



**T.C**

**AKSARAY ÜNİVERSİTESİ**

**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**

**TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI**

**HIRİSTİYANLIK VE İSLÂM DİNİNDE İBADETHANELERİN TOPLUMA ETKİSİ**

**(Karşılaştırmalı Bir Çalışma)**

**HATEM KHLAF NAJM**

**YÜKSEK LİSANS TEZİ**

**Danışman**

**DOÇ.DR. İBRAHİM PAÇACI**

**AKSARAY 2020**

**جامعة أکسرای**

معهد العلوم الاجتماعية  
كلية العلوم الإسلامية الأساسية

أثر دور العبادة على المجتمع في الديانتين: النصرانية والإسلامية  
(دراسة مقارنة)  
وهي جزء من متطلبات نيل درجة الماجستير

حاتم خلف نجم

بإشراف الدكتور: إبراهيم باجاجي

أكسراي 2020م

## **TELİF HAKKI VE TEZ FOTOKOPİ İZİN FORMU**

Bu tezin tüm hakları saklıdır. Kaynak göstermek koşuluyla tezin teslim tarihinden itibaren 1 ay sonra tezden fotokopi çekilebilir.

### **YAZARIN**

Adı: HATEM KHLAF NAJM

Soyadı: NAJM

Bölümü: TEMEL İSLAM BİLİMLERİ

İmza :

Teslim tarihi :

### **TEZİN**

Türkçe Adı: Hıristiyanlık ve İslâm Dininde İbadet Yerlerinin Topluma Etkisi  
(Karşılaştırmalı Bir Çalışma)

İngilizce Adı: The effect of places of worship on society in the Christian and Islamic religions (A comparative study)

## ETİK İLKELERE UYGUNLUK BEYANI

Tez yazma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyduğumu, yararlandığım tüm kaynakları kaynak gösterme ilkelerine uygun olarak kaynakçada belirttiğimi ve bu bölümler dışındaki tüm ifadelerin şahsıma ait olduğunu beyan ederim.

Yazar Adı Soyadı: HATEM KHLAF NAJM

İmza :

**T.C.**  
**AKSARAY ÜNİVERSİTESİ**  
**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**  
**JÜRİ ONAY SAYFASI**

Hatem Khlaf NAJM tarafından hazırlanan “Hıristiyanlık ve İslâm Dininde İbadet Yerlerinin Topluma Etkisi (Karşılaştırmalı Bir Çalışma)” başlıklı tez çalışması aşağıdaki jüri tarafından oy birliği/oy çokluğu ile Aksaray Üniversitesi Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı’nda Yüksek Lisans olarak kabul edilmiştir.

Danışman: Doç. Dr. İbrahim Paçacı .....

Temel İslam Bilimleri, Aksaray Üniversitesi

Üye: Doç. Dr. Adel Fadhıl Abed Abed .....

Temel İslam Bilimleri, Aksaray Üniversitesi

Üye: Doç Dr. Hasan Uçar .....

Temel İslam Bilimleri, Selçuk Üniversitesi

Tez Savunma Tarihi: / /2020

Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulu’nun ..... tarih ve  
..... sayılı kararı ile onaylanmıştır .

Öğrenci

Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürü

HATEM KHLAF NAJM

Doç. Dr. Sevilay USLU DİVANOĞLU

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [الحج: 22/17].



## الشكر والثناء

الشكر لله تعالى في الأولى والآخرة على فضله وإحسانه، وامتنانه وتوفيقه على إنجاز هذا البحث، اللهم فلك الحمد ولك الشكر، لا نحصي ثناءً عليك، أنت كما أثنيت على نفسك.

فاعترافاً بالفضل لأهله، واستجابة لقول رسول الله (ﷺ): (من صنع إليكم معروفاً فكافنوه، فإن لم تجدوا ما تكافنونه به فادعوا له حتى تروا إن قد كافأتموه).<sup>1</sup>

أتقدم بالشكر المستحق بعد الله تعالى لوالدي الذين قاموا بشدّ أزري بدعائهم الدائم لي، وصبرهم على طول الفراق، رغم كبر سنهما وحاجتهما إلي في البر والإحسان، أسأل الله تعالى بميّه وكرمه أن يُطيل عمراًهما ويُمدّهما بالعفو والعافية أبداً، وأن يجزيهم الله عني خير الجزاء.

ثم يشرفني بأن أرفع أسمى آيات الشكر والتقدير لهذه الجامعة جامعة أفسراي، وكلية العلوم الإسلامية، ولكافة منتسبيها على ما يقومون به من جهود جبّارة في سبيل إنجاح المسيرة العلمية في هذه الكلية الميمونة.

ثم أتقدم بأسمى معاني الشكر والعرفان لأستاذي ومشرفي، فضيلة الأستاذ المشارك الدكتور إبراهيم باجاجي (حفظه الله) الذي تفضل بالإشراف على هذه الرسالة، فجزاه الله خيراً، وأمدّه بالصحة والعافية، فكان لي خير معلم يُقتدى به، وقد بذل لي الكثير من الوقت والجهد، وأمدّني بأصدق التوجيهات والآراء السديدة، كان لها أثر في الوصول بالرسالة إلى صورتها الحالية، فجزاه الله عني خير الجزاء، وجعل عمله في موازين حسناته.

ثم الشكر الخالص موصول إلى كافة منتسبي قسم الدراسات العليا وفي مقدمتهم رئيس القسم، وكافة التدريسيين وأخص منهم بالذكر دكتور عادل ودكتور أنس ودكتور بوزان الذين كان لهم الأثر البارز في الدراسة في مرحلة الماجستير.

وبكل الحب والوفاء أتقدم بأسمى معاني الشكر والعرفان بالجميل لزوجتي وأسرتي جميعاً وإخوتي وأخواتي على مساندتهم لي، كما أتقدم بالشكر والتقدير والعرفان إلى كل من قدم لي عوناً أو أسدي لي نصيحة.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الباحث

جامعة أفسراي

معهد العلوم الاجتماعية

<sup>1</sup> سنن أبي داود، كتاب الزكاة، 1672، 128/2، صحيح ابن حبان، باب المسألة بعد أن أغناه الله جل وعلا عنها، 3408، 99/8.

## قسم العلوم الإسلامية الأساسية

(أثر دور العبادة على المجتمع في الديانتين: النصرانية والإسلامية / دراسة مقارنة)

رسالة ماجستير

أقسري 2020م

حاتم خلف نجم الجبوري

### الملخص

فهذا ملخص للرسالة التي أروم الشروع فيها والتي تقوم على دراسة أثر دور العبادة على المجتمع في الديانتين (النصرانية والإسلامية / دراسة مقارنة).

وكان سبب اختيار هذه الدراسة هو: بسبب التحريف للحقائق والتحريف والتبديل للكتب السماوية من قبل رجال الدين حسب أهواؤهم ومصالحهم باسم الدين وباسم دور العبادة حتى تكون لها قدسية كي تتقبلها الناس وتسير على ما يضعونه لهم، والغاية من الدراسة معرفة مدى تأثير الناس في دور العبادة، التي يعبد فيها الله (سبحانه وتعالى)، وتعريفهم بما لتلك الدور من آثار على الصعيد الجانبي الديني العقدي، وكذلك في جانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية، وفي الجانب المالي، والجانب السياسي، في حياة الأفراد والمجتمعات، وبيان أن رجال الدين والسلطين مهما بلغ تقدمهم المادي، ونفوذهم وهيمنتهم، لا بد من الاحتكام والرجوع إلى كتب الله السماوية وإلى أنبيائه ورسله.

توصلت بعد هذه الدراسة إلى أن دور العبادة لها وقع كبير على الفرد في تلك الديانات وإبراز أثر دور العبادة على عقيدة الفرد وتغيير مسار حياته.

الكلمات المفتاحية: (دور ، عبادة ، مسجد ، النصرانية ، الإسلام ، دير ، صومعة)

عدد الصفحات: 120

المشرف: أ.د. إبراهيم باجاجي

**AKSARAY ÜNİVERSİTESİ**  
**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**  
**HİRİSTİYANLIK VE İSLÂM DİNİNDE İBADET YERLERİNİN**  
**TOPLUMA ETKİSİ**  
**(Karşılaştırmalı Bir Çalışma)**  
**HATEM KHLAF NAJM**

**ÖZET**

Bu, başlatmayı planladığım mesajın bir özeti olup, ibadet yerlerinin üç din üzerindeki toplum üzerindeki etkisinin karşılaştırmalı bir incelemesine dayanmaktadır.

Bu çalışmayı seçmenin nedeni şuydu: Gerçeklerin çarpıtılması, cennet kitaplarının din adamları tarafından din adına ve ibadet yerleri adına kaprislerine ve ilgi alanlarına göre çarpıklığı ve değiştirilmesi nedeniyle insanların kendilerini kabul edebilmeleri ve kendileri için yerleştirdiklerini takip edebilmeleri için kutsallığı vardır.

Çalışmanın amacı, insanların Yüce Tanrı'ya ibadet ettikleri ibadet yerlerinden ne ölçüde etkilendiğini bilmek ve bu rolün dini ve doktriner tarafın yanı sıra sosyo-ekonomik yönlere etkilerini tanıtmaktır. bireylerin ve toplumların hayatlarında ve din adamları ve sultanların, maddi ilerlemeleri ve etkileri ve onların tahakkümleri ne olursa olsun, Tanrı'nın göksel kitaplarına, peygamberlerine ve elçilerine atıfta bulunmak ve bunları göstermek gerekir.

Bu çalışmadan sonra bu ibadetlerde ibadet yerlerinin birey üzerinde büyük bir etkisi olduğunu ve ibadet yerlerinin bireyin inancı üzerindeki etkisini vurguladığını ve hayatının gidişatını değiştirdiğini buldum.

**Bilim Kodu:** TİBA591

**Anahtar Kelimeler:** Kâide, Zabıta, Fıkıh Kaideleri, İnsanlığın Gelişimi.

**Anahtar Kelimeler:** Yerler, İbadet, Cami, Hıristiyanlık, İslâm, kilise, rahip hücresi.

**Sayfa Sayısı:** 120

**Danışman:** Doç.Dr. İbrahim PAÇACI

**University of Aksaray**  
**Social Sciences Institute**  
**Department of Basic Islamic Sciences**  
**The impact of places of worship on society in the two religions:**  
**Christianity and Islam / a comparative study)**  
**Master Thesis**  
**AKSARAY 2020 AD**  
**Hatim Khalaf Najim Al-Juboori**

**Summary**

This is a summary of the thesis that I intend to initiate, which is based on the study of the impact of places of worship on society in both religions (Christianity and Islam / a comparative study).

The reason for choosing this study was: Because of the distortion of the facts, the distortion and the alteration of the scriptures by the clergy according to their whims and interests in the name of religion and in the name of places of worship to have a holiness so that people can accept them and follow what they place for them.

The purpose of the study is to know the extent to which people are affected by the places of worship in which Allah (Almighty) is worshipped, and informing them of the effects of that role on the religious and doctrinal side, as well as in the side of transactions and social relations, and on the financial side, and the political side, in the lives of individuals and societies, and showing that the clergy and sultans, no matter how much their material progress, influence and dominance they have, they should invoke and refer to Allah's scriptures and to his prophets and messengers.

After this study, I found that places of worship have a great impact on the individual in those religions and highlight the impact of places of worship on the individual's belief and change the course of his life.

**Key words: (Place, Mosque , Christianity , Islam , Monastery , Hermitage, worship)**

**Number of Pages: 120**

**Supervisor: Doç. Dr. İbrahim PAÇACI**

## الملخص الطويل

عنوان البحث (أثر دور العبادة على المجتمع في الديانتين ( النصرانية والإسلامية / دراسة مقارنة)، وجاء هذا العنوان بسبب الأهمية البالغة لدور العبادة والتي تعتبر ذات تماس مباشر مع حياة الأفراد والمجتمعات في جميع الديانات، بسبب ما تحمله من معاني قدسية ودينية، وما لها من آثار إيجابية وسلبية في جميع الجوانب من حياة المجتمعات، سواء كانت على صعيد الجانب الديني أو الجانب العقائدي أو الجانب السياسي أو الجانب المالي أو جانب العلاقات والمعاملات الاجتماعية أوفي جانب التطرف الفكري، وبيان كيف كان لدور العبادة في هذه الديانات الدور الكبير في بناء اعتقاد الفرد وتوجيهه الوجهة التي سوف يترتب عليها مصيره في الآخرة.

إنَّ اختياري لهذا الموضوع جاء للأهمية الكبيرة لدور العبادة في إدارتها لكثير من الأمور المتعلقة بحياة الناس، من الزواج والطلاق والختان في الجانب الاجتماعي، وفي الجانب التعبدية بيان كيف تدير دور العبادة مجتمعاتها في الأمور التعبدية من صوم وصلاة وحج وزكاة وغيرها، أما في الجانب العقائدي تم توضيح كثير من المعتقدات مثل: عقيدة التثليث والتعلق بالأشخاص وصكوك الغفران وغيرها، أما في الجانب المالي تم بيان كيف يتم جمع التبرعات وزكاة الفطر وصدقة التطوع وغيرها، ثم من خلال دور العبادة يتم توزيعها على الفقراء والمحتاجين والأرامل والأيتام، كون دور العبادة هي على اطلاع مباشر بأحوال جميع الناس بسبب التماس المباشر معهم في حياتهم اليومية.

وكذلك توضيح السبب الرئيسي للتحريف الذي حصل في كثير من الحقائق في الكتب السماوية التي قام بها بعض رجال الدين، حيث كانت تحرف الحقائق بناء على مصالحهم وأهواؤهم وباسم الدين وباسم دور العبادة حتى تكون مقبولة لدى الناس ويسيرونها على أساس ما يضعونه لهم من أوامر وفتاوى.

وقمت بمقارنة لأثر دور العبادة على المجتمعات سلبا وإيجابا ما بين الديانتين النصرانية والإسلامية، وخرجت من هذه المقارنة بنتائج وتوصيات مهمة جدا تعكس أثر هذه الدور على المجتمعات، مثل: تصرفات بعض رجال الدين والتي تكون مبنية على مصالحهم الشخصية ولا تمثل الدين أبدا، كذلك بيان أسماء دور العبادة المتعددة والمتنوعة وبيان الفروقات بين تلك المسميات.

وتبرئة دور العبادة من ما ينسب إليها من إنها أصبحت مأوى للتطرف والغلو ولانحرافات الفكرية في هذه الأزمنة تحديدا، مع ذكر دور أئمة المساجد وكافة دور العبادة، وما هي الواجبات الملقاة على عاتقهم في توعية الناس في أمور دينهم في جميع الجوانب، وكذلك بيان مهمتهم الكبيرة في تحذير الناس من الأفكار المتطرفة والغلو والإرهاب التي أملت بالمجتمعات وفي جميع أنحاء العالم، مع توعيتهم بطرق التخلص من هذه الأفكار المتطرفة عن طريق الخطب في المنابر والمحاضرات والدورات التوعوية كي يطلع الناس على تلك المخططات ويتعلموا كيفية التخلص والنجاة من هكذا افكار متطرفة والتي لا تريد بهم إلا الدمار الخراب.

مع التركيز على ضرورة توضيح جميع الرسالات السماوية التي أنزلت على أنبياء الله، والتي نزلت مكملة لبعضها البعض، من رسالة نبي الله موسى (عليه السلام)، ثم جاءت رسالة نبي الله عيسى (عليه السلام) متممة لتلك الرسالة، ثم جاءت رسالة النبي محمد (ﷺ) مكملة لتلك الرسائل وخاتمة لها، مع تذكير الناس بأن ليس كل قصة يجدونها هي حقيقية، بل يجب التأكد من ذلك من المصادر الأصلية التي لم تغير ولم تحرف .

كذلك توضيح أنه على الرغم من وجود آثار سلبية في دور العبادة عند النصارى، إلا إنه لا يمكن أن نغفل عن الجانب الايجابي لهذه الدور ومدى تأثيره على المجتمعات، مع بيان ضرورة عدم تناول أي كتاب أو مصدر مهما كان حجماً في تصور الفرد إلا بعد التأكد منه خوفاً أن يكون من الكتب التي حدث فيها تحريف أو تبديل أو تغيير، مما يتسبب في انحراف عقيدة الفرد وتغيير مسارها من غير أن يشعر أو يعلم بذلك .

مع التوصية بضرورة التأكيد على الدعاة، وطلاب العلم، أن يبذلوا كل ما بوسعهم في بيان حقيقة جميع الديانات والرسالات السماوية سواء كان في الرسائل والأطاريح أو من خلال الخطب أو المحاضرات، وتوعية الناس وتوضيح الغموض الذي هم فيه حول الأنبياء ورسالاتهم وكتبهم السماوية.

اجراء مزيد من البحث والدراسة التي تساعد في بيان أثر دور العبادة على الأفراد والمجتمعات وفي جميع الديانات حتى يكون الإنسان على دراية تامة وصورة واضحة عن دور العبادة التي يتعبد فيها، ويفضل أن يكون هناك عمل أكاديمي وفق منهج واضح ومعلوم يكون على شكل المناهج العلمية في الجامعات والكليات ويدرس للطلاب حتى يكون أساس لهم في معرفة أثر دور العبادة وفي جميع جوانب الحياة.

**عدد الصفحات: 120**

**المشرف: أ.د. إبراهيم باجاجي**

## Geniş ÖZET

Tezimiz, İslam ve Hıristiyanlıkta İbadethanelerin Topluma Etkileri (Karşılaştırmalı bir İnceleme) başlığını taşımaktadır. Bu konuyu seçmemizin nedeni ibadethanelerin taşıdıkları dinî ve kutsal anlamların yanı sıra toplum hayatına olumlu ve olumsuz etkileri nedeniyle bütün dinlerde bireylerin ve toplumların hayatlarına doğrudan dokunan bir karakterde olmalarından kaynaklanan son derece büyük bir öneme haiz olmalarıdır. İbadethaneler toplumları birçok açıdan etkiler. Bu etki din ve inanç yönünden olduğu gibi, siyasi ve ekonomik yönden, sosyal davranış ve ilişkiler yönünden veya toplumlarda zaman zaman yükselen bağnazlık ve fanatik düşünce akımları yönünden de olabilir. Bireysel temelde ise bütün dinlerde ibadethaneler bireyin itikadının inşasında ve ebedî hayatındaki durumunu belirleyecek olan yöne yönlendirilmesinde önemli bir rol üstlenir.

Bu konuyu seçmemin diğer bir nedeni de, insan hayatıyla ilgili birçok hususun ibadethaneler tarafından yönlendirilmesinden dolayı bu müesseselerin sahip oldukları büyük önemdir. Nitekim sünnet, evlenme, boşanma, cenaze gibi sosyal olaylar ile oruç, namaz, hac, zekât gibi ibadetler buralarda icra edilmektedir. İşte biz tezimizde ibadethanelerin bu sosyal olayları ve ibadetleri yönlendirmede, sevk ve idare etmede nasıl etkili olduklarını araştırdık. Bunun yanında inanç ve inanç biçimlerinin oluşumunda ve sürekliliğinde bu müesseselerin etki mekanizmasını ve rollerini ortaya koyduk. Örneğin Hıristiyanlıktaki teslis inancı, kullara kutsallık atfedilmesi ve bağlanması, endüljans evrakları bu açıdan incelediğimiz bazı inançlar oldu. Ekonomik açıdan zekât ve bağışların toplanması, fitır sadakası, gönüllü olarak verilen sadakalar ile ilgili olarak ibadethanelerin rolünü ele aldık. Bu mâlî değerlerin fakirlere, muhtaçlara, dul ve yetimlere ulaştırılmasında, ibadethanelerin günlük hayatta veren ve alan insanların doğal ve doğrudan temas alanları olması nedeniyle ne kadar etkili olduklarını ortaya koyduk. Zira bu temas ortamı sayesinde insanlar ve bu müesseselerdeki din görevlileri birbirlerinin ekonomik, sosyal ve ruhsal durumlarından doğrudan doğruya haberdar olabilmektedirler.

Ayrıca bazı semâvî kitaplardaki gerçeklerin kimi din adamları tarafından değiştirilmesi ve tahrif edilmesinin temel nedenlerini araştırdık. İbadethanelerde görevli din adamlarının bu hakikatleri kendilerine çıkar ve statü sağlamak üzere, dini ve ibadethanelerin kutsallığını kullanarak arzu ve istekleri doğrultusunda değiştirip tahrif ettikleri sonucuna ulaştık. Bu işi yapan din adamları ne yazık ki ibadethanelerin halk

nezdindeki saygınlığını ve kutsallığını olabildiğince çok suiistimal ederek kendi nefislerinin arzularını dini emirler ve yasaklar gibi göstermeyi ve böylece halkı kandırmayı başarmışlardır.

İbadethanelerinin olumlu ve olumsuz toplumsal rol ve etkileri açısından Müslümanlık ve Hıristiyanlık arasında bir karşılaştırma çalışması yaptık. Bu karşılaştırmadan ibadethanelerin toplumlara etkilerini yansıtan çok önemli sonuçlar elde ettik. Örneğin ibadethanelerle ilişkili kimi din adamlarının kesinlikle dini temsil etmeyen ve tamamen kendi kişisel çıkarları üzerine temellenen davranışlarının ne kadar yıkıcı toplumsal etkiler ürettiğini gözlemledik. Bunun yanında ibadethanelere verilen çeşitli adları, bu adlandırmaların nasıl ve neye göre yapıldığını aralarındaki farklılıkları ve farklılık nedenlerini de araştırdık.

Özellikle günümüzde ibadethanelerin fikrî bağınazlık ve sapkınlık, aşırılık ve fanatizm yuvaları haline geldikleri şeklinde buralara yöneltilen suçlamalardan bu önemli müesseseleri uzak tutmanın gerekliliğine, bu konuda özellikle cami imamlarına ve diğer din görevlilerine düşen vazife ve sorumluluklara da değindik. Bu alanda hizmet üreten herkese büyük görev ve sorumluluklar düşmektedir. Özellikle kendilerinden dünyanın her yanını saran düşüncede ve eylemde aşırılıklara, her tür bağınazlığa, fanatizme ve teröre karşı halkı bilinçlendirmeleri, bu durumlardan sakındırmaları beklenmektedir. İbadethanelerde din görevlileri tarafından gerçekleştirilecek hutbeler, vaazlar, seminerler, kurslar ve konferanslar bu türden aşırılıklara, fanatizme yıkıcı fikir ve eylemlere sürüklenmiş insanların bilinçlendirilmesinde ve kendilerine ve toplumlarına bunların zarardan, tahribattan başka bir şey getirmeyeceğinin anlatılmasında son derece önemli bir rol oynayacaktır. Bu eğitim faaliyetleri sayesinde halk söz konusu yıkıcı düşünce ve eylemleri din ve inanç ambalajında sunmak isteyen kötü niyetli odakların planlarından haberdar edilebilecektir.

Diğer yandan bütün ilâhî mesajların aslında tek kaynaktan çıkarak Allah'ın elçileri aracılığıyla birbirlerini tamamlar nitelikte indirildiklerinin vurgulanması hayatî öneme sahiptir. Örneğin önce Hz. Mûsâ (a.s) peygamber olarak geldi ve ilâhî mesajı getirdi. Ardında Hz. İsâ (a.s) onun mesajını tamamlayan bir elçi olarak geldi. Son olarak da bütün bu mesajları tamamlayan ve ilâhî mesajların sonuncusu olan Kuran-ı Kerîm'i getiren Hz. Muhammed Allah'ın elçisi olarak görevlendirildi. Bu da gösteriyor ki görünen çokluğun arkasında gerçek bir birlik var. Ancak, insanlara anlatılması gereken en önemli hususlardan biri de kutsal / semâvî mesaj olarak kendilerine sunulan ve

okudukları her hikâyeye peşinen ve körü körüne inanmamaları gerektiğidir. Bunlara inanmadan önce okudukları veya işittikleri bilgileri mutlaka değişmemiş, bozulmamış, tahrifata maruz kalmamış ana ve temel kaynaklardan araştırıp test etmeleri gerektiği iyice anlatılmalıdır.

Hıristiyanlığa ait ibadethanelerin toplumlar üzerindeki olumsuz etkilerinin varlığı bir gerçek olmakla birlikte bu dini müesseselerin olumlu yönleri ile toplumlar üzerindeki yapıcı etkilerini de göz ardı edemeyiz. Bu çerçevede ibadethaneler ve çevresinde bolca bulunan dini nitelikli kitaplara da bireyler nezdinde ne kadar kutsal ve değerli olursa olsunlar, değiştirilmiş, bozulmuş ve tahrife uğramış olma ihtimallerine karşı çok dikkatli yaklaşılmalı, bu kitaplarda sunulan bilgiler ancak ciddi bir kontrol ve eleştirel bir incelemeden sonra kabule şayan olarak değerlendirilmelidir. Aksi takdirde kişilerin bu kitaplardan okuyacakları veya duyacakları rastgele bilgiler, farkında olmadan inançlarını etkileyecek, yanlış inanç ve düşüncelere sapmalarına, doğru inanç ilkelerini kaybetmelerine neden olabilecektir.

Bu noktada bütün din görevlileri ve davetçilerin hutbe vaaz ve konuşmalarında; ilim erbabının, tez, araştırma ve konferanslarında bütün semâvî dinlerin hakikatlerini, peygamberlerin mesajlarını halka açıklamak, bu konularda insanların zihinlerindeki bulanıklığı gidermek ve halkı bilinçlendirmek için var güçleriyle çalışmalarının zorunluluğunu vurgulamak istiyoruz.

Son olarak bütün dinlerin ibadethaneleri ve dînî mekânlarının toplumlar ve bireyler üzerindeki olumlu ve olumsuz etkilerinin bilimsel araştırma yöntemleri kullanılarak, akademik usuller çerçevesinde araştırılmasının gerekliliğinin ve faydasının da altını çizmek istiyoruz. Bu alanda yeni bilimsel çalışmaların çoğalması, üniversitelerde, fakültelerde bu konuların ders konuları arasında yer alması, konuşulup tartışılması hem alanda çalışacak insanların yolunu aydınlatacak hem de toplumun ve bireylerin, ibadet ettikleri bu dinî müesseseler konusunda daha bilgili ve bilinçli olmalarını sağlayacaktır.

**Sayfa Sayısı: 120**

**Tez danışmanı: Prof. Dr. İbrahim BACACI**

## قائمة المحتويات

I.....	TELİF HAKKI VE TEZ FOTOKOPİ İZİN FORMU
II.....	ETİK İLKELERE UYGUNLUK BEYANI
III.....	JÜRİ ONAY SAYFASI
V.....	الشكر والثناء
VI.....	الملخص
VII.....	ÖZET
VIII.....	SUMMARY
IX.....	الملخص الطويل
XI.....	GENİŞ ÖZET
XIV.....	قائمة المحتويات
XVIII.....	الرموز
1.....	المقدمة
2.....	• أهمية البحث:
3.....	• أسباب اختيار الموضوع:
3.....	• أهداف البحث:
3.....	• الدراسات السابقة:
4.....	• التعقيب على الدراسات السابقة:
4.....	• حدود الدراسة:
4.....	• منهج البحث:
5.....	• المشاكل والمعوقات:
5.....	• ختاماً:
7.....	1. التعريف بالعنوان والألفاظ ذات الصلة وتحتة خمسة مباحث:
8.....	1.1. تعريف الأثر لغةً واصطلاحاً:
8.....	1.1.1. الأثر لغةً:
8.....	2.1.1. الأثر اصطلاحاً:
10.....	2.1. تعريف العبادة والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً:
10.....	1.2.1. تعريف العبادة لغةً:
10.....	2.2.1. تعريف العبادة اصطلاحاً:
11.....	3.2.1. الفرق بين العبادة والطاعة:
12.....	4.2.1. أنواع العبادات:
12.....	1.4.2.1. العبادات القلبية:
12.....	2.4.2.1. العبادات اللسانية أو القولية:
13.....	3.4.2.1. العبادات البدنية:
13.....	4.4.2.1. العبادات المالية:

- 3.1. تعريف دور العبادة والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً . 13.....
- 1.3.1. تعريف دور العبادة عند المسلمين: 13.....
- 1.1.3.1. تعريف المسجد لغة: 13.....
- 2.1.3.1. تعريف المسجد اصطلاحاً: 14.....
- 2.3.1. تعريف دور العبادة عند النصارى: 16.....
- 1.2.3.1. الكنيسة: 16.....
- 2.2.3.1. البيع: 18.....
- 3.2.3.1. الصومعة: 18.....
- 4.2.3.1. القلاية: 19.....
- 5.2.3.1. الدير: 19.....
- 6.2.3.1. الاكيراح: 20.....
- 7.2.3.1. هناك معاني وأسماء أخرى للكنيسة تستعملها في إدارة شؤون أعمالها ومصالحها منها: 20.....
- 4.1. تعريف النصرانية والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً. 23.....
- 1.4.1. تعريف النصرانية والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً: 23.....
- 1.1.4.1. النصرانية لغة: 23.....
- 2.1.4.1. النصرانية اصطلاحاً: 23.....
- 2.4.1. الفرق بين مصطلحي النصرانية والمسيحية: 24.....
- 3.4.1. ورود لفظ النصرانية في الكتاب والسنة النبوية: 25.....
- 1.3.4.1. ورود لفظ النصرانية في القرآن الكريم: 25.....
- 2.3.4.1. ورود لفظ النصرانية في السنة النبوية الشريفة: 25.....
- 5.1. تعريف الإسلام لغةً واصطلاحاً. 27.....
- 1.5.1. تعريف الإسلام لغةً واصطلاحاً: 27.....
- 1.1.5.1. تعريف الإسلام لغة: 27.....
- 2.1.5.1. تعريف الإسلام اصطلاحاً: 27.....
- 2.5.1. أدلة ورود لفظ الإسلام في القرآن والسنة النبوية: 27.....
- 1.2.5.1. ورود لفظ الإسلام في القرآن الكريم: 27.....
- 2.2.5.1. ورود لفظ الإسلام في السنة النبوية: 27.....
2. أثر دور العبادة على المجتمع النصراني. 29.....
- 1.2. أثر دور العبادة في الجانب الديني. 30.....
- 1.1.2. عقيدة التثليث: 31.....
- 1.1.1.2. الإله: 34.....
- 2.1.1.2. المسيح: 34.....
- 3.1.1.2. روح القدس: 35.....
- 4.1.1.2. الأقبانيم: 35.....
- 2.1.2. التعلق بالأشخاص: 35.....
- 3.1.2. صكوك الغفران: 37.....
- 3.1.2. تحريف العبادة: 38.....
- 1.3.1.2. الصلاة: 38.....
- 2.3.1.2. الصوم: 41.....
- 1.2.3.1.2. الصيام في الكنيسة الكاثوليكية: 42.....
- 2.2.3.1.2. صيام الكنيسة الأرثوذكسية (الشرقية): 43.....
- 3.2.3.1.2. الصيام في الكنيسة البروتستانتية: 43.....

- 44.....3.3.1.2. الحج:
- 47.....4.3.1.2. الزكاة:
- 48.....5.3.1.2. الطهارة:
- 49.....6.4.1.2. الوضوء:
- 51.....4.1.2. فضائح الأديرة والكنائس ومخازي رهبانها:
- 53.....2.2. أثر دور العبادة على المجتمع النصراني في جانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية:
- 53.....1.2.2. الزواج:
- 55.....2.2.2. الطلاق:
- 57.....3.2.2. الختان:
- 58.....4.2.2. محاربة العلم والعلماء:
- 58.....5.2.2. محاكم التفتيش ضد العلماء:
- 59.....6.2.2. فصل الدين عن الدولة:
- 60.....3.2. أثر دور العبادة في الجانب السياسي:
- 63.....1.3.2. موقف الكنيسة من الرقابة على القلوب والضمان:
- 63.....2.3.2. موقف الكنيسة من العقل والفكر والمكتشفات العلمية:
- 64.....3.3.2. موقف الكنيسة ورجالها من الإقطاع ومساندتها لأمراء الإقطاع في ظلمهم للشعب:
- 64.....4.3.2. فضائح الكنيسة وانحراف رجالها خلقاً سلوكاً:
- 64.....5.3.2. ظهور الكثير من المفكرين الذين أخذوا ينددون بالكنيسة ويهاجمون رجالها ويكشفون فضائحهم وينشرون قبائحهم:
- 64.....6.3.2. جهود بعض المفكرين الذين تميزوا بالجرأة وقوة التأثير في الشعوب النصرانية:
- 64.....7.3.2. الثورة الفرنسية التي قامت أساساً للقضاء على الملكية وعلى نفوذ رجال الدين بل وعلى الدين برمته:
- 65.....4.2. أثر دور العبادة على المجتمع النصراني في الجانب المالي:
- 66.....1.4.2. جمع الأموال:
- 66.....2.4.2. مصادر التمويل:
- 66.....3.4.2. الجمعيات التبشيرية:
- 68.....4.4.2. الأملاك الإقطاعية:
- 68.....5.4.2. الأوقاف:
- 69.....6.4.2. العصور:
- 69.....7.4.2. ضريبة السنة الأولى:
- 69.....8.4.2. الهبات والعطايا:
- 70.....9.4.2. العمل المجاني (السخرة):
- 71.....3. أثر دور العبادة على المجتمع الإسلامي:
- 72.....1.3. أثر دور العبادة على المجتمع المسلم في الجانب الديني:
- 73.....1.1.3. أثر الحج في المجتمع المسلم:
- 74.....2.1.3. أثر الصلاة في المجتمع المسلم:
- 76.....1.2.1.3. أثر صلاة الجماعة في المجتمع المسلم:
- 77.....2.2.1.3. أثر صلاة الجمعة في المجتمع المسلم:
- 78.....3.2.1.3. أثر صلاة العيدين في المجتمع المسلم:
- 78.....3.1.3. أثر الصيام في المجتمع المسلم:
- 80.....2.3. أثر دور العبادة على المجتمع المسلم في جانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية:
- 80.....1.2.3. التكافل الاجتماعي:
- 80.....1.1.2.2. أثر التكافل الاجتماعي في الفرد والمجتمع:

2.1.2.3. وسائل الإسلام في تحقيق التكافل الاجتماعي، ومن الذين يشملهم التكافل الاجتماعي:	81
1.2.1.2.3. وسائل الإسلام في تحقيق التكافل:	81
2.2.1.2.3. من الذين يشملهم نظام التكافل الاجتماعي:	81
2.2.3. آثار زكاة المال على المجتمع المسلم:	82
1.2.2.3. الآثار الدينية:	82
2.2.2.3. الآثار الخلقية:	82
3.2.2.3. الآثار الاجتماعية:	82
3.3.3. صدقة التطوع:	83
4.2.3. دور المساجد في التكافل الاجتماعي:	84
3.3. أثر دور العبادة على المجتمع في الجانب السياسي عند المسلمين.	85
1.3.3. وظيفة المسجد في إعداد الجيوش للجهاد:	85
2.3.3. وظيفة المسجد في الحكم بين الناس:	86
3.3.3. وظيفة المسجد في علاج المرضى والمصابين:	87
4.3.3. وظيفة المسجد في استقبال الوفود:	87
5.3.3. وظيفة المسجد في عقد الشورى والبيعة:	88
6.3.3. وظيفة المسجد في إعلان السياسة العامة للدولة:	88
4.4. أثر دور العبادة على المجتمع في محاربة التطرف الفكري عند المسلمين.	90
1.4.3. تعريف التطرف الفكري والألفاظ ذات الصلة:	90
1.1.4.3. تعريف التطرف لغة واصطلاحاً:	90
2.1.4.3. تعريف الإرهاب لغة واصطلاحاً:	91
3.1.4.3. تعريف الغلو لغة واصطلاحاً:	91
2.4.3. أثر المساجد في التصدي للفكر المتطرف:	91
<b>الخاتمة وأهم النتائج والتوصيات:</b>	<b>94</b>
النتائج:	94
التوصيات:	95
<b>المصادر والمراجع</b>	<b>96</b>
<b>السيرة الذاتية</b>	<b>106</b>

## الرموز

الرمز	العنوان	
ط	الطبعة	b.
د.ط	بدون طبعة	T.d
د.ت	بدون تاريخ	T.z
ت	تاريخ الوفاة	Ö
ت.ا.	تاريخ الاتصال	e.t.



## المقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين نبينا محمدٍ البشير النذير، والسراج المنير، خير الأنبياء مقاماً، وأصدقهم كلاماً، لبنة تمامهم ومسك ختامهم، رافع الإصر والأغلال الداعي إلى خير الأخلاق وأيسر الأعمال (ﷺ) وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد.

فإن الله بعث نبينا محمداً (ﷺ) بهذه الشريعة التي جعلها خاتمة الشرائع الإلهية، هذه الشريعة البيضاء النقية، والتي لم تترك شيئاً في جميع مجالات الحياة إلا رسمت لنا طريق النجاح والفلاح في كل ما يتعلق بأمور الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ نُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴾ [الأنعام: 8/38].

وتتأني أهمية دراسة الأديان كمنهج إسلامي في الدعوة إلى الله تعالى إذ يركز هذا المنهج في دعوة غير المسلمين إلى الإسلام على الجدل بالتي هي أحسن كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [العنكبوت: 29/46].

ولا يستطيع الداعية الناجح أن يدعو غير المسلمين بالتي هي أحسن إلا إذا درس ما عندهم من ديانات، وكذلك تظهر أهمية دراسة الأديان في أنها واجب علمي تقتضيه الضرورة الملقاة على عاتق المؤسسات العلمية من أجل إزاحة الستار عن الرسائل التي تنزلت من قبل الحق (تبارك وتعالى)، ومن المسائل المهمة التي ينبغي الاعتناء بها هي "أثر دور العبادة على المجتمع في الديانتين: النصرانية والإسلامية / دراسة مقارنة" ولما لها من أهمية بالغة على نفسية الإنسان من جهة، وتغيير مسار عقيدته من جهة أخرى، وانعكاساتها على المجتمع في كافة المجالات والجوانب، الدينية وجانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية والجوانب السياسية والمالية و لتطرف الفكري.

وتكمن أهمية هذا البحث في محاولة الكشف عن صورة التأثير لدور العبادة في الديانتين، عند المسلمين، والنصارى وكيفية امتداد تلك الديانات، وطريقة الحصول على أسس عقيدتهم، سواء كان ذلك عن طريق آيات القرآن الكريم، أو عن طرق اتباعهم وتقليدهم للأنبياء والرسل، وأثر تلك العقيدة، على الأفراد والمجتمعات، في الجانب الديني خاصة، والجوانب السياسية والمالية المعاملات والعلاقات الاجتماعية بصورة عامة.

ومن هذا المنطلق، ومن باب إظهار ما يمكن إظهاره للناس بما يفيدهم ويرشددهم، للتعرف على أهمية دور العبادة في حياتهم، وما لها من أثر كبير على عقيدة الفرد والمجتمع، وبيان الفرق بين الأماكن أو البلاد التي فيها دور عبادة وما لها من تأثير على المجتمع، بمقارنة مع البلاد التي لا يوجد فيها دور عبادة، أو على الأقل لا يوجد اهتمام بتلك الدور، وكيف تكون حياة تلك المجتمعات، وما هي فيه من تخطب واضطراب، وسوء تدبير وسوء معاملة وانعكاساته على جوانب حياتهم المختلفة فضلا عن الدين والعقيدة.

خطة البحث: اخترت في ترتيب هذا البحث، أن يكون مبنياً على مقدمة، وثلاثة فصول وعلى النحو الآتي:

\* الفصل الأول: التعريف بالعنوان والألفاظ ذات الصلة:

المبحث الأول: تعريف الأثر لغةً واصطلاحاً.

المبحث الثاني: تعريف العبادة والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً.

المبحث الثالث: تعريف دور العبادة لغةً واصطلاحاً.

المبحث الرابع: تعريف النصرانية والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً.

المبحث الخامس: تعريف الإسلام لغةً واصطلاحاً.

\* الفصل الثاني: أثر دور العبادة على المجتمع النصراني:

المبحث الأول: أثر دور العبادة على المجتمع النصراني في الجانب الديني.

المبحث الثاني: أثر دور العبادة على المجتمع النصراني في جانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية.

المبحث الثالث: أثر دور العبادة على المجتمع النصراني في الجانب السياسي.

المبحث الرابع: أثر دور العبادة على المجتمع النصراني في الجانب المالي.

\* الفصل الثالث: أثر دور العبادة على المجتمع الإسلامي:

المبحث الأول: أثر دور العبادة على المجتمع المسلم في الجانب الديني.

المبحث الثاني: أثر دور العبادة على المجتمع المسلم في جانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية.

المبحث الثالث: أثر دور العبادة على المجتمع المسلم في الجانب السياسي.

المبحث الرابع: أثر دور العبادة على المجتمع المسلم في الجانب الفكري.

\* الخاتمة.

## • أهمية البحث:

تكمن أهمية البحث في بيان أثر دور العبادة على المجتمع، وما لها من انعكاسات على حياة الفرد، في الجانب الديني وجانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية والجانب السياسي والمالي، وأيضاً فإن الاعتناء بهذا الموضوع من الواجبات التي ينبغي على الباحثين والدعاة أخذها بالحسبان، لهذا أردت ان أدلو بدلوي وأكتب هذا البحث، وأرجو أن أكون قد وفقت في جعل هذه الدراسة أحد أسباب إظهار هذه الآثار، وما لها من أهمية كبرى في تغيير مسار حياة الانسان.

## • أسباب اختيار الموضوع:

1. دراسة أثر دور العبادة على المجتمعات، وبيان ما لها من آثار إيجابية، وما رافق عملها من سلبيات مع ذكر الحلول المناسبة لمعالجتها.
2. إن هذه الدراسة المقارنة في أثر دور العبادة بين الديانتين الإسلامية والنصرانية تعد دراسة رائدة في مجالها لم يتطرق لها أحد من قبل على هذا النحو.
3. تبرئة دور العبادة عن ما ينسب إليها في هذه الأزمنة من إنها أصبحت مأوى للتطرف والغلو والانحرافات الفكرية.
4. تحذير أفراد المجتمع من تناول أي كتاب دون السؤال عنه، وعن مصدره سواء كان من الكتب الموجودة على الرفوف في دور العبادة أو أي مكان آخر، لأن بعض الكتب تحرف المسلم عن دينه ومعتقداته من حيث لا يشعر.
5. ما نشعر به من واجب النصيحة لعامة المسلمين، وخاصة أبناء بلدنا، في أمور تتعلق بالعقيدة بعد الظروف الصعبة التي مروا بها.

## • أهداف البحث:

يهدف هذا البحث إلى إبراز عدد من الجوانب من أهمها:

1. إبراز أثر دور العبادة في عقيدة الفرد وتغيير مسار حياته.
2. إظهار أثرها في الجانب الديني والسياسي والمالي في حياة الأفراد والمجتمعات.
3. بيان ما في البلاد التي ليس فيها دور عبادة من تخطيط واضطراب، وفوضى عارمة، على كافة الميادين، والجوانب التي تمس حياة الإنسان.

## • الدراسات السابقة:

فبعد البحث والتحري والاطلاع لم أجد من كتب في هذا الموضوع، وذلك من خلال البحث في شبكة الأنترنت ومراسلة بعض الأساتذة الذين شجعوني على الكتابة في مثل هكذا بحث، ولكن في حدود علم الباحث، لا توجد دراسة جامعية حديثة تناولت الموضوع بصورة مباشرة، وإنما هناك دراسات تُشير بصورة غير مباشرة إلى جوانب الموضوع الذي يقوم الباحث بدراسته، ومن هذه الدراسات:

1. المسجد النبوي وأثره في الدعوة إلى الله تعالى.<sup>2</sup>

<sup>2</sup> غازي غزاي عبد العزيز، المسجد النبوي وأثره في الدعوة إلى الله تعالى، بحث تكميلي لنيل درجة الماجستير، المعهد العالي للدعوة الإسلامية بالمدينة المنورة، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1404 هـ.

استهدفت الدراسة التعرف على وظائف المسجد النبوي الشريف بالمقارنة مع وظائفه، واستعملت المنهج التاريخي والمنهج الوصفي.

ومن نتائج الدراسة، أن المسجد له العديد من الوظائف في عصر النبوة منها الوظائف التعليمية، والاجتماعية، والسياسية، والعسكرية، والتربوية وغيرها.

## 2. دور المسجد في تنمية قيم التعاون والعمل التطوعي في المجتمع.<sup>3</sup>

وبينت هذه الدراسة الأدوار المهمة التي يقوم بها المسجد في تنمية روح التعاون والعمل التطوعي بين أفراد المجتمع، وكذلك بيان مفهوم هذه الأعمال التطوعية وأهميتها في الإسلام، وإبراز بعض القيم التي يقوم عليها التعاون والعمل التطوعي من منظور التربية الإسلامية.

### • التعقيب على الدراسات السابقة:

استفاد الباحث من الدراسات السابقة في ما يتعلق بأثر دور العبادة على المجتمعات بصورة مباشرة، وكذلك في التعرف على تأثيرها في كافة الميادين والجوانب المحيطة بالمجتمع سواء كان في الجانب الديني أو الفكري، أو في الجوانب الدينية والسياسية والمالية، وتختص الدراسة الحالية بالحديث عن أثر دور العبادة على المجتمع في الديانتين النصرانية والإسلامية، والآثار المترتبة على ذلك في المجتمع وهو ما لم تتطرق له الدراسات السابقة بشكل منفرد ومفصل.

### • حدود الدراسة:

لما كان لدور العبادة في في الديانتين النصرانية والإسلامية الأثر البارز والواضح على الأفراد والمجتمعات على مر التاريخ، وما لها من تأثير مباشر على تغيير نمط الحياة لديهم في الأزمنة الماضية والحاضرة، لذا سوف تقتصر الدراسة على تناول الموضوع في ضوء الحدود الآتية:

أولاً: الحد الموضوعي: ويتناول توضيح أثر دور العبادة على المجتمعات في الديانتين النصرانية والإسلامية في الجانب الديني العقدي، وجانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية، والجانب السياسي، والجانب المالي، وجانب التطرف الفكري.

ثانياً: الحد الزمني: منذ بداية ظهور تلك الديانات والى الآن.

