T. C.

HARRAN ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEFSİR BİLİM DALI

(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

NECMUDDİN ÖMER B. MUHAMMED EN-NESEFÎ'NİN "ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSİR" İSİMLİ ESERİNDE ŞÛRÂ VE ZUHRUF SÛRELERİ'NİN EDİSYON KRİTİĞİ VE TAHLİLİ

Ayetullah ADANIR

ŞANLIURFA – 2021

T. C.

HARRAN ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEFSİR DALI

TEFSİR BİLİM DALI

(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

NECMUDDİN ÖMER B. MUHAMMED EN-NESEFÎ'NİN "ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSİR" İSİMLİ ESERİNDE ŞÛRÂ VE ZUHRUF SÛRELERİ'NİN EDİSYON KRİTİĞİ VE TAHLİLİ

Ayetullah ADANIR

Danışman

Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ

ŞANLIURFA – 2021

T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI

Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ danışmanlığında, 175230024 numaralı **Ayetullah ADANIR**'ın hazırladığı **"NECMUDDİN ÖMER B. MUHAMMED EN-NESEFÎ'NİN "ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR" İSİMLİ ESERİNDE ŞÛRA VE ZUHRUF SÛRELERİ'NİN EDİSYON KRİTİĞİ VE TAHLİLİ"** konulu bu çalışma … /06/2021 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından Harran Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı'nda **YÜKSEK LİSANS TEZİ** olarak kabul edilmiştir.

☐ Oybirliğiyle / ☐ Oy çokluğu ile

İmza

Danışman	Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ	
Üye	Prof. Dr. Hikmet AKDEMİR	
Üye	Prof. Dr. Atilla YARGICI	

Bu tezin Tefsir Ana Bilim Dalında yapıldığını ve enstitümüz kurallarına göre düzenlendiğini onaylarım.

Prof. Dr. Şevket ÖKTEN
Enstitü Müdürü

Bu çalışma: ……. Tarafından Desteklenmiştir.

Proje No : ……

Not: Bu tezde kullanılan özgün ve başka kaynaktan yapılan bildirişlerin, çizelge, şekil ve fotoğrafların kaynak gösterilmeden kullanımı 5846 sayılı Fikir ve Sanat Eserleri Kanunundaki hükümlere tabidir.

	T.C. **HARRAN ÜNİVERSİTESİ** **TEZLİ YÜKSEK LİSANS** **ORİJİNALLİK RAPORU ve BEYAN FORMU**	**Doküman No** : HRÜ-KYS-FRM-015 **Yayın Tarihi** : ..../…./.20… **Revizyon No** : **RevizyonTarihi** : **Sayfa No** : 1 / 1

ÖĞRENCİNİN	
Öğrenci No	175230024
Adı / Soyadı	Ayetullah ADANIR
Anabilim Dalı/Programı	Temel İslam Bilimleri / Tezli Yüksek Lisans
Tez Konusu	Necmuddin Ömer b. Muhammed en-Nesefi'nin "et-Teysîr fi't-Tefsir" İsimli Eserinde Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin Edisyon Kritiği ve Tahlili

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Yukarıda başlığı belirtilen Yüksek Lisans çalışmamın a) Kapak sayfası, b) Giriş, c) Ana bölümler ve d) Sonuç kısımlarından oluşan toplam 89 sayfalık kısmına ilişkin, 01/07/2021 tarihinde şahsım/danışmanım tarafından **Turnitin** adlı intihal tespit programından aşağıda belirtilen filtrelemeler uygulanarak alınmış olan orijinallik raporuna göre, benzerlik oranı % 20'dir. Ayrıca Yüksek Lisans Tez çalışması hiçbir blok kopyalama içermemektedir.

Uygulanan filtrelemeler:

1- Kabul/Onay ve Bildirim sayfaları hariç,
2- Kaynakça dâhil
3- Alıntılar dâhil
4- 5 kelimeden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç

Yükseköğretim Kurulu Bilimsel Araştırma ve Yayın Etiği Yönergesi, Harran Üniversitesi Bilimsel Araştırma ve Yayın Etiği Yönergesini ve Harran Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Yüksek Lisans Tez çalışması Orijinallik Raporu alınması ve kullanılması Uygulama Esasları'nı inceledim ve bu Uygulama Esasları'nda belirtilen azami benzerlik oranlarına göre tez çalışmamın herhangi bir intihal içermediğini; aksinin tespit edileceği muhtemel durumda doğabilecek her türlü hukuki sorumluluğu kabul ettiğimi ve yukarıda vermiş olduğum bilgilerin doğru olduğunu beyan ederim. Etik ihlal tespiti halinde, Enstitü yönetim kurulunca, diplomamın iptal edilmesini kabul ediyorum.

Gereğini saygılarımla arz ederim.

01/07/2021

Ayetullah ADANIR

Yukarıda yer alan raporun ve beyanın doğruluğunu onaylarım.

01/07/2021

Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ

ÖZET

NECMUDDİN ÖMER B. MUHAMMED EN-NESEFÎ'NİN "ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSİR" İSİMLİ ESERİNDE ŞÛRÂ VE ZUHRUF SÛRELERİNİN EDİSYON KRİTİĞİ VE TAHLİLİ

ADANIR, Ayetullah

Yüksek Lisans Tezi

Temel İslam Bilimleri Ana Bilim Dalı

Tez Danışmanı: Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ

Haziran, 2021, 130 Sayfa

Bu çalışmada Necmuddin Ömer b. Muhammed en-Nesefi'nin birçok el yazma nüshası bulunan "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinin Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin edisyon kritiğini, tahkikini, tahlilini ve değerlendirmesini çalıştık. Fıkıhta Hanefi, itikatta ise Mâtüridi Akâidine mensup olan Nesefî çeşitli ilim dallarında temâyüz etmiş seçkin bir âlimdir.

Çalışmamız Giriş, üç bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, yöntemi, en-Nesefi'nin "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinin çalışmış olduğumuz el yazması nüshalarının tanıtımını ve Müfessirin sûre ve âyetlerin tefsirinde izlediği yöntem hususunda bilgi verildi.

Birinci bölümde bu tefsirin Rivâyet ve Dirâyet metodları incelenmiştir. Bu bölümde Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri bağlamında Rivâyet başlığı altında Ku'an'ın Kur'an ile tefsiri, Kur'an'ın Sünnet ile tefsiri ve Ku'an'ın sahâbe ve tabiîn sözleri ile tefsiri konuları irdelenmiştir. Dirâyet başlığı altında ise; Kıraâtler, Sarf-Nahiv, şiir ile istişhâd etmesi, kelime izahı, Kelâm ilmi ve Tasavvuf konuları örnekler ile izah edilmeye çalışılmıştır. Ulûmu'l-Kur'ân

başlığı altında ise; Mekkî-Medenî, Kur'an Sûrelerinin harf, kelime ve âyet sayıları, Fezâilu'l-Kur'an, Münâsebetu'l-Kur'an, Muhkem-Müteşabih ve Sebeb-i Nüzûl konuları örnekleriyle izâh edilmiştir.

İkinci ve üçüncü bölümde ise "et-Teysîr fi't-Tefsir'in" el yazmasının 66 numarada kayıtlı olan Manisa İl Halk Kütüphanesi ve 121 numarada kayıtlı olan Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshaları karşılaştırıldı. Dört ciltten oluşan Manisa nüshası esas kabul edilerek bu nüshaya ("ا" /الألف elif) simgesi, Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshasına da "ب" (الباء /ba) simgesi verildi. Bu karşılaştırmada fazlalık ve eksiklikler dipnotlarda yazılmaya çalışıldı.

Anahtar Kelimeler: Ömer en-Nesefî, "et-Teysîr fi't-Tefsir", Şûrâ sûresi, Zuhruf Sûresi, Edisyon kritik, Tahkik.

ABSTRACT

EDİTİON CRİTİC AND ANALİSİS OF

SURAHS SHURA AND ZUHRUF

WHİCH İN THE WORK TİTLE

“AT-TAYSEER Fİ’T-TAFSEER”

BY NACMUDDİN OMAR B. MOHAMMAD

AN-NASAFİ

ADANIR, Ayetullah

Master’s Thesis

Department of Basic Islamic Sciences

Advisor: Doç. Dr. Ahmet GÜNDÜZ

June, 2021, 130 Pages

The dissertation aims to evaluate the editorial critique, verification, analysis and evaluation of the Surah Shurah and Zuhruf in Nacmuddin Omar B. Mohammad an-Nasafi’s work titled “at-Tayseer fi’t Tafseer” which has many manuscript copies. Nasafi who is a member of Hanafi in Fiqh and Maturidi Akaid. He is a distinguished scholar in various branches of science.

Our study consists of an introduction, three chapters and a conclusion. In the introduction, the subject, purpose and method of the research, the introduction of the manuscript nushas (copies) of ‘an-Nasafi work titled “at-Tayseer fi’t Tafseer” and the method that he followed in the interpretation of the surah and verses were explained.

In the first chapter, the method of Riwayah and Dirayah are examined. In this chapter in the context of Shura and Zuhruf Surah, under the title of Riwayah (narration), the tafseer of Quran with Quran, the tafseer of Quran with sunnah (tradition), the Tafseer of the Quran with the words of Sahabah (companion) and Tabiîn (the followers) are discussed. Under the title of

Dirayah; Qiraahs (recitations), Sarf (grammar)- nahw (syntax), Istishad (bringing evidence) and poetry, Word explanation, Kalam Science and Tasawwuf (sufism) with examples have been tried to be explained. Under the title of Ulumu'l-Quran; Huruf-u Muqatta'a, Makki-Madani Quran Surah's letters, Words and numbers of verses, Fadailu'l Quran, Munasabatu'l Quran, Muhkam, Mutashabih and Asbab al-Nuzul (the reason of verses to be revelation) topics are explained with examples.

In the second and third chapters, "at-Tayseer fi't Tafseer's" manuscripts which are registered at number 66 Manisa Provincial Public Library and registered at number 121 Damat Ibrahim Pasha (Sulaymaniyah Library): 121 nushas (copies) were compared. Considering the four volume of Manisa copies are accepted as the basis nusha, to this nusha (aleef) symbol, to the copy of Damat Ibrahim Pasha (Suleymaniye Library) (Ba) symbol was given. In this comparison, redundancy and shortcomings were tried to be written in footnotes.

Key words: Omar an-Nasafi, at-Tayseer fi't Tafseer, Surah of Shura, Zuhruf, Editon critic, verification.

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI II
ORJİNALLİK RAPORU VE BEYAN BELGESİ III
ABSTRACT VI
İÇİNDEKİLER VIII
KISALTMALAR X
GİRİŞ 1
1. Araştırmanın Konusu ve Amacı 1
2. Araştırmanın Yöntemi 2
3. Necmuddin Ömer en-Nesefî'nin Hayatı 3
4. Et-Teysîr'in El Yazmaları ve Yapılan Tahkikleri 3

BİRİNCİ BÖLÜM
ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSİR'DE ŞÛRÂ VE ZUHRÛF SÛRELERİ BAĞLAMINDA YÖNTEMLER

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ 6
1.1.1. Kur'an'ın Kur'an İle Tefsiri 6
1.1.2. Kur'an'ın Sünnet İle Tefsiri 7
1.1.3. Kur'an'ın Sahâbe ve Tabiûn Sözleri ile Tefsiri 8
1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ 9
1.2.1. Kıraât 9
1.2.2. Sarf-Nahiv 10
1.2.3. Şiir ile İstişhâd Yöntemi 12
1. 2.4. Kelime İzahı 13
1.2.5. İşârî Yöntem 14
1.2.6. Kelâm İlmine Başvurulması 15

1.3. KUR'AN İLİMLERİ 16
1.3.1. Mekkî-Medenî, Harf, Kelime ve Âyet Sayıları 16
1.3.2. Fezâilul-Kur'an 17
1.3.3. Münâsebâtu'l-Âyât ve's-Suver 18
1.3.4. Müteşâbih 19
1.3.5. Sebeb-i Nüzûl 21

İKİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSİR'DE ŞÛRÂ SÛRESİ'NİN TAHKİKLİ METNİ

2.1. ŞÛRÂ SÛRESİ 23

ÜÇÜNÜ BÖLÜM

ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSİR'DE ZUHRÛF SÛRESİ'NİN TAHKİKLİ METNİ

3.1. ZUHRÛF SÛRESİ 54

SONUÇ 84
KAYNAKÇA 87
EKLER 90
EK 1. Manisa İl Halk Kütüphanesi 66/1-4 91
EK 2. Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 121/1-4 112

KISALTMALAR

a.s : Aleyhi Selâm

b. : İbn

bt. : Binti

bs. : Baskı

c.c : Celle Celalühü

Haz. : Hazırlayan

Hz. : Hazret

ö. : Ölümü

r.a : Radıyallahu anh

(s.a.v) : Sallallahu Aleyhi ve Sellem

thk. : Tahkîk eden

Trc. : Tercüme eden

ts. : Baskı tarihi belirtilmemiş/tarihsiz

vb. : Ve Benzerleri

y.y : Basım Yeri Belirtilmemiş

GİRİŞ

1. Araştırmanın Konusu ve Amacı

Bu çalışmamızın amacı, Ömer en-Nesefî'nin "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinde Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin Arapça metnini tahkik etmektir. Bu tefsir, erken dönemde yazıldığı ve birçok tefsire kaynaklık etmesinden dolayı önemli bir eserdir. Müellif, ehl-i sünnet itikadı çerçevesinin dışına çıkmamış, müslümanlara şifa ve rahmet olan Kur'ân-ı Kerîm'i araştırıp geniş ve anlaşılır bir şekilde hizmete sunmuştur. "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinin Kütüphanelerde onlarca yazma eserleri bulunmasına rağmen ne yazık ki günümüzde hakettiği ilgiyi görememiştir. Günümüz matbaasının revaçta olmasına rağmen eserinin henüz gün yüzüne çıkmamasından dolayı hakettiği ilgiyi görememesinin kanıtıdır. Biz de az da olsa bu eserin gün yüzüne çıkması için bir katkımızın olmasını istedik. Bu sebeple Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin edisyon kritiğini ve tahlilini yapmaya karar verdik. Şu anda ülkemizde doktora[1] ve yüksek lisans tezlerinin katkısı ile müellifimizin "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinin yazma eserleri tahkik edilip müellifin üzerine bazı çalışmalar devam etmektedir. Biz de daha önceki çalışmaları dikkate alarak Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'ni seçtik.

Çalışmamızın konusu iki bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde, müellifin "et-Teysîr fi't-Tefsir" eserindeki Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri bağlamında Rivâyet, Dirâyet ve Ulûmu'l-Kur'ân anabaşlıkları ele alındı. Bütün bunları incelerken şöyle bir yöntem takip ettik. Söz konusu saydığımız konu başlıklarını kısaca tanıtmaya çalıştık. Ardından konu başlıklarıyla ilgili et-Teysîr'den örnekler vererek Ömer en-Nesefî'nin yorumlama ve açıklama yöntemine bağlı kalarak açıklamaya çalıştık. Âyet mealleri ise *italik* ve tırnak işareti ("") içerisinde yazıldı. Ayrıca sûrelerin meâlî'ni verilirken Diyanet İşleri Başkanlığı Kur'an Meâlîni göz önünde bulundurduk.

[1] Seyfullah Efe, *Ömer Nesefî ve Ebu'l-Futûh Râzi'nin Kur'an Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)* (İzmir: Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi/Ph.D. Dissertation, 2005).

İkinci ve üçüncü bölümde edisyon kritiğini yapmış olduğumuz yazma eserlerinin tahkikli metni ele alındı. Et-Teysîr'in el yazmasının 66 numarada kayıtlı olan Manisa İl Halk Kütüphanesi ve 121 numarada kayıtlı olan Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshaları karşılaştırdık. Dört ciltten oluşan Manisa nüshası esas kabul edilerek bu nüshaya elif "ا" (/الألف) simgesi, Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshasına da bâ "ب" (/ الباء) simgesini verdik. Bu karşılaştırmada fazlalık ve eksiklikler dipnotlarda yazmaya çalıştık. Örneğin; Elif "ا" nüshasında olmayıp bâ "ب" nüshasında fazla olan harf, kelime ve cümleler, "Bâ nüshasında zâittir" (زائدة في نسخة ب:) ifadesi ile belirtik. Elif "ا" nüshasında olup "ب" nüshasında olmayan harf, kelime ve cümleler ise "bâ nushasında" (في نسخت ب:) ifadesinden sonra "mevcut değildir" (ليس موجودا) şeklinde belirtik. Son olarak Elif "ا" nüshasında olan kelime ve harfler, bâ "ب" nüshasında farklı ise "bâ "ب" nüshasında" (في نسخت ب:) ifadesinden sonra söz konusu farklılıkları belirtik.

2. Araştırmanın Yöntemi

Nesefî'nin "et-Teysîr fi't-Tefsir" eserindeki Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin metnini tespit etme yöntemine gelince Manisa İl Halk Kütüphanesinde 66 numarada kayıtlı olan el yazma nüshası esas kabul edilmiştir. İlk önce bu nüshanın Arapça metni titiz bir çalışma sonucunda gün yüzüne çıkarılmıştır. Daha sonra Damat İbrahim Paşa Süleymaniye Kütüphanesi'nde bulunan el yazma nüshası ile karşılaştırılması yapılmıştır. Bu karşılaştırılmada Damat İbrahim Paşa nüshasında bulunan farklılıklar, eksiklikler ve fazlalıklar dipnotta gösterilmiştir. Metin yazılırken günümüz Arapça kuralları dikkate alınmıştır ve gerekli görülen yerlerde paragraflara ayrılmıştır. Tahkik metninde tefsiri yapılan âyetler harekelenmiş ve kalın punto ile metinden bağımsız birer başlık olarak konulmuştur. Âyetlerin tefsirinde rivayet edilen hadislerin kaynağı dipnotta verilmiştir. Bir de esas aldığımız nüshada geçen Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin tefsirinde Nesefî'nin başvurduğu âyetlerin tamamında geçen sûreler, âyet numaraları ve metinde geçen bazı şahısların bilgileri Arapça olarak dipnotta gösterilmiştir.

Nesefî'nin "et-Teysîr fi't-Tefsir" eserindeki Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri metninin edisyon kritik ve tahkikinden sonra müfessirin başvurduğu Rivâyet, Dirâyet

metodları ve Kur'an İlimleri anabaşlıklarının altındaki her bir konuya kısa örnekler verilerek açıklanmaya çalışılmıştır.

Üzerinde çalışılan eserin yazma nüshasında bulunan Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'in tefsiri göz önünde bulundurularak dipnotta varak numaraları verilmiştir.

3. Necmuddin Ömer en-Nesefî'nin Hayatı

Asıl adı Ebû Hafs Ömer b. Muhammed b. Ahmed b. İsmâîl b. Muhammed b. Lokmân, Necmuddîn Ömer en-Nesefî es-Semerkandî'dir (522/1157). Doğum tarihi ve doğum yeri ile ilgili herhangi bir ihtilaf yoktur.[2] H. 461 tarihinde Özbekistan'nın Soğd ülkesindeki Nesef'te dünyaya gelmiştir.[3] Kelâm, fıkıh, hadis, tefsir ve belagat gibi birçok dalda islamî eserler yazan en-Nesefî, Müfti's-Sekaleyn ünvanını almıştır.[4]

Eserlerini Arapça ve Farsça yazan Nesefî, itikatta Matûridî amelde ise Hanefî Mezhebine mensuptur.[5] Karahanlılar döneminde yaşamış ve h. 537 tarihinde Semerkant'ta vefat etmiştir.[6]

4. Et-Teysîr'in El Yazmaları ve Yapılan Tahkikleri

Elimizde bulunan en eski ve en muteber olan nüsha olmasını[7] dikkate alarak esas kabul ettiğimiz Manisa İl Halk Kütüphanesinde 66/1-4 numarada bulunan Ömer Nesefî'nin, "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinin el yazması nüshası 4 ciltten oluşur. Dördüncü cilt, Furkân Sûresi'nden başlar ve en-Nâs Sûresi'ne kadar devam eder. Dördüncü cilt, 200x323, 160x255 mm ölçüsündedir. 25 satırlı ve 1b-429b yaprakları arasında bulunan 4. cilt; açık kahverengi, fligransız, kalın, âharlı kâğıda yazılmıştır. Kahverengi meşin, salbekli, şemseli, şirâzeli bir cilt olup cilt kapağının içine basit bir

[2] Ayşe Hümeyra Aslantürk, *Ebû Hafs Ömer En-Nesefî'nin (öl.537/1142) "et-Teysîr fi't-Tefsîr" Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri* (İstanbul: Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi/Ph.D. Dissertation, 1995), 12.
[3] Aslantürk, *el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri,* 12.
[4] Ömer Nasuhi Bilmen, *Tabakâtü'l Müfessirîn* (İstanbul: Ravza Yayınları, 2008), 463.
[5] Aslantürk, *el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri,* 24.
[6] Aslantürk, *el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri,* 12.
[7] Aslantürk, *el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri,* 36.

tezhip yapılmıştır. Çalışma konumuz olan Şûrâ ve Zuhrûf Sûreleri 4. cildin 191b-210b varakları arasında yer almaktadır.

Şûrâ ve Zuhrûf Sûreleriden önceki sûrelerin çalışmalarında karşılaştırılmış olması ve okunaklı olması nedeniyle Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi) nüshasını seçtik. Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 121, 297/1-4 numarasında bulunan Ömer Nesefî'nin, "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinin el yazma nüshası Furkân Sûresi'nden başlar, el-Kâf Sûresi'nin sonuna kadar devam eder ve tek cilttir. 270x180, 200x130 mm ölçüsündedir. 27 satırlı 1b-254b varakları arasında olup nohudî renkte, orta kalınlıkta, âharlı, fligransız kâğıda, nesih yazıyla yazılmış olup, siyah meşin, gömme şemseli, cedvelli, miklebli, miklebi de gömme şemseli, şirâzeli, şirâzesi kısmen dağılmış, sırtı tamir görmüş bir cilt içerisindedir. Sayfa kenarları kırmızı cedvelli, sayfa akîblidir. (قوله) lafızları kırmızı renkte belirgin bir şekilde belirtilmiştir. Müstensihi ve istinsah tarihi belli değildir. Çalışma konumuz olan Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri bu tek cildin 191b-214b varakları arasında yer almaktadır.

"et-Teysîr Fi't-Tefsir" adlı eserin el yazmaları eksik nüsha ve tam nüsha şeklinde ikiye ayrılır. Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin içerisinde bulunduğu tam nüsha olanlar şunlardır:

1- Manisa İl Halk Kütüphanesi: 66/1-4

2- Mahmut Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 57-58

3- Laleli (Süleymaniye Kütüphanesi): 144-146

4- Hazreti Hâlid (Süleymaniye Kütüphanesi): 10-13

5- Ayasofya (Süleymaniye Kütüphanesi):96-97

6. Reisû'l-Küttâb Mustafa Efendi (Süleymaniye Kütüphanesi): 41-42

7. Feyzullah Efendi (Millet Kütüphanesi): 88

8. Murad Molla Kütüphanesi: 78-79

9. İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi: A/3198

Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin içerisinde bulunduğu eksik nüsha olanlar ise şunlardır:

1. Kadızâde Mehmed Efendi (Süleymaniye Kütüphanesi): 21-22-23

2. Kadızâde Mehmed Efendi (Süleymaniye Kütüphanesi): 24

3. İstanbul Üniversitesi Kütüphanesi: A/1729

4. Nuruosmaniye Kütüphanesi: 255

5. Nurusmaniye Kütüphanesi: 249-251

6. Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):121

7. Rûstem Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 39/3

Türkiyede "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eser ile ilgili ilk defa Ayşe Hümeyra Aslantürk tarafından doktora tezi olarak çalışılmıştır. Arap âleminde bu eser üzerinde bir bütün olarak baştan sona tahkik çalışması bilgisi mevcut değildir. Fakat kısım kısım bazı tahkikler yapılmıştır.[8]

[8] Efe, *Ömer Nesefî ve Ebu'l-Futuh Râzi'nin Kur'an Yorumları*, 56.

BİRİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSİR'DE ŞÛRÂ VE ZUHRÛF SÛRELERİ BAĞLAMINDA YÖNTEMLER

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ

1.1.1. Kur'an'ın Kur'an İle Tefsiri

Kur'ân-ı Kerîm öz ve genel tabirler içermekle beraber detaylı ve açıklayıcı tabirler de içerir. Kur'ân, umumunu tahsîs, mutlakını takyîd ve mücmelini tebyîn ederek kendisini açıklar mahiyettedir.[9] Kur'ân tefsîrinde ilk merci olan yine Kur'an'ın kendisidir.[10] Kur'an'ın şüphesiz tümüyle mütevâtir bir şekilde bize ulaşması da bunda etkilidir. "Et-Teysîr" adlı tefsirin müellifi olan Nesefî, Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'ni tefsir ederken tefsir metotlarının en makulü olan Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri metodundan yararlanmıştır.[11] Nesefî bu duruma sık sık başvurur. Örneğin:

Müfessirimiz Şûrâ Sûresi'nin *"Neredeyse gökler (O'nun azametinden) üstlerinden çatlayacaklar. Melekler ise, Rablerini hamd ile tespih ederler ve yeryüzündekiler için bağışlanma dilerler. İyi bilin ki Allah, çok bağışlayandır, çok merhamet edendir."* [12] meâlindeki âyetini tefsir ederken isim veya kaynak belirtmeden (قيل) diyerek görüşleri aktarır ve söz konusu görüşlerin âyetlerden getirdikleri delillerini de belirtir.[13] Örneğin: Âyette geçen "göklerin çatlaması" nedenine ilişkin bazı görüşleri aktarır: Birinci görüşe göre müşriklerin çirkin ve iğrenç sözlerinden dolayı gökler neredeyse çatlayacaktır. Meryem Sûresi'nin "*Rahmân'a çocuk isnat etmelerinden dolayı neredeyse gökler parçalanacak, yer*

[9] Muhammed es-Seyyid Hüseyin ez-Zehebî, *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn* (Kahire: Mektebetü Vehbe, ts.), 2/31.
[10] Ez-Zehebî, *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, 2/31.
[11] Takiyyüddîn İbn Teymiyye, *Mukaddimetü't-Tefsîr*, thk. Muhammed Subhî b. Hasan Hallâk (Riyad: Mektebetü'l-Mearif li'n-Neşr ve't-Tevzî', 2010), 95.
[12] *Kur'ân-ı Kerîm Meâli*, çev. Halil Altuntaş - Muzaffer Şahin (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 2006), eş-Şûrâ 42/5.
[13] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 192a.

yarılacak, dağlar yıkılıp çökecektir!"[14] meâlindeki âyetini delil getirmişlerdir.[15] Bir diğer görüşe göre de bu çatlama Allah'ın azameti ve yüceliğinin karşısındaki çatlamasıdır.[16]

Göklerin çatlamasının nasıl olduğuna ilişkin ise şu görüşleri aktarır: birinci görüşe göre (مِنْ فَوْقِهِنَّ) yani semânın üstünden semânın çatlaması, çatının üstünün çatlaması anlamına gelmektedir. Şayet düşünüp aklınızı kullanırsanız göklerde Allah'ın yüceliği karşısında diğerlerinin üstüne çökünceye kadar bâki kalacak değildir. Yücelik ve Ululuk Allahâ aittir. Haşir Sûresi'nin*"Eğer biz, bu Kur'an'ı bir dağa indirseydik, elbette sen onu Allah korkusundan başını eğerek parça parça olmuş görürdün. İşte misaller! Biz onları insanlara düşünsünler diye veriyoruz."*[17] meâlindeki âyetini delil getirmişlerdir.[18] İkinci görüşe göre de göklerin yeryüzüne yaklaşması ile yerüzünün üstünde çatlamasıdır.[19]

1.1.2. Kur'an'ın Sünnet İle Tefsiri

Kur'ân'ın tefsîrinde Kur'ân'dan sonra başvurulan merci Peygamberin (a.s) sünnetidir.[20] Peygamber (a.s) Kur'ân'ı tebliğ etmekle beraber açıklama vazifesinin de olması[21] kendisini Kur'an'ın ilk müfessiri kılmıştır. Dolayısıyla o, bazen sahâbenin sorularına, bazen Kur'ân'ın mücmel ve mû'cez oluşuna bazeń de Kur'an'daki müteşabih, müşkil vb. durumlara binaen Kur'an âyetlerini îzah etmiştir.[22] Nesefî'nin kullandığı hadislerin sıhhat durumuna gelince bazen sıhhat durumu kuvvetli olan Buharî, Müslim ve Kütûb-i Sitte'de geçen sahih ve müttefekün aleyh hadisleri aktarırken bazen de nadir de olsa Kütûb-i Sitte'de bile yer almayan sıhhat durumu zayıf olan hadisleri aktarır. Nesefî bazen rivayet ettiği hadisin farklı varyantlarını da

[14] Meryem 90/91.
[15] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 194b.
[16] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 192a.
[17] El-Hâşir 59/21.
[18] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 194b.
[19] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 192a.
[20] Ebû Abdillah Bedruddîn Muhammed b. Bahâdır b. Abdillah ez-Zerkeşî, *el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim (Beyrut: Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, 1957), 2/156.
[21] En-Nahl 16/44.
[22] Ez-Zehebî, *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, 2/29.

aktarır. Müfessirlerin büyük çoğunluğu gibi Nesefî de "et-Teysîr" adlı tefsir eserinde sünnete başvurmuştur. Buna şöyle bir örnek vermek mümkündür:

Şûrâ Sûresi'nin *'"Dini dosdoğru tutun ve onda ayrılığa düşmeyin!" diye Nûh'a emrettiğini, sana vahyettiğini, İbrâhim'e, Mûsâ'ya ve İsâ'ya emrettiğini size de din kıldı. Fakat senin kendilerini çağırdığın şey (İslâm dini), Allah'a ortak koşanlara ağır geldi. Allah, ona dilediğini seçer. İçtenlikle kendine yönelenleri de ona ulaştırır."*[23] meâlindeki âyetini, Nesefî tefsir ederken âyette geçen Allah'ın kendisine içtenlikle yönelenlerin durumunu, Hz. Peygamber'in (s.a.v): Yüce Allah: "Kim bana bir karış yaklaşırsa ben ona bir zıra' yaklaşırım."[24] hadisi ile açıklar.[25]

1.1.3. Kur'an'ın Sahâbe ve Tabiûn Sözleri ile Tefsiri

Kur'an'ın rivayet ile tefsîrinde sıralama olarak Peygamberin (a.s) sözlerinden sonra sahâbe sözleri gelir. Kur'an'ın nüzûlüne şahit olmaları, kendilerine müşkil görünen veya merak ettikleri hususları bizzat Peygambere (a.s) sorabilmeleri onları Kur'an tefsîrinde özel kılan sebeplerdendir. Bununla birlikte Kur'ân'ı anlama ve yorumlamada sahâbe birbirlerinden farklılık gösterebilmektedir. Bazısı sahip olduğu ilmî müktesebat ve anlama kabiliyetlerinden dolayı diğerlerine kıyasla Kur'ân'ın tefsirinde temayüz etmiştir.[26] Sahâbe döneminin sona ermesiyle sahâbeye öğrencilik yapan bilgilerinin çoğunluğunu sahâbeden alan Tabiûn dönemi başlamıştır. Tefsîr'de meşhur olan sahâbîler olduğu gibi meşhur olan tabiîn de olmuştur. Bunlar Kur'an'da kapalı gibi görünen bazı hususları çağdaşlarına açıklamışlardır.[27] Tabiûndan olan müfessirler Kur'ân'ı açıklarken Kur'an'ın kendisinden, Peygamber (a.s) sözlerinden, sahâbe görüşlerinden, Ehl-i Kitâb'tan aldıkları haberlerden ve kendi düşünsel faaliyetlerinden yararlanmışlardır[28] ki Nesefî de âyetleri yorumlarken sahâbe görüşlerinden ve tabiûn görüşlerinden yararlanmıştır. Örneğin:

---

[23] Eş-Şûrâ 42/13.
[24] Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail el-Buhârî, *el-Câmiʿu'ṣ-ṣaḥîḥ*, nşr. Muhammed Züheyr b. Nasr (b.y: Dâru Tavki'n-Necât, 1422/2001), 121.
[25] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 196a.
[26] Ez-Zehebî, *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, 2/29.
[27] Ez-Zehebî, *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, 2/76.
[28] ez-Zehebî, *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, 2/76.

Nesefî, Şûrâ Sûresi'nin *"Yoksa onlar Allah'tan başka dostlar mı edindiler? Hâlbuki gerçek dost Allah'tır. O, ölüleri diriltir. O, her şeye hakkıyla gücü yetendir."*[29] meâlindeki âyetini açıklarken sahâbeden Ebu'l-Abbâs Abdullah b. el-Abbâs b. Abdilmuttalib el-Kureşî (ö. 68/687-88) ve tabiûndan Ebu'l-Hasen Mukâtil b. Süleyman b. Beşir el-Ezdî el-Belhî'nin (ö. 150/767) sözlerine başvurmuştur. İbn Abbâs bu âyette *"Allah'tan başka dostlar edinenler"in* putlara tapan Arap müşrikleri olduğuna, Mukâtil b. Süleyman ise Allah'a inanmayıp meleklere tapan ve meleklerin Allah'ın kızları olduğunu söyleyen Huzaa kabilesi olduğunu ifade etmektedirler.[30]

1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ

1.2.1. Kıraât

Bu ilmin ismini teşkil eden "kıraât" kelimesi, "قرائة" kelimesinin çoğulu olup قرأ fiilinin semaî mastarıdır.[31] Terim anlamı ise: Kur'an'da geçen herhangi bir kelime üzerinde med, kasr, hareke, sükûn, nokta ve i'râb bakımından meydana gelen değişikliktir.[32]

Necmuddin Ömer en-Nesefî "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinde incelemiş olduğumuz Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nde kıraât imamlarının kıraât farklılıklarına değinmektedir. Bu bakımdan Nesefî, âyetleri tefsir ederken kelimelerin farklı okuyuşlarına da değinir. Bunu yaparken farklı okuyan kıraât imamlarının adını da zikreder. Örneğin:

Şûrâ Sûresi'nin *"Neredeyse gökler (O'nun azametinden) üstlerinden çatlayacaklar. Melekler ise, Rablerini hamd ile tespih ederler ve yeryüzündekiler için bağışlanma dilerler. İyi bilin ki Allah, çok bağışlayandır, çok merhamet edendir."*[33] meâlindeki âyette geçen (تكاد) ve (يتفطرن) kelimelerini Nesefî kıraât

[29] Eş-Şûrâ 42/9.
[30] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 195a.
[31] Muhammed Abdu'l-Azîm Zürkânî, *Menahilu'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân* (Kahire: Matbaatu Îsa'l-Bâb el-Halebî, ts.), 1/412.
[32] Muhsin Demirci, *Tefsir Usûlü* (İstanbul: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2012), 116.
[33] Eş-Şûrâ 42/5.

yönünden ele alırken Kıraât İmamları'nın görüşlerini şu şekilde açıklar; Âsım'ın Ebû Bekir rivâyetiyle ve Ebû Amr Kıraât İmamları (تكاد) kelimesinin tâ-i te'nis olduğunu (يتفطرن) kelimesini ise infitâr masdarından türemiş olduğunu rivâyet ederler. Âsım'ın Hafs rivâyeti, İbn Kesîr, İbn Âmir, Hamza'dan oluşan Kıraât imamları, (تكاد) kelimesindeki ت'nin tâ-i te'nis olduğunu, (يتفطرن) kelimesindeki ت'nin ise tefettûr masdarından türemiş olduğunu rivâyet ederler. Nâfi' ve Kesâi ise (تكاد) kelimesindeki ت'nin tâ-i tezkîr olduğunu rivayet ederlerken, (يتفطرن) kelimesine ilişkin olarak İbn Kesîr, İbn 'Âmir, Hamza'dan oluşan Kıraât imamları ile aynı görüştedirler.[34]

Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nde yaptığımız inceleme sonucunda Nesefî'nin genelde şu Kıraât imamlarının okuyuşlarına yer verdiği görülmektedir:

1- Nâfi b. Abdurrahman el-Leysî (ö. 169/785)[35]

2- Ebû Ma'bed Abdullah b. Kesir (ö. 120/738)[36]

3- Abdullah b. Âmir el-Yahsubî (ö. 118/736)[37]

4- Ebû Amr b. Alâ el-Basrî (ö. 154/771)[38]

5- Âsım b. Behdele (ö. 127/745)[39]

6- Hamza b. Habîb (ö. 156/773) [40]

1.2.2. Sarf-Nahiv

Müfessirin gramer bilgisi konusundaki birikimi kendini eserinde bariz bir şekilde göstermektedir. Zira sık sık bu birikimini ortaya koyarak tefsire başvurmaktadır. Tahkikini yaptığımız sûrelere ilişkin olarak bu bağlamda şu örnekleri vermek mümkündür:

[34] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 192a.
[35] Abulhamit Birışık, "KIRAÂT", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (Ankara: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2002), 25/428.
[36] Birışık, "KIRAÂT", 25/428.
[37] Birışık, "KIRAÂT", 25/428.
[38] Birışık, "KIRAÂT", 25/428.
[39] Birışık, "KIRAÂT", 25/428.
[40] En-Nesefî, *et-Teysîr,* 192b-198a-198b-202a-203a-204a-205b-206a-208a-208b-209a-210a.

