



Ömer b. Abdülaziz'in Islahları

ve Nebevi Yönteme Dayalı İyi Yönetimi

إصلاحات عمر بن عبد العزيز وحسن إدارته على منهاج النبوة

Ahlam Abdelnabbı Elmaamoun IBRAHİM

Yüksek Lisans Tezi

Eskişehir, 2025

Ömer b. Abdülaziz'in Islahları ve Nebevi Yönteme Dayalı İyi Yönetimi

إصلاحات عمر بن عبد العزيز وحسن إدارته على منهاج النبوة

Ahlam Abdelnabbı Elmaamoun IBRAHİM

T.C.

Eskişehir Osmangazi Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

İslam Tarihi ve Sanatları Anabilim Dalı

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Eskişehir, 2025

T.C.

ESKİŞEHİR OSMANGAZİ ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

Ahlam Abdelnabbı Elmaamoun IBRAHİM tarafından hazırlanan **Ömer b. Abdülaziz'in Islahları ve Nebevi Yönteme Dayalı İyi Yönetimi** إصلاحات عمر بن عبد
إبراهيم başlıklı bu çalışma 16/01/2025 tarihinde Eskişehir
Osmangazi Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Lisansüstü Eğitim ve Öğretim
Yönetmeliğinin ilgili maddesi uyarınca yapılan savunma sınavı sonucunda başarılı
bulunarak, jürimiz tarafından İslam Tarihi ve Sanatları İslam Tarihi Anabilim Dalında
Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

Üye (Danışman) Prof. Dr. Adil ŞEN	
Başkan Doç. Dr. Serdar ÖZDEMİR	
Dr. Öğr. Üyesi Erşahin Ahmet AYHÜN	

ONAY

.../.../202..

Doç. Dr. Şafak AĞDENİZ

Enstitü Müdürü

ETİK İLKE VE KURALLARA UYGUNLUK BEYANNAMESİ

Bu tezin Eskişehir Osmangazi Üniversitesi Bilimsel Araştırma ve Yayın Etiği Yönergesi hükümlerine göre hazırlandığını; bana ait, özgün bir çalışma olduğunu; çalışmanın hazırlık, veri toplama, analiz ve bilgilerin sunumu aşamalarında bilimsel etik ilke ve kurallara uygun davrandığımı; bu çalışma kapsamında elde edilen tüm veri ve bilgiler için kaynak gösterdiğimi ve bu kaynaklara kaynakçada yer verdiğimi; bu çalışmanın Eskişehir Osmangazi Üniversitesi tarafından kullanılan bilimsel intihal tespit programıyla taranmasını kabul ettiğimi ve hiçbir şekilde intihal içermediğini beyan ederim. Yaptığım bu beyana aykırı bir durumun saptanması halinde ortaya çıkacak tüm ahlaki ve hukuki sonuçlara razı olduğumu bildiririm.

Ahlan Abdalnabbi Elmaamoun IBRAHİM

İmza

المُلخص

إصلاحات عمر بن عبد العزيز وحسن إدارته على منهاج النبوة

أحلام عبد النبي المأمون إبراهيم

ماجستير، 2025

قسم التاريخ الإسلامي وفنونه فرع التاريخ الإسلامي

المشرف: البرفسور الدكتور عادل شين

عمر بن عبد العزيز، الخليفة الأموي الثامن، يُعد من أبرز الشخصيات التاريخية التي جسدت مبادئ الحكم الرشيد وفق منهاج النبوة. حيث تُعد خلافته نقطة تحول في تاريخ الدولة الأموية بفضل إصلاحاته العميقة وكفاءته الإدارية المتميزة، المستندة إلى منهاج النبوة. تميزت فترة حكمه بالتركيز على العدالة الاجتماعية والاقتصادية، والتزامه الصارم بالقيم الإسلامية في إدارة الدولة. أولى عمر بن عبد العزيز اهتمامًا كبيرًا بإعادة توزيع الثروات وتحقيق العدالة الاجتماعية. ألغى الضرائب الجائرة وأمر برّد المظالم، حيث أعاد الأراضي والأموال المغتصبة إلى أصحابها. كما حرص على توزيع الزكاة بشكل عادل، ما أسهم في رفع مستوى معيشة الفقراء والمحتاجين. بهذا النهج، تمكن من تحقيق توازن اقتصادي واجتماعي لم يسبق له مثيل في عصره. في المجال الإداري، أظهر عمر بن عبد العزيز كفاءة عالية من خلال تنظيم الإدارة المالية للدولة. قام بإصلاحات جذرية في نظام الإيرادات والمصروفات، وحرص على أن تُستخدم موارد الدولة بشكل يحقق المصلحة العامة. بفضل هذه الإصلاحات، تحسّنت كفاءة النظام المالي وزادت الشفافية والمساءلة في إدارة الأموال العامة. أثبت عمر بن عبد العزيز أن الإدارة الفعالة يجب أن تستند إلى المبادئ الأخلاقية والدينية، مؤكدًا أن الحاكم يجب أن يكون قدوة في العدل والنزاهة. تجلت كفاءته الإدارية أيضًا في تعيين القضاة والولاة الأكفاء، ومتابعة أعمالهم لضمان تطبيق العدالة وحُسن الإدارة.

الكلمات المفتاحية: التاريخ الإسلامي، عمر بن عبد العزيز، إصلاحات، إدارة، منهاج.

ÖZ

Ömer b. Abdülaziz'in Islahları ve Nebevi Yönteme Dayalı İyi Yönetimi

Ahlam Abdelnabbı Elmaamoun IBRAHİM

Yüksek Lisans, 2025

İslam Tarihi ve Sanatları İslam Tarihi Anabilim Dalı

Danışman: Prof. Dr. Adil ŞEN

Sekizinci Emevi halifesi Ömer b. Abdülaziz, Peygamber'in metoduna göre iyi yönetim ilkelerini bünyesinde barındıran en önemli tarihi şahsiyetlerden biri olarak kabul edilir. Onun halifeliği, derin reformları ve Peygamber'in metoduna dayanan seçkin idari yetkinliği sayesinde Emevi devleti tarihinde bir dönüm noktası olarak kabul edilir. Onun yönetimi, sosyal ve ekonomik adalete vurgu ve devlet yönetiminde İslami değerlere sıkı bağlılığıyla karakterize edildi. Ömer b. Abdülaziz, servetin yeniden dağıtılmasına ve sosyal adaletin sağlanmasına büyük önem verdi. Gasp edilen toprakları ve fonları sahiplerine iade ederek, haksız vergileri kaldırdı ve adaletsizliklerin giderilmesini emretti. Ayrıca zekâtın adil bir şekilde dağıtıldığından da emin oldu, bu da yoksulların ve muhtaçların yaşam standartlarının yükselmesine katkıda bulundu. Bu yaklaşımıyla döneminde eşi görülmemiş bir ekonomik ve sosyal dengeye ulaşmayı başardı. İdari alanda Ömer b. Abdülaziz, devletin mali idaresini organize ederek yüksek verimlilik gösterdi. Gelir ve gider sisteminde köklü reformlar gerçekleştirerek devlet kaynaklarının kamu yararına kullanılmasını sağladı. Bu reformlar sayesinde finansal sistemin etkinliği artmış, kamu fonlarının yönetiminde şeffaflık ve hesap verebilirlik artmıştır. Ömer b. Abdülaziz, etkili yönetimin ahlaki ve dini ilkelere dayanması gerektiğini göstererek, hükümdarın adalet ve dürüstlük konusunda rol model olması gerektiğini vurguladı. İdari yeterliliği, yetkin hakim ve valilerin atanması ve adaletin ve iyi idarenin uygulanmasını sağlamak amacıyla onların çalışmalarının izlenmesi konusunda da kanıtlanmıştır.

Anahtar Kelimeler: İslam Tarihi, Ömer b. Abdülaziz, İnkılâp, İdare, Müfredat.

ABSTRACT

The Reforms of Omar ibn Abdulaziz and His Good Governance Based on the Prophetic Method

Ahlam Abdelnabbi Elmaamoun IBRAHIM

Master, 2025

Islamic History and Arts Department of Islamic History

Supervisor: Prof. Dr. Adil ŞEN

Omar b. Abdul Aziz, the eighth Umayyad caliph, is considered one of the most prominent historical figures who embodied the principles of good governance according to the method of the Prophet. His caliphate is considered a turning point in the history of the Umayyad state, thanks to his profound reforms and distinguished administrative competence, based on the method of the Prophet. His rule was characterized by an emphasis on social and economic justice, and his strict adherence to Islamic values in state administration. Omar b. Abdul Aziz paid great attention to redistributing wealth and achieving social justice. He abolished unjust taxes and ordered the redress of injustices, as he returned the usurped lands and funds to their owners. He also made sure to distribute zakat fairly, which contributed to raising the standard of living of the poor and needy. With this approach, he was able to achieve an unprecedented economic and social balance in his time. In the administrative field, Omar b. Abdul Aziz showed high efficiency by organizing the state's financial administration. He carried out radical reforms in the revenue and expenditure system, and ensured that state resources were used in a manner that achieved the public interest. Thanks to these reforms, the efficiency of the financial system has improved and transparency and accountability in the management of public funds has increased. Omar b. Abdulaziz demonstrated that effective administration must be based on moral and religious principles, stressing that the ruler must be a role model of justice and integrity. His administrative competence was also demonstrated in appointing

competent judges and governors, and monitoring their work to ensure the application of justice and good administration.

Keywords: Islamic History, Omar b. Abdul Aziz, reforms, administration, curriculum.



TEŞEKKÜR

Bu çalışmanın ilk ve sonsuz şükrü Yüce Allah'a aittir; bana araştırma konusunu seçme ve bu çalışmayı tüm karşılaştığım zorluklara rağmen tamamlama nimeti bahsettiği için. Ayrıca, bana ilmin yolunu açanlara, Eskişehir Osmangazi Üniversitesi İlahiyat Fakültesi'ndeki değerli hocalarıma içten teşekkürlerimi ve minnettarlığımı sunuyorum. Özellikle, saygıdeğer danışman hocam Prof. Dr. Adil ŞEN'e, zamanını ve bilgisini cömertçe paylaşması, ilim talebindeki yüksek azmi ve örnek ahlakıyla bu alanda benim için bir rol model olması nedeniyle sonsuz teşekkürlerimi sunarım. Değerli hocamın sürekli desteği ve teşvikleri, beni tarihi düşünceyi geliştirme gayesiyle bilimsel araştırmaya yöneltti. Hocamın teşvikiyle bu çalışmayı, Tabiin dönemi büyüklerinden Ömer b. Abdülaziz'in katkıları üzerine yazma azmini kazandım.

Ayrıca, savunma jürisinin değerli üyeleri olan Doç. Dr. Serdar ÖZDEMİR ve Dr. Öğr. Üyesi Erşahin Ahmet AYHÜN'e, tezimi gözden geçirerek kıymetli düzeltme ve yorumlarıyla katkıda bulundukları için içten teşekkürlerimi sunuyorum. Allah kendilerinden razı olsun. Bunun yanı sıra, Eskişehir Osmangazi Üniversitesi İlahiyat Fakültesi ve Sosyal Bilimler Enstitüsü'ndeki tüm akademik ve idari personelin desteklerini de takdirle karşılıyorum. Ayrıca, bize Türkiye'de eğitim görme imkanı sağlayan ve eğitim sürecimizin her aşamasında kapsamlı destek sunan Türkiye Cumhuriyeti Hükümeti'ne de şükranlarımı sunarım.

Bu tezin hazırlanması sürecinde bana destek olan sevgili eşime ayrıca teşekkür etmek istiyorum; bana zamanını ve emeğini esirgemeyerek bu çalışmayı tamamlamam için hem teşvik edici hem de yardımcı oldu ve karşılaştığım tüm zorluklara rağmen hep yanımda yer aldı. Ayrıca, evlatlarım ve canlarım, tez hazırlık sürecimde sabırla benimle birlikte oldular ve fedakarlıklarıyla bana güç verdiler.

Son olarak, bana küçüklüğümünden beri sevgi, dua ve teşvikle destek veren sevgili anne ve babama, kardeşlerime ve dostlarıma en derin minnettarlığımı sunuyorum. Özellikle, sevgili arkadaşım Merve ELMUSA'ya, hem rehberliği hem de ihtiyaç duyduğum her an yardımlarıyla bu süreci benim için kolaylaştırdığı için teşekkür ediyorum. Kendisi, her zaman doğru yönlendirmeleri ve teşvikleriyle benim için gerçek bir yol arkadaşı olmuştur.

المحتويات

iii	ETİK İLKE VE KURALLARA UYGUNLUK BEYANNAMESİ
iv	المُلخَص
v	ÖZ
vi	ABSTRACT
viii	TEŞEKKÜR
ix	المحتويات
xiv	الاختصارات
1	المُقدِّمة
3	الغاية من اختيار البحث
4	أهمية البحث
5	أهداف البحث
6	حدود البحث
7	منهج البحث
8	مشكلة الدراسة
8	فرضيات الدراسة
8	خُطة البحث
9	الدراسات السابقة

الفصل الأول

العصر الذي سبق خلافة عمر بن عبد العزيز

14	1.1 نَسَبُهُ ونَشَأَتُهُ وأُسْرَتُهُ
18	1.2 حَيَاتُهُ الاجتماعية
20	1.3 الآراء والمواقف حول عمر بن عبد العزيز
24	1.4 صِفَاتُ عَمْرِ الخَلْقِيَّة
24	1.5 العوامل التي أثرت في تكوين شخصية عمر بن عبد العزيز
25	1.6 حَيَاتُهُ العلمية

- 1.6.1. بدأ طلب العلم في سن مبكرة وتمكّن من حفظ القرآن الكريم.....25
- 1.7. الواقع الاجتماعي.....28
- 1.7.1. تأثير نشأته على أيدي كبار فقهاء وعلماء المدينة.....28
- 1.7.2. تواضع عمر بن عبد العزيز وزهده.....30
- 1.7.3. غلُو همته.....34
- 1.7.4. عدله.....35
- 1.7.5. شيوخه.....35
- 1.7.6. مكانته بين علماء عصره.....38
- 1.8. دور عمر بن عبد العزيز في فترة ولاية الوليد بن عبد الملك.....41
- 1.9. ولايته على المدينة.....42
- 1.10. مجلس شورى عمر بن عبد العزيز.....42
- 1.11. الحادث المؤسف في ولاية عمر.....44
- 1.12. النصيحة التي قدّمها مزاحم، مولى عمر بن عبد العزيز، له.....45
- 1.13. موقف عمر بن عبد العزيز من الحجاج إبان خلافة الوليد.....46
- 1.14. عودة الخليفة عمر بن عبد العزيز إلى دمشق.....47
- 1.15. محطة عمر بن عبد العزيز في السويداء ورحلته إلى دمشق.....47
- 1.16. نُصح عمر للوليد بالحد من صلاحيات عماله في القتل.....48
- 1.17. رأي عمر بن عبد العزيز في التعامل مع الخوارج.....49
- 1.18. نصيحة عمر للوليد بشأنبيعة خليفة جديد.....50
- 1.19. عمر في عهد سليمان بن عبد الملك.....50
- 1.20. أسباب تقريب سليمان لعمر بن عبد العزيز.....50
- 1.21. تأثير عمر على سليمان في إصدار قرارات إصلاحية.....51
- 1.22. إنكاره على سليمان بن عبد الملك في تحكيمه كتاب أبيه.....51
- 1.23. إنكاره على سليمان بن عبد الملك في الإنفاق.....52
- 1.24. حث عمر سليمان على رد المظالم.....52
- 1.25. أرى دنيا يأكل بعضها بعضاً.....53
- 1.26. هم خصماؤك يوم القيامة.....53
- 1.27. زيد بن الحسن بن علي مع سليمان.....53

1.28	مرض عمر ووفاته.....	54
1.29	وصيته قبل موته	55
1.30	اللحظات الأخيرة في حياة عمر	55
1.31	تأبين الناس له	56

الفصل الثاني

خلافة عمر بن عبد العزيز

2.1	الظروف التي لا بدت استخلافه.....	58
2.2	منهج عمر في إدارة الدولة الإسلامية.....	61
2.2	اللقاء الأول مع الأمة.....	62
2.3	الحرص على العمل بالكتاب والسنة.....	65
2.4	الشورى في دولة عمر بن عبد العزيز.....	66
2.5	مراسلته العلماء	67
2.6	عمر وأعدائه.....	67
2.7	تفرغه للخلافة وانشغاله بتبعتها.....	68
2.8	دور عمر في نشر الإسلام	69

الفصل الثالث

جهود عمر بن عبد العزيز

(العلمية، الإقتصادية، السياسية، الإدارية، المالية والاجتماعية)

3.1	جُهود عمر العلمية.....	77
1.1.1	نشأة عمر وتكليف هذه الجهود بالنجاح.....	77
1.1.2	حُب عمر للعلم.....	78
1.1.3	آراء العلماء في علم عمر بن عبد العزيز	79
3.1.4	إسهامات عمر بن عبد العزيز في نشر العلم وتوثيقه.....	80
3.1.5	منهجه وطريقته في التدوين	83
3.1.6	ثمرة هذا التدوين	84
3.1.7	نشره العلم في الأمصار	85

3.1.8	اهتمامه بتعليم أولاده.....	86
3.2	جهود عمر الاقتصادية.....	87
3.2.1	أهداف عمر بن عبد العزيز من الإصلاح الاقتصادي والمبادئ التي استند إليها.....	89
3.2.2	أهداف عمر بن عبد العزيز من الإصلاح الاقتصادي.....	94
3.2.3	منهج عمر بن عبد العزيز في تصحيح الوضع القائم.....	98
3.2.4	نَهْج عمر بن عبد العزيز في التنمية.....	102
3.3	جهود عمر السياسية.....	110
3.3.1	سياسة عمر بن عبد العزيز في القضاء.....	115
3.3.2	الصفات التي تؤهل القاضي للقضاء.....	115
3.3.3	صفات القاضي.....	116
3.3.4	الرجوع إلى الحق.....	118
3.3.5	استشارة العلماء والأخذ عنهم.....	120
3.3.6	نقض الأحكام.....	121
3.3.7	رد مظالم بني أمية.....	126
3.3.8	سياسة عمر وأثرها على بني أمية.....	127
3.3.9	بنو أمية يلجأون إلى أسلوب الحوار الهادئ.....	128
3.3.10	قيام بنو أمية بإيفاد عمه عمر بن عبد العزيز.....	129
3.3.11	تلاشي المعارضة الجماعية لبني أمية.....	130
3.3.12	عزل عمر جميع الولاة و الحكام الظالمين.....	130
3.3.13	إزالة المظالم عن الموالي.....	131
3.3.14	إزالة المظالم عن أهل الذمة.....	133
3.3.15	إقامة العدل لأهل سمرقند.....	134
3.3.16	اعتماد الحد الأدنى من البراهين في إنصاف المظلومين.....	136
3.3.17	وضع المُخَس.....	136
3.3.18	الأموال المردودة وزكاتها.....	137
3.3.19	إنجازات عمر في التغيير الاجتماعي.....	141

142.....	3.3.20. العلماء في حكم عمر بن عبد العزيز: دورهم وأثرهم.
145.....	3.4. جهود عمر في الإصلاح الإداري
147.....	3.4.1. عمر بن عبد العزيز: نموذج في اختيار القادة الأكفاء
148.....	3.4.2. القيادة المباشرة لعمر بن عبد العزيز في إدارة شؤون الدولة.....
149.....	3.4.3. التخطيط في إدارة عمر بن عبد العزيز.....
150.....	3.4.4. التنظيم في إدارة عمر بن عبد العزيز.....
150.....	3.3.5. دور الخليفة عمر بن عبد العزيز في بناء الدولة وتنظيمها.....
152.....	3.3.6. مكافحة الفساد الإداري في فترة حكم عمر بن عبد العزيز.....
155.....	3.3.7. إصلاحات عمر بن عبد العزيز وسياسته المالية.....
156.....	3.3.8. مقاصد السياسة المالية في عهد عمر بن عبد العزيز
157.....	3.3.9. تنمية الاقتصاد ورفاه المجتمع في عهد عمر بن عبد العزيز.....
164.....	النتائج
168.....	المصادر

الاختصارات

ت.	: تاريخ الوفاة
مح.	: تحقيق
ج.	: جزء
د. ت.	: دون تاريخ النشر
د. م.	: دون مكان النشر
ط.	: الطبعة
مج.	: مجلد
هـ.	: التاريخ الهجري
م.	: التاريخ الميلادي
.ts	: دون تاريخ النشر

المُقدِّمة

الحمد لله الذي منَّ على عباده بنعمه، وأغناهم من فضله، والذي قدَّر فهدى، واصطفى من بين الخلق نبينا محمداً ﷺ، أفضل الخلق وأشرفهم. والصلاة والسلام على آله الطيبين وأصحابه الأكرمين، ومن تبع نهجه واقتفى أثره.

أما بعد:

شهد التاريخ الإسلامي فترات ذهبية تميزت بتحقيق الرفاه الاقتصادي والتقارب الاجتماعي، وإذابة الفروق الاجتماعية. وقد كانت هذه الفترات مرتبطة بمدى التزامها بالمنهج الإسلامي. ومن أبرز هذه الفترات وأقواها كانت حقبة خلافة عمر بن عبد العزيز، والتي تُعد نموذجاً يُحتذى به في تحقيق العدالة والازدهار. ولهذا السبب، اخترت دراسة هذه الحقبة التاريخية موضوعاً للبحث، بهدف تسليط الضوء على العوامل التي ساهمت في نجاحها واستنباط الدروس المستفادة منها.

لقد كان للجهود الكبيرة التي بذلها السلف الصالح، ولا سيما خلال العهد النبوي، أثر بالغ في تنمية موارد الدولة، والتي شملت الغنائم والجزية. وفي عهد الخلفاء الراشدين، شهدت موارد الدولة تنوعاً ملحوظاً، حيث أُضيفت مصادر جديدة مثل الخراج، والعشور، والصوافي¹.

لقد كان لعمر بن عبد العزيز دور بارز في الإصلاح الاقتصادي وإحداث تغيير جذري في فترة وجيزة، حيث تمكن من تحقيق ما لم ينجزه الكثيرون من كبار الدولة.

على الرغم من أن فترة خلافة عمر بن عبد العزيز للدولة الإسلامية استمرت لمدة عامين فقط، إلا أن جهوده الكبيرة وأثره العظيم في معالجة الأوضاع الاقتصادية كانت ملحوظة للغاية. عند مقارنتها بخطط التصحيح الاقتصادي في العصر الحديث، يتضح أن عمر بن عبد العزيز قد حقق نجاحاً منقطع النظير وحقق أهدافه التصحيحية بفاعلية كبيرة.

في هذا البحث، أسعى إلى تسليط الضوء على الجهود العظيمة لعمر بن عبد العزيز وإبراز إصلاحاته، وتقديم نظرة عامة عن شخصيته البارزة والعصر الذي عاش فيه. أحاول تحليل هذه الشخصية من منظورنا المعاصر، وأحرص على تقديم أفكار حديثة ومناقشتها، سواء فيما يتعلق بشخصية عمر بن عبد العزيز أو إصلاحاته. كما أسعى إلى تنشيط ذهن القارئ من خلال طرح

¹ الدكتور علي جمعة الراوبضة.

أسئلة ومناقشتها والإجابة عنها في كل قسم من أقسام البحث بطريقة مقنعة، مع الحفاظ على أسلوب سلس وبسيط. وفي النهاية، أقدم النتائج التي توصلت إليها من خلال هذا البحث.

وإنني لأهدي هذا الجهد المتواضع لإخواننا في فلسطين كباراً وصغاراً، رجالاً ونساءً اعترافاً مني وتقديراً لوقوفهم يداً واحدة لرفع الظلم عن بلدهم والبحث عن حياة أفضل يسودها أهم مبادئ الحياة الكريمة وهو العدل والمساواة فهم كبافي البشر لهم حريات ومعتقدات يدافعون عنها. راجية من الله عز وجل أن ينصرهم وينصر الإسلام والمسلمين في كل مكان.

في هذا العمل، الشكر أولاً وأخيراً لله عز وجل، فقد أنعم عليّ بنعمة الفهم لاختيار موضوع البحث ويسر لي إنجازهُ مع تخطي كل العقبات التي واجهتني. وكذلك أتقدم بخالص الشكر والعرفان الي الذين فتحوا لي طريق العلم: إليكم أساتذتي الأفاضل في كلية الإلهيات جامعة إسكي شهير عثمان غازي. وأخص بالشكر مشرفي الفاضل، البرفسور الدكتور عادل شين، على كرمه بوقته وعلمه، والذي لمست فيه الهمة العالية في طلب العلم، والأخلاق الكريمة، مما جعله قدوة لي في هذا المجال. بفضل دعمه وتشجيعه الدائمين، في رفع همتي في طلب العلم وتحصيله، سعيّاً منه للارتقاء بالفكر التاريخي لخدمة التاريخ. فقد شحذ أستاذي الكريم همتي لكتابة هذا البحث حول جهود التابعي عمر بن عبد العزيز.

كما أتوجه بخالص الشكر والتقدير إلي الأساتذتين الفاضلتين عضوي لجنة المناقشة، الأستاذ الدكتور سردار أوزدمير، والأستاذ الدكتور أرشاهين أحمد أيهون، على جهودهما في تصويب ومراجعة الرسالة مع إبداء الملاحظات القيّمة، فجزاهما الله خير الجزاء. والشكر موصول للكادر والعاملين في كلية الإلهيات، ومعهد العلوم الاجتماعية في جامعة إسكي شهير عثمان غازي. كما أُعبرُ عن شكري وامتناني وتقديري للحكومة التركية التي وفّرت لنا فُرصةً ثمينة للدراسة في تركيا، مع تقديم الدعم الشامل طوال رحلة الدراسة.

ولا يسعني الشكر والعرفان لمن ساندوني أثناء إعداد هذه الرسالة: زوجي العزيز الذي لم يبخل عليّ من وقته وجهده لإتمام هذا العمل فكان مشجعاً لي ومساعداً لإتمامه رغم الصعوبات التي واجهتني .

ولا أنسى أبنائي وفلذة كبدي فقد تحملوا معي فترة الإعداد لحظة بلحظة. والشكر كل الشكر لمن كان لهم الفضل منذ الصغر بالرعاية والحب والدعاء والتشجيع: أبي، وأمي وإخوتي.

ولا أنسى كذلك شكر صديقتي مروة موسى التي كانت نعم المرشد والمحفّز، فكانت خير رفيق بحسن الإرشاد والتوجيه والمساعدة عند الحاجة.

ومع ذلك، أود أن أشير إلى أن واحدة من التحديات الرئيسية التي واجهتني أثناء عملي على هذا البحث كانت ضعف توفر المراجع المطبوعة، حيث كانت تعتبر نادرة وغير متاحة بسهولة. بالإضافة إلى ذلك، كانت هناك صعوبة في ترجمة بعض المقالات والمواد البحثية من لغات أجنبية إلى اللغة العربية، مما أضاف تحدياً إضافياً للعملية. وكانت الفجوة الكبيرة بين اللغات المختلفة واللغة العربية الفصحى تعزز من هذه التحديات، مما استدعى جهوداً إضافية لتجاوزها وضمان دقة وصحة المعلومات المقدمة.

ومع ذلك، يسرني أن أنوه بأنني، بفضل الله وبمساعدة أستاذي الدكتور عادل وأساتذتي في قسم التاريخ الإسلامي، وبدعم من بعض الزملاء، تمكنت من التغلب على هذه الصعوبات والبدء في كتابة بحثي بكل ثقة تامة، كمبتدئة في رحلة الاستكشاف والتعلم في هذا الميدان. لقد شعرت بجمال ومتعة العلم أثناء استكشافي في هذا الموضوع، وتبين لي صغر حجم معرفتي فيه، مما يدفعني إلى المزيد من التساؤل والبحث. أسأل الله تعالى أن يوفقني في إتمام هذا البحث، وأن ينير دربي ويمنحني التوفيق والسداد والحكمة في اختياراتي والصواب في أفكاري، متطلعة إلى تحقيق النجاح والتطور في مجال البحث التاريخي.

الغاية من اختيار البحث

تُعتبر خلافة عمر بن عبد العزيز نقطة محورية في التاريخ الإسلامي، حيث تمثل مدى نجاح النظام السياسي الإسلامي في تحقيق الاستقرار والعدل. إذ تُعد هذه الفترة دليلاً تاريخياً على فشل الحجاج التي تُظهر أن الدولة التي تستند إلى الأحكام الإسلامية والشريعة قد تواجه تحديات وأزمات، وقد تكون عرضة للانحيار في أي لحظة، وإنها ليست إلا خُلماً من الأحلام لا يمكن تحقيقه في الواقع. ولكن يظل التاريخ يتحدى هذه الآراء ويقول لهم : ﴿قُلْ مَا تَوْأَبُكُمْ﴾².

كانت غايتي في هذا البحث إلقاء الضوء على هذه الشخصية العظيمة، وتوضيح أثرها الكبير في خدمة الدين والتاريخ. والنظر إليها بنظرة التدقيق والتمحيص في إصلاحاته الشاملة والتي من شأنها إثارة اهتمام الباحثين والطلاب المهتمين بالدراسات والبحوث في هذا المجال، خاصةً في الجانب الاقتصادي. حيث تأتي أهمية هذا الجانب من عقيدة الاقتصاد الإسلامي، التي تقوم على مبدأ أن المال ملك لله وأن الإنسان مستخلف فيه، ومسؤول عن هذا المال كسباً وإنفاقاً أمام الله في الآخرة وأمام الناس في الدنيا. وبناءً على هذا المبدأ، فإنه لا يجوز للإنسان أن يكسب

² سورة البقرة 111/2؛ علي محمد محمد الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة (القاهرة: دار التوزيع والنشر الإسلامية، 2006)، 7.

المال من معصية أو أن ينفقه فيما هو حرام أو فيما يضر الناس. وفي هذا السياق، يأتي حديث رسول الله ﷺ: "عَنْ أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَزُولُ قَدَمَا عَبْدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ عُمْرِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ، وَعَنْ عِلْمِهِ فِيمَا فَعَلَ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَا أَنْفَقَهُ، وَعَنْ جَسَمِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ".³ مما يبرز أهمية التفكير الشامل في الجانب الاقتصادي والمالي وأثره في الحياة الدنيا والآخرة.

أهمية البحث

تكتسب هذه الدراسة أهمية كبيرة من الناحيتين العلمية والعملية لعدة أسباب، أبرزها:

1. عمر بن عبد العزيز من التابعين الذين أولوا اهتمامًا كبيرًا برعاية كبار التابعين، مثل سعيد بن المسيب. كما كان يتردد كثيرًا على عبد الله بن عمر، مما كان له تأثير كبير في تكوين شخصيته العظيمة.
2. على الرغم من أن والده كان أميرًا على مصر، وعمه كان خليفة، إلا أن ذلك لم يمنع عمر بن عبد العزيز من حفظ القرآن وتلقي العلم على أيدي كبار الصحابة، مثل عبادة بن الصامت.
3. كان للعمل الدؤوب والجهد البدني والفكري في مجالسة أهل العلم، بالإضافة إلى القراءة والكتابة، أثر كبير في إكساب عمر بن عبد العزيز الذكاء والعلم والبصيرة والحكمة والفقه.
4. نظرًا لأن العالم يشهد تحولات اقتصادية متنوعة وهزات عنيفة أدت إلى انهيار أنظمة اقتصادية مثل الاشتراكية والرأسمالية، وظهور العديد من الأزمات الاقتصادية العالمية التي تنذر بانهيار بعض الأنظمة الأخرى، أصبح من الضروري إصلاح الاقتصاد وفق المبادئ الإسلامية. تبرز الحاجة إلى نظام شامل وموضوعي وغير عنصري يقوم على الرفق والعدل والإنصاف والمساواة، ويحرم الربا وينبذ التبذير والإسراف.
5. وتتجلى أهمية هذا البحث أيضًا في استحضار تاريخي لموقف جيل الصحابة والتابعين باعتبارهما مرجعية إسلامية لقياس التحولات التي يشهدها العالم. وتأخذ هذه المرجعية قيمتها ومشروعيتها من حديث الرسول ﷺ: "عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ"⁴ ومن هذا المنطلق، يقدم هذا البحث مقارنة تاريخية للتحديات التي تواجه الأمة اليوم والعالم، والتي تتمثل في تحولات شاملة في جميع جوانب الحياة، مما يستدعي جهدًا إسلاميًا لاستيعاب القضايا المعاصرة.

³ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي، جامع الترمذي (الرياض: بيت الأفكار الدولية، د. ت.)، "صفة القيامة"، 1 (رقم: 2417).

⁴ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح البخاري (دمشق: دار ابن كثير، 2002)، "الشهادات"، 52 (رقم: 2652).

6. تتجلى أهمية هذا البحث في غياب دراسة تاريخية وعلمية حديثة تتناول بجدية جهود التابعي عمر بن عبد العزيز الشاملة، وعدم تطبيق أهم الجوانب في النواحي الإدارية والاجتماعية والسياسية والاقتصادية والعلمية، التي يركز أساسها على مبادئ العدل وتعاليم الدين. وينتج عن هذا الغياب النقص في المقارنة بين النظام الرأسمالي والاشتراكي، وكيف أن أفكارهما تتأثر بالنوازع البشرية في حدود وظروف خاصة، وهدفها الأساسي والنهائي يكمن في تحقيق المصلحة الشخصية.
7. نظرًا لاعتبار النظام الإسلامي مذهبًا ثالثًا، يُنظر إليه على أنه نمط متكامل للحياة المعاصرة قد يسود العالم في المستقبل.⁵

من وجهة نظري، لا يمكن تحقيق صلاح للأمة إلا من خلال تطبيق شرع الله ومنهجه في جميع جوانب الحياة. وبالتالي، كانت حياة عمر بن عبد العزيز مثالًا يحتذى به ونموذجًا يُقتدى به، حيث جاء ليصلح ما فسد ويبصر بين الناس. وهذا هو الدافع الذي جعلني أختار دراسة تجربة فريدة مثل تجربة عمر بن عبد العزيز، عسى أن تكون قادرة على إنقاذ العالم المعذب ورسم طريق أفضل، يسوده السلام والخير والصلاح بمعناه الشامل.

أهداف البحث

يمكن تسليط الضوء على أهداف البحث من خلال عدة نقاط رئيسية، ومن بين أهم هذه

النقاط:

1. إبراز وإيضاح الدور البارز للتابعي الجليل عمر بن عبد العزيز، وتتبع إنجازاته الشاملة في مختلف الجوانب. ومن بين هذه الجوانب، يتم التركيز بشكل خاص على إنجازاته في المجال الاقتصادي، نظرًا لأهمية هذا الجانب والتحديات والآراء المتنوعة المرتبطة به، خاصة في العصر الحالي.
2. إبراز إنجازات عمر بن عبد العزيز في مختلف المجالات، مع توضيح أسباب تميزه عن غيره من الشخصيات المعاصرة له، وذلك من خلال تحليل دقيق لسجلاته التاريخية وتقديم نقد مستنير لإسهاماته وسياسته.
3. إلقاء الضوء على الفترة التاريخية التي عاش فيها عمر بن عبد العزيز، مع التركيز على تحليل وتوضيح مختلف جوانب حياته ونشاطاته خلال ذلك الزمان، مما يسهم في فهم أعمق للسياق التاريخي والثقافي الذي أثر على شخصيته وإنجازاته.

⁵ جاك أوستري، أحد علماء الاقتصاد البارزين فرنسا.

4. استعراض وتحليل آراء المؤرخين والمعاصرين حول إصلاحات عمر بن عبد العزيز، بتركيز خاص على الآراء المنبثقة من الدول الغربية، ومن ثم مناقشة هذه الآراء وتقديم تحليل يقوم على الدلائل المتاحة والموثوقة، بهدف التوصل إلى تقدير شامل ومتوازن لتأثير إصلاحاته وأهميتها.
5. توضيح اهتمام عمر بن عبد العزيز بالجوانب الاقتصادية، سواء من الناحية الدينية أو العملية والتاريخية، وذلك من خلال توثيق وتحليل السياسات والإصلاحات الاقتصادية التي اتخذها، مع تقديم الأمثلة الموثقة والمناقشة الفعالة لتفسير هذه السياسات وأثرها على المجتمع والاقتصاد في عهده.
6. توضيح بعض الأمور التي وردت عن عمر بن عبد العزيز، وإبراز كيفية تجاوزه للتقاليد السائدة وتقديمه لمزيد من الإصلاحات والتجديد، دون المساس بمبادئ الصحابة، بل بالعكس، بإضافة قيمة جديدة وتجديد للتقاليد الإسلامية، مع مناقشة وتوضيح هذه النقاط بشكل مفصل ودقيق.
7. عرض بعض الشبهات المثارة حول شخصية عمر بن عبد العزيز أو إصلاحاته، وتقديم استشهادات من كبار التابعين وأهل العلم لدعم وتأكيد شخصيته وعمله، متبوعاً بمناقشة هذه الشبهات وتقديم ردود فعل موثقة ومبنية على الأدلة القاطعة بأسلوب منطقي وعلمي.

حُدود البحث

- يتناول هذا البحث جهود التابعي عمر بن عبد العزيز، والتي اشتهرت بعظمتها وفراحتها، والتي أسهمت بشكل كبير في تحقيق مراتب عالية من العدالة والنظام الشامل في فترة حكمه. يتعمق البحث في دراسة مسار حياة عمر بن عبد العزيز وتحليل جهوده المتميزة التي أدت إلى إكمال النظام العدلي، والذي بلغ أوجه في عهده، مما أدى إلى تحقيق مستويات لا مثيل لها من الاستقرار والتوازن في الدولة.
- في هذا البحث، أستعرض الفترة التاريخية التي عاش فيها الشخصية المدروسة، معتمدةً على كتب التاريخ القديمة والحديثة لتحليل تأثير تلك الحقبة على تشكيل هذه الشخصية البارزة. بالإضافة إلى ذلك، سأقدم عرضاً مفصلاً لميلاده، ونسبه، وقرابته من الصحابة.
- كما أتناول أيضاً التابعين واهتمامهم به، وأثر هذا كله في تكوين شخصيته. بالإضافة إلى ذلك، أقدم عرضاً لشيوخه من التابعين، وهم أكثر، وأناقش تأثيرهم على عدله وإدارته للجانب الاقتصادي الذي يمثل محور البحث.

- وسأقدم أيضاً عرضاً لتلاميذه ومشايخه، وفكره السياسي، ثم تناول فترة وفاته، بأسلوب يتسم بالوضوح والتبسيط.
- ثم أستعرض جهوده في خدمة الاقتصاد، وفكره الديني والسياسي والاقتصادي والإداري، مع إبراز أهميتها، وتبسيط الضوء على جهوده في معالجة الأوضاع الاقتصادية خلال فترة خلافته للدولة الإسلامية، وتحقيقه نجاحات هائلة في فترة زمنية قصيرة.
- ثم قمت بعرض وتتبع جهود عمر بن عبد العزيز كما وردت في كتب السنة المعتمدة وكذلك في كتب الشيعة، مع مناقشتها وتحليلها.
- كما سأناقش الجوانب الاقتصادية وأبرز الاقتصاديين من الصحابة، مع التركيز على مواضع الزيادة والنقص التي تفادها عمر بن عبد العزيز.
- سأقوم بالرد على الشبهات المثارة حول عمر بن عبد العزيز، فيما يتعلق بشخصيته وسيرته، وكذلك بإصلاحاته.
- ثم قمت بعرض آراء المحدثين المعاصرين في تركيا والعالم الإسلامي حول الجهود الاقتصادية لعمر بن عبد العزيز، ومناقشتها، والترجيح بينها بناءً على الأدلة المتوفرة، مستخدمةً أسلوباً علمياً موضوعياً بعيداً عن العاطفة أو التعصب.
- في النهاية، قمت بعرض بعض الجوانب المختلفة لجهود التابعي عمر بن عبد العزيز الاقتصادية، واستعراض أهم إنجازاته وتأثيرها في الحياة التاريخية والدينية، مع مناقشة هذه الجوانب وترجيح الأدلة. ثم ختمت البحث بأهم النتائج التي توصلت إليها، وذكرت المصادر التي اعتمدت عليها في البحث.

منهج البحث

سأعتمد في البحث على المنهج الاستقرائي أولاً فيما يتعلق بالمدخل، وعلى المنهج الاستنتاجي فيما يتعلق بالقسم الأول، ثم على منهجي الاستقراء والاستنتاج معاً فيما يتعلق بالقسمين الثاني والثالث. وقد قمت بتقسيم البحث إلى مقدمة، تتضمن الغاية من البحث والأهداف والأهمية والاختصارات، بالإضافة إلى حدود البحث والمنهج المستخدم والدراسات السابقة ومحتويات البحث. ثم يتبعها المدخل و ثلاثة أقسام، وأهم النتائج، والمصادر، والخلاصة. أسأل الله التوفيق والسداد، وأستهل البحث بذكر شعر في حق التابعي عمر بن عبد العزيز.

للشاعر "أحمد رفيق المهدي الليبي:"

"ظهرت عليه مواهب الفتاح"

"فإذا أحب الله باطن عبده"

"مال العباد عليه بالأرواح"

"وإذا صفت لله نية مصلح"

ويتبين من خلال هذا التمهيد حدود البحث ومواضيعه، حيث ألتزم بإظهار الغاية من البحث، وأسعى لتحقيق أهدافه، وأجتهد للالتزام بمضمونه، مع اتباع المنهج الذي اخترته لهذا البحث.

مشكلة الدراسة

1. هل كانت الأمة الإسلامية في عصر عمر بن عبد العزيز، بحاجة إلى إصلاحات؟
2. هل تمكن عمر بن عبد العزيز، من تحقيق الإصلاح والرفاه الاجتماعي في عصره؟
3. هل يمكن لمجتمعاتنا المعاصرة الاستفادة من نهج عمر بن عبد العزيز، لتحقيق النهوض والتقدم الإصلاحي؟

فرضيات الدراسة

- أدرك عمر بن عبد العزيز، الحاجة الملحة للدولة إلى تحقيق نمو شامل، وأهمية الإصلاح الاقتصادي في ضمان الاستقرار العام للدولة. وكان على وعي تام بأن "الفساد الإداري والمالي" يمثلان عاملين أساسيين في الانحدار الاقتصادي والتدهور السياسي والاجتماعي، ولهما تأثير مباشر على حركة المجتمع بشكل عام.
- كان عمر بن عبد العزيز، على دراية كاملة بكل مظاهر الفساد الوظيفي والمالي، وقام بمتابعتها بشكل مستمر. وقد وضع القواعد والتشريعات التي تنظم العملية الاقتصادية بشكل شامل، مما ساهم في تحقيق العدالة والشفافية في إدارة الموارد.
- سعى عمر بن عبد العزيز، إلى توسيع مجالات الاستثمار، ودفع عجلة التنمية الشاملة باستخدام الموارد المالية والطاقات المتاحة.
- من الممكن والسهل للمجتمع الإسلامي المعاصر الاستفادة من نهج الإصلاح الذي اتبعه عمر بن عبد العزيز.

خُطة البحث

بعد ذكر المصادر التي اعتمدت عليها في بحثي، أود توضيح هيكل البحث الذي يتكون من مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة. في المقدمة، تناولت سبب اختياري لهذا الموضوع وأهميته في

التاريخ الإسلامي، كما أشرت إلى بعض المصادر والمراجع التي كانت سنداً لي في إنجاز هذا البحث.

الفصل الأول: عمر قبل توليه الخلافة، وقد احتوي على أربعة مباحث. الأول: نشأة عمر ونسبه، يتناول المبحث نشأة عمر بن عبد العزيز وأصوله. والثاني: حياة عمر العلمية، يركز على الجوانب العلمية في حياة عمر. والثالث: حياة عمر الاجتماعية، يستعرض الجوانب الاجتماعية في حياته. وقد خصصت المبحث الرابع لولاية عمر بن عبد العزيز على المدينة، الذي يتناول فترة حكمه كوالي على المدينة المنورة.

أما الفصل الثاني فيتناول خلافة عمر بن عبد العزيز، ويشمل ثلاثة مباحث. أولها: ظروف استخلافه، حيث يستعرض هذا المبحث الظروف السياسية والاجتماعية التي أدت إلى تولي عمر بن عبد العزيز الخلافة. والثاني: تضمن منهجه في إدارة شؤون الدولة الإسلامية، يركز على السياسات والإجراءات التي اتبعها عمر في إدارة الدولة. أما المبحث الثالث، "دور عمر في نشر الإسلام"، فيتناول الجهود التي بذلها عمر بن عبد العزيز في تعزيز ونشر الإسلام خلال فترة خلافته.

أما الفصل الثالث منهج عمر الإصلاح، فقد خُصص هذا الفصل للحديث عن منهج عمر بن عبد العزيز الإصلاحي في المجالات العلمية، الاقتصادية، السياسية، الاجتماعية، الإدارية، المالية.

وفي الخاتمة، قدّمت عرضاً موجزاً وملخصاً للنتائج العلمية التي توصلت إليها في البحث، وذلك بفضل الله وتوفيقه. أسأل الله سبحانه وتعالى السداد فيما سعت إليه، فهو نعم المولى ونعم المعين. لله الحمد والشكر كله.

الدراسات السابقة

هنا يجدر بالذكر بعض الجهود العلمية السابقة التي تناول فيها علماءنا الأجلاء شخصية عمر بن عبد العزيز، وخلافته بالدراسة والبحث. فقد خصص بعض العلماء دراسات كاملة لسيرته، بينما تناول آخرون جوانب محددة من حياته، مسلمطين الضوء على تأثيره الإصلاحي وجهوده في مختلف المجالات.

ومن أقدم هذه الدراسات:

1. "أخبار أبي حفص عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) وسيرته" هو كتاب من تأليف

أبي بكر محمد بن الحسين عبد الله الأجري (ت. 360 هـ)، ويعد من أقدم

الدراسات التي تناولت سيرة عمر بن عبد العزيز بشكل مستقل، حيث سلط الضوء على جوانب حياته المختلفة وأبرز إصلاحاته في عهده. يتضمن النصوص الشاملة المتعلقة بحياة عمر بن عبد العزيز منذ بدايته حتى وفاته. الكتاب يركز بشكل خاص على سياسات عمر في إدارة الدولة، وإصلاحاته الاجتماعية والاقتصادية. يُعتبر الأجرى راوياً ثقة ومأموناً في نقله عن شيخه الإمام مالك بن أنس، مما يجعل هذا الكتاب مرجعاً هاماً للباحثين في دراسة الإصلاحات التي قام بها عمر بن عبد العزيز.

2. "عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس (رضي الله عنه) وأصحابه" - لأبي محمد عبد الله بن الحكم المصري المالكي (ت. 214 هـ). هذا الكتاب يقدم سرداً تفصيلياً لسيرة عمر بن عبد العزيز ويُعتبر أحد المصادر الرئيسية التي تستند إلى روايات موثوقة من كبار الأئمة. يُبرز الكتاب الجانب الإصلاحي لعمر بن عبد العزيز في مختلف المجالات، بما في ذلك إدارته للشؤون المالية والسياسية. يُعد هذا العمل ذا قيمة خاصة للباحثين المهتمين بفهم تأثير عمر بن عبد العزيز على التاريخ الإسلامي وإصلاحاته العميقة.

3. "سيرة عمر بن عبد العزيز" - لأبي الفرج عبد الرحمن الجوزي (ت. 597 هـ). في هذا الكتاب، يوضح ابن الجوزي الأسباب التي جعلته يختار عمر بن عبد العزيز كمحور لكتابه، حيث يرى فيه نموذجاً للحاكم العادل الذي يتبع سنة النبي محمد ﷺ. يُقدم الكتاب عرضاً شاملاً لإصلاحات عمر بن عبد العزيز، مع التركيز على كيفية تحقيقه للعدالة الاجتماعية والاقتصادية خلال فترة حكمه. يُعد هذا العمل مرجعاً واسع النطاق، يجمع بين التحليل التاريخي والتفسير العميق لأحداث عصره.

4. "عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين" - لعبد الستار الشيخ هذا الكتاب يعتبر من المراجع الحديثة التي تناولت حياة عمر بن عبد العزيز بالدراسة والتحليل. يُركز على تحليل شامل لكافة جوانب حياة عمر، بما في ذلك إصلاحاته الإدارية والمالية والاجتماعية. يُقدم الكتاب رؤية معاصرة لإصلاحات عمر بن عبد العزيز، ويستعرض تأثيرها على المجتمع الإسلامي في تلك الفترة. يُعد هذا العمل مرجعاً قيماً للباحثين الذين يسعون لفهم إصلاحات عمر بن عبد العزيز في سياقها التاريخي والإسلامي.

5. "ملاحم الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز" هو كتاب من تأليف عماد الدين خليل، يتناول فترة خلافة عمر بن عبد العزيز بمنهج تحليلي، حيث يُركز على التغييرات الجوهرية التي أحدثها عمر في إدارة الدولة الإسلامية. يُوضح الكاتب كيف استطاع عمر بن عبد العزيز تحقيق توازن بين متطلبات الحكم والالتزام بالقيم الإسلامية. يُعتبر هذا الكتاب مرجعاً مهماً لفهم الجوانب الإصلاحية في حكم عمر بن عبد العزيز، ويقدم رؤية جديدة حول تأثير إصلاحاته على المجتمع الإسلامي.

6. "الطبقات الكبرى" - لمحمد بن سعد يُعد هذا الكتاب من المصنفات التاريخية الكبرى التي تناولت سيرة العديد من الصحابة والتابعين، بما في ذلك عمر بن عبد العزيز. يتضمن الكتاب فصلاً موسعاً عن عمر بن عبد العزيز، مع التركيز على جوانب حياته السياسية والإدارية. يستند ابن سعد إلى مصادر قريبة من عصر عمر، مما يُضفي على الكتاب دقة وموثوقية في تقديم تفاصيل حياة وإصلاحات عمر بن عبد العزيز.

7. "تاريخ الرسل والملوك" هو كتاب من تأليف أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت. 310 هـ)، هذا الكتاب يُعتبر من أعظم المؤلفات في التاريخ الإسلامي، ويقدم سرداً مفصلاً لفترة حكم عمر بن عبد العزيز. يتناول الطبري إصلاحات عمر بن عبد العزيز في إطار تاريخي شامل، مع التركيز على تأثير هذه الإصلاحات على الدولة الإسلامية. يُعتبر الكتاب مرجعاً أساسياً لدراسة الإصلاحات التي قام بها عمر بن عبد العزيز، حيث يقدم روايات موثوقة وتحليلاً معمقاً للأحداث.

8. "حلية الأولياء وطبقات الأصفياء" - لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت. 430 هـ). هذا الكتاب يُعد موسوعة شاملة تغطي سير العديد من الزهاد والتابعين، ويقدم ترجمة موسعة لعمر بن عبد العزيز. يُركز على الجانب الروحي والزاهد في حياة عمر، مع تناول إصلاحاته الإدارية والاجتماعية. يُعتبر هذا الكتاب مرجعاً مهماً لفهم التأثير الديني والروحي لعمر بن عبد العزيز في المجتمع الإسلامي.

9. "مخطوط تاريخ مدينة دمشق لكبير" هو كتاب من تأليف أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي المعروف بابن عساكر الدمشقي (ت. 571 هـ). يُعد من الأعمال البارزة التي أثارت إعجاب العلماء والمؤرخين بتنوعه وشموله. ألف ابن عساكر هذا المصنف على نسق "تاريخ بغداد" لأبي بكر الخطيب البغدادي

(ت. 463 هـ)، في ثمانين مجلداً، مما جعله يشد انتباه العلماء لاتساعه وكبره. يعرض الكتاب تراجم شاملة للأعيان والرواة والمحدثين، والحفاظ، بالإضافة إلى سائر أهل السياسة والعلم منذ بداية الإسلام حتى زمانه، مع التركيز على أولئك الذين نزلوا دمشق أو مر بها. حيث يعتمد ابن عساكر في عمله على الإسناد بشكل دقيق، وقد استشهدت بهذا الكتاب في كتابة بحثي، نظراً لاحتوائه على جوانب متعددة لا تُوجد في غيره، كترجمات لبعض أولاد عمر بن عبد العزيز على سبيل المثال. وقد فرد ابن عساكر ترجمة شاملة وواسعة لعمر في مخطوطته، تضمنت ستاً وثلاثين صفحة تناولت جوانب حياة عمر بن عبد العزيز كلها منذ ولادته حتى وفاة.

وهناك مجموعة غنية من الكتب الهامة، استفدت منها في بحثي من أبرزها كتب الحافظ الذهبي المتوفي عام 748 هـ: "تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام"، "تذكرة الحفاظ"، "سير أعلام النبلاء"، "ميزان الاعتدال في نقد الرجال".

في كتابيه "تاريخ الإسلام" و"سير أعلام النبلاء"، ركز الحافظ الذهبي على شخصيات رجال الإسلام وأحداث مرتبطة بهم بشكل رئيسي. أما في "تذكرة الحفاظ" و"ميزان الاعتدال في نقد الرجال"، فقد تناول طبقات العلماء من الحفاظ والمحدثين بشكل خاص.

من المصادر الهامة التي تناولت النظام المالي في الإسلام، خاصة إصلاحات عمر بن عبد العزيز، في مجالات الصدقات والخراج وموقفه من أهل الذمة والموالي، يُعد "كتاب الخراج" لأبي يوسف يعقوب بن إبراهيم (ت. 182 هـ) من أبرز هذه المصادر. يُعد هذا الكتاب أول مؤلف تناول موارد الدولة المالية بشكل شامل، حيث استعرض جوانب عدة من السياسة المالية في الإسلام، بما في ذلك كيفية جمع الأموال وتوزيعها، بالإضافة إلى تطرقه إلى رأي الإسلام في العلاقات الدولية والجبايات، مما جعله مرجعاً هاماً في دراسة النظام المالي الإسلامي.

"كتاب الخراج" ليحيى بن آدم بن سليمان القرشي (ت. 203 هـ) يُعد المصدر الثاني الهام في دراسة النظام المالي الإسلامي. ألفه على نمط كتاب أبي يوسف، إلا أنه اختلف عنه في بعض الجوانب، حيث ركز بشكل خاص على موضوع الخراج فقط.

من أهم الكتب في هذه المجموعة "كتاب الأموال" لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت. 224 هـ). يُعد هذا الكتاب أشمل وأوسع من سابقه في تناول النظام المالي في الإسلام، وهو أفضل وأجود كتاب صنف في هذا الموضوع.

كما يُعتبر كتاب "عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين" لعبد الستار الشيخ من الكتب المهمة التي تناولت موضوعه بشكل شامل، حيث قدّم دراسة بحثية معمقة منقحة لكافة جوانب حياة عمر بن عبد العزيز. إذ يُعد هذا الكتاب مرجعاً قيماً للباحثين والطلاب المهتمين بالدراسات والبحوث في المجال.



الفصل الأول

العصر الذي سبق خلافة عمر بن عبد العزيز

1.1. نَسَبُهُ وَنَشَأَتُهُ وَأُسْرَتُهُ

المولد والنشأة الطيبة اسمه ولقبه وكنيته

لقد اختار الله رجالاً أمناء في كل عصر لحفظ دينه من التحريف والغلو والتشدد، وحمائمه من جهل الجاهلين.

هؤلاء الرجال جاؤوا من مختلف الطبقات، من الفقهاء والزهاد، وقادة الجهاد، والحكام الصادقين المخلصين. هؤلاء الرجال الذين قدموا نموذجاً طيباً لتطبيق الإسلام على أرض الواقع، من غير إفراط ولا تفريط، مقتدين في سيرهم بسنة النبي محمد ﷺ، وهدى السلف الصالح.

يُعد الخليفة عمر بن عبد العزيز واحداً من هؤلاء الأعلام، الذين أحيا الله بهم الدين، وطهر بهم النفوس، وأصلح بهم العباد والبلاد. إنه الرجل الصالح، والخليفة الزاهد: عمر بن عبد العزيز، وهو حفيد الخليفة الراشد عمر بن الخطاب. الذي ورث عن جده العديد من الصفات الكريمة، وخلال الحكم الراشد، فاستحق بجدارة لقب خامس الخلفاء الراشدين.

"هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، الإمام الحافظ، العالم الجليل، الزاهد العابد، أمير المؤمنين، أبو حفص القرشي الأموي، عُرف بأشج بني أمية، ولد في العام 61 هـ في المدينة المنورة، نشأ وترعرع في كنف أخواله من آل عمر بن الخطاب".⁶

يُصنّف عمر بن عبد العزيز في مصاف المجتهدين البارزين، وقد اعتبره العلماء خامس الخلفاء الراشدين.⁷ امتاز برجاحة العقل ودمائة الخلق، وكان مظهره يعكس هيبته وجلاله. تميزت شخصيته بغزارة العلم والفق، والتقوى والورع، والإنابة إلى الله تعالى. كرّس حياته لإقامة العدل والحق، رغم مواجهته لتحديات جمّة، منها قلة المناصرين وكثرة المعارضين من الأمراء الذين استأثروا من إجراءاته الإصلاحية، خاصةً تقليص مخصصاتهم واسترجاع ما استولوا عليه من أموال المسلمين بغير وجه شرعي. استمر هؤلاء الأمراء في معاداته حتى دسّوا له السم، فنال

⁶ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، سير أعلام النبلاء، مح. شعيب الارنؤوط (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1417)، 144/5
İsmail Yiğit, "Ömer b. Abdülazîz", Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi (İstanbul: TDV Yayınları, 2007), 34/53.

⁷ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 114/5.

مرتبة الشهادة.⁸ وقد أجمع أهل العلم على مكانته الرفيعة كأحد الخلفاء الراشدين والعلماء العاملين، وكان رحمه الله بليغاً في خطابه، فصيحاً في حديثه.⁹

أسرته

والده

برز والد عمر بن عبد العزيز، الأمير عبد العزيز بن مروان بن الحكم، كشخصية متميزة بين حكام بني أمية، حيث جمع بين سمات الشجاعة والسخاء. تولى إدارة مصر لفترة امتدت لأكثر من عقدين، وعُرف بتقواه وصلاحه. تجلّى ورعه في حرصه على طيب المال حين قرر الزواج، إذ طلب من وكيله جمع أربعمئة دينار من حلال ماله، رغباً في الاقتران بأسرة صالحة.¹⁰ وقد تحقق له ذلك بزواجه من سليمة بيت الخطاب، أم عاصم (وقيل ليلي) بنت عاصم بن عمر بن الخطاب، حفيدة الخليفة العادل.¹¹

لم يكن ارتباطه بآل الخطاب محض صدفة، بل جاء نتيجة لسمعته الطيبة وسيرته الحسنة منذ شبابه. فقد عُرف بالتزامه الديني وشغفه بتحصيل العلم، خاصة في مجال الحديث النبوي. سعى للتعليم من كبار الصحابة، ومنهم أبو هريرة. واستمر شغفه بالحديث النبوي حتى بعد توليه إمارة مصر، حيث كان حريصاً على جمع الأحاديث، كما يتضح من طلبه من كثير بن مرة في الشام تزويده بما لديه من أحاديث، باستثناء روايات أبي هريرة التي كانت في حوزته.¹²

اتسمت شخصية عبد العزيز بن مروان، والد الخليفة عمر بن عبد العزيز، بطموح فريد وتطلع دائم نحو الرفعة والكمال، وقد ظل هذا النهج ملازماً له سواء في حياته قبل تولي إمارة مصر أم في فترة حكمه لها. فحين دخل مصر أيام شبابه، تاقّت نفسه إلى ولايتها، فنالها.¹³ ثم تاقّت نفسه إلى الجود، فأصبح من أجود وأسخى أمراء بني أمية.¹⁴ كانت له ألف جفنة تنصب حول داره كل يوم، ومائة جفنة تحمل على العجل،¹⁵ تطوف على القبائل.

⁸ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 120/5.

⁹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 136/5.

¹⁰ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 47/4؛ ابن سعد، الطبقات، 331/5؛ نئ عمر بن نئ عبد العزيز، الجوانب التربوية في حياة الخليفة عمر بن عبد العزيز (الأردن: الجامعة الأردنية، 1994)، 11.

¹¹ بديع محمد إبراهيم الكربولي، عبد العزيز بن مروان سيرته وأثره في العصر الأموي (د. م: دار أمجد للنشر والتوزيع، 2023)، 58.

¹² الذهبي، سير أعلام النبلاء، 47/4.

¹³ أبو عمر محمد بن يوسف بن يعقوب الكندي، الولاة والقضاة، مح. محمد حسن محمد حسن إسماعيل وآخرون (بيروت: دار الكتب العلمية، 2003)، 54.

¹⁴ خالد محمد خالد، معجزة الإسلام عمر بن عبد العزيز (القاهرة: دار المعارف، د. ت.)، 55.

¹⁵ أبي العباس تقي الدين أحمد بن علي بن عبد القادر المقرئ، المواعظ والأخبار بذكر الخطط والآثار المعروفة بالخطط المقرئية (القاهرة: مكتبة الثقافة الدينية، 1987)، 21/1؛ محمد بن أحمد بن إياس الحنفي، بدائع الزهور في وقائع الدهور (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1986)، 28/1.

تميز والد الخليفة عمر، عبد العزيز بن مروان، بسخائه الاستثنائي، وقد عكست مقولته الشهيرة فلسفته في العطاء: "من يتيح لي فرصة إسداء المعروف إليه، فإن فضله عليّ يفوق فضلي عليه". وقد أشاد المؤرخون بكرمه اللاف، الذي نبع من إيمانه العميق بمبدأ الخلف الإلهي للمنفقين في سبيل الله. ويتجلى هذا في تعجبه من المؤمن الذي يمتنع عن الإنفاق رغم يقينه بوعده الله بالتعويض، حيث كان يتساءل: "كيف يحجب المؤمن ماله عن نيل الأجر العظيم والذكر الطيب، مع إيمانه بأن الله يرزقه ويعوضه؟" وكان عبد العزيز ذا خشية من الله، ويتجلى ذلك في قوله حين أدركه الموت: "وددت أنني لم أكن شيئاً مذكوراً، ولوددت أنني أكون هذا الماء الجاري أو نبتة بأرض الحجاز".¹⁶

ترعرع عمر بن عبد العزيز في محيط أسري متميز، حيث اجتمعت له أصول تربوية رفيعة: والدته نشأت في كنف التقوى والفضيلة، ووالد تشكلت شخصيته وفق القيم القرآنية على أيدي جيل الصحابة الذين تلقوا العلم مباشرة من الرسول ﷺ.

أمه

ينتمي نسب والدته عمر بن عبد العزيز، أم عاصم، إلى أصول عريقة تجمع بين النسبين القرشي والأنصاري. فمن جهة أبيها، تنحدر من عاصم بن عمر بن الخطاب، الذي عُرف بلقب أبي عمرو القرشي العدوي، وكان فقيهاً رفيع المكانة وُلد في عهد النبوة، وتتلذذ على يد والده. أما من جهة أمها، فتتصل بالأنصار من خلال جميلة بنت ثابت بن أبي الأفلح الأنصارية.

امتاز جد عمر بن عبد العزيز من جهة والدته، عاصم بن عمر بن الخطاب، بشخصية متكاملة جمعت بين مميزات جسدية وروحية وأدبية فريدة. فقد حباه الله ببنية جسدية مهيبه تمثلت في طول القامة وضخامة الجسم، كما تحلى بصفات معنوية رفيعة من تقوى وصلاح. وأضاف إلى ذلك موهبة أدبية متميزة، إذ عُرف ببلاغته وفصاحته وقدرته على نظم الشعر. وقد وافته المنية في عام سبعين للهجرة، تاركاً وراءه إرثاً طيباً، وأثراً عميقاً في نفس أخيه عبد الله بن عمر الذي رثاه بعد وفاته.

فليت المنايا كُنْ خَلْفَن عاصماً فعشنا جميعاً أو ذهبنا بنا معاً.¹⁷

تُروى عن جدة عمر بن عبد العزيز من جهة أمه حادثة تجسد نموذجاً رائعاً للأمانة والتقوى. نقل هذه الرواية عبد الله بن الزبير بن أسلم عن أبيه عن جده أسلم، حيث كان مرافقاً

¹⁶ الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 11.
¹⁷ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 97/4.

لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب وهو يُعَسُّ،¹⁸ بالمدينة، وحين أجهده التعب، استند إلى جدار، فوصل إلى مسامعه حوار بين أم وابنتها: "يا بنتاه، قومي إلى ذلك اللبن فامدقيه بالماء" فردت الفتاة: "يا أمتاه، أما علمت ما كان من أمير المؤمنين اليوم؟" سألتها الأم: "وما كان من عزمته يا بنية؟" فأجابت الفتاة: "لقد أمر منادياً أن لا يُشَاب اللبن بالماء، فردت الأم: يا بنتاه، قومي إلى اللبن فامدقيه بالماء، فإنك بموضع لا يراك عمر ولا منادي عمر". فقالت الفتاة لأمتها: "يا أمتاه، والله ما كنت لأطيعه في الملأ وأعصيه في الخلاء". وكان عمر يسمع كل ذلك، فقال: "يا أسلم، علّم الباب وأعرف الموضع"، ثم مضى في عسه. فلما أصبحا، قال:

عمر: "يا أسلم، أمضِ إلى الموضع وانظر من القائلة، ومن المقول لها، وهل لهما من بعل؟" فأتيت الموضع، ونظرت فإذا الفتاة أيم لا بعل لها، وإذا تلك أمها، وإذا ليس لهما رجل. فأتيت عمر أخبرته، فدعا عمر أولاده وجمعهم، ثم قال: "هل فيكم من يحتاج إلى امرأة أزوجه؟ فقال عاصم: "يا أبتاه، لا زوجة لي فزوجني. فبعث إلى الفتاة وزوجها لعاصم، فولدت لعاصم بنتاً، والتي أصبحت أم عمر بن عبد العزيز".¹⁹

روي أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب شاهد في منامه رؤيا، فتساءل قائلاً: "ليت شعري، من ذو الشين"²⁰ من ولدي الذي يملؤها عدلاً، كما ملئت جوراً". وكان عبد الله بن عمر يقول: "إن آل الخطاب يعتقدون أن بلال بن عبد الله بوجهه شامة، فحسبوه المبشر الموعود حتى جاء الله بعمر بن عبد العزيز".²¹

مكان ولادته

تباينت الروايات التاريخية حول سنة مولده، غير أن الغالبية العظمى من المؤرخين يرجحون أن ولادته كانت في سنة 61 للهجرة. لأنه يتمشى مع ما يُذكر أنه توفي وعمره أربعون سنة، حيث توفي عام 101 هـ.²² وتذكر بعض المصادر أنه ولد في مصر، وهذا القول ضعيف؛ لأن والده عبد العزيز بن مروان بن الحكم، إنما يتولّى مصر إلا في سنة 65 هـ إثر انتزاع مروان بن الحكم السيطرة على مصر من نائب عبد الله بن الزبير (رضي الله عنهما)، أسند ولايتها إلى

¹⁸ العس: هو مصطلح يُستخدم للإشارة إلى وقت تقصير الليل بالنسبة لأهل الريبة، ويُفهم منه أنه وقت يُعتبر مناسباً لتفقد الأمور أو التعامل مع الشكوك. أحمد فارس بن زكريا القزويني، معجم مقاييس اللغة، مح. عبد السلام محمد هارون (دمشق: دار الفكر، 1979)، 42/4.

¹⁹ أبي محمد عبد الله بن عبد الحكم بن أعين ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، مح. أحمد عبيد (بيروت: عالم الكتب، 1984)، 19-20؛ أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، مح. نعيم زرزور (بيروت: دار الكتب العلمية، 1984)، 10.

²⁰ الشين: تعني العلامة أو الإشارة.

²¹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 122/5.

²² أبي الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر ابن كثير، البداية والنهاية (د. م: دار الريان، 1988)، 676/12.

نجله عبد العزيز. ولم تشر المصادر التاريخية إلى أي تواجد سابق لعبد العزيز بن مروان في مصر، حيث كان متخذاً من المدينة المنورة مقراً لإقامته.²³ وذكر الذهبي أن عمر بن عبد العزيز وُلِد في المدينة زمن يزيد بن مروان.²⁴

لقبه

كان عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) يُلقب بالأشج، ويُعرف بأشج بني مروان. يُروى أن هذا اللقب جاء في إحدى حوادث طفولته، حين كان والده والياً على مصر، دفع الفضول عمر بن عبد العزيز لزيارة إسطنبول الخيل، فنال ضربةً من أحد الأحصنة شجت وجهه. سارع والده لمساعدته، وبينما كان يمسح الدماء عن وجهه، نطق قائلاً:

"إن كنت أشج بني أمية، فإنك إذاً لسعيد". وعندما رأى أخوه الأصبغ الأثر، قال: "الله أكبر! هذا أشج بني مروان الذي يملك".²⁵

كان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) يقول: "إن من ولدي رجلاً بوجهه أثر يملأ الأرض عدلاً".²⁶ وقد رأى الفاروق رؤيا تشير إلى ذلك، وتكررت هذه الرؤيا لغيره حتى أصبح الأمر مشهوراً عند الناس. وهذا يفسر ما قاله أبوه عندما رأى الدم في وجهه، وما قاله أخوه عندما رأى الشج في وجهه، كلاهما تفاعل بأنه لعله يكون ذلك الأشج الذي يملأ الأرض عدلاً.²⁷

1.2 حياته الاجتماعية

ظل عمر بن عبد العزيز مكباً على دروس العلم في المدينة، واستمر على ذلك حتى اشتهر ذكره، عندما توفي والده، عني به عمه عبد الملك بن مروان، خليفة المسلمين، فأدخله في رُمرة أبنائه، وكان يقدمه عليهم في كثير من المواقف.

