

T.C.
İSTANBUL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
İSLAM ARAŞTIRMALAR (ARAPÇA)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

MUHAMMED B. KORKMAZ'IN *NESRÜ'L-
CÜMÂN MIN FETHİ'R-RAHMÂN* ADLI ESERİNİN
TAHKİKİ VE İNCELENMESİ (MÂIDE
SÛRESİNİN BAŞINDAN A'RÂF SÛRESİNİN
SONUNA KADAR)

نثر الجمان من فتح الرحمن لمحمد بن قرقماس تحقيقاً ودراسةً (من
سورة المائدة إلى سورة الأعراف)

Mohamad ALYASİN

2501202350

Tez Danışmanı

Doç. Dr. Ziyad RAVAŞDEH

İSTANBUL-2024

الملخص

نثر الجمان من فتح الرحمن لمحمد بن قرقماس تحقيقاً ودراسة (من سورة المائدة إلى سورة

الأعراف)

محمد الياسين

تتضمن هذه الرسالة دراسةً وتحقيقاً علمياً موثقاً لجزء من مخطوط يتضمن تفسير سورة المائدة و سورة الأنعام وسورة الأعراف بتمامها، لمؤلفه محمد بن قرقماس الناصري الأقمري الشركسي القاهري الحنفي (ت. 882هـ/1478م)، وهو من علماء القرن التاسع الهجري وقد كانت حياته خلال الحقبة المملوكية البرجية في مصر (827- 923هـ/ 1382- 1517م)، اشتهر بالشعر والأدب بالإضافة إلى كونه عالماً بالعلوم الشرعية وبعض العلوم الكونية كالطب والكيمياء وعلم الفلك وعلم الحرف والوقف، ومما تميّز به علم تفسير القرآن. قام ابن قرقماس بتصنيف هذا التفسير بشكل أساسي على أسلوب التفاسير الإشارية الصوفية التي تركز على تأويل بعض آي القرآن بغير ظاهرها لإشارة خفية تظهر لأهل السلوك والتصوف موافقةً لعموم نصوص الشريعة واللغة، هذا وقد فسّر القرآن بالقرآن والقرآن بالحديث والآثار، وقد لخص المؤلف تفسيره وهذبه واقتبس معانيه من تفسيره الأول المسمى "فتح الرحمن في تفسير القرآن" وقد نصّ على ذلك في مقدمته، ولكن عند تتبع عباراته نجده قد اعتمد مصدرًا تفسيريًا أكثر من اعتماده على كتابه "فتح الرحمن" وهو كتاب "التأويلات النجمية" لنجم الدين الكبرى (ت. 618هـ/ 1221م)، هذا وإن المؤلف قد سلك منهجًا منتظمًا على طول التفسير من سورة الفاتحة إلى سورة الناس وجعله في أربعة أجزاء، حيث قام بتقسيم آيات السور موضوعيًا، وعنون لكل تقسيم بعنوان مسجوع، ثم قام بتفسير كل مجموعة من الآيات على حدة بشكل موجز وبعبارات قليلة، وباستخدام أساليب بلاغية ونسج عبارات منثورة مسجوعة، وقد أبدع باستخدام المحسنات اللفظية فيه وخاصة أسلوب السجع منها الذي نلاحظه في أغلب العبارات منثورًا من أول التفسير إلى آخره مضيئًا إلى ذلك بعض أشعاره، مركزًا في خطابه في التفسير على الوعظ والإرشاد والحث على العمل الصالح والتقوى وإخلاص الأعمال لله ترغيبًا وترهيبًا، بالإضافة لما يركز عليه من الوجد والعشق الإلهي، وهذا على غرار التفاسير الإشارية الصوفية، وهذا الأسلوب البلاغي المميز أضفى على هذا التفسير ميزة زادت من قيمة الكتاب، ومما يبرز من قيمة المخطوط كون المفسر خطّ بقلمه نسختي التفسير التي وجدت، والتي اعتمدت منهما نسخة واحدة للتحقيق لعدم اشتغال الثانية على القسم المراد تحقيقه وكون النسخة الثانية على ما يظهر أنها إبرازة ثانية، وقد قدمت لتحقيق النصّ دراسة اشتملت على ثلاثة أبواب؛ الباب الأول يتمحور حول حياة صاحب التفسير وسيرته العلمية وما له من آثار ذكرتها المصادر، أما الباب الثاني فيتتمحور حول ذات التفسير من وصف لكأنه النسخ المخطوطة التي وجدت وتحليل للمنهج العلمي الذي سلكه المصنّف ضمن الجزء المحقّق، ثم ألحقها بالباب الثالث المشتمل على القسم المحقّق من المخطوط وفيه سيتم تحقيق المتن المخطوط وفقًا لقواعد وضوابط التحقيق.

الكلمات المفتاحية: التفسير، التفسير الإشاري، نثر الجمان، ابن قرقماس، السجع، سورة المائدة، سورة

الأنعام، سورة الأعراف.

Öz

Muhammed b. Korkmaz'ın *Nesrü'l-Cümân Min Fethi'r-Rahmân* Adlı Eserinin Tahkiki ve İncelenmesi (Mâide Suresinin Başından A'râf Suresinin Sonuna Kadar)

Mohamad ALYASİN

Bu çalışma, Mâide suresi, Enam suresi ve A'raf suresinin bütünüyle tefsirini kapsayan bir el yazmasının ve incelenmesini içermektedir. Eserin yazarı 9. yüzyılın alimlerinden olan Muhammed b. Korkmaz el-Nasiri el-Aktamiri el-Çerkesî el-Kahirevi el-Hanefî'dir (ö. 882/1478). Burcî Memlûk hanedanlığı döneminde Mısır'da yaşamış (827-923/1382-1517), şiir ve edebiyatla tanınmıştır. Ayrıca şer'î ilimlerde ve tıp, kimya, astronomi, harf ve talih ilimleri gibi bazı kozmik bilimlerde alimdir. Öne çıktığı konulardan birisi Kurân tefsiridir. Bu tefsirini ise temelde, şeriat ve dil umumiyetlerine muvafık olmasıyla beraber zahirinin aksine, tasavvuf ehline zahir olan işaretlerden yola çıkarak Kurân'daki bazı ayetleri tefsir eden işâri tasavvufî yöntemler üzerinden tasnif etmiştir. b. Korkmaz, Kurân'ı Kurân'la, Kurân'ı hadisle tefsir etmiştir. Müellif tefsirini, "Fethü'r-Rahman fi Tefsir'il-Kurân" adlı ilk eserinden alıntılar yaparak özetlemiş ve özelleştirmiş, bunu da kendi mukaddimesinde ifade etmiştir. Ancak kullandığı ifadeler gösteriyor ki "Fethü'r-Rahman"dan daha çok "Te'vilatü'n-Necmiyye" adlı kaynağa dayanmıştır ve bu kitap yazar Necmeddin Kübra'ya aittir (ö. 618/1221). Fatiha suresinden Nas süresine kadar tefsiri boyunca düzenli bir metodoloji izlemiş ve tefsirini dört bölüme ayırmıştır. Surelerin ayetlerini tematik bir biçimde ayırıp her bölüme seci başlıklar vermiştir. b. Korkmaz, her ayet grubunun tefsirini ayrı ayrı, kısa, öz ve belagati yüksek bir üslupla tefsir etmiştir. Özellikle seci yöntemini kullanarak yazdığı metnin birçok yerinde şiirlerini eklemiştir. Tefsirinde, vaaza, öğüte, takvaya, ihlase ve salih amellere teşvik etmeye odaklanmıştır. Bununla birlikte vecd ve ilahi aşk konularına da vurgu yapmıştır. Bu üslup, işâri tasavvufî tefsirlerin bir örneği olup kullandığı ayrıcalıklı belîğ üslubu ile bu tefsire katmıştır. Bu el yazısının değerini Yazının değeri, müfessirin bulunan tefsir nüshasını kalemiyle yazmasıdır, bulunan iki nüshayı yazarın kendi el yazısıyla oluşturmuş olmasıdır. Bu nüshalardan yalnızca tahkikte kullanılmıştır. Zira diğer nüsha, ele alınan ilgili kısmı içermemektedir. Bu tahkik

çalışması, üç bölümden oluşmaktadır. İlk bölümde müfessirin hayatı, ilmî faaliyetleri ve eserleri ele alınmaktadır. İkinci bölümde tahkik yaptığımız nüshanın özellikleri, tahkik yaparken kullandığımız metot anlatılmıştır. Üçüncü bölümde ise tahkiki yapılan kısım bulunmaktadır, bu bölümde, Nesrû'l-Cümân'ın, tahkik/edisyon-kritik kaidelerine uygun, sağlam bir metnini oluşturmaya çalışacağız.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, İşâri tefsir, Nesrû'l-Cüman, b. Korkmaz, seci, Mâide süresi, En'âm süresi, A'râf süresi.



ABSTRACT

Nathr Al-Juman from Fath Al-Rahman by Muhammad b. Korkmaz, The Edition and Analysis (from Surat Al-Ma'idah to Surat Al-A'raf)

Mohamad ALYASIN

This thesis includes a study and a scientific investigation documenting part of a manuscript that includes the interpretation of Surat Al-Ma'idah, Surat Al-An'am, and Surat Al-A'raf in its entirety, by its author Muhammad b. Korkmaz Al-Nasiri Al-Aqtamari Al-Sharkasi Al-Qahiri Al-Hanafi (d. 882 AH / 1478 AD), who is one of the scholars of the ninth century AH and his life was during the Mamluk Burji era in Egypt (827-923 AH / 1382-1517 AD). b. Korkmaz classified this interpretation primarily in the style of Sufi allusive interpretations that focuses on interpreting some verses of the Qur'an in a way other than their apparent meaning, for a hidden allusion that appears to the people of behavior and Sufism in agreement with the general texts of the Sharia and language. He interpreted the Qur'an with the Qur'an and the Qur'an with the Hadith and Athar. The author summarized his interpretation, refined it, and quoted its meanings from his first interpretation called "Fatih al-Rahman fi Tafsir al-Qur'an." He stated this in his introduction, but when following his expressions, we find that he relied on an interpretive source more than "Fatih al-Rahman," which is the book "Alta'welat Alnajmeh", and this book belongs to the author Necmeddin Kübra (d. 618/1221). Then he followed a regular approach throughout the interpretation from Surat Al-Fatiha to Surat Al-Nas and divided it into four parts, where he divided the verses of the surahs thematically and titled each division with a rhyming title, then he interpreted each group of verses separately in a brief manner with few phrases, using rhetorical methods and weaving it with rhyming scattered phrases. He was creative in using verbal embellishments in it, especially the rhyming style, which we notice in most of the phrases scattered from the beginning of the interpretation to the end, adding to that some of his poems, focusing in his discourse in the interpretation on preaching, guidance, and urging good deeds, piety, and sincerity of deeds to God, as encouragement and intimidation, in addition to what he focuses on of ecstasy and divine love, and this is similar to the Sufi allusive interpretations, and this distinctive rhetorical style gave this

interpretation a feature that had never been interpreted before, and what increases the value and credibility of this manuscript is that The interpreter wrote with his pen the two copies of the interpretation that were found, one of which was adopted for investigation because the second did not include the section that was to be investigated. I presented a study to investigate the text that included three chapters; the first chapter revolves around the life of the author of the interpretation, his scientific biography, and the effects that he had mentioned in the sources. As for the second chapter, it revolves around the interpretation itself, describing the nature of the manuscript copies that were found and an analysis of the scientific method that the author followed within the investigated part. Then I attached it to the third chapter that includes the investigated section of the manuscript, in this section, we will try to create a solid text of Nesrū'l-Cümân that complies with the principles of critical edition.

Keywords: Interpretation, Allusive interpretation, Nathr Al-Juman, b. Korkmaz, Rtye, Surat Al-Ma'idah, Surat Al-An'am, Surat Al-A'raf.

الإفتاحيّة

بسم الله الرَّحْمَن الرَّحِيم، والحمد لله رب العالمين، والصَّلَاة وَالسَّلَام على سيد المرسلين ﷺ، فقد أرسل الله لكلّ أمة رسولها بلسانها؛ ليكون ما يُخاطَبون به بيّنًا واضح المعاني، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [إبراهيم: 4/14]، وقد أرسل سيدنا محمد ﷺ في جزيرة العرب وجاء بكتاب عظيم بلسان عربيّ مبين، معجز بنظمه وأساليبه؛ وكان بعض ما جاء به يحتاج لتبيين معانيه وتفسير مراميه؛ منه ما لا يعلمه إلا الله، ومنه ما تعرفه العرب من كلامها، ومنه ما يعلمه العلماء المحصلون، وهذا مجال بحثه في ما يسمّى بعلم تفسير القرآن الذي يختصّ بفهم كتاب الله تعالى المنزل على نبيه محمد ﷺ واستخراج حكّمه وأحكامه وبيان معانيه، وقد مرّ تفسير كتاب الله تعالى بمراحل من أوّل زمن النزول إلى العصور اللاحقة بأساليب وطرق متنوّعة، وأولها كان على عهد النبوّة حيث كلف الله نبيه ﷺ ببيان القرآن للناس ليتفكروا بما جاء به؛ قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: 44/16]، وكان التفسير في هذه المرحلة يتميّز بقلّة الآيات المفسّرة.

ثمّ ظهرت تفسيرات من تلقى من معين النبوّة وهم الصحابة رضي الله عنهم الذين تفاوتوا في فهم بعض المعاني، وهذا يرجع لأمر منها تفاوتهم في أدوات الفهم من غريب لغة وأسباب نزول وغيرها، وتفاوتهم في ملازمة الحبيب المصطفى ﷺ والعلم الذي نهلوه منه، وتفاوتهم في سعة المدارك العقليّة، وقد تميّز تفسيرهم رضي الله عنهم بقلّة أخذهم من الإسرائيليات ولم تشمل تفسيراتهم جميع أي القرآن ومن غير تعمّق في تلك التفسيرات مع قلّة تدوينهم لتلك التفسيرات، وقد فسّروا القرآن بالقرآن وأقوال النبي ﷺ وبعض من الاجتهاد، وقد اشتهر عدد من الصحابة بالتفسير وكان أكثرهم تفسيرًا أسيدانا علي وابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب رضي الله عنهم، وأمّا قبُول تفسيرات الصحابة رضي الله عنهم فما كان مما لا مجال فيه للرأي فله حكم الموقوف إلا إن اختلفوا في أحدها فبرجّح بينها، أو أن يكون من الإسرائيليات فيدور قبولها بين الرّد والتّوقّف، ثمّ جاء من بعدهم التابعون رضي الله عنهم، ومنهجهم لم يختلف كثيرًا عن منهج الصحابة في تفسيرهم للقرآن إلا أنّ هذه المرحلة تميّزت بدخول الإسرائيليات ودخول العجمة إلى اللسان العربيّ وعليه فقد كثرت الخلافات التفسيرية وظهرت نواة التّنوع المذهبيّ، وكان قد غلب على هذه المرحلة سمة الرواية والتلقين.

ثمّ تلا هذه المرحلة التأسيسية مرحلة التّدوين لعلم التفسير التي بدأت في النّصف الثّاني للقرن الأوّل الهجري حيث ظهرت مدونات وأجزاء تفسيرية لبعض التابعين نقلوها ممّن سبقهم من الصحابة رضي الله عنهم وهذه كانت كخطوة أولى في مرحلة التّدوين، وهؤلاء غلبت عليهم سمة الالتزام بما أسند من مأثور، ثمّ أتى بعد ذلك من توسّع في علم التفسير، وبدأت تظهر تفاسير شاملة للقرآن الكريم، وأصبح علم التفسير علمًا قائمًا بنفسه بعد أن كان مرتبطًا بالروايات الحديثية فقط حيث كان بابًا حديثيًا، ومنهم من توسّع في ذكر الأقوال وتوجيهها وترجيح بعضها على بعض وزيادة بعض الإعرابات واستنباط بعض الأحكام، ثمّ تتابعت بعد ذلك التفسيرات على هذا النّسق وكان الاعتماد الأوّل على النّقل، ثمّ دخل في هذه المرحلة في التفسيرات اختصار للأسانيد ونقل للأقوال المأثورة عن المفسّرين الذين قبلهم دون النسبة إلى قائلها فكانت هذه بداية ظهور الوضع والإسرائيليات في التفسير.

ثم تلا ذلك مرحلة أخرى من التدوين وهو تدوين المأثور من التفسير مخالطاً للتفسير العقلي وهذا ما يسمّى بالتفسير بالرأي، ثم تدرّج وتطور التفسير العقلي للقرآن حيث ابتدأ بإدخال التأويل العقلي الموافق للغة وما نُقل من أثر ضمن دائرة دلالة الكلمات القرآنية، وظلّت محاولات هذا الفهم تنمو وتتطور متأثر بتطور المعارف الإسلامية الأخرى والعقائد الحقّة أو المنحرفة، فتتوّعت مؤلفات التفسير وغلب على كل تفسير سمة صاحبها مما برع به من علوم؛ فالفقيه تميّز تفسيره بعرض الأحكام التكليفية ومناقشتها، والمتكلم بيّن الحجج لإظهار صحة المعتقد، والتحوّليّ اهتمّ بالإعراب والصّرف وتوجيه الكلام لغويّاً، وصاحب التاريخ أكثر من القصص وأخبار السلف، أمّا صاحب البدعة فلم يكن له همّ إلا توجيه كلام الله إلى ما اعتقد به، ومن ألوان تلك التفسير التي اشتهرت ما اشتهر عند أهل السلوك والتزكية والتي تسمى بالتفسير الإشاريّة، الذي اهتمّ بتأويل ظاهر القرآن بإشارة خفيّة تظهر لأرباب السلوك والتّصوف منها ما يمكن الجمع بينه وبين الظاهر، وهي ليست بتفسير في الحقيقة وإنّما معانٍ يجدها المفسر بشروط عدة لقبولها وعدم ردّها، وقد اتسمت التفسيرات الصّوفيّة الإشاريّة باستخدام الأساليب البلاغيّة والتّركيز على التّركيز والترغيب والترهيب.

ومن جهة أخرى فقد شهدت التّأليف والحركات الصّوفية ازدهاراً ملحوظاً في العصر المملوكي (648-923هـ/1250-1517م)، حيث طغت فيه العاطفة الدنيّة والعلميّة آنذاك بسبب الحروب الدنيّة التي كانت مشتتة ضدّ الصليبيين القادمين من الغرب والتتار القادمين من الشرق، ورافق ذلك أمراض وزلازل وظلم وشدة عيش، هذا كله حفّز الوازع الديني لدى عامة الناس، فكان للتوجه الصّوفي أثراً بالغاً الذي كثر فيه الحديث عن العمل الصّالح والتّقوى وإخلاص الأعمال لله ترغيباً وترهيباً، بالإضافة لما يركز عليه من الوجد والعشق الإلهي، وهذا التّأثير الديني أثر على حكام المماليك فدعموا ذلك الاتجاه لكسب قلوب الرعيّة.

وكان ممّن عاصر هذه الحقبة من الازدهار متأثراً بالحال السائد هنالك محمد بن قرقماس (ت. 882هـ/1478م)، فقد برع في علم التفسير بالإضافة إلى كونه شاعراً وأديباً، قام ابن قرقماس بتأليف كتاب ضخم في التفسير سماه "فتح الرحمن في تفسير القرآن" مستفيداً من نتاج التفسير التي وصلت إليه، ثمّ قام بتأليف تفسير آخر مختصراً من التفسير الأول والذي نحن بصدد تحقيقه، حيث جاء هذا التفسير على أسلوب التفسير الإشاريّة، مرصّعاً بالألوان البلاغيّة واللغويّة المتنوعة، فقد نظمه مسجوعاً في غالبه من أوله إلى آخره، وقد غلب على تفسيره السمة الوعظيّة التي كانت سائدة آنذاك، هذا الأسلوب البلاغيّ المميّز في تفسيره الإشاريّة أضفى على التفسير جمالاً لم يسبق له من قبل، وقد وفقنا الله تعالى إلى الوقوف على مخطوط "نثر الجمان من فتح الرحمن" ضمن مشروع عمل جماعيّ يهدف لتحقيق ودراسة علميّة للمخطوط، وقد جدّدت منه نسختان في المكتبات بخط مؤلفها، وكان هذا بتنظيم وتوجيه من أستاذنا الدكتور زياد الرواشدة -جزاه عنا كل خير-.

وأخيراً أحمد الله في البداية والمنتهى على نعمه دقها وجأها فله الفضل والمنة، ثمّ الفضل لسيد السادات وأشرف الكائنات سيدنا محمّد المصطفى ﷺ الذي كان لنا رحمة وهدى وآله وصحابته وتابعهم أولى الفضل والنهي، ثمّ أتوجّه بالشكر لوالديّ من أفنوا حياتهم لحياتي وقوتهم لضعفي ونصحهم لجهلي فجزاهم عني خير ما جزى الله بشراً عن بشر، ولا أنسى في هذا المقام إحالة الفضل لمن علمني ورباني من أساتذتي ومشايخي وكذلك للجامعة التي درست فيها جامعة اسطنبول وطاقتها الإداريّة والتّدريسيّة؛ وأخصّ منهم بالإشادة أستاذي

والمشرف على هذه الرسالة الأستاذ الدكتور زياد الزواشدة الذي ما بخل علينا بنصح وإرشاد وتوجيه وتحملنا
طيلة انجاز هذه الرسالة فجزاه الله عنا خير الجزاء، فأسأل الله التوفيق لصالح الأعمال والسلامة في الحال
والمآل مع القبول ، وأن يلهمنا الصواب والحكمة في جميع الأمور والوصول مع العافية للمأمول.

Mohamad ALYASIN

İstanbul-2024



فهرس الموضوعات العامة

I.....	الملخص
II.....	Öz
IV.....	ABSTRACT
VI.....	الافتتاحية
XII.....	الاختصارات
1.....	المقدمة

القسم الأول

التعريف بالمؤلف

7.....	1.1 اسمه ونسبه ومولده
8.....	1.2 نشأته وصفاته ومكانته وحياته العلمية
9.....	1.3 مدرسته
10.....	1.4 شيوخه
11.....	1.5 تلاميذه
12.....	1.6 مؤلفاته
14.....	1.7 وفاته

القسم الثاني

دراسة تفسير "نثر الجمان من فتح الرحمن"

15.....	2.1 دراسة وصفية لمخطوط التفسير ونسخه
	2.1.1 تعريف بمخطوط "نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن"، وسبب تأليفه، ونسبته للمؤلف، وقيمه
15.....	
16.....	2.1.2 وصف النسخة الأولى من المخطوط "بايزيد"، ومحتواها العام
25.....	2.1.3 وصف النسخة الثانية من المخطوط "سانت بطرسبرغ"، ومحتواها العام
32.....	2.2 منهج المفسر في تفسيره لسورة المائدة والأنعام والأعراف
32.....	2.2.1 شكل التفسير وأسلوبه ومضمونه بالعموم

33.....	2.2.2 منهجه في الاستدلال بالقرآن الكريم.....
35.....	2.2.3 منهجه في الاستدلال بالأحاديث والآثار.....
37.....	2.2.4 منهجه في القراءات القرآنية ورسمها وعدّها.....
43.....	2.2.5 منهجه في التفسيرات الإشاريّة.....
44.....	2.2.6 منهجه في الاستدلال بأقوال المفسرين وترجيح أقوالهم.....
45.....	2.2.7 منهج المصنّف في الروايات الإسرائيليّة.....
45.....	2.2.8 منهجه في استخدام الشواهد الشعريّة.....
46.....	2.2.9 منهجه في استخدام أسلوب السجع.....
48.....	2.2.10 منهجه في ذكر المسائل الفقهيّة.....
49.....	2.2.11 منهجه في ذكر المسائل والفرق الكلاميّة.....
50.....	2.2.12 منهجه في ذكر علوم القرآن.....
51.....	2.2.13 لغة المؤلف وأساليبه اللفظيّة.....
52.....	2.2.14 منهجه في ذكر المسائل المتعلقة بالعلوم الكونية.....
52.....	2.2.15 أسلوب المؤلف الخطابيّ.....
53.....	2.2.16 مصادر المؤلف.....

القسم الثالث

التحقيق

57.....	سُورَةُ الْمَائِدَةِ.....
95.....	سُورَةُ الْأَنْعَامِ.....
137.....	سُورَةُ الْأَعْرَافِ.....
187.....	الخاتمة.....
190.....	فهرس الآيات القرآنيّة.....
198.....	فهرس الأحاديث والآثار.....
199.....	فهرس الأشعار.....

200.....قائمة المصادر والمراجع

216.....الملحقات



الاختصارات

	أ	: وجه صفحة المخطوط
	ب	: ظهر صفحة المخطوط
	ت.	: تاريخ الوفاة
	ج	: جزء
	د. ت	: بدون تاريخ
	د. د	: بدون دار نشر
	د. ط	: بدون طبعة
	م	: التّاريخ الميلادي
	هـ	: التّاريخ الهجريّ
AD		: Anno Domini (milady tarihi)
AH		: Anno Hegirae (hijri tarihi)
B.		: İbn, bin
D.		: Death (ölüm tarihi)
Ö		: ölüm tarihi
TDV		: Türkiye Diyanet Vakfı

المقدمة

ترك لنا علماؤنا الكثير من الدرر الثمينة من علوم وفنون قلّ نظيرها، منها ما ضاع أو أُتلف ومنها ما بقي سالمًا كله أو بعضه، والذي بقي أخرج إلى النور منه القليل، فمكتبات العالم الأثريّة مليئة بتلك الكنوز، وعلى المشتغل بالعلم بذل الجهود لإخراج تلك الجواهر من مكنوناتها الدفينة، وقد وفقنا الله تعالى إلى الوقوف على أحد تلك الدرر بمعونة من أستاذنا الدكتور زياد الرواشدة -جزاه عنا كل خير-، وذلك في مشروع عمل جماعيّ موزع على عدد من الطلبة ضمن مرحلة الماجستير في جامعة إسطنبول في قسم (Temel İslam Bilimleri) بإشراف أستاذنا وتوجيهه، والعمل هو عبارة عن تحقيق ودراسة علميّة لمخطوط تفسير "نثر الجمان من فتح الرحمن" لمؤلفه محمد بن قرقماس (ت. 882هـ/1478م).

ولإتمام العمل على ذلك المخطوط فقد تمّ توزيعه على عشرة طلاب حسب السور وهي كالتالي؛ فسورة البقرة لمحمد أمين حبيب الله الختني، وسورتي آل عمران والنساء لتونسا محمد قربان، ومن الأنفال إلى الرعد لأسو شريفي بور، ومن إبراهيم إلى مريم لأحمد عوض، ومن طه إلى الشعراء لعبد الرزاق أمين بوغرا، ومن النمل إلى يس لعلي حسين أغلو، ومن الصافات إلى الأحقاف لأبو بكر عبد العزيز، ومن سورة سيدنا محمد ﷺ إلى التحريم ليوסף جان عبد الرحيم أوغلو، ومن الملك إلى الناس لحسن إبراهيم، والله نسأل القبول والتوفيق مع العافية.

وتكتسب هذه الرسالة أهميتها من أمور أهمها؛ أنّ هذا العمل تحقيق لكتاب عالم جليل من علماء المماليك في الديار المصريّة المغمورين في عصرنا، حيث كان شيخ لقبّة؛ حيث كان يجلس تحت تلك القباب من برز في العلم آنذاك، حيث جمع هذا الشيخ بين العلوم الشرعيّة والكونيّة، وعاصر زمنًا ازدهر فيه علم التفسير وتطور، حيث وصل إليه جمع من كتب التفسير المشتملة على تعليقات وتحقيقات وتحريرات لعلماء مبرزين، ويمكن اعتبار الكتاب المراد تحقيقه مرجعًا للتفاسير الإشاريّة الصوفيّة كونه مختصرًا لكتاب ضخم لنفس المؤلف وهو "فتح الرحمن"، وقد اشتمل الكتاب على أساليب بلاغية استعملت في التفسير، أبرزها أسلوب السجع الذي استعمل في غالب عبارات التفسير، ومما ميّز هذه النسخة المخطوطة كونها نسخت بخط مؤلفها وقوبلت، ويظهر أنه كان قد قرأها على شيخه، وكذلك تلميذه قد قرأها عليه كما هو واضح من البلاغات المدوّنة على حواشي نسخة "بايزيد" التي اعتمدت في العمل.

وقد تمّ اختيار هذه الرسالة لأسباب عدّة منها؛ المساهمة في خدمة علم التفسير من خلال إخراج الكتب المخطوطة، وإبراز الإضافات العلمية التي أسهم بها علماء الأمة، وإخراج هذا المخطوط إلى النور وبأقرب صورة أرادها مؤلفها، للإفادة ممّا في الكتاب من فوائد متنوّعة تفسيرية ووعظية، وكان هذا ضمن عمل تعاوني بين مجموعة مؤلّفة من عدة طلاب وإشراف أستاذنا في التفسير كمشروع بحث سيطلع وينشر بعون الله تعالى، ومن الأمور الدافعة للاهتمام بهذا المؤلّف أيضًا؛ قيمة هذا المخطوط والتي تظهر من كون نسخة المخطوط بخط مؤلفها كما يظهر من عدّة بلاغات أنّ المؤلف قرأ الكتاب على شيخه، وتلميذه قرأه عليه كذلك، بالإضافة إلى كون النسخة مراجعة ومقابلة عدة مرات، ودعم ذلك صحة النسخة المعتمدة وجودتها بدرجة عالية من ناحية

تنوع الخطوط وجماليتها ونوعية الورق وسلامته، ومن المميزات أيضاً أسلوب الكتاب الذي جمع بين التفسير الإشاري والتفسير بالمأثور والرأي، مع استخدامه لأساليب بلاغية أبرزها أسلوب السجع، كما أن المؤلف اعتمد على كتب معتمدة في بابها ككتب الشيخ الأكبر ابن عربي (ت. 638هـ/ 1240م) وتفسير النيسابوري (ت. 850هـ/ 1446م) وتفسير التأويلات النجمية لنجم الدين الكبرى (ت. 618هـ/ 1221م)، مع كون الكتاب مختصر ومهذب من التفسير الأوسع للمؤلف نفسه: "فتح الرحمن".

ثم إنَّ للرسالة هذه إشكالية تبرز من خلالها عدّة أسئلة مهمّة منها؛ من هو محمد بن قرقماس صاحب نثر الجمان، وما هو وصف نُسخ المخطوط، وما المعتمد منها لعملية التّحقيق، وما سبب اختيار هذا المعتمد، وما هي منهجيّة المؤلف في تفسيره لسور المائدة والأنعام والأعراف، وما هي مصادر المؤلف في تفسيره عموماً وفي سورة المائدة والأنعام والأعراف خصوصاً، وما سبب تأليف الكتاب، وصحّة نسبته للمؤلف، وما هي قيمته العلمية؟

ويُجاب على هذه الإشكالية بما يُهدف من هذه الرسالة إلى ما يلي؛ التعريف بصاحب كتاب نثر الجمان، تحقيق سورة المائدة والأنعام والأعراف من مخطوط "نثر الجمان"، ووصف نُسخ المخطوط، وتبيين المعتمد منها لعملية التّحقيق، وسبب اختيار هذا المعتمد دون سواها، وبيان منهجيّة المؤلف في تفسيره خاصّة سور المائدة والأنعام والأعراف، والكشف عن مصادر المؤلف في تفسيره خاصّة القسم المُحقّق، وبيان سبب تأليف الكتاب، ومدى صحّة نسبته للمؤلف، وإبراز قيمته العلمية.

هذا وقد تظهر أمام الباحث بعض العراقيل والصّعوبات، ومن تلك الصّعوبات التي اعترضتنا كمجموعة باحثين عاملين على هذا الكتاب؛ أنّ النّسخة التي ستعتمد للتحقيق وحيدة، ولا نسخة أخرى تتضمن الجزء المحقّق لأكثر الطلبة؛ لأنّ النسخة الأخيرة اشتملت على الجزء الأخير من الكتاب فقط، ومن الصعوبات أيضاً عدم ذكر المؤلف لمصادره التي أخذ منها سوى الكتاب الأصل "فتح الرحمن"، وكذلك قلّة المصادر التي ذُكرت فيها ترجمة للمؤلف وبالتالي صعوبة وجود مصادر بعض الأشعار أو الأقوال، إذ كل من ذكر له ترجمة يرجع لكتاب "الضوء اللامع" للسّخاوي (ت. 902هـ/ 1496م)، وكذلك وجود محو ببعض الكلمات القليلة أو إبهام في معرفة بعض الكلمات أو تصحيف. ومن المعلوم أن التعامل مع المخطوط من بحث ودراسة وتحقيق أمر فيه عناء وجهد، وتمر هذه الإجراءات عموماً بمراحل تتعلق بوعاء الكتاب المخطوط ومنتته المعرفي؛ كاختيار الكتاب، وجمع نسخه المخطوطة وترقيمها، وكتابته وتحقيقه، يرافق ذلك تقويم النص وإصلاحه ومقابلة النسخ، وتنسيق الفهارس، ومن ثم إجراء دراسة منهجية عليه، لإخراجه بالشكل النهائي حتى يخرج بالشكل الذي أراده مؤلفه، مع ما يشمل ذلك العمل من توثيق اسم الكتاب ومدى صحّة نسبته لمؤلفه، وسبل اعتماد النسخة الأساسية التي ستتم مقابلة بقية النسخ عليها؛ ويكون ذلك وفق معايير تتعلق بأولية تلك النسخة وقيمتها، وعموماً فأول ما يقمّ نسخة المؤلف وخاصة إن كانت مقابلة مقروءة عليه -كالمخطوط الذي بين أيدينا-. ومن ناحية أخرى فقد تكون النسخة المختارة للدراسة لا ثانياً لها وتسمى بالنسخة الفريدة، فإن الإقدام على تحقيقها ودراستها فيه مجازفة قد لا تخلو من مزالق يقع بها الباحث دون تعمد للخطأ، وهذا يستلزم توفر معارف قد لا يستلزم توفرها عند التحقيق بالنسخ المتعددة، بما تحتاجه من دراسة جادة كشف مبهماتهما، وضبط شواهدهما، وتحرير مسائلها ومصادرها،

ووضعها ضمن سياقها المعرفي، خصوصاً إن كانت تلك المخطوطة ذات قيمة علمية كما هو حال مخطوط نثر الجمان. وفي السياق ذاته، قد لا تكون النسخة الفريدة وحيدة فعلاً، إذ قد يكون لها نسخة مفقودة، أو غير مصنفة، أو في مكتبة خاصة، أو أنها غير مفهرسة، لذا يستلزم من الباحث قبل الشروع بدراسة المخطوطة الفريدة البحث والتمحيص؛ لما يعترضه من إشكال، وخصوصاً عند قراءة النص المُحقق بجميع مراحلها، وكذلك العمل على ترميمه يتطلب الرجوع إلى شواهد خارجية للنص، إذ قد لا تتوفر في النسخة الفريدة بقدر توفرها بالمخطوط المتعددة النسخ، حيث أن تعدد النسخ يُسهل أمر المقابلة بين النسخ، وبه يمكن ترميم النص وإصلاحه بدقة واطمئنان أكثر وهذا لا يتوفر بهذا الشكل في تحقيق النسخة الفريدة.¹

أمّا بالنسبة للدراسات التي اعتنت بهذا المؤلف ومؤلفه؛ فقد حُقِّقَ قسم من مخطوط "نثر الجمان من فتح الرحمن" ضمن رسالتي ماجستير قُدمتا ضمن فريق الطلاب الذي شكّله أستاذنا د. زياد الرواشدة، وقد سبقت تلك الرسالتين دراستان حول ذلك المخطوط، وهي على الشكل الآتي:

1. فصل بعنوان: "تفسير نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن؛ لمحمد قرقماس دراسة وصفية تحليلية" قدمه أستاذنا د. زياد الرواشدة في المؤتمر الدولي الأول (2017/10م) الذي نظّمته جامعة إسطنبول- كلية الإلهيات في تركيا وذلك في كتاب بعنوان: "المدرسة التركية في التفسير في العصر العثماني"، وهو أول بحث قام بدراسة مخطوط "نثر الجمان"، وقد تمحور حول ثلاثة فصول، وأولها حول حياة المؤلف، ثم دراسة وصفية لنسخة "بايزيد" التي سيأتي الكلام عنها، ثم دراسة تحليلية لبيان منهج المؤلف ذكر فيه عشرة نقاط رئيسية، وكان هذا البحث هو أفضل مرجع أُدّت منه في باب الدراسة، فمع قلة ألفاظه إلا أنه مكثّر بالمعلومات والتحليلات التي تهيئ لعملية تحقيق هذا المخطوط.²

2. رسالة قَدّمها الباحث سلامي يالجن (Selami Yalçın) لنيل درجة الدكتوراه في جامعة سفاريا في تركيا (2020م)، بعنوان "ناصر الدين ابن قرقماس الأقمري وتفسير نثر الجمان"، جعلها على ثلاثة فصول أولها تعريف بالمؤلف، ثم تحليل لمنهج المؤلف في كتابه وأخيراً استخدام المؤلف للسجع في كتابه بتوسّع، استفدت من الهيكل العام للرسالة وتقسيماتها ومن بعض المعلومات أشرت لها في مكانها، وقد قام بإعطاء معلومات عن هيئة نسخة "بايزيد" ولم يتكلم عن النسخة الأخرى لأنه لم يصل إليها، وقد أفاد الباحث أنّ بحثه حول "نثر الجمان" لم يسبق له من قبل،³ ولعله ما تنبه لبحث أستاذنا السابق المنشور قبل سنوات من رسالته.

3. رسالة قَدّمها الباحث محمّد أمين حبيب الله الختني (Maimaitiming Aibibula) لنيل درجة الماجستير في قسم العلوم الإسلامية العامة في جامعة إسطنبول في تركيا (2023م)، بعنوان: "محمد بن قرقماس

1. زياد عبد الرحمن رواشدة، سؤال الفهم لمسائل اعتراليات تفسير البيضاوي (بيروت: مؤسسة الريان، 2024/1446)، 79-80.
2. زياد الرواشدة، "تفسير نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن؛ لمحمد قرقماس دراسة وصفية تحليلية"، المدرسة التركية في التفسير في العصر العثماني، تحري: هداية أيدار (إسطنبول، نشرات الأنصار، 2018/1429)، 161/1-185.
3. سلامي يالجن، ناصر الدين ابن قرقماس الأقمري وتفسير نثر الجمان، (سقاريا: جامعة سفاريا، معهد العلوم الإسلامية العامة، أطروحة دكتوراه، 2020/1441)، 1.

الأقتمري وتفسيره نثر الجمان من فتح الرّحمن سورة البقرة تحقّقاً وتحليلًا، ويظهر من اسم الرسالة أنه اختص بتحقيق سورة البقرة، قسم الباحث الرسالة على ثلاثة أقسام؛ قسم قدم فيه دراسة عن المؤلف وثانيها عن المخطوط والكتاب وثالثها قسم التّحقيق، أمّا بالنسبة للدراسة التي قدمت للتحقيق فقد تشابهت بالعموم مع الدراسات التي قدمها أو سيقدمها مجموعة الطلبة المشتركين في تحقيق هذا المخطوط؛ وهذا لاشتراكهم في نفس المخطوط وتحت إشراف نفس المشرف.¹

4. رسالة قدمتها الباحثة تونسنا محمّد قربان (Maitikuerban Tunnisa) لنيل درجة الماجستير في قسم العلوم الإسلامية العامة في جامعة إسطنبول في تركيا (2023م)، بعنوان: "محمد بن قرقماس الأقتمري وتفسيره نثر الجمان من فتح الرّحمن سورة آل عمران وسورة النساء تحقّقاً وتحليلًا"، قُسمت الرسالة على ثلاثة أقسام كالرسالة المذكورة آنفًا، وقد اختصت في رسالتها بدراسة سورتي آل عمران والنساء.² وقد اتّبعت منهجيات عدّة لإتمام هذا العمل، فقد اتّبعت المنهج الوصفي والاستقرائي؛ وذلك للتعريف بحياة ابن قرقماس وصفاته ونشأته العلميّة ومؤلفاته، وقيام مدرسته عبر التاريخ وعلاقات المؤلف الاجتماعية والسياسية، وكذلك لوصف كنه نُسَخ المخطوط المتوفرة ومادتها، ثمّ تبيين المعتمد منها لعملية التّحقيق وسبب اختيار هذا المعتمد دون سواه وما أُثبت به من تعليقات وتملّكات وبلاغات تظهر قيمة النسخة ومكان تواجدها وغير ذلك، ووصف مصادر المؤلف في كتابه، ومن ثمّ فإنّي قد اتّبعت المنهج التحليلي؛ وذلك بتحليل المنهج العلمي الذي سلكه المؤلف في كتابه عامّة وفي الجزء المحقّق خاصة، من ذلك تبيين منهجه في الاستدلال بالقرآن الكريم وبالأحاديث الشّريفة والآثار، ومنهجه في القراءات القرآنيّة ورسمها، واستخدامه للتفسيرات الإشاريّة، ومنهجه بالاستدلال بالأقوال وترجيحاته التي اختارها، ومنهجه في استخدام الروايات الإسرائيالية، وفي استخدام الأساليب اللغويّة، وفي ذكره للمسائل الفقهية والكلاميّة، وفي ذكره المسائل المتعلّقة بالعلوم الكونيّة، والأسلوب الخطابيّ الذي نهجه، ثمّ تحقيق جزء من تفسير "نثر الجمان من فتح الرّحمن"؛ المشتمل على تفسير سورة المائدة وسورة الأنعام وسورة الأعراف، وذلك باستعمال إجراءات بحثية متعددة.

وأبرز هذه الإجراءات البحثيّة؛ أنّ نسخة "بايزيد" ستكون هي النسخة المعتمدة الوحيدة في التّحقيق؛ وذلك لكون النسخة الثّانية مخرومة من أولها، فالجزء المراد تحقيقه غير موجود في النسخة الثّانية، ولما يظهر أيضاً من أنّها إبرازة أخرى للكتاب لا نسخة لنفس الإبرازة؛ للاختلاف الواضح بينها وبين نسخة "بايزيد"، وبالنسبة للمحو الحاصل لبعض الكلمات فقد وضعت مكانه في المتن قوسين معكوفين فيها ثلاث نقاط [...]، وأشارت في الهامش للكلام المحتمل تخميناً من سياق المتن ورجوعاً إلى مصادر المؤلف، ووضعت ذلك في الهامش، ثمّ إنّي وضعت الآيات التي في المتن بين قوسين مزهّرين بهذا الشكل: (...)، وقد تمّ عزوها لموضعها من القرآن الكريم وذلك بذكر السورة ورقمها ورقم الآية في المتن بين قوسين معكوفين بخط أصغر من خط المتن، وما كان

¹. محمد أمين حبيب الله الختني، محمد بن قرقماس الأقتمري وتفسيره نثر الجمان من فتح الرّحمن سورة البقرة تحقّقاً وتحليلًا، (اسطنبول: جامعة اسطنبول، معهد العلوم الاجتماعية، رسالة ماجستير، 2023/1445).

². تونسنا محمد قربان، محمد بن قرقماس الأقتمري وتفسيره نثر الجمان من فتح الرّحمن سورة آل عمران وسورة النساء تحقّقاً وتحليلًا، (اسطنبول: جامعة اسطنبول، معهد العلوم الاجتماعية، رسالة ماجستير، 2023/1445).

في المخطوط من سقط أو خطأ في الآيات أثبت الصحيح في المتن وأشرت لذلك في الهامش، وما كان من كلمة لم استطع قراءتها فقد وضعتها بين قوسين بهذا الشكل: <...>.

ثم إنني قد أثبت الآيات القرآنية على قراءة أبي عمرو البصري برواية حفص الدوري؛ لاعتماد المصنف عليها في المخطوط عموماً، فإن خالف الناسخ قراءة أبي عمرو أثبت قراءة أبي عمرو في المتن وأشرت إلى ما جاء في المخطوط في الهامش وأذكر ما وافق في اختياره من قراءات إن كانت متواترة، والكلمات التي فيها خلاف عند أبي عمرو نفسه أثبت ما اختاره الناسخ، ثم إنني لم أشر أو أرمز للأمر الأدائية لقراءة أبي عمرو في الآيات ضمن قسم التحقيق: [الإمالة، التقليل، الروم، الاختلاس، الإدغام الكبير، إبدال الهمزة حرف مد، تسهيل الهمزة، إسقاط الهمزة]؛ لأنها أمور أدائية صوتية، ثم إنني قد اعتمدت في عد الآيات المفسرة التي في المتن على العدّ البصريّ الموافق لقراءة أبي عمرو البصريّ، بحيث سيكون عدد آي سورة المائدة (123) وسورة الأنعام (166) وسورة الأعراف (205)، مع ملاحظة أنّ الناسخ لم يضع فواصل بين الآيات.

وبالنسبة للأحاديث والآثار فقد خرّجتها من مظانها، أبدأ بالصحيحين فإن لم يوجد فمن السنن الأربعة: أبو داود، الترمذي، النسائي، ابن ماجه، فإن لم يوجد فمن باقي كتب السنة وغيرها، كما أنني قد وضعت الأحاديث والآثار بين قوسين بهذا الشكل: «...»، وقد وثقت النقول والأشعار من مظانها، مع إرفاق نوع البحر الشعري قبل الأبيات في المتن بين معكوفين بخط أصغر من خط المتن، وقدمت ما يلزم من ترجمة لصاحب القول إن عثر على قائله في الهامش، وقد اعتمدت في توثيق الهوامش نظام: إسناد عاطف الإصدار الثاني "ISNAD 2 ATIF SISTEMİ".

وقد نسخت المخطوط حسب القواعد الإملائية الحديثة، وضبطت بالتشكيل كامل الآيات والأحاديث، وضبطت من المتن ما ضبطه الناسخ وما له حاجة للضبط من المشكل قراءته، ووضعت علامات الترقيم في موضعها حيث وضعت الفاصلة أو العلامة المناسبة مكان النقاط التي وضعها الناسخ في آخر كلّ سبعة، وقد عرّفت بالكلمات والمصطلحات الغامضة، وقمت بتصحيح الأخطاء اللغوية التي لا تحتمل وجهًا صحيحًا من اللغة وأشرت لذلك في الهامش، واكتفيت بالإشارة في الهامش لما قد يحتمل وجهًا ليس ظاهرًا بدون تصحيح في المتن، أمّا ما أشكل من كلمات من المخطوط فقامت بإثبات ما غلب على ظني صحته في المتن وأشرت لذلك في الحاشية مع كتابة رسم الكلمة كما وردت في المخطوط.

وقد عنونت لكل مجموعة من الآيات المقسمة موضوعيًا بعنوان مناسب إذا لم يكن العنوان الذي وضعه المصنّف معبرًا عن موضوع الآيات، ووضعته بين معكوفين تحت عنوان المؤلف، هذا وقد استفدت بالمجمل من عناوين مصحف التقسيم الموضوعي،¹ وقد وضعت رمز [ﷺ] -أي صلى الله عليه وسلّم- بين قوسين معكوفين حال ذكر سيدنا النبي ﷺ إن لم تُذكر الصلاة عليه في المتن، فإن ذُكرت كتبها بصيغتها كما جاءت في المتن لا رمزًا، وقد وضعت بعد النصّ المحقق فهرسًا للآيات مرتبًا على حسب ترتيب سور المصحف، ووضعت فهرسًا

¹. مصحف التقسيم الموضوعي والبيان لمواطن المناجاة (دمشق: دار غار حراء ودار الريادة، 2011/1431).

للأحاديث مرتبًا أبجديًا، ووضعت فهرسًا للأشعار مرتبًا أبجديًا، ووضعت فهرسًا خاصًا بالمصادر والمراجع التي عدت إليها، وألحقت بذلك بعض الصور لمدرسة ابن قرقماس والسبيل الملحق بها ومدفنه، وقد أهملت بقیة الأنواع من الفهارس لعدم الحاجة لها.

وخطة البحث تشتمل على ثلاثة أبواب، يسبقها المدخل والذي يشتمل على (المقدمة، أهمية البحث، أسباب اختيار البحث، إشكالية البحث، أهداف البحث، الصعوبات العلمية، الدراسات السابقة، منهجية البحث، إجراءات البحث، خطة البحث)، أما الباب الأول فهو تعريف بالمؤلف؛ يشتمل على فصول هي: (اسمه ونسبه ومولده، ونشأته وصفاته ومكانته وحياته العلمية، ومدرسته، وشيوخه، وتلاميذه، ومؤلفاته، ووفاته).

ثمّ الباب الثاني وهو دراسة تفسير "نثر الجمان من فتح الرحمن" يشتمل على فصلين؛ أولها دراسة وصفية للمخطوط ونسخه تحته مباحث هي؛ (تعريف بمخطوط "نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن"، وسبب تأليفه، ونسبته للمؤلف، وقيّمته، وصف النسخة الأولى من المخطوط "بايزيد"، ومحتواها العام، وصف النسخة الثانية من المخطوط "سانت بطرسبرغ"، ومحتواها العام)، أمّا المبحث الثاني فعن منهج المفسّر في تفسيره لسورة المائدة والأنعام والأعراف ويشتمل على مباحث هي؛ (شكل التفسير وأسلوبه ومضمونه بالعموم، منهجه الاستدلال بالقرآن الكريم، منهجه الاستدلال بالأحاديث والآثار، منهجه في القراءات القرآنية ورسومها، استخدامه للتفسيرات الإشارية، استدلاله بأقوال المفسرين وترجيح أقوالهم، منهجه المصنّف في الروايات الإسرائيلية، استخدامه للشواهد الشعرية، استخدامه أسلوب السجع، ذكره المسائل الفقهية، ذكره المسائل والفرق الكلامية، ذكره علوم القرآن، بعض الملاحظات اللغوية، المسائل المتعلقة بالعلوم الكونية، الأسلوب الخطابي، مصادر المؤلف)، ويأتي أخيرًا الباب الثالث وهو قسم التحقيق ويشتمل على تحقيق ثلاث سور من التفسير وهي؛ سورة المائدة، سورة الأنعام، سورة الأعراف.

القسم الأول

التعريف بالمؤلف

وسيشمل التعريف بالمؤلف دراسة حول: اسمه، ونسبه، ومولد، ونشأته، وصفاته، ومكانته وحياته العلمية، ومدرسته، وشيوخه، وتلاميذه، ومؤلفاته، ووفاته.

1.1 اسمه ونسبه ومولده

ابن فَرْقَمَاس (882هـ/1478م)¹ هو أبو عبد الله ناصر الدين محمد بن فَرْقَمَاس بن عبد الله الناصريّ- نسبة لناصر الدين- الأَقْمُرِيّ،² وقيل محمد بن محمد بن فَرْقَمَاس،³ القاهريّ الحنفيّ، الشركسيّ الأصل من أبناء المماليك، ومعروف عند أهل القاهرة باسم الشّيخ محمد جنبلط، فقيل سمي بجنبلط نسبة للرجل الذي تولى أمره منذ صغره،⁴ وقيل نسبة لمجدد المدرسة السلطان جنبلط الأشرفيّ (ت. 906هـ/1501م)،⁵ ولد بالقاهرة في فترة حكم المماليك البرجيّة الشركسيّة (827- 923هـ/ 1382- 1517م)،⁶ وكان ذلك سنة اثنتين وثمانمائة تقريباً، ونشأ بالقاهرة.

¹ في اللغة التركية: [KORKMAZ]، بمعنى لا يخاف.

Serdar Mutçalı, *Arapça- Türkçe Sözlük*, (İstanbul: Dağarcık yayın, 1416/1995), "kork", 252.

² شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد السخاويّ، الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، (بيروت: دار مكتبة الحياة، 1991/1412)، 292/8؛ عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي، *نظم العقيان في أعيان الأعيان*، تحقيق: فيليب حتي، (بيروت: المكتبة العلمية، 1927/1346)، 158/1؛ محمد بن عليّ بن أحمد شمس الدين الداوديّ المالكيّ، *طبقات المفسرين*، تحقيق: لجنة من العلماء بإشراف الناشر (بيروت: دار الكتب العلمية، 1983/1403)، 233/2؛ شمس الدين أبو المعالي محمد بن عبد الرحمن بن الغزيّ، *ديوان الإسلام*، تحقيق: سيد كسروي حسن، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990/1411)، 43/4؛ خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس الزركليّ الدمشقيّ، *الأعلام*، (بيروت: دار العلم للملايين، 2002/1423)، 10/7؛ عمر بن رضا بن محمد راغب بن عبد الغني كحالة الدمشقي، *معجم المؤلفين* (بيروت: مكتبة المثني، دار إحياء التراث العربي، 1957/1377)، 150/11؛ مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني، *حاجي خليفة*، كشف *الظنون عن أسامي الكتب والفنون*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1941/1360)، 1316/2.

³ علي الرضا قره بلوط - أحمد طوران قره بلوط، *معجم التاريخ التراث الإسلامي في مكتبات العالم (قيصري- تركيا: دار العقبة، 2001/1422)*، 3040/4.

⁴ سعاد ماهر محمد، *مساجد مصر وأولياها الصالحون* (القاهرة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، 2009/1430)، 249/4.

⁵ الأشرف أبو النصر جان بلاط الأشرفي هو السلطان الخامس والأربعون من ملوك الترك المماليك بالديار المصرية، والثامن عشر من الجراكسة. هو جركسي الجنس ونسبته بالأشرفي، إلى مُعتقه الملك الأشرف قايتباي، اشتراه الأمير يشيك الدوادر، ثم أهدها للملك الأشرف، فأعتقه وجعله خاصكياً، ثم صار بعد ذلك دواداراً كبيراً في دولة الناصر محمد بن قايتباي، فوزيراً، فاستاداراً، ثم أعطاه نيابة حلب، ثم لما قتل الناصر نقله الظاهر، إلى نيابة الشام، وبعدها نقله أمير كبير بالديار المصريّة، واستمر على ذلك، إلى أن تسلطن بعد خلع الظاهر. ابن الحمصي أحمد بن محمد بن عمر الأنصاري، *حوادث الزمان ووفيات الشيوخ والأعيان*، تحقيق: عبد العزيز حروفش (بيروت: دار التفانس، 2000/1421)، 383/2.

⁶ المماليك البرجيّة: بعد خلع الملك الصالح "حاجي" آخر سلطان من سلاطين المماليك البحرية، تولى "برقوق" السلطنة، وانتهت بذلك دولة المماليك البحريّة بعد امتدت فترة حكمها مئة وستاً وثلاثين سنة. وعُرفت الدولة الجديدة: "دولة المماليك البرجيّة"، لأنّ سلاطينها كانوا ينتمون للواء من الجند كان مقيماً في أبراج قلعة صلاح الدين، لتمييزهم عن "المماليك البحرية" الذين كانت إقامتهم بجزيرة الروضة، وقد عُرفت "المماليك البرجيّة" أيضاً باسم: "المماليك الجراكسة" أو الشراكسة، نسبة إلى موطنهم الأصلي في "القوقاز". وامتد حكمهم بين العامين (827- 923هـ/ 1382- 1517م). مفيد الزيدي، *موسوعة التاريخ الإسلامي -العصر المملوكي- (عمان: دار أسامة، 2009/1430)*، 47/5- 93.

1.2 نشأته وصفاته ومكانته وحياته العلمية

امتدت حياة الشيخ ابن قرقماس بين العامين (802-882هـ / 1400-1478م) خلال الفترة المملوكية في مصر، ومنذ طفولة الشيخ ابن قرقماس ظهر منه ذكاء وفطنة وقوة حافظه، فقد قرأ القرآن وحفظه وأتقنه وهذا ما دفع المقرئ الشيخ علي الجمال محمود بن الفوال (ت.؟)¹ بأن يُعنى بأمر ابن قرقماس ويُقرئه القرآن والقراءات السبع. هذا وقد بلغ ابن قرقماس درجة لا بأس بها في علوم الدين والأدب تعلمًا وتعليمًا وتصنيفًا، وخاض في بحور الشعر والأدب أواجها وهذا ما نلحظه في كتبه وخاصة في هذا الكتاب، وقد تميّز شعره بالرقة وربما قُصد بالأسئلة عن شيء ما فيخرج فيه نظمًا بديعًا، وكان قد برع في علم الحرف والوقف وصنف فيه، وكان لديه معرفة في الكيمياء والفلك.²

كان ابن قرقماس ورعًا صالحًا، سني الاعتقاد وهذا يظهر من تفسيره لكن لا يظهر من خلال السور المختارة للتحقيق مذهبه العقدي التفصيلي، وقد كان ودودًا مع طلبته مقبلًا على من قصده في حاجة، وكان له أسلوب بديع في محاضراته وخطبه، وكان خبيرًا متواضعًا سخيا، قد أعطاه الله إلى جانب حسن الخلق جمال الخلقة فكان بهيج الطلّة مع شبيهة نيرة وقور تلوه سكينه تميّز بطول الصمت مع محبة اكتسبها في قلوب العباد، وكان من طبعه الابتعاد عن مخالطة الناس والخلوة بربه، واشتهر عنه حبه لإحياء الليل وتلاوة القرآن والتزام أورد له من الذكر كثيرة، وكان يُقصد بالزيارة طلبًا للتبرك ورغبة في العلم على ما اشتهر عنه، وكان يتزوّى بزوي أبناء الجند المماليك أي أنه كان له صلة ما بالجند أو لانتشار هذا الزي بين عامة الناس آنذاك.³

وقد كان ملازمًا للكتابة والنسخة، وكان قد اتخذ منها موردًا لتكسبه، وكان قبل ذلك قد امتهن صنعة الغزل والحبك، فلم تقنع نفسه بهذه الحرفة فأعرض عنها ورجع إلى العلوم الدينية، وكان ذا خط حسن بديع منتظم ويشهد لذلك المخطوط الذي قامت حوله الدراسة، لكنّه مع ذلك لم يصل في حسن خطّه لمهارة الخطّاطين وإنّما كان نساخًا، وفي أواخر حياته كان قد ابتلي بثقل في سماعه لكنّ الله عوضه عن هذا الضعف قوة في بصره حتى أنّه كان يكتب على ضوء القمر، ويقال إن أكثر تأليفه وكتابته كانت ليلاً.⁴

سمع عن سعة علمه وورعه وتقواه السلطان خشقدم الناصري المؤيدي (ت. 872هـ / 1467م)⁵ فقربه إليه، ثمّ نصبه شيخًا للقبة التي بناها في تربته لنفسه في الصحراء، حيث كان السلاطين آنذاك يبنون لأنفسهم

¹ لم أجد فيما بحثت ترجمة للشيخ محمود بن الفوال.

² السخاوي، الضوء اللامع، 292/8-293؛ مصطفى بن عبد الله القسطنطيني العثماني المعروف بحاجي خليفة، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، تحقيق: محمود عبد القادر الأرنؤوط (إسطنبول: مكتبة إرسيا، 2010/1431)، 224/3.

³ السخاوي، الضوء اللامع، 292/8-293؛ الداوودي، طبقات المفسرين، 233/2-234.

⁴ السخاوي، الضوء اللامع، 292/8-293؛ الداوودي، طبقات المفسرين، 233/2-234.

⁵ السلطان الظاهر خشقدم بن عبد الله الناصري المؤيدي، سيف الدين، أول ملوك الروم بمصر والشام والحجاز، وهو السلطان الثامن والثلاثون من سلاطين المماليك، كان مملوكًا للخوجه ناصر الدين، وإليه ينسب، اشتراه منه المؤيد شيخ بن عبد الله، ثمّ أعنته، فاستخدمه، وأعيد إلى مصر، وعينه الأشرف أينال أمير سلاح، ثم بعد ذلك ولّاه المؤيد أحمد أتابكية العساكر، وتعتبر أعلى الرتب في الدولة. ثار المماليك على المؤيد فخلعوه، ثمّ نادوا بسلطنة خشقدم سنة (865هـ)، فلُقّب بالملك الظاهر. كان داهية، كفؤًا للسلطنة، مهيبًا، فصيحًا بالعربية قليل الأذى بالنسبة لغيره من ملوك الروم، استقرت البلاد في أيامه، واستمر إلى أن توفي بالقاهرة سنة (872هـ). الزركلي، الأعلام، 305/2-306.

مجموعة من التحف المعماريّة تسمّى باسمه تضمّ أبنية كالمساجد والمدارس والمدافن والقباب العلمية التي لا يجلس تحتها إلا من برع في العلم، ثمّ صيّر السلطان لابن قرقماس خزائن كتب القبة وأجرى له غير ذلك من العطايا، وظل ابن قرقماس في وظيفته هذه مدة من الزمن. وقد علا نجم ابن قرقماس في عهد السلطان الأشرف أبو النصر قايتباي (ت. 901هـ / 1495م)¹، فقام السلطان بإنشاء مدرسة خاصة له باسمه، وطلب منه أن يقوم بالتدريس فيها، وكبير سن ابن قرقماس وضعفه بُنيت المدرسة قريبة من مسكنه الكائن في الحيّ المسمى "إسماعيل أبو جبل" في زمننا والمسمى "درب الحجر" قديمًا، وذلك في قسم عابدين من القاهرة، وبقي ابن قرقماس يدرّس في هذه المدرسة وينسخ بخطه المميز مؤلفات وكتبًا كثيرة والتي جعل أكثرها وقفًا بالمدرسة، إلى أن مرض في آخر حياته وتوفي رحمه الله تعالى.²

ومما يُروى عنه من الكرامات التي وقعت له واشتهرت عنه، أنّه ذهب لزيارة بيت المقدس في طريقه إلى الحجّ، فصلى بالمسجد الأقصى، وكانت معه عندئذٍ ودائع شتى فضاعت منه، وبينما هو حساب أمواله، إذ بصوت منادٍ يقول من فقد هذا الكيس فأخذه منه وكان بالكيس الشيء الكثير، فوجده كما كان ولم ينقص منه شيء، وعندما قصد ابن قرقماس الإحسان لذلك الرجل بشيء من العطيّة، فالتفت فلم يجد ذلك الشخص.³

1.3 مدرسته

في عصر المماليك البرجيّة وبأمر من السلطان الأشرف أبو النصر قايتباي بنى مدرسة للشيخ محمد بن قرقماس ليدرّس بها، وسميت باسمه بعد بروز نجمه في القاهرة، وحرصًا من السلطان على صحّة ابن قرقماس قام بإنشاء مدرسة قريبة من دار ابن قرقماس، في حيّ "إسماعيل أبو جبل" والمسمى قديمًا "درب الحجر"، وظل الشيخ يدرّس بها حتى وافاه الأجل ودفن بها، ثمّ أهملت المدرسة وتخربت مع مرور الزمن وقد عُرفت المدرسة لدى عامّة الناس في القاهرة باسم "جامع جنبلاط" نسبة لما عرف به ابن قرقماس عند العامّة "الشيخ جنبلاط"، وقيل أنّ السلطان جنبلاط الأشرفيّ جدّد المدرسة في سنة (902هـ / 1496م) لذا سمّي ابن قرقماس ومدرسته بجنبلاط، وفي سنة (1212هـ / 1797م) خلال فترة الحكم العثمانيّ قام الأمير علي كتخدا الجاويشية (ت. 1215هـ / 1800م)⁴ بتجديدها مسجدًا تقام به الصلوات الخمس، وألحق بها سبيلًا يعلوه مكتبًا للتعليم، ومع هذا التجديد حافظ على قبر محمّد بن قرقماس.⁵

¹ السلطان الملك الأشرف أبو النصر سيف الدّين قايتباي المحمودي الظّاهر، وهو السلطان الحادي والأربعون من ملوك الترك وأولادهم بمصر، والخامس عشر من ملوك الشراكسة وأولادهم بمصر، أصله شركسي الجنس، جلبه إلى مصر الخواجا محمود في سنة (839هـ) فاشتراه منه الملك الأشرف برسباي، مع عدة ممالك صغار، فلما اشتراه أنزله بالطبقة، وصار من المالك الكتابية، إلى أن نُصب سلطانًا. ابن إياس محمد بن أحمد بن إياس الحنفي أبو البركات، بدائع الزهور في وقائع الدهور، تحقيق: محمد مصطفى (مكة المكرمة: مكتبة دار الباز، 1984/1404)، 3/3.

² السّخاوي، الضوء اللامع، 292/8 - 293؛ سعاد محمد، مساجد مصر، 251/4 - 252.

³ السّخاوي، الضوء اللامع، 292/8 - 293.

⁴ علي آغا كتخدا الجاويشية، هو من ممالك التّمياطي ونسب إلى محمد بك وأخيه إبراهيم بك وراقه واختص به، ولّاه آغات مستحفظان في سنة (1192هـ) ولم يزل إلى سنة (1198هـ)، ثمّ عُزل ثم تقلد مرة أخرى في سنة (1206هـ)، ولم يزل متقلدًا ذلك حتى خرج مع من خرج في حادثة الفرنسيين، وكان ذا مال وثروة ... وليس له من المآثر إلا السبيل والكتاب الملحق بجامع

للجامع واجهة رئيسية وهي الواجهة الجنوبية الغربية التي تقع على "شارع اسماعيل أبو جبل" وبها مدخل الجامع، وعلى يسار المدخل الرئيسي في الركن الغربي تقع واجهة السبيل وهو ليس من أصل بناء المدرسة ألحقاً ضمن تجديد الأمير علي كتخدا الجاوشية ويعلوه كتاباً للتعليم، كما أنه توجد مئذنة للمسجد على يسار المدخل، وساحة المسجد الداخلية مستطيلة مقسمة الى ثلاثة أروقة متوازية مسامتة لجدار القبلة، والرواقان الأول والأوسط من ناحية جدار القبلة مسقوفان بسقف من الخشب خالي من الزخارف، ويتوسط سقف الرواق الأوسط قبة خشبية مربعة صغيرة تسمى "شخشيخة" تستخدم للإضاءة والتّهوئة، ويعلو المحراب اللوحة التأسيسية للمسجد ذكر فيها تاريخ تجديده وكذلك تاريخ إعادة بنائه، وللمسجد بابان عن يمين القبلة وشمالها، والمسجد يقوم على أربعة أعمدة من الرّخام، وفيه منبر من الخشب وهناك دكة للتبليغ وميضأة ودورة مياه ومستحم وبئر، وكان ضريح ابن قرقماس يشغل الركن الشرقي للجامع، متكون من حجرة مكشوفة بها شاهدة تعلقو القبر كُتب عليها: "الشيخ محمد الجنبلاط"، والضريح يُشرف على رواق القبلة من خلال شباكين،¹ لكن ضريح الشيخ لم يتمكن بعض الأصدقاء من أن يجده، رغماً من وجود صورة شمسية لذلك المقام، ولربما قد أزيل القبر في وقتنا المعاصر خلال أحد الإصلاحات التي طرأت على المسجد كما أفاده أحد المصلين هناك، والمسجد مسجل بفرس الأثار الإسلامية في القاهرة برقم: [381]،² الكائن حالياً بشارع اسماعيل أبو جبل المتفرع من شارع بورسعيد في قسم عابدين ويتبع المنطقة الجنوبية للقاهرة.³

1.4 شيوخه

تعلّم القراءات السبع على أستاذه ومؤدبه الأول الشيخ علي الجمال محمود ابن الفوال (ت. ؟) وقرأها عليه إفراداً،⁴ وأخذ الفقه والحديث والمنطق والجدل والأصلين أصول الفقه وأصول العقائد عن الشيخ العزّ عبد السلام البغدادي (ت. 859هـ/ 1455م)، وهو عبد السلام بن أحمد بن عبد المنعم أبو محمد بن الشّهاب أبي العباس بن الشرف الحسيني القيلوي الأصل نسبة لقريّة ببغداد يقال لها قيلولية ثمّ القاهريّ الحنبليّ ثمّ الحنفيّ، ولد تقريباً بعد (770هـ/ 1368م)، قام برحلات كثيرة، واستقر بالقاهرة، طال عمره، وكان أكثر فضلاء الديار المصرية قد أخذ عنه.⁵ ودرس ابن قرقماس أيضاً علوم الآلة من النّحو والصّرف والمعاني والبيان وعلم الحرف والمنطق

جنبلاط] الذي أنشأه بدرج الحجر وهو من أحسن المباني وقد حفظه الله من تخريب الفرنسيين وما زال باقياً إلى يومنا هذا ببهجته ورونقه. عبد الرحمن بن حسن الجبرتي المؤرخ، تاريخ عجائب الآثار في التراجم والأخبار (بيروت: دار الجيل بيروت، 1900/1318)، 457/2.

⁵ سعاد محمد، مساجد مصر، 251/4-252؛ علي باشا مبارك، الخطط التوقيفية الجديدة لمصر القاهرة ومدنها وبلادها القديمة والشهيرة، (القاهرة: المطبعة الأميرية ببولاق، 1887/1305)، 73/4.

¹ سعاد محمد، مساجد مصر، 453/4.

² سعاد محمد، مساجد مصر، 253/4-255؛ علي مبارك، الخطط التوقيفية، 89/3؛ مقطع مصور للجامع وملحقاته، الموسوعة الشاملة للحضارة الإسلامية "مسجد وسبيل جنبلاط بدرج الحجر بالسيدة زينب بالقاهرة"، يوتيوب (10 يناير 2023).

³ سعاد محمد، مساجد مصر، 251/4-252.

⁴ السخاوي، الضوء اللامع، 292/8-293.

⁵ ليس عز الدين بن عبد السلام الشافعي (ت. 660هـ/126م)، بل هو سمي له. السخاوي، الضوء اللامع، 198/4-203؛ 292/8-293. والذاوودي، طبقات المفسرين، 233/2-234.

وفرنّ الجدل وغيرها على يد كثيرين من علماء القرن التاسع الهجريّ الذين كانوا في القاهرة ومنهم العزّ بن جماعة (ت. 819هـ/ 1416م)¹، وهو محمد بن أبي بكر بن عبد العزيز بن محمّد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة، عزّ الدّين أبو عبد الله بن الشّيخ شرف الدّين بن قاضي القضاة عزّ الدّين الكنانيّ، الحمويّ الأصل شاميّ فمصريّ شافعيّ، شيخ الدّيار المصريّة بالعلوم العقليّة.

هذا وقد وُجِدَت في كثير من البلاغات المسجلة على حواشي مخطوط كتاب "نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن" من نسخة بايزيد قد ذُكر الشّيخ محمّد بن عمر بن حسين بن حسن الجلال بن السّراج العبّاديّ (ت.؟) الأفهريّ الشّافعيّ ابن الإمام سراج الدّين العبّاديّ (ت. 885هـ/ 1480م)، ولد في ثاني عشر رجب سنة (828هـ/ 1424م) بسوق أمير الجيوش وحفظ القرآن والمنهاج، ولازم والده في الفقه وقراءة الحديث²، وفي غالب الظنّ أنّ ابن قرقماس قد قرأ عليه هذا الكتاب، إذ كان معاصرًا له وهو أيضًا قاهريّ المسكن، فنجد أنّه قد كُتِب في عدة مواضع من المخطوط بصيغ متعدّدة؛ منها: "بلغ سيدنا ومولانا الشّيخ الإمام العالم العلّامة جلال الدّين أبو الفتح محمد نجل سيدنا ومولانا سراج الدين - او ركن الدين - أبي حفص عمر العبّاديّ قراءة وبحثًا وتدقيقًا، قال ذلك وكتبه محمّد قرقماس الحنفيّ عامله الله بلطفه الخفيّ"³. كما يتضح ذلك في حاشية الشكل رقم: [4]، ولم تذكر المصادر أنّ جلال الدّين العبّاديّ كان من شيوخ ابن قرقماس. وهذا عدد من شيوخ وأساتذ ابن قرقماس الذين استطعت جمعهم، فهذا ليس على سبيل الحصر فشيوخ ابن قرقماس كثر وهذا ما ذكر في المصادر.

1.5 تلاميذه

أخذ عن الشّيخ ابن قرقماس جمع كبير من التّلاميذ سأذكر من برز منهم وذكر في التّراجم؛ فمنهم أبو المجد الطّلاويّ حسن بن عليّ بن محمّد بن عبد الله البدر، القاهريّ الشّافعيّ (ت. 853هـ/ 1449م)⁴. ومنهم أيضًا أحمد بن محمّد بن أبي بكر بن يحيى الشّهاب القرشيّ اليمانيّ الحرصيّ، ثم الزبيديّ، (ت. 848هـ/ 1444م) تصدّر بمكة لإقراء المبتدئين، وانتفعوا به في علوم القراءات والعربية⁵. وممن تتلمذ على يده أيضًا الحسين بن حسن بن عليّ بن أبي بكر البدر المنصوريّ (ت.؟)، القاهريّ الشّافعيّ الطّبريّ والد كمال الدّين محمد، اشتهر بتعبير الرّوى، لازم ابن قرقماس واسكنه في تربته معه⁶ وممن اشتدت ملازمته لابن قرقماس أيضًا ابن الصيرفيّ عليّ بن داوود بن إبراهيم بن نور الدّين (ت. 900هـ/ 1494م)، القاهريّ الحنفيّ، المشهور

¹ ليس عز الدين بن جماعة (ت. 767هـ/ 1365م)، بل هو سمّي وحفيد له. العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر، إنباء الغمر ببناء العمر، تحقيق: د. حسن حبشي، (القاهرة: لجنة إحياء التراث الإسلامي، 1969/1389)، 115/3-116؛ السخاوي، الضوء اللامع، 292/8-293؛ والداوودي، طبقات المفسرين، 233/2-234.

² السخاوي، الضوء اللامع، 244/8.

³ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B587.JPG)، 106 أ.

⁴ السخاوي، الضوء اللامع، 115/3.

⁵ السخاوي، الضوء اللامع، 108/2.

⁶ السخاوي، الضوء اللامع، 144/3.

بابن داوود، وقرأ عليه الغيث المريخ والنواجي وقرأ أيضاً عليه العروض.¹ وقد أخذ عن ابن قرقماس علم الحرف وغيره من العلوم زكريا الأنصاري، وهو القاضي المعروف وهو ابن محمّد بن أحمد الأنصاري السنبكي (ت. 926هـ/1520م)، القاهري الأزهري هو قاضٍ ومفسر ومقرئ من حفاظ الحديث.² وكان ممن أخذ عنه الذي ترجم لابن قرقماس، وهو الإمام السخاوي (ت. 902هـ/1496م) فقال في ذلك: "اجتمعت به غير مرة وكتبت عنه من نظمه بسمئود³ وغيرها"⁴ وهو محمّد بن عبد الرحمن بن محمّد بن أبي بكر بن عثمان بن محمّد الملقّب شمس الدين السخاوي الأصل القاهري، الذي ولد سنة (831هـ/1427م)، وهو صاحب التراجم المشهورة في كتابه الضوء اللامع.⁵

ومن الأسماء التي كتبت في حواشي النسخة المخطوطة "سلمان بن أحمد بن سلمان بن نصر الله بن البرهان إبراهيم الخطيب بن عبد الله بن عبد الله"، إذ يُكتب هذا الاسم في عدة بلاغات بصيغ متعدّدة؛ منها: "بلغ قراءة على مصنّفه سلطان المفسرين واجاز لي ولأختي فاطمة"، ويُلقق بالعبارة "نعم جرى ذلك، كتبه محمد بن قرقماس".⁶ وهذا عدد يسير من التلاميذ الأعلام للشيخ ابن قرقماس الذين وجدت لهم ترجمة تذكر ذلك.

1.6 مؤلفاته

ترك الشيخ ابن قرقماس جمعاً من المؤلفات والمصنّفات، والتي كان يجعلها وقفاً على مدرسته، طبع منها في عصرنا كتاب واحد وحقّق بعض أجزاء منها والباقي ما زال مخطوطاً، والذي طبع يسمّى "زهر الربيع في علم البديع" الذي يقع في عشرة كراريس مقسّماً تقسيماً حسناً، وصلت أنواعه فيه إلى نحو مئتي نوع، وقد ذكر في كل نوع منها شيئاً من نظمه، وكان قد قرّظ له الشيخ ابن حجر العسقلاني (ت. 852هـ/1448م)،⁷ وقد حققه د. مهدي أسعد عرار، وقد طبع في دار الكتب العلميّة في لبنان- بيروت (1428هـ/2007م)، وصنّف المؤلف له شرحاً أسماه "الغيث المريخ"، الكتاب حسن في بابه ولكن قيل عنه: أنه يشتمل على لحن في النظم والنثر، وأيضاً يشتمل على خطأ في الكلمات من حيث التصاريح والتراكيب،⁸ وما زال هذا الشرح مخطوطاً.⁹

¹. السخاوي، الضوء اللامع، 217/5-219.

². السخاوي، الضوء اللامع، 234/3-238.

³. مدينة في مصر تتبع المحافظة الغربية، جهة دمياط مدينة قديمة على ضفة النيل. عبد المؤمن بن عبد الحق ابن شمائل القطيعي البغدادي، الحنبلي، صفّي الدين، مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع، تحقيق: علي البجاوي (بيروت: دار الجبل، 1991/1412)، 738/2.

⁴. السخاوي، الضوء اللامع، 293/8.

⁵. محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع (بيروت: دار الكتاب الإسلامي، 1990/1411)، 184/2.

⁶. محمد ابن قرقماس، نثر الجمال المنتظم من فتح الرحمن، (إسطنبول: السليمانية، بايزيد، B588.JPG)، 305 ب.

⁷. إذ قال: "سبحان البديع الرفيع. وقف الفقير أحمد بن علي العسقلاني على هذا الجمع البديع، ونشق ربّاً زهر الربيع...". شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد السخاوي، الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر، تحقيق: إبراهيم باجس عبد المجيد (بيروت: دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع، 1999/1420)، 741/2.

⁸. السخاوي، الضوء اللامع، 292/8-293؛ حاجي خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، 959/2.

⁹. مخطوط بمكتبة أكاديمية ليدن في ليدن- هولندا، رقم الحفظ: [331] وفي المكتبة المركزية في الرياض- المملكة العربية السعودية، رقم الحفظ: [1788]. خزائن التراث (الرياض: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، 2018/1439)، 4 [43840].

ومن مؤلفاته المشتهرة أيضًا "فتح الرحمن في تفسير القرآن"، في عشرين مجلدًا على ما ذكره السخاوي¹، لكن المعلوم مما هو موجود الآن من مخطوط عدّة أجزاء لا تبلغ ذلك العدد موزّعة على ثلاث مكتبات،² وقيل أنّ هذه النسخ راجعة إلى مخطوط واحد،³ وقد حققت أجزاء منه كسور (المنافقون والحشر والممتحنة والمجادلة) في جامعة مؤتة في كلية الشريعة بالأردن،⁴ وهذا التفسير أفضل مؤلفات ابن قرقماس، واختصره المؤلف مستخدمًا أسلوب السجع على طريق التفسير الإشارية بتفسيره "نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن"⁵، وهو التفسير الذي نحن بصدد تحقيق جزء منه "سورة المائدة والأنعام والأعراف".

ومن آثاره المخطوطة "الألغاز الفقهية"، وهو عبارة عن رسالة تجمع مسائل فقهية على شكل سؤال وجواب على المذهب الحنفي، وُجد منه نسختان موجودتان في مكتبة السليمانية في إسطنبول، الأولى في قسم وهبي البغدادي تحت رقم: [590]، وأما الأخرى في قسم أسعد أفندي تحت رقم: [929].

ومن مؤلفاته والتي ما زالت مخطوطة أيضًا: "القبس المجتبي في شرح الاسماء الحسنى"⁶، "رسالة في قول الرسول صلى الله عليه وسلم: «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ»»،⁷ "رسالة في الإثبات والنفي في قولنا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"⁸، "المقالات الفلسفية والترجمات الصوفية"⁹، "معارضة مقامات الحريري"¹⁰، "فتح الخلاق في علم الحروف والأوفاق"¹¹، "مختصر في العلاج والدستور لإصلاح المزاج"¹²، "أرجوزة في دواء السنة" والتي تسمى أيضًا "أرجوزة في جوارس البلادر" وهي في علم الطب،¹³ "أضحوكة المخزون والجد بعد المجون"¹⁴، "شرح حزب البحر"¹⁵، "قبس المجتبي وترقية المبتدي في علم الحرف"¹⁶، "المقامة الرابعة

¹ السخاوي، الضوء اللامع، 292/8.

² منها مجلد واحد في مكتبة شستربيتي في دبلن- إيرلندا تحت رقم 3716/3، والنسخة الثانية فتقع في أربع مجلدات في مكتبة سراي أحمد الثالث في إسطنبول- تركيا تحت الرقم: 556/1، أما النسخة الثالثة فتقع في ثلاث مجلدات في دار الكتب المصرية- القاهرة. عاصم محمد القطاونة، تفسير سورة المجادلة من كتاب فتح الرحمن في تفسير القرآن لمحمد بن قرقماس دراسة وتحقيق (الكرك: جامعة مؤتة، كلية الشريعة، قسم أصول الدين، رسالة ماجستير، 2015/1436)، 3- 4.

³ القطاونة، تفسير سورة المجادلة من فتح الرحمن، 3. مخطوط في المكتبة المركزية في الرياض- المملكة العربية السعودية، رقم الحفظ: [3716/ف]. خزانة التراث، 593/65.

⁴ للباحثين: عاصم محمد القطاونة، وعلاء زهير الكساسبة، وشاكر محمد حمود الطراونة.

⁵ السخاوي، الضوء اللامع، 292/8؛ حاجي خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، 1232/2.

⁶ مخطوط بالمكتبة الظاهرية بدمشق برقم: [8113]. حاجي خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، 1316/2.

⁷ مخطوط بمكتبة كلية الدراسات الشرقية في سان بطرسبورغ- روسيا، رقم الحفظ: [685] رقمه بمركز جمعة الماجد بديي:

[3900]. خزانة التراث، 700/99.

⁸ مخطوط بمكتبة كلية الدراسات الشرقية في سان بطرسبورغ- روسيا، رقم الحفظ: [685] رقمه بمركز جمعة الماجد بديي:

[3900]. خزانة التراث، 1/69.

⁹ مخطوط بالمكتبة الخديوية في القاهرة- مصر، رقم الحفظ: [137/2 (ن ع 2649)]. خزانة التراث، 995/44؛ حاجي خليفة، كشف

الظنون عن أسامي الكتب والفنون، 1786/2.

¹⁰ لم يُذكر مكان وجود المخطوط. الزركلي، الأعلام، 7/10.

¹¹ مخطوط بالمكتبة في مدينة الكويت- الكويت، رقم الحفظ: [2 الرياضيات]. خزانة التراث، 932/76؛ كحالة، معجم المؤلفين،

260/11؛ الزركلي، الأعلام، 7/10.

¹² مخطوط بالمكتبة الظاهرية بدمشق برقم: [32731]. علي الرضا قره بلوط، معجم التاريخ، 3040/4.

¹³ مخطوط بالمكتبة الظاهرية بدمشق- عام- طب برقم: [7170]. علي الرضا قره بلوط، معجم التاريخ، 3040/4.

¹⁴ مخطوط بالمكتبة القادرية برقم: [1/1106]. علي الرضا قره بلوط، معجم التاريخ، 3040/4.

¹⁵ مخطوط بالمكتبة الأزهرية بالقاهرة- مصر، رقم الحفظ: [1031] الجوهري [42068]. خزانة التراث، 461/109.

¹⁶ مخطوط بمكتبة الخديوية بالقاهرة- مصر، رقم الحفظ: [350/5] (ن ع 4472)، (ن ع 9817). خزانة التراث، 996/44.

والعشرون“،¹ وهذا جمع من المؤلفات التي ذكرت بعضها في التراجم، وبعضها موجود في المكتبات كمخطوطات نسبت لابن قرقماس.

1.7 وفاته

تعلّل واشتكى مدّة آخر حياته، ثمّ توفي عن عمر يناهز الثمانين سنة فمريّة، في القاهرة في أواخر شوال سنة اثنتين وثمانين وثمانمئة، وقيل في ذي الحجة من نفس العام،² ودفن في المدرسة التي أنشأها وسُمّيت باسمه، والتي ما زالت قائمة إلى يومنا هذا والمعروفة حاليًا باسم ”جامع جنبلات“ الكائنة الآن بشارع إسماعيل أبو جبل الذي يتفرّع من شارع بورسعيد في قسم عابدين من المنطقة الجنوبية للقاهرة في مصر.³



¹ مخطوط بالمكتبة الظاهرية بدمشق برقم: [5560]. *خزانة التراث*، 728/99.
² زين الدين عبد الباسط بن أبي الصفاء غرس الدين خليل بن شاهين الظاهري الملقب ثم القاهري الحنفي، *نيل الأمل في نيل الدول*، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري (بيروت: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، 2002/1423)، 203/7-204.
³ السخاوي، *الضوء اللامع*، 292/8-293؛ سعاد محمد، *مساجد مصر*، 251/4-252.

القسم الثاني

دراسة تفسير "نثر الجمان من فتح الرحمن"

تشتمل دراسة تفسير نثر الجمان على قسمين: أولها ستكون دراسة حول المخطوط ونسخه، وثانيها ستكون حول مضمون التفسير والمنهج الذي سلكه المصنّف في التّأليف، والتّفصيل على ما يأتي:

2.1 دراسة وصفية لمخطوط التفسير ونسخه

وهي دراسة تقديمية وصفية لُكّنه وماهية نُسخ المخطوط، وقيّمته، وصحة نسبته للمؤلف، وما يتعلق بذلك، وهي على ثلاثة أقسام: أولها حول المخطوط عمومًا، ثم دراسة وصفية تحليلية للنسخة الأولى، ثم دراسة وصفية تحليلية للنسخة الثانية.

