمون، وخصوصاً بعدما بدأت محنة خلق القرآن سنة (218هـ/833م)، واستمرت في وضعها إلى مجيء الخليفة المتوكل إلى السلطة سنة (232هـ/846م)، وعندها بدأ نجم المعتزلة في الأفول والسقوط، وتغيرت أوضاعهم وعاشت في أسوأ حالاتها.⁶¹⁶ وفيما يتعلق باستعمال اسم القدرية للمعتزلة، يرجع إلى أنهم ينفون القدر وينكرونه، ويعتقدون بأن الإنسان هو خالق أفعاله اليومية، ولا يوجد لله أي مداخله فيها. في هذه المسألة هم وقفوا عكس الجبرية تماماً، لأنّ الجبرية يقولون إنّ الإنسان مُجَبَّرٌ في أفعاله اليومية، ولا يوجد له الإختيار فيها.⁶¹⁷ ويلاحظ بأن البعض حاولوا في تأصيل استعمال هذا الاسم (المعتزلة) إلى زمن الصحابة، وذكر بأن الاسم قد أطلق على الجماعة الذين لم يتدخلوا في المشاكل التي جرت بين الإمام علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان في ذلك الوقت، ولم يقفوا مع أحد منهما، فاستعمال هذا

⁶¹³ الأشعري، مقالات الإسلاميين، 1/235-238.

⁶¹⁴ عبد القادر البغدادي، الفرق بين الفرق، 146-147.

⁶¹⁵ الشهرستاني، الملل والنحل، 58-59.

⁶¹⁶ Aydınli, Akılcı Din Söylemi, 25-41.

⁶¹⁷ أبو زهرة، تاريخ المذاهب الإسلامية، 106.

الإسم في ذلك الوقت لأصحاب الفعل المذكور صحيح ودقيق، لأن المعنى أنهم عزلوا أنفسهم من تلك المسألة، لكن استعمالها كفكرة ومذهب غير صحيح، لأن فكر المعتزلة لم يكن موجوداً في زمن الصحابة.⁶¹⁸

وهذه الفرقة مثل الفرق السابقة قد نقدنا ابن بطة في كتابه، واستناداً إلى ما رواه عنهم، قد يراهم سريعين في الرجوع عن الأفكار والتناقل فيها، وعلى هذا نقل رواية عن رتبة بن مصقلة، بأنه رأى أن المعتزلة لم يكونوا أصحاب موقف ولا قرار، بل كانوا مُسرّعين في تغيير الآراء والرجوع عنها، وقال فيهم أني لم أخرج إلى مزرعتي يوماً إلا وقد رجعوا عن رأيهم الذي كانوا يُبَيّنونه، قبل أن أرجع من مزرعتي.⁶¹⁹ وفي مسألة مرتكب الكبيرة، أنهم يكفّرون مرتكب الكبيرة، فذكر ابن بطة رأيهم على أساس النقد، وقال بأن المعتزلة يعتقدون أن من أذنب، ولو لمرة واحدة في حياته فقد كفر. وبناءً على هذه الفكرة، فهم قد حكّموا على مجموعة من الأنبياء بالكفر، لأن الله قد ذكرهم، بأنهم قد عصّوه، ووقعوا في أخطاء أو ذنوب، لذلك قال ابن بطة أصحاب هذه الفكرة بعيدين عن الرحمة والمودة والإنصاف.⁶²⁰ ويرى أن قتلهم حلال، وعلى هذا روى رواية عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه أنه أخبر: لو رأى أحداً من الذين يَرُدُّون القدر، سيقتله قتلاً عدوانياً.⁶²¹ وروى رواية سُئل فيها مالكا عن الخصومة مع القدرية، هل هي أفضل أم تركها؟⁶²² فأجاب بأنهم يُأمرون بالمعروف ويُنهون عن المنكر، ويُخبرون بالصواب، ولا يُصلّي خلفهم. وفي رواية أخرى سُئل عن تزويج (القدرية) خصوصاً، فأجاب بقول الله تعالى، من سورة البقرة "وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ" وقلعل أراد القول، بأن القدرية هم المشركون، ولا يجوز الزواج منهم.⁶²³ وروى رواية عن أبي سهيل⁶²⁴ فيها سأله عمر بن عبد العزيز⁶²⁵ عن القدرية، فأجاب قائلاً، أرى أن تمنحهم فرصة، وتطلب منهم التوبة عن فكرتهم، فإن لم يتوبوا فاستخدام السيف ضدهم. ثم قال أبو سهيل، وهذا كان رأي عمر بن عبد العزيز ومالك بن أنس في الوقت نفسه.⁶²⁶ وفي جواز اللعنة على القدرية، روى رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال "لعنت القدرية على لسان سبعين نبياً وأنا آخرهم".⁶²⁷

وكذلك روى رواية أخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم، سُئل فيها عن القدرية، فأجاب بأنهم مجوس هذه الأمة، وإذا أصيبوا بالمرض، فلا تقوموا بزيارتهم بنية الإطمئنان عليهم. وإذا واقتهم المنية فلا تحضروا

⁶¹⁸ عبد الله بن محمد الناشئ الأكبر، مسائل الإمامة ومقتطفات من الكتاب الأوسط في المقالات، المحقق، يوسف فان إس (بيروت: فرانتس شتاينر، 1971)، 16-17.

⁶¹⁹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 180.

⁶²⁰ ابن بطة، الشرح والإبانة، 292-293.

⁶²¹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 163-164.

⁶²² هو الإمام أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك، عالم أهل الحجاز، صاحب كتاب الموطأ، وُلد سنة ثلاث وتسعين، عام التي توفّي فيها أنس بن مالك صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وخادمه، ومات سنة مائة وتسع وسبعين بعد حوال شهر من مرض وقع فيها. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 8/130-48.

⁶²³ البقرة 221/2؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 167.

⁶²⁴ هو الإمام نافع بن مالك بن أبي عامر المدني، عم الصحابي الجليل أنس بن مالك، روى الحديث عنه وكذلك العكس، توفي سنة مائة وثلاثين. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 5/283.

⁶²⁵ هو الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز بن مروان الأموي، أم بالصحابي أنس بن مالك، وكان أنس راض عن صلاته كثيراً، فكان مدة خلافته سنتين وخمسة أشهر وبعض أيام، مات سنة مائة وواحدة. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 5/144-145، 114.

⁶²⁶ ابن بطة، الشرح والإبانة، 168.

⁶²⁷ ابن بطة، الشرح والإبانة، 216؛ وقال ابن الجوزي هذا الحديث لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم. ابن الجوزي، العلل المتناهية، 143-142/1 (رقم الحديث: 220-222).

جنازاتهم.⁶²⁸ وروى رواية أخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه قال "سيكون في أمتي مسخ وذلك في القدرية والزندقية".⁶²⁹ كما روى رواية أخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخبر بأن هناك فئتان من أُمَّته لن ينالوا شفاعته يوم القيامة، الفئة الأولى هم القدرية الذين ينكرون القدر، ويُنسبون المشيئة إلى أنفسهم، والفئة الثانية، هم المرجئة الذين يعتقدون بأن الإيمان قول واعتقاد فَحَسَبَ.⁶³⁰ وفي حديث آخر قال لا يوجد لهما مكان في الإسلام، ولا يدخلون الجنة، ولا يوجد لهما نصيب فيها.⁶³¹ وفي أثر عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: القدرية، هم طائفة من النصرانية، ولم يكونوا من المسلمين.⁶³² وروى ابن بطة روايات، في عدم جواز الصلاة خلف القَدْرِيِّ، ذاكراً فيها كان السلف يرون ضرورة إعادة صلاة، صُلِّيَتْ خلف إمام قدري، حتى لو صُلِّيَ أحدٌ خلف إمام قدري لخمسین سنة، فعليه إعادة صلاة خمسین سنة.⁶³³

اعتماداً على ما سبق، يمكننا نُعرِّض رؤية ابن بطة، بشكل إيجاز حول الفِرْقَة المعتزلة أو القدرية نحو التالي: يَعتقد ابن بطة أنَّ المعتزلة أو القدرية، متقلبي الآراء، وغير مستقرين على رأي واحد. وأنهم يُكفِّرون كل مَنْ وقع في معصية، ولو لمرة واحدة في الحياة. ويرى بوجوب طلب التوبة منهم فإن تابوا نجوا، وإن لم يتوبوا فقتلهم حلال. وأنهم مشركون ومجوس هذه الأمة، كما وصفهم بشعبة من النصاري، ليس من المسلمين، لم يرَ جواز الصلاة خلفهم، ولا الزواج معهم ولا زيارتهم ولا شهادة جنازتهم. لا يوجد لهم الشافعة من الرسول، وقد لعنهم الله على لسان الأنبياء، ولم يكن لهم مكان في الجنة. كما يرى وجوب إعادة الصلاة، لِمَنْ صلاها خلف المعتزلة.

وخارجاً عن الفرق الإسلامية حذَّر ابن بطة المسلمين عن الفرق أو الفلسفة الغير الإسلامية مثل المَنَائِيَّة والحلولية، وقال يجب البراءة من تلك الفرق أيضاً.⁶³⁴ فما يتعلق بالمَنَائِيَّة، فإنها كانت ديناً، يدان به في إيران قديماً، وفي يومنا الحاضر لا يُرى لها أتباع،⁶³⁵ فقال ابن بطة المَنَائِيَّة تُنسب إلى رجل باسم ماني، وكان يؤمن بالهين ويدعوا لهما، وقد قُتِلَ وكان أتباعه يرونه نبياً.⁶³⁶ وأما الحلولية، فهي عقيدة دينية، تشير إلى انتقال صفة من صفات الله، أو ذاته بشكل كامل إلى أحد المخلوقات أو جميعهم، بحيث يَحْدُثُ نوع من الإتحاد، أو

⁶²⁸ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 61/2. جاء الحديث بهذا اللفظ (القدرية مجوس هذه الأمة، إذا مرضوا فلا تعودوهم، إذا ماتوا فلا تشهدوهم) قال ابن الجوزي هذا الحديث لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم. ابن الجوزي، *العلل المتناهية*، 144/1-145 (رقم الحديث: 225).

⁶²⁹ أحمد بن حنبل، *المسند*، 341/10 (رقم الحديث: 6208)؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 64/2.

⁶³⁰ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 66/2. ونص الحديث هكذا "صنفان من أمّتي لا ينالها شفاعتي يوم القيامة، المرجئة والقدرية". الحديث ضعّفه ابن الجوزي. ابن الجوزي، *العلل المتناهية*، 156/1 (رقم الحديث: 249).

⁶³¹ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 70/2-71. نص الأحاديث هكذا (صنفان من أمّتي لا يدخلون الجنة القدرية والمرجئة) (صنفان من أمّتي ليس لهما في الإسلام نصيب القدرية والمرجئة) ضعف ابن الجوزي، كلا الحديثين. ابن الجوزي، *العلل المتناهية*، 140/1 (رقم الحديث: 216)؛ 152/1 (رقم الحديث: 240).

⁶³² ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 73/2.

⁶³³ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 172/2-173.

⁶³⁴ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 371.

⁶³⁵ Şinasi Gündüz, "Maniheizm", *TDV İslâm Ansiklopedisi* (Ankara: TDV Yayınları, 2003), 27/575.

⁶³⁶ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 144/1.

الاندماج بين الإله والمخلوق.⁶³⁷ وبمرور الزمن دخل هذه الفكرة أو الفلسفة إلى بعض الفرق المسلمين وانتشر بينهم.

آخر شيء أفاد به ابن بطة حول الفرق البدعية الضالة، بعدما حاول أن يذكر اسم كل فرقة بدعية موجودة في زمانه، قال "ومن دفع الصفات والرؤية"،⁶³⁸ هنا أراد ابن بطة أن يقول من تمام الإيمان واتّباع السنة، هو البراءة من كل فرقة وجماعة واعتقاد، يُعطّل صفات الله تعالى أو يُؤلّها، وربما يقصد الجهمية والمعتزلة، لأنهم يعطلون صفات الله تعالى، وكان أهل الحديث يطلقون اسم المعطلة عليهم،⁶³⁹ وكذلك وصى ابن بطة بالبراءة، عن الذين يُنكرون رؤية الله جل جلاله يوم القيامة، وقد دخلت تحت هذا العنوان جملة من الفرق الكلامية، كما ذكر سابقاً.

