



T. C.

HARRAN ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEFSİR BİLİM DALI

(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

NECMUDDİN ÖMER B. MUHAMMED

EN-NESEFÎ'NİN

“ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR” İSİMLİ

ESERİNDE

ŞÛRÂ VE ZUHRUF SÛRELERİ'NİN

EDİSYON KRİTİĞİ VE TAHLİLİ

Ayetullah ADANIR

ŞANLIURFA – 2021



T. C.

HARRAN ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEFSİR DALI

TEFSİR BİLİM DALI

(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

NECMUDDİN ÖMER B. MUHAMMED

EN-NESEFÎ'NİN

“ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR” İSİMLİ

ESERİNDE

ŞÛRÂ VE ZUHRUF SÛRELERİ'NİN

EDİSYON KRİTİĞİ VE TAHLİLİ

Ayetullah ADANIR

Danışman

Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ

ŞANLIURFA – 2021



**T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI**

Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ danışmanlığında, 175230024 numaralı **Ayetullah ADANIR**'ın hazırladığı **“NECMUDDİN ÖMER B. MUHAMMED EN-NESEFÎ'NİN “ET-TEYSİR Fİ'T-Tefsîr” İSİMLİ ESERİNDE ŞÛRA VE ZUHRUF SÛRELERİ'NİN EDİSYON KRİTİĞİ VE TAHLİLİ**” konulu bu çalışma ... /06/2021 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından Harran Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı'nda **YÜKSEK LİSANS TEZİ** olarak kabul edilmiştir.

☐ Oybirliğiyle / ☐ Oy çokluğu ile

İmza

Danışman	Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ	
Üye	Prof. Dr. Hikmet AKDEMİR	
Üye	Prof. Dr. Atilla YARGICI	

Bu tezin Tefsir Ana Bilim Dalında yapıldığını ve enstitümüz kurallarına göre düzenlendiğini onaylarım.

Prof. Dr. Şevket ÖKTEN
Enstitü Müdürü

Bu çalışma: Tarafından Desteklenmiştir.

Proje No :

Not: Bu tezde kullanılan özgün ve başka kaynaktan yapılan bildirişlerin, çizelge, şekil ve fotoğrafların kaynak gösterilmeden kullanımı 5846 sayılı Fikir ve Sanat Eserleri Kanunundaki hükümlere tabidir.



T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
TEZLİ YÜKSEK LİSANS
ORJİNALLİK RAPORU ve BEYAN FORMU

Doküman No : HRÜ-KYS-FRM-015
Yayın Tarihi : .../.../20...
Revizyon No :
Revizyon Tarihi :
Sayfa No : 1 / 1



ÖĞRENCİNİN	
Öğrenci No	175230024
Adı / Soyadı	Ayetullah ADANIR
Anabilim Dalı/Programı	Temel İslam Bilimleri / Tezli Yüksek Lisans
Tez Konusu	Necmuddin Ömer b. Muhammed en-Neseî'nin "et-Teysîr fî't-Tefsîr" İsimli Eserinde Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'nin Edisyon Kritiği ve Tahlili

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Yukarıda başlığı belirtilen Yüksek Lisans çalışmamın a) Kapak sayfası, b) Giriş, c) Ana bölümler ve d) Sonuç kısımlarından oluşan toplam 89 sayfalık kısmına ilişkin, 01/07/2021 tarihinde şahsım/danışmanım tarafından **Turnitin** adlı intihal tespit programından aşağıda belirtilen filtrelemeler uygulanarak alınmış olan orijinallik raporuna göre, benzerlik oranı % 20'dir. Ayrıca Yüksek Lisans Tez çalışması hiçbir blok kopyalama içermemektedir.

Uygulanan filtrelemeler:

- 1- Kabul/Onay ve Bildirim sayfaları hariç,
- 2- Kaynakça dâhil
- 3- Alıntılar dâhil
- 4- 5 kelimeden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç

Yükseköğretim Kurulu Bilimsel Araştırma ve Yayın Etiği Yönergesi, Harran Üniversitesi Bilimsel Araştırma ve Yayın Etiği Yönergesini ve Harran Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Yüksek Lisans Tez çalışması Orijinallik Raporu alınması ve kullanılması Uygulama Esasları'nı inceledim ve bu Uygulama Esasları'nda belirtilen azami benzerlik oranlarına göre tez çalışmamın herhangi bir intihal içermediğini; aksinin tespit edileceği muhtemel durumda doğabilecek her türlü hukuki sorumluluğu kabul ettiğimi ve yukarıda vermiş olduğum bilgilerin doğru olduğunu beyan ederim. Etik ihlal tespiti halinde, Enstitü yönetim kurulunca, diplomamın iptal edilmesini kabul ediyorum.

Gereğini saygılarımla arz ederim.

01/07/2021

Ayetullah ADANIR

Yukarıda yer alan raporun ve beyanın doğruluğunu onaylarım.

01/07/2021

Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ

ÖZET
NECMUDDİN ÖMER B. MUHAMMED
EN-NESEFÎ'NİN
“ET-TEYSÎR Fİ'T-Tefsîr” İSİMLİ ESERİNDE
ŞÛRÂ VE ZUHRUF SÛRELERİNİN EDİSYON
KRİTİĞİ VE TAHLİLİ

ADANIR, Ayetullah

Yüksek Lisans Tezi

Temel İslam Bilimleri Ana Bilim Dalı

Tez Danışmanı: Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ

Haziran, 2021, 130 Sayfa

Bu çalışmada Necmuddin Ömer b. Muhammed en-Neseî'nin birçok el yazma nüshası bulunan “et-Teyîsîr fî't-Tefsîr” adlı eserinin Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'nin edisyon kritiğini, tahkikini, tahlilini ve değerlendirmesini çalıştık. Fıkıhta Hanefî, itikatta ise Mâtürîdî Akâidine mensup olan Neseî çeşitli ilim dallarında temâyüz etmiş seçkin bir âlimdir.

Çalışmamız Giriş, üç bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, yöntemi, en-Neseî'nin “et-Teyîsîr fî't-Tefsîr” adlı eserinin çalışmış olduğumuz el yazması nüshalarının tanıtımını ve Müfessirin sûre ve âyetlerin tefsirinde izlediği yöntem hususunda bilgi verildi.

Birinci bölümde bu tefsirin Rivâyet ve Dirâyet metodları incelenmiştir. Bu bölümde Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri bağlamında Rivâyet başlığı altında Ku'an'ın Kur'an ile tefsiri, Kur'an'ın Sünnet ile tefsiri ve Ku'an'ın sahâbe ve tabiîn sözleri ile tefsiri konuları irdelenmiştir. Dirâyet başlığı altında ise; Kıraâtler, Sarf-Nahiv, şiir ile istişhâd etmesi, kelime izahı, Kelâm ilmi ve Tasavvuf konuları örnekler ile izah edilmeye çalışılmıştır. Ulûmu'l-Kur'ân

başlığı altında ise; Mekkî-Medenî, Kur'an Sûrelerinin harf, kelime ve âyet sayıları, Fezâilu'l-Kur'an, Münâsebetu'l-Kur'an, Muhkem-Müteşabih ve Sebeb-i Nüzûl konuları örnekleriyle izâh edilmiştir.

İkinci ve üçüncü bölümde ise “et-Teysîr fi't-Tefsir'in” el yazmasının 66 numarada kayıtlı olan Manisa İl Halk Kütüphanesi ve 121 numarada kayıtlı olan Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshaları karşılaştırıldı. Dört ciltten oluşan Manisa nüshası esas kabul edilerek bu nüshaya (الألف/ “a” elif) simgesi, Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshasına da “ب” (الباء /ba) simgesi verildi. Bu karşılaştırmada fazlalık ve eksiklikler dipnotlarda yazılmaya çalışıldı.

Anahtar Kelimeler: Ömer en-Nesefî, “et-Teysîr fi't-Tefsir”, Şûrâ sûresi, Zuhurf Sûresi, Edisyon kritik, Tahkik.

ABSTRACT
EDITION CRITIC AND ANALISIS OF
SURAHS SHURA AND ZUHRUF
WHICH IN THE WORK TITLE
“AT-TAYSEER FI’T-TAFSEER”
BY NACMUDDIN OMAR B. MOHAMMAD
AN-NASAFI

ADANIR, Ayetullah

Master’s Thesis

Department of Basic Islamic Sciences

Advisor: Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ

June, 2021, 130 Pages

The dissertation aims to evaluate the editorial critique, verification, analysis and evaluation of the Surah Shurah and Zuhurf in Nacmuddin Omar B. Mohammad an-Nasafi’s work titled “at-Tayseer fi’t Tafseer” which has many manuscript copies. Nasafi who is a member of Hanafi in Fiqh and Maturidi Akaid. He is a distinguished scholar in various branches of science.

Our study consists of an introduction, three chapters and a conclusion. In the introduction, the subject, purpose and method of the research, the introduction of the manuscript nushas (copies) of ‘an-Nasafi work titled “at-Tayseer fi’t Tafseer” and the method that he followed in the interpretation of the surah and verses were explained.

In the first chapter, the method of Riwayah and Dirayah are examined. In this chapter in the context of Shura and Zuhurf Surah, under the title of Riwayah (narration), the tafseer of Quran with Quran, the tafseer of Quran with sunnah (tradition), the Tafseer of the Quran with the words of Sahabah (companion) and Tabiîn (the followers) are discussed. Under the title of

Dirayah; Qiraahs (recitations), Sarf (grammar)- nahw (syntax), Istishad (bringing evidence) and poetry, Word explanation, Kalam Science and Tasawwuf (sufism) with examples have been tried to be explained. Under the title of Ulumu'l-Quran; Huruf-u Muqatta'a, Makki-Madani Quran Surah's letters, Words and numbers of verses, Fadailu'l Quran, Munasabatu'l Quran, Muhkam, Mutashabih and Asbab al-Nuzul (the reason of verses to be revelation) topics are explained with examples.

In the second and third chapters, "at-Tayseer fi't Tafseer's" manuscripts which are registered at number 66 Manisa Provincial Public Library and registered at number 121 Damat Ibrahim Pasha (Sulaymaniyah Library): 121 nushas (copies) were compared. Considering the four volume of Manisa copies are accepted as the basis nusha, to this nusha (aleef) symbol, to the copy of Damat Ibrahim Pasha (Suleymaniye Library) (Ba) symbol was given. In this comparison, redundancy and shortcomings were tried to be written in footnotes.

Key words: Omar an-Nasafi, at-Tayseer fi't Tafseer, Surah of Shura, Zuhurf, Editon critic, verification.

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	II
ORJİNALLİK RAPORU VE BEYAN BELGESİ	III
ABSTRACT	VI
İÇİNDEKİLER.....	VIII
KISALTMALAR.....	X
GİRİŞ.....	1
1. Araştırmanın Konusu ve Amacı.....	1
2. Araştırmanın Yöntemi.....	2
3. Necmuddin Ömer en-Nesefî'nin Hayatı	3
4. Et-Teysîr'in El Yazmaları ve Yapılan Tahkikleri.....	3

BİRİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSİR'DE ŞÛRÂ VE ZUHRÛF SÛRELERİ BAĞLAMINDA YÖNTEMLER

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ	6
1.1.1. Kur'an'ın Kur'an İle Tefsiri.....	6
1.1.2. Kur'an'ın Sünnet İle Tefsiri.....	7
1.1.3. Kur'an'ın Sahâbe ve Tabiûn Sözleri ile Tefsiri	8
1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ	9
1.2.1. Kıraât.....	9
1.2.2. Sarf-Nahiv.....	10
1.2.3. Şiir ile İstişhâd Yöntemi	12
1. 2.4. Kelime İzahı	13
1.2.5. İşârî Yöntem.....	14
1.2.6. Kelâm İlmine Başvurulması.....	15

1.3. KUR'AN İLİMLERİ	16
1.3.1. Mekkî-Medenî, Harf, Kelime ve Âyet Sayıları.....	16
1.3.2. Fezâilul-Kur'an	17
1.3.3. Münâsebâtu'l-Âyât ve's-Suver	18
1.3.4. Müteşâbih.....	19
1.3.5. Sebeb-i Nüzûl.....	21

İKİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'DE ŞÛRÂ SÛRESİ'NİN TAHKİKİLİ METNİ

2.1. ŞÛRÂ SÛRESİ	23
-------------------------------	----

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'DE ZUHRÛF SÛRESİ'NİN TAHKİKİLİ METNİ

3.1. ZUHRÛF SÛRESİ	54
SONUÇ	84
KAYNAKÇA	87
EKLER	90
EK 1. Manisa İl Halk Kütüphanesi 66/1-4	91
EK 2. Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 121/1-4	112

KISALTMALAR

a.s : Aleyhi Selâm

b. : İbn

bt. : Binti

bs. : Baskı

c.c : Celle Celalühü

Haz. : Hazırlayan

Hız. : Hazret

ö. : Ölümü

r.a : Radıyallahu anh

(s.a.v) : Sallallahu Aleyhi ve Sellem

thk. : Tahkîk eden

Trc. : Tercüme eden

ts. : Baskı tarihi belirtilmemiş/tarihsiz

vb. : Ve Benzerleri

y.y : Basım Yeri Belirtilmemiş

GİRİŞ

1. Araştırmanın Konusu ve Amacı

Bu çalışmamızın amacı, Ömer en-Nesefî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsir” adlı eserinde Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'nin Arapça metnini tahkik etmektir. Bu tefsir, erken dönemde yazıldığı ve birçok tefsire kaynaklık etmesinden dolayı önemli bir eserdir. Müellif, ehl-i sünnet itikadı çerçevesinin dışına çıkmamış, müslümanlara şifa ve rahmet olan Kur'ân-ı Kerîm'i araştırıp geniş ve anlaşılır bir şekilde hizmete sunmuştur. “et-Teysîr fi't-Tefsir” adlı eserinin Kütüphanelerde onlarca yazma eserleri bulunmasına rağmen ne yazık ki günümüzde hakettiği ilgiyi görememiştir. Günümüz matbaasının revaçta olmasına rağmen eserinin henüz gün yüzüne çıkmamasından dolayı hakettiği ilgiyi görememesinin kanıtıdır. Biz de az da olsa bu eserin gün yüzüne çıkması için bir katkımızın olmasını istedik. Bu sebeple Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'nin edisyon kritiğini ve tahlilini yapmaya karar verdik. Şu anda ülkemizde doktora¹ ve yüksek lisans tezlerinin katkısı ile müellifimizin “et-Teysîr fi't-Tefsir” adlı eserinin yazma eserleri tahkik edilip müellifin üzerine bazı çalışmalar devam etmektedir. Biz de daha önceki çalışmaları dikkate alarak Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'ni seçtik.

Çalışmamızın konusu iki bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde, müellifin “et-Teysîr fi't-Tefsir” eserindeki Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri bağlamında Rivâyet, Dirâyet ve Ulûmu'l-Kur'ân anabâşlıkları ele alındı. Bütün bunları incelerken şöyle bir yöntem takip ettik. Söz konusu saydığımız konu başlıklarını kısaca tanıtmaya çalıştık. Ardından konu başlıklarıyla ilgili et-Teysîr'den örnekler vererek Ömer en-Nesefî'nin yorumlama ve açıklama yöntemine bağlı kalarak açıklamaya çalıştık. Âyet mealleri ise *italik* ve tırnak işareti (“”) içerisinde yazıldı. Ayrıca sûrelerin meâlî'ni verilirken Diyanet İşleri Başkanlığı Kur'an Meâlîni göz önünde bulundurduk.

¹ Seyfullah Efe, *Ömer Nesefî ve Ebu'l-Futûh Râzî'nin Kur'an Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)* (İzmir: Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi/Ph.D. Dissertation, 2005).

İkinci ve üçüncü bölümde edisyon kritiğini yapmış olduğumuz yazma eserlerinin tahkikli metni ele alındı. Et-Teysîr'in el yazmasının 66 numarada kayıtlı olan Manisa İl Halk Kütüphanesi ve 121 numarada kayıtlı olan Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshaları karşılaştırdık. Dört ciltten oluşan Manisa nüshası esas kabul edilerek bu nüshaya elif “ا” (الألف) simgesi, Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshasına da bâ “ب” (الباء) simgesini verdik. Bu karşılaştırmada fazlalık ve eksiklikler dipnotlarda yazmaya çalıştık. Örneğin; Elif “ا” nüshasında olmayıp bâ “ب” nüshasında fazla olan harf, kelime ve cümleler, “Bâ nüshasında zâittir” (زائدة في نسخة ب:) ifadesi ile belirttik. Elif “ا” nüshasında olup “ب” nüshasında olmayan harf, kelime ve cümleler ise “bâ nüshasında” (في نسخة ب:) ifadesinden sonra “mevcut değildir” (ليس موجودا) şeklinde belirttik. Son olarak Elif “ا” nüshasında olan kelime ve harfler, bâ “ب” nüshasında farklı ise “bâ “ب” nüshasında” (في نسخة ب:) ifadesinden sonra söz konusu farklılıkları belirttik.

2. Araştırmanın Yöntemi

Nesefî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsir” eserindeki Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'nin metnini tespit etme yöntemine gelince Manisa İl Halk Kütüphanesinde 66 numarada kayıtlı olan el yazma nüshası esas kabul edilmiştir. İlk önce bu nüshanın Arapça metni titiz bir çalışma sonucunda gün yüzüne çıkarılmıştır. Daha sonra Damat İbrahim Paşa Süleymaniye Kütüphanesi'nde bulunan el yazma nüshası ile karşılaştırılması yapılmıştır. Bu karşılaştırılarda Damat İbrahim Paşa nüshasında bulunan farklılıklar, eksiklikler ve fazlalıklar dipnotta gösterilmiştir. Metin yazılırken günümüz Arapça kuralları dikkate alınmıştır ve gerekli görülen yerlerde paragraflara ayrılmıştır. Tahkik metninde tefsiri yapılan âyetler harekelenmiş ve kalın punto ile metinden bağımsız birer başlık olarak konulmuştur. Âyetlerin tefsirinde rivayet edilen hadislerin kaynağı dipnotta verilmiştir. Bir de esas aldığımız nüshada geçen Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'nin tefsirinde Nesefî'nin başvurduğu âyetlerin tamamında geçen sûreler, âyet numaraları ve metinde geçen bazı şahısların bilgileri Arapça olarak dipnotta gösterilmiştir.

Nesefî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsir” eserindeki Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri metninin edisyon kritik ve tahkikinden sonra müfessirin başvurduğu Rivâyet, Dirâyet

metodları ve Kur'an İlimleri anabâşlıklarının altındaki her bir konuya kısa örnekler verilerek açıklanmaya çalışılmıştır.

Üzerinde çalışılan eserin yazma nüshasında bulunan Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'in tefsiri göz önünde bulundurularak dipnotta varak numaraları verilmiştir.

3. Necmuddin Ömer en-Nesefî'nin Hayatı

Asıl adı Ebû Hafs Ömer b. Muhammed b. Ahmed b. İsmâîl b. Muhammed b. Lokmân, Necmuddîn Ömer en-Nesefî es-Semerkindî'dir (522/1157). Doğum tarihi ve doğum yeri ile ilgili herhangi bir ihtilaf yoktur.² H. 461 tarihinde Özbekistan'nın Soğd ülkesindeki Nesef'te dünyaya gelmiştir.³ Kelâm, fıkıh, hadis, tefsir ve belagat gibi birçok dalda islamî eserler yazan en-Nesefî, Müftî's-Sekaleyn ünvanını almıştır.⁴

Eserlerini Arapça ve Farsça yazan Nesefî, itikatta Matûridî amelde ise Hanefî Mezhebine mensuptur.⁵ Karahanlılar döneminde yaşamış ve h. 537 tarihinde Semerkant'ta vefat etmiştir.⁶

4. Et-Teysîr'in El Yazmaları ve Yapılan Tahkikleri

Elimizde bulunan en eski ve en muteber olan nüsha olmasını⁷ dikkate alarak esas kabul ettiğimiz Manisa İl Halk Kütüphanesinde 66/1-4 numarada bulunan Ömer Nesefî'nin, “et-Teysîr fi't-Tefsir” adlı eserinin el yazması nüshası 4 ciltten oluşur. Dördüncü cilt, Furkân Sûresi'nden başlar ve en-Nâs Sûresi'ne kadar devam eder. Dördüncü cilt, 200x323, 160x255 mm ölçüsündedir. 25 satırlı ve 1b-429b yaprakları arasında bulunan 4. cilt; açık kahverengi, fligransız, kalın, âharlı kâğıda yazılmıştır. Kahverengi meşin, salbekli, şemseli, şîrâzeli bir cilt olup cilt kapağının içine basit bir

² Ayşe Hümeysra Aslantürk, *Ebû Hafs Ömer En-Nesefî'nin (öl.537/1142) “et-Teysîr fi't-Tefsir” Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri* (İstanbul: Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi/Ph.D. Dissertation, 1995), 12.

³ Aslantürk, *el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri*, 12.

⁴ Ömer Nasuhi Bilmen, *Tabakâtü'l Müfessirîn* (İstanbul: Ravza Yayınları, 2008), 463.

⁵ Aslantürk, *el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri*, 24.

⁶ Aslantürk, *el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri*, 12.

⁷ Aslantürk, *el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri*, 36.

tezhip yapılmıştır. Çalışma konumuz olan Şûrâ ve Zuhrûf Sûreleri 4. cildin 191b-210b varakları arasında yer almaktadır.

Şûrâ ve Zuhrûf Sûrelerinden önceki sûrelerin çalışmalarında karşılaştırılmış olması ve okunaklı olması nedeniyle Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshasını seçtik. Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 121, 297/1-4 numarasında bulunan Ömer Neseî'nin, "et-Teysîr fi't-Tefsîr" adlı eserinin el yazma nüshası Furkân Sûresi'nden başlar, el-Kâf Sûresi'nin sonuna kadar devam eder ve tek cildir. 270x180, 200x130 mm ölçüsündedir. 27 satırlı 1b-254b varakları arasında olup nohudî renkte, orta kalınlıkta, âharlı, fligransız kâğıda, nesih yazıyla yazılmış olup, siyah meşin, gömme şemseli, cedvelli, miklebli, miklebi de gömme şemseli, şîrâzeli, şîrâzesi kısmen dağılmış, sırtı tamir görmüş bir cilt içerisindedir. Sayfa kenarları kırmızı cedvelli, sayfa akîblidir. (قوله) lafızları kırmızı renkte belirgin bir şekilde belirtilmiştir. Müstensihî ve istinsah tarihi belli değildir. Çalışma konumuz olan Şûrâ ve Zuhuf Sûreleri bu tek cildin 191b-214b varakları arasında yer almaktadır.

"et-Teysîr Fi't-Tefsîr" adlı eserin el yazmaları eksik nüsha ve tam nüsha şeklinde ikiye ayrılır. Şûrâ ve Zuhuf Sûreleri'nin içerisinde bulunduğu tam nüsha olanlar şunlardır:

- 1- Manisa İl Halk Kütüphanesi: 66/1-4
- 2- Mahmut Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 57-58
- 3- Laleli (Süleymaniye Kütüphanesi): 144-146
- 4- Hazreti Hâlid (Süleymaniye Kütüphanesi): 10-13
- 5- Ayasofya (Süleymaniye Kütüphanesi): 96-97
6. Reisû'l-Küttâb Mustafa Efendi (Süleymaniye Kütüphanesi): 41-42
7. Feyzullah Efendi (Millet Kütüphanesi): 88
8. Murad Molla Kütüphanesi: 78-79
9. İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi: A/3198

Şûrâ ve Zuhuf Sûreleri'nin içerisinde bulunduğu eksik nüsha olanlar ise şunlardır:

1. Kadızâde Mehmed Efendi (Süleymaniye Kütüphanesi): 21-22-23
2. Kadızâde Mehmed Efendi (Süleymaniye Kütüphanesi): 24
3. İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi: A/1729
4. Nuruosmaniye Kütüphanesi: 255
5. Nurusmaniye Kütüphanesi: 249-251
6. Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):121
7. Rûstem Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 39/3

Türkiyede “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” adlı eser ile ilgili ilk defa Ayşe Hümeysra Aslantürk tarafından doktora tezi olarak çalışılmıştır. Arap âleminde bu eser üzerinde bir bütün olarak baştan sona tahkik çalışması bilgisi mevcut değildir. Fakat kısım kısım bazı tahkikler yapılmıştır.⁸

⁸ Efe, *Ömer Nesefî ve Ebu'l-Futuh Râzî'nin Kur'an Yorumları*, 56.

BİRİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'DE ŞÛRÂ VE ZUHRÛF SÛRELERİ BAĞLAMINDA YÖNTEMLER

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ

1.1.1. Kur'an'ın Kur'an İle Tefsiri

Kur'an-ı Kerîm öz ve genel tabirler içermekle beraber detaylı ve açıklayıcı tabirler de içerir. Kur'an, umumunu tahsîs, mutlakını takyîd ve mücmelini tebyîn ederek kendisini açıklar mahiyettedir.⁹ Kur'an tefsîrinde ilk merci olan yine Kur'an'ın kendisidir.¹⁰ Kur'an'ın şüphesiz tümüyle mütevâtir bir şekilde bize ulaşması da bunda etkilidir. “Et-Teysîr” adlı tefsirin müellifi olan Neseî, Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri’ni tefsir ederken tefsir metotlarının en makulü olan Kur'an'ın Kur'an'la tefsiri metodundan yararlanmıştır.¹¹ Neseî bu duruma sık sık başvurur. Örneğin:

Müfessirimiz Şûrâ Sûresi’nin “*Neredeyse gökler (O’nun azametinden) üstlerinden çatlayacaklar. Melekler ise, Rablerini hamd ile tespih ederler ve yeryüzündekiler için bağışlanma dilerler. İyi bilin ki Allah, çok bağışlayandır, çok merhamet edendir.*”¹² meâlindeki âyetini tefsir ederken isim veya kaynak belirtmeden (قيل) diyerek görüşleri aktarır ve söz konusu görüşlerin âyetlerden getirdikleri delillerini de belirtir.¹³ Örneğin: Âyette geçen “göklerin çatlaması” nedenine ilişkin bazı görüşleri aktarır: Birinci görüşe göre müşriklerin çirkin ve iğrenç sözlerinden dolayı gökler neredeyse çatlayacaktır. Meryem Sûresi’nin “*Rahmân’a çocuk isnat etmelerinden dolayı neredeyse gökler parçalanacak, yer*

⁹ Muhammed es-Seyyid Hüseyin ez-Zehebî, *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn* (Kahire: Mektebetü Vehbe, ts.), 2/31.

¹⁰ Ez-Zehebî, *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, 2/31.

¹¹ Takiyyüddîn İbn Teymiyye, *Mukaddimetü't-Tefsîr*, thk. Muhammed Subhî b. Hasan Hallâk (Riyad: Mektebetü'l-Mearif li'n-Neşr ve't-Tevzî', 2010), 95.

¹² *Kur'an-ı Kerîm Meâli*, çev. Halil Altuntaş - Muzaffer Şahin (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 2006), eş-Şûrâ 42/5.

¹³ En-Neseî, *et-Tefsîr*, 192a.

yarılacak, dağlar yıkılıp çökecektir!”¹⁴ meâlindeki âyetini delil getirmişlerdir.¹⁵ Bir diğer görüşe göre de bu çatlama Allah’ın azameti ve yüceliğinin karşısındaki çatlamasıdır.¹⁶

Göklerin çatlamasının nasıl olduğuna ilişkin ise şu görüşleri aktarır: birinci görüşe göre (مِنْ فَوْقَيْنَّ) yani semânın üstünden semânın çatlaması, çatının üstünün çatlaması anlamına gelmektedir. Şayet düşünüp aklınızı kullanırsanız göklerde Allah’ın yüceliği karşısında diğerlerinin üstüne çökünceye kadar bâki kalacak değildir. Yücelik ve Ululuk Allahâ aittir. Haşır Sûresi’nin “Eğer biz, bu Kur’an’ı bir dağa indirseydik, elbette sen onu Allah korkusundan başını eğerek parça parça olmuş görürdün. İşte misaller! Biz onları insanlara düşünsünler diye veriyoruz.”¹⁷ meâlindeki âyetini delil getirmişlerdir.¹⁸ İkinci görüşe göre de göklerin yeryüzüne yaklaşması ile yerüzünün üstünde çatlamasıdır.¹⁹

1.1.2. Kur’an’ın Sünnet İle Tefsiri

Kur’an’ın tefsîrinde Kur’ân’dan sonra başvurulacak merci Peygamberin (a.s) sünnetidir.²⁰ Peygamber (a.s) Kur’ân’ı tebliğ etmekle beraber açıklama vazifesinin de olması²¹ kendisini Kur’an’ın ilk müfessiri kılmıştır. Dolayısıyla o, bazen sahâbenin sorularına, bazen Kur’ân’ın mücmel ve mü’cezz oluşuna bazen de Kur’an’daki müteşabih, müşkil vb. durumlara binaen Kur’an âyetlerini îzah etmiştir.²² Neseî’nin kullandığı hadislerin sıhhat durumuna gelince bazen sıhhat durumu kuvvetli olan Buhârî, Müslim ve Kütüb-i Sitte’de geçen sahih ve müttefekün aleyh hadisleri aktarırken bazen de nadir de olsa Kütüb-i Sitte’de bile yer almayan sıhhat durumu zayıf olan hadisleri aktarır. Neseî bazen rivayet ettiği hadisin farklı varyantlarını da

¹⁴ Meryem 90/91.

¹⁵ En-Neseî, *et-Tefsîr*, 194b.

¹⁶ En-Neseî, *et-Tefsîr*, 192a.

¹⁷ El-Hâşir 59/21.

¹⁸ En-Neseî, *et-Tefsîr*, 194b.

¹⁹ En-Neseî, *et-Tefsîr*, 192a.

²⁰ Ebû Abdillâh Bedruddîn Muhammed b. Bahâdır b. Abdillâh ez-Zerkeşî, *el-Burhân fî Ulûmi’l-Kur’ân*, thk. Muhammed Ebû’l-Fadl İbrahim (Beyrut: Dâru İhyâi’l-Kütübi’l-Arabiyye, 1957), 2/156.

²¹ En-Nahl 16/44.

²² Ez-Zehbî, *Et-Tefsîr ve’l-Müfessirûn*, 2/29.

aktarır. Müfessirlerin büyük çoğunluğu gibi Nesefî de “et-Teysîr” adlı tefsir eserinde sünnete başvurmuştur. Buna şöyle bir örnek vermek mümkündür:

Şûrâ Sûresi’nin *“Dini dosdoğru tutun ve onda ayrılığa düşmeyin!”* diye Nûh’a emrettiğini, sana vahyettiğini, İbrâhim’e, Mûsâ’ya ve İsâ’ya emrettiğini size de din kıldı. Fakat senin kendilerini çağırdığın şey (İslâm dini), Allah’a ortak koşanlara ağır geldi. Allah, ona dilediğini seçer. İçtenlikle kendine yönelenleri de ona ulaştırır.”²³ meâlindeki âyetini, Nesefî tefsir ederken âyette geçen Allah’ın kendisine içtenlikle yönelenlerin durumunu, Hz. Peygamber’in (s.a.v): Yüce Allah: “Kim bana bir karış yaklaşırsa ben ona bir zıra‘ yaklaşırım.”²⁴ hadisi ile açıklar.²⁵

1.1.3. Kur’an’ın Sahâbe ve Tabiûn Sözleri ile Tefsiri

Kur’an’ın rivayet ile tefsîrinde sıralama olarak Peygamberin (a.s) sözlerinden sonra sahâbe sözleri gelir. Kur’an’ın nüzûlüne şahit olmaları, kendilerine müşkil görünen veya merak ettikleri hususları bizzat Peygambere (a.s) sorabilmeleri onları Kur’an tefsîrinde özel kılan sebeplerdendir. Bununla birlikte Kur’ân’ı anlama ve yorumlamada sahâbe birbirlerinden farklılık gösterebilmektedir. Bazısı sahip olduğu ilmî müktesebat ve anlama kabiliyetlerinden dolayı diğerlerine kıyasla Kur’ân’ın tefsirinde temayüz etmiştir.²⁶ Sahâbe döneminin sona ermesiyle sahâbeye öğrencilik yapan bilgilerinin çoğunluğunu sahâbeden alan Tabiûn dönemi başlamıştır. Tefsîr’de meşhur olan sahâbîler olduğu gibi meşhur olan tabiîn de olmuştur. Bunlar Kur’an’da kapalı gibi görünen bazı hususları çağdaşlarına açıklamışlardır.²⁷ Tabiûndan olan müfessirler Kur’ân’ı açıklarken Kur’an’ın kendisinden, Peygamber (a.s) sözlerinden, sahâbe görüşlerinden, Ehl-i Kitâb’tan aldıkları haberlerden ve kendi düşünsel faaliyetlerinden yararlanmışlardır²⁸ ki Nesefî de âyetleri yorumlarken sahâbe görüşlerinden ve tabiûn görüşlerinden yararlanmıştır. Örneğin:

²³ Eş-Şûrâ 42/13.

²⁴ Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail el-Buhârî, *el-Câmi‘u’s-şâhih*, nşr. Muhammed Zühayr b. Nasr (b.y: Dâru Tavki’n-Necât, 1422/2001), 121.

²⁵ En-Nesefî, *et-Teysîr*, 196a.

²⁶ Ez-Zehebî, *Et-Teşîr ve ‘l-Müfessirûn*, 2/29.

²⁷ Ez-Zehebî, *Et-Teşîr ve ‘l-Müfessirûn*, 2/76.

²⁸ ez-Zehebî, *Et-Teşîr ve ‘l-Müfessirûn*, 2/76.

Nesefî, Şûrâ Sûresi'nin “*Yoksa onlar Allah’tan başka dostlar mı edindiler? Hâlbuki gerçek dost Allah’tır. O, ölüleri diriltir. O, her şeye hakkıyla gücü yetendir.*”²⁹ meâlindeki âyetini açıklarken sahâbeden Ebu’l-Abbâs Abdullah b. el-Abbâs b. Abdilmuttalib el-Kureşî (ö. 68/687-88) ve tabiûndan Ebu’l-Hasen Mukâtil b. Süleyman b. Beşir el-Ezdî el-Belhî’nin (ö. 150/767) sözlerine başvurmuştur. İbn Abbâs bu âyette “*Allah’tan başka dostlar edinenler*”in putlara tapan Arap müşrikleri olduğuna, Mukâtil b. Süleyman ise Allah’a inanmayıp meleklerle tapan ve meleklerin Allah’ın kızları olduğunu söyleyen Huzaa kabilesi olduğunu ifade etmektedirler.³⁰

1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ

1.2.1. Kırâât

Bu ilmin ismini teşkil eden “kırâât” kelimesi, “قراءة” kelimesinin çoğulu olup قرأ fiilinin semaî mastarıdır.³¹ Terim anlamı ise: Kur’an’da geçen herhangi bir kelime üzerinde med, kasr, hareke, sükûn, nokta ve i’râb bakımından meydana gelen değişikliktir.³²

Necmuddin Ömer en-Nesefî “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” adlı eserinde incelemiş olduğumuz Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri’nde kırâât imamlarının kırâât farklılıklarına değinmektedir. Bu bakımdan Nesefî, âyetleri tefsir ederken kelimelerin farklı okuyuşlarına da değinir. Bunu yaparken farklı okuyan kırâât imamlarının adını da zikreder. Örneğin:

Şûrâ Sûresi’nin “*Neredeyse gökler (O’nun azametinden) üstlerinden çatlayacaklar. Melekler ise, Rablerini hamd ile tespih ederler ve yeryüzündekiler için bağışlanma dilerler. İyi bilin ki Allah, çok bağışlayandır, çok merhamet edendir.*”³³ meâlindeki âyette geçen (تكاد) ve (يتفطرن) kelimelerini Nesefî kırâât

²⁹ Eş-Şûrâ 42/9.

³⁰ En-Nesefî, *et-Teysîr*, 195a.

³¹ Muhammed Abdu’l-Azîm Zürkânî, *Menahilu’l-İrfân fî Ulûmi’l-Kur’ân* (Kahire: Matbaatu İsa’l-Bâb el-Halebî, ts.), 1/412.

³² Muhsin Demirci, *Tefsîr Usûlü* (İstanbul: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2012), 116.

³³ Eş-Şûrâ 42/5.

yönünden ele alırken Kıraât İmamları'nın görüşlerini şu şekilde açıklar; Âsım'ın Ebû Bekir rivâyetiyle ve Ebû Amr Kıraât İmamları (تكاد) kelimesinin tâ-i te'nis olduğunu (يتفطرن) kelimesini ise infitâr masdarından türemiş olduğunu rivâyet ederler. Âsım'ın Hafs rivâyeti, İbn Kesîr, İbn Âmir, Hamza'dan oluşan Kıraât imamları, (تكاد) kelimesindeki ت'nin tâ-i te'nis olduğunu, (يتفطرن) kelimesindeki ت'nin ise tefettûr masdarından türemiş olduğunu rivâyet ederler. Nâfi' ve Kesâi ise (تكاد) kelimesindeki ت'nin tâ-i tezkîr olduğunu rivâyet ederlerken, (يتفطرن) kelimesine ilişkin olarak İbn Kesîr, İbn 'Âmir, Hamza'dan oluşan Kıraât imamları ile aynı görüştedirler.³⁴

Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nde yaptığımız inceleme sonucunda Neseî'nin genelde şu Kıraât imamlarının okuyuşlarına yer verdiği görülmektedir:

- 1- Nâfi b. Abdurrahman el-Leysî (ö. 169/785)³⁵
- 2- Ebû Ma'bed Abdullah b. Kesîr (ö. 120/738)³⁶
- 3- Abdullah b. Âmir el-Yahsubî (ö. 118/736)³⁷
- 4- Ebû Amr b. Alâ el-Basrî (ö. 154/771)³⁸
- 5- Âsım b. Behdele (ö. 127/745)³⁹
- 6- Hamza b. Habîb (ö. 156/773)⁴⁰

1.2.2. Sarf-Nahiv

Müfessirin gramer bilgisi konusundaki birikimi kendini eserinde bariz bir şekilde göstermektedir. Zira sık sık bu birikimini ortaya koyarak tefsire başvurmuştur. Tahkikini yaptığımız sûrelere ilişkin olarak bu bağlamda şu örnekleri vermek mümkündür:

³⁴ En-Neseî, *et-Teyâsîr*, 192a.

³⁵ Abulhamit Birişik, "KIRAÂT", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (Ankara: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2002), 25/428.

³⁶ Birişik, "KIRAÂT", 25/428.

³⁷ Birişik, "KIRAÂT", 25/428.

³⁸ Birişik, "KIRAÂT", 25/428.

³⁹ Birişik, "KIRAÂT", 25/428.

⁴⁰ En-Neseî, *et-Teyâsîr*, 192b-198a-198b-202a-203a-204a-205b-206a-208a-208b-209a-210a.

Şûrâ Sûresi'nin "(Ey Muhammed!) Bundan dolayı sen çağrıya devam et ve emrolunduğun gibi dosdoğru ol..."⁴¹ meâlindeki âyetinde geçen (فَإِنَّكَ فَادُّعُ) terki bindeki lâm harfi (إِلَى) manasındadır. Böylelikle (Ey Muhammed!) Allah'ın sana açıkladığı şekli ile halka davette bulun, anlamına gelir. Lâm harfinin (إِلَى) manasında olmasına Zilzâl Sûresi'nin "Çünkü Rabbin ona (öyle) vahyetmiştir."⁴² meâlindeki âyet de buna örnektir.⁴³

Zûhruf Sûresi'nin "O, bütün çiftleri yaratan, üzerlerine kurulasınız..."⁴⁴ meâlindeki âyette geçen (عَلَى ظُهُورِهِمْ) kelimesinde muttasıl zamir olan 'ه' zahirinin yerine (ظهورها) denilseydi cinsiyete, (ظهرها) denilseydi çoğula işaret ederdi. Âyette ise kelime çoğul, zamir ise müfred gelmiştir. Bu hususta el-Ahfeş şöyle demiştir; Buradaki zamir kendinden önceki mâ terkebûn (مَا تَرْكَبُونَ) kelimesine döner. Şöyle demek gibidir; (عندي من النساء ما يسرك ويوافقك) "Kadınlardan seni mutlu edecek sana uygun birini biliyorum." Bu örnekte de görüldüğü gibi nîsâ kelimesi çoğuldur ve (يسر) fiilinde müstetîr ve müfred olan (هو) zamiri nîsâyâ dönmüştür.⁴⁵

Nesefî, bu açıklamaya delil getirmek için Arapça dil bilimci olan el-Ahfeş'ten nakilde bulunmuştur. Ancak Nesefî, Ahfeş'ten nakle derken hangi Ahfeş olduğunu zikretmez. Lakapları el-Ahfeş olan âlimlerin ortak özellikleri Arapça dil bilimci olmalarıdır, bunlar; el-Ahfeş el-Ekber, el-Ahfeş el-Evsat ve el-Ahfeş el-Asgar lakapları ve sıfatları ile tanınırlar. Bunlar içerisinde de en meşhuru el-Ahfeş el-Evsat'tır.⁴⁶ Biz de yaptığımız araştırmalar sonucunda Nesefî'nin zikrettiği el-Ahfeş'in, el-Ahfeş el-Evsat olduğunu ve naklin de söz konusu müellifin "Me'âni'l-Kur'ân li'l-Ahfeş" adlı eserinde geçtiğini tespit ettik.⁴⁷

⁴¹ Eş-Şûrâ 42/15.

⁴² Ez-Zilzâl 99/5.

⁴³ En-Nesefî, *et-Teyssîr*, 196b.

⁴⁴ Ez-Zuhruf 43/13.

⁴⁵ En-Nesefî, *et-Teyssîr*, 203b.

⁴⁶ M. Yaşar Kandemir, "AHFEŞ", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 1988), 1/524.

⁴⁷ Ebü'l-Hasen Saîd b. Mes'ade el-Mücâşî el-Belhî el-Ahfeş el-Evsat, *Me'âni'l-Kur'ân li'l-Ahfeş*, thk. Dr. Hüda Mahmud Kırââtî (Kahire: Mektebetü'l-Hancı, 1990), 2/513.

1.2.3. Şiir ile İstişhâd Yöntemi

Nesefî şiir ile istişhâd yönteminden istifade etmiştir. Şiiri bazen şairlerin ismini vererek bazen de şairin ismini vermeden; “Şairin dediği gibi” (كما قال الشاعر) veya “Şair dedi ki” (قال الشاعر) gibi ifadelerden sonra zikreder. Mevzuya şöyle birkaç örnek vermek mümkündür:

Şûrâ Sûresi’nin; “O, gökleri ve yeri yaratandır. Size kendinizden eşler, hayvanlardan da (kendilerine) eşler yaratmıştır. Bu sûretle sizi ürettiyor. O’nun benzeri hiçbir şey yoktur. O, hakkıyla işitendir, hakkıyla görendir.”⁴⁸ meâlindeki âyette geçen (كَمِثْلِهِ) kelimesindeki Kâf harfinin zâid müekked olduğunu Zeccâc’tan⁴⁹ naklederek söyler ve takdiri (لَيْسَ مِثْلُهُ شَيْءٌ) şeklinde olur. Nesefî, buna Evs b. Hacer’in şiirinden şöyle bir örnek getirir;

”وَقَتْلَى كَمِثْلَ جَذْوَعِ النَّخِيلِ تَغْشَاهُمْ سَبِيلٌ مُنْهَمِرٌ“

“Şiddetli yağmur onları kaplarken,

Ölüleri tıpkı kesilmiş hurma kütükleri gibidir.”⁵⁰

Şûrâ Sûresi’nin, “Denizde dağlar gibi yüzen gemiler, O’nun varlığının delillerindendir.”⁵¹ meâlindeki âyetinde geçen (الْبَحْرُ) kelimesi hem çoğul hem tekil olarak kullanılabilir. (كَأَلَاغْلَامِ) kelimesi ise dağlar anlamındadır. Halil b. Ahmet şöyle demiştir Araplar nezdinde yüksek olan her şey bir özel isimdir. Buna açıklama olarak el-Hansâ’nın şu şiirinden delil getirir;

”وَإِنَّ صَخْرًا لَتَأْتِمَّ الْهَدَاةُ بِهِ كَأَنَّهُ عِلْمٌ فِي رَأْسِهِ نَارٌ“

“Sahr öyle bir adamdı ki bütün kanaat önderleri ona tabi olurdu.

Sanki o, başında ateş bulunan bir dağ misaliydi.”⁵²

Araplar şiirlerini Kureyş lehçesi ile söylemişlerdir. Kur’ân-ı Kerîm’in nüzul ortamında Kureyş lehçesi hâkimdi. Aynı zamanda Hz. Peygamber de Kureyş

⁴⁸ Eş-Şûrâ, 42/11.

⁴⁹ Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Serî b. Sehl ez-Zeccâc el-Bağdâdî (ö. 311/923).

⁵⁰ Ebû Şüreyh Evs b. Hacer b. Attâb et-Temîmî, *Divanu Evs b. Hacer*, thk. Muhammed Yusuf Necm (Beyrut: Dâru Beyrut, 1980), 30.

⁵¹ Eş-Şûrâ 42/32.

⁵² El-Hansa Ümmü Amr Tûmâdır bint Amr b. el-Haris b. elel, *Divanu l-Hansa* (Beyrut-Lübnan: Dâru l-Marife, 2004), 46.

kabilesindendir. Bu sebeple Kur'ân-ı Kerîm'de ve hadisi şerif'te geçen kelimelerin kökenine ve anlamına vakıf olmamız açısından İslam öncesi Arap şairlerin şiirleri önemli rol oynamaktadır. Ömer en-Nesefî de diğer İslam âlimleri gibi eserlerini telîf ederken kelime manalarına ve yapısına delil getirmek için şiirlerden faydalanmıştır. Âyetlerde geçen bazı kelimelerden çıkardığı anlamları şiirle desteklemiştir.

1.2.4. Kelime İzahı

Ömer en-Nesefî, Şûrâ ve Zuhrûf Sûreleri'nde geçen bazı kelimelerin açıklamasını başka âyetlerdeki kullanımından hareket ederek açıklamıştır. Örneğin:

Şûrâ Sûresi'nin “Yoksa Allah'ın izin vermediği bir dini kendilerine tutulacak yol kılan ortakları mı var? Eğer (cezaların ertelenmesine dair) kesin hükmü olmasaydı, derhal aralarında hüküm verilirdi. Şüphesiz, zâlimler için elem dolu bir azap vardır.”⁵³ meâlindeki âyetini Nesefî şöyle açıklar; Allah müşriklere şirki meşru kılmadığı halde onlar Allah'a ortak koşmayı kanun yaptılar. Onlar aklını kulanmadan kendiliğinden herhangi bir delilleri olmadan böyle kanunlar çıkardılar. İşte eğer kesin hüküm (كَلِمَةُ الْفَصْلِ) olmasaydı aralarında derhal hüküm (الْقَضَى بَيْنَهُمْ) verilirdi. Bu açıklamalardan sonra Nesefî âyette geçen “Fasl” (الْفَصْل) kelimesini iki şekilde açıklar ve iki âyet ile delillendirir.

Birincisi; el-En'âm Sûresi'nin “O, hakkı batıldan ayırt edenlerin en hayırlısıdır.”⁵⁴ meâlindeki âyetinin örneğindeki gibi “Fasl”, hükmü kesin olan demektir.

İkincisi; et-Târik Sûresi'nin “Şüphesiz o Kur'an, hak ile batılı ayırd eden bir sözdür.”⁵⁵ meâlindeki âyetinin örneğindeki gibi “Fasl”, sözü hak olan demektir.⁵⁶

Ömer en-Nesefî, Şûrâ ve Zuhrûf Sûreleri'nde geçen bazı kelimelerin tefsirini muhtelif manalar vererek açıklamıştır.

⁵³ Eş-Şûrâ 42/21.

⁵⁴ El-En'am 6/57.

⁵⁵ Et-Târik 86/13.

⁵⁶ En-Nesefî, *et-Teyisîr*, 198a.

Zûhruf Sûresi'nin “Evlerine (gümüşten) kapılar ve üzerine yaslanacakları koltuklar ve altın süslemeler yapardık...”⁵⁷ meâlindeki âyetinde geçen zuhruf (زُحْرُفًا) kelimesi altın ya da kendisi ile evlere altın ve gümüşten süslemeler yapılan bir süstür. Kap kacaklar, elbiseler, yataklar ile evlerin süslenilmesi ve altın gibi kendisi ile zengin olunan paralar anlamlarına da gelir.⁵⁸

1.2.5. İşârî Yöntem

Sûfî veya İşârî Tefsir denilen Tasavvufî Tefsir, Kur'ân-ı Kerîm âyetlerinin zahir olan manasının dışında te'vil edilmesidir. Seyr-i sülûk erbablarının ihtiyaç anında âyetlerin gizli manalarının işaretlerini ortaya çıkarma çabalarıdır.⁵⁹ Ömer en-Nesefî de âyetleri tefsir ederken Cüneyd-i Bağdadi, İmam Kuşeyrî ve Kettânî gibi tasavvuf erbablarının görüşlerine yer verir. Örneğin:

Şûrâ Sûresi'nin “Allah, kullarına çok lütfkârdır, dilediğini rızıklandırır. O, kuvvetlidir, mutlak güç sahibidir.”⁶⁰ meâlindeki âyetinde geçen (لَطِيفٌ) kelimesi Allah'ın çokça lütfkâr olması anlamına gelmektedir. Ebu'l-Kasım Cüneyd b. Muhammed el-Hazzâz el-Kavârî (ö. 297/909) bunu şöyle açıklamaktadır; Allah'ın lütfkâr olması, Allah dostlarının Allah'ı bilmeleri ve ibadet etmeleridir. Şayet Allah, kendisini inkâr edenlere lütfkâr olsaydı Allah'ı inkâr etmezlerdi. Aynı âyette geçen (لَطِيفٌ) kelimesini Muhammed b. Ali b. Cafer el-Bağdadî el-Kettânî (ö. 322/933) ise bunu şöyle açıklamıştır; Kul ne zaman hilkatı gereği ümitsizliğe kapılırsa Allah'a iltica eder ve Allah onun yönelmesini kabul eder.⁶¹

Zuhruf Sûresi'nin “Haddi aşan bir topluluk oldunuz, diye vazgeçip Zikir'le (Kur'an'la) sizi uyarmaktan geri mi duralım?”⁶² meâlindeki âyetini İmam Kuşeyrî şöyle tefsir etmiştir: Anlaşmazlığınızda ve aşırıya gitmenizde bilinmemizi ve hitabımızı mı sizden keselim? Hayır! Siz her ne kadar aşırıya gitseniz de kelimimizi kesintiye uğratmayız. Allah'a isyan etmede ısrarla devam etmeniz ve taşkınlıkta

⁵⁷ Ez-Zuhruf 43/34-35.

⁵⁸ En-Nesefî, *et-Tefsîr*, 200a.

⁵⁹ Ez-Zehabî, *Et-Tefsîr ve 'l-Müfessirûn*, 2/261.

⁶⁰ Eş-Şûrâ 42/19.

⁶¹ En-Nesefî, *et-Tefsîr*, 197b.