2.1.1 تعريف بمخطوط "نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن"، وسبب تأليفه، ونسبته

للمؤلف، وقيّمته

اشتهر ابن قرقماس بأنّه كان عالمًا بالعلوم الشرعيّة وبعض العلوم الكونيّة كالطبّ والكيمياء وعلم الفلك وعلم الحرف والوُفق، ومما تميّز به علم تفسير القرآن، وفي واقع الأمر لابن قرقماس تفسيران اثنان معروفان، أولهما في التّصنيف تفسيرًا للقرآن العظيم يقع في عشرين مجلدًا، المسمّى "فتح الرحمن"، وجد منه أجزاء موزّعة على ثلاث مكنتبات،¹ وقيل أنّ هذه النسخ راجعة إلى نسخة واحدة،² وقد أشار إلى تفسيره هذا "فتح الرحمن" في مقدمة تفسيره التّاني المسمّى "نثر الجمان من فتح الرحمن"، إذ قال: "فلما يسرّ الكريم المّان بختم كتابي فتح الرحمن في تفسير القرآن"، وقال السخاويّ عن تفسيره "فتح الرحمن": "نسخه من مواضع وفيه ما ينتقد".³

أمّا التّفسير التّاني لمحمّد قرقماس والذي نحن بصدد تحقيق ودراسة جزء منه وهو المسمّى: "نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن"، حيث لخصه المؤلف واقتبس معانيه من تفسيره الأول، ونسجه بعبارات مسجوعة على منوال التّفايسير الإشاريّة، وأضفى له صبغة الوعظ والإرشاد، ابتداءً المؤلف تفسيره مقدّمًا له وذاكرًا لسبب التّأليف؛ بقوله: "الحمد لله منزل القرآن لخير أمة أخرجت للناس" إلى قوله: "وبعد فلما يسرّ الكريم بختم كتابي "فتح الرحمن، في تفسير القرآن"، قصدني عين الإخوان، أن ألخص منه تفسيري المسجّع على انفراد، فما عدلت عن جلّ قصده، وبغية مراده؛ لأنني جمعت في "فتح الرحمن" للنّحة والتصريفيين، وعلماء القراءات

¹ منها مجلد واحد في مكتبة شستربيتي في دبلن- إيرلندا تحت رقم 3716/3، والنسخة الثانية فتقع في أربع مجلدات في مكتبة سراي أحمد الثالث في إسطنبول- تركيا تحت الرقم: 556/1، أمّا النسخة الثالثة فتقع في ثلاث مجلدات في دار الكتب المصرية- القاهرة.

² القطاونة، تفسير سورة المجادلة من كتاب فتح الرحمن، 3-4. القطاونة، تفسير سورة المجادلة من فتح الرحمن، 3. مخطوط في المكتبة المركزية في الرياض- المملكة العربية السعودية، رقم الحفظ: [3716/ف]. خزانه التراث، 593/65.

³ السخاوي، الضوء اللامع، 292/8.

والمفسرين أقوالهم، بعدما سيرت ما هو الأقوى لهم، وما عنّ لي من إعراب وتفسير، واعتراضات وتحريير، فتكرّرت الآيات مرّات، في الإعراب واللغة والتّصريف والتّفسير كرات، وختمتها بسجعات نثر أحسن من نثر الجمان، مما أبرزته القريحة الوقّادة لأهل العرفان، فلمّا بلغ الإخوان، من قصدني وأجبتّه في تلخيص ”نثر الجمان“¹.

فيتحدث ابن قرقماس بمقدمته عن تلخيصه هذا التفسير من تفسيره الكبير ”فتح الرّحمن“ بعد الانتهاء منه، فيشير إلى اسم تفسيره، وكما أنّه يورد ذكرًا لتفسيره الأصل، وكيف لخصه ولماذا، وهذا تصريح منه بنسبة التفسيرين له.

ثمّ إنّ بعضًا من العلماء ذكروا نسبة هذين التفسيرين لمحمد بن قرقماس تصريحًا، فهذا السخاوي يقول في كتابه ”الضوء اللّامع“: ”وكتب في عشرين مجلدة، نسخه من مواضع، وفيه ما ينتقد، قلت: سماه ”فتح الرّحمن في تفسير القرآن“ جزآن منه في صوفيّة، وله أيضًا ”الجمان على القرآن“ سبع“²، وفي كلام السخاويّ هذا ذكر للتفسيرين؛ ”فتح الرحمن ونثر الجمان“، وجاء في طبقات المفسرين للداووديّ (ت. 945هـ/1538م): ”وله مصنّفات كثيرة منها تفسير القرآن الكريم، سماه ”فتح الرّحمن“³، وقد ذكر غيرهم نسبة هذا التفسير لابن قرقماس.

وتكمن قيمة تفسير ”نثر الجمان المنتظم من فتح الرّحمن“ في أسلوبه البلاغيّ؛ حيث جاء هذا التفسير مسجوعًا في غالبه من أوّله إلى آخره على طريقة التّفسير الإشاريّة الصّوفيّة، وكونه يشمل أشعارًا لابن قرقماس الخاصّة، وعلى هذا يمكن تخصيص دراسة لبيان الجوانب البديعيّة والبلاغيّة في هذا التّفسير، كما أنّ مهارته تظهر في البديع بكتابه كونه أدبيًا وشاعرًا ضمن الحقبة المملوكيّة إلى جانب تأليفه للتفسير، ومن المعلوم أنّه كتب ”زهر الرّبيع في شواهد البديع“ وشرحه ”الغيث المربع“، فتنبع قيمة التفسير من حيث أنّ المفسر خطّ نسختي المخطوط بقلمه، لوجود بلاغات بخطه واسمه مثبت فيها، وهذا ما يزيد من قيمة المخطوطة ومصداقيتها، فهما نسختا المؤلّف الأصليّتان.

2.1.2 وصف النسخة الأولى من المخطوط ”بايزيد“، ومحتواها العام

لمخطوط ”نثر الجمان“ نسختان اثنتان: أوّلهما؛ الموجودة في مكتبة السلّيمانية- بايزيد/ اسطنبول؛ والتي تقع ضمن مجموعتين [مجلدين] كاملتين، ثمّ إنّ كل مجلدٍ منها يحتوي على جزئين اثنين، بحيث يكون مجموع الأجزاء أربعة، فالمجلد الأوّل يشتمل على الجزء الأوّل والثاني، والمجلد الثّاني يشتمل على الجزء الثّالث والرّابع؛ وهذه النسخة ستكون هي النسخة المعتمدة في التّحقيق؛ وذلك لنقص النسخة الثّانية من أوّلها، فالجزء

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 1 ب- 2 أ.

2. السخاوي، الضوء اللامع، 292/8.

3. الداوودي، طبقات المفسرين، 233/2.

المراد تحقيقه غير موجود في النسخة الثانية، ولما يظهر أيضًا من كون النسخة الثانية إبرازة أخرى للكتاب للاختلاف الواضح بينها وبين نسخة "بايزيد"، وأفضل وصف للنسخة بمجموعتيها بما يلي:

أ- المجموعة الأولى برقم: (B587_JPG)، وتشتمل على (395) لوح.

هذه المجموعة تقع في مجلد واحد مقسم إلى جزئين، فالجزء الأول يبدأ من المقدمة وتفسير سورة الفاتحة، الورقة رقم: [1/ب] إلى نهاية سورة النساء في الورقة رقم: [216/أ]، وأمّا الجزء الثاني فمن بداية تفسير سورة المائدة الورقة رقم: [216/ب] إلى نهاية سورة يوسف في الورقة رقم: [389/ب]، وقد أتى قيد الفراغ من المجلد الأول في الصّفحة [389/أ] والصّفحة [389/ب] بقوله: " فنسأل الكريم أن يشرح صدورنا، وينور قلوبنا،/ وقبورنا، ويهدينا إلى صالح الأعمال، إنّه ولي الإنعام والإفضال، وصلى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه أجمعين، آمين، والحمد لله ربّ العالمين، تمّ الجزء الثاني وبالله التوفيق، وهو الهادي إلى سواء الطّريق". وبعد انتهائه من قيد الفراغ؛ كتب سطرًا واحدًا تحته بقليل؛ قال فيه: "يتلوه الجزء الثالث سُورة الرّعد والحمد لله"، ثمّ وضع دائرة يتوسطها نقطة وهذه إشارة إلى أنّه قد قوّل وروّج نسخ هذا المجلد، وتحت هذا السّطر دائرة شمسيّة مزخرفة يتوسطها: "الجزء الثاني من كتاب نثر الجمان المنتظم من فتح الرّحمن" وهكذا عند نهاية كل جزء يقول: "يتلوه الجزء"، كما في الشكل رقم: [1].



(الشكل: 1)

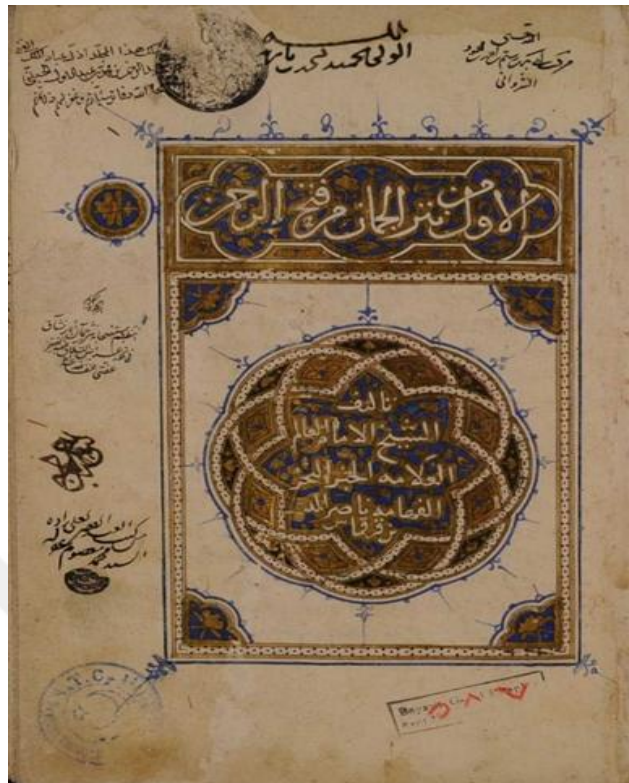
ب- المجموعة الثانية برقم: (B588_JPG)، وتشتمل على (437) لوح.

تقع هذه المجموعة في مجلد واحد أيضاً، مقسم إلى جزئين مكملين للجزئين السابقين، فالأول هو الجزء الثالث من التفسير، يبدأ من تفسير سورة الرعد ورق رقم [1/ب] إلى نهاية سورة الصافات ورق رقم [205/ب]، ثم الجزء الرابع مبدؤه من بداية تفسير سورة ص، ورق رقم [206/ب] إلى نهاية سورة الناس ورق رقم [403/أ]، وقد ختمت هذه الصفحة بقيد الفراغ للمجلد الثاني بقوله: "وقد هتر اللسان بهذا الدعاء المنيف، بختم القرآن المجاب الشريف، اللهم إني أسألك بسرّ العرش العظيم، وبسرّ بسم الله الرحمن الرحيم، وبالقرآن الكريم، وباللوح المحفوظ والقلم، وما استأثرت به من أسمائك أو جعلته كالعلم، كما تفضلت بختم القرآن أمنن بحسن الخاتمة إذا الفضل والإحسان، يا ذا الجود والكرم العميم، واجعلنا بجمعنا لك ذاكرين، لك شاكرين، بك عاثرين، بك لائذين، إليك منيبين، إليك طائعين، نسألك المغفرة لنا، ولوالدينا، وإخواننا وأصحابنا، ولمن فيك أحبنا، ولمن في أجلك والانا، ولجميع المؤمنين، وصلّى وسلّم على سيدنا محمد وآله الطاهرين، وصحبه الطيبين آمين، والحمد لله رب العالمين".

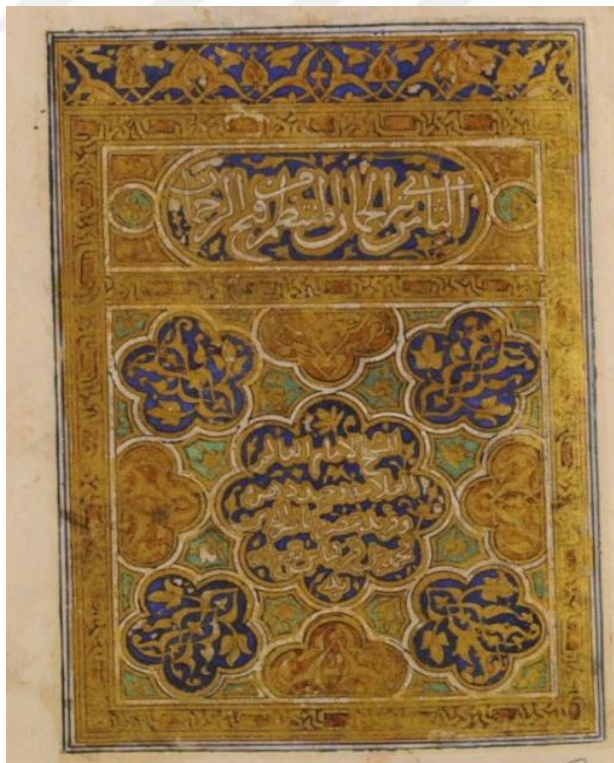
ثم إني سأركز على تفصيل هذه النسخة كونها المعتمدة في التحقيق، لأنّ نسخة "سانت بطرسبرغ" مخرومة الأول، فالجزء المراد تحقيقه ليس موجوداً ضمنها، وبالإضافة إلى أنها إبرازة أخرى للكتاب وليست نسخة مطابقة لنسخة بايزيد. ومن أهم توصيفات نسخة "بايزيد":

i. هذه النسخة كاملة من تفسير سورة الفاتحة إلى نهاية سورة الناس، والمخطوطة بمجلديها مجلدة ومحفوطة بشكل جيد، ولم تتعرض أوراقها ولا خطها للتلف أو الرطوبة أو الآفات الأخرى، هذا وقد تُركت صفحات فارغة من داخل المخطوط لا كتابة فيها، وهي: اللوحة رقم [312] والورقة رقم [205/أ] من المجلد الثاني، وهناك صفحتين ناقصتين، وهي: [22/ب] و[23/أ] من المجلد الأول.

ii. في الصفحة الأولى من الورق رقم [1] جاءت صفحة (إبرو)، والصفحة التي تليها؛ صفحة مكتوب عليها اسم التفسير؛ مع ذكر رقم المجلد، فكُتِب في كتيب اتصلت به فلادة مزخرفة مزيّلة في أعلى الصفحة: "الأول من نثر الجمان من فتح الرحمن"، كما كُتِب اسم المؤلف: "تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة الحبر البحر الفهامة ناصر الدين بن قرقماس"، كما أنّ الصفحة الأولى مذهّبة ومزوقة ومزخرفة بالأسلوب المملوكي، كما في الشكل رقم: [2]. وكذلك جاء في صفحة بداية المجلد الثاني والتي تختلف بتذهيبها عن الأولى، حيث كُتِب في كتيب في السطر الأول من الأعلى: "الثاني من نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن"، وتلاه في وسط الصفحة في شمسية تحيط بها أربع قلائد في وسطها كتب: "للشيخ الإمام العالم العلامة وحيد دهره وفريد عصره ناصر الدين محمد بن قرقماس". وينتهي الجزء الأول كما يبدأ الجزء الثاني من المجلد الأول بتزيينات وتذهيبات باسم سورة المائدة، ومن الملاحظ أن زخرفة تذهيب المجلد الأول مختلف عن تذهيب المجلد الثاني، كما في الشكلين رقم: [2] و[3].



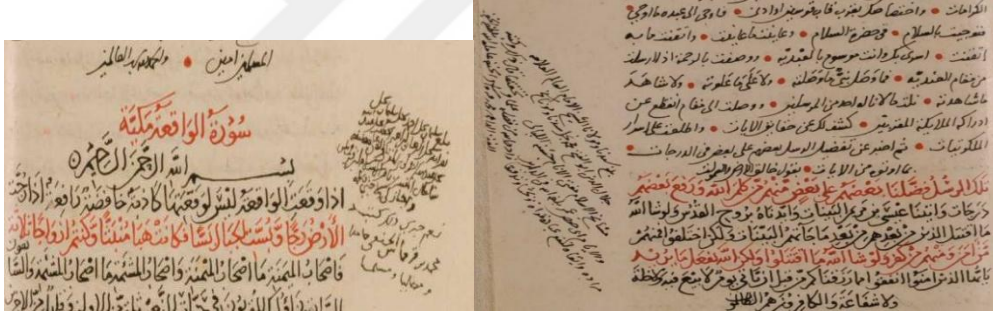
(الشكل: 2)



(الشكل: 3)

iii. وُجِدَت أختام وتملّكات ووقفيات في بداية النسخة ونهايتها وكذلك في بداية كل جزء ونهايته من كل مجلد. ومن تلك التملّكات: "أبو بكر بن رستم بن أحمد بن محمود الشرواني" وصاحب هذا التملك اشتهر بين المحققين بتملكه لفنائس النسخ من شتى العلوم لذا وجود هذا الختم شهادة على قيمة المخطوط، ومنها تملك "الوليّ محمّد محمّد ياسين"، و"عبد الرّحمن بن محمّد بن عبد الأوّل الحسيني"، و"أحمد بن الحاج عثمان الحلي الفاطمي"، و"زاده السيّد محمّد معصوم". كما في الشكل رقم: [2]. وعلى بعض صفحات المخطوط قد مُهر ختم وقفي؛ وفي بداية ونهاية كل جزء تقريباً، كتب في هذا الختم: "وقف هذا الكتاب عمر آغا المشهور پاشبان زاده"، كما هو في الشكل رقم [1] و[2].

iv. هذه النسخة المخطوطة من المرجّح أنّها قد كُتبت بيد مؤلفها، إذ كُتبت عدة مرات ضمن المخطوط في المجلدين على الحواشي قيوداً مشيرةً إلى أنّ المؤلف هو من كتب هذه النسخة؛ فجدده مثلاً يقول: "قال ذلك وكتبه الفقير الداعي محمّد قرقماس الحنفيّ عامله الله بلطفه الخفي" ¹، وأيضاً: "كتبه محمّد قرقماس الحنفيّ حامداً ومصلياً ومسلماً" ²، كما يتضح ذلك في حاشية الشكلين رقم: [4] و[5] على الترتيب، وخط هذه الحواشي وخط المتن من ناسخ واحد، ويؤيّد ذلك كون المؤلف اعتمد على مهنة النساخة مصادرًا من مصادر رزقه، وقد ذكر ذلك السخاوي في الضوء اللامع حيث قال: "ونسخ بخطه الفائق كُتبت كثيرة" ³.



(الشكل: 5)

(الشكل: 4)

v. هناك عدّة أشكال من قيود المقابلة والبلاغات في هذه النسخة من المخطوط، أبرزها نوعان: منها (بلغ قراءة وبحثاً وتدقيقاً)، وهذا يكون على شيخ فيقول: "بلغ سيدنا ومولانا الشيخ الإمام العالم العلامة جلال الدين أبو الفتح محمّد نجل سيدنا ومولانا سراج الدين -أو ركن الدين- أبي حفص عمر العبادي قراءة وبحثاً وتدقيقاً"، ويُلحق هذا البلاغ بقوله: "قال ذلك وكتبه محمّد قرقماس الحنفيّ عامله الله بلطفه الخفي"، وفي غالب الظنّ أنّ ابن قرقماس قرأ الكتاب وقابله على شيخه المذكور، وهذا النوع من البلاغات موجود في الجزء الأول من المجلد الأول فقط، كما في الشكل رقم [4]. أمّا النوع الثاني فعلى الشكل التالي: "بلغ قراءة على مصنّفه سلطان المفسرين وأجاز لي ولأختي فاطمة" بخط مختلف عن خط المؤلف، ويكتب ذلك "سلمان بن أحمد بن سلمان بن

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B587_JPG)، 106 أ.
 2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 305 ب.
 3. السخاوي، الضوء اللامع، 292/8.

نصر الله بن البرهان إبراهيم الخطيب بن عبد الله بن عبد الله، وتلحق بالعبارة "نعم جرى ذلك، كتبه محمد بن قرقماس" بخط المؤلف مختلفاً عن خط سلمان الذي كتب البلاغ، والظاهر أنّ هذه القراءة من التلميز على ابن قرقماس، وابن قرقماس بدوره يصادق على ذلك البلاغ كما في الشكل رقم [5]، وهناك بلاغات أخرى بصيغة: "ثمّ بلغ" و"بلغ قراء" وكُتبتا بخط مشابه لخط ناسخ المتن.

vi. المؤلف في تفسيره يذكر مجموعة من الآيات ذات الموضوع الواحد، وبعدها يعنون لهذا المجموع عبارات مسجوعة، من عبارتين أو ثلاث في سطر واحد، كقوله: "وعظ رشيد، معناه مفيد"، أو "إشارة لائحة، عبارة ناجحة"، أو "تجديد فائدة، وتمهيد قاعدة" وأغلب العناوين تبدأ بكلمة "تهذيب" ونحو ذلك، وأحياناً تكون العناوين من سطرين فأكثر، أو يكون العنوان بسطر وتكلمته أول متن التفسير. وبعد العنوان يبدأ بتفسير هذه الآيات، وأحياناً يضع بعض العناوين خلال سرده لمتن التفسير.

vii. قام المؤلف أثناء نسخه للتفسير بمراعاة فواصل الجمل المسجوعة، والفواصل رسمت باللون الأحمر، ثمّ إنّ مجموعة الآيات في النسخة كُتبت باللونين الأحمر والأسود بالتناوب، فالسّطر الأول من الآيات يكون باللون الأحمر فإن كانت الآيات أكثر من سطر فيتبع السطر الأول بسطرين بالأسود ثمّ سطر بالأحمر ثم اثنين بالأسود وهكذا على هذا التنسيق، ويكون لون العنوان متناسباً مع هذا التناوب حسب ترتيب السّطر بالنسبة لأسطر الآيات، وأما بالنسبة لمتن التفسير فعموماً ما يكون باللون الأسود، كما في الشكل رقم [6]،¹ وقد يكتب بعض أسطر متن التفسير باللون الأحمر إشارة لأهمية هذا الكلام.²



(الشكل: 6)

¹. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 28 ب.
². قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 299 ب.

viii. عدد الأسطر في الصفحة الواحدة من النسخة (21) سطرًا، والصفحة من أول سطر إلى آخر سطر مترنة بقياس وأبعاد واحدة، فإن زادت كلمة نقلها النَّاسِخ للحاشية كي يحافظ على ميزان ومقاسات الصَّفحة، وأمَّا بالنسبة لعدد الكلمات ففي السَّطر الواحد يتراوح عددها بين (11) إلى (13) كلمة تقريبًا، وقد يزيد أو ينقص عن ذلك، ثمَّ إنَّ النص المكتوب في الصفحة ليس محدد بإطار مرسوم.

ix. المخطوط من ناحية الخطوط التي كتب بها قد كُتِب على عدة أنواع: أولاً صفحة العنوان (الظَّهريَّة) فيها نوعين من الخطوط، فالعنوان العلويُّ كُتِب بخط "الثَّلاث"، وأمَّا الكتابة التي تحته ضمن الدائرة فيخط "النَّسخ الوضاح بالأسلوب المملوكي"، كما هو موضَّح في الشكل رقم [2]. وبهذين الخطين نسخت صفحات بداية ونهاية كل جزء أو مجلِّد، كما أنَّه يلاحظ أنَّ هذه الصَّفحات المزوَّقة والمزخرفة هي ليست من تخطيط ابن قرقماس، وعلى الأغلب قد أسندت وظيفة التَّرويق والتَّذهيب لخطَّاط ومزوَّق غير النَّاسِخ، لأنَّ الخطوط التي في متن التَّفْسير ليست متقنة لدرجة أنَّ كاتبها يُعدَّ خطَّاطًا أو مذهبيًّا، وكان قد ثبت أنَّ ابن قرقماس هو الَّذي كتبها، ثمَّ إن من المعلوم عنه أنَّه كان نساخًا ولم يكن خطَّاطًا، وبالنسبة لخطِّ الآيات والعناوين التي تحتها فهي بخطِّ شبيه بخطِّ "الثَّلاث"، على نمط النَّساخ لا على نمط الخطَّاطين وجودتهم في الكتابة، وقد كتب المتن بقلم رفيع، والآيات كتبت بخطِّ أسمك بقليل من خطِّ المتن، هذا وقد التزم في كتابة الآيات بالرَّسم العثماني غالبًا، أمَّا بالنسبة لمتن التَّفْسير فخطُّه فيه شيء من "النَّستعليق" وشيء من "المغربي" في نمط واحد يميل أكثر لخطِّ "النَّستعليق"، فيصعب تصنيفه تحت أحدهما، فبالتالي يعد هذه الخطوط من خطوط النَّساخ لا الخطَّاطين.¹

x. شكَّلت الكلمات بالفتحة والضَّمة والكسرة والشَّدة والتَّنوين والسكون، فالآيات والعناوين المسجوعة كان لها التَّصيب الأكبر من التَّشكيل، أمَّا متن التَّفْسير فقليلاً ما كانت توضع له الحركات، كما في الشكل رقم: [6].

xi. لم يُثبت في قيد الفراغ اسم النَّاسِخ أو تاريخ النسخ أو المكان، لكن وُجد في ثنايا النسخة في الجزء الأول في الورقة [13/أ] تاريخ بلاغ قراءة على الأرجح من ابن قرقماس على شيخه جلال الدِّين، وكان ذلك التاريخ في يوم الخميس ثاني رمضان سنة سبعين وثمانمئة (870هـ)، الموافق 24 نيسان لسنة (1466م). كما في الشكل رقم [7]. كما وقد قُيِّد في نهاية الجزء الثالث تاريخ (1063هـ) وذلك في تملُّك: " في نوبة أضعف عباد الله تعالى أحمد بن الحاج عثمان العوران الحلبي القاطن في إسلامبول غفر الله له ولوالديه ولمن قرأه ودعا له سنة (1063)".

¹. استفدت هذا من سؤال الباحث د. أحمد الأمين الزاندي، ahedlamen.zaedi@stu.fsm.edu.tr.



(الشكل: 7)

xii. حواشي النسخة تكاد تكون فارغة قليلة التعليقات، تتضمن عدداً من الكتابات منها: حواشي وهي معودة، يأتي بها الناسخ لتوضيح بعض الكلمات أو المسائل ويرمز لها بالرمز (حشه)، ومنها أيضاً التصحيحات وهي على أشكال عدة؛ فأحياناً يضرب عدة خطوط على الخطأ ويكتب التصحيح في الحاشية يبدأه بكلمة (وصوابه) أو يختمه برمز (صح) أو (ص)، وأكثر الأحيان لا يضرب على الخطأ وإنما يشير بمعكوفة فوق الخطأ باتجاه الحاشية، فإن تكررت عبارة يضرب عليها بخطوط ويكتب فوق بدايتها (تكرر) وعند نهايتها (إلى)¹، ومن التعليقات أيضاً الاستدراك على المتن ويرمز له بالرمز (صح) فإن كان الاستدراك بكلمة أو كلمات قليلة فلا يرمز بشيء وإنما يشير إلى موضع النقص، ومن التعليقات بيان الكلمات غير واضحة الكتابة وتسبق بالرمز (ن)، وكما أنه يوجد في الحواشي تعليق من نسخة أخرى يُرمز له بالرمز (بحه)، وهناك تعليق بخط مختلف عن خط الناسخ يقدمه بكلمة (لعله) ويذكر الصواب متقبلاً على كلمة كتبت خطأ، هذا ويكثر رسم رمز المقابلة في كثير من المواضع في المتن وهو دائرة فارغة وسطها نقطة.

xiii. أودعت في الجدول التالي كشافاً للسور حسب ترتيب المخطوط من نسخة "بايزيد"، من سورة الفاتحة حتى سورة الناس، ورمزت للمجلد الأول بالرمز [ج1] وللمجلد الثاني [ج2]، ورمز [أ] للوجه الذي عليه الترقيم من المخطوط، و[ب] للوجه الذي يقع خلفه من نفس الصفحة، وهذا ما انتهجته في الترقيم للمخطوط في سائر المخطوط، في النسخة سقط في الصفحات المصورة من مكتبة بايزيد وهي: [22/ب] و[23/أ]، وقد وقع بعض الأخطاء في ترقيم بعض الصفحات؛ ففي الجزء الثاني تم ترقيم الصفحات 53-72 والصفحات 393-398 مرتين، والصفحة 394 مرقمة ثلاث مرات. ومن أجل تجنب الالتباس في الترقيم، فستتند الأرقام ابتداءً إلى الرقم الموجود على الصفحة، لكن في الصفحات المكررة فسأضع رقم (2) عند التكرار الأول، فإذا تكرر الترقيم مرة أخرى فالرقم (3)، مثلاً: ج2[398/(2)أ]، و ج2[393/(2)أ].²

¹. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 252 ب.

². استفدت فكرة الجدول هذا بالعموم من: سلامي بالجبن، ناصر الدين ابن قرقماس الأقمري وتفسير نثر الجمان، 35.

السورة	الصفحة	السورة	الصفحة	السورة	الصفحة
الفَاتِحَة	ج 1 [4/ب]	الرُّمُر	ج 2 [214/ب]	مُرْسَلَات	ج 2 [373/ب]
البَقَرَة	ج 1 [10/أ]	غَافِر	ج 2 [226/أ]	النَّبَأ	ج 2 [375/ب]
آل عِمْرَان	ج 1 [125/أ]	فُصِّلَتْ	ج 2 [236/ب]	النَّازِعَات	ج 2 [378/ب]
النِّسَاء	ج 1 [171/ب]	الشُّورَى	ج 2 [244/أ]	عَبَس	ج 2 [380/ب]
المَائِدَة	ج 1 [216/ب]	الرُّحُرْف	ج 2 [250/ب]	التَّكْوِيْر	ج 2 [382/أ]
الأَنْعَام	ج 1 [243/ب]	النُّحَانَ	ج 2 [257/ب]	الإِنْفِطَار	ج 2 [383/أ]
الأَعْرَاف	ج 1 [274/ب]	الجَائِيَة	ج 2 [260/ب]	المُطَفِّفِيْنَ	ج 2 [384/ب]
الأَنْفَال	ج 1 [312/ب]	الأَحْقَاف	ج 2 [264/ب]	الإِنشِقَاق	ج 2 [385/ب]
التَّوْبَة	ج 1 [324/ب]	مُحَمَّد ﷺ	ج 2 [269/أ]	البُرُوج	ج 2 [386/ب]
يُونُس	ج 1 [349/أ]	الْفَتْح	ج 2 [274/أ]	الطَّارِق	ج 2 [388/أ]
هُود	ج 1 [364/ب]	الخُجْرَات	ج 2 [279/ب]	الأَعْلَى	ج 2 [389/أ]
يُوسُف	ج 1 [377/ب]	ق	ج 2 [283/أ]	الغَاثِيَة	ج 2 [390/أ]
الرَّعْد	ج 2 [1/ب]	الذَّارِيَات	ج 2 [286/ب]	الفَجْر	ج 2 [391/أ]
إبراهيم	ج 2 [9/أ]	الطُّور	ج 2 [290/أ]	البَلَد	ج 2 [392/ب]
الحِجْر	ج 2 [15/أ]	النَّجْم	ج 2 [293/أ]	الشَّمْس	ج 2 [393/ب]
النَّحْل	ج 2 [21/أ]	القَمَر	ج 2 [297/ب]	اللَّيْل	ج 2 [394/ب]
الإِسْرَاء	ج 2 [37/ب]	الرَّحْمَن	ج 2 [301/أ]	الضُّحَى	ج 2 [395/ب]
الكَهْف	ج 2 [1/54]	الوَاقِعَة	ج 2 [305/ب]	الشَّرْح	ج 2 [396/أ]
مَرْيَم	ج 2 [1/55]	الحَدِيد	ج 2 [310/ب]	التِّيْن	ج 2 [397/أ]
طه	ج 2 [2/55]	المُجَادِلَة	ج 2 [317/ب]	العَلَق	ج 2 [397/ب]
الأنبياء	ج 2 [2/69]	الحَشْر	ج 2 [321/أ]	القَدْر	ج 2 [2/392]
الحَج	ج 2 [82/أ]	المُمْتَحِنَة	ج 2 [327/أ]	البَيْتَة	ج 2 [2/393]
المُؤْمِنُون	ج 2 [93/أ]	الصِّف	ج 2 [330/ب]	الزَّلْزَلَة	ج 2 [3/393]
الثُّور	ج 2 [102/ب]	الجُمُعَة	ج 2 [332/ب]	العَادِيَات	ج 2 [3/394]
الفرقان	ج 2 [112/ب]	المُنَافِقُون	ج 2 [334/أ]	القَارِعَة	ج 2 [2/395]
الشُّعْرَاء	ج 2 [119/أ]	التَّغَابِن	ج 2 [335/ب]	التَّكَاثُر	ج 2 [2/395]

ج2[396(2)/ب]	العصر	ج2[338/ب]	الطلاق	ج2[128/أ]	النمل
ج2[397(2)/أ]	الهجرة	ج2[341/ب]	التخريم	ج2[134/ب]	الفصص
ج2[397(2)/ب]	الفيل	ج2[344/ب]	الملك	ج2[143/ب]	العنكبوت
ج2[398(2)/أ]	قريش	ج2[347/ب]	القلم	ج2[151/أ]	الروم
ج2[398/ب]	الماعون	ج2[350/ب]	الحاقة	ج2[158/أ]	لقمان
ج2[399/أ]	الكوثر	ج2[353/ب]	المعارج	ج2[162/ب]	السجدة
ج2[399/ب]	الكافرون	ج2[356/ب]	نوح	ج2[165/ب]	الأحزاب
ج2[400/أ]	النصر	ج2[359/أ]	الجن	ج2[176/ب]	سبا
ج2[400/ب]	المسد	ج2[362/أ]	المزمل	ج2[183/أ]	فاطر
ج2[401/أ]	الإخلاص	ج2[365/أ]	المدثر	ج2[190/ب]	يس
ج2[402/أ]	الفلق	ج2[368/ب]	القيامة	ج2[197/ب]	الصفات
ج2[402/ب]	الناس	ج2[371/أ]	الإنسان	ج2[205/ب]	ص

الجدول الأول: بيان لموضع كل سورة من نسخة بايزيد

2.1.3 وصف النسخة الثانية من المخطوط "سانت بطرسبرغ"، ومحتواها العام

هذه النسخة أُحضرت من مركز الماجد للثقافة والتراث/ دبي؛ تحت عنوان: "نثر الجمان من منتظم فتح الرحمن"، ورقمه: [3919]، وكُتبت بنفس خطوط نسخة "بايزيد"، وتنسيقها وترتيبها؛ إذ هي أيضًا على ما يبدو أنها من نسخ المؤلف نفسه أيضًا لتشابه الخطوط وهيئتها وتنسيق الصفحات، ولم يذكر أي شيء في النسخة تؤكد ذلك، لكنها تختلف عنها قليلًا، ويتوضح ذلك في الشكلين رقم: [8] و[9].

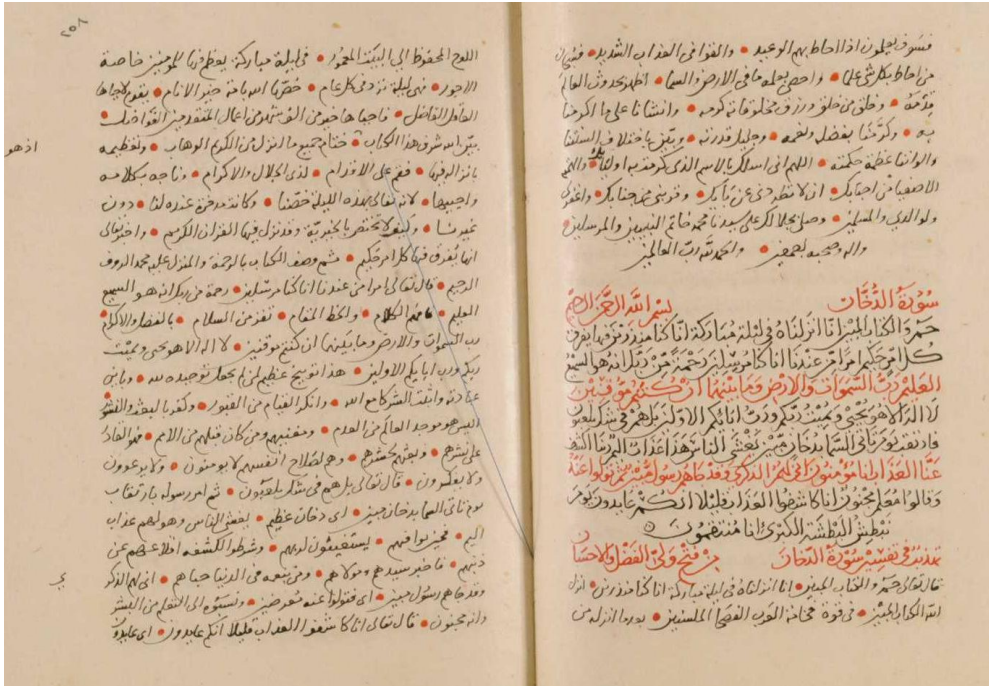


(الشكل: 8)



(الشكل: 9)

1. قر قماش، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، لوح: 403.



(الشكل: 10)¹

² محمد ابن قرقماس، نشر الجمان المنتظم من فتح الرحمن، (سانت بطرسبرغ: مكتبة كلية الدراسات الشرقية، بطرسبورغ، 3919)، لوح: 168.

¹ قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، لوح: 258.



(الشكل: 11) ¹

وحجم الورق (27×18)، مخرومة الأول وتبدأ من أواخر تفسير سورة الزمر وتنتهي بنهاية تفسير سورة الناس دون نقصان، وتقع النسخة في مجلد واحد تتضمن آخر الجزء الثالث وكامل الجزء الرابع الذي يبدأ في النسخة من سورة الزخرف الورقة: [24/أ]، وتبدأ النسخة بقول المؤلف: "المؤمنين عرفوا الله وأطاعوه، والكافرين جهلوه ونسوه"، وتنتهي بقيد فراغ كقيد فراغ نسخة بايزيد مع اختلاف في بعض الكلمات، وبعدها تُسخ في زخرفة: "تم الجزء الرابع بحمد الله وعونه وحسن توفيقه". كما وأنها تحتوي على (168) ورقة مصورة باللونين الأبيض والأسود لكنها في الأصل ملونة كألوان النسخة الأولى على ما يبدو، ويظهر من خلال المعلومات المقيدة عن هذه النسخة؛ أنّ مصدرها روسيا- مدينة سانت بطرسبرغ، مكتبة كليات الدراسات الشرقية؛ تحت رقم: [508]. ومن أهم توصيفات هذه النسخة:

1. على ما يظهر أنّ النسخة هذه أيضاً كُتبت بخط المؤلف، لوجه الشبه الكبير بينها وبين النسخة الأولى في أسلوب الخط، والنساخت، وتناوب الأسطر الملونة، وطريقة استخدام الرموز التي في الحواشي من تصحيحات واستدراكات ونحوها، لكن هذا ليس مصرحاً به كما في النسخة الأولى، كما أنّه لم يظهر تاريخ مقابلة أو بلاغ، وعلى ما يبدو أنّ النسخة مقابلة إذ يظهر رمز المقابلة في عدة مواضع والذي هو على شكل

¹. قر قماش، نثر الجمان، (بترسيورغ، 3919)، لوح: 31.

دائرة فارغة وفي وسطها نقطة، ثم إنَّ خط الآيات والعناوين يُكتب بخط أسمك من خط المتن، وكُتبت النسخة بقلم تختلف سماكته عن الذي كُتبت به نسخة "بايزيد".

ii. لعل هذه النسخة إبرازة أولى، ونسخة بايزيد إبرازة أخرى، ويظهر ذلك من اختلاف النسختان في عدة نقاط منها:

a. الآيات المجموعة ضمن موضوع واحد، إذ في بعض الأحيان يزيد في عدد الآيات المفسرة عن النسخة الأولى، وأحياناً أخرى يُنقص منها، كما يظهر في الشكلين: [10] و [11].

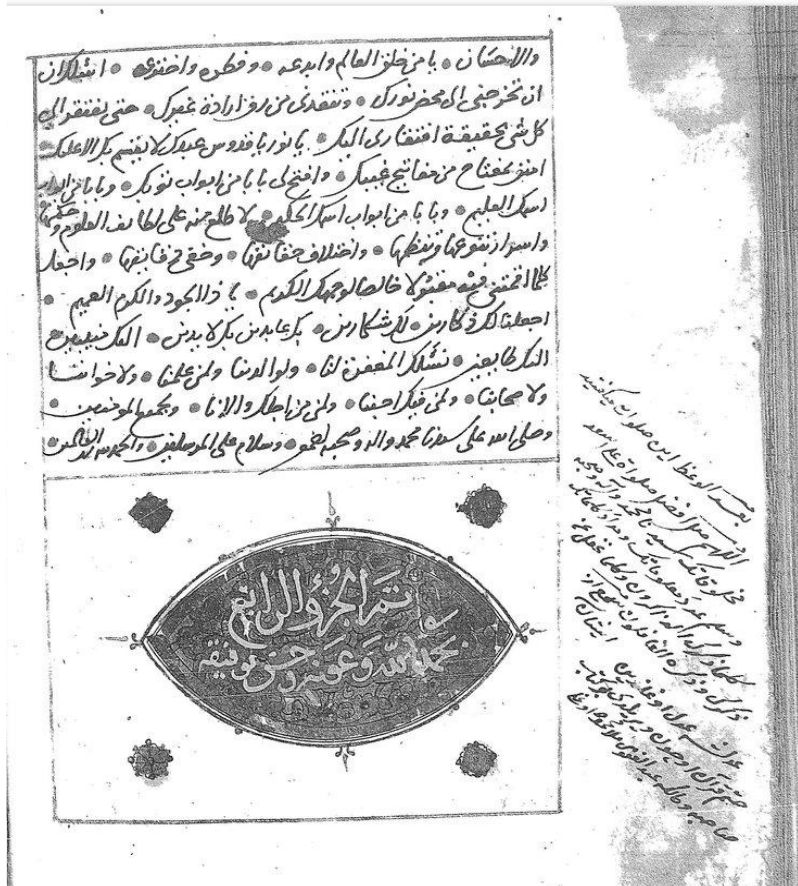
b. العناوين التي تلي مجموع الآيات المراد تفسيرها تحت موضوع واحد، يُلاحظ أنه في بعض المواضع يغير في تلك العناوين أو يعدل عليها في النسخة الأخرى، كما هو واضح في الشكلين: [10] و [11].

c. هذا يظهر أيضاً في أسماء بعض السور، كما يظهر في الشكلين: [8] و [9]؛ حيث إن اسم سورة الناس في هذه النسخة "سورة قل أعوذ برب الناس".

d. بعض الجمل أو الفقرات قد تُحذف من النسخة الأخرى أو قد يُزاد عليها أو يُعدّل عليها، كما يظهر في الشكلين: [10] و [11].

iii. عنوان المجلد مكتوب بغير خط الناسخ على الصفحة الثانية "المجلد الرابع من تفسير نثر الجمان من سورة الزمر إلى آخر القرآن"، وتحتّه كُتبت: "رحم الله مصنفه أمين بحرمة يس"، وتحتّه تملّك: "صاحبه دا ملا عدلشه بن عدل"، وتحتها تملّك آخر: "دخل في ملكي والملك لمالك وأنا العاصي مرزا محمد علي" ولسوء تصوير النسخة لا يظهر جميع هذا التملّك، وكتب على الصفحة الخارجية الأولى بتعليق على طرف الصفحة "نثر الجمان من منتظم فتح الرحمن"، وأرجع مصدر الكلام إلى "كشف الظنون"، وعلى نفس الصفحة فائدة حول الآية (كهيعص)، الصفحة الأخيرة بحاشية بجانب قيد الفراغ، فيها صلوات على النبي ﷺ ثم كلام بأحد فروع اللغة التركبية لم أفهمه: "سمع أز يشان عدلشه عدل أو غلندين ختم قرآن أو چون ديرلدي بو كتاب صاحبه ومالكه عبد الغفور ملا محمود أو علي". كما في الشكل: [12].

iv. النسخة فيها بعض من الرطوبة وبعض الحبر متفش حيث يظهر أثره على الصفحات المقابلة وهذا لم يؤثر على الكلمات التي في النسخة، وقد وجدت محاولات لإصلاح النسخة فبعض المواضع وضع عليه شريط لاصق فأذهب بعض الكلام، وكما أنّ تصوير النسخة التي حصلنا عليها انتقص من حجمها الأصلي، فبذلك لم تظهر كثير من التعليقات وأرقام الصفحات التي على الهوامش وهناك ختم ليس واضح لنفس السبب.



(الشكل: 12) 1

٧. وقد أودعت في الجدول التالي كشافاً للسور حسب ترتيب المخطوط من نسخة "سانت بطرسبرغ"، من سورة الزمر إلى سورة الناس، وقد سرت على ترقيم النسخة ولم أضع رقمًا للمجلد أو الجزء كونها تقع في مجلد واحد، ورقمتها حسب أرقام النسخة، مع أن أغلب الصفحات لا يظهر فيها الترقيم، ومن الملاحظ أيضًا أن الترقيم مكتوب بالترقيم الذي يُستخدم في اللغة الفارسية المختلف عن الأرقام العربية بالرقمين أربعة [٤] وستة [٦]، لكنني رقيمتها بالأرقام العربية، وقد أسمى الناسخ في هذه النسخ بعض السور بأسماء فسورة سيدنا محمد ﷺ "القتال"، وسورة الجن "قل أوحى"، وسورة المسد "تبت".

السورة	الصفحة	السورة	الصفحة	السورة	الصفحة
الزمر	[1/1]	التعائين	[101/ب]	الفجر	[151/أ]

1. قرقماس، نثر الجمان، (بترسبورغ، 3919)، 168 ب.

[ب/152]	الْبَلَد	[أ/104]	الطَّلَاق	[أ/6]	غَافِر
[أ/153]	الشَّمْس	[ب/106]	التَّحْرِيم	[أ/13]	فُصِّلَتْ
[أ/154]	اللَّيْل	[ب/108]	المُلْك	[أ/18]	النُّورَى
[أ/155]	الصُّحَى	[ب/111]	القَلَم	[ب/24]	الرُّحُف
[ب/155]	الشَّرْح	[ب/114]	الحَاقَّة	[أ/30]	الدُّحَان
[ب/156]	التَّيْن	[أ/117]	المَعَارِج	[أ/33]	الجَائِيَّة
[أ/157]	العَلَق	[ب/119]	نُوح	[ب/36]	الأَحْقَاف
[أ/158]	القَدَر	[أ/122]	الجِنِّ (قل أوحى)	[ب/40]	مُحَمَّد ﷺ (القتال)
[ب/158]	الْبَيْتَةَ	[ب/124]	المُرَّمِل	[أ/44]	الفَتْح
[ب/159]	الزَّلْزَلَة	[ب/127]	المُدَّثِّر	[ب/48]	الحُجْرَات
[أ/160]	العَادِيَات	[أ/130]	الْقِيَامَة	[ب/51]	ق
[أ/161]	القَارِعَة	[أ/132]	الْإِنْسَان	[ب/54]	الدَّارِيَات
[ب/161]	التَّكَاتُر	[ب/134]	المُرْسَلَات	[ب/57]	الطُّور
[أ/162]	العَصْر	[ب/136]	النَّبَأ	[أ/61]	النَّجْم
[ب/162]	الهُمَزَة	[ب/138]	النَّازِعَات	[أ/65]	القَمَر
[ب/163]	الفَيْل	[أ/141]	عَبَس	[ب/68]	الرَّحْمَن
[ب/163]	قَرَيْش	[ب/142]	التَّكْوِير	[ب/72]	الوَاقِعَة
[أ/164]	المَاعُون	[ب/143]	الْإِنْفِطَار	[أ/77]	الحَدِيد
[ب/164]	الكُوْنُر	[ب/144]	المُطَفِّين	[ب/84]	المُجَادِلَة
[أ/165]	الكَافِرُون	[أ/146]	الْإِنْشِقَاق	[ب/88]	الحَشْر
[ب/165]	النَّصْر	[أ/147]	الْبُرُوج	[ب/94]	المُمْتَحِنَة
[أ/166]	المَسَد (تبت)	[أ/148]	الطَّارِق	[أ/97]	الصَّف
[ب/166]	الإِخْلَاص	[أ/149]	الأَعْلَى	[ب/98]	الجُمُعَة
[أ/167]	الْفَلَق	[أ/150]	الغَاشِيَة	[أ/100]	المُنَافِقُون
[ب/167]	النَّاس				

الجدول الثاني: بيان لموضع كل سورة من نسخة سان بطرسبورغ

2.2 منهج المفسر في تفسيره لسورة المائدة والأنعام والأعراف

للمؤلف منهج يمكن استقراؤه ضمن القسم المراد دراسته من هذا التفسير على وجه الخصوص وهو متناسب مع منهجه في الكتاب كله، والذي يشتمل على تفسير السور: "المائدة والأنعام والأعراف" بتمامها، والموجودة في الجزء الثاني من المجلد الأول من المخطوط، والذي يقع بين الورقة [216/ب] والورقة [311/أ]، وهذا بيان تحليلي للملامح العامة لذلك المنهج.

2.2.1 شكل التفسير وأسلوبه ومضمونه بالعموم

يتكون هذا التفسير من أربعة أجزاء في مجلدين، حيث قام المؤلف باختصار ونظم تفسيره الأول "فتح الرحمن" على شكل مسجوع بأغلبه في تفسيره الثاني هذا بأسلوب التفاسير الإشارية، فيبدأ المؤلف فيه بخطبة الكتاب ثم يستفتح بكلام عن الاستعاذة والبسملة والصلاة على سيدنا النبي ﷺ، حيث يستفتح فيقول: "بسم الله الرحمن الرحيم، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم، من ممد الكون أتمد التوفيق والعون. الحمد لله منزل القرآن لخير أمة أخرجت للناس، على رسوله الذي محى ظلام الكفر المزيل للشك والالتباس، أنزله لنا تنزيلاً، وبيّن فيه تحريماً وتحليلاً، وفصل فيه كل شيء تفصيلاً، منهجه قويم، وشرعه مستقيم، فمن لاذ به كان سبب نجاته، ومن استمسك بعروته الوثقى فاز بالتعميم لأبدية حياته، فيا حسن ما حباً وأنعم، بأنه تفضل وتكرم وعلم".¹

وبعد المقدمة يبدأ بتفسير الفاتحة وهكذا حتى ينتهي من تفسير السور تباعاً، يفسر السور بأسلوب موحد حيث يذكر اسم السورة مقروناً بالبسملة، ثم يُدرج مقطعاً قرآنياً مكوناً من آية أو أكثر وذلك حسب تقسيم موضوعي يتبعه المصنف، ليبدأ بعد ذلك بتفسير هذا المقطع فيفتحه بعنوان مسجوع مؤلف من سجتين وقد تكون أكثر وغالباً ما تكون متشابهة الألفاظ على طول التفسير؛ وذلك كقول المؤلف: "توضيح مُهدَّب، وتَنقِيح مُرْتَب"،² "مبَاهج أنوار شريفة، ومنهاج أسرار لطيفة"،³ "التهديبُ الفائق، والمعنى الرائق"،⁴ وفي غالبها لا تدل على موضوع تلك الآيات المختارة وقد يدل على المعنى بعض تلك العناوين؛ نحو قوله: "تهذيب في اقتفاء عيسى رُوح الله، موسى كليم الله، وما جاء به من عند الله"،⁵ ثم إنّنا نجد أنّ المصنف قد وضع بعض العناوين ضمن تفسيره لمجموعة الآيات المختارة للتفسير على غير عادته في وضع تلك العناوين بعد الآيات مباشرة وهذا يكون عادة لمزيد تنبيه للقارئ؛ فمثلاً عنون بقوله "وأطلعك هنا على نكتة شريفة، ونبذة منيفة" عند قوله: "قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا رُوحَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ [الأعراف: 189/7]، عرّف عباده أنّه هو الذي خلقهم، ومن العدم أوجدهم، ومن نفس واحدة قدرهم، وهم آدم أبو الأنبياء والمرسلين، والمؤمنين

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B587_JPG)، 1 ب.

2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 216 ب.

3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 244 أ.

4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 227 أ.

5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 228 ب.

والكافرين. وأطلعك هنا على نكتة شريفة، ونبذة منبقة لما كان آدم صلوات الله عليه أبا الأشباح، وكان محمد صلى الله عليه وسلم أبا الأرواح"،¹ أو أنه يضع عنواناً بعد سرده لفائدة؛ كقوله: "فكم من صبر أفضى بصاحبه إلى فرح وسرور، وغبطة وحُبور، وكم من استعجال أشرف بصاحبه على همّ وندامة، وعمّ يعقبه ملامة، وعنوان ذلك: إن الصّابِر يتوقّع خيراً، والمستعجل يتوقع زللاً وضيراً".²

وبعدها يبدأ تفسير جزء فجزء من الآيات؛ حيث يضمن تلك الأجزاء القرآنية في متن تفسيره، فعند تفسيره مثلاً لقوله تعالى: ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأنعام: 53-58]، قال: "ثم قال: ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ﴾، ليشير بقوله منكم، إلى جنسكم ونوعكم، لأنّ عاملي السوء صنفان صنف منكم أيها المؤمنون المهتدون، وصنف من غيركم وهم الكفار الضالون، والجهالة جهالتان جهالة الضلالة، وجهالة الغواية، ﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ لأنه أهل لقبول التوبة، وغسل الحوبة، عند الأوبة، ﴿وَأَصْلَحَ﴾ باستعداده، أمره لمعاده، ﴿فَأَنَّهُ غَفُورٌ﴾ يدرّكه بمغفرته، ﴿رَحِيمٌ﴾ بفيض رحمته".³

وقبل انتقاله من تفسير الآيات المجموعة إلى المجموعة التالية يمهد لها بعدة سجعات يبدأها بعبارة "ثم أخبر"، كقوله: "ثم أخبر عن تزيين قتل الأولاد، وهذا أعظم عناد، بقوله تعالى: "،⁴ وقوله: "ثم أخبر أنه المولى، وأنه القادر على كشف البلوى، بقوله تعالى: "5.

وبعد الانتهاء من تفسير كلّ سور، يختم المؤلف أقواله بجمل الصلاة على حضرة النبي المصطفى ﷺ وبعض الثناء على الله تعالى، ويدعو لنفسه ولوالديه وللمؤمنين؛ كقوله في ختم سورة الأعراف: "ولمّا خُتِمَت هذه السّورة بهذا السّجع المستطاب، أجرى الله على لسان القلم هذا الدّعاء المستجاب: اللهم إنّنا نسألك ميراث الذكر، والكشف عند الفكر، وحسن الدّعاء ممّا وكرم الإجابة منك وإليك، فلا تخيّبنا برحمتك فالخير بيدك، اللهم لا فضيحة إلّا ونحن أهلها، ولا ستر إلّا وأنت أهلها، فاسترنا فيما نحن أهلها، بما أنت أهلها، واجعلنا لك ذاكرين، لك شاكرين، لك آبيين، لك تائبين، لك طائعين، لك عابدين، اغفر لنا ولوالدينا ولجميع المسلمين، وصلى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله ربّ العالمين".⁶

2.2.2 منهجه في الاستدلال بالقرآن الكريم

بعد تقسيم ابن قرقماس للآيات موضوعياً خلال تفسيره عمد غالباً إلى تجزئتها لأجزاء ليفسر كل جزء منها، كقوله: " قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: 182/7]، أي

1. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B587_JPG)، 308 أ.

2. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B587_JPG)، 277 أ.

3. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 252 أ.

4. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 266 أ.

5. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 249 ب.

6. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 311 أ.

الذين كفروا بالآيات، الواضحات البينات، ستري استدراجهم بنفورهم عن صفاء الأحوال، وركونهم إلى قبيح الأعمال، (وَأْمَلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ) [الأعراف: 183/7]، أي أملني لهم بنعمتي، وأخذهم بنقمتي".¹ هذا وقد استخدم ابن قرقماس خلال تفسيره تفسير القرآن بالقرآن، فكان يُورد آيات من سور أخرى لتثبيت معنى الآية، أو لشرح معنى كلمة من الآية، أو لموافقة تلك الآية المقتبسة سجع العبارات المراد تفسيرها مع حملها للمعنى المراد، ولغير ذلك من المقاصد، كنحو قوله: "﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ [المائدة: 73/5]، خسر الجاحد، والله صانع كل شيء وخالقه، ومدبر كل ذي روح ورازقه، فهو الواحد الأحد، الفرد الصمد، الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولد، ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: 4/112]"،² وكقول المصنف: "قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا﴾ [الأنعام: 34/6]، فالصبر على المكاره من شعار المحبين، وسنن المرسلين، ﴿حَتَّىٰ أَتَلَّهُمْ نَضْرَتَنَا﴾، اعلم أنّ الصبر عمدة الحزم، قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ﴾ [الأحقاف: 35/46]، فالصبر دريعة، لكلّ وقية".³

هذا وقد قام المؤلف بربط الآية المفسرة بالآية المفسرة على وجوه من تفسير القرآن بالقرآن ملاحظة في هذا السفر من التفسير وهذا ذكر لبعض تلك الوجوه: منها حمل المجل على المبين حيث بين ما المراد من [الذي أحسن] بأنه سيدنا محمد ﷺ حيث قال في قوله تعالى: "﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾، أي أخبر أمّتك، إنّنا آتينا موسى الكتاب قبلك، تاماً بالإحسان، وإتماماً لمن دُعي فأجاب عند الإعلان، لأنّ الكتب المنزلة على الأنبياء عليهم السلام، تنمّة للدين الحنيفي قال تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: 19/3]، والذي أحسن هو محمد صلى الله عليه وسلم، وشرف وكرم، لأنه سمّي به لتبليغه الرسالة بتوحيد الإله لكافة المشركين معلن، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء: 125/4]"،⁴ ومن تلك الوجوه أيضاً تفسير معنى آية بآية أخرى كتفسيره لقوله تعالى: "﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾، ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصَلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ [الإسراء: 18/17]، والله يمدّ من يريد أن يمدّه من عباده، بما شاء من مراده، فيكون العبد بارادة ما مدّ به مأزوراً، أو مأجوراً، ويعود فعله بالحقيقة منسوباً إليه، وعلم الله سبحانه لم يزل محيطاً بما له أو عليه، ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ [الإسراء: 58/17]"،⁵ ومن ذلك أيضاً ما جمعه من تفاصيل قصة قرآنية كما في قوله: "وقالت اليهود بطغيهم، والنصارى بجهلهم، ﴿نَحْنُ أَتْبَأُ اللَّهُ وَأَجْبُؤُهُ﴾، يدلّ على ما حكاه الله، عن قول اليهود: العزيز ابن الله، وعن قول النصارى: ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: 30/9]، مجموع قولهما، أنّ رسولهما، أبناء الله، فأكذب الله الفريقين، وردّ على الطائفتين، فقال للطائفة الأولى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الجمعة: 6/62]، ألزمهم بهذه الحجّة ربهم ورب العالمين، وقال للطائفة الثانية:

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 306 أ.

2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 233 ب- 234 أ.

3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 248 ب.

4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 270 أ.

5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 272 ب.

(إِنَّمَا الْمَسِيحُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ) [النساء: 171/4]، وقال تعالى: (لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ) [النساء: 172/4].¹

ومن وجوه تفسير القرآن بالقرآن التي قام المصنف باستعمالها جمع الآيات التي تتحدث عن موضوع واحد كما في قوله: "ثم أخبر عن أحوالهم، وثمرات إصرارهم، بقوله تعالى: (تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا)، تولية الكافر، كفر ظاهر، بما أخبر الله عنهم: (وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ) [المائدة: 51/5].² ومن تلك الوجوه أيضًا أن يذكر أمرًا ثم يذكر من مكان آخر وقوع ذلك الأمر أو كيفية أو مكانه أو زمانه، ومنها أيضًا تفسيره للآيات بالسياق كما فسر قوله تعالى: "(قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قَيِّمًا)، من تمسك بحبله وصل، واتصل وما انفصل، (مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا)"،³ فقد فسر معنى الدين القيم بملة سيدنا إبراهيم حنيفًا.

كما ونلاحظ أن المصنف كثيرًا ما استخدم أسلوب الاقتباس من القرآن ضمن كلامه، حيث يضمّن جزءًا قرآنيًا في عباراته المسجوعة، في مثل قوله: "(أَوَلَمْ نَسْئَلِ النَّسَاءَ) [المائدة: 6/5] لطلب لذة من اللذات، فلم تجدوا ماء الثوبة، لغسل الحوبة، (فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا)"،⁴ فكلمة (ماء) هنا التي هي من الآيات المفسرة أضاف إليها كلمة (الثوبة). ومن باب الاقتباس يأتي ابن قرقماس بألفاظ تشبه ألفاظ الآية المراد تفسيرها لتتناسب السجع كقوله عند قوله تعالى: (قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزَّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ) [المائدة: 115/5] "وقال: إني منزلها عليهم، ويجدون عليها فوق ما يرومونه لديهم، (فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ)، فلما أنزلها عليهم كفروا بعد الإيقان، وحطّوا من أوج الإيمان، إلى حضيض الخسران، واستحال جوهرهم النقيس، إلى النوع الفبيج الخسيس"،⁵ فنلاحظ هنا أنه قال: "إني منزلها عليهم"، الآية [عليكم]؛ وذلك لمناسبة سياق الكلام للغائب لا للمخاطب.

2.2.3 منهجه في الاستدلال بالأحاديث والآثار

على غرار تفسير ابن قرقماس القرآن بالقرآن فقد استشهد بروايات اقترب عددها من خمس عشرة رواية في الجزء المحقق، فقد كان يُورد أحاديث لتقرير معنى يريده، أو لشرح معنى كلمة من الآية المراد تفسيرها، أو غير ذلك من المقاصد، كبحر قول المصنف: "(فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ) [الأنعام: 118/6]، من أمارات الإيمان أكل الطعام بحكم الشرع، لا على وفق الطبع، وتبدأه بذكر الله، كما قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وشرف وكرم: «كُلْ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ يَبْدَأْ بِسْمِ اللَّهِ فَهُوَ أَبْتَرٌ»، وجاء «فَهُوَ أَجْدَمٌ»، وجاء «فَهُوَ أَقْطَعٌ»،⁶ وكقوله: "(فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) [المائدة: 54/5]، فمحبة الله لعبده وصف نفسه بالقرب لقوله: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا»، ومحبة العبد

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 222 أ.

2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 235 أ.

3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 272 أ.

4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 222 أ.

5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 242 أ- 242 ب.

6. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 263 أ.

لمولاه، أن يلحظ ما به أولاه، فتشتاق الرّوح إلى المحبوب، ويحملها الوجد على اللّقاء بالمطلوب، فللعارف في عروج درجات المحبة تدريج وتدريب، ولوصوله إلى تحف اللّطائف تدبير وترتيب، فأول رتب العارف معرفة من أنت، ومما أنت وكيف أنت، وما أنت وممن أنت، فإذا عرفت حقيقة إياك، وما حقيقة معنك، سَفَرَتْ لك عن وجهها المعارف، وجُليت عليك عروس اللّطائف، وهو معنى قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وشَرَفَ وكرَمَ: «من عرف نفسه فقد عرف ربه»¹.

ونلاحظ من الأمثلة أنّ المصنّف لم يذكر مصدر الحديث أو الراوي له وهذا منهجه مع جميع الأحاديث الواردة ضمن القسم المحقّق، ونلاحظ أيضًا أنّه ذكر الرواية بلفظها الكامل، وربّما أورد الجزء المقصود بالاستشهاد من الرواية، وربّما يذكر معناها فقط؛ كقوله: "قال تعالى: ﴿جَعَلَ اللهُ الْكعبةَ قِيامًا لأهل الإيمان، القاطنين بها والواردين من أهل البادية وأهل البلدان، يستنجحون بالنضج عند حاجتهم، ومقاصدهم ومهمّاتهم، كذلك جعل كعبة القلب في الباطن للخواص، أهل الاختصاص، لما ورد في القلب، أنّه بيت الرّب" ²، وكقوله عند حديثه عن أهوال يوم القيامة: "لكن يتقدمها حدوث من أمور، وعظيم أسرار النّبوة وأغربها، إخبار النّبويّ صلوات الله وسلامه عليه بطلوع الشّمس من مغربها، وخروج الدّابة وخراب البلاد، ورفع القرآن واستفحال الفساد، وظهور الرّيح العقيم، والدّجال، واكتفاء النّساء بالنّساء والرّجال بالرّجال، والخسف والرّجف والطّاعون والجلاء، والقحط وعموم الغلاء، وخلوّ الأرض من القوم المؤمنين، وإتيان السّماء بدخان مبين" ³.

أمّا من ناحية حكمه على الأحاديث فنادرًا ما يفعل هذا، ففي الجزء المحقّق حكم على حديث واحد فقط في قوله: "ثمّ أخبر عن المخالفين، العاصين المحاربيين، بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَأُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المائدة: 33/5]، أي بمعاداة أولياء الله، وفي الخبر الصّحيح حكاية عن الله: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْحَرْبِ» ⁴.

ونجد أنّ المصنّف قد أشار إلى أحاديث وأحالتها لمطائنها دون ذكر مصدرها، كما جاء في آخر تفسير سورة المائدة، حيث أحالنا لمراجعة قصة الثلاثة الذين خَلَفُوا عن غزوة تبوك، فلم يذكر الرواية لطولها، فقال هنالك: "منها قصة الثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في غزوة تبوك وهي معلومة، وأستغني عن سردها لأنّها مفهومة، وأحسن ما قصت في محالّها، وابتدئ في مجالها" ⁵.

وبالنسبة لغير الأحاديث من الروايات التي ذكرها المصنّف، فقد أورد رواية واحدة في الجزء المحقّق عن الإمام مالك عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: 182/7] حيث نقل الرواية وبتصرّف يسير منه: "وجاء رجل إلى الإمام مالك رضي الله عنه وسأله عن الاستواء، فأطرق مليًا وتغيّر حاله وغشته الرّحضاء، ثمّ

1. قر قفماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 229 ب.

2. قر قفماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 239 أ.

3. قر قفماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 307 ب.

4. قر قفماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 224 ب- 225 أ.

5. قر قفماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 243 ب.

رفع رأسه وقال: ما هذا معناه هذا سؤال الجهال، الاستواء معلوم، والكيف مجهول لا مفهوم، ويلزمنا الإيمان به لا التوغل فيه، وأنت مبتدع ضالّ فيما سألت عليه، ثم أمر بإخراجه".¹

2.2.4 منهجه في القراءات القرآنية ورسمها وعدّها

قد شاع قديماً في أهل الشام ومصر العراق والحجاز واليمن وشرق إفريقيا من بعد القرن الخامس الهجريّ قراءة القرآن وكتابته وتفسيره على قراءة أبي عمرو البصريّ (687-771م / 68-154هـ)² وخصوصاً منها رواية الدوريّ عن أبي عمرو (767-860م / 153-246هـ)،³ واستمر ذلك حتى القرن العاشر الهجريّ، وكان قبل ذلك أهل الشام يقرؤون بقراءة ابن عامر الشاميّ إلى نهاية القرن الخامس حيث بدأت قراءة أبي عمرو في الانتشار التدريجي بالشام ومن بعدها المشرق العربي، وهذا ما أفاده الإمام ابن الجزري (751-833هـ / 1350-1430م)، حيث قال: " فالقراءة عليها الناس اليوم بالشام والحجاز واليمن ومصر هي قراءة أبي عمرو فلا تجد أحداً يلقن القرآن إلا على حرفه خاصّة في الفرش وقد يخطئون في الأصول ولقد كانت الشام تقرأ بحرف ابن عامر إلى حدود الخمسمئة فتركوا ذلك لأنّ شخصاً قدم من أهل العراق وكان يلقن الناس بالجامع الأمويّ على قراءة أبي عمرو فاجتمع عليه خلق واشتهرت هذه القراءة عنه".⁴

ثم إن ابن قرقماس كانت حياته في القرن التاسع قضي غالبها في مصر، والمشهور أنّ القراءة المنتشرة آنذاك في مصر قراءة أبي عمرو البصريّ براوييه حفص الدوريّ،⁵ وعليه فإن ابن قرقماس كان سيعتمدها في تفسيره، والمتتبع للآيات في "نثر الجمان" سيجد أنّ هذا ما جرى عليه المصنّف، ويتبين ذلك من الأمثلة التي تقرّد بها أبو عمرو بقراءته عن القراء العشرة، ومن الأمثلة تلك التي أثبتّها المصنّف: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [المائدة: 34-32/5] بتسكين سين (رسلينا)،⁶ ونحو: ﴿وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ [الأعراف: 26/7] بكسر ميم (عليهم).⁷ ثم إن المصنّف لم يضبط تشكيل كثير من الكلمات التي فيها خلاف بين القراء فلا يتضح عندئذٍ أيّ منها القراءة المعتمدة وإنّما يعلم ذلك من الكلمات المضبوطة.

¹. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 283 ب.

². الإمام السيد بن عمرو التميمي المازني البصري هو زيان بن العلاء بن عمار بن العريان بن عبد الله بن الحسين بن الحارث بن جلهمة بن حجر بن خزاعي بن مازن بن مالك بن عمرو بن تميم بن مر بن أد بن طباحة بن الياس بن مضر بن معد بن عدنان، أحد القراء السبعة، قرأ بمكة والمدينة وقرأ بالكوفة والبصرة أيضاً على جماعة كثر إذ ليس من القراء السبعة أكثر شيوخاً منه. ابن الجزري محمد بن محمد بن عليّ بن يوسف أبو الخير، غاية النّهاية في أسماء رجال القراءات أولي الرواية، تحقيق: عمرو بن عبد الله (القاهرة: دار اللؤلؤة، 2017/1438)، 67/2-73.

³. أبو عمر الدوريّ الأزديّ البغداديّ حفص بن عمر بن عبد العزيز بن صهبان بن عديّ بن صهبان ويقال صهيب، النحويّ الضريّر نزيل سامراء إمام القراءة في زمانه، ثقة ثبت كبير ضابط، رآه لقراءة أبي عمرو البصريّ وقراءة الكسائي. ابن الجزري، غاية النّهاية، 790/1-793.

⁴. ابن الجزري، غاية النّهاية، 72/2.

⁵. علي محمد الصّبيّاح، الإضاءة في بيان أصول القراءة، تحقيق: محمد خلف الحسينيّ (القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، 1999/1420)، 57.

⁶. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 224 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل لقراءات التنزيل (دمشق: دار البيروتي، 2012/1434)، 113.

⁷. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 278 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 153.

ونلاحظ أنّ ابن قرقماس قد خالف قراءة أبي عمرو البصري بكلمات معدودة وافق بذلك قراءات أخرى متواترة وأحياناً لم يوافق، وسأذكر ما خالف به قراءة أبي عمرو ضمن الجزء المحقّق في مقابلة ما جاء من قراءة أبي عمرو دون ذكر السهو أو السقط الظاهر في بعض الآيات التي وردت في النسخة، وهي على النحو التالي:

ما أثبتته المصنف وخالف به أبا عمرو	ما يقابلها من قراءة أبي عمرو
(لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا) [المائدة: 93/5] [طَعَمُوا] بضمّ الطاء، ولم يقرأ بذلك القراء العشر. ¹	قرأها بضمّ الطاء
(مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ) [المائدة: 117/5] [أن اعبدوا] بدون واو الجماعة [أن اعبد]، ولم يقرأ بذلك القراء العشر. ²	قرأها بالجمع.
(وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ) [الأنعام: 80/6] [أفلا تتذكرون] بناء واحدة [أفلا تتذكرون]، لم يقرأ بذلك القراء العشر. ³	قرأها بتائين.
(لَقَدْ نَقَطَعْ بَيْنَكُمْ) [الأنعام: 94/6] [تَبَيَّنَكُمْ] بفتح النون، فوافق قراءة نافع وحفص والكسائي وأبا جعفر. ⁴	قرأها بضمّ النون.
(اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ) [الأنعام: 124/6] [رسالته]، بالإفراد موافقاً قراءة حفص وابن كثير. ⁵	[رسالته] بالجمع بزيادة ألف بعد اللام، والرسم يحتمل الوجهين.
(وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) [الأنعام: 137/6]	[زَيَّنَ] بفتح النون.

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 237 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 123.
2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 242 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 127.
3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 242 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 137.
4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 258 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 159.
5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 263 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 143.

	[رُيِّنَ] بضم الزاي، موافقاً لقراءة ابن عامر الشامي. ¹
قرأها بسكون الطاء.	﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ [الأنعام: 142/6] [خُطُوَاتٍ] بضم الطاء، وافق بذلك قراءة حفص وغيرها. ²
والصحيح على القراءات العشر: [لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ]. ³	﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [الأعراف: 26/7] [لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ] أثبتتها للجمع المخاطب [لعلكم تذكرون]
قرأها أبو عمرو [سَاجِرٍ] بألف قبل الحاء مع تخفيفها.	﴿يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ﴾ [الأعراف: 113/7] أثبت قراءة: [سَحَابٍ] بتشديد الحاء وألف بعدها، وقد قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. ⁴
قرأها [ءَأَمَّنْتُمْ] بهمزة أولى محققة وثانية مسهلة ثم حرف مدّ.	﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمَّنْتُمْ بِهِ﴾ [الأعراف: 123/7] [أمنتم] بهمزة واحدة. ⁵
ولأبي عمرو بالنون. ⁸	﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَعْفُوزَ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ﴾ [الأعراف: 161/7] أثبت [نَعْفُوزٍ] بالياء [يَعْفُوزٍ]، ولم يقرأ بها القراء العشر المتواترة قراءتهم. ^{6 7}
الأصل كسرهما عند القراء العشر.	﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ [الأعراف: 184/7] أثبتها بضم جيم [جِنَّةٍ]، ولم يقرأ بها القراء العشر. ⁹
الأصل [يكون] بالإفراد عند القراء العشر	﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾ [الأعراف:]

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 266 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 145.
2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 266 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 146.
3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 278 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 153.
4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 292 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 164.
5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 293 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 165.
6. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 302 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 171.
7. [نَعْفُوزٍ] قراءتها بالياء منسوبة لقراءة الحسن البصري (ت. 110هـ/728م). الحسين بن أحمد بن خالويه أبو عبد الله، مختصر في سواند القرآن من كتاب البديع، تحقيق: برجستراسر (بيروت: المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، 2009/1430)، 47.
8. محمد فهد خاروف، التسهيل، 171.
9. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 306 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 174.

	[185/7] أثبتت [يكون] بالجمع، [يكونوا]، وهذا لم يقرأ به القرء العشر. ¹
لأبي عمرو البصري الذي ضمّ الراء [وَيَذْرُهُمْ].	﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهَ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذْرُهُمْ فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأعراف: 186/7] [وَيَذْرُهُمْ] بياء المضارعة وبتسكين الراء، وافق بذلك حمزة والكسائي وخلف من القرء. ²
والصحيح من القراءات العشر: [وَذَرُوا].	﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلَجِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف: 181-179/7] [وذروا] أثبتها بالإفراد. ³
والصحيح من القراءات العشر: [دَعَا اللَّهَ]	﴿فَلَمَّا أَتَتْكَ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا﴾ [الأعراف: 189/7] [دَعَا اللَّهَ] اسم الجلالة بحرف جر [دَعَا لِلَّهِ]، ولم يقرأ بذلك القرء العشر. ⁴
لأبي عمرو البصري: [شُرْكَاء] كحفص.	﴿فَلَمَّا ءَاتَتْهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرْكَاء﴾ [الأعراف: 190/7] [شُرْكَاء] أثبتها [شركًا]، ووافق بذلك قراءة نافع وأبي جعفر وشعبة. ⁵
والصحيح من القراءات العشر: [يُنْصِرُونَ] بفتح الياء وضمّ الصاد.	﴿وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصِرُونَ﴾ [الأعراف: 192/7] [ينصرون] بفتح الصاد، ولم يقرأ بذلك القرء العشر. ⁶
[لَا يُفْصِرُونَ] بتخفيف الصاد.	﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْعَيِّ ثُمَّ لَا يُفْصِرُونَ﴾ [الأعراف: 202/7] [لَا يُفْصِرُونَ] أثبتها بتشديد الصاد، ⁷ ولم يقرأ بذلك القرء العشر، ⁸

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 306 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 174.
2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 306 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 174.
3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 306 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 174.
4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 307 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 175.
5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 307 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 175.
6. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 307 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 175.
7. قرأها بالتشديد من غير القرء العشر الزهري (ت. 124هـ/742م) وبيحيى الزبيدي (ت. 202هـ/818م) وإبراهيم بن أبي عبلة (152هـ/769م). أحمد مختار عمر - عبد العال سالم مكرم، معجم القراءات القرآنية وأشهر القراء (الكويت: مطبوعات جامعة الكويت، 1988/1408)، 434/2.

قرأها: [وَلَا تَكُنْ]	[وَلَا تَكُنْ مِنَ الْعَافِلِينَ] [الأعراف: 202/7] [وَلَا تَكُنْ] بواو ونون توكيد [ولا تكونن]، ولم يقرأ بذلك القراء العشر. ¹
-----------------------	---

الجدول الثالث: مقارنة لما أثبتته المصنف وخالف به أبا عمرو وباقي القراءات

أما في الكلمة التي فيها اختلاف في نفس قراءة أبي عمرو نجد أنّ المصنّف قد اختار أحد الأوجه المحتملة لهذه الكلمة وخاصة ما جاء عن الدوري؛ فمثلاً في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: 109/6-111] في كلمة (يُشْعِرُكُمْ) أثبتتها بضم الراء،² وهذا أحد الأوجه التي قرأ بها الدوري عن أبي عمرو،³ وهذه الرواية التي كانت شائعة آنذاك، ومن الملاحظ أيضاً أنّ المصنّف أورد أوجه لبعض الكلمات لم يقرأ بها القراء العشرة كالأمثلة التي ذُكرت، إذ قد يكون لها أصل في القراءات، ولكن من غير المتواتر، أو لربما قد تكون قد نُقلت سهواً وخطأ.

ثم إن علم عد أي القرآن يبحث في تحديد مواضع رؤوس أو فواصل الآيات -أي الكلمة الأخيرة من الآية- وكذلك تبيين المعدود منها أو المتروك منها من قبل القراء في الأمصار؛ حيث تنسب مذاهب عد الآي إلى الأمصار لا إلى علمائها، وهي سبعة مع الخلاف في اعتبار المذهب الأخير: العد المدني الأول، والمدني الأخير، والمكي، والبصري، والشامي أو يسمى الدمشقي، والكوفي، والحمصي. ولا يعنى الاختلاف فيما بينهم من عدّ في زيادة ونقصان ألفاظ أو طريقة أداءها أو نحو ذلك. ثم إن عدد الآيات القرآنية حسب العد المدني الأول : 6217، وللمدني الأخير: 6214، وللمكي: 6219، للبصري: 6204، وللشامي: 6226، وللکوفي: 6236، وللحمصي: 6232.⁴ ثم إنّ نسبة الأعداد إلى البلدان يترتب عليه اعتماد قراء كل بلد العدد الذي نسب لهم في قراءتهم ومصاحفهم، وعليه فإن المشهور عند كثير من العلماء أنّ العدّ المعتمد لقراءة أبي جعفر ورواية قالون عن نافع العدّ المدنيّ الأوّل، والعدّ المعتمد لرواية ورش عن نافع العدّ المدنيّ الثّاني، ولقراءة ابن كثير العدّ المكي، ولقراءة أبي عمرو البصريّ ويعقوب العدّ البصريّ، أو العدّ المدنيّ الأوّل لهما من رواية أهل البصرة، ولقراءة ابن عامر هو العدّ الدمشقيّ، ولقراءة عاصم وحمزة والكسائي وخلف البزار العدّ الكوفيّ، وهذا ما التزمه القراء في إثبات مواضع العد في مصاحف بلدانهم.⁵ وعليه فإنني قد اعتمدت في عدّ الآيات المفسّرة التي في المتن على العدّ البصريّ الموافق لقراءة أبي عمرو البصريّ، بحيث سيكون عدد أي سورة المائدة (123)

⁸. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 309 أ؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 176.

¹. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 309 ب؛ محمد فهد خاروف، التسهيل، 176.

². قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 261 ب.

³. محمد فهد خاروف، التسهيل، 141.

⁴. أحمد خالد شكري، الميسر في علم عدّ أي القرآن (جدة: مركز الدراسات والمعلومات القرآنية، 2012/1433)، 26.

⁵. أحمد خالد شكري، الميسر في علم عدّ أي القرآن، 23-24.

وسورة الأنعام (166) وسورة الأعراف (205)، وفي الجدول التالي بيان للخلاف بين مذاهب الأمصار في عد

أي السور المراد تحقيقها:

الحمصي	الدمشقي	المكي	المدني الأخير	المدني الأول	الكوفي	البصري	
عد أي سورة المائدة							
122	122	122	122	122	120	123	عدد آيات السورة
يعدّها	يعدّها	يعدّها	يعدّها	يعدّها	لا يعدّها	يعدّها	﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: 1/5]
يعدّها	يعدّها	يعدّها	يعدّها	يعدّها	لا يعدّها	يعدّها	﴿وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [المائدة: 16/5]
لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	يعدّها	﴿فَأَنكُمُ غَالِبُونَ﴾ [المائدة: 25/5]
عد أي سورة الأنعام							
166	166	167	167	167	165	166	عدد آيات السورة
لا يعدّها	لا يعدّها	يعدّها	يعدّها	يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	﴿وَجَعَلَ الظَّالِمَاتِ وَالنُّورِ﴾ [الأنعام: 1/6]
لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	يعدّها	لا يعدّها	﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ [الأنعام: 66/6]
يعدّها	يعدّها	يعدّها	يعدّها	يعدّها	لا يعدّها	يعدّها	﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُلُّ فَيَكُونُ﴾ [الأنعام: 72/6]
يعدّها	يعدّها	يعدّها	يعدّها	يعدّها	لا يعدّها	يعدّها	﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: 161/6]
عد أي سورة الأعراف							
205	205	206	206	206	206	205	عدد آيات السورة
لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	لا يعدّها	يعدّها	لا يعدّها	﴿المصن﴾

							[الأعراف: 1/7]
يَعْدَهَا	يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	يَعْدَهَا	﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ [الأعراف: 28/7]
لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	﴿كَمَا تَعُوذُونَ﴾ [الأعراف: 29/7]
لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	يَعْدَهَا	يَعْدَهَا	يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ [الأعراف: 37/7]
لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	يَعْدَهَا	يَعْدَهَا	يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	لا يَعْدَهَا	﴿الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الأعراف: 136/7]

الجدول الرابع: بيان لخلاف مذاهب عد الأبي في السور (المائدة والأنعام والأعراف)¹

2.2.5 منهجه في التفسيرات الإشارية

ألف هذا التفسير كتفسير إشاري؛ وهذا النوع من التأويلات هو "تأويل القرآن بغير ظاهره لإشارة خفية تظهر لأرباب السلوك والتصوف، ويمكن الجمع بينها وبين الظاهر المراد"². ولهذا النوع من التفسيرات شروط قبول عند العلماء، وهي: ألا يتنافى مع ما يظهر من الآية، وألا يدعى أن هذه الإشارة هي المرادة وليس الظاهر، وألا يكون التأويل سخيلاً بعيداً، وألا يكون له معارض من الشرع أو من العقل، وأن يكون له شاهد مؤيد شرعي³، وهذه الشروط التي ذُكرت لم يخرج عنها ابن قرقماس في تأويلاته الإشارية التي أودعها في كتابه، فقد كانت سهلة المأخذ، قريبة المعنى، متصلة بأصول الشريعة، ولم تقم على قواعد الفلسفة الصوفية، ومن ذلك تأويل ما قاله فرعون لسحرتة: "قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [الأعراف: 114/7]، أجرى الله على لسان فرعون للسحرة قرباً حقاً، ووعداً صدقاً، وكان ذلك القرب من الله، لا ممن هو جاحد لله"⁴.

¹. أحمد خالد شكري، الميسر في علم عد آي القرآن، 141.

². محمد عبد العظيم الزرقاني، مناهل العرفان في علوم القرآن، (القاهرة: مطبعة عيسى البابي الحلبي، 1943/1362)، 78/2.

³. محمد عبد العظيم الزرقاني، مناهل العرفان، 81/2.

⁴. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 293 ب.

لم يستخدم المصنّف في الغالب لفظة بعينها للدلالة على التّأويل الإشاري، لكننا نجده في بعض المواضع استعمل لفظة الإشارة ومشتقاتها للإلماح إلى المعنى الإشاري، كقوله: "والإشارة فيه" و"يشير" و"إشارة إلى" و"الإشارة أنّ" ونحو ذلك، فمثلاً في تفسيره للآية ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقِنَهُ لِبَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ [الأعراف: 57/7]، فقد استخدم كلمة "الإشارة" للتلميح إلى المعنى الإشاري، فقال: "الإشارة فيها: أي أنزلنا القرآن على القلب الميت فأحييناه، ومن نوم الجهالة أيقظناه"¹، وقليلًا ما يستعمل هذه العبارة لتفسير المعنى الظاهر من الآية، كقوله: "﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَىٰ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ [المائدة: 14/5] الإشارة أنّ الله تعالى أخذ الميثاق من اليهود والنصارى على التّوحيد، وحرّهم من نقضه"²، ونجده أيضًا قد استخدم عبارات أخرى للتعبير عن التّأويلات الإشارية، مثل: "عند أهل المعرفة"³، و"عند أهل الولاية"⁴. وفي بعض تأويلات المفسّر نجد يذكر التفسير الظاهر المراد من الآيات، ثمّ يتبعه بالتّأويل الإشاري، ويفصل بينهما عادة بقوله: "والإشارة" ونحو ذلك، ومن ذلك ما قاله: "في قوله تعالى: ﴿بَيْنِي وَآدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: 31-33/7]، أي تزَيّنوا بأفخر ملبوسكم، عند قيامكم لطاعة معبودكم، وصيروا زينتكم عادة، عند كلّ مجمع للعبادة، والإشارة فيها: زَيّنوا بواطنكم بالانكسار والخشوع، وزَيّنوا ظواهركم بالتواضع والخضوع"⁵.

2.2.6 منهجه في الاستدلال بأقوال المفسرين وترجيح أقوالهم

لم ينطرق المصنّف لذكر آراء غيره من المفسرين، حتى إنّه لم يذكر اسم أحد من العلماء المفسرين ضمن الجزء المراد تحقيقه، وهذا ما انتهجه في تفسيره هذا إذ هو اختصار لتفسيره الأول "فتح الرحمن"، وإنّما كان يذكر المسألة على ما يظهر له، ويرجح غالبًا المعنى الذي يتوافق مع أسلوب التفسير الإشاري، كنحو تفسيره للآية ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾. [الأنعام: 2/6-3] فيقول: "﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ مجيب، يلبي من دعاه، ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾ قريب، ممّن ناجاه"⁶، ثمّ إنّه عندما يريد ردًا على قول من الأقوال - وهذا قليل - لا يذكر القائل، وإنّما يردّ هذا القول، كما جاء في تفسيره لسورة الأعراف في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَلَاحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الأعراف: 190/7]: "والآية التي نحن بصدددها، كثير من المفسرين حملوا تفسيرها على آدم وحواء وإليهما نسبتها، وهذا غلط فاحش منهم، بما صدر عنهم"⁷، وهذه الرواية يمكن إدراجها ضمن الروايات الإسرائيلية.

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 286 أ.
2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 221 أ.
3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 236 ب.
4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 238 أ.
5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 279 أ.
6. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 244 ب.
7. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 308 أ.