وقد بذل ابن بطة جهده، في جمع الأحاديث والآثار، التي تتضمن ذم الفرق والمذاهب الضالة المنتشرة في عصره، واستعمل ضدها أسلوباً جرياً ولغة شديدة وحادة، وذلك بهدف تحذير المسلمين من تلك المعتقدات التي وجدها خاطئة وبدعية، وكذلك الفرق، والأشخاص، الذين جرحهم، فلتعزيز كلامه وحججه، جمع كل ما وصل إليه من الأحاديث والآثار حول هذه الفرق، بغض النظر عن صحة الروايات أو ضعفها، فهذا النهج أدّى إلى تضمين بعض الأحاديث والآثار الضعيفة والموضوعة.

6.3.2. رؤية ابن بطة حول بعض الشخصيات التاريخية

عدّ ابن بطة بعض الأشخاص المشهورة في فترة التي عاش فيها، واعتبرهم رؤوس المذاهب الضالة والبدعية، وأصحاب المعتقدات السقيمة. وقال إنهم وقفوا ضد أهل الحق، واتهموا أهل الثقة في النقل، ونسوا أن يتهموا أنفسهم بأرائهم الباطلة في التأويل، واعتقد بأنهم فتحوا باب الفتنة وأظهروه، وافترخوا على الله البهتان، وأنهم أعداء أهل الحق والمؤمنين، وإخوان الشياطين وأعوانه.⁶⁴⁰ وكان هدف ابن بطة من ذكر هؤلاء الأشخاص، هو بيان حالهم وتحذير المسلمين، وإيقاظهم من بدعهم وكفرهم، كما وضّح ذلك بنفسه في كتابه. وقال ربما المسلم، يقرأ كتاباً أو مقالة لهؤلاء الأشخاص، ويجد أن الكتاب قد بدأ بحمد الله تعالى والثناء عليه، وكذلك بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، فسيقبل ما فيه، وهو غافل أن هذا الكاتب، ذو الإفتتاحية الجميلة، مليء بالآراء الكفرية والبدعية.⁶⁴¹ فمن هؤلاء الأشخاص:

أ- معبد الجهني (80هـ/699م)

اسمه الكامل هو معبد بن عبيد الله بن عويمر البصري، أو معبد بن عبد الله بن عكيم البصري، روى الأحاديث عن كبار الصحابة، كأمثال ابن عباس وابن عمر وغيرهم، ووثقه بعض أهل الحديث، وكان أول من تكلم في

⁶³⁷ Kürşat Demirci, "Hulul", TDV İslâm Ansiklopedisi (İstanbul: TDV Yayınları, 1998), 18/340.

⁶³⁸ ابن بطة، الشرح والإبانة، 371.

⁶³⁹ Işcan, Selefilik, 169.

⁶⁴⁰ ابن بطة، الشرح والإبانة، 372.

⁶⁴¹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 372.

القدر، وقُتِلَ في سنة (80هـ/699م) وصُلِبَ بدمشق.⁶⁴² استنادًا إلى ما روى ابن بطة من الروايات، أولُ رجل تكلم في القدر كان سنسويه البقال، وقد ورد اسمه في بعض الروايات بسنسويه، وسيقويه، وسوسن، ويكنى بأبي يونس. كان رجلًا حقيرًا وذليلًا، أسلم من النصرانية ثم رجع إلى نصرانيته مرة أخرى، وأخذ معبد الجهني هذه الفكرة منه، وكان لمعبد الجهني تأثير على الناس بمُجلساته العلمية، ولكن لمدة طويلة لم يتَّبِعْ دعواه أحد. لذلك لم يكن في البصرة أحدٌ يتكلم في القدر، غيرهما لفترة من الزمن.⁶⁴³ وكان ابن بطة، يرى أنَّه من الجيد إهانة معبد الجهني والتقليل من شأنه، وكذلك يرى التجنب من الجلوس معه، لأنه كان رجلًا ضالًّا مضلًّا.⁶⁴⁴ وأن معبد وأمثاله يستحقون القتل.⁶⁴⁵

ب- غيلان القدري (106هـ/724م)

اسمه الحقيقي هو غيلان بن مسلم الدمشقي، تُنسب إليه فرقة الغيلانية من القدرية، وهو من الأوائل الذين دعوا الناس، إلى الإيمان بأنَّ القدر بخيره وشره بأيدي البشر، قتله الخليفة هشام بن عبد الملك (125هـ/743م) في سنة 106هـ/724م، بعدما أفتى الإمام الأوزاعي (157هـ/774م) بباباحة دمه.⁶⁴⁶ ورؤية ابن بطة عن غيلان الدمشقي لم تكن رؤية إيجابية، فاعتمادًا على ما نقل عنه من الروايات، أنه يرى بأنَّ غيلان كان قبطيًا فأسلم، ثم صار جهميًّا، ثم دخل في المسائل القدر، وتعمَّق فيها حتى أصبح قدريًّا،⁶⁴⁷ وكان من الأفضل للمسلم عدم إجابة دعوته، وعدم زيارته إذا مرض، وعدم حضور جنازته إذا مات، وأنه كان مفتونًا، وقد أخبر العلماء بأنه لن يموت موثًا طبيعياً، فكان من المسلمين من يهرب منه لِسوء أفكاره، ولم يجتمع معه تحت سقف غير سقف المسجد، وذلك لأداء الفرائض، ويرى بأنَّ الرسول صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه سيخرج من أمته رجل باسم غيلان وهو أكثر ضررًا على الأمة من الشيطان.⁶⁴⁸ وأنَّه كان بنسَ خليفة لنبيِّ الله صلى الله عليه وسلم على أمته، لنشر أفكار السقيمة، وأنَّه كان نصرانيًّا أو مجوسياً يعيش في لباس المسلمين.⁶⁴⁹ ورغم أن غيلان لم يستخدم السيف ضد الأمة الإسلامية مثل الخوارج، فإن خطورة أفكاره ليست أقل من خطورة الخوارج، أو المدمنين على الخمر.⁶⁵⁰ ويرى بأنَّ غيلان تاب عند الخليفة عمر بن عبد العزيز، عن الأفكار التي كان يحملها حول القدر وتركها، لكن بعد وفاة الخليفة عمر بمدة قليلة، رجع غيلان إلى أفكاره القديمة التي كان عليها، وكان ذلك في خلافة هشام بن عبد الملك، فبعث إليه هشام وقطع لسانه ويديه على أفكاره، ثم صلبه بباب

⁶⁴² ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 194/4؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 185/2-187؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 302/12-303.

⁶⁴³ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 203-201/2.

⁶⁴⁴ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 204/2، 217.

⁶⁴⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 100/2-101.

⁶⁴⁶ ابن عساكر، تاريخ دمشق، 212-186/48؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 294/3، "Gaylân ed-Dımaşkı", Cihat Tunç, TDV İslâm Ansiklopedisi (İstanbul: TDV Yayınları, 1996), 414-415.

⁶⁴⁷ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 203-202/2.

⁶⁴⁸ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 142/2؛ حكم ابن الجوزي على الحديث بالضعف، بل قال إنه موضوع. جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، الموضوعات، المحقق، عبد الرحمن محمد عثمان (المدينة المنورة: المكتبة السلفية، 1968)، 47/2.

⁶⁴⁹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 142-141/2.

الحديث الذي ذكره ابن بطة موضوع لا أصل له. انظر إلى، محمد بن علي بن محمد الشوكاني، الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية، المحقق، عبد الرحمن يحيى المعلمي (بيروت: المكتبة الإسلامية، 1986)، 419/1 (رقم الحديث: 184).

⁶⁵⁰ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 203/2.

دمشق، ويرى بأنَّ الخليفة هشام قد أصاب السنة بقتل غيلان، وأنَّ قتله كان من أحسن الأعمال قام به الخليفة، وكان أفضل من قتل ألفين من الروم.⁶⁵¹

ج- جعد بن درهم (124هـ/ 742م)

الجعد بن درهم كان مُؤدِّب، ومُربِّي مروان بن محمد الخليفة الأموي، الجعد كان أوَّل من قال بخلق القرآن، وتعطيل صفات الله تعالى، عاش في دمشق لفترة، ثم هرب إلى الكوفة بسبب أفكاره الخبيثة، وقتل هناك في سنة (124هـ/ 742م).⁶⁵² يرى ابن بطة أنَّ الجعد هو جد الجهم بن صفوان من حيث أفكاره، وأنَّه كان يُعطِّل صفات الله تعالى، فادَّعى بأنَّ الله تعالى لم يتخذ إبراهيم الخليل خليلًا له، وأنَّه تعالى لم يتحدَّث مع موسى الكليم، فبسبب هذه الأفكار ذبحه "خالد بن عبد الله القسري"⁶⁵³ بعدما خطب بالناس، خطبة عيد الأضحى المبارك، وقال للمسلمين ضحوا أضحيَّتكم تقبل الله منكم، وأنا اليوم سأضحَّ بالجعد، ونزل من المنبر ثم قتله.⁶⁵⁴

د- الجهم بن صفوان (128هـ/ 745-746م)

جهم بن صفوان السمرقندي ورأس الفرقة الجهمية، قد تميَّز بالذكاء والجدال، وكان يُنكر صفات الله تعالى، ويؤمن بخلق القرآن، توفيَّ سنة (128هـ/ 745-746م)،⁶⁵⁵ وقف ابن بطة على الجهم كثيرًا، ونقل حوله روايات كثيرة، فيها يرى أنَّه وضع دين الجهمية، بالاعتماد على هذه الآيات الثلاث من القرآن الكريم "أَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ"،⁶⁵⁶ و "وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ"،⁶⁵⁷ و "لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ"،⁶⁵⁸ بالإعتماد على فهمه الخاطئ لآيات السابقة، بدأ بتكذيب أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتأويل آيات الله عز وجل وفق هواه، وأصل خلق كثير بأفكاره الخبيثة.⁶⁵⁹ ويرى ابن بطة بأنه شكَّ في وجود الله تعالى، فترك الصلاة لمدة أربعين يومًا، حتى رُوي عنه أنَّه كان لا يعرف الله تعالى، وبحث عن ربٍّ ليعبَّده، ولم يؤمن بوجود إله في السماء.⁶⁶⁰ كما يرى أنَّه لم يكن عالمًا في دين الله أبدًا ولا عابدًا قط، لأنَّه لم يُجالس العلماء ولم يأخذ العلم من التلقي، وكذلك لم يحج بيت الله الحرام، بل كان رجلًا ذا لسان بليغ، وقد رآه ابن بطة بكافر بالله جاحدًا للإسلام، وعارضًا لبعض آيات الله تعالى، وروى بأنه قد رُوي، وهو يقرأ القرآن ويغضب منه، لأنَّه قد ذكر الله تعالى جزءً من القصة في سورة، وأكملها في سورة أخرى، أو استمرت في عدة سور، ولمَّا رأى الجهم هذا الشيء غضب ورمى القرآن بكل قوَّته وروي أنَّه دفعه برجله، ومن الآيات التي أعرض عنها الجهم، قول الله تعالى

⁶⁵¹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 157/2-161.

⁶⁵² الذهبي، سير أعلام النبلاء، 433/5؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 147/13-148؛ الزركلي، الأعلام، 120/2.

⁶⁵³ هو أبو الهيثم خالد بن عبد الله بن يزيد القسري الدمشقي، وألَّى مكة من سنة 89هـ إلى سنة 106هـ وثم انتقل ولايته إلى العراق وداوم هناك إلى أن عُزل سنة 120هـ، ثم قدم الشام وقتل هناك سنة 126هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 432-425/5.

⁶⁵⁴ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 331/2.

⁶⁵⁵ ابن الجوزي، المنتظم، 267/7؛ الذهبي، تاريخ الإسلام، 389/3؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 221/13. رأى الذهبي أنَّ الجهم توفي بين عامي (221-230هـ)، وقد ذكره ابن الجوزي وابن كثير بين وفيات سنة 128هـ.

