

T.C.
FIRAT ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLERİ ENSTİTÜSÜ



الغيبیات الخمسة في سورة لقمان
LOKMAN SÜRESİN'DE BEŞ GAYBİYAT

Sangar Mohammed RASOOL

Yüksek Lisans Tezi

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

Kelam Programı

HAZİRAN 2022

**T.C
FIRAT ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI

Yüksek Lisans Tezi

**الغيبيات الخمسة في سورة لقمان
LOKMAN SÜRESİN'DE BEŞ GAYBİYAT**

Tez Yazarı
Sangar Mohammed RASOOL

Danışman
Prof. Dr. Selim ÖZARSLAN

**HAZİRAN 2022
ELAZIĞ**

BEYAN

Fırat Üniversitesi Sosyal Bilimleri Enstitüsü tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığım “الغيبات الخمسة في سورة لقمان” LOKMAN SÜRESİN'DE BEŞ GAYBIYAT” Başlıklı Yüksek Lisans Tezi'min içindeki bütün bilgilerin doğru olduğunu, bilgilerin üretilmesi ve sunulmasında bilimsel etik kurallarına uygun davrandığımı, kullandığım bütün kaynakları atıf yaparak belirttiğimi, maddi ve manevi desteği olan tüm kurum/kuruluş ve kişileri belirttiğimi, burada sunduğum veri ve bilgileri unvan almak amacıyla daha önce hiçbir şekilde kullanmadığımı beyan ederim.

29.06.2022

Sangar Mohammed RASOOL



المحتويات

I.....	BEYAN
II.....	المحتويات
IV.....	ملخص
V.....	ÖZET
VI.....	ABSTRACT
1.....	المقدمة
3.....	1. الفصل الأول: الغيبيات، والشهادات
3.....	1.1. المبحث الأول: الغيبيات
3.....	1.1.1. الغيب لغة واصطلاحاً
5.....	2.1.1. الإيمان بالغيب والحكمة منه
7.....	3.1.1. أنواع الغيب
12.....	4.1.1. الفرق بين الغيب المطلق والغيب النسبي
13.....	2.1. المبحث الثاني: الشهادة
14.....	1.2.1. الشهادة لغة واصطلاحاً
14.....	2.2.1. العلاقة بين عالم الغيب وعالم الشهادة
17.....	3.2.1. (الإنسان) بين عالم الشهادة وعالم الغيب
21.....	3.1. المبحث الثالث: أهمية سورة لقمان
21.....	1.3.1. تعريف سورة لقمان
23.....	2.3.1. أسباب النزول الواردة في سورة لقمان
25.....	3.3.1. الموضوعات الواردة في سورة لقمان
30.....	2. الفصل الثاني: الغيبيات الخمسة وشرحها
30.....	1.2. المبحث الأول: مفهوم الساعة
30.....	1.1.2. الساعة لغة واصطلاحاً
31.....	2.1.2. الساعة، وأسماء يوم القيامة الواردة في القرآن الكريم
38.....	3.1.2. العلم بقيام الساعة
44.....	4.1.2. أشراط الساعة
54.....	2.2. المبحث الثاني: العلم بنزول الغيث
54.....	1.2.2. الغيث والمطر لغة واصطلاحاً، والفرق بينهما
56.....	2.2.2. مراحل تكوين الغيث في القرآن الكريم
59.....	3.2.2. العلم بنزول الغيث
62.....	4.2.2. علم الغيب وتوقعات الطقس
65.....	5.2.2. علم الطقس يدخل في علم الغيب أم لا
66.....	3.2. المبحث الثالث: العلم بما في الأرحام

66	1.3.2. مفهوم الأرحام،
67	2.3.2. مراحل تكوين الإنسان
70	3.3.2. العلم بما في الأرحام عند الله تعالى
74	4.3.2. معرفة نوع الجنين بالعلم الحديث، تدخل في علم الغيب أم لا ؟
75	4.2. المبحث الرابع: كسب عمل الغد في علم الله تعالى
75	1.4.2. تعريف الغد لغة واصطلاحاً
76	2.4.2. كسب عمل الغد والزمن المستقبل من الغيبات
77	3.4.2. العلم بما يكسب الإنسان في المستقبل عند الله تعالى
78	4.4.2. الأمور المستقبلية وكسب العمل التي لا يعلمها الإنسان بالقطع،
79	5.4.2. التنبؤ بالأحداث المستقبلية ليس كله من إدعاء الغيب.
82	5.2. المبحث الخامس: الموت
82	1.5.2. مفهوم الموت
84	2.5.2. للموت أجل محدود
87	3.5.2. العلم بالموت والمكان الذي يموت فيه الإنسان
88	4.5.2. الحكمة من إخفاء موعد الموت
90	3. الخاتمة
92	المصادر والمراجع
	السيرة الذاتية

ملخص

الغيبيات الخمسة في سورة لقمان

سنكر محمد رسول

رسالة ماجستير

جامعة فرات - معهد العلوم الإجتماعية

قسم العلوم الإسلامية الأساسية

قسم علم الكلام

VI+105: الأزيغ 2022

تتحدث هذه الرسالة عن الغيبيات الخمسة الواردة في سورة لقمان، وقد وضحت معنى الغيب وأقسامه، وما احتوى على الغيب، وبينت فيه المعاني الدقيقة لكل هذه الأقسام من غيب الغيوب والغيب المطلق والغيب النسبي، ومن جانب آخر قد ركزت على أن العالم تمر بعالمين عالم الغيب وعالم الشهادة، وإنهما يتباينان وإن كان بينهما علاقة كثيرة، وكذلك وضحت هذه العلاقة بين عالم الغيب وعالم الشهادة، ومكانة الإنسان بين عالم الغيب وعالم الشهادة.

وبعد ذلك قمت: بدراسة الغيبيات الخمسة الواردة في سورة لقمان بشكل دقيق، وقارنت بين آراء العلماء حول الغيبيات الخمسة، علم الساعة و أشراطها، ونزول الغيث وتوقعاتها من علم الطقس، وما في الأرحام ومعرفة نوع الجنين في بطن الأم بوسائل العلم الحديث، وهل هو داخل في علم الغيب أم لا، وكيف يقارن العلم العصري مع علم الغيب، وبينت العلم بالأمور والأحداث المستقبلية، وتوقعات المستقبل من قبل بعض الناس، والعلم بالموت والمكان الذي يموت فيه الإنسان، وأنواع الأجل والحكمة من إخفاء الموت عن الناس، وقد توصلت إلى أن الغيب له ثلاثة أقسام، وأن العلم المطلق للغيب عند الله، وأن استعمال العلم الحديث والاعتماد على الوسائل العصرية لمعرفة بعض الأمور لا ينافي مع العقيدة وعلم الغيب.

الكلمات المفتاحية: علم الكلام، الغيب، الساعة، الغيث، الجنين، الموت، الغد.

ÖZET

LOKMAN SURESİNDE BEŞ GAYBİYAT (BEŞ BİLİNMEYEN)

Sangar Mohammed RASOOL

Yüksek Lisans Tezi

FIRAT ÜNİVERSİTESİ

Sosyal Bilimler Enstitüsü

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BÖLÜMÜ

Kelam Ana Bilim Dalı

Haziran 2022, Sayfa: VI+105

Bu çalışma Lokman Suresi'nde bahsi geçen (beş bilinmeyen) olgusunu ele almaktadır. Öncelikle gayb kavramının manası, kısımları ve kapsamı açıklanmaktadır. Gaybın kısımlarından olan gaybların gaybı, mutlak gayb ve izafi gayb kavramları arasındaki ince farklılıklar açıklanmıştır. Ayrıca âlemin gayb ve şehadet âlemi olmak üzere iki âlemden oluştuğu, bu iki âlemin, aralarında her ne kadar sıkı bağlar olsa da birbirinden farklı oldukları hususuna ağırlık verilmiştir. Gayb ve şehadet âlemleri arasındaki ilişki ve insanın bu iki âlem. arasındaki konumu da incelenmiştir

Tüm bunların ardından Lokman Suresi'nde zikri geçen muğayyebât-ı hamse (beş bilinmeyen) titizlikle araştırılmıştır. Kıyametin vakti ve şartları, yağmurun yağması ve hava tahminlerinin yağmurla ilgili olan kısmı, rahimlerde olanlar ve anne karnındaki ceninin cinsiyetinin modern bilimler vasıtasıyla bilinmesi ve bunun gaybı bilmek kapsamına girip girmemesi gibi muğayyebât-ı hamseye ilişkin meselelerde alimlerin görüşleri karşılaştırılmıştır. Ayrıca modern bilimlerle gaybı bilmenin nasıl karşılaştırılacağı da incelenmiştir. Gelecekte gerçekleşecek olay ve işlerin ilmi, insanlar tarafından geleceğin tahmin edilmesi, ölüm ve insanın öleceği yerin bilinmesi, ecel çeşitleri ve ölüm vaktinin insanlardan gizli tutulmasının hikmeti üzerinde durulmuştur. Çalışmanın neticesinde gaybın üç çeşidinin olduğu, mutlak anlamda gaybı sadece Allah'ın bileceği, modern bilim verilerinin kullanılmasının ve bazı işlerin bilgisi için modern araçlardan istifade etmenin bir inanç olgusu olarak gaybı (sadece Allah'ın) bilmekle çelişmediği sonuçlarına ulaşılmıştır.

Anahtar Kelimeler: Kelam ilmi, gayb, kıyamet, yağmur, cenin, ölüm, Yarın.

ABSTRACT

MUGAYYABAT-I HAMSE (FIVE UNKNOWN) IN SURAH LOKMAN

Master Thesis

SANGAR MOHAMMED RASOOL

FİRAT UNIVERSITY

Social Sciences Institute

FUNDAMENTAL ISLAM SCIENCES DEPARTMENT

Kalam Science

June 2022, Page: VI+105

This study deals with the phenomenon of Mugayyabat-ı hamse (five unknowns) mentioned in Surah Lokman. First of all, the meaning, parts and scope of the concept of ghayb are explained. The pericision differences between the concepts of the profound ghayb, the absolute ghayb and the relative ghayb, which are parts of the ghayb, have been explained. In addition, it has been emphasized that the universe consists of two worlds, the world of the ghayb and the world of visibility, and that these two worlds are different from each other, although there are close ties between them. The relationship between the worlds of the ghayb and the visibility and the position of man between these two worlds have also been examined.

After all this, the muğayyebât-ı hamse (five unknowns) mentioned in Surah Lokman was meticulously researched. The views of scholars on mugayyebat-ı hamsa issues such as the time and conditions of the Doomsday, rain and the part of the weather forecasts related to rain, knowing the sex of the fetus in the womb and the fetus in the mother's womb through modern sciences and whether this is within the scope of knowing the ghayb are compared. In addition, how to compare modern sciences with knowing the ghayb is also examined. The science of future events and works, prediction of the future by people, knowing death and the place where people will die, types of death and the wisdom of keeping the time of death secret from people are emphasized. As a result of the study, it has been concluded that there are three types of the unseen, that only God can know the unseen in absolute terms, that using modern scientific data and using modern tools for knowledge of certain things does not contradict knowing the ghayb (only Allah) as a belief phenomenon.

Keywords: Kalam, ghayb, Doomsday, rain, fetus, death, tomorrow

المقدمة

الحمد لله الذي جعل العلم مفتاح كل باب، فهو عالم الغيب والشهادة، أحصى كل شيء عدداً، والصلاة والسلام على خير خلقه محمد الذي لا نبي بعده.

وبعد

إنَّ علم العقيدة من أهم العلوم على الإطلاق بالنسبة للفرد المسلم والمجتمع الإسلامي، لأن علم العقائد في الإسلام هي الأصول التي تبنى عليها فروعها، والأسس التي يقوم عليها بنيانه، والحصون التي لا بد منها لحماية فكر المسلم من أخطار الشك وأعاصير التضليل والتزييف.

لذا أريد أن أكتب على موضوع من علم العقيدة وهي: (الغيبات الخمسة في سورة لقمان). فأحاول من خلال هذا البحث المتواضع أن أوضح بأن الله تعالى علام الغيوب ليس لأحد من البشر أن يدركوا من الغيب شيئاً على سبيل القطع والجزم.

ومحور البحث كتاب الله تعالى وموضوع الغيب في سورة لقمان، وخاصة الغيبات الخمسة في تلك السورة، قال تعالى: "إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَتَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ" ¹.

وأريد أن أبين علم الله تعالى المطلق وقدرته الشاملة على كل شيء، وأقارن بين علم الله تعالى وعلم الإنسان، والفرق بين العلم المطلق بالغيب والعلم النسبي به، وأوضح علم الغيب ووجوب الإيمان به وما هي مفاتيح الغيب، وعلم الغيب المطلق لا يعلمه إلا الله تعالى، وأذكر أن الله عنده علم الساعة وأن وقوع الساعة لا يعلمه إلا الله، وقد دل على ذلك كثير من الآيات في القرآن الكريم، وكذلك أن الله تعالى عالم بنزول الغيث ووقت نزوله وهل من الممكن أن يعتمد على التوقعات العصرية في الإخبار بنزول الغيث، وأوضح أيضاً أن العلم بما في الأرحام من غيبات الله تعالى وليس لأحد أن يعلم ما في الأرحام بالعلم المطلق، وهل علم الطب يتعارض مع علم الغيب، وأذكر أن المستقبل من علم الله تعالى بما فيه من نفع أو ضرر أو حزن أو سرور أو غير ذلك، وأوضح أيضاً أن الموت والحياة والعمر والأجل من علم الله تعالى، ولا يعلم الإنسان كم يعيش و متى يموت والمكان الذي يموت فيه.

مشكلة البحث:

هناك كثير من المشاكل بين العلماء في موضوع الغيب والاختلاف على علم الله تعالى وعلم غير الله تعالى خاصة في عصرنا الحاضر لأن العلم لدى الإنسان يتطور يوماً بعد يوم فيوجد كثير من الأجهزة العصرية تشخص بعض الأمور الخفية مثل الجنين في أرحام الأمهات وتحديد النسل والعلم بنزول الغيث والمطر وغير ذلك.

ونريد من خلال هذا البحث أن نجيب على بعض الأسئلة المطروحة عند الناس حول بعض المسائل المتعلقة بعلم الله تعالى وعلم الغيب والأمور الغيبية.

ونبين التوافق بين العلم المطلق بالغيب والعلم النسبي بالغيب، والفرق بينهما، وهل العلم النسبي علم الغيب أم لا.

وهناك مشكلة أخرى لم يعتمد حتى الآن بعض الناس في بلاد المسلمين على الأدوات العصرية التكنولوجية في تشخيص بعض الأمور الخفية، لأنهم يزعمون أن الذين يعتمدون على الوسائل العصرية يتكلمون في علم الله تعالى ويتكلمون في علم الغيب.

وأريد أن أفسر و أوضح هذا الآية في القرآن الكريم في سورة لقمان بطريقة عصرية العقدية.

وتحديد هذا العنوان يرجع الى أسباب منها

الأول: وعندما نقرأ القرآن نجد فيه كثيرا من الآيات تتحدث عن الغيبات وخاصة في سورة لقمان ومعلوم بأن الغيب خاص بالله تعالى، لأن الله علام الغيوب، وبيان علم الله وعلم غير الله من المخلوق والفرق بينهما

الثاني: ومعلوم بأن العالم ينقسم الى العالمين عالم الغيب وعالم الشهادة كما جاء في القرآن وعلى الإنسان أن يعلم مدار علمه وقدرته كي لا يتجاوزته وما كان موقع الإنسان بين العالمين. الثالث: وأهم الغاية والسبب من هذا البحث بيان علم الله تعالى بالغيبات وعلم غير الله بالغيبات وهل هذا المسألة يصل الإنسان الى الكفر والخروج عن الدين، ولأن هذا المسألة شائع في كل عصور خاصة في عصرنا الحاضر.

أهداف الرسالة

- توضيح أقسام الغيب حتى نعلم أن الإنسان يستطيع أن يتكلم من أي قسم من أقسام الغيب.
- توضيح المسائل الغيبات الخمسة، ومدار علم الإنسان، وأن تكلم في بعض المسائل ليس من الكفر، ما لم يخرج عن نطاق العلم وقدره الإنسان،
- توضيح بأن أفكار الإنسان متغير بعضها عن بعض، والفهم لنصوص أيضا يتغير من شخص الى الآخر.

الدراسات السابقة:

بعد الاطلاع والبحث الكثير في المكتبات والعمل على شبكات التواصل الاجتماعي فكانت النتيجة بعد البحث والتدقيق ما يأتي:

لم أعر على أي كتاب ولا رسالة بهذا العنوان: (الغيبات الخمسة في سورة لقمان).

غير أن كثيرا من الكتب والبحوث موجودة حول الغيبات بشكل عام، وذلك مثل ما يلي:

- كتاب: الغيب، لفضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي، مكتبة الشعراوي الاسلامي.
- كتاب: الإيمان بالغيب، تأليف، أ. د. بسام علي سلامة العموش، ط:1، 1431هـ - 2010م.
- كتاب: الغيب والعقل - دراسة في حدود المعرفة البشرية، تأليف، إلياس بلكان، المعهد العالمي.

ورسالتني مختلف تماما عن تلك الكتب والبحوث، لأنهم يبحثون بشكل عام عن الغيبات، وأما رسالتني فمتعلق بمسائل الغيبات الواردة في سورة لقمان الآية (34) في القرآن الكريم، إنني أريد أن أكتب بشكل مفصل و أريد أن أبين كثيرا من المسائل المتعلقة بهذا الموضوع لأن هذا الموضوع من المواضع التي كثر الجدل عليه بين العلماء خاصة في العصر الحاضر.

1. الفصل الأول: الغيبيات، والشهادات...

يتكون هذا الفصل من ثلاثة مباحث،

المبحث الأول: عالم الغيب.

المبحث الثاني: عالم الشهادة:

المبحث الثالث أهمية سورة لقمان.

العالم ينقسم إلى قسمين: عالم الغيب، وعالم الشهادة:

القسم الأول: عالم الغيب:

وعالم الغيب أكبر وأعظم من عالم الشهادة، ولذلك يحيط الغيب من كل ناحية وجانب حياة الإنسان، ونحن نعيش وسط الغيبات كثيفة من الغيوب، ولذلك يعد الغيب من أعظم جوانب الاعتقاد شأناً، وفيه الأصول الدينية، فمواضيع الغيب هي أركان الإيمان، من الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، والقدر خيره وشره.

والغيب هو كل ما خلقه الله تعالى ولم يظهر لأحد الاطلاع عليه إلا من أذن له من رسله،

القسم الثاني: عالم الشهادة

وعالم الشهادة ما سوى عالم الغيب، والإنسان يعيش في عالم الشهادة، فعالم الشهادة هو موضع حياة الإنسان، وعالم الشهادة ما نشاهده بالحواس ونستطيع أن نطلع عليه.

1.1. المبحث الأول: الغيبات

1.1.1. الغيب لغة واصطلاحاً

الاول: الغيب لغة: من غاب غيباً وغيبية وغيبوبة وغياباً، مصدر يأتي بمعان، منها

1- ما غاب عن العيون، والغيب: الشك، وجمعه غياب وغيوب، والغيب، كل ما غاب عنك، أو كل ما غاب عن العيون وإن كان محصلاً في القلوب، ويقال، سمعت صوتاً من وراء الغيب أي من موضع لا أراه، وغاب عني الأمر غيباً، وغياباً، وغيبية، وغيبوبة². ويقال: غاب يغيب غيباً وغيبية، وهو الذي يغاب عن الأعين بخلاف المشاهد، أي ما شاهده³. والغيب مثل التغيب، يقال: تغيب عني الأمر بَطْنٌ⁴. وعلى ذلك وكل ما غاب عنك، وعن عيونك يسمى غيباً⁵.

2 - التستر: أي تستر الشيء، والغيب يدل على تستر الشيء عن العيون، يقال: "غاب فلان، وغاب فلان عن بلاده أي سافر، وغاب الشمس، وغيرها، أي غربت واستترت عن العين، والشيء

² - محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منثور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، (ت: 711هـ)، **لسان العرب**، لناشر: دار صادر، بيروت - لبنان، ط/3، 1414هـ، عدد الأجزاء 15، ج 1/ص 654.

³ - سله بن مسلم العوتبي الضخاري، **الإبانه في اللغة العربية**، حققه، د. عبدالكريم خليفة، د. نصرت عبدالرحمن، د. صلاح جرار، د. محمد حسن عواد، د. جاسر ابو صفية، الناشر: وزارة التراث القومي والثقافة، مسقط، سلطنة، عمان، الطبعة الاولى: 1420هـ، 1999 م، ج 3، ص: 606 - 607.

⁴ - محمد بن محمد بن عبدالرزاق الحسيني، ابو الفضل، الملقب بمرتضى السريدي، (ت: 1205هـ)، **تاج العروس من جواهر القاموس**، حققه: مجموعة من المحققين، الناشر: دار الهداية، ج 3/ص 498.

⁵ - لويس معلوف، **المنجد في اللغة**، مؤسسة انتشارات دار العلم، ط: 35، ص 563.

في الشيء توارى فيه"، ثم يقاس من ذلك الغيب مما لا يعلمه إلا الله تعالى⁶. ويقال غاب عن فلان الأمر أي خفي عنه⁷. وغاب فلانا غيبة، أي ذكر من ورائه عيوبه التي يسترها، وسوؤه ذكرها فهو غائب⁸.

3 - عدم الحضور: يقال غاب الرجل يغيب غيبة⁹. فهو غائب، والمفعول مغيب عنه، يقال: غاب التلميذ عن الدوام، أي تخلف عن الحضور، خلاف شهد وحضر¹⁰. ومن خلال المعاني اللغوية الثلاثة التي ذكرنا، يتضح أن معنى الغيب يدور حول مفهوم واحد وهو الشيء الذي بينك وبينه حاجز يمنع من رؤيته.

الثاني: الغيب اصطلاحاً:

إن الغيبات هي السمعيات كلاهما جائز، وسميت بالسمعيات، لأنه لا طريق لمعرفتها إلا الكتاب والسنة النبوية، ولأصل في وصولهما إلينا السماع فقط، أو السماع والقرأة، فلا دخل للعقل في الوصول إلى ما يذكر في هذا القسم، ويجب الإيمان به، كاجن والملائكة والأرواح واليوم الآخر والجنة والنار، فلا يعلم أي من ذلك إلا بالفهم عن القرآن والحديث الصحيحة، أما تسميتها بالغيبات فلأنها أمور غائبة عنا ولا أثر لها في حياتنا يدلنا عليها دلالة قطعية¹¹.

التعريف الأول: وقد عرفه ابن تيمية بقوله: الغيبات عبارة عما لم نشهده ولم نحسه في الدنيا، وأخبر عنه الأنبياء والمسلون، وسمي ذلك غيباً لمغيبته عن الشهادة، فالغيب ما غاب من شهود العباد والشهادة ما شهدوها¹².

التعريف الثاني: الغيب، ما لا يقع تحت الحواس، ولا تقتضيه بدهة العقل، فمنه ما لم ينصب عليه الدليل وتفرّد بعلمه اللطيف الخبير سبحانه وتعالى، كعلم القدر مثلاً، ومنه ما نصب عليه دليل كالحق تعالى وصفاته العلا¹³.

⁶ - أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي، أبو حسين، (ت: 395هـ)، معجم مقاييس اللغة، حققه: عبدالسلام محمد هارون، دار الفكر، 1399هـ - 1979م، عدد الأجزاء: 6، ج 4/ ص 404.

⁷ - د أحمد مختار عبد الحميد عمر، تح: 1424هـ، بمساعدة فريق عمل، معجم اللغة العربية المعاصرة، الناشر: عالم الكتب، ط 1، 1429هـ - 2008م، عدد الأجزاء: 4 ومجلد منها للفهارس، ج 2/ ص 1653.

⁸ - مجمع اللغة العربية بالقاهرة، إبراهيم مصطفى، أحمد الزيا، حامد عبدالقادر، محمد البخاري، معجم الوسيط، الناشر: دار الدعوة، ج 2، ص 667.

⁹ - اسماعيل بن عباد العباس، أبو القاسم، الطالقاني، مشهور بالصاحب بن عباد، (ت: 385هـ) المحيط في اللغة، ج 1/ ص 422.

¹⁰ - د أحمد مختار عبد الحميد عمر، (معجم اللغة العربية المعاصرة)، ج 2/ ص 1653.

¹¹ - حسن محمد أيوب (ت: 1429هـ)، تبسيط العقائد الإسلامية، دار الندوة الجديدة - بيروت - لبنان

ط: 5، 1403هـ - 1983م، عدد الأجزاء/ 1، ص 178.

¹² - تقي الدين أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام بن عبدالله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية، الحراني الحنبلي الدمشقي، (ت: 728هـ) درء تعارض القل والنقل، حققه: د. محمد رشاد سالم، المملكة العربية السعودية، ط: 2، 1411هـ - 1991م، عدد الأجزاء: 10، ج 5/ ص 172.

¹³ - الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، (ت: 1270هـ)، تفسير الألوسي - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تح: علي عبد الباري عطية، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، ط: 1، 1415هـ، عدد الأجزاء 16، ج 1/ ص 114.

التعريف الثالث للغيب : هو ما سوى عالم الشهادة، والخلق كله منقسم إلى عالمين، عالم غيبي مستور مرئي، وعالم مشهود محس بالحواس¹⁴.

فالغيب ماخفي أمره على عقول المخلوق، ولم ينكشف جوهره وحقيقته وماهيته للحواس، وحجبه الله تعالى عن البصائر والأبصار، فكما أن للبصر والعين حدا لا يستطيع أن يتجاوزه فكذلك للبصيرة والعقل حد لا تتعده¹⁵. وقال: القرطوبي، الغيب في كلام العرب كل ما غاب عن المخلوق فمنه غابت الشمس تغيب، وأغابت المرأت فيهي مغيبة إذا غاب عنها زوجها¹⁶.

نقول: فإذا تأملنا في تعريفات الغيب نجد بأن للغيب معنى واحداً، وهو أن عالم الغيب عالم موجود كعالم الشهادة، ولكن عالم الغيب محجوب وخفي ومستتر ومستور، ولم يستطيع أحد أن ينكره، وكل ما غاب عن الحواس يطلق عليه اسم الغيب، وعالم الغيب خلاف وعكس لعالم الشهادة،

2.1.1. الإيمان بالغيب

الإيمان بالغيب ضروري للمؤمن لأن الإيمان بالغيب من تمام الإيمان بالله سبحانه وتعالى، فكثير من مصادر الحياة والنجات في الدنيا والآخرة غيب غير مرئي، لذا يجب على المؤمن أن يؤمن بالغيب إيماناً كاملاً من غير تردد وشك، والإيمان بالغيبيات أقوى وأهم من الإيمان بالمشاهدات، فإن الله تعالى مدح عباده الذين يؤمنون بالغيب في كثير من الآيات في القرآن العظيم، منها قوله تعالى: "الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ"¹⁷.

فعلينا الإيمان بالغيب، كما أخبرنا النبي، (صلى الله عليه وسلم) من غير زيادة ولا نقصان في كثير من الأحاديث.

وجعل الله الإيمان بالغيب أول صفة من صفات المؤمنين المتقين، وقال تعالى: "ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ"¹⁸. ويدخل في الإيمان بالغيب أركان الإيمان الستة الواردة في الحديث المشهور بحديث جبريل (عليه السلام)¹⁹.

ولكن الإيمان بالغيب أوسع أركان الإيمان وأهمها، لأن الغيب يطلق ويراد به ما يقابل الشهادة والمحسوس، فيدخل الجنة والنار والملائكة والجن وغيرهم من ما هو مغيب عنا، وعلى ذلك فالإيمان بالغيب يدخل فيه ما أخبرنا عنه الوحي من أمور ماضية وحاضرة مغيبة ومستقبلية، والإيمان بالغيب

¹⁴ - عبد الفتاح إبراهيم سلامة، المعجزات والغيبيات بين بصائر التنزيل ودياجير الإنكار والتأويل، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة: السنة الثانية عشرة، العدد السابع والأربعون والثامن والأربعون، 1400هـ / 1980 م، عدد الأجزاء 1.

¹⁵ - محمد المكي الناصري، (ت: 1414هـ)، التيسير في أحاديث التفسير، دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، ط: 1، 1405هـ - 1985م، عدد الأجزاء 6، ج 2 / ص 128.

¹⁶ - محمد بن أحمد الأنصار القرطبي، الجامع الأحكام القرآن، حققه عبدالرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، 1434هـ - 2013م، ج 1 - 2، ص 208.

¹⁷ - البقرة، 3/2.

¹⁸ - البقرة، 2/2؛ 3.

¹⁹ - محمد بن إبراهيم بن عبد الله التوحيدي، موسوعة الفقه الإسلامي، بيت الأفكار الدولية، ط: 1، 1430هـ - 2009م، عدد الأجزاء 5، ج 1 / ص 81 - 82.

هو الفارق الرئيسي والأساس بين أهل الإيمان وأهل الكفر، ولذلك كانت الشهادتان والإيمان بالغيب إجمالاً أول ما يطالب به المسلم²⁰.

والإيمان بالغيب هو اعتقاد بوجود وراء المحسوسات متى أرشد إليه الدليل أو الوجدان السليم من العيوب، ومن يعتقد بهذا الشكل يسهل عليه التصديق بوجود خالق للسموات والأرض منزّه عن المادة وتوابعها، وإذا وصف لنا الرسول العوالم التي استأثره الله بعلمها كعالم الملائكة، أو بين لنا اليوم الآخر لم يصعب علينا التصديق والإيمان به من بعد أن نتيقن صدق النبي الذي جاء به، لكن من لا يعرف ولا يصدق إلا بما يدركه الحس فإنه صعب عليه إيمانه وإقناعه وتصديقه بالغيب²¹.

فقد جعل الله عز وجل صفة الإيمان بالغيب، أول وأقدم صفة للمؤمنين المهتدين بالقرآن الكريم والسنة، وذلك حتى يوحد المؤمنون طريق التلقي فلا يتلقون غيباً إلا من الله تعالى ومن أقامه للأخبار بالغيب عنه وهم رسله، وأنبيأؤه (عليه الصلاة والسلام) فقط²².

ومن أصول الدين ومبادئه وقواعد الإيمان أن تعتقد أن الغيب من علم الله تعالى وحده دون غيره، وأنه سبحانه وتعالى يطلع على ما شاء من الغيب، من شاء من عباده من الأنبياء والمرسلين فقط، وأن الأنبياء والمرسلين لا يعلمون من الغيب شيئاً إلا ما أعلمهم الله إياه²³، وأن إخبار الأنبياء والمرسلين عن بعض الأمور الغيبية لا يكون من قبل أنفسهم، بل يكون بإرادة الله تعالى ومشيتته، وإلا ليس لديهم العلم بالأمر الغيبية مطلقاً.

ولا يجوز لنا رد الأمور الغيبية، ويجب الإيمان والتصديق والاعتقاد بكل ما أخبر به النبي (صلى الله عليه وسلم)، من صحيح ما نقل عنه، فيما شاهدناه أو غاب عنا، نعتقد أنه حق وصدق، سواء ما عقلناه أو جهلناه، ولا يجوز لنا رد شيء من أمور الغيب الثابتة بالكتاب أو السنة، بمجرد استبعاد العقل، لأنه قد تضعف العقول عن إدراك بعض أمور الغيب²⁴.

وقال عبد الله بن مسعود: ما آمن مؤمن أفضل وأتم من الإيمان بالغيب²⁵، والإيمان بالغيب هو إيمان الشرعي حقيقي المشار إليه النبي (صلى الله عليه وسلم) في حديث جبريل عليه السلام، حين قال لنبي (صلى الله عليه وسلم) فأخبرني عن الإيمان، قال: (صلى الله عليه وسلم) أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره²⁶.

20 - سعيد حوى (ت: 1409 هـ)، الأساس في السنة وفقهها - العقائد الإسلامية، دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، ط: 2، 1412 هـ - 1992 م، عدد الأجزاء: 3، ج 2/ ص 561.

21 - أحمد بن مصطفى المراغي، (ت: 1371 هـ)، تفسير المراغي، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - بمصر، ط: 1/ 1365 هـ - 1946 م، عدد الأجزاء/ 30، ج 1 ص 41.

22 - شحاتة محمد صقر، (كشف شبهات الصوفية)، مكتبة دار العلوم، البحيرة - مصر، عدد الأجزاء: 1، ص 164.

23 - شحاتة محمد صقر، كشف شبهات الصوفية، ص 167.

24 - عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن إبراهيم بن فهد بن حمد بن جبرين (ت: 1430 هـ) اعتنى به: أبو أنس علي بن حسين أبو لوز، التعليقات على متن لمعة الاعتقاد، دار الصميعي للنشر والتوزيع، ط: 1، 1416 هـ - 1995 م، عدد الأجزاء: 1، ص 134 - 135.

25 - القرطبي، الجامع الأحكام الآن، ج 1 - 2، ص 209.

26 - القرطبي، الجامع الأحكام، ج 1 - 2، ص 209.

3.1.1. أنواع الغيب

الغيب ينقسم إلى ثلاثة أنواع بحسب مكانته وبحسب إمكان إدراكه والاطلاع عليه كما يلي:

النوع الأول: غيب الغيوب، إن من أنواع الغيب، غيب الغيوب، وغيب الغيوب هو خاص ومختص بذات الله تعالى وأسمائه وصفاته، وهذا النوع من أنواع الغيب هو قمة الغيبي، وأعظمه وأبعده عن علم المخلوق²⁷. وقال تعالى: "وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ"²⁸. "أن بعض سادات الصوفية ذكروا أن للغيب مرات أولها غيب الغيوب، وهو علم الله تعالى المسمى بالعناية الأولى"²⁹. وقال تعالى: "الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ"³⁰. فالله تعالى غيب الغيوب فمهما تحدث ربنا عن نفسه فعلينا أن نصدق وأن نؤمن به من دون تردد وريب، لأن مداركنا قاصرة من غاية قصارة فلا نستطيع أن نطلع عليه³¹. فهذا النوع من الغيب خاص بالله جل وعلا، لا يعلم ولا يطلع عليه أحد من الخلق لا في السموات ولا في الأرض، لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلاً عن هو دونهما، فالله تعالى واحد في هذا القسم من الغيب، دون غيره، لما تمدح تعالى بعلم الغيب واختص واستأسر به دون غيره، كان ذلك دليل وبرهان على أنه لا يعلم أحد الغيب الغيوب سواه تعالى³². وقال تعالى "إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ * فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ"³³. غيب الغيوب عن خلقه، ولم يغيبها عن نفسه، علمه بها قبل أن تكون كعلمه بها بعدما كان، ما علم أنه كائن قد قضى أن يكون³⁴. لأن الله تعالى عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات، صغيراً وكبيراً، إنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء بل الله يعلم دبيب النملة السوداء على سخرة الصماء في الليلة الظلماء، ويدرك حركة الذر في جوي الهواء ويطلع على هواجس الضمائر وخفيات السرائر وغيرها³⁵.

النوع الثاني: الغيب المطلق، هو المتعلق بعالم الغيب، وعالم الغيب هو المخلوق على وضع لا يستطع الإنسان أن يصل إلى العلم به بحواس التي يتوصل بها إلى العلم بعالم الشهادة، أو هو كل ما

²⁷ - مجموعة من المؤلفين، (مجلة جامعة أم القرى، المؤلف)، ج 6 / ص 50 - 51.

²⁸ - الأنعام 6/59.

²⁹ - الألوسي، روح المعاني، ج 4 ص 180.

³⁰ - البقرة 3/2.

³¹ - أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم، الأشقودري الألباني، (ت: 1420هـ)، موسوعة العلامة الإمام مجدد العصر محمد ناصر الدين الألباني، موسوعة تحتوي على أكثر من (50) عملاً ودراسة حول العلامة الألباني وتراثه الخالد، صَنَعَهُ: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مركز النعمان للبحوث والدراسات الإسلامية وتحقيق التراث والترجمة، صنعاء - اليمن، ط: 1، 1431 هـ - 2010 م، عدد الأجزاء: 9، ج 1 / ص 227.

³² - القرطبي، الجامع الأحكام، ج 1 - 2، ص 208.

³³ - يس 36/82، 83.

³⁴ - أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حبان الإصفهاني، المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني، (ت: 363هـ) العظمة، حققه رضا الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة - الرياض، ط: 1، 1408هـ، عدد الأجزاء: 5، ج 1، ص 387.

³⁵ - الإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، (ت: 4: 505هـ) قواعد العقائد، حققه، موسى محمد علي، ط: 2، 1405هـ - 1985م، عالم الكتاب، بيروت - لبنان، ص 55 - 57.

خلقه الله غير قابل لوصول الحواس إليه، مثل الملائكة والجن والشیاطین، فمتى أذن الله لمن شاء من عباده بذلك حصل ما أذن له به، في زمن أذن به، بقدر ما أذن به على شكل أذن به³⁶.

وأخيراً أقول، على هذا فإن الغيب المطلق لا يعلمه إلا الله تعالى، ولا يستطع أحد من الخلق الإطلاع عليه لأنه خاص بالله تعالى، ولا سبيل للعقل إلى الإدراك به عن طريق الحواس، وقد جاء آيات وأحاديث الدالة في إفراد الله تعالى وحده بعلم الغيب وهي كثيرة، نقصر على ذكر بعض منها: قال تعالى: "قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ"³⁷.

وقال تعالى: "عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ"³⁸. فهذا علم الله تعالى غيب عن الإنسان لا يناله أحد من الخلق بحس ولا بعقل ولا سبيل إليه إلا بالتعليم الإلهي لمن شاء من رسله وعباده عن طريق الوحي الإلهي، أو عن طريق الرؤيا الصادق، أو عن الإلهام فهذا العلم ليس اكتسابياً ولكنه عطاء ووهب من الله العلم الغيوب جل وعلا³⁹.

نحن نعلم أن النبي (صلى الله عليه وسلم) أخبرنا بكثير من المغيبات، ولكن هذا الغيب الذي أخبرنا به (عليه السلام)، لم يكن علماً ذاتياً به أو شخصياً أو إكتسابياً، إنما أخبره الله تعالى بواسطة الوحي، كما قال تعالى: "عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ"⁴⁰، إن الله تعالى إذا ارتضى رسولا أو نبيا فينبئ به بعض المغيبات، وهذا الرسول لا يوصف نفسه بأنه عالم بالغيب، وإنما يوصف نفسه بأنه منبأ بالغيب⁴¹. فالله تعالى يظهر على ما يشاء من غيبه بطريق الوحي اليهم، وجعل معجزة لديهم و دليلاً وبرهاناً على صدق نبوتهم⁴². والغيب المطلق: الغيب الذي لا يعلمه أحد إلا الله تعالى، لأنه لا يظهر على أحد من الخلق مع أنهم من أهل العلم والمعرفة، لأن هذا الغيب خاص بالله وحده لا يصل إلى الإنسان إلا بواسطة الله تعالى⁴³. والغيب المطلق هو الذي غاب عن جميع المخلوقات، ولا يعلمه أحد، وذلك مما استأثر الله سبحانه بعلمه، ومنه ما عرفه رسله وأخبرونا به دون أن نستطيع معرفته بغير طريقهم، كصفة الأستواء مثلاً، وعالم الملائكة الأعلى، ووقت مجيء الساعة وغيرها، فلا يعلم ذلك أحد إلا من طريق الأنبياء والمرسلين، ولا يعرف الإنسان شيئاً منه بعقولهم وعلمهم وأدواتهم الموجودة لديهم، فطريقهم لما علم منه هو الخبر المحض فيكون مطلقاً من ذلك الوجه فقط دون غيره⁴⁴، نقول: إن العلم بوقت الساعة ولحظة مجيئها عند الله

³⁶ - مجموعة من المؤلفين، مجلة ام القرى، ج 6 / ص 51.

³⁷ - النمل: 65/27.

³⁸ - الجن، 26 / 72.

³⁹ - محمد السيد الجليلند، (الوحي والإنسان - قراءة معروفة) دار قباء لطبعات والنشر والتوزيع - القاهرة، عدد الأجزاء 1، ص 82.

⁴⁰ - الجن، 27/72.

⁴¹ - موسوعة العلامة الإمام مجدد العصر محمد ناصر الدين الألباني، موسوعة تحتوي على أكثر من (50) عملاً ودراسة حول العلامة الألباني وتراثه الخالد، ج 3 / ص 839.

⁴² - القرطبي، الجامع الأحكام القرآن، ج 19 - 20، ص 28.

⁴³ - تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبدالحليم بن تيمية الحراني، (ت، 728 هـ)، مجموعة الفتاوى، حققه: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، عام النشر: 1416 هـ - 1995 م، ج 16 / ص 110.

⁴⁴ - حسن بن محمد حسن، الاسمري، النظريات العلمية الحديثة/ مسيرتها الفكرية واسلوب الفكر التغريبي العربي في التعامل معها/ دراسة نقدية، طبع على نفقة: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - قطر، مركز التأصيل

وحده، ولا يعلم أحد متى تقع الساعة ومن أي لحظة تقع، هذا كله من علم الله، ولكن الله وضع العلامات والأشراط الدالة على وقت وقوع الساعة فالإنسان بواسطة هذه الأشراط يعلم وقت قرب وقوع الساعة، أو وقت مجيئها.

وأيضاً من الغيب المطلق الرسالة والنبوة، ونزول الكتب السماوية على الرسول والأنبياء، والقضاء والقدر، واليوم الآخر، بمعنى أن أركان الإيمان كلها داخلة في الغيب المطلق، غير الركن الأول وهو الإيمان بالله جل وعلا، فإن الإيمان بالله تعالى من قسم الأول، أي: من غيب الغيوب كما سبق بيانه في القسم الأول، ولذا قال تعالى: " الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ⁴⁵، والإيمان لا يكون إلا بالغيب سواء كان من النوع الأول أو من النوع الثاني بأقسامه الموجودة، فإن الأمور الحسية لا يطلب من الإنسان أن يؤمن بها لأنه يحس بها ويشاهدها فلا يستطيع إنكارها أبداً⁴⁶.

النوع الثالث: الغيب النسبي أو الغيب الإضافي:

الغيب النسبي أو الإضافي: وهو ما كان من عالم الشهادة، وكان غيباً بالنسبة لبعض الخلق والإضافة إلى بعض الخلق دون بعض، وذلك باختلاف الزمان والمكان وما يستخدم في الوصول إليه⁴⁷. والشخص الواحد قد يكون الأمر المعين غيباً بالنسبة له في وقت دون وقت آخر، أو في مكان دون مكان آخر، وهكذا شأن الإنسان في عالم الشهادة، وقد يكون الأشياء غيباً للشخص الواحد في وقت دون وقت⁴⁸. فالإنسان يمكن أن يطلع على هذا النوع من الغيب بواسطة الأسباب الثلاثة، الحواس السليمة والخبر الصادقة والعقل، فإن هذه الثلاثة لها دور كبير في درك الأشياء الغائبة الموجودة في الكون، مثلاً فإن معظم المعلومات الدينية والدنيوية والتاريخية المستفادة من الخبر الصادقة⁴⁹.

والغيب النسبي كثير، وقد يعلمه بعض الناس، إذ كل ما غاب عنا من الأشياء مما علمه غيرنا فهو غيب بالنسبة لنا، فالغيب النسبي، هو غيب بالنسبة إلى أناس دون أناس، فمن ادعى علم شيء من ذلك فإن كان تحصيله بأسباب معلومة كأن يسأل ويتوصل فهذا لا إشكال فيه، لكن الإشكال في ادعاء علم الغيب المطلق الذي فيه الإخبار عن المستقبل بلا اعتماد على الوسائل⁵⁰. لأن علم المطلق عند الله وحده دون غيره، لأن الله عالم بجميع المخلوقات الموجودة في الكون، والمعلومات، والمعدومات،

للدراسات والبحوث، جدة - المملكة العربية السعودية، ط:1، 1433 هـ - 2012 م، عدد الأجزاء: 2، ج 2 / ص 887.

⁴⁵ - البقرة، 3/2.

⁴⁶ - مجموعة من المؤلفين، مجلة أم القرى، ج 6 / ص 53.

⁴⁷ - مجموعة من المؤلفين، مجلة أم القرى، ج 6 / ص 56.

⁴⁸ - محمد السيد الجلبيد، الوحي والإنسان - قراءة معرفية، ص 81.

⁴⁹ - سعد الدين التفتازاني، (ت: 792هـ) شرح العقائد، شرح على العقائد النسفية، للإمام نجم الدين عمر النسفي، (ت: 537هـ) ط1، 1374 هـ ش، ص 19 - 20.

⁵⁰ - خالد بن عبدالله بن محمد المصلح، شرح ثلاثة الأصول، ج 9 / ص 12.

ويعلم الممكنات التي ليست بموجودة أنه سيوجد أم لا يوجدها، فيعلم إذا ما لا نهاية له والله عالم بجميعها⁵¹.

وأخيراً أقول: الغيب النسبي هو غيب الذي لم تكن غيبته صفة لازمة له، وإنما هي صفة نسبية أو إضافية أو وقتية، والغيب النسبي هو الذي يمكن للبشر الوصول إليه بالعلم من التكنولوجيا والوسائل المختلفة في عالم الشهادة، وهذا النوع من أنواع الغيب المشهور بالغيب النسبي، وهو على ثلاثة أقسام: بحسب الزمان والمكان، وبحسب العلم به والأدوات التي تصل إليه.

وهذا النوع من أنواع الغيب، يعني الغيب النسبي، ينقسم إلى ثلاثة أقسام

القسم الأول: غيب الزمن الماضي.

القسم الثاني: غيب الزمن الحاضر.

القسم الثالث: غيب الزمن المستقبل.

القسم الأول: غيب الماضي:

والغيب الماضي: هو كل لحظة تخرج من إطار الحاضر، كالأحداث التاريخية الماضية التي لم نشهدها، كقصص الأمم السابقة وقصص الأنبياء والمرسلين، وغيرهم يسمى غيباً لأنه حدث في زمن نحن لم نشاهده، أو لم نكن موجوداً فيه⁵². فكل ما مضى عنا ولم نشاهده فهو غيب بالنسبة لنا.

مثال غيب الزمن الماضي:

هناك كثير من الأمثال التاريخية الماضية الغيبية، أشار إليه القرآن أو الكتب السماوية غير القرآن، ويتمثل الغيب الماضي في تأريخ الأديان وفي تاريخ الأمم الماضية، بل وفي تاريخ الكون مما مضى، فإن القرآن تضمن من الإخبار في الأمم الماضية، أو الإخبار عما يكون في المستقبل، أو فإن إخبار النبي (صلى الله عليه وسلم) فيما يقع في الماضي أو ما يقع في المستقبل بواسطة الوحي الإلهي⁵³.