2.2.7 منهج المصنّف في الروايات الإسرائيليّة

يكاد المصنّف لا يورد ما يأتي من الروايات الإسرائيلية إلا القليل، على اعتبار أنّ منهجه في التّأليف يقتصر على الاختصار والاقتصاد في الكلام وشرح الآيات بعبارات قصيرة واضحة مسجوعة، وتلك الاسرائيليات التي فصلت بها وذكر ما جاء من رواياتها ضمن الجزء المحقّق معدودة، وهي على النحو التالي: ما سرده من قصة قابيل وهابيل وما فيها من أسماء للأخوات، وذلك في سورة المائدة: "في قوله تعالى: ﴿وَأْتَلُّ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾ [المائدة: 27/5]، اعلم أنّ آدم عليه السلام، بازواجه حوّاء، ولدت له قابيل وتوأمته إقليميا الهوى، في بطن أوّلًا ثمّ هابيل وتوأمته لُبودا في البطن الثّاني، وإقليميا كانت في الحسن كاملة المعاني، فافتتن بها قابيل، وحسد عليها أخوه هابيل".¹

ومما أورده أيضًا قصة بلعام بن باعوراء عند قوله تعالى: ﴿وَأْتَلُّ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ﴾ [الأعراف: 175/7]: "وقصة إقصائه أنّ القدر ساق الكليم إلى محاربة فساق بلدته فقالوا: له ادع على موسى، فمخّ بالتمنع فوه، فاحتوا له خشبة لصلبه وخوفوه، فأزعجته خشية الخلق، عن خشية الحقّ، فخرج على أتان له فوقفت فضر بها، حتى أضرب بها، فقالت له: لم تضربني وهذه نار أمامي تمنعني المسير، كأنك فقدت التّدبير، فرجع فأعلم الملك فقال له: إمّا الدّعاء وإمّا الصّلب، ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾، فما كان إلا أن بلغ المكان، ﴿فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ﴾".²

وأورد رواية على وجه الرّد على من قال بها لما فيها انتقاص من مقام النّبوة في حقّ سيدنا آدم عليه السلام، وذلك عند قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَاحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الأعراف: 190/7]: "والآية التي نحن بصدددها، كثير من المفسّرين حملوا تفسيرها على آدم وحوّاء وإليهما نسبتها، وهذا غلط فاحش منهم، بما صدر عنهم".³

2.2.8 منهجه في استخدام الشواهد الشعريّة

في تفسير المؤلف لسور المائدة والأنعام والأعراف أورد خمس عشرة مجموعة من الأشعار تقريريًا، جاءت مقويّة للمعاني التي أرادها المؤلف، وبما أنّ هذا التفسير يعتمد على التماس المعاني التزكويّة الوعظيّة فقد دارت معاني تلك الأشعار بين الثناء على رب العزة جل جلاله، وكذلك وصف العشق الإلهي، والحضّ والإرشاد لمكارم الأخلاق؛ فمن الأوّل:

"أنت الغنيّ بذاته عن خلقه وإليك يفتقر الذي أغنيته"⁴

ومن الثّاني ما أورده المؤلف:

1. قر قماش، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 223 ب- 224 أ.

2. قر قماش، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 223 ب- 224 أ.

3. قر قماش، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 308 أ.

4. قر قماش، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 272 ب.

وفيها شفاءً للذي أنا كاتم¹

"وكتُبك جوفي لا تفارق مضجعي

ومما جاء من النوع الثالث:

عند الإله وأنجاه من الجزع

"ما أحسن الصبر في الدنيا وأجمله

ألوت يدها بحبل غير منقطع²

من شدَّ بالصبر كفا عند واقعة

ومن الملاحظ خلال الجزء المحقَّق أنّ المصنّف لم ينسب الأشعار لقائلها، إلّا أنّه نسب بعض تلك الأشعار

لنفسه، ومن تلك الأشعار قوله: "وتلقَّ ما أسرده من الإنشاد، فإنّه غاية الإرشاد:

حتى متى أنت في غيٍّ وخسران³

يا أيّها الطالب المصني حشاشته

فلاحظ أنّه قال: "أسرده" قيل هذه الأبيات، بينما في غيره من المواضيع ففي الغالب ينسبها لقائل مجهول

كنحو قوله: "وأجاد من قال، وترنّم بهذا المقال"⁴، وقوله: "وفي كتاب المحبوب، شفاء لما في القلوب، قال

قائلهم"⁵، وربما لا ينسب الكلام؛ كقوله: "فاصغِ إلى الإنشاد، لأنّه حقيقة الإرشاد"⁶.

ويتبيّن للمتتبع للشواهد الشعرية المذكورة في هذا التفسير أنّ بعضها من تأليفه، وبعضها نقله المصنّف من

مراجعته التي كان يرجع إليها في تفسيره، كنحو ما نقله من كتاب التأويلات النجمية: "كما قال قائلهم حيث قال،

وترنّم بهذا المقال:

لأنّه سدّ عليه الطريق⁷.

لا يهندي قلبي إلى غيركم

2.2.9 منهجه في استخدام أسلوب السجع

سَجَع أي استقام وأشبه بعضه بعضًا، والسَّجَع هو توافق فواصل الكلام من النثر على حرف واحد.⁸

وهذا النوع البلاغيّ هو ما ميّز تفسير نثر الجمان حيث التزمه المؤلف في غالب تفسيره، وهذا الأسلوب

يبرز في التّفسيرات الإشاريّة الصوفيّة، ويقلّ نظيره في أنواع التّفسير الأخرى.

ومن الملاحظ أنّ المؤلف استخدم أنواع السجع خلال تفسيره؛ إذ للسجع أنواع تختلف بالنظر لجهة

القسم،⁹ فاعتبار الوزن والروي¹⁰ تقسم إلى: مطرّف وهو ما اختلفت فيه الفواصل وزناً واتفقت رويًا، ومرصّع

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 258 أ.

2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 277 ب.

3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 284 ب.

4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 277 ب.

5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 258 أ.

6. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 272 ب.

7. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 288 أ.

8. عبد العزيز عتيق، علم البديع (بيروت: دار النهضة العربية، 2002/1423)، 215.

9. İsmail Durmuş, "SEÇİ", TDV İslâm Ansiklopedisi, (Istanbul, TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 1446/2024), 39/273-275.

10. الرّويّ: هو آخر حرف صحيح في البيت الشعري أو الفاصلة. عبد العزيز عتيق، علم العروض والقافية (بيروت: دار النهضة العربية، 1987/1407)، 137.

وهو أن يقابل كلّ لفظة من الفقرة أو البيت الشعري بلفظة على وزنها ورويها من الفقرة التالية، ومتوازي وهو ما اتفقت فيه الفواصل وزناً وروياً، ومشطور وهو خاصّ بالشعر وهو أن يكون لكل شطر من البيت قافيتان¹ مغايرتان لقافية الشطر الثاني.² وسأكتفي بمثال من ذلك من استخدام ابن قرقماس.

فمن المطرف: "ثمّ أخبر عن تأكيد الحجّة، وإظهار الحجّة"³، ومن المرصع: "فلا بكاءهم ينفع، ولا دعاءهم يُسمع"⁴، ومن المتوازي: "خبير خبر الخلق وأعمالهم، وقدّر أرزاقهم وأجالهم، لا تحصى مقدوراته، ولا تتناهى معلوماته"⁵، وأما من المشطور فالمثال من خارج الجزء المختار للتحقيق لعدمه هنالك: "يا من هو الله العليّ وإنّه أعلى وأعلم بالعباد وأرحم"⁶.

ثمّ إننا لو نظرنا إلى طول المقطع المسجوع وقصره، فقد بنى ابن قرقماس بشكل عام تفسيره في نثر الجمان بجمال ذات أطوال قصيرة وهي الغالبة وتتراوح بين كلمتين وخمس كلمات، كقول المصنّف: "في قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ [الأنعام: 146/6] الآية، أي حرّمنا عليهم من الطير الجارحات، ولحوم السباع الضاريات، إما إحساناً ورحمة، أو بلاء ونقمة، وهذا جزاء لبعيهم، وتعرّضهم وطغيهم"⁷، وهناك مقاطع أطول من ذلك قد تصل لعشر كلمات وأكثر وهي الأقل في الاستعمال كقول المصنّف: "إنّه لا يُجِبُّ المُسْرِفِينَ﴾ [الأعراف: 31/7]، لأنّ الإسراف من أفعال الماكرين، فما أنفق في غير الطاعة فهو إسراف وإن كان يسيراً، وما أنفق في طاعة الله فليس بإسراف ولو ربّى على الألف كثيراً"⁸، لكنّه في بعض الجمل الطويلة كان يضع لبعض كلماتها نفس الروي لتكوين فواصل فيما بينها، ومثالاً على ذلك: "والمراد من ﴿تَمَّتْ﴾ حكمه، ونهيه وأمره، وإيحائه وقضائه وقدره"⁹، وقد حاول أن يوحد في عدد كلمات المقاطع المتحددة الفاصلة ومع ذلك فقد تتفاوت أعداد الكلمات في تلك المقاطع أحياناً، ومما جاء في التفسير: "فالوليّ يتضرع إليه، ويرجع في كلّ حالاته إليه، والعدوّ يأخذ في الجزع والكفران، ويتضجّر من البلاء للخذلان، ولا يستسلم لقضائه، ولا يصبر على حكمه إلى حالته إمضائه، ويرجع في ذلك إلى الخلق، ويذهل عن التضرّع للحق"¹⁰.

أما بالنظر لعدد الجمل فعادة ما كان ابن قرقماس يكتب المقاطع المتحددة الفاصلة ضمن أزواج ثنائية أو ثلاثية وهي الأكثر، ثمّ إنّه في كل صفحة من صفحات التفسير تقريباً يأتي بمقاطع مسجوعة رباعية وربما أكثر وهي أقل من سابقتها، وهذا يظهر في كثير من الأمثلة السالف ذكرها.

ومما ميّز تفسيره أيضاً أنّه كان يضمّن الآيات المُفسّرة ضمن المتن مناسبةً لسجع الجمل التي قبلها أو بعدها؛ نحو قوله: "ثمّ أخبر ذو المثل الأسنى، عن أسمائه الحسنى، بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ

¹ القافية: هي المقطع الصوتي الذي يلتزم الشاعر تكرر نوعها في كل بيت. عبد العزيز عتيق، علم العروض والقافية، 134.

² عبد العزيز عتيق، علم البديع، 217-220.

³ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 222 أ.

⁴ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 283 ب.

⁵ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 260 ب.

⁶ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B587_JPG)، 110 أ.

⁷ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 268 أ.

⁸ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 267 أ.

⁹ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 262 ب.

¹⁰ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 291 ب.

بِهَا) [الأعراف: 180/7]، من دعاه بأسمائه الحسنى، فاز بالحسنى"،¹ أو أنه كان يقتبس من غير مواضع من المصحف وينسجها ضمن العبارات المسجوعة؛ كقوله: "من كَذَّبَ بالبعث والنشور، سَيَلْقَى دَاعِيَةَ الثُّبُورِ، إِذَا بُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴿٥﴾ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ) [العاديات: 10-9/100]، وترى أعمالهم كالهَبَاءِ المنثور".² ليس من السهل كتابة الكلام الكثير مسجوعاً؛ لما يظهر عادةً من تكرار الكلمات أو التعبيرات أو المعاني عند مراعاة الانسجام في العبارات المسجوعة وهذا يعد عيباً في هذا الأسلوب، والمؤلف قل ما وقع في ذلك في تفسيره،³ حيث استخدم ابن قرقماس أحياناً كلمات مترادفة تتكرر بها المعاني وهذا ما يسمّى بالتطويل، ومن أمثلة ما وقع به من ذلك في المترادفات (عَتَوْهم وطغِيهم وبغيهم) في قوله: "أي بدّلوا ما أمروا أن يقولوه، وبالاستهزاء علّوه، ولهذا استحقوا الرّجز والهلاك بظلمهم، وعتَوْهم وطغِيهم وبغيهم"،⁴ ومن الأمثلة على ذلك أيضاً في (أصحتهم، أيقظتهم): "فلا الوطأة أصحتهم من سكرتهم شدتها، ولا النعمة أيقظتهم من رقدتهم كثرتها"،⁵ وجاء أيضاً من ذلك (المجادلة والمخاصمة والمقاتلة) في قوله: "فإنه صلى الله عليه وسلم لو أراهه كل آية لم يؤمنوا، وعلى المجادلة والمخاصمة والتقاتل لنصرة باطلهم تعاونوا".⁶

2.2.10 منهجه في ذكر المسائل الفقهية

اقتصر ابن قرقماس على ذكر الأحكام الفقهية باختصار ودون الدخول في الخلافات التفصيلية حتى أنه لم يتطرق لذكر رأي مذهب باسمه أو يردّ رأي آخر ضمن الجزء المحقّق، وقد يورد أحياناً بعض شروط الحكم الفقهيّ وضوابطه باختصار، وهذا موافق لمنهجه في الكتاب القائم على الإيجاز في التفسير، وهذا ما نلاحظه في المثال التالي من قوله: "وأمر الله تعالى عند رؤية الصيّد وإرسال الجارح إليه، أن يُذكر اسم الله عليه، ولمّا جاء تعليم الكلب، بأمر من الرّب، ترك الكلب حظّه، وأمسك ما اصطاده، لصاحبه حلّت فريسته، وجاز اقتناؤه، وسقطت نجاسته وخساسته".⁷ وغالب ذكره للأحكام كان عند تفسيره لآيات الأحكام فكان كلامه عن الأحكام الفقهية قليلاً مختصراً في تفسيره.

وقد يفسر آيات الأحكام تفسير إشارة يلتبس من خلاله معنى ليس ظاهراً من الآية، فهذا هو عند تفسيره لآية الوضوء في غسل الوجه (فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ) [المائدة: 6/5] يقول: "اغسل وجهك من بحر الإخلاص بالغرفة الواحدة، لظهور سرّ المراقبة، واغسله بالغرفة الثّانية، لظهور طهر ارتباطه بالإيمان، وتخصّصه من وجهة أهل الرّندقة والخسران، واغسله بالغرفة الثّالثة، لظهور سرّ السرور، فعندها يُفاض عليك أنوار الجمال والحبور"،⁸ وكقوله: "(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيِّدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ)، أي حرّم الصيّد على ما كان من محرماً وهم أهل

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 305 ب.

2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 298 أ.

3. سلامي بالجن، ناصر الدين ابن قرقماس الأقمري وتفسير نثر الجمان، 200-204.

4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 302 أ.

5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 295 ب.

6. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 247 ب.

7. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 218 ب- 219 أ.

8. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 219 أ.

المحبّة، لزيارة الكعبة، والإشارة فيه حسم الأطماع جملة، ولا ينبغي أن يكون له مطالبة، بحال من الأحوال، إلا طلب الوصال".¹

2.2.11 منهجه في ذكر المسائل والفرق الكلامية

رَكَز ابن قرقماس في تفسيره على الوعظ والإرشاد لزيادة التعلّق بالخالق وتوحيده، لذا أكثر من ذكر الإيمانيات وأحوال القلوب، لكن بالنظر إلى مسائل علم الكلام فلم يكثر من ذكرها وإن ذكرها فقليلاً ما يفصل بها، وقد يردّ أقوال المبتدعة بعبارات قليلة مختصرة، ومن المسائل التي ذكرها ضمن الجزء المُحَقَّق:

أسماء الله الحسنى واشتقاق بعضها من الصفات الفعلية؛ حيث يقول: "أضاف الأسماء جميعها إلى اسم ذاته، وكلها مشتقة من صفاته، بعضها مشتق من الصفات الفعلية"²، ومن تلك المسائل صفة كلام الله الذي هو أزلي وليس محدوداً حيث قال: "الإشارة أنّ الله تعالى متكلم بكلام من الأزل إلى الأبد، وكلامه ليس يحدّ بحدّ ولا أمد، والمراد من (تَمَّتْ) حكمه، ونهيه وأمره، وإيحاء وقضائه وقدره، (صِدْقًا وَعَدْلًا)، صدقًا بما وعد، وعدلاً بما فيه أوعد، (لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ) فيما قدر وقضى، وحكم وأمضى"³، وذكر أيضاً انتفاء نسبة المكان والعندية لله جلّ وعلا: "العندية منزّهة عن تحديد منوط بالجوار، إذ العندية ليست بتداني لأنه تعالى منزّه عن أن يُحيط به الأقطار، فإطلاق لفظ العندية القرب المونس لقلوب الأحباب، قاطع للوسائط والأسباب"⁴، وتطرق إلى مسألة الإستواء المتعلّق بمسألة التمكن بالمكان أو التحيّن بزمان؛ فقال: "لا استواء جلوس، ومن هنا ضلّ كلّ معكوس، برأيه المنكوس، تعالى الله وتنزّه عن أن يحل بمكان، ولا يحصره أوان ولا زمان، بل استواء تصرف وتديبر، لأنه الموجد لكلّ شيء وهو على كلّ شيء قدير"⁵، ومن ذلك ما قاله في تنزيه الله عن المثل والشريك: "الشريك له ولا مثل، ولا نظير له ولا عدل، السماوات والأرض ومن فيهنّ، أعلاه وأسفلهنّ، والعرش والكرسيّ في قبضة قدرته، وحكمه وأمره وقهر عظمته، وهو فوق كلّ شيء فوقية لا تزیده بعداً، ولا حجاباً لمن طلبه ولا صدّاً"⁶، ويلتمس من كلامه هذا أيضاً أنّه كان يميل إلى تأويل بعض المتشابهات.

وعند قوله تعالى: (وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ) [الأنعام: 115/6] أورد المصنّف ذكراً لصفة كلام الله سبحانه فقال: "الإشارة أنّ الله تعالى متكلم بكلام من الأزل إلى الأبد، وكلامه ليس يحدّ بحدّ ولا أمد، والمراد من (تَمَّتْ) حكمه، ونهيه وأمره، وإيحاء وقضائه وقدره"⁷، وقد تكلم أيضاً في مسألة كسب العبد واختياره وخلق الله لفعله؛ حيث قال: "فكسب العبد ليس باضطرابه، بل بمشيئة الله واختياره، شاء الله سبحانه أنّ العبد يشاء، ومن المحال عجزه تعالى عمّا يشاء، (فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ) [الكهف: 29/18]، هذا قوله لمن يؤمن أو يفجر، فشاء سبحانه

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 238 أ.

2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 305 ب- 306 أ.

3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 262 ب.

4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 264 ب.

5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 264 ب.

6. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 272 أ.

7. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 262 ب.

المؤمنون والمشركون، ومن المحال أن يشاء شيئاً فلا يكون، وهو العالم بما بين أيديهم وما خلفهم، وهو القائل: ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ﴾ [الأنعام: 139/6]، فالقائم بحده في كسبه، متصل بحقه من ربه، ولقد أوضح الله تعالى ما يشكك في هذا الباب، للعلماء بالكتاب، ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَدْمُومًا مَدْحُورًا﴾ [الإسراء: 18/17]، والله يمدّ من يريد أن يمدّه من عباده، بما شاء من مراده، فيكون العبد بإرادة ما مُدَّ به مأزورًا، أو مأجورًا، ويعود فعله بالحقيقة منسوبًا إليه، وعلم الله سبحانه لم يزل محيطًا بما له أو عليه¹، وقد أورد ذكر أيضًا مسألة حقيقة الإيمان؛ فقال: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ﴾ من الإيمان، بإقرار اللسان، ﴿وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ من تصديق الجنان، وإخلاص عمل الأركان².

وقد قام المؤلف في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَرَأُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا سَبِيحًا﴾ [الأنعام: 160/6]، بذكر الفرق المخالفة لأهل السنة سرّدًا بدون تفصيل في معتقد كل فرقة، وقد قام بتقسيمها إلى ثلاثة أقسام؛ أولها مذاهب مرقوا من الدين وخرجوا عن حقيقة الإسلام بأهواء وبدع مختلفة وهم: المعتزلة، والتجارية، وناقية الصفات، المعطلة، والمشبّهة، والمجسّمة، والتثوية، والصابئة، والفتنارية، والبيدانية، والطبيعية، والجبرية، والقدرية، والجهمية، والصفاتية، والكرامية، والإمامية، والزيدية، والهاشمية، والبيانية، والزرامية، والجارودية³.

والقسم الثاني: الخوارج، والذهرية، وبعض المتزهدين بالرياء، والمتصوفين بغير الصفاء ومنهم القلندرية والجوالقية، وأكثر من يدّعي الفقر، وعلماء السوء الذين يأكلون الدنيا بالدين⁴.

وأما القسم الثالث: فهم الذين فارقوا أصل الدين وخرجوا عنه، وهم: المتفلسفة، والطبائعية، والزنادقة، والحشوية، والإباحية، والمزدكية، وطوائف الحرمدنية⁵.

2.2.12 منهجه في ذكر علوم القرآن

ضمن القسم المحقق في سور المائدة والأنعام والأعراف لم يتطرق ابن قرقماس إلى مواضيع علوم القرآن من ناسخ ومنسوخ، أو علم القراءات، أو التفصيل في تقسيم الآيات والسور زمنيًا ومكانيًا كالمكي والمدني، بخلاف بعض السور فقد ذكر كونها مكية أو مدنية مع اسم السورة.

أما بالنسبة لأسباب نزول الآيات، فقليلاً ما نجده قد تطرق لسبب نزول الآية وإن ذكر فإنه يلمح إلحاحًا⁶ ولا يصرح بذكر سبب النزول، كتفسيره للآية ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ [الأنعام: 35/6]، حيث قال: "وهذه تأديب من الله تعالى له، كما قال رسوله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَشَرَفَ وَكَرَّمَ: «أَدْبَنِي رَبِّي فَأَحْسَنَ تَأْدِيبِي»، كيلا يبالغ في الشفقة على غير أهلها"⁷.

1. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 272 ب.

2. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 272 ب.

3. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 271 أ.

4. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 271 أ.

5. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 271 أ.

6. سلامي بالكن، ناصر الدين ابن قرقماس الأقمري وتفسير نشر الجمان، 127.

7. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 249 أ.

2.2.13 لغة المؤلف وأساليبه اللغوية

من خلال تتبع الألفاظ والأساليب اللغوية للمصنّف في هذا التفسير نجد أثرًا للعجمة التي كان عليها؛ حيث كان شركسي الأصل، ونلاحظ ذلك من تصحيف بعض الأحرف في بعض الكلمات بشكل متكرر، وقد تكتب الكلمات بشكلها الصحيح لكن بنسبة قليلة، وليس المقصود بذكر تلك الألفاظ ما وقع من زلة قلم وإنما ما تكرر تصحيفه بوضوح، وهي على الشكل التالي:

الكلمة كما كتبت في المخطوط	الكلمة بشكلها الصحيح	ملحوظات
وضللنا ¹ (بالضاد)	(ووظلّنا عليهم الغمّ) [الأعراف: 160/7].	
فضاعة، ² فضيغًا ³ (بالضاد)	فضاعة، فطيغًا.	
تحض به، ⁴ تحضوا. ⁵ (بالضاد)	تحظوا.	
واضب. ⁶ (بالضاد)	واظب.	
صرد، ⁷ صردنا، ⁸ مصرود، ⁹ أصرده، ¹⁰ (بالصاد)	سرد، سردنا	ومشتقات هذه الكلمة غالبًا قد كتبت بالصاد.
جذبات. ¹¹ (بالذال) مهملة دون نقطة	جذبات.	
موالات، ¹² (بالتاء المبسوطة)	مُوالاة.	
المباهات، ¹³ (بالتاء المبسوطة)	المباهاة.	

الجدول الخامس: بيان لبعض التصحيحات التي وقعت في النسخة المخطوطة

وأما بالنسبة لما يقع من ناحية القواعد النحوية، فمنها أنه قد أثبت في عدة مواضع حرف العلة من المجزوم المعلول الآخر؛ نحو: "اهتدي بما اهدوا، واقتدي بما اقتدوا"¹⁴ ومنها قوله: "لم يحصى عدد أوصاف صنعته"¹⁵.

1. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 301 ب.
2. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 231 ب.
3. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 248 ب.
4. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 219 ب.
5. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 220 أ.
6. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 310 ب.
7. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 288 أ.
8. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 234 أ.
9. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 302 أ.
10. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 284 ب.
11. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 228 ب.
12. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 229 أ.
13. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 271 أ.

ومما وقع أيضاً تذكير العدد المؤنث وهذا قليل؛ كقوله: "أربع مثلثات"،¹ ومنها إثبات الحرف المنقوص حالة تنوين الرفع أو الجرّ؛ كقوله: "وفرعه مرتقي للشهود لمناجاة ربّه"،² ومنها رفع خبر يزال؛ في نحو قوله: "الرهبة من صفات العارف، لا يزال ملازم للأدب راجع خائف"،³ وهذه التّصحيفات قد وقعت قليلاً ولربما وقد وقعت سهواً لا عجمةً، وهناك كثير من التّصحيفات التي وقعت سهواً أشرت لكل واحدة في محلها في قسم التّحقيق.

2.2.14 منهجه في ذكر المسائل المتعلقة بالعلوم الكونية

لم يذكر ابن قرقماس من العلوم الكونية شيئاً في القسم المحقّق سوى ذكره لبعض الكواكب والأبراج السماوية، وهذا عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ [الأعراف: 54/7]، فقد ذكر أنّ لها طبائع وآثار من حركاتها، وأنّ للفلك ثمان وأربعون صورة منها شمالية ومنها جنوبية وسمّى لكل قسم صورته، وأنّ الأبراج منها مستقيمة ومنها معوجة وذكر مساحتها، وأنّ منها مذكرة ومؤنثة وسمّاها، وأنّ منها لها رطوبة ويؤوسة.⁴

وكان هدفه من إيراد هذه المعلومات عن النجوم والكواكب والأبراج هو التّنبية لقدرة الخالق جلّ وعلا، وعظمة ملكوته، وقد سردها المصنّف لعلمه بهذا المجال، حيث قال مشيراً لهذا المعنى: "فها قد وقعت على الخبير، منحك العلم بالتحريير، فالحظ حكم القدير الصّانع، وما ركّب من الطّبائع، وما أشحن من البدائع".⁵

2.2.15 أسلوب المؤلف الخطابي

يظهر من أسلوب المصنّف في هذا التفسير طابع الوعظ والإرشاد على غرار التفسيرات الإشارية التي تحرك في المخاطب الوازع الإيماني، فقد توجّه في عامة تفسيره لمخاطب القلب وما على المكلف من واجبات تجاه خالقه، باستخدام تفسير الإشارة والأساليب اللغوية من سجع ومجاز واستعارة وغيرها، ونراه أيضاً قد زين تفسيره بالأشعار ليشدّ المخاطب.

واستخدم للخطاب أساليب عدة للفت انتباه المخاطب ليوظ فيه ما يوصه لمقام الإحسان؛ وقد أكثر من الكلمات التي فيها معنى التّنبية: "ألحظ"، "علم"، "تلق"، "انتبه"، "يا ولهان"،¹⁰ وغير ذلك من الصّنع.

¹⁴. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 257 أ.

¹⁵. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 276 أ.

¹. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 284 ب.

². قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 255 ب.

³. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 299 ب.

⁴. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 284 ب.

⁵. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 284 ب.

⁶. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 301 ب.

⁷. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 276 أ.

وقد حاول ابن قرقماس في عباراته أحياناً تقسيم الخطاب لمستويات ومقامات وخصوصيات، فالمكلف له مقامات يترقى بها، كقوله: "(حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ)" [المائدة: 3/5] الإشارة فيها أنّ ظاهرها خطاب للمؤمنين، وباطنها عتاب للمتقين¹، وفي مواضع جعل لكل عضو من أعضاء المكلف حظاً من ذلك الترقى؛ كقول المؤلف: "اعلم أن حسنة النفس توفير الخدمة، وحسنة القلب حفظ الحرمة، وحسنة الروح مراعاة أدب الحشمة، وحسنة الزاهدين ترك الدنيا، وحسنة المريرين رفض الهوى، وحسنة العارفين قطع المنى، وحسنة الواجدين التخلّي عن الدنيا والعقبى، وحسنة الواصلين حسن الأدب، وترك الطلب، إلى أن لا يبقى ميسوراً إلا بدله، ولا أرباً إلا قطعه، (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا)، إذ السيئة بمنزلة الأحاد، لا تحتل الأزدباد، والحسنة بمرتبة العشرات، وتضعف إلى عقود المئات"².

ثمّ إنّ ابن قرقماس يستخدم في تفسيره أسلوب المناظرة والحوار، قال فقلت، سأل فأجبت.. ونحوها كقوله: "قال المناظر: قد سلمت لقلوك أنّ إبليس جزء من العالم، وإيجاد الكون من أجل آدم، فلو عفى الله عن إبليس لكان أولى، وإن كان ملعوناً في الآخرة والأولى، قلت: لو لم يعذب الشيطان، لقامت حجة الإنسان، بأن يقول: لم لا أبحثني الشّهوات، وسامحتني في الآخرة بالسّيئات، كما سامحت الشيطان، وقد كان منه ما كان"³.

2.2.16 مصادر المؤلف

إنّ المرجع الأول الذي اعتمده ابن قرقماس لهذا التفسير هو تفسيره الأول والأوسع "فتح الرحمن"، حيث نبه المؤلف على أنه اختصره في "نثر الجمان" وهذبه ولم يدخل في التفصيلات وإنما ذكر المهمات، حيث أشار إلى ذلك في بداية كتابه المختصر هذا، حيث قال: "وبعد فلما يسر الكريم بختم كتابي "فتح الرحمن في تفسير القرآن"، قصدني عين الإخوان، أن ألخص منه تفسيره المسجّع على انفراده، فما عدلت عن جلّ قصده، وبغية مراده"⁴، ومن الملاحظ أنّ ابن قرقماس ينبه القارئ بأن يعود لهذا المصدر إن أراد توسّعاً؛ كما جاء في سورة المائدة عند الكلام عن جزاء البغاة: "والنّفْي من الأرض قَدَمناه، وعلى الخلاف أوضحناه"⁵، وفتح الرحمن هو المصدر الوحيد الذي صرّح به، ولم يصرّح البتّة بمرجع آخر ضمن الجزء المحقق من المخطوط.

⁸ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 299 ب.

⁹ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 244 ب.

¹⁰ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 299 ب.

¹ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 218 أ.

² قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 271 ب.

³ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B587_JPG)، 4 أ. الرواشدة، "تفسير نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن؛ لمحمد قرقماس دراسة وصفية تحليلية"، 178/1.

⁴ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 1 ب- 2 أ.

⁵ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 225 أ.

ويظهر للمتتبع لألفاظ هذا التفسير أنّ المصنّف استقى أغلب تفسيره من تفسير اشاري هو كتاب "تفسير التّأويلات النّجميّة" لنجم الدين الكبرى،¹ حيث إنه لا تكاد تخلو لوحة من لوحات المخطوط من الجزء المحقّق إلّا وقد نقلت منه ألفاظاً وجمالاً، حتّى أنّ أسلوب التّفسيرين متشابه عموماً،

وما ذكر أيضاً من شواهد قرآنية أو حديثيّة أو شعريّة أو تأويلات إشاريّة قام ابن قرقماس بنقل كثير منها من ذلك التفسير بلفظها أو بلفظ قريب منها، وسأمثل بنقل من التّفسيرين يُتبيّن من خلاله مدى التّشابه بينهما، قال ابن قرقماس في بداية سورة المائدة: " (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) : إَعْلَمُ أَنَّ سَمَاعَ إِسْمِ اللَّهِ هُوَ إِسْمُ ذَاتِ الْأَوْهِيَةِ يُوْجِبُ الْعَظَمَةَ وَالْهِبَةَ، وَالْفَنَاءَ وَالْغَيْبَةَ، وَ(الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)، هُمَا صِفَتَا لُطْفِهِ يُوْجِبَانِ الْحُضُورَ وَالْأُوبَةَ، فَمَنْ أَسْمَعَهُ بِسْمِ اللَّهِ أَدْهَشَهُ فِي كَشْفِ جَلَالِهِ، وَمَنْ أَسْمَعَهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ، أَدْرَكَهُ بِلُطْفِ أَنْوَارِ جَمَالِهِ، ثُمَّ إِنَّهُ خَاطَبَ الْأَوْلِيَاءَ، وَعَاتَبَهُمْ عِتَابَ الْأَحْبَاءِ، بِقَوْلِهِ: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا)"²، أما ما جاء في التّأويلات النّجمية من أول سورة المائدة: "والإشارة أنّ سماع اسم الله فهو اسم ذات الألوهيّة يوجب الهيبة والعظمة والفناء والغيبه من شأنهما، وسماع الرحمن الرحيم، وهما من صفات لطفه يوجب الحضور والأوبه، ومن شأنهما البقاء والقربة، فمن أسمع به اسم الله غيبه في كشف جلاله، ومن أسمع الرحمن الرحيم غشيه بلطف أفضاله، ثم خاطبهم بخطاب الأولياء وعاتبهم عتاب الأحباء، فقال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا)"³.

ثمّ إن تفسير "التّأويلات النّجميّة" من أشهر كتب التّفاسير الإشارية مصدرًا وأصلًا للتّفاسير الإشارية عند السادة الصوفية ومن الكتب التي اعتمدهت مصدرًا تفسير "روح البيان" وتفسير "روح المعاني" و"غرائب القرآن"، يشتمل على مباحث دقيقة مرشدة لطلاب الحقيقة، كان قد افتتحه مصنفه بتفسير سورة الفاتحة وعندما وصل إلى تفسير سورة الذاريات وقيل تمام تفسيرها واقته المنية شهيدًا فلم يُكتب له إتمام تفسيره، فقام تلميذه علاء الدين السمناني (ت. 736هـ/1335م)⁴ بإتمامه -على خلاف في نسبة التّتمة- فقد شرع بسورة الفاتحة تبرّكًا وبعدها سورة الطور ولم يكمل سورة الذاريات التي توقف شيخه فيها عند الآية 19، وقد أسمى هذه التّتمة "عين الحياة"، ولكن من الملاحظ أن هناك فرق في المنهج وطريقة التّأليف بين الأصل والتّتمة إذ كان الشيخ نجم الدين كبرى يعرج إلى التفسير الظاهر ثم الإشاري مع سهولة لعباراته وعدم خوضه في المصطلحات الصوفية الفلسفية وهذا ما لمسناه في تفسير "نثر الجمان"، وعلى خلاف هذا فقد كانت التّتمة "عين الحياة"⁵.

¹ الشيخ الإمام الزاهد الكبير الشان نجم الدين الكبرى، الملقب بصانع الأولياء، هو أحمد بن عمر بن محمد، أبو الجناح - بفتح الجيم وشد النون - كان محدثًا ومفسرًا، وإمامًا فقيهاً شافعيًا، وصوفياً زاهداً عابداً مسلماً، استوطن خوارزم، وصار شيخ تلك الناحية، استشهد بسيف التتار عندما نزلوا على خوارزم سنة ثمان عشرة وستمئة، توفي رحمه الله سنة 618 هـ ودفن في رباطه. شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، سير أعلام النبلاء، تحقيق: محمد أيمن الشبراوي (القاهرة: دار الحديث، 2006/1427)، 118/16.

² قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 216 ب- 217 أ.

³ نجم الدين الكبرى، التّأويلات النّجمية، 245/6.

⁴ أحمد بن محمد بن أحمد علاء الدولة البيبانكي السمناني، تفقه وبرع في العلم وشارك في الفضائل وداخل التتار، كان مليح الشكل حسن الخلق توفي ببابك ودفن فيها سنة 659 هـ. صلاح الدين خليل بن أبيك بن عبد الله الصفدي، الوافي بالوفيات، المحقق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى (بيروت: دار إحياء التراث، 2000/1420)، 233/7.

⁵ أحمد بن عمر بن محمد نجم الدين الكبرى، التّأويلات النّجمية في التفسير الإشاري، تحقيق: أحمد المزيدي (بيروت: دار الكتب العلمية، 2009/1430)، 7-4/1.

ومن المراجع التي نقل منها ابن قرقماس في تفسيره "تفسير القشيري" المسمى بلطائف الإشارات، وكان النقل منه أقل من سابقه بكثير، ومن المواضع التي نقلها منه قوله: "قال تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَئِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا)، اعلم أن لكل صارم نية، ولكل عالم هفوة، ولكل جواد كبوة، ولكل عابد غفلة، ولكل سائر وقفة، ولكل عارف حجة"،¹ حيث استفاد المؤلف أكثر ألفاظ هذه الفقرة من عبارة لطائف الإشارات.²

ومن مصادر ابن قرقماس أيضًا في تفسيره هذا "تفسير النيسابوري" المعروف بغرائب القرآن ورغائب الفرقان، وكسابقه قد أقل النقل منه، وقد نقل منه بغالب الألفاظ، ومن المواضع التي نقل فيها من "تفسير النيسابوري" عموم الألفاظ مع الشاهد الشعري، حيث قال: "فلما بدا ظلام ليل بشريته، أشرقت أنوار روحانيته، وأمطرت سحب العناية، مطر الهداية، على أرض قلبه، لمعرفة ربه، فقال: هَذَا رَبِّي، أَرَادَ بِهِ سِرَّ الْمَكُوبِ لَا الْكَوْكَبِ، وَلَمْ تَشْعُرْ نَفْسُهُ بِذَلِكَ إِلَّا رَبُّ، كَمَا قَالَ مِنْ قَالٍ، وَأَجَادَ الْمَقَالَ:

هوى فوادي ولم يعلم به بدني فالجسم في غربة والروح في وطن".³

ومما نقل عنه المصنف أيضًا كتاب "المدهش" لابن الجوزي، ففي الجزء المراد تحقيقه، استقى المصنف منه قصة "بلعام بن باعوراء" بعموم ألفاظها،⁴ حيث قال: "الحظ من وكله الله إلى نفسه، حط من أوج عرفانه إلى حضيض بخسه، فليحذر العاقل من الفتن، فكم من أمن أخذ من مأمّن، لم ينج من غطامط بحر الفتن الأعظم، حافظ الاسم الأعظم، بل غرق بل عام، بلعام، لأنه رفل في حُلل النعم، كالنعم، غافلًا يتعامى عن أنعم".⁵ ومن مصادره كتاب "التنزيلات الموصليّة في أسرار الطّهارات والصلوات والأيام الأصليّة" للشيخ الأكبر ابن عربي، حيث نقل من عدة مواضع من هذا الكتاب، ومن تلك النقول أبيات مع تأويلات إشاريّة لأبيات الوضوء من سورة المائدة، فقال:

"إِنَّ الْحَيَاءَ لِبَابِ اللَّهِ فَتَاحٌ	ووجهه خلف ذاك الباب وضاح
وغسل وجهك بالشرع الذي شرعت	رسل الحبيب لذاك الباب مفتاح
فاقدح زناد وجود الكشف تحظ به	إنّ اللبيب لزناد الكشف قداح

¹ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 309 ب.
² عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، لطائف الإشارات "تفسير القشيري"، تحقيق: عبد اللطيف حسن عبد الرحمن، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2007/1428)، 375/1-376.
³ نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري، غرائب القرآن ورغائب الفرقان، تحقيق: زكريا عميرات (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996/1417)، 110/3.
⁴ جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، المدهش، تحقيق: عبد الكريم تتان وخذون مخلوطة (بيروت: دار القلم، 2014/1435)، 203/1-204.
⁵ قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 304 ب- 305 أ.

اغسل وجهك من بحر الإخلاص بالغرفة الواحدة، لظهور سرّ المراقبة، واغسله بالغرفة الثانية، لظهور
طهر ارتباطه بالإيمان، وتحلّصه من وجهة أهل الرندقة والخسران، واغسله بالغرفة الثالثة، لظهور سرّ
السّرور، فعندها يُفاض عليك أنوار الجمال والحبور".¹



¹. قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 219/أ؛ محي الدين ابن عربي الطائي الحاتمي، مجموع رسائل ابن عربي،
ألتنزلات الموصليّة في أسرار الطّهارات والصلوات والأيام الأصليّة، (بيروت: دار المحجة البيضاء، 2000/1421)، 195/2.

القسم الثالث

قسم التحقيق

سُورَةُ الْمَائِدَةِ

[216/ب] بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴿٢١٦﴾ أَجَلْتُمْ لَكُمْ بَهِيمَةً ءَلَأَنْعَمَ إِلَّا مَا يُبْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُجِبِّي الصِّدْقِ وَأَنْتُمْ

حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾. [المائدة: 2-1/5]

تَوْضِيحٌ مُهَدَّبٌ، وَتَنْفِيحٌ مُرْتَبَّبٌ

[وجوب إيفاء المؤمنين بالعقود والحدود]

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ اعْلَمْ أَنَّ سَمَاعَ اسْمِ⁽¹⁾ اللَّهِ هُوَ اسْمُ ذَاتِ الْأُلُوهِيَّةِ يُوَجِّبُ الْعِظَمَةَ وَالْهَيْبَةَ، وَالْفَنَاءَ وَالْغَيْبَةَ، وَ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، هُمَا صِفَتَا لُطْفِهِ [217/أ] يُوَجِّبَانِ الْحُضُورَ وَالْأُوبَةَ، فَمَنْ أَسْمَعَهُ بِسْمِ اللَّهِ أَدْهَشَهُ فِي كَشْفِ جَلَالِهِ، وَمَنْ أَسْمَعَهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ، أَدْرَكَهُ بِلُطْفِ أُنْوَارِ جَمَالِهِ.

ثُمَّ إِنَّهُ خَاطَبَ الْأَوْلِيَاءَ، وَعَاتَبَهُمْ عِتَابَ الْأَحْبَاءِ، بِقَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، أَيِّ بِالتَّوْحِيدِ نَزَّهَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِالتَّقْرِيدِ، وَ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ الَّتِي جَرَتْ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْمِيثَاقِ، وَحَفْظَهَا لِيَوْمِ التَّلَاقِ، وَهِيَ عَهْدُ أَهْلِ الْوِفَاقِ، أَحَلَّ لَكُمْ أَكْلَ الْأَنْعَامِ، إِلَّا مَا يَأْتِيكُمْ تَحْرِيمُهُ حَالَةَ الْإِحْرَامِ.

ثُمَّ أَخْبَرَ عَنِ تَعْظِيمِ الشَّعَائِرِ، أَنَّ تَعْظِيمَهَا مِنْ صَدَقِ الضَّمَائِرِ، بِقَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْآفْلَاحَ وَلَا ءَمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ إِذْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾. [المائدة: 3/5]

تَهْذِيبٌ رَاجِحٌ، مَعْنَاهُ وَاضِحٌ

[بيان ما أحل الله من شعائر والدعوة للعدل وتقوى الله]

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾. الإشارة فيها أَنَّ الْخَطَابَ [...] (2) الْمَلُوكِ، [...] (3) طَرِيقَ السُّلُوكِ، الْمُنْتَجِرِينَ عَنِ الْمُلْكِ وَالْمَمْلُوكِ، وَخَرَجُوا عَنِ الْأَوْطَانِ وَالْأَطْوَارِ، وَسَافَرُوا عَنِ دِيَارِ الْأَغْيَارِ،

(1). في المخطوط: [سماخ اسم] كتبها بالضم.

وقطعوا بوادي طرق الشّهوات، وعبروا على مفاوز الهلّكات، وتجرّدوا عن الحظوظ الدنيويّة، وتفرّدوا بالحقوق الأخرائيّة، وأحرموا لطواف حضرة المولى، فالإحرام لهذه أولى، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، أي بالألسنة والقلوب، لما قصدوا زيارة المحبّوب، ﴿لَا تُحْلُوا شَعِيرَ اللَّهِ﴾، لأنّها مناسك الوصول إلى الله، وهي معالم الشريعة، القائمة بدين الله على الحقيقة، ومراسم آداب الطريفة، [217/ب] بإشارة أرباب الحقيقة، فإنّهم أدلّة هذا الطريق، وخفراء⁽¹⁾ هذا الفريق.

﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾، إشارة إلى ما عظّمه الله في الزّمان، والمكان، ونهى عن الوقوع فيه لأنّه من الحرمان، ﴿وَلَا ءَامِينَ النَّبِيِّ الْحَرَامِ﴾، وهم القاصدون إلى الله، الصادقون في طلب الله، بالرّفق في مرافقتهم، والتزام الصدق في موافقتهم، ﴿بِئْتَعُونَ﴾ الوصول ﴿فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَاناً﴾، فرأفقوهم وكونوا إخواناً، واهدوا للقربان نفوسكم، وقلدوها خضوعكم، ﴿إِذَا حَلَلْتُمْ﴾ عند تمام الحجّ بفضل الله، ﴿فَاصْطَادُوا﴾ أرباب الطّلب بشبكة الدّعوة إلى الله.

﴿وَلَا يَجْرَمَنَّكُمْ سَنَانُ قَوْمٍ إِنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، أي لا يحملنكم حسد الحسّاد، وقصد القصّاد، الذين يريدون أن يصدّوكم عن المسجد الحرام، وهو الصّدّ عن الحقّ، ويمنعوكم بالحسد عن دعوة الخلق، ﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾ على الطّالبيين المخلصين، الصادقين المفلحين، بصدّهم وردّهم عن الإرادة، فتكونوا قاطعين الطّريق على أهل السّعادة، ولهذا أثبتكم في ديوان الشّقاوة.


وقوله: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ وهو الخروج عمّا سوى الله، والدخول تحت رضى الله، ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾، وهو الجنوح إلى المخالفة وارتكاب البهتان، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في القيام بحقوق التعظيم لأوامر الله، ورعاية حقوق الشّفقة على خلق الله، ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، أي اتقوا عذابه، واحذروا عقابه.

ثم أخبر عن الحرام، على الخواصّ والعوامّ، بقوله تعالى:

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَبَئَةُ وَالْمُؤَفَّقَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيجَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَ فِسْقٌ [1/218] الْيَوْمَ يَبَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. [المائدة: 4/5]

دُرّة يتيمّة، لا يُعلم لها قيمّة

(2). بين المعكوفتين محو، ولعلها: [في الأولياء]. كما في الصورة:  والكلمات خُمنت حسب سياق تفسير التأويلات النجمية، إذ مؤلف المخطوط يرجع في السياق هنا إلى تفسير التأويلات النجمية. نجم الدين الكبرى، التأويلات النجمية، 245/6.

(3). بين المعكوفتين محو، ولعلها: [سلاطين]. كما في الصورة:  (1). "التّخفير: التّسوير، وحفّر الرجل أجاره ومنعه وأمنّه وكان له خفيراً يمنعه". محمد بن مكرم بن عليّ أبو الفضل جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، لسان العرب (بيروت: دار صادر، 1993/1414)، "خفر"، 1209/2.

[بيان المحرمات من اللحوم والاستقسام بالأزلام]

قال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ الإشارة فيها أنّ ظاهرها خطاب للمؤمنين، وباطنها عتاب للمتقين، ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ يا أهل الفلاح، ﴿وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ يا ذوي التجاح، ﴿وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾، أي ما يعنون به الطّاعات، والقربات والعبادات، لا يرجون به وجه الله، ولا يذكرون عليه اسم الله، ومن المحرمات ﴿الْمُنْحَنَقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ﴾، فأهل المشاهدات،⁽¹⁾ قد خنقوا نفوسهم بالمجاهدات، وأنواع الرياضات، نهوا عن الشهوات، والمُرادات، الذين يتردّون⁽²⁾ أنفسهم من أوج حظوظها، إلى حضيضها، لقمع أهل الحرمان، ومحاربة حزب الشيطان.

﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْنُمْ﴾، إشارة إلى ما يحتاجون إليه من القوت من أكلة السباع، حالة المجاع، ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾، أي وما ذبح للأصنام، دون ابتغاء وجه ذي الجلال والإكرام، وحرّم الاستقسام بالأزلام، فنهاكم الله عن هذه المناهي، وخلصكم من هذه الدواهي، فأخلصوا لله، واطلبوا رضى الله.

﴿الْيَوْمَ يَنْسَأ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾، لحسن يقينكم، وتحققوا عدم رجوعكم، إلى ملتهم، وانحرافكم، عن قبلتهم، ﴿فَلَا تَحْسَبُوهُمْ﴾ فإنكم خلصتم من شباك مكائدهم، ونجوتهم من شراك مصائدهم، ﴿وَاحْسَبُوا﴾ فإن كيدي متين، وصدّي مهين، وبطشي شديد، وحبسي مديد.

ثم أخبر عن إكمال الدين، وما أنعم به على أهل اليقين، بقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، الكمال كان لنا في الأزلى، [218/ب] ونزل في ذلك علينا خصوصاً عن جميع أهل الملل، وقوله: ﴿وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾، وإتمام النعمة كان ذلك الأوان، بإظهار ديننا على سائر الأديان، ﴿وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، فإتمام النعمة، وكمال الدين للملّة، خصوصيّة من الله لعباده المؤمنين من هذه الأمة، فإضافة النعمة إلى الله ما لا يقطعك عنه، إذ تمامها عليك منه، وأما إضافة الدين إلى العبد لأتته سالك طريقته، ويضاف إلى الله لأتته شارع حقيقته.

﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ﴾، فله أن يتناول ممّا حرّم عليه، ولا يميل كلّ الميل إليه، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، يغفر له فلا يعاقبه، ويرحمه فلا يعذبه.

ثم أخبر ممّا أحلّ للمؤمنين من الطيبات، ومن المحصنات، والمؤمنات، بقوله تعالى:

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبُتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبُتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلْلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلْلٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَلِّحِينَ وَلَا مُتَّجِدِينَ أَخَذَانِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْأَخْزَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾. [المائدة: 5/6]

(1). أهل التزكية جعلوا طبقات خمس لتحقيق الشهادة تبدأ بالإقرار باللسان ثم الاعتقاد بالقلب ولهذا درجات مختلفة، بحسب قوة الاعتقاد، تنتهي بمرتبة أصحاب المشاهدات. تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري ابن دقيق العيد، شرح الإلمام بأحاديث الأحكام، تحقيق: محمد خروف العيد الله (سوريا: دار النوادر، 2009-1430)، 179/5-180.

(2). هكذا جاءت في النسخة المخطوطة، ولعل المراد [يردّون]

تهذيب في التحليل، وإباحة الكتابيات من أهل التوراة وأهل الإنجيل

[صيد الجوارح والكلاب، والأكل والزواج من أهل الكتاب]

قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبُ﴾، بيّن الله تعالى تحليل الطيبات، وميّزها عن المحرّمات، ومن جملتها ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ للاصطياد، فصارت بالتعليم كحلّة⁽¹⁾ المعتاد، وأمر الله تعالى عند رؤية الصيد وإرسال الجارح إليه، أن يُذكر ﴿اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾، ولما جاء تعليم الكلب، بأمر من الربّ، ترك الكلب حظّه، وأمسك ما اصطاده، لصاحبه حلّت فريسته، وجاز [1/219] اقتناه، وسقطت نجاسته وخساسته، كذلك من كانت خالصة لله أعماله، تجلّ رتبته وتعلوا أحواله، لأنّ حُسن الأدب يلحق الوضيع رتبة الأكارب، وسوء الأدب يُردّ العزيز إلى حالة الأصاغر.

ثمّ ذكر أهل الكتاب، وأحلّ طعامهم، وأباح نكاح المحصنات منهم، بالكتاب. ثمّ أخبر عمّن كفر بالإيمان، وحبط عمله وصار في كفة الخسران، فإن تمّ على إصراره للممات، فيحبط عمله من سائر الجهات، ويقع في مهاوي الخسران، لكفره بالإيمان، ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: 39/2]، ويدل عليه قوله: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: 14/83].

ثمّ أخبر عن أسباب الصعود إلى المقامات، إذ هي القيام إلى الصلوات، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيَنبِئَكُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥﴾ وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيقَاتَهُ الَّتِي وَاتَّقُوا بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾. [المائدة: 8-7/5]

أمر الله المؤمنين إذا قاموا للعبادة، بتحري الطهارة وتخصيصها بهذه العادة

[الطهارة للصلاة بالماء شرطها وإن تعذرت فالتيمم بديلها]

بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾، الخطاب لمن آمنوا إيمانًا تحقيقيًا، وإخلاصًا وتصديقًا، إذا قمتم من نوم الشهوة، وانتبهتم من رقدة الغفلة، إلى الصلوة وهي معراجكم، إلى غايات درجاتكم، ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾، أجاد الناظم فيما قال، في تفوّهه بهذا المقال: [البحر البسيط]⁽³⁾

(1). الخلّة: بفتح الخاء الخصلة. أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار (بيروت: دار العلم للملايين، 1987/1407)، "خلل"، 1687/4.

(2). في المخطوط: [...عليكم في الدين من حرج]، والصحيح عدم إضافة [في الدين].
(3). نقل المصنّف الأبيات وبعضًا من العبارات التي بعدها من التنزيلات الموصلية. ابن عربي، التنزيلات الموصلية، 195/2.

ووجهه خلف ذاك الباب وضّاح
 إنَّ الحياءَ لبابِ الله فتّاح
 [219ب] رسلُ الحبيبِ لذاك البابِ مفتاح
 بالشرعِ الذي شرعتْ⁽¹⁾
 إنَّ اللّيبِ لزندِ الكشفِ قدّاح
 فاقدحِ زنادِ وجودِ الكشفِ تحظ⁽²⁾ به

اغسل وجهك من بحر الإخلاص بالغرفة الواحدة، لظهور سرّ المراقبة، واغسله بالغرفة الثانية، لظهور طهر ارتباطه بالإيمان، وتخلّصه من وجهة أهل الرندقة والخسران، واغسله بالغرفة الثالثة، لظهور سرّ السرور، فعندها يُفاض عليك أنوار الجمال والحبور، وقوله: ﴿وَأَيُّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾، والإنشاد، بغية المراد: [البحر البسيط]⁽³⁾

غسل الدّراعين مشروع رعايته
 فواهب⁽⁴⁾ الحقّ فيه أنّه علم
 على سرائر عين النّفع والظّفور⁽⁵⁾
 لا تخدعك دار لا بقاء لها
 بالله يا صاح: كن منها على حذر
 فلا يعزّك شيء أنت تاركه
 إلى المرافق فأشرع فيه وانتظر
 فإتّما النّاس في الدّنيا على سفر

اغسل يدك اليمنى بالغرفة الأولى من كسبها، ليغفر لها ربّها ذنبيها، وبالغرفة الثانية وأدخل المرافق، لتفويض عليك أسرار الحقائق، وبالغرفة الثالثة، لتترقى إلى درجات أهل المعرفة، وكذلك اليسرى، فكن بذلك أحرى.

ثمّ قال: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾، ببذل نفوسكم، في طاعة الرّحمن، و جهاد الشّيطان، وقوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾، أي وطهروا أرجلكم التي سعيتم بها في غير الطّاعات، للقيام عليها في العبادات، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا﴾ بالالتفات إلى غيرنا، ﴿فَاطَّهَّرُوا﴾ للحضور إلى عندنا، لأنّ مقام العنديّة حُفّ بالأسرار، عن رؤية الأعيان، ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى﴾ بمرض الدّنيا، ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ متابعة الهوى، ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ لقضاء حاجة من الحاجات، ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ لطلب لدّة من اللذات، فلم تجدوا ماء التّوبة، لغسل الحوبة، ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾، من تراب أقدام الكرام، فإنّه طهور للدّنوب العظام، ﴿فَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ تراب أقدامهم، لتصيروا من جملتهم واجتهدوا حتّى تصيروا من أعلامهم.

فالله تعالى من كرمه [220أ] لم يرد أن يجعل عليكم في الدّين من حرج فأحسنوا اليقين، تحظوا⁽⁶⁾ بالفوز من ربّ العالمين، فما قد مسحتم الوجه بالضّربة الأولى، فاضربوا ثانية لمسح اليدين، إلى المرفقين، وهذا أولى،

(1). قد أورده المؤلف في المخطوط بلفظ [وغسلك الوجه]. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 12 أ.

(2). في المخطوط: [تحض به] بالضّاد.

(3). ابن عربي، التنزيلات الموصليّة، 197/2.

(4). وقد أورده المؤلف في المخطوط بلفظ [مواهب]. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 12 أ.

(5). أورده المؤلف في المخطوط بلفظ [والضّرر]. قرقماس، نثر الجمان، (بايزيد، B588_JPG)، 12 أ.

فهو تعالى أراد تطهيركم من الذنوب، وأن يزيح عنكم سائر العيوب، وكشف الكروب، وإتمام نعمته عليكم، وبسطها لديكم، فهذه لإيقاظنا لشكره على هذه النعمة العظيمة، والمنة الجسيمة، واذكروا أيضاً ﴿نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ وفي بدء الوجود، بإخراجكم من ظلمة العدم إلى الوجود، ﴿وَمِيقَاتُ الَّذِي وَاتَّقُوا بِهِ﴾، وهو العهد الذي عاهدكم به، على التوحيد والعبودية، واقتراده بالأحديّة، ﴿إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾، ولو لم تشملكم هدايته لقلتم، مثل من بأمرهم أُخبرتم: سمعنا عصينا،⁽¹⁾ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بالله، عن غير الله، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾، أي عليم بالظنون والأوهام، وما يختلج في القلوب من غير نطقٍ ولا كلام.

ثم أخبر أهل الوفاء، بطريق الارتقاء، بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلنَّفْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٠٦﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٧﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ اُنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾. [المائدة: 12-9/5]

بيان وتحريز، وبرهان وتقرير

[التذكير بالنعم والمواثيق والقسط في الحكم والشهادة على التحقيق]

في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ من كان على سنن العدل، فاز بالفضل، أمر الله تعالى عباده المؤمنين، أن يكونوا بعبادته قائمين، وعلى سنن العدل شاهدين، ولا يعدلهم عن الحق بعضهم فيمن يشهد لهم، ولا يلتفت إلى عداوته وليشهد بالحق لوجه من عدله، والعدل ﴿أَقْرَبُ لِلنَّفْوَى﴾، فلا تتبع الشيطان والهوى، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بالله، وتمسكوا بأوامر الله، فهو الخبير وهو العليم.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾، فهؤلاء قد جذبهم بعنايته، وخصهم بولايته، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾، فهؤلاء أدركهم الخذلان، وصاروا أولياء الشيطان، فاستوجبوا العذاب، واستحقوا العقاب.

ثم ذكر أهل العناية، بما أنعم عليهم في البداية، بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ اُنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾، أي يبسطوها بالقتل والهوان، ﴿فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ بالفضل والامتنان، فاتقوه وتوكلوا عليه، ولا تحودوا عما أرشدكم إليه، ﴿وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

ثم أخبر عن اليهود، ونقضهم للمواثيق والعهود، بقوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَءَاتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

(6) في المخطوط: [تحضوا] بالصَّاد، والصَّحِيح بِالطَّاء.
(1) ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرُعْنَا لَبًا بِالسِّنِّينَهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَأَنْظِرْنَا لَكَا خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْرَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: 46/4].

تَخْنِهَا الْأَنْهَرُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٤﴾ فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾. [المائدة: 14-13/5]

تهذيب في اليهود، ونقضهم للعهود

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾، أخذ الله عليهم الميثاق أن يوحدوه ويعبدوه، ويوفوا بما عاهدوا عليه ولا يجحدوه، وأن يقيموا الصلاة، ويؤتوا [1/221] الزكاة، ويؤمنوا بكافة رُسل الله، وبجميع كتب الله، ووعدهم على الوفاء تكفير ذنوبهم والأوزار، ويدخلهم ﴿جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، فأنحرفوا عن الوفاق، ونقضوا العهد والميثاق، وكفروا بالله، وبما جاء من عند الله، واستحقوا بذلك اللعنة من الله، ونزع الرأفة والرحمة من قلوبهم، وحكم عليهم بالشقاوة لقبح صنيعهم، وكثرة عُيوبهم، ولتحريفهم كلامه، وتغييرهم أحكامه، ولا تزال تطَّلِعُ على خيانة⁽¹⁾ منهم، أي على خيانتهم، وتضييع أمانتهم.

﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ عن صدور معاملاتهم بالكفر والطغيان، لأنهم على وفق أسلافهم حيث خالفوا ربهم بالعمد والعدوان، فاعف عن أطاع، بعد ما أضاع، فالله تعالى بفضله يغفر له ما تقدم، بعد التوبة والندم، فمن حسن إسلامه، حصل بإيمانه مرامه، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾، الذين يُحْسِنُونَ طلب الحق، ويتجاوزون عن جرائم الخلق.

ثم أخبر عن النصارى وأخذه عليهم الميثاق، ونقضهم ميثاقهم وكفرهم بالخلاق، بقوله جلّ وعلا:

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَعْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٥﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴿١٦﴾ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٧﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. [المائدة: 18-15/5]

تهذيب ملبح، وتنقيح فصيح

[ميثاق الله لأهل الكتاب بالقرآن والرسول ﷺ إذ فيهما هدى ونور]

في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ الإشارة أن الله تعالى أخذ الميثاق من اليهود والنصارى على التوحيد، وحدّتهم من نقضه [ب/221] بالوعيد، الشديد، فنسوا نصيبهم مما وعدهم، وركنوا إلى ما به أوعدهم، فألقى بينهم العداوة والبغضاء بفعلهم، وقدّر فيهم ذلك لجهلهم، فهم كالسباع بالعداوة يتحارثون،

(1). كتبت بلفظ [خيانة] مصدرًا على قراء ابن محيصة الشاذة، ولعله أراد من ذكر هذه الصيغة تفسير كلمة [خائنة] التي وردت في المتواتر من القراءات. ابن خالويه، مختصر في شواذ القرآن، 31.

وبالغضاء إلى يوم القيامة يتعارسون، فلا ألفة بين أهل الطغيان، ولا وحشة بين أهل الإيمان، (وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ).

ثم أخبر عن مجيء محمد ﷺ بالبيان، وبما أنزل عليه في كتابه القرآن، بقوله تعالى: (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ)، بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم نوراً يبين لكم الشرع، ويجلب لكم النفع، بإنقاذكم من الضلال، إلى أحسن الأحوال، وخص هنا أهل الكتاب، بالنداء والخطاب، لتوبيخهم على ما كانوا يخفوه، وما بدّلوه وما حرّفوه، لأنهم أخفوا ما بين الله في الكتاب، ولهذا عمّمهم بالخطاب، وقال: (قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ) وهو الرسول ﷺ (وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ) عباده المؤمنين.

ثم أخبر عن اليهود والنصارى وفعلهم، وما نسبوه إلى الله بجهلهم، قوله تعالى:

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٦﴾). [المائدة: 19/5-20]

إشارة خارقة، وعبرة رانقة

[افتراءات أهل الكتاب على الله والرد عليها من الله]

في قوله تعالى: (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ)، الله تعالى أظهر [1/222] ظلم الإنسان، وجهله عند الخذلان، بافتراء الكذب على الله، ونسبة الولد إلى الله، وهو المظهر لسائر الموجودات بأمره، (فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ) هلاك العالم بأسره، (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا)، فالذي له السماوات والأرض ملكاً، وما فيهما وما بينهما ملكاً،⁽¹⁾ (يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) لما يشاء، من يشاء كيف يشاء، (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)، فليخدر من عائد وليعلم أنه إليه المصير.

وقالت اليهود بطغيهم، والنصارى بجهلهم، (نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُ)، يدل على ما حكاه الله، عن قول اليهود: العزيز ابن الله،⁽²⁾ وعن قول النصارى: (الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ) [التوبة: 30/9]، مجموع قولهما، أن رسولهما، أبناء الله، فأكذب الله الفريقتين، وردّ على الطائفتين.

فقال للطائفة الأولى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) [الجمعة: 6/62]، ألزمهم بهذه الحجة ربهم ورب العالمين.

(1). الملك والملك: "الملك" هو استفاضة الملك وسعة المقدر لمن له السياسة والتدبير، والملك: استحقاق تصريف الشيء لمن هو أولى به من غيره". الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران أبو هلال العسكري، الفروق في اللغة، تحقيق: جمال مدغمش، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2002/1422)، 314.

(2). (وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ) [التوبة: 30/9].

وقال للطائفة الثانية: (إِنَّمَا الْمَسِيحُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ) [النساء: 171/4]، وقال تعالى: (لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ) [النساء: 172/4].

وقال تعالى: (قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ)، فالله تعالى قد عذبهم عاجلاً، ولهم استكمال تعذيبهم آجلاً، بما تقدم منهم من تكذيب محمد ﷺ وتغيير نعته، وتشكيك سائلهم عن بعثه، وهم عارفون أنه رسول الله، وخاتم الأنبياء وخاتم رسل الله، فأخبر الله رسوله ﷺ أن يقول لهم: (بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ) بهدأته إلى الإيمان، (وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) لانهماكه على الكفر والطغيان، (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا)، يتصرف كيف يشاء فيهما، فيجعل قوماً مظهر صفات لطفه وجماله، ويجعل قوماً مظهر صفات قهره وجلاله، (وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ)، فيحكم لفريق بالجنة وفريق بالسعير.

ثم أخبر عن تأكيد الحجّة، وإظهار المحبّة، بقوله تعالى:

(يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا [ب/222] جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٦﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ ادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ). [المائدة: 21/5-22]

تَهْدِيْبٌ عَلَى بَعْثَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وإظهار دين الله لتجديد ما محوه وإحياء ما أماتوه وتعريف السبيل

[إثبات الحجّة بالدليل على أهل الكتاب بالبشير والنذير]

بقوله تعالى: (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ)، أي يا أهل الكتاب قد جاءكم محمد ﷺ بما تعرفوه، وتتحققوه، واحذروا أن تكتموه، جاءكم بعدما اندرس⁽¹⁾ من الدين معالمه، ومحيت رواسمه، وزالت آثاره، وانطوت أخباره، لأنكم حصلتم في الفترة، وتمسكتم منها بعظيم الفترة، بل ركبتكم هواكم، وعصيتكم مولاكم، وركضتم بخيل هواكم في ميدان العصيان، وبارزتم بالكفر شرائع الإيمان، فقطعنا عذركم، بما أرسلناه لكم، لئلا تقولوا يوم القيامة، يوم الحسرة والندامة: (مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ)، يبشر بالثواب لمن أطاع، وينذر بالعقاب لمن أضاع، بما يرشدكم إليه، ويحتكم عليه، (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)، أي هو القادر على إعطائكم ما وعدكم به الرسول ﷺ من غير تعداد، إن الله لا يخلف الميعاد.

ثم أخبر عن فضله، وما آتاهم من نعمه، بقوله: (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ)، (ادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ)، ذكر تمرّد اليهود على موسى عليه السلام مع تكفيره إياهم نعم الله، وتعداد ما هو وارد عليهم من الله، إذ جعل فيهم النبوة والملك وإيتاء النعم، وكان ذلك تدريجاً لهم لورود النعم، لأنهم لم يكونوا أهلاً لهذه الكرامات، ولا مستحقين لتلك السعادات.

ثم أمرهم بالاستعداد، لدخول الأرض المقدسة بالجهاد، بقوله:

(1). دَرَسَ الشَّيْءُ وَالرَّسْمُ يَدْرُسُ دُرُوسًا: عفا وذهب أثره. ابن منظور، "درس"، 79/6.

﴿يَقُومُوا ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ﴾ [223/1] ﴿فَتَقَبَّلُوا خَاسِرِينَ﴾ ﴿قَالُوا يَلْمُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دُخُلُونَ﴾ ﴿قَالَ رَبِّ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿قَالُوا يَلْمُوسَىٰ إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾. [المائدة: 23-29]

إِنَّ أَعْظَمَ مَوْعِظَةٍ يَتَمَسَّكُ بِهَا الْإِنْسَانُ، وَأَجَلُ مَنْفَعَةٍ وَأَقْوَىٰ بُرْهَانٍ، صَلَاحُ الْيَقِينِ وَالتَّمَسُّكُ بِالْإِيمَانِ

[تیه بنی اسرائیل فی البلاد لرفضهم الجهاد]

قال تعالى: ﴿يَقُومُوا ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ الآية، وَعَدَهُمْ، مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُمْ، ثُمَّ خَافَ تَوَلِّيَهُمْ بِالْإِمْتِنَاعِ فَأَنْذَرَهُمْ: فَانْقَلَبْتُمْ خَاسِرِينَ⁽¹⁾ بِشَوْمِ مَعَامَلَاتِهِمْ، وَنَقْضِ مُعَاهَدَاتِهِمْ، فَخَسِرُوا دُنْيَاهُمْ، وَتَعَدَّبُوا فِي أَخْرَاهُمْ، فَهَوْلَاءُ لَمْ يَنْفَعَهُمُ الْإِنذَارُ، بَلْ رَكَنُوا إِلَى الْإِسْتِكْبَارِ، ﴿قَالُوا يَلْمُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دُخُلُونَ﴾، فَالْحِظْ فَعَلَهُمْ كَيْفَ جَنَحُوا لِلنَّكُوصِ، بَعْدَ أَنْ كَتَبَ عَلَيْهِمُ الدَّخُولَ إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ عَلَى الْخُصُوصِ، فَمَا وَقَفُوا لِلدَّخُولِ، وَلَا بَلَّغُوا بِخِلَافِهِمْ مَأْمُولًا.

﴿قَالَ رَبِّ لَئِن رَجَلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمَا⁽²⁾ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمُ غُلْبُونَ﴾، فَمَنْ حَفَّهَ مِنْ اللَّهِ النَّعْمَ، خَافَ زَلَّتِ الْقَدَمُ، ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ بِأَمْرِ اللَّهِ وَأَمْرِ الرَّسُولِ، تَبَلَّغُوا الْمَأْمُولَ، شَرَطَ لَكُمْ النَّصْرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ بِدُخُولِ الْبَابِ، بِتَصْرِيحِ الْخُطَابِ، ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ الْإِيمَانِ الْحَقِيقِيِّ، وَالْيَقِينِ التَّصْدِيقِيِّ.

﴿قَالُوا يَلْمُوسَىٰ إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا﴾، مِنْ أَقْصَتِهِ سَوَابِقِ التَّقْدِيرِ، لَمْ تَدْنِيهِ بَوَاعِثُ [223/ب] التَّدْبِيرِ، ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾، فَلَمْ يَحْتَشِمُوا مِنْ مَجَاهِرَةِ الرَّدِّ، وَلَمْ يَسْتَوْحِشُوا⁽³⁾ مِنْ مَخَامِرَةِ الصَّدِّ.

ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْ نَتَائِجِ خِذْلَانِهِمْ، وَبَوَادِرِ كُفْرَانِهِمْ، بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾، فَظَهَرَ أَنَّ لَا حِيلَةَ لَهُ غَيْرَ ذَاتِهِ، وَأَخِيهِ إِذَا كَانَ مُلْتَزِمًا لَطَاعَتِهِ، فَاسْتَجَابَ اللَّهُ دَعَاةَ، وَلَبَّأَ نِدَاءَهُ، وَأَخْبَرَ: أَنَّهَا ﴿مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ دَعَا عَلَيْهِمْ مَوْسَى دُخُولَ الْأَرْضِ الَّتِي كَتَبَهَا لَهُمْ، فَأَهْلَكَهُمْ فِي الْأَرْبَعِينَ وَأَدْخَلَهَا نَسْلَهُمْ، فَالْعَجَبُ مِنْ أَنَّ مَوْسَى وَهَارُونَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ بَقِيَا فِي النَّيِّهِ مِنَ السَّنِينَ أَرْبَعِينَ، وَهَذَا مِنْ أَثَرِ شَوْمِ صَحْبَةِ الْفَاسِقِينَ، وَبَنُو إِسْرَائِيلَ بِبِرْكَةِ كِرَامَتِهِمَا ظَلَمُوا بِالْغَمَامِ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى بِبِرْكَةِ صَحْبَةِ الصَّالِحِينَ.

(1). هكذا في المخطوط: [فانقلبتم خاسرين]، ولعله أراد: ﴿فَتَقَبَّلُوا خَاسِرِينَ﴾.

(2). في المخطوط: [عليهما الباب].

(3). في المخطوط: [تستوحشوا] بالناء، والصحيح بالياء.

ثم أخبر عن سيرة الصالح، وسيرة الطالح، بقوله:

﴿وَأْتَلَّ عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٦﴾ لَئِن بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٧﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاؤُ الظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الخَاسِرِينَ ﴿٥٩﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُؤِيلَتِي أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِي سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾. [المائدة: 30-34]

تهذيب في قصة قابيل، وقتله لأخيه هابيل

في قوله تعالى: ﴿وَأْتَلَّ عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾، اعلم أن آدم عليه السلام، بازواجه بحواء، ولدت له قابيل وتوأمته إقليمي الهوى، في بطن أولاً [224/أ] ثم هابيل وتوأمته لئودا في البطن الثاني، وإقليمي كانت في الحسن كاملة المعاني، فافتتن بها قابيل، وحسد عليها أخاه⁽¹⁾ هابيل، وأجاد من قال: [البحر الطويل]⁽²⁾

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً فارغاً فتمكنا

فتنافساً فيها، وتجاوزا عليها، واتفقا على تقريب قربان، للملك الديان، فتقبل قربان هابيل، وردّ قربان قابيل، وسبب قبوله لأنه كان على سنن الحق، وطريق الصدق، وأيضاً قبول قربان هابيل لتعظيمه وتكبيره، وردّ قربان قابيل لقلته وتحقيره، قال قابيل لأخيه هابيل: ﴿قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾، وأعلم أنه إن بسط يده إليه للقتل فلم يبسط يده إليه خوفاً من رب العالمين، ثم وعظه ليرجع إلى نفسه فلم يرجع وأخبره بجزاء الظالمين، الذين يعبدون الدنيا ولذتها، ويشغلون بزينتها وشهواتها.

ثم أخبر عن مطاوعة النفس ومشايعتها، والندامة على متابعتها، بقوله تعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الخَاسِرِينَ﴾، لأنه خسر الدنيا السّاخرة، وكذلك حصل له خسران الآخرة، وأمّا في الدنيا فحرم عليه الواردات، والعلوم التي منشأها القلب، وذوق المشاهدات، ولذة المؤانسات، فبقي في خسران، جهولية الإنسان، وفي الآخرة خسر دخول جنّات النّعيم، ولقاء وجه الله الكريم، والنّجاة من الجحيم، والعذاب الدائم المقيم. ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيهِ﴾، فهذا وقع العجب العجيب، قال: ويلنا ﴿أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾، فالله تعالى له في كلّ حيوان آية، بل في كلّ ذرة آية، تدلّ على وحدانيته، وألوهيته وربوبيته، ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾، حيث صار أول الظالمين.

ثم أخبر عمّا أنزله في التنزيل، [224/ب] وهو ما كتبه على بني إسرائيل، بقوله جلّ وعلا:

(1) في المخطوط: [أخوه]، والصحيح بالنّصب.
(2) منسوب لابن الطنّريّة، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تحقيق: إحسان عباس (بيروت: دار صادر، 1972/1392)، 370/6.
* ابن الطنّريّة يزيد بن سلمة بن سمرة، من بني قشير بن كعب، من عامر بن صعصعة، من شعراء بني أمية، شاعر مطبوع، كنيته أبو المكشوح، ونسبته إلى أمه التي من بني طنر وفي اسم أبيه خلاف، كان حسن الشعر، حلو الحديث، متلافاً للمال، صاحب غزل، وظرف، وفصاحة، وشجاعة. قتل سنة 126 هـ. ابن خلكان، وفيات الأعيان، 375-367/6.

﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٥﴾ إِنَّمَا جَزَاؤُا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. [المائدة: 37-35/5]

تَهْدِيبٌ مَفِيدٌ، مَعْنَاهُ سَدِيدٌ

[حكم القتل والحراية وجزاءها]

في قوله تعالى: ﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ الآية، ﴿أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾، نهى الله عن قتل النفس بغير الحق، لعدم التجرؤ على عبادة الحق ففعله كقاتل الناس أجمعين، ومن أحيا نفساً فكأنما أحيا الناس أجمعين. ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾، أي كل من تحققت فيه من الله المعجزات، فهو في الحقيقة رسول الله بعثه الله إليك، ومعه آيات بيّنات تنلى عليك، ﴿ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾ أي من بني إسرائيل بعد مشاهدتهم الآيات الواضحات البيّنات، والمعجزات الخارقات، ﴿بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾، لأنهم لم يرجعوا إلى ما وقفوا عليه، ولم يوقفوا للاهتداء إليه، بل جاوزوا حدّ الشريعة، ولم يلتفتوا إلى الطريقة، والحقيقة، بل خالفوا أمر الله، وكذبوا على رسل الله.

ثم أخبر عن المخالفين، العاصين المحاربين، بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاؤُا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾، أي بمعادة أولياء الله، وفي الخبر الصحيح حكاية عن [1/225] الله: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْحَرْبِ»،⁽¹⁾ وفي هذا غاية التجرؤ على الذنب، ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾، أي يظهر أثر فسادهم في البر، وكذا في البحر، ﴿أَنْ يُقَتَّلُوا﴾ بسيف العدل، ﴿أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ على جذوع النخل، ﴿أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾، جزاء لما ارتكبه من الخلف، ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾، والتفي من الأرض قدامه، وعلى الخلف أوضحاه،⁽²⁾ ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾، في دار الجحيم، ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾، ورجعوا وأنابوا، ﴿مَنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ﴾، أو تصلوا إليهم، ﴿أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ للتوابين، ﴿رَحِيمٌ﴾ للتوابين، جدير بأن يقبل توبتهم، ويغسل حوبتهم.

ثم أخبر عن حقيقة التقوى، أنه ابتغاء الوسيلة والقربى، بقوله تعالى:

(1). هذا اللفظ في السنن الكبير للبيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجردي الخراساني، السنن الكبير، تحقيق: مركز هجر للبحوث والدراسات (القاهرة: دار هجر، 2011/1432)، 72/7 (6466)؛ واللفظ في البخاري: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ». محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي (الرياض: دار السلام، 1998/1419)، 339/16 (6502).
(2). لعله يحيل إلى تفسيره "فتح الرحمن"، ولم أستطع الوصول إلى مراده.

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَعَذَابُ اللَّهِ يُمْسِكُ ﴿٥٧﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٥٨﴾). [المائدة: 38/5-40]

تهذيب في الأمر باتقاء الله، وابتغاء الوسيلة والجهاد في سبيل الله

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ﴾، جعل الله تعالى الفلاح، في أربعة وهم درج التّجّاح:

- أحدها الإيمان، هو تخلّص العبد من الكفر والطّغيان.
 - الثّاني التقوى وهي منشأ الأخلاق الرّضيّة، ومنع الأعمال الشرعيّة.
 - الثّالث ابتغاء الوسيلة، وهي إفناء النّاسوتيّة، في بقاء اللاهوتيّة⁽¹⁾.
 - الرّابع الجهاد في سبيل الله وبه تخلّص العبد من ظلمة الوجود، إلى نور الشّهود.
- ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ بنيل المقصود، ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالرّحمن، وبارزوه بالعصيان، لو أنّ أحدهم ملك ملئ جداب⁽²⁾ [الأرض ذهبًا، وأراد الفدية به لم يجد لذلك سببًا، فخلصه بعيد، وعذابه شديد، قال تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، أي في سواء الجحيم.
- ثمّ أخبر عن نكال السّارق، ونكول المارق، بقوله تعالى:
- ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٥٦﴾ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٧﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَعْفُو لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٨﴾. [المائدة: 41/5-43]

أحكام الله الزاجرة بالردع، في السّارق والسّارقة بالقطع

حكم الله تعالى على من سرّق بالقطع للخيانة، واختلاس ما ليس له لتضادّ الأمانة، ﴿نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾، لهتك حرمة ما هو في حفظ الله، ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ في شرع الردع، ﴿حَكِيمٌ﴾ في إيجاب القطع، ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، أي وأصلح التوبة بنيتّه الصّادقة، وعزيمته صحيحة ولسائر الأغراض مفارقة.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، معناه أنّه تعالى يقول: ألم تعلم أنّك عاجز عن الخروج عن ملكي، أتهرب منّي ومن عذابي، وأنت في قبضتي وملكلي، فلمّ اجترأت على ما منعك منه، ولمّ قدّمت ما نهيتك

(1). النّاسوتيّة: نسبة للنّاسوت: الطّبيعة البشريّة، ويقابله اللاهوت بمعنى الألوهيّة. مجمع اللغة العربيّة، المعجم الوسيط (القاهرة: مكتبة الشروق الدّولية، 2004/1425)، "ناس"، 895.

(2). جداب: "الأجانب صلاب الأرض التي تمسك الماء، فلا تشربه سريعًا، وقيل: هي الأرض التي لا نبات بها مأخوذ من الجذب، وهو القحط، والجذبة: الأرض التي ليس بها قليل ولا كثير ولا مرتع ولا كلاً". ابن منظور، "جذب"، 256/1.

عنه، فهو ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾، بما شاء كما يشاء، ﴿وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، بإنفاذه من الهلكة، ونجاته من العقوبة، والله قدير على من حارب بالفساد، وناذ بالعناد، وعلى السُّرَّاق، ومن خرج عن الوفاق.

ثم أخبر عَمَّنْ جَعَلَهُ مَظْهَرِ قَهْرِهِ، وأرسله لتَهْذِيبِ أَمْرِهِ، بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ يُنَزَّلْ عَلَيْكُمْ فِي الْيَوْمِ آيَةٌ فَخُذُوا وَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. [المائدة: 44/5]

تَهْذِيبٌ مُفِيدٌ، وَتَرْتِيبٌ سَدِيدٌ

[في تسلية النبي ﷺ لما يلقاه من اليهود والمنافقين وبيان عاقبتهم]

في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾، لما قضى الله على الكفار بالبعد عن مقام التقريب، وأرعى لهم عنان الإمهال للتعذيب، حتى توغّلوا في بوادي البوار، فألقتهم أودية الضلال في النار إلى القرار، أمر الله رسوله بترك المبالاة بهم وأمثالهم، وقلة الاهتمام بأحوالهم، وأمره بنفي الحزن عنهم، لصدور الكفر منهم.

وقوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾، وهم المنافقون الذين أظهروا الإيمان، وكفروا في الباطن بالرسول ﷺ والقرآن، ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ الآية، أي يسمعون للكذابين، ويرشونهم على التحريف عن حكم الحق إلى حكم الطاغين، ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾، أي يغيرون قوانين الشريعة، ويبدّلونها بتمويهات الطبيعية، ﴿يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُنَزَّلْ عَلَيْكُمْ فِي الْيَوْمِ آيَةٌ فَخُذُوا﴾، إن أوتيتهم من محمد ﷺ مثل مقالتنا، وتناسب حالتنا، فخذوا واقبلوا، وإلا فاحذروا عنهم وعمّا نقلوا، وهذا حال الدواعي قد أزلهم الشيطان عن الصراط المستقيم، وأصلهم عن الدين القويم، فيؤولون القرآن والحديث على وفق أهوائهم، ويفسرونه بحمقهم وجهلهم بأرائهم.

فأخبر الله تعالى: أنهم بمعزل عن مغفرته، وحُصِّوا بغضبه وحرما من رحمته، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ﴾، لأن قلوبهم أحاطت بها نجاسة الشرك، وألسنتهم مردت⁽¹⁾ على قول الإفك، ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾، وهو خزي المسكنة والذلة، وما يعطوه من الجزية، ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾، لأنهم يخلدون في دار شرابها حميم، وعذابها أليم، يُضْرَبُونَ بِمَقَامِعٍ مِنْ حَدِيدٍ، [ب/226] ويعذبون العذاب الشديد.

ثم أخبر عن خصالهم، وصيغة أفعالهم، بقوله تعالى:

(1) مرد على الشيء: مرّن واستمر، ومرد على الكلام، أي مرّن عليه لا يعياً به، وأصل معنى التمرد التمرن، أي الاحتياذ، قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ﴾ [التوبة: 101/9]، قال ابن الأعرابي: المرء التناول بالكبر والمعاصي. الزبيدي، "مرد"، 165/9.

﴿سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لِلسُّحْرِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصُرُواكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤٦﴾ وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾. [المائدة: 45/5-46]

تهذيب منقح منيف في أهل الكتاب، ومباينتهم لأحكام الله بالجهد والارتياح

[حكم النبي ﷺ بين أهل الكتاب ومخالفتهم لما حكم لهم كتابهم]

قال تعالى: ﴿سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْلُونَ لِلسُّحْرِ﴾، هؤلاء أخلاقهم الرديئة، أورثتهم الأعمال الدنيئة، فمن خساسة جوهرهم فنغوا لحظوظ خسيئة، وزهدوا الأشياء النفيسة، ﴿فاحكم بينهم أو أعرض عنهم﴾، وهذا سبب شقاوتهم، ورفضهم لسعادتهم.

﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾، الإقساط الدوران مع الحق حيث دار، (1) فمن لزمه خلص من النار، وصار بمحبة الله في جوار الحبيب المختار ﷺ، ﴿وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين﴾، وهذا تعجب لنيبه ﷺ كيف يأتوا لحكمه وهم به ويكتابه مكذبون، ولا يرضوا بحكم التوراة وهم لها مصدقون، ﴿ثم يتولون من بعد ذلك﴾، أي يعرضون عن حكم الله، مع زعمهم أنهم أبناء الله، فأخبر عنهم رب العالمين، وما أولئك بمؤمنين، فنفى الله عنهم الإيمان، للتمرد والطغيان.

ثم أخبر عن التوراة أنها هدى ونور، يهتدى بها من ظلمات الكفر والغرور، بقوله جلّ وعلا:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَابُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكُفْرُونَ ﴿٤٦﴾ وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ [227/أ] بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾. [المائدة: 47/5-48]

التَّهْذِيبُ الْفَانِقُ، وَالْمَعْنَى الرَّانِقُ

[الهداية في التوراة والحكم بها من المبررات]

في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ الآية، أي كما أرسلناك هادياً تهدي إلى صراط مستقيم، وجعلناك نوراً ورحمة وسمياًك بالرؤوف الرحيم، فمن الضلالة أنقذت، وإلى طريق الحق وصلت، وأمّا بنو إسرائيل، فلا بهدى التوراة يهتدون، ولا بنورها يستضيئون، مع زعمهم أنهم بها مؤمنون، فكيف بهداك يهتدون، وبنورك يستضيئون، وهم بك وكتابك كافرون، والأنبياء قد حكمت بأحكام التوراة فيهم، والرَّبَّانِيُّونَ والأحبار أجروا أحكامها عليهم، فلما استحفظهم الله إياها وجعل أمرها إليهم، حرّفوها وبدّلوها، وضيّعوها، وما حفظوها،

(1) نفل التعريف من التأويلات النجمية. نجم الدين الكبرى، التأويلات النجمية، 278/2.

والله تعالى مَنْ على هذه الأمة بالإيمان، وأنزل عليهم كتابه القرآن، وحفظه بذاته وهم فيه راغبون، يتلونه آناء الليل والنهار لا يفترون، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: 9/15]، فهذا حُفَظَ بحفظه عن التَّبْدِيلِ، واستدام هاديًا إلى سواء السبيل.

