

T.C
İSTANBUL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI İSLAMİ
ARAŞTIRMALAR (ARAPÇA)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

KÜTÜB-İ SİTTE RİVĀYETLERİ
ÇERÇEVESİNDE HZ. PEYGAMBER'İN İNSAN
ZAAFLARINI TEDAVİ YÖNTEMİ
الضعف البشري وعلاجه في مرويات الكتب الستة

MOHAMMED AL-SANHANİ

2501171759

(ORCID: 0000-0002-9295-0235)

TEZ DANIŞMANI

DOÇ. DR. ABDULLAH HİKMET ATAN

İSTANBUL-2022

ملخص الرسالة

الضعف البشري وعلاجه في مرويات الكتب الستة

محمد حمود أحمد السنحاني

قال الله تعالى: {وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا} [النساء: 28]، وقال سبحانه: {اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً} [الروم: 54].

لما كان أصل الإنسان من ضعف ومصيره إلى ضعف؛ وما بينهما قوة كامنة قد تتأتى لبعضٍ وتغيب عن بعض، جعل الله عز وجل لكل ضعفٍ أو قوةٍ أسباباً؛ وجعل هذه الأسباب على صنفين؛ صنف جبلي متعلق بسنن الله الكونية خارج عن قدرة الإنسان وتدبيره، وصنف آخر متعلق بكسب الإنسان واختياره، وما يعني الباحث بالدراسة هو هذا الصنف.

والمتتبع لهذا الضعف يجده أيضاً على قسمين: قسم حسي متعلق بالجسد والمال والقوة المادية، وقسم معنوي متعلق بالروح والفكر والسلوك، ولذلك جاءت رسالة السماء لتسموا بهذا المخلوق المكرم وترتقي به وتنتشله من حضيض الحيوانية إلى صفات الإنسانية الحقة، وفي سبيل ذلك أوجدت له كل وسائل الرفعة وهيأت له جميع أسباب القوة في شتى المجالات.

وإن المتتبع للسنة النبوية سيجدها زاخرة بالأحاديث والمواقف التي تعالج هذه الظاهرة البشرية، والباحث بدوره في هذا البحث سيسهم في إبراز هذه الأحاديث والمواقف النبوية التي عالج فيها النبي ﷺ الضعف البشري، آملاً أن يكون هذا الإسهام المتواضع سبباً للتوسع في هذا الباب بتنزيل سنة النبي ﷺ من رفوف الهجران المتمثلة في التنظير السطحي المجرد، إلى الواقع العملي المعاصر؛ لتحيا بها النفوس وتسعد بها القلوب وتسهم في بناء المجتمعات من جديد.

وبناءً على ذلك فإن المحاور الرئيسية للبحث ستدور حول الآتي:

إبراز بعض مظاهر الضعف البشري وكيف عالجت السنة النبوية هذه المظاهر.

تتبع لفظ الضعف في السنة النبوية ومعرفة مترادفاته وما يقابله من الألفاظ، ومعاني ودلالات تلك المترادفات والمقابلات، وشمولية الدلالات لتلك الألفاظ ومراميتها.

بيان اهتمام السنة النبوية بتعزيز جوانب القوة لدى الفرد والمجتمع لما في ذلك من رفق للجوانب المادية والمعنوية.

الكلمات المفتاحية: الضعف، البشري، القوة، معالجة، السنة النبوية، الكتب الستة.

Öz

KÜTÜB-İ SİTTE RİVĀYETLERİ ÇERÇEVESİNDE HZ.PEYGAMBERİN İNSAN ZAAFIYETLERİNİ TEDAVİ YÖNTEMİ

MOHAMMED AL-SANHANİ

Yüce Allah şöyle buyurmuştur: “İnsan zayıf olarak yaratılmıştır. (Nisa: 28)‘ Allah‘ sizi bir zayıflıktan yaratan‘ sonra zayıflığın ardından kuvvet veren‘ sonra kuvvetin ardından zayıflık ve yaşlılık verendir...” (Rum:5)

İnsanın kökeni zayıflık ve varacağı noktanın zayıflık olması ve bu iki zayıflık dönemi içerisindeki bazısına ulaşp bazısına ulaşmayan gizli bir kuvvet olması hasebiyle‘ Cenâb-ı Hak‘ her zayıflığa veya kuvvete sebepler yaratmış ve bu sebepleri iki sınıfa ayırmıştır; insan yeteneği ve idaresi dışında‘ yaratıcının kozmik yasalarıyla ilgili fitri bir sınıf‘ diğer bir sınıf ise insanın kazanımı ve seçmesi ile ilgilidir. Araştırmacı bu tez çalışmasında esas aldığı konu ikinci sınıftır .

Bu zayıflığı inceleyenler onun iki kısma ayrıldığını görürler. Birincisi: beden‘ para ve maddi güçle ilgili hislere hitap eden kısım‘ diğer kısım ise ruh‘ fikir ve davranışla ilgili ahlaka hitap eden kısımdır. Bu sebeptir ki; gökyüzünün mesajı bu onurlu varlığı yüceltmek‘ onu yükseltmek ve onu hayvanlığın derinliğinden gerçek insan niteliklerine alıp götürmek için gelmiştir. Bu amaca yönelik olarak ona tüm yücelik mekanizmalarını yaratmış ve ona çeşitli alanlarda bütün güç araçlarını vesile kılmıştır .

Ayrıca Peygamber’in sünnetini inceleyenler‘ onu bu insan olgusuyla ilgili hadis ve davranışlarla dolu bulacaklardır. Araştırmacı bu tez araştırmasında‘ bu hadisleri ve Hz. Peygamber’in (s.a.v.) insan zayıflığı hakkında edindiği peygamberlik davranışlarını ortaya çıkarmak adına katkıda bulunacaktır. Bu mütevazi katkının Peygamber’in (s.a.v.) sünnetini soyut yüzeysel teorilerle temsil edilen terk edilmiş raflardan çağdaş pratik gerçekliğe indirerek‘ bu konuda derinlemesine çalışmalar yapılmasını ümit ederek ve ayrıca nefisleri yeşertmek‘ kalpleri sevindirmek ve toplumların yeniden inşasına katkıda bulunma amacını gütmektedir .

Bu doğrultuda tez araştırmanın ana eksenleri aşağıdaki gibi olacaktır :

İnsan zayıflığının bazı olgularını ve nebevi sünnetin bu tezahürlerle nasıl muamelede bulunduğu ortaya çıkarmak .

Nebevi S nnetteki ‘‘zayıf’’ terimini incelemek, e  anlamlılarını ve buna karşılık gelen terimleri, bu e  anlamlı ve zıtlıkların anlam ve mefhumlarını ve bu terimlerin mefhum ve amaçlarının kapsamlılıđını öğrenmek.

Nebevi Sünnetin maddi ve manevi yönden tamamlayıcı nitelikte olması hasebiyle bireyin ve toplumun güçlü yanlarını peki tirmeye yönelik önemini açıklamak.

Anahtar Terimler: Zayıflık, İnsan, Kuvvet, Tedavi, Nebevi S nnet, Kutub-u Sitte.



ABSTRACT

Human weakness and its treatment in the narrations of the six books

MOHAMMED AL-SANHANI

Allah Almighty said: {and mankind was created weak.} [An-Nisa: 28]• and he said: {It is Allah Who created you in a state of weakness• then developed ‘your’ weakness into strength• then developed ‘your’ strength into weakness and old age} [Ar-Rum: 54.]

Since the origin of Man is from weakness and destiny to weakness; and between them is a latent force that may come to some and absent from another• Allah Almighty has made reasons for every weakness or strength; and He put those reasons in two categories; a mountain category related to the cosmic Sunnah of God beyond the ability of Man and his management• and another category related to the gain of Man and his choice• and what the researcher targets by study is this category.

The follower of this weakness also finds it in two parts: a sensory section related to the body• money and material strength• and a moral section related to the spirit• thought and behavior• and therefore the message of heaven came to name this honored creature• raise it and lift it from the bottom of the animalism to the qualities of true humanity• and in order to that all the means of uplift were found to prepare him for all the causes of power in various fields.

The follower of the Sunnah will find it full of hadiths and attitudes that address this human phenomenon• and the researcher in turn will contribute to highlighting these Hadiths and prophetic attitudes in this research in which the Prophet (peace be upon him) addressed human weakness• hoping that this modest contribution will be a reason to expand this door by descending the Sunnah of the Prophet (peace be upon him) from the shelves of abandonment represented by abstract superficial endoscopy• to the contemporary practical reality; to live by souls• delight hearts and contribute to the building of societies again.

Accordingly• the main axes of research will revolve around the following:

Highlighting some of the manifestations of human weakness and how the Sunnah addressed these manifestations.

Following the word weakness in the Sunnah and learning the synonyms and the corresponding words• the meanings and connotations of those synonyms and correspondents• and the comprehensiveness of the connotations of those words and their aims.

A statement of the interest of the Sunnah to empower the strengths of the individual and society because of the material and moral aspects.

Key words: weakness• human• strength• treatment• Sunnah• the six books.

شكر وتقدير

أشكر الله تعالى الذي أعانني حتى تمكنت من إتمام هذه الدراسة، فالحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وأحمده تعالى على أن وفقني لأن أسلك طريق العلم، وأسأله العون والسداد في مواصلة هذا الطريق، وأن يجمع لي بين العلم النافع والعمل الصالح.

وأقدم بخالص الشكر والتقدير والامتنان لفضيلة الأستاذ الدكتور: عبدالله حكمت (Doç.Dr. Abdullah Hikmet ATAN)، الذي أكرمني بقبول الإشراف على هذه الرسالة، وبذل لي من وقته الثمين، رغم مشاغله الكثيرة.

كما أتقدم بعظيم الشكر والتقدير للأستاذة الكرام أعضاء لجنة المناقشة الموقرة ممثلة بالدكتور/ جمال آيدن (Doç. Dr. Cemal Abdullah Aydın)، والاستاذ الدكتور/ أوزجان خضر (Prof. Dr. Özcan Hıdır)، على تفضلهم بقبول مناقشة هذه الرسالة.

والشكر موصول لأساتذتي في الكلية، وإدارة جامعتنا الموقرة جامعة إسطنبول -كلية الإلهيات- على تذليل الصعوبات للمنتسبين إليها، وتوفير بيئة مناسبة للتحصيل والبحث العلمي، وكل من كان له الفضل في العون والمساعدة والتوجيه طيلة مسيرتي العلمية.

ولا أنسى في هذا المقام أن أقدم خالص شكري وتقديري لوالدي اللذين تعبوا وسهروا في تربيتي وتعليمي، واستمرا في النصح والدعاء لي، وتحملا ألم فراقني وغربيته عنهم في سبيل طلبتي للعلم، فمتعهما الله بالصحة والعافية، وجعلني قرّة عين لهما في الدنيا والآخرة.

والحمد لله رب العالمين.

محمد السنحاني

2022

فهرس الموضوعات

II.....	ملخص الرسالة
III.....	Öz
V.....	ABSTRACT
VI.....	شكر وتقدير
VII.....	فهرس الموضوعات
X.....	المختصرات
1.....	المقدمة

القسم الأول

مدخل تمهيدى

6.....	تعريف الضعف البشري	1.1.
6.....	تعريف الضعف	1.1.1.
6.....	المعنى اللغوى للضعف	1.1.2.
6.....	المعنى الاصطلاحي للضعف	1.1.3.
6.....	المعنى اللغوى للبشر	1.1.4.
7.....	المعنى الاصطلاحي للبشر	1.1.5.
7.....	ورود لفظ الضعف فى السنة النبوية	1.1.6.
12.....	نظائر الضعف البشري فى السنة	1.2.
12.....	الوهن	1.2.1.
14.....	العجز	1.2.2.
16.....	الذل:	1.2.3.
18.....	الجبن	1.2.4.
20.....	مقابلات الضعف البشري فى السنة	1.3.
21.....	القوة	1.3.1.
23.....	العزة	1.3.2.
24.....	الشدة	1.3.3.

القسم الثانى

الضعف الحسى، وعلاجه فى مرويات الكتب الستة

28.....	الضعف المادى (الفقر)	2.1.
28.....	أسباب الضعف المادى	2.1.1.
31.....	آثار الضعف المادى	2.1.2.
33.....	علاج الضعف المادى فى مرويات الكتب الستة	2.1.3.

41.....	2.2. الضعف الجسدي
41.....	2.2.1. أسباب الضعف الجسدي
43.....	2.2.2. آثار الضعف الجسدي
43.....	2.2.3. علاج الضعف الجسدي في مرويات الكتب الستة:
49.....	2.3. الضعف العلمي
49.....	2.3.1. أسباب الضعف العلمي
50.....	2.3.2. آثار الضعف العلمي
51.....	2.3.3. علاج الضعف العلمي في مرويات الكتب الستة
55.....	2.4. الضعف الاقتصادي والصناعي
55.....	2.4.1. أسباب الضعف الاقتصادي والصناعي
57.....	2.4.2. آثار الضعف الاقتصادي والصناعي
58.....	2.4.3. علاج الضعف الاقتصادي والصناعي في مرويات الكتب الستة
65.....	2.5. الضعف السياسي
65.....	2.5.1. أسباب الضعف السياسي
68.....	2.5.2. آثار الضعف السياسي
69.....	2.5.3. علاج الضعف السياسي في مرويات الكتب الستة
76.....	2.6. الضعف العسكري
76.....	2.6.1. أسباب الضعف العسكري
78.....	2.6.2. آثار الضعف العسكري
79.....	2.6.3. علاج الضعف العسكري في مرويات الكتب الستة
القسم الثالث	
الضعف المعنوي وعلاجه في السنة النبوية	
86.....	3.1. الضعف العقدي والفكري
86.....	3.1.1. أسباب الضعف العقدي والفكري
90.....	3.1.2. آثار الضعف العقدي والفكري
91.....	3.1.3. علاج الضعف العقدي والفكري في السنة النبوية
98.....	3.2. الضعف الإيمانى:
98.....	3.2.1. أسباب الضعف الإيمانى
99.....	3.2.2. مظاهر وآثار الضعف الإيمانى
101.....	3.2.3. علاج الضعف الإيمانى في السنة النبوية
108.....	3.3. الضعف الأخلاقي والسلوكي
108.....	3.3.1. أسباب الضعف الأخلاقي والسلوكي

110.....	مظاهر وآثار الضعف الأخلاقي والسلوكي	3.3.2.
112.....	علاج الضعف الأخلاقي والسلوكي في السنة النبوية	3.3.3.
127.....	الخاتمة	
129.....	فهرس المصادر والمراجع	



المختصرات

تح: تحقيق

ت: تاريخ الوفاة

ج: جزء

ص: صفحة

ط: طبعة

د. ط: بدون طبعة

د.ت: بدون تاريخ

م: السنة الميلادية

هـ: السنة الهجرية



المقدمة

الحمد لله الذي بعث الأنبياء والمرسلين، وأيدهم بالآيات والمعجزات، لدعوة الناس إلى توحيده وعبادته، ونبذ ما سواه من الأضداد والأنداد، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه خير من حمل هذا العلم وبلغه للعالمين ودعا إلى توحيد رب العالمين.

وبعد:

فهذه أطروحة علمية مقدمة لنيل درجة الماجستير في برنامج الدراسات العليا بجامعة إسطنبول قسم الحديث النبوي الشريف وعلومه، وقد جاءت رغبة من الباحث في دراسة الضعف البشري وكيف عالجه السنة النبوية.

أولاً: أهمية وأسباب اختيار الموضوع:

تكمن أهمية الموضوع في النقاط التالية:

- 1- الرغبة الشخصية في دراسة الضعف البشري وعلاجه في السنة النبوية.
- 2- إبراز جانب الإبداع والتكامل في السنة النبوية في علاج الضعف البشري.
- 3- المساهمة في تحصين وعلاج المجتمع الإسلامي من الضعف البشري.
- 4- ومما حفزني على الكتابة في هذا الموضوع، أن هذا الموضوع لم يكتب فيه من ناحية حديثة رسالة علمية مستقلة، وإنما كتب في بعض جزئياته أو في نواح منه، ومما شجعتني على ذلك المثابرة العملية في لم شمل مادة الموضوع العلمية.
- 5- إظهار ما تميز به النبي ﷺ، من جوامع الكلم، وتتجلى أمامنا هذه الخصيصة والمزية بوضوح، عندما نجمع الأحاديث التي تبين لنا طريقة علاجه ﷺ للضعف البشري بكل أشكاله وصوره.

ثانياً: أهداف البحث:

تتمثل أهداف هذا البحث في الآتي:

- 1- إبراز العناية بالحديث الموضوعي ودوره في علاج القضايا المعاصرة.
- 2- إظهار النموذج النبوي في علاج الضعف البشري.
- 4- بيان سبل الاستفادة من معالجة النبي ﷺ للضعف البشري، في واقعنا المعاصر.
- 5- تقديم السنة النبوية إلى الناس بأسلوب يناسب زمننا ومستجداته، وإعطاء صورة واضحة جلية عن ثراء السنة بالعلوم المختلفة، بطابع عصري جديد.

ثالثاً: إشكالية البحث:

يعد البحث في هذا الموضوع من الأهمية بمكان وخاصة في عصرنا الذي أفلست فيه الحضارات المادية، والمذاهب البشرية في حلّ مشكلات البشر وسد الفراغ الذي تعيشه معظم المجتمعات البشرية، التي ابتعدت عن هدي القرآن الكريم والسنة النبوية وعدالة الإسلام.

وتكمن إشكالية البحث: في أن أعداء الإسلام قديماً وحديثاً يختلقون الطعون والشبهات للقدح في السنة النبوية، وكثير ممن تأثر بهم مازالوا يروجون للناس: أن الإسلام الذي نزل منذ ألف وأربعمائة سنة على أعراب يعيشون في البادية وفي الصحاري يرعون الغنم، فكيف يصلح هذا الدين لقوم يعيشون في القرن الواحد والعشرين، ووصلوا إلى القمر.. وغزو الفضاء.. ولا يمكن أن يُرد عليهم.. ويُجاب على تساؤلاتهم إلا بطرح علمي، يُبين من خلاله كيف رسم النبي ﷺ جميع ما

يتعلق بمنهجية الحياة والسعادة في الدنيا والآخرة، وأن السنة كفيلة في علاج كثير من القضايا والأزمات، والمشاكل التي يعاني منها الأفراد والدول، وكون الإسلام صالح لكل زمان ومكان.

ولذا كان اختياري لهذا العنوان لبيان مدى قدرة السنة النبوية، على علاج الظواهر الاجتماعية التي تضعف كيان الفرد والمجتمع، سواء في أخلاقه وسلوكه وقيمه، أو في قوته السياسية والاقتصادية والعسكرية، وكيف وضعت الحلول والمعالجات لتلك القضايا.

رابعاً: منهج الدراسة:

- 1- البحث في كتب السنة الستة عن الأحاديث المتعلقة بعلاج الضعف البشري، وإيراد الشواهد اللازمة، وتصنيفها موضوعياً وفق مباحث الرسالة.
- 2- الاطلاع على الروايات المختلفة، واختيار الرواية ذات الدلالة الأوضح في الموضوع.
- 3- اعتماد منهج الدراسة الموضوعية للأحاديث في كل مبحث من المباحث وصياغته بأسلوب الباحث، مع الاستشهاد بالآيات القرآنية ما أمكن، وبيان الكلمات الغريبة، والاستشهاد بالدراسات الحديثة في الموضوع.
- 4- سأقوم بتخريج الأحاديث تبعاً للآلية التالية: ما كان في الصحيحين سأكتفي بتخريجه منهما، وما كان في غيرهما فسأوسع -إن شاء الله- في تخريجه عند الحاجة لفائدة موضوعية أو إسنادية تفيد في تقوية الحديث، وسأقوم بعزو الحديث إلى المصنف مع ذكر الكتاب ثم الباب، ثم رقم الحديث ثم الجزء ثم الصفحة، وإن لم يوجد كتاب وباب سأكتفي برقم الحديث و الجزء والصفحة.
- 5- سأقوم بالحكم على الأسانيد، وذلك حسب قواعد علوم الحديث، مع إيراد أقوال العلماء في الحكم على الحديث إن وجدت، مع بيان موضع العلة في الإسناد إن وجدت.

خامساً: الدراسات السابقة:

- من خلال اطلاعي القاصر حول هذا الموضوع وجدت أنه لم يتم تناوله من ناحية حديثة بهذه الصورة من قبل، لكن هناك جهود ودراسات سابقة تناولت الموضوع من بعض الجوانب، منها:
- 1- (الضعف البشري في القرآن الكريم أسبابه وعلاجه)، وهي رسالة ماجستير للطالب: شادي أحمد حلاق، نوقشت في الشهر السابع من العام 2020م، وقد تواصلت مع الباحث وأفاد أنه تناول الضعف البشري من خلال الآيات القرآنية، وتختلف في كثير من الموضوعات عن بحثنا، فبحثنا تناول الموضوع من ناحية حديثة، ورسالة الماجستير هذه غير متاحة الآن في موقع الجامعة.
 - 2- (ضعف الإنسان في القرآن الكريم)، الرفاعي، ضيف الله بن عيد بن صالح، من إصدار مجلة كلية دار العلوم، جامعة القاهرة - كلية دار العلوم، العدد: 108، نوفمبر 2017م، ص 397 - 446، تناول البحث التعرف على مظاهر ضعف الإنسان في القرآن الكريم، وأشار إلى الحكمة من ضعف الإنسان والتي تضمنت الابتلاء والامتحان، واستعرض مظاهر ضعف الإنسان في القرآن الكريم من خلال ضعفه في أصل الخلقة، ضعفه في الصبر عن الشهوات، ضعفه في تحمل مشاق الطاعات، وضعفه في العلم، وتحدث عن أسباب تقوية الإنسان من خلال الإيمان بالله والاستعانة به والتوكل عليه حيث أن العبد إذا آمن بالله، وتبرأ من الحول والقوة، وسلم أمره لله؛ هدي الله قلبه، واطمأننت نفسه، ورزقه الثبات والهداية، وتقوى الله، والاشتغال بطاعته، والاستغناء بالحلال عن الحرام، والبعد عن الفتن والشبهات، ولزوم الجماعة والتعاون على الخير، والأخذ بالأسباب الحسية المكتسبة.

3- (التنمية البشرية في السنة النبوية) سماح طه أحمد الغندور، قدم هذا البحث استكمالاً لمتطلبات الحصول على درجة الماجستير في الحديث الشريف وعلومه من كلية أصول الدين في الجامعة الإسلامية بغزة، 1432هـ - 2011م، تناولت الرسالة، تعريف التنمية البشرية، أهداف التنمية البشرية ، خصائص التنمية البشرية من منظور إسلامي، أساليب وسائل التنمية البشرية، وأنواع التنمية البشرية في السنة النبوية.

4-(الضعف المعنوي وأثره في سقوط الأمم، عصر ملوك الطوائف في الأندلس نموذجاً) الدكتور حمد بن صالح السيجباني، السعودية: فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر، مجلة البيان، ط1، 1423هـ-2002م، وهي، دراسة تاريخية تحليلية، تناول فيها أهمية القوة المعنوية وسعي الإسلام لتحصيلها في نفوس أتباعه، عوامل ضعف القوة المعنوية عند المسلمين في عصر ملوك الطوائف في الأندلس، ومظاهر الضعف المعنوي، ختم البحث بآثار الضعف المعنوي ونتائجه.



خطة البحث

سيقوم الباحث بتقسيم البحث إلى ثلاثة أقسام

القسم الأول: القسم التمهيدي.

- تعريف الضعف البشري.

- المعنى اللغوي للضعف.

- المعنى الاصطلاحي للضعف.

- المعنى اللغوي للبشر.

- المعنى الاصطلاحي للبشر.

- نظائر الضعف البشري في السنة "الوهن، الهون، العجز، الذل، الخور، الجبن".

- مقابلات الضعف البشري في السنة " القوة، العزة، الشدة".

القسم الثاني: الضعف الحسي، وعلاجه في مرويّات الكتب الستة، وفيه:

- الضعف المادي (الفقر).

- أسباب الضعف المادي (الفقر).

- آثار الضعف المادي (الفقر).

- علاج الضعف المادي (الفقر) في مرويّات الكتب الستة.

- الضعف الجسدي.

- أسباب الضعف الجسدي.

- آثار الضعف الجسدي.

- علاج الضعف الجسدي في مرويّات الكتب الستة.

- الضعف العلمي.

- أسباب الضعف العلمي.

- آثار الضعف العلمي.

- علاج الضعف العلمي في مرويّات الكتب الستة.

- الضعف الصناعي والاقتصادي.

- أسباب الضعف الصناعي والاقتصادي.

- آثار الضعف الصناعي والاقتصادي.

- علاج الضعف الصناعي والاقتصادي في مرويّات الكتب الستة.

- الضعف السياسي.

- أسباب الضعف السياسي.

- آثار الضعف السياسي.

- علاج الضعف السياسي في مرويّات الكتب الستة.

- الضعف العسكري.

- أسباب الضعف العسكري.

- آثار الضعف العسكري.
- علاج الضعف العسكري في مرويات الكتب الستة.
- القسم الثالث: الضعف المعنوي وعلاجه في السنة النبوية، وفيه:
 - الضعف العقدي وفكري.
 - أسباب الضعف العقدي والفكري.
 - مظاهر وآثار الضعف العقدي والفكري.
 - علاج الضعف العقدي والفكري في السنة النبوية.
 - الضعف الإيمانى.
 - أسباب الضعف الإيمانى.
 - مظاهر وآثار الضعف الإيمانى.
 - علاج الضعف الإيمانى في السنة النبوية.
 - الضعف الأخلاقى والسلوكى.
 - أسباب الضعف الأخلاقى والسلوكى.
 - مظاهر وآثار الضعف الأخلاقى والسلوكى.
 - علاج الضعف الأخلاقى والسلوكى في السنة النبوية.
- الخاتمة وتحوي على أهم النتائج والتوصيات.
- قائمة المصادر والمراجع.

القسم الأول

1. مدخل تمهيدي

1.1. تعريف الضعف البشري

تعريف الضعف البشري يستلزم تعريف جزئيه باعتباره مركباً إضافياً: الضعف، البشري.

1.1.1. تعريف الضعف

1.1.2. المعنى اللغوي للضعف

جاء في العين أن الضعف يأتي لعدة معاني منها: "ضعف يضعف ضعفا وضعفاً، والضعف: خلاف القوة، ويقال: الضَّعْفُ في العقل والرأي، والضَّعْفُ لضعف في الجسد، ويقال: هما لغتان جائزتان في كل وجه، ويقال: كلما فتحت بالكلام فتحت بالضعف، تقول: رأيت به ضعفاً، وأن به ضعفاً، فإذا رفعت أو خفضت فالضم أحسن، تقول: به ضعف شديد، وفعل ذاك من ضعف شديد"¹.

من خلال هذا المعنى نستطيع أن نطلق على الضَّعْفُ في الجسد، بالضعف الحسي، الضَّعْفُ في العقل والرأي، بالضعف المعنوي. وجاء في تاج العروس أن: "الضَّعْفُ بالفتح ويضم وهما لغتان، والضم أقوى ويحرك وهذه عن ابن الأعرابي، وأنشد:

ومن يلق خيراً يغمز الدهر عظمه ... على ضعف من حاله وفتور

ومعنى الكل: ضد القوة وهما بالفتح والضم معا جائزان في كل وجه، وخص الأزهري بذلك أهل البصرة، فقال: هما عند أهل البصرة سيان، يستعملان معا في ضعف البدن، وضعف الرأي، وقرأ عاصم وحمزة وعلم ابن كثير وأبو عمرو ونافع وابن عامر والكسائي بالضم"².

1.1.3. المعنى الاصطلاحي للضعف

الضَّعْفُ وهن القوة حساً أو معنى، وقيل: خلاف القوة ويكون في النَّفس وفي البدن وفي الحال³. ويمكن أن نعرف الضعف بأنه: حالة من الوهن تصيب الإنسان، فتمنعه من امتلاك أسباب القوة الحسية أو المعنوية.

فهو بهذا التعريف الذي اجتهدت في صياغته شامل، للضعف الحسي، والمعنوي.

1.1.4. المعنى اللغوي للبشر

جاء في العين معنى: "البشر: الإنسان الواحد رجلاً كان أو امرأة، هو بَشَرٌ وهي بشر وهما بشر، وهم بَشَرٌ، لا يُنْتَى ولا يُجمع، قال:

معاوي إننا بشرٌ فأَسْجَحْ فَلَسْنَا بِالْجِبَالِ وَلَا الْحَدِيدِ"⁴.

¹ الخليل بن أحمد، أبو عبد الرحمن الخليل بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (170هـ - 786م)، كتاب العين، تح: مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، بيروت: دار ومكتبة الهلال ج1، ص281.

² المرتضى الزبيدي، حمّد بن محمّد بن عبد الرزّاق الحسيني، أبو الفيض، تاج العروس من جواهر القاموس تح: مجموعة من المحققين، الكويت: دار الهداية، طبعة عام: 1965م، ج24، ص48.

³ المناوي، زين الدين محمد المدعو بعيد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (ت: 1031 هـ - 1622 م)، التوقيف على مهمات التعاريف، القاهرة: عالم الكتب، ط1، 1410 هـ - 1990م ص223.

⁴ الخليل بن أحمد، كتاب العين، ج6 ص259.

وجاء في مقاييس اللغة: "بشر، الباء والشين والراء أصل واحد: ظهور الشيء مع حسن وجمال، فالبشرة ظاهر جلد الإنسان، ومنه باشر الرجل المرأة، وذلك إفضاؤه ببشرته إلى بشرتها، وسمي البشر بشرا لظهورهم، والبشير الحسن الوجه"¹.

وفي لسان العرب: "البشر: الخلق يقع على الأنثى والذكر والواحد والاثنتين والجمع لا يثنى ولا يجمع؛ يقال: هي بشر وهو بشر وهما بشر وهم بشر، ابن سيده: البشر الإنسان الواحد والجمع والمذكر والمؤنث في ذلك سواء، وقد يثنى، وفي التنزيل العزيز: {أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلًا} [المؤمنون: 49]، والجمع أبشار، والبشرة: أعلى جلدة الرأس والوجه والجسد من الإنسان، وهي التي عليها الشعر، وقيل: هي التي تلي اللحم"².

1.1.5. المعنى الاصطلاحي للبشر

لا يختلف المعنى اللغوي عن المعنى الاصطلاحي كثيرا، فيمكن تعريف البشر في الاصطلاح فنقول: هو لفظ يطلق على الإنسان الواحد والاثنتين والجمع، والمذكر والمؤنث في ذلك سواء.

وبعد أن عرفنا الضعف في اللغة والاصطلاح، وكذلك البشري في اللغة والاصطلاح، نعرف الضعف البشري باعتباره لقباً.

ويمكن أن نعرفه، بما يلي:

الضعف البشري هو: التقصير بقصد أو بدون قصد في القيام بحقوق الله تعالى على الوجه الأكمل، وحقوق النفس في جلب المصالح والمنافع ودفع المضار.

ويمكن أن نعرفه بأنه: تعرُّض النفس للحظات من الوهن، الحسي والمعنوي، مهما بلغت من كمالها، وقوتها.

1.1.6. ورود لفظ الضعف في السنة النبوية

ورد الضعف في السنة النبوية بهذه المعاني:

1.1.6.1. التواضع والزهد في الدنيا

عن حارثة بن وهب الخزاعي رضي الله عنه، قال: سمعت النبي ﷺ يقول: "ألا أخبركم بأهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف، لو أقسم على الله لأبره"³، المراد بالضعيف في هذا الحديث، من نفسه ضعيفة لتواضعه وضعف حاله في الدنيا والمستضعف المحقر لخموله وزهده في الدنيا⁴، وقد ذكر قريبا من ذلك، زين الدين العراقي (806 هـ - 1404 م): "كل ضعيف متضعف" أنه الخاضع لله تعالى المذل نفسه له سبحانه وتعالى ضد المتكبر⁵، حتَّى إِنَّ بعض النَّاسِ يستضعفونه ويحتقرونه¹، وفي الحديث حث على التواضع، والبعد عن الكبر، واحتقار الناس وأكل حقوقهم.

¹ ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي، أبو الحسين، معجم مقاييس اللغة، تح: عبد السلام محمد هارون، بيروت: دار الفكر، طبعة عام: 1399 هـ - 1979 م. ج1، ص251.

² ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفي الإفريقي، لسان العرب بيروت: دار صادر، ط3، 1414 هـ، ج4 ص59 - 60.

³ البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه (صحيح البخاري)، تح: محمد زهير بن ناصر الناصر، القاهرة: دار طوق النجاة، ط1، 1422 هـ، كتاب: التفسير، باب {عزل بعد ذلك زينيم} [القلم: 13]، ج6، ص159، رقم الحديث (4918)، وكتاب: الأيمان والنذور، باب قول الله تعالى: {وأقسموا بالله جهد أيمانهم} [الأنعام: 109]، ج8، ص134، رقم الحديث (6657).

⁴ ابن حجر، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، محب الدين الخطيب، بيروت: دار المعرفة، ط1379 هـ، ج8، ص663، بتصرف.

⁵ زين الدين العراقي، أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم العراقي (ت: 806 هـ)، طرح التثريب في شرح التقريب (المقصود بالتقريب: تقريب الأسانيد وترتيب المسانيد)، مصر: الطبعة المصرية القديمة، د. ط. دت، ج8، ص179.

1.1.6.2. الضعف الإداري والقيادي

عن أبي ذر، قال: قلت: يا رسول الله، ألا تستعملني؟ قال: فضرب بيده على منكبي، ثم قال: "يا أبا ذر، إنك ضعيف، وإنها أمانة"²، فالمراد بالضعف في الحديث الضعف الإداري والقيادي، الذي يعجز معه الإنسان عن القيام بالوظائف والأعمال الإدارية التي قد توكل إليه، قال النووي (676 هـ - 1277 م): "والحديث أصل عظيم في اجتنبات تحمل المسؤوليات خصوصاً الإدارية منها والقيادية، لا سيما لمن كان فيه ضعف عن القيام بوظائف تلك الولاية"³.

1.1.6.3. قصر المدة

عن عبد الله رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ، قال: "رأيت الناس مجتمعين في صعيد، فقام أبو بكر فنزع ذنوباً أو ذنوبين، وفي بعض نزعه ضعف، والله يغفر له"⁴، فالضعف الوارد في هذا الحديث هي قصر المدة التي وليها أبو بكر رضي الله عنه، فقد كانت مدة خلافته قصيرة بخلاف مدة خلافة عمر رضي الله عنه، قال الإمام النووي رحمه الله تعالى في شرحه لهذا الحديث: "وأما قوله ﷺ في أبي بكر رضي الله عنه وفي نزعه ضعف فليس فيه حط من فضيلة أبي بكر ولا إثبات فضيلة لعمر عليه، وإنما هو إخبار عن مدة ولايتهما، وكثرة انتفاع الناس في ولاية عمر؛ لطولها ولاتساع الإسلام وبلاده والأموال وغيرها من الغنائم والفتوحات وتمصير الأمصار وتدوين الدواوين"⁵.

1.1.6.4. العجز وعدم القدرة

عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: "التمسوها في العشر الأواخر - يعني ليلة القدر - فإن ضعف أحدكم أو عجز، فلا يغلبن على السبع البواقي"⁶، المراد بالضعف في هذا الحديث، هو الفتور والكسل أو التعب وعدم القدرة، على التنقل في ليالي العشر الأواخر، وفي الحديث من التخفيف ومراعاة أحوال الناس وظروفهم، وتيسير العبادة لهم في مواسم الخير والطاعات، وهذا من سماحة ديننا ويسره⁷، وعن أبي ذر رضي الله عنه، قال: قلت: يا رسول الله، أرأيت إن ضعفت عن بعض العمل؟ قال: "تكف شرك عن الناس فإنها صدقة منك على نفسك"⁸، أي لم أستطع القيام بعمل الخير لمانع صحي أو مالي⁹.

¹ ابن الملقن، سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري (ت: 804هـ)، التوضيح لشرح الجامع الصحيح، تج: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، دمشق: دار النوادر، ط1، 1429 هـ - 2008 م، ج33، ص445.
² مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله ﷺ، محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، كتاب: الإمارة، باب: كراهة الإمارة بغير ضرورة، ج3 ص1457. رقم الحديث (1825).
³ النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت: 676هـ)، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، بيروت: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط2، 1392هـ، ج12، ص210.
⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: المناقب، باب: علامات النبوة في الإسلام، ج4 ص205، رقم الحديث: (3633)، كتاب: فضائل الصحابة، باب قول النبي ﷺ: «لو كنت متخذاً خليلاً»، ج5، ص6، رقم الحديث: (3664) و ج5، ص9، رقم الحديث (3676)، وكتاب: التعبير، باب نزع الذنوب والذنوبين من البئر بضعف، ج9، ص38، رقم الحديث (7019)، (7020)، (7021)، و كتاب: التوحيد، باب في المشيئة والإرادة: {وما تشاءون إلا أن يشاء الله}، ج9، ص139، رقم الحديث (7475).
⁵ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج15، ص161.
⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: الصيام، باب: فضل ليلة القدر، والحث على طلبها، وبيان محلها وأرجى أوقات طلبها، ج2، ص823، رقم الحديث (1165).
⁷ المغربي، الحسين بن محمد بن سعيد اللاعي، المعروف بالمغربي (ت: 1119 هـ - 1707 م)، البدر التمام شرح بلوغ المرام، تج: علي بن عبد الله الزين، القاهرة: دار هجر، ط1، 1424 هـ - 2003 م، ج5، ص151، بتصرف.
⁸ مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال، ج1، ص89، (84).
⁹ موسى شاهين لاشين (1430 هـ - 2009 م)، فتح المنعم شرح صحيح مسلم، دار الشروق، ط1، 1423 هـ - 2002 م، ج1، ص279، بتصرف.

1.1.6.5. قلة العدة والعتاد

عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "فلم تحل الغنائم لأحد من قبلنا، ذلك بأن الله تبارك وتعالى رأى ضعفنا وعجزنا، فطيبها لنا"¹، المراد بالضعف في هذا الحديث، قلة العدة والعتاد في مواجهة الأعداء فأحل الله الغنائم لهذه الأمة كي تتقوى بها في مواجهة عدوها، قال الساعاتي (1378 هـ - 1958 م): "معناه أنه ﷺ لما قام بالدعوة لم يتبعه أولاً إلا فقراء الناس ومن لا جاه لهم، فأحل لهم الغنائم ليتقوا بها على أعدائهم الذين هم أكثر منهم عدداً وعدة"²، والحديث يدل على فضيلة الامتثال والانكسار، وإظهار الضعف والعجز بين يدي الله تعالى بين يدي الله سبحانه وتعالى³.

1.1.6.6. ضعف البنية الجسدية والمرض

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: "ليلة أسري برسول الله ﷺ من مسجد الكعبة، وفيه أن موسى قال: يا محمد والله لقد راودت بني إسرائيل قومي على أدنى من هذا فضعفوا فتركوه، فأمتك أضعف أجسادا وقلوبا وأبدانا وأبصارا وأسماعا فارجع فليخفف عنك ربك، كل ذلك يلتفت النبي ﷺ إلى جبريل ليشير عليه، ولا يكره ذلك جبريل، فرفعه عند الخامسة، فقال: يا رب إن أمتي ضعفاء أجسادهم وقلوبهم وأسماعهم وأبصارهم وأبدانهم فخفف عنا، فقال الجبار: يا محمد، قال: لبيك وسعديك، قال: إنه لا يبذل القول لدي، كما فرضته عليك في أم الكتاب، قال: فكل حسنة بعشر أمثالها، فهي خمسون في أم الكتاب، وهي خمس عليك"⁴، فالمراد بالضعف في هذا الحديث الضعف الجسدي فأمة الإسلام أضعف أجسادا من بني إسرائيل⁵، وفي حديث أبي مسعود قال ﷺ: "إن منكم منفرين، فأيكم صلى بالناس فليتجوز، فإن فيهم الضعيف والكبير وذو الحاجة"⁶، معنى الضعف في هذا الحديث، ضعيف الجسد بالمرض أو كبر السن، الذي لا يقدر تحمل طول الوقوف والركوع والسجود في الصلاة، وعن عائشة، قالت: "إن رسول الله ﷺ كان يوتر بتسع ركعات، ثم يصلي ركعتين وهو جالس، فلما ضعف أوتر بسبع ركعات، ثم صلى ركعتين وهو جالس"⁷، الضعف المقصود به في الحديث، هو كبر السن، الذي ينتج عنه ضعف الجسم، ومعروف أن كبير السن يضعف عن فعل كثير من الأعمال التي كان يعملها في حال الصحة والشباب، وفي حديث أبي سعيد الخدري، قال ﷺ: "إن الناس قد صلوا وأخذوا مضاجعهم وإنكم لن تزالوا في صلاة ما انتظرتم الصلاة ولولا ضعف الضعيف وسقم السقيم لأخرت هذه الصلاة إلى شطر الليل"⁸، المقصود بالضعف

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: فرض الخمس، باب: قول النبي ﷺ: "أحللت لكم الغنائم"، ج4، ص86، رقم الحديث (3124). مسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة، ج3، ص1366، رقم الحديث (1747).

² الساعاتي، أحمد بن عبد الرحمن بن محمد البنا الساعاتي (ت: 1378 هـ)، الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ومعه بلوغ الأمان من أسرار الفتح الرباني، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط2، دبت، ج14، ص91.

³ ابن حجر، فتح الباري، ج6، ص223، بتصرف.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: التوحيد، باب قوله: {وكلم الله موسى تكليماً} [النساء: 164]، ج9، ص149، رقم الحديث (7517).

⁵ ابن حجر، فتح الباري، ج13، ص486، بتصرف.

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: تخفيف الإمام في القيام، وإتمام الركوع والسجود، ج1، ص142، رقم الحديث (702)، وفي باب: إذا صلى لنفسه فليطول ما شاء، ج1، ص142، رقم الحديث (703)، وباب: من شكا إمامه إذا طول، ج1، ص142، (704). ومسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في تمام، ج1، ص141، رقم الحديث (467-468).

⁷ النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (ت: 303 هـ)، المجتبى من السنن = السنن الصغرى للنسائي، تح: عبد الفتاح أبو غدة، حلب: مكتب المطبوعات الإسلامية، ط2، 1406 هـ - 1986 م، كتاب: قيام الليل ونظوم النهار، كيف الوتر بتسع، ج3، ص242، رقم الحديث (1722).

⁸ ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد (المتوفى: 273 هـ)، سنن ابن ماجه، تح: محمد فؤاد عبد الباقي القاهرة: دار إحياء الكتب العربية - فيصل عيسى البابي الحلبي، ط1، كتاب: الصلاة، باب: وقت صلاة العشاء، ج1، ص226، رقم الحديث (693). وأبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (ت: 275 هـ)، سنن أبي داود، تحق: محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت: المكتبة العصرية، ط1، كتاب: الصلاة، باب: في وقت العشاء الآخرة، "422"، ج1، ص114، رقم الحديث (422)، بنحوه. والنسائي، السنن الصغرى، كتاب: المواقيت، آخر وقت العشاء، ج1، ص268، رقم الحديث (538)، بنحوه.

في الحديث، كبر السن، أو المرض، وأي سبب يجعل الإنسان لا يقوى على تحمل السهر، فالضعف أعم¹، و عن سعيد بن سعد بن عباد قال: كان بين أبياتنا رجل مخدج ضعيف، فلم يرع إلا وهو على أمة من إماء الدار يخبث بها، فرفع شأنه سعد بن عباد إلى رسول الله ﷺ فقال: "أجلدوه ضرب مائة سوط" قالوا: يا نبي الله، هو أضعف من ذلك، لو ضربناه مائة سوط مات، قال "فخذوا له عثكالا فيه مائة شمراخ فاضربوه ضربة واحدة"²، والمقصود بالضعيف في هذا الحديث، هو الشخص المريض، الناقص الخلق، عديم القوة والتحمل لضعف جسمه، كما نقل أبو عبيد (224 هـ - 838 م)، عن الأصمعي وغيره، "هو الناقص الخلق"³.

1.1.6.7. لين القلب وخشوعه

عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: "أتاكم أهل اليمن، أضعف قلوبا، وأرق أفئدة، الفقه يمان والحكمة يمانية"⁴، المراد بالضعف في هذا الحديث، رقة القلب وعطفه وشفقته وخشوعه وسرعة تأثره بكلام الله، وسرعة الاستجابة والانقياد لدين الله، قال المناوي (ت: 1031 هـ - 1622 م): "أعطفها وأشفقها وألينها وأسرعها قبولاً للحق فإنهم أجابوا إلى الإسلام بدون محاربة"⁵.

1.1.6.8. أدنى مرتبه وأقل ثمرة

عن أبي سعيد- رضي الله عنه- قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من رأى منكرا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان"⁶، معنى الضعف في هذا الحديث، أي أدنى مراتب الإيمان، وأقله ثمرة⁷، وجاء في شرح سنن ابن ماجه: "وقيل معناه أضعف زمن الإيمان إذ لو كان إيمان أهل زمانه قويا لقدر على الإنكار الفعلي والقولي أو ذلك الشخص المنكر بالقلب فقط أضعف أهل الإيمان فإنه لو كان قويا صلبا في الدين لما اكتفى به"⁸.

1.1.6.9. ضعف العشيرة والنسب والمنعة

وفي حديث المخزومية عن عائشة رضي الله عنها: قال ﷺ: "إنما أهلك الذين قبلكم، أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها"⁹.

¹ عبيد الله الرحمانى المباركفوري، أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد السلام بن خان محمد بن أمان الله بن حسام الدين الرحمانى المباركفوري (ت: 1414 هـ)، مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، بنارس الهند: الجامعة السلفية- إدارة البحوث العلمية والدعوة والإفتاء، ط3، 1404 هـ، 1984 م، ج2، ص325، بتصرف.

² ابن ماجه، سنن، كتاب: الحدود، باب: الكبير والمريض يجب عليه الحد، ج2، ص859، رقم الحديث (2574).
³ أبو غيبي القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي (المتوفى: 224 هـ)، غريب الحديث، تخ: د. محمد عبد المعيد خان، حيدر اباد: مطبعة دائرة المعارف العثمانية، ط1، 1384 هـ - 1964 م، 291/1.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، باب: قدوم الأشعريين وأهل اليمن، "4390"، ج5، ص174، رقم الحديث (4390). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: تفاضل أهل الإيمان فيه، ورجحان أهل اليمن فيه، ج1، ص72، رقم الحديث (52).

⁵ المناوي، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (ت: 1031 هـ - 1622 م)، التيسير بشرح الجامع الصغير، الرياض: مكتبة الإمام الشافعي، ط3، 1408 هـ - 1988 م، ج1، ص18.

⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان، ج1، ص69، رقم الحديث (49).

⁷ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج2، ص25. وابن دقيق العيد، محمد بن علي بن وهب بن مطيع، أبو الفتح، تقي الدين القشيري، المعروف كأبيه وجده بابن دقيق العيد (702 هـ - 1302 م)، شرح الأربعين النووية في الأحاديث الصحيحة النبوية، بيروت: مؤسسة الريان، ط6، 1424 هـ - 2003 م، ص115، بتصرف.

⁸ الجلال السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد ابن سابق الدين الخضيرى السيوطي، جلال الدين (911 هـ - 1505 م)، شرح سنن ابن ماجه للسيوطي وغيره، كراتشي: قديمي كتب خاتنة، د. ط، دت، ص290.

⁹ البخاري، الصحيح، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: حديث الغار، ج4، ص175، رقم الحديث (3475). وفي كتاب: فضائل الصحابة، باب: ذكر أسامة بن زيد، "3733"، ج5، ص23، رقم الحديث (3733). ومسلم في كتاب: الحدود، باب: قطع السارق الشريف وغيره، والنهي عن الشفاعة في الحدود، ج3، ص1315، (1688).

معنى الضعيف في هذا الحديث، أي الوضيع الذي لا شرف له، ولا أتباع، ولا منعة، فالضعف هنا ضعف النسب والقبيلة والمنعة، قال المناوي: " (وإذا سرق فيهم الضعيف) أي الوضيع الذي لا عشيرة له ولا منعة"¹.

1.1.6.10. المظلوم الذي لا ناصر له

وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: "إنه لا قُدُسَ أمة لا يأخذ الضعيف فيها حقه غير متمتع"²، والمقصود بالضعيف في هذا الحديث، الشخص المظلوم الذي لا ظهر له ولا قوة تنصره تأخذ حقه ممن ظلمه أو يريد أخذ ماله منه بغير وجه حق، عن البراء بن عازب رضي الله عنهما، قال: "أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع: بعبادة المريض، وأتباع الجنائز، وتشميت العاطس، ونصر الضعيف، وعون المظلوم، ... الحديث"³، معنى الضعيف في هذا الحديث، الشخص المظلوم الذي لا معين ولا نصير له، ولا ناصر، ليأخذ حقه ممن ظلمه، قال القسطلاني (923 هـ - 1517 م): "الذي يظهر أن نصر الضعيف المراد به عون المظلوم"⁴.

1.1.6.11. الضعف الإيماني

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "المؤمن القوي، خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير ... الحديث"⁵، المراد بالضعف هنا ضعف عزيمة النفس والقرينة في أمور الآخرة، وتعني قوة الإيمان، لأن كلمة القوي تعود إلى الوصف السابق وهو الإيمان، كما تقول: الرجل القوي، أي في رجولته، كذلك المؤمن القوي يعني في إيمانه؛ لأن المؤمن القوي في إيمانه تحمله قوة إيمانه على أن يقوم بما أوجب الله عليه، وعلى أن يزيد من النوافل ما شاء الله، والضعيف الإيمان يكون إيمانه ضعيفاً لا يحمله على فعل الواجبات، وترك المحرمات فيقصر كثيراً⁶، وقد يكون الضعف بمعناه الشامل، الضعف المالي والبدني والإيماني، وكل مظاهر الضعف التي ينبغي على المسلم التخلص منها، والابتعاد عنها، والسعي للتخلص منها، قال القاضي عياض (ت: 544 هـ - 1149 م): وقوله: "المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير" القوة هنا المحمودية يحتمل أنها في الطاعة، من شدة البدن وصلابة الأسر، فيكون أكثر عملاً، وأطول قياماً، وأكثر صياماً وجهاداً وحجاً، وقد تكون القوة هنا في المنعة وعزيمة النفس، فيكون أقدم على العدو في الجهاد وأشد عزيمة في تغيير المنكر والصبر على إيذاء العدو واحتمال المكروه والمشاق في ذات الله، أو تكون القوة بالمال والغنى فيكون أكثر نفقة في سبيل الخير، وأقل ميلاً إلى طلب الدنيا، والحرص على جمع شيء فيها. وكل هذه الوجوه ظاهرة في القوة⁷.

1.1.6.12. ضعف العقل

عن عياض بن حمار المجاشعي، أن رسول الله ﷺ، قال ذات يوم في خطبته: " ... أهل النار خمسة: مذكر منهم- الضعيف الذي لا زير له"⁸، المراد بالضعف في هذا الحديث، الشخص الذي لا عقل له يحجزه عن محارم

¹ المناوي، التيسير بشرح الجامع الصغير، ج1، ص360.

² ابن ماجه، سنن، كتاب: الصدقات، باب: لصاحب الحق سلطان، ج2، ص810، رقم الحديث (2426)، في الزوائد هذا إسناد صحيح رجاله ثقات، لأن إبراهيم بن عبد الله قال فيه أبو حاتم صدوق.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الاستئذان، باب: إفشاء السلام، ج8، ص52، رقم الحديث (6235).

⁴ القسطلاني، أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (923 هـ - 1517 م)،

إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، مصر: المطبعة الكبرى الأميرية، ط7، 1323 هـ، ج9، ص137.

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: القدر، باب: في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله وتقويض المقادير لله، ج4، ص2052، رقم الحديث (2664).

⁶ محمد بن صالح بن محمد العثيمين (ت: 1421 هـ)، شرح رياض الصالحين، الرياض: دار الوطن للنشر، د. ط، 1426 هـ، ج2، ص77.

⁷ القاضي عياض، إكمال المعلم بفوائد مسلم، ج8، ص157.

⁸ مسلم، الصحيح، كتاب: الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب: الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار، ج4، ص2197، رقم الحديث (2865).

الله، والوقوع في الكبائر، ورأي شديد له يعود عليه بالخير والنفع في دينه ودنياه، قال جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ - 1505 م): "لا زبر له لا عقل له يزبره ويمنعه مما لا ينبغي له لا يخفى له طمع أي لا يظهر والشنطير بكسر الشين والظاء المعجمتين وسكون النون الفحاش أي السوء الخلق"¹، وقال القرطبي (656 هـ - 1258 م): "الضعيف الذي لا زبر له) فيعني بذلك: أن هؤلاء القوم ضعفاء العقول، فلا يسعون في تحصيل مصلحة دنيوية، ولا فضيلة نفسية ولا دينية، بل: يهتمون أنفسهم إهمال الأنعام"².

1.1.6.13. صعوبة المشي

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: "كان رسول الله ﷺ يتخلف في المسير فيزجي الضعيف، ويردف ويدعو لهم"³، المراد بالضعيف في هذا الحديث، هو الشخص الذي ليس له دابة يركبها، أو ضعفت عليه دابة، وأصبح متعبا على يقوى على اللحاق بالحيش⁴.

1.2. نظائر الضعف البشري في السنة

1.2.1. الوهن

من نظائر الضعف في السنة الوهن، وستتعرف على الوهن، في اللغة والاصطلاح، ثم نذكر الأحاديث التي ورد فيها ذكر الوهن، ونبين معانيها في هذه الأحاديث.

1.2.1.1. معنى الوهن في اللغة

عرف صاحب العين، الوهن بقوله: الضعف في العمل وفي الأشياء، وكذلك في العظم ونحوه، وقد وهن العظم يهن وهنا وأوهنه يوهنه، ورجل واهن في الأمر والعمل، وموهون في العظم والبدن، وقد يثقل⁵. وجاء في لسان العرب تعريف، الوهن بأنه: الضعف في العمل والأمر، وكذلك في العظم ونحوه، وفي التنزيل العزيز: {حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ} [لقمان: 14]؛ جاء في تفسيره ضعفا على ضعف أي لزمها بحملها إياه أن تضعف مرة بعد مرة، وقيل: وهنا على وهن أي جهدا على جهد، والوهن لغة فيه؛ قال الشاعر: وما إن يعظم له من وهن⁶، وجاء في كتاب غريب الحديث، الوهن: الضعف قال زكريا عليه السلام: {رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي} [مريم: 4] أي ضعف، ولم أسمع، وقال تعالى: {وَلَا تَهْوَا} [آل عمران: 139] يقول: ولا تضعفوا وأخبرني أبو نصر، عن الأصمعي: يقال: امرأة وهانة: فيها فترة وبهانة: ضحاكة، وأخبرنا عمرو، عن أبيه: لقي فلان فلانا، فوهنه عنه تظاهر قومه أي: أضعفه عنه، وأنشد:

وهن الفرزدق يوم جرب سيفه ... قين به حمم وآم أربع⁷.

¹ جلال الدين السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ)، الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج، تح: أبو إسحق الحويني الأثري، السعودية: دار ابن عفان للنشر والتوزيع، ط1، 1416 هـ - 1996 م، ج6، ص202.

² القرطبي، أبو العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (ت: 656 هـ)، المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، تح: محيي الدين ديب مستو - أحمد محمد السيد - يوسف علي بديوي - محمود إبراهيم بزال، دمشق - بيروت: دار ابن كثير - دار الكلم الطيب، ط1، 1417 هـ - 1996 م، ج7، ص166.

³ أبو داود، سنن، كتاب: الجهاد، باب: في لزوم الساقة، ج3، ص44، رقم الحديث (2639).

⁴ الرَّمْلِي، شهاب الدين أبو العباس أحمد بن حسين بن علي بن رسلان المقدسي الرملي الشافعي (844 هـ - 1440 م)، شرح سنن أبي داود، تح: عدد من الباحثين بدار الفلاح بإشراف خالد الرباط، مصر: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، ط1، 1437 هـ - 2016 م، ج11، ص396.

⁵ الخليل بن أحمد، العين، ج4، ص92.

⁶ ابن منظور، لسان العرب، ج13، ص453.

⁷ إبراهيم الحربي، إبراهيم بن إسحاق بن بشير بن عبد الله البغدادي الحربي، أبو إسحاق (ت: 285)، غريب الحديث، تح: د. سليمان إبراهيم محمد العايد، مكة المكرمة: جامعة أم القرى، ط1، 1405 هـ، ج3، ص1056.

1.2.1.2. معنى الوهن في الاصطلاح

هناك عدة تعاريف للوهن في الاصطلاح نذكر منها:

قد عرف صاحب كتاب، غرائب القرآن ورغائب الفرقان، الوهن بأنه: استيلاء الخوف على الناس¹. وعرفه في موضع آخر، بقوله: الوهن: ضعف يلحق القلب، والضعف مطلقا اختلال القوة الجسمية². وجاء تعريف الوهن في كتاب بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، بقوله الوهن: الضعف في العمل، وقيل الضعف من حيث الخلق والخلق³.

وكل هذه التعاريف تتفق على أن الوهن نوع من أنواع الضعف الذي يلحق بالإنسان.

1.2.1.3. الفرق بين الضعف والوهن

هناك فرق بين الضعف والوهن، وكما ذكر ذلك أبو هلال العسكري (395هـ - 1005م)، في كتابه الفروق اللغوية، فقال: "الضعف ضد القوة وهو من فعل الله تعالى كما أن القوة من فعل الله تقول خلقه الله ضعيفا أو خلقه قويا، وفي القرآن: {وَوَلِّقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا} [النساء: 28]، والوهن هو أن يفعل الإنسان فعل الضعيف تقول وهن في الأمر يهن وهنا وهو واهن إذا أخذ فيه أخذ الضعيف، ومنه قوله تعالى: {وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ} [آل عمران: 139] أي لا تفعلوا أفعال الضعفاء وأنتم أقوياء على ما تطلبونه بتدليل الله إياه لكم، ويدل على صحة ما قلنا أنه لا يقال خلقه الله واهنا كما يقال خلقه الله ضعيفا، وقد يستعمل الضعف مكان الوهن مجازا في مثل قوله تعالى: {وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَاثُوا} [آل عمران: 146] أي لم يفعلوا فعل الضعيف، ويجوز أن يقال إن الوهن هو انكسار الحد والخوف ونحوه، والضعف نقصان القوة"⁴.

1.2.1.4. ورود لفظ الوهن في السنة النبوية

لم يرد لفظ الوهن في الكتب الستة، حسب إطلاع الباحث المتواضع، إلا في حديث واحد من طريق ثوبان رضي الله عنه، وهو مولى رسول الله ﷺ، قال: قال رسول الله ﷺ: "يوشك الأمم أن تداعى عليكم الأمم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها"، فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: "بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم، وليقذفن الله في قلوبكم الوهن"، فقال قائل: يا رسول الله، وما الوهن؟ قال: "حب الدنيا، وكراهية الموت"⁵، وجاء الوهن في الحديث بمعنى الضعف وكأنه أراد بالوهن ما يوجبه ويسببه ولذلك فسره بحب الدنيا وكراهية الموت، وقول القائل: "وما الوهن؟" سؤال عن نوع الوهن، أو كأنه أراد من أي وجه يكون ذلك الوهن، فقال: "حب الدنيا" يريد أن حب البقاء في الدنيا وكراهية الموت يدعوهم إلى إعطاء الدنية في الدين، واحتمال النذل عن العدو⁶.

¹ النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري (ت: 850هـ)، غرائب القرآن ورغائب الفرقان " تفسير النيسابوري"، تح: الشيخ زكريا عميرات، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1- 1416 هـ، ج2، ص274.

² النيسابوري، غرائب القرآن ورغائب الفرقان " المرجع السابق"، ج2، ص274.

³ الفيروز آبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (ت: 817هـ)، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، تح: محمد علي النجار، القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - لجنة إحياء التراث الإسلامي، ط 1412 هـ - 1992 م، ج5، ص287.

⁴ أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري (ت: نحو 395هـ)، معجم الفروق اللغوية، تح: الشيخ بيت الله بيات، ومؤسسة النشر الإسلامي، قم: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، ط1، 1412هـ، ص330.

⁵ أبو داود، سنن، كتاب: الملاحم، باب: في تداعي الأمم على الإسلام، "4297"، ج4، ص111، رقم الحديث (4297).

⁶ التوريشتي، فضل الله بن حسن، أبو عبد الله، شهاب الدين التوريشتي (ت: 661 هـ)، الميسر في شرح مصابيح السنة، تح: عبد الحميد هنداي، مكة المكرمة: مكتبة نزار مصطفى الباز، ط2، 1429 هـ - 2008 هـ، ج3، ص1125. والعظيم آبادي: محمد أشرف بن أمير بن علي بن حيدر، أبو عبد الرحمن، شرف الحق، الصديقي، العظيم آبادي (ت: 1329هـ)، عون المعبود شرح سنن، ومعه حاشية ابن القيم: تهذيب سنن وإيضاح علله ومشكلاته، بيروت: دار الكتب العلمية، ط2، 1415 هـ، ج11، ص273.

1.2.2. العجز

ومن نظائر الضعف في السنة العجز، وسنتعرف على العجز، في اللغة والاصطلاح، ثم نذكر بعض الأحاديث التي ورد فيها ذكر العجز:

1.2.2.1. معنى العجز في اللغة

جاء معنى "العجز" في معجم العين: "عجز: أعجزني فلان إذا عجزت عن طلبه وإدراكه، والعجز نقيض الحزم، وعجز يعجز عجزاً فهو عاجز ضعيف، والعجز: المرأة الشیخة، ويجمع عجائز، والفعل: عجزت، وعجزت تعجز عجزاً، وعجزت تعجيزاً، والتخفيف أحسن، ويقال للمرأة: اتقي الله في شيبتك، وعجزك، أي: حين تصيرين عجوزاً، وعاجز فلان: حين ذهب فلم يقدر عليه، وبهذا التفسير: {وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ} [سورة العنكبوت: 22]، والعجز: مؤخر الشيء، وجمعه أعجاز. والعجز: الخمر، والعجز: نصل السيف"¹.

وجاء في لسان العرب، العجز، بأنه: نقيض الحزم، عجز عن الأمر يَعْجُزُ وَعَجَزَ عَجْزاً فِيهِمَا؛ وَرَجُلٌ عَجَزٌ وَعَجَزٌ: عاجزٌ، ومرة عاجز: عاجزة عن الشيء؛ والعجز: الضعف، وفي حديث عمر: "ولا تثلثوا بدار معجزة"²، أي لا تقيموا ببلدة تعجزون فيها عن الاكتساب والتعيش، وقيل بالثغر مع العيال، والمعجزة، بفتح الجيم وكسر ها، مفعلة من العجز: عدم القدرة، وفي الحديث: "كل شيء بقدر حتى العجز والكيس"³.

1.2.2.2. معنى العجز في الاصطلاح

جاء في كتاب بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، تعريف العجز بقوله: العَجْزُ: هو عدم القدرة على الإتيان بالشيء من عمل أو رأى أو تدبير⁴.

ويمكن أن نعرف العجز: بأنه التثاقل والتراخي عما ينبغي، أو هو عدم انبعاث النفس لفعل الخير.

1.2.2.3. ورود لفظ العجز في السنة النبوية

وردت في السنة النبوية كلمة "العجز" في المعاني التالية:

1.2.2.3.1. عدم القدرة على القيام بالفعل

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: كان النبي ﷺ يقول: "اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل..."⁵، معنى العجز الوارد في هذا الحديث، هو عدم القدرة على القيام بالفعل، قال ابن قيم الجوزية (751 هـ - 1350 م): "العجز عدم القدرة على الحيلة النافعة، والكسل عدم الإرادة لفعلها؛ فالعاجز لا يستطيع الحيلة، والكسلان لا يريدان"⁶.

¹ الخليل بن أحمد، العين، ج1، ص215.

² معمر بن أبي عمرو راشد الأزدي مولا هم، أبو عروة البصري، نزيل اليمن (ت: 153 هـ)، الجامع "جامع معمر بن راشد" (منشور كملحق بمصنف عبد الرزاق)، تج: حبيب الرحمن الأعظمي، باكستان: المجلس العلمي بباكستان، وتوزيع المكتب الإسلامي ببيروت، ط2، 1403 هـ، ج10، ص430.

³ ابن منظور، لسان العرب، ج5، ص369.

⁴ الفيروز آبادي، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، مرجع السابق، ج1، ص65.

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: ما يتعوذ من الجبن، ج4، ص23، رقم الحديث (2823)، وفي كتاب: الدعوات، باب: التعوذ من فتنة المحيا والممات، ج8، ص79، رقم الحديث (6367). ومسلم، الصحيح، مرجع سابق، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: التعوذ من العجز والكسل، ج4، ص2079، رقم الحديث (2706)، وباب: التعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل، من طريق زيد بن أرقم رضي الله عنه، "2722"، ج4، ص2088، رقم الحديث (2722).

⁶ ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: 751 هـ)، إعلام الموقعين عن رب العالمين، تج: محمد عبد السلام إبراهيم، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1411 هـ - 1991 م، ج3، ص261.

1.2.2.3.2. ضعف الجثة أو الرأي والتميز

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "كل شيء بقدر، حتى العجز والكيس، أو الكيس والعجز"¹، معنى العجز في الحديث، ضعف الرأي والتميز، أو ضعف الجثة، قال مظهر الدين الزيداني (727 هـ - 1327 م): "(العجز) ضد الكيس؛ يعني: من كان عاجزا أو ضعيفا في الجثة أو الرأي والتميز أو ناقص الخلقة لا تعيبوه؛ فإن ذلك بتقدير الله تعالى"²، ويحتمل العموم، أي العجز عن أمور الدنيا والآخرة³.

1.2.2.3.3. الكسل

عن عقبة بن عامر، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "ستفتح عليكم أرضون، ويكيفكم الله، فلا يعجز أحدكم أن يلهو بأسهمه"⁴، ومعنى "فلا يعجز"، أي لا يكسل أحدكم⁵، وعن أبي أمامة، أن رسول الله ﷺ قال: "لا يعجز أحدكم إذا دخل مرفقه أن يقول: اللهم إني أعوذ بك من الرجز النجس، الخبيث المخبث، الشيطان الرجيم"⁶، وفي هذا الحديث كذلك جاء العجز بمعنى الكسل⁷، وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "أحرص على ما ينفعك، واستعن بالله ولا تعجز،..."⁸، معنى الحديث، أي ولا تكسل عن طلب الطاعة ولا عن طلب الإعانة⁹.

1.2.2.3.4. التقصير والتهاون في الأمور

عن عوف بن مالك رضي الله عنه، حدث: أن النبي ﷺ قال: "إن الله يلوم على العجز، ولكن عليك بالكيس فإذا غلبك أمر، فقل حسبي الله ونعم الوكيل"¹⁰، العجز في هذا الحديث بمعنى التقصير والتهاون في الأمور التفريط وعدم الأخذ بالأسباب، التي توصل الإنسان إلى الفوز والفلاح في الدنيا والآخرة¹¹.

1.2.2.3.5. عدم القدرة على القيام بالأعباء والتكاليف المالية

عن عامر الشعبي، قال: إن رسول الله ﷺ قال: "من وجد دابة قد عجز عنها أهلها أن يعلفوها فسيبوها، فأخذها فأحياها فهي له"¹²، معنى العجز في هذا الحديث، عدم القدرة على القيام بالأعباء والتكاليف، تجاه هذه الدابة¹³، وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال: سمعت رسول الله ﷺ يخطب يقول: "من كاتب عبده على مائة أوقية فأداه إلا عشر أواق أو قال: عشرة دراهم ثم عجز فهو رقيق"، معنى العجز في هذا الحديث، عدم القدرة

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: القدر، باب: كل شيء بقدر، ج4، ص2045، رقم الحديث(2655).

² مظهر الدين الزيداني، الحسين بن محمود بن الحسن، مظهر الدين الزيداني الكوفي الضريبي الشيرازي الحنفي المشهور بالمطهر (ت: 727 هـ - 1327 م)، المفاتيح في شرح المصابيح، تج: لجنة مختصة من المحققين بإشراف: نور الدين طالب، الكويت: دار النوادر، وهو من إصدارات إدارة الثقافة الإسلامية - وزارة الأوقاف الكويتية، ط1، 1433 هـ - 2012 م، ج1، ص172.

³ موسى شاهين لاشين، فتح المنعم شرح صحيح مسلم، ج10، ص181، بتصرف.

⁴ مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الرمي والحث عليه، وذم من علمه ثم نسيه، ج3، ص1522، رقم الحديث(1918).

⁵ الملا علي القاري، علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (ت: 1014 هـ)، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، بيروت: دار الفكر، ط1، 1422 هـ - 2002 م، ج6، ص2499، بتصرف.

⁶ أبو داود، سنن، كتاب: الطهارة، باب: ما يقول الرجل إذا دخل الخلاء، ج1، ص109، رقم الحديث(299).

⁷ محمد الأمين الهروي، محمد الأمين بن عبد الله بن يوسف بن حسن الأرمي العلوي الأثيوبي الهري الكري النوبي (ت: 1348 هـ)، شرح سنن ابن ماجه المسمى "مرشد ذوي الحجا والحاجة إلى سنن ابن ماجه والقول المكتفى على سنن المصطفى"، مراجعة لجنة من العلماء برئاسة: الأستاذ الدكتور هاشم محمد علي حسين مهدي، جدة: دار المنهاج، ط1، 1439 هـ - 2018 م، ج3، ص128.

⁸ مسلم، الصحيح، كتاب: القدر، باب: في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله وتفويض المقادير لله، ج4، ص2052، رقم الحديث(2664).

⁹ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج16، ص215.

¹⁰ أبو داود، سنن، كتاب: الأقضية، باب: الرجل يحلف على حقه، ج313/3، رقم الحديث(3627).

¹¹ الملا علي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج6، ص2451، بتصرف.

¹² أبو داود، سنن، كتاب: الإجارة، باب: فيمن أحيا حسيرا، ج3، ص287، رقم الحديث(3524).

¹³ خليل السهارنفوري، أبو إبراهيم خليل أحمد بن مجيد علي بن أحمد علي بن قطب علي الأنصاري الحنفي(1346 هـ - 1927 م)، بطل المجهود في حل سنن أبي داود، اعتني به وعلق عليه: الأستاذ الدكتور تقي الدين الندوي، الهند: مركز الشيخ أبي الحسن الندوي للبحوث والدراسات الإسلامية، ط1، 1427 هـ - 2006 م، ج11، ص251، بتصرف.

على أداء نجوم الكتابة¹، دفع بقية المال الذي طلب منه، وعن رافع بن خديج، قال: نهاكم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر كان لنا نافعاً، وطاعة رسول الله ﷺ أنفع لنا، قال: "من كانت له أرض فليزرعها، فإن عجز عنها فليزرعها أخاه"، ومعنى العجز في هذا الحديث، بمعنى عدم القدرة على القيام بحق الأرض من زراعة وري واستصلاح، وغيرها من الأمور التي تحتاجها الزراعة.

1.2.2.3.6. ضعف الصبر

عن أبي ثعلبة الخشني، قال: قال رسول الله ﷺ: "لن يعجز الله هذه الأمة من نصف يوم"²، ومعنى العجز في الحديث: أي لن يجعلها عاجزة غير قادرة على الصبر، جاء في كتاب التنوير شرح الجامع الصغير: "لن يعجز الله هذه الأمة"، أي لن يجعلها عاجزة غير قادرة عن صبر "نصف يوم" أي من يوم القيامة حتى يفصل القضاء لها، والحديث إعلام بأنه تعالى يرزق الأمة الإعانة على مصابرة يوم القيامة إلى فصل القضاء في ما بينه³.