Şûrâ Sûresi'nin *"(Ey Muhammed!) Bundan dolayı sen çağrıya devam et ve emrolunduğun gibi dosdoğru ol..."* [41] meâlindeki âyetinde geçen (فَلِذٰلِكَ فَادْعُ) terkibindeki lâm harfi (إلي) manasındadır. Böylelikle (Ey Muhammed!) Allah'ın sana açıkladığı şekli ile halka davette bulun, anlamına gelir. Lâm harfinin (إلي) manasında olmasına Zilzâl Sûresi'nin *"Çünkü Rabbin ona (öyle) vahyetmiştir."*[42] meâlindeki âyet de buna örnektir.[43]

Zûhruf Sûresi'nin *"O, bütün çiftleri yaratan, üzerlerine kurulasınız..."* [44] meâlindeki âyette geçen (عَلٰى ظُهُورِهٖ) kelimesinde muttasıl zamir olan 'ه' zamirinin yerine (ظهورها) denilseydi cinsiyete, (ظهرها) denilseydi çoğula işaret ederdi. Âyette ise kelime çoğul, zamir ise müfred gelmiştir. Bu hususta el-Ahfeş şöyle demiştir; Buradaki zamir kendinden önceki mâ terkebûn (مَا تَرْكَبُونَ) kelimesine döner. Şöyle demek gibidir; (عندي من النساء ما يسرك ويوافقك) "Kadınlardan seni mutlu edecek sana uygun birini biliyorum." Bu örnekte de görüldüğü gibi nîsâ kelimesi çoğuldur ve (يسر) fiilinde müstetîr ve müfred olan (هو) zamiri nîsâya dönmüştür.[45]

Nesefî, bu açıklamaya delil getirmek için Arapça dil bilimci olan el-Ahfeş'ten nakilde bulunmuştur. Ancak Nesefî, Ahfeş'ten naklederken hangi Ahfeş olduğunu zikretmez. Lakapları el-Ahfeş olan âlimlerin ortak özellikleri Arapça dil bilimci olmalarıdır, bunlar; el-Ahfeş el-Ekber, el-Ahfeş el-Evsat ve el-Ahfeş el-Asgar lakaplar ve sıfatları ile tanınırlar. Bunlar içerisinde de en meşhuru el-Ahfeş el-Evsat'tır. [46] Biz de yaptığımız araştırmalar sonucunda Nesefî'nin zikrettiği el-Ahfeş'in, el-Ahfeş el-Evsat olduğunu ve naklin de söz konusu müellifin *"Meʿâni'l-Ḳurʾân li'l-Ahfeş"* adlı eserinde geçtiğini tespit ettik.[47]

[41] Eş-Şûrâ 42/15.
[42] Ez-Zilzâl 99/5.
[43] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 196b.
[44] Ez-Zuhruf 43/13.
[45] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 203b.
[46] M. Yaşar Kandemir, "AHFEŞ", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 1988), 1/524.
[47] Ebü'l-Hasen Saîd b. Mes'ade el-Mücâşiî el-Belhî el-Ahfeş el-Evsat, *Meʿâni'l-Ḳurʾân li'l-Ahfeş*, thk. Dr. Hüda Mahmud Kıraâtî (Kahire: Mektebetü'l-Hanci, 1990), 2/513.

1.2.3. Şiir ile İstişhâd Yöntemi

Nesefî şiir ile istişhâd yönteminden istifade etmiştir. Şiiri bazen şairlerin ismini vererek bazen de şairin ismini vermeden; "Şairin dediği gibi" (كما قال الشاعر) veya "Şair dedi ki" (قال الشاعر) gibi ifadelerden sonra zikreder. Mevzuya şöyle birkaç örnek vermek mümkündür:

Şûrâ Sûresi'nin; "*O, gökleri ve yeri yaratandır. Size kendinizden eşler, hayvanlardan da (kendilerine) eşler yaratmıştır. Bu sûretle sizi üretiyor. O'nun benzeri hiçbir şey yoktur. O, hakkıyla işitendir, hakkıyla görendir.*"[48] meâlindeki âyette geçen (كَمِثْلِهِۦ) kelimesindeki Kâf harfinin zâid mûekked olduğunu Zeccâc'tan[49] naklederek söyler ve takdiri (لَيْسَ مِثْله شَيْءٌ) şeklinde olur. Nesefî, buna Evs b. Hacer'in şiirinden şöyle bir örnek getirir;

"وقتلى كمثل جذوع النخيل تغشَّاهم سَبَلٌ مُنْهَمِرْ"

"*Şiddetli yağmur onları kaplarken,*

Ölüleri tıpkı kesilmiş hurma kütükleri gibidir." [50]

Şûrâ Sûresi'nin, *"Denizde dağlar gibi yüzen gemiler, O'nun varlığının delillerindendir."*[51] meâlindeki âyetinde geçen (الْبَحْر) kelimesi hem çoğul hem tekil olarak kullanılabilir. (كَالْأَعْلَامِ) kelimesi ise dağlar anlamındadır. Halil b. Ahmet şöyle demiştir Araplar nezdinde yüksek olan her şey bir özel isimdir. Buna açıklama olarak el-Hansâ'nın şu şiirinden delil getirir;

"وإنّ صخرًا لتأتمّ الهداة به كأنه علم في رأسه نار"

"Sahr öyle bir adamdı ki bütün kanaat önderleri ona tabi olurdu.

Sanki o, başında ateş bulunan bir dağ misaliydi." [52]

Araplar şiirlerini Kureyş lehçesi ile söylemişlerdir. Kur'ân-ı Kerîm'in nüzul ortamında Kureyş lehçesi hâkimdi. Aynı zamanda Hz. Peygamber de Kureyş

[48] Eş-Şûrâ, 42/11.
[49] Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Serî b. Sehl ez-Zeccâc el-Bağdâdî (ö. 311/923).
[50] Ebû Şüreyh Evs b. Hacer b. Attâb et-Temîmî, *Divanu Evs b. Hacer*, thk. Muhammed Yusuf Necm (Beyrut: Dâru Beyrut, 1980), 30.
[51] Eş-Şûrâ 42/32.
[52] El-Hansa Ümmü Amr Tümâdır bint Amr b. el-Haris b. elel, *Divanu'l-Hansa* (Beyrut-Lübnan: Dâru'l-Marife, 2004), 46.

kabilesindendir. Bu sebeple Kur'ân-ı Kerîm'de ve hadisi şerif'te geçen kelimelerin kökenine ve anlamına vakıf olmamız açısından İslam öncesi Arap şairlerin şiirleri önemli rol oynamaktadır. Ömer en-Nesefî de diğer İslam âlimleri gibi eserlerini telîf ederken kelime manalarına ve yapısına delil getirmek için şiirlerden faydalanmıştır. Âyetlerde geçen bazı kelimelerden çıkardığı anlamları şiirle desteklemiştir.

1.2.4. Kelime İzahı

Ömer en-Nesefî, Şûrâ ve Zuhrûf Sûreleri'nde geçen bazı kelimelerin açıklamasını başka âyetlerdeki kullanımından hareket ederek açıklamıştır. Örneğin:

Şûrâ Sûresi'nin *"Yoksa Allah'ın izin vermediği bir dini kendilerine tutulacak yol kılan ortakları mı var? Eğer (cezaların ertelenmesine dair) kesin hükmü olmasaydı, derhal aralarında hüküm verilirdi. Şüphesiz, zâlimler için elem dolu bir azap vardır."*[53] meâlindeki âyetini Nesefî şöyle açıklar; Allah müşriklere şirki meşru kılmadığı halde onlar Allah'a ortak koşmayı kanun yaptılar. Onlar aklını kulanmadan kendiliğinden herhangi bir delilleri olmadan böyle kanunlar çıkardılar. İşte eğer kesin hüküm (كَلِمَةُ الْفَصْلِ) olmasaydı aralarında derhal hüküm (لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ) verilirdi. Bu açıklamalardan sonra Nesefî âyette geçen "Fasl" (الْفَصْلِ) kelimesini iki şekilde açıklar ve iki âyet ile delillendirir.

Birincisi; el-En'âm Sûresi'nin *"O, hakkı batıldan ayırt edenlerin en hayırlısıdır."*[54] meâlindeki âyetinin örneğindeki gibi "Fasl", hükmü kesin olan demektir.

İkincisi; et-Târık Sûresi'nin *"Şüphesiz o Kur'an, hak ile batılı ayırd eden bir sözdür."*[55] meâlindeki âyetinin örneğindeki gibi "Fasl", sözü hak olan demektir.[56]

Ömer en-Nesefî, Şûrâ ve Zuhrûf Sûreleri'nde geçen bazı kelimelerin tefsirini muhtelif manalalar vererek açıklamıştır.

[53] Eş-Şûrâ 42/21.
[54] El-En'am 6/57.
[55] Et-Târık 86/13.
[56] En-Nesefî, *et-Teysîr,* 198a.

Zûhruf Sûresi'nin *"Evlerine (gümüşten) kapılar ve üzerine yaslanacakları koltuklar ve altın süslemeler yapardık..."*[57] meâlindeki âyetinde geçen zuhruf (زُخْرُفًا) kelimesi altın ya da kendisi ile evlere altın ve gümüşten süslemeler yapılan bir süstür. Kap kacaklar, elbiseler, yataklar ile evlerin süslenilmesi ve altın gibi kendisi ile zengin olunan paralar anlamlarına da gelir.[58]

1.2.5. İşârî Yöntem

Sûfi veya İşâri Tefsir denilen Tasavvufî Tefsir, Kur'ân-ı Kerîm âyetlerinin zahir olan manasının dışında te'vil edilmesidir. Seyr-i sülûk erbablarının ihitiyaç anında âyetlerin gizli manalarının işaretlerini ortaya çıkarma çabalarıdır.[59] Ömer en-Nesefi de âyetleri tefsir ederken Cüneyd-i Bağdadi, İmam Kuşeyrî ve Kettânî gibi tasavvuf erbablarının görüşlerine yer verir. Örneğin:

Şûrâ Sûresi'nin *"Allah, kullarına çok lütufkârdır, dilediğini rızıklandırır. O, kuvvetlidir, mutlak güç sahibidir."*[60] meâlindeki âyetinde geçen (لَطِيفٌ) kelimesi Allah'ın çokça lütufkâr olması anlamına gelmektedir. Ebu'l-Kasım Cüneyd b. Muhammed el-Hazzâz el-Kavârîrî (ö. 297/909) bunu şöyle açıklamaktadır; Allah'ın lütufkâr olması, Allah dostlarının Allah'ı bilmeleri ve ibadet etmeleridir. Şayet Allah, kendisini inkâr edenlere lütufkâr olsaydı Allah'ı inkâr etmezlerdi. Aynı âyette geçen (لَطِيفٌ) kelimesini Muhammed b. Ali b. Cafer el-Bağdadî el-Kettânî (ö. 322/933) ise bunu şöyle açıklamıştır; Kul ne zaman hilkatı gereği ümitsizliğe kapılırsa Allah'a iltica eder ve Allah onun yönelmesini kabul eder.[61]

Zuhruf Sûresi'nin *"Haddi aşan bir topluluk oldunuz, diye vazgeçip Zikir'le (Kur'an'la) sizi uyarmaktan geri mi duralım?"*[62] meâlindeki âyetini İmam Kuşeyrî şöyle tefsir etmiştir: Anlaşmazlığınızda ve aşırıya gitmenizde bilinmemizi ve hitabımızı mı sizden keselim? Hayır! Siz her ne kadar aşırıya gitseniz de kelamımızı kesintiye uğratmayız. Allah'a isyan etmede ısrarla devam etmeniz ve taşkınlıkta

[57] Ez-Zuhruf 43/34-35.
[58] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 200a.
[59] Ez-Zehebî, *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, 2/261.
[60] Eş-Şûrâ 42/19.
[61] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 197b.
[62] Ez-Zuhruf 43/5.

aşırıya gitmeniz Allah'ın kelamını kesintiye uğratmaz. Burada şu işaret vardır: Umuyoruz ki her kim Allah'a iman etmede ihmalkâr davranmaz, isyan etmede kendini kirletmez ve Allah'ı bilmede kalbinde herhangi bir kusur, eksiklik ve dengesizlik bulunmaz ise Yüce Allah ona mağfiretinin latifelerini (güzellikler) ve ihsanının (iyilikler) marifetlerini ondan esirgemez.[63]

Nesefî, Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nde îşârî yorumlar için şu şahısların te'villerine başvurmuştur: [64]

1- Ebü'l-Kasım Zeynülislâm Abdülkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik el-Kuşeyrî (ö. 465/1072),

2- Muhammed bin Ali bin Ca'fer Bağdadî el-Kettânî (ö. 322/933)

3- Ebû Alî Şakîk b. İbrâhîm el-Ezdî el-Belhî (ö. 194/810)

4- Ebü'l-Kasım Cüneyd b. Muhammed el-Hazzâz el-Kavârîrî (ö. 297/909)

1.2.6. Kelâm İlmine Başvurulması

Nesefî, tefsirinde Kelâmî görüşlere başvurmuştur. Ancak bunu yaparken bazı fırkalara eleştiriler de sunmuş, onların batıl görüşlerini eleştirmektedir. Bunlar içerisinde Müşebbîhe, Mücessîme gibi fırkları zikretmek mümkündür. Bu mevzuyu bir ayetin tefsiri ile örneklendirmek konun anlaşılmasına somutluk kazandıracaktır. لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَىْءٌ âyetini buna örnek verebiliriz. Nesefî mevzuya dair önce bazı âlimlerin görüşlerine yer verir ve şöyle der: Zeccâc; âyette geçen كَمِثْلِهِ kelimesindeki ''Kâf'' harfinin zâid-müekked olduğunu, takdiri ise "O'nun benzeri hiçbir şey yoktur" لَيْسَ مِثْلِهِ شَىْءٌ diye ifade etmiştir.[65] Kutebî ise; mislû kelimesinin zâid olduğunu, manası ise "O'nun benzeri yoktur" لَيْسَ كَهو diye ifade etmektedir.[66]

Nesefî, her iki âlimin görüşünü aktardıktan sonra şu açıklamalarda bulunur: zâid olduğunu ifade eden görüşlerin dışında başka bir şey düşünmek aklen caiz değildir. Şayet biz âyeti zahiren ele alırsak Allah'ın benzerinin benzeri yoktur demiş

[63] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 203a.
[64] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 197b, 198b, 199b, 203a.
[65] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 195a.
[66] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 195a.

oluruz ve böylece benzetmeyi, sadece benzetilmesinde nefyetmiş oluruz. Allah'a (c.c) benzetmeyi nefyetmiş olmayız ve bunu zahiren doğrulamamız, kendimizi yok etmemiz anlamına gelir, çünkü Allah'ın (c.c) bir mislî olduğu varsayılırsa o zaman bu mislînin de bir mislî var demektir. Bu durum böylece silsile halinde devam eder. Halbuki O, O'dur. Allah'ın teşbihinin teşbihini nefyetmemiz doğru değildir, çünkü hakikatte teşbihi nefyetmiş oluruz, Allah'a olan teşbihi değil. Allah'ın benzerinin benzeri yine Allah'tır. Dolayısıyla Allah'ın benzerinin benzerini inkâr etmek haşa Allah'ı inkâr etmek olur. Allah, Allah'tır, teşbihte yeri yoktur. Bu âyet, ehl-i hevâ ve bidat ehillerine karşı, Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaât için en güçlü delillerdendir. Çünkü teşbihi ortadan kaldırmak; pek çok fasid inançları, Allah'ın (c.c) zatında hâdis inancını savunanları, hulûlü kabul edenleri, Allah'a uzuvlar isnâd edenleri, Mekâniyye, Müşebbihe ve Mücessime gibi bütün inançları ortadan kaldırmaktır.[67]

Dayanak, muhafaza olmak ve korunmak yalnızca Allah (c.c) iledir. O ezeli bir duyma ile bütün duyulanları işitendir, uzuvlar ile değil. O ezeli bir görme ile bütün görünenleri görendir, uzuvlar ile değil.[68]

1.3. KUR'AN İLİMLERİ

1.3.1. Mekkî-Medenî, Harf, Kelime ve Âyet Sayıları

Nesefî, "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinde sûrelerin girişinde sûrenin mekkî, medenî, harf, kelime ve âyet sayılarını açıklar. Ancak Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin tefsirine geçerken herhangi bir açıklamada bulunmadan Mekkî olduklarını ifade etmektedir.

Nesefî, Şûrâ Sûresi'nin elli üç âyet olduğunu farklı rivayetlere göre ise elli âyet olduğunu ifade etmektedir. Âyet sayıları hakkındaki farklı görüşlerin, şu üç âyetten kaynaklandığını belirtmektedir: 1. (حم) 2. (عسق) 3. (البحر كالاعلام).

Şûrâ Sûresi'nin kelimelerinin ise sekiz yüz altmış adet olduğunu, harflerin sayısının ise üç bin dört yüz kırk adet olduğunu belirtmiştir.[69]

[67] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 195b.
[68] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 195b.

Nesefî, Zuhruf Sûresi'nin seksen sekiz âyet olduğunu farklı rivayetlere göre ise seksen dokuz âyet olduğunu ifade etmektedir. Âyet sayıları hakkındaki farklı rivayetin sadece elli ikinci âyetin içerisindeki (هو مهين) hakkında olduğunu belirtmektedir. Zuhruf Sûresi'nin kelimelerinin sayısının sekiz yüz otuz tane, harflerinin ise üç bin beş yüz yirmi tane olduğunu belirtmiştir.[70]

1.3.2. Fezâilul-Kur'an

Çoğulu "Fezâil" olan "Fazilet" kelimesinin sözlükteki anlamı; artıklık, fazilet ciheti yönüyle üstün mertebe demektir. Ahlakta ise meziyet ve reziletin zıttı manasına gelir.[71] Böylece Fezâilul-Kur'an, Kur'an'ın üstünlüğü ve Kur'an'ın faziletleri anlamlarına gelir.

Kur'ân-ı Kerîm'in faziletleri hakkındaki bilgilere, temel İslam kaynaklarında yer verilmiştir. Tefsir, Hadis ve müstakil eserlerde yer alan Fezâilul-Kur'an konusu daha çok ayrı başlık altında ele alınır. Birincisi, Kur'an ile ilgili faziletler, ikincisi Kur'an'nın sûreleri ile ilgili faziletler. Fakat daha çok Kur'an'nın sûreleri ile ilgili faziletlere yer verilmiştir.[72]

Müfessir, Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin başlarında sûreleri'n faziletleri hakkında Übey b. Ka'b'dan gelen rivâyetleri zikretmektedir. Şûrâ Sûresi'nin faziletine ne ilişkin olarak şu rivayeti aktarmaktadır: Her kim "حم عسق" Sûresi'ni okursa Meleklerin kendisi için dua ettiği ve merhamet dilediği kimse gibi olur.[73] Zuhruf Sûresi'nin faziletine dair ise şu rivayeti nakletmektedir: Her kim "حم" (Zuhruf) Sûresi'ni okursa kıyamet gününde kendisine *"(Allah, şöyle der): Ey Âyetlerimize İman Eden ve Müslüman Olan Kullarım! Bugün size korku yoktur, siz üzülmeyeceksiniz de."*[74] denilir.[75]

---

[69] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.
[70] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 202b.
[71] Mevlüt Sarı (İstanbul: İpek Yayınevi, 1982), "el-Mevârid Arapça-Türkçe Lûgat", 1166.
[72] Demirci, *Demirci usul*, 195.
[73] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.
[74] Ez-Zuhruf 43/68.
[75] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 202b.

Nesefî, sûrelerin faziletleri hakkındaki rivâyetleri Ûbey b. Ka'b'dan rivâyet ederken rivâyetlerin doğruluğu ve zayıf olup olmaması hakkında herhangi bir görüş beyan etmemektedir.

1.3.3. Münâsebâtu'l-Âyât ve's-Suver

Sözlük anlamı "iki şey arasındaki ilişki" anlamına gelen Münâsebâtu'l-Âyât ve's-Sûver; Münâsebet, âyet ve sûre kelimelerinin çoğulundan meydana gelmektedir.[76] Terim anlamı Kur'ân'daki âyetlerin ve sûrelerin birbirleri ile uyum içerisinde olması demektir.[77]

Ömer en-Nesefi, Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin girişlerinde sûrenin ilk âyetlerinin bir önceki sûrenin son âyeti ile bütünlüğü açısından uyumluluğuna temas etmektedir. Ayrıca sûrelerin kendi içerisinde bir değerlendirmeye tabi tutarak konular bakımından birbirleri ile uyumluluğuna yer vermektedir. Örneğin:

Şûrâ Sûresi'nin kendisinden önceki Fussilet Sûresi'nin son âyeti Esmâ-ı Hüsnâ ile bitmesi Şûrâ Sûresi'nin açılışı anlamına gelmektedir. Her iki sûre içerdiği konular açısından birbiri ile uyum içerisindedir. Örneğin; her iki sûrede inkâr edenlerin durumları, Allah'a ortak koşanlar, inkâr edenlere karşı delillerin getirilmesi ve inkâr edenlerin tehdit edilmeleri gibi konular yer almaktadır.[78]

Zuhruf Sûresi'nin başlangıç âyetleri ile kendisinden önceki Şûrâ Sûresi'nin son âyetleri konular açısından birbiri ile uyum içerisindedir. Örneğin; Şûrâ Sûresi'nin son âyetleri, Kur'an'ın vahyi, hidayetin Kur'an ile olması ve Hz. Peygamberin (s.a.v) Kur'an'a davet etmesinden bahsederken Zuhruf Sûresi'nin ilk âyetleri; Kur'an'ın özelliklerinden, Allah'ın Kur'an ile yemin etmesinden ve Kur'ân-ı Kerîm'in Kitapların anası (Ümmü-l Kitab) oluşundan bahseder. Her iki sûre içerdiği konular açısından birbiri ile uyum içerisindedir. Örneğin; Her iki sûrede Hz. Peygamberin (s.a.v) teselli edilmesi, Müminlerin vasıfları, müşriklerin çirkin konuşmaları, inkâr

[76] M. Faik Yılmaz, "Münâsebetü'l-Âyât ve's-Süver", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2006), 31/569.
[77] Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, thk. Saîd el-Mendûb (Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1996), 2/108.
[78] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.

edenlerin asılsız iddiaları, bu kimselerin kötülüğe teşvik etmesi ve yaptıkları tehditler yer almaktadır.[79]

1.3.4. Müteşâbih

Müteşâbih kelimesi sözlükte; ayırt edilmesi zor olacak şekilde birbirine benzeyen anlamına gelip, teşâbüh masdarından türemiştir.[80]

Müfessir, Şûrâ Sûresi'nin ilk âyetindeki "Hâ, Mîm, 'Ayn, Sîn, Kâf" (حم-عسق) şeklindeki müteşâbihlerden olan hurûf-u mukatta'a ile ilgili olarak kendi görüşünü beyan etmeden birçok görüş nakletmektedir. Bunlardan bazıları şöyledir: Dahhâk'a göre bu âyet; tamamlanan ve vuku bulan bir azap olduğunu, Bedir günü veya Mekke ehline isabet eden kıtlık günleri anlamına gelmektedir.[81]

İbn Abbas'a; "عسق" taki "Sîn" harfi bütün fırkalar, Kâf harfi ise bütün cemaatler anlamına gelir. Ali b. Ebû Talib (r.a) bu harflerle fitne zamanlarını bilirdi. Ali b. Ebû Talib'in rivâyetine göre bütün nebiler ve resûllere "حم عسق" âyeti nazil olmuştur. Bu âyetin hemen ardından gelen *"(Ey Muhammed!) Mutlak güç sahibi, hüküm ve hikmet sahibi olan Allah, sana ve senden öncekilere işte böyle vahyeder."*[82] meâlindeki âyet, bütün peygamberlere "حم عسق" âyetin nazil olduğunu açıklar niteliktedir.[83]

Sûddi'ye göre bu âyet; Allah'ın (c.c) peygamberlere vahyettiği azab ile Bedir ve diğer günlerinin durumunu Hz. Peygamber'e (s.a.v) ve diğer bütün peygamberlerin ümmetlerine nazil olacak olan azabı bildirmesi manalarına gelmektedir.[84]

İkrime'nin rivâyetine göre; Nâfi' b. Ezrak, İbn Abbas'a "حم عسق" âyetini sordu. İbn Abbas; Hâ'nın Yüce Allah'ın Halimliği, Mîm'in Övgüsü, 'Ayn'ın ilmi,

[79] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 202b, 203a.
[80] Yusuf Şevki Yavuz, "MÜTEŞÂBİH" (İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2006), 32/204.
[81] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.
[82] Eş-Şûrâ 42/3.
[83] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.
[84] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.

Sîn'in yüceliği, Kâf'ın ise kudreti olduğunu söylemiştir. Ona göre bu âyet ile kasem etmiştir.[85]

Ebu'l-Cevzâ'nın rivâyetine göre İbn Abbas, Nâfi'ye şöyle demiştir 'Ayn; azap, Sîn; insanın maymuna dönüşmesi (مسخ), Kâf ise insanı taş olması (قذف) anlamlarına gelmektedir.[86]

Şehr b. Havşeb'e göre, sonucunda aşağılananların yüceldiği, soylu olanların ise zelil olacağı savaş anlamına gelmektedir. Bu savaş, Kureyşte ortaya çıkıp, ardından Arapların arasına, oradan Acemlerin arasına sıçrayacak ve ahirzamanda Deccâlin ortaya çıkışına kadar devam edecektir.[87]

Âta b. Ebî Rebâh'a göre Hâ, ölülerin kemiklerini ve çürüyen cesetlerinin kazıtılmasına varıncaya kadar Mekke'de gerçekleşecek olan bir savaş manasına gelir. Mîm; insanlar arasında dönüşüp dolaşan mal ve mülk, 'Ayn; Kureyş için düşmalık isteyenler, Sîn; savaşta esir olanlar, Kâf ise, Yüce Allah'ın yarattıklarının içerisine daima nüfuz eden ve işleyen kudreti anlamına gelmektedir.[88]

Bekir b. Abdullah el-Mûzenîye göre Hâ; Kureyş ve Mevalîler arasında vuku bulunan ve Kureyş'in galibiyeti ile sonuçlanan bir savaş, Mîm; Emeviler'in mülkü, 'Ayn; Abbasilerin yüceliği ve üstünlüğü, Sîn; Mehdi'nin övgüsü, Kâf ise yeryüzüne inmesi ile kliseleri yıkan ve Hıristiyanları öldüren Hz. İsa'nın kudretidir anlamına gelmektedir.[89]

Muhammed b. Ka'b'a göre; Halis bir kalp ile lâ ilâhe illallah ile Allah'a dönenlerin Yüce Allah'ın onları azab etmemek üzere kudretine, yüceliğine, hamdine, övgüsüne ve hilmine kasem etmesi anlamına gelmektedir.[90]

Saîd b. Cübeyr ve Cafer b. Sadık'a göre Hâ'nın Allah'ın Rahmân olması, Mîm'in Mecîd olması, 'Ayn'ın Âlîm olması, Sîn'in Kuddûs olması ve Kâf'ın Kahhâr olması anlamına gelmektedir.[91]

---

[85] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.
[86] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.
[87] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.
[88] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 192a.
[89] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 192a.
[90] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 192a.
[91] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 191b.

Müfessir, ulaşabildiği bütün bu görüş ve rivâyetlere tefsirinde yer veririken bu konuda kendi görüşünü ve tercihini beyan etmemiştir.[92]

1.3.5. Sebeb-i Nüzûl

Arapça izafet terkibinden meydana gelen Sebeb-i Nüzûl veya Esbâbu'n-Nüzûl'ün terim anlamı; Nüzûl sürecinde ayet veya sûrelerin nüzûlüne sebep olan olay ve sorulardır.[93]

Nesefî, diğer sûrelerde olduğu gibi Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nde âyetlerin sebeb-i nüzûlüne değinmiştir: Şûrâ Sûresi'nin *"Kim âhiret kazancını isterse, onun kazancını artırırız. Kim de dünya kazancını isterse, ona da istediğinden veririz, fakat onun ahirette hiçbir payı yoktur."*[94] meâlindeki âyetinin Peygamber (a.s) ile cihada gidenler hakkında nazil olduğunu bildirmektedir. Buna dayanarak ayeti şöyle tefsir eder: Her kim Allah yolunda ahireti isteyerek savaşmaya giderse, ona hakettiklerinden fazlasıyla ahiretin nimetlerinden verilir. Her kim Allah yolunda dünyalığın menfaatlerinden ve zenginliklerinden faydalanmayı isteyerek savaşmaya giderse; ona istediği verilir, fakat ahiret nimetlerinden nasibini alamaz.[95]

Şûrâ Sûresi'nin *"Allah, kullarına (tümüne birden) rızkı bol bol verseydi, yeryüzünde mutlaka azgınlık ederlerdi. Fakat O, rızkı dilediği ölçüde indirir. Şüphesiz O, kullarından hakkıyla haberdardır ve onları hakkıyla görendir."* [96] meâlindeki âyetin sebeb-i nüzûlü hakkında Nesefî, sahâbilerden Ebû Saîd 'Âmr b. Hureys b. Amr el-Kureşî el-Mahzûmî'ye (ö. 85/704) göre Asahâb-ı Suffe ve kendileri için dünya malına temennide bulunmaları sebebiyle nâzil olmuştur. Sahâbilerden Ebû Abdullah Habbâb b. el-Eret b. Cendele et-Temîmî (ö. 37/657-58) ise "Benî Kaynuka, Benî Kureyza ve Benî Nadir Yahudilerin mallarını düşünüp temennide bulunmamdan ötürü bu âyet benim hakkımda nazil oldu", demiştir.[97]

---

[92] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 192a.
[93] Muhsin Demirci, "Esbâbu'n-Nüzûlün Kur'an Tefsirindeki Yeri", *Marmara Üniversitesi İlâhiyat fakültesi dergisi* 11-12 (1994 1993), 8-25.
[94] Eş-Şûrâ 42/20.
[95] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 197b,198a.
[96] Eş-Şûrâ 42/27.
[97] En-Nesefî, *et-Teysîr*, 199b.

Zuhruf Sûresi'nin *"Biz de onlardan intikam aldık. Yalanlayanların sonu, bak nasıl oldu!"* [98] meâlindeki âyetin sebeb-i nüzûlü hakkında İbn Abbas (r.a) ise demiştir; Bu âyetin Ebu Cehil, Velid b. Muğire, 'Utbe ve Şeybe hakkında nazil olduğunu beyan etmektedir.[99]

[98] Ez-Zuhruf 43/25.
[99] En-Nesefî, *et-Teysîr,* 205a.

İKİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSÎR FİʼT-TEFSİR'DE ŞÛRÂ SÛRESİ'NİN TAHKİKLİ METNİ

2.1. ŞÛRÂ SÛRESİ

سُورَةُ الشُّورَى[1]

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

باسم الله الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، الرحمن الذي وعد المؤمنين روضات الجنات لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير، الرحيم الذي لا يؤاخذنا إلا بما كسبنا ويعفو عن كثير. و روى أبي[2] عن النبيﷺ أنه[3] قال: (من قرأ حم عسق كان ممن تصلي عليه الملائكة ويسترحمون له)[4]

وهذه السورة مكية. وهي ثلاث وخمسون آية، وقيل: خمسون، الاختلاف في: ﴿**حم**﴾ و ﴿**عسق**﴾، وفي: ﴿**البحر كالأعلام**﴾ وكلماتها: ثماني مئة وستون. وحروفها: ثلاثة آلاف وأربع مئة وأربعون. وانتظام[5] أول[6] هذه[7] السورة بآخر تلك السورة: أن ختم تلك السورة باسم من أسماء الله تعالي، وكذلك افتتاح هذه السورة. وانتظام السورتين: أنهما في ذكر الكفار وشركهم، وإقامة الدلائل على جهلهم، وإبطال قولهم، وما يتصل بوعيدهم ووعيد غيرهم.

* * *

﴿حمۚ عسقۚ﴾ (الشّورى: 1,2)

و[8] **قوله:** ﴿**حم**﴾: مرت الأقاويل فيه. و ﴿**عسق**﴾: هذه الحروف الخمسة اسم هذه السورة.

وقال الضحاك: ﴿**حم**﴾ **و** ﴿**عسق**﴾ أي قضي عذاب واقع يكون وأرجو أن يكون قد مضى يوم بدر والسنون التي أصابت أهل مكة. وقال ابن عباس[9] السين في ﴿**عسق**﴾ كل فرقة تكون، والقاف فيها كل جماعة

---

[1] في نسخة (ا): سُورَةُ حم عسق.
[2] في نسخة (ب): أبيّ بن كعب رضي الله عنه.
[3] في نسخة (ب) أنه: ليس موجودا.
[4] زيندين محمد بن علي المناوي. *الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي*. تحقيق: أحمد مجتبى. (رياض، دار العاصمة) طبعت الأولى. 979/3.
[5] في نسخة (ب): وانتظامها.
[6] في نسخة (ب) أول: ليس موجودا.
[7] في نسخة (ب) هذه: ليس موجودا.
[8] في نسخة (ب) و: ليس موجودا.
[9] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

تكون وبها كان يعلم علي بن أبي طالب[10] حساب الفتن. وعنه أنه قال: ليس من نبي صاحب شرع أو صاحب كتاب إلا وقد أوحي إليه[11]: **(حم عسق)**، يبين ذلك قوله: ﴿كَذَٰلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾[12]. وقال السدي: **(حم عسق)**، يعني: العذاب، أوحي الله[13] إلي الرسل. أنّ العذاب نازل بأممهم كما أوحي إلى النبي عليه سلام شأن يوم بدر وغيره.

وقال عكرمة[14]: سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله: **(حم) و (عسق)**، فقال: حاء[15] حلمه، ميم[16] مجده، عين[17] علمه، سين سناؤه، قاف[18] قدرته، أقسم الله بها. وفي رواية أبي الجوزاء[19]: أن ابن عباس[20] قال النافع[21]: عين عذاب، سين مسخ، [22]قاف قذف.

وروي أن النبيﷺ ولما نزلت هذه الآية عرفت الكآبه في وجهه، فقيل له في ذلك، فقال:(أخبرت ببلاء ينزل بأمتي من خسف ومسخ وقذف، ونار تحشرهم وريح تقذف بهم في اليمِّ[23]، وآيات متتابعات متصلة بنزول عيسى وخروج الدجال)[24].

وقال شهر بن حوشب[25]: حاءٌ[26]: حرب يعزّ فيها الزّليل، ويذلّ فيها العزيز في قريش، ثم تفضي إلى العرب، ثم تفضي إلى العجم، ثم تمتد إلى خروج الدجال.

وقال عطاء بن أبي رباح[27]: حاء[28] حرب في أهل مكة تجحف بهم حتى يأكلوا الجيف وعظام الموتى، ميم: ملكه يتحوّل من قوم إلى قوم، عين: عدوّ لقريش يقصدهم، سين[29]: سبي يكون فيهم، قاف[30]: قدره الله النافذة في خلقه.

---

[10] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنه.
[11] أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، *معاني القرآن*، تحقيق: أحمد يوسف نجاتي، محمد علي النجار، عبد الفتاح الشلبي، (مصر، دار المصرية)، طبعت الاولى، 21/3.
[12] سورة الشّورى: ٣/٤٢.
[13] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[14] عكرمة أبو عبد الله القرشيُّ مولاهم المدنيّ البربريّ الأصل. ألعلّامة ألحافظ المفسر. توفي سنة 105هـ. شمسدين أبو عبد الله ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، (بيروت، مؤسسة الرسالة، 1985)، 12/5.
[15] في نسخة (ب): ح.
[16] في نسخة (ب): م.
[17] في نسخة (ب): ع.
[18] في نسخة (ب): ق.
[19] أبو الجوزاء أوس بن عبد الله الرّبعيّ البصريّ من كبار العلماء و كان قويّ بالمرّة. فقيرا إنّه قتل يوم الجماجم. توفي سنة 83 هـ. ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*،4 /371.
[20] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[21] نافع بن جبير بن مطعم بن عديٍّ القرشيّ الفقيه الإمام الحجَّة توفي سنة 99 هجري. ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 541/4.
[22] زائدة في نسخة (ب): و.
[23] في نسخة (ب): الهمّ.
[24] مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابري، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت، دار احياء التراث العربي، 1954)، "كتاب الفتن وَأشراط الساعة"2901.
[25] شهر بن حوشب أبو سعيد الأشعري الشامي، من كبار علماء التابعين، توفي سنة 111 هـ . ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 373/4.
[26] في نسخة (ب): ح.
[27] أبو محمد عطاء بن أبي رباح أسلم بن صفوان وهو فقيه وعالم حديث، وهو من الفقهاء والتابعين في القرن الأول والثاني الهجري توفي سنة 114 هـ. ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 79/5.
[28] في نسخة (ب): ح.
[29] في نسخة (ب): س.
[30] في نسخة (ب): ق.