قال تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَخَشَوْا اللَّهَ﴾ فَإِنَّ الخلق تحت أحكام القدرة مقهورين، وعند جريان القضاء مجبورين، فلا سبيل إلى الخشية منهم، ولا يصح الخوف عنهم، ﴿وَلَا تَسْتَرْوُوا بِأَيْتِي تَمَنَّا قَلِيلًا﴾، فإنه يوجب خسارة الأخرى والأولى، والطرد والبعد وغضب المولى، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، لأن من اتخذ أحكامًا تضاد أحكام الله، ولم يدخل تحت جريان حكم الله، فهو ممن خامر الشرك قلبه، والكفر قامر عقله.

ثم أخبر عن إنزال الأحكام، على الخواص والعوام، بقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَيهِمْ﴾ [227/ب] فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصًا، لتحقق التساوي عند الاعتداء من الجنس الإنساني، لقبول الفيض الرباني، في طلب الكمال، والبلوغ إلى ذروة الوصال، فالله تعالى كرم بني آدم ببذل هذه الكرامات، وعمهم باختصاص هذه السعادات، وإنما التقصير والتواني وقع من قبل الإنسان، من تبديل حكم المئان، وترك الاجتهاد، والشغل بالدنيا عن الاستعداد، فإن المجاهدات، تورث المشاهدات، ويؤيده قول من أنزله لنا: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: 69/29].

قال تعالى: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾،⁽¹⁾ أي فمن عفا، عمن هفا، فقد فاز بالفلاح، وَحَصَلَ عَلَى النَّجَاحِ، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، فليحذر هذه الأخبار، ليخلص نفسه من ورطات النار، ويلحظ قول الجبار: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴿۱﴾ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿۲﴾ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا ﴿۳﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ [الشمس: 7/91-10]، قال تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾، وظهر أن من اختار لنفسه حضيض النقصان، فقد هوى به إلى دركات النيران.

ثم أخبر بني إسرائيل، عن مجيء عيسى بالإنجيل، بقوله تعالى:

﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَعَاتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۱﴾ وَأَيْحِكُمْ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ﴾. [المائدة: 49/50]

تهذيب في اقتفاء عيسى رُوحُ الله، موسى كليم الله، وما جاء به من عند الله

قال تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ [1/228] وَعَاتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ، أي بعث الله المسيح على آثار أنبياءهم، وأنزل عليه (الإنجيل) فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا فِي كِتَابِهِمْ، وهو الهدى والنور المبين، ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾، فكان بيانًا للدين القويم، وهاديًا إلى الصراط المستقيم.

(1) في المخطوط: [فمن تصدق فهو] بدون لفظة [به]، والصحيح: [فمن تصدق به فهو].

ثم أمر أهل الإنجيل أن يحكموا بما أنزل الله فيه، وحذّره بقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾، والفاسيقون عن الحق ناكبون،⁽¹⁾ ومن الهداية مبعدون.

ثم أخبر عن محمد صلى الله عليه وسلم وكتابه، وما أشار إليه من خطابه، بقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَشِيقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ⁽²⁾ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾. [المائدة: 51/5-52]

تلخيص ناجح، وتخصيص فالح

[القرآن لما قبله ناسخ والحكم به واجب]

في قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا⁽³⁾ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾، الإشارة فيها أنّ الله تعالى أطلع رسوله ﷺ، على أسرار العوالم بما أنزله، فما أنزله على أنبيائه من الصحف والألواح، بالرشد والفلاح، ونبينا ﷺ أنزله على قلبه، تخصيص فضل من ربه، وكشف له فيه عن أخبار المتقدمين، من سائر العالمين.

﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾، أي يصدق الكتب المنزلة تصديقاً حقيقياً، عياناً يقينياً، بحيث يشهد قلب المنزل عليه بنوره حقائق جميع الكتب ومعانيها، ويشهد بصدقها وحقيقتها [228/ب] ما فيها، بخلاف ما أنزل في الصحف والألواح، بمشاهدة جميع الأشباح، ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، وأقم عليهم أحكام الله، بما أنزله على قلبك، ابتغاء⁽⁴⁾ وجه ربك، ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾، واعتق ملازمة الحقوق، وارضض ما جنحو إليه من الفسوق، بتحري الصدق.

﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾،⁽⁵⁾ أي لكل من الأنبياء شريعة، ومنهاجاً أي طريقة، ﴿لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ من البيان، والحجج والبرهان، والعزة والسلطان، يهتدون بالبيان والتبيان الطالبون، ويقفون بالحجة والبرهان العالمون، ويفوزون بالعزة والسلطان العارفون، فبرفض الدنيا ساد الزاهدون، وبالنهى عن الهوى ساد العابدون، وبالعلو عن الدنيا والعقبى فاز الواصلون.

﴿فَاسْتَشِيقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾، فمن استبق الخيرات، وسارع إلى الطاعات، فاز يوم المرجع من مولاه، بالمغفرة والرحمة وبما به أولاه، ﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ

(1). نكب فلان عن طريق الصواب، إذا عدل عنه. محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني أبو الفيض الملقب بمرتضى الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: عبد الستار فراج وآخرون (القاهاة: التراث العربي، 1965/1385)، "نكب"، 305/4.

(2). في المخطوط: [فيما كنتم] والصحيح بحرف الجر الباء.

(3). في المخطوط: [إنا أنزلنا]، والصحيح: ﴿وَأَنْزَلْنَا﴾.

(4). في المخطوط: [ابتغاء]، بكسر الهمزة، والصحيح بالنصب.

(5). في المخطوط: [جعلنا شرعة] بدون لفظة [منكم]، والصحيح: [لكل جعلنا منكم شريعة].

أَهْوَاءَهُمْ وَاحْتَرَهُمْ أَنْ يُفْتَنُوا عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ)، نهاه عن خدعهم، وفتنتهم، ومكرهم، ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾، أي يريد الله أن يصيبهم في الدنيا ببعض ما أذنبوا، وفي الآخرة بأعمالهم الفظيعة، ومقولاتهم الشنيعة، بالخلود في النار يعدّون، ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾، لأنهم مرقوا من جذبات العناية، واختاروا الضلال على الهداية.

ثم أخبر عن فساد رأيهم، وسوء ابتغائهم، بقوله تعالى:

﴿أَفَحُكْمَ الْجَهْلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ [1/229] مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَدِيمِينَ﴾ ﴿وَيَقُولَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ ءَأَسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾. [المائدة: 53-56]

توضيح في النهي عن موالاة أهل الكتاب، وتنقيح في المنافقين وما هم فيه من الارتباب (1)

في قوله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَهْلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾، أي يطلبون، للحيدة عن الحجة، القاطعة، بعد ما طلعت شمس العرفان، وسطعت أنوار البرهان، واستتارت القلوب، بأنوار الغيوب، وهنكت أستار الرّيب، بما أنزل من الغيب، ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾، لا أحد يحكم لأهل الإلتقان، بحقائق العرفان، أحسن من الرحمن. ثم نهى الأولياء، ألا يتولوا الأعداء، قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾، أي يا أهل الإيمان، لا تتخذوا اليهود والنصارى أصدقاء، (2) أولياء وخلان، ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ﴾، لأنه صافاهم وأخذ الولاية عنهم، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، وهذا التأكيد في عدم الهداية للمنافقين.

﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾، أي مرضت قلوبهم لحرمانها من نور الإيمان، وانحرفها عن التوحيد المحض والعرفان، ﴿يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾، أي ترى المنافقين يسارعون في مودة أهل الطغيان، والكفر والعصيان، ويحسبون الدائرة على الرسول والمسلمين، والله ولي المؤمنين، ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَدِيمِينَ﴾، أي يستيقظون من رقدة الغفلة ويرون أحوال المطيعين، وما أعد لهم رب العالمين، وأقسموا بالله جهد أيمانهم، أي أهل النفاق [229/ب] أقسموا إنهم معكم في الوفاق، ﴿حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ﴾، وبطلت آمالهم، ﴿فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾.

ثم أخبر عن رجوع عن الدين، وأفسد اليقين، بقوله تعالى:

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلِيمٌ﴾ ﴿إِنَّمَا

(1) في المخطوط: [موالات] بالتاء المبسوطه، والصحيح أن تكون بالتاء المربوطة.
(2) الخدن والخدين: الصديق، والذي يخادتك يكون معك في كل أمر باطن وظاهر. ابن منظور، "خدن"، 139/13.

وَلِيُكْمِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رُكِعُونَ ﴿٥٧﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُغْلِبُونَ﴾. [المائدة: 57/5-59]

تهذيب ناجح، وترتيب واضح

[أوصاف حزب الله، ومن أعرض عن دين الله]

فيمر اعتد، لمن ارتد، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية، اعلم أن الدين الحقيقي هو طلب الحق،
والنطق بالإخلاص بكلمة الصدق، فمن ارتد عن دينه وطلب غير الله، سئل الخزي في دنياه، والعذاب الأليم في
أخراه، ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾، فحبة الله لعبده وصف نفسه بالقرب لقوله: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا
تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا»،⁽¹⁾ ومحبة العبد لمولاه، أن يلحظ ما به أولاه،
فتشتاق الروح إلى المحبوب، ويحملها الوجد على اللقاء بالمطلوب، فللعارف في عروج درجات المحبة تدرج
وتدريج، ولوصوله إلى تحف اللطائف تدبير وترتيب، فأول رتب العارف معرفة من أنت، ومما أنت وكيف
أنت، وما أنت وممن أنت، فإذا عرفت حقيقة إياك، وما حقيقة معنك، سقرت لك عن وجهها المعارف، وجليت
عليك عروس اللطائف، وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم، وشرف وكرم: «من عرف نفسه فقد عرف
ربه». ⁽²⁾

[230/1] قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: 31/3]، فحبة الرسول،
وإتباعه غاية المأمول، ترى المحب إذا جن الليل وظلامه، ثار شوقه وغرامه، ورماه الوجد عن قسيه⁽³⁾ فما
أخطأته سهامه، جرح سهام الوجد يحرقه، وطول الليل يقلقه، وفرط غرامه ينطقه، والصبر يسكته، ولا يزال
يستر حاله ممن ليس يعذره، فهذه بعض حالات المحبين، والله بكرمه على بلواه معين، قال تعالى: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ﴾، قال عليه السلام: «أفضل الأعمال: الحب في الله»،⁽⁴⁾ ﴿أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، وتام الحديث
«والبغض في الله»، ﴿يُجْهَدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، لطلب الحق في البداية، ببذل الروح لجزاء النهاية، لا يخافون لومة
لائم، قائمون لحسم كل ظالم، ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، أي يهديه إلى صدق الطلب في البداية، لدوام
المشاهدة في النهاية، ﴿وَاللَّهُ وَسِعَ﴾ كرمه، يخص من يشاء بالفضل والفضيلة، ﴿عَلِيمٌ﴾ بمن استعد لطلب الوسيلة.

(1). مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1991/1412)، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، (2687).

(2). قال النووي في فتاواه: "ليس هو بثابت". أبو زكريا محبي الدين يحيى بن شرف النووي، فتاوى الإمام النووي المسمّاة: "بالمسائل المثورة"، ترتيب: تلميذه الشيخ علاء الدين بن العطار، تحقيق: محمّد الحجار، (بيروت: دار البشائر الإسلامية، 1996/1417)، 248.

قال ابن حجر الهيتمي: "لا أصل له وإنما يحكى من كلام يحيى بن معاذ الرازي الصوفي". الفتاوى الحديثية، أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، (بيروت: دار المعرفة، د.ت)، 289.

(3). قسي: جمع قوس. الجوهرى، "قوس"، 967/3.

(4). واللفظ في أبي داود: «أفضل الأعمال: الحب في الله والبغض في الله». أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، سنن أبي داود، تحقيق: شعيب الأرنؤوط - محمّد كامل قره بللي (بيروت: دار الرسالة العالمية، 2009/1430)، "باب مجانية أهل الأهواء وبغضهم" 3 (رقم 4599).

ثم أخبر عن شملته العناية، وحُصن بالولاية، بقوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾، من لحظته سوابق التوفيق، وحققته حقائق التحقيق، فهو إداً في ولاية الله وولاية رسوله ﷺ والمؤمنين، كما كان حال الخليل عليه السلام حيث قال: ﴿فَأِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: 77/26]، فموالاة الله، معاداة ما سوى الله، وموالاة رسول الله ﷺ، تعريف الطريق إلى الله، وموالاة المؤمنين، مؤاخاتهم في الدين.

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رُكْعُونَ﴾، وصف الله تعالى من والاهم بهذه الصفات الجليلة السديدة، مع أنه هو الذي ركب في جبلتهم⁽¹⁾ هذه الخصال الحميدة، فهم الذين وقَّعهم، وأقامهم لطاعته ووظفهم، وعلى ما أقامهم عليه بكرمه مدحهم، ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾، لأنهم بالله قائلون، وعلى طاعتهم محافظون.

[230/ب] ثم أخبر عن صفة الأعداء، وأنهم لا يصلحون للولاء، بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَكُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴿٣﴾ قُلْ هَلْ أُنبِئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٤﴾ وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ نَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿٥﴾ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسِرُّونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّخْتِ لَبِيسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ عَنِ قَوْلِهِمْ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّخْتِ لَبِيسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾. [المائدة: 60-66/5]

تهذيب في أهل الكتاب، والله ولي الصواب

[قبائح أهل الكتاب، والنهي عن اتخاذهم أولياء]

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا﴾ الآية، أي يا أيها الذين آمنوا لا تتجنحوا إلى الملاينة مع أعداء الدين، لأن ذلك وهن في اليقين، ولا تتخذوهم أولياء فإنهم أعداء الله وأعداءكم، ويتخذون دينكم هزواً ولعباً، ويسخرون من مقالكم، هذا وهم أهل الكتاب أوتوه قبلكم، فاحذروا ولايتهم وولاية سائر الكفار، لأنهم أهل دار وأنتم أهل دار، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَكُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، عن ولاية الكافرين.

ثم أخبر عن استهزائهم عند نداءكم للصلاة، ومبادرتكم لها في سائر الأوقات، قال تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾، وذلك لجهلهم لأحوال العبادات، وأفعال القربات، لأنهم بمعزل عن تلك الأحوال، ولا ذاقوا حلوة الصلاة [231/أ] الموصلة إلى الوصال.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّا﴾، أي لماذا تتكفرون علينا وتحسدوننا، وتنفقون منا وتؤذوننا، ﴿إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾، أي إيماننا بما أفاضه الله علينا من خصائص الهدائية، وبسائر ما

(1). جبل الله الخلق بجبلتهم وجبلهم على الشيء: طبعه، وجبل الإنسان على هذا الأمر أي طبع عليه. وجبله الشيء: طبيعته وأصله وما بني عليه. ابن منظور، "جبل"، 98/11.

أنزله من الكتب الإلهية، وكشف معانيها وحقائقها، وفهم مبانيها ودقائقها، وأن أكثرهم لفاسفون،⁽¹⁾ أي فسقوا من عدالتهم، لحسدكم ومكرهم وجهالتهم، وخرجهم من الدين القويم، وعدولهم عن الصراط المستقيم، وطلبهم للدنيا ولدانتها، وزخارفها وشهواتها.

ثم أخبر عمن هو بشر حال، وأردى خصال، بقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾، أي من استحق صفة القهر، من الطرد واللعن والغضب والخسر، وإنزاله أحسن المنازل، وإبعاده عن الأخيار الفواضل، وإسكانه حضيض الأسرار الأراذل، وصرفه عن صراط سوي الطريقة، وحجبه عن شهود الحقيقة، وإبدال جوهره التقيس، بجوهر فاحش قبيح خسيس، ومسخهم قرده وخنازير وعبد الطاغوت، وكان هذا محكما عليهم في أزلهم ثم في اللوح مثبت، ﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾، تاهوا في قفر الضلال بآرائهم المعكوسة وخلافهم الدليل.

وقال تعالى في حق منافقيهم: ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾، إيمانهم إيمان النفاق، للخبت والمكر وسوء الأخلاق، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾، من الصنيع، والكفر الفطيع، ومسارعتهم في الإثم والعدوان، وبئس أفعالهم بالخبت والمكر والطغيان، ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾، صممت آذانهم عمن يدعوهم إلى الموعدة الحسنة، ولو أفرغ فيهم جهده وأتعب لسنته، بل رين قلوبهم [231/ب] عن قبول الحق حجبهم، ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾، وما به على الله ورسوله ﷺ يفتنون.

ثم أخبر عن استحقاق لعنهم، وموجب خزيهم، وهو ما ارتكبوهم، وما تفوهوا به وقالوه، بقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾. [المائدة: 67/5]

تهذيب في فظاعة⁽²⁾ قول اليهود، أهل الخبت والخيانة والجحود

ونسبتهم يد الله بالغلول، وتجروهم على الله بهذا المقول

اعلم أن الله ما وكل الإنسان إلى نفسه، إلا لخساسة طبعه وبخسه، فأرداه بالخسران، وعلقه بالخذلان، فترسحت صفاته بالظلومية، ومقولاته بالجؤولية، حتى تجرأ على الله، وظن ظن السوء بالله، فأخبر تعالى عنهم بقوله: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ فرد عليهم، بقوله: ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾، ثم زادهم اللعن على ما تفوهوه، وأردفها الغضب والخزي وهو ما استحقوه.

(1). زيدت لام في النسخة على لفظ الآية [لفاسقون].
(2). في المخطوط: [فضاعة] بالضاد، والصحيح بالطاء.

﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُوقِفُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ من خزائن اللطف، ولا يحمل فوق الطاقة بالعنف، فالويل لمن نابذه بالباطل، وتفوه بفضيع المقالات وارتكب الغوائل، كيف يتجرأ العبد على منابذة⁽¹⁾ الإله، ألم يعلم أنّ العبد ليس له إلا مولا، فإله تعالى كلما أمهله، يظنّ المغرور أنّه أهمله.

﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾، وهم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله، والله تعالى يؤخرهم ليوم يروا فيه صفة عدله، قال تعالى: ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمْ [232/أ] الْعِدَّةَ وَالْبَعْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾، فلا ترى ذا جسد، إلا بينه وبين صاحبه عداوة مشوبة بالحسد، كلما أرادوا إيقاد نار الحرب كان الله يطفئها، وأرض الله يسعون بالفساد فيها، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾.

ثم أخبر عن إصلاح، من يقبل الصلاح، بقوله تعالى:

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٥٧﴾ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٨﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾. [المائدة: 68/5-71]

تهذيب في كرم الله على عبده، إذا رجع إليه بالتوبة بعد جرده

[الأمر بإقامة أحكام الكتاب، وما يترتب عليه من ثواب وعقاب]

قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ﴾، أي ولو أن أهل الكتاب آمنوا بالله ورسوله والقرآن، واتقوا الجحود والطغيان، والإنكار والحسد، والاعتراض والنكد، ﴿لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾، وهي جميع ما تعمدوه من أفعالهم، وتقولوه من أقوالهم، لأدخلناهم ﴿جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾، فألحظ هذا الفضل العظيم، من الرب الكريم، إذا فرّ العبد من ذنبه، وآب إلى ربه، أنزله مع المقرين، في منازل الصديقين، ودرجات الشهداء والصالحين.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ وهو القرآن الكريم، و بما أنزل على إبراهيم، وعملوا بمتفقاتها، [ب/232] ولزموا مستحسناتها، وهي تزكية النفس عن خصائلها الذميمة، وتحليلتها بدوام الذكر، ومراقبة السر، لحصول الأخلاق الكريمة، وذلك لا يكون إلا بمخالفة الهوى، وإيثار الآخرة على الأولى، ﴿لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾، من فوقهم ما ينزل من السماء، ومن تحتهم ما ينبت في الأرض من الماء، ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ﴾ المقتصد هو المتقي، وفي درجات الفضل مرتقي، ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾، لحسداهم أهل الحق، واقترائهم الكذب على الصدق، وينكرون عليهم ويؤذونهم، ويجادلونهم بالباطل ويكذبونهم.

(1) التَّبَذُّ: طرّك الشيء من يدك أمامك أو وراءك، أيضا إذا رميته وأبعدته، والمنابذة: انتباز الفريقين للحق؛ فتقول: نابذناهم الحرب ونبذنا إليهم الحرب، والمنابذة أن يكون بين فريقين مختلفين عهد وهدنة بعد القتال ثم بعد ذلك أرادوا نقض العهد فينبذ كل فريق منهما إلى صاحبه العهد الذي تهادنا عليه. ابن منظور، "تَبَذُّ"، 511/3-512.

ثم أخبر عن تبليغ الرسالة، وعدم الالتفات لأهل الجهالة، بقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾، أمر الله الرسول، صلى الله عليه وسلم بهذا المقول، بتبليغ ما أنزل عليه مطلقاً، تبليغاً شاملاً محققاً، (وإن لم تفعل فما بلغت رسالته)، أي وإن لم يشمل تبليغك الخاص والعام، فلم تكن بلغت رسالة ربك على التمام، (والله يعصمك من الناس) بقدره الألوهية، لتتصرف في عبيده بقوة اللاهوتية، فأنت تطلب وصلهم إلى الله وهم يرمون قطعك عن الله، (إن الله لا يهدي القوم الكافرين)، أي إن الله لا يهدي إلى حضرته قوماً يجحدون نبوة الأنبياء، ورسالة الأصفياء، بل قوماً ليلبغوا إليهم، ما أنزل عليهم.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ كما حكم المولى الجليل، ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، أي زينوا ظاهركم بالأعمال، وباطنكم بالأحوال، ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾، فلا ينوون إلا غرراً، ولا يأتون بشيء إلا نكراً، ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾، الجاحدين المنكرين، فإنهم خُلقوا مستعدين للإنكار، الموصل إلى دركات النار.

ثم أخبر عن إيمان، أهل الإيقان بقوله:

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالنَّصْرَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ [1/233] وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٥٦﴾ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَرَأْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ (1) ﴿٥٧﴾ وَحَسَبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾. [المائدة: 72-74]

تهذيب فيمن فر من ذنبه، ورجع وتاب وآمن بربه

[من آمن لا خوف عليه لا كمن عن الحق عمى وصم أذنيه]

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالنَّصْرَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾، أي من آمن من هؤلاء بالله، فهو ممن نار قلبه بنور الهداية من الله، لم يكن إيمانه بالتناق ولا بالتقليد، ولا بالكزه العتيد، بل أخلص حقيقة الإيمان، وتخلص من دركات النيران، ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ لإقامتهم التوراة والإنجيل والقرآن، ولم يحزنوا لمجاهدتهم الهوى والنفس والشيطان.

ثم أخبر عن عمى، أهل الهوى، قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾، على توحيد الله وقيام الطاعات، وترك المخالفات، ولزوم المجاهدات، ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾، أخبر الله تعالى عن تكذيبهم الرسل وهو من شنيع مقالهم، وقتلهم الأنبياء وهو من أقيح فعالهم.

﴿فَعَمُوا﴾ أي تلاهوا عن الحق فعميت منهم الأبصار والبصائر، ﴿وَصَمُّوا﴾، أي صممت أذانهم عن سماع الوعظ والزواجر، ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي على بعضهم ممن رغب في الأوبة إلى مولاه، ورجع إلى التوبة وطلب هداه، ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا﴾ أي غالبهم ممن لا يرى بقبول التوبة، ولازم ما يرديه للنكس والخيبة، ﴿وَاللَّهُ

(1). في المخطوط: [تقتلون] بالتاء، والصحيح بالياء.

بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ)، أي بما يعمل عباده من الخير، وما يتقصدوه هؤلاء من الضير، فيجازي على أفعالهم، ولا يظلمهم مثقال ذرة من أعمالهم.

ثم أخبر عمّا قدر، ومن قدر عليه كيف كفر، بقوله تعالى:

[233/ب] ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمْ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤفَكُونَ﴾. [المائدة: 75/5-78]

تهذيب فيمن كفر، وتوغل في كفره واشتهر

[قول النصارى القبيح في نسبة الربوبية للمسيح]

قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾، خاض في الضلال، من تفوّه بهذا المقال، وقد خسر دنياه، فليستعد لأخراه، ﴿وقال المسيح يبنّي إسرائيل اعبدوا الله ربّي وربكم﴾، وهذا إقرار منه أنه عبد الله، وأمر قومه بعبادة الله، والمعنى اعبدوا من أنتم وأنا عبّد له في الملكيّة، ﴿ربّي وربكم﴾ بالخالقيّة، ﴿إنّه من يشرك بالله﴾، أي يقول بألهيّة غير الله، فهذا شرك لا يغفر، ويتسلّمه العذاب من حين يقبر، ويحرم الجنّة ﴿ومأواه النار﴾، وهذا جزاء بالتأبيد منوط⁽¹⁾ بالكفار، قال تعالى: ﴿وما للظالمين من أنصار﴾، أي أنصار يحمونهم، ومما أعدّه الله لهم، يقونهم، من العذاب الأليم، المؤبد المقيم.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾، كفر بالله من جنح إلى هذه الحالة، وقال بهذه المقالة، وهذا في غاية الخذلان، ويحكم العقل عليه بالبطلان، لأنّ عيسى ومريم محدثين، مصنوعين مخلوقين، والإله مُستلزم القدم، ونسبتهما إلى الألهيّة مزلة القدم، ﴿وما من إله إلا إله واحد﴾، خسر الجاحد، والله صانع كلّ شيء وخالقه، ومدبّر [234/أ] كلّ ذي روح ورازقه، فهو الواحد الأحد، الفرد الصمد، الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولد، ﴿ولم يكن له كفوا أحد﴾ [الإخلاص: 4/112]، ﴿وإن لم ينتهوا عمّا يقولون ليمسّن الذين كفروا منهم عذاب أليم﴾، لا يفارقهم ألمه مؤبد عليهم مقيم.

ثم أخبر عن كرمه أن باب التوبة عليهم مفتوح، وأنّ بحلمه الغفران مع التوبة ممنوح، بقوله تعالى: ﴿أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم﴾، نفى الله تعالى قولهم بألهيّة عيسى عليه السلام، لثبوت أنه ابن مريم وأنه اشتملت عليه الأرحام، وتناوبته الليالي والأيام، وأخير أنّ من رجع بالتوبة، إلى الله عن هذه المقالة، وباين باستغفاره فحش هذه المقالة، شملته الرحمة والغفران، ﴿هل جزاء الإحسان إلا الإحسان﴾ [الرحمن: 60/55].

(1). ناط الشيء يُنوطه نوطاً: علّقه. والنوط: ما علق، سمي بالمصدر، وانتاط به تعلق. ابن منظور، "نوط"، 418/7.

ثم أخبر عن نفي ما نسبوه إليهما، وإثبات صفات العبودية لهما، قال تعالى: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾، أثبت الله لعيسى رُسُلِيته بعد خلو من سبقه من المرسلين واتباعه، ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ ذكرها بصفة التصديق، والتصديق لا يكون إلا بعد التحقيق، ونفى عنهما التَّغالي بالاحتياج إلى المأكَل والمشرب، وإذ بهما قيام البنية البشرية لكل مآرب.

ثم أمر نبيّه إظهاراً لما بيّن من الإثبات، انظر كيف نبين الآيات، وتضمن ما مضى من المعاني والحقائق الكثيرة، في هذه الألفاظ اليسيرة، وهو أمر الله بإمعان النظر للرَّسول، ثم كرّر أيضاً النَّظْر بهذا المقول، قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْظِرْ أَنِّي يُؤْفَكُونَ﴾، أي ليس لهم مصرف عن الحق، ولا عدول عن اتباع الصدق، إلا الخوض في أبحر الضلال، وارتكاب أعظم الأهوال، في الأفعال والمقال.

ثم أمر نبيّه صلى الله عليه وسلم أن ينذر المشركين عن عبادة الأوثان، لأنهم لا يملكون نفعاً ولا ضرراً للإنسان، بقوله تعالى:

[ب/234] ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ (1) مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٠٠﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا (2) أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٢٠١﴾ لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٢٠٢﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٠٣﴾ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٢٠٤﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾. [المائدة: 84-79/5]

تَهْدِيبٌ فِيمَنْ عَبَدَ هَوَاهُ، وَتَرَكَ عِبَادَةَ مَوْلَاهُ

[استحقاق اللعنة لمن كفر لعصيانهم وعدم تناهيهم عن المنكر]

بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾، أي لا يملكون لكم ضرراً إن أديتم لهم العصيان، ولا يملكون لكم نفعاً إن طلبت منهم الإحسان، فمن علق بقلبه، غير عبادة ربّه، فلا ينفعه ما عبَد في استدفاع الشرّ، ولا في استجلاب الخير، فيكون قد ضيَّع وقته فيما لا يعني، وأذهب عمره فيما لا يغني، فالله جلّ وعلا منفرد بالإيجاد، بريء عن الأنداد، و﴿هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾، سميع لمقالاتكم، عليم بما انطوت عليه نياتكم، سميع للأصوات، من سائر اللغات، عليم بالنيات.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾، أي لا تغلوا بإظهار الشبه وإخفاء الدلائل، وارتكاب المنايذة على الحقّ بالباطل، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾، أي زين لهم الشيطان ما يفعلونه، من غلبة الهوى فاتخذوه إلهًا يعبدونه، ﴿وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ من أتباعهم، ومقلديهم في اتباع أهوائهم، ﴿وَضَلُّوا عَنْ

(1) في المخطوط: [من دون ما لا يملك] بدون كلمة [الله].
(2) في المخطوط: [الحق لا تتبعوا] بدون واو العطف، والصحيح إثباتها.

سواء السبيل، ولم يهتدوا للمعقول والمنقول والدليل، لاستقامة طريق الوصول إلى الحق، والعدول عن ضلال الخلق.

﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ [235/أ] عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾، أي الأنبياء صلوات الله عليهم قبولهم قبول الحق، وردّهم ردّ الحق، فمن لعنوه فقد لعنه الحق، ومن صلّوا عليه فقد صلّى عليه الحق، كقوله لنبيّه، وحبّبه وشفّيه ﷺ: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ [الثّوبه: 103/9]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ [الأحزاب: 43/33]، فعلمنا بالخبر الصادق، من الصادق ﷺ، أنّ الله يصلّي علينا، بما أنزله إلينا.

ثمّ قال: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾، موجب اللعن الإصرار على العصيان، وتكذيب الرّسل ووجود الحقّ بالطغيان، ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ذمّهم الله على إصرارهم على الأفعال المدبّرة، الخبيثة المنكرة.

ثمّ أخبر عن أحوالهم، وثمرات إصرارهم، بقوله تعالى: ﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، تولية الكافر، كفر ظاهر، بما أخبر الله عنهم: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَمَا إِنَّا لَمُنْهَمُ﴾ [المائدة: 51/5]، قال تعالى: ﴿لَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾، أي بنس صنيع ما اختاروه لأنفسهم من موالاتة الأعداء، ومعاداة الأولياء، وسخط المولى، باتباعهم الهوى، وركونهم إلى الدنّيا، فهذا حكم عليهم الخلود في الجحيم، واستمرار العذاب الأليم.

﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ﴾، أي يؤمنون بنبوّة محمّد صلّى الله عليه وسلّم على التّحقيق، وما أنزل إليه بالتّصديق، و﴿مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ لأنّهم أعداء الله، والمؤمن من أولياء الله، لا يوالي الكافر إلاّ كافرًا مثله، لأنّه يقبل قوله، ويرضى فعله، ﴿وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾، وهم عن صفات الإيمان خارجون، وهم يظنون أنّهم مؤمنون.

ثمّ أخبر عن اليهود وشدة عداوتهم، وعن النّصارى وقرب مودّتهم، بقوله تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [235/ب] وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَى ذَلِكَ بَأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيّينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥٦﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشّٰهِدِينَ ﴿٥٧﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصّٰلِحِينَ ﴿٥٨﴾ فَأَلْبِسْهُمْ اللَّهُ لِيَمَّازُوا الْقَوْمَ مَا لَمَّ يَمُوزُهُمْ ﴿٥٩﴾ فَالْتَّبِعْهُمْ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَلَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾. [المائدة: 85/5-88]

تهذيب في اليهود وشدة عداوتهم، وترتيب في النّصارى وقرب مودّتهم

بقوله تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ اعلم أنّ اليهود لما انحرفوا عن الصّراط المستقيم، وانصرفوا عن الدين القويم، شاركوا المشركين في إبطال الاستعداد، وصاروا للمسلمين أعداء وأضداد، وبدّلوا شريعة موسى والنّورا بما اقتضته آراءهم، واتبّعوا ما اشتتهته أهواءهم.

ثُمَّ أَخْبَرَ عَمَّنْ آمَنَ بِالرَّسُولِ ﷺ وَالْقُرْآنِ، بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية، فَالْحِظْ مَقَارِبَتَهُمْ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ، أَوْلِي الْفَضْلِ وَالْإِحْسَانِ، وَذَلِكَ مَا عَرَفُوهُ مِنْ كِتَابِهِمْ، وَعِبَادَتِهِمْ وَعِلْمَانِهِمْ، أَنَّ دِينَ الْإِسْلَامِ حَقٌّ عَرَفُوهُ بِأَمَارَاتٍ، وَدَلَائِلٍ وَعَلَامَاتٍ، وَجَدُوهَا فِي الْإِنْجِيلِ، دَالَّةً عَلَى فَضْلِ هَذَا النَّبِيِّ الْجَلِيلِ ﷺ، وَفَضْلِ أَصْحَابِهِ وَأُمَّتِهِ، فَرَعَبُوا فِي التَّمَسُّكِ بِكِتَابِهِ وَسُنَّتِهِ، وَهَمَّ لَا يَسْتَكْبِرُونَ، أَيْ لَا يَرُونَ الْاسْتِكْبَارَ، لِأَنَّهُ شِعَارُ الْيَهُودِ أَهْلِ النَّارِ، فَلَمَّا دُعُوا إِلَى التَّوْحِيدِ قَبْلُوهُ وَصَبَّرُوا مُؤْمِنِينَ، وَقَالَ تَعَالَى عَنِ الْمُشْرِكِينَ: وَإِذَا قِيلَ لِآلِهِ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ. (1)

ثُمَّ أَخْبَرَ عَنِ أَمَارَاتِ، أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ، الْمَائِلِينَ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْمَوَدَّةِ وَالْقَرِيبَةِ، بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنْ [236/أ] الْحَقِّ﴾، فَاتَّبِعُوا الْحَقَّ وَرَكَنُوا إِلَى الصِّدْقِ، وَرَدُّوا عَلَى مَنْ لَامَهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ اللَّهُ وَقَالُوا: ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾، بَعْدَ أَنْ شَهِدْنَا مَا شَهِدْنَاهُ، وَتَحَقَّقْنَا مَا عَرَفْنَاهُ، ﴿وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾، أَيْ لَمَّا شَهِدْنَا الشَّوَاهِدَ طَمَعْنَا فِي الدَّخُولِ فِي زَمْرَةِ الْوَاصِلِينَ، ﴿فَاتَّبَعَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾.

ثُمَّ أَخْبَرَ عَمَّنْ بَايَنَ الْحَقِّ الْقَوِيِّ بِالْبَاطِلِ السَّقِيمِ، وَحَادٍ لَشَفَاوَتِهِ عَنِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ، بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْهُ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفْرَةٌ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾. [المائدة: 92-89/5]

تَهْدِيبٌ فِي النَّهْيِ عَنِ تَحْرِيمِ مَا أَحَلَّهُ اللَّهُ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْإِعْتِدَاءِ وَهُوَ مِمَّا لَا يَحِبُّهُ اللَّهُ

[تَحْرِيمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ مِنَ الْعُدْوَانِ، وَكُفَّارَةِ الْحَنْثِ بِالْإِيمَانِ]

قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾، اللَّهُ تَعَالَى خَاطَبٌ مِنْ خَلْقِهِمْ وَرِزْقِهِمْ، وَلِلْإِيمَانِ وَقْفِهِمْ، لَا تَحَرِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّهُ اللَّهُ لَكُمْ، مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ، مِنْ أَجْنَاسِ الْحَيَوَانَاتِ، وَهَذَا مِنَ الْمَوَاهِبِ الرَّبَّانِيَّةِ، عِنْدَ صِفَاءِ الرُّوحَانِيَّةِ، ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾، أَيْ لَا تَجَاوِزُوا حَدَّ الْعِبُودِيَّةِ، كَمَا أَدَّعَتِ النَّصَارَى لِلَّهِ النُّبُوَّةَ، وَلِعِيسَى الْأَلَهِيَّةَ، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾، الْمُعْتَدُونَ نَوْعٌ مِنَ الْكَافِرِينَ. ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾، أَيْ جُدُّوا وَاجْتَهِدُوا فِي طَلَبِ مَا أَحَلَّهُ اللَّهُ لَكُمْ، وَلَا تَعْدِلُوا عَنْ أَمْرِهِ فَإِنَّ الضَّرَرَ عَائِدٌ [236/ب] عَلَى أَنْفُسِكُمْ، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾.

(1) ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الصافات: 35/37].

ثم أخبر عن لغو أيمن، أهل الإيمان، بقوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾، اللغو عند أهل المعرفة ما يجري على ألسنتهم في الحلف في حال غلبات الوجد، من تجديد العهد، وتأكيد العقد، عند انقشاع سحب القبض، يعدون الولاء عين الفرض، ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾، لقصد الصدّ والهجران، وإبداء السّامة، والتعرض للملامة.

﴿فَكَفَّرْتُمُوهَا﴾، أي كفارة ما عقدتم، وما إليه قصدتم:

• ﴿إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ﴾، وهي حواسم الخمس الجلّية، وحواسم الخمس الخفية،⁽¹⁾ ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾، وهم القلب والسّرّ والرّوح، معدن تلقّي واردات الفتوح، طعامهم الوجد والمحبّة، والشوق المبرح لطلب القربة، والتفويض والتسليم، لحكم الحكيم، والذكر والتذكر، والفكر والتفكير، فتقطع هذه الأتعام، وتشكر لمن والاها بهذه المكرمة.

• ﴿أَوْ كِسْوَتُهُمْ﴾، وهي لباس الحواس والقوى، لباس الطّاعة والتقوى، ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾، وهي رقبة النفس عن عبودية الحرص والهوى.

• ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾، أي صيام يوم الجهد، في طلب القصد، وصيام يوم الإجتهد، لبلوغ المراد، وصيام يوم التّوجه لحضرة الرّبوبيّة، بسعي أقدام العبوديّة، ومن لغو اليمين، عند أرباب اليقين.

واعلم أنّ الطّالب عند غلبات الشّوق، ووجدان الدّوق، يقسم عليه بجماله وجلاله، أن يرزقه حظاً من إقباله ووصاله، وذلك في شريعة المحقّقين لغو، وفي مذهب الصّدّيقين سهو، فيعفوا عنه رحمة عليه لضعف حاله، ولا يؤاخذ بمقاله، ولهذا قال، من ترنّم بهذا المقال: [البحر الوافر]⁽²⁾

وحقّك ما نظرت إلى سواكا
بعين الودّ حتّى أن أراكا

وهذا في حكم التّوحيد لغو، وعن شهود الأحديّة سهو، يا بيدق متى تفرزنت،⁽³⁾ [237/1] حتّى بهذا اللفظ أعلنت، من أنت في الرّقعة حتّى تعدّ نفسك، فدع عنك الدّعوى والزم أدبك وعقلك، أما في الدّيار ديار، كلاً بل الله الواحد القهار،⁽⁴⁾ وكما أنّ الكفارة الشّرعية، إمّا العتق وإمّا الكسوة، وإمّا الإطعام، فإن لم يستطع فصيام ثلاثة أيّام، وعند أهل الطّريق، تلقّ كفارتهم بالتحقيق، بدل الرّوح بحكم الوجد، أو بدل القلب بصحة القصد، أو بدل النفس بدوام الجهد، فإن عجز فإمسك عن المخالفات والمناهي والآثام، والله وليّ الفضل والإكرام، ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾، أي تشكرون نعمته، وتنزّهون وحدته.

(1). الحواسم الجلّية: السمع والبصر والشم والذوق واللمس، وأمّا الحواسم الخفية: فهي الحس المشترك والخيال والوهم والحافظة والمتصرّفة. القاضي عبد النبي بن عبد الرّسول الأحمد نكري، جامع العلوم في اصطلاحات الفنون، تحقيق: حسن هاني فحص (بيروت: دار الكتب العلميّة، 2000/1421)، 4/2.

(2). البيت منقول من نجم الدين الكبري، التّأويلات النجمية، 304/2. وهو منسوب لأبي عليّ الرّوذباري، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، تحقيق: محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلو، (القاهرة: هجر للطباعة والنشر والتوزيع، 1413هـ)، 50/3.

(3). الفرزان: تفرزن البيدق صار فرزاناً، فرزان الشطرنج بمنزلة الوزير للسلطان، ج فرازين، وهو معرب فرزين. مرتضى الزبيدي، "فرزن" 504/35.

(4). كعبارة لطائف الإشارات. عبد الكريم القشيري، لطائف الإشارات، 277/1.

ثم أمر جلّ وعلا باجتنباب، الخمر والميسر والأنصاب والأزلام، بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٦﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩٧﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٩٨﴾ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا (١) إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾. [المائدة: 93/5-96]

تهذيب في التحريم، والله ولي التكريم

[الخمر ونحوها من الشيطان، وفضيلة من اتقى من أهل الإيمان]

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾، الله تعالى حذر عباده المؤمنين، من الأعمال التي يوسوسهم بها الشيطان اللعين، ويضلهم عن الهدى، ويرشدهم إلى الغوى، واعلم أنّ الفلاح في اجتنابها، والنجاح في تركها بعد الاعتناء بها، فالخمر تخامر [237/ب] العقل، وتسلب الفضل، والميسر والأنصاب والأزلام يهيجوا الصفات الذميمة، وتأبأها الطباع السليمة. ثم أخبر أنها: ﴿رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾، أي هذه أخبت الأشياء من أعماله التي يغوي بها العباد، ويضلهم عن سبيل الهدى وطريق الرّشاد، ﴿فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾، أي اجتنبوا الشيطان ومكائده، ولا تقبلوا وسوسته وخباثته، ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾، أي فاتركوا هذه المعاملات التي من عمل الشيطان، لتفوزوا بمواصلات الرحمن، في نعيم الجنان.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾، ليخرجكم من ظلمات وجودكم، إلى نور شهودكم، ﴿وَاحْذَرُوا﴾ المخالفات، فإنها تهدم ما بنيتم من الأعمال الصالحات، ﴿فَإِن تَوَلَّيْتُمْ﴾ عن طلب الحق، فلا حظ لكم في مقعد الصدق، ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾، وهذا قول رب العالمين. ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، أي الذين داموا على أفعال الطاعات، ﴿جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾، أي من المباحات، ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾ الشبهة والإسراف، ﴿وَءَامَنُوا﴾ بالإخلاص وتركوا الانحراف، ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾، فهؤلاء لمحبة الله لهم صاروا من الفائزين.

ثم أخبر عن الابتلاء، بامتحان أهل الولا، بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَن أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَن قَتَلَهُ مِنْكُم مُّتَعَدًّا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَلِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِّيَذُوقَ وَبَالَ

(١). في المخطوط: [طعموا] بضم الطاء، ولم يقرأ بذلك القراء العشر، والصحيح فتحاها. محمد فهد خاروف، التسهيل، 123.

أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ [238/أ] وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٥﴾ أَجَلَ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾. [المائدة: 97/5-99]

ابتلاء المحرمين بما حرّمه الله عليهم، من غشيان الصيد رحالهم وترعها لديهم

[تحريم صيد البر على المحرم وجزاؤه وإباحة صيد البحر وطعامه]

بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾، الله تعالى جعل هذا الابتلاء، لأهل الولاية، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، أي الذين تجردوا عن ملاذ الدنيا من الحلال، وأحرموا بحج الوصول وعمره الوصال، ﴿لِيَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ﴾، وهو ما نسخ من المطالب النفسانية، والمقاصد الشهوانية، ﴿تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾، أي ما يتعلق بشهوات نفوسكم، ولذات أبدانكم، ﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾، وهو من تخلص عن كل شك وريب، فهو بخشاه، وما دونه ياباه، ﴿فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي بعدما حذرناه، وعلى لسان الرسول ﷺ أذرناه، فله عذاب الفرقة والرد، وأليم الحرقة والصد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾، أي حرّم الصيد على ما كان من محرماً وهم أهل المحبة، لزيارة الكعبة، والإشارة فيه حسم الأطماع جملة، ولا ينبغي أن يكون له مطالبة، بحال من الأحوال، إلا طلب الوصال، ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ (1) مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾، وأما عند أهل الولاية، يجازي نفسه بحبسها عن السّعية، وقتلها بالرياضة، ﴿يَحْكُمُ بِهِ﴾ أي بتلك المجازاة، ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ وهما الروح والقلب، يحكمان على النفس بما يرضي الرب، ﴿هُدًى بَلَّغَ الْكُفْبَةَ﴾، خالصاً صالحاً لقبول الحق، من غير ما حظّه للخلق، ﴿أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾، وهم الحواس الخمس لأنهم كانوا محرومين، عن أغذيتهم الروحانية، عند [238/ب] مزولة النفس بتعلقات الشهوات الحيوانية، فتطمعهم المعاملات في صدق التوجه إلى الحق، وخلوص الأغراض عن الخلق، و تجرّع الصبر على المكروهات، والفظام عن المألوفات، ﴿أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا﴾، وهو الإمساك عن ملاحظة الأغيار، لحصول القرب من الملك الغفار.

﴿لِيَذُوقَ وَيَلَّ أَمْرَهُ﴾، أي لتتألم نفسه بألم هذه المعاملات، جزاء لما نالت من لذة الشهوات، وحلاوة الغلات، ﴿عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ﴾، أي ممّا أفرطوا في حال الغفلة، واتباع الشهوة، ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾، أي ينتقم منه في الدنيا بالخذلان، وفي الآخرة بالخسران.

﴿أَجَلَ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾، أي المستغرقون في بحار الحقائق، وهم المتمسكون بمنهاج الطرائق، ينتفقون بما يرد عليهم من واردات تجلي الصفات، ويطعمون منه السائرين إلى الله من أهل الإرادات، ﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾، أي ما دتمت في الإحرام، صيد البر عليكم حرام، ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة: 2/5]، أي فرغتم من مناسك الحج، وسلكتم مسلك العجّ والتجّ، (2) وسقط عنكم كلف الإصر

(1) في المخطوط: أسقط كلمة [مثل] من الآية.

(2) التجّ: سيلان دماء الهدى، والعجّ: رفع الصوت بالتلبية. أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي، الغريبيين في القرآن والحديث، تحقيق: أحمد فريد المزدي (مكة المكرمة: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1999/1419)، 274/1؛ أصل هذا الكلام من حديث: «...أَيُّ الْحَجِّ

فأقصدا الصيّد فقد رُفع عنكم الجناح، وقد فزتم بالفلاح، ﴿وَآتَوْا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾، لكيلا تحوروا، بعد ما تكوروا، نعوذ بالله من الحور، بعد الكور. (1)

ثم أخبر عن القيام، بالبيت الحرام، بقوله تعالى:

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْغَيْبَةَ الْأَنْبِيَاءِ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبِدَ ذَلِكَ لِنَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾. [المائدة: 100/5-102]

التَهْدِيْبُ فِي غَايَةِ التَّبَجِيلِ وَالتَّكْرِيمِ، فِي وَصْفِ الْكَعْبَةِ بِالْعِظْمَةِ وَالتَّحْرِيمِ

[قيام شعائر الله بالتحريم والله بكل شيء عليم]

[239/1] قال تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْغَيْبَةَ الْأَنْبِيَاءِ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾، الله تعالى جعل الكعبة قيامًا لأهل الإيمان، القاطنين بها والواردين من أهل البادية وأهل البلدان، يستنجحون⁽²⁾ بالتضرع عندها لحاجتهم، ومقاصدهم ومهماتهم، كذلك جعل كعبة القلب في الباطن للخواص، أهل الاختصاص، لما ورد في القلب، أنه بيت الرب،⁽³⁾ فنفرت خواطرم عن غيره بالكعبة، بإثبات الحق للربوبية، لأن لا واجب للوجود إلا الله، ولا يُعبد سوى الله، ﴿وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾، يحرمون فيه مخالطة الخلق، ولا يلتفتون لما سوى الحق، ﴿وَالْهَدْيَ﴾ سوق النفس لكعبة العرفان، وتجردتها للقربان، مع القلانن وهي أركان الشريعة، فقد ذبح على عتبة القلب بسكين أدب الطريقة، عن شهواتها الحيوانية، ولذاتها الجسمانية.

﴿لِنَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾، لأنه العالم بجميع خلقه، ويعم البر والفاجر وكل ذي روح برفده⁽⁴⁾ ورزقه، وهو ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، عالم بخفي الأسرار، وما يختلج في الإضمار.

ثم قال: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، بسدل الحجاب، لغير الأحياب، لاستحقاقهم العذاب، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، لطالبه بفتح الأبواب، ولقاصدي حضرته رفع الحجاب، ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾، أي عليه التبليغ بالقال، والإفصاح عما أنزل إليه من الملك المتعال، ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ﴾ من الإيمان، بإقرار اللسان، ﴿وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ من تصديق الجنان، وإخلاص عمل الأركان.

ثم أخبر عن عدم الاستواء بين الخبيث والطيب الحلال، بهذا المقال، وهو قوله:

أَفْضَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الْعَجُّ وَالنَّجُّ...». أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاک الترمذي، سنن الترمذي، تحقيق: بشار عواد معروف (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998/1419)، 75/5 (2998).

(1). الحور/ الكور: الحور: نقصان الرجوع، والكور: الزيادة، وأخذ من كور العمامة، يقال: قد تغيرت حاله كما ينتقض كور العمامة بعد الشد. الزبيدي، 75-74/14 "كور". وأصل الدعاء حديث دعاء السفر: «... اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ، وَمِنْ الْخَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ، وَمِنْ دَعْوَةِ الْمَظْلُومِ، وَمِنْ سُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ». الترمذي، سنن الترمذي، 345/5 (3439).

(2). "النَّجُّ وَالنَّجَاخُ الطَّفَرُ بِالشَّيْءِ وَقَدْ أَنْجَحَ وَقَدْ نَجَحْتَ حَاجَتِي وَأَنْجَحَهَا اللَّهُ تَعَالَى أَسْعَفَنِي بِإِدْرَاكِهَا". ابن منظور، "نجم" 611/2.

(3). قال الملا علي القاري: "قال السخاوي ليس له أصل في المرفوع، وقال الزركشي لا أصل له". علي بن محمد أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعية، تحقيق: محمد الصبّاغ (بيروت: المكتب الإسلامي، 1985/1406)، 260 (331).

(4). الرّفْدُ بالكسر: العطاء والصلّة. الجوهري، "رّفد"، 475/2.

(قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءِ إِن تُبَدَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَلُ الْفُرْءَانُ تُبَدَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ ﴿٥٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥٨﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَجِيرَةٍ وَلَا سَابِئَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَا كَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿٦٠﴾). [المائدة: 107-103/5]

تهذيب في منع الاستواء بين الخبيث الوبال، وبين الطيب الطاهر الحلال

[الحض على الطيب الحلال، والنهي عن كثر السؤال]

قال تعالى: (قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ)، اعلم أنّ الخبيث ما شغلك عن الله، والطيب وما يوصلك إلى الله، والخبيث ما اكتسبه العبد حالة الغفلة عن الحق، والطيب ما اكتسبه على شهود الحق، (فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ)، أولي الألباب الذين تخلّصت قلوبهم من شوائب شهوات النفوس، المؤدية إلى ردائل العكوس، فهم لم يتركوا إلى الشهوات النفسانية، ولهذا حصلوا على الظفر بالفلاح الموصل إلى القربات الربانية.

ثم أخبر عن كثرة السؤال، إنه يورث الملل،^(١) بقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءِ إِن تُبَدَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ)، نهى الله تعالى أهل الإيمان، وأهل التوحيد والقرآن، عن أشياء متى بدت لهم ساءتهم، كالمتمدّمين كثرة أسئلتهم أهلكتهم، (وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَلُ الْفُرْءَانُ تُبَدَ لَكُمْ)، أي وإن كان بدا لكم من السؤال يا أهل الإيمان، فاسألوا عنها بعد نزول القرآن، لتقفوا على حقائقها، وتعرفوا طرائقها، (عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ) لمن تاب، ورجع إليه وأتاب، (حَلِيمٌ) على من سأل لتهديب حاله، وصدق مقاله، وأخلص في أفعاله، (فَدَسَّأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ)، أي بسبب الشبهات التي وقعوا فيها، والمآثم التي اندرجت طباعهم عليها.

ثم أخبر عن اعتداء، أهل الافتراء، بقوله تعالى: [1/240] (مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَجِيرَةٍ وَلَا سَابِئَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ)، هؤلاء قوم باينوا رسول الله ﷺ في الاتباع، واتبعوا آباءهم في الابتداء، وكذبوا بنسبتهم إلى الله ذلك، فردّ الله عليهم كذبهم فهو جلّ وعلا لم يجعل شيئاً من ذلك، (وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ) بقولهم: هذه من عند الله، افتراء على الله، وينسبونها إلى الرحمن، (وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) أنّها من الشيطان، اتبعوا آباءهم في الضلال، وتقلّدوهم في فحش المقال.

(وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا)، لأنّ آباءهم باينوا طرق الشريعة، وابتدعوا لأنفسهم هذه الطريقة، (أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا) بجهلهم، (وَلَا يَهْتَدُونَ) لحمقهم وبغيهم.

(١). "الملل: فتور يعرض للإنسان من كثرة مزاوله شيء فيوجب الكلال والإعراض عنه". الزبيدي، "ملل"، 419/30.

ثم أخبرهم من والآهم، ومن بحقيقة الإيمان أو لا هم، بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذُوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ ارْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْإِيمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخِرَانِ يُقِيمَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَايَةَ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدْنَا أَحَقَّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١١٠﴾ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْههَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ آيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾. [المائدة: 108/5-111]

تهذيب ناجح مُفيد، وترتيب واضح سديد

[الإشهاد على الوصية]

في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي الإيمان الحقيقي، باليقين التصديقي، [240/ب] ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ﴾ عن الحق، ﴿إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ إلى طريق الصدق، ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾، أي أيها الطالبون، والضاؤون المكذبون، ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، فيذيق المطيعين لذة الثواب على أعمالهم، ويذيق العاصين ألم العقاب جزاء لأفعالهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ﴾، هذا أمر الله، لمن تهيأ للقاء الله، أي يسند وصيته لاثنتين، من ملته عدلين، فإن لم يجد فمن غير ملته، إذا كان ضاربًا في الأرض لحاجته، ﴿تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ ارْتَبْتُمْ﴾، أي استحلفوهما إن تشتمتم⁽¹⁾ منهما ريبة، أو حصلت منهما خيانة، فيذكرهما الحاكم، ما يحصل لهما بعد الحلف الباطل من المآثم، بعد التشدد عليهما بتغليظ القسم والتخويف، إن حلفا بعد الريبة أو التخريف.

﴿فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾، أي بعد الحلف بأنهما خانا في الوصية، ومالا إلى حظ من حظوظ النفسانية، ﴿فَآخِرَانِ يُقِيمَانِ مَقَامَهُمَا﴾، في استيفاء حقوقهما، ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَايَةَ﴾، وهما الوصيان الخائنان، ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾، أي الآخراں القائمان، ﴿لَشَهَدْنَا أَحَقَّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا﴾، وذلك لما ظهر من خيانتهم، ﴿وَمَا اعْتَدَيْنَا﴾ في طلب الحق ﴿إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾، إذا ملنا عن الصدق، ﴿ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْههَا﴾ أي أقرب أن يكونا أتيا بشهادتهما على الحق، وخلصا أنفسهما بالصدق، لخوف عواقب الأمور، واغتنام الأجر، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في أفعالكم، واصدقوه في مقالكم، ﴿وَاسْمَعُوا﴾ لأمره، وأطيعوا لحكمه، فهو ربكم ورب جميع العالمين، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

ثم أخبر عن إجابة، أهل العصمة والعناية، بقوله جلّ وعلا:

(1) "تَسَمَّ النَّسِيم: إِذَا تَشَمَّمَهُ". الزبيدي، "نسم"، 489/33.

(يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ [241/أ] عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ ﴿١﴾) إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِي ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وُلَدَتِكَ إِذْ أُتِدَّتْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي (1) فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ (2) طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرئ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ نُخْرِجُ الْمُوتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٣﴾ وَإِذْ أُوحِيتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٤﴾. [المائدة: 112/5-114]

تهذيب في القيامة وما فيها من الأهوال، وجمعية الرسل وسؤالهم بهذا السؤال

[إقامة الحجّة على من كفر، بسؤال الرسل يوم النشر]

وهو قوله تعالى: (يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ) الآية، أي يجمعهم الله في موقف الأُنس، وخطائر القدس، فيسألهم بنعت الجلال، والقدرة والكمال، (مَاذَا أُجِبْتُمْ) لِمَا لَأَمَّكُمْ دَعْوَتُمْ، فيصنُرُ السُّؤَالَ وهم في بحر الشهود مُسْتَعْرِقِينَ، وعن أوصاف الوجود غائبين، (قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا)، فأنطقهم الله بالبراءة عن التحقيق، وعن معرفة بواطن الأمور بالتدقيق، وأثبتوا العلم بكماله، لحضرة جلاله، فقالوا: (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ)، تعلم ما غاب عنا وغبنا عنه، فإنك لا تغيب عن شيء ولا يعزب عليك شيء منه، كما قال عليه الصلاة والسلام: «نحن نحكم بالظواهر، والله متولّي السرائر» (3).

ثم أخبر عن الآية ونعمائه، مع نبي من أنبيائه، بقوله: (إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِي ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وُلَدَتِكَ)، إشارة إلى نعمة خاصّة من نعمه، على عيسى وعلى أمه، لأن حمل مريم ما كان من الرجال، وإنما كان بروح من ذي الجلال، فلذلك خلق عيسى لم يكن من النطف، بل بالأمر الإلهي وهذا وجه الشرف. وقوله: (إِذْ أُتِدَّتْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا)، أي تكلم في حال الطفوليّة، بالشهادة لله بالعبوديّة، والإعلام [ب/241] بالرّسليّة، وبراءة أمك من الخنا، (4) بما قذفوها من الزنا، وبرأها الله بقوله: (وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا) [التحریم: 12/66]، فبالإحصان استحقت من الله مدحها، فأنطقه الله وهو طفل،

(1) في المخطوط: [كهينة الطير فتنفخ فيها] بدون كلمة [بإذني]، والصحيح إثباتها.

(2) في المخطوط: [فيكون] بالياء، لم يقرأ به القراء العشر. فهد خاروف، التسهيل، 126.

(3) قال التاج السبكي عند إيراده للفظ هذا الحديث: «وهو حديث لا أعرفه، وقد سألت عنه شيخنا أبا عبد الله الذهبي فلم يعرفه». علي بن عبد الكافي السبكي، وولده تاج الدين عبد الوهاب بن علي السبكي، الإبهاج في شرح المنهاج، تحقيق: أحمد جمال الزمزمي/ نور الدين عبد الجبار صغيري، (دبي: دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث، 2003/1424)، 2624-2623/6.

قال ابن حجر الهيتمي تعليقا على الحديث: «جزم الحافظ العراقي بأنه لا أصل له، وكذا أنكره المزي وغيره، ولعله من حيث نسبة هذا اللفظ بخصوصه إليه ﷺ، أما معناه فهو صحيح منسوب إليه ﷺ، أخذاً من قول المصنف -أي النووي- في شرح مسلم في خبر: «إني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس، ولا أشق بطونهم»، معناه: إني أمرت أن أحكم بالظاهر والله يتولّى السرائر، كما قال ﷺ اهـ. وبعبارة الأم عقب حديث الصحيحين المذكور - «لعلّ بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له بخور ما أسمع منه فمن قضيت له من حق أخيه بشيء فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار» - فأخبرهم ﷺ أنه إنما يقضي بالظاهر وأن أمر السرائر إلى الله، بل نقل ابن عبد البر الإجماع على معناه وعبارته: أجمعوا على أن أحكام الدنيا على الظاهر وأن أمر السرائر إلى الله اهـ.» أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي، تحفة المحتاج في شرح المنهاج ومعه حاشية الشرواني وحاشية بن قاسم العبادي، (مصر: المكتبة التجارية الكبرى، 1938/1357)، 146-145/10.

(4) الخنا: الفحش من الكلام. الجوهري، "خنا" 2332/6.

ما أكرم⁽¹⁾ عن كلامه وهو كهل، فلم يتفاوت الكلامين، في هذين الوقتين، قوله: ﴿وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾، وهذا من عظيم النعمة، إذ أطلعه الله على حقائق التنزيل، سرّ ما في التّوراة والإنجيل، وتصريفه في خلق الطّير من الطّين، وقوله: ﴿وَإِذْ تَبَرَّى﴾ (الأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي)، فأبرأ الأكمه والأبرص من الموجودين،⁽²⁾ وأحيا الموتى بقدره ربّ العالمين، هذا كان له مدّخر في أزل علمه، من فضل الله وكرمه.

﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾، وهي الآيات المعجزات، ﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾، فهم كذبوا الرّسل وناصروهم، وأدوا الأنبياء وقتلوه، فلما أخبر عن نعم تترى،⁽³⁾ ختمهم بنعمة أخرى، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أُوحِيَتْ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾، فلا نابذوا، ولا عاندوا، بل أجابوا وهم مؤمنون.

ثم أخبر عن الحواريين المقلّدين في الإيمان، غير المحقّقين بالبرهان، بقوله تعالى:

﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يُعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَءَاخِرِنَا وَءَايَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾.

[المائدة: 118-115/5]

[242/1] تهذيب مفيد، معناه سديد

[طلب الحواريين للمائدة من نبي الله عيسى]

في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يُعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ الآية، هذا أوّل خذلانهم، ووجه حرمانهم، أنّهم لم يقولوا يا رسول الله، ولا يا روح الله، بل نادوه باسمه، ونسبوه لأمّه، ولو وقّفوا للأدب، ما تعرّضوا للعطب، ولو وقّفوا للصواب، ما عذبوا بهذا العذاب.

حيث قالوا: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾، تفوّها بالتشكّك في استطاعته، وكمال قدرته، على ما يشاء، كيف يشاء، ثمّ أظهروا دناءة همهم، وخساسة نهمتهم، إذ طلبوا بواسطة عيسى عليه السلام، من الله مائدة وطعام، فرغبوا بالطلب لأية دنيويّة فانية، ورغبوا عن فائدة دينيّة باقية، ﴿قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، أي إيماناً حقيقيّاً، و يقينيّاً تصديقياً، فما اهتدوا لهديته، ولا قبلوا النّصيحة.

﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾، لم ينفصلوا هؤلاء عن ديوان الشّقاوة، ولم يتصلوا بأهل السّعادة، وما أخلصت قلوبهم لله، ولا اطمأنت بذكر الله، وشكّوا في

(1). أكرم: يقال: «ما خرّمث منه شيئاً، أي ما نقصت وما قطعت. وما خرم الدليل عن الطريق، أي ما عدل». الجوهرى، "خرم"، 1910/5.

(2). الأكمه: المولود أعمى. ابن منظور، "كمه"، 536/13؛ الأبرص: البرص داء معروف، وهو بياض يقع في الجسد. ابن منظور، "برص"، 5/7.

(3). تترى: واحدة بعد واحدة. الجوهرى، "وتر"، 843/2.

حقيقة الإيمان، ولم يكونوا شاهدين لله بالإيقان، فلماذا أصابهم ما أصاب، من شدة العذاب، فتوجه الرسول لطلبهم، وقام الله في إرادتهم، ودعا مولاه، فلبى دعاءه، وأجاب ندائه، في إنزال المائدة، ليغود عليهم بنزولها أكبر فائدة، فأخبره مولاه، أنه استجاب دعاءه.

وقال: إني منزلها عليهم، ويجدون عليها فوق ما يرومونه لديهم، ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾، فلما أنزلها عليهم كفروا بعد الإيقان، وحطوا من أوج الإيمان، إلى حضيض الخسران، واستحال جوهرهم النفيس، إلى النوع القبيح [242/ب] الخسيس، حكم عليهم بذلك العليّ القدير، مسخهم قرده وخنازير، جزاء كفرهم بآيات الله، وتكذيبهم لرسول الله.

ثم أخبر في كتابه، المنزل على حبيبه المصطفى ﷺ الذي اعتنى به، وهذا إخبار من الله، عن عيسى رسول الله، بقوله:

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَالِمُ الْغُيُوبِ ﴿١٠٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا (١) اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٠٧﴾ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنْ تُعْفُوكَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٠٨﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّالِحِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٩﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. [المائدة:

[119/5-123]

تهذيب وموعظة، وأمور موقظة

[الحجة على النصارى بسؤال الله تعالى لعيسى، وما أعده للصادقين تعالى]

في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، سأل الله رسوله عيسى هذا السؤال، لخزي من قال، في الله أشنع مقال، فقدّم لفظة ﴿سُبْحَانَكَ﴾ تنزيهاً لباريه، وخالفه ومربيّه، وقال في جوابه مقالة صدق، ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ﴾.

ثم وجه الجواب في الحال، إلى علم مولاه فقال: ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَالِمُ الْغُيُوبِ﴾، فحواه لا تصحّ الربوبية لمن هو مربوب.

ثم شرع يفصح عما قال، وما بلغهم من المقال، ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾، أخبر إنّه، لم يتعدّ ما أمره، حالة ابتعثه، بل أمرهم بالإقرار بالالوهية، في حالة [243/أ] الطفولية، وحال كهولته، بعبوديته.

(١). في المخطوط: [أن اعبد] بدون واو الجماعة، والصحيح الجمع. محمد فهد خاروف، التسهيل، 127.

ثم قال: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾، أي شاهداً على المشهود عليهم، ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾، أي لا يخفى عليك أمرهم، ولا يعزب عنك حالتي حضورى وغيبتي فعلهم، ثم ألجأ أمرهم إلى مالكمم [...] (1) العظيم، بقوله: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، وهذا مبالغة في الأدب، وأخر جواب الأرب (2).

قال تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾، اعلم أنه لما كان الصدق أجمل المزاي، وأكمل السجايا، وأشرف العطايا، وأتمم القضايا، ذكره الله ومدحه في مواضع من كتابه، ونفعه عائد على من اعتمده وأتى به، فبين قوله فيه: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: 119/9]، وقال تعالى: ﴿الصَّادِقِينَ وَالصَّادِقِينَ﴾ [الأحزاب: 35/33]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: 33/39]، وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة: 177/2]، وغير ذلك من الآيات الواضحات، والأدلة المبينات، وما روي من الأخبار، في قضايا الصدق والآثار، ما لو سردناه (3) لطلال الكتاب، وخرج عن حد الإطناب.

وأما الكذب فقد صرح به القرآن العظيم، في محكم آياته، والحديث النبوي على السنة رواته، بما يشهد لقبح الكذب إما للزومه وإما لذاته، وأنه معدود في حق مباشره من أوزاره وسيناته، ويكفي من ذلك ما قاله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [النحل: 105/16]، ومما فيه زيادة استبصار، وإفادة اعتبار، أنه كم من سبب دمار، وعطب بوار، وإتلاف من ذوي اقتدار، وإشراف على شفا جرف هار، عارضه الصدق فأبطل حكمه ومقتضاه، وأزال أثره وعفاه، وزحزح صاحبه عن التلّف ونجّاه، [ب/243] وألبسه لباس السعادة، وثوب السلامة كسائه، وفي القصص التي جمعت للصحابه متنها وإسنادها، وأجمعت الأئمة على نقلها وإيرادها، ما فيه غنى عن كثرة الوقائع وتعدادها، وأكتفي عن مقدمات استدلالها واستشهادها، منها قصة الثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهي معلومة (4) وأستغني عن سردها لأنها مفهومة، وأحسن ما قصت في محالها، وابتدئ في مجالها، إن شاء الله تعالى فإنه وليّ الإفضال، وهو حسبنا وعليه الاتكال.

ثم أخبر عن جزاء الصادقين في تلك الدار، ﴿جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، وذكر ما خصهم به من التعيم المقيم، خلودهم فيها أبداً ورضاه عنهم ورضاهم عنه ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾، فاز في الدنيا من أرضى مولاه، وسعد في آخره من اشتراها بدنياه.

شم الحجارم الحاله النبوة العظيم

(1). هنا محو، ولعلها [العليم]. كما في الصورة:
(2). الأرب: الحاجة، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين، مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون (بيروت: دار الفكر، 1979/1399)، "أرب"، 89/1.
(3). كلمة سرد ومشتقاتها كُنيت أحياناً في المخطوط بالصاد [صدرناه]، وأحياناً أخرى بالسين، وكلاهما الكتابين أنت في نفس المعنى.
(4). حديث كعب بن مالك: «...قَالَ كَعْبٌ: لَمْ أَتَخَلَّفْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ عَرَاهَا إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ...» في قول الله ﷻ: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلْفُوا...﴾ [التوبة: 118/9]. البخاري، صحيح البخاري، 505/10 (4418).

ثم أخبر عن كماله، وعظمة جلاله، بقوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، مدح الله تعالى قدرته القديمة الشاملة لجميع المقدورات، الصالحة لإيجاد المصنوعات، فهو ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، من التقريب والإبعاد، والإشقاء والإسعاد، والقبول والرد، والإقبال والصد. اللهم يا من خلق السماوات بعظمته، وبسط الأرض بقدرته، خلق السقف قبل المسقوف، وجعل كل جنس لجنسه مألوف، كن لنا رؤوفًا رحيمًا في العاجل والأجل، ولا تشغلنا عن طاعتك بشاغل، واغفر لنا ولوالدينا والمسلمين، والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الْأَنْعَامِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾. [الأنعام:

[1/6

تهذيب ملخص مُنِيفٌ، مَعْنَاهُ مَخْصَصٌ شَرِيفٌ

[الثناء على الخالق وذم الكافر به]

[244/أ] في قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الآية، من حمد الله زادة من نعمه، ومن باين حمده أوردته دار نِقَمِهِ، وخلق السماء سَقْفًا مرفوعًا، و الأرض بساطًا موضوعًا، ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ﴾، غشاءً على بصائر أهل الغفلات، الَّذِينَ بَايَنُوا مَوْلَاهُمْ، وعبدوا هواهم، فكلُّ منهم سَيَهْوَى في مهواه، قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [الجاثية: 23/45]، وجعل النور جلاء لبصائر أهل الإيمان، القائمين في عبادتهم بالإحسان، بتوفيق مَنْ وفقهم، وعن طرق الغواية حجبهم، قال تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: 60/55]، و﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾، وهذا من العدول، عن العادل إلى المعدول.

ثم أخبر جلّ وعلا: أَنَا مخلوقون من الطين، وهذه القدرة أعجزت الأولين والآخرين بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿١﴾ وَهُوَ اللَّهُ (1) فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾. [الأنعام: 2/6-3]

مَبَاهِجٌ أَنْوَارٌ شَرِيفَةٌ، وَمَنْهَاجٌ أَسْرَارٌ لَطِيفَةٌ

[خلق الله البشر من طين وقدر آجالهم وهو يعلم سرهم وكسبهم]

في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾، لَمَّا أَخْبَرَ عَنِ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَعْلَنَ لَنَا، حَيْثُ أَعْمَلْنَا، بِعَظِيمِ قُدْرَتِهِ، وَعَجَائِبِ حِكْمَتِهِ، بِخَلْقِهِ لِهَذِهِ الْأَجْرَامِ، الْعَظِيمَةِ الْأَجْسَامِ، وَمَا أَوْدَعَ فِيهَا مِنْ جَلِيلِ آيَاتِهِ، وَعَظِيمِ مَبْتَدَعَاتِهِ، فَثَبَّتَ أَنَّهُ الْقَادِرُ، فَالْعَجَبُ الْعَجَابِ مِنَ الْكَافِرِ، مَعَ هَذِهِ الْآيَاتِ الْوَاضِحَاتِ، وَمَخْتَرَعَاتِ الْمَصْنُوعَاتِ، كَيْفَ عَدَلَ عَنِ رَبِّهِ، وَبَارَزَهُ بِالْعَصِيَانِ، وَالْكَفْرِ وَالطَّغْيَانِ، وَانصرف عنه بكَيْبَتِهِ وَقَلْبِهِ، مَا أَقْسَاهُ، مَا أَشْقَاهُ، مِنْ بَارِزِ مَوْلَاهُ، وَخَالَفَهُ وَمَنْشَأَهُ، وَرَازَقَهُ وَمَرِيئِيَّهُ، أَمَّا اعْتَبِرْ، بِمَا جَعَلَ وَقَدَّرَ، مِنَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ، بَلْ ارْتَكَبَ الْكُفْرَ وَالْفُجُورَ، وَأَعْقَبَ ذَلِكَ [ب/244] بِإِبْدَاعِكَ، وَإِيضًا صَنَعَهُ فِي اخْتِرَاعِكَ.

فالحظ يا ولهان، صنعة الرَّحْمَنِ، واصرِفْ عَقْلَكَ بِالتَّفَكُّرِ فِي مَصْنُوعَاتِ الْحَكِيمِ، الْقَادِرِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، فَهُوَ جَلٌّ وَعَلَا أَثَبَّتَ الْقَالَِبَ مِنَ الطَّيْنِ، وَأَوْدَعَهُ عَجَائِبَ السَّرِّ بِالتَّمَكِينِ، وَأَظْهَرَ عَلَيْهِ مَا لَمْ يَظْهَرِ عَلَى مَخْلُوقٍ، فَالْعِبْرَةُ بِالْوَصْلِ لَا بِالْأَصْلِ يَا مَرْزُوقٍ، الْوَصْلُ قَرِيبَةٌ، وَالْأَصْلُ تَرْبِيَةٌ، الْأَصْلُ نَظْفَةٌ وَقَطْرَةٌ،

(1). في المخطوط: [وهو الذي]، والصحيح [وهو الله].

والوصل تحفة ونظرة، فمن عرف أصل منشئه، كيف يعدل عمن أنشأه، ثم إنّه تعالى لما أخبر عن خلق الإنسان أخبر عمّا عليه قضاءه، وما به أمضاه، عن أجله المحتوم، المقدر عنده المعلوم، بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾، فهو تعالى إذا قضى أمرًا فإنّما يقول له كن فيكون، فالأجل قدره مدّة محتومة، وتلك المدّة عند صاحبها مجهولة غير معلومة، فالسعيد من استعد في دنياه، بما ينفعه في أخراه، والشقي من أخذ الامتراء⁽¹⁾ دأبه، سيرى حاله يوم يلقى ربه، ويتحقّق أنّما أصابه كسبه.

فانتبه يا راقد انتباهه، تزداد يقينًا ونباهة، وناذ ربك، يصلح قلبك، ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ مجيب، يلبي من دعاه، ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾ قريب، ممّن ناجاه، ﴿يَعْلَمُ سِرِّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾، فمن لاح فلاحه، وخفق بالتجّاح جناحه، تهيأ للسفر، فيحصل في سفره على البشرى والظفر.

ثمّ أخبر عن فريق المجرمين، المستهزئين المكذّبين، بقوله تعالى:

﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٦٤﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبُؤًا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦٥﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِذْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾.

[الأنعام: 6-4/6]

[245/أ] عِبَارَاتٌ وَجِزْرَةٌ مَفِيدَةٌ، وَإِشَارَاتٌ عَزِيزَةٌ سَدِيدَةٌ.

[تَعَنَّتِ الْمَشْرِكِينَ وَعَاقِبَةُ كُفْرِهِمْ]

وأما الذين أعرضوا عن الآيات، و﴿كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ بالبينات، فسيديركهم جزاء صنيع فعالهم، ويلقون وبال استهزاءهم، أما اعتبروا بمن هلك قبلهم من القرون الماضية، المكذّبة العاصية، حيث كان تكذيبهم، لرسلم صنيعهم، بعد ما خولهم الله بنعمه وشرّف وضيعهم، وكانوا أكثر منكم عدداً، وأحسن عدداً، وأقوى مدداً، ومع هذا ما قدروا على منع أنفسهم من العذاب، حيث صبّ عليهم غضب الله وسخطه انصباب، فأهلكهم بكسبهم، وما اجترحوه من ذنبهم، فأهلك السلف، وأنشأ بعدهم الخلف.

ثمّ أخبر عمن وعظهم، أنّ الموعظة تنفعهم، بقوله تعالى:

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴿٦٨﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦٩﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِّبِينَ ﴿٧٠﴾﴾ [245/ب] قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. [الأنعام: 7-6/12]

(1). والامتراء في الشيء: الشك فيه، وكذلك التماري. ابن منظور، "مري"، 278/15.

تهذيب في اقتراح المكذبين، وترتيب في الجاحدين المستهزئين

في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾، هؤلاء قد اقترحوا بغنتهم، ما يؤدي إلى استئصالهم ومقتهم، ولو ظهر لهم ما قالوه، وبأيديهم لمسوه، لنكصوا على أعقابهم ومالوا إلى الغدر، وقالوا هذا من أكبر السحر، أولم يعتبروا بمن تقدمهم، وما حصل للرسول مع أمهم، فلما سخروا منهم واستهزأوا بهم استؤصلوا بالعذاب، وصاروا عبرة لأولي الألباب، فأمر الله تعالى نبيه أن يأمر المخالفين، بالسير في الأرض لينظروا ﴿كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾.

ثم أمر نبيه بالإفصاح عن ملكه العظيم في خطابه، ليس هو إلا الله في جوابه، بقوله جلّ وعلا: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ اتَّخَذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ (1) فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفُورُ الْمُبِينُ﴾ ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. [الأنعام: 17-12/6]

تلخيص سؤالي، وتعريف إفضالي

[بعض دلائل نفاذ قدرة الله وملكه وسعة رحمته]

في قوله تعالى: ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ﴾، هذا تعريف من الله تعالى في ضمن سؤال، وتقرير للمشركين بالعبودية له وبالإفضال، وأنه موجد العالم [246/أ] ومتصرف فيهم بما يريد، قال تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: 46/41]، وهذا دليل على نفاذ قدرته، أردفه بذكر إحسانه ورحمته، قال تعالى: ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾، وهذا تحقيق لما أثابه (2) المطيعين، وإدخالهم جنته برحمته وهي جزاء المحسنين، كما عذابه جزاء الظالمين، وأما في الدنيا عموم الرحمة، فإنها خاصة بهذه الأمة، لأن الأمم الخالية عذبوا لما كذبوا، قوله تعالى ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾، وهو تحقيق لمن كان مشككين فيه، فكان شكهم فيه أمر فظيع، (3) فبيعتهم الله بعد الفناء العاصي منهم والمطيع، فهو الجامع ليوم لا ريب فيه، فالخيبة فيه لمنكريه، ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، من سطر عليه في الأزل أنه يشقى، فيشقاوته في الدركات يبقى.

﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾، وهذا مندرج ما دامت الدنيا والفلك الدوار، وهو السميع لأنين المشتاقين، العليم بحنين الواجدين، قوله تعالى: ﴿قُلْ أَعْيَرَ اللَّهُ اتَّخَذُ وَلِيًّا﴾، هذا سؤال تشنيع، وتوبيخ وتقرير، نجا من الدركات، وفاز بالدرجات من التجأ لمولاه، صار وليه الله، فمن أراد أن يتولاه فاطر السموات والأرض، إنما

(1). في المخطوط: [من بصرف عنه فقد رحمه]، سقطت كلمة [يومئذ]، والصحيح إثباتها.

(2). في المخطوط: رسمت [اتوابة] أشكل رسمها علي، ولعلها: أثابه.

(3). في المخطوط: [الفضيع] بالضاد، والصحيح أن تكون بالطاء.

يصحّ له ذلك بملازمة السنة والفرص، (وَهُوَ يُطْعَمُ) كلّ عباده (وَلَا يُطْعَمُ)، ورازق كلّ دابةً ومن يجهل ومن يعلم، وأمر رسوله أن يكون أول المسلمين، ونهاه أن يكون من المشركين.

ولمّا أرادوا المشركون ميله، ومن مال إليهم فحقيق ويله، (قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ)، وليس العذاب لمن عصى مقيد بذلك اليوم بل مؤبد مقيم، (مَنْ يُصِرْفَ عَنْهُ) - أي العذاب - (يَوْمَئِذٍ فَفَدُ رَحْمَهُ) مولا، وبرحمته والاه، وصار من الناجين، (وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُيْنُ)، ثم أخبر جلّ وعلا عن مسه بصر فلا كاشف له سواه، ومن مسه بخير فلا مسبغه⁽¹⁾ (إِلَّا إِيَّاهُ)، (فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)، وبما بطن وبما ظهر [246/ب] جدير.

ثمّ أخبر عن عظم أمره، وشدة قهره، قال جلّ وعلا:

(وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٢٠﴾ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتُمْ لَتَسْتَهْذُونَ أَنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةٌ أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٢١﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ). [الأنعام: 20-18/6]

تَهْدِيْبُ نَاصِحٍ، بِتَرْتِيْبٍ وَاضِحٍ

[الشهادة على عظم أمره، وشدة قهره]

في قوله تعالى: (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ)، علّق رتبة الأحديّة، على صفة البشريّة، ومتى يكون البقاء للحدثان، مع وضوح هذا السلطان، (وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ)، القاهر إشارة إلى كمال القدرة، والحكيم العالم بتدبير الصنعة، والخبير العالم بسرّ العباد، لمجازاتهم في يوم التناد، ثمّ أخبر رسوله عن أعظم الشهادات، شهادة صاحب الإرادات، (قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ)، وإذا كانت الشهادة في علم الحاكم فهو الفعّال لما يريد، فهو شهيد بين من أرسله، وبين من بعد العرفان عانده وجهله.

قوله تعالى: (وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ)، وهو أعظم المعجزات، وأكبر الآيات، على إثبات الرّسالة وتحقيق النبوة وقوله: (لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ)، فهو صلى الله عليه وسلم بُعث للإنذار، وليس بعد من بلغه الإنذار اعتذار، (أَنتُمْ لَتَسْتَهْذُونَ أَنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةٌ أُخْرَىٰ) أي تشركون بالله، وتعبدون غير الله، (قُلْ لَا أَشْهَدُ) أي كما شهدتم، ولا أجهل كما جهلتم، (قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ)، أمر الله نبيه بالنبرو من شركهم، ومنابتهم الحقّ بالباطل بقولهم وفعلهم.

قوله تعالى: (الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ)، أي أهل [247/أ] الكتاب يعرفون الرّسول وحقيقة عرفانهم، كمعرفتهم لأبنائهم، ومع قوة هذا العرفان، جحدوه ورّكنوا للطغيان، قال تعالى: (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ) أخبر أنّهم خاسرون، ثمّ أردف خسرانهم بقوله: (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ).

(1) سبع الشيء سبوغاً، بالضم طال إلى الأرض، كالنوب، والشعر، والدرع ونحوها. ومن المجاز: سبغت النعمة: اتسعت، ودرع سابعة أي: تامة وافرة طويلة واسعة، والسبغة: السعة والرفاهية. الزبيدي، "سبع"، 500/22.

ثُمَّ أَخْبَرَ جَلَّ وَعَلَا عَمَّنْ افْتَرَى الْكُذْبَ وَكَذَّبَ بآيَاتِ اللَّهِ نَزَعَهُ الْفَلَاحَ، وَسَلَبَهُ النَّجَاحَ، بِقَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿١﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢﴾ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتِنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٣﴾ انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٤﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ ءَايَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٥﴾ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾. [الأنعام: 21/6-

[26

هَدِيَّةٌ نَاصِحٌ، بِلَفْظٍ وَاضِحٍ

[تَكْذِيبُ أَهْلِ الْكِتَابِ بِالنَّبِيِّ ﷺ]

في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾، لا أظلم من مفتري الكذب على الله، والتكذيب بآيات الله، فهو لاء سلبوا نجاحهم للغفلة والجهالة، وعدموا فلاحهم لارتكابهم بظلمهم طرق الضلالة، ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾، يردون هؤلاء في ذلك اليوم موردًا فظيعة، (2) ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾، يجمع الله عباده للحشر، ويفرقهم في الحكم والأمر، فالبعث يجمعهم، والحكم يفرقهم، وهذا حكم العلي القدير، ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى: 7/42]، فلما تحققوا خذلانهم ﴿لَمْ تَكُنْ فَتِنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾، حلفوا بالله ربهم، باطلاً وأنكروا [247/ب] شركهم، وظنوا أن كذبهم على أنفسهم ينفعهم، فما زادهم المحال إلا وبال.

ثُمَّ أَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ الْقُرْآنَ، وَقُلُوبُهُمْ فِي كِنَانٍ، ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ عن الاستماع، لأنهم لا يرون بالاستماع، له الاتباع، وإنما عنوا به ترك المجاملة، لقصد المجادلة، فإنه صلى الله عليه وسلم لو أراههم كل آية لم يؤمنوا، وعلى المجادلة والمخاصمة والتقاتل لنصرة باطلهم تعاونوا، ويقولون عن القرآن: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾، وإن ذكر فيه قصصهم فإنما هي عبرة وموعظة للمتأخرين، ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ﴾، أي ينهون عن القرآن، وينأون عن الرسول والإيمان.

ثُمَّ أَخْبَرَ عَنِ حَسْرَاتٍ، أَهْلِ الْخَسَارَاتِ، بِقَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتُنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١﴾ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢﴾ وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٣﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٤﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَلْخَسِرَتْنَا عَلَىٰ مَا قَرَّرْنَا فِيهَا وَهُمْ

(1) في المخطوط: [الفضيح] بالضاد، والصحيح أن تكون بالطاء.

(2) في المخطوط: [وكذب] بالواو، والصحيح [أو كذب].

يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَاللَّذَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾. [الأنعام: 27/6-32]

التفسيرُ الفائق، والمعنى الرائق

[يوم البعث ومواقفه وخسران من كذب به]

في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا (1) يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِلَايَتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، هؤلاء قد سبق من الله الخبر عنهم، بما فيه [1/248] العناد منهم، وتمنيهم الرجعة لهذه الدار، عند وقوفهم على النار، أخبر الله عنهم، أنهم لو رُدوا لعادوا لما صدر منهم، بعدما بدا لهم ما كانوا يُخفون، وشهدت عليهم جوارحهم بما كانوا يفعلون، فماذا يكون حالهم عند هتك الأستار، وظهور الأسرار، فكم من متجمل بثوب تقواه، راغب في عقابه، محب لمولاه، مفارق لهواه، وأما هم، فقد أخبر الله عنهم، بقوله ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾، فكشف لهم الأمر على خلاف ما زعموه، واتضح عندهم بغير ما ظنوه.