إخوته

رُزق عبد العزيز بن مروان من زوجته ليلى بنت عاصم بعشرة أبناء، أربعة من الذكور: عمر، وأبو بكر، ومحمد، وعاصم. وله ستة آخرين من غيرها وهم: الأصبغ، سهل، سهيل، أم

²³ حياة بن محمد ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة (المملكة العربية السعودية: عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، 2002)، 54/1.

²⁴ أبو عبد الله شمس الدين محمد الذهبي، تذكرة الحفاظ (بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.)، 118/1-120.

²⁵ ابن كثير، البداية والنهاية، 20/1.

²⁶ أبو محمد عبد الله بن عبد المجيد بن مسلم ابن قتيبة الدينوري، المعارف، مح. ثروت عكاشة (القاهرة: دار المعارف، د.ت.)، 362.

²⁷ محمد بن سعد ابن شقيق، فقه عمر بن عبد العزيز (الرياض: مكتبة الرشد، 2003)، 20/1.

الحكم، زبان، أم البنين.²⁸ وعاصم هو الاسم الذي تكنت به والدته ليلي بنت عاصم بن عمر بن الخطاب، حيث عُرفت بكنيتها أم عاصم نسبة إلى ابنها.²⁹

أولاده

رُزق عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) باثني عشر ابناً وثلاث بنات. من الأبناء: عبد الملك، عبد العزيز، إبراهيم، إسحاق، يعقوب، بكر، الوليد، موسى، عاصم، يزيد، زبان، وعبد الله.³⁰ أما البنات فهن: أمينة، وأم عمار، وأم عبد الله. تختلف الروايات حول عدد أولاد وبنات عمر بن عبد العزيز، حيث يذكر بعض المؤرخين أن عدد الذكور أربعة عشر كما ذكره ابن قتيبة، بينما ذكرت بعض الروايات أعداداً مختلفة. منها: ذكر ابن الجوزي أن عدد أبناء عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) من الذكور اثنا عشر، ومن الإناث ست بنات. والمتفق عليه من الذكور أنهم اثنا عشر، بينما تختلف الروايات حول عدد الإناث.³¹ عند وفاة عمر بن عبد العزيز، لم يترك لأولاده سوى مبلغ ضئيل من المال، حيث بلغت التركة تسعة عشر درهماً فقط. في المقابل، كان لأبناء هشام بن عبد الملك تركة كبيرة، تصل قيمتها إلى مليون درهم. ولم تمض سوى سنوات قليلة حتى شوه أحد أبناء عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) يحمل على مائة فرس في يوم واحد في سبيل الله، بينما لوحظ بعض أبناء هشام بن عبد الملك يتصدقون بسخاء بالغ.³²

زوجاته

نشأ عمر بن عبد العزيز، في المدينة المنورة ونمى في أجواء أخلاقية نبيلة تميز بها أهلها، حيث تأثر بعلمائها وتفاعل مع مشايخ قريش، مبدئاً اهتماماً بالعلم والتعلم منهم، وكان يفضل مجالسة العلماء الكبار في السن، ويتجنب مجالس الشباب، واستمر هذا السلوك حتى أصبح جزءاً من عاداته وتقاليده التي اشتهر بها. عقب وفاة والد عمر بن عبد العزيز، تولى عمه، أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان، رعايته واحتضانه، وحرص على دمج في مجتمعه، حيث قدّمه إلى الناس بين أبنائه. تزوج عمر بن عبد العزيز، ابنة عمه عبد الملك بن مروان، فاطمة بنت عبد الملك،³³ وكانت امرأة صالحة انتهجت سيرة عمر بن عبد العزيز، وفضلت الآخرة على الدنيا. وقد ورد في قصائد شعرية عنها:

أخت الخلائف والخليفة زوجها

بنت الخليفة والخليفة جدّها

²⁸ ابن قتيبة الدينوري، المعارف، 362.

²⁹ ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 22/1.

³⁰ ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 23/1.

³¹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 338؛ ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 24/1.

³² ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 338.

³³ ابن كثير، البداية والنهاية، 680/12.

يشير هذا البيت إلى مكانة زوجة عمر بن عبد العزيز، حيث يُوضح أنها ابنة الخليفة عبد الملك بن مروان، وأن جدها الخليفة هو مروان بن الحكم. أما عبارة "وأخت الخلفاء" فتدل على أنها أخت للخلفاء الوليد بن عبد الملك، وسليمان بن عبد الملك، ويزيد بن عبد الملك، وهشام بن عبد الملك. وأخيراً، تُشير عبارة "والخليفة زوجها" إلى أنها كانت زوجة الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز، مما يبرز نسبها الرفيع ومكانتها المرموقة في التاريخ الإسلامي، حتى قيل عنها: لانعرف امرأة تجمع بين هذه الصفات حتى يومنا هذا.³⁴ وقد أنجبت فاطمة بنت عبد الملك كان لعمر بن عبد العزيز (رحمه الله) عدد من الأبناء، ومنهم: إسحاق، ويعقوب، وموسى. ومن زوجته لميس بنت علي بن الحارث، أنجبت له: عبد الله، وبكر، وأم عمار. كما رُزق بأبناء من زوجته أم عثمان بنت شعيب بن زيان، وهم: إبراهيم. أما أبناءه: عبد الملك، والوليد، وعاصم، ويزيد، وعبد الله، وعبد العزيز، وزيان، وأمينة، وأم عبد الله، فكانت أمهم: أم ولد.³⁵

1.3. الآراء والمواقف حول عمر بن عبد العزيز

1. نظرة أهل السنة والجماعة

يرى أهل السنة والجماعة في عمر بن عبد العزيز نموذجاً للحاكم العادل، المعروف بالزهد والورع. ويعتبره العديد من العلماء بمثابة الخليفة الراشدي الخامس. وقد أثنى عليه الإمام الذهبي بقوله: "عمر بن عبد العزيز بن مروان الأموي: الإمام الحافظ العلامة المجتهد الزاهد العابد السيد، أمير المؤمنين حقاً، الخليفة الزاهد الراشد". كما أضاف الذهبي: "وكان من أئمة الاجتهاد، ومن الخلفاء الراشدين، رحمة الله عليه".³⁶

يعتقد بعض العلماء أن عمر بن عبد العزيز هو أول مجدد في الإسلام. فقد نقل عبد الملك الميموني عن أحمد بن حنبل: "كنت عند أحمد بن حنبل، وجرى ذكر الشافعي، فرأيت أحمد يرفعه، وقال: يُروى "عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيمَا أَعْلَمَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا".³⁷ وأضاف أحمد بن حنبل أن عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) كان على رأس المائة الأولى، وأعرب عن أمله في أن يكون الشافعي هو المجدد على رأس المائة الثانية.³⁸

³⁴ ابن كثير، البداية والنهاية، 680/12.

³⁵ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 314-315.

³⁶ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 114/5.

³⁷ سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني أبي داود، سنن أبي داود، تحقيق صالح بن عبد العزيز محمد بن إبراهيم آل الشيخ (الرياض: دار السلام للنشر والتوزيع، 1999)، "الفتن والملاحم"، 1 (رقم: 4291).

³⁸ في "طبقات الشافعيين" لابن كثير، يوجد فصل مخصص لذكر فضائل الإمام الشافعي وثناء الأئمة عليه رحمهم الله أجمعين. في هذا الفصل، يتم تسليط الضوء على مكانة الشافعي، فضائله، وسعته الطيبة بين العلماء والأئمة.

ذكر ابن كثير أن العديد من العلماء بمن فيهم أحمد بن حنبل، كما نقله ابن الجوزي وغيرهما، يرون أن عمر بن عبد العزيز كان المجدد على رأس المائة الأولى، ويُعتبر عمر بن عبد العزيز أولى مَنْ يُنسب إليه هذا اللقب بسبب إمامته وعموم ولايته واجتهاده في تنفيذ الحق. كانت سيرته مشابهة بسيرة عمر بن الخطاب، وكثيراً ما حاول التشبّه به".³⁹

2. نظرة الشيعة

الشيعة الإثنا عشرية يرون أن عمر بن عبد العزيز، شأنه شأن غيره من الخلفاء الأمويين، تولى الخلافة بغير وجه حق، حيث يعتقدون أن هذا المنصب محصور في أهل البيت النبوي الشرعيين وفقاً لعقيدتهم. من هذا المنطلق، يعتبرون تولي الخلافة بغير حق إثماً عظيماً واغتصاباً للخلافة الشرعية من أصحابها الشرعيين، مما يُعد من الذنوب الكبيرة التي يتحمل صاحبها عواقب وخيمة يوم القيامة. ومع ذلك، يُقدّر عمر بن عبد العزيز في بعض الأحيان لعدالته في مواقفه، والتي كانت موضع احترام، رغم أن النظر إليه كخليفة راشد وعادل يتعارض مع مبادئ الشيعة الإمامية في هذا السياق. بعض الشيعة يعتقدون أن فترة حكم عمر بن عبد العزيز، رغم قصرها، مثلت فترة راحة للمسلمين من الاضطهاد الذي عانوا منه تحت حكم بني أمية. ويرى البعض منهم أن هناك جوانب إيجابية في حكمه، فقد بدأ خلافته بإعادة المظالم إلى أصحابها، وأعلن قائلاً: "يا أيها الناس، لقد رددت إليكم مظالمكم، وأول ما أبدأ به هو ما كان في يدي"، ومن ضمن ذلك قراره بإعادة فدك إلى أحفاد رسول الله ﷺ وأحفاد علي بن أبي طالب، ليكون بذلك أول من قام بهذا الإجراء.⁴⁰

كما يُنسب إلى عمر بن عبد العزيز إلغاء مرسوم معاوية الذي كان يقضي بلعن علي بن أبي طالب في خطب صلاة الجمعة، وهو مرسوم يرفضه أهل السنة بشكل قاطع. وقد ذكر المؤرخ اليعقوبي أن عمر بن عبد العزيز أوقف هذا اللعن وكتب بذلك إلى مختلف الأقاليم. بالإضافة إلى ذلك، أعاد إلى بني هاشم حقهم في الخمس، وقرر ردّ فدك إلى أبناء فاطمة الزهراء. وكانت فدك قد أقطعها معاوية لمروان بن الحكم، ومن ثم ورثها عبد العزيز بن مروان ووهبها لابنه عمر، الذي أعادها إلى أصحابها الشرعيين. وظلت في حوزة بني هاشم حتى تولى يزيد بن عبد الملك الذي استعادها مجدداً.⁴¹

³⁹ ابن كثير، البداية والنهاية، 232/9.

⁴⁰ محمد باقر المجلسي، بحار الأنوار (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1983)، 208/29.

⁴¹ أحمد بن إسحاق بن جعفر اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي (بيروت: دار بيروت، 1966)، 305/2.

3. نظرة النصارى

يُروى أن عمر بن عبد العزيز أصدر قراراً يمنع استخدام اليهود والنصارى في مناصب الدولة الإسلامية وفي شؤون المسلمين. فقد كتب إلى أحد عماله قائلاً: "أما بعد، فإنه بلغني أن في عملك كاتباً نصرانياً يتصرف في مصالح الإسلام، والله تعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾"⁴² فإذا وصلتكم كتابي هذا فادع حسان بن زيد (الكاتب)، إلى الإسلام، فإن أسلم فهو منا ونحن منه، وإن رفض، فلا تستعن به ولا تتخذ أحداً غير مسلم في أي شأن من شؤون المسلمين". فاستجاب حسان بن زيد وأسلم، وحسن إسلامه.⁴³

أصدر عمر بن عبد العزيز قراراً بإعفاء أهل الذمة الذين دخلوا الإسلام من دفع الجزية، وهو ما خالف الممارسات التي كانت قائمة في عهد الخلفاء الأمويون الذين كانوا يلزمونهم بدفعها. فقد كتب عمر إلى حيان، عامله على مصر، يأمره بتنفيذ هذا القرار. ولكن حيان اعترض، مشيراً إلى أن ذلك سيؤدي إلى إسلام العديد من الناس وبالتالي نقصان عائدات الجزية. عندها أرسل عمر بن عبد العزيز رسولاً إلى حيان، وأمر بجلده ثلاثين سوطاً كعقاب على اعتراضه، ورافق مع الرسالة تعليمات واضحة: "من دخل في دين الإسلام تُعفى عنه الجزية، فوددت لو أسلموا جميعاً، فإن الله بعث محمداً داعياً لا جابياً".⁴⁴

كتب ميخائيل السرياني عن عهد عمر بن عبد العزيز مشيراً إلى أن هذا الخليفة اتخذ إجراءات صارمة ضد المسيحيين لعدة أسباب؛ أولها: تعظيم الشريعة الإسلامية، ثانيها: ردّاً على فشل المسلمين في احتلال القسطنطينية. وشدد عمر بن عبد العزيز الخناق على المسيحيين لدفعهم إلى اعتناق الإسلام. فأصدر قراراً يقضي بإعفاء المسيحيين الذين يعتنقون الإسلام من دفع الجزية، مما أدى إلى زيادة عدد الذين تحولوا إلى الإسلام. كما قرّر عدم قبول شهادة المسيحي ضد المسلم، ومنع تولي المسيحيين لأي منصب من مناصب الحكومة. بالإضافة إلى ذلك، فرض قيود أخرى على المسيحيين، مثل: منعهم من رفع أصواتهم في الصلاة، وحظر ارتداء اللون الأخضر وركوب الخيل المجهزة بسرّج. وإذا قتل مسلم مسيحياً، فلا يُحكم عليه بالإعدام، بل بدفع دية قدرها خمسة

⁴² سورة المائدة 57/5.

⁴³ شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن القيم الجوزي، أحكام أهل الذمة، مج. صبحي الصالح (بيروت: دار العلم للملايين، 1981)، 459/1.

⁴⁴ ابن القيم الجوزي، أحكام أهل الذمة، 458/1.

آلاف درهم. كما منع تقدم النذور للأديرة والرهبان، وصادر جزءاً من ممتلكات الكنائس والأديرة والأموال المخصصة للفقراء".⁴⁵

ومع ذلك، تتناقض بعض الروايات التي رواها المسيحيون الذين عاصروا عمر بن عبد العزيز مع هذه الصورة. فقد نُقل عن الأوزاعي أنه قال: "شهدت جنازة عمر بن عبد العزيز، ثم انطلقت متوجهاً مدينة قنسرين، فمررت براهب فقال لي: "يا هذا، أظنك شهدت وفاة هذا الرجل"، مشيراً إلى عمر بن عبد العزيز. فأجبت: "نعم". فبكى بكاءً شديداً. فسألته: "ما الذي يبكيك وأنت لست من أهل دينه؟"، فأجابني: "لا أبكي عليه، بل أبكي على نور كان في الأرض وانطفأ".⁴⁶

ويُروى أن عمر بن عبد العزيز أرسل وفداً إلى ملك الروم للتفاوض بشأن بعض مصالح المسلمين ومسائل تتعلق بالحق. وعندما وصول الوفد، وجدوا ملك الروم جالساً على عرشه، مرتدياً تاجه، وحوله مترجم يفسر حديثه، بينما البطارقة يجلسون على يمينه ويساره، والناس مصطفىون أمامه. وفق مراتبهم. قدّم الوفد رسالتهم، فاستقبلهم الملك بترحيب جميل، وأجابهم بأفضل رد ممكن، ومن ثم عادوا في ذلك اليوم.

في صباح اليوم التالي، أتاهم رسول ملك الروم مرة أخرى، فدخلوا عليه ليجدوه قد تخلّى عن سريره ووضع تاجه جانباً، وقد بدت عليه علامات الحزن وكأنه في مصيبة. فقال لهم: "هل تعلمون لماذا دعوتكم؟"، فأجابوا: "لا". فقال: "لقد جاءني خبر من صاحب شؤوني المعنية بالعرب، يفيد بأن ملك العرب، الرجل الصالح، قد توفي". فغلبت الدموع على الوفد، فقال الملك: "أتبكون لأنفسكم أم لدينكم أم له؟". فأجابوا: "نبكي لأنفسنا ولديننا وله". فقال: "لا تبكوا له، بل ابكوا لأنفسكم ما شئتم، فقد انتقل إلى خير مما ترك، وكان يخشى أن يترك طاعة الله، ولم يكن الله ليجمع عليه مخافة الدنيا ومخافة الآخرة. لقد بلغني من بره وفضله وصدقه ما لو كان أحد بعد عيسى يستطيع إحياء الموتى، لظننت أنه هو. كانت تأتيني أخباره ظاهراً وباطناً، ولم أجد في أمره مع ربه إلا وحدة، بل كان باطنه أشد في طاعة مولاه عندما يكون وحده. لم أتعجب من الراهب الذي ترك الدنيا ليعبد ربه في صومعته، لكنني أعجبت بهذا الرجل الذي كانت الدنيا تحت قدميه، ورغم ذلك زهد فيها حتى أصبح مثل الراهب. إن أهل الخير لا يبقون مع أهل الشر إلا قليلاً".⁴⁷

⁴⁵ مار ميخائيل الكبير بطريرك بطريرك، تاريخ مار ميخائيل الكبير، ترجمة. مار غريغوريوس صليبا شمعون (حلب: دار ماردين، 1996)، 383/2.

⁴⁶ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 331.

⁴⁷ أبي الحسن بن علي المسعودي، مروج الذهب، مح. كمال حسن مرعي (بيروت: المكتبة العصرية، 2005)، 195/3؛ ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 54/1.

1.4. صفات عمر الخلقية

وُصف عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) بأنه كان أسمر اللون، رقيق الوجه، جميل الملامح، نحيف الجسم، وحسن اللحية، عيناه غائرتين، وكان في جبهته أثر نفحة دابة، وقد خُط بالشيب.⁴⁸ يقال أيضاً في وصفه إنه كان رجلاً أبيض البشرة، دقيق الوجه، جميل الهيئة.⁴⁹

1.5. العوامل التي أثرت في تكوين شخصية عمر بن عبد العزيز

الأسرة

نشأ عمر بن عبد العزيز في المدينة المنورة. عندما كان غلاماً صغيراً، كان يتردد على عبد الله بن عمر بن الخطاب نظراً للعلاقة الأسرية بينهما، ثم يعود إلى أمه قائلاً: "يا أمه، أنا أحب أن أكون مثل خالي" مشيراً بذلك إلى عبد الله بن عمر. وكانت أمه ترد عليه قائلة: "أعرب، أنت تكون مثل خالك؟" وتكرر ذلك عليه مراراً. عندما كبر عمر بن عبد العزيز، انتقل والده عبد العزيز بن مروان إلى مصر كأميراً عليها. وكتب عمر إلى زوجته أم عاصم طلباً منها أن تأتي إليه مع ولدهما عمر. قبل رحيلها، ذهبت أم عاصم إلى عمها عبد الله بن عمر لتخبره برسالة زوجها عبد العزيز. فأجابها قائلاً: "يا ابنة أخي، هو زوجك فالحقي به".

وعندما أرادت المغادرة، طلب منها عبد الله أن تترك عمر عنده، قائلاً لها: "خلفي هذا الغلام عندنا". مشيراً إلى عمر، مضيفاً: "فإنه أشبهكم بنا أهل البيت". فوافقت وتركته عنده.

عندما وصلت إلى زوجها عبد العزيز، تفقد أولاده ولم يجد عمر بينهم. سألتها عن عمر، فأخبرته بما حدث، وبطلب عبد الله في إبقاء عمر عنده نظراً بأهل البيت. سرّ عبد العزيز بذلك وكتب إلى أخيه عبد الملك يخبره بالأمر. فأمر عبد الملك بأن يُصرف لعمر ألف دينار شهرياً. بعد ذلك، قدم عمر إلى أبيه في مصر مسلماً،⁵⁰ حيث تربى عمر بن عبد العزيز بين أحواله في المدينة من أسرة عمر بن الخطاب. ولا شك أن هذه التربية في مجتمع الصحابة أثرت في شخصية عمر بن عبد العزيز، وتركته تحت تأثير قيمهم وتعاليمهم.⁵¹

⁴⁸ ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، 58/1.

⁴⁹ أبي حفص عمر بن محمد الخضر الملاء، الكتاب الجامع لسيرة عمر بن عبد العزيز، مح. محمد صدقي بن أحمد البورنو وآخرون (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1996)، 11/1؛ ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، 58/1.

⁵⁰ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 24-25.

⁵¹ ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، 56/1.

1.6. حياته العلمية

1.6.1. بدأ طلب العلم في سن مبكرة وتمكن من حفظ القرآن الكريم

منذ صغره، رزق حب العلم والمطالعة والمذاكرة بين العلماء. كان حريصاً على حضور مجالس العلم في المدينة، التي كانت آنذاك منارة للعلم والصلاح، التي تزخر بالعلماء والفقهاء والصالحين. تألق شغفه للعلم منذ نعومة أظافره، وكان أول ما ظهر من رشده هو حرصه على العلم ورغبته في الأدب.⁵²

جمع عمر بن عبد العزيز القرآن الكريم وهو في سن صغيرة، مستفيداً من صفاء نفسه وقدرته الكبيرة على الحفظ، فضلاً عن تفرغه التام لطلب العلم. تأثر تأثراً عميقاً بالقرآن الكريم، حيث غيرت آياته نظرتة لله عز وجل، وللحياة والكون، وللقضاء والقدر، والجنة والنار، وحقيقة الموت. كان عمر يبكي عند ذكر الموت رغم صغر سنه، مما أثار مشاعر والدته، التي أرسلت إليه لتسأله عن سبب بكائه، فأجاب قائلاً: "ذكرت الموت". وعندما سمعته أمه، انفجرت في البكاء من شدة تأثرها.⁵³

عاش عمر بن عبد العزيز طيلة حياته مع كتاب الله عز وجل، متدبراً في آياته، ومنفذاً لأوامره. كانت علاقته بالقرآن الكريم متجدرة، ومن مواقفه المعروفة مع القرآن، تأثره العميق بآياته وحرصه على تطبيقها في حياته اليومية.

ومن المواقف المؤثرة لعمر بن عبد العزيز مع القرآن الكريم:

1. عن ابن أبي ذيب

روي عن أبي ذيب، حيث قال: "حدثني من شهد عمر بن عبد العزيز وهو أمير المدينة، وقرأ عنده رجل: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّبِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾.⁵⁴ فبكى عمر حتى غلبه البكاء وعلا نحيبه، فانصرف إلى بيته، وتفرق الحضور.⁵⁵

يفسر المحدث مفهوم هذه الآية بأن الأشخاص المكذبون بالساعة عندما يُلْقَوْنَ في النار في مكان ضيق، وأيديهم مقيدة بالأغلال إلى أعناقهم، ﴿دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾. والثبور في هذا السياق يشير

⁵² ابن كثير، البداية والنهاية، 679/12.

⁵³ ابن كثير، البداية والنهاية، 678/12.

⁵⁴ سورة الفرقان 13/25.

⁵⁵ أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس ابن أبي الدنيا، الرقة والبكاء، مح. محمد خير رمضان يوسف (بيروت: دار ابن حزم، 1998)، 83.

إلى ندم هؤلاء الأشخاص على تفريطهم في طاعة الله خلال حياتهم الدنيا، وعدم إيمانهم بما جاء به النبي محمد ﷺ حتى استحقوا العقوبة.⁵⁶

2. عن أبي مودود

أفاد بأن عمر بن عبد العزيز قرأ ذات يوم الآية القرآنية: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾.⁵⁷ فبكى بكاءً شديداً حتى سمعه أهل الدار. فجاءت زوجته فاطمة وشاهدت بكاءه، فبكت لبكائه، وبكى أهل الدار معهم. وحين دخل عبد الملك ووجدهم يبكون، سألهم عن سبب بكائهم، فأجاب عمر بن عبد العزيز قائلاً: "يا أبة، ما يبكيك؟ قال: خير يا بني، ود أبوك أنه لم يعرف الدنيا ولم تعرفه، والله يا بني لقد خشيت أن أهلك والله يا بني لقد خشيت أن أكون من أهل النار".⁵⁸

والمعنى المستخلص من هذه الآية: يبين أن الله تعالى يخبر رسوله محمداً ﷺ عن علمه المحيط بكل شؤون خلقه في جميع الأوقات والأزمان، لا يفوته عن علمه وبصره شيء صغير أو كبير في السماوات ولا في الأرض، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۚ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾.⁵⁹ وقد أوضح الله تعالى أنه يعلم حركة الأشجار وغيرها من الجمادات، وكذلك الدواب السارحة في قوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ﴾،⁶⁰ وقال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾،⁶¹ وإذا كان هذا علمه بحركات هذه الأشياء، فكيف علمه بحركات المكلفين المأمورين بالعبادة؟ كما قال تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ الذي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ﴿وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾،⁶² ولهذا قال تعالى: إذ تأخذون في ذلك الشيء نحن مشاهدون لكم، راعون، سامعون.⁶³

⁵⁶ محمد شومان بن أحمد الرملي، دموع القراء (دار النفائس، 2003)، 107.

⁵⁷ سورة يونس 61/10.

⁵⁸ ابن أبي الدنيا، الرقة والبكاء، 91.

⁵⁹ سورة الأنعام 59/6.

⁶⁰ سورة الأنعام 38/6.

⁶¹ سورة هود 6/11.

⁶² سورة الشعراء 217/26-219.

⁶³ أبي الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر ابن كثير، تفسير القرآن العظيم (بيروت: دار ابن حزم، 2000)، 1387.

تُشير هذه الآية إلى أن الله تعالى يؤكد على وجوده الدائم ومراقبته لكل أفعال الناس وأقوالهم، فحينما يأخذون في أي فعل أو قول، يكون الله شاهداً عليهم، يراهم ويسمعهم، وهو مطلع على كل ما يقومون به في كل وقت وحين.

3. عن عبد الأعلى بن أبي عبد الله العتري

قال: رأيت عمر بن عبد العزيز، خرج يوم الجمعة مرتدياً ثياباً بسيطة، وكان خلفه عبد حبشي يمشي. عندما وصل إلى الناس، رجع العبد، وكان عمر يحيي الرجلين بقوله: "هكذا - رحمكما الله - حتى اعتلى المنبر". خطب وقرأ: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾⁶⁴ فقال متسائلاً: وما شأن الشمس؟ ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾⁶⁵ ثم تابع قراءة السورة حتى وصل إلى الآية: ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ﴾⁶⁶ وإذا الجنة أزلقت⁶⁷، فأنفجر بالبكاء وبكى معه أهل المسجد حتى ارتج المسجد بالبكاء، وكان جدران المسجد تبكي معه.⁶⁷

تتضمن هذه السورة وصفاً لأحداث يوم القيامة المهيبة التي تضطرب لها القلوب وترتجف منها الأبدان، وتبعث في النفوس الخوف والخشية. وهي بذلك تدفع ذوي العقول للتأهب لهذا اليوم العظيم، وتصرفهم عن كل ما يجلب العتاب والندم. ولهذا قال أحد السلف: "من رغب في مشاهدة يوم القيامة كأنه يراه بعينه، فليأمل سورة ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾⁶⁸ وقد ثبت مرفوعاً من حديث "سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى عَيْنٍ فَلْيَقْرَأْ: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾⁶⁹، ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾⁷⁰، ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾⁷¹."

روي عن ميمون بن مهران قوله: تلا عمر بن عبد العزيز الآية: ﴿الْهَامُ النَّكَارُ﴾⁷² فبكى وأردف قائلاً: ﴿حَتَّى زُرُّمُ الْمَقَابِرِ﴾⁷³ "ما أرى المقابر إلا زيارة، ولا بد لمن يزورها أن يرجع إلى

64 سورة التكوير 1/81.

65 سورة التكوير 2/81.

66 سورة التكوير 13-12/81.

67 محمد شومان بن أحمد الرملي، دموع القراء (دار النفائس، 2003)، 111-112.

68 سورة التكوير 1/81.

69 سورة التكوير 1/81.

70 سورة الانفطار 1/82.

71 سورة الانشقاق 1/84؛ الترمذي، "تفسير القرآن"، 81 (رقم. 3333)؛ عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تفسير السعدي أو تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، مح. عبد الرحمن بن معلا اللويحق (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2002)، 912.

72 سورة النكاثر 1/102.

73 سورة النكاثر 2/102.

جنة أو إلى النار"، هذه بعض المواقف التي تظهر تأثير القرآن الكريم على شخصية عمر بن عبد العزيز.

1.7. الواقع الاجتماعي

يؤثر المحيط البيئي بشكل جوهري في تكوين الشخصيات وإعداد القادة. فقد نشأ عمر بن عبد العزيز في مجتمع المدينة المنورة الذي تميز بالتقوى والعلم والتمسك بالكتاب والسنة. عاصر في المدينة بعض الصحابة، فروى عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب والسائب بن يزيد وسهل بن سعد، الذي استوهب منه قدحاً شرب منه النبي ﷺ. كما صلى خلف أنس بن مالك، الذي شهد له بقوله: "ما رأيت أحداً أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا الفتى".⁷⁵

كان لمجتمع المدينة المنورة أثر عميق في تشكيل شخصية عمر بن عبد العزيز من الناحيتين العلمية والتربوية، إذ غرست فيه مقومات روحية وإيمانية خاصة.⁷⁶

1.7.1. تأثير نشأته على أيدي كبار فقهاء وعلماء المدينة

اختار عبد العزيز، والد عمر بن عبد العزيز، الفقيه صالح بن كيسان ليكون مربياً ومعلماً لابنه عمر، حيث تولى صالح مسؤولية تربيته وتوجيهه. كان صالح يحرص على التزام عمر بأداء الصلوات المفروضة في المسجد مع الجماعة. وذات يوم، تأخر عمر بن عبد العزيز عن الصلاة مع الجماعة، فسأله صالح بن كيسان: "ما الذي شغلك؟" فأجابه عمر: "كانت مرجلتي⁷⁷ تسكن شعري"، فقال له صالح: "بلغ منك حبك تسكين شعرك أن تؤثره على الصلاة؟" ثم كتب إلى عبد العزيز يبلغه بما حدث، فأرسل عبد العزيز رسولاً إلى ابنه، ولم يكلمه حتى أمر بحلق رأسه.⁷⁸

كان عمر بن عبد العزيز حريصاً على التشبه بصلاة رسول الله ﷺ، فكان يتم الركوع والسجود ويخفف القيام، والقعود وفي رواية صحيحة، كان يسبح في الركوع والسجود عشراً⁷⁹. وعندما حج والده ومرّ بالمدينة، سأل صالح بن كيسان عن ابنه فأجابه صالح: "ما خبرت أحداً الله أعظم في صدره من هذا الغلام". ومن بين شيوخ عمر بن عبد العزيز الذين تأثر بهم عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، حيث كان عمر يحترمه كثيراً ويستفيد من علمه، ويتعلم من أدبه. كان يتردد على مجلسه ويستمتع إليه وهو أمير للمدينة. وعبر عمر بن عبد العزيز عن إعجابه

⁷⁴ ابن أبي الدنيا، الرقة والبكاء، 425.

⁷⁵ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 114/5.

⁷⁶ نى عبد العزيز، الجوانب التربوية في حياة الخليفة عمر بن عبد العزيز، 23.

⁷⁷ مرجلتي: تعني مسرحة شعري. ابن كثير، البداية والنهاية، 678/12.

⁷⁸ ابن كثير، البداية والنهاية، 682/12.

⁷⁹ ابن كثير، البداية والنهاية، 678/12.

بشيخه وكثرة تواصله معه، حيث قال: "لمجلس من الأعمى: عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أحب إليّ من ألف دينار".⁸⁰ وفي أيام خلافته، أدرك عمر بن عبد العزيز قيمة علم شيخه العزيز، فقال: "لو كان عبيد الله حياً ما صدرت إلا عن رأيه، ولوددت أن لي يوماً واحداً من عبيد الله كذا وكذا".⁸¹

كان عبيد الله مفتي المدينة في زمانه، وأحد الفقهاء السبعة،⁸² قال عنه الزهري: "كان عبيد الله بن عبد الله بحراً من بحور العلم".⁸³ وبجانب علمه الشرعي، كان عبيد الله شاعراً مُجيداً، وقد كتب إلى عمر بن عبد العزيز هذه الأبيات:

بسم الذي أنزلت من عنده السور	والحمد لله أما بعد يا عمر
إن كنت تعلم ما تأتي وما تذر	فكن على حذر قد ينفع الحذر
واصبر على القدر المحتوم وأرض به	وإن أتاك بما لا تشتهي القدر
فما صفا لامرئ عيش يسر به	إلا سيتبع يوماً صفوه كـدر. ⁸⁴

توفي عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود في سنة 98 هـ، وقيل أيضاً إنه توفي في سنة 99 هـ.⁸⁵ كان هذا العالم الجليل ممن لا يتردد إلى أحد من الأمراء غير عمر بن عبد العزيز. ومن شيوخ عمر بن عبد العزيز الآخرين كان سعيد بن المسيب، وقد تحدثت عن سيرته في عهد عبد الملك بن مروان، حيث كان سعيد لا يراجع أحداً من الأمراء غير عمر،⁸⁶ ومن شيوخ عمر بن عبد العزيز أيضاً سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، الذي اشتهر بعلمه وورعه. وقد قال عنه سعيد بن المسيب: "كان عبد الله بن عمر أشبه ولد عمر به، وكان سالم أشبه ولد عبد الله به".⁸⁷ كان ابن عمر يحب ابنه سالم حباً جماً، حتى أنه كان يُلام من قبل البعض على شدة تعلقه به. ولكنه كان يرد قائلاً:

يلومني في سالم وألومهم
وجلدة بين العين والأنف سالم

⁸⁰ عبد الستار الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين (دمشق: دار القلم، 1996)، 59؛ ابن سعد، الطبقات، 250/5؛ ابن

حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 22/7.

⁸¹ الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 59.

⁸² الذهبي، سير أعلام النبلاء، 475/4.

⁸³ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 477/4.

⁸⁴ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 477/4.

⁸⁵ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 460-459/4.

⁸⁶ نئ عبد العزيز، الجوانب التربوية في حياة الخليفة عمر بن عبد العزيز، 25.

⁸⁷ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 459/4.

كانت أم سالم بن عبد الله بن عمر أم ولد. وقد أشار ابن أبي الزناد إلى مكانة سالم بقوله: "كان أهل المدينة يكرهون اتخاذ أمهات الأولاد، حتى نشأ فيهم الغُرُّ السادة؛ علي بن الحسين، والقاسم بن محمد، وسالم بن عبد الله، ففاقوا أهل المدينة علماً وتقوى وعبادة وورعاً، فرغب الناس حينئذ في السراري".⁸⁸

قال الإمام مالك عن سالم بن عبد الله بن عمر: "لم يكن أحد في زمان سالم أشبه بمن مضى من الصالحين، في الزهد والفضل والعيش منه. كان يلبس الثوب بدرهمين، ويشتري الشمال ليحملها". وفي إحدى المناسبات، قال سليمان بن عبد الملك لـ سالم بعدما رأى حسن هيئته: "أي شيء تأكل؟" فأجاب سالم: "الخبز والزيت، وإذا وجدت اللحم، أكلته". فسأله عمر: "أو تشتهي؟" فرد سالم قائلاً: "إذ لم أشتهه تركته حتى أشتهيه". وذات يوم، دخل سالم بن عبد الله على سليمان بن عبد الملك، وكان مظهره يدل على الزهد والفضل، مشابهاً لمن مضى من الصالحين السابقين، بلباسه المتواضع وثوبه الذي لا يتجاوز سعره درهمين، واستمر في ممارسة حياته البسيطة بشراء الحبال وحملها بنفسه. قال: "وذات يوم، دخل سالم بن عبد الله على سليمان بن عبد الملك، وكان سالم يرتدي ثياباً غليظة رثة. استمر سليمان في الترحيب به، ورفع مكانته حتى أقعده معه على سريره". فقال له رجل من آخر المجلس:⁸⁹

قال الرجل في المجلس: "ما استطاع خالك أن يلبس ثياباً فاخرة أحسن من هذه، يدخل فيها على أمير المؤمنين؟" وكان الرجل المتحدث يرتدي ثياباً فاخرة وثمانية. فرد عليه عمر بن عبد العزيز قائلاً: "ما رأيت هذه الثياب التي على خالي وضعته في مكانك، ولا رأيت ثيابك هذه رفعتك إلى مكانة خالي ذاك".⁹⁰ وتربي وتعلم عمر بن عبد العزيز على يدي كثير من العلماء والفقهاء.⁹¹

1.7.2. تواضع عمر بن عبد العزيز وزهده

يُعد التواضع من حسن الخلق، وهو ما يقرب العبد إلى الناس، فيقضون حوائجهم، ومن ثم يتقرب بخالص دعواتهم إلى الله عز وجل. في المقابل، يبغض الناس الإنسان المتكبر، ويتعجلون بفنائهم. قال تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ۖ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾.⁹²

⁸⁸ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/460.

⁸⁹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/460.

⁹⁰ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/461.

⁹¹ أبو بكر محمد بن محمد بن سليمان الباغندي، مسند أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز، مح. محمد عوامة (بيروت: دار ابن كثير، 1987)، 33.

⁹² سورة القصص 83/28.

وقال سبحانه: ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾⁹³ وقال رسول الله ﷺ: "عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ"، قَالَ رَجُلٌ: إِنَّ الرَّجُلَ، يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا، وَنَعْلُهُ حَسَنَةً، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ، الْكِبَرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمَطُ النَّاسِ".⁹⁴

من هذه المدرسة الروحية تخرج عمر بن عبد العزيز. فلا نعجب ان نراه -وهو ملك العالم آنذاك- متواضعاً سمحاً، قد أحبه الناس ورضوا به حاكماً وإماماً.

وورد أن عمر بن عبد العزيز كان يجتمع مع قوم ذات ليلة لأجل بعض الأمور الضرورية، فغشي سراجهم، فقام وأصلحه بنفسه. قيل له: "يا أمير المؤمنين؛ ألا نكفيك؟ قال: وما ضرني؟ قمت وأنا عمر بن عبد العزيز، ورجعت وأنا عمر بن عبد العزيز".⁹⁵

ونادى رجل أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز فقال: "يا خليفة الله في الأرض". فرد عليه عمر: "مه، إني لما وُلدت اختار لي أهلي اسماً، فسموني عمر. فلو ناديتني: يا عمر؛ أجبتك. فلما كبرت اخترت لنفسي الكنى، فكنيت بأبي حفص. فلو ناديتني: يا أبا حفص، أجبتك. فلما وليتموني أموركم سميتهموني أمير المؤمنين. فلو ناديتني: يا أمير المؤمنين؛ أجبتك. وأما خليفة الله في الأرض، فلست كذلك. ولكن خلفاء الله في الأرض داود النبي (عليه السلام) وشبهه، قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾".⁹⁶

من هذه المواقف، يتضح كيف أثرت البيئة الروحية والمحيطية بعمر بن عبد العزيز في تشكيل شخصيته المتواضعة والزاهدة.

قال سعيد بن سويد: "صلى بنا عمر بن عبد العزيز الجمعة، ثم جلس وعليه قميص مرقوع الجيب من الإمام والخلف. فقال له رجل: "يا أمير المؤمنين، إن الله قد أعطاك، فلو لبست فنكس رأسه ملياً، ثم رفع رأسه فقال: إن أفضل القصد عند الجدة، وإن أفضل العفو عند القدرة. وقال ﷺ: من ترك زينة الله ووضع ثياباً حسنة تواضعاً لله وابتغاءً لمرضاته كان حقاً على الله أن يدخر له عبقري الجنة".⁹⁷

⁹³ سورة الحجر 88/15.

⁹⁴ أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، تحقيق. محمد فؤاد عبد الباقي (القاهرة: دار الحديث للنشر والتوزيع، 1991)، "الإيمان"، 39 (رقم. 149).

⁹⁵ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 46.

⁹⁶ سورة ص 26/38؛ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 51-52.

⁹⁷ أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، إحياء علوم الدين (بيروت: دار المعرفة، د. ت.)، 356/3.

زهده

قال أبو مسلم الداراني: "كان عمر بن عبد العزيز أزهد من أويس القرني، لأن عمر ملك الدنيا بحذافيرها وزهد فيها، ولا ندري حال أويس لو ملك ما ملكه عمر، كيف يكون؟ ليس من جرب كمن لم يجرب".⁹⁸ كما قال ملك الروم حين بلغه وفاة عمر بن عبد العزيز: "... لكني لست أعجب من الراهب، أن أغلق بابه ورفض الدنيا وترهب وتعبد، ولكن أعجب ممن كانت الدنيا تحت قدميه، فرفضها وترهب".⁹⁹

تجلى زهد عمر بن عبد العزيز بوضوح حين تولى الخلافة، إذ كان زاهداً في السلطان والجاه. بعد أن صُلي على سليمان بن عبد الملك، وصفت لعمر مراكب الخلافة، رفضها وأمر ببغلته فركبها. ثم جاءه صاحب الشرطة يسير بين يديه بالحربة، فقال له عمر: "تنحّ عني، مالي ومالك؟"، إنما أنا رجل من المسلمين".¹⁰⁰

وكان عمر بن عبد العزيز زاهداً في اللباس أيضاً. فقد كان يشتري له قبل الخلافة حُلّة بالف دينار، فإذا لبسها استخشنها ولم يستحسنها. فلما أُنْتُه الخلافة، كان يشتري له قميص بعشرة دراهم، فإذا لبسه استلانه".¹⁰¹

وكان عمر بن عبد العزيز زاهداً في الطعام والنوم حتى نحف جسمه. قال أحد حراسه: "رأيت عمر بن عبد العزيز حين ولي الإمارة حسن اللون، يرتدي أجود الثياب، ومظهره أنيق".¹⁰² لكن عندما دخلت عليه حين توليه الخلافة، وجدته قد احترق واسودّ. ولصق جلده بعظمه، حتى لم يكن بين الجلد والعظم لحم.¹⁰³ وظهر زهده شديداً في النساء عندما تولى الخلافة. فقد جمع نساءه وجواريه وأخبرهن بأنه لا حاجة له فيهن، وخيرهن بين البقاء أو الفراق. فبكين بكاء شديداً.

بهذا الزهد والتقشف، يظهر عمر بن عبد العزيز مثلاً أعلى في تفضيل الحياة البسيطة والزهد في الدنيا على مظاهرها الفانية، مما يجعله نموذجاً يُحتذى به في التواضع والتقوى.

فقد فضل الزهد عن متاع الدنيا، أبدل هذا الرجل غنى في القلب، وراحة وسعادة في النفس، حيث قال: "ما تركتُ من الدنيا، شيئاً إلا أعقبني في قلبي ما هو أفضل منه، وما أنعم الله

⁹⁸ ابن كثير، البداية والنهاية، 171/9.

⁹⁹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 362.

¹⁰⁰ عبد المنعم الهاشمي، الخلافة الأموية (بيروت: دار ابن حزم، 2002)، 392.

¹⁰¹ المسعودي، مروج الذهب، 230/3.

¹⁰² أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي الأنصاري ابن منظور، لسان العرب (بيروت: دار إحياء التراث العربي - مؤسسة التاريخ العربي، 1999)، 21/1.

¹⁰³ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 90.

عليّ في ديني أفضل". وفي هذا السياق، قال إبراهيم بن أدهم: "لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه من النعيم والسرور لجالدونا عليه بالسيوف، أيام الحياة على ما نحن فيه".¹⁰⁴

وتجسدت سعة علمه وذوقه المعرفي، في ما كان يقوله من فنون الحكمة وعيون الشعر، ومن ذلك:

❖ سؤاله لرجل: "من سيد قومك؟" فأجاب الرجل: "أنا" فرد عمر قائلاً: "لو أنك كذلك لم تقله".

❖ وقوله: "ما يسرني لو أن أصحاب محمد ﷺ لم يختلفوا، لأنهم لو لم يختلفوا، لم تكن هناك رخصة".

❖ وقوله لجلسائه: "من أحق الناس؟" فأجابوا: "رجل باع آخرته بدنياه". فرد قائلاً: "ألا أنبئكم بأحق منه؟" قالوا: بلي". فقال: "رجل باع آخرته بدنياه غيره".¹⁰⁵

توضح هذه الأمثلة عمق معرفته وفهمه للحكمة والشعر، مما يعكس بوضوح تميز تفكيره وأسلوبه في معالجة الأمور الحياتية والدينية.

هكذا كان عمر بن عبد العزيز، وتلك هي المدرسة التي تعلم فيها. نتساءل الآن: أين، نحن وأين حكامنا من هذه الشخصية التي فضلت معية الله وتحملت مسؤولية الخلافة كما يجب، بعيداً عن التبختر والتزلف واستغلال المنصب لصالحه. رحم الله عمر بن عبد العزيز، نعم الإمام، الذي عمل في الدنيا لأجل الآخرة.

وقوله: عند سماعه لرجل بحضرته يتحدث بكلام حسن، قال: "هذا والله السحر الحلال". وعندما سمع رجلاً يقول لآخر: "تحت إبطك"، قال: "وما على أحدكم أن يتكلم بأجمل ما يقدر عليه". فسأله: "وما ذلك؟" فأجاب: "لو قال: تحت يدك، كان أفضل".

ومن شعره هذه الأبيات:

ولا خير في عيش امرؤ لم يكن	مع الله في دار القرار نصيب
فإن تعجب الدنيا أناساً	فإنها قليل متاع

علق ابن الجوزي على هذا البيت قائلاً: "وصوابه: متاع قليل والزوال قريب".

¹⁰⁴ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي، كتاب الزهد الكبير، مح. عامر أحمد حيدر (بيروت: مؤسسة الكتب الثقافية، 1996)، 81/2؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 200.

¹⁰⁵ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 299-300.

ومنه أبياته :

تجهزي بجهاز تبليغين به يا نفس قبل الردى لم تخلقي عبثا

ومنه أيضاً ذكر لما ساله رجل أن يتفرغ له:¹⁰⁶

قد جاء شغل شاغل
ذهب الفراغ فلا فراغ
وعدلت عن طرق السلامة
لنا إلى يوم القيامة

ويشير الحفظة هنا إلى الملائكة الذين يحصون الأعمال ويكتبونها على بني آدم.¹⁰⁷

ومن الناس من يعيش شقياً
فاذا كان ذا حياء ودين
جيفة الليل غافل اليقظة
راقب الله واتقي الحفظة

ومنه أيضاً:

إنما الناس راحل ومقيم
فألذي سار للمقيم عظة
ومن شعره أيضاً:

ما بعد ما سميت كهلا
بلي الشباب وأنت إن
واستلبت اسم الفتى؟
عمرت رهن للبلى
وللمرء عن غي، وكفى¹⁰⁸

1.7.3. علو همته

من سمات حسن خلق المرء علو الهمة، إذ يُعرَف من لا يرضى بسفاسف الأمور. بل تشغله كبا ثر الأمور. هكذا كان عمر بن عبد العزيز، فلم تلهه الخلافة ولم تغره زينة الحياة الدنيا. وقد قال: "إن نفسي تواقفة، لم تعط من الدنيا شيئاً إلا تاقنت إلى ما هو أفضل منه. فلما أعطيت ما لاشيء فوقه من الدنيا، تاقنت نفسي على ما هو أفضل منه، أي إلى الجنة ونعيمها الأبدي".

وفي موضع آخر، قال: "إن لي نفساً تواقفة لقد رأيتني- وأنا بالمدينة- غلاماً من الغلمان، ثم تاقنت نفسي إلى العلم، إلى العربية والشعر، فأصبت منه حاجتي وما كنت أريد. ثم تاقنت نفسي

¹⁰⁶ ابن منظور، لسان العرب، 292/6.

¹⁰⁷ ابن منظور، لسان العرب، 441/7.

¹⁰⁸ باب في أشعار الخلفاء. أبي علي الحسن بن رشيق القيرواني، العمدة في محاسن الشعر وآدابه ونقده، مح. محمد محيي الدين عبد الحميد (د. م: دار الجيل، 1981)، 43-31/2.

إلى السلطان. وإلى اللبس والعيش والطيب، فما علمت أن أحداً من أهل بيتي، ولا غيرهم كان في مثل ما كنت فيه. ثم تآقت نفسي إلى الآخرة والعمل بالعدل، فأنا أرجو ما تآقت نفسي إليه من أمر آخرتي".¹⁰⁹

1.7.4. عدله

يُعتبر عدل عمر بن عبد العزيز من أبرز صفاته القيادية بلا منازع. حيث تناول عمر بن عبد العزيز مسألة العدل بكل جدية في فترة حكمه، حيث اتخذ سياسات صارمة لرد المظالم. وقد أجمع العلماء بشكل شامل على أنه كان من أئمة العدل في حكمه، ومن بين الخلفاء الراشدين والأئمة المهديين.¹¹⁰ يُعزى عدل عمر بن عبد العزيز إلى عدة أسباب، منها :

- إيمانه بأن العدل يمثل أحد نواميس الله في الكون.
 - ويَراه علامة من علامات الإيمان الحقيقي التام.
 - اعتبر العدل صفة أساسية للمؤمنين الذين يحبون الالتزام بقواعد الحق وأخلاقياته.
- كما كان يدرك عمر بن عبد العزيز بشكل عميق تأثير الظلم على الناس، وكان يسعى جاهداً لتصحيح هذا الوضع بعدالته في خلافته، بعكس سابقه من الخلفاء والأمراء الأمويين الذين كانوا يتسمون بالظلم والاستبداد.¹¹¹

1.7.5. شيوخه

تلقى عمر بن عبد العزيز العلم على يد ثلاثة وثلاثين شيخاً، من بينهم ثمانية من الصحابة وخمسة وعشرون من التابعين. وقد تميز هؤلاء الشيوخ بعلمهم الواسع ومكانتهم الرفيعة في الفقه والحديث.¹¹²

ومن أبرز شيوخ عمر بن عبد العزيز:

¹⁰⁹ جلال الدين السيوطي، تاريخ الخلفاء (بيروت: دار صادر، 1997)، 189؛ بن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 101-102.

¹¹⁰ Ahmed Ağırakça, İslâmî Toplumun Yeniden İnşası Ömer İbn Abdülazîz (Akdem yayınları, ts.), 128.

¹¹¹ محمد بن مشيب بن سليمان القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز (مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1418)، 163-164؛ الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 73.

¹¹² الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 19.

1. صالح بن كيسان (ت. 140).

اختار والد عمر بن عبد العزيز، لتأديب ولده أحد كبار فقهاء المدينة، وهو صالح بن كيسان فكتب إليه لتعليم ولده وتربيته.¹¹³ كان صالح بن كيسان من الثقات في رواية الحديث، ويُعد من التابعين.¹¹⁴ وقد وثقه العديد من أئمة الحديث، مثل: النسائي، وابن حبان، الذي وصفه بأنه من الثقات، من فقهاء المدينة، وجامع للحديث والفقه من ذوي الهيئة. وقد قال الخليلي في الإرشاد ... : صالح بن كيسان كان حافظاً وإماماً، وروي عنه من هو أقدم منه، عمرو بن دينار. ووفقاً لابن عبد البر، كان صالح بن كيسان كثير الحديث، ثقة، حجة، فيما حمل. وقبل أن يتلمذ عمر بن عبد العزيز على يد صالح بن كيسان، تلقى تعليمه على يد والدته.¹¹⁵

2. عبد الله بن عمر بن الخطاب (ت. 74هـ).¹¹⁶

كان من أبرز الصحابة وعلماء المدينة. كان له تأثير كبير على الفقهاء في المدينة وحرص عمر بن عبد العزيز على الاستفادة من علمه.

3. عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (ت. 80هـ).

ولم يكتفِ عمر بن عبد العزيز بتلقي الحديث والفقه على يد صالح بن كيسان، بل كان يحرص أيضاً على حضور مجالس العلماء والفقهاء المعروفين في المدينة. من هؤلاء العلماء: عبد الله بن جعفر بن أبي طالب القرشي الهاشمي، الذي كان صاحب رسول الله ﷺ. بايعه عبد الله بن الزبير وعمرهما لا يتجاوز السابعة، وكفله رسول الله ﷺ بعد استشهاد والده في معركة مؤتة.¹¹⁷ هو واخوته وهو آخر هاشمي رأى النبي ﷺ.¹¹⁸

4. السائب بن يزيد (ت. 91هـ).

كان من التابعين المعروفين في المدينة، وكان له دور بارز في الفقه والحديث، وقد استفاد عمر بن عبد العزيز من علمه.

¹¹³ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 132/13؛ ابن كثير: البدايه والنهايه، 192/9.

¹¹⁴ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 141/2؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 400/4.

¹¹⁵ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 401-400/4.

¹¹⁶ ابن كثير، البدايه والنهايه، 5/9؛ أبي الفلاح عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد، شذرات الذهب في اخبار من ذهب (بيروت: دار ابن كثير، 1986)، 81/1.

¹¹⁷ قرية من قري البلقاء في حدود الشام، أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي، معجم البلدان (بيروت: دار صادر، 1993)، 220/5.

¹¹⁸ ابن سعد، الطبقات، 34/4؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 21/2؛ أبو الحسن، علي بن محمد الجزري ابن الأثير، اسد الغابة في معرفة الصحابة، مح. علي محمد معوض وآخرون (بيروت: دار الكتب العلمية، 1994)، 133/3.

5. انس بن مالك (ت. 93هـ).

6. يوسف بن عبد الله بن سلام (ت. 101هـ).

من كبار التابعين الموثوقين في المدينة، وكان له تأثير كبير على جيل من العلماء والفقهاء بالإضافة إلى هؤلاء، تلقى عمر بن عبد العزيز العلم على يد الفقهاء السبعة المعروفين في المدينة، الذين كانوا رموزاً في نشر علم الصحابة وتطوير الفقه الإسلامي. هؤلاء الفقهاء كانوا ورثة علم الصحابة (رضي الله عنهم)، حيث ساهموا بشكل كبير في نشر هذا العلم في المجتمع الإسلامي. وقد قصدهم العديد من طلاب العلم من مختلف الأقطار الإسلامية. خلال فترة توليه إمارة المدينة في عهد الوليد بن عبد الملك (ت. 96هـ)، رافق عمر بن عبد العزيز هؤلاء العلماء وتعلم على أيديهم وقتاً طويلاً. ومن هؤلاء الفقهاء السبعة، هم:

● سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب القرشي، المخزومي، المدني (ت. 94

هـ).¹¹⁹

● وعروة بن الزبير بن العوام، القرشي الاسدي، المدني.¹²⁰

● وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة، القرشي المخزومي،

المدني.¹²¹

● خارجة بن زيد بن ثابت بن الضحاك الانصاري، الخزرجي، المدني (ت.

100هـ).¹²²

● القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق، القرشي، التيمي، المدني (ت. 108هـ).¹²³

وليس من المبالغة به القول إن هؤلاء الفقهاء الكبار كان لهم تأثير عميق في عمر بن عبد العزيز، حيث شكلوا جزءاً كبيراً من شخصيته العلمية وفضله على المستوى القيادي.

وإلى جانب هؤلاء، كان هناك عدد من العلماء الآخرين الذين تلقى عمر عنهم وتعلم عليهم، على سبيل المثال نذكر أسماء أبرزهم:

¹¹⁹ ابن سعد، الطبقات، 143-119/5؛ الذهبي، تذكرة الحفاظ، 56-54/1؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 100-99/9؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 84/4.

¹²⁰ ابن سعد، الطبقات، 182-178/4؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 395/3؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 184-180/7.

¹²¹ ابن سعد، الطبقات، 208-207/5؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 336/2؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 116-115/9؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 1319/1؛ الذهبي، تذكرة الحفاظ، 56-54/1.

¹²² ابن سعد، الطبقات، 263/5؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 187/9؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 75/3.

¹²³ ابن سعد، الطبقات، 194-187/5؛ الذهبي، تذكرة الحفاظ، 97-96/1؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 333/8.

■ أبو بكر بن سليمان بن أبي حثمة.¹²⁴

■ والربيع بن سبرة الجهني.¹²⁵

■ وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري (ت. 94 هـ).¹²⁶

لقد نال عمر بن عبد العزيز من علم هؤلاء العلماء وأديبهم، وحرص على ملازمة مجالسهم. لقد أثرت هذه التربية المتينة في أخلاقه وتصرفاته،¹²⁷ مما ميزه بصلافة الشخصية، والجدية في معالجة الأمور، والحزم وإمعان الفكر في القرآن، والإرادة القوية، والترفع عن الهزل والمزاح. هذه العوامل كانت من أهم الأسباب التي أثرت في تكوين شخصية عمر بن عبد العزيز القيادية والأخلاقية.¹²⁸

بهذا الشكل، نُبرز دور شيوخ عمر بن عبد العزيز في تشكيل معرفته العلمية والفقهية، مشيرين إلى تأثيره بتعليمهم وجهودهم في نشر العلم.

1.7.6. مكانته بين علماء عصره

اجتمع المترجمون على أن عمر بن عبد العزيز كان من أئمة زمانه. فقد أطلق عليه كل من الإمامين: مالك وسفيان بن عيينة وصف "الإمام".¹²⁹ وقال فيه مجاهد: "أثيناؤه نعلمه فما برحنا حتى تعلمنا منه".¹³⁰ صرح ميمون بن مهران قائلاً: "كان عمر بن عبد العزيز معلماً للعلماء".¹³¹ وأضاف الذهبي في وصفه: "كان عمر إماماً فقيهاً مجتهداً، عارفاً بالسنن، ذا مكانة عظيمة، حافظاً للعلم، قائماً لله، أوامهاً منيياً. يُعتبر في حسن السيرة والعدل مع جده لأمه عمر بن الخطاب، وفي الزهد مع الحسن البصري، وفي العلم مع الزهري".¹³²

احتج الفقهاء والعلماء بكثير من أقوال وأفعال عمر بن عبد العزيز، ومن أبرز الأمثلة على ذلك رسالة الإمام الليث بن سعد إلى الإمام مالك بن أنس (رضي الله عنهما). في هذه الرسالة القصيرة، يستشهد الليث بن سعد بعدة مناسبات بصحة قول عمر بن عبد العزيز في المسائل التي اختلف فيها مع مالك،¹³³ يُذكر عمر بن عبد العزيز في كتب الفقه التابعة للمذاهب الأربعة بشكل

¹²⁴ ابن سعد، الطبقات، 5/223؛ عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله بن صفوان النصري، تاريخ أبي زرعة الدمشقي، مج. خليل المنصور (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996)، 414؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 2-341/3.

¹²⁵ ابن سعد، الطبقات، 4/348؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 1-462/2؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 44/3.

¹²⁶ ابن سعد، الطبقات، 5/155-157؛ الذهبي، تنكرة الحفاظ، 1/63؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 12-116/117.

¹²⁷ الجوانب التربوية في حياة عمر بن عبد العزيز ص 67/1.

¹²⁸ الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 19.

¹²⁹ ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، 67/1.

¹³⁰ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 7/405؛ ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، 67/1.

¹³¹ النصري، تاريخ أبي زرعة الدمشقي، 255.

¹³² الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 20.

¹³³ ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، 70/1.

بارز، حيث يتم الاستدلال بأفعاله وآرائه في العديد من المسائل الفقهية. وقد استند الحنفية إلى أفعاله في العديد من المسائل الفقهية وجعلوه يميز نفسه عن جده لأمه، عمر بن الخطاب (رضي الله عنه). قال القرشي في الجواهر المضية: فائدة يقول: ¹³⁴ "أصحابنا في كتبهم في مسائل الخلاف: ¹³⁵ وهو قول عمر الصغير. يريدون به عمر بن عبد العزيز الإمام الخليفة المشهور، ويكثر الشافعية من ذكره في كتبهم ولذلك ترجم له الإمام النووي ترجمة حافلة في ذيب الأسماء واللغات وقال في أولها: ¹³⁶ تكرر في المختصر والمهذب. وأما المالكية فيكثر من ذكره في كتبهم أكثر من غيرهم، ومالك إمام المذهب ذكر في "الموطأ" محتجاً بفتواه وقوله في مواضع عديدة في موطنه، وأما الحنابلة فكذلك، يذكرونه كثير". وقال الإمام أحمد بن حنبل في عمر بن عبد العزيز:

"لا أدري قول أحد من التابعين حجة إلا قول عمر بن عبد العزيز". ¹³⁷ وهذا القول يكفي في مدح عمر بن عبد العزيز، كما يكفي قول الإمام أحمد بن حنبل أيضاً: "إذا رأيت الرجل يحب عمر بن عبد العزيز، ومن أراد أن يتبحر في علم عمر بن عبد العزيز ويذكر محاسنه وينشرها، فاعلم أن من وراء ذلك خيراً إن شاء الله".

وأثناء البحث في أمهات الكتب، لجمع مادة بحثي، كان واضحاً أن معظم كتب الفقه أو الحديث أو الأموال لا تخلو من الإشارة إلى عمر بن عبد العزيز والاستشهاد برأيه، واجتهاده، ¹³⁸ لكونه من الأئمة المجتهدين في هذه العلوم. ¹³⁹ ولا أدل على ذلك من قول الإمام أحمد: "لا أدري قول أحد من التابعين حجة إلا قول عمر بن عبد العزيز". ¹⁴⁰ كما وضعه ابن حبان في ثقات التابعين، ¹⁴¹ ووضعه الذهبي في علمه مع الزهري، ¹⁴² وقال عنه ابن سعد: "كان ثقة، مأموناً، له علم وفقه وورع، وروى أحاديث كثيرة". ¹⁴³

يُروى أن ابن شهاب الزهري دخل على عمر بن عبد العزيز، فحدثه حديثاً كثيراً، فقال له عمر: "كل ما حدثني به قد سمعته، ولكنني حفظت ومن هنا تسيت". ¹⁴⁴ وقال عمر معرض حديثه:

¹³⁴ محمد بن محمد بن نصر الله بن سالم ابن أبي الوفاء، الجواهر المضية في طبقات الحنفية (الهند: مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، د.ت.)، 552/4؛ ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، 71/1.

¹³⁵ المختصر والمهذب من كتب الشافعية المشهورة

¹³⁶ ينظر: أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك الأصبجي الإمام مالك، موطأ مالك، مح. محمد فؤاد عبد الباقي (القاهرة: مصطفى البابي الحلبي، 1985)، 594-592/1، 305، 614.

¹³⁷ ابن كثير، البداية والنهاية، 72/1.

¹³⁸ الإمام مالك، موطأ مالك، 255/1، 270-277؛ الإمام مالك، موطأ مالك، 280/2، 725-722.

¹³⁹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 114/5.

¹⁴⁰ ابن كثير، البداية والنهاية، 192/9.

¹⁴¹ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 478/7.

¹⁴² الذهبي، تذكرة الحفاظ، 119/1.

¹⁴³ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 115/5؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 476/7.

¹⁴⁴ ابن سعد، الطبقات، 385/5؛ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 136/13.

"خرجت من المدينة وما من رجل أعلم مني، فلما قدمت الشام نسيت".¹⁴⁵ وقد بلغ اتساع أفقه وغازة علمه، أنه كان عالماً بأصول وفروع كل العلوم الإسلامية. ويروي الليث بن سعد المصري أنه قال: "حدثني رجل كان قد صحب ابن عمر وابن عباس، وكان عمر بن عبد العزيز يستعمله على الجزيرة، قال: ما التمسنا علم شيء إلا وجدنا عمر بن عبد العزيز أعلم الناس بأصله وفرعه".¹⁴⁶

وهنا تظهر منزلة عمر بين علماء عصره؛ فقد روى العلماء أنه بعد تولية عمر الخلافة، جاءه العلماء يظنون أنه محتاج إلى علمهم ومعرفتهم، ولكن الأمر لم يكن كذلك. يقول مجاهد بن جبر مولي السائب بن أبي السائب أو قيس بن السائب المخزومي المكي القرشي التابعي، الذي توفي في مكة سنة 103هـ.¹⁴⁷ "أتينا إلى عمر بن عبد العزيز نريد أن نعلمه، ونحن نرى أنه محتاج إلينا، فما برحنا حتى تعلمنا منه، بل واحتجنا إليه". وقد مر مجاهد بعمر بت عبد العزيز وهو في طريقه إلى الغزو.¹⁴⁸

يُروى عن أبي النضر المديني أنه قال: "التقيت سليمان بن يسار أثناء خروجه من عند عمر بن عبد العزيز، فسألته: هل كنت عند عمر؟ فأجاب: نعم. فقلت: والله إنه لأعلمكم".¹⁴⁹ وهكذا، ارتقى عمر بعلمه سموً كبيراً وارتفعت منزلته بين أقرانه من العلماء المعاصرين له، مما جعلهم يثنون عليه وينعتونه بـ "معلم العلماء".¹⁵⁰

وكان عمر جديراً بهذا اللقب بشهادة علماء عصره. قال ميمون بن مهران: "أتينا عمر بن عبد العزيز ونحن نرى أنه يحتاج إلينا، فما كنا معه إلا تلامذه". وفي رواية أخرى: "ما وجدت العلماء عند عمر بن عبد العزيز إلا تلامذه".¹⁵¹

وهذا ما جعل الكثير من علماء عصره يأتونه ليسألوه ويتفقهوا بعلمه. يُروى أن محمد بن كعب القرظي قال: "اجتمع نفر من علماء أهل الشام وعلماء أهل الحجاز، فكلمنا عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز، فقلنا: نحب أن تسأل عمر ونحن نسمع عن قوله الله تعالى: ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاقُشُ

¹⁴⁵ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 136/13؛ الذهبي، تذكرة الحفاظ، 119/1.

¹⁴⁶ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 135/13؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 194/9.

¹⁴⁷ انظر بن قتيبة: المعارف، ص 196؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 43-42/10.

¹⁴⁸ ابن سعد، الطبقات، 398/5؛ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 140/13؛ أبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مح. أبي الفداء عبد الله القاضي (بيروت: دار الكتب العلمية، 1987)، 62/5؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 194/9.

¹⁴⁹ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 135/13؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 194/9.

¹⁵⁰ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 135/13؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 194/9.

¹⁵¹ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 135/13؛ الذهبي، تذكرة الحفاظ، 119/1.

من مكان بعيد¹⁵² فسأله ونحن نسمع، فقال عمر: سألت عن التناوش وهي التوبة، طلبوها حين لم يقدرُوا عليها¹⁵³.

1.8. دور عمر بن عبد العزيز في فترة ولاية الوليد بن عبد الملك

عُرف عمر بن عبد العزيز بعلمه الواسع وقربه من الخلفاء، حيث لعب دوراً مهماً في تقديم النصيحة وتوجيه السياسة بالرأي والمشورة. وقد حظي بمكانة بارزة داخل البيت الأموي، إذ أعجب عبد الملك بن مروان بذكائه ونباهته في سن مبكرة، مما دفعه إلى تفضيله على كثير من أبنائه، بل وزوجه من كريمته. ومع أن عمر لم يكن له حضور سياسي كبير في عهد عبد الملك نظراً لصغر سنه وانشغاله بتحصيل العلم في المدينة، إلا أن ابن الجوزي أورد أنه بعث برسالة إلى عبد الملك يذكره فيها بثقل المسؤولية الملقاة على عاتقه،¹⁵⁴ جاء فيه:

أما بعد، "حدثنا عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: "كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَالْأَمِيرُ رَاعٍ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهِ، فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ".¹⁵⁵ قال الله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾.¹⁵⁶ ويقال أن عمر بن عبد العزيز تولى مسؤوليات قيادية في وقت مبكر، حيث ولاه عمه عبد الملك خنصرة ليتعلم الأمور القيادية.¹⁵⁷ هناك من يرجح أن سليمان بن عبد الملك هو من عينه والياً على خنصره، بينما يرجح آخرون أن عبد الملك نفسه كان المسؤول عن ذلك. تأثر عمر بن عبد العزيز بشدة لموت عمه عبد الملك، وحزن عليه حزناً عظيماً. خاطب عمر ابن عمه مسلمة بن عبد الملك قائلاً:

"يا مسلمة إني حضرت أباك لما دُفِنَ، فحملتني عيني عند قبره، فرايته قد أفضى إلى أمر من أمر الله،¹⁵⁸ راعني وهالني، فعاهدت الله ألا أعمل بمثل عمله إن وليت، وقد اجتهدت في ذلك".

152 سورة سبأ 52/34.

153 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 28.

154 ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 159.

155 البخاري، "النكاح"، 90 (رقم: 5200).

156 سورة النساء 87/4.

157 ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، 93/1.

158 بشير كمال بشير عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز (الأردن: جامعة اليرموك، رسالة ماجستير، د. ت.)، 10.