وما يمكن أن يمثل به من حدث مضى على وقوعه زمان، مثل مثلاً قصة ابني آدم (عليه السلام) التي حكى الله تعالى علينا في كتابه الكريم، بقوله تعالى لنبيه (صلى الله عليه وسلم)

"وَأْتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ مِنَ الْمُتَّقِينَ * لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنَّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ * إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبُوءَ بِآثِمِي وَإِنَّمَا فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ * فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ * فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ

⁵¹ - الإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، (م - ت 450 - 505هـ) الأقتصاد في الاعتقاد، عني به، أنس محمد عدنان الشرفاوي، دار المنهاج، ب، د، ط، ص 165.

⁵² - محمد عبد العظيم الزرقاني، (ت: 1367هـ) مناهل العرفان في علوم القرآن، مطبعة: عيسى البابي، الحلبي وشركاه، ط: 3، عدد الأجزاء: 2، ج 2/ ص 368..

⁵³ - أبي معين ميمون النسفي الماتريدي، (ت: 508 - 1114م) تبصرة الأدلة في أصول الدين، حققه: د. محمد الأنور حامد عيسى، ط 1/ 2011م، مكتبة الأزهر لتراث - الجزيرة لنشر والتوزيع، ج 1، ص 750.

كَيفَ يُؤَارِي سَوْءَهُ أَخِيهِ قَالَا يَا وَيْلَتَا أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَهُ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ⁵⁴.

هذا المثال: هو المثال الأول الذي أخبرنا الله تعالى به، من القصص الماضية الغيبية، عن طريق الوحي الإلهي إلى رسوله (صلى الله عليه وسلم) وليس لها مصدر آخر من أخبار البشرية أو اطلاعه عليها، فهذا المثال شهادة بالنسبة لابني آدم "عليه السلام" ومن كان من إخوانهما والأبوين الكريمين، وغيب بالنسبة لمن جاء بعد ذلك من ذرية آدم "عليه السلام"⁵⁵.

وغير ذلك من قصة نبي الله نوح "عليه السلام" مع قومه، وقصة يوسف "عليه السلام" مع إخوانه وغيرها من قصص الأنبياء والمرسلين، والأمم والأحداث الماضية التي سماها القرآن الكريم غيبا، كما قال تعالى، "تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ"⁵⁶.

وأخيرا أقول: موانع الاطلاع على الغيب النسبي: أن هذا القسم من أقسام الغيب النسبي، فلا يستطيع الإنسان أن يطلع عليه، لوجود المانع يمنع العلم به، وهذا المانع عدم حضور الإنسان في ذلك الزمن، وإن كل ما حدث في غير الزمان الحاضر من الماضي فهو داخل في الغيب، بالنسبة لنا، وعدم وجودنا في ذلك الزمان مانع من اطلاعنا عليه، والزمن يحجب ذلك الأمور التي وقع فيه لنا.

وسائل الاطلاع على الغيب الماضي

ويمكن أن يعلم ويطلع على الغيب في الزمن الماضي، من طريقة القراءة، والسماع، ومشاهدة الإنسان للصور والأفلام، أو بالطريق العلمية، مثل البحث والفحص عن أدوات الأمم السابقة، بطريق السؤنر وغيره.

القسم الثاني: الغيب الحاضر

الغيب الحاضر غير المكان الذي أنت فيه، فكل ما لا يقع تحت حواسك فهو غيب بالنسبة لك، وهذا الغيب هو ما كان من عالم الشهادة واقعا في الزمن الذي أنت فيه ولكن ليس تحت حواسك، إذا فالغيب ماخفي أمره على عقول المخلوقات، ولم ينكشف جوهره وحقيقته للحواس، وحجبه الله تعالى عن البصائر والأبصار، فكما أن للبصر والعين حدا لا يستطيع أن يتجاوزه، فكذلك للبصيرة والعقل حدا لا تتعداه⁵⁷.

وسبب غيبيته راجع إلى مانع يمنع الاطلاع عليه من قبل الإنسان، وإن كان في زمنه الحاضر، فإن الغيب في الزمن الحاضر من أقسام الغيب النسبي الذي هو من عالم الشهادة، وهو الغيب المعاصر للإنسان، وسبب غيبيته راجع إما إلى ما حال بينه وبين الإنسان من حواجز وموانع مع قربه، وإما راجع إلى بعده عن الإنسان، وإما راجع إلى صغر حجمه صغرا يمنع من رؤيته، أو

⁵⁴ - المائدة، 27/5 - 28 - 29 - 30.

⁵⁵ - مجموعة من المؤلفين، مجلة جامعة أم القرى، ج 6 / 89 ، 90.

⁵⁶ - هود، 49/11.

⁵⁷ - محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ج2 / ص128.

ضعف صوته وخفوته خفوئاً يمنع من سماعه، أو راجع إلى ما قد يعترض الإنسان من عوارض تطرأ عليه كالصمم والعمى وفقدان الإحساس⁵⁸.

الوسائل التي يدرك بها الزمن الحاضر

الوسائل التي يدرك الإنسان ما كان موجوداً في زمننا الحاضر ولكن غاب عنه، وليس تحت حواسه ولم يستطع أن يدركه، الوسائل التي يدرك بها، مثل الهواتف، والتصويرات المباشرة، وغيرها من وسائل النقل المباشر.

القسم الثالث: الغيب المستقبل

الغيب المستقبلي وهو الذي ما سيقع بعد الوقت الذي نحن نعيش فيه، أو يقع في زمن المستقبل، وهذا الغيب لا يعلمه حقاً ولا يطلع عليه أحداً إلا الله سبحانه وتعالى، وأما غير الله تعالى من البشر فعلمهم في هذا المجال مجرد التوقعات أو نتائج منطقية لمقدمات معقولة، وأما ما أخبره من الأنبياء والمرسلين "عليهم السلام" فهو بإطلاع الله تعالى لهم ممن اختارهم قال تعالى: "إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ"⁵⁹. وليس استقلالاً منهم، وهذا النوع من الغيب وإن كان من الغيب النسبي ولكن غيبته عن الحس وإدراك الإنسان يشبه بالغيب المطلق لتوغله في الغيبية⁶⁰. نقول: فالإنسان لا يستطيع أن يدعي بأنه يعلم ما سيحدث أو سيقع إطلاقاً، من الممكن أن يخبر ببعض الأمور عن طريق التوقعات ولكن ليس مطلقاً بل مجرد التوقعات.

والغيب حجزه الله تعالى عنا وعن المخلوقات جميعاً، إما بحجاب مزمّن المستقبل أو الزمن الماضي، أو بحجاب المكان، فالإنسان لا يعرف أحداث الماضي قبل أن يولد إلى أن يأتي من يثق به، فيخبره بما حدث في الزمن الماضي، وكذلك لا يعرق ما سيحدث في الزمن المستقبل، أما حاجز المكان فأنّت لا تعريف ما يوجد في مكان آخر غير مكانك، وقد يكون الأحداث في مكان الإنسان، ولكن له مكين فلا يستطيع أن يطلع عليه⁶¹.

4.1.1. الفرق بين الغيب المطلق والغيب النسبي

هناك فرق واضح بين أنواع الغيب، من غيب الغيوب والغيب المطلق والغيب النسبي، وخاصة الفرق بين الغيب المطلق والغيب النسبي، لأن غيب الغيوب أعلى مرتبة من الآخرين من الغيبية ولا يوافق معها، ولكن لا بد من أن نفرق بين الغيب المطلق والغيب النسبي أو الإضافي، لأنه كلا منهما له خصوصية، ونختصر الفرق بينهما في النقاط التالية...

الأول: نعني بالغيب المطلق، الغيب الذي اختص بالله تعالى وحده دون غيره، فلا يعلم أحد من الخلق، كأننا من كان مرتبة، وعظيمنت رتبته عند الله سبحانه وتعالى، فهو وحده القادر على كل شيء دون غيره من الخلق، وهو عالم السر والعلانية، وهو بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير⁶².

58 - مجموعة من المؤلفين، مجلة أم القرى، ج 6 / 95.

59 - الجن 28 / 72.

60 - مجموعة من المؤلفين، مجلة أم القرى، 56 - 104.

61 - محمد متولي الشعراوي، (ت: 1418هـ)، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم 1997، عدد الأجزاء: 20، ج 18 / ص 11304.

62 - الإمام الغزالي، قواعد العقائد، ص 15 - 18.

أما الغيب النسبي أو الإضافي، فهو غيب الذي خفي عن بعض من الخلق ولكن يعلمه البعض الآخر من الخلق، أو اطلع عليه بعض الناس دون بعض.

الثاني: طريق الوصول إلى الغيب المطلق واحد، لا يكون إلا بالله تعالى، وذلك بطريق الوحي أو الإلهام إلى بعض عباده، من الأنبياء والمرسلين، دون غيرهم قال تعالى: "عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ"⁶³. معلوم أن هذا من نوع ما لا يدرك بالتأمل والنظر، ولكن الوصول إليه لا يكون إلا بمعونة الخبر⁶⁴.

والغيب النسبي أو الإضافي، طريقه موجود لدى الإنسان من وسائل الدنيا، والعمل لمعرفة، لأنه نسبي يستطيع الإنسان من أن يعلمها بوسائل موجودة لديهم.

الثالث: من ادعى من الخلق إنه يعلم الغيب المطلق، من غير الأنبياء والمرسلين فهو كاذب أو ساحر أو كاهن، لأنهم يريدون أن يتكلموا في شيء خاص بالله "جل وعلا" ونفي عن العباد علمه بها، فهذا الأمر غير جائز، حتى الأنبياء والمرسلين لا يستطيعون أن يتكلموا في الغيب المطلق إلا بإذن الله تعالى وإرادته ومشيتته، كما قاله الغزالي: "فيطلع الله على ما شاء من غيبه بتعليمه إياه ووحيه إليه به"⁶⁵.

أما من ادعى أنه يعلم الغيب النسبي أو الإضافي فهو جائز، لأنه يتكلم في شيء يستطيع كل إنسان أن يصل إليه، أو أن طريق الوصول إليه مفتوح أمام كل الخلق من أي مرتبة كان.

الرابع: أن طريق الوصول إلى الغيب المطلق واحد وهو الله تعالى، والغيب المطلق هو الذي لا يظهره الحق لأحد إلا لمن ارتضى من رسول من طريق الوحي أو الإلهام، أما طريق الوصول إلى الغيب النسبي أو الإضافي كثيرة من الوسائل المقروءة، أو المسموعة، أو المنظورة، لأن لغيب النسبي مقدمات أو غير ذلك⁶⁶.

وأخيرا أقول: أن غيب المطلق خاص ومختص بذات الله تعالى وقدرته ولا يستطيع أحد من الخلق أن يطلع عليه إلا بإذن الله تعالى وإرادته، لأن طريق الوصول إلى الغيب المطلق واحد وهو الله تعالى لمن الرضى من رسول من خلقه، فبغير إرادته الله تعالى ومشيتته الوصول إلى الغيب المطلق محال، أما الغيب النسبي، فطريقته وصوله كثيرة لدى المخلوق ويستطيع أن يعلم ويطلع عليه من يريده.

2.1. المبحث الثاني: الشهادة

فالكون يتكون من عالمين، عالم الشهادة وعالم الغيب، وأركز في هذا المبحث على عالم الشهادة، والعلاقة بين عالم الشهادة وعالم الغيب، ومكان الإنسان في عالم الشهادة وعالم الغيب.

⁶³ - الجن، 26/72-27.

⁶⁴ - محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي (ت: 333هـ) (تفسير الماتريدي - تأويلات أهل السنة) حققه: د. مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية - بيروت/ لبنان، ط: 1، 1426هـ - 2005م،

عدد الأجزاء: 10، ج 10 / ص 265.

⁶⁵ - الإمام الغزالي، قواعد العقائد، ص 15.

⁶⁶ - الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 6/ ص 3641.

1.2.1. الشهادة لغة واصطلاحاً:

الأول: الشهادة لغة: "شهد" الشين، والهاء، والذال، أصل يدل على حضور الشيء والعلم به وإعلام، لا يخرج شيء من فروعه عن الذي ذكرناه، من ذلك الشهادة، يقال شهد يشهد شهادة، والمشهد: محضر الناس⁶⁷. والشهادة، عبارة عن الحاضر⁶⁸. وعالم الشهادة، أي: عالم الأكوان الظاهرة، وهو مقابل لعالم الغيب، وقال الله تعالى في القرآن الكريم: " وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ "70، 69.

شهد يشهد شهوداً، فهو شاهد، والمفعول مشهود، أي ماشاهده، وعالم الشهادة: أي العالم الظاهر أو مجموع ما يدركه الإنسان، وعكسه عالم الغيب⁷¹.

"شهد" شهد بكسر الهاء، شهوداً المجلس حضره عاينه اطلع عليه، شاهد مشاهدة عاينه، "الشهادة" عالم الأكوان الظاهرة ويقابله عالم الغيب، والشهيد الذي لا يغيب شيء عن علمه⁷².

الشهادة اصطلاحاً:

الشهادة: أي كل ما يطلق عليه اسم الشهادة، وهو ما حضر للحواس، فيدخل فيه الموجودات، المدركة والعلانية والدنيا، أي عالم كل ما تشاهدونه، وترونه بأعينكم، أو تدركونه بالحواس السليمة⁷³.

2.2.1. العلاقة بين عالم الغيب وعالم الشهادة

وحينما لاحظنا القرآن نجد أن هناك عالمين، عالم الغيب وعالم الشهادة متكاملتين، يذكران معا دائماً، وجميع المكونات الموجودة في عالم الغيب والشهادة، فهي مستسلمة لله تعالى، فالعالم عند علماء العقيدة، هو جميع ما سوى الله تعالى، من الموجودات في الكون، من الأعراض والأعيان، سمي عالماً لكونه عالماً على ثبوت صانع له، فهو إما مشاهد، ما شاهدنا بالحواس، وإما غيب لم نستطيع أن نشاهدها⁷⁴. والعلاقة بين العالمين موجودة في جوانب عديدة كثيرة، منها...

67 - ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج 3، ص 221.

68 - علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني، (ت: 816هـ)، كتاب التعريفات، حققه: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط: 1، 1403هـ - 1983م، عدد الأجزاء: 1، ص 142.

69 - التوبة، 105/9.

70 - سعدي أبو جيب، القاموس الفقهي لغة واصطلاحاً، دار الفكر، دمشق - سورية، الطبعة: تصوير 1993م، ط: 2، 1408هـ - 1988م، عدد الأجزاء: 1، ص 203.

71 - د. أحمد مختار عبد الحميد عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، ج 2/ ص 1240 - 1241.

72 - لويس معلوف، المنجد في اللغة، ص 406.

73 - محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن إشراف ومراجعة: الدكتور هاشم محمد علي بن حسين مهدي، الناشر: دار طوق النجاة، بيروت - لبنان، ط: 1، 1421هـ - 2001م، عدد الأجزاء: 33، ج 14 / ص 185.

74 - أبي معين ميمون النسفي الماتريدي، تبصرة الأدلة في أصول الدين، ص 179، والغزال، كتاب الإقتصاد في الاعتقاد، ص 91 - 92.

أولاً: الموازنة بينهما

حينما نفكر في كلام الله تعالى: نجد أن في الوجود موازنة تامة بين عالم الشهادة وعالم الغيب، وبين العالم الجسماني والعالم الروحاني، وأنه ما من شيء موجود في عالم الشهادة إلا وهو رمز أو مثال لشيء في عالم الغيب، وأن عالم الشهادة مرقاة إلى عالم الغيب، وإن لم يكن كذلك استحالت معرفتنا بالعالم العلوي⁷⁵.

ولما كان عالم الشهادة مرقاة إلى عالم الغيب، ولو لم يكن بينهما مناسبة واتصال وعلاقة وارتباط لما تصور الترقى من أحدهما إلى الآخر، فجعلت الرحمة الإلهية إلى أن عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت، فما من شيء موجود من هذا العالم إلا وهو مثال وعلامة لشيء موجود في ذلك العالم، فربما كان الشيء الواحد مثلاً ورموزاً وعلامة لأشياء متعددة من عالم الغيب، وقد كان للشيء الواحد من عالم الغيب أمثلة كثيرة من عالم الشهادة⁷⁶.

ثانياً: عالم الشهادة دليل معرفة عالم الغيب

إن الله تعالى، جعل عالم الشهادة منطلقاً للإنسان إلى عالم الغيب، وأن يتخذ عالم الشهادة دليلاً وبرهاناً له لإثبات ما وراءه، ومنهجه تعالى، في ذلك هو طرح هذه التساؤلات الواردة في القرآن على العقل لينتقل من المحسوس إلى غير المحسوس، ومن الشهادة إلى الغيب، ومن المرئي إلى غير المرئي، بحيث لا تنفصل إحداها عن الأخرى، فإن رؤية حواس الإنسان لعالم الشهادة وظواهره ومظاهره، ورؤية العقل والقلب لما وراء عالم الشهادة من عالم الغيب⁷⁷، وهذا ربط وعلاقة سليمة بين عالم الشهادة وعالم الغيب لأنها جاءت من لدن حكيم خبير⁷⁸.

وعالم الملكوت وهو العالم العلوي الذي تسكن فيه الملائكة وتخرج إليه نفوس الصالحين، وهو عالم الغيب الذي يعتبر عالم الشهادة دليلاً من دلائله وأثر من آثاره ومسبباً عنه وظلاله⁷⁹. فالعقل يتفكر ويتصور ويعتقد أن وراء هذا العالم عالم آخر من الموجودات لأن الكون ليس مقصوداً على ما نشاهده، فعالم الشهادة بالنسبة لعالم الغيب قليل جداً، ولكن عالم الشهادة كتاب نقرأ فيه ما يكون موجوداً في الكون، وبرقراءة هذا الكتاب يصل الإنسان إلى ما هو موجود في الكون، وقال تعالى: "أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ * وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ * وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ * وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ"⁸⁰. نقول: وهذا دليل بأن معرفة عالم الغيب يكون بالنظر والتفكر في عالم الشهادة، وعالم الشهادة دليل وصول إلى معرفة ما هو موجود في عالم الغيب، "ومما رغب في

75 - أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، (ت: 505هـ)، مشكاة الأنوار، حققها وقدم لها: الدكتور أبو العلا عفيفي، الناشر: دار القومية للطباعة والنشر، القاهرة، عدد الأجزاء 1، ص 18

76 - تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية، الحاراني، الحنبلي، الدمشقي، (ت: 728هـ) بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة، والقرامطة، والباطنية، حققه: موسى الدويش، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، ط: 3، 1415هـ - 1995م، عدد الأجزاء: 1، ص 204.

77 - محمد السيد الجليند، الوحي والانسان - قراءة معرفية، ص 147

78 - ناصر بن عبد الكريم العلي العقل، مجمل اصول اهل السنة، ج 1 / ص 2.

79 - أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، مشكاة الأنوار، ص 13.

80 - الغاشية، 88 / 17 - 20.

النظر وألزم الاعتبار، وأمر بالتفكر والتدبر، وأخبر ذلك يوقفهم على الحق ويبين لهم الطريق"⁸¹، وقوله تعالى: "وفي أنفسكم أفلا تبصرون"⁸²، أجمع العقلاء، على أن من عرف نفسه عرف ربه تعالى، أو من عرف نفسه الخفية عرف ربه⁸³، فإن درك الخيات وبعض الغيبيات، يكون بالفكر والنظر إلى الأسباب، ووصل إلى العلم بما استتر وظهر بالأسباب⁸⁴. وهذا دليل بأن عالم الشهادة دليل معرفة عالم الغيب.

ثالثاً: أقسم الله تعالى بكلا العالمين

ومن العلاقة بين عالم الشهادة وعالم الغيب أن الله تعالى أقسم بكلا العالمين لأنهما متلازمان، وأقسم الله "عز وجل" على صدق الوحي بعالمي الغيب والشهادة مطلقاً، قال تبارك وتعالى: "قُلْ أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ* وَمَا لَا تُبْصِرُونَ"⁸⁵. أي: فإن الله تعالى حلف وأقسم بما تبصرون في عالم الشهادة، وما لا تبصرون مما هو في عالم الغيب، أو أقسم بما تبصرون من الأرض والسماء، والأجرام والأجسام، وما لا تبصرون من الملائكة والأرواح وغيرهما في عالم الغيب، أو ما تبصرون من أنواع النعم الظاهرة، وما لا تبصرون من أنواع النعم الباطنة⁸⁶. أو أقسم الله "عز وجل" بما تبصرون من الخلائق ممن حضركم، وما لا تبصرون ممن غاب وخفى عنكم، فيكون القسم بما تبصرون من الخلائق وما لا تبصر، أو قسم بالخلائق أجمع، لأن جملة الخلائق تنقسم على هذين الوجهين، أو صنفين، فصنف منهم يرى، وصنف منهم لا يرى⁸⁷.

نقول: وبهذا الشكل يصل الإنسان بأن هناك عالمين أقسم الله بهما، وهما العالم الذي نحن نبصر ونشاهد، وعالم آخر لا يمكن أن نشاهده ونبصره، وأن الحواس من وسائل ارتباط الإنسان من عالم الشهادة إلى عالم الغيب، وارتباط عالم الشهادة بعالم الغيب.

رابعاً: من حيث الخلق والحجم

فإن الله تعالى خلق كلا من العالمين وما فيهما، وخلق كيفيتهما بحسب الحكمة والقدرة، ولكن خلق عالم الغيب أكبر وأعظم من عالم الشهادة، وعالم الغيب أوسع من عالم الشهادة، والمخلوقات الموجودة في عالم الغيب أكثر من المخلوقات الموجودة في عالم الشهادة، ونسبة عالم الشهادة إلى عالم الغيب، كنسبة أضغر من الذرة إلى جبل كبير⁸⁸. أو كان عالم الشهادة نموذاً بسيطاً لعالم الغيب، وأن الشهادة بالإضافة إلى عالم الملكوت الأعلى مثل القشر بالإضافة إلى اللب، ومثل الصورة والجسم بالإضافة إلى الروح، ومثل الظلمة بالإضافة إلى النور، ومثل السفلى بالإضافة إلى العلو،

⁸¹ - أبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي السمرقندي، (ت: 333هـ - 944م) كتاب التوحيد، حققه، د. بكر طوبال أوغلي، و د. محمد آرتوشي، دار الصادر، بيروت - لبنان، ط: 2، 2010م، ص 73.

⁸² - الذاريات، 21 / 51

⁸³ - الماتريدي، كتاب التوحيد، ص 160.

⁸⁴ - الماتريدي، كتاب التوحيد، ص 170.

⁸⁵ - الحاقة، 38 / 69 - 39.

⁸⁶ - أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة، الحسني الانجري، الفارسي الصوفي، (ت: 1422هـ)، المحرر المديد في تفسير القرآن المجيد، حققه: أحمد عبد الله القرشي، د. حسن عباس زكي، مصر - القاهرة، ط: 1419هـ، ج 7/ ص 130.

⁸⁷ - أبو منصور الماتريدي (المتوفى: 333هـ)، تفسير الماتريدي / تأويلات أهل السنة، ج 10/ ص 188.

⁸⁸ - محمد بن إبراهيم بن عبد الله التوجيري، موسوعة فقه القلوب، بيت الأفكار الدولية،

عدد الأجزاء 4، ج 1 / 118.

ولذلك سمي عالم الملكوت بالعالم العلوى والعالم النوراني والعالم الروحاني، وسمي عالم الشهادة بالعالم السفلى والجسماني والظلماني⁸⁹.

خامساً: عالم الشهادة تابع لعالم الغيب

وإذا نظرنا إلى عالم الشهادة وتفكرنا فيها نجد أن الدنيا بما فيها مرآة للآخرة والدنيا عبارة عن عالم الشهادة، والآخرة عبارة عن عالم الغيب، وعالم الشهادة بكلها تابع لعالم الغيب كما أن الصورة في المرآة تابعة لصورة الناظر أو للجسم الحقيقي وإن كانت صورة المرآت ثانياً فإنها أولى في حق رؤيتك لأنك لا ترى نفسك وجسمك وترى صورتك في المرآة أولاً فتعرف بصورة المرآة صورتك الحقيقية التي قائمة بك⁹⁰. فبواسطة المرآة تدري كيفية صورتك الحقيقية.

وعالم الشهادة أثر من آثار عالم الغيب ودليل من دلائل عالم الغيب، يجري منه مجرى الظل بالإضافة إلى الشخص، والمسبب بالإضافة إلى السبب ويجري مجرى الثمرة بالإضافة إلى المثمر، ولذلك كان عالم الشهادة تابعاً لعالم الملكوت الأعلى ومثلاً له⁹¹.

يرتبط عالم الشهادة بعالم الغيب، وتتصل فيه حياة الإنسان وحقائق الكون بحقيقة الألوهية، وتتصل فيه حياة الدينان بحياة آخرة، وحياة الإنسان في عالم الشهادة بحياة الملائكة الأعلى، كل ذلك يكون لأن عالم الشهادة تابع لعالم الملكوت ومرتبطة به⁹². والذي يدل على أن وراء هذا العالم عالم آخرى فهو خلق الله تعالى للحوانات مع ما فيها من العجائب، وإرادته تعالى للإفلاك وتركيب بعضها على بعض، وتسخير الرياح وتقدير الصيف والشتاء، وكل ذلك أظهر بأن وراء هذا العالم عالم آخرى أساس لهذا العالم⁹³.

3.2.1. (الإنسان) بين عالم الشهادة وعالم الغيب

فإذا نظرنا في حياة الإنسان يقع حياته بين عالمين، عالم الشهادة وعالم الغيب، أو يقع بين غيبين، قبل الوجود وبعد الخروج، أي: يكون الإنسان أولاً في عالم الغيب من رحم المرأة وهو غيب قبل الوجود إلى الدنيا أو إلى عالم الشهادة، ثم ينتقل من عالم الشهادة وهو الدنيا إلى عالم الغيب وهي حياة الآخرة، فإن الإنسان هو حلقة الوصل والارتباط بين العالمين.

فإن الإنسان بين عالم الغيب وهو جنين في بطن أمه، وعالم الشهادة وهو الحياة في الدنيا، يكون: من حيث الوجود، ومن حيث الرسالة والتبليغ، ومن حيث الإيمان والاعتقاد، ومن حيث الموت والنقل إلى دار الآخرة.

⁸⁹ - الغزالي، مشكاة الأنوار، ص 50.

⁹⁰ - أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، (ت: 505هـ) إحياء علوم الدين، الناشر: دار المعرفة - بيروت، عدد الأجزاء 4، ج 4 / ص 102.

⁹¹ - أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، مشكاة الأنوار، ص 51.

⁹² - سعيد حوى، (ت: 1409هـ)، الأساس في التفسير، ط: 6، 1424هـ، عدد الأجزاء 11، ج 5 / 2469.

⁹³ - القاض عبد الجبار بن أحمد، بن الخليل بن عبد الله الهمدان الأسدي، (ت: 415هـ) شرح الأصول الخمسة، تعليق، الإمام أحمد بن الحسين بن أبي هاشم، حققه، د. عبد الكريم عثمان، مكتبة وهبة، القاهرة، ط: 4، 1427هـ - 2006م، ص 157.

أولاً: من حيث الوجود:

فإنسان من حيث الوجود يكون بين عالمين، عالم الغيب وعالم الشهادة، فإذا تأملنا في حياة الإنسان نصل إلى أن الإنسان يكون في عالم الغيب قبل وجوده إلى الدنيا.

قال تعالى: "وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَ مُسْتَوْدَعَهَا كُلُّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ"⁹⁴، فالله "عز وجل" يعلم منشأ الإنسان ومصددها الأساسي وموضوع القرار في عالم الغيب في بطن الأم قبل الوجود إلى الدنيا، ويعلم أيضاً مستقرها، أي: موضع قرارها ومسكنها وبقائها في عالم الشهادة، ومقدار ثباتها فيها، ويعلم مستودعها ومرجعها في عالم الغيب، في الآخرة بعد الموت والنقل إلى الآخرة⁹⁵. نقول: فهذا دليل على أن وجود الإنسان يكون في عالم الغيب قبل وجوده إلى عالم الشهادة.

إن ولادة الإنسان وخلقه، تنقسم على النشأة الأولى، وهي ولادة جسمانية، بأن يتولد الإنسان من رحم الأم وهو الغيب إلى الدنيا وهو عالم الشهادة، والنشأة الثانية وهي ولادة روحانية بأن يتولد السالك من رحم القلب إلى عالم الغيب وهو الملكوت⁹⁶. أو فإذا نظر عن الوجود مما يقع تحت الحواس المخلوق، فوجوده يتقلب ويتغير من حال إلى حال آخر، بالمواد والأغذية، ويصدر بعض عن بعض، والشاهد في الدنيا دليل على الغائب⁹⁷.

ثانياً: من حيث الرسالة والتبليغ:

الرسالة التي يرسل الرسول بها ومن ينوب عنه من العلماء والدعاة المصلحين المبلغين دين الله إلى الإنسان وبيان كلام الله تعالى، للناس، فإن هذه الرسالة جاءت ونزلت من عالم الغيب إلى عالم الشهادة لتبليغ وتنبه الناس وإرشادهم إلى دين الحق، قال تعالى، "هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرَ أُولُو الْأَلْبَابِ"⁹⁸، أن هذا البلاغ والرسالة والكلام، قادم من عالم الغيب من فوق السموات إلى عالم الشهادة، إلى الإنسان المتحرك فوق الأرض⁹⁹.

وقال تعالى: "إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ"¹⁰⁰، أي: على القول بتشبيهه نقل القرآن وكلام الله من اللوح إلى السماء وثبوته فيها بنزول جسم من علو إلى أسفل، وعلى هذا ظهور كلام الله "عز وجل" في عالم الشهادة، أعني اللوح المحفوظ، نزول من عالم الغيب الذي هو العالم الأعلى بالنسبة لعالم الشهادة¹⁰¹. ودين الله تعالى دين الأمة الوسطية الخيرة، يقوم على قاعدة الألوهية الواحدة، كل

⁹⁴ - هود، 6/11.

⁹⁵ - نعمة الله بن محمود النخجواني، ويعرف بالشيوخ علوان، (ت: 920هـ)، الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية، دار ركايب للنشر - الغورية، مصر، ط: 1، 1419 هـ - 1999 م، ج 1/ ص 348.

⁹⁶ - اسماعيل حقي ابن مصطفى، الإستانبولي، الحنفي الخلوتي، (ت: 1127هـ) روح البيان، دار الفكر، بيروت، ج 2/ ص 174.

⁹⁷ - الماتريدي، كتاب التوحيد، ص 178.

⁹⁸ - إبراهيم، 52/41.

⁹⁹ - فريد الأنصاري، بلاغة الرسالة القرآنية من أجل إبصار آيات الطريق، دار السلام للطبع والنشر والتوزيع والترجمة، ط: 1، 1430 هـ - 2009 م. القاهرة، ص 36 - 37 - 38.

¹⁰⁰ - القدر، 1/ 97.

¹⁰¹ - : شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (ت: 743 هـ)، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب (حاشية الطيبي على الكشف، مقدمة التحقيق: إياد محمد الغوج، القسم الدراسي: د. جميل بني عطا، المشرف العام على الإخراج العلمي للكتاب: د. محمد عبد الرحيم سلطان العلماء، جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، ط: 1، 1434 هـ - 2013 م، عدد الأجزاء: 17، الأخير فهارس، ج 16/ ص 523.

تنظيماته وتشريعاته، تنبثق من هذا الأصل الكبير، وإن هذا النظام للإنسان يتناول الحياة كلها، ويتولى شؤون البشرية كبيرها وصغيرها، وينظم حياة الإنسان في عالم الشهادة، وعالم الغيب لأن حياة الإنسان يكون بين عالمين عالم الغيب وعالم الشهادة¹⁰².

لذلك نقول: فإن القرآن الكريم أو الكتب السماوية كلها نزلت على الأنبياء والمرسلين، من عالم الغيب إلى عالم الشهادة، حتى يرتبط الإنسان برسالات السماوية، وتوصل الإنسان من عالم الشهادة إلى عالم الغيب، فإن الوحي مصدر وأساس معرفة الإنسان عن عالم الغيب، والوحي منزل من عند الله تعالى، والكون مخلوق لله "جل وعلا"، والوحي مشتمل على وصف لعالم الغيب وعالم الشهادة.

ثالثاً: من حيث الإيمان والاعتقاد

قال تعالى: "الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ"¹⁰³. الفرق بين عالمين من حيث الإيمان والاعتقاد، فعالم الشهادة يستوي فيه الناس جميعاً، فلا أحد يستطيع إنكار وجوده، وعالم الغيب هو ميزان التفاضل عند الله تعالى، وبإيمان بعالم الغيب يصل الإنسان إلى درجة المؤمنين المتقين، لأنه يُصدق بشيء لا يراه، فإن الإنسان المؤمن يجب أن يؤمن بكل الموجودات الموجودة في الكون، ظاهراً كان أو باطناً، وسواء كان من عالم الشهادة أو من عالم الغيب، فإن الإيمان بالعالمين من مبادئ العقيدة الإسلامية¹⁰⁴.

وإن ما يتعلق بعمل الجوارح الظاهرة يسمى إسلاماً، وما يتعلق بجوارح الباطنة يسمى إعتقاداً، أما ما يتعلق بكلاهما يسمى إيماناً، فالإسلام يشتمل على الوظائف والأعمال الظاهرة، وذلك من عالم الشهادة، والإعتقاد ما يشتمل على الوظائف والأعمال الباطنة وهو من عالم الغيب، وأما الإيمان يشتمل على الوظائف والأعمال الباطنة والظاهرة، وذلك من عالم الغيب والشهادة، فإذا تبين لنا هذا، فإن الإسلام له معنى يختص به، وهو انقياد الظاهر بما تكلف به من وظائف الدين في عالم الشهادة، مع ما لا بد منه من التصديق¹⁰⁵. وأن العقيدة: "هي ما يدين به الإنسان ربه وجمعها عقائد، والعقيدة الإسلامية مجموعة الأمور الدينية التي تجب على المسلم أن يصدق بها قلبه، وتطمئن إليها نفسه، وتكون يقيناً عنده لا يمازجه شك ولا يخالطه ريب، فإن كان فيها ريب أو شك كانت ظناً لا عقيدة¹⁰⁶". و"العقيدة في الدين ما يقصد به الإعتقاد دون العمل كعقيدة وجود الله وبعثه الرسل وجمعها عقائد"¹⁰⁷ والإيمان هو التصديق القلب وعمل الجوارح، أو "أن الإيمان اعتقاد وقول وعمل، أو هو: قول وعمل، قول القلب وهو اعتقاده، وقول اللسان وهو إقراره، وعمل وهو عمل القلب، وعمل

102 - الأستاذ الدكتور سعد المرصفي، الجامع الصحيح للسيرة النبوية، الناشر: مكتبة ابن كثير، الكويت، ط: 1، 1430 هـ - 2009 م، عدد الأجزاء: 6، ج 3/ ص 746.

103 - البقرة، 2/ 3.

104 - عثمان جمعة ضميرية، مدخل لدراسة العقيدة الإسلامية، تقديم: د. عبد الله بن عبد الكريم، العبادي، مكتبة السودان للتوزيع، ط: 2، 1417 هـ - 1996 م، عدد الأجزاء 1، ج 1/ ص 160.

105 - أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة، الحسني، الانجري الفارسي الصوفي، (ت: 1224 هـ) البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، حققه: أحمد عبدالله القرشي، الناشر، د. حسن عباس زكي، القاهرة، طبعه: 1419 هـ، ج 4/ ص 432.

106 - محمد أحمد عبد القادر خليل ملكان، عقيدة التوحيد في القرآن الكريم، مكتبة دار الزمان، ط: 1، 1405 هـ - 1985 م، ص 20.

107 - ابن منظور، لسان العرب، ج 3، ص 413.

الجوارح، فالإيمان يشمل كل هذه الجوانب¹⁰⁸. والإيمان في الشريعة يشتمل على الاعتقاد بالقلب، والإقرار باللسان، والعمل بالأركان¹⁰⁹. فيجب على الإنسان أن يؤمن بعالم الغيب كما يؤمن بعالم الشهادة الموجودة حوله، واعترف بالموجودات الموجودة في عالم الغيب كما اعترف بموجودات الموجودة في عالم الشهادة. وعلى هذا يكون الفرق بين الإيمان والاعتقاد، وحنما فكرنا نجد أن من أكثر الألفاظ دورا واستعمالا على لسان المسلم، لفظ العقيدة ومع ذلك لا يوجد في القرآن ولا في الحديث كلمة العقيدة، ولذلك يرى بعض أنها مستحدثة في عصر العباسي في نهاية قرن الثالث وبداية قرن الرابع، وقد استعمل لفظ العقيدة أجيال من أئمة المسلمين بمعنى الأفكار الأساسية التي يجب على المؤمن أن يصدقها ويقبلها¹¹⁰. واستنتجت الباحثة فيما سبق ووصل إلى أن الإيمان يتعلق بالقلب، والعقيدة يتعلق بالفكر والعقل، وأن الإيمان يشمل على العمل القلب والجوارح أو يشمل على عمل الباطن والظاهر، ولكن الاعتقاد لا يشمل إلا على العمل القلب، أو العمل الباطن، والإيمان عام ولكن الاعتقاد خاص.

رابعاً: من حيث الموت والانتقال إلى دار الآخرة:

قال تعالى: " وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ"¹¹¹.

ويقول: الفارسي¹¹² (ت: 1224هـ) في تفسير هذا الآية، "والله خلقكم" أي: أوجدكم من العدم و أظهركم إلى عالم الشهادة، "ثم يتوفاكم"، أي: يردكم من عالم الشهادة إلى عالم الغيب عند انتهاء أجالكم في عالم الشهادة¹¹³.

يقرر الإسلام أن هناك وجوداً زمنياً للإنسان، وهو عالم الشهادة، و وجوداً أبدياً وهو عالم الغيب، والموت هو النهاية الطبيعية للوجود الزمن للإنسان، ثم يكون البعث والحساب والجزاء والعقاب، أي: يبدأ عالم الغيب للإنسان بعد إنتهاء موعده في عالم العيان وهو الدنيا¹¹⁴.

والإنسان في الحقيقة متوجه من الدنيا إلى الآخرة، ومتوجه من عالم الشهادة إلى عالم الغيب، ومن دار العمل والفعل إلى دار الجزاء والحساب، ومن الدار الفانية والوقوتية إلى الدار الباقية الأبدية، ومن دار السعادة والشقاوة الجزئية إلى دار السعادة أو الشقاوة الكلية، فهذا دليل أن حقيقة الإنسان وجوده يكون بين الغيب والشهاد¹¹⁵.

108- عبد الرحمن بن ناصر بن براك بن إبراهيم البراك، شرح العقيدة الطحاوية للبراك، إعداد: عبد الرحمن بن صالح السديس، الناشر: دار التدمرية، ط: 2، 1429هـ - 2008م، ص227.

109 - وليد بن أحمد الحسين الزبيري، إيد بن عبد اللطيف القيسي، مصطفى بن قحطان الحبيب، بشير بن جواد القيسي، عماد بن محمد البغدادي، الموسوعة الميسرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة، ط: 1، 1424هـ - 2003م، عدد الأجزاء: 3، ج3/ ص2708.

110 - د. عثمان جمعة ضميرية، المدخل لدارسة العقيدة الإسلام، ط: 1، 1414هـ - 1993م، ص73.

111 - النحل، 16/ 70.

112 - أحمد بن محمد بن مهدي بن عجيبة الحسني، الإدريسي، الشاذلي، الفارسي، الصوفي، (ت: 1224هـ) مفسر. عمر رضا كحالة، معجم المؤلفين، بيروت دار إحياء التراث، ج2/ ص165.

113 - أحمد بن محمد المهدي، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ج3/ ص145.

114 - الندوة العالمية للشباب الإسلامي، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، إشراف وتخطيط ومراجعة: د. مانع بن حماد الجهني، دار الندوة العالمية للطباعة والنشر والتوزيع، ط: 4، 1420 هـ، عدد الأجزاء 2، ج 2، 820.

115 - محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، موسوعة فقه القلوب، ص 3427.

وإن منهج الإسلام يتناول حياة الإنسان كلها، وينظم شئون البشرية كلها كبيره وصغيرها، وينظم حياة الإنسان لا في الحياة الدنيا وحدها، بل في الدار الآخرة أيضا، ولا في عالم الشهادة وحده بل في عالم الغيب المكنون عنها أيضا، ولا في المعاملات المادية الظاهرة وحدها بل في أعماق الضمير ودنيا السرائر والنوايا أيضا، هذا جانب من سر هذا الدين وطبيعته¹¹⁶.

فالإسلام ينظم حياة الإنسان في الدارين، الدار الأول كان من عالم الشهادة، والآخر يكون من عالم الغيب، وكل منهما حق، وكل منهما سيراه الإنسان ويعلمه، حينما ينتقل الإنسان من الدار الموقته في الدنيا إلى دار الخلود في الآخرة، إما دخوله في الجنة وإما دخوله في النار¹¹⁷.

وأخيرا أقول: بأن هذا دليل على أن حياة الإنسان تكون بين العالمين الغيبين، قبل الوجود إلى الدنيا، وبعد إنتهاء موعده في الدنيا، فمرآحل وجود الإنسان يبدأ من الغيب ثم ينتقل إلى الغيب، فوجود الإنسان في الدنيا كان بين الغيبين.

3.1 المبحث الثالث: أهمية سورة لقمان

إن سورة لقمان من إحدى سور القرآن، وكان لها أهمية كبيرة في كل جوانب حياة الإنسان، لأنها تتضمن فيه كثيرا من المسائل المتعلقة بحياة الإنسان من الإيمان والاعتقاد والتربية والتعليم، كما سنذكرها فيما سيأتي ...

1.3.1. تعريف سورة لقمان

تعريف سورة لقمان

سورة لقمان سورة مكية¹¹⁸. وهي أربع وثلاثون آية، كلها مكية إلا ثلاث آيات، وهي: 27-28، من قوله تعالى: " وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ"¹¹⁹، إلى تمام الآيات الثلاث¹²⁰.

نزلت سورة لقمان بعد سورة الصافات، وترتيبها في القرآن الكريم بعد سورة الروم وقبل سورة السجدة، وتقع في الجزء الواحد والعشرين من القرآن الكريم، وتقع أيضا في الحزب الثاني والأربعين، ورقم التسلسل في القرآن واحد وثلاثون، وهي أربع وثلاثون آية وخمسمائة وثمان وأربعون كلمة وألفان ومائة وعشرة أحرف¹²¹.

¹¹⁶ - عمر عودة الخطيب، **لمحات في الثقافة الإسلامية**، مؤسسة الرسالة، ط: 15، 1425هـ-2004م، عدد الأجزاء 1، ص 226.

¹¹⁷ - محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، **موسوعة الفقه الإسلامي**، ج 5 / ص 344.

¹¹⁸ - الإمام الحافظ أبي الفداء إسماعيل ابن كثير القرشي الدمشقي، (ت: 77هـ)، **تفسير القرآن العظيم** تحقيق عبد الرزاق المهدي، دار الكتب العربي، الأجزاء 6، ج 5، ص 100.

¹¹⁹ - لقمان، 27/31.

¹²⁰ - محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت: 1250هـ)، **فتح القدير**، حققه د. عبدالرحمن عميرة، وضع فهارسه وشارك في تخريج احادته لجنة التحقيق والبحث العلمي بدار الوفاء، الناشر دار الوفاء، الأجزاء 5، ج 4 / ص 307.

¹²¹ - العلامة محمد علي صابوني، الأستاذ بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية، مكة المكرمة، جامعة ملك عبدالعزيز، **صفوة التفاسير**، دار احياء التراث العرب، بيروت لبنان، الأجزاء 3، ج 2/ ص 420. علاء الدين

واختلف في كونها كلها مكية أم بعض آياتها مدنية، وقيل كلها مكية، وقيل هذه السورة مكية غير آيتين، قال: قتادة أولهما، قوله تعالى: "وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ"¹²². إلى آخر الآيتين، وقال ابن عباس ثلاث آيات أولهن قوله "عز وجل" "وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ" إلى آخر الآيات الثلاث¹²³.

تسمية سورة لقمان بهذا الاسم

سميت بسورة بلقمان: لأنه ذكر فيها قصة لقمان مع ابنه و مواعظه له وتلك الوصايا التي ذكرها له، وهذا الأمر مشهور في القرآن الكريم، وهو مبدأ التربية والتعليم لدى الناس، السورة تسمى باسم ما ذكر فيها أحيانا، كما يقال سورة البقرة، سورة آل عمران، سورة الإسراء، وما أشبه ذلك.

من هو لقمان الحكيم عليه السلام

لقمان بن ياعو أو ما يسمى بلقمان الحكيم، اختلف العلماء في نبوة لقمان على قولين، **القول الأول:** الرجل صالح، كما جاء في الحديث بأن لقمان الحكيم لم يكن نبيا مرسلا، وإنما كان عبدا صالحا حسن اليقين، وقال مجاهد: أن لقمان كان رجلا صالحا ولم يكن نبيا من الأنبياء، وروي عنه أيضا بأن لقمان الحكيم كان عبدا حبشيا غليظ الشفتين، مصفح القدمين، قاضيا من بني إسرائيل في زمن داود "عليه السلام" وقال: سعيد بن المسيب، كان لقمان الحكيم أسودا من سودان مصر، وقال: ابن عباس "رضي الله عنه" كان لقمان الحكيم عبدا حبشيا¹²⁴. ووصف بأن لقمان رجل ينطق بالحكمة، وجاء في الأحاديث بأن لقمان لم يكن نبيا مرسلا، وإنما كان عبدا حسن اليقين، فمنّ الله عليه بالحكمة، وروي أنه كان ابن أخت أو ابن خالة أيوب "عليه السلام" واختلف أيضا في صناعته، فقيل: خياط، وقيل: نجار، وقيل: راعي للغنم، وكان ابن لقمان كافرا فما زال يوصيه حتى أسلم، وكان اسم ابنه ثاران¹²⁵. وقيل: اسمه أنعم، وقيل اسمه مشكم، والله أعلم¹²⁶.

القول الثاني: أن لقمان كان من الأنبياء، هو قول عكرمة، إن صح السند إليه، فإنه رواه ابن جرير؛ وابن أبي حاتم من حديث وكيع، عن إسرائيل، عن جابر، عن عكرمة، قال: كان لقمان الحكيم

علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشحي أبو الحسن، المعروف بالخازن، (ت: 741هـ)، لباب التأويل في معاني التنزيل، صححه: محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: 1، 1415 هـ، ج 3/ ص 396.
122 - لقمان، 27/31.

123 - أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي، (ت: 542هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، حققه، عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: 1، 1422 هـ، ج 4 / ص 345.

124 - أبو محمد مكي بن أبي طالب حَمَوْش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي المالكي، (ت: 437هـ)، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه، تح: مجموعة رسائل جامعية، بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي - جامعة الشارقة، بإشراف، د: الشاهد البوشيخي، مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة، ط: 1، 1429 هـ / 2008 م، عدد الأجزاء 13، ج 9 / ص 5718.

125 - محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن جزي، الكلبي الغرناطي، (ت: 741هـ) تفسير ابن جزي، التسهيل لعلوم التنزيل، حققه: د. عبدالله الخالدي، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، ط: 1، 1416 هـ، ج 2/ ص 137 - 138.