1.2.3. النذل:

ومن نظائر الضعف في السنة النذل، وسنتعرف على معناه في اللغة والاصطلاح، ثم نذكر بعض الأحاديث الذي ورد ذكره فيها:

1.2.3.1. معنى النذل في اللغة

جاء معنى النذل في معجم مقاييس اللغة: "ذل: الذال واللام في التضعيف والمطابقة أصل واحد يدل على الخضوع، والاستكانة، واللين، فالذل: ضد العز، وهذه مقابلة في التضاد صحيحة، تدل على الحكمة التي خص بها العرب دون سائر الأمم؛ لأن العز من العزاز، وهي الأرض الصلبة الشديدة، والذل خلاف الصعوبة، وحكي عن بعضهم أنه قال: بعض النذل - بكسر الذال - أبقى للأهل والمال"⁴، وجاء معنى النذل في المعجم الوسيط: "النذل" الضعف والمهانة والرفق، ومن الطريق ما مهد منه بكثرة الوطاء، وجمعه "أذلال" ويقال دعه على أذلاله كما هو وهو من أذلال الناس أراذلهم"⁵.

نخلص إلى أن النذل في اللغة يأتي بهذه المعاني: الخضوع، والاستكانة، واللين، الضعف والمهانة والرفق.

1.2.3.2. معنى النذل في الاصطلاح

جاء معنى النذل في الاصطلاح كما عرفه ابن عاشور (1393 هـ - 1973 م): "الذلة: خضوع في النفس، واستكانة من جراء العجز عن الدفع"⁶، وقال العسكري (395 هـ - 1005 م): "الذلة: الضعف عن المقاومة"⁷. وكلا التعريفين تؤكد على أن النذل حالة من حالات الضعف الذي يتعرض لها الإنسان، قد تجعله عاجزاً عن أخذ حقه، أو المطالبة به.

¹ الملا علي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج6، ص2231.

² أبو داود، سنن، كتاب: الفتن والملاحم: باب: قيام الساعة، ج4، ص125، رقم الحديث (4349).

³ الأمير الصنعاني، محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني ثم الصنعاني، أبو إبراهيم، عز الدين، المعروف كأصوله بالأمير (ت: 1182 هـ)، التنوير شرح الجامع الصغير، تح: د. محمد إسحاق محمد إبراهيم، الرياض: مكتبة دار السلام، ط1، الأولى، 1432 هـ - 2011 م، ج9، ص122.

⁴ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج2، ص345.

⁵ مجمع اللغة العربية بالقاهرة، (إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار)، المعجم الوسيط، الإسكندرية: دار الدعوة، دط، ص315.

⁶ ابن عاشور: محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (ت: 1393 هـ)، التحرير والتنوير "تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد"، تونس: الدار التونسية للنشر، ط1984 هـ، ج9، ص119.

⁷ أبو هلال العسكري، الفروق اللغوية، ج1، ص251.

1.2.3.3. ورود لفظ الذل في السنة النبوية

ورد لفظ الذل في السنة النبوية بمعاني عديدة:

1.2.3.3.1. وقوع الظلم

عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه، قال: وقد رأى سكة وشيئا من آلة الحرث، فقال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "لا يدخل هذا بيت قوم إلا أدخله الله الذل"¹، المراد بالذل في الحديث ما قاله ابن حجر (852 هـ - 1449 م): "ما يلزمهم من حقوق الأرض التي تطالبهم بها الولاة، وكان العمل في الأراضي أول ما افتتحت على أهل الذمة فكان الصحابة يكرهون تعاطي ذلك قال بن التين هذا من إخباره عليه السلام بالمغيبات؛ لأن المشاهد الآن أن أكثر الظلم إنما هو على أهل الحرث"²، وجاء في كتاب المفاتيح في شرح المصابيح قوله: وهذا الحديث ظاهره يدل على أن الحرثة والزراعة تُورث المذلة، وليس كذلك، بل الحرثة والزراعة وإصلاح الأملاك والعمارات مستحبة، وفيها ثواب؛ لحصول النفع منها إلى الناس، وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث كيلا يشتغل الصحابة رضي الله عنهم بالعمارات ويتركوا الجهاد، فإنهم لو تركوا الجهاد يغلب الكفار عليهم، وأي ذل أشد من أن يغلب الكفار على المسلمين، ويأخذوا أموالهم وأزواجهم وأولادهم ويقتلوه؟³

1.2.3.3.2. الضيم والتحقير

أخرج البخاري في صحيحه تعليقا، فقال: ويذكر عن ابن عمر رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم: "جعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري"⁴، الذلة في هذا الحديث معنى التحقير والاستكانة، والضيم⁵، وقيل المراد (بالذلة والصغار)، دفع الجزية⁶.

1.2.3.3.3. المهانة والاحتقار

عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: "يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان"⁷، معنى الذل في هذا الحديث المهانة والاحتقار⁸، فالحديث يدل على أن المتكبرين يكونون يوم القيامة على غاية الذل والحقارة، وعن ابن عمر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من لبس ثوب شهرة ألبسه الله يوم القيامة ثوب مذلة"⁹، الذل في هذا الحديث بمعنى ثوب مهانة وهوان، ويشمله الذل كما يشمل الثوب لابس، ويصغره في العيون ويحقره في القلوب¹⁰.

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: المزارعة، باب: ما يحذر من عواقب الاشتغال بالآلة الزرع، أو مجاوزة الحد الذي أمر به، ج3، ص103، رقم الحديث (2321).

² ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ج5، ص5.

³ مظهر الدين الزيداني، المفاتيح في شرح المصابيح، ج3، ص497.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: ما قيل في الرماح، معلقا، ج4، ص40.

⁵ الكزّمانى، محمد بن يوسف بن علي بن سعيد، شمس الدين الكرمانى (786هـ - 1384م)، الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، 1356هـ - 1937م، ط2، 1401هـ - 1981م، ج12، ص172.

⁶ ابن بطلال، أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (ت: 449هـ)، شرح صحيح البخاري لابن بطلال، تح: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، الرياض: مكتبة الرشد، ط2، 1423هـ - 2003م، ج5، ص103.

⁷ الترمذي، سنن، كتاب: صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب، ج4، ص236، رقم الحديث (2492)، قال: هذا حديث حسن.

⁸ ابن ملك الكرمانى، محمّد بن عَزَّ الدِّين عبد اللطيف بن عبد العزيز بن أمين الدِّين بن فرشتا، الرُّومى الكرمانى، الحنفى، المشهور بـ ابن الملك (854 هـ - 1450 م)، شرح مصابيح السنة للإمام البغوي، تح: لجنة مختصة من المحققين بإشراف: نور الدين طالب، الكويت: إدارة الثقافة الإسلامية، ط1، 1433هـ - 2012م، ج5، ص353.

⁹ ابن ماجه، سنن، كتاب: اللباس، باب: من لبس شهرة من الثياب، ج2، ص1192، رقم الحديث (3606 - 3607)، أبو داود، سنن، كتاب: اللباس، باب: من لبس شهرة من الثياب، ج4، ص125، رقم الحديث (4349).

¹⁰ المناوى، فيض القدير شرح الجامع الصغير، مصر: المكتبة التجارية الكبرى، ط1، 1356هـ، ج6، ص219.

1.2.3.3.4. المسكنة وانحطاط القدر عند الناس

عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "تعوذوا بالله من الفقر، ومن القلة، ومن الذلة، وأن أظلم أو أظلم"¹، الذل في هذا الحديث بمعنى الصغار والمسكنة، والهوان، وانحطاط القدر عند الناس، قال محمد الأمين الهري (ت:1348هـ): "تعوذوا من (الذلة) أي: ومن أن تكونوا ذليلين في أعين الناس بحيث يستخفون بكم ويحقرون شأنكم، والأظهر: أن المراد بها: الذلة الحاصلة من المعصية، أو التذلل للأغنياء على وجه المسكنة"².

1.2.4. الجبن

وفيما يلي، سنتعرف، على معنى الجبن وفي اللغة والاصطلاح، ونذكر الأحاديث التي ورد فيها لفظ الجبن في الكتب الستة.

1.2.4.1. معنى الجبن في اللغة

جاء في لسان العرب الجبن بمعنى: "جبن: الجبان من الرجال: الذي يهاب التقدم على كل شيء، ليلا كان أو نهرا؛ والجمع جبناء، وتكرر في الحديث ذكر الجبن والجبان، وهو ضد الشجاعة والشجاع، والأنثى جبان مثل حصان ورزان وجبانة، ونساء جبانات، وأجنبته: وجده جباناً أو حسبه إياه، وفي الحديث: "أن النبي، صلى الله عليه وسلم، احتضن أحد ابني ابنته وهو يقول: والله إنكم لتجنبون وتبخلون وتجهلون، وإنكم لمن ربحان الله"³، يقال: جبن الرجل وبخلته وجهلته إذا نسبته إلى الجبن والبخل والجهل، وأجنبته وأبخلته وأجهلته إذا وجدته بخيلاً جباناً جاهلاً، يريد أن الولد لما صار سبباً لجبن الأب عن الجهاد وإنفاق المال والافتتان به، كان كأنه نسبه إلى هذه الخلال ورماه بها. وكانت العرب تقول: الولد مجهلة مجبنة مبخله"⁴.

وجاء في مختار الصحاح: "الجبن، لبن مجمد، والجبنة، أخص منه، و"الجبن" أيضاً صفة الجبان، ويقال: الولد مجبنة مبخله، لأنه يحب البقاء والمال لأجله، والجبان والجبانة بالتشديد الصحراء، و الجبين فوق الصدغ وهما جبينان عن يمين الجبهة وشمالها"⁵.

مما سبق نخلص إلى إن الجبن، مهابة التقدم والإقدام، وهو ضد الشجاعة.

1.2.4.2. معنى الجبن في الاصطلاح

جاءت عدة تعريف للجبن في الاصطلاح منها:

ما عرفه الجرجاني (816 هـ - 1413 م)، فقال: الجبن: هو هيئة حاصلة للقوة الغضبية، بها يجحم عن مباشرة ما ينبغي وما لا ينبغي⁶.

وعرفه صاحب كتاب تهذيب الأخلاق وتطهير الأعراق، بقوله: الجبن هو الخوف مما لا ينبغي أن يخاف منه⁷. وعرف بأنه: هو خور في النفس يمنع المرء من الإقدام على ما يكره¹.

¹ النسائي، السنن الصغرى، كتاب: الاستعاذة، الاستعاذة من القلة، ج8، ص261، رقم الحديث(5463)

² محمد الأمين الهري، مرشد نوي الحجا والحاجة إلى سنن ابن ماجه، ج22، ص401.

³ أبو عبد الله، أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (ت: 241هـ)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب الأرناؤوط - عادل مرشد، وآخرون، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1421هـ - 2001م، حديث: خولة بنت حكيم، ج45، ص293، رقم الحديث(17314).

⁴ ابن منظور، لسان العرب، ج13، ص84.

⁵ الرازي، مختار الصحاح، ص53.

⁶ الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني (ت: 816هـ)، التعريفات، تح: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1403هـ - 1983م، ص73.

⁷ أبو علي أحمد بن محمد بن يعقوب مسكويه (ت: 421هـ)، تهذيب الأخلاق وتطهير الأعراق، تح: ابن الخطيب، القاهرة: مكتبة الثقافة الدينية، ط1، ص36.

وممكن أن نعرف الجبن: بأنه الخوف والإحجام في مواطن الإقدام.

1.2.4.3. ورود لفظ الجبن في السنة النبوية

ورد لفظ الجبن في السنة النبوية بمعاني متعددة، نذكر منها ما يلي:

1.2.4.3.1. الخور والإحجام

ورد لفظ الجبن بمعنى الخور والجزع عند المخاوف، والإحجام عما تحذر عاقبته، أو لا تؤمن مغيبته في عدة أحاديث، فعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ كان يتعوذ بـ "اللهم إني أعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك أن أُرذل العمر، ... الحديث"²، وعن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: كنت أخدم رسول الله ﷺ كلما نزل، فكنت أسمعه يكثر أن يقول: "اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، والعجز والكسل، والبخل والجبن، وضلع الدين، وغلبة الرجال"³، وعن عمر رضي الله عنه، أن النبي ﷺ كان: "يتعوذ من الجبن والبخل، وأرذل العمر، وعذاب القبر، وفتنة الصدر"⁴، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: دخل رسول صلى عليه وسلم ذات يوم المسجد، فإذا هو برجل من الأنصار، يقال له: أبو أمامة، فقال: يا أمامة، ما لي أراك جالساً في المسجد في غير وقت الصلاة؟" قال: هموم لزممتني، وديون يا رسول الله، قال: "أفلا أعلمك كلاماً إذا أنت قلته أذهب عز وجل همك، وقضى عنك دينك؟" قال: قلت: بلى، يا رسول الله، قال: "قل إذا أصبحت، وإذا أمسيت: اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، وأعوذ بك من العجز والكسل، وأعوذ بك من الجبن والبخل، وأعوذ بك من غلبة الدين، وقهر الرجال"، قال: ففعلت ذلك، فأذهب الله عز وجل همي، وقضى عني ديني⁵، جاء الجبن في الأحاديث السابقة، بمعنى الخور من خوض الحرب ونحوها خوفاً على المهجة، وهو ضد الشجاعة⁶، وهو كذلك لوعة وعدم الصبر على المكروه⁷، فالجبن في هذه الأحاديث يشمل الخور والإحجام والخوف في الحرب وغيره.

1.2.4.3.2. الخوف وعدم الإقدام في الحرب

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "الشهداء أربعة: -وذكر منهم- "ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فكأنما ضرب جلده بشوك طلح من الجبن أتاه سهم غرب فقتله فهو في الدرجة

¹ محمد بن صالح بن محمد العثيمين (ت: 1421هـ)، **القول المفيد على كتاب التوحيد**، السعودية: دار ابن الجوزي، ط2، 1424هـ ج2، 274.

² البخاري، **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: ما يتعوذ من الجبن، ج4، ص23، رقم الحديث (2822)، وفي كتاب: الدعوات، باب: التعوذ من عذاب القبر، ج8، ص78، رقم الحديث (6365)، من طريق مصعب بن سعد، بنحوه، وفي باب: التعوذ من البخل، ج8، ص79، رقم الحديث (637)، وفي باب الاستعاذة من أرذل العمر، ومن فتنة الدنيا وفتنة الناء، ج8، ص80، رقم الحديث (6374).

³ البخاري، **الصحيح**، كتاب: الأطعمة، باب: الحيس، ج7، ص76، رقم الحديث (5425)، وكتاب: الدعوات، باب: التعوذ من أرذل العمر، ج8، ص79، رقم الحديث (6371)، بنحوه. ومسلم، **الصحيح**، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: التعوذ من العجز والكسل وغيره، ج4، ص2079، رقم الحديث (2706).

⁴ ابن ماجه، **سنن**، كتاب: الدعاء، باب: ما تعوذ منه رسول الله ﷺ، ج2، ص1262، رقم الحديث (3844)، ولفظه: وأبو داود، **سنن**، كتاب: الصلاة، باب في الاستعاذة، ج2، ص90، رقم الحديث (1539). النسائي، **السنن الصغرى**، كتاب: الاستعاذة، باب: الاستعاذة من فتنة الصدر، ج8، ص255، رقم الحديث (5443) بنحوه، وفي الاستعاذة من فتنة الدنيا، ج8، ص266-267، رقم الحديث (5480) - (5481) وفي الاستعاذة من أرذل العمر، ج8، ص271، رقم الحديث (5496).

⁵ أبو داود، **سنن**، كتاب: الصلاة، باب في الاستعاذة، ج2، ص93، رقم الحديث (1555).

⁶ بدر الدين الدماميني، محمد بن أبي بكر بن عمر بن أبي بكر بن محمد، المخزومي القرشي، بدر الدين المعروف بالدمايني، وبابن الدمايني (827 هـ - 1424 م)، **مصابيح الجامع**، تح: نور الدين طالب، سوريا: دار النوادر، ط1، 1430 هـ - 2009 م، ج6، ص239. والقسطلاني، : **إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري**، ج5، ص54، بتصرف.

⁷ الكوّزاني، أحمد بن إسماعيل بن عثمان بن محمد الكوراني الشافعي ثم الحنفي المتوفى (893 هـ - 1488 م)، **الكوثر الجاري إلى رياض أحاديث البخاري**، تح: الشيخ أحمد عزو عناية، بيروت: دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط1، 1429 هـ - 2008 م، ج5، ص417.

الثانية¹، ومعنى الجبن في هذا الحديث، الخوف وعدم الإقدام أثناء مواجهة العدو²، وعن جبير بن مطعم قال: بينما هو يسير مع رسول الله ﷺ ومعه الناس مقله من حنين، فعلقه الناس يسألونه حتى اضطروه إلى سمرة، فخطفت رداءه، فوقف النبي ﷺ، فقال: "أعطوني ردائي، لو كان لي عدد هذه العضاة نعما لقسمته بينكم، ثم لا تجدوني بخيلا، ولا كذوبا، ولا جباناً"³، معنى الجبن في هذا الحديث ضد الشجاعة، وهو الضعف والخوف والاحجام في مواطن الإقدام، فالنبي ﷺ، نفى عن نفسه كل ذلك، قال أبو الوليد الباجي (ت: 474 هـ - 1081 م): "ولا جباناً يحتمل أن يريد به عن عدو يظهر في الله عليه وأغنم مثل هذه الغنيمة وأكثر منها ويحتمل أن يريد جباناً عن السائلين له وأن قسمته الفء عليهم لا يفعله عن جبن وضعف عن منعه وإنما يفعله طاعة لله تعالى في أمره وتفضلا على أمته"⁴، فبين أن النبي ﷺ نفى عن نفسه الجبن في مختلف الأحوال، في السلم والحرب وغيره، وعن يعلى العامري رضي الله عنه قال: جاء الحسن والحسين يسعيان إلى النبي ﷺ، فضمهما إليه وقال: "إن الولد مِخْلَةٌ مَجْبَنَةٌ"⁵، ومعنى (مجبنة)، أي سبب لأن يتقاعد الأب عن الغزوات والسرايا بسبب حب الأولاد، وخوفه عليهم إن أصيب في هذه الغزوات⁶، وقد يحجم عن نيل كثير من الفضائل والمزايا خوفاً على الأولاد ومستقبلهم.

1.2.4.3.3. ضعف القلب من شدة الخوف

عن أبي هريرة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "شر ما في رجل شح هالع وجبن خالع"⁷، الجبن في الحديث بمعنى، ضعيف القلب لا يقوى على المواجه، ومن الخوف كأنه يخلع فؤاده، فيرتعب قلبه ويفزع⁸.

1.3. مقابلات الضعف البشري في السنة

هناك عدة ألفاظ في السنة النبوية تقابل معنى الضعف، سنتعرف على أهمها:

1.3.1. القوة

يعتبر لفظ القوة من أهم الألفاظ التي تقابل معنى الضعف، وأكثرها وضوحاً، ومن خلال هذه الفقرة سنتعرف، على معنى القوة في اللغة والاصطلاح، ونذكر الأحاديث التي ورد فيها لفظ القوة في الكتب الستة.

1.3.1.1. معنى القوة في اللغة

جاء معنى القوة في كتب اللغة بعدة معاني وهي:

القوة: ضد الضعف، ويكون في البدن وفي العقل، وهو من تأليف قوي، ولكنها حملت على فعلة فأدغمت الياء في الواو كراهية تغير الضمة؛ قوى، بالضم والكسر، والقوة الطاقة من الحبل وجمعها "قوى"، ورجل شديد

¹ الترمذي، سنن، كتاب: فضائل الجهاد عن رسول الله ﷺ، باب: ما جاء في فضل الشهداء عند الله، ج3، ص229، رقم الحديث(1644).

² الأمير الصنعاني: محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الحسني، الكلاني ثم الصنعاني، أبو إبراهيم، عز الدين، المعروف كإسلافه بالأمير (ت: 1182هـ)، التحبير لإيضاح معاني التيسير، تح: محمد صبحي بن حسن خلاق أبو مصعب، الرياض: مكتبة الرشد، ط1، 1433هـ - 2012م، ج3، ص23، بتصرف.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب الشجاعة في الحرب والجبن، "2821"، ج4، ص22، رقم الحديث(2821)، وكتاب: فرض الخمس، باب: ما كان النبي ﷺ يعطي المؤلف قلوبهم وغيرهم من الخمس، ج4، ص94، رقم الحديث(3148).

⁴ أبو الوليد الباجي، سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب بن واثق التجيبي القرطبي الباجي الأندلسي (ت: 474هـ)، المنتقى شرح الموطأ، مصر: مطبعة السعادة، ط1، 1332هـ، ثم صورتها دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، ط2، د. ت، ج3، ص199.

⁵ ابن ماجه، سنن، كتاب: الأدب: باب: بر الوالد والإحسان إلى البنات، ج2، ص1209، رقم الحديث(3666).

⁶ الجلال السيوطي، شرح سنن ابن ماجه، ص261، بتصرف.

⁷ أبو داود، سنن، كتاب: الجهاد، باب في الجرأة والجبن، ج3، ص12، رقم الحديث(2511).

⁸ المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، ج4، ص160. والطبي، شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (ت: 743 هـ - 1342 م)، شرح الطيبي على مشكاة المصابيح المسمى بـ (الكاشف عن حقائق السنن)، تح: د. عبد الحميد هندواي، مكة- الرياض: مكتبة نزار مصطفى الباز، ط1، 1417 هـ - 1997م، ج5، ص1530، بتصرف.

القوى أي شديد أسر الخلق، وأقوى الرجل إذا كانت دابته قوية يقال: فلان "قوي مقو" فالقوي في نفسه والمقوي في دابته¹.

1.3.1.2 معنى القوة في الاصطلاح

أما معنى القوة في الاصطلاح فقد وردت لها عدة تعاريف، أهمها: عرف صاحب كتاب التعريفات، القوة بقوله: القوة: هي تمكن الحيوان من الأفعال الشاقة². وعرفها الزمخشري (538 هـ - 1144 م)، بقوله: القوة هي الشدة والصلابة في البنية، وهي نقيضة الضعف³. وجاء تعريفها في مدارج السالكين، القوة: هي القدرة الباعثة هي الإرادة⁴. وهناك تعريف آخر: القوة هي التمكن من الفعل بلا ضعف⁵. ومما سبق ممكن أن نخلص إلى تعريف القوة بأنها: القدرة الباعثة على إنجاز العمل بدون تردد أو ضعف.

1.3.1.3 ورود لفظ القوة في السنة النبوية

ورد لفظ القوة في السنة النبوية بمعاني كثيرة، وهي:

1.3.1.3.1 قوة الجسم

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: "كان النبي ﷺ يدور على نساءه في الساعة الواحدة، من الليل والنهار، وهن إحدى عشرة" قال: قلت لأنس أو كان يطيقه؟ قال: كنا نتحدث "أنه أعطي قوة ثلاثين"⁶، القوة في هذا الحديث بمعنى قوة الجسم والطاقة والقدرة على التحمل وهي شاملة في شتى النواحي⁷، وذكر أنه كان لرسول الله ﷺ القوة الظاهرة على الخلق في الوطء، كما في هذا الحديث، وكان له في الأكل قناعة ليجمع الله له الفضيلتين في الأمور الاعتبارية⁸، وعن أنس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: "يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع"، قيل: يا رسول الله أو يطيق ذلك؟ قال: "يعطى قوة مائة"⁹، المراد بالقوة في هذا الحديث، القوة الجنسية، والجسمية، فالرجل من أهل الجنة يعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والشهوة والجماع¹⁰، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: "لا تحل الصدقة لغني، ولا لذي مرة سوي"، وفي رواية قال: "الذي

¹ الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي (ت: 666هـ)، مختار الصحاح، تج: يوسف الشيخ محمد، بيروت: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، ط5، 1420 هـ / 1999 م، ص263. و المرتضى الزبيدي، تاج العروس، ج39، ص360.

² الجرجاني، التعريفات، ص179.

³ الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (ت: 538هـ)، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، بيروت: دار الكتاب العربي، ط3، 1407 هـ، ج4، ص193.

⁴ أبو حامد الغزالي، محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت: 505هـ)، معارج القدس في مدارج معرفة النفس، بيروت: دار الأفاق الجديدة، ط2، 1975، ص37.

⁵ محمد بن صالح بن محمد العثيمين (المتوفى: 1421هـ)، مذكرة على العقيدة الواسطية، السعودية: الناشر: مدار الوطن للنشر، ط، 1426 هـ، ص10.

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الغسل، باب: إذا جامع ثم عاد، ومن دار على نسائه في غسل واحد، ج1، ص62، رقم الحديث (268).

⁷ حمزة محمد قاسم، منار القاري شرح مختصر صحيح البخاري، راجعه: الشيخ عبد القادر الأرناؤوط، عني بتصحيحه ونشره: بشير محمد عيون، دمشق: مكتبة دار البيان، دمشق، الطائف: مكتبة المؤيد، دط، 1410 هـ - 1990 م، ج1، ص312.

⁸ بدر الدين العيني، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، ج3، ص217.

⁹ الترمذي، سنن، كتاب: صفة الجنة عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في صفة جماع أهل الجنة، ج4، ص677، رقم الحديث (2536)، وقال: وفي الباب عن زيد بن أرقم رضي الله عنه: "هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه من حديث قتادة، عن أنس إلا من حديث عمران القطان.

¹⁰ الملا علي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج9، ص3589، بتصرف.

مرة قوي"، وفي رواية "إن الصدقة لا تحل لقوي، ولا لذي مرة سوي"¹، القوة هنا، هي قوة البدن، أي القوي القادر على السعي وكسب الرزق².

1.3.1.3.2. الطاقة والقدرة على التحمل

هناك عدة أحاديث وردة بمعنى الطاقة والقدرة على التحمل، فعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قال قلت: يا رسول الله إني أجد قوة قال: "فصم صيام نبي الله داود عليه السلام، ولا تزد عليه"³، وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ "اقرأ القرآن في شهر" قلت: إني أجد قوة حتى قال: "فاقرأه في سبع ولا تزد على ذلك"⁴، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: "كنا نغزو مع رسول الله ﷺ في رمضان، فمننا الصائم ومنا المفطر، فلا يجد الصائم على المفطر، ولا المفطر على الصائم، يرون أن من وجد قوة فصام، فإن ذلك حسن ويرون أن من وجد ضعفا، فأفطر فإن ذلك حسن"⁵، والقوة في الأحاديث السابقة بمعنى الطاقة، والقدرة على التحمل، والنشاط الباعث على العمل والعبادة⁶.

1.3.1.3.3. القوة العسكرية

عن عقبة بن عامر رضي الله عنه، يقول: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر، يقول: "{وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ}" [الأنفال: 60]، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي"⁷، القوة في هذا الحديث هي قوة الساعد والسلاح، ويمكن أن نسميها القوة العسكرية، فقد جاء في المنهاج: "وفيه فضيلة الرمي والمناضلة والاعتناء بذلك بنية الجهاد في سبيل الله تعالى وكذلك المثاقفة وسائر أنواع استعمال السلاح وكذا المسابقة بالخيول وغيرها والمراد بهذا كله التمرن على القتال والتدريب والتحقق فيه ورياضة الأعضاء بذلك"⁸.

1.3.1.3.4. قوة الإيمان

عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "المؤمن القوي، خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف"⁹، المراد بالقوة هنا كما قال الإمام النووي (676 هـ - 1277 م): "عزيمة النفس والقريحة في أمور الآخرة فيكون صاحب هذا الوصف أكثر إقداما على العدو في الجهاد وأسرع خروجا إليه وذهابا في طلبه وأشد عزيمة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على الأذى في كل ذلك واحتمال المشاق في ذات الله تعالى وأرغب في الصلاة والصوم والأذكار وسائر العبادات وأنشط طلبا لها ومحافظة عليها ونحو ذلك"¹⁰.

¹ أبو دواد، سنن، كتاب: الزكاة، باب: من يعطي من الصدقة، وجد الغني، ج2، ص118، رقم الحديث(1634).

² الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني(1250هـ-1834م)، نيل الأوطار، تح: عصام الدين الصبابطي، مصر: دار الحديث، ط1، 1413هـ - 1993م، ج4، ص190.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الصيام، باب: حق الجسم في الصوم، ج3، ص39، رقم الحديث(1975). ومسلم، الصحيح، كتاب: الصيام، باب: النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقا أو لم يفطر العيدين والتشريق، وبيان تفضيل صوم يوم، وإفطار يوم، ج2، ص717، رقم الحديث(1159).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: فضائل القرآن، باب: في كم يقرأ القرآن، ج6، ص169، رقم الحديث(5054) ومسلم، الصحيح، كتاب: الصيام، باب: النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقا أو لم يفطر العيدين والتشريق، وبيان تفضيل صوم يوم، وإفطار يوم، ج2، ص814، رقم الحديث(1159).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: الصيام، باب: باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في غير معصية إذا كان سفره مرحلتين فأكثر، وأن الأفضل لمن أطاعه بلا ضرر أن يصوم، ولمن يشق عليه أن يفطر، ج2، ص787، رقم الحديث(1116).

⁶ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج7، ص230. وحزمة محمد قاسم، منار القاري شرح مختصر صحيح البخاري، ج5، ص87.

⁷ مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الرمي والحث عليه، وذم من علمه ثم نسيه، ج3، ص1522، رقم الحديث(1917).

⁸ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج13، ص64، وكلام من شرح محمد فؤاد عبد الباقي.

⁹ مسلم، الصحيح، كتاب: القدر، باب: في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله وتقويض المقادير لله، ج4، ص2052، رقم الحديث(2664).

¹⁰ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج16، ص215.

1.3.1.3.5. الدافع والمحفز

عن عبد الله بن يزيد الخطمي الأنصاري رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول في دعائه: "اللهم ارزقني حبك وحب من ينفعني حبه عندك، اللهم ما رزقتني مما أحب فاجعله قوة لي فيما تحب، اللهم وما زويت عني مما أحب فاجعله فراغا لي فيما تحب"¹، القوة هنا بمعنى الدافع والمحفز والباعث على العمل، فالنبي صلى الله عليه وسلم، سأل الله تعالى أن يجعل ما رزقه من القوة والقوى الجسمانية والروحانية العلمية أو العملية مقويا له على ما يرضيه².

1.3.2. العزة

يعتبر لفظ العزة من مقابلات الضعف، ومن خلال هذه الفقرة سنتعرف، على معنى العزة، في اللغة والاصطلاح، ونذكر الأحاديث التي ورد فيها لفظ العزة في الكتب الستة:

1.3.2.1. معنى العزة في اللغة

جاء معنى العزة في مقاييس اللغة: عز: العين والزاء أصل صحيح واحد، يدل على الشدة والقوة وما ضاهاهما، من غلبة وقهر، قال الخليل: "العزة لله جل ثناؤه، وهي من العزيز، ويقال: عز الشيء حتى يكاد لا يوجد"، وهذا وإن كان صحيحا فهو بلفظ آخر أحسن، فيقال: هذا الذي لا يكاد يقدر عليه، ويقال عز الرجل بعد ضعف وأعزته أنا: جعلته عزيزا، واعتز بي وتعزز³.

وفي مختار الصحاح جاء معناها: العز: ضد الذل تقول منه: عز، يعز عزا بكسر العين فيهما وعزاة بالفتح، فهو عزيز، أي قوي بعد ذلة، وأعزه الله، وعز الشيء أيضا بوزان ما مر فهو عزيز، إذا قل فلا يكاد يوجد، وعززت عليه بالفتح كرمته عليه، وقوله تعالى: {فعرزنا بثلث} [يس: 14] يخفف ويشدد أي قوينا وشددنا، وتعزز الرجل صار عزيزا⁴.

1.3.2.2. معنى العزة في الاصطلاح

أما معنى العزة في الاصطلاح فقد وردت للعزة عدة تعاريف، أهمها:
فقد عرفها مجمع اللغة العربية بالقاهرة، العزة: هي القوة والغلبة والحمية والأنفة⁵.
في تاج العروس، جاء معنى العزة بأنها: حالة مانعة للإنسان من أن يغلب⁶.

1.3.2.3. ورود لفظ العزة في السنة النبوية

ورد لفظ العزة في السنة النبوية في معاني عديدة، وهي:

1.3.2.3.1. الرفعة

عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ، قال: "ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبدا بعفو، إلا عزاً، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله"⁷، العزة في هذا الحديث معناها الرفعة، أي ساد وعظم في القلوب وزاد رفعة وإكراما¹.

¹ الترمذي، سنن، كتاب: الدعوات، باب: ما جاء في عقد التسبيح باليد، ج5، ص401، رقم الحديث(3491)، وقال: هذا حديث حسن غريب.

² المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، ج2، ص109.

³ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج4، ص38.

⁴ زين الدين الرازي، مختار الصحاح، ص207.

⁵ مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، ج2، ص598315.

⁶ المرتضى الزبيدي، تاج العروس، ج15، ص219.

⁷ مسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: استحباب العفو والتواضع، ج4، ص2001، رقم الحديث(2588).

1.3.2.3.2. القوة والغلبة

وعن الحسن بن علي رضي عنهما: علمني رسول صلى عليه وسلم كلمات أقولهن في الوتر، "اللهم اهديني فيمن هديت، وعافني فيمن عافيت، وتولني فيمن توليت، وبارك لي فيما أعطيت، وقتني شر ما قضيت، إنك تقضي ولا يقضى عليك، وإنه لا يذل من واليت، ولا يعز من عاديت، تباركت ربنا وتعاليت"²، معنى العزة في الحديث، القوة والغلبة، (ولا يعز من عاديت) أي لا تحصل له القوة والغلبة، والرفعة والظهور³، وقيل ذلك لا يكون إلا في الآخرة وأنه قد يكون لأعداء الله العز الظاهر في الدنيا، جاء في كتاب مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: "أي: لا يعز في الآخرة أو مطلقاً وإن أعطي من نعيم الدنيا وملكها ما أعطي، لكونه لم يمتثل أوامرك ولم يجتنب نواهيك"⁴، وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "يجيء الرجل آخذاً بيد الرجل فيقول: يا رب، هذا قتلني، فيقول الله له: لم قتلتني؟ فيقول: قتلتني لتكون العزة لك، فيقول: فإنها لي. ويجيء الرجل آخذاً بيد الرجل فيقول: إن هذا قتلني، فيقول الله له: لم قتلتني؟ فيقول: لتكون العزة لفلان، فيقول: إنها ليست لفلان فيبوء بإثمه"⁵، معنى العزة في الحديث، إظهار عزة الله وعلو شرعه وأمره وغلبته وقوته على بقية الشرائع، وقوله: "قتلته لتكون العزة لك"، هذا فيمن قتل شخصاً يستحق القتل، كمن قتل للقصاص، أو للبغي، أو نحو ذلك؛ دفعا للفتنة، ورفعاً للفساد عن البلاد والعباد، وهذا فيه إظهار عزة الله تعالى بتنفيذ أحكامه، وظهور الحق والعدل في الأرض، وقوله: "لتكون العزة لفلان" هذا فيمن قتل للعصبية، أو لنصرة من لا يستحق النصر، بأن كان ظالماً (فيقول) الله تعالى "إنها" أي العزة التي قتل من أجلها "ليست لفلان" حيث كان ظالماً، وإنما يستحق العزة من عمل بطاعة الله العزيز⁶.

1.3.3. الشدة

الشدة من مقابلات الضعف، ومن خلال هذه الفقرة سنتعرف، على معنى الشدة، في اللغة والاصطلاح، ونذكر الأحاديث التي ورد فيها لفظ الشدة في الكتب الستة:

1.3.3.1. معنى الشدة في اللغة

جاء في تاج العروس، أن معنى الشدة: النجدة وثبات القلب، والشديد: الشجاع والقوي من الرجال، والجمع: أشداء وشداد وشدد⁷.

وجاء معناها في مقاييس اللغة: شد الشين والدال أصل واحد يدل على قوة في الشيء، وفروعه ترجع إليه، من ذلك شددت العقد شداً أشده، والشدة: المرة الواحدة، وهذا القياس في الحرب أيضاً⁸.

1.3.3.2. معنى الشدة في الاصطلاح

أما معنى الشدة في الاصطلاح فلها عدة معاني أهمها:

عرفه أبو الوليد الباجي (ت: 911 هـ - 1505 م)، الشدة بأنها: النجدة وثبات القلب¹.

¹ أبو الوليد الباجي، المنتقى شرح الموطأ، ج7، ص324. والجلال السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911 هـ - 1505 م)، تنوير الحوالك شرح موطأ مالك، مصر: المكتبة التجارية الكبرى، دط، 1389 هـ - 1969 م، ج2، ص260.

² أبوداود، سنن، أبواب الوتر، باب ما جاء في القنوت في الوتر، ج2، ص63، رقم الحديث (1425)
³ محمد الخضر الشنقيطي، محمّد الخضر بن سيد عبد الله بن أحمد الجكني الشنقيطي (1354 هـ - 1935 م)، كوثر المعاني الدراري في كشف خبايا صحيح البخاري، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1415 هـ - 1995 م، ج9، ص292.

⁴ الملا علي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج3، ص950.

⁵ النسائي، السنن الصغرى، كتاب: تحريم الدم، تعظيم الدم، ج7، ص84، رقم الحديث (3997).

⁶ محمد بن علي بن آدم بن موسى الإثيوبي الولوي، شرح سنن النسائي المسمى «ذخيرة العقبى في شرح المجتبى»، ج31، ص258،

بتصرف يسير.

⁷ المرتضى الزبيدي، تاج العروس، ج8، ص244.

⁸ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج3، ص179.

وجاء في مجلة البيان تعريف الشدة بأنها: الثبات على الحق والدفاع عنه باللسان أو بالقلم أو حتى بالسيف إن لزم الأمر².

نخلص من التعريف إلى أن أساس الشدة الثبات ورباطة الجأش، وقوة الإرادة والتحمل.

1.3.3.3 ورود لفظ الشدة في السنة النبوية

ورد لفظ الشدة في السنة النبوية بمعانٍ عديدة وهي:

1.3.3.3.1 المعاناة والتعب

عن عائشة رضي الله عنها، أن الحارث بن هشام سأل رسول الله ﷺ كيف يأتيك الوحي؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أحياناً يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي فيفصم عني، وقد وعيت ما قال، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول"، قالت عائشة: ولقد رأيته ينزل عليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً³، وعن ابن عباس رضي الله عنهما، في قوله تعالى: { لا تحرك به لسانك لتعجل به } [القيامة: 16] قال: كان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل شدة، وكان مما يحرك شفتيه،...⁴، معنى الشدة في الحديثين، كثرة المعاناة والتعب والكرب، الذي كان يجده النبي ﷺ عند نزول الوحي، قال العيني (855 هـ - 145م): " (أشده علي) ولام التأكيد وقد التي وضعها للتحقيق، وذلك لأن مرادها الإشارة إلى كثرة معاناته صلى الله عليه وسلم التعب والكرب عند نزول الوحي وذلك لأنه ﷺ كان إذا ورد عليه الوحي يجد له مشقة ويغشاه الكرب لثقل ما يلقي عليه"⁵.

1.3.3.3.2 القوة

عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: "ليس الشديد بالصرعة، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب"⁶، معنى الشدة في الحديث: القوة والغلبة، فدل الحديث أن مجاهدة النفس أشد من مجاهدة العدو؛ لأن النبي ﷺ جعل للذي يملك نفسه عند الغضب من القوة والشدة ما ليس للذي يغلب الناس ويصرعهم⁷، وهي قوة التحكم في المشاعر البشرية من الغضب والرضى والحب والكره وغيرها.

1.3.3.3.3 الزيادة

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: "كنا نصلي مع النبي ﷺ، فيضع أحدنا طرف الثوب من شدة الحر في مكان السجود"⁸، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، ونافع مولى عبد الله بن عمر، وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أنهما حدثاه عن رسول الله ﷺ أنه قال: "إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم"⁹.

¹ المرتضى الزبيدي، تاج العروس، ج8، ص244.

² المنذرى الإسلامي، مجلة البيان، ربيع الأول - 1413 هـ، سبتمبر - 1992 م، (السنة: 7)، الحكمة ما هي!؟، ج55، ص97.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ؟، ج1، ص6، رقم الحديث(2).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ؟، ج1، ص8، رقم الحديث(5). ومسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: الاستماع للقراءة، ج1، ص330، رقم الحديث(448).

⁵ العيني، أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفى: 855هـ)، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، بيروت: دار إحياء التراث العربي، دبط، ج1، ص43.

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: الحذر من الغضب، ج8، ص28، رقم الحديث(6114). ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والأدب، باب: فضل من يملك نفسه عند الغضب وبأي شيء يذهب الغضب، ج4، ص2014، رقم الحديث(2609) بلفظه.

⁷ ابن بطلال، شرح صحيح البخاري لابن بطلال، ج9، ص296، بتصرف.

⁸ البخاري، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: السجود على الثوب في شدة الحر، ج1، ص86، رقم الحديث(385 - 1208).

⁹ البخاري، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: الإبراد بالظهر في شدة الحر، ج1، ص113، رقم الحديث (533)، وفي الباب عن أبي ذر بنحوه، رقم الحديث(535-539). ومسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: استحباب الإبراد بالظهر في شدة الحر لمن يمضي إلى جماعة، ويناله الحر في طريقه، ج1، ص430، رقم الحديث(615-617) بنحوه عن أبي هريرة، وفي الباب عن أبي ذر بنحوه، رقم الحديث(616).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: "إن شدة الحمى من فيح جهنم، فأبردوها بالماء"¹، معنى الشدة في الأحاديث السابقة، وزيادة وارتفاع درجة الحرارة في الصيفي، وكذلك زيادتها بسبب المرض.

1.3.3.3.4. كثرة الحزن

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: "إني لأدخل في الصلاة وأنا أريد إطالتها، فأسمع بكاء الصبي، فأتجاوز في صلاتي مما أعلم من شدة وجد أمه من بكائه"²، معنى الشدة في الحديث، كثرة الحزن والخوف، وانشغال بال الأم على طفلها³.

1.3.3.3.5. التأكيد والثبات

عن جبير بن مطعم رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا حلف في الإسلام، وأيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة"⁴، معنى الشدة في الحديث، القوة والثبات والتأكيد⁵.

1.3.3.3.6. الكثرة والعظمة

عن أنس بن مالك وهو عمه رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: "الله أشد فرحا بتوبة عبده حين يتوب إليه"⁶، معنى الشدة في الحديث، الكثرة والعظمة، والحديث يبين محبة الله تعالى لتوبة عبده حين يتوب إليه، وأنه يفرح بذلك فرحا شديدا يليق بجلاله⁷، وعن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "ويؤتى بأشد الناس بؤسا في الدنيا، من أهل الجنة، فيصبغ صبغة في الجنة، فيقال له: يا ابن آدم هل رأيت بؤسا قط؟ هل مر بك شدة قط؟ فيقول: لا، والله يا رب ما مر بي بؤس قط، ولا رأيت شدة قط"⁸، الشدة في الحديث بمعنى، الكثرة، أي أكثر أهل الدنيا فقرا وتعبا ونصب وشقاء⁹.

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: لكل داء دواء واستحباب النداء، ج4، ص1732، رقم الحديث(2209).
² البخاري، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: من أخف الصلاة عند بكاء الصبي، ج1، ص143، رقم الحديث(709-710). ومسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: تخيف الصلاة لبكاء الصبي، ج1، ص343، رقم الحديث(470).
³ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج4، ص187، بتصرف. وبدر الدين العيني، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، ج5، ص247، بتصرف.
⁴ مسلم، الصحيح، كتاب: فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، باب: مؤاخاة النبي ﷺ بين أصحابه رضي الله تعالى عنهم، ج4، ص1961، رقم الحديث(2530). والرملي، شرح سنن أبي داود، ج12، ص508، بتصرف.
⁵ العظيم آبادي، عون المعبود شرح سنن أبي داود، ومعه حاشية ابن القيم: تهذيب سنن أبي داود وإيضاح علله ومشكلاته، ج8، ص101، بتصرف.
⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: التوبة، باب: يفي الحز على التوبة والفرح بها، ج4، ص2104، رقم الحديث(2747).
⁷ فيصل بن عبد العزيز بن فيصل ابن حمد المبارك الحريملي النجدي (ت: 1376هـ)، تطريز رياض الصالحين، تح: د. عبد العزيز بن عبد الله بن إبراهيم الزير آل حمد، الرياض: دار العاصمة للنشر والتوزيع، ط1، 1423 هـ - 2002 م، ص1، بتصرف.
⁸ مسلم، الصحيح، كتاب: صفة القيامة والجنة والنار، باب: صبغ أنعم أهل الدنيا في النار وصبغ أشدهم بؤسا في الجنة، ج4، ص2162، رقم الحديث(2807).
⁹ محمد الأمين الهري، محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الهزري الشافعي، نزول مكة المكرمة والمجاور بها(ت:1348هـ)، الكوكب الوهاج شرح صحيح مسلم (المسمى: الكوكب الوهاج والروض البهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج)، جده: دار المنهاج - بيروت: دار طوق النجاة، ط1، 1430 هـ - 2009 م، ج25، ص430، بتصرف.

القسم الثاني

2. الضعف الحسي، وعلاجه في مرويات الكتب الستة

إن ما يصيب البشر من ضعف وذل ومهانة وتخلف وتخاذل، يعود بالدرجة الأولى إلى ذاتهم، قال تعالى: {وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَمِمَّا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ} [الشورى: 30]، فالمصائب التي قد تصيب الإنسان، وهي أحد مسببات الضعف الذي يتعرض لها، سواء كان ضعفاً حسياً أو معنوياً، ويقول الله سبحانه وتعالى في آية أخرى: {ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ} [الروم: 41]، والفساد إذا ظهر واستشرى في بلدٍ ما، كان سببا في ضعفه وتخلفه في مختلف جوانب الحياة. وفي هذا القسم سيتناول الباحث، أنواع الضعف الحسي وأسبابه وآثاره، ثم يبين كيف عالجت السنة النبوية هذا الضعف الذي يصيب البشر.

2.1. الضعف المادي (الفقر)

يُعَدُّ الضعف المادي أحد المشكلات التي عانى منها البشر على مرّ العصور، ويعني شحّ المادّة وعدم القدرة على تحمّل نفقات وتكاليف الحياة، فيعجز الإنسان عن توفير حياة كريمة له ولأسرته، ولا يستطيع أن يُؤمّن الحياة الهانئة والمطمئنة لهم، ولما كان الضعف المادي بهذه القسوة والشدة، حرص الإسلام على إيجاد معالجات شتى لهذا الأمر، وحث على أهمية السعي والعمل لمعالجة الضعف المادي، وقبل أن نذكر هذه المعالجات بالتفصيل نتعرف أولاً على أسباب الضعف المادي وآثاره، ثم نبين كيف عالجت السنة النبوية.

2.1.1. أسباب الضعف المادي

للضعف المادي أسبابٌ عدة يرجع بعضها إلى ذات البشر أنفسهم، وبعضها خارجة عن إرادتهم، ومن أهمها:

2.1.1.1. عدم السعي في طلب الرزق والأخذ بأسبابه

عدم العمل والكسب وضعف الأخذ بالأسباب في طلب الرزق، يعد من أهم أسباب الضعف المادي الذي يجعل الإنسان عالة على غيره، فيكون مسلوب الرأي ومسلوب الإرادة، لا يستطيع أن ينهض بأمة أو يبني حضارة، بل قد يلجأ إلى أن يمد يده فيسأل الناس، أو يبيع قيمه ومبادئه مقابل الحصول على المال، يقول ابن خلدون (808 هـ - 1406م): "فالإنسان متى اقتدر على نفسه وتجاوز طور الضّعف سعى في اقتناء المكاسب لينفق ما آتاه الله منها في تحصيل حاجاته وضروراته بدفع الأعواض، وأنه لا بدّ من الأعمال الإنسانية في كل مكسوب ومتمول"¹.

2.1.1.2. الأمراض بكل أنواعها

الأمراض منها ما هو خارج عن إرادة الإنسان، ومنها ما قد يسببها الإنسان لنفسه، وكلها تجعل الإنسان عاجزا عن العمل والكسب والسعي في الأرض، مما يسبب للإنسان ضعفاً مادياً، وقد يصبح عالة على غيره.

¹ ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد بن محمد، ابن خلدون أبو زيد، ولي الدين الحضرمي (808 هـ - 1406م)، ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر، تح: خليل شحادة، بيروت: دار الفكر، ط2، 1408 هـ - 1988 م، ص477-478.

2.1.1.3. الشيخوخة

وهي دليل الضعف والكبر، وإذا ضعف العظم، الذي هو عماد البدن، ضعف غيره، فيصبح الإنسان عاجزاً عن السعي والعمل، وهم أكثر الفئات عرضة للضعف المادي لعدم قدرتهم على الانخراط في سوق العمل¹، فالإنسان عند الشيخوخة قليل القوة ضعيف الكد عاجز عن السعي².

2.1.1.4. عدم الادخار والاستثمار

فعندما يمرض الإنسان أو يعجز عن العمل، لا يجد ما يغطي احتياجاته المادية الأساسية، لأنه لا يوجد لديه مالاً مدخراً أو استثماراً يعود عليه بالنفع والمال، فلا بد من انخفاض المدخرات، إن لم يكن انعدامها نهائياً، وهو ما يؤدي بدوره إلى انخفاض حجم الاستثمارات اللازمة للتنمية³.

2.1.1.5. ثقافة التواكل والكسل

ثقافة التواكل والكسل جرثومة قاتلة، وداء مهلك، يعوق نهضة الأمم والشعوب، ويمنع الأفراد من العمل الجاد والفكر المثمر والسعي النافع، والبذل الحميد، "فالإنسان بفطرته يميل إلى الكسل والدعة، ليس لأن النشاط العضلي ينفره، بل لأنه يكره رتابة العمل المنتظم، وهو بوجه عام لا يُدفع إلى العمل، إلا لسبب خاص يجعله يرى أن العمل جدير بالعناء المبذول في سبيله"⁴.

2.1.1.6. ثقافة الاستهلاك بدل ثقافة الإنتاج

هذه الثقافة يشترك فيها الفقراء والأغنياء في أغلب بلاد المسلمين للأسف، ينفقون غالبية دخلهم على السلع الاستهلاكية، وفي الأغلب تكون معظم هذه السلع مصنوعة خارج بلدانهم وأوطانهم، ويعطون الفئات من دخلهم لتعزيز ثقافة الإنتاج والبحث العلمي، بينما نجد المجتمعات الغربية التي لديها قوة مادية وإنتاجية، يكون أغلب إنفاقها على البحث العلمي والإنتاج، ويقال: "إن أكثر من نصف سكان العالم الثالث يعيشون في حالة شديدة من الفقر، ويمثل إنتاجهم نحو 16% من مجموع إنتاج الدول النامية"⁵.

2.1.1.7. احتقار بعض المهن والحرف في نظر البعض

يتهزّب كثير من الناس من احتراف بعض المهن اليدوية والتقليدية، إذ يعتبرونها لا تناسب مكانتهم الاجتماعية والأسرية، ولا تلبّي طموحاتهم ورغباتهم في بلوغ مكانة اجتماعية مرموقة، رغم معاناة شريحة واسعة منهم من البطالة، وهذه الحرف المحترقة تختلف من مجتمع لآخر حسب أعرافهم، ولأزال البعض ينظرون إلى بعض الحرف والمحترفين بها نظرة ازدراء، ويأنفون لذلك من التزاوج معهم⁶.

2.1.1.8. الأمية والجهل والتخلف

تُعتبر الأمية والجهل والتخلف من الأفات الخطيرة التي قد تواجه المجتمعات، والتي تتسبب في أضرار هائلة على الصعيد الفردي، والمجتمعي، والتي يسبب شيوعها في المجتمع ضعفاً في مختلف جوانب الحياة ومنها الجانب المادي

¹ خوله غريب فرج، **الفقر أسبابه وأثره**، العراق- جامعة بابل: مجلة كلية التربية الأساسية للعلوم التربوية والإنسانية، العدد، 36، كانون الأول/2007م، ص409.

² المناوي، **التيسير بشرح الجامع الصغير**، ج1، ص215. و فيض القدير شرح الجامع الصغير، ج2، ص125.

³ زيد بن محمد الرماني، **الفقر حقيقته وأسبابه**، الرياض، دار الورقات للنشر والتوزيع، ط1، 1426هـ/2005م، ص37، بتصرف.

⁴ زيد بن محمد الرماني، **الفقر حقيقته وأسبابه**، ص5.

⁵ زيد بن محمد الرماني، **الفقر حقيقته وأسبابه**، ص32.

⁶ جواد علي، (ت: 1408هـ-1987م) **المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام**، بيروت: دار الساقى، ط4، 1422هـ/2001م، ج14، ص231، بتصرف.

2.1.1.9. الإكثار من الديون

الإكثار من الديون وخاصة الاقتراض بفائدة ربوية، يلجأ كثير من الأشخاص لمعالجة ضعفهم المادي بالدين بدلا من البحث عن حلول جذرية تضع حداً له، وبالتالي قد تتراكم عليهم الديون فلا يستطيعون سدها، وقد ينتهي المطاف ببعضهم إلى الإفلاس ومن ثم إلى السجن.

2.1.1.10. الدخول في التجارة والمضاربات دون الخبرة

يدخل البعض في شركات مضاربة وهو قليل الخبرة، وبالتالي يقع في خسائر كبيرة، بل بعضهم وقد يقع في فخ شركات الفوركس النصابة وشركات تداول العملات الوهمية، وبعضهم قد يدخل في شركات مساهمة ظاهرها المضاربة، وفي البداية توزع أرباح خيالية تغري الكثير من البسطاء للمساهمة فيها، فيدخل البعض برأس ماله كله، والبعض يبيع ما يملك من عقار حتى يساهم في هذه الشركات فتعطيه الأرباح فترة من الزمن ثم تعلن هذه الشركات إفلاسها، أو يختفي القائمون عليها.

2.1.1.11. ارتفاع أسعار السلع والمنتجات

يسبب ارتفاع السلع والمنتجات ضعفا ماديا لدى الكثير من الأشخاص، خصوصا محدودي الدخل منهم، وفي الغالب قد لا يصاحب ارتفاع الأسعار ارتفاعا في الدخل.

2.1.1.12. الظلم بجميع أنواعه

الاعتداء على الأموال والحقوق، والنصب والاحتيال لأخذ أموال محدودي الدخل، وغيرها من الظلم والاعتداء على أموال الناس بغير حق، قد يعرض كثير من الناس لفقدان مصالحهم وتجاراتهم التي كانت سببا في حصولهم على المال.

2.1.1.13. الفساد الإداري، والمالي

الفساد بكل أنواعه الإداري، والمالي والاقتصادي، والسياسي، يعود بالضعف والشر على سائر البلاد، وتتفشى البطالة والفقر بسبب عدم التوزيع العادل للثروة والفرص الوظيفية بين المواطنين، بسبب الفساد والمحسوبية¹.

2.1.1.14. الحروب الداخلية والخارجية

الاضطرابات والفوضى الداخلية، والحروب، وعدم الاستقرار والأمن، من أهم أسباب الضعف البشري بكل أنواعه وصوره، فالتشرذم الذي يعانيه الكثير ممن تركوا أوطانهم، لاضطراب الأوضاع ولفقدان الأمن، والأوضاع السياسية غير المستقرة في بعض الأقطار، مما يضيع كثيراً من الطاقات والثروات².

2.1.1.15. الامتناع عن أداء الزكاة وتضييعها

بخل الأغنياء في إخراجها وعدم أداء الصدقة المستحقة، تؤدي لانتشار الفقر والجوع في المجتمع حتى وإن كانوا يمتلكون الكثير من المال، يقول في هذا الشيخ الشعراوي رحمه الله (ت: 1419 هـ - 1998م): "إن رأيت فقيراً جائعاً أو عرياناً فاعلم أن حقاً من حقوقه قد أكله أو جرده غيره؛ لأن الذي خلق الكون، خلق ما يعطيه الغني من فائض عنه للفقير ليسد عوزه، لكن الغني قبض يده عن حق الله"³.

¹ عبدالرزاق الفارس، الفقر وتوزيع الدخل في الوطن العربي، بيروت: مركز دراسات الوحدة العربية، ط1، 2002م، ص63، بتصرف.

² زيد بن محمد الرماني، الفقر حقيقته وأسبابه، ص20، بتصرف.

³ الشعراوي، محمد متولي الشعراوي (ت: 1418هـ)، تفسير الشعراوي - الخواطر، القاهرة: مطابع أخبار اليوم، دط، 1997م، ج6، ص3631.

2.1.1.16. الاسراف والتبذير

التبذير والاسراف في الإنفاق، وعدم الاعتماد على فقه الأولويات، والبدء بالأهم فالأهم مع الموازنة، فالبعد عن أدب الإسلام في حفظ النعمة، والاعتدال في الإنفاق من غير إفراط ولا تفريط، قد يؤدي بالإنسان إلى الإفلاس والفقر¹.

2.1.2. آثار الضعف المادي

للضعف المادي آثار كثيرة في مختلف مجالات الحياة البشرية، سأذكر أهمها:

2.1.2.1. تأثير الضعف المادي على العقيدة

لا ريب أن الضعف المادي من أخطر الآفات على العقيدة الدينية وخصوصاً إذا كان الضعف والفقر مدقعاً، وإلى جانبه ثراء فاحش، وبالأخص إذا كان من يقوم بالسعي والكسح هو الفقير، وصاحب الثراء قاعد لا يبذل مجهوداً يذكر بجانب الجهد الذي يقوم به الفقير، في هذه الحالة سيكون الضعف المادي مدعاة للشك في رحمة التنظيم الإلهي للكون، وللارتياب في عدالة التوزيع الإلهي للرزق،² وهذا الانحراف العقدي الذي نشأ من الضعف المادي، جعل بعض السلف يقول: "إذا ذهب الفقر إلى بلد قال له الكفر خذني معك!!".

ولا عجب أن يستعيز النبي -ﷺ- بالله من شر الفقر، مقترنا بالكفر في سياق واحد، حيث يقول ﷺ: "اللهم إني أعوذ بك من الكفر، والفقر"³.

2.1.2.2. تأثير الضعف المادي على الأخلاق والسلوك

إذا كان الضعف المادي خطراً على الدين باعتباره عقيدة وإيماناً، فليس بأقل خطورة عليه باعتباره خلقاً وسلوكاً، فإن الفقير المحروم كثيراً ما يدفعه بؤسه وحرمانه، إلى سلوك مالا تراضاه الفضيلة والقيم، وخاصة إذا كان إلى جواره الأغنياء المنعمون المترفون وكانوا مقصرين معه في العطف والإحسان، وشر من ذلك أن يؤدي ذلك الحرمان إلى التشكيك في القيم الأخلاقية نفسه، وعدالتها كما أدّى إلى التشكيك في القيم الدينية⁴.

وقد بينت السنة، شدة وطأة الفقر والحاجة على صاحبه وأثره في سلوكه، لما سئل النبي ﷺ: ما أكثر ما تستعيز من المغرم؟، فقال ﷺ: "إن الرجل إذا غرم، حدث فكذب، ووعد فأخلف"⁵، وفي الحديث يبين لنا النبي صلى الله عليه وسلم مدى تأثير الأخلاق والسلوك بسبب الضعف المادي وقلة ذات اليد.

2.1.2.3. تأثير الضعف المادي على الفكر الإنساني

الضعف المادي أثره لا يقتصر على الجانب الروحي والخلقي للإنسان، وإنما يشمل كل جوانب الحياة الإنسانية، ومنها جانب الفكر والإبداع، فالفقير الذي لا يجد ضرورات الحياة له ولمن يعول، كيف يستطيع أن يفكر ويبدع ولا سيما إذا كان بجواره من تغص ديارهم بالخيرات، وتموج أرصدتهم بملايين الدولارات، سيكون

¹ زيد بن محمد الرماني، الفقر حقيقته وأسبابه، ص19، بتصرف.

² يوسف القرضاوي، مشكلة الفقر وكيف علاجها الإسلام، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط: 1406 هـ - 1985 م، ص14، بتصرف.

³ أبو داود، سنن، أبواب النوم، باب: ما يقول إذا أصبح، ج4، ص324، رقم الحديث(5090)، من حديث أبي بكره رضي الله عنه والنسائي، السنن الصغرى، كتاب: السهو، باب: باب التعوذ في دبر الصلاة، ج3، ص73، رقم الحديث(1347)، وكتاب: الاستعاذة، باب: الاستعاذة من الفقر، ج8، ص262، رقم الحديث(5465) كلاهما من حديث أبي بكره رضي الله عنه، بنحوه.

⁴ يوسف القرضاوي، مشكلة الفقر وكيف علاجها الإسلام، ص16. زيد بن محمد الرماني، الفقر حقيقته وأسبابه، ص23، بتصرف.

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: الدعاء قبل السلام، ج2، ص166، رقم الحديث(832)، وكتاب: في الاستقراض وأداء الديون والحجر والتفليس، باب: من استعاذ من الدين، ج3، ص117، رقم الحديث(2397). ومسلم، الصحيح، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: ما يستعاذ منه في الصلاة، ج1، ص412، رقم الحديث(589) جميعها من حديث عائشة رضي الله عنها بألفاظ متقاربة.

أغلب تفكيره في كيف يأمن وجبة طعام له ولأسرته، وقد قيل: "لا تستشر من ليس في بيته دقيق"¹، لأنه مشتت الفكر، مشغول البال، فلن يكون صاحب رأي ومشورة مسددة، كما جاء في الحديث الصحيح: "لا يقضين حاكم بين اثنين وهو غضبان"²، وقاس الفقهاء على الغضب شدة الجوع وشدة العطش، وغيرها من الانفعالات المؤثرة، فلا تنتظر إبداعاً فكرياً ومعرفياً من شخص فكره مشغول بتأمين القوت الضروري، والحياة الكريمة³.

2.1.2.4. تأثير الضعف المادي على الأسرة

الضعف المادي يؤثر على الأسرة من نواح عدة: على تكوينها، وعلى استمرارها، وعلى تماسكها، ففي تكوين الأسرة نجد الضعف المادي من أكبر الموانع التي تحول بين الشباب وبين الزواج وتكوين الأسرة، وما وراءه من أعباء المهر والنفقة، والاستقلال الاقتصادي، ولهذا أوصى القرآن أمثال هؤلاء أن يعتصموا بالعفاف والصبر، حتى تواتيهم القدرة الاقتصادية، فتمكنهم من تكوين أسرة كريمة: {وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ} [النور: 33]، وحثت السنة الشباب على الصوم عند عدم القدرة على الزواج وتكوين الأسرة، فقال ﷺ: "يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء"⁴.

وفي استمرار الأسرة نرى الضعف المادي، ربما غلب الدوافع الأخلاقية، ففرق بين المرء وزوجته على كره منه، وربما على كره منها، وقد اعتبر القانون الإسلامي هذا الأمر، فأجاز للقاضي تطليق المرأة من زوجها لإعساره وعجزه عن النفقة، رفعاً للضرر عنها وفقاً لقاعدة: "لا ضرر ولا ضرار"⁵.

وفي العلاقات بين أفراد الأسرة نجد الضعف المادي كثيراً ما يكدر صفاءها، بل قد يمزق أواصر المحبة بينها، بل نجد القرآن الكريم يذكر أن بعض الآباء قتلوا أولادهم وفلذات أكبادهم تحت وطأة الفقر المدقع، أو خشية الفقر المتوقع، فأنكرها القرآن أشد الإنكار، فقال تعالى: {وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ} [الأنعام: 151]، وقال في آية أخرى: {وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا} [الإسراء: 31] والإملاق هو الفقر، وهذا الخطأ الكبير جعله النبي ﷺ بعد الشرك الأكبر، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سألت النبي ﷺ: "أي الذنب أعظم عند الله؟ قال: "أن تجعل لله نداً وهو خلقك"، قلت: إن ذلك لعظيم، قلت: ثم أي؟ قال: "وأن تقتل ولدك تخاف أن يطعم معك"⁶، ومن الآيات السابقة والحديث نستنتج أن الضعف المادي قد يدفع البعض إلى أن يقتلوا أولادهم ظناً منهم أن هذا الفعل قد يخفف عنهم أعباء الحياة، ويريح أطفالهم من همها وكدرها.

¹ ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (463 هـ - 1071 م)، الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم، بيروت: دار الكتب العلمية، د. ط. د. ت، ص78، مقوله تنسب للإمام الشافعي رحمه الله تعالى.

² البخاري، الصحيح، كتاب: الأحكام، باب: هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان، ج9، ص65، رقم الحديث (7158)، ومسلم، الصحيح، كتاب: الأقضية، باب: كراهة قضاء القاضي وهو غضبان، ج3، ص1342، رقم الحديث (1717)، بلفظ قريب، وكلاهما من حديث أبي بكر رضي الله عنه.

³ ابن دقيق العيد، إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام، القاهرة: مطبعة السنة المحمدية، د. ط. د. ت، ج2، ص272، بتصرف.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: قول النبي ﷺ من استطاع منكم الباءة فليتزوج، ج7، ص3، رقم الحديث (5065)، وباب من لم يستطع الباءة فليصم، ج7، ص3، رقم الحديث (5066)، من حديث عبد الله بن مسعود. ومسلم، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: استحباب النكاح لمن تأقت نفسه إليه ووجد مؤنه واشتغال من عجز عن المؤمن بالصوم، ج2، ص1019، رقم الحديث (1400)، بمثله.

⁵ أصل هذه القاعدة حديث ورد في، سنن، كتاب: الأحكام، باب: من بنى في حقه ما يضر بجاره، ج2، ص784، رقم الحديث (2340-2341)، من حديث عبادة ابن الصامت وابن عباس رضي الله عنهم.

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله تعالى فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون، ج6، ص18، رقم الحديث (4477)، باب: قوله {والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثماً} [الفرقان: 68] «العقوبة»، ج6، ص109، رقم الحديث (4761)، وكتاب: الأدب، باب: قتل الولد خشية أن يأكل معه، ج8، ص8، رقم الحديث (6001) وكتاب: الحدود، باب: إثم الزنا، ج8، ص164، رقم الحديث (6811)، وكتاب: التوحيد، باب: قول الله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته، ج9، ص155، رقم الحديث (7532). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: كون الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعده، ج1، ص90، رقم الحديث (86)، بمثله.

2.1.2.5. تأثير الضعف المادي على المجتمع واستقراره

الضعف المادي خطر على أمن وسلامة المجتمع واستقرار أوضاعه، خصوصا إذا لم يكن الضعف المادي ناشئا عن قلة الموارد وكثرة الناس، وإنما عن سوء توزيع الثروة، وبغى الناس بعضهم على بعض، وترف أقلية في المجتمع على حساب الأكثرية، فهذا هو الذي يثير النفوس، ويحدث الفتن والاضطراب، ويقوض أركان المحبة والإخاء بين الناس، فتكثر السرقة والرشوة والجرائم المختلفة في المجتمع.

2.1.2.6. تأثير الضعف المادي على الوطن وسيادته

والضعف المادي خطر أيضا على الوطن وسيادته وحرية واستقلاله، فالبائس المحتاج لا يجد في صدره حماسة للدفاع عن وطنه، والذود عن حرمان أمته، فإن وطنه لم يطعمه من جوع ولم يؤمنه من خوف، وأمته لم تمد إليه يد العون، لتنتشل من الشقاء، وإنه لا يستبعد أنه يضمن بدمه في سبيل وطن قسى عليه وأشاح بوجهه عنه، وكيف يكون واجب الدفاع عليه، ولغيره حق الاستمتاع به وبخيراته، وكيف يُدعى في غم الوطن ويُنسى في غنمه؟!¹.

2.1.2.7. تأثير الضعف المادي على الصحة العامة

للضعف المادي أخطار سيئة على الصحة العامة، لما يتبعه عادة من سوء التغذية وسوء التهوية، وسوء السكن، وعلى الصحة النفسية لما يلزمه عادة من الضجر والتبرم والقلق والسخط².

2.1.3. علاج الضعف المادي في مرويّات الكتب الستة

السنة النبوية تعتبر الضعف المادي مشكلة تتطلب الحل، وأفة خطيرة تستوجب المكافحة والعلاج، وبيئت أن علاجها ورفعها مستطاع، وليس محاربة للقدر ولا للإرادة الإلهية، بل حث القرآن على التعامل معه بأنه حالة طارئة للإنسان، قد تزول عنه في أي وقت، قال تعالى: {وَأَنكُحُوا الْيَتَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ۚ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (32) وَلَيْسَتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ...} [النور: 32، 33].

ولكن كيف عالجت السنة النبوية الضعف المادي؟ وما الوسائل التي اتخذتها في سبيل ذلك؟ هذا ما سنتعرف عليه فيما يأتي:

2.1.3.1. الدعوة إلى العمل

دعا الإسلام إلى العمل، والسعي في طلب الرزق والأخذ بأسبابه، واعتباره عبادة يتقرب من خلالها إلى الله سبحانه وتعالى، وأشارت العديد من النصوص القرآنية والأحاديث النبوية إلى أهمية العمل وضرورته للمسلم، وأنه لا ينبغي عليه أن يقعد عن السعي مهما كانت الأسباب، ومن تلك النصوص القرآنية: قوله تعالى: {فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ} [سورة الجمعة: 10]، حث الله سبحانه وتعالى في هذه الآية عباده على السعي بعد الصلاة حتى يستطيعوا توفير القوت لهم ولعيالهم، وتحصيل الربح من خلال البيع والشراء والعمل، وفي آية أخرى يذكر الله عباده بنعمة تذليل الأرض لهم، كي يسهل لهم المشي في أرجائها بحثا عن السعة في الرزق فقال تعالى: {هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ}؛ [سورة الملك: 15] والآية كذلك تؤكد أنه ينبغي على الإنسان، السعي في طلب الرزق وتحصيله بالعمل

¹ يوسف القرضاوي، مشكلة الفقر وكيف عالجها الإسلام، ص19، بتصرف.

² سمير التنير، الفقر والفساد في العالم العربي، بيروت: دار الساعي، ط1، 2009م، ص59. يوسف القرضاوي، مشكلة الفقر وكيف عالجها الإسلام، ص19، بتصرف.

وعدم الركون للراحة، وقد مهّد الله - سبحانه وتعالى - الأرض للناس لتلك الغاية؛ لذا يجب عليهم استغلال ذلك في تحقيق الاكتفاء من خلال العمل والكد بما أوتوا من طاقة، والإنسان في أصل نشأته مجبول على طلب الرزق والكد لأجل ذلك، باتباع كل الوسائل والطرق، قال تعالى: {يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ} [سورة الإنشاق:6]، وفي الآية الكريمة يبين الله سبحانه وتعالى أن أثر هذا التعب والكد في تأمين المسلم لقوت عياله سينعكس عليه في الدنيا والآخرة إن أحسن استغلال ذلك.