### • منهج البحث:

وضعت خطوات مهمة من أجل هذا البحث أهمها:

<sup>3</sup> محمد مبارك عبد الستار، دور المسجد في تنمية قيم التعاون والعمل التطوعي في المجتمع، رسالة ماجستير، الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة، 1435/1434هـ.

1. استخدام المنهج المقارن ومن خلاله استخدمت المنهجين الاستقرائي والتحليلي في هذا البحث.
2. بينت أثرُ دور العبادة على المجتمع في الجانب الديني وجانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية والجانب السياسي والجانب المالي من خلال دراسة أحوال المجتمعات.
3. ما يتعلق بالآيات القرآنية التي ورد ذكرها في الدراسة ذكرت اسم السورة ورقم الآية في المتن للسهولة.
4. أما تخريج الأحاديث والآثار التي ورد ذكرها في الدراسة فقد خرجتها من كتب الحديث في الصحيحين ومن كتب السنة الأخرى.
5. أما الأقواس، فقد استعملت الأقواس المزخرفة للآيات القرآنية (١)، واستخدمت نموذج الأقواس هذا ( ) للأحاديث، واستعملت للاقتباسات هذا النموذج " " .
6. استعنت بقسم من شروحات المفسرين المتعلقة بالموضوع.
7. بالنسبة للألفاظ الغريبة والطوائف والفرق عرفت بها أثناء الدراسة.
8. ترجمتُ للأعلام غير المشهورين الذين وردت أسماؤهم في البحث.
9. قمت بتوثيق النصوص من مصادر ها، متحرياً المصداقية والأمانة العلمية في ذلك.
10. رتبت المصادر والمراجع حسب الحروف الأبجدية.

### • المشاكل والمعوقات.

أما المشاكل والمعوقات التي واجهتني أثناء كتابة البحث فهي:

1. الوضع الأمني غير المستقر في بلدي، فقد أخذ الجزء الأكبر من تفكير الطالب.
2. ضغوطات الحياة اليومية وتوزيع الوقت بين العمل وجمع المادة العلمية وتدوينها.
3. المشاكل المتعلقة بالبحث ومنها صعوبة الموضوع وصعوبة جمع المادة العلمية.
4. بسبب الوضع الصحي وانتشار الوباء في جميع بلدان العالم والذي قيد الحركة بصورة تامة، كان واحد من أبرز المشاكل التي واجهتني، والتي حالت دون تمكني من التنقل أو حتى الذهاب إلى أقرب مكتبة لجلب المصادر.
5. النقص الواضح في المصادر المتعلقة بالموضوع، في بعض المراحل والعصور.

### • ختاماً:

أرجو أن اكون قد وُفِّقت في هذا البحث، داعياً الباري (عز وجل) أن يغفر لي ما وقع في هذا البحث من خطأ وزلل، وأن يتقبل مني، وأن يجعل عملي خالصاً لوجهه الكريم، وأحسب هذا البحث أن يكون لبنة في دراسة أثار دور العبادة على المجتمع في الديانتين النصرانية والإسلامية، وإبراز ذلك الأثر كي يطلع ويستفيد منه

القارئ، وأن يوفق الجميع لما فيه خدمة للإسلام والمسلمين، وأن يُحسن لنا جميعاً النية والقصد والعاقبة، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وأخزُ دعوانا: أن الحمدُ لله ربِّ العالمين، وصلى الله على سيدنا محمدٍ، وعلى آله وصحبه وسلّم



1. التعريف بالعنوان والألفاظ ذات الصلة وتحتة خمسة مباحث:

1.1. تعريف الأثر لغةً واصطلاحاً.

2.1. المبحث الثاني: تعريف العبادة والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً.

3.1. تعريف دور العبادة لغة واصطلاح.

4.1. تعريف النصرانية والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً.

5.1. تعريف الإسلام لغةً واصطلاحاً.

## 1. التعريف بالعنوان والألفاظ ذات الصلة

### 1.1. تعريف الأثر لغةً واصطلاحاً.

#### 1.1.1. الأثر لغةً:

" هو بقية ما يرى من كل شيء وما لا يرى بعد أن تبقى فيه علقه، لذلك تسمى سنن النبي آثاره، ويطلق على الضربة بالسيف: أثره"،<sup>4</sup> أي: أثر في الشيء بمعنى ترك أثراً فيه،<sup>5</sup> وكذلك الأثر العلامة،<sup>6</sup> والأثر يدور بين خمسة معانٍ:

1. العلامة والرسم الباقي.

2. البريق واللمعان.

3. التفضيل والتقديم.<sup>7</sup>

4. والأثر الخبر،<sup>8</sup> كما في قوله تعالى: ﴿ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَأَثَرَهُمْ ﴾ [يس: 36/12]، بمعنى نكتب ما قدموا من أعمال سابقة، أي آثارهم، فمن كان عمله حسناً كتب له الثواب، ومن كان عمله سيئاً كتب عليه العقاب.<sup>9</sup>

5. والأثر جاء بمعنى: الاقتفاء والافتداء،<sup>10</sup> كما في قوله تعالى: ﴿ قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ [طه: 20/84]، ومن قوله تعالى أيضاً: ﴿ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّهْتَدُونَ ﴾ [الزخرف: 43/22].

#### 2.1.1. الأثر اصطلاحاً:

تعددت تعريفات العلماء للأثر، وذلك تبعاً للضوابط التي تحدد معناه، فمن اصطلاح الفقهاء: فإنهم يستعملونه في كلام السلف، والخبر في حديث الرسول (ﷺ) وقيل: الخبر والحديث: ما جاء عن النبي عليه الصلاة والسلام فالأثر عند الفقهاء والأصوليين لا يخرج عن المعاني اللغوية، فيطلقون عليه معنى (البقية) أي

<sup>4</sup> الجوهري، أبو نصر إسماعيل الجوهري الفارابي، الصحاح تاج اللغة، صحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار) دار العلم للملايين، بيروت، ط4، 1407هـ - 1987م) 574/2، باب: الراء، فصل: الألف، مادة: (أثر)، وأحمد بن فارس بن زكريا القزويني، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون (دار الفكر القاهرة، 1399هـ - 1979م) 54/1، باب: الهمزة والناء وما يتلثهما، مادة: (أثر).

<sup>5</sup> يُنظر: مجد الدين بن يعقوب الفيروز آبادي: القاموس المحيط (مطبعة البابي الحلبي، ط2، 1954) 362/1.

<sup>6</sup> يُنظر: د. أحمد حسين الزيات وآخرون، المعجم الوسيط (دار إحياء التراث العربي، ط1) 5/1، باب: الهمزة، مادة: (الأثرة).

<sup>7</sup> يُنظر: الإدارة العامة للمعجمات وإحياء التراث، المعجم الكبير مجمع اللغة العربية (طبعة دار الكتب، القاهرة، 1970م) 85/1 (مادة أثر).

<sup>8</sup> يُنظر: المعجم الوسيط، 5/1.

<sup>9</sup> يُنظر: ابن منظور: محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفي الإفريقي، لسان العرب، (دار صادر بيروت، ط3، 1414هـ)، (مادة أثر).

<sup>10</sup> يُنظر: د. سعاد الحكيم: المعجم الصفي (مطبعة درندة، بيروت، ط1، 1981م) ص 48.

علي بقية النجاسة ونحوها، ويطلقون عليه معنى الخبر ويقصدون بذلك (الحديث المرفوع أو الموقوف أو المقطوع)، وبعض الفقهاء يقتصرونه على الموقوف.<sup>11</sup>

أما الأثر عند المحدثين فهو " يطلق على الحديث الموقوف والمقطوع كما يقولون: جاء في الأثر كذا. والبعض يطلقون على الحديث المرفوع أيضاً كما يقال: جاء في الأدعية المأثورة كذا".<sup>12</sup>

وسنقتصر على التعريف الذي يهمننا في بحثنا: (والأثر له ثلاثة معانٍ: الأول، بمعنى: النتيجة، وهو محصلة الشيء، والثاني، بمعنى العلامة، والثالث، بمعنى الجزء.<sup>13</sup>



---

<sup>11</sup> الهروي، علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي، شرح نخبة الفكر في مصطلحات أهل الأثر، تحقيق: محمد نزار تميم وهيثم نزار تميم ( دار الأرقم - لبنان، بيروت، د ط، د ت) 153/1.

<sup>12</sup> البركتي، محمد عميم الإحسان المجددي البركتي، التعريفات الفقهية، (دار الكتب العلمية (إعادة صف للطبعة القديمة في باكستان،

ط1، 1424هـ - 2003م) 16/1.

<sup>13</sup> الجرجاني، علي بن محمد بن علي الجرجاني، التعريفات، تحقيق: إبراهيم الإبياري (دار الكتاب العربي، بيروت، ط1402، 1هـ-1982م) ص 189، باب: الألف.

## 2.1. تعريف العبادة والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً:

### 1.2.1. تعريف العبادة لغةً:

**العبادة:** هي الطاعة والتعبد: التنسك،<sup>14</sup> وقال آخرون: العبادة فعل ما يرضى به الرب،<sup>15</sup> وهي الانقياد والخضوع، والفاعل عابد، والجمع عُبَاد.<sup>16</sup>

وذكر ابن فارس (ت: 1104/395) (رحمه الله) "والعبد: خلاف الحر، وأصله من الخضوع والذل، فيقال طريق معبد، والعبادة الطاعة، وعُبدت فلاناً اتخذته عبداً،<sup>17</sup> العبادة الطاعة والخضوع".<sup>18</sup>

ومعناها كذلك: هو التذلل والخضوع، أي بمعنى أن يستسلم المرء وينقاد لغيره انقياداً لا مقاومة معه، حتى يستخدمه كيف ما يشاء، ومن الأصل اللغوي لهذه الكلمة نشأت معاني العبادة والعبودية والطاعة والخدمة والقيود والمنع،<sup>19</sup> وكذلك العبادة هي الفعل الذي يقوم به المكلف ويكون هذا الفعل على خلاف هوى النفس بقصد تعظيم الرب.<sup>20</sup>

### 2.2.1. تعريف العبادة اصطلاحاً:

**العبادة في الاصطلاح:** قد عرفها ابن تيمية (ت: 1328\728) (رحمه الله) بأنها: اسم جامع لكل الأقوال والأعمال التي يحبها الله ويرضاها، الظاهرة والباطنة، من صلاة وزكاة وصيام وحج وأمانة وبر بالوالدين ووفاء بالعهد وأمر بمعروف ونهي عن منكر وأمثالها من العبادات.<sup>21</sup>

وقال الشيخ محمد رشيد رضا (ت: 1935/1354) (رحمه الله): تدل الأساليب الصحيحة والاستعمال العربي على أن العبادة ضرب من الخضوع بالغ حد النهائية، ناشئ عن استشعار القلب عظمة للمعبود لا يعرف منشأها،

<sup>14</sup> زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي، مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، (المكتبة العصرية - دار النموذجية، بيروت - صيدا، ط5، 1420 هـ / 1999 م) 198/1، باب: العين، مادة: (ع ب د).

<sup>15</sup> الزبيدي، أبو الفيض محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، الرّبدي، الملقّب بمرتضى، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: مجموعة من المحققين (دار الهداية للنشر) 330/8، فصل: العين مع الدال، مادة: (ع ب د).

<sup>16</sup> أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي، أبو العباس، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، (المكتبة العلمية - بيروت) 389/2، كتاب العين، باب: العين مع الباء وما يتلثهما، مادة: (ع ب د).

<sup>17</sup> أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي، أبو الحسين، مجمل اللغة لابن فارس، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، (مؤسسة الرسالة - بيروت، ط2، 1406 هـ - 1986 م) ص 642، كتاب العين، باب: العين والباء وما يتلثهما.

<sup>18</sup> محمد بن عبد الله، ابن مالك الطائي الجبائي، أبو عبد الله، جمال الدين، إكمال الأعلام بتلثيث الكلام، تحقيق: سعد بن حمدان الغامدي، (جامعة أم القرى - مكة المكرمة - المملكة السعودية، ط1، 1404 هـ - 1984 م) 404/2.

<sup>19</sup> أبو الأعلى بن أحمد حسن المودودي، المصطلحات الأربعة في القرآن، 60/1.

<sup>20</sup> ينظر: الجرجاني، 46/1، باب: العين.

<sup>21</sup> ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلّيم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، العبودية، تحقيق: محمد زهير الشاويش، (المكتب الإسلامي - بيروت، ط7، 1426 هـ - 2005 م) 44/1.

واعتقاده بسلطة لا يدرك كنهها وماهيتها، وقصارى ما يعرفه منها أنها محيطة به ولكنها فوق إدراكه.<sup>22</sup>

### والعبادة لها معنيان عام وخاص:

فالعبادة في المعنى العام هي: أعمال العباد الإرادية والتي تكون موافقة لما طلبه المعبود.

أما العبادة في المعنى الخاص فهي: " تلك الأعمال الخاصة التي كلف العبد بالقيام بها تمريناً له على الخضوع الكامل"، وهي ما يعبر عنه بالمشاعر التعبدية.<sup>23</sup>

أما ابن القيم (ت: 1293/751) (رحمه الله) فقال: هي كمال المحبة مع كمال الذل، حتى ذكر في نونيته:

وعبادة الرحمن غاية حبه \*\*\*\* مع ذل عابده هما قطبان.<sup>24</sup>

أن الغاية الرئيسية التي خلق الله الإنسان من أجلها، هي توحيده وتقديسه وتنزيهه، لهذا فقد خلق الله (عز وجل) الإنسان بقصد العبادة والتوحيد، وكذلك لغرض إقامة تعاليم ديننا الحنيف، فقد قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: 56/51]، لهذا فإن العباد هم من يحتاجون إلى الله في جميع أحوالهم، وهو سبحانه لا يحتاج إلى عبادة عباده أبداً، يجب أن تكون عبادة العباد لله مبنية على أصول ثلاثة؛ هي: " المحبة لله تعالى، وخوف عقابه، ورجاء ثوابه " أما المحبة لله، هي في محبته لجميع أنواع الطاعات التي يحبها ويرضاها، وأن يكره جميع ما يكرهه الله من المعاصي والذنوب، وأن يحب جميع الأنبياء والمرسلين، أما الخوف من عقابه سبحانه، ويكون خوفاً ليس بإفراط ولا تقريط، حتى لا يقط أو ييأس العبد من رحمة ربه، وكذلك حتى لا يكون العبد بعيداً عن الله لا يخاف عقابه ولا يرجو جنته، أما الرجاء أيضاً فيكون من غير إفراط ولا تقريط، حتى لا يعلق العبد آماله طمعاً برحمة الله مع إصراره على فعل المعاصي والذنوب، ويجب أن لا يبتعد عن الرجاء حتى لا يُعطله بالكليّة.<sup>25</sup>

### 3.2.1. الفرق بين العبادة والطاعة:

يوجد فرق بين العبادة والطاعة ؛ لأن العبادة لا تأتي في كل حال تعنى به الطاعة، بل يوجد هناك فروق واختلاف بينهما، وهذا يكون بحسب الموضع الذي تستخدم فيه، لذلك وإن العبادة تعد غاية الخضوع، لهذا يجب أن لا يصرف أي نوع من العبادات إلا لله وحده، فهو المعطي والمانع والمحبي والمميت والخالق الرازق، لهذا لا تكون العبادة إلا بتمام المعرفة مع تمام الخضوع للمعبود، أما الطاعة فهي الفعل الذي ينتج عن الطلب من غير الله ويكون دونه في المرتبة، وفي حينها يطلق على هذا الفعل بالطاعة، والطاعة في اللغة اتباع المدعو للداعي

<sup>22</sup> محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن منلا علي خليفة القلموني الحسيني، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، (الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990م) 48/1.

<sup>23</sup> محمد أبو الفتح البيانوني، العبادة، (دار السلام - الريا، ط1، 1404هـ - 1984م) ص 16-18.

<sup>24</sup> ابن قيم الجوزية، متن القصيدة النونية، (ط2، 1417هـ) 35/1.

<sup>25</sup> يُنظر: عبد الله بن عبد العزيز بن حمادة الجبرين، تسهيل العقيدة الإسلامية، (دار العصيمي للنشر والتوزيع، ط2) ص 75-82.

في فعله الذي دعاه إليه، حتى وإن لم يكن في قصده من ذلك الفعل التبعية، ومثال ذلك قد يكون الإنسان في بعض أحيانه لديه طاعة للشيطان في بعض أفعاله، لكن قصده من وراء هذا الفعل ربما ليس طاعته، ولكنه فعل هذا الشيء من دون أن يطلب منه، فوَقعت طاعته له في المضمون والنتيجة.<sup>26</sup>

#### 4.2.1. أنواع العبادات:

العبادة تنقسم إلى أنواع عديدة حسب الفعل والأداء، وسأذكر بعضها منها:

##### 1.4.2.1. العبادات القلبية:

العبادات القلبية هي من الأمور العبادية التي تتعلق بقلب العبد، ولها الأثر الواضح على سلوك الإنسان في حياته اليومية، الذي يجعل الأمر ينعكس تلقائياً على المجتمع، وكذلك يقصد بها العبادات التي يكون مكانها ومحطها القلب، وهذا النوع من العبادات لا يقوم على الأفعال الظاهرة، ومن الأمثلة على هذا النوع من العبادة: حب الله والحب في الله والله، وحسن الخلق والخوف من الله، والبر والإحسان ورجاء رحمته، والصلة والتواضع والرغبة في الحصول على الثواب من عند الله، وعدم الحسد والتوكل على الله، قال سبحانه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ [الاسراء: 17/57]، فهي تعد أساس كل العبادات التي تتعلق بالجوارح، لهذا فإننا نحتاجها على مدار الوقت حتى يزداد إيمان العبد ويصل بذلك إلى رضى الله سبحانه، لذلك قسم العلماء العبادات القلبية إلى قسمين:

أ- " قول القلب"، وهنا المراد بالقول مجازي؛ وهو الاقرار فمن الاقرار، الإيمان بجميع أسماء الله الحسنى وصفاته العلى، والإيمان بملائكته وكتبه ورسوله، وباليوم الآخر، وبالقدر خيره وشره وغيرها.

ب- " عمل القلب"، وتشمل التوكل على الله، والإخلاص له، وخوف عقابه، ورجاء ثوابه، وفعل أوامره واجتناب نواهيه، وغيرها.

##### 2.4.2.1. العبادات اللسانية أو القولية:

هي ما يتعلق باللسان من أعمال، والتي تكون بنية الحصول على الأجر والتقرب إلى الله سبحانه، ومن أمثلة تلك العبادات، النطق بالشهادتين، والاستعاذة والاستعانة والاستغاثة، وتلاوة القرآن، والحلف، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر وغير ذلك، فلا يصرف شيء من هذه العبادات لغير الله، وإن شاب ذلك شائبة من الشرك فقد أشرك مع الله على قدر ما اقترب من ذلك، "إذ إن الأخرس له خواطر يريد التكلم بها، ولكنه مع ذلك لا يستطيع، فإله سبحانه وتعالى منزه عن مثل هذا العجز".<sup>27</sup>

<sup>26</sup> يُنظر: أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري، الفروق اللغوية، تحقيق: محمد إبراهيم سليم، (دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة - مصر) 221/1.

<sup>27</sup> أحمد بن عطية بن علي الغامدي، البيهقي وموقفه من الإلهيات، رسالة دكتوراه من كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الملك عبد العزيز، (الناشر - الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، ط2، 1423هـ/2002م) 243/1.

### 3.4.2.1. العبادات البدنية:

ويقصد بها تلك العبادات التي تتم تأديتها عن طريق الأفعال الجسدية التي تحتاج دائماً إلى تنقل وحركة، وهي أفعال معاينة ومشاهدة، ومن أمثلة هذا النوع من العبادات: الجهاد في سبيل الله والصلاة، والحج، وبعض النذور، والأضاحي، والعقائق، وسائر العبادات العملية الأخرى.

### 4.4.2.1. العبادات المالية:

وهي العبادة التي تتعلق بالأموار المالية مثل: الزكاة، والصدقة، والذبح، والأضحية والنذر بإخراج شيء من المال، وغير ذلك من الأعمال.<sup>28</sup>

## 3.1. تعريف دور العبادة والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً .

### 1.3.1. تعريف دور العبادة عند المسلمين:

#### 1.1.3.1. تعريف المسجد لغةً:

يرجع أصل كلمة المسجد في اللغة إلى سجد بمعنى خضع، وكذلك السجود في الصلاة، أي يضع العبد جبهته على الأرض، وتطلق كلمة المساجد على كل موضع يتعبد لله فيه.<sup>29</sup> وهو الموضع أو المكان الذي يتم السجود فيه، ثم إن هذا المعنى اتسع حتى أصبح يطلق على البيت الذي يجتمع فيه المسلمون لأداء الصلاة.<sup>30</sup>

ومن الأسماء ما ألزموا كسر العين، منها: المسجد، والمطلع ومغرب والمشرق وغيرها، فجعلوا الكسر علامة للاسم، وربما فتحه بعض العرب، وقد روي: المسجد والمسجد والمطلع والمطلع، قال صاحب اللسان: والفتح في كله جائز، وإن لم نسمعه " ،<sup>31</sup> والمسجد بالفتح: جبهة الرجل حيث يصيبه السجود، ويقال: مسيد بفتح الميم كحاه غير واحد.<sup>32</sup>

<sup>28</sup> يُنظر: أ.د. عبد الله بن عبد العزيز بن حمادة الجبرين، شرح تسهيل العقيدة الإسلامية، (المملكة العبية السعودية- الرياض، مكتبة الرشيد ناشرون، ط5، 1433هـ) 127 - 128.

<sup>29</sup> الرازي، زين الدين: مختار الصحاح، 141/1، باب: السين، مادة (س ج د).

<sup>30</sup> د. سعيد بن علي بن وهف القحطاني، المساجد - مفهوم، فضائل، وأحكام، وحقوق، وآداب في ضوء الكتاب والسنة، (مطبعة سفير، الرياض) ص5.

<sup>31</sup> ابن منظور، لسان العرب، 205/3، باب: د، فصل: السين المهملة.

<sup>32</sup> يُنظر: الجوهرى، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، 483 / 2 - 485، فصل: السين، مادة: (سدد)، وابن منظور، 1941/3.

### 2.1.3.1. تعريف المسجد اصطلاحاً:

المسجد هو: بقعة من الأرض تحررت من التملك الشخصي وعادت إلى ما كانت عليه لله تعالى وخصت للصلاة والعبادة.<sup>33</sup>

قال الزركشي (ت: 1392/794) (رحمه الله): " إن العرف خصص المسجد بالمكان المهيأ للصلوات الخمس حتى يخرج المصلى المجتمع فيه للأعياد ونحوها فلا يعطى حكمه، وكذلك الرُّبُط والمدارس فإنها هيئت لغير ذلك ".<sup>34</sup>

ولعل مراده العرف الشرعي فإن العلماء اشتهروا في البقعة حتى تكون مسجداً، أن يقفها مالکها وقفاً صحيحاً مؤبداً لا اشتراط فيه ولا خيار فإن لم يوقف فليس بمسجد ولو اتخذ مكاناً للصلاة.<sup>35</sup>

والفرق بين { مسجد } و " المسجد " هو الفرق الوارد في قوله تعالى: " يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ { الأعراف، 31/7، وقوله (ﷺ) ( إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين ).<sup>36</sup>

فالزينة مطلوبة عند كل مسجد، أما التحية فليست مطلوبة إلا عند المسجد وليست عند كل مسجد، فالمسجد له تحية وهو الذي يمنع الجنب من اللبث فيه ... وليس كذلك كل مسجد، فمسجد تعني: كل موضع يصلى فيه أما المسجد: فهو المكان المهيأ للصلوات والعبادة وتحرر من التملك الشخصي.<sup>37</sup>

إن لفظ مسجد ورد في القرآن الكريم في عدة مواضع وبصيغ مختلفة منها:

اولاً: لفظ المسجد مجردة من بال: التعريف ؟

1. قوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ [الأعراف: 7/2]، بمعنى يا محمد، قل للذين زعموا كذباً على الله، أنه أمرهم بالفحشاء، أن الله لم يأمر بما تقولون، بل أنه أمر بالقسط، أي: بالعدل.<sup>38</sup>

2. قوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضُرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة: 9/109]، أي الذين بنوا

<sup>33</sup> يُنظر: محمود حسين الحريري، أحكام المساجد في الإسلام، (دار الرفاعي للنشر، ط1، 1411هـ) ص 18.  
<sup>34</sup> الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي الشافعي، إلام المساجد بأحكام المساجد، تحقيق: أبو الوفا مصطفى المراغي (المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، ط4، 1416 هـ - 1996 م) ص 28.  
<sup>35</sup> يُنظر: أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، تحقيق: محب الدين الخطيب، (دار المعرفة - بيروت، ط1، 1379) 1 / 522، وعبدالله بن صالح الفوزان، أحكام حضور المساجد، (ط2، 1431هـ) ص 8، وانظر: أحكام المساجد في الإسلام، ص 18.

<sup>36</sup> لبخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي، الجامع المسند الصحيح، دار طوق النجاة للنشر، ط1، 1422هـ، كتاب الصلاة، 59، إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس، 96/1، ومسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح، دار إحياء التراث العربي - بيروت، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، 69، 495/1.  
<sup>37</sup> يُنظر: زيد بن عبدالكريم الزيدان، وظيفة المسجد في المجتمع (دار العاصمة، الرياض - السعودية، ط1، 1422هـ - 2001) ص 15-16.

<sup>38</sup> يُنظر: الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، (مؤسسة الرسالة، ط1، 1420 هـ - 2000 م) 389/12.

مسجدًا ضرارًا هم، اثنا عشر نفسًا من الأنصار، وقيل المقصود أبو عامر الراهب.<sup>39</sup>  
**3.** قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا﴾ [الكهف: 18/21]، أي بعدما كشفوا أمرهم عن طريق العملة التي كان يحملها وذهبها إلى الكهف ماتوا جميعا فبنوا مسجدا على باب الكهف.<sup>40</sup>

ثانيا: لفظ المسجد معرفة بال التعريف:

**1.** قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُئَرُوا وَلْيَوَّغُوا فِيهَا بِمَا كَانُوا فِيهَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الأنعام: 17/7]، " وليدخلوا المسجد" المقصود هنا هو بيت المقدس أنطياخوس بن سيس ومن معه، "كما دخلوه أول مرة" أي كما دخله قبل ذلك باختصر المجوسي وأصحابه.<sup>41</sup>  
**2.** قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾ [المائدة: 5/2]،

أي عليكم أن تتعاونوا في ما بينكم بالأمر بالانتهاة إلى جميع ما حده الله لكم في القوم الذين صدوكم عن المسجد الحرام وفي غيرهم.<sup>42</sup>

**3.** قوله تعالى: ﴿وَلَا تُفَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يُفَاتِلُوكُمْ فِيهِ﴾ [البقرة: 2/191]، هنا كان أمر من الله (سبحانه وتعالى) موجه إلى نبيه (ﷺ) أن بأن لا المشركين عند المسجد الحرام إلا أن يبدأوا هم بالقتال، ثم بعد ذلك نسخ الله (جل جلاله) هذه الآية بقوله: ﴿فَإِذَا أُنْسِلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: 9/5].<sup>43</sup>

ثالثا: لفظ المسجد بصيغة الجمع (مساجد):

**1.** قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَنَّعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ [البقرة: 2/114]، المقصود هنا بمن منع ذكر اسم الله في المساجد هو: باختصر وأصحابه، الذين قاموا بحرق بيت المقدس، ومن أعانهم على ذلك هم اليهود والنصارى.<sup>44</sup>  
**2.** قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: 9/17]، بمعنى أن المشركين ليس لهم أي ثواب لا في الدنيا ولا في الآخرة، لأن جميع أعمالهم كانت في غير إيمان.<sup>45</sup>  
**3.** قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْدِمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ

<sup>39</sup> نفس المصدر، 486/14.

<sup>40</sup> يُنظر: أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، (دار إحياء التراث - بيروت، ط1، 1423 هـ) 580/3.

<sup>41</sup> نفس المصدر، 522/2.

<sup>42</sup> الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، 491/9.

<sup>43</sup> نفس المصدر، 567/3.

<sup>44</sup> الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني، تفسير عبد الرزاق، تحقيق: د. محمود محمد عبده، (دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1419 هـ) 287/1.

<sup>45</sup> أبو الحسن مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، 162/2.

اللَّهِ كَثِيرًا] [الحج: 22/40]، أي لولا دفع الله الناس ببعض ببعض، لهدم في زمن موسى (عليه السلام) الكنائس التي كان يصلي فيها في شريعته، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع، وفي زمن محمد (ﷺ) المساجد.<sup>46</sup>

**الأحاديث النبوية الشريفة التي ورد فيها ذكر المسجد نذكر منها:**

1. عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن رسول الله (ﷺ) قال: ( أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا، وَأَبْعَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَأُهَا ).<sup>47</sup>

2. عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن رسول الله (ﷺ) قال: ( مَنْ عَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ، أَوْ رَاحَ، أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ نُزُلًا، كُلَّمَا عَدَا، أَوْ رَاحَ ).<sup>48</sup>

3. روى البخاري ومسلم عن عثمان بن عفان (رضي الله عنه) قال: إني سمعت النبي (ﷺ) يقول: ( مَنْ بَنَى مَسْجِدًا يَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ ).<sup>49</sup>

4. عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله (ﷺ): ( إِنْ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنُ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمًا عَمِلَهُ وَنَشَرَهُ، وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ، وَمَصْحَفًا وَرَثَهُ، أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ، أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ، أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ، أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ، يَلْحَقَهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ ).<sup>50</sup>

5. عن عبد الله بن أوس، عن بريدة، عن النبي (ﷺ)، قال: ( بَشِّرِ الْمَشَّائِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ النَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ).<sup>51</sup>

وفي هذا دليل على أن الأصل في الأرض الطهارة إلا ما علم نجاسته وأن كل أرض طاهرة تصح الصلاة عليها ويستثنى من ذلك المواطن المنهي عن الصلاة فيها لأدلة خاصة كالمقبرة والحمام.<sup>52</sup>

## 2.3.1. تعريف دور العبادة عند النصارى:

### 1.2.3.1 . الكنيسة:

أولاً: الكنيسة لغة:

<sup>46</sup> الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، (عالم الكتب - بيروت، ط1، 1408 هـ - 1988 م) 430/3.

<sup>47</sup> مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، 288، 464/1.

<sup>48</sup> البخاري، كتاب الأذان، 37، 133/1، ومسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، 285، 463/1.

<sup>49</sup> البخاري، كتاب الصلاة، 64، 97/1، ومسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، 24، 378/1.

<sup>50</sup> سنن ابن ماجه، كتاب الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، رقم (242) 88/1، حسنه الألباني.

<sup>51</sup> سنن أبي داود، كتاب الصلاة، رقم (561) 154/1.

<sup>52</sup> ينظر: أبو بكر بن زيد الجراعي الصالحي الحنبلي، تحفة الراعي والساجد في أحكام المساجد، (ط1، 1401 هـ) ص12

"كنيسة، جمع: كنائس، محل العبادة عند المسيحيين"<sup>53</sup>، والكنيسة، متعبد اليهود والنصارى، ومدبج الكنيسة، الموضع الذي يقيم عليه الكاهن ذبيحته.<sup>54</sup>

" الكنيسة شبه هودج، يغرر في المحمل أو في الرحل قضبان ويلقى عليه ثوب يستظل به الراكب ويستتر به"<sup>55</sup>.

### ثانياً: الكنيسة اصطلاحاً:

اسم سرياني معناه: "المجمع"، وأما الكلمة فهي من أصل يوناني وتعني " دعوة الشعب للاجتماع معا" ولهذا فهي تعني بها المكان الذي يجتمع فيه المواطنون في البلاد اليونانية التي كانت حكوماتهم تدعمهم للتشريع أو الأمور الأخرى، وقد استعمل آباء الكنيسة اللاهوتيين الكلمة نفسها وذلك للدلالة على مجمع المؤمنين، الذين كانوا يعترفون أن رأسهم الأعلى يسوع، فكانوا يجتمعون في أوقات معينة منتظمة، أو كما تسمح الفرص للعبادة والصلاة، ولكن عندما انتشرت المسيحية في مدن متعددة استعملت كلمة " كنائس " بصيغة الجمع للدلالة عليهم، كما كانت تطلق هذه الكلمة أي الكنيسة، على الجماعة الواحدة في كل بلد تدعى، لهذا يستعمل هذا اللفظ أي كنيسة حالياً وذلك للتمييز بين الطوائف المسيحية، وهذه اللفظة لم ترد بهذا المعنى تحديداً في الكتاب المقدس، ولا يجوز لأي طائفة الادعاء بأنها هي الكنيسة الوحيدة دون غيرها، وكذلك نجد أن الكنيسة أصبحت مرادفة لكلمة شعب الله في القديم " إسرائيل " فمفهوم إسرائيل في العهد القديم أصبح يناظره مفهوم الكنيسة في العهد الجديد، ولم يعتد هناك ما يسمى "إسرائيل الله".<sup>56</sup>

والكنيسة بهذا المعنى لم تكن في زمن المسيح، فالمسيح لم يؤسس الكنيسة، ولم يردها ولم ينشئها، وإنه لم يكن ليعمل فكرة لخطة واحدة في رسم خطوط ما نسميه " الكنيسة " ولم يأت بشيء من طقوس العبادة الجديدة ولكن المسيحيين يزعمون أن بطرس الرسول هو منسئ الكنيسة، مدعين أن المسيح كما جاء في النص الإنجيلي قال لبطرس: " قم يا بطرس وعلى هذه الصخرة ابن كنيسةي"<sup>57</sup>، ومن ثم نشأت الكنيسة نسبة إلى بطرس الذي زعموه مؤسسها ورسولها، حتى سميت الكنيسة بالكنيسة البطرسية أو الكنيسة الرسولية.<sup>58</sup>

<sup>53</sup> د. عبد الغني أبو العزم، معجم الغني، باب الكاف (1434هـ - 2013م).

<sup>54</sup> يُنظر: د. أحمد مختار عبد الحميد عمر، بمساعدة فريق عمل، معجم اللغة العربية المعاصرة (علم الكتاب للنشر، ط1، 1429 هـ - 2008م) 1963/3.

<sup>55</sup> د. أحمد حسين الزيات، المعجم الوسيط، باب الكاف: 800/2، باب: الكاف.

<sup>56</sup> يُنظر: مجموعة من أساتذة اللاهوت، قاموس الكتاب المقدس، صدر عن مجمع الكنائس في الشرق الأدنى (ط2، 1971م، 788، وإكرام لمعي، الاختراق الصهيوني للمسيحية. (دار الشرق، القاهرة، ط1، 1991م) ص230.

<sup>57</sup> د. سعيد بن علي بن وهف القحطاني، المساجد - مفهوم، وفضائل، وأحكام، وحقوق، وآداب في ضوء الكتاب والسنة، (مطبعة سفير، الرياض) 130-، 131، وإنجيل متي الإصحاح 18:19/16.

<sup>58</sup> يُنظر: المصدر السابق، 131.

### 2.2.3.1 . البيع:

جمع بيعة وهي متعبد للنصارى،<sup>59</sup> وقد ذكرت في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: 22/40]، وقد أشير إلى وجودها في الشعر الجاهلي فهذا الزبرقان بن بدر التميمي (ت: 665/45) قال:

نحن الكرام فلا حي يعادلنا      منا الكرام وفينا تنصب البيع.<sup>60</sup>

وقد كانت البيع منتشرة في المدن والقرى والبادي، وقد قصدتها الاعراب للاحتماء بها من الحر والبرد وللاستعانة برجالها في بعض الاوقات، ولتزويدهم بما عندهم من ماء أو زاد، ولذلك عدت من الألفاظ المعروفة عند العرب "قبل الاسلام" من المنتصرين ومن غيرهم ممن كان على الوثنية لكنهم كانوا على اتصال بالنصارى.

61

### 3.2.3.1 . الصومعة:

كلمة من أصل حبشي، وهي بيت للنصارى ومنار للراهب كالصومع، وسميت صومعة لدقة في رأسها قال سيبويه (ت: 796/180) الصومعة من الأصمع يعني المحدد الطرف،<sup>62</sup> هي مثل القلاية تكون للراهب وحده، والفرق بينها وبين القلاية بان الأخيرة تكون في مكان منقطع في الصحراء، وأما الصومعة فتكون عادة على الطرقات،<sup>63</sup> وصومعة الراهب تكون منارته يترهب فيها،<sup>64</sup> ولذلك لجأ الرهبان إلى بناء صوامع متجاورة خوفاً من اللصوص وقطاع الطرق، ثم انتهى بهم الأمر إلى بناء أسوار عالية تضم في داخلها عدداً من الصوامع فنشأ من ذلك الدير وكثرت بعد ذلك الأديار وانتشرت في أماكن كثيرة،<sup>65</sup> كما ذكرت في القرآن الكريم في سورة الحج الآية 40، ﴿لَهْدِمَتْ صَوَامِعُ﴾ وقد عرفها تجار مكة ممن قصد بلاد الشام والعراق إذ دخلوا للاستعانة برجالها أو للحصول على ملجأ أو عون.<sup>66</sup>

<sup>59</sup> محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، أحكام أهل الذمة، تحقيق: يوسف بن أحمد البكري - شاعر بن توفيق العاروري (رمادي للنشر - الدمام، ط1، 1418هـ - 1997م) 1171/3.

<sup>60</sup> ينظر: عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري أبو محمد جمال الدين، السيرة النبوية لابن هشام، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي (شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ط2، 1375هـ - 1955 م) 411/18.

<sup>61</sup> ينظر: الدكتور جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، (دار الساقى، ط4، 1422هـ / 2001م) 228/12.

<sup>62</sup> ينظر: محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، تاج العروس من جواهر القاموس، 359/21.

<sup>63</sup> ينظر: ابن القيم الجوزية، 1171/3.

<sup>64</sup> ينظر: أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري، كتاب العين، تحقيق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي (دار ومكتبة الهلال للنشر) 316/1.

<sup>65</sup> ينظر: وفاء فرحات، موسوعة العلم والمعرفة الحديثة - الأديان (دار اليوسف للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، ط1، 2005 م) 128/3.

<sup>66</sup> ينظر: جواد علي، المفصل، 653/6.

### 4.2.3.1 . القلاية:

وهي مثل الصومعة يتخذها الرهبان مكانا للعبادة، وهي من الألفاظ المعربة من اصل يوناني هو " kelliyon " بمعنى غرفة الراهب أو الناسك، انتشرت بين نصارى بلاد الشام ومنها دخلت إلى شبه الجزيرة العربية،<sup>67</sup> والقلاية مرتفعة يبنها الرهبان على شكل المنارة، وإن الفرق بين القلاية والدير أن " الدير " يعد مكاناً يجتمع فيه مجموعة أو جماعة، والقلاية على العكس من ذلك، أي تكون لشخص واحد فقط يجعلها مكاناً ينفرد بنفسه فيها، ولا يوجد في القلاية باب، بل يوجد فيها فتحة يتناول منها الراهب ما يحتاجه من مأكّل ومشرب، وباقي حاجياته الضرورية الأخرى.<sup>68</sup>

### 5.2.3.1 . الدير:

#### أولاً: تعريف الدير لغة:

" اسم "، دير: جمع ديرة، وأديار وأديرة وديورة، ولفظة الدير: تطلق على الدار الذي يشغله أو يسكنه الرهبان والراهبات، ودخل الدير: أي ترهبين، هو رأس الدير: وكذلك تقال لرئيس القوم ومقدمهم.<sup>69</sup>

#### ثانياً: تعريف الدير اصطلاحاً:

عرف العلماء الدير في الاصطلاح بعدة تعريفات منها:

أ- بيت يتخذه الرهبان للتعبّد، ويكون عادة في الصحاري ورؤوس الجبال، ولا يكون في الأمصار، لأنه إذا كان في المصر سمي حينها بالكنيسة أو بيعة، ومن أجل ذلك فرقوا بين الكنيسة والبيعة؛ فجعلوا الكنيسة لليهود والبيعة للنصارى.<sup>70</sup>

ب- قال الجوهري (ت:1003/393): يطلق على صاحب الدير بالديراني، وجمعها أديار، والدير عند النصارى أصله الدار.<sup>71</sup>

ت- وقال أبو منصور الأزهري (ت: 981/370): " إن صاحب الدير الذي يشغله ويسكنه ويعمره يسمى ديراني وديار، ودار وديار ودور، وفي الجمع القليل أدور وأدور وديران، ويقال أدر على القلب، ويقال دير وديرة وأديار وديران".<sup>72</sup>

<sup>67</sup> ينظر: المصدر السابق، 653/6.

<sup>68</sup> ينظر: ابن قيم الجوزية، 1170/3.

<sup>69</sup> الفيروز آبادي، 395/1.

<sup>70</sup> ينظر: شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، معجم البلدان، (دار صادر، بيروت، ط2، 1995 م) 495/2.

<sup>71</sup> ينظر: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، 661/2.

<sup>72</sup> محمد بن أحمد بن الأزهري الهروي، أبو منصور، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب، (دار إحياء التراث العربي -

بيروت، ط1، 2001م) 108/14.

### 6.2.3.1 . الاكيراح:

موضع بالحيرة يقال له الاكيراح،<sup>73</sup> وقيل قباب صغار يسكنها الرهبان يقال للواحد منها كيرح،<sup>74</sup> وهي بيوت صغار يسكنها عادة الرهبان الذين ليس لديهم قلالي، والأكيراح، بالضم: بيوت، وموضع يجتمع فيها النصرى في مناسباتهم، ويخرجون إليها في بعض أعيادهم،<sup>75</sup> يقال لواحدها كرح، ويوجد فيها ديرات كثيرة منها دير حنة، وفيه يقول أبو نؤاس (ت: 814/199).

" يادير حنة من ذات الاكيراح من يصح عنك فإني لست بالصاحي

يعتاده كلّ محفوّ مفارقه من الدّهان، عليه سحق أمساح " .<sup>76</sup>

وفيه قال بكر بن خارجة:

" دع البساتين من آس وتَفّاح ... واقصد إلى الشيخ من ذات الأكيراح "

إلى الدساكر فالدير المقابلها ... لدى الاكيراح، أو دير ابن وضّاح " .<sup>77</sup>

### 7.2.3.1 . هناك معاني وأسماء أخرى للكنيسة تستعملها في إدارة شؤون أعمالها

#### ومصالحها منها:

#### أولاً: الكنيسة الأرثوذكسية:

تسمى كنيسة الروم الأرثوذكسية ورئيسها "بطريك" أو الكنيسة اليونانية الشرقية، بسبب كون أكثر أتباعها من الروم الشرقيين، أي من اليونان والبلقان وشرق أوروبا، ومقرها في "القسطنطينية" وبعد ذلك انفصلت عن كنيسة روما بسبب الخلاف الذي نشب بينهما حول الاعتقاد بطبيعة انبثاق الروح القدس، إذ تعتقد الكنيسة الأرثوذكسية أن انبثاقه يكون من الأب فقط، بينما تعتقد الكنيسة الغربية من الأب والابن.<sup>78</sup>

وبسبب هذا الخلاف الذي حصل بينهما انقسمت الكنيسة الأرثوذكسية على نفسها إلى عدة كنائس منها:

#### أ- الكنيسة المصرية (القبطية):

<sup>73</sup> يُنظر: علي بن الحسين بن محمد بن أحمد بن الهيثم المرواني الأموي القرشي، أبو الفرج الأصبهاني، الديرات، 7/1.

<sup>74</sup> يُنظر: أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز بن محمد البكري الأندلسي، معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع (عالم الكتب، بيروت، ط3، 1403 هـ) 579/2، كتاب حرف الدال، الدال والياء، (دير حنة آخر).

<sup>75</sup> يُنظر: مرتضى الزبيدي، تاج العروس، 72/7.

<sup>76</sup> يُنظر: الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، ومعجم البلدان، 242/1، باب: الهمزة واللام زما يليهما، مادة: (أل).  
<sup>77</sup> نفس المصدر.

<sup>78</sup> يُنظر: مانع بن حماد الجهني، الموسوعة العربية الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، 583/2.

لقد انشقت هذه الكنيسة عن الأرثوذكسية بسبب قرارات "مجمع خليقدونية" الذي يقول بطبيعتين ومشيئين للمسيح، ومن المجمع هذا تولدت الكنيسة القبطية المصرية الأرثوذكسية التي تؤمن بالطبيعة والمشيئة الواحدة، ولم تعد تعترف بأي قرار يصدر لا من هذا المجمع ولا من بقية المجمع التي عقدت بالقسطنطينية.<sup>79</sup>

#### ب- الأرمن:

هؤلاء طوائف من المسيحيين ينتشرون في مصر وبعض بلاد الشرق الأوسط، إلا أن موطنهم الأصلي هو أرمينيا، ولهم طقوس دينية خاصة مختلفة، ولهم بطاركة مستقلين لا يندمجون مع باقي الكنائس الأخرى، وهم يعتقدون بالمسيح وبالطبيعة والمشيئة الواحدة كاعتقاد الكنيسة القبطية.<sup>80</sup>

#### ثانياً: الكنيسة الكاثوليكية:

وتسمى البطرسية أو الرسولية، وكذلك تسمى الكنيسة الغربية أو اللاتينية أو الرومانية، ورئيسها يطلق عليه "البابا" وينتشر اتباعها في إيطاليا وبلجيكا وفرنسا وإسبانيا والبرتغال وحتى في أفريقيا وآسيا، ومقرها الرئيس الفاتيكان في روما، وكذلك انشقت عن الكنيسة الشرقية بسبب قرارات "المجمع المسكوني الثامن" التي تتعلق بطبيعة المسيح وانبثاق الروح القدس".<sup>81</sup>

ومن الطوائف التي تتبع الكنيسة الكاثوليكية وإن كان اعتقادها في مشيئة المسيح وطبيعته على غير ما تعتقده الكنيسة الكاثوليكية هم:

أ- **النسطورية:** وهم نسبة إلى البطريرك نسطور الحكيم، الذي كان سبب خلعه ونفيه أنه قال: إن الله تعالى واحد ذو أقانيم،<sup>82</sup> ثلاثة "الوجود والعلم والحياة" وأن هذه الأقانيم ليست زائدة على الذات ولا هي هو، واتحدت الكلمة بجسد عيسى (عليه السلام)،<sup>83</sup>

ب- **الملكانية:** هم اتباع "ملكا" الذي ظهر في الروم واستولى عليها، وغالب الروم هم ملكانية، واعتقادهم أن الكلمة اتحدت بجسد المسيح وتدرعت بناسوته.<sup>84</sup>

ت- **اليقوبية:** اتباع "يعقوب البرادعي" الذي يعتقد ما تعتقده الكنيسة المصرية، بأن المسيح ذو طبيعة واحدة، وبسبب هذا الاعتقاد الذي شجع اتباع هذا المذهب على إقامة كنيسة مصرية منفصلة عن الرومانية تسمى الكنيسة

<sup>79</sup> يُنظر: المستشار محمد عزت الطهطاوي، النصرانية والإسلام، (القاهرة، ط2، 1406هـ - 1986م) ص 141، و زكي شنودة، و موسوعة تاريخ الأقباط، جمعية التوفيق القبطي، (القاهرة، ط1، 1962م)، 1/179.