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾، فموقفهم على ربهم موقف القهر والضعف، ولو وقفوا لطاعة ربهم في الدنيا لوقفوا في ذلك اليوم باللطف، فسئلوا حالة انتفاء كذبهم وتحققهم بالصدق، ﴿أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾، قالوا بلسان العبودية، ﴿بَلَى وَرَبِّنَا﴾ الذي أذاقنا ألم قهر الربوبية، ﴿قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾، بسبب الحجاب، ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾، أي لأنكم بهذا اليوم كنتم تكذبون.

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾، خسرانهم أوجب تسرهم على تفريطهم في فوت الثواب من الله، وحصولهم على أليم العذاب، وذلك أعظم مصاب، أفسدوا الاستعداد ليوم المعاد، فخسروا بالتكذيب سعادة الدارين، وحشروا أشدّ الفريقين، ليست الخسارة من الجاه والمال، بل من الوصل والوصال، قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾، أي دهمتهم فجأة، ﴿قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا﴾، أي تحسروا وتأسفوا على تضييعهم، وارتكابهم شوم صنيعهم، ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾.

ثم أخبر عمّا قطعوا دنياهم، ولم يستعدوا لأخراهم، بقوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُوَ﴾، أي لأنهم صرفوا حياتهم الدنياوية، في شهواتهم النفسانية، باللعب واللهو كلعب الصبيان، ولهو أهل العصيان، وهذا يزول سريعاً، [ب/248] ويبقى ضرره فظيماً، (2) ﴿وَاللَّذَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾، أي خير لا يشوبه ضير، ﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ الله، عمّا سوى الله، ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ أن الله تعالى خلقهم لهذا الشأن، وأجرى عليهم عند خلافهم قهر السلطان.

ثم أخبر عن جحود، أهل الوجود، بقوله تعالى:

﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرْنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّئِ الْمُرْسَلِينَ

(1) في المخطوط: [قالوا] بدون فاء، والصحيح إثباتها.
(2) في المخطوط: [فضيغاً] بالصاد، والصحيح أن تكون بالطاء.

﴿وَإِنْ كَانَ كَبِيرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سَلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بَأْيَةٌ وَوَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾. [الأنعام: 33/6-35]

التَّهْذِيبُ الْمَنِيفُ، وَالْمَعْنَى اللَّطِيفُ

[تسليية النَّبِيِّ ﷺ لما يلقاه من تعنت المشركين]

في قوله تعالى: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾، أثر في رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالة الجهال، أهل الضلال، حيث حزن لمقاتلتهم، وتأسف على ضلالتهم، فأنزلها الله تسليية في الحال، بهذا المقال، لأن من شأن الظالم أن يضع التَّكْذِيبَ والجِدَّ مَوْضِعَ التَّصْديقِ، وليس على ما وضعه برهان ولا حجة على التَّحْقِيقِ، فسلاهُ، بما معناه: فلا تحزن على مقالهم، ولا تتأسف على فعالهم، فإننا نعلم ما أصابك لم يصبك إلا لأجلنا، وأنت لا تعلم مقدار ما لك في الرَّفْعَةِ عندنا، وإنك لست منفردًا بمقاساة المحنة، بل هي متوترة بين أهل المحبة.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا﴾، فالصَّبْرُ على المكاره من شعار المحبين، وسنن المرسلين، ﴿حَتَّى أَتَتْهُمْ نَصْرُنَا﴾، اعلم أن الصَّبْرَ عمدة الحزم، قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْشِ﴾ [الأحقاف: 35/46]، فالصَّبْرُ دريعة، لكل وقية.

وقصة يوسف عليه السلام [249/أ] أكبر موعظة فإنه لما صَبَرَ وأتقى، فباتقائه علا في معارج العلى وارلقى، فوصل بصبره على محن الدنيا إلى الممالك الفخرة، وظل الأرائك في الآخرة، واعلم أن تحقيقه من ندرع بالصبر، ففتح عليه بالنصر، ﴿وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾، وهي المقدورات التي قدرها، والحكم التي أتقنها ودبرها، ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ﴾، ما فيه تحقيق اليقين.

ثم أخبر عن إعراض أهل الاعتراض، بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ⁽¹⁾ كَانَ كَبِيرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ الآية، وهذه تأديب من الله تعالى له، كما قال رسوله، صلى الله عليه وسلم، وشرّف وكرّم: «أدبني ربي فأحسن تأديبي»،⁽²⁾ كيلا يبالغ في الشفقة على غير أهلها، فهم محرومون من الانتفاع بها، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾، لكنه قدر لهم طرق الردى، ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾، فما كان صلى الله عليه وسلم منهم، بل تنحى عنهم، وهجر مرياه وداره، وهاجر إلى طيبة وجعلها قراره.

ثم أخبر عن جنح للاستجابة، وجعل السمع والطاعة دأبه، بقوله تعالى:

﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ⁽³⁾ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ

(1). في المخطوط: [فإن] بالفاء، والصحيح بالواو [وإن].

(2). قال السخاوي: "فمعناه صحيح، لكن لا يعرف له إسناد ثابت". محمد بن عبد الرحمن السخاوي، الأجرية المرضية فيما سئل السخاوي عنه من الأحاديث النبوية، تحقيق: محمد إسحاق محمد إبراهيم، (دار الزاوية للنشر والتوزيع، 1418هـ)، 1/294.

(3). في المخطوط: [أنزل]، والصحيح [نزل].

إِلَّا أُمَّمٌ أُمَّتُكُمْ مَا قَرَأْتُمْ فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٦٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٦٧﴾. [الأنعام: 36-39]

تذكرة نافعة، وتبصرة جامعة

[بيان تمام قدرة الله تعالى وإحاطة علمه بكل شيء]

في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾، أي يسمعون بالله، منقادون لأمر الله، ﴿وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾، أي يبعثهم للحساب، ليجازيهم على الاكتساب، [249/ب] ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ أي يرجعون إليه أهل الولاية، بجذبات العناية، ويرجعون إليه أهل الكفر، بالعنف والقهر.

﴿وَقَالُوا﴾: أهل الأهواء، لأهل الولاء، ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾، طال ما طالبوه بإراءة الآيات، وهذا من مكائد النفس، وغلبة الهوى في الإرادات، والتعلل بالأشياء الفاسدة، وكم من آية قد رآها وقابلها المعاندة، ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾، نفى عنهم العلم لأنهم آيات الله يجهلون. ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّمٌ أُمَّتُكُمْ﴾، المثلية أنهم يحيون كما تحيون، ويرزقون كما ترزقون، ويموتون كما تموتون، لا حساب عليهم، ولا عقاب يصل إليهم، بل أنتم بأعمالكم محاسبون، وبكسبكم مطالبون، ﴿مَا قَرَأْتُمْ فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾، أي ما تركنا في القرآن، من شيء يحتاج إليه الإنسان، السير إلى الله بقبول الأمور، والوصول إليه بترك المنهيات، والتذب والاستحباب، وجميع ما يدفع الشك والارتياب.

﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾، أما المقبولون بجذبات العناية إلى ربهم يرجعون، وأما المدبرون المردودون، فيالتحسر يحشرون، ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، أي كذبوا بالدلائل التي هي مدلتهم علينا، ومُرشدتهم إلينا، ﴿صُمٌّ وَبُكْمٌ﴾ (1) في الظلمات، وهي ظلمات البشريّة، والأخلاق الدميمة الحيوانية، ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ بموت قلبه، وحجبه عن ربه، ﴿وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، في طلب الحق، ويحيي قلبه بنور المعرفة والصدق.

ثم أخبر أنه المولى، وأنه القادر على كشف البلوى، بقوله تعالى:

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْبَرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٨﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٦٩﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ ﴿٧٠﴾ يُتَضَرَّعُونَ ﴿٧١﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧٢﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٧٣﴾ فَفُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. [الأنعام: 40-45]

تهذيب بلفظ واضح، هدية من عبد ناصح

(1) في المخطوط: [صم بكم] بدون واو، والصحيح [صم وبكم].

[تقلب حال الناس في الضراء والسراء]

في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ﴾، أي يرفع عنكم السراء، وينزل عليكم الضراء، ﴿أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾، أي ادعوا غيره ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنهم شركاء فلا تجابون، ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾، فلا ملجأ لكم غيره، ولا يكشف ما نزل بكم إلا هو، ﴿وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ﴾، أي تنسون شركائكم في حالة الاضطرار، وتضرعون للملك الستار.

ثم أخبر عن البأساء والضراء، أنهما موجبا الالتجاء، بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ﴾ [غافر: 78/40]،⁽¹⁾ أي أرسلنا إليهم رُسُلًا بالبراهين القاطعة، والحجج الساطعة، والدلائل الواضحة، فدعوا بها إلينا، وهي معرفة طرق استدلالهم علينا، فلا يرجعوا، عما عليه طبعوا، ﴿فَأَخَذْنَاَهُمْ بِالْبِأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ﴾ من تضرع إلى الله أنجاه، من عظيم بلواه، وإلى منيع ركنه آواه، وعن كلما يؤذيه حماه، قال تعالى: ﴿قُلْ لَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾، أي ألم يعلموا حقائق أطفاننا، مودعة في دقائق صنور قهرنا، ألم يتحققوا أن درر محبتنا، مستودعة في أصداف شدائد بأسنا، ومخنبتنا، فلو استقبلوها بصدق الالتجاء، وحسن التضرع في الدعاء، لكشف ضرر التهمة، وبلاء الغفلة.

﴿وَلَكِنْ فَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾، باتباع الهوى، ومحبة الدنيا واستيفاء لذاتها، والتمتع بشهواتها، فوجد الشيطان فرصة التزيين والإغواء، ومجال الحث على الإغراء لوقوع البلوى، بما كانوا يعملونه من متابعة [ب/250] الهوى، ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ في التهديد، والوعيد الشديد، ﴿فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾، من الخصب والرّخاء، والصحة والنعماء، ﴿حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾، ترتب على فرحهم، نكسهم وترحهم، أخذهم بغتة بزوال النعم، والهلاك بحلول النقم، ﴿فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، على قطع دابر الظالمين.

ثم أخبر عن آثار اللطف، وإظهار القهر لمستحق العنف، ولهذا قال، ذو الجلال:

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَنَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾. [الأنعام: 46-49]

التَّهْذِيبُ السَّيِّدِيُّ، وَالتَّرْتِيبُ الْمُفِيدُ

[قدرة الله، وإرساله الرسل]

في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَنَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾، أي هو المتصرف في عباده وكاشف العذاب، والرّاد لما يشاء بعد الذهاب، ﴿انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾، فتصرفه مرة يأتي

(1). لعله أراد الآية المفسرة: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾

بالتقم، ومرة يأتي بالنعم، ومرة بالترهيب، ومرة بالترغيب، ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ﴾ أي على صنيعكم، وما أحدثه ربيعكم ووضيعكم، ﴿بِعْتَهُ أَوْ جَهْرَةً﴾ أي يأتيكم خفية، فيفاجئكم فجأة، أو يأتيكم ظاهراً، فيستأصلكم قاهراً، ﴿هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾، أي الذين ظلموا أنفسهم بما ارتكبوهُ من الطغيان والفسق، ونصرتهم الباطل على الحق.

﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾، أي مبشرين بالثواب ومنذرين بالعقاب ﴿فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، ﴿فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ﴾، [1/251] فقد نجا وأفلح، فلا خوف عليه ولا حزن، في السر والعلن، ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾، لأنهم حذروا فما أفادهم التحذير، وأندروا فكذبوا النذير، فجوزوا بهذا المصاب، وتورطوا في دركات العذاب.

ثم أخبر عن حال النبي ﷺ، بالالطف الخفي، بقوله تعالى:

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ⁽¹⁾ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَّفَكَّرُونَ ﴿٥٦﴾ وَأَنْذِرْ بِهِ⁽²⁾ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. [الأنعام 50/6-52]

إشارة مستغربة، وعبارة مستغربة

[حقيقة دعوة النبي ﷺ]

في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ الآية، أي لا أتخطى حظي، ولا أتعدى حدي، ولا أبتدع شيئاً من قلبي، وما أتبع إلا أمر ربي، ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾، أي وكيف أخبركم بما أعمى الله بصائرهم عنه وأنا به بصير، ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾، أي أنذر به أهل جذبات العنانية، لأنهم أهل الولاية، ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾، من اختار شافعياً دون الله لنفسه، فهو عامل على نفسه. ثم أخبر عن وصول، أهل الوصول، بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾، الإشارة فيها أن من عواطف إحسانه، ولطائف امتنانه، في حق عباده المجتهدين، الطالبين الدآكرين، ﴿بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾، أخبر الله عن دوام فعلهم، وأتهم جلساء الله بالغدآة والعشي بذكرهم، كما قال: «أنا جليس من ذكرني»⁽³⁾ فلا تطردهم عن مجالستك، فإنهم يطلبوني في متابعتك، وقد خصصتهم بارادتي عما سواهم [251/ب]

(1). في المخطوط: سقطت كلمة [لكم].

(2). في المخطوط: سقطت كلمة [به].

(3). "قال موسى: أي رب أقرب أنت فأناجيك، أم بعيد فأناجيك؟ قال: يا موسى، أنا جليس من ذكرني، قال: يا رب فإنا نكون من الحال على حال نعظمتك، أو نجلك أن نذكرك عليها؟ قال: وما هي؟ قال: الجنابة والغائط، قال: يا موسى، اذكرني على كل حال." أبو بكر بن أبي شيبه عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواسي العيسوي، المصنف، تحقيق: محمد عوامة (جدة: دار القبة، 2006/1427)، 66/2 (1231).

فأنا وليهم ومولاهم، ولولا أنه سبحانه شهد لهم بالإرادة، وإلا من كان يتجاسر أن ينطق لهم بهذه السيادة، فكلّ يريدون منه، وهم يريدونه ولا يحولون عنه، وأجاد من قال، وترنّم بهذا المقال: [البحر الطويل]⁽¹⁾

وكلّ له سؤل ودين ومذهب
ووصلكمو سؤلي وديني ومذهبي

﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾، أي ليس عليك ثقلهم، ولا تتحمل كلهم، وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ
فَتَطْرُدُهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، بوضع الكسر في موضع الجبر، بل تلا فأجبر قلوبهم، ليس لهم إلا مولاهم فهو غاية مطلوبهم.

ثم أخبر عن افتتان، أهل الطغيان، بقوله تعالى:

﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيُفْوِلُوا أَهْوََاءَ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا الَّذِينَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتٌ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوََاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي (2) الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَفُضِّي الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾. [الأنعام: 53-58]

تهذيب فيما نظم في عقد العبر، وجرى به قلم القضاء والقدر

[محااجة من كذب بدعوة النبي ﷺ]

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾، حقيقة الفتنة فوز الفاضل بالشكر، والمفضول بالصبر، قال تعالى: ﴿لِيُفْوِلُوا أَهْوََاءَ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا﴾، فالممنون عليه حصّ بالرحمة والفضل، وغير الممنون عليه يعامل بالعدل، ﴿الَّذِينَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾، الشاكر مستحق لكرمه، وزيادة [252/1] نعمه.

﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾، أي الله تعالى من فضله على الفقراء، أحلهم محلّ الأجلء الكبراء، أمر نبيّه أن يتدّهم بالسّلام، كلّما لقيهم مدى اللّيلي والأيام، وقال أهل المعاني والبيان: السّلام اطمئنان، وكلمة أمان،⁽³⁾ فأمر الله تعالى نبيّه أن يبدأ بالسّلام، من لاقاه للإسلام، إثباتاً لأمانه، عند إيمانه، لأنّه كتب على نفسه الرّحمة، لأنّها أتمّ نعمة، لأنهم لعظم محبّتهم، تجردوا لهجرتهم، وزهدوا الدّنيا لبرونه، فأثبتهم من الذين ﴿يُجِبُّهُمْ وَيُجِبُّونَهُ﴾ [المائدة: 54/5]،⁽⁴⁾ لأنهم لما هاجروا وتركوا الصّغير والكبير، والقليل والكثير.

(1). لم أجد نسبة البيت فيما اطلعت عليه، المؤلف نقله من نجم الدين الكبرى، التّأويلات النجمية، 354/2.

(2). في المخطوط: [يقضي] بالياء، والصحيح [يقض].

(3). لم أجد نسبة هذا الكلام فيما اطلعت عليه.

(4). ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَرْنَدٍ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْرَ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: 54/5].

ثُمَّ قَالَ: ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ﴾، ليشير بقوله منكم، إلى جنسكم ونوعكم، لأنَّ عاملي السوء صنفان صنف منكم أيها المؤمنون المهتدون، وصنف من غيركم وهم الكفار الضالون، والجهالة جهالتان جهالة الضلالة، وجهالة الغواية، ﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ لأنه أهل لقبول التوبة، وغسل الحوبة،⁽¹⁾ عند الأوبة، ﴿وَأَصْلَحَ﴾ باستعداده، أمره لمعاده، ﴿فَأَنَّهُ غَفُورٌ﴾ يدركه بمغفرته، ﴿رَحِيمٌ﴾ بفيض رحمته.

﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾، أي كما بيّنا لك في هذه الآية أحوال المؤمنين المهتدين، نبين لك أحوال الكافرين المعاندين، قال تعالى: ﴿وَلَيْسَتَيْنِ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ﴾، أي طريق أهل النار للجحيم، والعذاب الأليم، وطريق أهل الجنة للتعيم، الأبدى المقيم.

﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، أي نهاني ربي عن جميع ما تدعونه، وما انصرفت إليه هويتكم وما تعبدونه، ﴿قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾، أي إننا عن اتباع أهويتهم نهيناك، وبالعمامة وأنواع التعمية خصصناك، لأنك في كنف الأنوار تتقلب، وفي قبضة الصون عن الأهواء تتجنب، فلا للهوى عليك سلطان، لدخولك حصن الأمان، ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾، بما أسكنه [252/ب] قلبي، وحققه لبي. ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾، أي ليس بيدي ما ترمون، وسيأتيكم ما تطلبون فالحكم يومئذ له على انفراد، للفصل بين عباده، ﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ من نزول العذاب، الذي أنتم منه في شك وارتياح، لوقع الفصل بيني وبينكم، وتخلصت من تهكمكم ومقتكم، ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾، أي لو أن عندي تعجيل ما طلبتم، لأجبتكم إلى ما سألتكم، لكن المنفرد بالحكم الله الحميد، لا يُعَارِضُ فيما يريد.

ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْ مَفَاتِيحِ الْغَيْبِ، أَنَّهَا عِنْدَهُ بِلَا رَيْبٍ، بقوله تعالى:

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْفُطُ مِنْ رِزْقٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦٤﴾ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٥﴾ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّنَهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرَطُونَ ﴿٦٦﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦٧﴾ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظِلْمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُوهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾. [الأنعام: 64-59/6]

مَنْ أَوْضَحَ الدَّلَائِلَ السَّالِمَةَ عَنِ الْاِعْتِرَاضِ، الْحَاسِمَةَ أَبْوَابِ الْمَنْعِ وَالْاِنْتِقَاضِ

[كمال علم الله تعالى بالكليات والجزئيات، وكمال قدرته]

في قوله تعالى ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾، أي لا يطّلع على غيبه، أحد من خلقه، إلا من ارتضى من رسول، فالحظ المقول، وما استأثر به لا يعلمه [253/أ] سواه، ولا يدرّيه إلا إياه، وليس للنبي، ولا

(1). الحوبة: الإثم. الزبيدي، "حوب"، 322/2.

الملك والوليّ مدخل في علم هذه المفاتيح ولا في استعمالها، لأنّها مختصّة بموجدها وفعلها، (وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ)، أي علمه محوط بسائر المعلومات، لأنهم بحكمته من المصنوعات، لا يعزب عنه شيء إذ هو الذي قدره وهو منه، (وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا)، لأنّه هو مسقطها ومكوّنها، (وَلَا حَافِيَ فِي ظُلْمَتِ الْأَرْضِ)، في طولها والعرض، (وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ)، فالحظ هذه القدرة من القويّ المتين.

(وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّنُكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ)، أي فهو الذي في الليل ينيّمكم، لاستراحة نفوسكم، وسلامة حواسكم، لراحة الجسد عن التعب والكلال،⁽¹⁾ وراحة الطّبيعة عن الملال، (ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِي النَّهَارِ لِكِسْبِكُمْ، فَتَكْسِبُونَ مَا يَنْفَعُكُمْ وَمَا يَضُرُّكُمْ، (لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى) بعد الانتباه والحرص على الطلب، فعند الانقضاء يذهب عنكم السبب، (ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ)، أي مرجع جميع الخلق، إلى مولاهم الحق، (ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ) بعد الوصول ونيل الوصال، ونور الجمال، وكشف الجلال، (بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ).

ثمّ أخبر عن قوّة القهر بالعدل، لمن لم يكن قابلاً للفضل، بقوله تعالى: (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ) الإشارة فيها أنّ القهر من صفات الجلال والجبروت، لمالك الملك والملكوت، (وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً)، أي يحفظون عليكم أعمالكم، ويحصون دقائق أفعالكم، (حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرَطُونَ)، أي جاء أحدكم للفناء عن أوصاف الوجود، فيحيط به الانتقار لواجب الوجود، (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ)، فشتان بين عبد مقهور بأفعاله، وبين عبد فرح بمشاهدة جماله، (أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ)، فيحاسب عباده حساباً لم يخطر ببالهم، على دقائق أفعالهم.

ثمّ أخبر عن إنجائهم، حالة اضطرارهم، بقوله تعالى: (قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبُرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ [ب/253] لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ)، أي نشكر على نعمة النجاة، من الأهوال والظلمات، (قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ)، أي بعد ما أجاب دعائكم، وقدرنا نجاتكم، نقضتم مقالكم، ورجعتم إلى خصالكم، وأشركتم بالهكم.

ثمّ أخبر عن قدرته، ونفوذ أمره، بقوله تعالى:

(قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيئًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظِرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٧﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذَكَرَىٰ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٨﴾ [الأنعام: 65-68]

تهذيب يفيد فضلاً واعتباراً، وترتيب يكسب زيادة واستنبصاراً

(1) الكلال: كلّ يكلّ كلاً وكلاً وكلاله؛ أعياء، كلّ السيف والبصر وغيره: لم يقطع وذهب حدّه. ابن منظور، "كلل"، 591/11.

[المكذَّبون بالآيات والنهي عن مجالستهم]

في قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾، صدر بالقدرة الشاملة على الوعيد، وعظيم التهديد، في بعث العذاب إما يظلمكم من فوقكم، أو يطلع من تحت أرجلكم، ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾، أي يجعلكم فرقًا، فتصيروا على الخلف، وعظم الشقاق والعنف، ﴿وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾، بوقوع الحرب، والقتل والصلب، ﴿انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ (1) يَفْقَهُونَ﴾، والآيات، دلالاتها واضحات، دالة على وحدانية واجب الوجود، وافتراء العبادة له إذ ليس سواه معبود، لعلهم يتدبرون طريق الحق، ويرجعون عن الافتراء والكذب إلى مقال الصدق، ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾، لأنه ﴿لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ﴾ [النجم: 39-40/53]، ﴿لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ﴾ من الصعود في الدرجات، أو الهبوط في الدرجات، [254/أ] وسوف يتضح لكم ذلك الاستقرار، إما إلى أوج المقربين أو إلى حضيض النار.

﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾، هذا أمر بالإعراض عن المعرضين، المستهزئين الخائضين، ﴿وَإِمَّا يَنْسِفَنَّكَ الشَّيْطَانُ﴾، الشيطان عدو الإنسان، ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾، لأنهم باينوا إخلاصهم بالوفاق، وركنوا إلى ظلم أنفسهم بالئفاق، زينوا ظاهرهم بالإيمان، وباطنهم مشحون بظلمة الكفر والطغيان، ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِىٰ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾، وهذه موعظة للمتقين، ومنة جسيمة على أهل الصلاح والدين.

ثم أخبر عن ترك المنافقين، المتلاعبين بالدين، أنهم عُدوا الفلاح، لقلّة رغبتهم في النّجاح، بقوله تعالى: ﴿وَدَّرَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعَدَلَ كُلُّ قَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ﴿قُلْ أُنذِرُ مَنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُوهُ إِلَى الْهُدَىٰ انْتَبِهْنَا قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمْرُنَا لِنَسْلَمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ الَّذِي يُحْشِرُونَ﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونُ﴾ ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾. [الأنعام: 69-73]

تهذيب في الحشر يُؤدّي للفلاح، ومواعظ في النشر تُؤدّي للنّجاح

[الرد على المشركين، وإنذارهم بالبعث]

[254/ب] في قوله تعالى: ﴿وَدَّرَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾، أي دَع صحبة الذين، يلعبون بالدين، يتزيون بزِي المؤمنين، ﴿وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ﴾، أي وعظهم بالقرآن، ليخلصوا للإيمان، ويتركوا

(1) في المخطوط: [لقوم يفقهون]، والصحيح [لعلهم].

المخرفة، فإنها تورث الزندقة، ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾، أي ذكر به من أفسد نفسه استعدادها، في طلب شهواتها، وخلاف الوفاق، وارتكاب النفاق، ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ﴾، يتولى أمر استعدادها، ﴿وَلَا شَفِيعٌ﴾ لصلاح فسادهما،⁽¹⁾ ﴿وَإِنْ تَعِدْ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾، أي إن تفقد بالدنيا وما فيها، لو ملكتها لا يقبل منها، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، أي حبسوا في البلاء الشديد، أكلهم الزقوم وشرابهم من حميم وصدید، ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ بالرسول والقرآن، وبيارزوا مولا هم بالطغيان.

﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا﴾، أي نطلب غير الله الضار النافع، الحافظ الدافع، ﴿وَوُزِدْ عَلَىٰ آعَابِنَا﴾، رد القهقري، إلى وراء، ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ﴾ أي بعد ما أشرقت شمس البرهان، وأضاءت أنوار آيات البيان، وترك عبقة الجنة وقد نزلناها، ونطلب متبواً في النار وقد كفيناها، ﴿كَأَلَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ﴾، كيف يتبع الشيطان من أبصر الغي في صفتهم، ووجد الخلاص في صحبتهم، ﴿لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ انْتِنًا قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾، أي يدعونه أصحابه للذين القويم، والصراط المستقيم.

﴿وَأْمُرْنَا لِلسَّلَامِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، فاجعل نفسك يا ولهان، كالكرة في الميدان، مستسلمة لحكم ماسك الصولجان، ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾، أمرنا بملازمة الصلاة، إذ هي محل القرب والمناجاة، ﴿وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾، فمن أطاع جوزي بالجنة مع الفائزين، ومن أضاع دخل النار مع المكذبين.

ثم أخبر عن عجب حكمته، [1/255] وكمال قدرته، بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾، أي الذي هو قادر على خلق السموات والأرض بالحق، وقادر على بعث الخلق، فبعث المخلوقات، من عظيم الصفات، إذ لا يشاهد صفاته في مرآة المخلوقات بالكمال إلا الإنسان، الذي استنار قلبه بنور الإيمان. ﴿يَوْمَ يَقُولُ كُلُّ نَفْسٍ لِمَ كُنْتُ فَاعِلًا﴾ أي في ذلك اليوم، يستيقظ الجاهل من النوم، ويرى قدرة الكينونية وسرعتها، وعظيم حكمته، في بروز ما أراد، أسرع من لمحة الطرف عند الارتداد، ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾، في تحقيق ما كذبت به المكذبين، ﴿قَوْلُهُ الْمَلَكُ﴾ حيث أفناهم وبعد الفناء يبعثهم للحشر مقهورين، ففي ذلك اليوم يتحققون، ما كانوا ينكرون، ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾، لقيامهم من القبور، ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ لا يلتبس عليه دقائق الأمور، أحصى علمه أعمالهم، ودراسات أفعالهم، فيجازى المطيع بإحسانه، والعاصي على عصيانه، ﴿هُوَ الْحَكِيمُ﴾ فيما صنع، و﴿الْحَبِيرُ﴾ بما أبدع.

ثم أخبر عن مقال أهل الكمال، لأهل الضلال، قال ذو الجلال:

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازَرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا ءِلَهَةً إِيَّيَ أَرْتَكُ وَفَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٦٦﴾ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿١٦٧﴾ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْإِفْلِينَ ﴿١٦٨﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿١٦٩﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُعْتَبِرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْإِنْسَانُ لِمَ أَكْفَرْتُمْ ﴿١٧٠﴾ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحْجُونَنِي فِي اللَّهِ وَقَدْ

(1) في المخطوط: [فسادها] بفتح الدال.

هَدَلْنَ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي (1) شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (2) وَكَيْفَ
أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُكُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ). [الأنعام: 81-74/6]

شَنَّفَ السَّمْعَ حَجِجُ هَذِهِ الْإِشَارَةِ، وَأَتَحَفَّ النَّفْعَ نَهْجُ هَذِهِ الْعِبَارَةِ

[حجّة إبراهيم عليه السلام على قومه]

قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرًا﴾ الآية، أَلَحَّظَ أصله الَّذِي عوتب منهمك في [255/ب] الجُود لموت
قلبه، وفرعه مرتقٍ (3) للشّهود لمناجاة ربّه، فانهمك الأصل على عبادة الأوثان، وذهب الفرع لعبادة الملك الدّيان،
فأنبذ الأصل في الضلال، وفاز الفرع بالوصال، ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، استوى رؤياه
من أعلى الملكوت، إلى أسفل اليهموت، ﴿وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾، العارفين المحقّقين، بوحدانيّة مولاه، ومن
بهديته أولاه، فكان بمنزلة من كشف عنه نومه، وغشى آزر الضلال وقومه.

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا﴾، فلما بدا ظلام ليل بشريّته، أشرقت أنوار روحانيّته، وأمطرت سحب
العناية، مطر الهداية، على أرض قلبه، لمعرفة ربه، فقال: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ أراد به سرّ المكوكب لا الكوكب، ولم
تشعر نفسه بذلك الإرب، كما قال من قال، وأجاد المقال: [البحر البسيط] (4)

هوى فوادي ولم يعلم به بدني فالجسم في غربة والروح في وطن

فإن أخطأت النفس في قولها لكوكب: ﴿هَذَا رَبِّي﴾، ما كذب الفؤاد ما رأى من المكوكب، حيث قال: ﴿هَذَا
رَبِّي﴾، فلما بدا كوكب الرشد، صاعدًا في درج السعد، باينته كوكب السماء بالغروب مع الغاربيين، ﴿قَالَ لَا أُحِبُّ
الْأَفْلِينَ﴾، ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا﴾، أي فلما اتسع انفتاح روزنة (5) القلب، تجلّى له نور الرّبوبيّة في مرآة القمر
فقال: ﴿هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَقْبَلَ﴾ عظم توقه، وزاد شوقه، وقال: ﴿لَنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾، أي
الذين ضلّوا عن الحق، ولم يجنحوا للصدق، ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً﴾، ظهرت عليه شمس الهداية، وأشرق
على أرض قلبه نور الولاية، ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ﴾، ولا أكبر في الحقيقة إلا الله، لأنه تعالى بنور هدايته
تولّاه. (6)

(1). في المخطوط: كلمة [رَبِّي] ما وجدت.

(2). في المخطوط: [أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ] بناء واحدة، لم يقرأ بذلك القراء العشر، والصحيح أن تكون بتائين. محمد فهد خاروف، التسهيل،
137.

(3). في المخطوط: [مرتقي] بإثبات ياء الاسم المنقوص.

(4). نقله من نظام الدين النيسابوري، تفسير النيسابوري، 110/3؛ أصل البيت: جسمي معي غير أن الروح عندكم ... فالجسم في غربة
والروح في وطن، يُنسب لشمروخ أبو عمارة المكي، محمد بن أحمد بن أبي مرّة منوگلي، أكثر شعره في الغزل، أبو عبيد الله
محمد بن عمران المرزباني، معجم الشعراء، تحقيق: ف. كرنكو (بيروت: مكتبة القدسي، دار الكتب العلمية، 1982/1402)،
483.

(5). الرّوزنة: الحرق في أعلى السقف، ويقال للكوة النافذة. الرّببيدي، "رزن"، 89/35.

(6). نظام الدين النيسابوري، تفسير النيسابوري، 110/3-111.

﴿قَالَ يَتْلُوا لِي آيَاتِ بَرِيءٍ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾، كان إبراهيم عليه السلام يرى سائر الأشياء [256/أ] لله، ويلاحظ الأثار والأغيار محوًا لله، فصَحَّ منه قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ إشارة إلى الله، فلما انقضت سحب الأغيار، و ترادفت عليه واردات الأنوار، قال: ﴿وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَقِيقًا﴾، أي وجهت قلبي لله، بإعراضه عما سوى الله، للذي خلق السماوات وكواكبها، وقدر لها مشارقتها ومغاربها، والأرض وما فيها، وأرساها بالزواصي أن تميد فاستقرت ثابتة لما ينبت فيها وما يدرج عليها، وشقَّ فيها الأنهار، وأجرى العيون والغدران ومدَّ البحار، ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾، تيرًا من الضالين المعاندين.

﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ﴾، أي جادلوه ليفسدوا إيقانه، ويطفئوا نور عرفانه، ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ﴾ [التوبة 32/9]، ويُظهر في العالمين منشوره، ﴿قَالَ أَنَحَجُّوَنِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَّنِي﴾، أي بما أرانيه من ملكوت السماوات والأرض بالعيان، أترمون إشراكي بعد البرهان، ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ بعد ما نزل سلطان الحق، ولاح برهان الصدق، ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾، فهو الفعال لما يريد، ومشيبته نافذة في العبيد، ﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾، ⁽¹⁾ وإلى الله ترجعون، بل تسلكوا طرق الخذلان، ولا تعدلوا إلى سبيل العرفان. ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾، ⁽²⁾ كانوا بجهلهم يخوفون إبراهيم من الأوثان، ولا يخافون بشركهم عذاب النيران، ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾، أي الذين يخافون الله ويرجونه، أم الذين لا يخافونه ويشركونه، ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، ومن أين لهم حقيقة العلم وهم قوم بجهلون.

ثم أخبر عن المؤمنين الأبرار، الذين لم يتلبسوا بظلم الكفار بقوله:

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [256/ب] ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّنَا حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿وَزَكَرِيَّا وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلًّا مِّن الصَّالِحِينَ﴾ ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَمِن ءَابَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ﴾ ⁽³⁾ ﴿وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. [الأنعام: 82-88/6]

تَهْدِيْبٌ فِيمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ، وَلَمْ يَعْبُدْ بَعْدَ إِيمَانِهِ غَيْرَ اللَّهِ

في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾، أي إن الذين آمنوا بما أراهم الله من شواهد الحق، عند تجلّي صفات الربوبية في مشهد الصدق، ولم يشركوا بالله، ولم يرجعوا إلى غير الله، فالمنشئ هو الله، والمُجزي هو الله، ولا إله إلا الله، وسقط ما سوى الله، ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾، في ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ ﴿إِلَّا مَنَ اتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: 89-88/26]، فهذا من الذين هداهم إلى صراط مستقيم.

(1). في المخطوط: [أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ] بناء واحدة، والصحيح أن تكون بتائين.

(2). في المخطوط: [مَا لَمْ يَنْزَلْ سُلْطَانًا] فسقط من الآية [به عليكم]، ولم يضع ألف تنوين النصب، ليوافق نهايات الفواصل.

(3). في المخطوط: [وَذُرِّيَّتِهِمْ وَهَدَيْنَاهُمْ] فسقط من الآية [وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ].

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ أي أرشدناه إليها، وَوَقَفْنَا للوقوف عليها، ﴿نَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾ من حضيض الحيوانية، إلى أوج الإنسانية، ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ فيمن يرفعه، ﴿عَلِيمٌ﴾ بمن يضعه، قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾، أي كما هدينا إبراهيم، خصصناهم بالهداية والتكريم. ﴿وَوُحَاً هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾، أي كانت هدايته قبل هؤلاء المرسلين، ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾، أي كما هدينا نوحًا وإبراهيم لأنهما بعد آدم أبوان، كذلك نجزي كلاً بالإحسان، نجزي كلاً على إحسانه، لأن كلاً واثقًا بإيمانه، والإيمان، أصل الإحسان، [257/أ] يجازى صاحبها الجنة والرضوان، وكذلك من عطف على من تقدمه، يحصل على ما حصل عليه من أمه، ﴿وَمِنَ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ﴾، أي فضلناهم بالإيمان، ﴿وَاجْتَبَيْنَاهُمْ﴾ في الأزل لهذا الشأن، ﴿وَوَهَبْنَاهُمْ﴾ إلى الأبد بالعلم القديم، ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾، فهذا مخصوص بمشيتته ومراده، ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، لتلاشي عرفانهم، وتلف ما سلف من إحسانهم.

ثم أخبر عن أسباب عصمتهم عن الشرك من الأزل بالعبادة، إلى الأبد بالنهاية، بقوله تعالى:

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُولَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْلِهِمْ اقْتَدِهْ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَأَاتٍ يُبَدِّلُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلْمُكُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا (1) آبَاؤُكُمْ قُلْ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾.

[الأنعام: 89/6-91]

تشنيف السمع، وإتحاف النفع

[هدي الأنبياء سلام الله عليهم وتكذيب اليهود لهم]

في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾، إيتاء الكتاب والحكم والنبوّة من مواهب الرحمن، وعطايا المنان، لا يحصلان بالكسب والاجتهاد، وإنما ذلك لمن خصّه الله من العباد، ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُولَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾، أي إن يكفر بها هؤلاء اليهود والنصارى والمشركون، فقد يأتيها قوم هم لها طالبون، ثم أخبر عنهم، ما صفتهم ومن هم، فقال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْلِهِمْ اقْتَدِهْ﴾، أي اهد بما اهدوا، واقتد بما اقتدوا، (2) ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ فيما دعوتكم إليه، ودللتكم عليه، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾، [257/ب] أي عظة لهم لأن الطريق إلى الله لا يسلك إلا بعد الاهتداء، ولا يكون إلا بالافتداء، لأن دعوتي إلى الله، ليست مني بل من الله.

(1) في المخطوط: [أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ] بدون [لا].

(2) في المخطوط: [اهتدي، اقتدي] بإثبات حرف العلة، والصحيح حذفه لأنه فعل أمر.

ثم أخبر عن جلال قدرته، وكمال عزه وعظمته، بقوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾، أي لا يحيط بالأوصاف الأزلية المحدثين،⁽¹⁾ ولا يدرك كنه القدرة الإلهية المصنوعين،⁽²⁾ فلا يُعرف الله إلا بالله و يخرج عن دائرة العرفان كل قلب لاه، ﴿إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾، لو عرفوا الله ما جحدوا ما أنزله، و باينوا رُسله، ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾، أقام الحجّة عليهم، بما هو فيهم وبين أيديهم، حجّة لا يستطيعون حسمها، ولا يقدرّون على نفيها.

ثم أخبر عن أفعالهم، في كتابهم، بقوله تعالى: ﴿يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ أي يخفون الحقائق التي تتعلق بنور الكتاب، وأحكام الله الموصلة إلى الرشد والصواب، ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾، أي حصلت على درجة العلم بما أنزله الله عليكم، فاعرفوا قدر ما هو فيكم، و بينوا الطغيان، تفوزوا بالرّضوان، فلا للموعظة تعو، ولا عن الباطل ترجعوا، فأمر الله نبيه أن يقول: ﴿قُلِ اللَّهُ تَمَّ ذَرَهُمْ فِي حَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ لأنهم عن الحق ناكبون، وهم للباطل طالبون.

ثم أخبر تعالى عن هذا الكتاب، أنه مبارك على أولي الألباب، بقوله تعالى:

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقٌ لَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ (3) أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٤﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنفُسَكُمْ الْيَوْمَ [258/أ] تُجْرُونَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرْدَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ رَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ (4) وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾. [الأنعام: 92-94/6]

تلقّ القول ممّن أخذ بعنانه، وجال بطرفه في ميدانه

واتسع له ناظر خاطر، وامتد فيه باعه الحاضر

[من كذب بالكتاب وحاله يوم الحساب]

في قوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾، أي مبارك على العوامّ بأن يدعوهم إلى ربهم، وعلى الخواصّ بأن يهديهم إلى ربهم وعلى خواصّ الخواصّ بأن يوصلهم إلى ربهم، ويخلقهم بأخلاقه، وفي كتاب المحبوب، شفاء لما في القلوب، قال قائلهم: [البحر الطويل] ⁽⁵⁾

(1). في المخطوط: [المحدثين]، ولعل الصحيح إعرابًا [المحدثون].

(2). في المخطوط: [المصنوعين]، ولعل الصحيح إعرابًا [المصنوعون].

(3). في المخطوط: [وليتنذر به] بزيادة [به].

(4). في المخطوط: [بينكم] بفتح النون، خالف بذلك أبا عمرو البصري الذي قرأها بالصمّ، ووافق نافع وحفص والكساني وأبا جعفر. محمد خاروف، التسهيل، 139.

(5). منقول من نجم الدين الكبرى، التاويلات النجمية، 492/1؛ وأصل البيت موجود في الرسالة القشيرية: "قيل لبعضهم ههنا أحد تستأنس به؟ فقال: نعم ومد يده إلى مصحفه ووضعه في حجره وقال: هذا وفي معناه أنشدوا: وكتبك حولي لا تفارق مضجعي ...

وكتبك جوفي لا تفارق مضجعي وفيها شفاءً للذي أنا كاتم

وقوله: ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾، أي مصدق لما سبقه في الإيمان، وعبادة الرحمن، ودعوة العباد، إلى سُبُل الرِّشَاد، وإنذار أهل الطَّغْيَان، ووعيدهم بالنَّيْرَان، ﴿وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى﴾، أي لتنذر أهلها، القاطنين بها، وأهل القرى التي ﴿حَوْلَهَا﴾، أي كل أهل الأرض لأنهم حُلِفُوا عليها، وكلَّ الواردين إليها، ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، أي الذين يوقنون أنهم بعد الموت يُنْشَرُوا، وبعد النَّشْرِ يُحْشَرُوا، لما انطوى عليه ذكر الوعد والوعيد، والبشارة والتَّهْدِيد، ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾، هذا وصف من حافظ على صَلَاتِهِ، فقد فاز بِصَلَاتِهِ، الصَّلَاة معراج المؤمنين، والمحافظ عليها من الفائزين.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، أي لا أظلم ممن افترى الكذب على الله، سوف تُرى لهم في القيامة خطرات، وحسرات وزفريات، باتباعهم الكذب والغرور وتلبسهم [258/ب] بأثواب الزور، لأنهم بالكذب والبهتان على الله تشدقوا، وبالكفر الصريح تفيهقوا،⁽¹⁾ وادعوا أنهم يتكلمون بمثل ما أنزل الله من الحقائق، والشرائع والطرائق، ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ [الأنعام: 51/6]، لهذا الأمر الفظيع.⁽²⁾

﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أخرجوا أنفُسكم أليوم﴾، أي لو رأيت الظالمين في سكرات الموت، وقد تحققوا بالهلاك والقوت، ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ﴾، بالعذاب عليهم، يقولون لهم: ﴿أخرجوا أنفُسكم﴾ من العذاب، وما دهمكم من المصاب، ﴿اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون﴾، أي عن الآيات البيِّنات، والدلالات الواضحات على وحدانيَّة الأحد، الفرد الصمد الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولد، قال تعالى: ﴿وفي أنفُسكم أفلا تبصرون﴾ [الذاريات: 21/51]، فلو اعتبر الإنسان بعض ما رُكِّز فيه، من الآيات الدالة على وحدانيَّة صانعه تكفيه.

﴿ولقد﴾⁽³⁾ جننمونا فردى كما خلقنكم أول مرة﴾ أخبر عن محبيهم فرادى عن المخلوقات، وفي أعناقهم سلاسل الكسب والتعلقات، والمجيء إلى الله يلزم التفريد، والتخلي عن كل شيء والتجريد، ﴿وتركنم ما حوَّلناكم وراء ظهوركم﴾، أي فلم يتبعكم ما خلفكم من تحصيلكم، ﴿وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركوا﴾، أي الذين ظننتم أنهم شفعاءكم عند الله، وأشركتموهم وعبدتم غير الله، ﴿لقد تقطع بينكم﴾، عند انتهاء سيركم، ﴿وصلت عنكم ما كنتم تزعمون﴾، أنهم يوصلوكم إلى الله، ويشفعوا لكم عند الله، ضلوا عنكم الطريق، وتلقوهم في السعير يزيدوكم عذاباً على عذاب الحريق، ثم أخبر عن تعريف ذاته، بما ذكره من صفاته، بقوله تعالى:

وفيها شفاءً للذي أنا كاتم". عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، الرسالة القشيرية، تحقيق: عبد الحليم محمود، محمود بن الشريف (القاهرة: دار المعارف، 2018/1439)، 225/1.
(1). تفيقه: توسع في الكلام وفتح فاه مأخوذ من الفهق، وهو الامتلاء يقال: أفهقت الإناء، وبئر مفاهيق: كثيرة الماء. أبو عبيد الهروي، الغربيين في القرآن والحديث، "فهق"، 1484/5.
(2). في المخطوط: [الفضيع] بالضاد، والصحيح أن تكون بالطاء.
(3). في المخطوط: [لقد جننمونا] بدون واو.

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمْ﴾ [259/أ] اللهُ فَالِقُ تُؤْفَكُونَ ﴿فَالِقُ﴾ الْإِصْبَاحِ وَجَلَعَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرَجُ مِنْهُ حَبًّا مَاتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ (1) مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾. [الأنعام: 95/6-

[99

هَدِيَّةٌ مُنِيفَةٌ أَهْدَاهَا اللِّسَانُ، وَمَوْعِظَةٌ أَوْضَحَّتْهَا الْأَفْلامُ بِالْبَنَانِ

في تقدير الأقوات، لسانر المخلوقات

وما خُصَّ به الإنسان الكامل، من النعم والفضائل

آيات بَيِّنَات، ودلالات واضحات في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾، هذه قدرة عظيمة، منوطها نِعَمٌ جَسِيمَةٌ، لمن ركب جواد الاعتبار، وأطلق عنان بصيرته في مِيدَانِ الاستبصار، كيف أخرج القادر من الحبِّ والنوى الموات، هذا الحي من النبات، ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾، فالحظُّ هذه القدرة الكاملة، والنعمة الشاملة، تفرّد بالخلق، والنزَم لسانر الأمم بالرزق، فأخرج من الموات نباتًا حيًّا، ومن النبات الحي حَبًّا ونواة مِيتًا، ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ ذو القدرة والكمال، والعزّة والجلال، ﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾، أي كيف يليق، بعد التحقيق، أن تُصرفون عن خدمته، وقد عمّم بنعمته، أما هو القائل: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ [النحل: 18/16]، وأنتم تخفوها ولا تشكروها، بل تطغوا وتكفروها.

وقوله: [259/ب] ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ الإشارة فيها أنه كما فلق صبح الكون وأشرقت الأقطار، كذلك فلق صبح قلوب المؤمنين بالأنوار، ﴿وَجَلَعَ اللَّيْلَ سَكَنًا﴾، يُسَكِنُ فِيهِ قُلُوبَهُمُ لِلْمَنَاجَاةِ، وتقوم فيه أبدانهم للعبادات، ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾، أي جعل الشمس والقمر يجريان بحساب معلوم، وتقدير مفهوم، قدرهما القادر نفعًا للأنام، لمعرفة الأيام والشهور والأعوام، فالشمس مذ خلقت لم تنقص ولم تزداد والقمر كل ليلة في حاله من الكمال إلى المحاق ومن المحاق إلى ازدياد، ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾، (2) وكذلك في الفلوات، كذلك نجوم القلوب يُهتدى بها في معرفة ربِّ الأرض والسَّمَاوَاتِ، ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾، أي أوضحنا وبيّنا شواهد الربوبية، لأهل المحبة.

(1). في المخطوط: [النَّخِيل] بزيادة ياء.

(2). في المخطوط: [هُوَ الَّذِي] بدون واو.

ثم ذكر تعريف ألوهيته، ودلائل وحدانيته، بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ وَجِدَةٍ﴾، هذا دليل على عظم قدرته، وجليل حكمته، في إيجادكم من فرد واحد، فالعجب ثم العجب من الجاحد، ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾، أي فمن آمن فمستقره الجنان مع الأبرار، ومن جحد فمستودعه النيران مع الكفار، ﴿فَقَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾، أي فصلناها لقوم لهم فقه القلوب، يفقهون دلائل المحبوب.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾، أي أنزل من سماء العناية، على قلوب أهل الولاية، ماء الهداية، ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من أنواع المعارف، وأسرار العوارف، ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا﴾، أي أخرجنا من معاني الأسرار، مبهجات الأنوار، ﴿نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُّتَرَاكِبًا﴾، أي من الحقائق المترادفة، والطرانق المتعارفة، ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ﴾، أي من ثمرات ولايتهم، ترادف المدد على مردينيهم وكذلك عين سعادتهم، ﴿وَجَبَلَاتٍ مِنْ أَغْنَابٍ﴾ أي تتخذون منها أهل الحجاب شراب، [260/أ] وهؤلاء سقوا كؤوسًا من خمر الثواب، من شملته السعادة وصحت له منه شربة، حظي بالوصل والقربة.

وقوله: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُسْتَبِيهَا وَغَيْرَ مُتَشَبِهَةٍ﴾، إشارة إلى روضات القلوب، وفيها من ثمرات أسرار المحبوب، سقاها ساقى العناية، من ماء الهداية ﴿انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ﴾، أي انظر إلى ثمر الولايات، وينع⁽¹⁾ الأسرار والكرامات، لأرباب الكمالات، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾، أي يؤمنون بأحوالهم، ويتبعونهم في أعمالهم.

ثم أخبر عن أهل البغي وجعلهم شركًا لله، يعبدونهم من دون الله، بقوله تعالى:

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠٣﴾ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٥﴾ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾. [الأنعام: 100-103]

تحقيق يَفْرَعُ الْمَسَامِعِ، وَيَتَحَقَّقُ بِهِ كُلَّ سَامِعٍ

[الرد على افتراء المشركين بنسبتهم له الصاحبة والبنين]

في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ الآية، خاب من أشرك بالله، واتخذ معبوده هَوَاهُ من دون الله، ونسبوا إليه البنين والبنات، بعد ظهور الحق ووضوح الآيات، وهو جلّ وعلا منزّه عما قالوه، وما بجعلهم ارتكوبه، فالله واحد لا شريك له، فرد لا مثل له، صمد لاند له، جلّ عن الأضداد والأنداد، وتعالى عن الصاحبة والأولاد، فهم مع العرفان يشركون، سبحان الله ﴿وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٠٤﴾ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، أي رافع السماوات بقدرته، وباسط الأرض بمشيئته، ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: 21/23].

(1) يَنَعُ الثمر، كَمَنَعَ وَضَرَبَ، يَنَعًا، بِالْفَتْحِ، وَيُنَعًا وَيُنُوغًا بضمهما، أي: نَضِجَ، وَحَانَ قَطَافَهُ. الزبيدي، "ينع"، 433/22.

﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾، الله حجب رؤيته عن الأغيار، أهل دار البوار،⁽¹⁾ وأطلق رؤيته [260/ب] في دار القرار، لأبصار الأبرار، على ما دلّت عليه الآيات والأخبار، ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾، أي لطيف لا تدركه المحدثات، ولا تلحقه المخلوقات، خبير خبر الخلق وأعمالهم، وقدر أرزاقهم وأجالهم، لا تحصى مقدراته، ولا تنتهى معلوماته، عالم بجميع المعلومات، لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السموات.

ثم أخبر عن إباحة الدليل، وإيضاح السبيل، بقوله تعالى:

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ ﴿١﴾ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لِيَتَّبِعُوا وَنُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٤﴾ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. [الأنعام: 104-108]

شفاء وموعظة، ومعاني موقظة

[اتباع سبيل الله بالبصيرة والإعراض عن المشركين بتركهم وعدم سبهم]

في قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، الإشارة فيها أنّ الله تعالى أعطى لكل عبد بصيرة ينصّر بها الحقائق المودعة في الغيوب، والكمالات المعدة لأرباب القلوب، ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾، أي فمن نظر بنظر البصيرة، إلى المراتب العلوية، أبصر ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، فيشتغل بتحصيله، ويرغب إلى الله بسلوك سبيله، فذلك تحصيل سعادة وكرامة، فيفوز برضى مولاه ويتخلص من الملامة، ﴿وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾، أي فمن عمي عن النظر بالبصيرة عن هذه الكمالات، هوي في الدركات، فهو في دنياه قد رغب في شهواتها، وانهمك على لذاتها، ولم يبصر ما ينفعه ولم يتخذ [261/أ] للبلاء ما يدفعه، قال تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: 46/22]، فذلك تحصيل شقاوة وخسارة، وبئس سلعة وأردى تجارة، ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾، أحفظكم ما كسبتم، ولا رقيب أحصى عليكم ما فعلتم.

﴿وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ أي لنجعلها عمدة لأهل الكمال، وفتنة للجهال، ﴿وَلِيُقُولُوا دَارَسْت﴾، أي هذا من البشر حفظته، ثم نقحته ونظمتها، ﴿وَلِنُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾، أي بيناه للذين امتازوا بالفضل والإفضال، عن الجهال أهل الضلال، إنه كلام الله جلّ وعلا ليس لغيره فيه مجال.

﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾،⁽²⁾ أي اتبع ما أنزل إليك من الله، وادع الخلق إلى الله، ليشهدوا بوحدانية الله، ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾، المنكرين، المكذبين، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ

(1). البوار: الهلاك، بار بوزًا وبوارًا، وبارت السوق إذا كسدت، والبور: الأرض الخراب التي لم تزرع، وبار عمله: بطل. ابن منظور، "بور"، 86/4.

(2). في المخطوط: [اتباع ما أنزل]، والآية: ﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ...﴾.

حَفِظًا)، أي لو أراد الله الإيمان من كل طائفة جاحدة، لجعلهم كما قال: ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [المائدة: 48/5]، فالزم ما أمرت به، ليس عليك هدايتهم، إذا أراد الله شقاوتهم.

ثم أخبر جهالتهم، وغاية ضلالتهم، بقوله: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾، أي لا تخاطبوهم خطابًا يحملهم على فحش المقال، في ذي الجلال، بل خاطبوهم ببيان الحجّة، وإلزام الدليل ونفي الشبهة، ولا تضادوهم على قبيح فعلهم، فيزدادوا جراءة في غيظهم، فتكونوا سببًا لزيادة كفرهم، ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾، أي زينًا للمؤمنين، عمل المقبولين، وزينًا للمشركين، عمل المردودين، ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، أي مرجع الجميع إليه، وحشرهم لديه، أما أهل القبول، فيسلكون طريق اللطف، والفريق الثاني يقعون في وادي القهر والهلاكات والعنف، فيجازي أهل الإحسان بالإحسان، ويجازي أهل الطغيان، بالعقاب الشديد في النيران.

ثم أخبر عمّا أقسموا عليه [261/ب] وما جنحوا إليه، في قوله تعالى:

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ ⁽¹⁾ إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥﴾ وَتُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَٰى مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٦﴾ وَأَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَٰكِن أَكْثَرُهُمْ بِجَهَلُونَ﴾. [الأنعام: 109-111]

تذييل إشارة، وتسهيل عبارة

[طلب المشركين للآيات وتعتهم]

في قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا﴾، كيف أقسموا بالله وأكفوا الإيمان، وهم أهل الحرمان والخذلان، فالآيات وإن توالى، وشمس البرهان وإن تعالت، لم يزددهم ذلك إلا ضلالًا، ولا يرون ما يرون في الآيات إلا محالًا، فهو لاء قهرتهم الغيرة، وقصمتهم الجريرة، ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾، فما وضوح الأدلة، لمن لا تساعده سوابق الرحمة، ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾، يا أهل الإيمان، ﴿إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، بل يزيدون في الطغيان.

﴿وَتُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَٰى مَرَّةٍ﴾، ذلك جزاء لما اقترحوه كرهة بعد كرهة، لأنهم لم يحفظوا إيمانهم بعد الميثاق، فهم يومئذ ليس لهم من خلاق، ﴿وَنَذَرُهُمْ﴾ على حكم سابق الأزل، ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ إلى فروغ الأجل.

﴿وَأَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا﴾، أي ولو نزلت الملائكة وشهدت بالنبوة، وأحيينا الموتى وأقروا لمحمد ﷺ بالرسالة، وحشرنا لهم سائر الأجناس الصامتة، ثم نطقت، وبما شهد به

(1) في المخطوط: [يُشْعِرُكُمْ]، بضم الراء مع الاختلاس، وهذا أحد الأوجه التي قرأ بها الدوري عن أبي عمرو. فهد خاروف، التسهيل، 141.

من تقدمهم شهدت، ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، فإن المشيئة، تغير السجية، والعناية الأزلية، كفاية الأبدية، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ أي ليس الهدى بالثمني ولا بالاكتساب، بل بمشيئة [أ/262] المولى الوهاب.

ثم أخبر عن الأنبياء، وابتلائهم بالأعداء، بقوله تعالى:

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١﴾ وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿٢﴾ أَفَعَيَّرَ اللَّهُ أَنْبِيَئَهُمْ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ﴿١﴾ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾. [الأنعام: 114-112/6]

بَيَانٌ مُقَرَّرٌ، مَعْنَاهُ مُحَرَّرٌ

[تثبيت فواد النبي ﷺ بإخباره عن ابتلاء الأنبياء]

في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾، خص بالامتحان أهل الإيمان، وخصوصًا الأنبياء، وبعدهم الأولياء، ولما كانت رتبة الأنبياء أعلى، كان جعل عداوة الأعداء لهم أولى، قوله: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ﴾، فشياطين الإنس، لزومه للجنس، وأصعب عداوة، وأشد غباوة، وكيد الشيطان، مع كيد الإنسان، ضعيف، ليس يحتاج على هذا القول تعريف، فلصعوبة الابتلاء، جمع الله بين الكيدين في عداوة الأنبياء، ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾، وإيحاءهم قولًا كذبًا وزورًا، يؤذوهم لتزيد مقاساة شديد أدبيتهم، في علو مرتبتهم، ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾، أي هي بمشيئة الله، لاحتمالهم الأذى في طاعة الله، ﴿فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾، وسيجزون على افتراءهم عذاب الهون.

﴿وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾، أي ولينبلي بزخرفهم المؤمنون والكافرون، فيقبل زخرفهم، الذين لا إيمان لهم، وليقتروا قساوة القلب، والخلف عن عبادة الرب، وأما المؤمنون، فلا إلى زخارفهم يصغون، ولا بقولهم يعترفون.

﴿أَفَعَيَّرَ اللَّهُ أَنْبِيَئَهُمْ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾، [ب/262] أي مبين للطالبين طرائق الحق، محقق للراغبين الكذب من الصدق، ﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ﴾ من الملك الوهاب، أنزله إلى المحبين ليناجوا به محبوبهم، لينالوا مطلوبهم، ولا يُريبك من أهل الكتاب جحودهم عن الحق، ومباينتهم للصدق، فسيرون عاقبة أمرهم، وسوء صنع حقدهم.

ثم أخبر المولى بفضله، عما أنزل لرسوله بقوله:

﴿وَوَدَّعْتُمْ كَلِمَاتٍ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١﴾ وَإِنْ تُطِغْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٣﴾ فَكُلُّوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿٤﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ

(1). في المخطوط: [مِنْ رَبِّكَ الْحَقَّ]، بدون باء الجر.
(2). في هامش المخطوط فرق نسخة: [في رضى الله].

عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ⁽¹⁾ بِأَهْوَائِهِمْ بَغَيْرَ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ
أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ⁽²⁾. [الأنعام: 115/6-119]

اعتبارٌ وتقريرٌ، وتنبيةٌ وتحريرٌ

[صدق كلمة الله واستقامة سبيله، ووجوب الأكل ممّا ذكر اسم الله عليه]

في قوله تعالى: «وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ»، الإشارة أنّ الله تعالى متكلم بكلام من الأزل إلى الأبد، وكلامه ليس
يحدّ بحدّ ولا أمد، والمراد من «تَمَّتْ» حكمه، ونهيه وأمره، وإيحاء⁽³⁾ وقضائه وقدره، «صِدْقًا وَعَدْلًا»، صدقًا بما
وعدّ، وعدلًا بما فيه أو عدّ، «لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ»، فيما قدر وقضى، وحكم وأمضى، «وَهُوَ السَّمِيعُ» لمقالهم، «الْعَلِيمُ»
بأحوالهم.

«وَإِنْ نَطَعُ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ»، وهذا خطاب له ﷺ والمراد به جميع المؤمنين،
لأنّه صَلَّى الله عليه معصوم عن طاعة القوم الباغين، إذ في طاعتهم الإضلال عن السبيل، وحسبنا الله ونعم
الوكيل، «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّلَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ»، أي [263/1] ما يتبعون إلا هَواهم، ولا يرتكبون إلا
ضلالهم، «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ»، أي هو أعلم بمن ظلّ واعتدى، ومن آمن
واهتدى.

«فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ»، من أمارات الإيمان أكل الطعم بحكم الشرع، لا
على وفق الطبع، وتبدّأه بذكر الله، كما قال رسول الله، صَلَّى الله عليه وسلّم، وشرف وكرم: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ
يُبْدَأْ بِسْمِ اللَّهِ فَهُوَ أَبْتَرٌّ»،⁽⁴⁾ وجاء «فَهُوَ أَجْذَمٌ»،⁽⁵⁾ وجاء «فَهُوَ أَقْطَعٌ»،⁽⁶⁾ «وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ لَكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ»، هذا أمر بالأكل من الحلال، بعد التفصيل لأهل الكمال، واعلم
أنّ التفصيل وما حرّم عليهم في حالة الاختيار، حلّ لهم في حالة الاضطرار، «وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بَغَيْرَ
عِلْمٍ»، أي يضلّون عن سبيل الهدى، ويدلّون على طريق الردى، «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ»، الذين صيرتهم
الدنيا بها مفتونين، وبافتنانهم بها صاروا من المطرودين.

ثم أخبر عن اعتداء، أهل الأهواء، بقوله تعالى:

(1). في المخطوط: [لَيُضِلُّونَ]، بضم الياء وزيادة ألف بعد الضاد ولم يقرأ بها أحد من القراء العشر، والصحيح [لَيُضِلُّونَ] بفتح الياء
لأبي عمرو. فهد خاروف، التسهيل، 143.

(2). في المخطوط: [بِالْمُعْتَدِينَ]، والصحيح [بِالْمُعْتَدِينَ].

(3). في المخطوط: [وإيحاء] بدون هاء، ولعله أرادها مع ضمير [وإيحاءه].

(4). اللفظ في السنن الكبرى للنسائي: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِي أَوَّلِهِ بِذِكْرِ اللَّهِ، فَهُوَ أَبْتَرٌّ»، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي
الخراساني النسائي، السنن الكبرى للنسائي، تحقيق: حسن عبد المنعم شلبي، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001/1421)، 185/9،
(10258).

(5). اللفظ في سنن أبي داود: «عن أبي هريرة ؓ، قال: قال رسول الله ﷺ: كُلُّ كَلَامٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَجْذَمٌ»، أبو داود، سنن
أبي داود، 209/7 (4840).

(6). اللفظ في سنن الدارقطني: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُبْدَأُ فِيهِ بِذِكْرِ اللَّهِ أَقْطَعٌ»، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد البيгдаي الدارقطني،
سنن الدارقطني، تحقيق: شعيب الارنؤوط وآخرون (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2004/1424)، 428/1، (884).

﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سِجْرُونَ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ﴿٦﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكُمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿٧﴾ أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. [الأنعام: 120-122]

تهذيب واعتبار، وتقريب واستبصار

[اجتناب ظاهر الإثم وباطنه، وما من اللحم لم يذكر اسم الله عليه]

في قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾، أي اتركوا الأخلاق الذميمة، والطباع اللئيمة، لتحظوا بالأخلاق الملكية، والأفعال الروحانية، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ﴾، أي بما أهملوه من أحكام الشريعة، واتبعوا [263/ب] أفعال الطبيعة، ﴿سِجْرُونَ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾، أي فيجازون على الاكتساب، بأليم العذاب.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾، وهذا نهى عن ذبيحة أهل الطغيان، على اسم الأوثان، ولا ميتة ولا محرّم إلا في حالة الاضطرار، لتخرجوا عن أفعال الكفار، ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكُمْ لِيُجَادِلُوكُمْ﴾ بالباطل، ويوقعوكم في شرك الغوائل،⁽¹⁾ ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ في ترك ما أمرتم، وتداولتم ما عنه زجرتكم، ﴿إِنَّكُمْ إِذَا لَمُشْرِكُونَ﴾، لأنكم ملتكم معهم إلى الهوى، وتركتكم أمر المولى.

﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾، ومن ظلمة الكفر أخرجناه، ﴿وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾، حين يصبح ويمسي، قال تعالى: «فَبِي يُبْصِرُ وَبِي يَسْمَعُ وَبِي يَنْطِقُ وَبِي يَبْطِشُ وَبِي يَمْشِي»،⁽²⁾ ﴿كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾، فهذان مثلان، لمن اهتدى ومن اعتدى هل يستويان، ﴿كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، أي زين لهم سوء أعمالهم، لنكس أحوالهم.

ثم أخبر عن أكابر المجرمين، وأحوال الماكرين، بقوله تعالى:

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٨﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ⁽³⁾ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ ﴿٩﴾ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ

(1). العَوَالِي: ج غائلة، الدواهي. الجوهرى، "غيل"، 1787/5-1788.

(2). من حديث: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنَّهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ: كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْظِيئِهِ، وَلَمَّا اسْتَعَاذَنِي لِأَعِيدَنَّهُ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدُّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ»، في فتح الباري تعليقا على هذا الحديث من صحيح البخاري ذكر ابن حجر مثل هذه الرواية نقلا عن الطوفي ولم يذكر المصدر، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت: دار المعرفة، 1959/1379)، 341-344.

(3). في المخطوط: [رسالته]، بالإفراد موافقا حفصا وابن كثير، مخالفا لأبي عمرو الذي قرأها بزيادة ألف بعد اللام. فهد خاروف، التسهيل، 143.

أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعْدُ فِي (1) السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ).

[الأنعام: 125-123/6]

ترتيب ألفاظ، وتهديب إيقاظ

[مكر المجرمين ومآلهم، ومن يهديهم الله ويضلهم]

في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا﴾، أي جعلنا التور في قلوب أهل الإسلام، كذلك جعلنا في قلوب أهل القرى التكبر والتجبر [1/264] والإجرام، ﴿لِيَمْكُرُوا فِيهَا﴾، أي في أمر دنياهم، يمكروا بالحق ويباينوا مولاهم، ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: 43/35]، وهذا نص من عدله، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾، أي لا شعور لهم على ما يفعلون.

﴿وإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾، تعنتهم على الإيمان لحرمانهم، وذلك من شدة طغيانهم، ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾، يخص بها من يشاء من العباد، لا راد لما أراد، قال تعالى: ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾، أي سيحصلوا المجرمين على طردهم، وذلكهم وبعدهم، والعذاب الشديد على مكرهم، الناشئ عن بغيهم وطغيهم، جزاء لفسادهم، ومكرهم وعنادهم، وهذا من تسويلات النفس، موجب لدوام الهوان والرجس.

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾، لا يتحرك في باطنه عرق لمنازعة التقدير، لأن الإسلام يقتضي التسليم لأحكام القدير، فلا يزال في اطمئنان، حيث صار صاحب البرهان، لأن من وجد نور الغيب ظهرت له خفايا الأمور، ولم يُشكَل عليه شيء من وجدان النور، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ» (2).

﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا﴾، لأن ظلمات الكفر إذا ترادفت على القلب حجبت عن مولاه، وصار من ضيقه وحرجه كالمعنوه اللآه، فلا يفكر في نقائص نفسه، بل يشرع فيما فيه بخسه ونكسه، ﴿كَأَنَّمَا يَصَّعْدُ فِي السَّمَاءِ﴾، وأتى يحصل له ذلك وقد خص بالخذلان والضلال، ولا اختياره ركوب الأهواء والمحال، ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، الرجس الضلالة والبعد عن الحق، والتكذيب لما جاء من الصدق.

ثم أخبر عن صراطه المستقيم، وتفصيل الآيات لأهل الدين القويم، بقوله تعالى:

﴿وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿٢٦٤﴾ [ب/264] لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٦٥﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا لِمَعْشَرِ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجْلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَلُكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ

(1). في المخطوط: [يَصَّعْدُ إِلَى]، والصحيح: [يَصَّعْدُ فِي].
(2). الترمذي، سنن الترمذي، 149/5، (3127)؛ أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي الطبراني، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي (القاهرة: دار إحياء التراث العربي، 1983/1403)، 121/8، (7497).

عَلِيمٌ ﴿٦٥﴾ وَكَذَلِكَ نُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٦﴾ يَمَعَشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يُفُصِّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَعَرَّثَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٦٧﴾ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رُبُّكَ مُهْلِكَ الْفَرَىٰ بَطْلَمٍ وَأَهْلُهَا غَفْلُونَ ﴿٦٨﴾ [الأنعام: 126/6-131]

تهذيب فيمن استنقل العبادة وأهلها، واستقبل راحة الغفلة واستعملها

الحظُّ قوله تعالى: ﴿وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا﴾، أي هذا الصِّراطُ المستقيم طريق السُّعداء للهداية، وما عداه طريق الأشقياء للضلالة، فالأول طريق موصل للسلامة واللطف، والثاني طريق موصل للعطب بجذبات القهر والعنف، ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ﴾، فَصَّلْتُ الآيات للسهل والسَّهْوِ، واستبان بالتفصيل المطيع والغوي، فالمطيع تذكر واتَّعظ وقام على قدم العبودية، متوجِّهًا لحضرة الربوبية، والشقي باين مولاه، وعبد هواه. فقال في حق من أطاع ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ﴾، دار الرضى والنعم المقرون بالإكرام، ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، العندية منزَّهة عن تحديد منوط بالجوار، إذا العندية ليست بتداني لأنه تعالى منزَّه عن أن يُحيط به الأقطار، فإطلاق لفظ العندية القرب المؤنس لقلوب الأحباب، قاطع للوسائط والأسباب، فلما أثروه في جميع أحوالهم، أثرهم بولايتهم على أشكالهم، ﴿وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾، فولايته لهم في دنياهم، صونهم عن أن يكلهم إلى أنفسهم أو إلى هواهم، وولايتهم لهم في آخرهم، [1/265] طلب رضاهم.

قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾، الحظُّ هذه القدرة العظيمة، والحكمة الجسيمة، في بعثهم من القبور، بعد الدثور، وحشرهم إلى الحساب، للثواب، أو للعقاب، ﴿يَمَعَشَرَ الْجِنَّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾، هذا نداء فحواه التوبيخ الشديد، بتضمين الوعيد، ﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا﴾، أرادوا بالاستمتاع، الانتفاع، وذكرهم بلوغ الأجل، على خيبة العمل، قال تعالى: ﴿النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ﴾، أي مقرَّم ومأواك، ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ جزاء لما فرطتم في دنياكم، ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، أن يزيدكم عذابًا فوق العذاب، لبئس الصنيع وسوء الاكتساب، ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ﴾ في زيادة عذابكم، ﴿عَلِيمٌ﴾ بسائر أحوالكم، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾، وهذا من الحكمة البالغة تسلط بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الدُّنْيَا لِلانْتِقَامِ، ولعن بعضهم بعضًا حين يخلدون في دار الحمام. (1)

0

ثم أخبر أنه عليم بأحوالهم، وأنه ليس بغافل عن أعمالهم، بقوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ وَرَبُّكَ الْعَلِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ [265/ب] إِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴿٧٠﴾ إِنْ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٧١﴾ قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٧٢﴾

(1). الحمام: ج حُمَم، كل ما احترق من النار، أي جهنم. الزبيدي، "حمم"، 31/32.

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ. [الأنعام: 132/6-136]

تهذيب فيمن جَنَحَ إلى خُطْبٍ لَا يَنْدَمِلُ جُرْحَهُ، وَيَقْطَعُ عَلَيْهِ مَا يُحَاوِلُهُ مِنْ نَجْحِهِ فَلَا يُؤْمَلُ نَجْحُهُ⁽¹⁾

[تهديد ووعد للعصاة والمفترين]

في قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾، الدرجات بقدر الاكتساب، والجزاء لمن اكتسب بالثواب أو بالعقاب، فالله تعالى قد أحصى أعمالهم، فالمؤمنون أحسن أعمالهم، والمشركون أفعالهم أفعى لهم، ثم ذكر تعالى غناه، وافتقارنا إلى رضاه، بقوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ﴾، فيغناؤه يلاحظ عباده المؤمنين فيغنيهم، وبرحمته يلاطفهم فينجيهم.

قال تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾، لو شاء الله ذهابكم، لأوصل إليكم مصابكم، واستخلف من يرضاه للقيام بما أمره، والتجنب عما عنه زجره، ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾، أي كما كان قادراً على إنشاءكم من الذريات، كذلك له القدرة على إنشاء المستخلفين من غير الذريات، ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾، فيها إشارة عن تحسن العمل، وقصر الأمل، ولهذا قيل: من قصر أمله، حسن عمله، وكل ما هو آت قريب أجله،⁽²⁾ ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾، كيف يعجز عنكم من أنشأكم، وأوجدكم من العدم بفضلته ورباكم.

﴿قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾، أي [1/266] اعملوا على ما جبلتم عليه، ﴿إِنِّي عَامِلٌ﴾ فيما صُرفت إليه، ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ العواقب على ماذا تكون، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾.

ثم أخبر عن ضلال، المتمردين الجهال، بقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾، أي جعلوا من نعم الله، نصيباً لمن أشركوا به ونصيباً لله، وهذا من غاية جهلهم، جعلهم نعم الله عليهم لشركهم، وقوله: ﴿مِمَّا ذَرَأَ﴾ أي مما حَسَّ والأحسن للأصنام، فإنهم يصرفوه في مصالحها وما لها من الخدام، ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ في نعم الله عليهم، وما أسبغها لديهم.

ثم أخبر عن تزيين قتل الأولاد، وهذا أعظم عناد، بقوله تعالى:

﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ (3) لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ لِئُرْثُوهُمْ (4) وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ بَيْنَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿٥﴾ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمٌ وَحَرَّتْ جِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا (5) إِلَّا مَنْ نَسَاءَ بِرَعْمِهِمْ وَأَنْعَمٌ حَرَمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٦﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ

(1). "النُّجُحُ وَالنَّجَاحُ: الطَّفَرُ بِالْحَوَائِجِ". الجوهرى، "نجاح"، 409/1.

(2). أورده الماوردي بلفظ: "فان من قصر أمله واستقل أجله حسن عمله". أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي الماوردي، *أدب الدنيا والدين* (بيروت: دار ومكتبة الهلال، 2000/1421)، 136/1.

(3). في المخطوط: [زَيْن] بضم الزاي، لم يقرأ بها أبو عمرو، قرأ بذلك ابن عامر الشامي. فهد خاروف، *التسهيل*، 145.

(4). في المخطوط: [لئيردوهم] بفتح الباء، ولم يقرأ بها القراء العشر، والصحيح ضم الباء. فهد خاروف، *التسهيل*، 145.

(5). في المخطوط: [نطعمها] بالنون، والصحيح بالياء.

الْأَنْعَمَ خَالِصَةً لِدُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَرْوَجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ.

[الأنعام: 137/6-139]

تهذيب في التزيين للمشركين، بما نصّه عنهم ربّ العالمين

[افتراءات المشركين على الله بقتل الأولاد وتحريم ما أحل الله بالعناد]

في قوله تعالى: ﴿زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُهُمْ﴾، زِينُوا لهم قتل أولادهم، فاجترأوا على قتلها وإن كانت مهجاً⁽¹⁾ أكبادهم، كما زين لهم أن يشركوا بالله، وأن يجعلوا نعمه لغير الله، ﴿لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾، ويفسدوا عقيدتهم ويقينهم، ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: 112/6]، أي ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ صرح بالمدار، على المشيئة، والاعتبار، لسابق القضية، ﴿فَدَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾، كما قال تعالى: ﴿فَدَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾ [الزخرف: 83/43].

[266/ب] ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْتُ جِزْرًا لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ﴾، هذه المقالة من افتراءهم، وقد أحدثوها من طباعهم، ﴿وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا أَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِمْ﴾، فهؤلاء التزموا أشياء شرعوها، وتقسيمات ابتدعوها، فهم يفترون على الله أفعالهم، وينسبون إليه محالهم، سوف يجازيهم على ما صنعوا، ويلقون وبال ما ابتدعوا.

﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَرْوَجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾، قال في جوابهم، وأطلق فيه نار الجوى⁽²⁾ بهم، ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾، أخبر الله عن أشياء ابتدعوها على ما أرادوا، وأمور شرعوها على الوجه الذي اعتادوا، والإشارة فيه أن من نحى نوحهم في زيادة شيء في الدين، أو نقصان شيء في شرع المسلمين، فقد خسر دنياه وباين أخراه.

ثم أخبر عن خسرتهم، فيما عملوه وحرمانهم، بقوله تعالى:

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ ﴿٦٠﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٦١﴾ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ⁽³⁾ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُبِينٌ. [الأنعام: 140/6-142]

الْحَظُّ مَنْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ، الَّتِي هِيَ مَهْجُهُمْ وَأَكْبَادُهُمْ

(1). مهجة كل شيء خالصه. ابن منظور، "مهج"، 370/2.

(2). الجوى: هوى باطن، ويقال جوى الماء إذا أنتن وتغير. الزبيدي، "جوى"، 383/37-386.

(3). في المخطوط: [خطوات] بضم الطاء مخالفاً لأبي عمرو الذي قرأها بسكونها، قرأ بذلك عدد من القراء كحفص. فهد خاروف، التسهيل، 146.

[خسران من قتل الأولاد ومن اتبع الشيطان بالخطوات]

قال تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾، هؤلاء خسروا بما عملوا وبما به جهلوا، سدوا على أنفسهم طرق الثقة بخالق العباد، فحملتهم خشية الفقر على قتل الأولاد، سفهًا وجهلاً بغير علم، لما نزع من قلوبهم، الرأفة والحلم، ﴿وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ﴾ ما حرّموه على أنفسهم [267/1] من الأنعام، ما خصّهم الله به من الإناعام، ﴿قَدْ ضَلُّوا﴾ عن الحق، واستبدلوا الباطل بالصدق، ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ أي لم يهتدوا للطريقة، ولم يلتفتوا للحقيقة.

ثم أخبر عن كمال ربوبيته، بما يدل على وحدانيته، بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَعَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾، هذا ما أنشأه الرحمن، لأهل القرآن، وأما غرسه في أرض القلوب شجرة الإيمان، التي تنمر حسن اليقين وعباده الإحسان، ﴿وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾، التي هم من صنعة المنان، لم يحص (1) عدد أوصاف صنعته، وجليل قدرته، أعده لمن اتقاه، ولم يحل عن عبادة مولاه.

﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَعَاءْتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾، هذا أمر للمؤمنين، وإن شركهم في الأكل فريق الكافرين، فما خصّ المؤمنون بالخطاب إلا لإخراجهم حق الله للفقراء والمساكين، ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ بالخروج عن الحدود، فليس هذا عمل من علم أنه راجع إلى المعبود، ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾، لأن الإسراف من أفعال الماكرين، فما أنفق في غير الطاعة فهو إسراف وإن كان يسيرًا، وما أنفق في طاعة الله فليس بإسراف ولو ربي على الألف كثيرًا.

﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾، الرزق لا يتخصّص بالمأكولات، بل هو في جميع المسبوغات، (2) ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ﴾، يا أهل الإيمان، ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ تعرفون عداوته، فاحذروا طاعته، واستعدوا له بأوثق الاستعداد، وجاهدوا في الله حقّ الجهاد.

ثم أخبر عن الأزواج الثمانية التي خلقها للأكل والانتفاع، وحرّموا منها ما حرّموا بجهل الطباع، بقوله: ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعَزِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَا اسْتَمَلْتُمْ عَلَيْهِ أَرْحَامِ الْأُنثَيَيْنِ نَبُؤُنِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿267/ب﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ أَلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَا اسْتَمَلْتُمْ عَلَيْهِ أَرْحَامِ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَلَكُمُ اللَّهُ بِهِذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿267/ج﴾ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْيَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أَلْهِلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. [الأنعام: 143-145]

تَوْضِيحٌ بِالْبَنَانِ، وَتَنْقِيحٌ بِاللِّسَانِ

(1) في المخطوط: [لم يحصى] بإثبات حرف العلة.
(2) سبع الشيء سبوغًا، بالضم طال إلى الأرض، كالنوب، والشعر، والدرع ونحوها. ومن المجاز: سبغت النعمة: اتسعت، ودرع سابعة أي: تامة وافرة طويلة واسعة، والسبغة: السعة والرفاهية. الزبيدي، "سبع"، 500/22.

[تحريم اليهود لما أحل الله من النعم]

في قوله تعالى: (ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) الآية، الثمانية صفات، أربعة منها ذكور وأربعة إناث، يتولد منها صفات ليست واحدة منها مذمومة، بل جميعها مندوبة في نفسها معلومة، (تَبَيَّنُوا بِعِلْمٍ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)، غير جاهلين ولا باعين، (وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْإُنثَيْنِ)، فالضأن والمعز من جنس واحد في الفرشية⁽¹⁾ كما الإبل والبقر في الحمولية، الإشارة بالضأن والمعزى إلى الصفات البيهيمية⁽²⁾، والإبل والبقر إلى الصفات الحيوانية، فالصفتان الأولتان منع استعمالهما، والصفتان الأخريتان جاز استعمالهما، والثمانية حل أكلها، ولا طعن في حلها، (قُلْ ءَالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْإُنثَيْنِ)، والمعنى أخبروني كيف حكمتم لأنفسكم وحرمتم ما حرمتم بفعلتكم، (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا)، من الذين يدعون الحكمة والإنباء، (لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ) بل بما اقترحوه من الشبهات، وما اجترحوه من السيئات.

(قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ)، أي لا أجد فيما أنزل عليّ تحريم ما قلتم، وما نسبتموه إلى الله وما به تفوهتم (إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خنزيرٍ)، [268] فهو لاء حرّمهم المولى القدير، (فَإِنَّهُ رَجْسٌ أَوْ فَسَقٌ أَهْلٌ لِعَبْرِ اللَّهِ بِهِ)، فما واقع في التحريم سواكم، لأنكم تأكلون الميتة وتأكلون ما ذكيتم على غير اسم مولاكم، (فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ)، أي عند الاضطرار حل له أن يتناول ما يسد رمقه مما حرم عليه، (فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ)، أي يغفر للضرورة، (رَحِيمٌ) بإثبات الرخصة.

ثم أخبر عما حرّم على اليهود، أهل الجحود، بقوله تعالى:

(وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْعَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَعْضِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٥٦﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَتْ وَلَا يُرَدُّ بِأَسْأَلِهِ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٥٧﴾ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ (3) اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ).

[الأنعام: 150-146/6]

تهذيب في إظهار المعاني من مضمارها، وإظهار من هو عالم بمقدارها

(1). لعله أراد بالفرشية أنها تستخدم أصوافها وأوبارها للفرش، أما الحمولية فمسخرة للحمل والحرث.
(2). البهيم جمع بهيمة وهي أولاد الضأن، والسيخال أولاد المعزى، فإذا اجتمع البهائم والسيخال قلت لهما جميعا بهام وبهيم أيضاً. ابن منظور، "بهم"، 57/12.
(3). في المخطوط: [يشهدون الله] بدون أن، والصحيح وجودها.

[بيان ما على اليهود حُرِّم وما حرّموه على أنفسهم]

في قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ الآية، أي حرّمنا عليهم من الطير الجارحات،⁽¹⁾ ولحوم السباع الضاربات، إما إحساناً ورحمة، أو بلاء ونقمة، وهذا جزاء لبيغهم، وتعرّضهم وطغيهم، ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾، فيما وعدنا من الجزاء بالنفع والضرر، والخير والشر، في الدنيا الساخرة، وفي الآخرة.

ثم أخبر عن سعة رحمته، وسطوة نقمته، بقوله تعالى: [268/ب] ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكُمْ﴾، أي فيما أنزلنا إليك، وما به أنعمنا عليك، ﴿فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَتْ﴾، أي من سعتها هي أوسع من كلّ شيء ممّا تتوهّمون، ولا يسعها شيء مما تظنون وتعلمون، ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾، أي هو مع سعة رحمته بأسه شديد، وقهره عتيد، وهم مجرمون، وعن طلب الحقّ معرضون.

﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾، هذه كلمة حقّ لم يقولوها عن تحقيق، ولا يقين بتصديق، وإنما أصدروها إظهاراً للحجّة، ودفعاً للأدّية، فكذبهم فيما قالوا بزعمهم، لأنهم لم يقولوا ذلك عن حقيقة أمرهم، ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾، أي لا ينفعهم التصديق عند رؤية البأس، لأنها حالة اليأس، ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَخُورْجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾، أي تكذبون فيما تزعمون، وتدعون أنّه من الله أعلى الله تفترون.

﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ وهي لأنفسكم دامغة، ﴿فَلَوْ شَاءَ﴾ الله ﴿لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾، كما هدى بعضكم دون بعض ممّا بالنعمة، وإظهاراً للحكمة، ﴿قُلْ هَلَمْ شُهَدَاءُكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا﴾، واعلم أنّ شهادتهم هي ظنونهم الكاذبة، وآرائهم الخائبة، ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ﴿وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾، أي لا تميل مع من باين مولاه، واتبع هواه، وجعل لمن أوجده مثيلاً، واتخذة شركاً وعبداً.

ثم أخبر عن أعظم المحرّمات، وهو الشرك بالله وقتل البنين والبنات، بقوله جلّ و علا:

﴿قُلْ تَعَالَوْا أَنِ اتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرِزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا [1/269] الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَلَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا يُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَُمْ وَصَلَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦﴾ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكَُمْ وَصَلَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾. [الأنعام: 153-151/6]

تهذيب مفيد، وترتيب شديد

(1). الجوارح: ذوات الصيد من السباع والطيور والكلاب، لأنها تجرح لأهلها، أي تكسب لهم، الواحدة جارحة. الزبيدي، "جرح"، 338/6

[أصول المحرمات وأصول الفضائل في الإسلام]

في قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ الآيات، اعلم أنّ هذه الآيات تشتمل على عشر خصال للخير كلّها جامعة، وللشرّ كلّها مانعة:

- أولها قوله: ﴿أَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾، قدّم الشرك لأنّه رأس المحرّمات، وأبو الكبائر الموبقات، ولا يقبل معه شيء من الطّاعات، وينقسم إلى جليّ، وخفيّ، فالجليّ عبادة الأصنام، والخفيّ عبادة الهوى واكتساب الآثام.
- وثانيها قوله: ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾، إنّما ذكرهما بعد الشرك لأنّ مخالفتها توّدي إلى العقوق، وغضبهما من غضب الله يؤدّي إلى الفسوق.