1.9. ولايته على المدينة

في ربيع الأول من عام 78 هـ، عيّنه الخليفة الوليد بن عبد الملك واليًا على المدينة المنورة. ثم توسعت صلاحياته لتشمل الطائف في عام 91 هـ، مما جعله حاكمًا على منطقة الحجاز بأكملها. وقد وضع عمر بن عبد العزيز ثلاثة شروط لتولي هذه المسؤولية، وهي:

1. أن يحكم بين الناس بالحق والعدل، وأن يمتنع عن الظلم والجور، مع الحرص على عدم أخذ حقوق الأفراد لصالح بيت المال، مما يؤدي إلى انخفاض الإيرادات المحولة إلى الخليفة من المدينة.
 2. أن يُمنح الإذن بأداء فريضة الحج في السنة الأولى من توليه، نظراً لأن عمر في ذلك الوقت لم يكن قد أداها بعد.
 3. أن يُمنح الإذن بتوزيع العطاء، ليتمكن من صرفه على الناس في المدينة بما يحقق العدالة الاجتماعية.
- فوافق الخليفة الوليد بن عبد الملك على هذه الشروط، فباشر عمر بن عبد العزيز عمله في المدينة، وفرح الناس به فرحاً شديداً.

1.10. مجلس شورى عمر بن عبد العزيز

من بين أبرز الإنجازات التي حققها عمر بن عبد العزيز خلال فترة حكمه كان تشكيله لمجلس الشورى في المدينة المنورة، الذي ضم نخبة من فقهاء البارزين. عند وصوله إلى المدينة واستقباله كأمر جديد، أدى صلاة الجمعة، ثم دعا عشرة من أبرز فقهاء المدينة للتشاور معهم، وهم:

عروة بن الزبير، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وأبو بكر بن سليمان بن أبي خيثمة، وسليمان بن يسار، والقاسم بن محمد، وسالم بن عبد الله بن عمر، وأخوه عبد الله بن عبد الله بن عمر، وعبد الله بن عامر بن ربيعة، وخارجة بن زيد بن ثابت. وبعد أن جلسوا معه، بدأ عمر بن عبد العزيز حديثه بحمد الله والثناء عليه بما هو أهله،¹⁵⁹ ثم قال:

عمر بن عبد العزيز للفقهاء المجتمعين حوله: "إني دعوتكم لأمر تؤجرون عليه، وتكونون فيه أعواناً على الحق. فلا أريد أن أقطع أمراً إلا بمشورتكم أو مشورة من حضر منكم. فإن علمتم

¹⁵⁹ ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 63/1؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 41-42.

بأحد يتجاوز حدوده، أو بلغكم عن أحد عمالي مظلمة، فأقسم بالله على كل من بلغه ذلك أن يبلغني به".¹⁶⁰

كان عمر بن الخطاب يُعرف بجمعه لمجلس الشورى عند الحاجة لبحث الأمور الطارئة. أما عمر بن عبد العزيز، سبط عمر بن الخطاب، فقد أرسى تقليداً جديداً بإقامة مجلس للشورى بنظام مُحدد، حيث جمع فيه كبار العلماء والفقهاء لاستشارتهم في شؤون الحكم وإدارة الدولة. وقد حدد صلاحيات واضحة لهذا المجلس تتجلى في:

❖ أوكل أصحاب الحق في تقرير الرأي، بحيث لا يتم اتخاذ أي قرار أو تنفيذ أي أمراً إلا بناءً على مشورتهم وتوصياتهم. وبذلك يكون الأمير قد تنازل عن جزء من صلاحياته واختصاصاته إلى هذه الهيئة الاستشارية، التي تُعرف بـ "مجلس العشرة".

❖ لم يقيم الأمير عمر بن عبد العزيز بتخصيص أي تعويض لأعضاء مجلس العشرة، حيث كان هؤلاء الأعضاء من الفقهاء والعلماء الذين تقع هذه المهام ضمن اختصاصاتهم المعتادة. وبالتالي، كان أداء واجباتهم في المجلس يُعتبر جزءاً من مسؤولياتهم المهنية والدينية، دون الحاجة إلى تعويض إضافي.

❖ افترض عمر بن عبد العزيز أنه يمكن أن يتغيب بعض أعضاء مجلس العشرة لأسباب مختلفة، ولذلك لم يشترط حضور جميع الأعضاء عند اتخاذ القرارات،¹⁶¹ وقد قال عمر بن عبد العزيز: "أو برأي من حضر منكم"، مما يشير إلى أن المجلس كان يُستشار في جميع القضايا دون استثناء. بهذا الشكل.¹⁶²

تُظهر هذه القصة دروساً وحكماً تؤكد على أهمية العلماء الربانيين ودورهم البارز في رفع مكانتهم داخل المجتمع. هي تبرز ضرورة أن يسعى الحاكم إلى تقريب العلماء واستشارتهم في شؤون الرعية، مما يعزز فعالية الحكم وصلاح الأمور. كما تبرز القصة مسؤولية العلماء في الالتفاف حول أصحاب القرار الصالحين لتحقيق أكبر قدر ممكن من المصالح وتقليل المفسد.

❖ لم يقتصر عمر بن عبد العزيز في مشاورة أعضاء مجلس العشرة فقط، بل كان يوسع دائرة استشارته لتشمل علماء آخرين من مدينة الرسول ﷺ، مثل سعيد بن المسيب، والزهري، وغيرهم. وقد كان يترى في إصدار أحكامه حتى يستشير

¹⁶⁰ ابن سعد، الطبقات، 257/5؛ محمد رواس قلنجي، موسوعة فقه عمر بن عبد العزيز (الكويت: مكتبة الفلاح، 1981)، 548.

¹⁶¹ الطاهر القاسمي، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (بيروت: دار النفائس، 1987)، 561/1-562.

¹⁶² أحمد عبد الله مفتاح، نظام الحكم الإسلامي بين النظرية والتطبيق (دار التوزيع والنشر الإسلامية، 2003)، 391.

سعيد بن المسيب. ومن خلال هذه الممارسات، أظهر عمر بن عبد العزيز احترامه وتقديره العميق للعلماء وحرصه على الاستفادة من آرائهم في إدارة شؤون الدولة.

❖ بعث عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - برسول إلى سعيد بن المسيب للاستفسار عن مسألة فقهية. وكان سعيد لا يذهب إلى الأمير أو الخليفة، وقد أخطأ الرسول في تقديره للأمر، فقال له: "الأمير يدعوك"، عندها ارتدى سعيد نعليه وذهب إلى الأمير. وعندما رآه عمر، قال له: "عزمت عليك يا أبا محمد أن ترجع إلى مجلسك حتى يسألك رسولنا عن حاجتنا، فقد أرسلناه ليسألك ولم نرسله لدعوتك، وقد أخطأ في ذلك".¹⁶³

❖ أثناء فترة ولايته على المدينة المنورة، قام عمر بن عبد العزيز، رحمه الله، بتوسيع مسجد النبي ﷺ بناءً على أمر من الخليفة الوليد بن عبد الملك، حيث جعل مساحته مائتي ذراع في مائتي ذراع. كما أمر بتزخرف المسجد وفقاً لرغبة الوليد، على الرغم من أن عمر بن عبد العزيز كان يكره زخرفة المساجد.¹⁶⁴

ويتجلى في هذا الموقف حكمة عمر بن عبد العزيز، إذ قد يضطر الوالي أحياناً للتجاوب مع قرارات صادرة من رؤوسيه، حتى وإن لم يكن مقتنعاً بها، إذا رأى أن المصلحة العامة تقتضي ذلك.

❖ أثناء فترة ولايته على المدينة المنورة في سنة 91 هـ، قام الخليفة الوليد بن عبد الملك بأداء فريضة الحج، واستقبله عمر بن عبد العزيز بأفضل استقبال. وقد شاهد الوليد بنفسه الإصلاحات الكبيرة التي نفذها عمر بن عبد العزيز في المدينة المنورة.

1.11. الحادث المؤسف في ولاية عمر

يذكر العلماء في كتب السير أن خبيب بن عبد الله بن الزبير روى عن النبي ﷺ أنه قال: "إن ثلاثين رجلاً استعبدوا عباد الله واستغلوا مال الله". يُنسب هذا الحديث إلى بني العاص، الجد الثالث لكل من الوليد وعمر بن عبد العزيز. وعلى الرغم من ضعف هذا الحديث، أمر الخليفة الوليد بن عبد الملك واليَّه على المدينة، عمر بن عبد العزيز، بجلد خبيب مائة جلدة وسجنه. نفذ

¹⁶³ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 23.
¹⁶⁴ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي، تفسير القرطبي أو الجامع لأحكام القرآن، مح. أحمد البردوني وآخرون (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964)، 267/12؛ قلنجي، موسوعة فقه عمر بن الخطاب، 20.

عمر الأمر، فجلد خبيب مائة جلدة ثم صب عليه ماءً بارداً من جرة في صباح بارد، حيث أصيب خبيب على إثرها بكز،¹⁶⁵ فمات فيها.

بعد أن اشتد وجع خبيب بن عبد الله بن الزبير، أخرجه عمر بن عبد العزيز من السجن. وشعر بالندم والحزن على ما جرى لخبيب وعلى وفاته. نقل مصعب بن عبد الله عن مصعب بن عثمان أن الجماعة حملت خبيباً إلى منزل عمر بن مصعب بن الزبير في بقيع الزبير، حيث التفوا حوله حتى فاضت روحه. وبينما هم في جلستهم، استأذن الماجشون بالدخول، وخبيب مغطى بثوبه. وكان الماجشون قد رافق عمر بن عبد العزيز خلال فترة ولايته على المدينة. فأذن له عبد الله بن عروة بالدخول. فلما دخل قال: "يبدو أن رفيقكم لم يتيقن من وفاته، اكشفوا الثوب عنه". فلما كشفوا عنه ورآه، غادر الماجشون المكان. ثم قصد دار مروان، فطرق بابها ودخل، فوجد عمر بن عبد العزيز جالساً. سأله عمر: "ما خبرك؟" فأجاب: "قضى الرجل نحبه". فسقط عمر على الأرض من هول المفاجأة، ثم رفع رأسه مسترجعاً، وظل أثر هذا الحدث بادياً عليه حتى وفاته. وعقب هذه الحادثة، طلب إعفائه من ولاية المدينة، ورفض تولي المنصب.

ولما كان يُذكر بأفعاله الحسنة مع البشارة، كان لا يجيب إلا متسائلاً: "وكيف الحال مع خبيب؟"،¹⁶⁶ ولم يذكر تلك الأفعال أو يتخيلها أمام عينه حتى وفاته،¹⁶⁷ ومن الأدلة الأخرى على صلاح عمر بن عبد العزيز خلال ولايته على المدينة، بخلاف ما ذكر، ما رواه أبو عمر مولى أسماء بنت أبي بكر، قال: "أتيت في مجلسه الذي يصلي فيه الفجر، والمصحف في حجره، ودموعه تسيل على لحيته"، وحدث ابن أبي الزناد عن أبيه، قائلاً: "كان عمر بن عبد العزيز، وهو أمير على المدينة، إذا أراد أن يجود بالشيء قال: "ابتغوا أهل بيت بهم حاجة".¹⁶⁸

1.12. النصيحة التي قدمها مزاحم، مولى عمر بن عبد العزيز، له

حبس عمر رجلاً بالمدينة، وتجاوز عمر في مدة حبسه الحد الذي يستحقه. فتحدث مزاحم معه حول ضرورة إطلاق سراحه، فأجابه عمر: "لن أطلق سراحه حتى أضاعف الإجراءات الأمنية عليه أكثر مما سبق". فرد مزاحم غاضباً: "يا عمر بن عبد العزيز، إنني أحذرك من ليلة تسبق يوم القيامة، يعقبها قيام الساعة. يا عمر: لقد كدت أنسى اسمك من كثرة ما أسمع كلمة 'الأمير'، قال الأمير. قال الأمير"، عندها قال عمر: "إن أول من أيقظني لهذا الشأن مزاحم، فو

¹⁶⁵ كز الرجل: فهو مكزوز أصابه داء الكزاز، وهو بيس وانقباض من البرد.

¹⁶⁶ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 43-44.

¹⁶⁷ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 42.

¹⁶⁸ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 42؛ ابن جبريل، الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة، 66/1.

الله ما هو الآن قال ذلك، فكأنما كشف عن وجهي غطاء".¹⁶⁹ وهنا تظهر أهمية الصديق المخلص الذي يذكرك بالله حين الغفلة.

1.13. موقف عمر بن عبد العزيز من الحجاج إبان خلافة الوليد

روى ابن الجوزي أن عمر بن عبد العزيز سعى للاعتذار عن مواصلة مهامه في ولاية المدينة. بينما تشير روايات أخرى إلى أنه عُزل عن منصبه. ففي سنة 92 هـ، عين الخليفة الوليد بن عبد الملك الحجاج بن يوسف الثقفي أميراً للحج. وحين وصل الخبر إلى عمر بن عبد العزيز، بعث كتاباً إلى الخليفة يطلب إعفائه من استضافة الحجاج في المدينة المنورة، حيث كان عمر يكره الحجاج ولا يستطيع تحمله بسبب ظلمه. استجاب الوليد لرغبة عمر، ووجه رسالة إلى الحجاج بناءً على طلبه.¹⁷⁰

"لقد راسلني عمر بن عبد العزيز يطلب الإغفاء من زيارتك له، فلا بأس أن تتفادى لقاء من لا يرغب في استقبالك، فاسلك طريقاً آخر غير المدينة"،¹⁷¹ كما كتب عمر بن عبد العزيز إلى الوليد، وهو والٍ على المدينة، يبلغه فيه عن حالة العراق وما وصلت إليه حال من ظلم وضمير وضيق بسبب تعسف الحجاج وغشمة، هذا الأمر دفع الحجاج لمحاولة الانتقام من عمر، خصوصاً عندما غدت الحجاز محطة لكل من يفر من تعسف الحجاج وتجبره، راسل الحجاج الوليد قائلاً:

"هاجر بعض أبرز العلماء والمتقنين من العراق إلى المدينة ومكة، مما أدى إلى ضعف السلطة هناك. بناءً على ذلك، كتب أحدهم إلى الوليد بن عبد الملك يقترح تعيين بعثمان بن حبان، وخالد بن عبد الله القسري في المناصب القيادية، وأوصى أيضاً بعزل عمر بن عبد العزيز.¹⁷² وقد كان الوليد يميل إلى اتباع سياسة الحجاج بن يوسف الثقفي التي تعتمد على الشدة والقوة في إدارة الدولة، ظناً منه أن هذه السياسة هي السبيل الوحيد لتثبيت أركان الدولة. وهذا الميول حال دون قبول آراء عمر بن عبد العزيز ونصائحه، ولكن الأحداث أثبتت فيما بعد أن أفكار عمر كانت أفضل بكثير من النهج الذي اتبعه الوليد من سياسات. وذلك بعد أن تولى عمر الخلافة وطبق ما كان يوصي به".¹⁷³

¹⁶⁹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 140.

¹⁷⁰ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 24.

¹⁷¹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 24.

¹⁷² الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 383/7.

¹⁷³ ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 165.

1.14. عودة الخليفة عمر بن عبد العزيز إلى دمشق

عند مغادرة عمر بن عبد العزيز المدينة المنورة، كان في حالة من الحزن والبكاء، وكان برفقته خادمه مزاحم. أثناء مسيرتهما، التقت عمر بن عبد العزيز إلى مزاحم وقال: "يا مزاحم، نخش أن نكون من الذين نفت المدينة،¹⁷⁴ مشيرًا بذلك إلى ما ورد عن رسول الله ﷺ: "عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَدْعُو الرَّجُلُ ابْنَ عَمِّهِ، وَقَرِيبَهُ هَلُمَّ إِلَى الرَّحَاءِ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَّهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يُخْرِجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا، إِلَّا أَلْخَفَ اللَّهُ فِيهَا خَيْرًا مِنْهُ، إِلَّا إِنْ الْمَدِينَةَ كَالْكَبِيرِ تُخْرِجُ الْحَبِيبَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِينَةَ شِرَارَهَا، كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ حَبَثَ الْحَدِيدِ".¹⁷⁵

عندما غادرا المدينة، نظر مزاحم إلى السماء فلاحظ القمر في الدبران،¹⁷⁶ شعر مزاحم بشئ من التشاؤم عند رؤية القمر، فقال في نفسه: فضلت أن لا أخبر عمر بذلك، واكتفيت بالقول: ألا ترى كيف استوى القمر في هذه الليلة؟. عندئذ نظر عمر بن عبد العزيز إلى القمر وقال: "كأنك أردت أن تعلمني أن القمر بالدبران". ثم أضاف عمر يا مزاحم: "إنا لا نخرج بشمس ولا بقمر، ولكن نخرج بالله الواحد القهار".¹⁷⁷

1.15. محطة عمر بن عبد العزيز في السويداء ورحلته إلى دمشق

وصل عمر بن عبد العزيز إلى السويداء، حيث كان يملك فيها بيت ومزرعة، فأقام هناك لفترة من الزمن يرقب الأوضاع عن بُعد. بعد فترة أدرك أن مصلحة المسلمين تتطلب وجوده في دمشق، بجوار الخليفة الوليد بن عبد الملك، على أمل أن يتمكن من منع الظلم، أو يساهم في تحقيق العدالة. لذلك قرر الانتقال إلى دمشق حيث استقر هناك.

لم تكن العلاقة بين عمر بن عبد العزيز والخليفة الوليد بن عبد الملك على درجة كبيرة من التوافق، لذلك واجهت إقامته في دمشق إلى جانب الوليد بعض التحديات. فقد كان الوليد يعتمد في إدارته للحكم على ولاة ذوي شدة وقوة، يلجؤون إلى الحزم لإخضاع الناس. حتى وإن رافق ذلك الكثير من الظلم. في المقابل، كان عمر بن عبد العزيز يؤمن بأن إقامة العدل بين الناس هو السبيل الأنجع لاستقرار الحكم وطاعة الرعية.

¹⁷⁴ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 27.

¹⁷⁵ مسلم، "الحج"، 88 (رقم 1383).

¹⁷⁶ الدبران: هو نجم يقع بين الثريا والجوزاء، ويُعرف أيضًا بالتابع أو التويبع. يُعتبر أحد منازل القمر، وسُمي دبرًا لأنه يتبع الثريا في السماء، أي يدبرها.

¹⁷⁷ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 27.

وقد عبر عمر عن هذا الاختلاف في الرؤية بقوله: "الوليد بالشام، والحجاج بالعراق، ومحمد بن يوسف - أخ الحجاج - في اليمن، وعثمان بن حيان بالحجاز، وقرة بن شريك في مصر، امتلأت والله الأرض جوراً".¹⁷⁸

1.16. نُصح عمر للوليد بالحد من صلاحيات عماله في القتل

سلك عمر بن عبد العزيز عدة طرق ووسائل لإصلاح هذه الأوضاع السائدة، من بينها نُصح عمر بن عبد العزيز الخليفة الوليد بن عبد الملك بالحد من صلاحيات الولاة في تنفيذ أحكام القتل، ونجح في البداية باستصدار قرار يلزم الولاة بعدم تنفيذ أي حكم بالقتل إلا بعد موافقة الخليفة. ويروي ابن عبد الحكم أن عمر دخل على الوليد وقال له: "يا أمير المؤمنين، إن عندي نصيحة، فإذا صفا لك ذهنك واجتمع فهمك، فاسألني عنها"، فرد عليه الوليد: "ولم لا تخبرني بها الآن؟" أجاب عمر بن عبد العزيز: "أنت أدري، فإذا اجتمع ذهنك لما سأقوله، فأنت أحق بأن تستوعبه". وبعد عدة أيام، سأل الوليد: "يا غلام، من الباب؟" فأجابه الغلام: "هناك جماعة، ومن بينهم عمر بن عبد العزيز".

فقال الوليد: "أدخله". فدخل عمر بن عبد العزيز، فقال الوليد: "هات نصيحتك يا أبا حفص". فأجاب عمر: "ليس بعد الشرك إثم أعظم عند الله من سفك الدماء، وإن عمالك يقدمون على القتل ثم يكتبون إليك بأن ذنب المقتول كذا وكذا، وأنت تتحمل المسؤولية وتسال عنه يوم القيامة. فاكتب إليهم ألا يُقتل أحد إلا بعد إثبات ذنبه بشهادة الشهود، ثم يصلك الأمر لتتخذ القرار بناءً على ما ثبت لديك بوضوح".

فقال الوليد: "بارك الله فيك يا أبا حفص، وحفظك الله من كل سوء. أحضروا لي كتاباً". ثم أمر بكتابة رسالة إلى جميع أمراء الأمصار، يوجههم بعدم تنفيذ أي حكم بالقتل إلا بعد موافقة الخليفة. وقد أثار هذا القرار غضب الحجاج بن يوسف الثقفي، حيث شعر بأنه يستهدفه تحديداً، فأصابه القلق والانزعاج. وظن أن القرار قد صدر خصيصاً له دون غيره. فبدأ بالبحث عن مصدر هذه التوجيهات، وحين علم أن عمر بن عبد العزيز هو من أشار بها قال: "إن كان عمر من وراء هذا الأمر، فلا سبيل لنقضه". ثم بعث الحجاج إلى رجل من الخوارج، أعرابي من بني بكر بن

¹⁷⁸ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 146؛ ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 162.

وائل، يعرف بحدة طباعه وقسوته، ليبحث عن طريقة يواجه بها تأثير هذا القرار الجديد. وسأله ما تقول في معاوية؟ فنال منه".¹⁷⁹

قال الحجاج: "ما تقول في يزيد؟" فسبه. قال: فما تقول في عبد الملك؟" فظلمه. قال: "فما تقول في الوليد؟" فقال الأعرابي: "أجورهم حين ولاك وهو يعلم عداءك وظلمك". فسكت الحجاج وافترضها منه،¹⁸⁰ قال الحجاج في رسالته إلى الخليفة الوليد بن عبد الملك: "أنا أحوط لديني، وأرعى للأمانة التي استر عيتني إياها، وأحرص على صيانتها من أن أقتل أحداً لم يستوجب القتل. وقد أرسلت إليك بعضاً ممن كنت أرى قتلهم وفقاً لهذا الرأي، فتصرف بشأنهم كما ترى مناسباً".¹⁸¹ فدخل الحروري على الوليد وهو جالس بين أشراف أهل الشام، وكان عمر بن عبد العزيز حاضراً بينهم. فسأله الوليد: "ما رأيك في؟" فأجاب الحروري: "أنت ظالم جبار". فقال الوليد: "وما رأيك في عبد الملك؟" فرد الحروري: "جبار متسلط". فسأله الوليد: "وما رأيك في معاوية؟" فأجاب: "ظالم مستبد".

فأمر الوليد ابن الريان قائلاً: "اقطع عنقه". فقام ابن الريان ونفذ الأمر، فقتل الحروري. ثم نهض الوليد ودخل إلى قصره، بينما تفرق الحاضرون وغادروا المكان.

فقال الوليد: "يا غلام أعد عليّ عمر". فعرض عمر بن عبد العزيز على الوليد، فقال الوليد: "يا أبا حفص، ما تقول في هذا؟ أصبنا أم أخطأنا؟" فقال عمر: "ما أصبت بقتله، ولغير ذلك كان أرشد وأصوب. كنت تسجنه حتى يراجع الله عز وجل أو تدركه منيته". فقال الوليد: "شتمني وشتم عبد الملك وهو حروري، أفنتسلح ذلك؟" فقال عمر: "لعمري ما استحلّه، لو كنت سجنته إن بدا لك أو تعفو عنه". فقام الوليد مغضباً. فقال ابن الريان لعمر: "يغفر الله لك يا أبا حفص، لقد رددت أمير المؤمنين حتى ظننت أنه سيأمرني بضرب عنقك".¹⁸² وهكذا، احتار الحجاج على الوليد ليصرفه على الأخذ برأي عمر في الحد من أسراف الحجاج وأمثاله في القتل.¹⁸³

1.17. رأي عمر بن عبد العزيز في التعامل مع الخوارج

بالإضافة إلى الموقف الذي مر ذكره آنفاً بشأن الحروري الذي بعث به الحجاج، وردت روايات أخرى توضح الموقف نفسه. فعن ابن شهاب أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن الوليد

¹⁷⁹ علي محمد محمد الصلابي، عصر الدولتين الأموية والعباسية وتأثير فقه الخوارج على الحياة السياسية (الشارقة: مكتبة الصحابة، 2001) 26-27.

¹⁸⁰ افترضها: تعني انتهز الفرصة أو اقتنصها.

¹⁸¹ الصلابي، عصر الدولتين الأموية والعباسية وتأثير فقه الخوارج على الحياة السياسية، 27.

¹⁸² ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 119-121؛ لبزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 164.

¹⁸³ لبزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 164.

أرسل إليه بالظهير، فوجده قاطباً بين عينيه، قال: فجلست وليس عنده إلا ابن الريان، قائم بسيفه. فقال الوليد: "ما تقول فيمن يسب الخلفاء؟ أترى أن يقتل؟" فسكت، فانتهرني الوليد وقال: "مالك؟" فسكت، فعاد لمثلها. فقال الوليد: "إنه فيهم لتائه". فقلت: "هل أقتله يا أمير المؤمنين؟" فقال: "لا، لكنه سب الخلفاء". فأجبت قائلاً: "إني أرى أن يُنكَل به". ثم رفع الوليد رأسه إلى ابن الريان وقال: "إني فيهم لتائه".¹⁸⁴

1.18. نصيحة عمر للوليد بشأنبيعة خليفة جديد

من أبرز المواقف التي شهدتها عهد الوليد بن عبد الملك كان نصيحة عمر بن عبد العزيز له عندما حاول خلع سليمان والبيعة لابنه عبد العزيز. رفض عمر بن عبد العزيز هذا الأمر بشدة، وقال للوليد: "يا أمير المؤمنين، لقد بايعنا لكما في عقدة واحدة، فكيف يمكننا خلع سليمان ونتركك؟" فغضب الوليد من موقفه، وحاول إقناعه باستخدام القسوة. ويقال إنه أغلق عليه الباب وكمم عنه، حتى تدخلت أخته وزوجة الوليد، أم البنين، ليفتح الباب بعد ثلاثة أيام، وكان عمر في حالة صحية سيئة.¹⁸⁵

1.19. عمر في عهد سليمان بن عبد الملك

في عهد الخليفة سليمان بن عبد الملك، أتيحت لعمر بن عبد العزيز فرص كبيرة لإظهار قدراته وإحداث تأثير في مختلف الجوانب. بمجرد تولي سليمان الخلافة، قرّب عمر بن عبد العزيز وأفسح له المجال واسعاً، حيث قال: "يا أبا حفص، إنا ولينا ما قد ترى، ولم يكن بتدبيره علم، فما رأيت من مصلحة العامة فمر به".¹⁸⁶ وجعله وزيراً ومستشاراً ملازماً له في إقامته أو سفره. كان سليمان يرى أنه محتاج لعمر في كل صغيره وكبيره، وكان يقول: "ما هو إلا أن يغيب عني هذا الرجل فما أجد أحداً يفقه عني".¹⁸⁷ وفي موضع آخر قال: "يا أبا حفص، ما اغتممت بأمر ولا أكرمني أمر إلا خطرت فيه على بالي".¹⁸⁸

1.20. أسباب تقرب سليمان لعمر بن عبد العزيز

أ. كان سليمان بن عبد الملك يتميز بشخصية مختلفة عن شخصية أخيه الوليد. لم يكن معجباً بنفسه أو متأثراً بالتأثيرات الخارجية عليه بشكل كبير، بل كان على العكس

¹⁸⁴ لينة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 164.

¹⁸⁵ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 148/5، 149؛ لينة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 167.

¹⁸⁶ لينة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 168.

¹⁸⁷ أبو يوسف يعقوب بن سفيان القسوي، المعرفة والتاريخ، مح. أكرم ضياء العمري (بغداد: مطبعة الإرشاد، 1974)، 598/1.

¹⁸⁸ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 28؛ لينة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 168.

من ذلك، قليل الاعتماد على رأيه الخاص، بل كان أكثر تقبلاً للمشورة والنصيحة من الآخرين. هذا التوجه جعله يميل إلى الاستماع للآراء المختلفة، خصوصاً من شخصيات ذات حكمة ومعرفة مثل عمر بن عبد العزيز.

ب. كان سليمان مقتنعاً بحكمة عمر بن عبد العزيز وما يتمتع به من نظرات وآراء صائبة.¹⁸⁹

ت. موقف عمر من محاولة الوليد لخلع سليمان مما جعل سليمان يحسب ذلك لعمر، وقد أشار لهذا الذهبي حيث قال: بعد عرضه لموقف عمر فلذلك شكر سليمان وعمر وأعطاه الخلافة بعده.¹⁹⁰

1.21. تأثير عمر على سليمان في إصدار قرارات إصلاحية

قد كان لعمر بن عبد العزيز أثر كبير على سليمان بن عبد الملك في إصدار عدد من القرارات النافعة، ومن أهمها: عزل ولاية الحجاج وبعض الولاة الآخرين، مثل والي مكة خالد القسري ووالي المدينة عثمان بن حيان.¹⁹¹ بالإضافة إلى ذلك، أمر بإقامة الصلاة في وقتها. فقد أورد ابن عساكر عن سعيد بن عبد العزيز أن الوليد بن عبد الملك كان يؤخر صلاتي الظهر والعصر، فلما تولى سليمان كتب إلى الناس بناءً على رأي عمر أن الصلاة كانت قد أميتت فأحيوها.¹⁹² وقد أشار الذهبي إلى هذه الأمور الجليلة قائلاً: "مع أمور جليلة كان يسمع من عمر فيها".¹⁹³

1.22. إنكاره على سليمان بن عبد الملك في تحكيمه كتاب أبيه

تحدث عمر بن عبد العزيز مع سليمان بن عبد الملك حول ميراث بعض بنات عبد العزيز من بني عبد الملك، فقال له سليمان: "إن عبد الملك كتب في ذلك كتاباً منعهن من الميراث". فتركه عمر قليلاً ثم راجعه في الأمر، مما جعل سليمان يظن أن أشار عمر إلى رأي عبد الملك في هذا الموضوع، فقال سليمان لغلامه: "أحضر لي كتاب عبد الملك". فرد عليه عمر قائلاً: "أبا المصحف طلبت، يا أمير المؤمنين؟" فقال أيوب بن سليمان: "قد يُفضي بكلام أحدكم إلى ما يستوجب القتل". فرد عمر قائلاً: "إذا آل الأمر إليك، فالمشكلة

¹⁸⁹ الصلابي، عصر الدولتين الأموية والعباسية وتأثير فقه الخوارج على الحياة السياسية، 28.

¹⁹⁰ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 194/5.

¹⁹¹ ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 169.

¹⁹² ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 170.

¹⁹³ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 125/5.

التي أصابت المسلمين أعظم مما تشير إليه". فوبخ سليمان أيوب قائلاً: "إن كان قد أخطأ، فقد تجاوزنا عنه بحلمنا".¹⁹⁴

هذا الموقف يُظهر جرأة عمر بن عبد العزيز في قول الحق، إذ واجه سليمان بن عبد الملك حين اعتبر كتاب أبيه تشريعاً ثابتاً لا يقبل التغيير. فقام عمر بتنبيهه إلى أن الكتاب الوحيد الذي لا يُنقض ولا يُغيّر هو كتاب الله تعالى. ويعكس هذا المشهد كيف قد يصل الاستبداد ببعض الأشخاص إلى تقديس تراث الآباء والأجداد الذين أورثوا مجداً زائلاً لأبنائهم، حتى يُعامل قضاءهم كأنه تشريع نافذ دون مراعاة موافقته أو مخالفته لأحكام الإسلام. كما يُحسب لسليمان موقفه في توبيخ ابنه الذي هدد عمر عندما صدع بكلمة الحق. وهذا يدل على ما يتصف به سليمان من سرعة الرجوع إلى الحق إذا تبين له".¹⁹⁵

1.23. إنكاره على سليمان بن عبد الملك في الإنفاق

"قدم سليمان بن عبد الملك المدينة فأعطى بها مالا عظيماً، فقال عمر بن عبد العزيز: كيف رأيت ما فعلنا يا أبا حفص؟ قال: رأيتك زدت أهل الغنى غنى وتركت أهل الفقر بفقرهم.¹⁹⁶ فهذا تقويم جيد من عمر بن عبد العزيز لعمل سليمان بن عبد الملك، فقد كان سليمان لجهله بدقائق أحكام الشريعة في مجال الإنفاق - يظن أنه بإنفاقه ذلك المال الكثير على الرعية قد عمل صالحاً، فأفاده عمر بن عبد العزيز بأنه قد أخطأ حينما صرف ذلك المال لغير مستحقه وحرّم منه أهله،¹⁹⁷ فقد بين عمر رحمه الله أهمية التفريق بين بذل الخير وصرفه لمستحقه".

1.24. حث عمر سليمان على رد المظالم

"خرج سليمان ومعه عمر إلى البوادي، فأصابه سحاب فيه برق وصواعق، ففرع منه سليمان ومن معه، فقال عمر: إنما هذا صوت نعمة فكيف لو سمعت صوت عذاب؟ فقال سليمان: خذ هذه المائة ألف درهم". "وتصدق بها، فقال عمر: أو خير من ذلك يا أمير المؤمنين؟ قال: وما هو؟ قال: قوم صحبوك في مظالم لم يصلوا إليك، فجلس سليمان فرد المظالم،¹⁹⁸ ويظهر عند عمر وضوح فقه ترتيب الأولويات فرد المظالم مقدم على بذل الصدقات".

¹⁹⁴ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 31 .
¹⁹⁵ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام (القاهرة: مكتبة القدسي، 1947)، 31-15/30.

¹⁹⁶ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 131 .
¹⁹⁷ الذهبي، تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام، 29/15.

¹⁹⁸ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 33؛ لبزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 170.

1.25. أرى دنيا يأكل بعضها بعضاً

"أقبل سليمان بن عبد الملك وهو أمير المؤمنين، ومعه عمر بن عبد العزيز على معسكر سليمان، وفيه تلك الخيول والجمال والبغال والأثقال والرجال، فقال سليمان ما تقول يا عمر في هذا؟ قال: أرى دنيا يأكل بعضها بعضاً، وأنت المسئول عن ذلك كله. فلما اقتربوا من المعسكر، إذا غراب قد أخذ لقمة في فيه من فسطاط سليمان وهو طائراً ونعب نعبه،¹⁹⁹ فقال له سليمان: ما تقول في هذا يا عمر؟ فقال: لا أدري. فقال: ما ظنك أنه يقول؟ قال: كأنه يقول: من أين جاءت؟ وأين يذهب بها؟ فقال له سليمان: ما أعجبك؟ فقال عمر: أعجب مني من عرف الله فعصاه، ومن عرف الشيطان فأطاعه".²⁰⁰

1.26. هم خُصماؤك يوم القيامة

"لما وقف سليمان وعمر بعرفة جعل سليمان يعجب من كثرة الناس، فقال له عمر: هؤلاء رعينك اليوم،، وأنت مسئول عنهم غداً وفي رواية: وهم خُصماؤك يوم القيامة فبكى سليمان وقال: بالله استعين".²⁰¹

1.27. زيد بن الحسن بن علي مع سليمان

"كان زيد بن الحسن بن علي قد أجاب الوليد بن عبد الملك في مسألة خلع سليمان خوفاً من الوليد، وكتب بموافقة من المدينة إلى الوليد، فلما استخلف سليمان وجد الكتاب، فبعث إلى واليه على المدينة، أن يسأل زيدا عن أمر الكتاب، فإن هو اعترف به فليبعث بذلك إليه، وإن أنكر عليه اليمين أمام منبر رسول الله ﷺ، فلما بعث باعترافه إلى سليمان كتب سليمان إلى والي المدينة أن يضربه مائة سوط ويمشي به حافياً" ... فحبس عمر الرسول وقال: "لا تخرج حتى أكلم أمير المؤمنين، فيما كتب في زيد بن حسن لعلني أطيب نفسي فترك هذا الكتاب. فجلس الرسول فمرض سليمان، فقال للرسول لا تخرج فإن أمير المؤمنين مريض، فلما توفي سليمان وأفضى الأمر إلى عمر دعا بالكتاب ومزقه.²⁰² وظل عمر بن عبد العزيز قريباً من سليمان طيلة مدة خلافته يحوطه بنصحه ويشاركه مسئولياته،²⁰³ ويرى الدكتور يوسف العش أن سياسة عمر بن عبد العزيز بدأت منذ بداية خلافة سليمان، حيث أن سليمان كان يشتط حيناً في سياسته، فيتخذ تدابير لعل عمر لا يقرها، لكن عمر بن عبد العزيز كان بالرغم من ذلك راجح القوة في خلافته وسياسة عمر لم

¹⁹⁹ نَعَبَ الغراب: يعني أصدر صوته المعروف، أو مد عنقه وحرك رأسه أثناء صياحه.

²⁰⁰ ابن كثير، البداية والنهاية، 685/12.

²⁰¹ ابن كثير، البداية والنهاية، 685/12.

²⁰² ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 104.

²⁰³ ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 173.

تتغير، فهو في دمشق مثله في المدينة، على أنه في دمشق يستطيع أن يفعل أكثر من المدينة، والأمر المهم عنده هو منع الجور،²⁰⁴ والظلم والعسف.

ونلاحظ أن عمر بن عبد العزيز تعامل مع سنة التدرج وفقه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في رد المظالم ومنعها وعندما وصل للخلافة إزداد في إحقاق العدل ومحاربة الظلم لأن الصلاحيات المتاحة كانت أكبر، فهو نصح عمه عبد الملك وذكره بالآخرة مع جبروته وظلمه، ولم يتقاعس في عهد ابن عمه الوليد، حقق عمر بن عبد العزيز تقدماً ملحوظاً خلال عهد سليمان بن عبد الملك، وازدادت الفرص أمامه بعد توليه الخلافة. ومن الجدير بالذكر أن ما حدث لعمر لم يكن تحولاً شخصياً فحسب، بل كان تحولاً جوهرياً في توجيه الدولة نحو خدمة الشريعة الإسلامية في جميع مجالات الحياة. وقد اتسم هذا النهج بالجرأة، حيث سعى إلى تقليص الامتيازات والصلاحيات الممنوحة للعائلة الحاكمة، معتبراً أنها حقوق للأمة يجب إعادتها إلى بيت المال أو إلى أصحابها الشرعيين.²⁰⁵

1.28. مرض عمر ووفاته

اختلفت الروايات عن سبب مرض عمر بن عبد العزيز وموته، كما روي عن "زوجته فاطمة بنت عبد الملك أن سبب مرضه هو الخشية من الله.²⁰⁶ وقيل بسبب سقي السم²⁰⁷ الذي وضعه له من تضرر من ولايته،²⁰⁸ وكانت أول شكوة له -رحمه الله- في أول رجب من سنة 101هـ، وظل مريضاً مدة عشرين يوماً، ولما ثقل مرضه بعث إليه ملك الروم -وكان محبا له- رأس أساقفة الروم وأفضلهم ليعالجوه، فلما نظر إليه، قال: الرجل قد سقي السم ولا آمن عليه الموت، فرفع عمر بصره وقال: ولا تأمن الموت أيضاً على من لم يسق السم. قال فتعالج يا أمير المؤمنين؟ فإني أخاف أن تذهب نفسك، فقال: ربي خير مذهب إليه، والله لو علمت أن شفائي عند شحمة اذني، ما رفعت يدي غلي اذني فتناولته "اللهم خر لعمر لقائك، فلم يلبث إلا أياماً حتى مات".²⁰⁹ وهذا ليس مخالفاً لشرع الله وإنما شوق عمر وشدة حبه إلى لقاء الله، ففضل لقاء الله على البقاء في الدنيا

204 يوسف العش، الدولة الأموية (دمشق: دار الفكر، 1985)، 254.

205 الصلابي، عصر الدولتين الأموية والعباسية وتأثير فقه الخوارج على الحياة السياسية، 31.

206 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 345؛ وقال محمد بن سعد: "وقيل وجدوا في بعض الكتب: تقتله خشية الله". ابن سعد، الطبقات، 207/5-208؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 76/4.

207 ابن كثير، البداية والنهاية، 172/9.

208 اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، 308/2؛ أبو عمر شهاب الدين أحمد بن محمد ابن عبد ربه، العقد الفريد، مح. أحمد أمين وآخرون (بيروت: دار الكتاب العربي، 1983)، 439/4.

209 ابن كثير، البداية والنهاية، 172/9؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 346؛ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 119.

فحقق الله رجاءه. فذكر عمر الحديث قائلاً: "عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ".²¹⁰

1.29. وصيته قبل موته

"أوصي رحمه الله صاحبه الوفي، رجاء بن حيوة، إذا وضعه في قبره، أن ينظر إلى وجهه، فإن وجده قد حُولَ إلى غير القبلة أن يخرج إلى المسلمين، ما داموا على لحدّه، فيطلب منهم العفو عنه فلما وضعه في قبره وجده كالقمر المتلألئ، "وإذا على صدره صكّ فيه خط ليس من كتابة الأدميين: بسم الله الرحمن الرحيم، كتاب بالقلم الجليل، من العزيز العليم، براءة لعمر بن عبد العزيز من العذاب الأليم". وقد أوصى أيضاً أن يوضع في كفنه شعر من شعر النبي ﷺ وأظفار من أظفاره تبرّكا بها".

"وقيل أنه ساوم نصرانياً في موضع قبره، فتنازل له عن الثمن وقال: والله يا أمير المؤمنين إني لأتبرك بقربك وبجوارك، فقد أحللتك". فأبى عمر إلا أن يبيعه، فباعه له بثلاثين دينار. ولما عرض عليه أن يدفن في المدينة المنورة بجانب النبي ﷺ وصاحبيه، قال: "والله إن يعذبني الله بكل عذاب -إلا النار، فإني لا صبر لي عليها- أحب إليّ من أن يعلم الله من قلبي أنني أراني لذلك أهلاً".²¹¹

1.30. اللحظات الأخيرة في حياة عمر

عندما حضرت وفاته، طلب عمر بن عبد العزيز من أهله أن يتركوه وحده، فخرجوا عند الباب. فسمعوه يقول: "مرحبا بهذه الوجوه، ليست وجوه إنس ولا جن". ثم تلا الآية: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾.²¹² عد ذلك، سكّت صوته، وعندما دخلوا، وجدوه قد انتقل إلى الرفيق الأعلى، مستقبلاً القبلة، وقد أغمض عينيّه، ووضع إحدى يديه على فمه، والأخرى على عينيّه.²¹³

²¹⁰ البخاري، "الرقائق"، 41 (رقم. 6508).

²¹¹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 351-352. ابن سعد، الطبقات، 76/4-78.

²¹² سورة القصص 83/28.

²¹³ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 196؛ ابن سعد، الطبقات، 76/4؛ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 119.

توفي عمر بن عبد العزيز، رحمه الله، يوم الخميس في حمص، بمكان يُدعى دير سمعان،²¹⁴ في العشر الأخير من شهر رجب سنة 101 هـ. كان عمره عند وفاته تسعًا وثلاثين سنة وأشهرًا. تولى الخلافة لمدة سنتين وخمسة أشهر، واتبعت فترة حكمه نهج خلافة الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم، حيث ملأ الأرض عدلاً، وردّ المظالم، وسنّ السنن الحسنة. صُلّي عليه إما من قبل مسلمة بن عبد الملك أو يزيد بن عبد الملك.

وهكذا رحل عمر بن عبد العزيز، الكريم الزاهد، إلى ربه، تاركًا وراءه سيرة تذكر بسيرة الفاروق عمر بن الخطاب، جدّه. نال حكمه رضى الناس جميعًا، وعُظّم أمره في حياته وبعد مماته. قبره في دير سمعان لا يزال مشهورًا ومُعظّمًا، ويزاره كثير من الناس من الحاضرة والبادية. لم يُتعرض قبره لنهب كما حدث مع قبور بعض غيره من بني أمية.²¹⁵

1.31. تأبين الناس له

"لَمَّا جاء خبر موته الحسن البصري، قال: "إنا لله وإنا إليه راجعون، يا صاحب كل خير" ولَمَّا بلغ ملك الروم موته، قال: "مات الرجل الصالح ... لأحسب أنه لو كان أحد يحيي الموتى بعد عيسى بن مريم، لأحياهم عمر بن عبد العزيز".

"ولَمَّا سمع بموته أحد الرهبان ذرفت عيناه وترحّم عليه، فسأله مجاهد بن جبر: "لم تترحم عليه وهو ليس على دينك؟"، فقال: "إني لا أبكي عليه، ولكن أبكي على نور كان في الأرض فطفيء".²¹⁶

■ وقال الفرزدق يرثيه:²¹⁷

أقول لَمَّا نعي الناعون لي عمرا
قد غيَّب الرّامسون اليوم إذ رمسوا.²¹⁸

لقد نعبتم قوام الحق والدين
بدير سمعان قسطاس الموازين

■ وقال جرير:²¹⁹

ينعي النعاة أمير المؤمنين لنا
حملت أمرا عظيما فاضطلعت به

يا خير من حج بيت الله واعتمرا
وسرت فيه بأمر الله يا عمرا

²¹⁴ دير بنو أحي في دمشق هو موقع جميل تحيط به البساتين، ويشتهر بكونه منطقة للنزهة. يوجد فيه قصور ودور، ويُقال إنه يضم أيضًا قبر الخليفة عمر بن عبد العزيز. ياقوت، معجم البلدان، 517/2.

²¹⁵ المسعودي، مروج الذهب، 225/3.

²¹⁶ ابن كثير، البداية والنهاية، 174/9؛ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 184-185؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 375.

²¹⁷ المسعودي، مروج الذهب، 240/3-241.

²¹⁸ الرّامسون: هو مصطلح يأتي من الجذر اللغوي "رَمَسَ"، الذي يعني "دفن" أو "قبر". ابن منظور، لسان العرب، 102/6.

²¹⁹ ابن كثير، البداية والنهاية، 173/9.

الشمس كاسفة ليست بطالعة

تبكي عليك نجوم الليل والقمر

■ وقال الشريف الرّضي: ²²⁰

يا ابن عبد العزيز لو بكت العين

فتي من أمية لبكتك



²²⁰ خير الدين الزركلي، /الأعلام (بيروت: دار العلم للملايين، 2002)، 50/5.

الفصل الثاني

خلافة عمر بن عبد العزيز

2.1. الظروف التي لا بدت استخلافه.

عندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة في بداية القرن الأول الهجري (99 هـ)، كان الصراع محتدماً بين بني أمية ومعارضيه، سواء من الشيعة وأتباعهم، أو من عرب الجنوب. في ذلك الوقت، ازداد الاهتمام بتدوين حديث رسول الله ﷺ، وروايته، والتحقق من صحته. ومن بين الأحاديث ذات السند الصحيح التي وردت في هذا السياق، حديث رواه أبو داود في سننه. "عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيمَا أَعْلَمَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُهَا دِينَهَا".²²¹

في تلك الفترة، كان المسلمون يدركون تحقيق قول رسول الله ﷺ، خاصة مع تولي عمر بن عبد العزيز الخلافة. وكما هو الحال، انتشرت التوقعات بين الناس حول من سيكون المجدد لدين الله في الأمة. ومن الجدير بالذكر أن العديد من هذه التوقعات كانت تشير إلى شخصية عمر بن عبد العزيز. وقد نقلت لنا المصادر العديد من هذه التنبؤات، منها ما رواه ابن سعد عن نبوءة عمر بن الخطاب، حيث قال: "ليت شعري، من هو ذو الشين من ولدي الذي سيملاً الأرض عدلاً كما ملئت جوراً".²²²

من الأعمال الطيبة التي تُذكر لسليمان بن عبد الملك استجابته لنصيحة الفقيه العالم رجاء بن حيوة الكندي، أشار بعض المقربين إلى سليمان بن عبد الملك أثناء مرضه بترشيح عمر بن عبد العزيز ليخلفه في الحكم. وقد جاءت هذه التوصية نقيّة من الأهواء، بعيدة عن تدخل المصالح الشخصية أو تأثيرات الشيطان.²²³ كما أشار ابن سيرين:

رحم الله سليمان بن عبد الملك، فقد بدأ خلافته بإحياء الصلاة واختتمها بتعيين عمر بن عبد العزيز خليفة له. توفي سليمان في عام 99 هـ، وقام عمر بن عبد العزيز بالصلاة عليه.²²⁴ كان خاتم سليمان منقوشاً عليه: "أؤمن بالله مخلصاً". تعددت الروايات التي تناولت اختيار سليمان بن عبد الملك لعمر بن عبد العزيز كخليفة له، وقد وردت تفاصيل ذلك في سياق الحديث عن فترة

²²¹ أبي داود، "الفتن والملاحم"، 1 (رقم. 4291).

²²² ابن سعد، الطبقات، 330/5.

²²³ الصلابي، عصر الدولتين الأموية والعباسية وتأثير فقه الخوارج على الحياة السياسية، 37.

²²⁴ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 111/5-112.

حكم سليمان. ومن بين هذه الروايات ما ذكره ابن سعد في كتابه "الطبقات الكبرى" عن سهيل بن أبي سهيل، حيث قال: سمعت رجاء بن حيوة يروي القصة:

في يوم الجمعة، ارتدى سليمان بن عبد الملك ثياباً خضراء مصنوعة من الخز، ونظر إلى نفسه في المرآة قائلاً: "أنا والله الملك الشاب". ثم خرج لأداء صلاة الجمعة إماماً بالناس، ولكنه لم يعد حتى أصابه المرض. وعندما اشتد عليه المرض، كتب عهداً يجعل ابنه أيوب، الذي كان غلاماً لم يبلغ بعد، خليفة له. فقلت له: "ما تفعله يا أمير المؤمنين؟ من الأمور التي تحفظ للخليفة مكانته في قبره هو أن يستخلف الرجل الصالح". فرد سليمان: "هذا عهد أستخير الله فيه، ولم أقرر بعد". فمضى يوم أو يومان قبل أن يمزق ذلك العهد، ثم دعاني إليه وهو في حالة احتضار. فقال:

"يا رجاء، فمن ترى أن نستخلف؟" فقلت: "الأمر إليك يا أمير المؤمنين"، وأنا أرغب في معرفة من سيختار. فقال: "ما رأيك في داود بن سليمان؟" فقلت: "إنه بعيد في قسطنطينية، ولا نعلم إن كان لا يزال على قيد الحياة". ثم قال سليمان: "فما رأيك في عمر بن عبد العزيز؟" فقلت: "أعلم أن عمر بن عبد العزيز رجل فاضل وخير ومسلم صالح". فقال سليمان: "هو كذلك، والله. لكن إن وليته الخلافة دون أن أعهد لأحد من أبناء عبد الملك بعدها، فإنها ستكون فتنة، ولن يسمحوا له بالحكم إلا إذا جعلت أحدهم ولياً للعهد بعده. ويزيد بن عبد الملك غائب للحج، لذلك سأجعل يزيد بن عبد الملك ولياً للعهد بعد عمر، فهذا من شأنه أن يهدئ الأمور ويرضيهم".

"فقال سليمان: "ما رأيك؟" ثم كتب بيده: "بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من عبد الله سليمان بن عبد الملك لعمر بن عبد العزيز، إني قد وليته الخلافة، بعدي، ومن بعده يزيد بن عبد الملك، فاسمعوا له وأطيعوا، واتقوا الله، ولا تختلفوا، فيطمع فيكم عدوكم. هذا كتاب من أمير المؤمنين عبد الله سليمان إلى عمر بن عبد العزيز بولايته الخلافة. وختم الكتاب، ثم أمر كعب بن حامد، صاحب الشرطة، قائلاً: "اجمع لي أهل بيتي" فأرسل كعب إليهم، فاجتمعوا. ثم قال سليمان لرجاء بعد اجتماعهم: "اذهب بهذا الكتاب إليهم، وأخبرهم أنه كتابي، ومرهم أن يبايعوا من وليت". ففعل رجاء، وعندما أخبرهم بذلك، قالوا: "سمعنا وأطعنا لمن فيه". ثم قالوا: "هل لنا أن ندخل ونسلم على أمير المؤمنين؟" فأجابهم: "نعم".²²⁵

ودخلوا، فقال لهم سليمان: نظر سليمان إليهم من خلف يد رجاء بن حيوة، وقال: "هذا عهدي، فأطيعوا من ورد اسمه في هذا الكتاب وبايعوه". فتمت البيعة للرجل المذكور في الكتاب. وبعد انتهاء الاجتماع، خرج رجاء وهو يحمل الكتاب المختوم. وبعد أن انصرف الناس، أتى إليّ

225 الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 37.

عمر بن عبد العزيز وقال: يا أبا المقدام، لقد كان لي مع سليمان علاقة من الاحترام والمودة، وكان يعاملني ببر ولطف. أخشى أن يكون قد كلفني بشيء يتعلق بهذا الأمر، لذا أناشدك الله، وبما بيننا من حرمة ومودة، أن تخبرني إذا كان قد أوكّل إليّ شيئاً، لأتمكن من الاستعفاء منه الآن قبل أن تأتي لحظة لا أستطيع فيها ما أستطيع الآن". فأجابه رجاء: "لا والله، لم يذكر حرفاً واحداً". عندئذٍ غادر عمر بن عبد العزيز وهو غاضب. وقال رجاء: "ثم لقيني هشام بن عبد الملك".²²⁶

فقال: هشام بن عبد الملك لرجاء: "يا رجاء، لقد كانت لي بك حرمة ومودة قديمة، ولدي شكر لك. أخبرني، هل هذا الأمر يعود إليّ؟ فإذا كان كذلك، فأنا على علم به. وإذا كان إلى غيري، فسأتحدث عن الأمر، فليس من المناسب أن يقصر مثلي عن هذا المنصب أو يُستبعد عنه. أعلمني، والله لا أذكر اسمك أبداً". فأجابه رجاء: "لم أستطع أن أخبرك بشيء مما أسرّ إليّ". عندئذٍ غادر هشام بن عبد الملك، وهو يضرب بيده على الأخرى ويقول: "إلى من يمكنني التوجه إذا استبعدت؟ هل يُخرجوني من بني عبد الملك؟ والله إنني لعين بني عبد الملك".²²⁷

قال رجاء: "عندما دخلت على سليمان بن عبد الملك، وجدته يحتضر. في كل مرة تأخذه إحدى سكرات الموت، كنت أوجهه نحو القبلة، وكان يقول بصوت متقطع: "لم يحن الوقت بعد يا رجاء". كرر ذلك مرتين. وعندما جاءت المرة الثالثة، قال: "من الآن يا رجاء، إذا كنت تريد شيئاً، فاشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله". فوجهته نحو القبلة، ثم فارق الحياة. بعد أن أغمضت عينيه، غطيته بقطيفة خضراء وأغلقت الباب. ثم أرسلت إلى زوجته لتطمئن عليه، فأخبرتها بأنه نائم ومغطى. ذهب الرسول ورآه مستلقياً تحت القطيفة، فعاد وأخبرها بذلك، فقبلت الأمر معتقدة أنه نائم". قال رجاء: "وأمرت بوضع حارس موثوق على باب الغرفة، وأوصيته بعدم التحرك من مكانه أو السماح لأي شخص بالدخول حتى أعود. ثم خرجت وأرسلت إلى كعب بن حامد العنسي ليجمع أفراد عائلة أمير المؤمنين. بعد أن تجمعوا في مسجد دابق، قلت لهم: بايعوا". فقالوا: "لقد بايعنا من قبل، فهل نبايع مرة أخرى؟" فأجبتهم: "هذا هو أمير المؤمنين، بايعوا على ما ورد في هذا الكتاب المختوم، وعلى من تم تحديده فيه". فبايعوا كل واحد منهم على حدة. قال رجاء: "بعد أن بايعوا عقب وفاة سليمان، وشعرت بأن الأمور أصبحت تحت السيطرة، قلت لهم: قوموا إلى أميركم، فقد فارق الحياة".²²⁸

²²⁶ الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 37.

²²⁷ الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 37-38.

²²⁸ الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 38.

فقالوا: قالوا: "إنا لله وإنا إليه راجعون. ثم قرأت عليهم الكتاب، وعندما وصلت إلى ذكر اسم عمر بن عبد العزيز، صرخ هشام قائلاً: لن نبأه أبداً. فقلت له: "والله لأضربن عنقك، قم وبائع". فنهض وهو يجر قدميه بتردد. وأخذت بذراعي عمر، وأجلسته على المنبر بينما كان يسترجع بسبب ما آل إليه الحال، وهشام يسترجع بسبب ما فاتته". وعندما اقترب هشام من عمر، قال: 229

"إنا لله وإنا إليه راجعون، حينما انتقل هذا الأمر إليك من بين أيدي أبناء عبد الملك. فأجاب عمر: نعم، إنا لله وإنا إليه راجعون، إذ آل الأمر إليّ، رغم أنني لم أكن أرغب فيه. وقد علق أبو الحسن الندوي على دور رجاء بن حيوة قائلاً: إن رجاء كان له أثر لا ينسى في تاريخ الإسلام، ولا أعرف رجلاً من رجال الملوك وقريباً منهم قد استفاد من قربه من الملوك مثلما استفاد هو. لقد انتهز الفرصة بذكاء وقدم خدمة جليلة للإسلام. فرحم الله رجاء بن حيوة، فقد وضع نموذجاً لمن يجلس مع الملوك من العلماء، في كيفية تعزيز الإسلام وتذكير الخلفاء بالله، واستغلال الفرص المناسبة لخدمة دين الله". 230

2.2. منهج عمر في إدارة الدولة الإسلامية

عندما علم عمر بن عبد العزيز باستخلافه، شعر برهبة شديدة لم يستطع معها الوقوف، وقد تملكه الخوف من المسؤولية التي أُلقيت على عاتقه، 231 فقال: "أيها الناس إني والله ما سألتها الله في سر، ولا علانية قط". 232 كان من الواضح أن عمر قد عزم على أن يسعى لنيل شرف الآخرة من خلال خلافته، ولذلك قرر أن يعيد الخلافة إلى نهج الخلفاء الراشدين. وقد عزم على إحياء العديد من السنن التي أهملت في عهد الخلفاء الأمويين الذين سبقوه، إذ شاهد بنفسه ما أفسدوه، فسعى جاهداً لإصلاح تلك الأمور ورفع الظلم الذي وقع على الناس.

منذ بداية خلافته، شرع عمر بن عبد العزيز في تنفيذ تغييرات جذرية تميزت بمخالفتها لنهج من سبقوه من خلفاء بني أمية. أثارت هذه التغييرات استياء بعض أقربائه، بينما أدهشت عامة الناس وأثارت إعجاب الجميع. لقد برهن رجاء بن حيوة بفراسته على صواب اختياره لعمر، وهو ما دفع المنذر بن عبيد إلى القول: "تولى عمر بن عبد العزيز بعد صلاة الجمعة، فإذا بحاله قد تغير بشكل ملحوظ بحلول صلاة العصر". 233 استمر عمر في هذا النهج حتى نهاية حياته، حيث

229 الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 445/7؛ ابن سعد، الطبقات، 335-338.

230 أبو الحسن على الحسن الندي، رجال الفكر والدعوة في الإسلام، مح. مصطفى السباعي وآخرون (دمشق: دار ابن كثير، 2007)، 40/1.

231 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 51.

232 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 55.

233 ابن سعد، الطبقات، 341/5.

امتدت إصلاحاته إلى كل زاوية من زوايا الدولة الإسلامية، فاجتهد في إزالة ما علق بها من فساد، وأعاد إليها الحيوية التي كانت تتمتع بها عندما نزلت رسالة السماء. وقد كلفه هذا الجهد الكثير، إذ أفنى حياته بأكملها في خدمة دين الله، ساعياً لإرضاء ربه وخالقه سبحانه وتعالى، ليحقق بذلك بجدارة خلافة الله على الأرض.

كان عهد عمر بن عبد العزيز يُشبه إلى حد كبير فترة حكم الخلفاء الراشدين (رضي الله عنهم)، حيث وصفه سفيان الثوري (ت. 161هـ) والشافعي (ت. 204هـ) بالخليفة الراشد الخامس، وربطوا بين عهده وعهد الخلفاء الراشدين.²³⁴ كما اعتبره آخرون، مثل أحمد بن حنبل (ت. 241هـ)، مجدد القرن الأول. ويروي ابن كثير عن أحمد بن حنبل قوله: "إن عمر بن عبد العزيز كان على رأس المائة الأولى، وكان هو الأجدر بهذا اللقب، نظراً لإمامته وعموم ولايته، واجتهاده في تحقيق العدل وتنفيذ الحق. فقد كانت سيرته تتشابه بشكل كبير مع سيرة عمر بن الخطاب، وكان غالباً ما يسير على نهجه".²³⁵

أثارت إنجازات عمر بن عبد العزيز إعجاب كل من عاصروه من رعية، علماء، ومؤرخين. ويمكننا فهم مدى تأثير تلك الأعمال من خلال استعراض النصوص التاريخية التي توثقها.

2.2. اللقاء الأول مع الأمة

عندما صعد عمر بن عبد العزيز إلى المنبر في أول لقاء له مع الأمة بعد توليه الخلافة، قال: "يا أيها الناس، لقد أُلقيتُ في هذا الأمر دون أن يكون لي فيه رأي مسبق أو طلب له، ودون أن أستميركم فيه. قال عمر: "لذلك، أنا أعفيكم من البيعة التي في أعناقكم، فاختروا ما شئتم". فأجاب الناس جميعاً بصوت واحد: "لقد اخترناك يا أمير المؤمنين، ورضينا بك، فكن قائداً بالخير والبركة". وعندها، أدرك عمر أنه لا خيار أمامه إلا قبول مسؤولية الخلافة، فحدد منهج عمله في إدارة شؤون الأمة الإسلامية.²³⁶

أما بعد، فإن نبينا هو خاتم الأنبياء، ولن يأتي بعده نبي ولا كتاب. فاعلموا أن ما أحله الله سيبقى حلالاً إلى يوم القيامة. أنا لست سوى منفذ لأحكام الله، وليس قاضياً فيها، ولا مبتدعاً، بل متبعٌ لسنة. ولا يجوز لأحد أن يُطاع في معصية الله. إني لست أفضلكم، وإنما أنا واحدٌ منكم،

²³⁴ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 146/13؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 59-60.

²³⁵ ابن كثير، البداية والنهاية، 207/9؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 60.

²³⁶ ماجده فيصل زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم (مكة المكرمة: مكتبة الطالب الجامعي، 1987)، 102-103.

ولكن الله قد حملني أثقل الأعباء. أيها الناس، من أراد أن يصحبنا فليلتزم بخمس، وإلا فلا يقترب منا:

ينبغي أن يُرفع إلينا حاجات من لا يستطيعون رفعها بأنفسهم، وأن يعيننا الجميع على فعل الخير بجهودهم، وأن يدلونا على طرق الخير التي نجهلها، ولا يسمح لأحد باغتيال الرعية أمامنا، ولا بالتدخل في ما لا يعنيه. أوصيكم بتقوى الله، فهي البديل الذي يعوض عن كل شيء، ولا يوجد بديل عنها. اعملوا من أجل آخرتكم، فالله تعالى سيكفيكم أمر دنياكم، "وأصلحوا سرائركم ليصلح الله ظواهركم، وأكثروا من ذكر الموت واستعدوا له قبل أن يأتكم فجأة، فهو الذي يقطع الشهوات. هذه الأمة لم تختلف في الله عز وجل، ولا في نبيها ﷺ، ولا في كتابه، بل كان خلافهم في المال والدنيا. وأقسم بالله أنني لن أمنح أحداً ما ليس له، ولن أحرمه حقاً من حقوقه". ثم رفع صوته ليصل إلى الجميع وقال: 237

"يا أيها الناس، من أطاع الله فإن طاعته فريضة، ومن عصى الله فلا طاعة له. أطيعوني ما دمت أطيع الله، فإذا عصيته فلا طاعة لي عليكم. إن المدن والبلدان من حولكم، إذا أطاعوا الله كما أطعتكم، فأنا وليهم، وإن عصوا فليس لي ولاية عليهم". ثم نزل من على المنبر. 238

وبذلك تم تنصيب عمر بن عبد العزيز خليفة في ذلك اليوم، يوم الجمعة العاشر من شهر صفر عام 99 هـ. قام بوضع أسس منهجه ومعالمه في الحكم. ومن خطبته السياسية التي ألقاها، يمكن استخلاص المبادئ التي قرر اتباعها في إدارته للحكم، وهي:

❖ كان التزامه الصارم بالكتاب والسنة، ورفضه لأي نقاش أو جدل في مسائل الشرع والدين، نابغاً من قناعاته بأنه حاكم منفذ للأحكام الشرعية وليس مشرعاً لها. أكد أن الأحكام الشرعية ثابتة، سواء في تحليل ما أحل الله أو تحريم ما حرمه، وأعرب عن رفضه القاطع للبدع والآراء المحدثّة التي قد تخالف النصوص الشرعية.

❖ حدد عمر بن عبد العزيز أن من يرغب في التواصل معه والعمل معه من رعيته، يجب أن يكون اتصاله به لأسباب خمسة محددة:

أ. أن ينقل إليه احتياجات من لا يتمكن من الوصول إلى الخليفة مباشرة، حيث جعل المقربين منه جسراً للتواصل بينه وبين هؤلاء الأفراد، حتى يتعرف على حاجات الناس ويقوم بالنظر فيها.

237 زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 103.

238 ابن سعد، الطبقات، 340/5؛ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 35-36؛ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 138/13، 141؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 53-54، 56؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 63/5؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 183/9، 198، 213.

ب. أن يدعمه في فعل الخير بقدر استطاعته، مما يعني أن العلاقة بينهم مبنية على أساس تشجيع الخليفة على الخير وتحذيره من الشر.

ت. اشترط على من يقترب منه أن يكون دوره إرشاده وتوجيهه نحو ما يخدم مصلحة الأمة والدين، وأن يتجنب نقل الغيبة أو الإساءة إلى الآخرين.

ث. أن يمتنع أي شخص يتقرب منه عن التدخل في شؤون الحكم أو في المسائل التي لا تعنيه بشكل عام.

كان عمر بن عبد العزيز مدرّكاً لتأثير البطانة والمقربين من الحاكم على سياسات الحكم وعلى الرعية. لذا، حرص على تنبيه الناس ليدعوه يحكم وفق ما يرضى الله ضمن إطار الشريعة، دون أن يستبعدهم تماماً. وقد سمح لهؤلاء المقربين بأن يدلّوه على الخير ويعينوه عليه، وكذلك بأن ينقلوا إليه احتياجات المحتاجين.

حذر عمر بن عبد العزيز الناس من عواقب سوء التصرف في الدنيا، وطلب منهم إصلاح سرائرهم والتذكر الدائم للموت والتعظ به. وقد عاهد نفسه على ألا يمنح أحداً باطلاً أو يمنع أحداً حقاً. كما أكد لهم حقه عليهم في الطاعة طالما أنه يلتزم بطاعة الله، موضحاً أنه لا طاعة له عليهم إذا عصى الله تعالى.²³⁹

هذه هي المبادئ الأساسية لسياسة عمر بن عبد العزيز التي عرضها في أول لقاء له مع الرعية وأهل الحل والعقد في المسجد بعد أن تمّت بيعته. فقد حدد سياسة دولته بالالتزام بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، وعمد إلى تفصيل ما أجمله في خطبته الأولى عبر كتب أرسلها إلى عماله. وقد قسمت هذه الكتب إلى:

1. "كتب إلى العمال يبصرهم بما يجب عليهم أن يلتزموا به في مسلكهم الشخصي، والخاص، إزاء الرعية".

2. رسائله إلى عماله التي وضحت سياسته وطريقة تعاملهم مع الرعية، سواء من المسلمين أو غير المسلمين المقيمين في دار الإسلام، حيث تناول عمر موقفه كعالم متعمق في أصول الدين.²⁴⁰

²³⁹ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 105.

²⁴⁰ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 106.

2.3. الحرص على العمل بالكتاب والسنة

كان من أبرز سمات منهج عمر بن عبد العزيز الحرص على العمل بالكتاب والسنة في سياسته. لقد حرص على نشر العلم بين رعيته، وتفقيهم في الدين، وتعريفهم بالسنة النبوية. من هنا، انطلق عمر في فهمه لمهمة الخلافة باعتبارها مسؤولية صيانة الدين.²⁴¹ وكان يرى أن من أهم واجباته توعية رعيته بمبادئ دينهم وتوجيههم للعمل وفقها، إلى جانب إدارة شؤون الدنيا على ضوء هذه المبادئ. وقد ورد عنه في إحدى خطبه قوله:

"إن للإسلام حدوداً وشرائعاً وسنناً فمن عمل بها استكمل الإيمان، ومن لم يعمل بها لم يستكمل الإيمان، فلأن أعش أعلمكموها وأحكمم عليها، وإن أمت. وقال أيضاً: "لو أن كل بدعة يميّنتني الله عليها وكل سنة، فما أنا بحريص على صحبتكم".²⁴² قال أيضاً: "يعيشها الله على يدي ببضعة من لحمي حتى يأتي آخر ذلك على نفسي كان في الله يسيراً، لهذا بادر عمر". وفي موضع آخر قال: "والله لولا أن سنة أو أسير بحق ما أحببت أن أعيش فوقاً". وفي إطار تنفيذ هذه المسؤولية العظيمة، بعث عمر العلماء إلى مختلف أقاليم الدولة، بما في ذلك الحواضر والبوادي، ليعلموا الناس ويفقهوهم. وأوصى عماله في كتابه الذي بعث به إليهم قائلاً: "مروا أهل العلم والفقه من جندك أن ينشروا ما علمهم الله من ذلك، وليتحدثوا به في مجالسهم".²⁴³

ومما كتبه إلى بعض عماله: أما بعد، فأمر أهل العلم أن ينشروا العلم ويتحدثوا به في مساجدهم، فقد كانت السنة قد أميتت،²⁴⁴ كما أمر عماله بتخصيص الرواتب للعلماء ليتفرغوا لنشر العلم وتعليمه بين الناس،²⁴⁵ وانتدب العديد من العلماء لتعليم الناس الدين، فبعث يزيد بن أبي مالك الدمشقي والحارث بن يمجّد الأشعري لتفقه الناس في المدن والبوادي،²⁴⁶ ذكر الذهبي أن عمر بن عبد العزيز ندب يزيد بن أبي مالك لتعليم بني نمير، كما بعث نافع مولى ابن عمر إلى مصر لتعليم أهلها السنن. وقد أرسل عشرة من الفقهاء إلى إفريقية لتعليم أهلها، وسيتم الحديث عنهم لاحقاً بإذن الله. لم تقتصر مهمة هؤلاء العلماء على التعليم فقط، بل شملت أيضاً بعض الولايات القضائية، حيث تولى بعضهم القضاء، بينما ساهم معظمهم في نشر العلم من خلال الدعوة والجهاد في سبيل الله.