126 - أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، (ت: 676هـ)، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط: 2، 1392، عدد الأجزاء: 18، في 9 مجلدات، ج 2 / ص 144.

نبيا¹²⁷. ومما يرجح هذا الرأي بأن لقمان كان من الأنبياء، أن القرآن سمي سورة بإسمه، كما سمي سوراً بإسم محمد، وإبراهيم، وهود، ويونس، ويوسف، وهذه التسمية تشير إلى أن ما للمسمى من شأن وقدر واحترام عند الله في مقام الخير أو في مجال¹²⁸.

وقال أبو إسحاق الثعلبي: اتفق أهل العلم من السلف والخلف على أن لقمان الحكيم، كان حكيماً ولم يكن نبياً من الأنبياء¹²⁹.

وأخيراً أقول: بأن لقمان الحكيم كان رجلاً صالحاً، ولم يكن نبياً مرسلًا، لأنه لم يأتي لا في القرآن ولا في الحديث بأن لقمان الحكيم نبي من الأنبياء، مع شهرته وحكمته. كما ذهب جمهور العلماء إلى أن لقمان الحكيم كان رجلاً صالحاً وكان صاحب حكمة.

2.3.1. أسباب النزول الواردة في سورة لقمان

وردت في سورة لقمان أسباب للنزول، نحاول أن نذكر من خلال هذا المطلب أسباب نزول بعض الآيات الواردة في هذه السورة، كما يلي...

الأول: سبب نزول قوله تعالى: " وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ " ¹³⁰. قال المقاتل والكلبي: نزلت هذه الآية في النضر بن الحارث، وذلك أن نضر كان يخرج تاجراً إلى بلاد فارس فيشتري أخبار الأعاجم فيرويها ويحدث بها قريشاً، ويقول: لأهل قريش إن محمداً "عليه الصلاة والسلام" يحدثكم بحديث عاد وثمود، وأنا أحدثكم بحديث إسفنديار، ورستم، وأخبار الأكاسرة، فيستملحون حديثه ويتركون استماع القرآن، فنزلت فيه هذه الآية¹³¹. وقال: ثوري ابن أبي فاختة عن أبيه، عن ابن عباس رضي الله عنه، أن هذا الآية نزلت في رجل، اشترى جارية تغنيه في الليل والنهار¹³².

الثاني: سبب نزول قوله تعالى: " وَ إِن جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَن تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَ صَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَ اتَّبِعْ سَبِيلَ مَن أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ " ¹³³.

ورد في نزول هذه الآية سببان للنزول:

أ - نزلت هذه الآية في سعد بن أبي وقاص و أمه حمنة بن أبي سفيان، وكان سعد من السابقين للأسلام، وذلك أن سعداً حينما أسلم قالت، أمه له، يا سعد بلغني أنك أسلمت ما هذا الدين الذي أحدثت،

¹²⁷ - محمد بن علي بن آدم بن موسى الإتيوبي الولوي، البحر المحيط الثجاج في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج، دار ابن الجوزي، ط: 1، (1426 - 1436 هـ) ج 3 / ص 512 - 513 والقرطبي، الهداية إلى بلوغ النهاية، ج 9 / ص 5718.

¹²⁸ - عبد الكريم يونس الخطيب، (ت: بعد 1390 هـ)، التفسير القرآني للقرآن، دار الفكر العربي - القاهرة، ج 11 / ص 564.

¹²⁹ - المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ج 2 / ص 144.

¹³⁰ - لقمان، 6 / 31.

¹³¹ - أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، (ت: 468 هـ)، أسباب نزول القرآن، حققه: عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح - الدمام، ط: 2، 1412 هـ - 1992 م، ص 345.

¹³² - أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت: 468 هـ) أسباب النزول الحميدان، تح، عصام بن عبد المحسن الحميدان، ط: 2، 1412 هـ - 1992 م، ص 346.

¹³³ - لقمان، 15 / 31.

أقسم بالله يظلني سقف بيت من الريح والضح، ولا أكل شيئا من الطعام ولا أشرب الماء حتى تكفر بحمد وترجع إلى ماكنت عليه من دينك أو تموت، وكان سعد أحب ولدها إليها، فأبى سعد من قول أمها، وصبرت هي ثلاثة أيام لم تشرب ولم تأكل، ولم تستظل بظل حتى خشي عليها، فلما أيسست منه أكلت وشربت، فأتى سعد النبي "صلى الله عليه وسلم" وشكا ذلك إليه، فأنزل الله تعالى هذه الآية، والتي في سورة لقمان، والأحقاف¹³⁴.

ب - قوله تعالى: " وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ " إلي ... الآية .

نزل هذه الآية في أبي بكر (رضي الله عنه) قال: عطاء، عن ابن عباس، أن المراد بهذه الآية أبابكر، وذلك أن أبابكر حين أسلم أتاه عبدالرحمن بن عوف، وسعد بن زيد، وسعد بن أبي وقاص، وطلحة، وعثمان، والزبير، فقالوا: لأبي بكر (رضي الله عنه) آمنت وصدقت محمداً، فقال: أبوبكر نعم آمنت، لأنوا إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فآمنوا وصدقوا، فأنزل الله، " وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ " يعني أبابكر رضي الله عنه¹³⁵.

الثالث: سبب النزول في قوله تعالى: " وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ " ¹³⁶.

قال المفسرون: فلما هاجر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من مكة إلى المدينة أتاه أحبار اليهود فقالوا: يا محمد بلغنا عنك أنك تقول: " وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا " ¹³⁷. أفنعيننا أم قومك؟ فقال: كلا قد عنيت، قالوا: ألسنت تتلو فيما جاءك أنا قد أوتينا التوراة، وفيها علم كل شيء؟ فقال النبي (صلى الله عليه وسلم) هي في علم الله سبحانه قليل، ولقد آتاكم الله ما إن عملتم به انتفعتم به، فقالوا: يا محمد كيف ترعم هذا، أنت تقول: " وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا " فكيف يجتمع هذا علم قليل وخبر كثير، فأنزل الله قوله تعالى " وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ " ¹³⁸.

الرابع: قوله تعالى: " إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسَبُ غَدًا وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ بِشَيْءٍ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ عَلِيمٌ خَبِيرٌ " ¹³⁹. نزلت هذا الآية في الحارث بن عمرو من أهل البادية، أتى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فسأله عن الساعة ووقتها، وقال: إن أرضنا أجدبت فمتى ينزل الغيث، وتركت امرأتي حبلى فماذا تلد، وقد علمت بأي أرض ولدت، فبأي أرض أموت، فأنزل الله تعالى هذه الآية¹⁴⁰.

134 - أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت: 468هـ) أسباب النزول ت ز غلول، تح: كمال بسيوني ز غلول، ط: 1، عدد الأجزاء: 1، 1411 هـ ص 351.

135 - أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، أسباب نزول القرآن، ص 358.

136 - لقمان، 27/31.

137 - البقرة، 269/2.

138 - أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، أسباب النزول ت الحميدان، ص 346.

139 - لقمان، 34/31.

140 - أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، أسباب النزول ت ز غلول، ص 359.

3.3.1. الموضوعات الواردة في سورة لقمان

الموضوع الاول: وصف الله تعالى القرآن الكريم في بداية سورة لقمان

في قول تعالى: "الم * تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ"¹⁴¹. أن المراد والمقصود بالكتاب الحكيم هو القرآن الذي نزل على نبيينا محمد (صلى الله عليه وسلم) الذي أحكمت آياته ومعانيه بما اشتملت عليه من بيان أمر الحلال والحرام، والأمر والنهي، والأحكام والقصص، وغيرها، الكتاب الحكيم، بمعنى: الكتاب الموصوف بالحكمة، ومعنى الحكيم، هو الذي يضع الشيء في موضعه، ولا يضع الشيء في موضعه إلا الله سبحانه وتعالى، لأن الله هو الذي يعلم صدق الشيء في موضعه¹⁴².

فوصف كتابه بأنه يهدي ويرشد الإنسان من الضلال إلى النور، ويرشدهم إلى الجنة وإلى رضوان الله "عز وجل" ويبعدهم من سخط الله وغضبه وعذابه وعقابه في الدنيا والآخرة، ومعنى الهداية هو الدلالة على الخير بأقصر وأسرع طريق، وقد نزل الله القرآن لهداية قوم ضال، فلما هداهم إلى الحق والصواب وأراهم النور، أراد الله أن يحفظ لهم هذه الهداية والإرشاد، ولا يخرجوا عنها أبدا¹⁴³.

ووصف الله أيضا هذا الكتاب بأنه رحمة مهداة إلى الحق للمؤمنين المتقين، وهذا الرحمة خاصة نازلة من عنده سبحانه للمؤمنين المحسنين الذين لا يرون غيره "عز وجل" في الوجود، ولا يعبدون سواه من الوسائل والأصنام، ولا يسجدون لغيره تعالى، ومن رحمة الله "عز وجل" بالمؤمنين ألا يعودون إلى الكفر والضلال مرة أخرى¹⁴⁴.

الموضوع الثاني: صفات المؤمنين وجزاؤهم

تناولت سورة لقمان في ثناياها عددا من صفات أهل الإيمان والإسلام، كإقامة المؤمنين للصلاة، وإيتائهم للزكاة، فقد وصف الله في ذلك السورة عباده المؤمنين بأنهم يلتزمون بأوامر الله "عز وجا" ويتعدون عن نواهيه، الذين يقومون الصلاة، أي: يؤدونها ويواظبون عليها على الوجه الذي أراده الله تعالى بمراعاة وقتها، وأركانها، والخشوع فيها، والالتزام بأدائها تامة، سيما الأوقات المحفوظة المكتوبة عليهم¹⁴⁵.

وكذلك يؤتون الزكاة، أي: يدفعونها إلى الأصناف الذين ذكرهم الله في القرآن الكريم، لأن في الصلاة والزكاة والعبادة ما يكفل سعادة المجتمع جميعا، ولذلك وصف الله أهل الصلاة وأهل الزكاة من أهل الإيمان وأهل السعادة والنجاح والفلاح¹⁴⁶. أولئك السعداء المتصفون بالإحسان، وفعل تلك الطاعات والأخلاق الرضية، التي هي أمهات العبادات المقبولة، هم على طريق الهدى والفلاح¹⁴⁷.

141 - لقمان، 1/31 - 2.

142 - محمد متولي الشعراوي، (ت: 1418هـ)، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1997، عدد الأجزاء: 20، ج 19 / 11569.

143 - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 19 / ص 11571.

144 - نعمة الله بن محمود، النخجواني، الفواتح الإلهية والمفتاح الغيبية، ج 2 / ص 129.

145 - نعمة الله بن محمود النخجواني، الفواتح الإلهية والمفتاح الغيبية، ج 2 / ص 129.

146 - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 19 / ص 11574.

147 - أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، (ت: 1307هـ)، فتح البيان في مقاصد القرآن، عني بطبعه وقدم له وراجعته: خادم العلم عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، المكتبة العصرية للطباعة والنشر، صيدا - بيروت، عام النشر: 1412 هـ - 1992م، عدد الأجزاء: 15، ج 10 / 273.

الموضوع الثالث: صفات الكافرين وجزاؤهم

وصف الله تعالى في سورة لقمان صفات الكافرين، وبين جزاءهم على تلك الأفعال، وبين إضلال الكافرين عن سبيل الله، ومنع الناس من اتباع الهدى ودين الحق، فقد كان النضر بن الحارث، يخرج إلى بلاد فارس تاجراً، ليشتري كتبهم وأحاديثهم، ويأتي بها إلى المسلمين، ويحدثهم بما ورد وكتب فيها، فينشغلوا بتلك الأحاديث عن الكلام الحق، والهداية، أو يصرف الناس عن دين الحق وهو دين الله، ويقال: "لهو الحديث" ها هنا بمعنى الشرك، أي: يختار الشرك على الإيمان والباطل على الحق¹⁴⁸. فإن الله تعالى يبين لنا أن هؤلاء الذين يحاربون دين الحق، ويصدون في وجه الدعوة إلى الإيمان والإسلام، يعريفون يقينا أنهم لو تركوا الناس يسمعون منهج الله "عز وجل" وداعي الخير والحق لا بد أن يميلوا إليه، لذلك يحولون بين آذان الناس ومنطق الحق، فهم الذين قالوا للناس " لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْ فِيهِ ... "149، 150.

هذه الآية قوله تعالى: " كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعْهَا " ¹⁵¹. وقد فسر فخر الدين الرازي، (ت: 606هـ) هذا شغل المتكبر المذنب الذي لا يلتفت ولا يتوجه إلى الكلام الحق، ويجعل نفسه كأنها غافلة عنها، أو كأنما في أذنيه وقرا أدخله في الإعراض، ثم قال الله في حقه، "فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ" ¹⁵²، أي: له عذاب شديد وعقاب مهين، أو يقال: له إذا كان حاله كذا وكذا قبشره بعذاب أليم في الدارين¹⁵³.

الموضوع الرابع: آيات قدرة الله تعالى

تجلت في سورة لقمان البراهين والأدلة القاطعة على إثبات وحدانية الله "عز وجل" وعظمته وقدرته، فإن من دلائل عزمته ونفوذ سلطانه وقدرته البالغة، هو خلق السموات بغير عمد، وجعل على سطح الأرض ثوابت الجبال وأخذها مكاناً بارزاً فوق الأرض لئلا تضطرب بنا، ولا تتحرك يمنة ولا يسرة، وتميد بالمياه المحيطة بها، أي: اثبتها الله الأرض بالجبال ولولا ذلك ما استقر عليها خلق¹⁵⁴. وأيضاً من الأدلة على قدرة الله تعالى الإحياء، والإماتة، والبعث والنشور بعد الموت، وخلق الإنسان بمراحل عديدة، وأنزل الماء من السماء وإنبات النبات من الأرض، دليل قاطع قريب على وجود الله تعالى وقدرته وعظمته¹⁵⁵.

وأن هذه الأشياء العظيمة الذي نشاهده في عالم الشهادة من السموات والأرض وما بينهما، من الإنسان، والنبات، والحيوان، والجماد، وغيرها من المخلوق، كلها خلق الله وحده دون أن يكون معه

148 - أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، (ت: 373هـ)، تفسير السمرقندي، بحر العلوم، ج 3 / ص 21.

149 - فصلت، 41 / 26.

150 - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 19 / ص 11581.

151 - لقمان، 31 / 7.

152 - لقمان، 31 / 7.

153 - أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري، (ت: 606هـ)، تفسير الرازي - مفاتيح الغيب، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ط: 3، 1420هـ ج 25 / ص 116.

154 - أحمد بن مصطفى المراغي، (ت: 1371هـ)، تفسير المراغي، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ط: 1، 1365هـ - 1946م، عدد الأجزاء 30، ج 21 / ص 77.

155 - عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 11 / ص 562.

شريك في ذلك، في حين تعجز الأصنام التي اتخذها الكافرون آلهة عن فعل شيء بسيط من ذلك، فانظروا أيها الكافرون ماذا خلقته آلهتكم حتى استحقوا عنكم العبادة¹⁵⁶.

الموضوع الخامس: تضمنت سورة لقمان عددا من الوصايا التي أوصى بها لقمان ابنه، وتربيته له

ومن أشهر ما جاء في سورة لقمان، قصص لقمان مع ابنه، ووصاياه العظيمة التي أوصاها لابنه، وهذه الوصايا التي خلدتها القرآن الكريم نظرا لأهميتها الكبيرة ومنافعها الكثيرة. وبدء لقمان الحكيم بوصاياه لابنه بأسلوب تربوي عجيب، حينما قال: " يَا بُنَيَّ... " ولم يقل يا ابني أو يا ولدي أو غيره، فصغره تصغير التلطف، والترحم، والترقيق، كأنما يقول له إنك لا تزال في حاجة كبيرة إلى نصائحي و إن كبر عمرك سنا¹⁵⁷.

ومن وصاياه لابنه ما يأتي:

الأول: الأمر بالتوحيد والنهي عن الشرك بالله، وقال: "لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ"¹⁵⁸. يحذر لقمان ابنه عن اعظم الذنوب وهو الشرك بالله، فبدأ بالتوحيد، لأن التوحيد أعظم الوصايا وأنفعها، فأعظم ما أمر الله به هو التوحيد، وأعظم ما نهى الله عنه هو الشرك بالله، وهذه قمة العقائد، لذلك بدأ لقمان بها¹⁵⁹.

الثاني: الحث على بر الوالدين، وبعد أن ذكر الله ما أوصى به لقمان ابنه من شكر النعم الأول وهو التوحيد وعدم الشرك به، فأتبعه بوصيته الولد بالإحسان الى الوالدين وأن يعامل معهما بتعامل جيد لكونهما السبب في وجوده وأصل له، فقال: " وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ"¹⁶⁰. بمعنى: وأمرناه ببر الوالدين وطاعتهم، والإحسان اليهما، والقيام بحقوقهما وأداء أمورهما، لما يلاقينه من المشقة به، ثم ذكر منه الوالدة خاصة لما تلاقيه من المشقات الكثيرة الكبيرة، فلا تزال تلاقي المشقات، من حين النطفة من الرحم، والمرض والثقل، ثم وجع وألم الولادة ومشقتها إلى آخر العمر، وفي كثير من المواضع قرن الله في القرآن بين طاعة الله وبر الوالدين¹⁶¹.

الثالث: البعد عن المعصية، والاهتمام بحساب في يوم القيامة، كما قال تعالى: "يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ"¹⁶². ومن وصاياه، قال: يا بني اعلم أن الحسنه أو السيئة إن كانت قدر خردل أو صغر من ذلك،

¹⁵⁶ - أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ج 21 / ص 77.

¹⁵⁷ - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 19 / ص 11636.

¹⁵⁸ - لقمان، 13/31.

¹⁵⁹ - الرازي، مفاتيح الغيب، ج 25، ص 147.

¹⁶⁰ - لقمان، 14/31.

¹⁶¹ - أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ج 21 / ص 82، و العلامة الشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي

- تيسير الكريم الرحمن، في تفسير كلام النان، اعتنى به تحقيقا ومقابلة، عبدالرحمن، معلا اللويحق، ط: 1،

1423هـ - 2002م، ص 648،

¹⁶² - لقمان، 16/31.

في باطن جبل، أو في أعماق الأرض، أو في أي مكان كان في السموات أو في الأرض، فإن الله يأتي بها يوم الحساب والجزاء، ويحاسب عليها صاحبها، إن الله لطيف بعباده خبير بأعمالهم¹⁶³.

الرابع: إقامة الصلاة، يا بني أقم الصلاة، فبدأ بأهم الأعمال الصالحة وهي إقامة الصلاة لأن الصلاة عمود الدين وذروته، وأمر ابنه بأن يبقى مقيماً للصلاة ومؤدياً لها في أوقاته، وحثه عليها، لأن الصلاة من أكبر عبادات البدنية لله تعالى¹⁶⁴.

الخامس: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومن وصايا لقمان لابنه "وأمر بالمعروف وانه عن المنكر" وهذه هي صفة الأنبياء (عليهم السلام) ووظيفتهم وشغلهم، في الأرض¹⁶⁵. ومهمة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من مصالح العباد وحقوقهم.

السادس: الصبر وأمر ابنه أيضاً بأن يصبر ويتحمل كل المشقة، وقال: "وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُور"¹⁶⁶. أي: أمر ابنه بأن يصبر ويتحمل على ما ينزل به من المصائب والحوادث والكوارث، أمر وأوصاه أيضاً بالصبر بعد ما وصاه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لأنه من أمر بالمعروف وينهى عن المنكر يتعرض للإيذاء والمشقة فأمره بالصبر عليه¹⁶⁷.

السابع: من وصايا لقمان الحكيم، الوصايا المتعلقة بالعلاقة مع الناس،

ورد وصايا عديدة من لقمان لابنه في ما يتعلق بالروابط والعلاقة مع الناس، مثل التنفير من الكبر وازدراء الناس، وترك الخيلاء والفخر والوقار، والتوسط في المشي، وأدب الحديث والتكلم، وغيره، كما جاء في القرآن، "وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ * وَقَصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ"¹⁶⁸.

الموضوع السادس نعمة تسخير المخلوقات للإنسان

تحدثت آيات سورة لقمان عن نعمة تسخير المخلوقات للإنسان، ويقول تعالى: منبئها خلقه جميعاً على نعمه عليهم، بأنه تعالى سخر لهم ما في السموات من النجوم والشمس والقمر وغيرها، وما يخلق فيها من سحب و أمطار وبرد وتلج وغيرها، وجعل السماء لهم سقفا محفوظا، وسخر لهم أيضاً ما خلق في الأرض من أشجار وأنهار وثمار وزروع وغيرها، حيث أن الله أنعم على آدم بالعديد من النعم الظاهرة والباطنة، من إرسال الرسل وإنزال الكتب وغيرها من النعم¹⁶⁹.

¹⁶³ - نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف - السعودية، الطبعة الثانية، 1430هـ - 2009م، عدد الأجزاء 1، ج 1 / ص 412.

¹⁶⁴ - السعدي، تيسير كريم الرحمن، ص 646.

¹⁶⁵ - الرازي، مفاتيح الغيب، ج 25، ص 155.

¹⁶⁶ - لقمان، 17/31.

¹⁶⁷ - الرازي، مفاتيح الغيب، ج 25/ ص 150.

¹⁶⁸ - لقمان، 18/31 - 19.

¹⁶⁹ - اسماعيل بن عمر بن كثير، القرشي البصر، ثم الدمشقي، (ت: 774هـ) تفسير القرآن العظيم، حققه: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط: 2، 1420هـ - 1999م، عدد الأجزاء: 8، ج 6/ ص 347..

الموضوع السابع: الحث على لزوم التقوى

فالخطاب عام للناس جميعا مؤمنهم وكافرهم، فالله "عز وجل" يريد أن يدخلهم جميعا في حيز الإيمان والإسلام والطاعة، وكأنه تعالى يقول لهم، لا أريد لكم نعم الدنيا وحده، وإنما أريد أن أعطاكم أيضا نعيم الآخرة، ولذلك يجب على الكل الاستعداد ليوم القيامة أولا والاعتماد على نفسه، لأن في ذلك اليوم لا تنفع شفاعاة أحد من الأقارب، فأراد الله أن يبين لنا أن نفع الوالد لولده ينقطع في يوم الآخرة، فكل منا مشغول بنفسه، فلا ينفع للإنسان، حتى أقرب الناس إليه في يوم الآخر¹⁷⁰.

الموضوع الثامن: مفاتيح الغيب

فموضوع علم الغيب ومفاتيح الغيب من أشهر الموضوعات الواردة في سورة لقمان، وذكر الله في هذه السورة الكريمة خمسة أشياء لا يعلمها قطعا إلا الله تعالى، وإحاطة علمه تعالى بجميع الكائنات ظاهرها وباطنها في الكون، كما أنه عليم بمفاتيح الغيب، فلا يعلمها إلا هو، فيعلم وقت الساعة، ووقت نزول الغيث، وما في الأرحام، وما تكسب النفوس في الغد، وفي أي أرض تموت، هذه مفاتيح الغيب التي استأثر الله "جل وعلا" بعلمها، فلا يعلمها أحد إلا بعد إعلامه تعالى بها، أو إخبار بوقوعها وقيامها، أما قبل إعلام الله تعالى فهذه الأشياء غيب في علم الله وحده¹⁷¹. وكل ذلك ما سنذكر في الفصل الثاني.

¹⁷⁰ - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، ج 19 / ص 11756 - 11757.
¹⁷¹ - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج 6 / ص 352، 136. نعمة الله بن محمود النخجواني، ويعرف بالشيخ علوان، المتوفى، الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية، ج 2 / ص 138.

2. الفصل الثاني: الغيبيات الخمسة وشرحها

إن المراد والمقصود بالغيبيات الخمسة، هو الغيبيات الواردة في آخر سورة لقمان، في قوله تعالى: "إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَتَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ"¹⁷².

وهذا الفصل يكون حول هذا الآية في سورة لقمان، وجوهر البحث والدراسة ولب الموضوع هو الغيبيات الخمسة، والعلم بها والتعامل معها.

ويتكون هذا الفصل من خمسة مباحث كما يأتي على الشكل التالي ...

المبحث الأول: مفهوم الساعة

المبحث الثاني: العلم بنزول الغيث

المبحث الثالث: العلم بما في الأرحام

المبحث الرابع: إدراك الغد من علم الله تعالى

المبحث الخامس: إدراك مكان الموت

1.2. المبحث الأول: مفهوم الساعة

قال تعالى: " إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ"

وفي هذا المبحث نبحت ونتكلم عن مفهوم الساعة، وما يترتب عليها من أسماؤه، وأشراطه، والعلم بقيام الساعة، وما هو الحكمة من أشراط الساعة، ولماذا وضع الله تعالى للساعة أشرطا، على الشكل التالي...

1.1.2. الساعة لغة واصطلاحا

أولاً: الساعة في اللغة، "جزء قليل غير معين من الزمن أو يطلق على لحظة من الزمن أو أقل مدة من الزمن"، وقد تطلق بمعنى الوقت الحاضر¹⁷³.

الساعة وساعات، التصغير شائعة، يأتي بمعنى الوقت الحاضر، يقال: "أفضني حقي الساعة، بمعنى في الوقت الحاضر، أو آلة يعرف بها الوقت بحسب الساعات، ومنها الساعة الشمسية، والساعة الرملية القيامة، أو الوقت الذي تقوم فيه القيامة"¹⁷⁴. ومن جانب آخر نرى أن كلمة الساعة في الأصل تأتي بمعنيين:

الأول: أن تكون عبارة عن جزء من أربعة وعشرين جزءاً من مجموع اليوم واللييلة.

والثاني: أن تكون عبارة عن جزء قليل، أو لحظة قليلة من الليل أو النهار، يقال: جلست عندك

ساعة من النهار، أي: وقتاً قليلاً من النهار، ثم استعمل اسماً ليوم القيامة¹⁷⁵.

¹⁷² - لقمان، 31/ 34.

¹⁷³ - أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ج 8 / ص 142 - ج 9 / ص 126.

¹⁷⁴ - لويس معلوف، لويس معلوف المنجد في اللغة، ص 362 - 363.

¹⁷⁵ - مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، (ت: 606هـ)، النهاية في غريب الحديث والأثر، المكتبة العلمية - بيروت، 1399هـ - 1979م، حققه: طاهر أحمد

ثانياً: الساعة في الاصطلاح

إن المراد بالساعة يعني يوم القيامة، والساعة في القرآن الكريم على معنى الساعة التي تقوم فيها القيامة، يريد أنها ساعة خفيفة قليلة يحدث فيها أمر عظيم، وهي نهاية العالم، فقللة الوقت الذي تقوم فيه الساعة سماها ساعة¹⁷⁶.

والساعة في الاصطلاح: الوقت الذي تقوم فيه الساعة، سميت بذلك الاسم لقربها، وسرعة الحساب فيها، لأنها تفاجئ الناس في ساعة، والساعة قد تطلق على ثلاث معانٍ
المعنى الأول: الساعة الصغرى، وهي موت الإنسان وحده، فمن مات فقد قامت له قيامته.
المعنى الثاني: الساعة الوسطى، وهي موت أهل القرن الواحد كلهم، وبموتهم قامت قيامتهم
بمعنى إذا مات أهل القرن فقد قامت قيامتهم.

المعنى الثالث: الساعة الكبرى، وهي يوم القيامة، أو بعثة كل الناس للمحاسبة، أمام الله تعالى، إذا أطلقت الساعة في القرآن الكريم فالمراد والمقصود بها يوم القيامة الكبرى، أو يوم الذي يقوم فيه جميع الناس من آدم عليه السلام إلى آخر الإنسان الذي ينتهي حياته في الدنيا¹⁷⁷.

2.1.2. الساعة، وأسماء يوم القيامة الواردة في القرآن الكريم

من الأيام العظيمة التي ذكرها الله تعالى في كتابه يوم الساعة أو يوم القيامة، وذكر هذا اليوم في القرآن بأسماء متنوعة عديدة كثيرة، تدل هذه الأسماء على أحداث وأمر تقع في ذلك اليوم، وإذا نظرنا وتأملنا أن يوم القيامة يوم واحد لكن الله ذكر في كتابه بأسماء عديدة متنوعة كثيرة، لأن يوم القيامة يوم طويل، ويحدث فيه أحداث كثيرة، ولكل حدث يقع في ذلك اليوم سماه الله تعالى باسم خاص به، ومن أشهر الأسماء ليوم الساعة ما يأتي....

- **الساعة**، ذكر في القرآن الكريم تسعة وثلاثون مرة، قال تعالى: " وَعِنْدَ عِلْمِ السَّاعَةِ"¹⁷⁸.
والساعة من أشهر وأبرز أسماء يوم القيامة من بين سائر الأسماء في النصوص الشرعية، والقرآن وكلام الناس وعند العلماء، والمراد بها الوقت الذي تقون فيها الساعة، وسمي ذلك اليوم بالساعة، لأنه يأتي بغتة، ولقربها وسرعة الحساب فيها، فيفاجأ الناس في ساعة¹⁷⁹.

- **يوم القيامة**، ذكر في القرآن سبعين مرة، وسمي بيوم القيامة لأن فيه قيام الناس من قبورهم للحساب أمام الله تعالى، أو سمي بيوم القيامة، لقيام أمور ثلاثة فيه؛

الأول: قيام الناس من قبورهم لرب العالمين، قال تعالى: " لِيَوْمٍ عَظِيمٍ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ

الزاوي - محمود محمد الطناحي، عدد الأجزاء 5، ج 2 / ص 422. ومحمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منطور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، (ت: 711هـ)، لسان العرب، لناشر: دار صادر، بيروت - لبنان، ط/3، 1414هـ، عدد الأجزاء 15، ج 8 / ص 169.

¹⁷⁶ - إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، (ت: 311هـ)، معاني القرآن وإعرابه، حققه: عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب - بيروت، ط: 1، 1408هـ - 1988م، عدد الأجزاء 5، ج 4 / ص 191.

¹⁷⁷ - محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، موسوعة الفقه الإسلامي، ج 1 / ص 262.

¹⁷⁸ - الزخرف، 43/85.

¹⁷⁹ - أحمد بن مصطفى اللبابيدي الدمشقي، (ت: 1318هـ) اللطائف في اللغة - معجم الأسماء الأشياء، دار الفضلة - القاهرة، ص 63. نخبة من العلماء، أصول الإيمان في ضوء الكتاب والسنة، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، ط: 1، 1421هـ، عدد الأجزاء 1، ص 211.

العَالَمِينَ¹⁸⁰.

الثاني: قيام الأشهاد في يوم القيامة الذين يشهدون للرسول، وعلى الأمم في الدنيا، قوله تعالى: "إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ"¹⁸¹.

الثالث: قيام العدل والعدالة بين الخلق فيما بينهم، في ما فعل في الدنيا، قال تعالى: "وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ"^{182، 183}.

- يوم الفصل، ذكر في القرآن يوم الفصل ستة مرارة، قال تعالى: "إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ" والمعنى: فيوم الفصل ميقاتهم، أي: إعلاما للكفار بأن يوم القضاء هو أجل الجزاء، فهذا وعيد شديد لهم لرد إنكارهم لوجود الله، ويوم الفصل، هو يوم الحكم، لأنه يفصل فيه بين الحق والباطل، أو يفرق الحق عن الباطل، وبين الخير والشر¹⁸⁴.

- يوم الحسرة: ذكر القرآن يوم الحسرة كأحد أسماء يوم القيامة، كما قال تعالى: "وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ"¹⁸⁵. أي: يوم يتحسرن الناس جميعا، فالمسيء المذنب يتحسر على إساءته وذنوبه ومعصيته، والمحسن على عدم استكثاره من الإحسان والخير والبر¹⁸⁶. ولذلك أمر الله تعالى نبيه (صلى الله عليه وسلم) أن ينذر الناس يوم الحسرة، وهو يوم القيامة، حيث تشتد في ذلك اليوم الحسرة وتعظم الندامة، وأي حسرة وندامة أعظم من الخلود في نار جهنم، وفوات رضا الله "جل وعلا" وجنته ورحمته، واستحقاق سخطه تعالى على وجه لا يستطع أحد الرجوع إلى الدنيا ليسأنف العمل، وقال: ابن عباس، يوم الحسرة اسم من أسماء يوم القيامة، والمراد، بقوله تعالى: "وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ"¹⁸⁷. أي: يوم القيامة¹⁸⁸.

- الحاقة: ذكر في القرآن ثلاث مرات، وذكر الله كإسم من أسماء يوم القيامة، قال تعالى: "الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ"¹⁸⁹. أي: الحاقة القيامة، والقيامة حاقة لأن فيها تحاق كل محاق في دين الله بالباطل، وتخضم كل مخاصم، وسمي بهذا الإسم لأن فيها يتحقق الوعد والوعيد، أو هي يوم الساعة الواجبة الوقوع بلا ريب، الثابتة المجيء بلا شك، وهي آتية لا ريب فيها¹⁹⁰.

180 - المطففين، 83 / 5 - 6.

181 - الغافر، 40 / 5.

182 - الانبياء، 21 / 47.

183 - مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ علوي بن عبد القادر السقاف، الموسوعة العقدية، عدد الاجزاء 11،

ج 4 / ص 280.

184 - محمد الطاهر بن محمد الطاهر بن عاشور، التونسي، (ت: 1393هـ) التحرير والتنوير، تحرير المعنى السديد، وتنوير العقل الجديد، من تفسير الكتاب المجيد، دار التونسية للنشر، تونس، 1984م، عدد الاجزاء: 30، ج 25 /

ص 311.

185 - مريم، 19 / 39.

186 - محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن،

ج 8 / ص 162.

187 - مريم، 19 / 39.

188 - أمين بن عبد الله الشقاوي، الدرر المنتقاة من الكلمات الملقاة، عدد الأجزاء 9 أجزاء في 5 مجلدات، ج 1 /

ص 169.

189 - الحاقة، 69 / 1 - 2 - 3.

190 - وهبة بن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير للزحيلي، الناشر: دار الفكر المعاصر، بيروت، دمشق، ط 2، 1418هـ، عدد الأجزاء 30، ج 29 / ص 79. والقنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن، ج 14 / ص 283.

- القارعة: من أسماء يوم القيامة، ذكر القارعة في القرآن أربع مرات، قال تعالى: "الْقَارِعَةُ * مَا الْقَارِعَةُ * وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ"¹⁹¹. أي: القيامة والساعة ويوم الآخر، وسمى بذلك لأنها تفرع قلوب الناس فيه من هولها وعظيم ما ينزل بهم من البلاء والخوف والشدة عندها، وذلك صبيحة ليلة لا ليل بعدها، قال: ابن عباس، القارعة من أسماء يوم القيامة، عظمه الله تعالى وحذر عباده منه¹⁹².

- الغاشية: هي اسم من أسماء يوم القيامة، قال تعالى: "هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ"¹⁹³. وقوله: هل أتاك حديث الغاشية، أي: إن الله استفهم نبيه، (صلى الله عليه وسلم) ولم يكن أتاه بعد، فكأنه، قال: لا يأتيك خبره ثم أخبره، ويقال: معناه قد أتاك الغاشية، و الغاشية اسم من أسماء يوم القيامة، وإنما سميت غاشية، لأنها تغشى الخلق كلهم، أو لأنها تغشى وجوه الكفار من شدة يوم القيامة، والغاشية: بمعنى النار، أو بمعنى دخان يخرج من نار يوم القيامة¹⁹⁴.

- يوم الخروج: اسم من أسماء يوم الساعة، قال تعالى: "يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ"¹⁹⁵. أي: أن في ذلك اليوم الرهيب يخرجون الخلائق إلى ميدان الحساب والجزاء والكتاب، وسمى يوم الساعة بيوم الخروج، بمعنى يوم يسمعون الصيحة ملتبسة بالحق الذي هو البعث والقيام، يخرجون الناس من القبور إلى صاحة المحشر للحساب والكتاب، ثم إلى إحدى الدين بحسب أعمالهم وأفعالهم في الدنيا، إما إلى الجنة ونعمها وإما إلى النار وعذابها¹⁹⁶.

- الواقعة: هي اسم ليوم الساعة ويوم القيامة، ذكرت في القرآن مرتين، كما قال تعالى: "إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ * لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ"¹⁹⁷. المعنى إذا نزلت صيحة القيام والوقوف، وذلك حين ينفخ في الصور لقيام الساعة، والمراد بالواقعة، هي أن يوم الساعة ليست كاذبة وباطلة، وإنما ستقع بلا شك، والواقعة، بمعنى يوم القيامة ويوم الساعة¹⁹⁸.

- الصاخة: ورده كلمة الصاخة في القرآن كإسم من أسماء يوم الساعة، كما قال تعالى: "فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ"¹⁹⁹. هي اسم من أسماء يوم القيامة، سماه الله تعالى يوم القيامة بالصاخة في القرآن، ذكره ابن عباس، مثل الحاقة والقارعة ونحوها، وقيل: الصاخة هي الداهية التي يعجز عنها المخلوق، والصاخة هي صيحة القيامة والوقوف، ويسمى الصاخة لأنها تصخ الأذان والأسماع، وقيل الصاخة يأتي بمعنى، الصاكة، يقال: صخ فلاناً أي صكه²⁰⁰.

¹⁹¹ - القارعة، 1/ 101 - 2.

¹⁹² - القرطبي المالكي، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه، ج 12 / ص 8409، و السمرقندي - بحر العلوم، ج 3 / 611.

¹⁹³ - الغاشية، 1/ 88.

¹⁹⁴ - السمرقندي - بحر العلوم، ج 3 / ص 573.

¹⁹⁵ - ق 42/50.

¹⁹⁶ - إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي، روح البيان، ج 9 / ص 143.

¹⁹⁷ - الواقعة، 1/ 56 - 2.

¹⁹⁸ - القرطبي، الهداية إلى بلوغ النهاية، ج 11 / ص 7253.

¹⁹⁹ - عبس، 80/ 33.

²⁰⁰ - أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي، (ت: 489هـ)، تفسير القرآن - السمعاني، تح: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، دار الوطن، الرياض - السعودية ط: 1، 1418هـ - 1997م، ج 6 / ص 161.

- **يوم التلاق:** ورد يوم التلاق كإسم من أسماء يوم الساعة، ورد في القرآن مرة واحدة، كما قال الله "عز وجل" رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ²⁰¹. والمعنى، يوم يلتقي فيه أهل السموات وأهل الأرض في ساحة المحشر، وبه قال: قتادة، وقيل: الظالم والمظلوم، وقيل: الأولون والآخرين، وقيل: جزاء الأعمال والعاملون، وقيل: الخلق والخالق، وقال ابن عباس: يوم التلاق أي يوم القيامة، يلتقي في ذلك اليوم آدم وآخر ولده، وعنه قال: بأن يوم التلاق من أسماء يوم القيامة²⁰².

- **يوم التغابن:** هو اسم من أسماء يوم القيامة، قال تعالى: "يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ"²⁰³. بمعنى أن يوم الساعة هو يوم التغابن، فيغيب فيه أهل الإيمان أهل الكفر، ويغيب فيه أهل الحق والعدل أهل الباطل والظلم، وأهل الطاعة والخير أهل المعصية والشر، ولا غيب أعظم وأكبر من غيب أهل الجنة أهل النار، عند دخول أهل الجنة الجنة ونعيمها، وأهل النار النار وعذبتها، وقال ابن عباس، أن يوم التغابن من أسماء والأعلام يوم الساعة²⁰⁴.

- **الآزفة:** إن من أسماء يوم الساعة الأزفة، كما جاء في القرآن مرتين كأسماء يوم القيامة، قال تعالى: "أُزِفَتِ الْأَرْفَةُ"²⁰⁵. أُرِفَتْ تأتي بمعنى القرب، والآزفة، وهي يوم القيامة، وسميت بهذا الاسم لأنها قريبة الوقوع، أي اقتربت القريبة، وهي يوم الساعة التي تأتي بغتة، وقال ابن عباس: أن الأزفة من أسماء يوم القيامة²⁰⁶.

- **الآخرة، اليوم الآخر، أو دار الآخرة:** ومن أسماء يوم الساعة المصطلحات الثلاثة، الآخر، أو يوم الآخر أو دار الآخر، وذكر الآخر في القرآن، مائة وأحدى عشر مرة، وذكر يوم الآخر ستة وعشرون مرة، وذكر دار الآخر تسعة مرة، وقال تعالى: "وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَنْ أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ"²⁰⁷. وقال "عز وجل" إِنَّمَا يُمِرُّ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ²⁰⁸. وقال "جل وعلا" تِلْكَ الدَّرُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرْتُونَ غُلُوفًا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ²⁰⁹.

وسمى الله ذلك اليوم في كلامه بالآخرة، يوم الآخر، أو دار الآخر، لأنه اليوم الذي لا يوم بعده، وهو آخر يوم بالنسبة للمخلوقات²¹⁰.

- **يوم الحساب:** ومن أسماء يوم القيامة يوم الحساب، الذي ورد في القرآن أربعة مرة، كما قال

201 - غافر، 40 / 15.

202 - محمد صدق خان، فتح البيان في مقاصد القرآن، ج 12 / ص 171.

203 - التغابن، 64 / 9.

204 - محمد صديق خان، فتح البيان في مقاصد القرآن، ج 14 / ص 169.

205 - النجم، 53 / 57.

206 - عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 14 / ص 624، والأستاذ الدكتور مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، تفسير القرآن الكريم على منهاج الأصوليين العظميين - الوحيين: القرآن والسنة الصحيحة - على فهم الصحابة والتابعين. تفسير منهجي فقهي شامل معاصر، المدقق اللغوي: أحمد راتب حموش، ط: 1، 1428 هـ - 2007 م، عدد الأجزاء: 8، ج 7 / ص 501.

207 - البقرة، 2 / 4.

208 - التوبة، 9 / 18.

209 - القصص، 28 / 83.

210 - الدكتور عمر سليمان الأشقر، (العقيدة في ضوء الكتاب والسنة - اليوم الآخر 2 - القيامة الكبرى)، دار النفائس للنشر والتوزيع، الطبعة السادسة 1415 هـ - 1995 م، ص 20 - 21.

تعالى: " إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ²¹¹. وهو يوم الذي يحاسب فيه المخلوقات خاصة الإنس والجن على ما يفعلون في الدنيا من أعمالهم خيرا وشرا، ومن المحاسبة في يوم الحساب والكتاب، السؤال عن أعمال الناس على ما يفعلون من أعمالهم من إحسان وإساءة، صغيرا كان أو كبيرا، قال تعالى: "فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ" ²¹²، ²¹³.

- الطامة الكبرى: وهو أيضا من أسماء يوم القيامة، التي وردة في القرآن، كما قال جل وعلا "فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى" ²¹⁴. والمقصود بالطامة الكبرى، أي: الكارثة الكبرى أو القيامة الكبرى، والشدة العظمى التي تهون عندها كل كرب وشدة، والتامة اسم ليوم الساعة، بمعنى الداهية العظمى، أو أن الطامة هي المصيبة العظيمة، يقال: طم الأمر أي: إذا ارتفع وعظم، فمعنى كونها طامة، أي أنها تطم وتنسى ما قبها، أو لأنها تطم على كل هائلة من الأمور، والطم في الأصل بمعنى التغطية، كما قال البئر إذا غطاها، وسميت بالطامة لأنها تطم على كل هائلة بهولها، أو لأنها تطم وتعم ²¹⁵.

- يوم الدين: وهو من أسماء وأعلام يوم القيامة، وجاء في كتاب الله تعالى، عشر مرات، كما قال عز وجل: "مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ" ²¹⁶. أي أن يوم الدين، هو الجزاء والحساب يوم الساعة، وقال ابن عباس: مالك اليوم الدين، أي: أحد من الخلق في ذلك اليوم الرهيب حكما معه، كملكهم في الدنيا، قال ويوم الدين يوم الحساب للخلق عامة، وهو يوم القيامة، يوم يدينه الناس بأعمالهم إن خيرا فخير وإن شرا فشر، إلا من غفر الله ذنوبه في ذلك اليوم ²¹⁷. وقال الله "يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ" ²¹⁸. أي: يصلى هؤلاء الكفار والفجار والمنافق الجحيم يوم القيامة، يوم يُدان كل عباد بأعمالهم وأفعالهم، فيجازون بها على حسب ما يفعلون في الدنيا، وقال ابن عباس أن يوم الدين كان من أسماء يوم القيامة ²¹⁹.

- يوم الجمع: وهو من أسماء يوم القيامة، ذكر الله في كتابه في ثلاث موضوعات، قال تعالى: "يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ" ²²⁰. أي: أن يوم الجمع هو يوم القيامة، سمى بذلك الاسم لأنه يجمع فيه الخلائق كلهم، الأولون والآخرين في مكان واحد، وصعيد واحد، أو جمع فيه الظالم والمظلوم، والغني والفقير، والمحسن والمسيء، كلهم في يوم الجمع، أي يوم القيامة ²²¹.

- يوم الخلود: وهو من أسماء يوم القيامة، الذي ذكر في القرآن، قال الله تعالى، "ادْخُلُوهَا

²¹¹ - ص، 26/38.

²¹² - الحجر، 92 / 15 - 93.

²¹³ - عبد الرحمن، البراك، شرح العقيدة الطحاوية للبراك، ص 307.

²¹⁴ - النازعات، 34 / 79.

²¹⁵ - القرطبي، الهداية الى بلوغ النهاية، ج 12/ص 8044، و مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، ج 8/ص 338.

²¹⁶ - الفاتحة، 4 / 1.

²¹⁷ - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، تح: عبدالرزاق المهدي، ج 1 / ص 126 - 127.

²¹⁸ - الانفطار، 15 / 82.

²¹⁹ - مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، ج 8 / ص 367.

²²⁰ - التغابن، 9 / 64.

²²¹ - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج 6 / ص 231.

بِسْلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ"²²². بمعنى: ادخلوها أيها المؤمنون الجنة ونعمها، بسلامة وكرامة، وأمان من الهم والحزن والعذاب والنصب والخوف والموت، وجميع المكارِه والأحزان، وقال "يوم الخلود" أي: ذلك اليوم الذي يدخل فيه المؤمنون المحسنون الجنة، وهو يوم القيامة، وسمي الله ذلك اليوم بيوم الخلود، لأنه لا نهاية فيها، ولاموت فيها²²³.

- يوم الوعيد: وهو من أحد أسماء يوم القيامة، الذي جاء ذكره في القرآن، كما قال تعالى: "وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ"²²⁴. أي: ذلك اليوم، يوم وقوع الوعيد، فإن الدنيا كان يوم الوعيد، ولكن القيامة والأخرة يوم وقوع الوعيد وتحققه²²⁵. الوعيد هو ما تواعد الله به المذنبين والكافرين من العذاب، ومعنى الحقيقة للوعيد، هو الإخبار عن العقوبة والعذاب والعقاب، للكافرين والمذنبين، الذين ذكرهم الله في كتابه، وأما الوعد: فهو الإخبار عن المكافأة والجزاء على سبيل الخير والطاعة والإحسان، ولهذا سمي يوم القيامة بيوم الوعد والوعيد، أي: وعد الله لأهل الإيمان بالجنة ونعمها، ووعيد الله لأهل الكفر والعصيان والنفاق بالنار وعذابها²²⁶.