⁶² Ez-Zuhruf 43/5.

aşırıya gitmeniz Allah'ın kelamını kesintiye uğratmaz. Burada şu işaret vardır: Umuyoruz ki her kim Allah'a iman etmede ihmalkâr davranmaz, isyan etmede kendini kirletmez ve Allah'ı bilmede kalbinde herhangi bir kusur, eksiklik ve dengesizlik bulunmaz ise Yüce Allah ona mağfiretinin latifelerini (güzellikler) ve ihsanının (iyilikler) marifetlerini ondan esirgemez.⁶³

Nesefî, Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'nde îşârî yorumlar için şu şahısların te'villerine başvurmuştur:⁶⁴

1- Ebü'l-Kasım Zeynülislâm Abdülkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik el-Kuşeyrî (ö. 465/1072),

2- Muhammed bin Ali bin Ca'fer Bağdadî el-Kettânî (ö. 322/933)

3- Ebû Alî Şakîk b. İbrâhîm el-Ezdî el-Belhî (ö. 194/810)

4- Ebü'l-Kasım Cüneyd b. Muhammed el-Hazzâz el-Kavârîrî (ö. 297/909)

1.2.6. Kelâm İlmine Başvurulması

Nesefî, tefsirinde Kelâmî görüşlere başvurmuştur. Ancak bunu yaparken bazı fırkalara eleştiriler de sunmuş, onların batıl görüşlerini eleştirmektedir. Bunlar içerisinde Müşebbîhe, Mücessîme gibi fırkları zikretmek mümkündür. Bu mevzuyu bir ayetin tefsiri ile örneklendirmek konun anlaşılmasına somutluk kazandıracaktır. **أَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ** âyetini buna örnek verebiliriz. Nesefî mevzuya dair önce bazı âlimlerin görüşlerine yer verir ve şöyle der: Zeccâc; âyette geçen **كَمِثْلِهِ** kelimesindeki ‘‘Kâf’’ harfinin zâid-müekked olduğunu, takdiri ise ‘‘O’nun benzeri hiçbir şey yoktur’’ **أَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ** diye ifade etmiştir.⁶⁵ Kutebî ise; mislû kelimesinin zâid olduğunu, manası ise ‘‘O’nun benzeri yoktur’’ **أَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ** diye ifade etmektedir.⁶⁶

Nesefî, her iki âlimin görüşünü aktardıktan sonra şu açıklamalarda bulunur: zâid olduğunu ifade eden görüşlerin dışında başka bir şey düşünmek aklen caiz değildir. Şayet biz âyeti zahiren ele alırsak Allah’ın benzerinin benzeri yoktur demiş

⁶³ En-Nesefî, *et-Teyzîr*, 203a.

⁶⁴ En-Nesefî, *et-Teyzîr*, 197b, 198b, 199b, 203a.

⁶⁵ En-Nesefî, *et-Teyzîr*, 195a.

⁶⁶ En-Nesefî, *et-Teyzîr*, 195a.

oluruz ve böylece benzetmeyi, sadece benzetilmesinde nefyetmiş oluruz. Allah’a (c.c) benzetmeyi nefyetmiş olmayız ve bunu zahiren doğrulamamız, kendimizi yok etmemiz anlamına gelir, çünkü Allah’ın (c.c) bir mislî olduğu varsayılırsa o zaman bu mislînin de bir mislî var demektir. Bu durum böylece silsile halinde devam eder. Halbuki O, O’dur. Allah’ın teşbihinin teşbihini nefyetmemiz doğru değildir, çünkü hakikatte teşbihi nefyetmiş oluruz, Allah’a olan teşbihi değil. Allah’ın benzerinin benzeri yine Allah’tır. Dolayısıyla Allah’ın benzerinin benzerini inkâr etmek haşa Allah’ı inkâr etmek olur. Allah, Allah’tır, teşbihte yeri yoktur. Bu âyet, ehl-i hevâ ve bidat ehillerine karşı, Ehl-i Sünnet ve’l-Cemaât için en güçlü delillerdendir. Çünkü teşbihi ortadan kaldırmak; pek çok fasid inançları, Allah’ın (c.c) zatında hâdis inancını savunanları, hulûlü kabul edenleri, Allah’a uzuvlar isnâd edenleri, Mekâniyye, Müşebbihe ve Mücessime gibi bütün inançları ortadan kaldırmaktır.⁶⁷

Dayanak, muhafaza olmak ve korunmak yalnızca Allah (c.c) ile. O ezeli bir duyma ile bütün duyulanları işitendir, uzuvlar ile değil. O ezeli bir görme ile bütün görünenleri görendir, uzuvlar ile değil.⁶⁸

1.3. KUR’AN İLİMLERİ

1.3.1. Mekkî-Medenî, Harf, Kelime ve Âyet Sayıları

Nesefî, “et-Teysîr fi’t-Tefsir” adlı eserinde sûrelerin girişinde sûrenin mekkî, medenî, harf, kelime ve âyet sayılarını açıklar. Ancak Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri’nin tefsirine geçerken herhangi bir açıklamada bulunmadan Mekkî olduklarını ifade etmektedir.

Nesefî, Şûrâ Sûresi’nin elli üç âyet olduğunu farklı rivayetlere göre ise elli âyet olduğunu ifade etmektedir. Âyet sayıları hakkındaki farklı görüşlerin, şu üç âyetten kaynaklandığını belirtmektedir: 1. (حم) 2. (عسق) 3. (البحر كالأعلام).

Şûrâ Sûresi’nin kelimelerinin ise sekiz yüz altmış adet olduğunu, harflerin sayısının ise üç bin dört yüz kırk adet olduğunu belirtmiştir.⁶⁹

⁶⁷ En-Nesefî, *et-Teysîr*, 195b.

⁶⁸ En-Nesefî, *et-Teysîr*, 195b.

Nesefî, Zuhruf Sûresi'nin seksen sekiz âyet olduğunu farklı rivayetlere göre ise seksen dokuz âyet olduğunu ifade etmektedir. Âyet sayıları hakkındaki farklı rivayetin sadece elli ikinci âyetin içerisindeki (هو مبین) hakkında olduğunu belirtmektedir. Zuhruf Sûresi'nin kelimelerinin sayısının sekiz yüz otuz tane, harflerinin ise üç bin beş yüz yirmi tane olduğunu belirtmiştir.⁷⁰

1.3.2. Fezâilul-Kur'an

Çoğulu “Fezâil” olan “Fazilet” kelimesinin sözlükteki anlamı; artıklık, fazilet ciheti yönüyle üstün mertebe demektir. Ahlakta ise meziyet ve reziletin zıttı manasına gelir.⁷¹ Böylece Fezâilul-Kur'an, Kur'an'ın üstünlüğü ve Kur'an'ın faziletleri anlamlarına gelir.

Kur'an-ı Kerîm'in faziletleri hakkındaki bilgilere, temel İslam kaynaklarında yer verilmiştir. Tefsir, Hadis ve müstakil eserlerde yer alan Fezâilul-Kur'an konusu daha çok ayrı başlık altında ele alınır. Birincisi, Kur'an ile ilgili faziletler, ikincisi Kur'an'nın sûreleri ile ilgili faziletler. Fakat daha çok Kur'an'nın sûreleri ile ilgili faziletlere yer verilmiştir.⁷²

Müfessir, Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin başlarında sûreleri'n faziletleri hakkında Übey b. Ka'b'dan gelen rivâyetleri zikretmektedir. Şûrâ Sûresi'nin faziletine ne ilişkin olarak şu rivayeti aktarmaktadır: Her kim “حم عسق” Sûresi'ni okursa Meleklerin kendisi için dua ettiği ve merhamet dilediği kimse gibi olur.⁷³ Zuhruf Sûresi'nin faziletine dair ise şu rivayeti nakletmektedir: Her kim “حم” (Zuhruf) Sûresi'ni okursa kıyamet gününde kendisine “(Allah, şöyle der): Ey Âyetlerimize İman Eden ve Müslüman Olan Kullarım! Bugün size korku yoktur, siz üzülmeceksiniz de.”⁷⁴ denilir.⁷⁵

⁶⁹ En-Nesefî, *et-Teyisîr*, 191b.

⁷⁰ En-Nesefî, *et-Teyisîr*, 202b.

⁷¹ Mevlüt Sarı (İstanbul: İpek Yayınevi, 1982), “el-Mevârid Arapça-Türkçe Lûgat”, 1166.

⁷² Demirci, *Demirci usul*, 195.

⁷³ En-Nesefî, *et-Teyisîr*, 191b.

⁷⁴ Ez-Zuhruf 43/68.

⁷⁵ En-Nesefî, *et-Teyisîr*, 202b.

Nesefî, sûrelerin faziletleri hakkındaki rivâyetleri Übey b. Ka'b'dan rivâyet ederken rivâyetlerin doğruluğu ve zayıf olup olmaması hakkında herhangi bir görüş beyan etmemektedir.

1.3.3. Münâsebâtü'l-Âyât ve's-Süver

Sözlük anlamı “iki şey arasındaki ilişki” anlamına gelen Münâsebâtü'l-Âyât ve's-Süver; Münâsebet, âyet ve sûre kelimelerinin çoğulundan meydana gelmektedir.⁷⁶ Terim anlamı Kur'an'daki âyetlerin ve sûrelerin birbirleri ile uyum içerisinde olması demektir.⁷⁷

Ömer en-Nesefî, Şûrâ ve Zuhuf Sûreleri'nin girişlerinde sûrenin ilk âyetlerinin bir önceki sûrenin son âyeti ile bütünlüğü açısından uyumluluğuna temas etmektedir. Ayrıca sûrelerin kendi içerisinde bir değerlendirmeye tabi tutarak konular bakımından birbirleri ile uyumluluğuna yer vermektedir. Örneğin:

Şûrâ Sûresi'nin kendisinden önceki Fussilet Sûresi'nin son âyeti Esmâ-ı Hüsnâ ile bitmesi Şûrâ Sûresi'nin açılışı anlamına gelmektedir. Her iki sûre içerdiği konular açısından birbiri ile uyum içerisinde. Örneğin; her iki sûrede inkâr edenlerin durumları, Allah'a ortak koşanlar, inkâr edenlere karşı delillerin getirilmesi ve inkâr edenlerin tehdit edilmeleri gibi konular yer almaktadır.⁷⁸

Zuhuf Sûresi'nin başlangıç âyetleri ile kendisinden önceki Şûrâ Sûresi'nin son âyetleri konular açısından birbiri ile uyum içerisinde. Örneğin; Şûrâ Sûresi'nin son âyetleri, Kur'an'ın vahyi, hidayet Kur'an ile olması ve Hz. Peygamberin (s.a.v) Kur'an'a davet etmesinden bahsederken Zuhuf Sûresi'nin ilk âyetleri; Kur'an'ın özelliklerinden, Allah'ın Kur'an ile yemin etmesinden ve Kur'an-ı Kerim'in Kitapların anası (Ümmü'l-Kitab) oluşundan bahseder. Her iki sûre içerdiği konular açısından birbiri ile uyum içerisinde. Örneğin; Her iki sûrede Hz. Peygamberin (s.a.v) teselli edilmesi, Müminlerin vasıfları, müşriklerin çirkin konuşmaları, inkâr

⁷⁶ M. Faik Yılmaz, “Münâsebetü'l-Âyât ve's-Süver”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2006), 31/569.

⁷⁷ Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'an*, thk. Saîd el-Mendûb (Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1996), 2/108.

⁷⁸ En-Nesefî, *et-Teyâsîr*, 191b.

edenlerin asılsız iddiaları, bu kimselerin kötülüğe teşvik etmesi ve yaptıkları tehditler yer almaktadır.⁷⁹

1.3.4. Müteşâbih

Müteşâbih kelimesi sözlükte; ayırt edilmesi zor olacak şekilde birbirine benzeyen anlamına gelip, teşâbüh masdarından türemiştir.⁸⁰

Müfessir, Şûrâ Sûresi'nin ilk âyetindeki "Hâ, Mîm, 'Ayn, Sîn, Kâf" (حم - عسق) şeklindeki müteşâbihlerden olan hurûf-u mukatta'a ile ilgili olarak kendi görüşünü beyan etmeden birçok görüş nakletmektedir. Bunlardan bazıları şöyledir: Dahhâk'a göre bu âyet; tamamlanan ve vuku bulan bir azap olduğunu, Bedir günü veya Mekke ehline isabet eden kıtlık günleri anlamına gelmektedir.⁸¹

İbn Abbas'a; "عسق" taki "Sîn" harfi bütün fırkalar, Kâf harfi ise bütün cemaatler anlamına gelir. Ali b. Ebû Talib (r.a) bu harflerle fitne zamanlarını bilirdi. Ali b. Ebû Talib'in rivâyetine göre bütün nebiler ve resûllere "حم عسق" âyeti nazil olmuştur. Bu âyetin hemen ardından gelen "(Ey Muhammed!) Mutlak güç sahibi, hüküm ve hikmet sahibi olan Allah, sana ve senden öncekilere işte böyle vahyeder."⁸² meâlindeki âyet, bütün peygamberlere "حم عسق" âyetin nazil olduğunu açıklar niteliktedir.⁸³

Sûddi'ye göre bu âyet; Allah'ın (c.c) peygamberlere vahyettiği azab ile Bedir ve diğer günlerinin durumunu Hz. Peygamber'e (s.a.v) ve diğer bütün peygamberlerin ümmetlerine nazil olacak olan azabı bildirmesi manalarına gelmektedir.⁸⁴

İkrime'nin rivâyetine göre; Nâfi' b. Ezrak, İbn Abbas'a "حم عسق" âyetini sordu. İbn Abbas; Hâ'nın Yüce Allah'ın Halimliği, Mîm'in Övgüsü, 'Ayn'ın ilmi,

⁷⁹ En-Neseî, *et-Teyşîr*, 202b, 203a.

⁸⁰ Yusuf Şevki Yavuz, "MÜTEŞÂBİH" (İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2006), 32/204.

⁸¹ En-Neseî, *et-Teyşîr*, 191b.

⁸² Eş-Şûrâ 42/3.

⁸³ En-Neseî, *et-Teyşîr*, 191b.

⁸⁴ En-Neseî, *et-Teyşîr*, 191b.

Sîn'in yüceliği, Kâf'ın ise kudreti olduğunu söylemiştir. Ona göre bu âyet ile kasem etmiştir.⁸⁵

Ebu'l-Cevzâ'nın rivâyetine göre İbn Abbas, Nâfi'ye şöyle demiştir 'Ayn; azap, Sîn; insanın maymuna dönüşmesi (مسخ), Kâf ise insanı taş olması (قنف) anlamlarına gelmektedir.⁸⁶

Şehr b. Havşeb'e göre, sonucunda aşağılananların yüceldiği, soylu olanların ise zelil olacağı savaş anlamına gelmektedir. Bu savaş, Kureyşe ortaya çıkıp, ardından Arapların arasına, oradan Acemlerin arasına sıçrayacak ve ahirzamanda Deccâlin ortaya çıkışına kadar devam edecektir.⁸⁷

Âta b. Ebî Rebâh'a göre Hâ, ölülerin kemiklerini ve çürüyen cesetlerinin kazıtılmasına varıncaya kadar Mekke'de gerçekleşecek olan bir savaş manasına gelir. Mîm; insanlar arasında dönüşüp dolaşan mal ve mülk, 'Ayn; Kureyş için düşmalık isteyenler, Sîn; savaşta esir olanlar, Kâf ise, Yüce Allah'ın yarattıklarının içerisine daima nüfuz eden ve işleyen kudreti anlamına gelmektedir.⁸⁸

Bekir b. Abdullah el-Mûzenîye göre Hâ; Kureyş ve Mevalîler arasında vuku bulunan ve Kureyş'in galibiyeti ile sonuçlanan bir savaş, Mîm; Emeviler'in mülkü, 'Ayn; Abbasilerin yüceliği ve üstünlüğü, Sîn; Mehdi'nin övgüsü, Kâf ise yeryüzüne inmesi ile kliseleri yıkan ve Hristiyanları öldüren Hz. İsa'nın kudretidir anlamına gelmektedir.⁸⁹

Muhammed b. Ka'b'a göre; Halis bir kalp ile lâ ilâhe illallah ile Allah'a dönenlerin Yüce Allah'ın onları azab etmemek üzere kudretine, yüceliğine, hamdine, övgüsüne ve hilmine kasem etmesi anlamına gelmektedir.⁹⁰

Saîd b. Cübeyr ve Cafer b. Sadık'a göre Hâ'nın Allah'ın Rahmân olması, Mîm'in Mecîd olması, 'Ayn'ın Âlîm olması, Sîn'in Kuddûs olması ve Kâf'ın Kâhhâr olması anlamına gelmektedir.⁹¹

⁸⁵ En-Nesefî, *et-Teyssîr*, 191b.

⁸⁶ En-Nesefî, *et-Teyssîr*, 191b.

⁸⁷ En-Nesefî, *et-Teyssîr*, 191b.

⁸⁸ En-Nesefî, *et-Teyssîr*, 192a.

⁸⁹ En-Nesefî, *et-Teyssîr*, 192a.

⁹⁰ En-Nesefî, *et-Teyssîr*, 192a.

⁹¹ En-Nesefî, *et-Teyssîr*, 191b.

Müfessir, ulaşabildiği bütün bu görüş ve rivâyetlere tefsirinde yer verirken bu konuda kendi görüşünü ve tercihini beyan etmemiştir.⁹²

1.3.5. Sebeb-i Nüzûl

Arapça izafet ter kibinden meydana gelen Sebeb-i Nüzûl veya Esbâbu'n-Nüzûl'un terim anlamı; Nüzûl sürecinde ayet veya sûrelerin nüzûlüne sebep olan olay ve sorulardır.⁹³

Nesefî, diğer sûrelerde olduğu gibi Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'nde âyetlerin sebeb-i nüzûlüne değ inmiştir: Şûrâ Sûresi'nin “*Kim âhiret kazancını isterse, onun kazancını artırırız. Kim de dünya kazancını isterse, ona da istediğ inden veriz, fakat onun ahirette hiçbir payı yoktur.*”⁹⁴ meâlindeki âyetinin Peygamber (a.s) ile cihada gidenler hakkında nazil olduğunu bildirmektedir. Buna dayanarak ayeti şöyle tefsir eder: Her kim Allah yolunda ahireti isteyerek savaşımaya giderse, ona hakettiklerinden fazlasıyla ahiretin nimetlerinden verilir. Her kim Allah yolunda dünyalığın menfaatlerinden ve zenginliklerinden faydalanmayı isteyerek savaşımaya giderse; ona istediğ i verilir, fakat ahiret nimetlerinden nasibini alamaz.⁹⁵

Şûrâ Sûresi'nin “*Allah, kullarına (tümüne birden) rızkı bol bol verseydi, yeryüzünde mutlaka azgınlık ederlerdi. Fakat O, rızkı dilediğ i ölçüde indirir. Şüphesiz O, kullarından hakkıyla haberdardır ve onları hakkıyla görendir.*”⁹⁶ meâlindeki âyetin sebeb-i nüzûlü hakkında Nesefî, sahâbilerden Ebû Saîd ‘Âmr b. Hureys b. Amr el-Kureşî el-Mahzûmî'ye (ö. 85/704) göre Asahâb-ı Suffe ve kendileri için dünya malına temennide bulunmaları sebebiyle nâzil olmuştur. Sahâbilerden Ebû Abdullah Habbâb b. el-Eret b. Cendele et-Temîmî (ö. 37/657-58) ise “Benî Kaynuka, Benî Kureyza ve Benî Nadir Yahudilerin mallarını düşünüp temennide bulunmamdan ötürü bu âyet benim hakkımda nazil oldu”, demiştir.⁹⁷

⁹² En-Nesefî, *et-Tefsîr*, 192a.

⁹³ Muhsin Demirci, “Esbâbu'n-Nüzûlün Kur'an Tefsirindeki Yeri”, *Marmara Üniversitesi İlahiyat fakültesi dergisi* 11-12 (1994 1993), 8-25.

⁹⁴ Eş-Şûrâ 42/20.

⁹⁵ En-Nesefî, *et-Tefsîr*, 197b, 198a.

⁹⁶ Eş-Şûrâ 42/27.

⁹⁷ En-Nesefî, *et-Tefsîr*, 199b.

Zuhruf Sûresi'nin “*Biz de onlardan intikam aldık. Yalanlayanların sonu, bak nasıl oldu!*”⁹⁸ meâlindeki âyetin sebep-i nüzûlü hakkında İbn Abbas (r.a) ise demiştir; Bu âyetin Ebu Cehil, Velid b. Muğire, ‘Utbe ve Şeybe hakkında nazil olduğunu beyan etmektedir.⁹⁹



⁹⁸ Ez-Zuhruf 43/25.

⁹⁹ En-Nesefî, *et-Teyzîr*, 205a.

İKİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'DE ŞÛRÂ SÛRESİ'NİN TAHKİKİLİ METNİ

2.1. ŞÛRÂ SÛRESİ

سُورَةُ الشُّورَى¹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باسم الله الذي ليس كمثل شيء وهو السميع البصير، الرحمن الذي وعد المؤمنين روضات الجنات لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير، الرحيم الذي لا يؤاخذنا إلا بما كسبنا ويعفو عن كثير. وروى أبي² عن النبي ﷺ أنه³ قال: (من قرأ حم عسق كان ممن تصلي عليه الملائكة ويسترحمون له)⁴

وهذه السورة مكية. وهي ثلاث وخمسون آية، وقيل: خمسون، الاختلاف في: (حم) و (عسق)، وفي: (البحر كالأعلام) وكلماتها: ثماني مئة وستون. وحروفها: ثلاثة آلاف وأربع مئة وأربعون. وانتظام⁵ أول⁶ هذه⁷ السورة بآخر تلك السورة: أن ختم تلك السورة باسم من أسماء الله تعالى، وكذلك افتتاح هذه السورة. وانتظام السورتين: أنهما في ذكر الكفار وشركهم، وإقامة الدلائل على جهلهم، وإبطال قولهم، وما يتصل بوعيدهم ووعد غيرهم.

* * *

(حم عسق) (الشورى: 1,2)

و⁸ قوله: (حم): مرت الأقاويل فيه. و (عسق): هذه الحروف الخمسة اسم هذه السورة.

وقال الضحاك: (حم) و (عسق) أي قضي عذاب واقع يكون وأرجو أن يكون قد مضى يوم بدر والسنون التي أصابت أهل مكة. وقال ابن عباس⁹ السين في (عسق) كل فرقة تكون، والقاف فيها كل جماعة

¹ في نسخة (أ): سُورَةُ حم عسق.

² في نسخة (ب): أبي بن كعب رضي الله عنه.

³ في نسخة (ب) أنه: ليس موجودا.

⁴ زيندين محمد بن علي المناوي. الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي. تحقيق: أحمد مجتبى. (رياض، دار العاصمة) طبعت الأولى. 979/3.

⁵ في نسخة (ب): وانتظامها.

⁶ في نسخة (ب) أول: ليس موجودا.

⁷ في نسخة (ب) هذه: ليس موجودا.

⁸ في نسخة (ب) و: ليس موجودا.

⁹ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

تكون وبها كان يعلم علي بن أبي طالب¹⁰ حساب الفتن. وعنه أنه قال: ليس من نبي صاحب شرع أو صاحب كتاب إلا وقد أوحى إليه¹¹: **(حم عسق)**، يبين ذلك قوله: **(كَذَلِكَ يُوحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ)**¹². وقال السدي: **(حم عسق)**، يعني: العذاب، أوحى الله¹³ إلي الرسل. أنَّ العذاب نازل بأمرهم كما أوحى إلى النبي عليه سلام شأن يوم بدر وغيره.

وقال عكرمة¹⁴: سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله: **(حم) و (عسق)**، فقال: حاء¹⁵ حلمه، ميم¹⁶ مجده، عين¹⁷ علمه، سين سناؤه، قاف¹⁸ قدرته، أقسم الله بها. وفي رواية أبي الجوزاء¹⁹: أن ابن عباس²⁰ قال النافع²¹: عين عذاب، سين مسخ، قاف قذف.

وروي أن النبي ﷺ ولما نزلت هذه الآية عرفت الكأبه في وجهه، فقيل له في ذلك، فقال: (أخبرت ببلاء ينزل بأمتي من خسف ومسح وقذف، ونار تحشرهم وريح تقذف بهم في اليم²³، وآيات متتابعات متصلة بنزول عيسى وخروج الدجال)²⁴.

وقال شهر بن حوشب²⁵: حاء²⁶: حرب يعزّ فيها الزليل، ويذلّ فيها العزيز في قريش، ثم تفضي إلى العرب، ثم تفضي إلى العجم، ثم تمتد إلى خروج الدجال.

وقال عطاء بن أبي رباح²⁷: حاء²⁸ حرب في أهل مكة تجحف بهم حتى يأكلوا الجيف وعظام الموتى، ميم: ملكه يتحوّل من قوم إلى قوم، عين: عدوّ لقريش يقصدهم، سين²⁹: سبي يكون فيهم، قاف³⁰: قدره الله النافذة في خلقه.

¹⁰ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنه.

¹¹ أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، معاني القرآن، تحقيق: أحمد يوسف نجاتي، محمد علي النجار، عبد الفتاح الشلبي، (مصر، دار المصرية)، طبع في الأولى، 21/3.

¹² سورة الشورى: ٣/٤٢.

¹³ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

¹⁴ عكرمة أبو عبد الله القرشي مولاهم المدني البربري الأصل. أعلامه ألقاه المفسر. توفي سنة 105 هـ. شمسدين أبو عبد الله أذهبي، سير أعلام النبلاء، (بيروت، مؤسسة الرسالة، 1985)، 12/5.

¹⁵ في نسخة (ب): ح.

¹⁶ في نسخة (ب): م.

¹⁷ في نسخة (ب): ع.

¹⁸ في نسخة (ب): ق.

¹⁹ أبو الجوزاء أوس بن عبد الله الربيعي البصري من كبار العلماء و كان قويّ بالمرّة. فقيرا إنّه قتل يوم الجماجم. توفي سنة 83 هـ. أذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/ 371.

²⁰ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

²¹ نافع بن جبير بن مطعم بن عدّي القرشيّ الفقيه الإمام الحجّة توفي سنة 99 هجري. أذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/ 541.

²² زائدة في نسخة (ب): و.

²³ في نسخة (ب): الهم.

²⁴ مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابري، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت، دار احياء التراث العربي، 1954)، "كتاب الفتن وأشرط الساعة" 2901.

²⁵ شهر بن حوشب أبو سعيد الأشعري الشامي، من كبار علماء التابعين، توفي سنة 111 هـ. أذهبي، سير أعلام النبلاء، 4/ 373.

²⁶ في نسخة (ب): ح.

²⁷ أبو محمد عطاء بن أبي رباح أسلم بن صفوان وهو فقيه وعالم حديث، وهو من الفقهاء والتابعين في القرن الأول والثاني الهجري توفي سنة 114 هـ. أذهبي، سير أعلام النبلاء، 5/ 79.

²⁸ في نسخة (ب): ح.

²⁹ في نسخة (ب): س.

³⁰ في نسخة (ب): ق.

وقال بكر بن عبد الله المزني حاء³¹: حربٌ تكون بين قريش والموالي، فتكون الغلبة لقريش على الموالي، ميم³²: ملك بني أمية، عين³³: علو بني العباس، سين: سناء المهدي، قاف³⁴: قدرة عيسى حين ينزل، فيقتل النصارى، ويخرب البيع.

وقال محمد بن كعب³⁵: أقسم الله تعالى بحلمه ومجده وعلوه وسنائه وقدرته ألا يعذب من عاد إليه بلا إله إلا الله، مخلصاً من قلبه.

وقال سعيد بن جبيرة وجعفر الصادق: حاء³⁶ من رحمن، ميم³⁷ من مجيد، عين من عالم، سين³⁸ من قدوس، قاف³⁹ من قاهر.

* * *

(كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (الشورى: 3)

⁴⁰(كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) أي: كالذي أوحى إليك في هذه السورة يوحى إليك في سائر السور، وكذلك أوحى إلى الأنبياء المتقدمين (الله العزيز) الذي لا يحتاج إلى شريك يتعزز به. (الحكيم) المصيب في أقواله وأفعاله، المحكم دلائله، المتقن خلقه.

* * *

(لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) (الشورى: 4)

⁴¹(لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ): ملكاً ومُلكاً. (وَهُوَ الْعَلِيُّ): الممتنع بعلوه أن يغالب. (الْعَظِيمُ): الجليل سلطانه أن يعارض. وقيل: (حم) و (عسق): أي: هي وجميع حروف التهجي مما أوحى الله بها كتبه إلى أنبيائه؛ أي: بها كان نظمها. وقيل: (حم) و (عسق): سر لم يطلع عليه غير محمد صل الله عليه وسلم، وكذا كان وحي الله تعالى إلى أنبيائه، كان في بعض الكتاب سرّ تقرّد به الرسول.

* * *

(تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ
اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) (الشورى: 5)

³¹ في نسخة (ب): ح.

³² في نسخة (ب): م.

³³ في نسخة (ب): ع.

³⁴ في نسخة (ب): ق.

³⁵ القرظي محمد بن كعب بن سليم مولده بالكوفة و كان من أوعية العلم. توفي سنة 108 هـ. أذهبي، سير أعلام النبلاء، 66/5.

³⁶ في نسخة (ب): ح.

³⁷ في نسخة (ب): م.

³⁸ في نسخة (ب): س.

³⁹ في نسخة (ب): وق.

⁴⁰ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁴¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

وقوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ﴾: قرأ أبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر: ﴿تَكَادُ﴾ بقاء التانيث، ﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾ بالنون من الانفطار، وهو الانشقاق.

وقرأ ابن كثير وابن عامر وحمة وعاصم في رواية حفص: ﴿تَكَادُ﴾ بقاء التانيث، ﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾ من التفطر، وهو التشقق. وقرأ نافع والكسائي: ﴿يَكَادُ﴾ بياء التنكير، ﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾: من التفطر.

قيل: تكاد السماوات يتشققن لعظمة الله وهيبته. وقيل: معناه: تقارب السماوات أن يتشققن⁴² فوق الأرضين. وقيل: ﴿فَوْقِهِنَّ﴾: أي: من أعلى سماء منها، فلا تبقى سماء إلا سقطت على الأخرى كالسقف فوق السقف؛ خشية لله لو كن يعقلن، وإجلالا له، وانقطاعا إليه بالرهبة والرغبة⁴³؛ كما قال: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾⁴⁴. وقيل: تتشققن لفضاعة قول المشركين؛ كما قال⁴⁵: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ﴾⁴⁶ وَتَخْرُ الْجِبَالُ هَذَا وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا⁴⁷. وقيل: تتشققن⁴⁸ لكثرة ما على السماوات من الملائكة، قال النبي صل الله عليه وسلم: (أُطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَطَّ، ما فيها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو راکع أو ساجد)⁴⁹. وقيل: تكاد السماوات ينفطرن لقيام القيامة لتعجيل عقاب هؤلاء المشركين، فإن انفطار السماء وانشقاقها لقيام القيامة، قال تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾⁵⁰. ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾⁵¹ وقيل: ينفطرن للسقوط على الكفار، كما قال: ﴿إِنْ نَشَأْ نُخَسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسَبِّطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾⁵².

﴿وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾: يبرز هونه ويحمدونه بمحامده.

﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ من المؤمنين.

﴿إِلَّا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ لهم.

وقيل: يستغفرون لكل من في الأرض، يسألون ترك معاجلتهم بالعذاب؛ لأجل من فيها من أهل الإيمان.

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِیْظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ (الشورى: 6)

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: أصناما يتولونها.

⁴² في نسخة (ب): تتشققن.

⁴³ في نسخة (ب): بالرغبة والرغبة.

⁴⁴ سورة الحشر: ٢١/٥٩.

⁴⁵ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁴⁶ في نسخة (ب) وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ: ليس موجودا.

⁴⁷ سورة مريم: ٩١-٩٠/١٩.

⁴⁸ في نسخة (ب): يتشققن.

⁴⁹ احمد بن حنبل، المسند، تحقيق: شعيب الأرنؤوط-عادل مرشيد (مصر: مؤسسة الرسالة، 2001)، 405/35 (رقم: 21516).

⁵⁰ سورة الانفطار: ١/٨٢.

⁵¹ في نسخة (ب) إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ: ليس موجودا.

⁵² سورة الانشقاق: ١/٨٤.

⁵³ سورة السبا: ٩/٣٤.

(اللَّهُ حَفِیْظٌ عَلَیْهِمْ): یحفظ علیهم أعمالهم وأقوالهم وعقائدهم، ویوفیهم یوم القيامة.

(وَمَا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَكِیْلٍ): أي: بمسلط علیهم تدخلهم فی الإیمان جبرًا، ولا بمنصوب لحفظ أعمالهم⁵⁴ ومجازاتهم علیها شرًا، إنما علیك البلاغ فبلّغ، ولا تضق بنفورهم⁵⁵ صدرًا.

(وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَیْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ یَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَیْبَ فِیهِ فَرِیقٌ فِی الْجَنَّةِ وَفَرِیقٌ فِی السَّعِیرِ) (الشوری: 7)

(وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَیْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا): بلسان قومك؛ كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه.

(لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ): لتخوف أهل مكّة التي هي أصل كل بلدة، فإنّ الأرض منها دحيت.

(وَمَنْ حَوْلَهَا): من بلاد العرب؛ لیکونوا أعوانًا لك على غیرهم.

وقیل: سمّیت أم القرى لأنها أجمعها شأنًا؛ لكون الكعبة فیها، ومناسك الحج. ویقال للقصيدة المختارة: هذه من أمّهات قصائد⁵⁶ فلان، وعظام المسائل تدعى⁵⁷. أمّهات المسائل؛ لكونها أصولًا لأحكام مرتبة علیها متشعبة منها.

⁵⁸(وَتُنْذِرَ یَوْمَ الْجَمْعِ): أي: ولتخوف بیوم القيامة الذي هو یوم جمع الخلائق من الأولین والآخرین للحساب والجزاء. (لَا رَیْبَ فِیهِ): أي: لا شك فی كونه ومجيئه.

⁵⁹(فَرِیقٌ فِی الْجَنَّةِ وَفَرِیقٌ فِی السَّعِیرِ): أي: وإذا جمعوا لیوم الحساب، فمنهم فریق یدخلون الجنة، وهم الذین خافوا بتخويفك فآمنوا، ومنهم وفریق یدخلون النار، وهم الذین لم یجیبوك وكذبوك.

(وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِی رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلَیٍّ وَلَا نَصِیرٍ) (الشوری: 8)

(وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً): مجتمعین على الإیمان، مستحقّین للجنان. وقیل: أي: فریقًا واحدًا: إما ضالّین من أهل السعیر، وإما مهتدین من أهل الجنة.

(وَلَٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِی رَحْمَتِهِ): یهدی من علم منه اختیار الهدی، فیدخله⁶⁰ بذلك فی الجنة.

⁵⁴ فی نسخة (ب) وأقوالهم وعقائدهم، ویوفیهم یوم القيامة (وَمَا أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَكِیْلٍ): أي: بمسلط علیهم تدخلهم فی الإیمان جبرًا، ولا بمنصوب لحفظ أعمالهم: لیس موجودا.
⁵⁵ فی نسخة (ب) بنفورهم: لیس موجودا.
⁵⁶ فی نسخة (ب) قصائد: لیس موجودا.
⁵⁷ فی نسخة (ب): تسمي.
⁵⁸ زائدة فی نسخة (ب): وقوله تعالى.
⁵⁹ زائدة فی نسخة (ب): وقوله تعالى.
⁶⁰ فی نسخة (ب) فیدخله: فیدخل فیهِ.

⁶¹﴿وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾: والواضعون الأمر غير موضعه، والظالمون أنفسهم الذي علم منهم اختيار الضلال⁶²، يضلمهم ويجعلهم بذلك من أهل النار، فما لهم⁶³ أحد يتولى أمورهم فيعينهم، ولا من ينصرهم فيدفع العذاب عنهم.

﴿إِمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَأَلَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الشورى: 9)

⁶⁴﴿إِمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَأَلَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ﴾ قيل: (أم) بمعنى ألف الاستفهام، وهو للتوبيخ.

وقيل: ألف الاستفهام مقدرة أولاً، وهذا عطفت على ذلك ب (أم)؛ كأنه قال: قد عرفناهم أن الظالمين لا ولي لهم، أفؤمنون بهذا أم قد اتخذوا عند أنفسهم أولياء من دونه يمنعونهم من عذاب الله؟ وليس كذلك،⁶⁵ فالله هو الولي يومئذ لا ولاية لغيره، قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾⁶⁶

﴿وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾ يوم القيامة للحساب والجزاء.

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من التعذيب والتنعيم وغير ذلك.

﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (الشورى: 10)

⁶⁷﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي⁶⁸: اليوم من أمر الدين يا معاشر المسلمين والمشركين.

﴿فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ يوم الدين، فإنه يفصل بالجزاء بين المختلفين.

وقيل: ﴿فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: إلى كتابه اليوم، وسنة نبيه، وإجماع الأمة، والقياس، فإنها قوانين الشرع، ومأخذها من كتاب الله، وقد قال الله تعالى: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾⁶⁹

⁷⁰﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي﴾ أي: قل يا محمد: هذا الموصوف بهذه الصفات ربي. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي: اعتمدت في أموري كلها. ﴿وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ أي: أرجع في أحوالي كلها

وقال مقاتل بن سليمان: نزل قوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ في خزاعة، قالوا: الملائكة بنات الله، وعبدوها من دون الله.

⁶¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁶² في نسخة (ب): الضلاله.

⁶³ زائدة في نسخة (ب): من.

⁶⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁶⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁶⁶ سورة الانفطار: ١٩/٨٢.

⁶⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁶⁸ في نسخة (ب) أي: ليس موجودا.

⁶⁹ سورة النساء: ٥٩/٤.

⁷⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

وقال ابن عباس: يعني: مشركي العرب، وعبداء الأصنام. وكذلك قوله: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾⁷¹ على القولين.

﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى: 11)

وقوله تعالى: ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ذلك الله ربي خالق السماوات مبتدئاً من غير شيء. ﴿جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي: زوجات من الإنس، وهو⁷² من قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾⁷³.

⁷⁴ ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا﴾ أي: ذكوراً وإناثاً لتتناسل فتبقى، فيقوم بها مصالح الخلق من الحرث والحمل والركوب في الأسفار، والضرب في الأمصار لمختلف الأقطار.

⁷⁵ ﴿يَذُرُكُمْ فِيهِ﴾ أي: يخلقكم في هذا الأزواج نسلأ بعد سل. وقيل⁷⁶: أي: في زمان التزاوج. وقيل: أي: يذروكم في العالم. وقال القتبي: أي: في الرحم. وقيل⁷⁷: في البطن. وقيل: ﴿يَذُرُكُمْ فِيهِ﴾ أي: به؛ أي: بالتزاوج؛ كما يقال: الزرع ينمو في الغيث؛ أي: بالغيث⁷⁸.

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾: قال الزجاج: الكاف زائدة مؤكدة، وتقديره: ليس مثله شيء. وهو كما قال أوس بن حُجْر:

وقتلَى كمثل جُدُوعِ النَّخِيلِ تَعَسَّاهُمْ سَبَلٌ مُنْهَمِرٌ⁷⁹

وقال الآخر:

سعد بن زيد إذا أبصرت فضلهم ما إن كمثلهم في الناس من أحد

وقال القتبي⁸⁰: المثل صلة،⁸¹ معناه: ليس كهو، وهو كما يقول الرجل: لا يقال هذا لمثلي؛ أي: لي

⁷¹ في نسخة (ب) في خراعة، قالوا: الملائكة بنات الله، وعبودها من دون الله. وقال ابن عباس: يعني: مشركي العرب، وعبداء الأصنام. وكذلك قوله: ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾: ليس موجودا.

⁷² في نسخة (ب): وهي.

⁷³ سورة الأعراف: ١٨٩/٧.

⁷⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁷⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁷⁶ في نسخة (ب) وقيل: ليس موجودا.

⁷⁷ زائدة في نسخة (ب): أي.

⁷⁸ في نسخة (ب) أي: بالغيث: ليس موجودا.

⁷⁹ أبو شريح أوس بن حجر التميمي، ديوان أوس بن حجر، تحقيق: محمد يوسف النجم، (بيروت، دار بيروت، 1980)، 30.

⁸⁰ ابن قتيبة أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري. العلامة الكبيرة ذو الفنون. كان ثقة دينا فاضلا. توفي سنة 276 هـ. الأذهبي، سير أعلام النبلاء، 298/13.

⁸¹ زائدة في نسخة (ب): و.

وهو وجه لا يجوز في العقل غيره؛ لأنه لو حمل هذا⁸² على ظاهره ونفي التشبيه عن مثله لا عنه، كان في تصحيحه إبطاله؛ لأنه لو كان له مثل لكان لمثله مثل، وهو هو، فلم يصح نفي التشبيه، فدل على أنه لحقيقة نفي المثل عنه ﷺ. وهذه الآية أقوى عدة لأهل السنة والجماعة على أهل الأهواء والبدع؛ لأنه إذا نفي التشبيه بطل قول المجسمة والمكانية، والقائلين بالجوارح وحلول الحوادث في الذات، وكثير من قواعدهم الفاسدة، وبالله العصمة.

(وَهُوَ السَّمِيعُ) كُلَّ الْمَسْمُوعَاتِ بِسَمْعِ أَرْلِي، لا بجارحة.

(الْبَصِيرُ): بِكُلِّ الْمَبْصُرَاتِ بِبَصَرِ أَرْلِي، لا بجارحة.

(لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (الشورى: 12)

⁸³(لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي: بيده مفاتيح الأرزاق التي تنزل من السماء من المطر وغيره، وما يخرج من الأرض من النبات، وهو المالك كل ذلك، وهو⁸⁴ عنده كالشيء المخزون.

⁸⁵(يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ) أي: يوسع على من يشاء من عباده، ويضيق على من يشاء⁸⁶.

(إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) من المصالح والعواقب وغير ذلك.

قال ابن عباس ومقاتل: المقاليد: المفاتيح. وقد فسرناه وكشفنا عن حقيقته في سورة الزمر. وقال بن حيان⁸⁷ ومجاهد والسدي: يعني: خزائن السماوات والأرض. وقال الضحاك: أي: القضاء في ذلك كله إلى الله تعالى.

وروى عثمان عن النبي ﷺ أنه قال: (هي سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، فإنها من كنوز الجنة).

وفي رواية زاد في آخره: (الأول، الآخر، الظاهر، الباطن)⁸⁸، بيده الخير، وهو على كل شيء قدير، من قالها حين أصبح عشر مرات أعطي ست خصال، أولاهن يحرس عن إبليس وجنوده، والثانية: يعطى قنطاراً من الأجر، والثالثة: ترفع له درجة في الجنة، والرابعة: زوج من الحور العين، والخامسة: تستغفر له الملائكة والسادسة: يعطى من الأجر من قرأ القرآن من أوله إلى آخره⁸⁹.

⁸² في نسخة (ب) هذا: ليس موجودا.

⁸³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁸⁴ في نسخة (ب): وهي.

⁸⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁸⁶ في نسخة (ب) ويضيق على من يشاء: ليس موجودا.

⁸⁷ في نسخة (ب): مقاتل بن حيان

⁸⁸ زائدة في نسخة (ب): الأول، والآخر، والظاهر، والباطن.

⁸⁹ أبو جعفر محمد بن عمر بن موسى العقيلي، الدعاء الكبير، (بيروت: دار المكتبة العلمية، 1984)، 244/4.

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ (الشورى: 13)

وقوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾: يقول: شرع الله لكم من الدين ما شرع لقوم نوح وقوم إبراهيم وموسى وعيسى، ووصاهم بلزومه وإلزامه قومهم، وهو الذي أوحى إليك ووصاك به، وجملته الثبات على الطاعة لله بالإخلاص، وبالانقياد⁹⁰، والعمل بما أمر به، والتألف على هذا، وترك التفرق فيه، فإن الأمر إذا انتظم على هذا زال الفساد، وظهر العدل، وتكافئ الناس عن الظالم، فتفرغوا لعمارة دنياهم، وتبلغوا بها إلى إقامة دينهم فاجتباهم الله⁹¹ حينئذ إليه، واستخلصهم لعبوديته، وهداهم إلى الازدياد مما هم فيه. ومعنى ﴿شَرَعَ﴾: بين المسلك، وفتح الطريق إلى مرضاته.

﴿الدِّينِ﴾: هو الطاعة والانقياد. وإقامة الدين: الدوام عليه بإحياء شروطه وحدوده. وقيل: هو تقويمه، وهو التوحيد والإخلاص. وتخصيص نوح وإبراهيم وموسى وعيسى هاهنا بالذكر؛ لما أنهم أصحاب الشرائع.
⁹²﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ أي: شق عليهم يا محمد دعاؤك إلى التوحيد، وترك ما هم فيه من الشرك.

والاجتناب: الاختيار، وأصله: الضم، ومنه: جباية الاخراج، وجباية الماء في الحوض.

وقد وصله ب (إلى) فقال: ﴿يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، فدل على إرادة هذا الأصل؛ أي: يضمه ويقربه إلى كنفه، وكذلك قوله: ﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ وهو كقول النبي له خبرة عن الله تعالى: (من تقرب الي شبرا تقربت إليه ذراعا) الحديث.

﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الدِّينَ أَوْرَثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَقَدْ شَكَّ مِنْهُ مُرِيبٌ﴾ (الشورى: 14)

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْيًا بَيْنَهُمْ﴾ أي: وما كان تفرق هؤلاء المشركين وقيل: يعني: أهل الكتاب في الدين لقصور البيان وخفاء الحق، فقد جاءهم البيان وحصل به العلم، لكنهم حسدوا محمدا وتطاولوا، فلم يتابعوه ولم يصدقوه، فاستحقوا بها العذاب.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: ولولا ما سبق من حكمه بتوقيت عذابهم بأجل مسمى، وهو قد يكون في الدنيا، وقد يكون يوم القيامة.

⁹⁰ زائدة في نسخة (ب): له.

⁹¹ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁹² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ قيل: بالتمييز بين المحق والمبطل بالثواب والعقاب. وقيل: أي: لأتم هلاكهم.

⁹³﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد نوح وإبراهيم ⁹⁴وقومهما، وهذا على تأويل من حمل المتفرقين على مشركي العرب. ومن قال: هم المتفرقون من الأمم الماضية، فقله: ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: ⁹⁵من بعد الذين تفرقوا، و﴿الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ﴾: هم اليهود والنصارى.

﴿لَفَى شَكِّ مِنْهُ﴾ أي: ممّا وصينا به نوح وإبراهيم وكذا. ﴿مُرِيبٍ﴾ موقع في الريبة؛ أي: التهمة. وقيل: المتفرقون هم اليهود والنصارى، و﴿الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ العرب أنزل القرآن على نبيهم.

وقال أبو العالية: ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ﴾ يعني: شهادة أن لا إله إلا الله.

وقال قتادة: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ قولكم: لا إله إلا الله.

وقيل: كبر على المشركين أنك رسول الله.

﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يختار لرسالته ⁹⁶﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ من علم أنه يرجع إليه.

﴿فَذَلِكَ فَادُعْ وَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ أَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (الشورى:

(15)

وقوله تعالى: ﴿فَذَلِكَ فَادُعْ﴾ أي: فإلى ما شرعه ⁹⁷الله لكم فادع الخلق، واللام بمعنى إلى؛ كما في قوله ﴿يَا أَيُّهَا رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ ⁹⁸.

﴿وَاسْتَقِمْ﴾: أنت عليه (كما أمرت).

﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: ولا تنظر إلى خلاف من خالف ذلك بهواه من أهل الكتاب والعرب.

﴿وَقُلْ أَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾ على الأنبياء قبلي وعلي، لأن كله من عند الله، وكله حق.

﴿وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي: لأن أعدل؛ كما قال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ﴾ (النساء: 26) أي: أن يبين لكم ⁹⁹.

أي: أسوي بين شريفكم ووضيعكم، فلا أحابي أحدا، ولا أخص البعض بأمر أو نهى، فإن الدعوة واحدة، والذين واحد.

⁹³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁹⁴ في نسخة (ب) إبراهيم: ليس موجودا.

⁹⁵ في نسخة (ب) أي: ليس موجودا.

⁹⁶ في نسخة (ب) أي: يختار لرسالته: ليس موجودا.

⁹⁷ في نسخة (ب): شرع.

⁹⁸ سورة الزلزلة: ٥/٩٩.

⁹⁹ في نسخة (ب) لكم: ليس موجودا.

﴿اللَّهُ رَبَّنَا وَرَبُّكُمْ﴾: ونحن كلنا عبيده. ﴿لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ أي: يؤخذ كل منا بعمل نفسه دون عمل غيره.

¹⁰⁰﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ أي: لا محاجة؛ أي: لم تبق خصومة بعد ظهور الحق، فالحجة لنا عليكم لظهورها، وليست بيننا بالاشتباه¹⁰¹ والالتباس. وقيل: المحاجة إنما تنفع إذا كان قصد المتجادلين طلب الحق، فإذا كانت مخاصمتكم البغي وللحسد لم تنجع فيكم الحجة، فلم يبق إلا انتظار أمر الله، وذلك إما في الدنيا وإما في الآخرة

﴿اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا﴾: في القيامة ﴿وَالْيَهُ الْمَصِيرُ﴾ أي: و¹⁰³إلى جزائه المرجع.

وقيل في قوله: ﴿فَلَذِكْ فَادْعُ﴾ أي: فلما أوحيت إليك وعرفتك من إتفاق الشرائع فادع؛ أي: من أجل ذلك. وقيل أي: من أجل ما أعلمتك من تفرق أهل الكتاب، فادعهم إلى الاستقامة، واستقم أنت.

﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ (الشورى: 16)

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ﴾ أي: يخاصمون في دين الله. قيل: هم أهل الكتاب؛ كانوا يقولون: ديننا أقدم، ونحن أولاد الأنبياء. وقيل: هم المشركون؛ كما قال: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾¹⁰⁴.

﴿مَنْ بَعْدَ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ﴾ أي: يحاجون من استجاب الله، فدخل في الإسلام.

﴿حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ﴾ أي: شبهتهم باطلة، سمّاها حجة لزعمتهم أنها حجة. والداحضة: المزالة الزائلة.

﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ فإنه يبين بطلانها؛ كما قال: ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ﴾ الآية¹⁰⁵.

﴿وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ في الدنيا والآخرة.

وذكر الغضب في حق اليهود والنصارى في القرآن كثير.

وقال ابن عباس¹⁰⁶: ﴿لَا عُدْلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي: لأسوي بينكم ب (لا إله إلا الله)، قال تعالى: ﴿تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ

سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾¹⁰⁷. وقال أبو العالية: ﴿لَا عُدْلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي¹⁰⁸: لأومن بكل كتاب وكل رسول، هذا هو العدل،

¹⁰⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁰¹ في نسخة (ب): الاشتباه.

¹⁰² في نسخة (ب) الله: ليس موجودا.

¹⁰³ في نسخة (ب) و: ليس موجودا.

¹⁰⁴ سورة مريم: ٧٣/١٩.

¹⁰⁵ سورة البقرة: ١٤٠/٢.

¹⁰⁶ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

¹⁰⁷ سورة آل عمران: ٦٤/٣.

¹⁰⁸ في نسخة (ب) أي: ليس موجودا.

والإيمان بالبعث والكفر بالبعث جور. وقال ابن حيان: ﴿لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾: نسختها آية القتال. وقال مجاهد: ¹⁰⁹﴿مَنْ بَعْدَ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ﴾ يعني: من بعد ما أسلم الناس. وقال الحسن: أي: من بعد ما أقرّوا بالميثاق، وقبلوا عهده على الطاعة، فأجابوا الله ¹¹⁰فيما دعاهم إليه. وقال الفراء: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ﴾ يعني: النبي صل الله عليه وسلم؛ وذلك أن الله تعالى استجاب له دعاءه في أهل بدر فعذبهم.

﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ (الشورى: 17)

وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ أي ¹¹¹: الله هو الذي أنزل هذه الكتب كلها بالحق؛ أي: ببياننا يجب على الناس في دينهم، وأنزل الميزان؛ أي: العدل. قاله مجاهد وقتادة. وهو في المعاملات والأخذ والإعطاء أكثر ذلك في الكيل والوزن. والوزن أصل، لأن المكايل مسوأة بالوزن، ثم اتسع الكلام حتى سمي كل عدل ميزاناً.

والمقدرات كلها موزونة، قال تعالى ﴿فَلَا تُعْجِبْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَرُنَا﴾ ¹¹² وقال: ﴿وَأَنْبِئْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَزُجُونٍ﴾ ¹¹³، ومرجع ¹¹⁴ هذه الآية إلى قوله: ﴿وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ ¹¹⁵

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ وهي يوم الوزن، والجزاء على العدل والجور في هذا الوزن.

﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ إِلَّا إِنَّ الَّذِينَ

يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ (الشورى: 18)

﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا﴾ ويقولون: ﴿أَيَّانَ مُرْسِلُهَا﴾ ¹¹⁶. ويقولون: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ ¹¹⁷. يقولون ذلك هزواً.

¹¹⁸﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا﴾ أي: خائفون؛ لعلمهم بما يكون فيها من الحساب والجزاء ¹¹⁹.

﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ﴾ أي: الصدق الذي لا كذب فيه، والقضاء يقع فيها بالحق الذي لا باطل فيه.

¹⁰⁹ زائدة في نسخة (ب): و.

¹¹⁰ في نسخة (ب): الله تعالى.

¹¹¹ في نسخة (ب) ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ أي: ليس موجوداً.

¹¹² سورة الكهف: ١٨/١٠٥.

¹¹³ سورة الحجر: ١٩/١٥.

¹¹⁴ في نسخة (ب): وهو مع.

¹¹⁵ سورة الشورى: ٤٢/١٥.

¹¹⁶ سورة الأعراف: ٧/١٨٧.

¹¹⁷ سورة يونس: ١٠/٤٨.

¹¹⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹¹⁹ في نسخة (ب) والجزاء: ليس موجوداً.

¹²⁰﴿لَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ﴾ أي: يجادلون فيها ﴿أَلْفَى ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ عن الرشاد.

﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ (الشورى: 19)

وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ أي: رحيم بهم، حث النظر لهم ﴿بِعِبَادِهِ﴾ أي: بعباده المؤمنين ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: يكثر له الرزق، ويوسع له في دنياه إذا رأى مصلحته فيه؛ قال النبي ﷺ: (يقول الله تعالى: إِنَّ مِنْ عِبَادِي مَنْ لَا يَصْلَحُهُ إِلَّا الْغَنَى، وَلَوْ أَفْقَرْتَهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ، وَإِنْ مِنْ عِبَادِي مَنْ لَا يَصْلَحُهُ إِلَّا الْفَقْرُ، وَلَوْ أَغْنَيْتَهُ لَأَفْسَدَهُ ذَلِكَ، أَدْبَرُ أُمُورِ عِبَادِي بَعْلَمِي فِيهِمْ)¹²¹

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾¹²³ الآية.

وقيل: ﴿لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ أي: عالم بغوامض أمورهم التي تعود إليها عواقب أحوالهم، فلا يخفى عليه شيء من مصالحهم، فيوسع على من يشاء إذا رأى صلاحه فيه.

﴿وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾: القادر على أن يرزق من يشاء ما يشاء¹²⁴.

﴿الْعَزِيزُ﴾: المنيع فلا يغالب فيما ينتهيه عباده وفيما يمنعونهم.

وقال ابن عباس¹²⁵: ﴿لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ أي: خفي بهم. أي: بار¹²⁶. وقال مقاتل: ﴿لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ البر منهم والفاجر، حيث لم يقتلهم جوعا بمعاصيهم. وقال محمد بن كعب القرظي: ﴿لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾: في العرض والمحاسبة، وهو فيما روي: (أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْعَبْدِ: سَتَرْتَهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ. وَقِيلَ لِلطَّيِّفِ: الَّذِي يُوَفِّقُ وَيُثَبِّتُ وَيَقْبَلُ ثُمَّ يَشْكُرُ عَلَيْهِ).

وقال جعفر الصادق: ﴿لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ في الرزق؛ من وجهين: أحدهما: أن جعل رزقك من الطيبات، ورزق غيرك بخلافه. والثاني: أنه لم يدفع إليك رزقك بمرة¹²⁷ واحدة.

وقال ابن حبيب: الحكمة في ذلك من وجوه

أحدها: أنه لو دفع إليك رزقك جملة لفسد عملك.

والثاني: أنه لو كان كذلك فقد يسرقه سارق، ويغصبه غاصب، فتبقى بلا شيء

والآخر: حتى إذا احتجت إليه رجعت إليه فدعوته وسألته.

¹²⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹²¹ محمد بن علي بن حسن بن بشر الترمذي أبو عبد الله الحكيم، نوانر الأصل في معرفة أحاديث الرسول، تحقيق: عبد الرحمن عميرة،

(بيروت: دار الجبل)، 232/2.

¹²² زائدة في نسخة (ب): و.

¹²³ سورة الشورى: ٢٧/٤٢

¹²⁴ زائدة في نسخة (ب): أي: يكثر له الرزق.

¹²⁵ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

¹²⁶ في نسخة (ب): بار بهم.

¹²⁷ في نسخة (ب): مرة.

والآخر: أنه لو أجمل رزقك لو قفت على مدة عمرك، فينغص عليك عيشك فاستأثر الله تعالى بهذا العلم دون غيره¹²⁸.

وقال الحسين بن الفضل: (لطيف بعباده) في تيسير القرآن. وذلك من وجوه.

أحدها: اختصاره.

والثاني: سهولته في القراءة بخلاف سائر الكتب.

والثالث: تيسير الشرائع فيه.

وقال علي بن موسى الرضا: (لطيف بعباده) بأمة محمد في الإضعاف.

وسئل جنيد عن اللطيف، فقال: لطف بأوليائه حتى عرفوه فعبده، ولو لطف بأعدائه كما لطف بأوليائه¹²⁹ لم جحدوه.

وقال ابن المبارك: اللطيف الذي لا تخفى عليه خافية. وقال محمد بن علي الكتاني: معنى اللطيف: أن العبد إذا أيس من خلقه فلجأ إليه قبله وأقبل عليه.

وقيل: اللطيف: هو¹³⁰ الذي يعطي فوق الكفاية، ويكلف العبد دون الطاقة. وقيل: من لطفه بالعبد علم العبد بأنه لطيف، ولولا لطفه لما عرف¹³¹ أنه لطيف. وقيل: من لطفه إبهام عاقبة العبد عليه؛ لأنه لو علم سعادته لا تكل عليه وتعطل، ولو علم شقاوته لترك العمل وتبطل. وقيل: من لطفه بالعبد خفاء أجله عليه، لنلا يستوحش من قرب أجله. وقيل: من لطفه بالعبد أنه ينسيه في الجنة ما عمله في الدنيا من الزلة؛ لنلا يتنغص عليه عيشه.

(مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ

مِنْ نَصِيبٍ) (الشورى: 20)

وقوله تعالى: (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ) قيل: يتصل بقوله: (يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ) أي: من طلب بما رزقناه من المال ووسعنا عليه في الحال حرثاً لآخرته؛ أي: تقديم ما يجعله ذخراً ليوم الجزاء، فيؤدّي حقوق الله¹³² من ماله، فإننا نعطيه زيادة على ما أعطاه من ماله، بأن نضاعف له نفقته بالواحدة عشرًا إلى سبع مئة وأكثر، كأنه حرث شيئا وحرث له غيره أشياء زائدة عليه، وقد مثل الله النفقة في سبيله بمن ذبر حبة، فأنبئت سبع سنابل، في كل سنبل مئة حبة، والله يضاعف لمن يشاء.

¹²⁸ في نسخة (ب): خلقه.

¹²⁹ في نسخة (ب) حتى عرفوه فعبده، ولو لطف بأعدائه كما لطف بأوليائه: ليس موجودا.

¹³⁰ في نسخة (ب) وهو: ليس موجودا.

¹³¹ في نسخة (ب): علم.

¹³² زائدة في نسخة (ب): الله تعالى.

¹³³﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ أي: ومن كان طلبه بما رزق من المال رياء الناس، والمكاثرة به، والتوسع في الملاذ المحظورة، فإنما نؤته منها؛ أي: لا نحرمه الرزق أصلاً، بل نعطيه ما قدرناه له ¹³⁴﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ وهو كقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ ¹³⁵

وقيل: الآية في قوم كانوا يجاهدون مع رسول الله، فبين أن من كان منهم يريد بذلك الآخرة ونعيمها يعطى زيادة على ما يستحقه بعمله، ومن أراد به الدنيا ومنافعها من الغنائم نؤته منها، ولكن لا تصيب له في الآخرة. وقيل: عني به المنافقون.

وقال قتادة: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ﴾: هم اليهود والنصارى، قالوا: أنزل كتابنا قبل كتابكم، ونبينا قبل نبيكم، فنحن أولى بالله منكم، فنزل: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ﴾ الآية.

ومعناه: أن المنزل عند الله ليست بتقديم كتاب ولا نبي، إنما هي على الأعمال الصالحة، فمن طلب بما أوتي من الكتاب المتقدم والنبي المتقدم رياسة الدنيا، حتى أداه ذلك إلى أكل السحت التحريف الكلم، لم يكن له في الآخرة نصيب، ومن طلب بذلك ما عند الله، وأقام شرائع الكتاب، وبين للناس أحكامه، أجزل الله إكرامه. قال القتيبي: الحرث: هو الكسب. قال عبد الله بن عمرو بن العاص: احترت لدنياك كأنك تعيش أبداً، واعمل ¹³⁶لآخرتك كأنك تموت غداً.

﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (الشورى: 21)

وقوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾: (أم) بمعنى ألف الاستفهام، وهي للتوبيخ. أي: ألهؤلاء ¹³⁷المشركين شركاء أي: آلهة ¹³⁸شرعوا لهم الشرك الذي لم يأذن الله به. يعني: ليس كذلك، وإذا كان شركاؤهم هؤلاء لا يعقلون فيشرعوا، وكان الله لم يشرع الشرك، فمن اين يدينون به؟ وكيف جعلوه لأنفسهم شريعة من غير أن يرجعوا في ذلك إلى من يجوز أن يكون حجة وعذرا في اعتقاد.

¹³⁹﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: ولولا القول السابق من الله ¹⁴⁰الذي قطع للحكم به وهو صدق لا تبديل له ولا رجوع عنه أنه لا ينزل بهم العذاب الذي استحقوه بشركهم إلا في الآخرة لقضي بينهم به

¹³³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹³⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹³⁵ سورة الإسراء: ١٨/١٧.

¹³⁶ في نسخة (ب) واعمل: واحرث.

¹³⁷ في نسخة (ب) ألهؤلاء: هؤلاء.

¹³⁸ في نسخة (ب) أي: آلهة: ليس موجودا.

¹³⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁴⁰ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

في الدنيا. والفصل: قطع الحكم، قال الله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾¹⁴¹ والفصل: القول الحق، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾¹⁴²

﴿وَأَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ أي: المشركين ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة، وإن أحر عنهم في الدنيا.

﴿تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتٍ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ (الشورى: 22)

﴿تَرَى الظَّالِمِينَ﴾ في الآخرة ﴿مُشْفِقِينَ﴾ خائفين ﴿مِمَّا كَسَبُوا﴾¹⁴³ وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ أي: نازل بهم.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتٍ الْجَنَّاتِ﴾: قال الكسائي: الروضة: العشب حول الغدير.

وقيل: هي الأرض الخضرة الحسنة النبات.

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في الجنة ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ من الله¹⁴⁴ لهم؛ إذ آتاهم على العمل القليل المنقطع الجزاء الكثير الدائم.

وقيل: ﴿فِي رَوْضَاتٍ الْجَنَّاتِ﴾ أي: في الرياض التي تحف بها البساتين، وذلك أحسن ما يكون وأجمعه للنزهة؛ لأنه يجمع الثمار والزهر والرياحين فيحصل لصاحبه غذاء البدن بالطعم¹⁴⁵، وغذاء الروح بطيب الرائحة، ونزهة العين بألوان الزهر.

﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ (الشورى: 23)

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: (يبشر) بالتخفيف بضم الشين¹⁴⁶، وهي قراءة حمزة والكسائي، والباقون بالتشديد.

قال أبو معاذ: بالتخفيف من قولك: بشرت الأديم أبشره؛ معناه: ينور الله¹⁴⁷ وجوههم، وبالتشديد من البشرى.

¹⁴¹ سورة الأنعام: ٥٧/٦.

¹⁴² سورة الطارق: ١٣/٨٦.

¹⁴³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁴⁴ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

¹⁴⁵ في نسخة (ب) بالطعم: بالطعم.

¹⁴⁶ في نسخة (ب) بالتخفيف بضم الشين: بضم الشين بالتخفيف.

¹⁴⁷ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

وعن أبي عمرو أنه قال: إنما قرأت هاهنا بالتخفيف دون سائر المواضع؛ لأنه ليس فيه: يبشر الله به، ليكون من البشارة. وقال غيره: (به) مضمر؛ كما في قوله¹⁴⁸: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ أي: تؤمر به؛ أي: ذلك الفضل الكبير وما تقدم ذكره يبشر الله به¹⁴⁹ عباده.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: ليتعجلوا السرور به.

¹⁵⁰ ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ قيل: على الدين. وقيل: على الكتاب. وقيل: على الفضل الكبير. وقيل: على التبشير. وقيل: على التبليغ. وبعض ذلك مذكور، وبعضه مدلول.

﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قيل: أي: لا أطلب منكم أجراً، لكن أصل أرحامكم بدعائكم إلى السعادة في الدارين، وهو رد لما قالوا: إنه جاء بقطع الأرحام، يفرق بين من آمن به وبين أرحامه. وقيل: إلا أن تودوني لقرباتي فيكم، فقد كان له في كل قبيلة من قبائل العرب وصلة نسب بالأم أو الأب¹⁵¹.

وقال الضحاك: أي: إلا أن تصلوا رحمي، وتنصروني على عدوي. وقال الزجاج: هذا استثناء منقطع بمعنى: (لكن) أي: ولكن أذكركم المودة في القربى. وقيل أي: إن لم تتركوا إيدائي لنبوتي فاتركوه لحق قرباتي. وقيل أي: إلا أن تتوادوا فيما بينكم لقربة بعضكم من بعض، فتجتمعوا على الإيمان وتتواصلوا، فأنا أعتد ذلك كالأجر تعطونني، وكالمال تصلونني به. وقال الحسن: أي: إلا أن تتوددوا إلى الله بما يقربكم منه. وقال ابن عباس: أي: إلا أن تؤدوا قرباتي وأهل بيتي.

وقال الضحاك: لما نزلت هذه الآية وقع في قلوب القوم منها شيء، فقال جبريل: يا رسول الله، إن القوم اتهموك، فأنزل الله قوله¹⁵²: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾¹⁵³ فنزل قوله: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾.

وقال مقاتل بن حيان: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ إلا أن تصدقوني وتمنعوني من العرب حتى أبلغ رسالة ربي، فلما أبوا ذلك، وقطعوا رحمه، وهاجر إلى المدينة، وآواه الأنصار ونصروه، أنزل الله تعالى قوله: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْتَرِفْ حَسَنَةً﴾ أي: يكتسب فعلة جميلة مودة في القربى أو غير ذلك.

﴿نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا﴾ الضعيف في الثواب عشراً، وسبع مئة، وبغير حساب. وقيل: التوفيق لمثلها أو أكثر منها. وقال القشيري¹⁵⁴: ﴿وَمَنْ يَفْتَرِفْ حَسَنَةً﴾ هي من الوظائف، ﴿نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا﴾ هي من اللطائف.

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للذنوب الكثيرة ﴿شَكُورٌ﴾ للأعمال اليسيرة.

¹⁴⁸ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

¹⁴⁹ في نسخة (ب) به: ليس موجودا.

¹⁵⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁵¹ زائدة في نسخة (ب): نسب الأب.

¹⁵² زائدة في نسخة (ب): تعالى.

¹⁵³ سورة السبأ: ٤٧/٣٤.

¹⁵⁴ زائدة في نسخة (ب): رحمه الله.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَاءَ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (الشورى: 24).

¹⁵⁵﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي: أيقبلون ما تبليغه إليهم ولا تسأل لهم عليه أجرًا¹⁵⁶، أم يقولون: إن محمد اختلق على الله زورًا بدعواه أن ما يتلو هو مما أنزل الله عليه¹⁵⁷.

¹⁵⁸﴿فَإِنْ يَشَاءَ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ﴾ قال قتادة: أي: ينسبك القرآن، فلا تبليغه، فلا يكذبونك. وقال مقاتل أي: يختم بالصبر، حتى لا تجد غصّة الكذب. وقيل: أي: يغلق قلبك فلا تضبط شيئاً، ولا تتكلم به، فيدل على افتراءك لو كنت مفترياً كما يقولون.

وقيل: الختم على القلب هو الإمامة؛ لأن القلب إذا انسدّ فلم يتخلّله شيء مات صاحبه، ويكون في معنى قوله: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾¹⁵⁹

¹⁶⁰﴿وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ﴾ حذفت الواو في المصاحف تخفيفاً؛ كما في قوله¹⁶¹: ﴿سَنُدْعُ الرَّبَّانِيَّةَ﴾¹⁶² (18) لا للجزم؛ فإنه غير معلق بالشرط، بل هو مطلق، ومعناه: أي: يذهب الله الباطل ويزيله، فلا يدعه يفترى. ﴿وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ﴾ أي: ويبين حقيقة الحق وصحته بوحيه إلى أنبيائه.

﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: بضمائر القلوب، ولو علم من محمد إضمار افتراء لعاجله بالعقوبة، فكيف لو افترى؟

﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ (الشورى: 25)

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: هي عامة للمؤمن والكافر، والولي والعدو، ومن تاب منهم قبل الله توبته فتتصل¹⁶³ من هذا الوجه بكل آية قبلها في هذه السورة، وتكون دعاء لكل فريق منهم إلى الرجوع عن القبيح الذي هو فيه.

﴿وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ بالتوبة.

﴿وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ قرأ حمزة والكسائي بقاء خطابة¹⁶⁴، وقرأ الباقر بقاء المغابية، واختار أبو عبيد هذه القراءة لأنها أوفق لما قبلها وما¹⁶⁵ بعدها. أي: ويعلم الصادق في التوبة فممنه يقبل، والكاذب فيها فلا يقبلها

¹⁵⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁵⁶ في نسخة (ب) عليه أجرًا: عليهم من أجر

¹⁵⁷ في نسخة (ب) عليه: ليس موجودا.

¹⁵⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁵⁹ سورة الحاقة: ٤٤/٦٩-٤٥-٤٦.

¹⁶⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁶¹ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

¹⁶² سورة العلق: ١٨/٩٦.

¹⁶³ في نسخة (ب) فتتصل: فيتصل.

¹⁶⁴ في نسخة (ب): قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص بقاء الخطابة.

منه. وقيل: يعلم¹⁶⁶ من يثبت عليها ومن يعود إلى الذنب، ومع ذلك يقبل إذا كان حقيقة للحال. وقيل: هذا في حق الذي لا يتوب، وهو وعيد، وما قبله وعد للتائبين.

﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾
(الشورى: 26)

¹⁶⁷﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي: ويستجيب الله منهم؛ أي: يقبل طاعتهم؛ كما قال: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾¹⁶⁸ (60) أي: اعبدوني أتقبلها منكم. وقيل: أي: يستجيب دعاءهم، وقد تذكر الاستجابة بدون اللام؛ كما قال الشاعر:

فلم يستجبه عند ذاك محبيب

وقال سعيد بن جبير: ﴿وَيَسْتَجِيبُ﴾ هذا فعل الذين آمنوا، وهو رفع، ومعناه: والمؤمنون استجابوا لله حين دعاهم إلى دار الإسلام، وإلى الجنة والمغفرة والإيمان والطاعة.
﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ بالإضعاف.

وقيل: هي رؤية الله تعالى؛ كما قال: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾¹⁶⁹ (26)
﴿وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ في النار.

﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾
(الشورى: 27)

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ لما ذكر: ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ في حق المؤمنين في الآخرة، ورأوا حرمان فضل المال في حق بعضهم في الدنيا، وخفي عليهم وجه الحكمة من الله تعالى¹⁷⁰، قال: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: لتظالموا.
وقال ابن عباس¹⁷¹: أي: لطغوا.

وقال شقيق: لو رزقهم من غير كسب لتفرغوا، فتفاسدوا، فشغلهم بالكسب.

¹⁷²﴿وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ﴾ أي: بمقدار ﴿إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ﴾ عالم بمصالحهم ﴿بَصِيرٌ﴾ بأعمالهم.

¹⁶⁵ في نسخة (ب) ما: لما.

¹⁶⁶ في نسخة (ب): ويعلم.

¹⁶⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁶⁸ سورة غافر: ٦٠/٤٠.

¹⁶⁹ سورة يونس: ٢٦/١٠.

¹⁷⁰ في نسخة (ب) تعالى: عز وجل.

¹⁷¹ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

وقال عمرو بن حريث: نزلت هذه الآية في أصحاب الصفة؛ وذلك أنهم قالوا: لو أن لنا، فتمنوا. وقال خباب بن الارت: فينا نزلت، وذلك أنا نظرنا إلى أموال بني قريظة وبني النضير وبني قينقاع، فتمنيناها فنزلت. وقال ابن عباس¹⁷³: ﴿لَبِغُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: لطلبوا منزلا بعد منزل، ودابة بعد دابة، وملبسًا بعد ملابس.

﴿وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (الشورى: 28)

﴿وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾ أي: المطر ﴿مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ أي: بعد يأس الناس عنه لتأخر نزوله.

¹⁷⁴﴿وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ أي: يعم خلقه بنعمته التي تكون من الغيث، فمن قدر على ذلك فهو قادر على أن يعم جميع عباده بسعة الرزق، فليس تضيقه على بعض¹⁷⁵ لعجزه، وكيف يعجز عن ذلك من قدر على خلق السماوات والأرض وما بينهما ومن فيهما من الخلق؟

﴿وَهُوَ الْوَلِيُّ﴾ أي: يلي أمور خلقه بما يعلم ذلك صلاح لمن أراد به الصلاح.

﴿الْحَمِيدُ﴾ الذي يستحق الحمد على كل حال، وأن يستسلم له بالرضا كيف ما صرّف بهم الأحوال من الإكثار والإقلال.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾

(الشورى: 29)

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ومن علامات قدرته على كل شيء خلقهما ﴿و﴾ خلق ﴿مَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: نشر وفرق¹⁷⁶ ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ أي: حيوان يدب؛ أي: يتحرك بالحياة من الملائكة والجن والإنس والبهائم والحشرات.

¹⁷⁷﴿وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ﴾ في القيامة ﴿إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ أي: قادر.

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ (الشورى: 30)

¹⁷⁸﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ﴾ أي: بلية ونقصان في مال أو أهل أو ولد أو قريب أو صديق.

﴿فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ أي: بشؤم ذنوبكم، وأضاف الكسب إلى اليد لأن أكثر أعمال الخلق بالأيدي.

¹⁷² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁷³ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

¹⁷⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁷⁵ في نسخة (ب) بعض: بعضهم.

¹⁷⁶ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁷⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁷⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁷⁹﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ فلا يعاقب عليه في الدنيا.

وقال الحسن: لما نزلت هذه الآية قال النبي صل الله عليه وسلم (والذي نفس محمد بيده، ما من خدش عود، ولا عثرة قدم، ولا اختلاج عرق، إلا بذنب، وما يعفو الله ¹⁸⁰ عنه أكثر).

وعن الحسن قال: هي الحدود في الدنيا. وقال الضحاك: أي: الشوكة فما فوقها. وقال السدي: الجذب وما تصابون به في أنفسكم. وقال علي رضي الله عنه: هي أرجى آية في القرآن.

وروي عن النبي ﷺ ما رواه الحسن، وزاد عليه في آخره: (وما عاقب الله عبده في الدنيا بذنب فإله ¹⁸¹ أرحم من أن يثني عليه عقوبته في الآخرة، وما عفا الله ¹⁸² عن عبده في الدنيا من ذنب، فإله أكرم من أن يعود فيما قد ¹⁸³ عفي عنه).

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: وقد تصيب المصيبة من لا يستحق العقوبة: إما ليعلم المصاب أن سلامته فضل من الله ¹⁸⁴، أو ليعوضه في الآخرة، ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ ما من مصيبة إلا ويحتل الزيادة عليها، فيعفو ¹⁸⁵ تلك الزيادة، وقد يعفو عن كثير من الذنوب، فلا يعاقب عليه.

﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي
الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ (الشورى: 31,32)

﴿وَمَا أَنْتُمْ﴾ يا معشر الكفار ﴿بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: بفائتين أخذ الله، فليس تأخير العذاب عنكم لقوتكم.

﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ يتولى عونكم.

﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ يدفع العذاب عنكم إذا أنزله بكم.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ﴾ أي: ومن العلامات الدالة على قدرة الله على بسط الرزق وكل شيء السفن الجارية في البحر، جمع جارية، وهي السفينة، قال تعالى: ﴿حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾ ¹⁸⁶

﴿فِي الْبَحْرِ﴾ اسم جنس يصلح للواحد والجمع.

¹⁸⁷﴿كَالْأَعْلَامِ﴾ قيل: كالجبال.

¹⁷⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁸⁰ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

¹⁸¹ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

¹⁸² زائدة في نسخة (ب): تعالى.

¹⁸³ في نسخة (ب) قد: ليس موجودا.

¹⁸⁴ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

¹⁸⁵ في نسخة (ب): فيعفو عن

¹⁸⁶ سورة الحاقة: ١١/٦٩.

¹⁸⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

وقال قطرب: وقد يكون العلمُ القصّر.

وقال الخليل: كل ترتفع عند العرب فهو علم، قالت الخنساء¹⁸⁸:

وإن صخرًا لتأتّم الهداة به كأنه علم في رأسه نار

شبه السفن بالجمال أو بالقصور في عظمها، خلقها تعالى¹⁸⁹ لمعاش العباد ومصالحهم، يقطعون بها البحار، ويضربون بها في الأمصار، ويقضون بها الأوطار، وسخر الريح¹⁹⁰.

(إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلِلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) (الشورى: 33)

¹⁹¹(إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلِلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ) أي: فيبقي واقفات (على ظهره)؛ أي: ظهر البحر.

والركود: السكوت والوقوف، ومنه الخبر: نهى عن البول في الماء الراكد.

¹⁹²(إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) قيل: لكل مؤمن مستكمل في خصال الإيمان؛ لأن مرجع كلها إلى الصبر والشكر. وخصّه بإضافة الآيات إليه لأنه هو المنتفع بها. وقيل: التقيد بهذين الوصفين يشير إلى ما قلنا من حديث توسيع الرزق وتضييقه، يقول: من قدر على هذا قدر على توسيع الرزق على الكل، لكن يوسع على بعض يمتحنه بالشكر، ويضيق على بعض يمتحنه بالصبر.

(أَوْ يُوبِقْهُمْ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ) وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ (الشورى: 34,35)

¹⁹³(أَوْ يُوبِقْهُمْ بِمَا كَسَبُوا) أي: يهلكهم في البحر بذنوبهم، جزم بالعطف على (يُسْكِنُ)، وذلك جزم لأنه¹⁹⁴ جزاء الشرط.

وفي إهلاك السفن إهلاك من فيها وما فيها.

(وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ) أي: لا يهلك بعضهم بالغرق فضلا منه.

¹⁹⁵(وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا) نصب على الظرف؛ لأنه غير معطوف على المجزوم، فإنه على التحقيق لا على التعليق.

¹⁸⁸ زائدة في نسخة (ب): شعر.

¹⁸⁹ زائدة في نسخة (ب): الله.

¹⁹⁰ زائدة في نسخة (ب): لإجرائها.

¹⁹¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁹² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁹³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁹⁴ في نسخة (ب): بأنه.

أي: وسيعلم المشركون المجادلون في آيات الله ﴿مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِصٍ﴾ أي: معدل عما أنزل الله¹⁹⁶، فيخلصون الله العباد، ويمحضون له الطاعة.

﴿فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾
(الشورى: 36)

¹⁹⁷﴿فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: أعطيتكم من سعة في الرزق ﴿فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: شيء قليل يتمتع به في الدنيا قليلا ثم يزول، فما ينبغي له¹⁹⁸ أن يوثق به ويطمأن إليه.
﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من نعيم الآخرة ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ من نعيم الدنيا.
¹⁹⁹﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: ذلك للمؤمنين ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ أي: يفوضون الأمور إليه، ويرضون بما قسم لهم من الرزق.

﴿وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ (الشورى: 37)

²⁰⁰﴿وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾ أي: وذلك النعيم أيضا للذين يتوقرون عن الذنوب الكثيرة²⁰¹ والأعمال الفاحشة. وقد ذكرنا الأفاويل في الكبائر في قوله: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾²⁰² وفسرنا الفاحشة والفحشاء في قوله: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾²⁰³ وظاهر تفسير الفاحشة²⁰⁴: القبيحة. وقيل: هي المفرطة في القبح. وفي الجمع بينهما هاهنا وجوه. قيل: الفواحش فوق الكبائر. وقيل: هما وصفان لعظائم الذنوب، والعطف بالواو لتغاير المعنيين والموصوف واحد، كأنه قال: يجتنبون المعاصي وهي عظيمة عند الله في الوزر، وقبيحة في العقل والشرع.

²⁰⁵﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ أي: وإذا غضبوا بإيذاء أحد إياهم غفروا لمن أغضبهم، وكظموا غيظهم. وزيادة ﴿هُمْ﴾ في هذا الفعل إشارة إلى أنهم يعفون عنهم من عند أنفسهم من غير أن يحملهم عليه شفيع أو سائل.

¹⁹⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁹⁶ في نسخة (ب): أنزل الله بهم.

¹⁹⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

¹⁹⁸ في نسخة (ب) له: ليس موجودا.

¹⁹⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁰⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁰¹ في نسخة (ب): الكبيرة.

²⁰² سورة النساء: ٣١/٤.

²⁰³ سورة البقرة: ١٦٩/١.

²⁰⁴ في نسخة (ب) وفسرنا الفاحشة والفحشاء في قوله: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾ وظاهر تفسير الفاحشة: ليس موجودا.

²⁰⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾
(الشورى: 38)

²⁰⁶﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ وهذا من صفاتهم أيضا أي: أطاعوا الله فيما أمرهم به، وأجابوا²⁰⁷ إلى ما دعاهم إليه.

﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أي: أداموا الصلاة في أوقاتها بشروطها.

²⁰⁸﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ أي: يتألفون على نصر الدين وإحياء الحق، فيتفقون على التشاور في الأمور ليقع إضاؤها على اتفاقهم، فلا يختلفون ولا يتنازعون، وهو يرجع إلى الآيات المتقدمة التي فيها الأمر بالتألف والنهي عن التفرق.

﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ في وجه الحق فرضاً نفلاً.

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ (الشورى: 39)

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ قيل: إذا نالهم البغي من الكفار ينتصرون²⁰⁹ بالجهاد؛ كما قال: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا﴾²¹⁰ الآية²¹¹ (الحج: 39) وقيل: هو في كل ظالم. والانتصار: الانتصاف من غير مزيد، وهو مطلق. وقيل: هو الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وإقامة الحدود، والتعزير على الجاني، وهو إقامة الدين كما أمر بها في الآيات المتقدمة. وقيل: ﴿يَنْتَصِرُونَ﴾ أي: يتناصرون فيما بينهم، فينصر بعضهم بعضاً، يقال: تناصر القوم وانتصروا؛ كما يقال: تقاتلوا واقتتلوا.

﴿وَجَزَا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلَهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (الشورى: 40)

²¹²﴿وَجَزَا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلَهَا﴾ قيل: الأول وهو قوله: ﴿يَنْتَصِرُونَ﴾ في جهاد الكفار، وهذا في معاملة²¹³ أهل الإسلام؛ أي: وما جرى بينكم معاشر المسلمين في²¹⁴ عدوان بعضكم على بعض في شيء من نفس أو مال، فله أن يجزيه بمثل ذلك لا يزيد عليها²¹⁵.

²⁰⁶ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁰⁷ في نسخة (ب): وأجابوه.

²⁰⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁰⁹ في نسخة (ب) قيل: إذا نالهم البغي من الكفار ينتصرون : ليس موجودا.

²¹⁰ سورة الحج: ٤٠/٢٢.

²¹¹ في نسخة (ب) الآية: الآية.

²¹² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²¹³ في نسخة (ب): مقابلة.

²¹⁴ في نسخة (ب): من.

والأولى سيئة؛ لأنها معصية، والجزاء ليس بمعصية؛ لأنه بإذن الله، لكن سماه سيئة للمقابلة، وكذلك قوله: ﴿فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾²¹⁶

وتسمية الجزاء بالأول في القرآن كثير: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾²¹⁷ ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾²¹⁸ ﴿مُسْتَهْزِئُونَ اللَّهِ يُسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾²¹⁹ ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾²²⁰ ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾²²¹ وقيل: معناه: من ساءكم بجناية في نفسي أو مال فسوؤوه بمثله اقتصاصاً. ثم ندب إلى الأولى فقال:

﴿فَمَنْ عَفَا﴾ أي: ترك الانتصار والمجازاة ﴿وَأَصْلَحَ﴾ أي: الجزاء يورث العداوة بين الفريقين والوحشة، فمن أصلح بينهم²²².

وقيل: ﴿وَأَصْلَحَ﴾ أي: سأل الله²²³ أن يرضى عن الجاني كما رضي هو، فإنه بجنايته آذى الله تعالى وأذى المؤمن، فإذا رضي المؤمن بقي حق الله تعالى، فإذا شفع له عن صدق رضي الله عنه، فصلحت حالته.²²⁴ ﴿فَاجْزُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي: فتواب ذلك عند الله، وقد وعد بذلك وعدا مؤكداً، فهو يناله لا محالة.²²⁵ ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ قيل: يتصل بقوله: ﴿وَجَزُوا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِثْلَهَا﴾، والظالم من يزيد على جزائها، أو يبتدئ بها.

﴿وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿الشورى: 41-42﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾ أي: انتصف بعد وقوع الظلم عليه. قيل: هو في الانتصار من الكفار، والذين أخرجوا المسلمين عن الديار.

﴿فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ﴾ بالملامة وغير ذلك.

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ أي: على المشركين يظلمون الناس بإخراجهم وأخذ أموالهم.

²¹⁵ في نسخة (ب): عليه.

²¹⁶ سورة البقرة: ١٩٤/٢.

²¹⁷ سورة التوبة: ٦٧/٩.

²¹⁸ سورة النساء: ١٤٢/٤.

²¹⁹ سورة البقرة: ١٥٠/٢.

²²⁰ سورة الأنفال: ٣٠/٨٢.

²²¹ سورة النحل: ١٢٦/١٦.

²²² في نسخة (ب): فمن عفا و أصلح بينهم.

²²³ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

²²⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²²⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ بمنع المسلمين عن إخلاص العبادة لله²²⁷، ومجاوزة الحد في الفساد.
 ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ بإظهار الكفر، وإيذاء المسلمين²²⁸.
 ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الدنيا والآخرة.²²⁹

﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (الشورى: 43)

﴿وَلَمَنْ صَبَرَ﴾ أي: على ما ناله من الظلم من جهة أخيه المسلم ﴿وَغَفَرَ﴾ لظالمه ذنبه.
²³⁰﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أي: مما ينبغي أن يوجب العاقل على نفسه، ولا²³¹ يترخص في تركه.
 وقال ابن عباس²³²: أي: من حزم الأمور²³³. وقال الضحاك: أي: الجد. وقال مقاتل بن حيان: يعني²³⁴
 من البصر بالأمور. وقال ابن كيسان: يعني: التيقن بالخلف والثواب.
 وقال السدي: ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾: نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وذلك أن
 رجلا من المشركين أقبل عليه يشتمه وجعل أبو بكر لا يشتغل به إلى أن ضجر رد عليه، فقام رسول الله ﷺ،
 فقال أبو بكر²³⁵: فذاك أبي وأمي يا رسول الله ما دام يشتمني لم تقم فلما رددت عليه قمت؟ فقال: (لأنني رأيت
 بينك وبينه ملكا يرد عليه ما قال، فلما رددت عليه²³⁶ قام الملك فذهب فقامت أنا أيضا)
 وقال قتادة: ﴿وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ نزلت في عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين أودي وشم
 بمكة، فأغضى عنهم ولم يشتغل بهم.

﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍ مِنْ
 سَبِيلٍ﴾ (الشورى: 44)

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: ومن يغوه الله ويخلق فيه فعل الضلال
 لعلمه باختياره ذلك، فليس له من يلي إرشاده ومعونته ومنع العذاب عنه.

²²⁶ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²²⁷ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

²²⁸ في نسخة (ب): وإيذاء المسلمين عن إخلاص العبادة لله.

²²⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²³⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²³¹ في نسخة (ب): ولا: ليس موجودا.

²³² زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

²³³ في نسخة (ب): من حزم الأمور علي نفسه.

²³⁴ في نسخة (ب) يعني: أي.

²³⁵ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنه.

²³⁶ في نسخة (ب) عليه: ليس موجودا.

﴿وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ أي: يوم القيامة ﴿يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ﴾ يتمنون الرجعة إلى الدنيا، ويقولون²³⁷: هل لنا سبيل إلى ذلك ووصول، فنؤمن ولا نشرك، ونطيع ولا نعصي.

﴿وَتَرِيهِمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الدَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ﴾ (الشورى: 45)

²³⁸﴿وَتَرِيهِمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ أي: على النار، والعذاب المذكور قبله كناية عنها.

﴿خَاشِعِينَ مِنَ الدَّلِّ﴾ نصب على الحال، أي: ساكتين منكسرين من الخزي والهوان.

²³⁹﴿يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾ قال ابن عباس²⁴⁰: أي: ذليل. وقال الحسن وقتادة: يسارقون النظرة. وقيل: لا يمكنهم أن ينظروا إلى النار بجميع أبصارهم؛ لما يرون من هولها. وقيل: لا يرفعون أبصارهم للنظر رفعا تاما؛ لأنهم ناكسو رؤوسهم، وعلى هذه الوجوه تكاد عيونهم تخفي. وقيل: ينظرون إلى النار بقلوبهم وهي خفية؛ لأنهم حشروا عميا.

²⁴¹﴿وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي: الخسران في الحقيقة لهؤلاء الذين حرّموا منافع أنفسهم وأهليهم، أو أهلكوها وأهاليهم بالإغواء، أو حرّموا الحور العين بترك الإيمان، يقولون ذلك بطريق الشكر على حالة أنفسهم.

²⁴²﴿أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ﴾ أي: إن²⁴³ المشركين في عذاب دائم، ويجوز أن يكون هذا من قول المؤمنين، ويجوز أن يكون من الله تعالى.

﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ﴾ (الشورى: 46-47)

﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: لهؤلاء الكفار²⁴⁴ (مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) يتولّون معونتهم، ويدفعون عنهم العذاب.

²⁴⁵﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي: وصول إلى الخلاص. وقيل: أي: من حجة. وقيل: أي: من

حيلة.

²³⁷ في نسخة (ب): يتمنون الرجعة إلينا، فيقولون.

²³⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²³⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁴⁰ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

²⁴¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁴² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁴³ في نسخة (ب) إن: ليس موجودا.

²⁴⁴ في نسخة (ب): المشركين

²⁴⁶﴿اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ﴾ أي: أجبوه إلى ما دعى، وهو الإيمان.

﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: قبل أن يأتي من الله ²⁴⁷يوم لا مدفع له، وهو يوم القيامة.

وقيل: أي: لا مردّ للكافر إلى الدنيا ²⁴⁸فيه من الله تعالى إذا سأل الرجعة.

²⁴⁹﴿مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ﴾ ﴿يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ أي: قدرة على تغيير، وهو كقوله: ﴿كَفَيْتَ كَانَ

نَكِيرٍ﴾ ²⁵⁰

قال تعالى: ﴿قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ ²⁵¹أي: غيروه. وقيل: أي: ما يجدون من ينكر ما نزل بهم؛ أي: يستكره؛ لأن الخلاق علموا أنه نزل بهم ذلك ²⁵²عن استحقاق.

﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَدْفَعْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةٍ فَرَحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ (الشورى: 48)

﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾: فلم يستجيبوا ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ أي: حافظاً لأعمالهم حتى تكون أنت المحاسب لهم بها. وقيل: أي: موكلاً بهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا.

²⁵³﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ أي: ما عليك إلا تبليغ الرسالة.

²⁵⁴﴿وَإِنَّا إِذَا أَدْفَعْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةٍ فَرَحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ عرّفه أن إعراضهم عن الاستجابة لا غترارهم بما وسع الله عليهم من الدنيا، وساق إليهم من النعمة، ورزقهم من الأتباع والأولاد.

وقال: إنا إذا أنعمنا على الكافر بطر بالنعمة وطغى وتكبر عن الانقياد للحق، وقدّر أنّ النعمة إنما جاءت له لفضل له واستحقاق منه، فلم يشكر الله ²⁵⁵تعالى، واستعان بنعمته على معصيته، وإذا أصابته بلية ترك الصبر والسليم لله، وسخط قضاء الله، فكر به وبنعمته.

وقوله: ﴿فَرِحَ بِهَا﴾ ²⁵⁶وجّد على اللفظ، وقوله: ﴿وَإِنْ تُصِيبُهُمْ﴾ جمع على المعنى.

²⁴⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁴⁶ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁴⁷ في نسخة (ب) أي: قبل أن يأتي من الله: ليس موجودا.

²⁴⁸ في نسخة (ب): إلى الكفر إلى الدنيا.

²⁴⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁵⁰ سورة الحج: ٤٤/٢٢.

²⁵¹ سورة النمل: ٤١/٢٧.

²⁵² في نسخة (ب): أن ذلك نزل بهم.

²⁵³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁵⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁵⁵ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

²⁵⁶ زائدة في نسخة (ب): أي فرح.

﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَآءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾
(الشورى: 49)

وقوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ومن ملك ذلك لم يعجز عن معالجة الكافر بالعقوبة.

﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَآءً﴾ أي: بنات؛ كما وهب للوط.

﴿وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ أي: البنين²⁵⁷؛ كما وهب لإبراهيم²⁵⁸.

﴿أَوْ يُرَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَآءً وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ (الشورى: 50)

﴿أَوْ يُرَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَآءً﴾ أو يقرن لهم بنين وبنات؛ كما فعل بمحمد ﷺ.

﴿وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾: لا يولد له ولد؛ كما كان لعيسى ويحيى²⁵⁹.

﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ﴾ بكل شيء ﴿قَدِيرٌ﴾ على كل شيء، فكان إعطاء الأموال والأولاد والأملك والأشياء من الله تعالى لمن شاء كما شاء.

ثم قوله: ﴿وَيُرَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَآءً﴾ على التنكير، وقوله: ﴿الذُّكُورَ﴾ على التعريف، وقوله: ﴿أَوْ يُرَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا﴾²⁶¹ وَإِنَآءً على التنكير فيهما؛ لما انّ الجنسين معهودان معروفان في الجملة، فيجوز على هذا الحذف²⁶² والإدخال جميعاً في كل واحد منهما، والإدخال لكونهما معودين، والحذف لكونهما غير موجودين، فلما كان المعنيان متقاربين جاز كل واحد منهما²⁶³ في الجنسين، وجاز الجمع في آية واحدة بين الوجهين؛ كالجمع بين اللغتين: ﴿فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ أَمْهَلُهُمْ﴾²⁶⁴ ﴿قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَايَ الْعَلِيمِ الْخَبِيرُ﴾²⁶⁵

ولأنّ المعنى: يهب لمن يشاء أولاداً إِنَآءً، وهو كذكر النعت وإضممار المنعوت، ونكر في الأول، ثم أعاد ذلك ثانياً، فصار معرفة، وصار تقديره²⁶⁶ لمن يشاء الأولاد الذكور، وهو كقوله²⁶⁷: ﴿أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا فَعَصَىٰ فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ﴾²⁶⁹

²⁵⁷ في نسخة (ب) أي البنين: ليس موجودا.

²⁵⁸ زائدة في نسخة (ب): صلوات الله عليهما.

²⁵⁹ زائدة في نسخة (ب): عليهما السلام.

²⁶⁰ في نسخة (ب) و: ليس موجودا.

²⁶¹ في نسخة (ب): الذُّكُورَا.

²⁶² في نسخة (ب) الحذف: ليس موجودا.

²⁶³ في نسخة (ب) والإدخال لكونهما معودين، والحذف لكونهما غير موجودين، فلما كان المعنيان متقاربين جاز كل واحد منهما: ليس موجودا.

²⁶⁴ سورة الطارق: ١٧/٨٦.

²⁶⁵ سورة التحريم: ٣/٦٦.

²⁶⁶ زائدة في نسخة (ب): يهب.

²⁶⁷ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

²⁶⁸ زائدة في نسخة (ب): كما.

²⁶⁹ سورة المزمل: ١٥/٧٣-١٦.

فأما قوله: ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً﴾ فلا يجوز فيه إلا التنكير؛ لأن قوله: ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ﴾ أي: يجمع الأولاد ثم قوله: ﴿ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً﴾ تفسير له، فلا يجوز إلا بالتنكير؛ كقولك: جمعتهم رجالاً ونساء، لا يجوز: الرجال والنساء، بعد ذكر الكناية.

وقال: ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ﴾ يقل: ويزوجهم؛ لئلا يوهم أنه للمذكور أولاً، فإن ذلك للأفراد، فلا يصحّ معه الجمع.

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ (الشورى: 51)

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ يتصل بقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ فإنك رسول²⁷⁰، وإرسال الرسل كان بأحد هذه الوجوه.

﴿إِلَّا وَحْيًا﴾ أي: إيماء وإشارة يقع العلم بذلك؛ كالإلهام في القلب، والرؤيا في المنام:

والأول: كما روي: (نفث في روعي). والثاني: ما كان من حال النبي ﷺ ستة أشهر قبل نزول جبريل صلوات الله عليه، وقال النبي ﷺ: (رؤيا الأنبياء وحي)، ومن ذلك رؤيا إبراهيم عليه السلام الأمر بذبح الولد.

²⁷¹ ﴿أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ﴾ أي: يسمع كلاماً من الله تعالى؛ كما سمع موسى من وراء حجاب. ليس المراد به حجاب الله²⁷²؛ لأن الله تعالى²⁷³ لا يجوز عليه ما يجوز على الأجسام من الحجاب، بل المراد به أن السامع محجوب عن الرؤية في الدنيا.

وقيل: إن المراد به أن الرسول يختصّ بالسماع، ولا يسمع معه غيره، فيحجبون عنه.

²⁷⁴ ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ قرأ ابن عامر ونافع: ﴿أَوْ يُرْسِلَ﴾ رفعاً؛ أي: أو هو يرسل، وقرأ الباقون: ﴿أَوْ يُرْسِلَ﴾ أي: أو أن يرسل، فتكون (أن) مع الفعل مصدرًا، ويكون تقديره: إلا وحياً، أو إسماعاً وراء حجاب، أو إرسالاً إليه رسولاً.

أي²⁷⁵: يرسل ملكاً بالوحي إليه؛ كما أرسل جبريل عليه السلام²⁷⁶ إلى محمد ﷺ.

²⁷⁷ ﴿فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ أي: فيبلغ بأذن الله ما يشاء.

﴿إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ أي: قاهر فلا يمانع، مصيب في أقواله وأفعاله فلا يعارض.

²⁷⁰ زائدة في نسخة (ب): الله.
²⁷¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
²⁷² زائدة في نسخة (ب): تعالى.
²⁷³ في نسخة (ب): عز وجل.
²⁷⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
²⁷⁵ في نسخة (ب): أو.
²⁷⁶ في نسخة (ب) عليه السلام: ليس موجوداً.
²⁷⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ
مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الشورى: 52)

²⁷⁸﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ أي: كما أوحينا إلى سائر الأنبياء أوحينا إليك قرآنًا هو حياة
من موت الجهل.

وقيل أي: أنزلنا إليك جبريل، وهو الروح الأمين ﴿مِّنْ أَمْرِنَا﴾ أي: بأمرنا²⁷⁹.

﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ﴾ هو كقوله ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾²⁸¹

﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ بذلك²⁸² بالكتاب، وإذا كان لا يعلم أن الكتاب ينزل عليه²⁸³ لم يكن عالما أنه يلزمه
الإيمان بذلك الكتاب. وقيل: ﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ أي: شرائع الدين على التفصيل الذي لا يدرك إلا بالسمع. وقيل: ولا
الدعاء إلى الإيمان. قال الضحاك: يعني: معالم الدين. قال أبو العالية: يعني: الدعوة إلى الإيمان. وقيل: ﴿وَلَا
الْإِيمَانُ﴾ لمن يكون من عشيرته.

وقال الحسين بن الفضل: كان يقدر أن أبا طالب يؤمن به لبرّه به، وأن العباس لا يؤمن لمنابدته إياه،
فكان على القلب، ونزل عليه: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾²⁸⁴

وقال النبي ﷺ: (أردنا إسلام أبي طالب وأراد الله إسلام العباس، فكان ما أَرَادَهُ اللهُ دُونَ مَا أَرَدْنَا).

وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا﴾²⁸⁵ أي: جعلنا الوحي، وقيل أي: الكتاب. وقيل: سبق ذكر الكتاب
والإيمان، ولكن أمرهما واحد، فجاز التوحيد في الكناية وتسميتهما²⁸⁶ جميعا باسم واحد، وهو النور؛ كما في
قوله: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾²⁸⁷ (المؤمنون: 50)

²⁸⁸﴿تَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ أي: نعطيه صفة الاهتداء. ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى طَرِيقٍ﴾ أي: ترشد
إلى دين الإسلام، وهو الطريق المستقيم المفضي بسالكه إلى مرضاة الله²⁸⁹.

﴿صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ (الشورى: 53)

²⁷⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁷⁹ في نسخة (ب): كما أوحينا إلى سائر الأنبياء بأمرنا.

²⁸⁰ في نسخة (ب) كُنْتُ: ليس موجودا.

²⁸¹ سورة القصص: ٨٦/٢٨.

²⁸² في نسخة (ب) بذلك: ليس موجودا.

²⁸³ في نسخة (ب) عليه: ليس موجودا.

²⁸⁴ سورة القصص: ٥٦/٢٨.

²⁸⁵ زائدة في نسخة (ب): نهدي به.

²⁸⁶ في نسخة (ب): وسماهما.

²⁸⁷ سورة المؤمنون: ٥٠/٢٣.

²⁸⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁸⁹ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

﴿صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ بدل وترجمة عن الصراط الأول.

﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ أي: ترجع إليه في الدنيا والآخرة.

والحمد لله رب العالمين²⁹⁰.