وفي السنة النبوية نجد فيها العديد من النصوص التي دعت إلى العمل والحث عليه، وطلب الرزق والسعي له، ومن هذه الأحاديث التي أشارت إلى أهمية العمل في علاج وحل مشكلة الضعف المادي ما يلي:

عن المقدم رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ، قال: " ما أكل أحد طعاماً قط، خيراً من أن يأكل من عمل يده، وإن نبي الله داود عليه السلام، كان يأكل من عمل يده"¹، فالحديث يشير إلى أهمية العمل ودوره في علاج مشكلة الضعف المادي، وأنه ما أكل المسلم طعاماً قط خيراً مما كسبته يداه، وأن الأنبياء الذين هم أفضل وأخير أهل الأرض لم يعمدوا للجلوس والراحة، بل عملوا وأكلوا مما كسبت أيديهم واشتغلوا في مجالات شتى، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم"، فقال أصحابه: وأنت؟ فقال: "نعم، كنت أرهاها على قراريط لأهل مكة"²؛ يبين الحديث أن الأنبياء قد عملوا وسعوا في تحصيل الرزق مع أن الله تكفل بتأمين أرزاقهم، حتى إن نبينا محمداً ﷺ وهو خير البشر، اشتغل بالرعي في صغره مع أهل مكة مقابل مبلغ بسيط، ثم في شبابه اشتغل بالتجارة، وبعدها أصبح رزقه ﷺ تحت ظل رحمه، كما جاء في حديث ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ: "جعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذلّة والصغار على من خالف أمري"³، بل كان الصحابة رضوان الله عليهم - وهم خير البشر بعد الأنبياء - عمالاً يضربون في الأرض وفي الأسواق بحثاً عن الرزق الطيب الحلال، حتى يكون لأحدهم رائحة، من كثرة الكد والتعب، كما وصفت لنا السيدة عائشة رضي الله عنها حالهم، فتقول: كان أصحاب رسول الله ﷺ عمال أنفسهم، وكان يكون لهم أرواح، فقيل لهم: "لو اغتسلتم"⁴.

وحدث الإسلام على تصدق الإنسان من كسب يديه، فعن أبي بردة، عن أبيه، عن جده رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "على كل مسلم صدقة"، فقالوا: يا نبي الله، فمن لم يجد؟ قال: "يعمل بيده، فينفع نفسه ويتصدق"⁵، نجد النبي ﷺ في هذا الحديث يحث المسلم على العمل بيده، كي يكون معطياً لا أخذاً، وصاحب اليد العلى لا السفلى، ومعيل لا عالة، وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: "إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه، وإن ولده من كسبه"⁶، وعن المقدم بن معد يكرب الزبيدي، عن رسول الله ﷺ، قال: "ما كسب الرجل كسباً أطيب من عمل يده، وما أنفق الرجل على نفسه وأهله وولده وخادمه، فهو صدقة"⁷، وفي هذا الحديث نجد النبي ﷺ، جعل النفقة على النفس والعيال صدقة يؤجر عليها المسلم عند الله سبحانه وتعالى، والعمل والكسب عبادة يتقرب بها المرء إلى الله سبحانه.

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: كسب الرجل وعمله بيده، ج3، ص57، رقم الحديث(2072).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الإجارة، باب: رعي الغنم على قراريط، ج3، ص88، رقم الحديث(2262).

³ البخاري، الصحيح، معلقاً بصيغة التضعيف مختصراً، كتاب: الجهاد والسير، باب: ما قيل في الرماح، ج4، ص40 واللفظ له. وأحمد، مسند أحمد، في مسند عبدالله بن عمر رضي الله عنهما، ج9، ص478، رقم الحديث(5667)، أخرجه موصولاً.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: كسب الرجل وعمله بيده، ج3، ص57، رقم الحديث(2071).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: على كل مسلم صدقة، فمن لم يجد فليعمل بالمعروف، ج2، ص115، رقم الحديث(1445).

⁶ ابن ماجه، سنن، كتاب: التجارات، باب: الحث على المكاسب، ج2، ص723، رقم الحديث(2137).

⁷ ابن ماجه، سنن، كتاب: التجارات، باب: الحث على المكاسب، ج2، ص723، رقم الحديث(2138).

2.1.3.2. عناية السنة النبوية بالمهن والحرف

كان للحرف والمهن عناية ومكانة خاصة في الإسلام، شرط أن تكون مباحة الأصل، نافعة غير ضارة، ولقد لقيت المهن والحرف وأصحابها عناية فائقة من النبي ﷺ، فقد أشاد بفضائلها، وزار أربابها والتقى بهم، وأجاب دعوتهم، وأكل طعامهم، فدعا لهم وأرشدهم، وكان يستشهد بهم في حديثه، فيشبه بعض الأعمال الصالحات وأضدادها من الأعمال السيئة ببعض المهن والحرف المتعارف عليها بين الناس؛ كحامل المسك ونافخ الكير، عن أبي موسى رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "مثل الجليس الصالح والسوء، كحامل المسك ونافخ الكير، فحامل المسك: إما أن يحذيك، وإما أن تبتاع منه، وإما أن تجد منه ريحا طيبة، ونافخ الكير: إما أن يحرق ثيابك، وإما أن تجد ريحا خبيثة"¹.

وقد كان ﷺ يتحدث مع كل صاحب حرفة بما يجعله يتعلق بحرفته، ويقول له ما يزيده بها تمسكا، وبآدابها وأحكامها ارتباطا، وكان - صَلَّى الله عليه وسلّم - يرفع من شأن أصحاب الحرف والمهن، فيجيب دعوتهم؛ فعن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: إن خياطا دعا رسول الله ﷺ لطعام صنعه، قال أنس بن مالك: فذهبت مع رسول الله ﷺ إلى ذلك الطعام، ففقرت إلى رسول الله ﷺ خبزا ومرقا، فيه دباء وقديد، فرأيت النبي ﷺ "يتتبع الدباء من حوالي القصعة"، قال: "فلم أزل أحب الدباء من يومئذ"²، قال النووي: "فيه فوائد؛ منها: إباحة كسب الخياط"³، وقال ابن حجر: "فيه دليل أن الخياطة لا تنافي المروءة"⁴، قال العيني: "وفيه جواز أكل الشريف طعام الخياط والصانع، وإجابته إلى دعوته"⁵، وعن أبي مسعود الأنصاري، قال: "كان من الأنصار رجل يقال له أبو شعيب، وكان له غلام لحام، فقال: اصنع لي طعاما، أدعو رسول الله ﷺ خامس خمسة، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم خامس خمسة، فتبعهم رجل، فقال النبي ﷺ: "إنك دعوتنا خامس خمسة، وهذا رجل قد تبعنا، فإن شئت أدننت له، وإن شئت تركته" قال: بل أدننت له"⁶، وهذا الحديث فيه دليل على أن كسب الجزار حلال طيب⁷، وإلا لما استجاب النبي ﷺ لدعوة اللحام وأكل طعامه، وقد كان رسول الله - صَلَّى الله عليه وسلّم - يشيد بالمبدعين من

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الذبائح والصيد، باب: المسك، ج7، ص96، رقم الحديث(5534) وكتاب: البيوع، باب: في العطار وبيع المسك، ج3، ص63، رقم الحديث(2101)، بلفظ قريب. ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة و الأداب، باب: استحباب مجالسة الصالحين، ومجانية قرناء السوء، 2026/4، رقم الحديث(2628)، بلفظه.

² البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: ذكر الخياط، ج3، ص61، رقم الحديث(2092)، وفي كتاب: الأطعمة، باب: من تتبع حوالي القصعة مع صاحبه، إذا لم يعرف منه كراهية، ج7، ص68، رقم الحديث(5379)، وباب: الدباء، ج7، ص78، رقم الحديث(5433)، وباب: المرق، ج7، ص78، رقم الحديث(5436)، وباب من ناول أو قدم إلى صاحبه على المائدة شيئا، ج7، ص79، رقم الحديث(5439). ومسلم، الصحيح، كتاب: الأشربة، باب: استحباب وضع النوى خارج التمر، واستحباب دعاء الضيف لأهل الطعام، وطلب الدعاء من الضيف الصالح وإجابته لذلك، ج3، ص1615، رقم الحديث(2041)، وباب جواز أكل المرق، واستحباب أكل البيطيين، وإيثار أهل المائدة بعضهم بعضا وإن كانوا ضيفانا إذا لم يكره ذلك صاحب الطعام، ج3، ص91615، رقم الحديث(2041).

³ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج13، ص224.

⁴ ابن حجر، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، (ت: 852 هـ)، فتح الباري شرح صحيح البخاري، تج: محمد فؤاد عبد الباقي، و محب الدين الخطيب، بيروت: دار المعرفة - بيروت، ط، 1379 هـ، ج4، ص318.

⁵ بدر الدين العيني، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، ج11، ص211.

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الأطعمة، باب: الرجل يتكلف الطعام لإخوانه، ج7، ص78، رقم الحديث(5434)، و باب: الرجل يدعى إلى طعام فيقول وهذا معي، ج7، ص82، رقم الحديث(5461)، وكتاب: المظالم والغصب، باب إذا أذن إنسان لآخر شيئا جاز له، ج3، ص131، رقم الحديث(2456). ومسلم، الصحيح، كتاب: الأشربة، باب ما يفعل الضيف إذا تبعه غير من دعاه صاحب الطعام، واستحباب إذن صاحب الطعام للتابع، ج3، ص1608، رقم الحديث(2036).

⁷ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج13، ص210.

أصحاب الحرف والصنائع، ويؤكل إليهم بعض الأعمال؛ فعن قيس بن طلق عن أبيه قال: بنيت المسجد مع رسول الله ﷺ، وكان يقول: "قرب اليمامي من الطين، فإنه أحسنكم له مسا وأشدكم منكبا"¹.

بل بين الإسلام الأحكام المتعلقة بالحرف والصنائع، فنهى عن بعض الحرف؛ التي تخالف الشرع، وأرشد الحرفيين إلى البديل الصحيح؛ فعن سعيد بن أبي الحسن، قال: كنت عند ابن عباس رضي الله عنهما، إذ أتاه رجل فقال: يا أبا عباس، إني إنسان إنما معيشتي من صنعة يدي، وإني أصنع هذه التصاوير، فقال ابن عباس: لا أحدثك إلا ما سمعت رسول الله ﷺ يقول: سمعته يقول: "من صور صورة، فإن الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح، وليس بنافخ فيها أبدا" فربا الرجل ربوة شديدة، واصفر وجهه، فقال: ويحك، إن أبيت إلا أن تصنع، فعليك بهذا الشجر، كل شيء ليس فيه روح"²، فنلاحظ أن الإسلام لم يحرم أو يذم حرفة أو مهنة إلا لعلة شرعية، وما عداها من الحرف حث الإسلام عليها وشجع النبي ﷺ أصحابها.

وحدث النبي ﷺ أصحابه على العمل والتصدق من المال الذي يحصلون عليه من هذا العمل؛ عن أبي مسعود، قال: كان رسول الله ﷺ: "يأمرنا بالصدقة فما يجد أحدنا شيئا يتصدق به حتى ينطلق إلى السوق، فيحمل على ظهره، فيجيء بالمد فيعطيه رسول الله ﷺ، إني لأعرف اليوم رجلا له مائة ألف ما كان له يومئذ درهم"³. وحدث النبي ﷺ- أصحابه على الصدقة، تحفيز لهم حتى لا يكونوا عالة على غيرهم، ولا ينتظرون معونة أحد، فيقعدون عن الكسب والعمل.

2.1.3.3. وجوب النفقة على الأقارب المعسرين

فالإنسان تجب عليه النفقة، أولاً: على نفسه إذا قرر عليها، وعليه أن يقدمها على نفقة غيره، ثم ثانياً: نفقة تجب على الإنسان لغيره، من الأهل والأقارب، لحديث جابر رضي الله عنه، قال: "أعتق رجل من بني عذرة عبداً له عن دبر، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: "ألك مال غيره؟" فقال: لا، فقال: "من يشتريه مني؟" فاشتراه نعيم بن عبد الله العدوي بثمان مائة درهم، فجاء بها رسول الله ﷺ فدفعها إليه، ثم قال: "أبدأ بنفسك فتصدق عليها، فإن فضل شيء فلاهلك، فإن فضل عن أهلك شيء فلذي قرابتك، فإن فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا"⁴، وحديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: "أفضل الصدقة ما ترك غنى، واليد العليا خير من اليد السفلى، وأبدأ بمن تعول" في رواية: "خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، وأبدأ بمن تعول"⁵، أي أبدأ بمن تجب عليك نفقته⁶، ورغبت السنة في أحاديث كثيرة على النفقة على الأقارب وجعلتها من أفضل وأعظم الصدقات، عن أبي مسعود الأنصاري عن النبي ﷺ قال: "إذا أنفق المسلم نفقة على أهله، وهو يحتسبها، كانت له صدقة"⁷، وعن سراقه بن مالك، أن النبي ﷺ قال: "ألا أدلكم على أفضل الصدقة؟ ابنتك مردودة إليك، ليس لها كاسب غيرك"⁸، نجد في الأحاديث أن النبي ﷺ جعل الإنفاق على الأهل صدقة، بالرغم أنها واجبة، إكراماً وتحفيزاً على النفقة والبذل للأهل والأقارب.

¹ أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، بقية حديث طلق بن علي الحنفي، ج39، ص463. رقم الحديث (27). ابن حبان: و محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبُذ، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (ت: 354هـ)، صحيح ابن حبان، تح: شعيب الأرناؤوط، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط2، 1414هـ - 1993م، ج3، ص404، رقم الحديث (1122).

² البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: بيع التصاوير التي ليس فيها روح، وما يكره من ذلك، ج3، ص82، رقم الحديث (2225).

³ النسائي، السنن الصغرى، كتاب: الزكاة، جهد المقل، ج5، ص59، رقم الحديث (2529).

⁴ مسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: الابتداء في النفقة بالنفس ثم أهله ثم القرابة، ج2، ص692، رقم الحديث (997).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: النفقات، باب: وجوب النفقة على الأهل والعيال، ج7، ص63، رقم الحديث (5355-5356).

⁶ ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ج9، ص500.

⁷ البخاري، الصحيح، كتاب: النفقات، باب: فضل النفقة على الأهل، ج7، ص62، رقم الحديث (5351).

⁸ ابن ماجه، سنن، كتاب: الأدب، باب: بر الوالد، والإحسان إلى البنات، ج2، ص1209، رقم الحديث (3667).

وقد أمر النبي ﷺ، في أحاديث كثيرة من جاء إليه متصدقاً وباذلاً ماله في سبيل الله، أن يجعلها في الأقربين من أهله، منها، فعن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالا من نخل، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء، وكانت مستقبلة المسجد، وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب: فلما نزلت هذه الآية: {لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون} [آل عمران: 92] قام أبو طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، إن الله تبارك وتعالى يقول: {لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون} [آل عمران: 92] وإن أحب أموالي إلى بيرحاء، وإنها صدقة لله، أرجو برها وذخرها عند الله، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله، قال: فقال رسول الله ﷺ: "بخ، ذلك مال رابح، ذلك مال رابح، وقد سمعت ما قلت، وإنني أرى أن تجعلها في الأقربين" فقال أبو طلحة: أفعل يا رسول الله، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه¹، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: ... جاءت زينب امرأة ابن مسعود تستأذن عليه، فقيل: يا رسول الله هذه زينب فقال: أي الزينب؟ فقيل: امرأة ابن مسعود، قال: نعم، ائذنها لها، فأذن لها، قالت: يا نبي الله إنك أمرت اليوم بالصدقة، وكان عندي حلي لي، فأردت أن أتصدق به، فرغم ابن مسعود أنه وولده أحق من تصدقت به عليهم، فقال النبي ﷺ: صدق ابن مسعود، زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم².

ورغبت السنة الإنسان في ترك مال لورثته بعد موته، ولا يتصدق به كاملاً قبل موته ويترك ورثته وذريته عالية من بعده، فعن سعد رضي الله عنه، قال: "كان النبي ﷺ يعودني وأنا مريض بمكة، فقلت: لي مال، أوصي بمالي كله؟ قال: "لا" قلت: فالشطر؟ قال: "لا" قلت: فالثلث؟ قال: "الثلث والثلث كثير، أن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس في أيديهم، ومهما أنفقت فهو لك صدقة، حتى اللقمة ترفعها في في امرأتك، ولعل الله يرفعك، ينتفع بك ناس، ويضر بك آخرون"³.

2.1.3.4 إيجاب الزكاة في أموال الأغنياء

أوجب الإسلام الزكاة في أموال الأغنياء وتعطى الفقراء والفئات المستضعفة في المجتمع، التي ذكرها القرآن الكريم، وقد جعلها الله تعالى نصيباً لهم من أموال الأغنياء، وتعطى لهم تمليكاً، ويُعطوا منها حتى يغبثوا، وتزول حاجتهم وضعفهم المادي، قال تعالى: {إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ} [التوبة: 60]، وقال تعالى: {وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ . لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ} [المعارج: 24، 25]، وجعلت الزكاة ركن من أركان الإسلام كما ورد في كثير من الأحاديث، عن ابن عمر، رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: "بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان"⁴، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر عماله بأخذ الزكاة من أغنياء البلد الذي ولوا عليها ويردوها على فقراءهم، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ بعث معاذاً رضي الله عنه إلى اليمن، فقال: "ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله،

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: باب الزكاة على الأقارب، ج2، ص119، رقم الحديث(1461)، وكتاب: الوكالة، باب: إذا قال الرجل لوكيله: ضعه حيث أراك الله، وقال الوكيل: قد سمعت ما قلت، ج3، ص102، رقم الحديث(2318)، وكتاب: الوصايا، باب: بمن تصدق إلى وكيله ثم رد الوكيل إليه، ج4، ص8، رقم الحديث(2758)، وباب: باب إذا وقف أرضاً ولم يبين الحدود فهو جائز، وكذلك الصدقة، ج4، ص11، رقم الحديث(2769)، وكتاب: الأشرية، باب: استعذاب الماء، ج7، ص109، رقم الحديث(5611).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: باب الزكاة على الأقارب، ج2، ص120، رقم الحديث(1462). ومسلم: الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان نقصان الإيمان بنقص الطاعات، وبيان إطلاق لفظ الكفر على غير الكفر بالله، ككفر النعمة والحقوق، ج1، ص86، رقم الحديث(79).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: النفقات، باب: فضل النفقة على الأهل، ج7، ص62، رقم الحديث(5354).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: قول النبي ﷺ: "بني الإسلام على خمس، ج1، ص11، رقم الحديث(8). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، ج1، ص50، رقم الحديث(19).

وأني رسول الله، فإن هم أطاعوا لذلك، فأعلمهم أن الله قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن هم أطاعوا لذلك، فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم"¹، بين هذا الحديث أن الزكاة التي سماها في الحديث "صدقة مفروضة" تؤخذ من أغنيائهم فتد على فقرائهم، وأن الشأن فيها أن يأخذها أخذ، ويردها راد، ولا تترك لاختيار من وجبت عليه، كي لا يتم التلاعب بها أو التحايل عليها، قال ابن حجر: "استدل به على أن الإمام هو الذي يتولى قبض الزكاة وصرفها إما بنفسه وإما بنائبه، فمن امتنع منها أخذت منه قهراً"²، ولحكمة سامية جعل الإسلام جباية الزكاة وتوزيعها على مستحقيها تحت وكالة الدولة، ولم يوكل أمرها إلى ضmann الأفراد وحدها؛ لأن بعض الأفراد قد تموت ضmannهم، أو يصيبها السقم والهزال بسبب حب الدنيا أو حب الذات، فيصبح حق الفقير مهتدا إذا ترك لمثل هؤلاء، كما جعل الفقير يأخذ حقه من الدولة وليس من الأشخاص حفظاً لكرامته وصيانة لماء وجهه أن يراق بالسؤال، ورعاية لمشاعره من المن والأذى³.

2.1.3.5. الترغيب في الإحسان والنفقة

جاءت الآيات القرآنية والأحاديث النبوية، ترغب بالصدقة والإحسان على الفقراء والمساكين إن لم يكونوا من الأرحام والأقارب، إذ لا نكاد نجد في القرآن الكريم، أو السنة النبوية، ذكرًا للإيمان بالله، إلا مقرونًا بالإنفاق في سبيله، وإطعام البائس الفقير؛ وبدأ القرآن ببيان أوصاف المتقين الذين ينتفعون بالقرآن وهديه ويكون منها: {الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ} [البقرة: 3]، ورغب الله تعالى عباده المؤمنين في البذل والإنفاق ووعدهم على ذلك أجرًا عظيمًا وبيّن لهم فضل عملهم هذا فقال تعالى: {مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلٍ مِئَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ} [البقرة: 261]، ووردت في السنة أحاديث كثيرة، تحت على الصدقة والإنفاق في سبيل الله، ومنها:

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: "ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما: اللهم أعط منفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكاً تلفاً"⁴، في هذا الحديث نجد النبي ﷺ، يحث المسلم على التصدق يوميًا، كي ينال المتصدق شرف دعوة الملائكة في كل يوم، وفي حديث آخر يبين النبي ﷺ فضل الصدقة ومكانتها عندما تكون في حالة الحاجة والفقر، وكذلك في حالة الصحة والعافية؛ لأن الإنسان في هذه الحالات، يزهد في الصدقة، ويتكاسل عنها، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أي الصدقة أعظم أجراً؟ قال: "أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر، وتأمل الغنى، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم، قلت لفلان كذا، ولفلان كذا وقد كان لفلان"⁵.

وكان ﷺ، يخصص الحديث في بعض المناسبات التي يجتمع فيها الناس، للحث على الصدقة والإنفاق، فعن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: "خرج النبي ﷺ يوم عيد، فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد، ثم مال إلى

¹ البخاري: الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: وجوب الزكاة، ج2، ص104، رقم الحديث(1395).

² ابن حجر، فتح الباري، ج3، ص360.

³ تساؤلات طرحتها صحيفة الخليج الإماراتية على عدد من علماء الشريعة وأساتذة وخبراء الاقتصاد الإسلامي، بعنوان: جمع الزكاة وتوزيعها . . مسؤولية من؟، تاريخ النشر: 17 أبريل 2015م، تاريخ النقل: 20 مارس 2021م، بتصرف، رابط الحوار:

<https://shar.es/aWRcGk>

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب قول الله تعالى: {فأما من أعطى واتقى، وصدق بالحسن، فسنيسه لليسرى، وأما من بخل واستغنى، وكذب بالحسن، فسنيسه للعسرى} [الليل: 6] «اللهم أعط منفق مال خلفاً»، ج2، ص115، رقم الحديث(1442). ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب في المنفق والممسك، ج2، ص700، رقم الحديث(1010).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: فضل صدقة الشحيح الصحيح، ج2، ص110، رقم الحديث(1419).

النساء، ومعه بلال فوعظهن، وأمرهن أن يتصدقن"، فجعلت المرأة تلقي القلب والخرص¹، عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: "قال الله: أنفق يا ابن آدم أنفق عليك"²، في هذا الحديث يطمئن الله عباده على أن الصدقة والبذل والإنفاق في سبيل الله، وأنها من أعظم أسباب البركة في الرزق ومضاعفته، وإخلاف الله على العبد ما أنفقه في سبيله³.

2.1.3.6. لاحظ في الزكاة لقوي مكتسب

جاءت السنة النبوية وأكدت على أنه لا حظ في الزكاة لمن كان قادرا على العمل والكسب، لأن إعطاءهم من الزكاة أو الصدقة تشجيعا لهم على الكسل والبطالة، ولأن الواجب على القوي القادر هو العمل والتكسب؛ ليكفي نفسه بكده وكسبه يمينه، فعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا تحل الصدقة لغني، ولا لذي مرة سوي"⁴، ومعنى "ذي مرة سوي"، أي قويا على الخدمة والاكتساب بهما⁵.

2.1.3.7. حثت السنة على كفالة الفئة المستضعفة في المجتمع

رغبة السنة النبوية على كفالة ورعاية الفئات المستضعفة في المجتمع والذي لا يوجد من يعولهم وبليهم لهم حاجاتهم، كالأيتام، والأرامل، وكبار السن، فعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: رسول الله ﷺ: "أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا" وأشار بالسبابة والوسطى، وفرج بينهما شيئا⁶، قال ابن بطال: "حق على كل مؤمن يسمع هذا الحديث أن يرغب في العمل به ليكون في الجنة رفيقا للنبي عليه السلام ولجماعة النبيين والمرسلين - صلوات الله عليهم أجمعين - ولا منزلة عند الله في الآخرة أفضل من مرافقة الأنبياء"⁷، وحث على السعي على الأرملة والمسكين، وجعل هذا السعي بمنزلة الجهاد في سبيل الله، فعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: "الساعي على الأرملة والمسكين، كالمجاهد في سبيل الله - وأحسبه قال - وكالقائم لا يفتر، وكالصائم لا يفطر"⁸.

2.1.3.8. الحث على الأوقاف والوصية

حث الإسلام على الوقف والوصية بعد الموت لأعمال البر والإحسان إلى الفقراء والمساكين، وجعلها من أعمال البر التي لا تنقطع بالموت، ما دام صالحين للانتفاع بهما، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الله تصدق عليكم، عند وفاتكم، بثلاث أموالكم، زيادة لكم في أعمالكم"⁹، وعن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة: إلا من صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له"¹⁰، ومن أجل ذلك، فإن الصحابة، رضوان الله عليهم، كانوا أول من استجابوا لدعوة الرسول صلى الله عليه وسلم، وبادروا بأوقافهم في حياتهم ابتغاء مرضاة الله، عز وجل، ورغبة في استمرار برهم وحسناتهم بعد

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: التحريض على الصدقة والشفاعة فيها، ج2، ص113، رقم الحديث(143).

² البخاري، الصحيح، كتاب: النفقة، باب: فضل النفقة على الأهل، ج7، ص62، رقم الحديث(5352). ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: الحث على النفقة وتبشير المنفق بالخلف، ج2، ص692، رقم الحديث(993).

³ عبيد الله الرحمانى المباركفوري، مرعاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ج6، ص285، بتصرف.

⁴ ابن ماجه، سنن، كتاب: الزكاة، باب: من سأل عن ظهر غنى، ج1، ص589، رقم الحديث(1839). والنسائي، السنن الصغرى، كتاب: الزكاة، إذا لم يكن له درهم وكان له عدلها، ج5، ص98، رقم الحديث(2596)، بلفظه. الترمذي، سنن، كتاب: الزكاة، باب: من لا تحل له الصدقة، ج2، ص35، رقم الحديث(652-653)، بنحوه من طريق عبدالله بن عمرو، وحبشي بن جنادة السلولي.

⁵ ابن عبد البر، الاستنكار، ج8، ص600.

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الطلاق، باب: اللعان، ج7، ص53، رقم الحديث(5304)، وكتاب: الأدب، باب: فضل من يعول يتيما، ج8، ص9، رقم الحديث(6005). ومسلم، الصحيح، كتاب: الزهد والرقائق، باب: الإحسان إلى الأرملة والمسكين واليتيم، ج2، ص2287، رقم الحديث(2983)، من حديث أبي هريرة بلفظ قريب.

⁷ ابن بطال، شرح صحيح البخارى لابن بطال، ج9، ص217.

⁸ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: الساعي على الأرملة، وباب: الساعي على المسكين، ج8، ص9، رقم الحديث(6006)- (6007). ومسلم، الصحيح، كتاب: الزهد والرقائق، باب: الإحسان إلى الأرملة والمسكين واليتيم، ج2، ص2286، رقم الحديث(2982).

⁹ ابن ماجه، سنن، كتاب: الوصايا، باب: الوصية بالثلث، ج2، ص904، رقم الحديث(2709).

¹⁰ مسلم، الصحيح، كتاب: الوصية، باب: ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته، ج3، ص1255، رقم الحديث(1631).

موتهم، وخصصوا لأوقافهم كرائم أموالهم، ولم يتصدقوا بما لا يحبون منها، بل تصدقوا بما يحبون تنفيذاً لقول الله تعالى: {لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ} [آل عمران: 92]، وللحديث السابق الوارد عن أبي طلحة الأنصاري، رضي الله عنه، أنه عند نزول هذه الآية جاء إلى الرسول، وقال: يا رسول الله إن أحب أموالي إليَّ بئْرُحاء، وإنها صدقة لله، أرجو برها وذخرها عند الله، فضعها يا رسول الله حيث أراك الله، فقال عليه الصلاة والسلام: يخ بخ ذلك مال رابح، ذلك مال رابح، وقد سمعت ما قلت، وإني لأرى أن تجعلها في الأقربين، قال أبو طلحة: أفعَل يا رسول الله، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه¹، عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن عمر بن الخطاب أصاب أرضاً بخير، فأتى النبي ﷺ يستأمره فيها، فقال: "يا رسول الله، إني أصبت أرضاً بخير لم أصب مالا قط أنفس عندي منه، فما تأمر به؟ قال: "إن شئت حبست أصلها، وتصدقت بها" قال: فتصدق بها عمر، أنه لا يباع ولا يوهب ولا يورث، وتصدق بها في الفقراء، وفي القرى وفي الرقاب، وفي سبيل الله، وابن السبيل، والضيف لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف، ويطعم غير متمول²، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: أمر رسول الله ﷺ بالصدقة، فقيل منع ابن جميل، وخالد بن الوليد، وعباس بن عبد المطلب، فقال النبي ﷺ: "ما ينقم ابن جميل إلا أنه كان فقيراً، فأغناه الله ورسوله، وأما خالد: فإنكم تظلمون خالداً، قد احتبس أدراعه وأعتده في سبيل الله، وأما العباس بن عبد المطلب، فعم رسول الله ﷺ فهي عليه صدقة ومثلها معها"³، والشاهد من الحديث، قول النبي ﷺ: "وأما خالد؛ فإنكم تظلمون خالداً، فقد احتبس أدراعه في سبيل الله"، احتبس يعني: جعلها وقفاً، وهذا يدل على جواز توقيف الدرع والسلاح في سبيل الله، وليس بشرط أن يكون عقاراً، فإذا وقف سيوفاً، أو بنادق، أو مدفعا، أو دروعاً في سبيل الله فلا بأس، وكذلك إذا أوقف أسلحة، أو سيارة أو مطية، أو بقرة، أو غنماً، كل هذا لا بأس به⁴.

2.1.3.9. الادخار للحاجة مما حث عليه الشرع

حث الإسلام على الادخار وامساك بعض المال الذي يحصل عليه الإنسان لوقت حاجة، أو يتركها لورثته من بعده، ففي الصحيحين عن عمر رضي الله عنه: "أن النبي ﷺ كان يبيع نخل بني النضير، ويحبس لأهله قوت سنتهم"⁵، ويدل على مشروعية الادخار للحاجة كذلك ما في الصحيحين عن كعب بن مالك رضي الله عنه- قال: قلت: "يا رسول الله، إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله، وإلى رسوله ﷺ؟ قال: "أمسك عليك بعض مالك، فهو خير لك"، قلت: فإنني أمسك سهمي الذي بخير"⁶، فهذه الأحاديث دليل على أن ادخار ما يحتاج إليه الإنسان من المال أولى من إخراجه كله في الصدقة، أو صرفه في الكماليات، ومما يدل على مشروعية الادخار حديث سلمة بن الأكوع، قال: قال النبي ﷺ: "من ضحى منكم فلا يصبح بعد ثالثة وبقي في بيته منه شيء" فلما

¹ البخاري، الصحيح، سبق التخریج.

² البخاري، الصحيح، كتاب: الشروط، باب: الشروط في الوقف، ج3، ص198، رقم الحديث(2737)، وكتاب: الوصايا، باب: الوقف كيف يكتب؟، ج4، ص12، رقم الحديث(2772). ومسلم، الصحيح، كتاب: الوصية، باب: الوقف، ج3، ص1255، رقم الحديث(1632).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: باب قول الله تعالى: {وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله} [التوبة: 60]، ج2، ص122، رقم الحديث(1468). ومسلم، كتاب: الزكاة، باب: في تقديم الزكاة ومنعها، ج2، ص676، رقم الحديث(983).

⁴ ابن ملك الكرمانی، شرح مصابيح السنة للإمام البغوي، ج2، ص404.

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: النفقات، باب: حبس نفقة الرجل قوت أهله، وكيف نفقات العيال، ج7، ص63، رقم الحديث(5357). ومسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: حكم الفيء، ج3، ص1376، رقم الحديث(1757)، بنحوه مطولاً.

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الوصايا، باب: إذا تصدق، أو أوقف بعض ماله، أو بعض رقيقه، أو دوابه، فهو جائز، ج4، ص7، رقم الحديث(2757)، وكتاب: المغازي، باب: نزول النبي ﷺ الحجر، ج6، ص3، رقم الحديث(4418)، بنحوه مطولاً، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: {لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم}، ج6، ص69، رقم الحديث(4676)، بمثله، وكتاب: الأيمان والنذور، باب: إذا أهدى ماله على وجه النذر والتوبة، ج8، ص140، رقم الحديث(6690). ومسلم، الصحيح، كتاب: التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه، ج4، ص2120، رقم الحديث(2769)، بنحوه مطولاً.

كان العام المقبل، قالوا: يا رسول الله، نفعل كما فعلنا عام الماضي؟ قال: "كلوا وأطعموا وادخروا، فإن ذلك العام كان بالناس جهد، فأردت أن تعينوا فيها"¹.

2.2. الضعف الجسدي

جاء الإسلام ديناً شاملاً متوازناً؛ لينظم شؤون الدنيا والآخرة، ويُعنى بشؤون الفرد والمجتمع، ويعنى بشأن الفرد بالروح والجسم والعقل، يريد المسلم القوي في جسمه وعقله وروحه وإيمانه، "فالمؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف"².

وفي الوقت الذي كانت فيه بعض الأديان لا تهتم بالجسم الإنساني، ولا تهتم إلا بالروح، بل بعضها يقوم على تعذيب البدن بتحريم الطيبات وزينة؛ لتصفو الروح وترقى "كما يزعمون" جاء القرآن يعارض هذه الوجهة ويقول: {يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ} - قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ { [الأعراف: 32] .

جاءت السنة وعينت بالجسم الإنساني، وسمع الناس لأول مرة في جو الدين هذه الكلمات النبوية، التي رواها لنا عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: "يا عبد الله، ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل؟" قلت: بلى يا رسول الله، قال: "فلا تفعل، صم وأفطر، وقم ونم، فإن لجسدك عليك حقا، وإن لعينك عليك حقا، وإن لزوجك عليك حقا"³، ومن حق الجسد أن يقوى إذا ضعف، وأن ينظف إذا اتسخ، وأن يرتاح إذا تعب، وأن يعالج إذا مرض، بل وأن يقيى من الأمراض.

وأراد الإسلام، أن ينشئ أمة قوية، ولا يمكن أن تكون الأمة قوية إلا إذا كان أفرادها أقوياء، فمن الأفراد يتكون المجتمع كما يتكون البناء من اللبنة، وهل يوجد بنيان قوي من لبنات خاوية ضعيفة؟ لهذا كان حرص الإسلام على إنشاء الفرد الصالح القوي في كل ناحية من النواحي ومنها الناحية الجسمية. وسنتحدث فيما يلي عن الضعف الجسدي أسبابه وآثاره وعلاجه.

2.2.1. أسباب الضعف الجسدي

للضعف الجسدي أسباب كثيرة، منها ما يكون سببه التفريط والتقصير من الإنسان في حق نفسه، ومنها ما هو خارج عن طاقته وإرادته، ومن هذه الأسباب ما يلي:

الأمراض، وهي أكثر الأسباب التي تعترض الجسم فتصيبه بالضعف الدائم أو المؤقت، وأسبابه منها هو عائد إلى تقصير الإنسان في حق نفسه، ومنها ما ليس للإنسان سببا فيه.

2.2.1.1. شرب المسكرات والمخدرات والمفترات

شرب المسكرات والمخدرات والمفترات، تعاطي هذه المواد يؤثر على صحة الإنسان في شتى الجوانب، الجانب البدني والنفسي والعقلي، وضررها ليس قاصرا على المتعاطي نفسه، بل على البيئة والمجتمع من حوله، وقد

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الأضاحي، باب: ما يؤكل من لحوم الأضاحي وما يتزود منها، ج7، ص103، رقم الحديث(5569). ومسلم، الصحيح، كتاب: الأضاحي، باب: بيان ما كان من النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث في أول الإسلام، وبيان نسخه وإباحته إلى متى شاء، ج3، ص1561-1562، رقم الحديث(1971-1972)، من طريق عائشة رضي الله عنها، وجابر بن عبد الله رضي الله عنه، بلفظ قريب.

² نص حديث نبوي سبق تخرجه في القسم الأول.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الصوم، باب: حق الجسم في الصوم، ج3، ص39، رقم الحديث(1975)، وكتاب: النكاح، باب: لزوجك عليك حق، ج7، ص31، رقم الحديث(5199)، كتاب: الأدب، باب: حق الضيف، ج8، ص31، رقم الحديث(6134). ومسلم، الصحيح، كتاب: الصوم، باب: النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقا أو لم يفطر العيدين والتشريق، وبيان تفضيل صوم يوم، وإفطار يوم، ج2، ص، رقم الحديث(1159).

وصفها ﷺ بأنها داء، فعن طارق بن سويد الجعفي، أنه سأل النبي ﷺ عن الخمر، فنهاه - أو كره - أن يصنعها، فقال: إنما أصنعها للدواء، فقال: "إنه ليس بدواء، ولكنه داء"¹.

2.2.1.2. الكسل والفتور

قد يكون صفة شخصية متعلقة بخمول الشخص، وقد يحدث بسبب مشكلة صحية أو نفسية تصيب الفرد، وتجعله قليل الحركة وغير قادر على التحرك بشكل طبيعي يوميًا.

2.2.1.3. سوء التغذية

يسبب سوء التغذية الكثير من الأمراض والضعف الجسدي، وقد يعيق الإنسان عن القيام بأعماله ومهامه اليومية على أكمل وجه، وقد يكون من أهم الأسباب التي تسبب الضعف الجسدي، وكم من فقراء في الدول الفقيرة يموتون إما من المرض؛ إما من سوء التغذية، وإما لأنهم لا يجدون ثمن الأدوية².

2.2.1.4. ضعف الاهتمام بالنظافة الشخصية

عدم الاهتمام بالنظافة الشخصية يشكل عماد الضعف الجسدي وقد تسبب للجسم أمراضا كثيرة، فلا تعمل الجراثيم، والفايروسات إلا في بيئات التلوث والقذارة التي تيسر لها التكاثر والفتك بالأصحاء³.

2.2.1.5. الشيخوخة

كبر السن الشيخوخة مرحلة من حياة الإنسان يصل إليها من عمر طويلا، وغالبا ما يرافقها ضعف جسدي ونفسي، وهي آخر الأسنان وغالب ما يكون ما بين الستين والسبعين فحينئذ يظهر ضعف القوة بالنقص والانحطاط⁴.

2.2.1.6. التلوث البيئي

يُسبب التلوث البيئي العديد من المخاطر والأمراض التي تؤثر على صحة الإنسان، وتصيب جسمه بالضعف، "وأصبحت مشكلة التلوث البيئي خطراً يهدد الجنس البشري بالزوال، بل ويهدد حياة كل الكائنات الحية بما فيها النباتات نتيجة للتقدم (التكنولوجي) في مظاهر الحياة المختلفة، والصناعي والحضاري للإنسان، والذي أدى إلى تغيير نظام البيئة وتلوث غذائه، وأصابته بالعديد من الأمراض التي لم تكن معروفة أو شائعة حتى وقت قريب"⁵.

2.2.1.7. العين والحسد والسحر

هي أسباب لضف الجسد وبعض الأمراض، وقد جاء في السنة عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "العين حق" ونهى عن الوشم⁶.

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الأشربة، باب: تحريم التداوي بالخمر، ج3، ص1573، رقم الحديث(1984).

² ياسر بن أحمد بن محمود بن أحمد بن أبي الحمد الكويس الحمداني، موسوعة الرقائق والأدب، المصدر: shamela.ws، ص3182.

³ ماجد عرسان الكيلاني الأردني، أهداف التربية الإسلامية، القاهرة: دار القلم، ط1، دت، ص350.

⁴ عبد الرحمن المباركفوري، أبو العلا محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري(ت: 1353 هـ - 1934 م)، تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذى، بيروت: دار الكتب العلمي، دط، دت، ج6، ص513.

⁵ محمد السيد أرناؤوط ، التلوث البيئي وأثره على صحة الإنسان، القاهرة: مكتبة الدار العربية للكتاب، ط2، 2002م، ص34، بتصرف.

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب: العين حق، ج7، ص132، رقم الحديث(5740)، وكتاب: اللباس ، باب: الواشمة، ج7، ص166، رقم الحديث(5944). مسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: الطب والمرض والرقى، ج4، ص1719، رقم الحديث(2187)، بمثله.

2.2.2. آثار الضعف الجسدي

للضعف الجسدي آثار تعود بالضرر على جميع نواحي حياة الفرد، فالمرضى ضعيف التفكير قليل الإنتاج، يصعب عليه التميز والإبداع، "يروى أن أحمد بن حنبل - رحمه الله - زار بقي بن مخلد في مرض له فقال له: «يا أبا عبد الرحمن، أبشر بثواب الله، أيام الصحة لا سقم فيها، وأيام السقم لا صحة فيها..»، والمعنى: أن أيام الصحة لا يعرض المرض فيها بالبال، فتقوى عزائم الإنسان، وتكثر آماله، ويشتد طموحه، وأيام المرض الشديد لا تعرض الصحة بالبال، فيخيم على النفس ضعف الأمل، وانقباض الهمة وسلطان اليأس"¹، هذا إذا كان الضعف الجسدي حالة فردية، أم إذا أصبح ظاهرة وسممة في مجتمع ما، يصبح هذا المجتمع في عداد ما يسمى بالعالم الثالث، وسمي بهذا الاسم نتيجة تأخره عن بقية دول العالم في شتى نواحي الحياة، الاقتصادية والسياسية، والتعليمية والتكنولوجية، والعسكرية... وغيرها، هذا جزء يسير من آثار الضعف الجسدي إذا أصبح ظاهرة في مجتمع ما.

وإذا نظرنا إلى الدول والمجتمعات المتأخرة في الجوانب السابقة، وجدناها في الغالب مجتمعات يغلب على أفرادها المرض والضعف الجسدي.

2.2.3. علاج الضعف الجسدي في مرويات الكتب الستة:

جاء الدين الإسلامي شاملاً لجميع جوانب الحياة البشرية، ومهتماً بجميع جوانبها، فقد اهتم بالإنسان الذي هو أساس هذه الحياة الدنيا، فحثّ المسلم على العناية بالجسد، وجعل العناية بالجسد باباً ينال به الأجر والثواب من الله سبحانه، قال رسول الله عليه الصلاة والسلام: "المؤمن القوي خيرٌ وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كلِّ خيرٍ"²، ففي الحديث دلالة على أنَّ الخيرية بين المؤمنين تكون لمن لديه القوة وإن كان الخير في كل المؤمنين، ذلك أنَّ الأقوياء فقط هم القادرون على القيام بالواجبات والتكاليف المطلوبة منهم، فيتحقق الهدف³، ويزدهر المجتمع، وتزداد قوة الأمة، فقد شرع الله عز وجل ما يتناسب مع القدرات البشرية؛ ليقوم الإنسان بالوظيفة التي خلُق من أجلها وهي العبادة وإعمار الأرض.

وبيّنت السنة النبوية جُملةً من الأمور الواجب على المسلم مراعاتها، والحرص عليها، واعتبرها حقوقاً، لجسده، وعلاجاً لها إذا ضعفت ومرضت منها:

2.2.3.1. الحث على العناية بطعامه وشرابه

اهتم الإسلام بطعام والشراب، وحرص على أن يكون حلالاً طيباً نافعاً، وحث الإنسان ألا يدخل جوفه من الطعام ما يؤذي، ولا يدخل عليه إلا المقدار المناسب له من الطعام، قال تعالى: {وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا} إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ [الأعراف: 31]، وللحديث الذي رواه المقدم بن معد يكرب، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطنه، حسب آدمي لقيماته يقمن صلبه، فإن غلبت الآدمي نفسه، فتلت للطعام، وتلت للشراب، وتلت للنفس"⁴.

¹ عائض بن عبد الله القرني، لا تحزن، الرياض: مكتبة العبيكان، د.ط، د.ت، ص191.
² مسلم، الصحيح، كتاب القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز، ج4، ص2052، رقم الحديث(2664)، من حديث أبي هريرة.
³ ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (ت: 728هـ)، الإيمان، تح: محمد ناصر الدين الألباني، عمان، الأردن: المكتب الإسلامي، ط5، 1416هـ/1996م، ص260.
⁴ ابن ماجه، سنن، كتاب: الأطعمة، باب: الاقتصاد في الأكل، وكراهة الشبع، ج2، ص1111، رقم الحديث(3349). والترمذي، سنن، أبواب الزهد، باب: ما جاء في كراهية كثرة الأكل، ج4، ص168، رقم الحديث(2380).

2.2.3.2. المحافظة على نظافته والعناية به

حث الإسلام على المحافظة على النظافة والعناية بالجسم، وتحري أسباب الوقاية من الأمراض التي قد تُصيبه إن أهمل جسده، ولم يعتن به، وبنظافته، وقد ندب النبي ﷺ للمسلم للغسل في الأسبوع مرة واحدة على الأقل لما رأى تقصيراً من قبل البعض في الاهتمام بالنظافة كما روت ذلك عائشة، زوج النبي ﷺ، قالت: كان الناس ينتابون يوم الجمعة من منازلهم والعوالي، فيأتون في الغبار يصيبهم الغبار والعرق، فيخرج منهم العرق، فأتى رسول الله ﷺ إنسان منهم عندي، فقال النبي ﷺ: "لو أنكم تطهرتم ليومكم هذا"¹، وفي رواية أخرى، قالت عائشة رضي الله عنها: "كان الناس مهنة أنفسهم، وكانوا إذا راحوا إلى الجمعة، راحوا في هينتهم فقيل لهم: لو اغتسلتم"²، وجاء في رواية أخرى ما يؤكد على المسلم أن يغتسل في الأسبوع مرة واحدة على الأقل، فعن جابر رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ: "على كل رجل مسلم في كل سبعة أيام غسل يوم وهو يوم الجمعة"³، هذا في حالة أنه لم يحصل للإنسان ما يوجب الغسل خلال أيام الأسبوع، من جماع أو احتلام، أو طهارة من الحيض والنفاس وغيرها من الأسباب التي توجب على المسلم الغسل، وأدلة وجوبها كثيرة وردت في كتب السنة والفقه، يرجع إليها، وهي مما هو معلوم من الدين بالضرورة، فلا يعذر المسلم بجهلها.

وجاء ما يحث على ترتيب وتنظيف أجزاء الجسم التي تكون أكثر عرضة للأوساخ وربما ظهور بعض الحشرات الضارة عليها، كقمل في الشعر روى أبو هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: "من كان له شعر فليكرمه"⁴، ورخص النبي ﷺ، لأحد الصحابة بخلق شعره وهو محرم لما آذاه القمل، عن كعب بن عجرة رضي الله عنه، قال: أتى علي النبي ﷺ زمن الحديدية، والقمل يتناثر على وجهي، فقال: "أيؤذيك هوام رأسك؟" قلت: نعم، قال: "فاحلق، وصم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة مساكين، أو انسك نسيكة"⁵. وشرع الوضوء لكل محدث أراد الصلاة، فيه تطهير وتنظيف لكل أجزاء الجسم الظاهرة والأكثر عرضة للأوساخ والغبار وغيرها.

2.2.3.3. الاهتمام براحة الجسم

اهتم الإسلام براحة الجسم، وعدم تحميل الجسد ما لا يقوى عليه، حتى إن كان ذلك عبادة يفعلها المسلم تقريباً لله تعالى لنيل رضاه، والفوز بجنته سبحانه، فعلى المسلم الموازنة بين راحة الجسد، وواجب العبادة من صوم، وصلاة، وقيام ليل، وغيرها من العبادات، كي لا يصاب الجسد بالمرض أو الهزال، فيعجز عن القيام بما عليه من واجبات دينية أو دنيوية، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قال: قال لي رسول الله ﷺ: "يا عبد الله، ألم أخبر أنك تصوم النهار، وتقوم الليل؟"، فقلت: بلى يا رسول الله قال: "فلا تفعل صم وأفطر، وقم ونم، فإن لجسدك عليك حقا، وإن لعينك عليك حقا، وإن لزورك عليك حقا، وإن بحسبك أن تصوم كل شهر ثلاثة أيام، فإن لك بكل حسنة عشر أمثالها، فإن ذلك صيام الدهر كله"، فشددت، فشدد علي قلت: يا

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الجمعة، باب: من أين تؤتى الجمعة، وعلى من تجب، ج2، ص6، رقم الحديث(902). ومسلم، الصحيح، كتاب: الجمعة، باب: وجوب غسل الجمعة على كل بالغ من الرجال، وبيان ما أمروا به، ج2، ص581، رقم الحديث(847).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الجمعة، باب: وقت الجمعة إذا زالت الشمس، ج2، ص7، رقم الحديث(903). ومسلم، الصحيح، كتاب: الجمعة، باب: وجوب غسل الجمعة على كل بالغ من الرجال، وبيان ما أمروا به، ج2، ص581، رقم الحديث(847).

³ النسائي، السنن الصغرى، كتاب: الجمعة، باب: إيجاب الغسل يوم الجمعة، ج3، ص93، رقم الحديث(1378).

⁴ أبو دود، سنن، كتاب: الترجل، باب: في إصلاح الشعر، ج4، ص76، رقم الحديث(4163).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، باب: غزوة الحديدية، ج5، ص125، رقم الحديث(4190-4191)، وكتاب: المرضى، باب: قول المريض: "إني وجع، أو وأرأساه، أو اشتد بي الوجع"، ج7، ص119، رقم الحديث(5665)، بنحوه. ومسلم، الصحيح، كتاب: الحج، باب: جواز حلق الرأس للمحرم إذا كان به أذى، ووجوب الفدية لحلقه، وبيان قدرها، ج2، ص859، رقم الحديث(1201)، بمثله.

رسول الله إني أجد قوة قال: "فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ، ولا تزدد عليه"، قلت: وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام؟ قال: "نصف الدهر"، فكان عبد الله يقول بعد ما كبر: يا ليتني قبلت رخصة النبي ﷺ¹، فالإسلام لا يغفل حق الجسد في الراحة، فهي المعين له والطاقة التي تمدّه ليكون أقوى عند عمل الطاعات، والأقوى في اجتناب المعاصي²، ويتمثل حقّ الجسد في منحه الراحة مع الموازنة في الصلاة والصوم وقيام الليل، فلا يصوم المسلم كل الدهر ولا يقوم كل الليالي، لأنّه بعد ذلك سوف يفتر جسمه وقد يصاب بالهزال والمرض فلا يستطيع أن يقوم بذاته ولا بواجباته الدينية.

2.2.3.4. عدم إرضاء النفس وإشباع الرغبات بالملاذات على حساب الجسد وصحته

حذر الإسلام من إرضاء النفس وإشباع الرغبات بالملاذات على حساب الجسد وصحته وإهدار قوته، كالإفراط في الملاذات المباحة، وإرهاق الجسد بكثرة السهر بالأعمال الشاقة، لإشباع رغبة جمع المال وتوفيره، فهذا حق من أهم الحقوق للجسد، فعلى المسلم عدم الإفراط أو التفريط في حق الجسد، والاقتصاد في الأمور كلها، قال تعالى: {وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا} [الإسراء: آية: 29]، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "لن ينجي أحدكم عمله" قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: "ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمته، سددوا وقاربوا، واغدوا وروحوا، وشيء من الدلجة، والقصد القصد تبخلوا"³، وكما جاء في الحديث "ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطنه، حسب آدمي، لقيمات يقمن صلبه، فإن غلبت الأدمي نفسه، فتلتلث للطعام، وتلتلث للشراب، وتلتلث للنفس"⁴، وجاء عند البخاري معلقاً، وقال النبي ﷺ: "كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا، في غير إسراف ولا مخيلة"⁵، فهذا الأحاديث تحث المسلم على عدم الإفراط في الملاذات والمباحات، والتي قد تعود بالضرر على الجسد.

2.2.3.5. تحريم كل ما يضر الجسد

حرم الإسلام كلما يعود بالضرر على الجسم، كشرب الخمر، وتعاطي المسكرات والمخدرات، والتدخين، وهذه الأشياء مما أجمع العقلاء على أنها تضر الجسم، وأكد ذلك الأطباء على مختلف العصور ومراحل تطور الطب، ولذلك انتهى التشريع الإسلامي إلى التحريم الجازم للخمر وما في حكمه من المسكرات والمفترات، قال تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ، إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ} [المائدة: 90، 91]، وقد ذكرت لنا السنة موقف الصحابة عند نزول هذه الآية، عن أنس رضي الله عنه، قال: كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة، وكان خمرهم يومئذ الفضيخ، فأمر رسول الله ﷺ منادياً ينادي: "ألا إن الخمر قد حرمت" قال: فقال لي أبو طلحة: اخرج، فأهرقها، فخرجت فهرقتها، فجرت في سكك المدينة، فقال بعض القوم: قد قتل قوم وهي في بطونهم، فأنزل الله: {لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الصوم، باب: حق الجسم في الصوم، ج3، ص39، رقم الحديث(1975)، وكتاب: النكاح، باب: لزوجك عليك حق، ج7، ص31، رقم الحديث(5199)، بمثله مختصراً. ومسلم، الصحيح، كتاب: الصيام، باب: النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقاً أو لم يفطر العيدين والتشريق، وبيان تفصيل صوم يوم، وإفطار يوم، ج2، ص817، رقم الحديث(1159)، بمثله.

² حمزة محمد قاسم، منار القاري شرح مختصر صحيح البخاري، ج3، ص230، بتصرف.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الرقاق، باب: القصد والمداومة على العمل، ج8، ص98، رقم الحديث(6463).

⁴ سبق تخريجه في الصفحة السابقة.

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب اللباس، ج7، ص140، معلقاً. وابن ماجه، سنن، من حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، كتاب: اللباس، باب: البس ما شئت، ما أخطأك سرف أو مخيلة، ج2، ص1192، رقم الحديث(3605)، بمثله مسنداً. وسنن النسائي، السنن الصغرى، كتاب: الزكاة، الاختيال في الصدقة، ج5، ص79، رقم الحديث(2559)، بمثله مسنداً.

الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا} [المائدة: 93] الآية¹، وجاءت السنة وبينت أن كل شراب أسكر فهو حرام، عن عائشة عن النبي ﷺ قال: "كل شراب أسكر فهو حرام"².

والتدخين استدل العلماء على تحريمه من القرآن الكريم، بقوله تعالى: {وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ} [البقرة: 195] وقوله جل علا: {وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا} [النساء: 29]، ومن السنة، بحديث عبادة بن الصامت، قال: "إن رسول الله ﷺ، قضى أن لا ضرر ولا ضرار"³، وكلما يضر الجسد من طعام، فقد جاءت الشريعة بتحريمه، قال تعالى: {حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا دَكَّنْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ} [المائدة: 3]، عن أبي ثعلبة رضي الله عنه: "أن رسول الله ﷺ نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع"⁴، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس، قال: "نهى رسول الله ﷺ عن كل ذي ناب من السباع، وعن كل ذي مخلب من الطير"⁵، عن ابن عمر رضي الله عنهما: "نهى النبي ﷺ عن لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر"⁶، وفيما سبق نجد أن الشريعة حرمت كل طعام أو شراب قد يعود على الجسد بالضعف والضرر، وحرصت على أن يأكل الإنسان كل طعام طيب طاهر نافع.

2.2.3.6 الحث على ممارسة الرياضة بأنواعها

حث الإسلام على ممارسة الرياضة، ونوع فيها، كي يختار كل شخص ما يناسبه منها، ليحافظ المسلم على جسده، ويكون بعيداً عن الأمراض والهزال، حيث كشفت لنا السنة النبوية عن عدة أنواع من الرياضات في تاريخ الإسلام تضم مجالات عديدة لا بد أن يجد كل شخص نفسه في إحداها على الأقل، فهناك: رياضة المشي، ورياضة المصارعة، ورياضة الملاكمة، ورياضة المبارزة، ورياضة الصيد، ورياضة ركوب الخيل وتعلم السباحة، ورياضة النفوس، ويمكن أن نشير إليها على النحو التالي:

أولاً، رياضة المشي: تدخل تحتها عدة أنواع: المشي العادي، والهرولة، والجري، وهناك المشي في مناسك الحج، والمشي إلى المساجد، والسير خلف الجنازة، وقد قال ابن عمر رضي الله عنهما، قال: "كان النبي ﷺ يأتي مسجد قباء كل سبت، ماشياً وراكباً"⁷، ولما قدم النبي ﷺ مكة في عمرة القضاء، وقد وهنتهم حمى يثرب، قال المشركون: إنه يقدم عليكم غدا قوم قد وهنتهم الحمى، أمرهم النبي ﷺ أن يرملوا ثلاثة أشواط، ويمشوا ما بين الركنين، ليرى المشركون جلدكم، فقال المشركون: هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى قد وهنتهم، هؤلاء أجلد من كذا

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: المظالم، باب: صب الخمر في الطريق، ج3، ص132، رقم الحديث(2464)، وكتاب تفسير القرآن «سورة المائدة» باب ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا، ج6، ص54، رقم الحديث(4620)، بمثله، ومسلم، الصحيح، كتاب: الأشربة، باب: تحريم الخمر، وبيان أنها تكون من عصير العنب، ومن التمر والبسر والزبيب، وغيرها مما يسكر، ج3، ص1570، رقم الحديث(1980)، بمثله.

² البخاري، الصحيح، كتاب: الوضوء، باب: لا يجوز الوضوء بالنبذ، ولا المسكر، ج1، ص58، رقم الحديث(242)، كتاب: الأشربة، باب: الخمر من العسل وهو البتع، ج7، ص105، رقم الحديث(5585-5586)، بمثله، ومسلم، الصحيح، كتاب: الأشربة، باب: بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام، ج3، ص1585، رقم الحديث(2001)، بمثله.

³ ابن ماجه، سنن، كتاب: الأحكام، باب من بنى في حقه ما يضر بجاره، ج2، ص784، رقم الحديث(2340-2341)، من حديث ابن عباس بنحوه.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الأطعمة، باب: أكل كل ذي ناب من السباع، ج7، ص96، رقم الحديث(5530). ومسلم، الصحيح، كتاب: الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب: تحريم أكل كل ذي ناب من السباع، وكل ذي مخلب من الطير، ج3، ص1533، رقم الحديث(1932)، بمثله.

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب: تحريم أكل كل ذي ناب من السباع، وكل ذي مخلب من الطير، ج3، ص1534، رقم الحديث(1934).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الأطعمة، باب: لحوم الحمر الإنسية، ج7، ص95، رقم الحديث(5521). ومسلم، الصحيح، كتاب: الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب: تحريم أكل لحم الحمر الإنسية، ج3، ص1538، رقم الحديث(561)، بمثله.

⁷ البخاري، الصحيح، كتاب: فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، باب: من أتى مسجد قباء كل سبت، ج2، ص61، رقم الحديث(1193). ومسلم، الصحيح، كتاب: الحج، باب: فضل مسجد قباء، وفضل الصلاة فيه، وزيارته، ج2، ص1016، رقم الحديث(1399)، بمثله.

وكذا¹، وقالت عائشة، رضي الله عنها، إنها كانت مع النبي ﷺ في سفر قالت: فسابقته فسبقته على رجلي، فلما حملت اللحم سابقتها فسبقني فقال: "هذه بتلك السبقة"².

ثانياً، رياضة المصارعة: روي عن أبي جعفر بن محمد بن علي بن ركانة، عن أبيه، أن ركانة صارع النبي ﷺ فصرعه النبي ﷺ³.

ثالثاً: ركوب الخيل وتعلم السباحة: عن عقبة بن عامر الجهني، عن النبي ﷺ قال: "ارموا واركبوا، وأن ترموا أحب إلي من أن تركبوا، وكل ما يلهو به المرء المسلم باطل، إلا رميه بقوسه، وتأديبه فرسه، وملاعبته امرأته، فإنهن من الحق"⁴، وفيه زيادة وردت في غير الكتب الستة، "وتعلم السباحة"⁵، وهذه بعض أنواع الرياضة التي تقوي الجسم، و تقيه من الضعف"⁶.

2.2.3.7. تحريم بيع الأعضاء أو الاتجار بها

ومن أوجه عناية الإسلام بالجسد تحريم بيع الأعضاء أو الاتجار بها، وبين الإسلام أن جسد المسلم ملك لله وعلى المسلم العناية به، وعدم التفريط فيه، أو الإقدام على فعل يؤدي إلى ضرره أو هلاكه، عن عمرو بن العاص قال: احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيمنت، ثم صليت بأصحابي الصبح فذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال: «يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟» فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال وقلت إني سمعت الله يقول: {وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا} [النساء: 29] فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً⁷، هذا الحديث بين لنا كيف فهم عمرو بن العاص هذه الآية، وأقره النبي ﷺ على فهمه، وأنه يجب على الإنسان أن يحافظ على جسده من كل ما قد يسبب له مرضاً وضعفاً.

ومن شدة حرص النبي ﷺ على أصحابه، أنه ينبهم ويسألهم عن السبب إذا رأى تغيراً في أجسادهم، وأشكالهم، كي يرشدهم إلى أسلم الطرق في المحافظة عليها، كما ورد عن أبي مجيبة الباهلي، عن أبيه، أو عن عمه، قال: أتيت النبي ﷺ فقلت: يا نبي الله أنا الرجل الذي أتيتك عام الأول، قال: "فما لي أرى جسمك ناحلاً؟" قال: يا رسول الله ما أكلت طعاماً بالنهار، ما أكلته إلا بالليل، قال: "من أمرك أن تعذب نفسك؟" قلت: يا رسول الله إني أقوى، قال: "صم شهر الصبر، ويوما بعده" قلت: إني أقوى، قال: "صم شهر الصبر، ويومين بعده" قلت: إني أقوى، قال: "صم شهر الصبر، وثلاثة أيام بعده، وصم أشهر الحرم"⁸.

2.2.3.8. الحث على مدافعة قدر المرض بقدر التداعي

حث الإسلام على التداعي وبين أنه لا ينافي التوكل، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء"⁹، وبين النبي ﷺ بعض الأدوية لأصحابه، فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما،

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الحج، باب: استحباب الرمل في الطواف والعمرة، وفي الطواف الأول في الحج، ج2، ص923، رقم الحديث(1266)، من حديث ابن عباس.

² أبو داود، سنن، كتاب: الجهاد، باب: في السبق على الرجل، ج3، ص29، رقم الحديث(2578).

³ أبو داود، سنن، كتاب: اللباس، باب: في العمام، ج4، ص55، رقم الحديث(4087). والترمذي، سنن، كتاب: اللباس عن رسول الله ﷺ، باب: العمام على القلائس، ج4، ص247، رقم الحديث(1784).

⁴ ابن ماجه، سنن، كتاب: الجهاد، باب: الرمي في سبيل الله، ج2، ص940، رقم الحديث(2811). والترمذي، سنن، كتاب: فضائل الجهاد عن رسول الله ﷺ، باب: ما جاء في فضل الرمي في سبيل الله، ج4، ص174، رقم الحديث(1637)، بمثله.

⁵ الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت: 360هـ)، المعجم الأوسط، تح: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، القاهرة: دار الحرمين، د. ط، ج8، ص188، رقم الحديث(8147).

⁶ محمد خيرى رمضان يوسف، كتاب الأربعون الرياضية: أربعون حديثاً في فضائل الرياضة، الرياض: ار طيبة للنشر والتوزيع، ط1، 1425هـ - 2004م، ص14-26، بتصرف.

⁷ أبو داود، سنن، كتاب الطهارة: باب إذا خاف جنب البرد أتيتم، ج1، ص92، رقم الحديث(334).

⁸ ابن ماجه، سنن، كتاب: الصيام، باب: صيام أشهر الحرم، ج1، ص554، رقم الحديث(1741).

⁹ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب: ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء، ج7، ص122، رقم الحديث(5678).

قال: سمعت النبي ﷺ يقول: "إن كان في شيء من أدويتكم - أو: يكون في شيء من أدويتكم - خير، ففي شرطة محجم، أو شربة عسل، أو لدعة بنار توافق الداء، وما أحب أن أكتوي"¹، وعن أبي سعيد: أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: أخي يشتكي بطنه، فقال: "اسقه عسلاً" ثم أتى الثانية، فقال: "اسقه عسلاً" ثم أتاه الثالثة فقال: «اسقه عسلاً» ثم أتاه فقال: قد فعلت؟ فقال: "صدق الله، وكذب بطن أخيك، اسقه عسلاً" فسقاه فبرأ²، وعن هريرة، أخبرهما: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: "في الحبة السوداء شفاء من كل داء، إلا السام" قال ابن شهاب: والسام الموت³، وعن عائشة رضي الله عنها: أنها كانت تأمر بالتلبين للمريض وللمحزون على الهالك، وكانت تقول: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إن التلبينة تجم فؤاد المريض، وتذهب ببعض الحزن"⁴، وعن أم قيس بنت محسن، قالت: سمعت النبي ﷺ يقول: "عليكم بهذا العود الهندي، فإن فيه سبعة أشفية: يستعط به من العذرة، ويلد به من ذات الجنب"⁵، وعن سعيد بن زيد، قال: سمعت النبي ﷺ يقول: "الكمأة من المن، وماؤها شفاء للعين"⁶، نجد فيه هذه الأحاديث النبوية ﷺ، يحث الناس على التداعي، ويصف لهم بعض الأدوية النافعة، ونجده في أحاديث أخرى نهى عن بعض الأدوية.

2.2.3.9. الحرص على عدم انتشار دائرة العدوى والمرض في المجتمع

حرص الإسلام على عدم انتشار دائرة العدوى والمرض في المجتمع، أو ما يسمى في عصرنا: "بالحجر الصحي"، فعن أسامة بن زيد، عن النبي ﷺ أنه قال: "إذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوها، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها"⁷، وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا عدوى ولا طيرة، ولا هامة ولا صفر، وفر من المجذوم كما تفر من الأسد"⁸، ورغب النبي ﷺ من أصيب بالأمراض المعدية، فصبر، ومكث في بلده حتى لا ينقل العدوى لمكان آخر بأجر الشهيد، فعن عائشة، زوج النبي ﷺ، أنها سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون، فأخبرها نبي الله ﷺ: "أنه كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء، فجعله الله رحمة للمؤمنين، فليس من عبد يقع الطاعون، فيمكث في بلده صابراً، يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له، إلا كان له مثل أجر الشهيد"⁹.

2.2.3.10. الرقية الشرعية من العين أو المس أو السحر

بينت السنة النبوية أن العين حق وأنها قد تصيب الإنسان، وأرشد إلى طرق الوقاية منها، وبين كيفية علاجها، فعن عائشة، رضي الله عنها قالت: "أمرني رسول الله ﷺ أو أمر أن يسترقى من العين"¹⁰، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ أتوا على حي من أحياء العرب فلم يقرأهم، فبينما هم كذلك، إذ لدغ

¹ البخاري، الصحيح، كتاب الطب، باب: الدواء بالعسل، ج7، ص123، رقم الحديث(5683). ومسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: لكل داء دواء واستحباب التداعي، ج4، ص1729، رقم الحديث(2205)، بمثله.
² البخاري، الصحيح، كتاب الطب، باب: الدواء بالعسل، ج7، ص123، رقم الحديث(5684). ومسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: التداعي بسقي العسل، ج4، ص1736، رقم الحديث(2217)، بمثله.
³ البخاري، الصحيح، كتاب الطب، باب: الحبة السوداء، ج7، ص124، رقم الحديث(5688). ومسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: التداعي بالحبة السوداء، ج4، ص1735، رقم الحديث(2215)، بنحوه.
⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب: التلبينة للمريض، ج7، ص124، رقم الحديث(5689). ومسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: التلبينة مجمة لفؤاد المريض، ج4، ص1736، رقم الحديث(2216)، بمثله.
⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب: السعوط بالقسط الهندي والبحري، ج7، ص124، رقم الحديث(5692). ومسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: التداعي بالعود الهندي وهو الكست، ج4، ص1735، رقم الحديث(2214)، بنحوه.
⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب: المن شفاء للعين، ج7، ص127، رقم الحديث(5708). ومسلم، الصحيح، كتاب: الأشرية، باب: فضل الكمأة، ومداواة العين بها، ج4، ص1619، رقم الحديث(2049)، بمثله.
⁷ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب ما يذكر الطاعون، ج7، ص130، رقم الحديث(5728). ومسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها، ج4، ص1737، رقم الحديث(2049)، بنحوه.
⁸ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب: الجذام، ج7، ص126، رقم الحديث(5707).
⁹ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب: أجر الصابر في الطاعون، ج7، ص131، رقم الحديث(5734).
¹⁰ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب: رقية العين، ج7، ص132، رقم الحديث(5738). مسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة، ج4، ص1725، رقم الحديث(2195).

سيد أولئك، فقالوا: هل معكم من دواء أو راق؟ فقالوا: إنكم لم تقرؤنا، ولا نفعل حتى تجعلوا لنا جعلاً، فجعلوا لهم قطيعاً من الشاء، فجعل يقرأ بأمر القرآن، ويجمع بزاقه ويتفل، فبرأ فأتوا بالشاء، فقالوا: لا نأخذ حتى نسأل النبي ﷺ، فسألوه فضحك وقال: "وما أدراك أنها رقية، خذوها واضربوا لي بسهم"¹، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "العين حق، ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين، وإذا استغسلتم فاغسلوا"²، الحديث دليل على أن العين حق يتأذى بها وأن الرقي تنفع منها إذا قدر الله ذلك فالشفاء بيده سبحانه لا شريك له وسبيل الرقي سبيل سائر العلاج والطب، وفي قوله لو سبق شيء القدر لسبقته العين دليل على أن الصحة والسقم قد علمهما الله تعالى وما علم فلا بد من كونه على ما علمه لا يتجاوز وقته ولكن النفس تسكن إلى العلاج والطب والرقي وكل سبب من أسباب قدر الله وعلمه³.

2.3. الضعف العلمي

للعلم في الإسلام أهمية عظيمة، فهو دين قائم على العلم والعمل، ونبذ الجهل والخرافة، فأول آية نزلت على النبي ﷺ بدأت بكلمة "اقرأ"، وهذا دليل واضح على مكانة العلم وأهميته في الإسلام، فأول تكليف نزل لهذه الأمة من السماء هو الأمر بالعلم والتعلم، وقد بين القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة، أهمية العلم، وأن الإنسان خلق لإعمار الأرض والاستحلاف فيها، ولا يمكن إعمارها بغير العلم، ورفع الله سبحانه وتعالى من مكانة ودرجة العلماء، فقال تعالى: {يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ} [المجادلة من الآية: 11].

والعلم هو معيار راقٍ لتقدم المجتمعات، ومتى حصل الضعف العلمي في المجتمع، يتفشى فيه التخلف والفوضى والأمراض، ويؤدي إلى ارتفاع معدلات الجريمة، وارتفاع معدلات الفقر والبطالة.

وسنحاول في هذا المبحث التعرف على أسباب الضعف العلمي، وآثاره، وكيف عالجه السنة النبوية.

2.3.1. أسباب الضعف العلمي

للضعف العلمي أسباب بعضها يعود على الفرد نفسه، وبعضها عائد إلى المجتمع، وفيما يلي أهم هذه الأسباب:

2.3.1.1. ضعف الأنظمة التعليمية

ضعف الأنظمة التعليمية وعدم تطبيق التعليم الإلزامي في بعض الدول، يعد من أهم أسباب الضعف العلمي والأمية، وكذلك من ناحية المنهاج المتبع والنظام التعليمي والأساليب التعليمية المستخدمة⁴.