- يوم البعث: وهو من أسماء يوم القيامة التي وردة في القرآن الكريم، قال الله جل وعلا: "فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكُمْ فِيهِ لَعْنَةٌ لَكُمْ لَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ"²²⁷. أي: يوم البعث الذي يبعث فيه كل من مات من المخلوقات²²⁸. والمراد بيوم البعث، البعث، والإحياء، وتجديد الخلق بعد الفناء في يوم القيامة، أو الإحياء من الله للموت، وبعث الموتى ونشرهم من يوم البعث²²⁹.

- يوم التناد: قال تعالى: "وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ"²³⁰. أي أن يوم التناد هو اسم ليوم القيامة، وهو اليوم الذي ينادي فيه الموتى من قبورهم إلى المحشر، أو يوم التناد هو يوم الحشر والحساب والكتاب، وسمي الله ذلك اليوم بهذا الاسم لكثرة ما يحصل من نداء في ذلك اليوم العظيم²³¹. وإنما سمي بذلك الاسم، لأنه يكثر فيه النداء، وهو نداء الناس بعضهم على بعض، فتنادي كل أمة بإمامهم، وفيه ينادي الناس الأنبياء والرسل، ونداء بالسعادة لأهلها، وبالشفاعة لأهلها، وينادي أهل الجنة أهل النار وبالعكس، وعند الصراط، وأهل النار ينادون مالكا، وينادون الله وغير ذلك من النداء²³².

والذي ذكرناه فيما سبق من أشهر أسماء يوم القيامة، وقد ذكر العلماء أسماء وأوصافا كثيرة من غير ما ذكرناه هنا، اشتقها العلماء من الآيات والأحاديث، وسموها بأسماء الأوصاف، أي: وصفه

²²² - ق، 50/34.

²²³ - وهبة الزحيلي، التفسير المنير، ج 26 / ص 306، القرطبي، الهداية إلى بلوغ النهاية ج 11 / ص 7057.

²²⁴ - ق، 50/20،

²²⁵ - محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي (ت: 333هـ) تفسير الماتريدي - تأويلات أهل السنة، ج 9 / ص 356.

²²⁶ - الشوكاني، فتح القدير، ج 5 / ص 90.

²²⁷ - الروم، 56/30.

²²⁸ - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، ج 7 / ص 4068.

²²⁹ - ابن المنصور، لسان العرب، ج 1 / ص 230، و ج 5 / ص 136.

²³⁰ - غافر، 32/40.

²³¹ - ابن عاشور، التونسي، التحرير والتنوير، ج 24 / ص 136.

²³² - جلال الدين محمد بن أحمد، (ت: 864هـ) و جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، السيوطي، (ت: 911هـ) تفسير الجلالين، دار الحديث، القاهرة، ط: 1، عدد الأجزاء 1، ص 622. و عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 12 / ص 1232.

الله تعالى بها ذلك اليوم، أو أسماء الاشتقاق، أي: اشتقاقها من نصوص القرآن والحديث، ومن هذه الأسماء يوم العسير الخ.....

الحكمة من تعدد أسماء يوم القيامة

إن الله تعالى سمي يوم القيامة بأسماء عديدة، وأوصاف كثيرة، والحكمة من كثرة أسماء يوم القيامة، لأن ذكر أسماء كثير ليوم القيامة ليس من العبث، وإنما يكون له فوائد كثيرة لدى الناس وحكمة بالغة في هذه المسألة المهمة، وتعدد الأسماء ليوم القيامة تدل على عظمة هذا اليوم العظيم كما يقول العلماء: كثرة الأسماء دالة على عظم المسمى ورفعة، كلما عظم شأن الشيء تعددت أسماؤه وصفاته، هذا القول شائع لدى الناس²³³. أما الشيء الحقير ليس له إلا اسم واحد فقط، مثل الأسد فإن للأسد أسماء عديدة منها أسد، ليث، غضنفر وغيرها، أما الثعلب ليس له إلا اسم واحد وهو الثعلب وليس له اسم غيره، والحكمة في تعدد أسماء يوم القيامة كثيرة نوجز فيما يأتي...

الحكمة الأولى: الحكمة من تعدد الأسماء ليوم القيامة، أن هذه الأسماء تدل على عظمة هذا اليوم، فإن يوم القيامة لعظمتها وصعوبتها ولهولها سماها الله بهذه الأسماء والأوصاف العديدة الكثيرة، وهذه الأسماء تدل على أن هذا اليوم يوم رهيب عظيم، ولذلك اهتم الله تعالى في القرآن بيوم القيامة وسماها بأسماء عديدة، "فالقيامة لما عظم أمرها، وكثرت أهوالها، سماها الله تعالى في كتابه بأسماء عديدة، ووصفها بأوصاف كثيرة"²³⁴.

الحكمة الثالثة: تعدد أسماء تدل على تثبيت الإيمان في قلوب الناس على أن يوم الآخرة آتٍ لا ريب ولا شك في إتيانه، فالله تعالى يؤكد هذا اليوم بتسميتها بأسماء كثيرة حتى يسهل على الناس الإيمان به وعدم الريب في قلوبهم، فبكثرة الأسماء لهذا اليوم ألقى الله تعالى في قلوب الناس أن هذا اليوم آتٍ بلا شك وريب "و أن القصد من تكرار ذكر يوم القيامة تحقيقه، حتى لا يقال إنه خيال"²³⁵.

الحكمة الرابعة: تعدد الأسماء لهذا اليوم تبين أحوال الناس في ذلك اليوم، لأن كل اسم من أسماء هذا اليوم تدل على مشهد من مشاهد يوم القيامة من الحساب والجزاء والثواب والقيام في المحشر وغير ذلك، وهو يوم تعدد أسمائه لكثرة معانيه²³⁶.

الحكمة الخامسة: وأن تعدد الأسماء لهذا اليوم دليل على ثبوت حياة أخرى بعد حياة الدنيا، وعلى الحساب يوم الساعة على ما نفع في الدنيا، والانتقام من الظالم، وأخذ الحق للمظلوم، حتى نعلم أن الدنيا فانية بلا شك، وأن الحساب والكتاب آتٍ بلا ريب، فعلى الإنسان أن يؤمن بحياة الآخرة ويستعد لها²³⁷.

²³³ - محمد بن يوسف الصالحي الشامي (ت: 942هـ) سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، حققه: د. مصطفى

عبدالواحد، القاهرة، 1418هـ - 1997م، ج1/ص492.

²³⁴ - أبو أحمد محمد عبدالله الأعظمي، الجامع الكامل في الحديث الصحيح الشامل المرتب على أبواب الفقه، دارالسلام - الرياض، ط: 1، عدد الأجزاء 12، ج12/ص440.

²³⁵ - عبدالله بن عبدالرحمن بن عبدالله بن إبراهيم بن فهد بن حمد بن جبرين، (ت: 1430) شرح الطحاوية لابن جبرين، ص64.

²³⁶ - سراج الدين أبو حفص عمر بن المظفر بن الورد، (ت: 852هـ) خريدة العجائب وفريدة الغرائب، المنسوب خطأ للقاضي زين عمر الورد، حققه: أنور محمود زباني، مكتبة الثقافة الإسلامية - القاهرة، ط: 1، 1428هـ - 2008م، ص472.

²³⁷ - عبدالله الجبرين، شرح الطحاوية لابن جبرين، ص64.

وأقول: بأن الحكمة من كثرة الأسماء ليوم القيامة تدل على تنبيه الناس ليوم الآخرة، والاستعداد لها، لأن هذا اليوم من أصعب وأخطر يوم على الناس، ففي ذلك اليوم يفرق بين الحق والباطل، ويفرق بين أهل الجنة وأهل النار، وأهل الإيمان وأهل الكفر، والحكمة من كثرة الأسماء، تنبه الناس حتى يستعد لهذا اليوم الرهيب الشديد.

3.1.2. العلم بقيام الساعة

المحور الأول: الساعة آتية لا ريب فيها

أشار الله تعالى في كتابه إلى أن هناك حدوث تغيرات كونية هائلة، عندما ينفطر وينهار الكون يوم الساعة، مثل تكوير الشمس، وانهيار النجوم، وانفجار البحار، وزلزال الأرض، وانشقاق السماء، وغير ذلك من الثورة الكونية أخرى، التي ستؤدي إلى زوال الدنيا، وانهيار السموات ولأرض، وفناء هذا الكون ونهايته، واستبداله بعالم أخرى الذي سيبعث ويحي فيه الخلق، للحساب والكتاب، وللحيات الخالدة الأبدية²³⁸.

ولذلك نفي الله "عز وجل" عن الريب والشك في يوم الساعة، وأكد أن هذا اليوم الرهيب يأتي البتة، بحيث لا شك في وقوعه، فأيقنوا أيها الإنسان بمجيء هذا اليوم العظيم، كما قال تعالى: " إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا"²³⁹؛ ²⁴⁰. بمعنى: إن يوم القيامة الذي يحي الله فيه الموتى للحساب، والثواب، والعقاب، لآت لا شك في قدومها، فأيقنوا بمجيئه، وإنكم أيها الناس يوم الساعة لمبعوثون من بعد موتكم، ومجازون بأعمالكم، ويحاسبون على أفعالكم، ولكن معظم الناس وأكثرهم لا يؤمنون بقدوم هذا اليوم، ولا يصدقون به، ولا يستعدون له وهم غافلون عن هذا اليوم²⁴¹.

ومما لا شك فيه أن الإنسان سيموت، وبهذا فالإنسان ليس أبدياً في عالم الدنيا، كما أن علم الحديث أثبت، ويؤكد أن هذا الكون ليس أبدياً، فالنجوم تموت، والكون المتمدد سوف ينكشف في المستقبل، وهذه حقيقة تؤمن بها نحن المسلمون من غير ريب ولا شك، من دون حاجة إلى البحث عن أسباب حدوثها²⁴².

ومع ذلك فقد أثبت علم الحديث هذه الحقيقة، بأن هذا الكون كما يكون له بداية كذلك له نهاية وفناء، ويؤكد جميع علماء علم الفلك أن الشمس كان مثل أي نجم أرى من السماء، لا بد أن يعترها ازدياد مفاجئ في درجة حرارتها، وحجمها، وإشاعتها بدرجة ما لا تصدق عقول الإنسان، أو بعيدة عن متناول العقل البشري، وعند ذلك يتمدد سطحها الخارجي بما حوى من لهب، ودخان، حتى يصل إلى القمر، ويختل توازن النظام المجموعة الشمسية بأكملها، وكل شمس في السماء يجب أن تمر

²³⁸ - د. منصور محمد حسن النبي، الكون والاعجاز العلمي للقرآن، ط:2، 1991، ملتزم الطبع والنشر، دار الفكر العربي، القاهرة، ص 378.

²³⁹ - غافر، 40/59.

²⁴⁰ - د. قحطان عبدالرحمن الذوري، العقيدة الإسلامية ومذاهبها، طبعة جديدة ومزينة ومنقحة، كتاب ناشرون بيروت - لبنان، 1435هـ / 2014م، ص 647.

²⁴¹ - أحمد بن مصطفى، المراغي، تفسير المراغي، ج 24 / ص 86.

²⁴² - منصور محمد حسن النبي، الكون والاعجاز العلمي للقرآن، ص 380.

على هذا الحالة قبل أن تبلغ على اتزانها الدائم، ولم تمر شمساً بالذات بهذا الدور بعد أبداً²⁴³. أما كوكب الأرض هي دنيانا التي نعيش على ظهرها، ونستمتع بخيراتها، والإنسان على سطح الأرض مثل ركاب السفينة، فضاء إلهية سقفاها هي الغلاف الجوي التي تدور حول نفسها، وتدور حول الشمس، وتدور أيضا مع الشمس حول مركز مجرة سكة التبانة، وتتحرك مع المجرة التي تجري مع بلايين المجرات في هذا الكون الشاسع، ويؤكد العلماء المعاصرون، وجود أوزان وأثقال في بطن الأرض من الحديد والنكل، في درجة خمسة آلاف درجة مئوية، وتحت ضغط 1.4 مليون من ضغط الجوي، وكأن باطن الأرض جحيم طبيعية تحترق وتلتهب تحت بحارنا، ودنيانا، وبلدنا، وكأننا نقف الآن على ظهر لغم عظيم خطير، سينفجر في أي وقت كان، ليدمر الأرض ومن عليها بأكملها التي تصل إلى ألف بليون بليون طن²⁴⁴.

ويقول علماء العلم الحديث والمعاصر، إن هذا سيؤدي في نهاية الأمر إلى حدوث ضغط كبير ودرجة حرارة عالية مرتفعة للغاية في هذا الكون المتقلص، تعرف باسم (الانسحاق العظيم) وسيؤدي إلى زوال جميع عناصر الحياة، التي نعرف في هذا العالم، وهذا الحال سيؤدي إلى بدء انهيار الكون بأكملها على نفسه وتقلصه²⁴⁵. وهذه هي شأن الكون الذي نحن نعيش فيه، ففي هذا الكون تشبه الأجرام السماوية، والنجوم العظيمة بما تكون بملايين القاذفات والقنابل النووية، تسير في الفضاء بسرعة هائلة خارقة، وليس بغريب، هكذا قرر علماء الفلك، أن هذا الأجرام والنجوم تصطدم، فيتبدد هذا النظام تماما، ويفرط عقده²⁴⁶.

المحور الثاني: قرب قيام الساعة

الساعة عامة وشاملة يطلق على الساعتين، أحدهما الساعة الصغرى، وثانيهما الساعة الكبرى، أما الساعة الصغرى فهي ساعة كل فرد من أفراد الناس، فكل من مات وانتهى حياته فقد قامت قيامته، وساعتهم متعلقة ومرتبطة بموتهم، وأما الساعة الكبرى، فهي التي تكون عند حدوث تغيرات كونية عظيمة، تحدث عنها القرآن في كثير من الآيات، منها تشقق السماء، ومنها تكوير الشمس وانكدار النجوم، والزلزلة العامة الشاملة، وتسير الجبال وغيرها²⁴⁷.

نقول: بالنسبة للساعة الصغرى، فهي ساعة كل الناس على السواء قريبة بلاشك، لأن الإنسان حينما ولد من أمه فهو بانتظار يوم وفاته، ويوم وفات كل شخص يوم ساعته، وبالنسبة للساعة الكبرى فهي ساعة آتية بلا شك، وكل آت قريب مهما بعدت مدته، وكل ماضي بعيد مهما قربت مدته، والـ ألف سنة في المستقبل مهما بعدت لكن تجيء في وقت من الأوقات، أما دقيقة أو دقيقتان من زمن

²⁴³ - نخبة من العلماء الأمريكيين، بمناسبة السنة الدولية لطبيعات الأرض، الله يتجلى في عصر العلم، اشرف على تحريره/ جون كلوفر مونسيما، وترجمه: د. الدمرداش عبدالمجيد سرحان، راجه وعلق عليه/ د. محمد جمال الدين الافندي، دار القلم، بيروت - لبنان، عدد الأجزاء: 1، ص 171.

²⁴⁴ - منصور محمد حسن النبي استاذ ورئيس قسم الطببة جامعة عين شمس، الكون والاعجاز العلمي للقران، ص 385 - 386

²⁴⁵ - الدكتور هاني بن مرعي القليني و الشيخ مجدي فتحي السيد، الموسعة العلمية في اعجاز القرآن الكريم والسنة النبوية، دار التوفيقية للتراث، القاهرة، 2009، ص 444 - 445.

²⁴⁶ - قحطان عبدالرحمن النوري، العقيدة الاسلامية ومذهبها، ص 648 - 649.

²⁴⁷ - بابا علي الشيخ عمر القره داغي، (يوم الموت يوم البعث - رؤية قرآنية في تفاصيل الحياة الآخرة) ط/1، 1427 هـ - 2006 م، سلسلة الدراسات القرآنية 3، ص 63.

الماضي من عمر هذا الكون بعيدة جدا لأنها لا عودة لها أبدا، وحينما نتأمل في كتاب الله تعالى وأحاديث النبوة (صلى الله عليه وسلم) يجد فيهم أن يوم الساعة قريبة جدا، كما قال تعالى: "وَمَا يُدْرِكُ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا"²⁴⁸. وقال تعالى: "إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا * وَنَرَاهُ قَرِيبًا"²⁴⁹. وقال تعالى: "اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ"²⁵⁰. وغير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على قرب قيام يوم الساعة وإتيانه بلا ريب.

ولا شك أن قرب قيام يوم الساعة الذي كان زمنه من مبدئه إلى نهايته خمسون ألف سنة مناسب له، وبعض ما مضى من عمر الدنيا وبقي منه، فبعد الشيء وقربه أمر نسبية، والمراد بقرب قيام الساعة، كان بالنسبة إلى ما مرّ من عمر الدنيا، ولا يعلمه إلا الله تعالى²⁵¹.

و كان المشركون يسألون النبي (صلى الله عليه وسلم) عن وقت قرب الساعة استعجالا على سبيل الإستهزاء، وأما اليهود أيضا يسألونه إمتحانا، لأن الله لم يذكر بيان وقت الساعة لا في التوراة ولا في أي كتاب سماوي، فأمر النبي (صلى الله عليه وسلم) بأن يجيبهم بأنه علم قد استأثر الله تعالى به، لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ولا أي شخص في أي مرتبة، ثم بين الله لرسوله أن الساعة قريبة الوقوع، تهديدا وإسكاتا للمستعجلين والممتحنين، أو لأن الساعة في معنى اليوم، أو في زمان قريب²⁵². إن زمان وجود الكون زمان مديد، والباقي من الزمن بالنسبة إلى الماضي شيء يسير، فلهذا قال تعالى: اقتربت الساعة²⁵³.

ومن هنا يمكن أن نتصور أن قيام الساعة في حركة مستمرة دائبة منذ موت أول إنسان أو جني، ولا تقف ولا تنتهي إلا في اليوم الآخر، وهو يوم القيامة الكبرى الذي ينتهي فيه الموت لأنه لا يبقى أحد إلا مات وانتهت الحياة الدنيا، ويوم البعث أعيد إلي الناس حياة من جديد²⁵⁴.

وقد يقال كيف يكون يوم الساعة قريبا مع أن ما مضى على الأخبار بقرب وقوعه ألف وأربعمائة عام أو سنة، والجواب أنه قريب في علم الله تعالى وتقديره، وإن كانت المقياس البشرية وتوقعاته تراه بعيدا، وقال تعالى: "إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا * وَنَرَاهُ قَرِيبًا"²⁵⁵. والأمر الذي يجب على الإنسان أن ينتبه، هو أن الباقي من عمر الدنيا قليلة جدا بالنسبة لما مرّ منها، فإن الشخص إذا وضع لمن له عليه دين أجلا بعيدا، مثلا كأن توجهه ستين عاما، فإذا انقضى من ستين خمسة وخمسون عاما، فيكون موعد السداد قد اقترب بالنسبة لما مضى من الموعد المضروب الموعود، وهكذا عمر الدنيا بالنسبة لما مضى من عمرها أن الباقي قريب جدا²⁵⁶. وقد ذكر سليمان الأشقر مثلا رائعة على

248 - الاحزاب، 33 / 63.

249 - المعارج، 70 / 6 - 7.

250 - القمر، 68 / 1.

251 - محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن منلا علي خليفة القلموني الحسيني، (ت: 1354هـ)، تفسير المنار، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ج 9 / ص 393.

252 - أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، (ت: 538هـ)، تفسير الزمخشري - الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، ط: 3، 1407هـ، عدد الأجزاء 4، ج 3 / ص 562.

253 - الرازي، مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير، ج 29 / ص 289.

254 - القره داغي، يوم الموت يوم البعث - رؤية قرآنية في تفاصيل الحياة الآخرة، ص 63.

255 - المعارج، 70 / 6 - 7.

256 - أ. د. عمر سليمان عبدالله الأشقري، العقيدة في ضوء الكتاب والسنة - القيامة الصغرى، ط: 14، 1427هـ - 2007م، دار النفائس للنشر والتوزيع - الاردن، ص 122.

ذلك فمثلا ألف دولار بالنسبة لشخص فقير كثير جدا، ولكن بالنسبة لشخص غني في أعلى مرتبة الغنى شيء بسيط، هكذا عمر الدنيا فآلف سنة أو مليون سنة بالنسبة لقدرة الله تعالى وعظمته شيء بسيط، فإن إدراك الإنسان له حدود لا يتحمل عقل الإنسان أن يتجاوز هذا الحدود، وأما علم الله وقدرته لا حدود فيه ولا زمان، كما أشار اليه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وقال في حديث من أحادثه حينما تكلم عن الساعة وقربها، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) قَالَ: "بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ"²⁵⁷. والمعنى أننا لو قدرنا عمر الزمان بالأصابع الوسطى، فإن ما بقي منه عند مبعث النبي (صلى الله عليه وسلم) يكون بمقدار ما تزيد الوسطى عن السبابة، وما مضى منه بقدر السبابة من الوسطى، وقد يكون الباقي في حس البشر طويلا، لأن ادراك البشر محدود، ونظرتهم قاصرة، ولكنه في ميزان الله سبحانه وتعالى قريب وقصير²⁵⁸.

المحور الثالث: العلم بقيام الساعة

قال تعالى: "إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ"²⁵⁹.

أخفى الله تعالى العلم بموعده ووقت قيام الساعة عن المخلوقات، فلا يعلمها أحد، لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا أحد من الناس، وهذا رد على دعوى كل من قال وزعم بأن موعد الساعة السنة الفلانية أو الزمن الفلاني أو اليوم الفلاني²⁶⁰، فهذا كله رجما بالغيب، أو كلام بلا دليل. وقال تعالى: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَّتِهَا إِلَّا هُوَ"²⁶¹. إن المرسى في الآية، مصدر ميمي من رست السفينة إذا وصلت إلى شاطئ البحر واستقرت فيه، بمعنى أن السفينة إنما ترسو وتقف عن الحركة بعد حركة دائبة تدوم أياما بل ربما شهورا، فكذلك الساعة إنما ترسو وتقف عن الحركة بعد حركة دائبة تدوم دهورا طويلة²⁶². وقال الله عز وجل "قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي" أي: علم ارساء الساعة عند الله وحده ولا أحد غيره يعلمها، ولا يجليها لوقتها إلا هو، أي لا يكشفها عند حلول وقتها إلا هو تعالى، فلا يظهر أحدا من عباده من ملك وأنس وجن عليها قبل ذلك الوقت، لأن الله هو الذي يظهرها ويعلنها عند وقتها المعين وقبل هذا الوقت لا يعلم أحد من الخلق²⁶³. لأن العلم بيوم الساعة عند الله وحده، ولم يبينها لأحد حتى يكون الإنسان على حذر واستعداد دائم، فالله عز وجل، خفي موعد قيام الساعة على أهل السموات والأرض جميعا²⁶⁴.

²⁵⁷ - محمد بن اسماعيل أبو عبد الله، البخاري، الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وأيامه/ صحيح البخاري، حققه: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، ط: 1، 1422 هـ، عدد الأجزاء: 9، ج 8/ ص 105. كتاب الرقائق باب قول النبي، بعثت أنا والساعة كهاتين، رقم الحديث، 6504، ومسلم بن الحجاج القشيري، النسابوري، أبو الحسن، (ت: 261 هـ) صحيح المسلم، حققه محمد فؤاد عبد الباقي، ط: 1، 1422 هـ، دار احياء التراث العربي، بيروت لبنان، عدد الأجزاء: 5، ج 4/ ص 226، كتاب الفتن وأشراف الساعة، باب قرب الساعة، رقم الحديث 2951.

²⁵⁸ - عمر سليمان عبد الله الأشقر، العقيدة في ضوء الكتاب والسنة - القيامة الصغرى، ص 122 - 123.

²⁵⁹ - لقمان، 31/ 34.

²⁶⁰ - قحطان عبدالرحمن الذوري، العقيدة الإسلامية و مذهبها، ص 649.

²⁶¹ - الاعراف، 187/7.

²⁶² - القره داغي، يوم الموت يوم البعث، ص 92.

²⁶³ - القره داغي، يوم الموت يوم البعث، ص 94.

²⁶⁴ - القرطوبي، الجامع الأحكام، ج 7 - 8، ص 294.

وقال تعالى للنبي محمد (صلى الله عليه وسلم) ويسألونك عن وقت قيام الساعة، متى يكون، ومتى يحصل ويستقر، قل لهم: إن العلم بقيام الساعة مقصور على الله وحده، فلا يستطيع أحد من الخلق أن يطلع عليه، فإن الله هو الذي يعلم جليلة أمرها، ومتى تكون الساعة على التحديد، ولا يظهرها في وقتها المحدود إلا الله عز وجل، ولا يعلم بها أحد حتى ولو كان ملكا مقربا أو نبيا مرسلًا²⁶⁵. وقال تعالى: "إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ"²⁶⁶. أي العلم بقيام الساعة مقصور على الله وحده فلا يعلم أحد غير الله في أي يوم أو في أي شهر أو في أي سنة معينة من السنين يكون فيه قيام الساعة أو نهاية العالم²⁶⁷. وكل من يدعي العلم بهذه المسألة ليس له دليل واضح سوى بعض التوقعات، أو التنبؤات، ولذلك قال الله تعالى: "يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ"²⁶⁸

وقد قال الله في القرآن صراحة أن وقت وقوع الساعة من خصائص علم الله وحده²⁶⁹. فالإنسان لا يستطيع أن يتجاوز إلى هذه المعلومات حول وقت قيام الساعة بلا شك، أو فإن مجيء الساعة أو يوم الآخرة، من مفاتيح الغيب التي استأثر الله تعالى وحده بعلمها²⁷⁰. نحن نعلم أنها ستقوم لا نشك في هذا، ونعلم أنها ستقوم الساعة ولا بد، أما الوقت الذي تقوم فيه الساعة فالله عز وجل لم يخبرنا عنه أبدا، ولم يبينه لنا، واستأثر بعلمه²⁷¹. والذي يدل على ذلك ما جاء عن النبي في جواب جبريل (عليه السلام) حينما سأله، وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ؟، قَالَ: (صلى الله عليه وسلم) "مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ"²⁷². وهذا دليل بأن النبي (صلى الله عليه وسلم) أيضا لا يعلم الغيب ولم يطلع عليه، لا هو ولا جبريل عليه السلام، مع أن السائل جبريل (عليه السلام) من كبار الملائكة وصاحب أعلى مرتبة في السماء، والمسؤول عنه النبي (صلى الله عليه وسلم) وهو خاتم الأنبياء وصاحب أعلى مرتبة على الأرض أو في الكون.

و أخرا أقول: إن يوم الساعة من أسماء يوم القيامة، ويوم القيامة حادثة كونية عظيمة، التي تطوي عندها السموات والأرض والجبال، وينتثر فيها هذا النظام الكوني بأجمعه، فأما زمن موعد هذا الحدث ووقت الذي يكون هذا الحادثة فيه، فذلك كله من ما أخفى الله علمه عن جميع الناس كلهم، بما فيهم الرسل، والأنبياء، والملائكة، فليس لأحد من الخلق كائنا من كان من طريق إلى معرفة ما بقي من عمر الدنيا، فإن سمعت من شخص يعين للدهر أو الدنيا عمرا معيناً، أو يضع ليوم القيامة مقاتا محدودا، فهو إما مغبور في جهل عميق بالدين، ليس هو صادق ما يقول عن هذه المسألة، لأن

²⁶⁵ - وهبة الزوحيلي، التفسير المنير، ج9 / ص191.

²⁶⁶ - لقمان، 34/31.

²⁶⁷ - عبد المحسين بن حمد العباد البدر، قطف الجنى الداني - شرح مقدمة رسالة ابن أبي زيد القيرواني، ط:2، الرياض 1436، ص 116.

²⁶⁸ - الأحزاب، 63/33.

²⁶⁹ - عمر سليمان عبدالله الأشقري، العقيدة في ضوء الكتاب والسنة - القيامة الصغرى، ص124.

²⁷⁰ - حافظ أحمد بن علي، الحكمي، (ت: 1377هـ) أعلام السنة المنشورة لأعتقاد الطائفة المنصورة، حققه: حازم القاضي، وزارة الشؤون الإسلامية، والأوقاف، والدعوة، والإرشاد، المملكة العربية السعودية، ط:2، 1422هـ، عدد الأجزاء:1، ص55.

²⁷¹ - صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان، شرح الأصول الثلاثة، مؤسسة الرسالة، ط:1، 1427هـ - 2006م، 235.

²⁷² - البخاري، صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب ان الله عنده علم الساعة، برقم الحديث: 4777.

العلم بهذا الحدث خاص بالله تعالى وحده²⁷³.

المحور الرابع: الحكمة من إخفاء موعد قيام الساعة

الحكمة الأولى: مراقبة الإنسان ليوم الساعة، إن إخفائها له متعلق بإصلاح النفس الإنساني، ففوق الساعة غيب، وهذا الحدث الكبير الذي يتيقن الإنسان وقوعه حتماً، ولكن لا يعرف متى يفجؤه، ويحل فيه بساحة، وهذا الإخفاء يجعل الإنسان في المراقبة دائماً، وفي إخفاء الساعة فالإنسان دائماً في مراقبة²⁷⁴.

الحكمة الثانية: المجهول عنصر أساسي في حياة البشر، قال سيد قطب رحمه الله تعالى²⁷⁵. "المجهول عنصر أساسي في حياة البشر، وفي تكوينهم النفسي، ولو كان كل شيء مكشوفاً لهم لوقف نشاطهم، فوراء المجهول يجرون، فيحذرون، ويأملون، ويجربون، ويتعلمون، ويكشفون المخبوء من طاقاتهم وطاقات الكون من حولهم، وتعليق مشاعرهم وقلوبهم بالساعة المجهولة الموعد يحفظهم من الشر والفتن، فهم لا يدرون متى تأتي الساعة، ولذلك فهم على حذر دائم، وعلى استعداد دائم، ذلك لمن صحت فطرته واستقام، فأما من فسدت فطرته واتبع هواه ويجهل، فيسقط ومصيره إلى الردى"²⁷⁶.

الحكمة الثالثة: الاستعداد لليوم الآخر، إن وقت قيام الساعة مما انفرد الله بعلمه، وإنما أخفاه تعالى ولم يعلنه، لأنه اصلح للعباد للعقلاء لئلا يتباطؤوا عن التأهب والاستعداد لليوم الآخر²⁷⁷. وهذا يبين لنا أن الإنسان مهما عاش فإنه سيموت، ومهما كانت من الأشياء التي يحبها فإنه سيفارقها ويتركها حتماً، ومهما عمل من عمل في الدنيا، وفعل من الأفعال فجاء يوم يحاسب عيها، وقد خلق الله الناس وجعل عمره محدودة، ومحدود الرؤية والعلم والمعرفة، ومحدود القوة والقدرة والإرادة، وكل شهر وسنة، وكل يوم وليلة، وكل لحظة والساعة، تمر به الإنسان، فهو يزداد من الدنيا بعداً، ومن الأجل والآخرة والحساب قريباً²⁷⁸.

الحكمة الرابعة: عدم الغرور والعصيان في حياة الدنيا، فأخفى الله موعد الساعة، حتى يتوقعه بني آدم أنه سيقع في أي وقت ولحظة، فكلما اغتر تذكر أنه قد يموت ويفرق الحياة في الدنيا بعد ساعة أو ساعات، فرجع عن تكبره وغروره، ولو كان الله قد أعلم كلا منا بموعد الساعة لعصينا الله،

²⁷³ - محمد سعيد رمضان، البوطي، كبرى اليقينيّات الكونية - وجو الخالق ووظيفة المخلوق، ط: 27، 1428هـ - 2007م، دار الفكر المعاصر بيروت - لبنان، ودار الفكر دمشق - سورية، ص317.

²⁷⁴ - عمر سليمان عبدالله الأشقر، القيامة الصغرى، 120.

²⁷⁵ - سيد قطب بن إبراهيم مفكر الإسلام، (ت: 1324هـ) من مواليد قرية موشا في أسيوط، تخرج بكلية دار العلوم بالقاهرة سنة 1353هـ 1934هـ، كاتب ومفسر، من أشهر كتبه في ضلال. خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس الزركلي الدمشقي، (ت: 1396هـ) الأعلام، ج3، ص147.

²⁷⁶ - أحمد فائز، جمع واعداد، اليوم الآخر في ظلال القرآن، طبعة مؤسسة الرسالة - دمشق، الطبعة السابعة، 1405هـ - 1984م، ص98.

²⁷⁷ - محمد بن أحمد بن سالم، السفاريني الحنبلي، (ت: 1188هـ)، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية، مؤسسة الخافقين ومكتبتها - دمشق، ط: 2، 1402هـ - 1982م، عدد الأجزاء 2، ج2 / ص66،

²⁷⁸ - محمد بن إبراهيم بن عبدالله التوجيهي، موسوعة فقه القلوب، ج4 / ص3471.

الحكمة الخامسة: السرور و الإطمئنان وتلذذ في الحياة، وقد اخفى الله علم وقت الساعة، ومعرفة وقت الأجل، رحمة بالعباد، فلو علم الناس وقت الساعة ومقدار عمره، و وقت أجله، فإن إن كان عمره قصير لم يهنأ بالعيش ولم يرتح في الحياة ولم يتلذذ في الدنيا، ويعيش دائماً في القلق والتردد، وإن كان طويل العمر فهو واثق بالبقاء، فلا يبالي بالانهماك في الشهوات والذنوب والمعاصي، ويقول إذا قرب الساعة ووقت الموت، أحدثت التوبة، فيكون هذا سبباً لتدمير الحياة

الآخر بن 280

4.1.2. أشرطة الساعة

المحور الاول: معنى أشراط الساعة

أما الأَشْرَاطُ فِي اللُّغَةِ: من شرط يشترط ومنه الأَشْرَاطُ، أي الذي يشترط الناس بعضهم على بعض، أو إنما هي علامات يجعلونها بينهم، وسمي الشَّرْطُ شَرْطًا لأنهم أَعْدَاء، وقال: أَشْرَاطُ السَّاعَةِ أي علاماتها، أو اسبابها التي هي دون معظمها وقيامها²⁸³. وقال ابن فارس: الشين، والراء، والطاء، أصل يدل على علم وعلامة، ومن ذلك الشرط: أي العلامة، وأَشْرَاطُ السَّاعَةِ: علاماتها، ومن ذلك حديث النبي (صلى الله عليه وسلم) حين ذكر أَشْرَاطُ السَّاعَةِ، بمعنى علاماتها²⁸⁴.

284 - ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج 3 / ص 260.

وفي الاصطلاح: لقد عرف الجرنى الشرط بقوله، هو تعليق شيء بشيء، بحيث إذا وجد الأول وجد الثاني، وقيل: إن الشرط ما يتوقف عليه وجود الشيء، ويكون خارجاً عن ماهيته، ولا يكون مؤثراً في وجوده، وقيل: إن الشرط ما يتوقف ثبوت الحكم عليه ولا يكون بدونه²⁸⁵.
أشراط الساعة: علامات قرب الساعة، أي علامات تدل على قرب وقوع الساعة، وانتهاء هذه الدنيا، ولا يعلم وقت قيامها إلا الله وحده، ولم يخبر الرسول (صلى الله عليه وسلم) ولا القرآن الكريم عنها، بل عن أشراطها²⁸⁶.

المحور الثاني: اشراط الساعة

إن يوم الساعة آت لا ريب فيه، وإن وقت قيام الساعة عند الله وحده، فيجب على أهل الإيمان أن يؤمن بيوم الساعة، وبعلماتها، وأشراطها، المتوترة الواردة في القرآن والحديث، فمن العلامات العلامة الصغرى منها ما قد وقع ومضى، ومنها ما قد سيقع، ومنها العلامات الكبرى²⁸⁷.
وهذه الأشراط التي ذكرت في القرآن وأحاديث النبي (صلى الله عليه وسلم) كثيرة من الممكن أن نقسمها إلى الأقسام الآتية ...

القسم الأول: العلامات الصغرى التي وقعت وانقضت، وهي الأمارات البعيدة.

القسم الثاني: العلامات الصغرى التي وقعت، ولا تزال مستمرة وقد يتكرر وقوعها.

القسم الثالث: العلامات الصغرى التي لم تقع بعد.

القسم الرابع: العلامات الكبرى.

القسم الأول: الأشراط التي وقعت وانقضت

والمراد بها الأمارات البعيدة التي وقعت في زمن الماضي، وانقضت ولم يتكرر مرة أخرى وهي مضت من قبل بقريب من الزمن أو بعيد، وهي كثيرة وسنذكر بعضها منها نمونجا
الأول: من أشراط الساعة، بعثة النبي وموته، (صلى الله عليه وسلم)،

أخبر النبي (صلى الله عليه وسلم) بأن بعثته ورسالته، دليل واضح، وعلامة تدل على قرب قيام الساعة، وإنها أول شرط من أشراط الساعة الصغرى²⁸⁸. عن أنس (رضي الله عنه) قال: رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم) أشار بأصبعه، هكذا الوسطى والتي تلي الإبهام، ثم قال: "بعثت الساعة كهاتين"²⁸⁹.

(وفاته) (صلى الله عليه وسلم)، وأيضاً وفاته، شرط من أشراط الصغرى للساعة، وعلامة منها، التي تدل على قيام الساعة، فقد قال: عوف بن مالك، أتيت النبي (صلى الله عليه وسلم) في

²⁸⁵ - الجرجاني، التعريفات، ص125.

²⁸⁶ - الدكتور عبد الملك عبدالرحمن السعدي، شرح النسفية في العقيدة الإسلامية ط:2، 1420هـ - 1999م، ص220.

²⁸⁷ حاشية الإمام البجوري على جوهر التوحيد، تحفة المريد على جوهر التوحيد، حققه، د. علي جمعة محمد، الشافعي، ط:1، 1422هـ - 2002م، ص289.

²⁸⁸ - د. محمد بن عبدالرحمن العريفي، نهاية العالم - اشراط الساعة الصغرى والكبرى - مع صور وخرائط وتوضيحات، دار التدمرية - الرياض، دار اليقين للنشر والتوزيع - القاهرة، محرم 1431هـ - يناير 2010م، ص37.

²⁸⁹ - البخاري، صحيح البخاري، كتاب الرقاق، باب قول النبي، بعثت انا والساعة كهاتين، رقم الحديث 6504. ومسلم، صحيح المسلم، كتاب الفتن واشراط الساعة، باب قرب الساعة، رقم الحديث: 2951.

غَزْوَةُ التَّبُوكِ، فقال: "أعدد ستاً بين يدي الساعة، موتي، ثم فتح المقدس"²⁹⁰.

الثاني: نار الحجاز التي أضاعت أعناق الإبل ببصرى، وهذا الآية العظيمة التي أخبر بها النبي (صلى الله عليه وسلم) بوقوعها في الزمن المقبل، وقعت على الهيئة التي أخبر بها الصادق المصدوق، وقد كانت هذا الحادثة وقعت وكان خروجها في سنة 654، للهجرة النبوية²⁹¹.

الثالث: إنشقاق القمر: أن العلماء ذهبوا إلى أن انشقاق القمر كان في عصر النبي (صلى الله عليه وسلم) وأن انشقاقه إحدى المعجزات الباهرة التي وقعت وكانت شرطاً من أشراط الساعة²⁹². وقد بين القرآن هذا العلامة في سورة القمر بقوله تعالى: "أَفْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ"²⁹³.

الرابع: وقعة الصفين، ومن أشراط الساعة وعلاماتها، أن الرسول الله (صلى الله عليه وسلم) أخبر بمعركة وحرب بين فئتين من المسلمين، ومن ذلك معركة صفين، وهي حرب وقع بين علي ومعاوية (رضي الله عنهما) في سنة 36هـ، وقتل في ذلك المعركة عدد كبير من الناس²⁹⁴. عن أبي هريرة (رضي الله عنه) أن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال: "لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان، يكون بينهما مقتلة عظيمة، و دعواهم واحد"²⁹⁵.

القسم الثاني: العلامات الصغرى التي وقعت، ولا تزال مستمرة وقد يتكرر وقوعها

وهي علامات وأشراط وقعت ولا تزال مستمرة إلى الآن وإلى نهاية العالم، وقد يكون هذه الأشراط يتكرر ليس مرة واحدة بل يتكرر مرّات، وقد يقع في مختلف العصور، والزمان أكثر مما وقع في الماضي، وهذه الأشراط كثيرة جداً ودل عليها من الأحاديث الواردة عن النبي (صلى الله عليه وسلم) وسنذكر بعضاً من هنا كما يلي ...

الأول: من أشراط الساعة، خروج الدجالين الكذابين، الذين يدعون النبوة،

وقد أخبر النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه سيظهر في هذه الأمة دجالون يدعون نفسه بأنه النبي مرسل، وأقد أخبره بأن عدد هؤلاء قريب من ثلاثين شخصاً، وفي بعض من الأحاديث، يبلغ عددهم سبعة وعشرين، والمقصود بأدعياء النبوة، هؤلاء الذين يثيرون فتنة الناس ويتبعهم، أما الذين ليس لديهم تأثير وشهرة، ولم يأبه الناس لهم فكثير في مر الزمان²⁹⁶. ففي صحيح البخاري، ومسلم، عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كل يزعم أنه رسول الله"²⁹⁷. أي: لا تقوم الساعة حتى يظهر الدجالون المكذبون يزعمون أنهم أنبياء أرسلهم الله تعالى، وعدد هؤلاء الكذابين نحو ثلاثين، كما أخبر النبي، صلى الله عليه وسلم.

²⁹⁰ - البخاري، صحيح البخاري، كتاب الجزية، باب ما يحذر الغدر، رقم الحديث 3176.

²⁹¹ - عمر سليمان عبدالله الأشقري، العقيدة في ضوء الكتاب والسنة - القيامة الصغرى، ص 149.

²⁹² - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج 6 / ص 469.

²⁹³ - القمر، 1/54.

²⁹⁴ - محمد عبدالرحمن العريفي، نهاية العالم - اشراط الساعة الصغرى والكبرى - مع صور وخرائط وتوضيحات، ص 47.

²⁹⁵ - متفق عليه. صحيح البخاري، كتاب الفتن، باب خروج النار، رقم الحديث: 7121. وصحيح المسلم، كتاب الفتن و اشراط الساعة، باب اذا تواجه المسلمان بسيفيهما، رقم الحديث: 157.

²⁹⁶ - عمر سليمان عبدالله الأشقري، القيامة الصغرى، ص 162، و محمد عبدالرحمن العريفي، نهاية العالم - اشراط الساعة الصغرى والكبرى - مع صور وخرائط وتوضيحات، ص 55.

²⁹⁷ - البخاري، صحيح البخاري، كتاب الفتن، باب خروج النار، رقم الحديث: 7121.

الثاني: من أشراط الساعة الصغرى ولادة الأمة رببتها، تطاول الحفاة العراة بالبنين
ومن أشراط الساعة وعلامتها التي أخبر بها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ولادة الأمة وبناتها تكون لها السيادة عليها، ومن أشراط الساعة أيضاً، تفاخر الناس بالبنين الشاهق، وبالعمارات، وزخرفة البيوت وزينوها، بعد أن كانوا حفاة وعورا، يعيشون في خيام من الشعر، ويرعون الغنم والبقر والبعير²⁹⁸. كما دل على ذلك الحديث، عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) في حديث المشهور بحديث جبريل عليه السلام، حينما سأل النبي، عن الإسلام، والإيمان، والإحسان، والساعة، وقال له جبريل عليه السلام، فأخبرني عن الساعة، فقال (صلى الله عليه وسلم) ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، قال: فأخبرني عن أماراتها، قال: "أن تلد الأمة ربتها، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنين"²⁹⁹. والمقصود أن الإيماء تلد الملوك، ويكون الأم من جملة رعيته، والملك سيد رعيته، وأن رعاة الغنم من أهل البادية، يتطاولون في البنين، والتنافس على وجه الفخر والكبر في بناء البيوت، والعمارات، فكل يريد أن يكون ارتفاع بنائه أعلى من غيره³⁰⁰.

الثالث: قطع صلة الرحم، وسوء الجوار، وظهور الفساد

ومن أشراط قيام الساعة وعلامتها، قطع صلة الرحم، وسوء الجوار، وظهور الفساد، وقد قال النبي، (صلى الله عليه وسلم) بأن من بوادر قيام الساعة وأشراتها، قطيعة صلة الرحم، وظهور الفسق والفساد³⁰¹. وذلك ماروي، عن عبدالله بن عمر بن العاص، (رضي الله عنه) أن رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) قال: "لا تقوم الساعة حتى يظهر الفحش، والفساد، وقطيعة، وسوء المجاورة"³⁰². وفي هذا العصر الذي نحن فيه فصلة الرحم قليلة جداً.

الرابع: قبض العلم وظهور الجهل، إن من أشراط الساعة وعلامتها قبض العلم وظهور الجهل، فإن من أشراط الساعة وعلاماتها التي أخبر بها النبي (صلى الله عليه وسلم) قبض العلم وظهور الجهل³⁰³. عن أنس، (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) "إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم، ويثبت الجهل"³⁰⁴.

الخامس: تقارب الزمان فإن من أشراط الساعة التي أخبر بها النبي (صلى الله عليه وسلم) تقارب الزمان، ربما يكون سرعة سير الدقائق والساعات والأيام والشهور والسنة، وهذا شعور بين أكثرية الناس الآن، عن أبي هريرة، (رضي الله عنه) أن النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) قال: "لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان، فتكون السنة كالشهر، والشهر كالجمعة، والجمعة كالיום، ويكون

²⁹⁸ - عبد الله بن سليمان الغفيلي، أشراط الساعة، - المملكة العربية السعودية، ط: 1، 1422هـ، عدد الأجزاء: 1، ص 61.

²⁹⁹ - البخاري، صحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب إن الله عنده علم الساعة، برقم الحديث: 4777.
³⁰⁰ - د. محمد عبدالرحمن، العريفي، نهاية العالم - أشراط الساعة الصغرى والكبرى - مع صور وخرائط وتوضيحات، ص 67 - 70.

³⁰¹ - العالم العلامة السيد محمد بن رسول الحسين البرزنجي، (ت: 1103هـ)، الإشاعات لأشراط الساعة، ضبته وصححه، محمود عمر الدمياطي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط: 3، 1436هـ - 2015، ص 73.

³⁰² - أخرجه الإمام أحمد في مسنده، (10 / 26 - 31) وقال أحمد شاكر: إسناده صحيح، وأخرجه الحاكم في المستدرك (1 / 75) وقال: هذا حديث صحيح.

³⁰³ - عبد الله بن سليمان الغفيلي، أشراط الساعة، ص 65.

³⁰⁴ - البخاري، صحيح البخاري، كتاب العلم، باب رفع العلم وظهور الجهل، رقم الحديث: 80.