²⁹⁰ في نسخة (ب): والحمد لله علي ما أعان و نستعينه مما يوجب الهوان.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR'DE ŞÛRÂ SÛRESİ'NİN TAHKİKİLİ METNİ

3.1. ZUHRÛF SÛRESİ

سُورَةُ الزُّحْرِفِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باسم الله الذي سَخَّرَ لنا الفلك والأنعام، الرحمن الذي قسم المعيشة بين الانعام الرحيم الذي أمر بالصفح والسلام.

روى أبي²⁹¹ عن النبي²⁹² ﷺ أنه قال: (من قرأ ﴿حم﴾ الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامة: ﴿يَا عَبْدًا لَا خَوْفٌ عَلَيْكَ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾²⁹³ وهذه السورة مكية.

وهي ثمان وثمانون، وقيل: تسع وثمانون آية، الاختلاف في قوله: ﴿هو مهين﴾. وكلماتها: ثمان مئة وثلاثون.

وحروفها: ثلاثة آلاف وخمس مئة وعشرون.

وانتظام أوّل هذه السورة بآخر تلك: أَنَّ خَتَمَ تِلْكَ²⁹⁴ السورة بذكر وحي القرآن، وأنّ الله يهدي به، والرّسول يدعو إليه، وأوّل هذه السورة في صفة القرآن والقسم به، وذكر أم الكتاب الذي كان القرآن مكتوبا فيه. وانتظام السورتين: أنهما في مخاطبات المشركين ومحاجّتهم وترغيبهم وترهيبهم، وتسليّة الرسول الأمين، وتنشيت المؤمنين.

* * *

﴿حَمِّمٌ﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ
(حَكِيمٌ) (الزخرف: 1-2-3-4)

²⁹¹ هذا الحديث موضوع. المناوي، الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي، 985/3.

²⁹² في نسخة (ب): أبي بن كعب رضي الله عنه.

²⁹³ سورة الزخرف: ٦٨/٤٣.

²⁹⁴ في نسخة (ب): تلك السورة.

وقوله تعالى: ﴿حَمْدُكَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ مر²⁹⁵ تفسيره.

﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾: أنزلناه بلغتكم معاشر العرب²⁹⁶.

﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾: لتعقلوه وتفهموه وتنتفعوا به.

²⁹⁷﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ﴾ أي: اللوح المحفوظ الذي ننسخ منه الكتب²⁹⁸، فهو كالأصل لها.

﴿لَدَيْنَا﴾ أي: محفوظ عندنا²⁹⁹.

³⁰⁰﴿لَعَلِّي﴾ أي: عالي القدر، رفيع الشأن.

﴿حَكِيمٌ﴾: محكم لا اختلاف فيه، ولا تناقض، ولا ناسخ له، ولا معارض.

* * *

﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾ (الزخرف: 5)

³⁰¹﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ﴾ أي: أنمسك عنكم إنزال القرآن، والتذكير بالوعد والوعيد (صَفْحًا) أي:

إعراض عن تنبيهكم. وهو كأنه مصدر قوله: ﴿أَفَنَضْرِبُ﴾ من خلاف لفظه ﴿أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾³⁰²: بأن كنتم قوماً مفرطين في الجهالة، مجاوزين الحد في الضلالة! استفهام بمعنى الإنكار؛ أي: لا³⁰³ نفعل كذلك.

وقيل: ﴿صَفْحًا﴾ أي: جانباً، وصفحة الوجه جانبه. وقيل: هو استعارة، فإن من أراد صرف مركبه عن

جهته ضرب صفحته بسوطه، فحوّله عن وجهه.

و﴿الذِّكْرَ﴾: قيل: هو القرآن. وقيل: هو التذكير. وقيل: هو أن يذكر بالعبادة أي: يعاقبوا. وقيل: ضرب

الذكر صفحا هو رفع القرآن من بين أظهرهم بعد إنزاله فيهم.

وقال الإمام القشيري³⁰⁴ أي: أفنقطع عنكم خطابنا وتعريفنا بإسرافكم في خلافتكم! أي: لا نقطع الكلام

عنكم وإن أسرفتم، والإشارة فيه أنه لا يقطع خطابه اليوم عمّن تمادى في عصيانه، وأسرف في طغيانه، نرجو أن من لم يقصّر في إيمانه وإن تلطّخ بعصيانه ولم يدخل خلل في عرفانه، أن لا يمتنع عنه لطائف غفرانه، وعوارف إحسانه.

* * *

²⁹⁵ في نسخة (ب) مر: ليس موجودا.

²⁹⁶ في نسخة (ب): قریش.

²⁹⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

²⁹⁸ في نسخة (ب): الكتاب.

²⁹⁹ في نسخة (ب): محفوظ لها عندنا.

³⁰⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁰¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁰² في نسخة (ب) ﴿أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾: ليس موجودا.

³⁰³ في نسخة (ب) لا: ليس موجودا.

³⁰⁴ في نسخة (ب): الإمام القشيري رحمه الله.

(وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) (الزخرف: 6-7)

³⁰⁵ (وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ) أي: وما كان يأتيهم من نبي.

(إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ): كقومك يا محمد، ولم يمنعنا ذلك من متابعة الرسل إليهم تأكيداً للإعذار، وحسماً للاعتذار.

* * *

(فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ) (الزخرف: 8)

³⁰⁶ (فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا) أي: أهلكنا من كان أقوى من هؤلاء المشركين في أبدانهم، وأكثر منهم في أتباعهم وأنصارهم.

(وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ) أي: خبر ما نزل بالأولين من وقائع الله. أي: فليس هؤلاء إلا كأولئك في استحقاق العقاب.³⁰⁷ وقيل: صار عذاب الأولين عظةً للآخرين. وقيل: مضت سنة الأولين

* * *

(وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿١٠﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) (الزخرف: 10,9)

³⁰⁸ (وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ) أي: هؤلاء المسرفين المشركين: (مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ) أي: الله المنيع بسلطانه فلا يغالب، العليم بكل شيء.

³⁰⁹ (الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا) صفة (العَزِيزُ الْعَلِيمُ). (مَهْدًا) أي: موضع قرار.

وقد قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو: (مهادًا) أي: بساطًا، وقيل: هو جمع مهد. وقرأ الباقون: (مهد) أي: موضعاً ممهداً كمهد الصبي.

وقيل: هما واحد؛ كالفراش والفرش.

³¹⁰ (وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا) أي: طرقاً (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ): من بلد إلى بلد. وقيل: تستدلون بها، فتهتدون إلى الرشد والإسلام.

* * *

³⁰⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁰⁶ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁰⁷ في نسخة (ب): العذاب.

³⁰⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁰⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³¹⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

(وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ) وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا
وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ (الزَّخْرَف: 11-12)

(وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ): صفة له (مَاءً) أي: المطر. (بِقَدَرٍ) أي: على قدر حاجة الخلق إليه.

³¹¹(فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا) أي: فأحيينا به بلدة ميتة³¹²، رجوع المغايبة إلى الإخبار عن³¹³ نفسه، وهو من تلوين الكلام، وذلك من أقسام البلاغة (بَلْدَةً مَّيْتًا) أي: يابسة مقفرة من النبات.

(كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ): من قبوركم حين تعادون أحياء بعد موتكم.

³¹⁴(وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا): صفة له أيضا.

و(الْأَزْوَاجَ): يحتمل أنه أراد به أصناف النبات؛ كما قال: (وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ رَوْحٍ بِهِيجٍ)³¹⁵ (مِنْ كُلِّ رَوْحٍ كَرِيمٍ)³¹⁶ ويحتمل أنه أراد به أصناف كل الأشياء؛ كما قال³¹⁷: (سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ)³¹⁸

³¹⁹(وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ) أي: السفن (وَالْأَنْعَامِ) أي: الإبل وغيرها (مَا تَرْكَبُونَ) في الأسفار، والضرب في الأمصار؛ لقضاء الأوطار.

* * *

(لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ) (الزَّخْرَف: 13)

(لَتَسْتَوُوا) أي: لتركبوا مستويين (عَلَى ظُهُورِهِ): ولم يقل: (ظهورها)؛ ذهاباً إلى الجنس، ولم يقل: (ظهرها)؛ ذهاباً إلى الجمع.

قال³²⁰ الأخفش³²¹: إنما قال: (عَلَى ظُهُورِهِ)؛ لأن الذي سبق ذكره هو قوله: (مَا تَرْكَبُونَ)، وهو كقولك: عندي من النساء ما يسرك ويوافقك.

³²²(ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ): بقلوبكم.

³¹¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³¹² في نسخة (ب) أي: فأحيينا به بلدة ميتة: ليس موجودا.

³¹³ في نسخة (ب): من.

³¹⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³¹⁵ سورة ق: ٥٠/٧.

³¹⁶ سورة الشعراء: ٧/٢٦.

³¹⁷ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

³¹⁸ سورة يس: ٣٦/٣٦.

³¹⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³²⁰ في نسخة (ب): وقال.

³²¹ أبو الحسن المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط نحوي، عالم باللغة والأدب، من أهل بلخ توفي سنة

215 هجري. أذهبي، سير أعلام النبلاء، 528/18.

³²² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾: أي: على ما سبق ذكره.

﴿وَتَقُولُوا﴾: أي: بالسنتكم.

﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾: أي: دَلَّهَ وَلَيَّنَّهَ لَنَا.

﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾: أي: مطيقين³²³. وقيل: ضابطين؛ يعني: لكبر أجسامها، وصعوبة أخلاقها، وأمر السفن أعجب منه وأهيب، والله تعالى يقول: ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ﴾³²⁴ ويقول ﴿أَوْ يُوقِظْهُنَّ بِمَا كَسَبُوا﴾³²⁵

* * *

﴿وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ (الزَّخْرَف: 14)

﴿وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾: أي: لراجعون³²⁷ إلى جزائه؛ يعني: لم يسخر لنا هذه المراكب إلا ليستأدي شكرنا عليها³²⁸ وعلى سائر عمه، ويحاسبنا على ذلك يوم القيامة، ويجزيها على وفق أعمالنا.

ثم الكلام إلى هذا الموضع يتصل بقوله: ﴿الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ صفة له، وليس هو على معنى حكاية لفظ الكفار المسؤولين عن خلقهم؛ لأن قوله: ﴿فَأَنشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا﴾ لا يليق بذلك، وإنما قولهم إذا سئلوا عن هذا: من خلق السماوات والأرض؟ قالوا: الله، فيكون هذا اعترافاً منهم الله تعالى بالخلق، وفي ذلك ما يكفي لتبيين جهلهم في الإشراف به ما لا يقدر على شيء.

ثم لما كان الله تعالى موصوفاً بهذه الصفات المذكورة في الآيات أتبع ذكر اعترافهم بهذه الصفات؛ كأنه قال تعالى³²⁹: ولئن سألتهم عن ذلك لأضافوا ذلك إلى الله الذي هو موصوف بهذه الصفات.

* * *

﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾ (الزَّخْرَف: 15)

وقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾: أي: ومن جهلهم أنهم مع اعترافهم أنه خالق السماوات والأرض يجعلون له من خلقه ولداً؛ لأن الولد جزء من الوالد.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾: أي: إن³³⁰ الكافر بالله الجاهل به كفور نعمه، ظاهر الكفران، مجاهر بالشرك.

³²³ في نسخة (ب): مطيعين.

³²⁴ سورة الشُّورَى: ٣٣/٤٢.

³²⁵ سورة الشُّورَى: ٣٤/٤٢.

³²⁶ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³²⁷ في نسخة (ب): الراجعون.

³²⁸ في نسخة (ب): عليه.

³²⁹ في نسخة (ب): عز وجل.

³³⁰ في نسخة (ب): إن: ليس.

وقال الإمام أبو منصور³³¹: قالت الثنوية: إن الله تعالى خالق الخيرات، وخالق الشرور غيره، فيحتمل أن يكون المراد أنهم جعلوا لله جزءا من الخلق لا كله، وكذلك مشركو العرب كانوا يجعلون من الحرث والأنعام لله جزءا، ولآلهتهم جزءا.

وقيل: معنى قوله: (وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا) أي: مثلا وشبهها، ومجازه: أنهم عبدوا عباده كما عدوه.

* * *

(أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفِيكُمْ بِالْبَنِينَ) (الزخرف: 16)

³³²(أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ): استفهام بمعنى الإنكار والتوبيخ.

و(أَمْ): يعطف بها على ألف الاستفهام، وتقديره: أتقولون أن الله ولد ولدا أم اتخذ من خلقه بنات.

(وَأَصْفِيكُمْ) أي: خصكم (بِالْبَنِينَ)³³³ وهو كقوله³³⁴: (الْكُفَّ الدَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ إِذَا قَسَمَ ضُرَىٰ)³³⁵ وقوله: (فَاسْتَفْتَيْهِمْ الْإِبْرَئِيلَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُنُونَ)³³⁶ الآيات، وقد فسرناها هناك³³⁷.

يقول: جمعتم في هذا الوصف نوعين من الجهالة: أحدهما: وصف الله ﷻ باتخاذ الأولاد. والثاني: وصفه باتخاذ وضع الجنسين، ولو أن الواحد منكم فعل هذا لنسبتموه إلى سوء الاختيار.

* * *

(وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ) (الزخرف: 17,18)

(وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ) أي: بقي في كل يومه متغير اللون، ظاهرًا عليه أثر المساءة والكآبة.

(وَهُوَ كَظِيمٌ) أي: مملوء غمًا وغيظًا.

³³⁸(أَوْمَنْ يُنَشِّئُوا فِي الْحُلِيِّ) ³³⁹: قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص بضم الياء وتشديد الشين أي: يربي، وقرأ الباقون بفتح الياء وتخفيف الشين؛ أي: يتربى.

³³¹ في نسخة (ب): الإمام أبو منصور رحمه الله.

³³² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³³³ في نسخة (ب): (وَأَصْفِيكُمْ بِالْبَنِينَ) أي: خصكم.

³³⁴ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

³³⁵ سورة النجم: ٢١/٥٣.

³³⁶ سورة الصافات: ١٤٩/٣٧.

³³⁷ في نسخة (ب): هنالك.

³³⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³³⁹ في نسخة (ب): (أَوْمَنْ يُنَشِّئُوا).

يقال: أنشأه الله ونشأه فنشأ؛ كما يقال: أنبته الله ونبته فنبت، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً﴾³⁴⁰ وأصل الكلمة من الظهور والطلوع؛ يقال: نشأت السحابة؛ إذا ظهرت وطلعت.

³⁴¹﴿فِي الْحَنِيَّةِ﴾ أي: في الزينة؛ أي: ينقق مما يحلّى به من الذهب والفضة واللؤلؤ.

﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ﴾ أي: المخاصمة.

وقيل: هو جمع خصم؛ أي: بين الخصوم.

﴿غَيْرُ مُبِينٍ﴾ أي: للكلام على وجه تقوم به حجته.

والمراد به: البنت، وإنما لم يؤنث ³⁴²الفعل والكناية؛ لأنه بدأ بكلمة (مَنْ)، وبنى الفعل والكناية عليه.

وقيل: أراد به الصنم؛ لأنهم كانوا يحلون الأصنام.

وفي أول هذه الآية مضمّر، وتقديره ³⁴³: وينسبون إليه من ينشأ، أو ³⁴⁴يشركون به ³⁴⁵من ينشأ.

* * *

﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيَسْأَلُونَ﴾ (الزخرف:

(19)

³⁴⁶﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً﴾: قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر: ﴿عِنْدَ الرَّحْمَنِ﴾

بالنون، من قوله ³⁴⁷: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ ³⁴⁸وهو بيان قرب المنزل والكرامة.

وقرأ الباقر: ﴿عِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ بالباء والألف، وهو جمع عبد، وهو كقوله: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ ³⁴⁹

يقول: ومن جهلهم أيضا أنهم ³⁵⁰جعلوا الملائكة شركاء لنا آلهة معنا، وسموهم إنثاء.

³⁵¹﴿أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ﴾: قرأ نافع: ﴿أَشْهَدُوا﴾ ³⁵²؛ كما في قوله ³⁵³: ﴿مَا أَشْهَدْنَاهُمْ﴾ ³⁵⁴

وقرأ الباقر: ﴿أَشْهَدُوا﴾؛ كما في قوله ³⁵⁵: ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثَاءً وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾ ³⁵⁶ وهو استفهام بمعنى

النفي، أبطل مقالتهم بكل الوجه.

³⁴⁰ سورة الواقعة: ٣٥/٥٦.

³⁴¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁴² في نسخة (ب) لم يؤنث: ليس يؤنث.

³⁴³ زائدة في نسخة (ب): أي.

³⁴⁴ في نسخة (ب) أو: ليس موجودا.

³⁴⁵ في نسخة (ب) به: ليس موجودا.

³⁴⁶ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁴⁷ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

³⁴⁸ سورة الأعراف: ٢٠٦/٧.

³⁴⁹ سورة الأنبياء: ٢٦/٢١.

³⁵⁰ في نسخة (ب) أنهم: ليس موجودا.

³⁵¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى

³⁵² في نسخة (ب): ﴿أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ﴾.

³⁵³ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

³⁵⁴ سورة الكهف: ٥١/١٨.

﴿أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾ أي: أقالوا هذا عن مشاهدة أنهم شاهدوا³⁵⁷ خلق الله إياهم إنائاً! ولا مشاهدة لهم على هذا، ولو ادّعوا ذلك لكابروا.

³⁵⁸﴿سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ﴾ أي: على الملائكة بالزور ﴿وَيُسْئَلُونَ﴾: عنها، فلا يجدون مخرجاً عنها، فيعاقبون. وقيل: ستكتب دعواهم أنهم شهدوا خلقهم.

* * *

﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ ﴿أَمْ أُنِيتَ أَنْ تَنْبَأَ مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ﴾ (الزخرف: 20,21)

³⁵⁹﴿أَمْ أُنِيتَ أَنْ تَنْبَأَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي: من قبل قولهم هذا.

وقيل أي: من قبل القرآن، فقد سبق ذكره: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾.

﴿فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ﴾ أي: أم قالوا ذلك بحجة سمع أتاهاهم من عند الله من كتاب أنزله! وليس لهم ذلك، وإذا لم يكن لهم سمع ولا عقل ولا مشاهدة بطل قولهم.

﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾: ادّعوا أنّ الله أمرهم بعبادة الملائكة، وقالوا: لو شاء ألا نعبدها لنهاننا عنها³⁶⁰، فإذا لم ينهنا عنها فقد أمرنا بها.

وقيل: معناه³⁶¹: لو شاء الله ألا نعبدهم لمنعنا عن عبادتها منع قهر واضطرار، وإذا لم يفعل ذلك فقد أباح لنا.

³⁶²﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ أي: يكذبون؛ أي: هذا القول منهم ليس لهم عليه حجة، وهو جهل منهم وكذب.

وقيل: إنهم قالوا هذا القول استهزاءً بقول أهل الحق: إنّ الكائنات كلها بمشيئة الله؛ لا اعتقاداً منهم ذلك، فأكذبهم الله³⁶³ فيه وجهلهم حيث لم يقولوه عن اعتقاد؛ كما قال مخبراً عنهم: ﴿أَنْطَعُمْ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطَعَهُ﴾³⁶⁴ وهذا حق في الأصل، ولكن قالوا ذلك استهزاءً، فأكذبهم الله بقوله: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾³⁶⁵ وكذلك قوله: ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾، ثم قال: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾³⁶⁶ لأنهم لم يقولوه اعتقاداً.

³⁵⁵ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

³⁵⁶ سورة الصافات: ١٥٠/٣٧.

³⁵⁷ في نسخة (ب): شاهدون.

³⁵⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁵⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁶⁰ في نسخة (ب): لو شاء الرحمن أن لا نعبدها لنهاننا عنها.

³⁶¹ في نسخة (ب) معناه: ليس موجوداً.

³⁶² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁶³ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

³⁶⁴ سورة يس: ٤٧/٣٦.

³⁶⁵ سورة يس: ٤٧/٣٦.

³⁶⁶ سورة المنافقون: ١/٦٣.

³⁶⁷﴿أَمْ أَنَبَّأَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ﴾: فسرناه؛ لأنه متصل بالأول ومقدم في المعنى، وإن كان مؤخرا في الظن ³⁶⁸.

* * *

﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ﴾ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾ (الزخرف: 22,23)

﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾: أي: طريقة. وقيل: ملة. وقيل: دين. يعني: لم يقولوا هذا القول عن مشاهدة، ولا حجة عقلية، ولا حجة سمعية، بل تقليدا لأبائهم الضالين، وقالوا: ﴿وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ أي: أمر مجتمع عليه. ³⁶⁹﴿وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ﴾: راشدون.

﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ﴾ أي: في بلدة من رسول. ﴿إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا﴾ أي: جبابرتها ومتنعموها مثل هذا القول.

﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾ أي: متبعون؛ أي: التقليد لأهل الجهل أمر متقاد.

* * *

﴿قَالَ أَوْلَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ (الزخرف: 24)

³⁷⁰﴿قَالَ أَوْلَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء المقلدين: أرايتم لو جئتم بما هو أرشد وأقوم طريقة مما وجدتم عليه آباءكم، وبأن لكم ذلك، أقتيمون على تقليدكم أم تتركونه بهذا الاهتداء؟

فإن كانوا عقلاء قالوا: نترك التقليد، فإذا قالوا ذلك فقل: فهلموا ³⁷¹أركم آية أهدى، فإن امتنعوا فقد حادوا ولم ينصفوا، وإن أجابوا صاروا إلى النظر، فحينئذ يبطل التقليد لوضوح لحجج الله ³⁷².

وقرأ عاصم في رواية حفص: ﴿قَالَ أَوْلَوْ جِئْتُمْ﴾ ومعناه: قال كل نذير ذلك لقومه.

﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾: هذا تمام كلام الكفار، ويتصل بقوله: ﴿وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾، ﴿إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ ولما اعترض كلام آخر زيد: ﴿قَالُوا﴾

* * *

﴿فَأَنتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا

تَعْبُدُونَ﴾ (الزخرف: 25,26)

³⁶⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁶⁸ في نسخة (ب): المعظم.

³⁶⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁷⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁷¹ في نسخة (ب): هلموا.

³⁷² زائدة في نسخة (ب): تعالى.

﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾: عاقبناهم بما استحقوه على إصرارهم.

³⁷³﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾: وأنذر قومك مثله ليرتدعوا.

قال ابن عباس³⁷⁴: نزلت الآيات في أبي جهل والوليد وعتبة وشيبة³⁷⁵.

وقوله³⁷⁶: ﴿وَإِذْ قَالَ﴾³⁷⁷ أي: واذكر ﴿إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾ أي: بريء من

أصنامكم، مصدر أقيم مقام النعت، ويستوي فيه الواحد والتثنية والجمع والذكر والأنثى؛ كالعدل والرضا.

أخبر أن إبراهيم³⁷⁹ كان على الإسلام والإخلاص، وورث ذلك عقبه، وهم هؤلاء، لكنهم خالفوه، وقوم إبراهيم³⁸⁰ أجابوه أيضا بمثل جواب هؤلاء المقلدين³⁸¹: ﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا³⁸² عَابِدِينَ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾³⁸³.

* * *

﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (الزخرف: 27,28)

﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾: قيل: كان في قومه من يعبد الله ويعبد معه غيره، فصح الاستثناء بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ من قوله: ﴿مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ لذلك.

وقيل: الاستثناء منقطع بمعنى (لكن)، ﴿مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ مقتصر على الأصنام، ومعناه: لكن الذي خلقتني أعبد.

³⁸⁴﴿فَأَنَّهُ سَيَهْدِينِ﴾ أي³⁸⁵: سيثبتني على الرشد.

﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ أي: جعل إبراهيم كلمة التوحيد باقية في ولده وولد ولده، فتوارثوا

البراءة عن الأصنام، والنَّدُّين بالإسلام،³⁸⁷ وتواصوا به.

﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي: ليرجع المشركون من قومهم إلى طاعة ربهم من كفرهم وشركهم³⁸⁸.

³⁷³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁷⁴ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

³⁷⁵ زائدة في نسخة (ب): لعنهم الله.

³⁷⁶ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

³⁷⁷ في نسخة (ب): ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾.

³⁷⁸ في نسخة (ب): بريء

³⁷⁹ زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.

³⁸⁰ زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.

³⁸¹ في نسخة (ب): المقلدين لك.

³⁸² في نسخة (ب) لَهَا: ليس موجودا.

³⁸³ سورة الأنبياء: ٢١/٥٣-٥٤.

³⁸⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁸⁵ في نسخة (ب) اي: ليس موجودا.

³⁸⁶ في نسخة (ب): على.

³⁸⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁸⁸ في نسخة (ب): أي: ليرجع المشركون من كفرهم وشركهم إلى طاعة ربهم.

وقيل أي: جعلها الله باقية في عقب إبراهيم؛ أي: شرعها فيهم ليرجع إليها كل من كان على غيرها من عقبه؛ إذ³⁸⁹ علموا أن الله تعالى ألزمهم التدين بها.

وقال قتادة: هي التوحيد والإخلاص، لا يزال في ذريته ونسله من يوحد الله³⁹⁰ ويعبده.

* * *

(بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ) وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ (الزخرف: 29,30)

³⁹¹(بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ): (بَلْ): لرد ما قبله، يعني: ليس شرك هؤلاء ولا كان شرك آبائهم لقصور البيان من جهة الرسل، بل أمهلت هؤلاء وأبائهم، وأخرت العذاب عنهم، فاعتبروا بذلك، وظنوا أنهم على حق، فقلدوا³⁹² الآباء حتى جاءهم رسول محمد بالحق، وهو الإسلام والتوحيد الذي هو دين إبراهيم.

³⁹³(وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ) أي: ولما جاءهم القرآن قالوا باهتين: (هَذَا سِحْرٌ)، وقالوا مُعَانِدِينَ وَمُكَابِرِينَ: (وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ)

* * *

(وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ) (الزخرف: 31)

(وَقَالُوا) متحكمين بالباطل: ³⁹⁴(لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ) أي: على رجل عظيم الرياسة بالمال والأتباع من هاتين البلدتين: مكة والطائف. أي: كيف خصَّ محمد بهذه الفضيلة التي توجب انقياد العظماء له مع³⁹⁵ وضعف حاله وفقره في أسباب الدنيا.

قال ابن عباس³⁹⁶: يعنون بالعظيم من القريتين: الوليد بن المغيرة القرشي، وحبيب بن عمرو بن عمير³⁹⁷ النخعي. وقال مجاهد: عتبة بن ربيعة من أهل مكة، وابن عبد ياليل من أهل الطائف. وقال قتادة: الوليد بن المغيرة من أهل مكة، وعروة بن مسعود الثقفي من أهل الطائف، وهو جد المختار. وقال السدي: من الطائف كنانة بن عبد بن عمرو.

* * *

³⁸⁹ في نسخة (ب): إذا

³⁹⁰ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

³⁹¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁹² في نسخة (ب): وقلدوا.

³⁹³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁹⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

³⁹⁵ في نسخة (ب): مع فقره.

³⁹⁶ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

³⁹⁷ في نسخة (ب): بن عمير: ليس موجودا.

(أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْخِيًّا وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) (الزَّخْرَف: 32)

فعرّفهم الله³⁹⁸ جهلهم في هذا، فقال: (أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ) أي: النبوة، استفهام بمعنى الإنكار والتوبيخ.

³⁹⁹(نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أي: نحن قسمنا أرزاقهم فيما بينهم وهو⁴⁰⁰ أدنى من الرسالة، فلم أترك اختيارها إليهم، فكيف يكون لهم اختيار ما هو أفضل وأعظم من ذلك، وهو الرسالة؟!

⁴⁰¹(وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ) فجعلنا منهم مالكا ومملوكا، ورئيسا ومرؤوسة، وصاحب صنعة رئيسة⁴⁰² رفيعة وصاحب صنعة⁴⁰³ خسيصة.

⁴⁰⁴(لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْخِيًّا) أي: لينتفع كل طبقة منهم بالطبقة الأخرى بأن يستعمله فيما يحتاج إليه بما يتعلق بصنعتة، وينتفع العامل⁴⁰⁵ بما يأخذه من أجره، فيتعيش كل واحد منهما بصاحبه.

وفي “ديوان الأدب”: (سُلْخِيًّا): ما كان من السخرة فهو مضموم، وما كان من الهذء فهو مكسور.

وقوله تعالى: (وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) أي: النبوة خير من الأموال المجموعة، وإذا كانت قسمة هؤلاء⁴⁰⁶ إلى الله دون خلقه، فالأول أولى بذلك.

وقيل: أي: (وَرَحِمْتَ رَبِّكَ) النبوة يا محمد⁴⁰⁷ (خَيْرٌ مِمَّا) كانوا⁴⁰⁸ (يَجْمَعُونَ) من الأموال التي هي لهؤلاء، فليس لهم فضيلة عليه، بل له عليهم.

وقيل: ورحمة⁴⁰⁹ الله عباده بالإسلام خير مما يجمعون من الأموال، فلا ينبغي لهم أن يتعظموا بها، بل يلزمهم الانقياد لمن خصه الله بالنبوة⁴¹⁰، والإيمان به لينالوا رحمة الله.

* * *

(وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ) (الزَّخْرَف: 33)

³⁹⁸ زائدة في نسخة (ب): تعالى.
³⁹⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
⁴⁰⁰ في نسخة (ب): وهي.
⁴⁰¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
⁴⁰² في نسخة (ب) رئيسة: ليس موجودا.
⁴⁰³ في نسخة (ب): مهنة.
⁴⁰⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
⁴⁰⁵ في نسخة (ب): العاقل.
⁴⁰⁶ في نسخة (ب): هذه.
⁴⁰⁷ في نسخة (ب): لمحمد.
⁴⁰⁸ في نسخة (ب) كانوا: ليس موجودا.
⁴⁰⁹ في نسخة (ب): ورحم.
⁴¹⁰ في نسخة (ب): خصهم الله تعالى بالنبوة.

ثم ذكر قلة خطر الأموال، فقال: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أي: ولولا أن يرغب الناس في الكفر إذا رأوا الكفار في سعة.

وقال الحسن: لولا أن يتتابعوا⁴¹¹ في الكفر.

﴿لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ﴾ أي: يكفر بنا ﴿لِبُيُوتِهِمْ﴾: قال الزجاج: يجوز أن يكون تكرار اللام على البذل، وتقديره: لجعلنا لبيوت من يكفر بالرحمن.

ويصلح أن تكون اللام الثانية بمعنى (على)؛ أي: لجعلنا لمن يكفر على بيوتهم.

﴿سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ﴾: قرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿سُقْفًا﴾ بفتح السين وتسكين القاف، وهو سماء البيت، وهو واحد بمعنى الجمع، أو على إرادة أن يكون لكل بيت سقف؛ كما في قوله: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾⁴¹² على الوجهين، وقرأ الباقر: ﴿سُقْفًا﴾ بالضم، وهو جمع؛ كالرهن والرهن. قاله قطرب. وقيل: هو جمع (سقيفة). وقيل: هو جمع الجمع: سقف وسقوف وسقف⁴¹³؛ كقولهم: رهن ورهون ورهن، لأنها مضافة إلى الجمع، وهي⁴¹⁴ البيوت.

﴿وَمَعَارِجَ﴾ أي: مراقي ﴿عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ أي: يغلظون على السقوف؛ كما قال: ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾⁴¹⁵.

* * *

﴿وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرَرًا عَلَيْهَا يَتَكُونَ﴾ وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿الزَّخْرَف: 34,35﴾

⁴¹⁷ ﴿وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا﴾ أي: وجعلنا لبيوتهم أبوابا⁴¹⁸ من فضة ﴿وَسُرَرًا﴾: من فضة ﴿عَلَيْهَا يَتَكُونَ﴾.

﴿وَزُخْرُفًا﴾: قيل: ذهبًا، وقيل: زينة. أي⁴¹⁹: وجعل لهم تزيينات تزين بها البيوت من الذهب والفضة. وقيل: هي الأواني. وقيل: أي: ثيابًا وفرشًا تزين⁴²⁰ بها البيوت. وقيل: ذهبًا⁴²¹ من الدنانير ونحوها يحصل له بها الغنى.

⁴¹¹ في نسخة (ب): تتابعوا.

⁴¹² سورة غافر: ٦٧ / ٤٠.

⁴¹³ في نسخة (ب): وسقف وسقوف.

⁴¹⁴ في نسخة (ب): وهو.

⁴¹⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴¹⁶ سورة الكهف: ٩٧ / ١٨.

⁴¹⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴¹⁸ في نسخة (ب): أي: وجعلنا لبيوتهم أبوابا: ليس موجودا.

⁴¹⁹ في نسخة (ب): أي: ليس موجودا.

⁴²⁰ في نسخة (ب): زين.

⁴²¹ في نسخة (ب): و ذهبًا.

⁴²²(وَأَنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا): قرأ عاصم وحزمة وابن عامر: (لَمَّا) بالتشديد بمعنى (إلا) أي: وما كل ذلك إلا متاع الحياة الدنيا. وقرأ الباقون بالتخفيف، و (ما) صلة زائدة، وتقديره: وإن كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا، وله وجهان:

أحدهما: أَنَّ (إِنَّ) للتأكيد، واللام كذلك.

والثاني: أَنَّ (إِنَّ) للنفي، واللام بمعنى (إلا)، فيصير كقراءة التشديد.

(وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ): وهو ترغيب في العقبى، وترهيب في الدنيا.

* * *

(وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِصَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ) (الرَّخَف: 36)

وقوله تعالى: (وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ) يتصل بقوله ⁴²³: (أَفَضْرِبْ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا)

قال قتادة والسدي أي: يعرض عن القرآن.

وقال أبو عبيدة: ومن يظلم بصره، يقال: عشوت بالليل في الظلمة إلى نار من بعيد ⁴²⁴، قال الشاعر:

متى تأته تشو إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد

فإذا كان قولك: (عشوت إليه) نظراً إليه، كان قولك: (عشوت عنه ⁴²⁵) صرفاً للنظر عنه.

(نُقِصَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ) أي: نهى. وقيل: أي: نسلط. وقيل: أي: نقدر شيطانا ⁴²⁶ يزله ويضله.

قال ابن عباس ⁴²⁷: أي: نسلطه عليه (فَهُوَ) ⁴²⁸ معه في الدنيا والآخرة. وقال مقاتل ⁴²⁹: أي: نضم إليه شيطانه إذا بعثناه. وقال أبو سعيد الخدري ⁴³⁰: إذا بعث الكافر زوج بقرينه من الشياطين، فلا يفارقه. وقال عطاء: في قوله: (وَإِذَا النُّفُوسُ رُجَّتْ) ⁴³¹ أي: قرنت نفوس المؤمنين بالحوار ⁴³²، ونفوس الكفار بالشياطين. وقال سفيان بن عيينة ⁴³³: ما من مثل للعرب إلا وهو في القرآن؛ كقولهم: أعط أخاك ثمرة، فإن أبي فجرة، هو في هذه الآية ⁴³⁴.

⁴²² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴²³ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁴²⁴ في نسخة (ب) من بعيد: ليس موجودا.

⁴²⁵ في نسخة (ب) عنه: ليس موجودا.

⁴²⁶ في نسخة (ب) (فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ) أي: نهى. وقيل: أي: نسلط. وقيل: أي: نقدر شيطانا: ليس موجودا.

⁴²⁷ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

⁴²⁸ في نسخة (ب) (فَهُوَ): ليس موجودا.

⁴²⁹ مقاتل بن حيان بن دوال دور أبو بسطام النبطي الإمام العالم المحدث الثقة. توفي سنة 469 هـ. أذهبي، سير أعلام النبلاء، 341/6.

⁴³⁰ أبو سعيد الخدري سعد بن مالك بن سنان الإمام المجاهد مفتي المدينة و كان أحد الفقهاء المجتهدين و المحدثين. توفي سنة 74 هجري.

أذهبي، سير أعلام النبلاء، 169/3.

⁴³¹ سورة التكاوير: ٧/٨١.

⁴³² في نسخة (ب): بالحوار العين.

⁴³³ سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي. مولده بالكوفة هو محدث شهير وعرف بالزهد والورع. وتوفي سنة 198 هجري.

أذهبي، سير أعلام النبلاء، 455/8.

⁴³⁴ نصر بن محمد أبو الليث السمرقندي، تفسير السمرقندي: بحر العلوم، (مصر، دار الكتب العلمية، 1993)، طبعته الأولى، 258/3.

* * *

﴿وَأَنَّهُمْ لِيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ
الْمَشْرِقَيْنِ فَيُنْسِ الْقَرَيْنِ (الزخرف: 37,38)

⁴³⁵﴿وَأَنَّهُمْ لِيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ أي: وإن الشياطين يصرفون العاشقين عن الذكر عن السبيل المستقيم
بالخدع.

(و) العاشقون ﴿يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ﴾: جمع في هذه الآية وهو موحد في الآية الأولى؛ لأنه قال:
﴿وَمَنْ﴾، وهو اسم جنسي، فكان واحدا بلفظه جمعا بمعناه، وهو دليل على التقيض ⁴³⁶ في الدنيا، ثم في الآخرة لا
يفارقه.

﴿حَتَّى إِذَا جَاءَنَا﴾: يوم القيامة هذا العاشق، وحّد لأنه رده إلى أول الكلام.

⁴³⁷و قرأ ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر: ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَنَا﴾ على التنثية؛ أي: العاشق
وشيطانه، وأدخل النار.

⁴³⁸﴿قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيُنْسِ الْقَرَيْنِ﴾ ⁴³⁹أي: قال هذا العاشق: ليتني لم أكن
صحبتك ولا عرفتك، ولا كانت بيني وبينك صلة ولا تقارب، حتيكنّا في التباعد كأن أحدنا بالشرق والآخر
بالمغرب، لا يلتقيان ولا يتقاربان.

وجعلهما مشرقيين على الازدواج؛ كالقمرين وسنة العمرين.

وقيل: هما مشرق الشتاء، ومشرق الصيف؛ كما قال تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ ⁴⁴⁰

﴿فَيُنْسِ الْقَرَيْنِ﴾: كنت لي في الدنيا، أضللتني عن السبيل، وأوردتني ونفسك عذاب الجحيم ⁴⁴¹.
وقيل ⁴⁴²: أي: ﴿فَيُنْسِ الْقَرَيْنِ﴾: أنت لي الآن.

* * *

﴿وَلَنْ يَنفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ أَفَأَنَّتْ تَسْمَعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ
فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (الزخرف: 39,40)

⁴³⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴³⁶ في نسخة (ب): على أنّ التقيض.

⁴³⁷ في نسخة (ب) و: ليس موجودا.

⁴³⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴³⁹ في نسخة (ب) فَيُنْسِ الْقَرَيْنِ: ليس موجودا.

⁴⁴⁰ سورة الرحمن: ١٧/٥٥.

⁴⁴¹ في نسخة (ب) لي في الدنيا، أضللتني عن السبيل، وأوردتني ونفسك عذاب الجحيم : ليس موجودا.

⁴⁴² في نسخة (ب) وقيل: ليس موجودا.

⁴⁴³﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ أي: إن اشتراككم في العذاب الذي استوجبتموه بشركم لن يخفف عنكم شيئاً، ولا يقع به التسلّي، كما يكون في الدنيا ينزل بالجملة فيقع به بعض السلوة.

⁴⁴⁵﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾: استفهام بمعنى النفي؛ يعني: إنك يا محمد لست بقادر على أن تسمع من أصممناه، وتبصر من أعميناه، وترشد من أغويناه⁴⁴⁶، آيسه عن إيمان قوم علم⁴⁴⁷ أنهم لا يؤمنون أبداً.

* * *

﴿فَأَمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَأَمَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ أَوْ نُرِيَّتْكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَأَمَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ﴾ (الزخرف:

(41,42)

ثم طيب قلبه فقال: ﴿فَأَمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَأَمَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾: (إما) كلمتان: (إن) للشرط، و (ما) للتأكيد، والنون للقسمة. يقول: إن ذهبنا بك عن الدنيا، فإننا ننتقم لك ممن آذاك وأساء إليك وجفاك.

﴿أَوْ نُرِيَّتْكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ﴾: عاقبناهم في حياتك.

﴿فَأَمَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ﴾: قادرون على ذلك وعلى كل شيء.

وقال القشيري⁴⁴⁸: أثبتته على حد الخوف والرجاء، ووقفه على وصف الإبهام والإخفاء؛ لانفراده سبحانه⁴⁴⁹ بعلم الغيب، وكذلك الواجب على كل عبد أن يكون من نظارة التقدير، ويفعل الله ما يريد.

* * *

﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ

تُسْأَلُونَ﴾ (الزخرف: 43,44)

⁴⁵⁰﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ أي: فتمسك بالقرآن الذي أنزل عليك، والتزم أحكامه، وادع الناس إلى اتباعه.

⁴⁵¹﴿إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي: طريق سوي يفضي بك إلى رضا الله وثوابه⁴⁵².

⁴⁴³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁴⁴ في نسخة (ب): إذا.

⁴⁴⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁴⁶ في نسخة (ب) وترشد من أغويناه: ليس موجوداً.

⁴⁴⁷ في نسخة (ب): على.

⁴⁴⁸ في نسخة (ب): وقال الإمام القشيري رحمه الله.

⁴⁴⁹ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁴⁵⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁵¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁵² زائدة في نسخة (ب): عز وجل.

(وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ) وإن هذا القرآن الذي أوحى إليك بيان لكم جميعا لكل ما تحتاجون إليه، ووعظ وتنبيه لكم جميعا.

(وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ): عما ألزم به أنت وقومك، قال تعالى: (فَلْيَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلْيَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ)⁴⁵³. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: وإنه لشرف لك ولقومك؛ إذ هو بلسانهم، (وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ): عن شكره.

* * *

(وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ) (الرَّحُف: 45)

⁴⁵⁴(وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ) أي: لست تدعوهم إلى دين ابتدعته، بل به أرسلنا رسلنا، فإن لم يصدقوك فاستشهد بعلماء أمم الأنبياء من أهل الكتاب، فإنهم مع مخالفتهم إياك يشهدون لك على أنبيائهم⁴⁵⁵ بالموافقة في الدعاء إلى عبادة الله⁴⁵⁶ وحده وخلع الأنداد، سوى من يشهد على ذلك من مؤمنهم بك.

فكان معنى: (وَسَلِّ) أي: استشهد، وتقدير الآية على هذا: واسأل من أرسلنا إليهم من قبلك رسلا من رسلنا، (مَنْ أَرْسَلْنَا): هم المرسل إليهم، وهم أمم المرسلين من أهل الكتاب كاليهود والنصارى، والصلة محذوفة؛ كما في قوله⁴⁵⁷: (فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ)⁴⁵⁸ و (ذَلِكَ الَّذِي يُبَيِّنُ اللَّهُ عِبَادَتَهُ)⁴⁶⁰ ونظيره قوله: (فَإِنْ كُنْتُ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ)⁴⁶¹ وقال: (فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ)⁴⁶²

وكان استشهد النبي ﷺ بهؤلاء حجة على المشركين، لأنهم كانوا يرجعون إليهم، ويعتمدون على قولهم، فإذا سألهم وقالوا: لم يجعل الله للخلق آلهة يعبدونهم، لزمتهم الحجة. وقيل: تقديره: واسأل أتباع⁴⁶³ من أرسلنا، على الإضمار. وقيل: تقديره: واسأل عمن أرسلنا، فحذف (عن)؛ أي: سل أممهم عنهم، وهو كقوله⁴⁶⁴: (إِنَّ الْأَعْهَدَ كَانَ مَسْئُولًا)⁴⁶⁵ أي: مسؤولا⁴⁶⁶ عنه، فحذفت الصلة⁴⁶⁷.

ثم السؤال يكون لرفع الإشكال، ولم يكن رسول الله عليه وسلم يشك في ذلك، وإنما الخطاب له والمراد غيره.

⁴⁵³ سورة الأعراف: ٢/٧.
⁴⁵⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
⁴⁵⁵ في نسخة (ب): أنبيانا.
⁴⁵⁶ زائدة في نسخة (ب): تعالى.
⁴⁵⁷ زائدة في نسخة (ب): تعالى.
⁴⁵⁸ سورة الحجر: ٩٤/١٥.
⁴⁵⁹ في نسخة (ب) الذي: ليس موجودا.
⁴⁶⁰ سورة الشورى: ٢٣/٤٢.
⁴⁶¹ سورة يونس: ٩٤/١٠.
⁴⁶² سورة النحل: ٤٣/١٦.
⁴⁶³ في نسخة (ب): أتباع أتباع.
⁴⁶⁴ زائدة في نسخة (ب): تعالى.
⁴⁶⁵ سورة الإسراء: ٣٤/١٧.
⁴⁶⁶ في نسخة (ب) مسؤولا: ليس موجودا.
⁴⁶⁷ في نسخة (ب): فحذفت الصل.

وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ: (ما أنا بالذي أشك وما أنا بالذي أسأل).

وللاية وجه آخر على ظاهرها من غير إضمار:

قال سعيد بن جبير رضي الله عنه: إن النبي ﷺ لما أسري به إلى بيت المقدس جمع له الأنبياء ببيت المقدس،⁴⁶⁸ فقيل له: سل هؤلاء.

* * *

(وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ) (الزخرف: 46,47)

وقوله تعالى: (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) أي: أرسلناه كما أرسلناك، فكذبوه كما كذبوك، فجعلت العقوبة له، وإنا نجعلها لك، وانتقمنا له⁴⁶⁹ منهم، ونحن ننتقم من هؤلاء لك.

⁴⁷⁰ (فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا) أي: بالمعجزات من عندنا.

(إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ): استهزاء وإيهاما لأتباعهم أثر ذلك تمويه.

* * *

(وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) (الزخرف: 48)

⁴⁷¹ (وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا) أي: وما أريناهم؛ وما كنا نريهم من معجزة إلا هي أعظم من صاحبيتها⁴⁷² في نقض العادة، وأكبر في الأعجوبة، وأبلغ⁴⁷³ في لزوم الحجة.

والأخت: استعارة من ذلك، ومجاز عن المشاكلة، وهو كما حكى: أن بعض الشعراء سئل عن نفسه وعن شاعر آخر، فقال: أنا أقول البيت وأخاه، وهو يقول البيت وابن عمه، وكان هذا مجازاً عن التقارب والتباعد في التشاكل، ونظيره قوله⁴⁷⁴: (كُلَّمَا دَخَلْتُ أُمَّةً لَعَنْتُ أُخْتَهَا)⁴⁷⁵

ثم ظاهر النظم يدل على أن اللاحقة أعظم من السابقة، وحقيقة ذلك: أنَّ الأيتين متساويتان⁴⁷⁶ في نقضي العادة وإيضاح الحجة، لكن الأولى يذهب هولها على من رآها، فتزيد الثانية عظمة عند الرائي لحضورها.

⁴⁶⁸ في نسخة (ب) جمع له الأنبياء ببيت المقدس: ليس موجودا.

⁴⁶⁹ في نسخة (ب) له: ليس موجودا.

⁴⁷⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁷¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁷² في نسخة (ب) أي: وما أريناهم؛ وما كنا نريهم من معجزة إلا هي أعظم من صاحبيتها: ليس موجودا.

⁴⁷³ في نسخة (ب) وأبلغ: ليس موجودا.

⁴⁷⁴ في نسخة (ب) قوله: ليس موجودا.

⁴⁷⁵ سورة الأعراف: ٣٨/٧.

وقيل: هو تعظيم شأنهما جميعاً؛ كقولك: هما أخوان، كل واحد منهما أكرم من الآخر.
وقيل: كانت آية اليد أعظم من آية العصا؛ لأنَّ السحرة أمكنهم التمويه في العصا، ولم يمكنهم ذلك في اليد.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾⁴⁷⁷
وقوله: ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾⁴⁷⁸ الآية.

* * *

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَ السَّاحِرِ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَذُونَ﴾ (الزَّخْرَف: 49)

⁴⁷⁹﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَ السَّاحِرِ ادْعُ﴾⁴⁸⁰: قال ابن عباس رضي الله عنهما أي: يا أيها العالم، والساحر عندهم من بلغ في العلم نهايته. وقيل: إنما قالوا ذلك؛ لأنَّ السحر عندهم كان⁴⁸¹ علماً جليلاً، فقالوه⁴⁸² له على أنه مدح له. وقيل: معناه: يا أيها الغالب بآياته السحرة؛ من قولهم: ساحرته فسحرتة.

﴿ادْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ أي: سل لنا رب كشف العذاب.

﴿بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾: قيل: هو قسم أي: بحق ما أرسلك به. وقيل: أي: بما وعدك به من إجابة الدعوة. وقيل: بما عهد أنه يكشف عنا إذا رجعنا، فنحن نرجع عما كنا فيه.

﴿إِنَّا لَمُهْتَذُونَ﴾ أي: إن أجيب لنا اهتدينا بالإيمان بك. وقيل: إنا لعالمون أنه لا يكشف عنا العذاب بدعائك إلا دلالة على نبوتك، فدعا موسى⁴⁸³ الله فكشف عنهم.

* * *

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ ﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ

وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (الزَّخْرَف: 50,51)

⁴⁸⁴﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ أي: ينقضون عهدهم بالإيمان؛ أي: كانوا قالوا له: نؤمن بك، فلم يؤمنوا.

﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ﴾: قيل: خطب⁴⁸⁵.

وقيل: نادى في الناس بالاجتماع، فلما اجتمعوا عنده.

⁴⁷⁶ في نسخة (ب): متساويتين.

⁴⁷⁷ سورة الأعراف: ١٣٠ / ٧.

⁴⁷⁸ سورة الأعراف: ١٣٣ / ٧.

⁴⁷⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁸⁰ في نسخة (ب) ادْعُ: ليس موجوداً.

⁴⁸¹ في نسخة (ب): كان عندهم.

⁴⁸² في نسخة (ب): فيقالوه.

⁴⁸³ زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.

⁴⁸⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁸⁵ في نسخة (ب) ﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ﴾: قيل: ليس موجوداً.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾⁴⁸⁶ إستفهام بمعنى التقرير. أي: إن لي ملك مصر، أملك أهلها وأصرفهم على ما أشاء من حكمي، وهذه الأنهار أي: نيل مصر وسائر الأنهار المنشعبة منه تجري من تحتي فمصر على عظمها كالباستان لي، أفلا ترون ما ذكرته لكم؟ فكيف تنحرفون عني إلى موسى وهو لا يملك شيئاً؟

وقوله تعالى: ﴿لِي مُلْكُ مِصْرَ﴾: هي أربعون فرسخاً في أربعين فرسخاً.

وقوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِي﴾ أي: حول قصوري. وقيل: أي: تحت يدي. وقيل: كانت الأنهار أربعة: نهر دمياط، ونهر تنيس، ونهر طولون، ونهر الملك. وقيل: خمسة: نهر الفيوم، ونهر دمياط، ونهر البرلس، ونهر رشيد، ونهر الإسكندرية. وهذه الأنهار تنشق من النيل، وكان فرعون يخرج من الفيوم إلى دمياط مسيرة خمسة عشر يوماً لا تصيبه الشمس من التفاف الشجر.

* * *

﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ (الزخرف: 52)

وقوله تعالى: ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ قيل: أي: بل أنا خير. وقيل: تقديره: أهذا خير أم أنا خير من هذا؟ وقيل: ﴿أَمْ﴾ عطف على قوله: ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾: أم تبصرون وتعلمون أنني خير من هذا؟! يعني: موسى.

﴿هُوَ مَهِينٌ﴾ قال قتادة: أي: ضعيف. وقيل: فقير. وقيل: يمتن نفسه في حوائجه، ليس له من يكفيه.

﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ أي: لا يبين⁴⁸⁸ عن نفسه ما يريد بكلامه. وقيل: أراد⁴⁸⁹ ما كان بلسانه من عقدة، وهو ما قال: ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾⁴⁹⁰. أي: فكيف يكون مثله رسولا من الله إلى خلقه، ولا مال له ولا أتباع، ولا فصاحة له ولا بيان!

قالوا: والعقدة التي كانت به في الابتداء زالت بدعائه: ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾، وكان في غاية البيان في حال مخاطبة فرعون وملئه، لكنه وصفه بما كان عرفه به في الابتداء؛ تمويهها على الضعفة بما كانوا علموه منه قبل ذلك.

* * *

﴿فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾ (الزخرف: 53)

﴿فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ﴾: قرأ عاصم في رواية حفص: ﴿أَسْوِرَةٌ﴾ وهي جمع سوار، وقرأ الباقون: ﴿أَسَاوِرَةٌ﴾، وهي جمع الجمع. أي: فهلا ألقى إليه ربه أساوراً من ذهب؛ تنبيهها على محله؛ كالملك يطوق

⁴⁸⁶ في نسخة (ب): أَلَيْسَ.

⁴⁸⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁸⁸ في نسخة (ب) أي: لا يبين : ليس موجودا.

⁴⁸⁹ في نسخة (ب): أراد به.

⁴⁹⁰ سورة طه: ٢٧/٢٠.

من يريد إكرامه بطوق ذهب، ويسوره بسوار ذهب. وقيل: إنّ زينة الملوك كان هو التحلي بالأسورة، فكأنه قال: فهلا أرسل إلينا ملكا من الملوك رسولا.

⁴⁹²﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾: أو هلا ضم إليه⁴⁹³ ملائكة فيكونون معه متتابعين؛ كالملك يضم إلى رسوله أتباعا يتكثّر بهم ويتجمّع⁴⁹⁴، ويصرفهم في أوامره ونواهي.

ظنّ اللعين أنّ ما قاله أهيب، وأن رسل الله بالجنود يقوون، ولم يفكر في أن هيبة موسى⁴⁹⁵ بعصاه كانت أكبر منها بجنود الأرض كلهم أن لو جمعوا له، وهذا فوق التطويق والتسوير بالذهب، ولا يخفى على عاقل أن اثنين إذا التقيا في محفل، وعلى أحدهما ثياب رثة وله علم وأدب، والآخر في ملابس فاخرة وبه جهل وسفه، فالأول أهيب في نفوسهم من الثاني.

واللعين قصد بهذا التمويه على الضعفة، وكان شبيه هذا قول مشركي قريش في حق النبي ﷺ: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْفَرِثِيِّينَ عَظِيمٍ﴾⁴⁹⁶.

ثم قول اللعين: هلا⁴⁹⁷ ألقى عليه ربه كذا، وهلا أرسل معه الملائكة، ليس لإقراره بالله وملائكته ورسله، لكن بناء على قول موسى؛ يعني: إن كان الأمر على ما يقول، فهلا ضمّ إليه ملائكته، وهلا أظهر عليه تشريفه وكرامته.

* * *

﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ (الزخرف: 54)

وقوله تعالى: ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ﴾ أي: عمل هذا التمويه في قومه فأطاعوه.

والاستخفاف: الحمل على الخفة أي: حملهم بتمويهه على أنخفوا الأمره غير مستقلين له.

﴿فَأَطَاعُوهُ﴾ أي: في تكذيب موسى ومخالفته، وجمع الجموع لمحاربتة.

⁴⁹⁸﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾: خارجين عن طاعة الله تعالى، متمردين عليه مجاهرين بمعاصيه.

* * *

﴿فَلَمَّا أَسْفُونَا ائْتَمَمْنَا مِنْهُمْ فَأَعْرَفْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (الزخرف: 55,56)

⁴⁹⁹﴿فَلَمَّا أَسْفُونَا﴾ أي: أغضبونا بهذا ﴿ائْتَمَمْنَا مِنْهُمْ﴾ عاقبناهم ﴿فَأَعْرَفْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ في البحر⁵⁰⁰.

⁴⁹¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁹² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁹³ في نسخة (ب): إليه إليه.

⁴⁹⁴ في نسخة (ب): يتجمل.

⁴⁹⁵ زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.

⁴⁹⁶ سورة الزخرف: ٣١/٤٣.

⁴⁹⁷ في نسخة (ب): هذا.

⁴⁹⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁴⁹⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا﴾: متقدمين إلى النَّار: جمع سالف؛ كالخلف جمع خالف، والخدم جمع خادم، وقرأ حمزة والكسائي: ﴿سُلَفًا﴾ بضم السين واللام، وهو جمع (سليف)، وهو بمعناه⁵⁰¹.

⁵⁰²﴿وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ﴾ أي: عبرة؛ لأنه مثال يتمثل به، ويثبت به تشابه الجزأين بتشابه الفعلين، والمثل: الشبه.

وقوله: ﴿لِلْآخِرِينَ﴾ أي: في السلف والمثل جميعا أي⁵⁰³: سلفا للآخرين إذا ماتوا، ومثلا⁵⁰⁴ قبل أن يموتوا.

* * *

﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ (الزَّخْرَف: 57)

وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾: لَمَّا نَذَلَ قوله: ﴿وَسَلَّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ قال المشركون: إِنَّ النصارى يقولون: إن عيسى إله يعبد مع الله، فردَّ الله⁵⁰⁵ قولهم عليهم بهذه الآيات: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا﴾.

أي: ولما جعل عيسى ابن مريم شبيها لله⁵⁰⁶؛ أي: قالت النصارى: إنه ابن اب الله تعالى⁵⁰⁷ وثالث ثلاثة ﴿إِذَا قَوْمُكَ﴾ أي: جعل قومك يا محمد وهم قريش منه يَصِدُّونَ أي: من أجله عن التوحيد يعرضون، وهذا على قراءة ضم الصاد، وهي قراءة نافع والكسائي، ومن قرأ ﴿يَصِدُّونَ﴾⁵⁰⁸ بكسر ها⁵⁰⁹، وهي قراءة الباقيين، فمعناه: يضجون سرورا منهم بوجود من يوافقهم في عبادة غير الله⁵¹⁰.

وقال الكسائي: هما لغتان في الإعراض؛ كقولهم: (يعرش ويعرُش)، و (يعكف ويعكُف)، و (يعتل ويعتُل) و (يدرُّ ويدُرُّ).

* * *

﴿وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ (الزَّخْرَف: 58)

⁵¹¹﴿وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ﴾ أي: الملائكة الذين نعبدهم ﴿أَمْ هُوَ﴾: يغنون عيسى⁵¹² ابن مريم عليه السلام، وهو استفهام بمعنى التقرير منهم. أي: الملائكة من أهل السماء، وعيسى أرضي، فكان عندهم الملائكة⁵¹³ خيرا

⁵⁰⁰ في نسخة (ب): ﴿فَلَمَّا اسْفُوتْنَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ أي: أغضبونا بهذا ﴿انْتَقَمْنَا﴾ عاقبناهم ﴿فَاعْرِقْنَا هُمْ أَجْمَعِينَ﴾.

⁵⁰¹ في نسخة (ب): معناه.

⁵⁰² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁰³ في نسخة (ب) أي: ليس موجودا.

⁵⁰⁴ في نسخة (ب): ومثلا لهم.

⁵⁰⁵ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁵⁰⁶ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁵⁰⁷ في نسخة (ب) تعالى: ليس موجودا.

⁵⁰⁸ في نسخة (ب) ﴿يَصِدُّونَ﴾: ليس موجودا.

⁵⁰⁹ في نسخة (ب): بكسر الصاد.

⁵¹⁰ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁵¹¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵¹² زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.

من البشر، فإذا جازت عبادة من في الأرض جازت عباده من في السماء، ولما جاز لهم أن يجعلوا الأرضي ولدًا لله تعالى⁵¹⁴، جاز لنا أن نجعل أهل السماء بنات لله تعالى⁵¹⁵.

وقوله تعالى: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾ أي: لم يضربوا لك هذا المثل إلا إظهارًا للغلبة في المجادلة دون طلب الحق بالمباحثة، وليسوا بأهل الجدل في هذا وحده ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾: مجادلون⁵¹⁶ في كل شيء.

* * *

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مِثْلًا لِبَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ﴾ (الزَّخْرَف: 59,60)

⁵¹⁷﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ أي: ما عيسى إلا عبد أكرمناه بالنبوة.

﴿وَجَعَلْنَاهُ مِثْلًا لِبَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ أي: عبرة وآية يتمثل بها في الاستدلال على قدرة الله تعالى.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ﴾: له وجوه:

أحدها: ولو نشاء لجعلنا من الإنس ملائكة بأن نخلقهم على صورة الإنس وإن كان خلاف العادة؛ كخلق عيسى من غير أب خلاف العادة في الأرض يخلف بعضهم بعضا.

والثاني: و⁵¹⁸لو نشاء لقلبنا بعضهم أو جميعكم⁵¹⁹ يخلونكم في الأرض؛ كما جعلنا هؤلاء الملائكة الذين تعبدونهم سكان السماوات، فليس إسكانهم في السماء يوجب لهم الهيئة.

والثالث: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ أي: بدلكم ﴿مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ﴾: يخلفونكم.

* * *

﴿وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (الزَّخْرَف: 61,62)

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ﴾: قيل: إن محمدا يعلم به قيام الساعة؛ لأنه نبي آخر الزمان. وقيل: إن عيسى إذا نزل من السماء يعلم به قيام الساعة. وقرئ: (ل⁵²⁰ علم) بفتح العين واللام أي: علامة.

﴿فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا﴾ أي: لا تشككن في قيام الساعة.

⁵²¹﴿وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾: يعني: الإسلام.

⁵¹³ في نسخة (ب): فكان الملائكة عندهم.

⁵¹⁴ في نسخة (ب) تعالى: ليس موجودا.

⁵¹⁵ في نسخة (ب) تعالى: ليس موجودا.

⁵¹⁶ في نسخة (ب): ومجادلون.

⁵¹⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵¹⁸ في نسخة (ب) و: ليس موجودا.

⁵¹⁹ في نسخة (ب): جميعكم ملائكة.

⁵²⁰ في نسخة (ب) ل: ليس موجودا.

(وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ) أي: عن الحق بإيراد هذه الشبه.
(إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ): ظاهر العداوة.

* * *

(وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلَابَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) (الزخرف: 63,64)
⁵²²(وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى) ⁵²³: بني إسرائيل (بِالْبَيِّنَاتِ): قيل: أي: بالمعجزات؛ كما قال: (جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ آتَىٰ أَخْلَقَ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ) ⁵²⁴. وقيل: أي: بأحكام الإنجيل ⁵²⁵.
(قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ) أي: بوضع الأمور مواضعها (وَلَابَيِّنَ لَكُمْ): وجنتكم لأبين لكم (بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ):

قيل: كانوا يختلفون في أمور الدنيا والدين، فقال: أبين لكم أمور الدين، وهي بعض تلك الأمور.
وقيل: (بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ) أي: كله ⁵²⁶؛ كما قال: (يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ) ⁵²⁷ وهذا تريق في الكلام.

⁵²⁸(فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ): وُحْدُوهُ وَأَطِيعُوهُ.
(هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ): هكذا كان يقول عيسى، فهو الحق، دون ما تقول النصارى.

* * *

(فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْآلِيمِ) (الزخرف: 65)
⁵²⁹(فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ): قيل: (من) زائد، ومعناه: بينهم. وقيل: أي: من جملة بني إسرائيل، وقد بينا ذلك في سورة مريم على الاستقصاء.
⁵³⁰(فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا) وضعوا الأمر غير موضعه.
(مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْآلِيمِ) أي: أليم العذاب؛ كقوله: (فِي يَوْمٍ عَصِيفٍ) ⁵³¹ أي: عاصف الريح.

⁵²¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵²² زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵²³ زائدة في نسخة (ب): ابن مريم.

⁵²⁴ سورة آل عمران: ٩٣/٤.

⁵²⁵ في نسخة (ب) (جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ آتَىٰ أَخْلَقَ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ) وقيل: أي: بأحكام الإنجيل: ليس موجودا.

⁵²⁶ زائدة في نسخة (ب): الذي.

⁵²⁷ سورة غافر: ٢٨/٤٠.

⁵²⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵²⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵³⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵³¹ سورة إبراهيم: ١٨/١٤.

وقيل نزلت هذه الآيات حين قرأ النبي ﷺ: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾⁵³² فعارضوه بأمر عيسى، وقد بينا القصة في آخر سورة الأنبياء، ونزلت هذه الآيات أيضاً.

* * *

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (الْأَخْلَاءُ يَوْمَنْذِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ) (الزخرف: 66,67)

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ أي: ما ينتظر هؤلاء الأحزاب إلا القيامة أن تأتيهم بغتة⁵³³ أي: فجأة.

﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾: فيقضي بينهم فيما اختلفوا فيه.

﴿(الْأَخْلَاءُ يَوْمَنْذِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ أي: أعداء يتبرأ بعضهم من بعض، ويلعن بعضهم بعضاً، وهم المتحزبون على الباطل.

﴿(إِلَّا الْمُتَّقِينَ)﴾ أي: إلا الذين تخالوا على تقوى الله⁵³⁵، وإظهار دين الله.

وقيل: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾: في حق مشركي قريش⁵³⁶، ويتصل بقوله: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾ (الْأَخْلَاءُ يَوْمَنْذِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ): الذين يتخالون على مخالفة الرسول، ويتمنى بعضهم لبعض النبوة، ويقول: ﴿لَوْلَا نُرٌّ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ﴾⁵³⁷

* * *

﴿يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ (الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ) (الْأَخْلَاءُ يَوْمَنْذِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ) (الزخرف: 68,69,70)

﴿يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ أي: يقول الله⁵³⁹ للمتقين.

﴿(الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ)﴾ أي: صدقوا بالقرآن، وكانوا مستسلمين لله، منقادين له، مسلمين أنفسهم للحكمه.

﴿(ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ)﴾: ليجتمع شملكم⁵⁴¹ وقوله ﴿تُحْبَرُونَ﴾ أي: تُسْرُونَ.

وقيل: هو بالسماع؛ كما قال: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾⁵⁴²

⁵³² سورة الأنبياء: ٩٨ / ٢١.

⁵³³ في نسخة (ب) أي: ما ينتظر هؤلاء الأحزاب إلا القيامة أن تأتيهم بغتة: ليس موجودا.

⁵³⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵³⁵ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁵³⁶ في نسخة (ب): مشركي العرب.

⁵³⁷ سورة الزخرف: ٣١ / ٤٣.

⁵³⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵³⁹ زائدة في نسخة (ب): هذا.

⁵⁴⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁴¹ في نسخة (ب) ليجتمع شملكم: ليس موجودا.

وهو للحال؛ كقوله: ﴿وَيَقْلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾⁵⁴³ ولو كان جزاء لجزم وحذفت النون.

ويجوز أن يكون: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا﴾ والذين ابتداءً، ويكون في أول هذه الآية مضمراً: يقال لهم: أدخلوا الجنة.

⁵⁴⁴﴿أَنْتُمْ﴾: يصلح أن يكون ضمير ﴿أَدْخُلُوا﴾ و ﴿وَأَزْوَاجُكُمْ﴾ عطفاً عليه، ويجوز أن يكون: ﴿أَنْتُمْ وَ أَزْوَاجُكُمْ﴾ ابتداءً ﴿تُخْبِرُونَ﴾ خبراً له.

* * *

﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (الزخرف: 71)

⁵⁴⁵﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ﴾ أي: قصاص⁵⁴⁶، جمع صفحة.

⁵⁴⁷﴿وَأَكْوَابٍ﴾⁵⁴⁸ أي: أباريق لا عرى لها، واحدها: كوب، وفي الصِّحَافِ الأطعمة وفي الأكواب الأشرية.

⁵⁴⁹﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾: قرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم: ﴿مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾، والباقيون: ﴿مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾

﴿وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ أي: وفي الجنة وراء هذه الأطعمة والأشربة من أصناف النِّعم ما تشتهيه النفوس وتستلذه العيون؛ لإفراط حسنه في المرئي.

﴿وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾: لا تموتون فيها، ولا تخرجون منها.

قال القتيبي: جمع في قوله: ﴿مَا تَشْتَهِيهِ⁵⁵⁰ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ ما لو اجتمع.

الخلق كلهم على وصف ما فيها على التفصيل لم يخرجوا عما تنتظمه هاتان اللفظتان.

* * *

﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونَ ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ (الزخرف: 72,73,74,75,76)

⁵⁴² سورة الروم: ١٥/٣٠.

⁵⁴³ سورة الانشقاق: ٩/٨٤.

⁵⁴⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله.

⁵⁴⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁴⁶ في نسخة (ب) قصاص: ليس موجودا.

⁵⁴⁷ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁴⁸ في نسخة (ب) ﴿وَأَكْوَابٍ﴾: ليس موجودا.

⁵⁴⁹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁵⁰ في نسخة (ب): مَا تَشْتَهِي.

⁵⁵¹﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾: هذا كله لأولياء

الله تعالى ⁵⁵².

ثم ذكر حال الأعداء، فقال: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: المشركين الذين اكتسبوا سخط الله تعالى ﴿فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾.

﴿لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ﴾ أي: لا يخفف عنهم ذلك العذاب ﴿وَهُمْ فِيهِ﴾ أي: في العذاب ﴿مُتْلِسُونَ﴾ أي: آيسون.

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾: أنفسهم ⁵⁵³ بإيرادها مورد الهلاك والخسار ⁵⁵⁴.

* * *

﴿وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَاكِثُونَ﴾ ﴿لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾ (الزخرف: 77,78)

⁵⁵⁵﴿وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾ أي: ولما أيسوا من فتور العذاب عنهم نادوا مالكا، وهو خازن النار، وقالوا: ليمتنا ربك.

⁵⁵⁶﴿قَالَ إِنَّكُمْ مَاكِثُونَ﴾ أي: إنكم في العذاب أبداً لا بثون، يجيبهم بهذا بعد ألف سنة. كذا قاله ابن عباس ⁵⁵⁷.

⁵⁵⁸﴿لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾: قيل: هو من تمام كلام مالك.

وقيل وهو الأوجه: هو ابتداء خطاب من الله تعالى لمشركي قريش.

ومعناه: لقد أوردنا عليكم الحجج، فأخبرناكم ⁵⁵⁹ بما أنتم صائرون إليه يوم القيامة ⁵⁶⁰ ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾: مستتقلون للنظر والتأمل فيها.

هذا وصف أكثرهم، والباقيون مقلدون لهم.

* * *

﴿أَمْ أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ﴾ ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ

يَخْتَبُونَ﴾ (الزخرف: 79,80)

⁵⁵¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁵² في نسخة (ب): عز وجل.

⁵⁵³ في نسخة (ب) أنفسهم: ليس موجودا.

⁵⁵⁴ في نسخة (ب): مورد الخسار و الهلاك.

⁵⁵⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁵⁶ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁵⁷ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

⁵⁵⁸ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁵⁹ في نسخة (ب): وأخبرناكم.

⁵⁶⁰ زائدة في نسخة (ب): وقوله.

⁵⁶¹(أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ) أي: أبرم هؤلاء الذين هم للحق كارهون أمرا⁵⁶² يقدرون به أنهم يكيدون الحق فيبطلونه بالجدل، فإننا مبرمون أمرنا في إبطال كيدهم لإظهار الحق، أم أبرموا تدبيراً في ردّ ما نريد إنزاله بهم من العذاب. فإننا مبرمون أمرنا في إنزاله بهم على وجه لا يمكنهم رده، والإبرام: الإحكام.

وقيل: (أَمْ أَبْرَمُوا): عطف على قوله: (أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ)، أم هم عالمون بهذا إلا أنهم أبرموا أمراً في شركهم يتحرّزون به من عذابنا. فإننا مبرمون.

⁵⁶³(أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ): هو ما أسرّوه في أنفسهم من تدبير (وَنَجْوِيهِمْ): وهو ما تشاوروا فيه فيما بينهم مما يخفونه عن غيرهم.

⁵⁶⁴(بَلَى) أي: ليس كما يتوهمون، بل نسمع كلّ ذلك ونعلمه.

(وَرُسُلُنَا) أي: الحفظة (لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ): ما يكون منهم.

* * *

(قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ) (الزخرف: 81)

⁵⁶⁵(قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ): يتصل بقوله⁵⁶⁶: (وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا) قال الكلبي: معناه: قل: إن كان للرحمن ولد على زعمكم، فأنا أول الأنفين من هذا الكلام أن يقال: إنَّ لله ولداً.

وقال أبو عبيدة: أي: أول من يعبد من ذلك؛ أي: يجده ويستنكره وينتفي منه، قال الفرزدق:

أولئك أكفائي فجيئوا بمثلهم وأعيد أن أهجو كليبا بدارم

والفعل من باب: (علم).

وقال القتيبي: إن كان هذا من زعمكم ولم توجدوه، فأنا أول الموحدين.

وقيل: (إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ) ⁵⁶⁷أي: ما كان للرحمن ولد، (إِنْ) للنفي فأنا أول الموحدين.

وعن ابن عباس⁵⁶⁸ قال: لما نزلت هذه الآية فرح المشركون، وظنُّوا أنَّ النبي ﷺ تابعهم على رأيهم،

فقال النضر بن الحارث⁵⁶⁹: لقد وافقنا محمد فيما نقول وفطن له عبد الله بن الزبيري فقال: إنه ⁵⁷⁰يقول: ما كان للرحمن ولد.

⁵⁶¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁶² في نسخة (ب) أمرا : ليس موجودا.

⁵⁶³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁶⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁶⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁶⁶ زائدة في نسخة (ب): تعالى.

⁵⁶⁷ زائدة في نسخة (ب): ولد.

⁵⁶⁸ زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

⁵⁶⁹ زائدة في نسخة (ب): لعنه الله.

⁵⁷⁰ زائدة في نسخة (ب): كان.

* * *

﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ (الزخرف: 82,83)

﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ أي: تنزيها لله تعالى من قول هؤلاء.

وقوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ أي: فدعهم يا محمد وخوضهم في الباطل، ولعبهم في الدين بالجدال بما لا حقيقة له، واشتغالهم بالدنيا التي هي لعب، حتى يجيئوا يوم القيامة فيلقوا ما يوعدون فيه.

* * *

﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (الزخرف: 84,85)

⁵⁷¹﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ أي: وهو المستحق للعبادة في السماء، لا مستحق لها في السماء غيره، ولا أحد يستحق صفة⁵⁷² الإلهية سواه، فلا ولد له في السماء⁵⁷³ ولا شريك، وهو في الأرض إله، ولا ولد له في الأرض ولا شريك له، وهو إبطال قول القائلين بأن الملائكة في السماء بناته، والمسيح في الأرض ابنه، وإبطال قولي عبدة الشمس والقمر والنجوم.

⁵⁷⁴﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾: في أقواله وأفعاله ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما كان، وما يكون، وما لم يكن ولا يكون أن لو كان كيف كان يكون⁵⁷⁵.

⁵⁷⁶﴿وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾: وهذا ظاهر.

* * *

﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (الزخرف: 86)

﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أي: هؤلاء يعبدون الشياطين والجن، ويقولون ﴿هُؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا﴾⁵⁷⁷ ولا شفاعاة إلا لمن⁵⁷⁸ شهد بالحق بكلمة التوحيد.

﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾: يعتقدون ذلك عن علم.

⁵⁷¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁷² في نسخة (ب) صفة: ليس موجودا.

⁵⁷³ في نسخة (ب) في السماء: ليس موجودا.

⁵⁷⁴ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁷⁵ في نسخة (ب) يكون: ليس موجودا.

⁵⁷⁶ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁷⁷ سورة يونس: ١٠/١٨.

⁵⁷⁸ في نسخة (ب): من.

و(شَهِدَ): على الواحد؛ للفظ (من)، و(يَعْلَمُونَ): على الجمع؛ لأنه جنس. أي: الشفاعة تكون⁵⁷⁹ من أقرّ واعتقد عن علم، لا ممّن كان كافراً بالله تعالى.

وقيل: أي: الملائكة الذين يعبدونهم هؤلاء لا يشفعون إلا لمن شهد بالحق وعلمه؛ أي: للمؤمنين بإذن الله⁵⁸⁰.

* * *

(وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَتَى يُؤْفَكُونَ) وَقِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (الزخرف: 87,88,89)

⁵⁸¹(وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) أي: ولئن سألت هؤلاء المشركين: من خلقهم؟ لأقروا أنّ الله تعالى⁵⁸² خلقهم، لا الملائكة ولا الأصنام.

(فَأَتَى يُؤْفَكُونَ) أي: فكيف ومن أين يصرفون عن التوحيد مع هذا الإقرار.

⁵⁸³(وَقِيلَ يَا رَبِّ): قرأ حمزة وعاصم في رواية حفص: (وَقِيلَ)، بالخفض، عطفاً على قوله: (وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ)، علم قبلة.

وقرأ الباقون: (وَقِيلَ) بالنصب، عطفاً على قوله: (إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ)

وقيل: على إضمار الفعل؛ أي: وقال الرسول قبلة: يا رب.

(إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ): شكاً إلى الله تعالى تركهم الإيمان، فقال الله تعالى⁵⁸⁴ له: (فَاصْفَحْ عَنْهُمْ) أي: فأعرض عن مؤاخذتهم بسوء أفعالهم.

⁵⁸⁵(وَقُلْ سَلَامٌ) أي: سلامة لكم عن قتالي إلى أن أومر به⁵⁸⁶.

(فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ): عاقبة أمرهم.⁵⁸⁷

* * *

⁵⁷⁹ في نسخة (ب): يكون.

⁵⁸⁰ في نسخة (ب) وقيل أي الملائكة الذين يعبدونهم هؤلاء لا يشفعون إلا لمن شهد بالحق وعلمه؛ أي: للمؤمنين بإذن الله: ليس موجوداً.

⁵⁸¹ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁸² في نسخة (ب) تعالى: ليس موجوداً.

⁵⁸³ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁸⁴ في نسخة (ب) تعالى: ليس موجوداً.

⁵⁸⁵ زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

⁵⁸⁶ في نسخة (ب): إلى أنّ الأمور.

⁵⁸⁷ زائدة في نسخة (ب): الحمد لله على التوفيق والفراغة، ونشكره على ما أنالنا من النعم وأسأغة والصلاة على المبعوث بالرسالة، والموصوف بالعطف والرحمة والرافة.

SONUÇ

Nesefî, tefsirinde hem rivayet hem de dirayet metodlarını kullanmıştır. Rivayet yöntemini kullanırken daha çok Kur'an'ı Kur'an ile tefsir etme yöntemine başvurur. Bazen âyette geçen ilgili konuyu pekiştirmek için başka âyetlerden deliller getirir. Bazen de âyette geçen kelimelerin anlamını başka âyetlerden deliller getirerek açıklar. İkinci olarak Kur'an'ı Sünnet ile tefsir etme yöntemine başvurur. Âyette geçen mevzuyu hadisler ile açıklamaya çalışır. Fakat hadislerin senet zincirindeki isimlerini belirtmez. Âyetin izahında Kur'an ve sünneten sonra sahâbe, tabiîn ve tebe-i tabiîn'in görüşlerine başvurur. Sahâbe'de en çok Abdullah İbn Abas'tan rivâyet eder.

Nesefî, Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin tefsirinde dirayet metodunu kullanmıştır. Bu metodu kullanırken gerek kelime izahı yönünden gerek Kıraâtler yönünden, sarf-nahiv açıdan, Kelâm ilminden, şiir ile istişhâd ve İşârî yöntemlerinden, faydalanmıştır. Sarf ve nahiv ilmine başvururken, daha çok Zeccâc, Ebu'l-Esved ed-Düelî, Süddî ve Halil b. Ahmed gibi İslam âlimlerinin isimlerini zikreder ve onlardan nakiller yapar. İtikadî açıdan bağlı olduğu mezhep Maturidî mezhebidir. Tefsirinde Kelâma yer verirken Ebû Mansûr Mâtûridî'nin "Te'vîlâtü'l-Kur'an" adlı eserinden sık sık alıntılar yapar. Tasavvufta ise genellikle Kuşeyri'nin "Letâifü'l-İşârât" adlı eserinden alıntılar yapar, bazen de Cüneyd-i Bağdadî'nin teviline yer verir.

Nesefî, Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin tefsirinde, Kur'an ilimleri açısından Müteşâbihlerden olan hurûf-u mukatta'a konusunu incelerken sahâbe, tabiîn ve tebe-i tabiîn gibi pekçok âlimden nakiller yapar. Kendi tercihini ise belirtmez. Sûre'nin girişinde sûrelerin mekkî-medenî olup olmadığını, Sûre'nin harf, kelime ve âyet sayıları belirtir. Sûre'nin faziletine dair Ubey b. K'ab'dan rivayette bulunur. Sûre'lerin girişlerinde sûrenin bir önceki sûre ile konuları açısından bağlantılarını belirtir. Sebeb-i nüzûl konusunda ise bazen bir âyet hakkında sadece bir sebebi zikrederken bazen de birden fazla sebeb-i nüzûl'ü zikreder.

Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin tefsirinde başvurduğu sahâbiler ise şunlardır: Abdullah ibn Abas, Alî b. Ebî Tâlib, Ebû Saîd el-Hudrî, Ebû Ubeyde b. el-Cerrâh,

Übey b. Kâ'b b. Kays el-Ensârî, Abdullah b. Amr b. el-Âs, Ebû Saîd Amr b. Hureys b. Amr el-Kureşî el-Mahzûmî, Amr b. Hüreys, Habbâb b. el-Eret ve Hasan b. Sâbit.

En-Nesefî'nin nakil yaptığı tabiîn alimleri ise şunlardır; Ebû Muhammed İsmâîl b. Abdîrrahmân b. Ebî Kerîme el-A'ver es-Süddî, Ebû Abdillâh (Ebû Muhammed) Saîd b. Cübeyr b. Hişâm el-Esedî, Ebü'l-Haccâc Mücâhid b. Cebr el-Mekkî el-Mahzûmî, Ebü'l-Âliye Rufey' b. Mihrân er-Riyâhî el-Basrî, Ebü'l-Hattâb Katâde b. Diâme b. Katâde es-Sedûsî el-Basrî, Ebû Abdîrrahmân Tâvûs b. Keysân el-Hemdânî, Ebû Abdillâh (Ebû Muhammed) Saîd b. Cübeyr b. Hişâm el-Esedî, Ebû Hamza (Ebû Abdillâh) Muhammed b. Kâ'b b. Süleym el-Kurazî, Ebû Abdillâh Bekr b. Abdillâh b. Amr el-Müzenî el-Basrî, Ebû Muhammed Atâ b. Ebî Rebâh Eslem el-Kureşî, Ebû Abdillâh İkrime b. Abdillâh el-Berberî el-Medenî, Ebü'l-Hasen Mukâtil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî, Ebû Saîd el-Hasen b. Yesâr el-Basrî ve Ebü'l-Cevzâ' Evs b. Abdillâh (Hâlid) er-Rabâî.

Ömer Nesefî'nin "et-Teysîr fi't-Tefsîr" adlı eserinden Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri'nin edisyon kritiği ve tahlilini yaptık. "et-Teysîr", hicri 6. yüzyılda matbaanın gelişmediği bir zamanda telif edilen bir tefsir kitabıdır. Buna rağmen et-Teysîr'in Türkiye dışındaki ülkelerde tam ve eksik nüsha olmak üzere yaklaşık 36 nüshanın bulunması, Türkiyede ise yaklaşık 18 tane tam nüsha ve 50 tane eksik nüsha bulunması önemli bir eser olduğunun göstergesidir. Tahkikte esas aldığımız Manisa İl Halk Kütüphanesi: 66/1-4 nüshası, h.531 yılında Ebu'l Hasen Ali b. Ebi Bekr b. Abdilmelik b. Ebi'n-Nasr es-Semerkindî tarafından istinsahını yapmıştır. En-Nesefî, H.537'de vefat ettiğine göre İstinsahın yapıldığı dönemde kendisinin hayatta olması, en eski nüsha olması, ön ve arka zahriye sayfalarında Sultan 2. Beyazıt'ın mührü bulunması ve bu eserin mukâbele gördüğüne dair özel işaretlerin bulunması tahkikte esas almamızın ve bu nüshanın önemini daha da pekiştirmektedir. Aynı kütüphanede 8 ciltten oluşan Manisa İl Halk Kütüphanesi: 67/1-8 nüshası da bulunmaktadır. Karşılaştırmasını yaptığımız eksik nüsha olmasına rağmen içerisinde Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri bulunan Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):121 nüshasına gelince müstensihî ve istinsah tarihi belli değildir. Aynı kütüphanede Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):118, Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):119 ve Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):120 yazma nüshaları da bulunmaktadır. Hata oranı Damat İbrahim

Paşa nüshasında daha fazla olmakla beraber Manisa nüshasına göre daha okunaklıdır. Manisa İl Halk Kütüphanesi: 66/1-4 nüshasının 4. Cildinde Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri, 191b ve 210a varakları arasında bulunur, fakat 193b varakının son 3 satırından başlayıp 194a varakı da dâhil olmak üzere Zûmer Sûresi'nin ilk 5 âyeti'nin tefsiri yer almaktadır. Manisa nüshasında sadece cilt kapağında basit bir tezhip yapılmış, fakat kim tarafından yapıldığı belirtilmemiştir. Damat İbrahim Paşa nüshasında ise herhangi bir tezhip bulunmamaktadır. Her iki nüsha da sağlam bir şekilde korunmuştur. Nesefi'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” adlı eseri piyasalarda baştan sona bir tahkik yapılmadığı için hangi nüshanın baştan sona kadar daha uygun olduğu ölçülemez, fakat bölüm bölüm yapılan tahkik çalışmalarında Manisa nüshası daha uygun olduğu tespit edilmiştir.

KAYNAKÇA

Kur'ân-ı Kerîm Meâli. çev. Halil Altuntaş - Muzaffer Şahin. Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 12. Basım, 2006.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. *Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin (öl.537/1142) "et-Teysîr fî't-Tefsîr" Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri*. İstanbul: Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 1995.

Ahmed b. Hanbel. *el-Müsned*. thk. Şuayb Arnavut-Adil Mürşid. Mısır: Müessesetü'r-Risâle, 2001.

Bilmen, Ömer Nasuhi. *Tabakatü'l Müfessirîn*. 2 Cilt. İstanbul: Ravza Yayınları, 2008.

Birişik, Abulhamit. "Kıraât". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 25/428. Ankara: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2002.

Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail. *el-Câmi'u's-sahîh*. nşr. Muhammed Zühýr b. Nasr. 9 Cilt. b.y.: Dâru Tavki'n-Necât, 2. Basım, 1422/2001.

Demirci, Muhsin. "Esbâbu'n-Nüzûlün Kur'an Tefsirindeki Yeri". *Marmara Üniversitesi İlâhiyat fakültesi dergisi* 11-12 (1994 1993), 8-25.

Demirci, Muhsin. *Tefsir Usûlü*. İstanbul: Marmara Üniversitesi İlâhiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 19. Basım, 2012.

Efe, Seyfullah. *Ömer Neseî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'an Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)*. İzmir: Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi/Ph.D. Dissertation, 2005.

el-Hansâ Ümmü Amr Tûmâdır bint Amr b. el-Haris b. el-el. *Divanu'l-Hansâ*. Beyrut-Lübnan: Daru'l-Marife, 2. Basım, 2004.

Evsat, Ebu'l-Hasen Saîd b. Mes'ade el-Mücâşi'î el-Belhî el-Ahfeş. *Me'âni'l-Kur'ân li'l-Ahfeş*. thk. Dr. Hüda Mahmud Kiraatî. 2 Cilt. Kahire: Mektebetü'l-Hanci, 1. Basım, 1990.

Ferrâ', Ebû Zekerıyyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-. *Mea'ni'l-Kurân*. 3 Cilt. Mısır: Daru'l-Mısriyye, 1. Basım, ts.

İbn Teymiyye, Takiyyüddîn. *Mukaddimetü't-Tefsîr*. thk. Muhammed Subhî b. Hasan Hallâk. Riyad: Mektebetü'l-Mearif li'n-Neşr ve't-Tevzî', 2010.

Kandemir, M. Yaşar. "Ahfeş". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 1/524. İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 1988.

Minâvî, Zeynuddin Muhammed b: Ali el-. *el-Fethu's-Semavî bi-Tahrîci Ehâdîsi'l-Kadî Beydavî*. thk. Ahmed Müctebâ. 3 Cilt. Riyad: Daru'l-Asimeti, 1. Basım, ts.

Müslim, Ebû'l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî. *el-Câmi'u's-sahîh*. thk. Muhammed Fuad Abdulbaki. Beyrut: Dâru İhyâi't Tûrâsi'l-Arabî, 1954.

Nesefî, Ömer. *et-Teysîr fî't-tefsîr*. Manisa: Manisa il Halk Kütüphanesi, 191b-210a.

Sarı, Mevlüt. *el-Mevârid*. İstanbul: İpek Yayınevi, 1982.

Semerkindî, Ebû Leys es-. *Tefsîru's-Semerkindî: Bahru'l-Ulûm*. 3 Cilt. Mısır: Daru'l-Kutubu'l İlmiyye, 1. Basım, 1993.

Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebu Bekr. *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*. thk. Saîd el-Mendûb. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1996.

Temîmî, Ebû Şüreyh Evs b. Hacer b. ‘Attâb. *Divanu Evs b. Hacer*. thk. Muhammed yusuf Necm. Beyrut: Daru Beyrut, 1980.

Tirmizî, Muhammed b. Ali b. Hasan b. bişr et-, Ebu Abdullah el-Hakim. *Nevadirü’l-Usul fî Ma’rifeti Ehâdîsi’r-Resul*. thk. Abdurrahman U‘meyr. 4 Cilt. Beyrut: Dâru’l-Ceyl, ts.

Ukaylî, Ebû Ca‘fer Muhammed b. Amr b. Mûsâ el-. *ed-Du‘afâ’ü’l-Kebîr*. 4 Cilt. Beyrut: Daru’l-Mektebetü’l İlmiyye, 1. Basım, 1984

Yavuz, Yusuf Şevki “Müteşâbih”. 32/204. İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2006.

Yılmaz, M. Faik. “Münâsebatu’l-Âyât ve’s-Süver”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2006.

Zürkânî, Muhammed Abdu’l-Azîm. *Menâhilü’l-İrfân fî Ulûmi’l-Kur’ân*. 4 Cilt. Kahire: Matbaatu İsa’l-Bâb el-Halebî, ts.

Zehebî, Muhammed es-Seyyid Hüseyin. *Et-Tefsîr ve’l-Müfessirûn*. 2 Cilt. Kahire: Mektebetü Vehbe, ts.

Zerkeşî, Ebû Abdillâh Bedruddîn Muhammed b. Bahâdır b. Abdillâh. *el-Burhân fî Ulûmi’l-Kur’ân*. thk. Muhammed Ebû’l-Fadl İbrahim. 4 Cilt. Beyrut: Dâru İhyâi’l-Kütübi’l-Arabiyye, 1957.

Zehebî, Ebû Abdillâh ez-. *Siyeru A’lâmi’n-Nübelâ*. 25 Cilt. Beyrut: müessesetü’r-Risale, 3. Basım, 1985.



فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ اخْبِرْ سَلَامًا بَعْنِي مِنْ خُسْفٍ وَمَسْجٍ وَفَزْوَ وَنَارِ
خُسْفٍ وَمَسْجٍ وَفَزْوَ وَمِنْ أَلَمٍ وَأَمَاتٍ مَسَابِعَاتٍ مَتَصِلَةٍ بِنُورٍ عَسِيٍّ وَخُرُوجِ
الدُّجَالِ وَوَلَاكِ سَهَرٍ حُوشٍ جَارِدٍ بِعُزْبَةٍ ذَلِيلٍ وَبَدَلٍ مِنْهَا الْغَرَسِ
وَيَسْرِ النَّعْصِ إِلَى الْعَرَبِ نَعْصِي إِلَى الْحِمِّ مَسْدٌ إِلَى دُرُوجِ الرِّجَالِ وَوَلَاكِ عَطَارِ
إِلَى بَاجٍ جَارِدٍ فِي أَلَمٍ مَسْجٍ حَمِيٍّ أَكَلُوا الْحَنْفَ وَعَظَلَهُ الْوَلِيُّ مِمَّ
مَلَكُهُ يَحْمِلُ مَقُومٌ إِلَى قَوْمٍ عَنِ عَزْدٍ وَلَمْ يَنْصُدْهُمْ سِرٌّ سَيِّئٌ يَكُونُ فَمَهُمْ قَافٍ
قَدْرَهُ اللَّهُ الْفَاذَةُ فِي حَلْفِهِ وَقَالَ تَكْبِيرُ عَبْدِ اللَّهِ الْفَرَجِيُّ جَارِدٌ يَكُونُ سِرٌّ فَرَسٌ
وَالْوَلِيُّ يَكُونُ الْفَلْبَةُ لَفَسٌ عَلَى الْوَلِيِّ مِمَّ مَلَكٌ سَيِّئٌ مَتَبِعٌ عَنِ جَانِبِ الْغِيَا سِرٌّ
مِنَا الْهَدَى قَافٍ قَدْرَهُ عَسِيٍّ حَمِيٍّ يَنْزِلُ لِيَقْتُلَ النَّصَابِيَّ وَخُزْدَ الْبَنِيَّ وَوَلَاكِ
مَجْدٍ كُوبٍ أَقْبَسَ اللَّهُ كَلِمَةً وَخُجْرَهُ وَعَلَوَهُ وَسَنَابَهُ وَقَدْرَهُ إِلَى الْفَزْوَ مِنْ
عَادٍ إِلَيْهِ بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ خَاصًّا مِنْ قَلْبِهِ وَوَلَاكِ سَعِيدٍ مِنْ حُسْرِ وَجَعٍ الْخَادِ
جَامِسٍ حَمِيٍّ مِمَّ مِنْ مَجْدٍ عَنِ مَعَالِ سِرٍّ مِنْ قَدْرٍ سَافِرٍ فَاهَرُ لَكَ لَوْ حَمِيٍّ
أَلْبَدُ وَالِي الْأَرْضِ مِنْ مَلِكِ اللَّهِ الْغَرَبِيِّ أَحْلَمَ أَيْ كَالَّذِي أَوْحَى إِلَيْكَ وَهَذِهِ السُّيُورُ
يُوحَى إِلَيْكَ فِي سَارِ السُّيُورِ وَكَأَنَّ أَوْحَى إِلَى الْأُنْبِيَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ إِلَى اللَّهِ الْغَرَبِيِّ الَّذِي أَحْلَمَ
إِلَى شَرْكَكَ بِعُزْبَةٍ أَحْلَمَ الْخُصْفُ فِي قَوْلِهِ وَأَقَالَهُ الْحَمْدُ دَائِلُهُ الْمُتَقَدِّمُ
خَلْقَهُ لِمَا فِي السُّهُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَلِكٌ أَوْ مَلِكٌ وَهُوَ أَعْلَى الْمَسْبُوعِ بَعْلَاوَهُ
إِنْ تَقَالِبَ الْعُظَمَى الْحَلِيلُ سُلْطَانُهُ إِنْ تَقَالِبَ مِنْ وَجْهِ عَسِيٍّ أَوْ فِي وَجْهِ جَمْعٍ
فِي النَّهْجِ قَافٍ أَوْحَى اللَّهُ لَكُنْ إِلَى أَنْبِيَاءِهِ إِنْ كَانَ نَظْمُهُ أَوْ لَمْ يَنْصُدْ سِرٌّ نَظْمُهُ
حَلْبُهُ عَنِ مَجْدٍ حَلْبُهُ عِلْمُهُ وَكَذَا كَانَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى أَنْبِيَاءِهِ كَانَ فِي وَجْهِ
الْكِتَابِ بَيْتُهُ لَقَدْ رَزَقَهُ السُّهُوتُ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى كَذَلِكَ السُّهُوتُ يَنْفُطَرُ مِنْ قَوْفِهِ
فَرَاغَهُ عَمْرٍ وَوَعَامٍ فِي وَابِهِ إِلَى الْخُرْدِ كَذَلِكَ النَّاسِيبُ يَنْفُطَرُ بِالْوَضْعِ الْفُطَارِ
وَهُوَ السُّقَاوُ وَفَرَاغُهُ الرُّكْنُ وَارْتِعَادُهُ وَهَذَا وَوَعَامٍ فِي وَابِهِ جَمْعٌ كَذَلِكَ النَّاسِيبُ
يَنْفُطَرُ مِنَ الْفُطَرِ وَهُوَ الشُّغْفُ وَفَرَاغُهُ الْكَيْسِيُّ كَذَلِكَ النَّاسِيبُ يَنْفُطَرُ
مِنَ الْفُطَرِ فَرَاغُهُ السُّهُوتُ يَنْفُطَرُ لِقُضْمَةِ اللَّهِ وَهَيْبَتِهِ وَقَوْلُهُ مَعْنَاهُ فَرَاغُ
السُّهُوتِ أَنْ يَنْفُطَرُ قَوْفُ الْأَرْضِ وَقَوْلُهُ قَوْفُهُ أَيْ مِنْ أَعْلَى سَائِبِهَا فَلَا يَكُنْ
بِمَا الْأَرْضُ تَقَطُّ عَلَى الْأَرْضِ

عبدی ساجل

المولى العليم

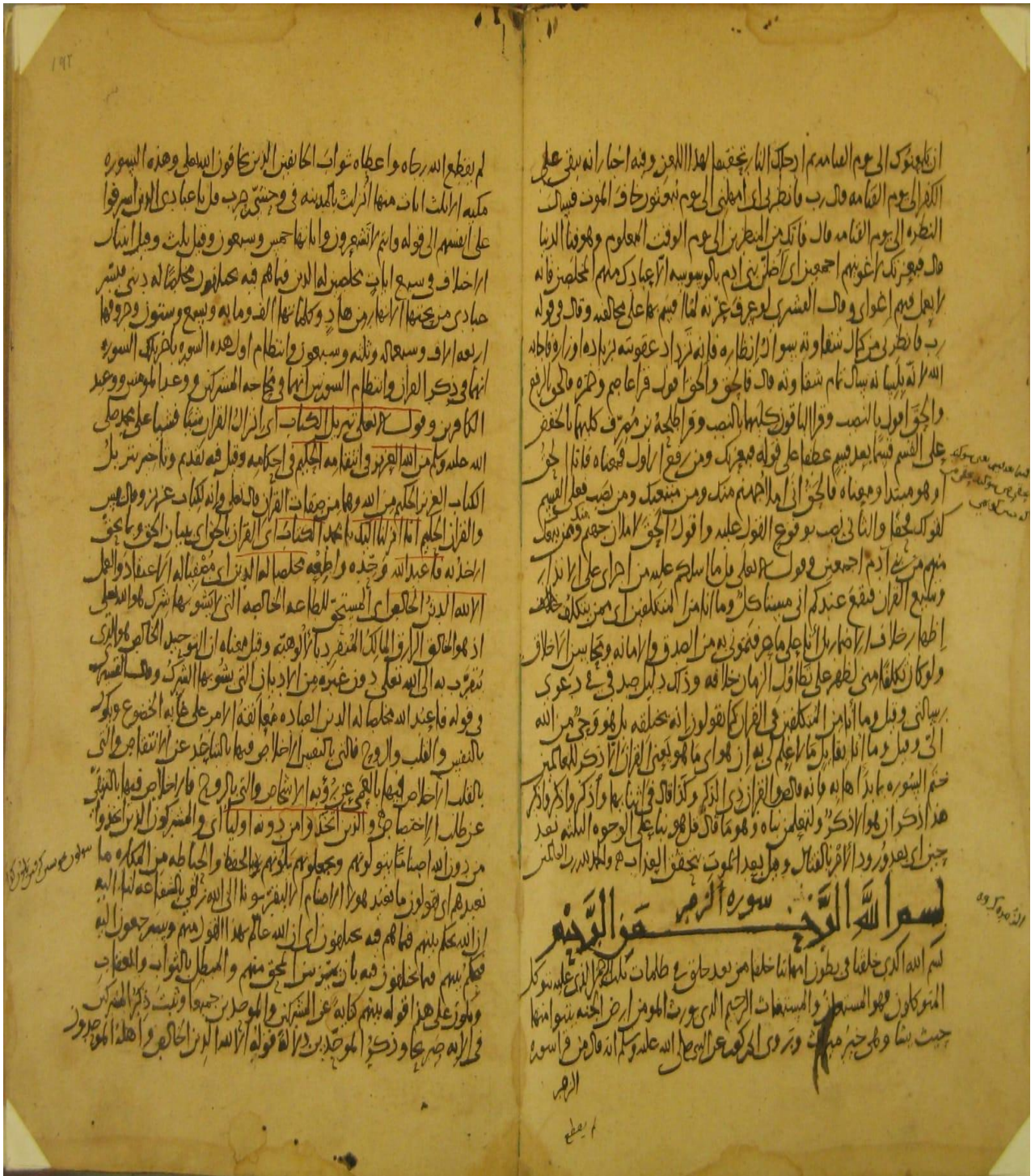
[illegible]

مجلس اول

المسوق الغداء البار

عبد

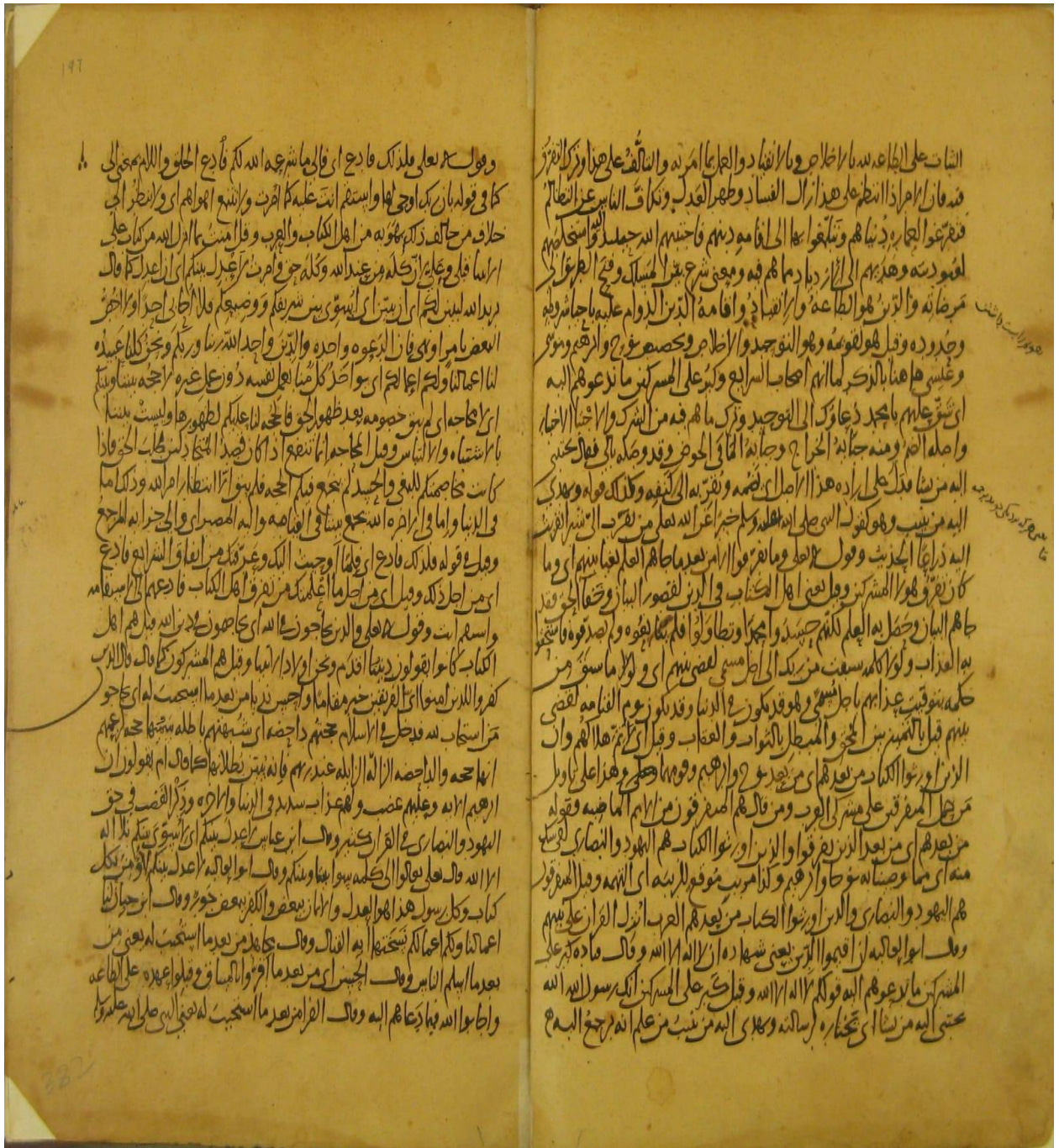
محرره العبد عنى كرامه كرامه



[illegible]