2.3.1.2. عدم تحقيق مبدأ تكافؤ الفرص التعليمية والتربوية

ضعف الإجراءات المتخذة بشأن تطوير التعليم، مبدأ تكافؤ الفرص التعليمية والتربوية، يساهم بشكل كبير في ضعف التعليم، فالتعليم في بعض الدول كما يقول بعض الباحثين، التعليم منهجاً وإدارة ونظاماً وقبولاً وسياسة، يتحيز بدرجة كبيرة لصالح الأغنياء وضد الفقراء⁵.

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، باب: الرقي بفاتحة الكتاب، ج7، ص131، رقم الحديث(5736). ومسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والأذكار، ج4، ص1725، رقم الحديث(2201)، بمثله.

² مسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب: الطب والمرض والرقي، ج4، ص1719، رقم الحديث(2188).

³ أبو عمر، يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (ت: 463هـ)، الاستذكار، تج: سالم محمد عطاء، محمد علي معوض، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1421هـ - 2000م، ج8، ص403، بتصرف يسير.

⁴ عمر عبد الرحيم نصر الله، تدني مستوى التحصيل والانتجاز المدرسي، أسبابه وعلاجه، عمان: دار وائل للنشر والتوزيع، ط2، 2010م، ص38، بتصرف.

⁵ يزيد عيسى الشورطي، التمييز التربوي في الوطن العربي.. المظاهر، والأسباب، والنتائج، الأردن: الجامعة الهاشمية، دط، دت، ص5.

2.3.1.3. تدني مستوى المعيشة وانخفاض مستوى الدخل

الظروف الاجتماعية والمادية التي تمر بها الأسرة أو تعاني منها تؤدي إلى تأثير مباشر على المستوى التعليمي لأبنائها، بحيث يبدوا بالتسرب والتغيب عن المدرسة لكي يساعدوا الأهل لتحسين وضعهم الاقتصادي والمادي أو لكي يوفروا للأسرة المصروف الذي يأخذه، وطبيعي أن يؤدي هذا الوضع إلى الضعف العلمي بشكل ملحوظ¹.

2.3.1.4. ضعف التشريعات التي تلزم الأميين بالالتحاق بالتعليم

بسبب عدم شعور المسؤولين بخطورة الأمية، نجد بعض الدول لا تسعى لمحو الأمية لدى شعوبها، ولا تهتم بتشريع القوانين التي تلزم الأميين بالتعليم أو تلزم أولياء الأمور بالإلحاق بأبنائهم في سلك التعليم إذا بلغوا السن القانوني للتعليم.

2.3.1.5. ضعف استشعار أهمية العلم ومكانته الدينية والدنيوية.

للعلم أهمية ومكانة دينية ودنيوية، لكن قد تغيب على البعض هذه المكانة العظيمة فلا يهتم للعلم والتعلم.

2.3.1.6. حالة الحرب التي تشهدها العديد من الدول

الظروف السياسية والأسباب الأمنية تلعب دوراً كبيراً في الكثير من الحالات في تدني التحصيل الدراسي بسبب الخوف والقلق والتوتر الذي مير بها الطالب وعدم الاستقرار النفسي الذي يصل إليه نتيجة للأوضاع السياسية التي متر بها المنطقة والتي تؤدي إلى عدم الشعور بالأمن والأمان لدى الطالب²، والتي أدت بعضها إلى إغلاق المدارس في وجوه الأطفال وأمام المستفيدين من برامج التعليم.

هذه أهم أسباب الضعف العلمي، وانتشار الجهل والامية في الشعوب والمجتمعات.

2.3.2. آثار الضعف العلمي

للضعف العلمي آثار سلبية على الفرد والمجتمع من أهمها:

2.3.2.1. تأثير الضعف العلمي على الوضع الاجتماعي

يؤثر الضعف العلمي تأثيراً ملحوظاً على الوضع الاجتماعي للأفراد، ونمط الانخراط والاندماج مع المجتمع، فقد أشار تقرير لصندوق الأمم المتحدة للطفولة (اليونيسيف)، أن الأطفال الذين يحرمون من التعليم قد ينتهي بهم الحال بالقيام بأعمال غير مشروعة، وكثيراً ما يصبحون هم من يعيلون أسرهم، ويصبحون عرضة للاستغلال، ومن الممكن أن يتم تجنيدهم في الجماعات المسلحة بسهولة أكبر³.

2.3.2.2. تأثير الضعف العلمي مصادر دخل الأفراد

يؤثر الضعف العلمي على مصادر دخل الأفراد، والنمو الاقتصادي للدولة، لقلة وجود المبدعين والمتخصصين في كثير من المجالات التي تفتح للفرد والمجتمع آفاق اقتصادية رحبة، تستطيع الدولة من خلالها إيجاد فرص عمل للعاطلين، ويجد الفرد العمل والدخل المناسب له، وقد ذكر بعض الباحثين، أن معدل الفقر ينخفض كلما ارتفع مستوى التعليم، وخاصة التعليم العالي⁴.

¹ عمر عبد الرحيم نصر الله، تدني مستوى التحصيل والانجاز المدرسي، أسبابه وعلاجه، ص38، بتصرف.

² عمر عبد الرحيم نصر الله، تدني مستوى التحصيل والانجاز المدرسي، أسبابه وعلاجه، ص39، بتصرف.

³ تقرير لصندوق الأمم المتحدة للطفولة (اليونيسيف) يوم الخميس 3 سبتمبر/أيلول 2015، يحمل عنوان، خط النار النزاع والحرمان الأطفال من التعليم في الشرق الأوسط- <https://www.unicef.org/mena/media/2276/file/EducationUnderFire-September2015-AR.pdf.pdf>.

⁴ خوله غريب فرج، الفقر أسبابه وآثاره، ص409.

2.3.2.3. تأثير الضعف العلمي على الأخلاق والقيم

يؤثر الضعف العلمي على عملية اكتساب القيم، والعادات، والمعرفة، فيؤدي ذلك إلى التأثير السلبي على منظومة القيم في المجتمع، يقول ابن قيم الجوزية: "فإذا كثر الجهل، وقل العلم، وتناقص الأمر، حتى صار يأتي أحدهم المعصية جهاراً"¹.

2.3.2.4. تأثير الضعف العلمي على انخفاض الوعي الصحي

بسبب الضعف العلمي ينخفض الوعي الصحي بمعظم مجالات الحياة اليومية كالنظافة على سبيل المثال، وتتسبب في سوء التغذية، وازدياد معدلات الأمراض، ويرجع ذلك إلى الافتقار للمعلومات الخاصة بمدى أهمية ذلك، فتتخفص إنتاجية الأفراد في المجتمع، وتزداد مصاريف الرعاية الصحية. .

2.3.2.5. تأثير الضعف العلمي على وعي الفرد بحقوقه وواجباته

يقلل الضعف العلمي من وعي الأفراد بحقوقهم وواجباتهم، تجاه الأسرة والمجتمع، لجهلهم بها وعدم اهتمامهم بمعرفتها، يقول الكواكبي (1320 هـ - 1902 م): "إن أخوف ما يخافه المستبدون من العلم أن يعرف الناس حقيقة أن الحرية أفضل من الحياة، وأن يعرفوا النفس وعزها، والشرف وعظمتها، والحقوق وكيف تحفظ، والظلم وكيف يرفع، والإنسانية وما هي وظائفها، والرحمة وما هي لذاتها"².

2.3.2.6. تأثير الضعف العلمي على تربية الأبناء

يؤثر على قدرة الآباء تربية أبنائهم، وعملية متابعة التعليم لأطفالهم، وهذا بدوره يؤثر على التحصيل الدراسي لديهم، يقول أحد الباحثين: "إن الأم المتعلمة أقدر على متابعة العملية التربوية لأولادها في المنزل وإدراك حاجات الطفل الجسمية والعقلية، كما أنها أقدر على تفهم طبيعة الحياة والمجتمع وتطلعاته وأقدر على أداء دورها في ارتقائه"³.

2.3.3. علاج الضعف العلمي في مرويَات الكتب الستة

اهتم الإسلام اهتماماً كبيراً بالعلم النافع الذي يقود الإنسان إلى العمل الصالح، في الدنيا والآخرة وتكون ثمرته عمارة الأرض في الدنيا، والفوز بالجنة في الآخرة، وربط بين الدين والعلم، وأعلى من شأن العلم وحث على طلبه، وجاء بمعالجات لمشكلة الضعف العلمي في زمن النبي ﷺ، وهو علاج صالح لكل زمان ومكان؛ لأنه مبني على أسس وقواعد ثابتة، مرنة تتجدد على مر الأزمان وأهمها:

2.3.3.1. الحث على طلب العلم والزيادة منه

جاء القرآن الكريم طالبا الدعاء بطلب الزيادة في العلم فقال تعالى: " وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا " [طه الآية: 114]، وبين أنه لا يستوي العالم والجاهل، قال تعالى: { قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَنْدَكُرُ أُولُو الْأَلْبَابِ } [الزمر: 9]، وجعله سبباً للرفعة فقال تعالى { يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ } [المجادلة: 11] ، وجاءت السنة النبوية تحث على طلب العلم وترغب فيه، وجعلته طريقاً إلى الجنة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً، سهل الله له به طريقاً إلى الجنة، وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله، يتلون كتاب الله، ويتدارسونه بينهم، إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة وحفتهم

¹ ابن قيم الجوزية، إغاثة اللفهان من مصائد الشيطان، ج1، ص226.

² الكواكبي، عبد الرحمن بن أحمد بن مسعود الكواكبي يلقب بالسيد الفراتي (1320 هـ - 1902 م)، طبائع الاستبداد ومصارع الاستعباد، حلب: المطبعة العصرية، د.ط، د.ت، ص54.

³ محمد منير مرسي، التربية الإسلامية أصولها وتطورها في البلاد العربية، القاهرة: عالم الكتب، د.ط، 1425هـ- 2005م، ص233.

الملائكة، وذكرهم الله فيمن عنده، ومن بطأ به عمله، لم يسرع به نسبه"¹، بل جاءت بعض الأحاديث تبين أن طلب العلم فريضة، فعن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: "طلب العلم فريضة على كل مسلم"²، وجعل الخيرية فيمن تعلم وفقه دينه، فعن معاوية بن أبي سفيان قال: سمعت النبي ﷺ يقول: "من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين"³.

2.3.3.2. التشجيع على الرحلة في طلب العلم

شجع الإسلام على الرحلة في طلب العلم، ثم العودة لتقديم النفع لقومه الذين رحل عنهم، وجعل ذلك بمكانة الخروج للجهاد في سبيل الله، وحتى لا ينشغل الجميع بالجهاد ويزهدون في العلم وتحصيله ونشره بين الناس، فقال تعالى: {وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ} [التوبة: 122]، جاء في السنة النبوية، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع"⁴، وعن أبي هريرة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "من جاء مسجدي هذا، لم يأت به إلا لخير يتعلمه أو يعلمه، فهو بمنزلة المجاهد في سبيل الله، ومن جاء لغير ذلك، فهو بمنزلة الرجل ينظر إلى متاع غيره"⁵.

2.3.3.3. جعل كتمان العلم بكل صنوفه جالبا للنعمة والنقمة

من يكتُم العلم النافع ولا يبينه للناس فقد أوجب على نفسه اللعنة، ولا يذهب أثر هذا إلا التوبة، قال تعالى: {إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ} [البقرة: 159، 160]، وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة"⁶، ومعنى الحديث أن الملجم لسانه عن قول الحق والاختبار عن العلم والاطهار له يعاقب في الآخرة بلجام من نار⁷.

2.3.3.4. إنشاء مراكز وحلقات لمحو الأمية

فقد قام النبي ﷺ بهذا العمل وهو في بداية تأسيس الدولة عندما ساحت له الفرصة بذلك، وذلك حين وقع عدد من أسرى قريش في غزوة بدر في أيدي المسلمين، وكانوا يحسنون الكتابة، ولا يملكون مالا ليفدوا أنفسهم، اشترط النبي - ﷺ - لفدائهم أن يعلم كل واحد منهم عشرة من أولاد المسلمين الكتابة، عن ابن عباس رضي الله

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر، ج4، ص2074، رقم الحديث(2699).

² ابن ماجه، سنن، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، باب: فضل العلماء والحث على طلب العلم، ج1، ص81، رقم الحديث(224)، إسناده ضعيف لضعف حفص بن سليمان. قال السيوطي سئل الشيخ محي الدين النووي رحمه الله تعالى عن هذا الحديث فقال انه ضعيف أي سندا. وإن كان صحيحا أي معنى. وقال تلميذه جمال الدين المزي هذا الحديث روى من طرق تبلغ رتبة الحسن. وهو كما قال. فإني رأيت له خمسين طريقا وقد جمعتها في جزء. كلم الإمام السيوطي، وانظر مجمع الزوائد، ج1، ص119-120، وكشف الخفاء، ج2، ص43-44.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: العلم، باب: من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين، ج1، ص25، رقم الحديث(71)، وكتاب: فرض الخمس، باب: قول الله تعالى: {فَأَن لَّهِ خَمْسَةٌ وَلِلرَّسُولِ} [الأنفال: 41]، ج4، ص85، رقم الحديث(3116)، كتاب: الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: تعليم النبي ﷺ أمته من الرجال والنساء مما علمه الله ليس برأي ولا تمثيل، ج9، ص101، رقم الحديث(7312). ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: النهي عن المسألة، ج2، ص718، رقم الحديث(1037).

⁴ الترمذي، سنن، أبواب العلم عن رسول الله ﷺ، باب: فضل طلب العلم، ج4، ص325، رقم الحديث(2647)، وقال عنه هذا حديث حسن غريب ورواه بعضهم فلم يرفعه.

⁵ ابن ماجه، سنن، كتاب: المقدمة، باب: فضل العلماء والحث على طلب العلم، ج1، ص82، رقم الحديث(227).

⁶ أبو داود، سنن، كتاب: العلم، باب: كراهية منع العلم، ج3، ص321، رقم الحديث(3658)، والترمذي، سنن، أبواب العلم، باب: ما جاء في كتمان العلم، ج4، ص326، رقم الحديث(2649)، بمثله، وقال: وفي الباب عن جابر، وعبد الله بن عمرو. حديث أبي هريرة حديث حسن. وابن ماجه، سنن، كتاب "المقدمة"، افتتاح الكتاب في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، باب: من سئل عن علم فكتمه، ج1، ص98، رقم الحديث(266).

⁷ الخطابي، أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي المعروف بالخطابي(ت: 388هـ)، معالم السنن، وهو شرح سنن، حلب: المطبعة العلمية، ط1، 1351هـ - 1932م، ج4، ص185.

عنهما، قال: "كان ناس من الأسرى يوم بدر لم يكن لهم فداء، فجعل رسول الله ﷺ، فداءهم أن يعلموا أولاد الأنصار الكتابة"¹، وربما كان هذا أول مشروع تنظمه الدولة للقضاء على الأمية في تاريخ البشرية كلها، ففعل النبي ﷺ في هذا الحديث هو منهج وإرشاد لأمته، بأن لا يتركوا أي وسيلة متاحة لديهم للقضاء على الأمية، ومعالجة الضعف العلمي لديها، وأن يبذلوا الجهد والوسع من أجل ذلك.

2.3.3.5. حذر من التصدر للعلم قبل التأهل والتمكن فيه

جعل الإسلام من تصدر للعلم قبل التمكن منه واستيعاب مفرداته والتخصصات الدقيقة فيه، ضامن لكل ما أُنلف أو فرط به، بسبب تصدّره للعلم وهو لا يتقنه ويحسنه، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من تطبّب، ولا يعلم منه طب، فهو ضامن"²، وورد عن عمر بن الخطاب قال: "لا يبيع في سوقنا إلا من قد تفقه في الدين"³، و قال عمر رضي الله عنه: "تفقهوا قبل أن تسودوا"⁴، لأن الإنسان بعد السيادة والتصدر قد يأنف أو ينشغل عن طلب العلم والتعلم.

2.3.3.6. حث على المنافسة في طلب العلم والغبطة عليه

جعل الإسلام المنافسة في طلب العلم والغبطة عليه من الأمور المحمودة، فعن عبد الله بن مسعود قال: قال النبي ﷺ: "لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه الله مالا فسلط على هلكته في الحق، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها"⁵، المراد أنه يغار ممن اتصف بهاتين الصفتين فيفتدي به محبة للسرور في هذا المسلك، ولعل تسميته حسدا مجاز، والحديث دليل على تحريم الحسد وأنه من الكبائر⁶، والحسد هنا، الغبطة وهو أن يرى النعمة في غيره فيتمناها لنفسه من غير أن تزول عن صاحبها وهو جائز ومحمود، وفي الحديث تشجيع على طلب العلم، ونشره وتعليمه للناس، وأنه من الميادين الحقيقية للتنافس في الدنيا، والتي يعود نفعها وأجرها في الآخرة، فقد جاء في حديث أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ، قال: "إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة: إلا من صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له"⁷، ويبيّن هذا الحديث فضل العلم وما يعود به على صاحبه بعد موته؛ فإن العلم النافع الذي يتركه فينتفع به الناس بعد موته، لا ينقطع أجره، بل يبقى مستمرا إلى يوم القيامة.

2.3.3.7. الحث على نشر العلم

خير الناس من تعلم علما ثم نشره وعلمه غيره، عن عثمان رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "خيركم من تعلم القرآن وعلمه"⁸، ودعا النبي ﷺ لكل من تعلم علم وسعى في نشر العلم، عن زيد بن ثابت، قال: سمعت

¹ أحمد بن حنبل بن، مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبدالله بن العباس بن عبدالمطلب، عن النبي ﷺ، ج4، ص92، رقم الحديث(2216).

² أبو داود، سنن، كتاب: الديات، باب: فيمن تطبّب بغير علم فأعنت، ج4، ص195، رقم الحديث(4586). والنسائي، السنن الصغرى، كتاب: القسامة، صفة شبه العمد وعلى من دية الأجنة، وشبه العمد، ج8، ص52، رقم الحديث(4830)، وابن ماجه، سنن، كتاب: الطب، باب: من تطبّب، ولم يعلم منه طب، ج2، ص1148، رقم الحديث(3466).

³ الترمذي، سنن، أبواب الوتر، باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي ﷺ، ج1، ص615، رقم الحديث(487).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: العلم، باب: الاغتباط في العلم والحكمة، ج1، ص25، معلقا.

⁵ البخاري، الصحيح، المرجع السابق كتاب: العلم، باب: الاغتباط في العلم والحكمة، ج1، ص25، رقم الحديث(73)، وكتاب: الزكاة، باب: إنفاق المال في حقه، ج2، ص108، رقم الحديث(1409)، كتاب: فضائل القرآن، باب: اغتباط صاحب القرآن، ج6، ص191، رقم الحديث(5025-5026)، من حديث ابن عمر، وأبي هريرة، بنحوه، كتاب: الأحكام، باب: أجر من قضى بالحكمة، ج9، ص62، رقم الحديث(7141)، بمثابة، كتاب: التوحيد، باب قول النبي ﷺ رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار، ج9، ص154، رقم الحديث(7529)، بنحوه من حديث ابن ابن عمر. ومسلم، الصحيح، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه وفضل من تعلم حكمة من فقه أو غيره فعمل بها وعلمها، ج1، ص558، رقم الحديث(815-816)، من حديث ابن عمر بنحوه، وابن مسعود، بمثابة.

⁶ الأمير الصنعاني: محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني ثم الصنعاني، أبو إبراهيم(ت: 1182هـ)، سبل السلام، القاهرة: دار الحديث، د.ط، د.ت، ج1، ص307.

⁷ مسلم، الصحيح، كتاب: الوصية، باب: ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته، ج3، ص1255، رقم الحديث(1631).

⁸ البخاري، الصحيح، كتاب فضائل القرآن، باب: خيركم من تعلم القرآن وعلمه، ج6، ص192، رقم الحديث(5027).

رسول الله ﷺ يقول: "نضر الله امرأ سمع منا حديثاً، فحفظه حتى يبلغه، فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ورب حامل فقه ليس بفقيه"¹.

2.3.3.8. فضل الإسلام العالم على العابد

فضل الإسلام العالم على العابد، لأن نفع العلم متعدّد، ونفع العبادة قاصر، فالعبادة إنما تنفع صاحبها، والعلم ينفع الكافة، والعلم يسبق العمل، ويدل عليه، ويرشد إليه، عن أبي أمامة الباهلي، قال: ذكر لرسول الله ﷺ رجلان أحدهما عابد والآخر عالم، فقال رسول الله ﷺ: فضل العالم على العابد كفضلي على أديناكم، ثم قال رسول الله ﷺ: إن الله وملائكته وأهل السموات والأرضين حتى النملة في جحرها وحتى الحوت ليصلون على معلم الناس الخير"²، وعن أبي الدرداء، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: "وإن فضل العالم على العابد، كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب، وإن العلماء ورثة الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً، ولا درهما وإنما ورثوا العلم، فمن أخذه أخذ بحظ وافر"³، وجاء في الأثر أن الفقيه الواحد أشد على الشيطان من ألف عابد، فعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: "فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد"⁴، كل هذه الأحاديث التي وردت، ترفع من شأن العلم وتحط ما سوى العلم؛ لأن الإنسان لو نشغل بالعبادة أو الوعظ أو التصدر للناس قبل أخذ العلم الذي يؤهله للمكان الذي هو فيه سيكون ضرره أكثر من نفعه، وربما أفسد على الناس الدين والدنيا.

2.3.3.9. جعل الإسلام إمامة الناس في الصلاة لأكثرهم علماً وحفظاً للقرآن الكريم

قدم الإسلام العالم على غيره في أمور كثيرة، ومنها أنه قدم في إمامة الناس للصلاة لحافظ القرآن العالم به على غيره، فعن أبي مسعود الأنصاري، قال: قال رسول الله ﷺ: "يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله، فإن كانوا في القراءة سواء، فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا في السنة سواء، فأقدمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة سواء، فأقدمهم سلماً"⁵، في حديث أوصى النبي بتقديم الأعلم بكتاب الله؛ لأنه أكثر الناس معرفة بأحكام الصلاة، ومن شروط وأركان وواجبات وسنن، ومبطلات، وغيرها من الأحكام، وقدم النبي صلى الله عليه وسلم في اللحد من شهداء أحد أكثرهم أخذاً للقرآن، فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قال: كان النبي ﷺ يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد، ثم يقول: "أيهم أكثر أخذاً للقرآن"، فإذا أشير له إلى أحدهما قدمه في اللحد، وقال: "أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة"⁶، وعمل النبي ذلك إكراماً لهم وتحفيزاً لبقية الصحابة، كي يهتموا بتعلم القرآن وحفظه، ويمكن القياس على بقية أحوال الناس الدينية والدنيوية، فيجب أن يولى كل أمر من أمور المسلمين من هو أعلم بها وأعرف، سواء كان هذا الأمر دينياً أو دنيوياً، وأن يرفع من مكانة العلم والعلماء في كل المجالات التي تعود بالنفع والخير على العباد والبلاد، وهذا التحفيز والاهتمام سيجعل الجميع يهتم بالعلم، ويحرص على التعلم.

¹ أبوداود، سنن، كتاب: العلم، باب فضل نشر العلم، ج3، ص332، رقم الحديث(3660). والترمذي، سنن، كتاب: العلم، باب: ما جاء فيمن يطلب بعلمه الدنيا، ج4، ص331،330، رقم الحديث(2656-2658)، بمثله. وابن ماجه، سنن، كتاب: المقدمة، باب: من بلغ علماً، ج1، ص84، رقم الحديث(230).

² الترمذي، سنن، كتاب: العلم، باب: ما جاء في فضل الفقه على العبادة، ج4، ص347، رقم الحديث(2685).

³ أبو داود، سنن، كتاب: العلم، باب: الحث على طلب العلم، ج3، ص317، رقم الحديث(3641). وابن ماجه، سنن، كتاب: المقدمة، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم، ج1، ص81، رقم الحديث(223).

⁴ ابن ماجه، سنن، كتاب: المقدمة، باب فضل العلماء والحث على طلب العلم، ج1، ص81، رقم الحديث(222).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: من أحق بالإمامة، ج2، ص465، رقم الحديث(673).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: الصلاة على الشهيد، ج2، ص92، رقم الحديث(1343)، وباب من يقدم في اللحد، ج2، ص92، رقم الحديث(1347).

2.4. الضعف الاقتصادي والصناعي

تعاني كثير من الدول الإسلامية من الضعف الصناعي والاقتصادي مما يؤثر سلباً على الناتج المحلي الإجمالي لمعظم هذه الدول، كما يجعلها تعيش حالة من التبعية والارتهاق للدول العظمى التي تتميز بالقوة الصناعية والتكنولوجية، وسنتعرف الآن على أسباب ومظاهر الضعف الصناعي والتكنولوجي، وكيف عالجه النبي ﷺ بالوسائل المتاحة في عصره.

2.4.1. أسباب الضعف الاقتصادي والصناعي

من أهم أسباب الضعف الاقتصادي والصناعي:

2.4.1.1. ضعف النظام التعليمي

منظومة التعليم في كثير من البلدان التي تعاني من الضعف الصناعي والتكنولوجي متأخرة، ولا تزال وسائل التعليم بدائية جداً وغير مواكبة للعصر، كما أن المواد والمعلومات التي تلقن الكثير منها انقرض أو في طريقه للانقراض، والأهم من هذا أنه لا توجد كليات كافية ومتوفرة متخصصة في مجال التكنولوجيا والصناعة والتقنية المتطورة، فإذا أراد الإنسان أن يتعلم علماً أو حرفة، لا يجد الإمكانات العلمية التي توصله إلى ذلك العلم أو تلك الحرفة¹.

2.4.1.2. ضعف البنية التحتية

تعاني كثير من الدول من الضعف الشديد في البنية التحتية، التي تقوم عليها القوة الصناعية والتكنولوجية، وتأخر وصول كثير من الخدمات المتطورة، لضعف شبكات الاتصال والتواصل وعدم جهوريتها لتقديم مثل تلك الخدمات، إضافة إلى ذلك الآلات والتقنيات الأخرى والتي يسمعون بها ولا يرونها².

2.4.1.3. الفساد الإداري

الفساد الذي استشرى في هذه الدول، كانتشار الرشوة والمحسوبية وإساءة استعمال السلطة، وهذا الفساد سواء كان إدارياً أو مالياً، فإنه ينتج عنه عدم استغلال الثروات في أماكنها الطبيعية والحقيقية ومن هذه الأماكن التكنولوجيا والتقنية³.

2.4.1.4. الأنظمة السياسية

والتي هي في كثير منها دكتاتورية أو شبه دكتاتورية، حيث إنها تريد أن تسيطر على كل شيء في البلد⁴، وإذا جاء من يريد الاستثمار في مجال الصناعة والتكنولوجيا، اشترط المتنفدون في كثير من هذه الدول الدخول معه في شراكة، بل بعضهم يريد الدخول شراكة بمقابل الحماية فقط.

2.4.1.5. ضعف القرار السياسي

عدم وجود قرار سياسي صادق وقوي وجريء في الانتقال من الاستهلاك إلى الإنتاج، ومن التبعية إلى الاستقلال.

¹ مالك بن نبي، مالك بن الحاج عمر بن الخضر بن نبي(ت: 1393هـ- 1973م)، ، شروط النهضة، تج: إشراف ندوة مالك بن نبي، دمشق: دار الفكر، د.ط، 1986م، ص95، بتصرف.

² طارق السويدان، موقع د. طارق السويدان، مقال العرب والتكنولوجيا، تاريخ النشر: يناير 9، 2019م - تاريخ النقل: يناير 26، 2022م، رابط المقال، <https://suwaidan.com/%d8%a7%d9%84%d8%b9%d8%b1%d8%a8-%d9%88%d8%a7%d9%84%aa%d9%83%d9%86%d9%88%d9%84%d9%88%d8%ac%d9%8a%d8%a7/>

³ عبد الرحمن بن عبد الخالق اليوسف، أعضاء على أوضاعنا السياسية، الكويت: دار القلم، ط1، 1398 هـ - 1978 م، ص113.

⁴ طارق السويدان، موقع د. طارق السويدان، مقال العرب والتكنولوجيا، تاريخ النشر: يناير 9، 2019م - تاريخ النقل: يناير 26، 2022م.

2.4.1.6. عدم دعم الدراسات وبراءات الاختراع

عدم دعم الدراسات وبراءات الاختراع بشكل كاف وعدم دعم الموهوبين والمبدعين والأذكياء، بل إنهم قد يحاربون ويسجنون في بعض البلدان خوفاً من أن يكون لهؤلاء المبدعين طموح سياسي في المستقبل.

2.4.1.7. هجرة الأموال الإسلامية والعربية

هجرة الأموال الإسلامية والعربية حيث تقدر الأموال العربية في الخارج بمئات المليار من دولار يستفيد منها الغرب في تطوير أنفسهم وعالمهم ودولهم ومنافستنا بأموالنا، بينما تحرم أمتنا العربية والإسلامية.

2.4.1.8. الانهزام النفسي

كثير من أبناء هذه الدول مصابون بخيبة أمل وانهزام داخلي لما يروه من فرق شاسع بينهم وبين الدول المتقدمة في الصناعة والتكنولوجيا، وقليل من المفكرين والمصلحين والدعاة من يبعث فيهم العزة والأمل، والغالب منهم للأسف يكرس الانهزامية وفقدان التفاؤل والأمل¹.

2.4.1.9. ارتفاع تكلفة النهضة الصناعية والتكنولوجية المتطورة

النهضة الصناعية والتكنولوجية المتطورة تكاليفها عالية في حين أن كثيراً من هذه البلدان تعاني الفقر وقلة السيولة المالية.

2.4.1.10. تأثير الحروب الأهلية والإقليمية

يعد من العوامل الرئيسية، الحروب التي واجهتها بعض الدول وأدت إلى التأثير سلباً على مواردها الاقتصادية، وتدمير أساسات أغلبها، مما أدى إلى ضعف في الإنتاج الصناعي والتكنولوجي في هذه الدول، فإن المستعمر يحاول بوسائل شتى تحطيم مقومات البلاد الاقتصادية والصناعية ويحول بينها وبين إعادة بنائها².

2.4.1.11. سوء استغلال الموارد الطبيعية

ضعف استغلال الموارد الطبيعية المتوفرة لدى كثير من هذه الدول، حيث يوجد لديها كثير من الموارد الطبيعية والمعادن والمال، والمياه وكل مقومات الزراعة التي تكفي غلتها احتياجات شعوبها، وتكفي أموالها ومواردها الولية لإقامة الصناعات التي تغطي متطلباتها، ويفيض منها للتصدير، وإلا فالعالم الإسلامي الذي يملك أنهار العالم وأغناها بالخصب والنماء "نهر النيل، ودجلة، والفرات، والسند.. إلخ" لا يمكن ولا يتصور أن يكون بحاجة إلى نبات يستورده من شرق أو غرب³.

2.4.1.12. عدم تطبيق قواعد الشريعة الإسلامية فيما يتعلق بالمال والاقتصاد

أعمال معظم البنوك في هذه البلدان تتعامل بالفوائد الربوية المحرمة، ومعظم مشروعاتها الاستثمارية تقوم على هذه القروض، فيؤدي هذا إلى عزوف كثير من أصحاب رؤوس الأموال عن الدخول في استثمارات صناعية كبيرة، فهو يبحث عن الربح السهل والمضمون، فيجدها في هذه البنوك الربوية.

¹ عمر عودة الخطيب، لمحات في الثقافة الإسلامية، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط5، 1425هـ-2004م، ص7، بتصرف.

² مالك بن نبي، مالك بن الحاج عمر بن الخضر بن نبي(ت: 1393هـ- 1973م)، وجهة العالم الإسلامي، دمشق: دار الفكر، بيروت:

دار الفكر معاصر، ط1، 1422هـ- 2002م، ص115.

³ على جريشه ومحمود محمد سالم، حاضر العالم الإسلامي، القاهرة: مطاب الدجوي، د.ط، د.ت، ص11.

2.4.2. آثار الضعف الاقتصادي والصناعي

للضعف الصناعي والتكنولوجي آثار سلبية على الفرد والمجتمع من أهمها:

2.4.2.1. الركون والتبعية للدول العظمى الصناعية

عدم امتلاك القرار السياسي المطلق للبلاد، فالدول الذي يعترها العوز والنقص في جانب من جوانب القوة وصورها تكون معرضة بشكل كبير للقهر والاستغلال فتكون فريسة سهلة للطامعين، وكما يقال: "من لا يملك قوته لا يملك قراره، ولا حرية لجائع"¹، ولا كرامة لعريان، والتبعية، هي جوهر المشكلة الاقتصادية في العالم الثالث².

2.4.2.2. تردي الوضع الاقتصادي والمعيشي للأفراد

يؤثر الضعف الصناعي والتكنولوجي تأثيراً ملحوظاً على الوضع الاقتصادي للدول والأفراد، فكثير من البلدان التي تعاني من الضعف الصناعي والتكنولوجي، تكون دولا فقيرة ومتخلفة ومتأخرة في كثير من المجالات، وأفرادها يعانون الفقر والبطالة وسوء التعليم والتغذية والصحة.

2.4.2.3. قلة وجود المبدعين والمختصين

نادرة المبدعين والمختصين في كثير من المجالات التي تفتح للفرد والمجتمع آفاق اقتصادية رحبة، تستطيع الدولة من خلالها إيجاد فرص عمل للعاطلين، ويجد الفرد العمل والدخل المناسب له، لأنهم لا يجدون الرعاية الكاملة والتشجيع، والمصانع التي من خلالها يتعلمون ويتدربون، ويصقلون مواهبهم.

2.4.2.4. عدم الاستقرار السياسي

الحروب الأهلية وعدم الاستقرار السياسي في بعض هذه البلدان، بعضها تؤدي إلى تدمير مواردها الاقتصادية، ونهب ثرواتها الطبيعية من قبل الدول العظمى والمتنفذة، وبـل وقد تطمع بعض الدول العظمى وتتدخل دخل عسكري مباشر في هذه البلدان كما يحدث الآن في سوريا واليمن، وحدث من قبل في العراق وأفغانستان وليبيا وغيرها من البلدان، يقول مالك بن نبي (ت: 1393هـ - 1973م): "ومن المسلم به أن الصناعة للفرد وسيلة لكسب عيشه، وربما لبناء مجده، ولكنها للمجتمع وسيلة للمحافظة على كيانه، واستمرار نموه"³.

2.4.3. علاج الضعف الاقتصادي والصناعي في مرويَات الكتب الستة

سعى الإسلام إلى النهوض بالمجتمع في جميع النواحي الاجتماعية والدينية والاقتصادية وغيرها من المجالات، وكان الهدف الأسمى من الصناعة والاستثمار في الإسلام ليس مجرد تحقيق الربح؛ ولكن تحقيق التنمية الاقتصادية والاجتماعية والنهوض بالمجتمعات، وقد عبر القرآن الكريم عن ذلك بلفظ الإعمار، وفي ذلك يقول الله عز وجل: {هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهِ} [هود: 61]، ونتعرف الآن على الأساليب النبوية في علاج الضعف الاقتصادي والصناعي:

2.4.3.1. حث الإسلام على ممارسة الصناعة واحتراف المهن

ذكر الله الحديد في القرآن كنعمة أنزلت من السماء ليستخدمها الناس في الصناعة، فقال الله تعالى: {وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ} [الحديد: 25]، فقله: {فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ} إشارة إلى الصناعات الحربية، وقوله:

¹ مقوله سياسية مشهورة، لم أقف على قائلها بعد البحث والتحري.

² مالك بن نبي، مالك بن الحاج عمر بن الخضر بن نبي(ت: 1393هـ - 1973م)، بين الرشاد والتهيه، تح: إشراف ندوة مالك بن نبي، دمشق: دار الفكر، ط1، 1978م، ص158.

³ مالك بن نبي، شروط النهضة، ص97، وكتاب، مشكلة الثقافة، تح: إشراف ندوة مالك بن نبي، دمشق: دار الفكر، ط4، 1420هـ - 2000م، ص88.

{وَمَنَافِعِ لِلنَّاسِ} إشارة إلى الصناعات المدنية¹، وجاءت آيات كثيرة في القرآن تدل على أن الأنبياء كانوا يعملون في عدد من الحرف والصناعات، وأخبر عن داود عليه السلام، أنه ألان له الحديد يشكله في الصناعة كما يريد، فقال: {وَأَلَّنَا لَهُ الْحَدِيدَ * أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرَ فِي السَّرْدِ} [سبأ: 10، 11]، وقال أيضاً: {وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِنُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ} [الأنبياء: 80]، وقال أيضاً: {وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنْ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزْغِ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ * يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَمَتَائِلَ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ اعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا} [سبأ: 12، 13]، وجاءت السنة النبوية تنثي على العمل الذي كان يقوم به نبي الله داود، فعن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ: "أن داود النبي عليه السلام، كان لا يأكل إلا من عمل يده"²، وهذا الثناء فيه حث وتشجيع للأمة على السعي والعمل في شتى المجالات كي تنهض الأمة وتقوى كما كانت في عهد داود عليه السلام فقد كانت الأمة التي يعيش فيها داود، من أقوى الأمم في زمانهم، وذلك يعود لعدة أسباب منها تسخير الله الحديد لداود يشكله كيف يشاء، فيصنع منها ما يحميهم ويقيئهم من الأخطار البشرية والطبيعية، وما يعينهم على التفوق والنهوض على أهل زمانهم، قال ابن حجر (توفي 852 هـ - 1449 م): "والحكمة في تخصيص داود بالذكر أن اقتصره في أكله على ما يعمل به يده لم يكن من الحاجة؛ لأنه كان خليفة في الأرض كما قال الله تعالى وإنما ابتغى الأكل من طريق الأفضل ولهذا أورد النبي ﷺ قصته في مقام الاحتجاج بها"³، فعندما يباشر الإمام أو الخليفة النشاط الصناعي بنفسه، فهذا ادعى أن تقتدي به الأمة وتهتم بهذا الجانب.

2.4.3.2. غرس مفهوم الانتاجية والاعتماد على النفس

غرس الإسلام مفهوم الانتاجية والاعتماد على النفس، من خلال إتقان واحتراف مختلف المهن والصناعات، التي تسهم برفع مستوى البلد اقتصاديا وصناعيا، وقد سبق لنا ذكر ذلك في علاج السنة النبوية للضعف المادي، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "لأن يحتطب أحدكم حزمة على ظهره، خير له من أن يسأل أحدا، فيعطيه أو يمنعه"⁴، وقد غرس النبي ﷺ هذا المفهوم لدى الصحابة من بداية الدعوة، ولذلك لما هاجر المسلمون إلى المدينة رفضوا أن يبقوا عالة على إخوانهم الأنصار، بل سعوا وساهموا في بناء دولة الإسلام ونقلوا خبراتهم وما يتقنون من صناعات ومهن إلى المدينة كي يساهموا جميعا في بناء دولة قوية، عن أنس رضي الله عنه، قال: قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة فأخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري فعرض عليه أن يناصفه أهله وماله، فقال: عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك دلني على السوق، فربح شيئا من أقط وسمن، فراه النبي ﷺ، بعد أيام وعليه وضر من صفرة، فقال النبي ﷺ «مهيم يا عبد الرحمن؟» قال: يا رسول الله، تزوجت امرأة من الأنصار قال: "فما سقت فيها؟" فقال: وزن نواة من ذهب، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "أولم ولو بشاة"⁵، لما تربى عبدالرحمن بن عوف على الانتاج والاعتماد على النفس، استطاع خلال فترة وجيزة أن يكون ثروة اقتصادية، كانت رافدة ومساعدة في بناء الدولة الإسلامية، وبهذا استطاع النبي ﷺ إرساء بعض القواعد الاقتصادية والصناعية كنواة لبناء اقتصاد الدولة الإسلامية.

¹ ابن جرير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (ت: 310 هـ - 923 م)، جامع البيان في تأويل القرآن، تح: أحمد محمد شاكر، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1420 هـ - 2000 م، ج23، ص210، بتصرف.

² البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: كسب الرجل وعمله بيده، ج3، ص57، رقم الحديث (2073).

³ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ج4، ص306.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: كسب الرجل وعمله بيده، ج3، ص57، رقم الحديث (2074).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: الوليمة ولو بشاة، ج7، ص24، رقم الحديث (5167).

2.4.3.3. تشجيع مختلف الصناعات

شجع الإسلام مختلف الصناعات، كالنسيج والفخار، والحدادة والنجارة، وهذه كانت أهم الصناعات والحرف التي تقوم عليها الدول في زمانه ﷺ وكان يخبرهم أن الأنبياء والمرسلين، كانوا يحترفون مختلف المهن والصناعات، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: "كان زكريا نجارا"¹، وجاء في مستدرك الحاكم، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، أنه قال لرجل جالس ادن مني فأحدثك عن الأنبياء المذكورين في كتاب الله أحدثك عن آدم إنه كان عبدا حراثا، وأحدثك عن نوح إنه كان عبدا نجارا، وأحدثك عن إدريس إنه كان عبدا خياطاً، وأحدثك عن داود أنه كان عبدا زرادا²، وأحدثك عن موسى أنه كان عبدا راعياً، وأحدثك عن إبراهيم أنه كان عبدا زراعاً، وأحدثك عن صالح أنه كان عبدا تاجراً، وأحدثك عن سليمان أنه كان عبدا آتاه الله الملك ... وأحدثك عن النبي المصطفى ﷺ أنه كان يرعى غنم أهل بيته بأجباد... وأخبرك عن حواء أنها كانت تغزل الشعر فتحوله بيدها فتكسو نفسها وولدها، وأن مريم بنت عمران كانت تصنع ذلك³، وكان النبي ﷺ يستعين بأصحاب الصناعات والحرف في بعض شؤونهم، عن سهل بن سعد، قال: بعث رسول الله ﷺ إلى امرأة: "مري غلامك النجار، يعمل لي أعواداً، أجلس عليهن"⁴، وكان ﷺ يحث أصحابه على الحركة والنشاط والعمل والتصنيع والحرفة.. روى ابن عمر -رضي الله عنهما- عن النبي ﷺ قال: "إن الله يحب المؤمن المحترف"⁵؛ أي الذي له صناعة يكتسب منها.

وأشاد ﷺ بالحرف والمهن، وذكر فضائلها، وزار أربابها والتقى بهم، وأجاب دعوتهم، وأكل طعامهم، فدعا لهم وأرشدهم، وكان يستشهد بهم في حديثه، وقد سبق الحديث عن ذلك مفصلاً في حديثنا عن علاج السنة النبوية للضعف المادي.

2.4.3.4. شجع الرسول ﷺ على الاستثمار

شجع الرسول ﷺ على الاستثمار، وجاءت أحاديث كثيرة تحت على ذلك، فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إن قامت على أهدم القيامة، وفي يده فسيلة فليغرسها"⁶، هذا الحديث في حث للأمة على العمل والإنتاج حتى آخر لحظة في هذه الدنيا، وحث الإسلام على عدم تبديد الطاقات الإنتاجية، ومنها الأصول الثابتة، فعن سعيد بن حريث، قال: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: "من باع داراً أو عقاراً فلم يجعل ثمنه في مثله، كان قمناً أن لا يبارك فيه"⁷، هذا الحديث فيه ترغيب على استثمار المال وعمارة الأرض وعدم تضييعه فيما لا يعود على الإنسان بفائدة، وحذر الإسلام من التفريط في الحيوانات المنتجة، فعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ أتى رجلاً من الأنصار، فأخذ الشفرة، ليذبح لرسول الله ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: "إياك، والحلوب"⁸،

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الفضائل، باب: في فضائل زكريا عليه السلام، ج4، ص1847، رقم الحديث(2379).

² أي يصنع الدروع، قال ابن فارس: أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (ت: 395 هـ - 1004 م) مجمل اللغة لابن فارس، تح: زهير عبد المحسن سلطان، بيروت: مؤسسة الرسالة - بيروت، ط2، 1406 هـ - 1986 م: والسرد: اسم جامع للدروع وسائر الحلق، وسمي السرد زراداً لقرب الزاي من السين، ج1، ص494.

³ أبو عبد الله الحاكم، محمد بن عبد الله بن محمد بن حمويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (ت: 405 هـ)، المستدرك على الصحيحين، تح: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1411 هـ - 1990 م، ج2، ص652، رقم الحديث(4165).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: الاستعانة بالنجار والصناع في أعود المنبر والمسجد، ج1، ص97، رقم الحديث(448).

⁵ الطبراني، المعجم الأوسط، ج8، ص380، رقم الحديث(8934). وفي المعجم الكبير، تح: حمدي بن عبد المجيد السلفي القاهرة: مكتبة ابن تيمية، ط2، ج12، ص308، رقم الحديث(13200).

⁶ أحمد بن حنبل، مسند أحمد، مسند أنس بن مالك رضي الله عنه، ج20، ص251، رقم الحديث(12902).

⁷ ابن ماجه، سنن، كتاب الرهن، باب: من باع عقاراً ولم يجعل ثمنه في مثله، ج2، ص832، رقم الحديث(2490-2492).

⁸ مسلم، الصحيح، كتاب: الأشربة، باب: جواز استتباعه غيره إلى دار من يتق برضاه بذلك، ويتحققه تحققاً تاماً، واستحباب الاجتماع على الطعام، ج3، ص1609، رقم الحديث(2038).

والحث الإسلام على غرس و زراعة الشجر المثمر، فعن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ قال: "ما من مسلم غرس غرسا، فأكل منه إنسان أو دابة، إلا كان له به صدقة"¹، في هذا الحديث جعل النبي ﷺ زراعة الشجرة المثمرة نوع من أنواع الصدقة الجارية التي يجري أجرها للإنسان مادامت قائمة ينتفع بها الإنسان أو الحيوان، وهذا فضل كبير للمزارعين، فهم يجنون مختلف أنواع الزروع والثمار في الدنيا، ويكون لهم الجزاء الأوفى في الآخرة، فيثيبهم الله من فضله على ما بذلوه من جهد، وعلى ما ساهموا به من رفع للمحصول الزراعي، و مساهمتهم في الازدهار الاقتصادي وزيادة الدخل الوطني والاكتفاء الغذائي الذاتي، للدولة فينتفعون دنيا وأخرى، وأقطع النبي ﷺ بلال بن الحارث المزني معادن القبلية وهي من ناحية الفرع (موضع بين الحرمين)، فكان يستخرج منها المعادن التي تحتاج إليها الدولة، وقد أعفاه النبي من الضرائب حتى تكون خيرا عاما للمسلمين، قال مالك رحمه الله (179هـ - 795م): فتلك المعادن لا يؤخذ منها إلى اليوم إلا الزكاة².

2.4.3.5. تشجيع الرسول الله ﷺ للمشاريع الاقتصادية بين المسلمين

وحدث النبي ﷺ على المزارعة والمساقاة، وهناك أحاديث كثيرة تشجع على المزارعة وإحياء الأرض الغير الصالحة: من ذلك الحديث الذي أخرجه مسلم، عن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: "من كانت له أرض فليزرعها، فإن لم يستطع أن يزرعها وعجز عنها، فليمنحها أخاه المسلم، ولا يؤجرها إياه"³، وأخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه، بلفظ، قال: النبي ﷺ: "من كانت له أرض فليزرعها أو ليمنحها أخاه فإن أبى فليمسك أرضه"⁴. نجد النبي ﷺ في الحديث يحث على الزراعة ومن كان له أرض لا يستطيع زراعتها فليعطها غيره ليزرعها، ولما قدم النبي ﷺ المدينة أراد الأنصار أن يقسم النبي ﷺ النخيل بينهم وبين الأنصار، فكان الرد النبي عليهم بالرفض، فاقترحوا يكفؤهم المئونة، وبشركوهم في الثمرة، فأذن النبي بذلك، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قالت الأنصار للنبي ﷺ: أقسم بيننا وبين إخواننا النخيل، قال: "لا" فقالوا: تكفؤنا المئونة، ونشرككم في الثمرة، قالوا: سمعنا وأطعنا"⁵.

ونجد النبي ﷺ أعطى يهود خيبر نخل خيبر وأرضها مقابل شطر ثمارها، عن عبد الله بن عمر، عن رسول الله ﷺ، "أنه دفع إلى يهود خيبر نخل خيبر وأرضها، على أن يعتملوها من أموالهم، ولرسول الله صلى الله عليه وسلم شطر ثمرها"⁶، أعطهم النبي ﷺ ذلك مقابل وظيفة عامل المساقاة وهو أن عليه كل ما يحتاج إليه في إصلاح الثمر واستزادته مما يتكرر كل سنة كالسقي وتنقية الأنهار وإصلاح منابت الشجر وتلقيحه وتنحية الحشيش والقضبان عنه وحفظ الثمرة وجذاذها ونحو ذلك، ورخص النبي بذلك وحث عليه حتى لا تبغي أرض صالحة للزراعة لا يستغل خيارها وثمارها في مصلحة المسلمين، وحتى لا يبقى عاطل عن العمل في الدولة الإسلامية، فإذا استغلت الأرض ووجد العاطل عملا ومصدر دخل، تنوعت مصادر الدولة وقوي اقتصادها.

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: رحمة الناس والبهائم، ج8، ص10، رقم الحديث(6012). ومسلم، الصحيح، كتاب: المساقاة، باب: فضل الغرس والزروع، ج3، ص1188، رقم الحديث(1552).

² مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (ت: 179هـ - 795م)، الموطأ، تح: محمد مصطفى الأعظمي أبوظبي: مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية، ط1، 1425هـ - 2004م، كتاب: الزكاة، الزكاة في المعادن، ج2، ص349، رقم الحديث(285/851).

³ مسلم، الصحيح، كتاب: البيوع، باب كراء الأرض، ج3، ص1176، رقم الحديث(1536).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: المزارعة، باب: ما كان من أصحاب النبي ﷺ يواسي بعضهم بعضا في الزراعة والثمر، ج3، ص107، رقم الحديث(2341).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: المزارعة، باب: إذا قال: اكفني مئونة النخل وغيره، وتشركني في الثمر، ج3، ص104، رقم الحديث(2325)، وكتاب: الشروط، باب الشروط في المعاملة، ج3، ص190، رقم الحديث(2719).

⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: المساقاة، باب: المساقاة، والمعاملة بجزء من الثمر والزروع، ج3، ص1187، رقم الحديث(1551).

2.4.3.6. تحريم وسائل الكسب الغير مشروعة

حرم الإسلام وسائل الكسب غير المشروعية وأغلبها ممكن أن يحصل عليها الإنسان بسهولة ولو حصل عليها يكون نفعها قاصر، وتعزز من تكديس المال بيدي فئة قليلة من الناس، ومن هذه الوسائل ما يلي:

أ- الربا، فقال تعالى: تعالى: {الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ} [البقرة: 275]، فهذه الآية جاءت ردا على من ساوى بين البيع والربا وقال أن الربا نوع من أنواع البيع، فكان الرد من الله بحل البيع وتحريم الربا، و بين الله أن البيع يختلف اختلافاً قاطعاً لا ريب فيه عن الربا.

وجاءت نصوص السنة النبوية تؤكد على تحريم الربا بألفاظ صريحة، وبيئت بعض الأحاديث الربا المنصوص على تحريمه في القرآن الكريم، كما حرمت بعض الأحاديث أنواعا أخرى من الربا لم يرد ذكرها في القرآن، وفيما يأتي بعض تلك الأحاديث، عن عون بن أبي جحيفة، قال: رأيت أبي اشترى عبدا حجاما، فسألته فقال: "نهى النبي ﷺ عن ثمن الكلب و ثمن الدم، ونهى عن الواشمة والموشومة، وأكل الربا وموكله، ولعن المصور"¹، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "اجتنبوا السبع الموبقات"، قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: "الشرك بالله، و... - وذكر منها-، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم"²، عن عبد الله، قال: "لعن رسول الله ﷺ أكل الربا وموكله"³، زاد جابر بن عبد الله رضي الله عنه في حديثه: "لعن رسول الله ﷺ أكل الربا، وموكله، وكاتبه، وشاهديه"، وقال: "هم سواء"⁴، هذه الأحاديث تؤكد حرمة الربا والعقوبة الشديدة التي تنتظر من تعامل بالربا، والحكمة من تحريم الربا هي منع القعود عن العمل، والحث على السعي، والاكتمساب بالمنافع المباحة، كالتجارة، والزراعة، والصناعة، وغيرها من وسائل الكسب المشروعة، الأمر الذي من شأنه تحقيق الغاية من عمارة الأرض، وهو الذي لا يؤدي إليه التعامل بالربا، والحث على البر، والخير، والمعروف بين الناس؛ فالربا يؤدي إلى قطع التراحم، وعدم التعاون، أو المواساة بينهم.

وقد جاءت بعض الأحاديث لتبين بعض أنواع الربا، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: "لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلا بمثل، ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلا بمثل، ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا منها غائبا بناجز"⁵، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: ، إن رسول الله ﷺ قال: "الورق بالذهب ربا، إلا هاء وهاء، والبر بالبر ربا، إلا هاء وهاء، والشعير بالشعير ربا، إلا هاء وهاء، والتمر بالتمر ربا، إلا هاء وهاء"⁶، فالنبي ﷺ يبين نوعا من الربا يقع ببيع أصناف معينة، وتقاس عليها غيرها من الأصناف؛ إذ يجب التماثل إن اتحد الجنس، مثلا يباع الذهب بالذهب بالمقدار نفسه، وبالتقابض في مجلس العقد، ولا يشترط التماثل إن اختلف الصنفان، وإنما يشترط التقابض، والحكمة من تحريم هذا النوع

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: موكل الربا، ج3، ص59، رقم الحديث(2086)، وباب: ثمن الكلب، ج3، ص74، رقم الحديث(2238).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الوصايا، باب: قول الله تعالى: {إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما، إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا} [النساء: 10]، ج4، ص10، رقم الحديث(2766). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان الكبائر وأكبرها، ج1، ص92، رقم الحديث(89).

³ مسلم، الصحيح، كتاب: المساقاة، باب: لعن أكل الربا وموكله، ج3، ص1218، رقم الحديث(1597).

⁴ مسلم، الصحيح، كتاب: المساقاة، باب: لعن أكل الربا وموكله، ج3، ص1219، رقم الحديث(1598).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: بيع الفضة بالفضة، ج3، ص74، رقم الحديث(2177). ومسلم، الصحيح، كتاب: المساقاة، باب الربا، ج3، ص1208، رقم الحديث(1584).

⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: المساقاة، باب الربا، ج3، ص1208، رقم الحديث(1586).

من الربا، منع الاحتكار؛ فإن شيوخ التقايض في أصناف معينة يؤدي إلى حصر التبادل فيها، وكذلك تشجيع الناس على استخدام النقود كوسيط للتبادل.

ب- الغش والخديعة، هي أخلاق تنافي الصدق والأمانة والوفاء، وإذا دخلت في الجانب الصناعي والتجاري، تؤدي إلى انتزاع الثقة بين الناس، وربما أضرار تلحق بالأموال والأرواح خصوصاً إذا كان الغش في الجانب الصناعي، فجد النبي ﷺ قد حذر من الغش، وزجر من يقوم به، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: "من حمل علينا السلاح فليس منا، ومن غشنا فليس منا"¹، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها، فنالت أصابعه بللاً فقال: "ما هذا يا صاحب الطعام؟" قال أصابته السماء يا رسول الله، قال: "أفلا جعلته فوق الطعام كي يراه الناس، من غش فليس مني"²، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أن رجلاً ذكر للنبي ﷺ، أنه يخدع في البيوع، فقال: "إذا بايعت فقل لا خلاصة"³، لا خلاصة، أي: لا خديعة⁴.

هذه الأحاديث دليل على تحريم الغش، ومعنى ليس منا أي، ليس على طريقتنا ومنهجنا وسيرتنا.

ج- القمار، وهو يجعل الإنسان يعتمد في كسبه على المصادفة والحظ، والأمانى الفارغة لا على العمل والجد وكد اليمين، وعرق الجبين، وسلك الأسباب والوسائل المشروعة في الكسب من صناعة وتجارة وزراعة وغيرها من الوسائل التي تحقق نهضة ورفعة للفرد والمجتمع، ولذلك قرن الله تعالى في الآية الكريمة، الميسر وهو القمار بالخمير والأنصاب والأزلام، وهذه الأشياء لا شك في حرمتها، فكان ذلك دليلاً على أن الميسر "القمار" محرم، قال تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ} [المائدة: 90]، و عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "من حلف فقال في حلفه: واللات والعزى، فليقل: لا إله إلا الله، ومن قال لصاحبه: تعال أقامرك، فليصدق"⁵، (فليصدق) ليكفر ذنب ما تكلم به من المعصية فضلاً عن الفعل، وإنما حرم القمار لأنه لا يشتمل على معاوضة، ولا يبذل الإنسان فيه جهداً سوى دفع ماله، فهو أكل لأموال الناس بالباطل، وقد يفضي إلى العداوة والبغضاء بين الناس.

عن سليمان بن بريدة، عن أبيه، أن النبي ﷺ قال: "من لعب بالنردشير، فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه"⁶، قال العلماء النردشير هو النرد فالنرد عجمي معرب وشير معناه حلو⁷، وذم في الحديث وحذر منه لكونه وسيلة وذريعة للقمار والميسر أو للصد عن ذكر الله.

د- الاحتكار، فهو يحمل في طياته بذور الهلاك والدمار لما يسببه من ظلم وعنت وغلاء وبلاء ومشقة على الناس، ولما فيه من إهدار لحرية التجارة والصناعة والتلاعب بها، وسد لمنافذ العمل وأبواب الرزق أمام غير المحتكرين، ولذلك حرم النبي ﷺ الاحتكار، فعن معمر بن عبد الله، عن رسول الله ﷺ، قال: "لا يحتكر إلا

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: قول النبي ﷺ: "من غشنا فليس منا"، ج 1، ص 99، رقم الحديث (101).

² مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: قول النبي ﷺ: "من غشنا فليس منا"، ج 1، ص 99، رقم الحديث (102).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: ما يكره من الخداع في البيع، ج 3، ص 65، رقم الحديث (2117)، وكتاب: الخصومات، باب: ما ينهي عن إضاعة المال، ج 3، ص 120، رقم الحديث (2407)، وكتاب: الخصومات، باب: من رد أمر السفه والضعيف العقل، وإن لم يكن حجر عليه الإمام، ج 3، ص 121، رقم الحديث (2414)، كتاب: الحيل، باب: ما ينهي من الخداع في البيوع، ج 9، ص 24، رقم الحديث (6964). ومسلم، الصحيح، كتاب: البيوع، باب: من يخدع في البيع، ج 3، ص 1165، رقم الحديث (1533).

⁴ ابن بطل، شرح صحيح البخاري لابن بطل، ج 6، ص 247.

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: تفسير القرآن، باب: {أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى} [النجم: 19]، ج 6، ص 141، رقم الحديث (4860)، وكتاب: الأدب باب من لم ير إكفار من قال ذلك متأولاً أو جاهلاً، ج 8، ص 27، رقم الحديث (6107)، وكتاب: الاستئذان، باب: كل لهو باطل إذا شغله عن طاعة الله، ومن قال لصاحبه: تعال أقامرك، ج 8، ص 66، رقم الحديث (6301)، وكتاب: الإيمان والنذور، باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت، ج 8، ص 132، رقم الحديث (6650). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: من حلف باللات والعزى، فليقل: لا إله إلا الله، ج 3، ص 126، رقم الحديث (1647).

⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: الشعر، باب: تحريم اللعب بالنردشير، ج 4، ص 1770، رقم الحديث (2260).

⁷ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج 15، ص 15.

خاطئي¹، عن عمر بن الخطاب، قال: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: "من احتكر على المسلمين طعامهم، ضربه الله بالجذام والإفلاس"²، فهذا التحذير والوعيد للمحتكر فيها من الوعيد والزجر ما يجعله يرتدع ويكف عن احتكاره وتلاعبه .

هـ- حرمة الاستقطاع من أجور العمال لكي يزيد الربح، فقد حذر النبي - ﷺ - من ظلم العمال باقتطاع شيء من أجورهم ولو كان صغيراً، فعن أبي أمامة، أن رسول الله ﷺ قال: "من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه، فقد أوجب الله له النار، وحرم عليه الجنة" فقال له رجل: وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله؟ قال: "وإن قضيماً من أراك"³، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: " قال الله تعالى: ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة، رجل أعطى بي ثم غدر، ورجل باع حراً فأكل ثمنه، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره"⁴، لأن العامل لو أخر عنه أجره عمله أو استقطع منها، لن يبق لديه الحماس والشغف لإنجاز العمل والإبداع والابتكار فيه، ولذلك حرص الإسلام على أن يأخذ العامل أجره عمله كاملاً، لأنه عمود الاقتصاد والصناعة، هو الجندي المجهول في ذلك، فإذا شعر العامل بالتقدير والحفوة لما يقوم به من عمل، يزداد نشاطاً وإنتاجاً، ولما يعلم العامل حرص الإسلام عليه في أن يأخذ حقه كاملاً ورغب أرباب العمل بإعطاء العامل زيادة على ما يستحق، بعد أن أمره بالإتقان في العمل، وأداءه بالأمانة وإخلاص لا شك أنه سيمثل للأمر بحب ورضى.

2.4.3.7. حرم الإسلام النهب أو السرقة أو السلب بالإكراه

لا يعترف الإسلام بالنهب أو السرقة أو السلب بالإكراه كوسائل للتملك أو لتنمية المال، لأن فيها ظلم وتعدي على أموال الآخرين، انعدام الأمن والأمان في المجتمع وانشار الفوضى فيه ، وهذا يعود بالكساد وعدم الانتعاش الصناعي والاقتصادي في المجتمع، وتلك عداها الإسلام من الكبائر وجعل على مرتكبيها أشد العقوبات في الدنيا والآخرة، فقال تعالى في حق السارق: {وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ} [المائدة: 38]، وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "لعن الله السارق، يسرق البيضة فتقطع يده، ويسرق الحبل فتقطع يده"⁵، وعن عائشة، قال النبي ﷺ: "تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً"⁶، وشدد ﷺ فيمن يريد التساهل أو الشفاعة في تنفيذ حد السرقة، عن عائشة رضي الله عنها، أن قريشاً أهمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت، فقالوا: ومن يكلم فيها رسول الله ﷺ؟ فقالوا: ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد، حب رسول الله ﷺ فكلمه أسامة، فقال رسول الله ﷺ: "أنشف في حد من حدود الله، ثم قام فاختطب، ثم قال: إنما أهلك الذين قبلكم، أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها"⁷.

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: المساقاة، باب: تحريم الاحتكار في الأقوات، ج3، ص1228، رقم الحديث(1605).

² ابن ماجه، سنن، كتاب: التجارات، باب: الحكرة والجلب، ج2، ص729، رقم الحديث(2155).

³ مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: وعيد من اقتطع حق مسلم بيمينه فاجرة بالنار، ج1، ص122، رقم الحديث(137).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الإجارة، باب: إثم من منع أجر الأجير، ج3، ص90، رقم الحديث(2270)، وكتاب: البيوع، باب: باب إثم من باع حراً، ج3، ص82، رقم الحديث(2227).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: لعن السارق إذا لم يسم، ج8، ص159، رقم الحديث(6783)، باب: قول الله تعالى: {وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا} [المائدة: 38] وفي كم يقطع؟، ج8، ص161، رقم الحديث(6799). ومسلم، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: حد السرقة ونصابها، ج3، ص134، رقم الحديث(1687).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: قول الله تعالى: {وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا} [المائدة: 38] وفي كم يقطع؟، ج8، ص160، رقم الحديث(6789). ومسلم، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: حد السرقة ونصابها، ج3، ص132، رقم الحديث(1684).

⁷ البخاري، الصحيح، كتاب أحاديث الأنبياء، باب: حديث الغار، ج4، ص175، رقم الحديث(3475). ومسلم، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: قطع السارق الشريف وغيره، والنهي عن الشفاعة في الحدود، ج3، ص1315، رقم الحديث(1688).

وبالنسبة للحراية -وتسمى قطع الطريق- هي: التعرض للناس بالسلاح لإخافتهم، وقطع طريقهم، أو الاعتداء عليهم في أنفسهم، أو أراضهم، أو أموالهم، سواء كان ذلك في الصحارى، أو في البنيان، فهي من أعظم الجرائم التي تهدد حياة الناس وأمنهم، ولذلك قررت الشريعة فيها أشد العقوبات، قال تعالى: {إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جُزَاؤٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ} [المائدة: 33].

وقد ثبت في الصحيحين أنَّ نفرًا من غُرِينَةِ قَدِمُوا المدينةَ، وأظهروا الإسلامَ، ثم غدروا برعاة الإبل، فقتلوه، وسرقوا الإبلَ، فبلغ ذلك رسولَ الله ﷺ، فأرسل في آثارهم، فأدركوا، فجيء بهم، فأمر بهم، فُقطعت أيديهم وأرجلهم، ثم نبذهم في الشمس حتى ماتوا. قال أبو قلابة: "وأَيُّ شيءٍ أشدُّ مما صنع هؤلاء؟! ارتدوا عن الإسلام، وقتلوا وسرقوا"¹. يتبين مما سبق أن الإسلام جعل التعامل المالي على أساس الرضا والعدل، وأن العقود لا تمضي على المتعاقدين، إلا إذا كانت عن تراض وعدل، قال - تعالى: { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ } [النساء: 29]، فالإسلام يأسس بهذه الأحكام والتشريعات قاعدة صلبة للاستثمار الآمن والعدل، فهو يحفظ له ماله ويعظم حرمة هذا المال بالقوة الحسية وهي العقوبات الدنيوية التي يتعرض لها في الدنيا من يأكل أموال الناس بالباطل، والقوة المعنوية، وهي العقوبة التي تنتظره في الآخرة. وبهذا ندرك الأساليب والمعالجات التي اتخذها الإسلام في علاج الضعف الاقتصادي والصناعي، فخلال فترة وجيزة وزمن قياسي أصبحت الدولة الإسلامية من أقوى الدول في مختلف مجالات الحياة لما طبقت واهتمت بهذه المعالجات.

2.5. الضعف السياسي

يعد الضعف السياسي ظاهرة قديمة قدم المجتمعات الإنسانية، فقد ارتبط وجود هذه الظاهرة بوجود الأنظمة السياسية، وهي ظاهرة لا تقتصر على شعب دون آخر أو دولة أو ثقافة دون أخرى إلا أنها تتفاوت من حيث الحجم والدرجة بين مجتمع وآخر، وبالرغم من وجود الضعف السياسي في بعض المجتمعات إلا أن البيئة التي ترافق بعض أنواع الأنظمة السياسية كالأنظمة الاستبدادية الديكتاتورية تشجع على بروز ظاهرة الضعف السياسي أكثر من أي نظام آخر بينما تضعف هذه الظاهرة في الأنظمة الديمقراطية التي تقوم على أسس من احترام حقوق الإنسان وحياته العامة وعلى الشفافية والمساءلة وسيادة القانون.

وفيما يلي نحاول التعرف على أسباب الضعف السياسي و آثاره وكيف عالجت السنة النبوية.

2.5.1. أسباب الضعف السياسي

2.5.1.1. غياب الإمام العالم العادل

الإمام العادل هو صمام أمان الدول، ومن أعظم أسباب الضعف السياسي، غياب العدل والرشد لدى الحاكم أو الإمام، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: "الأرض تنزير في أعين الناس إذا كان عليه إمام عادل، وتقبح في أعين الناس إذا كان عليها إمام جائر، وإنما تزكو في زمان الإمام العادل ما لا تزكو في زمان الإمام الجائر"².

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: سمر النبي ﷺ أعين المحاربين، ج8، ص161، رقم الحديث(6805). ومسلم، الصحيح، كتاب القسامة والمحاربين والقصاص والديات، باب حكم المحاربين والمرتدين، ج12، ص96، رقم الحديث(1671).

² التبريزي، أبو الخير بدل بن أبي المعمر بن إسماعيل(ت:636هـ)، النصيحة للراعي والرعية للتبريزي، تح: أبو الزهراء عبيد الله الأثري، مصر: دار الصحابة للتراث، ط1، 1411 هـ - 1991 م، ص34.

2.5.1.2. غياب الشورى

غياب الشورى وعدم إعطاء الناس فرصة اختيار من يحكمهم ويتولى أمرهم، يسبب كل أشكال الضعف السياسي، وكل أشكال الاستبداد وتهميش وإقصاء إرادات الشعوب، لأن الشورى هي التي تحقق الانسجام بين إرادة الحاكم والمحكوم وتضمن وحدة الوجهة في الأمة بما يعزز قوتها¹، فإذا غابت الشورى غاب هذا الانسجام وضعفة الأمة.

2.5.1.3. عدم الالتزام بمبدأ الفصل المتوازن بين السلطات

عدم الالتزام بمبدأ الفصل المتوازن بين السلطات الثلاث التنفيذية والتشريعية والقضائية في النظام السياسي وطغيان السلطة التنفيذية على السلطة التشريعية، وهو ما يؤدي إلى الإخلال بمبدأ الرقابة المتبادلة، فمبدأ الفصل بين السلطات يشكل ضماناً لخضوع الدولة للقانون وهي ضمانة مهمة وفعالة².

2.5.1.4. التفرق والاختلاف

التفرق والاختلاف وعدم جمع الكلمة وعدم الاتحاد والتعاون، فالمسلمون اليوم جماعات وأحزاب متفرقة متناحرة، كل منها يريد القضاء على الآخر، وخير مثل على ذلك ما حدث للمسلمين في الأندلس أيام حكم ملوك الطوائف، حيث طغت عليهم الفرقة والأنانية المفرطة فضلاً عن الخلافات والتناحر فيما بينهم، فكانت النتيجة ضياع بلاد الأندلس حتى اليوم³.

2.5.1.5. ضعف الجهاز القضائي والرقابي

يعد ضعف الجهاز القضائي والرقابي وغياب استقلاليته ونزاهته، أحد أهم أسباب الضعف والفساد السياسي، لأن الرقابة من أهم الوسائل التي يكافح بها الفساد ويحقق بها العدل، فغياب الرقابة القضائية يؤدي إلى نتائج بعيدة عن منطق الحق والعدل⁴.

2.5.1.6. المحسوبية والمحابة والوساطة

المحسوبية والمحابة والوساطة في التعيينات الحكومية كقيام بعض المسؤولين بتعيين أشخاص في الوظائف العامة على أسس القرابة أو الولاء السياسي أو بهدف تعزيز نفوذهم الشخصي وذلك على حساب الكفاءة والمساواة في الفرص، فإذا سيطرت المحسوبية على الدوائر الحكومية، ونهبت الأموال العامة والخاصة، تعم الفوضى ربوع البلاد وتصاب الدولة بالضعف السياسي⁵.

2.5.1.7. التبعية والعمالة لدول الاستعمار

كثير من رؤساء وزعماء الدول التي ينتشر فيها الضعف السياسي، بسبب التبعية والعدالة يصبحوا مجرد موظفين وأدوات تنفذ ما يملأ عليها من قبل أسيادها من دول الاستعمار⁶، "فالاستعمار استتبط طريقة تعويض للسيطرة العسكرية بسيطرة اقتصادية تخوله البقاء في مناطق نفوذه السابقة، بل تخوله بسط نفوذ جديد لا يقابل بالرفض بل بالقبول والرضا والتعاقد"⁷.

¹ محمد المختار الشنقيطي، الأزمة الدستورية في الحضارة الإسلامية من الفتنة الكبرى إلى الربيع العربي، قطر: منتدى العلاقات العربية الدولية، ط1، 2018م، ص166.