اليوم كالساعة، والساعة كاضرمة من النار³⁰⁵. والمراد بتقارب الزمان، أما يكون المراد به قلة البركة في الزمن والعمر، أو يكون تقارب أهل الزمان، بواسطة توافر الاتصالات، والسفن البرية والبحرية والجوية، التي بواسطته قرب البعيد، أو تقارب الزمان بمرور الوقت وسرعته سرعة واقعية حقيقية، وذلك في نهاية الزمان، لأن العالم يتغير كل يوم، وينتهي للساعة الكبرى يوماً بعد يوم، أو يكون السرعة وتقاربه بسبب انشغال الناس بأمور دنيوية³⁰⁶.

وهناك أمور غير ما ذكرناه من الاشارات الصغرى، مثل: ظهور الفتن، ظهور انتشار الأمن، كثرة الشرط وأعوان الظلمة، ظهور المعازف واستحلالها، ظهور الزنى، كثرة شرب الخمر واستحلالها، تباهي الناس في المساجد وزخرفتها، كثرة الهرج وهو القتل، إسناد الأمر إلى غير أهله، أن تُرفع الأشرار، وتوضع الأخيار وتقارب الأسواق، ظهور الشرك في هذه الأمة، كثرة الشح، كثرة الكذب، فشو التجارة، كثرة الزلازل، تخوين الأمين، وائتمان الخائن، وظهور الفحش وقطيعة الرحم، وسوء الجوار، ظهور الكاسيات العاريات، كثرة شهادة الزور، كثرة موت الفجأة، تكليم السباع للإنسان، وغيرها من الاشارات التي يتعسر أن يذكر هنا، ونكتفي بما ذكر³⁰⁷.

القسم الثالث: العلامات الصغرى التي لم تظهر وستقع بلا شك

ومن أشارات الساعة الصغرى أشارات لم تظهر من قبل، ولكن ستقع بلا شك ولا ريب، كما أخبر عنه النبي (صلى الله عليه وسلم) وهذه الأشارات تقع قبل الأشارات الكبرى وهي كثيرة وسنذكر بعضها منها كما يلي ...

الأول: يحسر الفرات عن جبل من ذهب، نهر الفرات من الأنهار المعروفة، وهو فيها ماء كثير وممر طويل، وقد أخبر الصادق المصدوق (صلى الله تعالى عليه وسلم) أن من أشارات الساعة أن يحسر الفرات، ويتغير مجراه، فيظهر للناس جبل من ذهب، فيقتتلون عليه، فيقتل أناس كثير، وقد حذر النبي (صلى الله عليه وسلم) أمته من حضره عن الأخذ منه مخافة عن الفتنة، أو عن وقوع المعركة والقتال بسببه³⁰⁸. عن أبي هريرة، (رضي الله عنه) أن النبي، (صلى الله عليه وسلم) قال: "لا تقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب يقاتل الناس عليه فيقتل من كل مئة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعلى أكون أنا الذي أنجو"³⁰⁹.

الثاني: عودة جزيرة العرب وصحرائها جنات وأنهار، إن من أشارات قيام الساعة، وبوادرها، التي أخبر عنها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عودة جزيرة العرب وصحرائها جنات وحدائق وأنهار، إما بواسطة ما يفعله الناس به من حفر آبار، وزراعة الأرض، وإما بواسطة تغير الجو

³⁰⁵ - أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد، الشيباني (ت: 241هـ) مسند الإمام أحمد بن حنبل، حققه: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، ط: 1، 1421هـ - 2001م، رقم الحديث، 10943.

³⁰⁶ - محمد عبدالرحمن العريفي، نهاية العالم اشرط الصغرى والكبرى، ص106.

³⁰⁷ - عبدالله بن عبد الحميد، الأثرى، الإيمان حقيقته، خوارمه/ نواقضه عند أهل السنة والجماعة، مراجعه وتقديم، د. عبدالرحمن بن صالح، دمار الوطن للنشر/ الرياض، ط: 1، 1424هـ - 2993م، عدد الأجزاء: 1، ص150 - 151 - 152، ومحمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، مختصر الفقه الإسلامي في ضوء القرآن والسنة، دار أصداء المجتمع، المملكة العربية السعودية، ط: 11، 1431هـ - 2010م، عدد الأجزاء: 1، ص94 - 95.

³⁰⁸ - محمد عبدالرحمن العريفي، نهاية العام - اشرط الساعة الصغرى والكبرى، ص138.

³⁰⁹ - مسلم، صحيح المسلم، كتاب الفتن و اشرط الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب، رقم الحديث: 2894.

والمناخ، حتى يتحول مناخها إلى جو لطيف وجميل، ويفجر فيها من العيون والأنهار، فيتحول الصحراء جنات وأنهار³¹⁰. عن أبي هريرة، (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله، (صلى الله تعالى عليه وسلم) "لا تقوم الساعة حتى تعود أرض العرب جنات وأنهار"³¹¹.

الثالث: إخراج الأرض كنوزها المخزونة فيها، ومن أشراط الساعة الصغرى التي سيقع في آخر الزمان مما أخبر بها الرسول (صلى الله عليه وسلم) إخراج الأرض كنوزها المخزونة في جوفها، وهذا آية من آيات الله، وعلامة من أشراط الساعة، حيث أمر الله تعالى الأرض بإخراج كنوزها المخزونة في جوفها³¹². عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) "تقيء الأرض أفلاذ، كبدها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة، فيجيء القاتل فيقول في هذا قتلت، ويجيء القاطع فيقول في هذا قطعت رحمي، ويجيء السارق فيقول في هذا قطعت يدي، ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئاً"³¹³.

الرابع: زوال الجبال من أماكنها

ومن أشراط الساعة الصغرى التي أخبر عنها النبي (صلى الله عليه وسلم) بأنها ستقع وهي زوال الجبال عن أمان قرارها، لأن الله خلق الجبال ثابتة وهي رواس للأرض، وقد أخبر (صلى الله عليه وسلم) أن من أشراط الساعة وعلاماتها زوال الجبال من أماكنها، بأن يكون هذا زوالاً حقيقياً، بصواعق أو خسف أو فعل الناس، أو يكون بتهدم الجبال، وكثرة الانهيارات الصخرية³¹⁴.

عن سمرة (رضي الله عنه) أن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال: "لا تقوم الساعة حتى تزول الجبال عن أماكنها، وترون الأمور العظام التي لم تكونوا ترونها"³¹⁵.

وهناك أمور أخرى من ظهور المسخ والخسف، وكلام الشجر والحجر وتكلم السباع والجمادات، وتكلم طرف السوط والنعل، وترك الحج لبیت الله الحرام، وعودة بعض قبائل العرب لعبادة الأصنام، وهدم الكعبة على يد رجل من الحبشة، ونزول المطر من السماء ولا تنبت الأرض شيئاً، قتال المسلمين لليهود، وغيرها من الأشراط التي ذكرها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وأخبر بوقوعها في المستقبل علامة لنهاية العالم³¹⁶.

القسم الرابع: الأشراط الكبرى

وهناك أشراط وعلامات وأمارات تسمى بأشراط الساعة الكبرى، تدل على قرب قيام الساعة، ونهاية العالم وبداية يوم الآخرة، فأخبر النبي (صلى الله عليه وسلم) بعشر أشراط الساعة فإذا ظهرت هذه العلامات كانت الساعة على إثرها، وأشراط الكبرى يكون متتابعة في وقوعها، لا يكون بينهم

310 - عمر سليمان عبدالله الأشقري، القيامة الصغرى، ص203.

311 - مسلم، صحيح المسلم، كتاب الزكاة، باب الترغيب في الصدقة قبل أن لا يجد من يقبلها، رقم الحديث: 157.

312 - عمر سليمان عبدالله الأشقري، القيامة الصغرى، ص208.

313 - مسلم، صحيح المسلم، كتاب الزكاة/ باب الترغيب في الصدقة قبل أن لا يوجد من يقبلها، حديث رقم الحديث: 1013.

314 - محمد عبدالرحمن العريفي، نهاية العالم، ص163.

315 - سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير، الطبراني، (ت: 360هـ) المعجم الكبي، حققه: حمدي بن عبدالمجيد السلفي، دار النشر، القاهرة، ط: 2، عدد الأجزاء: 25، ج7/ ص207، باب، رقم الحديث: 6857. وصححه الالباني في السلسلة الصحيحة، برقم 3061.

316 - محمد عبدالرحمن العريفي، نهاية العام - اشراط الساعة الصغرى والكبرى، ص 28 - 29 - 30.

فاصل زمني، وهي تشبه في تتابعها إذا وقعت العقد، أو إذا انفصل وانقطع سلكه الذي يرتبط حباته وينظم، فإذا سقط ونزل حبة الأولى فتتبعها بقية الحبات بلا فصل ولا تأخير³¹⁷.

و ذكر النبي (صلى الله عليه وسلم) عشر أشراط من علامات يوم الساعة وأماراتها، كما روي عن حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: اطلع النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) علينا، ونحن نتذاكر، فقال: "ماتذكرون" قالوا: نذكر الساعة، قال: إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات، فذكر، الدخان، والدجال، والدابة، طلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى ابن مريم، ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف، خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نارٌ تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم³¹⁸.

فسنذكر الأشرط الساعة الكبرى بالاختصار كما يلي...

العلامة الأولى: خروج المسيح الدجال

وسمي مسيحا لأنه ممسوح العين اليسرى، وسمى دجالا لكثرة كذبه وتمكنه من تغطية الحق بالباطل، وهو شاب ممسوح العين، وجبهته واسعة، ومكتوبة بين عينيه كافر، ولديه قوة خارقة يتمكن بها من فتنة عدد كبير من الناس، والدجال من أعظم فتنة التي تمر على الناس عبر تاريخها، لذلك صار جميع الأنبياء يحذرون أمتهم من شره وغوايته وفتنته، والدجال يدعي أنه خالق للخلق وأنه رب العالمين وإلاه لهم، ويدعون الناس إلى الإيمان به، ويبقى على الأرض أربعين يوما، يوما كسنة ويوما كشهر ويوما كجمعة، وسائر أيامها مثل أيام الاعتيادية³¹⁹. عن حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: اطلع النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) علينا، ونحن نتذاكر، فقال: "ماتذكرون" قالوا: نذكر الساعة، قال: إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات، الدخان، والدجال...³²⁰.

العلامة الثانية: نزول عيسى ابن مريم (عليه السلام) من السماء إلى الأرض

فإن نزول عيسى "عليه السلام" في نهاية العالم، شرط من أشراط الساعة وأماراتها، فهو ينزل من السماء إلى الأرض فيحارب الصليب فيكسیره، ويقتل الخنزير، ويقضي على الدجال فيقتله، ويحكم بين الناس بالعدل³²¹. ودل على ذلك دليل من القرآن والحديث، فالقرآن قال تعالى: "وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ" ³²². أي أن عيسى (عليه السلام) علم من أعلام الساعة، وشرط من أشراطها وبفتح العين واللام، يعني آية وعلامة للساعة، ولاقترابها، ويكون آخر حياة عيسى وموته، بعد نزوله عند قيام يوم الساعة، فتصير الأقوام والملل واحدة وهي ملة الإسلام الأصل الحقيقي، وكان نزول عيسى (عليه السلام) من المنارة الشرقية، من دمشق الشام، يجيء إلى محرقة الدجال، فيقتله بفترة قليلة على

317 - عمر سليمان عبدالله الأشقري، القيامة الصغرى، ص225.

318 - مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب الآيات التي تكون قبل الساعة، رقم الحديث 2901، ج4/ص2225.

319 - إبراهيم النعمة، إيماننا الحق بين النظر والدليل ط: 1، 1403 هـ - 1983 م، مطبعة الزهراء الحديثة، موصل - شارع نجف، ص169 - 170.

320 - وصحيح مسلم، كتاب الفتن، باب الآيات التي تكون قبل الساعة، ج4 / 2225، ورقم الحديث: 2901.

321 - نخبة من العلماء، أصول الإيمان في ضوء الكتاب والسنة، ص215 - 216.

322 - الزخرف، 43/ 61.

الفور³²³، وأما الحديث: ففي الصحيحين، من حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) "والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم، حكما عدلا فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبل أحد، حتى تكون السجدة واحدة خيرا من الدنيا وما فيها"³²⁴. وقال التفتازاني: (ت: 792هـ) فإن نزول عيسى (عليه السلام) من السماء إلى الأرض، عند منارة البيضاء في شرق دمشق، وكان سلطته يسيطر على الشرق والغرب، ويحكم في الأرض سبع سنين، وقيل خمسا وأربعين سنة، ولا يوجد بين اثنين عداوة وبغض في زمن حكمه، يلعب الصبيات مع الحيات، والغنم ترعى مع الذئب³²⁵.

العلامة الثالثة: خروج يأجوج ومأجوج

فإن خروج يأجوج ومأجوج من أشراط الساعة الكبرى التي أخبر بها النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه في آخر الزمان، وبعد نزول عيسى (عليه السلام)، وهم ينتشرون في كافة الأرض، ويحصرون عيسى والمؤمنين الذين معه في جبل بيت المقدس، فيلقي الله عليهم دودة، تأكل رقابهم، فيصبحون كلهم ميتة رجل واحد، ويبقى الله عيسى (عليه السلام) ومن معه من شرهم³²⁶. قال تعالى: "حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ * وَقَتَرَ رَبُّ الْوَعْدُ الْحَقُّ"³²⁷.

العلامة الرابعة: ظهور دابة الأرض

وظهور دابة الأرض من أشراط الساعة وعلاماتها، وهي حيوان نكل علم نوعه وشكله إلى الله تعالى، يظهر في الأرض للناس قبل الساعة بقليل، يكلم الناس ويصف كلا منهم بصفته من الكفر والإيمان، فيسم الكافر باسم الكافر، ويطبع المؤمن بطابع الإيمان، أو يصف الكافر بالكافر، والمؤمن بالمؤمن، والمنافق بالمنافق، وفي ذلك الوقت لا ينفع نفساً إيمانها إذا لم تكن مؤمنة من قبل، قال تعالى: "وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا يُوْقِنُونَ"³²⁸. في هذه الآية إخبار عن خروج دابة الأرض وأنها تكلم الناس، حينما يأتي أمر الله (عز وجل)، كمقدمة من مقدمات الساعة وعلامة من علامات نهاية العالم³²⁹.

العلامة الخامسة: طلوع الشمس من مغربها

الشمس آية من آيات الله، لها نظامها الذي تسير عليه، لكن هذا النظام سوف يختل ويتغير ويتبدل، تسير على خلاف ما كان عليه، وفي هذا الوقت تطلع الشمس من المغرب في يوم واحد فقط، ثم تعود إلى حالتها الأولى وهي حالة اعتيادية، وطلوع الشمس من مغربها من أشراط الساعة

³²³ - الإمام الأعظم، أبوحنيفة النعمان بن الثابت الكوفي، (م؛ ت: 80 - 150هـ) منح الروض الأزهر - شرح الفقه الأكبر، الشارح: الملا علي بن سلطان محمد القاري الحنفي، (ت: 1014هـ) كراتشي - باكستان، ط: 1، 1435هـ - 2014م، ص 205 - 206.

³²⁴ - بخاري، صحيح البخاري، كتاب البيوع، باب قل الخنزير، برقم الحديث 2222، وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب باب نزول عيسى ابن مريم حاكما بشرية نبينا محمد (صلى الله عليه وسلم) رقم الحديث 155.

³²⁵ - التفتازاني، شرح العقائد، ص 254 - 255.

³²⁶ - التفتازاني، شرح العقائد، ص 254، شمس الدين السفاريني، لوامع الانوار البهية، ص 113 - 114 - 115، و محمد عبدالرحمن العريفي، نهاية العالم - اشراط الساعة الصغرى والكبرى، ص 311.

³²⁷ - الأنبياء، 21/ 96 - 97.

³²⁸ - النمل، 82/27.

³²⁹ - سيد سابق، العقائد الإسلامية، ص 249.

وعلاماتها، التي ورد في الكتاب والسنة³³⁰، كما قال تعالى: "هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا"³³¹. وأما السنة: عن حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: اطلع النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) علينا، ونحن نتذاكر، فقال: "ماتذاكرون" قالوا: نذكر الساعة، قال: إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات، الدخان، والدجال، وطلوع الشمس من مغربها"³³². ومعنى طلوع الشمس من مغربها، أنها تظهر للناس من جهة الغرب في وقت الصباح بدلا من ظهورها من ناحية المشرق كما كان عادتها كل يوم، و ذلك كأن يجعل الخالق دوران الأرض عندها في اتجاه آخر، وحينئذ يترأى معه للناس انعكاس سير الشمس بالنسبة إليهم³³³.

العلامة السادسة: خروج الدخان

ومن أمارات الساعة وأشراتها الكبرى، الدخان، وهو دخان كثيف، يملأ ما بين المشرق والمغرب، ويكون الأرض بمنزلة بيت واحد أوقد فيها النار، ويظل هذا الدخان في الأرض أربعين يوما، يأخذ المؤمن المتقين كهيئة الزكام، ويأخذ في أسماع الكافر، والمنافق فيجعله كالرأس المشوي على الجمر³³⁴، وقد ورد النص من الكتاب والسنة، أما الكتاب فقوله سبحانه وتعالى: "فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ * يَغْشى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ"³³⁵. ذهب كثير من العلماء إلى القول بأن الدخان من أشرط الساعة المنتظرة التي لم تأت بعد، فهو سيقع قرب قيام الساعة، ولم يأت بعد وهو آت بلا شك، وإلى هذا ذهب علي بن أبي طالب وابن عباس رضي الله عنهما³³⁶، وأما السنة عن حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: اطلع النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) علينا، ونحن نتذاكر، فقال: "ماتذاكرون" قالوا: نذكر الساعة، قال: إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات، الدخان "³³⁷.

العلامة السابعة: ثلاثة خسوف

ومن أشرط الساعة الكبرى وأماراتها، التي أخبر عنها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وقوع ثلاثة خسوف عظيمة يفزع الناس لعظمتها وكبرها، ويكون لها تأثير على الناس، خسف الأول بالمشرق، وخسف الثاني بالمغرب، وخسف الثالث بجزيرة العرب³³⁸. وقد وقع في عصر الحاضر والماضي أنواع من الخسوف المتنوعة، تتفاوت في حجمها وقوتها وكبرها، لكن الخسوف المعينة التي أخبر عنها النبي (صلى الله عليه وسلم) لها شأن آخر ومكانة خاصة، وينتشر أخبارها عند جميع الناس في أنحاء العالم، فإن الخسوف الثلاثة الواردة في الأحاديث، هي من أمارات الساعة

330 - ابراهيم النعمة، ايماننا الحق بين النظر والدليل، ص200.

331 - الانعام، 158/6.

332 - مسلم، صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب الآيات التي تكون قبل الساعة، ورقم الحديث 2901، ج 4 / 2225.

333 - محمد سعيد رمضان البوطي، كبرى اليقينيات الكونية، ص336.

334 - ابراهيم النعمة، ايماننا الحق بين النظر والدليل، ص200.

335 - الدخان، 10 / 44 - 11.

336 - شمس الدين السفاريني، لوايح الأنوار البهية، ج 2 / ص129،

337 - مسلم، صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب الآيات التي تكون قبل الساعة، رقم الحديث 2901 ج 4 / 2225.

338 - التفاتاني، شرح العقائد، ص254.

وأشراطها، وتكون في آخر الزمان³³⁹. والدليل على ذلك قول النبي (صلى الله عليه وسلم) من حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: اطلع النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) علينا، ونحن نتذاكر، فقال: "ماتذاكرون" قالوا: نذكر الساعة، قال: إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات، فذكر، الدخان، والدجال، والدابة، طلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى ابن مريم، ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف، خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نارٌ تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم³⁴⁰.

العلامة الثامنة: النار التي تحشر الناس إلى أرض المحشر

ومن آخر الأشراط لقيام الساعة وعلاماتها، تقع قبل قيام الساعة، نار تخرج من جنوب الجزيرة من قعر عدن، أي خروجها يبدأ من هذا الموطن وتنتشر على الأرض، وتحشر الناس إلى أرض المحشر، فهذا النار تمشي وتقف وتتحرك مع الناس حتى تحشر الناس إلى محشرهم،³⁴¹ والدليل على ذلك قول النبي (صلى الله عليه وسلم) من عن حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: اطلع النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) علينا، ونحن نتذاكر، فقال: "ماتذاكرون" قالوا: نذكر الساعة، قال: إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات، فذكر، الدخان، والدجال، والدابة، طلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى ابن مريم، ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف، خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نارٌ تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم³⁴². وتوجد أشراط أخرى غير ما ذكرنا من أشراط الساعة التي استنبط العلماء من أحاديث النبي (صلى الله عليه وسلم)، وأن سائر علامات يوم القيامة على ماورد به الأحاديث الصحيحة حق كائن³⁴³.

وأخيراً استنتجت فيما سبق وأقول: إن من المعلوم هنا أن العلم المطلق بيوم الساعة خاص بالله وحده دون غيره، فهو تعالى عالم بقيام يوم الساعة أي متى يقع، ومن أي ساعة أو من أي يوم أو من أي شهر أو من أي سنة، لأنه تعالى بذاته صاحب كمال العلم على كافة مخلوقاته، لكنه وضع علامات وأشراط لقيام يوم الساعة، تدل على أن الله يعطي لعباده بعض مقدمات لوقوع يوم الساعة، حتى يعلم العباد متى تأتي يوم الساعة، لذا فإن الإنسان يمكن أن يطلع على العلم بقيام وقوع الساعة بواسطة أشراط الساعة وأماراتها، فإذا ظهرت العلامات الكبرى، فالإنسان يعلم أن الساعة تكون وقوعه قربة جداً، لأن الساعة تأتي وراء هذه الأشراط مباشرة كما أخبر بها الله تعالى.

339 - محمد عبدالرحمن العريفي، نهاية العالم - اشراط الساعة الصغرى الكبرى، ص337.

340 - مسلم، صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب الآيات التي تكون قبل الساعة، ج4 / 2225، ورقمه 2901.

341 - عمر سليمان عبدالله الأشقري، القيامة الصغرى، ص196.

342 - مسلم، صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب الآيات التي تكون قبل الساعة، ج4 / 2225، ورقمه 2901.

343 - الملا علي بن سلطان محمد القاري الحنفي، (ت: 1014هـ) شرح فقه الأكبر، المتن، الإمام الأعظم أبوحنيفة العمان بن الثابت، (ت: 150هـ) ص207.

2.2. المبحث الثاني: العلم بنزول الغيث

لما ذكر سابقا أشراف وقوع الساعة وعلمنا يقيناً أنها من علم الله تعالى، أركز في هذا المبحث على مفهوم الغيث والمطر والفرق بينهما، و العلم بنزول الغيث ووقته ومقداره، و علم الغيب وتوقعات الطقس،

1.2.2. الغيث والمطر لغة واصطلاحاً، والفرق بينهما،

الفرع الأول: الغيث لغة واصطلاحاً

الغيث لغة، الغيث: يقال غيث غاث غيثاً، أي أنزل بها الغيث، والغيث الأرض نزل بها فغيثت الأرض وهي مغيثة، الغيث وغيوث وأغياث أي المطر، يقال رعيننا الغيث أي الذي ينبت بماء الغيث³⁴⁴. والغيث بمعنى المطر والكأ، وقيل: الأصل في الغيث المطر، ثم سمي ما ينبت به غيثاً، يقال غاث الغيث الأرض: أصابها، ويقال: غاثهم الله، وأصابهم غيث، و غاث الله البلاد يغيثها غيثاً إذا أنزل بها الغيث³⁴⁵. وقال ابن المنظور، "و غاث الله البلاد غيثاً وغيثاً أي أنزل بها الغيث، والغيث بمعنى المطر أو الخاص منه بالخير ويطلق مجازاً على السماء والسحاب والكأ"³⁴⁶.

الغيث في الاصطلاح: مصدر ومعناه: الذي ينزل من السماء رحمة من الله، وإزالة الشدة، والمحنة، والعُسرة، والمراد به هو المطر، لأنه بالمطر تزول شدة القحط والجذب³⁴⁷.

أو أن الغيث: بمعنى المطر: أي المياه التي تسقط من السحب من السماء على الأرض، وتسقط قطرات عندما تنتشع السحاب وتمتلئ قطرات المياه، فعندما تصطدم المليارات من قطرات الماء بعضها مع بعض في أثناء تجمعاتها داخل السحابة، وعندما تصطدم قطرة صغيرة مع قطرة كبيرة يحدث التكاثر لها، ومع استمرار ذلك الحدوث تصير القطرة أثقل وأثقل، ويصير من الصعب أن تطوف في السحابة فتسقط على الأرض قطرة قطرة على شكل الغيث³⁴⁸.

سمى المطر باسم الغيث، فيشبه أن يكون سماه غيثاً، لما به يكون للمخلوق غياث فيما به قوام أنفسهم ودنياهم، و أيضاً سماه في موضع: رحمة، وفي موضع آخر: مباركاً، فتسميته: رحمة، لما به نجاه أبدانهم وأنفسهم وذلك صورة الرحمة، وسماه مباركاً، لما به ينمو ويزداد كل شيء، إذ أن البركة هي اسم كل خير وإحسان ينمو ويزاد بلا اكتساب³⁴⁹.

الفرع الثاني: المطر لغة واصطلاحاً

المطر في اللغة: الميم – والطاء – والراء، أصل صحيح وفيه معنيان: المعنى الأول: الغيث

³⁴⁴ - لويس معلوف، المنجد في اللغة - لويس معلوف، ص563.

³⁴⁵ - ابن منظور، لسان العرب، ج2 / ص175.

³⁴⁶ - ابراهيم مصطفى، احمد الزيا، حامد عبدالقادر، محمد البخاري، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، ج2 / ص667.

³⁴⁷ - محمد بن صالح بن محمد، العثيمين، (ت: 1421هـ) شرح العيدة الواسطية، خرج احادته واعتنى به، سعد بن فوزان الصميل، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، ط:6، 1421هـ، عدد الأجزاء:2، ج1/ ص195.

³⁴⁸ - هاني بن مرعي القليني و الشيخ مجدي فتحي السيد، الموسوعة العلمية في اعجاز القرآن الكريم والسنة النبوية، ص 524.

³⁴⁹ - الماتريدي، تأويلات أهل السنة ج8 / ص324.

النازل من السماء، والمعنى الثاني: جنس من العدو،
فالمعنى الأول: المطر، ومطرنا مطراً، ولا يقال أمطر إلا في العذاب، قال الله تعالى: "أَمْطَرْتُ
مَطَرَ الْوَيْ" ³⁵⁰. و تمطر الرجل: تعرض للمطر، ومنه المستمطر: أي طالب للخير.
والثاني قولهم: تمطر الرجل في الأرض، إذا ذهب، والمتمطر: الراكب الفرس يجري به،
وتمطرت به فرسه، أي جرت ³⁵¹. ومعنى آخر للمطر، هو مطرت السماء من باب نصر، وأمطرها
الله وقد مطرنا، وقيل: مطرت السماء، وأمطرت والاستمطار، بمعنى: الاستسقاء والمطر بوزن
المبضع ما يلبس في المطر، يتوقى به ³⁵².

المطر في الاصطلاح:

وفي الاصطلاح: المطر على شكل من أشكال قطرات الماء المتساقطة من السماء على
الأرض، وتتشكل قطرات المطر عندما تتحد قطيرات الماء في السحب، أو عندما تنصهر أشكال
التساقط، مثل الجليد والمطر الثلجي والبرد، وتسقط الأمطار من السماء على معظم أنحاء العالم في
كثير من البلدان، ويكون التساقط في المناطق المدارية على شكل أمطار، أما في القارة المتجمدة
الثلجية الجنوبية، وفي بعض الأماكن، والبلدان في العالم فيكون التساقط ثلجاً ³⁵³.

الفرق الثالث: الفرق بين الغيث والمطر

وردت كلمة الغيث في القرآن في أربع آيات، وكلمة المطر في سبع آيات، وكثير من العلماء
قالوا إن الغيث مرادف للمطر وأن معنى كلمة الغيث هو المطر، ولا فرق بينهما، وكلاهما تعبران
عن الماء الذي ينزل من السماء على الأرض، ولكن القرآن استعمل كلمة الغيث في مواضع، وكلمة
المطر في مواضع أخرى، مختلفة عن الغيث وعلى هذا يكون الفرق بين الغيث والمطر واضح.
الغيث: الماء الذي نزل من السماء الذي يغيث من الجذب، وكان نافعا.

المطر: أيضا الماء الذي نزل من السماء، قد يكون نافعا وقد يكون ضارا في وقت نزوله من
السماء بخلاف الغيث ³⁵⁴. بمعنى أن الفرق بين الغيث والمطر هو النفع لأن الغيث ما يأتي إلا بالنفع
بخلاف المطر.

و إذا تأملنا في القرآن نجد أن الله لا يستعمل كلمة الغيث ولا يذكر إلا في مواطن الخير والنعمة
والرحمة، والبركة، والفرج بعد الضيق، واليسر بعد العسر ³⁵⁵، كما جاء في كتاب الله تعالى: "إِنَّ اللَّهَ
عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ" ³⁵⁶.

350 - الفرقان، 25/ 40.

351 - ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج 5 / ص 332 - 333.

352 - زين الدين محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، الحنفي، الرازي، (ت: 666هـ) مختار الصحاح، حققه: يوسف شيخ
محمد، المكتبة العصرية، الدر النموذجية، بيروت - صيدا، ط: 5، 1420هـ - 1999م، عدد الأجزاء: 1، ص 295.

353 - عبد المجيد بن محمد الوعلان، الآيات الكونية دراسة عقديّة، رسالة: مقدمة لنيل درجة الماجستير، قسم العقيدة
والمذاهب المعاصرة، كلية أصول الدين، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض، إشراف: عبد الكريم
بن محمد الحميدي، الأستاذ المشارك، العام الجامعي: 1432هـ - 1433هـ، ص 344.

354 - حسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران، العسكري، (ت: 395هـ) معجم الفروق اللغوي، ج 1/ ص
391.

355 - محمد بن صالح بن محمد العثيمين (ت: 1421هـ) شرح العقيدة الواسطية، خرج أحاديثه واعتنى به سعد بن
فواز الصميلي، ط: 6، 1421هـ، عدد الأجزاء 2، ج 1 / ص 195.

356 - لقمان، 31/ 34.

وقال تعالى: "وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ"³⁵⁷.
وأما لفظ المطر فيذكر في القرآن بمعنيين تارة يذكر في الخير والرحمة والبركة، وتارة يذكر في العذاب والعقاب للكافرين وغيرهم³⁵⁸. واستعمال كلمة المطر في العذاب من القرآن: "وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ"³⁵⁹.
واستعماله في الرحمة، قول النبي (صلى الله عليه وسلم)، "مُطَرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ"³⁶⁰.
وأن الفرق بين المطر والغيث هنا، أنه يستعمل الأول في مقام العذاب والعقاب والغضب، والثاني في مقام الرحمة والإنعام والبركة³⁶¹.
والأحسن عندي ما ذهب إليه الماتريدي حيث يقول أن لفظ الغيث: يعبر عن الماء النافع للناس، والزراعة، وزيادة ماء العيون والأنهار، وأما المطر فيعبر به عن ماء منزل من السماء المدمر لمنافع الناس ومصالحهم، فالله تعالى خلق المخلوق، وجعلهم أهل المحنة والمشقة، وأنبت وأنشأ لهم من الأرض أنواعا من النبات، بما أنزل الله من السماء، أدوية لهم و أغذية³⁶².

2.2.2. مراحل تكوين الغيث في القرآن الكريم

فإذا لا حظنا في القرآن الكريم وتأملنا فيه نجد أن مراحل تكوين الغيث والمطر مذكورة في كتاب الله جل سبحانه، على الترتيب، ويقدم لنا الله الخالق أفضل تفسير في هذا الخصوص كما هو حال كل من الظواهر الطبيعية وشأنها، كما نرى أن تكوين الغيث يكون بثلاثة مراحل، في بدء الأمر تتطاير المادة الخام التي يتكون منه الغيث مع الرياح، ثم تتشأ السحب، ثم تظهر قطرات المطر والغيث، ثم تنزل من السماء علي الأرض بشكل هندسي منظم مرتب³⁶³.
ويتحدث القرآن الكريم عن المراحل الثلاث للغيث، ويقول الله جل سبحانه: "اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتَنفِثُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ"³⁶⁴. لذا نستطيع أن نقول أن مراحل توين الغيث كانت منحصرة بشكل عام في هذه الآية وهي مثل يأتي...

المرحلة الأولى من مراحل تكوين الغيث: المادة الخام التي يتكون الغيث منها مع الرياح
قوله تعالى: "الله الذي يرسل الرياح" فإن الرياح نعمة عظيمة للإنسان وفيها فوائد كثيرة، منها أن الله تعالى إذا أراد إنزال الغيث أو المطر، أثار الرياح فجمعت السحاب بعضه إلى بعض حتى يتكاثف ويصبح موقرا بالغيث، ثم تسوق الرياح هذا السحاب إلى حيث يريد الله سقوط الغيث والمطر منه، وعلى هذا تكون الرياح رحمة من الله عز وجل بعباده، ومبشرة بمجيء المطر والغيث، ودالة

³⁵⁷ - الشورى، 28 / 42.

³⁵⁸ - محمد بن صالح بن محمد العثيمين، شرح العقيدة الواسطية، ج 1 / ص 195.

³⁵⁹ - الشعراء، 26 / 173.

³⁶⁰ - صحيح البخاري، ج 1 / ص 169، كتاب مواقت الصلاة، باب يستقبل الامام الناس إذا سلم، رقم الحديث، 846

³⁶¹ - عبد العظيم ابراهيم محمد، المطعني، (ت: 1429 هـ) خصائص التعبير القراني وسماته البلاغية/ سالة دكتوراه، مكتبة وهبة، ط: 1، 1413 هـ - 1992 م، عدد الأجزاء: 2، ج 1 / ص 175.

³⁶² - أبو منصور الماتريدي، (ت: 333 هـ) كتاب التوحيد، ص 250.

³⁶³ - هاني بن مرعي القليني و الشيخ مجدي فتحي السيد، الموسوعة العلمية في اعجاز القرآن الكريم والسنة النبوية، ص 650 - 651.

³⁶⁴ - الروم، 48 / 30.

على وحدانية الله تعالى، إذا فإن الغيث والمطر يتولدان من تصاعد وارتفاع بخار الماء، عن طريق حرارة الهواء، التي تنشأ في مياه البحار والأنهار، من احتكاك بعض من ذراتها مع بعض، ومن احتكاك الهواء بسطح البحار، أي: الله الذي يرسل بأمره الرياح فتنشئ سحباً، فينشره ويجمعه من جهة السماء، وحين تصعد وترتفع في الجو، تتكاثف، وتتكون سحباً، يسقط الغيث من خلالها، وينزل على الأرض لثقله، وهذه المرحلة الأولى من مراحل تكوين الغيث، يكون الرياح ركناً أساسياً كما أشار إليه الخالق، فبسبب الرياح تجمع البخار والغبار وترفع إلى السماء ثم تنزل على الأرض كالغيث والمطر³⁶⁵.

فإن عملية الإرغاء في البحار والمحيطات على الدوام ما لا يحصى من فقاعات الماء، وتتطاير ذرات الماء إلى السماء بصفة مستمرة دائمة يكون بواسطة الرياح، وهذه الذرات الغنية المليئة بالملح، تحملها الرياح إلى الطبقات العليا من السماء للغلاف الجوي، وعندما تقابلها وتصلها الجزئيات الصغيرة التي تعرف باسم الهباء الجوي، والتي تحملها الرياح إلى العليا، تتجمع قطرات صغيرة ضمن آلية باسم فخ الماء، وتكون قطرات السحب³⁶⁶.

إن الرياح هي التي أثارت السحاب، وهي التي قبل أن تثير السحاب، قد أثارت على وجه البحار والمحيطات وحركت أمواجهها، وحملت ما على وجهها من أبخرة إلى العليا من السماء، فإذا هي ضباب، وسحاب، ثم ضربت هذه السحب بعضه ببعض، فأندح منه هذا الشرر الذي ولد الرعد، والبرق، والمطر، وينزل على الأرض بهذا الشكل³⁶⁷.

ويثبت علم الإرساد: أن الأصل والأساس في إثارة السحب وتجمع البخاري والغبار وارتفاع البخار إلى السماء وسقوط الغيث على الأرض، هو بسبب إرسال الرياح، لتتجمع البخار في صعيد واحد، وهذا حقيقة علمية لا جدال فيها³⁶⁸.

بناء على ما سبق أقول الباحث: إن الرياح من العوامل الأساسية والأصيل في تكوين الغيث، لأن التبخر بواسطة الرياح يتحول إلى تكوين السحاب، فإن وصول الهواء إلى درجة الإشباع بكمية البخار، والتكاثف، ودرجة الإشباع والتساوي والتبادل بين الجزئيات، وضغط بين بخار الماء وبخار الهواء، وحركة أمواج المحيطات، أو الاتحاد بين نوعي الكهربائية وانتلافها، كل ذلك لا يكون إلا بواسطة الرياح، لذا يعد الرياح من أهم عوامل أساس الغيث والمطر، والمرحلة الأولى والأساس لنزول الغيث والمطر هو الرياح.

المرحلة الثانية: نشأة السحاب

قال تعالى: "اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا"³⁶⁹. أي: إن تكوين السحب يكون من ارتفاع بخار الماء الذي يتكثف حول بلورات الملح، وحول ذرات الغبار الذي يكون في الهواء، ولأن قطرات المياه فيها صغيرة جداً، تظل معلقة في

³⁶⁵ - أحمد بن مصطفى، المراغي، تفسير المراغي، ج 2 / ص 36، و ج 21 / ص 61.

³⁶⁶ - هاني بن مرعي القليني و الشيخ مجدي فتحي السيد، الموسوعة العلمية في اعجاز القرآن والسنة النبوة، ص 650.

³⁶⁷ - عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 11 / ص 539.

³⁶⁸ - نخبة من العلماء الأمريكيين، الله يتجلى في عصر العلم، وترجمه: د. الدمرداش عبدالمجيد سرحان، ص 170.

³⁶⁹ - الروم، 48 / 30.

الهواء وتتوزع بواسطة الرياح وتبسط في السماء³⁷⁰. وأن السحاب ينشأ عن تيارات الهواء الصاعدة، وينشأ عن هذه التيارات الهوائية برد إلى درجة يحدث معها التكاثف، وأن تكوين السحاب يعتمد على قدرة الهواء المرتفع في البحار في حمل الماء، وبصير السحاب في هذه الحالة مثل الأسفنجة، فكلما عصرت السحاب كان مقدار الماء الهاطل أكبر، لأن الأسفنجة المليئة بالماء تقطر وتصل منه الماء عند أقل ضغط تتعرض له، ولكن الأسفنجة الرطبة تحتاج إلى ضغط أكبر³⁷¹.

ونحن نرى السحاب الذي يجيء في السماء نتيجة تبخر الشمس، إن الشمس تطلع على الأرض فيتبخر الماء من المحيطات والبحار والأنهار، حتى يصير سحاباً، ونعلم أن السحاب هو الغيم المتراكم، ولا بد أن يكون السحاب مرتفعاً ليصل إلى برودة الجو، فإن الرياح تهب أم لا تهب، وتحمل السحاب إلى منطقة مرتفعة باردة، فالله تعالى سخر الرياح لينقل السحاب إلى المكان الذي أراد الله أن ينزل الغيث عليه، وهو يسخر السحاب أيضاً لأنه يريد منه أن تمطر هنا، فيأتي مسخر الرياح فيسوقه إلى حيث يريد الله، لأن الماء المنزل على الأرض يأتي من السحاب³⁷².

المرحلة الثالثة: ظهور قطرات الغيث ونزوله على الأرض،

قال تعالى: "فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ"³⁷³. حينما تتكثف جزيئات الماء والغبار التي تتجمع حول بلورات الملح، أو ذرات الغبار مكونة لقطرات الغيث، وهكذا تبدأ قطرات الماء الأثقل من الهواء في الانفصال عن السحب لتتنزل وتسقط على الأرض على هيئة الغيث³⁷⁴.

أو أن هبوب الرياح، سبب لحركة السحاب، وقد نتج عن هذه الحركة حدوث تصادمات بين ذريرات وشاحنات كهربائية من سالبة وموجبة، ومن هذا يتكون قطرات الغيث أو ما أدى إلي تكوين الماء وسقوطه على الأرض فعل القوي الجاذبة التي يتمتع بها الغلاف الجوي للأرض وحمائته³⁷⁵، قال أهل الطبائع: إن تكون السحاب، والغيث والمطر والثلج والبرد والصقيع وغيرها في أكثر الحالات يكون من تكاثف البخار، وفي الأقل من تكاثف الهواء، فالبخار المجتمع هو السحاب، والبخار المتقاطر هو المطر، الديمة والواابل إنما يكون من أمثال هذ الغيوم، إذا كان البرد شديدا فلا يخلو إما أن يصل البرد الى الأجزاء البخارية قبل اجتماعها وانحلالها أو بعد صيرورتها كذلك، إن كان على الوجه الأول سقط ثلجا، وإن كان على الوجه الثاني سقط بردا، وهكذا الأمر يتغير بتغير الحالات من المطر والغيث والثلج والبرد وغيرها³⁷⁶.

بناء على ما سبق أقول: فإن آلافاً من قطرات الماء الصغيرة، تأتي وتلتصق حول النوية، نوبة التكثف، أو ذرة الملح الصغيرة، وتشكل قطرة الماء الغيث التي تنزل من السماء على الأرض، يمكن

³⁷⁰ - هاني بن مرعي القليني و الشيخ مجدي فتحي السيد، الموسوعة العلمية في اعجاز القرآن والسنة النبوة، ص650.

³⁷¹ - هشام طالب، بناء الكون ومصير الانسان، نقض لنظرية الانفجار الكبير حقائق مذهلة في العلوم الكونية والدينية، دار المعرفة، بيروت - لبنان، ط:1، 1427هـ - 2006م، ص386..

³⁷² - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، ج 1 / ص 177 - 358، ج 2 / 692، ج 4 / ص 2334، ج 6 / ص 3825، ج 12 / ص 7249، ج 13 / ص 7827.

³⁷³ - الروم، 48/30.

³⁷⁴ - هاني بن مرعي القليني و الشيخ مجدي فتحي السيد، الموسوعة العلمية في اعجاز القرآن والسنة النبوة، ص650 - 651.

³⁷⁵ - هشام طالب، بناء الكون ومصير الانسان، ص 193.

³⁷⁶ - الرازي، مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير ج 24 / ص 404.

أن نراه بالعين.

3.2.2. العلم بنزول الغيث

قال تعالى: " إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ " 377 .

أركز في هذا المطلب على العلم بنزول الغيث، وما هو قدر ماء الغيث المنزل على الأرض، لأن موضوع الغيث من المواضيع التي اهتم به كثير من العلماء وعليه آراء كثيرة واختلاف كثير بين العلماء في هذا الموضوع.

فإن الغيب ما خفي أمره على عقول المخلوق، ولم ينكشف جوهره وحقيقته للحواس، وحجبه الله تعالى عن البصائر والأبصار، فكما أن للبصر والعين حدا لا يستطيع أن يتجاوزه، فكذلك للبصيرة والعقل حد لا تتعداه 378، إذا فالعلم بنزول الغيث، ووقت إنزاله، ومقره والموضع الذي ينزل عليه، وكيفية تكوينه بشكل عام من الغيبات الخمسة التي لم يستطع أحد أن يطلع عليه بالكلية، إلا الله تعالى المنفرد بإنزال المطر، وعلم وقت نزوله 379، وقد جاءت آيات وأحاديث دالة على انفراد الله عز وجل، وحده بعلم الغيب، كما قال سبحانه وتعالى: "وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ" 380، وقال تعالى: "قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ" 381.

فالمطر من الغيبات الخمسة التي لا يعلم أحد إلا الله سبحانه، فالله تعالى وحده عنده علم الساعة، ونزول الغيث، وعلم ما في الأرحام، والدليل على ذلك، أن اختصاص علم نزول الغيث والمطر، به تعالى، ظاهر لظهور أن المقصود بقوله عنده تنزيل الغيث، أي عندالله علم المطلق بتنزيل الغيث، وإذا عطف ينزل على الساعة كان الإختصاص أظهر، لانسحاب علم المضاف إلى الساعة إلى الإنزال، فحينئذ كأنه قيل: إن الله وحده عنده علم وقوع الساعة، وعلم نزول الغيث 382. وقوله تعالى: "وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ" معطوف على خبر إن، وهو "عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ" فهو جملة بمعنى يعلم، أي إن الله (عز وجل) يعلم الساعة، وينزل الغيث، أي أنه تعالى هو الذي ينزل الغيث بأمره وقدرته وارادته، يسوقه إلى يشاء، وإلى حيث يشاء 383.

ومعنى "وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ" أي: في وقته المقدور معين بلا تقديم لحظة ولا تأخير، وفي بلد ومكان معين لا يتجاوزه إلى غيره، وبمقدار مقدر تقتضيه حكمته بلا زيادة ولا نقصان، وبالشكل الذي هو يريده دون غيره من المخلوق 384.

فإن تسلسل الغيث في الآية في المرتبة الثانية من الغيبات الخمسة المذكورة فيها، وتنزيل الغيث، وما يترتب عليه من نزول المطر والإحياء والإنبات، وما يسبقه من إنشاء الرياح وتحركها،

377 - لقمان، 34/31.

378 - محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ج 2 / ص 128.

379 - السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 622.

380 - الانعام، 52/6.

381 - النمل، 65/27.

382 - الألوسي (روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني)، ج 11 / ص 107.

383 - عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 11 / ص 595.

384 - مجموعة من العلماء، بإشراف مجمع البحوث الإسلامية، بالأزهر، تفسير الوسيط - مجمع البحوث، ط: 1، 1393 هـ - 1973 م، - 1414 هـ - 1993 م، ج 8 / ص 108.

وتأليف السحب وإلقاها، وتوزيع قطرات الغيث على بقاع الأرض ومن فيها، والمراد بالغيث هنا هو المطر الذي يحيي الله تعالى به الأرض بعد موتها، عندما يأذن الله بتحريك الرياح وتسييرها، وإثارة السحب، فيكرم الله به على البشر، على النطاق العالمي كله، من دون تكاليف ولا مصاريف، وتحريك الرياح وتسييرها في الكرة الأرضية، الذي هو العامل الأساسي في إثارة السحب ونزول الغيث، لا يقوى عليه ولا يعلمه إلا الله تعالى وحده، ولا يعلم مواعيد نزول الغيث، ومبلغ كمياته ولا يعلم مقداره قبل أن ينزل على وجه التحقيق والتصديق والتدقيق، إلا خالق الخلق ورازقهم³⁸⁵.