⁶⁵⁶ الشورى 11/42؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 317/2.

⁶⁵⁷ الأنعام 3/6؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 317/2.

⁶⁵⁸ الأنعام 103/6؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 317/2.

⁶⁵⁹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 317/2.

⁶⁶⁰ ابن بطة، الشرح والإبانة، 373.

"الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى"⁶⁶¹، وأنه كلما وصل إلى هذه الآية من سورة طه، قال لو وجدت طريقة لمسحها وإزالتها لفعلت، وكان يرى بأن الجنة لا تدوم وستنقطع، وروى رواية أنه تاب عن أفكاره، كما روى رواية أخرى أنه تم قتله على أفكاره الخبيثة، واتهامه بالردة عن دين الإسلام.⁶⁶²

هـ- عمرو بن عبيد (143هـ/760م)

يُعرف بأبي عثمان عمرو بن عبيد البصري، كان من أتباع الإمام الحسن البصري، فأسمع إلى مقالات واصل بن عطاء وأعجب بها، وثم تزوج بأخته، قيل إنه رجع عن القدرية. كان يشتم الصحابة، مات عمرو بطريق مكة سنة (143هـ/760م)، وقيل قبله بسنة، وهناك من قال بل مات بعده بسنة.⁶⁶³ وفيما روى عنه ابن بطة، رؤية عمرو بن عبيد هي، أنه من الممكن أن تحدث بعض الأمور في الحياة، رغم أن الله لم يردّها ولم يشأ حدوثها، مثل وقوع السرقة،⁶⁶⁴ كما يرى النقصان وعدم الكمال في القرآن، لذلك أراد حذف آية منه، واستبدالها بآية من عنده، وكان عمله الخصومة في الدين والإفتاء على أهل العلم، فكان يرى، أنه يُخاصم من الليل إلى الصبح، وروى ابن بطة رواية عنه، أنه قال "لا حاجة لي في ذلك" ويقصد بذلك القرآن الكريم، وكان يشك في كون القرآن موجوداً عند الله في اللوح المحفوظ، وأنه كان على فكرة المعتزلة. لهذه الأسباب كان من أعيانه من لا يُصدّقه ولو في شيء واحد، وأوصى بعدم تصديقه، ولم يحسبه أعيانه برجل عاقل، ولم يُسلم عليه كما لم يُرد عليه السلام. وبناءً على ما روى عنه ابن بطة، أنه يرى من صالح المسلم أن يجتنبه ويمتنع عن لقائه، والمشى والتجوال معه، وألا يسأل عنه حتى في أمور الدنيوية،⁶⁶⁵ وأن المرء لو لقي الله وهو زان، و سارق وشارب للخمر، أحب إلى الله من أن يلقاه عبداً، وهو على رأي عمرو بن عبيد،⁶⁶⁶ لذلك يرى يُستتاب هذا الشخص وأمثاله، فإن تاب عن أفكاره يُخلّى سبيله، وإلا فضرِبُ الأعناق.⁶⁶⁷

و- أبو حنيفة (150هـ/767م)

هو الإمام الفقيه النعمان بن ثابت بن زوطى، صاحب مذهب الحنفية، رأى مجموعة من ظاهبات رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعلى رأسهم الصحابي الجليل، أنس بن مالك بالكوفة، توفّي في سنة (150هـ/767م) عن عمر سبعين سنة،⁶⁶⁸ والإمام أبو حنيفة يُعدّ من الأشخاص الذين لم يرض عنه ابن بطة، ووقف عليه في بعض روايات، وذكر فيها بأنه كان من مصلحة المسلمين الفرار من أبي حنيفة، وأفكاره السقيمة، كما فرّ منه من المعاصرين له،⁶⁶⁹ وكان يرى بأن أبا حنيفة، هو من الذين يُضرب به المثل، عند رؤية شخص يدخل في مجادلة وخصام غير مثمر وفائدة، فيقال والله كأنه أبي حنيفة،⁶⁷⁰ ورأى بأنه يُعدّ من جملة الذين

⁶⁶¹ طه 5/20؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 318/2.

⁶⁶² ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 317/2-320.

⁶⁶³ البغدادي، تاريخ بغداد، 88-63/14؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 6/104-107؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 13/343-347.

⁶⁶⁴ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 187/2.

⁶⁶⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 204/2-208.

⁶⁶⁶ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 174/1.

⁶⁶⁷ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 208/2.

⁶⁶⁸ البغدادي، تاريخ بغداد، 453-445/15؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 6/390-403؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 13/415-416.

⁶⁶⁹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 161/1.

⁶⁷⁰ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرق الناجية، المحقق، سيّد عمران، 202/1.

ابتعد عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاغ عنه،⁶⁷¹ كما أنه من طبقة الجهمية الذين يقولون بخلق القرآن، لذلك قد رآه بضال ومضل، ومشارك تبرأ منه العلماء.⁶⁷²

ز- بشر المريسي (218هـ/833م)

يُعرف بأبي عبد الرحمن بشر بن غياث المريسي العدوي، قد اشتغل بالكلام وكان من أهل الرأي، أخذ الفقه عن القاضي أبي يوسف، وكان علماً من أعلام الجهمية، ومشهوراً بالقول بخلق القرآن والدعوة إليه، توفي سنة (218هـ/833م)،⁶⁷³ بشر المريسي كان من الأشخاص الذين يناظر أهل العلم، في مسألة خلق القرآن، ويمتنعهم عند الخليفة مأمون،⁶⁷⁴ و بناءً على ما روى عنه ابن بطة من الروايات، فإنه كان من الذين كرههم ابن بطة كثيراً، ووقف عليهم بشدة، ويرى أنه كان لا يؤمن بوجود إله في السماء،⁶⁷⁵ وأنه كافرٌ ودمه حلالٌ، فمن أهل العلم من أمر بقتله، فحاول البعض قتله، لكنه هرب لما أحس بذلك، ويرى ابن بطة في بعض الروايات، أنه كان يهودي ومن أب يهودي، وكانت أمه تعتبره زنديقاً، وتوصي بعدم أخذ العلم عنه، ويرى ابن بطة، بأن إبليس وثق ببشر واستخلفه بغداد في العراق، لنشر فكرة خلق القرآن والدعوة إليها، وأن مصيره جهنم وحيد المسلمون الله لما سمع بموته، وزفرت جهنم وتجهزت لإستقبال روحه وتعذيبه بشدة وقوة.⁶⁷⁶ وأورد عنه شعراً من الشاعر (أبو الرمة)⁶⁷⁷ إذ يقول في أحد أبياته:

لَا تَقُولُوا بِقَوْلِ بَشَرٍ الْمَرِّيْسِي
وَالْعَنُوهُ فِي السَّرِّ وَالْإِعْلَانِ
وَاسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ بَشَرٍ
كَاسْتَعَادَتْكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ.⁶⁷⁸

ح- الكرابيسي (248هـ/862م)

هو أبو علي الحسين بن علي بن يزيد البغدادي، وُصف بالبحر في العلم، تفقه على يد الإمام الشافعي، وكان من الأعيان عند الإمام أحمد بن حنبل، وكان يقول: "لفظي بالقرآن مخلوق". ومع أنه فسّر قوله بأنه يقصد التلفظ وليس الملفوظ به، إلا أن الإمام أحمد لم يرضَ عن ذلك، مات سنة (248هـ/862م).⁶⁷⁹ ورأى ابن بطة في

⁶⁷¹ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 203/1.

⁶⁷² ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 335/2.

⁶⁷³ البغدادي، تاريخ بغداد، 531/7-535؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 202-199/10؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 90/3.

⁶⁷⁴ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 395-383/2.

⁶⁷⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 320-319/2.

⁶⁷⁶ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 326-322/2.

⁶⁷⁷ لم وجدت ترجمته، يوجد شاعر مشهور يُسمى ذو الرمة، ولكن الشاعر أبو الرمة ليس بذو الرمة. لأن ذو الرمة الشاعر، توفي في سنة 117 من الهجرة، يعني قبل ولادة بشر المريسي. والشاعر أبو الرمة لا بد له أن يكون من أعيان بشر المريسي. لزيادة المعلومات عن الشاعر ذي الرمة انظر إلى، الذهبي، سير أعلام النبلاء، 267/5.

⁶⁷⁸ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 421/2.

⁶⁷⁹ البغدادي، تاريخ بغداد، 614-611/8؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 82-79/12؛ ابن حجر العسقلاني، لسان الميزان، 303/2-304.

ملاحظة: الكرابيسي كان من الذين لم يرض عنه الإمام أحمد بسبب مقالاته. وكان الكرابيسي يقول ماذا نعمل بهذا الصبي (يقصد بأحمد بن حنبل) في موضوع القرآن؟ نقول مخلوق، يقول بدعة، نقول غير مخلوق، يقول بدعة. قال الذهبي: كان قول الكرابيسي حقاً، لكن الإمام أحمد أراد سد كل باب يفتح مجال القول بخلق القرآن. ولم يرى الذهبي قول الكرابيسي بخطأ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، 82-81/12.

الروايات، أنَّ الكرابيسي هو الشخص الذي، استخلفه بشر المريسي، لنشر أفكاره الكفرية، والدعوة إليها،⁶⁸⁰ وهو كافر وخبيث، يجب قطع اللسان عنه وعن أمثاله، وكذلك مع الذين يتكلمونهم، وأنَّ ما قاله الكرابيسي هو نفس الذي ادَّعى إليه الجهم، ولم يكن بينهما فرق، إذ كله كذب على كلام الله تعالى، لذلك أنَّه وأمثاله، لا يُصلح للإمامة ولا يُصلى خلفهم.⁶⁸¹

ك- الأشخاص الذين نقدهم ابن بطة ولم يقف عليهم كثيرًا

بالإضافة إلى الأشخاص الذين سبق ذكرهم، ذكر ابن بطة في الكتاب اسم بعض الأشخاص، لكن إما روى عنهم روايات قليلة أو ذكرهم في رواية غير متعلقة بهم،⁶⁸² فهنا نحاول ذكر أسمائهم مع ترجمة مختصرة من الكتب التاريخية، لنبيِّن رأي ابن بطة فيهم:

المغيرة بن سعيد (119هـ/737م): يُقصد بالمغيرة بن سعيد البجلي الكوفي الشيعي، كان كثير الكذب والإفتراء، على الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وكان يسب أبابكر وعمر، كان ساحرًا، يدَّعي للنبوَّة وإحياء الموتى، فقتله خالد القسري على إعتقاداته الباطلة، وأفعاله المنحرفة، حيث قتل معه جماعة من أتباعه في سنة 119هـ/737م.⁶⁸³ ذكره ابن بطة ضمن أصحاب المذاهب الباطلة الضالة والبدعية، ولم يعط عنه أي معلومة أخرى.⁶⁸⁴

فضيل الرقاشي (160هـ/777م - 170هـ/787م): المشهور بفضيل بن مرزوق الأغر الكوفي، كان شيعيًا ومحدثًا، وقد وثَّقه كثير من أهل العلم، توفي قبل سنة المائة والسبعين من الهجرة،⁶⁸⁵ ذكره ابن بطة مع أصحاب المذاهب البدعية الضالة ولم يعط عنه أي معلومة.⁶⁸⁶ وعلى الرغم من أنَّ ابن بطة، نقد فضيل الرقاشي ووصى بعدم السماع إليه، ومع ذلك نقل عنه رواية في اثاث صفات الله تعالى، ورواية أخرى في ذم الروافض.⁶⁸⁷

أبو بكر الأصم (201هـ/817م): هو من شيوخ المعتزلة بالعراق، صابرًا على الفقر، ومائلًا إلى رؤية سلبية تجاه خلافة الإمام علي بن أبي طالب، كان صاحب كتب كثيرة منها كتاب *خلق القرآن* وكتاب *افتراق الأئمة*، مات أبو بكر الأصم سنة 201هـ/817م.⁶⁸⁸ أورد ابن بطة اسمه مع جهم وشيعته، حيث وصفهم بجاحدي القرآن ومنكري السنة والكافرين بهما⁶⁸⁹، وروى عنه رواية في باب كراهة الخصومات في الدين، على أنه كان من الرائدین للمناظرة في الدين⁶⁹⁰، وكان يراه كافرًا وحلال الدَّم.⁶⁹¹

⁶⁸⁰ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 271/2.