<sup>80</sup> يُنظر: النصرانية والإسلام ص 142.

<sup>81</sup> يُنظر: محمد عزت الطهطاوي، النصرانية والإسلام، 136-137، ويُنظر: أحمد شلبي، المسيحية، (مكتبة النهضة المصرية - القاهرة، ط10، 1998م) 238/2.

<sup>82</sup> الأقباط: كلمة يونانية الأصل تدل على شخصية متميزة، ويوازيها في الإنجليزية كلمة person أي شخص. يُنظر: حقائق أساسية في الإيمان المسيحي ص 52.

<sup>83</sup> يُنظر: ابي الفتح محمد بن عبدالكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، الملل والنحل، تحقيق: محمد سيد كيلاني، (دار المعرفة - بيروت، ط8، 1421هـ) 29/2.

<sup>84</sup> يُنظر: نفس المصدر، 27/2.

اليقوبية إلى يومنا هذا.<sup>85</sup>

ث- **المارونية:** وهي نسبة إلى " القديس يوحنا مارون " الذي كان يقول معلناً أن للمسيح طبيعتين ولكنه ذو إرادة واحدة ومشئنة واحدة، إلا أن جميع الكنائس المسيحية أعلنت رفضها ذلك الرأي، وعقدوا مجمع وقرروا لعنه وتكفيره وحرمانه وكذلك تكفير من يتبعه، وتم اضطهاد اتباعه.<sup>86</sup>

ج- **السريان:** هم طوائف من المسيحيين الآسيويين الذين يعتقدون مثل أقباط مصر، أن المسيح ذو طبيعة واحدة، إلا أنهم يعترفون برياسة الكنيسة الكاثوليكية عليهم، وإن كان لهم رأيهم وبطريكتهم الخاص بهم.<sup>87</sup>

### ثالثاً: الكنيسة البروتستانتية:

إن هذه الكلمة " البروتستانت " تعني الاعتراض والاحتجاج،<sup>88</sup> وفي الاصطلاح الديني تسمى " الكنيسة الإنجيلية " أي إنهم يتبعون الإنجيل ويفهمونه دون الحاجة أو الخضوع إلى رجال الدين في الكنيسة أو طائفة أخرى، وإن البروتستانت يطالبون بإبطال صكوك الغفران وعبادة الصور والتماثيل، وعلى الرغم من هذا فإن البروتستانت هي أصل من أصول المسيحية، وهناك أسباب عديدة أدت إلى انشقاق البروتستانت منها: القومية و الاقتصادية والسياسية والجغرافية كذلك اللغة، فضلاً عن المسائل الدينية، وكذلك القلق المتزايد بشأن فساد رجال الدين في الكنيسة وإساءتهم في استعمال السلطة.<sup>89</sup>

<sup>85</sup> يُنظر: نفس المصدر، ص 30/2.

<sup>86</sup> يُنظر: الدكتور محمد جميل غازي والأستاذ إبراهيم خليل أحمد واللواء المهندس أحمد عبد الوهاب، **مناظرة بين الإسلام والنصرانية**، (الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض - المملكة العربية السعودية، ط2، 1413 هـ - 1992 م) 254/1.

<sup>87</sup> يُنظر: محمد عزت الطهطاوي، **النصرانية والإسلام**، ص140.

<sup>88</sup> يُنظر: مانع بن حماد الجهني، **الموسوعة العربية الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة**، (ط3، 615/2).

<sup>89</sup> يُنظر: محمد عزت الطهطاوي، **النصرانية والإسلام**، 142-143، و هوستن سميث، **أديان العالم**، (دار الجسور الثقافية، حلب، ط3، 1428 هـ - 2007 م) ص 452.

## 4.1. تعريف النصرانية والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً.

### 4.1.1. تعريف النصرانية والألفاظ ذات الصلة لغةً واصطلاحاً:

#### 1.1.4.1. النصرانية لغةً:

لقد عرف العلماء النصرانية في اللغة بعدد من التعريفات نبين منها:

1. " النصرانية والنصرانة: واحدة النصارى، والنصرانية أيضاً دينهم، ويقال: نصرني أنصار، وتنصر: أي دخل في دينهم النصراني"،<sup>90</sup>

2. " والأَنْصَر: الأَقْلَف، وهو مأخوذ من مادة النصارى، وإن النصارى جمع نصرانٍ ونصرانَةٍ إنما يريد بذلك الأصل دون الاستعمال، وإنما المستعمل في الكلام نصراني ونصرانية، ببياء النسب، وتنصر الرجل: دخل في دين النصرانية".<sup>91</sup>

3. " النصراني: واحد النصارى، وسُموا نصارى لنصرة بعضهم البعض ... وقيل: سُموا على اسم قرية تسمى ناصرة، والتي ولد فيها المسيح عيسى (عليه السلام) فنسب إليها هو، ثم بعد ذلك نُسبوا هم إليه"، وكانت النصرانية في عصر الجاهلية لغسان وربيعه وبعض قضاة".<sup>92</sup>

#### 2.1.4.1. النصرانية اصطلاحاً:

"هي ذلك الدين الذي نزل على نبي الله عيسى، مكمل لرسالة موسى (عليهما الصلاة والسلام)، والتي جاءت متممة لما في التوراة من تعاليم إلهية، وكانت موجهة إلى بني إسرائيل، تدعو إلى توحيد الله وإلى الفضيلة والتسامح، لكنها انحرفت وفقدت بسرعة جميع أصولها، بسبب المقاومة والاضطهاد الذي جابهته في تلك الفترة، مما جعل ذلك سبباً مساعداً على وصول التحريف إليها، من أجل ذلك ابتعدت كثيراً عن أصولها الأولى التي جاءت بها، لامتزاجها بمعتقدات وفلسفات وثنية".<sup>93</sup>

<sup>90</sup> يُنظر: مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقّق التراث في مؤسسة الرسالة، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، ط8، 1426هـ - 2005م) فصل النون، 483/1.

<sup>91</sup> يُنظر: تاج العروس من جواهر القاموس، 230-226/14.

<sup>92</sup> يُنظر: نشوان بن سعيد الحميري اليمني، شمس العلوم كلام العرب من الكلوم، تحقيق: د. حسين بن عبد الله العمري - مطهر بن علي الإرياني - د يوسف محمد عبد الله، (دار الفكر المعاصر، بيروت - لبنان، دار الفكر، دمشق - سورية، ط1، 1420 هـ - 1999 م) 6619/10.

<sup>93</sup> الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب ولأحزاب المعاصرة، إشراف: د. مانع بن حماد الجهني، 564/2.

أما المسيحية: فهي التي كانت من وضع بولص،<sup>94</sup> وقساوسة النصارى بعد مجمع نيقية عام (325 م)، إذ جاؤوا بالتثليث وتحريف النصرانية،<sup>95</sup> وهي تؤمن بأن المسيح هو الاقنوم الثاني من الثالوث الأقدس " الأب، الابن، الروح القدس"، وأول من أطلق هذه التسمية هم وثنيو انطاكية سنة (24م)،<sup>96</sup> وكان أهم المبشرين وأكثرهم تأثيراً في المسيحية هو بولص الذي يعد مؤسس اللاهوت المسيحي البارز.<sup>97</sup>

#### 2.4.1. الفرق بين مصطلحي النصرانية والمسيحية:

**النصرانية:** تطلق كلمة "النصرانية" على الدين المنزل من الله (سبحانه وتعالى) على عيسى (عليه السلام) وكتابه الإنجيل، وأتباع هذا الدين يطلق عليهم " النصارى" نسبة إلى البلدة التي ولد فيها المسيح (عليه السلام) وهي بلدة الناصرة التي تقع في فلسطين، وهي الرسالة التي أنزلت على سيدنا عيسى (عليه السلام) والتي جاءت مكملة لرسالة سيدنا موسى (عليه السلام) وكذلك هي تعد متممة للتعاليم التي جاءت في التوراة، والتي تدعوا إلى توحيد الله (جل جلاله) والتعايش والتسامح بين الناس، والتي جاءت موجهة إلى بني إسرائيل، ولكن هذه الرسالة السماوية وجدت من المقاومة والاضطهادات والعنف الكثير، وبسبب ذلك فقدت الكثير من أصولها، حتى طالتها يد التحريف والتبديل، التي جعلتها تبتعد كثيراً عن أصولها الأولى؛ بسبب امتزاجها وتداخلها مع معتقدات وفلسفات وثنية، وكذلك يطلق عليهم " النصرانية"، ثم أطلق هذا الاسم عليهم كلهم على وجه التغليب،<sup>98</sup> ويشهد لذلك قوله تعالى ﴿ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ﴾ آل عمران: 52.

**اما المسيحية:** فهي مجموعة من الأفكار التي جاء بها "بولس"، والتي أصلها سماوي أتى بها المسيح "عليه السلام" ثم بعد ذلك قام بولس بتحريف بعضها.<sup>99</sup>

لذلك نستطيع القول إن المسيحية هي غير النصرانية، أي بمعنى أن الديانة النصرانية هي التي تكون داخل إطار بني إسرائيل وحدودهم ولا تتعداها، أما الديانة المسيحية فهي ديانة عالمية تكون خارج نطاق بني إسرائيل وإطارهم، ولذلك نجد أن التاريخ والواقع وأقوال السيد المسيح (عليه السلام) المكتوبة في الانجيل تكذب أصول الديانة المسيحية وجميع فروعها، وبخلاف ذلك نجدها تثبت الديانة النصرانية.<sup>100</sup>

<sup>94</sup> بولس: ولد في طرسوس من ابوين يهوديين، وتعلم يضلح في الناموس على يد (عما لانيل) اشهر علماء اليهود في عصره، حصل على الجنسية الرومانية، كان في بداية الامر معاديا للمسيحيين ثم اصبح بعد ذلك مؤسس الكنائس، هو كاتب اربع عشر رسالة باللغة اليونانية، يُنظر: المسيحية، ص 40.

<sup>95</sup> يُنظر: أحمد شيخ البستانة، رؤية في أصول المسيحية، (التكوين للطباعة النشر، دمشق 1، 2006) ص 11.

<sup>96</sup> يُنظر: قاموس الكتاب المقدس، 889.

<sup>97</sup> يُنظر: أنور الجندي: الاسلام العالم المعاصر، (دار الكتاب اللبناني، بيروت، ط2، 1980) ص 68، د. ساجد معبر، المسيحية (النصرانية) دراسة وتحليل، (دار السلام للنشر، الرياض، ط1، 1423هـ - 2002م) ص 54.

<sup>98</sup> يُنظر: عبدالله بن عبدالرحمن بن جبرن، معجم اللفاظ العقيدة، (مكتبة العبيكان، المملكة العربية السعودية - الرياض، ط1، 1417هـ - 1997م) ص 408.

<sup>99</sup> يُنظر: د. محمد عثمان صالح، النصرانية والتنصير أم المسيحية والتبشير، (مكتبة ابن القيم للنشر، المدينة المنورة، ط3، 2014م). 25- 25.

<sup>100</sup> يُنظر: جمال الدين شرفاري، قضايا في المسيحية والاسلام، (مكتبة النافذة، ط1، 1427هـ - 2006م) ص، 118 - 120.

### 3.4.1. ورود لفظ النصرانية في الكتاب والسنة النبوية:

#### 1.3.4.1. ورود لفظ النصرانية في القرآن الكريم:

أولاً: قال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ۗ ﴾ [البقرة: 2/113]، " وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ"، لما جاء وفد نجران فتنازعوا مع اليهود وكفر كل واحد من الفريقين الآخر وقوله تعالى: " وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ" يعني: إن الفريقين يتلون التوراة وقد وقع بينهما هذا الاختلاف وكتابتهم واحد فدل بهذا على ضلالتهم".<sup>101</sup>

ثانياً: قال تعالى: ﴿ وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مَلَّتَهُمْ... ﴾ [البقرة: 2/120]، معناه: ولن ترضى عنك اليهود إلا باليهودية، ولا النصارى إلا بالنصرانية " حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مَلَّتَهُمْ" أي طريقتهم، وكذلك قيل معنى الآية: أن اليهود طلبوا من النبي المهادنة وقالوا: لا تحاربنا تقتلنا، وأمهلنا؛ فربما نسلم، فنزل قوله تعالى: " وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مَلَّتَهُمْ" يعني: أنك إن هادنتهم فلن يرضوا بها، وإنما يطلبون ذلك تعليلاً افتعالاً، ولا يرضون عنك إلا باتباع ملتهم".<sup>102</sup>

ثالثاً: قال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ... ﴾ [التوبة: 9/30]، يعني أن قول اليهود بأن عزير ابن الله، يقول هذا القول يشبه قول هؤلاء في الفرية والكذب على الله ونسبتهم أن المسيح ابن الله، كذب اليهود على الله (سبحانه وتعالى) في نسبتهم عزيراً إلى ابن الله، ولا ينبغي أن يكون لله ولد سبحانه.<sup>103</sup>

#### 2.3.4.1. ورود لفظ النصرانية في السنة النبوية الشريفة:

أولاً: عن ابن عباس (رضي الله عنه) سمع عمر (رضي الله عنه)، يقول على المنبر: سمعت النبي (ﷺ) يقول: ( لَا تُظْرُونِي، كَمَا أَطْرَتِ النَّصَارَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ، فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ، فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ، وَرَسُولُهُ).<sup>104</sup>

ثانياً: عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن النبي (ﷺ) قال: ( لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ بِالسَّلَامِ، فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ، فَاضْطَرُّوهُ إِلَىٰ أَضْيَقِهِ).<sup>105</sup>

ثالثاً: عن ابن عباس (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله (ﷺ) (أراكم ستشرفون مساجدكم بعدي، كما شرفت اليهود كنائسها، وكما شرفت النصارى ببيعها).<sup>106</sup>

<sup>101</sup> يُنظر: النيسابوري، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 198/1.

<sup>102</sup> أبو المظفر بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي، تفسير القرآن، تحقيق: ياسر بن إبراهيم، وغنيم بن عباس بن غنيم، (دار الوطن، الرياض، السعودية، ط1، 1418هـ - 1997م) 133/1.

<sup>103</sup> يُنظر: محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، (مؤسسة الرسالة للنشر، ط1، 1420 هـ - 2000 م) 205/14.

<sup>104</sup> البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، 46، 167/4.

<sup>105</sup> مسلم، كتاب السلام، 13، 1707/4.

<sup>106</sup> سنن ابن ماجه، كتاب المساجد والجماعات، 2، 244/1.



## 5.1. تعريف الإسلام لغةً واصطلاحاً.

### 1.5.1. تعريف الإسلام لغةً واصطلاحاً:

#### 1.1.5.1. تعريف الإسلام لغةً:

"الإسلام والاستسلام الانقياد، والإسلام في الشريعة إظهار الخضوع وإظهار الشريعة، والتزام ما أتى به النبي (ﷺ)، وبذلك يحقن الدم ويستدفع المكروه".<sup>107</sup>

#### 2.1.5.1. تعريف الإسلام اصطلاحاً:

"هو جميع ما أنزله الله تعالى على نبيه محمد (ﷺ) من الأحكام التي تتعلق بالعقيدة والأخلاق والعبادات والمعاملات والإخباريات في القرآن الكريم والسنة النبوية وهذه كلها تعني الإسلام الذي أتى به النبي محمد (ﷺ) من الله جل جلاله".<sup>108</sup>

### 2.5.1. أدلة ورود لفظ الإسلام في القرآن والسنة النبوية:

#### 1.2.5.1. ورود لفظ الإسلام في القرآن الكريم:

ورد لفظ الإسلام صريحاً في القرآن الكريم، وهو تلك النعمة التي أنعم الله (سبحانه وتعالى) على البشرية، ونظم حياتهم شيئاً فشيئاً.

أ- قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا...﴾ [المائدة: 3/5].

ب- قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [أل عمران: 3/85].

#### 2.2.5.1. ورود لفظ الإسلام في السنة النبوية:

إن لفظ الإسلام ورد في القرآن الكريم فإنها وردت أيضاً في السنة النبوية الشريفة نذكر بعضاً منها:

أ- عن فضالة بن عبيد (رضي الله عنه) أنه سمع النبي (ﷺ) يقول: ( أَفْلَحَ مَنْ هُدِيَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَكَانَ عَيْشُهُ كَفَافاً وَقَنَّعَ بِهِ ).<sup>109</sup>

ب- عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: "كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَوْمًا يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامَ فَمَنْ شَاءَ

<sup>107</sup> ابن منظور، لسان العرب، 293/12.

<sup>108</sup> انظر: عبد الكريم زيدان، أصول الدعوة، (مؤسسة الرسالة للنشر، ط9، 1421هـ-2001م) ص: 10.

<sup>109</sup> أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین للحاکم، تحقیق: مصطفی عبدالقادر عطا، (دار الکتب العلمیة، بیروت، ط1، 1411هـ-1990م) کتاب الاطعمه، برقم (7144)، 136/4، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخبرنا.

صَامَهُ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ". 110

ت- أَنْ النَّبِيَّ (ﷺ) قَالَ: ( لَا صَرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ " قَالَ سُفْيَانُ: كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ لِلرَّجُلِ إِذَا لَمْ يَحُجَّ: هُوَ صَرُورَةٌ )، 111 فَقَالَ (ﷺ): ( لَا صَرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ ) . 112



---

110 البخاري، كتاب الصوم، 68، 43/3، ومسلم: كتاب الصيام، 121، 793/2.  
111 أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري المعروف بالطحاوي، شرح مشكل الآثار، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، (مؤسسة الرسالة، ط1، 1415هـ-1494م) 316/3.  
112 النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین، کتاب النکاح، برقم (2673) 173/2 وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط البخاري، ولم يخرجاه.

2. أثر دور العبادة على المجتمع النصراني.

2. 1. أثر دور العبادة في الجانب الديني.

2.2. أثر دور العبادة على المجتمع في جانب المعاملات و العلاقات الاجتماعية:

2.3. أثر دور العبادة في الجانب السياسي.

2.4. أثر دور العبادة في الجانب المالي.

## 2. أثرُ دور العبادة على المجتمع النصراني.

### 1.1. أثرُ دور العبادة في الجانب الديني.

هناك آثار لدور العبادة النصرانية في الجانب الديني، ومنها إيجابي - وإن كانت قليلة- ومنها سلبي، لا بد من أن نبين آثارها الإيجابية قبل الدخول في بيان الآثار السلبية لدور العبادة النصرانية، لأنه لا بد من الإشارة إليها من باب الإنصاف والعدل، ومن خلال الاستقراء والتتبع لهذه الإيجابيات في الجانب الديني الاعتقادي يمكن حصرها بما يلي:

#### أولاً: الصلاة الأسبوعية:

حيث يجتمع الناس في هذه الصلاة الأسبوعية والتي يطلقون عليها ( صلاة يوم الأحد) وهي على الرغم من أنها تقوم على عقيدة محرقة إلا أن لها جانباً إيجابياً لا يمكن تجاهله أو نكرانه، حيث يلتقي الناس ببعضهم البعض في هذه الصلاة في كل أسبوع وتحديداً يوم الأحد من كل أسبوع، مما يؤدي إلى زيادة الألفة والتعاون، وتعميق روح المحبة والأخاء بين أفراد المجتمع النصراني، والذي بدوره يجعل الكنيسة تطلع على أحوال رعيته، وكذلك الناس يطلعون على أحوال بعضهم البعض، لذلك نجدهم يقدسونه ويعطونه أهمية عالية جداً، والذي يعنونه بتقدیس هذا اليوم أي إنهم يستخدمون هذا اليوم خاصاً لعبادة الله وحده دون إشراك أي شيء لغرض شخصي، وأن العادات التي تخص يوم الأحد في الديانة المسيحية تكون مختلفة، لكن غالباً ما تكون مرتبطة بحضور القداس في الكنيسة، وبصاحب هذا اليوم طقوس أخرى لها دور كبير وأثر بارز في تعميق العلاقات الاجتماعية بين أفراد المجتمع، والمتمثلة بالجلسات العائلية، وتناول وجبة طعام يوم الأحد بصورة مشتركة، أما الإيجابيات في الجانب الديني فإن هذا اليوم على طول وقته يشهد إقامة الصلاة في أغلب الطوائف المسيحية وفي جميع الكنائس باستثناء بعض المجتمعات البروتستانتية لا تنقيد تماماً في هذا اليوم، وقد ورد ذكر اهتمام السيد المسيح ( عليه السلام) بيوم الأحد في جميع الكتب المقدسة والأنجيل، مثل ما ورد في إنجيل مرقس " وَبَعْدَ مَا قَامَ بَاكِرًا فِي أَوَّلِ الْأُسْبُوعِ ظَهَرَ أَوَّلًا لِمَرْيَمَ الْمَجْدَلِيَّةِ، الَّتِي كَانَتْ قَدْ أُخْرِجَتْ مِنْهَا سَبْعَةُ شَيَاطِينٍ".<sup>113</sup>

#### ثانياً: الصلوات السبعة:

وهذه الصلوات والتي يكون عددها سبع صلوات في اليوم واللييلة، وليس لهذه الصلوات كيفية محددة بل هي عبارة عن أدعية كما ذكر ذلك في مزامير العهد القديم، وهذه الأدعية مستوحاة من الأدعية المنسوبة للمسيح (عليه السلام)، وكذلك من الأدعية المنسوبة إلى داود (عليه السلام)، علماً أن هذه الصلوات فيها أنواع متعددة: منها الصلاة العامة والتي ما تكون عادةً في الكنيسة، وهناك عندهم الصلاة في البيت والتي يسمونها (الصلاة العائلية)، وهناك الصلاة الفردية وتكون هذه الصلاة سرية بين العبد وربّه، وإن هذا التنوع والتعدد في الصلوات على طول النهار والليل من فردي وجماعي وعام في الكنيسة له الأثر الإيجابي البارز على المجتمع النصراني

<sup>113</sup> إنجيل مرقس، 9/16.

لما لتلك الصوات من توطيد العلاقة بين العبد والرب وكذلك بين الناس أنفسهم من خلال التقائهم وتحاورهم والاطلاع على أمورهم الدينية والدونية، وإن النصارى دائماً ما يذكرون أن السيد المسيح ( عليه السلام ) أنه كان يحضّ دائماً على الصلاة، وهذا ما جاء في إنجيل متي حيث قال: " ومتى صليت فلا تكن كالمرائين... وأما أنت فمتى صليت فادخل مخدعك وأغلق بابك وصل إلى أبيك في الخفاء".<sup>114</sup>

لكن هناك انحرافات و طغيان في المجال الديني بشقيه الاعتقادي والتعبدي، والمتمثل بانحراف وطغيان رجال الدين وفسادهم وانحراف الكهنة والقسس وتسلبهم على الناس باسم الكنيسة باعتبارهم في منزلة رجالها: وهذا كله من أفكار اليهودي " شاءول " الذي وضع في دين النصرانية عبارة تقول: " إن الرب منح سلطانه للكنيسة "،<sup>115</sup> قبل أن يصعد الى السماء ليجلس على كرسيه عن يمين أبيه، فهذه الكلمات أو العبارة " الرب منح سلطانه للكنيسة" هي أساس ومنطلق فساد وطغيان رجال الدين في الكنيسة، طبعاً هذه العبارة أو القاعدة الكاذبة التي وضعها شاءول بعد زعمه أن الله هو المسيح ابن مريم "تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً" هي التي جعلت دين النصارى أكذوبة انطلق منها رجال الدين في طغيانهم وتسلبهم على الناس، كيف لا وهم الذين قاموا يزعمون بأن سلطان الرب بأيديهم وهم الذين باتوا يتحكمون بالناس كيف يشاءون أي يغفرون ويحرمون كيف ما يشاءون، بحيث يعطون الجنة بأكملها لمن يرضون عنه ويشبع غرائزهم وشهواتهم وملذاتهم، ويغلقون أبواب الجنة ويفتحون أبواب النار والجحيم في وجه كل من يطلب منهم الكف عن تلك المفاصد وبوجه كل من يغضبهم، فما هو المرجو من هؤلاء إلا أن يملئون الأرض طغياناً ويسلكون طرق الفساد والإفساد في الأرض.<sup>116</sup>

إن هذه الانحرافات والطغيان الذي حصل في الديانة النصرانية يمكن تقسيمه إلى انحرافات وطغيان في الجانب الاعتقادي وانحرافات وطغيان في الجانب التعبدي، ومن تلك الانحرافات والطغيان في الجانب الديني الاعتقادي نبين منها ما يلي:

### 1.1.2. عقيدة التثليث:

إن الديانة النصرانية هي رسالة سماوية أساسها هو توحيد الله تعالى (جل جلاله) وإفراده بالعبادة، والإيمان بعيسى بن مريم (عليه السلام) الذي اختاره الله تعالى لحمل هذه الرسالة السماوية، إلا أن هذه الديانة دخل فيها التبديل والتحريف وتحولت بسبب ذلك إلى ديانة وثنية تؤمن بما يسمى بـ "الثالوث" أي: بثلاثة آلهة، وهم: الأب، والابن، والروح القدس، ويسمون النصارى هؤلاء الثلاثة " بالأفانيم الثلاثة".<sup>117</sup>

<sup>114</sup> إنجيل متي، 5/6.

<sup>115</sup> يُنظر: أ.د. محمود محمد مزروعة، مذاهب فكرية معاصرة ( مكتبة كنوز المعرفة، المملكة العربية السعودية، ط1، 1425هـ -

2004م ) ص 55.

<sup>116</sup> نفس المصدر، ص 55.

<sup>117</sup> يُنظر: العقائد الإسلامية، 61/1.

كان المسيحيون مختلفين تماماً في ما بينهم في مسألة الإيمان والاتباع لعقيدة التثليث؛ ولم يستقر أمرهم بهذا الشأن أبداً واستمر هذا الخلاف زمناً طويلاً ولم يحسم هذا الخلاف إلا بعد ما عقد "مجمع نيقيا"،<sup>118</sup> وذلك كان في عام (325م)، واستقروا بعده إلى التثليث، فمن النصارى من كان يؤمن بعقيدة التوحيد ويدعو إليها، وينكر عقيدة التثليث وألوهية المسيح، ومن الأمثلة على ذلك دعوة الأسقف الليبي "أريوس" في الإسكندرية أيضاً، الذي وُصِفَ بأنه عالم مثقف، وواعظ مفوه، وزاهد متقشف، وعالم بالتفسير، حيث أخذ ينادي بأن الله إله واحد غير مولود أزلي، أما الابن فهو ليس أزلياً وغير مولود،<sup>119</sup> حتى منهم من قاموا بشن الكثير من الحروب على الرسول بولس وأتباعه، واتهموه بأنه هو من قام بإفساد الديانة المسيحية بعد محاولاته المتعددة للقضاء على هذه العقيدة بالسيف والسلطان، لكنه عجز عن تحقيق ذلك المطلوب، مما اضطره إلى أن يسلك طريقاً آخر يستطيع من خلاله تحقيق مبتغاه للنيل من عقيدة التوحيد، فكان تخطيطه هذه المرة هو الدخول في الديانة المسيحية متحايلاً حتى يتمكن من أخرجها من عقيدة التوحيد إلى الوثنية، والمسيحيون الذين تجاوبوا مع بولس ولبوا دعوته هذه هم أصلاً كانت لديهم نزاعات متعددة ومختلفة من يهودية ووثنية وفلسفية وغيرها، وكان هناك أثر واضح على المناطق التي تقع على طريق هجرة الأريين،<sup>120</sup> في الشام ومصر، الذي كان قبل المسيح بألف سنة أو أكثر، لأن دين آريا في أواخر أمره استقر إلى التثليث، الذي يرى أن الإله كان قبل الوجود، فأراد الإله أن يعرف الخلق، فلهذا السبب قام بخلق العالم أجمع وأطلق على نفسه اسم "البرهما" والتي هي بمعنى "الخالق" ثم بعد ذلك انبثق من هذا الإله إلهاً ثانياً يتولى حفظ ورعاية شؤون هذا العالم، فأطلق على نفسه في هذه المرحلة اسم "فشنو" وبعد هذه المرحلة ولما وجدوا أن مصير جميع ما في الكون هو سائر إلى الزوال والانهاء، لسبب أن العالم بأسره لا يدوم كما يدوم الخالق، لهذه العلة انبثق منه الإله الثالث، وكذلك في هذه المرحلة أطلق نفسه اسماً آخر فسمى نفسه "شيفا" وهذا في حقيقة الأمر هو إله واحد، ولهذا الإله توجد أوصاف ثلاثة ذاتية، فكل واحد من هذه الأوصاف تمثل ذاتاً مستقلة، فمما لا يقبل الشك أن أهل تلك المناطق وسكانها تأثروا كثيراً بهذا التعبير وبتلك الأوصاف البدائية التي كانت تلامس واقعهم وكذلك كانت قريبة منهم، لهذا لما بدأ بولس بتنفيذ خطته التي رسمها لمحاربة المسيحية من داخلها، قام بابتكار مفاهيم ومعاني جديدة تكون قريبة منهم كطريق جديد لاستدراج الناس إلى ما يصبو إليه، وهذه بطبيعة الحال كانت في تلك الأيام تعتبر نهاية الفكر الإنساني، لأن بولس أدخل الوثنية والهندوسية في المسيحية حتى يخرجها من عقيدة التوحيد، ويرى كثير من الباحثين أن الديانة المسيحية تأثرت أيضاً بعقائد البابليين الذين كانت عقيدتهم قائمة على الإيمان بثلاثة آلهة وهم:

## 1. إله السماء والأرض والبحر.

<sup>118</sup> مدينة في آسيا الصغرى تركيا تسمى الآن " أرنيق " سعود بن عبد العزيز الخلف، دراسات في الأديان اليهودية والنصرانية، (مكتبة أضواء السلف، الرياض، المملكة العربية السعودية، ط4، 1425هـ/2004م) 185/1.

<sup>119</sup> يُنظر: العقائد الإسلامية، ص 250.

<sup>120</sup> كان أول ظهور لفظ (الأريين) عند الحرى إحدى قبائل أمة الميتاني، أما اليوم فإن هذا اللفظ يطلق بنوع خاص على الميتانيين والحبيثين، والميديين، والفرس، والهنود الفدا- أي على الشعبة الشرقية من الشعوب الهندوربية. ول ديورانت = ويليام جيمس ديورانت، قصة الحضارة، (دار الجيل، بيروت - لبنان، المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، تونس، 1408 هـ - 1988 م، د ط) 301/2.

2. إله الشمس والقمر.

3. إله العدالة والتشريع.<sup>121</sup>

إن هذه العقيدة أي عقيدة التليث كانت منتشرة في أهم الأديان الوثنية قديماً وحديثاً، فمثلاً في ديانة "الفينيقيين" كان في زمانهم يوجد لكل مستعمرة ولكل عاصمة من عواصمهم ثلوث خاص بها، حتى أن المنقبون عثروا على ما يثبت ذلك في جبل ثالوثا، وأدناه الجدول التوضيحي الذي يبين تفاصيل التثليث في الأديان المسيحية السابقة:

البابليون	الهندوس	المصريون	الفينيقيون
إله السماء والأرض والبحر	برهما (الخالق)	أوزيرس	1- ايل (أي القدر)
إله الشمس والقمر	فشنو (الرزاق)	أزيس	2- شموز (أي السيد)
إله العدالة والتشريع	شيفا (الدمر)	هودس	3- عولم (أي الأزلي)

وكان عند الصينيين كذلك ثلوث خاص بهم، كانوا يعبرون عن هذا الثلوث في عقيدتهم بمثلث متساوي الأضلاع والزوايا.<sup>122</sup>

ولعل البابليين في هذا الموضوع كانوا أول من قالوا بالثالوث، وكان هذا في الألف الرابع قبل الميلاد، فقد كانوا في عقيدتهم يدينون بتعدد الآلهة، إلا أنهم قاموا بتنظيم هؤلاء الآلهة على شكل أثلاثاً، أي بمعنى جعلوها مجموعات، بحيث تكون كل مجموعة متميزة عن الأخرى بالمكان والقدرة، حتى أن المجموعة الأولى كانت على رأس الآلهة وتتكون هذه المجموعة من عدة آلهة وهي: إله السماء وإله الأرض وإله البحر، أما المجموعة الثانية فتتكون من إله القمر وإله الشمس، وأما المجموعة الثالثة تتكون من إله العدالة والتشريع.<sup>123</sup>

إن القول "بالأقانيم الثلاثة" الذي أجمع عليه رجال دين النصارى، الذي يعني: أن الله تعالى هو جوهر واحد، وله ثلاثة أقانيم: "أقنوم الأب، وأقنوم الابن، وأقنوم روح القدس"، وتكون هذه الأقانيم هي واحد في الجوهر مختلفة في الأقانيم،<sup>124</sup> ولكنهم جاءوا بما لا يقبله أي عاقل، وبما يحكم العقل عليه أنه مستحيل في نفسه، حين

<sup>121</sup> يُنظر: الدكتور أبي أحمد محمد ضياء الرحمن الأعظمي، اليهودية والمسيحية وأديان الهند والبشارات في كتب الهندوس (مكتبة الرشد، المملكة العربية السعودية - الرياض، ط7، 1437هـ - 2016م) ص 481-482.

<sup>122</sup> حبيب سعيد، أديان العالم، (دار التأليف والنشر للكنيسة الأسقفية- القاهرة) ص 304.

<sup>123</sup> يُنظر: إبراهيم مدكور، يوسف كرم، دروس في تاريخ الفلسفة، (مكتبة بيبليون، ط2، دبت) ص6.

<sup>124</sup> صالح بن الحسين الجعفري أبو البقاء الهاشمي، تخجيل من حرف التوراة والإنجيل، 493/1.

قالوا: "الأب شخص، والابن شخص، والروح القدس شخص، ولكنهم ليسوا ثلاثة أشخاص، بل شخص واحدة".<sup>125</sup> وكذلك حينما قالوا: "الأب إله، والابن إله، والروح القدس إله، ولكنهم ليسوا ثلاثة آلهة، بل إله واحد".<sup>126</sup>

وهنا تتحير عقول البشرية وتصبح عاجزة عن إدراك تلك المعادلة الرياضية المعقدة والمستحيلة، إذ كيف يكون "شخص وشخص وشخص" ليسوا ثلاثة أشخاص؟ وكذلك الحال "إله وإله وإله" ليسوا ثلاثة آلهة، بل شخص واحد وإله واحد؟ علماً قد اعترف الكثير من رجال الدين النصارى أنفسهم بأن العقل البشري لا يمكن أن يقف على حقيقة ذلك، والتثليث عند النصرانية: هو الاعتقاد بوجود ثلاثة أقانيم "شخص مقدسة، مفردة أقنوم" عندهم في اللاهوت؛ ويسمونه "الثالوث الأقدس"، ويعد هذا في دينهم معتقداً نصرانياً مركزياً، يعتقدون بذلك أن الرب جوهر واحد، وهو في نفس الوقت ذو أقانيم "أشخاص" ثلاثة تعالى الله علواً كبيراً، وهذه الأقانيم هي "الأب والابن والروح القدس".<sup>127</sup>

وأصول عقائد النصرانية استقرت على ما يأتي:

### 1.1.1.2. الإله:

" إن في قانون إيمان النصارى قاعدة أساسية لا يحددونها عنها بل هم يتمسكون بها، وهي شرط رئيسي من شروط الإيمان وهي: الإيمان بالله الواحد، وكذلك يقولوا الأب الذي يملك كل شيء، وبسبب تأثرهم الواضح بألفاظ الفلاسفة يقولون وصانع ما يرى وما لا يرى، لكن من الأولى أن يقولوا خالق ما يرى وما لا يرى، إذ يوجد هناك فرق كبير جداً بينهما؛ أي بمعنى أن الصانع يخلق الأشياء على أساس مثال سابق، لكن الخالق على العكس ذلك تماماً.

### 2.1.1.2. المسيح:

إن ابنه الوحيد هو يسوع المسيح بكر الخلاق ولد من أبيه قبل العوالم، وحسب اعتقادهم الباطل يقولون هو ليس بمصنوع " تعالى الله عن كفرهم وإفكهم علواً كبيراً"، وفي اعتقادهم الباطل والفساد أيضاً يعدونه هو الله نفسه (سبحانه وتعالى) وقد وضح القرآن الكريم كلا المذهبين، وبين فساد وكفر، معتقدتهم؛ وهذا ما جاء في قوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَرِيزٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ﴾ [التوبة: 30/9].

<sup>125</sup> سليمان بن عبد القوي بن الكريم الطوفي الصرصري، أبو الربيع، نجم الدين، الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية، تحقيق: سالم بن محمد القرني (مكتبة العبيكان - الرياض، ط1، 1419هـ، 487/1).

<sup>126</sup> موسوعة الملل والأديان مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ علوي بن عبد القادر السقاف (موقع الدرر السنية على الإنترنت dorar.net) 317/1.

<sup>127</sup> يُنظر: الموسوعة العربية العالمية، مجموعة من العلماء والباحثين (مؤسسة أعمال الموسوعة للنشر والتوزيع، 1419هـ - م 1999).

### 3.1.1.2. روح القدس:

إن روح القدس الذي في اعتقادهم أنه حل في مريم عند البشارة، وحل كذلك على المسيح على هيئة حمامة في العماد، وحل على الرسل من بعد السيد المسيح أو من بعد صعود المسيح، والذي يعدونه موجوداً ولا زال مستمراً في النزول على القديسين في الكنيسة وعلى الآباء، يعطيهم تعاليم الدين يرشدتهم على الخير، ويعلمهم ويحل عليهم بالموهب، وهذا لا يكون إلا روح الله وحياته، ويقولون إله حق من إله حق.

### 4.1.1.2. الأقانيم:

ولهذا نجدهم يؤمنون إيماناً قاطعاً بموضوع الأقانيم الثلاثة: "الأب، الابن، الروح القدس، بما يطلقون عليه في عقيدتهم وزعمهم وحدانية في تثليث وتثليث في وحدانية، وذلك زعم باطل جداً واقتراء صعب".<sup>128</sup>

### 2.1.2. التعلق بالأشخاص:

إن التعلق بالأشخاص من الأمور المذمومة، وهو يعد من مصادد الشيطان التي يتصيد بها قلوب البشر، وبالتالي يلهبها عما خلقت من أجله وهي محبة الله (عز وجل) ومعرفته والأنس به والشوق إلى لقائه، فلا يبقى في قلب العبد حظ لربه جل جلاله بسبب هذا الداء الخطير، بل حتى العبادات الأخرى التي يتقرب بها العبد إلى ربه وخالقه يكون فيها قلب الشخص هائماً مع من أحبه وتعلق به، ومن مضار التعلق بالأشخاص أنه قد يوقع المرء في الشرك دون دراية منه، أي شرك المحبة، فيشرك هذا الشخص الذي تعلق به في أهم عبادة من عبادات القلب التي يجب أن تصرف لله تعالى وحده، ولذلك نجد أن الشيطان يحرص كل الحرص على تزيين تلك المحبة والتعلق في قلب العبد، ويلبسها لباس المحبة في الله والأخوة في الدين، وشتان بين هذا وذاك، وقد حذرنا مراراً وتكراراً النبي محمد (ﷺ) من الإفراط في المحبة والتعلق بالأشخاص وكثيراً ما حثنا إلى الوسطية والاعتدال في ذلك فقال (ﷺ): (أحبب حبيبك هوناً ما، عسى أن يكون بغيضك يوماً ما، وأبغض بغيضك هوناً ما، عسى أن يكون حبيبك يوماً ما)،<sup>129</sup> وهذا يعد من احاديث الطب النبوي للقلوب، وهو كذلك من باب الوقاية من داء التعلق الوبيل.<sup>130</sup>

"لما توفي الرسول ارتد جل العرب ممن كانوا قد أعلنوا إسلامهم لله رب العالمين، لأنهم ظنوا أن الإسلام هو محمد (ﷺ)، فإذا ما مات فقد مات الإسلام، ولقد تأثر الصحابة بموت الرسول أيماً تأثراً، حتى إن عمر (رضي الله عنه) قام يقول: "إن محمداً ذهب لملاقة ربه، كما ذهب موسى لملاقة ربه، ولا أسمع رجلاً يقول بأن محمداً قد مات إلا علوته بالسيف"، فقام أبو بكر (رضي الله عنه) في الناس بعدما أسكت عمر (رضي الله عنه) وقال

<sup>128</sup> الندوة العالمية للشباب الإسلامي، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة (دار الندوة العالمية للطباعة والنشر والتوزيع، ط4، 1420هـ) 574/2.

<sup>129</sup> سنن الترمذي، كتاب ابواب البر والصلة، 60، 428/3.

<sup>130</sup> يُنظر: فتاوى الشبكة الإسلامية، (1430هـ - 2000م) 2405/9، برقم (114909).

للناس: " يا أيها الناس من كان يعبد محمدًا فإن محمدًا قد مات , ومن كان يعبد الله , فإن الله حيٌّ لا يموت".<sup>131</sup> ثم قرأ قوله تعالى: ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ [آل عمران: 3/144]، فقال عمر: والله لكانني لم أسمع بهذه الآية , قبل أن قرأها أبو بكر".<sup>132</sup>

وكما ورد في الحديث الشريف أن النبي محمد (ﷺ) قال: ( ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقي في النار)،<sup>133</sup> أي إن خير الحب ما كان مصروفًا في الله والله، فقد ذكر رسول الله محمد (ﷺ) أن من أهم أسباب وجدان محبة الإيمان في القلب، هي محبة المرء لله فقط.<sup>134</sup>

وديننا الإسلامي براء من التعلق بأي مذاهب أو أشخاص إلا لشخص رسول الله (ﷺ) المعظم، وصحابته الغر الميامين، وما هلك أكثر الناس إلا عندما جعلوا الولاء والعداء في غيره (صلوات الله وسلامه عليه).<sup>135</sup> إن الدين النصراني كان يقوم على أساس الشرك بالله وشتمه (جل وعلا)، وهذا كله مبني على الاعتقادات الفاسدة التي أخذتها الديانة النصرانية من بعض الديانات التي كانت موجودة قبلها، حتى أفقدها شكلها الأساسي وجوهرها الصحيح الذي كانت تسير عليه الدعوة التي جاء بها المسيح عيسى بن مريم، ولهذا نجد أن الدين النصراني جمع بين أمرين هما عيب الإله والشرك به، سواء كان ذلك في ربوبيته أو ألوهيته، ومظاهر المخلوق الشرك عند النصراني هي في الربوبية وتعلقهم بغير الله هو غلوهم في المخلوق، لدرجة أن جعلوا المخلوق شريك الخالق وجزءًا منه وإلهًا آخر معه، ونفوا أن يكون هذا المخلوق هو عبدُ الله.<sup>136</sup>

وكذلك من تعظيمهم للسيد المسيح (عليه السلام) وتعلقهم بشخصه وشركهم به قولهم بأن المسيح (عليه السلام) يقوم بحاسبة الناس في الآخرة على أعمالهم التي عملوها.<sup>137</sup>

وبعضهم توجه إلى تعظيم مريم العذراء البتول وعبادتها لأنها والدة الإله أي عيسى (عليه السلام) وكذلك تعظيم الصليب تعظيمهم لقبور الأنبياء، ولذلك لعن النبي محمد (ﷺ) اليهود والنصارى الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، إذ قال: (لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ).<sup>138</sup>

وبسبب هذا التعلق بالأشخاص وتعظيمهم لدرجة العبادة والشرك بالله جل وعلا أصبح اليهود لعنهم الله " يشبهون الخالق بالمخلوق" في صفات النقص التي تنسب إلى المخلوق والتي يجب تنزيه الله (جل جلاله) عنها

<sup>131</sup> البخاري، كتاب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، 5، 6/5.  
<sup>132</sup> أرشيف منتدى الألوكة – 1، (1432هـ- 2010م) رابط الموقع: <http://majles.alukah.net>  
<sup>133</sup> البخاري، كتاب الإيمان، 8، 12/1.  
<sup>134</sup> يُنظر: فتاوى الشبكة الإسلامية، (1430هـ- 2000م) 2405/9، برقم (114909).  
<sup>135</sup> أرشيف منتدى أهل الحديث – 1 (1432هـ - 2010م) 290/81، برقم (107741).  
<sup>136</sup> محمد صديق حسن القنوجي البخاري، الدين الخالص، (دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان) 333/2.  
<sup>137</sup> يُنظر: أبو بكر محمد زكريا، الشرك القديم والحديث، (مكتبة الرشيد – الرياض، 1422هـ - 2001م) 370/1.  
<sup>138</sup> مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، 1، 377/22.

كقولهم " إنه فقير وبخيل وغيرها"، أما النصارى على العكس من اليهود، فإنهم " يشبهون المخلوق بالخالق" في صفات الكمال التي تكون مختصة بالخالق وحده والتي لا يماثله فيها أحد، كقولهم إن المسيح هو الله وابن الله.