²⁴¹ أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي، *الأحكام السلطانية والولايات الدينية*، مج. أحمد مبارك البغدادي (الكويت: مكتبة دار ابن قتيبة، 1989)، 5.

²⁴² ابن عبد الحكم، *سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه*، 60.

²⁴³ ابن الجوزي، *سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد*، 73.

²⁴⁴ ابن الجوزي، *سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد*، 76.

²⁴⁵ محمد لينة، *أثر العلماء في الحياة السياسية* (الجزائر: جامعة الجزائر، رسالة ماجستير، 2013)، 179.

²⁴⁶ محمد بن كرم ابن منظور، *مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر*، مج. روحية النحاس وآخرون (دمشق: دار الفكر، 1984)، 175/6؛ لينة، *أثر العلماء في الحياة السياسية*، 179.

يتميز منهج عمر بن عبد العزيز في تعليم الناس وتفقيهم في أمور دينهم بما له من أبعاد سياسية وأثار أمنية هامة. إذ أن نشر الوعي الديني الصحيح بين أفراد الرعية يساهم في حماية عقول أبناء الأمة من تأثير الأفكار الضالة التي قد تهدد استقرارها السياسي والأمني. ومن أبرز تلك الأفكار التي كانت تشكل تهديداً للأمة آنذاك أفكار الخوارج وغيرهم من الفرق.²⁴⁷

2.4. الشورى في دولة عمر بن عبد العزيز

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾²⁴⁸ وكان أول قرار اتخذه عمر باب رحمة ومفتاح بركة لا يضل معها رأي، ولا يفقد

معها حزم،²⁴⁹ بعدما ولى الوليد بن عبد الملك أمر المدينة، كان حريصاً على تطبيق مبدأ الشورى وجعله أساساً لإمارته، حيث دعا إلى مشاورات مع فقهاء المدينة وكبار علمائها، وأنشأ منهم مجلساً استشارياً دائماً.²⁵⁰ وهذا المبدأ الذي كان يطبقه في مرحلة المسؤولية الجزئية، كان من الطبيعي أن يطبقه أيضاً في مرحلة المسؤولية الكاملة، التي تمثلت في خلافته وولاية أمر المسلمين كافة. ومنذ أول يوم في خلافته، أكد الوليد للناس على أهمية الشورى، حيث قال لهم:

أيها الناس، إني قد ابتليت بهذا الأمر، ولم يكن لي فيه رأي أو طلب، ولم يكن هناك مشورة من المسلمين. وإني قد خلعت عنكم ما في أعناقكم من بيعتي، فاخاروا لأنفسكم". فصاح الناس جميعاً بصوت واحد: "لقد اخترناك يا أمير المؤمنين، ورضينا بك، فتول أمرنا باليمن والبركة".²⁵¹

خرج عمر بن عبد العزيز عن مبدأ توريث الولاية الذي تنبأه معظم خلفاء بني أمية، واتباعه لمبدأ الشورى والانتخاب. لم يقتصر عمر على اختيار نفسه ومبايعة الحاضرين فقط، بل كان حريصاً على أخذ رأي المسلمين في الأمصار الأخرى ومشورتهم. فقال في خطبته الأولى عقب توليه الخلافة:

وإن من حولكم من الأمصار والمدن إن أطاعوا كما أطعتم، وإن هم أبوا فلست لكم بوال، ثم نزل.²⁵² وقد وجه عمر بن عبد العزيز رسائل إلى الأمصار الإسلامية يطلب فيها البيعة، فاستجابت جميعها. ومن بين هؤلاء الذين كتب إليهم كان يزيد بن المهلب، الذي أوضح له أنه ليس

²⁴⁷ لينة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 180.

²⁴⁸ سورة الشورى 38/42.

²⁴⁹ أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي، أدب الدين والدنيا (بيروت: دار المنهاج، 2013)، 189.

²⁵⁰ القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 283.

²⁵¹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 65.

²⁵² ابن كثير، البداية والنهاية، 657/12.

راغباً في الخلافة. ومع ذلك، دعا يزيد الناس إلى مبايعة عمر، فاستجابوا جميعاً.²⁵³ يتبين من موقف عمر بن عبد العزيز أنه لم يقتصر على مشورة من حوله فحسب، بل شمل الأمر أيضاً جميع أمصار المسلمين. ومن هذا الموقف يمكن استنتاج ما يلي:

أ. أن عمر بن عبد العزيز كشف العديد من الحقائق التي تدل على عدم توافق تولي معظم الخلفاء الأمويين مع الأصول الشرعية.

ب. حرص عمر بن عبد العزيز على تطبيق مبدأ الشورى في مسألة توليه الخلافة،

ت. إن من يطبق مبدأ الشورى في أمر مهم مثل تولي الخلافة، فإنه أولى بتطبيقه في سائر شؤون الدولة.

2.5. مراسلته العلماء

كان عمر بن عبد العزيز يحرص على استشارة العلماء وطلب نصائحهم في العديد من الأمور، مثل سالم بن عبد الله، ومحمد بن كعب القطبي، ورجاء بن حيوة وغيرهم. وقد قال لهم: "لقد ابتليت بهذا الأمر، فأنتم أهل الرأي، فشاوروني".²⁵⁴

كان عمر - رحمه الله - حريصاً على الاستعانة بأصحاب العقول الراجحة وأهل الرأي السديد، وقد أولى اهتماماً كبيراً بإصلاح بطانته بعد توليه الخلافة. فقرّب إليه العلماء وأصحاب التقوى والصالح، وأبعد عنه من كان يسعى وراء المصالح الشخصية والمكاسب الدنيوية. ولم يكتف بذلك، بل أوصى مستشاريه وأهل مشورته بضرورة تنبيهه وتصويبه إن رآوا منه انحرافاً عن الحق. وقد قال لعمر بن مهاجر: "إن رأيتني قد حدثت عن جادة الصواب، فأمسكني من ردائي، وزلزلني، ثم قل: يا عمر، ما الذي تفعله؟"،²⁵⁵ أسهم هذا النهج في تقويم سياسته التجديدية وتعزيز فرص نجاحها، لقد ساهمت بطانته بشكل كبير في نجاح عمر بن عبد العزيز، إذ اعتمد على تقريب أهل العلم لدعمه وتقوية موقفه، وسداد رأيه وصواب قراره،²⁵⁶ والصالح وانشرّاح صدره لهم ومشاركته معهم لتحمل المسؤولية فنتج عن ذلك حصول الخير العام للإسلام والمسلمين".

2.6. عمر وأعدائه

منح الله عمر بن عبد العزيز فريقاً من المساعدين المخلصين لله وللأمة، الذين وقفوا بجانبه، وجهين له النصيح، مذكرين إياه، وداعمينه في تحقيق الخير. يروي ابن عمر أن عمر بن

²⁵³ القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 285.

²⁵⁴ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 16.

²⁵⁵ أثر العلماء في الحياة السياسية، 175-177.

²⁵⁶ أثر العلماء في الحياة السياسية، 178.

عبد العزيز قال لميمون بن مهران بعد توليه الخلافة: "يا ميمون، كيف أجد أعواناً أثق بهم وأطمئن إليهم؟" فأجابه ميمون: "يا أمير المؤمنين، لا تشغل قلبك بهذا الأمر. فأنت بمثابة سوق، والناس سيأتونك بما يلقي قبولك. إذا عرفوا أنك تقبل فقط ما هو صحيح وسليم، فلن يأتوك إلا بما هو صحيح".²⁵⁷

وفق الله عمر بن عبد العزيز وأحاطه ببطانة صالحة، حيث ابتعد عنه الشعراء والخطباء، وبقي بجانبه الزهاد والفقهاء. وأكدوا قائلين: "لن نفارقه ما دام عمله يتوافق مع أقواله".²⁵⁸

كان من بين العلماء المقربين لعمر بن عبد العزيز رجاء بن حيوة وميمون بن مهران، إلى جانب آخرين كانوا في منزلة أقل عنده، مثل عون بن عبد الله بن عتبة وعمر بن قيس.²⁵⁹

بالإضافة إلى ذلك، استفاد عمر بن عبد العزيز من دعم أفراد عائلته. فقد ذكر ابن الحكم أن الله سخر له أخاه سهل، وابنه عبد الملك، ومولاه مزاحم، الذين كانوا جميعاً أعواناً له في نصرته الحق.²⁶⁰

2.7. تفرغه للخلافة وانشغاله بتبعتها

"لم يختلف اثنان على أن عمر منذ توليه الخلافة فرغ نفسه وجهده ووقته كي ينهض بأعبائها، وكان له من خشية الله دافع، ووازع، ومما يدل على ذلك تصرفاته منذ اللحظة الأولى لتوليه منصب الخلافة، ومنذ رجع من دفن سليمان - وقد بايعه الناس واستقرت الخلافة باسمه، انقلب إلى بيته وهو مهموم، فقال له مولاه: "مالك هكذا مغتماً مهموماً، وليس هذا بوقت هذا؟! فقال له عمر ويحك، ومالي لا أغتم، وليس أحد من أهل المشارق والمغرب من هذه الأمة إلا وهو يطالبني بحقه كي أؤديه إليه، سواء كتب إلى في ذلك أو لم يكتب، طلبه مني أو لم يطلب".²⁶¹

وحتى أصدقاؤه ترك صحبتهم من أجل هذا العمل العظيم، فيروي أن رجلاً قال له: "تفرغ لنا يا أمير المؤمنين"، فأنشأ يقول:

وعدلت عن طرق السلامة
لنا إلى يوم القيامة.²⁶²

قد جاء شغل شاغل
ذهب الفراغ فلا فراغ

²⁵⁷ ابن سعد، الطبقات، 394/5.

²⁵⁸ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 140/13؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 198/9.

²⁵⁹ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 111-112.

²⁶⁰ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 45.

²⁶¹ ابن كثير، البداية والنهاية، 198/9.

²⁶² ابن سعد، الطبقات، 396/5-397؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 57-58. ابن كثير، البداية والنهاية، 201/9.

2.8. دور عمر في نشر الإسلام

اتسم عمر بتدنيّه العميق وتفقهه والتزامه التام بالكتاب والسنة، حريصاً أشد الحرص على نشر الإسلام، ولكنه اختلف عن غيره من خلفاء بني أمية في طريقة نشره للإسلام، فكان يتحرك بدافع ذا جذور عقديّة خالصة، يرتبط ذلك بما أشرنا إليه حول شخصيته، التي اتسمت بالإصرار على الالتزام بالكتاب والسنة، وخشيته الدائمة من الله سبحانه وتعالى في جميع أفعاله. وقد كان ذلك نابغاً من إيمانه العميق بمسؤوليته كراعٍ لرعيته. وانطلاقاً من هذا النهج، حرص على متابعة أحوال الثغور الإسلامية، فقام بدراسة أوضاع جند المسلمين بدقة، سواء من الناحية القتالية أو المعيشية، قبل اتخاذ أي قرارات أو إجراءات لتنفيذها. ذكرت المصادر الموثوقة أن عمر بن عبد العزيز بعث برسالة إلى عبد الرحمن والي خراسان يأمره فيها بإعادة المسلمين مع عائلاتهم من ما وراء النهر،²⁶³ إلا أن أهل خراسان رفضوا ذلك بحجة ضيق مرو عن استيعابهم.²⁶⁴ وعندما وصله الرد، كتب عمر قائلاً: "اللهم إني قد أديت ما عليّ، فلا تُغزُ بالمسلمين، وحسبهم ما فتح الله عليهم".²⁶⁵

يتجلى اهتمام عمر بن عبد العزيز برعيته من خلال حرصه الشديد على أوضاع جنده، خاصة أولئك المرابطين على حدود الدولة، الذين كانوا يواجهون ظروفًا صعبة سواء بسبب قسوة الطبيعة أو اشتداد مقاومة الأعداء. ويبدو أن عمر كان يسعى لترتيب أوضاع الدولة الداخلية قبل الشروع في أي محاولة لنشر الإسلام بين أهل ديار الحرب المحيطة بالدولة الإسلامية. فعلى سبيل المثال، في الشمال، كان للدولة الأموية منذ عهد سليمان بن عبد الملك جيش مرابط يحاول اقتحام أسوار القسطنطينية، إلا أن حالته تدهورت، مما دفع عمر إلى اتخاذ قرار بسحبه حفاظاً على أرواح المسلمين.

أرسل عمر بن عبد العزيز أمراً بإغلاق الطريق أمام مسلمة بن عبد الملك من القسطنطينية، وكان سليمان قد أرسل جيشاً لها براً وبحراً وأشرف على محاصرتها، ولكنهم تعرضوا لخداع، فتمكن العدو من تأمين المؤن والموارد قبل أن يُغلق الطريق عليهم. عندما علم

²⁶³ ما وراء النهر: يُقصد به الأراضي الواقعة خلف نهر جيحون (أو نهر جيحون) في خراسان، أي ما كان في شرقيّه. تُعرف هذه المنطقة تاريخياً ببلاد الهياطلة، وفي الإسلام أطلقوا عليها اسم "ما وراء النهر". أما ما كان في غربي هذا النهر فيُعتبر جزءاً من خراسان. وتجدر الإشارة إلى أن ولاية خوارزم ليست جزءاً من خراسان، بل هي إقليم مستقل بذاته. ياقوت، معجم البلدان، 45/5.

²⁶⁴ مرو هي أشهر مدن خراسان وتُعد قصبته، أي عاصمتها أو مركزها الرئيسي. ياقوت، معجم البلدان، 112/5.

²⁶⁵ زكرياء، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 167.

سليمان بما حدث، غضب وأقسم ألا يُغلق الطريق أمامهم طالما كان على قيد الحياة، فطالت المعاناة على الجنود حتى بلغوا حد الجوع الشديد، حتى اضطروا لأكل دوابهم. وفي هذا السياق، شعر عمر أنه لا يمكنه تأخير الأمر بعد ما وقع، فبادر بإصدار الأمر بإغلاق الطريق فوراً.²⁶⁶

كما بعث إليهم بكميات كبيرة من الطعام والخيول العتاق، التي بلغ عددها خمسمائة فرس، وحث الناس على تقديم المساعدة لهم.²⁶⁷ اهتم عمر بن عبد العزيز بترتيب الثغور، حيث حرص على العناية بها وتجديدها وتزويدها بكل ما يلزم من المراكبة والمجاهدين، استعداداً لأي طارئ عسكري. وكان يدرك تماماً تلف الروم وغيرهم على الانتقام من المسلمين. وقد روى البلاذري قائلاً: "وشخص عمر عندما نزل قرب المصيصة،²⁶⁸ أراد عمر بن عبد العزيز هدم المصيصة وهدم الحصون التي كانت تفصل بينها وبين أنطاكية،²⁶⁹ وقال: "أكره أن يحاصر الروم أهلها". لكن أخبره الناس أن هذه الحصون قد أُقيمت للدفاع عن أنطاكية ضد الروم، وأنه إذا هدمها لن تبقى أي نقطة دفاعية أخرى سوى أنطاكية نفسها. فعدل عن قراره وبنى لأهلها مسجداً من ناحية كفربيا،²⁷⁰ وأقام فيه صهريجاً، وكان اسمه مكتوباً عليه.²⁷¹

تعرضت اللاذقية لاعتداء من قبل سفن الروم التي أغارت على ساحلها، فهدمت المدينة وسبت أهلها، وذلك في عام 600 هـ في خلافة عمر بن عبد العزيز. فأصدر عمر أمراً بإعادة بناء المدينة وتحصينها، وأرسل إلى طاعية الروم ليفدي أسرى المسلمين. ولم يمض وقت طويل حتى توفي عمر بن عبد العزيز، وقد كانت اللاذقية قد أُحرزت وتم الانتهاء من بنائها وتحصينها.²⁷²

اطمأن عمر بن عبد العزيز إلى سلامة ثغور الدولة الإسلامية بعد الجهود الكبيرة التي بذلها، فبدأ في تنظيم الحملات العسكرية، حيث جمع الشواتي (جمع شاتية) وهي الحملات العسكرية التي تُنظم في فصل الشتاء، والصوائف (جمع صائفة) وهي الحملات التي تُنظم في الصيف. وكان يرسل هذه الحملات إلى دار الحرب وأعداء الإسلام. وهذا يتناقض مع من يزعم أن عمر كان أقل رغبة من خلفاء بني أمية في نشر الإسلام، إذ إنه سار على نفس نهجهم في تنظيم

²⁶⁶ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 31-32.

²⁶⁷ الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 553/5؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 43/5؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 184/9.

²⁶⁸ المصيصة هي مدينة تقع على شاطئ نهر جبحان، وتُعتبر من ثغور الشام، أي من المدن الحدودية التي كانت تقع بين منطقة أنطاكية وبلاد الروم. وهي مدينة قريبة من طرطوس. ياقوت، معجم البلدان، 145/5.

²⁶⁹ أنطاكية: هي قسبة العواصم من الثغور الشامية، وتُعد واحدة من أعيان البلاد وأمهاتها، أي من المدن الكبرى والمهمة في تلك المنطقة. ياقوت، معجم البلدان، 266/1.

²⁷⁰ كفربيا: هي مدينة تقع موازية للمصيصة على شاطئ نهر جبحان، وتُعد من الثغور الشامية، أي من المدن الحدودية المهمة في تلك المنطقة. ياقوت، معجم البلدان، 468/4.

²⁷¹ أبو العباس أحمد بن يحيى بلاذري، فتوح البلدان (القاهرة: شركة طبع الكتب العربية، د.ت.) 170.

²⁷² بلاذري، فتوح البلدان، 139.

الحملة العسكرية. في سنة 100 هـ، أرسل عمر بن عبد العزيز الوليد بن هشام المعيطي وعمر بن قيس الكندي من أهل حمص لقيادة الصائفة.²⁷³

كتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله هناك قائلاً: "إذا دخلت الصائفة، فلا تترك أحداً يدخل في أثرهم إلا بقوة وجماعة من الرجال والخيل والعدد".²⁷⁴

كما أرسل معهم الترياق وأجاز لهم نصب المنجنيق على الحصون واستخدام التدخين ضد العدو.²⁷⁵

لم تشغل الجهة الشمالية للدولة الإسلامية عمر بن عبد العزيز عن الاهتمام بالجهة الشرقية من دولته، فقد وجه عامله على خراسان، الجراح بن عبد الله الحكمي، إلى ما وراء النهر مع عبد الله بن معمر اليشكري. فدخلوا عمق أراضي العدو، بينما كان الروم يقتربون من الصين، لكنهم تعرضوا للهجوم من قبل الترك، مما اضطرهم إلى دفع فدية للهروب. وصلوا إلى الشاش،²⁷⁶ بينما غزا عامله الآخر، عمرو بن مسلم، أخو قتيبة بن مسلم، بعض مناطق السند والهند، وحقق انتصاراً هناك.²⁷⁷

اتفق المؤرخون والكتاب عمومًا على أن إرسال الجيوش لنشر الإسلام وتعزيز الدعوة يُعتبر واجباً في سياق التوسع الإسلامي. في هذا الإطار، يُعترف بما قام به عمر بن عبد العزيز من جهود للحفاظ على الأراضي الإسلامية والدفاع عنها، ورد كل محاولة للاعتداء. هذه الجهود تعكس إيجابيته في مواجهة الادعاءات التي تقول إنه أوقف نشر الإسلام من خلال الغزو. يؤكد أن عمر كان يمتلك جيشاً مستعداً لردع أعداء الله والإسلام، وكان حريصاً على الالتزام بما ورد في القرآن الكريم، حيث يقول الله عز وجل: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾.²⁷⁸

من بين جهود عمر بن عبد العزيز في مواجهة محاولات أعداء الإسلام للنيل من الدولة الإسلامية، يمكن الإشارة إلى الحملة التي قادها ضد الترك الذين اعتدوا على أذربيجان في عام 99 هـ.²⁷⁹ فقد قام الترك بالهجوم على المنطقة وقتل بعض المسلمين هناك. في استجابة سريعة

²⁷³ الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 556/6؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 55/5؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 188/9.

²⁷⁴ ابن سعد، الطبقات، 353/5.

²⁷⁵ ابن سعد، الطبقات، 342/5؛ النصري، تاريخ أبي زرعة الدمشقي، 353/1.

²⁷⁶ بلاذري، فتوح البلدان، 415. الشاش: هو إقليم يقع في ما وراء النهر، ويجاور بلاد الترك. ياقوت، معجم البلدان، 309/3.

²⁷⁷ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 55-54/5.

²⁷⁸ سورة الأنفال 60/7.

²⁷⁹ أذربيجان: هو إقليم واسع يحده من الشرق بردعة، ومن الغرب أذربيجان، ويتصل حده من الشمال ببلاد الديلم، والجبل، والطرط. من أشهر مدنه تبريز، التي تُعد قصبته وأكبر مدنه. ياقوت، معجم البلدان، 128/1.

لهذا الاعتداء، أرسل عمر بن عبد العزيز حاتم بن النعمان الباهلي لتولي قيادة الحملة العسكرية ضدهم. تمكن حاتم بن النعمان من صد الهجوم ومعاقبة المعتدين، حيث لم ينجُ منهم إلا القليل. ومن بين نتائج الحملة، أرسل حاتم بن النعمان إلى عمر بن عبد العزيز خمسين أسيرًا من المهاجمين.²⁸⁰

يتضح من السرد السابق أن عمر بن عبد العزيز لم يتوانَ عن بذل الجهد في نشر الإسلام والدعوة إليه أو في مواجهة أعداء الدين. ومع ذلك، كان يختلف عن خلفاء بني أمية الآخرين في أنه لم يُجند أو يُعين أحدًا على مهمة عسكرية إلا بعد التأكد من التزامه العميق بفهم الدين وتطبيقه، بما في ذلك مبادئ الجهاد في سبيل الله وأسس الدعوة ومعاملة أهل البلاد المفتوحة، وفقاً لما جاء في كتاب الله وسنة رسوله.

وقد وثّق المؤرخون العديد من الشواهد التي تبرز جهود عمر بن عبد العزيز في هذا المجال، منها:

روى ابن سعد عن صفوان بن عمرو أنه قال: "جاءنا كتاب من عمر بن عبد العزيز - وهو خليفة - إلى عامله: ألا تقاتلوا حصناً من حصون الروم ولا جماعة من جماعاتهم حتى تدعوهم إلى الإسلام. فإن قبلوا، فاكفف عنهم، وإن أبوا، فاطلبوا منهم الجزية. وإن أبوا، فانبذ إليهم على سواء".²⁸¹

وقد أوضح عمر بن عبد العزيز هذا في رسالته إلى عماله، حيث جاء فيها: "... وأما من كان اليوم محارباً، فليُدْعَ إلى الإسلام قبل أن يقاتل. فإن أسلم، فله ما للمسلمين وعليه ما عليهم، وله ما أسلم عليه من أهل ومال. وإن كان من أهل الكتاب، فأعطى الجزية وأمسك بيديه، فإننا نقبل ذلك منه".²⁸²

ولو دققنا النظر في وصايا عمر لقادة جنده حين توجيههم لقتال الأعداء سنجد فيها تطابق مع وصايا الرسول ﷺ والخلفاء الراشدين من بعده إلى قادة الفتح الإسلامي في الجزيرة العربية والعراق وفارس والشام ومصر، ولا عجب في ذلك، فعهد عمر بن عبد العزيز هو امتداد لذلك

²⁸⁰ الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 553/6-554؛ اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، 302/2؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 43/5.

²⁸¹ ابن سعد، الطبقات، 355/5.

²⁸² ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 79.

العصر الناصع في الإسلام.²⁸³ وتصديقاً لقول كثير من الكتاب والمؤرخين بأن عمر بن عبد العزيز يعد خامس الخلفاء الراشدين.

في عام 100 هـ، كتب عمر بن عبد العزيز إلى ملوك السند يدعوهم إلى الإسلام، مع وعدهم بأن يظلوا ملوكاً على بلادهم، ولهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين. وقد كانت سيرته قد وصلت إليهم، فأسلم جيشه بن ذاهر.²⁸⁴ وتسمى الملوك بأسماء العرب. وظل ملوك السند مسلمين على بلادهم في فترة حكم عمر بن عبد العزيز ويزيد بن عبد الملك.²⁸⁵

ذكر ابن تغري بردي في جواب ملك الهند والسند على رسالة عمر بن عبد العزيز، حيث كتب ملك الهند إلى عمر قائلاً: "من ملك الهند والسند، ملك الأملاك الذي هو ابن ألف ملك وتحتة ابنة ألف ملك، والذي في مملكته نهران ينبتان العود والكافور والأكة التي يُشتم ريحها من اثني عشر فرسخاً، والذي في مربطه ألف ألف فيل وتحت يده ألف ملك، إلى ملك العرب:

"أما بعد، فإن الله قد هداني إلى الإسلام، فابعث إليّ رجلاً يعلمني الإسلام والقرآن وشرائع الإسلام. وقد أهديت لك هدية من المسك والعنبر والكافور، فاقبلها، فإنما أنا أخوك في الإسلام والسلام."²⁸⁶

أرسل عمر بن عبد العزيز رسائل إلى ملوك ما وراء النهر يدعوهم فيها إلى الإسلام، فأسلم بعضهم.²⁸⁷ أما أليون، قيصر الروم، فقد بعث إليه عمر وفداً برئاسة عبد الأعلى بن أبي عمره لدعوته إلى الإسلام.²⁸⁸

قام عمر بن عبد العزيز بتشجيع غير المسلمين على الدخول في الإسلام من خلال منحهم الأموال لتأليف قلوبهم، متبعاً بذلك سنة رسول الله ﷺ. وقد ذكر بن سعد عن عيسى بن أبي عطاء، رجل من أهل الشام وكان على ديوان أهل المدينة، أن عمر بن عبد العزيز كان أحياناً يعطي المال لمن يستألفه على الإسلام.²⁸⁹

كان لتصحيح الوضع الخاص بأهل الذمة الذين أسلموا وإعفائهم من دفع الجزية أثر واضح في زيادة إقبال الذميين على الدخول في الإسلام، على الرغم مما ترتب على ذلك من تأثيرات على

²⁸³ ينظر: ابن سعد، الطبقات، 369/5؛ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 71-

73؛ لطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 572/6.

²⁸⁴ في رواية البلاذري، يُذكر أن اسمه هو جليشة بن داهر. بلاذري، فتوح البلدان، 428.

²⁸⁵ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 54/5-55؛ ينظر: بلاذري، فتوح البلدان، 429.

²⁸⁶ جمال الدين أبو المحاسن يوسف ابن تغري بردي، النجوم الزاهرة (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1929)، 240/2.

²⁸⁷ بلاذري، فتوح البلدان، 415.

²⁸⁸ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 163/13؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 205/9.

²⁸⁹ ابن سعد، الطبقات، 350/5.

بيت المال. ومن الأمثلة على ذلك ما فعله مع واليه على خراسان، الجراح بن عبد الله الحكمي، حيث أرسل إليه قائلاً: "انظر من صلى قبلك إلى القبلة، فضع عنه الجزية".²⁹⁰ أرسل عمر بن عبد العزيز بدعوة أهل الذمة إلى الدخول في الإسلام، فوجه إلى عامله الجراح بن عبد الله الحكمي يأمره بدعوة الذميين إلى الإسلام، وأنه إذا أسلموا تُوضع عنهم الجزية، ويُعاملون كما يُعامل المسلمون. وقد أسفر ذلك عن دخول عشرات الآلاف في الإسلام طوعية. ففي خراسان، أسلم حوالي أربعة آلاف ذمي بيد الجراح بن عبد الله، وفي المغرب، أسلم معظم البربر على يد والي عمر هناك، إسماعيل بن عبد الله بن أبي مهاجر.²⁹¹

تعد هذه الأمثلة دليلاً على بعد نظر عمر بن عبد العزيز واهتمامه بالدعوة إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة. فقد نجح عمر في جذب مسلمين جدد دون الحاجة إلى تكبد عناء المعارك أو النفقات لإعداد الجيوش. وبهذا، كان انتشار الإسلام في عهده يتم عبر أسلوب حكيم يعتمد على الدعوة الواعية والمجاهدين الذين تم تدريبهم وتنقيفهم، مما جعلهم مخلصين لدينهم وأوفياء لله ورسوله.²⁹²

لم يكتفِ عمر بن عبد العزيز بقبول الناس في الإسلام فقط، بل كان يتابع عملية دخولهم بتعليمهم وتفقيهم في الدين، ليكون إسلامهم صحيحاً وقوياً. فكان يرسل الفقهاء والعلماء إلى من يدخلون في الإسلام ليعلّموهم أمور دينهم ويقوموا على ذلك، مما يضمن أن يكون إسلامهم مبنياً على أساس سليم وقوي، فقد روي أبو عبيد.²⁹³ وغيره من المؤرخين قائلاً: "بعث عمر بن عبد العزيز يزيد بن أبي مالك الدمشقي".²⁹⁴ والحارث بن يمجّد الأشعري".²⁹⁵ يفقهان الناس في البدو. وأجري عليهما رزقاً. فأما يزيد فقبل، وأما الحارث فأبى، فكتب إلى عمر بن عبد العزيز بذلك. فكتب عمر: "إنا لا نعلم بما صنع يزيد بأساً. وأكثر الله فينا مثل الحارث بن يمجّد".²⁹⁶

لم يكن اهتمام عمر بن عبد العزيز مقتصرًا على يزيد والحارث فقط، بل وجه عنايته أيضاً إلى أفريقية نظراً للظروف السياسية التي شهدتها في الفترة التي سبقت توليه الخلافة، وما جرى

²⁹⁰ الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 559/5.

²⁹¹ بلاذري، فتوح البلدان، 232-233.

²⁹² زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 174.

²⁹³ أبو غبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي، كتاب الأموال، مح. خليل محمد هراس (القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، 1975)، 333-334؛ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 137.

²⁹⁴ هو يزيد بن عبد الرحمن بن أبي مالك هانيء الهمداني الدمشقي، أحد العلماء والقضاة البارزين. روى عن أبيه وعن الصحابي أنس بن مالك، وروى عنه الإمام الأوزاعي. كان يزيد من فقهاء الشام، وقد وثقه العديد من أئمة الحديث. توفي سنة 130 هـ. ينظر: ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 4/227؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 437/5-438؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 345/11-346.

²⁹⁵ هو الحارث بن يمجّد الأشعري قاضي حمص روي عن عبد الله بن عمر وروى عنه عبد الرحمن بن يزيد بن جابر. ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 1/94.

²⁹⁶ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 160؛ عماد الدين خليل، ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1985)، 184.

من معارك طاحنة بين البربر والمسلمين. فحرص على إرسال عدد من فقهاء التابعين إلى هناك، بهدف تفقيه أهلها ونشر الإسلام بينهم. ومن بين هؤلاء الفقهاء:

أولهم: عبد الله بن يزيد المعافري الأفريقي الحبلي أبو عبد الرحمن روي عن أبي أيوب الأنصاري، وعبد الله بن العاص وغيرهما، روى عنه العديد من الأشخاص، وكان رجلاً صالحاً فاضلاً وثقة. سكن القيروان حيث نشر فيها علماً غزيراً، وتوفي في سنة 100 هـ.²⁹⁷

والثاني: إسماعيل بن عبيد الأنصاري، مولى لهم المعروف بتاجر الله، روى عن العبادلة: ابن عباس، وابن عمر، وابن عمرو بن العاص. وروى عنه بكر بن سودة الجذامي وكثير من أهل أفريقية. كان فاضلاً، عالماً، فقيهاً، ناسكاً، وكثير الصدقات والمعروف. توفي سنة 107 هـ.²⁹⁸

وثالثهم: عبد الرحمن بن رافع التتوخي، أبو الجهم المصري، كان قاضي أفريقية. روى عن عبد الله بن عمرو وغيره من الصحابة، وروى عنه عبد الرحمن بن أنعم الأفريقي. كان معروفاً بعدله في أحكامه وثقته في نفسه. توفي في القيروان سنة 113 هـ.²⁹⁹

والرابع: جعتل بن هاعان بن عمير الرعيني ثم القتباني، أبو سعيد المصري، روى عن أبي تميم عبد الله بن مالك الجيشاني، وروى عنه عبيد الله بن زحر الأفريقي وبكر بن سودة الجذامي. كان فقيهاً، عالماً، ثقة، وقارئاً. توفي حوالي سنة 115 هـ.³⁰⁰

الخامس: إسماعيل بن عبيد الله المهاجر المخزومي، مولاهم الدمشقي، أبو عبد الحميد، روى عن أنس، والسائب بن يزيد، وفضالة بن عبيد، وغيرهم. وروى عنه الأوزاعي وغيره. كان صدوقاً، صالحاً، ثقة، فاضلاً، مأموناً، وزاهداً. أسلم غالبية البربر في ولايته بفضل حسن سيرته وحرصه على دعوتهم إلى الإسلام. توفي في القيروان سنة 132 هـ.³⁰¹

كان عمر بن عبد العزيز، إذا لم يرسل فقهاء إلى الأمصار، لا يبخل عليها بالكتب التي تعلمهم من خلالها شرع الله وسنن رسول الله ﷺ. وقد أكد مالك بن أنس هذا الأمر، كما نقل ابن

²⁹⁷ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 197/2؛ عبد الرحمن بن محمد بن علي الدباغ، معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، مح. إبراهيم شيوخ (مصر: مكتبة الخانجي، 1968)، 180/1؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 82-81/6.

²⁹⁸ الدباغ، معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، 191/1.

²⁹⁹ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، التاريخ الكبير، مح. هاشم الندوي وآخرون (دائرة المعارف العثمانية، د. ت.)، 280/5؛ ابن أبي حاتم، الجرح والتعديل، 232/2؛ الدباغ، معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، 198/1؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 168/6.

³⁰⁰ علي بن هبة الله أبو نصر ماکولا، الإكمال في رفع الارتباب (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990)، 107/2؛ الدباغ، معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، 202/1؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 79/2.

³⁰¹ البخاري، التاريخ الكبير، 366/3؛ الدباغ، معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، 203/1؛ ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 318-317/1.

عبد البر عنه،³⁰² حيث قال مالك: "كان عمر بن عبد العزيز يكتب إلى الأمصار يعلمهم السنن والفقه، ويكتب إلى المدينة يسألهم عما مضى، وأن يعملوا بما عندهم".

وزيادة على ذلك، أمر عمر بن عبد العزيز عماله بأن يخصصوا وقتاً لطلبة العلم، وأن يوفرُوا لهم سبل الراحة والفراغ، تنفيذاً لما جاء في كتاب الله عز وجل من تخصيص طائفة من المسلمين للتفقه في الدين، ولينذروا قومهم عند عودتهم إليهم.

مما سبق، يتضح مدى اجتهاد عمر بن عبد العزيز في نشر الإسلام عبر وسائل متعددة، بما في ذلك تفقيه الناس في الدين وتعليمهم إياه. فقد اعتمد في ذلك على الدعوة، والقُدوة الحسنة، واستخدام الكتب، وتكليف الدعاة الفقهاء، مما يعكس التزامه العميق بنشر رسالة الإسلام وتطبيق تعاليمه.

³⁰² أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد ابن عبد البر، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، مج. مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبد الكبير البكري (المغرب: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1967)، 81-80/1.

الفصل الثالث

جهود عمر بن عبد العزيز

(العلمية، الإقتصادية، السياسية، الإدارية، المالية والاجتماعية)

3.1. جهود عمر العلمية

كان عمر بن عبد العزيز شعلة من النور أضاءت سماء الأمة الإسلامية في فترة شهدت ضعف الهمم وفتور العزائم. اختاره الله عز وجل ليكون مجددًا لدين الأمة في بداية المائة الثانية، وقد أدى هذا الدور بكل أمانة وإخلاص.

1.1.1. نشأة عمر وتكليف هذه الجهود بالنجاح

اختار عبد العزيز - والد عمر بن عبد العزيز-، صالح بن كيسان ليكون مربيًا ومعلمًا لابنه. تولى صالح تأديب عمر وتعليمه، وحرص على غرس حب العلم فيه. كان عبد العزيز حريصًا على تقويم ابنه وتشجيعه على الاجتهاد. يروي ابن كثير أنه منذ صغره كان يلتزم بأداء الصلوات المفروضة في المسجد. ذات مرة تأخر عن صلاة الجماعة، وعندما سأل مؤدبه صالح بن كيسان عن سبب تأخره، ذكر له أن الخادمة كانت تقوم بترجيل شعره. عندها، قال له صالح: "بلغ منك حبك لتسوية شعرك أن تؤثره على الصلاة"، وكتب إلى والده بهذا الشأن. فقام والده بإرسال من يحلق رأسه، مما يعكس اهتمامه بتربية ابنه تربية دينية صحيحة.³⁰³

تأثر عمر بن عبد العزيز بشكل كبير بشيوخ بارزين مثل عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، الذي كان يحظى باحترام وتقدير عظيمين من قبل عمر. نهل عمر من علمه وأدبه بشكل كبير. بعد وفاة والده، تولى عمه عبد الملك بن مروان، الخليفة الفقيه، رعايته، مما عزز من اهتمامه بالعلم وجعل يدرك منذ وقت مبكر أهمية العلم في بناء الحياة. تعلم عمر أن العلم يتطلب التفاني الكامل، حيث لا يهبك العلم جزئيًا إلا إذا أعطيته كل ما لديك. على مدى سنوات، تلقى عمر تعليمه من مجموعة كبيرة من العلماء والفقهاء، بلغ عددهم ثلاثة وثلاثين عالمًا، من بينهم ثمانية من الصحابة وخمسة وعشرون من التابعين. استقى منهم علمه وتأدب بأدبهم، وظل ملازمًا لمجالسهم حتى ظهرت آثار هذه التربية والتعليم على شخصيته وسلوكياته.³⁰⁴

³⁰³ ابن كثير، البداية والنهاية، 678/12.

³⁰⁴ الباغددي، مسند أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز، 34.

1.1.2. حُب عمر للعلم

من توفيق الله جلَّ وعلا له أنه حُبب إليه العلم منذ نعومة أظفاره، فشرع في رحلاته لطلب العلم، وأمضى وقتاً طويلاً في حلقات الفقهاء ومجالس المحدثين. ومنذ أن كان والياً على المدينة المنورة، كان حريصاً على تلقي العلم من الصحابة وكبار التابعين. ويذكر أنه كان يكثر من مجالسة شيخه عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وكان من شيوخه أيضاً سعيد بن المسيب، الذي عُرف عنه أنه لم يقبل زيارة من أي أمير إلا من عمر، وذلك لما عرفه عنه من حب للعلم وتوقير للعلماء. وبفضل ما اكتسبه من علم في شبابه، أصبح معلماً للعديد من معاصريه. كما كان من شيوخه أيضاً سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب. وكان مجلس عمر يضم نخبة من كبار العلماء. ويذكر الزهري، الإمام والعالم، أنه كان مع عمر بن عبد العزيز في إحدى الليالي يتحادثان، فقال له عمر: "كل ما حدَّثته الليلة فقد سمعته، ولكنك حفظت ونسيتا".³⁰⁵

هذا يوضح رسوخ قدم عمر بن عبد العزيز في طلب العلم، وكثرة سماعه، وسعة اطلاعه، حتى إنه صرح للإمام الزهري بأنه سمع كل ما حدَّث به، مما يعكس عمق معرفته وحفظه.

ومن الدلائل الواضحة على سعة علمه، أنه لا يوجد كتاب من كتب السنة أو الفقه الاستدلالي إلا ويذكر فيه عمر بن عبد العزيز، سواء في حديث أو رأي أو أمر أو قضاء، بل كان يُحتج لأريهم بقوله وفعله. ومن الأمثلة على ذلك، الرسالة الشهيرة التي بعث فيها الليث بن سعد إلى الإمام مالك، والتي كان يحتج فيها الإمام الليث بصحة قوله بناءً على قول عمر بن عبد العزيز في بعض المسائل التي اختلف فيها مع مالك.

كذلك، يرد ذكر عمر بن عبد العزيز في كتب المذاهب الأربعة باعتباره مرجعاً للاحتجاج به، حتى أن الحنفية خصوه بلقب "عمر الصغير" تمييزاً له عن جده الفاروق عمر (رضي الله عنه). وقد ذكر الإمام مالك في "الموطأ" عمر بن عبد العزيز في أكثر من عشرين موضعاً، مما يعكس مكانته الكبيرة في فقه المالكية. أما أصحاب المذاهب الأخرى، فقد أكثروا من ذكره في كتبهم، كما فعل الشافعية. وفيما يخص الحنابلة، يكفي للدلالة على مكانته الكبيرة لديهم ما قاله إمام المذهب، أحمد بن حنبل، حيث قال: "لا أدري قول أحد من التابعين حُجَّة إلا قول عمر بن عبد العزيز".³⁰⁶

³⁰⁵ ابن سعد، طبقات ابن سعد، 385/5.

³⁰⁶ أبي الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر ابن كثير، البداية والنهاية (القاهرة: دار عالم الكتب، 2003)، 677/12.

ورسالاته الطويلة والعظيمة في الرد على القَدَرية،³⁰⁷ وحُجَّجه القوية فيها، وتفنيد آرائهم، تعد شاهدة واضحة ودليلاً ناصعاً على غزارة علمه وكبير شأنه. كذلك، كان لحجابه للخوارج أثر كبير في كشف زيوف آرائهم، حيث ناظرهم فلم يترك لهم حُجَّة إلا كسرّها بمنطق قويم، ودليل قوي، وحُجَّة غالبية، ورأي قاهر، مما يدل على قوته العلمية وذكائه الفذ في مواجهة المذاهب والفرق المتطرفة.³⁰⁸

1.1.3. آراء العلماء في علم عمر بن عبد العزيز

توافقت أقوال العلماء والأئمة على أن عمر بن عبد العزيز كان من بين العلماء البارزين في عصره، الذي كان مليئاً بكبار التابعين. ومن بين أبرز الشهادات والأقوال التي توضح مكانته العلمية:

عن الزهري، قال عبيد الله بن عبد الله: "كان العلماء عند عمر بن عبد العزيز تلامذة"، وهذه شهادة عظيمة من أستاذه، وخاصة من شيوخه،³⁰⁹ تعكس مكانته العلمية الرفيعة، وقدرته على توجيه وتنقيف كبار العلماء في عصره.

وقال مجاهد: "أتينا عمر بن عبد العزيز ونحن نرى أنه سيحتاج إلينا، فما خرجنا من عنده حتى احتجنا إليه"، وقال أيضاً: "أتينا عمر نعلمه، فما برحنا حتى تعلمنا منه".³¹⁰ هذه الأقوال تعكس تواضعه العلمي الكبير وقدرته الفائقة على إثراء من حوله بعلمه، مما جعل العلماء أنفسهم يتعلمون منه رغم أن الأصل كان أن يتعلموا منه.

قال ميمون بن مهران: "كان عمر بن عبد العزيز معلماً للعلماء"، فيما قال فيه سيد العلماء، أيوب السختياني: "لا نعلم أحداً من الذين عاصروناهم أخذ عن النبي ﷺ أكثر منه".³¹¹

قال الإمامان مالك وابن عيينة: "عمر بن عبد العزيز إمام".³¹² أما الحافظ ابن سعد فقد وصفه قائلاً: "كان ثقة مأموناً، له فقه وعلم وورع، وروى حديثاً كثيراً، وكان إمام عدل"،³¹³ بينما وصفه الحافظ ابن عبد البر بأنه: "أحد الراسخين في العلم".³¹⁴

307 الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، 4/؟؟؟.

308 الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، 5/309.

309 ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام، 5/190؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 2/371.

310 ابن سعد، طبقات ابن سعد، 5/398؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 9/194.

311 ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 7/419.

312 ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 7/420.

313 الذهبي، سير أعلام النبلاء، 5/115.

314 أبي عمر يوسف ابن عبد البر، جامع بيان العلم وفضله، مج. أبي الأشبال الزهيري (المملكة العربية السعودية: دار ابن الجوزي، 1994)، 2/130.

قال الإمام الذهبي: "وكان إماماً فقهياً مجاهداً، عارفاً بالسنن، كبير الشأن، ثبتاً، حجة، حافظاً".³¹⁵

لقد اجتمعت كلمة الأئمة الثقات على مكانة عمر بن عبد العزيز العلمية، فأصبح مرجعاً للعلماء ووجهة للطالبين. روى العديد من الأحاديث، وقام بالاجتهاد في دراسة النصوص واستنباط الأحكام منها. لذا، اعتبر الفقهاء آراءه حجة معتبرة. وقد ذكر الليث بن سعد:

ذكر أحد الرجال الذين صحبتهم ابن عمر وابن عباس، وكان عمر بن عبد العزيز قد ولاه على الجزيرة، قائلاً: "لم نبحت عن علم في شيء إلا وجدنا أن عمر بن عبد العزيز كان أعلم الناس في أصله وفروعه، ولم يكن العلماء في زمنه إلا تلامذة له".³¹⁶

3.1.4. إسهامات عمر بن عبد العزيز في نشر العلم وتوثيقه

لم يكن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز من الذين يتصدرون مجالس العلم للإفتاء أو نشر الفقه بشكل منتظم، لكنه ترك بصمة عظيمة وأثراً بالغاً في هذا المجال. فقد كان له دور بارز في تدوين الحديث النبوي، وساهم بشكل كبير في تيسير عمل العلماء والفقهاء، مما ساعد في تعليم الناس وتثقيفهم وإرشادهم. ومن أبرز جهوده في هذين الجانبين:

تدوين العلم كان موضوعاً متطوراً على مر العصور، في بداية الإسلام، نهى رسول الله ﷺ عن كتابة أي شيء غير القرآن الكريم، خشية اختلاط النصوص واشتغال الناس عن القرآن بالكتب الأخرى. لكن بعد ذلك، جاء الإذن النبوي بكتابة الحديث الشريف، مما نسخ النهي السابق وأجاز التدوين بشكل مطلق. في هذا السياق، يوضح الخطيب البغدادي:

إنَّ منع الكتابة في بدايات الإسلام كان بهدف تجنب الخلط بين كلام الله تعالى وغيره من النصوص، وللحيلولة دون أن يُشغل الناس بالكتب الأخرى عن القرآن. كما أن هذا التحفظ كان نتيجة لندرة الفقهاء في تلك الفترة، وعدم وجود العدد الكافي من العلماء المميزين بين الوحي وغيره، حيث كان معظم الأعراب في ذلك الوقت لا يتقنون الفقه ولا يختلطون بالعلماء. وبالتالي، كان يُخشى أن يضيفوا نصوصاً أخرى إلى القرآن ويعتقدوا أنها من كلام الله.³¹⁷

لقد كان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) يفكر بجدية في جمع السنة وكتابتها، حيث استشار الصحابة في ذلك، وكانوا في البداية يشجعونه على هذه الخطوة. ومع ذلك، استمر في استخارته لشهر كامل، حتى جاء يوم قرر فيه أن يترك الأمر، وقال: "إنني أريد أن أكتب السنن،

³¹⁵ الذهبي، تذكرة الحفاظ، 1/118.

³¹⁶ ابن كثير، البداية والنهاية، 9/194.

³¹⁷ ينظر: محمد عجاج الخطيب، أصول الحديث علومه ومصطلحه (بيروت: دار الفكر، 2006)، 147-176.

وإنني ذكرت قومًا كانوا قبلكم كتبوا كتبًا؛ فأكبُّوا عليها وتركوا كتاب الله، وإنني والله لا أشوب كتاب الله بشيء أبدًا". وهذا يدل على حرصه الشديد على الحفاظ على نقاء القرآن وعدم التسبب في أي تشويش على الوحي الإلهي.³¹⁸

عندما أُن من الخوف من اختلاط الحديث بالقرآن الكريم، وتحقق الضرورة لتدوين العلم، أصبح من المقبول كتابة الحديث. وقد ثبت أن العديد من الصحابة قد سمحوا بتدوين الحديث، وكتبوه لأنفسهم وطلبة علمهم. كما أصبحوا يتواصلون بحفظ الحديث وتوثيقه كتابةً، لما في ذلك من أهمية كبيرة في الحفاظ على السنة النبوية.

لقد كان التدوين الذي قام به عمر بن عبد العزيز من أبرز خطوات جمع وتوثيق العلم، حيث أبدع في إرشاداته وتوجيهاته التي تعكس فهمه العميق لأهمية حفظ العلم. من أبرز ما قاله في هذا الصدد: "أيها الناس، قَبِدُوا النعم بالشكر، وقِيدُوا العلم بالكتابة".³¹⁹ لم يقتصر أمير المؤمنين عمر على هذا القول فحسب، بل سعى جاهداً بصفته خليفة المسلمين إلى إصدار أوامره للأئمة والعلماء بجمع سنن وأحاديث رسول الله ﷺ. وقد دُفع عمر إلى هذه الخطوة بسبب ما لاحظته من التوسع في كتابة الحديث بين التابعين، الذين كانوا قد حفظوا علماً كثيراً، ما جعله يشعر بقلق من ضياع هذا العلم بمرور الزمن، خاصة في غياب حفظة مؤهلين لنقل هذا العلم. ولذلك، أصر على تدوين الأحاديث والنصوص لتكون مرجعية للأجيال القادمة.

وكان هناك سبب آخر بالغ الأهمية دفع عمر بن عبد العزيز إلى السعي لتدوين الحديث، وهو انتشار الوضع ودس الأحاديث المكذوبة، مما أدى إلى اختلاط الصحيح منها بالكذب بسبب الخلافات السياسية والمذهبية في تلك الفترة. وقد أشار الإمام الزهري إلى هذا الوضع بقوله: "لولا أحاديث تأتينا من قِبَل المشرق ننكرها لا نعرفها، ما كتبْتُ حديثاً، ولا أَذِنْتُ في كتابته".³²⁰ هذا الكلام يعكس قلق العلماء من انتشار الأحاديث الكاذبة، التي قد تؤثر في نقل سنة النبي ﷺ بشكل صحيح، مما دفعهم إلى الاهتمام بتوثيق الأحاديث وكتابة ما صح منها للحفاظ على نقاء السنة النبوية.

وكان رأي الزهري هذا يتفق مع وجهة نظر العديد من أئمة العصر نفسه، الذين كانوا يخشون على الحديث النبوي من الضياع أو اختلاطه بالأحاديث المكذوبة. هذا الهاجس كان يحفز

³¹⁸ ابن عبد البر، جامع بيان العلم وفضله، 93-76/1.

³¹⁹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز خليفة الزاهد، 276.

³²⁰ أبي أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، تقييد العلم، مج. سعد عبد الغفار علي (القاهرة: دار الاستقامة، د. ت.)، 257/1.

العلماء على بذل جهود مضاعفة في حفظ السنة النبوية وتدوينها بشكل دقيق، من أجل الحفاظ على نقائها من التحريف، وضمان نقلها للأجيال اللاحقة بما يتوافق مع ما قاله النبي ﷺ.

وجاء رأي السلطة العليا ممثلاً بقرار الخليفة الورع المجاهد أمير المؤمنين عمر؛ فاتخذ خطوة حازمة حاسمة بتدوين سنن رسول الله ﷺ، وجعل من مسئوليات الدولة حفظ السنة المطهرة؛³²¹ فكتب إلى الإمام التَّيْت، أمير المدينة وأعلم أهل زمانه بالقضاء، أبي بكر بن حزم، يأمره بذلك ففي صحيح البخاري: "وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم: انظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ فاكتبه، فإنني خفت دروس العلم (ضياعه)، وذهاب العلماء، ولا تقبل إلا حديث النبي ﷺ، ولتُفَسَّهوا العلم، ولتجلسوا حتى يعلم من لا يعلم، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سرّاً"،³²² وعند ابن سعد عن عبد الله بن دينار: قال: "كتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن محمد عمرو بن حزم: أن انظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ، أو سنة ماضية، أو حديث عمرة بنت عبد الرحمن، فاكتبه، فإنني خفت دروس العلم وذهاب أهله".³²³

كذلك وجَّه كتاباً بهذا الشأن إلى الإمام الحجة ابن شهاب الزهري، فقد ذكر ابن عبد البر أن ابن شهاب قال: "أمرنا عمر بن عبد العزيز بجمع السنن، فكتبناها دفترًا دفترًا، فبعث إلى كل أرض له عليها سلطان دفترًا".³²⁴ ومن هنا قال الحافظ ابن حجر: "وأول من دون الحديث ابن شهاب الزهري على رأس المائة بأمر عمر بن عبد العزيز، ثم كثر التدوين ثم التصنيف، وحصل بذلك خير كثير، فله الحمد"،³²⁵ بل إنَّ عمر أرسل إلى أهل المدينة جميعًا يحثهم على جمع حديث رسول الله ﷺ؛ ليشارك في هذا كل من لديه علم، ولو كان بضعة أحاديث؛ فعن عبد الله بن دينار قال: "كتب عمر بن عبد العزيز إلى أهل المدينة: أن انظروا حديث رسول الله ﷺ فاكتبوه، فإنني قد خفت درس العلم وذهاب أهله".³²⁶

ولم يقف عمر عند ذلك، بل عمَّ أوامره إلى جميع الأمصار في الدولة الإسلامية؛ ليقوم كل عالم بجمع وتدوين ما عنده من حديث رسول الله ﷺ، وما سمعه من أصحابه الكرام؛ روى أبو

321 الخطيب، أصول الحديث علومه ومصطلحه، 176.

322 أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، مح. محمد فؤاد عبد الباقي (القاهرة: المكتبة السلفية، د. ت.)، 194/1.

323 ابن سعد، الطبقات، 378/2.

324 ابن عبد البر، جامع بيان العلم وفضله، 91/1.

325 ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، 208/1.

326 أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، سنن الدارمي، مح. حسين سليم أسد الداراني (الرياض: دار المغني للنشر والتوزيع، 2004)، 431/2.

نعيم في "تاريخ أصبهان" فقال: "كتب عمر بن عبد العزيز إلى الآفاق: انظروا حديث رسول الله ﷺ فاجمعوه واحفظوه، فإني أخاف دروس العلم وذهاب العلماء".³²⁷

كذلك فإن عمر بن عبد العزيز، اهتم باللغة العربية؛ فشجع أهل البلاد المفتوحة على تعلمها وإتقانها، وكان يُغدق عليهم - لذلك - العطايا، كما كان يعاقب من يُلْحَن بالعربية، وينقص من عطائه، لما يعلم من أهمية العربية في فهم كتاب الله تعالى والسنة الشريفة.³²⁸

3.1.5. منهجه وطريقته في التدوين

اتبع عمر بن عبد العزيز نهجاً دقيقاً وسليماً في جمع وتدوين الحديث النبوي، حيث وضع معايير صارمة لضمان دقة العمل. يتجلى هذا المنهج في أربعة جوانب رئيسية:

1. **حُسْنُ اختياره للقائمين بهذا الأمر:** "فقد اختار له ابن حزم، والزهرى: فأما أبو بكر بن حزم فهو أحد أوعية العلم، ومن أعلام عصره، قال فيه الإمام مالك: "ما رأيت مثلاً ابن حزم أعظم مروءة ولا أتم حالاً، ولا رأيت من أوتي مثلاً ما أوتي: ولاية المدينة، والقضاء، والموسم"، وقال: "كان رجل صدق، كثير الحديث"،³²⁹ وقال ابن سعد: "كان ثقة عالماً كثير الحديث"، (ت. 120هـ).³³⁰

وأما ابن شهاب الزهري فهو الإمام العلم، حافظ زمانه، وشهرته ملأت الآفاق: قال فيه الليث بن سعد: "ما رأيت عالماً قط أجمع من ابن شهاب: يحدث في الترييب والترهيب؛ فتقول: لا يحسن إلا هذا، وإن حدث عن العرب والأنساب، قلت: لا يحسن إلا هذا، وإن حدث عن القرآن والسنة، كان حديثه".³³¹

وقال عمر بن عبد العزيز: عليكم بابن شهاب، فإنه ما بقي أحد أعلم بسنة ماضية منه،³³² وقيل لمكحول: "مَنْ أَعْلَمَ مِنْ لَقِيت؟ قال: ابن شهاب. قال: ثم من؟ قال: ابن شهاب".³³³

2. **أنه طلب ممن يدون له السنة جمع الأحاديث مطلقاً وتدوينها، وتتبع أحاديث أناس مخصوصين لما امتازوا به، وتدوين أحاديث معينة لأهميتها؛ فقد أمر ابن حزم بتدوين**

³²⁷ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، 1/195.
³²⁸ الشرقاوي عبد الرحمن، عمر بن عبد العزيز (بيروت: دار الكتاب العربي، 1987)، 178.
³²⁹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 313/5.
³³⁰ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 313-314/5.
³³¹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 328/5؛ الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 80.
³³² ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، 395/9.
³³³ الذهبي، تذكرة الحفاظ، 108/1.

حديث عمرة بنت الرحمن لأنها من أثبت الناس بأمر المؤمنين عائشة،³³⁴ والسيدة عائشة هي أعلم الناس بأحوال سيدنا رسول الله ﷺ وشؤونه الخاصة داخل بيته ومع أهله.

وذكرت إحدى الروايات أنه أمر ابن حزم بجمع وتدوين حديث عمر بن الخطاب، وذلك لما يقصده ابن عبد العزيز من تتبع سيرة الفاروق، وأقضيته وسياسته في الصدقات، وكتبه إلى عماله فيها، وقد طلب عمر ذلك أيضاً من سالم بن عبد الله بن عمر، وكل ذلك واضح من النهج الذي سلكه عمر بن عبد العزيز في الاقتداء بجده (رضي الله عنه).

3. أنه ألزم من يدون السنة النبوية أن يميز الصحيح من السقيم، ويتحرى الثابت من الحديث، وذلك واضح في رواية الدارمي؛ حيث يقول عمر لابن حزم: "اكتب إلي بما ثبت عندك من الحديث عن رسول الله ﷺ، وبحديث عمر". وعند الإمام أحمد: "اكتب إلي من الحديث بما ثبت عندك عن رسول الله ﷺ، وحديث عمرة".³³⁵

وهذه نقطة عظيمة الأهمية في تأسيس منهج التدوين على أسس راسخة، ثابتة صحيحة.

4. تثبته شخصياً من صحة الحديث والتحديث: فعمر من كبار العلماء، وليس بأقل شأنًا من العلم ممن أمرهم بالتدوين؛ لذلك قام بمشاركة العلماء في مناقشة بعض ما جمعه، زيادة في التثبت؛ من ذلك ما رواه أبو الزناد عبد الله بن ذكوان القرشي قال: رأيت عمر بن عبد العزيز جمع الفقهاء، فجمعوا له أشياء من السنن، فإذا جاء الشيء ليس العمل عليه؛ قال: هذه زيادة ليس العمل عليها".³³⁶

3.1.6. ثمرة هذا التدوين

لقد أثمرت تلك الجهود المبكرة المباركة نتائج ملموسة، تجلت في الدفاتر التي جمعها الإمام الزهري، والتي أمر الخليفة عمر بن عبد العزيز بنسخها وتوزيعها على مختلف مناطق دولته الواسعة. وقد كان من عادة العديد من العلماء أن يجمعوا لأنفسهم ما سمعوه من الأحاديث والعلوم، ليتمكنوا من الرجوع إليها عند الحاجة لضبط حفظها. أما التدوين الرسمي، الذي أشرفت عليه الدولة، فقد تحقق بفضل أمر الخليفة عمر بن عبد العزيز، وانتشرت ثماره على مختلف الأمصار. ومن الفوائد المهمة أيضاً المنهج القويم الذي اتبعه عمر بن عبد العزيز أثناء التدوين، حيث وضع أسساً ونقاطاً أساسية أصبحت نواة لمنهج شامل ومتكامل تبعه لاحقاً. ويعود هذا الإنجاز إلى دقة فهمه وغزارة علمه وبصيرته النافذة، والأهم من ذلك كله توفيق الله تعالى له. وإذا كان

³³⁴ ابن سعد، الطبقات، 378/2.

³³⁵ علي محمد محمد الصلابي، الدولة الأموية عوامل الازدهار وتدايعات الانهيار (بيروت: دار المعرفة، 2008)، 271/2.

³³⁶ الخطيب، أصول الحديث علومه ومصطلحه، 82.

ال خليفة عمر بن الخطاب قد اقترح على أبي بكر الصديق جمع القرآن الكريم فقام بذلك، مما كان لهما فضل عظيم على الأمة، ثم جاء عثمان بن عفان وجمع الناس على مصحف واحد، فإن الله تعالى قد ادّخر لعمر بن عبد العزيز هذا الشرف العظيم بإصدار أوامر الخلافة بجمع السنة النبوية وتنقيحها وتدوينها، وجعل من مسؤوليات الدولة حماية السنة باعتبارها المصدر الثاني للتشريع. وهذا العمل يعتبر سُنَّةً حسنة له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة. فلولاء التدوين لصاح الكثير من الحديث النبوي، خاصة في العصور المتأخرة حينما قلَّ الحفظ والرواية والسماع، بل وحتى الاهتمام بالحديث الشريف. وبذلك يكون لعمر بن عبد العزيز فضل كبير على الأمة، فجزاه الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء. وهذا من توفيق الله تعالى للعظماء وكبار المصلحين، إذ عندما تصفو نواياهم، يوفقه الله للحق، ويرشدهم إلى الخيرات، ويسدد خطواتهم نحو الرشاد.³³⁷

3.1.7. نشره العلم في الأمصار

نظرًا لأن من واجبات الدولة تسهيل تحصيل العلم لكل من يستطيع تحصيله، وهو من فروض الكفايات التي يجب على الدولة الوفاء بها وتمكين الناس من الوصول إليه، فقد بذل عمر كل جهده في القيام بهذا الواجب على الوجه الأكمل، فأرسل العلماء إلى مختلف الأمصار وحتى البوادي، ليعلموا أهلها شرع الله ويفقهوهم فيه. فبعث إلى مصر الإمام المفتي الثبت، عالم المدينة "نافعًا" مولى ابن عمر وراويته؛ قال عبيد الله بن عمر: "بعث عمر بن عبد العزيز نافعًا مولى ابن عمر إلى أهل مصر يعلمهم السنن".³³⁸

وأرسل عشرة من فقهاء مصر من رجال التابعين إلى إفريقية ليفقهوا أهلها ويعلموهم، وينشروا بينهم حديث رسول الله ﷺ، لينالهم من الخير مثل الذي يعمُّ إخوانهم من أهل الحجاز والشام والعراق، وكانت معاقل العلم،³³⁹ فلم يحتج عمر أن يسير لها العلماء، بل تطلّع إلى أقاصي دولته، فأرسل العلماء إليها، بل إنه أرسل الفقهاء إلى البدو ليعلموا الناس في مضاربهم ويفقهوهم في دينهم؛ روى ابن الجوزي عن ابن أبي غيلان قال: "بعث عمر بن عبد العزيز يزيد بن أبي مالك الدمشقي والحارث الأشعري يفقهان الناس في البدو، وأجرى عليهما رزقًا...".³⁴⁰

كذلك كان يرسل الكتب إلى الأمصار الإسلامية في دولته الكبيرة، يعلمهم فيها السنن والفقه، ويأمرهم بإحياء ما كان عليه رسول الله ﷺ وصحابته، والالتزام بالشرع، وترك ما خالفه، وكانت الكتب تُوجّه إلى الولاة والأمراء ليعملوا بها، ويحملوا الناس على التزام ما جاء فيها، وإذا

³³⁷ الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 83.

³³⁸ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 97/5؛ الذهبي، تذكرة الحفاظ، 100/11.

³³⁹ الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 69.

³⁴⁰ ابن منظور، مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر، 175/6؛ ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 179.

أشكّل على عمر أمرٌ بعث إلى المدينة يسألهم عن ذلك؛ يقول الإمام مالك: "كان عمر بن عبد العزيز يكتب إلى الأمصار يعلمهم السنن والفقه، ويكتب إلى المدينة يسألهم عمّا مضى، وأن يعملوا بما عندهم"،³⁴¹ ويقول الحسن البصري: "وما ورد علينا قطُّ كتاب عمر بن عبد العزيز إلا بإحياء سنة، أو إماتة بدعة، أو رد مظلمة".³⁴²

وقد أمر: بإفشاء العلم، وذمّ كتمانها، وذلك واضح في كتابه إلى أبي بكر بن حزم: "ولتفشوا العلم، ولتجلسوا حتى يعلم من لا يعلم، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سرّاً".³⁴³

وقد عمل: على تذليل الصعوبات أمام العلماء وطلبة العلم؛ ففرض المرتبات للعلماء، ولكلِّ مَنْ نَصَبَ نفسه للعلم وحبسها عليه؛ فقارئ القرآن الذي حفظه، وقام يُقرئه للناس، ويُعلّمهم أحكامه، والمحدّث الذي يعقد مجالس الإملاء وينشر الحديث النبوي، والفقيه الذي ينظر في الكتب ويستنبط منها، ويعلم الناس أمور دينهم ليعبدوا الله على بصيرة، والطالب الذي يتفرغ للعلم أو البحث والدرس، كل أولئك قد يشغلهم أمر ذويهم وأبنائهم، وسدُّ حاجاتهم، وتدبير أمور معاشهم، فقام عمر بقطع هذا الهاجس عنهم، وكفل لهم ولمن يعولون ما يعيشون به حياة كريمة، تتكفل به الدولة، ويؤخذ من بيت المال، ونعمًا فعل، فبذلك شجع كلَّ مَنْ وجد في نفسه الإمكانية لنشر العلم وخدمة الدين والأمة.

عن أبي بكر بن أبي مريم قال: كتب عمر بن عبد العزيز إلى وّالي حمص: "مُر لأهل الصلاح من بيت المال بما يغنيهم؛ لئلا يشغلهم شيء عن تلاوة القرآن، وما حملوا من الأحاديث".³⁴⁴

3.1.8. اهتمامه بتعليم أولاده

لم يقتصر اهتمام عمر بن عبد العزيز بالعلم على هذا القدر - على عظم شأنه - ولكنه كان نموذجًا مثاليًا في تربية أبنائه على العلم، وحبّ العلماء وتوقيرهم، واتّبع إجراءات تعليمية جعل منها منهجًا جديرًا يلبي حاجة الناشئ المسلم، وكان يغرس في أبنائه حب العلم منذ الصغر، ويتعاهددهم بالرعاية والعناية، فها هو: يعلم ابنه عبد الملك مُدُّ أصبح يجيد الكلام القراءة وبعض القرآن، قبل أن يدفع به للمعلمين، ويقول له ابن عمه في ذلك: دعه يلعب مع الصبيان، فما زال طفلًا، فأخذ عمر بيده وقال له: "يا بُنَيَّ كُنْ عالمًا، فإن لم تستطع فمتعلّمًا".³⁴⁵ ولما اطمأنَّ إلى أنَّ

³⁴¹ الكرمي، مقدمة مسند الإمام أحمد، 17.

³⁴² الكرمي، مقدمة مسند الإمام أحمد، 6.

³⁴³ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، 194/1-195.

³⁴⁴ الخطيب، أصول الحديث علومه ومصطلحه، 178؛ الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 72.

³⁴⁵ الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 227.

بنيه قد أخذوا حظهم من التربية المستقيمة في بيت الأبوة القويمة العليمة، وأسست أخلاقهم على التقوى، وتشرّبت نفوسهم حبّ العلم والتعلّم، اختار لهم مؤدّباً عالماً تقياً، بعث به إليهم، وأرسل إليه رسالة يحدد له فيها الطريقة المثلى للتأديب فقال له:

"فإني قد اخترتك على علمٍ مِنِّي بك، لتأديب ولدي، فصرفتهم إليك من غيرك من موالي وذويّ الخاصة بي، ... وليفتتح كل غلام منهم بجزء من القرآن يثبت في قراءته، فإذا فرغ تناول قوسه ونبله وخرج للرمي ..."، وظلّ يتابع أبناءه ويتعهّدهم بالرعاية، ويُسدّد خطاهم ويوجههم، فكتب إلى أحد أبنائه يقول: "يا بُني احذر السرعة على الغفلة، حين لا تستجاب الدعوة، ولا سبيل إلى الرجعة، ولا تغترن بطول العافية، فإنما هو أجل ليس دونه فناء، ولا بعد أن تستكمّله بقاء".³⁴⁶

وقال لابنه عبد العزيز: "يا بُني إذا سمعت كلمة من امرئ مسلم، فلا تحملها على شيء من الشر، ما وجدت لها محملاً على الخير".³⁴⁷

"وبلغه أن ابناً له اتخذ خاتماً، واشترى له فصاً بألف درهم، فكتب إليه عمر قائلاً: "أما بعد، فقد بلغني أنك اشتريت فصاً بألف درهم، فبعه، وأشبع به ألف جائع، واتخذ خاتماً من حديد، واكتب عليه: رحم الله امرأ عرف قدر نفسه".³⁴⁸

رحم الله عمر بن عبد العزيز؛ كان طوداً من أطواد العلم، ونبراساً لمن جاء بعده؛ فجزاه الله عن الأمة خير الجزاء.