⁶⁸¹ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 246/2، 267-266، 270.

⁶⁸² ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 377-373.

⁶⁸³ ابن حجر، *لسان الميزان*، 78-75/6؛ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 89-88/13.

⁶⁸⁴ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 376.

⁶⁸⁵ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 343-342/7.

⁶⁸⁶ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 376.

⁶⁸⁷ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخرون، 105/7؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 184.

⁶⁸⁸ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 402/9.

⁶⁸⁹ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 314/2؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 373.

⁶⁹⁰ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيّد عمران، 220/1.

بشر بن المعتمر (210هـ/825م): أو أبو سهل الكوفي ثم البغدادي، من كبار المعتزلة وأعلامهم، ورأس الفرقة ببغداد، ولم يكن راضيًا عن أبي هذيل العلاف في مسألة القدر، له مصنفات كثيرة منها كتاب *تأويل المتشابه*، وكتاب *الرد على الجاهل*، مات سنة 210هـ/825م.⁶⁹² ذكر ابن بطة اسمه مع اسم أصحاب المذاهب البدعية الضالة، ومع كونه من أئمة المعتزلة والقدرية، لكن لم يعط ابن بطة عنه أي معلومة أخرى.⁶⁹³

ثمامة بن أشرس (213هـ/828م): يُعرف بأبي معين ثمامة بن أشرس النُميري البصري، كان من كبار المعتزلة الذين يقولون بخلق القرآن، كما كان يقول، المقلدون من أهل الكتاب والذين يعبدون الأوثان لن يدخلون النار، بل سوف سيُصبحون ترابًا، وكذلك أطفال المؤمنين. ذكره ابن الجوزي بين المتوفيات سنة 213هـ/828م.⁶⁹⁴ ذكر اسمه ابن بطة ضمن أسماء أهل الضلالة، وأخبر بأنهم على ضلالتهم كان يُخالفون أصحابهم، ولم يعط حوله أي معلومة أخرى.⁶⁹⁵

ابراهيم بن اسماعيل بن عليّة (218هـ/833م): كان جهمي العقيدة، ومن أصحاب الكلام و من الذين يقولون بخلق القرآن، وكان يفترى على أبيه بأنه يقول القرآن مخلوق، وكان من الأعيان عند الإمام الشافعي، ووصفه الشافعي ضالًا، توفي سنة 218هـ/833م.⁶⁹⁶ ذكره ابن بطة مع رؤوس البدع والضلالة،⁶⁹⁷ واعتمادًا على ما روى عنه، رأى بأنه ضالٌ مضل، كافرٌ وزنديق، ومن عدوي الله تعالى، لا يُجالس ولا يُكلم، ويأتي في مقدمة الذين يستحقون القتل.⁶⁹⁸

حسين النجار (220هـ/835م): هو الحسين بن محمد بن عبد الله النجار الرازي، من كبار المتكلمين على عقيدة الجبرية، يُنسب إليه فرقة النجارية من المعتزلة، هي فرقة تُوافق عقيدة أهل السنة في بعض المسائل، وتُوافق المعتزلة في بعض المسائل الأخرى، توفي النجار سنة 220هـ/835م.⁶⁹⁹ ذكر ابن بطة اسمه مع اسم أصحاب ورؤوس الفرق البدعية المنحرفة والذين يخالفون أصحابهم في المذهب.⁷⁰⁰

ابراهيم النظامي (221هـ/836م): المعروف بأبي اسحاق ابراهيم بن سيار البصري، كان صاحب التصانيف في الفلسفة والإعتزال، ومن أئمة المتكلمين في المذهب المعتزلة، وكان مشهورًا بالفسق ومُتهمًا بالزندقة، وعاب على مجموعة الصحابة الكرام، منهم أبي بكر وعمر وعلي وابن مسعود. وكان يرى أن الوضوء لا ينقض بالنوم، توفي سنة 221هـ/836م، وقيل بل في السنوات التي بعده.⁷⁰¹ سجّل ابن بطة مع أسماء أهل البدع ورؤوس المذاهب البدعية، وأنه كان يخالف أصحابه، غير هذا لم يعط أي معلومة أخرى عنه.⁷⁰²

⁶⁹¹ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيد عمران، 322/2.
⁶⁹² الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 203/10؛ ابن حجر، *لسان الميزان*، 33/2؛ الزركلي، *الأعلام*، 55/2.
⁶⁹³ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 375.
⁶⁹⁴ ابن الجوزي، *المنتظم*، 254-257/10؛ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 203-204/10.
⁶⁹⁵ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيد عمران، 232/1؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 375.
⁶⁹⁶ ابن حجر، *لسان الميزان*، 34-35/1.
⁶⁹⁷ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 373.
⁶⁹⁸ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيد عمران، 296/2، 335.
⁶⁹⁹ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 537/8؛ الزركلي، *الأعلام*، 253/2.
⁷⁰⁰ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيد عمران، 232/1؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 377.
⁷⁰¹ ابن الجوزي، *المنتظم*، 66-67/11؛ ابن حجر، *لسان الميزان*، 67/1.
⁷⁰² ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية*، المحقق، سيد عمران، 232/1؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 375.

المُرداد (226هـ/841م): هو أبو موسى عيسى بن صبيح البصري المردازي، كان من كبار المعتزلة، أخذ الفكرَ عن بشر بن المعتمر، وكان يُكفر من قال القرآن قديم، وكذلك الذي قال أفعالنا مخلوقة، وكان يعتقد برؤية الله تعالى، ويُكفر المنكرين لها، مات سنة 226هـ/841م.⁷⁰³ ذكر ابن بطة اسمه مع أسماء أهل البدع والضلالة، ولم يرو عنه أي معلومة.⁷⁰⁴

هشام الفوطي (226هـ/841م): المعروف بأبي محمد هشام بن عمرو الفوطي المعتزلي، كان يَنْهَى عن قول "حسبنا الله ونعم الوكيل"، ويرى أن أهل النار لا يُعذبون بالنار، بل سيعذبون في النار، توفي سنة 226هـ/841م.⁷⁰⁵ ذكر ابن بطة اسمه ضمن أصحاب البدع والمذاهب الضالة، وأنه من المعتزلة الذين لا يتفقون مع أصحابهم، ولم يعط أي معلومة أخرى عنه.⁷⁰⁶

أبو هذيل العلاف (235هـ/849م): أو أبو الهذيل، محمد بن الهذيل العلاف البصري، هو رأس المعتزلة الذين أنكروا جميع صفات الله تعالى، وزعم بانتهاء نعيم الجنة وعذاب النار، وبفنائها بعد دخول أهل كل منهما، أبو الهذيل لم يكن شخصا تقياً، وعاش لأكثر من تسعين سنة، وقيل لأكثر من مائة، توفي بسر من رأى، سنة 227هـ/841م وقيل بقي لسنة 235هـ/849م، وهو الأشهر.⁷⁰⁷ والتاريخ الثاني هو الأشهر. ذكره ابن بطة ضمن رؤوس البدع والضلالة، ولم يكن متفقاً مع أصحابه، ومع كونه من أعلام المعتزلة لم يعط عنه أي معلومة أخرى.⁷⁰⁸

جعفر الحذاء (236هـ/850م): يُقصدُ بجعفر بن حرب الهمداني، كان من أعلام المعتزلة ببغداد، أخذ الكلام بالبصرة عن أبي هذيل العلاف، توفي سنة 236هـ/850م.⁷⁰⁹ ذكر ابن بطة اسمه، ضمن أئمة المضلين، ولم يعط عنه أي معلومة أخرى.⁷¹⁰

ابن أبي دؤاد (240هـ/855م): اسمه الكامل هو أحمد بن أبي دؤاد القاضي، وَلَّى قَضَاءَ القُضَاءِ في زمن المعتصم بالله، ثم زمن الواثق، وهو الذي أشرف امتحان العلماء، في مسألة خلق القرآن، ومن أولئك العلماء، الإمام أحمد بن حنبل. وقد أصيب بآبن أبي دؤاد الفلج قبل موته، وتوفي بشهر محرم سنة 240هـ/855م.⁷¹¹ فذكر ابن بطة اسمه ضمن أصحاب جهم بن صفوان الذين ردوا القرآن والسنة عناداً وحسداً،⁷¹² وروى أن من الناس من رأى ابن أبي دؤاد في المنام وأنه قد مُسيخ، ورأى ابن بطة أنه كان من الذين كفروا بالوحي والتنزيل،⁷¹³ ورأى ابن بطة في ما روى عنه، أنه هو الذي أشرف على محنة الإمام أحمد، وسئل الإمام

⁷⁰³ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 548/10.

⁷⁰⁴ ابن بطة، الشرح والإبانة، 373.

⁷⁰⁵ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 547/10؛ Cihat Tunç, "Hişam b. Amr", TDV İslâm Ansiklopedisi (İstanbul: TDV Yayınları, 1998), 18/151-152.

⁷⁰⁶ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 232/1؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 376.

⁷⁰⁷ البغدادي، تاريخ بغداد، 582/4-586؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 542/10-543؛ الزركلي، الأعلام، 131-132.

⁷⁰⁸ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 232/1؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 375.

⁷⁰⁹ الزركلي، الأعلام، 123/2.

⁷¹⁰ ابن بطة، الشرح والإبانة، 374.

⁷¹¹ البغدادي، تاريخ بغداد، 251-233/5؛ ابن الجوزي، المنتظم، 275-273/11.

⁷¹² ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 314/2؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 373.

⁷¹³ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 327/2، 404.

هل وجدت في القرآن، ما يثبت أن القرآن كلام الله. ؟ فأسكته الإمام بهذه الآية الكريمة "وَأَن تَأْتِيَهُمُ الْغِيَاثُ مِنْ رَبِّكَ لَا تُبَدِّلْ لِكَلِمَاتِهِ"⁷¹⁴، وأحياناً كان لا يلتفت الإمام إليه، ولم يُجب عليه، وبعدما رأى ابن أبي دؤاد أن الإمام كان لا يُجب عليهم، إلا بما قال الله، و بما قال الرسول، فبدأ يسأل، ما دليلك من القرآن على أن البساط الذي جلسنا عليه هو مخلوق، فأجابه الإمام بقول الله تعالى "وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأُوبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاتًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ"⁷¹⁵، وأحياناً كان يُحوّل وجه ابن أبي دؤاد إلى وجه القرد في عيني الإمام، عندما ينظر إليه، وهو الذي أمر بضرب الإمام أحمد.⁷¹⁶ وروى ابن بطة، أنه قد ناظر ابن أبي دؤاد، شيخ في مسألة خلق القرآن، عند الخليفة الواثق، وأسكته الشيخ مراراً، وفي النتيجة رجع الواثق عن تلك الفكرة،⁷¹⁷ وروى ابن بطة، أن ابن أبي دؤاد كان لا يؤمن بوجود الله تعالى على العرش بذاته، وكان يبحث عن أهل اللغة، ليجد أن كلمة الإستواء الموجودة في الآية تأتي بمعنى الإستولى، أي بمعنى السلطة والقوة، ولم يجد.⁷¹⁸

برغوث (240هـ/855م): اسمه الحقيقي هو محمد بن عيسى الجهمي، من أعلام بدعة خلق القرآن، وكان من الذين يُناظر الإمام أحمد بن حنبل في المحنة، له بعض الكتب، منها كتاب *الإستطاعة* وكتاب *الإجتهاد*، ومات سنة 240هـ/855م.⁷¹⁹ ذكر ابن بطة اسم برغوث مع شيعة جهم بن صفوان، الذين أنكروا القرآن والسنة،⁷²⁰ وفي المحنة كان يسأل الإمام أحمد، حول صفات الله تعالى من كلام وجسم، وكان برغوث يقول لا أفهم من هذه الأشياء.⁷²¹ أي أنه كان لا يعتقد بصفات الله تعالى، بل كان يعطّلها وينفيها.