139

### 3.1.2. صكوك الغفران:

"وهذه الصكوك يصدرها من يمتلك زمام الأمور والسلطة العليا في الكنيسة، من الباباوات والقسيسين والبطارقة، والمطران، وهذا طبعا كله يكون باسم الكنيسة، والتي يُغفر بمقتضى تلك الصكوك لحاملها ما اقترفه من الذنوب والآثام والخطايا في ما سبق من حياته، ويكون هذا مقابل أن يدفع الشخص المذنب مبالغ إلى الكنيسة، وفضلا عن تلك الذنوب قد يكون هذا أكلاً لأموال الناس بالباطل وبالربا وغيرها، هذا كله يعد أيضاً قولاً على الله بلا علم وافتراء عليه، وتعد على ألوهيته (عز وجل)؛ إذ لا يملك غفران الذنوب والعفو عنها إلا هو سبحانه، ولكن القوم ضلوا ضلالاً بعيداً".<sup>140</sup>

ولهذا اصبح بإمكان رجال الدين في الكنيسة من الأقباط والرهبان التحكم بكل ما هو حلال وحرام، وأصبحوا يشرعون في الدين على أهوائهم وما تقتضيه مصالحهم حتى في ما يتعلق بالقرابات والحرمات وأصبحوا يعطونهم صكوك الغفران، لذلك أصبح رجال الكنيسة من الأقباط والرهبان يتحكمون في إدخال الناس الجنة وإخراجهم من النار، وقد ضيقوا على الناس وسدوا جميع أبواب التوبة بوجه الناس إلا أن يذهب الشخص المذنب ويجلس أمام القس على كرسي الاعتراف، وشرط أن يخلو به بحيث يبدي هذا الشخص بالاعتراف بكل ما ارتكبه من ذنوب وجرائم ومعاصي وآثام حتى يقوم القس بدوره بالتوسط بينه وبين الله (جل جلاله) كي يغفر له ما ارتكبه، ومن خلال صكوك الغفران التي جعلوا الناس يعتقدون بصحتها أفسدوا عليهم عقيدتهم في مسألة الربوبية التي وصفهم الله سبحانه بها، حتى في حالة حدوث أمر واشتد عليهم عقدوا اجتماعاً لهذا الأمر وأخذوا ينسخون ويستحدثون فيه ما يشاءون حتى أصبح دينهم من خلال تصرف الأقباط والرهبان بهذه الطريقة وهذه المهزلة عبارة عن صناعة بشرية تتحكم في دين النصارى.

ولذلك وضعت الكنيسة لنظامها وطريقة العمل بها أسساً أهمها:

1. أن يعترف المذنب بذنوبه لرجل الدين النصراني.
2. أن يقوم رجل الدين النصراني بمنح المعترف رجلاً أو امرأة غفراناً لذنوبه التي اعترف بها.
3. أن يكون مقر ذلك الاعتراف والغفران في الكنيسة، ولا يكون في غير الكنيسة إلا في حالات استثنائية، كأن يكون النصراني على فراش الموت، فيذهب إليه القس فيلتقي اعترافه ويمنحه المغفرة.<sup>141</sup>

<sup>139</sup> تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد، ابن تيمية الحراني، الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، تحقيق: علي بن حسن - عبد العزيز بن إبراهيم - حمدان بن محمد، (دار العاصمة- السعودية، ط2، 1419هـ-1999م) ص 100/3-101.

<sup>140</sup> محمد باكریم محمد با عبد الله، وسطية أهل السنة بين الفرق (دار الراجية للنشر والتوزيع، ط1، 1415هـ-1994م) 195/1.

<sup>141</sup> يُنظر: محمد محمود مزروعة، ص 79.

وشاهد آخر منهم يقول: "إن الأديرة تحتوي على فساد كبير، وهيئات أن يوجد بها من يصلح للقيام بواجباتها، إذ إنها تضم بين جدرانها أفاكين فاسدين أولى بهم غيابات السجون".<sup>142</sup>

لهذا نجد أن الشعب النصراني قد توجه الى شراء صكوك الغفران، ليس لمغفرة ما ارتكبه من ذنوب سابقة فقط بل حتى في مغفرة ما سيرتكبونه من ذنوب ومعاصي مستقبلاً، لهذا أصبحت تلك الصكوك تصريحاً علنياً وإغراء وترغيباً بارتكاب الذنوب والفواحش والمعاصي، فقد اصبح النصراني فاقد المسؤولية في جميع ما يفعله مادام قد غفر له ما تقدم وما تأخر من الذنوب بمجرد أن يشتري صك الغفران فليس عليه أي حرج في ما فعل أو في ما يفعل في المستقبل، هذه صورة مجملة لما نتج عن بدعة صكوك الغفران وما لحقها من ملاحظات، علماً أن الكنيسة لا تصدر صكوك غفران، بل تخجل وتستحي إذا تطرق الحديث عنها.<sup>143</sup>

لقد وصل طغيان الكنيسة من الشناعة والتسلط إلى ما لم يحصل مثله، هذا من حيث الكيفية، أما من حيث الكثرة والانتشار، فقد وصل طغيان الكنيسة في جميع ميادين الحياة في المجتمعات النصرانية، حتى إلى أدق تفاصيلها مما أدى إلى خنقهم خنقاً، ولكي تحصل الكنيسة على مبتغاها وضعوا نظاماً كهنوتياً على شكل شجرة مقلوبة، يبدأ من الكنيسة الأم ويتفرع إلى النواحي والقرى والأحياء كي تصلهم جميع الأخبار بأدق تفاصيلها بحيث لا يسلم منهم أحد، وشددوا وضيقوا عليهم الخناق وزرعوا في قلوبهم الرهبة والخوف حتى يخضع الناس لجبروتهم وطغيانهم، حتى المناصب العليا في البلاد يتحكمون بها ويبيعونها لمن يدفع أكثر ويخدم مصالحهم أكثر، كان رجال الدين المسيحيون يدعون أن حكمهم للناس من خلال الكنيسة كان مبنياً على أوامر ونواهي إلهية، فسيطروا على الدولة وأصبحت تحت رحمتهم، وازداد رجال الدين في الكنيسة فأخذوا يدعون لأنفسهم أمورا وحقوقا لا يملكها إلا الله سبحانه، مثل حق غفران الذنوب، والذي مارسه من خلال بيع صكوك الغفران التي وصلت إلى حد غفران الذنوب السابقة واللاحقة، ثم بعد ذلك ألحقتها بمحاكم التفتيش، والتي كانت لمخالفين الكنيسة، من المسلمين والعلماء التجريبيين، لهذا عاش الناس تحت الرعب والخوف والاضطهاد، عندما يأتي ذكر الكنيسة.<sup>144</sup>

أما الانحرافات والطغيان في الجانب التعبدية يمكن حصرها بما يلي:

### 3.1.2. تحريف العبادة:

#### 1.3.1.2. الصلاة:

لقد حرف النصارى في الصلاة وطقوس الصلاة بل غيروا الكثير من أركانها وشروطها، ونفوا الكثير، وكان ذلك كله من قبل رجال الدين والكنيسة تبعاً لمصلحتهم وهواهم، وقد كان ذلك التحريف يختلف بين فترة وأخرى، وكان يتدرج منذ العصور الأولى أو بعد ما يسمى بعصر الرسل إلى يومنا هذا، فإن النصارى في

<sup>142</sup> مجلة: رسالة الحياة، السنة الأولى - العدد السادس ص 74.

<sup>143</sup> يُنظر: محمد محمود مزروعة، ص 86.

<sup>144</sup> يُنظر: المصدر السابق ص 61.

نظرهم أن عيسى (عليه السلام) قد حرّر البشرية من جميع القيود والشكليات التي فرضتها عليهم التعاليم الإلهية، مثل: قانون تكرار الكلام وكذلك الشكليات في الصلاة التي تكون على وتيرة واحدة؛ إذ ذكر هذا في العهد الجديد: "وحيثما تصلون لا تكررُوا الكلام باطلاً، كالأمم فإنهم يظنون أنه بكثرة كلامهم يُستجاب لهم، فلا تتشبهوا بهم؛ لأن أباكم يعلم ما تحتاجون إليه قبل أن تسألوه".<sup>145</sup>

إن النصارى لم يضعوا شروطاً معينة أو خاصة لإقامة الصلاة، بل هناك بعض الأمور قاموا بإضافتها من تلقاء أنفسهم إلى الصلاة كونها أعجبتهم، وينسب العهد الجديد للمسيح (عليه السلام) أنه في يوم السبت المقدس عند اليهود قام بممارسة تعاليم الصلاة، وشاركهم فيها، وقد جاء في العهد الجديد: "ثم دخلوا كفر ناحوم وللوقت دخل المجمع في السبت، وصار يعلم؛ فبهتوا من تعليمه؛ لأنه كان يعلمهم كمن له سلطان وليس كالكتبة".

146

وكان من طقوسهم أن يقيموا صلاة الصباح؛ بوصفها تمثل قيامهم من عالم الأموات أي النوم، وكذلك يعد اكتشافاً للحياة من جديد، أو بمعنى أن يأتي النور بعدما كان متوقفاً، وحسب قولهم إن المسيح أقامها على انفراد: "وفي الصباح باكراً جداً قام، وخرج ومضى إلى موضع خلاء، وكان يصلي هناك".<sup>147</sup>

أما ما يخص الصلاة في المساء، فكان النصارى يؤدون تلك الصلاة عادة قبل أن يأوي الشخص إلى فراشه، وفي هذه الصلاة يشكر النصراني الله على تلك النعم التي أعطاها لهم في أثناء النهار.<sup>148</sup>

وفي هذه الصلاة أي صلاة المساء يستغفرون من الذنوب التي ارتكبوها خلال النهار، علماً أن النصارى في كثير من الأمور يتشبهون باليهود، وخصوصاً ما يتعلق بموضوع الصلاة ويقتبسون كل ذلك منهم من عدد الصلوات ووقتها.<sup>149</sup>

علماً أن النصارى وخصوصاً الأوائل منهم قد مالوا إلى عدم تحديد الصلاة وتقييدها في ساعات وأوقات محددة؛ كونهم متمسكين بقاعدتهم الإنجيلية التي توصي دائماً بأن تكون الصلاة مفتوحة ومستمرة بلا حدود ولا قيود.<sup>150</sup>

ويعتقدون أن المسيح يدعو إلى الصلاة الانفرادية بقوله: "وأما أنت فمتى صليت فادخل إلى مخدعك، وأغلق بابك وصل إلى أبيك الذي في الخفاء؛ فأبوك الذي يرى في الخفاء يجازيك علانية".<sup>151</sup>

<sup>145</sup> إنجيل متى، 6: 7، 8.

<sup>146</sup> إنجيل مرقس، 1: 21، 22، أيضاً: (إنجيل متى، 12: 9، 10)، و (مرقس، 3: 1، 2، 6: 2)، و (لوقا، 16: 4).

<sup>147</sup> (مرقس، 1: 35)

<sup>148</sup> يُنظر: أ. عبد الرزاق رحيم صلال الموحى، العبادات في الأديان السماوية (الأوائل للنشر والتوزيع، دمشق، ط1، 2001م) ص 153.

<sup>149</sup> يُنظر: المستشار محمد عزت الطهطاوي، النصرانية، ص 86.

<sup>150</sup> يُنظر: أ. عبد الرزاق رحيم صلال الموحى، العبادات في الأديان السماوية، ص 156.

<sup>151</sup> إنجيل متى، 6: 6، أيضاً: (مرقس، 6: 45، 46)، و (لوقا، 5: 16).

وهنا يجب التمييز في صلاة النصارى بين الشخص الذي يعمل وبين الراهب المتفرغ تماماً للعبادة، فالشخص الأول يعمل طوال النهار فيكون متمسكاً فقط بصلاة الصبح وصلاة المساء فقط، أما الراهب الذين يعتكف في الأديرة أو يكون مُعزلاً، فهذا يقيم الصلوات السبع، أو قد يزيد عليها لأنه متفرغ تماماً لهذا العمل، وتكون تأدية تلك الصلوات بصورة عميقة جداً مثل المتصوفة، ويستدلون لهذا برسالة بولس التي وجهها إلى أهل كورنثوس والتي جاء فيها: "أصلي بالروح".<sup>152</sup>

ودائماً ما يذكرون أيضاً أن المسيح أعطاهم الحرية الكافية في اختيار ما يجدونه مناسباً من العبارات التي يتلونونها في الصلاة، بشرط عدم الخروج عن الصلاة التي سبق أن علمها لهم المسيح (عليه السلام).<sup>153</sup>

وإن أول تأليف صدر بالصورة اللاتينية فيه الصيغة المحددة عند النصارى في الصلاة، كان ذلك في القرن الرابع، في أحد المجمعات والذي يسمى مجمع نيقية، وإلى اليوم يجري المجلس في الفاتيكان في تلك الصيغ تعديلات ويحدثها، ثم يقوم بتصديرها إلى النصارى الكاثوليكين في جميع أنحاء العالم، وكذلك يستطيع نظام الكنائس أن يجري تغييرات متى ما شاء في تلك الصيغ الواردة في الصلاة وحسب ما تتطلبه مصلحتهم.<sup>154</sup>

إن صيغة وطريقة الطقوس التقليدية للصلاة في الكنيسة الكاثوليكية وطريقتها، تكون بطريقة خاصة، ويكون جل الأمر مرتبطاً بالقس الذي عندما يدخل الكنيسة يقف الجميع تعظيماً له، يقوم بدوره الوسيط بأن يغفر الذنوب بالدعاء إلى الله بذلك بعد اعتراف الجماعة الحاضرين بذنوبهم، عندما ينوي الصلاة، باسم الأب، والابن، وروح القدس، ويطلب كذلك الرحمة أيضاً من السيد المسيح ثم يعقب الصلاة بعد ذلك العشاء الرباني، بعدها ويُختتم هذا كله بدعاء مختصر، وتنتهي الصلاة وتنتشر الجماعة.<sup>155</sup>

أما الصلاة في الكنائس البروتستانتية، فتشترك مع الكاثوليكية في أجزاء من الصلاة منها الحمد والثناء، والدعاء والاعتراف والاستغفار والتوبة، وتوثيق العقائد الأساسية وتجديد الإيمان، إلا أن صيغها تكون تابعة لمنهج الكنيسة البروتستانتية المقررة في ذلك الوقت، وتتميز عنها في عدة أمور هي:

1. لا يتم استعمال اللغة اللاتينية في الكنائس البروتستانتية مطلقاً.
2. الأدعية مصاغة بطريقة تكون على شكل أناشيد وترنيمات تؤدي وتُغنى وفق ألحان معدة ومرسومة لهذا الغرض.
3. يلتزمون الصمت الكامل عند القيام بالذكر والدعاء.
4. حذف بعض العبارات المُعنة والتي لها صلة في طريقة تأليه المسيح.<sup>156</sup>

<sup>152</sup> كورنثوس الأولى، 14: 15.

<sup>153</sup> يُنظر: المستشار محمد عزت الطهطاوي، النصرانية والإسلام، ص 85.

<sup>154</sup> يُنظر: الشيخ أبو الحسن الندوي، الأركان الأربعة في ضوء الكتاب والسنة (دار الكتب الإسلامية، رائي برلى - الهند، 1387هـ) ص 67، 68.

<sup>155</sup> يُنظر: المصدر السابق: ص 69-70.

<sup>156</sup> يُنظر: المصدر السابق: ص 70.

وصلاة النصارى تكون قرابة السبع صلوات خلال اليوم والليل، وتكون على أنواع متعددة منها: الصلاة الفردية وتكون سرية، ومنها الصلاة العائلية أي في البيت، وكذلك منها أيضاً الصلاة العامة وتكون عادة هذه الصلاة في الكنيسة، وتعد صلاة يوم الأحد أكثرها أهمية من باقي الأيام، بحيث يقرأ الكاهن على الجميع ما تيسر من المزامير أو من كتابهم المقدس، ويكون الجميع أثناء تلك القراءة يستمعون بخشوع وقوفاً، ويدعون عندما يتوقف الكاهن أو عند نهاية كل مقطع.<sup>157</sup>

ومما سبق يتبين لنا ان ما قام به النصارى من التحريف في الصلاة وطقوس الصلاة بل غيروا الكثير من اركانها وشروطها ونفوا الكثير، وكان ذلك كله من قبل رجال الدين والكنيسة تبعاً لمصلحتهم وهواهم، أدى ذلك إلى ظهور آثار سلبية على المجتمع منها:

1. ضعف التعلق بهذه العبادة العظيمة.
2. ولد ردة فعل سلبية عند الكثير اتجاه التشريعات التي قام بها رجال الكنيسة في هذا الجانب.
3. أدى ذلك إلى اختلاف الشروط والاركان للصلاة بين الفرق النصرانية المختلفة.

### 2.3.1.2. الصوم:

أما ما يخص الصيام فإن الذي جاءت به النصرانية بجميع طوائفها وبصورة عامة خلال مراحل تطورها وتأثرها من الصعب جداً أن يسمى شرعاً سماوياً، فالغالب على التشريع الكنيسي هو ما وضعه قساوسة الكنيسة ورهبانها، وحسب ما تملي عليهم رغباتهم ومصالحهم، ثم صادقت عليه الكنيسة عبر مجمعها الرئيسي، التي اعتبرت جميع القرارات التي تصدر منها لها قدسية واجبة التطبيق والاتباع على كل فرد نصراني، ولا يوجد في العهد الجديد أية وصية أو نص يتطلب من الفرد النصراني الصوم، لكن يفهم من ذلك على أنه أمر متروك لاختيار الشخص النصراني يلجأ إليه عند الحاجة، ويكون هذا الصوم مقروناً عادة بالصلاة والخشوع والتذلل.<sup>158</sup>

"علماً أن الصيام لم يكون موجوداً فقط في اليهودية والمسيحية والإسلام؛ بل كان موجوداً في سائر الأمم السابقة، عبر الزمان والمكان، بل إن كلمة الصيام قد استقرت في التوتونية العتيقة (اللغة القديمة للشعوب الألمانية، والإسكندنافية، والإنجليزية)، وفي اللاتينية، واليونانية، كما احتل الصيام مكانة بارزة عند فارس، والهند، حتى قيل: "إن الصيام عُرف ديني عالمي".<sup>159</sup>

والدليل على ذلك ما جاء في القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة: 2/183]، أي أن هذه الآية جاءت عامة تشمل جميع الأمم السابقة من

<sup>157</sup> يُنظر: د. محمود حمادة، دراسات في العبادات المسيحية (مكتبة الأيمان، القاهرة، 2009م) ص 16-17  
<sup>158</sup> يُنظر: سفر اللاويين 16: 29، أيضاً (صموئيل الثاني 12: 16، 20) و (إشعيا 58: 3-5) و (يونان 3: 5).

<sup>159</sup> يُنظر: د. أحمد غنيم: فلسفة الصيام "في الديانة اليهودية، والنصرانية، وفي الإسلام"، ص: 6.

اليهود، والنصارى، وجميع الأمم التي من قبلهم؛ الجميع كتب عليهم الصيام؛ ولكنه هذا لا يكون بالضرورة كصيامنا في الوقت، والمدة.<sup>160</sup>

ومن يقرأ سيرة المسيح (عليه السلام) من خلال كتاب الإنجيل يتضح له أن السيد المسيح كان يطالب الصائمين ويريد منهم أن لا يكونوا مرانين وذلك بعدم إظهار الصوم أو المجاهرة به أمام الآخرين، كما كان يفعل ذلك اليهود في حينها، ولكون الصوم من العبادات النسكية والخالصة لله، نلاحظ أن السيد المسيح كان دائماً يحث الناس من أتباعه على أداء الصيام ويبين لهم فضله عند الله ويمدحه.<sup>161</sup>

وأن فريقاً من النصارى كان يرى أن السيد المسيح لم يفرض عليهم أي نوع من الصيام إلا صوم يوم الكفارة،<sup>162</sup> وهو ما يسمى بالصوم الكبير عندهم الذي يكون سابقاً لعيد الفصح.<sup>163</sup>

وعندما بدأ الظهور الأولي للتشريع الصادر من الكنيسة اتضحت معالم الصيام عند النصارى، وبدأ واضحاً للناس فيما يخص الفرد النصراني من الأمور التي تتعلق بما يجب تناوله من الطعام وما لا يجب عليه، "عندما تبين لهم أن الصيام شريعة كنسية تكيفها الكنيسة حسب مقتضيات الزمان والمكان".<sup>164</sup> والصيام ينقسم إلى ثلاثة أقسام وذلك بحسب الطوائف النصرانية وعلى النحو الآتي:

### 1.2.3.1.2 . الصيام في الكنيسة الكاثوليكية:

الصيام عند أتباع هذه الكنيسة يبدأ في منتصف الليل ويستمر حتى نصف النهار، ويلتزم بهذا النوع من الصوم كل شخص بلغ عمره سن السابعة، وينتهي بسن الستين بالنسبة للرجال، أما النساء فينتهي بسن الخمسين، والصيام الذي يجب أن يلتزم به أتباع الكنيسة الكاثوليكية: هو الذي يسمونه الصيام الكبير، والذي يجب أن يتمتعون فيه عن أكل كثير من أنواع الطعام منها "اللحوم والألبان والأجبان والحليب ومشتقاته، والبيض والزبد" هذا في يوم الأربعاء ويوم الجمعة، لكنهم عادة ما يلتزمون بصيام يوم واحد فقط.<sup>165</sup>

وقد أعطي رجال الكنيسة الكاثوليكية السلطة بإعفاء أتباعها من كثير من الواجبات الدينية، ومن ضمنها إمكانية إعفاء أي شخص من الصيام، مما جعلها تتمكن من فرض أنواع متفاوتة من الصيام، ذلك إلى جانب تمكنها من فرض أنواع أخرى من الفرائض على الأشخاص المتهمين بجرائم مختلفة ومتباينة، قد تصل إلى عدة

<sup>160</sup> يُنظر: السعدي، عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن، (وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، ط1، 1422هـ) 161/1-165.

<sup>161</sup> يُنظر: إنجيل متى 6: 16 - 18.

<sup>162</sup> يوم الكفارة أو الصوم الكبير: وهو يسبق عيد القيامة المجيد وهو يتكون من 55 يوم تنقسم إلى الأسبوع التمهيدي للصوم والأربعين المقدسة وأسبوع الألام وسبت النور. يُنظر: د. علي الخطيب، الصيام من البداية حتى الإسلام، (المكتبة العصرية - بيروت، ط1، 1400هـ - 1980م) ص 147-163.

<sup>163</sup> يُنظر: أ. عبد الرزاق رحيم صلال الموحى، العبادات في الأديان السماوية، ص 182.

<sup>164</sup> د. علي الخطيب، الصيام من البداية حتى الإسلام، ص 151.

<sup>165</sup> نفس المصدر.

سنوات وليس شهوًراً وأياماً، وكأنها تمارس الدكتاتوربة في الدين، و لهذا نجد أن قانون الكنيسة الكاثوليكية أبقى على الصيام في أيام محددة مثل أيام الأحد، وكذلك صيام يوم القديس "مرقس" وأبقى على صيام أسبوع الفصح، وكذلك صوم أيام الطالبات "البركات" و صوم يومي السبت والجمعة.<sup>166</sup>

### 2.2.3.1.2. صيام الكنيسة الأرثوذكسية (الشرقية):

إن الكنيسة الأرثوذكسية تتفق مع الكنيسة الكاثوليكية في بعض الأمور منها مثلاً "الصيام الكبير" لكونهم يعدونه واحداً من أهم أنواع الصيام عندهم، ومدته تكون (50) يوماً أو (55) يوماً، ويكون تحديد هذا بطريقة فلكية خاصة لتحديده وتضبط وقته ما بين عام وآخر، كون النسبي دائماً ما يحول دون الاستطاعة من تحديد تاريخ مجدول وثابت له، ويجب أن يبدأ هذا الصوم بيوم الإثنين، وللكنيسة الأرثوذكسية أنواع أخرى من الصوم أهمها:

أ- صوم الأربعين يوماً: وعادةً يصومون قبل هذا الصوم أسبوعاً كاملاً يسمونه أسبوع الاستعداد وكذلك بعده أسبوعاً آخر يسمونه أسبوع الألام.

ب- صوم الميلاد: وهذا الصوم تكون مدته (44) يوماً من 25 من شهر "نوفمبر" إلى 6 من شهر "يناير".

ت- صوم العنصرة أو (الرسل): وتمارس الكنيسة هذا النوع من الصوم منذ ما يسمى بعصر الرسل، وليس لهذا النوع من الصيام عدد محدد من الأيام للصيام به، وعادةً ما يترك أمره بيوم "أحد العنصرة"، فإذا حدثت زيادة في عدد أيام الصيام، أو تأخر شيء من ذلك انقضت، وينتهي هذا تقريباً في 11 من شهر أيلول.

ث- صوم نينوى: وتكون مدة الصيام فيه ثلاثة أيام، ويعتقد النصارى أن يونس (عليه السلام) قد بدأ هذا النوع من الصيام وهو في بطن الحوت،<sup>167</sup> وللكنيسة الأرثوذكسية الشرقية أنواع أخرى من الصيام تكون متفاوتة بين صيام يوم وثلاثة أيام ويُسمى صيام البراموت "الاستعداد".<sup>168</sup>

### 3.2.3.1.2. الصيام في الكنيسة البروتستانتية:

أما الكنيسة البروتستانتية فهي تترك موضع الصوم للشخص هو من يقرر كيفية الصوم لنفسه، ووقته، بحسب رغباته الشخصية التي تكون نابعة من إحساسه الذاتي، لهذا إذا صام الشخص وأفطر يحل له أثناء ذلك أكل كل ما يشتهي من أصناف الطعام، فهذا عندهم ليس بواجب، بل مستحب، ويختلف موضوع الصيام ومضمونه بين الكنيسة البروتستانتية والأرثوذكسية القبطية؛ بأن الكنيسة البروتستانتية تنكر موضوع الصيام وعندهم ليس فرضاً، بينما الكنيسة الأرثوذكسية تتمسك به.<sup>169</sup>

<sup>166</sup> يُنظر: أغناطيوس فرزلي، التعليم المسيحي الأرثوذكسي (مطبعة أناتولي - الإسكندرية، ط1، 2017م) ص 84، و د. علي الخطيب، الصيام من البداية حتى الإسلام، ص 152.

<sup>167</sup> يونان، 1: 17.

<sup>168</sup> يُنظر: القس شنودة يوحنا، الصوم في كنيسةنا القبطية الأرثوذكسية، (مطبعة الإسكندرية، ط1، 1969م) ص: 25.

<sup>169</sup> يُنظر: د. علي الخطيب، الصيام من البداية حتى الإسلام، ص 161-162.

ويوجد هناك صيام آخر مختلف ويعد أشد أنواع الصيام للنصارى، هو صيام طائفة الأرمن وكذلك طائفة القبط، إذ يصومون يومي الأربعاء والجمعة من كل أسبوع، إلا في حالة إذا وقع هذا الصيام ما بين الفصح والصعود، وكذلك عندهم يصومون من كل سنة عشرة أسابيع، هي:

"1- بعد الأحد الأول من عيد الثلاث 2- وبعد عيد التجلي 3- وبعد عيد الصليب في أيلول 4- وبعد الأحد الثالث عشر من عيد الثلاث 5- وبعد الواحد والعشرين من عيد الثلاث 6- الصوم السابق لعيد الميلاد 7- صوم الميلاد " صوم المر".<sup>170</sup>

وهنا لابد من التوضيح حول ما "اتفقت" عليه فرق النصارى في ما يخص الصيام عندهم، فقد قامت برفع الأنجيل من خلال التشريع وأبعدتها عن التوجه له، وأعطت هذا الحق للكنيسة وحدها، وكذلك هي لم تر بأساً بعملية الاتصال الجنسي التي تحدث بين الزوجين أثناء الصيام فهذا ليس له علاقة بالصيام، ولا يفسد الصيام أبداً مهما كانت طريقتة، فهو ليس من مبطلات الصيام، و"اختلفت" في عدة نقاط منها:

- أ- صيغة التكليف بالصوم، فلا يوجد بينهما أي اتفاق على أن يكون الصيام واجباً أو فرضاً.
- ب- لا يوجد أي اتفاق بينهما على بداية الصيام ونهايته، أو تحديد مدته، بل إن هذا الأمر يكون متروكاً لتقدير الشخص الصائم نفسه، يبدأ أو يترك الصيام متى شاء ما دام ليس لديه القدرة على الاستمرار على ذلك.
- ت- إن طائفة الكاثوليك أكثر إقبالا من غيرهم على الصمت، وتجد له شأناً كبيراً في برامجهم الدينية.
- ث- إن الكنيسة الكاثوليكية قد أقرت صيام يوم السبت، ولكن منعه الأرثوذكس، ولم يجيزوا صيامه إلا في سبت واحد يقع قبل عيد القيامة مباشرة.<sup>171</sup>

ويتضح لنا بعد هذا كله أن المسيح لم يصم أو يدعو إلى صيام ما قاموا بصيامه مما سبق ذكره من أنواع الصيام، بل صام أربعين يوماً فقط في البرية.<sup>172</sup>

### 3.3.1.2. الحج:

إن الأنجيل لم تتطرق إلى الحج بوصفه كفريضة، وإن عيسى (عليه السلام) لم يشر إلى هذا الواجب الديني، ولكن عندما بلغ الاثني عشر من عمره كان يصعد "بمعنى يذهب" مع والدته إلى أورشليم وهذا كان حسب الأوامر الصادرة من الشريعة اليهودية وتنفيذاً لها، وقد ورد ذكر ذلك في الإنجيل "وَكَانَ أَبَوَاهُ يَذْهَبَانِ كُلَّ سَنَةٍ إِلَى أُورُشَلِيمَ فِي عِيدِ الْفِصْحِ \* وَلَمَّا كَانَتْ لَهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ سَنَةً صَعَدُوا إِلَى أُورُشَلِيمَ كَعَادَةِ الْعِيدِ"،<sup>173</sup> وأن

<sup>170</sup> يُنظر: بطرس البستاني، دائرة المعارف، صوم الفصح (المطبعة الأدبية - بيروت، 1887م) 70/11.

<sup>171</sup> يُنظر: د. علي الخطيب، الصيام من البداية حتى الإسلام، ص 162-163.

<sup>172</sup> يُنظر: بطرس البستاني، دائرة المعارف، 397/14.

<sup>173</sup> إنجيل لوقا، 2: 41.

هذا الصعود له علاقة بعيد الفصح اليهودي، وفي إنجيل يوحنا يقول: " وَكَانَ فَصْحُ الْيَهُودِ قَرِيبًا، فَصَعِدَ يَسُوعُ إِلَى أُورُشَلِيمَ".<sup>174</sup>

وربما يكون السبب الرئيسي الذي أدى إلى اختراع أنواع معينة من الحج من قبل بعض اللاهوتيين المسيحيين، هو الغيرة ودافع المنافسة، أو قد يكون بسبب الرغبة في تشجيع أتباعهم وجذبهم إلى الأماكن المقدسة عندهم، بدلا من أن ينصرف الناس إلى أماكن أخرى ليس لها قدسية عندهم، أو قد لا يقدها هذا اللاهوتي، كما فعل النصراني أبرهة الأشرم، عندما اعتلى الكعبة المشرفة ليهدمها.<sup>175</sup>

والحج هو اسم لرحلة يقوم بها الشخص عادةً لزيارة الأماكن والمشاهد المقدسة، مثل المشاهد الكثيرة الموجودة في الحياة الدنيوية التي كان سيدنا عيسى (عليه السلام) يزورها في فلسطين، أو حتى بعض المراكز المقدسة لزعماء الدين الموجودة في روما، أو زيارة بعض الأماكن المقدسة للزهاد والشهداء أو بعض الأولياء المقبولين، لكن الجيل المسيحي الأول لم يهتم أبداً بزيارة تلك المشاهد التي كان يزورها المسيح ويتبرك بها، و لكن هذه الزيارات انتشرت في ما يسمى بالقرن الثالث المسيحي، ولكن اهتم الكثير من المسيحيين بالتنقيب والبحث عن آثار المسيح ومشاهده وزيارتها، وكان اهتمامهم بذلك أكثر بكثير من اهتمامهم بتعاليمه ووصاياه، وقد انتشرت زيارة تلك المشاهد في القرن الثالث عشر وتحديدا في روما، وكان هذا يجري على حساب زيارتهم للأرض المقدسة، و حتى أصبحت مدينة روما مهمة جدا وبلغت المرتبة الثانية بعد بيت المقدس من حيث الأهمية، يرتادها عدد كبير من الناس للزيارة، وكذلك كنيسة القيامة في القدس، وهذه الكنيسة عند النصارى لها مكانة عظيمة، وبحسب زعمهم أن حجهم إليها، وكذلك كنيسة المهد أي مهد المسيح (عليه السلام) في بيت لحم، كذلك يتخذونها مزارا يحجون إليه،<sup>176</sup> كانت من الأسباب التي جعلت البابوية تبلغ قمته، حتى جعلت من مدينة روما مركزا رئيسا للزيارة، وأعطتها قدسية خاصة مع وجود ضريحي "القديس بطرس و القديس بولس" اللذين أعطتها الكثير من القدسية والعظمة، مما جعلها مثابة مقدسة للمسيحيين الكاثوليك في جميع أنحاء العالم، ولهذا فإنهم ازدحموا في تلك الأماكن بصورة كبيرة جدا، وقد كان إقبال الزوار عليها عجيباً ولاقئاً للأنظار، وخصوصاً على تلك السرايب التي فيها الأموات، التي كانوا يُقدسونها لأجل عظام الشهداء، ومن يتأمل جيداً في مدى حرص المسيحيين اليهود واهتمامهم بتلك المشاهد وحجم تقديسهم لها و تحملهم عناء السفر ومشقته لأجلها، وكيف شغلته تلك المشاهد واستحوذت على أحاسيسهم ومشاعرهم، وكيف وصلت بهم إلى التقديس والتعظيم والعلو حتى وصل بهم الحال إلى حد الشرك وعبادة غير الله، ولهذا قد ضيق الرسول (ﷺ) الطرق في وجه تحمل عناء السفر الشاق والمتعب، وشد الرحال إلى الأماكن المقدسة والمباركة والمشاهد والضرائح، وتبين جلياً سر شدة إنكار النبي (ﷺ) على هذه العادة، وهذا من باب إشفاقه علينا وحرصه من أن يصل ذلك إلى المسلمين الذين يحملون لواء التوحيد، كما جاء ذلك في الحديث الشريف، عن أبي هريرة يبلغ به النبي (ﷺ): (لَا تُشَدُّ الرَّحَالَ إِلَّا

<sup>174</sup> إنجيل يوحنا، 2:13.

<sup>175</sup> يُنظر: أ. عبد الرزاق رحيم صلال الموحى، العبادات في الأديان السماوية، ص195.

<sup>176</sup> سليمان بن عبد القوي بن الكريم الطوفي، الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية، 39/1.

إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى،<sup>177</sup> فوقى بذلك أمته من الوقوع في فتنة عظيمة وهي فتنة المشاهد والآثار، كما وقع فيها الآن اليهود والنصارى وكثير من الأمم الجاهلية من قبل، وكانت هذه الأمم فريسة للشرك والوثنية السافرة في كثير من الأحيان.<sup>178</sup>

أما الكنيسة البروتستانتية التي كانت ولا زالت متمسكة بالنصوص الإنجيلية فقط، فلا تعترف بالحج، لكنهم كانوا يزورون قبر "لوثر كنج" الشخص المصلح عندهم والذي كان في إيبورت أنجلو شاير، وحتى يثبتوا أن لديهم اهتماماً بذلك قاموا ببحث الناس على زيارة فلسطين كل عام من خلال جمعيات أقاموها لهذا الغرض، وكذلك قاموا بتشجيع أتباعهم على ضرورة زيارة الصوامع الموجودة في مصر، فكانوا يذهبون لزيارة "منف وطية" الموجودين هناك، والتي كانت آنذاك مقر إقامة بعض القديسين مثل أنطونيوس و بولس الطيوي، وبهذه الحالة أصبح كل مسيحي له مزاره الخاص به، الذي يتمثل غالباً بالأشياء التي تذكرهم بالمسيح وأمه أو رفات لبعض القديسين عندهم، وأمثلة ذلك كثير، منها أن الكنيسة الألمانية التي تذكر دائماً من باب التفاخر بأنها تحتفظ بقميص السيد المسيح من قديم الزمان قد يكون من عام (1190م)، وكذلك الكنيسة الإيطالية أيضاً تدعي وجود بيت لمريم العذراء عندهم في مدينة تسمى لوراتو، أيضاً جعلوه مزاراً لهم، أما الكنيسة الإسبانية التي دائماً ما تتبجل بأنه يوجد لديهم بعض الآثار لمريم العذراء وكذلك للقديس يعقوب الرسول.<sup>179</sup>

وعادة يسمون الشخص المسيحي الذي يقوم بتأدية هذا الواجب "المقدسي" وتكون هذه التسمية نسبة إلى بيت المقدس، وعادة يستخدم هذا المقدسي بعض المزامير عندما يتوجه إلى بيت المقدس ترانيل يتغنى بها في طريقه.<sup>180</sup>

ولم يكن في يوم من الأيام الحج عبادة من العبادات العقدية في الديانة النصرانية إطلاقاً، ولم يرد ذكر ذلك في الأنجيل ابداً حتى ولو بالإشارة، حتى أن هذه العبادة لم تظهر أو لم تذكر حتى في جميع الكتابات المسيحية الأولى، وهي كباقي العبادات الأخرى خضعت إلى الاختراعات والابتكارات والتجارب والإبداعات من قبل اللاهوتيين المسيحيين وخاصة البابا.<sup>181</sup>

وما نشاهده اليوم من أداء حج للمسيحيين الكاثوليكين إلى مدينة روما وباقي الأماكن الأخرى وما نراه من حج لجميع المسيحيين إلى القدس على اختلاف وطوائفهم وفرقهم، لم يذكر في الديانات المسيحية أبداً وكذلك لم يشر إليه في أسفارهم المقدسة، وإنما جاء هذا تقليداً أتبعوه في ما بعد، أي بعد زمن المسيح (عليه السلام) بكثير، وحجهم هذا أي المسيحيين إلى القدس الذي نشهده اليوم لم يكن فريضة منصوصاً عليها في الديانة المسيحية،

<sup>177</sup> مسلم، كتاب الحج، 511، 1014/2.

<sup>178</sup> يُنظر: الشيخ أبو الحسن الندوي، الأركان الأربعة في ضوء الكتاب والسنة، ص 262-265.

<sup>179</sup> يُنظر: أ. عبد الرزاق رحيم صلال الموحى، العبادات في الأديان السماوية، ص 199.

<sup>180</sup> يُنظر: صالح بن الحسين الجعفري أبو البقاء الهاشمي، تخجيل من حرف التوراة والإنجيل، تحقيق: محمود عبد الرحمن قح، (مكتبة العبيكان، الرياض- المملكة العربية السعودية، ط1، 1419هـ/1998م) ص 589/2، و يُنظر: أ. عبد الرزاق رحيم صلال الموحى، العبادات في الأديان السماوية، ص96.

<sup>181</sup> يُنظر: حسن الباش، العقيدة النصرانية بين القرآن والإنجيل، (دار قتيبة للنشر، بيروت، ط1، 1422هـ - 2001م) 182/2.

ولكون الديانة المسيحية خالية من فريضة الحج فقد أرادوا بذلك منافسة "الكعبة" من أجل أن يصرفوا أتباعهم وخصوصا العرب عنها، ويوجهونهم إلى الأماكن والبيوت التي بنوها وهيؤها لهم حتى يكون حجهم إليها بدلا من أن يكون إلى بيت الله الحرام بمكة، ورغم خلو جميع الأناجيل من الذكر أو الإشارة إلى هذه العبادة في الديانة المسيحية، إلا أنها أتخمت بأنواع كثيرة جداً ومتنافرة من الحج.<sup>182</sup>

### 4.3.1.2. الزكاة:

أما الزكاة فهي "عبادة مالية تقوم على التسمح بالأموال الثلاثة: "الحيوانية، والنباتية، والمعدنية" وفي جميع الأديان باستثناء الديانة النصرانية التي تقوم على أساس التأله ونبذ المادة".<sup>183</sup>

والدليل على ذلك ما ورد في الإنجيل قال: "وقال له "للمسيح" واحد من الجمع يا مُعَلِّم، قل لأخي أن يُقاسمني الميراث. فقال له: يا إنسان، من أقامني عليكما قاضياً أو مُقَسِّمًا".<sup>184</sup>

إن لفظ الزكاة لم يرد في جميع الأناجيل صراحةً، لكن جاء ذكر لفظ كلمة "الصدقة، والصدقات"، ومنه ما جاء في أنجيل متى قوله: "احترزوا من أن تصنعوا صَدَقَتِكُمْ قُدَّامَ النَّاسِ؛ لِكِي يَنْظُرُوكُمْ، وَإِلَّا فليس لكم أجر عند أبيكم الذي في السماوات، فمتى صنعت صدقة فلا تُصَوِّتْ قُدَّامَكَ بِالْبُوقِ، كما يفعل المراءون في المجمع وفي الأزقة؛ لِكِي يُمَجِّدُوا مِنَ النَّاسِ".<sup>185</sup>

في حين أن لفظ الصدقة المترجمة من اليونانية تعني الأجر الكثير وهذا موضح في إنجيل متى وهذا المعنى يكون مرادفاً لمعنى الصدقة في الديانة النصرانية، وكذلك تدل هذه الكلمة في الديانة اليهودية على الأمانة الشخصية في جميع الممارسات الدينية التي تتعلق بالصوم والصلاة والصدقة وغيرها من الممارسات الدينية المختلفة.<sup>186</sup>

وإن مفهوم الصدقة في الإنجيل محصور بصفات معينة منها:

1. إن إعطاء الصدقة يجب أن يكون بسخاء.<sup>187</sup>
  2. يفضل أن يكون إعطاء الصدقة بطريقة سرية، وليس جهرا وأمام الناس.<sup>188</sup>
- وهنا نذكر ما أكده أحد الكتاب من النصارى بأن: "ما جاء به عيسى (عليه السلام) في باب الصدقة هو جديد خالف ما تعودته اليهود من إظهارها بمظهر الرياء".<sup>189</sup>

<sup>182</sup> يُنظر: الحج في الإسلام و الديانات، ص404-407.

<sup>183</sup> أبي الحسن العامري، الإعلام بمنابح الإسلام، (مؤسسة دار الأصالة للثقافة والنشر والإعلام، الرياض، ط1، 1408 هـ - 1998م) ص 143.

<sup>184</sup> إنجيل لوقا، 12: 13، 14.

<sup>185</sup> إنجيل متى، 6: 1-2.

<sup>186</sup> إنجيل متى، (الصلاة 6: 5-6، (الصوم 6: 16-18)، (الصدقة 6: 2-4).

<sup>187</sup> رسالة بولس الرسول: رومية، 12: 8.

<sup>188</sup> إنجيل متى، 6: 2-4.

<sup>189</sup> إسحاق سننواعوس، تاريخ المسيح، (المطبعة المصرية - الإسكندرية، ط1، 1902م) ص72.

لذلك يتضح لنا جلياً ما يثبت أن العشور عند اليهودي والمسيحي، أو الزكاة عن المسلم هي فريضة يهودية مسيحية إسلامية، لم يدع إلى اسقاطها السيد المسيح (عليه السلام) لا بل زاد عليها بالإحسان من رأس المال، وهنا يتضح أن الزكاة عند المسلمين واليهود والمسيحيين، هي فريضة منصوص عليها في الديانات الثلاث، وأن المسيحية قامت بالتخفيف من فريضة الزكاة كما خففت من الكثير من الفرائض مثل الصيام الذي حولته إلى صوم نباتي وبنظام ووصايا غريبة عجيبة، وجعلته بديلاً عن الصوم الأصلي، وكذلك الصلاة حولتها من سجود وركوع إلى كلمات وإيماءات، وكذلك شهادة أن لا إله إلا الله وتقسيمها على ثلاث، وفريضة الحج الذي قامت بمحوها نهائياً عندما كانت الكعبة في الأرض العربية.<sup>190</sup>

### 5.3.1.2. الطهارة:

إن الطهارة في الديانة الإسلامية والديانة اليهودية هي شرط أساسي من شروط صحة الصلاة وقبولها، على العكس من الديانة النصرانية التي تعد طهارة الجسم من الأمور الرمزية الثانوية التي ليس لها قيمة أساساً أو تعلق معين بموضوع الطهارة، وهذا طبعاً أحد أنواع التحريف الذي ابتدعه وأحدثه في دينهم، إذ إن شرط الطهارة للقيام بأداء فريضة الصلاة أمرت به جميع الشرائع التي جاء بها الأنبياء والرسل، ولهذا نجد أن الرهبان والقساوسة قد تطفروا في العصور الوسطى لدرجة اعتبارهم أن القذارة أصبحت من أحد الوسائل التي يتقربون بها إلى الله، والنظافة يعدونها من أعمال الشيطان، لذلك أصبح أكثرهم زهداً وتقوى وعبادة هو الذي يكون أكثرهم بعداً عن الطهارة وأكثرهم انغماساً في النجاسة، ويذكر أنه كانت (130) راهبة في أحد الأديرة الخاصة بالنساء لم تستحم أي واحدة منهن قط أو حتى تغسل قدميها أو أي أجزاء جسمها إطلاقاً، لكن الرهبان مالوا بعد ذلك في آخر القرن الرابع إلى استخدام الماء، مما جعل الأب إسكندر يسخر من هذا التصرف والانحطاط أي استخدام الماء، حتى إنه بدأ يحن ويذكر تلك الأيام التي كان فيها الرهبان لا يغسلون أي جزء من أجسامهم بل كانوا لا يغسلون وجوههم قط.<sup>191</sup>

حيث يذكر أحد الرهبان واسمه أتهينس: "أن الراهب أنتوني لم يغسل رجليه قط ولم يقترف هذا الإثم طوال عمره، وكذلك كان أحد الرهبان اسمه أبراهام لم يمس وجهه ولا رجليه الماء على مدار خمسين سنة".<sup>192</sup>

إن الروم من النصارى على كثرة طوائفها وتعددتها نجد أنهم لا يرون وجوب الاستنجاء، لهذا نرى النصراني يبول ويتغوط ثم يقوم من فوراً إلى المصلى وهو متلطح ببوله، وهذا من الأمور التي ابتدعوها بعد المسيح، وإلا فشرائع جميع الأنبياء قد أكدت أن العبد لا يقوم إلى الصلاة إلا وهو على أكمل وجه من ناحية الطهارة التي هي شرط صحتها وقبولها، كما حث على ذلك النبي (ﷺ) في كثير من الأحاديث، منها قوله (ﷺ) قال: ( لا يقبل الله صدقةً من غُلُول، ولا صلاةً بغير طهور ).<sup>193</sup>

<sup>190</sup> ياسر الجز راوي، المرصد الإسلامي لمقاومة التنصير، الزكاة في المسيحية فرض، 2010.