بناء على ما سبق من الأقوال استنتج الباحث بأن المراد بأن الله تعالى وحده عنده علم نزول الغيث، ولا يعلم أحد من الخلق، أي أن الله يعلم متى ينزل الغيث، وكم ينزل على الأرض، وفي أي بقعة ومكان ينزل الغيث والمطر، وأن الماء المنزل من السماء ماء ينتفع به أو يضر، ينبت به الأرض أم لا ينبت، وكم كان مقداره، وكم كان عدد قطراته، وكم كان سرعته واتجاهه، وغير ذلك من الأمور المتعلقة بالغيث والمطر، فالله تعالى عنده العلم المطلق بنزول الغيث، بدون وسائل، و أما علمنا بنزول الغيث، يكون من طريق الطقس والتوقعات، فهذا شيء بسيط جداً، والعلم بنزول الغيث عند الناس لا يكون إلا بواسطة وسائل الطقس دون غيره، ويمكن أن يصير توقعاتنا حينئذ صحيحة ويمكن أن يصير خطأ.

ويمكن أن يعلم الإنسان، شيء بسيط من الغيث دون علم المطلق بما نزل من السماء من نفع أو ضرر أو غير ذلك، لأن علم المخلوق يستند إلى الأسباب والوسائل، أو يدرك الأشياء بالمدرجات، فهذا غير داخل في علم الغيب³⁸⁶.

ولذا إن توقع نزول الغيث من خلال الأعراض الجوية وعلم الطقس لا يعتبر علماً بالغيب، وقد كان الناس منذ القديم يستطيع أن يعرف قضية نزول الغيث، وهذا من خلال حاسة الشم، أو من الحسابات السنوية، أو من خلال الفراسة في الغيوم، أو من ظهور علاماتها، وهذه التوقعات كلها من باب العلم بالأسباب، ولا يدخل في علم الغيب ولا في الآية، لأنه لا يكون عارفاً بكل ما له علاقة بالغيث والمطر ونزوله في كل حال وكل وقت وزمان، أما الله تعالى فمن الأزل يعلم كم — ومتى — وفي — في كل عام، فالجانب الذي لا يمكن أن يتوصل إليه الإنسان أبداً من خلال العلم بالأسباب هو الجانب الغيبي من الغيث والمطر، مع أن ما يصل إليه الإنسان من العلم بنزول الغيث هو أشبه بالظن وليس يقيناً، وظن ليس علماً³⁸⁷، وجاء في الحديث عن ملك، "أنه بلغه أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كَانَ يَقُولُ "إِذَا أُنْشِأتُ بَحْرِيَّةً، ثُمَّ تَشَاءَمْتُ؛ فِتِلْكَ عَيْنٌ عُذِيْقَةٌ"³⁸⁸، أي إذا ظهرت السحابة من

385 - محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ج 2 / ص 128 - 129، و ج 5 - / ص 75 - 76.

386 - الإمام الحرمين الجوين، (ت: 478)، الشامل في أصول الدين، حققه د. علي سامي، فيصل بريز، سهير محمد، دار المعارف، بالأسكندرية، ص 624.

387 - سعيد حوى، الأساس في التفسير، ج 8 / ص 4341 - 4342.

388 - مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني، (ت: 179هـ)، الموطأ، تح: محمد مصطفى الأعظمي، مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية - أبو ظبي - الإمارات، ط: 1، 1425هـ - 2004م، عدد الأجزاء 8، ج 2 / ص 269. كتاب صلاة الكسوف - الاستسقاء، ما جاء في الاستمطار بالنجوم، رقم الحديث 654.

جهة البحر، أو إذا أخذت من جهة الشام، وغديقة، أي ماء كثير أو غيث كثير³⁸⁹. وهذا دليل بأن الأخبار عن الغيث والمطر عن مراقبة ومشاهدة وخبرة لا يدخل في الغيب وليس من دعوى علم الغيب،

ويمكن أن نقول على هذا الآية ما يلي..

ومن الممكن أن نستبط من خلال دراستي لغيبيات الخمسة الواردة في هذه الآية أن نقول: بأن الله تعالى، حينما قال: "وينزل الغيث ويعلم مافي الأرحام"، لم يستعمل أداة النفي ولا أداة الحصر، في هذه الإثتان، بخلاف غيرهما، ولكن حينما قال: "وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت"، استعمل الله تعالى في كليهما، لفظ (ما) النافية، يعني، أن الله نفي العلم بموقع الموت، ونفي العلم بالمستقبل عن الناس، وأيضا استعمل في قوله: "إن الله عنده علم الساعة"، أداة الحصر، يعني حصر علم الساعة على نفسه وحده دون غيره، وهذا دليل بأن الله لم ينفي العلم بنزول الغيث وبما في الأرحام عن الناس.

ومن جانب آخر، يمكن أن نقول: "وينزل الغيث ويعلم مافي الأرحام"، كل منهما عطف على الأول، بمعنى إن الله يعلم نزول الغيث، أو إن الله يعلم مافي الأرحام، أي يعلم كل شيء متعلق بنزول الغيث، ويعلم خلق الجنين في بطن الأم وصفاته الخلقية والخلقية، ولم ينفي ذلك العلم عن الآخرين، أو لم يخص بنفسه دون غيره. على هذا يمكن للناس أن يعلم شيء من نزول الغيث ومن صفات الجنين في بطن الأم،

مع أن العلماء يقولون: بأن علم المطلق بنزول الغيث، وبما في الأرحام عند الله وحده دون غيره، وكثير من الآيات دالة على ذلك، غير هذا الآية، وكذلك أحاديث النبي (صلى الله عليه وسلم) كما جاء في حديث جبريل عليه السلام، عن أبي هريرة قال: كان النبي (صلى الله عليه وسلم) قال في خمس، لا يعلمهن إلا الله، ثم تلا النبي (صلى الله عليه وسلم) "إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ"^{390، 391}. إلى آخر الآية.

وقال المفسرون إن هذه الخمسة من مفاتيح الغيب التي استأثر الله (عز وجل) بعلمه، فلا يعلمها أحد غيره إلا بعد إعلام الله تعالى بها، فعلم إنزال الغيث ووقت نزوله ومقداره لا يعلمه إلا الله، ولكن إذا أمر الله بنزول الغيث والمطر، علمته الملائكة الموكلون بتلك الأمور ومن شاء الله من خلقه بعد إعلانه تعالى للملائكة وأمره بالنزول خرج من غيب الغيوب ودخل في غيب المطلق وحينما يتركب عوامل الغيث وأساسياتها يدخل في غيب النسبي³⁹².

من خلال ما سبق يتبين لي: أن العلم المطلق بنزول الغيث والمطر عند الله تعالى وحده، دون غيره، ولكن الله تعالى وضع بعض العلامات، مثل العلم بيوم القيامة فهو خاص بالله تعالى ولكن

389 - هشام بن أحمد الوقيشي الأندلسي، 408هـ - 489هـ، التعليق على الموطأ في تفسير لغاته وغوامض إعرابه ومعانيه، حققه وقدم له وعلق عليه: الدكتور عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، مكة المكرمة - جامعة أم القرى، مكتبة العبيكان، الرياض - المملكة العربية السعودية، ط:1، 1421 هـ - 2001 م، عدد الأجزاء 2، ج 1 / ص 232.

390 - البخاري، صحيح البخاري، ج1 / ص19، كتاب الايمان، باب سؤال جبريل (عليه السلام) النبي (صل الله عليه وسلم)، عن الايمان، والاحسان، والإسلام، وعلم الساعة، رقم الحديث 50.

391 - لقمان، 34/31.

392 - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ت سلامة، ج6 / ص352.

وضع أشراف الساعة لمعرفة قرب وقوع الساعة، وللغيث أيضا علامات تدل على نزوله، مثل الرياح، والسحاب، والرعد والبرق، وبعض العلامات تظهر من غير الإنسان كالحیوان والطيور والحشرات، حينما قرب وقت نزول الغيث، أكل أكثر مما قبل، والدخول إلى مأواها مع فروخها بسرعة عجيبة وغير ذلك من العلامات الدالة على نزول الغيث، من الممكن أن نعرف وقت نزول الغيث من إدراك هذه العلامات.

4.2.2. علم الغيب وتوقعات الطقس

يقصد بعلم الغيب هو ما خفي أمره على عقول المخلوق، ولم ينكشف جوهره وحقيقته للحواس، وحجبه الله تعالى عن البصائر والأبصار، فكما أن للبصر والعين حدا لا يستطيع أن يتجاوزه، فكذلك للبصيرة والعقل حد لا تتعداه³⁹³، فإن بعض الأشياء لا يقدر عليه إلا الله تعالى، وذلك مثل الإحياء وخلق الشهوة والمشتهي، وكمل العقل، ونزول الغيث والماء النافع، فإن الله تعالى هو المنفرد به لأن غيره تعالى لا يقدر عليه³⁹⁴.

علمنا فيما سبق أن الغيب له ثلاثة أقسام، القسم الأول غيب الغيوب، القسم الثاني الغيب المطلق، القسم الثالث الغيب النسبي.

فالقسم الأول: من علم الله وحده ولا يستطيع أحد أن يطلع عليه لا نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا أي شخص أو أي مخلوق.

والقسم الثاني: أيضا خاص بالله تعالى ولكن الله أعطى للملائكة أو للأنبياء بعض المعلومات، كما قال تعالى: "عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ"³⁹⁵.

والقسم الثالث: هو ما عدا القسمين الأولين فهو الذي يجوز أن يعرف غير الله من الأنبياء والملائكة والإنس والجن وغيرهم، بطرق مختلفة ووسائل متنوعة.

نستطيع أن نقول: أن الغيث في البداية من القسم الأول، أي: من غيب الغيوب، وهو خاص بالله تعالى لا يستطيع أحد أن يطلع عليه، وعلمه عند الله وحده، فإذا أعلن الله تعالى ووكل الملائكة الموكل، صار الغيث من القسم الثاني، وهو الغيب المطلق، لأن الله سبحانه وتعالى أعلن هذا الأمر لمن ارتضى من رسول، وهو الملائكة الموكل، كما جاء في الآية "إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ"³⁹⁶، صار الأمر معلوما عند الملائكة، فإذا قام الملائكة بتنفيذ أمر الله (عز وجل)، من تجمع عوامل الغيث وأساسياتها، من البخار والغبار والرياح والسحاب والرعد والبرق وغيره، يصير الأمر إلى القسم الثالث من أقسام الغيب، وهو الغيب النسبي، يستطيع كل شخص أو كل مخلوق أن يطلع عليه إذا قام بأخذ الأسباب، وحينئذ يعلم وقت نزول الغيث ومكانها، إذا أرادها، ولكن بشكل ظني لا قطعي، لأن تغير الجو والحرارة، واتجاه الرياح يغير التوقع.

هذا بشكل عام من الغيث والغيب ومن مراحل الغيث في علم الغيب، حينما قال تعالى (وَيُنَزَّلُ

393 - محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ج 2 / ص 128.

394 - قاض عبد الجبار بن أحمد، (ت: 415هـ)، شرح الأصول الخمسة، ص 525.

395 - الجن، 26/72 - 27.

396 - الجن، 27/72.

الْعَيْثُ) أي المقصود بالآية، العلم بنزول الغيث، يكون من النوع الأول من أنواع الغيب، أي: قبل إعلان الله تعالى حتى للملائكة وفي هذا الوقت لا يعلم أحد متى أو كيف أو كم ينزل الغيث والمطر، لأن في هذا الوقت العلم بالغيث عند الله عز وجل وحده دون غيره، "لأن العبد يقدر بإقدار الله إياه فلا يجوز أن يقدر بإقدار من ليس له قدرة عليه"³⁹⁷. فإن ما حصل للناس عن الأسباب من عند الله تعالى: مثل العلم بصوت الرعد، أو لون البرق، أو الحس بالبرد والحر، وأصوات الرياح والغيوم، وغيرها، مما يبذل للحواس ليس داخل من علم الغيب، لأن الأسباب يكون من عند الله ليس للمخلوق فيه إختيار وسلطان³⁹⁸.

توقعات الطقس

تعريف الطقس: هو وصف حالة الجو السائدة من خلال درجة حرارة وبرودة ورطوبة ورياح وأمطار وضغط جوي وغيرها، من أثناء مدة زمنية قليلة قصيرة قد تدوم مدة أسابيع وأيام وساعات، في منطقة جغرافية معينة محدودة، مثل بلد فلان³⁹⁹.

فالطقس هو: حالة الجو في مكان ما خلال فترة قليلة قصيرة قد تكون يوماً أو بعض يوم أو ساعات أو أسبوعاً، وأما المناخ فهو: ملخص الأحوال الجوية لأي مكان ومنطقة في فصل من الفصول، أو شهر من الشهور، ونظام توزيعها على طول السنة كاملة، أو تحولات طويلة لمدة في درجات حرارة الجو وأنماط الطقس، ومهمته هي تحليل المعدلات الخاصة بعناصر الجو المختلفة من خلال التغيرات في الدورة الشمسية، وتوزيعها توزيعاً زمنياً على الفصول والأشهر، ومكانياً على مختلف الأماكن والبلدان مهما كانت مساحاتها⁴⁰⁰.

عناصر الطقس وظواهر الطبيعية

عناصر الطقس والمناخ وظواهر الطبيعة، أربعة تسمى بعناصر أساسية، التي تتفاعل مع الوقت، حتى تنتج الظواهر الطبيعية وهي ما يلي...

الأول: الضغط الجوي.

الثاني: درجة الحرارة.

الثالث: رطوبة الغلاف الجوي، الرطوبة.

الرابع: الرياح.⁴⁰¹

وكل من هذه العناصر الأربعة مرتبة بعضها مع بعض، بحيث يوجد علاقة وارتباط وثيق بينها،

الأول الضغط الجوي أو ضغط الهواء: هو الهواء كسائر المواد له وزن وثقل معين حسب الارتفاع الموجود له، أو ينتج عن تأثير وزن الهواء، إثبات ذلك باستخدام وزن زجاجة مملوءة بالهواء، ثم وزنها مرة أخرى بعد تفريغ الهواء منها، فحصل لك أن وزنها في حالة المملوءة أكثر

³⁹⁷ - أبو منصور الماتريدي، كتاب التوحيد، ص 314.

³⁹⁸ - شيخ المفيد محمد بن محمد بن نعمان بن معلم، البغدادي، (ت: 413هـ) أوائل المقالات، ص 90.

³⁹⁹ - حسام حسن الزعبي، علم الطقس والمناخ والأرصاد الجوية، تاريخ انشاء 18 - 2018، ص 2.

⁴⁰⁰ - دكتور عبد العزيز طريح شرف، المقدمات في الجغرافيا الطبيعية، مركز الإسكندرية للكتاب، ب د ط، عدد الأجزاء 1، ص 237.

⁴⁰¹ - حسام حسن الزعبي، علم الطقس والمناخ والأرصاد الجوية، ص 2.

وأكبر من وزنها في حالة التفريغ، وكلما كان الحجم ثقيلاً كان ضغطه كبيراً، والعكس صحيح⁴⁰².
أسباب قياس الضغط الجوي، وتسجله.

يسجل الضغط الجوي بواسطة أجهزة متخصصة، ومن ذلك...

1- البارومتر الزئبقي: يمكن استخدامها عن قياس الضغط الجوي عن خلال تحديد إرتفاع عمود الزئبق بداخله،

2- البارومتر المعدني.

وهما جهازان للقياس.

3- الباروجراف، وهو جيهاز للتسجيل.

العوامل التي تؤثر في الضغط الجوي:

وهناك عدة من العوامل المنتثرة في ضغط الجو وهي ما يأتي...

1- درجة الحرارة، 2- الارتفاع من سطح البحر، 3- كمية بخار الماء العالق بالجو، 4- حركة الهواء الرأسية، 5- توزيع اليابس والماء، 6- دوران الأرض، 7- الحركة الظاهرية للشمس⁴⁰³، وغير ذلك من العوامل المؤثرة في الضغط الجوي أو ضغط الهواء.

الثاني: درجة الحرارة

تعد درجة الحرارة أهم عنصر من عناصر وأساسيات دراسة الطقس، لأن درجة الحرارة تؤثر على كافة العناصر الأخرى، حيث يتفاوتت الحرارة بشكل كبير بين الليل والنهار، عندما تكون السماء صافية وخالية من الغيوم، ويساعد تواجد الغيوم والسحاب في السماء على الاستقرار النسبي والتغير المحدود في درجات الحرارة ما بين الليل والنهار، كما ترتبط درجات الحرارة باتجاه الرياح وحركتها، ففي نصف الكرة الشمالي، عادة ما تؤدي هبوب الرياح الجنوبية إلى ارتفاع درجات الحرارة، بينما يتبع الرياح الشمالية إلى انخفاض في درجة الحرارة، وينعكس، وفي النصف الجنوبي من الكرة الأرضية، تعد الشمس من المصدر الأساسي للحرارة على سطح الأرض، ولدرجة الحرارة آثار واضحة على الإنسان والنبات والحيوان وغيرهم، وتقاس درجة الحرارة عن طريق، الأول: قياس درجة الحرارة العادية، والثاني: قياس أعلى درجة الحرارة وادناها⁴⁰⁴.

الثالث: رطوبة الغلاف الجوي، (الرطوبة)

وتعرف الرطوبة الغلاف الجوي، بأنها من أحد عناصر الطقس، بأنها كمية وزن بخار الماء في الهواء الموجودة في متر مكعب بالجرامات، أو بينما يعرف بخار الماء بأنه غاز في الغلاف الجوي يساعد في تكوين السحب، والثلج والمطر، وكما يحتوي أن الهواء البارد من بخار الماء نسبة الرطوبة أقل من الهواء الدافئ، أو يعرف بأنها هي كمية بخار الماء الموجودة في الهواء⁴⁰⁵.

الرابع: الرياح

والرياح أيضاً من عناصر الطقس، المقصود بالرياح هو حركة الهواء الموازية لسطح

402 - جودة حسنين جودة؛ فتحي محمد، أبو عيانة، قواعد الجغرافيا العامة الطبيعية والبشرية، دار المعرفة الجامعية، عدد الأجزاء 1، ص 243.

403 - جودة حسنين؛ فتحي محمد، قواعد الجغرافيا العامة الطبيعية والبشرية، ص 243-244.

404 - جودة حسنين؛ فتحي محمد، قواعد الجغرافيا العامة الطبيعية والبشرية، ص 227.

405 - د. عبدالعزيز طريح شرف، المقدمات في الجغرافيا الطبيعية، ص 316.

الأرض، سواء كانت الحركت الرياح بطيئة، أو كانت سريعة، وأن العامل الأساس لهبوب حركة الرياح هو اختلاف الضغط الجوي، وهذه الاختلاف يتغير من مكان إلى آخر، وكان حركة الرياح دائما يكون من مكان مرتفعة إلى المناطق المنخفضة القريبة منها، ومن خصائصها، إتجاه حركة الرياح، وقوة حركة الرياح وسرعتها يكون قياسا لتوقع نزول المطر⁴⁰⁶.

5.2.2. علم الطقس يدخل في علم الغيب أم لا

سؤال الناس حول هذا الموضوع، وقد ذكر سابقا عناصر الطقس الأربعة فقد طرح هذا السؤال على السنة بعض الناس، وهو: أن نزول الغيث والمطر قد يعرفه ويطلع عليه الإنسان قبيل نزوله هل تدخل في علم الغيب أم لا...

إن الأمور التي تدرك بالحساب، والتوقعات، فكل شيء يدرك بالحساب والتوقعات، والإخبار عن الأشياء ولو كان مستقبلا لا يعتبر ولا يحاسب من علم الغيب، ولا من علم الكهانة، لأنه يستند إلى أمور حسية، وهي تكيف الجو، لأن الجو يتكيف على صفة معينة معروفة تعرف بالموازن والحسابات الدقيقة عندهم، فيكون الجو صالحا لأن يمطر، أو لا يمطر، وفي مثل ذلك في العلم البدائي، إذا رأينا تجمع الغيوم والرياح والرعد والبرق وثقل السحاب، نقول: يوشك أن ينزل الغيث، فالمهم أن ما استند إلى شيء محسوس أو توقعات الطقس، فليس من علم الغيب، ولا من علم الكهانة، وإن كان بعض الناس يظنون أن هذه الأمور من الغيب أو من إدعاء علم الغيب، ويقولون: إن التصديق بها كان التصديق بالكهانة⁴⁰⁷.

فإن توقع نزول الغيث من خلال الأعراض الجوية وعلم الطقس لا يعتبر علما بالغيب، وقد كان الناس منذ القديم يستطيع أن يعرف قضية نزول الغيث، وهذا من خلال حاسة الشم، أو من الحسابات السنوية، أو من خلال الفراسة في الغيوم، أو من ظهور علاماتها، وهذه التوقعات كلها من باب العلم بالأسباب، ولا يدخل في علم الغيب ولا ينافي مع الآية، لأنه لا يكون عارفا بكل ما له علاقة بالغيث والمطر ونزوله في كل حال وكل وقت وزمان، أما الله تعالى فمن الأزل يعلم كم — ومتى — وفي — في كل عام، فالجانب الذي لا يمكن أن يتوصل إليه الإنسان أبدا من خلال العلم بالأسباب هو الجانب الغيبي من الغيث والمطر، مع أن ما يصل إليه الإنسان هو أشبه بالظن وليس يقينا، والظن ليس علما، ولا يعلمون يقينا كافة الأمور المتعلقة بالغيث والمطر⁴⁰⁸.

وقد ورد في الحديث: أنه بلغه أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كَانَ يَقُولُ "إِذَا أُنْشِأَتْ بَحْرِيَّةٌ، ثُمَّ تَشَاءَمَتْ؛ فَتِلْكَ عَيْنٌ غُدِيقَةٌ"⁴⁰⁹. أي إذا ظهرت السحابة من جهة البحر، أو إذا اخذت من

406 - عبد العزيز طريح شرف، الجغرافيا المناخية والنباتية، دار المعرفة الجامعية، ط: 11، عدد الأجزاء 1، ص109.

407 - محمد بن صالح بن محمد، العثيمين، (ت: 1421هـ)، القول المفيد على كتاب التوحيد، دار الجوزي، المملكة العربية السعودية، ط: 2، 1424هـ، عدد الأجزاء: 2، ج1 / ص531 - ص532.

408 - سعيد حوى، الأساس في التفسير، ج8 / ص4341 - 4342.

409 - مالك بن أنس بن مالك بن عامر، الأصبحي المدني، الموطأ، ج2 / ص269. كتاب صلاة الكسوف - الاستسقاء، ما جاء في الاستمطار بالنجوم، رقم الحديث 654.

جهة الشام، نزل ماء كثير أو نزل غيث كثير⁴¹⁰. نحن نعم نزول الغيث والمطر بعد تكوين الأسباب الغيث، ولكن علم الله قبل وجود الأشياء من الأزل، ولا يكون في الكون شيء إلا هو بإرادته ومشيتته وعلمه، وتقديره⁴¹¹. فإن الله تعالى عالم بكل شيء قبل كونه شيئاً وبعد كونه شيئاً، وإنه لا حادث في الكون إلا وقد كان علمه قبل حدوثه⁴¹².

أقول: وهذا كله دليل بأن الإخبار عن الغيث والمطر عن مراقبة ومشاهدة وخبرة وعلم الطقس لا يدخل في الغيب وليس من دعوى علم الغيب، لأن هذا الأمور مبنية على التوقعات والحسابات، وليس ادعاء علم الغيب، وما هو مبنى على التوقعات والحسابات والوسائل غير داخل في علم الغيب، مع أنهم لا يعلمون كل شيء عن نزول المطر من قبل علم الطقس، أما ما يعرفون فهو من طريق العلم فالله تعالى لا يغلق باب العلم إلى يوم القيامة.

ومن ادعى علم الغيب بدون الحسابات والتوقعات والإعتماد على الوسائل، فهو كفر بالله تعالى⁴¹³. "لا شك أن ادعاء علم الغيب أو تصديق أحد ممن يدعي علم الغيب كفر أكبر"⁴¹⁴.

3.2 المبحث الثالث: العلم بما في الأرحام،

نريد أن نبحث ونركز في هذا المبحث على العلم بما في الأرحام من الجنين، وهل معرفة نوع الجنين في الأرحام بواسطة الأجهزة العصرية، والاعتماد عليهم يتعارض مع علم الغيب أم لا، وما المراد بقوله تعالى ويعلم ما في الأرحام.

1.3.2 مفهوم الأرحام،

الأول: الأرحام لغة: الرحم: الرء، والحاء، والميم، أصل واحد يدل على العطف والركة والرأفة، والرحم، علاقة القرابة، ثم سميت رحم الأنثى رحماً يأخذ من هذا، لأن منها ما يكون ما يرحم ويرق له من ولد⁴¹⁵.

فالرحم والرحم والرحم، بالكسر والسكون والفتح، أي موضع ومقر تكوين الجنين ووعاؤه في بطن الأم، والقرابة أو أسبابها ويذكر ويؤنث أرحام، وذوو الأرحام، أي "الأقارب الذين ليسوا من العصبية، ولا من ذوي الفروض، كبنات الإخوة وبنات الأعمام"⁴¹⁶.

والأرحام من الرحم، رَجَمَ ورَحِمَ رحماً ورَحِمَاً ورحامة بمعنى رُجِمَت المرأة، أي: شكت رَجَمَها بعد ولادة، الرَجَم والرحم بتشديد الراء وسكون الحاء، بمعنى أرحام: أي مستودع الجنين في

410 - هشام بن أحمد، الوقشي الأندلسي، التعليق على الموطأ في تفسير لغاته وغوامض إعرابه ومعانيه، ج 1 / ص 232.

411 - أبي معين ميمون بن محمد النسفي، (ت: 508هـ) بحر الكلام النسفي، حققه محمد السيد البسيحي، ط: 1، 1435هـ - 2014م، ص 78.

412 - الشيخ المفيد، أوائل المقالات، ص 54.

413 - شمس الدين بن محمد بن عبد الرحمن السخاوي، (ت: 902هـ) القناعة في ما يحس الإحاطة من أشراف الساعة، حققه: د. محمد بن عبد الوهاب العقيل، ط: 1، 1422هـ - 2002م، ص 28.

414 - د. عبد الرحمن بن عبد العزيز العقل، غاية المريد شرح كتاب التوحيد، ط: 3، 1439هـ - 2017م، ص 285.

415 - ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج 2/ ص 498.

416 - مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، ج 1/ ص 335..

أحشاء الحبلى، الرّحام داء في الرّحم⁴¹⁷.

والرّجُم و الرّحْم: أي: منبت الولد ومقره ووعاؤه في بطن الأم⁴¹⁸.

الثاني: الأرحام في الاصطلاح

ومعنى اللغة والإصطلاح للأرحام متقاربان. يأتي: بمعنى الرحمة، والقرباة: الأرحام، جمع رحم وأصلها من الرحمة، وذلك لأن الاشتراك في الرحم، يوجب الرحمة والعطف والمحبة، فلهذا سمي ذلك العضو رحما والله أعلم، وأولوا الأرحام أي ذوي الأرحام⁴¹⁹، أو جاء بمعنى: مقر الجنين في المخلوق: والأرحام: هو مستودع الجنين من المرأة، ومن عرف ما في تصوير الأجنة في الأرحام من الحكم والنظام، علم أنه يستحيل أن يكون بالمصادفة والاتفاق⁴²⁰.

2.3.2. مراحل تكوين الإنسان

لقد ذكر مراحل تكوين خلق الإنسان جملة في القرآن بهذا الشكل، قال تعالى: "وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ"⁴²¹. إن الإنسان من أحد المخلوقات الموجودة في هذا الكون، والمحور الأساس لخطاب الله تعالى هو الإنسان، وخلق إنسان من أجمل المخلوقات، وخلق الإنسان، ومراحل تكوينه، يمر بمراحل متعددة، ويسمونها بمراحل خلق الجنين، المرحلة الأولى: وقد ذكر الله في كتابه أن أصل الخلق الأول للإنسان، وهو آدم (عليه السلام) الذي خلقه الله منه هو الطين هو مرحلة الأولى لخلق الإنسان⁴²²، وأشار إليه في القرآن بقوله: "وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ"⁴²³. فإن مراحل خلق الجنين بعد الوجود الأول من طين يكون كما يلي...

المرحلة الثانية: المشج

قال تعالى: "إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا"⁴²⁴. وكلمة أمشاج من (مشج) بمعنى الخلطة بين عنصرين، واستعملت هذه الكلمة في هذا الموضوع فقط، لتبين أن التقاء الرجل أي: (مني الرجل) مع نطفة المرأة (البويضة) يتحدان معا ليعمل نطفة أمشاج بعد انقسامها مرات عديدة، ووصف المشج بأنه نطفة (نطفة أمشاج) لأن كثيرا ما

417 - لويس معلوف، المنجد في اللغة، ص253.

418 - علي بن اسماعيل بن سيده المرسى، (ت: 458هـ)، المحكم والمحيط الأعظم، حققه: عبد الحميد هندواي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: 1، 1421هـ - 2000م، عدد الأجزاء: 11، ج 3/ ص337.

419 - الرازي، مفاتيح الغيب/ أو التفسير الكبير، ج 7 / ص137.

420 - محمد رشيد بن علي بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن منلا على خليفة القلموني، الحسيني، تفسير المنار، ج 3/ ص134.

421 - المؤمنون، 12/ 23 - 13 - 14.

422 - المهندس مؤيد يحيى الرباغ، الانسان والعلم والايمان، مكتبة عباد الرحمن، مؤسسة الريان - ناشرون، الطبعة الاولى، 1432هـ - 2011م، ص219.

423 - المؤمنون، 12/ 27.

424 - الانسان، 2/ 76.

يحدث أن يسقط المشج وينتهي من عند هذه المرحلة قبل تعلق بالرحم⁴²⁵.
والمراد بـ (أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ) الأَمْشَاجُ، أي الأَخْلَاطُ، ثم إن الأَخْلَاطُ يأتي بمعنيين:
الأول: في اختلاط ماء الرجل بماء المرأة، أو صرف الخلطة إلى الألوان، فذكر أن ماء الرجل أبيض يخالطه حمرة، وماء المرأة أحمر يخالطه صفرة.

الثاني: تقع في الأحوال، والمراد به هو أن النطفة إذا حولت علقه لم تحول بدفعة واحدة، بل تغلظ شيئاً فشيئاً، حتى إذا تم غلظها صارت علقه، وكذلك العلقه يدخل فيها التغيير شيئاً فشيئاً، حتى إذا تم التغيير فيها حالت مضغة، فهذا هو معنى الاختلاط في الأحوال⁴²⁶.

المرحلة الثالثة: العلقه أو العلق

يقول العلماء: إن النطفة بعد أربعين يوماً تتحول هذه النطفة إلى علقه، وسميت بـ "علق" لأنها تعلق بجدار الرحم الأم، ويسمى حينئذ بالزيجوت، والزيجوت عبارة عن بويضة مخصبة، وتبدأ في أخذ غذائها منه، ومن عجائب وغرائب قدرة الله تعالى في خلق الجنين في رحم الأم، أن المرأة إذا كان رحمها خلية عن الجنين، ليست عندها حمل، نزل في رحمها دم الحيض شهرياً، أما إذا كانت في رحمها جنين، وعندها حمل، لا ترى دم الحيض أبداً، وذلك: لأن هذا الدم الذي نزل في الرحم شهرياً حين لم تكن الدم صاحب مهمة ولا تستفيد به الأم، أما حينما كانت في الرحم جنين، وكانت المرأة صاحب الحمل، فإن الدم حينئذ يتحول بقدرة الخالق إلى غذاء لهذا الجنين الجديد في رحم الأم ويستفيد له⁴²⁷.

ثم خلقنا النطفة علقه، أي ثم صيرنا و حولنا النطفة إلى علقه، وهي الماء الدافق الذي يخرج من ظهر الرجل، علقه حمراء على هيئة العلقه المستطيلة⁴²⁸.

المرحلة الرابعة: المضغة

مع بدء ظهور عدد كبير من فلقات الكتل البدنية على جسم العلقه، تبدأ بفلقه واحدة في منتصف الأسبوع الرابع من عمر الجنين في رحم الأم، وتنتهي إلى حوالي أربعين، أو خمسة وأربعين فلقه، يكون في بداية الأسبوع الخامس من عمر الجنين، ثم تنتقل العلقه إلى طور المضغة، لأن جسم الجنين يبدو فيها كأنه قطعة صغيرة الحجم قليلة من اللحم الممضوغ الذي بقيت عليه طبقات أسنان الماضغ، كما تبقى مطبوعة من علك الممضوغ، القرآن وصف الجنين في هذا المرحلة بالمضغة التي لم يبلغ حجمها (1 سم)، وكان في زمن الوحي، لم يكن لأحد أن يدرك هذا المسألة ويطلع عليه في هذا الزمن⁴²⁹.

⁴²⁵ - بروفيسور. مبيوم مصطفى عبدالوهاب، استاذ طب الاطفال - كلية الطب والعلوم الصحة - جامعة افريقيا العالمية، أوراق المؤتمر - المؤتمر العلمي للقرآن الكريم، ودوره في بناء الحضارة الانسانية بمناسبة مرور اربعة عشرة قرناً على نزوله، جامعة افريقيا العالمية - المركز الاسلامي الافريقي، 20 - 22 محرم 1433هـ - 15 - 17 ديسمبر 2011م، السودان - الخرطوم، ص81 - 82.

⁴²⁶ - محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور، الماتريدي، تفسير الماتريدي/ تأويلات أهل السنة، ج10 / ص359.

⁴²⁷ - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي / الخواطر، ج16/ ص9979 - 9980.

⁴²⁸ - د. احمد مصطفى متولي، الموسعة الذهبية في اعجاز القرآن الكريم والسنة النبوية، دار الجوزي مصر - القاهرة، ط:1، 1426هـ - 2005ز، ص276.

⁴²⁹ - الدكتور. زغلول راغب محمد النجار، من آيات الاعجاز العلمي - خلق الانسان في القرآن الكريم، دار المعرفة، بيروت - لبنان، ط: 1، 1428هـ - 2008م.

والجنين من هذه المرحلة أي مرحلة المضغة يشبه المادة الممضوغة، وذلك أن سطح الخارجي يسير متعرجا بما يشبه طبع أو علامات الأسنان لظهور ما يعرف بتمييز طبقة الميزودرم إلى قطع⁴³⁰.

المرحلة الخامسة، تخلق المضغة

وقد ذكر الله في كتابه في وصف المضغة، يقول: "فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَفَّفَةٍ"⁴³¹. أي: وهذا يعني علميا أن الجنين في الرحم، يكون في أطواره المختلفة المتنوعة، بحيث يكون غير متناسق ومتساوي في أجزاء جسده، مثلا فبعض الأجزاء مثال (الرأس) تظهر أكبر حجما عند مقارنتها بباقي الجسم، وهذا التخلق تظهر بشكل تدريجي، فبعض منها يظهر قبل بعض آخر⁴³². أو أن خلق الجنين من قطعة من اللحم مسواة، لا عيب فيها ولا نقص في ابتداء خلقها، أو من مضغة غير مسواة، أي: فيها عيب، وبهذا التفاوت في خلق الجنين يتفاضل الناس بعضهم بعض، في أشكالهم وصورهم وطولهم وقصرهم وغير ذلك من التغيرات الجسمية⁴³³.

المرحلة السادسة: طور العظام

قال تعالى: "فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا"⁴³⁴، يقول الله تعالى شكلنا المضغة في الرحم الأم، ذات رأس، ويدين، ورجلين، بعظامها، وعروقها، وعصبها⁴³⁵. وتحدث هذه العملية من خلال الأسبوع السابع من عمر الجنين في الرحم، ويبدأ انتشار الهيكل العظمي من جسم الجنين، وتكوين العظام يبدأ جسم الجنين، طوله بين (14 – 20مم) ويظهر أطراف أصابع يديه ورجليه، وظهور حويصلات مخه وغير ذلك من العظام⁴³⁶.

المرحلة السابعة: طور العضلات الكساء باللحم

قال تعالى: "فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا"⁴³⁷، أي يتميز هذا التطور بانتشار العضلات حول العظام، وإحاطتها بها، مثل ما يحيط الكساء بالملابسة، وحينما يتم الكساء بالعضلات تبدأ صورة الإنسان بالاعتدال، فترتبط أعضاء الجسم، وبعد ما تم تكوين العضلات يمكن لجسم الجنين أن يبدأ بتحريك، وهذا الطور الذي ينتهي في نهاية الأسبوع الثامن يكون نهاية لمرحلة التخلق⁴³⁸.

المرحلة الثامنة: بدء الحيات في الجنين

وبعد هذه المراحل المذكورة فيما سبق من تكوين مراحل الجنين كان جسم الجنين كاملا

430 - هاني بن مرعي القليني و الشيخ مجدي فتحي السيد، الموسوعة العلمية في اعجاز القرآن الكريم والسنة النبوية، ص116.

431 - الحج، 22/ 5.

432 - بروفيسور. مبيوم مصطفى عبدالوهاب، أوراق المؤتمر - المؤتمر العلمي للقرآن الكريم، ص83.

433 - احمد مصطفى، المراغي، تفسير المراغي، ج17/ ص89.

434 - المؤمنون، 23/ 14.

435 - احمد مصطفى متولي، الموسوعة الذهبية في اعجاز القرآن الكريم والسنة النبوية، ص276.

436 - زغلول راغب محمد النجار، من آيات الاعجاز العلمي - خلق الانسان في القرآن الكريم، ص123.

437 - المؤمنون، 23/ 14.

438 - يوسف حاج احمد، موسوعة الاعجاز العلمي، في القرآن والسنة المطهرة، مكتبة ابن حجر بدمشق، الطبعة الجديدة 1428هـ - 2007م، ص107.

وجاهزا لبدء الحياة، وقال تعالى: "ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ" 439.

فإن الجنين منذ تكوينه إلى حد بلوغه إلى أربعة أشهر لم يكن إلا قطعة لحم بلا روح، وفي هذا الحالة غير قادر على التحرك بنفسه، وقد وجد الأطباء أن الجنين حال تمامه أربعة أشهر من عمره، يبدأ لبه بالنبض وتدب من أعضائه الحياة، فهذ يدل على نفخ الروح فيه، ففي هذا الوقت يصير تشخيص الجنين في الرحم لدى الأطباء مؤكداً، وذلك لسماعهم دقات قلب الجنين⁴⁴⁰، قوله تعالى: "ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ" بمعنى: مبايناً للخلق الأول للجنين، وقال ابن عباس: "هو نفخ الروح فيه" وقيل: جعله الله حيواناً ذي روح بعد ما كان جماداً، وناطقاً بعد ما كان أبكم، وبصيراً وكان أكمه، وسميعاً وكان أصم، وأدع باطنه وظاهره عجائب صنعه، وغرائب فطره، فهذا قدرة الله تعالى في خلق الإنسان في رحم الأم⁴⁴¹.

وأخيراً أقول: إذا فكرنا ولا حظنا نجد أن خلق الجنين يمر بمراحل متعددة، كما جاء في القرآن، فإن الله تعالى يذكر عن خلق الإنسان في بطن أمه بشكل منظم دقيق، وأن خلق الجنين في بطن الأم يعد من الآيات والعلامات الدالة على وجود الله سبحانه، ودليل على أن في هذا الكون خالق، يخلق ما يشاء في الكون، وخلق الإنسان بمراحل متعددة منظمة، دليل على عظمة الخالق، وواجبه الوجود في الكون، ولذلك قال تعالى في كتابه: "وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ" 442.

وهذه المراحل وغيرها يكون من أساسيات خلق الجنين في بطن أمه، كما ذكر بعض منها فيما سبق، وغيرها، من مكملات خلق الجنين.

فالقرآن ذكر مراحل الجنين في بطن الأم في الزمن الوحي، حيث لم يكن لأحد أن يدرك هذا المسألة في زمن الذي ذكر القرآن هذا الموضوع، وبعد زمن طويل كشف بعض الأشياء لنا حول الجنين في الرحم، أما ما سيكشف عن هذا المسألة نحن لا نعرف كما هم في زمن الوحي لا يعرفون ذلك.

3.3.2. العلم بما في الأرحام عند الله تعالى

قال تعالى: "وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ" 443.

فالإنسان قد جبلت على حب الأولاد، ووجود الأولاد من حكمة الله تعالى حتى يستمر الحياة في الكون أو على الكرة الأرضية، لذا حب الأولاد كانت موجودة في قلوب كثير من الناس ذكراً كان أو أنثى، ووصف الله الأولاد بقرة العين، وبزينة الحياة الدنيا، وبين أن الأولاد ذكراً كان أو أنثى من هبة الله تعالى للمخلوق، وفي هذا المنطلق يحب كل من الأبوين أن يعرف نوع الجنين أو الحمل، هل هو ذكر أم أنثى، ومن القديم إلى الآن يفضلن الكثير من الناس الذكر على الأنثى، وهذا واقع بين الأقوام

439 - المؤمنون، 14/23.

440 - المهندس مؤيد يحيى الرباغ، الإنسان والعلم والإيمان، ص228.

441 - علاء الدين علي بن محمد إبراهيم بن عمر، الشحي أبو الحسن، المعروف بالخازن، لباب الأول في معاني التنزيل - تفسير الخازن، 1415هـ، ج 3 / ص269.

442 - الذاريات، 21/51.

443 - لقمان، 34/31.

وعشائر، وهذه المسألة متعلق بمسائل الحياة، من العمل والزراعة والحروب وغير ذلك، ولذلك يعتمدون على طرق مختلفة ووسائل متعددة في معرفة نوع الجنين، من الوسائل الطبيعية: مثل اشتياق إلى نوعية الطعام، أو تأخير وتعجيل ظهور الحمل، أو عن طريق اللبن في الثدي، أو عن تغير لون البول، أو غير ذلك. فإن بعض من الناس يعرفون شيئاً من الأمور المتعلقة بالجنين في بطن الأم من الذكوررة والأنوثة بطول التجارب في الحياة⁴⁴⁴.

أومن الوسائل الطبية، مثل التصوير بالموجات فوق الصوتية، أو فحص السونار، أو فحص الدم، أو فحص البول، أو غير ذلك.

المحور الأول: العلم بما في الأرحام عند الله تعالى

إن علم الإنسان محدود فلا يجوز أن يتجاوزه، لأن الإنسان يقدر بإقدار الله إياه⁴⁴⁵. قوله تعالى: "وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ" بمعنى: لا يستطيع أن يعلم أحد من الخلق، أن ما في الأرحام من خواص الجنين وصفات خلقه، وأحواله العارضة له، من حيث الطبيعة والبنية والصفات، من الذكورة والأنوثة، وكمال خلقة الجنين ونقصانه، وغيرها إلا الله تعالى، فإن ما توصل العلماء بسبب التحليل الكيميائي، كون الجنين في الرحم ذكراً أو أنثى، فلا يعني ذلك غيباً، أو ادعاء علم الغيب، بل ذلك بواسطة التجربة والتحليل، وتظل أحوال أخرى كثيرة مجهولة لدى العلماء، لا يستطيع أن يعلم إلا بعد الولادة الجنين من الرحم⁴⁴⁶. أو أن العلم بانتقال النطفة إلى العلق، والعلق إلى المضغة، وخلق العظم والعضلات، وتحوله من حال إلى حال أخرى، وقدر زيادة ما فيه في كل شهر ويوم ووقت وفي كل ساعة، وغير ذلك لا يعلمها إلا الله.

وأما العلم بأن في الرحم ولداً، وأنه ذكر أو أنثى فجائز أن يعلم ذلك غيره تعالى⁴⁴⁷.

والمراد بقوله سبحانه: "ويعلم ما في الأرحام" فيه وجهان:

الوجه الأول: صفة الخلق، من ذكر وأنثى، من سليم وسقيم، وتام ونقصان، وغير ذلك من الصفات الخلقية الجسدية

الوجه الثاني: صفة الخلق، مثلاً هل يكون مؤمناً أو كافراً، وهل يكون شقيماً أو سعيداً، زهلاً أو فقيراً أو غنياً⁴⁴⁸.

أن صفة الخلق والجسدية، مثلاً هل هو ذكر أو أنثى، وهل هو صحيح أو مريض، وهل هو كامل أو ناقص، وإن كنا نعرف بعض الأمور منها، ولكن لا نعرف كل شيء عن الجنين مطلقاً. وأما صفة الخلق، مثل المؤمن والكافر والشقي والسعيد والغني والفقير وطويل العمر وقصيره وغير ذلك من الصفات الخلقية لانعرف شيئاً منها على الإطلاق، نحن لا نعلم مطلقاً ماذا في بطنها، ولكن الخالق الأعظم يعلم وحده، ثم هل تذهب جميع النساء الحوامل في العالم إلى طبيب واحد؟

444 - القرطوبي: الجامع الأحكام، ج 13 - 14، ص 76.

445 - أبو منصور الماتريدي، (ت: 333هـ) كتاب التوحيد، ص 314.

446 - وهبة بن مصطفى، الزحيلي، التفسير المنير/ للزحيلي، ج 21 / ص 179.

447 - محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي، تفسير الماتريدي/ تأويلات أهل السنة، ج 8/ ص 324.

448 - علي بن محمد بن محمد بن حبيب، البصري البغدادي، الشهير بالماوردي، (ت: 450هـ) تفسير الماوردي - النكت والعيون، حققه: ان عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، عدد الأجزاء: 6، ج 4/ ص 349 - ص 3097.

بالطبع لا، ولكن الخالق الأعظم يعلم وحده ما في جميع أرحام نساء العالم في آن واحد⁴⁴⁹، نحن نقول: بأن الله يعلم ما في بطن كافة المخلوقات من الكون في آن واحد ذكورا كان أو أنثى سعيدا كان أو شقيا، فقيرا كان أو غنيا، صحيحا كان أو مريضا، ولكن العلم بواسطة الأجهزة يعلم حمل المرأة أو بعض النسوان فقط.

المحور الثاني: معرفة نوع الجنين بطرق مختلفة لا يتعارض مع الآية.

ذكرنا في سبق يعتمد الناس في معرفة نوع الجنين على طرق مختلفة ووسائل متعددة، ومن الوسائل معرفة نوع الجنين، الوسائل الطبيعية: مثل الاشتياق إلى نوعية الطعام مثلا، أو تأخير وتعجيل ظهور الحمل، أو عن طريق اللبن في الثدي، أو عن تغير لون البول، أو غير ذلك. أو عن طريق الوسائل الطبية، مثل التصوير بالموجات فوق الصوتية، أو فحص السونار، أو فحص الدم، أو فحص البول، أو غير ذلك، وهل هذا الأمر الموجودة الآن لدى الناس معارض وضد مع قوله تعالى: "وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ"⁴⁵⁰.

فالجواب: إن الله تعالى لم يغلق باب العلم، فباب العلم مفتوح إلى نهاية العالم، وقال تعالى: "يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ"⁴⁵¹. فالإنسان مهما بلغ إلى حد القوة العلمية والمادية والجسدية، لا يستطيع أن يطلع على الأشياء الموجودة في الكون إلا بأمر الله تعالى وإرادته، أي: ولا تعلمون أي شيء، إلا ببينة وحجة نصبها الله تعالى فتخرجون عليها بأفكاركم⁴⁵².