• وثالثها: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾، وخشية الإملاق ترك التّوكل على الله، وعدم النّقة بالله.

- ورابعها قوله: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الْفُوحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾، أي باينوا قربان ما سرّ وما علن.
- وخامسها قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾، حرّم تلاف النفس بغير الحقّ، وترك القود⁽¹⁾ ترك الشّفقة على الخلق، ﴿ذَلِكُمْ وَصَلَّكُمْ بِهِ﴾، أي بهذه الخمسة الفضيعة،⁽²⁾ المحرّمة الشّنيعة، ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾، وعن هذه الخصال ترجعون.

• وسادسها: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ أي يكمل عقله، ويقوى عضده، ويصلح للمعاملات، [269/ب] والتّجارات، والمبايعات، والمزارعات.

• وسابعها قوله: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾، أي وقاتلوا على وفاء الدّمّة، وراعوا ما أفاضه عليكم مولاكم من النّعمة.

• وثامنها قوله: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا﴾، حرّم الجور في الفعال، والتّحريف في المقال، ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾، فلا يراعى بالميل عن الحقّ، ويعدل الشاهد بينهما بالصدّق.

• وتاسعها قوله: ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾، حرّم نقض العهّد مع الله، وأمر العبد بوفاء عهده وآلا يعبد إلا مولا، ولا يحبّ إلا إياه، ﴿ذَلِكُمْ وَصَلَّكُمْ بِهِ﴾ أي بهذه الأربعة المحرّمة، بعد تقديم الخمسة المتقدّمة، ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾، أيّام الوصال، في حضرة الجلال، للتملي بمشاهدة الجمال.

• وعاشرها قوله تعالى: ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا الشَّيْطَانَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾، أمرنا ربنا باتباع الطّريق المستقيم، وهو الدّين القويم، لتحريم ابتغاء كلّ سبيل غير سبيل الله، واتباع محمّد رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم، وشرف وكرم، ﴿ذَلِكُمْ وَصَلَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، كرّر الوصيّة، في ختام العشرة، لتكونوا عن غيره مُبْعِدُونَ، وعلى دينه تحرصون.

ثمّ أخبر عن ملّة، غير هذه الأمّة، بقوله تعالى:

(1). القود: بفتحين، وهو القصاص. الزبيدي، "قود"، 80/9.
(2). في المخطوط: [الفضيعة] بالصاد، والصحيح أن تكون بالطاء.

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٦﴾ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴿٧﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿٨﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ [270/أ] يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا (1) قُلْ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾. [الأنعام: 154/6-158]

تهذيب تشرق عليك شمس اليقظة من مطالع التوفيق، وتعليم يهدي إلى سوا الطريق

[الهداية المنزلة بالكتب ووجوب اتباعها، والوعيد لنا بذها]

في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾، أي أخبر أمك، إنا آتينا موسى الكتاب قبلك، تاماً بالإحسان، وإتماماً لمن دُعي فأجاب عند الإعلان، لأن الكتب المنزلة على الأنبياء عليهم السلام، تنتم للدين الحنيفي قال تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: 19/3]، والذي أحسن هو محمد صلى الله عليه وسلم، وشرف وكرم، لأنه سمّي به لتبليغه الرسالة بتوحيد الإله لكافة المشركين معلن.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء: 125/4]، لأنه خاتم البعثة، ومخصوص من بين الأنبياء بالرؤية، (2) ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ على أمته، وعباداً ونعمة على مخالفين شريعته ﴿لَعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾، أي لعل يهون عليهم مفاصلة التكليف، بما ذكر من التعريف، لإيمان هذه الأمة، واستحقاقهم للرحمة، فيتشمروا لها، ويقوموا على ساق الجد في طلبها.

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾، لأنه حبل الله، وهو صلة بين العبد وبين الله، كما أنّ من أنزل عليه فاندكم، ومن النار مزحزحك، ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾، أي فاتبعوا الرسول، تحظوا بالوصول، ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾، وفي دار السلام تتعمون، ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾، فهذه حجة قد انفصلت، وبنزول الكتاب عليكم بلغتمك اتصلت، ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ﴾، فهذا كتاب لكم أغناكم عن الأخذ عنهم، ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾، أي جاءكم القرآن أنزله عليكم كرامة ونعمة، [270/ب] قطع الحجة، وأزاح المحجة، وبيّن لكم طريق السير إلى الله، بتبليغ رسول الله، أتم وأكمل من الكتابين، المنزّلين على الطائفتين، فيه جميع ما أنزل من الصحف السابقة قبلهما، والزبور كتاب داود بينهما.

(1) في المخطوط: [خَيْرٌ] بتتوين رفع، والصحيح أن تكون بالنصب.
(2) عن ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: 11/53]، قال: "رَأَى مُحَمَّدٌ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِقَلْبِهِ مَرَّتَيْنِ". أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، المسند، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2000/1421)، 425/3 (1956).

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا﴾، أي لا أظلم ممن كذب بالقرآن، والرّسول والإيمان، بعد إقامة الحجّة والبُرهان، ﴿سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾، أي جزاء من أعرض عن الرّسول والكتاب، سوء العذاب، وكيف يليق الإعراض بعد ظهور الآيات البيّنات، فماذا يكون من تهاون أهل الضلّالات.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾، أي ما ينتظرون إلا هذه الثّلاثة المبيّنة، التي هي لقبض أرواحهم، ولجزاءهم، ولأليم عذابهم، معيّنة، ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾، أي ذلك يوم اللّقاء، وكشف الغطاء، ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا﴾، من لم يقدّم إيمانه الاختياري، لا ينفعه إيمانه الاضطراري، ﴿قُلْ أَنْتُمْ تُرَاوِءُونَ﴾ ما وعدتم به من العذاب، و أشدّ العقاب، ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ للميعاد، في المعاد.

ثم أخبر عمّن فارقوا دينهم، وأفسدوا يقينهم، بقوله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾
 مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾. [الأنعام: 160-159/6]

من اهتدى في مقام الأحوال، أمّن من قواطع أمور الضلال، ومصارع الاغتيال

[الشيعة التي افترقت عن دين الحق، ومن جاء بالحسنات والصدق]

﴿الَّذِينَ فَرَّقُوا⁽¹⁾ دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا﴾، أي فارقوا دينهم الذي عبدوا به مولاهم، [271/أ] ثم صيروا هؤلاء المنافقين، المفارقين، طوائف مارقين، مرقوا من الدّين، وخرجوا عن حقائق المسلمين، مذاهب متفرقة، وأهواء وبدع مختلفة، كالمعتزلة،⁽²⁾ والنّجارية،⁽³⁾ ونافية الصّفات المعطّلة،⁽⁴⁾ والمشبّهة،⁽⁵⁾ والمجسّمة،⁽⁶⁾ والنّويّة،⁽⁷⁾

(1). في المخطوط: [فَارَقُوا] بزيادة ألف بعد الفاء، وعلى الأرجح كتبت هكذا سهوًا لما شبّهتها لما بعدها من كلام ولم يثبت هذا في متن الآيات، ولم يبقرأ بها أبو عمرو وقرأ بها حمزة والكسائي. عبد الفتاح بن عبد الغني بن محمد القاضي، النبور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريقي الشاطبية والدّرة - القراءات الشاذة وتوجيهها من لغة العرب، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1981/1401)، 113.

(2). مؤسسهم وأصل بن عطاء وعمرو بن عبيد، من أهم مسائلهم الكلامية: منزلة الفاسق بين الإيمان والكفر ونفي صفات الله المعاني وخلق العبد لفعله وأن كلام الله مخلوق وليس بصفة. فخر الدّين محمد بن عمر الخطيب بن الحسن بن الحسين التيمي البكري الرّازي، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، تحقيق: علي النّشار (بيروت: دار الكتب العلمية، 1982/1402)، 38-39.

(3). النّجارية: أتباع حسين النّجار، يوافقون المعتزلة في مسائل خلق القرآن والرؤية والنفي الصّفات، ويوافقون الجبرية في خلق الأعمال وأن ليس للإنسان استطاعة، وهم فرق كثيرة كالمستدركة والحفصية. الفخر الرّازي، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، 68-69.

(4). هم من نفوا صفاته تعالى القديمة أصلًا، فعندهم هو تعالى عالم بذاته، حي بذاته، قادر بذاته؛ لا يعلم وقدره وحياة. أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، الملل والنحل، عبد العزيز محمد الوكيل (القاهرة: مؤسسة الحلبي، 1968/1388)، 44/1.

(5). المشبّهة: هم من يشبهون صفات الله بصفات خلقه. الشهرستاني، الملل والنحل، 103/1 - 108.

(6). المجسّمة: من يثبتون له تعالى جسمًا. الشهرستاني، الملل والنحل، 103/1 - 108.

(7). هم أصحاب الاثنين الأزلين النور والظلمة وقالوا بتساويهما في القدم، مع اختلافهما في الجوهر، والطبع، والمكان والأجناس، والأبدان والأرواح، والفعال، والحيز. الشهرستاني، الملل والنحل، 49/2.

والصابئة، (1) والقنطارية، (2) والبيدانية، (3) والطبيعية، والجبرية، (4) والقدرية، (5) والجهمية، (6) والصفائية، (7) والكرامية، (8) والإمامية، (9) والزيدية، (10) والهاشمية، (11) والبيانية، (12) والرزامية، (13) والجارودية، (14) ولو شرعنا في وصف الفرق لطلال الكتاب، وأيضاً لو شرعنا في عقائدهم لخرجنا عن حدّ الإطناب.

وأما الخوارج (15) والدّهريّة (16) وأمثالهم ممن يزعم أنّه من أهل الإسلام، بين الأنام، وبعض المتزهدين بالرّياء، والمتصوّفين بغير الصّفاء، والجاهلين المكذّبين، ومن المعرفة عارين، ومنهم القلندرية، (17)

- (1). يطلق اسم الصابئة على فرق عدة متميزة في معتقداتها، يشتهر منها في زماننا المندائية، ويجمع فرقها عدة أشياء منها: أنّهم يغتسلون من الجنابة ومن مس الميتم، ويصلون ثلاث صلوات، ويحرمون أكل الجمل، والكلب والخنزير، ومن الطير كل ذي مخلب، ونهوا عن السكر، وعن الاختتان، وأمروا بالزواج بولي وشهود، ولا يجمعون بين امرأتين، الطلاق عندهم لا يقع إلا بحكم حاكم، ويعظمون هياكل بنوها على أسماء الجواهر العقليّة الروحانية، وعلى أشكال الكواكب السماوية. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 63/2-115.
- (2). وهم أصحاب قنطار بن أرفخشذ من الصابئة، يقرّون بنبوة نوح عليه السلام. تقي الدين المقرئ أحمد بن علي بن عبد القادر أبو العباس الحسيني العبيدي، *المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار*، تحقيق: خليل منصور (بيروت: دار الكتب العلمية، 1998/1419)، 168/4.
- (3). وهم أصحاب بيدان الأصغر من الصابئة، الذي قال بنبوة من يفهم عالم الروح، وأنّ النبوة هي من أسرار الإلهية. تقي الدين المقرئ، *المواعظ والاعتبار*، 168/4.
- (4). من يزعمون أنّ العبد ليس قادراً على فعله مجبور عليه وليس له كسب، ولهم أصناف، فجبرية خالصة وهي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا حتى قدرة على الفعل، وجبرية متوسطة: وهي التي تثبت للعبد قدرة غير مؤثرة بالأصل. الفخر الرازي، *اعتقادات فرق المسلمين والمشركين*، 68؛ الشهرستاني، *الملل والنحل*، 88/1-90.
- (5). يغالون في إثبات القدرة للعبد خلقاً وإيجاداً، وأنه لا يحتاج إلى معاونته في ذلك من جهة الله تعالى. تقي الدين المقرئ، *المواعظ والاعتبار*، 176/4.
- (6). الجهمية: من فرق الجبرية، أتباع الجهم بن صفوان وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية ونفي كونه حياً عالماً، وأثبت كونه تعالى قادراً فاعلاً خالقاً؛ لأنه لا يوصف شيء من خلقه بالقدرة والفعل والخلق، وأثبت علوماً حادثة لله تعالى لا في محل، وعندهم من أتى بالمعرفة ثم جحد بلسانه لم يكفر. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 86/1-88.
- (7). هم من يقابل نفات الصفات، أي من يثبتها، ومن أثبتها منهم أهل السنة ومنهم المشبهة والكرامية، والمراد هنا بالذم هاتين الفرقتين ومن تبعهما. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 92/1-93.
- (8). أصحاب أبي عبد الله محمد بن كزّام كان يثبت الصفات إلا أنه ينتهي بها إلى التجسيم والتشبيه، فثبت لله أنّه على العرش استقراً، وهو بجهة فوق ذاتاً، وأنه تعالى مماس للعرش من الصفحة العليا، وجوز له تعالى الانتقال والنزول والتحول حقيقة، وجوز قيام كثير من الحوادث بذات الباري تعالى. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 108/1-113.
- (9). هم القائلون بإمامة علي رضي الله عنه بعد النبي ﷺ تعييناً نصّاً ظاهراً، واختلفوا اختلافاً كبيراً في تعيين الأئمة بعد: الحسن، والحسين، وعلي بن الحسين رضي الله عنهم، ثم إنهم وقعوا في كبار الصحابة طعناً وتكفيراً. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 162/1-173.
- (10). هم أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم، أثبتوا الإمامة في أولاد السيدة فاطمة رضي الله عنها، ولم يثبتوا الإمامة في غيرهم، فكل فاطمي عالم شجاع سخي خرج بالإمامة، يجوز أن يكون إماماً طاعته واجبة، هم معتزلة في الكلام، ومذهبهم جواز إمامة المفضول مع قيام الأفضل، فلم يثبتوا من بيعة الشيعين رضي الله عنهما، وطعن في الصحابة طعن الإمامية. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 154/1-162.
- (11). من فرق الشيعة الكيسانية، يزعمون أن الإمامة انتقلت لعبد الله أبو هاشم بن علي بن الحنفية من أبيه. الفخر الرازي، *اعتقادات فرق المسلمين والمشركين*، 63.
- (12). من فرق الشيعة الكيسانية، أصحاب بيان بن سمعان التميمي، قالوا بانتقال الإمامة من عبد الله بن علي بن الحنفية إلى بيان، وهو من الغلاة القائلين بالهبة علي رضي الله عنه. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 152/1-153.
- (13). من فرق الشيعة الكيسانية، أتباع رزام بن رزم، ادعوا حلول روح الإله في الإمام، وقالوا بتناسخ الأرواح. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 153/1-154.
- (14). من فرق الشيعة الزيدية، أتباع أبي الجارود زيد بن أبي زياد، حيث زعموا أنّ النبي ﷺ نصّ بالوصف دون التسمية على إمامة علي رضي الله عنه، والناس قصرُوا فلم يتعرفوا الوصف، ونصّبوا أبا بكر رضي الله عنه باختيارهم فكفروا. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 157/1-159.
- (15). كل من خرج على الإمام الذي اتفقت الجماعة عليه فيسمّى خارجياً، وسواء كان الخروج على الأئمة الراشدين أو على من بعدهم في كل زمان، وهم فرق شتى يجمعهم القول بالتبرئ من عثمان وعلي رضي الله عنهما، ويقدمون ذلك على كل طاعة، ويكفرون صاحب الكبيرة، ويرون الخروج حقاً واجباً على الإمام إذا خالف السنة بنظرهم. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 114/1-115.

والجواقية⁽¹⁾، وأكثر من يدعي الفقر وما شَمَّ له رائحة، وأفعاله جائحة غير ناجحة، وكذا المدعين البطالين، وعلماء السوء الذين يأكلون الدنيا بالدين، وهمهم في طلب العلم صرفه للجاه وجمع المال، وتحصيل المال، وبلوغ الآمال، والشهوة والمباهاة، والحمق والمفاخرات، وأخذ المناصب، لجمع المكاسب، ومع هذا يدعون أنهم من خواص الإسلام، ووراث علم الرسول عليه السلام، ويظهرون شعار الصالحين، ويضمرون دنار الطالحين. وفرقة خلغوا ربة الإسلام بالكلية، ومرقوا مروق السهم عند الرمية، و﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: 167/3]، كالمتفلسفة⁽²⁾، والطبائعية⁽³⁾، والزنادقة⁽⁴⁾، والحشوية⁽⁵⁾، والإباحية⁽⁶⁾، والمزدكية⁽⁷⁾، وطوائف الحرمدنية⁽⁸⁾، لأنهم فرق كثيرة، وجموعهم أيضًا غفيرة، ولو سردناهم لطلال المقول، وخرجنا عن بغية السؤال⁽⁹⁾، وقليل منهم من رجع إلى الإيمان، [271ب] وما تفوهوا به ورصعوه في كتبهم ليس لهم عليه دليل ولا برهان، اتفقوا في الجنسية بأبدانهم، وافترقوا بقلوبهم وأديانهم، قال تعالى: ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ ومرجعهم إليه، فهو يبنّبهم بما كانوا يفعلونه وما كانوا عليه.

ثم أخبر عن مجازاة الحسنات، ومن جاء بالسّيئات، بقوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلٍهَا﴾، اعلم أن حسنة النفس توفير الخدمة، وحسنة القلب حفظ الحرمة، وحسنة الروح مراعاة أدب الحشمة، وحسنة الرّاهدين ترك الدنيا، وحسنة المريدين رفض الهوى، وحسنة العارفين قطع المنى، وحسنة الواجدن التّخلي عن الدنيا والعقبي، وحسنة الواصلين حسن الأدب، وترك الطلب، إلى أن لا يبقى ميسورًا إلا بدله، ولا أربًا إلا قطعه، ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾، إذ السيئة بمنزلة الأحاد، لا تحتمل الازدیاد، والحسنة بمرتبة العشرات، وتضعف إلى عقود المئات، ﴿وَهُمْ لَا يُظَلَّمُونَ﴾، أي لا يزدادون، على ما كانوا يفترون.

ثم أخبر عن الصّراط المستقيم، أنّه على الدّين القويم، بقوله تعالى:

- (16). وهم فرق جحدوا الصانع واتفقوا أنّ طينة العالم قديمة، واختلفوا في قدم الصنعة وحدثها. أبو منصور الماتريدي محمد بن محمد بن محمود، التوحيد، تحقيق: فتح الله خليف (الإسكندرية: دار الجامعات المصرية، 1970/1390)، 141.
- (17). الفلندرية: طائفة تنتمي للصوفية، طرحوا التقيّد بأداب المجالسات، وأعمالهم قلت إلا الفرائض، ولم يبالوا بتناول اللذات المباحة، تتبوعوا الرخصة، ولم يلتزموا حقائق العزيمة، تميزوا بخلق لحامه وحواجبهم، ومنهم من شرب الخمر ولبس الحرير والذهب. تقي الدين المقرئ، المواظ والاعتبار، 311/4 - 312.
- (18). مجسمة وهم أتباع هشام بن سالم الجواليقي الرافضي، زعموا بأن ربنا تبارك وتعالى أنّه ليس بجسم، وصورته صورة الأدمي، مركب من أعضاء كالرّجل واليد. الفخر الرّازي، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، 64-65.
- (19). يذهب قدمائهم إلى أنّ العالم قديم، وينكرون علم الله بالجزئيات، وينكرون حشر الأجساد، وكان أعظمهم أرسططاليس. الفخر الرّازي، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، 91.
- (20). من لا يقول بالمعقول ويقول بالمحسوس من الفلاسفة. الشهرستاني، الملل والنحل، 62/2.
- (21). يقولون بأن للعالم صانعين اثنين ليس لأحدهما في فعل الآخر صنع ولا قدرة ولا تدبير، وأنّ كل واحد منهما يتفرد بنوع من فعل الشرّ أو الخير ولا يقدر عليه الآخر. الماتريدي، التوحيد، 91.
- (22). مشبهة، معبودهم له صورة ذات أعضاء وأعضاء، إما جسمانية أو روحانية، ويجوز عليه الانتقال والصعود النزول والتمكن والاستقرار. الشهرستاني، الملل والنحل، 105/1.
- (23). أو المباحية: من فرق المدعية للتصوف، يقولون بأنه رفع عنهم التّكليف، وفي أصل اعتقادهم هم مزدكية. الفخر الرّازي، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، 74.
- (24). من الفرق الثنوية، أتباع مزدك بن نامدان، ادعى النبوة وأظهر دين الإباحية. الفخر الرّازي، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين، 89.
- (25). لعله أراد الحرمانية: وهم من يقول بأنّ الصانع المعبود واحد وكثير أيضًا. أمّا كونه واحد، ففي الذات، والأزل والأول والأصل، وأمّا كونه كثير، فحيث يتكثر بالأشخاص في رأي العين. الشهرستاني، الملل والنحل، 112/2.
- (26). "السؤال: الحاجة التي تحرص عليها النفس، لغة في المهزوم"، محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني مرتضى الرّبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: عبد الفتح الحلو، (الكويت: التراث العربي، 1418-1997)، "سول"، 240/29.

﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦٦﴾ دِينًا قَدِيمًا مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦٧﴾ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٨﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٩﴾ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَرُّوْا وَارْرُوءَ وَلَا تُرْزَؤْا أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٧٠﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. [الأنعام: 161-166]

تهذيب الختام، لسورة الأنعام

[الإخلاص والثناء على الإنعام بختم سورة الأنعام]

[1/272] قال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، لما أوجد الله تعالى عالم الإنسان، ذهب في الأكوان، وضلَّ عن السبيل، واتخذ الشريك والعديل، فمن أدركته منهم العناية، وساقته الهداية، بجذبات (ارْجعي إلى رَبِّكَ) [الفجر: 28/89] فهدى به إلى صراط مستقيم، وهو الدين القويم، كما قال تعالى لنبيه، وحببيه وصفيته: أخبر الخلق أحوالك ليعرفوك، وأنبئهم بما أوحى إليك لينبئوك، ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّي﴾، بعد أن أوجدني ضالًّا عنه، في تيه البشرية فردني إليه منه، وهو تحقيق قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ﴿١٦٦﴾ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ﴾ [الضحى: 7/93-8].

﴿دِينًا قَدِيمًا﴾، من تمسك بحبله وصل، واتصل وما انفصل، ﴿مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾، أي من كان مائلا إلى الحق، بالإخلاص والصدق، وما كان من المشركين، أي لم يكن ممن طغى، وأشرك وبغى، بل هو خليل الرحمن،⁽¹⁾ وسيد ولد عدنان.

﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٨﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾، أي سيرتي على منهاج الصلاة هو معراجي إلى الله، ﴿وَنُسُكِي﴾ زهدي في ما سوى الله، وتمسكي بالله، ﴿وَمَحْيَايَ﴾ أحيائي على طاعته، وأقامني لعبادته، أعلنت لعباده بدعوته، ﴿وَمَمَاتِي﴾ على التوحيد، هو جُلُّ قصدي وبغية ما أريد، فالكل له ومنه إليه، وهو الذي فضله سدّدي لما أقامني عليه، ﴿لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ ولا مثيل، ولا نظير له ولا عديل، السماوات والأرض ومن فيهنّ، أعلاه وأسفلهنّ، والعرش والكرسيّ في قبضة قدرته، وحكمه وأمره وقهر عظمته، وهو فوق كلّ شيء فوقية لا تزيد بعدا، ولا حجابا لمن طلبه ولا صدًا.

ثم قال: ﴿وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ﴾، أي ليس هذا الطلب والقصد إلى الله من نظري وعقلي، وطبيعتي وفعلي، إنما هو من فضل الله ورحمته، وكمال عنايته وهدايته، ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾، [ب/272] إشارة أنه لم يبق فيه نصيب لغير الله، فلهذا استسلم لحكم الله، ثم جاءه الأمر من الله، ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾، لأنه صلى الله عليه وسلم كان غاية مبتغاه، وأقصى منتهاه، الله رب العالمين، فلذلك استسلم وقال: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾، فأمره

(1) في المخطوط: [وخليل] بواو.

أن يقول لمن عداه: ﴿أَعْيَزَ اللَّهُ أَبْغِي رَبًّا﴾ وليس لي ربًّا سِوَاهُ، إذ هو ربُّ كلِّ شيءٍ ومالِكُه، وموجِدُه ومهلِكُه، معناه: أنتم وما تعبدون، كما قال: ﴿حَصَبٌ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ [الأنبياء: 98/21].

﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾، فكسب العبد ليس باضطراره، بل بمشيئة الله واختياره، شاء الله سبحانه أن العبد يشاء، ومن المحال عجزه تعالى عما يشاء، ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: 29/18]، هذا قوله لمن يؤمن أو يفجر، فشاء سبحانه المؤمنون والمشركون، ومن المحال أن يشاء شيئاً فلا يكون، وهو العالم بما بين أيديهم وما خلفهم، وهو القائل: ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ﴾ [الأنعام: 139/6]، فالقائم بحده في كسبه، متصل بحقه من ربه، فاصغ إلى الإنشاد، لأنه حقيقة الإرشاد: [البحر الرجز]⁽¹⁾

أنت الغني بذاته عن خلقه وإليك يفتقر الذي أغنيته
ويزيده فقراً إليك غناه وبفقره استغنى لما آتته

ولقد أوضح الله تعالى ما يشكّل في هذا الباب، للعلماء بالكتاب، ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ [الإسراء: 18/17]، والله يمدّ من يريد أن يمدّه من عباده، بما شاء من مراده، فيكون العبد بإرادة ما مدّ به مأزوراً، أو مأجوراً، ويعود فعله بالحقيقة منسوباً إليه، وعلم الله سبحانه لم يزل محيطاً بما له أو عليه، ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ [الإسراء: 58/17] تلقّ القصيد، يا سعيد: [البحر الرجز]⁽²⁾

ما في العوالم ذرّة أو خطرّة إلا وقد لجأت إليك تعمدًا
لنبيّن كسبك كلّ أنٍ دائماً وإليك منك يعود عائد ما بدا
[1/273] فالكلّ مخلوقٌ لأجلك محنة وعليك يشهد ما تعامله غداً
فلإن تفق فعليك مطلعٌ يرى وله تعامل بالعوالم سرّماً

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾، مرجع العباد إليه، وحسابهم عليه، ليس بغافل عن أعمالهم، وينبئهم بذوات أفعالهم، لا يغيب عنه شيء لأنه المحصي للأفعال، والمجازي عليها بالإفضال، أو بالنكال، فمن كان في دنياه، ترك نفسه وما تهواه، فزيت له المعاصي بالطبع، وصرفته عن الشرع، فرغب في الشهوات، وانهمك على الذات، وترك التوحيد والإيمان، وعبد الطّاغوت⁽³⁾ والأوثان، فهذا يكون في الجحيم مأواه، ومقره ومهواه.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾، أي جاعلكم هو المطلوب المقصود، والمحبوب المعبود، بفضلته أخلفكم، أرض من تقدّمكم، ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُبْلِغَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾، ليرى من يقوم

(1). لم أجد لها مصدرًا فيما أطلعت عليه.

(2). لم أجد للآبيات مصدرًا يذكر قائلها فيما اطلعت عليه ولربما هي من قول المؤلف.

(3). قيل هو اسم لصنم كان يعبده المشركون، وقيل هو ترجمان الصنم ومن يتحدث بلسانه، وقيل هو الكاهن، وقيل هو السحر أو الساحر، وقيل هو الشيطان، وقيل هو رجل من اليهود يدعى كعب بن الأشرف. محمد بن جرير الطبري أبو جعفر، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: محمود محمد شاكر (مكة المكرمة: دار التربية والترّاث، ب ت)، 461/8-463.

بأوامره في العباد، ويُسرّي عدله في البلاد، ومن الذي رجح القهقري لاكتساب صفات البهائم والأنعام، وأظهر الظلم والآثام في الأنام، قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾، لمن باين ما أمره، وارتكب ما عنه نهاء ورجزه، ﴿وَأِنَّهُ لَعَفُورٌ﴾ لمن رجح عن متابعة النفس والهوى، ومخالفة الحق والهدى، ﴿رَجِيمٌ﴾ لمن وفقه لمرضاته، ورفع لدرجاته، وزاد في حسناته.

وألهمت لختم هذه السورة وهي ربع الكتاب، هذا الدعاء المستجاب، إلهي أنا عبد الرحمة منك وأنت ربّ الفضل عليّ، خلقتني غنياً عني وعرفّفتني بكّ إليّ، فكلمّا أطلعتني عليه أو واريته عنيّ فمن أجلي، وأنت بمعزل عنيّ وعمّا تشاهده ذاتي أو يتعقله عقلي، جعلتني خليفة لك، وصيّرت ذاتي لظهور قربك، فخاطبتني بي إذ حجبنتني عنيّ، فأنت القائل بي لي وأنا [ب/273] السامع بكّ منيّ، أحسنت إليّ بما هو منك ابتداءً، وضاعفت لي بما هو منيّ جزاءً، مكنتني في الأرض، ومكنتني من أداء الفرض، فأنت المنان، ولك الإحسان، أوقفتني من الكمال في حده، إذ جعلتني مترقياً بالشيء وضده، ووقفنتني لتفسير كلامك، مذ علمتني من علوم إعلامك، فيا أحسن ما في ظنيّ، أعذني بكّ وأعذني منيّ، وألهمني رشدي فيما ترضى به عنيّ، وتقبل دعائي في دعاء المؤمنين، واغفر لي ووالديّ والمسلمين، وصلى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه أجمعين، والحمد لله ربّ العالمين.

سُورَةُ الْأَعْرَافِ

[274/ب] بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْمَصَّنَ كُتِبَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ (١) قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾. [الأعراف: 2-1/7]
إِشَارَةٌ مُسْتَعْرَبَةٌ، وَعِبَارَةٌ مُسْتَعْدَبَةٌ

[اتِّبَاعُ الْقُرْآنِ وَكَوْنُهُ ذِكْرَى لِأَهْلِ الْإِيمَانِ]

في قوله تعالى: ﴿الْمَصَّنَ كُتِبَ إِلَيْكَ﴾، عرّف الله بذاته، وحقّق صفاته، بإنزال كتابه، على من اعتنى به، لأنّه لداء ظلام الكفر مزيل، ولشفاء الإيمان منيل، ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ﴾، نهاه عن حرج الصدر، وُرُود هذا الأمر، لينشرح صدره بكثرة حقائقه وأسرارهِ، وانسجام معانيهِ وسُطوع أنوارهِ، إذ جعل خُلقه القرآن ونور قلبه وفكره، وزخر بحقائقه بحر قلبه فانشرح له صدره، ﴿لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾، فيكون الإنذار للظالمين، والذكري للمحسنين، والإحسان درجة السيّادة، قال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: 26/10].

﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾، فالسعيد من أطاع، والشقي من أضاع، فاعملوا بما علمتم، واجتهدوا فيما أمرتم، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾، أي ولا تلاحظوا الأغيار، تقع في شرك الكفار. ثم أخبر عن الذين أحاط بهم الهلاك، فلا خروج لهم عنه ولا فكاك، بقوله تعالى:

﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿١﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢﴾ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ فَلَنَقْصُرَنَّ عَنْهُمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٤﴾ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ تَقَلَّتْ مُوزِنُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾ [1/275] وَمَنْ حَفَّتْ موزِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾. [الأعراف: 8-3/7]

إِيْقَاطٌ مِنْ وَسْنٍ، بِتَنْبِيهِ حَسَنٍ

[إِهْلَاكُ الْأُمَمِ وَحَالُ مَنْ ظَلَمَ]

في قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾، طريق المهلة، توجب الغفلة، وإكثار الغفلات، توجب الهلكات، ﴿فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾، فأصبحوا وقد صادفتهم البلايا بغتة، وأدركتهم سطوات قهرنا فجأة، فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ، حالة بلاءهم، ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾، أقرّوا بالذنب إقرار اعتراف، حين لا ينفعهم الاعتراف، فلا اعترافهم كشف عنهم، ولا دَعْوَاهُمْ سَمِعَ منهم، فما زالوا يفرعون إلى الابتهاال، ويتوجّهون بالسؤال، حين أحاطت بهم اليد الجباريّة، فقلبتهم، والقدرة القهاريّة، فأهلكتهم.

(١). في المخطوط سقطت كلمة: [أولياء].

قال تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾، فيسألون عن تبليغ رُسُلهم هل قبلتم؟ وماذا عملتم بما أمرتهم؟ فيكون سؤال تعنيف وتعذيب، وسؤال المرسلين سؤال تشريف وتقريب، فلنسالن هؤلاء عن القبول فينتقعون بذل الخجل، ولنسالن هؤلاء عن البلاغ فيتكلمون بلسان الهيبة والوجل، قال تعالى: ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلَمَ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾.

ثم أخبر عن تعيين الوزن والتبيين، بقوله تعالى: ﴿وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾، الوزن عند الله يوم القيامة لأهل الحق، وأرباب الصدق، ولا وزن للباطل، ولا قيمة لأهل ارتكاب الغوائل، ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ بالأعمال الصالحة، والأفعال الناجحة، والصفات الحميدة، والأوصاف المجيدة، ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾، لأنهم جحدوا الحق، وباينوا الصدق، وكذبوا رسلهم وطغوا، ونبذوا ما أنذروا به وبغوا، فسيقولون، ما هم [275/ب] لاقون، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: 227/26].

ثم أخبر عن كرمه، عَمَّنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْهِمْ مِنْ نِعْمِهِ، بقوله: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾ ﴿قَالَ فِيمَا أُغْوَيْتَنِي لأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ ﴿قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا⁽¹⁾ مَذْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾. [الأعراف: 17-9/7]

تهذيب فيمن مكَّنهم الله في الأرض، وبسط لهم نعمه في طولها والعرض

في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ﴾، أي لما مكَّنناكم في الأرض استعملتم في الخلاف أبدانكم، واستغرتكم في حظوظ أنفسكم أوقاتكم، فلا نعمة المنعم شكرتم، ولا الآية الجميلة ذكرتكم، بل عصيتم وأسررتم، فقد خسرتكم، وما شعرتم، قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾، أي خلقنا أرواحكم، وصوّرنا أجسادكم.

﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾، وأنتم في صلبيه، وهذا لكرامتكم وللاعتناء به، ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾، أي سجدوا الملائكة لما أمروا، ولم يعصوا ولم يستكبروا، وإبليس خالف أمر الله وعصى واستكبر، ولم يسجد لآدم وعليه افتخر، قال تعالى: ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾، وهذا خطاب الامتحان، للشيطان، [1/276] ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾، هذا أول حسدٍ، ظهر في جسدي.

(1) في المخطوط: [مذمومًا] بميم، والصحيح بهمزة.

اعلم، أنّ علو درجة آدم، على مسجوديه بالعلم لأنه أشرف الدرجات، وعمي الشيطان عما خص به آدم من خصائص الكرامات، فأخرج من جنة هذه المعارف، وروضة هذه العوارف، ﴿قَالَ فَاهْبِطْ⁽¹⁾ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصُّعْرِينَ﴾، إنّما لزمه الخروج والهبوط عن مجاورة الرب، ومعارض القرب، لوقوفه عند الإباء والاستكبار، فابتلي بالصغار، والطرد من الجوار، فأخرج عن العزة العلية، إلى الحياة الرديّة.

﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾، فأجابه، عمّا دسّه في سؤاله، بمكره واحتياله، أضمر أن يجمع بين الحياة الدنّيا الساخرة، وحياة الآخرة، ولم يجر عليه الفتور، لأنه يستحيل بعد البعث موت، ليخلص من سكرته، وينجو من غمرته، فأطلق في جوابه، نار الجوى به،⁽²⁾ لأنّ ما دسّه في مكره، لا يحجب عمّن مكر به.

قال تعالى: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾، فتحقّق اللعين أنّ الله لم يجبه على ما أراد، لأنه أضمر في المراد، الطعن في القضاء والقدر الذي حكم به الله، ما معناه كلّ شيء هالك سواه، ﴿قَالَ فِيمَا أُغْوَيْتَنِي لأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، من نظر بالبصيرة، في أصول الحقيقة، علم أنّ الإيمان والصلاح، بتقدير ذي الجلال، لأنه قد سبق في الأزل حكم القدير، ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى: 7/42]، وبليس سبب الإضلال، ونصب أشراك المحال للاغتيال، فطرد عن السعادة، وبهذا سبقت الإرادة.

ثم ابتدر بأقواله، يخبر عن سوء أفعاله، ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾، قصد بالإتيان ردهم وردّاهم، وفي دركات الجحيم مأواهم، [276/ب] لأنه أطلق له التّحكم فيمن عاداهم، ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَا أَنْ يُنِمْ﴾ [التوبة: 32/9]، ويظهر في العالمين منشوره، يمنع منه أولياءه بالبرهان.

قال تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [الحجر: 42/15]، ولهذا قال اللعين: ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾، ﴿قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْمُومًا⁽³⁾ مَذْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾، وهذا نهائية الطرد، وأقصى البعد، وغاية التّهديد، بالبلاء الشديد.

ثم أخبر عن رفع درجات آدم وإسكانه لجنّته، بعد طرد إبليس ولعنته، وانهماكه على خزيتّه، بقوله تعالى: ﴿وَيَأْتِيَنَّهُمْ سُبْحَانَ رَبِّكَ وَأَمْسَاءً وَسَبْحًا وَرَبِّكَ فَكُلًّا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿١١﴾ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴿١٢﴾ فَدَلَّلَهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤﴾ قَالَ

(1). في المخطوط: [اهبط] بلا فاء، والصّحيح وجودها.

(2). الجوى: هو باطن، ويقال جوى الماء إذا أنتن وتغير. الزبيدي، "جوي"، 386-383/37.

(3). في المخطوط: [مذمومًا] بميم، والصّحيح بهمزة.

(4). في المخطوط: [لكما من الناصحين] بدون لام، والصّحيح: [لكما لمن الناصحين].

اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ (1) مُسْتَقَرٌّ وَمَتْعَةٌ إِلَى جِينٍ ﴿٥٦﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾. [الأعراف: 24-18/7]

تهذيب في آدَمَ وَحَوَاءَ، وإبليس وَجَنَّةِ المأوى

قال تعالى: ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾، أباح الله الجنة لهما مسكناً، وجعل حواء له سكناً، ﴿فَكَلا﴾ (2) مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾، أباحه ما في الجنة من مرغوب، ومنعه من الحَبِّ المطلوب، فلما منعه من أن يقرب منه، وسوس له الشيطان لماذا نُهييت عنه، وقوله: ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، [1/277] أي على أنفسكما بالمخالفة معتدين.

قوله: ﴿فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾، أغراهم بالذين خُلِقوا في الجنة، ولم يُبتلوا بالمحنة، كالخور والولدان، وخُزَّان الجنة ورئيسهم رضوان، فتساكر القلب، وهَمَّ لتناول الحَبِّ، تذكر النَّهي فامتنع، فأغراه إبليس على الطَّمع، وأقسم بربِّ العالمين، أنه لهما من النَّاصحين، فلما سمع آدم قسم إبليس بالله، كادت نفسه تفيض شوقاً لله، ﴿فَدَلَّلَهُمَا بِغُرُورٍ﴾، والمحذور، ما يمنع المقدور، فعندها اشتدَّ شوقه، وتهيَّء عزمه وقوى توقه، وأراد أن يعرّف سبب النَّهي فنسي ما تقدّم من العهد، وكان حكمه حكم الجنين في المهدي، لم يجرد عزمًا لقهر الوسواس، واستماله عرسُه (3) فصارت كالأساس، وذاقت الحَبِّ فكان لذيذاً جدًّا، واعرضته عليه وقضاء المحنة لم يجد منه بدءًا، فاشتاق كما اشتاقت، وذاق ما ذاق.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾، أي نفذ فيهما قضاء المحنة، وذهب عنهما حلل الجنة، وخصفا الورق سترًا للسرة، ﴿وَوَادَّاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾، فكان جوابهما، للاعتناء بهما، ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٥٧﴾ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ، وذلك أن آدم لما وقع في المحنة وعليه وجبت، ضاقت عليه الأرض بما رحبت، وعلم أنه لا منجا ولا ملجأ منه إلا إليه.

ثم رجعا إليه، ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾، أي بمخالفة الأمر وبما من الشجرة تناولنا، ووقعنا في شبكة المحنة وتيقنا بالزوال، ففصلتنا المحنة عن الوصال، ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا﴾ بإنقاذنا من الخجل، وما [ب/277] حصل لقلوبنا من الوجع، عند صدمات سطوات الجلال، ﴿وَتَرْحَمْنَا﴾ بتجلي الجمال، ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾، الذين خسروا الدنيا والعقبى ولم يظفروا بطائل، وتورطوا في شرك الغوائل، فأدركتهما العناية، واستقبلتهما الهداية وأمروا بالصبر، ليدوقوا مرارة الهجر، جزاء لما ذاقا، وقدر عليهما في الهبوط افترقا، قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْعَةٌ إِلَى جِينٍ﴾.

(1). في المخطوط: [ولكم فيها]، ولم يقل [ولكم في الأرض] وهو الصحيح.

(2). في المخطوط: [وكلا] بالواو، والصحيح بالفاء [فكلا].

(3). العرس: امرأة الرجل، ويقال للرجل والمرأة عرسان. ابن فارس، "عرس"، 261/4.

والَّذِي يَلْزِمُ صَبْرَ النَّفْسِ اطمئنانها على بلاءها، وما قدرَ عليها مولاها، فتستحق خطاب (ارْجِعِي إِلَى رَبِّكَ) [الفجر: 28/89] بعدَ الهبوط، ويشملها الارتفاع بعد السقوط، واعلم وتحقق أنّ الصبر ذريعة، لكل وقية، وقد كثرت فيه الأخبار، وتواترت فيه الآثار، فكم من صبر أفضى بصاحبه إلى فرح وسرور، وغبطة وحُبور،⁽¹⁾ وكم من استعجال أشرف بصاحبه على همّ وندامة، وغمّ يعقبه ملامة، و عنوان ذلك:

إِنَّ الصَّابِرَ يَتَوَقَّعُ خَيْرًا، وَالْمُسْتَعْجِلُ يَتَوَقَّعُ زَلَلًا وَضَيْرًا

وأجاد من قال، وترنّم بهذا المقال: [البحر البسيط]⁽²⁾

ما أحسن الصبر في الدنيا وأجمله	عند الإله وأنجاه من الجزع
من شدّت بالصبر كفا عند واقعة	ألوت يدها بحبل غير منقطع

وتلقّى هذا المقول، فإنّه غاية السؤل، وأعمل بحقيقة الإنشاد، تفرّج بالإسعاد: [البحر البسيط]⁽³⁾

إِنَّ الأمور وإن سُدَّتْ مسالكها	فالصبر يفتح منها كلّما ارتجأ
أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته	ومدمن القرع للأبواب أن يلجا
لا تياسنّ وإن طالّت مُطالبه	إذا استعنت بصبر أن ترى فرجا

وأما إبليس فإنه أهبط من محلّ العزّ والاصطفاء والتّقريب، إلى محلّ الطرد والخزي والتعذيب، قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْعَةٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾، فهي محلّ القرار والتّمكن، ودار الاكتساب والاستعداد، ليوم المعاد، [1/278] قال تعالى: ﴿فِيهَا تَحْيَوْنَ﴾، أي تحيرون بصدق الطّلب، لتحظوا بالإرب، وقرع باب الفرج بالصبر والثبات، على العبوديّة بالطّاعة إلى الممات، ﴿وَفِيهَا تَمُوتُونَ﴾، في طلب الحقّ، على جادة الشريعة بأقدام الصدق، في طرق الطريفة، ﴿وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾، إلى عالم الحقيقة، فينجح الطّالب في مسعاه، ويحصل على مبتغاه.

ثمّ أخبر جلّ و علا عن منّه على الناس، بما يوارى سوءاتهم من اللباس، بقوله تعالى:

﴿يُنَبِّئُ عَادَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِي سَوْءَ عَيْتِكُمْ وَرِيثًا وَلِبَاسُ النُّفُوسِ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ عَائِدَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ﴾⁽⁴⁾ ﴿يُنَبِّئُ عَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبُوبَكْرٍ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ عَيْتِهِمَا إِنَّهُ يَرِيكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا

(1). الحُبور: السرور. الزبيدي، "حبر"، 506/10.
(2). ينسب لرجل التقى بمحمّد بن الحسن صاحب أبي حنيفة رحمهما الله. محمّد بن أحمد بن منصور الأبهسي شهاب الدّين أبو الفتح، المستطرف في كلّ فنّ مستطرف (بيروت: دار مكتبة الحياة، 1992/1412)، 61/2.
(3). تنسب الأبيات لمحمّد بن يسير الرّياشي من بني ريش، وبنو ريش يذكرون أنّهم من خنعم، وكان محمّد بن يسير شاعرًا طريفًا من شعراء المحدثين متقلّ، لم يفارق البصرة ولا وفد إلى شريف ولا خليفة منتجعا، وكان ماجئا هجاء. عليّ بن الحسين الأصفهاني أبو الفرج، الأغانى، تحقيق: إحسان عباس وآخرون (بيروت: دار صادر، 2008/1429)، 27-14/14.
(4). في المخطوط: [لعلكم تذكرون] للجمع المخاطب، والصّحیح بالياء.

وَجَدْنَا عَلَيْهَا آِبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿٢٦﴾ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢٧﴾ [الأعراف: 25-29]

إِشَارَةٌ مَجْنَاهَا يَحُلُو، وَعِبَارَةٌ مَعْنَاهَا يَغْلُو

[نعمة الله على الناس، بما يوارى سوءاتهم من اللباس]

في قوله تعالى: ﴿يَبِيَّيْ آَادَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤْرِي سَوْءَاتِكُمْ﴾، الإِشَارَةُ فِيهَا أَنَّ لِبَاسَ الشَّرِيعَةِ، يُوَارِي سَوْءَةَ الْأَفْعَالِ الْقَبِيحَةِ، لِأَنَّ لِبَاسَ الشَّرِيعَةِ يَسْتُرُ الصِّفَاتِ النَّفْسَانِيَّةَ، الذَّمِيمَةَ الْحَيَوَانِيَّةَ، بِآَادَابِ الطَّرِيقَةِ، عَلَى مَنْوَطِ الْحَقِيقَةِ، (وَرِيثًا)، أَي وَلِتَكُونَ الشَّرِيعَةُ فِي الْبَاطِنِ زِينَةً لِإِخْلَاصِكُمْ، وَفِي الظَّاهِرِ زِينَةً لِأَفْعَالِكُمْ، (وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ)، لِأَنَّ [ب/278] لِبَاسَ الْبَدَنِ بِالتَّقْوَى لِلشَّرِيعَةِ، وَلِبَاسَ الْقَلْبِ لِالتَّقْوَى لِلْحَقِيقَةِ، (ذَٰلِكَ مِنْ آَايَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ)، أَي لِكِي يَذَّكَّرُوا عَرَفَهُمْ مِنْ لِبَاسِ الْوُجُودِ، فِي عَالَمِ الشَّهُودِ.

قال تعالى: ﴿يَبِيَّيْ آَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكَ الشَّيْطَانُ﴾ أَي يَفْتِنَنَّكَ بِالذَّنْبِ، لِیُصَلِّكَمْ بِسَبِيلِ الْهُوَى عَنْ سَبِيلِ الْمَوْلَى، وَيُزَيِّنُ لَكُمْ حُبَّ الشَّهَوَاتِ، مِنَ النِّسَاءِ وَالْمَالِ وَالْبَنِينَ وَالنَّبَاتِ، فَيُخْرِجُكُمْ بِالْمَحْنَةِ، (كَمَا أَخْرَجَ أَبُويُكُمُ مِنَ الْجَنَّةِ)، الْجَنَّةِ دَارِ أَهْلِ الصِّدْقِ، فِي جِوَارِ الْحَقِّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ يُرَلِّكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾، اعْرِفْ مِنْ عَادَاكَ، مَنْ هُوَ مَتَمَكِّنٌ مِنْ رُؤْيَاكَ، وَيَسْكُنُ صَدْرَكَ، وَيُؤَسِّسُ بِمَا يَضُرُّكَ، وَأَنْتَ لَا تَسْتَطِيعُ رُؤْيَيْتَهُ، وَلَا تَقْدِرُ عَلَى مَضَرَّتِهِ، فَفَرَّ مِنْهُ إِلَى مَوْلَاكَ، فَهُوَ وَلِيُّكَ وَيَرْعَاكَ، وَاسْتَعِذْ بِهِ مِنْ شَرِّهِ، وَمَكْرِهِ وَضَرِّهِ، فَهُوَ الْقَادِرُ عَلَى بُعْدِهِ مِنْكَ، وَطَرْدِهِ عَنْكَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، أَي خَلَقْنَاهُمْ مُسْتَعِدِينَ لِلْوَلَايَةِ، لِكَلِّ غَارِقٍ فِي الْغَفْلَةِ، الذِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ، بَلْ صَرَفُوا طَاعَتَهُمْ لِغَيْرِ اللَّهِ.

(وَإِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آِبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا)، فَيَتَقَلَّدُونَ مِنَ الْفَوَاحِشِ آِبَاءَهُمْ، وَيَكْذِبُونَ فِي مَا يُوْحُونَ إِلَيْهِمْ أَوْلِيَاؤَهُمْ، وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا يَعْلَمُونَ، بَلْ هُمْ قَوْمٌ ضَالُّونَ، وَعَلَى اللَّهِ مَفْتَرُونَ، (قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ)، أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهَ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ فِيمَا يَكْذِبُونَ، وَمَا يَسْرُونَهُ وَمَا يَعْزُبُونَ، وَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَأْمُرْهُمَ بِمَا نَسَبُوهُ إِلَيْهِ، وَلَا مَا تَقُولُوا بِهِ عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا أَمَرَ بِالْحَقِّ، لِسَائِرِ الْخَلْقِ، قَالَ تَعَالَى: (وَاقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ)، أَي اسْتَقِيمُوا فِي تَوَجُّهِكُمْ إِلَى اللَّهِ، عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ طَاعَةً لِلَّهِ، (وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ)، أَي سَتَبْعَثُونَ ثُمَّ تَحْشَرُونَ، فَإِنْ آمَنْتُمْ وَأَصْلَحْتُمْ [أ/279] حَشَرْتُمْ بِاللُّطْفِ، وَإِنْ بَقِيتُمْ عَلَى كُفْرِكُمْ وَعِنَادِكُمْ حَشَرْتُمْ بِالْقَهْرِ وَالْعَنْفِ.

(فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ) (2) الضَّلَالَةُ، فَالَّذِينَ هَدَاهُمْ انْقَادُوا وَأَطَاعُوا، وَالَّذِينَ ضَلُّوا بَابِنَا وَأَضَاعُوا، (إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ)، لِأَنَّ الشَّيَاطِينَ يَتَوَلَّوْنَ أُمُورَهُمْ عَلَى وَفْقِهِمْ، وَلَا يَخْرُجُوا عَنْ طَبْعِهِمْ،

(1) في المخطوط: [قل أمرني]، والصحيح [قل أمر].
(2) في المخطوط: [...] وفريقًا حق عليه]، بالمفرد، والصحيح بالجمع [عليهم].

بل يسلبوهم نور الطاعة والعبودية، ويُدخلوهم ظلمات الشرك بالربوبية، وهم يحسبون، بجهلهم، ﴿أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾، في فعلهم، فيردهم ذلك الحُسن، دركات النيران.

ثم أخبر عن سبيل الرّشاد، لأهل الإيمان من العباد، بقوله تعالى:

﴿يَبِينِيْ ءَادَمَ خُدُوَا زَيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوَا وَاشْرَبُوَا وَلَا تُسْرِفُوَا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ۝۶﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝۷﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوْحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَإِثْمَ وَالْبَغْيِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. [الأعراف: 32-30/7]

تَلَقَّ مَا سَنَّفَ السَّمْعَ مِنْ حُجَجِ هَذِهِ الْإِشَارَةِ، وَأَتَحَفَ النَّفْعَ مِنْ نَهْجِ هَذِهِ الْعِبَارَةِ

[بيان ما أحل الله تعالى للمؤمن وما حرم]

في قوله تعالى: ﴿يَبِينِيْ ءَادَمَ خُدُوَا زَيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾، أي تزيّنوا بأفخر ملبوسكم، عند قيامكم لطاعة معبودكم، وصيّرُوا زينتكم عادة، عند كلّ مجمع للعبادة، والإشارة فيها: زيّنوا بواطنكم بالانكسار والخشوع، وزيّتوا ظواهركم بالتواضع والخشوع.

﴿وَكُلُوَا وَاشْرَبُوَا وَلَا تُسْرِفُوَا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ﴾، الإشارة فيها: كلوا بغم القلب طعام العلوم اللدنية،⁽¹⁾ وبغم السرّ طعام المعارف الإلهية، وبغم الرّوح طعام أمر الربوبية، واشربوا [279/ب] بهذه الأفواه خمر المحبة من طاسات، كاسات، الصهباء الزنجبيلي، وأقداح الشراب السلسبيلي،⁽²⁾ لأنكم ما أسرفتم فيما عليه أوتمنتم، ولا أفشيتم، الأسرار الإلهية لغير أهلها، ولا الحقائق الربانية، لمن لا يستحقها، بل سترتم، ما منحتم، عن عيون المحبوبين، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ﴾، والإسراف إفراط فوق الحاجة، والإحسان التناول على قدر الضرورة، لنلّا يخرج إلى خلاف الشرع، ويركن إلى وفاق الطبع.

قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾، أضيفت الزينة إلى الله لخروجها من خزائن أطفافه، وحقائق إعطافه، لم يحرم الله عليكم نبيل هذه الكرامات المنيفة، والطيبات الشريفة، ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، أي إنّما هي في الدنيا للمؤمنين بطريق الأصالة، وشاركوهم فيها أهل الصلابة، ليس لهم حظّ منها إلا في هذه الدار الغادرة، ويحرمون الطيبات في الدار الآخرة، لقوله: ﴿خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، لأنّها في الآخرة مخلصّة من الكدورات، خالصة للمؤمنين من الآفات، لأنّهم في الدنيا زيّنوا ظواهرهم بآثار التوفيق، وزيّنوا بواطنهم بأنوار التحقيق، فاستحقّوها بإخلاصهم لله، وخرمها من عبد غير الله، قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

(1) العلم اللدني: ما يحصل للعبد بغير واسطة بل بالهام من الله تعالى. الزبيدي، "الدين"، 111/36.
(2) السلسبيل: اللبن الذي لا خشونة فيه، وربما وصف به الماء، ويقال: شراب سلسبيل؛ أي سهل المدخل في الحلق، والسلسبيل عين في الجنة، وقيل: هو الخمر. الزبيدي، "الدين"، 222-221/29.

ثم أخبر من أجرم، عما حرم، بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ رِبِّيَ الْفُجْحَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾، والفواحش هي ما قطعت على العبد طريق الرب، بما توغله من عظيم الذنب، وما ظهر منها الذلة، وما بطن منها الغفلة، قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَمْشِي عَلَى الْبَيْتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾، الإثم هو الإعراض عن الله، والبغي هو حب غير الله، والإشراك عبادتكم غير الله، وليس لكم حجة ولا برهان، لكفركم التوحيد والإيمان، ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ [280/أ] مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، صدر الآية بقبح فعلكم، وختمها بفحش قولكم، من افتراءكم الباطل عليه بجهلكم.

ثم أخبر عما سطره القلم، عن آجال الأمم، بقوله تعالى:

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٦﴾ يَلْبِسِي ءَادَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَأْيَاتِي وَمَنْ أَنْتَقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٨﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا (١) كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾. [الأعراف: 36-33/7]

تَهذِيبٌ فِي انْقِضَاءِ الْأَجَلِ، وَتَرْتِيبٌ فِي جَزَاءِ الْعَمَلِ

في قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾، هذا وعدٌ للأولياء، واستمالة قلوبهم، ووعيد الأعداء، وهناك عيوبهم، قال تعالى: ﴿يَلْبِسِي ءَادَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَأْيَاتِي﴾، هذا تقريرٌ وتهديدٌ، وتوبيخٌ ووعيدٌ، أي ألم يندرونكم رُسُلِي بالآيات، الواضحات البينات، ﴿فَمَنْ أَنْتَقَى وَأَصْلَحَ﴾، نجح وأفلح، ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، في يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون. ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾، أي قابلوا الحق بالباطل، والتقوى بالفحش والغوائل، ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، لأنهم قابلوا الحق بالإنكار، والآيات بالاستكبار، وهذا ثبوت أنهم أهل النار، لشؤم إنكارهم، وفحش استكبارهم.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾، أي لا أظلم من كذب على الله، ولم يصدق بآيات الله، ﴿أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ﴾، أي بما سبق لهم في الأزل، أنه لا يكون منهم [280/ب] غير هذا من عمل، وقد سطر ذلك عليهم في أم الكتاب، بما يستحقوه من العذاب، ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾، أي جاءتهم الرسل الإلهية، وهم هائمون في أودية الجاهلية، لقبض أرواحهم، ونزعها من أشباحهم، ﴿قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، أي أين من عبدتم، وبالله أشركتم، ﴿قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾، أي طلبناهم، فما وجدناهم، كأنهم ما عرفونا ولا عرفناهم، ﴿وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾.

ثم أخبر عن أهل الخذلان، وإدخالهم النيران، بقوله تعالى:

(١). في المخطوط: [أيمنما] كتبت موصولة.

﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِلُهُمْ لِأَوْلَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتَاهُمُ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ وَقَالَتْ أَوْلَاهُمْ لِأَخْرِلُهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتُحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾. [الأعراف: 37-39]

تَهْدِيبٌ يَسُوغُ نَفْعَهُ، وَيَعْظَمُ فِي هَذَا الْمَحَلِّ وَقَعُهُ

[لعن الأمم بعضها لبعض في النيران واستحالة دخولهم الجنان]

في قوله تعالى: ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾، الخطاب لمن قدر عليهم في الأزل، حبط العمل، أي أدخلوا النار مع من سبقكم لهذه الفضائح، وشرع شريعة الفحش والقباح، وإنما قدم الجن على الإنس لتقدمهم في الخلق، لا للأفضلية ولا للكرامة، وكان ذلك في سابق الحكمة، ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ﴾، أي من أهل الضلال، ﴿لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾، لأنها التي سنت لهم هذه الأفعال، التي أردتهم إلى هذا الحال، ﴿حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا﴾ ولم يجدوا لهم نصيرًا ولا شفيعًا، ﴿قَالَتْ أُخْرِلُهُمْ لِأَوْلَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا﴾، [281/1] أي عن سبيل الحق، وصرفونا عن طريق الصدق، ﴿فَاتَاهُمُ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾، لأنهم سنوا هذه الأفعال الفظيعة، (2) واقترحوا من أنفسهم القباح الشنيعة، ﴿قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، بما شرعوا لكم وأنتم لهم تابعون، ﴿وَقَالَتْ أَوْلَاهُمْ لِأَخْرِلُهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾، أي ما كان لنا عليكم من سلطان، ولا حجة أتيناكم بها ولا برهان، فأنتم اخترتم تبعنا بفعالكم، واكتسبتموه إنما هو بجهلكم، فقد صرنا كأننا في الجحيم، وفي العذاب الأليم.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، أي كذبوا بما أنزلنا على الأنبياء، ﴿وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾، أي عن قبول الأنبياء، ﴿لَا تُفْتُحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾، لصعود أعمالهم، ولا لأرواحهم عند هلاكهم، ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾، غيا دخولهم الجنة على مستحيل من الصفة، فالجمل لا يلج سم الخياط لعظم الجنة، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾، وهذا جزاء أحكم الحاكمين، ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: 40/7]، أي لهم من تحتهم فرش من نار الجحيم، ومن فوقهم لحف من العذاب الأليم، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾، هذا حكم من عدل، جزاء لما قدموه من عمل.

ثم أخبر عن استقاموا على الطريق، أنهم أهل الجنة بالتحقيق، بقوله تعالى:

(1). في المخطوط: [سَم] بضم السين، ولم يقرأ بذلك أحد من القراء العشر والصحيح فتحها. محمد فهد خروف، التسهيل، 155.

(2). في المخطوط: [الفضيعة] بالصاد، والصحيح أن تكون بالطاء.

(3). في المخطوط: [سَم] بضم السين والصحيح فتحها.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ (1) نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤٤﴾
 وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأُنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ
 هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ وَتُودُوا أَنْ تُلَكُمُ (2) الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٥﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ
 الْجَنَّةِ أَصْحَابَ (3) النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ
 [281ب] بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٦﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾.
 [الأعراف: 44-41/7]

تَنْبِيْهُ لَطِيْفٍ، مَعْنَاهُ مُبَيِّنٌ

[بيان فيمن استقاموا، أنهم من أهل الجنة كانوا]

في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، لما ذكر الله ثواب المصدقين، بعد ذكر عقاب المكذبين، قال تعالى: ﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾، الوسع مع قدر الإنسان عليه في حالة السعة والسهولة، لا في حالة الضيق والشدّة، ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، هؤلاء خلقهم الله للجنة، وأقامهم على أقدام العبوديّة، مجتهدين في الخدمة، ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾، لما قذف الله نور الإيمان، انشرفت صدورهم بالعرفان، وعندما منّ عليهم بدخول الجنان، نزع الغلّ من صدورهم فصاروا إخوان، ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأُنْهَارُ﴾، جري الأنهار نزهة النظار، ﴿وقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾، اعترافاً منهم على أنفسهم، أنهم لم ينالوها بعملهم، ولم يصلوا إلى ما وصلوا إليه من جزيل العطايات، وعظيم المواهب والرتب والمقامات، بخدمتهم وجهدهم، ولم يستحقوه بفعلهم، بل منّا من الله ورحمة، وتفضلاً ونعمة.

﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا﴾، أي وجدنا ما وعدنا على الطاعة وحسن العمل، جنة الفردوس وما به علينا تفضل، ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾، لأننا لم نتعظ بالوعيد، فوقعنا في العذاب الشديد، ﴿فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ﴾، من قبل رب العالمين: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾، الذين طغوا وتجبروا، وبرسل الله وما جاءوا به كفروا، ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾، لأنهم صرفوا وجوههم إلى الدنيا وما فيها، ولم يلتفتوا لأنفسهم بما لها وما عليها، ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾، لأنهم للبعث [282أ] منكرون.

ثم أخبر وليّ الإسعاف، عن الحجاب بينها وبين رجال الاعراف بقوله تعالى:

﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٧﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٨﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٩﴾ أَهْؤُلَاءِ

(1). في المخطوط: [تُكَلِّفُ] بالتاء، والصحيح بالنون.

(2). في المخطوط: [تلكموا] بواو الجماعة، والصحيح بدونها.

(3). في المخطوط: [أصحاب] برفع الباء، والصحيح نصبها.

الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٥٠﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥١﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَلُهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٥٢﴾

[الأعراف: 45/50-51]

تَهْدِيبٌ وَتَحْدِيدٌ، وَتَرْتِيبٌ وَتَأْكِيدٌ

[بيان حال من في الأعراف من الرجال]

في قوله تعالى: ﴿وَيَبَيِّنُهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ﴾، زال عن الكفار حجاب الشك والارتياب، وأحاط بهم سوء العذاب، قال تعالى: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾، وصفهم برجال لأنهم صدقوا ما عاهدوا الله عليه، وقال: ﴿رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَّهَّرُوا﴾ [التوبة: 108/9]، والنَّطَّهْرُ تقرباً إليه، وذكرهم بالرجولية، لأنهم طلبوا الحق بعلو الهمة، فكان سبباً لرفيائهم عن حضيض البشرية، ودرجات النيران، إلى أوج الروحانية، ودرجات الجنان، ﴿وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْنَا﴾، أي هنيئاً لكم وما وصلتم إليه وما وصل إليكم، وقوله: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾، لأنهم ليسوا من كرم الله آيسون.

﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصُرُهُمْ تَلَقَّاءُ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا [ب/282] لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾، أي وإذا رأوا أصحاب الجحيم، استغاثوا بالمولى الكريم، وألا يحشرهم معهم، وأن يبعدهم عنهم، وهو طلب البعد عن الدركات، والاتصال بالدراجات.

﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾، أي خاطب أصحاب الأعراف أصحاب النار، ووبخوهم بما كانوا يرتكبونه من التَّيِّه⁽¹⁾ والافتخار، لأنهم كانوا يستكبرون عن توحيد الله، ويباينون طاعة الله، ﴿أَهُؤْلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾، فانظر ما خصهم الله به في الجنة، من سوايغ التَّعْمَةِ، ثم يقول الله تعالى لأصحاب الأعراف، أو هو خطاب الملائكة عن إذن الله بلا خلاف: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾.

ثم أخبر عن الفريقين، وما حصل بينهما من المقالات، بعد تقرير الحالات، قال تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾، طلبوا من أهل الجنة أن يفيضوا عليهم مما خصهم الله من الإكرام، من ماء وطعام، وهما عليهم حرام، فأجابوا بما كانوا فيه راغبين: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، ثم أخبروهم أهل التَّكْرِيمِ، عن سبيل النَّحْرِيمِ.

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾، أي غرَّتهم بغرورها وشهواتها، وزخارفها ولذاتها، ﴿فَالْيَوْمَ نَنسَلُهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾.

فأخبر بما أنزل عليهم، وأرسل إليهم، بقوله تعالى:

(1) التَّيِّه، بالكسر: الصِّلَف والكير. الزبيدي، "تية"، 359/36.

(وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٢﴾ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٣﴾ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٤﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٥﴾ [الأعراف: 51-55]

من قام بما أمره مولاه، وبأين ما عنه نهاه، أعد من أهل السعادة

قال تعالى: (وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ)، أي أنزلنا إلى هؤلاء المنكرين كتاب، وبيننا فيه فصل الخطاب، فلم يقبلوه، ولا التفتوا إليه ولا سمعوه، ووراء ظهورهم نبذوه، وهذا الكتاب هو القرآن وهو الختام، والذي جاء به خاتم الأنبياء الكرام، (هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ)، كشفت آياته عن قلب من آمن به سحَب الغين،⁽¹⁾ وغشاء الرزين، وضلوا عنه المنكرون، وقبلوه الموحدون. (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ)، أي سألو الرسول التأويل، وكشف حقيقة التنزيل، ليكشف عنهم الغطاء، ويفوزوا بنيل العطاء، ويحذروا طريق الشقاء، والطرد والبعد، وينالوا الرضى بالقرب والوداد، ويمنحوا في الدنيا بالقبول وفي الآخرة بنيل المراد، وأما أهل الجحود والإنكار، أبت العزة قسّمهم إلا الذلة والانكسار، ثم يلقاهم العذاب الشديد لأن ماوَاهم دركات النار.

قال تعالى: (يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ)، أي إذ كشف لهم جلال الغيب، أغطية الريب، [283/ب] فلا بكاءهم ينفع، ولا دعاءهم يُسمع، ولا شكوى عنهم ترفع، ولا شافع لهم يشفع، ولا دافع للعذاب عنهم يدفع، (قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ)، بإفساد استعداد نيل الكمال، فتأهوا في تيه الضلال، (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ)، أي من هواجسهم النفسانية، وسواسهم الشيطانية.

ثم أخبر عن عزة الربوبية، وقدرة الألهية، بقوله تعالى: (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ)، الرب جلّ وعلا دلّ على عرفان ذاته، عبيده بصفاته، وهي قدرة الربوبية، وبديع صنع الألهية، فقال: (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ)، يشير إلى أنّ الذي هو ربكم، وأنتم عبيده وهو سيديكم، الذي يجب عليكم طاعته لربوبيته، هو المستحقّ للعبادة لألوهيته، خلقهما في ستة أيام، والستة في الحقيقة أول عدد تام.

(ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ)، لا استواء جلوس، ومن هنا ضلّ كل معكوس، برأيه المنكوس، تعالى الله وتنزهه عن أن يحل بمكان، ولا يحصره أوان ولا زمان، بل استواء تصرف وتدبير، لأنه الموجد لكل شيء وهو على كل شيء قدير، وجاء رجل إلى الإمام مالك رضي الله عنه وسأله عن الاستواء، فأطرق ملياً وتغيّر حاله وغشته

(1) الغين: "كل شيء يغشى شيئاً حتى يلبسه فقد غين عليه". الزبيدي، "غين"، 487/35.

الرَّحْضَاءُ،⁽¹⁾ ثم رفع رأسه وقال: ما هذا معناه هذا سؤال الجهال، الاستواء معلوم، والكيف مجهول لا مفهوم، ويلزمنا الإيمان به لا التوغل فيه، وأنت مبتدع ضالّ فيما سألت عليه، ثم أمر بإخراجه،⁽²⁾ والإمام رضي الله عنه أخذه من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله، قال تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ [آل عمران: 7/3]، وهو إيمان بما أنزل الله، من غير توغل فيه، ولا تكلم عليه.

وقوله تعالى: ﴿يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا﴾، اعلم أنّ غشيان ضياء النهار للظلمات، دليل من أعظم الآيات، لو تفكّر متفكّر في الليل والنهار، وغشيان الظلمات أين يذهب ذلك الضياء وتلك الأنوار، ودلالة خلق هذه [284/أ] الأجرام، العرش والكرسيّ واللوح والقلم والبسائط العظام، ينافي عقل من عبد سواه، وباين مولاه. قال تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾، فالحظ صنع من خلقك من علق، وتدبر قوله: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ [الملك: 14/67]، والنظر في الشمس والقمر والنجوم، آيات متقنة، وحكم محكمة، صنعة الحيّ القيوم، لأنّه تعالى بقدرته، وعجيب حكمته، أودع فيها أسراراً فهي فاعلة ذلك السرّ بالطباع، أمثل لها مثلاً إنّما هي كآلات الصنّاع، ينسب الفعل بها إلى الصنّاع، فكذلك الكواكب والطبائع، آلات الصنّاع الطابع المكوّكب، الفائق الرّاتق المركّب.⁽³⁾

ثم إنّ الشمس والقمر والنجوم وحالاتها، وطبائعها ودلالاتها، وما تولّده وتحثه بقوى حركاتها، وكيفيات الأفلاك وكمياتها، قد اجتمع الأقدمون من غير منافسة، أنّ العلويات من طبيعة خامسة، وأنّ الكواكب أجرام كريات، وأن حركاتها طبيعيات، وأنّ ما تعيّن من بسيط الفلك ثمانية وأربعون صورة، منها المنازل والبروج المذكورة، وأنها ليست إلا كواكب السماء.

وما منها شماليًا ما سمّي بالأسماء: الملتهب والدّب الأكبر، والتّنين والدّب الأصغر، وممسك العنان والحوّاء، وذات الكرسيّ والحوّاء، والفرس الأوّل والدّلفين، وحمالة البنين، وحامل رأس الغول، والجائي على ركبتيه بالطّول، والبركة والنّسر الواقع، والدّجاجة والفرس التّابع، والإكليل والنّسر الطّائر، وحيّة الحوّاء والمثلث السّائر.

وأما جهة الجنوب: فقيطش والكلب المكلوب، والجبار والكلب الأكبر، وقيطوس والمجمّد، والإكليل الجنوبيّ والشّجاع، والسّفينة والسّبّع والسّبّاع، والنّهر والحوت والغراب، والأرنب وكأس الشّراب. وأما منازل كواكب البروج، فلها المطالع المستقيمة والغوج، فاعجب لثابتة سيارة، مرّصة في أفلاكها [284/ب] دوارة، وأنّ البروج المستقيمة والمعوجة، مساحتها ثلاث مئة وستون درجة، ها قد أوضحت لك هذا التقسيم وكمل.

(1). الرَّحْضَاءُ: "العرق يغسل الجلد لكثرتة، رُحِضَ الرجل رَحْضًا: عرق حتّى كأنّه غسل جسده". ابن منظور، "رحض"، 154/7.
(2). "عن يحيى ابن يحيى يقول: كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال: يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى فكيف استوى؟ قال: فأطرق مالك رأسه حتى علاه الرّحضاء، ثم قال: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وما أراك إلا مبتدعًا، فأمر به أن يخرج". أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي الخسروجردي الخراساني، *الأسماء والصفات*، تحقيق: محمد زاهد الكوثري (القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، 2014/1435)، 379.
(3). الرّتق: ضد الفتق، وهو إلحام الفتق وإصلاحه، والفتق: الفصل بين المتصلين. الزبيدي، "رتق"، 331/25.

والمتمقِّدون أجمعوا على أن أوَّل البروج الحَمَل، ثمَّ الثَّور والجوزاء والسَّرطان، ثمَّ الأسد والسَّنبلَة والميزان، ثمَّ العقرب والقوس المثبوت، بالجدي والدالي⁽¹⁾ والحوث.

أجمع جمهورهم على أنَّها أربَع⁽²⁾ مثلثات، بعضها مذكَرات، وبعضها مؤنَّثات، فالحمل والأسد والقوس ناريَّة، والثَّور والسَّنبلَة والجدي ترايبيَّة، والجوزاء والدلو هوائيَّة، والسَّرطان والعقرب والحوث مائيَّة، ومن الحمل إلى الميزان شماليَّة، ومن الميزان إلى الحمل جنوبيَّة، والحمل والثَّور والجوزاء ربيعيَّة، والسَّرطان والأسد والسَّنبلَة صيفيَّة، والميزان والعقرب والقوس خريفيَّة، والجدي والدلو والحوث شتويَّة.

وإنَّ بيت الشَّمس الأسد لبيوسته، وبيت القمر السَّرطان لرطوبته، والجوزاء⁽³⁾ والسَّنبلَة للكاتب من أجل وزارته، والميزان والثَّور لناهيد لسعادته، والحمل والعقرب لبهرام من أجل مُصادَّته، والحوث والقوس للمشتري من أجل مَوَدَّته، والجدي والدلو لكيوان من أجل عداوته⁽⁴⁾.

فها قد وقعت على الخبير، منحك العلم بالثَّحرير، فالحظ حكم القدير الصَّانع، وما ركب من الطَّبائع، وما أشحن من البدائع، وتلقَّ⁽⁵⁾ ما أسرده⁽⁶⁾ من الإنشاد، فإنَّه غاية الإرشاد: [البحر البسيط]⁽⁷⁾

يا أيُّها الطَّالِب المضمي حشاشته	حتى متى أنت في غيِّ وخسران
حتى متى ترجها من غير معدنها	خيران تسأل عنها كلَّ خيران
تغدو من العلم في بردين من طمع	وطرزان بخذلان وحرمان
العلم في حجب الأرماز معدنه	في عالم ذي أعاجيب وألوان
والعالم الأصفر الأنسي يشبهه	طبع بطبع وأركان بأركان
[285/أ] هذا يدور على هذا وذاك له	قطب فما لهما إلاَّ الجديان
تباين واتصال غير منفصل	كلاهما واحد والعدَّ اثنان
ما يعدمان بسهل لا ولا جبل	ولا ببحر ولا أقطار بلدان
هذا هو الحقَّ لا حقَّ سواه فدع	عنك الأباطيل من قال ومن كان
واطلب حقائق هذا العلم مجتهدًا	ولا تكوننَّ عن هذا بمتوان
وأرغب إلى الله فيما أنت طالبه	فالله ربُّك ذو منِّ وإحسان

فيا من عمي عن هذه الشَّواهد وافتنن بالشَّهود، وعجب بنفسه وأدعى دعوى فرعون ونمرود، واحتجب عن الحقِّ بالخلق، ولم يعلم الباطل من الحقِّ، تلقَّ⁽⁸⁾ تأييد الإنشاد الأوَّل بالثَّاني، ولا تكن عن الحقِّ متواني: [البحر الرجز]⁽⁹⁾

(1). في المخطوط: [الدالي]، ولعله أراد: الدلو.
(2). في المخطوط: [أربع] بالتذكير، والصَّحيح: [أربعة] لأنَّ المعدود مذكر.
(3). في المخطوط: [الجوز]، والصَّحيح حسب السياق [الجوزاء].
(4). في الحاشية: [تاهيد الزَّهرة، وبهرام المَرِيخ، وكَيوان زحل، والكاتب عطار]، في المتن كُتبت كلمة: [كيون] بدون ألف والصَّحيح أن تكون بألف [كيوان] كما أثبت ذلك في الحاشية.
(5). فعل أمر معتل ناقص، لكنَّها كُتبت بألف في آخرها: [تلقَى].
(6). في المخطوط: [أصرده]، والصَّحيح: [أسرده].
(7). يفهم من قوله: [أسرده] نسبة الأبيات لنفسه.

الكل أبدع ههنا من أجلنا
حُجِبَ تشير إلى اللطائف واختفت
تعطي منافعها وتبدي سرها
وحياتنا في هذه مفتاح
أرواحها وتبدت الأشباح
إذ في منافعها لنا أرواح

قال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، نبه الصانع على قدرة التصرف في جميع مخلوقاته، لأنهم موجودات مخترعاته، وقدرته ومصنوعاته، ولما ابتدأ الآية بلفظ الربوبية، دليل على ختمها برب العالمين على أن العقلاء تحت رق العبودية، ثم أمر من سلكوا في السبل أحسن الطرائق، وأخذوا بواجبات الحقائق، بقوله: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾، التضرع ما اطلع عليه الخلق، والخفية ما كان للحق، أي تضرعًا بالجوارح، وخفية بالجوانح، ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾، الاعتداء وضع الشيء في غير موضعه، وإيقاعه في غير موقعه.

﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾، هذا نهي لمن أفسدوا عقائدهم بعد إصلاحها، وأرسل نفوسهم في أودية النمتي والطمع بعد إمساكها، ﴿وَادْعُوهُ [285/ب] خَوْفًا وَطَمَعًا﴾، أي لا تدعوا أحدًا غير الله في الخوف والرجاء، لأن غير المرتجي لا يرتجى، ادعوه خوفًا من الانقطاع، وطمعًا في الاصطناع، ادعوه خوفًا من الانفصال، وطمعًا في الاتصال، ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾، المحسنون الذين لازموا طاعتهم، ويرون الله حالة عباداتهم.

ثم أخبر جلّ و علا إخبار إيضاح، أنه الذي يرسل الرياح، بقوله تعالى:

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ نُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لِعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿57﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾. [الأعراف: 56-57/7]

التَّهْدِيبُ الْوَضَّاحُ، فِي إِزْسَالِ الرِّيحِ

قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ نُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾، الإشارة فيها أن من فيض الفتاح، أربع رياح: ريح التوفيق، وريح العصمة، وريح المعرفة، وريح المحبة.

• أما ريح التوفيق: ترد بالتحقيق، إذا هبت على قلب أحبته، ومن سكرة هوى النفس أصحته، ومن نوم الغفلة أيقظته، فعندها يقوم لله بالله، ويرجع القلب إليه، ويبتعد بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ﴾ [سبأ: 46/34].

• وأما ريح العصمة: إذا هبت أثرت فيمن هبت عليه الوجه، فيلتفت عن بطالته إلى العمل، لأنها عند وصولها إليه، تمسك بالتقوى حذرًا من الرجوع إلى ما كان عليه، قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آل

(8). فعل أمر معتل ناقص، لكنها كُتِبَ بألف في آخرها: [تلقى].

(9). فيما أطلعت لم أجد قائل الأبيات، ولعله هو قائلها.

عمران: [103/3] هو مولاكم،⁽¹⁾ الاعتصام بحبل الله المحافظة على الطاعة، والتخلص مما كان عليه أو لا حسب الجهد والاستطاعة.

• وأما ريح المعرفة: إذا هبت على قلب عبد بالمعارف الإلهية، خلصته من البلية، وسمت به إلى درجات الموقنين، [286/أ] عن حدّ التلقين، ودثور الريب، بظهور الغيب، لأن معرفة الحقّ بأسمائه وصفاته، صدق العامل في جميع معاملاته، وإمارة المعرفة بالله، حُصوله الهيبة من الله، ومن ازدادت معرفته، ازدادت سكينته، ليس لعارف دعوى، ولا لمحَبِّ شكوى، ومن كان من الله أعرف، كان من الله أخوف.

• وأما ريح المحبة: إذا هبت على قلب المحبِّ مُحي عن كلِّ منسوب، وفني في المحبوب، لأنّ المحبة لا يُصبر عنها بالمقال، ولا تشبهها حالة من الأحوال، لأنّها ذوق تلتطف عن العبارة، وميل يدقّ عن الإشارة. وأما النسيم: يهبّ وقت الأسحار باعتدال مستقيم، قال تعالى: (حَتَّىٰ إِذَا أَفَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقِقْنَا لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ)، الإشارة فيها: أي أنزلنا القرآن على القلب الميت فأحييناه، ومن نوم الجهالة أيقظناه، (أَلْعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ)، أي أيام حياتكم السرمديّة، المتصلة بالنعم الأبديّة، ووردكم أنهار الأُنس، في رياض القرب عند حظائر القدس.

(وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ)، أخبر تعالى عن البلد الطيب، وما يخرج منه بالصيب،⁽²⁾ وهو القلب الذي أحياه الله بالإيمان، وتحقق الحقّ بالبرهان، (وَالَّذِي حَبِثَ لَّا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا)، يشير به إلى النفس الرديئة، والطباع الأبيّة، (كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ)، أي يعرفون قدر النعم فيشكرونها، بما توظف عليهم من الطاعات يؤدونها.

ثم أخبر عن أول المرسلين، إلى القوم الكافرين:

(لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ⁽³⁾ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) قال المَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٠٠﴾ قَالَ يٰقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَالُّةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠١﴾ أَلْبِغْكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحْ لَكُمْ وَأَعْلَمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ [286/ب] جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٠٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿١٠٤﴾ [الأعراف: 58-63]

تهذيب من الفقير المستهام، في قصة نوح عليه السلام

قال تعالى: (لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ)، أرسل الله تعالى نوحًا في أيام، لم يكن في الأرض من يوحد الله غير نوح عليه السلام، قال: (يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ)، أي ارجعوا عن عبادة من لا ترجون بعبادتهم

(1). هنا جمع بين جزأين من آيتين متشابهتين، ثانيتهما: (وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ) [الحج: 78/22].
(2). الصيب: هو السحاب ذو الصوب، والصوب المطر، قال الله تعالى: (أَوْ كَتَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ) [البقرة: 19/2]. ابن فارس، "صوب"، 318/3.
(3). في المخطوط: [قال بدون فاء، والصحيح: [قال].

خيرهم، ولا تخافون بترك عبادتهم شرهم، وابدوا من خلقكم، واخترعكم وأوجدكم، وارجعوا عن عبادة من لا تجدون منهم عند الشدة نصراً، أي وداً وسواعاً ويعوث ويعوق ونسراً، ووحدوا مولاكم، ومن بنعمته حباكم.

﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾، اعلم أن قومه لم يروه بعين الحقيقة، بل بعين المقت والماللة، ولهذا نسبوه إلى الضلالة، لأن المحروم لا ينجع فيه الإنذار، لما حل به من غضب الجبار.

فأجابهم نوح: ﴿قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، أرسلني إليكم، لإقامة الحجة البالغة عليكم، ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأُنصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، فإن سمعتم إنذاري، ورجعتم إلى طاعة الباري، فزتم بالتعظيم، الذائم المقيم، وإن باينتم وأبيتتم تورطتم في الجحيم، وأبتتم في العذاب الأليم، ﴿أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ﴾، أتعجبون مما جنتكم به فقد جنتكم بالحق، لترجعوا عن الفسق، وتفوزوا بالهداية، وتصيروا من أهل العناية، ﴿وَلِيُنذِرَكُمْ﴾ عما يقطعكم عن الله، ولعلكم تفلحون بطاعتكم لله.

﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ بجهلهم، فيما دعاهم إليه بسوء [287/أ] حظهم، ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ﴾، من ظلمات كفرهم، وسوء صنيع فعلهم، فكانت أفعالهم أفعى لهم، وأعمالهم أعمى لهم، أنجا الله المؤمنين، وجعل الدائرة على الكافرين، قال تعالى: ﴿وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾، لأنهم عموا عن آيات الله، وطمسوا عن سماع الدعوة إلى الله، فعمهم العذاب لسوء الصنيع، وارتكابهم القبيح الفظيع.⁽¹⁾

ثم أخبر عن نشأ بعدهم في الأنام، قوم هود عليه السلام، بقوله تعالى:

﴿وَأِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٦﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٧﴾ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٨﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٦٩﴾ أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَادُّرُّوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَرَادُّكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً فَادُّرُّوا ءِالَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧١﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَلَّوْنَ فِي أَسْمَاءِ سَمَيِّئُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ (2) اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ ﴿٧٢﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾.

[الأعراف: 64-71]

التَهْدِيْبُ الْمَسْرُودِ، فِي قِصَّةِ هُودِ

قال تعالى: ﴿وَأِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾، أرسل الله هوداً إلى قومه يأمرهم بالتوحيد، للملك المجيد، ويرجعوا عن عبادة صمود وصداء والهباء،⁽³⁾ لأن عبادتهم لها

(1) في المخطوط: [فضيح] بالضاد.

(2) في المخطوط: [أنزل] والصحيح: [نزل].

(3) أسماء لأصنام قوم هود.

كالهباء، إذ [287/ب] ليس لهم إله غير الله، ولا معبود سوى الله، وهذه صفة من قلبه لاه عن الإله، بخلاف من خالفهم، وشاققهم ولم يحالفهم، كمرتد من سعيدين باين هواه، وعلم أن ليس للعبد إلا مولاه، ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾، فهؤلاء جادلوا رسولهم وسفوهه، وجدوا ما جاء به من الحق وكذبوه.

﴿قَالَ يَقَوْمَ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿أَبْلَغُكُمْ رَسُولًا لِي بَيِّنَاتٍ وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾، ها أنا قد أخبرتكم، أتى رسول من ربكم، ورب جميع العوالم، فاقبلوا نصحي يا بني آدم، واعتبروا بمن تقدمكم، ولا تتجبروا فالحبار يستأصلكم، فقد بلغتكم ما أوتمنت عليه، فاقبلوا نصحي واهرعوا إليه، ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ﴾، فاستيقظوا من رقدتكم، قبل انفرادكم بحسرتكم، فإني منذركم بيوم القيامة، يوم الحسرة والندامة، ﴿وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾، جعل الله تعالى الخلق بعضهم خلفاء عن بعض، وجعل الكل خلفائه في الأرض، ولا يفني جنسًا منهم، إلا أقام بديلاً، ولا انقرض نوعًا منهم، إلا جاء لهم عديلاً.