اما طائفتان من اهل السجود واما مقدس من اهل الجنة والذين يرضون شيا من حبه يحد
 من علمه اختار الذي يقرضه بذلك في الجنة والطائفتان منهم من ولى الصبر والاولى
 انهم غير موضع والطائفتان منهم الذي علم منهم اختار الضلال فصارهم وجعلهم بذلك
 من اهل النار فالله احد يقول امور فيهم ومن يصرفهم يدفع العذاب عنهم امر
 محذور ومن دونه واما الله هو الوالي وهو الحي القيوم وهو على كل شيء قدير فالله هو
 العاقل المستفهم وهو اللطيف وقيل العاقل المستفهم مقدرة او انه هو العاقل على ذلك
 بام كانه قال قد عرفتم ان الطائفتين التي لم يؤمنوا من هذا قوم فاعزوا عند
 انفسهم واما من دونه سبحانه من عذاب الله وليس كذلك والله هو الوالي عند اوله
 لغيرة قال تعالى يوم لاملك نفس لنفس شيوا والمرء بين يديه وهو الحي القيوم الله
 العاقل والخالق وهو على كل شيء قدير من التهنيد والنعيم وعبر ذلك وما اخلف فيه من
 حتى اليوم من امر الدين يا معاشر المسلمين والعشر التي فيكم الى الله يوم الدين فانه انظر
 بالجنس المختلف وقيل فيكم الى الهدى الى كتابه اليوم وبسته نية وإخراج الامه
 والقبائل فانها فاقبت الشريعة وما خذ هاب كتاب الله وقيل فيكم من دونه الى الله
 ذلك الله تعالى قال محمد هذا الموصوف به بالصفاء في عليه توكلت اى اعترفت
 في امرى كلها والله اعلم اى ارجع في احوالى كلها وقال هذا من سلفي ترسلوه
 والذين اعزوا من دونه واما في هذا اجماعه والاولى الملائكة ثبات الله وعينه وهما درون
 الله وقال ابن عباس يعني في علم الرب وعذرة الاصنام وكذا كونه له ام تحجوا
 من دونه واما على القولين فيقول الله على اطار السموات والارض ذلك الله رب
 طائفتي السموات والارض فثبت بامر عرشى جعل كل من اعلم الله ارواى عرشى
 من الاس وبعينه هو الذي جعل من نفسه واحده ووجهها وجه ومن اراد
 ارواى في خور او اذنا الناس فتق فيقوم بها مصراع الحان من احدث واجل
 والروب في الاسفار والغرب في الامصار مختلف الارباع بذكره في خلقه في
 هذا الارواح يستل بعدل وقيل في زمان التزوج وقيل يذوق في العالم
 وقال النفس اى الروح وقيل في الرض وقيل يذوق في اية التزوج كما بها
 الروح يتوكل في العيش اى بالعيش وتوكل على الله ليس كمنه في ذلك الرجاء
 الكاف زلزاله موكدة

مسدود است از روی کسی
چیزی نمانده بود با بوی



الناس على الطاعة ما اخلوا بالانقياد والعلما امرته والناس على هذا من الناس
فهو فان الامر اذا انظم على هذا زال الفساد وطهر العدل ونكاف الناس عن الظلم
فمنهم من الجاهل ذنباهم وتلقوا بها الى اقامه دينهم فاجتنبوا الله جليلوا استقامهم
لعمود دينهم وهذه هي الامور بما هم فيه ومعنى شرحه في المسالك وفي المطالع
معرضه والذين هو الطاعة والانباء واقامة الدين الدوام عليه باجابه وفيه
وجوده وقبل هو لقومه وهو النقيض والاطلاق ويخصه شرحه والرهق وموت
وعليه ما هنا بالذكر كما انهم احباب الربيع وكبر على الحسنة ما نزعوه اليه
اي شوقهم ما يجد دعاوى الى التوحيد وذكر ما هم فيه من الشرك والاختلا
واصله امر ومنه جبانة الخراج وجبانة التما في الحوض وقد وصله اليه في
اليه من نشأته على اياه هذا الاصل في نفسه ونفسيه اليه وفيه فوه وهذا
اليه من شيب وهو كقول النبي صلى الله عليه وسلم خير امر الله تعالى من نقيض ان شيب
اليه ذراعا الحديث وقول الله تعالى وما فرق من الامم بعد ما طاه العلم لغايبهم اي وما
كان نقيض وهو الفسنة وقيل يعني هذا الكتاب في الدين لقصور البصائر وضلالهم
طاه البصائر وحصل به العلم للهم جسد واجرا وتطاولوا فلهما بقوه والصدق فاستجروا
به العذاب وتواكاه سعت من يدك الى اطر مني لغضبيهم اي ولولا ما سبق من
حكمه بنوقب عذابهم باجتماعهم وهو قد يكون في الدنيا وقد يكون يوم القيامة لغضبي
بهم قبل الغضب من الحز والمبطل بالثواب والعقاب وقيل اي كثر هذا القوم وان
الذين اوروا الكتاب من بعدهم اي من بعدهم واورهم وقومهم اهل هذا على ايدى اول
من جعل امره قس على مشي الى الرب ومن قالهم الصنف قس من الامم اما فيه وقوله
من بعدهم اي من بعد الذين يقرقوا الذين اوروا الكتاب هم اليهود والنصارى لغضبي
منه اي مما عصى الله واورهم وكذا من يقرق للرب اي الله ومن الله ومن الله ومن
هم اليهود والنصارى والذين اوروا الكتاب من بعدهم العرب انزل القرآن على نبيهم
وقال ابو جابر ان اقبوا الذين يعني شهادته ان لا اله الا الله وقال فاده ثمر على
المشركين ما نزعوه اليه فوله لا اله الا الله وقال كبر على المشركين انك رسول الله الله
عني اليه من نشأته اي تخباره كرسالته ويهدي اليه من شيب من علم انه فرج اليه

هو راسد في شيب
من كبره في شيب
ما

الحكمة في ذلك من وجوه آخرها انه لو دفع الكبر فيك حله لعبد عليك والمانى
انه لو كان كذلك فقلنا سيرة صابرة وقصبة عاجبة فقلنا لا شيء في آخر حتى اذا
اجتنب اليه رجعت اليه فدعوه وبسالته والآخر ان لو لم يكن فيك لو فبق على
مدر عرك تنفع عليك حيك فاستأثر الله بهذا العلم دور غيره وفك الحنين
الفصل لطيف لعباده في تيسير القرآن وذكر من وجوه آخرها احضاره والمانى
سهوله في القرآن فصار الكتاب والمانى تيسير الشرائع فيه وفك على
موسى الرضا لطيف لعباده بانه يجرى في الاضواء وسبيل جند عن الطيف فلك
طيف با وبابا حتى عرفوه فيعده ولو لطف باعدا له كطيف با وبابا لما جردوه
وفك ابن مبارك الطيف الذي احسن عليه خفيه وفك محمد بن النعمان في معنى
الطيف ان العبد اذا لم يدر حله فلك اليه فله واقباله وقيل الطيف هو الذي
يعبى فوق الكفاية ويخلف العبد دون الطافه وقيل من طيفه العبد على العبد بانه
طيف ولو الطيف يعرف انه لطف وقيل من طيفه لهم عاقبة العبد عليه انه
لو علم سعاده انك عليه وقيل من طيفه انك العبد وسئل عن طيفه
بالعرفا اعد عليه بل لا يسبح من قرب اعد وقيل من طيفه باعدا له نفسه
في الحجة ما علمه في الزمان انه لا لا تنفع عليه عيشه وفك الطيف من كان
يحدث الزمان في ذلك من وجوه فقلنا يقول من من شئ من طيف با وبابا
المانى ووسيلة عليه في الحجة بالآخر انه في القديم ما محاله في الزمان الحاضر فذكر
جنته وادى ماله فانا نطعمه باده على ما عظمه من ماله فان ضاعف له لطفه بالآخر
عقل السمعان واكثر كانه حزن سبأ وحدث له عذبة اسيرة ابدته عليه وفك من
الله النعمة في سبيله من يد جنة فابنت سبأ في كل سنة ماله حبه والله
تضاعف لمن شئ ومن كان يحدث الراهنة منها في من كان طيفه با وبابا
من المانى بالانوار والمكانة والنويع في هذا الحضور فانا نوسيه منها في
الحجمة البرق اصابا لطفه ما قدرناه له وماله في الزمان من نصيب وهو قوله
من كان في الدجاله مجلجلا به فيها ما سأل من يد وقيل انه في يوم كواكبها
مع رسول الله فتر ان من كان منهم يري ذلك الاجرة فيعجب لطف باده على ما سأل

وذاك ان الله تعالى استخاره دعاه في اهل بيته ^{عليهم السلام} وقول له انا الذي ازال الكلاب
 بالحق وان الله ان الله هو الذي ازال هذه الكلاب كلها بالحق اي سببا ما يجب على الناس
 منهم وازال الله ازال الغزل فانه كاهل وفاداه وهو في احوالها والاصول والاعطاء
 اكثر ذلك في الكلب والوزن اصل ان الكلب اسمية بالوزن استيعب الحكم حتى
 يستحق على من انا والقدر ان كلفا فهو وانه قال تعالى فلا تقم لهم نوم القمامه ونادوا
 وابناهم ما كان من موزون ومرجع هذه الامه الى قوله وهل امنيت ما ازله من كتاب
 وآية ازال سلم وقول تعالى وما يدرك لعل الساعة وما يؤمن الوزن والجزاء
 على العدل والحق وهذا الوزن يستعمل على الازن او موزونها ولقولنا ان من سبها
 ولقولنا من هذا الودع ليقولون ذلك هو واذا انتم امنوا مشفقون معها اي ارفع
 عنهم ما يكون فيها من الجحاد والجزاء وعاملها على الجحاد والجزاء الذي ازال في
 القضاء يقع فيها بالحق الذي انا طاف به الازن او موزون الساعة اي جادون فيها
 لغرض الله بعد عن الزناد وقول تعالى ان الله لطيف بعباده اي رحيم بهم يحسن الرضا لهم
 وقوله بعباده اي بعباده المؤمنين ثم من شأى ليقولوا كيف ويوسع له في دنياه
 اذا ازال مصلحته فيه قال السجدي عليه السلام لم يقل الله تعالى ان من عباده من اصابه
 الالقاء ولو اقره لافسده ذلك ومن عباده من اصابه الالف ولو اعندته
 غافبه ذلك اذا ترأوه عباده على غير ذلك على ووسط الله امر بعباده لمعوا
 في ازاله ازاله وقول لطيف بعباده اي على نعم او من موزونهم ان يقولوا انما عوانت
 احوالهم فلا تخفى عليهم من مصلحتهم فيوسع عليهم شأى ازاله اي صاحبه فيه وهو
 القوي القوي القوي القوي على ان يعرف ما شأى من الازن اصبغ ولا تفكك فما لطفه بعباده
 وفيما يسمعهم وبما ان عباس لطيف بعباده اي جودهم اي ازاله وبما ان لطف بعباده
 التزمه والافاد حيث لم يلقاهم خوفا معاصيهم وبما ان جودهم القوي القوي لطف
 بعباده في العوض والحاسه وهو ما يرى ان السجدي يقول للعبدين شأى عليك واما
 وانما هذا الهم وقول اللطيف الذي هو فوق قلوبهم وتقبل من شأى كعبه وبما
 جمع من اهلاد لطف بعباده في الزن من جهن ازاله ان جعل في ذلك من الطبات
 وزن وغيره بخلافه والثاني انه لم دفع اليك ولكن بغيره واجره وبما ان جود



ومن اراد ان يردنا ومنها ففهمنا انهم سئلوا فيها ولكن اصاب له في امره وقد عجز
به المناقرون وقال قاده والدرج حوز الله هم اليهود والنصارى قالوا انزل
كنايا قرا كتابك ونبينا فلنحكم بيننا وبينكم فقالوا يا له من قتل من كان يدرى امره اياه
ومعناه انهم لم يقدروا على ان يثبتوا له ما كان عليه من كتاب وراى انهم على الصالح
فمن تلك ما اوتى من الكتاب المنفرد والى المتقدم رايه الربا حتى اذ به
ذلك الى اكل البحث وتجريف الحكم بانه في الامر نصب ومن طلب ذلك ما عجز
الله واقام شرايع الكتاب وبقاى الشرايع كما امره اخبر الله امره وقال القبر
الحق هو الكتب **قال** عبد الله بن عمر والعام
انما انزلت لبيان ما كان في قلوبهم من الكفر والفساد وقول الله تعالى
انهم سئلوا فيها ففهمنا انهم سئلوا فيها ولكن اصاب له في امره وقد عجز
به المناقرون وقال قاده والدرج حوز الله هم اليهود والنصارى قالوا انزل
كنايا قرا كتابك ونبينا فلنحكم بيننا وبينكم فقالوا يا له من قتل من كان يدرى امره اياه
ومعناه انهم لم يقدروا على ان يثبتوا له ما كان عليه من كتاب وراى انهم على الصالح
فمن تلك ما اوتى من الكتاب المنفرد والى المتقدم رايه الربا حتى اذ به
ذلك الى اكل البحث وتجريف الحكم بانه في الامر نصب ومن طلب ذلك ما عجز
الله واقام شرايع الكتاب وبقاى الشرايع كما امره اخبر الله امره وقال القبر
الحق هو الكتب **قال** عبد الله بن عمر والعام

قال ابو معاذ بن الحنف من قوله بشرت اراهم انهم سئلوا فيها ففهمنا انهم سئلوا فيها
والشديد من الشري وعجزوا عنه وانما انزلت لبيان ما كان في قلوبهم من الكفر والفساد
وقول الله تعالى انهم سئلوا فيها ففهمنا انهم سئلوا فيها ولكن اصاب له في امره وقد عجز
به المناقرون وقال قاده والدرج حوز الله هم اليهود والنصارى قالوا انزل
كنايا قرا كتابك ونبينا فلنحكم بيننا وبينكم فقالوا يا له من قتل من كان يدرى امره اياه
ومعناه انهم لم يقدروا على ان يثبتوا له ما كان عليه من كتاب وراى انهم على الصالح
فمن تلك ما اوتى من الكتاب المنفرد والى المتقدم رايه الربا حتى اذ به
ذلك الى اكل البحث وتجريف الحكم بانه في الامر نصب ومن طلب ذلك ما عجز
الله واقام شرايع الكتاب وبقاى الشرايع كما امره اخبر الله امره وقال القبر
الحق هو الكتب **قال** عبد الله بن عمر والعام
انما انزلت لبيان ما كان في قلوبهم من الكفر والفساد وقول الله تعالى
انهم سئلوا فيها ففهمنا انهم سئلوا فيها ولكن اصاب له في امره وقد عجز
به المناقرون وقال قاده والدرج حوز الله هم اليهود والنصارى قالوا انزل
كنايا قرا كتابك ونبينا فلنحكم بيننا وبينكم فقالوا يا له من قتل من كان يدرى امره اياه
ومعناه انهم لم يقدروا على ان يثبتوا له ما كان عليه من كتاب وراى انهم على الصالح
فمن تلك ما اوتى من الكتاب المنفرد والى المتقدم رايه الربا حتى اذ به
ذلك الى اكل البحث وتجريف الحكم بانه في الامر نصب ومن طلب ذلك ما عجز
الله واقام شرايع الكتاب وبقاى الشرايع كما امره اخبر الله امره وقال القبر
الحق هو الكتب **قال** عبد الله بن عمر والعام

اجرت لثيابك كانه يغسل انك واجرت اجرك كانه يموت غدا وقول له
 امهم كانه يمشي من بين يديك يا ابيه الله امهم اني الف الاستغفار وفي التوبه
 الهوا الحشر كسر كاي الله ثم عوا الله شكر الذي ياذن الله يعني كسر كاي واذن
 ثم كايهم هولا لا يقولون فستر عوا وكان الله منبر العشر فمن ان يدعون وكف
 جعلوه القيس ثم عوا من عوا في جوف في ذلك من يحزان يكون حجه وعدا في
 عفا وقوله ولو اكلمه الفصل القضي بهم اي ولو لا قول الساقط من العدل الذي قطع
 الحكم وهو صديق السد له واروج عنه له انهم العذاب الذي يستحقونه
 الا في الامه القضي بهم به في الدنيا افضل قطعه الحكم والعدل وهو وجه الفاصل في الفصل
 العوا الحشر والعدل له الفصل وان الطاهر في الحشر كسر ثم عوا في الامه
 وان اخرجهم في الدنيا في الطاهر الامه مشفق خاف من كسرهم او وقع في
 اي نازلهم والامر اموا وعملوا الصالحات في رؤات الحيات قال السكاك
 الغضب حول القدر وقيل في الارض الحشر الحشر القات له ما يشاء وعندهم في الحشر
 ذلك هو الفصل الحشر من الله امهم اذ منهم على العمل الليل المقطع الحشر الامه وقيل
 في رؤات الحيات اي الارض التي تحفها السانس في ذلك جسد ما يكون واجهي
 الله هو الله عفا النار والامر والامر في الحشر الحشر عفا النار والامر
 الراجح يطلب الرحمه وزعمه الحشر في النار وقول له اي في شرايه
 عفاه في الشكر واسعه وبشر الحشر نعم الشكر وفيه امره والكساي والاف
 بالسند

قال ابو معاذ للحنف من فوكك لثته اراهم افضه معناه ينور له وجهه وهم
والكثير من الشتر وعلى ارجلهم قال انا فوككها فاما الحنف ذو زنا من
المواضع انه لم يفتح مشر الله له لكونه من الشتره وقال غيره به مصر على قوله
فاصدع ما يؤمنه في ذلك الفضل الكبير وقد علمنا ذلك من مشر الله به عباد الله
منوا وحملوا الصلوات ليعملوا الشتر به قال السليم عليه ام قال على الورد
وباع على الكتاب وقال على الفضل الكبير وقال على الشتر وباع على السليم وبعض
ذلك مذكور وبعض مذكور في الامور وفي الفري وقال لا اطاب منه اكل كثر
اطرا جامك يدعاه الى السبعه في الدار وتكون دما قالوا انه جاقطع اراطم
لقرون من امره وسار جاعه وقال ان نؤذ في لقي في فله فقد كره في
قبيله من قبائل العرب وصله شب باله اوانك ومالك النكاح اى ان اصابوا في
شتره والى على عدوى وقال اراجح هذا السنا من مطوع معى لى ولكن
اكثر الموده في الفري وقال لى لى نوا انذالى لى نوا فاكوه معى فري وقال
اى ان نوا نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا
فانا اجند ذلك كما ان فوطى في الحاك صا لى نوا فاكوه معى لى نوا
نؤذ ذوال الله بالفرقه معه وقال ان عا لى ان نؤذ فاكوه معى لى نوا
فالك النكاح ما لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى
النار القوم انهم كوا لى الله قوله فاما سائله من لى نوا فاكوه معى لى نوا
الموده في الفري وقال معا لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا
من العرب حتى بلغ سائله لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا
واوده ان نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا
ومن لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا
حسنا الضيق في النوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى
منها وقال السري من لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا
الطابق ان لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى
الله كذا لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى لى نوا فاكوه معى
على الله ورا



يدعونه انما يتلوه هو ما اراد الله عليه فان الله ختم على قلبك فالك فانه اي يسير
القرآن فلا يتلوه ولا يذكرك وقال مقادير الى عم الصبر حتى اخرج غصه الكذب
وقيل ان خلق قلبك فلا تصبر شيئا وانك لا تملك قلبك فلو كنت مغيرا
لقلوبهم وقيل الختم على القلب هو الامانة ان القلب اذا اشد لم يخله شيء ما صاحبه
ولكن في معنى قوله ولو لقولنا علينا بعض الافاق وان احدنا منه باليمن لم يقطعنا
منه الوتر ونحو الله الباطل حذف الواو في المطاوعة كمنه كما في قوله سنده
الزانية الختم فانه غير معاني الشريعة بل هو مطاوعة ومعناه اي يذهب الله الباطل
وربما فلا يدعونه يعني ونحو الختم كما في قوله اي يذهب حقيقة الختم ويحذف
الى انما الله يعلم بذات الصدور اي بصاحب القلب ولو علم من تحتها ما راها
ليحاط اليه بقوله فلو ان في قوله لا على وهو الذي قيل ان الله من عباده
قال ان عباس في غايه الموت والكافر والولد والجد ومات منهم فلان الله
يستكمل من هذا الوجه بكل انه فلما في هذه السورة ويكون دعا لكل من منهم اي
الوجه من القبح الذي هو فيه ويظهر عن السيات بالثوبه ويعلم ما يفعلون في اخره
والكساي في الخطايا وفي الباطل في القاميه واخيرا وغير هذه القراءه لا على او
لما فيها وما بعد هذا ويعلم الصادق في الثوبه منه قبله والكاثر فيها فلا يراها
منه وقيل ويعلم من تحتها اي من تحت ذاك الثوب ومع ذلك قبل اذا كان
حقيقه للكاف وقيل هذا في قول النبي وقل وعيد وما قبله وعد لنا بين
ويستحب ان يامنوا وحملوا الاثامات ويستحب ان الله لم يقبل ما عاينهم
كما قال ادعوني استجب لكم اي عندوني افتلها منه وقيل ان يستحب دعاهم وقد
نذكر ان استجابته بدور الكلام قال الشاعر فلم يستجب عندك ان محبتهم وقال
سعيد بن جبر ويستحب هذا لفضل الدين امنوا وظهر رفع ومعناه والمؤمنون
استجابوا لله في دعاهم الى دار السلام والى الجنة والمعروف والى الامان والطاعة
وزيدهم من فضله ما اضعاف وقيل في قوله الله تعالى كما قال للذين احسنوا الحسنى
وزياده والكافون لهم عذاب شديد في النار وقول لا على ولو لم يزل الله
لعباده ليعوا في الارض كما ذكره وزيدهم من فضله في حق المؤمنين والارادة

ورأى

انما هو ما فضل المال في حق بعضهم في الدنيا وحق عليهم وجه اليه في
الله تعالى قال ولو لم يزل الله اليه ولعباده ليعوا في الارض في انظر الى ما قال
عباس اي ليعوا وقال شقيق بن زهير من غير ان يستلوا ليعوا انفسهم وا
فشيعة بالكتب والذين يقرءون ما ينشأ اليه من الله لعباده خير مما يصالحهم
لعبادته اليهم وقال عمرو بن زهير في بيت زيات ان في حجاب الضيق وذلك انهم
لا يوازي ما فيهم وقال كتاب من الارث فينازلت وذلك انظر الى الاموال
في ريقه وفي النضر وفي قنطرة من تحتها فلما قيل وقال ان عباس ليعوا
في الارض اي طلبوا امر الدنيا من الله بعد دانه وقبلها الخ ليس وهو الذي
يترك القيت اي المعلوم بعد ما يقطو اي بعد ما ينال من الله لانه من ربه
رحمته اي لم يخلعه بمعتمه التي يكون من العبد في ذلك فهو قادر
ان يجمع عباده بسجدة البر وقلست في سجدة البر وكيفية
عز ذلك من قدر على طوا السورات والارض وما في الارض من الخلق وهو اوسع
ان يلقى امر خلقه ما يعلم ذلك صلاحهم في الدنيا والآخره اي بعد الذي يسحق
الحق على طوا وان تستسلم له بالما كنه فيهم ارجوا من الاشياء
والافلاك ومن امانه على السموات والارض ومن علاماته قد علم على كل
شيء خلقها وخلق ما بين فيها من شئ ومن رايها حيوان يركب اي يحرك الخ
من الملائكة والجن والانس والبهائم وهو على جميعهم في القاميه انا
شاق قدر ان قادر وما اصابكم مصيبة اي بآية ولما في مال او اهل او ولدا او
قرب او جد فقم كما كتب اليك ان تقوم دونكم واصاف الكتب الى اليد
ان اكثر اعمال الخلق ربي وتوفيقه في القاميه عليه في الدنيا وقال
الحسن لم يزل الله يراه قال النبي صلى الله عليه وسلم والي نفس يحمل سيرة من
خير عبود واعنه قدمه والاحتجاج عرفوا الذنب وما لوفوا الله الزرع
الحسن قال في الجرد في الزنا وقال الفخاك النوبة فافهم وقال السرك
الجرب وما تهاون به في القسمة وقال علي بن ابي حمزة في القرآن في
غير النبي صلى الله عليه وسلم كما رويها الحسن في رايه عليه في الزنا وما جاف الله عبده
في الرضا عليه



[illegible][illegible]

اوزوهم ذكر اباؤنا اولا فزله من ذنوبنا كما فعلت عليه وادعوا من شيا
 يعقبا اباؤنا له ولد كما كان يعقبا اباؤنا له ولد كما كان يعقبا اباؤنا له ولد
 واما اموال واولاد وانشاء من الله شيئا كما شاء فله اننا على الحق وقوله الكون
 على التعريف وقوله اوزوهم ذكر اباؤنا على النبي فيها ان الحبيب معهود من عودنا
 في الجملة فحق على هذا الحرف والادخال جميعا في كل واحد منها فادخل لكونها
 معهودين والحرف لكونها غير موجودين فلما كان الاعتبار من غير ذلك واحدهما
 في الجنس وطراحي في آية واجده من الوجهين كالحق من البعدين فحق الكافر اهل
 فالت من اننا هذا اباؤنا في العلم الحق وان المعنى هو اننا اباؤنا وهو
 كذا البعث وانما المبعوث وتشر في الاول اعاد ذلك ثانيا فصار معناه وصار
 لقوله من شيا اولا والكون وهو قوله اربنا الى عود رسول الله وعون الرسول
 فله اوزوهم ذكر اباؤنا وانا فلا يجوز في الاستدلال قوله اوزوهم جمع اي جمع
 اباؤنا وقوله ذكر اباؤنا وانا فليس له ولا يجوز اننا الصبر لقولك جميعهم رجا ولس
 يجوز الاطلاق والسلف ذكر الكائنات واولادهم ولم يفرق بينهم بل بينهم اباؤنا
 اوزوهم ذكر اباؤنا ولا يصح معه الجمع وقول من ادخل في شئ ان كلمة الله اوجبا
 فعل لقوله ان علينا الاطلاع فالت رسول وارسال الرسل كان احدى هذه الوجوه
 وضا الى ما واثارة تقع العلم بذلك لا اله الا الله والوفا في المنام والاول كما
 في في وعي والثاني ما كان في ذلك النبي على الله كما يستعمله من وجهين
 عليه واولا الله عليه السلام واما الاسما وحي من ذلك واما الله عليه السلام امر بذكر اولاد
 اوزوهم راجح اي تسع كلمة الله كما سمع موسى من راجح لم ير له حجاب
 الله ان الله على الحق عليه ما عود على اجسام من الحجاب بالمراد به ان السامع في حجب
 عن الوجود في الدنيا وقبل المراتبة ان الرسول غيب بالسمع وراي سمع معه غيره
 في حجب عن اوزوهم راجح وانا فله وان عامرا ورسلا على او هو رسل وعو انا
 اوزوهم راجح وانا فله وان عامرا ورسلا على او هو رسل وعو انا
 الحجاب او رجا الله رسول في سائر احوالهم كما رسلهم بالحق على الله عليه
 فبوحى لانه ما شأى فيبلغ اذن الله ما شأى الله على علمه اي فله فلا يملك مصيبي
 اقوله واهله فلا يضر

وكذلك اوجبا اليك روحا من امرنا اي كما اوجبا الى سائر الانسا اوجبا اليك فانا
 فله من موت الجمل وقولنا اننا اليك سربل وهو الروح الامن من امرنا
 اي ما من ما كنت نذر عما كنا جنة لقوله وما كنت دعوا الى انك الكتاب
 واما الامان فله واما ان الكتاب واذا كان العلم ان الكتاب نذر عليه لم يكن عالما
 انه نذره امان بذلك الكتاب وقوله امانا اي نذر على الفصل الى نذر
 انما اليهم وقولنا اننا اليك انما نذك الكتاب على قوله الميز وفك اوجبا
 فعلى الدعوه الى امان فله واما ان نذر من عشرين فالت الحسن الفط
 كان نذرا اننا نذر من ليرة به وان العاين من نذر نذره انا فكان اول
 ونذر عليه اننا نذر من ليرة به وان العاين من نذر نذره انا فكان اول
 اسلام العاين كان ما اراد الله له اننا نذر نذرنا على علمه اي جعلنا الروح في
 اي الكتاب وفيل سبق ذكر الكتاب والامان ذلك انما هو احدى طرائق التفسير
 الكتابه وتسميتها جميعا باسم واحد وهو النور كما في قوله وجعلنا ان من امرنا
 انه يهدي به من قساص عبادنا في خطب صفه الاعتقاد انك انتهى الى صراط
 مستقيم اي يهدي الى صراط الاسلام وهو الصراط المستقيم المستقيم الى صراط
 الله صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض يذره عن الصراط الاول
 الى الله صراطا من اموال في رجب في الدنيا والاخرة واجل الله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم سورة الفرقان
 بسم الله الرحمن الرحيم سورة الفرقان التي فيها خمس وعشرون آية من القرآن الكريم
 بالحق والاسلام وروى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال من قرأها لم يضره شيء
 له يوم القيامة باعيا في اخوة عليهم السلام واليوم واليوم واليوم واليوم
 فان واثقون له وقيل له في اخوة في قوله هو منكم وكما كان الله واثقون
 وحررهم بل الله اف وخمس مائة وعشرون واسطفا وهذه السورة من القرآن الكريم
 تلك ذكر في القرآن ان الله عز وجل ارسل رسولا الى كل قبيلة من قبائل
 والقسم به وذكر ان الكتاب الذي كان القرآن من قبله في الامم السبعين من قبله

[illegible]

والذي نزل من السماء صفة له ما في المطر فقد علم في قوله الحق الباقية فاجيبنا به
بله مبنيار جوع من المفاسد الى الخبايا عرفت فيه وهو من تلوين الكلام وذلك من
اصنام البلاغة بله مبنيار ياسبه مفقود من النيات كذا كخرج من قلوبهم
حين فغادروا صاعدهم منكم والى خلق الارواح كلها صفة لها وضوا الارواح
يحتل لها ازادته اضاف النيات كمال وانشا فيها من كل نوع وهي من كل
نوع كرم ويحتل لها ارادته اضاف كل الاشياء كمال سيجل الى خلق الارواح
كلها ما نسبت الارض ومن القسم وما العيون وحمل كل من العباد الى السموات والارض
الى الاراد وغيرهما تليق به والاسماء والصفات في الامصار لفضا الارواح لتستوي
اي لم يواستوي على ظهوره وقد فاض ظهورها بالخيال والخيال لم يفسد على ظهورها
الى الجمع وذلك الاحسن انما على ظهوره ان الذي سيذكره وهو قوله ما ذكر
وهو قوله كذا من النساء ما ينسب ويوافقكم تذكر وانهم لم يقولوا كذا
استويتم عليه اي على ما سيذكره ولفقوا الى النسبة سيجل الى خلقنا هذا
اي ذلله وابته لنا وما كانه من اي مظهر وقيل صايطر بمعنى يغير احدهما
وصعوده اطلاقها وامر السيف اعجب منه واقتبث والله تعالى يقول ان سائلكم
البح فبطلان واكثر وقولوا ووقفهم بالسبب وانما انما يفتقروا الى الحق
الذي له يعني لم يفتقروا هذه الامور التي يستادي سكرنا عليهم وعلى سائرهم
وكان سببا على ذلك عدم القمامة وكذا سببا على قولنا انهم الكمال الى هذا النوع
نظير لقوله الحق ان الله صفة له وليس هو على شيء كانه لفظ القدر المستعمل
عمر خلفه ان قوله كذا في قوله مبنيار لا يكون قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
هذا من قول السموات والارض قالوا الله يقول هذا اعزنا فاقم الله تعالى بكلمته
وفي ذلك ما يلقى ليس به من الاثر ان الله ما بالقدرة على شيء كما كان الله تعالى
موصوفه هذه الصفات المذكورة في ايات انبياء ذكر اعزنا فاقم هذه الصفات
كانه قال تعالى وليس سائلكم عن ذلك ايضا فواذ ذلك الى الله الذي هو مقصود هذه
الصفات وقولنا في قوله جعلوا له من عباده من اي من جعلهم انهم مع غيره
انما خلق السموات والارض جعلوا له من خلقه ولا ان الولد من اولاد ان الاشياء
لقد ومن اي ان الله قاله الخاطلة لقوله بعه ظاهر الله الذي كما بهما بالشرك وذلك
الامام ابو منصور

قالت النبوة ان الله تعالى خلق الخنثى وحمل السوء وعنه فحمل الزنوج المراد انهم جعلوا الله
جبراً وامراً الخنثى لكذلك لا يمسوا القلوب كما لو كانوا جبراً من احد والافعال جبراً والافعال
جبراً وفيها ما يقوله وجعلوا له من عباد جبراً وانما استعملوا جبراً انهم عبدوا عباداً
كما عذبواهم انما عذبوا عاقبات استعمل الكفار والنوح وام تحفظ بها على الف
استعملهم ولقد رآه يقول ان الله ولد ولداً ام اتخذ ما خلق من اب وصفيه البنون اوصية
بالبنين وهو قوله لكم الذكر وله انثى كذلك اذ فيه صبر وقوة واستغن عن الابنات
ولهم البنون ابائهم وقد ضرب بها الهامك يقول جمع في هذا الوصف وغير من احواله
احدها وصفت الله سبحانه باخذ الاولاد والثاني وصفه بانجاب وضع الجسد ولان الوارد
من هذا السبقوه الى سوا اختياره واد اشراعه بامير البحر من لا طلاق وجهه فيسار
اي يلقى كل يومه من غير الوطأ لها عليه انما انبىة والكتابة وهو لم يخط اي مما يعنى
وعنا ومن يتشبهوا في الجسد من امره والكتابى وعاصم في واه جعفر ص والى وسند
الشئى في في الفاقول معى الباء وخفف الشئى في في الفاقول معى الباء وانشاء فشا
الملك الهام انبىة الله ونبته ثبت قال تعالى ان انسا فان انسا واصل الكلمة من الظهور
والظاهر قال شئت السجادة اذا ظهرت وطبخت وقوله في الجلبه الى الينما في
بالحلى من الارب والفضه والبول وهو الخصاص الى الخاصه وهو جمع حصص
من الخصوم غير منى الكلام على وجه يقوم به حجة والمراد له البنت وانما
جوت الفعل والكتابة لانه لا ملكه من ومنى الفعل والكتابة عليه وقيل لانه
الصم انهم كانوا يخلقون الاصنام واولاده الارب مضر ولقد رآه في يسوس اليه
من تشا ووسنكون من تشا وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انما فراق
ان كثر زفافه وارغام عند الرحمن بانون من قوله ان الذين عبدوك وهو ما في
المنزل والكرامه وهو الفاقول عباد الرحمن انما والى وهو جمع عبيد وهو قوله
يا عبادم كنون يقول من جعلهم ايضا انهم جعلوا الملائكة شركاً لنا الله معاً وبه
انا انما شهدوا خلقهم فانا في شهدوا كما في قوله ما شهدتموه وهو الفاقول شهدوا
كما قوله انما خلقنا الملائكة انا وهم شاهدون وهو استعمل معنى الذى اطرقه
بكل الوجوه شهدوا خلقهم اى قالوا هذا عن مشاهدتهم شاهدوا خلق الله اناهم
انا

وامشاهدة لهم على هذا ولو ادعوا ذلك لكانوا باسكت شهداءهم على
الملائكة بالقرى وسكنوا عنها ولا حرج من حرجها فيها ثبوت وفيل استسكت
دعوتهم انهم سهر واخلفهم ام انما هم كما بان قبله ام من قبل فوله هذا وقبل
من قبل لقرى قد سبق ذكره ان احاطت بها فاعرفنا فلهم هم مستحسنون الى ما قالوا
لكل حجة سمع منهم من عند الله من كتاب الله وليس لهم ذلك واذا لم يكن لهم عقل
واسمع واسمعه بطرف فوله وقالوا لوشا الرحمن ما بعد فلهم ادعوا ان الله على
اقرم لعماده المللك وقالوا لوشا ان اريد هاتيانا عنهما فاذن لهما عنهما فله
امرنا بها وقيل عنهما لوشا الله ان العبد لم يتقنا عبادنا منج فهو واضرار
واذن يقول ذلك فتدبر اننا لما لم نركن علم انهم انهم صول الى كذا ورك
هذا القول منهم ليس عليه حجة ولا وجه منهم ولا بد وقبل انهم قالوا هذا القول
استسكت القول اهل الحق ان الكتاب كما هي مشيئة الله لا عبادا منهم ذلك
فانك الله الله وجههم حيث لم يقولوا عن عباد الله كما في خبر عنهم انهم من
سأله اطعمه وهذا الحق والاصل ولكن قالوا ذلك سهر فاكدم الله يقول ان
انهم ارضى صلاتهم وكذلك قوله قالوا لشهد انك رسول الله قال والله شهد انما صغير
لكل دور منهم لم يقولوا عقدا ام انما هم كما بان قبله فلهم هم مستحسنون
مشناه انه منضار اول ومقدم في المعنى وان كان معصرا في اللفظ فلهم ادعوا
انا على امه في طرفة وبطرفة وقبل ذلك يعني لم يقولوا هذا القول عن مشاهره
واوجه عقلمة والحق سمعته بل قبله اباهم اصابن وقالوا وحده انا على
امه اى ام جمع عليه وانا على ابارهم مفند وزندور كذا كما ارسلنا من
فلك عزمه من يد اى يد من رسول الله فلهم ادعوا حاربهم ووسمهم بها
مثل هذا القول انا وحده انا على امه وانا على انهم مفند وزندور منبوع
الى التقليد اهل الحق ام من عدم قول ولو حجتك باهرى ما وصرم عليه اباكم
اى اى باخذ لهم التقليد بل انهم لو حجتك باهرى ما وصرم عليه اباكم
عليه اباكم وان لك ذلك القبول على التقليد كم ام تبركوه هذا الرأى فان كانوا
عقلا قالوا تبرك التقليد فاذا قالوا ذلك عقل فلهم ادعوا انهم اباكم اباكم اباكم

[illegible]

L. M. S.

أي كلف يخرج من هذه الفصلة التي تحت إقبال الفضا له مع ضعف حاله وقوة
وإسناد الأسلاك أن عمار يعنون ما عظم من القس والوليد من المغيرة القري
وحسب من عمرو بن عبد الله التقيع وقال كماله عنده من بعدهم من أهل مكة وإن عدد
بألبس أهل الطائف وقال كماله الوليد من المغيرة من أهل مكة وغيره من شعوب
بعض من الطائف وهو جد الحنابلة وقال البيهقي من الطائف كماله من شعوب
مروهم الله جهنم في هذا فقال لهم لعمري حرم الله أن يكونوا أسلافهم بمعنى
الانكاح والنكاح في شمسهم معنهم في الجوارح الدنيا أي شمسهم أراهم
فما بهم وفي ذلك من الأساك فلم أنكر احتسابهم فذلكم يكون العلم احتساب
ما هو أعظم وأفضل من ذلك وهو الأساك ورعا لبعضهم فهو يعرف رطاد محطنا
منهم ما كانا ومسلوكا وسيا ومرويا وما حد كبره ووجهه وما حد منه
خمسه لغير بعض بعضا يحرك أي لا ينفق كل طرفة من أهل الطيفة القري
يستعمله فما احتاج إليه فالتقيع يصنع ويشتري الجوارح ما أخذ من آخره فيعبر
كل واحد منها لصاحبه وفي جوانب الدنيا ما كان من الشكر وهو مضموم
وما كان من الفقر وهو مكسور ورحمه الله خير ما يحرم على النبوة خير من
الأموال المجموعه وأذا كانت نسبة هذه إلى الله دون نفسه فأقول أو يترك
وقال رحمه الله أي النبوة خير من ما يحرم من الأموال التي هي لها وليس في
فضله عليه السلام عليهم وقول رحمه الله عباده بالاسلام خير ما يحرم من
الأموال فلا ينبغي لهم أن يخطئوا ما يلبسهم إراقاتهم حصه الله بالنبوة والأموال
بما كانوا رحمه الله كماله خطرا أموال وقال ولولا أن يكون الناس أمم واحدة أي
ولولا أن رعت الناس إلى الله أراوا الصغار في سعة وقال الجسور أن لا ينفقوا في الله
لجعلنا من قبله الرحمن أي لا ينفقوا بالنبوة في مال الرأح يجوز أن يكون كماله على الدليل
ونفد وجعلنا الموت من قبله الرحمن وصح أن يكون الإمام الفاضل معنى على الخلفاء
بكم على يوم سقما من نفسه فرائقه ووجع وسقما يعني السيرة وسقما القاف وهو
بما البت وهو واحد معنى الجمع أو على إرادة أن يكون كماله سقما كأي قولهم جرح
طفلا على الوجه وقولنا من سقما بالتم وهو جمع كالقهر والرهق فله قطر وقيل
جرح صغير

امروزه محاسن و کمالات

ص

!

[illegible]

والصلح يحدوه كما في قوله فاجبر بما توهم وذلك الذي يشر الله عباده ونظم قوله
 فارتببت بسك ما انزلنا اليك قبل ان يقر من الكتاب من قبلك وذلك فسلوا اله الاكبر
 وكان اسنيسهار الذي عليه السلام هو اخيه على افسس بن ابراهيم كانوا اخوة من ابيهم ولقد
 على قوله فاذا ساءت وقالوا ان يجعل الله الملك الله بعدد منهم منهم اخيه وقبل لقد
 على قوله فسلوا من اسلم على الاضار وقبل لقد به وسلم من اسلمنا نجد وعزى سلم
 انهم عنهم وهو قوله ان العهد كان يسووا في مسووا عنه فحرف الصلح في السوا
 يكون في السوا ولم يكن رسول الله يسكن في ذلك واما الخطا به ولم ادعوه وعز
 عاشه قال لما نزل هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم انا انا الذي اتيك وما انا الذي اسأل
 وللاية وجه اخر على ما هو من غير اضر قال سعيد بن جابر رضي الله عنه وسلم
 لما نزلت الآية لم يزل يجمعهم له انما يبيت المقدس فقال له ساعى هو وفول
 على ولقد اسلمنا موسى باينا الى وعز وملا به فقال اني رسول رب العالمين الى سناء
 كما اسلمناك فكن وكن كرسوك فقلت العاقبة له وانا جعلها لك واسمها له منهم وعز
 نعم من هو لك قالما جاءهم باينا الى النبي اتي من عندنا اذ هم فيها يقول استهرا
 وانهما ما اتانا من ان ذلك هو له وما نرى من اهل الى اخبر من اخبرنا وما اسلمنا
 او وما كان لهم من معجزه اهل اعظم من حاجتها في نفس العادة والكر في العادة
 والبع في يوم الحجة والاخت استوارهم من ذلك ومجازع الفسائله وهو كخلى ان
 نفس الشعر استل عن نفسه وعز شاعر اخر فقال انا اقول البت واخاه وهو قوله
 البت وان عجمه وكان هذا اعر الفارز والشاعر في السائل ونظم قوله
 رحلت امة لعنت اختها طاهر النظم يد على ان لا يحفه اعظم من السالف
 وحفقه ذلك ان الله منسا ونان في نفس العادة واصاح الحجة لكر اولى به
 هو فاعلى من اها من بد الثانية عطية عند الى حمورها وقل هو لفظه شائها
 جميعا لفقدها اخوان كل واحد منها احكم من الاخر وقول كانت اية البدا اعظم
 اية العصال السجدة ام حتم النوبة في القضا ولم عليهم ذلك في البد واحد بالعباد
 لقاهم زعمون فوفاك ولقد اذنا لفرعون بالسعين وهو له فاسلمنا عليهم الطوفان ارا
 وقالوا به الساهر قال ابرع على ايدى هذا العالم والساجر عندهم من يد في العالم

وقال انا قالوا ذلك ان الساجر عندهم كان علما جليلا قالوه له على انه مبرج له وقيل
 معناه بانه الغالب بايانه السجدة من قولهم ساجر به فمعناه ادع لنا ربك اني اسألك
 ربك لكشف العذاب ما عهدت لك فلو لم يسمي اي حو ما اسلمنا به وقيل ما وعدك
 من اياه الا عوه وقيل اعهده لكشف عذابا رجعتا فحي رجعتا فانه انما
 لم يندور الى ان يحب لنا اهدنا يا ابراهيميك وقيل انما ليعاين انما لكشف عذابا
 العذاب يدع بك انا له على نوبك ورجعتا موسى الله لكشف عنهم فلما خففنا
 عنهم العذاب ادا هم يكتون في تفتون عذابهم بالانار الى كانوا قالوه نومزك
 فاموموا ونادي فرعون قومهم فليخطب وقيل نادى في الناس يا اجتماع
 فلما اجتمعوا عنده فليدعهم الساجر وهذه الانار بحري من كفى فالتهم
 اسرهم معنى النفر برى اني ملك مصر فذلك اهلها واصبرهم على ما اسلمنا على
 وهذه الانار في مصر وسائر الانار المنعجه منه بحري من كفى فليخطبهم
 كالسنان الى فلان وما ذكره لهم فليخطبهم عن موسى وهو امك شمس
 وقيل انما ملك مصر في ابرور وسبي في ابرور في حو قوله بحري من كفى فليخطبهم
 قصور وقيل اني تحت يدي وقيل كانت الانار اربعة فهدمها وهما القليل وهما طول
 وهما القليل وقيل خمسة فهدمها وهما القليل وهما طول وهما القليل وهما طول
 الاسلند به وهذه الانار تسع من السائر كان فرعون يحرق من القوم الى دماط
 مسير خمسة عشر ومما اصبه الشمس من النفاق الساجر وقول الله انا
 خير من هذا الذي هو من قبل الى الانار وقيل لقد اهد اخبرنا انا خير من هذا وقيل
 ام عطف على قوله فالتهم ولام نمر ونعمون الى خير من هذا الذي هو من قبل
 فلي فاده الى ضعيف وقيل فقه وقيل فقه وقيل فقه وقيل فقه وقيل فقه وقيل فقه
 اي اسير عن نفسه ما يد بكلامه فلي اذ ما كان لسانه من عذبه وهو ما قال
 واصل عذبه من اساني فلي يكون مثله رسول الله الى خلقه واما له ولا
 اصاع ورافحاه له ورايان قالوا والقدرة التي كانت به في انشاد كانت زالت
 بدعابه واجل فقد من اساني فكانت عابه السان حال كاطبه فرعون وملا به
 لكنه وصفه بما كان عر في انشاد موسى على الصخرة ما كانوا عاهوه به منه فلي ذلك

والثلاثة اذ فوكل اى جعل فوكل اى جعل وهم قريش منه كيدون اى من اجله
عن الموجد يرضون وهذا على فراه اى اعدا وهو في انا فاعى والكلى ومن فراه
يصدون كيدوه وهو فراه الباقين ففنا يتخفون من راسهم ووجود من عافهم
وعياه عجلاله فالكلى فالفان على اى اعراض فوكلهم كيدون وقريش وعلاف
وعلاف يقتل ويقتل ويذروهم واولوا الفنا خيال اى ملائكة الله الذين يعيدهم
ام هو عيسى وهذا السهم معنى الفنا راسهم اى الملائكة من اهل السما وعيسى اى
فكان عندهم اى ملائكة خبر اى الفتن فاد جازت عبادته من في الارض فاجرت
عبادته من السما وما جاز لهم اى جعلوا الارضى واداله على جازنا اى جعل
اهل السما يات الله على ما يبروه لك اى جعلوا اى لم يبروه لك هذا المثال اى
اظهار القلوب في الحاله دون طلب الحق فالحا حقه والسما اى اهل الجرد في هذا
وجه ما لهم قوم حضور فجادوا في عكس ان فهو ايعاد الفنا عليه اى عيسى
الاعيد اكر مناه بالثوبه وجعلناه مثلا للنبي اى اهل جعلوا مثلا للنبي اى اهل
اى عبيده واليه ففنا على اى اسند ال على فراه وولوسا جعلنا منكم ملائكة في الارض
علافون له وجه احدثوا وولوسا جعلنا من اى من ملائكة اى اهل خلقهم على صور اى اهل
وان كان خلاف العاده خلق عيسى من غير اى خلاف العاده في الارض فخلقهم ففنا
والمانى وولوسا فخلقهم اى اجمعهم علافون في الارض فخلقهم اى اهل الجرد
الذين يعيدونهم في مكان العواف فليس اسكانهم والسما جرت لهم القلوب والادب
وولوسا جعلنا منكم اى يدعهم ملائكة في الارض فخلقهم وانه علم الساعه فلو ان
فجلا فاعلم له فقام الساعه انه في اخر الزمان وقيل ان عيسى اذ ازل من السما علم
له فقام الساعه وفي علم الفتن والام اى علمه فافترس على اى الناس
في قيام الساعه وانبغوا هذا صراط مسجى لعلى اى اسلام واصلكم السطان
اى عن الحق يار اذهبه الشبه انه لم يعد ومن طاهر اعداه واما عيسى في
اسم اهل الناس فلو اى ياتهم فاجت اى كما ولا حقه باه من ملك اى اهل كل من اهل
الاله وولوا اى اصحابكم اى اهل والقد جعلكم بالحق اى وضع الامور مواضعها
وايهن لكم وحده اى من الحق الذي كيدون فله اى اهل علافون اى اهل اى اهل