² توفيق بن عبد العزيز السديري، الإسلام والدستور، السعودية: وكالة المطبوعات والبحث العلمي وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، ط1، 1425هـ، ص59.

³ حمد بن صالح السحبياني، الضعف المعنوي وأثره في سقوط الأمم.. عصر ملوك الطوائف في الأندلس نموذجاً، السعودية: مجلة البيان، 1423هـ، فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر، ط1، 1423هـ-2002م، ص53، بتصرف.

⁴ القاضي حسين بن محمد المهدي، الشورى في الشريعة الإسلامية، صنعاء: دار الكتاب، برقم إيداع 363 في 4 / 7 / 2006م، ص105.

⁵ عبد الله قادري الأهدل، السباق إلى العقول، السعودية: موقع وزارة الأوقاف السعودية، د.ط، د.ت، ص167.

⁶ علي بن مصطفى الطنطاوي (ت: 1420هـ - 1999م)، صور وخواطر، راجعه وصححه وعلق عليه: حفيد المؤلف مجاهد مأمون ديرانية، جده: دار المنارة للنشر والتوزيع، ط10، 1432هـ - 2011م، ص291، بتصرف.

⁷ مالك بن نبي، المسلم في عالم الاقتصاد، ص97.

2.5.1.8. الدعوات القومية والوطنية والنعرات الطائفية

كثير من الدعوات القومية والوطنية والنعرات الطائفية أدت إلى تفكك وضعف المجتمعات في شتى المجالات والتي من أهمها مجال السياسة، يقول السلطان عبد الحميد الثاني، في مذكراته السياسية: "علينا أن نعترف وبكل أسف بأن الانكлиз استطاعوا بدعايتهم المسمومة أن ييثوا بذور القومية والعصبية في بلادنا، بغية إضعاف هيبتنا وقد لقيت هذه الدعاية قدرا من الرواج فخدع بها الكثير من القوميون في الجزيرة العربية وفي ألبانيا وظهرت في سورية بوادر تحرك مماثل، وبدا الكثير من المصريين بالانتقاص من الاسلام ومن خليفة المسلمين"¹.

2.5.1.9. فساد المنظومة الديمقراطية

خصوصا في بعض الدول الإسلامية التي توجد بها ديمقراطية شكلية، بحيث تصبح الديمقراطية رهينة للمتنفذين من السياسيين ورجال المال والأموال تظهر معه ظاهرة المال السياسي الذي يعمل علي شراء الذمم واستغلال الفقراء وضعاف النفوس من أجل الوصول للسلطة.

2.5.1.10. تضليل الشعوب من قبل وسائل الإعلام، والمتقنين والعلماء

عندما تصبح هذه الوسائل كالطبل والمزمار للزمر الفاسدة من الحكام وأصفيائهم، لأنها تصبح المسوق للأفكار والمشروعات الفاسدة وتضل وتخدع العقول وتزييف الوعي وتروج لانتصارات وإنجازات وهمية وتدعو للالتفاف حول الفاسدين من أجل محاربة العدو الوهمي المتربص دائما بوحدة البلد واستقلاله وبأنهم هم من يحافظ على البلد واستقلاله، ولذلك تهيأ لهؤلاء مختلف الوسائل في الإعلام والتعليم، والمنابر وقاعات المحاضرات، وأماكن الحشود والتجمعات، حتى ينشروا الباطل باسم الحق، وتسد تلك الأبواب وتمنع كل تلك الوسائل، من أن يتخذها علماء الحق ومفكره وسيلة لنشر الحق والرد على الباطل، ولذلك تضلل عقول الناس فيصبح الحق عندهم باطلا والباطل حقا².

2.5.1.11. الوهن

الوهن والضعف العام في الشعوب، جعلها غطاء كغشاء السيل وهو من أهم أسباب تخلف الأمة عن ركب الأمم، وتكالب الأعداء عليها، وقد بين ذلك النبي ﷺ أنه ستتكالب الأمم على الأمة عندما يصيبها الوهن، وشرحه بأنه "حب الدنيا وكراهية الموت"³، وللأسف صارت اليوم الشعوب مستكينه أمام طغيان الحكام، بل تسبح بحمدهم خاصة عندما يتكرم عليهم الحاكم بهدايا وهبات هي أصلاً من أموال الشعب وليست أمواله الخاصة!! واستسلمت الأمة للدين الذي يطرحه علماء السلاطين وهو الدين الخانع المستسلم البعيد عن أسباب النصر والعزة والتقدم.

2.5.1.12. ضعف الأحزاب السياسية والنقابات ومنظمات المجتمع المدني

تعد الأحزاب السياسية الحقيقية خير معبر عن اتجاهات الرأي العام فالأحزاب السياسية تعمل جاهدة على تكوين ضغط جماهيري ورقابي، يؤدي إلى كشف الحقائق حتى ولو حاول المسؤولون إخفاءها، ولذلك نجد كثيرا من الأنظمة الاستبدادية لا تسمح بتكوين الأحزاب السياسية، أو تسمح بتكوين أحزاب صورية تفقد كثيرا من حيويات وفعاليات المنافسة، وبذلك يتكون فيها رأى عام مضلل أو مغرر به يكون في المحصلة النهائية وجزء من فساد السلطة وتكون وبالاً على الشعوب.

¹ السلطان عبد الحميد الثاني، عبد الحميد بن عبد المجيد الأول السلطان الرابع والثلاثون من سلاطين الدولة العثمانية، وآخر من أملاك سلطة فعلية منهم (ت: 1336هـ - 1918م)، مذكراتي السياسية، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط5، 1406هـ، ص177.

² عبد الله قادري الأهدل، السباق إلى العقول، ص81.

³ نص حديث سبق تخريجه في القسم الأول.

2.5.2. آثار الضعف السياسي

2.5.2.1. التغلب والاستفراد بالسلطة

من قبل فرد أو مجموعة أفراد دون بقية المواطنين الذين لهم حق المساهمة في السلطة والتداول عليها وإدارتها، والسيطرة التامة على مقاليد الدولة واغتصابها من الأمة دون مشورة ورضى منهم، ويصبح الاستبداد هو الظاهر، والذي يعرف بأنه، "صفة للحكومة المطلقة العنان فعلا أو حكما، التي تتصرف في شؤون الرعية كما تشاء بلا خشية حساب ولا عقاب محققين"¹.

2.5.2.2. الاحتلال والاستعمار

وهي ظاهرة تهدف إلى سيطرة دولة قوية على دولة ضعيفة وبسط نفوذها من أجل استغلال خبراتها في المجالات الاقتصادية والاجتماعية والثقافية، ونهب وسلب لمعظم ثروات البلاد المستعمرة، فضلاً عن تحطيم كرامة شعوب تلك البلاد وتدمير تراثها الحضاري والثقافي، وفرض ثقافة الاستعمار على أنها الثقافة الوحيدة القادرة على نقل البلاد المستعمرة إلى مرحلة الحضارة²، وقد تكون لأسباب دينية كما حدث مع اليهود في احتلال فلسطين.

2.5.2.3. التضيق والحصار

سياسة الحصار والتجويع التي تمارسها الدول القوية لبعض الدول التي لا تخضع لسياساتها وتخرج عن طاعتها كما حدث من قبل في العراق³، وما نجده ونلمسه في زماننا لدى إخواننا في فلسطين، وما كان لهذا الحصار أن يكون لولا الضعف السياسي التي تعانيه الأمة الإسلامية بشكل عام وهذه الدول بشكل خاص، ونجد كذلك الدول القوية تفرض حصارا على الدولة التي تخرج من عبايتها وتحاول الخروج عن سياساتها أو منافستها في مجال الصناعة وغيرها من المجالات.

2.5.2.4. التهجير والهجرة

لجوء وغرق في البحار، نتيجة الضعف السياسي والفوضى وعدم الاستقرار، وعدم وجود فرص عمل للشباب، يلجئ كثير من الشباب بل والأسر للخروج من الوطن بحثا عن الاستقرار النفسي والمعيشي وقد يتجشم الصعاب، في هجرة غير شرعية وتهرب في قوارب غير معدة إعدادا جيدا تكون نسبة النجاة فيها ضعيفة جدا، البعض الآخر يخرج من داره ووطنه مكرها بسبب الحروب أو الاحتلال، هذا كله نتاج عن الضعف السياسي الموجود في هذه البلدان.

2.5.2.5. الحروب الداخلية والثورات

عندما ينعدم الأمل في تغيير الأوضاع الفاسدة، والفساد الذي يستشري في كافة أرجاء الدولة فربما يكون ذلك سبب رئيسي لقيام الشعوب بالثورات شعورا منهم بانعدام الأمل في التغيير، وقد تحدث صراعات داخلية على

¹ الكواكبي، طبائع الاستبداد ومصارع الاستعباد، ص18.

² مقالة بعنوان: الاستعمار، من ويكيبيديا، الموسوعة الحرة، تم النقل بتاريخ 20/11/2021م، رابط المقال،

³ <https://ar.wikipedia.org/wiki/%D8%A7%D8%B3%D8%AA%D8%B9%D9%85%D8%A7%D8%B1>

عبد الشافي محمد عبد اللطيف، السيرة النبوية والتاريخ الإسلامي، القاهرة: دار السلام، ط1، - 1428 هـ، ص401.

السلطة بين المتنفذين والمستبدين الذين يتحكمون بمصير الشعوب، "ومن شأن النظام المفكك أن يؤدي كل تراخ في سلطته المركزية إلى الثورات الشعبية"¹.

2.5.2.6. مصادرة الحقوق والحريات

الحقوق والحريات الفردية، التي تعتبر بمثابة حواجز منيعة أمام سلطان الدولة، لا يجوز لها أن تفتحمها أو أن تتخطاها، وإلا كانت دولة موصومة بالاستبداد وعدم الشرعية أو الدستورية²، فكبت أنفاس الشعوب حتى لا تتور لأجل الحرية والكرامة، تلجئ الأنظمة الاستبدادية لسد آفاق التغيير أمام الناس عن طريق الإقصاء والقمع والانتهاك المتكرر للحقوق حتى لا تدع أمام الناس طريقاً للتغيير أو التعبير عن آرائهم والمساهمة في نقد وتقييم السلطة.

2.5.2.7. انتشار الفقر وتدنى مستويات المعيشة

وزيادة الفجوة بين الأغنياء والفقراء نتيجة للممارسات الخاطئة من قبل الدولة وأتباع النظام الحاكم فيها، فيستأثرون بالمال العام على الشعب ويتبعون سياسات خاطئة في إدارة ثروات البلاد³، وتدهور تلك الأوضاع الاقتصادية، الناتجة عن سوء وضعف الإدارة السياسية للبلاد، وتدهور الأوضاع الاجتماعية والأسرية في تلك المجتمعات.

2.5.2.8. التخلف الفكري، والثقافي

والوعي الضعيف وتظهر أساساً لدى فئة المفكرين والعلماء والدعاة، يكاد الجانب الفكري يكون أهم الجوانب في حياة الأمم اليوم، فإن الأفكار تصنع المستقبل، وإن كل أمة تقيم بأفكارها، لأن الفكر هو الرنة التي ينتفس من خلالها جسد الأمة، شهبه وزفيره منها هو صناعة النهضة أو صناعة الانحطاط، ويكفي أن نعلم أن الخطط الاستراتيجية التي تصنعها الحكومات هي نتيجة لفكر أصحابها، فإذا كانت أفكارهم طموحة ببناء، ومدرسة ومنظمة، كانت خططهم أيضاً مدرسة ومنظمة، وقابلة للتحقيق، وإن من ألد أعداء الفكر هو فقدان الحرية، فلا يمكن أن ينتج الفكر إلا في مناخ الحرية، فلا يمكن أن تنطلق الأفكار العظيمة إلا في ساحات الحرية المجيدة، أما في ظل الشعوب المستعبدة فهيهات أن ترى الأفكار العظيمة والبناءة النور، بل يفضل أصحابها أن تظل حبيسة العقول عن أن تخرج فتصبح حبيسة السجون⁴.

2.5.3. علاج الضعف السياسي في مرويّات الكتب الستة

جاء الإسلام، والعرب في حالة ضعف سياسي وتمزق وتنشطي وحروب تقوم على أتفه الأسباب، وخلال فترة وجيزة استطاع أن يوحدهم ويبني لهم دولة تملك كل المقومات والأركان التي تقوم عليها الدول، واستطاعت أن تضم في جنباتها الدول والإمبراطوريات التي كانت تتحكم في العالم آنذاك، دولة فيها التنوع العرقي والديني والقومي جمعهم جميعاً تحت راية الإسلام لهم كامل حقوقهم وعليهم واجبت تجاه هذه الدولة التي ترعى وتحمي مصالحهم، وتسعى لخدمتهم وراحتهم.

وفيما يلي سنتناول أهم المعالجات التي اتخذها الإسلام لعلاج الضعف السياسي:

¹ ول ديورانت = ويليام جيمس ديورانت (ت: 1981 م)، قصة الحضارة، ترجمة: الدكتور زكي نجيب محمود وآخرين، بيروت: دار الجبل، تونس: المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، د. ط، 1408 هـ - 1988 م، ج2، ص272.

² مناهج جامعة المدينة العالمية، السياسة الشرعية، كود المادة: GFIIQ5203، ماليزيا: جامعة المدينة العالمية، د. ط، د. ت، ص407.

³ خوله غريب فرج، الفقر أسبابه وأثره، ص406.

⁴ طارق السويدان، موقع د. طارق السويدان، مقال: التخلف الفكري، تاريخ النشر: يناير 9، 2019م - تاريخ النقل: يناير 26،

2022م، رابط المقال، <https://suwaidan.com/%D8%A7%D9%84%D8%AA%D8%AE%D9%84%D9%81-%D8%A7%D9%84%D9%81%D9%83%D8%B1%D9%8A/>، بتصرف.

2.5.3.1. العدالة والمساواة في الحقوق والواجبات

رسَّخ الإسلام العدالة والمساواة بين مختلف فئات المجتمع، فلا فرق بين عربي ولا أعجمي ولا أسود على أبيض إلا بالتقوى، وهذا من أهم الأركان التي تقام وتبنى عليها الدول، أن يعرف كل أفراد المجتمع أنهم سواء أمام الدستور والقانون، وأنه لا يمكن أن يضيع حقه أو ينكر جهده، وأن تستأثر طبقة بالحقوق دون أخرى، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [الحجرات: 13]، عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: "المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه..."¹، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ، "إن الله عز وجل قد أذهب عنكم عبية الجاهلية، وفخرها بالآباء مؤمن تقي، وفاجر شقي، أنتم بنو آدم وآدم من تراب، ليدعن رجال فخرهم بأقوام، إنما هم فحم من فحم جهنم، أو ليكونن أهون على الله من الجعلان التي تدفع بأنفها النتن"²، وجاء في مسند أحمد عن أبي نضرة، حدثني من سمع خطبة رسول الله ﷺ في وسط أيام التشريق فقال: "يا أيها الناس، ألا إن ربكم واحد، وإن أبلكم واحد، ألا لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا أحرر على أسود، ولا أسود على أحرر، إلا بالتقوى أبلغت"، قالوا: بلغ رسول الله، ثم قال: "أي يوم هذا؟"، قالوا: يوم حرام، ثم قال: "أي شهر هذا؟"، قالوا: شهر حرام، قال: ثم قال: "أي بلد هذا؟"، قالوا: بلد حرام، قال: "فإن الله قد حرم بينكم دماءكم وأمواكم" - قال: ولا أدري قال: أو أعراضكم، أم لا - كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا أبلغت"، قالوا: بلغ رسول الله، قال: "ليبلغ الشاهد الغائب"³. فهذه الأحاديث تؤكد على مبدأ العدالة والمساواة المنضبطة بالضوابط الإسلام، التي تجعل الفرد يفتخر بوطنه ويشعر بالأمان في ظله، عندها يسعى بكل شغف وحب لرفعته ونهضته.

وسبق معنا حديث المرأة المخزومية التي سرقت وكيف غضب النبي ﷺ من أسامة بن زيد لما أُرَادَ أن يشفع فقال رسول الله ﷺ: "أتشفع في حد من حدود الله، ثم قام فاختطب، ثم قال: إنما أهلك الذين قبلكم، أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها"⁴، ليقرر بذلك قاعدة أنه لا حصانة لمجرم في دولة الإسلام، وإن كان ابن أعلى رأس فيها أو حتى الرأس نفسه إذا فرط أو ارتكب جرماً يستحق عليه العقاب.

2.5.3.2. الشورى في اختيار الحكام

جعل الإسلام الشورى حق من حقوق الأمة تختار بها من يحكمها ويقوم على أمرها ويرعى مصالحها، فقد توفي النبي ﷺ ولم يوصي لأحد من بعده بالخلافة، بل ترك الأمر للأمة شورى لتختار من يحكمها، ويتولى أمره، وسار الخلفاء الراشدون من بعده على هذا الأمر، فعن ابن عمر، قال: حضرت أبي حين أصيب، فأتنوا عليه، وقالوا: جزاك الله خيراً، فقال: راغب وراغب، قالوا: استخلف، فقال: "أتحمل أمركم حياً وميتاً، لو ددت أن حظي منها الكفاف، لا علي ولا لي، فإن استخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - وإن أترككم فقد ترككم

¹ البخاري، الصحيح، كتاب المظالم والغصب، باب: لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه، ج3، ص128، رقم الحديث(2442). ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تحريم الظلم، ج4، ص1996، رقم الحديث(2580)، بمثله، و باب تحريم ظلم المسلم، وخذله، واحتقاره ودمه، وعرضه، وماله، ج4، ص1986، رقم الحديث(2564)، بمثله من حديث أبي هريرة.

² أبو داود، سنن، أبواب: النوم، باب: في التفاخر بالأحساب، ج4، ص332، رقم الحديث(5116). والترمذي، سنن، أبواب: المناقب، باب: في فضل الشام واليمن، ج6، ص228، رقم الحديث(3955)، وأبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة الحجرات، ج5، ص389، رقم الحديث(3270)، من طريق ابن عمر بنحوه.

³ أحمد بن حنبل، مسند أحمد، أحاديث رجال من أصحاب النبي ﷺ، ج38، ص474، رقم الحديث(23489).

⁴ سبق تخرجه، وحديث متفق عليه.

من هو خير مني، رسول الله ﷺ¹، والاستحلاف الذي قام به أبو بكر، كان بمثابة التزكية والترشيح، للأمة بعدها الحق في القبول أو الترك، والا نتقد له الإمامة إلا بمبايعة الأمة له.

ولم تقتصر الشورى في اختيار الحاكم فقط ثم تفوضه الأمة في كل أمورها، بل هو ملزم باستشارتها، أو من يمثلها في أمور السلم والحرب التي تخص الدولة، ويرجع لأهل الاختصاص في ذلك، قال تعالى: {فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر} [آل عمران: 159]، وقال تعالى: {والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم} [الشورى: 38]، وعن المسور بن مخرمة، ومروان بن الحكم، يزيد أحدهما على صاحبه قالاً: خرج النبي ﷺ عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه، حتى كان بغدير الأشطاط أتاه عينه، قال: إن قريشا جمعوا لك جموعاً، وقد جمعوا لك الأحابيش، وهم مقاتلون، وصادوك عن البيت، ومانعوك، فقال: "أشيروا أيها الناس علي، أترون أن أميل إلى عياليهم وذرياري هؤلاء الذين يريدون أن يصدونا عن البيت، فإن يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عنا من المشركين، وإلا تركناهم محروبين"²، وعن عائشة، قالت: لما ذكر من شأني الذي ذكر، وما علمت به قام رسول الله ﷺ في خطيبا، فتشهد فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: "أما بعد أشيروا علي في أناس أبنا أهلي، وإيم الله ما علمت على أهلي من سوء،..."³، وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "إذا كان أمراؤكم خياركم، وأغنياؤكم سمحاؤكم، وأموركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها، وإذا كان أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاؤكم، وأموركم إلى نساكنكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها"⁴، عن أنس، أن رسول الله ﷺ شاور حين بلغه إقبال أبي سفيان، قال: فتكلم أبو بكر، فأعرض عنه، ثم تكلم عمر، فأعرض عنه، فقام سعد بن عباد، فقال: إيانا تريد يا رسول الله؟ والذي نفسي بيده، لو أمرتنا أن نخيضها البحر لأخضناها، ولو أمرتنا أن نضرب أكبادها إلى برك الغماد لفعلنا، قال: فندب رسول الله ﷺ الناس، فانطلقوا حتى نزلوا بدرا،..."⁵

فهذه الأحاديث تدخل على أهمية الشورى، فنرى من خلالها كيف كان النبي ﷺ يشاور أصحابه في كل الأحوال التي تخص الأمة، وتمس مصالحها ووحدتها وأمنها واستقرارها.

وفي أسارى بدر شاور النبي ﷺ أصحابه فيهم، قال ابن عباس: فلما أسروا الأسارى، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر، وعمر: "ما ترون في هؤلاء الأسارى؟"⁶، "وشاور النبي ﷺ أصحابه يوم أحد في المقام والخروج، فرأوا له الخروج، فلما لبس لأمته وعزم قالوا: أقم، فلم يمل إليهم بعد العزم، وقال: "لا ينبغي لنبي يلبس لأمته فيضعها حتى يحكم الله" وشاور علياً، وأسامة فيما رمى به أهل الإفك عائشة فسمع منهما حتى نزل القرآن، وكانت الأئمة بعد النبي ﷺ يستشيرون الأمناء من أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسهلها، فإذا وضح الكتاب أو السنة لم يتعدوه إلى غيره، اقتداء بالنبي ﷺ⁷.

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب الاستحلاف وتركه، ج3، ص1454، رقم الحديث(1823).

² البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، باب غزوة الحديبية، ج5، ص126، رقم الحديث(4178).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: تفسير القرآن الكريم، باب: {إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة... الآية} {تشيع} [النور: 19]، ج6، ص107، رقم الحديث(4757). ومسلم، الصحيح، كتاب: التوبة، باب: في حديث الإفك وقبول توبة القاذف، ج4، ص2137، رقم الحديث(2770).

⁴ الترمذي، سنن، أبواب الفتن، ج4، ص99، رقم الحديث(2266).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: غزوة بدر، ج3، ص1403، رقم الحديث(1779).

⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: الإمداد بالملائكة في غزوة بدر، وإباحة الغنائم، ج3، ص1383، رقم الحديث(1763).

⁷ البخاري، الصحيح، ذكره تعليقا في صحيحه على باب قول الله تعالى: {وأمرهم شورى بينهم} [الشورى: 38]، {وشاورهم في الأمر} [آل عمران: 159] «وأن المشاورة قبل العزم والتبيين لقوله»: {فإذا عزم فتوكل على الله} [آل عمران: 159] «فإذا عزم الرسول ﷺ لم يكن لبشر التقدم على الله ورسوله»، ج9، ص112.

2.5.3.3. أمر الحاكم بالعدل والقسط وإلزامه بهما

أمر الإسلام الحاكم بالرفق بالرعية والسعي على مصالحهم، وإصلاح دينهم ودنياهم، وهذه من أهم وظائف الحاكم أو الإمام في الإسلام، عن عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: "إن المقسطين عند الله على منابر من نور، عن يمين الرحمن عز وجل، وكلتا يديه يمين، الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا"¹، وعائشة رضي الله عنها، قالت: سمعت من رسول الله ﷺ، يقول في بيتي هذا: "اللهم، من ولي من أمر أمتي شيئاً فشق عليهم، فاشقق عليهم، ومن ولي من أمر أمتي شيئاً فرفق بهم، فارفق به"²، وعن ابن عمر، عن النبي ﷺ أنه قال: "ألا كلكم راع، وكلكم مسئول عن رعيته، فالأمير الذي على الناس راع، وهو مسئول عن رعيته، والرجل راع على أهل بيته، وهو مسئول عنهم، والمرأة راعية على بيت بعلها وولده، وهي مسئولة عنهم، والعبد راع على مال سيده وهو مسئول عنه، ألا فكلكم راع، وكلكم مسئول عن رعيته"³، عن معقل بن يسار المزني رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: "ما من عبد يسترعيه الله رعية، يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته، إلا حرم الله عليه الجنة"⁴، وعن عائذ بن عمرو، وكان من أصحاب رسول الله ﷺ دخل على عبيد الله بن زياد، فقال: أي بني، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إن شر الرعاء الحطمة، فإياك أن تكون منهم"⁵، فالأحاديث السابقة تبين أن وظيفة الحاكم أو الإمام هي العدل بين الرعية والاجتهاد والحرص على إسعادهم ورعاية مصالحهم، ومن قصر في ذلك فجرمه عظيم، وعاقبه شديد عند الله.

2.5.3.4. فرض الإسلام على الأمة السمع والطاعة للإمام وعدم الخروج عليه

أوجب الإسلام السمع والطاعة للإمام وعدم الخروج عليه، إلا في حالات بينها السنة النبوية، كل ذلك من أجل أن يعيش الحاكم في جوى من الأمان يمكنه من القيام بأعماله الموكلة إليه على أكمل وجه، ويحقق الاستقرار والوحدة داخل الدولة، ويقضي على دابر الفتنة والتفرق والفوضى، وإزهاق الأنفس بغير حق الذي تلحق الأمة إذا حدث فيها الخروج والانتقال على الإمام، فعن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "اسمعوا وأطيعوا، وإن استعمل عليكم عبد حبشي، كأن رأسه زبيبة"⁶، وعن ابن عباس يرويه، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من رأى من أميره شيئاً فكرهه فليصبر، فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً فيموت، إلا مات ميتة جاهلية"⁷، وعن عبد الله رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: "السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره، ما لم يؤمر بمعصية، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة"⁸، وعن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم.

¹ مسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل، وعقوبة الجائر، والحث على الرفق بالرعية، والنهي عن إدخال المشقة عليهم، ج3، ص1458، رقم الحديث(1827).

² مسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل، وعقوبة الجائر، والحث على الرفق بالرعية، والنهي عن إدخال المشقة عليهم، ج3، ص1458، رقم الحديث(1828).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الجمعة، باب: الجمعة في القرى والمدن، ج2، ص5، رقم الحديث(893)، وكتاب: المساقاة، باب: العبد راع في مال سيده، ولا يعمل إلا بإذنه، ج3، ص120، رقم الحديث(2409). و مسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل، وعقوبة الجائر، والحث على الرفق بالرعية، والنهي عن إدخال المشقة عليهم، ج3، ص1459، رقم الحديث(1829).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الأحكام، باب: من استرعى رعية فلم ينصح، ج9، ص64، رقم الحديث(7150). مسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل، وعقوبة الجائر، والحث على الرفق بالرعية، والنهي عن إدخال المشقة عليهم، ج3، ص1460، رقم الحديث(142).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل، وعقوبة الجائر، والحث على الرفق بالرعية، والنهي عن إدخال المشقة عليهم، ج3، ص1461، رقم الحديث(1830).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الأحكام، باب: السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية، ج9، ص62، رقم الحديث(7142). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، وتحريمها في المعصية، ج3، ص1467، رقم الحديث(1837)، بنحوه.

⁷ البخاري، الصحيح، كتاب: الأحكام، باب: السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية، ج9، ص62، رقم الحديث(7143).

⁸ البخاري، الصحيح، كتاب: الأحكام، باب: السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية، ج9، ص63، رقم الحديث(7144). و مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، وتحريمها في المعصية، ج3، ص1469، رقم الحديث(1839).

وسلم قال: "من أطاعني فقد أطاع الله، ومن يعصني فقد عصى الله، ومن يطع الأمير فقد أطاعني، ومن يعص الأمير فقد عصاني"¹، وعن عبادة بن الصامت، قال: دعانا رسول الله ﷺ فبايعناه، فكان فيما أخذ علينا: "أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا، وعسرنا ويسرنا، وأثرة علينا، وأن لا ننازع الأمر أهله"، قال: "إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان"²، وعن عوف بن مالك، عن رسول الله ﷺ قال: "خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم، ويصلون عليكم وتصلون عليهم، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم، وتلعنونهم ويلعنونكم"، قيل: يا رسول الله، أفلا نناذبهم بالسيف؟ فقال: "لا، ما أقاموا فيكم الصلاة، وإذا رأيتم من ولا تكتم شيئا تكرهونه، فاكرهوا عمله، ولا تنزعوا يدا من طاعة"³، فهذه الأحاديث تؤكد على أحقية الإمام بالسمع والطاعة من قبل الرعية، والتزام الأوامر التي تصدر منه، فإذا كان الشعب ملتبس حول قائده وإمامه، فهذا من أقوى أنواع علاج الضعف السياسي، لأنه إذا كانت جبهة الشعب الداخلية متماسكة وصلبة فستكون صدا منيعا ضد أي تدخل خارجي، أو فتنة داخلية، ولكن هذه الطاعة ليست مطلقة بل مقيدة بالمعروف، والحرص على مصالح الأمة، ودينها وحققها في الحياة، وهذا ما تأكده الأحاديث التالية:

عن علي رضي الله عنه، قال: بعث النبي ﷺ سرية، وأمر عليهم رجلا من الأنصار، وأمرهم أن يطيعوه، فغضب عليهم، وقال: أليس قد أمر النبي ﷺ أن تطيعوني؟ قالوا: بلى، قال: قد عزمت عليكم لما جمعتم حطبا، وأوقدت نارا، ثم دخلتم فيها فجمعوا حطبا، فأوقدوا نارا، فلما هموا بالدخول، فقام ينظر بعضهم إلى بعض، قال بعضهم: إنما تبعنا النبي ﷺ فرارا من النار أفندخلها؟ فبينما هم كذلك، إذ خمدت النار، وسكن غضبه، فذكر للنبي ﷺ، فقال: "لو دخلوها ما خرجوا منها أبدا، إنما الطاعة في المعروف"⁴، وعن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: "إنما الإمام جنة، يقاتل من ورائه، ويتقى به، فإن أمر بتقوى الله عز وجل وعدل، كان له بذلك أجر، وإن يأمر بغيره كان عليه منه"⁵.

2.5.3.5. الحث على عدم طلب الإمارة

حث الإسلام على عدم طلب الإمارة، أو ترشيح النفس لها أو الحرص عليها، ولعل الحكمة من ذلك هو ترسيخ مبدأ الشورى وحق الأمة في اختيار من يحكمها، وحتى لا يتصدر للحكم من ليس له أهلا، فعن عبد الرحمن بن سمرة، قال: قال النبي ﷺ: "يا عبد الرحمن بن سمرة، لا تسأل الإمارة، فإنك إن أوتيتها عن مسألة وكلت إليها"⁶، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: "إنكم ستحرصون على الإمارة، وستكون ندامة يوم القيامة، فنعم المرزعة وبئست الفاطمة"⁷، وعن أبي موسى رضي الله عنه، قال: دخلت على النبي ﷺ أنا ورجلان من قومي، فقال أحد

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: يقاتل من وراء الإمام ويتقى به، ج4، ص50، رقم الحديث (2957). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، وتحريمها في المعصية، ج3، ص1466، رقم الحديث (1835).

² مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، وتحريمها في المعصية، ج3، ص1470، رقم الحديث (1709).

³ مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: خيار الأئمة وشرارهم، ج3، ص1481، رقم الحديث (1855).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الأحكام، باب: السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية، ج9، ص63، رقم الحديث (7145). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، وتحريمها في المعصية، ج3، ص1469، رقم الحديث (1840).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: يقاتل من وراء الإمام ويتقى به، ج4، ص50، رقم الحديث (2957). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: باب في الإمام إذا أمر بتقوى الله وعدل كان له أجر، وتحريمها في المعصية، ج3، ص1471، رقم الحديث (1741).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الأحكام، باب: من لم يسأل الإمارة أعانته الله عليها، وباب: من سأل الإمارة وكل إليها، ج9، ص63، رقم الحديث (7146-7147). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها، ج3، ص1456، رقم الحديث (1652).

⁷ البخاري، الصحيح، كتاب: الأحكام، باب: ما يكره من الحرص على الإمارة، ج9، ص63، رقم الحديث (7148).

الرجلين: أمرنا يا رسول الله، وقال الآخر مثله، فقال: "إنا لا نولي هذا من سألته، ولا من حرص عليه"¹، هذه الأحاديث تحت على عدم طلب الإمارة حتى يكون الذي يتولى الإمارة مكلفاً من الأمة، لا فرضاً نفسه عليها، فيجتهد في مصالحها وتطوريتها ونهضتها في مختلف المجالات، بل نجد أن النبي ﷺ رد على أبي ذر رضي الله عنه حين طلب الإمارة، رداً صريحاً بأنه لا يصلح للإمارة، وفي هذا حث للأمة بأن تكون صادقة وصريحة مع كل من يطلب الإمارة وهو ليس لها بأهل، أن تردده وترفضه وتبين له أنه لا يصلح لها، وإذا لم يعرف قدراته ومؤهلاته لهذا الأمر جيداً، عن أبي ذر، قال: قلت: يا رسول الله، ألا تستعملني؟ قال: فضرب بيده على منكبي، ثم قال: "يا أبا ذر، إنك ضعيف، وإنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وندامة، إلا من أخذها بحقها، وأدى الذي عليه فيها"²، هذا الحديث أصل عظيم في اجتناب الولايات لمن كان فيه ضعف عن القيام بوظائف تلك الولاية، ففيها الخزي والندامة لمن لم يكن أهلاً لها أو كان أهلاً ولم يعدل فيها فيخزيه الله تعالى يوم القيامة ويفضحه ويندم على ما فرط وأما من كان أهلاً للولاية وعدل فيها فله فضل عظيم، ويكفي الإمام العادل أنه في يوم الحشر في ظل الرحمن، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: "سبعة يظلهم الله في ظله، يوم لا ظل إلا ظله- وذكر منهم: الإمام العادل، .."³.

2.5.3.6. الحث على قول كلمة الحق في وجه الحاكم

حث الإسلام على قول كلمة الحق في وجه الحاكم، ونقد السياسات الخاطئة التي ينتهجها، ووجوب الإنكار عليهم فيما يخالف الشرع، أو مصالح الشعب، وجعل ذلك من أفضل الجهاد، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: "أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر"⁴، عن أم سلمة، أن رسول الله ﷺ قال: "ستكون أمراء فتعرفون وتتكررون، فمن عرف برئ، ومن أنكر سلم، ولكن من رضي وتابع" قالوا: أفلا نقاتلهم؟ قال: "لا، ما صلوا"⁵، فهذا أحاديث صريحة في أن الإسلام يضمن حرية الرأي والتعبير للشعوب، وبل ويحثهم على الجهاد والنضال في سبيلها، وسماها كلمة حق وكلمة عدل، فلا يحق رئيس أو غيره انتزاع هذا الحق منهم.

2.5.3.7. إقامة التحالفات، والمواثيق، التي تحفظ على أمن واستقرار الدولة

سعى الإسلام لإقامة التحالفات، والمواثيق، التي تحفظ على أمن واستقرار الدولة، وتؤدي إلى قوتها وتماسكها، داخلياً وخارجياً، عندما جاء النبي ﷺ المدينة، وجد بها يهوداً توطنوا ومشركين مستقرين، فلم يتجه فكره إلى رسم سياسة للإبعاد أو المصادرة والخصام، بل قبل عن طيب خاطر وجود هؤلاء وأولئك وعرض عليهم معاهدة تقضي أن لهم دينهم وله دينه، وأن المسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم ولحق بهم وجاهد معهم أمة واحدة، وقد نطقت هذه الوثيقة برغبة المسلمين في التعاون الخالص مع يهود المدينة لنشر السكينة في ربوعها، والضرب على أيدي المعادين ومديري الفتن أياً كان دينهم، وقد نصت هذه المعاهدة بوضوح على أن حرية الدين مكفولة، فليس هناك أدنى تفكير في محاربة طائفة أو إكراه مستضعف، واتفق المسلمون واليهود على

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الأحكام، باب: ما يكره من الحرص على الإمارة، ج9، ص64، رقم الحديث(7149). ومسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب: النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها، ج3، ص1456، رقم الحديث(1733).

² مسلم، الصحيح، كتاب الإمارة، باب كراهة الإمارة بغير ضرورة، ج3، ص1457، رقم الحديث(1825).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفضل المساجد، ج1، ص133، رقم الحديث(66)، وكتاب: الزكاة، باب الصدقة باليمين، ج2، ص111، رقم الحديث(1423)، كتاب: الرقاق، باب البكاء من خشية الله، ج8، ص101، رقم الحديث(6479)، كتاب: الحدود، باب: فضل من ترك الفواحش، ج8، ص163، رقم الحديث(6806). ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: فضل إخفاء الصدقة، ج2، ص715، رقم الحديث(1031).

⁴ ابن ماجه، سنن، كتاب: الفتن، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ج2، ص1330، رقم الحديث(4012). النسائي، السنن الصغرى، فضل من تكلم بالحق عند إمام جائر، ج7، ص161، رقم الحديث(4209).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع، وترك قتالهم ما صلوا، ونحو ذلك، ج3، ص1480، رقم الحديث(1854).

الدفاع عن يثرب إذا هاجمها عدو، كما جاءت حرية الخروج من المدينة لمن يبتغي تركها والقعود فيها لمن يحفظ حرمتها¹، فعن جابر بن عبد الله، يقول: كتب النبي ﷺ: "على كل بطن عقوله"، ثم كتب: "أنه لا يحل لمسلم أن يتوالى مولى رجل مسلم بغير إذنه"، ثم أخبرت أنه لعن في صحيفته من فعل ذلك²، قيل هذه هي الصحيفة نفسها التي رواها أهل المغازي مطولة، والتي تسمى بوثيقة المدينة، وهذا فيما يخص العهود والمواثيق بين مواطني الدولة وهي بمثابة الدستور، أما ما يخص مواثيق الصلح والتحالف، فقد صالح النبي ﷺ قريشا كما في صلح الحديبية، فعن البراء بن عازب رضي الله عنهما، قال: صالح النبي ﷺ المشركين يوم الحديبية على ثلاثة أشياء...³، وكذلك حالف النبي ﷺ عددا من القبائل المحيطة بالمدينة كما ذكرت ذلك كتب السير، وهذا فيه جواز الدخول في صلح وهدنة مع العدو، واستثمار فترة الصلح في الإعداد والقوة التي تمنح الدولة القوة السياسية والعسكرية.

2.5.3.8. بعث الرسل والسفراء، توثيق العلاقة وإنشاء التحالفات

سعى النبي ﷺ بعد أن استقر له الأمر بالمدينة إلى بعث الرسل والسفراء، توثيق العلاقة وإنشاء التحالفات، كي تخرج الدولة من العزلة السياسية إلى ما يسمى في عصرنا الحاضر بالاعتراف الدولي، والحصول على السيادة الكاملة للدولة، فبعد صلح الحديبية، وقد كان هذه الصلح بمثابة اعتراف من قريش بالدولة الإسلامية، بعث النبي ﷺ بالرسول والسفراء إلى بقية الدول الكبرى التي كانت موجودة في زمانه، يدعوهم للإسلام، ويعرفهم به، أو الصلح معهم، وإقامة علاقات معهم قائمة على السلم وحفظ مصالح شعوبهم، وسلك النبي ﷺ في ذلك كل الأعراف الرسمية والدبلوماسية التي كانت تمشي عليها الدول من ذلك العصر، منها اتخاذ خاتم يختتم به الرسائل، عن أنس بن مالك، قال: كتب النبي ﷺ كتابا - أو أراد أن يكتب - فقبل له: إنهم لا يقرءون كتابا إلا مختوما، فاتخذ خاتما من فضة، نقشه: محمد رسول الله⁴، عبد الله بن عباس أخبره أن رسول الله ﷺ "بعث بكتابه رجلا وأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين فدفعه عظيم البحرين إلى كسرى، فلما قرأه مزقه فدعا عليهم رسول الله ﷺ "أن يمزقوا كل ممزق"⁵، وعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ، كتب إلى قيصر يدعوهم إلى قيصري، فلما جاء وبعث بكتابه إليه مع دحية الكلبي، وأمره رسول الله ﷺ أن يدفعه إلى عظيم بصرى ليدفعه إلى قيصر، فلما جاء قيصر كتاب رسول الله ﷺ، قال حين قرأه: التمسوا لي ها هنا أحدا من قومه، لأسأله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم⁶، وعن أنس: "أن نبي الله ﷺ كتب إلى كسرى، وإلى قيصر، وإلى النجاشي، وإلى كل جبار يدعوهم

¹ صحيفة المدينة، هي صحيفة مشهورة عند أئمة المغازي والسير، حيث ذكرها، رواها الزهري، أخرجه، أبو عبيد: القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي (ت: 224هـ) كتاب الأموال، تح: خليل محمد هراس، بيروت: دار الفكر، دط، ص260، رقم الحديث(518). وكذا رواها ابن إسحاق، كما عند ابن هشام: عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو محمد، جمال الدين (ت: 213هـ)، السيرة النبوية لابن هشام، تح: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، ط2، 1375هـ - 1955 م، ج1، ص501، ولم يسق إسنادها.

² مسلم، الصحيح، كتاب: العتق، باب: تحريم تولي العتق غير مواليه، ج2، ص1146، رقم الحديث(1507).
³ البخاري، الصحيح، كتاب: الصلح، باب: الصلح مع المشركين، ج3، ص185، رقم الحديث(2700)، ومسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: صلح الحديبية في الحديبية، ج3، ص1409، رقم الحديث(1783).
⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: العلم، باب: ما يذكر في المناولة، وكتاب أهل العلم بالعلم إلى البلدان، ج1، ص24، رقم الحديث(65)، وكتاب: الجهاد والسير، باب: دعوة اليهود والنصارى، وعلى ما يقاتلون عليه، وما كتب النبي ﷺ إلى كسرى، وقيصر، والدعوة قبل القتال، ج4، ص45، رقم الحديث(2938).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: العلم، باب: ما يذكر في المناولة، وكتاب أهل العلم بالعلم إلى البلدان، ج1، ص24، رقم الحديث(64)، وكتاب: الجهاد والسير، باب: دعوة اليهود والنصارى، وعلى ما يقاتلون عليه، وما كتب النبي ﷺ إلى كسرى، وقيصر، والدعوة قبل القتال، ج4، ص45، رقم الحديث(2939).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: دعاء النبي ﷺ الناس إلى الإسلام والنبوة، وأن لا يتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون الله، والدعوة قبل القتال، ج4، ص45، رقم الحديث(2940).

إلى الله تعالى"، وليس بالنجاشي الذي صلى عليه النبي ﷺ¹، فهذه الأحاديث تبين كيف تعامل النبي ﷺ مع الدول من حوله وكيف حرص على هديتهم إلى الإسلام، وإقامة علاقات طيبة معهم تصب في مصلحة الدولة الإسلامية، واستخدم معهم كذلك لغة دبلوماسية كما عمل مع قيصر الروم حين كتب له كتاب، فقد روى ابن عباس: أن أبا سفيان بن حرب، أخبره: أن هرقل أرسل إليه في نفر من قريش، وكانوا تجارا بالشأم، فأتوه - فذكر الحديث - قال: ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأ، فإذا فيه: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»، من محمد عبد الله ورسوله، إلى هرقل عظيم الروم، السلام على من اتبع الهدى، أما بعد²، فالنبي ﷺ لم يقل إلى هرقل فقط بل أتى بنوع من الملاطفة فقال عظيم الروم أي الذي يعظمونه ويقدمونه وقد أمر الله تعالى بإبانة القول لمن يدعى إلى الإسلام فقال تعالى ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وقال تعالى فقل لا له قولا لينا وغير ذلك ومنها³.

2.6. الضعف العسكري

الجانب العسكري وقوته، يشكل مع القوة الاقتصادية والسياسية صمام أمان الدول والمجتمعات، كما تعد القوة العسكرية أحد العوامل المؤثرة في قوة الدول، وهي الضمان الرئيسي لتحقيق الأمن والاستقرار لها، وتحافظ على أمنها القومي، و تأثيرها في القرارات لعالمية، لكن إذا ضعفت هذه القوة يعود ضعفها على الدولة في مختلف المجالات، وتصبح محل أطماع الدول، وتابعة لها في أغلب قراراتها. وسنحاول في هذا المبحث معرفة أسباب الضعف العسكري وأثره وكيف عالجها النبي ﷺ، من خلال ما وصلنا عنه من أحاديث وأخبار في الكتب الستة.

2.6.1. أسباب الضعف العسكري

هناك عدة أسباب للضعف العسكري، لعل أهمها في عصرنا الحديث:

2.6.1.1. ضعف الصناعة العسكرية المتطورة

ضعف الصناعة العسكرية المتطورة، وعدم امتلاك التكنولوجيا العسكرية الحديثة، والتي تعتبر من أهم أسباب الضعف العسكري لدى كثير من الدول، تعد الصناعات العسكرية والدفاعية إحدى أهم روافد تطور الجيوش وعدم تبعيتها للخارج في مجال التقنية وال سلاح والمعدات، وهي تشكل إحدى الدعائم الأساسية للحفاظ على استقرارها⁴، ولها ميزات عديدة منها تحقيق القوة العسكرية الرادعة، وكذلك المردود الاقتصادي في حالة تم تصدير وبيع هذه الصناعات والأسلحة، لكن نجد الدول التي تعاني من الضعف العسكري تستوردها من الدول المصنعة وأحيانا قد يصعب عليها الاستيراد إما لأسباب اقتصادية أو حظر بيع هذه الأسلحة لها.

2.6.1.2. ضعف العقيدة القتالية لدى الجيش

الولاءات المتعددة داخل الجيش الواحد، وعدم وضوح الهدف الذي يضحون ويقاثلون من أجله، ولا يقل تأثير العقيدة القتالية ووحدة الهدف والولاء في إعداد الجيوش فهو عامل يوازي التدريب والتسليح والإعداد والتخطيط

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: كتب النبي ﷺ إلى ملوك الكفار يدعوهم إلى الله عز وجل، ج3، ص1397، رقم الحديث(1774).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الاستئذان، باب: كيف يكتب الكتاب إلى أهل الكتاب، ج8، ص58، رقم الحديث(6260)، وكتاب: بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ؟، ج1، ص8، رقم الحديث(7)، وكتاب: الجهاد والسير، باب: دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الناس إلى الإسلام والنبوة، وأن لا يتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون الله، ج4، ص45، رقم الحديث(2941)، بنحوه مطولا. مسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: كتب النبي ﷺ إلى ملوك الكفار يدعوهم إلى الله عز وجل، ج3، ص1397، رقم الحديث(1774)، بنحوه مطولا.

³ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج12، ص108.

⁴ شرف شنهاز، الصناعة العسكرية: رافعة اقتصادية للنهوض بالاقتصاد الوطني، الجزائر: مجلة الحقوق والعلوم الإنسانية، العدد الثالث، تاريخ النشر 15-12-2018م، ج11، ص77.

والجاهزية، وإن العقيدة القتالية للجيش لا تنفصل عن التركيبة السياسية والمجتمعية للدول وقدرة العرقيات والأديان المختلفة على الانصهار داخل الإطار العام للدولة الوطنية، ومدى نجاح النظم السياسية الحاكمة على ترسيخ بناء مؤسسات الدولة الوطنية ودعمها والتعامل مع أي تهديدات تشكل خطراً على تماسكها، حتى لا تكون هناك مشكلة في ترسيخ العقيدة القتالية وتوحيد الولاء والهدف داخل المؤسسة العسكرية¹.

2.6.1.3. عدم الرشد في الإنفاق على الإعداد والتدريب والتسليح العسكري

عدم الرشد في الإنفاق على الإعداد والتدريب والتسليح العسكري، وكذلك رواتب القوة المسلحة خصوصاً الجنود العاديين، بعض الدول التي تعاني من الضعف العسكري تعاني من سوء إدارة في جانب الإنفاق العسكري فتجدها، تنفق الأموال الطائلة على القادة العسكريين، وتعطي الفتات للجنود، أو تهتم باستيراد الأسلحة المتطورة، لكنها لا تهتم بتدريب الأفراد على استخدامها، أو شراء النوعي منها، وعدم إعطاء جانب الإعداد والتدريب حقه من المتابعة والرعاية.

2.6.1.4. الاعتماد على المعونات العسكرية الخارجية

الاعتماد على المعونات العسكرية الخارجية، يجعل من الجيش جيشاً تابعاً مرهوناً في قرارات وتصرفاته، لمن يعطيه المساعدات، لا جيشاً وطنياً حراً مستقلاً، ومن يعطي في الغالب سيعطيك الشيء الذي لا يمكن أن تصنع به قوة رادعة ومتمحرره.

2.6.1.5. الصراعات الداخلية على السلطة

الصراعات الداخلية على السلطة، تؤثر بشكل كبير في الضعف العسكري، فبسببها تنقسم الجيوش وتتشتت، وتتشتت عن الأخطار الخارجية بالصراعات فيما بينها، وتعدد الولاءات في الجيش بين المتصارعين على السلطة، فتضعف قوته ويقف تماسكه ووحدته، وهذا كان من أهم أسباب سقوط كثير من الدول في العالم الحديث والقديم، وأهمها سقوط الخلافة الإسلامية².

2.6.1.6. الفساد والرشوة والمحسوبية

الرشوة والمحسوبية والفساد تحدث في بعض الدول بدأ بالالتحاق بالكليات العسكرية فلا يدخل الشخص إلا إذا كان لديه واسطة أو يدفع رشوة، وفي كلا الحالتين يؤدي هذا إلى دخول الجيش من ليس أهلاً لهذه المهمة، وإنما غرضه من ذلك الراتب الذي سيحصل عليها، والمكانة التي تكون له في حالة السلم والمهادنة، أما في حالة المواجهة فربما لن يثبت، وكذلك تحصل الواسطة والمحسوبية والرشوة، مقابل الإعفاء من الدوام والحضور للتدريب أو الخروج في مهمة قتالية، بعض القادة العسكريين يضيف أسماء وهمية، لكي يقوم هو ومجموعة من المنتفعين بأخذ ما يكون لهم من حقوق مالية، والنتيجة إهدار للمال العام، تضخم الجيوش في الكشوفات، وانكماشهم على أرض الواقع³.

¹ تحسين يحيى أبو عاصي، أهمية العقيدة القتالية في المواجهة والصراع، مقالة نشرت في موقع، البسالة، جناح المواضيع العسكرية العامة، قسم العقيدة، والاستراتيجية العسكرية، بتاريخ 2009/5/4م، تاريخ النقل 2022/1/20م، رابط المقال: <https://www.albasalh.com/vb/showthread.php?t=873>، بتصرف.

² حمد بن صالح السحبياني، الضعف المعنوي وأثره في سقوط الأمم.. عصر ملوك الطوائف في الأندلس نموذجاً، ص51، بتصرف.

³ حافظ البرغوثي، الفساد العسكري مقدمة لخراب الدول، مقاله في صحيفة الخليج الإماراتية، تاريخ النشر: 24 أغسطس 2018م، تاريخ النقل: الأربعاء 29 رجب 1443هـ، 02 مارس 2022م، رابط المقال: <https://shar.es/aWfVRk>، بتصرف.

2.6.1.7. عدم امتلاك المعلومات العسكرية الكافية عن العدو

ضعف امتلاك المعلومات العسكرية الكافية عن العدو ومعرفة خططه واستراتيجياته في ذلك، وضعف ما يسمى بالمخابرات العسكرية، في حين أن العدو يعرف أدق التفاصيل عن جيوش هذه الدول التي تعاني من الضعف العسكري، يقول اللواء الركن محمود شيت خطاب (1419 هـ - 1998م): "وليس سرا أن إسرائيل بذلت جهودا جباره من أجل الحصول على أدق التفاصيل العسكرية عن العرب في حرب 1977م، فقاتلت في تلك الحرب مفتوحة العينين، تعرف كل شيء عن العرب، ولا يعرف عنها العرب شيئا"¹.

لعل هذه أهم أسباب الضعف العسكري، والآن نتحدث عن آثار الضعف العسكري.

2.6.2. آثار الضعف العسكري

ربما الضعف العسكري أشد أثرا على الأمم والشعوب من الضعف السياسي والاقتصادي، لأنه قد يؤدي هذا الضعف إلى الموت، وطمس هوية الأمم والشعوب واحتلال أراضيها وتشريد أهلها منها، وتناول فيما يلي أهم آثار الضعف العسكري:

2.6.2.1. تصبح الدولة معرضة للطامعين والمحتلين

لعدم قدرتها على الدفاع والردع، في حال تعرضها لأي اعتداء خارجي، وما تعرضت كثير من الدول للاحتلال والاستعمار إلا بسبب ضعفها وتخلفها في الجانب العسكري، وهذا أهم أثر للضعف العسكري.

2.6.2.2. انعدام الأمن والأمان داخل المجتمع

فالعنف يصبح طاغيا والجريمة تصبح في تصاعد وتواتر، وكذلك التفشي المرعب لظاهرة المخدرات، النزعة الواضحة ليتجاوز القانون وعدم احترامه وما ينجر عنه من عواقب لا يستوعبها العقل في معظم الأحيان، والتفاقم المرعب للجريمة مع سبق الإصرار فالمجرم يصبح يتفنن في تنفيذ الجريمة ودون أدنى خوف للوصول إلى مبتغاه، لأنه لم تعد هناك قوة رادعة توقفهم عند حدهم وتحد من خطرهم وجرائمهم.

2.6.2.3. تفشى ظاهرة الثارات

يمثل الضعف العسكري خصوصا في الجانب الأمني واحداً من أهم العوامل التي تساهم في تفاقم ظاهرة الثار، سواء بصورة مباشرة أو غير مباشرة، لأن ضعف الجهاز الأمني يغري النفوس الشريرة على اقتراف الجرائم إذا اطمأنت من ملاحقة البشر، ويعينها كثيراً على الإفلات من قوانين المجتمع والدولة، ذلك أن الجاني يرتكب جريمة القتل وهو في طمأنينة من أمره، حيث لا يخشى رقابة الأمن عليه ولا يخاف من تعقبه وزجره عن فعلته، وفي بعض الأحيان يصبح القاتل هو الشخص الأكثر أمناً في أبناء القبيلة نتيجة لحماية القبيلة أولاً، وضعف الدور الأمني ثانياً، مما يجعل الإنسان يريد أخذ حقه بيده ممن قتل قريبه أو اعتدى على عرضه، لأنه لا يثق في قوة الدولة وأن لديها القدرة الكاملة لأخذ حقه والقصاص ممن اعتدى على قريبه أو وليه، فتحل الفوضى في المجتمع، وربما قامت الحروب بين القبائل والعشائر، وذهب ضحيتها العشائر والمئات من القتلى، ونجد الدولة عاجزة عن الفصل بينهم أو إيقافهم عند حدهم.

2.6.2.4. تردي الوضع الاقتصادي والمعيشي

والسبب في ذلك أن انعدام الأمن والأمان بسبب الضعف العسكري يؤدي إلى رحيل أصحاب رؤوس الأموال والمستثمرين من البلاد، بحثاً عن بيئة آمنة للاستثمار تحفظ لهم أموالهم، وتنميتها، وإذا ضعف الوضع الاقتصادي

¹ محمود شيت خطاب الموصلي (1419 هـ - 1998م)، دروس في الكتمان من الرسول القائد، بيروت: مؤسسة الرسالة، د.ط، 1395هـ - 1975م، ص9.

ازداد عدد الفقر والبطالة في المجتمع، " وفي ظل الواقع السياسي غير المستقر، لا يمكن أن تكون الحياة الاقتصادية مستقرة وادعة، فاشتغال السلاطين والأمراء بالوصول إلى السلطة، يشغلهم عن تأمين حياة اجتماعية، كريمة آمنة للأمة، والإنفاق المفرط على الحروب التي نشبت بينهم، يرهق الاقتصاد"¹.

2.6.2.5. الضعف والفوضى السياسية

نجد أن أحد أهم أسباب الضعف السياسي، هو الضعف العسكري، فعندما لا توجد قوة رادعة لدى الدولة، تجعل كل عنده قوة يريد أن يسيطر على البلاد ويحكمها، أو أن يكون له نفوذ ومكانة في صنع القرار، فهذا مما يجعل الدولة ضعيف لأنها لا تستطيع الاعتماد على أصحاب الكفاءة والاختصاص، وإنما تعتمد على أصحاب النفوذ خوفا من طيشهم ونفوذهم.

2.6.2.6. هجرة الكفاءة والمبدعين والمخترعين

لأنهم لا يجدون البيئة المناسبة التي ترعى مواهبهم وتستثمر طاقاتهم، وكذلك هم في الغالب أكثر الناس عرضة للقتل والاعتقالات في حالة الفوضى الأمنية والضعف العسكري في البلاد، مما يضطرهم للهجرة والخروج من البلاد بحثاً عن الأمن والأمان، وبحثاً عن بيئة تقدر مواهبهم وكفاءتهم، "قدرت دراسة لمركز بحثي عربي خسائر هجرة العقول العربية بما لا يقل عن مئتي مليار دولار وأن الدول الغربية الرأسمالية تعد الرابع الأكبر من هجرة مالا يقل عن 450 ألفاً من هذه العقول"².

2.6.3. علاج الضعف العسكري في مرويات الكتب الستة

إن المتتبع للسنة النبوية، وكذلك السيرة النبوية يجد الاهتمام والرعاية التي أولاها النبي ﷺ للجانب العسكري، وكيف استطاع خلال فترة وجيزة أن يأسس جيشاً أصبح من أقوى الجيوش العسكرية في زمانه، وكان هذا الجيش يتمتع بكامل اللياقة البنية، وكذلك الروحانية والخضوع والتذلل بين يدي الله سبحانه وتعالى. ولأن سنننا تعرف على كيف عالج النبي ﷺ الضعف العسكري من خلال ما وصلنا من أحاديث تتحدث عن هذا الجانب في الكتب الستة وبعض كتب السيرة:

2.6.3.1. الاهتمام بالجانب الروحي والمعنوي للجيش

سمى الإسلام قتال العدو والاستعداد لملاقاته، جهادا وجعله من أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله ورسوله، وسمى الشهادة في سبيل الله في القرآن ببيع النفس من الله سبحانه، فقال الله تعالى: {إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم، بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون، وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن، ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به} [التوبة: 111]، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ سئل: أي العمل أفضل؟ فقال: "إيمان بالله ورسوله". قيل: ثم ماذا؟ قال: "الجهاد في سبيل الله"³، وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ قلت: يا رسول الله، أي العمل أفضل؟ قال: "الصلاة على ميقاتها"، قلت: ثم أي؟ قال: "ثم بر الوالدين"، قلت: ثم أي؟ قال: "الجهاد في سبيل الله"⁴، عن

¹ عبيد الله السجزي، عبيد الله بن سعيد بن حاتم السجزي الوائلي البكري، أبو نصر (ت: 444هـ)، رسالة السجزي إلى أهل زيد في الرد على من أنكر الحرف والصوت، تح: محمد باكريم با عبد الله، المدينة المنورة: عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، ط2، 1423هـ/2002م، والكلام للمحقق، محمد باكريم با عبد الله، أثناء حديثه عن عصر المؤلف، ص31.

² مقال نشرته صحيفة الرأي الأردنية، بعنوان: 15 مليار دولار يخسرها الوطن العربي سنويا نتيجة هجرة العقول، تاريخ النشر: الأربعاء، 2004/9/29م، رابط المقال: <https://alrai.com/article/70992>.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: من قال إن الإيمان هو العمل، ج1، ص14، رقم الحديث (26). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال، ج1، ص88، رقم الحديث (83).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: فضل الجهاد والسير، ج4، ص14، رقم الحديث (2782).

أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "مثل المجاهد في سبيل الله، والله أعلم بمن يجاهد في سبيله، كمثل الصائم القائم، وتوكل الله للمجاهد في سبيله، بأن يتوفاه أن يدخله الجنة، أو يرجعه سالماً مع أجر أو غنيمة"¹، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: دلني على عمل يعدل الجهاد؟ قال: "لا أجده" قال: "هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تقتر، وتصوم ولا تفطر؟"، قال: ومن يستطيع ذلك؟، قال أبو هريرة: "إن فرس المجاهد ليستن في طوله، فيكتب له حسنات"²، وعن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "الغدوة في سبيل الله أو روحه، خير من الدنيا وما فيها"³، فهذه الأحاديث تبين منزلة الجهاد، بين بقية الأعمال الذي افترضها الله على عباده، فجعله مرة أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله ورسوله، ومرة جعله بعد الصلاة وبر الوالدين، ولعل ذلك يرجع إلى حال السائل وظروفه وما يناسبه من إجابة، وعلى كلا يظل الجهاد في مقدمة الأعمال في الفضل.

وجاءت أحاديث تبين أفضل الجهاد وما أعد الله للمجاهد في سبيله سبحانه وتعالى، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "انتدب الله لمن خرج في سبيله، لا يخرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي، أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة، أو أدخله الجنة، ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية، ولوددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيأ، ثم أقتل ثم أحيأ، ثم أقتل"⁴، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله، يكون يوم القيامة كهيئتها، إذ طعنت، تفجر دماً، اللون لون الدم، والعرف عرف المسك"⁵، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا، وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد، يتمنى أن يرجع إلى الدنيا، فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة"⁶، كل هذه الأحاديث تعزز الجانب المعنوي لدى الجيش وتشعرها أنه في تجارة مع الله سبحانه وتعالى، وأنه رابح في حالة الفوز والخسارة، وأن الله لا يضيع أجره وجهاده، الأحاديث في باب الجهاد كثيرة لكنني اقتصرتها بما يدل على فضل الجهاد ومكانة في الإسلام.

2.6.3.2. الحث على التدريب والاستعداد الدائم لمواجهة العدو

حث الإسلام على التدريب والاستعداد الدائم لمواجهة العدو والتصدي له، والتفكير الدائم في ذلك، من أجل أن لا يصاب الجيش بالترهل والخمول والغفلة، فيأخذهم العدو على حين غرة، أو ينصرف تفكيرهم إلى أمور أخرى من هموم الدنيا ومشاعلها، وزخرفها، قال تعالى: {وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم} [الأنفال: 60]، وعقبة بن عامر، يقول: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر، يقول: " {وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة} [الأنفال: 60]، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي، ألا إن القوة الرمي"⁷، وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه، قال: مر النبي ﷺ على نفر من أسلم ينتضلون، فقال النبي ﷺ: "ارموا بني

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: فضل الجهاد والسير، ج4، ص15، رقم الحديث(2787).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: فضل الجهاد والسير، ج4، ص15، رقم الحديث(2785). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الشهادة في سبيل الله تعالى، ج3، ص1498، رقم الحديث(1878).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: الغدوة والروحة في سبيل الله، وقاب قوس أحكم من الجنة، ج4، ص16، رقم الحديث(2792). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الغدوة والروحة في سبيل الله تعالى، "1880"، ج3، ص1499.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: الجهاد من الإيمان، ج1، ص16، رقم الحديث(36)، وكتاب: التوحيد، باب: قول الله تعالى: {قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً} [الكهف: 109]، ج9، ص137. رقم الحديث(7463). مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الجهاد والخروج في سبيل الله، ج3، ص1395، رقم الحديث(1876).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الوضوء، باب: ما يقع من النجاسات في السمن والماء، ج1، ص56. رقم الحديث(237). مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الجهاد والخروج في سبيل الله، ج3، ص1396، رقم الحديث(1876).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا، ج4، ص22، رقم الحديث(2817). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الشهادة في سبيل الله تعالى، ج3، ص1498، رقم الحديث(1877).

⁷ مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الرمي والحث عليه، وذم من علمه ثم نسيه، ج3، ص1522، رقم الحديث(1917).

إسماعيل، فإن أباكم كان راميا ارموا، وأنا مع بني فلان" قال: فأمسك أحد الفريقين بأيديهم، فقال رسول الله ﷺ: "ما لكم لا ترمون؟"، قالوا: كيف نرمي وأنت معهم؟ قال النبي ﷺ: "ارموا فأنا معكم كلكم"¹، وعن عقبة بن عامر، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "ستفتح عليكم أرضون، ويكفيكم الله، فلا يعجز أحدكم أن يلهو بأسهمه"²، عن عبد الرحمن بن شماس، أن فقيما اللخمي، قال لعقبة بن عامر: تختلف بين هذين الغرضين وأنت كبير يشق عليك، قال عقبة: لولا كلام سمعته من رسول الله ﷺ لم أعانيه، قال الحارث: فقلت لابن شماس: وما ذاك؟ قال: إنه قال: "من علم الرمي، ثم تركه، فليس منا" أو "قد عصي"³، و عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من مات ولم يغز، ولم يحدث به نفسه، مات على شعبة من نفاق"⁴، هذه الأحاديث تدلنا على أهمية بقاء الجيش في حالة جاهزية دائمة، ومن أجل ذلك رغب الإسلام، ورهب وحذر كما جاء في الاحاديث السابقة، وهذا يدلنا على أهمية الإعداد والاستعداد بكل ما نستطيع في إعداد القوة من أجل أن نرفع عن الأمة الضعف العسكري التي تعاني منه.

2.6.3.3. حث الأمة على المساهمة في تجهيز الجيش

حث الإسلام الأمة على المساهمة في تجهيز الجيش، ودعمه في حالة عجزت أو ضعفت الدولة عن ذلك، عن زيد بن خالد رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: "من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا، ومن خلف غازيا في سبيل الله بخير فقد غزا"⁵، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ بعث إلى بني لحيان: "ليخرج من كل رجلين رجل"، ثم قال للقاعد: "أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير، كان له مثل نصف أجر الخارج"⁶، عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: "أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله، ودينار ينفقه على فرس في سبيل الله، ودينار ينفقه الرجل على أصحابه في سبيل الله"⁷، فهذه الأحاديث تبين أهمية التكافل ومساهمة الأمة في دعم وإسناد الجيش في حالة عجزت الدولة عن ذلك الأمر، ودعت الحاجة لذلك ورتب على ذلك أجور عظيمة، بل وحث الإسلام على والوقف لصالح الجيش، سواء وقف أسلحه أو وسائل النقل التي يستعين بها الجيش في الجهاد، فعن عمر رضي الله عنه، قال: كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله ﷺ، مما لم يوجف المسلمون عليه بخیل، ولا ركاب، فكانت لرسول الله ﷺ خاصة، وكان ينفق على أهله نفقة سنته، ثم يجعل ما بقي في السلاح والكراع عدة في سبيل الله"⁸، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من احتبس فرسا في سبيل الله إيمانا بالله وتصديقا بوعده، فإن شبعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة"⁹، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: أمر رسول الله ﷺ بالصدقة، فقيل منع ابن جميل،

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب التحريض على الرمي، ج4، ص38، رقم الحديث(2899).

² مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الرمي والحث عليه، وذم من علمه ثم نسيه، ج3، ص1522، رقم الحديث(1918).

³ مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل الرمي والحث عليه، وذم من علمه ثم نسيه، ج3، ص1522، رقم الحديث(1919).

⁴ مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: ذم من مات، ولم يغز، ولم يحدث نفسه بالغزو، ج3، ص1517، رقم الحديث(1910).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: فضل من جهز غازيا أو خلفه بخير، ج4، ص27، رقم الحديث(2843). ومسلم،

الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل إعانة الغازي في سبيل الله، ج3، ص1506، رقم الحديث(1895).

⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: فضل إعانة الغازي في سبيل الله، ج3، ص1507، رقم الحديث(1896).

⁷ ابن ماجه، سنن، كتاب: الجهاد، باب: فضل النفقة في سبيل الله تعالى، ج2، ص922، رقم الحديث(2760).

⁸ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: المجن ومن يترس بترس صاحبه، ج4، ص38، رقم الحديث(2904)، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: {مما أفاء الله على رسوله} [الحشر: 7]، ج6، ص147، رقم الحديث(4885). ومسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد

والسير، باب: حكم الفئ، ج3، ص1376، رقم الحديث(1757).

⁹ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: من احتبس فرسا في سبيل الله، ج4، ص28، رقم الحديث(2853).

وخالد بن الوليد، وعباس بن عبد المطلب فقال النبي ﷺ: " ما ينقم ابن جميل إلا أنه كان فقيرا، فأغناه الله ورسوله، وأما خالد: فإنكم تظلمون خالدا، قد احتبس أدرعه وأعتده في سبيل الله"¹.

2.6.3.4. الحرص على سد العجز والضعف العسكري

حرص النبي ﷺ على سد العجز والضعف العسكري، بوسائل مسانده ومساعدة تغطي هذا النقص وتفاجئ العدو، كحفر الخندق وتحصين المدينة من الهجوم والغزو عليها كما حدث في غزوة الأحزاب واشتهرت بعزوة الخندق، وجعل فرسان على جبل الرماة لحماية ظهور الجيش كما حدث في أحد، فعن أنس رضي الله عنه، قال: جعل المهاجرون والأنصار يحفرون الخندق حول المدينة، وينقلون التراب على متونهم، ويقولون:

نحن الذين بايعوا محمدا ... على الإسلام ما بقينا أبدا

والنبي ﷺ يجيبهم ويقول:

"اللهم إنه لا خير إلا خير الآخرة ... فبارك في الأنصار والمهاجرة"².

وعن البراء رضي الله عنه، قال: لقينا المشركين يومئذ، وأجلس النبي ﷺ جيشا من الرماة، وأمر عليهم عبد الله، وقال: "لا تبرحوا، إن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا، وإن رأيتموهم ظهوروا علينا فلا تعينونا"³، كل هذه الوسائل استخدمها النبي ﷺ ليقوي بها الضعف العسكري الذي كان في جيشه، وفيه حث للأمة من بعده أن تبحث وتسعى بشتى الوسائل لتصل إلى مرحلة القوة العسكرية، أو تتخذ الوسائل التي تغطي وتساند هذا الضعف حتى يصمد أمام العدو، ويحفظ لهم الأرض والعرض.

2.6.3.5. الاهتمام بالجانب المخبرات والحصول عن المعلومات عن العدو

حرص النبي ﷺ بجانب المخبرات والحصول عن المعلومات عن العدو وأوله الرعاية والاهتمام منذ الوهلة الأولى، بل لم ينس هذا الأمر وهو مطارِد من قريش أثناء الهجرة، فقد تخفى رسول الله ﷺ مع صاحبه أبي بكر الصديق رضي الله عنه في غار حراء وكان عبد الله بن أبي بكر يجمع المعلومات والأخبار عن قريش ثم يخبر بها رسول الله ﷺ عندما تتلاشى الأنظار ليلا، قالت عائشة رضي الله عنها: "هي تصف الهجرة: "ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بغار في جبل ثور، فكنا فيه ثلاث ليال، يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكر، وهو غلام شاب، ثقف لقن، فيدلج من عندهما بسحر، فيصبح مع قريش بمكة كبائت، فلا يسمع أمرا، يكتادان به إلا وعاه، حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام"⁴، وعندما نتبع غزوات الرسول ﷺ ومعاركه مع المشركين، فهناك عيون وطلّاع استكشافية تسبق الجيش الذي يقوده الرسول ﷺ أو أحد الصحابة، مهمتها جمع المعلومات الدقيقة وسرعة إيصالها للنبي ﷺ، فلا نجد معركة أو غزوة إلا وقد توفرت قبلها وأثناءها وبعدها المعلومات الدقيقة التي يحتاج معرفتها عن جيش الأعداء ونواياه وكان النبي ﷺ يحرص على ذلك لاتخاذ قرارات صائبة لدرجة أنه ﷺ كان يعمل بنفسه على استطلاع واستكشاف أماكن تحرك الأعداء والتعرف على مخططاتهم .