ابن كلاب (240هـ/854م): يقصدُ عبد الله بن سعيد القطان البصري، كان من كبار المتكلمين بالبصرة، لحق بجماعة الكلابية، وكان يرُد على المعتزلة والجهمية، ويثبت الصفات لله تعالى ويرُد على القائلين بخلق القرآن، توفي نحو 240هـ/854م.⁷²² ذكره ابن بطة مع أصحاب المذاهب الضالة البدعية، ولم يعط عنه أي معلومة أخرى.⁷²³

شعيب الحجام (246هـ/860م): اسمه شعيب بن سهل الرازي قاضي بغداد، كان يقول بخلق القرآن، وبنفي صفات الله تعالى ورؤيته، قال عنه الإمام أحمد بن حنبل جهمي. فكتب شعيب على بابه "القرآن مخلوق"، فأحرقت العامة بابه، وصار بذلك أول قاضي حُرقت بابه، ومن ثم عزل عن القضاء، توفي سنة

⁷¹⁴ الكهف 27/18؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية*، المحقق، سيد عمران، 397/2.

⁷¹⁵ النحل 80/16؛ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية*، المحقق، سيد عمران، 400/2.

⁷¹⁶ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية*، المحقق، سيد عمران، 396/2-404.

⁷¹⁷ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية*، المحقق، سيد عمران، 406/2-409.

⁷¹⁸ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية*، المحقق، التوجيهي والآخرين، 166/7-167؛ انظر إلى سورة طه 5/20.

⁷¹⁹ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 554/10.

⁷²⁰ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية*، المحقق، سيد عمران، 314/2؛ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 374.

⁷²¹ ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرق الناجية*، المحقق، سيد عمران، 399/2.

⁷²² الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 174/11-176.

⁷²³ ابن بطة، *الشرح والإبانة*، 377.

246هـ/860م.⁷²⁴ كان من الذين يناظر الإمام أحمد في المحنة،⁷²⁵ وذكر اسمه ابن بطة في شيعة جهم بن صفوان، وسجل اسمه ضمن أئمة الضلالة.⁷²⁶

صالح قبة (246هـ/860م): هو الذي ينسب إليه الفرقة الصالحية من المعتزلة، توفي سنة 246هـ/860م.⁷²⁷ ذكره ابن بطة ضمن أصحاب المذاهب البدعية الضالة، ولم يرو عنه أي رواية.⁷²⁸

الحسن بن عبد الوهاب الجبائي (303هـ/915م): المشهور بأبي علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي، شيخ المعتزلة في زمانه وصاحب الفلسفة والكلام، تتلمذ على يديه أبو الحسن الأشعري، ثم تركه ورد عليه. وقد عُلم من أبي علي الجبائي أنه قال: الذي اهتم بالحديث هو أحمد بن حنبل، والذين اعتنوا بالفقه هم أصحاب أبي حنيفة، والذين تبنى الكلام هم المعتزلة، والذين اشتبهوا بالكذب هم الرافضة، توفي الجبائي سنة 303هـ/915م.⁷²⁹ ذكر ابن بطة اسم أبا علي الجبائي، مع اسم أصحاب المذاهب الضالة البدعية، ورغم أهميته في مذهب المعتزلة، لم يروى عنه أي رواية.⁷³⁰

أبو العنيس الصميري (315هـ/927م): هو أبو عبد الله محمد بن عمر الصميري، صاحب المصنفات وعلامة المعتزلة في البصرة، أخذ الكلام عن أبي علي الجبائي، وبعده صار رئيس المعتزلة في زمانه، توفي سنة 315هـ/927م.⁷³¹ ذكره ابن بطة مع أصحاب المذاهب المنحرفة الضالة، ولم يعط عنه أي معلومة أخرى.⁷³²

عبد الله بن سبأ (؟؟؟هـ/؟؟؟م): أو ابن السوداء الشيعي، في ما ذكر عنه في الكتب التاريخية أنه كان يماني الأصل، ويهودي أظهر الإسلام، وعاش بين الصحابة الكرام، في الحجاز، والبصرة، والكوفة ودمشق، وبعد ما طرده أهل دمشق انصرف إلى مصر، وكان يرى أن النبي محمد صلى الله عليه وسلم سيرجع، لأنه أولى بالرجوع من نبي عيسى، وادّعى لعلي بن أبي طالب الألوهية، وعلى ذلك أحرقه علي، ويعتقدون أتباعه أن علي بن أبي طالب لم يموت، بل حي يعيش بين السحاب، ويؤمنون بالتناسخ والرجعة.⁷³³ وفي الدراسات الحديثة هناك من أنكر وجود شخصية تاريخية حقيقية، باسم عبد الله بن سبأ.⁷³⁴ ذكر ابن بطة اسمه ضمن أسماء أصحاب المذاهب البدعية الضالة،⁷³⁵ وبيّن بأنّه هو الذي يُنسب إليه فرقة السبائية من الشيعة⁷³⁶، وفيما روى

⁷²⁴ الذهبي، تاريخ الإسلام، 335/10؛ ابن حجر، لسان الميزان، 147/3؛ الزركلي، الأعلام، 166/3-167.

⁷²⁵ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 399/2.

⁷²⁶ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 314/2؛ ابن بطة، الشرح والإبانة، 374.

⁷²⁷ غلوي بن عبد القادر السقاف والآخرين، موسوعة الفرق المنتسبة للإسلام (موقع الدرر السنية على الإنترنت dorar.net، 2012/1433، 389/3).

⁷²⁸ ابن بطة، الشرح والإبانة، 377.

⁷²⁹ الذهبي، تاريخ الإسلام، 70/7؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 798/14؛ ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب، 18/4.

⁷³⁰ ابن بطة، الشرح والإبانة، 375.

⁷³¹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 480/14.

⁷³² ابن بطة، الشرح والإبانة، 376.

⁷³³ ابن كثير، البداية والنهاية، 163/10؛ ابن حجر، لسان الميزان، 289/3؛ الزركلي، الأعلام، 88/4.

⁷³⁴ Ethem Ruhi Fıglalı, "Abdullah b. Sebe", TDV İslâm Ansiklopedisi (İstanbul: TDV Yayınları, 1998), 1/133-134.

انظر إلى: Siddık Korkmaz, Tarihî Tahrîfî İbn Sebe Meselesi (Ankara: Araştırma Yayınları, 2005).

⁷³⁵ ابن بطة، الشرح والإبانة، 376.

⁷³⁶ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيد عمران، 123/1.

عنه، رأى بأن الآية "فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ"⁷³⁷ تَقْصِدُ السَّبَائِيَّةَ والحرورية، وأنَّ السَّبَائِيَّةَ أبدعة ظهرت في الإسلام، لم يكن لديهم دليل لا في القرآن ولا في السنة، وهم أتباع عبد الله بن سبأ من الروافض، الذين حَرَّقَ منهم الإمام علي رضي الله عنه، وترك بعضهم.⁷³⁸

أبو مالك الحضرمي (؟؟؟/هـ-؟؟؟/م): هو الضحَّاك المتكلم الكوفي، من أهل الثقة في الرواية عند الشيعة، وصاحب كتاب التوحيد،⁷³⁹ مع أننا لم نحصل على معلومات أكثر عنه، لكن فيما يُفهم، أنه عاش زمن النبي صلى الله عليه وسلم، لكن لا يُعلم، هل إنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أم لا. ذكر ابن بطة اسمه مع أهل البدع وأصحاب المذاهب البدعية، ولم يعط عنه أي معلومة أخرى.⁷⁴⁰

وهناك بعض أشخاص ذكرهم ابن بطة، في كتابه/الشرح والإبانة، ووصفهم بأئمة الضلالة والبدع، لكن بما أنه ذكر لقباً لهم، أو كُنْيَتَهُمْ، فلم حصلنا على ترجمة لهم، في الكتب التراجم التاريخية.

ربالوية: ذكره ابن بطة من رؤوس الفرقة الجهمية من الفرق الضالة، ولم يعط أي معلومة عنه.⁷⁴¹ ولم نقف على ترجمة له.

الأرمني: كان من الأشخاص الذين عدَّه ابن بطة من شيعة جهم بن صفوان، ولم يقف عليها في أي رواية.⁷⁴² ولم نحصل على ترجمة له في الكتب التاريخية.

أبو الكروس: ذكر ابن بطة اسمه مع أسماء أصحاب المذاهب البدعية الضالة، ولم يعط عنه أي معلومة ولا رواية.⁷⁴³ ولم نجد ترجمته.

حسن العطار: هو من الذين عدَّه ابن بطة من المبتدعة وأئمة المذاهب البدعية، ولم يرو عنه أي رواية،⁷⁴⁴ كما لم نحصل على ترجمته في كتب التراجم.

وسهل الحرار: كان من أعلام الجهمية التي ذكرها ابن بطة، ولم يعط عنه أي معلومة،⁷⁴⁵ لم نجد ترجمته في الكتب التاريخية.

أبو لقمان الكافر: ذكر اسمه ابن بطة مع رؤوس المبتدعين وأصحاب الفرق الضالة، ولم يرو عنه أي رواية،⁷⁴⁶ ولم نجد له ترجمة في كتب التراجم والطبقات.

⁷³⁷ آل عمران، 7/3؛ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 269/1.

⁷³⁸ ابن بطة، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، المحقق، سيّد عمران، 269/1.

⁷³⁹ أبو العباس أحمد بن علي النجاشي، رجال النجاشي، المحقق، السيد موسى الشبيري الزنجاني (إيران: مؤسسة النشر الإسلامي، 1986م)، 205.

⁷⁴⁰ ابن بطة، الشرح والإبانة، 377.

⁷⁴¹ ابن بطة، الشرح والإبانة، 374.

⁷⁴² ابن بطة، الشرح والإبانة، 374.

⁷⁴³ ابن بطة، الشرح والإبانة، 376.

من الممكن أنه هو محمد بن عمرو بن تمام المصري، والذي هو شيخ ابن جرير الطبري، المتوفي سنة 261هـ/875م، وقد ذكره المؤرخون بأنه صدوق. أكرم بن محمد زيادة الفالوجي الأثري، المعجم الصغير لرواة الإمام ابن جرير الطبري. (الأردن: الدار الأثرية، 1425)، 521/2.

⁷⁴⁴ ابن بطة، الشرح والإبانة، 374.

⁷⁴⁵ ابن بطة، الشرح والإبانة، 374.

⁷⁴⁶ ابن بطة، الشرح والإبانة، 374.

الخاتمة

المذهب الحنبلي، على الرغم من أنه شهرة اسميه بالمذهب الفقهي العملي، إلا أنه يتميز أيضا بآراء اعتقادية وسياسية. وقد شهد تاريخ المذهب عدداً من الفقهاء والمحدثين الذين ألفوا في بيان آراء المذهب سياسياً، اعتقادياً وفقهياً. وواحد من أبرزهم، هو الإمام ابن بطة العكبري الحنبلي، الذي يُعدّ من أبرز الأعلام في المذهب، حيث بدأ مسيرته العلمية مبكراً، وكانت له مجالس علمية، ويتضح ذلك من خلال مؤلفاته وتلاميذه. تميزت شخصية ابن بطة بثقافة واسعة شملت العقيدة والفقه والحديث. هدفت هذه الدراسة إلى تحليل كتابه/الشرح والإبانة من الناحية آرائه العقدية، واعتمدنا بشكل كبير على كتابه الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية. وقد وصلت الدراسة من خلال ذلك إلى نتائج هامة. وتتلخص كالآتي:

كتاب الشرح والإبانة المشهور بالإبانة الصغرى ألفه ابن بطة بعد تأليفه لكتاب الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية المشهور بالإبانة الكبرى، وأراد ابن بطة إيصال ما كتب في الإبانة الكبرى بشكل أوجز وأقصر في كتاب أصغر، وذلك بذكر ترجيحاته في مواضيع العقيدة دون المناقشة عليها، وإيراد الأحاديث والآثار دون ذكر السند لها، لكن لم يقدّم بتلخيص كتاب الإبانة الكبرى في إبانته الصغرى، لأن هناك بعض المواضيع ذكرها في الصغرى ولم يكن موجوداً في الكبرى، كالمواضيع المتعلقة بالغيبيات والمعاد، وصفات النبي صلى الله عليه وسلم، وذكر بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كالعشر المبشرين ومعاوية وأم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنهم أجمعين، وكان ذو رؤية إيجابية تجاه كل الصحابة رضوان الله عليهم.