فلما القى عليه اسيرة من ذهب فزاعها في وادع حصن اسيرة وهو صبح سوار وقرا
الافوز اسيرة وهو صبح الخمر فلما القى اليه اسيرة من ذهب تسبقها على حمله فلما
يقف من يدك امه يلقو ذهب وسيرة سوار ذهب وقيل ان زينة الملوكة كانت
لها الخيل بالاسير من كانه فلما اربل اسيراتك من الملوكة سوارا واجهه الملائكة
ففسسوا وهاجوا ملائكة فلو من معه متابعين كالمالك فم الى سوارا سارعا فانه
ويجمع ويضرب في اوله وواحدة عن العيون اذ ما قاله اعبت وان سار سوارا نحو
يقولون فلما في زينة موسى بعصاه كانت اذ منها نحو اذ ارض كان ارضها
له وهذا فوق التطور والشور بالذهب واخفى على اقل ان السوار ان التقى في حفر
وعلى احد هاتين ثمة ولهم اذ وارض في ملاءم فيه ودم حيا وسعة فاول
اعبت في يوسف من الساري والعبير فها هذه القصة على الصفة وان شئت هذا القول
مستقر في ثمة حتى على الصلح عليه فلو ان هذا القول على طرف من الفرس عظم
قول العيون فلما القى عليه بقا وهذا اسرعه الملائكة اسير امه والله وملائكته
وزينته اليه على قوس موسى فلي كان امر على القوف فلما اتم الملائكة
وهذا اظهر على شمس لله وكرمه وقول الله في استحقاق قومه فاجابوه على هذا
التيوب في قومه فاطاعوه واستمعوا لالحق الحق اى جهلهم فوجهه على حقوق
ارامه عبر مستغفرا له فاجابوه بكتاب موسى وبكلامه وجمع الخوج كجانه ام
كاوقا فاسبقن حار من طاعه الله على مقدر عليه حار من بها صبه
فلما استوفوا اعضاء هذا استغفانهم عاقبتهم فاعز قائم جمعهم الى اجمع علمهم
سلفا مستغفرا من الدنيا جمع سالف كالحج جمع خالف والحزم جمع خادم وفر اجرة
والكسار سلفا من السير والام وهو صبح سلف وهو معناه ومنها لا اذن في غيره انه
مثال مثل له وبنت له نساء الخبز ان شئت الله القليل والمثل الشيء وقوله لا اذن اى
في السلف والمثل جميعا اى سلفا لا اذن اذ ما عزوا مثلا فلان نحو قولهم
ولما ضرب ابن مريم مثلا اذ قومك منه بضرون فماتوا قوله وسار من اسلافك من
رسلك فلما عسى كوز ان التجار يقولون ارضعني له فيجده مع الله على فزاد الله عليهم
بجزه ابادت وما ضرب ابن مريم مثلا اى وما جعل الجسد يرمي من شئ الله اى ولا اله الا
الله ان الله على

[illegible]

من اصناف النعم ما تشبهه النفوس والسبله الفئور افاض حسنه في المرب
وانتم فيها تكدون وتموتون فيها واخرجون منها تلك التي جمع في قوله ما
سبغ في النفس وبذا اعلم ما اوجع الخلق كله على وصف ما فيها على الفصل
الحجج واما علمه فان اللفظان وتلك الحجة التي اوردتها في هذا العلم
ثم فيها فانه تشبه بها كونه هذا كونه اولها الله على من رجال اربعه فقال الخ
اي القسركم الى ان تسبوا بصفه الله وعبادته خلدون انفسهم ان يحرف عنهم ذلك
الاعداد وهم فيه على اعداد قسوسى اسبون فيما علموا ولكن كما هو الحال
الفسهم بالاراداهم في الهلاك والخيار ونادوا بما كان يفض عليهم ان ياتي
من قنور الاعداد عنهم نادوا ما كان وهو طين البار وقالوا انفسنا انك قال انما نؤ
الى الله في العباد انما نؤ نحبهم هذا بعد الفسه كذا قاله ابن عباس قد حاش
بالجى ولكن انتم الخ كانهون قد كونهن علم كلام ماك وقيل وهو واحد هو انما احاط
من الله على منسكى واسر ومعناه فذا رونا عليكم الخ واجتبراكم ما لم يات صابور اليه
عم القنامه ولكن انتم الخ كانهون مستغفرون للظفر والسائل فيها هو اوصف
انتم والباقيون فقلدون لهم ام ارموا افاضنا بهم من اى انتم هو الذين هم الخ
كانهون امرنا فقلدونهم بكدور الخ فقلدونهم بالجد فادامهم من امرنا
في انك كيدهم باظهار احكام الله وانذرتنا في دمان بدار الله من الاعداد فانا
مهم من امرنا وان الله هم على وجه التكملة رده والارام والاحكام وقيل ام ارموا
عطف على قوله اجعلنا من ذور الرحمن الله بعد ورام هم يعلمون هذا انهم ارموا
امرنا في شئ لم يخبرون من عزنا فادامهم من ام يحسبون اننا لنسمع منهم هو ما
امر به في القسم من تديم وجوبهم وهو ما تشاؤوا فيه فيما بينهم مخفونه وغيرهم
بلى ليس كما يقولون بل نسمع كذا ذلك وتعلمه ورسلا الى الحفظ لهم بكدور
ما يكون منهم قل انك الرحمن ولما اول العابدن يصل بقوله وما احب ان يرم
مثلا ان الكلى معناه قل انك الرحمن ولا على علم فانا اول الارق من هذا
الكلام ان هذا ان الله اول اولك بوعده اى اول تعيد من ذلك الخجده واستسار
وبينهم ملك القنور اولك افاض في خواصهم واعبدوا الخواكشا بدارم

EK 2. Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 121/1-4

Şûrâ ve Zuhurf Sûreleri



عشق هذه الجحش والجمه اسم هذه السورة وقال تعالى حم عشق اي فصح
عذاب واقع يكون وارحوا يكون قد مضى يوم يدور السور في اصابت
اهل مكة وقال ابن عباس رضي الله عنهما السور في عشق لفرقة يكون والها ف
ثم بالجماعة يكون ولها فان علم على ان الخط الذي في حمار العين وعنه
انه قال ليس من بني صاحب سرج او صاحب طاب الاوقاد وحكي الله حم عشق
بين ذلك قوله تعالى نوحى اليك والى الذين من قبلك وقال السدي
حم عشق يعني العذاب او حكي الله تعالى الى الذين من العذاب نازل بهم حم او حكي
الى النبي صلى الله عليه وسلم شان يوم يدور وعنه وقال عكرمة سالنا نافع
الازرق عن قوله تعالى حم عشق فقال حم م مجده عليه سبع سنين
وقدرته اضم الله لها وفي رواية الى الجحش ان ابن عباس رضي الله عنهما
قال لما نفع عن عذاب سبع ميسر وقاف قدف وروى النبي صلى الله عليه
وسلم لما نزلت هذه الابه عرفت الحجة في وجهه فقبل له في ذلك فقال
احببت ببلاد ينزل باق من جسد وميسر وقدف ونازحهم ورجح
بقدرهم في اهلهم وايات متنابعات مفصلة تروى عن النبي صلى الله عليه
وقال ابن جرير في حروفها الدليل وبذلك فيها العز في فريش
ثم بعض الى العرب به بعض الى العم ثم منذ الى جرح الدليل وقال عطاء
ابن ادياح حارب في اهل مكة فحفظهم حتى ما طوا الجحش وعظام الموتى
من ملك فمحو من يوم الى يوم عرب ففريش بقصد من سى يكون فريش
ق قدره الله تعالى النافذة في خلقه وقال يكون عند الله الموتى
حرب يكون من فريش والمولى فيكون الغلبة لفريش على المولى من ملك
ثم ابيه ع علوى العباس سبع سنين المهدى وقد عني حين
ينزل فيقتل النصارى ويحرب البع وقال مجاهد لعاب اضم الله تعالى
كلمه ومجده وعلوه وسنانه وقد ربه ان لا يعذب من عاد اليه بلا
اله الا الله مخلصا من قبله وقال سعيد بن جبير وجعفر الصادق
حم من رحيم من محمد عن من عالم من من قدوس وقمن قاهر
تعالى لذلك نوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم
اي كالذي اوحى اليك في هذه السورة نوحى اليك في سائر السور ولذا

ادى

او حكي الى الانبياء المقدمين الله العزيز الذي لا يحتاج الى شرك معزز
به الحليم المصيب في اقواله وافعاله المحم دلالة المقضضه وقوله
تعالى ما في السموات وما في الارض ملحا وعلوا وهو العلى المنع لعلوه
ان العالم العظيم الجليل سلطانه ان يعارض وقبل حم عشق اي في جميع
حروف الهي مما اوحى الله لها شتمه الى انبياء ايها كان نظيرها وقبل
حم عشق سري لم يطلع عليه غير محم صلى الله عليه وسلم وكذا كان يحكي الله
تعالى الى انبياءه كان في بعض الكتاب سر يفرد به الرسول وقوله
تعالى تاد السموات تنفطر تنفطرها فرائد الوعر وعاصم في رواية
اي بكر تاديتها التانبت تنفطر من النون من الانقطاع وهو الانشغال
وقر ان كثر وان عاصم وجمعه وعاصم في رواه حفص تاديتها التانبت
تنفطر من النون وهو الشفق وقرانا نافع والكساي تاديتها التانبت
تنفطر من النون قبل تاد السموات تنفطر اعطاه الله وهذه
وقيل معناه تدار السموات ان تنفطر فوق الارض وقيل فريش
اي من اهل سماء منها فلا سفي سولا الاسفط على الاخرى كالسقف
على السقف حشية لله تعالى لو تنفطر واحلاله وانقطاعا اليه
ما رغبة والرهبة كما قال تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لانسحقا
منه عاصم حشية الله وقبل تنفطر لعطاة قول المشركين كما قال تعالى
تاد السموات تنفطر منه وتجر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا وقبل
تنفطر الجنة ما على السموات من الملايكه قال النبي صلى الله عليه وسلم
طقت السما وخولها ان سيطر ما فيها موضع قدم الا عليه
ملك قائم او راكع او ساجد وقبل تاد السموات تنفطر لعاصم النعمة
للعجل عبات هؤلاء المشركين فان انقطاع السماء وانسحاقها لقيام القيمة
قال تعالى اذا السماء انشقت وقبل تنفطر المسقوط على الفارق كما قال
ان انسحقفهم الارض واسقط عليهم كسفا من السما والملايكه يسبحون
مجدد لهم شهوته ومجدونه بمجده واستغفرون لمن في الارض
من المومنين الا ان الله هو الغفور الرحيم لهم وقبل يستغفرون
الح من في الارض يسألون ترك معاجلتهم بالعذاب لاجل من فيها من اهل

الايمان **وقوله** تعالى والذين اتخذوا من دونه اولياء اي اصناما يتولونها الله
 حفيظ عليهم يحفظ عليهم اعمالهم ويجازيهم عليها سراً انما عليك البلاغ فبلغ ولا
 تصبغ يدك ولذلك وجنا منك فرأنا عرياً بلسان قومك فآرسلناك رسول
 بلسان قومك لتنبذ راس القرى لثغو فاهل مكة التي هي اصل كل بدو فآرسلناك
 منها حبس ومن جوهها من بلاد العرب ليكنوا اعوانا لك على غيرهم وقبل
 سمعت ام القرى لانها اجلسنا نالكون للعبة فيها وسامك الحج وقال
 للقبضة المختارة هذه من امعات فلان وعظام المسائل تسمى امعات المسائل
 بالوهنا اصول الاحكام مرتبة عليها سبعة منها **وقوله** تعالى وتذروهم
 الجمع والخوف يوم القيامة الذي هو يوم جمع الخلائق من الارض والسموات والجن
 للحساب والجزاء فيه اي لا شك في كونه ومجيئه **وقوله** تعالى فرب
 في الجنة ورب في السعير اي واذا جمعوا للحساب فمنهم من يورثون الجنة وهم
 الذين كانوا يتخوفونك فامتنوا ورب يورثون النار وهم الذين لم يحسبوا واذنوا
 ولو شاء الله لحملهم امة واحدة مجتمعين على الايمان مستحقين الجنان وقيل
 اي في بقا واحدا اما صالين من اهل السعير واما متدين من اهل الجنة والذين
 من شيا في رحمة هدي من تعلم منه اختيار الهدي في حكمة يدان في الجنة
وقوله تعالى والظالمون يا لهم من ذنوب ولا نصير والواضعون الامور غير
 موضعها والظالمون انفسهم الذين علم منهم اختبار الضلالة فبطلت بهم بذلك
 من اهل النار فمالهم من ادبوا في امورهم فبعدهم ولا منصرف جدد القدر
 عنهم **وقوله** تعالى لم اتخذوا من دونه اولياء فانه هو الوكيل وهو يحيى الموتى
 وهو على كل شيء قدير قيل ام لمعنى الف الاستفهام وهو للتوبيخ وقيل الف
 الاستفهام مقدرة او لا وهذا عطف على ذلك كما انه قال فذرع فيهم ان
 الظالمين لا ولي لهم افتومنون بهذا ام قد اتخذوا عند انفسهم اولياء من دونه
 منعوفهم من عذاب الله وليس كذلك **وقوله** تعالى فانه هو الوكيل يومئذ لا اله
 الا هو قال تعالى يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والا امر يومئذ به وهو يحيى الموتى
 يوم القيامة للحساب والجزاء وهو على كل شيء قدير من العذاب والتعذيب وغير ذلك
وقوله تعالى وما اختلفتم فيه من شيء الا هو من امر الدين ما بعثنا من قبله
 من رسلنا من الله يوم الدين فانه يفصل بين الجزاء المختلفين وقيل بحكمة الله اي

الى كنه اليوم وسنة نبية واجامع الامم والقياس فانها قوانين الشريعة
 وساختها من كتاب الله وهذا تعالى ورد به الله **وقوله** تعالى ذللكم الله
 وي اي قلوبنا بهذا الموصوف هذه الصفات روي عليه تولدت اي اعتدلت
 في اموركم كلها واليه انبيا اي رجع في احوالكم كلها وقال مقاتل بن سليمان نزل
 قوله والذين اتخذوا من دونه اولياء على القولين **وقوله** تعالى فاطر السموات
 والارض اي ذللكم الله ربي خالق السموات والارض سيدنا من غير شيء جعل لكم
 من انفسكم ازواجا اي زوجات من الانس وهم من قوله هو الذي يخلقكم من انفس
 وادبوا وخلقهم من ارجاء **وقوله** تعالى ومن الانعام ازواجا اي ذللكم الله
 واناسا للكناس مني مقوم لها مصالح الخاف من الحرب والجمال والركوب
 في الاستغفار والضرب في المعاصي المختلفة لاوطار **وقوله** تعالى يدرككم فيه
 اي يخلقكم في هذا الارز واج نسل بعد نسل اي في زمان الزوال وقبل اي
 يدرككم في العالم وقال الغني اي في الرحم وقبل اي في البطن وقبل يدرككم
 فيه اي اي التراجيح كما بينا في الزرع نحو في الغيب **وقوله** تعالى ليس
 مثله شيء فالا لتوبيخ الخاف زائدة مولدة وتعد من ليس مثله شيء وهو كما
 قال اوسر حجير وعقل كمثل جذوع النخل تشابه سيل منهن وذلك
 الاخر سعد بن زيد اذا برئت فضلم ما ان تشبه في الما من احد
 وقال الغني المثل صلة ومعناه ليس هو وهو كما بقول الرجل
 لا مثله هذا المثل اي لي وهو وجه لا يجوز في الفعل غيره لانه لو جعل على
 طاهر ونفي الغيبة عن مثله لاعتنه كان في تحمسه انطاله لانه لو كان
 له مثل كان مثله مثل وهو هو فلو رجع نفي الغيبة فذا غلبه تحمسه
 نفي المثلية جلاله وهذه الآية في قوة لاهل السنة واجامع
 على اهل الاوهو والبدع لانه اذا نفي الغيبة بطل قول المجهم والباس
 والقائلين بالحوارج وحلول الحوادث في الذات ولشأن قواعدهم القائلين
 بالله العصمة وهو السميع كل المسموعات يسمع اذ لا عارجه التمييز
 على المصرت سيرا الى الخارج **وقوله** تعالى له معال يد السموات
 والارض اي يد معاني الارزاق التي تنزل من السماء المطر وغيره
 ويدخرج من الارض من النبات وهو المالك لكل ذلك وهي عذرة كالتشي

الخزون **وقوله** تعالى سطر الرزق وشأ وقد رأى بوسع على من شأ أنه جل شئ
عالم من المصلح والعواقب وعبر ذلك قال ان عباس ومنازل المغانم المعانيخ
وقد فسرها وشغفنا عن حقيقته في سورة الزمر وقال **ابرجان** ونحوها
والسدى يعني خزان السموات والارض وقال الصالح اي القضاء في ذلك كله الى
الله وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هي سماء الله والحمد لله ولا اله
الا الله والله لا اله الا الله لا قوة الا الله قالها من نزل الجنة وفي رواية
زاد في اخره الاول والآخر والظاهر والمطل سده الحز وهو على كل شئ قدير
من قالها حتى اصبح عشرين اضعف من حصال اوله من خمس من الناس يحدوه
والثاني يعطى قطار من الاجر والثالث مرفوعه درجة في الجنة والرابع
يروج من الجحيم واللعن والخامسة تستغفر له الملائكة والسادسة يعطى من الاجر
في قرقر القرآن من اوله الى اخره **وقوله** تعالى شرع لكم من الدين ما وصي موسى
بما الذي اوحى اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان يقولوا لا اله الا الله
فيه ليرى على المشركين ما يدعوهم اليه الله بخشي اليه من شأ وتهدى اليه من يمس
يتولى شرع الله لهم من الدين ما شرع لقوم نوح وقوم ابراهيم وموسى وعيسى ووصاهم
لمزومه والزمان لهم وهو الذي اوحى اليك ووصاله وحملت المناسبات
على الطاعة لله تعالى بالاخلاص والابتناء له والعلو القربة والتالف على عهد
وترك التفرقة فان لا مراد انظم على هذا نال الفساد وظاهر العدل
وتعاد الناس عن النظام ففرغوا بآراء دينهم وبلغوا بها الى قائمة دينهم
فاجتباها الله تعالى حبيداته واستعملهم لعبوديته وهذا هو الازدواج
سماهم فيه ومعنى شرع جن المسلك وفق الطريق الى مرضاهم والدين والطاعة
والانقياد فاقامة الدين الدوام عليه حاجته شر وطه وجوده وقيل هو
تقويمه وهو التوحيد والاخلاص وتخصيص نوح و ابراهيم وموسى وعيسى
بالذل لما اتموا الصالحات **وقوله** تعالى وليرى على المشركين ما يدعوهم اليه
الى شوقهم ما يجد دعا الى التوحيد وترك دامنهم من الشرك والاختصاص
الاختيار واصله الضم ومنه جباية الخراج وجباية المال المحض وقد وصل
بالي فداي الحجة اليه من شأ فدل على ارادة هذا الاصل اي ضمهم وتقريرهم اليه
ولذلك قوله ولهدى به من يثبت وهو كقول النبي صلى الله عليه وسلم خير خلق الله تعالى

من يثبت الى شأ مرفت اليه دراهم الحديث **وقوله** تعالى وما نرى قوا الامم بعد
ما حاتم العلم بعبادتهم اي وما كان منقروا هؤلاء المشركين وقبل اعلى الجباب
والذين تصور البيان وحقق الحق فقد جاءهم البيان بحصول العلم اليقين
حسدواهم ونبطوا اولوا فلم يبايعوه ولم يصرفوه واستمفواهم العواذب ولو لا
ذلك سبقت من ربك الى الجحيم لقتلهم اي ولو لا ما سبق من جلاله وثوقته
عناهم لم يجلدوا مني وهو قد يكون في الدنيا وقد يكون يوم القيامة لغضبي بسبهم
قبل التمييز بين الحق والمبطل بالتوب والعقاب وقيل اي لانهم هالاه **وقوله**
تعالى وان الله يرثوا الاجاب من يعرف اي من يعرف نوح وقومها في اعالى نال من
حمل المشركين على مشرك العرب ومن قالهم للمنفقون من الامم الماضية وقوله
من يعرف اي يعرف الذين يعرفوا الذين ارثوا الجباب هم اليهود والنصارى في مشك
منه اي بما وصينا به نوحا و ابراهيم ولذا مررت موقع في الزمان الى الله **وقوله**
المنفرون هم اليهود والنصارى والذين ارثوا الجباب من قوم العرب اي انزل
لقران على دينهم وقال ابو العالمة ان يقولوا الذين يحيى شأه ان لا اله الا الله ان
وقال سب فتاده ليعلم على المشركين من يقولهم اليه قول لا اله الا الله وقيل ان
على المشركين انك رسول الله الله يحبني اليه من شأ ويجري اليه من يثبت من علمه
يرجع اليه **وقوله** تعالى فذلك فادع اي في الامم شرع الله لهم فادع الحق
والسلام يعني الجحيم في قوله يا من ربك احيها واستقم انت عليه فامرت ولا
تضع اهاهم اي ولا تضرهم ولا تفرقهم من العدل كمال لخواص من اهل الجباب والعرب
وقيل لم يمت ما انزل الله من شأ على الانسا فيلى وعلى لان ذلك من عند الله تعالى
ولم يمت ولم يمت لاعدل بينهم اي لاعدل كما قال رب الله ليس لكم ان يمت
اي اسوى من شرعهم ووضعتهم فلا اهاولها ولا اخضر الغرض بامر وانك
فان الدعوى واصد والدين والحد **وقوله** تعالى الله ربنا وربكم نحن نعبدك
لنا اعمالنا ولكم اعمالكم اي بواحد كل منا يعبد نفسه دون عمل غيره **وقوله**
تعالى لا تخف منكم اي لا تخف منكم اي لا تخف منكم اي لا تخف منكم اي لا تخف منكم
فالحجة لنا عليكم لظهورها وليس بشأ الاستبانه والالتباس وقيل المحاجة
الاشع اذ كان قصدا للمجادلة طلب الحق فاذا كانت محاجة لهم للشي
والحسد لم يمنع فلم الحجة فلم سق الاستطارة امره وذلك اما في الدنيا

واما في الاخره فجمع بيننا في القهه وانه المصداق الجزاء المرجع وقبل
في قوله ولذا لك فادع اى فلما اوجبت عليك وعرفتك من امان الشرايع
فادع اى من اجل ذلك وقبل اى من اجل انك اعلمك من نفعها لى الكتاب
فادعهم الى الاستقامه واستقامت **وقوله** تعالى والذين يحولون في الله
اي يحولون في دين الله قبلهم اهل الجاهل كانوا يقولون ديننا اقدم ونحن
اولاد الانبياء وقبلهم المشركون كما قال قال الذين كفروا للذين آمنوا اى خبر
مقامنا ولحسن بنا من بعد ما استجبنا اليكم يحولون في الله ونصل في الاسلام
مخبرهم داحضه اى شبهتهم باطله سماها حجة لرسولهم الفاحشه والدر الحظه
الداله الداله عند رهم فانه بين سلاطه كما قال امره قولوا انهم
الابه وعلمهم غضب وهم عزاب شديد في الدنيا والاخره وذكر الغضب
في حق اليهود والمصار في القرآن كثير **وقال** ابن عباس رضى الله عنهما
لا عدل بينهم الا لاسوى بينهم بلا الله الا الله قال تعالى فاعلوا الى كلمة سواء
بيننا وبينكم وقالوا العاليه لا عدل بينكم لا ومن حركات ودر سوا هو
العدل والايمان ببعض الغفر والبعض يجوز وقال ابن حبان في العلم
ولم اعلم الا من استخما اية القتال وقال المجاهد ومن بعد ما استجبت له يعني
بعد ما اسلم الناس وقال الحسن اى من بعد ما اقر بالمساق وشكوا اعينهم
على الطلعه والهابوا الله تعالى فيما دعاهم الله وقال القرطبي ان عبد الله استجيب له
يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان الله تعالى استجاب له دعاه في اهل بيته
وقوله تعالى الله الذي انزل هذا الكتاب بالحق بالحقى سائر ما لم يجز الناس
في دينهم واول المبررات اى العذر قاله مجاهد وقتاده وهو في المعاملات والاخره
والاعطاء التز ذلك في البيه والوزن والوزن اصل لان المكاييل مسواه
بالوزن ثم اسع الجلام حتى سمي على ميزان والمقدرات كلها موزونه قال
تعالى فلا تقبلهم يوم القيامة وزنا قال تعالى وابشروا بها من كل شئ موزون
وهو مع هذه الايه الى قوله وقبل انتم بما انزل الله من كتاب وامرت لاعدل بينهم
وقوله تعالى وما ندرناك لعلى الساعة قريب وهي يوم الوزن والحزرا على العاد
والجور في هذا الوزن سيجعلها الذين لا يعفون بها ويقولون انا نرى ماها
ويعولون في هذا الوعد يقولون ذلك شرا **وقوله** تعالى والذين اسوا

شفعون منها اعلمهم بما يكون فيها من الجاهل ويعلم ان الله الحق والصدق
الذى لا يذب فيه ولما منع فيها بالحق الذي لا يماطل فيه **وقوله** تعالى الا ان
الذين يمارون في الساعة اى يجادلون فيها لى صلا العبد عن الرشاد **وقوله**
تعالى الله لطيف عباداه اى يحسن لهم حسن النظر وفيه لعباده اى لعباده
المؤمنين رزق من يشاء اى يلزمه الرزق ويوسع له في رزاقه اذا اراد يصلحه
فيه قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى ان من عبادي من لا يصلحه
الا اعتنا ولا فقره لا يفسد ذلك وان من عبادي من لا يصلحه الا لا يفسد
ولو اعينته لا يفسد ذلك ان ادبر امر عبادي لعلمي ثم **وقال** **عبد** **عبد**
لوسط الله الرزق لعباده ليعوا في الارض لابه **وقال** لطيف عباداه
اى علم الخواص ليعولهم التي يعود اليها عوا فسلحهم ولا يحكي عليه شئ
من معاملهم فهو علم من يشاء اذا اراد يصلحه فيه وهو ان يكون العبد العاد
عوان رزق من يشاء ما يشاء اى يلزمه الرزق والعزب المسع ولا العال بهاقه
عباده وما لهم به وقال ابن عباس رضى الله عنهما لطيف عباداه اى يحسن لهم اى
بآزهم **وقال** مقاتل لطيف عباداه البر بهم والعاجز حيث لم يفتكهم
جوعا لعاصيهم **وقال** مجمر لعلى لطيف عباداه في اعرض
والمحاسنه وهو قمار وكان الله تعالى يقول للعبد سترها عليك في الدنيا
وانا اغفرها لك اليوم وقبل اللطيف الذي يوفق ويثبت ويعلم ثم يفتكرك
عليه **وقال** جعفر الصادق لطيف عباداه في الرزق وجعل احدهما
ارجل رزقك من الطيبات ورزق غيرك بخلافه والثاني انه لم يدفع اليك
رزقك من واهن **وقال** ابن حبيب الحكيم في ذلك من فحوه احدها انه لو
دفع اليك رزقك حمله لغسل عليك والثاني انه لو كان لذلك فقد سرفه
سارق ولغصبه غاصب فمضى الى الاخر حتى اخذ الحصة الله رجعت اليه
لثبوت وسالنه والاخر انه لو احمل رزقك لوقع على يد غيرك فمقتصر
عليك عندك فاستأثر الله تعالى بهذا العلم دون خلقه **وقال** الحسن
والفضل لطيف عباداه في تفسير القرآن ذلك ان من فهم امرها احصاه
والثاني سهولته في القراءه خلاف سائر الكتب والثالث سبغ المشرع فيه
والرابع ان موسى الرضى لطيف عباداه بانه مجر في الاعمال وسبل جيبه

عن اللطيف فقال لطيف يا وليا له لما سجده وقال ان الممارك للطف الذي لا
يخفى عليه خافه وقال ميمون على الجاني معنى اللطيف ان العبد اذا اسر خلفه
فلما اليه قبله واقبل عليه وقيل اللطيف الذي توفى اللطاف وحلف
العبد ذواللطاف وقيل من لطفه بالعبد علم العبد بانه لطيف ولو لا
لطفه لما علم انه لطيف وقيل من لطفه الهام عاقبه العبد عليه لانه لو
علم سعادته لا خجل عليه ويعطى ولو علم سفاوته لترك العمل وسقط وقيل
من لطفه بالعبد اخفا احواله عليه للاستوحش من قرب احواله وقيل
من لطفه بالعبد انه يوفيه في الجنة ما عمل في الدنيا من الزكاة لا يتعص عليه
عنه **وقوله** تعالى مركا من يدر حشر الاخرى مردله في حشره قيل يتصل
بقوله مردل من اي مطلب لما رفته من المال ووسعا عليه في الحال
حشرنا لا حشره اي فقدتم ما جعله دخر اليوم الجزا فيؤدى حقوق الله تعالى
من ماله فانما تعطيه رغبه بانه علم اعطاه من ماله ما رضى عنه له نفقه
بالواحدة عشر الى سبعة والثلاثة حشر حشر شوا وحشر له غيره اشيا
رايه عليه وقيل مثل الله تعالى النفقه في سنه من درجه فاستغنى
سبع سنين بل في كل سنه مائة حبه والله تعالى عظيم شيا **وقوله** تعالى
ومن كان يريد حشر الدنيا فوهم منها اي ومن كان يظن ان لما رزق من المال
ربا الناس والمطاف به والتوسع في الملاذ المخطوه فانما توفيه منها اي
لا يحرمه الرزق اصلا بل يعطيه ما قدر له **وقوله** تعالى وما له في
الاجر من نصيب وهو لقوله ومن يريد العاصلة عظمنا لهم بها مشا من ريد
وقيل الابيه في يومه كقول الجاهلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ان مركا منهم ريد يد لك الاجر وعمهم باعطي ريدت على استجفه
بعمله ومن راد به الدنيا وما فيها من العناء فوهم منها ولكن لا نصيب
في الاجر وقيل عني ما وقوف وقال قتاده والذين يخلعون
في الله هم اليهود والممارك قالوا انزلها بنا قبل كما كن وبنا قبل يعلم
فحق في الله منكم فنزل من ريد حشرنا الاجر ونعمناه ان المنيه له
عند الله ليست شكرهم كاس ولا يماهي على الاعمال الصالحة من طلب
لما اوتي من العال المتقدم والى المتقدم رياسة الدنيا حتى اذاه ذلك

السمت وتحرفا الخ لم يكن له في الاخرة نصيب ومن علم بذلك لم يعد الله ن
واقام شرابيع الجنات ومن لنا من احكامه اجر الله اكرامه وقال النبي الحشر
هو المكس قال عبدالله بن عمر ومن العاص حشر لوما كانك تعثر بها والحشر
لا خزال كما يكتموت غدا **وقوله** تعالى ام لم يشركا شرعوا لهم من المباد
به الله ام معنى الصا لاستعظام وهو للتوحي اى هؤلاء المشركين شركا شرعوا لهم
الشرك الذي لم ياذن الله به لعن الله ذلك واذا كان شركا بهم هؤلاء لا يعقلون
بشرعوا وكان الله لم يشع الشرك فمن ان يدينونه ولعلهم لا انفسهم
شرعوا من غير ان يرجعوا في ذلك الى مرجح ان يلوحي في الاعتقاد قوله ان
وقوله تعالى ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم اي ولولا القول السابق من الله
تعالى الذي قطع الحكم وهو صدق لا يتبدل له ولا يرجع عنه انه لا ينزل
هم العذاب الذي استحقوه بشرهم الا في الاخرة لقضى بينهم به في الدنيا
والفضل قطع الحكم قال تعالى وهو خير الفاصلين والفضل البوال الخ
قال تعالى انه ليقول الفضل وان الظالمين اي المشركين لم يعبا بهم في الاخرة
وان اجرهم في الدنيا ترى الظالمين في الاخرة مشغولين خائفين مما يسروا
وقوله تعالى وهو واقع بهم اي نازل بهم والذين امنوا وعملوا الصالحات
في رضاء للحساب قال الكسائي الروضة العشب جزل الغدير وقيل هي
الارض الخضراء الحسنة السناء **وقوله** تعالى لهم ما شاؤوا وعندهم
في الجنة ذلك هو الفضل الكثير من الله تعالى لهم اذا اناهم على العمل القليل
المستقطع الجزا الا انهم الدائم وقيل في رضاء الجنات اي في الرياض
التي تحفها الدنيا من ذلك الحسن ما يكون والجمعة للزينة لانه لجميع
النهار والزهر والرياض فيحصل لصلحه عذرا البرن بالطعام وعذرا
الروح بطيب الرائحة ونزهة العين بلوان الزهر **وقوله** تعالى ذلك
الذي بشر الله عباده قران كثير وايه عمره بشر ضم الشرا بالخوف
وهي قرأة حمزه والكسائي والباقر بن السدود قال انومعوا بالخوف
من قول الله شرت الادم اسره ومجناته بنور الله تعالى فيهم وبالزبد
بالشرك وعن ابي عمر وانه قال لما قرأت هاهنا بالخوف دون
سائر المواضع لانه ليس فيه بشره به ليكون من البشار وقال غيره

به مضمر في قوله تعالى فاصبح لما تومر اي تومره اي ذلك الفصل الذي وما
 تقدم ذلك بشرا لله عباده الذين امنوا وعلوا الصلوات لمتجاهوا السرور به
وقوله تعالى قل لا اسألكم عليه اجرا فبيل على الدين وقيل على الكتاب وقيل
 على الفضل الذي وقيل على التمشير وقيل على التسليم وذلك مذکور وبعضه
 مذکور الا المودة في القرى قبل اي لا اطلب منكم اجرا المواصل ارجاءكم
 بوعايتكم الى السعادة في الدارين وهو رد لما قالوا انه حبا يقطع الايمان بغير
 من من الزينة ومن ارجاءكم وقيل الان لا تود وفي القرى ايكم فقد كان له في كل
 قبيلة من قبائل العرب وصلة بنسب بالدم او نسب بالاب وقال الضحالي اي
 ان تصلوا ارحمي وصبر في على عدي قال الزجاج هذا مستندنا مستطع بمعنى
 للزاي والما ذكركم المودة في القرى وقيل اي انكم تركوا البيوت المتبوءة
 فأتواكم لخلق قرانيكم اي الا ان تولدوا فها همكم لغرام بعضكم من بعض فيجوز
 على الامان وتواصلوا فاما عند ذلك كالأجر تعطون ذلكم لصلواتي
 به وقال الحسن اي الا ان تودوا الى الله بما يقرب منه وقال الزعزعي اي الا
 ان تودوا قراني واهل بي وقيل الضحالي ما ترك هذه الآية وقع في قلوبهم
 منها في فقالوا رسول الله انا نعوم انهمك وانزل الله قوله تعالى قل
 سالتكم لاجر فهو لم يقل قوله الا المودة في القرى وقيل **وقوله** متان كان
 الا المودة في القرى الا ان تصد قوتى ومنعوتى من العرب حتى بلغ رسالة
 ربي فلما ابوا ذلك وقطعوا رحمة وهاجروا الى المدينة واواه الاضار وتفرقوا
 انزل الله تعالى قوله قل ما سالتكم من لاجر فهو لكم **وقوله** تعالى ومن يعترف
 حسنة اي يثبت فعله جملة مودة في القرى او عند ذلك بذكره في الجحيم
 البصيف في التواب عشر وسعاه وبغير حساب وقيل التوبة كانت لها
 والمؤمنها وقال القسري رحمه الله ومن يعترف حسنة هي من الطاعات ترد له
 فيها حسنة من الطاعات ان الله عفوف للذنوب اللطيف سلكوا للاعمال السيرة
وقوله تعالى يقولون اقترى على الله ذبا اي يفتلون ما سلفه اليهم
 ولا نسألهم علم من اجرام يقولون ان محمدا اخلق على الله وذا يدعوهم انما
 سلكوه هو مما انزل الله **وقوله** تعالى فانما الله يحكم على قلبك والفساد
 اي ينسك القرآن فلا يتبعه فلا تدنوك وقال الضحالي اي يحكم بالخير حتى

لا يجد عصاة الكذب وقيل اي خلق قلبك ولا تصب شي ولا تلم به
 فدل على افتراءك لو كنت مقترنا لا يقولون وقيل الختم على القلب هو الامانة
 لا القلب اذا انسد فلم يحمله شي مان صلحه ويكون في معنى قوله ولو يول
 علينا بعض لا قائل لاحد ثامنه ما لم ين ثم لقطعنا منه الوش **وقوله**
 تعالى والحق الله المحاطل حذف الواو في المحطف محصفا كما في قوله تعالى
 سترع الزمانه لا للحجم فانه غير معلق بالشرط بل هو مطلق ومعناه اي
 ذهب الله تعالى المحاطل وزيله ولا يدعه فترك **وقوله** تعالى ويحق
 الحق ظلمة اي ومن حقه الحق وصحة توجيهه الى انبيائه انه علم
 بدأت الصدور اي بصائر القلوب ولوعلم من محو اضماء افتراء المحاطل
 بالعبودية محققا واقتري **وقوله** تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن
 عباده قال ابن عباس رضي الله عنهما هي عامة للمؤمن والخير واليوق
 والحد ومن ياربهم قبل الله توبته فينصل من هذا الوجه جملة قتلها
 وهذه السورة وتكون عال في توبتهم الى الجوع عن الفسخ الذي هو فيه
 ويعملون السئات بالتوبة ويعلم ما يقولون فسر اجرة والشاي
 وعاصم في رواية حفص بن اسامة المحاطلة وقيل الما في ربنا المغلبة واخاد
 ابو عبد الله هذه القراءة لانها اوفق لما قلها ولما بعها اي ويعلم الصادق
 في التوبة منه يقبل والاذب فيها فلا يقبلها منه وقيل ويعلم من
 يثبت عليها ومن يعود الى الذب ومع ذلك يقبل اذا رجعت الى الحال
 وقيل هذا في حوال الذي لا يتوب وهو وعد وما قبله وعدلتا بين
وقوله تعالى ويستحي الذين امنوا وعلوا الصلوات اي ويستحي الله
 لم اي يقبل طاعتهم كما قال دعوى استحيكم اي ليعبدوا في افعالها منكم
 وقيل اي يستحي دعا هم وقد ذلوا لاسيما به دون الام كما قال الشاعر
 ولم يستحي عندد الامميك **وقال** سعد بن جبير ويستحي هذا
 فعل الذين امنوا وهو رفع ومعناه والمؤمنون استحيوا الله حين دعاهم
 الى دار الاسلام واللجنة والمغفرة والى الامان والطاعة ويزيدهم
 من فضله بالاصحاف **وقيل** هي رويته الله تعالى قال الذين احسنوا
 الحسنى وزادوا والجارون لهم عذاب شديد في النار وقوله تعالى ولو سطره

الرزق لعباده ليعوا في الارض لما ذكر وزيدهم من فضله في حق المؤمنين في
 الآخرة وراوا لحرمان فضل المال في حوزتهم في الدنيا ويخبرهم بوجه الحكيم
 من الله عز وجل قال ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض لولا انظر اليها
 وقال ابن عباس رضي الله عنهما اياها يطغوا والاضيق لوزنهم من كثرة انظر غوا
 فيفسادها واضيقهم بالاسباب **وقوله** تعالى ولكن بعدد ما نشا اى بعد دار
 اية لعباده خير الصبر خبير عالم بصالحهم بصير باعمالهم وقال عمر و
 ربح رب نزل الاله في اصحاب الصفه وذلك لهم قالوا او ان لنا فتمتوا
 وقال احباب بن الاثر فبنا نزلت وذلك اننا نظرنا الى اموالنا في بطنه وفي
 الضمير وفي قفصنا فتمتيناها فنزلت وقال ابن عباس رضي الله عنهما
 لبغوا في الارض اى طلبوا من لا بعد منزل ودية بعد دية وطلبوا الى الناس
وقوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث اى المطر من بعد ما اقتطعا اى بعد
 ياس الناس منه لما خزن زوله ويشر رحمة اى يجر خطفه سبحانه التي يكون
 من الغيث فمن قدر على ذلك فهو قادر على ان يعمر جميع عبادته بسعة الرزق
 وليس يصيبه على انهم يحزن وكفى تحزن ذلك من قدر على خلق السموات
 والارض وما بينهما ومن فهم الخلق وهو الولي اى يلى امور خلقه ما يعلم
 ذلك صلاحا لمن اراد به الصلاح الحميد اى الذي يستحق الحمد على كل حال
 وان يستسلم له بالرضى ليعفوا صروفهم الاحوال من الاكثار والافلال **وقوله**
 تعالى ومن اياته خلق السموات والارض اى من علاماته وقدرته على كل شئ
 خلقهما وخلق ما بينهما اى بشر وفوق **وقوله** تعالى من اياته اى احيوا
 بديه اى يحرك للحياة من الملائكة والجن والانس والبهائم والخراسيب
وقوله تعالى وهو على جميعهم في القيامة اذا انت اقدر اى قادر **وقوله**
 تعالى وما اصابكم من مصيبة اى بلية ونقصان في مال او اهل او ولد او دين
 او صديق فما لست اذكم اى شئ من ذنوبكم واذنا فالاسباب الى السبل
 لان اكثر اعمال الخلق لا يدرك **وقوله** تعالى ويعفون عن كثير فلا يعاقب
 عليه في الدنيا وقال الحسن لما نزلت هذه الآية قال السبي صلى الله عليه
 وسلم والذي نفس محمد بيده ما من خلق عود ولا عترة فيه ولا اختلاج
 عرق الا يذنب وما يعفو الله تعالى اكثر وعن الحسن قال هو الحدود في الدنيا

ووالفخار

وقال الصحابة في السورة لما نزلت وقال السدي الجذب وما تصابون به في
 انفسكم وقال ابن عباس رضي الله عنه من ارجى اية في القرآن وروي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ما رواه الحسن وزاد عليه في آخرة وما عاقبه عبد
 في الدنيا بدين الله تعالى ارحم من ان ينشئ عليه عقوبة في الآخرة وما عفا
 الله تعالى عن عبده في الدنيا من ذنب الله الرزق من ان يعود بما عفا عنه
 وقال الامام ابو منصور رحمه الله وقد صلب لمصيبة من لا يتحلى
 العقوبة اما تعلم المصاب ان سلامته فضل من الله تعالى وليعوضه في الآخرة
 ويعفو عن كثير ما من مصيبة الا ويحتمل الزيادة عليها فيعفو عن تلك
 الزيادة وقد يعفو عن كثير من الذنوب فلا يعاقب عليه وما اتم بامعشر
 الكفار المعجزين في الارض اى ما بين اجد الله فلا يس تأخير العذاب
 عنكم لعونكم وما لكم من دوز الله من قى يتولى عونكم ولا يصبر دفع العذاب
 عنكم اذا نزلكم **وقوله** تعالى ومن اياته الجوار اى ومن الاعلامات
 الدالة على قدرة الله تعالى على بسط الرزق وكل شئ السفن الحاربه
 في البحر جمع حاربه وهي السفينه قال تعالى حملناك في الحاربه في البحر
 اى حطس يصلح للمولد والجمع **وقوله** تعالى كالاعلام قبل كل بيان وقال
 قطرب وقد يكون العلم القصر وقال الخليل لم يرتفع عند العرب هو علم
 قالت الحسن سعد وان حرك الماء ثم الهداه به كانه علم في راسه **نار**
 شبه السفن بالجمال اى القصور في عظمها خلقها الله تعالى لمجانس العباد
 ومما يحكم يعطون بها الحمار ونصرون بها في الامصار ويعقون بها الاياد
 وسحر الزرع لاجرارها **وقوله** تعالى اننا اسكن الزرع في بطن الارز وادد
 اى بيقين واعيان على ظهره اى ظهر البحر والولود الساكنون والوقوف
 ومنه الحيد لى عن المولود في الماء الراكد **وقوله** تعالى ان في ذلك
 لآيات لى صابرون قيل لى من منسجل في خصال الامان لا مرجع
 لها الى الضيق والمسكر وخصه باضافة الامان اليه لانه هو المستنفع
 بها وقيل المقيد لهدى الوصفين بشر الى ما قلنا من جرد توسيع
 الرزق وتصنيفه يقول من قدر على هذا قدر على توسيع الرزق على الكل
 لكن توسع على بعض لمخجه بالسكر وتصيق على بعض لمخجه بالاصبر

وقوله تعالى او يوبخهم عما فعلوا اي هملان في المعصية فوبخهم جزم بالعطف على سائر ذلك جزم بانه جزا الشط و في هذا القول السمع اهلال من فيها وما فيها وعنف عن كثير الى لا هلك بعضهم بالفرق فضلا منه **وقوله** تعالى ويعلم الذين يجادلون في اياتنا نصيب على الصنف لانه غير معطوف على المجرور وانه على الحق لا على المعلق اي وسيعلم المشركون المجادلون في ايات الله ما لهم من محرمات على عباد الله هم فمخلصون لله العباد ومخلصون له الطاعة **وقوله** تعالى وما اوتيتهم من شئ الا عطينهم من سع في الرزق فتشاع الصوة الدينية اي شئ قبل منع به في الدنيا قليلا ثم نزل في النبي وبطانته اليه وما عند الله من رحم الاخرة خير وايضا من نعم الدنيا **وقوله** تعالى الذين آمنوا ذلك اليوم منس على رءوسهم يكون اي يغفون الامور اليه ويرضون بما قسم لهم من الرزق **وقوله** تعالى والذين يخشون الجبار الاثم والفواحش اي وذلك العمل ايضا الذي يتقون عن الذنوب والكبر والاعمال الفاحشة وقد ذكرنا الاقوال في الكتاب في قوله وان يخشوا الجبار ما فهو زعمه وقسنا الفاحشة القبيحة وقيل هو المظنة في العجم وفي الجمع بينهما هاهنا وجع قبل القولين في الكتاب وقيل هو المظنة لعظمة الذنوب والعطف بالواو لتمام الجنتين والموصوف واحد كما قاله **وقوله** يجتنبوا المعاصي وهي عظيمة عند الله في الوزن فصح في العقل والشرع **وقوله** تعالى واذا ما غضبوا هم يغفرون اي واذا غضبوا بآدم اخذ ايام عظم والمن اعظمهم وكظموا عظيمهم وزادهم في هذا الفعل اشارته الى انهم يظنون عظم من عند الله من غير ان يحكم عليه شئ من اوسايل **وقوله** تعالى والله تعالى اعلم لهم وهذا من صفاتهم ايضا اي اطاعوا الله فيما امرهم به واجابوه الى ما احكام الله واقاموا الصلوة اي اقاموا الصلوات في اوقاتها بشرطها **وقوله** تعالى وامرهم شورى بينهم اي شاوروا على نصر الدين ولحميا الحق فتشعروا على الشاؤ في الامور ليقع امضاؤها على انفسهم فلا تختلفون ولا يتنازعون وهو مرجع الى الايات المتقدمة التي فيها الامر بالسالف والني عن المرفق **وقوله** تعالى وما رزقناهم ينفقون في وجوه الحق قرضا ونفلا والذين اذا اصابع النبي هم ينتصرون الجهاد كما قال ادن الذين يقاتلون بالظلم طموا الايات وقيل هو في كل ظلم والاستصار الاستصاف من غير مزيد وهو مطلق وقيل هو الامر بالمعروف

ويعلم الذين يجادلون في اياتنا نصيب على الصنف لانه غير معطوف على المجرور وانه على الحق لا على المعلق اي وسيعلم المشركون المجادلون في ايات الله ما لهم من محرمات على عباد الله هم فمخلصون لله العباد ومخلصون له الطاعة

ويعلم الذين يجادلون في اياتنا نصيب على الصنف لانه غير معطوف على المجرور وانه على الحق لا على المعلق اي وسيعلم المشركون المجادلون في ايات الله ما لهم من محرمات على عباد الله هم فمخلصون لله العباد ومخلصون له الطاعة

المعروف والني عن المنكر و اقامة الحدود والعز على الحلال وهو اقامة الدين كما امر بها في الايات المتقدمة وقبل ينتصرون اي ينتصرون فيما بينهم فينصر بعضهم بعضا يقال تناصر لقوم وانتصروا يقال تقاتلوا وافتلوا **وقوله** تعالى وحزنا مئة سبعة مثلها قبل الاول وهو قوله ينتصرون في جهاد الكفار وهذا في مقابلة اهل الاسلام اي وما جرى بينهم معاصر المسلمين من عدوان بعضهم على بعض في شئ من نفس او مال فله ان يحزبه مثله لا يزيد عليه والاولى منه لانهما معصية والجزا ليس بمعصية لانه باذن الله ليس سماء منه للمقابلة ولذلك قوله فاعندوا عليه مثل ما اعندى علمكم وتسميته الجزا بالاول في القرآن لشرسوا الله ففسهم محاد عول الله وهو خادعهم مستهزون الله يستهزئ بهم ويمكرون ومكر الله فعاقدوا مثلها عوقبتهم وقيل معناه من يتام كخيانة في نفس او مال شؤوه مثله اقتصاصهم يوم الاول فقال فرغنا اي ترك الانتصار والمجازاة واصلى الجزا بوزن العداوة من الفتنة والوحشة ثم عفا واصلح بينهم وقيل راضى اي سأل الله ان يرضى عن الحيات كارضى هو فانه يجازيه ادى الله والذي المومنين فاذا رضى المومن بى حوله تعالى فاذا تشع له عن صدق رضى الله عنه وصلى حاله **وقوله** تعالى فاجر على الله اي ثواب ذلك عند الله وقد وعد بذلك وعدا مؤكدا فهو مثاله لا محالة **وقوله** تعالى انه لا يحس الظالمين شئ يصل بقوله وحزنا مئة سبعة مثلها والظالم من يرد على جزاها او يمتدئ بها **وقوله** تعالى ومن انتصر بعد ظلمه اي انتصف بعد وقوع الظلم عليه قبل هو في الانتصار من الكفار الذين اخرجوا المسلمين عن الديار فاولئك ما علمهم من السبيل باللامامة وغير ذلك **وقوله** تعالى لما السبيل على الذين يظلمون الناس اي على المشركين يظلمون للناس باخراجهم واخذ اموالهم ويغنون في الارض اعتبر الحق لمنع المسلمين عن اخلاص العداوة لله تعالى ولحميا ونة الحد في الفساد في الارض باظهار الكفر وابداء المسلمين عن اخلاص العداوة لله **وقوله** تعالى وانك لهم عذاب اليم في الدنيا والاخر ولو صبر اي على ما ناله من الظلم من جهة لخبه المسلم وعقر لظالمه ذنبه **وقوله** تعالى

ان ذلك من عزم الامور اي مما ينبغي ان يوجهه العاقل على نفسه بترخيص تركه
وقال **اربع** اسرار رضى الله عنها اي من حرم الامور على نفسه وقال الضحاك
اي الحذر وقال **مقاتل** بن حيان اي من اصبر الامور وقال ابن ابي عمير
التيقن بالخلف والنواب وقال الصديقي واذا ما غصبتواهم يعفون تركت
في اي يترك الصديق رضى الله عنه وذلك ان رجلا من المشركين اقبل عليه بشيء جميل
ابو بكر لا يستغله الى ان يخرج فلما خرج رد عليه فقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ابو بكر رضى الله عنه فقال اي واي يا رسول الله ما دام تشتمني
لم تغفر فلما رددت عليه قلت فقال لا في رايك منك وبنيه بل طارد عليه
ما قال فلما رددت قام الملك فذهب فتمت انا ايضا وقال **قباذه**
واذا ما غصبتواهم يعفون تركت في عمر الخطاب رضى الله عنه حين اودى
وسؤم بملكه فاعصى عنهم ولم يستغل لهم **وقوله** تعالى ومن يضلل الله
فما له من ولي من بعده اي ومن يعوه الله ويحلفه فعمل الضلال اعلمه
باختياره ذلك فليس له من يلي ارشاده ومعونه ومنع العذاب عنه
وترى الظالمين لما راوا العذاب اي يوم اقامه يقولون هك الى مرد
من يسبل ستمون الرحمة الساقطون هل لنا سبيل الى ذلك ويهول
فتمنوا ولا يشرك ونطبع ولا نعصى **وقوله** تعالى وزناهم يعرضون
عليها اي على النار والعذاب المذلول فله كفاية عنها خاسعون من ذلك
نصب على الحال اي ساقطين منكرين من الحري والهيوان **وقوله** على
سبطون مطر فخفي قال **اربع** اسرار رضى الله عنهم اي دليل
وقال الحسن وقتادة بسارقون لنظر وقيل لا يمكن ان ينظروا
الى النار جميع انصارهم لما روت من هولها وقيل اي لا يرفعون انصارهم
لنظروا بها تأملوا لا يراوا سوارهم وعلى هذه الوجود كاد عوهم
خفي وقيل ينظرون الى النار يعلوهم وهي خفية لانهم حشر واعما
وقوله تعالى وقال الذين ليونوا ان الحيا سرت لنا فخرجوا انفسهم
واهلهم يوم القامة الى الخسران في الحقيقة لهؤلاء الذين خرجوا من انفسهم
انفسهم واهلهم او اهل كوها واهلهم بالاعواء اخرجوا الخور العين
ترك الایمان يقولون ذلك بطريق لسا على حالة انفسهم **وقوله**