2.6.3.6. السعي للحصول على الأسلحة الحديث والمتطورة

أتقن الصحابة صناعة عدة الخيول، وما تتكون منه كاللجم والسروج والحدوة، وصنعوا للفراس العمود والمطرقة، وذلك بالإضافة إلى الأسلحة المعروفة لديهم في الجاهلية كالسيف والرمح والمديّة والترس والدرع

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة باب: باب: قول الله تعالى: {وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله} [التوبة: 60]، ج2، ص112، رقم الحديث(1468). مسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: في تقديم الزكاة ومنعها، ج2، ص676، رقم الحديث(983).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: حفر الخندق، ج4، ص25، رقم الحديث(2835).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، باب: غزوة أحد، ج5، ص94، رقم الحديث(4043).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: مناقب الأنصار، باب: هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة، ج5، ص58، (3905).

والخوذة والمغفر، وصناعة سلاح الحسك: هو سلاح دفاعي يطرح على الأرض لعرقلة تقدم قوات العدو، وهو على شكل نبات الحسك واستخدم الحسك لأول مرة في حصار الرسول عليه الصلاة والسلام لحصن الطائف، وكان المسلمون يصنعون مادة الحسك ذات الأشواك حول معسكرهم ليلاً حتى لا يباغتهم العدو وهم نيام وقد صنع الحسك من عيدان الخشب وتسمير خشبتين على هيئة صليب من شعبتين إلى أربع شعاب، وكذلك صناعة المنجنيق: وهو سلاح هجومي ذو تأثير فعال في تهديم الحصون، وإشعال الحرائق بواسطة المقذوفات من الحجارة أو كرات النار المشتعلة، أشبه بسلاح المدفعية الحديثة.. وكان أول استخدام له في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في حربه مع أهل الطائف، وتذكر المصادر أن الصحابي سلمان الفارسي رضي الله عنه هو الذي أشار على الرسول ﷺ بذلك، واستخدم النبي ﷺ الدبابة في حصار الطائف، ودخل المسلمون تحتها ثم زحفوا بها إلى جدار الحصن ليحفروه، وكانت تصنع من جلود البقر¹، عن ثور بن يزيد: "أن النبي ﷺ نصب المنجنيق على أهل الطائف"²، كل هذه الأسلحة استطاع النبي ﷺ الحصول عليها خلال أقل من شهر سنوات من تأسيس الدولة الإسلامية في المدينة، وهي أهم الأسلحة التي كانت تستخدمها الدول العظمى في زمانهم، إذن فديننا يحثنا على القوة وامتلاك أسبابها، كي لا تستضعفنا لأمم، واستجابة لقوله تعالى: قول الله تعالى: {وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم} [الأنفال: 60]، وعقبة بن عامر، يقول: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر، يقول: {وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة} [الأنفال: 60]، وفي الحديث الذي ذكرناها سابقاً، " (إلا أن القوة الرمي) قالها ثلاثاً للتأكيد وشدة الاعتناء بشأنه، وإن كان المراد بالرمي في زمنه ﷺ الرمي بالسهم لكن يدخل في معناه ما استحدث الآن: من الرمي بالبنادق والمدافع والقنابل ونحوها وكل ما يحدث من آلات القتال في كل زمان ومكان: لأن الآية تدل على وجوب صنع الآلات الحربية مطلقاً في كل زمان: ففي زماننا هذا يكون الاستعداد بصنع المدافع والدبابات والطائرات والسفن الحربية المدرعة والغواصات: وتدل أيضاً على وجوب تعلم العلوم والفنون والصناعات التي يتوقف عليها ذلك: وما أصابنا التأخر والانحطاط إلا بإهمال هذه المهمات ومخالفة باري الأرض والسموات: فلعلنا نتعظ بما يفعله الأجانب من التفنن في صنع آلات الحرب والمسابقة في ذلك فنفيق من سبتنا، ونستيقظ من نومنا، ونعمل بكتابتنا وسنة رسولنا"³، فالسلاح بيد المسلم ليس للتعدي ابتداءً، وإنما هو وقاية من العدو، فالعدو عندما يدرك قوة جيش عدوه ويعلم مدى استعداداته تقع الرهبة في قلبه فيخافه، ويخشى خوض غمار الحرب، وبهذا يصبح السلاح لرهبة العدو أولاً وليس لقتاله.

2.6.3.7. استخدام الحيل العسكرية

استخدام النبي ﷺ الحيل العسكرية بالتعريض وبالكمين، وغيرها من الوسائل التي تفتك بالعدو، وقد استعملها الرسول ﷺ مع أعدائه وأكثر غزواته، بل وبين كما في حديث أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "الحرب خدعة"⁴، واستعمال الكمانن العسكرية مع أعدائه، والاعتياالات، كما حدث مع كعب بن الأشرف، عن جابر عن النبي ﷺ، قال: "من لكعب بن الأشرف"، فقال محمد بن مسلمة أحب أن أقتله؟ قال: "نعم"، قال: فأذن لي، فأقول

¹ الواقدي، محمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي بالولاء، المدني، أبو عبد الله، الواقدي: من أقدم المؤرخين في الإسلام، ومن أشهرهم، ومن حفاظ الحديث، (207 هـ - 823 م)، المغازي، تح: مارسدن جونس، بيروت: دار الأعلمي، ط3، 1409 هـ - 1989 م، ج3، ص927.

² الترمذي، سنن، أبواب الأدب، باب ما جاء في الأخذ من اللحية، ج4، ص391، رقم الحديث (2762).

³ الساعاتي، الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ومعه بلوغ الأمان من أسرار الفتح الرباني، ج14، ص130.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: الحرب خدعة، ج4، ص64، رقم الحديث (3029). مسلم، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: جواز الخداع في الحرب، ج3، ص1362، رقم الحديث (1740)، وفي الباب: عن جابر، وعلي، وعائشة، وزيد بن ثابت، وابن عباس، وأسماء بنت يزيد بن السكن، وكعب بن مالك، وأنس.

قال: "قد فعلت"¹، وعن البراء بن عازب، قال: بعث رسول الله ﷺ إلى أبي رافع اليهودي رجلاً من الأنصار، فأمر عليهم عبد الله بن عتيك، وكان أبو رافع يؤذي رسول الله ﷺ ويعين عليه، وكان في حصن له بأرض الحجاز، فلما دنوا منه، وقد غربت الشمس، وراح الناس يسرحهم، فقال عبد الله لأصحابه: اجلسوا مكانكم، فإني منطلق، ومتلطف للبواب، لعلني أن أدخل، فأقبل حتى دنا من الباب، ثم تقنع بثوبه كأنه يقضي حاجة، وقد دخل الناس، فهتف به البواب، يا عبد الله: إن كنت تريد أن تدخل فادخل، فإني أريد أن أغلق الباب، فدخلت فكمننت، فلما دخل الناس أغلق الباب، ثم علق الأغاليق على وتد، قال: فممت إلى الأقاليد فأخذتها، ففتحت الباب، وكان أبو رافع يسمر عنده، وكان في علالي له، فلما ذهب عنه أهل سمره صعدت إليه، فجعلت كلما فتحت باباً أغلقت علي من داخل، قلت: إن القوم نذروا بي لم يخلصوا إلي حتى أقتله، فانتهيت إليه، فإذا هو في بيت مظلم وسط عياله، لا أدري أين هو من البيت، فقلت: يا أبا رافع، قال: من هذا؟ فأهويت نحو الصوت فأضربه ضربة بالسيف وأنا دهش، فما أغنيت شيئاً، وصاح، فخرجت من البيت، فأمكت غير بعيد، ثم دخلت إليه، فقلت: ما هذا الصوت يا أبا رافع؟ فقال: لأمك الويل، إن رجلاً في البيت ضربني قبل بالسيف، قال: فأضربه ضربة أثخنه ولم أقتله، ثم وضعت ظبة السيف في بطنه حتى أخذ في ظهره، فعرفت أنني قتلتها، فجعلت أفتح الأبواب باباً باباً، حتى انتهيت إلى درجة له، فوضعت رجلي، وأنا أرى أنني قد انتهيت إلى الأرض، فوقع في ليلة مقمرة، فانكسرت ساقي فعصبتها بعمامة، ثم انطلقت حتى جلست على الباب، فقلت: لا أخرج الليلة حتى أعلم: أقتلته؟ فلما صاح الديك قام الناعي على السور، فقال: أنعى أبا رافع تاجر أهل الحجاز، فانطلقت إلى أصحابي، فقلت: النجاء، فقد قتل الله أبا رافع، فانتهيت إلى النبي ﷺ فحدثته، فقال: "ابسط رجلك" فبسطت رجلي فمسحها، فكأنها لم أشتكها قط"²، هذه الأحاديث فيها: جواز التجسس على العدو، وطلب غرتهم، وفيه الاغتيال في الحرب، والإيهام بالقول، وفيه الأخذ بالشدة في الحرب، والتعرض لعدد كثير من العدو³.

2.6.3.8. التحذير والوعيد من الانسحاب من المعركة بدون سبب

وجعل الإسلام من الكبائر الانسحاب من المعركة بدون سبب، قال تعالى: "يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار * ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير" [الأنفال: 15، 16]، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: يا رسول الله وما هن؟ فذكر ﷺ منهن "والتولي يوم الزحف"⁴، أي الفرار عن القتال يوم ملاقات العدو، وعن ابن عباس، قال: "نزلت {إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين}، فشق ذلك على المسلمين حين فرض الله عليهم أن لا يفر واحد من عشرة، ثم إنه جاء تخفيف فقال: {الآن خفف الله عنكم} [الأنفال: 66]، قرأ إلى قوله {يغلبوا مائتين}، قال: "فلما خفف الله تعالى عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم"⁵، هذه الآيات والأحاديث تدل على عظم جرم من يتولى يوم الزحف وينسحب من المعركة، لأن انسحابه قد يشكل هزيمة نفسية للمقاتلين، ربكة في صفوفهم، أو يترك ثغرة يدخل منها العدو إلى صفوف

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب الفتك بأهل الحرب، ج4، ص64، رقم الحديث(3032). مسلم، الصحيح، كتاب:

الجهاد والسير، باب قتل كعب بن الأشرف طاغوت اليهود، ج3، ص1425، رقم الحديث(1801).

² البخاري، الصحيح، كتاب: المغازي، باب: قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق، ج5، ص91، رقم الحديث(4039)، كتاب: الجهاد والسير، باب: قتل المشرك النائم، ج4، ص63، رقم الحديث(3022).

³ ابن بطل، شرح صحيح البخاري لابن بطل، ج5، ص185.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الوصايا، باب: قول الله تعالى: {إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً، إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً} [النساء: 10]، ج4، ص10، رقم الحديث(2766)، كتاب: الحدود، باب: رمي المحصنات، ج8، ص175، رقم الحديث(6857). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان الكبائر وأكبرها، ج1، ص91، رقم الحديث(89).

⁵ أبو داود، سنن، كتاب: الجهاد، باب: في التولي يوم الزحف، ج3، ص46، رقم الحديث(2646).

المسلمين، "والفرار من لقاء العدو، والهرب من وجه الجيش المهاجم، والعدو المناجز، فإن ذلك الجبن، و إضعاف الشوكة، والفت في عضد المجاهدين، وإن في ذلك ضياع البلاد، وإضعاف الدين أو القضاء عليه؛ وفي ذلك تمكين الأعداء من دمائنا ونسائنا، وأولادنا وأموالنا، واستعبادنا واذلالنا، والقضاء على الحريات"¹.



¹ محمد عبد العزيز بن علي الشاذلي الحولي (ت: 1349هـ)، الأدب النبوي، بيروت: دار المعرفة، ط4، 1423هـ ص91.

القسم الثالث

3. الضعف المعنوي وعلاجه في السنة النبوية

3.1. الضعف العقدي والفكري

العقيدة الصحيحة والسلمية، هي سر سعادة الإنسان في الدنيا والآخرة، فهي توضح للإنسان كثير من الأسئلة الوجودية، التي دائما يتساءل الإنسان عنها، من أنا؟!، من أين أتيت؟!، وإلى أين المصير؟! وما هي الغاية والحكمة من خلقي؟! فعندما يجد إجابة هذه الأسئلة يشعر بالسكينة والطمأنينة، ولكن قد تضعف هذه العقيدة واليقين في قلبه، فيبدأ حياة التخبط والضياع، ومن خلال هذا البحث نحاول معرفة أسباب هذا الضعف وأثره وعلاجه في السنة النبوية.

3.1.1. أسباب الضعف العقدي والفكري

هناك أسباب كثيرة تؤدي للضعف العقدي والفكري، وهذه الأسباب منها ما يعود إلى الفرد نفسه، ومنها ما هو عائد إلى البيئة التي يعيش فيها، ولذلك نجد أن السنة النبوية قد تحدث في أحاديث كثيرة عن أسباب وقوع الإنسان في هذا الضعف، الذي قد ينتج عنه الإلحاد، والتكذيب بالله، ورساله، واليوم الآخر، ومن هذه الأسباب، ما يلي:

3.1.1.1. تلبس الشيطان ووسوسة

فقد أقسم على أن يبعد الناس عن ربهم ويغويهم عن إتباع أمره وشرعه عز وجل، كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "يأتي الشيطان أحدكم فيقول: من خلق كذا، من خلق كذا، حتى يقول: من خلق ربك؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله ولينته"¹، ففي هذا الحديث يبين لنا النبي ﷺ الطرق التي يأتي بها الشيطان ليوقع الإنسان في الشك والذي يولد الضعف العقدي.

3.1.1.2. طريقة التربية، أو التعليم الذي يتلقاه الإنسان

أو التقاليد المجتمعية الذي نشأ فيها، لذلك النبي ﷺ بيّن لنا مدى تأثير البيئة، والأسرة على الإنسان في اختيار الدين والمعتقد، فقد جاء الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: "كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، كمثل البهيمة تنتج البهيمة هل ترى فيها جدعاء"²، ففي هذا الحديث يبين النبي ﷺ أن كل مولود يولد وهو قابل لدين الإسلام، لأن فطرته تتقبل هذا، لكن الفطرة قد تتغير بسبب التربية السيئة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، فالذي يحرف الفطرة السليمة هي التربية السيئة والبيئة الخبيثة³.

3.1.1.3. ضعف المناعة الإيمانية والجفاف الروحي

فيصاف قلبا خاويا فيتمكن منه، كما هو الحال عند نقص المناعة الجسدية، فإن الجسم يكون بسبب ذلك عرضة للإصابة بالفيروسات الموبوءة والأمراض الفتاكة، لضعف جهاز المناعة عن مقاومة هذه الأمراض، فكذلك القلب إذا خلى من الإيمان واليقين دخله الشك والضعف وربما الزيغ عن الحق والخروج من الإسلام والعياذ بالله، وقد

¹ البخاري، الصحيح، كتاب بدء الخلق، باب: صفة إبليس وجنوده، ج4، ص123، رقم الحديث(3276)، وفي كتاب: الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه، ج9، ص96، رقم الحديث(7296)، من حديث أنس بن مالك، بنحوه. ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها، ج1، ص120، رقم الحديث(134)، بمثله.

² البخاري، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: إذا أسلم الصبي فمات، هل يصل عليه، وهل يعرض على الصبي الإسلام، ج2، ص94، رقم الحديث(1358)، باب: ما قيل في أولاد المشركين، ج2، ص100، رقم الحديث(1385). ومسلم، الصحيح، كتاب: القدر، باب: معنى كل مولود يولد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين، ج4، ص2047، رقم الحديث(2658).

³ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج16، ص208، بتصرف.

بين ذلك النبي ﷺ في عدة أحاديث منها، عن حذيفة رضي الله عنه، قال: كنا عند عمر، فقال: أيكم سمع رسول الله ﷺ يذكر الفتن؟ فقال قوم: نحن سمعناه، فقال: لعلكم تعنون فتنة الرجل في أهله وجاره؟ قالوا: أجل، قال: تلك تكفرها الصلاة والصيام والصدقة، ولكن أيكم سمع النبي ﷺ يذكر التي تموج موج البحر؟ قال حذيفة: فأسكت القوم، فقلت: أنا، قال: أنت لله أبوك قال حذيفة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "تعرض الفتن على القلوب كالحصير عودا عودا، فأى قلب أشربها، نكت فيه نكتة سوداء، وأى قلب أنكرها، نكت فيه نكتة بيضاء، حتى تصير على قلبين، على أبيض مثل الصفا فلا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض، والآخر أسود مربادا كالكوز، مجخيا لا يعرف معروفا، ولا ينكر منكرا، إلا ما أشرب من هواه"¹، وكذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: "لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن، ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن، ولا ينتهب نهبة، يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن"²، ففي هذين الحديثين بين النبي ﷺ، بأن الإنسان إذا ضعف الإيمان في القلب اتبع هذا القلب هواه، وتمرد على الله سبحانه وتعالى، وقد يصل هذا التمرد والظلال والإلحاد بالله أو بأسمائه، وآياته، ورسله.

3.1.1.4. رفقاء السوء

فهم قد يجعلون صديقهم يشك في جميع معتقده الصالحة، ويحاول تغييرها وتبديلها إلى معتقدات خاطئة، لا تمت للأخلاق السوية بأي صلة، وقد قص القرآن لنا مثالا لهؤلاء فقال تعالى: {قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ * يَقُولُ أَتِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ * أَتَدَّأ مِثْنًا وَكُنَّا ثُرَابًا وَ عِظَامًا أَتَنَّا لَمَدِينُونَ * قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ * فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ * قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتُ لَأُزِيدَنَّ * وَلَوْ لَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ * أَفَمَا نَحْنُ بِمَبِينِينَ * إِلَّا مَوْنَتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ} [الصافات: 51-61]، فالآية تحكي لنا قصة لأحد رفقاء السوء كيف شك رفيقه في جميع القضايا والمعتقدات الكلية بدأ بوجود الخالق وانتهاء بالبعث والنشور، والآيات القرآنية في ذلك كثيرة، وشبه النبي ﷺ الجليس الصالح، والجليس السيئ، بحامل المسك ونافخ الكير، للأثر الذي حديثه كلا منهم في جليسه، فقد جاء في الحديث عن أبي موسى الأشعري، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "مثل الجليس الصالح والجليس السوء، كمثل صاحب المسك وكبير الحداد، لا يعدمك من صاحب المسك إما تشتريه، أو تجد ريحه، وكبير الحداد يحرق بدنك، أو ثوبك، أو تجد منه ريحا خبيثة"³.

3.1.1.5. الأهواء البشرية

وهي أساس كل انحراف وفساد وقع فيه الإنسان، من لدن آدم عليه السلام إلى وقت قيام الساعة، فبالهوى طمست حقائق وزيفت عقائد، وغرق أقوام في بحور من التيه والغى والضلال، والهوى زعيم كل عدا وواجه أنبياء الله ورسله في دعواتهم، وذكر القرآن أن اتباع الهوى أحد أسباب الهلاك والظلال، فقال تعالى: {أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا} [الفرقان: 43]، وقال تعالى: {وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيَر هُدًى مِّنَ اللَّهِ إِنْ لَّا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ} [القصص: 50]، وقال تعالى: {وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، إِنْ

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا، وأنه يارز بين المسجدين، ج1، ص128، رقم الحديث(144).

² البخاري، الصحيح، كتاب: المظالم والغصب، باب النهي بغير إذن صاحبه، ج3، ص136، رقم الحديث(2475)، كتاب: الحدود، باب لا يشرب الخمر، ج8، ص157، رقم الحديث، وباب السارق حين يسرق، ج8، ص159، رقم الحديث(6772-6782)، من حديث ابن عباس بمثله. ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ونفيه عن المتلبس بالمعصية على إرادة نفي كماله، ج1، ص76، رقم الحديث(57).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب في العطار وبيع المسك، ج3، ص63، رقم الحديث(2101)، وكتاب الذبايح والصيد، باب: المسك، ج7، ص96، رقم الحديث(5534). ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب استحباب مجالسة الصالحين، ومجانبة قرناء السوء، ج4، ص2026، رقم الحديث(2628).

الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب} [ص:26]، قد جاء في الأثر، عن علي رضي الله عنه، قال: "إن أخوف ما أخاف عليكم إتباع الهوى، وطول الأمل، أما إتباع الهوى فإنه يصد عن الحق، وأما طول الأمل فينسي الآخرة"¹.

3.1.1.6. التعرض للشبهات دون تحصيل الحد الأدنى من المناعة الفكرية

وذلك بالدخول في نقاشات غير متكافئة مع الملا حدة ومنتقدي الأديان، مع الاستهانة بقدرات الخصم على التشكيك والهدم، ويكرس هذا الأمر لدى كثير من الشباب، مزاج الانطلاق والتحرر ورفض الوصاية الدينية كما يسميه البعض، فبعض الشباب قد يتصل بالملحدة، من أجل الدعوة والحوار معهم وهو ضعيف العلم والثقافة الإسلامية الصحيحة، أو يقرأ كتبهم من باب الفائدة والثقافة والانفتاح على الأخرى، وفي هذا بين النبي ﷺ في حديثه عن الدجال، وبراعة ما يطرح من الشبه، أن الإنسان قد يأتي الدجال وهو يظن نفسه مؤمن، فيتبعه مما يبعث الشبهات، عن عمران بن حصين قال: قال رسول الله ﷺ: "من سمع بالدجال فليأمن عنه فوالله إن الرجل ليأتيه وهو يحسب أنه مؤمن فيتبعه مما يبعث به من الشبهات أو لما يبعث به من الشبهات"².

3.1.1.7. التطرف بكل أنواعه، والانغلاق العقلي

والتضييق على النفس، والانغلاق العقلي، بعيدا عن الشرع والعقل والفطرة، مما يوقع النفس في النفرة، وفقد بوصلة الاعتدال فتودي به الرياح في أي اتجاه يكون، وفي الحديث: قال رسول الله ﷺ: "هلك المتنطعون، قالها ثلاثا"³، أي المتعمقون الغالون المجاوزون الحدود في أقوالهم وأفعالهم وتكلف ما لم يؤمروا به⁴، وجاء في حديث آخر، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: "إن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة"⁵، فهذا الحديث بين لنا سهولة الدين ويسره ورفقه بالناس⁶.

3.1.1.8. السلوكيات الخطأ لبعض المتدينين

والممارسات الإجرامية للإرهابيين، وضعف الأمة، والخطاب الديني المنحرف، فإن بعض من ضعفت عقيدة أو الأحد، كان ذلك ردة فعل نفسية من التشدد الديني والاجتماعي الذي تربى عليه، وكذلك طبيعة الخطاب الديني حين تدفع بالمتلقي أن يفترض التربية على اليقين في كل شيء فإنه حين يدخل الشك عليه في مسألة ما تنفرط معها المسائل كلها؛ لأنها كانت بذات الدرجة من اليقينية عنده، كما أن عددا ممن ألدوا كانت شرارة الإلحاد بالنسبة لهم أن إحدى المسائل التي تربى على أنها مسألة يقينية اكتشف أن فيها خلافا شديدا بين فقهاء الدين أنفسهم، فشر أنه مخدوع أو أن ما تربى عليه وغرس في عقله كان خاطئا، مع أنها قد تكون مسألة فقهية فرعية، ولذلك جاء في الأثر عن علي رضي الله عنه، قال: "حدثوا الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله"⁷، وجاء من حديث ابن مسعود موقوفا قال: "ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة"⁸.

¹ البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُو جردى الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت: 458هـ)، شعب الإيمان، تح: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، ط1، 1423 هـ - 2003 م، باب: فصل فيما بلغنا عن الصحابة رضي الله عنهم، ج13، ص172، رقم الحديث(10129).

² أبو داود، سنن، كتاب: الفتن، باب: خروج الدجال، ج4، ص116، رقم الحديث(4319).

³ مسلم، الصحيح، كتاب: العلم، باب: هلك المتنطعون، ج4، ص2055، رقم الحديث(2670)، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

⁴ ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي(597هـ - 1201م)، كشف المشكل من حديث الصحيحين،

تح: علي حسين البواب، الرياض: دار الوطن، د.ط. د.ت، ج1، ص321، بتصرف.

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: الدين يسر، ج1، ص16، رقم الحديث(39).

⁶ المناوي، التيسير بشرح الجامع الصغير، ج1، ص281، بتصرف.

⁷ البخاري، الصحيح، كتاب: العلم، باب: من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية أن لا يفهموا، ج1، ص37، رقم الحديث(127)،

تعليقا.

⁸ مسلم، الصحيح، في مقدمته موقوفا عن ابن مسعود، باب: النهي عن الحديث بكل ما سمع، ج1، ص9، رقم الحديث(14).

3.1.1.9. الانبهار بالماديات والصناعات التي ظهرت على أيدي غير المسلمين

حالة الانبهار بظهور هذه الماديات التي ظهرت على أيدي غير المؤمنين بالله تعالى وما أصاب قلوب ضعفاء الإيمان من انبهار تام برونق تلك الحضارة الزائفة الزائلة التي أخبر الله عنها بقوله: {يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون} [الروم: 7]، وانساق المنهزمون المغرمون بتلك الحضارة إلى التصديق بأن لا وجود لأي مدبر للعالم غير العالم نفسه خصوصاً وأن المغلوب دائماً يقلد الغالب ويجب أن يتظاهر بصفاته ليحجب النقص الذي يحس به أمامه¹، وجاء في السنة ما يؤيد هذا في قصة شجرة ذات أنواط، عن أبي واقد الليثي رضي الله عنه: "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى خيبر مر بشجرة للمشركين يقال لها ذات أنواط يعلقون عليها أسلحتهم فقالوا يا رسول الله أجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله هذا كما قال قوم موسى "اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة" والذي نفسي بيده لتركبن سنة من كان قبلكم"²، فهذه الواقعة تبين لنا مدى تأثير حديثي العهد بالإسلام، والذين لم يخالطوا الإيمان بشاشة قلوبهم، بصنيع المشركين حين كانوا يستمدون من هذه الشجرة البركة والنصر، فظنوا أن النصر والبركة يأتي من هذه الشجرة، فطلبوا من النبي - ﷺ - أن يجعل لهم شجرة مثل ذات أنواط.

3.1.1.10. كمية الظلم التي يراها الناس في حياتهم

استئساد الظالم، وكأن ليس للكون ربا ينتقم منه، وارتقاع وتيرة الظلم بشكل جنوني، خصوصاً في البلدان العربية والإسلامية، فيقول قائل: أين عدل الله في كل ما يحدث في هذه الدنيا، فإذا كان الله موجود لماذا لا ينتقم منهم، وقد يقول أحدهم: أين الله عن كل هذا الظلم؟!، أيعقل أن يرى الله كل هذا الظلم والدمار والخراب ثم لا يحرك ساكناً؟!، لماذا لا ينصر المسلمين المستضعفين في الأرض؟!، أليسوا عبادة؟!، أليسوا أقرب الناس إليه؟!، فما باله لا ينصرهم؟!.

3.1.1.11. تقديم العقل على النقل

ومن أسباب الانحراف في هذه الأمة تقديم العقل واعتماده مصدراً تشريعياً أعلى من كلام الله تعالى، وسنة رسوله ﷺ، وجعل العقل هو المشرع لقبول الأحكام، فيأخذ بما يوافق عقله من القرآن والسنة، ويترك ما لا يعجبه، وإن كنا لنعلم أن العقل نعمة وأن الشريعة الإسلامية جاءت موافقة لأحكام العقل، إلا أن بعض المسلمات جاءت لتؤخذ كما هي؛ كالغيبيات، وصفات الله عز وجل، وطبيعة الملائكة، والعرش، وكذلك في تقسيم الموارث، وعدد الركعات في الصلاة، وما إلى ذلك³.

3.1.1.12. الابتداع بالدين

إن البدعة تغيير في شيء من الدين، ولا شك أن الوقوع فيها عامل من عوامل الانحراف والضعف العقدي والفكري، فقد بين النبي ﷺ أن الابتداع في دين يقود إلى الشر وإلى الضلال، فعن جابر بن عبد الله، قال: كان

¹ مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ علوي بن عبد القادر السقاف، موسوعة المذاهب الفكرية المعاصرة، موقع الدرر السنية على الإنترنت dorar.net، تم تحميله في/ ربيع الأول 1433 هـ، ج 1، ص 422.

² الترمذي، سنن، كتاب: الفتن، باب: ما جاء لتركبن سنن من كان قبلكم، ج 4، ص 475، رقم الحديث (2180).

³ حمود بن أحمد بن فرج الرحيلي، المنهج الصحيح وأثره في الدعوة إلى الله تعالى، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة: العدد 119 - السنة 35 - 1423 هـ/2003م، ص 182، بتصرف.

رسول الله ﷺ إذا خطب احمرت عيناه، وعلا صوته، واشتد غضبه، حتى كأنه منذر جيش، ويقول: "أما بعد، فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة"¹.

3.1.1.13 دور التعليم والإعلام في تشويه العقيدة

إن للتعليم دوراً أساسياً في تصحيح أفكار الطلاب أو زرع الأفكار الصحيحة فيهم، فإذا كانت المناهج التعليمية ضعيفة ولا تؤسس الطالب في أبجديات الدين، سيكون لذلك أثراً في فهمه لعقيدته، "إذا استقرينا أحوال المسلمين للبحث عن أسباب الخذلان لا نجد إلا سبباً واحداً، وهو القصور في التعليم الديني، إما بإهماله جملة كما هو في بعض البلاد، وإما بالسلوك إليه من غير طريقه القيمة كما في بعض آخر!"².

3.1.1.14 الجهل بالإسلام وعقيدة الصحيحة

يعد الجهل بالإسلام وعقيدة الصحيحة من أبرز أسباب الضعف العقدي، فإذا نشأ الإنسان ولم يتعلم ماهية الإسلام، وأركانه وأساسه، وكبر ولم يعرّها اهتماماً حتى وصل إلى مرحلة الإعراض عن تعلمها، كان سهلاً عليه أن يقع في الفتن والشبهات حول العقيدة التي من شأنها أن تفسد عقيدته بالكامل، والجاهل الضال قد يجر وراءه الكثير من الجهالة، فقد جاء في الحديث، عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهالاً، فسئلوا فأفتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا"³.

ولعل هذه أبرز أسباب الضعف العقدي والفكري، وفيما يلي نتناول آثار الضعف العقدي والفكري.

3.1.2 آثار الضعف العقدي والفكري

إن لفساد العقيدة وضعفها آثاراً كثيرة على الفرد والمجتمع والفرد، نذكر منها ما يأتي:

3.1.2.1 ضياع الإنسان وتخطئه في الحيرة

من آثار الضعف العقدي ضياع الإنسان وتخطئه في الحيرة، إذ يبدأ المسلم بالشك في أساسيات خلقه، ويدخل عليه الشيطان من أوسع أبواب الوسوسة والأوهام، وهذا يؤدي لفقدان روح العمل، وضياع الشغف، حتى لا يرى المسلم قيمة من وجوده على هذه الأرض، فيقنط من رحمة الله عز وجل ويعرض عن ذكره، ومن أخطر ما قد يصل إليه هذا الفساد هو إيصال صاحبه إلى الانتحار والاكتئاب.

3.1.2.2 دمار المجتمع

إن أعمال العباد ينبغي أن توجه نحو أهداف سامية من خلال عقيدة المرء وتحقق سبب وجوده على الأرض، وإن الانحراف في هذه العقيدة يؤدي إلى اختلال هذه الأهداف، حتى يصبح المجتمع مادياً مجرداً، وهذا يجلب له التعاسة، فالمادة لا تشبع الفراغ الروحي بداخل الإنسان، فيبقى متعطشاً للمزيد والمزيد حتى يهلك نفسه ومجمعه، "ومن نتائج فساد العقيدة الذي أصيبت به الأمة: انهيار أخلاقها وشيوع الفواحش والمنكرات فيها وانغماس كثير من أبنائها في حمأة الرذائل والشهوات وانصرافها إلى المتع والملاذات والبعد عن هدي الشريعة الإسلامية في جميع المجالات الأخرى"⁴.

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الجمعة، باب: تخفيف الصلاة والخطبة، ج2، ص592، رقم الحديث(867).

² محمد البهي، الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي، القاهرة: مكتبة وهبه، ط10، دت، ص112.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: العلم، باب: كيف يقبض العلم، ج1، ص31، رقم الحديث(100)، وكتاب: الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس، ج9، ص100، رقم الحديث(7307). ومسلم، الصحيح، كتاب: العلم، باب: رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان، ج4، ص2058، رقم الحديث(2673).

⁴ صالح بن غانم بن عبد الله بن سليمان بن علي السدلان، وجوب تطبيق الشريعة الإسلامية في كل عصر، الرياض: دار للنسبة للنشر والتوزيع، ط1، 1417 هـ - 1997 م، ص272.

3.1.2.3. السخط وعدم الرضى بالقضاء والقدر

انعكاسها على أعمال العباد فالعقيدة ليست عملاً قلبياً مقتصرًا على الاعتقاد والإيمان ببعض الأفكار، بل هي تأسيس روحي وعقلي ينعكس أثره على عمل الإنسان وحياته الواقعية، فالمسلم صاحب العقيدة السليمة يكون على يقين من أن ما يصيبه من خير أو شر هو من عند الله - عز وجل -، وأن الله يجزي بالصبر على الابتلاءات، وأن الظلم لا يدوم، وهكذا يعيش مطمئناً سعيداً بما آتاه الله - تعالى -، على عكس صاحب العقيدة الفاسدة أو الضعيفة، إذ ينهش الشك روحه، فلا يؤدي العبادات إلا وفي قلبه شيء، وأسهل ما تجده ساخطاً على قضاء الله - تعالى - وقدره.

3.1.2.4. فساد العقيدة قد يوصل إلى الشرك والإلحاد

إذا فسدت عقيدة المسلم فإنها قد تصل به إلى الشرك الأكبر بالله عز وجل والإلحاد وإنكار وجود الله سبحانه وتعالى، والذي يتمثل في الكفر بالله، وإنكار اليوم الآخر، وجحود كرامة الإنسان، وتزوير فطرته التي فطره الله عليها¹.

3.1.2.5. انتشار الفتن وحصول الفرقة

الفرقة بين المسلمين، فكثير من الصرعات تقوم على أساس عقدي وطائفي، وينتج عنها صناعة الفوضى الهدامة لأمتنا، والخلافة لأعدائنا كما نرى، وإرهاب الأمنين وترويعهم، بل قتلهم وحرقتهم، وكثرة القتل والهرج والمرج².

3.1.2.6. سوء الخاتمة

إذ هم على غفلتهم يظنون أنهم يفعلون حسناً، وقد أخبرنا القرآن الكريم عن حال الذين يحسبون أنهم على صواب وهم على خطأ، فقال تعالى: {قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنََّّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا} [الكهف: 103].

3.1.2.7. اخرج اجتهادات جديدة لا تمت للدين بصلة

ينشأ عنها الغلو والتطرف في الأفكار والأقوال، والتشدد والتعسير في الأحكام والفتاوى، كالغلو في الأئمة وادعاء العصمة لهم، أو الغلو في البراءة من المجتمع العصي، أو تكفير أفراد وادعاءهم³.

3.1.3. علاج الضعف العقدي والفكري في السنة النبوية

من خلال معرفتنا ببعض أسباب الضعف العقدي نستطيع أن نذكر بعض العلاج النبوي من خلال الأحاديث النبوية.

3.1.3.1. علاج تلبس الشيطان ووسوسة

نلاحظ أن السنة النبوية حينما عالجت الوسواس والخواطر، راعت الفرق بين نوعين مختلفين مما يرد على الأذهان باعتبار منبع هذه الخواطر والوسواس:

النوع الأول: الوسواس والخواطر العارضة، فعالجها بالإعراض عنها والاستعاذة منها، كما جاء في الحديث الذي سبق معنا، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا

¹ عمر عودة الخطيب، لمحات في الثقافة الإسلامية، ص326، بتصرف.

² ناصر بن عبد الكريم العقل، الغلو الأسباب والعلاج، الكتاب منشور على موقع وزارة الأوقاف السعودية بدون بيانات، ص5، بتصرف.

³ ناصر بن سليمان العمر، الوسطية في ضوء القرآن الكريم، الكتاب منشور على موقع وزارة الأوقاف السعودية بدون بيانات، ص60.

وكذا حتى يقول له من خلق ربك فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ولينته"¹، ومعناه إذا عرض عليه الوسواس فليجأ إلى الله تعالى في دفع شره عنه، وليعرض عن التفكير في ذلك، وليعلم أن ذلك الخاطر من وسوسة الشيطان وهو إنما يسعى بالفساد، فليعرض عن الإصغاء إلى وسوسته، وليبادر إلى قطعها بالانتقال لغيرها، ففي شرح هذا الحديث يقول القاضي عياض (ت: 544 هـ - 1149 م): "والذى يقال في هذا المعنى: إن الخواطر على قسمين، فأما التي ليست بمستقرة ولا اجتلبتها شبهة طرأت فهي التي تدفع بالإعراض عنها، على هذا يحمل الحديث، وعلى مثلها يطلق اسم الوسوسة، فكأنه لما كان أمرا طارئا على غير أصل دفع بغير نظر في دليل، إذ لا أصل له ينظر فيه، وأما الخواطر المستقرة التي أوجبها الشبهة فإنها لا تدفع إلا باستدلال ونظر في إبطالها، ومن هذا المعنى حديث: "لا عدوى"².

والنوع الثاني: التساؤلات النابعة من شبهات ومقدمات، فأمر بمعالجتها بالعلم والحجة والبرهان، فجعل لكل نوع ما يناسبه، فعالج الأول علاجا إيمانيا واقعيا ميسورا، لأنه لا يكاد يسلم أحد من الوسواس في حين من الأحيان، وهي إذا وردت وعولجت هذا العلاج لم تستقر في القلوب، وعالج النوع الثاني علاجا علميا مبنيا على إزالة الشبهة بالدليل والبرهان، ومن خلط بين النوعين جاء الإشكال، فقد يظن أن الإسلام ينهى عن معالجة الشبهات حول التساؤلات الكبرى، ويقتصر على الاستعاذة والانتهاة، أو قد يظن في المقابل أن الأسلوب الأمثل هو الاسترسال مع كل ما يخطر في ذهن من وسواس حول مسائل الدين أو غيرها، حتى يقع في الوسواس القهرية والاضطرابات النفسية وما هو أبعد من ذلك، وذلك نجد أن النبي ﷺ فرق بين النوعين، ففي حديث الوسواس يقول فليعرض عنها، بينما في الحديث عن أبي هريرة، رضي الله عنه، قال: "إن رسول الله ﷺ قال: "لا عدوى ولا صفر ولا هامة" فقال أعرابي: يا رسول الله، فما بال إبلي، تكون في الرمل كأنها الظباء، فيأتي البعير الأجرب فيدخل بينها فيجربها؟ فقال: "فمن أعدى الأول؟"³، هنا النبي ﷺ علاج هذه الفكرة، والشبهة لدى هذا الإعرابي، علاجا علميا مبنيا على إزالة الشبهة بالدليل والبرهان، بطريق الحوار واستعمال القياس العقلي في رد هذه الشبهة.

3.1.3.2 حسن تربية الأبناء تربية صالحة

حرص الإسلام على حسن تربية الأبناء، وغرس اليقين بالله ورسله واليوم الآخر، في نفوسهم منذ الصغر، فبين الإسلام السن المناسب للبدء في تعليم وتربية الطفل على تعاليم الإسلام وقيمه، فعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: "مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها، وهم أبناء عشر وفارقوا بينهم في المضاجع"⁴، وروي من حديث عمر بن العاص، عن النبي -عليه الصلاة والسلام- أنه قال: "ما نحل والد ولدا من نحل أفضل من أدب حسن"⁵، وقال ابن عمر رضي الله عنه: "أدب ابنك فإنك

¹ - سبق تخريجه.

² - القاضي عياض، عياض بن موسى بن عياض بن عمرو الجصيني السبتي، أبو الفضل (ت 544 هـ)، شرح صحيح مسلم للقاضي عياض المسمى إكمال المعلم بفوائد مسلم، تح: الدكتور يحيى إسماعيل، مصر: دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، ط1، 1419 هـ - 1998 م، ج1، ص429.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الطب، وباب: لا هامة، ج7، ص138، رقم الحديث (5770). ومسلم، الصحيح، كتاب: السلام، باب لا عدوى، ولا طيرة، ولا هامة، ولا صفر، ولا نوء، ولا غول، ولا يورد ممرض على مصح، ج4، ص1742، رقم الحديث (2220).

⁴ أبو داود، سنن، كتاب: الصلاة، باب: متى يؤمر الغلام بالصلاة، ج1، ص133، رقم الحديث (495).

⁵ الترمذي، سنن، كتاب: البر والصلة، باب: ما جاء في أدب الولد، ج4، ص338، رقم الحديث (1952).

مسؤول عنه: ماذا أدبته، وماذا علمته؟ وهو مسؤول عن برك وطواعيته لك"¹، فالأحاديث تدلنا على أهمية تربية الأبناء وأنهم أمانة لدى الآباء سييسألون عنهم يوم القيامة، قال ابن قيم الجوزية: قال بعض أهل العلماء أن الله سبحانه وتعالى يسأل الأب عن ابنه يوم القيامة قبل أن يسأل الابن عن أبيه²، ومن المعلوم أنه ما أفسد الأبناء مثل إهمال الآباء في تأديبهم وتعليمهم، ولا أسوأ من تفريط الآباء في حمل أبنائهم على طاعة الله وزجرهم عن معصيته، وحملهم على الابتعاد عن شهوات الدنيا ومغرياتها، وقد أشارت النصوص النبوية السابقة إلى أهمية العناية بالأبناء، وضرورة تربيتهم التربية القويمة، ففي الحديث الذي يرويه عمرو بن العاص رضي الله عنه يشير رسول الله -عليه الصلاة والسلام، أن أفضل ما يقدمه الآباء لأبنائهم من العطايا التربية الحسنة والأخلاق الحميدة، وأن ذلك أفضل لهم من الكنوز والجواهر والثروات والأموال والعقارات والأرصدة المالية، كما يشير الحديث الآخر الذي يرويه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، أن الآباء أول ما يسألون عنه هو كيف ربوا أبنائهم وماذا علموهم، وذلك إن دل على شيء فإنما يدل على أهمية تربية الأبناء في المنظور الإسلامي³.

3.1.3.3 التفكير في مخلوقات الله تعالى وآياته الباهرات

حث الإسلام على التفكير في مخلوقات الله تعالى وآياته الباهرات، التي تدل على عظمته ووحديته، فقد سماها الله آيات، يعني، علامات ودلالات تدل على عظمة الخالق، وعلى كمال قدرته، وقد دعا الله عز وجل عباده للتفكير في هذه الآيات التي أودعها كونه الواسع: {أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى وإن كثيرا من الناس بلقاء ربهم لكافرون} [الروم:8]، وقال تعالى: {أولم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض وما خلق الله من شيء وأن عسى أن يكون قد اقترب فأبى حديث بعده يؤمنون}[الأعراف:185]، ونحو ذلك من الآيات القرآنية التي تحث العباد على التفكير في آيات الله تعالى ومخلوقاته، وأقرب شيء إلى الإنسان نفسه، لو تفكر فيها لرأى فيها الآيات والعجائب، كما قال الله تعالى: {وفي أنفسكم أفلا تبصرون} [الذاريات:21]، فمن توهم أن الله خلق السماوات مع عظمها وارتفاعها وخلق الأرض لعبا بدون أن يكون لذلك حكمة، فإنه بذلك قد ظن السوء بالله، قال تعالى: {وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار}[ص:27]، وجعل المتفكر من ضمن السبعة الذي يظلمهم الله في ظله، يوم لا ظل إلا ظله، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: "سبعة يظلمهم الله في ظله، يوم لا ظل إلا ظله، - وذكر منهم-، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه"⁴، لما سئلت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بأعجب شيء رأيته من رسول الله ﷺ قال: فسكتت ثم قالت: لما كان ليلة من الليالي قال: "يا عائشة ذريني أتعبد الليلة لربي"، قلت: والله إني لأحب قربك وأحب ما سرك قالت: فقام فتطهر ثم قام يصلي قالت: فلم يزل يبكي حتى بل حجره قالت: ثم بكى فلم يزل يبكي حتى بل الأرض فجاء بلال يؤذنه بالصلاة فلما رآه يبكي قال: يا رسول الله لم تبكي وقد غفر الله لك ما تقدم وما تأخر؟ قال: "أفلا أكون عبدا شكورا لقد نزلت

¹ أبو بكر البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسَرْجُردِي الخراساني، أبو بكر البيهقي، (ت: 458 هـ)، السنن الكبرى، تح: محمد عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، ط3، 1424 هـ - 2003 م، باب: ما على الآباء والأمهات من تعليم الصبيان أمر الطهارة والصلاة، ج3، ص84، رقم الحديث (5301).

² ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (ت: 751 هـ)، تحفة المودود بأحكام المولود، تح: عبد القادر الأرناؤوط، دمشق: مكتبة دار البيان، ط1، 1391 هـ - 1971 م، ص229.

³ - زارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت، مجموعة من العلماء، الموسوعة الفقهية الكويتية، الكويت: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، ط2، ج45، ص169، بتصرف.

⁴ البخاري ومسلم، سبق تخريجه.

علي الليلة آية ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها {إن في خلق السموات والأرض}، الآية كلها [آل عمران: من الآية 190]¹، فهذا الحديث يدعو إلى التدبر والتفكر في آيات الله ومخلوقاته.

3.1.3.4. الرفقة الصالحة

حث الإسلام على اختيار الصحبة الصالحة ولارتباط بأصدقاء الخير، الذين إذا نسيت ذكرك، وإذا ذكرت أعانوك، ولما فيها من الخير، والأجر الكبير في الدنيا والآخرة، وحذر من صحبة الأشرار والقرب منهم، لما في صحبتهم من الداء، وفي مجالستهم من الوباء، قال ﷺ: "الرجل على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل"²، وجاء في الحديث، عن الحسن قال: قالوا: يا رسول الله ﷺ أي الأصحاب خير قال: "صاحب إذا ذكرت الله تبارك وتعالى أعانك وإذا نسيت ذكره قالوا يا رسول الله دلنا على خيارنا نتخذهم أصحابا وجلساء قال نعم الذين إذا رؤوا ذكر الله"³، وجاء في حديث آخر عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال: "لا تصاحب إلا مؤمنا ولا يأكل طعامك إلا تقي"⁴، وهذه الأحاديث توجه المسلم إلى حسن اختار الرفقة الصالحة والبيئة الصالحة، ويل وقد وجه النبي ﷺ إلى هجر وترك البيئة الفاسدة التي لا يجد الإنسان فيها الرفقة والصالحة، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أن نبي الله ﷺ قال: "كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا، فسأل عن أعلم أهل الأرض فدل على راهب، فأتاه فقال: إنه قتل تسعة وتسعين نفسا، فهل له من توبة؟ فقال: لا، فقتله، فكملة به مائة، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم، فقال: إنه قتل مائة نفس، فهل له من توبة؟ فقال: نعم، ومن يحول بينه وبين التوبة؟ انطلق إلى أرض كذا وكذا، فإن بها أناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم، ولا ترجع إلى أرضك، فإنها أرض سوء"⁵.

3.1.3.5. الدعوة إلى توحيد الله سبحانه

جعل الإسلام دعوته تبدأ من توحيد الله سبحانه وتعالى، والإيمان به والإقرار أنه إله الكون، وخالق الوجود وجعل الهدف الأول بل والأخير للرسالات السماوية جميعا هو إقرار هذه القضية العظيمة من قضايا الدين قال تعالى: {ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت} [النحل:36]، وقال تعالى: {وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة} [البينة: 5]، وجعل الله سبحانه وتعالى الهدف الأول من وجود الإنسان على هذه الأرض هو أن يعبد الله سبحانه وتعالى قال تعالى: {وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون} [الذاريات: 57]، وبهذا جعل الدين الإسلامي هدف الإنسان على الأرض أن يعرف ربه سبحانه وتعالى ويوحده، ويعبده وحده لا شريك له، وقد أبان الله هذه القضية وأظهرها ودلل عليها بكل دليل حتى لا يترك فيها شكاً ولا ريبة لأحد فأقام سبحانه وتعالى من آياته العظيمة في خلق السموات والأرض والناس ما يرشد العباد إلى خالقهم العظيم، ويدلهم على ربهم القدير سبحانه الذي أحسن كل شيء خلقه وأمرهم أن يتفكروا في خلق السموات والأرض، وفي خلق أنفسهم، وتعهده سبحانه أن يرى العباد من آياته في الآفاق ما يحملهم حملا على هذه القضية كما قال سبحانه وتعالى: {سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه

¹ ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (ت: 354هـ)، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، تح: شعيب الأرنؤوط، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1408 هـ - 1988م، كتاب: الرقائق، باب: التوبة، ج2، ص386، رقم الحديث(620).

² أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب: من يؤمر أن يجالس، ج4، ص407، رقم الحديث(4835)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
³ ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي الأموي القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (ت: 281هـ)، الإخوان، تح: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1409 هـ - 1988م، ص92، رقم الحديث(41).

⁴ أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب: من يؤمر أن يجالس، ج4، ص407، رقم الحديث(4834).
⁵ مسلم، كتاب: التوبة، باب: قبول توبة القاتل وإن كثر قتله، "2766"، 2118/4.

الحق} [فصلت: 53]، وكان النبي ﷺ يركز على الدعوة إلى توحيد الله سبحانه وتعالى، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه، قال: بعثني رسول الله ﷺ فقال: "إنك تأتي قوما من أهل الكتاب، فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فرائهم فإن هم أطاعوا لذلك فأياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب"¹، وكان ﷺ، يتفقد التوحيد والإيمان لدى أصحابه، فيسأل ﷺ الجارية كما في الحديث، عن معاوية بن الحكم السلمي قال: كانت لي جارية ترعى غنما لي قبل أحد والجوانية فاطلعت ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وأنا رجل من بني آدم آسف كما يأسفون لكنى صككتها صكة، فأتيت رسول الله ﷺ فعظم ذلك على قلت: يا رسول الله أفلا أعتقها قال: "أنتني بها" فأتيتها بها فقال لها "أين الله"، قالت: في السماء، قال: "من أنا"، قالت: أنت رسول الله، قال: "أعتقها فإنها مؤمنة"²، وكان ﷺ كثيرا ما يخطب بسورة "ق"، فعن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت: "ما حفظت ق، إلا من في رسول الله ﷺ، يخطب بها كل جمعة"، قالت: وكان تنورنا وتنور رسول الله ﷺ واحدا"³، ولعل سبب اختيار "ق" لأنها مشتملة على البعث والموت والمواعظ الشديدة والزواج الأكيدة، قال ابن كثير رحمه الله: "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهذه السورة في المجمع والجمع، لاشتغالها على ابتداء الخلق، والبعث والنشور والمعاد والقيام والحساب، والجنة والنار والثواب والعقاب والترغيب والترهيب"⁴.

3.1.3.6. الالتزام بالخطاب المعتدل

حث الإسلام على الالتزام بالخطاب المعتدل، الذي يعزز ركائز الإيمان والعقيدة السليمة، ويبرز محاسن الإسلام وكماله، والتصدي لمظاهر تشويهه، وتصحيح المفاهيم المغلوطة حول العلاقة بين الدين والعلوم الطبيعية وغيرها، والتصدي للشبهات بالحجة والتصور السليم، وتجديد لغة الخطاب، وتقديم المادة العلمية والوعظية بأسلوب متميز ووفق معايير تراعي المعاصرة وتواكب التحديات، كما جاء في الأثر عن علي رضي الله عنه، قال: "حدثوا الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله"⁵، وجاء من حديث ابن مسعود موقوفا، قال: "ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة"⁶، ويكونوا كما وصفهم النبي ﷺ في حديث، أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وتأويل الجاهلين وانتحال المبطلين"⁷، وحذر الله سبحانه وتعالى من الخطاب الذي يستعمل فيه الدين على غير وجهه الصحيح، قال تعالى: {فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله} [آل عمران: 7]، وهم الذين يتركون المحكمات من الأدلة، ويركنون إلى المتشابه، لينصروا انحرافاتهم العقدية والفكري، والنبي ﷺ قد حذر ممن يحدون عن الخطاب المعتدل، وسماهم دعاة على أبواب جهنم، كما جاء في

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: أخذ الصدقة من الأغنياء وترد في الفقراء حيث كانوا، ج2، ص128، رقم الحديث(1496).

ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، ج1، ص50، رقم الحديث(19).

² مسلم، الصحيح، كتاب: الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته، ج1، ص381، رقم الحديث(537).

³ مسلم، الصحيح، كتاب: الجمعة، باب: تخفيف الصلاة والخطبة، ج5، ص595، رقم الحديث(873).

⁴ ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي(ت: 774هـ)، تفسير القرآن العظيم، تج: سامي بن محمد سلامة، القاهرة: دار طيبة للنشر والتوزيع، ط21420هـ - 1999م، ج7، ص393.

⁵ سبق تخريجه.

⁶ سبق تخريجه.

⁷ البزار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خالد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار(ت: 292هـ)، مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، تج: محفوظ الرحمن زين الله، وعادل بن سعد، وصبري عبد الخالق الشافعي، المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، ط1، (بدأت 1988م، وانتهت 2009م)، ج16، ص247، رقم الحديث(9423- و 9429-)، والحديث فيه خالد بن عمرو هذا منكر الحديث قد حدث بأحاديث عن الثوري وغيره لم يتابع عليها وهذا مما لم يتابع عليه.

حديث حذيفة رضي الله عنه: كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر، مخافة أن يدركني، فقلت: يا رسول الله، إنا كنا في جاهلية وشر، فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: "نعم" قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: "نعم، وفيه دخن" قلت: وما دخنه؟ قال: "قوم يهدون بغير هديي، تعرف منهم وتنكر"، قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: "نعم، دعاة على أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها" قلت: يا رسول الله صفهم لنا، قال: "هم من جلدتنا، ويتكلمون بألسنتنا" قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: "تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم" قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: "فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعض بأصل شجرة، حتى يدركك الموت وأنت على ذلك"¹، فبين ﷺ أن هؤلاء الدعاة الذين انحرفوا عن الحق يستعملون الخطاب الديني، ولكن لا لينصروا به الحق، وإنما ليضلوا الناس عنه، فنجد أنه بين وصفهم لأمتهم، وبين لهم طريقة التعامل ومعهم وكيفية النجاة من تأثيرهم وانحرافهم.

ومن الأمثلة الجلية التي تبين استعمال بعض الفرق المنحرفة للخطاب الديني لنصرة فكرهم وعقائدهم المنحرفة، ما جاء في حديث علي رضي الله عنه قال وهو يحذر الناس من فكرهم وخطابهم: أيها الناس إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "يخرج قوم من أمتي يقرءون القرآن، ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء، ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشيء، ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء، يقرءون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية"²، وفي رواية: "يأتي في آخر الزمان قوم، حدثاء الأسنان، سفهاء الأحلام، يقولون من خير قول البرية، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة"³، فأخبر ﷺ أنهم يستعملون الخطاب الديني المتضمن للنصوص الشرعية، ولكنه خطاب منحرف، أدى بهم للمروق من الإسلام وأحكامه، لأنهم استدلوا بالنصوص في غير ما وضعت له، وفسروها بأهوائهم، ومن حرص النبي صلى الله عليه وسلم على الأمة، بين لها الخطاب الديني الواجب الاتباع عند حصول الاختلاف والفتن فقال ﷺ: "فإنه من يعيش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة"⁴، فالخطاب الديني العاصم من الانحراف العقدي والفكري هو الخطاب الوسطي الصحيح القائم على اتباع هدي النبي ﷺ واقتفاء فهم السلف وعلى رأسهم الصحابة رضوان الله عليهم.

3.1.3.7. معرفة حقيقة الدنيا

بين الإسلام أن الدنيا دار بلاء وامتحان، وأن الله سبحانه وتعالى قد خلقنا فيها لعبادته، وليرى ما تصنع أيدينا كبشر فيها، ويحاسبنا على كل ذلك في الآخرة، التي هي دار الجزاء ودار القرار، وفيها ينصف الله المظلوم من الظالم، قال تعالى: {أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون} [المؤمنون : 115]، وقد جاء ت عدت أحاديث تبين ذلك، فعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ، قال: "لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة، حتى يقاد للشاة

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الفتن، باب: كيف الأمر إذا لم تكن جماعة، ج9، ص51، رقم الحديث(7084). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإمارة، باب: الأمر بلزوم الجماعة عند ظهور الفتن وتحذير الدعاة إلى الكفر، ج3، ص1475، رقم الحديث(1847).

² مسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: التحريض على قتل الخوارج، ج2، ص748، رقم الحديث(1066).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: المناقب، باب: علامات النبوة في الإسلام، ج4، ص200، رقم الحديث(3611).

⁴ أبو داود، سنن، كتاب: السنة، باب: في لزوم السنة، ج4، ص200، رقم الحديث(4607). والترمذي، سنن، أبواب: العلم، باب: ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، ج4، ص341، رقم الحديث(2676). وابن ماجه، سنن، مرجع سابق، كتاب: في الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، باب: اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، ج1، ص15، رقم الحديث(42).

الجلحاء، من الشاة القرناء"¹، وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الله عز وجل يملي للظالم، فإذا أخذه لم يفلته، ثم قرأ وكذلك أخذ ربك، إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد"²، وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: "أتدرون من المفلس؟ قالوا: المفلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاته وصيامه وزكاته، ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا فيقتص هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فإن فنيت حسناته قبل أن يقبض ما عليه من الخطايا أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار"³، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "رحم الله عبدا كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال، فجاءه فاستحله قبل أن يؤخذ وليس ثم دينار ولا درهم، فإن كانت له حسنات أخذ من حسناته، وإن لم تكن له حسنات حملوه عليه من سيئاتهم"⁴، فالأحاديث تبين أن الله يمهّل الظلم ويؤخر ويبطل له في المدة، وفي القيامة المجازاة والعقاب والثواب، وقد تكون له عقوبة في الدنيا، لكن عقاب الآخرة أشد، ولا يمكن يفلت منه كما قد يفلت من عقاب الدنيا، وضرب المثل بالبهائم التي ليست مكلفة حتى يستحق فيها القصاص، ليفهم منه أن بنى آدم المكلفين أحق وأولى بالقصاص منهم.

3.1.3.8. حد الردة

أباح الإسلام للفرد حرية العقيدة، بمعنى أنه لا يكره أحد على اعتناق الإسلام ابتداء، ويسمح لأهل الكتاب بالبقاء على دينهم، ولكن لا يعني هذا حرية الخروج من الإسلام بعدما يدخل فيه، فالإسلام لا يقبل الشرك بالله، ولا يقبل عبادة غير الله، وهذا أصل الدين، ومن صلب حقيقته؛ فمن لم يرض بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً ورسولاً، واستعاض عن التوحيد بالعبودية لغير الله يستحق ما توعده به من عقاب، ففي إقامة حد الردة علاج للحد من ظاهرة الخروج والانسلاخ من الدين، فعندما يعلم المسلم أنه إن ارتد عن الإسلام قتل يفكر ألف مرة قبل الخروج من الإسلام بالعاقبة التي تنتظره، فإذا طرأت عليه شبهة في دينه سلك كل السبل لفهما ومعرفة الرد عليها، فعن ابن عباس رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: من بدل دينه فاقتلوه"⁵، وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزان والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة"⁶، فهذه الأحاديث تبين عقوبة المرتد عن الإسلام في الدنيا، وهي القتل؛ لأن المرتد أعلن حرباً على الله والإسلام، ويرافع راية الضلال، ويدعو إليها المنفلتين من الشرائع؛ وهو بهذا محارب للمسلمين، يؤخذ بما يؤخذ به المحاربون لدين الله.

3.1.3.9. بث روح الأمل والتفاؤل

البلاء الذي ينزل بالإنسان هو اختار من الله له، يرى مدى صبره ورضاه عن ربه، فيرفع به درجة في الدنيا والآخرة، وهي فترة مؤقته من عمر الإنسان، يعقبها فرج ونصر وتميكن، وقد وصف الله سبحانه وتعالى ذلك بقوله: {حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تحريم الظلم، ج4، ص1997، رقم الحديث(2582).

² مسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تحريم الظلم، ج4، ص1997، رقم الحديث(2583).

³ الترمذي، سنن، باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص، ج4، ص191، رقم الحديث(2418).

⁴ الترمذي، سنن، باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص، ج4، ص191، رقم الحديث(2419).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الجهاد والسير، باب: لا يعذب بعباد الله، ج4، ص61، رقم الحديث(3017)، وكتاب: استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم، باب: حكم المرتد والمرتدة واستتابتهم، ج9، ص15 رقم الحديث(6922).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الديات، باب: قول الله تعالى: {أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون} [المائدة: 45]، ج9، ص5، رقم الحديث(6878). مسلم، الصحيح، كتاب: كتاب القسامة والمحاربين والقصاص والديات، باب: ما يباح به دم المسلم، ج3، ص1302، رقم الحديث(1676).

المجرمين} [يوسف: 110]، قال ابن عباس رضي الله عنهما: {حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا} خفيفة، ذهب بها هناك وتلا {حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب} فلقبت عروة بن الزبير فذكرت له ذلك فقال: قالت عائشة معاذ الله والله ما وعد الله رسوله من شيء قط إلا علم أنه كائن قبل أن يموت ولكن لم يزل البلاء بالرسل حتى خافوا أن يكون من معهم يكذبونهم فكانت تقرؤها {وظنوا أنهم قد كذبوا} مثقلة¹، وقد يكافئ الله الإنسان على صبره في الدنيا بالإمامة في الدين قال تعالى: {وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون} [السجدة: 24]، فأخبر الله تعالى أن إمامة الدين إنما تنال بالصبر واليقين فالصبر يدفع الشهوات والإرادات واليقين يدفع الشكوك والشبهات².

مما سبق نستنتج أن السنة حريصة على المسلم، أن يكون قوي العقيدة والفكر، وتنوعت في الأساليب والوسائل التي تقوي اليقين، بالله، وملائكة، ورسله، وكتبه، واليوم الآخر، والقدر خيره وشره، وأن الله له حكمة في كل أوامره ونواهيه، وأقدره، قد يدرکہا الإنسان وقد تخفى عليه.

3.2. الضعف الإيماني:

من المعلوم أن الإيمان يزداد وينقص، يقوى ويضعف، تبعاً للأعمال التي يقوم به الإنسان، ليتقرب بها إلى الله، فإن استزاد من الأعمال الصالحة زاد الإيمان في قلبه وقوي، وإن أصر على الذنوب فالإيمان يتناقص ويضعف بقدر ذلك، ولا شك أن هذا الضعف أو القوة، تنعكس على أعمال الإنسان في الدنيا، وفوزه وتفاوت درجاته في الآخرة، قال تعالى: {انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً} [الإسراء: 2]، أي أن التفاضل بدرجات الآخرة يكون بقدر التفاضل في الإيمان، وفيما يلي نذكر أسباب ضعف الإيمان وآثار هذا الضعف وعلاجه في كتب السنة.

3.2.1. أسباب الضعف الإيماني

3.2.1.1. البعد عن الله

البعد عن الله والتكاسل عن القيام بالعبادات، أو أدائها بدون تدبر وتفكر في حكمها ومعانيها، وعدم الاهتمام بمواسم الطاعات التي تتضاعف فيها الأجور، وتلين فيها القلوب، فهذا من أهم الأسباب التي تضعف الإيمان لدى الإنسان وتجعله عرضة للذنوب والمعاصي، التي تورث ضيق الصدر وتقلب المزاج، وسرعة التضرع والتأفف من القيام بالعبادات البسيطة، قال بعض الكبار: "إن طلب الدنيا وشهواتها هو طلب البعد عن الله وعن حضرته والميل إلى الدنيا والرغبة في شهواتها من خسة النفس وركاكة العقل وهو ظلم على النفس"³.

3.2.1.2. الابتعاد عن حلق الذكر والعلم الأجواء الإيمانية

الابتعاد عن حلق الذكر والعلم والأجواء الإيمانية، والرفقة الصالحة والقنوات الحسنة لمدة طويلة، فقد وصف الله هذا الحال بقوله تعالى: {ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون} [الحديد: 16]، لأن الأجواء الإيمانية التي ينعم فيها الإنسان بقوة الإيمان ولين القلب، والابتعاد عنها يؤدي إلى ضعف الإيمان وقسوة القلب.

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: تفسير القرآن، باب: {أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء}، ج6، ص28، رقم الحديث (4524-4525).

² حامد بن محمد بن حسين بن محسن، فتح الله الحميد المجيد في شرح كتاب التوحيد، تح: بكر بن عبد الله أبو زيد، الرياض: دار المؤيد، ط1، 1417هـ/1996م، ص175.

³ إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي، المولى أبو الفداء (ت: 1127هـ)، روح البيان، بيروت: دار الفكر، د.ط، د.ت، ج7، ص287.

3.2.1.3. العيش بيئة تعلوها المعاصي

العيش في بيئة تعلوها المعاصي كتضييع الصلوات وهتك الحرامات وأكل أموال الناس بالباطل، وكثرة الانشغال بالدنيا، ونسيان طاعة الله تعالى، وعدم تذكر اليوم الآخر، مما يؤدي بالإنسان إلى ضعف إيمانه وانشغال قلبه، وقد حذر الله تعالى من ذلك، قال تعالى: {زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب} [آل عمران: 14]. فبين الله أن هذه الأمور التي ذكر في الآية محببة إلى قلب الإنسان، وأنه إذا نشغل بها وتعلق بها، قد تؤدي بالإنسان إلى ترك الوجبات، وارتكاب المحرمات.

3.2.1.4. حب الدنيا

والإفراط في حب الدنيا وملذاتها، فالزيادة من ذلك يورث قسوة القلب وموته، فقد ورد في الحديث، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "ولا تكثر الضحك، فإن كثرة الضحك تميت القلب"¹، أي تصيره مغمورا في الظلمات بمنزلة الميت الذي لا ينفع نفسه بنافعة ولا يدفع عنها مكروها²، لأن الإفراط فيه يورث الانغماس في اللهو والغفلة عن الآخرة.

3.2.1.5. هجر القرآن الكريم

هجر القرآن وعدم التأثر بآياته، وقلة ذكر الله تعالى، ومصاحبة رفاق السوء المعرضين عن طاعة الله تعالى-؛ مما يؤدي بالإنسان إلى الوقوع في المعاصي بسبب ضعف الإيمان، والخسران والندامة في الآخرة، وقد وصف الله هذا الحال بقوله تعالى: {ويوم يعرض الظالم على يديه يقول باليتني اتخذت مع الرسول سبيلا * يا ويلتى ليتني لم أتخذ فلانا خليلا * لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولا * وقال الرسول يرب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا} [الفرقان: 26-30].

3.2.1.6. الغفلة وطول الأمل

الغفلة وطول الأمل في الدنيا، لأنها تورث التراخي والتواني عن العمل، فينسى الآخرة قال تعالى: {ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون} [الحجر: 3]، وطول الأمل وحب الدنيا والتعلق بها هو الشيء الذي لا يمكن يضعف أو يشيب إذا كبر الإنسان وشاب، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين: في حب الدنيا وطول الأمل"³.

3.2.2. مظاهر وآثار الضعف الإيماني

لضعف الإيمان العديد من المظاهر، وهي كما يأتي:

3.2.2.1. ارتكاب الجرائم التي تهدد أمن واستقرار المجتمع

ارتكاب الجرائم التي تهدد أمن واستقرار المجتمع، واستصغارها والإصرار عليها، مما يؤدي إلى الفوضى وسلب الحقوق وظلم الناس، وقد قرن النبي عليه الصلاة والسلام بين هذه الجرائم والمحرمات، وضعف الإيمان

¹ الترمذي، سنن، أبواب: الزهد، باب: من اتقى المحارم فهو أعبد الناس، ج4، ص127، رقم الحديث(2305). وابن ماجه، سنن، كتاب: الزهد، باب: الحزن والبكاء، ج2، ص1403، رقم الحديث(4193).

² المناوي، التيسير بشرح الجامع الصغير، ج1، ص27.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الرقاق، باب من بلغ ستين سنة، فقد أعذر الله إليه في العمر، ج8، ص89، رقم الحديث(6420).

بقوله: "لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن، ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن، ولا ينتهب نهبة، يرفع الناس إليه أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن"¹.

3.2.2.2 الاختلاف والتفرق في المجتمع

ضعف الإيمان في المجتمع، يؤدي إلى التشتت والفرقة، وعدم الوحدة والائتلاف، لأن المجتمع إذا ضعف فيه الإيمان يصبح القوي يأكل الضعيف، ويغلب التنافس في الدنيا، والانشغال بها، والانخداع بزخرفها؛ مما يؤدي إلى تعلق القلب بها إلى درجة أن يحس بالألم إذا فاتته شيء من حظوظها كالمال والجاه والمنصب والمسكن، ويعتبر نفسه سيئ الحظ، ويحس بالألم أكثر إذا رأى أخاه المسلم قد نال بعض ما فاتته هو من حظوظ الدنيا، وظهور الأخلاق السيئة؛ كالكبر والحسد وغيرها.

3.2.2.3 ضعف الاهتمام بقضايا المسلمين

ضعف الاهتمام والتفاعل مع قضايا المسلمين، سواء بالدعاء أو بالصدقة، يترتب على ضعف الإيمان التوقع على الذات، واللامبالاة بأمور المسلمين، فلا يهتم حينئذ بمعاناتهم، سواء من الاحتلال الأجنبي، وتسلط الطغاة والمجرمين، والفقر المنتشر، ونحو ذلك من قضايا المسلمين المصيرية، التي تحتم على المسلم الوقوف والنصرة لهم.

3.2.2.4 الإصرار على المعاصي وارتكاب المحرمات

الإصرار على المعاصي وارتكاب المحرمات، وتحولها إلى عادة مألوفة، يزول قبحها في القلب تدريجياً حتى يقع العاصي في المجاهرة بها، وقد يصبح ممن يدعو ويروج لها.

3.2.2.5 قسوة القلب وخشونته

قسوة القلب وخشونته، حتى يحس الإنسان أن قلبه قد انقلب حجراً صلداً لا يترشح منه شيء، ولا يتأثر بشيء، والله جل وعلا يقول: {ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة} [البقرة: 74]، وصاحب القلب القاسي لا تؤثر فيه موعظة الموت ولا رؤية الأموات، وربما حمل الجنازة بنفسه، وواراها بالتراب، لكن سيره بين القبور كسيره بين الأحجار، "ما ضرب عبد بعقوبة أعظم من قسوة القلب والبعد عن الله خلقت النار لإذابة القلوب القاسية أبعد القلوب من الله القلب القاسي"².

3.2.2.6 التهاون بالشعائر التعبدية

وأولها الصلاة، وتلاوة القرآن والأدعية ونحوها، وعدم التدبر والتفكير في معانيها، وإضاعتها، وإذا أداها فإنما هي حركات جوفاء لا روح فيها، وقد وصف الله عز وجل المنافقين بقوله: {وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى} [النساء: 142]، وعدم الاكتراث لفوات مواسم الخير وأوقات العبادة، وعدم التأثر بآيات القرآن لا بوعده ولا بوعيده، ولا بأمره ولا نهييه، ولا في وصفه للقيامة، فضعف الإيمان يمل من سماع القرآن، ولا تطيق نفسه مواصلة قراءته فكلماً فتح المصحف كاد أن يغلقه.