<sup>191</sup> يُنظر: صالح بن الحسين الجعفري أبو البقاء الهاشمي، تخجيل من حرف التوراة والإنجيل، 594/2.

<sup>192</sup> أبو حسن الندائوي، ماذا خسّر العالم باتحطاط المسلمين (مكتبة الأيمان)، ص 168.

<sup>193</sup> مسند الإمام أحمد بن حنبل، 317/34.

قال ابن القيم (ت 751 هـ - 1350 م) (رحمه الله): "إن النصراني يقوم من على بطن المرأة يبول ويتغوط ولا يمس ماء ولا يستجمر، والبول والنجاسة ينحدر على ساقه وفخذه ويصلي كذلك، وصلاته صحيحة تامة عنده، ولو تغوط وبال وهو يصلي لم يضره؛ فضلاً عن أن يفسو أو يضرط، ويقولون: إن الصلاة بالجنابة والبول والغائط أفضل من الصلاة بالطهارة؛ لأنها حينئذٍ أبعد من صلاة المسلمين واليهود وأقرب إلى مخالفة الأمتين".

194

### 6.4.1.2. الوضوء:

ذكر في الكتاب المقدس، "وتصنع مرحضة من نحاس وقاعدتها من نحاس للاغتسال، وتجعلها بين خيمة الاجتماع والمذبح وتجعل فيها ماء\* فيغسل هرون وبنوه ايديهم وأرجلهم منها.\* عند دخولهم إلى خيمة الاجتماع يغسلون بماء لنلأ يموتوا. 195

إن تعاليم الدين المسيحي لا تفرض عليهم أو تحدد على المصلي أن يكون متوضاً قبل الصلاة أو مغتسلاً، لأنه حسب قولهم أو اعتقادهم أن المسيح لا يبحث عن طهارة الأجساد، بل يبحث عن قلوبٍ نظيفة وأفكارٍ نقية متجهة إلى الله بالإيمان وبالروح التي يحملها المصلي في الصلاة لا بالاغتسال أو الوضوء، لذلك يمكن للإنسان أن يصلي في بيته وفي عمله أو في المدرسة أو في أي مكان من دون أن يفرض عليه اغتسال أو وضوء قبل كل صلاة، كما أن الاغتسال قبل الصلاة ليس ضرورياً عندهم ولا هو شرط لصحتها، لأن في معتقدهم أن الله يريد من المصلي أن يكون فكره وقلبه نظيفين، لذلك نجد أن الوضوء عند المسيحية ليس طهارة اليدين والرجلين والجسد، فهذه عندهم نظافة ولا ترقى لمستوى الطهارة، لأن الوضوء والطهارة عندهم مصطلح روحي، لأن القس والراهب هو من يغفر ذنوبهم، لذلك نجد حتى النظافة عند المسيحية مكروهة، إذ إن الذي اغتسل في المسيح لا يحتاج إلي استحمام، وبسبب ابتعادهم عن الاغتسال والنظافة وعزفهم عنها، كان الطاعون أكثر فتكاً في المسيحيين من غيرهم أي من المسلمين واليهود، إن عدم اهتمام المسيحيين بأجسادهم ليس قبل الصلاة فقط، بل يعدونه عداوة لله كما يقول القديس بولس، "فإن الذين هم حسب الجسد فيما للجسد يهتمون ولكن الذين حسب الروح فيما للروح. لأن اهتمام الجسد هو موت ولكن اهتمام الروح هو حياة وسلام. لأن اهتمام الجسد هو عداوة لله إذ ليس هو خاضعاً لنا موسى الله لأنه أيضاً لا يستطيع. فالذين هم في الجسد لا بهذا قد لم يرضوا الله". 196

وهذا مثل من يقول للعبد المسلم إنك تستطيع أن تصلي من غير وضوء، فهذا يكون بطبيعة الحال إفساد للصلاة، لأنك بتصرفك هذا قد هدمت الأسس التي يجب أن يسير عليها الإنسان لإقامة الصلاة. 197

لذا يزعم الكثير من المغالطين أن الوضوء في الدين الإسلامي مأخوذ من التعميد الموجود في الديانة المسيحية، ويستدلون على أن الوضوء في الدين الإسلامي يبدأ بالبسملة التي هي تقابل التثليث في الديانة

194 يُنظر: صالح بن الحسين الجعفري أبو البقاء الهاشمي، *تخجيل من حرف التوراة والإنجيل*، ص 594/2 - 595.

195 سفر الخروج، 18:30.

196 رومية، 8: 5-7.

197 الدكتور محمد جميل غازي والأستاذ إبراهيم خليل أحمد والمهندس أحمد عبد الوهاب، *مناظرة بين الإسلام والنصرانية*، 161/1.

المسيحية، طبعاً هدفهم من ذلك هو إثبات أن الدين الإسلامي لم يأت بشيء جديد في جميع العبادات السماوية، علماً أن الوضوء في الدين الإسلامي هو واجب شرعي في الصلاة في جميع وجوهها فرضاً كانت أم نفلًا، وكذلك في الطواف، وفي كثير من الأمور الأخرى، وهذا ثابت في الكتاب والسنة والإجماع، كما قال الله سبحانه في كتابه الكريم: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ النَّوَائِبِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ [البقرة: 2/222].

وفي السنة النبوية، كما جاء في الحديث، عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن النبي (ﷺ) قال: ( لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ ) . 198

وما يجب الإشارة إليه هو أن الوضوء عند النصارى في سابق الأمر كان موافقاً إلى الوضوء في الشريعة الإسلامية، وكان وضوءاً صحيحاً في ما يتعلق بشروطه وأركانه، كما جاء ذلك في الحديث النبوي، عن عبيد بن عمرو، عن أبي بن كعب، أن رسول الله (ﷺ) توضع فتوضاً مرة، مرة، ثم قال: ( هذا وظيفة الوضوء الذي لا يقبل الله صلاة إلا به، ثم توضاً مرتين، مرتين، فقال: هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي ) . 199

لكن بسبب التحريف والتبديل الذي أحدثه رجال الدين عندهم وخصوصاً ما جاء به بولس من تغيير وما أضافه على ديانتهم أصبح وضوئهم بهذه الحالة والكيفية التي عليها الآن، بل أصبحت كل فرقة من فرقهم لها طقوسها الخاصة بها في كفيات وهيئات الوضوء، وأصبحت كل فرقة تضع لنفسها وضوءاً خاصاً بها يختلف عن باقي الفرق المسيحية، حتى وصل بهم ما هم عليه اليوم من وضوء مخالف ومغاير عن الوضوء الذي أمر به الله (سبحانه وتعالى)، والوضوء يختلف عن التعميد في القصد والكيفية والعبادة، فالوضوء في الإسلام طهارة، أما التعميد عند النصارى يكون بقصد محو الذنوب والخطايا، ويكون باسم الأب والابن والروح القدس، أي التعميد في الصلاة عادة وثنية قديمة، 200 وكما جاء ذلك واضحاً في إنجيل متى "أَنَا أَعْمِدُكُمْ بِمَاءٍ لِلنَّوْبَةِ، وَلَكِنَّ الَّذِي يَأْتِي بَعْدِي هُوَ أَقْوَى مِنِّي، الَّذِي لَسْتُ أَهْلًا أَنْ أَحْمِلَ جِدَاءَهُ. هُوَ سَيَعْمِدُكُمْ بِالرُّوحِ الْقُدُسِ وَنَارٍ" . 201

وكذلك من الشعائر عند النصارى التعميد، ويكون ذلك عن طريق تغطيس جسم الطفل كله أو جزء منه بالماء ثلاث مرات، أو رشه، والذي يقوم بعملية التعميد هذه هو الكاهن باسم الأب والابن والروح القدس، ومن شركهم واعتقادهم الفاسد، يعتقدون أن هذا الطفل ينشأ طاهراً مبرئاً من الخطايا، ويذكر أن هذا التعميد كان موجوداً في اليهودية قبل النصرانية. 202

198 مسلم، كتاب الطهارة، 2، 204/1.

199 مالك بن أنس أبو عبد الله الأصبحي، موطأ الإمام مالك، تحقيق: د. تقي الدين الندوي أستاذ الحديث الشريف بجامعة الإمارات العربية المتحدة، (دار القلم - دمشق، ط1، 1413 هـ - 1991 م) 49/1، و الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، المعجم الأوسط، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، (دار الحرمين - القاهرة، 1415) 78/4. لدار قطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي، سنن الدار قطني، 266، 296/1.

200 يُنظر: محمد بن طاهر التنير البيروتي، العقائد الوثنية في الديانة النصرانية، تحقيق: دكتور محمد عبدالله الشرقاوي، (القاهرة، 1408 هـ - 1988 م) ص 182.

201 متى 3: 11.

202 لجنة الفتوى بالشبكة الإسلامية، فتاوى الشبكة الإسلامية، 5613/1، برقم (58157).

لكن هذا لا يمنع من أن يكون هناك دور إيجابي وفعال بين أفراد المجتمع النصراني، حيث كان هناك دور بارز للكنائس في الأعمال الخيرية التي كانت من أبرز مهام الأساقفة، وتلك الأعمال هي التي قربتهم إلى حب الناس، إذ كانوا يتفقدون المرضى، ويدفنون الموتى، ويبنون المستشفيات، ويفقدون أسرى الحرب، وكانت الصدقات التي تدفع إلى الكنائس يتم إعطائها للفقراء والمحتاجين، الأرمال والأيتام عن طريق الأساقفة، ولم تلبث تلك الأعمال أن زادت من نفوذ الأساقفة ورجال دين الكنيسة في الأقاليم التابعة لها، مما أوجد طبقة من سواد الفقراء مستعدة لتنفيذ مشيئة رجال الدين، لأن الناس كانوا ينظرون إليهم على أنهم يمثلون البر والتقوى.<sup>203</sup>

#### 4.1.2. فضائح الأديرة والكنائس ومخازي رهبانها:

من أهم الأسباب التي أدت إلى فضح الأديرة والكنائس هو فجور الرهبان ومخازي رهبانها، لأن رجال الكنيسة ابتدعوا رهبانية وفرضوها على أنفسهم ما أنزل الله بها من سلطان، من جماع ومعاشرة وغيرها، زاعمين أنها تقربهم من الله زلفى وتحقق لهم رضوانه، لكنهم لم يعطوا تلك الرهبانية حقها وواجبها ولم يرعوها حق رعايتها، بل كانوا رهباناً في الظاهر وهم في الحقيقة كانوا فجاراً في الباطن، يقول الله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحديد: 57/27].

لأن رجال الدين النصارى لم يستطيعوا أن يصبروا على إشباع غرائزهم وشهواتهم في الطرق الشرعية التي أحلها الله (سبحانه وتعالى) لهذا انصرفوا إلى إشباع تلك الرغبات بطرق ووسائل أخرى غير شرعية ومخالفة لجميع الأخلاق والأديان، حتى أصبح هذا الأمر شائعاً بين عامة الناس بطبيعة الفساد الموجود خلف جدران الكنائس بين الرجال والنساء، وكذلك بين النساء والنساء والرجال والرجال، ولم يقتصر على صغار الرهبان، بل وصل إلى كبارهم على مستوى الكرادلة والباباوات ووصل ذلك الفساد إلى المحاكم ودور القضاء، إذ كيف يكون الفساد الأخلاقي عند من هم أقل منهم مستوى مثل الكهنة والباباوات الذين هم أكثر قرباً من الفساد الأخلاقي باعتبارهم بعيدون عن الأنظار والأضواء، وكذلك هنالك فساد آخر يقابل الفساد الأخلاقي وهو الإسراف والبخس في صرف الأموال على الشهوات والملذات، وهذا الفساد بهذه الطرق يحتاج إلى أموال طائلة لذلك خططوا وفكروا جيداً في إيجاد الطرق التي تعينهم على فسادهم، الأمر الذي جعل الناس تنفر منهم وخصوصاً المفكرين والمثقفين وجعل أصواتهم تعلو بالمطالبة بأن يقتصر عملهم على الكنائس فقط وهذا ما سموه بالعلمانية، وكل ذلك ظهر بسبب التضيق على الناس، وكذلك بسبب الفضائح والفساد الذي انتشر في الكنائس والأديرة وفساد رهبانها.<sup>204</sup>

<sup>203</sup> يُنظر: د. سعيد عبدالفتاح عاشور، تاريخ أوروبا في العصور الوسطى، (دار النهضة العربية للطباعة والنشر - بيروت، ب ط، 1976م) 46.  
<sup>204</sup> يُنظر: مذاهب فكرية معاصرة، ص 56.

ومن أوجه الفساد الذي استشرى في المجتمع النصراني بسبب إباحته من الكنيسة هو الربا؛ علماً أن الشرائع السماوية كانت تتعامل بشدة مع الربا، إذ نجد أن العهد القديم قد ذكر الربا في ثلاثة مواضع: ففي (سفر الخروج الإصحاح 23) إذ طلب فيه منع الفائدة بين اليهود عند الاقتراض، وفي (سفر اللاويين الإصحاح 25) حث فيه على المساعدة للفقراء والضعفاء حتى من غير اليهود، وفي (سفر التثنية الإصحاح 23) الذي حث فيه على عدم طلب الفائدة من الأجنبي ومنع الاقتراض منه، وعلى الرغم من أن الكنيسة كانت متشددة في منع الربا لكن هذا لم يمنع من انتشاره وبصورة كبيرة جداً وعلنية، حتى أن المرابين والتجار قاموا باستخدام طرق وحيل متعددة للهروب والخروج من تعاليم الكنيسة، حتى انتهى بها المطاف إلى إجازة التعامل بالربا عندما تتوفر إحدى الحالات الآتية:

1. إذا ثبت انتفاع المدين بالمال الذي اقترضه في عمليات تجارية.

2. إذا نص العقد على شرط جزائي يلزم المدين بدفع مبلغ معين في حالة عدم السداد في الأجل.

ومن ضمن الفتاوى التي صدرت من الكنيسة والتي تبرر الربا وتبيحه حتى بذكر نسب الفائدة، تلك الفتوى من الأب "ديانا" عندما توجه له سؤال: "هل يجوز أن يسلم مبلغ من المال لتاجر بشرط أن يرده بفائدة قدرها 5 بالمائة؟ كان جوابه هو نعم يجوز بشرط أن تبرم ثلاثة عقود، عقد شركة وعقد تأمين، وعقد بيع، فعقد الشركة يكون مبنياً على أساس أن هناك ربحاً متوقعاً قدره 10 بالمائة، وأما عقد التأمين هو أن يتخلى المقترض عن نسبة 5 بالمائة مقابل أصل المبلغ المقترض، أما عقد البيع، فيجب على المقترض أن يبيع له أي شيء مقابل الربح المتفق عليه.<sup>205</sup>

<sup>205</sup> د. محمد فال الحسن ولد أمين، (الربا في التشريعات الموريتانية دراسة فقهية قانونية) مجلة الفقه والقانون، العدد 27، في 2 2015/، ص 86-87.

## 2.2. أثر دور العبادة على المجتمع النصراني في جانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية:

من خلال الدراسة والبحث في الديانة النصرانية وجدت أن هناك دور إيجابي كبير تقوم به دور العبادة النصرانية خاصة الكنيسة في جانب العلاقات والمعاملات الاجتماعية، وبعد التجارب الكثيرة التي مرت بها الكنيسة على مدار الأزمنة والعصور الماضية يمكن القول أن الكنيسة أصبح لها في هذه العصور دور إيجابي كبير يتمثل في أن الكنيسة أسهمت وبصورة مباشرة في إدخال مفهوم الدين السماوي في العديد من المناطق التي لم تصلها أنوار التوحيد، ولم تعرف على مر العصور إلا الوثنية وعبادة الطبيعة، كما كان للكنيسة أدوار إيجابية في بسط المشاريع الصحية والخدمية والتنظيمية، وزرع فكرة التطور في جميع مجالات الحياة، وتلقيح العقل البشري في كثير من البلدان الفقيرة، كما ساهمت في ترسيخ التقاهم والتعايش الديني بين المجتمعات، وبث روح المحبة والتسامح وتعزيز الحوار ومواجهة الكراهية والتطرف الذي يساعد في إقرار السلام وتثبيت قواعده، كذلك أسهمت الكنيسة في القطاع الصحي والتربوي والتعليمي متمثلاً ببناء المستشفيات والمدارس والجامعات سواء كانت التربوية منها أو الدينية، وكذلك إقامة الاحتفالات التي تخص طقوس الزواج في القديس الكنيسي وحتى مساعدة الزوجان في بعض تكاليف الزواج، وقامت الكنيسة بمساعدة كثير من الدول التي حلت بها كوارث طبيعية من فيضانات وغيرها.<sup>206</sup>

لكن هناك انحرافات حصلت في جانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية، حيث ظهرت تلك الانحرافات متتابعة على مر العصور والأزمنة التي مرت على الكنيسة متمثلة بجميع الطقوس التي تمارسها الكنيسة على أتباعها من الزواج وما يرافقه من طقوس خاصة مثل حضور القس في الزواج وتحريم الزواج من الطوائف الأخرى وغيرها، والطلاق فيه شروط مثل لا يتم الطلاق إلا في حالة الزنى وغيرها من الشروط التي لا تتيح للزوجين الزواج بعد الطلاق في غير الزنى، وكذلك محاربة العلماء ومحاكمتهم، والتي يمكن حصرها بما يلي:

### 1.2.2. الزواج:

كان الزواج سنة الأنبياء والمرسلين، وهو فطرة الله في الخلق أجمعين، وهذا ثابت في الكتاب والسنة والإجماع، وكما جاء في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا. ﴾ [الروم: 21/30].

وكذلك ما جاء عن النبي محمد (ﷺ) في الحديث الشريف، عن أبي هريرة (رضي الله عنه)، قال: قال رسول الله (ﷺ): (إذا أتاكم من ترضون خلقه ودينه فزوجوه، إلا تقفلوا تكن فتنة في الأرض وفساد عريض)<sup>207</sup>، ولكن ما فعله رجال الكنيسة وما ابتدعوه من تحريم الزواج على أنفسهم والعزوف عنه بحجة الرهبانية التي ابتدعوها والتي يزعمون فيها أنها لنيل رضوان الله، لكنهم بفعلهم هذا الذي حرّموا فيه الزواج على أنفسهم وهو

<sup>206</sup> داج أوستين إندشو، الجنس والدين - مساعدة الكنيسة في الكوارث الطبيعية، (صفصافة للنشر، 5، 2020) ص 398-308.  
<sup>207</sup> سنن ابن ماجه، 632/1.

ما شرع الله واستن لعباده، فتحوا بذلك على أنفسهم أبواب ما حرم الله، فانتشر فيهم وبينهم الزنا واللواط والفواحش وكل العلاقات التي حرمها الله بلا حصر. 208

هذا ما يتعلق بزواج رجال الكنيسة، أما زواج عموم الناس في المجتمع النصراني سواء كان من الكاثوليكي أو البروتستانتية أو الأرثوذكسي وغيرهم من الطوائف الأخرى ضمن المجتمع النصراني، فلهذا الزواج عندهم شروط وطقوس تختلف من طائفة إلى أخرى وحسب التعليمات التي تفرضها الكنيسة عليهم، وإن مراسيم الزواج تكون بحضور ومباركة الكاهن مع شاهدين وهذا أمر ضروري جدا وفعال، وهذا يكون بطقوس وتقاليد كل كنيسة بطريقتها وشروطها الخاصة بها، فمثلاً أن الكنيسة الأرثوذكسية لها عدة شروط في الزواج والتي تعتبره رباطاً مقدساً، ومن أبرز تلك الشروط أن يكون إتمام جميع طقوس الزواج "الإكليل" بإشراف وعلى يد كاهن يكون خاضعاً لقوانين "الكنيسة الأرثوذكسية" وكذلك من تلك الشروط التي يجب أن يخضع لها الزوجان أن يكون الطرفان قد نالوا سر المعمودية بالكنيسة الأرثوذكسية، وهذه الشروط هي بمثابة تطبيق لأية بولس الرسول إلى أهل أفسس " رب واحد، إيمان واحد، معمودية واحدة". 209

علماً أن المقصود من قوله " إيمان واحد" هو الطائفة الواحدة، بمعنى أن الكنيسة الأرثوذكسية لا تسمح لأبنائها من الزواج من أبناء الطوائف الأخرى، لأن هناك نصاً موجوداً في عقد الزواج الأرثوذكسي والذي ينص على ضرورة أن يكون الزواج من الطائفة والملة " زواج متحدي الطائفة والملة". 210

أما طقوس الزواج في الكنيسة الكاثوليكية فيختلف باختلاف العادات والتقاليد، لذلك أن الكنيسة الكاثوليكية تعتبر سر الزواج هو من أحد الأسرار السبعة، 211 المقدسة لديها، كون الزواج يعتبر المرتكز الأساسي الذي تتكون منه العائلة، بحيث يصبح الزوجان بهذا الزواج جسداً واحداً، " إذا ليسا بعد اثنين بل جسد واحد. فالذي جمعه الله لا يفرقه إنسان ". 212

وكذلك يكون الزواج وما يرافقه من طقوس أيضاً بإشراف ومباركة الكاهن، حتى أنه يحرم الزواج بين الفتاة والرجل الذي تولى تعميدهما لأنه يعتبر أباً روحياً لهما، كذلك هناك طقوس مختلفة بين الطوائف والكنائس في عملية حضور الكنيسة ومن يمثلها في تلك الطقوس، منها مثلاً في التقاليد اللاتينية أن الزوجان يعربان عن رضاهما بذلك الزواج بدون إكراه أمام الكنيسة ومباركتها على ذلك الزواج، وفي التقاليد المتبعة عند الكنائس

208 أد. محمود محمد مزروعة، مذاهب فكرية معاصرة، عرض ونقد، ص 62-63.

209 أف، 5/4.

210 محمود أحمد عبيد، الوسيط في شرح قانون التوثيق، ط1، 2011، ص53، د.ط.

211 أسرار الزواج السبعة هي ( الثقة العميقة، التواصل، العراك بنزاهة، إبطال صراع القوى، استغلال ذكائك المالي، العلاقة الحميمة، التعاون. يُنظر: ماجري دي روزلين، الأسرار السبعة للزواج السعيد، (مكتبة جرير، المملكة العربية السعودية، ط1، 2008م) ص 21-409.

212 إنجيل متى، 6/19.

الشرقية فإن الكهنة والأساقفة يعتبرون هم الشهود على ذلك الرضا في قبول الزواج، وتعتبر بركة حضورهم ضرورية جدا لصحة السر.<sup>213</sup>

أما الزواج عند البروتستانت وإن كانت عندهم نفس التسميات مثل أسرا الكنيسة السبعة وغيرها من التسميات التي تشترك بها مع باقي الكنائس سواء كان ذلك في الطقوس أو المعمودية أو شروط الزواج، إلا أنهم لا يعتبرون تلك الطقوس سرًا من أسرار الكنيسة، فالزواج عند البروتستانت، هو مجرد رابطة أو عقد بين اثنين، وليس سرًا مقدسًا، وحتى المعمودية كذلك لا تعد سرًا كنسيًا بل يطلقون عليها فريضة، كذلك فيما يخص نظام الرهبنة، فلا وجود لهذا النظام في البروتستانتية إطلاقًا، بل موجود فقط عند الأرثوذكس والكاثوليك، حتى عندهم في البروتستانتية جميع الأساقفة ورؤساء الأساقفة متزوجون، وكذلك كل رتب الخدام متزوجون أيضًا، والبروتستانتية يوجبون زواج القسس، ويعتبرون ذلك جزءًا من عملية إصلاح الكنيسة، لأنهم يعتقدون أن زواج رجال الدين في الكنيسة يكون من أهم الأسباب التي تمنع من الفساد الأخلاقي الذي انتشر في دور العبادة الكاثوليكية من الأديرة والكنائس.<sup>214</sup>

## 2.2.2. الطلاق:

إن ما يفهم من التعمق في دراسة الأناجيل أن شريعة عيسى (عليه السلام) قد أقرت بما جاء من شرائع وتعاليم إلهية في كتب العهد القديم، وكذلك بما شرعه موسى (عليه السلام) لليهود، لا تستثن من ذلك إلا الشيء اليسير، فقامت بنسخ بعض الأحكام في الشريعة اليهودية، وعدلت في البعض الآخر منها، لهذا نجد في الوصية المشهورة المنسوبة إلى عيسى (عليه السلام) والتي تسمى بـ " وصية الجبل " أو بـ " خطبة الجبل " وسميت الوصية بهذا الاسم لأن عيسى ألقاها وهو على قمة جبل، وسمعتها جمع من الناس الذين كانوا متواجدين في حينها، والتي جاء فيها: إن موسى (عليه السلام) لقساوة قلوب الناس أباح الطلاق، لكن المسيح (عليه السلام) كان قراره أن لا يفارق الرجل زوجته إلا لعلّة الزنا، لأنه في هذه الحالة إذا طلقها يصبح وكأنه يجعلها تزني، وكان أيضًا من قراراته أن الرجل إذا يتزوج من مطلقة كذلك يصبح وكأنه يزني بها،<sup>215</sup> فقال لهم من طلق أمراته وتزوج بأخرى يزني عليها، وإن طلقت امرأة زوجها وتزوجت بأخر تزني"،<sup>216</sup> لكن الكنيسة المسيحية تآبى إلا أن تكون مخالفة للشرائع السماوية إذ كان قرارها الذي اعتمده بهذا الشأن هو منع تعدد الزوجات بل ينص أيضا على إبطال الزاج الثاني، وكان هذا القرار قد صدر ممثلا لجميع مذاهبها، حتى أن الكنيسة كانت

<sup>213</sup> يُنظر: ريمون جرجس الفرنسيكاني، *الزواجات المختلطة في شرع الكنائس الشرقية الكاثوليكية*، (الناشر ktab INC ، المكتبة البولسية، ط1، 2010) ص 152-164.

<sup>214</sup> يُنظر: نفس المصدر، ص 178-213.

<sup>215</sup> إنجيل متي، 5: 30-31.

<sup>216</sup> إنجيل مرقس، 10: 11-12.

ترى أن الطلاق لا يجوز حتى وإن كانت الزوجة الأولى عقيم، لأنها ترى أن موضوع العقم ليس سبباً كافياً أو مبرراً للطلاق أو الزواج الثاني.<sup>217</sup>

وكذلك يعتقدون أن الزوجين بعد زواجهما يصبحان جسماً واحداً، فلا يمكن أن يرجعان اثنين بعد ذلك، حتى أن المسيح (عليه السلام) ورد عنه إنه يقول: "فالذي جمعه الله لا يفرقه الإنسان".<sup>218</sup>

إن الكنيسة اعتمدت في قراراتها التي صدرت بهذا الخصوص حول تحريم الزواج الثاني وقصره على زوجة واحدة فقط، وعدم الجواز من تطليق الزوجة على ما ورد في إنجيل متي وهو " أما قرأتم أن الذي خلق من البدء خلقهما ذكراً وأنثى؟ وقال: من أجل هذا يترك الرجل أباه وأمه ويلتصق بامرأته ويكون الاثنان جسداً واحداً إذ ليس بعد اثنين بل جسد واحد.<sup>219</sup>

إن الطلاق وكذلك الزواج بأكثر من واحدة، كان من شريعة موسى "عليه السلام" ولم ينزل من الله (سبحانه وتعالى) على سيدنا عيسى (عليه السلام) ما يحرم هذه الأمور، لأن ذلك كان ولا يزال من طبائع العلاقات بين أفراد المجتمع الإنساني، وقد ضل هذا معمولاً به عند المجتمعات النصرانية الأولى، ثم حرم ذلك بعض مجامعهم، فأفسدوا بفعلهم هذا العلاقات بين الأفراد والمجتمعات الأسرية، وكذلك لابد من إيجاد بديل عن الطلاق أنواعاً أخرى من الفرقة بين الرجل وزوجته والذي سموه " انفصلاً رسمياً " وأحياناً يجعلونه غير رسمي لعدة سنين، ثم بعد ذلك يصبح رسمياً، والزوج والزوجة في الحالين معلقان، وقد انتهت حياتهما الزوجية عند هذا الحد، ولكن لا يحل لأحدهما أن يتزوج أبداً، ومن البديهي أن يكون البديل لذلك عند الرجل هي العلاقات غير الشرعية التي أصبحت شيئاً عادياً بسبب تلك الأحكام غير مدروسة التي أنتجت تلك العلاقات غير الشرعية، سداً للفراغ الأسري والاجتماعي الذي خلفته تلك الأحكام، لدرجة أن الرجال والنساء باتوا يصرحون بعلاقاتهم غير الشرعية في وسائل الاعلام دون حياء، إن المسؤولية المباشرة في هذا الفساد الأخلاقي الذي أصبح مستشرياً في جسد الغرب النصراني يتحمله من فعله مباشرة، إلا أننا نضع وبالدرجة الأولى رجال الدين النصارى وتشريعاتهم التي ضيقوا بها على الناس حتى لجأوا إلى مثل تلك الأفعال والتصرفات، نضعهم مسؤولين عن ذلك الفساد المستشري في جسد العالم الغربي، ولا يجوز عند النصارى الزواج بأكثر من زوجة واحدة، ولا يوجد طلاق عندهم حتى في حالة الزنا، بل يفرق بينهم من غير طلاق، لذلك إذا تم التفريق بين الزوجين وحتى إذا حصل الطلاق لأي سبب كان، لا يحق لأي أحد منهم الزواج حتى يموت الآخر، وكذلك يجوز في معتقدهم أن يتم الطلاق بين الزوجين في حالة إذا كان هناك اختلاف في الدين بين الرجل والمرأة إذا لم يستطيعوا التوصل إلى التوافق بينهما.<sup>220</sup>

<sup>217</sup> يُنظر: توفيق حسن فرج، أحكام الأحوال الشخصية لغير المسلمين من المصريين، (الدار الجامعية للطباعة والنشر، بيروت، 1890م) ص 506-509.

<sup>218</sup> إنجيل مرقس، 9:10.

<sup>219</sup> إنجيل متي، 19: 4-6.

<sup>220</sup> أ.د. محمود محمد مزروعة، مذاهب فكرية معاصرة، عرض ونقد، ص 63-64.

وكذلك في الشريعة النصرانية إن من طلق زوجته بسبب الزنا ثم تزوج بأخرى يعد زانياً، وكذلك من تزوج من مطلقة أيضاً يعد زانياً،<sup>221</sup> كما جاء ذلك في الإصحاح: " وأقول لكم: إن من طلق امرأته إلا بسبب الزنا وتزوج بأخرى يزني، والذي يتزوج بمطلقة يزني ".<sup>222</sup>

ويقرر بعض المسيحيين في بعض الحالات القصوى ولضرورة معينة هجر رفيق زواجهم أو يطلقوه حتى وإن لم يرتكب الزنى، بشرط أن يبقى غير متزوج أو يصطلح مع رفيق زواجه، فلا يحق له البحث عن رفيق آخر بهدف الزواج.<sup>223</sup>

### 3.2.2. الختان:

إن الختان كان فريضة على نبي الله إبراهيم (عليه السلام) وظل كذلك حتى شريعة موسى (عليه السلام) ولعله كان فريضة على أتباع نبي الله عيسى (عليه السلام) كذلك، لأن شريعتهم يأخذونها عن توراة موسى (عليه السلام) كما مبين ذلك في عقيدتهم، لكن اليهودي " شاؤول " واضع النصرانية خالف عقيدة هؤلاء الأنبياء في ذلك ورفض الختان حتى يكون ترضية للوثنيين الذين لا يختنون.<sup>224</sup>

وزعموا أن الختان ليس من نبي الله موسى، ولكن حسب زعمهم كان من الآباء، وهذا اعتقاد باطل وغير صحيح؛ لأن الختان في التوراة ذكرته في الوجوب، حتى عدته من شرائع الإيمان،<sup>225</sup> فقال الله فيها: " اختنوا لحم غرلتكم أنت وبنوك ورفيقك والساكن عندك الذي أقبل إليّ، واجعلوا ذلك ميسماً لي في أجسادكم، فمن لم يفعل ذلك فليقتل بما أبطل من عهدي ".<sup>226</sup>

هذا وقد اختتن المسيح (عليه السلام) وكذلك تلاميذه، والشيء العجيب عند النصارى أن البعض منهم كان يجُلبُ مذاكيره ويخصي نفسه، والبعض الآخر أخذوا يحلقون لحاهم، ويتركون الختان، وهذا كله لم يذكر في شرع ولا نزل به كتاب، وبقي النصارى مستمرين على الأختتان بعد رفع المسيح (عليه السلام) حتى جاءهم رجل يسمونه عندهم، " فولس " بعد المسيح بمدة فقال لهم: " إن الختان ليس بشيء وإن الغرلة ليس بشيء "، وكان هذا الرجل يحمل خبتاً وشوماً عجبياً، إذ استطاع أن يخدعهم بلطف وتحايل، حتى تمكن من حرفهم عن سنة الختان، لأنه وجد عقولهم قابلة لكل ما يُلقى إليها،<sup>227</sup> وكذلك فإنهم أي النصارى وجدوا أن موضوع الختان فيه مشقة على البعض ممن يدعونهم إلى دين النصرانية فيفرون منهم بسبب هذا الموضوع.<sup>228</sup>

<sup>221</sup> يُنظر: إياس محمد حرب آل خطاب، القول المعتبر في بيان الإعجاز للحروف المقطعة من فواتح السور، (مطابع برنتك للطباعة والتغليف - السودان - الخرطوم، ط1، 2011م) 183/1.

<sup>222</sup> الإصحاح 19 فقرة 9.

<sup>223</sup> إنجيل متى، ٥: ٣٢.

<sup>224</sup> أ.د. محمود محمد مزروعة، مذاهب فكرية معاصرة، عرض ونقد، ص 62.

<sup>225</sup> يُنظر: أبو البقاء الهاشمي، تخجيل من حرف التوراة والإنجيل، 227/1-228.

<sup>226</sup> سفر التكوين، 17/9-14.

<sup>227</sup> يُنظر: نفس المصدر، 588/2-589.

<sup>228</sup> يُنظر: محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة، محاضرات في النصرانية، (دار الفكر العربي - القاهرة، ط3،

1381 هـ - 1966 م) 117/1.

## 4.2.2. محاربة العلم والعلماء:

إن موقف الكنيسة تجاه العلم والعلماء كان واضحاً جداً وعلى العلن، إذ إنها تصدت للعلماء بكل وقاحة وظلم وأخذت تحاربهم في العلن، وخصوصاً بعد ما ظهرت النهضة العلمية في أوروبا، والتي كانت متأثرة بالأمثلة الإسلامية التي ظهرت في الأندلس، بعد ما قاموا بترجمة جميع العلوم الإسلامية واليونانية إلى اللاتينية، وزاد غضبها وحقدتها على العلماء عندما برز عدد منهم ونادى ببيان بطلان آراء الكنيسة العلمية وبخاصة في الجغرافيا والفلك، حتى جن جنون الكنيسة فتصدت لهم، كما ورد ذلك في الإنجيل: " إن كان أحد لا يثبت في ما يطرح خارجاً كالغصن فيجف، ويجمعونه ويطرحونه في النار فيحترق"،<sup>229</sup> ولذلك استخدمت الكنيسة الرقابة الشديدة جداً على الكتب والمطبوعات حتى لا يتمكنوا من نشر الآراء المخالفة للعقيدة الكاثوليكية، وكذلك من ضمن طرق محاربة العلم والعلماء توسعت في استخدام محاكم التفتيش، ومبالغتهم في القسوة والتعذيب ضد المخالفين والعلماء، مما أثار الفلاسفة من أمثال ديكارت وفولتير، الذين وجهوا سهام النقد إلى الكنيسة وآرائها، ودعوا إلى إعلاء العقل مقابل النصوص الرئيسية، بفرض أن العقل يستطيع إدراك الحقائق العلمية.<sup>230</sup>

إن التعصب الذي مارسه رجال الكنيسة الذين ادعوا وبكل وقاحة أنهم المصدر الوحيد للمعرفة، وأدخلوا بتعصبهم إلى المفاهيم الدينية نظريات وأفكار مغلوطة عن كل ما يتعلق بالطبيعة والكون والفلك وغيرها، تعود تلك الأفكار إلى نظريات وبحوث وفلسفات قديمة جداً، كدوران الأرض وقوس قزح، وقالوا إن هذه العملية هي مجرد انعكاس لضوء الشمس في نقط الماء، وأيضاً تكلموا عن النجوم وقالوا إنها لا تقع، وكذلك حكمت الكنيسة بالسجن على العالم "هارفي" كونه وضع نظرية برهن فيها أن الدم يجري بصورة مستمرة في الجسم، وسبب هذا الصراع هو أن الكنيسة وقعت في خطأين فادحين هما، " قامت بتحريف الحقائق للوحي الإلهي وكذلك قامت بخلطها مع كلام البشر، حتى إنها قامت بفرض الوصاية الطاغية على كل شيء حتى في الأمور التي هي ليس من دائرة اختصاصها إطلاقاً".<sup>231</sup>

## 5.2.2. محاكم التفتيش ضد العلماء:

محاكم التفتيش التي جعلت الناس ومن جميع الديانات تعيش تحت الرعب والخوف كل من خالف رأي الكنيسة بحيث راح ضحيتها الملايين من الناس، وهي شكلت خصيصاً لمخالفين الكنيسة، وكانت بدايتها بالمسلمين الأندلسيين، ثم أتباعهم من المسيحيين الذين خالفوا رأي الكنيسة، ثم بعد ذلك بالعلماء التجريبيين، وكانت الكنيسة تدير سجوناً سرية تحت الأرض، فيها غرف خاصة لتعذيب الناس، وفي هذه الظروف عاش الناس تحت الرعب والخوف والاضطهاد.<sup>232</sup>

<sup>229</sup> يوحنا، الإصحاح 5.

<sup>230</sup> يُنظر: الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، 2/604.

<sup>231</sup> يُنظر: سفر بن عبد الرحمن الحوالي، العمانيّة نشأتها وتطورها وأثارها في الحياة الإسلامية المعاصرة، (دار الهجرة) ص 146.

<sup>232</sup> يُنظر: أبو سفيان مصطفى باخو السلاوي المغربي، العلمانية - المفهوم والمظاهر والأسباب (جريدة السبيل، المغرب، ط1، 1432 هـ - 2011 م) 65/1.

إن أول ضحية وقعت بقبضة محاكم التفتيش وبطشها واضطهادها كانوا المسلمين الأندلسيين إذ تم إبادتهم بأقصى وأشنع وأبشع ما يمكن أن يخطر على عقل الإنسان من تلك الهمجية الرعناء والوحشية المفرطة، وانتقلت بعد ذلك من إسبانيا إلى بقية الأقاليم التابعة للكنيسة، وكانت المحكمة الرئيسية تسمى "المحكمة المقدسة" والتي كانت في روما، ولهذا عندما يذكر المؤرخون وتحديدًا الغربيون منهم محاكم التفتيش ويتطرقون للحديث عنها يصيهم الاضطراب، وتصدع كلماتهم عنها خوفاً ورعباً.<sup>233</sup>

ولم تكنف الكنيسة بهذا الحد بل إنها توسعت في تشكيل تلك المحاكم التفتيشية ضد العلماء، فقد حكمت الكنيسة من خلال تلك المحاكم على كثير من العلماء بأحكام متفاوتة ومختلفة إذ بلغ عدد العلماء الذين تمت محاكمتهم في محاكم التفتيش " تسعين ألفاً وثلاثة وعشرين "، وكذلك أصدرت تلك المحاكم قرارات ضد علماء آخرين مثل جيوردا نويرنو، ونيوتن والتي حرمت فيها قراءة كتبهم لمجرد أنها تطرقت إلى ذكر قانون الجاذبية، وحتى أصدرت أوامر أخرى بحرق كتبهم.<sup>234</sup>

## 6.2.2. فصل الدين عن الدولة:

بدأ رجال الدين يدعون إلى إعلاء صوت العقل على النصوص الرئيسية، مستندين في ذلك إلى أن العقل يمكن له أن يدرك الحقائق العلمية، وباستطاعته أن يميز بين فعل الخير وفعل الشر، حتى أن الجمعية الوطنية الفرنسية أصدرت قرارات كانت السبب الرئيس في قصم ظهر الكنيسة، حيث قامت بتسريح جميع الراهبات والرهبان، وقامت بإجبار رجال الدين في الكنيسة وإخضاعهم إلى ما نص عليه الدستور المدني، وقامت هي بتعيين رجال الدين في الكنيسة، على خلاف ما كان معمولاً به سابقاً وهو أن البابا من كان يعين هؤلاء الرجال، ثم بعد ذلك أتى القانون الذي شرعته حكومة فرنسا، وذلك بفصل الدين عن الدولة والذي يعتمد أساساً على التفريق بينهما، والذي يتطلب من الدولة إعلان الحياد التام تجاه الدين، وتعد هذه قاصمة جديدة تضاف إلى سابقتها من القوانين التي وضعتها الحكومة الفرنسية في دستورها والتي شجعت الكثير من المعارضين لنهج الكنيسة وتعاملها مع حرية التعبير ونقد نصوص الكتاب المقدس.<sup>235</sup>

<sup>233</sup> يُنظر: سفر بن عبد الرحمن الحوالي، العلمانية - نشأتها وتطورها وأثارها في الحياة الإسلامية المعاصرة، (دار الهجرة) 131/1.

<sup>234</sup> يُنظر: الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، 604/2.

<sup>235</sup> يُنظر: الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، 679/2.

### 3.2. أثر دور العبادة في الجانب السياسي.

إن الأثر السياسي هو وليد الأثر الديني والأثر الروحي، فإن الطغيان والتسلط على الأرواح والأنفس والعقول والقلوب، طريق مؤد إلى التسلط على كل شيء وشأن من أشياء الحياة وشؤونها، والكنيسة كانت متسلطة على قلوب الشعوب النصرانية ونفوسها، وكانت تقود هذه الشعوب كما تقود قطيعاً من السوائم تحت نير الخوف من "الحرمان" والطرده من ملكوت الرب، وأن الكنيسة أقامت نظاماً كهنوتياً محكم البناء، اشتمل على المدن والأحياء، والقرى، وقد أحاط بالمدن وساكنيها، وكان الرهبان عيوناً على الرعية أو شعب الكنيسة من أحقرهم إلى أخطرهم، ومن أقل رعية إلى الإمبراطور نفسه، وفي ظل نظام كهذا يخضع فيه الجميع لجبروت الكنيسة وطغيان رجالها، تصبح الأرض خصبة، والمناخ ملائماً لطغيان سياسي يأمر وينهى فيستجيب الجميع، وكذلك تصبح الليالي والأيام حبلاً تلد كل غريب وعجيب، ومن تلك المواليد العجيبة الغريبة التي ولدها طغيان الكنيسة السياسي أن الملوك والحكام والأباطرة لا تكون ولايتهم ولا يكون حكمهم شرعياً يرضى عنه الرب ويباركه، إلا إذا تم على يد "البابا" أو من ينييه البابا، ومن ذلك أصبح الباباوات هم الذين يقومون بتتويج الملوك، وينصبون الأباطرة والحكام، وطبيعي أن الذي بيده تنصيب الملك أو الإمبراطور، بيده أيضاً خلع من منصبه، وذلك بإعلان غضب الكنيسة عليه، وعدم رضى الرب عن حكمه، ومن ثم تأليب الشعب وإثارته ضده، ويكون أمر خلع من منصبه بعد ذلك سهلاً ومؤكداً، ولئن كان ما نكحيه عجيباً، فإن الأعب منه أن يأتي أحد الباباوات وهو "جري جورى السابع" فيصدر قراراً يعلن فيه أن الكنيسة هي المهيمنة على العالم كله، وأنها الرقيبة على كل الأنظمة الحاكمة فيه، وأن من حقها تنصيب أو خلع أي حاكم ملك أو إمبراطور أو أمير من منصبه، يقول القرار المكور "إن وصف الكنيسة بكونها نظاماً إلهياً، تكون بهذا الوصف جديرة بأن تكون هي من يمتلك زمام الأمور وأن تكون هي صاحبة السلطة العالمية، وفي هذه الحالة ووفقاً لتلك الصلاحيات والسلطة التي منحتها لنفسها أن يكون البابا هو خليفة الله في الأرض، وله الحق والسلطة بأن يخلع الملوك الذين يراهم هو غير الصالحين لذلك المنصب، وله الحق أيضاً بتنصيب الملوك وأن يؤيد أو يرفض اختيار البشر للحكام، وهذا كله يكون مبنياً على المصلحة في حينها وحسب ما تقتضيه الأحوال العامة".<sup>236</sup>

وبناء على تلك السلطة والصلاحيات الممنوحة للبابا، قام بخلع الإمبراطور الألماني "هنري الرابع" وأمر بحرمانه من ملكوت الرب وطرده من شعب الكنيسة، وأمر أتباعه والأمراء الذين يدينون له بالولاء أن ينبذوا ولاءهم له وأن يعادوه ويخرجوا على طاعته، وعقد الأمراء اجتماعاً قرروا فيه خلع الإمبراطور، وأن عليه أن يسعى لنيل رضا البابا وإلا فإن هذا الإمبراطور سيفقد ملكه وعرشه دون رجعة، مما اضطره إلى أن يسعى للحصول على رضا البابا في "سنة (1077م)، وكان عليه أن يقطع طريق جبال الألب وهو طريق شاق جداً وفي شتاء قارس متوجهاً إلى البابا في مكان سكنه في قلعة تسمى "كانوسا" والتي كانت تقع في مكان مرتفع في مقاطعة "تسكانيا" ولما وصل إلى مقر البابا، تركه البابا واقفاً في البرد القارس الثلج والمتساقط في فناء القلعة ثلاثة أيام، وقد ارتدى لباساً للرهبان صنع من الخيش، حافي القدمين، عاري الرأس، مستندا على عكازه

<sup>236</sup> يُنظر: أ.د. محمود محمد مزروعة، مذاهب فكرية معاصرة، عرض ونقد، ص 68-69-70.