في البداية يُلاحظ بأن اجتهادات ابن بطة العقدية وترجيحاته كانت ضمن حدود المذهب الحنبلي دائماً، حيث لم تتجاوز عن أصوله وقواعده، فلم يُخالف رأياً من آراء أسلافه مثل الإمام أحمد بن حنبل، وكأمثال المروزي وخلال والبربهاري، كما أُشيرَ أحياناً إلى ذلك عند تناول آرائه، بل عمل على توضيح تلك العقيدة وتفصيلها، محافظاً على جوهر العقيدة السلفية. أما في المسائل الفقهية فيرى أنه خالف المذهب في بعض المسائل.

فقد اجتهد ابن بطة في بيان العقيدة الصحيحة في كتابه حسب ما ادّعاه، فقد تناول القضايا الخلافية التي شغلت المسلمين في عصره، ومن أبرز هذه القضايا ما يدور حول الصحابة، حيث انتشر في ذلك العصر في الشيعة، وخاصة في بغداد والمناطق المجاورة سبّ الصحابة الكرام، وعلى رأسهم أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر رضي الله عنها ومعاوية بن أبي سفيان. كما كُفر الخوارج الخليفتين عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما، وكفروا كل من رضي بتحكيم الحكيم. لذا، فقد حرص ابن بطة على تأكيد مكانة الصحابة الكرام في قلوب المسلمين، فذكر في كتابه فضل الصحابة خاصة وعامة، وأهمية جبروتهم، وبيّن أن الساب للصحابة ملعون وكافر، لا يصلّي معه ولا يورث منه. وفي المشاجرات التي جرّت بين الصحابة، كواقعتي الجمل والصفين، هو الإلتزام بالصمت والتسامح. فقد حذر من تناول هذه الوقائع بالكتابة أو القراءة أو الإستماع

إليها، معتبراً أن ذلك قد يؤدي إلى تشويه صورة الصحابة الكرام في نفوس الناس، وزرع الشكوك والإنقسامات بين المسلمين.

في مسائل الإيمان وصفات الله تعالى، لم يتجاوز ابن بطة رأي المذهب الحنبلي، فكان يرى أن الإيمان، هو قول وعمل يزيد وينقص، ويرى بإثبات كل صفة أضافها الله تعالى لنفسه، أو ذكرها رسول الله في حديث، من الصفات الخيرية كانت أو الفعلية، وحملها على الحقيقة دون التعطيل ولا التأويل، وأن الله تعالى سِينْعِم على عباده المؤمنين برؤيته في الجنة، وأنهم سيرون ربهم بوضوح، كما يرون القمر في ليلة صافية. كما في مسألة خلق القرآن، موقف ابن بطة كان مطابقاً مع موقف أسلافه في المذهب، وكان ناقلًا عن الإمام أحمد كثيرًا في هذه المسألة، ورأى بضرورة القول بأن "القرآن كلام الله غير مخلوق"، ومن قال بخلقته يُستتاب، فإن تاب يُخلى سبيله، وإلا يُقتل قتل مرتدّ، ويجرى عليه أحكام الكفار.

يرى ابن بطة أن الأمة الإسلامية، منذ زمنه أو قبله، قد افتقرت إلى ثلاث وسبعين فرقة، استنادًا إلى الحديث المشهور حول افتراق الأمة. ويعتقد أن أصل هذا الافتراق يعود إلى أربع فرق رئيسية، وهي: الروافض، والخوارج، والقدرية، والمرجئة. من هذه الفرق الأربع تفرعت ثمانية عشر فرقة من كل واحدة منها، ليصل مجموع الفرق إلى اثنتي عشرة فرقة. أما الفرقة الثالثة والسبعون، فهي الفرقة الناجية وهي الجماعة، ولم يتطرق إلى الفرقة الجهمية ضمن هذه الفرق.

رؤية ابن بطة تجاه الكلام وأهله كانت رؤية سلبية، فكان يعدّ العلم بالكلام جهلاً، ووصى بعدم تصديق أهله، وإن مشوا على البحر أو في الهواء، ووقف على فرقة الخوارج، والجهمية، والمرجئة، والمعتزلة والشيعة، كثيرًا، حيث اعتُبر الشيعة من الفرق البدعية الضالة وحذّر المسلمين منها، وأحيانًا استعمل لها اسم الروافض بدلًا من الشيعة، وقد حكم على مقالاتهم ومعتقداتهم بالكفر والشرك، وبأضلّ فرقة بين الفرق الإسلامية. كما حذّر عن الفرقة الجهمية، وقال أنهم قد ضلوا عن سواء السبيل ببدعتهم، حيث زعموا أن القرآن الكريم مخلوق، وقد أوصلتهم دعوتهم إلى الكفر فلا بد لهم من التوبة. ونقد الفرقة المرجئة في المسائل الإيمانية، واعتقد بأن المرجئة قد سووا بين إيمان الأنبياء والمرسلين، وبين إيمان المذنبين. وقد شبّه ابن بطة هذه الفرقة باليهود والنصارى في الاعتقاد. وفرقة الخوارج كانت من الفرق التي حكم عليها ابن بطة بالضلالة، واستعمل لها اسم الحرورية، والشرارة، والمارقة، ورأى أن الخوارج قد خرجوا من الإسلام ودخلوا الكفر، ويطبق عليهم أحكام الكفار، إذ لا يجوز الصلاة خلفهم ولا عليهم، كما لا يجوز الزواج معهم وغير ذلك من أحكام الكفار. وحكم على الفرقة المعتزلة بفرقة تكفيرية، حيث وجد أنها تُكفر كل من وقع في معصية كبيرة، ورأى أن هذا مصيبة لأن الله تعالى أخبر عن بعض الأنبياء أنهم قد وقعوا في المعاصي. واتهم هذه الفرقة بالمجوسية، وأحيانًا باليهودية أو النصرانية، وقد حكم بحلال قتلهم إن لم يتوبوا. مما يفهم كان غايته أن يبيّن أن معتقدات تلك الفرق المذكورة كفرٌ وضلالة، ولا بد من الفرار والإبتعاد عنها، ولا بد من أتباعها ترك تلك المعتقدات والتوبة عنها.

حذر ابن بطة المسلمين، عن مُجالسة، وسماع، وقرآءة آثار مجموعة من الأشخاص الذين اعتبرهم بالمنحرفين، واستعمل ضدهم لسان حاد، فمثلاً قال في حق الجهم بن صفوان، أنه وضع دين جديد، وأنكر صفات الله تعالى غير ستة منهن وهي، القادر، المُوجد، الفاعل، الخالق، المحي، المميت. وأنكر وجود الإله في السماء، ورؤيته في الآخرة بالأبصار، وكان معارضاً للقرآن. ويرى أن جعد بن درهم قُتل على إنكاره لصفات الله تعالى وتأويله لآياته، لأنه كان يرى أن الله تعالى لم يُكلم موسى ولم يتخذ إبراهيم خليلاً عليهما السلام. وربما البشر المريسي كان أكره الناس إلى ابن بطة، لأنه قد راه كافرًا، يهوديًا، زنديقًا، وخليفة إبليس أينما وُجد، ومجتهدًا في نشر معتقدات الجهمية. ورأى غيلان الدمشقي أو القدري بمجوسي أو نصراني في لباس مسلم، وقُتل على أفكاره الخبيثة، والنبي صلى الله عليه وسلم أخبر بمجيئه وخطورة أفكاره، وكان يعتنق أفكار الجهمية والمعتزلة. كما وصف معبد الجهنني ضالًا مضللًا، وبما أنه اشتهر بالقول في القدر فرأى من الجيد إهانته على ذلك، كما رآه مستحقًا للقتل. وحكم على الكرابيسي بلفظي جهمي، ولأنه كان يقول لفظي بالقرآن مخلوق، فرآه ابن بطة داعيًا إلى أفكار كفرية، وأن أمثاله لا يُصلى خلفهم. وفي عمرو بن عبيد المعتزلي يرى أنه كان يعتقد أن الشر مثل السرقة قد يقع، دون مشيئة الله تعالى، ورأى القرآن بناقص، ف رؤية ابن بطة تجاه هؤلاء الأشخاص هو القتل إن لم يتب.

وقد حذر ابن بطة المسلمين، تحذيرًا صريحًا من أعلام المعتزلة وأتباعهم، مكتفيًا بذكر أسمائهم دون الخوض في تفاصيل معتقداتهم وآرائهم. ومن أولئك الأشخاص، أبو الهذيل العلاف الذي كان من المناصرين لمذهب المعتزلة، وبشر بن المعتمر رئيس المعتزلة في بغداد، وأبو علي الجُبائي رئيس المعتزلة في بصرة، وأغرب من هذا هو غياب واصل بن عطاء، مؤسس مذهب الاعتزال، فلم يشير إليه لا صراحة ولا عدلاً غير موقع واحد أشار إلى أنه وعمرو بن عبيد كانا أصحابًا.

والإمام نعمان بن ثابت، المعروف بأبي حنيفة، تعرض لنقد شديد من ابن بطة، وتكلم فيه بأسلوب حاد، واستعمل ضده عبارات قاسية خارجًا عن الإنصاف، فيرى أنه ابتعد عن السنة وحكم عليه بالضلالة، وبالمشهورين بالجدال في الدين، ورآه صاحب أفكار سقيمة يُهرب منه، كما رآه على المذهب الجهمية يقول بخلق القرآن، وروى رواية فيه يرى أنه مشرك.

استشهد ابن بطة بما رُوي عن الإمامين مالك بن أنس ومحمد بن ادريس الشافعي كان أمرًا متوقعًا. لكن غياب الإمام أبي الحسن الأشعري (330هـ/941م)، صاحب مذهب الأشعرية العقيدية، وأبي منصور الماتوريدي (333هـ/945م)، صاحب مذهب الماتورية، عن كتب ابن بطة، يعد أمرًا مثيرًا للدهشة، لأن كلي الإمامين كانا من أعلام البارزين في عصره، وكان لهما تأثيرٌ بالغ في الفكر الإسلامي، وكل واحد منهما صاحب مذهب متبّع إلى يومنا هذا.

وفي ختام هذه الرسالة، نؤكد ببذل الجهد في فحص آراء العقيدية، لابن بطة في كتابه/الشرح والإبانة، وبالرجوع إلى كتابه/الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية عند كل موضوع لتعميم الفهم. وبالحداية والموضوعية عند تناول المواضيع، وبالتجنب عن الميل العمدي إلى أي رأي أو فكرٍ محدد، سواء كان ذلك رأي فئة معينة، أو

فردٍ بعينه، وبالبُعد عن أي تأويلات شخصية، أو تحيزات مسبقة، وبالسعي في استخراج رأي ابن بطة في المواضيع العقيدة وعلى الفرق والأشخاص.