3.2. جهود عمر الاقتصادية

سنستعرض هنا النهج الذي اتبعه عمر بن عبد العزيز في معالجة الأوضاع الاقتصادية خلال فترة خلافته في الدولة الإسلامية. وعلى الرغم من قصر فترة حكمه مقارنةً بخطط التصحيح الاقتصادي في العصر الحديث، إلا أنه حقق نجاحاً بارزاً وأهدافاً تصحيحية غير مسبوقة.

عمل عمر بن عبد العزيز على إصلاح الوضع الاقتصادي القائم، حيث وقف الهدر المالي وحرر بيت المال من الأعباء المالية الثابتة التي فرضها الخلفاء السابقون للمتنفذين. قام بتوجيه نفقات القطاعين العام والخاص نحو الرشد، وسعى لتوسيع موارد الدولة وبناء رأس مالها المستقل. كما أعاد توزيع الدخل بشكل عادل، مما أدى إلى أن يتوزع المال بين طبقات المجتمع في عامه الثاني من حكمه، محققاً بذلك الاستقرار الاقتصادي بشكله الكامل.

³⁴⁶ ينظر: ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 219.

³⁴⁷ الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 134.

³⁴⁸ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 298.

عاصر عمر بن عبد العزيز، فترة مليئة بالاضطرابات السياسية والانقسامات الاجتماعية، حيث كانت الفوضى السياسية مصحوبة بانهيار اقتصادي وسوء إدارة، مما أثقل كاهل الاقتصاد الوطني وأدى إلى تدهور قيمه. وصف عمر بن عبد العزيز الوضع بقوله: "الوليد بالشام، وقرة بمصر، والحجاج بالعراق، وعثمان بن حيان بالحجاز، امتلأت الأرض والله جوراً".³⁴⁹ ولذلك، كتب إلى بعض عماله قائلاً: أما بعد، فكن في العدل والإحسان كمن كان قبلك في الجور والظلم والعدوان.

في خضم هذه المتغيرات، ومن بين الركائز الاقتصادية والاضطراب السياسي والطموحات الخارجية في مقدرات الأمة الإسلامية، برز عمر بن عبد العزيز، كرمز للإصلاح والتغيير. على الرغم من أنه نشأ في رفاة كبيرة، حيث قيل: 'قومت ثياب عمر وهو يخطب باثني عشر درهماً، بينما كانت حلتة قبل ذلك تُقدّر بألف درهم لا يرضاها،' فقد اختار أن يتخلى عن هذه الرفاهية ليكرس نفسه للإصلاح وتحقيق العدالة.³⁵⁰ وكان عمر بن عبد العزيز، مثقفاً بأعلى درجات المعرفة، حيث قال أحمد بن حنبل: "ليس قول أحد من التابعين حجة إلا قول عمر بن عبد العزيز".³⁵¹ وقال ميمون بن مهران: "كان العلماء مع عمر بن عبد العزيز تلامذة".³⁵²

"ومن بين كل ذلك نهض عمر وأخذ يتصور الوضع المقبل لحركة المجتمع الإسلامي في الأيام القادمة وفي زمن وجيز وضع خطة مفتوحة لبناء نظام اقتصادي تطبيقي³⁵³ متكامل، كفيل بترتيب الأوضاع الاقتصادية ويتجاوز كل المعوقات، ويجني اكتفاء ذاتياً ووفرأً مالياً ثابتاً، بالاعتماد على المكتسبات الثابتة والممكنات المتغيرة،³⁵⁴ ووضع نفسه في حالة طوارئ حيث وصفها لما بُويع بالخلافة، حين أرسل إلى نسائه: من أرادت منكن الدنيا فلتلحق بأهلها فإن عمر قد جاءه شغل شاغل،³⁵⁵ وكتب إلى الحسن البصري يقول له: "إني قد ابتليت بهذا الأمر فانظروا إليّ أعوانا يعينوني عليه"،³⁵⁶ ومع ذلك ففي عامين ونصف حقق تقدماً اقتصادياً في المجتمع الإسلامي الممتد من الصين شرقاً إلى الأندلس غرباً، فكان عامه الأول عام إصلاح وترميم، وما بعد ذلك جاء الاستقرار الاقتصادي الشامل، إضافة إلى الاستقرار السياسي والاجتماعي".

349 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 146؛ ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 162.

350 ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 201/54؛ ابن سعد، طبقات ابن سعد، 384/5.

351 ابن العماد، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 120/1.

352 ابن كثير، البداية والنهاية، 198/6.

353 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 230/1.

354 الاقتصاد التطبيقي: هو العلم الذي يتناول الأساليب والوسائل التي يمكن من خلالها زيادة الثروة والإنتاج وتحسين الأنظمة الاقتصادية. حارث سليمان الفاروقي، المعجم القانوني (بيروت: مكتبة لبنان، 2008)، 48/1.

355 المعاملات المالية في الفقه الإسلامي تشمل مجموعة متنوعة من القضايا التي تتراوح بين الأحكام الثابتة التي لا تتغير، والأحكام المتغيرة التي تتكيف مع الظروف المختلفة.

356 ابن العماد، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 120/1.

"وإذا تتبعنا منهجه في الإصلاحات الاقتصادية، نجده قد تابع برنامج الإصلاح منذ تولي الخلافة حتى لحظات النزاع الأخير، قال مجاهد: قال لي عمر بن عبد العزيز: ما يقول الناس في -أي في مرضه الذي مات فيه- قلت: يقولون مسحور، قال: ما أنا بمسحور وإني لأعلم الساعة التي سقيت فيها، ثم دعا غلاماً له فقال: له ويحك ما حملك على أن تسقيني السم، قال ألف دينار أعطيتها،³⁵⁷ وعلى أن أعتق، قال هاتها قال فجاء بها، فألقاها في بيت المال وقال اذهب حيث لا يراك أحد،³⁵⁸ ثمن دمه وضعه في بيت مال المسلمين.

ومن هنا ندرك أن عمر ابن عبد العزيز:

1. استشعر حجم الظلم والجور الذي ملأ الأرض.
2. وجه ولاته إلى العدل والإحسان.
3. استشعر حجم المسؤولية المناطة به ونهض على قدرها.
4. إصراره على متابعة الإصلاحات حتى اللحظات الأخيرة من حياته.

3.2.1. أهداف عمر بن عبد العزيز من الإصلاح الاقتصادي والمبادئ التي استند

إليها

"الإنسان في النظام الإسلامي هو محور العملية الاقتصادية، والإسلام شريعة وعقيدة يهدف إلى تحقيق العدالة الاجتماعية، والتي تتناول جميع طبقات المجتمع بحيث لا يستبد الغني في غناه ولا يتردى الفقير بفقره، ولكن تقارب بين هذه الطبقات،³⁵⁹ وغالبا السياسة الاقتصادية،³⁶⁰ من العوامل الرئيسية في تحقيق العدالة الاجتماعية، وعندما يفقد المجتمع الرفاه أو التقارب الطبقي دل على التيه السياسي على مستوى التنظيم والتطبيق، ويقتضي ذلك التصحيح والإصلاح الاقتصادي، وحتى يتم ذلك لا بد له من مبادئ تسنده، وأهداف تحققه".

"ولما تسلّم عمر بن عبد العزيز، سلطات الخلافة، شرع في الإصلاح الاقتصادي الشامل ويظهر ذلك من خلال استقرار خطابه العام للمجتمع، أو الخاص للولاة وعمال الدواوين، فقد قرر بعض المبادئ التي استند إليها في تحقيق العدالة الاجتماعية، من خلال إعادة توزيع الثروة بشكل عادل وشامل، ودفع عجلة التنمية الاقتصادية، لتحقيق الرفاه الاجتماعي".

357 ابن العماد، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، 137/1.

358 بنو أمية كانت قد ضاقت ذرعاً بعمر بن عبد العزيز، بسبب تشديده عليهم وانتزاعه العديد من الممتلكات التي كانوا قد استولوا عليها بغير حق. ولأنه لم يتخذ الحيطة الكافية، قاموا بتسميمه. الذهبي، تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام، 175/4؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 140/5؛ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 250/54.

359 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 246/1؛ قال الذهبي: رجال إسناده الخبر ثقات، الذهبي، سير أعلام النبلاء، 140/5؛ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 250/54.

360 أحمد محمد حصري، السياسة الاقتصادية والنظم المالية في الفقه الإسلامي (مكتبة الكليات الأزهرية، 1984)، 43.

أولاً: المبادئ التي استند إليها عمر بن عبد العزيز في الإصلاح الاقتصادي.

"اعتمد عمر المبادئ الإسلامية للإصلاح، وعمّقها في عناصر التصحيح الاقتصادي وحمل المجتمع عليها بشتى الوسائل، ولم يتهاون فيها، لأن كل عمل لا بد له من مبادئ عامة ينطلق منها في البناء أو التصويب، فلذا كان عمر يتحري هذه المبادئ، ويبحث عنها لرسم سياسة النهج الإصلاحي بكل أبعاده السياسية والاجتماعية والاقتصادية، وأهم هذه المبادئ" هي:

1. العدل: "عامل مهم في تحقيق الاستقرار الكامل في العملية الاقتصادية أو النهج

الإصلاحي، ويظهر من سؤال عمر بن عبد العزيز لمحمد بن كعب القرظي حيث قال: دعاني عمر بن عبد العزيز، فقال: صف لي العدل، فقلت: بخ سألت عن أمر جسيم، كن لصغير الناس أباً، ولكبيرهم ابناً، وللمثل منهم أخاً، وللنساء كذلك وعاقب الناس على قدر ذنوبهم، وعلى قدر أجسادهم، ولا تضربن لغضبك سوطاً واحداً فتعد من العادين،³⁶¹ ويتجلى ذلك من جوابه لما كتب بعض عماله إليه "أما بعد: فإن مدينتنا قد خربت فإن رأى أمير المؤمنين أن يقطع لنا مالا نرمها به - فرد عليه وقال - أما بعد: فحسناها بالعدل ونق طرقها من الظلم فإنه مرمتها والسلام"،³⁶² فإقامة العدل أهم من إقامة البناء، لأنه مع العدل سعة، ومع الظلم ضيق ومشقة".

2. رفع الظلم: "لأن عواقبه وخيمة ويثبط الهمم ويعيق المجتمع عن المشاركة الإيجابية في

المحافظة على المكتسبات أو الاندماج في البناء الشامل، ويؤثر على الشعور بالانتماء إلى المجتمع، فلذا عند رفع الظلم يصبح المجتمع مشاركاً في المحافظة على المقدرات، ويدفع عجلة البناء بكل فعالية، فلذا كان من بواكير أعماله إزالة الظلم ومضائه فعمد إلى الإصلاحات الآتية في هذا الجانب":

3. تنظيف السجون وإخراج جميع المساجين: "فالسجن غالباً ما يكون مستقراً للمظلومين

أو لمن ارتكب جرماً لا يستدعي هذه العقوبة أو فعلاً يستحق تلك العقوبة، والأغلب من هم في هذه الأوضاع قد يجد العفو عندهم أثره الأبلغ والإيجابي في الإصلاح، فلذا أخرج المساجين، قال محمد بن يزيد الأنصاري: "بعثني عمر بن عبد العزيز حين ولي فأخرجت من في السجون من حبس سليمان، ما خلا يزيد بن أبي مسلم"،³⁶³ وبعد ذلك لم

³⁶¹ السياسة الاقتصادية هي العلم الذي يحدد القواعد التي يجب على المواطنين اتباعها لتحقيق أكبر قدر من المنافع بأقل جهد ممكن، وضمان توزيع هذه المنافع بالعدل واستهلاكها بحكمة وتدبير. كما يتناول هذا العلم طرق إنتاج الثروة وتوزيعها واستهلاكها، ويوضح القوانين والأوضاع الاقتصادية والصناعية، بالإضافة إلى المبادئ التي تحكم عناصر مثل الإيجارات، الأجور، رأس المال، العمل، المبادلات، النقود، والسكان. بعبارة أخرى، السياسة الاقتصادية تشمل قواعد تدبير إيرادات الدولة وإدارة مواردها وإمكانياتها الإنتاجية والعمالية وتنظيمها بما يحقق التنمية المستدامة. حارث سليمان الفاروقي، المعجم القانوني، ج2، ص532.

³⁶² السيوطي، تاريخ الخلفاء، 1/243.

³⁶³ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 200/54.

يحتج عمر إلى هذه السجون ولم يدخلها أحد، بل قيل لم يعاقب أحداً في عهده إلا رجلاً كان يزور الدنانير.³⁶⁴

4. **مراجعة الأحكام السابقة الظالمة:** "والتي ترتب عليها حقوق للناس، أو الفصل فيها إذا ما أثبتت من جديد، ومنها ما كتب به عمر بن عبد العزيز "برد أحكام من أحكام الحجاج مخالفة لأحكام الناس"،³⁶⁵ ورفع الظلم لم يتوقف به عمر بن عبد العزيز عند المسلمين، بل شمل غير المسلمين، لأنهم وحدة إيجابية في عملية التكافل والبناء الاجتماعي، قال علي بن أبي حملة: "خاصمنا عجم أهل دمشق إلى عمر بن عبد العزيز في كنيسة كان رجل من الأمراء أقطعها لبني نصر بدمشق فأخرجنا عمر عنها وردها إلى النصارى".³⁶⁶

5. **مراجعة القضايا الكبرى والعلاقة من حيث قانونيتها أو عدمها والفصل فيها:** "قال الواقدي: "لم يزل أهل قبرص على صلح معاوية حتى ولي عبد الملك بن مروان فزاد عليهم ألف دينار فجرى ذلك إلى خلافة عمر بن عبد العزيز فحطها عنهم".³⁶⁷ وقال أبو عبيدة وغيره: "لما استخلف عمر بن عبد العزيز، وفد عليه قوم من أهل سمرقند، فرفعوا إليه أن قتيبة،³⁶⁸ دخل مدينتهم وأسكنها المسلمين على غدر، فكتب عمر إلى عامله يأمره أن ينصب لهم قاضياً ينظر فيما ذكروا فإن قضى بإخراج المسلمين، أخرجوا فنصب لهم جميع بن حاضر الباجي، فحكم بإخراج المسلمين على أن يناذوهم على سواء فكره أهل مدينة سمرقند الحرب وأقروا المسلمين فأقاموا بين أظهرهم".³⁶⁹

6. **إعادة الأموال التي أخذت من أصحابها ظلماً:** "لأنها تبقى حائلاً دون مشاركة الأفراد في مشروعات التنمية وتطوير الأوضاع الاقتصادية، وأن هذه الأموال تبقى في ذاكرة المجتمع مؤشراً سلبياً على ثقة الناس بالمصلح، لأن رفع شعار الإصلاح الاقتصادي يتعارض مع الصورة بإبقاء الظلم، لأن من لا يصلح القديم لا يحسن في الجديد، فكتب عمر بن عبد العزيز إلى عماله في مال قبضه بعض الولاة ظلماً فأمر برده إلى أهله

364 أبو عمرو خليفة بن خياط العسفرى، تاريخ خليفة بن خياط، مح. أكرم ضياء العمري (الرياض: دار طيبة، 1985)، 326.

365 ينظر: بلاذري، فتوح البلدان، 455.

366 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 237/1.

367 بلاذري، فتوح البلدان، 130.

368 بلاذري، فتوح البلدان، 159.

369 قتيبة بن مسلم بن عمرو بن حصين بن ربيعة الباهلي، المعروف بلقب الأمير أبو حفص، كان من الأبطال البارزين وأحد القادة الشجعان الذين غرّفوا بالحزم والدهاء والرأي الراجح. قاد الفتحات الكبيرة في المناطق المختلفة، بما في ذلك خوارزم وبخارى وسمرقند، التي كانت قد نقضت وارتدت عن الإسلام. كما افتتح فرغانة وبلاد الترك في سنة 95 هـ. تولى ولاية خراسان لمدة عشر سنوات. له روايات عن الصحابة عمران بن حصين وأبي سعيد الخدري. بعد وفاة الخليفة الوليد بن عبد الملك، نزع قتيبة الطاعة، مما أدى إلى انقسام في جيشه وقيام رئيس تميم وكيع بن حسان بالثورة عليه. في نهاية المطاف، قُتل قتيبة بن مسلم في شهر ذي الحجة سنة 96 هـ على يد عشرة من فرسان تميم. عاش قتيبة 48 سنة. ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، 410/4.

وتؤخذ زكاته لما مضى من السنين ثم عقب ذلك، بأن لا يؤخذ منه إلا زكاة سنة واحدة، فإنه كان ضمراً.³⁷⁰

7. رفع الضرر عن العامة وضمان ما أتلّف من أموالهم إذا ما تعارضت المصلحة العامة

مع الخاصة: "قد تحتاج الدولة إلى بعض الأمور والتي قد تتعارض مع المصلحة الفردية لأفراد المجتمع، تحت أي سبب أو حاجة تقتضي ذلك الاستخدام، والذي قد يلحق الضرر بمصلحة الفرد، فإن الدولة تغرم هذا الإضرار قال سعيد بن عثمان عن غيلان بن ميسرة: "أن رجلاً أتى عمر بن عبد العزيز فقال: زرعت زرعاً فمر به جيش من أهل الشام فأفسدوه فعوضه عشرة آلاف درهم"،³⁷¹ هذا التعويض دافع إلى الأفراد بأن يستمروا في المشاركة والتفاعل مع النهج الإصلاحي، وأنهم ينتمون إلى مجتمع يقدر الجهد المبذول".

8. الاستفادة من التجارب السابقة والخبرات: "لأن التطبيقات السابقة والناجحة، محطات

إيجابية في عرض التاريخ إذا ما استدعاه المرء واستعملها حسب منهج إيجابي يحاكي به لغة العصر، فبذلك يتجاوز نقطة صفر البداية، ويتم حيث انتهى الآخرون، فلذا كتب عمر بن عبد العزيز لما ولى الخلافة إلى سالم بن عبد الله أن اكتب إليّ بسيرة عمر بن الخطاب لأعمل بها.³⁷²

9. اتخاذ البطانة الصالحة والإيجابية والفعالة في البناء الإصلاحي: "ويظهر ذلك من

توصيته لمن حوله، قال عمرو بن مهاجر: قال عمر بن عبد العزيز: "يا عمرو إذا رأيته قد ملت عن الحق فضع يدك في تلابيبي ثم هزني ثم قل لي ماذا تصنع"،³⁷³ وبين مكانة الشخصية الإيجابية في الانتقاد البناء لأحد حاشيته، لما قضى بقضية وكان عنده ميمون بن مهران فلما قام عن مجلس الحكم قال له ميمون بن مهران: يا أمير المؤمنين إنك حكمت بكذا وكذا وليس وجه الحكم على ما حكمت. قال: فهلا نبهتني! قال: إني كرهت أن أوبخك على رؤوس الناس. قال: فهلا فعلت فإن لقاتل الحق سلطاناً".

10. محاربة الرشوة وإغلاق مداخلها باسم الهدية: "قال: عمرو بن مهاجر انتهى عمر بن

عبد العزيز تفاحاً، فأهدى له رجل من أهل بيته تفاحاً، فقال: ما أطيب ريحه وأحسنه أرفعه يا غلام للذي أتى به، وأقرئ فلاناً السلام، وقل له إن هديتك وقعت عندنا بحيث

³⁷⁰ بلاذري، فتوح البلدان، 411.

³⁷¹ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد ابن حجر العسقلاني، *الدرية في تخريج أحاديث الهدية*، مح. السيد عبد الله هاشم اليماني المدني (بيروت: دار المعرفة، د. ت.)، 250/1؛ شمس الدين محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي، *المبسوط* (بيروت: دار المعرفة، د. ت.)، 209/2؛ الضمار هو المال الذي يكون موجوداً بالفعل ولكن لا يمكن الانتفاع به، مثل المال المغصوب أو المال المجهود الذي لا يوجد دليل يثبت ملكيته. ينظر: علي بن محمد السيد الشريف الجرجاني، *التعريفات*، مح. محمد صديق المنشاوي (القاهرة: دار الفضيلة، د. ت.)، 181.

³⁷² أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي شيبة، *مصنف ابن أبي شيبة* (المملكة العربية السعودية: دار كنوز اشبيليا، 2015)، 175/7.

³⁷³ القرطبي، تفسير القرطبي أو الجامع لأحكام القرآن، 172/4.

نحب، فقلت يا أمير المؤمنين ابن عمك ورجل من أهل بيتك، وقد بلغك أن النبي ﷺ كان يأكل الهدية فقال ويحك إن الهدية كانت للنبي ﷺ هدية وهي لنا اليوم رشوة.³⁷⁴

11. المحافظة على الأمن السياسي والاجتماعي: "لأن الأمن الاقتصادي مرتبط بهما

ويساهمان في تشكيل المناخ المناسب لاستقرار الأوضاع الاقتصادية، فقال: "قرة عين الملوك في استفاضة الأمن في البلاد، وظهور مودة الرعية لهم وحسن ثنائهم عليهم"،³⁷⁵ فكان عمر بن عبد العزيز، يشرف بنفسه على ذلك حيث خرج ومعه حرسى فدخل المسجد فمرّ في الظلمة برجل نائم فعثر به فرفع رأسه إليه فقال: أمجنون؟ قال: لا، فهم به الحرسى، فقال له عمر: "مه إنما سألتني أمجنون أنت فقلت لا".³⁷⁶

12. العمل المتواصل وعدم تأجيل عمل اليوم إلى يوم آخر: "لأن الاستمرار في العمل بنسق

واحد ومستمر يؤدي إلى الغاية المنشودة، وما أنجز من العمل فإنه يأخذ دوره وأثره المباشر في حركة الإصلاح، ولا يشكل عبئاً على عناصر العمل في اليوم الآخر، فلذا لما قال ريان بن عبد العزيز، لعمر بن عبد العزيز يا أمير المؤمنين لو ركبت فتروحت قال عمر: فمن يجزي عمل ذلك اليوم، قال: تجزيه من الغد، قال: "لقد كدحتني عمل يوم واحد فكيف إذا اجتمع على عمل يومين في يوم واحد".³⁷⁷

13. المرجعية الثابتة للولاية في الإصلاح: "وعدم فتح مداخل الهوى أو رغبات النفوس على

المنهاج الإصلاحى، لأنه بذلك ترتفع وتيرة الظلم والإفساد، قال يحيى الغسانى: "لما ولاني عمر بن عبد العزيز الموصل قدمتها فوجدتها من أكثر البلاد سرقة ونقباً فكتبت إليه أعلمه حال البلد وأسأله أخذ الناس بالظنة، وأضربهم على التهمة، أو آخذهم بالبينة، وما جرت عليه السنة، فكتب إليّ أن آخذ الناس بالبينة، وما جرت عليه السنة، فإن لم يصلحهم الحق فلا أصلحهم الله، قال يحيى: "ففعلت ذلك، فما خرجت من الموصل حتى كانت من أصلح البلاد وأقلها سرقة ونقباً".³⁷⁸ ومنها ما قال السائب بن محمد: "كتب الجراح بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز إن أهل خراسان قوم ساءت رعيته، وإنه لا يصلحهم إلا السيف والسوط، فإن رأى أمير المؤمنين أن يأذن لي في ذلك"، فكتب إليه عمر: "أما بعد فقد بلغني كتابك تذكر أن أهل خراسان قد ساءت رعيته وأنه لا يصلحهم إلا السيف والسوط، فقد كذبت بل يصلحهم العدل والحق فابسط ذلك فيهم

³⁷⁴ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 200/54.

³⁷⁵ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 237/1.

³⁷⁶ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 104.

³⁷⁷ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 206/54.

³⁷⁸ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 198/54.

والسلام"،³⁷⁹ لأن إهانة الشخصية الإنسانية وهدر كرامتها يتعارض مع المبادئ الثابتة، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾،³⁸⁰ لأن الشخصية المقهورة أو المهانة لا تصلح في مشروعات التنمية والإصلاح أو تكون صالحة الانتماء.

14. منع محاولات التزوير أو العمل على التضخم المالي: الأصل أن يكون هناك توازن بين كثرة الأموال النقدية وحاجة السوق، لحفظ القيمة الشرائية للعملة، وزج السيولة النقدية بغير ضبط قد يؤثر على الوضع الاقتصادي، قال الواقدي: "أتى برجل إلى عمر بن عبد العزيز يضرب على غير سكة السلطان فعاقبه وسجنه وأخذ حديده فطرحه في النار"،³⁸¹ كما حث على تبديل العملات المضروبة من الأسواق، قال الأوزاعي: كتب إلى خزان بيوت الأموال أن: "إذا أتاكم الضعيف بالدينار لا ينفق عنه، فأبدلوه من بيت المال".³⁸²

3.2.2. أهداف عمر بن عبد العزيز من الإصلاح الاقتصادي

"السعي إلى تحقيق العدالة الاجتماعية مطلب مهم في حياة المجتمعات، لأن الهدف من النشاط الإنتاجي هو إشباع حاجات الإنسان بمختلف مستوياتها من ضروريات وشبه ضروريات وكماليات في حدود المباح مما أحل الله في شريعة الإسلام،³⁸³ ومن خلال استقرار نهج عمر بن عبد العزيز في الإصلاح الاقتصادي نستنتج أنه كان يسعى إلى تحقيق الرفاه الاجتماعي، وقد وضع أهداف تحقيق ذلك، والتي يمكن حصرها في هدفين" وهما:

الهدف الأول: "إعادة توزيع الثروة،³⁸⁴ بشكل عادل والحد من التفاوت الطبقي. عدالة التوزيع شعار رفعه الاشتراكيون، ولكنهم عجزوا عن النفاذ به إلى نطاق التطبيق العملي، والذي أوجد طبقات متباينة جديدة مثل طبقة العمال أو الفلاحين أو الكادحين، بل بلغ سوء التوزيع في ظل المادية إلى حرمان شامل كامل، لم يعم طبقة بل جميع الطبقات، وخلق جواً من القلق والكراهية بين سكان الإقليم الواحد،³⁸⁵ وعدم توزيع الثروة هو: "تجمع الثروة العمومية وتراكمها في جانب،

379 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 237/1.

380 سورة الإسراء 70/17.

381 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 242/1.

382 بلاذري، فتوح البلدان، 455.

383 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 110.

384 محمد عبد المنعم عفر، التخطيط والتنمية في الإسلام (جدة: دار البيان العربي، 1985)، 37.

385 الثروة: تشير إلى الكثرة في العدد من الناس أو المال. يُقال مثلاً "ثروة رجال" للدلالة على كثرة الأفراد، و"ثروة مال" للدلالة على وفرة المال. ابن منظور، لسان العرب، 100/4؛ محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تاج العروس، مح. عبد المنعم خليل - كريم سيد محمد (بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.)، 56/10؛ محمد رواس قلعجي، معجم لغة الفقهاء (بيروت: دار النفائس، 1988)، 42. الإثراء هو امتلاك ثروة كبيرة. ومن الكلمات المرتبطة بالثروة: "الخير، النفع، المصلحة، الرخاء، الرفاهية، النعمة". أحمد فتح الله الجعفري، معجم ألفاظ الفقه (الدمام: مطابع المدوخل، 1995)، 183.

وحلول الفقر والحرمان العمومي في جانب آخر"،³⁸⁶ وهذه الحالة تقتضي إعادة توزيع الثروة، وشرع عمر بن عبد العزيز بإعادة توزيع الثروة لما تجمعت بأيدي فئة متنفذة في المجتمع لما انتهت إليه الخلافة.

"وينكر الإسلام تركز الثروات في أيدي فئة قليلة، حتى تصبح القلة تملك كل شيء والكثرة تموت تحت وطأة الفقر والحاجة،³⁸⁷ قال تعالى: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾"³⁸⁸ والآية تشير إلى توزيع الثروة بين طبقات المجتمع، ولا تبقى الأموال متداولة بين الأغنياء".

"وعمل عمر على تفعيل هذا المبدأ وتحقيق هذا الهدف، فتبنى - ومن اللحظات الأولى - إعادة توزيع الثروة، بحيث تشمل جميع طبقات المجتمع، حيث قال: "ليس لأحد من الأمة إلا وأنا أريد أن أوصل إليه حقه غير كاتب إلى فيه ولا طالبه مني"،³⁸⁹ وفي هذا القول تصور شامل لكل المساحة الاجتماعية التي يخطط إلى وصول أفراد المجتمع إلى حقوقهم، بل وصول الحقوق إليهم كاملة، دون تمييز فئة عن الأخرى".

"ويظهر ذلك جلياً من قول وهيب بن الورد، قال: اجتمع بنو مروان إلى باب عمر بن عبد العزيز فقالوا لابنه عبد الملك: قل لأبيك إن من كان قبله من الخلفاء كان يعطينا ويعرف لنا موضعنا وإن أباك قد حرمانا ما في يديه فدخل على أبيه فأخبره فقال لهم: إن أبي يقول لكم إنني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم،³⁹⁰ وبذلك أوقف التميز في الأعطيات والرواتب دون بقية أفراد المجتمع، وحرمانه لهم كان من باب العدالة في توزيع الثروة، فقالوا له: لم أما لنا قرابة أما لنا حق؟ قال: "ما أنتم وأقصى رجل من المسلمين عندي في هذا الأمر إلا سواء"،³⁹¹ ويعزز هذا النهج في المساواة بين الرعية وفي توزيع الدخل، على جميع طبقات المجتمع قول الأوزاعي: "لما قطع عمر بن عبد العزيز عن أهل بيته ما كان يجري عليهم من أرزاق الخاصة، كلموه في ذلك فقال: لن يتسع مالي لكم وأما هذا المال فإنما حقم فيه كحق رجل بأقصى برك الغماد".³⁹²

386 حصري، السياسة الاقتصادية والنظم المالية في الفقه الإسلامي، 51؛ محمد حسين الطباطبائي، تفسير الميزان (بيروت: 1997، د.ت)، 240/2.

387 أحمد عبد العظيم محمد، أسس التنمية الشاملة في المنهج الإسلامي (مركز صالح كامل جامعة الأزهر، 1997)، 50.

388 سورة الحشر 7/59.

389 الذهبي، سير أعلام النبلاء، 127/5؛ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 231/1.

390 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 238/1.

391 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 236/1.

392 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 237/1.

"وكانت عملية إعادة توزيع الثروة شاملة الصغير والكبير، ويتجلى ذلك من فعل عمر في توزيع الأعطيات والرواتب بحيث تشمل الجميع، فالحق ذراري الرجال الذين في العطايا، أقرع بينهم فمن أصابته القرعة جعله في المائة ومن لم تصبه القرعة جعله في الأربعين وقسم في فقراء أهل البصرة كل إنسان ثلاثة دراهم فأعطى الزماني خمسين خمسين قال: وأراه رزق الفطيم.³⁹³ والذرية يريد به من كان ليس من أهل الديوان،³⁹⁴ ولم يبلغ الخامسة عشر من العمر،³⁹⁵ وهنا شملت عملية إعادة توزيع الثروة جميع طبقات المجتمع سواء كان مسجلاً في الديوان أم لا، حتى الأطفال والمعاقين شملتهم إعادة توزيع الثروة".

"كانت مهمة عمر بن عبد العزيز في تحقيق هذا الهدف، القضاء على الأفكار والسلوكيات السائدة، وإعادة صياغة التفكير الاقتصادي من جديد على ضوء الكتاب والسنة، وبالمشاركة الفعالة في تشكيل الإنتاج وتوزيعه، قال أبو عبيد: دخل عنيسة بن سعيد بن العاص على عمر بن عبد العزيز فقال: يا أمير المؤمنين إن من كان قبلك من الخلفاء كانوا يعطوننا عطايا فمنعناها، ولى عيال وضيعة أفتأذن لي أن أخرج إلى ضيعتي لما يصلح عيالي؟ فقال عمر: أحبكم من كفانا مؤنته".³⁹⁶

"التفكير الاقتصادي السائد لدى عنيسة هو الاعتماد على العطاء والامتياز الخاص، وفي إعادة توزيع الثروة، أدرك أصحاب هذه الامتيازات أنه لا بد من المشاركة الفعالة في الإنتاج والاعتماد على الذات".

وهناك كثير من الطرق التي سلكها عمر بن عبد العزيز لتحقيق هذا الهدف، ما بين تصحيح نظام قائم، إلى فتح مجالات متنوعة لشمول التوزيع جميع أفراد، وسنتناول هذه الطرق في المطلب الثاني.

الهدف الثاني: "دفع عجلة التنمية الاقتصادية، والسعي لتحقيق الرفاه الاجتماعي. التنمية هي عملية استخدام الموارد الاقتصادية المتاحة للمجتمع، في تحقيق زيادات مستمرة في الدخل القومي، تفوق معدلات النمو السكاني، بما يؤدي إلى إحداث زيادات حقيقية في متوسط نصيب الفرد من الدخل،³⁹⁷ ويعني ذلك تحقيق مستويات متزايدة من الدخل، ومن عناصر القدرة

³⁹³ كان نظام توزيع الثروة الذي اتبعه عمر بن الخطاب يعتمد على القرعة وتقدير إمكانيات الموارد المالية. وكانت الأولوية تُعطى بناءً على هذه القرعة والموارد المتاحة. أما "الفطيم"، فهو الطفل الرضيع الذي يُفطم من الرضاعة، أي يتوقف عن تناول الحليب. الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 70/4.

³⁹⁴ ابن القيم الجوزي، أحكام أهل النمة، 145/1؛ ابن أبي شيبه، مصنف ابن أبي شيبه، 436-327/6.

³⁹⁵ أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، الأم (بيروت: دار الفكر، 1983)، 147/6.

³⁹⁶ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 232/1.

³⁹⁷ عفر، التخطيط والتنمية في الإسلام، 122.

الاقتصادية، إلى جانب مشاركة الدولة في إشباع الحاجات الأساسية لغير القادرين، وتوفيرها للاستقرار والأمن الداخلي والخارجي.³⁹⁸

"هدف عمر بن عبد العزيز إلى أخذ المجتمع بمجالات التنمية الشاملة، والوصول إلى تحقيق الرفاه الاجتماعي، ويظهر ذلك من نقده للسياسة الاقتصادية السابقة والتي أهملت التنمية ونتج عنها المشكلة الاقتصادية التي عاشتها المجتمعات، في ظل الظروف السياسية السابقة، وكانت كتبه للولاة تظهر ذلك، ومنها ما كتبه إلى عبد الحميد بن عبد الرحمن، واليه على الكوفة فقال: سلام عليك أما بعد فإن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة وجور في أحكام وسنن خبيثة سنها عليهم عمال السوء، وإن أقوم الدين العدل والإحسان،³⁹⁹ أي لا تحمل عناصر التنمية فوق طاقتهم، لأن ما زاد على طاقتهم سيكون سبباً إلى ترك مجالات التنمية، وترك الأرض".

ومظاهر حياة الرفاه في الإسلام هي مراعاة تقوى الله، مع وفرة الإنتاج، وعدالة التوزيع، بتحقيق الكفاية لكل فرد، إلى جانب سيادة الأمن في المجتمع،⁴⁰⁰ قال تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾،⁴⁰¹ وإلى هذه المظاهر أشار عمر بن عبد العزيز في خطابه السابق إلى ولاته.

"وإلى هذا البعد رمى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) من ترك الأرض المفتوحة بيد أهل الذمة، قال الأوزاعي: أجمع رأي عمر وأصحاب النبي ﷺ لما ظهروا على الشام على إقرار أهل القرى في قراهم على ما كان بأيديهم من أرضهم يعمرونها ويؤدون خراجها إلى المسلمين ويرون أنه لا يصلح لأحد من المسلمين شراء ما في أيديهم من الأرض طوعاً ولا كرهاً".⁴⁰²

"وعلى هذا النهج أعاد عمر بن عبد العزيز التنمية إلى ما كانت عليه، وكان فعله بعد أن سأل الناس عبد الملك والوليد وسليمان أن يأذنوا لهم في شراء الأرض من أهل الذمة فأذنوا لهم، فلما ولي عمر بن عبد العزيز، أعرض عن تلك الأشرية، وكتب كتاباً، قرئ على الناس سنة المائة، أن من اشترى شيئاً بعد سنة مائة فإن بيعه مردود،⁴⁰³ حتى لا تتجمع الأرض بأيدي فئة من الأغنياء، وحتى لا يتعطل توزيع مصادر الدخل، وتتوقف مشروعات التنمية والاستثمار".

398 إبراهيم محمد البطاينة - وآخرون، مدخل للنظرية الاقتصادية من منظور إسلامي (دار الأصل للنشر والتوزيع، 2005)، 213.

399 ابن القيم الجوزي، أحكام أهل الذمة، 1/145؛ ابن أبي شيبة، مصنف ابن أبي شيبة، 6/436.

400 البطاينة، مدخل للنظرية الاقتصادية من منظور إسلامي، 213.

401 سورة النحل 112/16.

402 أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد ابن قدامة المقدسي، المغني (القاهرة: مكتبة الجمهورية العربية، د. ت.)، 2/309.

403 ابن قدامة المقدسي، المغني، 2/311.

3.2.3. منهج عمر بن عبد العزيز في تصحيح الوضع القائم

الإصلاح الاقتصادي الحقيقي مرتبط بتطبيق منهجية الإصلاح كاملة، لأنه لا إصلاح على سبيل المثال مع وجود الهدر المالي وتبديد الثروة فلا بد من معالجة للوضع الخطأ والتقدم إلى تطبيق المنهج الإسلامي بكامل أبعاده، لأن الانتقائية محط انتقاد من الشريعة الإسلامية قال تعالى: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۚ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.⁴⁰⁴

فالإسلام أوجد وسائل كثيرة لعلاج مشكلة الفقر مثلاً، ومن هذه الوسائل العمل وكفالة الأقارب، والزكاة، والصدقات التطوعية، والإحسان الفردي، ومن بيت مال المسلمين، لكنه اشترط لنجاح ذلك أن يطبق في مجتمع يأخذ الإسلام قلباً وقلباً.⁴⁰⁵

وكانت منهجية عمر تصحيح الوضع القائم، بعدة وسائل تعمل على وقف الهدر المالي، وتصحيح توزيع الدخل على جميع أفراد المجتمع، وقد عمل لتحقيق هذا الأمر من الأيام الأولى لتوليهِ الخلافة، وذلك من خلال الأعمال والتصورات الآتية:

أولاً: حرر الموازنة العامة من الأعباء الراتبية والروتينية

"فكانت هناك بعض الاستحقاقات الراتبية واليومية أو المرحلية لبعض الأفراد، والتي تسبب الهدر المالي في بناء رأس مال بيت مال المسلمين، لأنها أصبحت مكسباً شخصياً وثابتاً، بغض النظر عن مستوى الوفر المالي أو العبء السالب لبيت المال، لأن هذا المكتسب يبقى ثابتاً وإن شكل عجزاً مالياً، وهو غير خاضع للتغيرات الاقتصادية للدولة، فلذا رأى عمر بن عبد العزيز، حتمية وقف هذا الهدر الاقتصادي فعمد إلى الإصلاحات الآتية":

1. "مراجعة الاستحقاقات المالية لذوى الامتيازات الخاصة ووقفها، أعطت الإدارات السياسية السابقة بعض الاستحقاقات المالية، لبعض الأشخاص الذين لهم صلة بالخلافة لتغطية نفقاتهم الشخصية، بدون أن يكون هناك جهد يستدعي مثل هذه النفقات، فيعد ذلك هدرًا للمال العام، بدون أن يكون هناك تغذية راجعة للموقف المالي، فأوقف هذه الاستحقاقات، وراجع أقرباؤه بها على أن يتغاضى عن هذه المعادلة، ويرجع إليهم ما كان يجري عليهم من أرزاقهم الخاصة، لكنه منعهم".⁴⁰⁶

404 سورة البقرة 85/2.

405 أحمد عبد العظيم محمد، أسس التنمية الشاملة في المنهج الإسلامي، 42.

406 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 237-232/1؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 126/5.

2. "ترشيد نفقات قطاع الخدمات، لأنه يترتب على قطاع الخدمات الكثير من الالتزامات المالية، خارج دائرة المساهمة في بناء الوفرة الاقتصادي. فلذا اقتصر عمر بن عبد العزيز على الحاجات الحقيقية في النفقات في هذا الجانب. ومنها، لما قدم إليه صاحب المراكب⁴⁰⁷ مركب الخليفة، فأبى، وقال: ائتوني ببغلي،⁴⁰⁸ لأنها تؤدي الحاجة المقصودة ولا تشكل مؤشراً خدمياً زائداً على المعيار الإصلاحي. فلذا عمد إلى معالجة هذا الوضع الزائد عن الحاجة الخدمية معالجة جذرية. قال الحكم بن عمر: "شهدت عمر حين جاءه أصحاب المراكب يسألونه العلوقة⁴⁰⁹ ورزق خدمتها، فقال: "ابعث بها إلى أمصار الشام يبيعونها فيمن يريد، واجعل أثمانها في مال الله، تكفيني بغلتي هذه الشهباء".⁴¹⁰ وبذلك حدد الكلفة المترتبة على هذا الجانب الخدمي، الذي يعد في جانب النفقات السلبية في حركة الأموال، فأعطى بذلك بعداً في حركة التصحيح".

3. "مصادرة الأموال التي حصل عليها بعض الأفراد بغير وجه حق وإعادتها إلى بيت مال المسلمين، كانت هذه الأموال من الأعطيات التي كان يقدمها الخلفاء لهم دون العامة، وأول ما استرجع عطاء زوجته من والدها، قال فرات بن السائب: قال عمر بن عبد العزيز لامراته فاطمة بنت عبد الملك - وكان عندها جوهر أمر لها به أبوها لم ير مثله - : "اختاري، إما أن تردي حليكِ إلى بيت المال، وإما أن تأذني لي في فراقكِ، فإنني أكره أن أكون أنا وأنت وهو في بيت واحد"، قالت: "لا بل اختارك عليه وعلى أضعاف، فأمر به فحمل حتى وضع في بيت مال المسلمين".⁴¹¹

4. "ضبط النفقات الخاصة، لم يسرف عمر بن عبد العزيز في النفقات الخاصة به، ولم يستغل الوظيفة باستخدام الأموال العامة، والتي إن استفاد منها هو كشخص، سوغ استخدامها لكل من استطاعت يده الوصول إليها من أفراد الدولة، على مستوى كبار الموظفين أو غيرهم، فكل ذلك حتماً يشكل عبئاً على العملية الاقتصادية، فلذا كان حازماً فيه ولم يتهاون بأصغر الأمور وأدقها، ومنها، قال عطاء الخرساني: "أمر عمر غلامه أن يسخن له ماء، فانطلق فسخن قمقما في مطبخ العامة. فأمر عمر أن يأخذ بدرهم حطباً يضعه في المطبخ".⁴¹² وبذلك فصل بين العمل العام والعمل الخاص، لأنه إذا اختلط

407 هو الشخص المسؤول عن الإشراف على رعاية وإدارة حركة تنقلات الدولة.

408 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 231/1.

409 العلوقة: هي المخصصات المالية التي تُرصد من الموازنة العامة لدعم قطاع النقل العام.

410 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 231/1؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 126/5.

411 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 232/1.

412 ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 214/54؛ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 237/1.

الأمران أصبحت إمكانية الاستفادة منهما مستساغة لغيره، لذا فرق عمر في ذلك وعده استغلالاً للوظيفة".

"ويظهر هذا الفصل بين الأمرين من فعله، حيث قال عمر بن مهاجر: "كان عمر يسرج عليه الشمعة ما كان في حوائج المسلمين فإذا فرغ من حوائجهم أطفأها ثم أسرج عليه سراجاً"،⁴¹³ وقال سعيد بن عبد الرحمن: "إن عمر بن عبد العزيز إذا أراد أن يكتب في حاجة المسلمين، كتب في طوامير المسلمين، وكان إذا أسرج سراجاً في حاجة المسلمين يكتب كتاباً أو غيره أسرج من بيت مال المسلمين، وإذا أراد أن يكتب في حوائجه أو في غيرها أسرج من ماله".⁴¹⁴

5. "معالجة الفساد الإداري، فعمد إلى الإصلاح الوظيفي الذي حتماً يرتب وظيفة مالية على رأس المال، قال الحكم بن عمر: كان للخليفة ثلاثمائة حرسى وثلاثمائة شرطي، فقال عمر للحرس: إن لي عنكم بالقدر حاجزاً، وبالأجل حارساً، من أقام منكم فله عشرة دنانير، ومن شاء فليلق بأهله"،⁴¹⁵ فعندما نظر عمر إلى هذا الكم من الحرس، وجد فيهم زيادة على الحاجة الطبيعية لهذا الأداء الوظيفي، والاستغناء عن خدماتهم فيه مضيعة اجتماعية لهم، وإبقائهم يؤثر على رأس المال، فعالج هذا الفساد معالجة كانت غاية في الدقة والعمق الإداري والنهج المثالي، فنظر إلى كلفة الحاجة الوظيفية لهذا الجانب، فقدرها بثلاثة آلاف دينار، وهذا المبلغ لا يؤثر في زيادة الإنفاق، ومن رغب بالاستمرار منهم فله ذلك وفتح المجال لمن يترك، جمعاً بين المصلحة العامة والخاصة".

ثانياً: وضع تطوراً عاماً للمشكلة الاقتصادية

"تتمثل المشكلة الاقتصادية في الإسلام، بوجود الفقر ومن مظاهره البطالة والتضخم وافتقار العدالة في توزيع موارد الإنتاج المتوفرة في المجتمعات، ومن واجبات الدولة توفير الحاجات الأساسية للفرد والمجتمع، وسبب ظهور المشكلة الاقتصادية، يكمن في بعد المسلمين عن تطبيق الشريعة الإسلامية في الحياة".⁴¹⁶

"حتى يتمكن من وضع المعالجات لا بد من رصد مساحة الحاجة الاقتصادية، والتي من خلالها يحقق الاستقرار الاقتصادي المؤثر في الحياة السياسية والاجتماعية، فاستشعر هذا الموقف

⁴¹³ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 237/1.

⁴¹⁴ الطوامير: تعني الورق. ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 216/54.

⁴¹⁵ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 237/1.

⁴¹⁶ البطاينة، مدخل للنظرية الاقتصادية من منظور إسلامي، 70.

واستجمع دوائر الحاجات الإنفاقية الكاملة، حتى يستوعب جميع أفراد عناصر المشكلة والمساحة التي يجب أن يغطيها لأنها مرتكزات الاستقرار الاقتصادي".

"فصور حجم المشكلة الاقتصادية، من خلال حديثه لفاطمة زوجته، لما دخلت عليه وهو في مصلاه تسيل دموعه على لحيته، فقالت: يا أمير المؤمنين أليس شيء حدث؟ قال: يا فاطمة ألي تقلدت من أمر أمة محمد ﷺ أسودها وأحمرها، فتفكرت في الفقير الجائع، والمريض الضائع، والعارى المجهود، والمظلوم المقهور، والغريب الأسير، والشيخ الكبير، وذو العيال الكثير، والمال القليل، وأشباههم في أقطار الأرض وأطراف البلاد، فعلمت أن ربى سائلي عنهم يوم القيامة، فخشيت أن لا تثبت لي حجة فبكيته".⁴¹⁷

"وهنا قد استجمع الوزارات والدوائر العامة اللازمة لاستيعاب هذه المساحة الخاضعة أو المعنية بالإصلاح، لأنهم المستفيدون من مخرجات الإنتاج والمشكلون لعناصره، فلا بد من متابعة هذه العناصر حتى تحصر هذه الحاجات، فترصد الموازنة العامة على ذلك، لضمان التوازن في توزيع الدخل وتهيئة البناء الاقتصادي لتكون الحاجات في متناول الجميع، فقسم في فقراء أهل البصرة كل إنسان ثلاثة دراهم فأعطى الزماني خمسين خمسين قال: "وأراه رزق الفطيم"،⁴¹⁸ عدالة اجتماعية شاملة لأفراد المجتمع".

"واستحضر المؤسسات اللازمة، لمتابعة عملها في إيصال الحقوق الموكولة لها بكل أمانة وإخلاص، لتستمر عملية الاقتصاد الفعالة، في بناء المجتمع. فمن ذلك، قال وهيب بن الورد: أن عمر بن عبد العزيز، اتخذ داراً لطعام المساكين والفقراء وابن السبيل. قال: وتقدم إلى أهله: إياكم أن تصيبوا من هذه الدار شيئاً من طعامها، فإنما هو للفقراء والمساكين. فجاء يوماً فإذا مولاة له، معها صحيفة⁴¹⁹ فيها غرفة من لبن، فقال لها: ما هذا؟ قالت زوجتك حامل كما قد علمت، واشتهدت غرفة من لبن، والمرأة إذا كانت حاملاً فاشتهدت شيئاً فلم تؤت به، تخوفت على ما في بطنها أن يسقط، فأخذت هذه الغرفة من هذه الدار. فأخذ عمر بيدها فتوجه بها إلى زوجته وهو عالي الصوت، وهو يقول: إن لم يمسك ما في بطنها إلا طعام المساكين والفقراء، فلا أمسكه الله، فدخل على زوجته فقالت له: مالك؟ قال: ترعّم هذه أنه لا يمسك ما في بطنك إلا طعام المساكين

⁴¹⁷ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 1/236؛ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، 197/54.

⁴¹⁸ الفطيم هو الطفل الذي أنهى فترة الرضاعة وانتقل إلى تناول الطعام الصلب. الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 70/4.

⁴¹⁹ صحيفة: هي وعاء يستخدم للطعام، وعادة ما تكون مسطحة وقليلة العمق.

والفقراء، فإن لم يمسه إلا ذلك فلا أمسكه الله، قالت: زوجته رُديّه، ويحك والله لا أدوقه قال: فَرَدَّته".⁴²⁰

"ومنها توزيع الخدمات العامة على المحتاج إليها، لما كَتَبَ إلى أمصار الشام: أن ارفعوا إليّ كل أعمى في الديوان، أو مقعد أو من به الفالج، أو من به زمانة تحول بينه وبين القيام إلى الصلاة، فرفعوا إليه فأمر لكل أعمى بقائد، وأمر لكل اثنين من الزمنى بخادم، قال: وفضل من الرقيق فكتب أن ارفعوا إليّ كل يتيم ومن لا أحد له ممن قد جرى على والده الديوان فأمر لكل خمسة بخادم يتوزعونه بينهم بالسوية،⁴²¹ حل مشكلة ذوى الحاجات الخاصة، والأخذ بيدهم إلى الإسهام في مشروعات البناء حسب قدراتهم بعد إزالة العقبات.

وبذلك صحح الأخطاء الماضية، والتي تعد عائقاً للإصلاح الاقتصادي، ولا يستقيم مع وجودها الإصلاح، وبعد ذلك وظّف الآثار المترتبة على تلك الأخطاء بما يتوافق مع منهجه الإصلاحي بمنتهى العدل والإحسان، فكانت معالجة وجدت قبولاً اجتماعياً، ومحاولات التفلت التي قام بها أقرباؤه لم تلقى قبولاً من المجتمع.

3.2.4. نهج عمر بن عبد العزيز في التنمية

التنمية الاقتصادية في الإسلام لها هدف أساسي، وهو تحقيق التوازن بين مصلحة الجماعة والفرد، بقصد تحقيق السعادة للإنسان في الدنيا والآخرة، وتمكينه من أداء الهدف الذي خلق من أجله، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾⁴²² ولذا يجب أن تكون الوسائل الموصلة لذلك نبيلة، ولقد فشلت نماذج التنمية الشرقية والغربية، لأنها افتقدت الهدف، وجعلت الوسائل أهدافاً في حد ذاتها،⁴²³ وإن حققت وفراً مالياً إلا أنها استعبدت الإنسان بدلاً من أن تحقق له السعادة والرفاه". وإذا ما استعرضنا الأفعال أو الأعمال التي قام بها عمر بن عبد العزيز في التنمية الاقتصادية، نجد أن نهجه كان في ذلك كالاتي:

أولاً: الجد والمثابرة والابتكار الإداري في رسم السياسة الاقتصادية ومتابعة تنفيذها. قام عمر بن عبد العزيز بالكثير من الابتكارات في مشروع الإصلاحات الاقتصادية لأن إدارة الأموال لها جانب مهم في تحقيق التنمية الاقتصادية ومنها:

⁴²⁰ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 218/54.

⁴²¹ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، 218/54.

⁴²² سورة الذاریات 56/51.

⁴²³ أحمد عبد العظيم محمد، أسس التنمية الشاملة في المنهج الإسلامي، 44.

1. "تنمية القيادات الإدارية، لأنهم العنصر الفعال في عجلة التنمية، ومراحل التطوير، وتنميتهم ضرورة ملحة لضمان نجاح العمل، ورفع كفاءته الإنتاجية،⁴²⁴ وكان حرص عمر واضحاً من كتبه الموجهة للولاة، ومنها ما كتبه إلى عبد الحميد بن عبد الرحمن، واليه على الكوفة فقال: سلام عليك أما بعد: إن أقوم الدين العدل والإحسان، فلا يكون شيء أهم إليك من نفسك أن توطنها الطاعة لله عز وجل، فإنه لا قليل من الإثم، وأمرتك ألا تطرق عليهم أرضهم وألا تحمل خراباً على عامر ولا عامراً على خراب ولا تأخذ من الخراب إلا ما يطيق ولا من العامر إلا وظيفة الخراج في رفق وتسكين لأهل الأرض،⁴²⁵ أي لا تحمل عناصر التنمية فوق ما استحق على عامرها المنتج، لأن ما زاد على طاقتهم سيكون سبباً إلى ترك مجالات التنمية، وترك الأرض، وفي ذلك تنمية للقيادات في أدائها الوظيفي، الداعم للتنمية إذا كان الأداء على نهج صحيح".

2. "التقسيم الإداري للأموال حسب الموارد، بنظام محاسبي يُسهّل عملية ضبط المقبوضات والنفقات، فجعل كل مورد مستقلاً عن الآخر، قال إسحاق بن يحيى بن طلحة: دخلت على عمر بن عبد العزيز وقد استخلف، فوجدته قد جعل بيت مال الغنائم على حدة، وبيت مال الخراج على حدة، وبيت مال الخمس على حدة"،⁴²⁶ وهذا التقسيم تعمل به النظم المحاسبية في الصندوق، فدفتر الصندوق ينقسم إلى عدة خانات كل خانة تشير إلى مورد من موارد الصندوق أو النفقات،⁴²⁷ وبذلك يسهل تنظيم حركة المقبوضات والمصروفات وتوثيقها".

3. "تنظيم الخطط المالية السنوية، وبيان الموقف المالي لكل عام (الموازنة العامة). من خلال النظر في مراسلات عمر لولاته نجده أشار إلى التخطيط المالي، والمتابعة الحقيقية لحركة الأموال في الدولة، وإقرار ما كان منها منسجماً مع أهداف التنمية، وإلغاء ما كان غير ذلك، ومنها كتابه إلى عدي بن أرطاة "أن ابعث إليّ بتفصيل الأموال التي قبلك، من أين دخلت، فكتب إليه بذلك وصنفه له، فكان فيما كتب إليه من عشر الخمر أربعة آلاف درهم قال فلبثنا ما شاء الله ثم جاء جواب كتابه إنك كتبت إليّ تذكر من عشر الخمر أربعة آلاف درهم وإن الخمر لا يعشرها مسلم ولا يشتريها ولا يبيعها، فإذا أتاك كتابي

⁴²⁴ أحمد عبد العظيم محمد، أسس التنمية الشاملة في المنهج الإسلامي، 90؛ البطاينة، مدخل للنظرية الاقتصادية من منظور إسلامي، 212.

⁴²⁵ ابن القيم الجوزي، أحكام أهل النمة، 145/1؛ ابن أبي شيبة، مصنف ابن أبي شيبة، 436-327/6.

⁴²⁶ العقيلي - ابن العديم، بغية الطلب في تاريخ حلب، 35-15/3.

⁴²⁷ جدول توضيحي حسب نظم المحاسبة المعاصرة.

هذا فاطلب الرجل، فاردها عليه فهو أولى بما كان فيها، فطلب الرجل فردت عليه الأربعة الآلاف وقال: أستغفر الله إني لم أعلم".⁴²⁸

"وتظهر متابعته للموقف المالي، وإدارة محاسبة الموازنة للولايات، مما كتبه وهب بن منبه إلى عمر بن عبد العزيز فقال: إني فقدت من بيت مال المسلمين ديناراً فكتب رداً إليه: "إني لا أتهم دينك وأمانتك، ولكن أتتهم تضيقك وتقرطك، وأنا حجاج المسلمين في أموالهم، والسلام"،⁴²⁹ مع وجود الأمانة أيضاً لا بد من وجود الحرص والمتابعة وعد التفرط وتضييع الأموال العامة والواجب مع الأمانة حفظها.

4. تفعيل المكتسبات الثابتة⁴³⁰ في دعم عجلة الاقتصاد، وفتح آفاق جديدة لدعم واردات الخزينة، وقد خاطب عماله بالاهتمام بهذه المجالات، فالأرض مكتسب ثابت وفعال في مشروعات التنمية، فكتب عبد الحميد بن عبد الرحمن إلى عمر بن عبد العزيز إن شاء سألوا أن يوضع عليهم الصدقة ويرفع عنهم الخراج فكتب إليه عمر إني لا أعلم شيئاً أثبت لمادة الإسلام من هذه الأرض التي جعلها الله تعالى فيئاً لهم، فاسألهم فمن كان له في الأرض أهل ومسكن فأجر على كل جدول منها ما يجري على أرض الخراج، ومن لم يكن له بها أهل ولا مسكن، فاردها إلى البنك من أهلها، قال حصين: "وأصل هذا أنه من كانت في يده أرض، فرضي بأن يؤدي عنها الخراج، وإلا فليردها فيمن يؤدي عنها الخراج من أهلها"،⁴³¹ إشارة إلى متابعة الاستثمار في الأرض الخراجية، وأن تعطيلها يؤثر على التنمية الاقتصادية، كونها مشروع تنمية ثابت العطاء، وذكر عبد الرزاق عن معمر عن سماك ابن الفضل، قال: "كتب عمر أن يؤخذ مما أنبتت الأرض من قليل أو كثير العشر".⁴³²

"ومن هذه المكتسبات الثابتة حُرمة كنز الذهب، أو استعماله في غير مجاله التَّمْوِي لأنه عنصر رئيسي في حركة الاقتصاد الوطني، والاستفادة من تحريم الشريعة الإسلامية في استعماله غير الشرعي، قال الفقهاء: "يحرم تحلية المسجد بذهب أو فضة لأنه سرف وتجب إزالته كسائر المنكرات وتجب زكاته إلا إذا استهلك فلم يجتمع منه شيء، فلا تجب إزالته لعدم الفائدة فيها ولا زكاته لأن ماليته ذهبت"، ولما ولي عمر ابن عبد العزيز الخلافة أراد جمع ما في مسجد دمشق

⁴²⁸ ابن القيم الجوزي، أحكام أهل النمة، 186/1.

⁴²⁹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 105.

⁴³⁰ المكتسبات الثابتة: هي المبادئ التي أقرتها الشريعة الإسلامية بشكل قاطع، مثل إحياء الأرض المهملة، وتحريم كنز الأموال، ومنع الإسراف... وغيرها من الأحكام الشرعية الأساسية.

⁴³¹ أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي، الاستخراج لأحكام الخراج (بيروت: دار الكتب العلمية، 1985)، 120.

⁴³² ابن عبد البر، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، 167/24.

مما موه به من الذهب، فقيل له إنه لا يجتمع منه شيء فتركه"،⁴³³ وفي ذلك إصرار واضح منه على مشاركة الذهب في حركة الاقتصاد".

ثانياً: توسيع دائرة واردات صندوق الزكاة وعدم قصرها على المنتجات الرئيسية:

"تتفاوت الولايات الإسلامية في الاشتهار بمنتج دون الآخر، فقال: بالزكاة على هذه المنتجات، واشتهر عمر في تفعيل الزكاة في هذا الجانب، وقد تفرد في بعضها عن غيره من الخلفاء والفقهاء،⁴³⁴ ولما انتهت الضائقة بالأمة الإسلامية أوقف بعضها، جاء كتاب من عمر بن عبد العزيز إلى أبي بن محمد بن عمرو وكان قاضي المدينة وهو بمنى أن لا يؤخذ من العسل ولا من الخيل صدقة،⁴³⁵ ومنها:

1. "فرض زكاة العسل، فكتب إلى عماله على مكة والطائف "أن في الخلايا صدقة فخذوها

منها، قال أبو عبيد حدثنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن الزهري قال: في كل عشرة زقاق زق⁴³⁶ قال الحنابلة: "في العسل العشر ونصابه مائة وستون رطلا عراقية".⁴³⁷

2. "فرض زكاة العنبر، قال إبراهيم بن ميسرة: أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عروة بن

محمد أن سل من قبلك كيف كان أوائل الناس يأخذون من العنبر فكتب إليه أنه قد ثبت عندي أنه كان ينزل منزلة الغنيمة يؤخذ منه الخمس فكتب إليه عمر أن خذ منه الخمس وادفع ما فضل منه بعد الخمس إلى من وجده، وبه قال الحسن البصري".⁴³⁸

"قال ابن قدامة: يحكى عن عمر بن عبد العزيز أنه أخذ من العنبر الخمس وهو قول الحسن والزهري، خلافاً لابن عباس قال: ليس في العنبر شيء إنما هو شيء ألقاه، فلم يأت فيه سنة عنه ﷺ ولا عن أحد من خلفائه من وجه يصح ولأن الأصل عدم الوجوب فيه ولا يصح قياسه على معدن البر لأن العنبر إنما يلقيه البحر فيوجد ملقى في البر على الأرض من غير تعب فأشبهه المباحات المأخوذة من البر كالمن والزنجبيل وغيرهما".⁴³⁹

⁴³³ إبراهيم بن محمد بن سالم ابن ضويان، منار السبيل في شرح الدليل، مح. زهير الشاويش (المكتب الإسلامي، 1989)، 190/1؛ منصور بن يونس بن إدريس البهوتي، كشاف القناع عن متن الإقناع، مح. إبراهيم أحمد عبد الحميد (الرياض: دار عالم الكتب، 2003)، 238/2.

⁴³⁴ ابن قدامة المقدسي، المغني، 333/2.

⁴³⁵ محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني، شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، مح. محمد فؤاد عبد الباقي (القاهرة: دار الحديث، 2015)، 184/2.

⁴³⁶ بلاذري، فتوح البلدان، 69.

⁴³⁷ مرعي بن يوسف بن أبي بكر الحنبلي، دليل الطالب لنيل المطالب، مح. أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي (الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع، 2004)، 69؛ عبد السلام بن عبد الله بن الخضر الحراني، المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل (القاهرة: طبعة السنة المحمدية، 1950)، 221/1.

⁴³⁸ أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، المصنف، مح. حبيب الرحمن الأعظمي (الهند: المجلس العلمي، 1983)، 65/4؛ ابن أبي شيبة، مصنف ابن أبي شيبة، 374/2.

⁴³⁹ ابن قدامة المقدسي، المغني، 333/2.

قال الشافعي: "لا زكاة في عنبر ولا لؤلؤ أخذ من البحر"، وبه قال مالك.⁴⁴⁰

قال أبو يوسف: طفيهما وفي كل حلية تخرج من البحر خُمس، لأن عمر أخذ الخُمس من العنبر".⁴⁴¹

3. "فرض زكاة السمك، قال ابن قدامة: وأما السمك فلا شيء فيه بحال في قول أهل العلم

كافة، إلا شيء يروى عن عمر بن عبد العزيز، رواه أبو عبيد عنه وقال: ليس الناس

على هذا ولا نعلم أحداً يعمل به وقد روي ذلك عن أحمد أيضاً، والصحيح أن هذا لا شيء

فيه، لأنه صيد فلم يجب فيه زكاة، كصيد البر ولأنه لا نص ولا إجماع على الوجوب

فيه، ولا يصح قياسه على ما فيه الزكاة فلا وجه لإيجابها فيه".⁴⁴²

قال الأحناف: "ليس في السمك واللؤلؤ والعنبر يستخرج من البحر شيء، في قول أبي

حنيفة رحمه الله تعالى"، وقال أبو يوسف: "في العنبر الخمس وكذلك في اللؤلؤ".⁴⁴³

قال مالك: "ليس في اللؤلؤ ولا في السمك ولا العنبر زكاة".⁴⁴⁴

ثالثاً: تفعيل النظام الضريبي⁴⁴⁵ والمناسب لجميع عناصر التنمية:

"تقدم الدولة الخدمات العامة، وهذه إذا بقيت في دائرة الاستهلاك فإنها تشكل عبئاً على

رأس مال الدولة العام، ولكن في توزيعها على عناصر الإنتاج المستفيدة من هذه الخدمات، يحقق

هدف التنمية، ويوازن بين الخدمة العامة الاستهلاكية إلى خدمة استهلاكية إنتاجية، وكما يمنع

التجاوزات التي يمكن أن تؤثر على مفعلات الاقتصاد الوطني، ومنها ما كتبه ميمون إلى عمر بن

عبد العزيز في مسلم زارع ذمياً فكتب إليه عمر "أن خذ من المسلم ما عليه من الحق في نصيبه،

وخذ من النصراني ما عليه".⁴⁴⁶

⁴⁴⁰ الشافعي، الأم، 42/2؛ أبو زكريا محيي الدين بن شرف النووي، المجموع شرح المذهب (القاهرة، 1925)، 5/6؛ الإمام مالك، موطأ مالك، 250/1.

⁴⁴¹ أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني، الهداية شرح بداية المبتدي، مح. سائد بكداش (المدينة المنورة: دار السراج، 2019)، 109/1.

⁴⁴² ابن قدامة المقدسي، المغني، 333/2.

⁴⁴³ السرخسي، المبسوط، 212/2.

⁴⁴⁴ الإمام مالك، موطأ مالك، 250/1؛ مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي، المدونة الكبرى (بيروت: دار الكتب العلمية، 1994)، 293/2.

⁴⁴⁵ الضريبة تُسمى بهذا الاسم لأنها تُفرض وتُحدد على الأفراد أو الممتلكات، حيث تُجمع من الأفراد أو الأصول وتُحدد بناءً على قيمتها أو دخلها. جعفر بن الحسن محقق الحلي، شرائع الإسلام في مسائل الحلال والحرام (النجف: مطبعة الاداب، 1969)، 1054.

⁴⁴⁶ ابن القيم الجوزي، أحكام أهل النمة، 320/1.

"وفي بعض المراسلات حدد نسبة الضريبة ومعادلة حسابها، فكتب إلى عماله "أن يأخذوا مما يمر به المسلم من التجارات من كل عشرين ديناراً نصف دينار ومما يمر به الذمي يؤخذ منه من كل عشرين دينار، ديناراً ثم لا يؤخذ منه إلا بعد حول".⁴⁴⁷

"كما كتب إلى رزيق بن حكيم "أن انظر من مرّ بك من المسلمين فخذ مما ظهر من أموالهم من التجارات من كل أربعين ديناراً، ديناراً فما نقص فبحساب ذلك حتى تبلغ عشرين ديناراً فإن نقصت ثلث دينار فدعها ولا تأخذ منها شيئاً، واكتب لهم بما تأخذ منهم كتاباً إلى مثله من الحول".⁴⁴⁸

قد حسمت المراسلات السابقة بين عمر بن عبد العزيز وولاته جميع المسائل المتعلقة بالضريبة، بما في ذلك من يجب عليه دفعها، ومقدارها، والإجراءات المتبعة في تحصيلها. كما نصت التعليمات على منح دافع الضريبة وصلاً مالياً سنوياً، لضمان وضوح الإجراءات وعدم وجود غموض.

رابعاً: بناء المشروعات التنموية المستمرة بالعطاء، وتسهيل مهمة المستثمرين وتقديم القروض لهم، لضمان استمرار هذه المشروعات، وقد أمر عماله بذلك، عندما بقى في بيت مال المسلمين مال، فكتب إلى عبد الحميد واليه على العراق "أن أنظر من كانت عليه جزية فضعف عن أرضه فأسلفه ما يقوى به على عمل أرضه فإن لا نريد لهم لعام ولا لعامين".⁴⁴⁹

"تشير تعليمات عمر هدف التنمية المستمر، ومن ضعف مالياً عن تنمية أرضه فكلف الولاية بإعطاء القروض التي ترفع من سوية الإنتاج عند أفراد المجتمع وكذلك قام بالاهتمام بالمرافق العامة والخاصة التي تخدم وتدعم مشروعات الإصلاح، وتوسيع الرقعة الزراعية، ووضع بعض التعليمات التي تخدم ذلك، فقد كتب إلى عدي أن احفر، وابن السبيل أول ريان، وأن حريمها طول رشائها،⁴⁵⁰ ولما ولى عدي أرمينية احتقر نهراً يقال له اليوم نهر عدي.⁴⁵¹

⁴⁴⁷ أبي بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص، *أحكام القرآن*، مح. حمد صادق القمحوي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1992)، 365/4.