وقال بكر بن عبد الله المزنيُّ حاءُ[31]: حربٌ تكون بين قريش والموالي، فتكون الغلبه لقريش على الموالي، ميمٌ[32]: ملك بني أمية، عينٌ[33]: عُلوُّ بني العباس، سينٌ: سناء المهدي، قاف[34]: قدرة عيسى حين ينزل، فيقتلُ النصارى، ويخرّب البيع.

وقال محمد بن كعب[35]: أقسم الله تعالى بحلمه ومجده وعلوّه وسنائه وقدرته ألاّ يعذِّب من عاد إليه بلا إله إلاّ الله، مخلصًا من قلبه.

وقال سعيد بن جبير وجعفر الصادق: حاء[36] من رحمن، ميم[37] من مجيد، عين من عالم، سين[38] من قدّوس، قاف[39] من قاهر.

* * *

﴿كَذٰلِكَ يُوحِى اِلَيْكَ وَاِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (الشّورى: 3)

[40]﴿**كذلك يوحي إليك وإلى الذين من قبلك اللهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ**﴾ أي: كالذي أوحي إليك في هذه السورة يوحي إليك في سائر السُّور، وكذلك أوحى إلى الأنبياء المتقدمين﴿**الله العزيز**﴾الّذي لا يحتاج إلى شريك يتعزّز به. ﴿**الحكيم**﴾ المصيبُ في أقواله وأفعاله، المحكم دلائله، المتقن خلقه.

* * *

﴿لَهُ مَا فِى السَّمٰوَاتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ وَهُوَ الْعَلِىُّ الْعَظِيمُ﴾ (الشّورى: 4)

[41]﴿**لَهُ مَا فِى السَّمٰوَاتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ**﴾: مِلكاً ومُلكاً. ﴿**وَهُوَ الْعَلِىُّ**﴾: الممتنع بعلوّه أن يغالب. ﴿**الْعَظِيمُ**﴾: الجليل سلطانه أن يعارض. وقيل:﴿**حم**﴾ **و** ﴿**عسق**﴾: أي: هي وجميع حروف التهجّي مما أوحى الله بها كتبه إلى أنبيائه؛ أي: بها كان نظمها. وقيل: ﴿**حم**﴾ **و** ﴿**عسق**﴾: سر لم يطّلع عليه غير محمد صل الله عليه وسلم، وكذا كان وحي الله تعالى إلى أنبيائه، كان في بعض الكتاب سرّ تفرّد به الرسول.

* * *

﴿تَكَادُ السَّمٰوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلٰئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِى الْاَرْضِ اَلَا اِنَّ اللهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (الشورى: 5)

---

[31] في نسخة (ب): ح.
[32] في نسخة (ب): م.
[33] في نسخة (ب): ع.
[34] في نسخة (ب): ق.
[35] القرظي محمد بن كعب بن سليم مولده بالكوفة و كان من أوعية العلم. توفي سنة 108هـ. ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 66/5.
[36] في نسخة (ب): ح.
[37] في نسخة (ب): م.
[38] في نسخة (ب): س.
[39] في نسخة (ب): و ق.
[40] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[41] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

وقوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمٰوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ﴾: قرأ أبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر: **﴿تَكَادُ﴾** بتاء التأنيث، **﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾** بالنون من الانفطار، وهو الانشقاق.

وقرأ ابن كثيرٍ وابن عامرٍ وحمزة وعاصم في رواية حفص: **﴿تَكَادُ﴾** بتاء التأنيث، **﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾** من التفطّر، وهوا التشقّق. وقرأ نافع والكسائيّ: **﴿يَكَادُ﴾** بياء التذكير، **﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾:** من التفطّر.

قيل: تكاد السماوات يتشقّقن لعظمة الله وهيبته. وقيل: معناه: تقارب السماوات أن يتشقّقن[42] فوق الأرضين. وقيل: **﴿فَوقِهِنَّ﴾:** أي: من أعلى سماءٍ منها، فلا تبقى سماء إلا سقطت على الأخرى كالسقف فوق السقف؛ خشيةً لله لو كنّ يعقلن، وإجلالا له، وانقطاعا إليه بالرّهبة والرّغبة[43]؛ كما قال:﴿لَوْ اَنْزَلْنَا هٰذَا الْقُرْاٰنَ عَلٰى جَبَلٍ لَرَاَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللهِ وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾[44]. وقيل: تتشقّقن لفظاعة قول المشركين؛ كما قال[45]: ﴿تَكَادُ السَّمٰوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ[46] وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا وَمَا يَنْۢبَغِى لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾[47]. وقيل: تتشقّقن[48] لكثرة ما على السماوات من الملائكة، قال النبي صل الله عليه وسلم: (أطّت السماء وحقّ لها أن تئط، ما فيها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو راكع أو ساجد)[49]. وقيل: تكاد السماوات ينفطرن لقيام القيامة لتعجيل عقاب هؤلاء المشركين، فإن انفطار السماء وانشقاقها لقيامالقيامة، قال تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾[50]. ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ[51]﴾ [52] وقيل: ينفطرن للسقوط على الكفّار، كما قال: ﴿اِنْ نَشَاْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْاَرْضَ اَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ اِنَّ فِى ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾[53].

﴿وَالْمَلٰئِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾: ينزهونه ويحمدونه بمحامده.

﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِى الْاَرْضِ﴾ من المؤمنين.

﴿اَلَا اِنَّ اللهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ لهم.

وقيل: يستغفرون لكل من في الأرض، يسألون ترك معاجلتهم بالعذاب؛ لأجل من فيها من أهل الإيمان.

***

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ اللهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ (الشورى: 6)

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ﴾ أي: أصناما يتولونها.

---

[42] في نسخة (ب): تتشقّقن.
[43] في نسخة (ب): بالرّغبة و الرّهبة.
[44] سورة الحشر: ٢١/٥٩.
[45] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[46] في نسخة (ب) وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ: ليس موجودا.
[47] سورة مريم: ٩٠/١٩-٩١.
[48] في نسخة (ب): يتشقّقن.
[49] احمد بن حنبل، *المسند*، تحقيق: شعيب الأرنؤوط-عادل مرشيد (مصر: مؤسسة الرسالة، 2001.)، 405/35 (رقم. 21516).
[50] سورة الانفطار: ١/٨٢.
[51] في نسخة (ب) إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ: ليس موجودا.
[52] سورة الانشقاق: ١/٨٤.
[53] سورة السّبأ: ٩/٣٤.

﴿**اللهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ**﴾**:** يحفظ عليهم أعمالهم وأقوالهم وعقائدهم، ويوفيهم يوم القيامة.

﴿**وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ**﴾**:** أي: بمسلط عليهم تدخلهم في الإيمان جبرًا، ولا بمنصوب لحفظ أعمالهم[54] ومجازاتهم عليها شرًّا، إنما عليك البلاغ فبلّغ، ولا تضق بنفورهم[55] صدرًا.

***

﴿وَكَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ اُمَّ الْقُرٰى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِى الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِى السَّعِيرِ﴾ (الشورى: 7)

﴿**وَكَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا**﴾: بلسان قومك؛ كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه.

﴿**لِتُنْذِرَ اُمَّ الْقُرٰى**﴾**:** لتخوّف أهل مكّة التي هي أصل كل بلدة، فإنَّ الأرض منها دحيت.

﴿**وَمَنْ حَوْلَهَا**﴾: من بلاد العرب؛ ليكونوا أعوانًا لك على غيرهم.

وقيل: سمّيت أم القرى لأنها أجلّها شأنًا؛ لكون الكعبة فيها، ومناسك الحج. ويقال للقصيدة المختارة: هذه من أمّهات قصائد[56] فلانٍ، وعظام المسائل تدعى[57]: أمّهات المسائل؛ لكونها أصولا لأحكام مرتّبةٍ عليها متشعّبةٍ منها.

[58]﴿**وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ**﴾ أي: ولتخوف بيوم القيامة الذي هو يوم جمع الخلائق من الأولين والآخرين للحساب والجزاء. ﴿**لَا رَيْبَ فِيهِ**﴾ أي: لا شك في كونه ومجيئه.

[59]﴿**فَرِيقٌ فِى الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِى السَّعِيرِ**﴾ أي: وإذا جمعوا ليوم الحساب، فمنهم فريق يدخلون الجنة، وهم الذين خافوا بتخويفك فآمنوا، ومنهم وفريق يدخلون النار، وهم الذين لم يجيبوك وكذبوك.

***

﴿وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَاحِدَةً وَلٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِى رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (الشورى: 8)

﴿**وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَاحِدَةً**﴾**:** مجتمعين على الإيمان، مستحقّين للجنان. وقيل: أي: فريقًا واحدًا: إما ضالّين من أهل السعير، وإما مهتدين من أهل الجنة.

﴿**وَلٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ**﴾: يهدي من علم منه اختيار الهدى، فيدخله[60] بذلك في الجنة.

---

[54]في نسخة (ب) وأقوالهم وعقائدهم، ويوفيهم يوم القيامة ﴿وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾: أي: بمسلط عليهم تدخلهم في الإيمان جبرًا، ولا بمنصوب لحفظ أعمالهم: ليس موجودا.

[55] في نسخة (ب) بنفورهم: ليس موجودا.

[56] في نسخة (ب) قصائد: ليس موجودا.

[57] في نسخة (ب): تسمّي.

[58] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

[59] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

[60] في نسخة (ب) فيدخله: فيدخل فيه.

[61]﴿**وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ**﴾: والواضعون الأمر غير موضعه، والظالمون أنفسهم الذي علم منهم اختيار الضّلال[62]، يضلّهم ويجعلهم بذلك من أهل النار، فما لهم [63]أحد يتولّى أمورهم فيعينهم، ولا من ينصرهم فيدفع العذاب عنهم.

***

﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَاللهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِ الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٍ﴾ (الشورى: 9)

[64]﴿**أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَاللهُ هُوَ الْوَلِيُّ**﴾ قيل: ﴿أَمِ﴾ بمعنى ألف الاستفهام، وهو للتوبيخ.

وقيل: ألف الاستفهام مقدرة أوّلا، وهذا عطفت على ذلك ب (أم)؛ كأنه قال: قد عرفناهم أن الظّالمين لا وليَّ لهم، أفيؤمنون بهذا أم قد اتخذوا عند أنفسهم أولياء من دونه يمنعونهم من عذاب الله؟ وليس كذلك، [65]فالله هو الولي يومئذ لا ولاية لغيره، قال تعالى:﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾[66]

﴿**وَهُوَ يُحْيِ الْمَوْتَى**﴾ يوم القيامة للحساب والجزاء.

﴿**وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٍ**﴾ من التعذيب والتنعيم وغير ذلك.

***

﴿ومَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللهِ ذَٰلِكُمُ اللهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (الشورى: 10)

[67]﴿**ومَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ**﴾ أي[68]: اليوم من أمر الدين يا معاشر المسلمين والمشركين.

﴿**فَحُكْمُهُ إِلَى اللهِ**﴾ يوم الدّين، فإنه يفصل بالجزاء بين المختلفين.

وقيل: ﴿**فَحُكْمُهُ إِلَى اللهِ**﴾ أي: إلى كتابه اليوم، وسنة نبيه، وإجماع الأمة، والقياس، فإنها قوانين الشرع، ومأخذها من كتاب الله، وقد قال الله تعالى:﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ﴾[69]

[70]﴿**ذَٰلِكُمُ اللهُ رَبِّي**﴾ أي: قل يا محمد: هذا الموصوف بهذه الصفات ربي. ﴿**عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ**﴾ أي: اعتمدت في أموري كلّها. ﴿**وَإِلَيْهِ أُنِيبُ**﴾ أي: أرجع في أحوالي كلها

وقال مقاتل بن سليمان: نزل قوله: ﴿**والذين اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ**﴾ في خزاعة، قالوا: الملائكة بنات الله، وعبدوها من دون الله.

---

[61] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[62] في نسخة (ب): الضّلاله.
[63] زائدة في نسخة (ب): من.
[64] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[65] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[66] سورة الانفطار: ١٩/٨٢.
[67] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[68] في نسخة (ب) أي: ليس موجودا.
[69] سورة النساء: ٥٩/٤.
[70] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

وقال ابن عباس: يعني: مشركي العرب، وعبدة الأصنام. وكذلك قوله: ﴿**اَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهٖ اَوْلِيَاءَ**﴾[71] على القولين.

***

﴿فَاطِرُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَمِنَ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهٖ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى: 11)

وقوله تعالى: ﴿**فَاطِرُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ**﴾ أي: ذلكم الله ربي خالق السماوات مبتدئا من غير شيء.

﴿**جَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا**﴾ أي: زوجات من الإنس، وهو[72] من قوله: ﴿هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾[73].

[74]﴿**وَمِنَ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا**﴾ أي: ذكورًا وإناثًا لتتناسل فتبقى، فيقوم بها مصالح الخلق من الحرث والحمل والركوب في الأسفار، والضّرب في الأمصار لمختلف الأقطار.

[75]﴿**يذْرَؤُكُمْ فيه**﴾ أي: يخلقكم في هذا الأزواج نسلاً بعد سلٍ. وقيل[76]: أي: في زمان التزاوج. وقيل: أي: يذرؤكم في العالم. وقال القتبي: أي: في الرحم. وقيل: [77]في البطن. وقيل: ﴿**يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ**﴾ أي: به؛ أي: بالتّزاوج؛ كما يقال: الزرع ينمو في الغيث؛ أي: بالغيث[78].

وقوله تعالى: ﴿**لَيْسَ كَمِثْلِهٖ شَيْءٌ**﴾: قال الزجَاج: الكاف زائدةٌ مؤكِّدةٌ، وتقديره: ليسَ مثلِه شيءٌ.

وهو كما قال أوس بن حُجرٍ:

وقتلى كمثل جذُوعِ النَّخيلِ تغَشَّاهم سَبَلٌ مُنْهَمِر[79]

وقال الآخر:

سعد بن زيد إذا أبصرْت فضلهم ما إن كمثلِهم في النَّاس من أحد

وقال القتبي[80]: المثل صلة، [81]معناه: ليس كهو، وهو كما يقول الرجل: لا يقال هذا لمثلي؛ أي: لي

---

[71] في نسخة (ب) في خزاعة، قالوا: الملائكة بنات الله، وعبدوها من دون الله. وقال ابن عباس: يعني: مشركي العرب، وعبدة الأصنام. وكذلك قوله: ﴿اَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهٖ اَوْلِيَاءَ﴾: ليس موجودا.

[72] في نسخة (ب): وهي.

[73] سورة الأعراف: ١٨٩/٧.

[74] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

[75] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

[76] في نسخة (ب) وقيل: ليس موجودا.

[77] زائدة في نسخة (ب): أي.

[78] في نسخة (ب) أي: بالغيث: ليس موجودا.

[79] أبو شريح أوس بن حجر التميمي، ديوان أوس بن حجر، تحقيق: محمد يوسف النجم، (بيروت، دار بيروت، 1980)، 30.

[80] إبن قتيبة أبو محمد عبد الله بن مسلم الدّينوريُّ. ألعلّامة الكبيرة ذو الفنون. كان ثقة ديّنا فاضلا. توفي سنة 276هـ. ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 298/13.

[81] زائدة في نسخة (ب): و.

وهو وجه لا يجوز في العقل غيره؛ لأنه لو حمِل هذا[82] على ظاهره ونفي التّشبيه عن مثله لا عنه، كان في تصحيحه إبطاله؛ لأنه لو كان له مثل لكان لمثله مثل، وهو هو، فلم يصحّ نفي التّشبيه، فدل على أنه لحقيقة نفي المثل عنه ﷻ. وهذه الآية أقوى عدة لأهل السنّة والجماعة على أهل الأهواء والبدع؛ لأنه إذا نفي التّشبيه بطل قول المجسّمة والمكانية، والقائلين بالجوارح وحلول الحوادث في الذّات، وكثير من قواعدهم الفاسدة، وبالله العصمة.

﴿**وَهُوَ السَّمِيعُ**﴾ كلَّ المسموعات بسمع أزليٍّ، لا بجارحةٍ.

﴿**الْبَصِيرُ**﴾: بكل المبصرات ببصر أزليّ، لا بجارحة.

***

﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍعَلِيمٌ﴾ (الشورى: 12)

[83]﴿**لَهُ مَقَالِيدُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ**﴾ أي: بيده مفاتيح الأرزاق التي تنزل من السماء من المطر وغيره، وما يخرج من الأرض من النبات، وهو المالك كل ذلك، وهو[84] عنده كالشيء المخزون.

[85]﴿**يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ**﴾ أي: يوسّع على من يشاء من عباده، ويضيّق على من يشاء[86].

﴿**إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ**﴾ من المصالح والعواقب وغير ذلك.

قال ابن عباس ومقاتل: المقاليد: المفاتيح. وقد فسّرناه وكشفنا عن حقيقته في سورة الزّمر. وقال بن حيان[87] ومجاهد والسدي: يعني: خزائن السماوات والأرض. وقال الضحاك: أي: القضاء في ذلك كله إلى الله تعالى.

وروى عثمان عن النبي ﷺ أنه قال: (هي سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله، فإنها من كنوز الجنة).

وفي رواية زاد في آخره: (الأول، الآخر، الظاهر، الباطن[88]، بيده الخير، وهو على كل شيء قدير، من قالها حين أصبح عشر مرات أعطي ستّ خصال، أُولاهنّ يحرس عن إبليس وجنوده، والثانية: يعطى قنطارا من الأجر، والثالثة: ترفع له درجة في الجنة، والرابعة: زوج من الحور العين، والخامسة: تستغفر له الملائكة والسادسة: يعطى من الأجر من قرأ القرآن من أوله إلى آخره)[89].

***

[82] في نسخة (ب) هذا: ليس موجودا.
[83] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[84] في نسخة (ب): وهي.
[85] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[86] في نسخة (ب) ويضيّق على من يشاء: ليس موجودا.
[87] في نسخة (ب): مقاتل بن حيان
[88] زائدة في نسخة (ب): الأول، والآخر، والظاهر، والباطن.
[89] أبو جعفر محمد بن عمر بن موسى العقيلي، *الدعفاء الكبير*، (بيروت: دار المكتبة العلمية، 1984)، 244/4.

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدّينِ مَا وَصّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِى اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ اِبْرٰهِيمَ وَمُوسٰى وَعِيسٰى اَنْ اَقِيمُوا الدّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ اِلَيْهِ اَللّٰهُ يَجْتَبِى اِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِى اِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ (الشورى: 13)

وقوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدّينِ مَا وَصّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِى اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ اِبْرٰهِيمَ وَمُوسٰى وَعِيسٰى اَنْ اَقِيمُوا الدّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ اِلَيْهِ اَللّٰهُ يَجْتَبِى اِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِى اِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾: يقول: شرع الله لكم من الذين ما شرع لقوم نوح وقوم إبراهيم وموسى وعيسى، ووصّاهم بلزومه وإلزامه قومهم، وهو الذي أوحى إليك ووصّاك به، وجملته الثبات على الطاعة لله بالإخلاص، وبالانقياد[90]، والعمل بما أمر به، والتّآلف على هذا، وترك التفرق فيه، فإن الأمر إذا انتظم على هذا زال الفساد، وظهر العدل، وتكافّ الناس عن الظالم، فتفرغوا لعمارة دنياهم، وتبلغوا بها إلى إقامة دينهم فاجتباهم الله[91] حينئذ إليه، واستخلصهم لعبوديته، وهداهم إلى الازدياد مما هم فيه. ومعنى ﴿**شَرَعَ**﴾: بين المسلك، وفتح الطريق إلى مرضاته.

﴿**الدّينِ**﴾: هو الطاعة والانقياد. وإقامة الدين: الدوام عليه بإحياء شروطه وحدوده. وقيل: هو تقويمه، وهو التوحيد والإخلاص. وتخصيص نوح وإبراهيم وموسى وعيسى هاهنا بالذّكر؛ لما أنهم أصحاب الشرائع.

[92]﴿**كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ اِلَيْهِ**﴾ أي: شق عليهم يا محمد دعاؤك إلى التوحيد، وترك ما هم فيه من الشرك.

والاجتباء: الاختيار، وأصله: الضم، ومنه: جباية الاخراج، وجباية الماء في الحوض.

وقد وصله ب (إلى) فقال: ﴿**يَجْتَبِى اِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ**﴾، فدل على إرادة هذا الأصل؛ أي: يضمه ويقربه إلى كنفه، وكذلك قوله: ﴿**وَيَهْدِى اِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ**﴾ وهو كقول النبي له خبرة عن الله تعالى: (من تقرب الي شبرا تقربت إليه ذراعا) الحديث.

***

﴿وَمَا تَفَرَّقُوا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ اِلٰى اَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ وَاِنَّ الَّذِينَ اُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِى شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ (الشورى: 14)

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾أي: وما كان تفرق هؤلاء المشركين وقيل: يعني: أهل الكتاب في الدين لقصور البيان وخفاء الحق، فقد جاءهم البيان وحصل به العلم، لكنهم حسدوا محمدا وتطاولوا، فلم يتابعوه ولم يصدّقوه، فاستحقوا بها العذاب.

﴿**وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ اِلٰى اَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ**﴾ أي: ولولا ما سبق من حكمه بتوقيت عذابهم بأجل مسمى، وهو قد يكون في الدنيا، وقد يكون يوم القيامة.

---

[90] زائدة في نسخة (ب): له.
[91] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[92] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿**لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ**﴾ قيل: بالتمييز بين المحق والمبطل بالثواب والعقاب. وقيل: أي: لأتمّ هلاكهم.

[93]﴿**وَاِنَّ الَّذِینَ اُورِثُوا الْکِتَابَ مِنْ بَعْدِهِم**﴾ أي: من بعد نوح وإبراهيم[94] وقومهما، وهذا على تأويل من حمل المتفرقين على مشركي العرب. ومن قال: هم المتفرقون من الأمم الماضية، فقوله: ﴿**مِنْ بَعْدِهِم**﴾ أي[95]: من بعد الذين تفرقوا، و ﴿**الَّذِینَ اُورِثُوا الْکِتَابَ**﴾: هم اليهود والنصارى.

﴿**لَفِی شَکٍّ مِنْهُ**﴾ اي: ممّا وصينا به نوح وإبراهيم وكذا.﴿**مُرِیبٍ**﴾ موقع في الريبة؛ أي: التهمة. وقيل: المتفرقون هم اليهود والنصارى، و﴿**الَّذِینَ اُورِثُوا الْکِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ**﴾ العرب أنزل القرآنعلى نبيّهم.

وقال أبو العالية: ﴿**اَنْ اَقِیمُوا الدِّینَ**﴾ يعني: شهادة أن لا إله إلا الله.

وقال قتادة: ﴿**کَبُرَ عَلَی الْمُشْرِکِینَ مَا تَدْعُوهُمْ اِلَیْهِ**﴾ قولكم: لا إله إلا الله.

وقيل: كبر على المشركين أنك رسول الله.

﴿**اَللهُ یَجْتَبِی اِلَیْهِ مَنْ یَشَاءُ**﴾ أي: يختار لرسالته[96] ﴿**وَیَهْدِی اِلَیْهِ مَنْ یُنِیبُ**﴾ من علم أنه يرجع إليه.

***

﴿فَلِذٰلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا اُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ اٰمَنْتُ بِمَا اَنْزَلَ اللهُ مِنْ كِتَابٍ وَاُمِرْتُ لِاَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اَللهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اَللهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَاِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (الشورى: 15)

وقوله تعالى: ﴿**فَلِذٰلِكَ فَادْعُ**﴾ أي: فإلى ما شرعه[97] الله لكم فادع الخلق، واللام بمعنى إلى؛ كما في قوله ﴿بِاَنَّ رَبَّكَ اَوْحٰی لَهَا﴾[98].

﴿**وَاسْتَقِمْ**﴾: أنت عليه ﴿**كَمَا اُمِرْتَ**﴾

﴿**وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَهُمْ**﴾ أي: ولا تنظر إلى خلاف من خالف ذلك بهواه من أهل الكتاب والعرب.

﴿**وَقُلْ اٰمَنْتُ بِمَا اَنْزَلَ اللهُ مِنْ كِتَابٍ**﴾ على الأنبياء قبلي وعلي، لأن كله من عند الله، وكله حقٌّ.

﴿**وَاُمِرْتُ لِاَعْدِلَ بَيْنَكُمْ**﴾ أي: لأن أعدل؛ كما قال: ﴿يُرِيدُ اللهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ (النساء: 26) أي: أن يبين لكم.[99] أي: أسوّي بين شريفكم ووضيعكم، فلا أحابي أحدا، ولا أخصّ البعض بأمر أو نهي، فإن الدعوة واحدة، والدّين واحد.

---

[93] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[94] في نسخة (ب) إبراهيم: ليس موجودا.
[95] في نسخة (ب) أي : ليس موجودا.
[96] في نسخة (ب) أي: يختار لرسالته: ليس موجودا.
[97] في نسخة (ب): شرع.
[98] سورة الزلزلة: ٥/٩٩.
[99] في نسخة (ب) لكم: ليس موجودا.

﴿**اَللّٰهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ**﴾: ونحن كلنا عبيده. ﴿**لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ**﴾ أي: يؤاخذ كل منا بعمل نفسه دون عمل غيره.

[100]﴿**لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ**﴾ أي: لا محاجّة؛ أي: لم تبق خصومة بعد ظهور الحق، فالحجّة لنا عليكم لظهورها، وليست بيننا بالاشتباه[101] والالتباس. وقيل: المحاجة إنما تنفع إذا كان قصد المتجادلين طلب الحق، فإذا كانت مخاصمتكم البغي وللحسد لم تنجع فيكم الحجة، فلم يبق إلا انتظار أمر الله، وذلك إما في الدنيا وإما في الآخرة

﴿**اَللّٰهُ**[102] **يَجْمَعُ بَيْنَنَا**﴾: في القيامة ﴿**وَاِلَيْهِ الْمَصِيرُ**﴾ أي: و[103]إلى جزائه المرجع.

وقيل في قوله: ﴿**فَلِذٰلِكَ فَادْعُ**﴾ أي: فلما أوحيت إليك وعرفتك من إتفاق الشرائع فادع؛ أي: من أجل ذلك.

وقيل أي: من أجل ما أعلمتك من تفرق أهل الكتاب، فادعهم إلى الاستقامة، واستقم أنت.

***

﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِى اللهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾(الشورى: 16)

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِى اللهِ﴾ أي: يخاصمون في دين الله. قيل: هم أهل الكتاب؛ كانوا يقولون: ديننا أقدم، ونحن أولاد الأنبياء. وقيل: هم المشركون؛ كما قال: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَاٰمَنُوا اَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَاَحْسَنُ نَدِيًّا﴾[104].

﴿**مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ**﴾ أي: يحاجّون من استجاب الله، فدخل في الإسلام.

﴿**حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ**﴾ أي: شبهتهم باطلة، سمّاها حجّة لزعمهم أنها حجّة. والدّاحضة: المزالة الزّائلة.

﴿**عِنْدَ رَبِّهِمْ**﴾ فإنّه يبين بطلانها؛ كما قال: ﴿اَمْ تَقُولُونَ اِنَّ اِبْرٰهِيمَ﴾ الآية[105].

﴿**وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ**﴾في الدنيا والآخرة.

وذكر الغضب في حقّ اليهود والنصارى في القرآن كثير.

وقال ابن عباس[106]: ﴿**لِاَعْدِلَ بَيْنَكُمْ**﴾ أي: لأسوّي بينكم ب (لا إله إلا الله)، قال تعالى: ﴿تَعَالَوْا اِلٰى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾[107]. وقال أبو العالية: ﴿**لِاَعْدِلَ بَيْنَكُمْ**﴾ أي[108]: لأومن بكل كتاب وكل رسول، هذا هو العدل،

---

[100] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[101] في نسخة (ب): الاشتباه.
[102] في نسخة (ب) الله: ليس موجودا.
[103] في نسخة (ب) و: ليس موجودا.
[104] سورة مريم: ٧٣/١٩.
[105] سورة البقرة: ١٤٠/٢.
[106] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[107] سورة آل عمران: ٦٤/٣.
[108] في نسخة (ب) أي: ليس موجودا.

والإيمان بالبعض والكفر بالبعض جور. وقال ابن حيان: ﴿**لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ**﴾: نسختها آية القتال. وقال مجاهد: [109]﴿**مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ**﴾ يعني: من بعد ما أسلم الناس. وقال الحسن: أي: من بعد ما أقرّوا بالميثاق، وقبلوا عهده على الطاعة، فأجابوا الله[110] فيما دعاهم إليه. وقال الفراء: ﴿**مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ**﴾ يعني: النبي صل الله عليه وسلم؛ وذلك أنّ الله تعالى استجاب له دعاءه في أهل بدر فعذّبهم.

***

﴿اَللهُ الَّذِى اَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾(الشورى: 17)

وقوله تعالى: ﴿**اَللهُ الَّذِى اَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ**﴾ أي[111]: الله هو الذي أنزل هذه الكتب كلها بالحقِّ؛ أي: ببيانما يجب على الناس في دينهم، وأنزل الميزان؛ أي: العدل. قاله مجاهد وقتادة. وهو في المعاملات والأخذ والإعطاء أكثر ذلك في الكيليّ والوزنيّ. والوزز أصل، لأن المكاييل مسوَّاةٌ بالوزن، ثم اتّسع الكلام حتى سمّي كل عدل ميزانًا.

والمقدرات كلها موزونة، قال تعالى﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَزْنًا﴾[112] وقال: ﴿وَاَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَىْءٍ مَوْزُونٍ﴾[113]، ومرجع[114] هذه الآية إلى قوله: ﴿وَقُلْ اٰمَنْتُ بِمَا اَنْزَلَ اللهُ مِنْ كِتَابٍ وَاُمِرْتُ لِاَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اَللهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اَللهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَاِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾[115]

وقوله تعالى: ﴿**وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ**﴾ وهي يوم الوزن، والجزاء على العدل والجور في هذا الوزن.

***

﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ اَنَّهَا الْحَقُّ اَلَا اِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِى السَّاعَةِ لَفِى ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ (الشورى: 18)

﴿**يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا**﴾ ويقولون: ﴿أَيَّانَ مُرسٰهَا﴾[116]. ويقولون: ﴿مَتَىٰ هَٰذَا اَلْوَعْدُ﴾[117]. يقولون ذلك هزوًا.

[118]﴿**وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا**﴾ أي: خائفون؛ لعلمهم بما يكون فيها من الحساب والجزاء[119].

﴿**وَيَعْلَمُونَ اَنَّهَا الْحَقُّ**﴾ أي: الصدق الذي لا كذب فيه، والقضاء يقع فيها بالحق الذي لا باطل فيه.

---

[109] زائدة في نسخة (ب): و.
[110] في نسخة (ب): الله تعالى.
[111] في نسخة (ب) ﴿اَللهُ الَّذِى اَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ أي: ليس موجودا.
[112] سورة الكهف: ١٠٥/١٨.
[113] سورة الحجر: ١٩/١٥.
[114] في نسخة (ب): وهو مع.
[115] سورة الشُّورَى: ١٥/٤٢
[116] سورة الأعراف: ١٨٧/٧
[117] سورة يونس: ٤٨/١٠
[118] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[119] في نسخة (ب) والجزاء: ليس موجودا.

[120]﴿**اَلَا اِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِى السَّاعَةِ**﴾ أي: يجادلون فيها ﴿**لَفِى ضَلَالٍ بَعِيدٍ**﴾ عن الرشاد.

***

﴿اَللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِىُّ الْعَزِيزُ﴾(الشورى: 19)

وقوله تعالى: ﴿**اَللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ**﴾ أي: رحيم بهم، حث النظر لهم ﴿**بِعِبَادِهِ**﴾ أي: بعباده المؤمنين ﴿**يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ**﴾ أي: يكثّر له الرزق، ويوسّع له في دنياه إذا رأى مصلحته فيه؛ قال النبيﷺ: (يقول الله تعالى: إنّ من عبادي من لا يصلحه إلا الغني، ولو أفقرته لأفسده ذلك، وإن من عبادي من لا يصلحه إلا الفقر، ولو أغنيته لأفسده ذلك، أدبّر أمور عبادي بعلمي فيهم)[121]

وقال تعالى:﴿وَ[122]لَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِى الْأَرْضِ﴾[123] الآية.

وقيل: ﴿**لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ**﴾ أي: عالم بغوامض أمورهم التي تعود إليها عواقب أحوالهم، فلا يخفى عليه شيء من مصالحهم، فيوسّع على من يشاء إذا رأى صلاحه فيه.

﴿**وَهُوَ الْقَوِىُّ الْعَزِيزُ**﴾: القادر على أن يرزق من يشاء ما يشاء[124].

﴿**الْعَزِيزُ**﴾: المنيع فلا يغالب فيما يئتيه عباده وفيما يمنعهم.

وقال ابن عباس[125]: ﴿**لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ**﴾ أي: خفيٌّ بهم. أي: بارٌّ[126]. وقال مقاتل: ﴿**لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ**﴾ البر منهم والفاجر، حيث لم يقتلهم جوعا بمعاصيهم. وقال محمد بن كعب القرظي:﴿**لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ**﴾: في العرض والمحاسبة، وهو فيما روي: (أنّ الله تعالى يقول للعبد: سترتها عليك في الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم. وقيل اللطيف: الذي يوفق ويثيب ويقبل ثم يشكرك عليه.

وقال جعفر الصادق:﴿**لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ**﴾ في الرزق؛ من وجهين: **أحدهما**: أن جعل رزقك من الطيبات، ورزق غيرك بخلافه. **والثاني**: أنه لم يدفع إليك رزقك بمرة[127] واحدة.

وقال ابن حبيب: الحكمة في ذلك من وجوه

أحدها: أنه لو دفع إليك رزقك جملة لفسد عملك.

والثاني: أنه لو كان كذلك فقد يسرقه سارق، ويغصبه غاصب، فتبقى بلا شيء

والآخر: حتى إذا احتجت إليه رجعت إليه فدعوته وسألته.

---

[120] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[121] محمد بن علي بن حسن بن بشر الترمذي أبو عبد الله الحكيم، *نوادر الأصل في معرفة أحاديث الرسول*، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، (بيروت: دار الجيل)، 232/2.
[122] زائدة في نسخة (ب): و.
[123] سورة الشُّورَى: ٢٧/٤٢
[124] زائدة في نسخة (ب): أي: يكثّر له الرّزق.
[125] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[126] في نسخة (ب): بارٌّ بهم.
[127] في نسخة (ب): مرة.

والآخر: أنه لو أجمل رزقك لو قفت على مدة عمرك، فينغّص عليك عيشك فاستأثر الله تعالى بهذا العلم دون غيره[128].

وقال الحسين بن الفضل: ﴿**لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ**﴾ في تيسير القرآن. وذلك من وجوه.

أحدها: اختصاره.

والثاني: سهولته في القراءة بخلاف سائر الكتب.

والثالث: تيسير الشرائع فيه.

وقال علي بن موسى الرضا: ﴿**لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ**﴾ بأمة محمد في الإضعاف.

وسئل جنيد عن اللطيف، فقال: لطف بأوليائه حتى عرفوه فعبدوه، ولو لطف بأعدائه كما لطف بأوليائه[129] لم جحدوه.

وقال ابن المبارك: اللطيف الذي لا تخفى عليه خافية. وقال محمد بن علي الكتّاني: معنى اللطيف: أن العبد إذا أيِس من خلقه فلجأ إليه قبله وأقبل عليه.

وقيل: اللطيف: هو[130] الذي يعطي فوق الكفاية، ويكلف العبد دون الطاقة. وقيل: من لطفه بالعبد علم العبد بأنه لطيف، ولولا لطفه لما عرف[131] أنه لطيف. وقيل: من لطفه إبهام عاقبة العبد عليه؛ لأنه لو علم سعادته لاتّكل عليه وتعطل، ولو علم شقاوته لترك العمل وتبطّل. وقيل: من لطفه بالعبد خفاء أجله عليه، لئلا يستوحش من قرب أجله. وقيل: من لطفه بالعبد أنه ينسيه في الجنة ما عمله في الدنيا من الزّلّة؛ لئلا يتنغّص عليه عيشه.