قائمة المصادر

أ- المصادر العربية

- ابن أبي حاتم الرازي، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، *آداب الشافعي ومناقبه*، المحقق والمعلق عبد الغني عبد الخالق، دار الكتب العلمية، بيروت، 2003.
- ابن أبي عاصم، أبو بكر بن أبي عاصم وهو أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني، *السنة*، المحقق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، 1980.
- ابن أبي يعلى، أبو الحسن محمد بن محمد، *طبقات الحنابلة*، المحقق محمد حامد الفقي، دار المعرفة، بيروت، 1952.
- ابن الأثير الجزري، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد الشيباني الجزري، *اللباب في تهذيب الأنساب*، دار صادر، بيروت، 1980.
- ابن الأثير الجزري، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد الشيباني الجزري، *الكامل في التاريخ*، المحقق عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1994.
- ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، *العلل المتناهية في الأحاديث الواهية*، المحقق إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية، باكستان، 1981.
- ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، *الموضوعات*، المحقق عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية، المدينة المنورة، 1968.
- ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، *المنتظم في تاريخ الأمم والملوك*، المحقق محمد عبد القادر عطا- مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1992.
- ابن بدران، عبد القادر بن أحمد بن مصطفى بدران، *المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل*، المحقق عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1981.
- ابن بطة، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي، *إبطال الحيل*، المحقق سليمان بن عبد الله العمير، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1996.
- ابن بطة، أبو عبد الله عبيد الله بن بطة العكبري، *الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة ومجانبة المخالفين ومباعدة أهل الأهواء المارقين*، المحقق رضا بن نعيان معطي، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، 2017.
- ابن بطة، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد ابن بطة، *الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة*، المحقق سيّد عمران، دار الحديث، القاهرة، 2006.
- ابن بطة، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي، *سبعون حديثاً في الجهاد*، المحقق أبو زيدان العربي الكتبي، دار الأثر، مصر، 2020.
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، *مجموعة الرسائل والمسائل*، المحقق السيد محمد رشيد رضا - محمد الأنور أحمد البلتاجي، مكتبة وهبة، القاهرة، 1992.

- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، شرح العمدة في الفقه، المحقق سعود صالح العطيشان، مكتبة العبيكان، الرياض، 1993.
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، الرد على الأحنائي واستحباب زيارة خير البرية، المحقق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، المطبعة السلفية، القاهرة، دون التاريخ.
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، العقود (نظرية العقد)، دار السنة المحمدية، القاهرة، دون التاريخ.
- ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، لسان الميزان، المحقق دائرة المعارف النظامية - الهند، مؤسسة الأعلمي، بيروت، 1971.
- ابن خرداذبة، أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله، المسالك والممالك، دار أفست ليدن، بيروت، 1889.
- ابن خلدون، ولي الدين عبدالرحمن بن محمد ابن خلدون، مقدمة ابن خلدون، المحقق عبد الله محمد الدرويش، دار يعرب، دمشق، 2004.
- ابن رجب الحنبلي، أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي، القواعد في الفقه الإسلامي، المحقق طه عبد الرؤوف سعد، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، 1971.
- ابن رجب الحنبلي، أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي، شرح علل الترمذي، المحقق همام عبد الرحيم سعيد، مكتبة الرشد، الرياض، 2001.
- ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله، تاريخ دمشق، المحقق عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر، بيروت، 1998.
- ابن عماد العكري، أبو الفلاح عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العكري الحنبلي، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، المحقق محمود الأرناؤوط، دار ابن كثير، دمشق، 1986.
- ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، عيون الأخبار، دار الكتب العلمية، بيروت، 1997.
- ابن قدامة المقدسي، أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد، المغني، المحقق عبد الله بن عبد المحسن التركي-عبد الفتاح محمد الحلو، عالم الكتب، الرياض، 1997.
- ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، البداية والنهاية، المحقق عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، مصر، 1997.
- أبو الفداء، المؤيد عماد الدين اسماعيل ابن علي، المختصر في أخبار البشر، المطبعة الحسينية المصرية، القاهرة، دون التاريخ.
- أبو الفضل، صالح بن الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، سيرة الإمام أحمد بن حنبل، المحقق فؤاد عبد المنعم أحمد، دار الدعوة، الاسكندرية، 1984.
- أبو المعالي، محمد بن رافع السلامي، تاريخ علماء بغداد المسمى (منتخب المختار)، المصحح والمعلق عباس العزاوي، دار العربية للموسوعات، بيروت، 2000.
- أبو داود السجستاني، سليمان بن الأشعث بن إسحاق، سنن أبي داود، المحقق محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، بيروت، دون التاريخ.

- أبو نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبد الله الأصبهاني، *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*، دار الكتاب العربي، بيروت، 1985.
- الآجري، أبو بكر محمد بن الحسين الآجري، *كتاب الشريعة*، المحقق عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي، دار الوطن، الرياض، 1997.
- أحمد بن إبراهيم بن حمد، *توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم*، المحقق زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، بيروت، 1986.
- أحمد بن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني، *مسند الإمام أحمد بن حنبل*، المحقق شعيب الأرنؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2001.
- أحمد بن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، *فضائل الصحابة*، المحقق وصي الله محمد عباس، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1983.
- أحمد تيمور باشا، *نظرة تاريخية في حدوث المذاهب الأربعة*، دار القادري، بيروت، 1990.
- أحمد عدوان، *الدولة الحمدانية، المنشأة الشعبية*، ليبيا، 1981.
- آدم منز، *الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري أو عصر النهضة في الإسلام*، المترجم محمد عبدالهادي أبو زيد، دار الكتب العربي، بيروت، دون التاريخ.
- الأشعري، أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري، *مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين*، المحقق محمد محي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، بيروت، 1990.
- أكرم بن محمد زيادة الفالوجي الأثري، *المعجم الصغير لرواة الإمام ابن جرير الطبري*، الدار الأثرية، الأردن، 2004.
- الألباني، أبو عبد الرحمن محمد بن ناصر الدين الألباني، *موسوعة العلامة الإمام مجدد العصر محمد ناصر الدين الألباني، المعتبري به شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مركز النعمان، صنعاء اليمن*، 2010.
- البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري، *الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه*، المحقق مصطفى ديب البغا، دار ابن كثير / دار اليمامة، بيروت، 1987.
- البربهاري، أبو محمد الحسن بن علي البربهاري، *شرح السنة*، المحقق خالد بن ياسر المرادي، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، 1993.
- البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*، المحقق بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2002.
- البغوي، أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، *معجم الصحابة*، المحقق محمد الأمين بن محمد محمود الشنقيطي، مكتبة دار البيان، الكويت، 2000.
- بكر بن عبد الله بن محمد، *المدخل المفصل لمذهب الإمام أحمد وتخرجات الأصحاب*، دار العاصمة، جدة، 1996.
- بكر بن عبد الله بن محمد، *معجم المناهي اللفظية وفوائد في الألفاظ*، دار العاصمة، الرياض، 1996.
- الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، *الجامع الكبير - سنن الترمذي*، المحقق بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1998.

تقي الدين المقرئ، أحمد بن علي بن عبد القادر، المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، دار الكتب العلمية، بيروت، 1997.

ثائر أحمد غباري والآخرين، البحث العلمي في التربية وعلم النفس، مكتبة المجتمع العربي، الأردن، 2009.
جلال الدين السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، طبقات المفسرين العشرين، المحقق علي محمد عمر، مكتبة وهبة، القاهرة، 1976.

جمال الدين الأفريقي، أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي الإفريقي، لسان العرب، دار صادر، بيروت، 1994.
حسن إبراهيم حسن، الفاطميون في مصر وأعمالهم السياسية والدينية بوجه خاص، المطبعة الأمير، القاهرة، 1932.

الحسين شواط، الحسين بن محمد شواط، مدرسة الحديث في القيروان من الفتح الإسلامي إلى منتصف القرن الخامس الهجري، الدار العلمية للكتاب الإسلامي، الرياض، 1991.

خالد كبير علال، التعصب المذهبي في التاريخ الإسلامي، دار المحتسب، المملكة العربية السعودية، 2008.
خالد كبير علال، صفحات من تاريخ أهل السنة والجماعة ببغداد (200-500هـ/815-1106م)، مطبعة هومة، الجزائر، دون التاريخ.

الخرقي، أبو القاسم عمر بن الحسين الخرق، المختصر الخرق، الناشر محمد زهير الشاويش، مؤسسة دار السلام، دمشق، 1958.

الخلال، أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، السنة، المحقق عطية بن عتيق الزهراني، دار الراية، الرياض، 1989.

الخلال، أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، كتاب الوقوف من مسائل الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، المحقق عبد الله بن أحمد بن علي الزيد، مكتبة المعارف، الرياض، 1989.

الخلال، أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، أحكام النساء عن الإمام أحمد رواية أبي بكر الخلال، المحقق عمرو عبد المنعم سليم، مؤسسة الريان، بيروت، 2002.

الخلال، أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، أحكام أهل الملل من الجامع لمسائل الإمام أحمد بن حنبل، المحقق سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، 1994.

الخلال، أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، الترجل من كتاب الجامع لعلوم الإمام أحمد بن حنبل، المحقق عبد الله بن محمد المطلق، مكتبة المعارف، الرياض، 1996.

الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل، مسند الدارمي، المحقق حسين سليم أسد الداراني، دار المغني، المملكة العربية السعودية، 2000.

الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، المحقق علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت، 1963.

الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، ديوان الضعفاء والمتروكين وخلق من المجهولين وثقات فيهم لين، المحقق حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، 1967.

- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *العبر في خبر من غير*، المحقق صلاح الدين المنجد، مطبعة حكومة، الكويت، 1984.
- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، المحقق شعيب الأرنؤوط والآخرين، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1985.
- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *العلو للعلي الغفار في إيضاح صحيح الأخبار وسقيمه*، المحقق أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة أضواء السلف، الرياض، 1995.
- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *المغني في الضعفاء*، المحقق أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1997.
- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، *تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام*، المحقق بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2003.
- الرحيلي، إبراهيم بن عامر بن علي، *الانتصار للصحب والآل من اقتراءات السماوي الضال*، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، 2003.
- الزركشي، محمد بن عبيد الله الزركشي الشافعي، *إعلام الساجد بأحكام المساجد*، المحقق أبو الوفا مصطفى المراغي، وزارة الأوقاف، مصر، 1996.
- الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد الزركلي الدمشقي، *الأعلام*، دار العلم للملايين، بيروت، 2002.
- السبكي، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي، *طبقات الشافعية الكبرى*، المحقق محمود محمد الطناحي - عبد الفتاح محمد الحلو، دار الهجر، مصر، 1992.
- السجاعي، أحمد بن أحمد السجاعي. *منظومة في أسماء منازل القمر*، مخطوطة، 1783/1197. جامعة ملك السعود - الرياض في مملكة العربية السعودية.
- السفاري، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي، *لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرر المضية في عقد الفرقة المرضية*، مؤسسة الخافقين ومكتبتها، دمشق، 1982.
- السمعاني، أبو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المروزي، *الأنساب*، المحقق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره، مجلس دائرة المعارف العثمانية، هندستان - حيدر آباد، 1962.
- الشريف الإدريسي، محمد بن محمد بن عبد الله بن إدريس الحسني الطالب، *نزهة المشتاق في اختراق الآفاق*، عالم الكتب، بيروت، 1989.
- شمس الدين المقدسي، محمد بن مفلح بن محمد المقدسي الحنبلي، *الفروع*، المحقق عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2003.
- الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، *الملل والنحل*، المحقق عبد الأمير علي مهنا - علي حسن فاعور، دار المعرفة، بيروت، 1993.
- الشوكاني، محمد بن علي بن محمد الشوكاني، *الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية*، المحقق عبد الرحمن يحيى المعلمي، المكتب الإسلامي، بيروت، 1986.