¹ البخاري، الصحيح، كتاب المظالم والغصب، باب: النهي بغير إذن صاحبه، ج3، ص136، رقم الحديث (2475). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ونفيه عن المتلبس بالمعصية على إرادة نفي كماله، ج1، ص76، رقم الحديث (57).

² ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (ت: 751هـ)، الفوائد، بيروت: دار الكتب العلمية، ط2، 1393هـ - 1973م، ص97.

3.2.2.7. ضيق الصدر، وتغير المزاج

وكثرة الهموم والغموم، التي يجدها بدون أدنى سبب أو مبرر لها، إلا ضعف الإيمان والإعراض عن ذكر الله وقد وصف الله هذه الحالة بقوله: { فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام } ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون } [الأنعام: 125].

3.2.2.8. الفرع والخوف

الفرع والخوف عند نزول المصيبة، أو حدوث مشكلة؛ فتراها مرتعد الفرائص، مختل التوازن، شارد الذهن، شاخص البصر، يحار في أمره عندما يصاب بملمة أو بلية، فتتغلق في عينيه المخارج، وتركبه الهموم؛ فلا يستطيع مواجهة الواقع بجان ثابت وقلب قوي، وهذا كله بسبب ضعف إيمانه.

3.2.2.9. الشح والبخل

لا شك أن ضعف الإيمان يولد الشح؛ والذي قد يحمل الإنسان على أن سفك الدماء واستحلال المحارم، كما بين ذلك النبي ﷺ، عن جابر بن عبد الله، أن رسول الله ﷺ، قال: "اتقوا الظلم، فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح، فإن الشح أهلك من كان قبلكم، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم"¹.

3.2.3. علاج الضعف الإيماني في السنة النبوية

الإيمان قول وفعل واعتقاد، ويزيد وينقص، فقد دل على ذلك القرآن والسنة، قال الله تعالى { ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم } [الفتح: 4] وقوله: { ويزداد الذين آمنوا إيماناً } [المائدة: 31]، وقوله جل ذكره: { فاخشوهم فزادهم إيماناً } [آل عمران: 173] وقوله تعالى: { وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً } [الأحزاب: 22]، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان"²، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: "يخرج من النار من قال لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن شعيرة من إيمان، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن برة من إيمان، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن ذرة من إيمان"³، فبينت الآيات والحديث أن الإنسان يمر بمرحلة ضعف وقوة إيمانية، وبين القرآن الكريم والسنة النبوية، إن للإيمان فرائض، وشرائع، وحدوداً، وسنناً، فمن أداها كما أراد الله قوي إيمانه و استكمل، ومن فرط فيها أو قصر ضعف إيمانه، ولم يستكمل، ورغب في أداؤها، وحذر من التقصير فيها، وجعل معالجات لذلك نذكر أهمها:

3.2.3.1. الحث على العمل الصالح

جعل الإسلام العمل الصالح قرين الإيمان في كثير من الآيات والأحاديث، وأن المسارعة والمسابقة إليها والمداومة عليها يقوي إيمان الإنسان، قال تعالى: { ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، والسائلين وفي الرقاب، وأقام الصلاة، وآتى الزكاة، والموفون بعهدهم إذا عاهدوا، والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون } [البقرة: 177]، وعن أم سلمة، قالت: "والذي ذهب بنفسه ﷺ ما مات حتى كان أكثر صلاته وهو جالس، وكان أحب الأعمال إليه العمل الصالح الذي يدوم عليه

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تحريم الظلم، ج4، ص1996، رقم الحديث(2578).

² مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان، ج1، ص69، رقم الحديث(49).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: زيادة الإيمان ونقصانه، ج1، ص17، رقم الحديث(44). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها، ج1، ص182، رقم الحديث(193).

العبد، وإن كان يسيراً¹، عن ابن عباس، قال: قدم وفد عبد القيس على رسول الله ﷺ، فقالوا: إن بيننا وبينك المشركين من مضر، وإنا لا نصل إليك إلا في أشهر حرم، فمرنا بجمل من الأمر إن عملنا به دخلنا الجنة، وندعو إليها من وراءنا، قال: "أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع: أمركم بالإيمان بالله، وهل تدرون ما الإيمان بالله؟ شهادة أن لا إله إلا الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وتعطوا من المغنم الخمس"²، في هذا الحديث فسر النبي صلى الله عليه وسلم الإيمان بالأعمال الصالحة، وترك الأعمال المحرمة، وسمى الإتيان بهذه الأعمال الإيمان.

3.2.3.2 تجديد الإيمان

حث الإسلام على تجديد الإيمان، بتلاوة القرآن وتدبر آياته ومعانيه، فقد حث القرآن الكريم، والسنة النبوية على تدبر آيات القرآن ومعانيه، وبين أن الحكمة من إنزال القرآن هي تدبر آياته، فقال تعالى: {كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ} [ص:29]، وبين أن الذي لا يتدبر القرآن كمن أقفل قلبه، قال تعالى: {أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا} [محمد: 23]، وبين أن تلاوة القرآن وتدبره تزيد الإيمان، قال تعالى: {وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ} [التوبة: 124]، وروى لنا الصحابة رضوان الله عليهم، حال النبي ﷺ مع القرآن وتدبره له، لندرك أن تدبر القرآن والتفكر في معاني الألفاظ كان من هديه ﷺ، وأنه طريق موصل إلى الإيمان والعمل والاستقامة، عن حذيفة، قال: صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة، "فافتتح البقرة، فقلت: يركع عند المائة، ثم مضى، فقلت: يصلي بها في ركعة، فمضى، فقلت: يركع بها، ثم افتتح النساء، فقرأها، ثم افتتح آل عمران، فقرأها، يقرأ مترسلاً، إذا مر بآية فيها تسبيح سبح، وإذا مر بسؤال سأل، وإذا مر بتعوذ تعوذ"³، وبين في حديث آخر حال المسلمين في قراءة القرآن، عن أبي موسى رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كالأترجة، طعمها طيب وريحها طيب، ومثل الذي لا يقرأ كالتمرة، طعمها طيب ولا ريح لها، ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة، ريحها طيب وطعمها مر، ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة، طعمها مر ولا ريح لها"⁴، فقد أشار الحديث إلى ما ينبغي أن يكون عليه حال قارئ القرآن من التدبر، الذي يقوده إلى الإيمان، وهي الثمرة الحقيقية لكل العبادات، وبين في حديث آخر أن تلاوة القرآن تجدد الإيمان وتقويه، عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الإيمان ليخلق في جوف أحدكم كما يخلق الثوب، فیتلو، فاتلوا القرآن يجدد الإيمان في قلوبكم"⁵، وتجديد الإيمان أن يعود إلى ما كان عليه ويزيد، حتى يصل إلى مرحلة الإحسان وهي أعلى مرتبة في قوة الإيمان واليقين.

¹ ابن ماجه، سنن، كتاب: إقامة الصلاة، والسنة فيها، باب: في صلاة النافلة قاعدا، ج1، ص387، رقم الحديث(1225).
² البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: أداء الخمس من الإيمان، ج1، ص20، رقم الحديث(53)، وكتاب: المغازي، باب: وفد عبد القيس، ج5، ص168، رقم الحديث(4368). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: الأمر بالإيمان بالله ورسوله، وشرائع الدين، والدعاء إليه، ج1، ص46، رقم الحديث(17).

³ مسلم، الصحيح، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل، ج1، ص536، رقم الحديث(772).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: فضائل القرآن، باب: فضل القرآن على سائر الكلام، ج6، ص190، رقم الحديث(5020)، وباب: إثم من رأى بقراءة القرآن أو تأكل به أو فخر به، ج6، ص197، رقم الحديث(5059)، كتاب: التوحيد، باب: قراءة الفاجر والمنافق، وأصواتهم وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم، ج9، ص162، رقم الحديث(7560). ومسلم، الصحيح، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضيلة حافظ القرآن، ج1، ص549، رقم الحديث(797).

⁵ الحاكم، المستدرک علی الصحيحین، كتاب الإيمان، ج1، ص45، رقم الحديث(5). والطبراني، المعجم الكبير، ج13، ص36، رقم الحديث(84)، واللفظ له.

3.2.3.3. الترغيب بالالتزام في مجالس الذكر التي تزيد الإيمان

مجالس الذكر تحيي القلوب وتقوي الإيمان، وتزكي النفس، ومن أسباب السعادة والفلاح في الدنيا والآخرة، ولهذا ورد في فضلها والحث على لزومها، عن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ قال: "إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا: وما رياض الجنة؟ قال: حلق الذكر"¹، فالحديث يبين أن من شاء أن يسكن رياض الجنة في الدنيا، فليستوطن مجالس الذكر، لأنها تجعل الإنسان قوي الإيمان ودائم الصلة بالله، وقد عبر عن هذا الشعور أحد الصحابة رضوان عليهم، فعن حنظلة، قال: كنا عند رسول الله ﷺ، فوعظنا، فذكر النار، قال: ثم جئت إلى البيت فضاحكت الصبيان ولاعبت المرأة، قال: فخرجت فلقيت أبا بكر فذكرت ذلك له، فقال: وأنا قد فعلت مثل ما تذكر، فلقينا رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله نافق حنظلة فقال: "مه" فحدثته بالحديث، فقال أبو بكر: وأنا قد فعلت مثل ما فعل، فقال: "يا حنظلة ساعة وساعة، ولو كانت تكون قلوبكم كما تكون عند الذكر، لصافحتكم الملائكة، حتى تسلم عليكم في الطرق"²، فالحديث بين المستوى الإيماني الذي يصل إليه الإنسان إذا حضر مجالس الذكر، ومجالس الذكر هي المجالس الملائكة، بخلاف مجالس الغفلة واللغو والباطل فإنها مجالس الشيطان، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا: هلموا إلى حاجتكم" قال: "فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا" الحديث³، وعن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري أنهما شهدا على النبي ﷺ أنه قال: "لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل إلا حفتهم الملائكة، وغشيتهم الرحمة، ونزلت عليهم السكينة، وذكرهم الله فيمن عنده"⁴، ومن شرف مجالس الذكر علو مكانتها عند الله، أن الله عز وجل يباهي بالذاكرين الملائكة، عن أبي سعيد الخدري، قال: خرج معاوية على حلقة في المسجد، فقال: ما أجلسكم؟ قالوا: جلسنا نذكر الله، قال الله ما أجلسكم إلا ذاك؟ قالوا: والله ما أجلسنا إلا ذاك، قال: أما إنني لم أستحلفكم تهمة لكم، وما كان أحد بمنزلتي من رسول الله ﷺ أقل عنه حديثا مني، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه، فقال: "ما أجلسكم؟" قالوا: جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا للإسلام، ومن به علينا، قال: "الله ما أجلسكم إلا ذاك؟" قالوا: والله ما أجلسنا إلا ذاك، قال: "أما إنني لم أستحلفكم تهمة لكم، ولكنه أتاني جبريل فأخبرني، أن الله عز وجل يباهي بكم الملائكة"⁵، فلم تحظى مجالس الذكر بهذا القدر من الأجر والفضل، إلا لأنها تقوي إيمان المسلم وتبقيه على صلة دائمة بالله سبحانه وتعالى.

3.2.3.4. الحث على الإكثار من ذكر الله تعالى

جعل الله الذكر من أيسر العبادات، التي يستطيع الإنسان القيام بها، في مختلف أحواله، ولا يشترط فيها الوضوء أو القيام، ولا الجلوس، فهي من أسهل وأيسر العبادات، ومن أكثرها وأعظمها أجرا، لأنها تذكر الإنسان دائما بالله، تشعره بمعية الله، ورقابته، وحفظه ولطفه به، وتجعله يشغل فكره في التأمل والتفكير في معاني هذه الأذكار التي يقولها، فلا تدع مجالا للخواطر والأفكار التي قد تعرض للإنسان، للشك بالله، وضعف الإيمان به، قال تعالى: {إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ} [الأعراف: 201]، وسماهم

¹ الترمذي، سنن، أبواب: الدعوات، ج5، ص413، رقم الحديث(3510).

² مسلم، الصحيح، كتاب: التوبة، باب: فضل نوافل الذكر والفكر في أمور الآخرة والمراقبة وجواز ترك ذلك في بعض الأوقات والاشتغال بالدنيا، ج4، ص2107، رقم الحديث(2750).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الدعوات، باب فضل ذكر الله عز وجل، ج8، ص86، رقم الحديث(6408). ومسلم، الصحيح، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: فضل مجالس الذكر، ج4، ص2069، رقم الحديث(2689).

⁴ مسلم، الصحيح، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر، ج4، ص2074، رقم الحديث(2700).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر، ج4، ص2075، رقم الحديث(2701).

النبي ﷺ المفردون، عن أبي هريرة، قال: كان رسول الله ﷺ، فقال: "سبق المفردون" قالوا: وما المفردون؟ يا رسول الله قال: "الذاكرون الله كثيراً والذاكرات"¹، ومدح الله الذاكرين والذاكرات من عباده، قال تعالى: {وَالَّذَاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا} [الأحزاب: 35]، وشبه النبي صلى الله عليه وسلم حال الذي يذكر الله والذي لا يذكر الله كمثل الحي والميت، عن أبي موسى رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: "مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه، مثل الحي والميت"²، وأخبر أن الذكر من خير الأعمال وأزكاها عند الله، عن أبي الدرداء، قال: قال النبي ﷺ: "ألا أنبئكم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليكم، وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم؟ قالوا: بلى. قال: ذكر الله تعالى قال معاذ بن جبل: ما شيء أنجى من عذاب الله من ذكر الله"³، وأوصى النبي ﷺ من رأى أن شرائع الإسلام قد كثرت عليه بالإكثار من الذكر، عن عبد الله بن بسر، أن رجلاً قال: يا رسول الله إن شرائع الإسلام قد كثرت علي، فأخبرني بشيء أشبث به، قال: "لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله"⁴، ومن خلال ما سبق يتبين أهمية الذكر في تقوية الإيمان واليقين في قلب المسلم.

3.2.3.5. التنوع في الأعمال التي تزيد الإيمان وتقويه

من رحمة الله بعباده يسر لهم ونوع لهم في العبادات، مما يعطي للنفس نشاطا للقيام بها، وتجعله دائم الصلة بالله، فتزيد من إيمانه وتقواه، وتمحوه خطاياها، فعن أبي هريرة، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: "أرأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمسا، ما تقول: ذلك يبقي من درنه " قالوا: لا يبقي من درنه شيئا، قال: "فذلك مثل الصلوات الخمس، يمحو الله به الخطايا"⁵، وبين النبي ﷺ، أن أحب شيء يتقرب به العبد إلى الله هي المحافظة على الفرائض، وأن المداومة على النوافل توصل الإنسان إلى درجة الولية، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الله قال: من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته: كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وإن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن، يكره الموت وأنا أكره مساءته"⁶، وحث على صلاة الجماعة وضاعف أجرها، لأنها تجعل الإنسان يعيش الجو الإيماني مع إخوانه المصلين، فيزداد إيمانا ونشاطا للعبادة، فعن عثمان بن عفان، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "من توضأ للصلاة فأسبغ الوضوء، ثم مشى إلى الصلاة المكتوبة، فصلها مع الناس أو مع الجماعة أو في المسجد غفر الله له ذنوبه"⁷، وعن أبي هريرة، يقول: قال رسول الله ﷺ: "صلاة الرجل في الجماعة تضعف على صلاته في بيته، وفي سوقه، خمسا وعشرين ضعفا، وذلك أنه: إذا توضأ، فأحسن الوضوء، ثم خرج إلى المسجد، لا يخرج إلا الصلاة، لم يخط خطوة، إلا رفعت له بها درجة، وحط عنه بها خطيئة، فإذا صلى، لم تزل الملائكة تصلي عليه، ما دام في مصلاه: اللهم صل عليه، اللهم ارحمه، ولا يزال

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: الحث على ذكر الله تعالى، ج4، ص2062، رقم الحديث(2676).
² البخاري، الصحيح، كتاب: الدعوات، باب: فضل ذكر الله عز وجل، ج8، ص86، رقم الحديث(6407). ومسلم، الصحيح، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: استحباب صلاة النافلة في بيته، وجوازها في المسجد، ج1، ص539، رقم الحديث(779).
³ الترمذي، سنن، أبواب: الدعوات، ج5، ص320، رقم الحديث(3377). وابن ماجه، سنن، كتاب: الأدب، باب: فضل الذكر، ج2، ص1245، رقم الحديث(3790).
⁴ الترمذي، سنن، أبواب: الدعوات، ج5، ص318، رقم الحديث(3375)، وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. وابن ماجه، سنن، كتاب: الأدب، باب: فضل الذكر، ج2، ص1246، رقم الحديث(3793).
⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: مواقيت الصلاة، باب: الصلوات الخمس كفارة، ج1، ص112، رقم الحديث(528). ومسلم، الصحيح، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: المشي إلى الصلاة تمحي به الخطايا، وترفع به الدرجات، ج2، ص462، رقم الحديث(667).
⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الرقاق، باب: التواضع، ج8، ص105، رقم الحديث(6502).
⁷ مسلم، الصحيح، كتاب: الطهارة، باب: فضل الوضوء والصلاة عقبه، ج1، ص208، رقم الحديث(232).

أحدكم في صلاة ما انتظر الصلاة"¹، والأحاديث في فضل الصلاة وأهمية المحافظة عليها كثيرة، نكتفي بما ذكرنا، فليس هدف البحث استيعاب جميع الأحاديث في كل موضوع.

ومن تنوع العبادات، التي تزكي النفوس وتسمو بالروح وتقوي الإيمان الصيام والحج، وقد رتب الله على أداء هذه العبادة الثواب والأجر العظيم؛ ما يثير همة المسلم، ويشد عزمه، ويجعله يقبل عليها بصدر منشرح وعزيمة وثابة، وهو يرجو ثواب الله ومغفرته، فجاءت النصوص المتكاثرة في فضائل الصيام والحج، قال تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ} [البقرة: 183]، فبينت الآية أن الغاية من الصيام تحقيق التقوى، وهي مرتبة من مراتب قوة الإيمان، وقال سبحانه في حق الحج: {وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى} [البقرة: 197]، وجعلهما سببا لمغفرة الذنوب ودخول الجنة، وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "من صام رمضان، إيمانا واحتسابا، غفر له ما تقدم من ذنبه"²، وقد اختص الله الصيام له من بين سائر الأعمال وجعل أجره لا يعلمه إلا هو سبحانه، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "قال الله: كل عمل ابن آدم له، إلا الصيام، فإنه لي وأنا أجزي به، والصيام جنة"³، وجعل الصيام جنة من العذاب و حماية منه، لأن الصيام عبادة متعلقة بسائر البدن، وجاءت كذلك الأحاديث تبين فضل الحج وأهمية، وأنه أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سئل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل؟ قال: "إيمان بالله ورسوله" قيل: ثم ماذا؟ قال: "جهاد في سبيل الله" قيل: ثم ماذا؟ قال: "حج مبرور"⁴، وجعل الله الحج جهادا لكل ضعيف، لا يستطع القتال في سبيل الله، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، أنها قالت: يا رسول الله، نرى الجهاد أفضل العمل، أفلا نجاهد؟ قال: "لا، لكن أفضل الجهاد حج مبرور"⁵، فشرائع الإسلام تجعل من وقت المسلم كله عبادة، فيقوم بعبادات تختص بالبدن كالصلاة والصيام والحج، وأحيانا بعبادات تختص بالمال كالصدقة والزكاة، وقد تناولتها في علاج الضعف المادي، وعبادات تختص باللسان كالذكر، لما في تنوع العبادات من البعد عن الملل في أدائها، وكيفية يبقى الإنسان على صلة دائمة بالله، وكلما زادت صلة الإنسان بالله زاد إيمانه.

3.2.3.6 إظهار غاية التذلل والافتقار إلى الله

ما شرعت العبادات إلا للخضوع لله وإظهار الافتقار إليه ولهذا ختم الله آية الدعاء بقوله تعالى: {إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي} [غافر: 60]، حيث عبر عن عدم التذلل والخضوع بالاستكبار ووضع عبادتي موضع دعائي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الصغار والهوان⁶، قال الله تعالى: {وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ} [البقرة: 186]، عن النعمان بن بشير قال: قال

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الأذان، باب: فضل صلاة الجماعة، ج1، ص131، رقم الحديث(647). ومسلم، الصحيح، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة، ج1، ص459، رقم الحديث(649)، وفي الباب عن ابن عمر بنحوه.

² البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: صوم رمضان احتسابا من الإيمان، ج1، ص16، رقم الحديث(38). ومسلم، الصحيح، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: الترغيب في قيام رمضان، وهو التراويح، ج1، ص523، رقم الحديث(760).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الصوم، باب: هل يقول إني صائم إذا شتم، ج26/3، رقم الحديث(1904). ومسلم، الصحيح، كتاب: الصيام، ج2، ص806، رقم الحديث(1151).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الحج، باب: فضل الحج المبرور، ج2، ص133، رقم الحديث(1519). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال، ج1، ص88، رقم الحديث(83).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الحج، باب: فضل الحج المبرور، ج2، ص133، رقم الحديث(1520).

⁶ ابن حجر، فتح الباري، ج11، ص95، بتصرف يسير.

رسول الله ﷺ: "إن الدعاء هو العبادة" ثم قرأ: {وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ} [غافر: 60] ¹، فالحديث يدل على أن الدعاء هو أصل عبادة الله التي تعبد بها خلقه؛ لأن الإنسان إذا انقطع أمله مما سوى الله وأظهر العجز وأفرد ربه بالدعاء، ولم يلتفت قلبه إلى غيره فقد اعترف لله تعالى بالكمال وإجابة الدعاء، هي حقيقة العبادة وخلاصة التوحيد، وبين النبي ﷺ في الحديث القدسي أن الله يغفر ذنوب من يدعوه ولا يبالي، عن أنس بن مالك، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "قال الله تبارك وتعالى: يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان فيك ولا أبالي، يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك، ولا أبالي، يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة" ²، فالحديث يبين أنه مادام الإنسان يدعو الله ويرجوه، ويتذلل إليه غفر له ما كان منه من المعاصي والذنوب، إن تكررت منه وكثرت، وهناك أدعية مأثورة كان رسول الله ﷺ يكثر من الدعاء بها منها، عن أنس قال: كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول: "يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك، فقلت: يا رسول الله، آمنا بك وبما جئت به فهل تخاف علينا؟ قال: نعم، إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء" ³، فقله: يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك إشارة إلى أهمية الدعاء في تثبيت الإيمان في القلب وتقويته، وأن علاج ضعف الإيمان يكون، بالدعاء والخضوع والتذلل بين يدي الله.

3.2.3.7. الحث على الإكثار من ذكر الموت

نبه الله عباده إلى تذكر الموت والآخرة، فقال تعالى: {فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا} [المزمل: 17]، فإذا تذكر الإنسان الموت والآخرة، استعد لها بالإيمان والعمل الصالح، وذلك كان النبي ﷺ يوصي أصحابه، بتذكر الموت، فعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "أكثرُوا ذكر هادم اللذات يعني الموت" ⁴، وحث النبي ﷺ الصحابة على زيارة القبور بعد أن كان نهى عن زيارتها، لأنها تذكر الآخرة، عن موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها" ⁵، وزاد في رواية أخرى "فإنها تذكر الآخرة" ⁶، فتذكر الموت، وأحوال القيامة، يقوي الإيمان، يردع الإنسان عن المعاصي ويلين قلبه للطاعة والعمل الصالح، ويذهب الفرح بالدنيا الزائلة ويهون عليه المصائب التي قد يقع فيها، وبين ﷺ حال من يتذكر الآخرة ويجعلها همه، فعن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: "من كانت الآخرة همه جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله، وأتته الدنيا وهي راغمة، ومن كانت الدنيا همه جعل الله فقره بين عينيه، وفرق عليه شمله، ولم يأتها من الدنيا إلا ما قدر له" ⁷، فالحديث يبين حال من فكره منشغل بالآخرة، كيف استعد لها ونال السعادة في الدنيا والآخرة، بعكس من غفل عنها، فسينال الشقاء في الدنيا والآخرة.

¹ أبي داود، سنن، باب، تفرع أبواب الوتر، باب: فضل الدعاء، ج2، ص76، رقم الحديث (1479). والترمذي، سنن، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة البقرة، ج5، ص61، رقم الحديث (2969)، وقال: هذا حديث حسن صحيح. ابن ماجه، سنن، كتاب: الدعاء، باب: فضل الدعاء، ج2، ص1258، رقم الحديث (3828).

² الترمذي، سنن، أبواب: الدعوات، ج5، ص440، رقم الحديث (3540)، وقال: حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه. ³ الترمذي، سنن، أبواب: القدر، باب: ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن، ج4، ص16، رقم الحديث (2140)، وقال: حديث حسن، وفي الباب عن النّوّاس بن سميّان، وأم سلمة، وعبد الله بن عمرو، وعائشة، وأبي ذر.

⁴ الترمذي، سنن، أبواب: الزهد، باب: ما جاء في ذكر الموت، ج4، ص4، رقم الحديث (2307)، وابن ماجه، سنن، كتاب: الزهد، باب: ذكر الموت والاستعداد له، ج2، ص1422، رقم الحديث (4258).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: الجنائز، باب: استئذان النبي ﷺ ربه عز وجل في زيارة قبر أمه، ج2، ص672، رقم الحديث (977). ⁶ الترمذي، سنن، أبواب: الجنائز، باب: ما جاء في الرخصة في زيارة القبور، ج2، ص361، رقم الحديث (1054)، والنسائي، السنن الصغرى، كتاب: الضحايا، ج4، ص234، رقم الحديث (4430)، وفي الباب عن أبي سعيد، وابن مسعود، وأنس، وأبي هريرة، وأم سلمة.

⁷ الترمذي، سنن، أبواب: الزهد، ج4، ص224، رقم الحديث (2465).

3.2.3.8. حب الله ورسوله ﷺ

حجر العلامة التي يقيم المسلم عليها بنيانه الإيماني، هي حب الله ورسوله ﷺ، وهي المعيار والمقياس التي يعرف من خلالها المؤمن مدى علاقته بالله ورسوله، وقربه وبعده عنهم، فعن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما..."¹، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: "فو الذي نفسي بيده، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده"، وزاد في حديث أنس بن مالك "والناس أجمعين"²، فالأحاديث تبين أهمية، محبة الله، وسوله ﷺ، لأن الإنسان إذا أحبهما زاد إيمانه بهما، وقبل على طاعة الله بمحبة وصدق وشوق.

3.2.3.9. حب الخير للآخرين

بين النبي ﷺ أن من علامات نقص الإيمان، عدم حب الخير للآخرين، فعن أنس عن النبي ﷺ قال: "لا يؤمن أحدكم، حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه"³، ونفي النبي ﷺ كمال الإيمان عن يؤذي جاره، عن أبي شريح، أن النبي ﷺ قال: "والله لا يؤمن، والله لا يؤمن، والله لا يؤمن" قيل: ومن يا رسول الله؟ قال: "الذي لا يأمن جاره بواقه"⁴، فالأحاديث تبين أن حب الخير للآخرين والأقربين، سبيل إلى قوة الإيمان وزيادة، وأن أذية الآخرين، حتى بعدم حب الخير لهم، يضعف الإيمان.

3.2.3.10. التوبة وحسن الظن بالله

ينبغي أن يعلم المسلم أن رحمة الله واسعة، وأن الله عز وجل يقبل توبة من تاب إليه مهما بلغت ذنوبه، قال تعالى: {قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ} [سورة الزمر: 53]، وحسن الظن بالله يفتح باب الأمل والتفاؤل للإنسان، كي لا يتمكن منه الشيطان فيقنطه من رحمة الله، فيزداد بعدا عن الله، فعن جابر بن عبد الله الأنصاري، قال: سمعت رسول الله ﷺ، قبل موته بثلاثة أيام، يقول: "لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل"⁵، وحسن الظن وصفه النبي صلى الله عليه وسلم بأنه من تمام وحسن العبادة، عن أبي هريرة، - قال نصر - عن رسول الله ﷺ، قال: "حسن الظن من حسن العبادة"⁶، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "الله أشد فرحا بتوبة أحدكم، من أحدكم بضالته، إذا وجدها"⁷، وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "والذي نفسي بيده لو لم تذنوبوا لذهب الله بكم، ولجاء بقوم يذنبون، فيستغفرون الله فيغفر لهم"⁸، فالحديث يفتح باب الأمل للإنسان، وحسن الظن بالله، وهو أن الله فطر

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: حلاوة الإيمان، ج1، ص12، رقم الحديث(16). وكتاب: الإكراه، باب: من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر، ج9، ص20، رقم الحديث(6941). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان، ج1، ص66، رقم الحديث(43).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، ج1، ص12، رقم الحديث(13). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير، ج1، ص67، رقم الحديث(45).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: حب الرسول ﷺ من الإيمان، ج1، ص12، رقم الحديث(14-15). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: وجوب محبة رسول الله ﷺ أكثر من الأهل والولد، والوالد والناس أجمعين، ج1، ص67، رقم الحديث(44).

⁴ البخاري، الصحيح، المرجع السابق كتاب: الأدب، باب: إثم من لا يأمن جاره بواقه، ج8، ص10، رقم الحديث(6016).

⁵ مسلم، الصحيح، المرجع السابق كتاب: صفة القيامة والجنة والنار، باب: الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت، ج4، ص2205، رقم الحديث(2877).

⁶ أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب: في حسن الظن، ج4، ص298، رقم الحديث(4993). والترمذي، سنن، أبواب: الدعوات، ج5، ص480، رقم الحديث(3604)، وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه.

⁷ البخاري، الصحيح، المرجع السابق كتاب: الدعوات، باب: التوبة، ج8، ص68، رقم الحديث(6308-6309)، من طريق ابن مسعود، من طريق أنس بن مالك. ومسلم، الصحيح، المرجع السابق كتاب: التوبة، باب: في الحظ على التوبة والفرح بها، ج4، ص2102، رقم الحديث(2675)، واللفظ له.

⁸ مسلم، الصحيح، كتاب: التوبة، باب سقوط الذنوب بالاستغفار توبة، ج4، ص2106، رقم الحديث(2749).

الإنسان على الذنوب، ثم الرجوع والاستغفار، فعندما يضعف الإيمان لديه يقع في الذنب، وإذا تاب ورجع وندم، قوي إيمانه، وحسن عمله، ولذلك حثنا النبي ﷺ، على التوبة والاستغفار بشكل يومي، فعن أبي بردة، قال: سمعت الأغر، وكان من أصحاب النبي ﷺ، يحدث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: "يا أيها الناس توبوا إلى الله، فإني أتوب، في اليوم إليه مائة، مرة"¹، وبين في أحاديث أخرى أن باب التوبة مفتوح، وأن الله يتقبل توبة عباده ليلاً ونهاراً ويده ميسورتان بذلك، فعن أبي موسى، عن النبي ﷺ، قال: "إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل، حتى تطلع الشمس من مغربها"²، فالحديث يبين أن باب التوبة مفتوح، مالم تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت قفل باب التوبة، وهذا المراد بالآية الكريمة: {يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا} [الأنعام:158] يعني طلوع الشمس من مغربها، متى طلعت من مغربها لم تقبل التوبة.

نستنتج مما سبق حرص الإسلام، على أن يظل المسلم قوي الإيمان، دائم الصلة بالله، والقرب منه، وشرع له كثيراً من العبادات والوسائل التي ترسخ الإيمان في القلب، وفتح لها باب التوبة للرجوع والعودة إلى الله إن هو أذنب أو قصر في جنب الله.

3.3. الضعف الأخلاقي والسلوكي

تعد الأخلاق السامية، نواة بناء وتقدم المجتمعات والحضارات؛ لأن الأخلاق دليل رقي وبقاء الأمم فإن ذهبت أخلاقهم ذهبوا، وهي العامل الأساسي لبقاء كرامة الفرد وصيانتها والحفاظ عليها، وهي أعظم ما تعتز به الأمم وتمتاز عن غيرها، وهي تعكس ثقافة الأمم وحضارتها، وبقدر ما تعلو أخلاق الأمم تعلو حضارتها وتلتفت الأنظار لها ويتحير أعداؤها فيها، وبقدر ما تنحط أخلاقها وتضيع قيمها تنحط حضارتها وتذهب هيبتها بين الأمم، وكم سادت أمم وعلت على غيرها بتمسكها بمحاسن الأخلاق، كالعدل وحفظ الحقوق وغيره، وكم ذلت أمم وضاعت وقهرت بتضييعها لتلكم الأخلاق، وبعضها كانت مسلمة. وفيما يلي نتعرف على أهم أسباب الضعف الأخلاقي والسلوكي، وبعض مظاهره وآثاره، وكيف عالجه السنة النبوية.

3.3.1. أسباب الضعف الأخلاقي والسلوكي

هناك العديد من الأسباب التي قد تدفع الفرد للانحراف السلوكي والأخلاقي، من أهمها:

3.3.1.1. ضعف الإيمان والتدين

فالفرد منذ نشأته الأولى إذا غاب لديه التعليم الديني الصحيح والتربية الإيمانية، يترتب على ذلك تقبله للانحراف السلوكي والأخلاقي بصورة كبيرة، لأن الدين هو الذي يشكل مكارم الأخلاق ويحفزها، ويعمل على تنميتها باستمرار، فالدين في جميع تعاليمه يكره الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا ريب أنه متى ضعف الإيمان الباطن، لزم منه ضعف أعمال الجوارح الظاهرة أيضاً³.

¹ مسلم، الصحيح، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه، ج4، ص2075، رقم الحديث(2702).

² مسلم، الصحيح، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب قبول التوبة من الذنوب وإن تكررت الذنوب والتوبة، ج4، ص2113، رقم الحديث(2759).

³ ابن رجب الحنبلي، جامع العلوم والحكم، ج1، ص111.

3.3.1.2. الفراغ

يشكل فراغ الإنسان وعدم اهتمامه بالعمل، أداة قوية للضعف الأخلاقي والسلوكي، وهو وسيلة من وسائل إبليس، يوسوس بها للإنسان، فيثير فيه كوامن الغريزة ويلهبها فتحرقه، فوفرة الوقت دون عمل أيا كان يوقع صاحبه في أسر الوسواس الشيطانية والهواجس النفسية، التي قد تميل في بعض الأحيان إلى ممارسة بعض التصرفات المنبوذة وغير اللائقة سلوكيا وأخلاقيا، قال الشافعي رحمه الله " صحبت الصوفية فلم أستفد منهم سوى حرفين: أحدهما قولهم: الوقت سيف، فإن قطعته وإلا قطعك"، وذكر الكلمة الأخرى: "ونفسك إن لم تشغلها بالحق شغلتك بالباطل"¹.

3.3.1.3. الفقر والحاجة

تلعب الحالة المادية للإنسان دورا كبيرا، في سلوكه وأخلاقه خصوصا إذا صاحب ذلك ضعف إيمانه، فقد يقوم الفرد بالنظر لما في أيدي الناس من نعم هو محروم منها، فيشعر بالنقص، فيدفعه ذلك إلى السرقات والسطو لسد هذا النقص، وقد يترتب على الفقر انفصال وتفكك الأسرة وعدم تربية الأطفال منذ الصغر ورعايتهم وتحفيزهم على الأخلاق والقيم، فيؤثر ذلك على سلوكهم وأخلاقهم مستقبلا².

3.3.1.4. الوالدين والأسرة

فهي أول مكان يكتسب فيه الإنسان الأخلاق والقيم والسلوك، فإذا كانت الأسرة صالحة أخرجت فردا صالحا في سلوكه وأخلاقه، وإن كانت فسادا أخرجت فردا فاسدا في سلوكه وأخلاقه، وهذا في الغالب، خصوصا إذا كانت الأسرة لا تستحي في إظهار الأخلاق السيئة والسلوك المنحرف أمام أبنائها³.

3.3.1.5. رفقاء السوء

أصدقاء السوء قد تكون سببا في ضعف أخلاق وسلوك الإنسان، فالإنسان عندما يحاط برفقة سيئة يتأثر بأخلاقهم وسلوكهم بشكل كبير، فالنفس الإنسانية بطبيعتها تتأثر بمن تجالس وتعيش معهم، وبما يطرق مسامعها ويداعب تطلعاتها وشهواتها من الكلام الذي يزين الباطل والعبارات المنمقة التي تؤثر فيها، قال الإمام علي رضي الله عنه: "لا تصحب الفاجر فإنه يزين لك فعله ويود لو أنك مثله وقالوا: إياك ومجالسة الأشرار فإن طبعك يسرق منهم وأنت لا تدري"⁴.

3.3.1.6. سوء البيئة التي نشأ فيها الإنسان

الظروف المحيطة بكل إنسان هي بالفعل من لها تأثير قوي على سلوكه وأخلاقه، فمن تربى في بيئة صالحة لها تأثير عليه كبير، فالبيئة الصالحة والتربية السليمة تخرج دائما إنسانا ناجحا محبا للأخلاق والقيم وكارها لجميع صور الانحراف لنفسه أو لغيره ويرجع ذلك بالفائدة على المجتمع، على عكس من تربى في وسط فاسد فنشأ على الفساد، البيئة بكل ما فيها من مؤثرات تغري بالمعصية وتغوي⁵.

¹ ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (ت: 751هـ)، الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي أو الداء والدواء، المغرب: دار المعرفة، ط1، 1418هـ - 1997م، ص156.

² يوسف القرضاوي، مشكلة الفقر وكيف علاجها الإسلام، ص11.

³ آمال صادق - فؤاد أبو حطب، نمو الإنسان من مرحلة الجنين إلى مرحلة المسنين، القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية، ط4، ص54، بتصرف.

⁴ المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، ج5، ص506.

⁵ عبد الرب بن نواب الدين بن غريب الدين آل نواب، أساليب دعوة العصاة، الناشر: الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، السنة السادسة والثلاثون - العدد (123) 1424هـ، ص227.

3.3.1.7. عدم تطبيق الحدود والتعزيزات

التي شرعت في حق من ارتكب بعض الأخلاق والسلوكيات المحرمة شرعاً، والتي لو تطبقت لحد من كثير من الجرائم والسلوكيات المنحرفة، لأن من أمن العقوبة أساء الأدب.

3.3.1.8. طغيان الجانب المادي، في العلاقات والأعمال

طغيان الجانب المادي، والاهتمامات الدنيوية في العلاقات والأعمال، فأصبح من النادر أن نشاهد إنسان يسهل أمر لأحد أو يساعده دون مقابل، فتصبح الحياة تسير على ساق المصلحة، فتغيب الأخلاق النبيلة والسامية، كالكرم والإحسان والتعاون، ومساعدة الآخرين وحب الخير لهم، والسعي في حاجاتهم.

3.3.2. مظاهر وآثار الضعف الأخلاقي والسلوكي

هناك عدة مظاهر وآثار للضعف الأخلاقي والسلوكي، لعل أهمها:

3.3.2.1. القتل وسفك الدماء وترويع الأمنين

أكثر ما يحصل من التهاون والتساهل في الدماء المحرمة، وإزهاق النفوس المعصومة، عندما يضعف الإيمان، وتغيب الأخلاق والقيم التي تقوم عليها المجتمعات، وقد جعله النبي ﷺ علامة من علامات يوم القيامة، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "يتقارب الزمان، وينقص العمل، ويلقى الشح، ويكثر الهرج" قالوا: وما الهرج؟ قال: "القتل القتل"¹.

3.3.2.2. سيادة السرقة وأكل أموال الناس بالباطل

من أهم مظاهر الضعف الأخلاقي والسلوكي انتشار السرقة، والخيانة والغش، والكذب في البيع، والتعدي على الحرمات والحقوق بكل أنواعها، وتلاشي المعاني الإنسانية في علاقات الناس، فلا محبة ولا مودة، ولا نزاهة ولا تعاون، ولا تراحم ولا إخلاص.

3.3.2.3. انتشار الفواحش والمنكرات

إذا ضعفت الأخلاق والقيم في المجتمع انتشرت فيه الفواحش والمنكرات، كالزنا واللواط، وضعف الغيرة واضمحلال الحياء، وكثرت الجرائم، وكثرت الأمراض التي لم تكن معروفة في أسلافنا الذين مضوا، كل ذلك بسبب فساد وضعف الأخلاق في المجتمع، وقد بين النبي ﷺ الأثر التي يحدثه انتشار هذه الفواحش، عن عبد الله بن عمر، قال: أقبل علينا رسول الله ﷺ، فقال: "يا معشر المهاجرين خمس إذا ابتليتم بهن، وأعوذ بالله أن تدركنهن: لم تظهر الفاحشة في قوم قط، حتى يعلنوا بها، إلا فشا فيهم الطاعون، والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا، ولم ينقصوا المكيال والميزان، إلا أخذوا بالسنين، وشدة المئونة، وجور السلطان عليهم، ولم يمنعوا زكاة أموالهم، إلا منعوا القطر من السماء، ولولا البهائم لم يمطروا، ولم ينقصوا عهد الله، وعهد رسوله، إلا سلب الله عليهم عدوا من غيرهم، فأخذوا بعض ما في أيديهم، وما لم تحكم أنتمهم بكتاب الله، ويتخيروا مما أنزل الله، إلا جعل الله بأسهم بينهم"²، وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: "إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا، أدرك ذلك لا محالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان المنطق، والنفس تمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: حسن الخلق والسخاء، وما يكره من البخل، ج8، ص14، رقم الحديث(6037). ومسلم، الصحيح، كتاب: العلم، باب: رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان، ج4، ص2057، رقم الحديث(157)، بمثله، في الباب عن عبد الله بن مسعود، وأبي موسى الأشعري.

² ابن ماجه، سنن، كتاب: الفتن، باب: العقوبات، ج2، ص1331، رقم الحديث(4019).

كله ويكذبه¹، وفي هذه الأحاديث ذكر ﷺ كثيراً من مظاهر الضعف الأخلاقي والسلوكي، وبين الأثر التي تحدث على الفرد والمجتمع.

3.3.2.4. تعاطي المسكرات والمخدرات

ضعف الإيمان وسوء الخلق، والفراغ والبطالة، ورفقة السوء، تجعل الإنسان يهرب من مواجهة المشكلات وعدم القدرة على حلها، إلى تناول المسكرات والمخدرات، أو من أجل المتعة وحب الاستطلاع، وبعدها يكون لها أشد الأثر على الفرد والمجتمع، فهي مفتاح إلى كل شر وسوء، كما وصفها النبي ﷺ، فعن أبي الدرداء، قال: أوصاني خليلي ﷺ: "لا تشرب الخمر، فإنها مفتاح كل شر"²، وعن خباب بن الأرت، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إياك والخمر، فإن خطيئتها تفرع الخطايا، كما أن شجرتها، تفرع الشجر"³، فالأحاديث تبين أن المسكرات طريق ومفتاح لكل شر، كالزنا والقتل والسرقة، والانتحار، وسبب العقوق والحوادث المرورية وإهمال الزوجة والأولاد والوظيفة، وغير ذلك من الشرور، فإن من سكر اختل عقله، وربما تسلط على أذى الناس في أنفسهم وأموالهم، وربما بلغ إلى القتل، وهي أم الخبائث، فمن شربها قتل النفس وزنا، وربما كفر⁴.

3.3.2.5. عقوق الوالدين، وقطع الأحرام

إذا فسدت الأخلاق، وضمف الإيمان يصبح الإنسان لا يعرف حقوق والديه وأرحامه وجيرانه، فلا يحسن إليهم ويلمس حاجاتهم، فتتدمر الأسر وتتفكك المجتمعات.

3.3.2.6. الكذب وقول الزور وشهادة الزور

فيظلمون ويبيعون، ويأكلون أموال الناس بالباطل، وتتحوّل الشهادة سنداً للباطل، ومضلة للقضاء، من خلال الكذب وشهادة الزور، فتتفكك العلاقات الاجتماعية، وينعدم الصدق والثقة بين الناس.

3.3.2.7. الكبر والغرور والتعالي على الآخرين

فهذه الأخلاق تزرع في النفوس الأحقاد والضغائن، فالتعالي على الناس والتكبر عليهم واحتقار أوضاعهم المادية أو مكانتهم الاجتماعية، تمزق الترابط الاجتماعي بين الناس، وتزرع التشاحن والتشاجر.

3.3.2.8. ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وانتشار الفوضى في المجتمع، والانحراف بكل أشكاله وصورة، وغياب الأمن والأمان فيه، وتفكك القيم الإيجابية، فلا تجد من ينكر، بل البعض يسمي ذلك تدخل في حرية الآخرين، وكل ما يقوم به الإنسان هو حرية شخصية، ولا ينبغي لأحد التدخل فيها.

3.3.2.9. الغيبة والنميمة

وهي أخلاق ترسخ جذور الفساد في المجتمع، وتغرس النفاق فيه، وتبذر سموم البغضة والفرقة في صفوف المسلمين فتعكر صفو المحبة، وتفصم عرى الصداقة، وتقطع شائج القرابة، وتساهم في إشاعة التباغض والفرقة بين أفراد المجتمع.

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الاستئذان، باب: زنا الجوارح دون الفرج، ج8، ص54، رقم الحديث(6243). ومسلم، الصحيح، كتاب: القدر، باب: قدر على ابن آدم حظه من الزنا وغيره، ج4، ص2046، رقم الحديث(2657).

² ابن ماجه، سنن، كتاب: الأشربة، باب: الخمر، مفتاح كل شر، ج2، ص1119، رقم الحديث(3371).

³ ابن ماجه، سنن، كتاب: الأشربة، باب: الخمر، مفتاح كل شر، ج2، ص1119، رقم الحديث(3372).

⁴ ابن رجب الحنبلي، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن، السلامي، البغدادي، ثم الدمشقي، الحنبلي (ت: 795هـ)، جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، تح: شعيب الأرنؤوط - إبراهيم باجس، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط7، 1422هـ - 2001م، ج2، ص457.

3.3.2.10 الشح والبخل

وهذه الأخلاق تجعل الإنفاق ثقيلًا على نفس صاحبها، وهذا سيجعل حياته بائسة، فإنه بالرغم من امتلاكه للأموال الطائلة إلا أنه لا ينفقها لا على نفسه أو أسرة، فيعيش دائما وهو يخشى الفقر والفاقة، فيحرم من الخير والأجر المترتب على الإنفاق على النفس والأهل، وكذلك جر البر والصدقة والإنفاق في سبيله الله، وتعرض ماله ونفسه للضياع والنهب والسرقه والأحقاد، وقد يكون ذلك من أقرب الناس له، كزوجته وأبنائه وأقربائه، لأنه يمنع عنهم حقوقهم.

3.3.2.11 الإسراف والتبذير

وهي على النقيض من الشح والبخل، وقد ينتج عنها لجوء الإنسان إلى الطرق الغير مشروعة كالسرقة والرشوة، من أجل تلبية متطلباته، وذلك لأنه يصرف أموالا أكثر من المال الذي يحصل عليه، فيضطر إلى استخدام طريق غير مشروعه من أجل الحصول على كل ما يريد، وقد يمنع الإسراف الإنسان عن الإحساس بالآخرين، فيتغاضى عن مساعدة المحتاج.

3.3.2.12 التشبه بأهل الكفر، وتقليد أهل الفساد من المشهورين

في ملابسهم وكلامهم ومشيتهم وحركاتهم ورقصهم وقصات شعرهم ومجونهم، فعندما لا يتحكم الإنسان إلى القيم والأخلاق الفاضلة، وتغيب عنه القدوة الحسنة والاعتزاز بالدين، فيلجئ لتقليد المشاهير والنجوم، حتى فيما يخالف الدين، ويتخذهم قدوة في أخلاق وتصرفات، وأسلوب حياتهم وطريقة ارتداء ملابسهم، وقد يقلدهم فكريا مما يؤثر في ثقة الإنسان بنفسه

3.3.2.13 إهدار الأوقات وعدم تقدير قيمة الزمن

، فيملؤون أوقات فراغهم بالأعمال التي لا تعود عليهم ولا على المجتمع بالخير والنفع، بل بعضها يعود بالضرر على الفرد والمجتمع، كمشاهدة البرامج والأفلام اللا أخلاقية، والتي قد توجه الشاب إلى القيام بأعمال محرمة وغير قانونية ومخالفة للدين، كالقتل والنهب والسرقه والكذب والغش والخديعة وإثارة الشهوات والنعرات وغير ها.

3.3.2.14 سوء الخلق وعدم إنزال الناس منازلهم

وتفشي الأنانية في المجتمع، وعدم إنزال الناس منازلهم، وتضييق مبادئ التكافل والتعاون في المجتمع، وعدم احترام العادات والتقاليد التي المنضبطة التي تنظم حياة المجتمع.

3.3.3 علاج الضعف الأخلاقي والسلوكي في السنة النبوية

الأخلاق سر بقاء الأمم، فهي أساس لتبقى، وبذاهبها تنهار، قال تعالى: {وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا} [الإسراء: 16]، وهي الغاية من بعثة النبي ﷺ، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق"، وفي رواية "مكارم الأخلاق"¹، فنجد الإسلام نوع في الوسائل والأساليب التي يعالج بها الضعف الأخلاقي والسلوكي، وهي كما يلي:

¹ أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد، ج14، ص513، رقم الحديث (8952). البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله (ت: 256هـ)، الأدب المفرد، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار البشائر الإسلامية، ط3، 1409 - 1989، باب حسن الخلق، ص104، رقم الحديث (273).

3.3.3.1. الحث على مكارم الأخلاق

جعل الإسلام مكارم الأخلاق من أعظم وأجل القربات إلى الله، فعن عبد الله بن عمرو، قال: لم يكن رسول الله ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً، وإنه كان يقول: "إن خياركم أحاسنكم أخلاقاً"¹، عن أبي هريرة قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس الجنة، فقال: "تقوى الله وحسن الخلق"، وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار، فقال: الفم والفرج"²، وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم"³، وعن أبي الدرداء، عن النبي ﷺ قال: "ما من شيء أثقل في الميزان من حسن الخلق"⁴، وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً"⁵، فهذه الأحاديث غيض من فيض مما جاء في السنة لبيان مكانة الأخلاق وعظم درجاتها، وثوبها عند الله سبحانه وتعالى.

3.3.3.2. الحث على حفظ الجوارح

حث الإسلام على حفظ الجوارح من ارتكاب سلوكيات محرمة، وغير محمودة، ولا سيما الجوارح السبعة وهي العين، والأذن، والفم، واللسان والفرج، واليد، والرجل، قال تعالى: {إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً}، [الإسراء:36]، وقال تعالى: {قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم} ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون * وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن} [سورة النور:31،30]، وعن سهل بن سعد، عن رسول الله ﷺ قال: "من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة"⁶، عن عتبة بن عامر، قال: قلت: يا رسول الله ما النجاة؟ قال: "املك عليك لسانك، وليسعك بيتك، وابك على خطيئتك"⁷، فهذه الآيات والأحاديث تبين أن الجوارح والأعضاء كلها أمانات، يجب عليه أن يحافظ عليها الإنسان، ولا يستعملها فيما يغضب الله سبحانه؛ فالعين أمانة يجب عليه أن يغضها عن الحرام، والأذن أمانة يجب عليه أن يجنبها سماع الحرام، واليد أمانة، والرجل أمانة، والفرج أمانة ويسأل عنها الإنسان يوم القيامة، ويجازى إن حافظ عليها بالجنة وقد ضمن له النبي ﷺ ذلك.

3.3.3.3. تحريم قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق

حرم الإسلام قتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وغلظ عقوبة من يفعل ذلك في الدنيا والآخرة، قال تعالى: {ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً} [النساء:93]، وعن عبد الله، قال: قال النبي ﷺ: "أول ما يقضى بين الناس في الدماء"⁸، وعن أبي الحكم البجلي، قال: سمعت أبا سعيد الخدري، وأبا هريرة يذكران عن رسول الله ﷺ قال: "لو أن أهل السماء والأرض اشتركوا في دم مؤمن

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: حسن الخلق والسخاء، وما يكره من البخل، ج8، ص13، رقم الحديث(6035). ومسلم، الصحيح، كتاب: الفضائل، باب: كثرة حياته ﷺ، ج4، ص1810، رقم الحديث(2321).

² الترمذي، سنن، أبواب البر والصلة، باب: ما جاء في حسن الخلق، ج3، ص431، رقم الحديث(2004)، وقال عنه: هذا حديث صحيح غريب. وابن ماجه، سنن، كتاب: الزهد، باب: ذكر الذنوب، ج2، ص1418، رقم الحديث(4246).

³ أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب في حسن الخلق، ج4، ص252، رقم الحديث(4798).

⁴ أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب في حسن الخلق، ج4، ص253، رقم الحديث(4799). الترمذي، سنن، أبواب: البر والصلة، باب: ما جاء في حسن الخلق، ج3، ص431، رقم الحديث(2003).

⁵ أبو داود، سنن، كتاب: السنة، باب: الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه، "4682"، ج4، ص220. والترمذي، سنن، أبواب: الإيمان، باب ما جاء في استكمال الإيمان وزيادته ونقصانه، ج4، ص305، رقم الحديث(2612)، من حديث عائشة. وابن ماجه، سنن، كتاب: الزهد، باب: ذكر الموت والاستعداد له، ج2، ص1423، رقم الحديث(4259).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الرقاق، باب: حفظ اللسان، ج8، ص100، رقم الحديث(6474).

⁷ الترمذي، سنن، أبواب: الزهد، باب: ما جاء في حفظ اللسان، ج4، ص183، رقم الحديث(2406)، وقال: هذا حديث حسن. وأبو داود، سنن، كتاب: الملاحم، باب: الأمر والنهي، ج4، ص124، رقم الحديث(4343)، من طريق عبد الله بن عمر بنحوه.

⁸ البخاري، الصحيح، كتاب: الديات، باب، ج9، ص2، رقم الحديث(6864). ومسلم، الصحيح، كتاب: القسامة والمحاربين والقصاص والديات، باب: المجازاة بالدماء في الآخرة، وأنها أول ما يقضى فيه بين الناس يوم القيامة، ج3، ص1304، رقم الحديث(1678).

لأَكْبِهِمُ اللَّهَ فِي النَّارِ"¹، وعن أنس بن مالك: "أن يهوديا رض رأس جارية بين حجرين، فقيل لها: من فعل بك هذا، أفلان، أفلان؟ حتى سمي اليهودي، فأومأت برأسها، فجيء باليهودي فاعترف، فأمر به النبي ﷺ فرض رأسه بالحجارة"²، فهذه العقوبات العظيمة، التي ذكرت في الآيات والأحاديث، أعدها الله لمن قتل نفسا بغير حق، فالنفس معصومة ومحفوظة، وحرمتها عند الله كبيرة، فعن عبد الله بن عمر، قال: رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالكعبة، ويقول: "ما أطيبك وأطيب ريحك، ما أعظمك وأعظم حرمتك، والذي نفس محمد بيده، لحرمة المؤمن أعظم عند الله حرمة منك، ماله، ودمه، وأن نظن به إلا خيرا"³، وجعل الاعتداء عليها من الموبقات ومن أكبر الكبائر وأشد المنكرات، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "اجتنبوا السبع الموبقات"، قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: "الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق... الحديث"⁴، وعن أبي الدرداء يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "كل ذنب عسى الله أن يغفره، إلا من مات مشركا، أو مؤمن قتل مؤمنا متعمدا"⁵، هذه العقوبات والوعيد تؤكد مدى حرمة ومكانة النفس البشرية عند الله، وحتى في حالة قتلها خطأ جعل لها كفارة وعقوبة دنيوية مالية تدفع لأهل القتل، قال تعالى: {وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما} [سورة النساء: الآية: 9]، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: اقتتل امرأتان من هذيل، فرمت إحدهما الأخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها، فاختصموا إلى النبي ﷺ، "فقضى أن دية جنينها غرة، عبد أو وليدة، وقضى أن دية المرأة على عاقلتها"⁶، وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: "في دية الخطأ عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بني مخاض ذكور"⁷، فجعل هذه العقوبة الشديدة والمغلظة في حق من قتل عمدا، أو خطأ، حتى يدرك الناس بشاعة هذه الجريمة، فيكفوا عنها، ولا يستصغروها.

3.3.3.4. تحريم السرقة و أكل أموال الناس بالباطل

حرم الإسلام السرقة والخيانة والغش، وكل وسيلة تؤدي إلى أكل أموال الناس بالباطل، وهذه قد تحدث عنها في القسم الثاني، علاج الضعف المادي، وكذلك الضعف الاقتصادي والصناعي، بشيء من التفصيل.

¹ الترمذي، سنن، أبواب: الديات، باب: الحكم في الدماء، ج3، ص69، رقم الحديث(1398). وقال: هذا حديث غريب، وأبو الحكم البجلي هو عبد الرحمن بن أبي نعم الكوفي.

² البخاري، الصحيح، كتاب: الخصومات، باب: ما يذكر في الأشخاص والخصومة بين المسلم واليهود، ج3، ص121، رقم الحديث(2413)، وكتاب: الوصايا، باب: إذا أوما المريض برأسه إشارة بينة جازت، ج4، ص4، رقم الحديث(2746)، وكتاب: الديات، باب: إذا أقر بالقتل مرة قتل به، ج9، ص6، رقم الحديث(6884).

³ ابن ماجه، سنن، كتاب: الفتن، باب: حرمة دم المؤمن وماله، ج2، ص1297، رقم الحديث(3932).
⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الوصايا، باب: قول الله تعالى: {إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما، إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا} [النساء: 10]، ج4، ص10، رقم الحديث(2766)، وكتاب: الحدود، باب: رمي المحصنات، ج8، ص175، رقم الحديث(6857). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان الكبائر وأكبرها، ج1، ص92، رقم الحديث(89).

⁵ أبو داود، سنن، كتاب: الفتن والملاحم، باب: في تعظيم قتل المؤمن، ج4، ص103، رقم الحديث(4270).
⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الديات، باب: جنين المرأة، وأن العقل على الوالد وعصبة الوالد، لا على الولد، ج9، ص11، رقم الحديث(6910). ومسلم، الصحيح، كتاب: القسامة والمحاريب والقصاص والديات، باب: دية الجنين، وجوب الدية في قتل الخطأ، وشبه العمد على عاقلة الجاني، ج3، ص1309، رقم الحديث(1681).

⁷ أبو داود، سنن، كتاب: الديات، باب: الدية كم هي؟، ج4، ص184، رقم الحديث(4545). والترمذي، سنن، أبواب: الديات، باب ما جاء في الدية كم هي من الإبل، "1386"، ج2/3، وابن ماجه، سنن، كتاب: الديات، باب: دية الخطأ، ج2، ص789، رقم الحديث(2631).

3.3.3.5. تحريم الفواحش والمنكرات

حرم الإسلام الفواحش والمنكرات بكل أنواعها، وحث على حفظ الفروج، وعدم الاقتراب من أسباب الفاحشة، وإشاعتها في المجتمع، قال تعالى: {ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن} [الأنعام: 151]، وقال تعالى: {قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن} [الأعراف: 33]، وقال تعالى: {إن الله يأمر بالعدل والإحسان، وإيتاء ذي القربى، وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون} [النحل: 90]، وعن عبد الله، عن النبي ﷺ قال: "ما من أحد أغير من الله، من أجل ذلك حرم الفواحش، وما أحد أحب إليه المدح من الله" ¹، فهذه الآيات وأحاديث تحرم وتذم الفواحش بشكل عام، وجاءت آيات وأحاديث تحرم وتذم فواحش بعينها، كزنا، واللواط، قال تعالى: {ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً} [الإسراء: 32]، وقال تعالى: {الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين} [النور: 2]، وعن زيد بن خالد الجهني، قال: "سمعت النبي ﷺ يأمر فيمن زنى ولم يحصن: جلد مائة وتغريب عام" ²، وعن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: "أن رجلاً من أسلم، أتى رسول الله ﷺ فحدثه أنه قد زنى، فشهد على نفسه أربع شهادات، فأمر به رسول الله ﷺ فرجم، وكان قد أحصن" ³، وعن عبادة بن الصامت، قال: قال رسول الله ﷺ: "خذوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة، والرجم" ⁴، فعندما يسمع المسلم هذه الآيات والأحاديث، يدرك مدى خطورة وجرم هذه الفاحشة، خصوصاً لو طبقت الحدود الشرعية التي شرعت على مرتكب هذه الكبيرة.

ومن الفواحش التي أكد الشرع على تحريمها وجرمها اللواط، وجعلها من أعظم الجرائم، وأقبح الذنوب، وأسوأ الأفعال وقد ذكر في القرآن أن الله عاقب فاعليها بما لم يعاقب به أمة من الأمم، وهي تدل على انتكاس الفطرة، وطمس البصيرة، قال تعالى: {ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون. أننكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون. فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون. فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها من الغابرين. وأمطرنا عليهم مطراً فساء مطر المنذرين} [النمل: 55]، وقد خاف النبي ﷺ على أمته من هذه الجريمة، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: "إن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط" ⁵، فذكر النبي ﷺ لأمرته، أنه يخاف عليها من هذه الجريمة، يجعلها تترك بشاعتها وجرمها، وجعل لها النبي ﷺ عقوبة في الدنيا، كما ورد عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ قال: "من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط، فاقتلوا الفاعل والمفعول به" ⁶، ولما كانت مفسدة اللواط عظيمة، جعلت عقوبته في الدنيا والآخرة من أشد العقوبات.

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: تفسير القرآن، باب قوله: {ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن} [الأنعام: 151]، ج6، ص57-59، رقم الحديث(4637-4634)، وكتاب: النكاح، باب: الغيرة، ج7، ص35، رقم الحديث(5220). ومسلم، الصحيح، كتاب: التوبة، باب: غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش، ج4، ص2113، رقم الحديث(2760).
² البخاري، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: البكران يجلدان وينفيان، ج8، ص171، رقم الحديث(6831).
³ البخاري، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: رجم المحصن، ج8، ص165، رقم الحديث(6814).
⁴ مسلم، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: حد الزنا، ج3، ص1316، رقم الحديث(1690).
⁵ ابن ماجه، سنن، كتاب: الحدود، باب من عمل عمل قوم لوط، ج2، ص856، رقم الحديث(2563). والترمذي، سنن، أبواب: الحدود، باب: ما جاء في حد اللوطي، ج4، ص110، رقم الحديث(1457).
⁶ أبو داود، سنن، كتاب: الحدود، باب: فيمن عمل عمل قوم لوط، "4462"، 158/4. ابن ماجه، سنن، كتاب: الحدود، باب من عمل عمل قوم لوط، ج2، ص856، رقم الحديث(2561). والترمذي، سنن، أبواب: الحدود، باب: ما جاء في حد اللوطي، ج3، ص109، رقم الحديث(1456).

3.3.3.6. إيجاد بدائل شرعية للإنسان، كي يصرف شهوته

أوجد الإسلام البدائل الشرعية للإنسان كي يصرف شهوته، ويقضي وطره، فأباح له الزواج، ورجب فيه، وحث عليه، فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: كنا مع النبي ﷺ شباباً لا نجد شيئاً، فقال لنا رسول الله ﷺ: "يا معشر الشباب، من استطاع الباءة فليتزوج، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء"¹، في هذا الحديث حث النبي ﷺ الشباب على الزواج لمن كان لديه استطاعة وقدرة عليه، والذي لا يستطيع حثه على الصوم، وجعل ﷺ لمن يضع شهوته في الحلال أجر الصدقة، عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "وفي بضع أحدكم صدقة، قالوا: يا رسول الله، أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: "أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر"²، فالزواج طهارة وعفة للزوجين، وصلاح للمجتمع، وحفظ لهم من الانحراف، وأمان للمجتمع من تفشي الزنا واللوط.

فالرجل قد لا تعفه المرأة الواحدة، وقد يكون شديد وكثير الشهوة، فلا تعفه المرأة الواحدة، ولا تعفه الاثنتان، ولا تعفه الثلاث، فجعل الله له طريقاً إلى إعفاف نفسه، بالحلال، فأباح له الزواج من أربع نساء، قال تعالى: {فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا} [النساء: 3]، وأباح الإسلام للرجل تعدد الزوجات إذا كان لديه حاجة أو مصلحة في ذلك، وعنده القدرة على النفقة، والعدل في الحقوق الزوجية، فعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: "من كان له امرأتان يميل لإحداهما على الأخرى جاء يوم القيامة أحد شقيه مائل"³، فالواجب العدل بين النساء حسب الطاقة في القسم ليلاً ونهاراً، وفي النفقة، إذا كانتا مستويتين، أما إذا كانت واحدة عندها عيال والأخرى ما عندها عيال، تعطي كل واحد حسب حاجتها.

3.3.3.7. تحريم تعاطي المسكرات والمخدرات

حرم الإسلام تعاطي المسكرات والمخدرات وبيعها أو الاتجار بها، وجعل لها عقوبة في الدنيا والآخرة، قال تعالى: {إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان، فاجتنبهوه لعلمكم تفعلون} [المائدة: 90]، عن عائشة، قالت: "لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة، قام رسول الله ﷺ فقراهن علينا، ثم حرم التجارة في الخمر"⁴، وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: "من شرب الخمر في الدنيا، ثم لم يتب منها، حرمها في الآخرة"⁵، وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ "ضرب في الخمر بالجريد والنعال، وجلد أبو بكر أربعين"، وزاد في رواية مسلم، "قال: وفعله أبو بكر، فلما كان عمر استشار الناس، فقال عبد

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الصوم، باب: الصوم لمن خاف على نفسه العزبة، ج3، ص26، رقم الحديث(1905)، وكتاب: النكاح، باب: قول النبي ﷺ: «من استطاع منكم الباءة فليتزوج، لأنه أغض للبصر وأحصن للفرج» وهل يتزوج من لا أرب له في النكاح، وباب: من لم يستطع الباءة فليصم، ج7، ص3، رقم الحديث(5065-5066). ومسلم، الصحيح، كتاب: النكاح، باب: استحباب النكاح لمن تأقت نفسه إليه، ووجد مؤنه، واشتغال من عجز عن المؤن بالصوم، ج2، ص1019، رقم الحديث(1400).

² مسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف، ج2، ص679، رقم الحديث(1006).

³ الترمذي، سنن، كتاب: عشرة النساء، ميل الرجل إلى بعض نساته دون بعض، ج7، ص63، رقم الحديث(3942).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: تفسير القرآن، باب: {وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون} [البقرة: 280]، ج6، ص32، رقم الحديث(4543). ومسلم، الصحيح، كتاب: المساقاة، باب: تحريم بيع الخمر، ج3، ص1206، رقم الحديث(1580).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الأشربة، باب، ج7، ص104، رقم الحديث(5575). ومسلم، الصحيح، كتاب: الأشربة، باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام، ج3، ص1587، رقم الحديث(2003).

الرحمن: أخف الحدود ثمانين، "فأمر به عمر"¹، وعن السائب بن يزيد، قال: كنا نؤتى بالشارب على عهد رسول الله ﷺ وإمرة أبي بكر وصدرا من خلافة عمر، فنقوم إليه بأيدينا ونعالنا وأرديتنا، حتى كان آخر إمرة عمر، فجلد أربعين، حتى إذا عتوا وفسقوا جلد ثمانين"²، فهذه الأحاديث تحرم وتجزم الخمر والمسكرات لما لها من أثار وأخطار على الفرد والمجتمع وقد بينا ذلك في حديثنا عن أثار الضعف الأخلاقي والسلوكي، وفي المقابل أباح الله للإنسان من الأشرية والأطعمة الشيء الكثير، قال تعالى: {وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين} [الأعراف: 31].

3.3.3.8. الحث على بر الوالدين

أوصى الإسلام بطاعة الوالدين وجعلها في مرتبه بعد الإيمان بالله، فقال الله تعالى: {وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا} [النساء: 36]، وقال تعالى: {وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا} [الإسراء: 23-24]، وقال تعالى: {وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا} [العنكبوت: 8]، وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: سألت رسول الله ﷺ قلت: يا رسول الله، أي العمل أفضل؟ قال: "الصلاة على ميفاتها"، قلت: ثم أي؟ قال: "ثم بر الوالدين"، قلت: ثم أي؟ قال: "الجهاد في سبيل الله"³، وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، يقول: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فاستأذنه في الجهاد، فقال: "أحي والداك؟"، قال: نعم، قال: "ففيهما فجاهد"⁴، وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا يجزي ولد والدا، إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه"⁵، فالآيات والأحاديث تحت على طاعة الوالدين وجعل خدمتهم والإحسان إليهم مقدم على جهاد الطلب.

وصلة الرحم جعل لها منزلة ودرجة عالية، وسببا في بركة و العمر والرزق، قال تعالى: {واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام} [النساء: 1]، وقال تعالى: {والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل} [الرعد: 21]، وعن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: "من سره أن يبسط له في رزقه، أو ينسأ له في أثره، فليصل رحمه"⁶، وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: "إن الله خلق الخلق، حتى إذا فرغ من خلقه، قالت الرحم: هذا مقام العائذ بك من القطيعة، قال: نعم، أما ترضين أن أصل من وصلك، وأقطع من قطعك؟ قالت: بلى يا رب، قال: فهو لك، قال رسول الله ﷺ: "فاقرعوا إن شئتم: {فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم} [محمد: 22]"⁷، وعن جبير بن مطعم، عن النبي ﷺ، قال: "لا يدخل الجنة قاطع رحم"⁸، فهذه

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: ما جاء في ضرب شارب الخمر، ج8، ص157، رقم الحديث(6773). ومسلم، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: حد الخمر، ج3، ص1330، رقم الحديث(1706).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الحدود، باب: الضرب بالجريد والنعال، ج8، ص158، رقم الحديث(6779).
³ البخاري، الصحيح، كتاب: مواقيت الصلاة، باب فضل الصلاة لوقتها، ج1، ص112، رقم الحديث(527)، وكتاب: الجهاد والسير، باب: فضل الجهاد والسير، ج4، ص14، رقم الحديث(2782)، وكتاب: الأدب، باب قول الله تعالى: {ووصينا الإنسان بوالديه حسنا} [العنكبوت: 8]، ج8، ص2، رقم الحديث(5970). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال، ج1، ص89، رقم الحديث(85).

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب الجهاد والسير، باب: الجهاد بإذن الأبوين، ج4، ص59، رقم الحديث(3004). ومسلم، الصحيح، كتاب البر والصلة والآداب، باب: بر الوالدين وأنهما أحق به، ج4، ص1949، رقم الحديث(2549).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: العتق، باب: فضل عتق الوالد، ج2، ص1148، رقم الحديث(1510).
⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: البيوع، باب من أحب البسط في الرزق، ج3/56، رقم الحديث(2067). ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها، ج4، ص1980، رقم الحديث(2554).

⁷ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: من وصل وصله الله، ج8، ص5، رقم الحديث(5987). ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها، ج4، ص1982.

⁸ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب إثم القاطع، ج8، ص5، رقم الحديث(5984). ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها، ج4، ص1981، رقم الحديث(2556).

الأحاديث مع الآيات الكريمة كلها تحت وتأمر بصلة الرحم، وأن الواجب على كل مؤمن وعلى كل مؤمنة، بر الوالدين وصلة الرحم، كما أمر الله بذلك، وأمر به رسوله عليه الصلاة والسلام، فالواجب على الإنسان العناية بالوالدين، والسمع والطاعة لهما بالمعروف، وعدم رفع الصوت عليهما، والحرص على الإحسان إليهما، وعلى كف الأذى عنهما.