***

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْاٰخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِى حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِى الْاٰخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾(الشورى: 20)

وقوله تعالى: ﴿**مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْاٰخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِى حَرْثِهِ**﴾ قيل: يتصل بقوله: ﴿**يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ**﴾ أي: من طلب بما رزقناه من المال ووسعنا عليه في الحال حرثًا لآخرته؛ أي: تقديم ما يجعله ذخرًا ليوم الجزاء، فيؤدِّي حقوق الله[132] من ماله، فإنا نعطيه زيادة على ما أعطاه من ماله، بأن نضاعف له نفقته بالواحدة عشرًا إلى سبع مئة وأكثر، كأنه حرث شيئا وحرث له غيره أشياء زائدة عليه، وقد مثّل الله النفقة في سبيله بمن ذبر حبة، فأنبتت سبع سنابل، في كل سنبلة مئة حبة، والله يضاعف لمن يشاء.

---

[128] في نسخة (ب):خلقه.
[129] في نسخة (ب) حتى عرفوه فعبدوه، ولو لطف بأعدائه كما لطف بأوليائه: ليس موجودا.
[130] في نسخة (ب) وهو: ليس موجودا.
[131] في نسخة (ب): علم.
[132] زائدة في نسخة (ب): الله تعالى.

[133]﴿**وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا**﴾ أي: ومن كان طلبه بما رزق من المال رياء الناس، والمكاثرة به، والتوسّع في الملاذ المحظورة، فإنما نؤته منها؛ أي: لا نحرمه الرزق أصلا، بل نعطيه ما قدّرناه له [134]﴿**وَمَا لَهُ فِى الْاٰخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ**﴾ وهو كقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾[135]

وقيل: الآية في قوم كانوا يجاهدون مع رسول الله، فبين أنّ من كان منهم يريد بذلك الآخرة ونعيمها يعطى زيادة على ما يستحقه بعمله، ومن أراد به الدنيا ومنافعها من الغنائم نؤته منها، ولكن لا تصيب له في الآخرة. وقيل: عني به المنافقون.

وقال قتادة: ﴿**وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِى اللهِ**﴾: هم اليهود والنصارى، قالوا: أنزل كتابنا قبل كتابكم، ونبينا قبل نبيكم، فنحن أولى بالله منكم، فنزل: ﴿**مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْاٰخِرَةِ**﴾ الآية.

ومعناه: أنّ المنزلة عند الله ليست بتقديم كتاب ولا نبي، إنما هي على الأعمال الصالحة، فمن طلب بما أوتي من الكتاب المتقدم والنبي المتقدم رياسة الدنيا، حتى أدّاه ذلك إلى أكل السحت التحريف الكلم، لم يكن له في الآخرة نصيب، ومن طلب بذلك ما عند الله، وأقام شرائع الكتاب، وبين للناس أحكامه، أجزل الله إكرامه. قال القتبي: الحرث: هو الكسب. قال عبد الله بن عمرو بن العاص: احرث لدنياك كأنك تعيش أبدا، واعمل[136] لآخرتك كأنك تموت غدًا.

***

﴿اَمْ لَهُمْ شُرَكٰٓؤُا شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَاْذَنْ بِهِ اللهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ وَاِنَّ الظّٰلِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ﴾ (الشورى: 21)

وقوله تعالى: ﴿**اَمْ لَهُمْ شُرَكٰٓؤُا شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَاْذَنْ بِهِ اللهُ**﴾: ﴿**أم**﴾ بمعنى ألف الاستفهام، وهي للتوبيخ. أي: ألهؤلاء[137] المشركين شركاء أي: آلهة[138] شرعوا لهم الشرك الذي لم ياذن الله به. يعني: ليس كذلك، وإذا كان شركاؤهم هؤلاء لا يعقلون فيشرعوا، وكان الله لم يشرع الشرك، فمن اين يدينون به؟ وكيف جعلوه لأنفسهم شريعة من غير أن يرجعوا في ذلك إلى من يجوز أن يكون حجة وعذرا في اعتقاد.

[139]﴿**وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ**﴾ أي: ولولا القول السابق من الله[140] الذي قطع اللحكم به وهو صدق لا تبديل له ولا رجوع عنه أنه لا ينزل بهم العذاب الذي استحقّوه بشركهم إلا في الآخرة لقضي بينهم به

---

[133] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[134] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[135] سورة الإسراء: ١٨/١٧.
[136] في نسخة (ب) واعمل: واحرث.
[137] في نسخة (ب) ألهؤلاء: هؤلاء.
[138] في نسخة (ب) أي: آلهة: ليس موجودا.
[139] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[140] زائدة في نسخة (ب): تعالى.

في الدنيا. والفصل: قطع الحكم، قال الله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾[141] والفصل: القول الحق، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ﴾[142]

﴿**وَإِنَّ الظَّالِمِينَ**﴾ أي: المشركين ﴿**لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ**﴾ في الآخرة، وإن أخّر عنهم في الدنيا.

***

﴿تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الكَبِيرُ﴾ (الشورى:22)

﴿**تَرَى الظَّالِمِينَ**﴾ في الآخرة ﴿**مُشْفِقِينَ**﴾ خائفين ﴿**مِمَّا كَسَبُوا**[143] **وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ**﴾أي: نازل بهم.

﴿**وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ**﴾: قال الكسائي: الروضة: العشب حول الغدير.

وقيل: هي الأرض الخضرة الحسنة النبات.

﴿**لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ**﴾ في الجنة ﴿**ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الكَبِيرُ**﴾ من الله[144] لهم؛ إذ آتاهم على العمل القليل المنقطع الجزاء الكثير الدائم.

وقيل: ﴿**فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ**﴾ أي: في الرياض التي تحفّ بها البساتين، وذلك أحسن ما يكون وأجمعه للنزهة؛ لأنه يجمع الثمار والزهر والرياحين فيحصل لصاحبه غذاء البدن بالطعم[145]، وغذاء الروح بطيب الرائحة، ونزهة العين بألوان الزهر.

***

﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ (الشورى:23)

وقوله تعالى: ﴿**ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللهُ عِبَادَهُ**﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: (يبشر) بالتخفيف بضم الشين[146]، وهي قراءة حمزة والكسائي، والباقون بالتشديد.

قال أبو معاذ: بالتخفيف من قولك: بشرت الأديم أبشره؛ معناه: ينورالله[147] وجوههم، وبالتشديد من البشرى.

---

[141] سورة الأنعام: ٥٧/٦.
[142] سورة الطارق: ١٣/٨٦.
[143] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[144] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[145] في نسخة (ب) بالطعم: بالطعام
[146] في نسخة (ب) بالتخفيف بضم الشين: بضم الشين بالتخفيف.
[147] زائدة في نسخة (ب): تعالى.

وعن أبي عمرو أنه قال: إنما قرأت هاهنا بالتخفيف دون سائر المواضع؛ لأنه ليس فيه: يبشر الله به، ليكون من البشارة. وقال غيره: (به) مضمر؛ كما في قوله[148]: ﴿**فاصدع بما تؤمر**﴾ أي: تؤمر به؛ أي: ذلك الفضل الكبير وما تقدم ذكره يبشر الله به[149] عباده.

﴿**الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**﴾: ليتعجلوا السرور به.

[150]﴿**قُلْ لَا اَسـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا**﴾ قيل: على الدين. وقيل: على الكتاب. وقيل: على الفضل الكبير. وقيل: على التبشير. وقيل: على التبليغ. وبعض ذلك مذكور، وبعضه مدلول.

﴿**اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِى الْقُرْبٰى**﴾ قيل: أي: لا أطلب منكم أجرًا، لكن أصل أرحامكم بدعائكم إلى السعادة في الدارين، وهو رد لما قالوا: إنه جاء بقطع الأرحام، يفرّق بين من آمن به وبين أرحامه. وقيل: إلا أن تودوني لقرابتي فيكم، فقد كان له في كل قبيلة من قبائل العرب وصلة نسب بالأم أو الأب[151].

وقال الضحاك: أي: إلا أن تصلوا رحمي، وتنصروني على عدوّي. وقال الزجاج: هذا استثناء منقطع بمعنى: (لكن) أي: ولكن أذكركم المودة في القربى. وقيل أي: إن لم تتركوا إيذائي لنبوتي فاتركوه لحق قرابتي. وقيل أي: إلا أن تتوادوا فيما بينكم لقرابة بعضكم من بعض، فتجتمعوا على الإيمان وتتواصلوا، فأنا أعتد ذلك كالأجر تعطونني، وكالمال تصلونني به. وقال الحسن: أي: إلا أن تتودَّدوا إلى الله بما يقرّبكم منه. وقال ابن عباس: أي: إلا أن تؤدوا قرابتي وأهل بيتي.

وقال الضحاك: لما نزلت هذه الآية وقع في قلوب القوم منها شيء، فقال جبريل: يا رسول الله، إن القوم اتهموك، فأنزل الله قوله[152]: ﴿قُلْ مَا سَاَلْتُكُمْ مِنْ اَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾[153] فنزل قوله: ﴿**اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِى الْقُرْبٰى**﴾.

وقال مقاتل بن حيان: ﴿**اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِى الْقُرْبٰى**﴾ إلا أن تصدقوني وتمنعوني من العرب حتى أبلغ رسالة ربي، فلما أبوا ذلك، وقطعوا رحمه، وهاجر إلى المدينة، وآواه الأنصار ونصروه،أنزل الله تعالى قوله: ﴿**قُلْ مَا سَاَلْتُكُمْ مِنْ اَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ**﴾.

وقوله تعالى: ﴿**وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً**﴾ أي: يكتسب فعلة جميلة مودة في القربي أو غير ذلك.

﴿**نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا**﴾ الضعيف في الثواب عشرًا، وسبع مئة، وبغير حساب. وقيل: التوفيق لمثلها أو أكثر منها. وقال القشيري[154]:﴿**وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً**﴾هي من الوظائف، ﴿**نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا**﴾هي من اللطائف.

﴿**اِنَّ اللهَ غَفُورٌ**﴾ للذنوب الكثيرة ﴿**شَكُورٌ**﴾ للأعمال اليسيرة.

***

[148] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[149] في نسخة (ب) به: ليس موجودا.
[150] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[151] زائدة في نسخة (ب): نسب الأب.
[152] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[153] سورة السّبأ: ٤٧/٣٤.
[154] زائدة في نسخة (ب): رحمه الله.

﴿اَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰى عَلَى اللهِ كَذِبًا فَاِنْ يَشَاءِ اللهُ يَخْتِمْ عَلٰى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهٖ اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (الشورى:24).

[155]﴿**اَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰى عَلَى اللهِ كَذِبًا**﴾ أي: أيقبلون ما تبلغه إليهم ولا تسأل لهم عليه أجرًا[156]، أم يقولون: إن محمد اختلق على الله زورًا بدعواه أنّ ما يتلوه هو مما أنزل الله عليه[157].

[158]﴿**فَاِنْ يَشَاِ اللهُ يَخْتِمْ عَلٰى قَلْبِكَ**﴾ قال قتادة: أي: ينسيك القرآن، فلا تبلغه، فلا يكذبونك. وقال مقاتل أي: يختم بالصبر، حتى لا تجد غصّة التكذيب. وقيل: أي: يغلق قلبك فلا تضبط شيئا، ولا تتكلم به، فيدل على افترائك لو كنت مفتريًا كما يقولون.

وقيل: الختم على القلب هو الإماتة؛ لأن القلب إذا انسدَّ فلم يتخلَّله شيء مات صاحبه، ويكون في معنى قوله:﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾[159]

[160]﴿**وَيَمْحُ اللهُ الْبَاطِلَ**﴾ حذفت الواو في المصاحف تخفيفا؛ كما في قوله[161]: ﴿سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾[162] (18) لا للجزم؛ فإنه غير معلق بالشرط، بل هو مطلق، ومعناه: أي: يذهب الله الباطل ويزيله، فلا يدعه يفتري.

﴿**وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهٖ**﴾ أي: ويبين حقيقة الحق وصحّته بوحيه إلى أنبيائه.

﴿**اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ**﴾ أي: بضمائر القلوب، ولو علم من محمد إضمار افتراء لعاجله بالعقوبة، فكيف لو افترى؟

***

﴿وَهُوَ الَّذِى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ (الشورى:25)

وقوله تعالى: ﴿**وَهُوَ الَّذِى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ**﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: هي عامة للمؤمن والكافر، والولي والعدو، ومن تاب منهم قبل الله توبته فتتصل[163] من هذا الوجه بكل آية قبلها في هذه السورة، وتكون دعاء لكل فريق منهم إلى الرجوع عن القبيح الذي هو فيه.

﴿**وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ**﴾ بالتوبة.

﴿**وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ**﴾ قرأ حمزة والكسائي بتاء خطابة[164]، وقرأ الباقون بياء المغايبة، واختار أبو عبيد هذه القراءة لأنها أوفق لما قبلها وما[165] بعدها. أي: ويعلم الصادق في التوبة فمنه يقبل، والكاذب فيها فلا يقبلها

---

[155] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[156] في نسخة (ب) عليه أجرًا: عليهم من أجر
[157] في نسخة (ب) عليه: ليس موجودا.
[158] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[159] سورة الحاقة: ٤٤/٦٩-٤٥-٤٦.
[160] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[161] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[162] سورة العلق: ١٨/٩٦.
[163] في نسخة (ب) فتتصل: فيتصل.
[164] في نسخة (ب): قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص بتاء المخطابة.

منه. وقيل: يعلم[166] من يثبت عليها ومن يعود إلى الذنب، ومع ذلك يقبل إذا كان حقيقة للحال. وقيل: هذا في حق الذي لا يتوب، وهو وعيد، وما قبله وعد للتائبين.

***

﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ (الشورى:26)

[167]﴿**وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**﴾ أي: ويستجيب الله منهم؛ أي: يقبل طاعاتهم؛ كما قال: ﴿ادْعُونِى اَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾[168] (60) أي: اعبدوني أتقبَّلْها منكم. وقيل: أي: يستجيب دعاءهم، وقد تذكر الاستجابة بدون اللام؛ كما قال الشاعر:

فلم يستجبه عند ذاك مجيب

وقال سعيد بن جبير: ﴿**وَيَسْتَجِيبُ**﴾ هذا فعل الذين آمنوا، وهو رفع، ومعناه: والمؤمنون استجابوا لله حين دعاهم إلى دار الإسلام، وإلى الجنة والمغفرة والإيمان والطاعة.

﴿**وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ**﴾ بالإضعاف.

وقيل: هي رؤية الله تعالى؛ كما قال:﴿لِلَّذِينَ اَحْسَنُوا الْحُسْنٰى وَزِيَادَةٌ﴾[169] (26)

﴿**وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ**﴾ في النار.

***

﴿وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِى الْاَرْضِ وَلٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ اِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ (الشورى:27)

وقوله تعالى: ﴿**وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِى الْاَرْضِ**﴾ لما ذكر: ﴿**وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ**﴾ في حق المؤمنين في الآخرة، ورأوا حرمان فضل المال في حق بعضهم في الدنيا، وخفي عليهم وجه الحكمة من الله تعالى[170]، قال: ﴿**وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِى الْاَرْضِ**﴾ أي: لتظالموا.

وقال ابن عباس[171]: أي: لطغوا.

وقال شقيق: لو رزقهم من غير كسب لتفرغوا، فتفاسدوا، فشغلهم بالكسب.

[172]﴿**وَلٰكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ**﴾ أي: بمقدار ﴿**اِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ**﴾ عالم بمصالحهم ﴿**بَصِيرٌ**﴾ بأعمالهم.

---

[165] في نسخة (ب) ما: لما.
[166] في نسخة (ب): ويعلم.
[167] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[168] سورة غافر: ٦٠/٤٠.
[169] سورة يونس: ٢٦/١٠.
[170] في نسخة (ب) تعالى: عز وجلا.
[171] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.

وقال عمرو بن حريث: نزلت هذه الآية في أصحاب الصفَّة؛ وذلك أنهم قالوا: لو أنَّ لنا، فتمنَّوا. وقال خباب بن الأرت: فينا نزلت، وذلك أنا نظرنا إلى أموال بني قريظة وبني النضير وبني قينقاع، فتمنيناها فنزلت. وقال ابن عباس[173]: ﴿**لَبَغَوْا فِى الْأَرْضِ**﴾ أي: لطلبوا منزلا بعد منزل، ودابة بعد دابة، وملبسًا بعد ملبس.

***

﴿وَهُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِىُّ الْحَمِيدُ﴾ (الشورى:28)

﴿**وَهُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الْغَيْثَ**﴾ أي: المطر﴿**مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا**﴾ أي: بعد يأس الناس عنه لتأخّر نزوله.

[174]﴿**وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ**﴾ أي: يعم خلقه بنعمته التي تكون من الغيث، فمن قدر على ذلك فهو قادر على أن يعم جميع عباده بسعة الرزق، فليس تضيقه على بعض[175] لعجزه، وكيف يعجز عن ذلك من قدر على خلق السماوات والأرض وما بينهما ومن فيهما من الخلق؟

﴿**وَهُوَ الْوَلِىُّ**﴾ أي: يلي أمور خلقه بما يعلم ذلك صلاح لمن أراد به الصلاح.

﴿**الْحَمِيدُ**﴾ الذي يستحق الحمد على كل حال، وأن يستسلم له بالرضا كيف ما صرّف بهم الأحوال من الإكثار والإقلال.

***

﴿وَمِنْ اٰيَاتِهِ خَلْقُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلٰى جَمْعِهِمْ اِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ (الشورى:29)

﴿**وَمِنْ اٰيَاتِهِ خَلْقُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ**﴾ أي: ومن علامات قدرته على كل شيء خلقهما ﴿**و**﴾ خلق ﴿**مَا بَثَّ فِيهِمَا**﴾ أي: نشر وفرّق [176]﴿**مِنْ دَابَّةٍ**﴾ أي: حيوان يدبّ؛ أي: يتحرّك بالحياة من الملائكة والجن والإنس والبهائم والحشرات.

[177]﴿**وَهُوَ عَلٰى جَمْعِهِمْ**﴾ في القيامة ﴿**اِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ**﴾ أي: قادر.

***

﴿وَمَا اَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ (الشورى:30)

[178]﴿**وَمَا اَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ**﴾ أي: بلية ونقصان في مال أو أهل أو ولد أو قريب أو صديق.

﴿**فَبِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ**﴾ أي: بشؤم ذنوبكم، وأضاف الكسب إلى اليد لأنّ أكثرأعمال الخلق بالأيدي.

---

[172] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[173] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[174] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[175] في نسخة (ب) بعض: بعضهم.
[176] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[177] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[178] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

[179]﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ فلا يعاقب عليه في الدنيا.

وقال الحسن: لما نزلت هذه الآية قال النبي صل الله عليه وسلم (والذي نفس محمد بيده، ما من خدش عود، ولا عثرة قدم، ولا اختلاج عرق، إلا بذنب، وما يعفو الله[180] عنه أكثر).

وعن الحسن قال: هي الحدود في الدنيا. وقال الضحاك: أي: الشوكة فما فوقها. وقال السّدّي: الجذب وما تصابون به في أنفسكم. وقال علي رضي الله عنه: هي أرجى آية في القرآن.

وروي عن النبي ﷺ ما رواه الحسن، وزاد عليه في آخره: (وما عاقب الله عبده في الدنيا بذنب فالله[181] أرحم من أن يثنّي عليه عقوبته في الآخرة، وما عفا الله[182] عن عبده في الدنيا من ذنب، فالله أكرم من أن يعود فيما قد[183] عفي عنه).

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: وقد تصيب المصيبه من لا يستحق العقوبة: إما ليعلم المصاب أن سلامته فضل من الله[184]، أو ليعوضه في الآخرة، ﴿**وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ**﴾ ما من مصيبة إلا ويحتمل الزيادة عليها، فيعفو[185] تلك الزيادة، وقد يعفو عن كثير من الذنوب، فلا يعاقب عليه.

***

﴿وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِى الْاَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝وَمِنْ اٰيَاتِهِ الْجَوَارِ فِى الْبَحْرِ كَالْاَعْلَامِ﴾ (الشورى: 31,32)

﴿**وَمَا اَنْتُمْ**﴾ يا معشر الكفار ﴿**بِمُعْجِزِينَ فِى الْاَرْضِ**﴾ أي: بفائتين أخذ الله، فليس تأخير العذاب عنكم لقوتكم.

﴿**وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ وَلِيٍّ**﴾ يتولى عونكم.

﴿**وَلَا نَصِيرٍ**﴾ يدفع العذاب عنكم إذا أنزله بكم.

وقوله تعالى: ﴿**وَمِنْ اٰيَاتِهِ الْجَوَارِ**﴾ أي: ومن العلامات الدالَّة على قدرة الله على بسط الرزق وكل شيء السفن الجارية في البحر، جمع جارية، وهي السفينة، قال تعالى: ﴿حَمَلْنَاكُمْ فِى الْجَارِيَةِ﴾[186]

﴿**فِى الْبَحْرِ**﴾ اسم جنس يصلح للواحد والجمع.

[187]﴿**كَالْاَعْلَامِ**﴾ قيل: كالجبال.

---

[179] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[180] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[181] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[182] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[183] في نسخة (ب) قد: ليس موجودا.
[184] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[185] في نسخة (ب): فيعفوعن
[186] سورة الحاقة: ١١/٦٩.
[187] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

وقال قطرب: وقد يكون العَلَمُ القَصْرَ.

وقال الخليل: كل ترتفع عند العرب فهو علم، قالت الخنساء[188]:

وإنّ صخرًا لتأتمّ الهداة به كأنه علم في رأسه نار

شبّه السفنَ بالجبال أو بالقصور في عظمها، خلقها تعالى[189] لمعايش العباد ومصالحهم، يقطعون بها البحار، ويضربون بها في الأمصار، ويقضون بها الأوطار، وسخّر الريح[190].

***

﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ (الشورى:33)

[191]﴿**إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ**﴾ أي: فيبقين واقفات ﴿**على ظهره**﴾؛ أي: ظهر البحر.

والرُّكود: السكوت والوقوف، ومنه الخبر: نهى عن البول في الماء الراكد.

[192]﴿**إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ**﴾ قيل: لكل مؤمن مستكمل في خصال الإيمان؛ لأنّ مرجع كلها إلى الصبر والشكر. وخصَّه بإضافة الآيات إليه لأنه هو المنتفع بها. وقيل: التقييد بهذين الوضفين يشير إلى ما قلنا من حديث توسيع الرزق وتضييقه، يقول: من قدر على هذا قدر على توسيع الرزق على الكل، لكن يوسع على بعض يمتحنه بالشكر، ويضيق على بعض يمتحنه بالصبر.

***

﴿اَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ۝وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِى اٰيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ﴾ (الشورى: 34,35)

[193]﴿**اَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمَا كَسَبُوا**﴾ أي: يهلكهن في البحر بذنوبهم، جزم بالعطف على ﴿**يُسْكِنِ**﴾، وذلك جزم لأنه[194] جزاء الشرط.

وفي إهلاك السفن إهلاك من فيها وما فيها.

﴿**وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ**﴾ أي: لا يهلك بعضهم بالغرق فضلا منه.

[195]﴿**وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِى اٰيَاتِنَا**﴾ نصب على الظرف؛ لأنه غير معطوف على المجزوم، فإنّه على التحقيق لا على التعليق.

---

[188] زائدة في نسخة (ب): شعر.
[189] زائدة في نسخة (ب): الله.
[190] زائدة في نسخة (ب): لإجراءها.
[191] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[192] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[193] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[194] في نسخة (ب): بأنه.

أي: وسيعلم المشركون المجادلون في آيات الله ﴿**مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ**﴾ أي: معدل عما أنزل الله[196]، فيخلصون الله العبادة، ويمحضون له الطاعة.

***

﴿**فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللهِ خَيْرٌ وَاَبْقٰى لِلَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**﴾ **(الشورى:36)**

[197]﴿**فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ**﴾ أي: أعطيتم من سعة في الرزق ﴿**فَمَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا**﴾ أي: شيء قليل يتمتع به في الدنيا قليلا ثم يزول، فما ينبغي له[198] أن يوثق به ويطمأن إليه.

﴿**وَمَا عِنْدَ اللهِ**﴾ من نعيم الآخرة ﴿**خَيْرٌ وَاَبْقٰى**﴾ من نعيم الدنيا.

[199]﴿**لِلَّذِينَ اٰمَنُوا**﴾ أي: ذلك للمؤمنين ﴿**وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**﴾ أي: يفوضون الأمور إليه، ويرضون بما قسم لهم من الرزق.

***

﴿**وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ**﴾ **(الشورى:37)**

[200]﴿**وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ**﴾ أي: وذلك النعيم أيضا للذين يتوقَّون عن الذنوب الكثيرة[201] والأعمال الفاحشة. وقد ذكرنا الأقاويل في الكبائر في قوله: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾[202] وفسّرنا الفاحشة والفحشاء في قوله:﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾[203] وظاهر تفسير الفاحشة[204]: القبيحة. وقيل: هي المفرطة في القبح. وفي الجمع بينهما هاهنا وجوه. قيل: الفواحش فوق الكبائر. وقيل: هما وصفان لعظائم الذنوب، والعطف بالواو لتغاير المعنيين والموصوف واحد، كأنه قال: يجتنبون المعاصي وهي عظيمة عند الله في الوزر، وقبيحة في العقل والشرع.

[205]﴿**وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ**﴾ أي: وإذا غضبوا بإيذاء أحد إياهم غفروا لمن أغضبهم، وكظموا غيظهم. وزيادة ﴿**هُمْ**﴾ في هذا الفعل إشارة إلى أنهم يعفون عنهم من عند أنفسهم من غير أن يحملهم عليه شفيع أو سائل.

***

---

[195] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[196] في نسخة (ب): أنزل الله بهم.
[197] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[198] في نسخة (ب) له: ليس موجودا.
[199] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[200] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[201] في نسخة (ب): الكبيرة.
[202] سورة النساء: ٣١/٤.
[203] سورة البقرة: ١٦٩/١.
[204] في نسخة (ب) وفسّرنا الفاحشة والفحشاء في قوله:﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾ وظاهر تفسير الفاحشة: ليس موجودا.
[205] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاَمْرُهُمْ شُورٰى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾

(الشورى:38)

[206]﴿**وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ**﴾ وهذا من صفاتهم أيضا أي: أطاعوا الله فيما أمرهم به، وأجابوا[207] إلى ما دعاهم إليه.

﴿**وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ**﴾ أي: أداموا الصلاة في أوقاتها بشروطها.

[208]﴿**وَاَمْرُهُمْ شُورٰى بَيْنَهُمْ**﴾ أي: يتآلفون على نصر الدين وإحياء الحق، فيتفقون على التشاور في الأمور ليقع إمضاؤها على اتّفاقهم، فلا يختلفون ولا يتنازعون، وهو يرجع إلى الآيات المتقدمة التي فيها الأمر بالتآلف والنهي عن التفرق.

﴿**وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ**﴾ في وجه الحق فرضًا نفلاً.

***

﴿وَالَّذِينَ اِذَا اَصَابَهُمُ الْبَغْىُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ **(الشورى:39)**

﴿**وَالَّذِينَ اِذَا اَصَابَهُمُ الْبَغْىُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ**﴾ قيل: إذا نالهم البغي من الكفار ينتصرون[209] بالجهاد؛ كما قال: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا﴾[210] الآية[211] (الحج: 39) وقيل: هو في كل ظالم.

والانتصار: الانتصاف من غير مزيد، وهو مطلق. وقيل: هو الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وإقامة الحدود، والتعزير على الجاني، وهو إقامة الدين كما أمر بها في الآيات المتقدمة.

وقيل: ﴿**يَنْتَصِرُونَ**﴾ أي: يتناصرون فيما بينهم، فينصر بعضهم بعضا، يقال: تناصرالقوم وانتصروا؛ كما يقال: تقاتلوا واقتتلوا.

***

﴿وَجَزٰؤُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَاَصْلَحَ فَاَجْرُهُ عَلَى اللهِ اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِينَ﴾ **(الشورى:40)**

[212]﴿**وَجَزٰؤُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا**﴾ قيل: الأول وهو قوله:﴿**يَنْتَصِرُونَ**﴾ في جهاد الكفار، وهذا في معاملة[213] أهل الإسلام؛ أي: وما جرى بينكم معاشر المسلمين في[214] عدوان بعضكم على بعض في شيء من نفس أو مال، فله أن يجزيه بمثل ذلك لا يزيد عليها[215].

---

[206] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[207] في نسخة (ب): وأجابوه.
[208] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[209] في نسخة (ب) قيل: إذا نالهم البغي من الكفار ينتصرون : ليس موجودا.
[210] سورة الحج: ٢٢/٤٠.
[211] في نسخة (ب) الآية: الآياة.
[212] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[213] في نسخة (ب): مقابلة.
[214] في نسخة (ب): من.

والأولى سيئة؛ لأنها معصية، والجزاء ليس بمعصية؛ لأنه بإذن الله، لكن سماه سيئة للمقابلة، وكذلك قوله: ﴿فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ﴾[216]

وتسمية الجزاء بالأول في القرآن كثير: ﴿نَسُوا اللهَ فَنَسِيَهُمْ﴾[217] ﴿يُخَادِعُونَ اللهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾[218] ﴿مُسْتَهْزِؤُنَ اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾[219] ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللهُ﴾[220] ﴿وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾[221]

وقيل: معناه: من ساءكم بجناية في نفسي أو مالٍ فسُوؤُوهُ بمثلِه اقتصاصًا.

ثم ندب إلى الأولى فقال:

﴿**فَمَنْ عَفَا**﴾ أي: ترك الانتصار والمجازاة ﴿**وَاَصْلَحَ**﴾ أي: الجزاء يورث العداوة بين الفريقين والوحشة، فمن أصلح بينهم[222].

وقيل: ﴿**وَاَصْلَحَ**﴾ أي: سأل الله[223] أن يرضى عن الجاني كما رضي هو، فإنه بجنايته آذى الله تعالى وآذى المؤمن، فإذا رضي المؤمن بقي حق الله تعالى، فإذا شفع له عن صدق رضي الله عنه، فصلحت حالته.

[224]﴿**فَاَجْرُهُ عَلَى اللهِ**﴾ أي: فثواب ذلك عند الله ، وقد وعد بذلك وعدا مؤكدا، فهو يناله لا محالة.

[225]﴿**اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِينَ**﴾ قيل: يتصل بقوله: ﴿**وَجَزٰؤُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا**﴾، والظالم من يزيد على جزائها، أو يبتدئ بها.

***

﴿وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهٖ فَاُولٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۝ اِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ اُولٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ﴾(الشورى: 42-41)

قوله تعالى:﴿**وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهٖ**﴾ أي: انتصف بعد وقوع الظلم عليه. قيل: هو في الانتصار من الكفار، والذين أخرجوا المسلمين عن الديار.

﴿**فَاُولٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ**﴾ بالملامة وغير ذلك.

[226]﴿**اِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ**﴾ أي: على المشركين يظلمون الناس بإخراجهم وأخذ أموالهم.

---

[215] في نسخة (ب): عليه.
[216] سورة البقرة: ١٩٤/٢.
[217] سورة التوبة: ٦٧/٩.
[218] سورة النساء: ١٤٢/٤.
[219] سورة البقرة: ١٥/٢-١٤.
[220] سورة الأنفال: ٣٠/٨٢.
[221] سورة النحل: ١٢٦/١٦.
[222] في نسخة (ب): فمن عفا و أصلح بينهم.
[223] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[224] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[225] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿**وَيَبْغُونَ فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ**﴾ بمنع المسلمين عن إخلاص العبادة لله[227]، ومجاوزة الحد في الفساد.

﴿**فِى الْاَرْضِ**﴾ بإظهار الكفر، وإيذاء المسلمين[228].

[229]﴿**اُولٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ**﴾ في الدنيا والآخرة.

***

﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ اِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُورِ﴾ (الشورى:43)

﴿**وَلَمَنْ صَبَرَ**﴾ أي: على ما ناله من الظلم من جهة أخيه المسلم ﴿**وَغَفَرَ**﴾ لظالمه ذنبه.

[230]﴿**اِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُورِ**﴾ أي: مما ينبغي أن يوجبه العاقل على نفسه، ولا[231] يترخص في تركه.

وقال ابن عباس[232]: أي: من حزم الأمور[233]. وقال الضحاك: أي: الجد. وقال مقاتل بن حيان: يعني[234] من البصر بالأمور. وقال ابن كيسان: يعني: التيقن بالخلف والثواب.

وقال السدي: ﴿**وَاِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ**﴾: نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وذلك أن رجلا من المشركين أقبل عليه يشتمه وجعل أبو بكر لا يشتغل به إلى أن ضجر رد عليه، فقام رسول الله ﷺ، فقال أبو بكر[235]: فداك أبي وأمي يا رسول الله ما دام يشتمني لم تقم فلما رددت عليه قمت؟ فقال: (لأني رأيت بينك وبينه ملكا يرد عليه ما قال، فلما رددت عليه[236] قام الملك فذهب فقمت أنا أيضا)

وقال قتادة: ﴿**وَاِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ**﴾ نزلت في عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين أوذي وشتم بمكة، فأغضى عنهم ولم يشتغل بهم.

***

﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ اِلٰى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ﴾ (الشورى:44)

وقوله تعالى: ﴿**وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ**﴾ أي: ومن يغوه الله ويخلق فيه فعل الضلال لعلمه باختياره ذلك، فليس له من يلي إرشاده ومعونته ومنع العذاب عنه.

---

[226] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[227] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[228] في نسخة (ب): وإيذاء المسلمين عن إخلاص العبادة لله.
[229] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[230] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[231] في نسخة (ب) ولا: ليس موجودا.
[232] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[233] في نسخة (ب): من حزم الأمور علي نفسه.
[234] في نسخة (ب) يعني: أي.
[235] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنه.
[236] في نسخة (ب) عليه: ليس موجودا.

﴿**وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ**﴾ أي: يوم القيامة ﴿**يَقُولُونَ هَلْ اِلٰى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ**﴾ يتمنون الرجعة إلى الدنيا، ويقولون[237]: هل لنا سبيل إلى ذلك ووصول، فنؤمن ولا نشرك، ونطيع ولا نعصي.

***

﴿وَتَرٰيهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ وَاَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اَلَا اِنَّ الظَّالِمِينَ فِى عَذَابٍ مُقِيمٍ﴾ (الشورى:45)

[238]﴿**وَتَرٰيهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا**﴾ أي: على النار، والعذاب المذكور قبله كناية عنها.

﴿**خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ**﴾ نصب على الحال، أي: ساكتين منكسرين من الخزي والهوان.

[239]﴿**يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ**﴾ قال ابن عباس[240]: أي: ذليل. وقال الحسن وقتادة: يسارقون النّظرة. وقيل: لا يمكنهم أن ينظروا إلى النار بجميع أبصارهم؛ لما يرون من هولها. وقيل:لا يرفعون أبصارهم للنّظر رفعًا تامًا؛ لأنهم ناكِسو رؤوسهم، وعلى هذه الوجوه تكاد عيونهم تخفي. وقيل: ينظرون إلى النار بقلوبهم وهي خفيّةٌ؛ لأنهم حشروا عميًا.

[241]﴿**وَقَالَ الَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ وَاَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ**﴾ أي: الخسران في الحقيقة لهؤلاء الذين حرموا منافع أنفسهم وأهليهم، أو أهلكوها وأهاليهم بالإغواء، أو حرموا الحور العين بترك الإيمان، يقولون ذلك بطريق الشكر على حالة أنفسهم.

[242]﴿**اَلَا اِنَّ الظَّالِمِينَ فِى عَذَابٍ مُقِيمٍ**﴾ أي: إنّ[243] المشركين في عذاب دائم، ويجوز أن يكون هذا من قول المؤمنين، ويجوز أن يكون من الله تعالى.

***

﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ اَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۝ اِسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَاْتِىَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ (الشورى:47-46)

﴿**وَمَا كَانَ لَهُمْ**﴾ أي: لهؤلاء الكفار[244] ﴿**مِنْ اَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ**﴾ يتولّون معونتهم، ويدفعون عنهم العذاب.

[245]﴿**وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ**﴾ أي: وصول إلى الخلاص. وقيل: أي: من حجة. وقيل: أي: من حيلة.

---

[237] في نسخة (ب): يتمنون الرجعة إلينا، فيقولون.
[238] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[239] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[240] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[241] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[242] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[243] في نسخة (ب) إنّ: ليس موجودا.
[244] في نسخة (ب): المشركين

[246]﴿**اِسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ**﴾ أي: أجيبوه إلى ما دعى، وهو الإيمان.

﴿**مِنْ قَبْلِ اَنْ يَاْتِىَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللهِ**﴾ أي: قبل أن يأتي من الله[247] يوم لا مدفع له، وهو يوم القيامة.

وقيل: أي: لا مردّ للكافر إلى الدنيا[248] فيه من الله تعالى إذا سأل الرجعة.

[249]﴿**مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ**﴾ ﴿**يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ**﴾ أي: قدرة على تغيير، وهو كقوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾[250]

قال تعالى: ﴿قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾[251] أي: غيّروه. وقيل: أي: ما يجدون من ينكر ما نزل بهم؛ أي: يستنكره؛ لأن الخلائق علموا أنه نزل بهم ذلك[252] عن استحقاق.