وإذا أمكن معرفة نوع الجنين علميا بالتحليل، والفحوص، مثلا: من كون الجنين ذكرا كان أو أنثى، فلا يكون مخالفا للآية ولا ضدا لها، لأن علم الله تعالى لا ينحصر به، وإنما علمه عز وجل، شامل محيط بكل شيء من الصفات الخواص والعوام الأخرى⁴⁵³. فالله تعالى عالم بأشياء قبل أن يكون شيئا، وما لا يكون شيئا، أو لو كان كيف يكون، لأن علم الله يكون قبل وجود الأشياء أو سبق علمه الأشياء قبل وجودها⁴⁵⁴.

هل يصل علم الطب مطلقا الى ما في الأرحام

وهناك أقوال لدى العلماء في هذه المسألة كما كانت موجودة في الأمور الأخرى الموجودة في هذا الآية، أن قول الله تعالى: "ويعلم ما في الأرحام" يأتي بعض الإنسان، ليقول: أن المراد بقوله ويعلم ما في الأرحام، أن الله يعلم هل الجنين في بطن أمه ذكرا كان أو أنثى، فإذا جاء في نشاط العلم، انهم يمكنون أن يعرفوا قبل ولادة المولود بفترة قليلة، أن هذه الجنين ذكرا أو أنثى، ويقولون بعض الناس، أن "ويعلم ما في ولأرحام" قد خرجت عن المغيبات الخمسة التي اختص الله تعالى بها علمه، ويتحى بها المخلوق أجمعين، ويزعمون أن كلمة (ما) محصور على الذكر والأنثى، ولكن الأمر ليس كذلك، بل مدلول (ما) أعم من ذلك بكثير، ذكر وأنثى حقيقة، وطويل وقصير حقيقة أخرى، وأسم و

449 - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، ج 5 / ص 3097.

450 - لقمان، 34/31.

451 - الرحمن، 33/55.

452 - الألوسي، روح المعاني، ج 14 / ص 112.

453 - وهبة بن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير للزحيلي ج 13 / ص 120.

454 - النسي، بحر الكلام، ص 84.

أبيض حقيقة أخرى، وسعيد وشقي حقيقة أخرى، وذكي وغبي، ومريض ومعافي حقيقة أخرى، واستطيع أن أمضى إلى مئات، والوف الحقائق والخواص التي عبر الله تعالى عنها بكلمة (ما) في قوله تعالى "ويعلم مافي الأرحام" ثم إن الذي يحاول العلم أن يصل إليه بالتحليل والفحوص، ما زال في دور التخمين والتوقع لم يصل الى اليقين المطلق⁴⁵⁵.

وإن معرفة نوع الجنين أمر وقع ولا يمكن إنكاره، لكنهم لا يعلمون ذلك الأمر إلا بعد تكوين الجنين، وظهور ذكوره وأنثيته، و إن للجنين أحوال أخرى لا يعلمونها قطعاً، فلا يعلمون متى يولد وإذا ولد إلى متى يبقى حياً، ولا يعلمون هل يكون غنياً أو فقيراً، شقيماً أو سعيداً، وغير ذلك من أحواله المجهولة للجنين⁴⁵⁶.

وأن الله استعمل لفظ (ما) في قوله تعالى: " ويعلم مافي الأرحام" ولم يستعمل لفظ (من) ولم يقول: "من في الأرحام" ولفظ (ما) يستعمل لغير العاقل، و (من) يستعمل للعاقل⁴⁵⁷.

نقول: بأن المراد به أن علم الله تعالى بالجنين قبل وجوده إنساناً، أو جنيناً، وهو في زمرة الجمادات غير العاقلة، وفي هذه الحالة لا يطلع عليه أحد غير الله سبحانه وتعالى.

وأخيراً أقول: في عصرنا الحاضر توصل الطب إلى معرفة نوع الجنين ويعلم أن ما في بطن هذه الأنثى ذكر أو أنثى، فهل هي معارضة لما في الآية؟ فالجواب لهم: أنه ليس هناك أي تعارض مع الآية، لأن علماء علم الطب لا يعلمون أنه ذكر أو أنثى، إلا بعد أن يكون ذكراً أو أنثى، أما قبل ذلك فلا يستطيع العلم أن يعرف نوع الجنين⁴⁵⁸، ونحن نقول: بأن معرفة نوعية الجنين في القسم الأول من الغيب محال على الإطلاق، وأما بعد نقله إلى الأنواع الأخرى من أنواع الغيب، فهو جائز ولا خلاف فيه، لأن الله أعلن لبعض المخلوقات، وهم الملائكة الموكلون بهذا الأمر، فإذا أمر الله تعالى بالملائكة نقل غيبية الجنين من غيب الغيوب إلى الغيب المطلق أو الغيب النسبي، فإنه إذا أعلم الملائكة نوع الجنين، وهم مخلوق من مخلوقات الله تعالى، كما قال النبي (صلى الله عليه وسلم) إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً، ثم علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكاً فيؤمر بأربعة: برزقه وأجله وشقي أو سعيد⁴⁵⁹ فمن الممكن أن يعلم الناس.

إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ مَلَكًا فَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعَةٍ: بِرِزْقِهِ وَأَجَلِهِ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ

⁴⁵⁵ - الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج3/ ص 401. ومحمد متولي الشعراوي، (ت: 1418هـ)، معجزة القرآن، دار المختار الاسلامي للطباعة والنشر والتوزيع، مصر - القاهرة، ط: 1، 1398هـ - 1978م، ص 45 - 46.

⁴⁵⁶ - محمد بن صالح بن محمد، العثيمين، شرح العقيدة الواسطية، ج1/ ص 169..
⁴⁵⁷ - د. فاضل صالح السامرائي، معاني النحو، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - الأردن، ط: 1، 1420هـ - 2000م، الأجزاء: 4، ج4/ ص 261 - 267.

⁴⁵⁸ - محمد بن صالح بن محمد العثيمين، (ت: 1421هـ)، مجموع فتاوى، ورسائل العثيمين، جمع وترتيب: فهد ابن ناصر ابن إبراهيم السليمان، دار الوطن - دار الثريا، ط: الأخيرة، 1413هـ، عدد الأجزاء 26، ج 5 / ص 273.
⁴⁵⁹ - البخاري، صحيح البخاري - ت البغا، كتاب القدر، رقم الحديث 6221، ج6، ص 6221،

4.3.2. معرفة نوع الجنين بالعلم الحديث، تدخل في علم الغيب أم لا ؟

ذكرنا فيما سبق أن الغيب ما خفي أمره على عقول المخلوق، ولم ينكشف جوهره وحقيقته للحواس، وحجبه الله تعالى عن البصائر والأبصار، فكما أن للبصر والعين حدا لا يستطيع أن يتجاوزه، فكذلك للبصيرة والعقل حد لا تتعداه⁴⁶⁰.

ومعرفة نوع الجنين ليس من الغيب ولا من ادعاء علم الغيب، على أن الملك يعرف الذكر من الأنثى من الجنين بعد ما ينفخ الروح فيه ويسأل الله أهو ذكر أم أنثى، فيعلم الملك نوع الجنين، وهذا الأمر يدل على أن الناس يمكن أن يعرف نوع الجنين في بطن الأم، وهذا لا يعتبر من علم الغيب، لأن الملك ما دام قد عرف نوع الجنين وهو مخلوق من مخلوقات الله، فقد خرج ذلك من علم الغيب الذي اختص الله به، فيمكن للبشر حينئذ أن يعرفوا ذلك عن طريق الأجهزة المختصة بهذه المهمة⁴⁶¹.

وإن الطبيب يعلم الآن نوع الجنين وتشخصه، إما بصورة الأشعة، أو التحاليل، والفحوص التي يقوم بها على تعيين وتشخيص نوعية الجنين في بطن الأم، وهذا التجربة لا يعتبر علما بالغيب، والشطارة والغيب أن تجلس المرأة الحامل أمام شخص، ويقول: لها أنت إن شاء الله تعالى سنتلين كذا أو كذا، بدون الأشعة والتحاليل والفحوص، أو بدون الأخذ بالأسباب، وهذا لا يحدث أبدا⁴⁶².

وأخيرا أقول: بأن العلم بمعرفة الجنين بشكل كلي خاص بالله تعالى أما بعد ما أظهر الله عناصره وعلاماته فليس داخل في علم الغيب وليس إدعاء إلى علم الغيب لأنهم يعلمون بواسطة الأسباب والوسائل، والاعتماد على الوسائل ليس من ادعاء علم الغيب، وفي هذا الحالة لا يتعارض مع الآية، فالعلم المطلق عند الله وحده، وغيره يجوز لغير الله أن يطلع عليه.

ويمكن أن نقول على هذا الآية ما يلي..

ومن الممكن أن نستبط من خلال دراستي لغيبيات الخمسة الواردة في هذه الآية أن نقول: بأن الله تعالى، حينما قال: "وينزل الغيث ويعلم مافي الأرحام"، لم يستعمل أداة النفي ولا أداة الحصر، في هذه الإثنتان، بخلاف غيرهما، ولكن حينما قال: "وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت"، استعمل الله تعالى في كليهما، لفظ (ما) النافية، يعني، أن الله نفي العلم بموقع الموت، ونفي العلم بالمستقبل عن الناس، وأيضا استعمل في قوله: "إن الله عنده علم الساعة"، أداة الحصر، يعني حصر علم الساعة على نفسه وحده دون غيره، وهذا دليل بأن الله لم ينفي العلم بنزول الغيث وبما في الأرحام عن الناس.

ومن جانب آخر، يمكن أن نقول: "وينزل الغيث ويعلم مافي الأرحام"، كل منهما عطف على الأول، بمعنى إن الله يعلم نزول الغيث، أو إن الله يعلم مافي الأرحام، أي يعلم كل شيء متعلق بنزول الغيث، ويعلم خلق الجنين في بطن الأم وصفاته الخلقية والخلقية، ولم ينفي ذلك العلم عن الآخرين، أو لم يخص بنفسه دون غيره. على هذا يمكن للناس أن يعلم شيء من نزول الغيث ومن صفات الجنين في بطن الأم،

460 - محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ج 2 / ص 128.

461 - عبد المحسن بن حمد بن عبد الله بن حمد العباد البدر، شرح سنن أبي داود، ج 531 / ص 4.

462 - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، ج 19 / ص 11769.

مع أن العلماء يقولون: بأن علم المطلق بنزول الغيث، وبما في الأرحام عند الله وحده دون غيره، وكثير من الآيات دالة على ذلك، غير هذا الآية، وكذلك أحاديث النبي (صلى الله عليه وسلم) كما جاء في حديث جبريل عليه السلام، عن أبي هريرة قال: كان النبي (صلى الله عليه وسلم) قال في خمس، لا يعلمهن إلا الله، ثم تلا النبي (صلى الله عليه وسلم) "إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ"^{463، 464}. إلى آخر الآية.

4.2. المبحث الرابع: كسب عمل الغد في علم الله تعالى

نركز في هذا المبحث على تعريف الغد لغة واصطلاحاً، وأن كسب العمل في المستقبل من الغيبات الخمسة التي لا يعلمها إلا الله تعالى، وأن الغد في علم الله تعالى، وليس لأحد أن يطلع عليه بالإطلاق.

1.4.2. تعريف الغد لغة واصطلاحاً

- أولاً: **الغد لغة:** غاد فعل ثلاثي لازم من باب فعل يفعل، ويأتي بمعان كثيرة وهي ما يأتي ...
- 1 - اليوم الذي يأتي بعد اليوم الذي أنت فيه، أرجأ عمله إلى الغد - سيصل المسافر غداً أو بعد غد، قال تعالى: "أرسله معنا غداً"⁴⁶⁵ لا يوجل عمله إلى الغد.
 - 2 - اليوم المترقب وإن كان بعيداً أو الزمن المستقبل، أو كان ظرفاً للزمن المستقبل، فكر في الغد، قال تعالى: "وما تدري نفس ماذا تكسب غداً"⁴⁶⁶.
 - 3 - أو جاء بمعنى يوم القيامة أو اليوم الآخر قال تعالى: "ولنتنظر نفس ما قدمت لغد"⁴⁶⁷، أي ليوم القيامة⁴⁶⁸.

- 4 - ويطلق أيضاً على مطلق الزمان المستقبل⁴⁶⁹.

الثاني: تعريف الغد في الاصطلاح

الغد في الاصطلاح: يأتي بمعنى اليوم الذي يأتي بعد يومك على أثره ثم توسع فيه حتى أطلق على البعيد المترقب⁴⁷⁰.
أو بمعنى مستقبل: وهو ما يتربق وجوده بعد زمانك الذي أنت فيه، ويسمى به لأن الزمان

⁴⁶³ - البخاري، صحيح البخاري، ج1 / ص19، كتاب الايمان، باب سؤال جبريل (عليه السلام) النبي (صل الله عليه وسلم)، عن الايمان، والاحسان، والإسلام، وعلم الساعة، رقم الحديث 50.

⁴⁶⁴ - لقمان، 34/31.

⁴⁶⁵ - يوسف، 12/12.

⁴⁶⁶ - لقمان، 34/31.

⁴⁶⁷ - الحشر، 18/59.

⁴⁶⁸ - أحمد مختار الحميد عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، ج2/ ص1599؛ والمعجم الوسيط، ج2/ ص646؛ وأبو العباس شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي، (ت: 756هـ) حمدة الحفاظ في تفسير اشرف، دار الكتب العلمية، ط: 1، 1417هـ - 1996م، عدد الأجزاء: 4، ج3/ ص155..

⁴⁶⁹ - محمد الأمين ابن عبد الله، الأرمي، العلوي، الهروري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، ج29/ ص153.

⁴⁷⁰ - أحمد بن محمد بن علي، الفيومي ثم الحموي، (ت: نحو 770هـ) المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، المكتبة العلمية، بيروت - لبنان، عدد الأجزاء: 2، ج2/ ص443..

يستقبله⁴⁷¹. ومن خلال المعاني اللغوية والإصطلاحية يتضح لنا أن الغد تدور على معنى الزمن المستقبل سواء كان قريباً أو بعيداً.

2.4.2. كسب عمل الغد والزمن المستقبل من الغيبيات

المحور الأول: الزمان بالنسبة للإنسان ينقسم إلى ثلاثة أقسام

والغيب هو ما غاب عن حس البشر، والغيب بالنسبة للزمان على ثلاثة أقسام: مرة يكون الغيب في الزمن الماضي، ومرة يكون في المستقبل، ومرة ثلاثة يكون الغيب في الزمان الحاضر، لماذا؟ لأن ظروف الأحداث مكاناً وزماناً، ولذلك فعلينا أن نعرف، أن سبب الغيب هو حجاب الزمان، أي: قد يكون الزمن ماضياً، أو يكون الزمن حاضراً أو يكون الزمن مستقبلاً، فالزمان يكون سبباً وحجاباً لغيبوبة الأحداث⁴⁷². ومعلوم أن الإنسان لا يخل في حياته وعيشه بين هذه الأزمنة الثلاثة.

الأول: الزمن الماضي: هو كل لحظة تخرج من إطار الحاضر، كالأحداث التاريخية الماضية التي لم نشهدها، كقصص الأمم السابقة، وقصص الأنبياء والمرسلين، وغيرها من الأحداث التي حدثت في زمن نحن لم نشاهده⁴⁷³.

الثاني: الزمن الحاضر: والغيب في زمن الحاضر أي غير المكان الذي أنت فيه، فكل ما لا يقع تحت حواسك فهو غيب بالنسبة لك، وهذا الغيب هو ما كان من عالم الشهادة المرئي، واقعا في الزمن الذي أنت تعيش فيه، ولكن ليس تحت حواسك، فمثلاً نحن ساكن في بلد لا نعرف ماذا يحدث في مكان أو بلد آخر، ولذلك فإن حجاب المكان من حجب الغيب بالنسبة لنا⁴⁷⁴.

الثالث: الزمن المستقبل: المراد بالمستقبل هو الزمن المستقبل وهو ما سيقع بعد الوقت والزمان الذي نحن نعيش فيه، فلا يستطيع أحد أن يعرف ماذا سيحدث في الغد، فأحداث المستقبل حجبها الزمن عنا، حتى يصير المستقبل حاضراً، ولكننا لا نعرف ماذا سيحدث غداً، قال تعالى: "وَمَا نَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا"⁴⁷⁵، ويبقى الزمن المستقبل كتاباً مغلقاً أمامنا جميعاً، لا نعرف ماذا سيقع فيه، ولا ما سيحدث لنا ولا للعالم كله⁴⁷⁶.

فإن الغيب من الزمن الماضي والحاضر، يمكن للإنسان أن يطلع عليه من قبل مجموعة من الوسائل المختلفة، مثل الوحي، والأخبار عنه، والأفلام والصورة والدراسة، كما أخبر القرآن عن بعض القصص الماضية، وأحداث الأمم الماضية، و يطلع على ما حدث في زماننا أيضاً بوسائل الزمان مثل الهاتف و التصوير المباشر وغيره، لأن علم الإنسان كان محدوداً، فكما أن للبصر والعين حدا لا يستطيع أن يتجاوزه، ويشاهد بعض الأشياء ولو كان حسياً، فكذاك للبصيرة والعقل حد لا

471 - الجرجاني، معجم التعريفات، ص178.

472 - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي/ الخواطر، ج3/ ص1460..

473 - محمد عبد العظيم، الزرقاني، مناهل العرفان في علوم القرآن، ج2/ ص368.

474 - محمد متولي الشعراوي، الغيب، ص22.

475 - لقمان، 31/ 34.

476 - محمد متولي الشعراوي، الغيب، لشعراوي، ص19 - 20.

تتعداه، ولا يمكن أن يطلع عليه⁴⁷⁷.

3.4.2. العلم بما يكسب الإنسان في المستقبل عند الله تعالى

قال تعالى: "وما تدري نفس ماذا تكسب غدا"⁴⁷⁸.

إن الله تعالى نفى العلم بأمور خمسة في هذه الآية عن غيره، لأن الله عز وجل يعلم الجوهر الفرد الذي كان في غبار كثيب رمل في زمان الطوفان والرياح، ونقله الريح من المشرق إلى المغرب وبالعكس كم مرة، وأيضا يعلم أنه أين هو ولا يعلمه غيره من الخلق، ولأنه يعلم أنه يوجد بعد هذه السنين ذرة في بركة، أو في السماء، أو في البحار، لا يسلكها أحد ولا يعلمه غيره⁴⁷⁹.

فمن الذي خرق حجاب الزمن المستقبل والعلم به، إنه الله، وليس محمداً (صلى الله عليه وسلم)، ولا غيره من الأنبياء، حينما تدبر عن مسائل الغيب والإخبار عن المستقبل حق التدبر، لعلم أن محمداً (صلى الله عليه وسلم) ما هو إلا مبلغ للقرآن ومبين له، وأن الذي قال القرآن هو الخالق الذي ليس عنده مستقبل ولا ماضٍ ولا حاضر، بل كل الزمن له⁴⁸⁰.

وهذا دليل على أن الماضي والحاضر والمستقبل بصغرها وكبيرها في علم الله المطلق، كما قال تعالى "وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا"⁴⁸¹ أي: نفس برة أو فاجرة، صالحة أو طالحة، ماذا تكسب غدا، وماذا من خير أو شر، ومن ربح أو ضرر، أو غير ذلك، وربما كانت عازمة على الخير والإحسان فعملت شرا وفتنة، وعازمة على الشر والفتنة فعملت خيرا وإحسانا⁴⁸².

لأن كسب العمل في المستقبل من علم الله تعالى، ولا نعلم بما سيقع من كسب غد أو بعد غد، وما تدري نفس بمعنى وما تدري نفس من النفوس كائنة ما كانت من غير فرق بين الأنبياء، والملائكة، والجن، والإنس أو غيرهم، ماذا تكسب غدا أو ماذا تكسب في المستقبل من كسب دين، أو كسب دنيا⁴⁸³.

وأن المراد بقوله تعالى: "مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا" بمعنى: ماذا تفعلون من عمل خير وشر، ونفع وضر ومن عمل يسر وسهولة وعسر ومشقة، ومن صحة ومرض، وطاعة ومعصية، فإن الكسب أعم من ربح المال وما في معناه، وهو بمعنى جميع ما تصيبه النفس في الغذاء من كسب وربح وضرر، وهو غيب مغلق غير مفتوح، عليه الأستار، والنفس الإنسانية تقف أمام سدف الغيب، لا تملك أن ترى شيئا مما وراء الستار⁴⁸⁴.

477 - محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ج 2 / ص 128.

478 - لقمان، 31 / 34.

479 - الرازي، مفاتيح الغيب/ التفسير الكبير، ج 25 / ص 133..

480 - محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي/ الخواطر، ج 4 / ص 2473..

481 - لقمان، 31 / 34.

482 - الزمخشري، تفسير الزمخشري - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، ج 3 / ص 505.

483 - الشوكاني، فتح القدير، ج 4 / ص 282.

484 - سيد قطب، في ظلال القرآن، ط: 1، 1440هـ - 20019، دار الأصول العلمية، تركيا - أسطنبول، ص 363.

4.4.2. الأمور المستقبلية وكسب العمل التي لا يعلمها الإنسان بالقطع،

من الممكن أن يعرف الإنسان بعض الأشياء عن المستقبل عن طريق الحسابات والتوقعات، ولكن لا يعرف كسب العمل في المستقبل بالقطع، ولم يصل علمه بكل ما حصل في الزمن المستقبل من كسب وربح وضرر بعيدا كان أو قريبا، كما قال تعالى "وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا" 485. أي: ما يدري أحد ماذا يحدث له في غد أي: في زمن مستقبل، وماذا يفعل من خير أو شر 486.

ومعنى الكسب: حصول الشيء ووقوعه و تحقق وقوعه، وليس المقصود به علم العام، فإن الإنسان يعلم أن غدا لديه دوام، أو لديه من الأعمال كذا وكذا، هذ كله ليس كسبا، لكن إن وقع هذا الأمر وتحقق المقصود ونال ذلك المطلوب هذا هو الكسب، وهذا الذي يجله كل أحد إلا الله تعالى، فكثير من الأشخاص يدري ويعلم ماذا سيفعل في المستقبل، ولكنه لا يعرف ولا يعلم هل سيكسب ويربح في ذلك العمل أم لا، فلو أن إنسانا لده عمل في المكتب أو في الأسواق، أو في أي مكان كان، ومرتب شؤونته، وقال: مثلا غدا سأفعل كذا كذا، فإن هذا الشخص يعرف ماذا سيفعل غدا، ولكنه لا يعرف هل سيكسب ذلك الفعل والعمل له أم لا، ولهذا قال سبحانه: "وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا" جاء بالكسب، مثلا: فالإنسان قد تخطط لعمله المستقبل كغدا، لكن لا تكسبه ذلك العمل، فقد يحول بينه وبين عمله مانع من موت، أو حاجز بينه وبين العمل، أو شغل آخر يرى أنه منع منه، أو ما أشبه ذلك 487.

وإذا كانوا يقولون إنه عن طريق الحسابات الدقيقة وتوقعات المستقبل يمكن تحديد نجاح الأعمال والكسب في المستقبل أو عدم نجاحها، نقول لهم عن جوابهم أن الانهيارات التي تحدث في بورصات العالم والتجارات وانهيار الأسواق المالية فيها، تلقى بالألوف من الإنسان إلى إفلاس المال، ولو كان هناك تنبؤ ومحاسب و مرشد يعلم علم المستقبل لما أفلس أحد، ولكننا نسمع ونقرأ عن شركات ضخمة وتجار كبير تفلس وتغلق أبوابها في لحظات قليلة 488.

ونرى أن هناك فرقا ظاهرا بين جدول العمل للمستقبل وبين ما تحصل عليه من العمل، فإن مدرس المدرسة يعرف جدول الزمن لدروسه في بداية السنة لسنة تامة كاملة، أو كثير من الأشخاص الذين لهم مهنة وأمور مرتبة وجداول وأعمال وشغل، لكن هل سيحصل هذا العمل الذي يسمى في اللغة كسبا؟ بالطبع إن هذا لا يعلمه أحد إلا الله تعالى، فقد يحول الله، ويغير حاله بينه وبين ما يريد قبل أن يقع الأمر بلحظات قليلة 489. فمثلا: قال تعالى: في قصة نوح عليه السلام مع ابنه "وَ نَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَ كَانَ فِي مَعَرَلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ * قَالَ سَأُوبِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجَمَ وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ" 490.

أن نوحا (عليه السلام) دعى ابنه ليركب معه في السفينة خوفا من الطوفان والغرق والهلاك،

485 - لقمان، 31/ 34.

486 - الصلابي، صفوة التفسير، ج 2/ ص 431.

487 - محمد ابن صالح ابن محمد العثيمين، مجموع فتاوى و رسائل، ج 5/ ص 274.

488 - فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي، الغيب، مكتبة الشعراوي الاسلامي، ب - ط.

489 - ابو هاشم صالح ابن عواد ابن صالح، المغامسي، تأملات القرآنية - المغامس، ج 9/ ص 9.

490 - هود، 11/ 42 - 43.

ولكن رفض ابنه دعوى أبيه معتمدا على أن الجبل يحميه من الماء، قال سأوي إلى جبل يعصمني من الماء، هكذا ظن ابن نوح أنه سينجو إن صعد على جبل، لعل ارتفاع الجبل يعصمه من الغرق والطوفان والماء، لكن نوحاً (عليه السلام) يعلم بأن لا نجاة لكافر وغير المؤمن، بل النجاة فقط لمن رحمه الله تعالى بالإيمان⁴⁹¹.

وهذا دليل بأن ابن نوح حينما أخبر أبوه بالطوفان والغرق، وقال له اركب معنا لينجو من الغرق والهلاك، وكان ابن نوح يخطط لمستقبله، وخططه الصعود على الجبل كما قال: سأوي إلى جبل يعصمني من الماء، فطرح خطته لأبيه بأن الجبل سوف يعصمه من الطوفان والغرق، ولكن هل نجح خطته، وتوقعاته؟ بالصعود على الجبل، بلا شك لا، لأن نجاح العمل وكسب المستقبل في علم الله تعالى لا يدخل للإنسان فيه بلا شك.

فإذا كان الإنسان لا يعلم متى تجيء الساعة وهي من الأمور العظيمة القطعية، ومن ضروريات الدين وأساسها، ولا يعلمها أحد، فما رأيك بغيرها من الأخبار بالحوادث والهزيمة، والربح والخسارة، والمرض والصحة، فإن هذه الأشياء لن تكون مشهورة بارزة مثل شهرة القيامة، ولم تكن مكانتها من الأمور الظاهرة، وكذلك لا يعلم أحد من الناس متى ينزل الغيث والمطر قطعاً بلا شك، مع أن المواسم الخاصة بها معينة، تجيء فيها الرياح والسحاب والأمطار في غالب الأحيان، وتوقع المطر فيه كثير، أم الأشياء التي ليس لها فصول معينة، كأن يعيش الرجل أو يموت، أو أن يعطى أحد ولداً ذكراً كان أو أنثى، أو يغنى الرجل أو يفقر، أو أن ينجح ويربح أحد في العمل أو يخسر، فلا سبيل إلى علمها ومعرفة لها أحد على الإطلاق⁴⁹².

استناداً لما سبق ظهر للباحث: إن كسب عمل الغد في علم الله تعالى مطلقاً، وليس لأحد الاطلاع المطلق على كسب العمل في المستقبل ونجاحه مهما كان عالماً أو ماهراً، ومن الممكن أن يخطط الإنسان للعمل في حياته يومياً أو شهرياً أو سنوياً أو لزمان طويل، لكن كسب العمل ونجاحه ليس من علم العبد، ولا يستطيع أن يطلع عليه الإنسان، ولذلك فإن الإنسان يعرف ماذا يعمل ولكن لا يعلم ماذا يكسب عمله.

5.4.2. التنبؤ بالأحداث المستقبلية ليس كله من إدعاء الغيب

إن التوقعات والتقديرات لأمر المستقبل، يكون بأنواع من الطرق والوسائل المختلفة، منها التوقعات والحسابات بطريق العلم الحسابية والمعدلات الجوية والرياضية، ثم يقدر للمستقبل التوقعات.

لأن الله، قد وهب واعطى لعباده بعض الوسائل للأطلاع على أمور ظاهرة، فالله تعالى وهب للإنسان العين ليبصروا المرئيات، والأذنين ليسمعوا الأصوات، والأنف ليشموا الرياح، واللسان ليزوقوا الطعم، واليدين ليلمس الأشياء، والعقل ليفهموا ويتبصروا ويتفكروا في الخلق، ويستخدمون

⁴⁹¹ - محمد متولي، الشعراوي، تفسير الشعراوي/ الخواطر، ج11/ ص6477..

⁴⁹² - اسماعيل بن عبد الغني بن ولي الله بن عبد الرحيم، الدهلوي، (ت: 1246هـ) رسالة التوحيد، المسمى بـ تقوية الإيمان، نقلها إلى العربية، وقدم أبو الحسن علي الحسني، الندوي، (ت: 1420هـ) واعتنى بها، عبد الماجد الغوري، دار وحي القلم - دمشق، سورية، ط: 1، 2003م، عدد الأجزاء: 1، ص104.

هذه الحواس في رغباتهم واحتياجاتهم، على سبيل المثال، كلما أراد الإنسان أن يبصر ويرى، فتح عينيه، وإذا أراد أن يتذوق شيئاً، فيضعه في فمه، فكأنما أعطاهم الله مفاتيح لاكتشاف الأشياء، والإطلاع عليها، ومن كان عنده مفتاح، كان القفل خاضعاً له، تابعا لإرادته ومشئته، وخصوصاً به، إن شاء وأراد فتح، إن لم يشاء لم يفتح لأحد⁴⁹³، قال تعالى: "وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ"⁴⁹⁴.

وهناك نوعان من التنبؤ للغد والمستقبل

النوع الأول: التنبؤ العلمي: بعض الناس يعتمدون في توقعاتهم وتصوراتهم على الحسابات والدراسات والفحوصات، وهم لا يدعون علم الغيب، ولا يصفون أنفسهم بعلام الغيوب⁴⁹⁵. مثلاً إن الأستاذ في الجامعة يدرس الطلاب، يستطيع أن يحدد لنا مستوى الطلاب ويقول مثلاً أن فلاناً سيكون من الأولين، وفلاناً سيكون من مرتبت الثانية، الخ... ويأتي الامتحان ويظهر النتيجة طبقاً لما قاله الأستاذ، فهل معنى ذلك أن الأستاذ يعلم الغيب، لا هو لا يعلم الغيب ولكن استخدم فراسته وتجربته وذكائه في التنبؤ بالنتائج⁴⁹⁶.

نقول: فكل شيء يبني على الخبرة، والفراسة، والتجربة، والذكاء، يكون من التنبؤ العلمي، ولا يدخل في الكهانة والسحر، وإدعاء علم الغيب، فالإنسان دائماً "بحاجة إلى العلم، ووجه الحاجة إلى العلم أن القورة العقلية لذتها وغذاؤها في درك المعقولات"⁴⁹⁷.

النوع الثاني: التنبؤ الغيبي: هو خرافيات وخزعبلات المعروفين بالتنجيم والعرافة والكهانة وقراءة الطالع، وهم يدعون العلم بالأشياء المغيبات والأمور الغيبية، وادعاء الغيب ما زال يغشش في عقول بعض الناس، في قديم الزمان إلى الآن، ويخبرون الناس بأخبار المستقبل، وربحهم وكسب عملهم في المستقبل من غير علم وتجربة وخبرة وتركيز⁴⁹⁸.

هل التنبؤ بأخبار المستقبل من ادعاء علم الغيب أم لا ؟

المحور الأول، أنواع التنبؤ:

النوع الأول: لا يكون من ادعاء علم الغيب، وهو التنبؤ العلمي

وفي نظر القرآن الكريم أن هذا العالم الذي يعيش فيه الإنسان ينقسم إلى قسمين، (عالم الغيب) و (عالم الشهادة) وأن الإنسان قد خلق ليعيش في عالم الشهادة وحده⁴⁹⁹. ولكن الإنسان يحب أن يعرف الأشياء النادرة، حوله من الغيبات والمخفيات، ولذا يسلك إلى طرق متعددة صحيحة وغير صحيحة.

و قد كان بعض من هذه الطرق ليس من ادعاء بأنه علم الغيب، أو هو عالم بالغيب، وقد

493 - اسماعيل بن عبد الغني الدهلوي، رسالة التوحيد - المسمى بتقوية الإيمان، ص101.

494 - الأنعام، 6/ 59.

495 - د. عبد الحسن صالح، التنبؤ العلمي ومستقبل الإنسان، ص11 - 12.

496 - محمد متولي الشعراوي، الغيب، ص18.

497 - محمد بن محمد ب محمد، الغزالي، (ت: 505هـ) تهافت الفلاسفة، حققه د. حكمة هاشم، رئيس جامعة دمشق الأسبق، علق عليه، محمد بيجو، ط:1، 2006م، ص193.

498 - عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، (ت: 911هـ) حقيقة السنة والبدعة/ الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع، حققه، ذيب بن مصري بن ناصر القحطاني، مطابع الرشيد سنة 1409هـ، عدد الأجزاء: 1، ص196..

499 - توشيهيكون، إيزوتسو، ترجمة وتقديم، د. هلال محم الجهاد، الله والإنسان في القرآن/ علم دلالة الرؤية القرآنية للعالم، ط:1، 2007م، بيروت - لبنان، ص139 - 141.

رخص بعض العلماء، للاطلاع على بعض الأمور في الحياة، التنبؤ العلمي، واستعمال الوسائل، والأخذ بالأسباب وغيره، وسبب الترخيص فيه، مثلاً: يجعل مكان النجوم، وحركتها من طلوعها وغروبها، واتجاهها وغيرها، كعلامة على زمن الذي يصلح فيه كذا وكذا، أو على اتجاه الطريق ليلاً، أو غير ذلك، والله عز وجل "جعل النجوم وحركتها علامات، كما قال تعالى: "وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ"⁵⁰⁰. فهي علامة ودلالة الدالة على أشياء كثيرة، كأن يعلم مثلاً: أنه بطلوع النجم الفلاني يدخل فصل الصيف، أو فصل الربيع، فدخل الوقت ليس بسبب طلوع النجم وغروبها، ولكن حين طلع وظهر النجم استدلتنا بظهوره وطلوعه على دخول الوقت، وإلا فهو ليس سبب لحصول البرد، والحر، والمطر، وغيرها، ولأنه يحسب مكان النجوم وحركتها وطلوعها وغروبها، علامة دالة على أزمنة، وهذا مأذون به، وليس داخلاً في ادعاء علم الغيب⁵⁰¹

وأيضاً: لا يعتبر من الكهانة والسحر، ما يدعيه بعض الناس من معرفة الحوادث الآتية في الزمن المستقبل، مثل هبوب الرياح ومجيء المطر، ووقوع الثلج، وتغير الأسعار، وغيره، ويزعمون أنهم يدركون ذلك بواسطة بعض تجارب الحياة، أو حركات السحاب، أو تغيرات الهواء، و ذلك أيضاً لا يدخل من ادعاء علم الغيب،

وأن الأمور التي تدرك بالحساب، والتوقعات، حتى لو كان في المستقبل، لا تعتبر ولا تعد من علم الغيب، ولا من علم الكهانة، لأنه يستند ويعتمد إلى أمور حسية، وهذا الأمر مبنية على أساس ملموس، وهي تكيف الغلاف الجو، لأن غلاف الجو يتكيف خاصية معينة معروفة لديهم تعرف بالموازن والمقاييس والحسابات الدقيقة، فيكون الجو صالحاً لأن يمطر، أو غير صالح، وفي مثل ذلك في العلم البداء، إذا تجمع السحب، والرياح، والرعد، والبرق، وثقل السحاب والغيوم، ونحو ذلك، نقول: في ذلك الوقت يوشك أن ينزل الغيث، فالمهم أن ما اعتمد عليه شيء محسوس، أو توقعات الطقس، فليس دخل في علم الغيب، ولا من الكهانة، وإن كان بعض الناس يزعمون أن هذه الأمور من علم الغيب، ويقولون: إن الإيمان والتصديق بها كاتصديق بالكهانة، ولكن هذا القول غير صحيح⁵⁰².

أما النوع الثاني: يكون من ادعاء علم الغيب وهو التنبؤ الغيبي،

وأما ما يدخل في ادعاء علم الغيب: هو السحر، والشعوذة، والكهانة، وغيرها، ممن يدعي بأنه يعلم الغيب، فالإسلام لا يقرر ما يقول به علم التنجيم، والساحر، والكاهن، لأنه يسند كل شيء إلى غير مشيئة الله⁵⁰³.

إن من ادعى علماً يعرف به الغيب متى شاء، وأنه يدعي بأنه يعرف أمور المستقبل، والمستقبل تحت تصرفه، وإرادته، ويخبر بالسعادة والنحس، مثل المنجم والكهان والساحر، فكل

⁵⁰⁰ - النحل، 16/16.

⁵⁰¹ - سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، (ت: 1233هـ)، التمهيد لشرح كتاب التوحيد، حققه: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، بيروت - لبنان، ط: 1، 1423هـ - 2002م، ص: 345.

⁵⁰² - محمد ابن صالح، العثيمين، (ت: 1421هـ) القول المفيد على كتاب التوحيد، ج 1/ ص 531 - 432.

⁵⁰³ - محمد ابراهيم، الفيومي، (ت: 1427هـ) تاريخ الفكر الديني الجاهلي، دار الفكر العربي، ط: 4، 1415هـ - 1994م، عدد الأجزاء: 1، ص: 319..

ذلك باطل بل يتكلمون رجما بالغيب، وقد يصيبون، وقد يخطئون فيما أخبر به، وذلك كله مردود في العقيدة الإسلامية، وادعاء لعلم الغيب وهو غير جائز، وكثير ممن أخبروا بالمستقبل من السحرة والكهنة وغيرهم، يستندون إلى الشياطين والجن⁵⁰⁴.

واستناد لما سبق يصل الباحث إلى أن التوقعات لغد والتنبؤ المستقل يكون على نوعين النوع الأول: التنبؤ العلمي وهو الاعتماد على الوسائل والاستناد بها من طريق الذكاء والخبرة والتجربة، وعلى هذا يتوقع للمستقبل توقعاً ظنياً من غير ادعاء علم الغيب، ولا ينافي ذلك مع العقيدة الإسلامية، لأنه لم يعلم مباشرة الأشياء، أو لم يعتمد على الجن والشياطين ولم يدعي الغيب، بل يقول هذا عن طريق الخبرة والتجربة أو عن طرق العلم، فإن الاعتماد على الوسائل، والأخذ بالأسباب أو عن علم الطب والرياضيات، أو غير ذلك، لا يدخل من دعوى علم الغيب، فإذا تأملنا في يوم الساعة وضع الله له الأشرار وعلامات، و الغيث وضع الله له العلامات من الغيوم والرياح والسحاب وغيرها، وما في الأرحام أيضاً له علامات من قطع الدم الشهري وتغير بعض أعضائه وما في ذلك، إذا فإن الأخذ بالأسباب والوسائل العلمية حتى يعلم بعض الأمور الدنيوية والدنية لا يدخل من ادعاء علم الغيب.

النوع الثاني: أما من ادعى علم الغيب واستعان بالجن والشياطين، واعتقد أنه يعلم الغيب، وأخبر عن المستقبل فهذا غير جائز، ويخالف مع علم الله تعالى، ومردود في العقيدة الإسلامية، لأنهم يخبرون عن الأشياء قبل وجود الأشياء من دون الاعتماد على العلامان والوسائل وينسبون هذه الأخبار إلى نفسه مباشرة، أو إلى النجوم والجن والشياطين.

5.2 المبحث الخامس: الموت

في هذا المبحث نركز على مفهوم الموت، وأنواع أجل الإنسان والحكمة من إخفاء موعد الموت وأن المكان الذي يموت فيه المخلوق، لا يعلمه أحد مطلقاً إلا الله، لأنه من المغيبات الخمسة، ويتكون هذا المبحث من أربعة مطالب، المطلب الأول: مفهوم الموت، والمطلب الثاني، للموت أجل محدود، والمطلب الثالث: العلم بالموت والمكان الذي يموت فيه الإنسان عند الله تعالى، قال تعالى: "وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ"⁵⁰⁵.

1.5.2 مفهوم الموت

الموت لغة: الميم، والواو، والتاء، أصل صحيح يدل على ذهاب القوة من الشيء، ومنه الموت، خلاف الحياة⁵⁰⁶.

والموت أجوف واوي، ويأتي مصدر من باب مات يموت موتاً، على وزنة قال يقول قولاً، أو مصدر لباب مات يمات موتاً، على وزنة خاف يخاف خوفاً⁵⁰⁷. وعلى كل حال صياغته من كلا البابين لا تغير معناه، بل معناه واحد كما في التالي...

⁵⁰⁴ - اسماعيل بن عبدالغني بن ولي الله بن عبدالرحيم، الدهلوي، رسالة التوحيد - المسمى بـ تقوية الإيمان، ص 102.

⁵⁰⁵ - لقمان، 34/31.

⁵⁰⁶ - ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج 5 / ص 283.

1 - مات الإنسان يموت موتاً، فهو ميت، ويقال بالتخفيف، مَيِّت، والجمع، ميتون، وميتون ويقال في الإسناد إلى الضمائر، مت ومتنا بضم الميم، ويقال للأنثى، بكسر التاء، واسم المرة الموتة، والممات مصدر ميمي، بمعنى الموت.

2 - مات يمات موتاً، لغة، في مات يموت موتاً، وهو في زنة خاف يخاف خوفاً، ويقال عند الإسناد إلى الضمائر، مت ومتنا، ومت ومتم، بكسر الميم⁵⁰⁸.

الموت ضد الحيات، ومات يموت ويمات، أيضاً فهو ميت، وميت، مشدداً ومخففاً، وقوم، موتى، وأموت، وميتون، وميتون، مشدداً ومخففاً، يستوي فيه المذكر والمؤنث⁵⁰⁹.

إذاً أن الموت ضد الحياة، ويطلق ويستعمل الموت ويراد به ما يقابل العقل والإيمان، نحوى ما في التنزيل العزيز "أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ"⁵¹⁰. المراد بالحيات الإيمان

وقال "فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى"⁵¹¹ كما يكون المراد به ما يضعف الطبيعة ولا يلائمها، مثلاً كالخوف والخزن وغيرها، كقوله تعالى "وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ"⁵¹². والأحوال الشاقة، مثل الفقر، والهزم، والمعصية، وغيرها⁵¹³.

واصطلاحاً: لقد عرف السيوطي، (ت: 911هـ) "هو حال ليس بعدم محض ولا فناء صرف وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة وحيلولة بينهما وتبدل حال وانتقال من دار إلى دار"⁵¹⁴.

ويطلق أيضاً على حال خفاء، وغيب يضاف إلى ظاهر عالم يتأخر عنه، أو يتقدمه، تفقد فيه خواص ذلك الظهور الظاهرة، وإطلاق الموت على ما لم تحله حياة مجاز⁵¹⁵.

والمعنى اللغوي والاصطلاحي للموت متقاربان كلاهما يدلان على خلاف الحياة، الموت: صفة وجودية خلقت ضداً للحياة⁵¹⁶.

وفي الأخير أقول بأن الموت زوال الحياة في الجسد المخلوق ومفارقة الروح عن البدن، بحيث تتوقف جميع الأعضاء للإنسان والحيوان وذو روح، عن أداء وظائفه المنوطة بها توقفاً تاماً، من غير ارادة الإنسان.

507 - مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت: 817هـ)، **القاموس المحيط**، تح: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، ط: 8، 1426هـ - 2005م، ص160.

508 - الحسن عز الدين بن حسين بن عبدالفتاح أحمد الجمل، راجع: **مخطوطة الجمل معجم وتفسير لغوي لكلمات القرآن**، مادة: (م و ت)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، ط: 1، 2003م، عدد الأجزاء 5، ج 4 / ص283.

509 - الرازي، **مختار الصحاح**، ص301.

510 - الأنعام، 6/ 122.

511 - الروم، 30/ 52.

512 - إبراهيم، 14/ 17.

513 - معجم اللغة العربية بالقاهرة، **المعجم الوسيط**، ج 2/ ص891.

514 - عبد الرحمن ابن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، (ت: 911هـ)، **شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور**، حققه: عبد المجيد طعمة حلي، دار المعرفة، لبنان، ط: 1، 1417هـ - 1996م، ص19.

515 - زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين، الحدادي ثم المناري القاهري، (ت: 1031هـ) **التوقيف على مهمات التعاريف**، عالم الكتب، القاهرة، ط: 1، 1410هـ - 1990م، ص318.

516 - الجرجاني، **معجم التعريفات**، ص 199.

2.5.2. للموت أجل محدود

المحور الأول: الأجل المحدودة

إن الأجل إنما هو الوقت، وفي العرف يستعمل في أوقات مخصوصة، مثل أجل الحياة، وأجل الموت، وأجل الدين، ولا يكادون يستعملونه من غير ذلك، مثل الدابة كان في الأصل عبارة عن كل ما يدب على الأرض، والآن فقد خص ببعض ما يدب على الأرض دون بعض⁵¹⁷. أو أن الأجل في علم الكلام يطلق على آخر العمر، كما يطلق ويستعمل على مدة العمر بتمامها⁵¹⁸.

والمراد بالأجل المحدود، هو أن الله تعالى خلق الخلق من العدم إلى الوجود، وقدر ورسم لهم أجالا إليها ينتهون، لا يتقدمون ولا سبقون ذلك الأجل ولا يتأخرون، وكتب الله أجل كل ذي روح في كتاب عنده لا يزيد فيه ولا ينقص، لا يطيل ولا يقصر، وجعل الله هذا الأجل شيئا حتميا لازما، ولن تموت نفس حتى تستوفي هذا الأجل المكتوب، لا بد لكل روح ونفس أن تجرع غصصه ولو كان نبيا أو رسولا أو وليا، صالحا كان أو فاجرا مؤمنا كان أو كافرا⁵¹⁹، قال تعالى: "كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ"⁵²⁰. ومما يشير إلى تقدير الأجل والموت عملية مبرمجة في شفرة الوراثة، التي تتكون بالتقاء كل من نطفتين، من نطفتي الرجل والمرأة، وقد بدأت الكشف العلمية في إثبات حقيقة الأجل، بأن الأجل مبرمج في داخل كل خلية حية بدقة بالغة، بمعنى كل خلية من بداية الخلق تحدد وقت النهاية والوفاة والفناء، وهذا دليل إلى أن الأجل أمر محدد يعين للإنسان أجله منذ كان خلية في نطفة صغيرة دخل رحم الأم⁵²¹.