شأن المتسولين الفقراء، مظهرا الندم، طالبا التوبة والرضى من البابا، وبعد ثلاثة أيام على هذه الحال تفضل عليه البابا بالعتف والرؤوان، وأعاده إمبراطورا كما كان.<sup>237</sup>

إن رجال الدين في الكنيسة كونهم يعدون نظامهم هو نظام إلهي، من هذا الأساس كانوا دائما ما يدعون أنهم الأحق بالسلطة السياسية، ولهذا السبب تجد الباباوات كانوا هم من ينصب الملوك ويخلعهم، وإن الملوك الأوروبيين كانوا يهابون الباباوات ويطلبون مرضاتهم، وكذلك حق الكنيسة إعلان الحروب والحملات الصليبية لأي سبب وتحت حجج وذرائع مبطنة، ظاهرها هو تحرير القدس، وباطنها هو الرغبة في القضاء على الإسلام، ومحاولة إذلال المسلمين، أما أهم أسباب تلك الحروب والحملات هي ما يأتي:

1. حقد الصليبيين، وعدائهم للإسلام.
  2. ما أثاره الرهبان والباباوات في نفوس نصارى أوربا، ومنها ما قام به القديس "بطرس" إذ كان يتجول على حماره في جميع أنحاء أوربا، ويحرض جميع الناس والعوام على تحرير القدس، والاستعداد لنزول المسيح.
  3. الرغبة الموجودة عند النصارى في التوسع.
  4. رغبة "البابا أوربان الثاني" في ما سعى إليه لتوحيد الكنيستين الشرقية والغربية، حتى يتمكن من جمع النصارى تحت شعار وهدف مشترك، وهو قتال المسلمين، وغزوهم في بلادهم، واستخدم طريقة إثارة الأحقاد في نفوس النصارى ضد المسلمين، هذا ما قاله في خطبة له ألقاها في أحد المؤتمرات التي عقدت لهذا الشأن، وفي نهاية كلامه أخرج صليبا وعلقه على صدره، ودعا الحاضرين إلى تعليقه والدفاع عنه.<sup>238</sup>
- وكانت الحملات والحرب الصليبية، شديدة الوقع ومؤثرة على المسلمين إذا كانت لها غايات كثيرة سياسية ودينية وغيرها، وكانت تسمى بالحملات الخامسة والسادسة والسابعة، أما الخامسة فقد حدثت في سنة (615هـ) في زمن الدولة الأيوبية، وكانت على مدينة دمياط في مصر، إذ حاصر الصليبيون هذه المدينة، وكان السلطان في حينها الملك أبا بكر الذي مات بسبب ذلك الحصار على المدينة، فارتبكت الدولة في وقتها مما مكن الصليبيين من احتلال دمياط سنة (616هـ) وانطلقوا منها إلى القاهرة، وكان الملك الكامل بن الملك العادل قد تولى السلطنة بعد وفاة أبيه، و الذي استنجد بملوك دمشق و حلب، فلبوا النداء بجيوشهما، وتقاتلوا مع الصليبيين في المنصورة سنة (618هـ) وانتصروا عليهم وكانت الهزيمة للكافرين الصليبيين حتى أنهم استسلموا و خرجوا صاغرين من مصر، وهكذا انتهت تلك الحملة بهزيمة وفشل ذريع للصليبيين.<sup>239</sup>

وأما الحملة الصليبية السادسة: فقد كانت أيضاً في عهد الكامل ابن الملك العادل، وكان قائد الصليبيين في هذه الحملة الإمبراطور الألماني فريديريك الثاني الذي جاء بأسطوله الحربي إلى عكا سنة (626هـ)، وحصل

<sup>237</sup> عبد الرحمن حسن حبيكة الميداني، كواشف زيواف في المذاهب الفكرية المعاصرة، (دار القلم - دمشق، ط2، 1412هـ - 1991م) ص51.

<sup>238</sup> يُنظر: الشيخ علوي بن عبد القادر السقاف، موسوعة الملل والأديان، 404/1.

<sup>239</sup> يُنظر: أبي البركات، محمد بن أحمد بن إياس الحنفي المصري، بدائع الزهور في وقائع الدهور، (المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق- مصر، 1312هـ) 263-258/1.

تفاوض بين فريديريك والملك الكامل، الذي كان في حينها في الشام بسبب خلاف بينه وبين أخيه الملك عيسى صاحب دمشق، وكان الاتفاق أن يعيد المسلمون إلى النصارى ما استرجعه صلاح الدين منهم، فتمت المصالحة بين الطرفين بشرط أن يعيدوا لهم بيت المقدس وحده دون الأماكن المقدسة الإسلامية وأن تبقى بقية البلاد بأيدي المسلمين، ومن الأحداث البارزة والمؤلمة التي رافقت تلك الفترة هو الغزو المغولي على العالم الإسلامي الذي دمر بغداد عاصمة الخلافة العباسية سنة (656هـ) وبعدها تم استيلاء المغول التتار على بلاد الشام وكثير من البلاد الإسلامية، حتى عاثوا في الأرض الفساد، تقتيلاً وحرقاً ودماراً ليس له أي مثيل في التاريخ، أما الحملة الصليبية السابعة: والتي جرت أحداثها في عام (1249م) التي كانت ضد مصر أيضاً، وكانت بقيادة " لويس " لكن هذه الحملة كذلك فشلت، وأسر فيها لويس وسجن في سجن المنصورة بمصر، ثم أطلق سراحه مقابل فدية كبيرة، ثم في أواخر حكمه قاد حملة أخرى إلى تونس سنة (1270م) وكذلك فشلت تلك الحملة أيضاً، ومات فيها لويس.<sup>240</sup>

لقد بين الله (سبحانه وتعالى) في كتابه العزيز أن اليهود والنصارى لن يرضوا عن المسلم إلا عندما يترك دينه ويتبع ملتهم، فقال (جل جلاله): ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ [البقرة: 2/120].

لذلك نجد أن الصليبيين ونخص منهم نصارى العرب وقفوا ضد الإسلام منذ بزوغ نوره وإلى يومنا هذا، وقد حدثت من الحروب الطاحنة التي دارت بين النصارى وبين المسلمين ما لا يعلمه إلا الله، وما كان هناك عدو للإسلام إلا وركن إليه وأيده ووقف إلى جانبه النصارى، وأن من كان يقف مع تلك الحملات ويأجج نارها ويشعل فتيلها هم طغاة الكنيسة ورجال الدين فيها، وكانوا يطلقون على تلك الحملات الصليبية والحروب بأنها حروب مقدسة وجهاد في سبيل الله، حتى أنهم كانوا يضمنون الجنة لمن حمل صليبه وسيفه للحرب ضد المسلمين.<sup>241</sup>

حتى أن الكنيسة أثبتت إصرارها على الطغيان، فقامت بتحشيد جيوشها لمحاربة كل من خالف رأيها أو اعتنق عقيدة أخرى، حتى من غير المسلمين واليهود أي حتى من الطوائف النصرانية التي خالفت الكنيسة في قضايا الشريعة والعقيدة، ولم تكتفِ الكنيسة بهذا كله وخصوصاً عندما ظهر جلياً أثر الدين الإسلامي في الآراء المخالفة لها، فقامت بإنشاء ما يسمى " بمحاكم التفتيش " والتي كان ضحيتها المسلمون الأندلسيون، الذين تم إبادتهم بأشنع الطرق الهمجية والوحشية واقساها، ثم ظلت تمارس أعمالها على مخالفي الكنيسة وإن لم يكونوا مسلمين أو متأثرين بالحضارة الإسلامية.<sup>242</sup>

إن أساس المشكلة التي حصلت في الصراع الذي وقع بين الكنيسة والعلم، هو أن الكنيسة قدمت نفسها نيابة عن جميع أديان العالم بمهمة تمثيل الدين في هذا الصراع، إلا أنها خرجت من هذا الصراع خاسرة ومكروهة، وقد وجدتها العلمانية والتيارات الأخرى المعادية للدين فرصة ليس فقط بعدم الاعتراف بصلاحيته

<sup>240</sup> يُنظر: صالح بن الحسين الجعفري أبو البقاء الهاشمي، *تخجيل من حرف التوراة والإنجيل*، تحقيق: محمود عبد الرحمن قحح، (مكتبة العبيكان، الرياض، المملكة العربية السعودية، ط1، 1419هـ/1998م) 18/1-20.

<sup>241</sup> يُنظر: د. غالب بن علي عواجي، *المذاهب الفكرية المعاصرة ودورها في المجتمعات وموقف المسلم منها*، (المكتبة العصرية الذهبية، جدة، ط1، 1427هـ - 2006م) 709/2.

<sup>242</sup> يُنظر: سفر بن عبد الرحمن الحوالي العلمانية - نشأتها وتطورها، ص 131.

الدين النصراني، ولا للبحث عن الدين الحق؛ بل صورت هذه الحالة في الدين النصراني وكأنها حالة كل دين، وإبراز نفسها التيار المخالف بقوة وكأنه البديل عن الكنيسة والدين وأهله، ومن هذا الخليط تشكلت رؤية عامة للناس وأصبحوا يعتقدون بها، وينظرون إلى الدين وكأنه عائق أمام تقدم العلم، وقد كان من بين أخطر منجزات التيار المعارض للكنيسة إعلان "العلمانية"، وهكذا تكاتف الطرفان في مواقفهم بإفساد مسيرة العلم، "موقف الكنيسة" السلبي من العلم قد نفر العلماء منه، "وموقف العلمانية" المساند للعلم والرافض للدين قد جذب العلماء إلى العلمانية ليُجهوا بعد ذلك بحسب الرؤية العلمانية.<sup>243</sup>

ويمكن حصر بعض الأسباب التي شجعت إلى ظهور العلمانية عند النصرانية في ما يأتي:

### 1.3.2. موقف الكنيسة من الرقابة على القلوب والضمان:

لقد نصبت الكنيسة نفسها بأن تكون الرقيب المباشر على ضمائر الناس وقلوبهم، وعلى ما يحملون في صدورهم من مشاعر وهواجس وأحاسيس وتحاسبهم عليها، حتى إنها حرمت على الناس وقيدت حرية الفهم فيما يخص تصفح أو قراءة الكتاب المقدس عندهم، وجعلت هذا الفهم مقتصرًا على رجال الدين النصارى فقط دون غيرهم، وقيدت التفسير لكل ما جاء فيه على الرهبان، ثم قامت بفرض هذا التفسير والفهم الذي هي رادته وأملته على رجال دينها ورهبانها على جميع الناس الذين يخضعون للكنيسة، لذلك وضعت الكنيسة عقوبات شديدة وقاسية جدا على كل من يحاول أن يأتي بتفسير يكون مغايرا لتفسير الكنيسة، وعلى أي شخص يظهر أي اعتراض أو تحفظ على تلك التفسير لكتبهم المقدسة، فالشخص الذي يقدم على هكذا فعل يكون معاكسا لرأي الكنيسة توجهاتها، تنهه الكنيسة بالكفر والزندقة، تمهيدا لمحاكمته، إما إعدام أو حرق أو يصدر ضده قرار يسمى "الحرمان" أي يطرد من الكنيسة ويطرد من ملكوت الرب والذي عنهم هو المسيح (عليه السلام).<sup>244</sup>

### 2.3.2. موقف الكنيسة من العقل والفكر والمكتشفات العلمية:

وهذا يعتبر من الجوانب المهمة جدا ومن الأسباب الرئيسية لنشأة ظهور الفكر العلماني وانتشاره، وقد تم تبين ذلك سابقا، لأن الموقف المتعسف الذي مارسته الكنيسة ضد العلم العلماء والذي أدى بالنتيجة إلى موت الكثير من العلماء إما في السجن أو حرقا، حتى الذين تمكنوا من النجاة من محاكم التفتيش، بسبب كونهم تراجعوا عن آرائهم وافكارهم العلمية أو اعلنوا عن بطلانها خوفا على حياتهم.<sup>245</sup>

<sup>243</sup> يُنظر: حسن بن محمد حسن الأسمرى، النظريات العلمية الحديثة، (مركز التأصيل للدراسات والبحوث، جدة - المملكة العربية السعودية، ط1، 1433 هـ - 2012 م) 314/1، يُنظر: أبو سفيان مصطفى بأحو السلاوي المغربي، العلمانية - المفهوم والمظاهر والأسباب، 77-63/1.

<sup>244</sup> يُنظر: محمد محمود مزروعة، مذاهب فكرية معاصرة، ص 465-473.

<sup>245</sup> يُنظر: المصدر السابق.

### 3.3.2. موقف الكنيسة ورجالها من الإقطاع ومساندتها لأمراء الإقطاع في ظلمهم

#### للشعب:

لأن مشاركة الكنيسة في ذلك الظلم ودعمها إلا محدود للنظام الجائر ولأمراء السلطة واستحواذها على مساحات شاسعة من الإقطاعيات، واستعمالها القوة على إجبار الناس على العمل في إقطاعياتها مستغلة نفوذها على أن كون ذلك العمل بدون أجر طلباً لرضا رجالها والحصول على بركاتهم المزعومة.<sup>246</sup>

### 4.3.2. فضائح الكنيسة وانحراف رجالها خلقاً سلوكاً:

إن رجال الكنيسة لو اتسموا بالصلاح والاستقامة، كان من الممكن أن يكسبوا الناس إلى صفهم، لكن بسبب جبروتها وظلمها الذي وقع على الناس والذي مارسه رجال دينها عليهم، وكذلك بسبب ما كانوا يمارسونه من فجور وفضائح وقبائح وبشكل يومي وأمام الناس، كل هذه الأعمال البشعة والتناقضات في الدين قد أفقد الناس الثقة بهم، وبالدين الذي يمثلونه، حتى أن الناس كانوا يعيشون حياتهم تحت سطوة الرعب والخوف لرجال الدين، وكانوا يتمنون ذلك اليوم الذي يتخلصون به من هؤلاء، حتى ظهرت العلمانية وتوجوا إليها من دون تردد واعتبرها المنقذ لهم من ذلك الظلم والجور.<sup>247</sup>

### 5.3.2. ظهور الكثير من المفكرين الذين أخذوا ينددون بالكنيسة ويهاجمون رجالها ويكشفون فضائحهم وينشرون قبائحهم:

والذي أدى بدوره إلى تكوين رأي قوي معارض ورافض للكنيسة، ومطالباً بأن تبتعد عن حياة الناس، وهذا طبعاً تحقق عندما ظهرت العلمانية وتم الأخذ بنظمها.

### 6.3.2. جهود بعض المفكرين الذين تميزوا بالجرأة وقوة التأثير في الشعوب النصرانية:

قد تصدى عدد كبير من المفكرين الذين يمتلكون الجرأة ووقفوا بوجه الكنيسة وجبروتها، ونذروا أنفسهم فداء لتخليص الشعوب النصرانية من ظلم الكنيسة وفساد رجالها، ومن أشهر هؤلاء:

أ- الفيلسوف الألماني رينيه ديكارت: (ت: 1650م):

هذا من أصحاب فكرة أن السلطان للعقل وحده لا غير، أما العالم المادي ليس للدين مكان أو سلطان عليه إطلاقاً، بل مكانه هو في داخل الكنيسة وليس خارجها.

ب- الفيلسوف الفرنسي فولتير: (ت: 1778م):

هو من وصف الكنيسة ورجالها بـ " الكائنات الحقيرة، وكان كثير الكتابة ضد الكنيسة وكان صاحب جرأة وقسوة في كتاباته، وكان ممن قاله في حق الكنيسة ورجالها " إن النصرانية ديانة متناقضة تعيش على

<sup>246</sup> يُنظر: محمد محمود مزروعة، مذاهب فكرية معاصرة، ص 465-473.

<sup>247</sup> يُنظر: المصدر السابق.

امتصاص دماء الأبرياء، ويقوم على شأنها عصابة من الأشرار الفاسدين".

ت- الفيلسوف الفرنسي جان جاك روسو: (ت: 1778م):

أيضاً كان يحمل جراءة كبيرة في الكتابة ضد الكنيسة وضد الأمراء والسلاطين، وكانت معظم كتاباته تدور حول حرية الناس وأنهم ولدوا أحرارا وليس عليهم أي قيود في حياتهم تفرض عليهم لا من كنيسة باسم الدين ولا من ملوك أو سلاطين.

ث- مارتين لوثر: (ت: 1546م) وهو قس نصراني لكنه ليس من الذين كانوا ناقلين على النصرانية، ولا من الذين شجعوا على ابعاد النصرانية عن الناس كي تحل محلها العلمانية، لكنه أحد رجال الكنيسة ومن الذين كان له دور كبير وبارز في التأثير على قلوب وعقول الناس وتشجيعهم على الخروج على سلطة "البابا" الكنيسية، وكان من المحرضين على قيام الثورة ضد الكنيسة.<sup>248</sup>

### 7.3.2. الثورة الفرنسية التي قامت أساسا للقضاء على الملكية وعلى نفوذ رجال الدين

#### بل وعلى الدين برمته:

لقد تكونت في بداية الأمر حكومة علمانية في فرنسا وكان ذلك تحديدا في عام (1771م)، ولكن هذه الحكومة كانت ضعيفة، لأن تطبيق العلمانية في جميع المستويات كان صعبا جدا ولم يتمكنوا من ذلك إلا بعد أن قامت الثورة الفرنسية في عام (1789م)، والتي قضت على الإقطاعيين ورجال الدين وأحيت الأرض والناس، وكان من أهم آثارها:

أ- التأكيد على إنهاء سلطة رجال الدين بل سلطة الدين نفسه لدى الكثير من الطوائف.

ب- القضاء على السلطة المطلقة والحكم الجائر الذي كان يزاوله الملوك والأمراء قبل قيام الثورة.

ت- إعلان ما أطلق عليه " حقوق الإنسان".<sup>249</sup>

### 4.2. أثر دور العبادة على المجتمع النصراني في الجانب المالي:

كان أساقيف الكنيسة هم من يدير عملية جباية الأموال، لذلك كانوا يملكون الإقطاعات والقصور ويأخذون الهبات والعطايا وفرض العشور على جميع أتباعهم وجمع الأموال التي كانت تصرف غالبا على شهواتهم، وهكذا تحالفت الكنيسة مع القوى الإقطاعية الجائرة والظالمة وأصبحت على شكل هيئة إقطاعية تملك آلاف الثروات الهائلة، والتي مكنتهم من توسيع دائرة نفوذهم وتسلطهم على الشعوب.<sup>250</sup>

ومن الممارسات التي قامت بها الكنيسة في جباية الأموال من الناس وطرق جمعها نذكر منها:

<sup>248</sup> يُنظر: ول ديورانت، قصة الحضارة، المنظمة العربية للتربية والثقافة، ( دار الجيل للطبع، ط1، تونس، 1408 هـ - 1988 م) 193/1.

<sup>249</sup> يُنظر: يُنظر: محمد محمود مزروعة، مذاهب فكرية معاصرة، ص 465-473.

<sup>250</sup> يُنظر: أبو سفيان مصطفى بأخو السلاوي المغربي، العلمانية - المفهوم والمظاهر والأسباب، ص 64-66

#### 1.4.2. جمع الأموال:

لقد ربطت الكنيسة قوتها بثرائها، ولجأت إلى استخدام سلطانها الروحي في مد سلطانها المادي على الأراضي والممتلكات والعقارات وتمكينه، وحث الناس على التبرع لخدمة الكنيسة، وقد تسبب هذا التصرف في حدوث نزاعات كبيرة بين الملوك والإقطاعيين ورجال الكنيسة، حتى أصبحت الكنيسة تمتلك ثلث الأراضي والعقارات، لذلك يجب ألا نستغرب من أن الهجوم الأول على الكنيسة كان متعلقا بثروة رجال الكنيسة، حتى جعل البرلمان يتخذ إجراءات ضد أعمال السلب والابتزاز بحجة الكنيسة التي كان يقوم بها البابا وسفراؤه، لأنهم وجدوا بعد البحث في اسفار العهد القديم أن الرسل الأول للمسيح كانوا فقراء، لذلك كانوا يطالبون أن تعود الكنيسة إلى حالة الفقر التي كان عليها الرسل، حتى أن الفساد وجمع الأموال بهذه الطريقة كان سببا رئيسا اضطر البابا إلى حل الكثير من الجماعات والجمعيات الدينية، وذلك لكثرة الشكاوى ضدهم بسبب الغطرسة وبسبب جمع الثروات الضخمة بطرق مختلفة مثل المضاربات التجارية والتلاعب بأموال الكنيسة لمصالحهم الشخصية.<sup>251</sup>

#### 2.4.2. مصادر التمويل:

إن مصادر التمويل وجمع الأموال للكنيسة، والتي تجمعها من إدارتها لكثير من المشاريع التي انشأتها من تلك الأموال، من أراضي وعقارات ومستشفيات ومدارس، والتي يديرها رجال الدين في الكنيسة، والتي تعتبر أهم مورد لتلك الأموال هو مسألة صكوك الغفران؛ والتي تستخدمها الكنيسة بشكل مفرط وبلا حدود ولا قيود، الغاية فقط هي لجمع الأموال، هذا ما تدل عليه تلك الصكوك، من طريقة الجمع إلى طريقة استدراج الناس وترغيبهم بتلك الصكوك حتى تستطيع و تتمكن من بسط نفوذها وسلطانها وفرضها على الأرض، ورغبة منها في جمع النقود التي يبذلونها للكنيسة حتى يتمكنون من الحصول على صك الغفران، الذي يكون الطريق للوصول إلى الغاية، وغالت كثيرا في هذا المجال حتى جعلت لنفسها غفران جميع الذنوب ما تقدم منها وما تأخر، ثم تبادت أكثر في المغالاة حتى استخدمت رجال الدين وجعلتهم بابا من أبواب الكسب المادي للكنيسة.<sup>252</sup>

#### 3.4.2. الجمعيات التبشيرية:

كثير من الجمعيات التبشيرية والفرق المسيحية وخصوصا الفرق الكاثوليكية، تتخذ من أعمال الخير والبر غطاء لها تتستر به حجة لجمع الأموال، مثل المستشفيات وإنشاء المدارس وغيرها وحتى تتمكن من استقطاب الناس للنصرانية، خاصة المسلمين منهم، مستخدمة تلك الأموال التي دائما ما ترشي بها الحكام والملوك حتى تتمكن من عملية التبشير، وهذا التبشير يعتمد على إشاعة الأفكار الهدامة بين المسلمين، ونشر الرذائل، وهدم القيم الدينية والقول بطبيعية العلاقات الجنسية الحرة، كل ذلك وغيره يتم من خلال وارداتهم من الأموال التي تجمع تحت غطاء الدين والكنيسة، حتى أن تلك الجمعيات أصبحت تتفنن في طرق جمع الأموال، ومن تلك

<sup>251</sup> يُنظر: أحمد عبدالوهاب، حقيقة التبشير بين الماضي والحاضر، (مكتبة وهبة - القاهرة، ط1، 1401هـ - 1981م) ص 143 - 145.

<sup>252</sup> يُنظر: محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة، محاضرات في النصرانية، ص 173.

الطرق وحتى تبعد عنها شبهة الاكتناز للأموال تقوم بالتبرع بقسم من الأموال حتى توهم الناس أن هدفها هو فقط خدمة الفقراء، وكذلك من أساليب جمع الأموال لديهم هي العناية وكسب ود النساء الأرامل وذلك عن طريق ترغيبهن في التصدق باسم المسيح وأمه مريم العذراء، ويستمترون معهن حتى تنفذ جميع أموالهن، وفي المقابل تصرف عليهن الجمعية عند الحاجة لغرض إشباع رغباتهن الجنسية، كما يقوم أعضاء الجمعية بزيارة المرضى التي تكون حالتهم ميؤساً منها، ويقومون بتخويفهم من النار وتشجيعهم على البذل والتطوع والتصديق بجميع أموالهم لتلك الجمعية، ولهذا تعد جميع الواردات التي تأتي إلى الجمعية من الأسرار المقدسة التي لا يحق لأي شخص الاطلاع عليها أبداً فقط رئيس الرهبان، وتعد خزانة هذه الجمعية بكل ما تحتويه، سرّاً مقدساً لا يجوز إفشاؤه. 253

وبعد التجارب الكثيرة التي مرت بها الكنيسة على مدار الأزمنة والعصور يمكن القول إن الكنيسة أصبح لها في هذه العصور إضافة إلى كل ما تم ذكره كذلك دور إيجابي كبير يتمثل في أنها أسهمت وبصورة مباشرة في إدخال مفهوم الدين السماوي في العديد من المناطق لم تصلها أنوار التوحيد، ولم تعرف على مر العصور إلا الوثنية وعبادة الطبيعة، وكذلك كان للكنيسة أدوار إيجابية في بسط المشاريع الصحية والخدمية والتنظيمية، وزرع فكرة التطور في جميع مجالات الحياة، وتلقيح العقل البشري في كثير من البلدان الفقيرة، وأسهمت في ترسيخ التقاهم والتعايش الديني بين المجتمعات، وبث روح المحبة والتسامح وتعزيز الحوار ومواجهة الكراهية والتطرف الذي يساعد في إقرار السلام وتثبيت قواعده، كانت الكنيسة عبارة عن منظمة اختيارية تقوم على مبدأ التسامح ونبذ أفكار الإكراه والقوة، وقد اهتمت بكنائسها في الأقاليم، بأعمال العطف والإحسان إلى الآخرين من صدقات الفقراء والمعوزين وبناء المستشفيات وغيرها، مما أكسبها مكانة عظيمة عند الشعوب الغربية خاصة في وقت كان النظام الإقطاعي هو السائد، ففي العصور الوسطى لم تكن الحكومات تقدم للشعوب أي خدمة من الخدمات الاجتماعية أو الصحية، أو أي شيء من الخدمات التي تقدمها الحكومات لرعاياها في وقتنا الحاضر. 254

(إن استثمار الجمعيات التبشيرية ليس شراء الأراضي... فقط، بل غابتهم استثمار كبد الأرض، والثروة الطبيعية. لأنه قال Jomo Kenyatta رئيس الدولة المؤسس لكينيا: عند مجيء الجمعيات التبشيرية، فلنا الأراضي ولهم الإنجيل. قالوا لنا "هيا ندع ربنا!" اغتمضنا، فلما فتحنا عيوننا، ففي أيدينا الإنجيل ولهم الأراضي"). 255

إن تلك الجمعيات التبشيرية التي تقوم بالتبشير وتوسيع ونشر النصرانية في جميع دول العالم لها أكثر من مغزى في ذلك؛ إضافة إلى نشر النصرانية وكسب ود الناس واستمالة قلوبهم وعقولهم إلى النصرانية،

253 يُنظر: الندوة العالمية للشباب الإسلامي، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، 632/2-635.

254 يُنظر: تاريخ المسيحية، المسيحية في العصور الوسطى/91.

255 David Lamb, The Arabs, Journey Beyond the Mirage, Random House, Londra'dan naklen: Alain Gresh, Dominique Vidal, Ortadoğu, Mezopotamya'dan Körfez Savaşı'na, Terc. Hamdi Türe, Alan Yayıncılık, İstanbul 1991, 46; Mustafa Bıyıklı, Batı İşgalleri Karşısında Türkiye'nin Ortadoğu Politikaları İki Dünya Savaşı arasında, Hiper Yayın, İstanbul 2009, 41

يقومون أيضاً من خلال ذلك باستثمار أموالهم عن طريق شراء الأراضي والدور السكنية والمدارس والمستشفيات والتي تكون ملك صرف للكنائس أو أحياناً تكون حتى في اسم رجال الدين القائمين على الكنائس، وبهذه الحالة تكون عائدات تلك العقارات إلى الكنيسة مما يؤدي إلى مضاعفة أموالها، حتى يذكر أن ميزانية إحدى الكنائس البريطانية في السنة الواحدة يبلغ قرابة "تسعمئة مليون تومناً" ولو تم مقارنة هذا المبلغ مع ما يتم صرفه على التبليغ والدعوة عند المسلمين يكاد لا يوجد وجه مقارنة أبداً.<sup>256</sup>

وليس عجباً أن تستثمر هذه الجمعيات التبشيرية المسيحية أموالها وتتكاثر بهذا الحجم وفي تلك السرعة الملفتة للنظر؛ لأن تقوم دول كثيرة ومؤسسات عديدة بمدّها بعشرات الملايين كل عام، وخصوصاً أن دينهم لا يوجد فيه مثل ما موجود في ديننا الإسلامي من زكاة مفروضة يصرف جزء منها على تأليف القلوب وتثبيتها على الإسلام.<sup>257</sup>

#### 4.4.2. الأملك الإقطاعية:

يقول "ديورانت": "قد أصبحت الكنيسة بسبب طغيانها وهيمنتها تملك مساحات واسعة وشاسعة، وأصبح رجالها أكبر الإقطاعيين في أوربا، وكذلك كان "دير فلدا"، يمتلك ألفاً وخمسمائة قصر، وكان "دير سانت جول" يملك (2000) من الرقيق، وكان "الكوين فيتور" هو أحد رجال الدين في الكنيسة سيدياً على (20000) من أرقاء الأرض، وكان الملك هو الذي يشرف على تعيين رؤساء الأساقفة والأديرة، ومن أجل ذلك أصبحت الكنيسة تمارس النظام الإقطاعي، وكانت أملاكها التي حصلت عليها بالطرق الإقطاعية وغيرها، تجعل كل مسيحي متمسك بدينه يشعر بالعار من جراء تلك التصرفات، وأصبحت سخرية ينطق بها جميع الخارجين على الدين، وكانت مصدراً للجدل والعنف بين الأباطرة والباباوات.<sup>258</sup>

#### 5.4.2. الأوقاف:

لقد تملكت الكنيسة مساحات كبيرة جداً من الأراضي الزراعية على أساس أن تكون وقفاً للكنيسة تحت ذريعة أن تصرف عائدات تلك الأراضي على تجهيز الحروب الصليبية التي كانت ضد المسلمين، وعلى بناء الكنائس وسكان الأديرة، وإذا بلغت نسبة الأراضي التي تمتلكها الكنيسة في كثير من الدول كبيرة جداً وإعدادها أصبحت بأرقام تكاد لا تصدق.<sup>259</sup>

<sup>256</sup> يُنظر: الإسلام والحضارة الغربية، 9/3.

<sup>257</sup> يُنظر: يوسف القرضاوي، فقه الزكاة، 470/2 - 477.

<sup>258</sup> يُنظر: ول وايريل ديورنت، قصة الحضارة، (المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، دار الجيل للطبع والنشر والتوزيع، تونس، 1408 هـ - 1988 م، ط 1).

<sup>259</sup> يُنظر: ه.أ.ل. فيشر، تاريخ أوروبا في العصر الحديث، (1789هـ - 190م، ط 6) 362/2 - 364.

## 6.4.2. العشور:

قامت الكنيسة بفرض ضريبة "العشور" على جميع أتباعها وبهذه الضريبة أصبحت الكنيسة ضامنة للحصول على عشر إنتاج الأراضي الزراعية والإقطاعات التي تمتلكها، وكذلك عشر ما يحصل عليه أرباب الحرف وباقي أصحاب المهن من غير الفلاحين، يقول ويلز: فرضت الكنيسة ضريبة العشور على جميع رعاياها، لأنها كانت تعتمد على جباية الضرائب بصورة كبيرة جداً، بحيث كانت تجبى لها الضرائب من ممتلكاتها التي كانت تستحوذ عليها والتي كانت توفر لها دخلاً عظيماً من تلك الرسوم، بل وهي بهذا العمل أي فرض الرسوم والضرائب وعلى الجميع وفي كافة الاتجاهات، لم تصفه عملاً من أعمال الإحسان والبر والخير، بل طالبت به حقاً من حقوقها المشروعة.<sup>260</sup>

ولم يستطع أحد من النصارى أن يرفض تلك الأوامر التي تصدر بهذا الشأن، والجميع يخضع لهيمنتها وجورها دون أدنى احتجاج، حتى الملوك كانوا يخشون ويخافون من سطوة الكنيسة لأنها كانت تمدهم بأسباب البقاء.<sup>261</sup>

## 7.4.2. ضريبة السنة الأولى:

وهذه الضريبة هي عملية جباية مجموع الدخل السنوي الأول لأية وظيفة سواء كانت تلك الوظيفة دينية أو إقطاعية، تُدفع بصورة مباشرة إلى الكنيسة، وهي حق من حقوقها وبصفة إجبارية، وبهذه الضريبة هيمنت الكنيسة على أحد الموارد المالية الجديدة لها، فضلاً عن موارد الأخرى، والذي جاء بهذه البدعة هو البابا يوحنا الثاني والعشرون لأن جوع الكنيسة وطغيانها وهيمنتها على جميع موارد البلاد لم يكفها ويسد جوعها من العشور والاقواف والأموال الإقطاعية وفرض الضرائب والرسوم على الجميع بدون استثناء، خاصة في ظروف الحروب وغيرها التي أثقلت بها كاهل أتباعها.<sup>262</sup>

## 8.4.2. الهبات والعطايا:

كان الكثير من الأثرياء الإقطاعيين وأهل الأموال يقدمون الهبات تملقاً وتقرباً ورياءً، وكان البعض يهبها من باب الإحسان والصدقة، علماً أن الكنيسة لم تطالب بذلك، لأنهم كانوا يعرفون مدى حرص الكنيسة على الدنيا لذا قاموا بكسب ودها عن طريق بذل المال والهدايا والعطاء، وكذلك كان هذا الأسلوب بسبب خوفهم من غضب الكنيسة أن تحرمهم على الأقل من المغفرة عند احتضارهم، وقد زادت الهبات والعطايا بعد مهزلة صكوك الغفران التي ساعدت وبصورة كبيرة جداً على إقبال الناس على التبرعات للكنيسة، مما أدى إلى تضخيم ثروات الكنيسة ورجال الدين وأموالهم.<sup>263</sup>

<sup>260</sup> يُنظر: ه.ج. ولز، معالم تاريخ الإنسانية، 3/ 895.

<sup>261</sup> يُنظر: سفر بن عبد الرحمن الحوالي، العلمانية نشأتها وتطورها وأثارها في الحياة الإسلامية المعاصرة، 327/1.

<sup>262</sup> يُنظر: تاريخ أوروبا، 2/ 380.

<sup>263</sup> يُنظر: معالم تاريخ الإنسانية، 3/ 913.

## 9.4.2. العمل المجاني (السخرة):

إن بعض رجال الدين من الأقباط والرهبان أي رجال الكنيسة كانوا يملكون أعداداً كبيرة جداً من الأرقاء، إلا أن ذلك لم يشجع الكنيسة، بل أجبرت جميع أتباعها ورعاياها على القيام بالعمل المجاني في جميع المصالح والمشاريع التابعة لها، وخصوصاً ما يتعلق ببناء الأضرحة والكنائس، وكان على الجميع أن يستجيبوا لأوامرها ويعملون بالمجان لخدمتها مدة معينة غالباً ما كان يتم تحديدها في يوم واحد من أيام الأسبوع، وكانوا عادة لا يعطون مقابل هذا العمل أي أجر لهؤلاء العمال، وهكذا كان جميع الناس من أتباع الكنيسة تحت أوامرها وسياساتها المالية المكلفة والمتعبة لهم، حتى كان بعض الملوك ورجال الدين الذين هم أقل مستوى من رجال الدين المتنفذين في الكنيسة، يعرفون ذلك أيضاً، ويتصيدون الفرص للإعلان عن رأيهم المخالف لتلك السياسة التي تتبعها الكنيسة، ورفع صوتهم عالياً واحتجاجهم على تلك التصرفات التي تصدر من الكنيسة ورجال الدين

فيها. 264

---

<sup>264</sup> يُنظر: سفر بن عبد الرحمن الحوالي، العلمانية - نشأتها وتطورها وآثارها في الحياة الإسلامية المعاصرة، 143/1.

3. أثرُ دور العبادة على المجتمع الإسلامي.

1.3. أثرُ دور العبادة في الجانب الديني التعبدى.

2.3.: أثرُ دور العبادة في جانب المعاملات والعلاقات الاجتماعية.

3.3. أثرُ دور العبادة في الجانب السياسي

4.3. أثرُ دور العبادة في الجانب الفكرى.

### 3. أثر دور العبادة على المجتمع الإسلامي.

#### 1.3. أثر دور العبادة على المجتمع المسلم في الجانب الديني:

إن المسجد كان في العصور الإسلامية الفاضلة كخلية النحل، فيه تكون الصلاة وذكر الله، والتعلم والتعليم، وتلاوة القرآن الكريم وتحفيظه، وهو منتدى للشعر والأدب، ومكان للشورى واستقبال الوفود، والتدريب، وعقد ألوية الجهاد في سبيل الله، وتنصيب القادة في المعارك، ومكان لمعالجة الجرحى والمرضى، وفيه الحسبة والقضاء والأحكام والإفتاء، ومنه تنطلق جحافل المجاهدين وكتائبهم، وهو مكان لجمع الصدقات، وتوزيعها على الفقراء والمحتاجين، وهو مأوى للمسافرين، بل لقد خُصص مكان في المسجد لإيواء الغريباء والفقراء من الذين لا يجدون مأوى، ويعرف أهله بأهل الصفة، وإن أئمة المساجد كانوا هم أئمة السياسة وقادة الجهاد، ولذلك كانت تدار من المسجد جميع أنشطة الدولة.<sup>265</sup>

واستمر أثر المسجد الايجابي في التاريخ الاسلامي خاصة عند قيام الخلافة العثمانية، إذ كانت المساجد الأساس في توحيد الرؤى واتفاق الكلمة، والكشف عن بعض المساجد التي يقوم عليها أناس يحملون أفكاراً محرفة كان لها أثراً سلبياً على بعض أفراد المجتمع، خاصة في المناطق التي يسيطر عليها الخوارج في حقبة من الزمن، واستمر هذا الأثر الايجابي إلى يومنا هذا في توعية الناس وتنقية أفكارهم من أي فكر متطرف أو دخيل على الإسلام، وذلك من خلال الخطب على المنابر والدورات التوعوية ومحاولة إيصال الفكرة للناس عن حقيقة ما يحاك ضد الإسلام والمسلمين من خلال غسل أدمغة الناس والتشويش عليهم بأفكار التكفير والتطرف وكذلك عن طريق الحرية والانفتاح، لكن المسجد على الرغم من كل ما حدث في ديار المسلمين والتزايد المستمر في أعدادهم بقي محافظاً على متابعة أحوال المسلمين وحثهم على الالتزام بمبادئ الشريعة الإسلامية وعدم الحياد عنها لأن مخالفة الشريعة الإسلامية والسنة النبوية يعني هلاك العبد، هذا ما كان عليه المسجد في عصر السعادة والخلفاء، أي أن المسجد في ذلك العصر كانت جميع الأمور تدار فيه ومن خلاله، أما اليوم بسبب كثرة البشر وتعدد المساجد تغير الحال عن ما كان عليه سابقاً، أي بمعنى أن المسجد أصبح متخصصاً للعبادة، بحيث أصبحت هناك مدارس دينية يدرس فيها طلاب العلم خارج المسجد، وكذلك أصبحت هناك جامعات وكليات ومعاهد إسلامية فيها جميع الأقسام والتخصصات الدينية، ناهيك عن الدورات الدينية ودورات تعليم وتحفيظ القرآن الكريم، كل هذا وغيره ساهم وبشكل فعال إلى أن يكون دور المسجد متفرغاً للعبادة، أي تقصده الناس للعبادة من الصلاة والذكر والاستغفار وشتى أنواع التعبد لله (سبحانه

وتعالى)، ومن العبادات التي يبرز فيها أثر المسجد في المجتمع المسلم في الجانب الديني :

<sup>265</sup> يُنظر: عبد الله قادري الأهل، دور المسجد في التربية، ص 52 53.

### 1.1.3. أثر الحج في المجتمع المسلم:

إن أول بيت للعبادة هو البيت العتيق، ويعد أعظم المساجد التي يتعبد فيها الناس وأفضلها، وهو بيت مبارك لأن الله جعل فيه الخير الكثير والأجر العظيم، وتكفير الذنوب والخطايا ورفع الدرجات ومضاعفة الحسنات، لمن تعبد الله فيه وصلى وطاف حوله، وجعل الله أفئدة الناس تهوي إليه من كل مكان حتى نجد الناس لا تشبع ولا تمل من تكرار الزيارة إليه لما وجدوا فيه من الأمن والأمان و الطمأنينة وراحة النفس، يقول الله (عز وجل): ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: 96/3]، وكذلك بين الله سبحانه في القرآن من الآيات التي تدل على تكفير الذنوب والأمان للعبيد فيه أي يكونون في مأمن في هذا المكان الطاهر، بل حتى الأمن للصيد لا يجوز فيه.<sup>266</sup>

وللحج آثار عظيمة على المجتمعات المسلمة في جميع جوانب الحياة ومن أهم تلك الآثار في حياة المسلم ما يأتي:

**أولاً:** فيه تجديد لذكر الله: من آثار الحج في حياة المسلم، أنه يجدد ذكر الله في عدة مواقف وأماكن، وهي عندما يذكر شعار الحج الرئيس وهو " لبيك اللهم لبيك" والتي يكون لها الأثر الكبير في تقوية صلة المحبة مع الخالق.

**ثانياً:** فيه تدريب على الصبر: ومن آثاره على العبد المسلم أنه يكون في ميدان عملي يتدرب فيه على جميع أنواع الصبر، منها الصبر على بعده عن أهله وأحبابه، والصبر على مشقة السفر والجهد والضنك الذي يرافقه، والصبر على ما حرم الله من محرمات الإحرام.

**ثالثاً:** فيه تزال الفوارق وتتحقق المساواة: من آثار الحج أن يتساوى الناس على الرغم من تباين ألسنتهم واختلاف ألوانهم وأجناسهم والفوارق في البلدان والمسافات الشاسعة، تذهب هذه التفاصيل جميعها، يقول الله تعالى: { يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ } [الحجرات: 13/49].

**رابعاً:** فيه تتوحد فيه كلمة المسلمين: من آثار الحج في حياة المسلمين أن تتوحد كلمتهم تحت راية التوحيد، وهم على يقين تام بأن ما حصل لأمة الإسلام من تمزق وتشنيت وحروب كله بسبب تفرقهم، ففي الحج تتوحد الصفوف لمجابهة أعداء الإسلام تحقيقاً لأمر الله،<sup>267</sup> قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: 103/3].

**خامساً:** يعد الحج موسماً للتبادل التجاري بين المسلمين من جميع بقاع العالم: إذ كان جميع الوافدين إلى بيت الله الحرام سواء كان ذلك في الحج أو في أداء مناسك العمرة يحملون معهم البضائع التجارية بأنواعها من التمور والعلس والسجاد والأقمشة وغيرها، وكان ذلك على الغالب من بلاد تركيا وآسيا الوسطى وأفريقيا، ويحصل ذلك التبادل التجاري في مكة وفي المناطق والديار التي يمرون فيها بطريقهم إلى بيت الله، حتى كانت في مكة أسواق

<sup>266</sup> يُنظر: ارشيف ملئقى أهل احديث-3 فتاوى ومقالات في الحج والعمرة، 146/85.  
<sup>267</sup> يُنظر: ارشيف ملئقى أهل احديث-3 فتاوى ومقالات في الحج والعمرة، 370 / 85 – 388.

خاصة بهم يتواجد فيها التجار في هذا الموسم، طبعاً كان ذلك في أشده في العقود الماضية، لكن بسبب الثورات الصناعية والتطور الذي حصل تضاءلت هذه التجارة في وقتنا الحالي، ودليل مشروعية التجارة في موسم الحج والعمرة هو قوله تعالى ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [البقرة: 2/198].

إن الله (سبحانه وتعالى) لما أمر بتنزيه الحج عن كل ما يشوبه من الرفت والفسوق والجدال، كذلك رخص للناس موضوع التجارة فيه وشرعه لهم، لأن معنى قوله لا جناح عليكم في أن تبتغوا فضل الله، وابتغاء الفضل ورد في القرآن بمعنى التجارة.<sup>268</sup>

والدليل على صحة التجارة في الحج، ما رواه البخاري عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: " كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز أسواقاً في الجاهلية فتأثموا أن يتجروا في المواسم فنزلت: ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم في مواسم الحج".<sup>269</sup>

**سادساً:** الحج مجلس شورى المسلمين: إن الإسلام ليس ديناً جامداً متوقفاً فقط على الطقوس العقائدية، بل هو دين يمثل الحياة بجميع أبعادها، ولكون أمتنا الإسلامية كلفها الله (سبحانه وتعالى) بحمل هذه الرسالة الدينية والحضارية وإيصالها إلى جميع أرجاء المعمورة، لا يمكن أن يتحقق ذلك إلا عن طريق توحيد جهود الأمة الإسلامية دينياً وفكرياً وحضارياً والتشاور بينهم وتبادل العلم والمعرفة والثقافة حتى يكون هناك تصور واضح ورؤى مستقبلية عن كل ما يجري في جميع الدول الإسلامية، لذلك يعتبر الحج بمثابة مؤتمر إسلامي يتجدد في كل سنة بدعوة إلهية، تلقت في جميع الوفود الإسلامية وفي أظرف بقعة من الأرض، ليتبادلوا العلوم والثقافة والاستفادة من تجارب بعضهم البعض في جميع المجالات السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية والعلمية، حيث نجد أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) كان يستثمر موسم الحج للاطلاع على شؤون رعاياه ويبيت فيهم روح الشورى، حيث كان (رضي الله عنه) يسأل وفود الحج من جميع الأماكن عن ولايتهم وتعاملهم مع الرعية، وهذا كله موجود في كتاب الله (جل جلاله) الذي حث المسلمين على التعاون والتشاور بينهم في جميع الأمور التي تخص الإسلام والمسلمين ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: 42/38].