***

﴿فَاِنْ اَعْرَضُوا فَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا اِنْ عَلَيْكَ اِلَّا الْبَلَاغُ وَاِنَّا اِذَا اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيهِمْ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ (الشورى:48)

﴿**فَاِنْ اَعْرَضُوا**﴾: فلم يستجيبوا ﴿**فَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا**﴾ أي: حافظًا لأعمالهم حتى تكون أنت المحاسب لهم بها. وقيل: أي: موكلاً بهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا.

[253]﴿**اِنْ عَلَيْكَ اِلَّا الْبَلَاغُ**﴾ أي: ما عليك إلا تبليغ الرسالة.

[254]﴿**وَاِنَّا اِذَا اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيهِمْ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ عرّفه أن إعراضهم عن الاستجابة لاغترارهم بما وسع الله عليهم من الدنيا، وساق إليهم من النّعمة، ورزقهم من الأتباع والأولاد.

وقال: إنا إذا أنعمنا على الكافر بطر بالنّعمة وطغى وتكبّر عن الانقياد للحق، وقدّر أنّ النّعمة إنما جاءته لفضل له واستحقاق منه، فلم يشكر لله[255] تعالى، واستعان بنعمته على معصيته، وإذا أصابته بلية ترك الصبر والسليم لله، وسخط قضاء الله، فكر به وبنعمته.

وقوله: ﴿فَرِحَ بِهَا﴾ [256]وحّد على اللفظ، **وقوله: ﴿وَاِنْ تُصِبْهُمْ﴾** جمع على المعنى.

***

---

[245] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[246] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[247] في نسخة (ب) أي: قبل أن يأتي من الله: ليس موجودا.
[248] في نسخة (ب): إلى الكفر إلى الدنيا.
[249] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[250] سورة الحج: ٢٢/٤٤.
[251] سورة النمل: ٢٧/٤١.
[252] في نسخة (ب): أن ذلك نزل بهم.
[253] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[254] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[255] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[256] زائدة في نسخة (ب): أي فَرِحَ.

﴿لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ اِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ (الشورى:49)

وقوله تعالى: ﴿لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ﴾ ومن ملك ذلك لم يعجز عن معاجلة الكافر بالعقوبة.

﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ اِنَاثًا﴾ أي: بناتٍ؛ كما وهب للوط.

﴿وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ أي: البنين[257]؛ كما وهب لإبراهيم[258].

***

﴿اَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَاِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا اِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ (الشورى:50)

﴿اَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَاِنَاثًا﴾ أو يقرن لهم بنين وبنات؛ كما فعل بمحمد ﷺ.

﴿وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾: لا يولد له ولد؛ كما كان لعيسى ويحيى[259].

﴿اِنَّهُ عَلِيمٌ﴾ بكل شيء**﴿قَدِيرٌ﴾** على كل شيء، فكان إعطاء الأموال والأولاد والأملاك والأشياع من الله تعالى لمن شاء كما شاء.

ثم قوله: **﴿و[260]إِنَاثًا﴾** على التنكير، وقوله: **﴿الذُّكُورَ﴾** على التعريف، وقوله: **﴿اَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا[261] وَاِنَاثًا﴾** على التنكير فيهما؛ لما انّ الجنسين معهودان معروفان في الجملة، فيجوز على هذا الحذف[262] والإدخال جميعا في كل واحد منهما، والإدخال لكونهما معودين، والحذف لكونهما غير موجودين، فلما كان المعنيان متقاربين جاز كل واحد منهما[263] في الجنسين، وجاز الجمع في آية واحدة بين الوجهين ؛ كالجمع بين اللغتين: ﴿فَمَهِّلِ الْكَافِرِينَ اَمْهِلْهُمْ﴾[264] ﴿قَالَتْ مَنْ اَنْبَاَكَ هٰذَا قَالَ نَبَّاَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾[265]

ولأنّ المعني: يهب لمن يشاء أولادًا إناثًا، وهو كذكر النّعت وإضمار المنعوت، ونكّر في الأول، ثم أعاد ذلك ثانيًا، فصار معرفة، وصار تقديره [266]لمن يشاء الأولاد الذكور، وهو كقوله[267]: ﴿[268]اَرْسَلْنَا اِلٰى فِرْعَوْنَ رَسُولًافَعَصٰى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾[269]

---

[257] في نسخة (ب) أي البنين: ليس موجودا.
[258] زائدة في نسخة (ب):صلوات الله عليهما.
[259] زائدة في نسخة (ب): عليهما السلام.
[260] في نسخة (ب) و: ليس موجودا.
[261] في نسخة (ب): الذُّكُورَا.
[262] في نسخة (ب) الحذف: ليس موجودا.
[263] في نسخة (ب) والإدخال لكونهما معودين، والحذف لكونهما غير موجودين، فلما كان المعنيان متقاربين جاز كل واحد منهما: ليس موجودا.
[264] سورة الطارق: ١٧/٨٦.
[265] سورة التحريم: ٣/٦٦.
[266] زائدة في نسخة (ب): يهب.
[267] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[268] زائدة في نسخة (ب):كما.
[269] سورة المزمل: ١٥/٧٣-١٦.

فأما قوله: ﴿**اَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَاِنَاثًا**﴾ فلا يجوز فيه إلا التنكير؛ لأن قوله: ﴿**اَوْ يُزَوِّجُهُمْ**﴾ أي: يجمع الأولاد ثم قوله: ﴿**ذُكْرَانًا وَاِنَاثًا**﴾ تفسير له، فلا يجوز إلا بالتنكير؛ كقولك: جمعتهم رجالا ونساء، لا يجوز: الرجال والنساء، بعد ذكر الكناية.

وقال:﴿**اَوْ يُزَوِّجُهُمْ**﴾ يقل: ويزوجهم؛ لئلا يوهم أنه للمذكور أولاً، فإن ذلك للإفراد، فلا يصحّ معه الجمع.

***

﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُكَلِّمَهُ اللهُ اِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَرَاىِٕ حِجَابٍ اَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِىَ بِاِذْنِهٖ مَا يَشَاۤءُ اِنَّهُ عَلِىٌّ حَكِيمٌ﴾ (الشورى:51)

وقوله تعالى: ﴿**وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُكَلِّمَهُ اللهُ اِلَّا وَحْيًا**﴾ يتصل بقوله:﴿**اِنْ عَلَيْكَ اِلَّا الْبَلَاغُ**﴾ فإنك رسول[270]، وإرسال الرسل كان بأحد هذه الوجوه.

﴿**اِلَّا وَحْيًا**﴾ أي: إيماء وإشارة يقع العلم بذلك؛ كالإلهام في القلب، والرؤيا في المنام:

والأول: كما روي:(نفث في روعي). والثاني: ما كان من حال النبي ﷺ ستة أشهر قبل نزول جبريل صلوات الله عليه، وقال النبيﷺ: (رؤيا الأنبياء وحي)، ومن ذلك رؤيا إبراهيم عليه السلام الأمر بذبح الولد.

[271]﴿**اَوْ مِنْ وَرَاىِٕ حِجَابٍ**﴾ أي: يسمع كلاما من الله تعالى؛ كما سمع موسى من وراء حجاب. ليس المراد به حجاب الله[272]؛ لأن الله تعالى[273] لا يجوز عليه ما يجوز على الأجسام من الحجاب، بل المراد به أن السامع محجوب عن الرّؤية في الدنيا.

وقيل: إنّ المراد به أنّ الرّسول يختصّ بالسّماع، ولا يسمع معه غيره، فيحجبون عنه.

[274]﴿**اَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً**﴾ قرأ ابن عامر ونافع:﴿**أَوْ يُرْسِلَ**﴾ رفعا؛ أي: أو هو يرسل، وقرأ الباقون: ﴿**أَوْ يُرْسِلَ**﴾ أي: أو أن يرسِلَ، فتكون (أن) مع الفعل مصدرًا، ويكون تقديره: إلاّ وحيًا، أو إسماعًا وراء حجاب، أو إرسالًا إليه رسولاً.

أي[275]: يرسل ملكًا بالوحي إليه؛ كما أرسل جبريل عليه السلام[276] إلى محمد ﷺ.

[277]﴿**فَيُوحِىَ بِاِذْنِهٖ مَا يَشَاۤءُ**﴾ أي: فيبلِّغ بإذن الله ما يشاء.

﴿**اِنَّهُ عَلِىٌّ حَكِيمٌ**﴾ أي: قاهر فلا يمانَع، مصيب في أقواله وأفعاله فلا يعارض.

---

[270] زائدة في نسخة (ب): الله.
[271] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[272] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[273] في نسخة (ب): عز وجل.
[274] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[275] في نسخة (ب): أو.
[276] في نسخة (ب) عليه السلام: ليس موجودا.
[277] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

***

﴿وَكَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رُوحًا مِنْ اَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِى مَا الْكِتَابُ وَلَا الْاِيمَانُ وَلٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِى بِهٖ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَاِنَّكَ لَتَهْدِى اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الشورى:52)

[278]﴿**وَكَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رُوحًا مِنْ اَمْرِنَا**﴾ أي: كما أوحينا إلى سائر الأنبياء أوحينا إليك قرآنًا هو حياة من موت الجهل.

وقيل أي: أنزلنا إليك جبريل، وهو الروح الأمين ﴿**مِنْ أَمْرِنَا**﴾ أي: بأمرنا[279].

﴿**مَا كُنْتَ**[280] **تَدْرِى مَا الْكِتَابُ**﴾ هو كقوله ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا اَنْ يُلْقٰى اِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾[281]

﴿**وَلَا الْاِيمَانُ**﴾ بذلك[282] بالكتاب، وإذا كان لا يعلم أنّ الكتاب ينزل عليه[283] لم يكن عالما أنه يلزمه الإيمان بذلك الكتاب. وقيل: ﴿**وَلَا الْاِيمَانُ**﴾ أي: شرائع الدين على التفصيل الذي لايدرك إلا بالسمع. وقيل: ولا الدعاء إلى الإيمان. قال الضحاك: يعني: معالم الدّين. قال أبو العالية: يعني: الدعوة إلى الإيمان. وقيل: ﴿**وَلَا الْاِيمَانُ**﴾ لمن يكون من عشيرته.

وقال الحسين بن الفضل: كان يقدّر أنّ أبا طالب يؤمن به لبرّه به، وأن العباس لا يؤمن لمنابذته إياه، فكان على القلب، ونزل عليه: ﴿اِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ اَحْبَبْتَ﴾[284]

وقال النبي ﷺ: (أردنا إسلام أبي طالب وأراد الله إسلام العباس، فكان ما أراده الله دون ما أردنا).

وقوله تعالى: ﴿**وَلٰكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا**﴾[285] أي: جعلنا الوحي، وقيل أي: الكتاب. وقيل: سبق ذكر الكتاب والإيمان، ولكن أمرهما واحد، فجاز التوحيد في الكناية وتسميتهما[286] جميعا باسم واحد، وهو النُّور؛ كما في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَاُمَّهُ اٰيَةً﴾[287] (المؤمنون: 50)

[288]﴿**نَهْدِى بِهٖ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا**﴾ أي: نعطيه صفة الاهتداء. ﴿وإنك لتهي إلى طريقي﴾ أي: ترشد إلى دين الإسلام، وهو الطريق المستقيم المفضي بسالكه إلى مرضاة الله[289].

***

﴿صِرَاطِ اللهِ الَّذِى لَهٗ مَا فِى السَّمٰوَاتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ اَلَا اِلَى اللهِ تَصِيرُ الْاُمُورُ﴾ (الشورى:53)

---

[278] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[279] في نسخة (ب): كما أوحينا إلى سائر الأنبياء بأمرنا.
[280] في نسخة (ب) كُنْتَ: ليس موجودا.
[281] سورة القصص: ٨٦/٢٨.
[282] في نسخة (ب) بذلك: ليس موجودا.
[283] في نسخة (ب) عليه: ليس موجودا.
[284] سورة القصص: ٥٦/٢٨.
[285] زائدة في نسخة (ب): نهدي به.
[286] في نسخة (ب): وسماهما.
[287] سورة المؤمنون: ٥٠/٢٣.
[288] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[289] زائدة في نسخة (ب): تعالى.

﴿**صِرَاطِ اللهِ الَّذِی لَهُ مَا فِی السَّمٰوَاتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ**﴾ بدل وترجمة عن الصراط الأول.

﴿**اَلَا اِلَی اللهِ تَصِیرُ الْاُمُورُ**﴾ أي: ترجع إليه في الدنيا والآخرة.

والحمد لله رب العالمين[290].

***

[290] في نسخة (ب): والحمد لله علي ما أعان و نستعينه مما يوجب الهوان.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ET-TEYSÎR FİʼT-TEFSİRʼDE ŞÛRÂ SÛRESİ'NİN TAHKİKLİ METNİ

3.1. ZUHRÛF SÛRESİ

سُورَةُ الزُّخْرُفِ

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

باسم الله الذي سخَّر لنا الفلك والأنعام، الرحمن الذي قسم المعيشة بين الانعام الرحيم الذي أمر بالصفح والسلام.

روى أبي[291] عن النبي[292] ﷺ أنه قال: (من قرأ ﴿**حم**﴾ الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامة: ﴿يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾[293]

وهذه السورة مكية.

وهي ثمان وثمانون، وقيل: تسع وثمانون آية، الاختلاف في قوله: ﴿**هو مهين**﴾.

وكلماتها: ثمان مئة وثلاثون.

وحروفها: ثلاثة آلاف وخمس مئة وعشرون.

وانتظام اوَّل هذه السورة بآخر تلك: أنَّ ختْم تلك[294] السورة بذكر وحْي القرآن، وأنّ الله يهدي به، والرّسول يدعو إليه، وأوّل هذه السورة في صفة القرآن والقسم به، وذكر أم الكتاب الذي كان القرآن مكتوبا فيه.

وانتظام السورتين: أنهما في مخاطبات المشركين ومحاجّتهم وترغيبهم وترهيبهم، وتسلية الرسول الأمين، وتثبيت المؤمنين.

* * *

﴿حم ۝وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ۝اِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ۝وَاِنَّهُ فِى اُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِىٌّ حَكِيمٌ﴾(الزّخرف: 1-2-3-4)

---

[291] هذا الحديث موضوع. المناوي، *الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي*، 985/3.
[292] في نسخة (ب): أبيّ بن كعب رضي الله عنه.
[293] سورة الزخرف: ٦٨/٤٣.
[294] في نسخة (ب): تلك السورة.

وقوله تعالى: ﴿حمۤ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ مرّ[295] تفسيره.

﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾: أنزلناه بلغتكم معاشر العرب[296].

﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾: لتعقلوه وتفهموه وتنتفعوا به.

[297]**﴿وَإِنَّهُ فِى أُمِّ الْكِتَابِ﴾** أي: اللَّوح المحفوظ الذي ننسخ منه الكتب[298]، فهو كالأصل لها.

﴿لَدَيْنَا﴾ أي: محفوظ عندنا[299].

[300]**﴿لَعَلِيٌّ﴾** أي: عالي القدر، رفيع الشأن.

﴿حَكِيمٌ﴾: محكم لا اختلاف فيه، ولا تناقض، ولا ناسخ له، ولا معارض.

* * *

﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾(الزّخرف:5)

[301]**﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ﴾** أي: أنمسك عنكم إنزال القرآن، والتذكير بالوعد والوعيد **﴿صَفْحًا﴾** أي: إعراض عن تنبيهكم. وهو كأنه مصدر قوله: **﴿أَفَنَضْرِبُ﴾** من خلاف لفظه **﴿أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾**[302]**:** بأن كنتم قوماً مفرطين في الجهالة، مجاوزين الحد في الضلالة! استفهام بمعنى الإنكار؛ أي: لا[303] نفعل كذلك.

وقيل: **﴿صَفْحًا﴾** أي: جانبًا، وصفحة الوجه جانبه. وقيل: هو استعارة، فإنَّ من أراد صرف مركبه عن جهته ضرب صفحته بسوطه، فحوَّله عن وجهه.

و**﴿الذِّكْرَ﴾**: قيل: هو القرآن. وقيل: هو التذكير. وقيل: هو أن يذكَّروا بالعقوبة أي: يعاقبوا. وقيل: ضرب الذّكر صفحا هو رفع القرآن من بين أظهرهم بعد إنزاله فيهم.

وقال الإمام القشيري[304] أي: أفنقطع عنكم خطابنا وتعريفنا بإسرافكم في خلافكم! أي: لا نقطع الكلام عنكم وإن أسرفتم، والإشارة فيه أنه لا يقطع خطابه اليوم عمّن تمادى في عصيانه، وأسرف في طغيانه، نرجو أنَّ من لم يقصِّر في إيمانه وإن تلطَّخ بعصيانه ولم يدخل خلل في عرفانه، أنْ لا يمنَعَ عنه لطائف غفرانه، وعوارف إحسانه.

* * *

---

[295] في نسخة (ب) مرّ: ليس موجودا.
[296] في نسخة (ب): قريش.
[297] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[298] في نسخة (ب): الكتاب.
[299] في نسخة (ب): محفوظ لها عندنا.
[300] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[301] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[302] في نسخة (ب) **﴿أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾**: ليس موجودا.
[303] في نسخة (ب) لا: ليس موجودا.
[304] في نسخة (ب): الإمام القشيري رحمه الله.

﴿وَكَمْ اَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِى الْاَوَّلِينَ ۝وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ اِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ﴾(الزّخرف: 6-7)

[305]﴿وَكَمْ اَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِى الْاَوَّلِينَ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ﴾ أي: وما كان يأتيهم من نبي.

﴿اِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ﴾:كقومك يا محمد، ولم يمنعنا ذلك من متابعة الرسل إليهم تأكيدا للإعذار، وحسما للاعتذار.

* * *

﴿فَاَهْلَكْنَا اَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضٰى مَثَلُ الْاَوَّلِينَ﴾(الزّخرف: 8)

[306]﴿فَاَهْلَكْنَا اَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ أي: أهلكنا من كان أقوى من هؤلاء المشركين في أبدانهم، وأكثر منهم في أتباعهم وأنصارهم.

﴿وَمَضٰى مَثَلُ الْاَوَّلِينَ﴾ أي: خبر ما نزل بالأولين من وقائع الله.أي: فليس هؤلاء إلا كأولئك في استحقاق العقاب[307]. وقيل: صار عذاب الأولين عظةً للآخرين. وقيل: مضت سنّة الأولين

* * *

﴿وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾(الزّخرف:9,10)

[308]﴿وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ﴾ أي: هؤلاء المسرفين المشركين: ﴿مَنْ خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ أي: الله المنيع بسلطانه فلا يغالب، العليم بكل شيء.

[309]﴿اَلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا﴾ صفة ﴿الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾. ﴿مَهْدًا﴾ أي: موضع قرار.

وقدقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو: ﴿مهادًا﴾ أي: بساطا، وقيل: هو جمع مهد. وقرأ الباقون: ﴿مهدً﴾ أي: موضعا ممهدا كمهد الصّبيّ.

وقيل: هما واحد؛ كالفراش والفرش.

[310]﴿وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ أي: طرقا ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾: من بلد إلى بلد. وقيل: تستدلّون بها، فتهتدون إلى الرُّشد والإسلام.

* * *

[305] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[306] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[307] في نسخة (ب): العذاب.
[308] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[309] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[310] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿وَالَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ۝وَالَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ﴾(الزّخرف: 11-12)

﴿وَالَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾: صفة له **﴿مَاءً﴾**أي: المطر. **﴿بِقَدَرٍ﴾** أي: على قدر حاجة الخلق إليه.

[311]**﴿فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا﴾** أي: فأحيينا به بلدة ميتا[312]، رجوع المغايبة إلى الإخبار عن[313] نفسه، وهو من تلوين الكلام، وذلك من أقسام البلاغة **﴿بَلْدَةً مَيْتًا﴾** أي: يابسة مقفرة من النبات.

﴿كَذٰلِكَ تُخْرَجُونَ﴾: من قبوركم حين تعادون أحياء بعد موتكم.

[314]**﴿وَالَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾**: صفة له أيضا.

و**﴿الْأَزْوَاجَ﴾**: يحتمل أنه أراد به أصناف النبات؛ كما قال: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾[315]﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾[316] ويحتمل أنه أراد به أصناف كل الأشياء؛ كما قال[317]: ﴿سُبْحَانَ الَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾[318]

[319]**﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ﴾** أي: السفن **﴿وَالْأَنْعَامِ﴾** أي: الإبل وغيرها **﴿مَا تَرْكَبُونَ﴾** في الأسفار، والضرب في الأمصار؛ لقضاء الأوطار.

* * *

﴿لِتَسْتَوُا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِى سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ (الزّخرف:13)

﴿لِتَسْتَوُا﴾ أي: لتركبوا مستوين **﴿عَلَى ظُهُورِهِ﴾**: ولم يقل: (ظهورها)؛ ذهابًا إلى الجنس، ولم يقل: (ظهرها)؛ ذهابًا إلى الجمع.

قال[320] الأخفش[321]: إنما قال: **﴿عَلَى ظُهُورِهِ﴾**؛ لأن الذي سبق ذكره هو قوله: **﴿مَا تَرْكَبُونَ﴾**، وهو كقولك: عندي من النساء ما يسرك ويوافقك.

[322]**﴿ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ﴾**: بقلوبكم.

---

[311] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[312] في نسخة (ب) أي: فأحيينا به بلدة ميتا: ليس موجودا.
[313] في نسخة (ب): من.
[314] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[315] سورة ق: ٧/٥٠.
[316] سورة الشعراء: ٧/٢٦.
[317] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[318] سورة يس: ٣٦/٣٦.
[319] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[320] في نسخة (ب): وقال.
[321] أبو الحسن المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط نحوي، عالم باللغة والأدب، من أهل بلخ توفي سنة 215 هجري. ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 528/18.
[322] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿**إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ**﴾: أي: على ما سبق ذكره.

﴿**وَتَقُولُوا**﴾ أي: بألسنتكم.

﴿**سُبْحَانَ الَّذِى سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا**﴾ أي: ذَلَّله وليَّنه لنا.

﴿**وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ**﴾ أي: مطيقين[323]. وقيل: ضابطين؛ يعني: لكبر أجسامها، وصعوبة أخلاقها، وأمر السفن أعجب منه وأهيب، والله تعالى يقول: ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ﴾[324] ويقول ﴿أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمَا كَسَبُوا﴾[325]

* * *

﴿وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾(الزّخرف: 14)

[326]﴿**وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ**﴾ أي: لراجعون[327] إلى جزائه؛ يعني: لم يسخر لنا هذه المراكب إلا ليستأدي شكرنا عليها[328] وعلى سائر عمه، ويحاسبنا على ذلك يوم القيامة، ويجزينا على وفق أعمالنا.

ثم الكلام إلى هذا الموضع يتصل بقوله: ﴿**الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ**﴾ صفة له، وليس هو على معنى حكاية لفظ الكفار المسؤولين عمّن خلقهم؛ لأن قوله: ﴿**فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا**﴾ لا يليق بذلك، وإنما قولهم إذا سئلوا عن هذا: من خلق السماوات والأرض؟ قالوا: الله، فيكون هذا اعترافا منهم الله تعالى بالخلق، وفي ذلك ما يكفي لتبيين جهلهم في الإشراك به ما لا يقدر على شيء.

ثم لمّا كان الله تعالى موصوفًا بهذه الصفات المذكورة في الآيات أتبع ذكر اعترافهم بهذه الصفات؛ كأنّه قال تعالى[329]: ولئن سألتهم عن ذلك لأضافوا ذلك إلى الله الذي هو موصوف بهذه الصفات.

* * *

﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾(الزّخرف: 15)

وقوله تعالى: ﴿**وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا**﴾ أي: ومن جهلهم أنهم مع اعترافهم أنه خالق السماوات والأرض يجعلون له من خلقه ولدًا؛ لأن الولد جزء من الوالد.

﴿**إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ**﴾ أي: إن[330] الكافر بالله الجاهل به كفور نعمه، ظاهر الكفران، مجاهر بالشرك.

---

[323] في نسخة (ب): مطيعين.
[324] سورة الشُّورَى: ٣٣/٤٢.
[325] سورة الشُّورَى: ٣٤/٤٢.
[326] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[327] في نسخة (ب): الراجعون.
[328] في نسخة (ب): عليه.
[329] في نسخة (ب): عز وجل.
[330] في نسخة (ب) إن: ليس.

وقال الإمام أبو منصور[331]: قالت الثنوية: إن الله تعالى خالق الخيرات، وخالق الشرور غيره، فيحتمل أن يكون المراد أنهم جعلوا لله جزءا من الخلق لا كله، وكذلك مشركو العرب كانوا يجعلون من الحرث والأنعام لله جزءًا، ولآلهتهم جزءا.

وقيل: معنى قوله: ﴿**وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا**﴾ أي: مثلا وشبها، ومجازه: أنهم عبدوا عباده كما عدوه.

* * *

﴿اَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَاَصْفٰيكُمْ بِالْبَنِيْنَ﴾(الزّخرف: 16)

[332]﴿**اَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ**﴾: استفهام بمعنى الإنكار والتوبيخ.

و﴿**أَمِ**﴾: يعطف بها على ألف الاستفهام، وتقديره: أتقولون أنّ الله ولد ولدا أم اتخذ من خلقه بنات.

﴿**وَاَصْفٰيكُمْ**﴾ أي: خصكم ﴿**بِالْبَنِيْنَ**﴾[333] وهو كقوله[334]: ﴿اَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْاُنْثٰى تِلْكَ اِذًا قِسْمَةٌ ضِيْزٰى﴾[335] وقوله: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ اَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ﴾[336] الآيات، وقد فسرناها هناك[337].

يقول: جمعتم في هذا الوصف نوعين من الجهالة: أحدهما: وصف الله ﷻ باتخاذي الأولاد. والثاني: وصفه باتخاذ وضع الجنسين، ولو أنّ الواحد منكم فعل هذا لنسبتموه إلى سوء الاختيار.

* * *

﴿وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيْمٌ ۝ اَوَمَنْ يُنَشَّؤُا فِى الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِى الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِيْنٍ﴾(الزّخرف: 17,18)

﴿**وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيْمٌ**﴾ أي: بقي في كل يومه متغير اللون، ظاهرًا عليه أثر المساءة والكآبة.

﴿**وَهُوَ كَظِيْمٌ**﴾ أي: مملوء غمًّا وغيظًا.

[338]﴿**اَوَمَنْ يُنَشَّؤُا فِى الْحِلْيَةِ**﴾[339]: قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص بضم الياء وتشديد الشين أي: يربى، وقرأ الباقون بفتح الياء وتخفيف الشين؛ أي: يتربى.

---

[331] في نسخة (ب): الإمام أبو منصور رحمه الله.
[332] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[333] في نسخة (ب): ﴿وَاَصْفٰيكُمْ بِالْبَنِيْنَ﴾ أي: خصكم.
[334] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[335] سورة النجم: ٢١/٥٣.
[336] سورة الصافات: ١٤٩/٣٧.
[337] في نسخة (ب): هنالك.
[338] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[339] في نسخة (ب): ﴿وَمَنْ يُنَشَّؤُا﴾.

يقال: أنشأه الله ونشأه فنشأ؛ كما يقال: أنبته الله ونبته فنبت، قال تعالى: ﴿إِنَّا اَنْشَأْنَاهُنَّ اِنْشَاءً﴾[340] وأصل الكلمة من الظهور والطّلوع؛ يقال: نشأت السحابة؛ إذا ظهرت وطلعت.

[341]﴿**فِى الْحِلْيَةِ**﴾ أي: في الزينة؛ أي: ينفَّق ممّا يحلَّى به من الذهب والفضة واللؤلؤ.

﴿**وَهُوَ فِى الْخِصَامِ**﴾ أي: المخاصمة.

وقيل: هو جمع خصم؛ أي: بين الخصوم.

﴿**غَيْرُ مُبِينٍ**﴾ أي: للكلام على وجه تقوم به حجته.

والمراد به: البنت، وإنما لم يؤنّث[342] الفعل والكناية؛ لأنه بدأ بكلمة (مَن)، وبنى الفعل والكناية عليه.

وقيل: أراد به الصَّنم؛ لأنهم كانوا يحلُّون الأصنام.

وفي أول هذه الآية مضمر، وتقديره[343] : وينسبون إليه من ينشّأ، أو[344] يشركون به[345] من ينشّأ.

* * *

﴿وَجَعَلُوا الْمَلٰئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا اَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْئَلُونَ﴾ (الزّخرف: 19)

[346]﴿**وَجَعَلُوا الْمَلٰئِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا**﴾: قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر:﴿**عِنْدَ الرّحْمٰنِ**﴾ بالنون، من قوله[347]: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾[348] وهو بيان قرب المنزلة والكرامة.

وقرأ الباقون: ﴿**عِبَادُ الرَّحْمٰنِ**﴾ بالباء والألف، وهو جمع عبد، وهو كقوله: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾[349]

يقول: ومن جهلهم أيضا أنهم[350] جعلوا الملائكة شركاء لنا آلهة معنا، وسمَّوهم إناثًا.

[351]﴿**اَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ**﴾: قرأ نافع: ﴿**أَأُشْهِدُوا**﴾[352]؛ كما في قوله[353]: ﴿مَا اَشْهَدْتُهُمْ﴾[354]

وقرأ الباقون: ﴿**أَشَهِدُوا**﴾؛ كما في قوله[355]: ﴿اَمْ خَلَقْنَا الْمَلٰئِكَةَ اِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾[356] وهو استفهام بمعنى النفي، أبطل مقالتهم بكل الوجوه.

---

[340] سورة الواقعة: ٥٦/٣٥.
[341] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[342] في نسخة (ب) لم يؤنّث: ليس يؤنّث.
[343] زائدة في نسخة (ب): أي.
[344] في نسخة (ب) أو: ليس موجودا.
[345] في نسخة (ب) به: ليس موجودا.
[346] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[347] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[348] سورة الأعراف: ٧/ ٢٠٦.
[349] سورة الأنبياء: ٢١/٢٦.
[350] في نسخة (ب) أنهم: ليس موجودا.
[351] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى
[352] في نسخة (ب): ﴿اَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ﴾.
[353] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[354] سورة الكهف: ١٨/٥١.

﴿**اَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ**﴾ أي: أقالوا هذا عن مشاهدة أنهم شاهدوا[357] خلق الله إياهم إناثًا! ولا مشاهدة لهم على هذا، ولو ادّعوا ذلك لكابروا.

[358]﴿**سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ**﴾ أي: على الملائكة بالزّور ﴿**وَيُسْئَلُونَ**﴾: عنها، فلا يجدون مخرجا عنها، فيعاقبون. وقيل: ستكتب دعواهم أنهم شهدوا خلقهم.

* * *

﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُونَ۝اَمْ اٰتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهٖ فَهُمْ بِهٖ مُسْتَمْسِكُونَ﴾(الزّخرف: 20,21)

[359]﴿**اَمْ اٰتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهٖ**﴾ أي: من قبل قولهم هذا.

وقيل أي: من قبل القرآن، فقد سبق ذكره:﴿**اِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا**﴾.

﴿**فَهُمْ بِهٖ مُسْتَمْسِكُونَ**﴾ أي: أم قالوا ذلك بحجّة سمع أتاهم من عند الله من كتاب أنزله! وليس لهم ذلك، وإذا لم يكن لهم سمع ولا عقل ولا مشاهدة بطل قولهم.

﴿**وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ**﴾: ادّعوا أنّ الله أمرهم بعبادة الملائكة، وقالوا: لو شاء ألّا نعبدها لنهانا عنها[360]، فإذ لم ينهنا عنها فقد أمرنا بها.

وقيل: معناه[361]: لو شاء الله ألا نعبدهم لمنعنا عن عبادتها منع قهر واضطرار، وإذا لم يفعل ذلك فقد أباح لنا.

[362]﴿**مَا لَهُمْ بِذٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُونَ**﴾ أي: يكذبون؛ أي: هذا القول منهم ليس لهم عليه حجّة، وهو جهل منهم وكذب.

وقيل: إنهم قالوا هذا القول استهزاءً بقول أهل الحق: إنّ الكائنات كلها بمشيئة الله؛ لا اعتقادا منهم ذلك، فأكذبهم الله[363] فيه وجهّلهم حيث لم يقولوه عن اعتقاد؛ كما قال مخبرا عنهم: ﴿اَنُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللّٰهُ اَطْعَمَهُ﴾[364] وهذا حق في الأصل، ولكن قالوا ذلك استهزاء، فأكذبهم الله بقوله: ﴿اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾[365] وكذلك قوله:﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ﴾، ثم قال: ﴿وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾[366] لأنهم لم يقولوه اعتقادا.

---

[355] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[356] سورة الصافات: ١٥٠/٣٧.
[357] في نسخة (ب): شاهدون.
[358] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[359] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[360] في نسخة (ب): لو شاء الرَّحْمٰنُ أن لا نعبدها لنهانا عنها.
[361] في نسخة (ب) معناه: ليس موجودا.
[362] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[363] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[364] سورة يس: ٣٦/ ٤٧.
[365] سورة يس: ٣٦/ ٤٧.
[366] سورة المنافقون: ١/٦٣.

[367]﴿اَمْ اٰتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهٖ فَهُمْ بِهٖ مُسْتَمْسِكُونَ﴾: فسرناه؛ لأنه متصل بالأول ومقدم في المعنى، وإن كان مؤخرا في الظم[368].

* * *

﴿بَلْ قَالُوا اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلٰى اُمَّةٍ وَاِنَّا عَلٰى اٰثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ۝وَكَذٰلِكَ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِى قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍاِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلٰى اُمَّةٍ وَاِنَّا عَلٰى اٰثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾(الزّخرف: 22,23)

﴿**بَلْ قَالُوا اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلٰى اُمَّةٍ**﴾: أي: طريقةٍ. وقيل: ملةٍ. وقيل: دينٍ. يعني: لم يقولوا هذا القول عن مشاهدة، ولا حجة عقلية، ولا حجّة سمعيّة، بل تقليدا لآبائهم الضالين، وقالوا:﴿**وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلٰى اُمَّةٍ**﴾ أي: أمر مجتمع عليه. [369]﴿**وَاِنَّا عَلٰى اٰثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ**﴾ راشدون.

﴿**وَكَذٰلِكَ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِى قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ**﴾ أي: في بلدة من رسول.﴿**اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا**﴾ أي: جبابرتها ومتَنَعِّمُوها مثل هذا القول.

﴿**اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلٰى اُمَّةٍ وَاِنَّا عَلٰى اٰثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ**﴾ أي: متبعون؛ أي: التقليد لأهل الجهل أمر متقادم.

* * *

﴿قَالَ اَوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِاَهْدٰى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ اٰبَاءَكُمْ قَالُوا اِنَّا بِمَا اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كَافِرُونَ﴾(الزّخرف: 24)

[370]﴿**قَالَ اَوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِاَهْدٰى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ اٰبَاءَكُمْ**﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء المقلدين: أرأيتم لو جئتكم بما هو أرشد وأقوم طريقة مما وجدتم عليه آباءكم، وبان لكم ذلك، أفتيمون على تقليدكم أم تتركونه بهذا الاهتداء؟

فإن كانوا عقلاء قالوا: نترك التقليد، فإذا قالوا ذلك فقل: فهلمّوا[371] أركم آية أهدى، فإن امتنعوا فقد حادوا ولم ينصفوا، وإن أجابوا صاروا إلى النظر، فحينئذ يبطل التقليد لوضوح لحجج الله[372].

وقرأ عاصم في رواية حفص: ﴿**قَالَ اَوَلَوْ جِئْتُكُمْ**﴾ ومعناه: قال كلّ نذير ذلك لقومه.

﴿**قَالُوا اِنَّا بِمَا اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كَافِرُونَ**﴾ :هذا تمام كلام الكفار، ويتصل بقوله: ﴿**وَاِنَّا عَلٰى اٰثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ**﴾، ﴿**اِنَّا بِمَا اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كَافِرُونَ**﴾ ولما اعترض كلام آخر زيد: ﴿**قَالُوا**﴾

* * *

﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ۝وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيمُ لِاَبِيهِ وَقَوْمِهٖ اِنَّنِى بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾(الزّخرف: 25,26)

---

[367] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[368] في نسخة (ب): المعظم.
[369] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[370] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[371] في نسخة (ب): هلمّوا.
[372] زائدة في نسخة (ب): تعالى.

﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾: عاقبناهم بما استحقوه على إصرارهم.

[373]**﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾:** وأنذر قومك مثله ليرتدعوا.

قال ابن عباس[374]: نزلت الآيات في أبي جهل والوليد وعتبة وشيبة[375].

وقوله[376]: ﴿وَإِذْ قَالَ﴾[377] أي: واذكر **﴿إِبْرٰهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِى بَرَاءٌ**[378] **مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾** أي: بريء من أصنامكم، مصدر أقيم مقام النعت، ويستوي فيه الواحد والتّثنية والجمع والذكر والأنثى؛ كالعدل والرضا.