⁴⁴⁸ الشافعي، *الأم*، 46/2.

⁴⁴⁹ ابن عساکر، *تاريخ مدينة دمشق*، 21/54.

⁴⁵⁰ البخاري، *التاريخ الكبير*، 432/1؛ عمر بن أحمد بن هبة الله بن أبي جرادة العقيلي - كمال الدين ابن العديم، *بغية الطلب في تاريخ حلب*، مح. سهيل زكار (بيروت: دار الفكر، د.ت.)، 888/4. وحريم البئر هو المساحة المحيطة بالبئر التي تُعتبر تابعة له، وتحدد عادةً بعمق البئر. كما يُقاس أيضاً بالرشاء، وهو الحبل الذي يُستخدم لرفع الدلو من البئر.

⁴⁵¹ العصفري، *تاريخ خليفة بن خياط*، 316.

ومن هذه الدراسات نستنتج:

أنَّ عمر بن عبد العزيز لم يكن يملك عصا سحرية تساهم في توزيع الرخاء على الأمة بشكل فوري، بل اعتمد على استنهاض همم الناس من خلال الأفعال قبل الأقوال. ولم يتسامح مع المتخاذلين أو ينصاع لرغبات الطامعين. بل قاد الأمة بكفاءة، وألهم، مما شجع جميع أفرادها، صغاراً وكباراً، على السعي نحو التقدم والرفق. حيث أدت هذه الجهود الجماعية إلى حالة من الاستقرار والازدهار. من أبرز النتائج التي حققها ما يلي:

1. أرسى عمر بن عبد العزيز عوامل الثقة في الإصلاح الاقتصادي بين الحاكم والرعية. يقول عمر بن أسيد: "والله ما مات عمر حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون فما يبرح، فيرجع بماله كله فلا يجد أين يضعه، قد أغنى عمر الناس.
2. تمكن من القضاء على جيوب الفقر والحاجة إلى درجة أن الرجل كان يخرج زكاة ماله ولا يجد أحداً يقبلها.
3. نجح عمر بن عبد العزيز حل مشكلة العجز المالي والمديونية الذي كانت تعاني منه الدولة في عهد عبد الملك بن مروان. في ذلك الوقت، كانت الدولة تؤدي الجزية إلى ملك الروم، وقد اضطر عبد الملك إلى مصالحته على دفع مال له لعجز الدولة محاربتة مكن عمر بن عبد العزيز من معالجة هذه الأزمة المالية واستعادة التوازن الاقتصادي للدولة.
4. تمكن عمر بن عبد العزيز من تحقيق مستوى عالٍ من الرفاه الاجتماعي حتى فاض المال عن الحاجات الخاصة والعامة. يظهر هذا جلياً في مراسلاته مع عبد الحميد بن عبد الرحمن في العراق. في إحدى الرسائل، أمر عمر بإخراج الأعطيات للناس. فرد عليه عبد الحميد بأنه قد أخرج الأعطيات وبقي مال في بيت المال. فأمر عمر بأن يقضى من استدان بغير سفه ولا إسراف. وبعد ذلك، طلب منه أن يزوج من ليس له مال ويصدق عنه. بعد تنفيذ هذه الأوامر، بقي مال في بيت مال المسلمين، فأمر عمر بأن يقرض من لا يستطيع دفع الجزية ما يقويه على عمل أرضه.

تظهر هذه المراسلات حجم الوفر المالي والرفاه الاجتماعي الذي تحقق، بالإضافة إلى المتابعة المستمرة لمشروعات التنمية والاستثمار وإزالة العوائق التي قد تعترضها.

5. معالجة مديونية الأفراد والأحوال الاجتماعية للمجتمع: استخدم عمر بن عبد العزيز الفائض المالي في الموازنة لمعالجة مديونية الأفراد وتحسين الأحوال الاجتماعية. أنشأ دائرة خاصة لمتابعة هذه القضايا على المستوى المحلي لكل ولاية، بهدف تعزيز

الاستقرار الاجتماعي. وقد كان هناك منادٍ ينادي كل يوم قائلاً: "أين الغارمون، أين الناكحون، أين المساكين، أين اليتامى".

6. أنشأ عمر بن عبد العزيز دائرة متجولة لتفقد أحوال المجتمع في مختلف الولايات، بهدف العثور على أي شخص بحاجة إلى العون. قال عبدة بن أبي لبابة إن عمر "بعث معه خمسين ومائة يفرقها في فقراء الأمصار، فأثيت الماجشون فسألته فقال: ما أعلم أن فيهم اليوم محتاجاً، لقد أغناهم عمر بن عبد العزيز". تجسد هذه الإجراءات العدالة الاجتماعية المنقطعة النظير، حيث كانت الدولة توصل الحقوق المالية إلى المحتاجين في مدنها وقراها.

7. نجح عمر بن عبد العزيز في تعزيز الالتزام الطوعي بقوانين الدولة. قال مالك: "بلغني أن عاملاً لعمر بن عبد العزيز كتب إليه يذكر أن رجلاً منع زكاة ماله، فكتب إليه عمر أن دعه ولا تأخذ منه زكاة مع المسلمين". بعد ذلك، اشتد الأمر على الرجل وأدى زكاة ماله طوعاً، فأمر عمر بأخذ الزكاة منه بعد أن أدرك التزامه. أوصى عمر عماله في المناطق الحدودية ببناء الثقة بينهم وبين التجار لتعزيز الدافع الذاتي للالتزام بأنظمة الدولة. كتب إلى رزيق قائلاً: "أن انظر من مر بك من المسلمين فخذ مما ظهر من أموالهم مما يديرون من التجارات".

8. أدى عمر بن عبد العزيز إلى ارتفاع مستوى الدخل للأفراد بحيث أصبح من يملك بعض الرفاهيات قادراً على إعطاء الزكاة. ورد في قول أشهب: "وبلغني عن عمر بن عبد العزيز قال: فيمن له الدار والخادم والفرس أن يعطي من الزكاة". هذا التعبير يعكس سياسة عمر بن عبد العزيز في تشجيع الأثرياء على تقديم الزكاة كواجب اجتماعي، وتعزيز العدالة الاجتماعية من خلال توزيع الثروة بين أفراد المجتمع بشكل منصف ومتوازن.

9. في العام الثاني من خلافته، قام عمر بن عبد العزيز بتعديل بعض الإجراءات التي اتخذها في العام الأول لتحقيق التصحيح الاقتصادي. خلال عامه الأول، استفاد من نقل الزكاة إلى الولايات المحتاجة كإجراء لمعالجة بعض القضايا الاقتصادية. ومع تراجع الحاجة في العام الثاني، أوقف هذا الإجراء، حيث كتب عمر إلى مصدق له: "اقسم نصفها". كما ذكر أشهب أن هذا التعديل كان دليلاً على أن حاجتهم لم تكن في العام الثاني بنفس مستوى الحاجة التي كانت في العام الأول. هذا التعديل يعكس مرونة عمر بن عبد العزيز في إدارة الموارد المالية بما يتوافق مع التغيرات الاقتصادية والاجتماعية.

10. يمكن الاستفادة من المنهج الذي اتبعه عمر بن عبد العزيز في الإصلاح الاقتصادي خلال فترة خلافته لتطبيقه في الوقت المعاصر بغرض تحقيق رفاه اجتماعي ووفرة مالية. يتمثل هذا في استخدام التقدم العلمي والتكنولوجي الحالي لتطوير الأساليب والنهج الذي اعتمده عمر في إدارة الاقتصاد. تعزز الظروف المعاصرة من إمكانية نجاح هذه الإصلاحات، شريطة توافر القيادة الرشيدة والإرادة السياسية اللازمة لتنفيذها بفعالية. إن استلهام الدروس من تجربة عمر بن عبد العزيز وتكييفها مع التحديات والفرص المعاصرة يمكن أن يسهم في تحقيق تنمية اقتصادية واجتماعية مستدامة في العصر الحديث.

3.3. جهود عمر السياسية

تعتبر سياسة عمر بن عبد العزيز الداخلية من أهم الجوانب في خلافته، فقد كان -رحمه الله- إداريًا ممتازًا، ولا عجب في ذلك فقد تدرب من خلال تجربة الإدارة منذ أن كان وليًا على خنصرة والمدينة، ثم تكاملت عناصر التجربة بعد أن أصبح من أقرب الناس إلى سليمان بن عبد الملك، يرقب الحوادث عن قرب ويتمرس على شئون الدولة وتسيير دفة الحكم فيها، وما أن تولى مقاليد الخلافة حتى ذهب يبذل كل جهده، ويُفني ما تبقى من عمره في إصلاح أمور الدولة، واستقرار الأمن والرخاء في ربوعها، وتحقيق العدالة والكفاية في كل أرجائها.

وقد اتخذ لذلك منهجًا كان من أبرز معالمه الحرص على مال المسلمين، والمحافظة على الوقت والجهد، وسرعة التصرف في الأمور، وحسن اختيار القضاة والولاة والموظفين، وإزالة آثار كل عمل لا يساير روح الإسلام، وتحقيق التوازن بين الناس، ومجادلة الخارجين على الدولة بالحسنى لإقناعهم وردهم إلى حظيرة الجماعة، كما كان الطابع لهذا المنهج هو العدل والإنصاف والرحمة والإحسان.

كان عمر بن عبد العزيز يعرف قيمة المال والوقت، وهما من الأشياء التي يبدها الكثيرون من المسلمين الآن فيما لا يفيد، ويعانون من جراء ذلك ما لا يخفى على أحد من التأخر والتخلف، ولكن عمر العالم الفقيه كان يعرف أن صيانة المال واحترام الوقت من أهم ما يحرص عليه الإسلام، لترقي الأمة الإسلامية، فانظر ماذا قال عمر حين جاءه كتاب من أبي بكر بن حزم، وآلي المدينة يطلب ورقًا يكتب فيه أمور الولاية، فقد كان رده عليه: "أدقَّ قلمك وقارب بين أسطرك؛ فإنني أكره أن أخرج للمسلمين ما لا ينتفعون به".

كما كتب إليه أيضًا: "أما بعد، فإنك كتبت إلى سليمان كتبًا لم ينظر فيها حتى قبض -رحمه الله- وقد بليت بجوابك، كتبت إلى سليمان تذكر أنه يقطع لعمال المدينة من بيت مال المسلمين ثمن

شمع كانوا يستضيئون به حين يخرجون إلى صلاة العشاء، وصلاة الفجر، وتذكر أنه قد نفذ الذي كان يستضاء به، وتسأل أن يقطع لك من ثمنه بمثل ما كان للعمال، وقد عهدتك وأنت تخرج من بيتك في الليلة المظلمة الماطرة الوحلة بغير سراج، ولعمري لأنت يومئذ خير منك اليوم، والسلام".

وهنا نتناول جهود عمر السياسية في مبحثين:

أولهما: سياسة عمر بن عبد العزيز القضائية:

حياة عمر العلمية وصفاته القضائية.

سياسة عمر بن عبد العزيز في القضاء.

سياسة عمر بن عبد العزيز في تنظيم القضاء.

صفات عمر بن عبد العزيز العلمية وصفاته القضائية.

تمهيد:

إنَّ عمر بن عبد العزيز "رحمه الله" قد اجتمعت فيه الشروط التي أهَّلتَه لتولي الخلافة ومن أهمها، ولاية القضاء، وولاية المظالم. فقد نشأ عمر بن عبد العزيز على حب العلم وطلبه على أيدي كبار علماء المدينة -في عصره- من الصحابة والتابعين. فقد كان لصحبته أثرًا كبيرًا في بناء شخصيته. كما أسلفنا في بداية البحث.

وهنا نعرض لاهم صفات عمر القضائية:

- قوة الشخصية والشجاعة في الحق.
- العدل

أولاً: قوة الشخصية والشجاعة في الحق

إنَّ شخصية عمر وسياسته إنما هي امتداد لشخصية جده الفاروق عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)، حتى إنه طلب من سالم بن عبد الله بن عمر أن يكتب له بكتب عمر بن الخطاب وسيرته وقضايا⁴⁵².

كان عمر بن عبد العزيز قوي الشخصية ذا مهابة حتَّى أنَّ أمراء بني أمية كانوا يهابونه ويخشون غضبه لما يعرفون عنه من قوة الحق مثل جده. ومما ذكر عنه في قوته في الحق "أنه

⁴⁵² ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 149.

قال لحاجبه لا يدخلن عليّ اليوم إلا مرواني، فلما اجتمعوا عنده حمد الله وأثنى عليه، ثم قال: يا بني مروان، إنكم قد أعطيتم حظاً وشرفاً وأموالاً، إني لأحسب شطر أموال هذه الأمة أو ثلثه في أيديكم فسكتوا، فقال عمر: ألا تجيبوني؟ فقال رجل من القوم: والله لا يكون ذلك حتى يحال بين رءوسنا وأجسادنا، والله لا نكفر آبائنا، ولا نفقر أبناءنا، فقال عمر: والله لولا أن تستعينوا عليّ بمن أطلب هذا الحق له لأصعرت خدودكم، قوموا عني.⁴⁵³

فقد كان لا يخشى في الله لومة لائم. بل كان رحمه الله قوياً في الحق على الظالم حتى يأخذ الحق منه.

"وروي ابن الجوزي في سيرة عمر لمّا ولي الخلافة منع قرابته ما كان يجري عليهم، وأخذ منهم القطائع التي كانت في أيديهم، فشكوه إليّ عمته أم عمر فدخلت عليه وقالت: إن قرابتك يشكونك ويزعمون أنك أخذت منهم خير غيرك قال: ما منعهم حقاً أو شيئاً كان لهم، فقالت: إني رأيتهم يتكلمون، وإني أخاف أن يهيجوا عليك يوماً عصيباً، فقال: كل يوم أخافه دون يوم القيامة فلا وقائي الله شره. فخرجت على قرابته فقالت تزوجون آل عمر، فإذا نزعوا إليّ الشبه جزعتم اصبروا له".⁴⁵⁴

"أشار بعض أعوان عمر بن عبد العزيز بأن يضع له حرساً يحمونه من أهله السوء والمتربصين به من بني مروان وغيرهم ممن لا يوافقون عمر على عمله وسياسته التي يسير عليها، وأن يتحرز في مأكله ومشربه خوفاً عليه من بني مروان فقد نزع عنهم ما كانوا يأخذونه من الأعطيات ممن سبقه من الأمراء".

"وروي أبو نعيم في الحلية عن، أرطاة بن المنذر قال قيل لعمر بن عبد العزيز لو اتخذت حرساً واحترزت في طعامك وشرابك فإن من كان قبلك يفعله فقال اللهم إن كنت تعلم أنني أخاف شيئاً دون يوم القيامة فلا تؤمّن خوفي".⁴⁵⁵

"وقد كان عمر يعلم كره بني مروان لما فل بهم، وانهم يتربصون به الدوائر ويخشى لو أنه نازعهم في كثير من المظالم التي أخذوها ظلماً وعدواناً أن يفتحوا له باباً لا يغلق وتهرق بسببه دماء المسلمين، روى أبو نعيم أن عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز دخل على عمر. فقال: يا أمير المؤمنين إن لي إليك حاجة فأخطني وعنده مسلمة بن عبد الملك فقال له عمر أسر دون عمك فقال نعم فقام مسلمة وخرج وجلس بين يديه فقال له يا أمير المؤمنين ما أنت قائل لربك غداً إذا سألك

⁴⁵³ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 136.

⁴⁵⁴ ابن سعد، الطبقات، 36/7؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 138.

⁴⁵⁵ الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، 292/5.

فقال: رأيت بدعة فلم تمتها أو سنة لم تحيها فقال له: "يا بني أشيء حملتكه الرعية إلي أم رأي رأيته من قبل نفسك قال لا والله ولكن رأي رأيته من قبل نفسي وعرفت أنك مسؤل فما أنت قائل فقال له أبوه رحمك الله وجزاك من ولد خيرا فوالله إني لأرجو أن تكون من الأعوان على الخير يا بني إن قومك قد شدوا هذا الأمر عقدة عقدة وعروة عروة ومتي ما أريد مكابرتهم على انتزاع ما في أيديهم لم آمن أن علي فتقاً تكثر فيه الدماء، والله لزوال الدنيا أهون علي من أن يهرق بسببي محجمة من دم أو ما ترضى أن لا يأتي على أبيك يوم من أيام لدنيا إلا وهو يميت فيه بدعة ويحيي فيه سنة حتى يحكم الله بيننا وبين قومنا بالحق وهو خير".⁴⁵⁶

ثانياً: العدل

إن إعطاء كل ذي حق حقه عدل، وكذلك رد الظالم عن ظلمه عدل، وإنصاف المظلوم ممن ظلمه عدل، وهذه الصفة من أبرز صفات عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - فهي واضحة جليلة في حياته كلها، فقد ضرب أروع الأمثلة في العدل؛ فإذا ذكر العدل ذكر العمرين عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز - رحمهما الله - قال محمد بن كعب القرظي:

"قال لي أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز: صف لي العدل يا ابن كعب؟ قلت: بخ بخ، سألت عن أمر عظيم. كن لصغير الناس أباً، ولكبيرهم ابناً، وللمثل منهم أخاً، وللنساء كذلك، وعاقب الناس بقدر ذنوبهم على قدر احتمالهم، ولا تضربن لغضبك سوطاً واحداً فتكون من العادين".⁴⁵⁷

وقد كان بنو أمية يسبون علياً (رضي الله عنه) على المنبر فلما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة نهى عن ذلك، ومنعه فكتب إلي نوابه بإبطاله، وقرأ مكانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ۚ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾،⁴⁵⁸

فقد كان عمر بن عبد العزيز يوصي دائماً عماله وقضاته بالعدل ويحثهم عليه. "كتب بعض عمال عمر بن عبد العزيز إليه: أما بعد، فإن مدينتنا قد خربت، فإن رأى أمير المؤمنين أن يقطع لها مالا يرمها به فعل. فكتب إليه عمر: أما بعد، قد فهمت كتابك وما ذكرت أن مدينتكم قد خربت، فإذا قرأت كتابي هذا فحصنها بالعدل، ونق طرقها من الظلم، فإنه مرمتها، والسلام".⁴⁵⁹

⁴⁵⁶ الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، 283-282/5.

⁴⁵⁷ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 16.

⁴⁵⁸ سورة النحل 90/16؛ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 187.

⁴⁵⁹ الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، 305/5؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 110.

وقد كان -رحمه الله- يحث جلساءه على دلالة العدل وإعانتته على الخير في جملة شروط من يصحبه فقد روي أبو نعيم عن الأوزاعي قال: "عمر بن عبد العزيز لجلسائه من صحبني منكم فليصحبني بخمس خصال يدلني من العدل إلى مالا أهتدي له، ويكون لي على الخير عونا ويبلغني حاجة من لا يستطيع إبلاغها ولا يغتاب عندي أحداً ويؤدي الأمانة التي حملها مني ومن الناس فإذا كان كذلك فأهلاً به (أو كما قال)".

وإلا فهو في حرج من صحبتي والدخول عليّ.⁴⁶⁰

"روى ابن سعد عن إبراهيم بن جعفر عن أبيه قال: ما كان يقوم على أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم كتاب من عمر إلا وفيه رد مظلمة أو إحياء سنة أو إخفاء بدعة ... حتى خرج من الدنيا، وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم مرة فقال: استبيريء الدواوين فانظر إلى كل جور جاره من قبلي من حق مسلم أو معاهد فردّه عليه، فإن كان أهل تلك المظلمة قد ماتوا فادفعه إلى ورثتهم".⁴⁶¹

"وفي المقابل كان -رحمه الله- يحذّر من الإصلاح عن طريق الظلم والفجور فالعدل هو طريق الحق والإصلاح والإحسان، كتب عمر إلى أحد عماله: "إن استطعت أن تكون في العدل، والإصلاح، والإحسان بمنزلة من كان قبلك في الظلم والجور والعدوان فافعل ولا حول ولا قوة إلا بالله".⁴⁶²

"وذكر ابن الجوزي أن عمر بن عبد العزيز، كتب إلى عبد الحميد بن عبد الرحمن: سلام عليك. فإن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة، وجور في أحكامهم، وسنن خبيثة سنّها عليهم عمال السوء. وإن أقوم الدين العدل والإحسان، فلا يكوننّ شيء أهمّ إليك من نفسك، أتوطنّها لطاعة الله، فإنه لا قليل من الإثم".⁴⁶³

"قال يعقوب الأسهلي: لما عمر بن عبد العزيز وسار في الناس بالعدل قال الحسن البصري: هذه والله الولاية لا ولاية كل نهاب يعاب، صعد على حساب بناء الطين وهدم الدين".⁴⁶⁴

"وقال عمر بن أسيد: والله ما مات عمر بن عبد العزيز حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول: اجعلوا هذا حيث ترون، فما يبرح حتى يرجع بماله كله، وقد أغنى عمر الناس".⁴⁶⁵

⁴⁶⁰ الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، 336/5.

⁴⁶¹ ابن سعد، الطبقات، 336/7.

⁴⁶² ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 102.

⁴⁶³ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 114.

⁴⁶⁴ الملاء، الكتاب الجامع لسيرة عمر بن عبد العزيز، 582/2.

⁴⁶⁵ السيوطي، تاريخ الخلفاء، 181.

ولم يقتصر عدل عمر على الإنسان فحسب، بل امتد أثر عدله إلى الحيوان.

"فقد روي ابن الجوزي عن مالك بن دينار قال: لما ولي عمر بن عبد العزيز -رحمه الله- قالت رعاة الشاة في ذروة الجبال: من هذا الخليفة الصالح الذي قد قام على الناس؟ فقبل لهم: وما علمكم بذلك؟ قالوا: "إذا قام على الناس خليفة صالح كفت الذئب والأسود عن شائنا".⁴⁶⁶

3.3.1. سياسة عمر بن عبد العزيز في القضاء

يحتوي على:

- أهم الصفات التي تؤهل القاضي للقضاء.
- معرفة الحق والرجوع إليه عن الخطأ.
- استشارة العلماء والأخذ منهم.
- نقض الأحكام.

3.3.2. الصفات التي تؤهل القاضي للقضاء

تعد كتب عمر بن عبد العزيز إلى الولاة وتوجيهاته بشأن اختيار القضاة والعمال من المصادر الغنية التي تعكس اهتمامه البالغ بصلاحية من يتولى هذه المناصب. إذ إن صلاحية القضاة والعمال تعد من العوامل الأساسية لتحقيق العدالة وضمان أمن الناس على أنفسهم وأموالهم. لذلك، كانت مراسلات عمر بن عبد العزيز تحدد بدقة الصفات التي يجب توافرها في القاضي لكي يصلح للمنصب. ومن بين هذه الكتب والرسائل، نجد الأمثلة التالية

كتبه في المنهج في القضاء:

كتاب عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن أرطأة في أخبار القضاة لوكيع:

"أما بعد، فإن رأس القضاء اتباع ما في كتاب الله، ثم القضاء نسبة رسول الله ثم حكم الأئمة الهداة، ثم استشارة ذوي الرأي والعلم، وألا تؤثر أحدا على أحد، وأن تحكم بين الناس وانت تعلم ما تحكم به ولا تقسى، فإن القياس في الحكم بغير العلم، كالأعمى الذي يمشي في الطريق ولا يبصر فإن أصاب الطريق أصاب بغير علم، وإن أخطأ فقد نزل بمنزلة ذلك حين أتى بما لا علم له فهلك وأهلك من معه، فما أتاك من أمر تحكم فيه بين الناس لا علم لك به فسل عنه من يعلم، فإن السائل عما لا يعلم أحد العالمين".⁴⁶⁷

⁴⁶⁶ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 87.

⁴⁶⁷ محمد بن خلف بن حيان وكيع، أخبار القضاة، مح. عبد العزيز مصطفى المراغي (القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، 1947)، 77/1.

3.3.3. صفات القاضي

ذكر ابن سعد عن يحيى بن سعيد عن عمر بن عبد العزيز قوله: "لا يصلح أن يكون القاضي قاضياً إلا إذا توفرت فيه خمس صفات: العفة، والحلم، والعلم بما سبق من القضايا، واستشارة ذوي الرأي، وألا يهتم بانتقاد الناس له".

روى ابن سعد عن مزاحم بن زفر قوله: "قدمت على عمر بن عبد العزيز في وفد من أهل الكوفة، فسألنا عن بلادنا وأميرنا وقاضينا. ثم قال: هناك خمس صفات إذا نقصت واحدة منها في القاضي، كانت عيباً فيه: أن يكون فهماً، عفيفاً، صلباً، عالماً، ويجب عليه أن يسأل عما لا يعلم".⁴⁶⁸

"روى ابن الجوزي عن عمر بن عبد العزيز فقال: "ينبغي للقاضي أن تجتمع فيه خمس خصال. أن يكون عالماً بما مضت عليه السنة، حليماً ذا أناة، عفيفاً، مشوراً، فإذا اجتمع ذلك في القاضي كان قاضياً وإن نقص منهن شيء كان وصماً فيه".⁴⁶⁹

"وروى القاضي وكيع بسنده عن الوليد بن سريع قال وجهني عبد الحميد بن عبد الرحمن إلي عمر بن عبد العزيز بتقدير ديوان أهل الكوفة؛ فقال: من قاضيك اليوم؟ قلت: عامر الشعبي قال: أصاحب عبد العزيز بن مروان؟ قلت: نعم قال: إن القاضي ينبغي أن يكون فيه خلال خمس فإن نقصت واحدة كانت وصمة. العلم بما قبله، والحكم عند الخصم، والتنزهة عند المطمع، والاحتمال للأئمة ومشاورة ذوي العلم".⁴⁷⁰

ومن هنا يتبين وصف عمر بن عبد العزيز للقاضي وما يجب أن يكون عليه من الآداب والصفات حتى يكون أهلاً لمنصب القضاء فإذا تخلف واحدة من هذه الصفات كان فيه نقصاً وخلاً تقدر فيه".

أولاً: "عالماً بالسنة القاضي لا بد أن يكون ذا علم ودراية بسنة هدي النبي ﷺ فالسنة المطهرة إما مبينة أو شارحة أو مفصلة أو مخصصة أو ناسخة لما جاء في القرآن الكريم أو منشئة حكماً لم يأت به القرآن، فكان على القاضي أن يكون عالماً بالسنة حتى يكون على علم وبينة من الحكم الذي يحكم به بين الناس".

⁴⁶⁸ ابن سعد، الطبقات، 360/7؛ وكيع، أخبار القضاة، 78/1.
⁴⁶⁹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 275.
⁴⁷⁰ وكيع، أخبار القضاة، 77/1.

ثانياً: "عالمًا بما كان قبله: إنَّ القاضي قد سبقه الصحابة والتابعون وسلف هذه الأمة من العلماء العالمين؛ فهم أقرب إلى الحق وأعلم به ممن جاء بعدهم من المتأخرين فكان على القاضي الوقوف على أحكامهم".

ثالثاً: "أن يكون عالماً يسأل عما لا يعلم: ليس على القاضي من حرج في أن يسأل عما لا يعلم، فالقضاء يترتب عليه صدور الحكم الذي ينتقل إلى السلطات التنفيذية لتطبيقه فإذا حكم القاضي بقطع يد من لم يستوف شروط إقامة الحد في السرقة. لم يستطع تصحيح حكمه بعد التنفيذ، فكان لزاماً عليه السؤال عما لا يعلم حتى لا يحكم بغير علم، وقد جاء الوعيد فيمن حكم عن جهل. فقد روى أبو داود "عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الْفُضَاءُ ثَلَاثَةٌ: وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ، وَاثْنَانِ فِي النَّارِ، فَأَمَّا الَّذِي فِي الْجَنَّةِ فَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى بِهِ، وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجَارَ فِي الْحُكْمِ فَهُوَ فِي النَّارِ، وَرَجُلٌ قَضَى لِلنَّاسِ عَلَى جَهْلٍ فَهُوَ فِي النَّارِ".⁴⁷¹

رابعاً: "أن يكون حليماً، إن القاضي يَخْتَلَفُ إليه كثير من الناس من الخصماء الذين قد يكون في بعضهم جفاء وغلظة وسوء أدب في القول والعمل مما يستوجب على القاضي أن يكون حليماً حتى لا يجوز في حكمه أو يحكم وهو غضبان".

خامساً: "أن يكون عفيفاً، العفيف: مأخوذ من العف وهو الكف عما لا يحل ولا يجمل من قول أو فعل.⁴⁷² إذا كان القاضي عفيفاً لم يطمع فيه أحد في أن يستميله بمال مقابل أن يحكم له في دعوي بين يديه".

سادساً: "يستشير أهل العلم والرأي: جاءت السنة المطهرة في الحث على الاستشارة وأخذ الرأي من ذوي العلم والمعرفة فالقاضي الذي يستشير فيما يُشكل عليه ويرجع إلى أهل العلم فإنه إلى فيما يشكل عليهم وأن يستشيروا العلماء".

سابعاً: "لا يبالي ملامة الناس، إنَّ القاضي قد يحكم بخلاف ما يريد الناس فيتولد على ذلك لوم الناس له، ونحو ذلك مما يؤثر في نفسه فكان لزاماً عليه أن لا يبالي بما يقول الناس عنه ما دام أنه بذل جهده في بيان الحق والقضاء به".

⁴⁷¹ أبي داود، "القضاء"، 2 (رقم 3573).
⁴⁷² المعجم الوسيط: مادة (عف) ص 611.

ثامناً: "الحكم عند الخصم، فالقاضي لا يحكم إلا أمام الخصم حتى يسمع منه حتى يدلي ببينة أو حجة إن كان لديه بيئة لم يعلم بها القاضي فالحكم أمام الخصم فيه تأكيد على سماع الخصماء للحكم وبلوغ الحجة وإبراء لذمة القاضي".

تاسعاً: "أن يكون صلباً أي قوياً في الحق، إن قوة شخصية القاضي في الحق وحزمه تضعف الظالم في أن يتمادي في ظلمه إذا علم أن القاضي لن يحيد عن الحق، فتردد القاضي وضعفه تجعل الظالم يتمادي في ظلمه وعدوانه".

عاشراً: "أن لا يقضي وهو غضبان. "كره عمر بن عبد العزيز رحمه الله للقاضي. أن يقضي وهو غضبان، وكان رحمه الله إذا أراد أن يعاقب رجلاً حبسه ثلاثاً ثم عاقبه، كراهية أن يعجل في أول غضبه".

الحادي عشر: نصيحة الجاهل وتعليمه.

الثاني عشر: عدم تدخل القاضي في حرية الخصم في العفو عن خصمه.

الثالث عشر: عدم الإستعجال في إنزال العقوبة .

الرابع عشر: عدم القياس في الأحكام.

3.3.4. الرجوع إلى الحق

إن رجوع الحاكم أو القاضي إذا تبين له منزلة ومنقبه عظيمة تدل على إخلاصه، وقبوله للحق، وتقديمه على هوي نفسه. إن التجرد للحق مطلب عزيز يجب على القاضي لزومه وعدم تجاهله لأن الحكم في الدماء، والأموال، والأعراض، وحقوق الناس أمر خطير تجب فيه الحيطة والحذر، وتحري الصواب، فإذا تبين أن الحق في خلاف ما حكم به القاضي وجب على القاضي الرجوع إلى الحق.

كان عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - يقرب الناصحين، ويطلب منهم المشورة، ويأخذ بأرائهم فقد كان لابنه عبد الملك مكانة عظيمة، لكثرة نصحه له، وكذلك لموالاة مزاحم، ورجاء بن حيوة والكثير من الناصحين.

"عن عمر بن عبد العزيز قال: أول من أيقظني لشأني مزاحم، حبست رجلاً فكلمني في إطلاقه، فقلت: لا أخرجه، فقال: يا عمر، أذكرك ليلة تمخض بيوم القيامة، والله لقد كدت أن أنسى

اسمك مما أسمع. قال عمر بن عبد العزيز، فوالله ما هو إلا أني قال ذلك، فكأنما كشف عني غطاء، فذكروا أنفسكم رحمكم الله. ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾.⁴⁷³

فظن عمر أن حبسه الرجل أطول مما يستحق جائز؛ إذا كان منباب الحيلة الحذر حتى ولو لم يكن هناك بينة على ذلك، فلمأنبهه مزاحم على عظم ذلك فهو من الظلم الذي سوف يحاسب عليه يوم القيامة فما كان منه إلا الرجوع إلى الحق. فأفرج عنه وخلي سبيله.

روى أن مجموعة من قريش جاؤوا إلى عمر بن عبد العزيز ليفصل بينهم في خصومة. بعد أن أصدر حكمه، قال المقضي عليه: "أصلحك الله! لدي بينة غائبة". فأجاب عمر بن عبد العزيز: "إنني أؤجل الحكم بعد أن رأيت الحق واضحاً لصاحبه. ولكن اذهب أنت، وإذا جئتني بالبينة وكان حقا أحق من حقهم، فإنني أول من يعود في حكمه".⁴⁷⁴

ونستخلص من هذه المواقف جملة من سياسات عمر بن عبد العزيز منها:

1. سرعة المحاكمة وعدم تأخير الخصوم لمدة قد تضر بأحدهم أو قد تخفي الحق بطول فترة المحاكمة.

2. يحق للمحكوم عليه الاستئناف ضد الحكم الصادر في حقه إذا جاء بدليل يثبت أن الحق له.

3. على القاضي الرجوع إلى الحق ونقضه لحكمه إذا ظهر له دليل لم يكن يعلمه.

"ذات مرة اختصم عند عمر رجلان فقضي على أحدهما فقال الذي قضي عليه: استشر في هذا الذي قضيت به علي يا أمير المؤمنين الرجال فقال: "والله لو أشكل علي لاستشرت فيه الرجال ولكن كيف استشير الرجال في شيء استضاء لي واتضح فيشكل علي في رأيي".⁴⁷⁵

ومن هنا يتضح لنا أن الاستشارة فيما يشكل على القاضي، والرجوع إلى أهل العلم أمر لا بد منه.

وهذا ما عمل به عمر أما إذا كان الأمر واضحاً جلياً لا يحتاج فيه القاضي الرجوع إلى غيره من العلماء فإنه يمضي لما تبين له ولا يتردد، حتى لا يعطل الأحكام فيضر بمصالح وحقوق الناس.

⁴⁷³ سورة الذاريات 55/51؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 166.

⁴⁷⁴ ابن سعد، الطبقات، 375/7.

⁴⁷⁵ الملاء، الكتاب الجامع لسيرة عمر بن عبد العزيز، 307/1.

3.3.5. استشارة العلماء والأخذ عنهم

عادةً ما يسعى الملوك والأمراء إلى تقريب البلغاء والشعراء وإغداق العطايا والهبات عليهم، لكن الأمور تغيرت بشكل ملحوظ عندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة. فقد نقل الإمام مالك عن عمر بن عبد العزيز أنه عندما تولى الخلافة، جاءه الناس على أمل الحصول على عطايا وهبات، إلا أنهم تفاجأوا عندما رأوه يمنحهم ما يمنح العامة فقط، مما دفعهم إلى التفرق عنه. بدلاً من ذلك، قرب عمر إليه العلماء الذين ارتضاهم وفضلهم على غيرهم.⁴⁷⁶

تأثر عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - بشكل كبير بعلماء المدينة وفقهاءها، حيث كان كثيرًا ما يجالسهم ويتحدث إليهم. كان ملازمًا لعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وسعيد بن المسيب، والحسن البصري، وغيرهم من العلماء البارزين. كما كان يستشير هؤلاء العلماء في الأمور التي ترفع إليه من شؤون الناس، وقد تميز بالتواضع والتشاور، حيث كان يقول لهم: "إذا شئتم" عند رغبته في قيامهم.⁴⁷⁷

روي عن أبي حفص الملاء أنه قال: "عندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة، كتب إلى بعض إخوانه من أهل الصلاح يستشيرهم بشأن من يوليهم على المسلمين. فكتب إليه قائلاً: أما بعد، فإنك استشرتني بشأن تعيين من يتولى الأعمال على المسلمين. أما أهل الدين، فلن يقبلوا الولاية مهما كانت الإغراءات، وأما أهل الدنيا، فستجنبهم. لذلك، عليك بالاشراف، فإنهم لا يرغبون في تدنيس شرفهم بالخيانة أو السلام. هنا يظهر استعانة عمر بن عبد العزيز بإخوانه من أهل العلم والصلاح لتقديم النصيحة بشأن تعيين الولاة والعمال والقضاة".

إنها سمة من سمات الحاكم الناجح، حيث يسعى للحصول على النصيحة من أهل العلم والخبرة لضمان اختيار الأفراد الأكفاء لتولي المناصب وإدارة شؤون الدولة بشكل عادل وفعال. وقد أظهر عمر بن عبد العزيز، هذه الصفة بوضوح، حيث حرص على الاستفادة من استشارات العلماء والفقهاء لضمان تحقيق العدالة والنجاح في إدارته.

أما أهل الدنيا، فلن ترضيهم، ولكن هناك مجموعة من أهل الدنيا يتميزون عن غيرهم بأن شرفهم وسمعتهم لن يدنسوها بالخيانة أو أكل أموال الناس بالباطل.

كان ميمون بن مهران من أكثر جلسائه فقد قال عنه: كنت في سمر عند عمر بن عبد العزيز ذات ليلة؛ فقلت: يا أمير المؤمنين! ما بقاؤك على ما أرى؟! أنت بالنهار مشغول في حوائج

⁴⁷⁶ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 91.
⁴⁷⁷ أبو حفص الملاء الكتاب الحامع لسيرة عمر بن عبد العزيز. 76/1. 249/1.

الناس، وبالليل أنت معنا ها هنا، ثم الله أعلم بما تخلص به. قال: فعدل عن جوابي، ثم قال: "إليك عني يا ميمون فإني وجدت لقاء الرجل تلقياً لألبابهم".⁴⁷⁸

عندما تولى عمر بن عبد العزيز إمارة المدينة، جمع فقهاء المدينة وأخبرهم قائلاً: "إني دعوتكم لأمر تؤجرون عليه، وتكونون فيه أعواناً على الحق، ما أريد أن أقطع أمراً إلا برأي من حضر منكم، وكان لا يقضي حتى يسأل سعيد بن المسيب".

3.3.6. نقض الأحكام

عندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة، كانت الأمة الإسلامية في فترة من التوسع الكبير الذي جعل من الصعب متابعة شؤونها وإدارتها بشكل فعال. فقد كانت الجيوش تستولي على الحصون والمدن، مما يتطلب اهتماماً خاصاً بتفقد أحوالها وإدارتها. مع هذا التوسع الكبير في الشرق والغرب، زادت الأموال الواردة إلى خزانة الدولة، وكان من بينها أموال جاءت بطرق مشروعة وأخرى بطرق غير عادلة. لذا، أصدر عمر بن عبد العزيز أمراً بأن يكون لكل من لديه مظلمة الحق في تقديمها إليه دون الحاجة لإذن مسبق، سواء في الليل أو النهار، وأكد أن من لا يتبع هذا النظام لن يكون له حق في المطالبة بأي شيء من عمر.

فكان هذا الإذن بمثابة فتح باب التظلم ورفع الدعوي على أفعال الأمراء والولاة الذين اغتصبوا أموال الناس بالظلم والعدوان. "فقد قيل للإمام مالك بن أنس رأيت القاضي، إذا قضى بقضية فتبين للقاضي أنه قد أخطأ فيها أترى أن يردها أم لا؟ قال مالك: نعم يردها وينقض قضيته تلك، ويبتديء النظر فيها، قال مالك: وقد فعل ذلك عمر بن عبد العزيز".⁴⁷⁹

روى أبو حنيفة الملاء، عن مالك عن يحيى بن سعيد وربيع بن أبي عبد الرحمن قالاً: وروى أيضاً من طريق ابن وهب؛ قال: كان عمر بن عبد العزيز يقول: "ما من طينة أهون عليّ فتناً، وما من كتاب أيسر عليّ رداً؛ من كتاب قضيت به، ثم أبصرت أن الحق في غيره، ففسخته".⁴⁸⁰ وقد تقدم قول عمر بن عبد العزيز لما حكم بين الخصمين قوله "إني لا أؤخر القضاء بحد أن رأيت الحق لصاحبه، ولكن انطلق أنت فإن أتيتني ببينة وحق هو أحق من حقهم فأنا أول من ردّ قضاء على نفسه".⁴⁸¹

⁴⁷⁸ ابن سعد، الطبقات، 362/7؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 79.

⁴⁷⁹ الإمام مالك المدونة الكبرى الفت: الذق والكسر بالأصابع والشق في الصخرة. القاموس المحيط ص201 مادة (فت)

⁴⁸⁰ الملاء، الكتاب الجامع لسيرة عمر بن عبد العزيز، 151/1؛ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 93.

⁴⁸¹ ابن سعد، الطبقات، 375/7.

تُظهر مواقف عمر بن عبد العزيز المتكررة بوضوح مدى استعداده للرجوع إلى الحق إذا تبين له، حتى وإن كان ذلك يعني نقض حكمه الصادر كخليفة. بهذه الطريقة، قدم عمر بن عبد العزيز نموذجاً يُحتذى به للولاة والقضاة في فترة خلافته وما بعدها، مما يعكس التزامه بالعدالة والحق، حتى في أعلى المناصب.

"وروى أبو نُعيم بسنده عن خالد بن حماد بن يزيد عن جعونة قال: كتب عمر بن عبد العزيز إلى أهل الموسم. أما بعد فإنني أشهد الله وأبرأ إليه في الشهر الحرام والبلد الحرام ويوم الحج الأكبرى إنني بريء من ظلم من ظلمكم وعدوان من اعتدي عليكم أن أكون أمرت بذلك أو رضيته أو تعمدته إلا أن يكون وهماً مني أو أمراً خفياً عليّ لم أتعمده وأرجو أن يكون ذلك موضوعاً عليّ مغفوراً لي إذا علم مني الحرص والاجتهاد إلا وأنه لا إذن لي على مظلوم دوني وأنا معول كل مظلوم ألا وأي عامل من عمالي رغب عن الحق ولم يعمل بالكتاب والسنة فلا طاعة له عليكم وقد صيرت أمره إليكم حتى يراجع الحق وهو ذميم أَل وأنه لا دولة بين أغنيائكم ولا ولا أثرة على فقرائكم في شيء من فيئكم ألا وأيما وارد ورد في أمر يصلح الله به خاصاً أو عاماً من هذا الدين فله ما بين مائتي دينار إلى ثلاث مائة دينار على قدر ما نوى من الحسنة وتجشّم من المشقة. رحم الله أمراً لم لم يتعاضمه سفر يحيى الله به حقاً لمن وراءه ولولا أن أشغلكم عن مناسكتكم لرسمت لكم أموراً من الحق أحياها الله لكم وأموراً من الباطل أماتها الله عنكم وكان الله هو المتوحد بذلك فلا تحمدوا غيره. فإنه لو وكلني إلى نفسي كنت كغيري والسلام عليكم".

1. وروي ميمون بن مهران قال: وليّ عمر بن عبد العزيز وقال لمن ولاه: "إن جاءك كتابي بغير الحق فاضرب به الحائط".⁴⁸²

2. ولهذا كان يوصي عماله بلزوم طريق الحق. كتب الى عامل له "أما بعد فالزم الحق، ينزلك الحق منازل أهل الحق يوم لا يقضي بين الناس إلا بالحق، وهم لا يظلمون".⁴⁸³

فمن كتاب عمر الى أهل الموسم يتبين جملة من السياسات منها:⁴⁸⁴

1. سياسة عمر بن عبد العزيز في التعامل مع المظالم.

2. يحتوي على:

• رد مظالم العمال والولاة.

• رد مظالم بني أمية

⁴⁸² ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 117؛ لأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، 293-292/5.

⁴⁸³ لم يذكر اسم الوالي، الملاء، الكتاب الجامع لسيرة عمر بن عبد العزيز، 179/1.

⁴⁸⁴ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 114.

• الاكتفاء باليسير من البيانات في رد المظالم

تمهيد:

• سياسته في رد المظالم.

• عمر يبدأ بنفسه.

بدأ عمر بن عبد العزيز في رد المظالم بنفسه فالإمام العادل لا يظلم عنده أحد، روى ابن سعد أنه عندما رد عمر بن عبد العزيز المظالم قال: "إنه يجب علي ألا أبدأ إلا بنفسي". وقد جعله هذا التصرف قدوة للآخرين، فقام بالنظر في ممتلكاته من أرض ومتاع، حتى وصل إلى فص خاتم كان قد منحه إياه الوليد بن عبد الملك، فقال: "هذا مما أعطانيه الوليد".⁴⁸⁵

عندما وردت إليه أرض من المغرب، قام عمر بن عبد العزيز ببيعها وإخراجها من ملكه، مؤكداً حرصه على أن لا يكون في يده شيء فيه شبهة ظلم أو مظلمة، حتى لو كان ذلك ورثه. وكان هذا في سياق سعيه للتأكد من نزاهته، خاصة في ظل القصص المتداولة عن المظالم التي ارتكبت في عهد خلفاء بني أمية وولادة أمصارهم. وقد بلغ من حرصه على التثبت أنه قام بنزع الفضة من سيفه الذي كان محلى بها، واستبدلها بالحديد. ووفقاً لعبد العزيز بن عمر، كان سيف أبيه مزخرفاً بالفضة، لكن عمر نزعها وحلاه بالحديد. كما قام ببيع جميع ممتلكاته التي كانت زائدة عن حاجته، مثل العبيد والملابس والعطور، فحصل على ثلاث وعشرين ألف دينار، استخدمها في سبيل الله.⁴⁸⁶

عندما واجه عمر بن عبد العزيز المواقف المتعلقة بالقضايا التي منحها قومه له، فإنه اختار ردها إلى أصحابها الأصليين. يروي ابن الجوزي عن إسماعيل بن أبي حكيم، أنه كان جالساً مع عمر بن عبد العزيز حتى تفرق الناس للراحة، وإذا بمنادٍ ينادي: "الصلاة جامعة". ففرع الجميع ظناً منهم أن هناك أمراً خطيراً قد وقع. وعندما دخل إلى أهله، قال لعاملٍ يدعى مزاحم: "إن هؤلاء القوم قد أعطونا عطايا، والله ما كان لهم أن يعطونا إياها، وما كان لنا أن نقبلها، وإن ذلك قد صار إليّ، وأنا محاسب فيه أمام الله". وعندما رد عليه مزاحم قائلاً: "هل تدري كم ولدك؟"، قال عمر وهو ممتلئ بالدموع: "هم كذا وكذا"، ثم قال مستدرجاً: "أكلهم إلى الله". وأثر هذا الحديث في قلبه، حتى أن عبد الملك بن مروان، بعد سماعه القصة من مزاحم، قال له: "أنت وزير الدين". وعندما ذهب عبد الملك إلى باب عمر بن عبد العزيز واستأذن عليه، قال له الآذن: "أترحمه، ليس له من الليل والنهار إلا هذه الوقعة؟". لكن عبد الملك أصرّ على اللقاء قائلاً: "استأذن لي، لا أم

⁴⁸⁵ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 341-342.

⁴⁸⁶ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 205.

لك". دخل عبد الملك إلى غرفة عمر وقال له: "ما حاجتك يا بني في هذه الساعة؟". فأجابه عبد الملك: "حدثني مزاحم بما كان بينكم". سأل عمر: "فماذا كان رأيك؟". فأجاب عبد الملك: "رأيي في تنفيذه". فرفع عمر يديه وقال: "الحمد لله الذي جعل لي من ذريتي من يعينني على أمر ديني". ثم أضاف: "أصلي الظهر، ثم أصعد المنبر لأعلن للناس هذا القرار علانية".

فقال عبد الملك: "يا أمير المؤمنين، ومن لك إن بقيت إلى الظهر أن تسلم لك نيتك إلى الظهر؟". فرد عليه عمر بن عبد العزيز قائلاً: "قد تفرق الناس ورجعوا للقائلة". فأجاب عبد الملك: "تأمر مناديك ينادي، ويجمع الناس من جديد".

"فخرجت فأتيت المسجد، فجاء عمر فصعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: "أما بعد، فإن هؤلاء القوم قد كانوا أعطونا عطايا، والله ما كان لهم أن يعطوناها، وما كان لنا أن نقبلها. وإن ذلك قد صار إليّ، ليس عليّ فيه إلا الله محاسب. ألا وإني قد رددتها، وبدأت بنفسي وأهل بيتي". ثم قال: "اقرأ يا مزاحم". فأحضر سبطاً أو جرن يحتوي على الكتب، فقرأ مزاحم أحد الكتب، ثم ناوله عمر، وكان جالساً على المنبر وفي يده جلم، فبدأ يقصه. ثم استأنف مزاحم قراءة كتاب آخر، وعندما فرغ منه، دفعه إلى عمر الذي قصّه أيضاً. وهكذا استمر الأمر حتى نودي لصلاة الظهر. من بين القطائع التي كان في يده عمر بن عبد العزيز كانت بعض الأراضي، مثل تلك التي في فذك وخيبر، بالإضافة إلى جبل الورد في اليمن وقطائع أخرى في اليمامة والسويداء. فخرج منها جميعاً باستثناء السويداء، حيث قال عمر: "ما من شيء إلا وقد رددته إلى مال المسلمين، إلا العين التي في السويداء، فإني عمدت إلى أرض براح، ليس فيها لأحد من المسلمين ضربة سوط، فعملتها من صلب عطائي الذي يجمع لي مع جماعة المسلمين".⁴⁸⁷ وقد بلغت غلة تلك الأرض مائتي دينار. أما قرية فذك، التي كانت تقع شمال المدينة، فكانت تدر في السنة حوالي عشرة آلاف دينار تقريباً. وعندما تولى عمر الخلافة، سأل عنها وأجرى تحقيقاً حولها، فتم إخباره بما كانت عليه الأمور".

"بناءً على ما تحقق من أمر فذك في عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان، ... قرر عمر بن عبد العزيز كتابة رسالة إلى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، جاء فيها: "أما بعد، فقد نظرت في أمر فذك وبحثت عنه، فوجدته لا يصلح لي، ورأيت أن أرجعها إلى ما كانت عليه في عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان، وأترك ما طرأ بعدهم. فإذا وصل إليك كتابي هذا، فاقبضها".⁴⁸⁸ وولها رجلاً يقوم فيها بالحق والسلام:

⁴⁸⁷ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 40.
⁴⁸⁸ ابن سعد، الطبقات، 389/5؛ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 208.

وهنا نذكر بعض الأمثلة لرد المظالم في عهد عمر.

أولاً: إعادة الحقوق لأصحابها.

لم يقتصر عمر بن عبد العزيز على استرداد الأموال من بني أمية وإعادتها إلى بيت المال، بل اتخذ خطوة أعمق حين أعلن لأبناء الأمة الإسلامية أنه في حال كانت هناك أي حقوق ضائعة أو مظالم تعرض لها أي شخص من قبل أمير أو أحد من بني أمية، يمكنهم التقدم بالبينة لاستعادة حقوقهم. بالفعل، تقدم العديد من الناس بشكاواهم، وعكف عمر على رد حقوقهم من أراضٍ ومزارع وأموال، فردّها واحداً تلو الآخر.⁴⁸⁹ وفي أحد المواقف، بعث والي البصرة إلى عمر برجل اغتصب أرضاً، فاستعادها عمر وأعادها إلى صاحبها، ثم سأل الرجل عن نفقاته في السفر. فأجاب: "يا أمير المؤمنين، تسألني عن نفقاتي وأنت قد ردت لي أرضي وهي خير من مائة ألف؟"، فكان رد عمر: "إنما رددت عليك حقك"، ثم أمر له بستين درهماً كتعويض عن نفقات سفره.⁴⁹⁰ وقد ذكر ابن موسى أن عمر بن عبد العزيز استمر في رد المظالم من يوم أن تولى الخلافة حتى وفاته.⁴⁹¹ وفي حادثة أخرى، قدم مجموعة من المسلمين للشكوى ضد روح بن الوليد بن عبد الملك في شأن حوانيت اغتصبها،⁴⁹² وقد قدموا البينة على ذلك. أمر عمر برد الحوانيت إلى أصحابها، ولم يلتفت إلى سجل الوليد، فتوعد روحاً بالانتقام إذا لم يردّها، ليخضع روح في النهاية ويرد الحوانيت. كما أمر عمر برد أرض كانت قد انتزعت من الأعراب الذين أحيوها، وذلك بعدما قام الوليد بن عبد الملك بأخذها ومنحها لبعض أفراد أسرته.⁴⁹³

وقال عمر: "عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: " مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيْتَةً فَهِيَ لَهُ وَلَيْسَ لِعِرْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ"،⁴⁹⁴ كان عمر بن عبد العزيز يكنّ حباً كبيراً لآل البيت ويوليهم احتراماً بالغاً، وقد أظهر ذلك في مواقف عديدة. ففي أحد المواقف، قال لفاطمة بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنهما: "يا بنت علي، والله ما على ظهر الأرض أهل بيت أحب إلي منكم، ولأنت أحب إلي من أهل بيتي".⁴⁹⁵ هذه الكلمات تعكس مكانة آل البيت في قلب عمر بن عبد العزيز، وقد حرص على رد حقوقهم وتكريمهم.

489 خليل، ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز، 120.

490 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 146-147.

491 ابن سعد، الطبقات، 341/5.

492 الحوانيت : جمع حانوت وهو محل التجارة.

493 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 147-151.

494 أبي داود، "الخراج"، 37 (رقم. 3073).

495 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 131؛ عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 45.

3.3.7. رد مظالم بني أمية

عمر بن عبد العزيز بدأ بإصلاح الأمور من نفسه، ملتزمًا برد المظالم، وكان من الطبيعي أن يوجه نفس الجهود نحو أفراد عائلته وأقاربه من بني أمية. بعد انتهائه من دفن ابن عمه سليمان بن عبد الملك، صُدم بمظاهر الترف والسلطان التي أدخلها أبناء عمه الأمويون، وهي مظاهر لم تكن موجودة في عهد النبي ﷺ ولا في فترة الخلفاء الراشدين. هؤلاء أنفقوا أموالًا طائلة لإظهار العظمة والتفوق أمام رعاياهم، بما في ذلك استخدام مركبات فاخرة مؤلفة من براذين وخيول وبغال، لكل منها سائس. كما أعدوا سرادقات وغرفًا مزينة وفرشًا للخليفة الجديد، إلى جانب الملابس الفاخرة والزيوت العطرية التي قُدمت لعمر بحجة أنها من حقه كخليفة، نظرًا لأن الخليفة السابق لم يستخدمها. عمر رأى في هذه الأمور إسرافًا غير مبرر يثقل على بيت مال المسلمين، الذي هو في أمس الحاجة إلى كل درهم لينفق في الأوجه التي حددها الله ورسوله. بناءً على ذلك، أمر مولاه مزاحم ببيع تلك الزينة فورًا، وإيداع ثمنها في بيت مال المسلمين.⁴⁹⁶

"ولقد كانت لعمر بن عبد العزيز سياسة محددة في رد المظالم من أفراد البيت الأموي تكون لديه خطوطها فور تسلمه زمام الخلافة، حين وفد عليه أفراد البيت الأموي عقب انصرافه من دفن سليمان يسألونه ما عودهم الخلفاء الأمويون من قبله، وحين أراد عبد الملك أن يرد أفراد البيت الأموي عن أبيه كشف له أبوه عن سياسته تلك حين قال له: وما تبلغهم؟ قال: قول أبي يقرئكم السلام ويقول لكم: ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾.⁴⁹⁷ ثم أوضحها له مرة أخرى حين جاءه يطالبه بالإسراع باستخلاص ما بأيدي الأمويين من مظالم، فقال: يا بني، إن قومك قد شدوا هذا الأمر عقدة عقدة، وعروة عروة، ومتى ما أريد مكاييد على انتزاع ما في أيديهم لم آمن أن يفتقوا على تقاً تكثر فيه الدماء والله لزوَال الدنيا أهون عليّ من أن يهراق في سببي محجمة من دم أو ما ترضى أن لا يأتي على أبيك يوم من أيام الدنيا إلا وهو يميت فيه بدعة ويحي فيه سنة حتى يحكم الله بيننا وبين قومنا بالحق وهو خير الحاكمين".⁴⁹⁸

عمر بن عبد العزيز أوضح سياسته بشكل أكبر عندما سأله ابنه عبد الملك: "ما الذي يمنعك من تنفيذ ما تنوي فعله؟ فوالله لا يهمني لو تعرضنا لأشد العقوبات". فرد عمر قائلاً: "أحمد الله الذي جعل من ذريتي من يعينني على أمر ديني. ولكن إذا بادرت الناس بما تقترح، أخشى أن يرفضوه إذا رفضوا ذلك، فلن أجد وسيلة سوى استخدام السيف، لأنه لا فائدة في شيء لا يتحقق

⁴⁹⁶ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 213.

⁴⁹⁷ سورة الزمر 13/39.

⁴⁹⁸ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 260-263.

إلا بالقوة. يا بني، إنني أدرب الناس على التغيير كما يُروّض الجواد العنيد. وإن تأخرت في تحقيق ذلك، أرجو أن يتم الله ما أريده، وإن وافقتني المنية، فقد علم الله نيتي.⁴⁹⁹ بهذا النهج، تبنى عمر بن عبد العزيز أسلوب الحكمة واللين في تنفيذ سياسته. ولتحقيق هذه السياسة، بدأ بخطوات تمهيدية قبل اتخاذ أي قرارات حاسمة. فقد بدأ أولاً بإرجاع ما كان في حوزته من مظالم إلى أصحابها أو إلى بيت المال. ثم وجه نظره نحو أفراد البيت الأموي، فجمعهم وطلب منهم التخلي عن الأموال والإقطاعات التي حصلوا عليها بغير وجه حق.⁵⁰⁰

شهدت الأيام الأولى من خلافة عمر بن عبد العزيز حملة واسعة لاسترداد أموال وأموال بني أمية التي كانت قد تضخمت طوال فترة حكمهم، إذ كانت هذه الأملاك قد نمت بفضل كونهم العائلة الحاكمة. ومع وصوله إلى الخلافة، بدأ عمر في إعادة هذه الأموال إلى بيت مال المسلمين، ليحقق العدالة ويضمن أن أموال المسلمين تعود إلى مستحقيها. فتم إلغاء الاستثنائات بها من قبل أفراد أو أحزاب معينة. كانت تلك الأموال تشمل مظالم، جوائز، هدايا، مخصصات استثنائية، ضياعاً، وقطع أراضٍ تم جمعها بطرق مختلفة، وهي الآن تُسترد وتُعيد إلى مكانها الصحيح.⁵⁰¹ في فترة قصيرة، وجد بنو أمية أنفسهم خاليين من هذه الممتلكات الضخمة التي كانت تمثل جزءاً كبيراً من أموال الأمة.

3.3.8. سياسة عمر وأثرها على بني أمية

أثار نهج عمر بن عبد العزيز في استرداد الحقوق استياء بني أمية، الذين أعلنوا معارضتهم الشديدة لهذه السياسة. وعندما واجهوا إصراره، أجابهم قائلاً: "والله، لو ددت ألا تبقى في الأرض مظلمة إلا ورددتها، ولو كان ذلك يعني أن كل ردٍ لمظلمة سيكلفني فقدان جزء من جسدي، أشعر بألمه ثم يعود كما كان. فإذا لم تبقى مظلمة إلا وقد رددتها، سألت نفسي بعد ذلك.⁵⁰² رغم هذا العزم والحزم الذي أبداه عمر في استعادة حقوق الأمة، لم يتخلّ بنو أمية عن محاولاتهم لمعارضته. فتشاوروا فيما بينهم وقرروا أن يتوجهوا إلى عمر برسالة عبر أحد أبناء الوليد، الذي كان من كبارهم ومن يشاورونهم في مثل هذه الأمور، فكتب إليه رسالة:

أما بعد، لقد تجاهلت من سبقك من الخلفاء وسرت على نهج مختلف عنهم، ووصفت ما أسمته المظالم كأنه انتقاص لأعمالهم وانتقاد لأبنائهم من بعدهم، وذلك لم يكن لك حق فيه. لقد قطعت ما أمر الله بوصلها، وتصرفت بغير عدل في حق قرابتك، واستوليت على أموال قریش

499 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 262-263.

500 زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 215.

501 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 115.

502 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 147-151.

ومواريتهم ظلماً وعدواناً وأدخلتها بيت مالك. فاتق الله يا ابن عبد العزيز وأعد الحقوق إلى أصحابها، فقد اقتربت من فقدان ثقتك على المنبر إذا استمررت في ظلم ذوي قرباك وقطيعتهم. والله الذي خص النبي محمد ﷺ بالكرامة، إنك تزداد بعداً عن الله في ولايتك هذه. لذلك، كن معتدلاً في ميولك وتحاشي الظلم.⁵⁰³ يتضمن هذا الكتاب الانتقادات التي وجهها الأمويون إلى سياسة عمر بن عبد العزيز، والتي تمثلت في النقاط التالية:

- ❖ مخالفته لنهج الخلفاء الذين سبقوه، وتوجيهه نقداً لاذعاً لسياساتهم وأعمالهم.
- ❖ إساءته إلى أبناء الخلفاء السابقين.
- ❖ عدم توافق عمله مع بعض مفاهيم الحق.
- ❖ تهديده لمكانته في الخلافة بسبب قطع علاقته بأهل بيته.

لا شك أن سياسة عمر بن عبد العزيز كانت تشكل تهديداً لمكانة الأسرة الأموية وتضعف مراكز قوتها، مما قد يدفعها إلى اتخاذ مواقف معادية للخليفة القائم، وهو ما ينطوي على مخاطر كبيرة عليه وعلى استقرار الخلافة،⁵⁰⁴ وكان رد عمر على تلك التهديدات بمثابة تعبير قوي عن الحق، حيث قال: "ويلك وويل أبيك! كم سيكون طلابكما وخصماؤكما يوم القيامة ... اصبر قليلاً، فإذا طال بي العمر ورد الله الحق إلى أهله". سترى كيف ستتركون الحق وراءكم. عندها، سأفرغ لك ولأهل بيتك، وأقيمكم على نهج الحق الواضح.⁵⁰⁵

3.3.9. بنو أمية يلجأون إلى أسلوب الحوار الهادئ

عندما أدرك بنو أمية أن عمر بن عبد العزيز لن يتراجع أمام معارضتهم الشديدة، حاولوا تبني نهج الحوار الهادئ على أمل أن يحققوا من خلاله ما يرغبون. فبدأوا بالحديث معه مستندين إلى روابط القرابة والمشاعر الأسرية، ولكن عمر رد عليهم قائلاً: "إن مالي الخاص يسعكم، أما هذا المال العام فهو حق لجميع المسلمين مثلكم مثلهم. والله، لو تغيرت الأمور حتى يتبنى الجميع وجهة نظركم، لنزل بهم عذاب من الله".⁵⁰⁶

وذات يوم دخل هشام بن عبد الملك على عمر بن عبد العزيز وقال له: "يا أمير المؤمنين، أتيتك ممثلاً لقومك ولدي ما يرغبون في أن أوصله إليك. يقولون: اتبع رأيك في ما هو تحت يدك واترك من سبقك مع مسؤولياتهم وما فعلوه". رد عليه عمر ببديهة قائلاً: "لو قدمت لي وثيقتين،

⁵⁰³ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 126-127؛ صالح أحمد العلي، عمر بن عبد العزيز (بيروت: شركة المطبوعات للتوزيع والنشر، 2000)، 194.

⁵⁰⁴ العلي، عمر بن عبد العزيز، 195.

⁵⁰⁵ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 147-151.

⁵⁰⁶ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 114-115.

إحداهما من عهد معاوية والأخرى من عهد عبد الملك، فأيهما آخذ؟" فأجاب هشام: "بالأقدم". فرد عمر قائلاً: "لقد وجدت أن كتاب الله هو الأقدم، ولذلك سأعتمد عليه في كل ما يتعلق بمن هم تحت إدارتي وفيما يخص من سبقني!"⁵⁰⁷

3.3.10. قيام بنو أمية بإيفاد عمه عمر بن عبد العزيز

عندما فشل رجال بني أمية في إقناع عمر بالتراجع عن سياسته تجاههم، توجهوا إلى عمته فاطمة بنت مروان، التي كانت تحظى بمقام كبير في العائلة الحاكمة، ولم يكن يرفض لها طلب. كان عمر يعظمها ويكرمها كعادته قبل أن يصبح خليفة. عندما دخلت عليه، أكرمها وألقى لها وسادة لتجلس عليها. فقالت له: "إن أقاربك يشتكون منك ويقولون إنك أخذت منهم ما كان حقاً لهم". فرد عمر قائلاً: "لم أمنعهم حقاً أو شيئاً كان لهم، ولم آخذ منهم ما لا يستحقون". وأضافت: "لقد سمعتمهم يتحدثون عنك، وأخشى أن يتسبب ذلك في حدوث أمر عسيب". فقال عمر: "كل يوم أخافه إلا يوم القيامة، ولا وقاني الله شره". ثم أمر بجلب دينار وجنب ومجرة، فألقى الدينار في النار وأخذ ينفخ عليه حتى أصبح أحمر، ثم تناوله ووضع على الجمر، وقال: "أي عمّة، أما ترثين لابن أخيك من هذا؟"⁵⁰⁸

وتأثرت العمّة بهذا المشهد المؤثر، فالتفتت إلى عمر وهي تطلب منه أن يواصل حديثه. وهنا يقرر عمر مبدئاً للعدالة الإحتماعية التي جاء بها الإسلام والتي بتحقيقها ينعم الجميع فقال: "إن الله بعث محمداً ﷺ رحمة ولم يبعثه عذاباً إلى الناس كافة، ثم اختار له ما عنده وترك للناس نهراً شربهم فيه سواء ثم ولي أبو بكر وترك النهر على حاله، ثم ولي عمر فعمل عملهما، ثم يزل النهر يستقي منه يزيد ومروان وعبد الملك وابنه الوليد وسليمان أبناء عبد الملك حتى أفضى الأمر إليّ وقد يبس النهر الأعظم فلم يرو أصحابه حتى يعود إلى ما كان عليه فقالت: حسبك، قد أردت كلامك فأما إذا كانت مقاتلك هذه فلا أذكر شيئاً أبداً. فرجعت إليهم فأخبرتهم كلامه."⁵⁰⁹

وجاء في رواية: إنها قالت: "لهم ... أنتم فعلتم هذا بأنفسكم، تزوجتم بأولاد عمر بن الخطاب فجاء يشبه جده."⁵¹⁰

⁵⁰⁷ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 118-119؛ خليل، ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز، 117-118.

⁵⁰⁸ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 117.

⁵⁰⁹ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 270/3.

⁵¹⁰ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 271/3.

3.3.11. تلاشي المعارضة الجماعية لبني أمية

سرعان ما تلاشت المعارضة الجماعية من بني أمية بعد أن شهدوا إصرار عمر بن عبد العزيز على حماية أموال الأمة، وقالوا: "لا مجال للمزيد بعد هذا".⁵¹¹ وعليه، بدأ كل فرد منهم يسعى منفردًا لاسترداد ما يمكنه من الأموال. ولكن عمر، الذي واجه رغباتهم وهم مجتمعون، كان أكثر استعدادًا للتصدي لهم فردًا فردًا، ليؤكد لهم أن حقوق الأمة لا يمكن أن تكون موضع مساومة في أي وقت.⁵¹²

3.3.12. عزل عمر جميع الولاة و الحكام الظالمين

عندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة، بدأ بتطهير الإدارة من الولاة والحكام الظالمين. عزل العديد منهم، مثل خالد بن الريان وصاحب الحرس في عهد سليمان بن عبد الملك، الذين كانوا معروفين بجورهم. مكانهم شغل عمرو بن مهاجر الأنصاري، الذي كان معروفًا بتقواه وإيمانه. وقال عمر بن عبد العزيز: "يا خالد ضع هذا السيف عنك، اللهم، إني قد وضعت لك خالد بن الريان اللهم لا ترفعه أبدًا". أما عمرو بن مهاجر، فقال له عمر: "إنك لتعلم يا عمرو، ما بيني وبينك قرابة إلا قرابة الإسلام، ولكن سمعتك تكثر تلاوة القرآن ورأيتك تصلي في موضع تظن ألا أحد فيراك، فكان ذلك سببًا لاختيارك".⁵¹³ عمر كان يبحث دائمًا عن الرجال الصالحين الذين يتحلون بالتقوى والأمانة في كل منصب، سواء في الولاة أو القضاة أو الكتاب. كان لا يكتفي بالمظاهر، بل يختبر الأفراد قبل أن يعينهم في المناصب. على سبيل المثال، عندما انتقد أحد ولاته، نكت بين عينيه بالخيزرانة في سجده وقال: "هذه غرتني منك"، في إشارة إلى علامات صلاحه بسبب كثرة السجود. كما أرسل عمر بن عبد العزيز رجلًا من خاصته ليمتحن رجلًا كان معروفًا بكثرة الصلاة. فقال له: "إنك تعلم مقامي عند أمير المؤمنين، فماذا يكون لك لو جعلته يولييك على أحد البلدان؟" فأجاب الرجل: "لك عطاء سنة". وعندما رجع الرجل إلى عمر وأخبره بما سمعه، تركه لأن إجابته أظهرت عدم الأمانة.⁵¹⁴ من بين الذين عزلهم عمر كان أسامة بن زيد التتوخي، الذي كان على خراج مصر، لكونه غاشمًا وظالمًا في تطبيق العقوبات، حيث كان يقطع الأيدي في خلافات دون تحقق شروط القطع. أمر عمر بحبسه في كل جند لمدة سنة،⁵¹⁵ مع تقييده وحل

⁵¹¹ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 58-59؛ خليل، ملامح الانقلاب الإسلامي

في خلافة عمر بن عبد العزيز، 119.