بمعنى لا يتم أمر ولا يؤخذ رأي إلا بالتشاور مهما كان ذلك الأمر حتى في أمور القتال والجهاد وغيرها.<sup>270</sup>

### 2.1.3. أثر الصلاة في المجتمع المسلم:

إن الصلاة هي الرحمة المهداة من الله سبحانه إلى عباده المؤمنين، أهداها إليهم على يد النبي محمد (ﷺ) الذي أرسله الله رحمة للعالمين، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: 21/157]، إن الصلاة هي لذة نفوس الموحدين والخاشعين، وقرّة عُيون المحبين، لأن الله (سبحانه وتعالى) لما امتحن

<sup>268</sup> يُنظر: محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج القرطبي أبو عبدالله، الجامع لأحكام القرآن، 413/2.

<sup>269</sup> البخاري، كتاب التفسير، 34، 6/15.

<sup>270</sup> ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 211/7.

العباد بالشهوات والشبهات، اقتضت رحمته وإحسانه بعباده أن هيا لهم تلك الصلاة التي يدعى إليها خمس مرات في اليوم واللييلة، وجعل فيها لذة و قارا للعبد، بحيث يكون حقا من الالتزام بها أن تكون مكفرة للذنوب والمعاصي التي ارتكبتها العبد، بكرم من الله، ويجزيه كذلك نورا، لأن الصلاة هي نور في القلب والجوارح وسببا في سعة الرزق، حتى الملائكة تفرح بالعبد إذا صلى وتكون له نورا عند الحساب، لأن القلب دائما ما يحتاج إلى الغذاء الروحي عن طريق الصلاة والدعاء والتقرب إلى الله سبحانه، حيث إنه دائما ما يصيب القلب الغفلة بسبب كثرة الذنوب والمعاصي والمشى وراء الشهوات والشبهات، والابتعاد عن التوحيد والذكر والصلاة مما يسبب القسوة في القلب، كما قال الله تعالى: ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّن ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ [الزمر: 39/22].

لكن إذا كان العبد في إقبال إلى ربه سبحانه، وقام بواجب العبودية في الباطن والظاهر، وتلذذ بقربه وتنعم بنعيمه، صلح ذلك القلب وطهر وستشعر بتلك الرحمة المهداة من الله.<sup>271</sup>

إن الآثار التي تتركها الصلاة على المجتمع والفرد المسلم كثيرة ومتعددة، لما لها من دور كبير في كسب الأجر والتعلم والطمأنينة القلبية وغيرها والتي سوف نبين أبرزها بما يلي:

1. من أثر الصلاة في المجتمعات أنها تساعد على نشر الأمانة بين الناس كونها تنهى عن الفحشاء والمنكر، قال تعالى: ﴿ ائْتِ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ [العنكبوت: 29/45].

2. من أثر الصلاة في المجتمعات أنها تعلم العبد المسلم على الصبر وتعوده على حبس النفس عما يكره، قال تعالى: ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ [البقرة: 2/45].

3. إن الصلاة ترفع الخوف والحزن من قلوب المصلين، سواء كان الخوف من الآخرة أو كان الحزن عما فاتهم من أمور الدنيا، قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة: 2/277].

4. من أثر الصلاة في المجتمع أن تكتب بها الحسنات وترفع بها درجات العبد وتحط عنه الخطايا، لحديث ثوبان، عن النبي (ﷺ) أنه قال له: (عليك بكثرة السجود، فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة، وحطَّ عنك بها خطيئة).<sup>272</sup>

5. من أثر الصلاة في المجتمعات أنها تعلم الإنسان على الالتزام والانضباط، كون المداومة والاستمرار على الصلاة فيه مغفرة للذنوب ما بين الصلاتين، لحديث عثمان (رضي الله عنه) قال: سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: ( لا يتوضأ رجل مسلم فيحسن الوضوء، فيصلي صلاة إلا غفر الله له ما بينه وبين الصلاة التي تليها )<sup>273</sup>.

<sup>271</sup> يُنظر: ابن الجوزية وآخرون، الجامع لأحكام الصلاة وصفة صلاة النبي (ﷺ)، (الكتاب العالمي للنشر، بيروت - لبنان، 1427 هـ - 2006 م) ص5.

<sup>272</sup> مسلم، كتاب الصلاة، 225، 1/ 353.

<sup>273</sup> مسلم، كتاب الطهارة، 5، 205/1.

من أثر الصلاة في المجتمع أن فيها اطمئنانا للقلب وراحة للنفس البشرية لأن بذكر الله تطمئن الأنفس والقلوب، <sup>274</sup> قال تعالى: { الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ } [الرعد: 28/13].

### 1.2.1.3. أثر صلاة الجماعة في المجتمع المسلم:

لصلاة الجماعة أثر كبير واضح في حياة العباد ونفوسهم، وفي تشريعها مصالح متعددة، ومنافع كثيرة شرعت من أجلها الصلاة، ومن بين الفوائد والحكم التي من أجلها شرعت صلاة الجماعة هي:

1. من آثار صلاة الجماعة في الناس أن الله شرع لأمة الإسلام الاجتماع في أوقات محددة ومعلومة، مثل الصلوات الخمس في اليوم واللييلة، وصلاة الجمعة في كل أسبوع، وصلاة العيدين والوقوف بعرفة في السنة، لأجل نظافة القلوب، والتواصل بين المسلمين، والدعوة إلى الله بالقول والعمل، وطلب الثواب، والخوف من العقاب، وإظهار المحبة والتودد والألفة بين المسلمين، بسبب النقائهم المستمر ومعرفة أحوال بعضهم البعض، فيقومون بمساعدة المحتاج، وعبادة المريض، وتشجيع الميت.

2. وفي صلاة الجماعة إظهار لأعظم شعيرة من شعائر الدين الإسلامي، إذ لو صلى جميع الناس في منازلهم لما عرفت أن هناك صلاة، تغيب أهل الكفر والنفاق، وتظهر عز المسلمين، بسبب دخولهم وخروجهم مجتمعين، وفي ذلك ابتعاد عن سبلهم والتشبه بهم، وحصول التعارف بين الناس، بسبب صلاتهم مع بعضهم البعض، وينتج عن ذلك التعارف زيادة معرفة الأقرباء وكذلك الغرباء عن بلدتهم حتى يقوم الناس بواجبها وحققها.

3. من آثارها تعليم الجاهل، لأنه من خلال المداومة على صلاة الجماعة يستفيد المسلم مما شرع لها، فيتعلم أحكامها، سواء كان ذلك من الإمام أو من كان بجانبه في الصلاة، أو عن طريق الجهر في القراءة والأذكار، فيتعلم ويحفظ من خلال صلاة الجماعة، والرغبة في طلب ما عند الله من أسباب نزول البركة لهم، وتعظيم الثواب والحسنات للعبد في اجتماعهم في المسجد.

4. صلاة الجماعة تجعل المسلم يستشعر وقوفه في صفوف الجهاد، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بُنْيَانٌ مَّرْصُومٌ ﴾ [الصف: 4/61]، لأن التزام المسلم في الحضور إلى المسجد في الصلوات الخمس، واقتدائه بإمامه دون أدنى مخالفة، يجعله كذلك يلتزم بأوامر قائده في المعارك و صفوف الجهاد، وتعويد أمة الإسلام على الاجتماع وعدم التفرق، لأن من أولويات الأمة الإسلامية هي طاعة ولي الأمر، لذلك تعد صلاة الجماعة ولاية صغرى، بسبب اقتدائهم بإمام واحد، ففي هذه الحالة تبيين النظرة العامة للإسلام.

5. ومن آثارها في المجتمع تحطيم الفوارق الاجتماعية، والشعور بالمساواة بين المسلمين، لأن اجتماعهم في المسجد سواسية، الحاكم والمحكوم، الغني والفقير، الكبير والصغير، الجميع بعضهم إلى جنب بعض، يتحقق بسبب ذلك المحبة والألفة والشعور بالمساواة، ولهذا أمر النبي (ﷺ) بمساواة الصفوف حتى قال: ( ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ) . <sup>275</sup>

<sup>274</sup> يُنظر: د. سعيد بن علي بن وهف القحطاني، منزلة الصلاة في الإسلام، (مطبعة سفير، الرياض، مؤسسة الجريسي للتوزيع والإعلان، الرياض) ص 26-33.  
<sup>275</sup> مسلم، كتاب الصلاة، 122، 323/1.

6. من خلال صلاة الجماعة يتم تفقد أحوال المرضى، والفقراء والمتهاونين بالصلاة، لأنهم إذا تخلف أحدهم عن الصلاة عرفوا أنه مريض فقاموا بزيارته، وإذا كان عاصياً قدموا له النصيح، وإذا رأوا إنساناً ثياباً رثة أو تظهر عليه ملامح التعب والجوع ساعدوه، فبسبب الجماعة يكون هناك تعاون وتراحم وصلة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

7. صلاة الجماعة تجعل آخر هذه الأمة يستشعر ما كان عليه أولها، كون الصحابة كانوا يقتدون بالرسول، لذلك نجد الإمام يستشعر أنه في مقام رسول الله، وكذلك نجد المأموم يستشعر وكأنه في مقام الصحابة، وهذا كله سبب يجعل الأمة الإسلامية حريصة على الاقتداء بالنبي محمد (ﷺ) والصحابة.

8. تعويد الإنسان على ضبط النفس، من خلال متابعة الإمام بصورة دقيقة، من دون تأخير أو تقديم أو سبق الإمام في التكبير وغيرها، كل هذه الأمور تساعد المسلمين على ضبط أنفسهم، تربيتهم على المحافظة على أوقات الصلاة عن طريق اجتماعهم هذا وفي أوقات محددة ومعينة.<sup>276</sup>

### 2.2.1.3 أثر صلاة الجمعة في المجتمع المسلم:

إن صلاة الجمعة لها الأثر الكبير والبارز على الفرد والمجتمع عند المسلمين، كونها تجلب للإنسان أجراً وفضائل وفوائد كبيرة ومتعددة، ناهيك عن كونها يوم عيد عند المسلمين، فهي التي يجتمع بها الخلق، لأن المسلمين لديهم اجتماعات متعددة، منها ما هو على مستوى الحي في المنطقة المتواجد فيها وهي الصلوات الخمس، ومنها على مستوى البلد وتكون في صلاة الجمعة والعيدين، وأخرى على مستوى الأقطار وهذا يكون في الحج بمكة، هذه الاجتماعات عند المسلمين، تكون متفاوتة بين الزمان والمكان، صغرى ومتوسطة وكبرى، كل هذا شرع من عند الله (سبحانه وتعالى) من أجل توطيد وتقوية أو اصر المحبة والألفة بين المسلمين وتقويتها، وإن يوم الجمعة هو يوم فضيل ويعد في الدين الإسلامي من أفضل أيام الأسبوع، وما طلعت الشمس على يوم أفضل منه، وإن الله سبحانه اختص به الأمة الإسلامية دون غيرها، بعد أن أضل عنه كثيراً من الامم السالفة، فإن اليهود بعدما اختلفوا فيه أصبحت جمعهم يوم السبت هذا معلن عندهم، وأما النصارى فهم أشد اختلافاً من اليهود فجعلوا جمعهم يوم الأحد، فصاروا جميعاً بفضل الله سبحانه تبع لنا، حتى وإن كنا متأخرين عنهم زماناً لكنهم متأخرون عنا رتبة، لأن الأمة الإسلامية هي أفضل الأمم عند الله وأعزها وأكرمها.<sup>277</sup>

ومن آثار صلاة الجمعة التي تنعكس على المجتمع المسلم ما يأتي:

1. إن الاستماع إلى الخطبة فيه فرصة كبيرة للتعلم والاستفادة في جميع جوانب الحياة للفرد والمجتمع في أمور الدنيا والدين، وفيها حماية النفس من غضب الله، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله (ﷺ) ( من تواضأ فأحسن الوضوء، ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت، غفر له ما بينه وبين الجمعة، وزيادة ثلاثة أيام).<sup>278</sup>

<sup>276</sup> يُنظر: د. سعيد بن علي بن وهف القحطاني، صلاة الجماعة - مفهوم، وفضائل، وأحكام، وفوائد، وآداب في ضوء الكتاب والسنة، (مطبعة سفير، الرياض، مؤسسة الجريسي للتوزيع والإعلان، الرياض) ص 26-31.

<sup>277</sup> يُنظر: محمد بن صالح بن محمد العثيمين، الشرح الممتع على زاد المستقنع، (دار ابن الجوزي للنشر، ط1، 1422 - 1428 هـ) 5/5.

<sup>278</sup> مسلم، كتاب الجمعة، 27، 587/2.

2. إن صلاة الجمعة تعطي المسلمين صلابة وقوة وتماسكاً أمام أعداء الإسلام، وتزيدهم تقارباً فيما بينهم، وتجعلهم يعرفون بعضهم البعض بصورة أفضل، فبذلك التعارف يساعد الغني الفقير، وتعمق الزيارات الاجتماعية بين المسلمين.

3. إن صلاة الجمعة تعطي المسلم بصيرة فتبعده عن الغفلة وتقربه من الحق، لأن تركها من غير عذر ثلاثة أسابيع متتالية يطبع بسببه الله على قلب المسلم فيجعله غافلاً وغير مبصر، قال رسول الله (ﷺ) في ذلك: (مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثًا مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ).<sup>279</sup>

4. وفي صلاة الجمعة أثر سلبي على الكافرين وأعداء الإسلام، وذلك عندما يخرجون من المسجد مع بعضهم البعض وبصورة جماعية بعد انتهاء صلاة الجمعة، يجعلهم أكثر خوفاً من المسلمين، فهم بالصلاة مترابطين.<sup>280</sup>

### 3.2.1.3. أثر صلاة العيدين في المجتمع المسلم:

يعد العيد من أبرز شعائر الدين الإسلامي وأهمها، وهما عيدان فقط عند المسلمين، "عيد الفطر وعيد الأضحى"، ومن شعائر المسلم في يوم العيد، قيامه بأداء صلاة العيد، لكي يحصل على بهجة الروح، والتضامن الإنساني، لأن فيها من الخير الكثير والأجر العظيم، وفيها طهر للعبد المسلم من كل شيء، وفيها تعظيم لشعائر الله (عز وجل) وهي أيضاً محل شكر لله على نعمه على الإنسان التي لا تحصى ولا تعد، وكذلك اجتماع المسلمين في صلاة العيد يظهر الهيبة للإسلام وأهله، وفيها يجتمع أهل الإسلام، لإظهار فرحتهم وسرورهم بعيدهم، وإن صلاة العيد تصلى بصورة جماعية في المسجد، لأن صلاة العيد إذا كانت في جماعة وخلف الإمام لها من الفضل والأجر الكبير، فقد واظب عليها الرسول الكريم وحث على الخروج لأدائها وحضورها ومشاهدتها والمشاركة فيها، الرجال والنساء والفتيان والأطفال حتى الحائض والنفساء، وذلك لما لها من الأجر العظيم والفضل الكثير، وما لها من أثر على نفوس الأفراد والمجتمعات.<sup>281</sup>

### 3.1.3. أثر الصيام في المجتمع المسلم:

يمكن أن يبرز أثر الصيام على المجتمع من خلال المسجد فيما يأتي:

#### 1. الإفطار الجماعي:

إن من المظاهر التي توضح أثر المسجد على المجتمع في الصائم هي ظاهرة الإفطار الجماعي في شهر رمضان، لما لهذا العمل من إبراز دور المسجد في زيادة الألفة والمحبة والترابط بين أهل تلك المنطقة أو الحي، وكذلك يساعد على التقارب والتعارف بين الناس ومعرفة أحوالهم والاطلاع عليها، والذي بدوره لا يعطي للشخص مسوغاً للتخلف عن صلاة الجماعة، وقد جوز ذلك كثير من العلماء وخصوصاً في المسجد الحرام

<sup>279</sup> سنن أبي داود، كتاب تفریح أبواب الجمعة، 1052، 277/1.

<sup>280</sup> يُنظر: د. سعيد بن علي بن وهف القحطاني، صلاة الجمعة، ص 23-43.

<sup>281</sup> يُنظر: أبو عبد الرحمن عبد الله بن عبد الغني بن محمد خياط، ما يجب أن يعرفه المسلم عن دينه، (الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، ط3، 1413هـ) ص 60-63.

والمسجد النبوي وغيرها من المساجد عند الحاجة، بشرط توفر النظافة وأن يكون خارج حرم المسجد أي في الساحات التابعة للمسجد لضمان النظافة، ومما يشهد لذلك أيضاً ما كان يفعله بعض الصحابة (رضي الله عنهم) من أكلهم في المسجد من ذلك ما رواه ابن ماجة في سننه، عن سليمان ابن زياد الحضرمي عن عبد الله بن الحارث بن الجزء الزبيدي قال: "أكلنا مع رسول الله (ﷺ) طعاماً في المسجد لحماً قد شوي فمسحنا أيدينا بالحصباء ثم قمنا نصلي ولم نتوضأ".<sup>282</sup>

## 2. زكاة الفطر:

يبرز أثر المسجد على المجتمع في الصيام وتحديداً عندما تجمع زكاة الفطر فيه حتى توزع على مستحقيها من الفقراء والمحتاجين، وهنا يتجلى واضحاً الدور الذي يقوم به المسجد بتوزيع هذه الزكاة قبل يوم عيد الفطر حسب ما نصت عليه الشريعة الإسلامية، حتى يتمكنوا من إيجاد الفرحة بين العوائل المحتاجة، ورسم الابتسامة على وجوه الأطفال والأرامل والأيتام حتى يشاركوا الناس فرحتهم، وخصوصاً في ظل هذه الظروف الصعبة التي تمر بها جميع دول العالم من انتشار الأمراض والأوبئة والتي قيدت حركة الناس من جهة حتى لم يستطع أحد من إيصال هذه الزكاة إلى الفقراء، ومن جهة أخرى أصبح عدد الناس المحتاجة يزداد يوماً بعد يوم وأصبح من الصعب تمييز المحتاج من غيره، وهنا برز دور المسجد وإمام المسجد في جمع هذه الأموال وتوزيعها تخفيفاً عن الناس سواء كان عن الذين يدفعون الزكاة أم عن الذين تدفع لهم، ومن ما يدل على جواز جمعها عند الإمام في المسجد لغرض قسمتها وتوزيعها، ما ورد ذكره عن عبدالله بن عمر (رضي الله عنهما) أخبرنا الربيع قال : (أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك عن نافع أن عبدالله بن عمر كان يبعث بزكاة الفطر التي تجمع عنده قبل الفطر بيومين أو ثلاثة).<sup>283</sup>

<sup>282</sup> ابن ماجة، 3311، 1100/2.

<sup>283</sup> كتاب الأم، باب ضيعة زكاة الفطر قبل قسمتها، 91/2. ب.ط.

## 2.3. أثر دور العبادة على المجتمع المسلم في جانب المعاملات،<sup>284</sup> والعلاقات الاجتماعية:

ومن الناحية العملية لأثر المسجد في الجوانب الاجتماعية، فقد كان للمسجد الأثر الريادي في خدمة الناس وإصلاح أحوالهم المعيشية والاجتماعية وتحسينها، إذ أصبح المسجد بمثابة دار إغاثة ورعاية اجتماعية، فيه يتم استلام الصدقات وفيه يتم تقسيمها، ومن خلاله يتم توجيه الدعوة إلى الأغنياء والميسورين من أجل الإنفاق والبذل على المحتاجين، ولهذا نجد أن النبي (ﷺ) قد خصص مكاناً في مسجده لغرض إيواء الفقراء من الغرباء، الذين لا يملكون لا مأوى ولا محلة يسكنون فيها عرفوا بأهل الصفة.<sup>285</sup>

إن طرق تقديم العون للناس ومساعدتهم على مواكبة الحياة الصعبة كثيرة جداً وتعدده، سواء التي بينها الله (سبحانه وتعالى) في القرآن الكريم في الآيات والسور، أو من خلال ما أرشدنا عليه النبي محمد (ﷺ) في السنة النبوية، نذكر منها ما يأتي:

### 1.2.3. التكافل الاجتماعي:

#### 1.1.2.2. أثر التكافل الاجتماعي في الفرد والمجتمع:

إن التكافل الاجتماعي مهم جداً وبوجوده بين طبقات المجتمع المتفاوتة في الكسب والدخل ووسائل العيش في هذه الحياة الدنيا، يصبح جميع أفراد المجتمع مشاركين في دفع المفسد والأضرار عن المجتمع ومحافظين على المصالح العامة والخاصة، ويشعر جميع أفراد المجتمع بأنه مثلما لهم حقوق فإن عليهم واجبات أيضاً تجاه الآخرين، ومن آثار التكافل في المجتمع:

1. من آثار التكافل الاجتماعي هو التماسك في بنيان المجتمعات وحمايتها من الخراب.
2. ومن آثاره أنه يحقق العدالة في المجتمع، وينشر روح التواصل، لأن مقياس علاقة العبد بخالقه هو الإنفاق، حتى أن المنفق يستظل بظل الله (جل جلاله) ويكون في رعايته ويكسب محبته ورضاه، وينال بسببه البركة في المال والولد والعمر، ويقي صاحبه من النار، كذلك هو دليل على حسن الظن بالله.
3. من ثمراته أن يزرع الطمأنينة في القلب ويشعره بالسعادة والقوة وينزع عنه الشعور بالكسل.
4. كذلك التكافل والإنفاق هو من باب شكر النعمة لله (سبحانه وتعالى) بالمال، لأن الله هو المالك الحقيقي، والإنفاق هو الطريق الموصل إلى الجنة والسبب في تخفيف كربات يوم القيامة وأهوالها.

<sup>284</sup> إن العاملات المالية في المساجد فيها ما هو منهى عنه، ومن الأمثلة على ذلك النهي: عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن رسول الله (ﷺ) قال: ( إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك. الترمذي، كتاب البيوع، 610/76، 3، ومنها ما فيه جواز، ومن الأمثلة على ذلك الجواز: ما جاء عن كعب (رضي الله عنه) أنه تقاضى ابن أبي حردرد (رضي الله عنه) ديناً كان له عليه في المسجد، فارتفعت أصواتهما حتى سمعهما رسول الله (ﷺ) وهو في بيته، فخرج إليهما حتى كشف سجف حجرته، فنادى " (ياكعب" قال ليبيك يا رسول الله، قال: " ضع من دينك هذا"، وأوماً إليه؛ أي الشطر، قال: لقد فعلت يا رسول الله، قال: " قم فاقضه". البخاري، كتاب الصلاة، 70، 99/1.

<sup>285</sup> يُنظر: أحمد بن علي بن عبد القادر، أبو العباس الحسيني العبيدي، تقي الدين المقرئ، المواظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، (دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1418 هـ) 302/4.

5. في التكافل والإنفاق تزكية للنفوس، ومساعدة للمحتاجين، ومواساة للفقراء والمساكين، وخلق لروح التواد والتراحم بدلاً من الشحناء والبغضاء.

6. التكافل والإنفاق هو من ثمرات الإيمان ناهيك عن أنه من الحاجات الملحة للإنسان.<sup>286</sup>

### 2.1.2.3. وسائل الإسلام في تحقيق التكافل الاجتماعي، ومن الذين يشملهم التكافل الاجتماعي:

#### 1.2.1.2.3. وسائل الإسلام في تحقيق التكافل:

1. **الزكاة:** فرضت الزكاة على المسلم إذا ملك النصاب من المال الذي تجب فيه الزكاة شرط أن يكون زائداً عن الحاجات الضرورية له.

2. **الكفارات:** قد يضعف الإنسان أحياناً عن القيام بالواجبات، أو يرتكب بعض المنهيات، وقد جعل الله لهذا التقصير مكفراً مالياً، مثل: الكفارات التي تتعلق بالحج، وكفارة الجماع في نهار رمضان، وكفارة اليمين، وكفارة وطء المرأة الحائض، وكفارة الظهار.

3. **النذور:** شرع على كل مسلم إذا نذر نذراً الوفاء به، لأنه علامة الصدق عند المؤمنين إلا إذا كان فيه معصية.

4. **الوصايا:** من الأمور التي شرعها الله سبحانه والتي هي من أبواب الخير، هي الوصية بثلث ما يملكه المسلم فأقل، بعد وفاة صاحب الأموال من المسلمين يوصي بها.

5. **الهبات:** أن بيت مال المسلمين يقبل الهبات والتبرعات من جميع الناس ويصرفها على الفقراء والمساكين والمشاريع التي تخدم المسلمين.

6. **الأضاحي:** إن الأضاحي لها أثر واضح في رسم الابتسامة وإسعاد الأسر الفقيرة خصوصاً في يوم العيد، لهذا يلاحظ أثرها جلياً على المجتمع الإسلامي.

7. **الهدية:** إن الإسلام يدعو إلى كل شيء فيه تقوية للروابط بين المسلمين لذلك كان تُقبل الهدية، لأن النبي (ﷺ) كان يقبل الهدية ويهدي عليها.

8. **الوقف:** كذلك صدقة الوقف شرعها الإسلام، وجعلها من الصدقات الجارية.<sup>287</sup>

### 2.2.1.2.3. من الذين يشملهم نظام التكافل الاجتماعي:

<sup>286</sup> يُنظر: أ.د. عبدالله أحمد محمد الطيار، **التكافل الاجتماعي في الفقه الإسلامي**، ص 43-65.  
<sup>287</sup> يُنظر: **التكافل الاجتماعي**، الكتاب منشور على موقع وزارة الأوقاف السعودية بدون بيانات، (المكتبة الشاملة) ص 30-35.

رعاية الشيوخ والعجزة وحضانة الصغار، ورعاية الفقراء والمساكين والأيتام، والمرضى، ورعاية الأرملة والمطلقة والحامل والمرضع، ورعاية أصحاب العاهات والمنكوبين والمكروبين والمشردين وأبناء السبيل والمؤلفة قلوبهم. 288

### 2.2.3. آثار زكاة المال على المجتمع المسلم:

هناك آثار كثيرة ومتعددة منها دينية وخلقية واجتماعية، لها مردودها الإيجابي على الأفراد والمجتمعات نبين منها ما يلي:

#### 1.2.2.3. الآثار الدينية:

1. إن أداءها يعني القيام بركن من أركان الإسلام الذي فيه السعادة للعبد في الدنيا والآخرة.
2. هي كباقي الطاعات تزيد في إيمان العبد، وتقربه من ربه.
3. فيها من الأجر الكبير للعبد المسلم عن تأديتها، قال الله تعالى: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزْبِي الصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة: 2/276].
4. زكاة الأموال تكون سببا رئيسا لمحو خطايا العبد التي يرتكبها، كما قال النبي (ﷺ): (والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار).<sup>289</sup>

#### 2.2.2.3. الآثار الخلقية:

1. إن صاحب الزكاة يكون من أهل الكرم والسخاء والسماحة.
2. إن الزكاة تجعل صاحبها من أهل العطف والرحمة على إخوانه من المعدمين، فالراحمون يرحمهم الله.
3. إن العبد الذي أسهم في النفع سواء كان النفع المالي أو البدني، يكون ذلك سبباً في بسط النفس، وانسراح الصدر، ومحبة الناس له.
4. هي تكون سبباً في تطهير أخلاق صاحبها من البخل والشح، كما قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: 9/103].

#### 3.2.2.3. الآثار الاجتماعية:

1. إن أداء الزكاة فيه دفع لحاجة الفقراء والمحتاجين في مجتمعاتنا الإسلامية" أنها كذلك ترفع من شأن المسلمين، ولذلك كان الجهاد في سبيل هو أحد جهات الزكاة.
2. تزيل الزكاة الأحقاد والضغائن من صدور الفقراء والمحتاجين تجاه الأغنياء لأنهم لم يروعوا لهم حقهم، لكن إذا دفع الأغنياء حق أموالهم، زالت الأحقاد وحصلت المودة والوئام.

<sup>288</sup> يُنظر: أ.د. عبدالله أحمد محمد الطيار، التكافل الاجتماعي في الفقه الإسلامي، ص 43- 65.  
<sup>289</sup> سنن الترمذي، كتاب السفر، 433، ما كرر في فضل الصلاة، 753/1.

3. إن الصدقة تنمي أموال صاحبها وتباركها، كما جاء في الحديث عن النبي (ﷺ) أنه قال: ( ما نقصت صدقة من مال) .<sup>290</sup>

4. تحصل لصاحب الزكاة توسعة وبسطاً في أمواله، لأنه إذا صرف منها شيئاً كانت دائرتها أوسع وانتفع بها الناس، أما إذا كانت محصورة في نطاق الأغنياء فقط فلا يمكن للفقراء أن يحصلوا على شيء من تلك الزكاة ولا يتحقق الهدف الرئيس المنشود من الزكاة التي شرعت من أجل مساعدة الفقراء.<sup>291</sup>

### 3.3.3. صدقة التطوع:

إن صدقة التطوع في المجتمع المسلم لها آثار متنوعة وعديدة نذكر منها:

1. أن صدقة التطوع هي أحد أسباب النصر، والبركة والسعة في الرزق، والله يخلفه للعبد، قال تعالى: ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ [سبأ:39/34]، أي أن الله يعوّضه عن ذلك الإنفاق، فيكون التعويض إما عاجلاً وهذا يكون بالمال، أو يعوضه القناعة التي هي كنز لا يفنى، وإما يكون التعويض أجلاً بالثواب وهذا لا يخلفه تعويض دونه.<sup>292</sup>

2. أن صدقة التطوع تعود على أصحابها بالصفات الحميدة مثل الكرم والجود، والرحمة بالفقراء، والعطف على المحتاجين، وكما جاء في الحديث النبوي، فعن النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ (رضي الله عنهما) قال: قال (ﷺ): ( ترى المؤمنين في تراحمهم، وتوادبهم، وتعاطفهم، كمثل الجسد إذا اشتكى عضواً، تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى) .<sup>293</sup>

3. وهي تساعد العبد المسلم على حفظ نفسه عن الشح، قال الله تعالى: ﴿ ومن يوق شح نفسه فأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [الحشر: 59/9].

4. أن صدقة التطوع ترفع الخوف والحزن عن صاحبها، لأن الله سبحانه وعد المتصدقين لوجهه وابتغاء مرضاته، بانتفاء الخوف والحزن عنهم، لقول الله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة: 2/274].

5. الصدقة تجعل المجتمعات في الأمة الإسلامية كالأسرة الواحدة، يعطف فيها القادر على العاجز، ويرحم فيها القوي الضعيف، ويحسن فيها الغني إلى الفقير، وبسبب إحسان الله على العبد المنفق والمتصدق، يجعل صاحب المال يشعر بالرغبة في الإحسان،<sup>294</sup> قال الله تعالى: ﴿ وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ [القصص: 28/77].

<sup>290</sup> مسلم، كتاب البر والصلة، 69، 2001/4، وسنن الترمذي، كتاب البر والصلة، 82، 444/3.

<sup>291</sup> يُنظر: محمد بن صالح بن محمد العثيمين. فصول في الصيام والتراويح والزكاة، ص14-16.

<sup>292</sup> الخوارزمي، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، (دار إحياء التراث العربي – بيروت، دبت، دط) 596/3.

<sup>293</sup> البخاري، كتاب الأدب، 27، 20/121.

<sup>294</sup> يُنظر: د. سعيد بن علي بن وهف القحطاني، صدقة التطوع في الإسلام، (مطبعة سفير، الرياض، مؤسسة الجريسي للتوزيع والإعلان، الرياض) ص 6-16.

### 4.2.3. دور المساجد في التكافل الاجتماعي:

أن أثر دور العبادة خاصة في المساجد عند المسلمين في جانب المعاملات و العلاقات الاجتماعية يظهر لنا جليا من خلال ما يأتي:

يبرز أثر المسجد الرئيسي هنا في مسألة التكافل الاجتماعي وذلك يكون من خلال جمع هذه الأموال التي يتم جمعها أو جبايتها في المساجد وتحديدًا عند القائمين على المساجد من الأئمة ومن ينوب عنهم، ثم بعد جمعها يتم تنظيم عملية توزيعها على مستحقيها من الفقراء والمساكين والمحتاجين، وذلك كون أصل الفكرة أي التكافل الاجتماعي هي كي تساعد الناس في هذا الجانب وتخفف عن كاهل هذه الشريحة من الناس الذين هم في حاجة وعوز لتلك الأموال حتى يعبرون محنهم التي تواجههم والمصاعب التي يمرون بها في هذه الحياة، وهذا بدوره يبين الأثر الإيجابي الواضح للمسجد وانعكاسه على المجتمعات من باب مساعدة الناس والعناية بهم.<sup>295</sup>

إن للمسجد الأثر الكبير على المجتمعات في باب جمع الزكاة سواء كانت زكاة المال أو زكاة الفطر التي فرضهن الله ( سبحانه وتعالى ) على عباده، فقد اعتاد الناس على أداء هذه الفريضة من باب الورع ومن باب الخوف من الوقوع في المحذورات، ومنها الرياء والتباهي وغيرها، لذلك أخذوا يرسلون زكاة أموالهم وزكاة الفطر في شهر رمضان إلى المساجد والتي هي بدورها تقوم بتوزيعها على الفقراء والمساكين، وهذا طبعا يجرى بسبب ما يقوم به أئمة المساجد في الخطب والمحاضرات والدورات التي يقومون بتوجيه وحث الناس على جمع تلك الأموال في المساجد لأنهم هم أعرف وأعلم بحال الناس وحتى تكون الفرحة أعم وأوسع، وكذلك كون الناس تبحث دائما على أن تكون الفائدة أكبر والأجر أكثر لذلك يحاولون تطبيق التعاليم الإسلامية التي تحقق لهم ذلك الأجر ومن ضمنها إرسال تلك الأموال إلى المساجد حتى يكونوا أكثر ثقة وطمأنينة من أن أموالهم قد ساهمت في مساعدة الفقراء والمحتاجين، وإطعام الجائعين وكانت سببا في السعادة والرحمة في الأطفال الأيتام وسببا في مسح دمعة الأرملة والمسكين، وهذا كله يبرز دور وأهمية المسجد في إسعاد هؤلاء الناس وماله من مردود وأثر ايجابي للمسجد في هذا الدور الذي يقوم به أئمة المساجد، وهذا امتثالا لأمر الله ( جل جلاله ) ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [التوبة: 34/9].

<sup>295</sup> يُنظر: أ.د. عبدالله أحمد محمد الطيار، التكافل الاجتماعي في الفقه الإسلامي، ص 43-65.

### 3.3. أثر دور العبادة على المجتمع في الجانب السياسي عند المسلمين.

وأما أثر المسجد في الجوانب السياسية والعسكرية، فقد كان للمسجد الأثر الكبير في هذه الجوانب لخدمة المجتمعات الإسلامية وإصلاح أمورها، فقد كان المسجد في زمن النبي (ﷺ) فيه تعقد الألوية، ومنه تنطلق الجيوش، وفيه يعالج الجرحى، وفيه الأسرى يربطون، وفيه سفراء الوفود يستقبلون، حتى كان الأحباش يتدربون ويتصارعون في مسجد رسول الله وهو يشهد ذلك، كما كان الدور العظيم للمسجد في تشجيع المسلمين للدفاع عن مقدساتهم وحرمتهم، وإلهاب حماسهم، وشحن نفوسهم للجهاد في سبيل الله، فصالح الدين الأيوبي (رحمه الله) خرج لقتال أعداءه من الصليبيين بعد صلاة الجمعة، وخرج المسلمون معه من المساجد إلى الجهاد وهم يكبرون ويتضرعون فصرهم الله، وللمسجد في الإسلام وظائف ومهام كثيرة ومتعددة يؤديها في خدمة الإمة الإسلامية ومجتمعاتها، وتتبع هذه الوظائف من كون المسجد في المجتمعات الإسلامية أصبح ضرورة دينية ودينية، ومن الخطأ الكبير أن يتصور الناس أن المساجد دور للعبادة فقط، لأن هذا التصور إنما جاء دخيلاً على المسلمين من وضع الكنائس والبيعة عند النصارى واليهود، الذي يريدون من خلاله تحويل المسجد من وضعه كفاعل وموجه في المجتمع إلى وضع انعزالي تسيطر عليه الكنيسة والبيعة.<sup>296</sup>

ومن تلك المهام والوظائف للمسجد في الجانب السياسي نذكر منها:

#### 1.3.3. وظيفة المسجد في إعداد الجيوش للجهاد:

كان النبي محمد (ﷺ) وهو على منبره يدعو إلى الجهاد في سبيل الله، وكان يشاور أصحابه في المسجد، وكان يخرج إلى أصحابه بسلاحه من المسجد، وكان ينطلق بكتائب الجهاد من مسجده، كما كان ينطلق منه إلى الحج، وفيه يتم تنظيم جيوش المجاهدين، فيه توضع الخط العسكرية، ومنه تنطلق الكتائب الإيمانية لمقاتلة المشركين.<sup>297</sup>

وكان النبي محمد (ﷺ) يعلن البيانات العسكرية من منبره في المسجد مباشرة، ويعلن منه بدأ الحروب مع الأعداء، وذلك لبث الحماس في نفوس المسلمين، وإيقاظ مشاعرهم، ولاستنهاض همهم، ولذلك كانت انتصاراتهم كبيرة ومدوية في كثير من المعارك المهمة والمصيرية، وكان (ﷺ) يعلن عن الحرب من المسجد، ويذكر المعركة وملابساتها وما يحيط بها من ظروف وعن الشهداء، حتى أنه تكلم يوم الجمعة عن معركة أحد، ويوم السبت بدأت أحداثها، وكذلك تكلم (ﷺ) أثناء معركة مؤتة على منبره عن الشهداء وكان يصفها وكأنه في ساحة المعركة معهم، وكان يبين نتائج المعركة في المسجد، وكان من مسجده يرسل الكتائب والسرايا والغزوات، وكان من منبره يسلم قادة المعارك الرايات، فتكون تلك المعارك والغزوات مباركة.<sup>298</sup>

<sup>296</sup> يُنظر: محمد بن جزاء الحربي، التعليم في المسجد النبوي في العهد السعودي، رسالة ماجستير، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، 1425-1426هـ، ص 79-80.

<sup>297</sup> يُنظر: محمد مبارك عبد الستار، دور المسجد في تنمية قيم التعاون العمل التطوعي في المجتمع، ص 28-29.

<sup>298</sup> يُنظر: عائض بن عبد الله القرني، مجتمع المثل، (دار ابن حزم، للطباعة والنشر التوزيع، بيروت - لبنان، 1420 هـ - 2000م) ص 200.

ولقد ترك رسول الله (ﷺ) بعض الجنود من المسلمين يتدربون على السلاح في المسجد، وكان ينظر إليهم، حتى أذن لعائشة أن تنظر من خلفه إليهم، وعندما شاهد ذلك عمر (عليه السلام) انتهرهم، فأمره رسول الله أن يتركهم، وفي هذا الموقف إشارة من نبي الله بالرد على أولئك الذين يزعمون، أن المساجد لا تصلح إلا للصلاة وباقي العبادات، فقد روى أبو هريرة (ت: 678/59) (رضي الله عنه) قال: بينما الحبشة يلعبون عند رسول الله (ﷺ) بحرابهم، إذ دخل عمر بن الخطاب فأهوى إلى الحصباء، فحصبهم بها، فقال له (ﷺ): (دعهم يا عمر) ،<sup>299</sup> وقال الحافظ ابن حجر (ت: 1448/852) (رحمه الله): "واللعب بالحراب ليس لعباً مجرداً، بل فيه تدريب الشجعان على مواقع الحروب، والاستعداد للعدو".<sup>300</sup>

### 2.3.3. وظيفة المسجد في الحكم بين الناس:

إن للمسجد أهمية كبيرة ووظائف متعددة في جميع جوانب المجتمع الإسلامي، من زمن النبوة إلى عصرنا هذا، ومن تلك المهام والوظائف التي تدار من داخل المساجد، هي الحكم بين الناس، بل يعد المسجد هو دار الحكم والإفتاء في قضايا الناس، وهو المحكمة الأولى في الإسلام، عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: أتى رجل إلى رسول الله (ﷺ) وهو في المسجد فناده فقال: يا رسول الله إني زنيت فأعرض عنه، فلما شهد على نفسه أربعاً قال: (أبك جنون؟) قال: لا، قال: (اذهبوا به فارجموه) .<sup>301</sup>

وفي المسجد كان (ﷺ) يعقد مجالس الصلح فقد روى كعب بن مالك (ت: 670/50) (رضي الله عنه) أنه تقاضى ابن أبي حردد ديناً كان له عليه في المسجد، فارتفع صوتهما حتى سمعهما رسول الله وهو في بيته، فخرج إليهما حتى كشف سجف،<sup>302</sup> حجرته فنادى يا كعب، قال: لبيك يا رسول الله، قال: (ضع من دينك هذا " وأوماً إليه أي الشطر، قال: لقد فعلت يا رسول الله، قال: "قم فاقضه) .<sup>303</sup>

وكانت فتاوى النبي (ﷺ) في المسجد وقضاؤه بين الناس في كثير من الأمور والمواقف معلومة لدى الجميع، وكان الصحابة والخلفاء الراشدون، والسلف، كذلك يفتنون ويقضون في المساجد، وبهذا كان المسجد داراً للفتوى ومحكمة للقضاء، قال البخاري (ت: 870/256) (رحمه الله): "ولاعن عمر عند منبر النبي (ﷺ)، وقضى شريح والشعبي ويحيى بن يعمر في المسجد، وقضى مروان على زيد بن ثابت باليمين عند المنبر، وكان الحسن،<sup>304</sup> زرارة بن أوفى يقضيان في الرحبة خارجاً من المسجد".<sup>305</sup>

<sup>299</sup> مسلم: كتاب صلاة العيدين، 22، 610/2.

<sup>300</sup> ابن حجر، العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، 549/1.

<sup>301</sup> البخاري، كتاب الأحكام، 19، من حكم في المسجد حتى إذا أتى عليه أحد أمر أن يخرج، 9/68، ومسلم، كتاب الحدود، 16، 1318/3.

<sup>302</sup> السجف هو: "الستران المقرونان بينهما فرجة" الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، 414/23، باب، (س ج ف).

<sup>303</sup> البخاري، كتاب الصلاة، 70، 99/1، ومسلم، كتاب المساقاة، 20، 1192/3.

<sup>304</sup> أي الحسن البصري.

<sup>305</sup> البخاري، كتاب الأحكام، 18، 68/9.

### 3.3.3. وظيفة المسجد في علاج المرضى والمصابين:

كان في أيام الحروب والمعارك للمسجد الأثر الكبير في معالجة مرضى المسلمين في المعارك والغزوات التي كانوا يخوضونها ضد المشركين في سبيل نشر كلمة التوحيد ورفع راية الإسلام خفاقة في جميع أنحاء المعمورة، لقد كان المسجد النبوي في زمن النبي محمد (ﷺ) يعالج فيه المرضى والمصابون من المعارك حتى تعود إليهم نعمة الصحة والعافية، فقد أقام نبي الله خيمة في المسجد كانت معه لأحد أصحابه من الذين أصيبوا في إحدى المعارك كي يستطيع أن يشرف بنفسه على علاجه وتمريضه، وأن يعود من قريب، وكذلك روت أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها) قالت: (أصيب سعدٌ يوم الخندق في الأكل فضرب النبي (ﷺ) له خيمة في المسجد ليعوده من قريب، فلم يُرَ عنهم - وفي المسجد خيمة من بني غفار - إلا الدم يسيل إليهم فقالوا: يا أهل الخيمة، ما هذا الذي يأتينا من قبلكم؟ فإذا سعد يغزو جرحه دمًا فمات فيها).<sup>306</sup>

ولهذا نجد الإمام البخاري (رحمه الله) قد جعل باباً في صحيحه سماه "الخيمة في المسجد للمرضى وغيرهم"، وهذا دليل واضح على حرص السلف بالسير على نهج وطريق النبي (ﷺ)، والاعتناء به واقتفاء أثره في تفعيل دور المسجد في جميع شؤون الحياة، حتى كان بعض الأطباء المسلمون يعالجون المرضى في المساجد، ويعطونهم الدواء دون مقابل، وكانت توجد هناك أماكن مخصصة توضع فيها الأدوية داخل المسجد لمن يحتاجها من الفقراء، كما في جامع قرطبة وغيره، فقد روي أن أحمد بن إبراهيم الجزار وهو من الأطباء المسلمين المشهورين في زمنه، كان بعد صلاة العشاء وفي كل يوم يقف أمام باب الجامع وكان يصطحب معه عبداً يحمل أنواع مختلفة من الأدوية ليعالج حالات المرضى المحتاجين من الفقراء دون أي أجر.<sup>307</sup>

### 4.3.3. وظيفة المسجد في استقبال الوفود:

ومن وظائف المسجد المتعددة في خدمة مجتمعات المسلمين في عهد النبوة، كان يعد مركزاً لاستقبال الوفود آن ذاك ويعد مقراً لهم، كما وردت بذلك النصوص، وكان يرسل إليه النبي (ﷺ) الوفود عندما يريدون إعلان إسلامهم، كما يفد إليه الرجال ليتعلموا أحكام الإسلام، وأن أعداد الوافدين قد كثرت إلى رسول الله (ﷺ) وخصوصاً بعد فتح مكة، وبعد ما أسلمت ثقيف، وبعد ما فرغ من تبوك، ولم يكن هناك مكان آخر لرسول الله يستقبل فيه الوفود سوى مسجده، فيتضح من ذلك أنه استقبل جميع الوفود في المسجد، فقد استقبل وفداً من بني تميم عليه عطار بن حاجب بن زرارة في أشراف من قومه، قال ابن كثير، (ت: 1373/774) (رحمه الله): ولما دخلوا المسجد، نادوا رسول الله (ﷺ) من وراء حجراته أن اخرج إلينا يا محمد، فأذى ذلك رسول الله من صياحهم، فخرج إليهم، فقالوا: يا محمد جنناك نفاخرك، فأذن لشاعرنا وخطيبنا قال: (قد أذنت لخطيبكم فليقل) فقام عطار بن "وساق خطبته" ثم قال: "فقال رسول الله (ﷺ) لثابت بن قيس بن شماس، أخي بني الحارث ابن

<sup>306</sup> البخاري، كتاب الصلاة، 76، 100/1.