أخبر أن إبراهيم[379] كان على الإسلام والإخلاص، وورّث ذلك عقبه، وهم هؤلاء، لكنهم خالفوه، وقوم إبراهيم[380] أجابوه أيضا بمثل جواب هؤلاء المقلدين[381]: ﴿قَالُوا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا لَهَا[382] عَابِدِينَ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾[383].

* * *

﴿إِلَّا الَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ۝ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِى عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾(الزّخرف: 27,28)

﴿إِلَّا الَّذِى فَطَرَنِى﴾: قيل: كان في قومه من يعبد الله ويعبد معه غيره، فصح الاستثناء بقوله:**﴿إِلَّا الَّذِى فَطَرَنِى﴾** من قوله: **﴿مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾** لذلك.

وقيل: الاستثناء منقطع بمعنى (لكن)، **﴿ما تَعْبُدُونَ﴾** مقتصر على الأصنام، ومعناه: لكن الذي خلقني أعبده.

[384]**﴿فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ﴾** أي[385]: سيثبّتني على الرّشد.

﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِى[386] **عَقِبِهِ﴾** أي: جعل إبراهيم كلمة التوحيد باقية في ولده وولد ولده، فتوارثوا البراءة عن الأصنام، والتَّدَيُّن بالإسلام، [387]وتواصوا به.

﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي: ليرجع المشركون من قومهم إلى طاعة ربهم من كفرهم وشركهم[388].

---

[373] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[374] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[375] زائدة في نسخة (ب): لعنهم الله.
[376] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[377] في نسخة (ب): ﴿وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيمُ ﴾.
[378] في نسخة (ب): بَريءٌ
[379] زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.
[380] زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.
[381] في نسخة (ب): المقلدين لك.
[382] في نسخة (ب) لَهَا: ليس موجودا.
[383] سورة الأنبياء: ٢١/ ٥٣-٥٤.
[384] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[385] في نسخة (ب) اي: ليس موجودا.
[386] في نسخة (ب): على.
[387] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[388] في نسخة (ب): أي: ليرجع المشركون من كفرهم وشركهم إلى طاعة ربهم.

وقيل أي: جعلها الله باقية في عقب إبراهيم؛ أي: شرعها فيهم ليرجع إليها كل من كان على غيرها من عقبه؛ إذ[389] علموا أنّ الله تعالى ألزمهم التَّدَيُّن بها.

وقال قتادة: هي التوحيد والإخلاص، لا يزال في ذريته ونسله من يوحِّد الله[390] ويعبده.

* * *

﴿بَلْ مَتَّعْتُ هٰؤُلَاءِ وَاٰبَاءَهُمْ حَتّٰى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ ۝وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هٰذَا سِحْرٌ وَاِنَّا بِهٖ كَافِرُونَ﴾(الزّخرف: 29,30)

[391]**﴿بَلْ مَتَّعْتُ هٰؤُلَاءِ وَاٰبَاءَهُمْ حَتّٰى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ﴾: ﴿بَلْ﴾:** لردِّ ما قبله، يعني: ليس شرك هؤلاء ولا كان شرك آبائهم لقصور البيان من جهة الرسل، بل أمهلت هؤلاء وآباءهم، وأخَّرت العذاب عنهم، فاغتروا بذلك، وظنوا أنهم على حق، فقلَّدوا[392] الآباء حتى جاءهم رسول محمد بالحق، وهو الإسلام والتوحيد الذي هو دين إبراهيم.

[393]**﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هٰذَا سِحْرٌ﴾** أي: ولما جاءهم القرآن قالوا باهتين: **﴿هٰذَا سِحْرٌ﴾**، وقالوا مُعَانِدِين ومُكَابِرين: **﴿وَاِنَّا بِهٖ كَافِرُونَ﴾**

* * *

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾(الزّخرف: 31)

﴿وَقَالُوا﴾ متحكمين بالباطل: [394]**﴿لَوْلَا نُزِّلَ هٰذَاالْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾** أي: على رجل عظيم الرياسة بالمال والأتباع من هاتين البلدتين: مكة والطائف. أي: كيف خصَّ محمد بهذه الفضيلة التي توجب انقياد العظماء له مع[395] وضعف حاله و فقره في أسباب الدنيا.

قال ابن عباس[396]: يعنون بالعظيم من القريتين: الوليد بن المغيرة القرشيّ، وحبيب بن عمرو بن عمير[397] الثّقفيّ. وقال مجاهد: عتبة بن ربيعة من أهل مكة، وابن عبد ياليل من أهل الطائف. وقال قتادة: الوليد بن المغيرة من أهل مكة، وعروة بن مسعود الثقفي من أهل الطائف، وهو جد المختار. وقال السدي: من الطائف كنانة بن عبد بن عمرٍو.

* * *

---

[389] في نسخة (ب): إذا
[390] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[391] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[392] في نسخة (ب):وقلَّدوا.
[393] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[394] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[395] في نسخة (ب): مع فقره.
[396] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[397] في نسخة (ب) بن عمير: ليس موجودا.

﴿اَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾(الزّخرف: 32)

فعرفهم الله[398] جهلهم في هذا، فقال:﴿**اَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَت رَبِّكَ**﴾ أي: النبوة، استفهام بمعنى الإنكار والتوبيخ.

[399]﴿**نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا**﴾ أي: نحن قسمنا أرزاقهم فيما بينهم وهو[400] أدنى من الرسالة، فلم أترك اختيارها إليهم، فكيف يكون لهم اختيار ما هو أفضل وأعظم من ذلك، وهو الرسالة؟!

[401]﴿**وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ**﴾ فجعلنا منهم مالكا ومملوكا، ورئيسا ومرؤوسة، وصاحب صنعة رئيسة[402] رفيعة وصاب صنعة[403] خسيسة.

[404]﴿**لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا**﴾ أي: لينتفع كل طبقة منهم بالطبقة الأخرى بأن يستعمله فيما يحتاج إليه بما يتعلق بصنعته، وينتفع العامل[405] بما يأخذه من أجره، فيتعيش كل واحد منهما بصاحبه.

وفي "ديوان الأدب": ﴿**سُخْرِيًّا**﴾: ما كان من السخرة فهو مضموم، وما كان من الهذء فهو مكسور.

وقوله تعالى: ﴿**وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ**﴾ أي: النبوة خير من الأموال المجموعة، وإذا كانت قسمة هؤلاء[406] إلى الله دون خلقه، فالأول أولى بذلك.

وقيل: أي: ﴿**وَرَحْمَتُ رَبِّكَ**﴾ النبوة يا محمد[407] ﴿**خَيْرٌ مِمَّا**﴾ كانوا[408] ﴿**يَجْمَعُونَ**﴾ من الأموال التي هي لهؤلاء، فليس لهم فضيلة عليه، بل له عليهم.

وقيل: ورحمة[409] الله عباده بالإسلام خير مما يجمعون من الأموال، فلا ينبغي لهم أن يتعظموا بها، بل يلزمهم الانقياد لمن خصه الله بالنبوة[410]، والإيمان به لينالوا رحمة الله.

* * *

﴿وَلَوْلَا اَنْ يَكُونَ النَّاسُ اُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾(الزّخرف: 33)

---

[398] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[399] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[400] في نسخة (ب): وهي.
[401] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[402] في نسخة (ب) رئيسة: ليس موجودا.
[403] في نسخة (ب): مهنة.
[404] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[405] في نسخة (ب): العاقل.
[406] في نسخة (ب): هذه.
[407] في نسخة (ب): لمحمد.
[408] في نسخة (ب) كانوا: ليس موجودا.
[409] في نسخة (ب): ورحم.
[410] في نسخة (ب): خصهم الله تعالى بالنبوة.

ثم ذكر قلة خطر الأموال، فقال: ﴿**وَلَوْلَا اَنْ يَكُونَ النَّاسُ اُمَّةً وَاحِدَةً**﴾ أي: ولولا أن يرغب الناس في الكفر إذا رأوا الكفار في سعة.

وقال الحسن: لولا أن يتتابعوا[411] في الكفر.

﴿**لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ**﴾ أي: يكفر بنا ﴿**لِبُيُوتِهِمْ**﴾: قال الزجاج: يجوز أن يكون تكرار اللام على البدل، وتقديره: لجعلنا لبيوت من يكفر بالرحمن.

ويصلح أن تكون اللام الثانية بمعنى (على)؛ أي: لجعلنا لمن يكفر على بيوتهم.

﴿**سُقُفًا مِنْ فِضَّةٍ**﴾ :قرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿**سقفًا**﴾ بفتح السين وتسكين القاف، وهو سماء البيت، وهو واحد بمعنى الجمع، أو على إرادة أن يكون لكل بيت سقف؛ كما في قوله: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾[412] على الوجهين، وقرأ الباقون: ﴿**سُقُفًا**﴾ بالضم، وهو جمع؛ كالرَّهن والرُّهن. قاله قطرب. وقيل: هو جمع (سقيفة). وقيل: هو جمع الجمع: سقف وسقوف وسقف[413]؛ كقولهم: رهن ورهون ورهن، لأنها مضافة إلى الجمع، وهي[414] البيوت.

[415]﴿**وَمَعَارِجَ**﴾ أي: مراقي ﴿**عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ**﴾ أي: يعلون على السّقوف؛ كما قال: ﴿فَمَا اسْطَاعُوا اَنْ يَظْهَرُوهُ﴾[416].

* * *

﴿وَلِبُيُوتِهِمْ اَبْوَابًا وَسُرُرًا عَلَيْهَا يَتَّكِؤُنَ ۝ وَزُخْرُفًا وَاِنْ كُلُّ ذٰلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾(الزّخرف: 34,35)

[417]﴿**وَلِبُيُوتِهِمْ اَبْوَابًا**﴾ أي: وجعلنا لبيوتهم أبوابا[418] من فضة ﴿**وَسُرُرًا**﴾: من فضة ﴿**عَلَيْهَا يَتَّكِؤُنَ**﴾.

﴿**وَزُخْرُفًا**﴾: قيل: ذهبًا، وقيل: زينةً. أي[419]: وجعل لهم تزيينات تزيّن بها البيوت من الذهب والفضة. وقيل: هي الأواني. وقيل: أي: ثيابًا وفرشًا تزيّن[420] بها البيوت. وقيل: ذهبا[421] من الدنانير ونحوها يحصل له بها الغنى.

---

[411] في نسخة (ب): تتابعوا.
[412] سورة غافر: ٤٠/ ٦٧.
[413] في نسخة (ب): وسقف وسقوف.
[414] في نسخة (ب): وهو.
[415] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[416] سورة الكهف: ١٨/ ٩٧.
[417] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[418] في نسخة (ب): أي: وجعلنا لبيوتهم أبوابا: ليس موجودا.
[419] في نسخة (ب) أي: ليس موجودا.
[420] في نسخة (ب): زيّن.
[421] في نسخة (ب): و ذهبا.

[422]﴿**وَإِنْ كُلُّ ذٰلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا**﴾: قرأ عاصم وحمزة وابن عامر: ﴿**لَمَّا**﴾ بالتشديد بمعنى (إلّا) أي: وما كلّ ذلك إلا متاع الحياة الدنيا. وقرأ الباقون بالتخفيف، و (ما) صلة زائدة، وتقديره: وإن كلّ ذلك لمتاع الحياة الدنيا، وله وجهان:

أحدهما: أنَّ (إنْ) للتأكيد، واللام كذلك.

والثاني: أنَّ (إنْ) للنَّفي، واللام بمعنى (إلاّ)، فيصير كقراءة التشديد.

﴿**وَالْاٰخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ**﴾: وهو ترغيب في العقبي، وترهيب في الدنيا.

* * *

﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾(الزّخرف: 36)

وقوله تعالى: ﴿**وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ**﴾ يتصل بقوله[423]: ﴿**اَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا**﴾

قال قتادة والسّديّ أي: يعرض عن القرآن.

وقال أبو عبيدة: ومن يظلم بصره، يقال: عشوت بالليل في الظلمة إلى نار من بعيد[424]، قال الشاعر:

متى تأته تشو إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد

فإذا كان قولك: (عشوت إليه) نظرًا إليه، كان قولك: (عشوت عنه[425]) صرفًا للنّظر عنه.

﴿**نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ**﴾ أي: نهيئ. وقيل: أي: نسلط. وقيل: أي: نقدر شيطانا[426] يزله ويضله.

قال ابن عباس[427]: أي:نسلطه عليه ﴿**فَهُوَ**﴾[428] معه في الدنيا والآخرة. وقال مقاتل[429]: أي: نضمُّ إليه شيطانه إذا بعثناه. وقال أبو سعيد الخدري[430]: إذا بعث الكافر زوّج بقرينه من الشياطين، فلا يفارقه. وقال عطاء: في قوله: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾[431] أي: قرنت نفوس المؤمنين بالحور[432]، ونفوس الكفار بالشياطين. وقال سفيان بن عيينة[433]: ما من مثلٍ للعرب إلا وهو في القرآن؛ كقولهم: أعطِ أخاك تمرةً، فإن أبي فجمرة، هو في هذه الآية[434].

---

[422] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[423] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[424] في نسخة (ب) من بعيد: ليس موجودا.
[425] في نسخة (ب) عنه: ليس موجودا.
[426] في نسخة (ب) ﴿فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ أي: نهيئ. وقيل: أي: نسلط. وقيل: أي: نقدر شيطانا: ليس موجودا.
[427] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[428] في نسخة (ب) ﴿فَهُوَ﴾: ليس موجودا.
[429] مقاتل بن حيّان بن دوال دور أبو بسطام النّبطيّ الإمام العالم المحدث الثقة. توفي سنة 469 هـ. ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 341/6.
[430] أبو سعيد الخدريُّ سعد بن مالك بن سنان الإمام المجاهد مفتى المدينة و كان أحد الفقهاء المجتهدين و المحدثين. توفي سنة 74 هجري. ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 169/3.
[431] سورة التكوير: ٧/٨١.
[432] في نسخة (ب): بالحور العين.
[433] سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي. مولده بالكوفة هو محدث شهير وعرف بالزهد والورع .وتوفي سنة 198 هجري. ألذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 455/8.
[434] نصر بن محمد أبو الليث السمرقندي، *تفسير السمرقندي: بحر العلوم*، (مصر، دار الكتب العلمية، 1993)، طبعت الأولى، 258/3.

* * *

﴿وَاِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ اَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ۝حَتّٰى اِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِى وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾(الزّخرف: 37,38)

[435]﴿**وَاِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ**﴾ أي: وإن الشياطين يصرفون العاشين عن الذكر عن السبيل المستقيم بالخدع.

﴿**و**﴾ العاشون ﴿**يَحْسَبُونَ اَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ**﴾: جمع في هذه الآية وهو موحّد في الآية الأولى؛ لأنه قال: ﴿**وَمَنْ**﴾، وهو اسم جنسي، فكان واحدا بلفظه جمعًا بمعناه، وهو دليل على التقيض[436] في الدنيا، ثم في الآخرة لا يفارقه.

﴿**حَتّٰى اِذَا جَاءَنَا**﴾: يوم القيامة هذا العاشي، وحَّد لأنه رده إلى أول الكلام.

و[437]قرأ ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر: ﴿**حَتّٰى اِذَا جَاءَنَا**﴾ على التثنية؛ أي: العاشي وشيطانه، وأدخل النار.

[438]﴿**قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِى وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ**[439]﴾ أي: قال هذا العاشي: ليتني لم أكن صحبتك ولا عرفتك، ولا كانت بيني وبينك وصلةٌ ولا تقاربٌ، حتيكنا في التّباعد كأن أحدنا بالمشرق والآخر بالمغرب، لا يلتقيان ولا يتقاربان.

وجعلهما مشرقيين على الازدواج؛ كالقمرين وسنّة العمرين.

وقيل: هما مشرق الشّتاء، ومشرق الصيف؛ كما قال تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾[440]

﴿**فَبِئْسَ الْقَرِينُ**﴾: كنت لي في الدنيا، أضللتني عن السبيل، وأوردتني ونفسك عذاب الجحيم[441].
وقيل[442]: أي:﴿**فَبِئْسَ الْقَرِينُ**﴾: أنت لي الآن.

* * *

﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ اِذْ ظَلَمْتُمْ اَنَّكُمْ فِى الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ۝اَفَاَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ اَوْ تَهْدِى الْعُمْىَ وَمَنْ كَانَ فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾(الزّخرف: 39,40)

---

[435] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[436] في نسخة (ب): على أنّ التقيض.
[437] في نسخة (ب) و: ليس موجودا.
[438] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[439] في نسخة (ب) فَبِئْسَ الْقَرِينُ: ليس موجودا.
[440] سورة الرحمن: ١٧/٥٥.
[441] في نسخة (ب) لي في الدنيا، أضللتني عن السبيل، وأوردتني ونفسك عذاب الجحيم : ليس موجودا.
[442] في نسخة (ب) وقيل: ليس موجودا.

[443]﴿**وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ اِذْ**[444] **ظَّلَمْتُمْ اَنَّكُمْ فِى الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ**﴾ أي: إن اشتراككم في العذاب الذي استوجبتموه بشرككم لن يخفِّف عنكم شيئا، ولا. يقع به التّسلِّي، كما يكون في الدنيا ينزل بالجملة فيقع به بعض السَّلوة.

[445]﴿**اَفَاَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ اَوْ تَهْدِى الْعُمْىَ وَمَنْ كَانَ فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ**﴾: استفهام بمعنى النّفي؛ يعني: إنَّك يا محمد لست بقادر على أن تسمع من أصممناه، وتبصر من أعميناه، وترشد من أغويناه[446]، آيسه عن إيمان قوم علم[447] أنهم لا يؤمنون أبدا.

* * *

﴿**فَاِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَاِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ۝ اَوْنُرِيَنَّكَ الَّذِى وَعَدْنَاهُمْ فَاِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ**﴾**(الزّخرف: 41,42)**

ثم طيب قلبه فقال: ﴿**فَاِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَاِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ**﴾: (إما) كلمتان: (إنْ) للشرط، و (ما) للتأكيد، والنون للقسم. يقول: إن ذهبنا بك عن الدنيا، فإنا ننتقم لك ممن آذاك وأساء إليك وجفاك.

﴿**اَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِى وَعَدْنَاهُمْ**﴾: عاقبناهم في حياتك.

﴿**فَاِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ**﴾**:** قادرون على ذلك وعلى كل شيء.

وقال القشيري[448]: أثبته على حد الخوف والرجاء، ووقفه على وصف الإبهام والإخفاء؛ لانفراده سبحانه[449] بعلم الغيب، وكذلك الواجب على كلِّ عبد أن يكون من نظَّارة التقدير، ويفعل الله ما يريد.

* * *

﴿**فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِى اُوحِىَ اِلَيْكَ اِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَاِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْئَلُونَ**﴾**(الزّخرف: 43,44)**

[450]﴿**فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِى اُوحِىَ اِلَيْكَ**﴾ أي: فتمسك بالقرآن الذي أنزل عليك، والتزم أحكامه، وادع الناس إلى اتباعه.

[451]﴿**اِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**﴾ أي: طريق سويّ يفضي بك إلى رضا الله وثوابه[452].

---

[443] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[444] في نسخة (ب): إذْ.
[445] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[446] في نسخة (ب) وترشد من أغويناه: ليس موجودا.
[447] في نسخة (ب): على.
[448] في نسخة (ب): وقال الامام القشيري رحمه الله.
[449] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[450] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[451] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[452] زائدة في نسخة (ب): عز و جل.

﴿**وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ**﴾ وإن هذا القرآن الذي أوحي إليك بيان لكم جميعا لكل ما تحتاجون إليه، ووعظ وتنبيه لكم جميعا.

﴿**وَسَوْفَ تُسْئَلُونَ**﴾**:** عما ألزم به أنت وقومك، قال تعالى: ﴿فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾[453]. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: وإنه لشرف لك ولقومك؛ إذ هو بلسانهم، ﴿**وَسَوْفَ تُسْئَلُونَ**﴾**:** عن شكره.

* * *

﴿وَسْئَلْ مَنْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا اَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ اٰلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾(الزّخرف: 45)

[454]﴿**وَسْئَلْ مَنْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا اَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ اٰلِهَةً يُعْبَدُونَ**﴾ أي: لست تدعوهم إلى دين ابتدعته، بل به أرسلنا رسلنا، فإن لم يصدقوك فاستشهد بعلماء أمم الأنبياء من أهل الكتاب، فإنهم مع مخالفتهم إياك يشهدون لك على أنبيائهم[455] بالموافقة في الدعاء إلى عبادة الله[456] وحده وخلع الأنداد، سوى من يشهد على ذلك من مؤمنيهم بك.

فكان معنى: ﴿**وَسْئَلْ**﴾ أي: استشهد، وتقدير الآية على هذا: واسأل من أرسلنا إليهم من قبلك رسلا من رسلنا، ﴿**مَنْ اَرْسَلْنَا**﴾: هم المرسل إليهم، وهم أمم المرسلين من أهل الكتاب كاليهود والنصارى ، والصلة محذوفة؛ كما في قوله[457]: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾[458] و ﴿ذٰلِكَ الَّذِى[459] يُبَشِّرُ اللهُ عِبَادَهُ﴾[460] ونظيره قوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِى شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِالَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾[461] وقال: ﴿فَسْئَلُوا اَهْلَ الذِّكْرِ﴾[462]

وكان استشهاد النبي ﷺ بهؤلاء حجة على المشركين، لأنهم كانوا يرجعون إليهم، ويعتمدون على قولهم، فإذا سألهم وقالوا: لم يجعل الله للخلق آلهة يعبدونهم، لزمتهم الحجة. وقيل: تقديره: واسأل أتباع[463] من أرسلنا، على الإضمار. وقيل: تقديره: واسأل عمن أرسلنا، فحذف (عن)؛ أي: سل أممهم عنهم، وهو كقوله[464]: ﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْؤُلًا﴾[465] أي: مسؤولا[466] عنه، فحذفت الصّلة[467].

ثم السؤال يكون لرفع الإشكال، ولم يكن رسول الله عليه وسلم يشك في ذلك، وإنما الخطاب له والمراد غيره.

---

[453] سورة الأعراف: ٢/٧.
[454] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[455] في نسخة (ب): أنبيانا.
[456] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[457] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[458] سورة الحجر: ٩٤/١٥.
[459] في نسخة (ب) الَّذى : ليس موجودا.
[460] سورة الشُّورَى: ٢٣/٤٢.
[461] سورة يونس: ٩٤/١٠.
[462] سورة النحل: ٤٣/١٦.
[463] في نسخة (ب): أتباع أتباع.
[464] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[465] سورة الإسراء: ٣٤/١٧.
[466] في نسخة (ب) مسؤولا: ليس موجودا.
[467] في نسخة (ب): فحذف الصل.

وعن عائشة رضي ا الله عنها أنها قالت: لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ: (ما أنا بالذي أشكُّ وما أنا بالذي أسأل).

وللاية وجه آخر على ظاهرها من غير إضمار:

قال سعيد بن جبير رضي الله عنه: إن النبي ﷺ لما أسري به إلى بيت المقدس جمِع له الأنبياء ببيت المقدس،[468] فقيل له: سل هؤلاء.

* * *

﴿وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰى بِاٰيَاتِنَا اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهٖ فَقَالَ اِنِّى رَسُوْلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ۝فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِاٰيَاتِنَا اِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ﴾(الزّخرف: 46,47)

وقوله تعالى:﴿وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰى بِاٰيَاتِنَا اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهٖ فَقَالَ اِنِّى رَسُوْلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: أرسلناه كما أرسلناك، فكذبوه كما كذبوك، فجعلت العاقبة له، وإنا نجعلها لك، وانتقمنا له[469] منهم، ونحن ننتقم من هؤلاء لك.

[470]**﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِاٰيَاتِنَا﴾** أي: بالمعجزات من عندنا.

﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ﴾: استهزاءً وإيهاما لأتباعهم أثر ذلك تمويهٌ.

* * *

﴿وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ اٰيَةٍ اِلَّا هِىَ اَكْبَرُ مِنْ اُخْتِهَا وَاَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾(الزّخرف: 48)

[471]**﴿وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ اٰيَةٍ اِلَّا هِىَ اَكْبَرُ مِنْ اُخْتِهَا﴾** أي: وما أريناهم؛ وما كنا نريهم من معجزة إلا هي أعظم من صاحبتها[472] في نقض العادة، وأكبر في الأعجوبة، وأبلغ[473] في لزوم الحجة.

والأخت: استعارة من ذلك، ومجاز عن المشاكلة، وهو كما حكي: أن بعض الشعراء سئِل عن نفسه وعن شاعر آخر، فقال: أنا أقول البيت وأخاه، وهو يقول البيت وابن عمه، وكان هذا مجازا عن التقارب والتباعد في التشاكل، ونظيره قوله[474]: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ اُمَّةٌ لَعَنَتْ اُخْتَهَا﴾[475]

ثم ظاهر النظم يدل على أن اللاحقة أعظم من السابقة، وحقيقة ذلك: أنَّ الآيتين متساويتان[476] في نقضي العادة وإيضاح الحجة، لكن الأولى يذهب هولها على من رآها، فتزيد الثانية عظمةً عند الرائي لحضورها.

---

[468] في نسخة (ب) جمِع له الأنبياء ببيت المقدس: ليس موجودا.
[469] في نسخة (ب) له: ليس موجودا.
[470] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[471] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[472] في نسخة (ب) أي: وما أريناهم؛ وما كنا نريهم من معجزة إلا هي أعظم من صاحبتها: ليس موجودا.
[473] في نسخة (ب) وأبلغ: ليس موجودا.
[474] في نسخة (ب) قوله: ليس موجودا.
[475] سورة الأعراف: ٧/ ٣٨.

وقيل: هو تعظيم شأنِهما جميعا؛ كقولك: هما أخوان، كل واحد منهما أكرم من الآخر.

وقيل: كانت آية اليد أعظم من آية العصا؛ لأنّ السحرة أمكنهم التمويه في العصا، ولم يمكنهم ذلك في اليد.

وقوله تعالى: **﴿وَاَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾** هو ما قال: ﴿وَلَقَدْ اَخَذْنَا اٰلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾[477] وقوله: ﴿فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾[478] الآية.

* * *

﴿وَقَالُوا يَا اَيُّهَ السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ اِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ﴾(الزّخرف: 49)

[479]﴿**وَقَالُوا يَا اَيُّهَ السَّاحِرُ ادْعُ**[480]﴾: قال ابن عباس رضي الله عنهما أي: يا أيها العالِم، والساحر عندهم من بلغ في العلم نهايته. وقيل: إنما قالوا ذلك؛ لأنَّ السحر عندهم كان[481] علما جليلا، فقالوه[482] له على أنه مدح له. وقيل: معناه: يا أيها الغالب بآياته السحرة؛ من قولهم: ساحرته فسحرته.

﴿**ادْعُ لَنَا رَبَّكَ**﴾ أي: سل لنا رب كشف العذاب.

﴿**بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ**﴾: قيل: هو قسم أي: بحق ما أرسلك به. وقيل: أي: بما وعدك به من إجابة الدعوة. وقيل: بما عهد أنه يكشف عنا إذا رجعنا، فنحن نرجع عما كنا فيه.

﴿**اِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ**﴾ أي: إن أجيب لنا اهتدينا بالإيمان بك. وقيل: إنا لعالمون أنه لا يكشف عنا العذاب بدعائك إلا دلالةً على نبوَّتك، فدعا موسى[483] اللهَ فكشف عنهم.

* * *

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ اِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ۝ وَنَادٰى فِرْعَوْنُ فِى قَوْمِهٖ قَالَ يَا قَوْمِ اَلَيْسَ لِى مُلْكُ مِصْرَ وَهٰذِهِ الْاَنْهَارُ تَجْرِى مِنْ تَحْتِى اَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾(الزّخرف: 50,51)

[484]﴿**فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ اِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ**﴾ أي: ينقضون عهدهم بالإيمان؛ أي: كانوا قالوا له: نؤمن بك، فلم يؤمنوا.

﴿**وَنَادٰى فِرْعَوْنُ فِى قَوْمِهٖ**﴾: قيل: خطب[485].

وقيل: نادى في الناس بالاجتماع، فلما اجتمعوا عنده.

---

[476] في نسخة (ب): متساويتين.
[477] سورة الأعراف: ٧/ ١٣٠.
[478] سورة الأعراف: ٧/ ١٣٣.
[479] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[480] في نسخة (ب) ادْعُ : ليس موجودا.
[481] في نسخة (ب): كان عندهم.
[482] في نسخة (ب): فيقالوه.
[483] زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.
[484] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[485] في نسخة (ب) ﴿وَنَادٰى فِرْعَوْنُ فِى قَوْمِهٖ﴾: قيل: ليس موجودا.

﴿**قَالَ يَا قَوْمِ اَلَيْسَ**[486] **لِى مُلْكُ مِصْرَ وَهٰذِهِ الْاَنْهَارُ تَجْرِى مِنْ تَحْتِى اَفَلَا تُبْصِرُونَ**﴾ إستفهام بمعنى التقرير. أي: إنّ لي ملك مصر، أملك أهلها وأصرفهم على ما أشاء من حكمي، وهذه الأنهار أي: نيل مصر وسائر الأنهار المتشعّبة منه تجري من تحتي فمصر على عظمها كالبستان لي، أفلا ترون ما ذكرته لكم؟ فكيف تنحرفون عني إلى موسى وهو لا يملك شيئا؟

وقوله تعالى: ﴿لِى مُلْكُ مِصْرَ﴾: هي أربعون فرسخا في أربعين فرسخا.

وقوله: ﴿تَجْرِى مِنْ تَحْتِى﴾ أي: حول قصوري. وقيل: أي: تحت يدي. وقيل: كانت الأنهار أربعة: نهر دمياط، ونهرتنيس، ونهر طولون، ونهر الملك. وقيل: خمسةً: نهر الفيُّوم، ونهر دمياط، ونهر البرلُّس، ونهر رشيد، ونهر الإسكندرية. وهذه الأنهار تنشقُّ من النّيل، وكان فرعون يخرج من الفيُّوم إلى دمياط مسيرة خمسة عشر يوما لا تصيبه الشمس من التفاف الشجر.

* * *

﴿اَمْ اَنَا خَيْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِى هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾(الزّخرف: 52)

وقوله تعالى: ﴿**اَمْ اَنَا خَيْرٌ مِنْ هٰذَا الَّذِى هُوَ مَهِينٌ**﴾ قيل: أي: بل أنا خير. وقيل: تقديره: أهذا خير أم أنا خير من هذا؟ وقيل: ﴿اَمْ﴾ عطف على قوله: ﴿**اَفَلَا تُبْصِرُونَ**﴾**:** أم تبصرون وتعلمون أني خير من هذا؟! يعني: موسى.

﴿**هُوَ مَهِينٌ**﴾ قال قتادة: أي: ضعيف. وقيل: فقير. وقيل: يمتهن نفسه في حوائجه، ليس له من يكفيه.

[487]﴿**وَلَا يَكَادُ يُبِينُ**﴾ أي: لا يبين[488] عن نفسه ما يريد بكلامه. وقيل: أراد[489] ما كان بلسانه من عقدةٍ، وهو ما قال: ﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِى﴾[490]. أي: فكيف يكون مثله رسولا من الله إلى خَلقه، ولا مال له ولا أتباع، ولا فصاحة له ولا بيان!

قالوا: والعقدة التي كانت به في الابتداء زالت بدعائه: ﴿**وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِى**﴾، وكان في غاية البيان في حال مخاطبة فرعون وملئه، لكنه وصفه بما كان عرفه به في الابتداء؛ تمويها على الضَّعفة بما كانوا علِموه منه قبل ذلك.

* * *

﴿فَلَوْلَا اُلْقِىَ عَلَيْهِ اَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ اَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلٰئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾(الزّخرف: 53)

[491]﴿**فَلَوْلَا اُلْقِىَ عَلَيْهِ اَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ**﴾: قرأ عاصم في رواية حفص: ﴿**اَسْوِرَةٌ**﴾ وهي جمع سوار، وقرأ الباقون: ﴿**أَسَاوِرَةٌ**﴾، وهي جمع الجمع. أي: فهلا ألقى إليه ربه أساورةً من ذهب؛ تنبيها على محله؛ كالملك يطوق

---

[486] في نسخة (ب): لَيْسَ.
[487] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[488] في نسخة (ب) أي: لا يبين : ليس موجودا.
[489] في نسخة (ب): أراد به.
[490] سورة طه: ٢٧/٢٠.

من يريد إكرامه بطوق ذهب، ويسوره بسوار ذهب. وقيل: إنّ زينة الملوك كان هو التحلّي بالأسورة، فكأنه قال: فهلا أرسل إلينا ملكا من الملوك رسولا.

[492]﴿**اَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ**﴾: أو هلا ضم إليه[493] ملائكة فيكونون معه متتابعين؛ كالملك يضم إلى رسوله أتباعا يتكثَّر بهم ويتجمَّع[494]، ويصرفهم في أوامره ونواهيه.

ظنَّ اللَّعين أنَّ ما قاله أهيب، وأن رسل الله بالجنود يقوون، ولم يفكر في أن هيبة موسى[495] بعصاه كانت أكبر منها بجنود الأرض كلهم أن لو جمعوا له، وهذا فوق التطويق والتسوير بالذهب، ولا يخفى على عاقل أن اثنين إذا التقيا في محفل، وعلى أحدهما ثياب رثَّة وله علم وأدب، والآخر في ملابس فاخرةٍ وبه جهلٌ وسفهٌ، فالأوَّل أهيب في نفوسهم من الثاني.

واللعين قصد بهذا التمويه على ا الضَّعفة، وكان شبيه هذا قول مشركي قريش في حق النبي ﷺ: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾[496].

ثم قول اللَّعين: هلَّا[497] ألقى عليه ربه كذا، وهلا أرسل معه الملائكة، ليس لإقراره بالله وملائكته ورسله، لكن بناه على قول موسى؛ يعني: إن كان الأمر على ما يقول، فهلَّا ضمّ إليه ملائكته، وهلَّا أظهر عليه تشريفه وكرامته.

* * *

﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاَطَاعُوهُ اِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾(الزّخرف: 54)

وقوله تعالى:﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاَطَاعُوهُ﴾ أي: عمل هذا التمويه في قومه فأطاعوه.

والاستخفاف: الحمل على الخفة أي: حملهم بتمويهه على أنخفوا الأمره غير مستثقلين له.

﴿فَاَطَاعُوهُ﴾ أي: في تكذيب موسى ومخالفته، وجمع الجموع لمحاربته.

[498]﴿**اِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ**﴾: خارجين عن طاعة الله تعالى، متمرّدين عليه مجاهرين بمعاصيه.

* * *

﴿فَلَمَّا اٰسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَاَغْرَقْنَاهُمْ اَجْمَعِينَ ۝ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْاٰخِرِينَ﴾(الزّخرف: 55,56)

[499]﴿**فَلَمَّا اٰسَفُونَا**﴾ أي: أغضبونا بهذا ﴿**انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ**﴾ عاقبناهم ﴿**فَاَغْرَقْنَاهُمْ اَجْمَعِينَ**﴾ في البحر[500].

---

[491] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[492] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[493] في نسخة (ب): إليه إليه.
[494] في نسخة (ب): يتجمَّل.
[495] زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.
[496] سورة الزخرف: ٣١/٤٣.
[497] في نسخة (ب): هذا.
[498] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[499] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.

﴿**فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا**﴾: متقدمين إلى النَّار: جمع سالف؛ كالخلف جمع خالف، والخدم جمع خادم، وقرأ حمزة والكسائي: ﴿**سُلُفًا**﴾ بضم السين واللام، وهو جمع (سليف)، وهو بمعناه[501].

[502]﴿**وَمَثَلًا لِلْاٰخِرِينَ**﴾ أي: عبرة؛ لأنه مثال يتمثَّل به، ويثبت به تشابه الجزأين بتشابه الفعلين، والمثل: الشبه.

وقوله: ﴿**لِلْاٰخِرِينَ**﴾ أي: في السلف والمثل جميعا أي[503]: سلفا للآخرين إذا ماتوا، ومثلا[504] قبل أن يموتوا.

* * *

﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا اِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾(الزّخرف: 57)

وقوله تعالى: ﴿**وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا اِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ**﴾: لمّا نذَلَ قوله: ﴿**وَسْـَٔلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَآ**﴾ قال المشركون: إنَّ النصارى يقولون: إن عيسى إله يعبد مع الله، فردَّ الله[505] قولهم عليهم بهذه الآيات: ﴿**وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا**﴾.