تعالى

تعالى الان الظالمين في عذاب نعيم الى المشركين في عذاب دام ويجوز ان يكون
هذا من قول المؤمنين ويجوز ان يكون من الله تعالى وما كان لهم الى هؤلاء المشركين
من اوليا نصر وفتح من دون الله يعلون معونتهم ويدفعون عنهم العذاب **وقوله**
تعالى ومن يصل الله به من سبل اي وصولا الى الخلاص وقيل اي من حجة
وقيل اي من حجة **وقوله** تعالى استجبوا لربكم اي اجيبوه الى ما دعى
وهو الايمان من قبل ان ياتي يوم لا مرد له من الله يوم لا مرد له وهو يوم
القيامة وقيل اي لا مرد الى الغير الى الدنيا فيه من الله اذ اسأل الرحمة
وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا انكم كنتم اي قد كنتم على تعبد وهو
لعله لم يصف كان منكم **وقوله** تعالى قال يا ايها الذين آمنوا اذكروا انكم كنتم
اي يا ايها الذين آمنوا اذكروا انكم كنتم اي سبلوا الى اللان علوا ان ذلك من انهم
عن استجواب **وقوله** تعالى فان اعرضوا فاعرضوا ولا رسلكم انظرهم
حفظا اي حافظا لا يعلم حتى يكون استجابهم لها وقيل اي مولا
هم لا عاقد من دون ان يوسوا **وقوله** تعالى انظروا الى ما عملكم
الاستبصار الرسالة **وقوله** تعالى وانا اذا اذنا الانسان ما رحمة
فرجها وان نصهم حسنة مما اوتيتهم فان الانسان كذور عريف
ان اعراضهم عن الاستجابة لاعتراهم بما وسع الله عليهم في الدنيا وما فر
الهم من العزة وراهم الانبياء والاوالاد وقال انا اذا انزلنا على الجاهل
بطرنا النبوة وطغى وتكبر عن الايقاد للحق وقد رانا النبوة انما جأته
لنفسه واستغناق منه ولم يشكر الله واستعان بمعونه على معصيته
واذا اصابت ببلية ترك الصلوة والسليم لله ومحط قضاء الله تعالى فلفظ
به وبمعنائه وقوله فرج لها اي فرج ما وجد على اللفظ وقوله وان نصهم جميع
على المعنى **وقوله** تعالى الله من لا اله الا هو والارض ومن مملوك ذلك
لم يعجز عن معالجة الجاهل بالعقوبة بخلاف ما استأهب لمن استأمانا اي نبات
ذاهب للوط وهب لمن استأمانا الذل والذل وهب لارهم صلوات الله عليها
وقوله تعالى او من فحهم ذكرا وانا انما افرق لهم سنن من انساب كل
تعل لجهنم صلى الله عليه وسلم ويجعل من مشا عقبا لا يوالده ولد طابان
لحيي يحيى عليها السلام انه عليهم كل شيء قد روى عن كل شيء فكان اعطاه

الاموال والاولاد والاملاك والاشباع من الله تعالى من شانه ما شاء
 فويل اننا على السبيل وويله المصير المذموم على التعريف وقوله اوزوجهم
 ذلورنا على السبيل فويله المصير المذموم على التعريف وقوله اوزوجهم
 على هذا ولادخال جميعا في واحد منهما في الجنس وجاز الجمع في ايه
 واحده من الوجهين كالجمع من اللغتين في الاكثر من اثنين فالتشديد
 انما هو هذا قال بنو في العلم الخبير ولا للمعنى ذهب من شانه اولادنا
 وهو ذكر البعث واصحاب المنقوت وبل في الاول ثم اعاد ذلك
 ثانيا فصار معرفة وصار بعد ذلك ذهب من شانه اولادنا الذي هو
 وهو لقوله تعالى كما ارسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول
 فاما قوله اوزوجهم ذكورا واناثا فلا يجوز فيه الا التاكيد لا قوله
 اوزوجهم اي جميع الاولاد ثم قوله ذكورا واناثا فاما بعضه ولا يجوز
 الا بالتاكيد لقوله جميعهم رجالا ونساء يجوز الرجل والنساء بعد ذلك
 النكاح وقال اوزوجهم ولم يقل اوزوجهم لئلا يوهنه للذكور اولاد
 فان ذلك للافراد فلا يلزم معه الجمع **وقوله** تعالى وما كان للبشر
 ان يحكموا الله الا وحيا ينزل به قوله ان عليك الا البلاغ فاني رسول الله
 وارسل الرسل كان احذ هذه الوجوه الاوحيا اي انما وانساره
 بفتح العين بذلك كالاها في القلب والروبا في المنام والاولى كما روي
 عن روي والثاني ما كان من حال النبي صلى الله عليه وسلم ستة اشهر قبل
 نزول جبريل عليه السلام وقال النبي صلى الله عليه وسلم روبا الانبياء وحج
 ومن ذلك روبا ابراهيم عليه السلام الامر من الولد **وقوله** تعالى اومن
 وراء حجاب اي سمع كلام الله تعالى كما سمع موسى من وراء حجاب للسر
 المراد به حجاب الله تعالى لان الله عز وجل لا يجوز عليه ملكوت عرش
 الاجسام من الحجاب بل المراد به ان السامع محبوب عن الروبة في الدنيا
 وقبل ان يمد له ان الرسول يخص بالسماع ولا يسمع معه غيره فهو
 عنه **وقوله** تعالى اومن رسول رسول الله عز وجل وانما نافع اوبرئ
 رفا اي وهو رسول وقوا الباقونا ورسلا اي وان رسول وكونوا
 مع الفعل مصدر اكونون تعديا الاوحيا او اسماعا وراء الحجاب

ادار الا

او ارسل اليه رسولا او رسل ملحا بالوحى اليه كما ارسل جبريل الى محمد
 عليه السلام **وقوله** تعالى فوجي ما ذه ما شانه اي ضل ما ذل الله ما شانه
 انه على حكم اي قاهر فلا مانع مصيب في اقواله وافعاله فلا تعارض **وقوله**
 تعالى ولذا لك احبنا اليك رجلا من امرنا اي كما احبنا الى سائر الانبياء
 احبنا اليك قرانا هو حجة من موانع الجهل وذل اي انزلنا اليك خيرا نيل
 وهو الروح الامن من امرنا اي كما احبنا الى سائر الانبياء ناملنا
 ما كنت تدرك ما الخاب هو لقوله وما ترجوا ان يلقى اليك الكتاب
 ولا الامان بالخاب واذا كان لا يعلم ان الخاب يتزل لم ينزل اليه بل يرميه
 الايمان بذلك الخاب وقيل ولا الايمان اي شرايع الدين على المقصبل
 التي لا يدرك الا بالسمع وقيل ولا الدعاء الى الامان قال الضحاك يعني
 معالم الدين وقال ابو العباس يعني الدعوة الى الامان وقيل ولا الايمان
 ان يكون من عشرينه فاللخص ان الفضل رحمه الله كان قد راز انما طالب
 بومر به ليريه وان العباس لا يومن طاعة اباه فان على القلب وتزل
 عليه انك لا تفر من اجبت وقام **وقوله** صلى الله عليه وسلم اردنا اسلام
 اي طالب وارادنا اسلام العباس فان اراد الله دونا اردنا **وقوله** تعالى
 ولان جعلنا ه توبلا هري اي جعلنا الوحى وقيل اي الخاب وقيل
 سبق ذكر الخاب والامان ولان امرها واحد في امر التوحيد في الخاب
 وبماهما جميعا بامر واحد وهو التور كما في قوله وجعلنا ان من امر
 وانه **وقوله** تعالى الهدي به من شانه عبادنا اي عطية صفه
 الاهدا وانك لم يدك الى صراط مستقيم اي يرشد الى دين الاسلام وهو
 الطريق المستقيم المفضي الى مرضاة الله تعالى صراط الله الذي
 له ما في السموات وما في الارض يدل وتوجه عن الصراط الاول الا
 الى الله تصير الامور اي يرجع في الدنيا والاخرة والخرجه علم اعلان
 وسعد بما يوجب الهوان **سورة النجم**
 بسم الله الرحمن الرحيم
 اسم الله الذي يحزن لنا الفلك والافلاك الرحمن الذي فهم المعصية
 من الانام الرحيم الذي امرنا بالصبر والسلام وروي ابي بن كعب

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ جم الزخرف كان من
 تعالى به يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون وهذه
 السورة مكية وهي ثمان وثمانون آية وقبل سبع وثمانون الاختلاف
 في قوله هومين ولها ثمانية ثمانون سجدة وقها ثلثة الا في خمسين
 وعشرون وانظام اول هذه السورة باخر تلك السورة ان ختم تلك السورة
 بذكر وحى القرآن وان الله هدى به والرسول يدعو اليه واوا هذه السورة
 في صفة القرآن والقسم به وذكر ام الكتاب الذي كانا لقرآن محتوياته
 وانظام السورتين هما في مخاطبات المشركين ومخاطبات وترغيبهم وترهيبهم
 وتسليته الرسول الامين وتثبيت المؤمنين **قوله** تعالى حم والكتاب
 المبين يصير انا جعلناه قرآنا عربيا لعلنا نبلغكم معاشر قريش احكام
 لتقولون لعقولهم ونهتوهم ونمنعوا به **قوله** تعالى وانه في ام الكتاب
 اي اللوح المحفوظ الذي تنسخ منه الكتاب فهو كالاصل لها الذي اى محفوظ
 لها عندنا **قوله** تعالى لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا لعلنا
 لا اختلاف فيه ولا تناقض ولا معارض **قوله** تعالى انهم
 علموا انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 بالوعد والوعيد صحت اى اعراضا عن تنبيهكم وهو كانه مصدر قوله
 اتصرف من خلاف لفظه ان كنتم قوما معطرين في الجملة محاذرين المحذ
 في الضلالة استغفار بمعنى الاذكار اى بفعل لذلك وقبل صحتها اى جازيتها
 وصحة الوجه وصحة جانبها وقبل هو اسفاره فان من اراد صرف
 مركبه عن جهة ضرب صفته بسوطه فحوله عن وجهه والذكر قبل هو
 القرآن وقبل هو التذكرة وقبل هو ان ذكرنا بالقوة اى انها قوا وقبل
 ضرب الذكر صحتها ورفع القرآن من ان اظهرهم بعد انزاله فتم وقال
 القشيري رحمه الله اى انقطع عنكم خطاينا وتعرفنا ما سرفكم في
 خلافكم اى لا يقطع اللام عنكم وان اسرفتم والاشارة فيه انه لا يقطع
 خطابه اليوم عن قادي في عصيانه واسرف في طغيانه سجدوا انهم
 يقصر في امانه وان تلطخ بعصيانته ولم يدخل خلل في عرفانه ان لا يمنع
 لطائف غفرانه وعوارف احسانه **قوله** تعالى ولم ارسلنا من قب

سالاويل

في الاولين وما ياتهم من نبي اى وما دال بانهم من نبي الاولين يستهزئون
 لقومك يا محمد ولم تستعان ذلك من متابعي الرسل اليهم تاكيدا للاعزاز وحما
 للاعداد **قوله** تعالى فاهلنا استدمهم بطشا اى اهلنا من كان اقوى
 من هؤلاء المشركين في ادابهم والزمهم في اتباعهم والصارهم بمعنى مثل الاولين
 اى خبروا تزلزالا ولين من قايح الله اى وليس هؤلاء الا كالاولئك في استحقاق
 العذاب وقبل صار عذاب الاولين عظة للاخرين وقبل مضت سنة الاولين
قوله تعالى ولئن سألتم اى هؤلاء السرف من المشركين من خلق السموات
 والارض ليقولن خلقن من العلم اى الله المنع سلطانا فلا يغالب العلم
 جل شئ **قوله** تعالى الذي جعل لكم الارض مهدا صفة المهر من العلم هذا
 اى موضع قرار وقوافع وان كثر وانعمرو مهادا اى صالحا وقبل هو
 جمع مهد وفوالناقون هذا اى بوصفهم هذا كهد الصبي وقبل هو واحد
 كالغرس والغرائض **قوله** تعالى وحملوا فيها سلا اى طرقا لعلنا
 كهد ومن هذا الدليل وقيل استدلوها فهدون الى الرشد والاسلام
 والذي يزلزل الغما صفة له ما اى المظفر وقدر على درجاجة الخلق ان
قوله تعالى فاستجاب له ملك من رجب من المعاملة الى الاشارة بعينه
 وهو من ابوس اللام وذلك من اقسام الملاحة بكرة مبنا اى بانه مقبرة
 من النبات الذي يخرجون من ثمره من ثمره من ثمره من ثمره من ثمره
 تعالى الذي خلق الارواح لها صفة له ايضا والارواح اى ابدان
 به اضاف النبات لانه وانبت فيها من كل زوج ليع ومن كل زوج ليع
 انه اركبه اصنافا من الاشياء فانما تعالى سبحانه الذي خلق الارواح لها صفة
 تبيها الارض ومن انفسهم ومما لا يعلمون **قوله** تعالى وحملكم من الغبار
 اى السفن والانعام اى الابل وغيرها ما ترون في الاسفار والضرب الى الارض
 لغضا الاوطار لتسموا اى لتزولوا مستوس على ظهورهم ولم يقل ظهرها دها
 الخبيث ولم يقل ظهرها دها الى الجمع وقال الاخفش انما قال على ظهوره لان
 الذي سؤ ذكر هو قوله ما ترون وهو قولك عند من السما ما يترك
 ووافقك **قوله** تعالى ثم يذكر وانهم يركم يقولونكم اذا استؤمنتم عليه اى
 على ما سؤ ذكره ويقولوا اى بالنسبة سبحانه الذي يحزن لها هذا اى دلالة

ولينه لنا وما كآله مقربين يعطون وقيل ضابطين يعني للجسماء
وصعوبة اخلافا وامر السفن اعجب منه واهيب والله تعالى يقول ان لنا
سكنا الوحي في طين والاد ويقول ابو بكر بن عباس **وقوله** تعالى وانا
الى ما لم نقلول اي الراحون الى جزاءه يعني البحر لنا هذه المركب الا
ليست ادي شكرنا عليه وعلى ساير نعمه وبها سئل على ذلك يوم القيامة وحسرا
على فوق اعمالنا ثم الله الهذا الموضع يتصل بقوله العزيز العلم صفة له
وليس هو على معنى حكمة اعطى الفاعل المسماة من خلقهم لان قوله وانشرنا
به ملكه مبتدأ لا يليق بذلك وانا قولهم اذ اسئلوا عن هذا من خلق السموات
والارض قالوا الله فليول هذا اعترافا منهم بالله الخالق وفي ذلك ما يلى للبين
جهم في الاشكال به ما لا يتقدر على شيء ثم لما كان الله تعالى موصوفاً له
الصفات المذكورة في الايات اتبع ذل اعترافهم به هذه الصفات كانه قال
عز وجل ولست انهم عز ذلك لانا فاذ لك الى الله تعالى لذي هو موصوف
لهذه الصفات **وقوله** تعالى جعلوا له من عباده حرا اي ومن جعلهم العلم
مع اعترافهم انهم خلقوا السموات والارض يجعلون له من خلقه ولذا لان
الولد حيز ومن الولد ان الانسان للفور منسب الى الجوارحه المجاهله
لغيره كما هو المفضل بما هو بالشرك **وقوله** الايام ابو منصور
رحمه الله والثابت السوسه ان الله تعالى خالق الجنات والانس والشرور
لكنهم ان يكون المراد انهم جعلوا له جزوا من الخلق لادله وكذلك
مشركوا العرب كانوا يجعلون من الخبز والادعاه لله جزوا ولا يهتم جزوا
وقيل معنى قوله وجعلوا له من عباده حرا اي عتلا وشبهها ومجاز
الهم عبدا وعباده كاعبدوه **وقوله** تعالى ام اتخذ ما خلق نبات
استغنى بهم معنى الاجاز والتوسيع وامر يعطف بها على الاستغنى بهم
اي يقولوا ان الله ولد ولدا ام اتخذ من خلقه نبات واصفاهم بالنباتين
اي خصله بالنبات وهو لقوله تعالى الم الذر وله الاثني تلك اذن قصه
منزلي **وقوله** تعالى فاستقمهم الربك النبات ولهم النبوت الايات
وقد شرهاها من ذلك بقول جهم في هذا الوصف نوع من الخلقه احدها
وصف الله جل جلاله اتخذ الاولاد والثاني وصفه ما اتخذ اوصع الجسد

ولان

ولان لو احدثتم فعل هذا الشبهه الى سوء الاختيار واذ انشرا احدثتم
بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا اي يقر في كل يومه متغير اللون
ظاهر عليه اثر المساء والجماله وهو لطم اي يملو عنظا وعا **وقوله**
تعالى او من منشا قوا حمره والكساي وعاهم في روايته خفف عنهم السبا
وقد بد الشئ اي يترتب وقرا الماقول نفع البيا وكشفوا شئ اي يترتب
قال الشاهد الله ونشاه فلتا لا يقال ان الله وبنيه فيبت قال تعالى
انا انشا ناهر انشا واصل الجملة من الظهور والظلمة يقال نشأت السموات
اذ ظهرت وطلعت **وقوله** تعالى في الخلية اي الزينة اي سقى ما خلق به
من الذهب والفضة واللؤلؤ وهو في الخصاص اي الخصاصه وقبل هو جمع
خصم اي من الخصوم غير مبين الى اللام على وجه تقويمه بحجته والمراد به
المايت واما يوت الفعل والجملة لانه بد الجملة من بني الفعل والجملة
عليه وقيل اراد به الصنم لانهم كانوا يحلون الاصنام وفي اول هذه الآيه
مضمر **وقوله** اي يدسور الله مرسا وستركون مرشا **وقوله**
تعالى وجعلوا الملايكه الذين هم عباد الرحمن انا ثاقر ان لمر وما دفع
وازع امر عبد الرحمن بالتوحيث قوله تعالى ان الذين عند ربك وهو بيان قرب
الترلة والكرامة وقوله **وقوله** الذين هم عباد الرحمن بالباء والالف وهو جمع عبد
وهو لقوله بالعباد مكرمون يقول ومن جعلهم انشا جعلوا الملايكه شركا
كما الهه معبودهم انا ثاقر ان الله تعالى اسهدوا خلقهم قرا نافع انهدوا
خلقهم كما في قوله تعالى يا امتهديهم وقرا الماقول اسهدوا كما في قوله تعالى
ام خلقنا الملايكه انا ثاقر انهم مشاهرون وهو استغنى بهم معنى التمتع بطول
بقائهم حل الوجوه اسهدوا خلقهم اي اقالوا هذا عن مشاهرة امتهديهم
خلق الله باهم انا ثاقر ان لا مشاهرة لهم على هذا ولودعوا ذلك لباروا **وقوله**
تعالى سكتهم بها ذنهم الى على الملايكه بالزود وبس الوضوء فلا يجدون
مخرجا عنها معاقبون وقيل سكتهم دعواهم الهم شهدوا خلقهم **وقوله**
تعالى ام انشا هم كتابا من قبله اي من قبل قولهم هذا وقبل من قبل القرآن فقد
سود كره ان جعلناه قرا نافع يا هم به مستسكون ايام قالوا اذ السكت
اي هم من عذابه من كتاب انزله وليرسم ذلك واذا لم يكن لهم مع ولا عقل ولا

لنا

مشاهدة بطل قولهم وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ادعوا الى الله امرهم لعبادة
 الملائكة وقالوا لو شاء الرحمن لا نعبدها لهما ناعبها فاذا لم يتنا عنها فقد
 امرنا بها وقبل لو شاء الله ان لا نعبدكم لمنعنا عن عبادتها فتحقروا واضطروا
 واذا لم يفعل ذلك فقد ابرح لنا **وقوله** تعالى ما لهم بذلك من علم ان هم الا
 كيون اي كذون اي هذا القول ليس لهم عليه حجة وهو حبل من
 وكذب وقيل لهم قالوا هذا القول استهزاء بقولنا اهل الحق ان العبادات
 لها مشيئة الله تعالى لا اعتقاد منهم ذلك قالوا انهم الله فيه وجههم حيث
 لم يقولوا عن اعتقادهم انهم لا يخبر عنهم انهم من الله الله اعلم وهو الحق
 في الاصل ولكن قالوا ذلك استهزاء قالوا انهم الله بقوله ان اسم الا في صلاتهم
 ولذلك قوله قالوا استشهد انك لوصول الله ثم قالوا والله شهد ان المناقض
 لادبوت لانهم لم يقولوا اعتقادا **وقوله** تعالى انهم كانوا من قبله ليم
 به مبهمسكون فسرناه لانه متصل بالاول ومقدم في المعنى وان كان موخر
 في المعظم بل قالوا انا وحدنا ابا ناعلى امة اي طريقه وقيل لانه وقيل ان
 لم يقولوا هذا القول عن مشاهدته ولا حجة عقلية ولا حجة سمعية بل تعكلا
 لانهم الضالين وقالوا وحده انا ناعلى امة اي من جميع عليه **وقوله** تعالى
 وانا على انارهم مقتدون رائدون ولذلك ما استلما من ذلك في بيته
 من ذنوب اي في سيرة من رسول الا قالوا ينفوسها اي جوارها ومستمها
 مثل هذا القول انا وحدنا انا ناعلى امة وانا على انارهم مقتدون اي يشعرون
 اي التقليد لاهل الحق انهم مقتدون **وقوله** تعالى قل اولوحيكم ابراهيم
 مما وصيهم عليه انا هم اي قبل ابيهم هو لا المقتدون ابراهيم لوجبتكم
 هو ارشد واقوم طريقه مما وصيهم عليه انا هم وبان لهم ذلك انهم
 على تقليدكم امر تركونه لهذا الاهدب فان كانوا عقلا قالوا انك التقليد
 فاذا قالوا ذلك فقل هلما اركم اية اهدى فان لم يتبعوا فقد جازوا
 وان جازوا صاروا الى المنطق حينئذ سئل التقليد لوضوح حجج الله تعالى
 وقيل اعاصم في رواية حفص قال اولوحيكم ومعناه قال لا يدبر ذلك
 لقومه قالوا انا ناعلى امة ارسلم به كافرون هذا تمام كلام الكفار وتصل بقوله
 وانا على انارهم مقتدون انا ناعلى امة ارسلم به كافرون ولما افترض كلام
 قالوا

قالوا فان شئنا منهم عاقبتهم مما استحقوه على اصرارهم **وقوله** تعالى
 فانظر كيف كان عاقبة المذنبين وانذر قومك مثله للترديد وقال
 ابراهيم صلى الله عليه وسلم تلتا لانات في الجهل والوليد وعتبة وشبه
 لعنهم الله **وقوله** تعالى واذ قال ابراهيم واذ قال ابراهيم لانه
 وقومه اني بريء مما يعبدون اي من اصنامكم مصدرا قمت مقام
 البعث والمستوى فيه الواحد والثنى والجمع والذكر والانثى كالعدل
 والرحمة لخبر ابراهيم عليه السلام كان على الاسلام والاخلاص وورث
 ذلك عقبه وهم هؤلاء الذين خالفوه وقوم ابراهيم عليه السلام
 اجابوه ايضا مثل جواب هؤلاء المقلدين لك قالوا انا ناعلى امة
 قالوا انهم انا وانا وانا في صلاتهم من الا الذي فطرني قبل ان يولده
 من بعد الله وبعد معه عن فصح الاستئذان بقوله الا الذي فطرني
 من قوله مما يعبدون لذلك وقيل الاستئذان منقطع بمعنى لكن وما عدون
 منقطع على الاصنام ومعناه لمن الذي خلقني اعد **وقوله** تعالى
 قل من سجد من سجدني على الرشد وجعلها طاعة باقية على عبته اني جعل
 ابراهيم كلمة التوحيد ناعلى في ولده وولده ولده فتوارثوا البراءة عن الاصنام
 والدين الاسلام **وقوله** تعالى وتواصوا به لعلمهم يرجعون اي يرجعون
 المشركون من قومهم وشركهم الطاعة لهم وقيل اي جعلها الله باقية في عقب
 ابراهيم اي شرعها لهم ليرجع الهادون ان على غيرها من عقبه اذا علموا
 ان الله تعالى هوهم التذكرة وقال قتادة في التوحيد والاخلاص لا تزال
 في ذرئته وسلمه من بعد الله تعالى ولعبد **وقوله** تعالى لم يمت هؤلاء
 وانا من حيث جازم الحق ورسول مبين لولد ما قبله يعني لم يمت هؤلاء
 ولا ان شرك اباهم لصور السان من جهة الرسل بل اقبلت هؤلاء واراوم
 واخرت العذاب عنهم فاعتروا ذلك وظنوا انهم على حق وولدوا الانبياء
 جازم رسول الحق وهو الاسلام والتوحيد الذي هو دين ابراهيم **وقوله**
 تعالى ولما حكم الحق قالوا هذا نكراي ولما حكم القرآن قالوا انا ناعلى
 هذا نكرا وقالوا معاذين ومكابرين وانا به كافرون وقالوا انك تكذب
 بالباطل **وقوله** تعالى ولا اترك هذا القرآن على رجل من القومتين عظيم

او على كل عظيم الرياسة بالمال والاشباع من هاتين المدينتين له والطائف
 الى لخم فخر محمد بهذه الفضيلة التي توجب انقياد العظماء له مع نفسه
 وضعف حاله في اسباب الدنيا قال ابن عباس رضي الله عنهما يعنون اعظم
 من الفتيان الوليد بن المغيرة القرني وجيش عمر والفتى وقال الجاهلي
 من ربيعة من اهل مكة وان عبد الله بن اهل الطائف وقال قتادة الوليد
 بن المغيرة من اهل مكة وعروة بن مسعود السلمي من اهل الطائف وهو جد
 المختار وقال السدي من الطائف دابة من عبد بن عمرو ففرغ الله تعالى عليهم
 في هذا فقال لهم يعسوز رجة ريك الى النبوة استبهم معنى الاشارة اليه
وقوله تعالى اني سميتهم معيشتهم في الحوة الدنيا اني سميت
 اركانهم فيما بينهم وهي اركان الرسالة فلم اترك اختيارها اليهم فكل
 يكون اليهم اختيارا ما هو افضل واعظم من ذلك وهو الرسالة **وقوله**
 تعالى ورفعتنا بعضهم فوق بعض درجات فجعلنا منهم بالحق والملك ورياسة
 وروسا وصاحب صنعه رفعة وصاحب منه خسرته **وقوله**
 تعالى لنجدن بعضهم بعضا سخرنا اي لم يتفق كل طبقة منهم بالطبقة الاخرى
 ما يستعمله فيما يحتاج اليه مما يتعلو بصنعة وينفع العاقل كما اخذ
 من اخره لم ينعش كل واحد منهما لصاحبه وفي رواية الا ان سخرنا ما كان
 من السخرة فهو مصحوم وما كان من الهز وهو منسور **وقوله** تعالى
 ورجة ريك خير مما يجمعون اي النبوة خير من الاموال المجموعة
 واذا كانت شمة هذه الى الله دون خلقه فالاولى والفضل **وقوله**
 ورجة ريك اي النبوة خير مما يجمعون من الاموال التي هي الهوى والفتنة
 لهم فضيلة عليه بل اهل علمهم وقبل ورحم الله عباده بالاسلام خير
 مما يجمعون من الاموال فلا ينبغي لهم ان يعطوا بها بل يلزمهم الانقياد
 لمن خصهم الله تعالى بالنبوة والامانة ليتاوا رجة الله ثم ذكر قوله
 خطر الاموال فقال لولا ان يكون الناس امة واحدة اي ولولا ان يجمع
 الناس في الامة اذا ابدوا الافكار في سعة وقال الحسن لولا ان يتاهوا
 في الفكر لجعلنا لمن تكفر اجمع اي تكفرتنا ليقولهم قالوا لا تخرجكم من
 يكون تكرا الام على البذل وتبذره لجعلنا البيوت من قبلنا الحرس

والله اعلم

ويصلح ان يكون الام المانية بمعنى على اي جعلنا لمن تكفر على موقع سقفا من فضة
 قرارا لغيره وانعم وسقفا بفتح السين وسقفا القاف وهو سقما الت وهو
 واحد معنى الجمع وعلى زيادة ان يكون لولا بيت سقفا كما في قوله تعالى ثم يخرجكم
 طغاة على الوحش وقول الباقر سقفا بالضم وهو جمع كالرهن والرهن قاله
 قترب وقيل جمع سقيفة وقيل هو جمع الجمع سقفا وسقفا وسقوف
 لقوله رهن ورهون ورهن لا تضافه الى الجمع وهو السوت **وقوله**
 تعالى — تعالى ومعارض اي يراقبها يظهر ويأبى يكون السقوف كما قال
 فما استطاعوا ان يظهره **وقوله** تعالى وليؤمنهم ابوابا من فضة وسرا من فضة
 عليها يكونون وزخرا قالوا رهنما وقيل رهنه وجعل لهم تزيينات تزين لها
 السوت من الذهب والفضة وقيل هي الاواني وجعل اي شيئا او فرشا تزين لها
 السوت وقيل وديها من الدنيا يتركها ليعمل له به الغنى **وقوله** تعالى وان
 كل ذلك لمن اشاع الحوة الدنيا فاعلمهم وحمره وانما لما للشديد يعني الا
 اي وما كل ذلك الا لشاع الحوة الدنيا واما الباقر في التخفيف وباصلة زائدة
 وتعدية وان كل ذلك لمن اشاع الحوة الدنيا وله وجهان احدهما ان للتاكيد
 والامانة لك انك انما انزلت في الامانة ومعنى الا نصير لقراءة السوت يد
 والاخره عند ريك للمعنى وهو ترغيب في العاقبة وترهيب في الدنيا **وقوله**
 ومن يعش عن ذلك اعرض عن قوله تعالى انهم رب علم الله لصحبا قال
 فتأذوه والسري اي يعرض عن القرآن وقال ابو عبيد ومين علم بصره يقال
 غشوت بالليل في الظلمة الى النار قال الشاعر **سفر دن**
 محبتاته غشوا الى صور ناره تجدي خيرات عدا خيرات موقد فاذا كان
 قولك غشوت اليه نظر اليه كان قولك غشوت صرفا للنظر عنه نقبض
 له شيئا ناله وبضله قال ابن عباس رضي الله عنهما اي سلطه عليه هو
 معه في الدنيا والاخره وقال مقاتل اي ضم اليه شيطانه اذا بعثه وقال
 ابو سعيد الخدري رضي الله عنه اذا بعثنا لاهر روح نفثته من الشياطين فلا
 تبارقه وقال عطاف في قوله واذا النفوس روجت اي قوت نفوس المؤمنين
 بالحوار الغنى ونفوس المنافقين بالشياطين وقال سفيان بن عيينة ما من مثل
 للعرب الا وهو في القرآن فقولهم اعطوا خاك ثمره وان اخرجوه هو في هذه الآية

20

به أنت وقومك قال تعالى قلنا ان المذازل يصل اليهم ولنا الزمير لمن واثق
 ان يحسن رضى الله عنهم وانه اشرف لك ولقومك اذ هو يسلهم وسوف
 يتناولون عن شركه **وقوله** تعالى واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا
 من ذوالرحم الله لعبدهم ان يستنصحوهم من الذنوب والبرهه بل ارسلنا
 رسلا فان لم يصدقوك فاستشهد بعلمنا من الانبياء من اهل الكتاب فاطممع
 بما فعلهم ابان فشهدون لك على انبياءنا بما لو افقه العباد الله تعالى وحده
 وضع الاعداد سوى من يشهد على ذلك من موثقتهم بك فان معنى فاسأل
 اى استشهد وتقدم الابه على هذا واسأل من ارسلنا اليهم من قبلك
 رسلا من رسلنا ومن ارسلناهم المرسل اليهم وهما من المرسلين من اهل الكتاب
 كالمسود والنصارى فالصلة مذكورة في قوله تعالى فاصدع بما توحي
 وذلك سر الله عباده ونظيره قوله فان كنت في شك مما ارسلنا اليك
 فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك وقاله فاسألوا اهل الذكر وكان استنهاد
 النبي صلى الله عليه وسلم لهؤلاء على المشركين كما كانوا يرجعون اليهم
 ويعتمدون على قولهم فاذا اسألهم وقالوا لم يحول الله الحلق الله عبده وهم
 انبياء الحق وقيل القديس واسأل شافع اتابع من ارسلنا على الاوصال
 وسئل يدره واسأل عمر ارسلنا لحرف على سل ائمتهم عنهم وهو
 لقوله تعالى ان العبد ان سأل الله عن حرف الصدقة البوال بلون لرفع
 الاشكال ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما الخطايا
 المراد عنه وعن حاشية رضى الله عنها انها كانت لما ترسله الابه
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ما انا بالذي اسألك وما انا بالذي اسأل الاله
 وجه اخر على ظاهرها من غير احاد قال سعيد بن جبير رضى الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اسرى به الى بيت المقدس فقبل له سل هؤلاء
وقوله تعالى ولقد ارسلنا موسى بابا ناسا الى فرعون وليه فقال
 اني رسول رب العالمين اى ارسلناه كما ارسلنا فلان كذا وكذا فقبلت
 العاقبة له واما جعلها لك وانتمنا منهم تكن ينتم من هؤلاء لك
وقوله تعالى فلما احام بابا ناسا اى لم يجز اشهر عندنا اذ اثم منها
 يتحكون استنهاد وانما لا يتابعهم انك لك نموه **وقوله** تعالى

وكانهم من اهلها كبر من اخبا في بعض العادة واكثر في العجوبة
 في يوم الحجة والاحسان من ذلك وحجارت من المناقلة وفي كما
 حكى ان بعض السحرة سئل عن نفسه وعن شراخ فقال انا اقول للبيت
 واخاه وهو يقول البيت وان عمه وكان هذا مجازا عن التقارب
 والنباع في السباط وتظهره لما دخلت امة لعنت اخبا ثم طهر
 النظم بدل على ان اللاحقة اعظم من السابقة وحقيقة ذلك ان الناس
 متساوون في بعض العادة والاصح الحجة لك الاولى ذهب هو لها
 على من رآها من يد السابعة عظمه عند اراك لحصولها له وفل هو
 لعظم شاهما جميعا لقولك هما اخوان كل واحد منهما الير من الآخر وفل
 ذات اية البد اعظم من اية العصد ان الهرة اخبهم التوبة والعصا
 ولم يمتهم ذلك في البدر **وقوله** تعالى واخذناهم بالاعذاب لعلهم يرجعون
 هو ما قال فلما اخذنا انا لفرعون بالسنان وقوله فاربسنا علم الطوفان
 الاله **وقوله** تعالى وقالوا ما هذا الساحر قال ارعاس ربي الله اعلمها
 اي ماها العالم والساحر عندهم من مبلغ في العلم بها تبه وقبل انما قالوا
 ذلك لان السحر كان عندهم علم الجلال فقالوا له على انه مدح له وقيل
 معناه ماها العذاب بايانه الحق من فوهم ساحرته فسميته ادع لثارتك
 اي سل لثارتك استغا لعداب مما عهدت لك قبل هو قسم اي يحول الى رسله
 وقيل اي مما عهدت به من اجابة الدعوه وقيل اي مما عهدت به كسره
 عتا اذا رجعتا فتم رجوع عما كلفه استا لمقدون اعلان الجلال والحق
 لنا عهدنا بالامان بك وقيل انما لعلهم انه لا يكتشف العذاب رعا بك
 الادلاله على نبوتك رعا موسى عليه السلام فليست عنهم **وقوله** تعالى
 فلما استغاثتهم العذاب اذ هم منكفون اي منفضون عهدهم بالامان اي كما هو
 قالوا له يومئذ فلم يوسوا خطا وقبل نادى في الناس الاحب فباع
 فلما اجمعوا عنده قال اقول ليس لي ملك مصر وهذه الاثهار كبري
 من تحتي فلا تبصر ولا استفهام بمعنى النقص راي اية ملك مصر اسلك في
 اهلها واصدقهم عليا انما جلي وهذه الاثهار اراي سلع مصر وسائر الاثهار
 المشعبه منه كبري من تحتي فمصر على عظمها كالسنان والارز وما ذل به لكم

فكبر

الذين يحزنون على موسى وهو لا يملك سنا **وقوله** تعالى انك مصرى
 اربعون فرسخا في اربعين فرسخا وقوله كبري من تحتي اي حول قصورك وقبل ان تحت يدك
 وقيل كانت الاثهار اربعة اهر دماط واهرا لعلهم بهن طولون واهرا لملك
 وقيل خمسة بهن الغيوم واهرا دماط واهرا لهر السرد واهرا اسكندرية
 وهذه الاثهار بنش من النيل وكان فرعون يخرج من الغيوم الى دماط مسيرة
 خمسة عشر يوما لا تضربه الشمس من المفا والبحر **وقوله** تعالى ام انا خير
 من هذا الذي هوم من قبل اي انا خير وقيل بعد من اهد اجرام انا خير
 من هذا وقيل ام عطفا على قوله افلا سمعون ام سمعون واعلمون اي خير هذا
 نعمي موسى هوم من قبل فاده اي ضعيف وقيل فقير وقيل لم يتر نفسه في
 حوله لسموله من نفسه **وقوله** تعالى ولا يادس عن نفسه ما يرب
 بعلامه قبل ارادته ما كان يساه من عفة وهو ما قال واحل عقد من
 اساق اي فلف يكون مثله رسول الله الى طهقه ولا ماله ولا اساع ولا
 لصاحه له ولا ساق قالوا والعفة التي كانت في الاسد كانت تدعاه واحلل
 عقده من لسانه في عانة السان في حال الخطبة فرعون وقيل له الله و
 ما كان عرفه به في الاسد موق على الصفة ما دناوا على همة بل اذله **وقوله**
 تعالى فلو لا العظمة اسوره من ذهب فلعاصم في رواية حفص اسوره وهي جمع
 سوار وقيل الباقون اسوره وهي جمع كعب اي قرا الى الله ربه اساوره
 سهر على الحجة كالمالك بطون من يدا كرامه بطون ذهب وسوره اسوار
 ذهب وقيل ان زينة الملوك كان هو العار بالاسوره فحالة قال فلما ارسل
 السنا طما من الملوك رسول الله **وقوله** تعالى فاجامعه الملائكة فقرر من
 اذ هلاهم اليه اليه ملكه فلو نوزعه متباعين كالمالك لصر الى رسوله
 انما عاشت منهم ويحمل ونصرهم في اوامره ونواهيهم فخر المعين ما قاله
 وان رسل الله بالجنود بقون ولم يفل في ان هسة موسى عليه السلام بعصاه
 كانت الزمها بالجنود الارض عليهم ان لجمعوا له وهذا فوق النطق والنسور
 الذهب ولا يخفى على عاقل ان اشبه اذا المتقيا في محمل وعلى احدهما
 سباب ربه واه علم وادب والاخر في ملابس فاخره به جعل وسفه فالاول
 اهيب في نفوسهم من الشان في المعين فقد لهذا التوبة على الصفة وكان

نسبه هذا قول مشرق في شئ في حق النبي صلى الله عليه وسلم لولا ان هذا القرآن على
رجل من القريش عظم لم يزل الناس هذا النبي عليه ربه كذا وهذا من سمعته للملائكة
لن لا يراه الله ولا يحيط به ورسله للناس على قول موسى يعني ان طان الامر على ما
يقول في لسان الله ملائكة وهؤلاء اظهر عليه بشريته وكرامته **وقوله** تعالى
واستخف قومه فاطاعوه اي عملوا هذا الخوف في قومه فاطاعوه والاستخفاف
الجل على الخفة اي جعلهم يهتفون على انهم لا يرون غير مستغنيين فاطاعوه
في كل شئ موسى وبما افهمه وجمع الخوف على امره **وقوله** تعالى انهم كانوا قوما
فاستخفوا رجلا من طاعة الله تعالى فمردن عليه بحاجته من معاصيه **وقوله** تعالى
فما استغفوا انهم انما اعصوا ناهدا اسمعنا عاقبتهم فاعترفوا بحاجتهم
لجعلناهم سلفا متقدينا الى الناس جميعا سلفا كالحلف جميع طاعة والحكم جميع
خادم وفرحهم والكساي سلفا بضم السين واللام وهو جمع سليف وهو
وقوله تعالى ومثلا للآخرين اي عبرة لانه مثال يمشي به وينبذ به مثله
لجوز تنبيه الفعلين المثل المشبه **وقوله** للآخرين اي في السلف والمثل
جميعا سلفا للآخرين انما اتوا ومثلاهم قبل ان يوتوا **وقوله** تعالى وما نصرت
انهم من مثله اذا قولك منه بدور لما ازل قوله واسأل من ارسلنا من قبلك
من رسلنا قال المشركون انما لنضاركم يقولون ان عيسى الله بعد مع الله فذلك الله
عليهم هذه الآيات وما ضرب انهم مثلا اي للملحعل علي انهم من شرب الله تعالى
اي قال النصارى انه ابن الله وثالث لانه اذا قولك اي جعل قولك ما وجد
قوله من بعد دنيا من اجله عن التوحيد بعرض وهذا على قوله في
الصا وهي قراءة نافع والناسي ومن قبل الصا وهي قراءة الكاف في جها
سرورهم بوجود من يوافقهم في عبادة غير الله تعالى قال الناسي هما العباد
في الاعراض لكونهم يعرضون ويعرضون ويكفون ويكفون ويعرضون ويكفون
وقوله تعالى قالوا الله سبحانه الذي اوتوا بعدهم ام هم يعرضون على
السلام وهذا استفهام بمعنى المعبر ومنهم اي المملكة من اهل السما وعلى ارضي
وكانت المملكة عندهم خيرا من البشر فاجازت عبادة من في الارض اجازت
عبادة من في السما ولم اجاز لهم ان يجعلوا الارض ولله جاز لنا ان يجعل
اهل السما نبات الله **وقوله** تعالى ما ضربوه لك الا جدلا بل انهم ليعرضوا لك

فرا

هذا المثل الاظهار الغلبة في المجادلة دور تلك الحق بالمحاجة وبنوا اهل
الجزل في هذا وحده بل هم قوم خصمون ويجادلون في كل شئ **وقوله** تعالى ان هو
الا بعد ان عينا عليه اي يا عيسى الاعداء كرماء بالنبوة وجعلناه مثلا للنبي
اسرائيل اي عنده وانه مثل لها في الاستدلال على قدر الله تعالى **وقوله** تعالى
ولوننا جعلناه مثله ملائكة في الارض يخلفونه ووجه اجورها ولوننا جعلناه
من الاس ملائكة بان جعلهم على صورة الاس وان كان خلافا اعاده خلق على
من غيرات خلافا لعادة في الارض يخلف بعضهم بعضا والثاني لونا الغلبة
بعضكم وبعضكم مثله يخلفون في الارض فاجعلنا هؤلاء المملكة الذين هم
سكان السموات فليس كانهم في السما بوجههم الهرة والثالث ولوننا جعلناه
مثله اي يدرك مثله في الارض يخلفونكم **وقوله** تعالى فانه لعلم الساعة
قبل ان يهاجموا علمه قيام الساعة لانه في آخر الزمان وقبل ان تأتي اذا تزلزل
من السما يعلمون قيام الساعة وقري علم نفع العن واللام اي علامه فلا يترد لها
اي لا تزلزل في قيام الساعة **وقوله** تعالى واسمعوا هذا صراط مستقيم على السلام
ولا يصدركم الشيطان يحزن الحق يا ابراهيم انه لا يمد يدك ومن ظاهرا اعداء
وقوله تعالى ولما جاء عيسى بن مريم من اسرائيل بالبينات قيل اي بالمعجزات
كما قال في حديثكم بالحكمة اي بوضوح الامور وما فيها من الايات وحججهم لا يبين لهم
اجزاء لا يخلفون فيه قيل كانوا يخلفون في امور الدين والدنيا فقال لهم
امور الدين وهي بعض تلك الامور وقيل بعض الذي يكلفون فيه اي في الذكر
كما قال نصيحتكم بعض الذي بعدكم وهذا يرد في الكلام **وقوله** تعالى فاقبوه
واطيعوا الله هو خير لكم فاعبدوه وادعوه والحقوه هذا صراط
مستقيم هذا كما يقول عيسى هو الحق وانه يقول النصارى **وقوله**
تعالى فليخلف الأحزاب من بينهم قيل من زاده ومعناه بينهم وقيل اي
من جهة بني اسرائيل وقد بنا ذلك في سورة مريم على الاستقصاء **وقوله**
تعالى فويل للذين ظلموا فضعوا الامور عن موضعها من عذاب يوم اقيم
اي اليهم العذاب لقوله في يوم عاصف اي عاصف الريح وقيل زلت هذه الآيات
حين قرا النبي صلى الله عليه وسلم اكرموا الله وادعوه ولا تلهوا عنه
نوا رضوع بامر عيسى صلوات الله عليه وذريته القصة في آخر سورة الانبياء

هم

علاء

بالدنيا التي هي لعب حتى يجوبوا يوم القيامة فليقوا ما يوعدهم **وقوله** ما
 وهو الذي في السما له وفي الارض له اي وهو المستحق للعبادة في السما لا يستحق لها
 في السما غيره ولا احد يستحق الالهية سواه فلا وله في السما والارض وهو في
 الارض له لا وله في الارض ولا يشرك وهو ابطال قول الغالبين بان الملائكة تائه
 والمسبح في الارض تائه وابطال قول عبدة الشمس والقمر والنجوم **وقوله** تعالى
 وهو الخلق في اقواله واتعاله العلم بما كان وما يكون وما لم يكن ولا يكون لو كان
 كيف كان **وقوله** تعالى وتبارك الذي يملك السموات والارض وما بينهما
 وعنده علم الساعة والله ترجعون وهذا ظاهر ولا يملك الذين يدعون ربه
 الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون اي هو لا يعبدون الشياطين والجن
 ويقولون هؤلاء شفعاؤنا ولا شفاعة الا من شهد بالحق كلمة التوحيد وهم
 يعلمون اعتقدوا ذلك عن علم وشهدوا على الواحد للفظ من يعلمون على
 الجمع لانه جنس اي الشفاعة يكون ممن قرأ واعتقد عن علم لا ممن كان كافرا
 بالله تعالى **وقوله** تعالى ولئن ائتمنهم من ظنهم ليقول الله اي ولئن سالت هؤلاء
 المشركين من ظنهم لا قروا ان الله ظنهم لا الملائكة ولا الاصنام فاني يقول
 اي فكيف ومن ان يصرقون عن التوحيد مع هذا الاقرار **وقوله** تعالى
 وقبلة يارب فراحمه وعاصم في رواية حفص وقبلة بالغض عطف على قوله
 وعنده علم الساعة وعلم صله وقرا الناقول وقبلة بالغض عطف على قوله
 لسمع سرهم ونجواهم وقيل على اصحاب العقل وقال الرسول قبله يارب ارحم
 قوما لا يؤمنون بشئ الا بالله تزيهم الايمان فقال الله له واصفهم عنهم اي واعرض
 عن مواضعهم سواء فعل لم **وقوله** تعالى وقيل سلام اي سلامة لكم عن ضلال
 الا ان لا مود شوقا لعلوا عاقبة امرهم الحمد لله على التوفيق والبراعة والمنطق
 على اننا لنا النعم واساعه والصلوة على المعونة الرسالة والموصوف الطلق
 والرحمة والرائية **سورة الدخان**
 بسم الله الرحمن الرحيم
 ليم الله منزلا الحجاب المبين الرحمن من رسل الرسول لا من الرجم موصل
 المحققين الملحقات والجوار العين وروي اي ان لعب برضى الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ سور رجم الخط في ليلة الجمعة غفر الله له

وسون

وسون الدخان هذه وهي تسع وخمسون آية والاختلاف في ان هؤلاء يقولون ان
 شجرة الزقوم كاهل بل يقبل في الطون وطماها لئلا يسهل وست واربعون وحرو لها
 الف واربعا وشعة وثلثون واستقام اول هذه السورة باخر تلك السورة
 ان قوله فسوف يعلمون وعبد واما منذر من الضار وعبد ولرب واستقام
 السورتين انما في محاجة المشركين ووعدهم وهدى المؤمنين ومواعيدهم
قوله تعالى حم والجب المبين من تفسيره مران انا انزلناه اي ازلنا
 هذا الجواب في ليلة مباركة قال قتادة وان زيس وجماعة في ليلة العذر
 والولة لرفع الخبر ونماوه ووداهه وهي اعظم السالى وقد روي عن الف شهر
 الصاوية نزول الخبرات والوكا ونضا عن الجوار الطاعات وقضا الحاجات
 وقد قال تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وهي في شهر رمضان وقال تعالى
 شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي
 ان القرآن انزل جملة الى السما الدنيا في هذه الليلة ثم انزل على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مجزأ بعد ذلك على حسب اتفاق الاسباب وقد استأثر انزاله
 في هذه الليلة وقيل هي ليلة النصف من شعبان ومن قاله عليه **وقوله**
 تعالى انا كامندين اي محفوظين بالحجاب والرسول المحفوظ بالعباد رجاء عن
 الكفر والمعصية وسوقا الى الايمان والطاعة **وقوله** تعالى فيها يفرق
 كل امرئكم اي في هذه الليلة من يفرق كل امرئكم من شدة الحال والارزاق
 والاحوال المتصرفه بالخلق وهو قوله قرانا قرنا اي بيناه وفصلناه
 والخلق في معنى الخلق كالبديع معنى المبدع وقيل الامر الحكيم الامر الصواب
 وهو من الحكمة قال **ابن عباس** رضي الله عنهما بقضى الاقضية **كلها**
 ليلة النصف من شعبان وتسلم الى اربابها الليلة السابع والعشرين من شهر
 رمضان وقال الصالح وعكبه رفع فيها امر السنة الماضية وبفضل السنة
 المقبلة وقال ابو العالمة بقضى امر السنة في ليلة القدر من خلق رزق
 وجنود وموت وقال محمد بن عبد الله بن علي ملأ الحاج بابائهم واتعابا باهم
 لا تعاد منهم احد **وقوله** تعالى امر من عبدا اي امر قوامنا انا كنا
 مرسلين فيل اي الملائكة في تلك الليلة للاسلام على المؤمنين والاصال
 الكرامات الى المستحقين وقيل اي الانبياء الى ائمتهم في زيارتهم **وقوله** تعالى