ثم ذكرهم نعم الله عليهم، وصنيعه فيهم، وإسباغها لديهم، في قوله تعالى: ﴿وَرَزَقْنَاكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً فَادْكُرُوا ءَالَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾، فإن من لم يعلم قدر نعم الله التي أوصلها إليه، لم يشكر المنعم على إسباغ نعمه عليه، ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾، جعلوا الأصنام من فرط جهالتهم، وغاية ضلالتهم، لخالقهم عديلاً، وأشركوه وجعلوا له مثيلاً.

ثم قالوا لما مردوا على الكفر والطغيان، وباينوا رسولهم الذي أرسل إليهم بالهداية والإيمان: ﴿فَأْتَيْنَا بِمَا تَعَدْنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾، فستان بين من تمرد بطغيانه، ومن [288/أ] تمسك بإيمانه، ولا يفتر عن سنن التوحيد، ولا يغفل عن عبادة المولى المجيد، كما قال قائلهم حيث قال، وترنم بهذا المقال: [البحر السريع]⁽¹⁾

لا يهتدي قلبي إلى غيركم لأنه سدَّ عليه الطريق

فأنذرهم عليه السلام في الجواب، بحلول النقم والعذاب، وبقوله تعالى: ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ﴾، أي الرجس الذي يطمكم،⁽²⁾ والغضب الذي يعمكم، ﴿أَتَجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾، أي حاجتكم بغير برهان، وجادلتكم بالباطل عن الأوثان، سترون عاقبة محاجتكم، وتمردكم على مجادلتكم، ما يأتيكم من سطوات غضب الله، بما سميت من الأصنام أنتم وآبائكم وجعلتموها شركاً لله، ﴿فَأَنْظِرُوا﴾ ورود سخط الجبار، ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ لما يحل بكم من انتقام القهار.

(1). نُقِلَ الْبَيْتُ مِنَ التَّأْوِيلَاتِ النُّجُمِيَّةِ، وَالْبَيْتُ مَنْسُوبٌ لِلْعَبَّاسِ بْنِ الْأَحْنَفِ. نَجْمُ الدِّينِ الْكِبْرِيِّ، التَّأْوِيلَاتُ النُّجُمِيَّةُ، 42/3. وَهُوَ فِي الدِّيْوَانِ: "لَا يَهْتَدِي قَلْبِي إِلَى غَيْرِكُمْ ... كَأَنَّمَا سَدَّ عَلَيْهِ الطَّرِيقُ". أَبُو الْفَضْلِ الْعَبَّاسُ بْنُ الْأَحْنَفِ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ طَلْحَةَ الْحَنْفِيِّ الْيَمَامِيُّ، دِيْوَانُ أَبِي الْفَضْلِ بْنِ الْأَحْنَفِ، تَحْقِيقٌ: عَاتِكَةُ الْخَزْرَجِيِّ (الْقَاهِرَةُ: مَطْبَعَةُ دَارِ الْكُتُبِ الْمِصْرِيَّةِ، 1954/1373)، 195.

(2). طَمْ: "طَمْ الْأَمْرُ، إِذَا عَلَا وَغَلَبَ". ابْنُ فَارَسٍ، "طَمْ"، 406/3.

(3). فِي الْمَخْطُوطِ: [أَنْزَلَ] وَالصَّحِيحُ [نَزَلَ].

﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾، أي جازينا أهل الإيمان، بالرحمة والرضوان، ﴿وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾، أي جازينا المكذبين، بهلاكهم وخراب ديارهم، وقطع دابرهم ومحو آثارهم. ثم أخبر عن ثمود، أنهم كانوا كقوم هود، قال تعالى:

﴿وَأَلَىٰ تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُّوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَادْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾. [الأعراف: 72/73]

سرد⁽¹⁾ ناصح، في قوم صالح

قال تعالى: ﴿وَأَلَىٰ تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾، اعلم أن الله تعالى فرق بين الأنبياء [288/ب] في الشرائع، وجمع بينهم في توحيد الصانع، أرسل الله تعالى صالحًا إلى ثمود، لما باينوا الحق وركنوا للجحود، ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾، أمرهم بالعبادة، والإقرار بالعبودية، وأخبرهم عن الواحد في الألوهية.

﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾، أي هذه الآية التي طلبتم، والمعجزة التي اقترحتم، فلا سبيل لكم بعد ظهورها إلا الإيمان، لا حجة أقوى منها لكم ولا أعظم سلطان، ﴿فَذُرُّوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ﴾، اقترحوا أن يخرج لهم من الصخرة ناقة عشراء، سوداء غراء⁽²⁾ وبراء، فجاءت كما أرادوا، فمردوا على كفرهم وطغيانهم وزادوا.

﴿وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ﴾، ذكّرهم صالح بالنعم، قبل ورود النقم، ليشكروا مولاهم، على ما أولاهم، ﴿وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾،⁽³⁾ ذكّرهم إذ جعلهم خلفاء من بعد عاد، ووصلهم إلى بغيتهم وحظهم بازدياد، لأنه تعالى جعلهم خلفاءه في أرضه، ليقوموا بما عليهم من سنته وفرضه، وبيئوا من سهولها قصورًا، ويحذروا أن يجعلوا في طاعتهم لله قصورًا، ومكّنهم من عمل ما يكفهم من الحرّ والبرد الذي يسوؤهم ويضرهم، بعد أن أجرى عليهم نعمه وخيره، باينوهم وعبدوا غيره.

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ [الأعراف: 74/7]⁽⁴⁾ أصحاب الأوصاف البشرية، والطباع الحيوانية الرديئة، ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾ [الأعراف: 74/7]، أي الذين عرفوا مولاهم بالعظمة والجلال، والقدرة والكمال، ﴿اتَّعَلَّمُونَ أَنَّ صَلَاحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [الأعراف: 74/7]، فلم يُبدوا لهم من حجة، ولا تمسكوا بمحجة، ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: 74/7]، أجابوهم بالجواب المثبت، وقطعوا العلة من حيث عظمت أو رقت.

(1). في المخطوط: [سرد]، والصحيح: [سرد].

(2). غراء: مؤنث أغر، الغرّة، بالضم: بياض في الجبهة. الجوهرى، "غرر"، 767/2.

(3). في المخطوط: [...] وتحتون من الجبال بيوتًا] بزيادة [من] والصحيح بدونها.

(4). من الآية "74" حتى الآية "79" لم ترد ضمن الآيات المجموعة قبل العنوان.

﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ [الأعراف: 75/7]، [1/289] أي جاحدون، وله منكرون، ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ [الأعراف: 76/7] بسيف الطغيان، وبارزوا الله بالعصيان، ﴿وَقَالُوا يَا صَالِحُ انبئنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين﴾ ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ [الأعراف: 76/7-77]، هذا جزء من تمرد وخالف الله والرسل، وبلغ من تمردهم أن بارزوا الله ورسوله بهذه الفعلية وبهذا المقول، ﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ﴾ [الأعراف: 78/7]، نصيحة الرسول، أبلغ مأمول، فمن قبلها فليسعد، ومن لم يقبلها فلطرده ويُبعده.

ثم بعد هلاك قوم صالح، ذكر الله قصة قوم لوط وما تظاهروا به من قبائح، بقوله تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿أَبْنَيْكُمْ لَتَأْتُونَ الرَّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ﴾ ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْطِئُونَ﴾ ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾. [الأعراف: 79/7-83]

التهديب المنوط، بقوم لوط

قال تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ الآية، هذه فعلة عهد في النفوس قبحها، وركز في العقول فحشها، لأنها من القبائح الشنيعة، والأفعال القبيحة، ﴿أَبْنَيْكُمْ لَتَأْتُونَ الرَّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ﴾، دلالة على أن اللواط فاحشة مستفجرة، إذ هي محال العذرة، ما سبق الإنسان بها أحد من الجن والشياطين والحيوانات، لأنها أفحش القبائح وأذم السيئات.

﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْطِئُونَ﴾، عابوا عليهم ما أحبه الله من المؤمنين، قال تعالى: ﴿يُحِبُّ النَّوَابِئِينَ﴾ [289/ب] ﴿يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: 222/2]، وافتخروا وتظاهروا بما يبغضه الله وهو الإسراف قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [الأنعام: 141/6]، ثم قال: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾، أي الكافرين الهالكين، ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾، أي مطر الحرمان، لما تعوضوا من نساءهم الغلمان، ﴿فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾.

ثم أخبر عن عيب، قوم شعيب، بقوله تعالى:

﴿وَأَلِيَّ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ فَمَا جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ (1) تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا (2) عِوَجًا وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَذَّبْتُمْ وَأَنْظَرْتُمْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾. [الأعراف: 84/7-86]

(1) في المخطوط: [يكلن طريق] والصحيح: [صيرط].

(2) في المخطوط: [تبغونها] بدون واو، والصحيح وجودها.

تفسير آيات من الكتاب الذي ليس فيه ريب، في قصة قوم نبي الله شعيب

قال تعالى: ﴿وَالْيَ مَدِينَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾، أرسله الله إلى قومه أهل مدين، فأندرهم بما به أعلن، ﴿قَالَ يَلْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾، أي باينوا عبادة الأوثان وعبدوا من أنشأكم خيرة، لأن الأوثان لا تضر ولا تنفع، ولا تدفع، ولا تشفع، ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، وأي بينة أعظم من فضله عليكم، وإسباغ نعمه لديكم. ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾، البخس حالة رديئة، تكسي صاحبها حلة بليئة، وهي الخلة الثالثة من الخلال المنهي عنها، فأندرهم للخروج منها، وجملتهم خمس خصال:

- الأول ترك عبادة الأصنام، والتوجه بالعبادة لذي الجلال والإكرام.
- والثانية قد تقدمت [290/أ] وفاء الكيل والميزان، لأن عدم الوفاء من أعظم الخسران.
- والثالثة بخس الأموال، وهي من أدم الخلال.⁽¹⁾
- والرابعة قوله: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾، أي ولا تقطعوا الطريق على المسافرين، لأنه من الظلم المبين.
- والخامسة قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُوتُوهَا عَوْجًا﴾، أي تععدوا على الطرقات للصد، لأنه عين الطرد، وأقصى البعد، تريدون بذلك الصد عن الإيمان، وهذا حقيقة الطغيان.

ثم بعدما نهاهم، ذكّرهم مولاهم، بقوله تعالى: ﴿وَادْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكُنْتُمْ كَثِيرًا﴾، أي اذكروا قلّتكم، وفقركم وذلّتكم، فكثركم في العدد، حيث بارك فيكم الولد، ووصلكم بالمدد، وجعل لكم القوة والعدد، ﴿وَإِنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾، وذكرهم أيضًا بمن تقدمهم من الطّاعين المهلكين، الذين استأصلهم بعذابه، وأصابهم بمصابه. ثم قال: ﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾، خاطبهم بالتهديد، وصبرهم بالوعيد، لأنهم لعذاب الله لاقوه، وذائقوا ما متقدميهم ذاقوه.

ثم أخبر عن المستكبرين، المكذّبين الكافرين، بقوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُولُنَّ فِي مَلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَرِهِينَ ﴿٨٧﴾ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾. [الأعراف: 87/7-88]

(1). يقال: فلان كريم الخلال ولنيم الخلال، وهي الخصال. ابن منظور، "خلل"، 216/11.

تَهْدِيْبٌ فِيمَا فَضَاهُ اللهُ فِي أَرْزِهِ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ، وَمَا أْبْرَزَهُ عِنْدَ اسْتِحْقَاقِهِ لِهَلَاكِ قَوْمِ شَعِيْبٍ

[290/ب] قال تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شَعِيْبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوْدُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾، من شأن المتكبرين، ودأب المتجبرين، التكبر على من دونهم، ولا سيما من باينوا دينهم، ولما كان حب الدنيا رأس كل خطيئة، وفتنتها أعظم بليّة، فلهذا جعل أهلها في البلاد، سبباً للهلاك والفساد، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا ⁽¹⁾ الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: 16/17].

وقولهم: ﴿أَوْ لَتَعُوْدُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾، فالله تعالى جعل أهل الصّلاح لا يميلون إلا إلى أشكالهم، وكذلك أهل الشّر لا يرضون إلا بمن يوافقهم على أفعالهم، ﴿قَالَ أَوْلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾، المعنى تُرجعوننا إلى ملتكم، وإن كنا كارهين فعلتكم، فـ ﴿فَدَفَّرْتَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهُ مِنْهَا﴾، وهذا قول أتباع الرّسول، الذين بلغوا بإيمانهم المأمول، ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُوْدَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾، أي إلا أن يشاء الله تثبتنا على الإيمان، وتوفيقنا لزيادة الإيقان، ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾، وكرماً ورحمةً وحلمًا، ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾، أي ثقنا بالله أن يثبتنا، على الإيمان ولا يغيرنا، ثم انقطعوا عن الخلق، ورجعوا إلى الحق، وقالوا: ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾، أي احكم بيننا وبينهم بما قدرت لنا من خاتمة الخير، وما قدرت لهم من خاتمة السوء والضير، ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾، منصف المظلومين من الظالمين.

ثم أخبر عن القول الذي برز منهم، بما حكاه عنهم، بقوله جلّ وعلا:

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شَعِيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾ ﴿فَأَخَذْتُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثْمِينَ﴾ ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شَعِيْبًا كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شَعِيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ﴾ [1/291] ﴿يَقَوْمَ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَأَسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ ءَابَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾. [الأعراف: 89/94]

تَهْدِيْبٌ وَتَوْضِيْحٌ، وَتَرْتِيْبٌ وَتَنْفِيْحٌ

فِي الْمَلَأِ الَّذِينَ كَفَرُوا، وَبَايَنُوا رَسُوْلَهُمْ وَاسْتَكْبَرُوا

[ابتلاء قوم النبيين ليكونوا من المتضرعين]

قال تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شَعِيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾، قالوا ذلك لغاية جهلهم، ونهاية ضلالتهم، فمن عماهم رأوا الحق باطلاً والباطل حقاً، وما جاءهم من الفلاح خسراً وكذبهم صدقاً، قال تعالى: ﴿فَأَخَذْتُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثْمِينَ﴾، فصارت صورهم وجسومهم، تبع جثومهم، لأنهم كانوا

(1). في المخطوط: [عليهم] والصحيح [عليها].

في الحقيقة جاثمين الأرواح، فصاروا في ديارهم، بعد هلاكهم، جاثمين الأشباح،⁽¹⁾ قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَعْنُوا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾، إذا كانت العزة نعت من هو أزلّي الوجود، والجلال والكبرياء حقٌ للملك المعبود، فأَيُّ أثرٍ لمفطور الفطرة، مع صاحب القدرة، وأي خطرٍ للعلل، مع ما رصع عليهم في الأزل، وإنّ الطّاعين، والمنكرين والباغين، إن كانت الغلبة لهم في الدّيار، سيهلكوا وتمحى تلك الآثار.

﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ﴾، أي رسولهم، عن الطّائفة المكذّبين، ﴿وَقَالَ يَقَوْمٍ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَأَسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾، أي كيف أحزن على من باينوا إقرارهم بالعبودية لمولاهم، ولازموا إنكارهم لمن بفضلهم حباهم،⁽²⁾ وكيف أتأسف على من كذّبوا لرسولهم، وسيف القدر مسؤلٌ على رؤوسهم.

قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّغُونَ﴾، البأساء والضراء ابتلى بهما أوليائه، كما ابتلى بهما أعداءه، فالولي يتضرع إليه، ويرجع في كلّ حالاته إليه، والعدو يأخذ في الجزع والكفران، ويتضجر من البلاء للخذلان، ولا يستسلم لقضائه، ولا يصبر على حكمه إلى حالته إمضائه، ويرجع في ذلك إلى الخلق، ويذهل عن التضرع للحق، قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَّوْا﴾، فلما تناسلوا وتكاثروا بعد القلّة، ووسّعنا عليهم دنياهم ولم نبتليهم بسقم ولا علة، وزدناهم أسباب الترفاة والتنعّم، مكرًا بهم في الحال، وملأنا أعينهم بالمال والمال، وهم وطنوا على دنياهم قلوبهم لعكسهم، وركنوا إلى ما سوّلت لهم نفوسهم لبخسهم ونكسهم، ﴿وَقَالُوا قَدْ مَسَّ ءَابَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ﴾، فلما لم يعتبروا بما اختبروا، أبرزنا لهم مكامن القدر، عند تركهم الحذر، ما نعص عليهم طيب الحياة، وأوردتهم موارد الهلكات، ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾.

ثم أخبر عن أهل القرى لو أنّهم جنحوا إلى الإيمان، واتقوا الله من الطّغيان، لفتح لهم أبواب البركات، وأطلعها من الأرض وأنزلها من السّموات، بقوله تعالى:

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١﴾ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٢﴾ أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٣﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٤﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِن بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّو نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٥﴾ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَّبُوا عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿٦﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾. [الأعراف: 101-95/7]

[1/292] تحقيق مفيد، وتدقيق سديد

(1). السّبح: ما بدا لك شخصه من الناس وغيرهم من الخلق، والسّبح والسّبح: الشخص، والجمع أشباح وشبوح، وهو ما أدركته الرؤية والحس. ابن منظور، "سبح"، 494/2.

(2). وحيا الرجل حيوه أي أعطاه. وحيا أعطاه، والاسم الحيوه بتثني الحاء، وقيل: الجباء العطاء بلا من ولا جزء. ابن منظور، "حبا"، 162/14.

[جزاء من آمن من أهل القرى ومن كفر]

في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾، هذا الإخبار عن المتمردین الذين تقدّم ذكرهم، وذكر ما به استأصلهم، لو أطاعوا فتح عليهم أبواب الخيرات، من السماوات والأرض بترادف البركات، ﴿وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾، ليست العبرة بكثرة النعمة، إنّما العبرة ألا تنساب (1) بالثمة، فعاقبناهم بالعذاب، على الاكتساب، ﴿أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾، أي آمنوا سطوات قهرنا، حالة أمنهم وراحتهم، وجذبات أخذنا، وهم نائمون على وسائدهم، ﴿وَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحَىٰ وَهُمْ يُلْعَبُونَ﴾، أي يأتيهم، قهرنا الذي يُرديهم، ويهوي بهم في مهواهم، وهم مشتغلون باللعب في دنياهم.

﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾، أي آمنوا مكره لإضرابهم عن أحوال من سبقهم، أما علموا قهره لماذا استأصلهم، ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾، الذين خسروا سعادة الدارين، وصاروا من أشقى الفريقين. ثم أخبر عن إظهار اللطف، لمستحقّي القهر بالعنف، بقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرْتُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَلْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾، أي أو لم يهتدوا خلفهم، لما ورثوا أرض سلفهم، أن يؤدوا ما عليهم من الطاعة لله، بل اشتغلوا بالمعاصي عن الله، فلو شاء الله لأصابهم على فعلهم، وما وطّأوا نفوسهم عليه بجهلهم، قال تعالى: ﴿وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾، أي نطبع على قلوبهم بختم الضلال، فهم لا يسمعون لنذير مقال.

قال تعالى: ﴿تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾، أنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قصص أهل القرى، وما كانوا عليه من التكذيب والافتراء، [292/ب] ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾، عند ظهور الآيات، بل كذبوا من قبل، (2) أي قبل ظهور المعجزات، لأنهم مردوا على التكذيب، ولهذا شملهم أنكى (3) التعذيب.

﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾، الحظ من نجم في الغدر طارقهم، كيف أفل في سماء الوفاء شارقهم، طبع الله على قلوبهم، لفحش عيوبهم، قال تعالى: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾، (4) أي لما عدم أكثرهم رعاية العهد، حقّ عليهم من الحقّ قسمة الردّ، ولما قابلوا باطلهم بالحقّ، وصفوا بالفسق.

ثم أخبر عن قوم موسى عليه السلام، أنهم ساروا بسيرهم على التمام، بقوله تعالى:

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَىٰ بِنَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٦﴾
 وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٧﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ
 مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٠٨﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿١٠٩﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ

(1). الشّوب: الخط، شاب الشيء شوبًا: خلطه، وشبّهه شوبًا: خلطه فهو مشوب. الزبيدي، "شوب"، 160/3.

(2). لعله قصد: ﴿بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾.

(3). أنكى: نكيت ونكأت في العدو، إذا قتلت فيهم وجرحت وأوجعت. الجوهري، "نكا"، 78/1.

(4). في المخطوط بدأ الآية بالفاء بدل الواو: [فما وجدنا]، والصحيح بالواو.

فَإِذَا هِيَ تُعْبَأُ مُبِينٌ ﴿١٠٢﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿١٠٣﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١٠٥﴾ قَالُوا أَرْجُئْهُ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١٠٦﴾ يَا تَأُتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ ﴿١٠٧﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا أَئِنَّا لَفَجْرَاءٌ أَنْ لَنَا لِأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْعَالِيِينَ ﴿١٠٨﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُفْرَبِينَ ﴿١٠٩﴾. [الأعراف: 113-102/7]

تهذيب وتوضيح، وترتيب وتنقيح

في إرسال موسى إلى فرعون، وملأه الذين هم للكفر عون

في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ الآية، بعث الله موسى عليه السلام إلى فرعون وقومه ليصحوا من سكرتهم، ويستيقظوا من غفلتهم، لأنهم انقضت [293/أ] أيامهم، واضطربت برسول الحق أقدامهم، بعث الله إليهم موسى نبيه، وضم إليهم هارون صفيه، ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، (2) صرح أنه رسول الله إليه، لينذره ويقم الحجّة عليه.

ثم قال: ﴿حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾، ولا أتفوه إلا بالصدق، ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾، أخبر إن كذبوه معه من الآيات ما يردّ عليهم جهلهم، ويبطل منهم فعلهم، ﴿قَالَ إِنْ كُنْتُ جِئْتُ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾، طالبه فرعون بما يحقّق نبوته، ويؤيد رسالته، ﴿فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾، خلعت بالخوف منها قلوب الناظرين، لهولها وشدتها، وهيبتها وعظمت جنتها، فتهاربوا القوم منها وصاروا طبقاً على طبق، وفرعون اعتراه فرق، (3) وجرى عليه طبعه ولبس من قدره أسلحة ودرق، (4) وقال: يا موسى كفف عنا هذه البليّة، لنستأمر في أمرك الرعيّة، ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ﴾، استنار بنورها الأقطار، ولا طاقة لمقابلة نورها الأبصار.

﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾، (5) وكان مراد موسى إخراجهم من أرض البشريّة، الكثيفة الظلمانيّة، وترقيهم إلى سماء الرّوحانيّة، ﴿قَالُوا أَرْجُئْهُ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١٠٥﴾ يَا تَأُتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ﴾، توهموا بجهلهم أنّهم بذلك التّأخير، يظفرون بحسن التّدبير، وأنهم بذلك الجدّ والتّشهير، (6) يقدرّون على شيء من تغيير التّقدير، ولم يعلموا أنّ الحقّ غالب، والحكم السابق قدره نافذ وقضاءه ثاقب، وعند حلول الحكم، فلا سلطان للعلم والفهم، ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا أَئِنَّا لَفَجْرَاءٌ أَنْ لَنَا لِأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْعَالِيِينَ﴾، ظنّوا أنّهم يغلبون، لآيات الله بما يسحرون، ولم يعلموا أنّ تأثير القدرة فيهم، أبلغ من

(1). في المخطوط أثبت قراءة: [سَحَابٍ]، وقد قرأ بها حمزة والكسائي وخلف، وقرأها أبو عمرو [سَاحِرٍ]. محمد فهد خاروف، التسهيل، 164.

(2). في المخطوط لم يبدأ الآية بالواو: [قال موسى ...]، والصّحيح إثباتها.

(3). الفرق: الفزع ويقال رجل فرق: إذا فزع من الشيء. الرّبيدي، "رتق"، 283/26.

(4). الدّرق: هي ترس من جلود ليس فيه خشب ولا عقب، مفردة درقة. ابن منظور، "درق"، 95/10.

(5). في المخطوط: [قال الملأ من قومه إن هذا لساحر عليم بدون كلمة [فرعون] والصّحيح إثباتها.

(6). التّشهير: شمر إزاره رفعه ويقال شمر عن ساقه وشمر في أمره أي خفت وأنشمر للأمر أي تهيأ. الجوهري، "شمر"، 703/2.

تأثير [293/ب] سحرهم الذي ألقوه من أيديهم، ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾، أجرى الله على لسان فرعون للسحرة قربًا حقًا، ووعدًا صدقًا، وكان ذلك القرب من الله، لا ممّن هو جاحد لله.

ثم أخبر عمّا يعملوه، وما أرادوا⁽¹⁾ أن يلقوه، قال ذو الجلال، الملك المتعال:

﴿قَالُوا يَلْمُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾ ﴿قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرَّهُمُ هُبُوحُهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ⁽²⁾ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿فَعُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاحِرِينَ﴾ ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ﴾ ﴿قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمِنْتُمْ⁽³⁾ بِهِ⁽⁴⁾﴾ ﴿قِيلَ أَنْ ءَادَنْ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُمْ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُسَلِّبَنَّكُمْ⁽⁵⁾﴾ ﴿أَجْمَعِينَ﴾ ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ﴿وَمَا نَنْقِمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفَرغَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّأْنَا مُسْلِمِينَ﴾. [الأعراف: 114-125]

تهذيب في قصة اهتداء السحرة، لأنهم بعد الكفر صاروا من الكرام البررة

قال تعالى: ﴿قَالُوا يَلْمُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾، اعلم أنّ حسن الأدب، يُبلغ صاحبه الإرب، لما أكرمت السحرة موسى بالتقديم وعظموه بالاستئذان، أكرمهم الله بالسجود له والإيمان، فهم لرسول الله احترمو فهداهم الله فأسلموا، ﴿قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرَّهُمُ هُبُوحُهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾، أراد فرعون معارضة آيات الله بالسحر، وهذا عين الطغيان وعظيم الكفر، فلما أذن لهم موسى بإلقاء سحرهم، سحروا أعين الناس وأخذتهم الرّيبة من أمرهم.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ [1294/أ] ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾، لما ألقوا حبالهم وعصيهم صارت حيات ملأت الوادي طولًا وعرضًا، والتفت بعضها ببعض وركب بعضها بعضها، فألقى موسى ﴿عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ نُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ [الأعراف: 107/7]، عظيم في القدرتين، قال تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ الآية، تلقفت جميع ما سحروه، وما ألقوه، وما أظهره، ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، أي بطلت أفعالهم، وذهبت كالهباء عصيهم وحبالهم، ﴿فَعُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاحِرِينَ﴾، لأنّ جولة الباطل ساعة، وقيام الحقّ إلى الساعة، ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ﴾ ﴿قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾، لما عرفوا الحقّ، قالوا الصدق، وسجدوا شكرًا لله، على توفيقهم لهداية الله، وأعلنوا بالإيمان، وخلصوا من الكفر والطغيان.

(1). في المخطوط: [أردوا]، ولعله قصد: [أرادوا].

(2). في المخطوط كُتبت بدون واو: [فوقع الحقّ بطل ما كانوا]، والصحيح إثباتها.

(3). في المخطوط: [امنتم]، قرأها أبو عمرو البصري: الهزرة الأولى محققة والثانية مسهلة ثم حرف مدّ. محمد فهد خروف، التسهيل، 165.

(4). في المخطوط: [به] والصحيح: [له].

(5). في المخطوط كُتبت بدل [ثم] واوًا: [ولاصبتكم]، والصحيح إثباتها.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمِنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَادَنْ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُتُمْؤُهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا﴾، ارتكب فرعون الفحش الفظيع،⁽¹⁾ ووبّخهم على حُسن الصّنيع، ثم قال: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾، أو عدهم الملعون وهددهم، وما علم أنّ الله أسعدهم، جَدَّبْتَهُمْ عناية المتعال، حرّرت منهم الإشكال، وبزغت شمس عرفانهم من مشرق العناية، واستوتت في أفق سماء الهداية، لم يبقَ لتحريفات النفس عليهم سلطان، ولا لشيء من العلل يظهر فيهم بُرهان.

قال فرعون اللّعين، أظلم الظالمين، ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُسَبِّحَنَّكُمْ﴾⁽²⁾ أَجْمَعِينَ، لما سمعوا مقاله، وعرفوا منه فعاله، ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾، الحظّ من كانوا في صُبْحَة نهارهم سحرة كفر، صاروا في آخره شهداء بررة، فأجابوه بهذا الجواب، ثقة منهم بالكريم التّواب، وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا، صدقوا في قصدهم إلى الله، وطلب الصّبر على البلاء من الله، فتضرعوا إليه، وتخضّعوا لديه، [294/ب] ﴿رَبِّنَا أَفْرُغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ﴾، لما صرفوا القصد إلى الله طلبوا المعونة من الله، في كلّما يحصل عليهم في حبّ الله، وهذه سنّة الله، فيمن كان كلّه لله.

ثمّ أخبر عن قول الملأ من القوم، في موسى وقومه عند انقضاء ذلك اليوم، بقوله تعالى:

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَءَالِهَتَكَ قَالَ سَنُقْبِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَءَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾. [الأعراف: 126/7-128]

تهذيب في أهل الطّغيان، وأهل الجُحود والعِصيان

[الملأ من القوم وما قالوه عن موسى في ذلك اليوم]

في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ﴾، لما انقضى يوم الزّينة وما حصل عليهم من القهر والغضب، شرعوا لموسى وقومه في المكر والعطب،⁽³⁾ ﴿أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾، أغروا فرعون عليهم، ليوصل الأذية إليهم، قوله: ﴿وَيَذَرَكَ وَءَالِهَتَكَ﴾، أي يفسد عليك رعيتك، ويصرفون النّاس عن الهتك، ويعملون على إبطال ربوبيتك، ﴿قَالَ سَنُقْبِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾، رجعوا للظلم والعناد، والمكر والخديعة والفساد.

﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا وَءَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾، اعلم أنّ الصّبر هو حبس القلب، على حكم الرّب، وترك الشكوى، عند هجوم البلوى، وكم من عجل وقع في الحرج، وصابر أدركه الفرج، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾، على حسب مراده، ﴿وَءَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾، أي عاقبة النّجاح، لأهل الفلاح.

(1). في المخطوط: [الفضيع].

(2). في المخطوط كتب بدل [ثمّ] واؤا: [ولأصبيحكم]، والصّحيح إثباتها.

(3). العطب: الهلاك، ويكون في النّاس وغيرهم. ابن منظور، "عطب"، 610/1.

﴿قَالُوا أَوْدِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمَنْ بَعْدَ مَا جِئْتَنَا﴾، واجهوا رسولهم [295/أ] بقلة الأدب، وأعلنوا له أن ما حصل عليهم من مشقة وتعب، من قبل ولادته، وإلى حين رسالته، كان بسببه، وذبح أولادهم في طلبه، فما وسعه إلا أن أطمعهم، بما به أسمعهم، ﴿قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾، ترجى لهم، هلاك عدوهم، واستخلافهم من بعدهم، لظهور حقيقة أمرهم، قال: ﴿فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾، في إقامة العبودية، وأداء شكر الربوبية.

ثم إنه تعالى أخبر، بما فيه آل فرعون من خبر، بقوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ﴾ ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبُّهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِيَنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَىٰ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِن كَشِفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلَّغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ ﴿فَانقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾. [الأعراف: 129/7-135]

تحقيق عبارات، وتدقيق إشارات

[فيما نزل بال فرعون من رجز وما كان منهم من نكس]

في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ﴾، المحن والشدائد، نعمة على المؤمن ونقمة على الجاحد، وكلما أصاب الإنسان انتباه واعتبار لأهل السعادة، وزيادة في الطغي والبغي لأهل الشقاوة، فهم لو شدد عليهم وطأة القدرة، أو ضاعف [295/ب] لهم إسباغ النعمة، فلا الوطأة أصحتهم من سكرتهم شدتها، ولا النعمة أيقظتهم من رقتهم كثرتها، ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبُّهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾، الكفور لا يرى فضل المنعم عليه، ولو ترادفت سوايغ النعمة عليه، ويرى أنها من استحقاقه، وجهله يقدر له أنها في وثاقه، والسينة يتطير منها،⁽¹⁾ ويوجه أسباب التطير عنها، ﴿إِنَّمَا طَّيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾، أي طائر عند رب العباد، المنفرد بأعمال الإيجاد، قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾، أي لا يعلمون لأن بصائرهم مسدودة، وعقولهم عن شهود⁽²⁾ الحق مسدودة، وأفهامهم عن إدراك المعاني مردودة. ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِيَنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾، نظروا إلى الآيات بعين الجهالة، والحمق والتكبر والغبوة، فرأوها سحرًا، فأورتتهم حنقًا⁽³⁾ وقهراً، قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ﴾، فلما نوءوا فنون المخالفات، صبب عليهم أنواع العقوبات، ﴿فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾، فهم اتخذوا الاستكبار شعارهم، وعلى مباينة الحق إصرارهم.

(1). التطير: التشاؤم. الزبيدي، "طير"، 459/12.

(2). في المخطوط: [شهو] بدون دال.

(3). الحنق: الغيظ. الجوهري، "حنق"، 1465/4.

(وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ)، ولم يقولوا ربنا لاستكبارهم، وحودهم عن الحق وإدبارهم، (لَئِنْ كَشَفْنَا عَنْكَ الرِّجْزَ لَتُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ)، فهم كلما عاهدوا غدروا، وكلما غدروا في عهدهم كفروا، (فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ ... إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ)، أي ينكثوا ما عاهدوا عليه، ويتحققوا الحق ولم يرجعوا إليه، (فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ) لما ازدادوا نقضاً للعهود وكفراً، وتكبراً وتجبّراً فأكسبناهم قهراً، (فَأَعْرَضْنَا عَنْ قَوْمِهِمْ فِي أَلْيَمٍ يَأْتُهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ)، أي غافلين عن حقائق حكمننا، جاهلين ما سطر عليهم في سابق [296/1] علمنا.

ثم أخبر عن نتائج العناية، لأهل السعادة والولاية، بقوله تعالى:

(وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمغربَهَا الَّتِي بَلَرْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٦﴾ وَجَوْرْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٧﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَثَبٌ مِمَّا هُمْ فِيهِ وَيَطِلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٨﴾ قَالَ أَغْيِرْ (١) اللَّهُ أَنْبِيَاءَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ). [الأعراف: 136/7-139]

تهذيبٌ بفصاحةٍ، وترتيبٌ بملاحةٍ

[انتكاس اليهود بعد إهلاك عدوهم]

في قوله تعالى: (وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمغربَهَا الَّتِي بَلَرْنَا فِيهَا)، ما العجب من إهلاك فرعون مجازاة لكفره وطغيانه وعنفه، بل العجب من نصرة المقهور مع عجزه وضعفه، فأهلك الظالمين وما أبقى منهم دياراً، (٢) وأورث المستضعفين الأرض والديار، ملكهم الله ديارهم بعد الذلة، وأورثهم الأرض المباركة، بعد الفقر والقلة، خصها الله بالبركات لخصبها والأنهار، وكثرة الأشجار، وطيب الثمار، وما يحدث فيها من الخيرات، وكثرة الخيوب والثمار، (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ)، وذلك ما أشهدهم من الحقائق، وخلصهم من البوائق، ورفعهم بعد السقوط، وأعلى رتبهم بعد الهبوط، (وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ)، من أفول شمسهم، وإهلاك عروشهم.

(وَجَوْرْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ)، أي من الشقاء خلصناهم، وأعدائهم أغرقناهم، (فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ)، أي فمروا بقوم [396/ب] يعبدون الأصنام، دون الملك العلام، (قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ)، الحظ ما عاملهم به مولاهم من حسن المعاملة، ولم يدعوا له شكر المجاملة، بل قابلوا حُسن الصنيع، بالطلب الفطري، (٣) ولهذا (قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ)، صرح الرسول بجهلهم، لسوء طلبهم وقبح فعلهم، (إِنَّ هَؤُلَاءِ مَثَبٌ مِمَّا هُمْ فِيهِ وَيَطِلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ)، أي جالبون لأنفسهم الدمار، والبوار والخسار.

(١) في المخطوط بدأت الآية: [أغغير الله أبعيكم]، والصحيح (قَالَ أَغْيِرْ اللَّهُ أَنْبِيَاءَكُمْ).

(٢) ديار: أي أحداً. الهروي، "دور"، 656/2.

(٣) في المخطوط: [الفضيع] والصحيح بالطاء.

﴿أَعْيَزَ (1) اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهَا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾، أي عاملكم باللين والشفقة واللطف، دون الغلظة والجفوة والعنف، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَنْجَبْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [الأعراف: 140/7]، (2) ذكّرهم بهذه المنّة، بخلاصهم من هذه المحنة، وهذا البلاء العظيم، كان عليهم مستديم، فما كان في مقابلة شكرهم مولاهم، إلا طلبهم إليها يعبدونه دون من فضله أو لا هم.

ثم أخبره عن ميقات، أهل القربات، بقوله تعالى:

﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَنَمَّ مِيقَاتِ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤١﴾﴾ ﴿وَلَمَّا (3) جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أُنظُرُ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرْنِي لَكِنِ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرْنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعَقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٢﴾﴾ قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلامِي فَخُذْ مَا آتَيْنُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾. [الأعراف: 141-143]

تهذيب في شكر موسى مولاؤه، وترتيب فيما خصه به وأولاده

قال تعالى: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَنَمَّ مِيقَاتِ رَبِّهِ [1/397] أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾، الميعاد في الحقيقة كان إلى الأربعين، وإن قدم ذكر الثلاثين، إنما قدم لضعف البشرية، لاستكثار الأربعين في الأوليّة، ﴿قَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي﴾، قال هذا عند توجهه لميقات الحق، والتخلي عن الخلق، كن خلفاً لي في قومي بشرف الخصال الروحانية، والتخلي عن الطباع الجسمانية، ﴿وَأَصْلِحْ﴾ ذات بينهم على وفق الشريعة، وقانون الطريقة، ﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾، أي سبيل الهوى والطبيعة الحيوانية، والتخلي عن المرادات النفسانية.

قال تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾، أي لما حصل موسى بمنزلة القرب، تتابعت كاسات الشرب، من صفوة الصفات، ونشوة المكالمات، أثرت لذة سماع الكلمات، فطرب موسى عند سكره من شراب الأقداح الدائرات، وهام من سماع الملاطفات، عند جميل المخاطبات، فطال لسان انبساطه، عند التمكن على بساطه، فاستولى عليه سلطان الشوق، وغلب عليه دواعي المحبة في الذوق، ﴿قَالَ رَبِّ أَرْنِي أُنظُرُ إِلَيْكَ﴾، كيف يليق، النظر لمن لا يطيق، ﴿قَالَ لَنْ نَرْنِي﴾، أي من أحببته كل الحب، وصيرته في درجة القرب، يتحقق أن المحب الفاني، لا يرى محبوبه الباقي بالبصر الفاني، فكان في عتابه، الاعتناء به، ثم قال له، بعد ما نفى رؤيته عنها حوله.

(1) في المخطوط بدأت الآية: [أفغير الله أبغىكم]، كما كتبت من قبل.

(2) لم ترد هذه الآية في مجموعة الآيات المجموعة قبل العنوان في [396/أ].

(3) في المخطوط: [فلما]، والصحيح: [ولما].

﴿وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَاهُ﴾، من أين للجبل مع عظم جثته، وكثافته وصلابته وفخامته، الثبوت لصدمة، سطوة هيبية، ذي الجلال، فالجبل في درجة التقص عارٍ عن درجة الكمال، ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾، فما استقر وما حمل، ﴿جَعَلَهُ دَكَّاءً﴾، كان كأن لم يكن فصار من عظم الهيبة ذرًا رگا، (1) ﴿وَحَزَّ مُوسَى صَعِقًا﴾، [297/ب] نفتحته نفحة جبروتية فخرٍ منها صعوقًا، فأشرفت الأرض بنور ربها ﴿وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء: 81/17].

﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ موسى من غشوته، بما رآه من الجبل عند تجلّي سَطوته، ﴿قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ﴾، التوبة غسل حوبة (2) التائبين، وعنوان فلاح الأيبين، وهي الندم على الجُرم، والأسف على ما سبق من الذم، فرجع موسى عليه السلام عما سأل، ولم يكن حصل له من سؤاله إلا ما عليه حصل، ثم قال: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾، أي التامين التائبين، لأنه صلوات الله عليه جاء مجيء المشتاقين، فلما نفى عنه الرؤية اعتذر الاعتذار المغلوبين. فعندها أراد الله جبر خاطره، بتذكر نعمه عليه وبها حضره، ﴿قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي﴾، أي اصطفتيك، من بين أبناء جنسك، لرسالتي، وأرسلتك، إلى قومك، لترشدهم لعبادتي، وقربتك لمكالمتي، ورفعت من بيننا الوسائط، دون الحُجُب الضوابط، ﴿فَخُذْ مَا آتَيْنَاكَ﴾ من الآيات، ﴿وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ لهذه الخصائص الواضحات، فالشكر صرف النعمة، على وجه الخدمة، والإقرار بالإفضال، على وجه الإجلال.

ثم أخبر بالفلاح، بما كُتب في الألواح، بقوله تعالى:

﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤٦﴾ سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْعِغْيِ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٧﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْأَجْرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. [الأعراف: 146-144/7]

تهذيب في إنزال الكتاب، جملة على موسى لأولي الألباب

[نزول الألواح على موسى بالموعظة]

قال تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾، نزلت الألواح، بالشرع الوضاح، منوطة بالإفصاح، عن مواعظ الفلاح، وأحكام النجاح، فصل فيها الأشياء تفصيلًا، تحقيقًا لا تعليلًا، لتبيين كل نوع من أنواع الكمال، وما يُبلغ به أسنى المراتب من فضل ذي الجلال، ﴿فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ﴾، أي بالإخلاص وقوة الصدق، والجد والاجتهاد في عبادة الحق، ﴿وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾، أي يأخذوا بالمواعظ لترتك دنياهم

(1). رك الشيء ضعف ورق. الجوهرى، "ركك"، 1587/4. الكلمة هنا في المخطوط أبهمت علي، فقد كتبت [دراركا].
(2). الحوبة: الإثم. الزبيدي، "حوب"، 322/2.

الفانية، والعمل لأخراهم الباقية، لأن الجنة درجات، وأعلاها يوفى الحسنات، (سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَالِقِينَ)، دارهم أسفل السافلين، لأن دارهم، أردى لهم.

(سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ)، الكبر وصف الألوهية، فلا يليق بذوات البشرية، فمن تكبر بما لا يليق في الأرض، فقد عرض نفسه لصاحب الأرض بالبغض، (وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا)، لأن كلاً منهم قلبه عنها لهي، (وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْعُغْيِ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا)، لما سلخوا في الكفر أعظم الغوائل، تصوروا الحق بصورة الباطل، لأنهم (كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ)، كذبوا بما جاءتهم به أنبيائهم، ولم يسمعو منهم أنباءهم، بل غفلوا عن الآيات، وسخروا بالمعجزات. والذين كذبوا بقاء الآخرة (حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ)، من كذب بالبعث والنشور، سيلقى داعية الثبور، (ذَا بُعْثَرَ مَا فِي الثُّبُورِ ﴿١٠﴾ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ) [العاديات: 10-9/100]، وترى أعمالهم كالهباء المنثور، (هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ).

ثم أخبر عن جهل اليهود، [298/ب] واتخاذهم العجل بدلاً عن الإله المعبود، بقوله:

(وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلِيِّهِمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١١﴾ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأُلُوحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) [الأعراف: 150-147/7]

تهذيب في قوم موسى واتخاذهم العجل يعبدونه، والجماعهم الجهل إلى ترك عبادة الله وعبادة ما دونه.

قال تعالى: (وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلِيِّهِمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ)، خابوا قوم موسى وخسروا بعد العرفان، وعبدوا العجل واختاروا الكفر على الإيمان، صنعة السامري، من الحلبي، وصار محنة لطبعهم الغوي، (أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا)، من كان لا يمكنه أن يكلمهم ولا يهديهم طرق الرشد، فلا فرق بينه وبين الجماد، وهذا من عظم جهلهم، وسوء فعلهم، (اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ)، أي اختاروه ببغيهم، وعبدوه بجمعهم، فعتوا بعبادته وبغوا، وظلموا وطغوا.

(وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا)، لما ذهب سكرتهم، وجاءت صحتهم، (قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ)، هؤلاء قد ارتكبوا خطراً جسيماً، فظيماً (2) عظيماً.

(وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا)، أي رجع [299/أ] وقد امتلأ بالغضب، على ما فاتته في قومه من الإرب، (قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي)، أي اخترتم بعد قربكم من الله، البعد عن الله، بعد أن كنتم من

(1). الثبور: الخسران والهلاك. الزبيدي، "نبر"، 307/10.

(2). في المخطوط: [فضيغاً] بالصناد، والصحيح بالطاء.

الأولياء الأبرار، صرتم من الأعداء الكفار، ﴿أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾، واتبعتم حظكم، ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ﴾، المشحونة بالنجاح، ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾، من شدة غيظه وأسفه من جهة قومه عليه، ﴿قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْنِ الْقَوْمِ اسْتَضَعُّونِي﴾ بجمعهم، ﴿وَوَكَادُوا يُقْتُلُونَنِي﴾ بأسرهم، ﴿فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾، فلما أبدى هارون عذره، سرى عن موسى قهره، ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾.

ثم أخبر عن الزيف والعناد، الذين أخرجوا أنفسهم من الصلاح إلى الفساد، بقوله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيِّئًا لَّهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴿١٥٦﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَعَاقَبُوا ابْنَ رَبِّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَجِيمٌ ﴿١٥٧﴾ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسخِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٨﴾ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِلَيَّ أَنزَلْتُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْعَافِينَ ﴿١٥٩﴾ وَكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ قَالِ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾. [الأعراف: 151-157]

تهذيب مسرود، في أفعال اليهود، أهل البغي والجحود

[الغضب على من اتخذ العجل إلهًا، واختيار موسى سبعين رجلًا]

[299/ب] قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيِّئًا لَّهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، عبادة الأوثان، موجبة للغضب من الملك الديان، الغضب منه يورث الذلة، لعظم المصيبة وتفاقم العلة، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾، فمن افترى على الله، باء بالسخط من الله، فيجازهه على مصابه، بأليم عذابه، ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَعَاقَبُوا ابْنَ رَبِّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَجِيمٌ﴾، من رجع للمولى تائبًا، حاشاه أن يرده خائبًا.

﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسخِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾، الرهبة من صفات العارف، لا يزال ملازمًا⁽¹⁾ للأدب راجع خائف، قال تعالى: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا﴾، اختيار العبد من اختيار مولاه، قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: 30/76]، فكن مسلوب الاختيار مع من عدلك، ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الانفطار: 8/82]، ﴿فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِلَيَّ﴾، أخذتهم الرجفة لسوء أدبهم، وتفوّهم بالمستحيل في طلبهم، تضرع موسى لمولاه، في إزاحة بلواه، وقال: ﴿أَنزَلْتُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾.

(1) في المخطوط: [لا يزال ملازم]، والصحيح نصب خير لا يزال.

تلقَّ يا ولهان، فتح الرحمن، على عبده بترادف الإحسان، شتان بين صعقة موسى وصعقة قومه، لأنَّ قيام موسى من صعقته كانتباهه من نومه، فالحظُّ هذه النَّبْذَةُ العجيبَةُ، والدَّرَةُ اليتيمة الغريبة، لما كانت نار شوق الرُّؤْيَةِ، كامنة في قلب موسى بالقوَّة، ظهرت بقوة الشُّوق عند سماع كلام الله، حالة قربه من الله، اصْطَلَكَ زناد المناجاة مع حجر القلب، ظهر شرر نار الشُّوق حالة تحقُّق القرب، فاشتعل منه كبريت لسان الصِّدْق، فأفرط تَأَجَّجُ [1/300] نار شوقه للحق.

فَقَالَ ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: 143/7]، وهؤلاء طلبوا الرُّؤْيَةَ مع سوء الأدب، الموجب للعطب، فباصطكاك نار سماع الكلام اشتعل منهم كبريت لسانهم، ولم تكن الرِّسَالَةُ من شأنهم، صعد منه دخان سؤالهم للرُّؤْيَةَ الموجبة للصَّعْقَةِ، والرَّجْفَةُ الَّتِي كانت سبب الفرقة، وقد قدمت الفرق بين صاعقة موسى وصعقة قومه، (1) لأنَّ قيامه منها كانتباهه من نومه، فإنَّ صعقته كانت صعقة اللُّطف عندما أشرقت عليه أنوار تجلِّي الجمال، وصعقتهم كانت صعقة القهر عند صدمة، سطوة، هيبة، الجلال.

فلما ملئَ موسى من شراب كؤوس المكالمات، وحصل على نشأة سكره من لذة المناجاة، شطح لسانه حالة الانبساط، وهو قائم على البساط، فقال: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾، فلما علم أنَّه أسرف في الكلام، رجع على نفسه بالملام، وطلب الرَّحْمَةَ والمغفرة من ذي الجلال والإكرام، بقوله: ﴿أَنْتَ وَلِيْنَا فَاعْفُ رَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْعَافِرِينَ﴾، أي أنت خير من ستر ذنب المذنبين، ﴿وَإِذْ كُنَّا لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ﴾، حسنة الدُّنْيَا الصَّحَّة في الأبدان، والسَّلامَةُ في الدِّين والدُّنْيَا والإيمان، وحسنة الآخرة طلب الرَّحْمَةَ والغفران، ﴿إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ﴾، أي رجعنا إليك لطلب الرِّضْوَانِ، والفضل والامتنان.

احذر أن تميل إلى غير الله فتسلب لذة مناجاته، وتحرم الدَّخُولَ لجناته، ﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾، من أحاط به عذابه، عظم مصابه، ومن حَقَّتْه رحمته، تراءت عليه نعمته، ﴿فَسَأَلْكُنُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُورُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾، أي يكتب رحمته لمن اتَّقاه، ولم يعبد سواه، فالجَنَّةُ مأواه، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾.

ثم أخبر عن أمة النبي ﷺ، [300/ب] القرشي العربي، بقوله تعالى:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ (2) بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. [الأعراف: 156/7]

سِرْدٌ مُنِيفٌ، وتعريفٌ شريفٌ، في صفات سيِّد الأنبياء ﷺ

(1). ذكر ذلك تفسيره لنفس السورة عند قوله تعالى: ﴿وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ [الأعراف: 143/7]، في المخطوط من الصفحة: [297 ب]، حيث قال: "نفحته نفحة جبزوتية فخر منها صعوقاً..."، وذكر معنى ذلك أيضاً في المخطوط في سورة البقرة صفحة: [32 أ]، وفي سورة النساء صفحة: [210 أ].

(2). لأبي عمرو ثلاثة أوجه في ﴿يَأْمُرُهُمْ﴾ أحدها الإتمام - أي لفظ ضمة الرء بتمامها - وضَمَّ الرء للدوري، وهذا ما أثبت في النسخة. محمد فهد خاروف، التسهيل، 170.

[ما جاء في التوراة من صفات النبي ﷺ]

المخصوص بالرّسالة إلى جميع جنس العقلاء، صلّى الله عليه وسلّم، وشرف وكرم، صفته في التّوراة والإنجيل، بما عرفنا الله به في التّنزيل، إشارة إلى أنّ من أمة موسى، وكذلك من أمة المسيح عيسى، من عرفوا الحقّ، واتّبَعوا الصّدق، واتّبَعوه في المقامات الثّلاث، وتمسّكوا بحقائقها إلى الممات، وهي مقامي الرّسالة والنّبوة المشتركة بينه وبين الرّسل والأنبياء، والمقام الأُمّي الذي خُصّ به عن سائر أهل الأنبياء.

وهو صلّى الله عليه وسلّم، أصل لسائر الممكنات، ولأجله خلقت كلّ الموجودات، قال عليه الصّلاة والسّلام: «أول ما خلق الله رُوحِي»،⁽¹⁾ وقال حكاية عن الله: «لولاك لما خلقت الكون»،⁽²⁾ فكان هو صلّى الله عليه وسلّم مبدأ الموجودات وأصلها، وعقدها وفصلها.

واعلم أنّ الرّسالة متعلّقة بالأحكام الظّاهرة، والنّبوة تعلقها بالأحوال الباطنة، ولهذه الأمة شركة في الأسرار للاتباع، واختصاص أسرار من النّبوة والرّسالة والانتفاع، فمن أدّى أحكام الرّسالة في الظّاهر، فتح الله عليه من أحوال النّبوة في باطن السّرّ الباهر، بحيث يصير صاحب الإشارات، والرّوية الصّادقة [301/أ] والمكاشفات، والهواتف الملكيّة، والأسرار الإلهيّة، فيصير في درجة من قال عليهم النبيّ عليه الصّلاة والسّلام: «علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل»،⁽³⁾ قال تعالى: «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ».

ها قد أفصحنا صيغة الاتّباع، وحقيقة الانتفاع، (يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ)، أي يأمرهم بطلب الحقّ والتّبتّل إليه، والتّبرؤ من غيره وعدم الإقبال عليه، (وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ)، وهو طلب ما سوى الله، والعدول عمّن والاه الله، (وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ)، أي القرب من الله، والخروج من الشّبهات خوفاً من الله، (وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ)، وهي الدنيا وما يبعدهم عن الله، (وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ)، أي إصرهم من العهد الذي كان بينهم وبينه، لاتباعهم رسوله، ليصيروا من أمته، ومن أهل شفاعته، فمحب هذا الرسول، المفصّح عنه في التّوراة والإنجيل بهذا المقول، يصير من أحاب الله وأهل طاعته، ويسكنه في أخراه دار كرامته.

(قَالِذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَرَّرُوهُ)، أي بالتّوقير والتّعظيم، (وَوَصَرُوهُ)، أي حموه بأنفسهم من كلّ خطب جسيم، (وَاتَّبَعُوا النَّوْرَ الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ)، وهو حبل الله المتين، وكتابه المبين، (أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)، سمى الله متّبعيه بالفلاح، لأنّهم طاروا بجناح النجاح.

ثمّ إنّ صلّى الله عليه وسلّم رسول الله إليهم جميعاً، يدخل تحته جنس العقلاء شريفاً ووضيعاً، في قوله تعالى:

(1). قال ابن حجر الهيتمي: "لا أعلم أحداً رواه كذلك." ابن حجر الهيتمي، الفتاوى الحديثية، 289.
(2). فيه إشارة إلى حديث: «لولاك لما خلقت الافلاك»، قال الملا عليّ القاري: "قال الصّغانيّ إنّ موضوع كذا في الخلاصة لكن معناه صحيح." عليّ بن محمّد أبو الحسن نور الدين الملا الهرويّ القاري، الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعية، تحقيق: محمّد الصّباغ (بيروت: المكتب الإسلامي، 1406هـ)، 288.
(3). قال ابن حجر الهيتمي: "قال الذّميريّ هذا الحديث لا يعرف له مُخرج." ابن حجر الهيتمي، الفتاوى الحديثية، 279.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿٣٠١/ب﴾ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿٣٠٢/أ﴾ وَقَطَعْنَا لَهُمْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَّةً وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا (١) عَلَيْهِمُ الْعَمَمَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّٰنَ وَالسَّلْوَى كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾. [الأعراف: 157/7-159]

تَدَبَّرْ بِالِاسْتَبْصَارِ، فِي بَعْثِ الرَّسُولِ ﷺ بِالْإِنذَارِ.

[من قوم موسى أمة يهدون بالحق، وبيان ما جاءهم من رزق]

في قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾، أرسله الله إلى كافة الأمم، الأبيض والأسود والعرب والعجم.

ثم بعد ما عرفهم رسوله، عرفهم أن ملك السموات والأرض له، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، أي لا إله سواه، ولا يُعبد إلا إياه، ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾، عرف نفسه بهذه الصفات، الممتنعة من سائر المخلوقات، ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ﴾، أي آمنوا بالتوحيد، لتخلصوا من العذاب الشديد، وآمنوا برسوله المبعوث، الذي هو في كتابكم موصوف منعوت، واحذروا ارتكاب هواكم، ومباينة هداكم، فهو ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ﴾، وسائر كتبه وآياته، ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾، أي تهتدوا باتباعه، وتصيروا من حزب الله وأوليائه.

قال تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ (2) وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾، الحظ يا صاحب العقل السليم، ما أورده الله في القرآن الكريم، بعد ما أظهر لأمة محمد ﷺ كمالاتهم، عرض بذكر قوم موسى خواصهم وعوامهم، ليحصل الفرق بينهما، وما اندرج عليه أمرهما، لأنهم كانوا على حقيقة الصدق، ويُرشدون الخلق إلى الحق.

ثم أخبر عن ترادف نعمه على بني إسرائيل، وكفرهم بنعمه بما أخبرنا الله به في التنزيل، قوله تعالى: ﴿وَقَطَعْنَا لَهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا [1/302] أُمَّةً﴾ إلى قوله: ﴿يَظْلِمُونَ﴾، لأنهم لم يشكروا نعمه، ولم يحمدا كرمه، ليستحقوا المزيد من الله، بما استبدلوا الأدنى بالذي هو خير وكفروا بأنعم الله.

ثم أخبر عن طغيهم، وفساد بغيهم، بقوله تعالى:

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَعْفُوزَ (3) لَكُمْ حَاطِبِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٣٠٢/ب﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿٣٠٣/أ﴾ وَسَأَلْتُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾. [الأعراف: 160/7-162]

(1). في المخطوط: [ووصلنا] بالضاد، والصحيح بالطاء.

(2). في المخطوط: [إلى الحق] والصحيح: [بالحق].

(3). في المخطوط: [نعفوز] بالياء، ولم يقرأ بها القراء العشر المتواترة قراءتهم، والصحيح لأبي عمرو بالنون. محمد فهد خاروف، التسهيل، 171.

تَهْذِيبٌ مَسْرُودٌ، (1) مَعْنَاهُ مَنُصُودٌ

[بيان تبديل اليهود للأوامر والحدود]

في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ الآية، تقدّم الكلام عليها في سورة البقرة، (2) وتأتي إن شاء الله في غير هذا المحلّ مفصلة محرّرة، (3) قال تعالى: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾، أي بدلوا ما أمروا أن يقولوه، وبالاستهزاء علّوه، ولهذا استحقوا الرّجز والهلاك بظلمهم، وعتوّهم وطغيهم وبغيهم. ثمّ أخبر عن بعض مقالاتهم، وسوء حالاتهم، بقوله: ﴿وَسُئِلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾، أمر الله نبيه أن يسأل الخلف، عن السلف، المعتدين في السبّ، وابتلاء الله لهم بالمقت، لما بدلوا يوم عبادتهم لله بصيّد الحيتان، وعدلوا عن الطاعة إلى الطغيان، فأرسل عليهم الرّجز لظلمهم، وأبدل جوهرهم المليح بالجوهر القبيح لفسقهم.

ثمّ أخبر عمّن نهى عن موعظتهم، لسوء فعلتهم، لما خرّقوا حرمة سبتهم، بسوء صنيع فعلهم، بقوله تعالى: [302/ب] ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَدِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إلی رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٦﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیْسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٧﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٨﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْلَمَةِ مَنْ يَشِئُ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. [الأعراف: 163/7-166]

التَّحْقِيقُ الْمَسْرُودُ، (4) فِي خَزَايَا الْيَهُودِ

[العذاب البنيس لليهود ومسخهم قردة لعنواهم وبغيهم]

في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَدِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾، هو المسخ بتبديل محاسن الصفات الإنسانيّة، بالقردة أقبح صفات الحيوانيّة، فانتسخ الجوهر النّفيس، بالصدف الخسيس، ﴿قَالُوا مَعذِرَةٌ إلی رَبِّكُمْ﴾، أي لتكون أصحاب الموعظة معذرون عند الله، قائمون بأمر الله، أمرون بالمعروف ناهون عن المنكر عباد الله، لعلمهم يتقون، أي لعلمهم يتوبون، وبالتّقوى يتصفون، ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾، أي تركوا من

(1) في المخطوط: [مصرود] بالصاد، والصّحيح بالسين.

(2) ذكر ذلك عند قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَتَرِيزُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: 58/2]، حيث قال: "فلما أن لبني إسرائيل أن يدخلوا للقربة، وأن يمتثلوا الأمر للقربة، فقال: (ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رعدًا وادخلوا الباب سجّدًا)، ليكون سجودهم مكفّرًا لخطاياكم، مع ملازمة الأمر تحظوا برضى مولاكم، وقولوا حطة يغفر لكم خطاياكم بقولها، فتكونوا قد فزتم بالطاعة عند فعلها، (وسنزيذ المحسنين)، المطيعين المفلحين، الذين يتمسكون بالطاعة فيما يومرون، ولا يخافون في الله لومة لائم فهم محسنون، لا كبنی إسرائيل عند سوء أفعالهم، بدلوا ما أمروا في مقالهم، حيث أمرهم بحطة، قالوها حنطة، وظلموا أنفسهم بأعمالهم...". [قرقماس، نشر الجمان، (بايزيد، B587_JPG)، 32 ب- 33 أ.]

(3) لم أجد الموضع الذي أشار إليه.

(4) في المخطوط: [المصرود] بالصاد، والصّحيح بالسين.

نصحهم، وباينوا من وعظهم، ﴿أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ﴾، أي الذين عدلواهم بالتصيحة، وعازلوهم للأفعال القبيحة.

﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾، أنذرهم بالوعيد، فلما فسقوا أخذهم بالعذاب الشديد، ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ﴾، ولم يسمعوا ما نُهوا عنه، ولم يلتفتوا إلى شيء منه، ﴿فَلَمَّا لَهُمْ كُفْرًا قَرَدَةً حَاسِبِينَ﴾، إذا انتهت مدة الإمهال، ليس بعدها غير الاستئصال، وإذا سقط العبد من عين الله، أحاط به عذاب الله، فلما أحاطت بهم القدرة الكينونية، أخرجتهم عن صورتهم الإنسانية، إلى صورة القرد، جزاءً للطغي والجحود.

[1/303] ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبَيِّنَنَّ لَهُمْ إِيَّاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾، وهذا نسخ أولئك من الصورة، الحسنة المليحة، إلى الصورة الشنيعة القبيحة، صار خلفهم بعد ذلك من الذلة بسوء العذاب، إلى يوم الحساب، لا تُرفع لهم راية، ولا يصلون من مرادهم غاية، بل هم تحت الذلة مقهورون، وعن الرحمة مُبعدون، ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾، لمن كفر وجحد، ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، لمن له عبد وسجد، ﴿وَقَطَعْنَا فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا مِنْهُمْ الصَّالِحِينَ وَمِنْهُمْ ذُنُوبًا كَثِيرًا﴾ [الأعراف: 167/7]،⁽¹⁾ أي فرقناهم في الأرض، في طولها والعرض، منهم من آمن وصلح للنعيم المقيم، ومنهم من كفر، وخامدًا في العذاب الأليم.

قال تعالى: ﴿وَبَلَّغْنَا هُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: 167/7]، أي امتحنهم وابتلاهم، سيدهم ومولاهم، بالحسنات وهي الطاعات، والخيرات والكرامات، والمعاصي هي المآثم والمظالم، وارتكب الباطل والأمور التي ينشأ عنها المآثم.

﴿فَخَلَفَ مِنْ بَدْوِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ [الأعراف: 168/7]، أي جاء خلفهم، مكان سلفهم، ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ [الأعراف: 168/7]، قطعوا لأنفسهم من الله بالغفران، وهم منهمكون على العصيان، لأن من علامات الاستدراج ملازمة الرِّلة، والتسوية بالمهلة.

ثم قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ﴾ [الأعراف: 168/7]، سفهت منهم الأحلام، لأخذهم الرِّشوة على الأحكام، ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [الأعراف: 168/7]، فنقضوا الميثاق، وركنوا إلى الشقاق، لمخالفتهم ما في الكتاب من الأحكام، وانهماكهم على الكسب الخبيث الحرام، ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ [الأعراف: 168/7]، ولم ينصروا الحق لمبتغيه، ﴿وَالدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [الأعراف: 168/7]، التَّعرض لنفحات الإله خير لمن أمل جوده، وأبذل [ب/303] مجهوده، فالؤمن القائم بحدود الله، العامل بأحكام الله، له السَّعادة المدخرة، في الدُّنيا والآخرة.

﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ﴾ [الأعراف: 169/7]،⁽²⁾ أي تمسكوا بكتاب الله، وأقاموا حدود الله، وعملوا بالأوامر وانتهوا عن النَّواهي، وأجروا أحكام آياته كما هي، ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ [الأعراف: 169/7] لأنها عليهم فرضت، وأتوا كما وجبت، فهم الذين أقاموها بالإحسان، وحصلوا على الرِّضوان، في الجنان، لأنهم بالإيمان، وجدوا الأمان، وبالإحسان، وجدوا العرفان، فالتمسك بالكتاب نجاة، وإقامة الصلاة مناجاة، والمناجاة في الحال، والنجاة

(1). من الآية "168" حتى الآية "170" لم ترد ضمن الآيات المجموعة قبل العنوان.
(2). في المخطوط: [الذين يمسكون بالكتاب] بدون واو في بداية الآية، والصحيح مع الواو.

في المال، قال تعالى: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [الأعراف: 169/7]،⁽¹⁾ من نقل في الطاعة قدمه، ورفع إلى ساحة جوده ما أهمه، نال في الحال كرمه.

ثم أخبر عن نفس الإنسان، إذا وكل أمره إلى غير مولاه حصل على الخذلان، قال تعالى: ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾⁽²⁾ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن يَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿3﴾ أَوْ يَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّن بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿4﴾ وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿5﴾ [الأعراف: 170/7-173]

التَهْدِيبُ الْمَسْرُودُ،⁽²⁾ في ناقضين العهود

[بيان ما أخذ على بني آدم يوم ألسنت بربكم]

قال تعالى: ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ، هُوَاءَ بَيْنَا قَبُولِ التَّوْرَةِ فَلَمْ يَقْبَلُوهَا،⁽³⁾ وَجَحَدُوهَا بَعْدَمَا طَلَبُوهَا، اِقْتَلَعُ اللهُ الْجَبَلَ مِنْ مَكَانِهِ وَجَعَلَهُ عَلَيْهِمْ ظِلَّةً أَمْسَكَتَهُ عِظْمَةً شَأْنُهُ، مِنْ غَيْرِ عِلَاقَةٍ وَلَا دَعَائِمٍ، [1/304] بَلِ الْقُدْرَةُ صَيَّرَتْهُ عَلَى رُؤُوسِهِمْ قَائِمًا، ﴿وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ﴾ فَاضْطَرُّوا لِلْقَبُولِ خَوْفًا مِنَ الْمَوْتِ، وَالْهَلَاكِ وَالْفَوْتِ، لِأَنَّهُمْ شَاهَدُوا الْهَلَاكَ الْحَاضِرَ، وَلَمْ يَجِدُوا لِرَفْعِهِ عَنْهُمْ نَاصِرًا، ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، أَعْلَمَ أَنَّ مِنْ كَلْفٍ لِأَخْذِ شَيْءٍ بِالْجَبْرِ، فَهُوَ يَنْكُصُ عَلَى عَقْبِهِ فِي السَّرِّ، وَإِذَا زَالَ عَنْهُ الْحَجَرُ، أَعْلَنَ بِالْجَهْرِ، كَذَلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَمَّا قَبَلُوهُ بِالْكَتْلِيفِ، مَا لَبِثُوا حَتَّى قَابَلُوهُ بِالْتَّحْرِيفِ.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ أَخْبَرَ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَنْ سَابِقِ عَهْدِهِ، وَصَادِقِ وَعْدِهِ، فَاقْرَأُوا وَشَهِدُوا بِرَبِّبِيَّتِهِ، عِنْدَ شَهَادَتِهِمْ جَلَالَ أَلُوهِبِيَّتِهِ، أَلْزَمُوا التَّوْحِيدَ، فِي حَالِ التَّجْرِيدِ، فَالْحِظْ هَذِهِ الْقُدْرَةَ الْعَظِيمَةَ، وَالْمِنَّةَ الْجَسِيمَةَ، حَيْثُ أَوْجَدْنَا وَجُودًا لَاهُوتِيًّا، شَرِيفًا رَبَّانِيًّا، وَأَسْمَعْنَا مِنْهُ خَطَابًا إِلِيًّا،⁽⁴⁾ أَسْكُرْنَا لِدَّةِ خَطَابِهِ، فَكَانَ فِي جَوَابِهِ، الْإِقْرَارُ لَهُ بِالرَّبُّوبِيَّةِ، ثُمَّ الشَّهَادَةُ عَلَى أَنفُسِنَا بِالْعِبُودِيَّةِ، فَالْمَسْتَمْعُونَ كَانُوا عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ، الطَّبَقَةُ الْأُولَى السَّابِقُونَ، وَالثَّانِيَةُ أَهْلُ الدَّرَجَاتِ، وَالثَّلَاثَةُ أَصْحَابُ الدَّرَكَاتِ، فَالسَّابِقُونَ، هُمُ الْمُقَرَّبُونَ، وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ فِي عَلِّيِّينَ، وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ، فِي الْعَذَابِ الْمَهِينِ، مَصْفَدِينَ بِالسَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ.

قال تعالى: ﴿أَنْ يَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ أَوْ يَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ، فَوْقَ هَذَا لِحَسْمِ الْقَضِيَّتَيْنِ، وَقَطْعِ الْحَجَّتَيْنِ، فَكَانَ أَخْذُ الْمِيثَاقِ عَلَى الْعِبُودِيَّةِ أَنْ لَيْسَ لَنَا مَوْلًا سِوَاهُ، وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، فَمَا بَقِيَ لِقَوْلِهِمْ: ﴿أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ مَنَّا فَائِدَةٌ، وَلَا تَعُودُ عَلَيْهِمْ مِنْهُ عَائِدَةٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ

(1). في المخطوط: [ولا نضيع أجر المصلحين]، والصحيح ما أثبتته في المتن.

(2). في المخطوط: [لمسرود] بالصناد، والصحيح بالسبين.

(3). في المخطوط: [يقبلوها] براوين، والصحيح براو واحدة.

(4). إما نسبة للإلهي، جمعه: آلاء، وهي النعمة؛ أو نسبة إلى خطاب: ﴿ألسنت بربكم﴾ [الأعراف: 172/7].

الآيات)،⁽¹⁾ أي نفضلها بِنَيْبِيئِهَا، [304/ب] وإيضاحها وتعيينها، ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾، إلى هذه الدلالات التي شرحناها، وإلى هذه البدايات والنهايات التي أوضحناها.

ثم أخبر عَمَّنْ أَبْطَلَ الاستعدادات، وانسلخ من الآيات، لقوله تعالى:

﴿وَأَوَّلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ ﴿١٧٧﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٨﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ ﴿١٧٩﴾ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾. [الأعراف: 177-174/7]

تهذيب فيمن ارتدى بالذل والهوان، وترتيب فيمن انسلخ من العرفان والإيمان

[انسلاخ بلعام بن باعوراء من العرفان والإيمان]

﴿وَأَوَّلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ﴾، الحظ من وكلة الله إلى نفسه، حط من أوج عرفانه إلى خضيب بخسه، فليحذر العاقل من الفتن، فكم من أمن أخذ من مامن، لم ينج من غطامط⁽²⁾ بحر الفتن الأعظم، حافظ الاسم الأعظم، بل غرق بل عام، بلعام، لأنه رفل⁽³⁾ في خلل النعم، كالنعم، غافلاً يتعمى عمن أنعم، فكان على صفوان صفات تعيده تراب الردى، فأصابه وابل فتركه صلداً، كان ظاهره للقاء، مترين بالتقى، وباطنه مشحون بالغوى، وقلبه ثمل بخمر الهوى، فلما أراد المقدر تنبيهه جاره على جوره، تقدم إلى القدر بهتك ستره، في سيره، فاتاه وهو في عقر⁽⁴⁾ عقر⁽⁵⁾ الردى، وتيه سكر الهوى، فصترصر⁽⁶⁾ عليه ريح العجب، أضله عن طريق القرب، من الرب، فنسفه إلى أودية الضلال في ظلام الديجور،⁽⁷⁾ فكشف عاصفها عور⁽⁸⁾ أعورته⁽⁹⁾ [305/أ] فعوى فإذا به كلب عقور.

وقصة إقصائه أنّ القدر ساق الكليم إلى محاربة فساق بلدته فقالوا: له ادع على موسى، فمخ⁽¹⁰⁾ بالتمنع فوه، ففتحوا له خشبة لصلبه وخوفوه، فأزعجه خشية الخلق، عن خشية الحق، فخرج على أتان⁽¹¹⁾ له فوقفت فضربها، حتى أضرب بها، فقالت له: لِمَ تضربني وهذه نار أمامي تمنعني المسير، كأنك فقدت التدبير، فرجع فأعلم الملك فقال له: إِمَّا الدَّعَاءُ وَإِمَّا الصَّلْبَ، ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾، فما كان إلا أن بلغ المكان، ﴿فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ﴾.

(1). في المخطوط الآية: [كذلك نفضل الآيات] بدون واو، والصحيح هي بواو.

(2). العَطْمَطَةُ: التظام الأمواج والجمع عَطَامِط: وهو كثير الماء كثير الانظام إذا تلاطمت أمواجه. ابن منظور، "عطم"، 439/12.

(3). رفل: "رَفَلَ فِي ثِيَابِهِ يَرْفُلُ، إِذَا أَطَالَهَا وَجَرَّهَا مَتَبَخَّرًا". الجوهري، "رفل"، 1711/4.

(4). العَقْرُ: وسط الدار وأصلها. الزبيدي، "عقر"، 107/13.

(5). العَقَارُ: بالفتح تحقيق: الضيعة والنخل والأرض. الزبيدي، "عقر"، 110/13.

(6). صَرَّصَر: أي لها صوت ويرد. الزبيدي، "صرر"، 302/12.

(7). الديجور: المظلم. الزبيدي، "دجر"، 275/11.

(8). عور: عينه وأعور: إذا ذهب بصرها، وهو الخلل والعيب. الزبيدي، "عور"، 155-154/13.

(9). أعورة: ج عوار وهو الخرق والشق في الثوب ونحوه، وقيل: هو عيب فيه. الزبيدي، "عور"، 158/13.

(10). مخ: طرح المانع من فمه. الزبيدي، "مخج"، 198/6.

(11). الأتان: أنثى الحمار. الزبيدي، "أتان"، 154/34.

ثم انسلخ من جوهره إلى صورة الغاوين، تالله ما عدا عليه الشيطان الغوي، إلا بعدما أعرض عنه الولي، فلا تظن أن الشيطان غلب مذ تعرض، وإنما العاصم أعرض، وإن شككت فأسمع هتاف القدرة، خبراً عن القادر ذي العزة، ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾، فالحظ من خصه ربه بالآيات، والعلم والكرامات، لما أمالته نفسه الأمانة، إلى محبة الدنيا الغدارة، فوثق بها، وقلبه بها لهي، ستزول عنه ويأتي وهو حامل أحماله، يوم يحمي له، ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ﴾، مثل الله المنسلخ من آياته، بأحق مخلوقاته، وأحسن صفاته، ﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾، من كذب آيات مولا، فقد استعجل مهواه، وأحاط به بلواه.⁽¹⁾

﴿فَأَقْصَصَ الْقَصَصَ﴾ (سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ)، من خلقه الله لجهنم متى يستوجب الجنان؟ ومن أهله لسخطه أتى يستحق الرضوان؟ ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾، من أدركته العناية، ولحقته الهداية، لا ينحط عن المراتب العلوية، إلى المدارك السفلية، فهو [305/ب] الذي هداه مولا، فليحمده على ما أولاه، ومن أضله فقد خسر الخسران المبين، والحمد لله رب العالمين.

ثم أخبر عن خلق النار، وعن صفات الكفار، بقوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ دَرَأْنَا لَجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْإِنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْعُقُلُونَ ﴿١٨٠﴾ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧٨﴾ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾. [الأعراف: 180-178/7]

تهذيب في أهل الخذلان، المتلبسين بثياب الحرمان

[صفات من خلق للنار وتترك من أحد في أسماء العزيز الغفار]

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ دَرَأْنَا لَجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ﴾ الآية، من اتبع هواه، أضله الهوى عن سبيل مولا، ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾، أي لا يفقهون دلائل التوحيد، ﴿وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾، مصنوعات القادر المجيد، ﴿وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾، خطاب الحق، بل مردوا على تكذيب الصدق، ﴿أُولَئِكَ كَالْإِنْعَمِ﴾، لا يعرفون الله فيحبوه، ولا عقول لهم ترشدهم إليه فيطلبوه، ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾، أي أضل من البهائم، لأن كلاً منهم في أودية ضلاله هائم، ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْعُقُلُونَ﴾.

ثم أخبر ذو المثل الأسنى، عن أسمائه الحسنى، بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾، من دعاه بأسمائه الحسنى، فاز بالحسنى.

(1). قصة بلعام هنا نقلت من كتاب المدهش لابن الجوزي، إذ أغلب ألفاظها منه. ابن الجوزي، المدهش، 203/1-204.
(2). في المخطوط: [وذر] بالإفراد، والصحيح من القراءات العشر: [وذر]. محمد فهد خاروف، التسهيل، 174.

اعلم أنّ الجلالة اسم لذاته، الذي تعرّفه به لمخلفاته، وباقي الأسماء أسماء للصفات والأفعال، لأنّها جميعها صفات لعظمة ذي الجلال، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ أضاف الأسماء جميعها إلى اسم ذاته، وكلّها مشتقة من صفاته، بعضها مشتق من الصفات [1/306] الفعلية، أطلق الله الدّعاء بالأسماء، للتّفضل على الدّاعي بترادف التّعماء، فاعمل على التّعلّق بذواتها، والتّخلّق بصفاتها، ﴿وَدَرُوا⁽¹⁾ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾، الملحدون في الأسماء أهل البدع والضّلالات، تكلموا في أسمائه وصفاته بإلحاد تخرجها عن الكمالات، تعالى الله عمّا يعنون، وما به يتفوّهون ويقولون.

قال تعالى: ﴿سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، والمعنى يا محمّد ﷺ ذر هؤلاء الملحدين في الأسماء، لأنّ المسمى بها هو ربّ الأرض والسّماء، لا يعجزه الذين جهلوا لنعمائه، ولحدوا في أسمائه، لأنّه تعالى سيجزيهم، وفي دار عقابه يرديهم.

ثمّ أخبر تعالى عن أهل الحقّ المتمسّكين بالصدّق، بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾، أي بالحقّ يتّصفون، وبالحقّ ينصفون، وبالحقّ يحكمون.

ثمّ جاء الإخبار عن المكذّبين، بآيات ربّ العالمين، بقوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١﴾ وَأَمْلِي لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿٢﴾ أُولَئِكَ يَتفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ ﴿٥﴾ قَدْ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ ﴿٧﴾ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾. [الأعراف: 181-185]

تهذيب في المكذّبين، والله وليّ المؤمنين

[آيات الله هداية لمن اهتدى ووبال على من اعتدى]

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾، أي الذين كفروا بالآيات، الواضحات البيّات، سترى استدراجهم بنفورهم عن صفاء الأحوال، وركونهم إلى قبيح الأعمال، ﴿وَأَمْلِي لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ﴾، أي أملّي لهم بنعمتي، وأخذهم بنقمتي.

﴿أُولَئِكَ يَتفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ [ب/306] إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾، فيها إشارة أنّ التّفكر بالعقل السّليم، يرشد صاحبه إلى الصّراط المستقيم، ويورث الاعتبار، والتّخلص من دركات النّار، لأنّه يلحظ بالتّفكر رشده، ويعرف أنّه بالحقيقة عبده، وأنّ الرّسول ﷺ ليس به جنّة، وإنّما ذلك منكم أعظم محنة، فاختلفوا الباطل على الرّسول ﷺ، وكذبوا بما أنزل من مقول.

(1). في المخطوط: [وذر] بالإفراد. والصحيح من القراءات العشر: [وذروا]. محمد فهد خاروف، التسهيل، 174.

(2). في المخطوط: [جنّة] بضم الجيم مخالفاً للقراء العشر، والصحيح كسر ها. محمد فهد خاروف، التسهيل، 174.

(3). في المخطوط: [يكونوا] بالجمع، والصحيح: عند القراء العشرة [يكون]. محمد فهد خاروف، التسهيل، 174.

(4). في المخطوط: [ويذرهم] بياء المضارعة ويتسكين الرّاء، مخالفاً لأبي عمرو البصريّ الذي ضمّ الرّاء [ويذرهم]، لكنّه وافق بذلك حمزة والكسائي وخلف من القراء. محمد فهد خاروف، التسهيل، 174.

﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، فملكوت السماوات أفلاك دائرة من أجلك وضعت، ونجوم سائرة من حولك رصّعت، والكلّ ما بين كُور⁽¹⁾ ودور ورجوع ومور،⁽²⁾ فافكر لنفسك بالخلاص، ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ [ص: 3/38]، وملكوت الأرض هو جميع ما فيها، ممّا يظهر منها ويدرُج عليها، وفيها من الثّبات والأشجار، والثّمار والأنهار، والبحار الرّواخر،⁽³⁾ واللّائى والجواهر، وفي السماوات والأرض ممّا نعلمه وما لا نعلمه، وما وصل إلينا بالأخبار الصّادقة ففهمناه وما حُجب عنّا فلا نفهمه، ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [الأنعام: 96/6]، المدبّر الحكيم.

ثمّ قال: ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾، أي وما من شيء إلّا له منفعة، إمّا يكون لتحصيل مصلحة أو لمفسدة مدفعة، والجميع دالّون على وحدانيّته، معترفون بربوبيّته، فالعجب من الإنسان و طغيّته، ومناذته وبغيه، مع ما أوضح له من الدلالات، وبيّن من الآيات، فالهَرَب من دار النّصب، والعمل على ما يقرب من العليم الخبير، وقل بالإخلاص: فسبحان الذي بيده ملكوت كلّ شيء وهو على كلّ شيء قدير.⁽⁴⁾

ثمّ قال عمّن وصف عملهم، ﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾، فلا مناص⁽⁵⁾ لهم ولا هرب، فلعلّ فناهم قد اقترب، قال تعالى: ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾، أي فبعد آيات الله، وإنذار رسول الله، بمّ يصدّقون، قال تعالى: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلا هَادِيَ لَهُ﴾، ومن يخذله فلا ناصر [1/307] له، ومن أراد الله ضلاله، قبحت أفعاله، قال تعالى: ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾، ونذرهم بالخذلان، في طغيانهم والعصيان، يسيرون بعمه البصيرة، وسوء الجريرة، إلى الهلاك العتيد، ثمّ العذاب الشّديد.

ثمّ أخبر عن سوء حالهم، وما طلبوه في سؤالهم، بقوله تعالى:

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾. [الأعراف: 186/7-187]

تهذيب في السؤال عن السّاعة، وليس الإخبار عنها من الاستطاعة

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا﴾، قيام السّاعة إظهار صفة القهر، وعظم الجبر، فكل من في السّمّوات والأرض يهلكون، لأنهم من النّفخة يصعقون، وقوله: ﴿أَيَّانَ مُرْسَلُهَا﴾، أي وقت قيامها ومبداها، قل يا محمد ﷺ: ﴿إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ﴾، لأنّها من الخمسة التي استأثرت بها هو، ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ

(1). الكُور: الزيادة، وأخذ من كور العمامة. الزبيدي، "كُور"، 74/14.

(2). المور: تحرّك وجاء وذهب وتكفأ. الجوهري، "مور"، 820/2.

(3). الرّواخر: زخر البحر مدّ ماؤه وارتفعت أمواجه. الزبيدي، "زخر"، 415/11.

(4). ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [يس: 83/36].

(5). المنّاص: الملجأ والمفرّ. الزبيدي، "نوص"، 195/18.

(6). في هذا الموضع من المخطوط: ﴿وَوَدَّرُهُمْ﴾ بالتّون، وافق بذلك نافع وابن عامر وأبو جعفر وابن كثير من القراء العشر.

وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَبْعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَلِمُونَ ﴿٢﴾ إِنَّ
الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣﴾. [الأعراف: 193-188/7]

تَهْدِيبٌ فِي جَمِيعِ عَالَمِ الْإِنْسَانِ، أَنَّهُ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ بِمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ.

[308/أ] قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾، عَرَّفَ عِبَادَهُ أَنَّهُ هُوَ
الَّذِي خَلَقَهُمْ، وَمِنْ الْعَدَمِ أَوْجَدَهُمْ، وَمِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قَدَرَهُمْ، وَهُوَ أَدَمُ أَبُو الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، وَالْمُؤْمِنِينَ
وَالْكَافِرِينَ.

وَأَطْلَعُكَ هُنَا عَلَى نَكْتَةٍ شَرِيفَةٍ وَنَبْذَةٍ مَنِيفَةٍ

لَمَّا كَانَ أَدَمُ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ أَبِي الْأَشْبَاحِ، وَكَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِي الْأَرْوَاحِ

يُؤَيِّدُ قَوْلِي، قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ رُوحِي»، (2) فَأَوَّلُ كُلِّ جِنْسٍ الْمُنشَأُ مِنْهُ، وَمَا صَدَرَ
مِنْ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعٍ فَهُوَ صَادِرٌ عَنْهُ، فَشَتَّانَ بَيْنَ كَثَافَةِ الْأَشْبَاحِ، وَلَطَافَةِ الْأَرْوَاحِ، وَلِتَرْجِعَ إِلَى مَا نَحْنُ بِصَدَدِهِ، مِنْ
فَيْضِ الْمَوْلَى وَمَدَدِهِ، لَمَّا سَمَّا اللَّهُ أَدَمَ الْإِنْسَانَ، وَأَفَاضَ عَلَيْهِ الْجُودَ وَالْإِحْسَانَ، خَلَقَ مِنْهُ حَوَاءَ شَكْلًا حَسَنًا،
وَجَعَلَهَا لِأَدَمَ سَكْنًا، مَالِ إِلَيْهَا كَلِيَّتَهُ، وَصَيَّرَهَا زَوْجَتَهُ، وَلِهَذَا كُلُّ جِنْسٍ يَأْلَفُ لِجِنْسِهِ، وَيَمِيلُ إِلَيْهِ بِنَفْسِهِ، وَهَذَا فِي
كُلِّ الْأَزْوَاجِ، يَأْلَفُ جِنْسَهُ بِالطَّبَاعِ وَالْمَزَاجِ، وَالآيَةُ الَّتِي نَحْنُ بِصَدَدِهَا، كَثِيرٌ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ حَمَلُوا تَفْسِيرَهَا عَلَى
أَدَمٍ وَحَوَاءَ وَإِلَيْهِمَا نَسَبَتَهَا، وَهَذَا غَلَطٌ فَاحِشٌ مِنْهُمْ، بِمَا صَدَرَ عَنْهُمْ. (3)

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَعَسَّلَهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ﴾، أَي فَلَمَّا لَامَسَهَا حَمَلَتْ مِنْهُ حَمْلًا لَمْ يَلْحَقْهَا مِنْهُ
نَسَبٌ لِحَفَّتِهِ، وَهَذَا فِي أَوَّلِ بَدْأَتِهِ، ﴿فَلَمَّا أَنْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبِّهِمَا لِيُنْزِلَ عَلَيْهِمَا صَالِحًا لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾، أَي فَلَمَّا
ظَهَرَ حَمَلُهَا وَاسْتَبَانَ، وَوَهَنَ عَظْمُهَا وَالْقُوَى مِنْهَا ضَعْفٌ وَبَانَ، هُنَاكَ ابْتَدَأَ بِالطَّلَبِ، وَدَعَا بِالْإِرْبِ، ﴿لِيُنْزِلَ عَلَيْهِمَا
صَالِحًا﴾ لِنَشْكُرَكَ عَلَى نِعْمَتِكَ الْجَسِيمَةِ، وَمِنَّتِكَ الْعَظِيمَةِ، ﴿فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيهَا ءَاتَاهُمَا﴾،
وَهَذِهِ عَادَةٌ مِنْ حَرَمِ التَّوْفِيقِ، وَضَلَّ عَنْ سِوَاءِ الطَّرِيقِ، ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾، نَزَّ اللَّهُ ذَاتَهُ عَنْ شُرَكَاهُمْ، وَمَا
ارْتَكَبُوهُ مِنْ إِفْكَاهُمْ.