3.3.3.9. تحريم الكذب وقول الزور وشهادة الزور

لقد اعتبر ديننا الإسلامي الكذب في الحديث أو المعاملات، وشهادة الزور ذنبا عظيما، بل وجعل شهادة الزور كبيرة من كبائر الذنوب، لأنها تشتمل على تعمد الكذب، إذ فيها إخبار بالشيء بخلاف ما هو عليه على وجه العلم والتعمد، للإضرار بذلك الغير، وإعطاء خصمه ما لا يستحق، وهذا كله من أقبح الأخلاق وأرذل الصفات، قال تعالى: {واجتنبوا قول الزور} [الحج: 30]، وعن أبي بكرة، رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: "ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟" ثلاثا، قالوا: بلى يا رسول الله، قال: "الإشراك بالله، وعقوق الوالدين - وجلس وكان متكئا فقال - ألا وقول الزور"، قال: فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت¹، وعن أنس رضي الله عنه، قال: سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكبائر، قال: "الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس، وشهادة الزور"²، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "من لم يدع قول الزور والعمل به، فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه"³، ففي هذه الأحاديث تحذير عظيم من قول الزور وشهادة الزور.

أما الكذب فقد ذم الله من يتصف به، وأعلى من قيمة الصدق والصادقين، وأعتبره منهج حياة لا مجرد سلوك، فوجوده في العلاقات بين الأشخاص يساعد على الحفاظ عليها لتكون قوية ومريحة، قال الله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين} [التوبة: 119]، وعن عبد الله رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "إن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، وإن الرجل ليصدق حتى يكون صديقا، وإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار، وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا"⁴، وعن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان"⁵، وعن سمرة بن جندب رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: "رأيت الليلة رجلين أتياني، قال: الذي رأيته يشق شذقه فكذاب، يكذب بالكذبة تحمل عنه حتى تبلغ الآفاق، فيصنع به إلى يوم القيامة"⁶، فالآية الكريمة والأحاديث كلها تمدح الصدق، وتذم الكذاب، فبينت أنه يهدي للفجور، وأنه من صفات وعلامات المنافق، وبين مصير المنافق يوم القيامة، ونجد السنة تحت على ترك الكذب حتى في حالة المزاح، عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: "أنا زعيم ببيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محقا، وببيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازحا وببيت في

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الشهادات، باب: ما قيل في شهادة الزور، ج3، ص172، رقم الحديث(2654)، وكتاب: الأدب، باب: عقوق الوالدين من الكبائر، ج8، ص8، رقم الحديث(5976). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان الكبائر وأكبرها، ج1، ص91، رقم الحديث(87).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الشهادات، باب: ما قيل في شهادة الزور، ج3، ص171، رقم الحديث(2653). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان الكبائر وأكبرها، ج1، ص91، رقم الحديث(88).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الصوم، باب: من لم يدع قول الزور، والعمل به في الصوم، ج3، ص26، رقم الحديث(1903).
⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: قول الله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين} [التوبة: 119] وما ينهى عن الكذب، ج8، ص25، رقم الحديث(6094). ومسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: قبح الكذب وحسن الصدق وفضله، ج4، ص2012، رقم الحديث(2607).

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: قول الله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين} [التوبة: 119] وما ينهى عن الكذب، ج8، ص25، رقم الحديث(6095). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان خصال المنافق، ج1، ص78، رقم الحديث(59).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: قول الله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين} [التوبة: 119] وما ينهى عن الكذب، ج8، ص25، رقم الحديث(6096).

أعلى الجنة لمن حسن خلقه"¹، نلاحظ من خلال الحديث، حرص النبي ﷺ على علاج الضعف الأخلاقي والسلوكي بالترغيب بالجزاء العظيم في الآخرة، وشدد النبي ﷺ على الأمهات في تربية الأبناء على الصدق وعدم الكذب، فعن عبد الله بن عامر، أنه قال: دعنتني أمي يوما ورسول الله ﷺ قاعد في بيتنا، فقالت: ها تعال أعطيك، فقال لها رسول الله ﷺ: "وما أردت أن تعطيه؟" قالت: أعطيه تمرا، فقال لها رسول الله ﷺ: "أما إنك لو لم تعطه شيئا كتبت عليك كذبة"²، فقدم الرسول ﷺ درسا وحكمة بليغة لكل الأمهات، علقت في ذهن الغلام الصغير، فكانت من أعظم الدروس التي ظل يذكرها طيلة حياته، ويرويهما للأجيال من بعده.

3.3.3.10. ذم الكبر والغرور والتعالي على الآخرين

بين القرآن الكريم أن أول ذنب عصى الله به إبليس، هو الكبر والغرور والتعالي على الآخرين، فقال تعالى: {وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ} [البقرة: 34]، وهو سبب رئيس في هلاك الأمم السابقة، قال تعالى، على لسان نوح عليه السلام: {وَإِنِّي كَلِمًا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا} [نوح: 7]، قال سبحانه: {وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا} [الإسراء: 37]، وجاءت السنة النبوية تحذر من الكبر وتبين أنها صفة من صفات أصحاب النار، وهي أحد أسباب دخولهم فيها، وحرمانهم من الجنة، فعن حارثة بن وهب الخزاعي، عن النبي ﷺ قال: "ألا أخبركم بأهل الجنة؟ كل ضعيف متضاعف، لو أقسم على الله لأبره، ألا أخبركم بأهل النار؟ كل عتل جواظ مستكبر"³، وعن عبد الله بن مسعود، عن النبي ﷺ قال: "لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر" قال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة، قال: "إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق، وغمط الناس"⁴، عن أبي سعيد الخدري، وأبي هريرة قالا: قال رسول الله ﷺ: "العز إزاره، والكبرياء رداؤه، فمن ينازعني عذبتة"⁵، ويذكر الصحابة موقفا لمن تكبر عن أمر الله ورسوله، وكيف عجل الله عقوبته في الدنيا، عن سلمة بن الأكوع، أن رجلا أكل عند رسول الله ﷺ بشماله، فقال: "كل بيمينك"، قال: لا أستطيع، قال: "لا استطعت"، ما منعه إلا الكبر، قال: فما رفعها إلى فيه⁶.

3.3.3.11. الحث على التواضع

بين الشرع أن الناس كلهم من آدم، ولا فضل لإنسان على غيره من البشر إلا بالتقوى، فأوجب التواضع لجميع الخلق، وخص منهم المؤمنون، فطلب من نبيه ﷺ خفض الجناح لهم، فقال الله تعالى: {وَاخْفِضْ جُنَاكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ} [الشعراء: 215]، وجعل التواضع سمة بارزة من سمات عباده، قال الله تعالى: {وَعِبَادَ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا} [الفرقان: 63]، وجعل للمتواضعين الدار الآخرة ونعيمها وهي الجنة، قال سبحانه: {تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ} [القصص: 83]، وجعل لهم البشارة، فقال جل شأنه: {فَالْهَكْمَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلَمُوا وَبَشَرٌ

¹ أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب: في حسن الخلق، ج4، ص253، رقم الحديث (4800). والترمذي، سنن الترمذي، أبواب البر والصلة، باب: ما جاء في المراء، ج3، ص426، رقم الحديث (1993)، من حديث أنس بن مالك، بنحوه. وابن ماجه، سنن، افتتاح الكتاب، باب: اجتناب البدع والجل، ج1، ص19، رقم الحديث (51).

² أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب: في التشديد في الكذب، ج4، ص298، مرجع سابق (4991).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: الكبر، ج8، ص20، رقم الحديث (6071). ومسلم، الصحيح، كتاب: الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب: يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء، ج4، ص219، رقم الحديث (2853).

⁴ مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: تحريم الكبر وبيان، ج1، ص93، رقم الحديث (91).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تحريم الكبر، ج4، ص203، رقم الحديث (2620).

⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: الأشربة، باب: آداب الطعام والشراب وأحكامهما، ج3، ص1599، رقم الحديث (2021).

المختبتين} [الحج: 34]، والمختبتين، هم المتواضعين¹، وكان مما أوحى النبي ﷺ ليليل أصحابه، التواضع، فعن عياض بن حمار أخي بني مجاشع، قال: قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم خطيباً، فقال: "وإن الله أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد، ولا يبغي أحد على أحد"²، وبين ﷺ أن التواضع سبباً لرفعة العبد عند الله سبحانه وتعالى، فعن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، قال: "ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بعفو، إلا عزاً، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله"³، فهذه الآيات والأحاديث يعمق الإسلام خلق التواضع في نفوس أصحابه.

3.3.3.12. الحث الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

جعل الإسلام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، أهم الواجبات الإسلامية التي يترتب عليها صلاح المجتمع وسلامته ونجاته في الدنيا والآخرة، وهو سفينة النجاة، كما ثبت في الحديث عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: "مثل القائم على حدود الله والواقع فيها، كمثل قوم استهموا على سفينة، فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم، فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا، فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا، ونجوا جميعاً"⁴، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان"⁵، وقد أكثر الله سبحانه في كتابه الكريم من ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وذكر أن أمة الإسلام هي خير الأمم بسبب صفاتها الحميدة، التي من أهمها قيام بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قال تعالى: {كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله} [آل عمران: 110]، وقال عز وجل: {والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم} [التوبة: 71]، وذم الله سبحانه من ترك هذا الواجب من كفار بني إسرائيل ولعنهم على ذلك، فقال سبحانه: {لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون * كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون} [المائدة: 78، 79] وفي هذه الآية إرشاد من الله سبحانه لأمة الإسلام إلى أن سبب لعن كفار بني إسرائيل وذمهم هو عصيانهم واعتداؤهم، و عدم تناهيهم عن المنكر فيما بينهم؛ لتحذر هذه الأمة أن تسلك سبيلهم في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وبين النبي ﷺ أن ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سبب لعدم استجابة الدعاء، عن عائشة، قالت: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: "مروا بالمعروف، وانهاؤا عن المنكر، قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم"⁶.

3.3.3.13. تحريم الغيبة والنميمة

عد الإسلام الغيبة والنميمة كبيرتان من كبائر الذنوب، وحذر منها فقال تعالى: {ويل لكل همزة لمزة} [الهمزة: 1]، وقال تعالى: {ولا يغتب بعضكم بعضاً، أوجب أحدكم أن يأكُل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه، واتقوا الله

¹ ابن جرير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (310هـ - 923 م)، جامع البيان في تأويل القرآن، تج: أحمد محمد شاكر، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1420 هـ - 2000 م، ج18، ص628.
² مسلم، الصحيح، كتاب: صفة القيامة والجنة والنار، باب: الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار، ج4، ص2198، رقم الحديث (2865).
³ مسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: استحباب العفو والتواضع، ج4، ص2001، رقم الحديث (2588).
⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الشركة، باب: هل يقرع في القسمة والاستهام فيه، ج3، ص139، رقم الحديث (2493).
⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب: بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان، ج1، ص69، رقم الحديث (49).
⁶ ابن ماجه، سنن، كتاب: الفتن، باب: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ج2، ص1327، رقم الحديث (4004).

إن الله تواب رحيم} [الحجرات: 12]، وذكر النبي ﷺ أنها من أسباب عذاب القبر، فعن ابن عباس، قال: خرج النبي ﷺ من بعض حيطان المدينة، فسمع صوت إنسانين يعذبان في قبورهما، فقال: "يعذبان، وما يعذبان في كبير، وإنه لكبير، كان أحدهما لا يستتر من البول، وكان الآخر يمشي بالنميمة"¹، وبين أن الجنة لا يدخلها نمام، فعن حذيفة رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: "لا يدخل الجنة قتات"²، والقتات هو النمام³، وبين لنا النبي ﷺ عذاب من يغتاب الناس ويقع في أعراضهم، فعن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: "لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم، فقلت: من هؤلاء يا جبريل، قال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس، ويقعون في أعراضهم"⁴، وبين لنا النبي ﷺ معنى الغيبة في حديث آخر، فعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ، قال: "أتدرون ما الغيبة؟" قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: "ذكرك أخاك بما يكره" قيل أفرأيت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: "إن كان فيه ما تقول، فقد اغتبته، وإن لم يكن فيه فقد بهته"⁵، فالغيبة منكروة وكبيرة من كبائر الذنوب، والنميمة كذلك، قال تعالى: {ولا تطع كل حلاف مهين * هماز مشاء بنميم} [القلم: 10-11].

3.3.3.14. ذم الشح والبخل، وإعلاء قيمة الكرم والجود والإنفاق

جاءت الآيات والأحاديث تدل على فضل الجود والكرم والإنفاق، وتحذر من الشح والبخل، قال تعالى: {ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه} [محمد: 38]، وقال تعالى: {ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون} [الحشر: 9]، فحذر في الآيات من الشح والبخل، وبين أن النفقة والإحسان والجود والكرم من صفات المفلحين الأخيار، وجاءت السنة، لتبين بعض عواقب الشح في الدنيا، فعن جابر بن عبد الله، أن رسول الله ﷺ، قال: "اتقوا الظلم، فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح، فإن الشح أهلك من كان قبلكم، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم"⁶، وبين أنه ينبغي للمؤمن توقي البخل، ويحرص على الجود، على الفقير والمسكين والسائل والقريب، رجاء ما عند الله، ويؤثر على نفسه وآل بيته، ويتشبه بالأنصار: {ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة} [الحشر: 9]، ووصف القرآن الأبرار فقال تعالى: {ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا * إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا} [الإنسان: 8، 9]، وقرن النبي ﷺ بين الجبن والبخل، وكان يتعوذ منهما، عن أنس بن مالك، قال: كان رسول الله ﷺ، يقول: "اللهم إني أعوذ بك من العجز، والكسل، والجبن، والهرم، والبخل، وأعوذ بك من عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات"⁷، فاستعاذته ﷺ من الجبن والبخل فلما فيهما من التقصير عن أداء الواجبات والقيام بحقوق الله تعالى وإزالته المنكر والإغلاظ على العصاة ولأنه بشجاعة النفس وقوتها المعتدلة تتم العبادات ويقوم بنصر المظلوم والجهاد وبالسلامة من البخل يقوم بحقوق المال وينبعت للإنفاق والجود ولمكارم الأخلاق ويمتنع من الطمع فيما ليس له⁸، ضرب النبي صلى الله عليه وسلم مثلاً لأصحابه بين فيه حال البخيل والمنفق، فعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: "مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جبتان من حديد، قد اضطرت أيديهما إلى تراقيهما، فكلما هم المتصدق بصدقته

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: النميمة من الكبائر، ج 8، ص 17، رقم الحديث (6055).

² البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: ما يكره من النميمة، ج 8، ص 17، رقم الحديث (6056). ومسلم، الصحيح، كتاب: الإيمان، باب بيان غلط تحريم النميمة، ج 1، ص 101، رقم الحديث (105).

³ ابن حجر، فتح الباري، ج 1، ص 170. الخطابي، معالم السنن، ج 4، ص 120.

⁴ أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب: في الغيبة، ج 4، ص 269، رقم الحديث (4878).

⁵ مسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تحريم الغيبة، ج 4، ص 2001، رقم الحديث (2589).

⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تحريم الظلم، ج 4، ص 1996، رقم الحديث (2578).

⁷ البخاري، الصحيح، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: {ومنكم من يرد إلى أرذل العمر} [النحل: 70]، ج 6، ص 82. مسلم، رقم الحديث (4707)، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: التعوذ من العجز والكسل وغيره، "2706"، 2079/4.

⁸ محمد فؤاد عبد الباقي، تعليقا على الحديث، الصحيح، ج 4، ص 2079.

اتسعت عليه حتى تعفي أثره، وكلما هم البخيل بالصدقة انقبضت كل حلقة إلى صاحبيتها وتقلصت عليه، وانضمت يده إلى تراقيه"، فسمع النبي ﷺ يقول: "فيجتهد أن يوسعها فلا تتسع"¹، فمعنى الحديث، أن الكريم المتصدق تنبسط نفسه وترتاح إلى الصدقة وأما البخيل فتضيق نفسه وتنقبض منها.

3.3.3.15. النهي عن الإسراف والتبذير

إنفاق المال في غير حقه، بما لا يعود على الإنسان والمجتمع بفائدة، من الإسراف والتبذير، الذي نهى الشرع عنه، قال تعالى: {وَأْتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذِرْ تَبْذِيرًا * إِنَّ الْمَبْذِيرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ} وكان الشيطان لربه كفوراً { [الإسراء:26-27]، فبين أن التبذير صفة من صفات الشياطين، وبين القرآن الكريم النفقة المضبوطة المستقيمة، فقال تعالى: {وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا} [الفرقان:67]، وقال تعالى: {وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا} [الإسراء:29]، أي لم يزيدوا في النفقة ولم يقصروا بل أنفقوا وسطاً، فهذا هو المشروع، وبينه السنة النبوية أن للإنسان أن يتمتع بما في الدنيا من أكل وشرب ولبس وإنفاق وكرم، لكن بغير إسراف وتبذير وتجاوز الحد في ذلك، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: "كلوا واشربوا وتصدقوا والبسوا ما لم يخالطه إسراف، أو مخيلة"²، وبين أن الإسراف لا يصح، حتى وإن كنت في عبادة كعبادة الوضوء، فعن عبد الله بن عمرو، أن رسول الله ﷺ مر بسعد، وهو يتوضأ، فقال: "ما هذا السرف، فقال: أفي الوضوء إسراف، قال: نعم، وإن كنت على نهر جار"³، وكره الإسلام إضاعة المال بالإسراف أو بغيره، فعن المغيرة بن شعبه، قال: قال النبي ﷺ: "إن الله كره لكم ثلاثاً: قيل وقال، وإضاعة المال، وكثرة السؤال"⁴، وإضاعة المال هو صرفه في غير محله وما ينبغي أن يصرف فيه⁵.

3.3.3.16. الدعوة لإصلاح ذات البين

جعل الإسلام إصلاح ذات البين، من العبادات الجليلة التي رغب فيها، جعل فيها من الأجر الجزيل والخير، فتحقيق المودة والألفة بين الناس من مقاصد التشريع، قال تعالى: {يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ} [الأنفال:1]، أي واتقوا الله في أموركم وأصلحوا فيما بينكم وقال الله تعالى في فضله: {لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مِنْ أَمْرِ بِصَدَقَةٍ، أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ، فَسَوْفَ نُوْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا} [النساء:41]، وحث على الإصلاح بين المؤمنين، وقال تعالى: {إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ} [الحجرات:10]، وبين النبي ﷺ، أن درجة صلاح ذات البين، أفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة، فعن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: "ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة؟" قالوا: بلى، يا رسول الله قال: "إصلاح ذات

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: مثل المتصدق والبخل، ج2، ص115، رقم الحديث(1443)، وكتاب: الجهاد والسير، باب: ما قيل في درع النبي ﷺ، والقميص في الحرب، ج، ص41، رقم الحديث(2917). ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: مثل المنفق والبخل، ج2، ص807، رقم الحديث(1021).

² النسائي، السنن الصغرى، كتاب: الزكاة، الاختيال في الصدقة، ج5، ص79، رقم الحديث(2559). وابن ماجه، سنن، كتاب: اللباس، باب: البس ما شئت، ما أخطأك سرف أو مخيلة، ج2، ص1192، رقم الحديث(3605).

³ ابن ماجه، سنن، كتاب: الطهارة وسننها، باب: ما جاء في القصد في الوضوء وكراهية التعدي فيه، ج1، ص147، رقم الحديث(425)، إسناده ضعيف، لضعف حبي بن عبدالله وابن لهيعة.

⁴ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: قول الله تعالى: {لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافًا} [البقرة:273] وكم الغنى، ج2، ص124، رقم الحديث(1477)، وكتاب في الاستقراض وأداء الديون والحج والتفليس، باب ما ينهى عن إضاعة المال، ج3، ص120، رقم الحديث(2408). ومسلم، الصحيح، كتاب: الأقضية، باب: النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة، والنهي عن منع وهات، وهو الامتناع من أداء حق لزمه، أو طلب ما لا يستحقه، ج3، ص1341، رقم الحديث(593-1715) من طريق أبي هريرة رضي الله عنه.

⁵ ابن حجر، فتح الباري، ج5، ص68.

البين، وفساد ذات البين الحالقة"¹، ففي الحديث الحث والترغيب في إصلاح ذات البين واجتناب إفساد ذات البين، وبين أنها الحالقة، وبين معناها كما جاء في رواية الترمذي، "هي الحالقة لا أقول تحلق الشعر، ولكن تحلق الدين"²، لأنها ثلثة في الدين فمن تعاطى إصلاحها ورفع فسادها نال درجة فوق ما يناله الصائم القائم المشتغل بخاصة نفسه، وأباح الإسلام المسألة وطلب المساعدة المالية من الناس لمن دفع مالا من أجل إصلاح ذات البين، فعن قبيصة بن مخارق الهلالي، قال: تحملت حمالة، فأتيت رسول الله ﷺ أسأله فيها، فقال: أقم حتى تأتينا الصدقة، فنأمر لك بها، قال: ثم قال: "يا قبيصة إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة رجل، تحمل حمالة، فحلت له المسألة حتى يصيبها، ثم يمك"³، الحمالة هي المال الذي يتحملة الإنسان أي يستدينه ويدفعه في إصلاح ذات البين⁴، وبين النبي ﷺ ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس، فأباح الكذاب بغرض الإصلاح بين الناس، عن أم كلثوم بنت عقبة، قالت: أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: "ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس، فينمي خيرا، أو يقول خيرا"⁵، فلأهمية الإصلاح بين الناس أباح الإسلام الكذب، لأنه يحقق التآلف، التماسك والإخوة بين أفراد المجتمع، ويزيل الشحناء والبغضاء والخلاف فيما بينهم.

3.3.3.17. إعلاء مبادئ التعاون والتكافل في المجتمع

وجه الخطاب القرآن إلى المؤمنين بضرورة بث روح التعاون فيما بينهم ونشره، فقال تعالى: {وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان} [المائدة: 2]، لما في التعاون والتكافل، من خير وفائدة يعود على المجتمع، وبين من خلال أحاديث الرسول ﷺ، حال المؤمنين في التكافل والتعاون كأنهم جسد واحد، عن النعمان بن بشير، قال: قال رسول الله ﷺ: "مثل المؤمنين في توادهم، وتراحمهم، وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى"⁶، والحديث يشبه النبي ﷺ المؤمنين الذين يحرصون على التعاون ويمارسونه سلوكا عمليا في حياتهم بالجسد الواحد في حال تعرض أي عضو منه لأي ألم، فتجد أن كل أعضاء الجسد تشاطره هذا الألم، وقد تناولت كثيرا من صور التكافل والتعاون في علاج السنة للمضعف المادي.

3.3.3.18. إنزال الناس منازلهم

حث الإسلام المسلمين على أن ينزلوا الناس منازلهم، ويعطوا كل فرد في المجتمع حقه من الإكرام والتقدير والاحترام، على حسب مراتبهم في الدين، ومرتبتهم في كبر السن، ومرتبتهم في وظائفهم، فالقاضي له حقه، والعالم له حقه، والسلطان له حقه، والأمير له حقه، والشيخ كبير السن له حقه، والوالد له حقه، والأخ الكبير له حقه، والجار له حقه، وهكذا، فكل إنسان يعطى حقه المناسب له بحسب ما جاءت به الشريعة، فعن ميمون بن أبي شبيب، أن عائشة، مر بها سائل فأعطته كسرة ومر بها رجل عليه ثياب وهينة فأقعدته فأكل فقيل لها في ذلك

¹ أبي داود، سنن، كتاب: الأدب، باب: في إصلاح ذات البين، ج4، ص280، رقم الحديث(4919). والترمذي، سنن، أبواب: الزهد، ج4، ص244، رقم الحديث(2509).

² المصدر السابق.

³ مسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: من حل له المسألة، ج2، ص772، رقم الحديث(1044).

⁴ بدر الدين العيني، بدر الدين العيني، أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (ت: 855هـ)، شرح سنن أبي داود، تج: أبو المنذر خالد بن إبراهيم المصري، الرياض: مكتبة الرشد، ط1، 1420 هـ - 1999 م، ج6، ص384.

⁵ البخاري، الصحيح، كتاب: الصلح، باب: ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس، ج3، ص183، رقم الحديث(2692)، ومسلم، الصحيح، كتاب البر والصلة والآداب، باب: تحريم الكذب وبيان ما يباح منه، ج4، ص2011، رقم الحديث(2605).

⁶ البخاري، الصحيح، كتاب: الأدب، باب: رحمة الناس والبهائم، ج8، ص10، رقم الحديث(6011). مسلم، الصحيح، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم، ج4، ص1999، رقم الحديث(2585).

فقلت: قال رسول الله ﷺ: "أنزلوا الناس منازلهم"¹، وعن أبي موسى الأشعري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن من إجلال الله إكرام ذي الشبهة المسلم، وحامل القرآن غير الغالي فيه والجافي عنه، وإكرام ذي السلطان المقسط"²، إن إنزال الناس منازلهم لا يعني ذلك أن يبخص أحداً أو يظلم، ولا يلغي ما سوت الشريعة الناس فيه من إقامة الحقوق وسائر ما وقع الاستحقاق فيه بين الناس على درجة واحدة، وأن إنزال الناس منازلهم لا يعني أن يأخذ الإنسان ما لا يستحق أو أن يحابي فيما يجب تسويته بغيره، فإن ذلك من الظلم، وقد ذكرت أدلة ذلك في علاج السنة للضعف السياسي.

3.3.3.19. ذم التشبه بأهل الكفر، وأهل الأهواء

الدين الإسلامي ليس حريصاً على تمييز المسلمين في المضمون فحسب، بل وحتى في المظهر العام للمسلم وللمجتمع الإسلامي في عمومته، ولذلك كان النهي عن التشبه بالكفار أحد التكاليف الإسلامية، وقد حفل الكتاب والسنة بأدلة كثيرة حول هذه القضية، فالتشبه بالكفار في الظاهر يورث التشبه بهم في العقيدة أو مودتهم، ومسايرتهم وموافقتهم على هواهم مما يحدث التميع في حياة المسلم ويجعله إمعة يتبع كل ناعق، والله يريد له العزة والكرامة، قال تعالى: {ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون إنهم لن يغنوا عنك من الله شيئاً وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين} [الجاثية: 18-19]، وبين النبي ﷺ الحال الذي سنصل إليه من اتباع الكفار والتشبه بهم، محذراً من ذلك، فعن أبي سعيد رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: "لنتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر، وذراعاً بذراع، حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه"، قلنا يا رسول الله: اليهود، والنصارى قال: "فمن"³، وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: "من تشبه بقوم فهو منهم"⁴، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ قال: ليس منا من تشبه بغيرنا، لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى، فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع، وتسليم النصارى الإشارة بالأكف⁵، وكان النبي ﷺ حريصاً على مخالفة اليهود والأنصار، فعبد الله بن عباس رضي الله عنهما، يقول: حين صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا: يا رسول الله إنه يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله ﷺ: "فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع"⁶، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: إن رسول الله ﷺ قال: "إن اليهود، والنصارى لا يصبغون، فخالفوهم"⁷، "لا يصبغون" أي لا يخضبون للحية⁸، وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "خالفوا المشركين أحفوا الشوارب، وأوفوا للحي"⁹، فالحكمة من مخالفة الكفار، وعدم التشبه بهم، حتى لا يتأثر المسلمون بهم، فيصل الأمر إلى المحبة واستحسان ما هم عليه، من انحراف وظلال وفساد، سواء في السلوك أو العقائد.

¹ أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب: في تنزيل الناس منازلهم، ج4، ص261، رقم الحديث(4842)، قال أبو داود: "ميمون لم يدرك عائشة".

² أبو داود، سنن، كتاب: الأدب، باب: في تنزيل الناس منازلهم، ج4، ص261، رقم الحديث(4843).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: ما ذكر عن بني إسرائيل، ج4، ص169، رقم الحديث(3456). ومسلم، الصحيح، كتاب: العلم، باب: اتباع سنن اليهود والنصارى، ج4، ص2054، رقم الحديث(2669).

⁴ أبوداود، سنن، كتاب: اللباس، باب: في لبس الشهرة، ج4، ص44، رقم الحديث(4031).

⁵ الترمذي، سنن، أبواب: الاستئذان والأداب، ج4، ص353، رقم الحديث(2695). وقال الترمذي: هذا حديث إسناده ضعيف وروى ابن المبارك، هذا الحديث عن ابن لهيعة، فلم يرفعه.

⁶ مسلم، الصحيح، كتاب: الصيام، باب: أي يوم يصام في عاشوراء، ج2، ص797، رقم الحديث(1134).

⁷ البخاري، الصحيح، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: ما ذكر عن بني إسرائيل، ج4، ص170، رقم الحديث(3462)، وكتاب: اللباس، باب: الخضاب، ج7، ص161، رقم الحديث(5899). ومسلم، الصحيح، كتاب: اللباس والزينة، باب: في مخالفة اليهود في الصبغ، ج3، ص1663، رقم الحديث(2103).

⁸ ابن حجر، فتح الباري، ج6، ص499.

⁹ البخاري، الصحيح، كتاب: اللباس، باب: تقليم الأظفار، ج7، ص160، رقم الحديث(5892). ومسلم، الصحيح، كتاب: الطهارة، باب: خصال الفطرة، ج1، ص222، رقم الحديث(259).

ونهى الإسلام كذلك عن تشبه النساء بالرجال، والرجال بالنساء، وهي الأمور التي صرح الإسلام بتحريمها، وجاءت النصوص الشرعية تلحن فاعلها، وعدّها من كبائر الذنوب التي تهلك صاحبها، لأن هذا تشبه في غير محله، ويحمل مناقضة كبيرة للفطرة السليمة السوية التي فطر الله الناس عليها، فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "لعن رسول الله ﷺ المتشبهين من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرجال"¹، وعن ابن عباس، قال: لعن النبي ﷺ المخنثين من الرجال، والمترجلات من النساء، وقال: "أخرجوهم من بيوتكم"، قال: فأخرج النبي ﷺ فلانا، وأخرج عمر فلانا²، فالحكمة في النهي عن التشبه، أن الله تعالى ميز الرجال والنساء عن بعضهم، بأمر قدير، وأمور شرعية، فقيام هذا التمييز وثبوت فضيلة الرجال على النساء، مقصود شرعا وعقلا، فتشبه الرجال بالنساء يبطل التمييز، وأيضا، فتشبه الرجال بالنساء بالكلام، واللباس، ونحو ذلك من أسباب التخنث، وسقوط الأخلاق، ورغبة المتشبه بالنساء في الاختلاط بهن ومحاكات تصرفاتهن، الذي يخشى منه أن يتحول الأمر إلى شذوذ وتحول كل جنس إلى الجنس الآخر.

3.3.3.20. الحث على اعتنام الأوقات و تقدير قيمة الزمن

للوقت في الإسلام أهمية كبيرة، فقد حث على أن يكون استثماره أهم أولويات المسلم في الحياة اليومية، فلا يضيعه فيما لا يعود عليه بالفائدة في الدنيا والآخرة، ولا يضيع الوقت في ما يلهيه عن ذكر الله تعالى والعبادات والطاعات، قال الله تعالى: {يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله³ ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون} [المنافقون: 9]، وبين في الآية الأخرى عاقبة من يغفل عن ذكر الله تعالى والتقرب إليه بالخيرات وفعل الحسنات، ويضيع الوقت فيما لا يعود عليه بالنفع في الدنيا والآخرة، قال الله تعالى: {والعصر* إن الإنسان لفي خسر* إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر} [العصر]، وفي هذه السورة العظيمة منهج كامل للمسلم، كي يدرك أهمية الوقت وقد أقسم الله به، والله لا يقسم إلا بعظيم، وفي السنة النبوية وصايا عظيمة من النبي ﷺ، يبين فضل الوقت وأهميته، فعن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال النبي ﷺ: "نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس: الصحة والفراغ"³، فجعل الحديث الوقت وامتلاكه نعمة، لأنه إذا وجد الإنسان الصحة والفراغ، استطاع أن يسخرهما في طاعة الله والقرب منه، وتحقيق الغاية التي من أجلها خلق في الدنيا من عبادة واستخلاف في الأرض، فقد جاء في كتاب، اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: "(مغبون) خبر مقدم للمبتدأ، هو (كثير)؛ من الغبن جاسكان الباء-، وهو النقص في البيع، أو بفتحها، وهو النقص في الرأي؛ فكأنه قال: هذان الأمران إذا لم يستعملا فيما ينبغي، فقد غبن صاحبهما؛ أي: باعهما ببخس لا تحمد عاقبته؛ أي: ليس له في ذلك رأي البتة؛ فإن الإنسان إذا لم يعمل الطاعة في زمن صحته، ففي زمن المرض بطريق الأولى؛ وكذا الفراغ، فيبقى بلا عمل خاسرا مغبوتا؛ فالإنسان يكون صحيحا لا متفرغا للعبادة؛ لاشتغاله بأسباب المعاش، وبالعكس، فإذا اجتمعا للعبد، وقصر في نيل الفضائل، غبن كل الغبن؛ فإن الدنيا سوق الأرباح، وتجارات الآخرة"⁴، وأكدت السنة النبوية أن الوقت من أول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة، فعن أبي برزة الأسلمي، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن عمره فيما أفناه، وعن علمه فيم فعل، وعن ماله

¹ البخاري، الصحيح، كتاب: اللباس، باب: المتشبهون بالنساء، والمتشبهات بالرجال، ج7، ص159، رقم الحديث(5885).

² البخاري، الصحيح، كتاب: اللباس، باب: إخراج المتشبهين بالنساء من البيوت، ج7، ص159، رقم الحديث(5886).

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الرقاق، باب: لا عيش إلا عيش الآخرة، ج8، ص88، رقم الحديث(6412).

⁴ شمس الدين البزماوي، أبو عبد الله محمد بن عبد الدائم بن موسى النعيمي العسقلاني المصري الشافعي (ت: 831 هـ)، اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح، تح: لجنة مختصة من المحققين بإشراف نور الدين طالب، سوريا: دار النوادر، ط1، 1433 هـ - 2012 م، ج15، ص446.

من أين اكتسبه وفيما أنفق، وعن جسمه فيم أبلاه"¹، وجعل البركة في العمر بطوله وحسن العمل فيه من سعادة المؤمن، فعن أبي بكر، أن رجلاً قال: يا رسول الله أي الناس خير، قال: "من طال عمره، وحسن عمله"، قال: فأأي الناس شر؟ قال: "من طال عمره وساء عمله"²، وجعل الشر في طول العمر وإساءة العمل، وورد في السنة النبوية بيان المسارعة باغتنام الوقت لفعل الصدقات؛ خوفاً من عدم إتاحة الفرصة للتصدق في وقت آخر عن أبي موسى رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "ليأتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه، بالصدقة من الذهب، ثم لا يجد أحداً يأخذها منه"³، فالوقت بالنسبة للمسلم هو الحياة، لأنه تترتب عليه الحياة الحقيقية في الآخرة، إن هو أحسن استثماره في الدنيا.



¹ الترمذي، سنن، أبواب: الزهد، باب في القيامة، ج4، ص190، رقم الحديث(2417). وقال: هذا حديث حسن صحيح.

² الترمذي، سنن، أبواب: الزهد، باب منه، ج4، ص144، رقم الحديث(2330)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

³ البخاري، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: الصدقة قبل الرد، ج2، ص109، رقم الحديث(1414). ومسلم، الصحيح، كتاب: الزكاة، باب: الترغيب في الصدقة قبل أن لا يوجد من يقبلها، ج2، ص700، رقم الحديث(1012).

الخاتمة

ختاماً أحمد الله على عونه وتوفيقه لي بأن يسر لي إكمال هذا البحث، وأستغفره على ما بدر من التقصير، أو الخطأ في الفهم، أو سوء تنزيل أو استدلال بالنصوص في غير محلها بدون قصد أو تعمد والله المستعان، وفيما يلي سيورد الباحث أهم النتائج والتوصيات التي توصل إليها من خلال دراسته المختصرة لموضوع "الضعف البشري وعلاجه في مرويات الكتب الستة".

أهم النتائج:

1- إن ما يصيب البشر من ضعف وذل ومهانة وتخلف وتخاذل، يعود بالدرجة الأولى إلى ذاتهم، قال تعالى: {وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ} [الشورى: 30]، فالمصائب التي قد تصيب الإنسان، وهي أحد مسببات الضعف سواء كان ضعفاً، حسيماً أو معنوياً، أغلبها من كسب الإنسان، يقول الله سبحانه وتعالى: {ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ} [الروم: 41]، والفساد إذا ظهر واستشرى في بلد ما، كان سبباً في ضعفه وتخلفه في مختلف جوانب الحياة.

2- السنة النبوية تعتبر الضعف في أي جانب مشكلة تتطلب الحل، وآفة خطيرة تستوجب المكافحة والعلاج، وبيّنت أن علاجها ورفعها مستطاع، وليس محاربة للقدر ولا للإرادة الإلهية، بل حث القرآن على التعامل مع أكثر حالات الضعف بأنه حالة طارئة للإنسان، قد تزول عنه في أي وقت، إذا هو سعي إلى تجاوزها والتخلص منها.

3- الإسلام دين يحب القوة ويدعوا أتباعه لامتلاك القوة وأسبابها في مختلف مجالات الحياة، فالإسلام دين شامل متوازن، جاء لينظم شؤون الدنيا والآخرة، ويعنى بشؤون الفرد والمجتمع، ويعنى بشأن الفرد بالروح والجسم والعقل، يريد المسلم القوي في جسمه وعقله وروحه وإيمانه، فعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "المؤمن القوي، خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف"¹.

4- القوة الحقيقية، هي التي تجعل صاحبها لا يطغى ولا يفسد في الأرض، بل يستعملها في رضى الله سبحانه وتعالى وطاعة، والسعي لتحقيق الاستحلاف في الأرض، كما أراد الله من عباده قال تعالى: {وَيَسْتَخْلِفْكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرْ كَيْفَ تَعْمَلُونَ} [الأعراف: 129].

5- العلم أقوى علاج لجميع أنواع ومظاهر الضعف التي يتعرض لها الفرد أو المجتمع، وهو معيار رقي وتقدم المجتمعات، ومتى حصل الضعف العلمي في المجتمع، يتفشى فيه الضعف والتخلف والفوضى والأمراض، ويؤدي إلى ارتفاع معدلات الجريمة، وارتفاع معدلات الفقر والبطالة، ولذلك اهتم الإسلام بالعلم، وأعلى من مكانته فأول آية نزلت على النبي ﷺ بدأت بكلمة "اقرأ"، ورفع الله سبحانه وتعالى من مكانة ودرجة العلماء، فقال تعالى: {يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ} [المجادلة من الآية: 11].

6- الأخلاق والقيم سر بقاء الأمم، فهي أساس لتبقى، وبذهابها تنهار، قال تعالى: {وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا} [الإسراء: 16]، وهي الغاية من بعثة النبي صلى الله عليه وسلم، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: "إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق"، وفي رواية "مكارم

¹ سبق تخريجه.

الأخلاق"¹، لأنها تشكل رادعا معنويا للإنسان إذا غاب عنه الرادع الديني المتمثل بالعقاب والجزاء الأخروي، وكذلك الدنيوي المتمثل في الحدود والعقوبات والقوانين المسندة إلى الشرع أو الوضع البشري.

أهم التوصيات:

- 1-أوصى طلبة العلم والباحثين بتعميق الدراسات الموضوعية في السنة النبوية، فهي من أكثر الدراسات ملائمة للواقع، لما تحمل السنة النبوية من الأصالة والتجديد، ونور الوحي.
- 2- دعوة الباحثين إلى إكمال البحث في موضوع الضعف البشري وعلاجه في السنة النبوية، حيث إن كل عنصر من عناصر هذه الرسالة يصلح أن يكون بحثا مستقلا، خصوصا لو تم توسيع نطاق البحث ليشمل جميع كتب السنة النبوية.
- 3- إنشاء مراكز دراسات وأبحاث تهتم بالحديث الموضوعي، لتقديم السنة النبوية إلى الناس بأسلوب يناسب زماننا ومستجداته، والإسهام في وضع الحلول والتصورات للقضايا المعاصرة من أحاديث النبي ﷺ.

¹ أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد، ج14، ص513، رقم الحديث(8952). البخاري، الأدب المفرد، باب حسن الخلق، ج1، ص104، رقم الحديث(273).

فهرس المصادر والمراجع

- إبراهيم بن إسحاق بن بشير بن عبد الله البغدادي الحربي، أبو إسحاق (ت: 285)
- ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس البغدادي (ت: 281هـ)
- ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (597هـ - 1201م)
- ابن الملقن: سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري (ت: 804هـ)
- ابن بطلال، أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (ت: 449هـ)
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (ت: 728هـ)
- ابن جرير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملّي، أبو جعفر الطبري (310هـ - 923م)
- ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (ت: 354هـ)
- ابن حجر، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (ت: 852 هـ - 1449 م)
- غريب الحديث، تح: د. سليمان إبراهيم محمد العايد، مكة المكرمة: جامعة أم القرى، ط1، 1405هـ.
- الإخوان، تح: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1409هـ - 1988م.
- كشف المشكل من حديث الصحيحين، تح: علي حسين البواب، الرياض: دار الوطن، دبط، دبت.
- التوضيح لشرح الجامع الصحيح، تح: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، دمشق: دار النوادر، ط1، 1429 هـ - 2008 م.
- شرح صحيح البخاري لابن بطلال، تح: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، الرياض: مكتبة الرشد، ط2، 1423هـ - 2003م.
- الإيمان، تح: محمد ناصر الدين الألباني، عمان، الأردن: المكتب الإسلامي، ط5، 1416هـ/1996م.
- جامع البيان في تأويل القرآن، تح: أحمد محمد شاكر، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1420 هـ - 2000 م.
- الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، تح: شعيب الأرناؤوط، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1408 هـ - 1988م.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، محب الدين الخطيب، بيروت: دار المعرفة، ط1379هـ.

- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد بن محمد، ابن خلدون أبو زيد، ولي الدين الحضرمي (808 هـ - 1406م) ابن دقيق العيد، محمد بن علي بن وهب بن مطيع، أبو الفتح، تقي الدين القشيري، المعروف كأبيه وجده بابن دقيق العيد (702 هـ - 1302م) ابن دقيق العيد، محمد بن علي بن وهب بن مطيع، أبو الفتح، تقي الدين القشيري، (702 هـ - 1302م) ابن رجب الحنبلي، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن، السلمي، (ت: 795هـ) ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (ت: 1393هـ) ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (463 هـ - 1071 م) ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي، أبو عمر (ت: 463هـ) ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (ت: 395 هـ - 1004م) ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (ت: 395 هـ - 1004م) ابن قُرقول، إبراهيم بن يوسف بن أدهم الوهراني الحمزي، أبو إسحاق ابن قرقول (ت: 569هـ)، ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر، تح: خليل شحادة، بيروت: دار الفكر، ط2، 1408 هـ - 1988 م.
- شرح الأربعين النووية في الأحاديث الصحيحة النبوية، بيروت: مؤسسة الريان، ط6، 1424 هـ - 2003 م.
- إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام، القاهرة: مطبعة السنة المحمدية، د. ط، د. ت.
- جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، تح: شعيب الأرنؤوط - إبراهيم باجس، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط7، 1422 هـ - 2001 م.
- التحرير والتنوير "تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد"، تونس: الدار التونسية للنشر، طبعة عام: 1984 هـ.
- الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم، بيروت: دار الكتب العلمية، د. ط، د. ت.
- الاستذكار، تح: سالم محمد عطاء، محمد علي معوض، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1421، 1 هـ - 2000 م.
- مجل اللغة لابن فارس، تح: زهير عبد المحسن سلطان، بيروت: مؤسسة الرسالة - بيروت، ط2، 1406 هـ - 1986 م.
- معجم مقاييس اللغة، تح: عبد السلام محمد هارون، بيروت: دار الفكر، طبعة عام: 1399 هـ - 1979 م.
- مطالع الأنوار على صحاح الآثار، تح: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، قطر: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، ط1، 1433 هـ - 2012 م.
- إعلام الموقعين عن رب العالمين، تح: محمد عبد السلام إبراهيم، بيروت:

- أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم
الجوزية (المتوفى: 751هـ)
ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن
أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم
الجوزية (ت: 751هـ)
ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن
أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم
الجوزية (751هـ - 1350م)
ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن
أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم
الجوزية (ت: 751هـ)
ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن
أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم
الجوزية (ت: 751هـ)
ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن
عمر بن كثير القرشي البصري ثم
الدمشقي (ت: 774هـ)
ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد
القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد
(المتوفى: 273هـ)
ابن ملك الكرماني، محمد بن عز
الدين عبد اللطيف بن عبد العزيز بن
أمين الدين بن فرشتا، الرومي
الكرماني، الحنفي، المشهور بـ ابن
الملك (854 هـ - 1450م)
ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي،
أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور
الأنصاري الرويعي الإفريقي (ت:
711هـ - 1311م)
ابن هشام، عبد الملك بن هشام بن
أيوب الحميري المعافري، أبو محمد،
جمال الدين (ت: 213هـ)
أبو الوليد الباجي، سليمان بن خلف
- دار الكتب العلمية، ط1، 1411هـ - 1991م.
تحفة المودود بأحكام المولود، تح: عبد القادر الأرناؤوط، دمشق: مكتبة
دار البيان، ط1، 1391هـ - 1971م.
إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان، تح: حامد العلي الفقي، الرياض:
مكتبة المعارف، د.ط، د.ت.
الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي أو الداء والدواء،
المغرب: دار المعرفة، ط1، 1418هـ - 1997م.
الفوائد، بيروت: دار الكتب العلمية، ط2، 1393هـ - 1973م.
تفسير القرآن العظيم، تح: سامي بن محمد سلامة، القاهرة: دار طبية
للنشر والتوزيع، ط21420هـ - 1999م.
سنن ابن ماجه، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة: دار إحياء الكتب
العربية - فيصل عيسى البابي الحلبي، د.ط، د.ت.
شرح مصابيح السنة للإمام البيهقي، تح: لجنة مختصة من المحققين
بإشراف: نور الدين طالب، الكويت: إدارة الثقافة الإسلامية،
ط1، 1433هـ - 2012م.
لسان العرب، بيروت: دار صادر، ط3، 1414هـ.
السيرة النبوية لابن هشام، تح: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد
الحفيظ الشلبي، مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي
الحلبي وأولاده، ط2، 1375هـ - 1955م.
المنتقى شرح الموطأ، مصر: مطبعة السعادة، ط1، 1332هـ، ثم

- بن سعد بن أيوب بن وارث التجيبي
القرطبي الأندلسي (ت: 474هـ)
أبو بكر البيهقي، أحمد بن الحسين
بن علي بن موسى الخُسْرُو جردى
الخراساني، (ت: 458هـ)
أبو حامد الغزالي، محمد بن محمد
الغزالي الطوسي (ت: 505هـ)
أبو داود، سليمان بن الأشعث بن
إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو
الأزدي السجستاني (ت: 275هـ)
أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل
بن سعيد بن يحيى بن مهران
العسكري (ت: نحو 395هـ)
أبو عبد الله الحاكم، محمد بن عبد الله بن
محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم
الضبي الطهماني النيسابوري
المعروف بابن البيع (ت: 405هـ)
أبو عبد الله الحاكم، محمد بن عبد الله بن
محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم
الضبي الطهماني النيسابوري (ت:
405هـ)
أبو غُيَيد، القاسم بن سلام بن عبد الله
الهروي البغدادي (ت: 224هـ)
أبو غُيَيد، القاسم بن سلام بن عبد الله
الهروي البغدادي (ت: 224هـ)
أحمد بن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن
محمد بن حنبل بن هلال بن أسد
الشيباني (ت: 241هـ)
الأمير الصنعاني: محمد بن إسماعيل
بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني
ثم الصنعاني، أبو إبراهيم، عز
الدين، المعروف كأصله بالأمير
(ت: 1182هـ)
- صورتها دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، ط2، د. ت.
السنن الكبرى، تح: محمد عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية،
ط3، 1424 هـ - 2003 م.
معارج القدس في مدارج معرفة النفس، بيروت: دار الأفاق الجديدة،
ط2، 1975 م.
سنن أبي داود، تحق: محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت: المكتبة
العصرية، ط1، د. ت.
معجم الفروق اللغوية، تح: الشيخ ببيت الله بيات، ومؤسسة النشر
الإسلامي، قم: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة
المدرسين، ط1، 1412 هـ.
المستدرک على الصحيحين، تح: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت:
دار الكتب العلمية، ط1، 1411 هـ - 1990 م.
المستدرک على الصحيحين، تح: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت: دار
الكتب العلمية، ط1، 1411 هـ - 1990 م.
غريب الحديث، تح: د. محمد عبد المعيد خان، حيدر اباد: مطبعة دائرة
المعارف العثمانية، ط1، 1384 هـ - 1964 م.
كتاب الأموال، تح: خليل محمد هراس، بيروت: دار الفكر، د. ط، د. ت.
مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب الأرناؤوط - عادل مرشد،
وآخرون، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1421 هـ -
2001 م.
التتوير شرح الجامع الصغير، تح: د. محمد إسحاق محمد إبراهيم،
الرياض: مكتبة دار السلام، ط1، الأولى، 1432 هـ -
2011 م.

- الأمير الصنعاني: محمد بن إسماعيل
بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني
ثم الصنعاني، (ت: 1182هـ)
الأمير الصنعاني: محمد بن إسماعيل
بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني
ثم الصنعاني، (ت: 1182هـ)
البخاري، محمد بن إسماعيل أبو
عبدالله البخاري الجعفي(ت: 256هـ)
البخاري، محمد بن إسماعيل أبو
عبدالله البخاري (ت: 256هـ)
إسماعيل حقي بن مصطفى
الإستانبولي الحنفي الخلوتي ،
المولى أبو الفداء (ت: 1127هـ)
أمال صادق - فؤاد أبو حطب
بدر الدين الدماميني، محمد بن أبي بكر
بن عمر بن أبي بكر بن محمد،
المخزومي القرشي، بدر الدين
المعروف بالدماميني، وبابن
الدماميني(827 هـ - 1424 م)
بدر الدين العيني، بدر الدين العيني،
أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى
بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي
بدر الدين العيني (ت: 855هـ)
بدر الدين العيني، بدر الدين العيني،
أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى
بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي
بدر الدين العيني (ت: 855هـ)
اليزار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن
عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله
العنكي المعروف باليزار (ت: 292هـ)
سبل السلام، القاهرة: دار الحديث، د.ب.ت.
التحبير لإيضاح معاني التيسير، تح: محمّد صُبّحي بن حسن خَلّاق أبو
مصعب، الرياض: مَكْتَبَةُ الرُّشْد، ط1، 1433هـ - 2012م.
الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه
وسلم وسننه وأيامه (صحيح البخاري)، تح: محمد زهير بن
ناصر الناصر، القاهرة: دار طوق النجاة، ط1، 1422هـ.
الأدب المفرد، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار البشائر الإسلامية،
ط3، 1409 - 1989م.
روح البيان، بيروت: دار الفكر، د.ب.ت.
نمو الإنسان من مرحلة الجنين إلى مرحلة المسنين، القاهرة: مكتبة
الأُنجلو المصرية، ط4، د.ب.ت.
مصابيح الجامع، تح: نور الدين طالب، سوريا: دار النوادر، ط1،
1430هـ - 2009م.
شرح سنن أبي داود، تح: أبو المنذر خالد بن إبراهيم المصري،
الرياض: مكتبة الرشد، ط1، 1420هـ - 1999م.
عمدة القاري شرح صحيح البخاري، بيروت: دار إحياء التراث
العربي، د.ب.ت.
مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، تح: محفوظ الرحمن زين الله،
وعادل بن سعد، وصبري عبد الخالق الشافعي، المدينة
المنورة: مكتبة العلوم والحكم، ط1، (بدأت 1988م، وانتهت
2009م) .

- البیهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُوْجَردي الخراساني، أبو بكر البیهقي (ت: 458هـ)
- التبريزي، أبو الخير بدل بن أبي المعمر بن إسماعيل (ت: 636هـ)
- الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (ت: 279هـ)
- توفيق بن عبد العزيز السديري
- الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين الشریف (ت: 816هـ)
- جلال الدين السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، (911 هـ - 1505 م)
- جلال الدين السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، (911 هـ - 1505 م)
- جلال الدين السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، (911 هـ - 1505 م)
- جواد علي، (ت: 1408هـ-1987م)
- حامد بن محمد بن حسين بن محسن
- حمد بن صالح السحيباني
- حمزة محمد قاسم
- شعب الإيمان، تح: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، ط1، 1423هـ - 2003م.
- النصيحة للراعي والرعية، تح: أبو الزهراء عبيد الله الأثري، مصر: دار الصحابة للتراث، ط1، 1411 هـ - 1991 م.
- الجامع الكبير - سنن الترمذي، تح: بشار عواد معروف، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط: 1998م.
- الإسلام والدستور، السعودية: وكالة المطبوعات والبحث العلمي وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، ط1، 1425هـ.
- التعريفات، تح: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1403هـ-1983م.
- الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج، تح: أبو اسحق الحويني الأثري، السعودية: دار ابن عفان للنشر والتوزيع، ط1، 1416هـ - 1996 م.
- شرح سنن ابن ماجه للسيوطي وغيره، كراتشي: قديمي كتب خانة، د.ب. د.ت.
- تنوير الحوالك شرح موطأ مالك، مصر: المكتبة التجارية الكبرى، د.ب.د. 1389هـ - 1969م.
- المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، بيروت: دار الساقى، ط4، 1422هـ/ 2001م.
- فتح الله الحميد المجيد في شرح كتاب التوحيد، تح: بكر بن عبد الله أبو زيد، الرياض: دار المؤيد، ط1، 1417هـ/ 1996م.
- الضعف المعنوي وأثره في سقوط الأمم.. عصر ملوك الطوائف في الأندلس نموذجاً، السعودية: مجلة البيان 1423هـ، فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر، ط1، 1423هـ-2002م.
- منار القاري شرح مختصر صحيح البخاري، راجعه: الشيخ عبد القادر الأرناؤوط، عني بتصحيحه ونشره: بشير محمد عيون، دمشق: مكتبة دار البيان، طائف: مكتبة المؤيد، د.ب. 1410 هـ - 1990 م.
- المنهج الصحيح وأثره في الدعوة إلى الله تعالى، الجامعة الإسلامية

بالمدينة المنورة، الطبعة: العدد 119 - السنة 35 - 1423

هـ/2003م.

الخطابي، أبو سليمان حمد بن محمد
معالم السنن، وهو شرح سنن أبي داود، حلب: المطبعة العلمية، ط1،
بن إبراهيم بن الخطاب البستي (ت: 1388هـ - 1932م).

خليل السهارنفوري، أبو إبراهيم
خليل أحمد بن مجيد علي بن أحمد
علي بن قطب علي الأنصاري
الحنفي(1346هـ- 1927 م)
بذل المجهود في حل سنن أبي داود، اعتني به وعلق عليه: الأستاذ
الدكتور تقي الدين الندوي، الهند: مركز الشيخ أبي الحسن
الندوي للبحوث والدراسات الإسلامية، ط1، 1427هـ -
2006م.

كتاب العين، تح: مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، بيروت: دار
ومكتبة الهلال، د. ط، دبت.
الخليل بن أحمد، أبو عبد الرحمن
الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم
الفراهيدي البصري(170هـ-
786م)

مختار الصحاح، تح: يوسف الشيخ محمد، بيروت: المكتبة العصرية -
الدار النموذجية، ط5، 1420هـ / 1999م.
الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد
بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي
الرازي (ت: 666هـ)

شرح سنن أبي داود، تح: عدد من الباحثين بدار الفلاح بإشراف خالد
الرباط، مصر: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث،
ط1، 1437هـ - 2016م.
الرَّملي، شهاب الدين أبو العباس
أحمد بن حسين بن علي بن رسلان
المقدسي الشافعي(844هـ- 1440م)

الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، بيروت: دار الكتاب العربي،
ط3، 1407 هـ.
الزمخشري، أبو القاسم محمود بن
عمرو بن أحمد، الزمخشري جار
الله (ت: 538هـ)

الفقر حقيقته وأسبابه، الرياض، دار الورقات للنشر والتوزيع، ط1،
1426هـ/2005م.
زيد بن محمد الرماني

طرح التثريب في شرح التقریب (المقصود بالتقريب: تقريب الأسانيد
وترتيب المسانيد)، مصر: الطبعة المصرية القديمة، د. ط،
دبت.
زين الدين العراقي: أبو الفضل زين
الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد
الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم
العراقي (ت: 806هـ)

الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ومعه بلوغ
الأماني من أسرار الفتح الرباني، بيروت: دار إحياء التراث
العربي، ط2، دبت.
الساعاتي، أحمد بن عبد الرحمن بن
محمد البنا الساعاتي (ت: 1378 هـ)

مذكراتي السياسية، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط5، 1406هـ.
السلطان عبد الحميد الثاني، عبد

الحميد بن عبد المجيد الأول (ت):

1336هـ - 1918م)

سمير التنير

الفقر والفساد في العالم العربي، بيروت: دار الساعي، ط1، 2009م.

شرف شنهاز

الصناعة العسكرية: رافعة اقتصادية للنهوض بالاقتصاد الوطني،
الجزائر: مجلة الحقوق والعلوم الإنسانية، العدد الثالث، تاريخ النشر
15-12-2018م.

الشعراوي، محمد متولي الشعراوي تفسير الشعراوي - الخواطر، القاهرة: مطابع أخبار اليوم، د.ط،

(ت: 1418هـ)

1997م.

شمس الدين البرماوي، أبو عبد الله اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح، تح: لجنة مختصة من المحققين

بإشراف نور الدين طالب، سوريا: دار النوادر، ط1، 1433

محمد بن عبد الدائم بن موسى النعيمي

العسقلاني المصري الشافعي (ت):

هـ - 2012 م.

831هـ)

شهاب الدين التوريشي، فضل الله الميسر في شرح مصابيح السنة، تح: عبد الحميد هندواي، مكة

المكرمة: مكتبة نزار مصطفى الباز، ط2، 1429 هـ -

بن حسن بن حسين بن يوسف أبو

2008هـ.

عبد الله (ت: 661هـ)

الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن نيل الأوطار، تح: عصام الدين الصباطي، مصر: دار الحديث، ط1،

1413هـ - 1993م.

عبد الله الشوكاني اليمني (1250هـ -

1834م)

صالح بن غانم بن عبد الله بن وجوب تطبيق الشريعة الإسلامية في كل عصر، الرياض: دار بلنسية

للنشر والتوزيع، ط1، 1417 هـ - 1997 م.

سليمان بن علي السدلان

الطبراني، سليمان بن أحمد بن أبوب المعجم الأوسط، تح: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن

إبراهيم الحسيني، القاهرة: دار الحرمين، د. ط، د.ت.

بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم

الطبراني (ت: 360هـ)

الطبراني، سليمان بن أحمد بن أبوب المعجم الكبير، تح: حمدي بن عبد المجيد السلفي، القاهرة: مكتبة ابن

تيمية، ط2، د. ت.

بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم

الطبراني (ت: 360هـ)

الطبيبي، شرف الدين الحسين بن عبد شرح الطبيبي على مشكاة المصابيح المسمى بـ (الكاشف عن حقائق

السنن)، تح: د. عبد الحميد هندواي، مكة- الرياض: مكتبة

الله الطبيبي (ت: 743 هـ - 1342م)

نزار مصطفى الباز، ط1، 1417 هـ - 1997م.

لاتحزن، الرياض: مكتبة العبيكان، د.ط، د.ت.

عائض بن عبد الله القرني

أساليب دعوة العصاة، الناشر: الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة،

السنة السادسة والثلاثون - العدد (123) 1424هـ.

عبد الرب بن نواب الدين بن غريب

الدين آل نواب

تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي، بيروت: دار الكتب العلمي، د.ط، عبد الرحمن المباركفوري، أبو العلا

- محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم
المباركفوري (ت: 1353هـ - 1934م)
- عبد الشافي محمد عبد اللطيف
عبد الله قادري الأهدل
- السيرة النبوية والتاريخ الإسلامي، القاهرة: دار السلام، ط1، 1428هـ.
السباق إلى العقول، السعودية: موقع وزارة الأوقاف السعودية، د.ط،
د.ت.
- عبدالرزاق الفارس
الفقر وتوزيع الدخل في الوطن العربي، بيروت: مركز دراسات الوحدة
العربية، ط1، 2002م.
- عبيد الله الرحمانى المباركفوري،
أبو الحسن عبيد الله بن محمد عبد
السلام بن خان محمد بن أمان الله بن
حسام الدين الرحمانى المباركفوري
(ت: 1414 هـ)
- عبد الحميد بن أحمد بن يوسف بن
هنداوي، صيدا: المكتبة العصرية، ط 1، 1420 هـ - 2000م.
- عبد العزيم آبادي، محمد أشرف بن أمير
بن علي بن حيدر، أبو عبد الرحمن،
شرف الحق، الصديقي، العزيم
آبادي (ت: 1329هـ)
- حاضر العالم الإسلامي، القاهرة: مطاب الدجوي، د.ط، د.ت.
مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، بيروت: دار الفكر، لناشر: دار
الفكر، ط1، 1422هـ - 2002م.
- علي جريشه ومحمود محمد سالم
علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن
نور الدين الملا الهروي القاري (ت:
1014هـ - 1606م)
- صور وخواطر، راجعه وصححه وعلق عليه: حفيد المؤلف مجاهد
مأمون ديرانية، جده: دار المنارة للنشر والتوزيع، ط10،
1432 هـ - 2011م.
- علي بن مصطفى الطنطاوي (ت:
1420هـ - 1999م)
- علي عشي
الاقتصاد الصناعي في عهد الرسول ﷺ، المجلة الجزائرية للأبحاث
والدراسات، 2020، المجلد:3، العدد:4.
- عمر عبدالرحيم نصر الله
تدني مستوى التحصيل والانجاز المدرسي، أسبابه وعلاجه، عمان:
دار وائل للنشر والتوزيع، ط2، 2010م.
- عمر عودة الخطيب
لمحات في الثقافة الإسلامية، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط15،
1425هـ-2004م.

- غريب فرج
الفقر أسبابه وأثاره، العراق- جامعة بابل: مجلة كلية التربية الأساسية للعلوم التربوية والإنسانية، العدد، 36، كانون الأول/2007م.
- الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر
محمد بن يعقوب (ت: 817هـ)
بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، تح: محمد علي النجار، القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - لجنة إحياء التراث الإسلامي، ط 1412 هـ - 1992 م
- فيصل بن عبد العزيز بن فيصل ابن
حمد المبارك الحرمللي النجدي (ت: 1376هـ)
تطريز رياض الصالحين، تح: د. عبد العزيز بن عبد الله بن إبراهيم الزير آل حمد، الرياض: دار العاصمة للنشر والتوزيع، ط1، 1423 هـ - 2002 م.
- القاضي حسين بن محمد المهدي
الشورى في الشريعة الإسلامية، صنعاء: دار الكتاب، برقم إيداع 363 في 4 / 7 / 2006م.
- القاضي عياض، عياض بن موسى
بن عياض بن عمرو بن يحيى اليماني
السبتي، أبو الفضل (ت: 544 هـ)
القرطبي، أبو العباس أحمد بن عمر
بن إبراهيم القرطبي (ت: 656 هـ)
شرح صحيح مسلم للقاضي عياض المسمى إكمال المعلم بفوائد مسلم، تح: الدكتور يحيى إسماعيل، مصر: دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، ط1، 1419 هـ - 1998م.
- أحمد محمد السيد - يوسف علي بديوي - محمود إبراهيم بزال، دمشق - بيروت: دار ابن كثير - دار الكلم الطيب، ط1، 1417 هـ - 1996 م.
- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، مصر: المطبعة الكبرى الأميرية، ط7، 1323 هـ.
- الكرمانى، محمد بن يوسف بن علي بن
سعيد، شمس الدين الكرمانى
الدين (923 هـ - 1517 م)
- الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، 1356 هـ - 1937م، ط2، 1401 هـ - 1981م.
- الكواكبي، عبد الرحمن بن أحمد بن
مسعود الكواكبي يلقب بالسيد
الفراتي (1320 هـ - 1902 م)
- الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري، تح: الشيخ أحمد عزو
عناية، بيروت: دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط1، 1429 هـ - 2008م.
- أهداف التربية الإسلامية، القاهرة: دار القلم، ط1، د.ت.
- الموطأ، تح: محمد مصطفى الأعظمي أبوظبي: مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية، ط1، 1425 هـ - 2004م
- مالك بن أنس بن مالك بن عامر
الأصبحي المدني (ت: 179 هـ - 786 هـ - 1384 م)

- (795م)
مالك بن بني، مالك بن الحاج عمر
بن الخضر بن نبي(ت: 1393هـ-
د.ب، 1986م.
- (1973م)
مالك بن بني، مالك بن الحاج عمر
بن الخضر بن نبي(ت: 1393هـ-
ط 1420، 4هـ- 2000م.
- (1973م)
مالك بن بني، مالك بن الحاج عمر
بن الخضر بن نبي(ت: 1393هـ-
ط 1، 1422هـ- 2002م.
- (1973م)
مالك بن بني، مالك بن الحاج عمر
بن الخضر بن نبي(ت: 1393هـ-
ط 1، 1978م.
- (1973م)
مالك بن بني، مالك بن الحاج عمر
بن الخضر بن نبي(ت: 1393هـ-
الفكر، ط 1420، 4هـ- 2000م.
- مجمع اللغة العربية بالقاهرة،
(إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات /
حامد عبد القادر / محمد النجار)
مجموعة من الباحثين بإشراف
الشيخ غلوي بن عبد القادر السقاف،
محمد الأمين الهري، محمد الأمين بن
عبد الله الأرمي العلوي الهري
الشافعي، (ت: 1348هـ)
- موسوعة المذاهب الفكرية المعاصرة، موقع الدرر السنية على الإنترنت
dorar.net، تم تحميله في/ ربيع الأول 1433هـ.
الكوكب الوهاج شرح صحيح مسلم (المسمى: الكوكب الوهاج
والرّوض البّهّاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج)، جده:
دار المنهاج – بيروت: دار طوق النجاة، ط 1، 1430 هـ -
2009 م.
- شرح سنن ابن ماجة المسمى "مرشد ذوي الحجا والحاجة إلى سنن
ابن ماجه والقول المكتفى على سنن المصطفى"، مراجعة
لجنة من العلماء برئاسة: الأستاذ الدكتور هاشم محمد علي
حسين مهدي، جدة: دار المنهاج، ط 1، 1439هـ - 2018م.
الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي، القاهرة: مكتبة
وهبه، ط 10، د.ب.
- محمد الأمين الهري، محمد الأمين بن
عبد الله بن يوسف بن حسن الأرمي
العلوي الأثيوبي الهري الكري
البُويطي (ت: 1348هـ)
محمد البهي
- كوثر المعاني الذّراري في كُشف خبايا صَحِيحِ البُخاري، بيروت:
مؤسسة الرسالة، ط 1، 1415هـ - 1995م.
- محمد الخضر الشنقيطي، محمّد
الخضر بن سيد عبد الله بن أحمد

- الجنبي الشنقيطي (1354هـ - 1935م)
 محمد السيد أرناؤوط
 التلوث البيئي وأثره على صحة الإنسان، القاهرة: مكتبة الدار العربية للكتاب، ط2، 2002م.
- محمد المختار الشنقيطي
 الأزمة الدستورية في الحضارة الإسلامية من الفتنة الكبرى إلى الربيع العربي، قطر: منتدى العلاقات العربية الدولية، ط1، 2018م.
- محمد بن صالح بن محمد العثيمين (ت): مذكرة على العقيدة الواسطية، السعودية: الناشر: مدار الوطن للنشر. د.ب.ت. د.ب.ت.
 1421هـ)
- محمد بن صالح بن محمد العثيمين (ت): القول المفيد على كتاب التوحيد، السعودية: دار ابن الجوزي، ط6، 1424هـ.
 1421هـ)
- محمد بن علي بن آدم بن موسى الإثيوبي الولوي
 شرح سنن النسائي المسمى «ذخيرة العقبي في شرح المجتبى»، السعودية: دار آل بروم للنشر والتوزيع، ط1، 1424 هـ - 2003 م.
- محمد خير رمضان يوسف
 أربعون حديثاً في فضائل الرياضة، الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع، ط1، 1425 هـ - 2004 م.
- محمد عبد العزيز بن علي الشاذلي
 الأدب النبوي، بيروت: دار المعرفة، ط4، 1423 هـ.
- الخولي (ت: 1349هـ)
 محمد منير مرسى
 التربية الإسلامية أصولها وتطورها في البلاد العربية، القاهرة: عالم الكتب، د.ب.ت. 1425 هـ - 2005 م.
- محمود شيت خطاب الموصلي
 دروس في الكتان من الرسول القائد، بيروت: مؤسسة الرسالة، د.ب.ت. 1419 هـ - 1998 م.
- المرتضى الزبيدي، محمد بن محمد
 تاج العروس من جواهر القاموس، تح: مجموعة من المحققين، الكويت: دار الهداية، طبعة عام: 1965 م.
- بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض
 مسكويه، أحمد بن محمد بن يعقوب
 تهذيب الأخلاق وتطهير الأعراق، تح: ابن الخطيب، القاهرة: مكتبة الثقافة الدينية، ط1، د.ب.ت.
- مسكويه، أبو علي (ت: 421هـ)
 مسلم بن الحجاج أبو الحسن
 المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله ﷺ، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ب.ت. د.ب.ت.
- القشيري النيسابوري
 مظهر الدين الزيداني، الحسين بن محمود بن الحسن، مظهر الدين الزيداني الكوفي الصريّ الشيرازي الحنفي المشهور بالمظهري (ت: 727هـ - 1327م)

- محمد بن حسين القمي النيسابوري زكريا عميرات، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1 - 1416هـ.
(ت: 850هـ)
- الهيثمي، أبو الحسن نور الدين علي **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، تح: حسام الدين القدسي، القاهرة: مكتبة
بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي القدسي، عام النشر: 1414 هـ، 1994م.
(المتوفى: 807هـ)
- الواقدي، محمد بن عمر بن واقد **المغازي**، تح: مارسدن جونز، بيروت: دار الأعلمي، ط3،
السهمي الأسلمي بالولاء، المدني، 1989/1409م.
(207 هـ - 823 م)
- وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية **الموسوعة الفقهية الكويتية**، الكويت: وزارة الأوقاف والشئون
- الكويت، مجموعة من العلماء الإسلامية، ط2.
- ول ديورانت = ويليام جيمس **قصة الحضارة**، ترجمة: الدكتور زكي نجيب محمود وآخرين، بيروت:
ديورانت (ت: 1981 م) دار الجيل، تونس: المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم،
د.ب، 1408 هـ - 1988م.
- ياسر بن أحمد بن محمود بن أحمد **موسوعة الرقائق والأدب**، المصدر: shamela.ws، د.ط، د.ت.
بن أبي الحمد الكويس الحمداني
- يزيد عيسى الشورطي **التميز التربوي في الوطن العربي.. المظاهر، والأسباب، والنتائج**،
الأردن: الجامعة الهاشمية، د.ط، د.ت.
- يوسف القرضاوي **مشكلة الفقر وكيف علاجها الإسلام**، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط:
1406 هـ - 1985م.