أي: ولما جعل عيسى ابن مريم شبها لله[506]؛ أي: قالت النصاري: إنه ابن اب الله تعالى[507] وثالث ثلاثة ﴿**اِذَا قَوْمُكَ**﴾ أي: جعل قومك يا محمد وهم قريش منه يصُدُّون أي: من أجله عن التوحيد يعرضون، وهذا على قراءة ضم الصاد، وهي قراءة نافع والكسائي، ومن قرأ﴿**يَصِدُّونَ**﴾[508] بكسرها[509]، وهي قراءة الباقين، فمعناه: يضجون سرورًا منهم بوجود من يوافقهم في عبادة غير الله[510].

وقال الكسائي: هما لغتان في الإعراض؛ كقولهم: (يعرش ويعرُش)، و (يعكِف ويعكُف)، و (يعتِل ويعتُل) و (يدِرُّ ويدُرُّ).

* * *

﴿وَقَالُوا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾(الزّخرف:58)

[511]﴿**وَقَالُوا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ**﴾ أي: الملائكة الذين نعبدهم ﴿**اَمْ هُوَ**﴾: يغنون عيسى[512] ابن مريم عليه السلام، وهو استفهام بمعنى التقرير منهم. أي: الملائكة من أهل السماء، وعيسى أرضيٌّ، فكان عندهم الملائكة[513] خيرًا

---

[500] في نسخة (ب): ﴿فَلَمَّا اٰسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ أي: أغضبونا بهذا ﴿انْتَقَمْنَا﴾ عاقبناهم ﴿فَاَغْرَقْنَاهُمْ اَجْمَعِينَ﴾.
[501] في نسخة (ب): معناه.
[502] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[503] في نسخة (ب) أي: ليس موجودا.
[504] في نسخة (ب): ومثلا لهم.
[505] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[506] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[507] في نسخة (ب) تعالى: ليس موجودا.
[508] في نسخة (ب) ﴿يَصِدُّونَ﴾: ليس موجودا.
[509] في نسخة (ب): بكسر الصاد.
[510] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[511] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[512] زائدة في نسخة (ب): عليه السلام.

من البشر، فإذا جازت عبادة من في الأرض جازت عباده من في السماء، ولما جاز لهم أن يجعلوا الأرضي ولدًا لله تعالى[514]، جاز لنا أن نجعل أهل السماء بنات لله تعالى[515].

وقوله تعالى: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا﴾ أي: لم يضربوا لك هذا المثل إلا إظهارًا للغلبة في المجادلة دون طلب الحق بالمباحثة، وليسوا بأهل الجدل في هذا وحده **﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾**: مجادلون[516] في كل شيء.

* * *

﴿اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِى اِسْرَائِيلَ ۝وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلٰئِكَةً فِى الْاَرْضِ يَخْلُفُونَ﴾(الزّخرف: 59,60)

[517]**﴿اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾** أي: ما عيسى إلا عبد أكرمناه بالنبوَّة.

﴿وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِى اِسْرَائِيلَ﴾ أي: عبرةً وآيةً يتمثل بها في الاستدلال على قدرة الله تعالى.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلٰئِكَةً فِى الْاَرْضِ يَخْلُفُونَ﴾: له وجوه:

أحدها: ولو نشاء لجعلنا من الإنس ملائكة بأن نخلقهم على صورة الإنس وإن كان خلاف العادة؛ كخلق عيسى من غير أبٍ خلاف العادة في الأرض يخلف بعضهم بعضا.

والثاني: و[518]لو نشاء لقلبنا بعضكم أو جميعكم[519] يخلونكم في الأرض؛ كما جعلنا هؤلاء الملائكة الذين تعبدونهم سكّان السماوات، فليس إسكانهم في السماء يوجب لهم إلهيَّةً.

والثالث: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ أي: بدلكم **﴿مَلٰئِكَةً فِى الْاَرْضِ﴾**: يخلفونكم.

* * *

﴿وَاِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ اِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾(الزّخرف: 61,62)

وقوله تعالى: ﴿وَاِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ﴾: قيل: إن محمدا يعلم به قيام الساعة؛ لأنه نبيّ آخر الزّمان. وقيل: إن عيسى إذا نزل من السماء يعلم به قيام الساعة. وقرئ: (ل[520]عَلَم) بفتح العين واللام أي: علامة.

﴿فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا﴾ أي: لا تشكّنَّ في قيام الساعة.

[521]**﴿وَاتَّبِعُونِ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾**: يعني: الإسلام.

---

[513] في نسخة (ب): فكان الملائكة عندهم.
[514] في نسخة (ب) تعالى: ليس موجودا.
[515] في نسخة (ب) تعالى: ليس موجودا.
[516] في نسخة (ب): ومجادلون.
[517] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[518] في نسخة (ب) و: ليس موجودا.
[519] في نسخة (ب): جميعكم مَلٰئِكَةً.
[520] في نسخة (ب) ل: ليس موجودا.

﴿**وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ**﴾ أي: عن الحق بإيراد هذه الشبه.

﴿**إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ**﴾: ظاهر العداوة.

* * *

﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسٰى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللهَ وَاَطِيعُونِ۝اِنَّاللهَ هُوَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾(الزّخرف: 63,64)

[522]﴿**وَلَمَّا جَاءَ عِيسٰى**[523]﴾: بني إسرائيل ﴿**بِالْبَيِّنَاتِ**﴾: قيل: أي: بالمعجزات؛ كما قال: ﴿جِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ اَنِّى اَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ﴾[524]. وقيل: أي: بأحكام الإنجيل[525].

﴿**قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ**﴾ أي: بوضع الأمور مواضعها ﴿**وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ**﴾: وجئتكم لأبين لكم ﴿**بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ**﴾:

قيل: كانوا يختلفون في أمور الدنيا والدِّين، فقال: أبين لكم أمور الدين، وهي بعض تلك الأمور.

وقيل: ﴿**بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ**﴾ أي: كله[526]؛ كما قال: ﴿يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِى يَعِدُكُمْ﴾[527] وهذا ترقيق في الكلام.

[528]﴿**فَاتَّقُوا اللهَ وَاَطِيعُونِ اِنَّ اللهَ هُوَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ**﴾: وحِّدوه وأطيعوه.

﴿**هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ**﴾: هكذا كان يقول عيسى، فهو الحق، دون ما تقول النصارى.

* * *

﴿فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ اَلِيمٍ﴾(الزّخرف: 65)

[529]﴿**فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ**﴾: قيل: (من) زائد، ومعناه: بينهم. وقيل: أي: من جملة بني إسرائيل، وقد بيّنّا ذلك في سورة مريم على الاستقصاء.

[530]﴿**فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا**﴾ وضعوا الأمر غير موضعه.

﴿**مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ اَلِيمٍ**﴾ أي: أليم العذاب؛ كقوله: ﴿فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾[531] أي: عاصف الرّيح.

---

[521] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[522] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[523] زائدة في نسخة (ب): ابن مريم.
[524] سورة آل عمران: ٤٩/٣.
[525] في نسخة (ب) ﴿جِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ اَنِّى اَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ﴾ وقيل: أي: بأحكام الإنجيل: ليس موجودا.
[526] زائدة في نسخة (ب): الذي.
[527] سورة غافر: ٤٠/ ٢٨.
[528] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[529] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[530] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[531] سورة إبراهيم: ١٨/١٤.

وقيل نزلت هذه الآيات حين قرأ النبي ﷺ: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾[532] فعارضوه بأمر عيسى، وقد بينا القصة في آخر سورة الأنبياء، ونزلت هذه الآيات أيضًا.

* * *

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ۝اَلْاَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾(الزّخرف: 66,67)

﴿**هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِيَهُمْ بَغْتَةً**﴾ أي: ما ينتظر هؤلاء الأحزاب إلا القيامةَ أن تأتيهم بغتةً[533] أي: فجاءةً.

﴿**وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ**﴾: فيقضي بينهم فيما اختلفوا فيه.

[534]﴿**اَلْاَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ**﴾ أي: أعداء يتبرَّأ بعضهم من بعض، ويلعن بعضهم بعضا، وهم المتحزِّبون على الباطل.

﴿**اِلَّا الْمُتَّقِينَ**﴾ أي: إلا الذين تخالُّوا على تقوى الله[535]، وإظهار دين الله.

وقيل: ﴿**هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا السَّاعَةَ**﴾: في حق مشركي قريش[536]، ويتَّصل بقوله: ﴿**مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا**﴾ ﴿**اَلْاَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ**﴾: الذين يتخالُّون على مخالفة الرسول، ويتمنَّى بعضهم لبعض النبوة، ويقول: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾[537]

* * *

﴿يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُونَ۝اَلَّذِينَ اٰمَنُوا بِاٰيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ۝اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ﴾(الزّخرف: 68,69,70)

[538]﴿**يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُونَ**﴾ أي: يقول الله [539]للمتقين.

﴿**اَلَّذِينَ اٰمَنُوا بِاٰيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ**﴾ أي: صدقوا بالقرآن، وكانوا مستسلمين لله، منقادين له، مسلمين أنفسهم للحكمه.

[540]﴿**اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ**﴾**:** ليجتمع شملكم[541] وقوله ﴿**تُحْبَرُونَ**﴾ أي: تُسرُّون.

وقيل: هو بالسماع؛ كما قال: ﴿فَهُمْ فِى رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾[542]

---

[532] سورة الأنبياء: ٢١/ ٩٨.
[533] في نسخة (ب) أي: ما ينتظر هؤلاء الأحزاب إلا القيامةَ أن تأتيهم بغتةً: ليس موجودا.
[534] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[535] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[536] في نسخة (ب): مشركي العرب.
[537] سورة الزخرف: ٤٣/٣١.
[538] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[539] زائدة في نسخة (ب): هذا.
[540] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[541] في نسخة (ب) ليجتمع شملكم: ليس موجودا.

وهو للحال؛ كقوله: ﴿وَيَنْقَلِبُ اِلٰى اَهْلِهٖ مَسْرُورًا﴾[543] ولو كان جزاء لجزم وحذفت النون.

ويجوز أن يكون: ﴿**اَلَّذِينَ اٰمَنُوا بِاٰيَاتِنَا**﴾والذين ابتداءً، ويكون في أول هذه الآية مضمر: يقال لهم: أُدخلوا الجنة.

[544]﴿**اَنْتُمْ**﴾: يصلح أن يكون ضمير ﴿**اُدْخُلُوا**﴾ و ﴿**وَاَزْوَاجُكُمْ**﴾ عطفًا عليه، ويجوز أن يكون: ﴿**اَنْتُمْ وَ اَزْوَاجُكُمْ**﴾ ابتداءً ﴿**تُحْبَرُونَ**﴾ خبرًا له.

* * *

﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَاَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْاَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْاَعْيُنُ وَاَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾(الزّخرف: 71)

[545]﴿**يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ**﴾ أي: قصاع[546]، جمع صحفة.

[547]﴿**وَاَكْوَابٍ**[548]﴾ أي: أباريق لا عرًى لها، واحدها: كوب، وفي الصِّحاف الأطعمة وفي الأكواب الأشربة.

[549]﴿**وَفِيهَا مَا تَشْتَهِي الْاَنْفُسُ**﴾: قرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم: ﴿**مَا تَشْتَهِيهِ الْاَنْفُسُ**﴾، والباقون: ﴿**مَا تَشْتَهِيهِ الْاَنْفُسُ**﴾

﴿**وَتَلَذُّ الْاَعْيُنُ**﴾ أي: وفي الجنة وراء هذه الأطعمة والأشربة من أصناف النِّعم ما تشتهيه النفوس وتستلذُّه العيون؛ لإفراط حسنه في المرائي.

﴿**وَاَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ**﴾: لا تموتون فيها، ولا تخرجون منها.

قال القتبيُّ: جمَع في قوله: ﴿**مَا تَشْتَهِيهِ**[550] **الْاَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْاَعْيُنُ**﴾ ما لو اجتمع.

الخلق كلهم على وصف ما فيها على التّفصيل لم يخرجوا عما تنتظمه هاتان اللفظتان.

* * *

﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِى اُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَاْكُلُونَ ۝اِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِى عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۝لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ۝وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾(الزّخرف: 72,73,74,75,76)

---

[542] سورة الروم: ١٥/٣٠.
[543] سورة الانشقاق: ٩/٨٤.
[544] زائدة في نسخة (ب): وقوله.
[545] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[546] في نسخة (ب) قصاع: ليس موجودا.
[547] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[548] في نسخة (ب) ﴿وَاَكْوَابٍ﴾: ليس موجودا.
[549] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[550] في نسخة (ب): مَا تَشْتَهِي.

[551]﴿**وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِى اُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَاْكُلُونَ**﴾: هذا كله لأولياء الله تعالى[552].

ثم ذكر حال الأعداء، فقال: ﴿**اِنَّ الْمُجْرِمِينَ**﴾ أي: المشركين الذين اكتسبوا سخط الله تعالى ﴿**فِى عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ**﴾.

﴿**لَا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ**﴾ أي: لا يخفَّف عنهم ذلك العذاب ﴿**وَهُمْ فِيهِ**﴾ أي: في العذاب ﴿**مُبْلِسُونَ**﴾ أي: آيسون.

﴿**وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ**﴾: أنفسهم[553] بإيرادها مورد الهلاك والخسار[554].

* * *

﴿**وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ اِنَّكُمْ مَاكِثُونَ ۝لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ**﴾**(الزّخرف: 77,78)**

[555]﴿**وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ**﴾ أي: ولما أيسوا من فتور العذاب عنهم نادوا مالكًا، وهو خازن النار، وقالوا: ليمتنا ربُّك.

[556]﴿**قَالَ اِنَّكُمْ مَاكِثُونَ**﴾ أي: إنكم في العذاب أبدًا لابثون، يجيبهم بهذا بعد ألف سنةٍ. كذا قاله ابن عباس[557].

[558]﴿**لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ**﴾: قيل: هو من تمام كلام مالك.

وقيل وهو الأوجه: هو ابتداء خطاب من الله تعالى لمشركي قريش.

ومعناه: لقد أوردنا عليكم الحجج، فأخبرناكم[559] بما أنتم صائرون إليه يوم القيامة [560]﴿**وَلٰكِنَّ اَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ**﴾: مستثقلون للنظر والتأمُّل فيها.

هذا وصف أكثرهم، والباقون مقلِّدون لهم.

* * *

﴿**اَمْ اَبْرَمُوا اَمْرًا فَاِنَّا مُبْرِمُونَ ۝اَمْ يَحْسَبُونَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوٰيهُمْ بَلٰى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ**﴾**(الزّخرف: 79,80)**

---

[551] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[552] في نسخة (ب): عز وجل.
[553] في نسخة (ب) أنفسهم: ليس موجودا.
[554] في نسخة (ب): موردالخسار و الهلاك.
[555] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[556] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[557] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[558] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[559] في نسخة (ب): وأخبرناكم.
[560] زائدة في نسخة (ب): وقوله.

[561]﴿**اَمْ اَبْرَمُوا اَمْرًا فَاِنَّا مُبْرِمُونَ**﴾ أي: أبرم هؤلاء الذين هم للحق كارهون أمرا[562] يقدِّرون به أنهم يكيدون الحق فيبطلونه بالجدل، فإنا مبرمون أمرنا في إبطال كيدهم لإظهار الحق، أم أبرموا تدبيرًا في ردِّ ما نريد إنزاله بهم من العذاب. فإنا مبرمون أمرنا في إنزاله بهم على وجه لا يمكنهم ردُّهُ، والإبرام: الإحكام.

وقيل: ﴿**اَمْ اَبْرَمُوا**﴾: عطف على قوله: ﴿**اَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ اٰلِهَةً يُعْبَدُونَ**﴾، أم هم عالمون بهذا إلا أنهم أبرموا أمرًا في شركهم يتحرَّزون به من عذابنا. فإنا مبرمون.

[563]﴿**اَمْ يَحْسَبُونَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ**﴾: هو ما أسرُّوه في أنفسهم من تدبير ﴿**وَنَجْوٰيهُمْ**﴾: وهو ما تشاوروا فيه فيما بينهم مما يخفونه عن غيرهم.

[564]﴿**بَلٰى**﴾ أي: ليس كما يتوهَّمون، بل نسمع كلَّ ذلك ونعلمه.

﴿**وَرُسُلُنَا**﴾ أي: الحفظة ﴿**لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ**﴾: ما يكون منهم.

* * *

﴿قُلْ اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَاَنَا اَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾(الزّخرف: 81)

[565]﴿**قُلْ اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَاَنَا اَوَّلُ الْعَابِدِينَ**﴾: يتصل بقوله[566]: ﴿**وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا**﴾ قال الكلبي: معناه: قل: إن كان للرحمن ولد على زعمكم، فأنا أول الأنفين من هذا الكلام أن يقال: إنَّ لله ولدًا.

وقال أبو عبيدة: أي: أول من يعبد من ذلك؛ أي: يجحده ويستنكره وينتفي منه، قال الفرزدق:

أولئك أكفائي فجيئوا بمثلهم وأعيد أن أهجو كليبا بدارم

والفعل من باب: (علِم).

وقال القتبي: إن كان هذا من زعمكم ولم توحِّدوه، فأنا أول الموحدين.

وقيل: ﴿**إِن كَانَ لِلرَّحْمَـٰنِ**[567]﴾ أي: ما كان للرحمن ولد، (إنْ) للنفي فأنا أول الموحدين.

وعن ابن عباس[568] قال: لما نزلت هذه الآية فرح المشركون، وظنُّوا أنَّ النبي ﷺتابعَهم على رأيهم، فقال النضر بن الحارث[569]: لقد وافقنا محمد فيما نقول وفطن له عبد الله بن الزبعرى فقال: إنه [570]يقول: ما كان للرحمن ولد.

---

[561] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[562] في نسخة (ب) أمرا : ليس موجودا.
[563] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[564] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[565] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[566] زائدة في نسخة (ب): تعالى.
[567] زائدة في نسخة (ب): ولد.
[568] زائدة في نسخة (ب): رضي الله عنهما.
[569] زائدة في نسخة (ب): لعنه الله.
[570] زائدة في نسخة (ب): كان.

* * *

﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ۝فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتّٰى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ﴾(الزّخرف: 82,83)

﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ أي: تنزيها لله تعالى من قول هؤلاء.

وقوله تعالى: ﴿فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتّٰى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ﴾ أي: فدعْهم يا محمد وخوضهم في الباطل، ولعبهم في الدين بالجدال بما لا حقيقة له، واشتغالهم بالدنيا التي هي لعِب، حتى يجيئوا يوم القيامة فيلقوا ما يوعدون فيه.

* * *

﴿وَهُوَ الَّذِى فِى السَّمَاءِ اِلٰهٌ وَفِى الْاَرْضِ اِلٰهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ۝وَتَبَارَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾(الزّخرف: 84,85)

[571]**﴿وَهُوَ الَّذِى فِى السَّمَاءِ اِلٰهٌ وَفِى الْاَرْضِ اِلٰهٌ﴾** أي: وهو المستحقّ للعبادة في السماء، لا مستحقّ لها في السماء غيره، ولا أحد يستحق صفة[572] الإلهية سواه، فلا ولد له في السماء[573] ولا شريك، وهو في الأرض إله، ولا ولد له في الأرض ولا شريك له، وهو إبطال قول القائلين بأن الملائكة في السماء بناته، والمسيح في الأرض ابنه، وإبطال قولي عبدة الشمس والقمر والنجوم.

[574]**﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾**: في أقواله وأفعاله **﴿الْعَلِيمُ﴾** بما كان، وما يكون، وما لم يكن ولا يكون أن لو كان كيف كان يكون[575].

[576]**﴿وَتَبَارَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾**: وهذا ظاهر.

* * *

﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾(الزّخرف: 86)

﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أي: هؤلاء يعبدون الشياطين والجن، ويقولون ﴿هٰؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا﴾[577] ولا شفاعة إلا لمن[578] شهد بالحق بكلمة التوحيد.

﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾: يعتقدون ذلك عن علم.

---

[571] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[572] في نسخة (ب) صفة: ليس موجودا.
[573] في نسخة (ب) في السماء: ليس موجودا.
[574] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[575] في نسخة (ب) يكون: ليس موجودا.
[576] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[577] سورة يونس: ١٠/١٨.
[578] في نسخة (ب): من.

و﴿شَهِدَ﴾: على الواحد؛ للفظ (من)، و﴿**يَعْلَمُونَ**﴾: على الجمع؛ لأنه جنس. أي: الشفاعة تكون[579] من أقرَّ واعتقد عن علم، لا ممّن كان كافرًا بالله تعالى.

وقيل: أي: الملائكة الذين يعبدونهم هؤلاء لا يشفعون إلا لمن شهد بالحق وعلِمه؛ أي: للمؤمنين بإذن الله[580].

* * *

﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ۝وَقِيلِهِ يَارَبِّ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ۝فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾(الزّخرف: 87,88,89)

[581]﴿**وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللهُ**﴾ أي: ولئن سألت هؤلاء المشركين: من خلقهم؟ لأقروا أنّ الله تعالى[582] خلقهم، لا الملائكة ولا الأصنام.

﴿**فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ**﴾ أي: فكيف ومن أين يصرَفون عن التوحيد مع هذا الإقرار.

[583]﴿**وَقِيلِهِ يَارَبِّ**﴾: قرأ حمزة وعاصم في رواية حفص: ﴿**وَقِيلِهِ**﴾، بالخفض، عطفًا على قوله: ﴿**وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ**﴾، علم قيله.

وقرأ الباقون: ﴿**وقيلَه**﴾ بالنصب، عطفا على قوله: ﴿**إِنَّ هَٰؤُلَاءِ قَوْمٌ لَّا يُؤْمِنُونَ**﴾

وقيل: على إضمار الفعل؛ أي: وقال الرسول قيلَه: يا رب.

﴿**إِنَّ هَٰؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ**﴾: شكا إلى الله تعالى تركهم الإيمان، فقال الله تعلي[584] له: ﴿**فَاصْفَحْ عَنْهُمْ**﴾ أي: فأعرض عن مؤاخذتهم بسوء أفعالهم.

[585]﴿**وَقُلْ سَلَامٌ**﴾ أي: سلامة لكم عن قتالي إلى أن أومر به[586].

﴿**فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ**﴾: عاقبة أمرِهم.[587]

* * *

---

[579] في نسخة (ب): يكون.
[580] في نسخة (ب) وقيل أي الملائكة الذين يعبدونهم هؤلاء لا يشفعون إلا لمن شهد بالحق وعلِمه؛ أي: للمؤمنين بإذن الله: ليس موجودا.
[581] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[582] في نسخة (ب) تعالى: ليس موجودا.
[583] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[584] في نسخة (ب) تعالى: ليس موجودا.
[585] زائدة في نسخة (ب): وقوله تعالى.
[586] في نسخة (ب): إلى أنّ الأمور.
[587] زائدة في نسخة (ب): الحمد لله على التوفيق والفراغة، ونشكره على ما أنالنا من النعم وأساغة والصلاة على المبعوث بالرسالة ، والموصوف بالعطف والرحمة والرأفة.

SONUÇ

Nesefî, tefsirinde hem rivayet hem de dirayet metodlarını kullanmıştır. Rivayet yöntemini kullanırken daha çok Kur'an'ı Kur'an ile tefsir etme yöntemine başvurur. Bazen âyette geçen ilgili konuyu pekiştirmek için başka âyetlerden deliller getirir. Bazen de âyette geçen kelimelerin anlamını başka âyetlerden deliller getirerek açıklar. İkinci olarak Kur'an'ı Sünnet ile tefsir etme yöntemine başvurur. Âyette geçen mevzuyu hadisler ile açıklamaya çalışır. Fakat hadislerin senet zincirindeki isimlerini belirtmez. Âyetin izahında Kur'an ve sünneten sonra sahâbe, tabiîn ve tebe-i tabiîn'in görüşlerine başvurur. Sahâbe'de en çok Abdullah İbn Abas'tan rivâyet eder.

Nesefî, Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin tefsirinde dirayet metodunu kullanmıştır. Bu metodu kullanırken gerek kelime izahı yönünden gerek Kıraâtler yönünden, sarf-nahiv açıdan, Kelâm ilminden, şiir ile istişhâd ve İşârî yöntemlerinden, faydalanmıştır. Sarf ve nahiv ilmine başvururken, daha çok Zeccâc, Ebu'l-Esved ed-Düelî, Süddî ve Halil b. Ahmed gibi İslam alîmlerinin isimlerini zikreder ve onlardan nakiller yapar. İtikadî açıdan bağlı olduğu mezhep Maturidî mezhebidir. Tefsirinde Kelâma yer verirken Ebû Mansûr Mâtûridî'nin "Te'vîlâtü'l-Kur'an" adlı eserinden sık sık alıntılar yapar. Tasavvufta ise genellikle Kuşeyri'nin "Letâifü'l-İşârât" adlı eserinden alıntılar yapar, bazen de Cüneyd-i Bağdadî'nin teviline yer verir.

Nesefî, Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin tefsirinde, Kur'an ilimleri açısından Müteşâbihlerden olan hurûf-u mukatta'a konusunu incelerken sahâbe, tabiîn ve tebe-i tabiîn gibi pekçok alîmden nakiller yapar. Kendi tercihini ise belirtmez. Sûre'nin girişinde sûrelerin mekkî-medenî olup olmadığını, Sûre'nin harf, kelime ve âyet sayıları belirtir. Sûre'nin faziletine dair Ubey b. K'ab'dan rivayette bulunur. Sûre'lerin girişlerinde sûrenin bir önceki sûre ile konuları açısından bağlantılarını belirtir. Sebeb-i nüzûl konusunda ise bazen bir âyet hakkında sadece bir sebebi zikrederken bazen de birden fazla sebeb-i nüzûl'ü zikreder.

Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin tefsirinde başvurduğu sahâbiler ise şunlardır: Abdullah ibn Abas, Alî b. Ebî Tâlib, Ebû Saîd el-Hudrî, Ebû Ubeyde b. el-Cerrâh,

Übey b. Kâ‘b b. Kays el-Ensârî, Abdullah b. Amr b. el-Âs, Ebû Saîd Amr b. Hureys b. Amr el-Kureşî el-Mahzûmî, Amr b. Hüreys, Habbâb b. el-Eret ve Hasan b. Sâbit.

En-Nesefi'nin nakil yaptığı tabiîn alimleri ise şunlardır; Ebû Muhammed İsmâîl b. Abdirrahmân b. Ebî Kerîme el-A‘ver es-Süddî, Ebû Abdillâh (Ebû Muhammed) Saîd b. Cübeyr b. Hişâm el-Esedî, Ebü'l-Haccâc Mücâhid b. Cebr el-Mekkî el-Mahzûmî, Ebü'l-Âliye Rufey‘ b. Mihrân er-Riyâhî el-Basrî, Ebü'l-Hattâb Katâde b. Diâme b. Katâde es-Sedûsî el-Basrî, Ebû Abdirrahmân Tâvûs b. Keysân el-Hemdânî, Ebû Abdillâh (Ebû Muhammed) Saîd b. Cübeyr b. Hişâm el-Esedî, Ebû Hamza (Ebû Abdillâh) Muhammed b. Kâ‘b b. Süleym el-Kurazî, Ebû Abdillâh Bekr b. Abdillâh b. Amr el-Müzenî el-Basrî, Ebû Muhammed Atâ b. Ebî Rebâh Eslem el-Kureşî, Ebû Abdillâh İkrime b. Abdillâh el-Berberî el-Medenî, Ebü'l-Hasen Mukātil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî, Ebû Saîd el-Hasen b. Yesâr el-Basrî ve Ebü'l-Cevzâ' Evs b. Abdillâh (Hâlid) er-Rabaî.

Ömer Nesefi'nin "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eserinden Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri'nin edisyon kritiği ve tahlilini yaptık. "et-Teysîr", hicri 6. yüzyılda matbaanın gelişmediği bir zamanda telif edilen bir tefsir kitabıdır. Buna rağmen et-Teysîr'in Türkiye dışındaki ülkelerde tam ve eksik nüsha olmak üzere yaklaşık 36 nüshanın bulunması, Türkiyede ise yaklaşık 18 tane tam nüsha ve 50 tane eksik nüsha bulunması önemli bir eser olduğunun göstergesidir. Tahkikte esas aldığımız Manisa İl Halk Kütüphanesi: 66/1-4 nüsahası, h.531 yılında Ebu'l Hasen Ali b. Ebi Bekr b. Abdilmelik b. Ebi'n-Nasr es-Semerkandî tarafından istinsahını yapmılştır. En-Nesefi, H.537'de vefat ettiğine göre İstinsahın yapıldığı dönemde kendisinin hayatta olması, en eski nüsha olması, ön ve arka zahriye sayfalarında Sultan 2. Beyazıt'ın mührü bulunması ve bu eserin mukâbele gördüğüne dair özel işaretlein bulunması tahkikte esas almamızın ve bu nüshanın önemini daha da pekiştirmektedir. Aynı kütüphanede 8 ciltten oluşan Manisa İl Halk Kütüphanesi: 67/1-8 nüsahası da bulunmaktadır. Karşılaştırmasını yaptığımız eksik nüsha olmasına rağmen içerisinde Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri bulunan Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):121 nüshasına gelince müstensihi ve isitnsah tarihi belli değildir. Aynı kütüphanede Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):118, Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):119 ve Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi):120 yazma nüshaları da bulunmaktadır. Hata oranı Damat İbrahim

Paşa nüshasında daha fazla olmakla beraber Manisa nüshasına göre daha okunaklıdır. Manisa İl Halk Kütüphanesi: 66/1-4 nüsahasının 4. Cildinde Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri, 191b ve 210a varakları arasında bulunur, fakat 193b varakının son 3 satırından başlayıp 194a varakı da dâhil olmak üzere Zûmer Sûresi'nin ilk 5 âyeti'nin tefsiri yer almaktadır. Manisa nüshasında sadece cilt kapağında basit bir tezhip yapılmış, fakat kim tarafından yapıldığı belirtilmemiştir. Damat İbrahim Paşa nüshasında ise herhangi bir tezhip bulunmamaktadır. Her iki nüsha da sağlam bir şekilde korunmuştur. Nesefi'nin "et-Teysîr fi't-Tefsir" adlı eseri piyasalarda baştan sona bir tahkik yapılmadığı için hangi nüshanın baştan sona kadar daha uygun olduğu ölçülemez, fakat bölüm bölüm yapılan tahkik çalışmalarında Manisa nüshası daha uygun olduğu tespit edilmiştir.

KAYNAKÇA

Kur'ân-ı Kerîm Meâli. çev. Halil Altuntaş - Muzaffer Şahin. Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 12. Basım, 2006.

Aslantürk, Ayşe Hümeyra. *Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin (öl.537/1142) "et-Teysîr fi't-Tefsîr" Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri*. İstanbul: Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 1995.

Ahmed b. Hanbel. *el-Müsned*. thk. Şuayb Arnavut-Adil Mürşid. Mısır: Müessesetü'r-Risâle, 2001.

Bilmen, Ömer Nasuhi. *Tabakatü'l Müfessirîn*. 2 Cilt. İstanbul: Ravza Yayınları, 2008.

Birışık, Abulhamit. "Kıraât". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 25/428. Ankara: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2002.

Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail. *el-Câmiʿu's-sahîh*. nşr. Muhammed Züheyr b. Nasr. 9 Cilt. b.y.: Dâru Tavki'n-Necât, 2. Basım, 1422/2001.

Demirci, Muhsin. "Esbâbu'n-Nüzûlün Kur'an Tefsirindeki Yeri". *Marmara Üniversitesi İlâhiyat fakültesi dergisi* 11-12 (1994 1993), 8-25.

Demirci, Muhsin. *Tefsir Usûlü*. İstanbul: Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 19. Basım, 2012.

Efe, Seyfullah. *Ömer Nesefî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'an Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)*. İzmir: Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi/Ph.D. Dissertation, 2005.

el-Hansâ Ümmü Amr Tümâdır bint Amr b. el-Haris b. elel. *Divanu'l-Hansâ*. Beyrut-Lübnan: Daru'l-Marife, 2. Basım, 2004.

Evsat, Ebu'l-Hasen Saîd b. Mes'ade el-Mücâşi'î el-Belhî el-Ahfeş. *Meʿâni'l-Ḳurʾân li'l-Ahfeş*. thk. Dr. Hüda Mahmud Kıraatî. 2 Cilt. Kahire: Mektebetü'l-Hanci, 1. Basım, 1990.

Ferrâ', Ebû Zekeriyyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-. *Meaʿni'l-Kurân*. 3 Cilt. Mısır: Daru'l-Mısriyye, 1. Basım, ts.

İbn Teymiyye, Takiyyüddîn. *Mukaddimetü't-Tefsîr*. thk. Muhammed Subhî b. Hasan Hallâk. Riyad: Mektebetü'l-Mearif li'n-Neşr ve't-Tevzî', 2010.

Kandemir, M. Yaşar. "Ahfeş". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 1/524. İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 1988.

Minâvî, Zeynuddin Muhammed b: Ali el-. *el-Fethu's-Semavî bi-Tahrîci Ehâdîsi'l-Kadî Beydavî*. thk. Ahmed Müctebâ. 3 Cilt. Riyad: Daru'l-Asimeti, 1. Basım, ts.

Müslim, Ebü'l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî. *el-Câmiʿu's-sahîh*. thk. Muhammed Fuad Abdulbaki. Beyrut: Dâru İhyâi't Türâsi'l-Arabî, 1954.
Nesefî, Ömer. *et-Teysîr fi't-tefsîr*. Manisa: Manisa il Halk Kütüphanesi, 191b-210a.

Sarı, Mevlüt. *el-Mevârid*. İstanbul: İpek Yayınevi, 1982.

Semerkandî, Ebû Leys es-. *Tefsîru's-Semerkandî: Bahru'l-Ulûm*. 3 Cilt. Mısır: Daru'l-Kutübu'l İlmiyye, 1. Basım, 1993.

Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebu Bekr. *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*. thk. Saîd el-Mendûb. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1996.

Temîmî, Ebû Şüreyh Evs b. Hacer b. ‘Attâb. *Divanu Evs b. Hacer*. thk. Muhammed yusuf Necm. Beyrut: Daru Beyrut, 1980.

Tirmizî, Muhammed b. Ali b. Hasan b. bişr et-, Ebu Abdullah el-Hakim. *Nevadirü'l-Usul fî Ma'rifeti Ehâdîsi'r-Resul*. thk. Abdurrahman U‘meyr. 4 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Ceyl, ts.

Ukaylî, Ebû Ca‘fer Muhammed b. Amr b. Mûsâ el-. *ed-Duʿafâʾü'l-Kebîr*. 4 Cilt. Beyrut: Daru'l-Mektebetu'l İlmiyye, 1. Basım, 1984

Yavuz, Yusuf Şevki “Müteşâbih”. 32/204. İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2006.

Yılmaz, M. Faik. “Münâsebatu'l-Âyât ve's-Süver”. *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. İstanbul: TDV İslâm Araştırmaları Merkezi, 2006.

Zürkânî, Muhammed Abdu'l-Azîm. *Menâhilu'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân*. 4 Cilt. Kahire: Matbaatu İsa'l-Bâb el-Halebî, ts.

Zehebî, Muhammed es-Seyyid Hüseyin. *Et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*. 2 Cilt. Kahire: Mektebetü Vehbe, ts.