<sup>307</sup> قادري، عبد الله بن أحمد بن محمد الحسيني القادري، دور المسجد في التربية، ص80.

الخرج: " قم فأجب الرجل في خطبته، فقام ثابت فقال: "وساق خطبته" ثم ذكر قصيدتي الشاعرين: الزبرقان وحسان". 308

### 5.3.3. وظيفة المسجد في عقد الشورى والبيعة:

كانت الاجتماعات التي يعقدها النبي (ﷺ) تتم في المسجد، وكان دائماً يستشير أصحابه في كل ما يتعلق بشؤون حياتهم في المسجد، ومنها عندما استشارهم في حادثة أصحاب الإفك، فعن عائشة (رضي الله عنها)، أن رسول الله (ﷺ) خطب فحمد الله وأثنى عليه، فقال: ( يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهلي، والله ما علمت على أهلي إلا خيراً، ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً، وما يدخل على أهلي إلا معي). 309

وهكذا كانت مشورته في الغالب تتم في المسجد، وكذلك سار على نهجه (ﷺ) الخلفاء الراشدون من بعده، فلم يكن هناك مكان يعرفونه غير المسجد، يجتمعون للتشاور في حال النوازل، وأمور الرعية، لأنه يعد مقر اجتماعاتهم، حتى أن كثيراً من الأمور والحوادث والنوازل التي تشاور بها رسول الله مع أصحابه، أو تشاور فيها الخلفاء الراشدون من بعده، لم يتم ذكر مكان التشاور أو الاجتماع، ولكن يتضح وفي الغالب أن تلك التشاورات و الاجتماعات كانت تعقد في المسجد، بل كان رسول الله (ﷺ) والخلفاء الراشدون ومن تبعهم من بعدهم ليس لهم مكان و لا مقر إلا في المسجد يديرون الشؤون السياسية للأمة الإسلامية منه، كما قال ابن تيمية (ت:1328/728) (رحمه الله) : "كانت مواضع الأئمة ومجامع الأمة هي المساجد، فإن النبي (ﷺ) أسس مسجده المبارك، على التقوى ففيه الصلاة والقراءة، والذكر، وتعليم العلم، والخطب، وفيه السياسة، وعقد الأولوية والرايات، وتأمير الأمراء، وتعريف العرفاء، وفيه يجتمع المسلمون لما أهمهم من أمر دينهم ودنياهم". 310

وبما أن المسجد كان في حياة النبي (ﷺ) وكذلك في حياة الصحابة رضوان الله عليهم، والتابعين، مكاناً لاجتماع المسلمين فيه للتشاور، ينبغي على المسلمين أن يحافظوا على قدسيته ويعظموا شأنه ومكانته، وأن يكون مركز ثقافتهم وجامعتهم التي لا يتوقف عملها في أي وقت ولا عند حد معين. 311

### 6.3.3. وظيفة المسجد في إعلان السياسة العامة للدولة:

إن رسول الله كان يبين دائماً لأصحابه ما ينتزل عليه وما شرعه الله من أحكام لتنظيم شؤون حياتهم الدنيوية والأخروية، وما يتعلق بكثير من الأمور حتى الغيبية، وكان ذلك في مسجده المبارك، فعن حذيفة (رضي

308 ابن كثير، البداية والنهاية، ص 42-43.

309 مسلم، كتاب التوبة، 56، 2129/4.

310 يُنظر: ابن تيمية، مجموعة الفتاوى، (دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، مصر – المنصورة)، 26/35.

311 يُنظر: أ.م.د. حمدان رمضان محمد، (دور المسجد في تحقيق الاندماج السياسي في المجتمع العراقي المعاصر) مجلة كلية العلوم الإسلامية جامعة الموصل - العراق، رقم 322168، في 13/7 (2003/6/30).

الله (عنه) قال: " قام رسول الله (ﷺ) مقاماً ما ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه "،<sup>312</sup> وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) " قال: " صلى بنا رسول الله (ﷺ) الفجر وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس فأخبرنا بما كان وبما هو كائن فأعلمنا احفظنا".<sup>313</sup>

وعندما تمت مبايعة أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) في البيعة العامة، أعلن للناس من المسجد النبوي سياسته العامة التي سيسير عليها في إدارة شؤون الأمة الإسلامية، في خطبته المشهورة والتي جاء فيها، بعد حمد الله والثناء عليه بما هو أهله قائلاً: " أما بعد أيها الناس فإنني قد وليت عليكم ولست بخيركم فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموني الصدق أمانة والكذب خيانة والضعيف فيكم قوي عندي حتى أخذ له حقه والقوي فيكم ضعيف عندي حتى أخذ الحق منه إن شاء الله تعالى لا يدع أحد منكم الجهاد فإنه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالذل أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم وقوموا إلى صلاتكم رحمكم الله".<sup>314</sup>

<sup>312</sup> مسلم: كتاب الفتن وأشراف الساعة، 23، 2217/4.

<sup>313</sup> مسلم: كتاب الفتن وأشراف الساعة، 25، 2217/4.

<sup>314</sup> ابن الأثير: أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني، عز الدين ابن الأثير، الكامل في التاريخ، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، (دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، ط1، 1417 هـ / 1997م) 2/192.

#### 4.3. أثر دور العبادة على المجتمع في محاربة التطرف الفكري عند المسلمين.

إن التطرف الذي أصبح اليوم مصطلحاً متداولاً في الإعلام وبين الناس، وما يحمل معه من جرائم منظمة وترويع وقتل للناس وما يترتب عليه من سفك لدماء الأبرياء، وترهيب الناس وتخويفهم، فصار التائب إلى ربه و المنيب له يوصف بأنه متطرف، وهذا مقصود للتفجير منه، وتعطيل حركة الدعوة إلى الله (سبحانه وتعالى) وعندما يذكر المفكرون وخصوصاً الغربيين منهم عن التطرف والإرهاب ويعتبرونها ظاهرة جديدة ظهرت منذ بضع سنين، وكان البشرية كانت تعيش قبلها بسلام، إلا أنها كانت تعرفها جميع المجتمعات قديماً، لأنها من أهم أساليب العنف السياسي، وحسب ما يذكر المؤرخون أن هذه الظاهرة بدايتها كانت من تدبير المتطرفين اليهود، ضد المسيح وضد الرومانيين عندما مارسوا الإرهاب معهم في اغتيال قاداتهم، وحرقت كتبهم، وتهديم قصورهم، حتى أن الشريعة الإسلامية وضعت قوانين وتشريعات من زمن يزيد منذ أربعة عشر قرناً تبين ما هو التطرف والإرهاب، ووضعت شروط وأركان المعالجة والتصدي لتلك الجرائم الإرهابية.<sup>315</sup>

#### 1.4.3. تعريف التطرف الفكري والألفاظ ذات الصلة:

##### 1.1.4.3. تعريف التطرف لغة واصطلاحاً:

أ- **التطرف لغة:** "هو تفعلّ" بتشديد العين -من طرف يطرف طرفاً بالتحريك، وهو الأخذ بأحد الطرفين أو الميل إلى أحدهما إما الطرف الأدنى أو الأقصى"،<sup>316</sup> ويقال "طرفا الدابة أي مقدمها أو مؤخرها"،<sup>317</sup> وتطرف تعني أتى الطرف وجاوز حد الاعتدال ولم يتوسط، فهو يقابل التوسط والاعتدال.<sup>318</sup>

ب- **التطرف اصطلاحاً:** يعني الغلو ومجاوزة الحد المقبول والتعصب لعقيدة أو فكرة أو مذهب يختص به دين، أو جماعة، أو حزب، فيوصف بالتطرف الديني والحركي والسياسي،<sup>319</sup> وكذلك عرف أنه كل عنف أو اعتداء أو إجرام له مسوغ شرعي، لأسباب سياسية، أو لمحاربة نظام جائر، أو لدوافع اعتقادية أو وطنية.<sup>320</sup>

ت- **المتطرف في الإسلام:** "كل من تجاوز حدود الشرع وأحكامه وآدابه وهديه، فخرج عن حد الاعتدال ورأى الجماعة إلى ما يعد شاذاً شرعاً وعرفاً".<sup>321</sup>

<sup>315</sup> يُنظر: بكر بن عبد الله أبو زيد بن محمد بن عبد الله بن بكر بن عثمان بن يحيى بن غيب بن محمد، معجم المناهي اللفظية وفوائد في الألفاظ، (دار العاصمة للنشر والتوزيع - الرياض، ط3، 1417 هـ - 1996 م) ص 89-90.

<sup>316</sup> علي بن عبد العزيز بن علي الشبل، الجذور التاريخية لحقيقة الغلو والتطرف والإرهاب والعنف، 9/1.

<sup>317</sup> يُنظر: ابن منظور، لسان العرب، 219/9.

<sup>318</sup> يُنظر: أ.د. وهبة الزحيلي، موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا المعاصرة، (دار الفكر - دمشق- البرامكة، ط3، 1433 هـ - 2012 م) 726/13.

<sup>319</sup> الجذور التاريخية لحقيقة الغلو والتطرف والإرهاب والعنف، 9/1.

<sup>320</sup> علي بن عبد العزيز الشبل، موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا المعاصرة، 227/13.

<sup>321</sup> نفس المصدر.

### 2.1.4.3. تعريف الإرهاب لغةً واصطلاحاً:

أ- الإرهاب لغةً: "رهب: كعلم، رهبة ورهبا، بالضم وبالفتح وبالتحريك، ورهبانا، بالضم ويحرك: خاف؛ وأرهبه واسترهبه: أخافه".<sup>322</sup>

ب- الإرهاب اصطلاحاً: "العدوان الذي يمارسه أفراد أو جماعات أو دول بغيا على الإنسان: دينه ودمه وعقله وماله وعرضه"،<sup>323</sup> وهو "العنف المنظم والمتصل بقصد تحقيق أهداف سياسية".<sup>324</sup>

### 3.1.4.3. تعريف الغلو لغةً واصطلاحاً:

أ- الغلو لغةً: "غلا غلاء فهو غالٍ وغَلِي ضد الرخص، وغلا في الأمر غلوا جاوز حدّه"،<sup>325</sup> وأصل الغلاء: الارتفاع ومجاوزة القدر في كل شيء.<sup>326</sup>

ب- الغلو اصطلاحاً: "هو المبالغة في الأمر ومجاوزة الحد فيه إلى حيز الإسراف".<sup>327</sup>

### 2.4.3. أثر المساجد في التصدي للفكر المتطرف:

يقع على عاتق المسجد الدور الكبير في التصدي للأفكار المتطرفة، من خلال الدورات التوعوية والمحاضرات التي من شأنها توضيح خطر تلك الأفكار وتوجيه الناس حول الوسطية السحاء والاعتدال الذي سار عليه ديننا الإسلامي الحنيف، ونقل الصورة الحقيقية والصحيحة عن الدين الإسلامي، بعيداً عن المغالطات الدخيلة التي ليس لها أساس في الإسلام، وكذلك من المسؤوليات المهمة التي يجب أن تسعى إلى تفعيلها المساجد، تعزيز التسامح والتقاء الثقافات والديانات وتفعيل الحوار بين الديانات، وإن محاربة التطرف في وقتنا الحالي مسؤولية كبيرة ومهمة، تتحملها جميع المؤسسات ذات الشأن المعني، وفي مقدمتها المساجد، التي يقع عليها الدور التوعوي الذي يمكن أن يحد من خطر الإرهاب، وهي اليوم من أخطر المسؤوليات التي تقع على عاتق المساجد وأهمها، فضلاً عن مسؤولياته الرئيسية من إقامة الصلاة والخطبة وغيرها، لأنه ليس من المعقول التغافل عن دور المسجد في إصلاح المجتمع، لأنه يربي المجتمعات تربية إيمانية صحيحة كاملة، كما له الأثر البارز والمؤثر في الجانب الإنساني والاجتماعي، الذي يكون سبباً في تآلف القلوب والاندماج والتعايش المجتمعي، فلا بد للمساجد أن تقوم أيضاً بدورها الحيوي في محاربة خطاب التطرف والغلو والكراهية، وخصوصاً في فئات الشباب، وذلك لضمان حمايتهم من برائث الجريمة والتطرف والانحراف عن الجادة، عن طريق نشر ثقافة الوسطية والاعتدال في الدين الإسلامي، والعمل على ترسيخ تلك الثقافة في أذهان المسلمين، لذا يقع على عاتق

<sup>322</sup> الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 92/1.

<sup>323</sup> زكي علي أبو غضة، الإرهاب في اليهودية والمسيحية والإسلام، (دار الوفاء للطباعة والنشر، المنصورة- مصر، 2002 م)، ص 37.

<sup>324</sup> أحمد جلال عز الدين، الإرهاب والعنف السياسي، (دار الحرية، القاهرة، 1989 م)، ص 49.

<sup>325</sup> القاموس المحيط، 1318/1.

<sup>326</sup> ابن منظور، لسان العرب، 132/15.

<sup>327</sup> انظر: الشاطبي، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي، الاعتصام، تحقيق: د. محمد بن عبد الرحمن الشقير، (دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، ط1، 1429 هـ - 2008 م) 170/2.

الأئمة والخطباء وضمن ومسؤولياتهم أن لا يجعلوا أدوارهم تقتصر على الشعائر الدينية فقط، وإنما يجب عليهم القيام بالوعظ والإرشاد الديني والأخلاقي، وذلك لضمان حماية المجتمعات من تلك الأفكار المتطرفة والدخيلة على الدين الإسلامي، ومن التعصب والغلو، وترسيخ قيم التسامح والتضامن في المجتمع، بل يجب على المسجد أيضاً ممارسة دوره بإخبار الناس وإحاطتهم بواقعهم السياسي، وما يدور بمحيط أمتنا الإسلامية من أخطار وتحديات، وتوعية الناس وتوجيههم بالصورة الصحيحة التي تجعلهم بمأمن من تلك الأفكار والجرائم التي تحاك ويخطط لها من أعداء الإسلام.<sup>328</sup>

وهنا لا بد من أن نبين الصفحة المضيئة والمشرقة في ديننا الإسلامي الحنيف، وهو جانب التسامح في كافة الجوانب وعلى جميع الميادين، حتى أن ديننا متسامح مع غير المسلمين، لما يحمله من إنصاف وعدالة ورحمة، ومن تلك الصور التي تعبر عن التسامح، دعوته إلى أن نؤمن بجميع الأنبياء والرسل دون تفریق بين نبي وآخر لأن رسالتهم وهدفهم واحد، قال تعالى: ﴿ أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ﴾ [البقرة: 2/285]، والنبي (ﷺ) يقول: ( أنا أولى الناس بابن مريم، والأنبياء أولاد علات، ليس بيني وبينه نبي).<sup>329</sup>

وكذلك إن الدين الإسلامي الحنيف بين أنه يجوز التعامل مع أهل الأديان المختلفة، وهذا من سماحة الدين الإسلامي، قال تعالى ﴿ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَّلٌ لَهُمْ ﴾ [المائدة: 5/5]، ومن ما ورد من تعامل النبي (ﷺ) مع أهل الكتاب: فعن عائشة عن النبي (ﷺ) قال: ( من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة، وإن ريحها توجد من مسيرة أربعين عاماً ) .<sup>330</sup>

ومن هنا يتضح جلياً الدور القيادي والبارز للمسجد وأئمة المساجد في محاربة التطرف والإرهاب والأفكار المنحرفة والدخيلة على المجتمع الإسلامي، وخصوصاً فكر الخوارج المتطرف، من خلال تربية الأفراد والمجتمعات على الوسطية والاعتدال، والتركيز على فئة الشباب، في خطب الجمعة أو في إعداد برامج خاصة بهم، أو عن طريق عقد الندوات لتصحيح المفاهيم الخاطئة لديهم، وتحديدًا في أوقات الفراغ كالعطل الصيفية وغيرها لقتل هذا الفراغ حتى لا يتم استغلالهم من قبل المتطرفين وغيرهم، مستعينين بالدعاة الذين لديهم القدرة على الإقناع والتشاور مع الآخرين، والذين يكونون أيضاً مؤهلين علمياً لذلك، لأن اختلاط الناس من جميع الفئات وبصورة مستمرة، بالرجال الصالحين والأصفياء والأتقياء في المساجد واتباع توجيهاتهم وإرشاداتهم، يجعل الفرد يكتسب منهم الأخلاق الحميدة والصفات النبيلة والسلوك الحسن، هذه هي الرسالة الحقيقية للمسجد في ابهى وأوضح وأجمل صورها، والتي يجب أن تؤدي واجبها على الوجه الصحيح، وفي حينها لن ولم تتعرض

<sup>328</sup> يُنظر: صادق بلعيد، دور المؤسسات الدينية في دعم النظم السياسية في البلاد العربية، مجلة المستقبل العربي، (مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، 1988م) العدد (108) ص71-73.

<sup>329</sup> البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، 47، 149/4، ومسلم، كتاب الفضائل، 143، 1837/4.

<sup>330</sup> البخاري، كتاب الجزية، 5، 99/4.

المجتمعات الإسلامية لمثل هكذا هزات والتي تعصف بها وتهب عليها من كل حذب وصوب، والتي تحمل إلى أجيالها جرائم الإرهاب والتشكيك و التخريب تحت مسميات وعناوين مختلفة ما أنزل الله بها من سلطان.<sup>331</sup>



---

<sup>331</sup> يُنظر: د. ناصر بن عبد الكريم العفل، **أثر العلماء في تحقيق رسالة المسجد**، (وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، ط1، 1418هـ) ص 14-16.

## الخاتمة وأهم النتائج والتوصيات:

وبعد أن من الله سبحانه علينا في إتمام هذه الدراسة على هذه الصورة، فالفضل له (سبحانه وتعالى) أولاً وأخراً، وأصلي وأسلم على نبينا محمد (ﷺ) وعلى اله وأصحابه أجمعين.  
أما بعد:

وبعد هذه الدراسة المباركة – إن شاء الله – والتي طفت من خلالها مع آثار دُور العبادة على المجتمع في الديانتين: النصرانية والإسلامية، أصبح من الضروري علينا بيان أهم النتائج والتوصيات التي توصلنا إليها بتوفيق الله (جل جلاله) وهي على النحو الآتي:

### النتائج:

1. بينت الدراسة أنه من الضروري على الفرد أن يكون لديه اطلاع واسع على الكتب السماوية التي أنزلها الله (سبحانه وتعالى) على أنبيائه ورسله والتي بينت الدين الحق ولكن الكتب الأصلية دون تحريف أو تبديل حتى يتمكن من معرفة الدين الحق والعقيدة الصحيحة التي تنجيه يوم العرض على الله (جل جلاله).
2. من خلال التعريف بدور العبادة في هذه الدراسة، تبين واضحاً للقارئ كل اسم من أسماء دور العبادة في الديانتين النصرانية والإسلامية من حيث اللغة والاصطلاح، وماذا يعني هذا المكان من الناحية الشرعية.
3. تبين من خلال هذه الدراسة كل نوع من أنواع دور العبادة في الديانتين النصرانية والإسلامية، وتبين أن أسماء دور العبادة عند النصارى متمثلة ( الكنيسة – البع – الصومعة – القلاية – الدير – الاكيراج) بينما دور العبادة عند المسلمين هي ( المسجد أو الجامع).
4. بينت الدراسة أنه على الرغم من وجود آثار سلبية في دور العبادة عند النصارى، لا يمكن من أن نغفل عن الجانب الايجابي لهذه الدور، والذي يبناه من خلال الدراسة ومدى تأثيره على المجتمعات.
5. تبصير الناس بممارسات بعض رجال الدين وفي جميع دور العبادة وفي جميع الديانات، لأن البعض منهم قد يكون تصرفه شخصياً مبنياً على مصلحته فيجب ألا يؤخذ منه إلا إذا كان عمله موافقاً لما أمر الله به.
6. بينت الدراسة أن ليس كل ما يصدر من أوامر من رجال الدين هو أمر شرعي منزل من الله (سبحانه وتعالى) بل في كثير من الأحيان مبني على مصالح سياسية أو شخصية.
7. تنبيه الأفراد والمجتمعات أنه ليس كل نص مكتوب عليه أنه مقدس وموضوع في كتاب ما أنه فعلاً مقدس ويجب تقديره، بل يجب التأكد من صحته قبل تناوله.
8. تحذير الناس من أنه ليس كل قصة ذكرت في الكتب تحكي عن أنبياء الله في الأمم السابقة هو نقله صحيح ، لأن ذلك يبني عليه اعتقاد الغرد بدينه ونبيه، بل لابد من تحري ذلك بدقه.
9. تبصير الناس بما تعكسه دور العبادة عليهم في جميع جوانب الحياة الدينية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية وحتى الفكرية، وبيان فضل تلك الدور عليهم في توجيههم الصحيح وعلى جميع الأصعدة بالمقارنة مع باقي الدول التي ليس فيها دور عبادة على نمط ما موجود في الدول الإسلامية وحتى دول أهل الكتاب من الديانة

النصرانية، ونرى كيف يتخبط الناس وكيف تعيش تلك الدول في فوضى وأزمات متتالية بسبب عدم اللجوء إلى الله والالتزام بما أمر به ونهى عنه.

**10.** إن دور العبادة في الديانتين الإسلامية والنصرانية تنظم حياة الأفراد والمجتمعات وتربيتهم تربية روحية وأخلاقية، وتزرع فيهم الخشوع والطمأنينة وتربيتهم على الالتزام والانضباط والطهارة والنظافة، وتعلمهم على الوحدة والتماسك وعدم التفرقة بين شخص وآخر سواء في الشكل أو اللون أو الغنى أو الفقر الجميع سواسية دون تمييز.

**11.** كذلك بينت الدراسة أن دور العبادة لها الأثر الكبير والبارز في مساعدة الناس والقضاء على الفقر في كثير من المجتمعات سواء عن طريق الزكاة أو صدقات التطوع أو التبرعات، وهذا وغيره يصب في مصلحة واحدة هي مساعدة الفقراء والمحتاجين.

**12.** كذلك بينت الدراسة ما لدور العبادة من أثر واضح وكبير في محاربة التطرف الفكري وتوعية الناس حول عدم الانجرار وراء هذا الفكر وحذرت من مخاطره عليهم من خلال الخطب والمحاضرات التوعوية لأئمة المساجد والدعاة.

### التوصيات:

1. أوصي بمزيد من البحث والدراسة التي تساعد في بيان أثر دور العبادة على الأفراد والمجتمعات وفي جميع الديانات حتى يكون الإنسان على دراية تامة وصورة واضحة عن دور العبادة.
2. أوصي في إعداد مناهج خاصة وعلمية لطلبتنا في مادة الأديان، لأنها لبنة أساسية من اللبانات التي تبنى عليها عقيدة الفرد وتكون منسجمة وتحديات العصر الحديث في معالجة الغلو والتطرف والتعصب الديني.
3. أوصي الدعاة، وطلاب العلم، بأن يبذلوا كل ما بوسعهم في بيان حقيقة جميع الديانات والرسالات السماوية سواء كان في الرسائل والأطاريح أو من خلال الخطب أو المحاضرات، لتوعية الناس وتوضيح الغموض الذي هم فيه حول الأنبياء ورسالاتهم وكتبهم السماوية.

## المصادر والمراجع

### ما بعد القرآن الكريم.

- إبراهيم مدكور، يوسف كرم، دروس في تاريخ الفلسفة، ( مكتبة بيبليون، ط2، دت).  
ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، (دار الكتاب العربي، لبنان، 1417 هـ / 1997 م).  
ابن العثيمين، محمد بن صالح بن محمد العثيمين، الشرح الممتع على زاد المستقنع، (دار ابن الجوزي للنشر 1422- 1428 هـ).  
ابن العثيمين، محمد بن صالح بن محمد العثيمين، فصول في الصيام والتراويح والزكاة، د.ط.  
ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم الحنبلي الدمشقي، العبودية، تحقيق: محمد زهير الشاويش، (المكتب الإسلامي، بيروت، 1426 هـ - 2005 م).  
ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم الحنبلي الدمشقي، مجموعة الفتاوى، (دار الوفاء، مصر 1418 هـ - 1997 م).  
ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، تحقيق: علي بن حسن - عبد العزيز بن إبراهيم - حمدان بن محمد دار (العاصمة، السعودية 1419 هـ - 1999 م).  
ابن قيم الجوزية - عبدالعزيز بن باز- محمد بن صالح العثيمين- صالح الفوزان، الجامع لأحكام الصلاة وصفة صلاة النبي (ﷺ)، (الكتاب العالمي للنشر، بيروت 1427 هـ - 2006 م).  
ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، متن القصيدة النونية، (مكتبة ابن تيمية، مصر 1417 هـ - 1996 م).  
ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، تفسير القرآن العظيم، (دار طيبة للنشر، 1420 هـ - 1999 م).  
ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي ابن منظور، لسان العرب، (دار صادر، بيروت، 1414 هـ).  
ابن هبيرة، أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة الشيباني، لإفصاح عن معاني الصحاح، (دار الوطن للنشر، 1417 هـ).  
أبو الأعلى بن أحمد حسن المودودي، المصطلحات الأربعة في القرآن لاهور، (1374 هـ - 1955 م).  
أبو الحسن العامري، الإعلام بمناقب الإسلام، (مؤسسة دار الأصالة للثقافة والنشر، الرياض 1408 هـ -

1998م).

أبو الحسن الندوي، **ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين**، مكتبة الأيمان، (مصر 1430 هـ - 2009م).

أبو الحسن الندوي، **الأركان الأربعة في ضوء الكتاب والسنة**، (دار الكتب الإسلامية، الهند 1387هـ).

أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد، **الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، (دار القلم، الدار الشامية، بيروت 1415هـ).

أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، **تفسير مقاتل بن سليمان**، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، (دار إحياء التراث - بيروت، ط1، 1423 هـ).

أبو المظفر بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي، **تفسير القرآن**، (دار الوطن، الرياض 1418 هـ - 1997م).

أبو بكر بن زيد الجراعي الصالحي الحنبلي، **تحفة الراكع والساجد في أحكام المساجد**، (الناشر وزارة الأوقاف الكويتية، ط1، 1425 هـ - 2004م).

أبو بكر محمد زكريا، **الشرك القديم والحديث**، (مكتبة الرشيد، الرياض 1422 هـ - 2001م).

أبو داود سلمان بن الأشعث بت إسحاق الأزدي السجستاني، **سنن أبي داود**، (دار الكتاب العربي، بيروت، د.ت).

أبو سفيان مصطفى بأخو السلاوي المغربي، **العلمانية - المفهوم والمظاهر والأسباب**، (جريدة السبيل، المغرب، 1432 هـ - 2011م).

أبو عبد الرحمن عبد الله بن عبد الغني بن محمد خياط، **ما يجب أن يعرفه المسلم عن دينه**، (الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، 1413هـ).

أبو عبدالله محمد بن يزيد القزويني، **سنن ابن ماجه**، (كتاب الأيمان وفضائل الصحابة والعلم، دار الرسالة، بيروت 1430 هـ - 2006م).

أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز بن محمد البكري الأندلسي، **معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواقع**، (عالم الكتب، بيروت، 1403 هـ).

أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد، **التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد**، (وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، 1387 هـ).

أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي الشافعي، **معالم التنزيل في تفسير القرآن**، (دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1420 هـ).

أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري، **الفروق اللغوية**، تحقيق: محمد إبراهيم سليم، (دار العلم

والثقافة، القاهرة 14180 - 1998م).

أبي البركات، محمد بن أحمد بن إياس الحنفي المصري، **بدائع الزهور في وقائع الدهور**، المطبعة الكبرى الأميرية، مصر 1312هـ.

أبي الفتح محمد بن عبدالكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، **الملل والنحل**، تحقيق: محمد سيد كيلاني، (دار المعرفة - بيروت، ط8، 1421هـ)

أحمد التهامي أبو طبة، **الصلاة في الأديان الثلاثة**، (الدار التونسية للنشر، تونس 1401هـ - 1981م).

أحمد بن عطية بن علي الغامدي، **البيهقي وموقفه من الإلهيات**، رسالة دكتوراه من كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الملك عبد العزيز، (الناشر- الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، ط2، 1423هـ/2002م)

أحمد جلال عز الدين، **الإرهاب والعنف السياسي**، (دار الحرية، القاهرة 1989م).

أحمد حسين الزيات - إبراهيم مصطفى - حامد عبد القادر - محمد النجار، **المعجم الوسيط**، (مجمع اللغة العربية، القاهرة 1425هـ - 2004م).

أحمد سوسة، **المفصل في تاريخ العرب واليهود**، (دار العربي، بيروت 1981م).

أحمد شيخ البستانة، **رؤية في أصول المسيحية**، (التكوين للطباعة النشر، دمشق، 2006).

أحمد عبد الوهاب، **حقيقة التبشير بين الماضي والحاضر**، (مكتبة وهبة، القاهرة، 1401هـ - 1981م).

أحمد مختار عبد الحميد عمر، بمساعدة فريق عمل، **معجم اللغة العربية المعاصرة**، (عالم الكتب الحديث، الأردن، 1429هـ - 2008م).

الإدارة العامة للمعجمات وإحياء التراث، **المعجم الكبير مجمع اللغة العربية**، (طبعة دار الكتب، القاهرة 1970م).

أرثر كريستنسن، **إيران في عهد الساسانيين**، (دار النهضة العربية، بيروت، د.ب).

أرشيف ملتقى أهل الحديث، -1 (1432هـ - 2010م) 290/81، برقم (107741).

أرشيف منتدى الألوكة - 1، 1432هـ-2010م، رابط الموقع: <http://majles.alukah.net>

إسحاق سننأوس، **تاريخ المسيح**، (المطبعة المصرية، الإسكندرية، 1902م).

الأصبهاني، علي بن الحسين بن محمد بن أحمد بن أبو الفرج الأصبهاني، **الديرات**، (رياض الريس للكتب والنشر، لندن 1411هـ).

أغناطيوس فرزلي، **التعليم المسيحي الأرثوذكسي**، (مطبعة أناتوليي، الإسكندرية، 2017م).

- إكرام لمعي، **الاختراق الصهيوني للمسيحية**، (دار الشرق، القاهرة، 1991م).
- أنور الجندي، **الإسلام العالم المعاصر**، (دار الكتاب اللبناني، بيروت) 1980.
- إياس محمد حرب آل خطاب، **القول المعتبر في بيان الإعجاز للحروف المقطعة من فواتح السور**، (مطابع برنتك، السودان 2011م).
- البركتي، محمد عميم الإحسان المجددي البركتي، **التعريفات الفقهية**، (دار الكتب العلمية (إعادة صف للطبعة القديمة في باكستان، ط1، 1424هـ - 2003م)
- بطرس البستاني، **دائرة المعارف، صوم الفصح**، (المطبعة الأدبية، بيروت 1887م).
- بكر بن عبد الله أبو زيد بن محمد بن عبد الله، **معجم المناهي اللفظية وفوائد في الألفاظ**، (دار العاصمة للنشر، الرياض 1417 هـ - 1996 م).
- الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى الضحاك، **الترمذي، سنن الترمذي**، (مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، 1975م - 1395 هـ).
- التكافل الاجتماعي**، الكتاب منشور على موقع وزارة الأوقاف السعودية بدون بيانات، (المكتبة الشاملة).
- توفيق حسن فرج، **أحكام الأحوال الشخصية لغير المسلمين من المصريين**، (الدار الجامعية بيروت 1890م).
- جاك إسحاق، **الصلاة في اليهودية**، مجلة، ما بين النهرين، العدد 69-70، (1970)، (مطبعة الأديب - بغداد).
- الجبرين، عبد الله بن عبد الرحمن بن جبرين، **معجم اللفاظ العقيدة**، (مكتبة العبيكان، الرياض 1417 هـ - 1997م).
- الجبرين، عبد الله بن عبد العزيز بن حمادة الجبرين، **شرح تسهيل العقيدة الإسلامية**، (مكتبة الرشيد، الرياض 1433 هـ).
- الجرجاني، علي بن محمد بن علي الجرجاني، **التعريفات**، تحقيق: إبراهيم الإبياري، (دار الكتاب العربي، بيروت، 140، 1-1982م).
- جمال الدين شرقاوي، **قضايا في المسيحية والاسلام**، (مكتبة الناظفة 1427 هـ - 2006م).
- جواد علي، **المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام**، (دار الساقى 1422 هـ - 2001م).
- الجوهري، أبو نصر إسماعيل الجوهري الفارابي، **الصحاح تاج اللغة، صحاح العربية**، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، (بيروت 1407 هـ - 1987م).
- حسن بن محمد حسن الأسمرى، **النظريات العلمية الحديثة**، (مركز التأصيل للدراسات والبحوث، جدة

1433 هـ - 2012 م).

حمدان رمضان محمد، (دور المسجد في تحقيق الاندماج السياسي في المجتمع العراقي المعاصر) مجلة كلية العلوم الإسلامية جامعة الموصل - العراق، رقم 322168، في (2003/6/30).

الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، معجم البلدان، (دار صادر، بيروت 1995 م).

الخوارزمي، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأفاويل في وجوه التأويل، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، (دار إحياء التراث العربي - بيروت، د.ت. د.ط).  
داج أوستين إندشو، الجنس والدين - مساعدة الكنيسة في الكوارث الطبيعية، (صفصافة للنشر، ط5، 2020).

الرازي، أحمد بن فارس بن زكريا الرازي، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، (دار الفكر، 1399 هـ - 1979 م).

الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد الرازي، مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، المكتبة العصرية، (بيروت 1420 هـ - 1999 م).

رفيق عبد السلام، في العلمانية والدين والديمقراطية، (الدار العربية للعلوم ناشرون، بيروت 1429 هـ).  
ريمون جرجس الفرنسيسكاني، الزوجات المختلطة في شرع الكنائس الشرقية الكاثوليكية، (المكتبة البولسية، 2010).

الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، (عالم الكتب - بيروت، ط1، 1408 هـ - 1988 م).

الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين، إعلام الساجد بأحكام المساجد، تحقيق: أبو الوفا مصطفى المراغي، (المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية 1416 هـ - 1996 م).

زكي شنودة، موسوعة تاريخ الأقباط، جمعية التوفيق القبطي، (القاهرة، 1962 م).

زكي علي أبو غضة، الإرهاب في اليهودية والمسيحية والإسلام، (دار الوفاء للطباعة، مصر 2002 م).

زيد بن عبد الكريم الزيدان، وظيفة المسجد في المجتمع، (دار العاصمة، الرياض 1422 هـ - 2001).

الزبيدي، أبو الفيض محمد بن محمد، مرتضى، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: مجموعة من المحققين، (دار الهداية للنشر، د.ت).

ساجد معبر، المسيحية (النصرانية) دراسة وتحليل، (دار السلام للنشر، الرياض 1423 هـ - 2002 م).

سعاد الحكيم، المعجم الصفي، (مطبعة درندة، بيروت، 1981 م).

السعدي، عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن، (وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، ط1، 1422هـ).

سعود بن عبد العزيز الخلف، دراسات في الأديان اليهودية والنصرانية، (مكتبة أضواء السلف، الرياض، المملكة العربية السعودية، ط4، 1425هـ/2004م).

سعيد بن علي بن وهف القحطاني، المساجد، (مطبعة سفير، الرياض، دت).

سعيد عبدالفتاح عاشور، تاريخ أوروبا في العصور الوسطى، (دار النهضة العربية بيروت 1976م).

سفر بن عبد الرحمن الحوالي، العلمانية نشأتها وتطورها وآثارها في الحياة الإسلامية المعاصرة.

سليمان بن عبد القوي بن الكريم الطوفي الصرصري، الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية، تحقيق: سالم بن محمد القرني، (مكتبة العبيكان، الرياض 1419هـ).

الشاطبي، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الشهير بالشاطبي، الاعتصام، تحقيق: د. محمد بن عبد الرحمن الشقير، (دار ابن الجوزي، السعودية 1429 هـ - 2008 م).

صادق بلعيد، دور المؤسسات الدينية في دعم النظم السياسية في البلاد العربية، مجلة المستقبل العربي، (مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، 1988م) العدد (108).

الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني، تفسير عبد الرزاق، تحقيق: د. محمود محمد عبده، (دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1419هـ).

الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، (مؤسسة الرسالة، ط1، 1420 هـ - 2000 م).

الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة، شرح مشكل الآثار، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، (مؤسسة الرسالة، 1415هـ - 1494م).

عائض بن عبد الله القرني، مجتمع المثل، دار ابن حزم، (بيروت 1420 هـ - 2000م).

عبد الرحمن حسن حبنكه الميداني، كواشف زيوف في المذاهب الفكرية المعاصرة، (دار القلم، دمشق 1412هـ - 1991م).

عبد الرزاق رحيم صلال، العبادات في الأديان السماوية، (الأوائل للنشر، دمشق 2001م).

عبد الغني أبو العزم، معجم الغني، 1434هـ - 2013م. ب.ط).

عبد الكريم زيدان، أصول الدعوة، (مؤسسة الرسالة للنشر 1421هـ - 2001م).

عبد الله أحمد محمد الطيار، التكافل الاجتماعي في الفقه الإسلامي، (مكتبة المعارف، الرياض، ط1، 1405هـ - 1985م).

عبد الله قادري الأهدل، دور المسجد في التربية، د.ط.

عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري، السيرة النبوية لابن هشام، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، (مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر 1375 هـ - 1955 م).

العسقلاني، ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، تحقيق: محب الدين الخطيب، (دار المعرفة، بيروت، 1379).

عفيف عبد الفتاح طباره، روح الدين الإسلامي، دار العلم للملايين، بيروت 1993م.

علوي بن عبد القادر السقاف، موسوعة الملل والأديان، (موقع الدرر السنية على الإنترنت dorar.net).

علي الخطيب، الصيام من البداية حتى الإسلام، (المكتبة العصرية، بيروت 1400 هـ - 1980 م).

علي بن عبد العزيز بن علي الشبل، الجذور التاريخية لحقيقة الغلو والتطرف والإرهاب والعنف، د.ط. د.ت.

غالب بن علي عواجي، المذاهب الفكرية المعاصرة ودورها في المجتمعات وموقف المسلم منها، (المكتبة العصرية الذهبية، جدة 1427 هـ - 2006 م).

الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو الفراهيدي، كتاب العين، (دار الكتب العلمية، بيروت 1424 هـ - 2003 م).

فؤاد أفرام البستاني، دائرة المعارف، (المطبعة الكاثوليكية، بيروت 1977 م).

الفيروز آبادي، مجد الدين بن يعقوب الفيروز آبادي، القاموس المحيط، (مطبعة البابي الحلبي) 1954.

الفيومي، أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، (دار المعارف، القاهرة، د.ت).

القزويني، أحمد بن فارس بن زكريا، القزويني، مجمل اللغة لابن فارس، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، (مؤسسة الرسالة، بيروت 1406 هـ - 1986 م).

القس شنودة يوحنا، الصوم في كنيسةنا القبطية الأرثوذكسية، (مطبعة الإسكندرية، 1429 هـ - 2008 م).

لجنة الفتوى بالشبكة الإسلامية، فتاوى الشبكة الإسلامية، د.ط.

ماجري دي روزلين، الأسرار السبعة للزواج السعيد، (مكتبة جرير، المملكة العربية السعودية، ط1، 2008 م).

مانع بن حماد الجهني، الموسوعة العربية الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، د.ط.

مجموعة من أساتذة اللاهوت، قاموس الكتاب المقدس، صدر عن مجمع الكنائس في الشرق الأدنى

1971م.

- محمد إبراهيم الفيومي، **تاريخ الفكر الديني الجاهلي**، (دار الفكر العربي للنشر، 1415هـ- 1994م).
- محمد أبو الفتح البيانوني، **العبادة**، (دار السلام، الرياض 1404هـ- 1984م).
- محمد با كريم محمد با عبد الله، **وسطية أهل السنة بين الفرق**، (دار الراجية للنشر 1415هـ- 1994م).
- محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج القرطبي أبو عبدالله، **الجامع لأحكام القرآن**، 409/2.
- محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي، أبو منصور، **تهذيب اللغة**، تحقيق: محمد عوض مرعب، (دار إحياء التراث العربي، بيروت 2001م).
- محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة، **محاضرات في النصرانية**، (دار الفكر العربي، القاهرة 1381 هـ- 1966 م).
- محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، **الجامع المسند الصحيح**، (دار طوق النجاة للنشر 1422هـ).
- محمد بن جزاء الحربي، **التعليم في المسجد النبوي في العهد السعودي**، رسالة ماجستير، (الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، السعودية، 1425-1426هـ).
- محمد بن طاهر التنير البيروتي، **العقائد الوثنية في الديانة النصرانية**، تحقيق: دكتور محمد عبدالله الشرقاوي، (دار الدعوة، القاهرة، 1408هـ- 1988م، د.ط).
- محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي، **مشكاة المصابيح**، المكتب الإسلامي، (بيروت 1405 هـ- 1985م).
- محمد بن عبد الله، ابن مالك الطائي الجبالي، **إكمال الأعلام بتلخيص الكلام**، تحقيق: سعد بن حمدان الغامدي، (جامعة أم القرى، السعودية 1404هـ 1984م).
- محمد جميل غازي - الأستاذ إبراهيم خليل أحمد - اللواء المهندس أحمد عبد الوهاب، **مناظرة بين الإسلام والنصرانية**، (الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، الرياض 1413 هـ - 1992 م).
- محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين، **تفسير القرآن الحكيم** (تفسير المنار)، تحقيق: ياسر بن إبراهيم، وغنيم بن عباس بن غنيم، (الهيئة المصرية العامة للكتاب، ب.ط، 1990م).
- محمد صديق حسن القنوجي البخاري، **الدين الخالص**، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.
- محمد عثمان صالح، **النصرانية والتنصير ام المسيحية والتبشير**، (مكتبة ابن القيم للنشر، المدينة المنورة، 2014م).
- محمد عزت الطهطاوي، **النصرانية والإسلام**، (القاهرة 1406هـ- 1986م).

محمد فال الحسن ولد أمين، (الربا في التشريعات الموريتانية دراسة فقهية قانونية) مجلة الفقه والقانون، العدد 27، في 2/ 2015.

محمد مبارك عبد الستار، دور المسجد في تنمية قيم التعاون العمل التطوعي في المجتمع، رسالة ماجستير، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة 1435هـ.

محمود أحمد عبيد، الوسيط في شرح قانون التوثيق، (ط1، 2011، ص53، د.ط).

محمود حسين الحريري، أحكام المساجد في الإسلام، (دار الرفاعي للنشر 1411هـ).

محمود حماية، دراسات في العبادات المسيحية، (مكتبة الأيمان، القاهرة 2009م).

محمود محمد مزروعة، مذاهب فكرية معاصرة، (مكتبة كنوز المعرفة، المملكة العربية السعودية، 1425هـ – 2004م).

مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح، (دار إحياء التراث العربي – بيروت).

المقريزي، أحمد بن علي بن عبد القادر، المقريزي، المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، (دار الكتب العلمية، بيروت 1418 هـ).

الموسوعة العربية العالمية، مجموعة من العلماء والباحثين، (مؤسسة أعمال الموسوعة للنشر والتوزيع، 1419هـ – م 1999).

موسوعة الملل والأديان، مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ علوي بن عبد القادر السقاف، (موقع الدرر السنية على الإنترنت 1/317 (dorar.net)).

ناصر بن عبد الكريم العقل، أثر العلماء في تحقيق رسالة المسجد، (وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية 1418هـ).

نشوان بن سعيد الحميري اليمني، شمس العلوم كلام العرب من الكلوم، تحقيق: د. حسين بن عبد الله العمري، (دار الفكر المعاصر، دمشق 1420 هـ - 1999 م).

النيسابوري، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله، المستدرک علی الصحیحین للحاکم، تحقيق: مصطفى عبدالقادر عطا، (دار الكتب العلمية، بيروت 1411هـ - 1990م).

هـ.أ.ل. فيشر، تاريخ أوروبا في العصر الحديث، 1789 (هـ - 190م).

هـ.ج. ولز، معالم تاريخ الإنسانية، (د.ت، د.ط؟).

الهروي، علي بن (سلطان) محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي، شرح نخبة الفكر في مصطلحات أهل الأثر، تحقيق: محمد نزار تميم وهيثم نزار تميم ( دار الأرقم – لبنان، بيروت، د ط، د ت).

وعبد الله بن صالح الفوزان، أحكام حضور المساجد 1431هـ.

وفاء فرحات، موسوعة العلم والمعرفة الحديثة، (دار اليوسف للطباعة، بيروت 2005 م).  
ول ديورانت، قصة الحضارة، المنظمة العربية للتربية والثقافة، (دار الجيل للطبع، ط1، تونس، 1408 هـ - 1988 م).

ياسر الجزراوي، المرصد الإسلامي لمقاومة التنصير، الزكاة في المسيحية فرض، 2010م.  
يوسف القرضاوي، العبادة في الإسلام 1960 م .

David Lamb, The Arabs, Journey Beyond the Mirage, Random House, Londra'dan naklen: Alain Gresh, Dominique Vidal, Ortadoğu, Mezopotamya'dan Körfez Savaşı'na, Terc. Hamdi Türe, Alan Yayıncılık, İstanbul 1991, 46; Mustafa Bıyıklı, Batı İşgalleri Karşısında Türkiye'nin Ortadoğu Politikaları İki Dünya Savaşı arasında, Hiper Yayın, İstanbul 2009, 41

## السيرة الذاتية

الاسم: حاتم الجبوري

الجنسية: العراقية

المواليد: 1969 - العراق - صلاح الدين.

اللغات: اللغة العربية.

الهوايات: المطالعة وقراءة الكتب العلمية، تعلم اللغات الأخرى، وممارسة الرياضة.

التحصيل الدراسي:

2013: البكالوريوس - كلية العلوم الإسلامية - جامعة تكريت- العراق

2020: طالب ماجستير - كلية العلوم الإسلامية - جامعة اقسراي - تركيا.