- صفي الدين، عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي الحنبلي، *مراسد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع*، دار الجيل، بيروت، 1992.
- صلاح الدين الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، *الوافي بالوفيات*، المحقق أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، دار إحياء التراث، بيروت، 2000.
- الضياء المقدسي، *الأحاديث المختارة*، المحقق عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، 2000.
- الطاهر أحمد الزاوي، *تاريخ الفتح العربي في ليبيا*، دار المدار الإسلامي، بيروت، 2004.
- عامر قنديلجي- إيمان سامرائي، *البحث العلمي الكمي والنوعي*، دار اليازوري العلمية، الأردن، 2009.
- عبد الرحمن بن الجوزي، *القرامطة*، المحقق محمد الصباغ، المكتب الإسلامي، دمشق، 1981.
- عبد العزيز بن فيصل الراجحي، *مجانبة أهل الثبور المصلين في المشاهد وعند القبور*، مكتبة الرشد، المملكة العربية السعودية، 2004.
- عبد العزيز بن محمد بن علي العبد اللطيف، *نواقض الإيمان القولية والعملية*، مدار الوطن، الرياض، 2006.
- عبد العزيز عبد الله بن الزيد، "القواعد المستنبطة في الدعوة إلى الله من كتابي الإبانة الكبرى والصغرى للإمام ابن بطة العكبري"، *مجلة القلم للعلوم الإنسانية والتطبيقية* 32/9 (2022)، 151-194.
- عبد الغني الدقر، *أعلام المسلمين أحمد بن حنبل إمام أهل السنة 164-241هـ*، دار القلم، دمشق، 1999.
- عبد الغني محمد اسماعيل العمراني، *دليل الباحث إلى اعداد البحث العلمي*، دار الكتاب الجامعي، صنعاء، 2012.
- عبد القاهر البغدادي، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي، *الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم*، المحقق محمد فتحي النّادي، دار السلام، القاهرة، 2010.
- عبد الله الهروي، أبو إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي الأنصاري الهروي، *نم الكلام وأهله*، المحقق عبد الرحمن عبد العزيز الشبل، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، 1998.
- عبد الله بن أحمد بن حنبل الشيباني، *السنة*، المحقق محمد بن سعيد القحطاني، دار ابن القيم، المملكة العربية السعودية، 1986.
- عبد الله بن سليمان الغفيلي، *أشراط الساعة*، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية، 2001.
- عبد الله بن فهد الخلفي، *الإسعاف من إغاثة السقاف*، كتاب غير مطبوع.
- علوي بن عبد القادر السقاف والآخرين، *موسوعة الفرق المنتسبة للإسلام*. موقع الدرر السنية على الإنترنت dorar.net، 2021/1433.
- علي الصلابي، علي بن محمد الصلابي، *الدولة الفاطمية*، مؤسسة إقرأ، القاهرة، 2006.
- علي بن خضير الخضير، *الزناد في شرح لمعة الاعتقاد*، مكتبة الرقيم، عمان، دون التاريخ.
- العلمي، عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن العلمي المقدسي الحنبلي، *المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد*، المحقق عبد القادر الأرناؤوط والآخرين، دار صادر، بيروت، 1997.

- غلام خلال، عبد العزيز بن جعفر بن أحمد البغدادي الحنبلي، مختصر السنة، المحقق عبد المجيد جمعة، دار نهج السلف، الجزائر، 2020.
- فخرالدين الرازي، فخرالدين محمد بن عمر الرازي، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، المراجع للكتاب علي سامي النشار، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 1938.
- القاضي أبو يعلى، محمد بن الحسين بن محمد بن خلف ابن الفراء، الأحكام السلطانية، المصحح والمعلق محمد حامد الفقي، دار الكتب العلمية، بيروت، 2000.
- القاضي أبو يعلى، محمد بن الحسين بن محمد بن خلف ابن الفراء، العدة في أصول الفقه، المحقق أحمد بن علي بن سير المبارك، دون الناشر، الرياض، 1990.
- القيمي، أحمد بن ناصر، مدارج الحنبلي، مركز تكوين، المملكة العربية السعودية، 2014.
- كار، مريم سلامة، الترجمة في العصر العباسي مدرسة حنين بن إسحاق وأهميتها في الترجمة، المترجم نجيب غزاوي، وزارة الثقافة، دمشق، 1998.
- الكياي، سامي، سيف الدولة وعصر الحمدانيين، المطبعة الحديثة، حلب، 1358.
- محمد أبو زهرة، تاريخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد وتاريخ المذاهب الفقهية، دار الفكر العربي، القاهرة، دون التاريخ.
- محمد أبو زهرة، ابن حنبل، دار الفكر العربي، القاهرة، دون التاريخ.
- محمد الخضري بك، محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية الدولة العباسية، مؤسسة المختار، القاهرة، 2003.
- محمد بن عبد الرحمن الخميس، اعتقاد أئمة السلف أهل الحديث، دار إيلاف الدولية، الكويت، 1999.
- محمد بن عبد الرحمن المغراوي، من سب الصحابة ومعاوية فأمة هابوية، مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة، 1999.
- محمد بن ناصر الدين بن عبد الله الدمشقي، توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم، المحقق محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1993.
- محمد سهيل طقوش، تاريخ الدولة العباسية، دار النفائس، بيروت، 2009.
- المرداوي، علي بن سليمان المرادوي أبو الحسن، الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، المحقق محمد حامد الفقي، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة، 1955.
- المروذي، أبو بكر أحمد بن محمد بن الحجاج المروذي، أخبار الشيوخ وأخلاقهم، المحقق عامر حسن بصري، دار البشائر الإسلامية، بيروت، 2005.
- المروذي، أبو بكر أحمد بن محمد بن الحجاج المروذي، كتاب الورع، المحقق سمير بن أمين الزهيري، دار الصميعة، المملكة العربية السعودية، 1997.
- مسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، المحقق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1954.

المقدسي، أبو عبد الله محمد بن مفلح المقدسي، *الأدب الشرعية والمنح المرعية*، المحقق شعيب الأرناؤوط-عمر القيام، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1999.

الناشي الأكبر، عبد الله بن محمد الناشي الأكبر، *مسائل الإمامة ومقتطفات من الكتاب الأوسط في المقالات*، المحقق يوسف فان إس، فرانكس شتاينر، بيروت، 1971.

النجاشي، أبو العباس أحمد بن علي النجاشي، *رجال النجاشي*، المحقق السيد موسى الشبيري الزنجاني، مؤسسة النشر الإسلامي، إيران، 1986.

النسائي، أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي، *السنن الكبرى*، المحقق عبد الغفار سليمان البنداري-سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، 1991.

نصير الدين محمد بن عبد الله السامري الحنبلي، *المستوعب*، المحقق عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، دون الناشر، مكة المكرمة، 2003.

ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، *معجم البلدان*، دار صادر، بيروت، 1995.

ب- المصادر التركية

Aydınlı, Osman, *Akılcı Din Söylemi Farklı Yönleriyle Mu'tezile Ekolü*, Hititkitap Yayınevi, Ankara, 2010.

Bulut, Halil İbrahim, *İslâm Mezhepleri Tarihi*, DİB Yayınları, Ankara, 2016.

Bulut, Zübeyr, *Hanbeli Akaid Sistemi*, Ankara üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Ankara, 2003.

Can, Seyithan, *Cehm Bin Safvan Ve Teolojik Paradigmasını Anlamak*, Fecr Yayınları, Ankara, 2021.

Demirci, Kürşat, "Hulul", *TDV İslâm Ansiklopedisi*, TDV Yayınları, İstanbul, 1998, 18/340.

Efe, Halil, *Hanbeli Mezhebinin Teşekkül Süreci*, Marmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, İstanbul, 2022.

Fığlalı, Ethem Ruhi, "Abdullah b. Sebe", *TDV İslâm Ansiklopedisi*, TDV Yayınları, İstanbul, 1998, 1/133-134.

Güler, Mehmet Hilmi, *Ebu Bekir El-Hallal'ın Kitabı's-Sunne Adlı Eserinin İslam Mezhepleri Tarihi Açısından Değerlendirilmesi*, Süleyman Demirel Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi, Isparta, 2020.

Gündüz, Şinasi, "Maniheizm", *TDV İslâm Ansiklopedisi*, TDV Yayınları, Ankara, 2003, 27/575.

- İğde, Muhyettin, *Siyasi-İtikadi Bir Mezhep Olarak Hanbeliliğin Teşekkül Süreci*, Pasifik Ofset, İstanbul, 2016.
- İşcan, Mehmet Zeki, *Selefilik İslâmi Köktencililiğin Tarihi Temelleri*, Mas Matbaacılık Yayınları, İstanbul, 2006.
- Koç, İsa, *Hanbelilik-Eş'arilik ilişkisi*, Süleyman Demirel Üniversitesi, Sosyal Bilimleri Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Isparta, 2020.
- Koca, Ferhat, *Hanbeli Mezhebinin Kurucu İmamı Ahmet bin Hanbel*, TDV Yayınları, Ankara, 2020.
- Koçak, Ebru, *Osmanlılar Döneminde Vehhâbîliğe Yazılan Reddiyeler Ve Analizi (1732-1818)*, Ankara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Ankara, 2022.
- Köse, Saffet, “İbn Batta”, *TDV İslâm Ansiklopedisi*, TDV Yayınları, İstanbul, 1999, 19/358.
- Kutlu, Sönmez, *Mezhepler Tarihine Giriş*, Dem Yayınları, İstanbul, 2008.
- Kutlu, Sönmez, *Türklerin İslamlaşma sürecinde Mürcie ve Tesirleri*, TDV Yayınları, Ankara, 2002.
- Onat, Hasan, *Emeviler Devri Şii Hareketleri ve Günümüz Şiiliği*, Endülüs Yayınları, İstanbul, 2017.
- Sarıkaya, Mehmet Saffet (ed.), – Ümit, Mehmet (ed.), *İslam Mezhepleri Tarihi*, Nobel Kitap Evi, Ankara, 2021.
- Sarıkaya, Mehmet Saffet, *İslam Düşünce Tarihinde Mezhepler*, Rağbet Yayınları, İstanbul, 2015.
- Korkmaz, Sıddık, *Tarihin Tahrifi İbn Sebe Meselesi*, Araştırma Yayınları, Ankara, 2005.
- Sırma, İhsan Süreyya, *Abbasiler Dönemi*, Beyan Yayınları, İstanbul, 2010.
- Taş, Kemaleddin, *Sosyal Bilim Paradigmaları Açısından Sosyolojik Metodoloji*, Rağbet Yayınları, İstanbul, 2011.
- Tunç, Cihat, “Gaylân ed-Dımaşkî”, *TDV İslâm Ansiklopedisi*, TDV Yayınları, İstanbul, 1996, 13/414-415.
- Tunç, Cihat, “Hişam b. Amr”, *TDV İslâm Ansiklopedisi*, TDV Yayınları, İstanbul, 1998, 18/151-152.

- Ünlüsoy, Kamile, “İhvân-ı Müslimîn’in Kabir Ziyaretleriyle İlgili Görüşleri Ve Muhaliflerinin Eleştirileri Üzerine Bir Değerlendirme”, *Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 44 (30 Haziran 2020), 79-95.
- Ünlüsoy, Kamile, *Anadolu'da Hz. Ali Tasavvurları (XIII.-XVI. Yüzyıllar)*, Türk Tarih Kurumu Yayınları, Ankara, 2015.
- Yıldırım, Ali, - Şimşek, Hasan, *Sosyal Bilimlerde Nitel Araştırma Yöntemleri*, Seçkin Yayıncılık, Ankara, 2016.
- Yıldız, Harun, *Kendi Kaynakları Işığında Haricîliğin Doğuşu ve Gelişimi*, Araştırma Yayınları, Ankara, 2010.
- Yılmaz, Hasan, *Abbasiler ve Abbasi Halifeler*, Elips Kitap Evi, Ankara, 2017.
- Yılmaz, Saim, *Mu'tazîd ve Müktefî Döneminde Abbasiler*, Kayıhan Yayınları, İstanbul, 2006.
- Yücedoğru, Tevfik, *Ehl-i Sünnet'e Giden Yolda İbn Küllab ve Küllabiyye Mezhebi*, Emin Yayınları, Bursa, 2015.

ÖZGEÇMİŞ

Kişisel Bilgiler :

Adı ve Soyadı : Anas Ihsan JAMEEL

Eğitim Durumu :

Lisans : Selaheddin Üniversitesi / İslam Bilimler Fakültesi – Din Prensipleri Bölümü. Erbil - 2018

Yabancı Dil(ler) ve Düzeyi :

- | | | |
|----|-----------|-------------|
| 1- | Kürtçe | : Anadil |
| 2- | Arapça | : İyi |
| 3- | Türkçe | : İyi |
| 4- | İngilizce | : Başlangıç |

İş Deneyimleri :

- Duhok – Sersink, Azadi Lisesinde ücretli öğretmenlik.
- Dohuk – Sersink, Çarşı Camisinde İmam-Hatiplik.