⁵¹² خليل، ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز، 119.

⁵¹³ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 50.

⁵¹⁴ ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 91/1.

⁵¹⁵ الجند: يُطلق هذا المصطلح على المدينة، ويُقال أيضًا أنه يشير إلى مدن الشام.

القيد أثناء الصلاة. وقد مات عمر بن عبد العزيز قبل أن يتم تنفيذ كامل العقوبة، وعندما تولى يزيد بن عبد الملك الخلافة، أعاد أسامة إلى منصبه.⁵¹⁶

كتب عمر بن عبد العزيز بعزل يزيد أبي مسلم عن ولاية إفريقية، بسبب سوء معاملته وظلمه، رغم مظهره المتدين. كان يزيد يظهر للناس تألهاً ويكثر من التسبيح والذكر، بينما كان يمارس التعذيب على الناس ويشرف عليه بنفسه. كان يقول "سبحان الله" و"الحمد لله" بينما يأمر بشد مواضع العذاب، مما جعل سلوكه يتناقض تمامًا مع ما يظهره من تدين. كان هذا الفعل يتسم بالظلم الفاحش، فأصدر عمر أمرًا بعزله.⁵¹⁷ حيث استمر عمر في سياسته الصارمة في عزل الولاة الظالمين واستبداهم بأشخاص صالحين وأمناء.⁵¹⁸

3.3.13. إزالة المظالم عن الموالي

قبل تولي عمر بن عبد العزيز الخلافة، كان الموالي يعانون من ظلم كبير، حيث استمر فرض الجزية عليهم حتى بعد إسلامهم، ومنعوا من الهجرة إلى مناطق أخرى. كان هذا الظلم ظاهرًا في العراق ومصر وخراسان، حيث استمر الحجاج بن يوسف في تطبيق هذه السياسة، بل واستمر في فرض الجزية على الموالي المسلمين، وأوقف هجرتهم إلى أراضي أخرى، وهو ما دفع بعضهم للمشاركة في ثورة ابن الأشعث ضد الحجاج. لم يقتصر هذا الظلم على منطقة واحدة بل امتد إلى عدة مناطق. ولكن عندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة، بدأ بتخفيف هذه المظالم، حيث أمر بإزالة الجزية عن الموالي وأعاد لهم حقوقهم. أرسل إلى عماله، مطالبًا إياهم بأن يعاملوا الموالي كما يعاملون بقية المسلمين، وأن يمنحهم الحق في العيش بحرية والمشاركة في المجتمع دون تمييز، مؤكدًا أن ممتلكاتهم هي حق للمسلمين جميعًا ولا يقتصر على فئة معينة.⁵¹⁹ وكتب إلى عامله على مصر حيان بن شريح يقول: وأن تضع الجزية عن أسلم من أهل الذمة فإن الله تبارك وتعالى قال: ﴿إِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.⁵²⁰ وقال تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾.⁵²¹

516 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 32.
517 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 32-33.
518 الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 49.
519 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 78-79.
520 سورة التوبة 5/9.
521 سورة التوبة 29/9.

ورد إلى عمر بن عبد العزيز رسالة من أحد عماله يشكو فيها من أن انتشار الإسلام أثر سلباً على إيرادات الجزية، وذكر أنه اضطر لاقتراض عشرين ألف دينار من الحارث بن نابتة لاستكمال عطاء أهل الديوان، وطلب توجبهات الخليفة بشأن سداد هذا الدين. فرد عمر بحزم، قائلاً: "أما بعد، فقد وصلني كتابك، وقد وليتك على جند مصر وأنا على علم بضعفك. لقد أمرت رسولي أن يضربك على رأسك عشرين سوطاً. فارفع الجزية عن من أسلم - قبح الله رأيك - فإن الله لم يبعث محمداً ﷺ جابياً للضرائب، بل بعثه هادياً ورحمة للعالمين". ولعمري، لأن كنت أشقى بأن يدخل الناس جميعاً في الإسلام.⁵²² وفي رواية أخرى عن ابن سعد، جاء رد عمر على العامل مشابهاً: "أما بعد، فإن الله بعث محمداً داعياً ولم يبعثه جابياً. فإذا وصلك كتابي هذا، وكان أهل الزمة قد أسرعوا في الدخول في الإسلام وكسروا الجزية، فاقبل ذلك منهم.⁵²³

لم يكن عامل عمر بن عبد العزيز على مصر الوحيد الذي طلب الإذن بفرض الجزية على من أسلم، فقد طلب أيضاً عبد الحميد بن عبد الرحمن، عامل عمر على الكوفة، السماح بفرض الجزية على اليهود والنصارى والمجوس الذين أسلموا. جاء رد عمر بن عبد العزيز على هذا الطلب بوضوح، حيث كتب إليه قائلاً: "كتبت تسألني عن من أسلم من أهل الحيرة من اليهود والنصارى والمجوس وكان عليهم جزية كبيرة، وتطلب الإذن في أخذ الجزية منهم. والله تعالى بعث محمداً ﷺ هادياً إلى الإسلام، ولم يبعثه جابياً. من أسلم من أهل تلك الملل، فعليه أن يخرج من ماله الزكاة ولا جزية عليه. أما ميراثه فيُورث من أقاربه المسلمين إن كان له ورثة منهم، وإن لم يكن له ورثة، فيُودع ميراثه في بيت مال المسلمين ويوزع بين المسلمين. وكل ما يتعلق بالأموال من هذا القبيل هو مال الله ويجب تقسيمه بين المسلمين وفقاً لحاجاتهم. والسلام".⁵²⁴

كتب عامله على البصرة، عدي بن أرطاة، إلى عمر بن عبد العزيز قائلاً: "أما بعد، فقد زاد عدد المسلمين، وأخشى أن ينخفض دخل الخراج". جاء رد عمر واضحاً، حيث قال: "فهمت كتابك، والله، لوددت أن الناس جميعاً أسلموا، حتى أكون أنا وأنت فلاحين نعيش من كسب أيدينا".⁵²⁵ إضافة إلى ذلك، ألغى عمر بن عبد العزيز الظلم الذي فرضه الحجاج على الموالي في العراق، والذي كان يمنعهم من الهجرة. بذلك، قام عمر بإلغاء المظالم التي لحقت بالمستضعفين،

⁵²² المقرئزي، المواظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار المعروف بالخطط المقرئزية، 78/1؛ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 233.

⁵²³ ابن سعد، الطبقات، 384/5.

⁵²⁴ أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد ابن حبة، كتاب الخراج، مح. طه عبد الرؤوف سعد وآخرون، (القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، 1392)، 142؛ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 234.

⁵²⁵ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 99-100.

واستعادوا حقوقهم المسلوبة. أسفرت هذه الإصلاحات عن استعادة الهدوء والطمأنينة في نفوسهم، وتمتعوا بالمساواة والعدل إلى جانب بقية أبناء الأمة الإسلامية.⁵²⁶

3.3.14. إزالة المظالم عن أهل الذمة

في عهد عبد الملك بن مروان، فُرِضت زيادة على الجزية التي يدفعها أهل قبرص. وكان معاوية بن أبي سفيان قد غزا قبرص بنفسه سابقاً، وأبرم معهم صلحاً دائماً ينص على دفع سبعة آلاف دينار، إلى جانب التزامهم بتقديم النصيحة للمسلمين وتحذيرهم من أي هجوم من قبل الروم. واستمر أهل قبرص على هذا الصلح حتى تولى عبد الملك بن مروان الحكم، فأضاف ألف دينار إلى الجزية المفروضة. وظل هذا الاتفاق قائماً إلى أن تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة، فخَفَضَ عنهم هذا المبلغ.⁵²⁷ امتدت الزيادة أيضاً إلى ما يُجبى من جزية أهل الذمة في العراق، إلا أن عمر بن عبد العزيز قام برفعها عنهم اتباعاً لسياسة عامة هدفت إلى إزالة المظالم عنهم، لتمكينهم من العيش بطمأنينة في ظل مبادئ الشريعة الإسلامية المتسامحة. ويؤكد هذا النهج ما ورد في رسالته إلى عامله على البصرة، عدي بن أرطأة: "أما بعد، فإن الله سبحانه إنما أمر أن تؤخذ الجزية ممن رغب عن الإسلام واختار الكفر عناداً".⁵²⁸ كما وجّه عمر بن عبد العزيز برفع الجزية عن من يستطيع تحملها، مع تركهم يعملون في إعمار الأرض، لما في ذلك من منفعة لمعاش المسلمين وتقوية موقفهم أمام الأعداء. وأوصى أيضاً بالنظر في أحوال أهل الذمة الذين تقدّمت أعمارهم، وضعفت قواهم، وقلّت مصادر رزقهم، فأمر بأن يُخصص لهم ما يكفيهم من بيت مال المسلمين. واستشهد في ذلك بما فعله أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عندما رأى شيخاً من أهل الذمة يتسول على أبواب الناس، فقال له: "ما أنصفناك، إن كنا أخذنا منك الجزية في شبابك ثم أهملناك في كبرك". ثم أمر بصرف معونة له من بيت المال تعينه على حاجاته.⁵²⁹ امتدت سياسة عمر بن عبد العزيز في رفع المظالم ومساعدة الناس إلى أوامر وجهها لعمّاله، حيث كتب إلى عامله على الكوفة قائلاً: "انظر من كانت عليه جزية وضعف عن زراعة أرضه، فأقرضه ما يُعينه على فلاحته، فإننا لا نريد لهم لعام واحد أو لعامين فقط".⁵³⁰ وجّه عمر بن عبد العزيز وولاته إلى التزام الرحمة والرفق في معاملة الناس، ومنع اللجوء إلى التعذيب لاستخراج الخراج منهم. ومما يُظهر هذا النهج أنه عندما كتب إليه عامله على البصرة، عدي بن أرطأة، يُبلغه بأن بعض الناس لا يؤدون ما عليهم من الخراج إلا إذا تعرضوا لشيء من العذاب، ردّ عليه عمر برسالة شديدة اللهجة قائلاً:

526 زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 234.

527 بلاذري، فتوح البلدان، 159. زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 240.

528 عتيا: العاتي المجاوز للحد في الاستكبار.

529 الهروي، كتاب الأموال، 57.

530 الهروي، كتاب الأموال، 57. زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 241.

"أما بعد، فالعجب كل العجب من استئذانك إياي في تعذيب البشر، كأنني سأمنحك حماية من عذاب الله، أو كأن رضاي سيقيك من سخطه. فإذا وصلك كتابي هذا، فاقبل ممن أعطاك طواعية، وإن امتنع فأحلفه. فوالله لأن يلقوا الله بخياناتهم أحب إليّ من أن ألقاه بعذابهم. والسلام".⁵³¹ قبل عهد عمر بن عبد العزيز، تعرض أهل الذمة لبعض المظالم، مثلما حدث عندما تم سبّي بنات ونساء من قبيلة لواتة في شمال أفريقيا. لكن عمر بن عبد العزيز أعاد الحق إليهم وأوقف هذه المظلمة. ففيما يذكر أبو عبيد، كتب عمر إلى المسؤولين عن اللواتيات قائلاً: "من أرسل منهن شيئاً فلا يُحسب من ثمنها، وهو ثمن مرجها الذي استحلها به" (أو ما شابه ذلك). وأضاف: "ومن كانت عنده امرأة منهن فليخطبها إلى أبيها، وإلا فليردها إلى أهلها". ويفسر أبو عبيد أن "اللواتيات" هم من قبيلة لواتة البربرية، التي كان لعثمان بن عفان عهدٌ معها، وعندما خالفوا العهد وسبوا، كتب عمر بن عبد العزيز بهذا التوجيه.⁵³² كما أعاد عمر بن عبد العزيز إلى أهل الذمة كل أرض أو كنيسة أو منزل تم اغتصابها منهم. كما رفع عنهم بعض المظالم المتعلقة بالسخرة، التي كانت تُفرض عليهم تحت ذريعة أن المسلمين يحق لهم استغلالهم لمصالحهم الشخصية، طالما أن هذا لم يكن منصوصاً عليه في صلحهم.⁵³³ فكتب عمر بن عبد العزيز إلى عماله قائلاً: "ونرى أن تُرفع السخرة عن أهل الأرض، فإنها في نهايتها تؤدي إلى الظلم".⁵³⁴ وبذلك، قام عمر بن عبد العزيز بإعادة الحقوق لأهل الذمة مما لحقهم من مظالم، فنتج عن ذلك استعادة السكينة والطمأنينة في حياتهم. وأوضح لهم أنه بإمكانهم العيش في ظل الإسلام بأمان وراحة، حيث تشملهم سماحة الدين وعدله. في ظل حكمه، استقامت أمورهم، حيث لا يُظلمون ولا يُستضعفون ولا يُستعبدون، بل تُحترم حقوقهم المقررة، ويُحدّد لهم الواجبات التي نصّ عليها الشارع الحكيم في كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ.⁵³⁵

3.3.15. إقامة العدل لأهل سمرقند

عندما وصل خبر تولي عمر بن عبد العزيز الخلافة إلى سكان ما وراء النهر، اجتمع أهل سمرقند ورفعوا شكواهم إلى سليمان بن أبي السري، قائلين إن قتيبة بن مسلم قد غدر بهم وظلمهم واستولى على أراضيهم. أعربوا عن رغبتهم في إرسال وفد إلى أمير المؤمنين لعرض مظلمتهم، على أمل أن يُمنحوا حقهم إذا ثبتت عدالتهم. أذن سليمان بن أبي السري للوفد بالذهاب، فقدموا إلى عمر بن عبد العزيز ورفعوا شكواهم. بدوره، كتب عمر إلى سليمان بن أبي السري، قائلاً: "إن

⁵³¹ ابن حبة، كتاب الخراج، 129.

⁵³² بلاذري، فتوح البلدان، 226-227.

⁵³³ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 245.

⁵³⁴ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 83.

⁵³⁵ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 248.

أهل سمرقند قد شكوا إليّ ظلماً وقع عليهم وتحاملاً من قتيبة بن مسلم الذي أخرجهم من أراضيهم. عندما يصلك كتابي، اجلس لهم قاضياً ليتحقق من أمرهم، وإذا قُضي لهم، فأعدهم إلى أراضيهم".⁵³⁶ عندما وصل الكتاب إلى سليمان بن أبي السري، عُين القاضي جُميع بن حاضر للنظر في الأمر. قرر القاضي أنه ينبغي على العرب من سمرقند العودة إلى معسكرهم السابق، كما كانوا قبل ظهور قتيبة، وأن يتعاملوا مع أهل الصغد كما كانوا في السابق، سواءً بإبرام صلح جديد أو بالاستيلاء عنوة. رغم ذلك، عرض أهل الصغد رأيهم، قائلين: "نحن سكان جزء من بلاد ما وراء النهر، وفضلنا أن نرضى بالأمر كما هو دون تجديد الحرب". وبذلك، اتفقوا على أن يستمر الوضع كما هو دون النزاع. وفي نهاية الأمر، رأى أهل الرأي أن العلاقات بين القوم قد اختلطت، وأن العودة إلى الحرب قد تجلب العداوة دون ضمان تحقيق النصر. لذا، قرروا ترك الأمر كما كان، ورضوا بذلك دون منازعة.⁵³⁷ في القرن العشرين، من النادر أن نجد دولة تحني رأسها للعدل بهذا الشكل، لتدفع حقوق المظلومين وتعيدها إلى أصحابها. كما أنه من غير المعتاد في تاريخ الشعوب التي لم تعرف الله، من النادر أن يستجيب حاكم لنداءات المظلومين مثلما فعل عمر بن عبد العزيز، حيث كانت استجابته سريعة وحاسمة. لقد كان عمر بن عبد العزيز المثال الأبرز للحاكم الذي كرس نفسه للدفاع عن قيم الحق والعدل، مما يضمن أن تبقى شريعة الله متماسكة وتحقق أهدافها السامية العليا.⁵³⁸

هذا الموقف يعكس مستوى عالٍ من العدالة التي تحلى بها عمر بن عبد العزيز، ومن خلال هذا الخبر نلاحظ عدة أمور:

- ❖ إقبال الناس على تقديم الشكاوى والمطالبة بحقوقهم يتزايد في ظل حكم حكام عادلين، حيث يثقون بأن مطالباتهم ستُعامل بجدية وتُدرس بعناية. ففي حالة سمرقند، تحمل أهل المدينة ظلم حكامهم طوال فترة ولاية الوليد وسليمان، لكنهم عندما شاهدوا عدل عمر بن عبد العزيز، قرروا أن يرفعوا قضاياهم ويطلبوا بحقوقهم.
- ❖ إحالة القضية إلى القضاء الشرعي: لم يهمل أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز قضية أهل سمرقند، بل أحالها إلى القضاء الشرعي. هذا يعكس خضوعه للإسلام وتجرده من هوى النفس، على عكس ما يفعله العديد من المسؤولين الذين يلجؤون إلى إرسال تهديدات أو إجراء العقوبات دون التحقق من الأمور بشكل قانوني. عمر بن عبد العزيز نذر نفسه لرفع المظالم وتحقيق العدالة، وهو ما يتطلب التحاكم إلى حكم الشرع والقضاء العادل.

⁵³⁶ أي المسلمين الغزاة.

⁵³⁷ الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 472/7.

⁵³⁸ خليل، ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز، 68. الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 472/7.

❖ رضا القوم بعد الاطلاع على حكم أمير المؤمنين: عندما وقف أهل سمرقند على مضمون كتاب الخليفة عمر بن عبد العزيز، أدركوا أن موقفهم لم يكن مجدياً في أي من الحالتين، سواء قضى لهم أو عليهم. من خلال تقييم الوضع، توصلوا إلى أن مصلحتهم تكمن في البقاء على ما هم عليه، بدلاً من الدخول في صراعات جديدة. بهذه الطريقة، زال تظلمهم وأصبحوا يشعرون بعدالة الحكم الإسلامي الذي يعكس الإنصاف والتوازن.⁵³⁹

3.3.16. اعتماد الحد الأدنى من البراهين في إنصاف المظلومين

كان عمر بن عبد العزيز على علم بجهل الولاة الذين سبقوه وظلمهم للناس، حتى أصبحت المظالم أمراً مألوفاً. لذلك، لم يُلزم المظلوم بتقديم البينة القاطعة على مظلّمته، بل كان يكفي باليسير من الأدلة. فإذا تأكد من وجود مظلمة، كان يعيد الحق إلى صاحبه دون أن يطلب منه إثباتها بالبينة، وذلك لما كان يعرفه من سوء معاملة الولاة السابقين للمواطنين. وقد روى ابن عبد الحكم عن أبي الزناد قوله: "كان عمر بن عبد العزيز يرد المظالم إلى أصحابها دون الحاجة إلى البينة القاطعة، ويكتفي بالقليل من الأدلة"، حتى أن بيت مال العراق تم إنقاذه من خلال رد المظالم، بحيث وصل إليه ما كان قد استولى عليه في الشام.⁵⁴⁰ ما فعله عمر بن عبد العزيز كان مثلاً جيداً في التيسير على الناس، حيث أسهم ذلك في اختصار الوقت وتوفير الجهود بشكل كبير.⁵⁴¹ من هذا العمل يمكن استنباط قاعدة هامة تميز بين أصول التحقيق في القضاء العادي والقضاء الإداري، وقد وضعها عمر بن عبد العزيز. فالبينة القاطعة قد تكون مستحيلة في بعض الحالات، وعندما يكون الظلم جلياً، يكفي قاضي المظالم بالبينة اليسيرة بدلاً من مطالبة المظلوم بتقديم أدلة قاطعة.⁵⁴²

3.3.17. وضع المُكْس

نظراً لأن المُكْس⁵⁴³ يُعدّ من أنواع الظلم والظلم، إذ يُفرض كجباية أو ضريبة غير شرعية على الناس، ولأن الزكاة تُؤخذ من المسلمين، بينما الجزية والعشور والخراج تُفرض على الذميين، فقد كان عمر بن عبد العزيز يمنع المُكْس ويشدد في تحريمه. فقد روى محمد بن قيس عن عمر بن عبد العزيز أنه لما تولى الخلافة، ألغى المكس عن جميع الأراضي ورفع الجزية عن كل مسلمكتب عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن أرطاة قائلاً: "ضع عن الناس المُكْس، ولعمري ما هو

⁵³⁹ الذهبي، تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام، 62/15.

⁵⁴⁰ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 106-107.

⁵⁴¹ ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 558/2.

⁵⁴² القاسمي، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي، 565/2.

⁵⁴³ المُكْس: هو مصطلح يُشير إلى الدراهم التي كانت تُؤخذ من بائعي السلع في الأسواق في فترة الجاهلية. ويُستخدم أيضاً للإشارة إلى الجباية أو الضريبة التي كانت تُفرض على التجارة.

بالمُكْس، ولكنه البخس الذي قال الله فيه: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.⁵⁴⁴

تشير إلى تحذير من الظلم واحتكار حقوق الآخرين. ومن هنا، فإن من أدى زكاة ماله حقاً، فيجب قبول ذلك منه، أما من لم يؤد الزكاة، فالله هو الذي يحاسبه ويجازيه على تقصيره.⁵⁴⁵ كتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله عبد الله بن عوف على فلسطين قائلاً: "أركب إلى البيت الذي يُقال له: المكس، فاهدمه ثم احملة إلى البحر فأنسفه في اليم نسفاً".⁵⁴⁶ المُكْس هو دراهم تُؤخذ من بائع السلع في الأسواق، وهو يشمل الرسوم والضرائب المفروضة على التجارة. هذا المفهوم ينطبق أيضاً على الجمارك التي تُفرض على السلع عند استيرادها في العصر الحالي. وكان عمر بن عبد العزيز يرى أن فرض المُكْس يمثل ظلماً للناس، ولذلك اتخذ موقفاً حاسماً في منعه،⁵⁴⁷ الحجة فيما فعله عمر بن عبد العزيز في منع المُكْس تتمثل في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي

الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.⁵⁴⁸

3.3.18. الأموال المردودة وزكاتها

أمر عمر بن عبد العزيز برد المظالم التي كانت في بيوت المال، وأخذ زكاة السنة الواحدة.⁵⁴⁹ فقد روي عن مالك بن أنس عن أيوب السختياني أن عمر بن عبد العزيز رد المظالم من بيوت الأموال وأمر بإخراج الزكاة عن المال الذي غاب عن أهله لعدة سنوات. ثم كتب بكتاب آخر قائلاً: "إني نظرت فإذا هو ضمارة،⁵⁵⁰ لا يزكي إلا لسنة واحدة".⁵⁵¹ كما روي عن عمرو بن ميمون أن والي عبد الملك أخذ مالا لرجل من أهل الرقة يدعى أبو عائشة قدره عشرون ألفاً وأدخله في بيت المال. وعندما تولى عمر بن عبد العزيز، جاء أولاد أبو عائشة ورفعوا مظلمتهم إليه، فكتب إلى ميمون قائلاً: "ادفعوا إليهم أموالهم، وخذوا زكاة عامه هذا. فلو لا أنه كان مالاً ضمارة لما أخذنا منه زكاة ما مضى".⁵⁵²

هكذا أسس عمر بن عبد العزيز دولته على العدل، وكان - رحمه الله - يعلم ولاته أن الحياة تستقيم في جميع شؤونها بالعدل. عندما أرسل إليه أحد عماله يقول: "أما بعد، فإن مدينتنا قد خربت، فإن يرى أمير المؤمنين أن يقطع لنا مالا نرملها به"، رد عليه عمر بن عبد العزيز قائلاً: "أما بعد،

544 سورة الشعراء 183/26.

545 ابن سعد، الطبقات، 383/5.

546 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 113.

547 ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 561/2.

548 سورة الشعراء 183/26.

549 ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 566/2.

550 المال الضمارة: هو المال الذي يُعتقد أنه ضائع ولا يُرجى استعادته.

551 ابن سعد، الطبقات، 342/5.

552 ابن أبي شيبه، مصنف ابن أبي شيبه، 202/3.

فقد فهمت كتابك، وما ذكرت أن مدينتكم قد خربت، فإذا قرأت كتابي هذا فحَصَّنْها بالعدل، ونق طرقها من الظلم، فإنه مَرَمَتْها والسلام".⁵⁵³ كما كتب إلى بعض عماله: "إن قدرت أن تكون في العدل والإحسان والإصلاح كقدر من كان قبلكم في الجور والعدوان والظلم، فافعل ولا حول ولا قوة إلا بالله".⁵⁵⁴ وكذلك كتب إلى أبي بكر بن حزم قائلاً: "استبرئ الدواوين، فانظر إلى كل جور جاره من قبلي من حق مسلم أو معاهد فردّه إليه، فإن كان أهل تلك المظلمة قد ماتوا فادفعه إلى ورثتهم".⁵⁵⁵ كان عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - يواجه العديد من المصاعب والمقاومات في تنفيذ ما أراد من العدل، فقد كان يواجه عقبات شديدة، وكان ينفق بعض المال في سبيل تهدئة النفوس وتنفيذ الحق ونشر العدل ورفع الظلم. دخل عليه ابنه عبد الملك ذات يوم وقال له: "يا أبت، ما يمنعك أن تمضي لما تريد من العدل؟ فوالله ما كنت أبالي لو غلت بي وبك القدور في ذلك!" فأجابه عمر بن عبد العزيز: "يا بني، إنما أروض الناس رياضة الصعب، إنني لأريد أن أحيي الأمور بالعدل، فأوقّر ذلك حتى أخرج معه طمع الدنيا، فينفروا لهذا ويسكنوا لهذه".⁵⁵⁶ كما كان عمر بن عبد العزيز يجهز الجوائز لمن يدل على خير، أو ينبه على خطأ، أو يشير إلى وقوع مظلمة لم يستطع صاحبها إبلاغها. فكتب كتاباً أمر بقراءته على الحجيج في المواسم وفي جميع المجامع والمناسبات، جاء فيه: "أما بعد، فأیما رجل قدم علينا في رد مظلمة، أو أمر يصلح الله به خاصاً أو عاماً من أمر الدين، فله ما بين مائة دينار إلى ثلاثمائة دينار، بقدر ما يرى من الحسبة وبعد الشقة. رحم الله أمراً لم ييأس بعد سفر، لعل الله يحيي به حقاً أو يميت به باطلاً أو يفتح من ورائه خيراً".⁵⁵⁷ وكان يقول: "والله لو ددت لو عدلت يوماً واحداً وأن الله قبضني".⁵⁵⁸ غم أنه رأى ثمار العدل التي جنى منها الناس في خلافته، إلا أن نفسه التواقه للمزيد من الخير كانت تطمح إلى المزيد، وقد عبر عن ذلك قائلاً: "لو أقمت فيكم خمسين عاماً ما استكملت العدل".⁵⁵⁹ حتى الحيوانات نالت نصيبها من عدله وإنصافه، فقد رفع الظلم عنها أيضاً. هذه المشاهد تُظهر كيف أن عدل عمر بن عبد العزيز لم يقتصر فقط على الناس، بل شمل كل ما في الأرض، بما في ذلك الحيوانات:

❖ اهتم عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - بالرفق بالحيوان وأكد على ضرورة عدم تعذيبه أو ظلمه. فقد روى أبو يوسف عن عبيد الله بن عمر، أن عمر بن عبد العزيز نهى عن نخس

553 السيوطي، تاريخ الخلفاء، 23؛ الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 226.

554 ابن سعد، الطبقات، 384-383/5.

555 ابن سعد، الطبقات، 343-342/5.

556 الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 226.

557 الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 226.

558 أبي زكريا محيي الدين بن شرف النووي، تهذيب الأسماء واللغات (بيروت: دار الكتب العلمية، د. ت.)، 23/2.

559 الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 227.

الدابة بالحديدة، أي منع استخدام البريد في طرف السوط ليتم نخس الدابة به، كما نهى عن استخدام اللجم الثقيلة.⁵⁶⁰ وقد أصدر أوامره بمنع استخدام اللجم الثقيلة مع الخيول والبغال، كما منع أيضاً استخدام المناخس ذات الرؤوس الحديدية، حرصاً منه على حماية الحيوانات من المعاملة القاسية.⁵⁶¹

❖ عندما بلغ عمر بن عبد العزيز أن هناك قوماً يحملون على الجمال ما لا تطيق، وذلك في مصر، كتب إلى واليها ليحدد أقصى حمولة للبيع بست مئة رطل. كما أمره بإبلاغ هذا القرار إلى الناس وتنفيذه، حرصاً منه على عدم تحميل الحيوانات فوق طاقتها وتخفيف المعاناة عنها.⁵⁶²

تعد هذه النقاط بعض جوانب إقامة العدل في دولة عمر بن عبد العزيز، الذي سعى جاهداً لتحقيق العدالة في جميع جوانب الحياة. كان من أهدافه تمكين قيم العدل في المجتمع، ومكافحة الظلم بجميع أشكاله، سواء في التعامل مع البشر أو الحيوانات أو حتى في المعاملات التجارية. من خلال هذه الجهود، أسس عمر بن عبد العزيز مجتمعاً تقوم فيه قيم العدل والمساواة، وأصبح نموذجاً يحتذى به في تاريخ الخلافة الإسلامية.

المساواة

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾.⁵⁶³ وقال رسول الله ﷺ: أيها الناس ألا إن ربكم واحد وإن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على أعجمي، ولا لأعجمي على عربي، ولا أحمَر على أسود، ولا لأسود على أحمَر إلا بالتقوى، وقد قام عمر بن عبد العزيز بتطبيق هذا المبدأ في دولته، كان أول مؤشر على رغبة عمر بن عبد العزيز في تطبيق مبدأ المساواة حين أقسم أنه يود أن يساوي في المعيشة بين نفسه وأقاربه وبين الناس.⁵⁶⁴ فقال: "والله لو ددت أنه ببدي بي، وبلحمتي التي أنا منها، حتى يستوي عيشنا وعيشكم، والله لو أردت غير هذا الكلام، لكان اللسان به منبسّطاً ولكنك بأسبابه عارفاً".⁵⁶⁵ كما قال في خطبة له: "ما منكم من أحد تبغنا حاجته إلا أحببت أن أسد من حاجته ما قدرت عليه".⁵⁶⁶ اتخذ عمر بن عبد العزيز مبدأ المساواة بين الناس في الحقوق والواجبات في جميع مجالات الحياة، ولم يميز

560 ابن أبي شبيب، مصنف ابن أبي شبيب، 332/12؛ ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 573/2.

561 خليل، ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز، 71.

562 ابن شقير، فقه عمر بن عبد العزيز، 575/2.

563 سورة الحجرات 13/49.

564 القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 297.

565 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 112.

566 القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 297.

بين الناس في حقهم في تولي الوظائف والولايات. لم يعط أحداً شيئاً ليس له فيه حق، بل سعى لتطبيق العدالة بين الجميع. فمنع عن أمراء وأشرف بني أمية العطايا والأرزاق الخاصة، وقال لهم: "لن يتسع مالي لكم، وأما هذا المال الذي في بيت مال المسلمين، فهو حقكم فيه كحق رجل من أقصى برك الغماد".⁵⁶⁷ فكانت سياسته المالية تقوم على مبدأ المساواة، فبيت المال لجميع المسلمين ولكل واحد منهم حق أن يأخذ منه أسوة بغيره، فلا يكون حكرًا على فئات معينة من الناس، ومن أعماله التي تدل على ترسيخه بمبدأ المساواة بين الناس ما أعلنه عندما رأى أمراء بني أمية قد استحوذوا على قطع واسعة من الأرض وجعلوها حمى، يحرم من الاستفادة منها عامة الناس، فقال: إن الحمى يباح للمسلمين عامة ... وإنما الإمام فيها كرجل من المسلمين، إنما الغيث يترله الله لعباده، فهم فيه سواء.

وكانت سياسته المالية تقوم على مبدأ المساواة، حيث كان يعتقد أن بيت المال هو ملك لجميع المسلمين، وكل واحد منهم له الحق في أن يأخذ منه كما يأخذ غيره، فلا يكون حكرًا على فئات معينة من الناس. وعندما رأى أمراء بني أمية قد استحوذوا على قطع واسعة من الأرض وجعلوها حمى، يحرم من الاستفادة منها عامة الناس، أعلن قائلاً: "إن الحمى يباح للمسلمين عامة ... وإنما الإمام فيها كرجل من المسلمين، إنما الغيث يترله الله لعباده، فهم فيه سواء".⁵⁶⁸ كما سعى عمر بن عبد العزيز إلى كسر حاجز التنافر بين المسلمين وأهل الأديان الأخرى، مثل النصاري واليهود، وقال: "نصراني أو يهودي أو مجوسي من أهل الجزية اليوم، فخالط عامة المسلمين في دارهم وفارق داره التي كان بها. فإن له ما للمسلمين وعليه ما عليهم، وعليهم أن يخالطوه وأن يواسوه".⁵⁶⁹ يروي ابن سعد أن عمر بن عبد العزيز ساوى بين العرب والموالي في الرزق والكسوة والمعونة والعطاء، ولكنه وضع فريضة المولى المعتق خمسة وعشرين ديناراً.⁵⁷⁰ وفي مجال المساواة بين الناس أمام القضاء وأحكام الإسلام، كان عمر بن عبد العزيز نفسه أحد أطراف الدعوى أمام القاضي. فقد جاءه رجل من أهل مصر قائلاً: "يا أمير المؤمنين، إن عبد العزيز (والد عمر) أخذ أرضي ظلماً". فرد عليه عمر: "وأين أرضك يا عبد الله؟" فقال الرجل: "حلوان". فكان رد عمر: "شركاء في حلوان وهذا الحاكم بيننا". فمشى عمر إلى الحاكم الذي قضى لصالح الرجل، وقال عمر: "لو حكمت بغير هذا ما وليت لي أمراً أبداً". وأمر برد الأرض لصاحبها.⁵⁷¹ كما كان عمر بن عبد العزيز يقيم وزناً كبيراً لمبدأ المساواة بين المسلمين في الأمور العامة. ففي قضية

⁵⁶⁷ برك الغماد: هو اسم لبلد يقع في اليمن، ويُقال إنه يمثل أقصى حدود منطقة حجر في اليمن. وهناك أيضاً رواية تُشير إلى أنه موضع بالقرب من مكة.

⁵⁶⁸ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 81.

⁵⁶⁹ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 79.

⁵⁷⁰ ابن سعد، الطبقات، 375/5.

⁵⁷¹ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 298.

الدعاء، أمر ألا يتم تخصيص الدعاء لصالح بعض الأشخاص دون غيرهم، فكتب إلى أمير الجزيرة قائلاً: "... وقد بلغني أن أناساً من القصاص قد أحدثوا صلاة على أمرائهم، مثلما يصلى على النبي ﷺ. فإذا جاءك كتابي هذا، فمر القصاص أن يجعلوا صلاتهم على النبي ﷺ خاصة، وليكن دعاؤهم للمؤمنين والمسلمين عامة، وليدعوا ما سوى ذلك".⁵⁷² هذا يدل على اهتمامه بمساواة الجميع في الحاجة إلى دعاء الله عز وجل.⁵⁷³ حتى في معاملة نفسه مع الناس، كان عمر يطبق مبدأ المساواة. فقد شتمه رجل بالمدينة، ولم يتخذ عمر أي إجراء استثنائي بسبب مكانته، بل تعامل مع الأمر كما لو كان أحد أفراد الأمة. عندما شتمه الرجل، لم يقتل كما كان يظن الوالي، بل كتب إلى واليه قائلاً: "لو قتلته لقتلك به، فإنه لا يقتل أحد بشتم أحد إلا إذا شتم النبي ﷺ". وأضاف: "إذا أتاك كتابي فاحبس عليه شره، وادعه إلى التوبة في كل هلال، فإذا تاب فخل سبيله".⁵⁷⁴ كما كان عمر يأمر عماله وولاته بتطبيق مبدأ المساواة بين الناس، فقد كتب إلى عامله على المدينة قائلاً: "أخرج للناس فأس بينهم في السكنى والمنظر، ولا يكن أحد الناس أثر عندك من أحد. ولا تقولن هؤلاء من أهل بيت أمير المؤمنين، فإن أهل بيت أمير المؤمنين وغيرهم عندي اليوم سواء. بل أنا أحرى أن أظن بأهل بيت أمير المؤمنين، أم يقهرون من نازعهم".⁵⁷⁵ تُظهر هذه المواقف بوضوح التزام عمر بن عبد العزيز بمبدأ المساواة في دولته، سواء في التعامل مع الناس أو في الإجراءات القضائية، كما كان يطبق هذا المبدأ في حياته الشخصية وحكمه.⁵⁷⁶

3.3.19. إنجازات عمر في التغيير الاجتماعي

ومن خلال حياة عمر بن عبد العزيز الاجتماعية، يمكننا تحديد أبرز ملامح التغيير الاجتماعي في منهجه، والتي تشمل ما يلي:

1. **القدوة:** حيث ضرب من نفسه نموذجاً رائعاً يحتذى به في الزهد والورع ومحاسبة النفس والأهل والعشيرة وإقامة الشرع على نفسه أولاً ثم من حوله.⁵⁷⁷
2. **التدرج والمرحلية:** حيث أخذ بسنة التدرج في الإصلاح الاجتماعي والقضاء على البدع وإحياء السنن.

⁵⁷² ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 273.

⁵⁷³ القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 299.

⁵⁷⁴ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 142.

⁵⁷⁵ ابن سعد، الطبقات، 343/5؛ القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 301.

⁵⁷⁶ ابن سعد، الطبقات، 344/5.

⁵⁷⁷ الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 165.

3. فهم النفوس البشرية: فكان يتبع مع الناس أسلوب الحكمة والموعظة بالتالي هي أحسن فكان يرهب ويرغب وكان يهدي النفوس ويروح عنها ثم يأخذها للحق وإقامة العدل والبعد عن الظلم ونبذه.

2. ترتيب الأولويات

فقد قدم رد المظالم على غيرها من الأعمال، ولهذا انتهج سياسة واضحة في رد المظالم، بدأ بنفسه، ثم أهله وعشيرته، وعزل الولاة الظلمة وعين الأخيار من أهل الكفاءة والأمانة والعلم، لإقامة العدل وتطبيق الشرع.

3. وضوح الرؤية في خطواته الإصلاحية

فقد وضّح مفهوم الشورى وبيعة الحاكم وحق الأمة في الاختيار، عمل على توكيل الأمراء على الولايات، نشره للعدل في كافة أنحاء الدولة، إحيائه للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، حرصه على سلامة معتقدات الأمة الصحيحة ومحاربته للمعتقدات الفاسدة، إهتمامه بالعلماء وتوظيفه لخدمة الإسلام من خلال الدعوة والعلم والتعليم والتزكية. والكثير من الأعمال في مجال الاقتصاد، والسياسة والاجتماع حيث كان يملك رؤية إصلاحية تجديدية كاملة.

4. التقيد بالقرآن الكريم والسنة النبوية

فقد كان عمر مقتديا بالخلفاء الراشدين في رؤيته الإصلاحية، وبذلك يمكننا القول بأن وضوح الرؤية إنما نتاج ثوابت راسخة متمثلة في المرجعية الشرعية للرؤية الإصلاحية الكاملة التي قام بها عمر بن عبد العزيز، والتي من جوانبها الحياة الاجتماعية.⁵⁷⁸

3.3.20. العلماء في حكم عمر بن عبد العزيز: دورهم وأثرهم

شهدت فترة حكم سليمان بن عبد الملك بداية لتعزيز دور العلماء في المشاركة في شؤون الدولة، حيث أصبح لهم تأثير ملموس في صنع القرارات السياسية. ومع وصول عمر بن عبد العزيز إلى الخلافة، زادت هذه المشاركة بشكل كبير وأصبحت أكثر فاعلية وتنوعاً. فقد كان عمر بن عبد العزيز نفسه من أبرز العلماء والفقهاء، ما جعله يحكم الدولة بصفته عالماً وليس مجرد ملك.⁵⁷⁹ في عهده، توسعت دائرة مشاركة العلماء في إدارة شؤون الدولة، فكان عمر يحيط نفسه بمجموعة من العلماء في مركز اتخاذ القرار بالعاصمة، معتمداً عليهم في الإشارة والتوجيه. وقد تم تعيينهم في المناصب المختلفة داخل الدولة، مما سمح لهم بالمساهمة في صياغة السياسات

⁵⁷⁸ الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 166.

⁵⁷⁹ ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 114.

بشكل يتفق مع الشريعة.⁵⁸⁰ تعتبر الدولة في عهد عمر بن عبد العزيز نموذجًا متميزًا في كيفية اتحاد السلطة التنفيذية مع التشريعية، إذ حرص على أن يكون العلماء جزءًا أساسيًا من الهيكل الإداري، فكانوا يشكلون البطانة والوزارة والمستشارين، مما يعكس حرصه على جعل الدولة الإسلامية تنسم بالعدل والحكم وفقًا للشريعة.

ومن الخدمات الاجتماعية التي حققها عمر في فترة حكمه الوجيزة:

مضى عمر مع سياسة التطهير الكامل في جميع المجالات فأشاع العدل، وعمل على تأمين العيش الكريم للرعية، فلم تمضي إلا أشهر قلائل من حكمه، حتى استطاع أن يقضي على الفقر وكل مظاهر البؤس.

كان في المدينة المنورة أناس يسألون، ويبيعون الخبط للمسافرين، فلما ولي عمر قاموا واستغنوا عن ذلك.

وكان أهل البصرة يعيشون حياة حياة بؤس من جراء تلك الفتن والأحداث التي مرت عليهم طيلة سني الحكم الأموي، فقد كان هذا المصير بؤرة للنزاعات والقلقل، فتأثر كثير من سكانه في أجسادهم ومعاشهم، غخف عمر آلامهم، فأعطى لكل إنسان ثلاثة دراهم وأعطى الرّمني خمسين، ورزق المفطومين.

وكان من فقهه السياسي والاجتماعي وجوب ضرورة أن يكون لكل مواطن مسكن يأويه، وخادم يكفيه مهنته، ومركب يقضي عليه حاجته، وأثاث يملأ بيته، كذلك ولا دين عليه، وعطاؤه من بيت المال ثابت ومكفول.⁵⁸¹

وكان مناديه في كل يوم ينادي: أين الغارمون؟ أين الناكحون؟ أين المساكين؟ أين اليتامي؟ حتى أغنى كلّ من هؤلاء، وشاع الأمن والخير وسعد الناس. وصدقت نبوءة النبي ﷺ حين بشر بهذا الزمن السعيد، في قوله: "عَنْ حَبَابِ بْنِ الْأَرْتِ، قَالَ: شَكُّونَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً لَهُ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ، فَقُلْنَا: "أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا، أَلَا تَدْعُو لَنَا؟، فَقَالَ: قَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ يُؤْخَذُ الرَّجُلُ فَيُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ، فَيُجْعَلُ فِيهَا، فَيَجَاءُ بِالْمَنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ، فَيُجْعَلُ نِصْفَيْنِ، وَيُشَطُّ بِالْمَنْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ حِمِّهِ وَعَظْمِهِ، فَمَا

⁵⁸⁰ الصلابي، الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة، 167.
⁵⁸¹ عماد الدين خليل، في التاريخ الإسلامي (دمشق: المكتب الإسلامي، 1981)، 97-98؛ الهاشمي، الخلافة الأموية، 232، 233.

يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَاللَّهُ لَيَتِمُّنَّ هَذَا الْأَمْرُ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكْبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ، وَالذُّرْبُ عَلَى غَنَمِهِ، وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ".⁵⁸²

وأراد عمر بن عبد العزيز أن يصدر قراراً يفصل فيه بين المنحة العائلية للصغار القصر، والتي كانت تسمى منحة العيال، والمنحة التي يستفيد منها البالغون الكبار، التي كانت تسمى منحة الذرية، فسأل عن ذلك نافع مولي عبد الله بن عمر وكان من العلماء الكبار، فأخبره عنه، قال: "عرضني رسول الله ﷺ في معركة أحد وأنا في الرابعة عشرة من عمري، فلم يسمح لي بالمشاركة. وعندما كان يوم الخندق، عرضني مرة أخرى وأنا في الخامسة عشرة، فأجازني. فقال نافع لعمر: إن هذا هو الحد الفاصل بين الصغير والكبير".

- وأعطى المفقودين عطاءً خاصاً، وجعل له حساباً جارياً في بيت المال، حتى يظهر أصحابه، فإن علم بوفاتهم أخذه وكلاؤهم.
- وقد اقتدى بأبيه عبد العزيز في هذا الميدان الجليل، فقد اشتهر بخدماته الاجتماعية الواسعة، فعمل عمر الخانات.⁵⁸³ بطريق خراسان، وأعطى ابن السبيل، ووفر له مقاماً مريحاً في كل بلد من بلاد الإسلام الفسيحة، وكفل اليتامي، ورصد مالاَ خاصاً لمن أراد الحج فأعطاه منه.
- وعندما طلب منه حجة البيت الحرام أن يزودهم بمال لكسوة الكعبة، كما كان يفعل الخلفاء قبله، قال: "إنني رأيت أن أوجه ذلك إلى أكباد جائعة، فذلك أولى به من أن يُنفق في البيت". هذا في أمر مشروع، فما بالنا الآن من السفهاء من الحكام الذين يصرفون أموال الأمة فيما يضر مادياً ومعنوياً وربما مات الناس من الجوع والبرد.
- وراعي عمر حق العميان فعين من يقضي حوائجهم ويوصلهم إلى غاياتهم، فجعل لكل أعمى قائداً بأجر يقوده.⁵⁸⁴

بهذه الإجراءات الحازمة والسريعة انتشرت الطمأنينة والثقة في أنحاء المجتمع الاسلامي، وبهذا الجهد الواضح تعاون الجميع في مشاريع الإعمار والتنمية، وانساق الحكام والمحكومون في جبهة واحدة، هدفها رضا الله عز وجل والفوز بالجنة، وقد قضى عمر بفضل حنكته وإخلاصه

⁵⁸² البخاري، "الإكراه"، 1 (رقم. 6943).

⁵⁸³ "خانات" هو جمع "خان"، ويشير إلى أماكن الإقامة والتجارة. يُقال أيضاً إن "خانات" (وهو مصطلح فارسي معرب) يعني الزبي أو المتاجر الخاصة بالتجار. ابن منظور، لسان العرب، 146/13.

⁵⁸⁴ ابن سعد، طبقات ابن سعد، 30/4؛ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، 61/5؛ خالد محمد خالد، خلفاء الرسول (القاهرة: دار المقطم، 2003)، 765. ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 114؛ الهاشمي، الخلافة الأموية، 343.

وخوفه الشديد من الله على جميع منافذ الفتن والتوتر. فلم تسجل في فترة خلافته أية احتجاجات أو خروج على النظام العام.

3.4. جهود عمر في الإصلاح الإداري

أحسن عمر بن عبد العزيز اختيار الولاة الثقات والأكفاء لإدارة شؤون الرعية، لقد تميزوا بالأمانة والعلم والقوة، بالإضافة إلى التواضع وعفة النفس والعدالة. كما كانوا يتحلون بحسن الخلق والرحمة، ويشكلون قدوة حسنة للآخرين. وقد اتسموا أيضاً بالمشاورة والنصح، وابتعدوا عن الأنانية، وتمتعوا بالحكمة والكفاءة في التعامل مع الأمور. وذكر ابن كثير في سياق حديثه عن ولاية عمر بن عبد العزيز أن "كثيراً من الأئمة صرّحوا بأن كل من عينه عمر بن عبد العزيز كان ثقة". ومن أشهر ولاة عمر بن عبد العزيز: ⁵⁸⁵

1. والي المدينة، أبو بكر محمد بن عمرو بن حزم:

يُعد أبو بكر محمد بن عمرو بن حزم من الأئمة الثقات، والأعلام البارزين في زمانه. تولى ولاية المدينة ثم منصب قاضيتها، وكان يُعتبر أعلم أهل زمانه في مجال القضاء. رُوي عنه العديد من العلماء، مثل أبيه، وعباد بن تميم، وسلمان الأغر، وخالته عمرة بنت عبد الرحمن. وكان من كبار صغار التابعين، وله دور كبير في نقل العلم والفتوى. ⁵⁸⁶

2. والي مكة، عبد العزيز بن عبد الله بن أسيد الأموي:

أقرَّ عمر بن عبد العزيز على مكة عبد العزيز بن عبد الله الأموي، الذي كان قد عُين والياً على مكة في عهد سليمان بن عبد الملك. وكان عبد العزيز بن عبد الله من الثقات، وتوفي في خلافة هشام بن عبد الملك. ⁵⁸⁷

3. والي مصر، رفاعة بن خالد بن ثابت الفهمي:

ذكر ابن تغري بردي خبراً انفرد به، وهو أن عمر بن عبد العزيز أقرَّ على مصر عبد الملك بن رفاعة بن خالد بن ثابت الفهمي المصري، الذي كان معروفاً بحسن سيرته وعفته عن الأموال، وكان ثقة فاضلاً وعادلاً بين الرعية. وقد روى عنه الليث بن سعد وغيرهم. ومع ذلك،

⁵⁸⁵ الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 270.

⁵⁸⁶ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 314/5.

⁵⁸⁷ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 314/5.

عزل عمر بن عبد العزيز عبد الملك بن رفاعة في شهر ربيع الأول من سنة تسع وتسعين دون أن يذكر سبباً لهذا العزل. وولي مكانه أيوب بن شرحبيل بن أكسوم بن أبرهة بن الصباح.⁵⁸⁸

4. ولي خراسان وسجستان، الحجاج بن عبد الله الحلمي:

قال عنه الذهبي: "مقدم الجيوش، فارس الكتائب، أبو عقبة الجراح بن عبد الله الحلمي، ولي البصرة من جهة الحجاج، ثم ولي خراسان وسجستان لعمر بن عبد العزيز. كان بطلاً شجاعاً مهيباً، عابداً، قارئاً، كبير القدر".⁵⁸⁹ قال الجراح الحلمي: "تركزت الذنوب حياءً أربعين سنة، ثم أدركني الورع". كان على خراسان كلها حراً وصلاتها ومالها. قُتل في عام 122 هـ في خلافة هشام. عن سليم بن عامر، قال: "دخلت على الجراح فرفع يديه، فرفع الأمراء أيديهم، فمكث طويلاً، ثم قال لي: يا أبا يحيى، هل تدري ما كنا فيه؟ قلت: لا، وجدتك في رغبة فرفعت يدي معكم، قال: سألنا الله الشهادة، فوالله ما بقي منهم أحد في تلك الغزاة حتى استشهد".

قال خليفة: "زحف الجراح من بردعة سنة اثنتي عشرة إلى ابن خاقا، فاقتتلوا قتالاً شديداً فقتل الجراح في رمضان، وغلبت الخرز على أذربيجان، وبلغوا إلى قريب الموصل. وكان البلاء بمقتل الجراح على المسلمين عظيماً، بكوا عليه في كل جند".⁵⁹⁰

5. والي البصرة، عدي بن أرطاة الفزاري:

كان عدي بن أرطاة أميراً على البصرة في عهد عمر بن عبد العزيز، وقد رُوي عنه أنه حدث عن عمرو بن عبسة وأبي أمامة. وقال عباد بن منصور: "خَطَبَنَا عدي على منبر المدائن حتى بكى وأبكانا". وكان عمر بن عبد العزيز يتفقد بالأنصائح والمواعظ، وكان معمر يروي عن عمر أنه كتب إلى عدي بن أرطاة قائلاً: "إنك غررتني بعمامتك السوداء، ومجالستك القراء، وقد أظهرنا الله على كثير مما تكتمون. أما تمشون بين القبور؟". ثم قدم عدي على البصرة، فقيد يزيد بن المهلب، وأرسله إلى عمر بن عبد العزيز. ولكن بعد وفاة عمر، انفلت عدي ودعا إلى نفسه، وتسمّى بالقحطاني، ورفع الرايات السوداء. قال أنه يدعو إلى سيرة عمر بن الخطاب. فحاربه مسلمة بن عبد الملك وقتله، ثم وثب ولده معاوية فقتل عدي وأتباعه صبراً في سنة 102 هـ. قال الدار قطني: "يحتج بحديثه".⁵⁹¹

⁵⁸⁸ زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 289.

⁵⁸⁹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 189/5.

⁵⁹⁰ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 190/5.

⁵⁹¹ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 53/5.

6. والي الكوفة، عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب:

كان عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب الإمام الثقة، الأمير العادل أبو عمر العدوي الخطابي المدني، وقد تولى إمرة الكوفة في عهد عمر بن عبد العزيز. كان قليل الرواية، لكنه كان كبير القدر بين الناس. توفي سنة 115 هـ، وقد ترك وراءه سمعة طيبة في حكمه وعدله.⁵⁹²

7. والي الجزيرة، عمر بن هبيرة:

عمر بن هبيرة كان من الدهاة والشجعان، وهو رجل أهل الشام. تولى إمارة الجزيرة في عام 100 هـ بقرار من عمر بن عبد العزيز. توجه إلى الجزيرة وغزا الروم من ناحية أرمينية، وحقق انتصاراً كبيراً وأسّر العديد منهم. استمر في ولاية الجزيرة حتى خلافة يزيد بن عبد الملك، حيث تولى إمارة العراق وخراسان. في وقت لاحق، عزله هشام بن عبد الملك وأمر بخالد القسري ليعزله، فتم تقييده وأُلبس عباءة وسُجن. لكن غلمان عمر بن هبيرة تمكّنوا من التحايل على الحراس ونقبوا سرباً، ما سمح له بالهرب. طلب اللجوء من الأمير مسلمة بن عبد الملك، الذي أجاره، لكنه توفي بعد ذلك في سنة 107 هـ تقريباً.⁵⁹³

3.4.1. عمر بن عبد العزيز: نموذج في اختيار القادة الأكفاء

يُعدّ الولاة وأمراء الأقاليم بمثابة الممثلين الرسميين للخليفة في مناطقهم، حيث يعملون كوسيط بينه وبين رعيته. وعلى الرغم من أن الخليفة قد يتمتع بخبرة ومعرفة كبيرة في إدارة شؤون الدولة، إلا أن نجاحه يعتمد بشكل كبير على اختياره الدقيق لهؤلاء العمال. لهذا السبب، أولى عمر بن عبد العزيز رحمه الله أهمية بالغة لعملية اختيار عماله وولاته. وعند استعراض سيرته في هذا السياق، يتضح أنه وضع مجموعة من الشروط التي يجب أن تتوافر في من يتولى هذه المناصب، وكانت هذه الشروط أساسية لضمان الكفاءة والنزاهة في أداء المهام. وهي: (التقوى، الأمانة، وحسن التدبير). عندما عزل عمر بن عبد العزيز خالد بن الريان، الذي كان رئيساً للحرس في عهد الوليد بن سليمان، توجه بالنظر إلى وجوه الحرس وبحث عن الشخص المناسب لتولي هذا المنصب. استدعى عمرو بن المهاجر الأنصاري، وقال له: "والله إنك تعلم، يا عمرو، أنه لا توجد بيني وبينك قرابة إلا الإسلام، ولكني لاحظت أنك تكثر من تلاوة القرآن، وكنت أراك تصلي في مكان تعتقد أنه لا يراك أحد، وقد رأيتك تحسن الصلاة. لذا، خذ هذا السيف، فقد عينتك رئيساً لحراستي،⁵⁹⁴ كان عمر بن عبد العزيز حريصاً على أن يولي أعماله لأهل الخير

⁵⁹² الذهبي، سير أعلام النبلاء، 149/5.

⁵⁹³ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 562/4.

⁵⁹⁴ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 31.

والصلاح، فكان يكتب إلى عماله قائلاً: "إياكم أن تستعملوا على شئ من أعمالنا إلا أهل القرآن، فإنه إذا لم يكن عند أهل القرآن خير، فغيرهم أولى بأن لا يكون عندهم خير".⁵⁹⁵ وكان إذا شك في أحد الأشخاص الذين ينوي تعيينهم، لا يقدم على توليته حتى يتأكد من صدقه وأمانته. عندما تولى الخلافة، جاءه بلال بن أبي بردة لتهنئته وذكر له أبياتاً من الشعر في مدح عمر، فتأثر عمر بذلك، لكنه بعد ذلك همّ بتعيينه والياً على العراق. لكن بعد أن أرسل إليه أحد الثقات ليعرض عليه مآلاً كبيراً مقابل تعيينه، قرر عمر نفيه، فقد كان يكره أن يعين شخصاً غارقاً في الظلم أو مرتبطاً بالظلمة، خاصةً مثل الحجاج.⁵⁹⁶ ورغم أن بعض من كانوا من بيت بني أمية كانوا يتوقعون أن يمنحهم عمر بن عبد العزيز الولايات بسبب قرابتهم، إلا أنه رفض ذلك تماماً. فقد ذكر الأوزاعي أنه كان ذات يوم في مجلس مع بعض أشراف بني أمية، فقال لهم عمر: "أتحبون أن أولي كل واحد منكم جنداً من هذه الأجناد؟" فأجاب أحدهم: "تعرض علينا ما لا تفعله؟" فقال عمر: "ترون هذا البساط؟ إني أعلم أنه سيصير إلى بلى، وأنا أكره أن تدنسوا قدميكم عليه، فكيف أوليكم ديني وأعرض المسلمين وأبشارهم، وأنتم تحكمون فيهم؟ هيهات هيهات".⁵⁹⁷ تُظهر هذه الحكمة في اختيارات عمر بن عبد العزيز لعماله كيف كان حريصاً على أن يولي الأكفاء من أهل العلم والصلاح، مما كان له أثر بالغ في استقرار السياسة في الأقاليم. فقد رضي الناس عن سير عماله وحمدوا أعمالهم، حيث لم يكن منهم من يتعامل مع الناس بالقسوة أو الظلم كما كان الحال مع الحجاج، كما لم يكن بين عماله من يعتمد على العصبية أو القرابة في التعيينات، فكان الجميع يعاملون بالتساوي والعدالة.⁵⁹⁸

3.4.2. القيادة المباشرة لعمر بن عبد العزيز في إدارة شؤون الدولة

كان عمر بن عبد العزيز يتولى بنفسه الإشراف على جميع جوانب إدارة الدولة، متابعاً بشكل مباشر سير الأعمال والقرارات التنفيذية. سواء كانت الأعمال كبيرة أم صغيرة. كان يتابع عماله في الأقاليم، واستفاد من أجهزة الدولة التي طورها عبد الملك بن مروان، مثل جهاز البريد وجهاز الاستخبارات الممتد في أطراف الدولة لجمع المعلومات. على الرغم من حرصه على اختيار الولاة بعناية، إلا أن ذلك لم يمنعه من متابعة شؤون الرعية وتصريف أمور الدولة بنفسه. كان عمر بن عبد العزيز معروفاً بتفانيه الكبير في العمل، حتى أصبح شعاراً له: "لا تؤجل عمل اليوم إلى الغد". فقد ورد عنه أنه عندما نصحه أحدهم بالراحة قليلاً، قال: "ومن يجزي عني عمل

⁵⁹⁵ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 8؛ أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد القرشي الفهري الأندلسي الطرطوشي، سراج الملوك (الإسكندرية: المطبعة الوطنية، 1872)، 255.

⁵⁹⁶ ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 182.

⁵⁹⁷ لذهبي، سير أعلام النبلاء، 132/5.

⁵⁹⁸ ليزة، أثر العلماء في الحياة السياسية، 183.

ذلك اليوم؟". وعندما قيل له إنه يمكن تعويض ذلك في اليوم التالي، أجاب: "فإذا كان يوم واحد يثقلني، فكيف إذا اجتمع علي عمل يومين؟".⁵⁹⁹

قال ميمون بن مهران: "كنت في إحدى الليالي مع عمر بن عبد العزيز، فقلت له: يا أمير المؤمنين، كيف تستطيع الاستمرار في عملك بهذه الطريقة؟. أنت في النهار مشغول بحوائج الناس وأمورهم، ثم تكون معنا في الليل، والله أعلم بما تبقى عليه من وقت". وقد كان - رحمه الله - يقضي الكثير من وقته في رسم سياسته الإصلاحية التي شملت مختلف جوانب الحياة، بما في ذلك السياسة والاقتصاد والإدارة.⁶⁰⁰

3.4.3. التخطيط في إدارة عمر بن عبد العزيز

التخطيط في الإسلام هو التحضير في الحاضر لما قد يواجهه الإنسان من تحديات أو متطلبات في مستقبله، سواء في عمله أو في حياته بشكل عام.⁶⁰¹ كان عمر بن عبد العزيز حريصاً على أن يتخذ قراراته بعد التفكير والتخطيط الجيد، مع مراعاة عواقب الأمور والتأكد من أخذ جميع الجوانب بعين الاعتبار. ومن أبرز دلائل وعيه بأهمية التخطيط قوله لرجاء: "يا رجاء، إني لي عقلاً أخاف أن يعذبني الله عليه".⁶⁰² كما كان عمر يعتمد على الله، ثم يجمع المعلومات، ويعمل على فهمها بعمق، مع القدرة على استشراف المستقبل وتحقيق الأهداف المرجوة. وقد أشار إلى هذا النهج في قوله: "من عمل على غير علم كان يفسد أكثر مما يصلح".⁶⁰³ كان عمر بن عبد العزيز في تخطيطه يضع أهدافاً واضحة ويسعى لتحقيقها من خلال اختيار السياسات المناسبة، وتحديد الإجراءات اللازمة، وتطوير خطط عمل محكمة. وكان هدفه الرئيسي هو الإصلاح والتجديد وفقاً لمنهج النبوة والخلافة الراشدة، حيث كان يسعى لإقامة العدل وإزالة الظلم وإعادة التوازن بين الإنسان وحياته وبيئته ضمن فهم شامل للإسلام. تجلت سياسات عمر في تطبيقه للتخطيط الإداري بشكل عملي، حيث حرص على الاعتماد على القرآن الكريم والسنة النبوية كأساس للحكم،⁶⁰⁴ وكان متعهداً بعدم الاستماع لأي جدل في مسائل الشريعة، معتبراً نفسه منفذاً لتعاليم الدين. كما ألزم الرعية بالتمسك بالشرع.⁶⁰⁵ أما فيما يتعلق بتحديد الإجراءات، فقد تبين ذلك من خلال السياسات التي وضعها لتنفيذ هذا المنهج، مثل شروطه التي حددها في لقاءاته مع الأمة. وكان عمر يوضح في كل مناسبة أنه ليس مبتدعاً بل منفذ لتعاليم الدين، مع التأكيد على أن أساس

599 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 55.

600 ابن سعد، الطبقات، 371/5.

601 عبد الرحمن بن إبراهيم الضحيان، الإدارة في الإسلام: الفكر والتطبيق (بيروت: دار عالم الكتب، 1990)، 71.

602 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 266.

603 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 250.

604 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 35.

605 القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 397.

العمل يجب أن يكون العدل والإصلاح، مع التخلص من الظلم.⁶⁰⁶ وقد امتد تخطيط عمر بن عبد العزيز ليشمل كافة جوانب الدولة، بما في ذلك السياسة والحكم، القضاء، الاقتصاد، التربية والتعليم، والشؤون الاجتماعية. كما أظهر اهتمامًا خاصًا ببعض الأقاليم مثل خراسان والعراق، وكان له دور فاعل في تنظيم المؤسسات المختلفة مثل القضاء، وبيت المال، وولاية الخراج.⁶⁰⁷

3.4.4. التنظيم في إدارة عمر بن عبد العزيز

يعد التنظيم عنصرًا أساسيًا في إدارة أي مؤسسة، ويُعتبر من أولويات العمل الإداري. وقد تجلّى في سلوك عمر بن عبد العزيز، رحمه الله، بشكل بارز، حيث قام بتطبيق مفهوم التنظيم بفعالية في إدارته لشؤون الدولة. على مستوى التنظيم الهيكلي، قام بتقسيم الأعمال الإدارية إلى أربعة أجزاء رئيسية تتوزع مسؤولياتها على أربعة أركان رئيسية: الوالي، والقاضي، وصاحب بيت المال، والخليفة. علاوة على ذلك، وضع عمر تنظيمات إضافية لضمان سير العمل بانتظام وكفاءة. شملت هذه التنظيمات مجالات متعددة مثل الخراج، والجند، والكتاب، والشرطة، والحرس، وصاحب الخاتم، والحاجب، وغيرها من المسؤوليات التي كانت تمثل مفاتيح إدارة الدولة. وبذلك أسهم عمر في تحقيق التوازن بين مختلف أركان الدولة وضمان تنفيذ المهام بشكل منظم وفعال. وقد أنشأ اللائحة التنظيمية لمسؤوليات العمل في عهده، والتي كانت تُعنى بتحديد الأدوار والصلاحيات بوضوح لضمان فعالية الإدارة وكفاءة الأداء.⁶⁰⁸

3.3.5. دور الخليفة عمر بن عبد العزيز في بناء الدولة وتنظيمها

كان لدى الخليفة عمر بن عبد العزيز نظام إداري متكامل يتضمن عددًا من المسؤوليات والوظائف التي تساهم في تنظيم سير العمل في الدولة. ومن بين هذه المسؤوليات كانت تشمل: المستشارين والمعاونين، الخاتم، الكاتب، الحاجب، الحرس، الشرطة، الخراج، الجند، الصائغة، البريد، الولاية، بيت المال المركزي، دار ضرب العملة، الصدقات، القضاة، المفتون والمعلمون، إضافة إلى البريد والشرطة والجوازات وأمور الحرب عند الحاجة. أما في ما يخص التنظيم الإداري والإجراءات المتبعة، فقد أظهرت الكثير من رسائل عمر إلى عماله كيفية تنظيم العلاقات بين الخليفة والولاية والعمال، وتحديد أساليب العمل والتنفيذ. على سبيل المثال، كان يوضح أسلوب التعامل مع المظلومين وكيفية التواصل معهم، حيث أتاح لهم دخول مجلسه دون إذن مسبق، مما يعكس مرونة وسهولة في التواصل بينه وبين رعيته. كما اهتم عمر بن عبد العزيز بإعادة تنظيم

⁶⁰⁶ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 36-36، 102.

⁶⁰⁷ القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 401.

⁶⁰⁸ القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 401.

العديد من القضايا إلى ما كانت عليه في زمن النبي ﷺ والخلفاء الراشدين. على سبيل المثال، أمر بإعادة مزرعة خيبر إلى ما كانت عليه في عهد النبي ﷺ، وكذلك "فدك"،⁶⁰⁹ تب الخليفة عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم، واليه على المدينة، قائلاً: "إني نظرت في أمر فدك، فإذا هو لا يصلح، فرأيت أن أردّها على ما كانت عليه في عهد رسول الله ﷺ". فدك هي قرية تقع في الحجاز، بين المدينة وخبير، وتبعد عنها يومين أو ثلاثة. كانت من أموال "الفيء" التي أفاءها الله على رسوله ﷺ عندما نزل خيبر، وهي كانت خالصة له ﷺ، لأنها لم تمسها خيل ولا ركاب. كانت تضم عيناً فوارة ونحلاً كثيراً. وقد قبضها الخليفة عمر بن الخطاب وأعطاهما إلى رجل يقوم عليها بالحق.⁶¹⁰ كتب عمر بن عبد العزيز إلى عماله بشأن تنظيم الأمور المالية، بما في ذلك الصدقات والضرائب والأخماس والزكاة، وضبط المعاملات التجارية وتحديد من ليس له الحق في ممارستها.⁶¹¹ كما كان يهتم بتنظيم القضاء باعتباره السبيل الأساسي لفصل المنازعات وحماية الحقوق. ففي كل ولاية أو مصر، كان هناك قاضي يعين لحكم الناس بما يتوافق مع الكتاب والسنة، وكان هؤلاء القضاة من أفضل وأعلم علماء تلك المناطق،⁶¹² مثل: عامر بن شرحبيل الشعبي⁶¹³ في الكوفة، والحارث بن يمجّد الأشعري⁶¹⁴ في حمص، وعمر بن سليمان بن خبيب المحاربي الأشعري في دمشق.⁶¹⁵

وكان عمر بن عبد العزيز يمارس القضاء بنفسه، وكان مبدؤه الأساسي في التنظيم القضائي هو الرجوع إلى الحق، لأن العودة إليه خير من التماهي في الباطل.⁶¹⁶ وعندما اشتكى أهل سمرقند من قتيبة بن مسلم، أمر بتعيين قاضٍ للفصل في القضية، مما يبرز مبدأ الفصل بين السلطات الذي كان عمر يلتزم به. فلم يتدخل في القضية بنفسه، رغم كونه الخليفة، وذلك خوفاً من تحيز العامل أو القائد العسكري. بل أمر بتعيين قاضٍ مستقل لا يتأثر بالاعتبارات السياسية أو العسكرية، ليحكم حسب الشريعة. وقد أصدرت المحكمة حكماً يقضي بإجلاء العرب عن سمرقند بعد أن ثبت أن احتلالهم كان غير مشروع.⁶¹⁷ كما لم يغفل عمر عن تنظيم بيت الخلافة، فبنى هيكلها بما يتماشى مع مفهومه البسيط والمتواضع، حيث اعتبر نفسه واحداً من المسلمين العاديين دون حاجة إلى مظاهر ملكية. ولذلك، ألغى بعض الوظائف التي كانت تعد من مظاهر السلطة مثل

609 فدك: هي قرية تقع في الحجاز، تبعد عن المدينة المنورة مسافة يومين أو ثلاثة أيام. أفاءها الله على رسوله صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبر، وكانت خالصة له لأنها مما لم يُقاتل عليه بخيل ولا ركاب. تشتهر بوجود عين فوارة (نبع ماء) وكثرة النحل فيها.