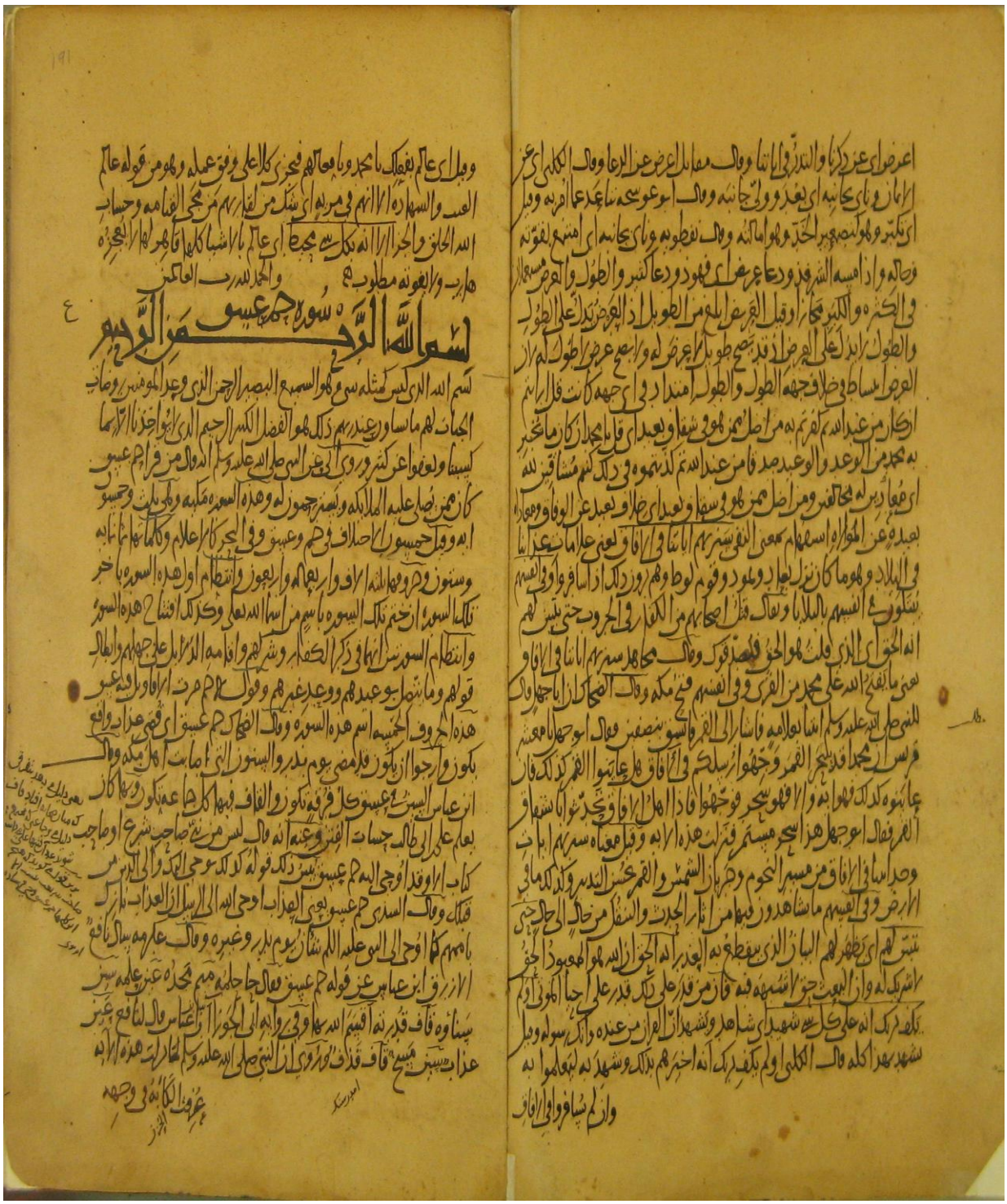
Zerkeşî, Ebû Abdillah Bedruddîn Muhammed b. Bahâdır b. Abdillah. *el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân*. thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim. 4 Cilt. Beyrut: Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, 1957.

Zehebî, Ebû Abdullah ez-. *Siyeru Aʿlâmi'n-Nübelâ*. 25 Cilt. Beyrut: mûessesetû'r-Risale, 3. Basım, 1985.

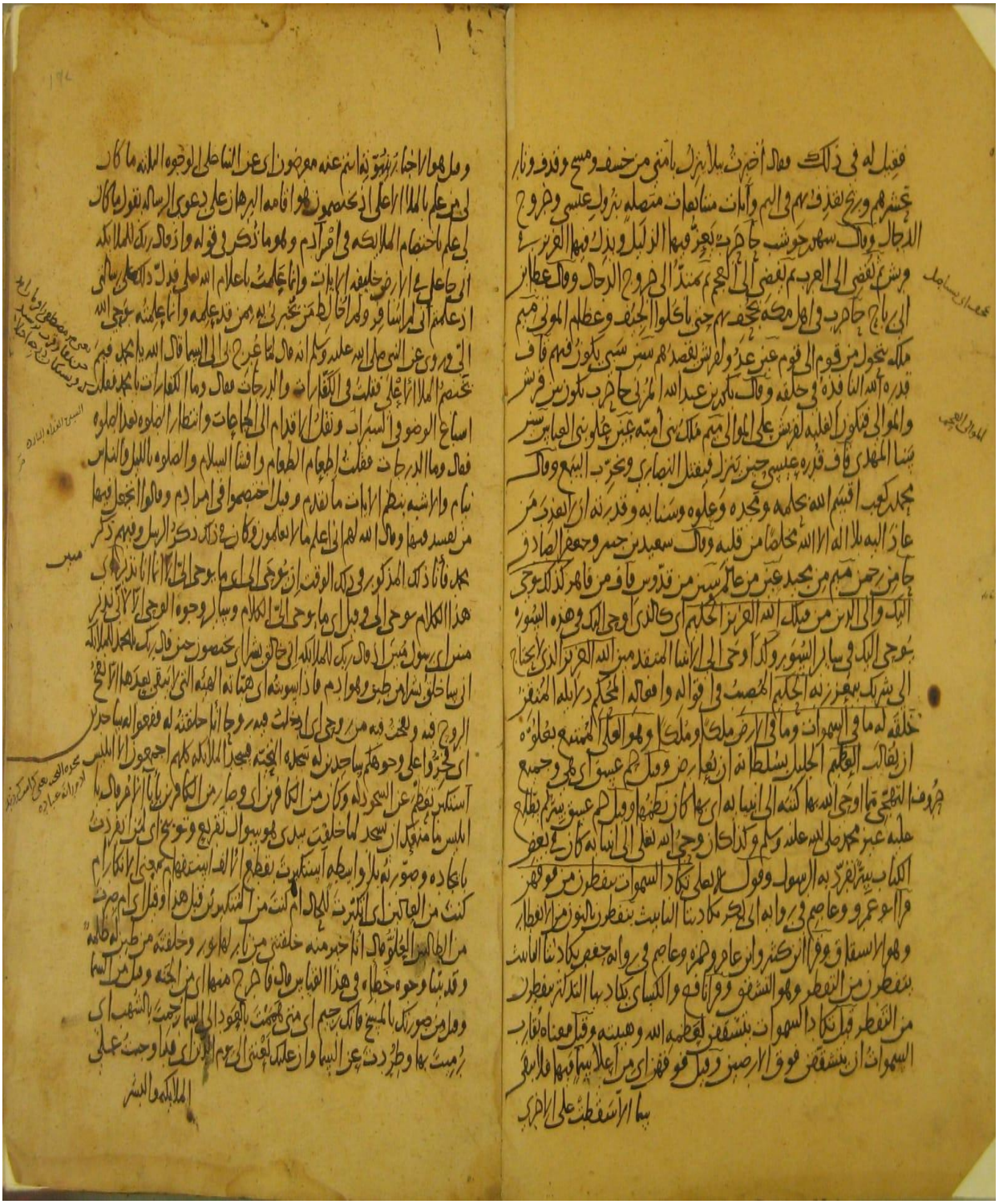
EKLER

EK 1. Manisa İl Halk Kütüphanesi 66/1-4

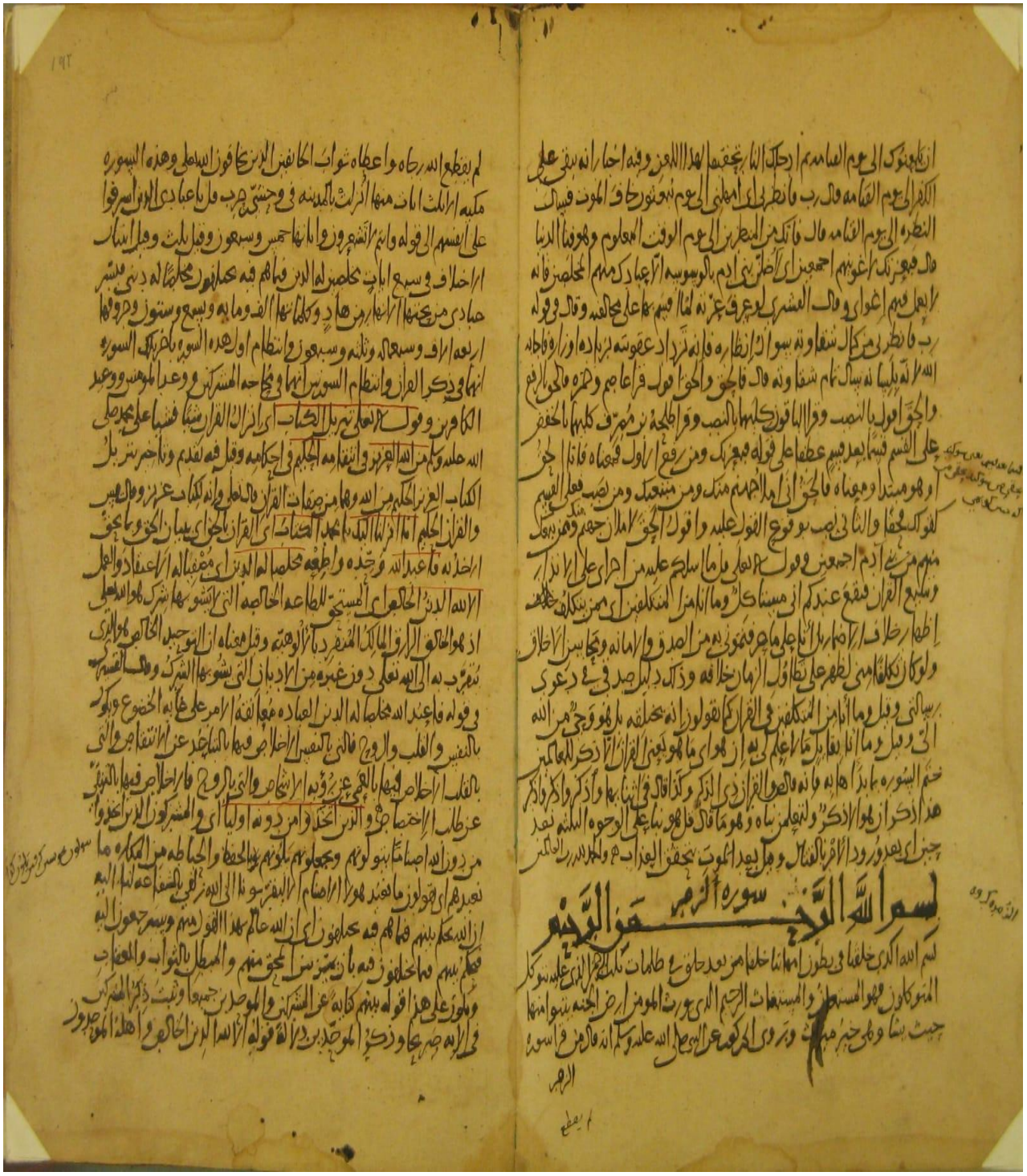
Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri



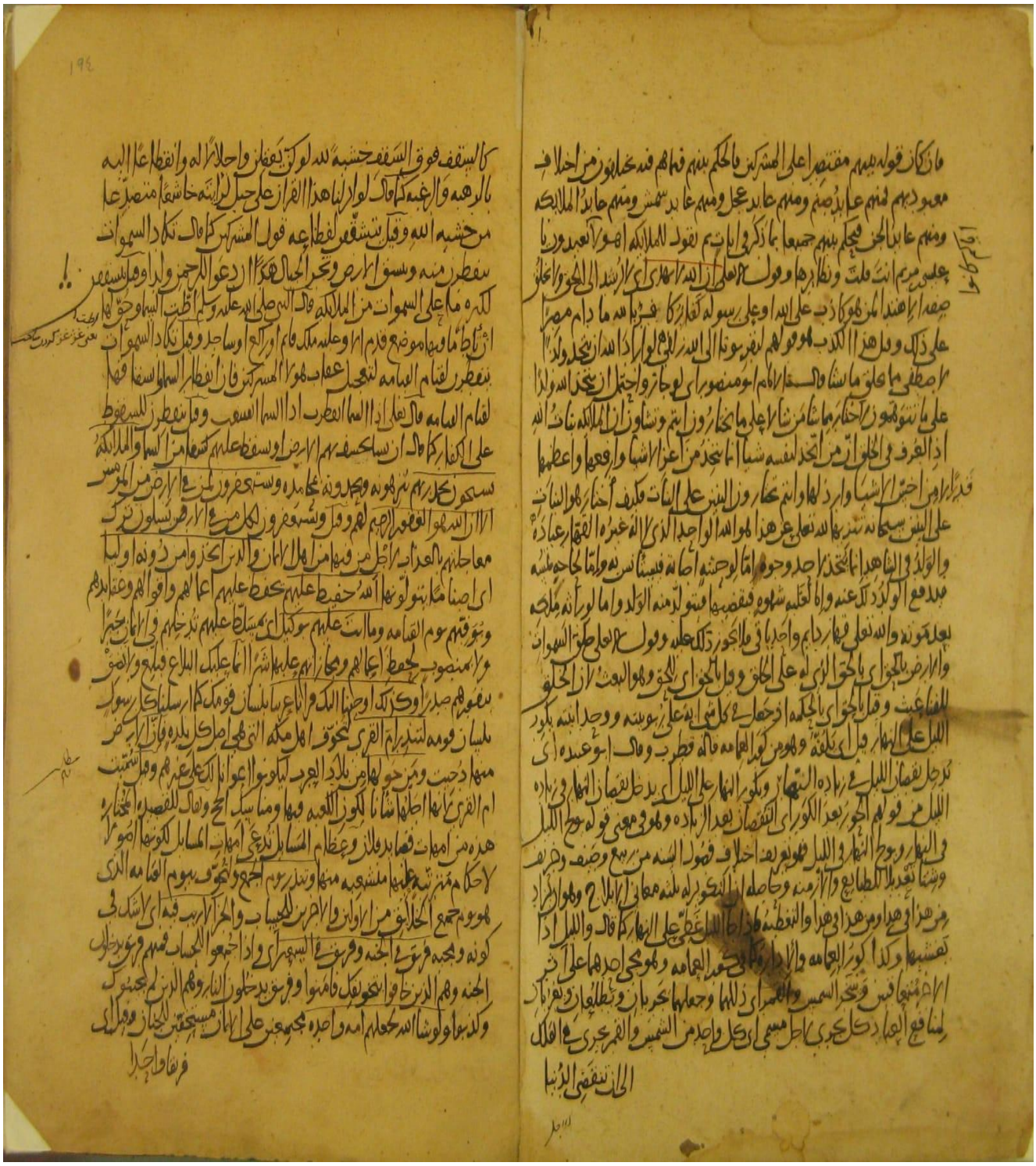
ek s.2



ek s.3

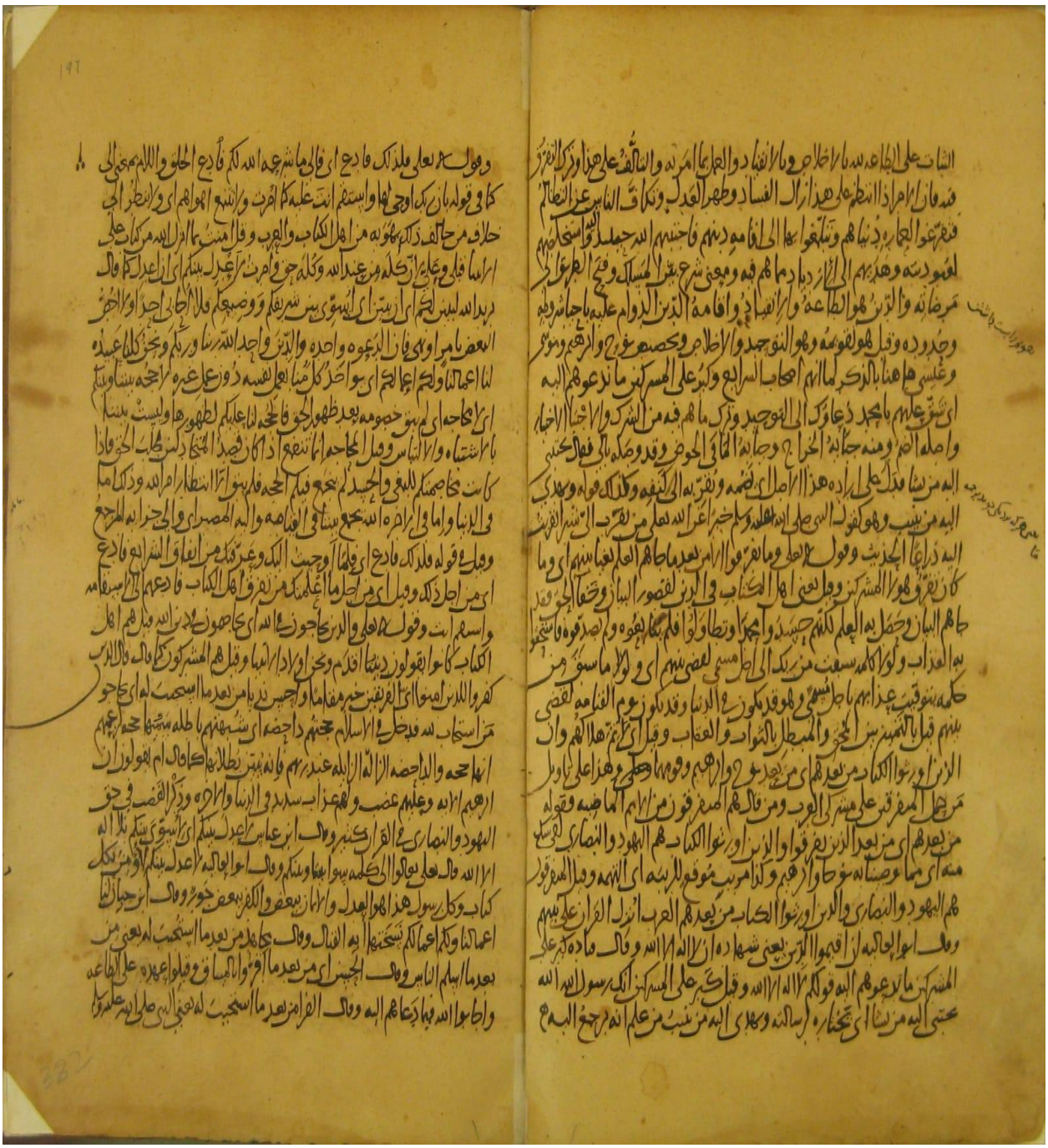


ek s.4

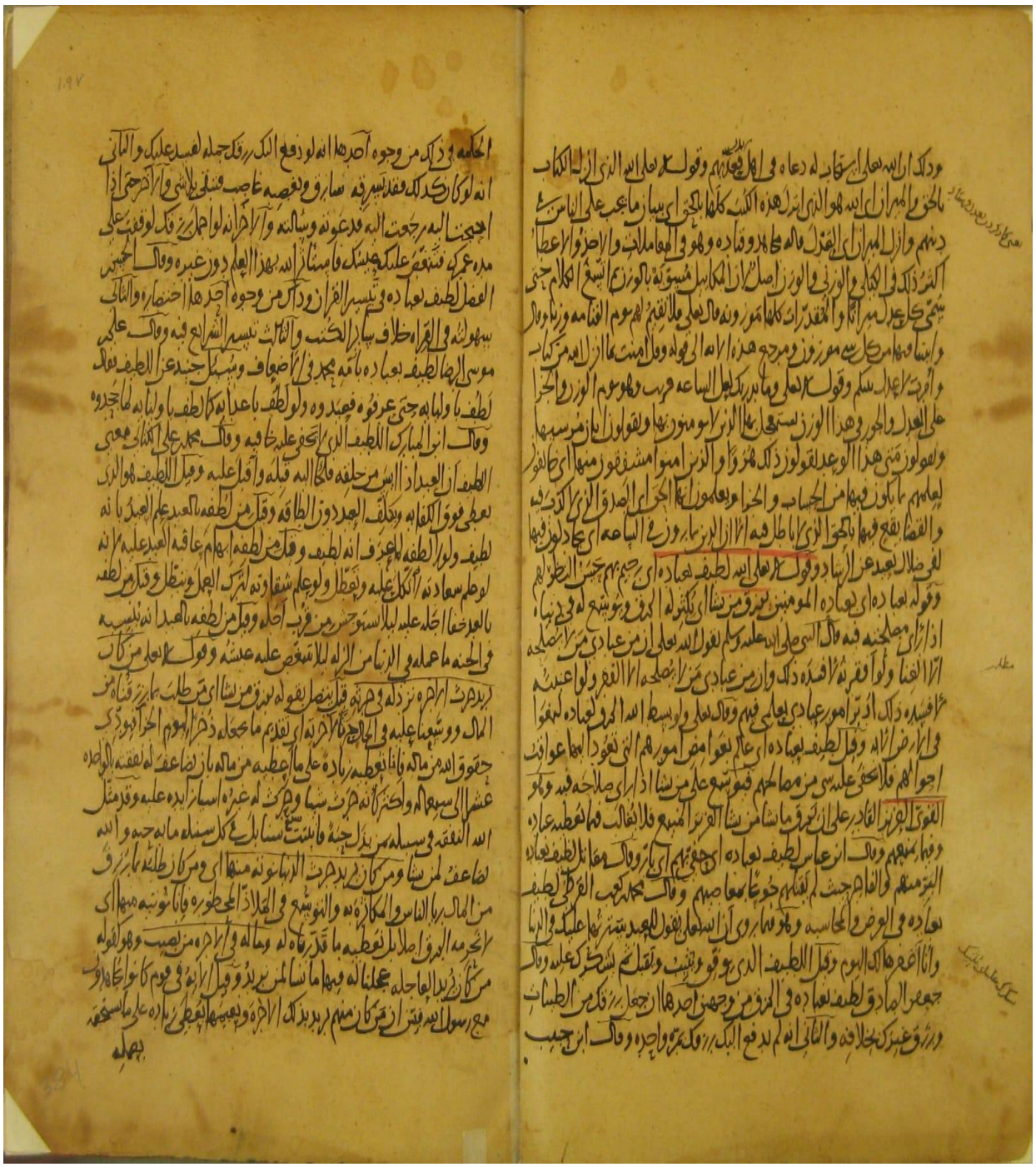


ek s.5

ek s.6

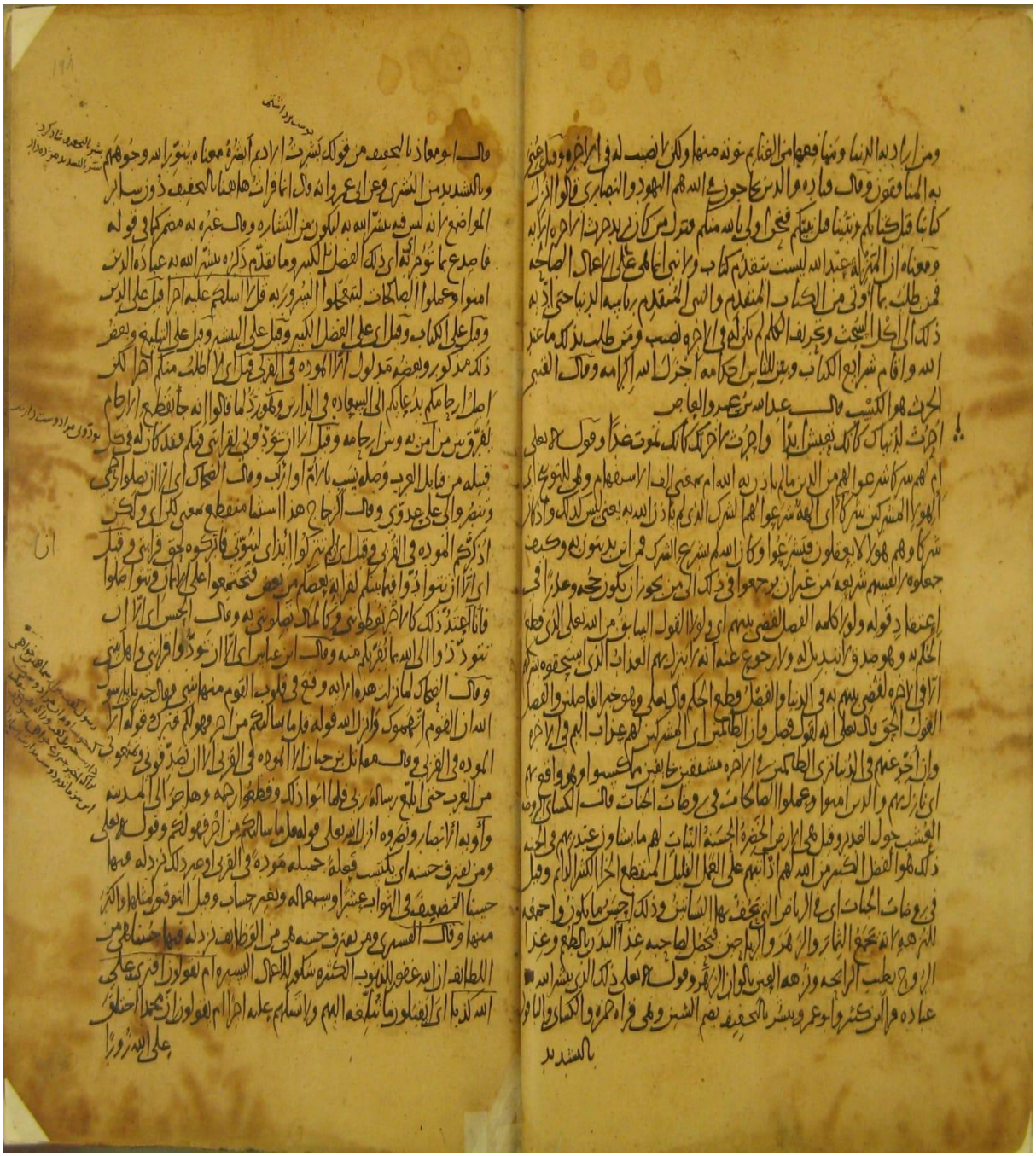


ek s.7



ek s.8

ek s.9



ek s.10

ek s.11

ek s.12

ek s.13

ek s.14

ek s.15

ek s.16

ek s.17

ek s.18

ek s.19

ek s.20

ek s.21

ek s.22

EK 2. Damat İbrahim Paşa (Süleymaniye Kütüphanesi): 121/1-4

Şûrâ ve Zuhruf Sûreleri

ek s.23

ek s.24

ek s.25

ek s.26

ek s.27

به مضمر جاء في قوله تعالى فاصدع بما تؤمر اى تؤمره اى ذلك الفضل الكبير وما تقدم ذكر بشر الله عباده الذين امنوا وعملوا الصالحات ليستعجلوا السرور به **وقوله** تعالى قل لا اسألكم عليه اجرا قيل على الدين وقيل على الكتاب وقيل على الفضل الكبير وقيل على التبشير وقيل على التبليغ ونفى ذلك مذكور وبعضه مؤول الا المودة في القربى قيل اى لا اطلب منكم اجرا للنفع الراجع اليكم بل ادعاكم الى السعادة في الدارين وهو رد لما قالوا انه ادعى انقطاع الارحام بينه وبين من ناوأه وقيل الا ان تودوني لقرابتي منكم فقد كان له في كل قبيلة من قبائل العرب وصلة بنسب اما الام او الاب وقال الضحاك اى الا ان تصلوا رحمي وتنصروني على عدوي قال الزجاج هذا استثناء ليس من الاول اى ليس للنبي اذ كركم المودة في القربى وقيل اى انكم تؤذوني لاجل قرابتكم فاتركوها وقرئ الا مودة في القربى بالاضافة وقيل اى الا ان تتوادوا فيما بينكم لقرابة بعضكم من بعض فيحمل بعضكم على الايمان وتواصلوا فاما اعتد ذلك كاجر يعطوني وكالمال يصلوني به وقال الحسن اى الا ان تتودد وا الى الله بما يقربكم منه وقال ابن عباس اى الا ان تودوا قرابتي واهل بيتي وقال الضحاك لما نزلت هذه الاية قيل يا رسول الله ومن قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم فقال علي وفاطمة وابناهما رضي الله عنهم **وقوله** تعالى قل ما سألتكم من اجر فهو لكم انزل الله تعالى قوله قل ما سألتكم من اجر فهو لكم وقال ما سألتكم من اجر فلم تنزل فيه الا المودة في القربى وقال مقاتل كان بين الحيين من قريش الا المودة في القربى الا ان تصدقوني وتمنعوني من العرب حتى ابلغ رسالة ربي فلما ابوا ذلك وقطعوا رحمه وهاجروا الى المدينة واواه الانصار ونصروه انزل الله تعالى قوله قل ما سألتكم من اجر فهو لكم **وقوله** تعالى ومن يقترف حسنة اى يكتسب فعلة جميلة مودة في القربى او غيرذلك نزد له فيها حسنا الضعيف في الثواب عشرا وسبعمائة وبغير حساب وقيل التوفيق لمثلها والكف منها وقال العسكري رحمه الله ومن يقترف حسنة هي من الطائف نزد له فيها حسنا هي من اللطائف ان الله غفور للذنوب الكثيرة شكور للاعمال اليسيرة **وقوله** تعالى ام يقولون افترى على الله كذبا اى يقولون ما بلغه النهم ولا نسألهم عليه من اجر اي يقولون ان محمدا اختلق على الله وزور ليدعوا اليه شكوه هو مما انزله الله **وقوله** تعالى فان يشأ الله يختم على قلبك قال قتادة اى يمسك القرآن فلا تبلغه فلا تذكروك وقال مقاتل اى يختم بالصبر حتى

لا يجد غصة التكذيب وقيل اى يطبع على قلبك فلا تصبر شيئا ولا تستطيع به فيدل على افترائك لو لم تفتر ما تقولون وقيل الختم على القلب هو الابانة لان القلب اذا اسد فلم يخلله شيء مات صاحبه ويطوي في معنى قوله ويمح الله الباطل بعض الاقاويل لاخذ نامنه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين **وقوله** تعالى ويحق الله الحق بكلماته اى ويثبت حقيقة الحق وصحته بوجيه الى انبيائه انه عالم بذات الصدور واى ضمائر القلوب ولو علم من محمد اضمار افتراء الباطل بالعقوبة لعجل له افتراءه **وقوله** تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده قال ابن عباس رضي الله عنهما هي عامة للمؤمن والكافر والولي والعدو ومن تاب منهم قبل الله توبته فيتصل من هذا الوجه بآية قبلها في هذه السورة ويكون دعاء لهم وتوبتهم الى الرجوع عن القبيح الذي هو فيه وتعفو عن السيئات بالتوبة ويعلم ما تعملون قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص بتاء المخاطبة وقرأ الباقون بياء المغايبة واختار ابو عبيد هذه القراءة لانها اوفق لما قبلها ولما بعدها اى ويعلم الصادق في التوبة لمنه يقبل والكاذب فيها فلا يقبلها منه وقيل ويعلم من يثبت عليها ومن يعود الى الذنب ومع ذلك يقبل اذا اناب جميعه المحال وقيل هذا في حق الذي لا يتوب وهو وعيد وما قبله وعد والناس بين وعد ووعيد **وقوله** تعالى ويستجيب الذين امنوا وعملوا الصالحات اى ويستجيب الله لهم اى يقبل طاعاتهم كما قال ادعوني استجب لكم اى اعبدوني اتقبل عبادتكم وقيل اى يستجيب دعاءهم وقد دل لا استجابه بدون اللام كما قال الشاعر فلم يستجبه عند ذاك مجيب وقال سعيد بن جبير ويستجيب هذا فعل الذين امنوا وعملوا الصالحات والموصول استجابوا له حين دعاهم الى دار الاسلام والجنة والمغفرة والى الايمان والطاعة ويزيدهم من فضله بالاضعاف وقيل هي رؤيته الله تعالى كما قال الذين احسنوا الحسنى وزيادة والكافرون لهم عذاب شديد في النار وقوله تعالى ولو بسط الله

ek s.29

ek s.30

ek s.31

ek s.32

ek s.33

ek s.34

ek s.35

مشاهدة بطل قولهم وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ادعوا ان الله امرهم بعبادة
الملائكة وقالوا لو شاء الرحمن لا نعبدها لنهانا عنها فاذا لم ينهنا عنها فقد
امرنا بها وقيل لو شاء الله ان لا نعبدهم لمنعنا عن عبادتها منع قهر واضطرار
واذا لم يفعل ذلك فقد اباح لنا **وقوله** تعالى ما لهم بذلك من علم ان هم الا
يخرصون اي يكذبون اي هذا القول منهم ليس لهم عليه حجة وهو جعل منهم
ولد وقيل انهم قالوا هذا القول استهزاء بقولهم الحق ان الملائكة
بنات الله تعالى لا اعتقادا منهم ذلك فاذمهم الله فيه وجهلهم حيث
لم يقولوه عن اعتقاد كما قال لخبر اعنهم انظم من يوشا الله اطيعه وهو لحق
في الاصل وللن قالوا ذلك استهزاء فاذمهم الله بقوله ان انتم الا في ضلال مبين
ولذلك قوله قالوا نشهد انك لرسول الله ثم قال والله يشهد ان المنافقين
لكاذبون لانهم لم يقولوه اعتقادا **وقوله** تعالى ام اتيناهم كتابا من قبله فهم
به مستمسكون فسرناه لانه متصل بالاول ومقدم في المعنى وان كان موخرا
في اللفظ بل قالوا انا وجدنا اباءنا على امة اي طريقة وقيل ملة وقيل دين نعم
لم يقولوا هذا القول عن شاهد ولا حجة عقلية ولا حجة سمعية بل تقليدا
لاباءهم الضالين وقالوا وجدنا اباءنا على امة اي مجتمع عليه **وقوله** تعالى
وانا على اثارهم مهتدون واشدون ولذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية
من نذير اي في بلدة من رسول الا قال مترفوها اي جبابرها ومتنعموها
مثل هذا القول انا وجدنا اباءنا على امة وانا على اثارهم مقتدون اي متبعون
اي المقلد لاهل الجهل امر متقادم **وقوله** تعالى قل اولو جئتكم باهدى
مما وجدتم عليه اباءكم اي قل يا محمد لهؤلاء المقلدين من اباءهم لو جئتكم
هو ارشد واقوم طريقة مما وجدتم عليه اباءكم وبان لكم ذلك اتتبعون
على تقليدكم اما تتركونه هذا لاهدى فاتركوا اعتقادا قالوا نترك التقليد
فاذا قالوا ذلك قل لهم اولو جئتكم اية اهدى فانتبعوا فقد جاءوا
وان جاءوا صاروا الى النظر فحينئذ سطل التقليد لوضوح حجج الله تعالى
وقراءة حفص في رواية حفص قال اولو جئتكم ومعناه قال كل نذير ذلك
لقومه قالوا انا بما ارسلتم به كافرون هذا تمام كلام الكفار وتمثل بقوله
وانا على اثارهم مقتدون انا بما ارسلتم به كافرون وما الغرض من كلام احد

قالوا

قالوا فانتقمنا منهم عاقبناهم بما استحقوه على اصرارهم **وقوله** تعالى
فانظر كيف كان عاقبة المكذبين وانذر قومك مثله لينذروا وقال
ابن عباس رضي الله عنهما ترك الاباء في الحمل والولد وعتبة وشيبة
رضي الله عنهم **وقوله** تعالى واذ قال ابرهيم اي واذكر اذ قال ابرهيم لابيه
وقومه اني بريء مما تعبدون اي بريء من اصنامكم مصدر اقيم مقام
البعث واستوى فيه الواحد والتثنية والجمع والذكر والانثى كالعدل
والرضى خبرا ان ابرهيم عليه السلام كان على الاسلام والاخلاص وورث
ذلك عقبه وهم هؤلاء المتهم خالفوه وقوم ابرهيم عليه السلام
اجابوه ايضا بمثل جواب هؤلاء المقلدين لك قالوا وجدنا اباءنا عابدين
قال لقد كنتم انتم واباؤكم في ضلال مبين الا الذي فطرني فانه كان في قومه
من يعبد الله ويعبد معه غيره فصح الاستثناء بقوله الا الذي فطرني
من قوله مما تعبدون لذلك وقيل الاستثناء منقطع بمعنى لكن ربي فطرني
يتضمن على الاصنام ومعناه للذي خلقني اعبده **وقوله** تعالى
كلمة سهدين سيستثني على الرشد وجعلها كلمة باقية على عقبه اي جعل
ابرهيم كلمة التوحيد باقية في ولده وولد ولده فتوارثوا البراءة عن الاصنام
والدين بالاسلام **وقوله** تعالى وتواصوا به لعلهم يرجعون اي لترجع
المشركون من قومهم ومن كهم الطاعة رجعوا وقيل اي جعلها الله باقية في عقب
ابرهيم اي شرعها فيهم ليرجع الهالك منهم كان على عبرها من عقبه اذا علموا
ان الله تعالى الزمهم التذكر بها وقال قتادة هي التوحيد والاخلاص لا تزال
في ذريته ونسله من يوحد الله تعالى ويعبده **وقوله** تعالى بل متعت هؤلاء
واباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين الرد ما قبله يعني لم نعاجل هؤلاء
ولا اباءهم بالعقوبة على شركهم بل متعناهم بالصحة والسلامة هؤلاء واباءهم
واخرت العذاب عنهم فاغتروا بذلك وظنوا انهم على حق ولما جاءهم الآن الحق
جاءهم رسول مبين بالحق وهو الاسلام والتوحيد الذي هو دين ابرهيم **وقوله**
تعالى ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر اي لما جاءهم القرآن قالوا ما هذا
هذا سحر وقالوا معاندين ومكابرين وانا به كافرون وقالوا ائتنا بكتاب
من الله اطل **وقوله** تعالى لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم

ek s.36

ek s.37

ek s.38

ek s.39

ek s.40

ek s.41