قال تعالى: ﴿أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾، أَي يَجْعَلُونَ شُرَكَاءَ اللَّهِ، مِنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى خَلْقِ شَيْءٍ
مِنْ خَلْقِ اللَّهِ، وَهُوَ الَّذِي خَلَقَهُمْ، [308/ب] وَأَوْجَدَهُمْ وَأَبْدَعَهُمْ، ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾،
أَفَّ لَهُمْ وَلِمَا يَعْبُدُونَ، اخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ عِبَادَةً مِّنْ لَا يَرْجُونَ مِنْهُ نَصْرَةَ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَدْفَعَ عَنْ نَفْسِهِ مَضْرَةَ،
﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَبْعُوكُمْ﴾، وَهَذَا عَيْنُ الْحَرَمَانِ، وَالطَّرْدُ وَالْخَذْلَانُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿سِوَاءَ عَلَيْكُمْ

(1). فِي الْمَخْطُوطِ: [يَنْصُرُونَ] يَفْتَحُ الصَّادَ، وَلَمْ يَقْرَأْ بِذَلِكَ الْقِرَاءَةَ الْعَشْرَ. مُحَمَّدٌ فَهْدُ خَارُوفٌ، التَّسْهِيلُ، 175.

(2). قَالَ ابْنُ حَجْرٍ الْهَيْتَمِيُّ: "لَا أَعْلَمُ أَحَدًا رَوَاهُ كَذَلِكَ". ابْنُ حَجْرٍ الْهَيْتَمِيُّ، الْفَتَاوَى الْحَدِيثِيَّةُ، 289.

(3). وَرَدَتْ رَوَايَاتٌ فِي ظَاهِرِهَا نَسَبَةَ الشَّرِكِ لِسَيِّدِنَا أَدَمَ وَحَوَاءَ، وَقَدْ فَصَّلَ فِي ذَلِكَ جَمْعٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْهُمْ ابْنُ كَثِيرٍ. أَبُو الْفِدَاءِ إِسْمَاعِيلُ
بْنُ عَمْرِ بْنِ كَثِيرٍ الْقُرَشِيُّ الْبَصْرِيُّ ثُمَّ الدَّمَشْقِيُّ، تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، تَحْقِيقٌ: سَامِي بْنُ مُحَمَّدٍ سَلَامَةَ (الرِّيَاضُ: دَارُ طَبِيبَةِ لِلنَّشْرِ
وَالنَّوْزِيعِ، 1999/1420)، 529-525/3.

أَدْعُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَالِحُونَ)، استوى عندهم إن وعظتم، أو دعوتهم، أو سكتكم، لا يلتفتوا لدعواكم، ولا يهتدوا لنجواكم، ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

ثم ألفت الخطاب إليهم، وويخهم بما أورده عليهم، لبيان جهلهم، وما عبده بحمقهم، بقوله تعالى:

﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنظِرُونَ ﴿١٩٤﴾ إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٥﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٦﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يُنظِرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٩٧﴾ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴿١٩٨﴾ وَإِنَّمَا يَنْزِعُ عَنْكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾. [الأعراف: 194/7-199]

قِرَّةٌ عَيْنٍ وَفَلَاحٍ، لِأَهْلِ صَلَاحٍ وَنَجَاحٍ

[اثبات عجز ما عبُد من المشركين، والأمر بالإعراض عن الجاهلين ونزع الشياطين]

في قوله تعالى: ﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾، المقصود الإعلام، عن معبوداتهم الأصنام، وهذا سؤال تهكم⁽¹⁾ قرع منهم الأسماع، لأنهم عارفون أن أصنامهم ليس لهم بها انتفاع، ﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنظِرُونَ﴾، أي كونوا أنتم وهم على كيدي ولا تمهلون، لأن صدق توكلي على الله، يوجب [1/309] عدم المبالاة بغير الله، كيف لا يكون ذلك والنفع والضرر، والخير والشر، من الله، ﴿إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾، من أقام بحق الله تولى الله أحواله، وأصلح له ماله، وإن لم يفعل ما يهواه، أراح بلواه.

﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾، أي هؤلاء الذين تعبدون من دون الله لا يقدر على نصركم ولا نصر أنفسهم وما النصر إلا من عند الله، ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا﴾، لتمرد نفوسهم، وجهلهم الجالب لعكوسهم، ﴿وَتَرَاهُمْ يُنظِرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾، حقيقتك، مع نظرهم إلى صورتك، فلو بعيني بصيرتهم رأوك، لأمنوا بك واتبعوك، ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾، أمر بتحمل الأذى، والعفو عمّن جنى، والحلم عمّن جفى، خذ العفو بالقبول، وأمر بالعرف من غير عنف على الجهول، وأعرض عن كل ما يدعوك عن غير الله، وعمّن ما سوى الله، فالجاهل لا يعرف الله، ﴿وَإِنَّمَا يَنْزِعُ عَنْكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾، إذا استعدت من الشيطان طرد، وعن جنابك بعد، فالذي استعدت به يخزيه، ويطرده عنك ويرديه، ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ﴾ لمن دعاه، ﴿عَلِيمٌ﴾ بمن ناجاه.

ثم أخبره عن أحوال الأتقياء، وعن أحوال الأشقياء، بقوله تعالى:

(1) التَّهْكُمُ: الاستخفاف والاستهزاء. الزبيدي، "هكم"، 111/34.

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَئِيفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ ﴿١﴾ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُفْصِرُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا (2) لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّاتَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَنِبْتُمْهَا قُلْ إِنَّمَا اتَّبَعْتُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهَدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾. [الأعراف: 202-200/7]

تَهْدِيبُ الْمَعَانِي الرَّائِقَةِ، سَرْدُ الْأَلْفَافِ الْفَانِقَةِ

[تبصرة وتذكر الاتقياء، وغفلة الأشقياء]

[309/ب] قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَئِيفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا﴾، اعلم أن لكل صارم نوبة،⁽³⁾ ولكل عالم هفوة، ولكل جواد كبوة،⁽⁴⁾ ولكل عابد غفلة، ولكل سائر وقفة، ولكل عارف حجية، قال النبي صلى الله عليه وسلم، وشرف وكرم: «إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِئَةَ مَرَّةٍ»،⁽⁵⁾ ودليله في أمته إذ كل قاصد لا بد له من فترة، لكن قلب المتقي، أبيض نقي، إذا طاف حوله نوع طيف من الشيطان تذكر وذكر، فعندها يخنس اللعين ويصير من الكلب أقر، ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ بنور الإيمان، نزغة الشيطان.⁽⁶⁾

﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ﴾، أي الكفرة يمدوهم شياطينهم بما يزيدهم طغياناً، وضلالاً ويغياً، ﴿ثُمَّ لَا يُفْصِرُونَ﴾ في أمرهم، وشدة كفرهم، ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّاتَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَنِبْتُمْهَا﴾، أي لم اختلقها، واقتلتها، ﴿قُلْ إِنَّمَا اتَّبَعْتُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾، أي إنما أتبع وحي الحق، لا مخلق الخلق، فلا أقول إلا ما أتاني، من الوحي الإلهي الرباني، ﴿هَذَا بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، فمن تبصر في القرآن، فاز بالرّضوان، ودخل حصن الأمان، ﴿وَهَدًى وَرَحْمَةً﴾، إذ هو أجل نعمه، ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾، قد تبرأوا من العيوب، وأخلصوا بالقلوب، لعلام الغيوب.

ثم أمرهم المولى المنان، بحسن الأدب عند تلاوة القرآن، بقوله تعالى:

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿١﴾ وَأَذْكُرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ⁽⁷⁾ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ⁽⁸⁾ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ⁽⁹⁾ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾. [الأعراف: 205-203/7]

عَدُّ نِظْمِهِ مُفْرَطٌ بِالْإِسْرَافِ، فِي خَتْمِ سُورَةِ الْأَعْرَافِ

- (1). في المخطوط: [لا يقصرون] بتشديد الصاد، ولم يقرأ بذلك القراء العشر. محمد فهد خاروف، التسهيل، 176.
- (2). في المخطوط: [فإذا] بالفاء، والصحيح بالواو.
- (3). "نَبَا حَدَّ السَّيْفِ إِذَا لَمْ يَقْطَعْ". الرِّيْدِي، "نبو"، 9/40.
- (4). كِبْوَةٌ: كَبَأُ لَوْجُهُ سَقَطَ وَعَثْرٌ. ابن منظور، "كبا"، 213/15.
- (5). منقول من لطائف الإشارات القشيري، اللفظ في مسلم: «إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ، فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ». مسلم، "كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار"، 2702.
- (6). استفاد المؤلف هذه الفقرة من عبارة لطائف الإشارات. عبد الكريم القشيري، لطائف الإشارات، 375/1-376.
- (7). في المخطوط: [واذكر ربك تضرعاً] بدون [في نفسك]، والصحيح إثباتها.
- (8). في المخطوط: [ولا تكونن] بواو ونون توكيد، ولم يقرأ بذلك القراء العشر. محمد فهد خاروف، التسهيل، 176.
- (9). في المخطوط: [عن عبادته وله يسجدون] بدون [ويسبحونه]، والصحيح إثباتها.

[ختم سورة الأعراف بلزوم الذكر ونبذ الكبر]

[310أ] قال تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾، الإنصات شرط في حسن الاستماع، وشرط الاستماع الإصغاء بالاستماع، أي اصمتوا بلسانكم، لتنتصتوا بأذانكم، ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾، يوم لا ينفع مال ولا بنون.

قال تعالى: ﴿وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾، من ذكر مولاه، فاز بالحسنى وتولاه، اذكره بالأفعال، يذكرك بالنوال، اذكره بالصفات، يذكرك بنوافل الخيرات، اذكره بالذات، يقيمك بالواجبات، لا يكن ذكرك سبباً للعطاء منه، يقل فهمك عنه، وليكن ذكرك لإظهار العبودية، فيصير الذكر قائماً بحق الربوبية، أين كنت حتى واجهتك في الأزل عنايته، وقابلتك رعايته، لم يكن في أزله منك إخلاص أعمال، ولا وجود أحوال، بل لم يكن هناك منه لك إلا محض الإفضال، وعظيم النوال، فلا يكون ذكرك له لطلب إنما يذکر من يجوز عليه الإغفال، وإنما ينبه من يمكن منه الإهمال، فليكن ذكرك له لا لك، فهو المحصي لأعمالك.

إذ هو القائل تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: 152/2]،⁽¹⁾ ولم يقل اذكروني أحبكم، ولم يقل اذكروني أجازيكم بالجنة والحرور، والغرف والقصور، فمن أنت يا ولهان، حتى يذكرك الرحمن، وأنت إذا بلغك، أن السلطان ذكرك، امتلاً قلبك سروراً، وغبطة وحبوراً،⁽²⁾ اعرف قدرك ولا تقف عند الكائنات، ولا تلتفت إلى الفانيات، واطلب الباقيات، أف لك إن لم ترى الخلع⁽³⁾ التي ألبسها لك من نواله، وكرمه وإنعامه وإفضاله، وهي الإنابة والتقوى وما أشبه ذلك، فهو الذي أقامك على السنن⁽⁴⁾ القويم وسلك بك أحسن المسالك، واحفظ لسانك، لأن حفظه تعظيم لسانك، وكف بصرك وجوارحك لأتهم نعم الله عليك، فلا تستعملهم إلا فيما لك لا فيما عليك، [310ب] وصحتك وعافيتك من أكبر النعم، فلا تصرفها في ما يوجب لك النقم.

يا ذاكر لو عرفت قدر الإيمان، ما قربت العصيان، فلا غريم أمطل⁽⁵⁾ من النفس ولا عدو أعظم من الشيطان، استقرع باب ربك بالذكر والعبادة، ثم الحذر أن يكون ذكرك وعبادتك للعادة، ومن استقرع باب مولاه، عبده كأنه يراه، وكن في عبادتك إذا جرجرت رجلك إليها، أن تذكره وتستغفره من تقصيرك فيها، فرب صلاة لا تصلح للقبول، فواظب⁽⁶⁾ على الاستغفار، يصلح منها المعلول، فخذ ما منحته لك بالقبول، تفر بما فوق المأمول.

واعلم أن العبد إذا صلى الصلوات في وقتها، بخشوع وخشوع وأداها على حقيقتها، يخلق الله من تلك الصلاة، صورة في الغيب تقيمها، إلى يوم المجازاة، وكذلك إذا مات العبد واستوفى أجله تمامه، قعد ملكاه على قبره يعبدان الله وثوابهما له إلى يوم القيامة.

(1). في المخطوط: [اذكروني أذكركم] بدون الفاء، والصحيح إثباتها.
(2). الخُبُور: النعمة وسعة العيش والسرور. ابن منظور، "حبر"، 158/4.
(3). ج خلعة: وهي ما يُعطى من الثياب منحةً أو هدية، وكل ثوب تخلعه عنك. الزبيدي، "خلع"، 523/20-524.
(4). السنن: الطرق المحمودة المستقيمة. ابن منظور، "سنن"، 226/13.
(5). المَطل: التسويف والمدافعة بالعدة والذنين. الزبيدي، "مطل"، 409/30.
(6). في المخطوط: [فواظب] بالضاد، والصحيح أن تكون بالطاء.

قال تعالى: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ﴾، ولهذا أفضل الذكر في السرّ، لتبديل أفعال النفس بالشريعة، على وفق الحقيقة، والتخلّق بأخلاق الله والتأدّب بأداب الطريقة، وقوله تعالى: ﴿بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ﴾، فكن من فحول الرّجال، واستغرق الأوقات كلّها بالذكر، وإذا اشتغل لسانك بفالفكر، فإذا استغرقت بالذكر سائر الأوقات، خلصت من سهو الغفلات، وحصلت في حضرة مقام المناجاة، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تُكُنْ (1) مِنَ الْغَافِلِينَ﴾، أي الذين ضلّوا عن الطريقة، ولم يعلموا أنّ الذّاكر والمذكور هو الله في الحقيقة. قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾، لأنهم خلّفوا طاعته، ﴿وَيُسَبِّحُونَهُ﴾، أي يمجّدونه، ويقدّسونه، عن الحلول والاعتلال، والاتّصال والانفصال، وعن سائر النقائص، إذ النقص للمحدّثات وهو لها خصائص، ﴿وَلَهُ [311/أ] يَسْجُدُونَ﴾، منقادون مسخّرون، ولأحكام القدرة في التصارييف هم قابلون، والحظّ الإنشاد، فإنّه عين الإرشاد، وأجاد من قال، وأحسن المقال: [بحر المتقارب]⁽²⁾

إذا ما أعجبتك خصال امرئ
فكن هو يكن منك ما يعجبك
فليس على الفضل والمكرّمات
إذا جنّتها حاجب يحجبك

ولمّا ختمت هذه السّورة بهذا السّجع المستطاب، أجرى الله على لسان القلم هذا الدّعاء المستجاب: اللّهم إنّنا نسألك ميراث الذكر، والكشف عند الفكر، وحسن الدّعاء منّا وكرم الإجابة منك وإليك، فلا تخيّبنا برحمتك فالخير بيديك، اللّهم لا فضيحة إلّا ونحن أهلها، ولا ستر إلّا وأنت أهلها، فاسترنا فيما نحن أهلها، بما أنت أهلها، واجعلنا لك ذاكرين، لك شاكرين، لك آبيين، لك تائبين، لك طائعين، لك عابدين، اغفر لنا ولوالدينا ولجميع المسلمين، وصلى الله على سيّدنا محمّد وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله ربّ العالمين.

(1) في المخطوط: [ولا تكونن] بواو ونون توكيد، ولم يقرأ بذلك القراء العشر. محمد فهد خاروف، التسهيل، 176.
(2) الأبيات تنسب لأبي العيّن، قاله لعبيد الله بن عبد الله بن مسعود. محمد بن أيّدر المستعصمي، الدرّ الفريد وبيت القصيد، تحقيق: الدكتور كامل سلمان الجبوري (بيروت: دار الكتب العلميّة، 2014/1436)، 291/2.
* أبو العيّن: محمّد بن القاسم بن خلّاد بن ياسر بن سليمان أبو عبد الله، الصّريير، الهاشميّ بالولاء، مولى أبي جعفر المنصور، صاحب النوادر والشعر والأدب، أصله من اليمامة ومنشأه بالبصرة ومولده بالأهواز، وبها طلب الحديث وكسب الأدب، وسمع من أبي عبيدة وأبي زيد الأنصاري والأصمعي وغيرهم، وكان من ظرفاء العالم، وكان من أحفظ النّاس وأفصحهم لسانًا. ابن خلّكان، وفيات الأعيان، 347-343/4.

الخاتمة

هذه نهاية الجزء المحقق من سورة المائدة والأنعام والأعراف من كتاب نثر الجمان المختصر من فتح الرحمن، والحمد لله عودًا وبدءًا ومنتهى والصلاة والسلام على سيدنا المصطفى وعلى آله وصحبه أولي النهى، والله نسأل القبول والنفع مع العافية، وهذه مجموعة من نتائج تظهر من هذا العمل، وتوصيات تتعلق بإتمام هذا العمل.

يمكن اعتبار الكتاب مرجعًا للتفسير الإشارية الصوفية؛ لاعتماده على عدد من معتمديات من التفسير الإشارية والتي كانت نتاج العلماء السابقين له، وكان المرجع الأكثر اعتمادًا من قِبَل المؤلف لهذا التفسير كان "التأويلات التَّجْمِيَّة" الذي كان مصدرًا لأكثر التأويلات الإشارية الواردة في الكتاب وكذلك كان مصدرًا لكثير من العبارات السَّجِيَّة المستعملة وبالتالي إن كتاب "نثر الجمان" لم يكن الكتاب الأول في باب من ناحية الإشارة والأسلوب السَّجِيَّة لكنه كان مميزًا في ذلك، ثم إن كتاب "نثر الجمان" يعتبر مختصر ومهذب من تفسير المؤلف الأول "فتح الرحمن"؛ لذا كان التفسير موجزًا يعبر عن خلاصة المعاني بألفاظ قليلة، ولم يذكر المؤلف لمصادره التي أخذ منها سوى الكتاب الأصل "فتح الرحمن"، وقد اشتمل الكتاب على أساليب بلاغية أبرزها أسلوب السَّجْع الذي امتد من أول التفسير إلى آخره، وقد استخدم المؤلف بشكل واضح تفسير القرآن بالقرآن والأحاديث والآثار، وكان أخذه من الإسرائيليات قليل حيث بلغت في الجزء المحقق ثلاثة إسرائيلييات.

ثم إنَّ هذا التفسير جاء مختصر العبارات مكتنز المعاني مقتضب الألفاظ، فيقتصر على ذكر المعنى المراد دون تطويل ممل مخل، فنراه لم يذكر الخلافات الواقعة بين العلماء وطرق استدلالاتهم وما توصلوا إليه من ترجيحات سواء في المسائل العقديَّة أو الفقهيَّة، وإنما اقتصر في ذلك على ذكر حكم المسائل مجردة مختصرة، فيذكر الرأي الذي يرجحه، بدون ذكر خلاف حتَّى أو وجود قول آخر، وإنَّما كان يورد المسألة بدون تفصيل غالبًا، ولم يذكر كذلك في القسم المحقق أسماء لعلماء أو شعراء أو كتب، وبالنسبة لإيراد الأحاديث والروايات والنقول وما يتعلق بتفسير الآيات فقد كان يكتفي بالتلميح والإشارة لذلك دون ذكر القائل أو الراوي إلا ما ندر، وقد كان مقلًا في ذكر الأحاديث أو الروايات، وكما أنَّه لا يذكر حكم الأثر إلا ما ندر أيضًا، أما بالنسبة للقراءات القرآنيَّة فقد اعتمد في المتن القرآني الذي وضعه في تفسيره على قراءة أبي عمرو البصري من حيث كونها القراءة الشائعة في ذلك العصر في تلك البلاد في القرن الهجري التاسع.

ومن تتبُّع حواشي نسخة "بايزيد" يظهر من بعض التعليقات أنَّ المخطوط قد خُطَّ بخط مؤلفه، وفي بعضها الآخر أنَّ المؤلف كان قد قرأها على شيخه بحثًا ودراسة، وفي بعضها أنَّ تلميذه كان قد قرأه عليه. هذا وقد سار المؤلف في تفسيره بمنهج منتظم في طريقة تقسيم الآيات وعنوانها وطريقة تفسيرها، وفي ختم السور وابتدائها كذلك، وقد حاول المؤلف إضافة شكل جديد في التفسير الإشارية باستخدام الأساليب البلاغية والسجع منها خاصة، وقد أضاف إلى تفسيره العديد من الأشعار التي كانت من إنشائه، هذا وقد ركَّز المؤلف في أسلوبه الخطابي على الوعظ والإرشاد والترغيب والترهيب، كما أنَّه لم يعط اهتمامًا لتفاصيل خلاف العلماء في المواضيع الفقهية والعقدية، وحتى باقي العلوم المتصلة بالتفسير من لغة وقراءات وغيرها.

وهناك بعض التّوصيات أفدتها خلال دراستي لهذا المخطوط منها؛ أهيب ببقية الطلاب العاملين على مشروع تحقيق هذا المخطوط بإخراجه كاملاً إلى النور وبأقرب صورة أرادها المؤلف ومتابعة ما بدأوا به، وأوصي بالاعتناء بشخصية ابن قرقماس بدراسة خاصة، تبيّن جهوده ومناهجه في التّفسير والفقه وغير ذلك من العلوم، وكذلك دراسة باقي تراث محمد بن قرقماس، المتنوع بين الفقه والتّفسير والتركية والطبّ والكيمياء وعلم الحرف وغير ذلك، كما أنّه يمكن تقديم دراسة خاصة عن الأساليب اللّغويّة البلاغيّة التي سار عليها في تفسيره "نثر الجمان"، ودراسة خاصة بالتأويلات الإشاريّة التي استخدمها المؤلّف، والإفادة منها، ودراسة خاصة بتأثير قراءة أبي عمرو البصري على اختيارات ابن قرقماس، ودراسة خاصة بالرسم القرآنيّ الذي جاء في المخطوط ومقارنته بالمتواتر من القراءات القرآنيّة وغير المتواتر وما اختاره المفسرين من القراءات.

تمت الرسالة والحمد لله في بدء وفي ختم وصلى الله على بدر التمام وعلى آله وأصحابه النجباء الكرام صلاة كاملة مع سلام.

الفهارس

فهرس الأآآآ القرآنية.

فهرس الأآآآآ.

فهرس الأشعار.

قائمة المصادر والراجع.

الملحقات.



فهرس الآيات القرآنية

الصفحة	اسم السورة ورقم الآيات	رأس الآيات
سورة البقرة		
60	[البقرة: 39/2]	﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾
182	[البقرة: 152/2]	﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾
92	[البقرة: 177/2]	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾
154	[البقرة: 222/2]	﴿يُحِبُّ الثَّوَابَ وَيَحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾
سورة آل عمران		
146	[آل عمران: 7/3]	﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾
128	[آل عمران: 19/3]	﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَإِسْلَامُ﴾
75	[آل عمران: 31/3]	﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾
سورة النساء		
129	[النساء: 125/4]	﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾
64	[النساء: 171/4]	﴿وَأَمَّا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ...﴾
64	[النساء: 172/4]	﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ...﴾
سورة المائدة		
57	[المائدة: 1/5]	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ...﴾
57-86	[المائدة: 2/5]	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَجَلَوْا شِعْرَةَ اللَّهِ...﴾
58	[المائدة: 4/5]	﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالِدَمُّ...﴾
59	[المائدة: 6-5/5]	﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ...﴾
60	[المائدة: 7-6/5]	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ...﴾
62	[المائدة: 11-8/5]	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ لِلَّهِ...﴾
62	[المائدة: 13-12/5]	﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا...﴾
63	[المائدة: 16-14/5]	﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَى...﴾
64	[المائدة: 18-17/5]	﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا...﴾
65	[المائدة: 20-19/5]	﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا...﴾
65	[المائدة: 26-21/5]	﴿يَقُومُوا فِي الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ...﴾
66	[المائدة: 31-27/5]	﴿وَإِذْ عَلَّمْنَا نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ...﴾
67	[المائدة: 34-32/5]	﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ...﴾
68	[المائدة: 37-35/5]	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾

		{...}
69	[المائدة: 38-40/5]	{وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ...}
70	[المائدة: 42-43/5]	{سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ ...}
71	[المائدة: 44-45/5]	{إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ...}
72	[المائدة: 46-47/5]	{وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَىٰ ...}
72	[المائدة: 48-49/5]	{وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ...}
73	[المائدة: 50-53/5]	{أَفَحُكْمَ الْجَهْلِیَّةِ یَبْعُونَ ...}
74	[المائدة: 54-56/5]	{بِآیَاتِهَا الذِّیْنَ ءَامَنُوا مِنْ یُرْتَدِّدَ مِنْكُمْ ...}
76	[المائدة: 57-63/5]	{بِآیَاتِهَا الذِّیْنَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الذِّیْنَ اتَّخَذُوا دِیْنَكُمْ هُزُوا ...}
77	[المائدة: 64/5]	{وَقَالَتِ الْیَهُودُ یَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ...}
77	[المائدة: 65-68/5]	{وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا ...}
78	[المائدة: 69-71/5]	{إِنَّ الذِّیْنَ ءَامَنُوا وَالذِّیْنَ هَادُوا ...}
79	[المائدة: 72-75/5]	{لَقَدْ كَفَرَ الذِّیْنَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِیْحُ ...}
80	[المائدة: 76-81/5]	{قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ...}
82	[المائدة: 82-85/5]	{لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلذِّیْنَ ...}
82	[المائدة: 86-89/5]	{وَالذِّیْنَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآیَاتِنَا ...}
84	[المائدة: 90-93/5]	{بِآیَاتِهَا الذِّیْنَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ ...}
85	[المائدة: 94-96/5]	{بِآیَاتِهَا الذِّیْنَ ءَامَنُوا لَیُبَلِّغَنَّكَ اللَّهُ ...}
86	[المائدة: 97-99/5]	{جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ ...}
87	[المائدة: 100-104/5]	{قُلْ لَا یَسْتَوِی الْخَبِیْثُ وَ الطَّیِّبُ ...}
88	[المائدة: 105-108/5]	{بِآیَاتِهَا الذِّیْنَ ءَامَنُوا عَلَیْكُمْ أَنْفُسُكُمْ ...}
89	[المائدة: 109-111/5]	{یَوْمَ یَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ ...}
91	[المائدة: 112-115/5]	{إِذْ قَالَ الْخَوَارِیُّونَ یُعِیْسَىٰ ...}
91	[المائدة: 116-120/5]	{وَإِذْ قَالَ اللَّهُ یُعِیْسَىٰ ابْنَ مَرْیَمَ ...}
سورة الأنعام		
94	[الأنعام: 1/6]	{الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی خَلَقَ السَّمَاوَاتِ ...}
94	[الأنعام: 2-3/6]	{هُوَ الَّذِی خَلَقَكُمْ مِنْ طِیْنٍ ...}
95	[الأنعام: 4-6/6]	{وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ ءَايَةٍ مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِمْ ...}
95	[الأنعام: 7-12/6]	{وَلَوْ نَرَأْنَا عَلَیْكَ كِتَابًا فِی قُرْطَاسٍ ...}

96	[الأنعام: 17-12/6]	﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾
97	[الأنعام: 20-18/6]	﴿وَهُوَ الْغَافِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ...﴾
98	[الأنعام: 26-21/6]	﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا...﴾
98	[الأنعام: 32-27/6]	﴿وَلَوْ تَرَى إِذُ وُفِّقُوا عَلَى النَّارِ...﴾
99	[الأنعام: 35-33/6]	﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ...﴾
100	[الأنعام: 39-36/6]	﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ...﴾
101	[الأنعام: 45-40/6]	﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ...﴾
102	[الأنعام: 49-46/6]	﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ...﴾
103	[الأنعام: 52-50/6]	﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ...﴾
104	[الأنعام: 58-53/6]	﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ...﴾
105	[الأنعام: 64-59/6]	﴿وَإِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ...﴾
106	[الأنعام: 69-65/6]	﴿قُلْ هُوَ الْغَافِرُ عَلَى أَنْ يَتَّبِعْتِ...﴾
107	[الأنعام: 73-70/6]	﴿وَذُرْ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا...﴾
108	[الأنعام: 81-74/6]	﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرْ...﴾
110	[الأنعام: 88-82/6]	﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ...﴾
111	[الأنعام: 91-89/6]	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ...﴾
112	[الأنعام: 94-92/6]	﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَازِرْ...﴾
113	[الأنعام: 99-95/6]	﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى...﴾
115	[الأنعام: 103-100/6]	﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ...﴾
115	[الأنعام: 108-104/6]	﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ...﴾
116	[الأنعام: 111-109/6]	﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ...﴾
117	[الأنعام: 114-112/6]	﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا...﴾
118	[الأنعام: 119-115/6]	﴿وَوَدَّعْتُمْ كَلِمَاتٍ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا...﴾
119	[الأنعام: 122-120/6]	﴿وَذُرُوا ظَاهِرَ الْأَيْمِ وَبَاطِنَهُ...﴾
120	[الأنعام: 125-123/6]	﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ...﴾
121	[الأنعام: 131-126/6]	﴿وَإِذْ صَرَّاهُ رَبُّكَ مُسْتَقِيمًا...﴾
122	[الأنعام: 136-132/6]	﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا...﴾
123	[الأنعام: 139-137/6]	﴿وَكَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ الْمُشْرِكِينَ...﴾
124	[الأنعام: 142-140/6]	﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا...﴾
125	[الأنعام: 145-143/6]	﴿ثُمَّ نَبَاهُ أَرْوَجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ...﴾

126	[الأنعام: 150-146/6]	﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ...﴾
128	[الأنعام: 158-154/6]	﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ...﴾
129	[الأنعام: 160-159/6]	﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَأُوا دِينَهُمْ...﴾
132	[الأنعام: 165-161/6]	﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتِي رَبِّي...﴾
سورة الأعراف		
135	[الأعراف: 3-1/7]	﴿الْمَصْن...﴾
135	[الأعراف: 9-4/7]	﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا...﴾
136	[الأعراف: 18-10/7]	﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ...﴾
137	[الأعراف: 25-19/7]	﴿وَيَأْتِيكُمْ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ...﴾
139	[الأعراف: 30-26/7]	﴿يَبِينِي ءَادَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا...﴾
141	[الأعراف: 33-31/7]	﴿يَبِينِي ءَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ...﴾
142	[الأعراف: 37-34/7]	﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ...﴾
142	[الأعراف: 40-38/7]	﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ...﴾
143	[الأعراف: 41/7]	﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾
143	[الأعراف: 45-42/7]	﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾
144	[الأعراف: 51-46/7]	﴿وَيَبِينُهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ...﴾
145	[الأعراف: 56-52/7]	﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ...﴾
149	[الأعراف: 58-57/7]	﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ...﴾
150	[الأعراف: 64-59/7]	﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ...﴾
151	[الأعراف: 72-65/7]	﴿وَأِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا...﴾
152	[الأعراف: 74-73/7]	﴿وَأِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا...﴾
153	[الأعراف: 75/7]	﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ...﴾
153	[الأعراف: 76/7]	﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾
153	[الأعراف: 78-77/7]	﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ...﴾
153	[الأعراف: 79/7]	﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ...﴾
154	[الأعراف: 84-80/7]	﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ...﴾
154	[الأعراف: 87-85/7]	﴿وَأِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا...﴾
155	[الأعراف: 89-88/7]	﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ...﴾
156	[الأعراف: 95-90/7]	﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ...﴾
157	[الأعراف: 102-96/7]	﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا...﴾

158	[الأعراف: 114-103/7]	﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا ...﴾
159	[الأعراف: 126-115/7]	﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ ...﴾
160	[الأعراف: 129-127/7]	﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ ...﴾
161	[الأعراف: 136-130/7]	﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ...﴾
162	[الأعراف: 140-137/7]	﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ ...﴾
163	[الأعراف: 141/7]	﴿وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ...﴾
163	[الأعراف: 144-142/7]	﴿وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ...﴾
165	[الأعراف: 147-145/7]	﴿وَوَكَّيْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ ...﴾
165	[الأعراف: 151-148/7]	﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ ...﴾
166	[الأعراف: 156-152/7]	﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ ...﴾
168	[الأعراف: 157/7]	﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ...﴾
169	[الأعراف: 160-158/7]	﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ...﴾
170	[الأعراف: 163-161/7]	﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ...﴾
171	[الأعراف: 167-164/7]	﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ ...﴾
171	[الأعراف: 168/7]	﴿وَوَقَطْنَا فِي الْأَرْضِ أُمَّةً ...﴾
172	[الأعراف: 169/7]	﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ ...﴾
172	[الأعراف: 170/7]	﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ ...﴾
172	[الأعراف: 174-171/7]	﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ ...﴾
173	[الأعراف: 178-175/7]	﴿وَإِذْ نُنزِّلُ عَلَيْكُمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا ...﴾
175	[الأعراف: 181-179/7]	﴿وَلَقَدْ دَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ...﴾
176	[الأعراف: 186-182/7]	﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ ...﴾
177	[الأعراف: 188-187/7]	﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ ...﴾
178	[الأعراف: 194-189/7]	﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ...﴾
179	[الأعراف: 200-195/7]	﴿اللَّهُمَّ ارْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا ...﴾
175	[الأعراف: 203-201/7]	﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ ...﴾
181	[الأعراف: 206-204/7]	﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ...﴾
سورة التوبة		
137-110	[التوبة: 32/9]	﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ﴾
81	[التوبة: 103/9]	﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾
145	[التوبة: 108/9]	﴿رَجَالٌ يُجِبُونَ أَنْ يَنْظُرُوا﴾

83	[التوبة: 119/9]	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾
64	[التوبة: 191/9]	[وقالت النصارى] ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ...﴾
سورة يونس		
135	[يونس: 26/10]	﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾
سورة إبراهيم		
6	[إبراهيم: 4/14]	﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾
سورة الحجر		
137	[الحجر: 42/15]	﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾
71	[الحجر: 9/15]	﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾
سورة النحل		
6	[النحل: 44/16]	﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾
93	[النحل: 105/16]	﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾
سورة الإسراء		
155	[الإسراء: 16/17]	﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً ...﴾
133	[الإسراء: 18/17]	﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ ...﴾
134	[الإسراء: 58/17]	﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾
164	[الإسراء: 81/17]	﴿وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ رَهُوقًا﴾
سورة الكهف		
133	[الكهف: 29/18]	﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾
سورة الأنبياء		
133	[الأنبياء: 98/21]	﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾
115	[الأنبياء: 23/21]	﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾
سورة الحج		
116	[الحج: 46/22]	﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾
سورة الشعراء		
75	[الشعراء: 77/26]	﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾

110	[الشعراء: 89-88/26]	﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ...﴾
136	[الشعراء: 227/26]	﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾
سورة العنكبوت		
72	[العنكبوت: 69/29]	﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَهُمْ صُبُلَنَا...﴾
سورة الأحزاب		
81	[الأحزاب: 43/33]	﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾
سورة سبأ		
149	[سبأ: 46/34]	﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ﴾
سورة الزمر		
92	[الزمر: 33/39]	﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾
سورة غافر		
102	[غافر: 78/40]	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ﴾
سورة فصلت		
122-96	[فصلت: 46/41]	﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾
سورة الشورى		
137-98	[الشورى: 7/42]	﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾
سورة الزخرف		
124	[الزخرف: 83/43]	﴿قَدَرُوا يَحْضُوا وَيَلْعَبُوا...﴾
سورة الجاثية		
94	[الجاثية: 23/45]	﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ...﴾
سورة الأحقاف		
100-34	[الأحقاف: 35/46]	﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْشِ﴾
سورة ق		
95	[ق: 37/50]	﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ...﴾
سورة الذاريات		
113	[الذاريات: 21/51]	﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾
سورة النجم		
107	[النجم: 40-39/53]	﴿لَيْسَ لِلإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى...﴾
سورة الرحمن		

94-62	[الرحمن: 60/55]	{هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ}
سورة الجمعة		
64	[الجمعة: 6/62]	{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ ...}
سورة التَّحْرِيمِ		
90	[التَّحْرِيمِ: 12/66]	{وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا}
سورة الإنسان		
167	[الإنسان: 30/76]	{وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ}
سورة المطففين		
60	[المطففين: 14/83]	{كَلَّا بَلْ رَانَ ...}
سورة الفجر		
132-129	[الفجر: 28/89]	{ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ ...}
سورة الشمس		
72	[الشمس: 10-7/91]	{وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ...}
سورة الانفطار		
167	[الانفطار: 8/82]	{فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ}
سورة الضحى		
133	[الضحى: 8-7/93]	{وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ...}
سورة العاديات		
165-48	[العاديات: 10-9/100]	{إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴿١٠٠﴾ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ}
سورة الإخلاص		
80-34	[الإخلاص: 4/112]	{وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ}

فهرس الأحاديث والآثار

الصفحة	الحديث أو الأثر
121	«انقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله»
100	«أدبني ربي فأحسن تأديبي»
75	«أفضل الأعمال: الحُب في الله...»
103	«أنا جليس من ذكرني»
181	«إنه ليغان على قلبي فأستغفر الله مئة مرة»
179-168	«أول ما خلق الله روعي»
169	«علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل»
120	«فبي يبصر وبني يسمع وبني ينطق وبني يبسط وبني يمشي»
168	«لولاك لما خلقت الكون»
75	«من تقرب مني شبرًا...»
68	«من عادى لي وليًا فقد آذني بالحرب»
75	«من عرف نفسه فقد عرف ربه»
90	«نحن نحكم بالطواهر، والله متولي السرائر»

فهرس الأشعار

الصفحة	رأس البيت الشعري
67	أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى ...
183	إذا ما أعجبتك خصال امرئ ...
139	إنّ الأمور وإن سُدَّت مسالكها ...
60	إنّ الحياء لباب الله فتّاح ...
133	أنت الغنيّ بذاته عن خلقه ...
61	غسل الدّراعين مشروع رعايته ...
148	الكلّ أبداع ههنا من أجلنا ...
152	لا يهتدي قلبي إلى غيركم ...
139	ما أحسن الصّبر في الدّنيا وأجمله ...
134	ما في العوالم ذرّة أو خطرّة ...
109	هوى فؤادي ولم يعلم به بدني ...
84	وحقّك ما نظرت إلى سواكا ...
112	وكتّبتك جوفي لا تفارق مضجعي ...
104	وكلّ له سؤل ودين ومذهب ...
148	يا أيّها الطالب المصنّي حشاشته ...

قائمة المصادر والمراجع

المصادر العربية:

- الأبشيهي، شهاب الدين أبو الفتح محمد بن أحمد بن منصور. المستطرف في كل فن مستطرف. المجلد 2. بيروت: دار مكتبة الحياة، د. ط، 1992/1412.
- ابن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي العبسي أبو بكر. المُصنَّف. تحقيق: محمد عوّامة. المجلد 26. جدة: دار القبلة، الطبعة 1. 2006/1427.
- ابن الجزري، محمد بن محمد بن علي بن يوسف أبو الخير. غاية النهاية في أسماء رجال القراءات أولي الرواية. تحقيق: عمرو بن عبد الله. المجلد 4. القاهرة: دار اللؤلؤة، الطبعة 1، 2017/1438.
- ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد. المدهش. تحقيق: عبد الكريم نتان وخذون مخلوطة. المجلد 2. بيروت: دار القلم، الطبعة 2، 2014/1435.
- ابن الحمصي، أحمد بن محمد بن عمر الأنصاري. حوادث الزمان ووفيات الشيوخ والأعيان. تحقيق: عبد العزيز حرفوش. المجلد 3. بيروت: دار النفايس، الطبعة 1، 2000/1421.
- ابن إياس، محمد بن أحمد بن إياس الحنفي أبو البركات. بدائع الزهور في وقائع الدهور. تحقيق: محمد مصطفى. المجلد 5. مكة المكرمة: مكتبة دار الباز، الطبعة 1، 1984/1404.
- ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد. إنباء الغمر بأبناء العمر. تحقيق: حسن حبشي. المجلد 4. القاهرة: لجنة إحياء التراث الإسلامي، 1969/1389.
- ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي أبو الفضل الشافعي. فتح الباري شرح صحيح البخاري. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. المجلد 13. بيروت: دار المعرفة، الطبعة 1. 1959/1379.
- ابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد بن علي السعدي الأنصاري شهاب الدين شيخ الإسلام أبو العباس. الفتاوى الحديثية. بيروت: دار المعرفة، الطبعة 2، د. ت
- ابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد بن علي. تحفة المحتاج في شرح المنهاج ومعه حاشية الشرواني وحاشية بن قاسم العبادي. المجلد 10. مصر: المكتبة التجارية الكبرى، د. ط، 1938/1357.
- ابن خالويه الحسين بن أحمد أبو عبد الله. مختصر في سواند القرآن من كتاب البديع. تحقيق: برجشتراسر. بيروت: المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، الطبعة 1، 2009/1430.
- ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر البرمكي الإربلي. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان. تحقيق: إحسان عباس. المجلد 7. بيروت: دار صادر، الطبعة 1، 1972/1392.

ابن دقيق العيد، تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري. شرح الإمام بأحاديث الأحكام. تحقيق: محمد خلوف العبد الله. المجلد 5. سوريا: دار النوادر، الطبعة 2، 2009-1430.

ابن عربي، محي الدين الطائي الحاتمي. مجموع رسائل ابن عربي "التنزيلات الموصلية في أسرار الطهارات والصلوات والأيام الأصلية" أو "تنزيلات الأملاك من عالم الأرواح إلى عالم الأفلاك". بيروت: دار المحجة البيضاء، د. ط، 2000/1421.

ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي. مقاييس اللغة. تحقيق: عبد السلام محمد هارون. المجلد 6. بيروت: دار الفكر، الطبعة 1، 1979/1399.

ابن قرقماس، محمد. نشر الجمان المنتظم من فتح الرحمن. إسطنبول: السليمانية، بايزيد، B587_JPG، 1 أ-389 ب.

ابن قرقماس، محمد. نشر الجمان المنتظم من فتح الرحمن. إسطنبول: السليمانية، بايزيد، B588_JPG، 1 أ-403 أ.

ابن قرقماس، محمد. نشر الجمان المنتظم من فتح الرحمن. سانت بطرسبورغ: مكتبة كلية الدراسات الشرقية، 3919، 1 أ-168 ب.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي البصري ثم الدمشقي. تفسير القرآن العظيم. تحقيق: سامي بن محمد سلامة. المجلد 8. الرياض: دار طيبة، الطبعة 2، 1999/1420.

ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين الأنصاري الرويفعي الإفريقي. لسان العرب. المجلد 15. بيروت: دار صادر، الطبعة 3، 1993/1414.

أبو الفرج الأصفهاني، علي بن الحسين. الأغاني. تحقيق: إحسان عباس وآخرون. المجلد 25. بيروت: دار صادر، الطبعة 3، 2008/1429.

أبو الفضل الأحنف، العباس بن الأحنف بن الأسود بن طلحة الحنفي اليمامي. ديوان أبي الفضل بن الأحنف. تحقيق: عاتكة الخزرجي. القاهرة: مطبعة دار الكتب المصرية، الطبعة 1، 1954/1373.

أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن عمرو بن عمران الأزدي السجستاني. سنن أبي داود. تحقيق: شعيب الأرنؤوط - محمّد كامل قره بللي. المجلد 7. بيروت: دار الرسالة العالمية، الطبعة 1، 2009/1430.

أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران. الفروق في اللغة. تحقيق: جمال مدغمش. بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 1، 2002/1422.

- أحمد بن حنبل، أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني أبو عبد الله. *المسند*. تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد وآخرون. المجلد 50. بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 1، 2000/1421.
- البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة. *الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه*. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. المجلد 19. الرياض: دار السلام، الطبعة 1، 1998/1419.
- بُلوط، علي الرضا قره بلوط وأحمد طوران قره بلوط. *معجم التاريخ التراث الإسلامي في مكتبات العالم*. المجلد 6. قيصري: دار العقبة، الطبعة 1، 2001/1422.
- البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر الخُسْرُوْجْردي الخراساني. *الأسماء والصفات*. تحقيق: محمد زاهد الكوثري. القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، الطبعة 1، 2014/1435.
- البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُوْجْردي الخراساني. *السنن الكبير*. تحقيق: مركز هجر للبحوث والدراسات. المجلد 21. القاهرة: دار هجر، الطبعة 1، 2011/1432.
- الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سَؤْرَة بن موسى بن الضَّحَاك. *سنن الترمذي*. تحقيق: بشار عواد معروف. المجلد 6. بيروت: دار الغرب الإسلامي، د. د، 1998/1419.
- الجبرتي، عبد الرحمن بن حسن المؤرخ. *تاريخ عجائب الآثار في التراجم والأخبار*. المجلد 3. بيروت: دار الجيل بيروت، الطبعة 1، 1900/1318.
- الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي. *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*. تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار. المجلد 6. بيروت: دار العلم للملايين، 1987/1407.
- حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني. *سلم الوصول إلى طبقات الفحول*. تحقيق: محمود عبد القادر الأرنؤوط. المجلد 6. إسطنبول: مكتبة إرسیکا، د. د، 2010/1431.
- حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني. *كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون*. المجلد 2. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د. ط، 1941/1360.
- خاروف، محمد فهد. *التسهيل لقراءات التنزيل*. دمشق: دار البيروتي، الطبعة 3، 2012/1434.
- الدَّارِقُطْنِي، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي. *سنن الدارقطني*. تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون. المجلد 5. بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 1، 2004/1424.

الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد التميمي السمرقندي. مسند الدارمي/ سنن الدارمي. تحقيق: حسين سليم أسد الداراني. المجلد 4. الرياض: دار المغني للنشر والتوزيع، الطبعة 1، 1991/1412.

الداوودي، محمد بن علي بن أحمد شمس الدين الداوودي المالكي. طبقات المفسرين. المجلد 2. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1983/1403.

الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان. سير أعلام النبلاء. تحقيق: محمد أيمن الشبراوي. المجلد 18. القاهرة: دار الحديث، الطبعة 1، 2006/1427.

الرازبي، فخر الدين محمد بن عمر الخطيب بن الحسن بن الحسين التيمي البكري. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين. تحقيق: علي النشار. بيروت: دار الكتب العلمية، د. د، 1982/1402.

رواشدة، زياد عبد الرحمن. "تفسير نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن؛ لمحمد قرقماس دراسة وصفية تحليلية". المدرسة التركية في التفسير في العصر العثماني. تحرير: هداية أيدار. 185-161/1. إسطنبول، نشرات الأنصار، الطبعة 1، 2018/1429.

رواشدة، زياد عبد الرحمن. سؤال الفهم لمسائل اعتزاليات تفسير البيضاوي. بيروت: مؤسسة الريان، الطبعة 1، 2024/1446.

الزرقاني، محمد عبد العظيم. مناهل العرفان في علوم القرآن. المجلد 2. القاهرة: مطبعة عيسى البابي الحلبي، الطبعة 3، 1943/1362.

الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس الدمشقي. الأعلام. المجلد 8. بيروت: دار العلم للملايين، الطبعة 15، 2002/1423.

الزبيدي، مفيد. موسوعة التاريخ الإسلامي -العصر المملوكي-. المجلد 6. عمان: دار أسامة، الطبعة 1، 2009/1430.

زين الدين، عبد الباسط بن أبي الصفاء غرس الدين خليل بن شاهين الظاهري الملطي ثم القاهري الحنفي. نيل الأمل في نيل الدول. تحقيق: عمر عبد السلام تدمري. المجلد 9. بيروت: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، الطبعة 1، 2002/1423.

السبكي شيخ الإسلام علي بن عبد الكافي، وولده تاج الدين السبكي عبد الوهاب بن علي. الإبهاج في شرح المنهاج. تحقيق: أحمد جمال الزمزمي ونور الدين عبد الجبار صغيري. المجلد 7. دبي: دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث، الطبعة 1، 2003/1424.

السخاوي، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد. *الضوء اللامع لأهل القرن التاسع*. المجلد 12. بيروت: دار مكتبة الحياة، 1991/1412.

السخاوي، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد. *الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر*، تحقيق: إبراهيم باجس عبد المجيد. المجلد 3. بيروت: دار ابن حزم، الطبعة 1، 1999/1420.

السبوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين. *نظم العقيان في أعيان الأعيان*. تحقيق: فيليب حتي. بيروت: المكتبة العلمية، الطبعة 1، 1927/1346.

شكري، أحمد خالد. *الميسر في علم عدّ أي القرآن*. جدة: مركز الدراسات والمعلومات القرآنية، الطبعة: 1، 2012/1433.

الشهرستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد. *الملل والنحل*. تحقيق: عبد العزيز محمد الوكيل. المجلد 3. القاهرة: مؤسسة الحلبي، ب.ط، 1968/1388.

الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله اليميني. *البر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع*. المجلد 2. بيروت: دار الكتاب الإسلامي، الطبعة 1، 1990/1411.

الصفدي، صلاح الدين خليل بن أبيك بن عبد الله. *الوافي بالوفيات*. تحقيق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى. المجلد 29. بيروت: دار إحياء التراث، الطبعة 1، 2000/1420.

الضباع، علي محمد. *الإضاءة في بيان أصول القراءة*. تحقيق: محمد خلف الحسيني. القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، الطبعة 1، 1999/1420.

الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي. *المعجم الكبير*. تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي. المجلد 25. القاهرة: دار إحياء التراث العربي، الطبعة 1، 1983/1403.

الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم. *المعجم الأوسط*. تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد وعبد المحسن الحسيني. المجلد 10. القاهرة: دار الحرمين، الطبعة 1، 1994/1415.

الطبري، محمد بن جرير أبو جعفر. *جامع البيان عن تأويل أي القرآن*. تحقيق: محمود محمد شاكر. المجلد: ٢٤. مكة المكرمة: دار التريية والتراث، ب.ت.

عبد النبي بن عبد الرسول الأحمد نكري القاضي. *جامع العلوم في اصطلاحات الفنون*. تحقيق: حسن هاني فحس. المجلد 4. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 2000/1421.

عتيق، عبد العزيز. *علم البديع*. بيروت: دار النهضة العربية، الطبعة 1، 2002/1423.

- عتيق، عبد العزيز. *علم العروض والقافية*. بيروت: دار النهضة العربية، الطبعة 1، 1987/1407.
- عمر، أحمد مختار- مكرم، عبد العال سالم. *معجم القراءات القرآنية وأشهر القراء*. المجلد 8. الكويت: مطبوعات جامعة الكويت، الطبعة 2، 1988/1408.
- الغزي، شمس الدين أبو المعالي محمد بن عبد الرحمن بن الغزي. *ديوان الإسلام*. تحقيق: سيد كسروي حسن. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1990/1411.
- القاري، علي بن محمد أبو الحسن نور الدين الملا الهروي. *الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة*. تحقيق: محمد الصبّاغ. بيروت: المكتب الإسلامي، الطبعة 2، 1985/1406.
- القاضي، عبد الفتاح بن عبد الغني بن محمد. *البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة من طريقي الشاطبية والدرة*. بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة 1، 1981/1401.
- القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك. *الرسالة القشيرية*. تحقيق: عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف. المجلد 2. القاهرة: دار المعارف، الطبعة 3، 2018/1439.
- القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك. *لطائف الإشارات "تفسير القشيري"*. تحقيق: عبد اللطيف حسن عبد الرحمن. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 2، 2007/1428.
- القطاونة، عاصم محمد. *تفسير سورة المجادلة من كتاب فتح الرحمن في تفسير القرآن لمحمد بن قرقماس دراسة وتحقيق*. الكرك: جامعة مؤتة، كلية الشريعة، قسم أصول الدين، رسالة ماجستير، 2015/1436.
- القطيعي، صفى الدين عبد المؤمن بن عبد الحق ابن شمائل البغدادي الحنبلي. *مرصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والنباع*. تحقيق: علي البجاوي. المجلد 3. بيروت: دار الجيل، الطبعة 1، 1991/1412.
- كحالة، عمر بن رضا بن محمد راغب بن عبد الغني الدمشقي. *معجم المؤلفين*. المجلد 15. بيروت: مكتبة المثنى/ دار إحياء التراث العربي، 1957/1377.
- الماتريدي، أبو منصور محمد بن محمد بن محمود. *التوحيد*. تحقيق: فتح الله خليف. الإسكندرية: دار الجامعات المصرية، د. ط، 1970/1390.
- الموردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي. *أدب الدنيا والدين*. بيروت: دار ومكتبة الهلال، د. ط، 2000/1421.
- مبارك، علي باشا. *الخطط التوفيقية الجديدة لمصر - القاهرة ومدنها وبلادها القديمة والشهيرة*. المجلد 6. القاهرة: المطبعة الأميرية ببولاق، الطبعة 1، 1887/1305.
- مجمع اللغة العربية. *المعجم الوسيط*. القاهرة: مكتبة الشروق الدولية، الطبعة 1، 2004/1425.

محمد، سعاد ماهر. مساجد مصر وأولياءها الصالحون. المجلد 5. القاهرة: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، الطبعة 2، 2009/1430.

مرتضى الزبيدي، محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني أبو الفيض. تاج العروس من جواهر القاموس. تحقيق: عبد الستار فراج وآخرون. المجلد 40. القاهرة: التراث العربي، الطبعة 2، 1965/1385.

المرزباني، أبو عبيد الله محمد بن عمران. معجم الشعراء. تحقيق: ف. كرنكو. (بيروت: مكتبة القدسي، دار الكتب العلمية، الطبعة 2، 1982/1402).

مركز الملك فيصل. خزنة التراث. الرياض: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الطبعة 1، 2018/1439.

المستعصي، محمد بن أيمن. الدر الفريد وبيت القصيد. تحقيق: الدكتور كامل سلمان الجبوري. المجلد 13. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 2014/1436.

مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري. المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. المجلد 5. بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة 1، 1991/1412.

مصحف التقسيم الموضوعي والبيان لمواطن المناجاة. دمشق: دار غار حراء ودار الريادة، الطبعة: 1، 2011/1431.

المقرزي، تقي الدين أحمد بن علي بن عبد القادر أبو العباس الحسيني العبيدي. المواعظ والاعتبار بذكر الخطب والآثار. تحقيق: خليل منصور. المجلد 4. بيروت: دار الكتب العلمية، 1998/1419.

الموسوعة الشاملة للحضارة الإسلامية. "مسجد وسبيل جنبلات بدرج الحجر بالسيدة زينب بالقاهرة"، يوتيوب. 10 يناير 2023. <https://youtu.be/CKGI7ZLCfpM>

نجم الدين الكبرى، أحمد بن عمر بن محمد. التأويلات النجمية في التفسير الإشاري. تحقيق: أحمد المزدي. المجلد 6. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 2009/1430.

النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني. السنن الكبرى. تحقيق: حسن عبد المنعم شلبي. المجلد 12. بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 1، 2001/1421.

النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف. فتاوى الإمام النووي المسماة: "بالمسائل المثورة". ترتيب: تلميذه علاء الدين بن العطار، تحقيق: محمد الحجار. بيروت: دار البشائر الإسلامية، الطبعة 6، 1996/1417.

النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي. *غرائب القرآن ورغائب الفرقان*. تحقيق: زكريا عميرات. المجلد 6. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1996/1417.

الهروي، أبو عبيد أحمد بن محمد. *الغريبين في القرآن والحديث*. تحقيق: أحمد فريد المزيدي. المجلد 6. مكة المكرمة: مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة 1، 1999/1419.

المصادر الأجنبية:

Durmuş, İsmail. *TDV İslâm Ansiklopedisi*. Istanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 1446/2024.

Mutçalı, Serdar. *Arapça- Türkçe Sözlük*. İstanbul: Dağarcık yayın, 1416/1995.

Ravaşdeh, Ziyad. “Muhammed b. Korkmaz’ın Nesrü’l-Cümân Adlı Tefsiri İçin Analitik Deskriptif Çalışma”. *Osmanlı Döneminde Tefsir*. 1/161-185. İstanbul: Ensar Yay, 1429/2018.

Yalçın, Selami. *Nâsiruddîn B. Korkmaz El-Aktemurî (Ö. 882/1478) Ve Nesru’l-Cumân isimli Tefsiri*. Sakarya: Sakarya Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Dcotor Tezi, 1442/2020.

الفهرس العام

I.....	الملخّص
II.....	Öz
IV.....	ABSTRACT
VI.....	الافتتاحية
XII.....	الاختصارات
1.....	المقدمة

القسم الأول

التعريف بالمؤلف

7.....	1.1 اسمه ونسبه ومولده
8.....	1.2 نشأته وصفاته ومكانته وحياته العلمية
9.....	1.3 مدرسته
10.....	1.4 شيوخه
11.....	1.5 تلاميذه
12.....	1.6 مؤلفاته
14.....	1.7 وفاته

القسم الثاني

دراسة تفسير "نثر الجمان من فتح الرحمن"

15.....	2.1 دراسة وصفية لمخطوط التفسير ونسخه
	2.1.1 تعريف بمخطوط "نثر الجمان المنتظم من فتح الرحمن"، وسبب تأليفه، ونسبته للمؤلف، وقيمه
15.....	2.1.2 وصف النسخة الأولى من المخطوط "بايزيد"، ومحتواها العام
25.....	2.1.3 وصف النسخة الثانية من المخطوط "سانت بطرسبرغ"، ومحتواها العام
32.....	2.2 منهج المفسر في تفسيره لسورة المائدة والأنعام والأعراف
32.....	2.2.1 شكل التفسير وأسلوبه ومضمونه بالعموم

- 2.2.2 منهجه في الاستدلال بالقرآن الكريم.....33
- 2.2.3 منهجه في الاستدلال بالأحاديث والآثار.....35
- 2.2.4 منهجه في القراءات القرآنية ورسمها وعدّها.....37
- 2.2.5 منهجه في التفسيرات الإشاريّة.....43
- 2.2.6 منهجه في الاستدلال بأقوال المفسرين وترجيح أقوالهم.....44
- 2.2.7 منهج المصنّف في الروايات الإسرائيليّة.....45
- 2.2.8 منهجه في استخدام الشواهد الشعريّة.....45
- 2.2.9 منهجه في استخدام أسلوب السجع.....46
- 2.2.10 منهجه في ذكر المسائل الفقهيّة.....48
- 2.2.11 منهجه في ذكر المسائل والفرق الكلاميّة.....49
- 2.2.12 منهجه في ذكر علوم القرآن.....50
- 2.2.13 لغة المؤلف وأساليبه اللفظيّة.....51
- 2.2.14 منهجه في ذكر المسائل المتعلّقة بالعلوم الكونية.....52
- 2.2.15 أسلوب المؤلف الخطابي.....52
- 2.2.16 مصادر المؤلف.....53

القسم الثالث

التحقيق

- سُورَةُ الْمَائِدَةِ.....57
- [وجوب إيفاء المؤمنين بالعقود والحدود].....57
- [بيان ما أحل الله من شعائر والدعوة للعدل وتقوى الله].....57
- [بيان المحرمات من اللحوم والاستقسام بالأزلام].....59
- [صيد الجوارح والكلاب، والأكل والزواج من أهل الكتاب].....60
- [الطّهارة للصلاة بالماء شرطها وإن تعذرت فالتيمم بديلها].....60
- [التذكير بالنعم والمواثيق والقسط في الحكم والشهادة على التّحقيق].....62

- 63.....تهذيب في اليهود، ونقضهم للعهود
- 63.....[ميثاق الله لأهل الكتاب بالقرآن والرسول ﷺ إذ فيهما هدى ونور]
- 64.....[افتراءات أهل الكتاب على الله والردّ عليها من الله]
- 65.....[إثبات الحجّة بالدليل على أهل الكتاب بالبشير والنذير]
- 66.....[تية بني إسرائيل في البلاد لرفضهم الجهاد]
- 67.....تهذيب في قصّة قاييل، وقتله لأخيه هابيل
- 68.....[حكم القتل والحراية وجزاءها]
- 69.....تهذيب في الأمر باتّقاء الله، وابتغاء الوسيلة والجهاد في سبيل الله
- 69.....أحكام الله الزاجرة بالردع، في السارق والسارقة بالقطع
- 70.....[في تسليّة النبي ﷺ لما يلقاه من اليهود والمنافقين وبيان عاقبتهم]
- 71.....[حكم النبي ﷺ بين أهل الكتاب ومخالفتهم لما حكم لهم كتابهم]
- 71.....[الهداية في التّوراة والحكم بها من المبرّات]
- 72.....تهذيب في اقتفاء عيسى رُوح الله، موسى كليم الله، وما جاء به من عند الله
- 73.....[القرآن لما قبله ناسخ والحكم به واجب]
- 74.....توضيح في النّهي عن موالاة أهل الكتاب، وتنقيح في المنافقين وما هم فيه من الارتياب (74)
- 75.....[أوصاف حزب الله، ومن أعرض عن دين الله]
- 76.....[قبائح أهل الكتاب، والنّهي عن اتخاذهم أولياء]
- 77.....تهذيب في فظاعة قول اليهود، أهل الخبث والخيانة والجُحود
- 77.....ونسبُهُم يَدُ الله بالغلول، وتجروهم على الله بهذا المقول
- 78.....[الأمر بإقامة أحكام الكتاب، وما يترتب عليه من ثواب وعقاب]
- 79.....[من آمن لا خوف عليه لا كمن عن الحقّ عمى وصمّ أذنيه]
- 80.....[قول النصارى القبيح في نسبة الربوبية للمسيح]
- 81.....[استحقاق اللعنة لمن كفر لعصيانهم وعدم تناهيهم عن المنكر]
- 82.....تهذيب في اليهود وشدة عداوتهم، وترتيب في النصارى وقرب مودّتهم

- 83.....[تحريم ما أحل الله من العدوان، وكفارة الحنث بالإيمان]
- 85.....[الخمير ونحوها من الشيطان، وفضيلة من اتقى من أهل الإيمان]
- 86.....[تحريم صيد البرّ على المحرم وجزاؤه وإباحة صيد البحر وطعامه]
- 87.....[قيام شعائر الله بالتحريم والله بكل شيء عليم]
- 88.....[الحضّ على الطيب الحلال، والنهي عن كثر السؤال]
- 89.....[الإشهاد على الوصيّة]
- 90.....[إقامة الحجّة على من كفر، بسؤال الرسل يوم النشور]
- 91.....[طلب الحواريين للمائدة من نبيّ الله عيسى]
- 92.....[الحجّة على النصارى بسؤال الله تعالى لعيسى، وما أعده للصّادقين تعالى]
- 95.....سورة الأنعام
- 95.....[الثناء على الخالق وذم الكافر به]
- 95.....[خلق الله البشر من طين وقدر أجالهم وهو يعلم سرهم وكسبهم]
- 96.....[تعنت المشركين وعاقبة كفرهم]
- 97.....[تهذيب في اقتراح المكذّبين، وترتيب في الجاحدين المستهزئين]
- 97.....[بعض دلائل نفاذ قدرة الله وملكه وسعة رحمته]
- 98.....[الشهادة على عظم أمره، وشدة قهره]
- 99.....[تكذيب أهل الكتاب بالنبيّ ﷺ]
- 100.....[يوم البعث ومواقفه وخسران من كذب به]
- 101.....[تسليّة النبيّ ﷺ لما يلقاه من تعنت المشركين]
- 102.....[بيان تمام قدرة الله تعالى وإحاطة علمه بكل شيء]
- 103.....[تقلب حال الناس في الضراء والسراء]
- 103.....[قدرة الله، وإرساله الرسل]
- 104.....[حقيقة دعوة النبيّ ﷺ]
- 105.....[محااجة من كذب بدعوة النبيّ ﷺ]

- 106.....[كمال علم الله تعالى بالكليات والجزئيات، وكمال قدرته]
- 108.....[المكذِّبون بالآيات والنهي عن مجالستهم]
- 108.....[الرد على المشركين، وإنذارهم بالبعث]
- 110.....[حجة إبراهيم عليه السلام على قومه]
- 111.....[تهذيب فيمن آمن بالله، ولم يعبد بعد إيمانه غير الله]
- 112.....[هدي الأنبياء سلام الله عليهم وتكذيب اليهود لهم]
- 113.....[من كذب بالكتاب وحاله يوم الحساب]
- 115.....[هدية منيفة أهداها اللسان، ومو عظة أوضحتها الأقلام بالبنان
في تقدير الأقوات، لسائر المخلوقات]
- 115.....[وما خص به الإنسان الكامل، من النعم والفضائل]
- 116.....[الرد على افتراء المشركين بجعل صاحبة له والبنين]
- 117.....[اتباع سبيل الله بالبصيرة والإعراض عن المشركين بتركهم وعدم سبهم]
- 118.....[طلب المشركين للآيات وتعنتهم]
- 119.....[تثبيت فؤاد النبي ﷺ بإخباره عن ابتلاء الأنبياء]
- 120.....[صدق كلمة الله واستقامة سبيله، ووجوب الأكل مما ذكر اسم الله عليه]
- 121.....[اجتناب ظاهر الإثم وباطنه، وما من اللحم لم يذكر اسم الله عليه]
- 122.....[مكر المجرمين ومآلهم، ومن يهديهم الله ويضلهم]
- 123.....[تهذيب فيمن استنقل العبادة وأهملها، واستنقل راحة الغفلة واستعملها]
- 124.....[تهديد ووعيد للعصاة والمفترين]
- 125.....[افتراءات المشركين على الله بقتل الأولاد وتحريم ما أحل الله بالعناد]
- 126.....[خسران من قتل الأولاد ومن اتبع الشيطان بالخطوات]
- 127.....[تحريم اليهود لما أحل الله من النعم]
- 128.....[بيان ما على اليهود حرم وما حرموه على أنفسهم]
- 129.....[أصول المحرمات وأصول الفضائل في الإسلام]

- 130.....[الهداية المنزلة بالكتب ووجوب اتباعها، والوعيد لناذها]
- 131.....[الشيع التي افتقرت عن دين الحق، ومن جاء بالحسنات والصدق]
- 134.....[الإخلاص والثناء على الإنعام بختم سورة الأنعام]
- 137.....سُورَةُ الْأَعْرَافِ.....
- 137.....[اتباع القرآن وكونه ذكرى لأهل الإيمان]
- 137.....[إهلاك الأمم وحال من ظلم]
- 138.....تهذيبُ فِيمَنْ مَكَّنَهُمُ اللهُ فِي الْأَرْضِ، وَبَسَطَ لَهُمْ نِعْمَةً فِي طَوْلِهَا وَالْعَرْضِ
- 140.....تهذيب في آدَمَ وَحَوَاءَ، وَإِبْلِيسَ وَجَنَّةَ الْمَأْوَى
- 141.....إِنَّ الصَّابِرَ يَتَوَقَّعُ خَيْرًا، وَالْمُسْتَعْجِلَ يَتَوَقَّعُ زَلَلًا وَضَيْرًا
- 142.....[نعمة الله على النَّاسِ، بما يوارى سوءاتهم من اللباس]
- 143.....[بيان ما أحل الله تعالى للمؤمن وما حرم]
- 144.....تَهْذِيبٌ فِي انْقِضَاءِ الْأَجَلِ، وَتَرْتِيبٌ فِي جَزَاءِ الْعَمَلِ
- 145.....[لعن الأمم بعضها لبعض في النيران واستحالة دخولهم الجنان]
- 146.....[بيان فيمن استقاموا، أنهم من أهل الجنة كانوا]
- 147.....[بيان حال من في الأعراف من الرجال]
- 148.....من قامَ بما أمره مَوْلَاهُ، وَبَايَنَ مَا عَنَّهُ نَهَاهُ، أُعِدَّ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ
- 151.....التَّهْذِيبُ الْوَضَّاحُ، فِي إِرْسَالِ الرِّيَّاحِ
- 152.....تهذيبٌ مِنَ الْفَقِيرِ الْمُسْتَهَامِ، فِي قِصَّةِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
- 153.....التَّهْذِيبُ الْمَسْرُودُ، فِي قِصَّةِ هُودَ
- 155.....سَرْدُ نَاصِحٍ، فِي قَوْمِ صَالِحٍ
- 156.....التَّهْذِيبُ الْمُنُوطُ، بِقَوْمِ لُوطَ
- 157.....تفسير آيات من الكتاب الذي ليس فيه ريب، في قصة قوم نبي الله شعيب
- 158.....تهذيبٌ فِيمَا قَضَاهُ اللهُ فِي أَرْزَلِهِ مِنَ الْعَمَلِ الْغَيْبِ، وَمَا أَبْرَزَهُ عِنْدَ اسْتِحْقَاقِهِ لِهَلَاكِ قَوْمِ شَعِيبَ
- 158.....[ابتلاء قوم النبيين ليكونوا من المتضرعين]

- 160.....[جزء من أمن من أهل القرى ومن كفر]
- 161.....في إرسال موسى إلى فرعون، وملائه الذين هم للكفر عون
- 162.....تهذيب في قصة اهتداء السحرة، لأنهم بعد الكفر صاروا من الكرام البررة
- 163.....[الملأ من القوم وما قالوه عن موسى في ذلك اليوم]
- 164.....[فيما نزل بال فرعون من رجز وما كان منهم من نكس]
- 165.....[انتكاس اليهود بعد إهلاك عدوهم]
- 166.....تهذيب في شكر موسى مَوْلَاهُ، وترتيب فيما خصَّه به وأَوْلَاهُ
- 167.....[نزول الألواح على موسى بالموعظة]
- 168.....تهذيب في قوم موسى واتخاذهم العجل يعْبُدُونَهُ، وإِجَاءَهُمُ الْجَهْلُ إِلَى تَرْكِ عِبَادَةِ اللَّهِ وَعِبَادَةِ مَا دُونَهُ
- 169.....[الغضب على من اتخذ العجل إلهًا، واختيار موسى سبعين رجلًا]
- 171.....[ما جاء في التوراة من صفات النبي ﷺ]
- 172.....[من قوم موسى أمة يهدون بالحق، وبيان ما جاءهم من رزق]
- 173.....[بيان تبديل اليهود للأوامر والحدود]
- 174.....[العذاب البئيس لليهود ومسحهم قرده لعتوهم وبغيهم]
- 175.....[بيان ما أخذ على بني آدم يوم أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ]
- 176.....[انسلاخ بلعام بن باعوراء من العرفان والإيمان]
- 177.....[صفات من خُلِقَ لِلنَّارِ وَتَرَكَ مِنَ أَلْحَدِ فِي أَسْمَاءِ الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ]
- 179.....[آيات الله هداية لمن اهتدى ووبال على من اعتدى]
- 180.....تهذيب في السُّؤَالِ عَنِ السَّاعَةِ، وَلَيْسَ الْإِخْتَارُ عَنْهَا مِنَ الْإِسْتِطَاعَةِ
- 181.....تَهْذِيبٌ فِي جَمِيعِ عَالَمِ الْإِنْسَانِ، أَنَّهُ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ بَمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
- 181..لَمَّا كَانَ آدَمُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَبَا الْأَشْبَاحِ، وَكَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا الْأَرْوَاحِ
- 182..[اثبات عجز ما عُبد من المشركين، والأمر بالإعراض عن الجاهلين ونزغ الشياطين]
- 183.....[تبصرة وتذكّر الأتقياء، وغفلة الأشقياء]

184.....	[ختم سورة الأعراف بلزوم الذّكر ونبذ الكبر]
187.....	الخاتمة
190.....	فهرس الآيات القرآنيّة
198.....	فهرس الأحاديث والآثار
199.....	فهرس الأشعار
200.....	قائمة المصادر والمراجع
216.....	الملحقات



الملحقات



لوحة الغلاف من نسخة "بايزيد"



اللوحة الأولى من المخطوط من نسخة "بايزيد"



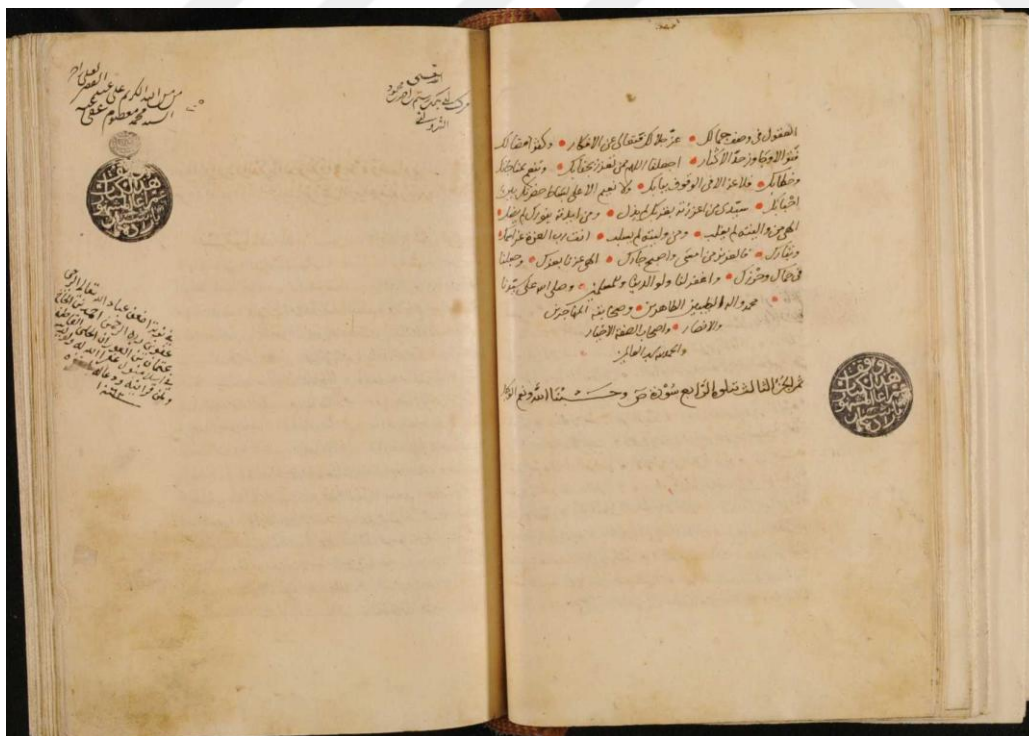
اللوحة الأخيرة من المجلد الأول والجزء الثاني من نسخة "بايزيد"



لوحة الغلاف للمجلد الأول من نسخة "بايزيد"



اللوحه الأولى من المجلد الثاني من نسخة "بايزيد"



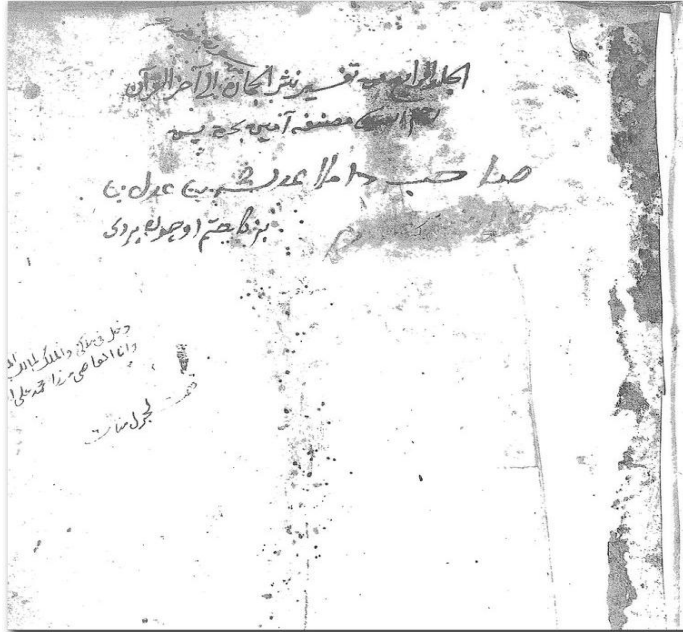
اللوحه الأخيرة من الجزء الثالث من نسخة "بايزيد"



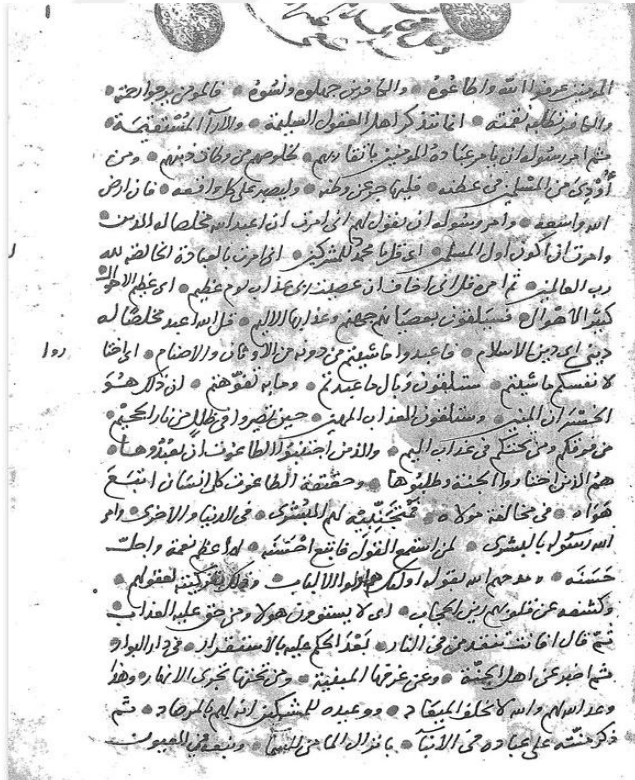
اللوحه الأولى من الجزء الرّبعة من نسخة "بايزيد"



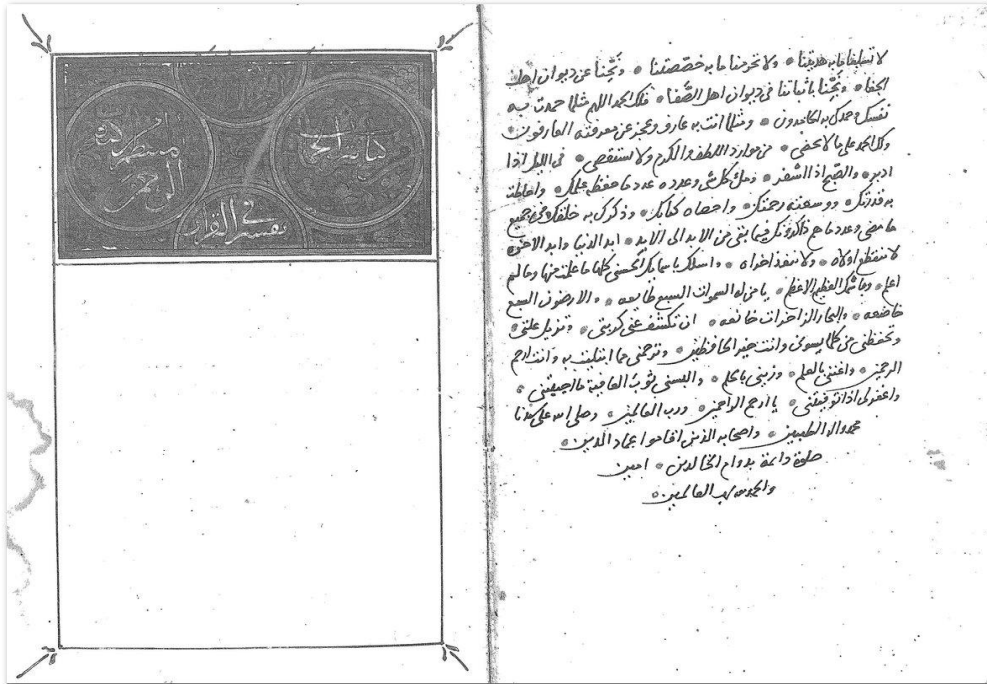
اللوحه الأخيرة من المجلّد الثاني وقيد الفراغ من نسخة "بايزيد"



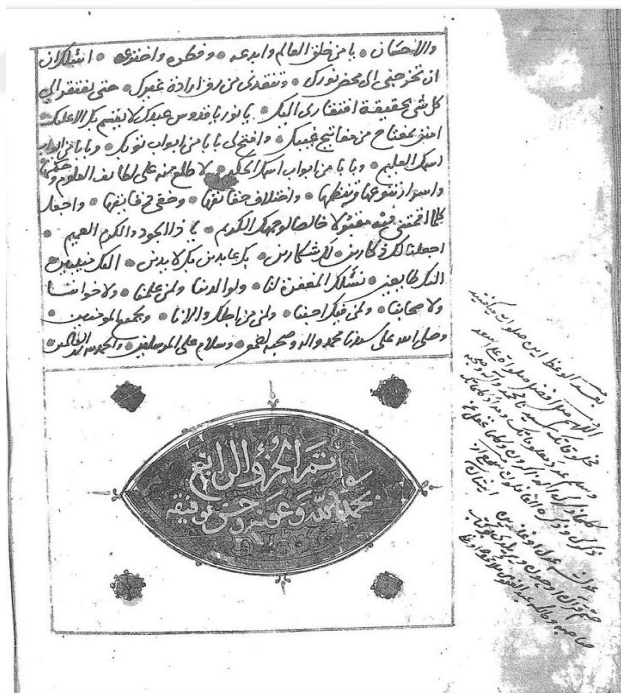
صفحة غلاف نسخة "سانت بطرسبورغ"



الصفحة الأولى من نسخة "سانت بطرسبورغ"



بداية الجزء الرابع من نسخة "سانت بطرسبورغ"



الصفحة الأخيرة وقيد الفراغ من نسخة "سانت بطرسبورغ"



صورة من داخل مدرسة ابن قرقماس [مسجد جمبلاط] يظهر بها منبر خشبي ومحراب غطي أعلاه ببلاطات قاشانية من العصر العثماني، ويعلوه لوحة خشبية فيها كتابة بخط الثلث عليها مجدد المدرسة الأمير علي كتخدا الجاوشية وتاريخ التجديد في سنة (1212هـ)، وفوق اللوحة طاقة فيها حص معشقة بالزجاج الملون ترجع إلى عهد ابن قرقماس.¹

¹. سعاد محمد، مساجد مصر، 251/4-252. التقط الصورة الأستاذة تونسنا محمد قربان في 2023/5/22.



مدخل مدرسة ابن قرقماس [مسجد جبلاط] على يمينها سبيل يعلوه كتاب، وعلى يسارها منذنة.¹

¹. التقط الصورة الأستاذة تونس محمد قربان في 2023/5/22..



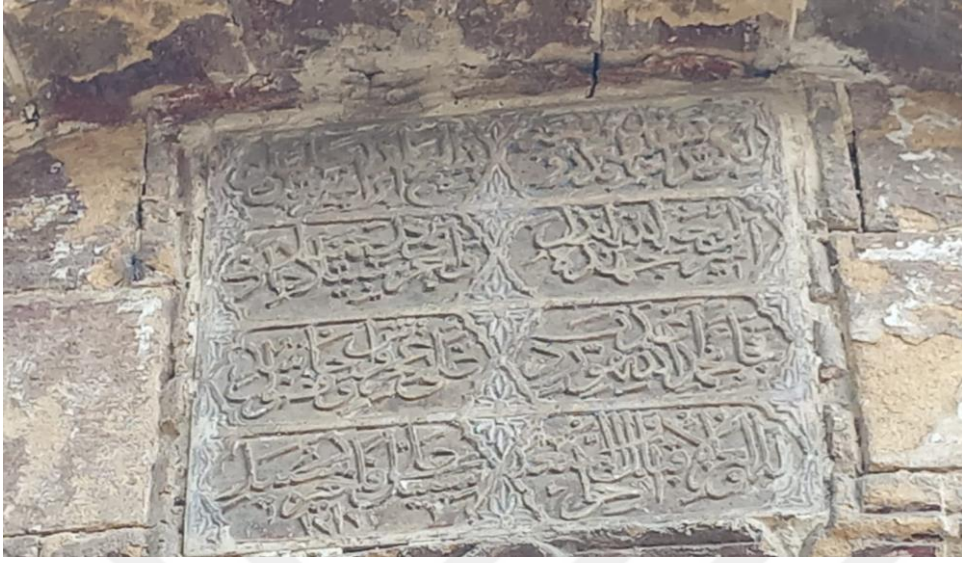
واجهة المدرسة الرئيسية وتعلوها منئذنة على الطراز العثماني، وبليها المدخل ثم السبيل.¹

¹. التقط الصورة الأستاذة تونس محمد قربان في 2023/5/22..



السبيل الملحق بالمدرسة ويعلوه كَنَاب.¹

¹. التقط الصورة الأستاذة تونس محمد قربان في 2023/5/22..



لوحة تعلو الشباك الأوسط للسبيل ذكر فيها اسم المجدد وتاريخ البناء (1212هـ).¹



مدفن الشيخ محمد بن قرقماس مطلاً على إيوان القبلة، باسم: "الشيخ محمد جنبلات".²

¹ .النقط الصورة الأستاذة تونسنا محمد قربان في 2023/5/22..
² .سعاد محمد، مساجد مصر، 453/4.