610 ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 131.

611 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 78-83.

612 القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 403.

613 زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 277.

614 زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 284.

615 زكريا، عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم، 285.

616 القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 403.

617 القاسمي، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي، 407/1.

وظيفة صاحب الشرطة الذي كان يسير أمام الخليفة بالحربة. وقال له عمر: "تتح عني مالي ولك؟ إنما أنا رجل من المسلمين".⁶¹⁸

3.3.6. مكافحة الفساد الإداري في فترة حكم عمر بن عبد العزيز

حرص عمر بن عبد العزيز على تحقيق النزاهة الإدارية من خلال سعيه الجاد للوقاية من الفساد، وسد المنافذ أمام السُوموم الإدارية الضارة مثل الخيانة، الكذب، الرشوة، والهدايا للمسؤولين والأمراء، إضافة إلى الإشراف، ممارسة الولاة والأمراء للتجارة، إحتجابهم عن الناس، والظلم والجور على المواطنين. ولتحقيق ذلك، اعتمد عمر بن عبد العزيز على عدة سبل وقائية، منها:

1. التوسعة على العمال في الأرزاق: أول إجراء إداري اتخذه عمر بن عبد العزيز للوقاية

من الخيانة كان توسع العطاء للعمال، رغم تقشفه على نفسه وأهله. أراد بذلك تأمين احتياجاتهم المالية لمنعهم من الخيانة،⁶¹⁹ فقد كان يمنح العمال نفقة شهرية تتراوح بين مائة ومائتي دينار، معتقداً أن توفير الكفاية المالية لهم يتيح لهم التفرغ لأشغال المسلمين. وعندما قيل له: "لو أنفقت على عيالك، كما تنفق على عمالك؟"، أجاب بأنه لا يمنعهم حقهم، ولا يعطيهم حق غيرهم، واعتذر بأن أهله لديهم ما يكفيهم من سلف سابق. بهذا الإجراء، حقق عمر بن عبد العزيز هدفين رئيسيين:

أ. سد منفذ الخيانة، حيث لم يعد العمال في حاجة إلى سرقة أموال المسلمين.

ب. ضمان تفرغ الولاة والعمال والأمراء لشؤون المسلمين وحاجاتهم.⁶²⁰

2. حرصه على الوقاية من الكذب: قال ميمون بن مهران: دخلت على عمر بن عبد العزيز

وعنده عامله على الكوفة، فإذا متغيظ عليه، فقلت: ماله يا أمير المؤمنين قال: أبلغني أنه قال: لا أجد شاهد زور إلا قطعت لسانه: قال: فقلت: يا أمير المؤمنين: إنه لم يكن بفاعل. قال: فقال: أنظروا إلى هذا الشيخ - مستكراً ما قال ميمون - إن منزلتين أحسنهما الكذب لمنزلتا سوء،⁶²¹ والمقصود فإن الكذب أحد منازل السوء وبذلك يسعى عمر إلى قطع دابر الفساد الإداري بالتحذير من الوقاية عما يجر إليه الكذب والتحايل في إتخاذ القرارات".⁶²²

3. الإمتناع عن أخذ الهدايا والهبات: عندما سُئل عمر بن عبد العزيز عن قبول الهدايا،

أجاب قائلاً: "ألم يكن رسول الله ﷺ يقبل الهدية؟" فقالوا: "بلى". ثم أضاف: "لكنها

⁶¹⁸ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 65.

⁶¹⁹ القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 314.

⁶²⁰ القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 315.

⁶²¹ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 134.

⁶²² القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 316.

لنا ولمن بعدنا رشوة". ومن ثم قرر عمر بن عبد العزيز إلغاء قبول الهدايا التي كان يتلقاها الولاية الأمويون، خاصة تلك التي كانت تُمنح في مناسبات النيروز والمهرجان، وهي أعياد فارسية. فكتب عمر إلى عماله كتاباً يُقرأ على الناس، يعلن فيه إلغاء أخذ هذه الهدايا والتوابع، وكذلك الأثمان والأجور التي كانت تُجمع في تلك المناسبات.⁶²³ علاوة على ذلك، أُنذر ولاته وعماله بعدم تلبية طلبات الخليفة أو أحد أهله شيء مسلم به. على سبيل المثال، عندما أرسلت فاطمة بنت عبد الملك طلباً لأبن معدي كرب، تطلب عسلاً من عسل سنيين أو لبنان، بعث إليها قائلاً: "وأيم الله، لئن عدت لمثلها، لا تعمل لي عملاً أبداً، ولا أنظر إلى وجهك".⁶²⁴

4. **النهي عن الإسراف والتبذير:** إتخذ عمر بن عبد العزيز، - رحمه الله - قرارات تعكس حرصه الشديد على أموال المسلمين. كان أول إجراء له بعد توليه الخلافة هو الابتعاد عن مظاهر الترف المرتبطة بالمنصب. عندما قدمت له مراكب جديدة لم تستخدم من قبل، ليكون أول من يركبها كخليفة، رفضها وأمر بضمها إلى بيت مال المسلمين،⁶²⁵ بدلاً من ذلك، اختار أن يستخدم بغلته الشخصية. وعندما أنصرف إلى الفرش والمفروشات التي لم يجلس عليها أحد من قبل، والتي تفرش للخلفاء في بداية ولايتهم، قام بدفعها برجله، حتى وصل إلى الحصير، وقال: لمزاحم: "ضم هذه لأموال المسلمين". واتخذ عمر موقفاً آخر لمحاربة الإسراف في الدولة، فحين سأل ميمون بن مهران، وهما ينظران في أمور الناس: "ما بال هذه الطوامير،⁶²⁶ التي تُكتب فيها بالقلم الجليل، وتمد فيها وهي من بيت مال المسلمين؟" كتب إلى العمال يأمرهم بعدم الكتابة في طومار وعدم تمديده. فأصبحت كتبه تُكتب على ورقة لا تزيد على شبراً تقريباً.⁶²⁷

هذا التصرف يعكس حرص عمر بن عبد العزيز على مراقبة الإنفاق بدقة والتأكد من عدم الإسراف في استخدام أموال المسلمين. كان يتابع جميع الأمور المالية، سواء كانت صغيرة أو كبيرة، مع جميع الولاية والعمال، وليس فقط مع والي المدينة. سعى عمر إلى توفير والاقتصاد في الإنفاق من بيت المال لمنع الإسراف والبذخ وضمان استخدام الأموال بما يعود بالنفع على المسلمين.⁶²⁸

⁶²³ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 136.

⁶²⁴ الفسوي، المعرفة والتاريخ، 580/1. القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 317.

⁶²⁵ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 33.

⁶²⁶ طوامير: هي جمع "طومار"، وتعني الصحائف أو الأوراق المكتوبة التي تُستخدم لحفظ النصوص والوثائق. ابن منظور، لسان العرب، 503/1.

⁶²⁷ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 88.

⁶²⁸ القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 319.

5. منع الولاة والعمال من ممارسة التجارة: في رسالة وجهها عمر بن عبد العزيز إلى

عماله، قال: "نرى أن لا يتجر إمام ولا يحل لعامل تجارة في سلطانه الذي هو عليه، فإن الأمير متى يتجر يستأثر ويصيب أموراً فيها عنت وإن حرص أن لا يفعل".⁶²⁹ ان عمر بن عبد العزيز مدرّكاً أن انخراط العمال والولاة في التجارة لا يخلو من عواقب سلبية، فمن جهة، يمكن أن ينشغل العامل أو الوالي بتجارته ويهمل واجباته تجاه المسلمين واحتياجاتهم. ومن جهة أخرى، قد تحدث محاباة له في تجارته بسبب موقعه، فيحصل على مكاسب ليست من حقه. بهذا القرار، أغلق عمر بن عبد العزيز منفذاً خطيراً قد يؤدي إلى فساد إداري تكون عواقبه وخيمة.⁶³⁰ وبعد ثمانية قرون أكد ابن خلدون في مقدمة العظيمة، بعد تجارب طويلة ودراسة واسعة، صحة نظرية عمر بن عبد العزيز وحكمته البالغة، حيث قال: "إن التجارة من السلطان مضرة بالرعايا معسرة للجباية".⁶³¹ هذا يظهر كيف أن رؤية عمر بن عبد العزيز كانت متقدمة واستشرافية في معالجة القضايا الإدارية والاقتصادية.

6. فتح قنوات الاتصال بين الوالي والرعية: كانت الحواجز التي تفرضها الحاشية حول

الخلفاء في عصور ما قبل عمر بن عبد العزيز تشكل عائقاً أمام الناس للوصول إلى الخليفة، حيث كان يتم تصفية المعلومات بما يتماشى مع مصالح الحاشية. في المقابل، اتبع عمر بن عبد العزيز نهجاً مختلفاً حيث أعلن عن مكافآت مالية لمن يزوده بحقائق الأمور أو يقترح عليه ما يعود بالنفع على الأمة الإسلامية. كتب إلى أهل المواسم قائلاً: "أما بعد، فأیما رجل قدم إلينا ببرد مظلمة أو أمر يصلح به الناس خاصاً أو عاماً من أمر الدين، فله ما بين مائة دينار إلى ثلاثمائة، حسب ما يرى من الحسبة وبعد السفر، لعل الله يجيء به حقاً أو يميّت باطلاً، أو يفتح به خيراً".⁶³² كما أصدر أوامر للولاة بفتح قنوات الحوار مع الرعية للاستماع إلى مشكلاتهم ومعرفة أحوالهم، مؤمناً بأن ذلك يمنع الظلم ويضمن الحقوق دون اللجوء إلى أساليب غير إسلامية.⁶³³

7. محاسبة الولاة عن أموال بيت المال: عندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة، أمر

بالقبض على والي خراسان، يزيد بن المهلب، وعندما مثل بين يديه، سأل عمر عن الأموال التي كانت قد كُتبت إليه من قبل سليمان بن عبد الملك. أجاب يزيد قائلاً:

ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 83.

القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 320.

الندوي، رجال الفكر والدعوة في الإسلام، 46/1.

الندوي، رجال الفكر والدعوة في الإسلام، 47/1.

القحطاني، النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز، 320.

"كنت في مكان قريب من سليمان، وقد كتبت إليه سرا، علماً بأن سليمان لم يكن ليأخذ شيئاً بناءً على ما سمعت، ولا بأمر لا أستسيغه". فرد عليه عمر بن عبد العزيز قائلاً: "لا أجد في حالك إلا أن أحبك، اتق الله وأدِّ الأمانة، فإنها حقوق المسلمين ولا يمكنني تجاهلها". ثم أعاده إلى السجن، وبقي فيه حتى بلغه مرض عمر.⁶³⁴ كان عمر بن عبد العزيز يولي اهتماماً كبيراً لمتابعة أعمال ولاته، ويحاسبهم بدقة على أي تقصير في أداء واجباتهم. فقد أرسل إلى أحد ولاته رسالة قال فيها: "لقد كثرت شكاويك وقلة شكرك، إما أن تعدل وإما أن تعتزل، والسلام".⁶³⁵

3.3.7. إصلاحات عمر بن عبد العزيز وسياسته المالية

لم تكن السياسة المالية لعمر بن عبد العزيز عشوائية أو ارتجالية، بل كانت مدروسة بعناية فائقة. كخليفة، كان يحرص على التأني في اتخاذ القرارات المالية، ويحسب بعناية كل خطوة يخطوها، مع ضمان تنفيذ كل عمل بعناية ووفق ضوابط دقيقة.⁶³⁶ اعتمد عمر في سياسته المالية على عدة مبادئ أساسية، منها:

العزم على الالتزام بالكتاب والسنة: كان من أبرز المبادئ التي قام عليها حكم عمر بن عبد العزيز، حيث كان يرى في ذلك الطريق الوحيد لتحقيق العدل والاستقامة. وقد تجسد هذا المبدأ في رسائله إلى عماله وخطبه إلى رعيته، حيث أكد على ضرورة التمسك بالسنن النبوية وما سارت عليه الأمة من بعده. ومن أبرز أقواله في هذا الصدد: "سنّ رسول الله ﷺ وولاة الأمر من بعده سنناً، الأخذ منها يعد اعتصاماً بكتاب الله وقوة على دين الله، وليس لأحد أن يبدلها أو يغيرها، ولا أن يبتدع أمراً مخالفاً لها".⁶³⁷

ترسيخ قيم الحق والعدل ودفع الظلم: كان مبدأ عمر بن عبد العزيز في سياسته قائماً على الالتزام بالحق ودفع الظلم، وهو ما يتماشى مع أساس الشريعة الإسلامية وأهدافها. فإحقاق الحق ونصرة المظلومين كانا من المبادئ الجوهرية التي استند إليها في حكمه. كما جاء في القرآن الكريم: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾.⁶³⁸ وهو ما يعكس جوهر العدل الذي تبنته الشريعة الإسلامية. وقد أكد ابن القيم على أن الشريعة تقوم على العدل والرحمة

634 الطبري، تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك، 460/7-462.

635 الشيخ، عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين، 275.

636 عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 27.

637 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 38.

638 سورة الحديد 25/57.

والمصالح العامة للبشر، وأن أي أمر يخرج عن هذه المبادئ لا يعد من الشريعة.⁶³⁹ وكان عمر بن عبد العزيز يعلي من شأن التوبة والتراجع عن الأخطاء، فكان يعود إلى الحق إذا تبين له الخطأ. كما قال في هذا السياق: "ما من طينة أهون على فتاً ولا كتاب أيسر على رداً من كتاب قضيت به، ثم أبصرت أن الحق في غيره ففتتها".⁶⁴⁰ وهذا يعكس تواضعه وحرصه على تطبيق العدل بما يرضي الله تعالى.

3.3.8. مقاصد السياسة المالية في عهد عمر بن عبد العزيز

1. إعادة توزيع الدخل والثروة بشكل عادل:

عمل عمر بن عبد العزيز بجدية لإعادة توزيع الثروة والدخل بشكل عادل، بما يتماشى مع رضا الله تعالى ويحقق مبادئ الحق والعدل ويزيل الظلم. كان عمر يضع هذه القيم في مقدمة أولوياته، حيث كان يراقب الانحرافات التي حدثت قبل خلافته ويلاحظ تأثيراتها السلبية على المجتمع. وقد انتقد سياسة التوزيع التي اتبعها سليمان بن عبد الملك، قائلاً: "لقد رأيتك تزيد أهل الثراء وتترك الفقراء في فقرهم".⁶⁴¹ وكان عمر يدرك أن التفاوت الاجتماعي ينشأ بسبب التوزيع غير العادل للثروة، لذا وضع سياسة جديدة تهدف إلى تحقيق العدالة للفقراء والمحرومين. ولتحقيق هذا الهدف، اعتمد عمر بن عبد العزيز على مجموعة من الإجراءات العملية، منها:

- منع الاستئثار بثروات الأمة من قبل الأمراء والكبراء، فكان يتابع بعناية الأملاك التي استولى عليها هؤلاء بالظلم، ويقوم بمصادرتها. كما سعى لإعادة هذه الأموال إلى أصحابها إذا كانوا معروفين. وفي حال لم يتم التعرف على أصحاب الأموال أو إذا كانت الأموال تتعلق بالمصالح العامة، فقد قام بإعادتها إلى بيت المال لضمان توزيعها العادل.
- سعى عمر بن عبد العزيز إلى زيادة الإنفاق على الفئات الفقيرة والمحرومة لضمان تأمين مستوى كفايتها من خلال الزكاة وموارد بيت المال الأخرى.⁶⁴² كان هدف هذه السياسة هو توفير الحد الأدنى من الكفاية للجميع. وقد عبر عمر بن عبد العزيز عن هذه الرؤية بوضوح في خطبه، حيث كان يخاطب الناس قائلاً: "وددت أن أغنياء الناس اجتمعوا فردوا على فقرائهم حتى نستوي نحن وهم وأكون أنا أولهم".⁶⁴³ وفي خطبة أخرى، قال: "ما أحد منكم تبلغني حاجته إلا حرصت أن أسد من حاجته ما قدرت عليه وما أحد لا

⁶³⁹ أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية، *علام الموقعين*، مح. أبي عبيدة مشهور بن حسن (المملكة العربية السعودية: دار ابن الجوزي، 1423)، 33.

⁶⁴⁰ ابن الجوزي، *سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد*، 113.

⁶⁴¹ ابن عبد الحكم، *سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه*، 135.

⁶⁴² عابدين، *السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز*، 35.

⁶⁴³ محمد علي كرد، *الإدارة الإسلامية في عز العرب* (القاهرة: مطبعة مصر، 1934)، 103.

يسعه ما عندي إلا وددت أنه بدئ بي وبلحمتي الذي يلونني حتى يستوي عيشنا وعيشكم".⁶⁴⁴ وقد طبق عمر بن عبد العزيز هذا المبدأ عملياً عندما أمر بقضاء دين الغارمين، فكتب إليه عامله قائلاً: "إنا نجد الرجل له المسكن وال خادم، وله الفرس والأثاث في بيته"، فأجاب عمر قائلاً: "لا بد للرجل من المسلمين من مسكن يأوي إليه رأسه و خادم يكفيه مهنته، وفرس يجاهد عليه عدوه، وأثاث في بيته، فهو غارم فاقضوا عنه".⁶⁴⁵ تعكس سياسة عمر التوزيعية التزامه بتوفير احتياجات الناس الأساسية، مثل المسكن والمركب والأثاث، وهي عناصر أساسية لعيش الإنسان الكريم التي يصعب الحياة بدونها.⁶⁴⁶

3.3.9. تنمية الاقتصاد ورفاه المجتمع في عهد عمر بن عبد العزيز

سعى عمر بن عبد العزيز لتحقيق أهدافه التنموية باستخدام وسائل متعددة. فقد خلق بيئة مناسبة للتنمية من خلال الحفاظ على الأمن الداخلي، القضاء على الفتن، واستعادة الحقوق لأصحابها، مما جعل الرعية تشعر بالأمان في حياتها وفي ممتلكاتها. كما أمر بإنشاء المرافق الأساسية الضرورية للتنمية، مثل الأنهار والترع ووسائل المواصلات والطرق. ركز عمر على مبدأ الحرية الاقتصادية، مع ضمان الالتزام بالضوابط الشرعية، مما سمح للناس بالتوسع في تجارتهم واستثمار أموالهم بحرية. بالإضافة إلى ذلك، أولى اهتماماً كبيراً بالقطاع الزراعي الذي كان له تأثير كبير على الاقتصاد الوطني، حيث شكل مصدراً رئيسياً للدخل في الدولة. ونتيجة لهذه السياسات، جنى عمر والأمة ثمار الرفاه الاقتصادي، مما أدى إلى ازدهار البلاد وسعادة الناس.⁶⁴⁷ كما قال أحد رجال ولد زيد بن الخطاب: "تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة لمدة سنتين ونصف، وخلال تلك الفترة، كان الرجل يأتي بالمال الكبير ويقول: 'ضعوه حيث ترون في الفقراء'. وعندما يذهب، يعود ليبحث عن من يستطيع أن يعطيه ذلك المال، لكنه لا يجد من يستحقه، فيعود بالمال الذي جلبه. لقد جعل عمر بن عبد العزيز الناس أغنياء".⁶⁴⁸

اتبع عمر بن عبد العزيز مجموعة من الوسائل لتحقيق الأهداف الاقتصادية لدولته:

أ. سعى إلى خلق بيئة ملائمة للنمو الاقتصادي من خلال ما يلي:

644 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 42.

645 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 171.

646 عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 38.

647 عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 41.

648 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 128.

1. **رد الحقوق لأصحابها:** عمل عمر بن عبد العزيز على إعادة الحقوق المغتصبة إلى أصحابها، مما أسهم في توفير أجواء من الأمن والطمأنينة. وقد أدى هذا إلى ترسيخ قيم العدالة واستعادة الثقة بين أبناء الأمة، حيث قام بإعادة الحقوق التي كانت تسمى بالمظالم إلى مستحقيها، مما عزز الشعور بالإنصاف والعدالة في المجتمع.⁶⁴⁹
2. **تشجيع الحرية الاقتصادية مع الالتزام بالضوابط الشرعية:** أكد عمر بن عبد العزيز على أهمية توفير حرية اقتصادية مع مراعاة الالتزام الكامل بتوجيهات الشريعة الإسلامية. وفي هذا السياق، وجه رسائل إلى عماله يحثهم فيها على تشجيع الناس على ممارسة التجارة بحرية، وتحريك أموالهم في البر والبحر دون أي قيود تعسفية. وقال في أحد كتبه: "إن من طاعة الله التي وردت في كتابه أن يدعو الناس إلى الإسلام جميعاً، وأن يتيح للناس فرصة الانتفاع بأموالهم في البر والبحر، دون أن يُمنعوا أو يُحظروا".⁶⁵⁰ كما أمر بإطلاق الجسور المعابر للمارة ليسيروا عليها دون جُل،⁶⁵¹ معتبراً أن تجاوزات العمال كانت خارج أوامره.⁶⁵² ولم يتدخل عمر بن عبد العزيز في تحديد الأسعار. فعندما سئل عن سبب غلاء الأسعار في زمانه مقارنة بالأزمة السابقة، أوضح أن الحكام السابقين كانوا يكلفون أهل الذمة فوق طاقتهم، مما اضطرهم إلى بيع ما يملكون بأسعار منخفضة. أما هو، فلم يكلف أحداً بما يفوق طاقته، مما سمح للناس بالبيع وفق رغبتهم، مشيراً إلى أن تحديد الأسعار من اختصاص الله.⁶⁵³ شدد عمر بن عبد العزيز على ضرورة منع التعامل بالسلع المحرمة، مثل الخمر، لما لها من أضرار عظيمة وحرمتها في الإسلام. فقد أدرك أن تناول الخمر يؤدي إلى استباحة الدم الحرام وأكل المال الحرام. ولذلك، أصدر قراراً صارماً في هذا الشأن، حيث قال: "من نجده يشرب من الخمر بعد تحذيرنا له، نوقع عليه عقوبة في ماله ونفسه، ونجعلها عبرة لغيره".⁶⁵⁴ وقد أثمرت سياسة عمر بن عبد العزيز في رد الحقوق وإطلاق الحرية الاقتصادية المنضبطة، مما وفر للناس الحوافز للعمل والانتاج، وأزال العوائق التي تعترض طريقهم. وقد أدى ذلك إلى نمو التجارة، وزيادة حصيلة الدخل الخاضع للزكاة، مما أسهم في رفع مستوى الطبقات الفقيرة وزيادة قوتها الشرائية. وبدورها، توجهت هذه القوة الشرائية إلى الاستهلاك، هذا أدى إلى

⁶⁴⁹ عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 43.
⁶⁵⁰ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 94؛ عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية

لعمر بن عبد العزيز، 47.

⁶⁵¹ الجعل: هو العوض أو المكافأة التي تُمنح لشخص مقابل قيامه بعمل معين.

⁶⁵² كرد، الإدارة الإسلامية في عز العرب، 105.

⁶⁵³ عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 48.

⁶⁵⁴ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 103.

زيادة الطلب على السلع والخدمات، مما أسهم في تحفيز النشاط الاقتصادي وانتعاشه. نتيجة لذلك، تحسن مستوى المعيشة وارتفعت مستويات الرفاهية بين الناس.⁶⁵⁵

ب. إتباع سياسة تعزيز الإنتاج الزراعي:

اتبع عمر بن عبد العزيز خطوات تهدف إلى زيادة الإنتاج الزراعي للأمة، ومنها:

1. منع بيع الأرض الخراجية: سأل الناس عبد الملك بن مروان والوليد وسليمان

بشأن الإذن لهم بشراء الأراضي من أهل الذمة، فوافقوا بشرط أن تُودع أثمانها في بيت المال. ومع تولي عمر بن عبد العزيز، أبقى على هذه الأثرية كما هي، نظرًا للتعقيدات المتعلقة بالميراث ومهور النساء وسداد الديون، والتي حالت دون القدرة على تسويتها. وقد كتب عمر بن عبد العزيز كتابًا قريء على الناس في سنة المائة، ينص على أن أي شراء يتم بعد هذه السنة سيكون مرفوضًا، وسُميت تلك السنة بسنة المدة، حيث توقف الناس عن الشراء بعد ذلك التاريخ.⁶⁵⁶ فطلب أهل الأراضي من عمر بن عبد العزيز أن يُفرض عليهم الصدقة بدلًا من الخراج، إلا أن عمر أصر على أن الأراضي التي خصها الله للمسلمين كفيء يجب أن تظل مصدرًا دائمًا للإسلام. وبناءً على ذلك، تبنى عمر بن عبد العزيز مبدأ يعتبر الأرض فينًا للمسلمين، ولذلك منع بيعها حفاظًا على هذا المورد المستدام.⁶⁵⁷ كتب عمر بن عبد العزيز إلى ميمون بن مهران قائلًا: "أما بعد، فافصل بين أهل الأرض وبين بيعها، فإنهم إنما يبيعون فيء المسلمين".⁶⁵⁸ كما رفض تحويل الأراضي التي دخل أهلها في الإسلام من نظام الخراج إلى نظام العشر، متمسكًا بمبدأ الحفاظ على الأراضي كفيء للمسلمين.⁶⁵⁹ واستمر في فرض الخراج عليها والعشر على المحصول، معتبرًا أن الخراج يتعلق بالأرض بينما العشر يتعلق بالحب.⁶⁶⁰ من هنا، يتبين أن عمر بن عبد العزيز حرص على الحفاظ على المصدر الرئيسي للإنتاج وجعل الأراضي ملكًا عامًا للمجتمع، بدلًا من تحويلها إلى ملكيات خاصة تؤول إلى أفراد.⁶⁶¹

655 عوف محمود الكفراوي، سياسة الإنفاق العام في الإسلام (الإسكندرية: مؤسسة شباب الجامعة، 1989)، 372.

656 يحيى بن آدم القرشي، كتاب الخراج، مح. أحمد محمد شاكر (المطبعة السلفية، 1384)، 390؛ عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 49.

657 الهروي، كتاب الأموال، 121.

658 الهروي، كتاب الأموال، 122.

659 عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 50.

660 الهروي، كتاب الأموال، 114.

661 القرشي، كتاب الخراج، 390؛ عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 50.

2. تخفيف الضرائب عن المزارعين ورعايتهم: في فترة ما قبل خلافة عمر بن عبد

العزیز، كان المزارعون يعانون من تزايد الضرائب وتنوعها، مما شكل عبئاً ثقیلاً على كاهلهم ودفعهم إلى ترك أراضيهم. في عهده، وهو ما ألحق ضرراً بمالية الدولة. وقد استُخدمت أساليب قاسية في جباية الضرائب، مما أجبر المزارعين على بيع دوابهم وملابسهم للتعامل مع هذه الأعباء الثقيلة.⁶⁶² عند تولي عمر بن عبد العزيز، سعى عمر بن عبد العزيز إلى إلغاء جميع الضرائب التي تتعارض مع أحكام الشريعة الإسلامية، وأصدر توجيهات صارمة للولاة لتنفيذ هذا المبدأ. في هذا السياق، أرسل رسالة إلى والي الكوفة جاء فيها: إن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة وجور في أحكام الله، وسنة خبيثة استنتها عليهم عمال السوء ... ولا تأخذ في الخراج إلا وزن سبعة،⁶⁶³ وليس لها آيين ولا أجور الضرابين،⁶⁶⁴ ولا هدية النيروز والمهرجان،⁶⁶⁵ ولا ثمن الصحف ولا أجور البيوت.⁶⁶⁶ كما ألغى عمر بن عبد العزيز نظام "القبالة" في البصرة، وأوقف أسلوب "الخرص" الذي كان يُستخدم لتقدير الثمار بسعر مرتفع، مما كان يؤدي إلى إجبار المزارعين على دفع ضرائب نقدية باهظة. وبدلاً من ذلك، قرر أن يتم فرض الضرائب وفقاً للأسعار الفعلية للسلع، وأرسل إلى عامله في فارس قائلاً: "بلغني أن عمالك بفارس يخرصون الثمار ثم يقومونها على أهلها بسعر فوق سعر الناس الذي يتبايعون ثم يأخذون ذلك ورقاً على قيمتهم التي قوموها ... وقد بعثت بشر بن صفوان وعبد الله بن عجلان للنظر في ذلك ورد الثمن الذي أخذ من الناس إلى ما باع أهل الأرض به غلاتهم".⁶⁶⁷ وفي اليمن، ألغى عمر بن عبد العزيز الضريبة الثابتة المفروضة على أهلها، وأرسل رسالة إلى عامله هناك قال فيها: "أما بعد، فإنك كتبت إليّ أن أهل اليمن فرض عليهم ضريبة ثابتة كالجزية يؤدونها في جميع الأحوال، سواء أخصبوا أو أجذبوا. سبحانه الله رب العالمين، ثم سبحانه الله رب العالمين ... إذا أتاك كتابي هذا فدع ما تنكره من الباطل إلى ما تعرفه من الحق، ثم انتنف الحق فاعمل به، وإن لم ترفع إليّ من

⁶⁶² عبد العزيز الدوري، *الضرائب في السودان في العصر الأموي* (عمان: بحوث ودراسات، 1988)، 57.
⁶⁶³ الدرهم الذي ضربه عبد الملك بن مروان كان يزن بحيث تكون كل عشرة دراهم منها تعادل وزن سبعة مثاقيل من الذهب.
⁶⁶⁴ الآيين: هي الأصول الإدارية الساسانية، وتشمل رسوم المساحين لأراضي الخراج. أما أجور الضرابين، فهي المكافآت التي تُدفع للصرافين المختصين في ضرب النقود.
⁶⁶⁵ النيروز والمهرجان: هما عيدان عند الفرس كان يُحتفل بهما، حيث كان الناس يقدمون الهدايا خلال هذين العيدين.
⁶⁶⁶ الصحف: هي أوراق تُستخدم كإثبات بالدفع. أما الفيوج، فهي جمع "فيج"، وهو رسول السلطان الذي يُرسل بالكتب والرسائل. وأجور البيوت تشير إلى تكاليف استئجار المخازن المحلية التي تُخزن فيها المواد العينية قبل نقلها إلى المركز.
⁶⁶⁷ الدوري، *الضرائب في السودان في العصر الأموي*، 65.

جميع اليمن إلا حفنة من كتّم،⁶⁶⁸ فقد علم الله إني بها مسرور إذا كانت موافقة للحق، والسلام".⁶⁶⁹ من خلال مراسلات عمر بن عبد العزيز إلى ولاته، يتضح حجم الظلم والانحرافات السابقة التي أدانها. كانت لهذه السياسات الجائرة آثار اقتصادية سلبية، إذ أدت إلى ضعف الإنتاج الزراعي وهجرة المزارعين من أراضيهم، مما تسبب في خسائر للبلاد وبيت المال. وعلى النقيض من ذلك، أصر عمر بن عبد العزيز على تطبيق الحق، واهتم بالجودة بدلاً من الكمية، رافضاً الإيرادات الظالمة.⁶⁷⁰ وساهمت إصلاحاته في إلغاء الضرائب الجائرة في انتعاش اقتصاد الدولة.

3. **الإصلاحات والإعمار وإحياء الأراضي الموات:** عمل عمر بن عبد العزيز على تشجيع إحياء الأراضي المهملة وإصلاح الأراضي للزراعة. في تعليماته لوالي الكوفة، كتب: "لا تثقل الحمل على الأراضي المهجورة ولا تترك الأراضي المزروعة في خراب، انظر إلى الأراضي المهجورة فخذ منها ما يمكن استصلاحه، وأصلحها لتعود إلى الحياة، ولا تأخذ من الأراضي المزروعة إلا ما يجب من الخراج برفق، مع مراعاة راحة أهل الأرض".⁶⁷¹ كما ورد عن عمر بن عبد العزيز قوله: "من غلب الماء على شيء فهو له". وقد روي عن حكيم بن زريق أنه قرأ كتاباً من عمر بن عبد العزيز إلى والده جاء فيه: "من أحيا أرضاً ميتة بالبناء أو الزراعة، بشرط ألا تكون من أموال قوم قد اشتروها من أموالهم، أو أحيوا بعضها وتركوا بعضها، فجزء من الأرض التي أحيوها بالبناء أو الزراعة يعود إليهم".⁶⁷² ركز عمر بن عبد العزيز على استثمار أراضي الصوافي،⁶⁷³ مؤكداً على أن ملكيتها تؤول إلى بيت المال. قرر منع الإقطاع منها، وأمر بتوزيعها على المزارعين بنظام المشاركة: نصف الإنتاج للمزارع، وإذا لم تُزرع تُعطى على الثلث، وإذا لم تُزرع من قبل أي شخص تُعطى حتى تصل إلى العشر. وفي حالة عدم زراعتها من قبل أحد، كان يُخصص لها دعم من بيت المال.⁶⁷⁴ كما أولى عمر بن عبد العزيز اهتماماً كبيراً بالمزارعين،

668 الكَتَم: هو نبات يُستخدم عادةً مع الحناء لصبغ الشعر، حيث يُضفي عليه لوناً داكناً.

669 ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 126؛ القرشي، كتاب الخراج، 229.

670 عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 52.

671 الهروي، كتاب الأموال، 57.

672 البنيان يعني البناء، بينما الحرث يشير إلى الزرع. الهروي، كتاب الأموال، 369.

673 الصوافي: هي ما يستخلصه السلطان لخاصته، ويُقصد بها الأملاك والأراضي التي جلا عنها أهلها أو ماتوا دون أن يتركوا ورثة، وتُعرف الواحدة منها باسم "صافية".

674 ابن حبة، كتاب الخراج، 99؛ عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 54.

ساعياً لتخفيف الأضرار عنهم. يُروى أن جيشاً من أهل الشام مرَّ على زرع رجل وأفسده، فعوضه عمر بمبلغ عشرة آلاف درهم.⁶⁷⁵ علاوة على ذلك، قدم عمر قروضاً للمزارعين الذين يعانون من ضعف القدرة على العمل بسبب ضرائب الأرض، كما ورد في رسالته إلى والي العراق، حيث قال: "انظر من كانت عليه جزية فضعف عن أرضه فأسلفه ما يقوي به على عمل أرضه، فإننا لا نريدهم لعام ولا لعامين".⁶⁷⁶

4. **عمر والحمى:** منع عمر بن عبد العزيز تخصيص الأراضي العامة لأفراد أو طوائف محددة، وأباح استخدامها لجميع المسلمين دون تمييز. وقد أكد على ذلك بقوله: "نرى أن الحمى يُباح للمسلمين جميعاً، وكانت تُحمى وتُخصص لنعم الصدقات، مما يساهم في تعزيز قوة ونفع أهل فرائض الصدقات. ولكن طراً على ذلك اعتراض من بعض الناس، فنرى أن ترك حماها والتخلي عنها سيكون أفضل إذا كان ذلك وفقاً لما يقتضيه الأمر. فالإمام في هذا مثل أي فرد من المسلمين، وهو كالغيث الذي يرسل الله به لعباده، فهم فيه متساوون".⁶⁷⁷ وعندما أباح عمر بن عبد العزيز جميع الأراضي المحمية، استثنى منها منطقة النقيع،⁶⁷⁸ التي حماها الرسول ﷺ لإبل الصدقة.⁶⁷⁹ وبذلك، جعل الأرض المحمية ملكية عامة لجميع المسلمين، بحيث تصرف منافعها لصالحهم. هذا التوجه حول الأرض من حالة الإباحة الفردية إلى الملكية العامة، ليبقى موردها وفقاً على جماعة المسلمين.⁶⁸⁰

5. **توفير مشاريع البنية التحتية:** سعى عمر بن عبد العزيز إلى تنفيذ مشاريع تخدم التجار والمزارعين والمسافرين منذ أن كان أميراً على المدينة وحتى أصبح خليفة للمسلمين في فترة ولايته على المدينة، تلقى رسالة من الوليد بن عبد الملك تطلب منه تسهيل الطرق وحفر الآبار، فقام بحفر بئر الحفير التي كانت مياهها طيبة.⁶⁸¹ كذلك، استجابةً لأوامر الوليد، قام عمر بتنفيذ مشاريع متنوعة، منها فؤارة ماء،

⁶⁷⁵ ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، 117.

⁶⁷⁶ عصام هشام عيروس الجفري، التطور الاقتصادي في العصر الأموي (السعودية: جامعة أم القرى، رسالة ماجستير، 1991)، 202.

⁶⁷⁷ ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه، 98.

⁶⁷⁸ النقيع: هو موضع يقع في بلاد مزينة، على مسافة ليلتين من المدينة المنورة. يُعرف باسم نقيع الخضعات، وهو الموقع الذي حماه الخليفة عمر بن الخطاب ليكون مرعى لنعم الفيء وخيل المجاهدين. عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 54.

⁶⁷⁹ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، 34/5.

⁶⁸⁰ محمد فاروق النبهان، الاتجاه الجماعي في التشريع الاقتصادي الإسلامي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1985)، 242.

⁶⁸¹ عبد الله محمد السيف، الحياة الاقتصادية والاجتماعية في نجد والحجاز في العصر الأموي (مؤسسة الرسالة، 1983)، 56.

وإجراء ماءها، وتوسيع المسجد النبوي ورفع منارته وتجويف محاريبه. كما أنشأ الخانات والفنادق ودار الضيافة لخدمة الحجاج والمسافرين. استمر عمر بن عبد العزيز في العمل على مشاريع البنية التحتية، حيث استمر فب حفر خليج أمير المؤمنين بين النيل والبحر الأحمر، وكان الهدف من هذا المشروع تسهيل نقل الطعام والموارد من مصر إلى مكة المكرمة.⁶⁸² وعندما كتب إليه عامله على البصرة يعرض طلب أهلها بحفر نهر، أذن لهم عمر وتم حفر النهر الذي سمي نهر عدي.⁶⁸³



⁶⁸² عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 55.

⁶⁸³ عابدين، السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز، 57.

النتائج

أظهرت دراستي لشخصية عمر بن عبد العزيز مجموعة من النتائج المهمة التي تبرز دوره في الإصلاح الاجتماعي والاقتصادي، ومن أهمها:

الثقة في الإصلاح الاقتصادي، ترسخت عوامل الثقة في الإصلاح الاقتصادي بين الراعي والرعية في عهد عمر بن عبد العزيز، حيث أشار عمر بن أسيد إلى أن الناس كانوا يأتون بأموال ضخمة لبيت المال ولكنهم لم يجدوا مكاناً لوضعها، وذلك نتيجة لغنى المجتمع وازدهار الاقتصاد في تلك الفترة. هذا يعكس النجاح الكبير في سياسات عمر الاقتصادية التي أدت إلى تحقيق العدالة الاجتماعية، توزيع الثروة بشكل عادل، ورفع مستوى معيشة المواطنين، ما ساهم في تعزيز الثقة بين الحاكم والمحكوم.

معالجة العجز المالي والمديونية، تمكن عمر بن عبد العزيز من حل مشكلة العجز المالي والمديونية التي كانت تعاني منها الدولة في عهد عبد الملك بن مروان، مما أتاح للدولة عدم دفع الجزية لملك الروم.

تحقيق الرفاه الاجتماعي، حقق عمر بن عبد العزيز رفاهية اجتماعية فائقة، حيث فاض المال عن الحاجات الخاصة والعامة. مثال على ذلك هو توجيهاته لولاة الولايات بدفع ديون المدينين وزواج الأفراد بدون مال.

التزام طوعي بقوانين الدولة، نجح عمر بن عبد العزيز في تعزيز الالتزام الطوعي بقوانين الدولة. وذلك يظهر في قصة الرجل الذي رفض دفع الزكاة ثم تراجع عن موقفه بعد أن علم بعدم إلزامه بالدفع مع المسلمين.

رفع مستوى الدخل للأفراد، ارتفع مستوى الدخل للأفراد في عهد عمر بن عبد العزيز، حتى أن من يملك الدار والخادم والفرس كان يستحق الزكاة، كما أشار أشهب.

إجراءات تصحيحية اقتصادية، في العام الثاني من خلافته، أوقف عمر بن عبد العزيز بعض الإجراءات التصحيحية التي اتخذها في العام الأول، مثل نقل الزكاة إلى الولايات المحتاجة.

هذه النتائج تؤكد على أهمية وقيمة منهج عمر بن عبد العزيز في الإصلاح الشامل، ومدى تأثيره الإيجابي على المجتمع الإسلامي في عصره، كما تبرز إمكانية تطبيق هذا المنهج في العصور الحديثة لتحقيق نتائج مشابهة من حيث الاستقرار والازدهار، خاصة مع التقدم العلمي والتكنولوجي الحالي.

أثر التربية في البيئة السوية وحرص الأب على التعليم والتنقيف، مع دور الخال والعم والجد، كان له تأثير عميق في تكوين شخصية عمر، وهو نموذج يجب أن نحتذي به في تربية أبنائنا عملاً بمبدأ "كلكم مسؤول عن رعيته".

اختيار البطانة الصالحة وتقريب العلماء كان له أثر بالغ في نجاح سياسة عمر وسداد قراراته، خاصة دور الفقيه العالم رجاء بن حيوة في ترشيحه للخلافة. جمع عمر بين العلم والحكم، فلم يكن حاكماً فحسب بل كان عالماً فقيهاً، وهذا ما نحتاج إليه اليوم في قادتنا.

الحاجة إلى الموازنة في اتخاذ القرارات، فتخلي عمر عن الحراسة أدى إلى استشهاده، وكان الأولى الحفاظ على نفسه لمصلحة الرعية.

نسب عمر بالثاني تشبيهاً بجده لأمه، وهو نموذج للاقتداء بالخلفاء الراشدين الذي نحتاج إليه في قادتنا.

درس في التواضع والمسؤولية من موقفه عند تولي الخلافة، حين بكى حتى أقيم على المنبر وهو يرتجف، رافضاً الخلافة في البداية.

قيمة الطموح الروحي المتسامي، كما يظهر في قوله: "إن لي نفساً تواقة، وكلما وصلت إلى أمر تأقت إلى ما هو أعلى منه".

اعتماد العدل والحق بدلاً من القوة والظلم في إصلاح المجتمع، كما ظهر في رده على من اقترح استخدام السوط.

أهمية اختيار البطانة الصالحة في نجاح الحكم، وأثر ذلك في تسديد الرأي وصواب القرار. الحرص على نشر العلم في المساجد وإحياء السنة، وهو ما نحتاج إليه اليوم خشية موت الأمة بموت السنة.

التزام القيادة بالمبادئ الإسلامية: ركز عمر بن عبد العزيز على الالتزام بمنهاج النبوة في الحكم، مما جعله نموذجاً في تطبيق العدل والشورى ومراعاة حقوق الأمة.

الاهتمام بالعدالة الاجتماعية: عمل عمر على رفع الظلم عن الفقراء وإرجاع الحقوق إلى أصحابها، مع وضع ضوابط تمنع استغلال السلطة. كما أمر برد المظالم حتى لو كان الأمر يتعلق بأقرب الناس إليه.

تطوير التعليم ونشر المعرفة: سعى عمر إلى دعم نشر العلم، وشجع العلماء على الاجتهاد في القضايا العامة. كما خصص موارد لدعم التعليم وتدوين السنة النبوية.

كان عمر بن عبد العزيز نموذجاً في القيادة الأخلاقية، حيث كان زاهداً في مظاهر السلطة، وقدم مثلاً نادراً في التواضع والخدمة العامة. عُرف بكونه لا يطلب السلطة، بل تحمل المسؤولية بنية الإصلاح.

انتشار العدل والأمان: وصل العدل إلى درجة أنه قيل إن الناس لم يجدوا من يقبل الصدقات بسبب قلة الفقر. ترك إرثاً قيادياً يستشهد به في الأوساط الإسلامية وغير الإسلامية.

نشر العدل بين جميع طبقات المجتمع بغض النظر عن العرف أو الدين، مما أدى إلى استقرار المجتمعات وتقليل التوترات الداخلية.

التركيز على الإصلاح الداخلي قبل التوسع الخارجي: ساهم هذا النهج في استقرار البلاد على المستويات الأمنية الاجتماعية.

تعزيز ثقافة العمل والإنتاج: شجع عمر الناس على الاعتماد على النفس والعمل لإعالة أسرهم، مع تقديم الدعم اللازم للفئات الأشد حاجة.

حقق عمر توازناً فعالاً بين الروح والمادة، مما أدى إلى اهتمام الأفراد بالتقوى والأخلاق مع تطوير أنفسهم مادياً ومهنياً.

تنظيم الشورى كنظام لاتخاذ القرارات بدلاً من الاستبداد: ساهم هذا النظام في ضمان مشاركة الشعب في صنع القرار.

أنشأ عمر هيئات مستقلة لمراجعة القرارات الحكومية والتحقق من عدالتها. كما تبنى سياسات صارمة لمحاربة الفساد في الإدارة المالية.

توصيات للحكومات والأفراد وطلاب العلم: إعداد دراسات معمقة حول أثر القيادة الرشيدة على تقدم الأمم، مستوحاة من تجربة عمر بن عبد العزيز، وتحليل تأثير القيادات الرشيدة في بناء الدولة ومقارنتها بأنماط القيادة المعاصرة.

التركيز على مقارنة عمر بن عبد العزيز مع تجارب إصلاحية أخرى في التاريخ الإسلامي، مثل عمر بن الخطاب أو صلاح الدين الأيوبي.

وضع التعليم والصحة على رأس الأولويات لبناء أمة قادرة على التطور.

تعزيز الشفافية في العمل الحكومي وإعطاء الأولوية للفئات الأشد حاجة، مع استخدام موارد الأمة لبناء مستقبل مستدام بدلاً من التركيز على مصالح قصيرة الأجل. كذلك، تنفيذ مشاريع وطنية ضخمة في الزراعة والصناعة لتحقيق الاكتفاء الذاتي وتقليل الاعتماد علي الاستيراد.

تعزيز استقلالية القضاء وإعطاء الأولوية للفئات المستضعفة في المجتمع، مما يساهم في رفع الظلم. وقد ظهر هذا في قرارات عمر التي أعادت الأراضي التي استولى عليها الأغنياء إلى أصحابها الشرعيين.

إنشاء منصة إلكترونية تجمع الباحثين المهتمين بدراسة القيادة الإسلامية لتبادل الأفكار والنتائج. كما ينبغي البحث عن المخطوطات والوثائق التاريخية المهملة التي توثق إصلاحات عمر بن عبد العزيز وتقييمها تاريخياً، مع الاستفادة من المراجع الأجنبية التي تناولت شخصية عمر بن عبد العزيز وتحليل نظرتهم لأثره القيادي.

ضرورة تدريس شخصية عمر بن عبد العزيز ضمن المناهج الدراسية في المدارس للطلاب في المرحلة المتوسطة والثانوية والجامعية.

المصادر

Ağırakça, Ahmed. *İslâmî Toplumun Yeniden İnşası Ömer İbn Abdülazîz*. Akdem yayınları, ts.

Yiğit, İsmail. “Ömer b. Abdülazîz” *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 34/53-55. İstanbul: TDV Yayınları, 2007.

أبي داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني. *سنن أبي داود*. مح. صالح بن عبد العزيز محمد بن إبراهيم آل الشيخ. الرياض: دار السلام للنشر والتوزيع، ط. 1، 1999.

إبن عبد البر، أبي عمر يوسف. *جامع بيان العلم وفضله*. مح. أبي الأشبال الزهيري. 2 مج. المملكة العربية السعودية: دار ابن الجوزي، ط. 1، 1994.

إبن أبي الدنيا، أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس. *الرقعة والبكاء*. مح. محمد خير رمضان يوسف. بيروت: دار ابن حزم، ط. 3، 1998.

إبن أبي الوفاء، محمد بن محمد بن نصر الله بن سالم. *الجواهر المضية في طبقات الحنفية*. 2 مج. الهند: مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، ط. 1، د. ت.

إبن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد. *الجرح والتعديل*. 9 مج. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط. 1، د. ت.

إبن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد. *مصنف ابن أبي شيبة*. المملكة العربية السعودية: دار كنوز اشبيليا، ط. 1، 2015.

إبن الأثير، أبو الحسن، علي بن محمد الجزري. *أسد الغابة في معرفة الصحابة*. تح. علي محمد معوض وآخرون. 7 مج. بيروت: دار الكتب العلمية، ط. 1، 1994.

إبن الأثير، أبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد. *الكامل في التاريخ*. مح. أبي الفداء عبد الله القاضي. بيروت: دار الكتب العلمية، ط. 1، 1987.

إبن الجوزي، أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد. *سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الناهد*. مح. نعيم زرزور. بيروت: دار الكتب العلمية، 1984.

إبن العماد، أبي الفلاح عبد الحي بن أحمد بن محمد. *شذرات الذهب في أخبار من ذهب*. 11 مج. بيروت: دار ابن كثير، ط. 1، 1986.

ابن القيم الجوزي، شمس الدين محمد بن أبي بكر. *أحكام أهل الذمة*. مح. صبحي الصالح. 3 مج. بيروت: دار العلم للملايين، ط. 2، 1981.

ابن تغري بردي، جمال الدين أبو المحاسن يوسف. *النجوم الزاهرة*. 16 مج. القاهرة: دار الكتب المصرية، ط. 1، 1929.

ابن جبريل، حياة بن محمد. *الآثار الواردة عن عمر بن عبد العزيز في العقيدة*. 2 مج. المملكة العربية السعودية: عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، ط. 1، 2002.

ابن حبة، أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد. *كتاب الخراج*. مح. طه عبد الرؤوف سعد وآخرون. القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، ط. 4، 1392.

ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد. *الدراية في تخريج أحاديث الهداية*. مح. السيد عبد الله هاشم اليماني المدني. 2 مج. بيروت: دار المعرفة، د. ت.

ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد. *تهذيب التهذيب*. 4 مج. بيروت: مؤسسة الرسالة، د. ت.

ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد. *فتح الباري بشرح صحيح البخاري*. مح. محمد فؤاد عبد الباقي. 13 مج. القاهرة: المكتبة السلفية، ط. 1، د. ت.

ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهري. *الطبقات*. مح. علي محمد عمر. 11 مج. د. م: مكتبة الخانجي، 2001.

ابن شقير، محمد بن سعد. *فقه عمر بن عبد العزيز*. الرياض: مكتبة الرشد، ط. 1، 2003.

ابن ضويان، إبراهيم بن محمد بن سالم. *منار السبيل في شرح الدليل*. مح. زهير الشاويش. 2 مج. المكتب الإسلامي، ط. 7، 1989.

ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد. *التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد*. مح. مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبد الكبير البكري. 24 مج. المغرب: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1967.

ابن عبد الحكم، أبي محمد عبد الله بن عبد الحكم بن أعين. *سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه*. مح. أحمد عبيد. بيروت: عالم الكتب، ط. 6، 1984.

ابن عبد ربه، أبو عمر شهاب الدين أحمد بن محمد. *العقد الفريد*. مح. أحمد أمين وآخرون. 8 مج. بيروت: دار الكتاب العربي، 1983.

ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله. *تاريخ مدينة دمشق*. مح. عمر بن غرامة العمروي. 80 مج. دار الفكر، ط. 1، 1995.

ابن قتيبة الدينوري، أبو محمد عبد الله بن عبد المجيد بن مسلم. المعارف. مح. ثروت عكاشة. القاهرة: دار المعارف، ط. 4، د. ت.

ابن قدامة المقدسي، أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد. المغني. 15 مج. القاهرة: مكتبة الجمهورية العربية، د. ت.

ابن قيم الجوزية، أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب. اعلام الموقعين. مح. أبي عبيدة مشهور بن حسن. المملكة العربية السعودية: دار ابن الجوزي، ط. 1، 1423.

ابن كثير، أبي الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر. البداية والنهاية. د. م: دار الريان، ط. 1، 1988.

ابن كثير، أبي الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر. البداية والنهاية. 20 مج. القاهرة: دار عالم الكتب، 2003.

ابن كثير، أبي الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر. تفسير القرآن العظيم. بيروت: دار ابن حزم، ط. 1، 2000.

ابن منظور، أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي الأنصاري. لسان العرب. 18 مج. بيروت: دار إحياء التراث العربي - مؤسسة التاريخ العربي، ط. 3، 1999.

ابن منظور، محمد بن كرم. مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر. مح. روحية النحاس وآخرون. دمشق: دار الفكر، ط. 1، 1984.

الأصبحي، مالك بن أنس بن مالك بن عامر. المدونة الكبرى. 4 مج. بيروت: دار الكتب العلمية، 1994.

الأصبهاني، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء. مح. سامي أنور جاهين. 8 مج. القاهرة: دار الحديث، 2009.

الإمام مالك، أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك الأصبحي. موطأ مالك. مح. محمد فؤاد عبد الباقي. 2 مج. القاهرة: مصطفى البابي الحلبي، 1985.

الباغندي، أبو بكر محمد بن محمد بن سليمان. مسند أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز. مح. محمد عوامة. بيروت: دار ابن كثير، ط. 3، 1987.

البخاري، أبي عبد الله محمد بن إسماعيل. التاريخ الكبير. مح. هاشم الندوي وآخرون. 9 مج. دائرة المعارف العثمانية، د. ت.

البخاري، أبي عبد الله محمد بن إسماعيل. صحيح البخاري. دمشق: دار ابن كثير، ط. 1، 2002.

البطائنة، إبراهيم محمد - وآخرون. مدخل للنظرية الاقتصادية من منظور إسلامي. دار الأصل للنشر والتوزيع، ط. 1، 2005.

البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر. أنساب الأشراف. بيروت، 1989.

- البهوتي، منصور بن يونس بن إدريس. *كشف القناع عن متن الإقناع*. مح. إبراهيم أحمد عبد الحميد. 6 مج. الرياض: دار عالم الكتب، 2003.
- البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى. *دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة*. مح. عبد المعطي قلنجي. 7 مج. بيروت: دار الكتب العلمية - دار الريان للتراث، ط. 1، 1988.
- البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى. *كتاب الزهد الكبير*. مح. عامر أحمد حيدر. بيروت: مؤسسة الكتب الثقافية، ط. 3، 1996.
- الترمذي، أبي عيسى محمد بن عيسى. *جامع الترمذي*. الرياض: بيت الأفكار الدولية، د. ت.
- الجرجاني، علي بن محمد السيد الشريف. *التعريفات*. مح. محمد صديق المنشاوي. القاهرة: دار الفضيلة، د. ت.
- الجصاص، أبي بكر أحمد بن علي الرازي. *أحكام القرآن*. مح. حمد صادق القمحوي. 5 مج. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1992.
- الجعفري، أحمد فتح الله. *معجم ألفاظ الفقه*. الدمام: مطابع المدوخل، ط. 1، 1995.
- الجفري، عصام هشام عيروس. *التطور الاقتصادي في العصر الأموي*. السعودية: جامعة أم القرى، رسالة ماجستير، 1991.
- الحراني، عبد السلام بن عبد الله بن الخضر. *المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل*. 2 مج. القاهرة: طبعة السنة المحمدية، 1950.
- الهرستاني، أبو أسامة محمود شاكر. *التاريخ الإسلامي*. بيروت: المكتب الإسلامي، ط. 7، 1991.
- الحلي، جعفر بن الحسن محقق. *شرائع الإسلام في مسائل الحلال والحرام*. النجف: مطبعة الآداب، 1969.
- الحنبلي، أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب. *الاستخراج لأحكام الخراج*. بيروت: دار الكتب العلمية، ط. 1، 1985.
- الحنبلي، مرعي بن يوسف بن أبي بكر. *دليل الطالب لنيل المطالب*. مح. أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي. الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع، ط. 1، 2004.
- الحنفي، محمد بن أحمد بن إياس. *بدائع الزهور في وقائع الدهور*. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1986.
- الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت. *تاريخ بغداد أو تاريخ مدينة السلام*. مح. بشار عواد معروف. بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط. 1، 2001.
- الخطيب البغدادي، أبي أحمد بن علي بن ثابت. *تقييد العلم*. مح. سعد عبد الغفار علي. القاهرة: دار الاستقامة، ط. 1، د. ت.
- الخطيب، محمد عجاج. *أصول الحديث علومه ومصطلحه*. بيروت: دار الفكر، 2006.

- الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن. *سنن الدارمي*. مح. حسين سليم أسد الداراني. 4 مج. الرياض: دار المغني للنشر والتوزيع، ط. 1، 2004.
- الدباغ، عبد الرحمن بن محمد بن علي. *معالم الإيمان في معرفة أهل القبريوان*. مح. إبراهيم شبوح. مصر: مكتبة الخانجي، ط. 2، 1968.
- الدوري، عبد ال عزيز. *الضرائب في السوادن في العصر الأموي*. عمان: بحوث ودراسات، 1988.
- الذهبي، أبو عبد الله شمس الدين محمد. *تذكرة الحفاظ*. 4 مج. بيروت: دار الكتب العلمية، د. ت.
- الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان. *سير أعلام النبلاء*. مح. شعيب الارنؤوط. 25 مج. بيروت: مؤسسة الرسالة، ط. 2، 1985.
- الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان. *تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام*. القاهرة: مكتبة القدسي، 1947.
- الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان. *ميزان الاعتدال في نقد الرجال*. مح. علي محمد البجاوي. 4 مج. بيروت: دار المعرفة، ط. 1، 1963.
- الرملي، محمد شومان بن أحمد. *دموع القراء*. دار النفائس، ط. 1، 2003.
- الزبيدي، محمد مرتضى الحسيني. *تاج العروس*. مح. عبد المنعم خليل - كريم سيد محمد. 22 مج. بيروت: دار الكتب العلمية، د. ت.
- الزرقاني، محمد بن عبد الباقي بن يوسف. *شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك*. مح. محمد فؤاد عبد الباقي. 4 مج. القاهرة: دار الحديث، 2015.
- الزركلي، خير الدين. *الأعلام*. 7 مج. بيروت: دار العلم للملايين، ط. 15، 2002.
- السرخسي، شمس الدين محمد بن أحمد بن أبي سهل. *المبسوط*. 31 مج. بيروت: دار المعرفة، د. ت.
- السعدي، عبد الرحمن بن ناصر. *تفسير السعدي أو تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان*. مح. عبد الرحمن بن معلا اللويحق. بيروت: مؤسسة الرسالة، ط. 1، 2002.
- السيف، عبد الله محمد. *الحياة الاقتصادية والاجتماعية في نجد والحجاز في العصر الأموي*. مؤسسة الرسالة، 1983.
- السيوطي، جلال الدين. *تاريخ الخلفاء*. بيروت: دار صادر، ط. 1، 1997.
- الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس. *الأم*. 5 مج. بيروت: دار الفكر، ط. 2، 1983.
- الشرقاوي، عبد الرحمن. *عمر بن عبد العزيز*. بيروت: دار الكتاب العربي، ط. 1، 1987.
- الشيخ، عبد الستار. *عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين*. دمشق: دار القلم، ط. 2، 1996.

الصلابي، علي محمد محمد. الخليفة الراشد والمصلح الكبير عمر بن عبد العزيز معالم التجديد والإصلاح الراشدي على منهاج النبوة. القاهرة: دار التوزيع والنشر الإسلامية، ط. 1، 2006.

الصلابي، علي محمد محمد. الدولة الأموية عوامل الازدهار وتداييعات الانهيار. 2 مج. بيروت: دار المعرفة، ط. 2008.

الصلابي، علي محمد محمد. عصر الدولتين الأموية والعباسية وتأثير فقه الخوارج على الحياة السياسية. الشارقة: مكتبة الصحابة، ط. 1، 2001.

الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام. المصنف. مج. حبيب الرحمن الأعظمي. 12 مج. الهند: المجلس العلمي، ط. 2، 1983.

الضحيان، عبد الرحمن بن ابراهيم. الادارة في الاسلام: الفكر والتطبيق. بيروت: دار عالم الكتب، 1990.

الطباطبائي، محمد حسين. تفسير الميزان. 22 مج. بيروت: 1997، ط. 1، د. ت.

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد. تاريخ الطبري تاريخ الرسل والملوك. بيروت: دار الفكر، ط. 1، 1987.

الطرطوشي، أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد القرشي الفهري الأندلس. سراج الملوك. الإسكندرية: المطبعة الوطنية، 1872.

العش، يوسف. الدولة الأموية. دمشق: دار الفكر، ط. 2، 1985.

العصفري، أبو عمرو خليفة بن خياط. تاريخ خليفة بن خياط. مج. أكرم ضياء العمري. الرياض: دار طيبة، ط. 2، 1985.

العقيلي، عمر بن أحمد بن هبة الله بن أبي جرادة - ابن العديم، كمال الدين. بغية الطلب في تاريخ حلب. مج. سهيل زكار. 12 مج. بيروت: دار الفكر، د. ت.

العلي، صالح أحمد. عمر بن عبد العزيز. بيروت: شركة المطبوعات للتوزيع والنشر، ط. 2، 2002.

الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد. إحياء علوم الدين. 4 مج. بيروت: دار المعرفة، د. ت.

الفاروقي، حارث سليمان. المعجم القانوني. 2 مج. بيروت: مكتبة لبنان، ط. 5، 2008.

الفسوي، أبو يوسف يعقوب بن سفيان. المعرفة والتاريخ. تج. أكرم ضياء العمري. 3 مج. بغداد: مطبعة الإرشاد، ط. 1، 1974.

القاسمي، الظافر. نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي. مج. 2 بيروت: دار النفائس، ط. 3، 1987.

القحطاني، محمد بن مشيب بن سليمان. النموذج الإداري المستخلص من إدارة عمر بن عبد العزيز. مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1418.

القرشي، يحيى بن آدم. كتاب الخراج. مح. أحمد محمد شاكر. المطبعة السلفية، ط. 2، 1384.

القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر. تفسير القرطبي أو الجامع لأحكام القرآن. مح. أحمد البردوني وآخرون. 20 مج. القاهرة: دار الكتب المصرية، ط. 2، 1964.

القرويني، أحمد فارس بن زكريا. معجم مقاييس اللغة. مح. عبد السلام محمد هارون. 6 مج. دمشق: دار الفكر، 1979.

القيرواني، أبي علي الحسن بن رشيق. العمدة في محاسن الشعر وآدابه ونقده. مح. محمد محيي الدين عبد الحميد. 2 مج. د. م: دار الجيل، ط. 5، 1981.

لكتاني، محمد عبد الحي. التراتيب الإدارية. مح. عبد الله الخالدي. 2 مج. بيروت: دار الأرقم بن أبي الأرقم، ط. 2، د. ت.

الكرمي، أبو صهيب. مقدمة مسند الإمام أحمد. بيروت: عالم الكتب، ط. 1، 1998.

الكرراوي، عوف محمود. سياسة الإنفاق العام في الإسلام. الإسكندرية: مؤسسة شباب الجامعة، 1989.

الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب. أدب الدين والدنيا. بيروت: دار المنهاج، ط. 1، 2013.

الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب. الأحكام السلطانية والولايات الدينية. مح. أحمد مبارك البغدادي. الكويت: مكتبة دار ابن قتيبة، ط. 1، 1989.

المجلسي، محمد باقر. بحار الأنوار. 31 مج. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط. 1، 1983.

المرغيناني، أبو الحسن علي بن أبي بكر. الهداية شرح بداية المبتدي. مح. سائد بكداش. 7 مج. المدينة المنورة: دار السراج، ط. 1، 2019.

المسعودي، أبي الحسن بن علي. مروج الذهب. مح. كمال حسن مرعي. 4 مج. بيروت: المكتبة العصرية، ط. 1، 2005.

المقرئزي، أبي العباس تقي الدين أحمد بن علي بن عبد القادر. الموعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار المعروف بالخطط المقرئزية. القاهرة: مكتبة الثقافة الدينية، ط. 2، 1987.

الملاء، أبي حفص عمر بن محمد الخضر. الكتاب الجامع لسيرة عمر بن عبد العزيز. مح. محمد صدقي بن أحمد البورنو وآخرون. بيروت: مؤسسة الرسالة، ط. 1، 1996.

النبهان، محمد فاروق. الاتجاه الجماعي في التشريع الاقتصادي الإسلامي. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1985.

الندوي، أبو الحسن على الحسنی. رجال الفكر والدعوة في الإسلام. مح. مصطفى السباعي وآخرون. دمشق: دار ابن كثير، ط. 3، 2007.

النصري، عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله بن صفوان. تاريخ أبي زرعة الدمشقي. مح. خليل المنصور. بيروت: دار الكتب العلمية، ط. 1، 1996.

النووي، أبو زكريا محيي الدين بن شرف. المجموع شرح المذهب. 9 مج. القاهرة، إدارة الطباعة المنيرية، 1925.

النووي، أبي زكريا محيي الدين بن شرف. تهذيب الأسماء واللغات. 4 مج. بيروت: دار الكتب العلمية، د. ت. الهاشمي، عبد المنعم. الخلافة الأموية. دار ابن حزم، 2002.

الهروي، أبو غبيد القاسم بن سلام بن عبد الله. كتاب الأموال. مح. خليل محمد هراس. القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، ط. 3، 1975.

اليقوي، أحمد بن إسحاق بن جعفر. تاريخ اليعقوبي. 2 مج. بيروت: دار بيروت، 1966.

بلانري، أبو العباس أحمد بن يحيى. فتوح البلدان. القاهرة: شركة طبع الكتب العربية، ط. 1، د. ت.

حصري، أحمد محمد. السياسة الاقتصادية والنظم المالية في الفقه الإسلامي. مكتبة الكليات الأزهرية، 1984. خالد، خالد محمد. خلفاء الرسول. القاهرة: دار المقطم، ط. 1، 2003.

خالد، خالد محمد. معجزة الإسلام عمر بن عبد العزيز. القاهرة: دار المعارف، الطبعة الخامسة، د. ت.

خليل، عماد الدين. في التاريخ الإسلامي. دمشق: المكتب الإسلامي، ط. 1، 1981.

خليل، عماد الدين. ملامح الانقلاب الإسلامي في خلافة عمر بن عبد العزيز. بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة الرابعة، 1985.

زكريا، ماجده فيصل. عمر بن عبد العزيز وسياسته في رد المظالم. مكة المكرمة: مكتبة الطالب الجامعي، ط. 1، 1987.

عابدين، بشير كمال بشير. السياسة الاقتصادية والمالية لعمر بن عبد العزيز. الأردن: جامعة اليرموك، رسالة ماجستير، د. ت.

عبد العزيز، نئ عمر بن نئ. الجوانب التربوية في حياة الخليفة عمر بن عبد العزيز. الأردن: الجامعة الأردنية، 1994.

عفر، محمد عبد المنعم. التخطيط والتنمية في الإسلام. جدة: دار البيان العربي، 1985.

قلعجي، محمد رواس. معجم لغة الفقهاء. بيروت: دار النفائس، ط. 2، 1988.

قلعجي، محمد رواس. موسوعة فقه عمر بن الخطاب. الكويت: مكتبة الفلاح، ط. 1، 1981.

- كرد، محمد علي. *الإدارة الإسلامية في عز العرب*. القاهرة: مطبعة مصر، ط. 1، 1934.
- لبزة، محمد. *أثر العلماء في الحياة السياسية*. الجزائر: جامعة الجزائر، رسالة ماجستير، 2013.
- ماكولا، علي بن هبة الله أبو نصر. *الإكمال في رفع الارتباب*. 7 مج. بيروت: دار الكتب العلمية، ط. 1، 1990.
- محمد، أحمد عبد العظيم. *أسس التنمية الشاملة في المنهج الإسلامي*. مركز صالح كامل جامعة الأزهر، 1997.
- مسلم، أبي الحسين مسلم بن الحجاج القرشي النيسابوري. *صحيح مسلم*. مج. محمد فؤاد عبد الباقي. 5 مج. القاهرة: دار الحديث، ط. 1، 1991.
- مفتاح، أحمد عبد الله. *نظام الحكم الإسلامي بين النظرية والتطبيق*. دار التوزيع والنشر الإسلامية، 2003.
- وكيع، محمد بن خلف بن حيان. *أخبار القضاة*. مج. عبد العزيز مصطفى المراغي. 3 مج. القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، ط. 1، 1947.
- ياقوت، أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله. *معجم البلدان*. 5 مج. بيروت: دار صادر، 1993.