و أن للموت ونهاية الحياة وقتا يأتي فيه بغتة، فلا يستطيع أحد من المخلوق أن يتجاوز ذلك الأجل الذي كتب الله عليه، وقد قدر الله تعالى أجال كل ذي روح، وجرى بذلك في اللوح المحفوظ، وكتبته الملائكة الكرام، والإنسان في بطن أمه، فلا يستطيع الإنسان أن يتقدم عما فرض له ولا يتأخر، وكل مرء ماء مات أو غرق أو قتل أو سقط من الهواء أو احترق أو غير ذلك من الأسباب، فإن هذا يدل على أن الإنسان قد مات بأجله قدره الذي قدره الله له، وكتبه عليه في بطن أمه⁵²²، قال الحي القيوم: "وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا"⁵²³. أي: إن موعد أجل الذي قد كتبه الله على المخلوق في اللوح المحفوظ، في أم الكتاب، فإذا جاء عنده لا يؤخر عن ميقاته وموعيده ولا يتقدم⁵²⁴.

517 - القاضي عبد الجبار ابن أحمد، (ت: 415هـ)، شرح الأصول الخمسة، ص781.

518 - الإمام البيهقي، حاشية على جوهر التوحيد، ص263.

519 - د. علي محمد الصلابي، الإيمان باليوم الآخر، فقه القديوم على الله، دار الفكر، بيروت، ط:1، 1431هـ - 2010م، ص56 - 57.

520 - العنكبوت، 29/57.

521 - الإنسان من الميلاد إلى البعث في القرآن، ص143 - 144.

522 - عمر سليمان عبدالله الأشقر، القيامة الصغرى، ص17.

523 - آل عمران، 3/145.

524 - محمد جرير بن يزيد بن كثير بن غالب، الأمدي، الطبري، (ت: 310هـ)، تفسير الطبري - جامع البيان، ت شاكرك، حققه احمد بن شاكرك، ط1، 1420هـ - 2000م، عدد الأجزاء: 24، ج23 / ص631.

المحور الثاني: أنواع الأجل

قد ذهب جمهور العلماء إلى أن هناك أجلا واحدا كتب الله تعالى على عباده في اللوح المحفوظ، وقدره ولا يتأخر ولا يتقدم، ولا يزيد ولا ينقص، وكل يموت على أجله الذي كتب الله له في بطن أمه قبل مجيئه الى الدنيا، فإذا مات الإنسان بسبب الحية أو العقرب، أو مات شيخ على فراشه، فكل ميت بأجله، وأيضا قال جمهور المعتزلة إلى أن الأجل واحد ولكن قد قطع عنه الأجل ولا يموت بأجله، بل بقتل القاتل فلا معنى له قطعاً⁵²⁵

إلا أن بعض العلماء يقولون أن هناك نوعين من الأجل، وأن الأجل على قسمين: معلق، ومبرم، ويقول الفلاسفة وقول الكعبي، القائل بنوعة الأجل وتعددته⁵²⁶

النوع الأول: الأجل المعلق، فالمعلق ما كتب الله وقدره في اللوح المحفوظ أن فلان بن فلان إن أطاع الله عوفي إلى مدة كذا وكذا مثلاً، أما إن عصى الله يرسل عليه الطوفان مثلاً أو غير ذلك⁵²⁷، أو إن أطاع فلان كان عمره كذا وكذا، وإن لم يطع الله فعمره كذا وكذا، هذا بالنسبة للأجل المعلق، المكتوب في اللوح⁵²⁸، وقوله تعالى: "وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى"⁵²⁹ بمعنى: ويمدّ في أعماركم وحياتكم إلى الأمد الأقصى، الذي قدره الله لهم، بشرط إذا آمنوا وأطاعوا وراء ما قدره الله تعالى لهم، وإن العلماء قد استدلل بهذه الآية على أن الطاعة والخير والحسنة والبر والإيمان وصلة الرحم وغيرها، يزداد بها في العمر⁵³⁰.

وقيل: إنهم كان لهم أجلا: المراد به قوم نوح، أي لهم أجلا،

الأول: أجل للعذاب إن تمادوا على كفرهم.

الثاني: وأجل لقبض أرواحهم (إن آمنوا).

وقال نوح لهم: "وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى"⁵³¹. وهو الآخر من الأجلين إن آمنوا أي النوع الثاني. ثم قال: "إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ"⁵³². أي: إن الأجل الأول إذا جاء وأنتم كفار لا يؤخر، وهو الغرق⁵³³.

واستدل أيضا على ذلك بحديث النبي (صلى الله عليه وسلم) عن سلمان الفارسي قال: قال رسول الله لا يُرد القضاء إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر⁵³⁴.

525 - عبد الكريم محمد المدريس، نور الإسلام، سنة الطبع: 1397هـ - 1977م، ص 150-151.

526 - عبد الكريم المدريس، نور الإسلام، ص 151.

527 - المظهر، محمد ثناء الله، التفسير المظهر، حققه: غلام نبي التونسي، مكتبة - الباكستان، ط 1412هـ، ج 10/ص 72..

528 - محمد علي محمد بن إبراهيم، البكري الصديقي، الشافعي، (ت: 1057هـ) دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، اعتنى بها، خليل مأمون شيخا، دار المعريفة، بيروت لبنان - لبنان، ط: 4، 1425هـ - 2004م، عدد الأجزاء 8، ج 3/ص 154.

529 - نوح، 4/71.

530 - أحمد ابن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ج 29/ص 79.

531 - نوح، 4/71.

532 - نوح، 4/71.

533 - قرطبي، الهداية الى بلوغ النهاية ج 12 / ص 7730.

534 - محمد بن سورة ابن موسى ابن الضحاك، الترمذي، (ت: 279 هـ) سنن الترمذي، حققه وتعلق عليه، احمد بن محمد بن شاكر، ج 1-2/ ومحمد بن فؤاد عبد الباقي، ج 3/ وابراهيم عطوة عوض، ج 4-5/ ط 2/ 1395هـ - 1975م، عدد الأجزاء 5، ج 4/ص 447، باب ماجاء لا يرد القدر إلا الدعاء، رقم الحديث، 2139.

النوع الثاني: الأجل المبرم أو المحتتم: فالأجل المبرم هو الذي لا يتبدل ولا يتغير⁵³⁵، وهو المراد بقوله تعالى: "لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ"⁵³⁶، أي لا تبديل لكلمات الله إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ أَي: الأجل الذي قدره الله تعالى لعباده إذا جاء على الوجه المقدر به لا يُؤَخَّرُ لحظة فأمّا المبرم فلا يتأخر قط، قال تعالى: "إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ"⁵³⁷. أي: أن الأجل المبرم أو المحتتم، ثابت في قدر الله لا يتغير ولا يتبدل، ولا يزيد ولا ينقص، ولا يتقدم ولا يتأخر، حينما أمر الله تعالى به فأجاب عن قول الأول بأن الأحاديث الواردة في هذا المجال بأن بعض الطاعات والعبادات يزيد في العمر وينقص لا يتعارض مع القواطع لأنه خبر الأحاد، أو لأن الزيادة فيه بحسب البرة والخير⁵³⁸

وأخيرا أقول: أن الحياة في هذا العالم فانية، وأن الموت يقف أمامنا جميعا، وأن أعمارنا ليس بأيدينا، وأن الموعد للموت كانت خفية، وأن الموت عملية مبرمجة، ولكن إذا لاحظنا الآراء حول الأجل وقورن مع النصوص الواردة في الأجل، يمكن أن نقول أن للموت، أعلان: الأول معلق مكتوب عند الله، ومعلق بعمل من الأعمال، وهذا النوع يزيد وينقص، يقدم ويؤخر، وقال (صلى الله عليه وسلم) لا يرد القضاء إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر،⁵³⁹ والثاني: مبرم وحتمي، وهذا النوع أيضا مكتوب عند الله، ولكن كتابة حتمية بلا تأخير ولا تقديم، ولا زيادة ولا نقصان.

وعلى هذا يكون الخلاف في المقتول هل المقتول ميت بأجله، أم لا؟

لذا نقول اختلف العلماء في المقتول على آراء عديدة

قال أهل السنة والجماعة: المقتول ميت بأجله، والقتل سبب الموت كالمرض وغيرها، ويقول النسفي: "المقتول ميت بأجله، ويخلق الله فيه من المعنى المنافي للحياة، مفعول الله وليس بفعل للقاتل وهو الموت، والقتل فعل القاتل قائم به ليس بحال في المقتول"⁵⁴⁰. كما قال تعالى "فَإِجَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَقْدِمُونَ"⁵⁴¹. أولأن القتل سبب الموت كسائر الأسباب، والميت بسائر الأسباب مبيت بأجله، وهذا لأن أجله منتهى عمره وهذا منتهى عمره أيضا، وقال المعتزلة: "إنه قطع أجله وما قالوا فاسد"⁵⁴². وكان المقتول يمكن أن يعيش مدة أكثر من ذلك إذا لم يقتل من قبل القاتل⁵⁴³. والمختار عند أهل السنة أن المقتول ميت بأجله بلا شك، وإنما وجب عليه القصاص والعقوبة، نظرا

535 - أحم بن اسماعيل بن عثمان بن محمد، الكوراني الشافعي، ثم الحنفي، (ت: 893هـ) الكوثر الجاري إلى رياض أحاديث البخاري، حققه: الشيخ أحمد عزو عناية، دار احياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ط: 1429، 1هـ - 2008م، عدد الأجزاء: 11، ج 10/ص 84.

536 - يونس، 64/10.

537 - نوح، 4/71.

538 - الإمام البيجوري، حاشية البيجوري على جوهر التوحيد، ص 236.

539 - الترمذي، سنن الترمذي، ج 4/ص 447، باب ما جاء لا يرد القدر إلا بالدعاء، رقم الحديث، 2139.

540 - النسفي، تبصرة الأدلة، ص 944.

541 - الأعراف، 34/7.

542 - الإمام اليسر محمد البزدوب، أصول الدين، حققه، د. هانز بيترلنس، ضبطه وعلق عليه، د. أحمد حجازي السقا، المكتبة الأهر للتراث، مصر - القاهرة، ب د ط، 1424هـ - 2003م، ص 171.

543 - النسفي، تبصرة الأدلة، ج 1/ص 945.

لكسب القاتل فقط، فيحتمل أنه لو لم يقتل لكان أن يموت في ذلك الوقت⁵⁴⁴

3.5.2. العلم بالموت والمكان الذي يموت فيه الإنسان

إن من الأمور التي لا يعلمها إلا الله تعالى ولا يستطع أحد من الخلق أن يطلع عليه، هو مكان الموت الذي يموت فيه النفوس، وهو من الغيبات الخمسة التي لا يعلمها بالأطلاق إلا الله، فإن للموت أجلا مبرما محتما، لا علم لنا به وبالمكان الذي نموت فيه.

ومما لا شك فيه أن الإنسان يعلم أنه سيموت ويفارق هذه الحياة، وينتقل من عالم الشهادة وهو الدنيا، إلى عالم الغيب، وهو عالم الأبدية، يسمى بعالم الآخرة أو يوم القيامة، ولكن لا يعلم - متى - كيف - ومن أي مكان يموت، إذا لا معرفة للإنسان ولا علم المطلق له بالزمن الذي يحضر فيه الموت والأجل ونهاية حياته، وينزل بهم، فإن علم ذلك كله لله وحده دون غير من الخلق، وهو واحد من مفاتيح الخمسة التي استأ الله بعلمه⁵⁴⁵، وقال تعالى: "وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ"⁵⁴⁶. أي: علم مكان الموت عند الله، ما يدري أي واحد يموت في أرضه، أو أرض آخر غير أرضه، ولا يدري يموت في البحر أو في الجو أو في البر، ولا يدري، بأي لحظة يموت، فقد يقول بعض الإنسان: أنا لن أغادر في بلدي ولم أخرج منها أبدا حتى أموت فيها، ولكن هذا لا يتم ولا يحدث، فأحيانا يكون الإنسان في بلده ووطنه، ولا يغادر منها أبدا ولكن يمرض، ثم يسافر إلى بلد آخر أو وطن آخر للعلاج فيموت فيه، أي: يموت في غير بلده⁵⁴⁷.

وحينما يسأل عن المرض الذي يموت به بعض الإنسان، أن هذا المرض يقتل فلان ابن الفلان هل هذا من العلم بالموت ومكان الموت

فيجاب بأنه لا تدل على مجيء الموت بغتة، ولا على جهل كل أحد بوقته، فقد يعرف بأسباب موت مثل الأمراض والجروح وغير ذلك، إن المرض وغيره من الأسباب، لا يدل على الموت أحد، مهما يكن شديدا، فكم من مريض جزم الأطباء بأنه لا يعيش إلا ساعات أو أيام أو شهور، ولكن قد شفي من مرضه، وعاش بعده مدة طويلة من عمره، وهذا المثال رأينا بأعيننا لكثير من المرضى في بلد كل منا⁵⁴⁸.

إستنادا على ما سبق وصل الباحث إلى أن العمر والحياة، والأجل والموت ومكان الموت، وإخراج الروح من الجسد، كله من علم الله تعالى ومن الغيبات التي لا يدرك أي واحد من المخلوقين، إنسا كان أو جنا، نعم بعض الأسباب ظاهر لدى الإنسان، مثل المرض والقتال، وغير ذلك، وقرر بعض الأطباء، بأن فلان بن الفلان، يموت في الشهر الفلاني أو في الأيام والساعة الفلانية، وليس هذا علم بالمستقبل، ولكن هذا توقع من الممكن أن يكون صحيحا أو غير صحيح، كما

544 - الإمام البيجوري، حاشية البيجوري على جوهر التوحيد، ص 263.

545 - عمر عبدالله الأشقري، القيامة الصغرى، ص 18.

546 - الأنعام، 6/ 59.

547 - محمد بن صالح با العثيمين، شرح العقيدة الواسطية، ج 1/ ص 196 - 197، و ج 5/ ص 274.

548 - محمد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين القلموني الحسيني، تفسير المنار، ج 7/ ص 301.

قلنا: فالإنسان يعرف أنه يموت ولكن لا يعرف - متى - وكيف - سيموت، وفي أي مكان وبأي شيء يموت، نعم هناك علامات تدل على الموت، وتدل على أنه في نهاية عمره، كما أن للساعة أشراط وعلامات تدل على قيام الساعة وقرب وقوعها، وأن للغيث أيضا علامات من الرياح والسحاب والغيوم وغيره، تدل على وقت نزوله، ولظهور الجنين في الأرحام، علامات ظاهرة يظهر من المرأة، تدل على وجود الجنين في رحم المرأة، و تخطيط العمل للمستقبل، تدل على أنه سيعمل هكذا في المستقبل، كذلك للموت علامات تدل على قرب وقت الموت، مثلا: بياض الشعر، كبير السن، وغيره من المرض المزمن وغير ذلك.

4.5.2. الحكمة من إخفاء موعد الموت

الفرع الأول: لما ذا أخفى الله تعالى موعد الموت عن الناس

نحن نعرف بأننا سنموت، والموت شيء حتمي، والفرار منه محال، لا مجال للنجاة والفرار من الموت، وأن الموت قدر كل إنسان، ومكتوب على كل النفوس، وأن كل نفس ذائقة الموت، ولكن ماهي الحكمة التي أراد الله سبحانه وتعالى من إخفاء موعد الموت، وعدم ظهوره لدى المخلوق، ولماذا لم يبين لنا الله وقت وفات كل منا⁵⁴⁹. وهنا نذكر بعض أسباب إخفاء موعد الموت وهي ما يأتي..

- 1 - حتى يتوقع الإنسان الموت في أي لحظة، فكلما اغتر توقع وتذكر أنه قد يفارق الدنيا، بعد لحظة قليلة أو ساعة قليلة، فرجع عن غروره، فتاب إلى الله ورجع عما فعله.
- 2 - ولو كان الله قد أعلم كلا منا بموعد موته وأجله، لعصينا الله، وطغينا في الحياة، وظلمنا الناس، إلى قرب موعد الموت ثم نستغفر ونتوب قبل وقت الموت وموعد الأجل بأشهر،
- 3 - أن إخفاء الموت بمعنى أن الإنسان يتوقع الموت وفراق الحياة في أي لحظة، فإن العاقل تكون عين منه على الدنيا وعين الآخر على الآخرة، و تعمل للآخرة كما تعمل للدنيا، وإذا قام بارتكاب خطيئة ومعصية فهو لا يعلم، هل سيمد الله عمره إلى أن يرتكب الخيئة والمعصية ويتوب إلى الله، أو أجله قد يأتي فجئة وقت ارتكابه للمعصية.
- 4 - الاستعداد لوقت الموت، إن العلم بوقت الموت والأجل عند الله وحده، وإنما أخفاه تعالى ولم يعلنه، لأنه أصلح للعباد العقلاء لئلا يتباطؤوا عن التأهب والاستعداد وقت الموت⁵⁵⁰.

الفرع الثاني: الحكمة من الموت

مما لا شك فيه أن الإنسان يعلم أنه سيموت ويفارق هذه الحياة، وينتقل من عالم الشهادة وهو الدنيا، إلى عالم الغيب، وهو عالم الأبدية يسمى بعالم الآخرة أو يوم الساعة، ولكن لا يعلم متى وكيف ومن أي مكان يموت، إذا علم الإنسان مقدار عمره ووقت أجله ومدة عيشه في الدنيا، وإذا كان حياته قصيرة وعمره

⁵⁴⁹ - احمد سالم بادويلان، إذا عرف السبب، ص68.

⁵⁵⁰ - شمس الدين محمد ابن أحمد ابن ابن سالم، السفاريني الحنبلي، لومع الأنور البهية وسواطع الأسرار الأثرية، لشرح الدرة المرضية في عقد الرقة المرضية، ج2، ص66.

قليلة لم يهنأ بالعيش، وكيف يهنأ بالحياة وهو ينتظر ويترقب الموت في ذلك الوقت، وإذا كان طول عمره وطول حياته فهو واثق بالبقاء في الدنيا، فلا يبالي بالانهماك في الذنوب والخطيئة والمعاصي والشهوات وأنواع الفساد، ويقول إذا اقتربت الوقت الموت أحدث توبة من الذنوب، وعاد إلى الله قبل الموت بلحظات، ويكون في ذلك الأخفاء من الحكمة البالغة الإنسان⁵⁵¹.

حكمة الله تعالى بعباده، تقتضي ستر أغلبية الأشياء والأمور الغيبة في الكون، وإبقائها في عمق الإخفاء والإبهام، فمعرفة تلك الحوادث قبل وقوعها أليم جدا، فلأجل هذه الحكمة ظل الموت ومكانه والأجل ووقته مبهما مستورا عن علم الإنسان، وبقي ما سيصيب المخلوق من مصائب والحوادث محجوبا في ثنايا الغيب⁵⁵².

ومن حكمة الموت، أن في الموت نعمة عظيمة لا تأتي للمخلوق إلا به، فلو لم يكن الموت، لما كان للإنسان في الحياة والعيش في الدنيا راحة، فلا طاب في هذه الأرض، ولا راحة ولا سعادة، ولا وسعتهم الأرزاق والمأكول والمشرب، ولضاقت على أهل الأرض والمخلوق الساكن في المدن والأسواق والطرقات، للإنسان ولغير الإنسان⁵⁵³.

ومن حكمة الموت، الابتلاء والاختبار لعباده، أن الله خلق الموت والحياة لابتلاء العباد واختبارهم، وجعل الله نهاية حياة الدنيا وهي الموت، ليعلم الله من يطيعه ويعبده، ومن يعصيه ويذنبه، قال تعالى: "الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاتَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا"⁵⁵⁴،⁵⁵⁵.

ومن حكمة الموت: العدالة، فإن الله جعل لكل نفس الموت والنهائية، غنيا كان أو فقيرا ملكا كان وزيرا.

551 - محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، موسوعة فقه القلوب، ج 2 / ص 1496.

552 - بديع الزمان سعيد النورسي، المكتوبات، احسان قاسم الصالحي، ط: 6، 2011م، مصر - القاهرة، ص 126.

553 - علي محمد محمد الصلابي، الإيمان باليوم الآخر - فقه القدوم على الله، دار المعرفة، بيروت - لبنان، ط: 1، 1431هـ - 2010م، ص 43.

554 - الملك، 2 / 63.

555 - الصلابي، الإيمان باليوم الآخر - فقه القدوم على الله، ص 43.

3. الخاتمة

إن العلم من أشرف أساسيات الحياة للإنسان وأهمها، فالإنسان بواسطة العلم يصل إلى حقائق الأشياء، ولعظمة العلم وصف الله نفسه بأنه علام الغيوب، وأن العلم من صفته تعالى ولا شك أن تطور العلم يكون بتطور الزمان ومراحله، وأن الإنسان يصل إلى أشياء كثيرة عن طريق العلم، وهذا لا يتعارض مع العقيدة والدين، لأن الله أمر عباده بالتعلم والتعليم، وأول كلمة نزل على نبينا هي كلمة (اقرأ) من القراءة وهو الأمر بالعلم.

لقد نعلم بأن في الكون عالمين، هما عالم الشهادة وعالم الغيب، ونعلم بأن عالم الغيب أكبر وأعظم من عالم الشهادة، ولذلك علمنا بأن علم الغيب هو علم خاص بالله تعالى: فلا يستطيع الإنسان أن يطلع عليه، ولكن الله ظهر لنا بعض الأشياء عن طريق بعض الوسائل والأسباب، ولكن علم الغيب المطلق لله تعالى وحده، ومعلوم أن الإنسان يعيش في عالم الشهادة، ويدرك بعض الأشياء بالحواس، ويؤمن بهذا الموجودات، فكذلك هناك عالم آخرى وهو عالم الغيب، فيجب على الإنسان أن يؤمن به كما يؤمن بعالم الشهادة، ولا بد أن يتيقن بأنه سوف ينتقل إلى ذلك العالم، وهذا العالم لها أنواع كالغيب الغيوب، والغيب المطلق، والغيب النسبي، فإذا عرف الإنسان أنواع الغيب، تبين له بأن العلم ببعض الأمور المخفية من طريق الوسائل، لا يكون من الغيبين الأوليين، ولا يدخل في علم الغيب، لأن الغيب لها مراتب، إذا فالعلم بذلك لا ينافي مع علم الغيب، بل يكون موافقا له.

إن يوم الساعة يوم عظيم وهي نهاية لهذا العالم الذي نحن نعيش فيه، وهذا اليوم آت بلا شك ولا ريب، ولكن وقت الذي جاء فيه هذا اليوم الرهيم عند الله وحده وهي من غيبات الخمس الذي لا يستطيع أحد من الخلق أن يطلع عليه إلا الله وحده، ولكن الله وضع لقرب وقوع هذا اليوم أشراط وعلامات حتى يعلم المخلوق قرب وقت مجيئه، أما علم المطلق بها عند الله وحده دون غيره.

إن نزول الغيث يعد من الغيبات الخمسة عند الله تعالى فهو من خاصيته، وغيب الغيوب، ولا يستطيع أحد أن يطلع عليه قبل أن يرسل خبر نزوله إلى الملائكة وعلمه عند الله وحده، ولكن بعد أن أعلن الله تعالى عناصره وعلامته ووكله إلى الملائكة الموكل بها، صار الغيث من القسم الثاني، وهو الغيب المطلق، لأن الله سبحانه وتعالى أعلن هذا الأمر لمن ارتضى من رسول، وهو الملائكة الموكل، فحينئذ كان الأمر معلوما لدى الملائكة، فإذا قام الملائكة بتنفيذ أمر الله (عز وجل)، من تجمع عوامل الغيث وأساسياتها، من البخار والغبار والرياح والسحاب والرعد والبرق وغيره، يصير الأمر إلى القسم الثالث من أقسام الغيب، وهو الغيب النسبي، يستطيع كل شخص أو كل مخلوق أن يطلع عليه إذا قام بأخذ الأسباب، وحينئذ يعلم وقت نزول الغيث ومكانها إذا أرادها، ولكن بشكل ظني لا قطعي، لأن تغير الجو والحرارة، واتجاه الرياح يغير التوقعات والتنبؤات.

إن العلم بمعرفة الجنين بشكل كلي فهو من خاصية الله تعالى وهو من الغيبات التي لا يعلمه إلا الله ولكن بعد أن أظهره الله عناصره يمكن أن يطلع عليه الإنسان بواسطة الأسباب والوسائل الطبيعية والطبية، ولكن لا يستطيع أن يوصل إلى العلم بمعرفة الجنين كليا لأن حقيقة الجنين في بطن أمه ليست محصورة على الذكورة والأنوثة فقط بل أمره في بطن أمه أكثر من ذلك، وكم يطلع الإنسان على بعض الأمور من صفات الخلق كالمرض والصحة وغير ذلك ولكن لا يطلع على الصفات

الخلقية كالمؤمن والكافر والشقي والسعيد، ولا نعرفه شيئاً منه على الإطلاق، ولكن الله تعالى يعلم حقيقة الجنين وكنهه على الإطلاق.

أن المراد بالغد هو الزمن المستقبل ويعد من الغيبات الخاصة بالله تعالى، ولا يستطيع للإنسان أن يعلم ما يكسب غدا مهما كان عالماً أو ماهراً ولكن يستطيع الإنسان أن يخطط لمستقبله في حياته يومياً أو شهرياً أو سنوياً أو مدناً طويلة، ولكن كسب العمل ونجاحه ليس في علم العبد وقدرته، ومما يوضح لنا ذلك أن الإنهيارات التي وقعت في بورصات العالم والأسواق المالية التي كانت سبباً لأضرار أناس كثيرين حتى يصل بعض منهم إلى الإفلاس، ولو كان لديهم علم وتنبؤ بما سيحدث في المستقبل لما أفلس أحد منهم، إذاً نعلم بأن ما سيحدث ويكسب الإنسان غدا فهو في علم الله تعالى.

لقد نعلم ضرورياً بأن الموت أمر لزومي وحتمي ولا مجال للفرار منه ويعد من الغيبات الخمسة التي استأثره الله تعالى في علمه وأخفاه زمن الموت ومكانه وظهوره عند المخلوقين ولا علم للإنسان بالزمان الذي يموت فيه كما لا يعلم بمكان ألتى يموت فيها ولكن الإنسان بالأسباب الطبيعية والوسائل الطبية يمكن أن يعلم بعض المؤشرات التي تشير إلى قرب زمن الموت كالهزم والأمراض المزمنة وغيرها ولكن هذه المؤشرات ليست قطعية وأما بالنسبة للمكان الموت فهي من الغيبات القطعية التي لا يعلمها إلا الله وهذا الخفاء لحكمة كثيرة وظهورها ألم شديد.

المصادر والمراجع

- ابراهيم النعمة، **ايماننا الحق بين النظر والدليل** الطبعة الاولى 1403 هـ - 1983 م، مطبعة الزهراء الحديثة، موصل - شارع نجف.
- إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، (المتوفى: 311 هـ) **معاني القرآن وإعرابه**، المحقق: عبد الجليل عبده شلبي، الناشر: عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى، 1408 هـ - 1988 م، عدد الأجزاء 5.
- ابراهيم مصطفى، احمد الزيا، حامد عبدالقادر، محمد البخاري، (معجم الوسيط)، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، الناشر: دار الدعوة.
- ابن أحمد بن علي الحكمي، (المتوفى: 1377 هـ)، **أعلام السنة المنشورة لاعتقاد الطائفة الناجية المنصورة**، الكتاب نشر - أيضا - بعنوان: 200 سؤال وجواب في العقيدة الإسلامية، تحقيق: حازم القاضي، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثانية، 1422 هـ، عدد الصفحات: 143، عدد الأجزاء 1.
- أبو أحمد محمد عبدالله الأعظمي، **الجامع الكامل في الحديث الصحيح** الشامل المرتب على أبواب الفقه، دار السلام - الرياض، ط: 1، عدد الأجزاء 12.
- أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، (المتوفى: 468 هـ)، **أسباب نزول القرآن**، المحقق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، الناشر: دار الإصلاح - الدمام، الطبعة الثانية، 1412 هـ - 1992 م.
- أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، (المتوفى 468 هـ)، **أسباب نزول القرآن**، المحقق: كمال بسيوني زغلول، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، 1411 هـ، عدد الأجزاء 1.
- أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى، (المتوفى 458 هـ) **المحكم والمحيط الأعظم**، المحقق: عبد الحميد هنداي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، 1421 هـ - 2000 م، عدد الأجزاء 11.
- أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي، (المتوفى: 450 هـ)، **تفسير الماوردي - النكت والعيون**، المحقق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، عدد الأجزاء: 6
- أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، (المتوفى: 1307 هـ)، **فتح البيان في مقاصد القرآن**، عني بطبعه وقدم له وراجعته: خادم العلم عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، الناشر: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، صيدا - بيروت، عام النشر: 1412 هـ - 1992 م، عدد الأجزاء 15.
- أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي الصوفي، (المتوفى: 1224 هـ)، **البحر المديد في تفسير القرآن المجيد**، المحقق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، الناشر: الدكتور حسن عباس زكي - القاهرة، الطبعة: 1419 هـ.

- أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي، (المتوفى: 756هـ) **عمد الحفاظ في تفسير اشرف الألفاظ**، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1417هـ - 1996م، عدد الأجزاء 4.
- أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، (المتوفى: 774هـ) **تفسير القرآن العظيم ت سلامة**، المحقق: سامي بن محمد سلامة، الناشر: دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الثانية 1420هـ - 1999م، عدد الأجزاء 8.
- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، (المتوفى: 538هـ)، **الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل**، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة، 1407هـ، عدد الأجزاء 4.
- أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزي الكلبي الغرناطي (المتوفى: 741هـ)، **تفسير ابن جزي، التسهيل لعلوم التنزيل**، المحقق: الدكتور عبد الله الخالدي، الناشر: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، الطبعة الأولى، 1416هـ.
- أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، (المتوفى: 373هـ)، **تفسير السمرقندي، بحر العلوم**.
- أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي، (المتوفى 489هـ)، **تفسير القرآن - السمعاني**، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الناشر: دار الوطن، الرياض - السعودية الطبعة: الأولى، 1418هـ - 1997م.
- أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، (المتوفى: 505هـ)، **إحياء علوم الدين**، الناشر: دار المعرفة - بيروت، عدد الأجزاء 4.
- أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، (المتوفى، 505هـ)، **مشكات الانوار**، حققها وقدم لها: الدكتور أبو العلا عفيفي، الناشر: الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة، عدد الأجزاء 1.
- أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، (المتوفى: 676هـ)، **المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج**، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية، 1392هـ، عدد الأجزاء: 18، في 9 مجلدات.
- أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين، بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم، الأشقودري الألباني، (المتوفى: 1420هـ)، **موسوعة العلامة الإمام مجدد العصر محمد ناصر الدين الألباني، موسوعة تحتوي على أكثر من (50) عملاً ودراسة حول العلامة الألباني وتراثه الخالد، صنعة شادي بن محمد بن سالم آل نعمان**، الناشر: مركز النعمان للبحوث والدراسات الإسلامية وتحقيق التراث والترجمة، صنعاء - اليمن، الطبعة: الأولى، 1431هـ - 2010م، عدد الأجزاء: 9.
- أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (ت: 241هـ) **مسند الإمام أحمد بن حنبل**، تحقيقه: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، ط: 1، 1421هـ - 2001م.
- أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري، (المتوفى: 606هـ)، **تفسير الرازي - مفاتيح الغيب**، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة، 1420هـ،

أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي، (المتوفى: 542هـ)، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، 1422 هـ.

أبو محمد عبدالله بن محمد بن جعفر بن حيان الإصفهاني، المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني، (ت: 363هـ) **العظمة**، حققه رضا الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة - الرياض، ط: 1، 1408هـ، عدد الأجزاء 5.

أبو محمد مكي بن أبي طالب حمّوش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي المالكي، (المتوفى: 437هـ)، **الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه**، المحقق: مجموعة رسائل جامعية، بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي - جامعة الشارقة، بإشراف، د: الشاهد البوشيخي، الناشر: مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة، الطبعة: الأولى، 1429 هـ / 2008 م، عدد الأجزاء 13.

أبو هاشم صالح بن عواد بن صالح المغامسي، **تأملات قرآنية - المغامسي**، أبو هلال الحسن بن عبدالله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري، (المتوفى 395هـ)، **معجم الفروق اللغوي**، المحقق: الشيخ بيت الله بيات، ومؤسسة النشر والتوزيع الإسلامي، الطعة الأولى، 1412 هـ - عدد الأجزاء 1.

أبي معين ميمون النسفي الماتريدي، (ت: 508هـ - 1114م) **تبصرة الأدلة في أصول الدين**، حققه: د. محمد الأنور حامد عيسى، ط1/ 2011م، مكتبة الأزهر لتراث - الجزيرة لنشر والتوزيع. أبي معين ميمون بن محمد النسفي، (المتوفى: 508هـ) **بحر الكلام النسفي**، حققه محمد السيد البسيجي، ط: 1، 1435 هـ - 2014م.

أبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي السمرقندي، (المتوفى: 333 هـ - 944م) **كتاب التوحيد**، حققه، الأستاذ د. بكر طوبال اوغلي، والأستاذ المساعد د. محمد آرتوشي، دار الصادر، بيروت - لبنان، ط: 2، 2010م.

أحمد بن إسماعيل بن عثمان بن محمد الكوراني الشافعي، ثم الحنفي، (المتوفى 893هـ)، **الكوثر الجاري إلى رياض أحاديث البخاري**، المحقق: الشيخ أحمد عزو عناية، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، 1429 هـ - 2008م، عدد الأجزاء: 11. أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي، أبو حسين (المتوفى 395 هـ)، **معجم مقاييس اللغة**، المحقق: عبدالسلام محمد هارون، الناشر: دار الفكر، عام 1399 هـ - 1979م، عدد الأجزاء 6.

أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي، أبو العباس، (المتوفى: نحو 770هـ)، **المصباح المنير في غريب الشرح الكبير**، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، الناشر: المكتبة العلمية، بيروت - لبنان، عدد الأجزاء 2.

أحمد بن مصطفى اللبابيدي الدمشقي، (ت: 1318هـ) **اللطائف في اللغة - معجم الأسماء الأشياء**، دار الفضلة - القاهرة.

أحمد بن مصطفى المراغي، (المتوفى 1371هـ)، تفسير المراغي، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة: الأولى، 1365هـ - 1946م، عدد الأجزاء 30.

أحمد سالم بادويلان، إذا عرف السبب - باقة من الأجوبة المقنعة على الأسئلة المحيرة، الطبعة الثانية 1434هـ - 2013م، دار الحضارة للنشر والتوزيع.

أحمد فائز، جمع واعداد، اليوم الآخر في ظلال القرآن، طبعة مؤسسة الرسالة - دمشق، الطبعة السابعة، 1405هـ - 1984م.

أحمد مختار عبد الحميد عمر، (المتوفى: 1424هـ) بمساعدة فريق عمل، معجم اللغة العربية المعاصرة، الناشر: عالم الكتب، الطبعة الأولى، 1429هـ - 2008م، عدد الأجزاء 4.

أحمد مصطفى متولي، الموسوعة الذهبية في اعجاز القرآن الكريم والسنة النبوية، دار الجوزي مصر - القاهرة، الطبعة الأولى، 1426هـ - 2005م.

إسماعيل ابن كثير القرشي الدمشقي، (المتوفى: 774هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق عبدالرزاق المهدي، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، 1426هـ - 2005م.

إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، الملقب بأبو نصر، (المتوفى 393هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق أحمد عبدالغفور عطار، الناشر: دار العلم للملايين/ بيروت، الطبعة الرابعة، 1407هـ / 1987م، عدد الأجزاء 6.

إسماعيل بن عبد الغني بن ولي الله بن عبد الرحيم العُمري الدهلوي، (المتوفى: 1246هـ)، رسالة التوحيد، المسمى بـ تقوية الإيمان، نقلها للعربية وقدم لها أبو الحسن علي الحسيني الندوي، (المتوفى: 1420هـ)، اعتنى بها: سيد عبد الماجد الغوري، الناشر: دار وحي القلم - دمشق، سورية، الطبعة الأولى، 2003م، عدد الأجزاء 1.

إسماعيل حقي بن مصطفى الاستانبولي الحنفي الخلوتي، المولى أبو الفداء، (المتوفى: 1127هـ)، روح البيان، الناشر: دار الفكر - بيروت - لبنان.

إسماعيل، بن عباد بن العباس، أبو القاسم الطالقاني، المشهور بالصاحب بن عباد، (المتوفى: 385هـ)، المحيط في اللغة.

الإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، (المتوفى: 505هـ)، الاقتصاد في الاعتقاد، عني به، أنس محمد عدنان الشرفاوي، دار المنهاج، ب، د، ط.

الإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، (المتوفى: 505هـ)، قواعد العقائد، حققه، موسى محمد علي، ط: 2، 1405هـ - 1985م، عالم الكتاب، بيروت - لبنان.

الإمام الأعظم، أبوحنيفة النعمان بن الثابت الكوفي، (المتوفى: 150هـ) منح الروض الأزهر - شرح الفقه الأكبر، الشارح: الملا علي بن سلطان محمد القاري الحنفي، (ت: 1014هـ) كراتشي - باكستان، ط: 1، 1435هـ - 2014م.

الإمام الحرمين الجوين، (ت: 478هـ)، الشامل في أصول الدين، حققه د. علي سامي، فيصل برير، سهير محمد، دار المعارف، بالأسكندرية.

- الإمام اليسر محمد البزدوب، أصول الدين، حققه، د. هانز بيترلنس، ضبطه وعلق عليه، د. أحمد حجازي السقا، المكتبة الأهر للتراث، مصر - القاهرة، ب د ط، 1424هـ - 2003م.
- أمين بن عبد الله الشقاوي، الدرر المنتقاة من الكلمات الملقاة، عدد الأجزاء 9 أجزاء في 5 مجلدات. بابا علي الشيخ عمر القره داغي، يوم الموت يوم البعث — رؤية قرآنية في تفاصيل الحياة الآخرة، الطبعة الأولى 1427هـ — 2006م، سلسلة الدراسات القرآنية 3.
- بديع الزمان سعيد النورسي، المكتوبات، ترجمه إحسان قاسم الصالحي، ط: 6، 2011م، مصر - القاهرة.
- بروفسور. مبيوم مصطفى عبدالوهاب، استاذ طب الاطفال - كلية الطب والعلوم الصحة - جامعة افريقيا العالمية، أوراق المؤتمر - المؤتمر العلمي للقرآن الكريم، ودوره في بناء الحضارة الانسانية بمناسبة مرور اربعة عشرة قرنا على نزوله، جامعة افريقيا العالمية - المركز الاسلامي الافريقي، 20 - 22 محرم 1433هـ - 15 - 17 ديسمبر 2011م، السودان - الخرطوم.
- تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، (المتوفى: 728هـ)، درء تعارض العقل والنقل، تحقيق: الدكتور محمد رشاد سالم، الناشر: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، 1411هـ - 1991م، عدد الأجزاء: 10.
- تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي، (المتوفى: 728هـ)، بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية، المحقق: موسى الدويش، الناشر: مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثالثة، 1415هـ/1995م، عدد الأجزاء 1.
- تقي الدين ابو العباس احمد بن عبدالحليم بن تيمية الحراني، (المتوفى، 728 هـ)، مجموعة الفتاوى، المحقق: عبدالرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، عام النشر: 1416هـ - 1995م،
- توشيهيكون، إيزوتسو، ترجمة وتقديم، د. هلال محمد الجهاد، الله والإنسان في القرآن — علم دلالة الرؤية القرآنية للعالم، توزيع مركز دراسات الوحدة العربية، الطبعة الأولى، 2007م، بيروت — لبنان.
- جلال الدين محمد بن أحمد المحلي، (المتوفى: 864هـ)، وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، (المتوفى: 911هـ)، تفسير الجلالين، الناشر: دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى، عدد الأجزاء 1.
- جودة حسنين جودة — فتحي محمد أبو عيانة، قواعد الجغرافيا العامة الطبيعية والبشرية، ب - د - ط، الناشر: دار المعرفة الجامعية، عدد الأجزاء 1.
- حاشية الإمام البجوري على جوهر التوحيد، تحفة المريد على جوهر التوحيد، حققه، د. علي جمعة محمد، الشافعي، ط: 1، 1422هـ - 2002م.

- حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد ب محمد الغزالي (م - ت 450 - 505هـ) تهافت الفلاسفة، حققه د. حكمة هاشم، رئيس جامعة دمشق الأسبق، علق عليه، محمد بيجو، ط:1، 2006م.
- حسام حسن الزعبي، علم الطقس والمناخ والأرصاد الجوية، تاريخ انشاء 18 - 2018.
- حسن بن محمد حسن الأسمرى، النظريات العلمية الحديثة، مسيرتها الفكرية وأسلوب الفكر التغريبي العربي في التعامل معها - دراسة نقدية، طبع على نفقة: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - قطر، الناشر: مركز التأصيل للدراسات والبحوث، جدة - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1433 هـ - 2012 م، عدد الأجزاء 2.
- الحسن عز الدين بن حسين بن عبدالفتاح أحمد الجمل، راجع: مخطوطة الجمل معجم وتفسير لغوي لكلمات القرآن، الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، الطبعة الأولى، 2003م، عدد الأجزاء 5.
- حسن محمد أيوب (المتوفى: 1429هـ)، تبسيط العقائد الإسلامية، الناشر: دار الندوة الجديدة - بيروت - لبنان، الطبعة: الخامسة، 1403 هـ - 1983 م، عدد الأجزاء 1.
- خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس الزركلي الدمشقي، (ت: 1396هـ) الأعلام، دار العلم، ط:5، 2002م.
- د. شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، جامعة تراث العلامة الأبانى، في المنهج والأحداث، الكبرى، مركز النعمان للبحوث والدراسات، صنعاء - اليمن، ط1، 1433هـ - 2011م، عدد الأجزاء 12.
- د. عبدالرحمن بن عبد العزيز العقل، غاية المرید شرح كتاب التوحيد، ط:3، 1439هـ - 2017م.
- د. فاضل صالح السامرائي، معاني النحو، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - الأردن، ط:1، 1420هـ - 2000م، الأجزاء:4.
- زغلول راغب محمد النجار، من آيات الإعجاز العلمي - خلق الإنسان في القرآن الكريم، دار المعرفة، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى 1428هـ - 2008م.
- زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي (المتوفى: 666هـ)، مختار الصحاح، المحقق: يوسف الشيخ محمد، الناشر: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، الطبعة: الخامسة، 1420هـ - 1999م، عدد الأجزاء 1.
- زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري، (المتوفى: 1031هـ)، التوقيف على مهمات التعاريف، الناشر: عالم الكتب 38 عبد الخالق ثروت-القاهرة، الطبعة: الأولى، 1410هـ-1990م.
- سراج الدين أبو حفص عمر بم المظفر بن الوردي، (ت: 852هـ)، خريدة العجائب وفريدة الغرائب، المنسوب خطأ للفاضل زين عمر الوردي، حققه: أنور محمود زناني، مكتبة الثقافة الإسلامية - القاهرة، ط:1، 1428هـ - 2008م.
- سعد الدين التفتازاني، (ت: 792هـ) شرح العقائد، شرح على العقائد النسفية، للإمام نجم الدين عمر النسفي، (ت: 537هـ) ط1، 1374 هـ ش.
- سعد المرصفي، الجامع الصحيح للسيرة النبوية، الناشر: مكتبة ابن كثير، الكويت، الطبعة: الأولى، 1430 هـ - 2009 م، عدد الأجزاء 6.

- سعدي أبو جيب، **القاموس الفقهي لغة واصطلاحاً**، الناشر: دار الفكر، دمشق – سورية، الطبعة: تصوير 1993 م الطبعة الثانية 1408 هـ، 1988م، عدد الأجزاء 1.
- سعيد حوى (المتوفى 1409 هـ)، **الأساس في السنة وفقهها - العقائد الإسلامية**، الناشر: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، الطبعة الثانية، 1412 هـ - 1992 م، عدد الأجزاء 3.
- سعيد حوى، (المتوفى 1409 هـ)، **الأساس في التفسير**، الطبعة السادسة، 1424 هـ، عدد الأجزاء 11.
- سلمة بن مسلم العوتبي الضخاري، **الإبانة في اللغة العربية**، المحقق، دكتور: عبدالكريم خليفة، دكتور نصرت عبدالرحمن، دكتور صلاح جرار، دكتور محمد حسن عواد، دكتور جاسر ابو صفية، الناشر: وزارة التراث القومي والثقافة، مسقط، سلطنة، عمان، الطبعة الاولى: 1420 هـ، 1999م.
- سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، (المتوفى 360 هـ)، **المعجم الكبير**، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، دار النشر: مكتبة ابن تيمية – القاهرة، الطبعة الثانية، عدد الأجزاء: 25،
- سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، (المتوفى 1233 هـ)، **التمهيد لشرح كتاب التوحيد**، المحقق: زهير الشاويش، الناشر: المكتب الاسلامي، بيروت، دمشق، الطبعة: الأولى، 1423 هـ/2002م.
- سيد سابق (المتوفى 1420 هـ)، **العقائد الإسلامية**، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت – لبنان، عدد الأجزاء 1.
- سيد قطب، إبراهيم حسين الشاذلي، (المتوفى: 1966م) **في ظلال القرآن**، ط: 1، 1440 هـ - 2001م، دار الأصول العلمية، تركيا – أسطنبول.
- سيد محمد بن رسول الحسين البرزنجي، (المتوفى 1103 هـ)، **الإشاعة لأشراط الساعة**، ضبته وصححه، محمود عمر الدمياطي، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الثالثة 1436 هـ - 2015.
- شحاتة محمد صقر، **كشف شبهات الصوفية**، الناشر: مكتبة دار العلوم، البحيرة – مصر، عدد الأجزاء 1.
- شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (المتوفى: 743 هـ)، **فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب حاشية الطيبي على الكشف**، مقدمة التحقيق: إياد محمد الغوج، القسم الدراسي: د. جميل بني عطا، المشرف العام على الإخراج العلمي للكتاب: د. محمد عبد الرحيم سلطان العلماء، الناشر: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، الطبعة: الأولى، 1434 هـ - 2013 م، عدد الأجزاء: 17، الأخير فهارس.
- شمس الدين بن محمد بن عبدالرحمن السخاوي، (ت: 902 هـ) **القناعة في ما يحس الإحاطة من أشراط الساعة**، حققه: د. محمد بن عبدالوهاب العقيل، ط: 1، 1422 هـ - 2002م.
- شمس الدين، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي، (المتوفى 1188 هـ)، **لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية**،

الناشر: مؤسسة الخافقين ومكتبتها - دمشق، الطبعة الثانية، 1402هـ - 1982م، عدد الأجزاء 2.

شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، (المتوفى: 1270هـ)، تفسير الألوسي - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، المحقق: علي عبد الباري عطية، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، 1415هـ، عدد الأجزاء 16.

شيخ المفيد محمد بن محمد بن نعمان بن معلم، البغدادي، (ت: 413هـ) أوائل المقالات. صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان، شرح الأصول الثلاثة، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى 1427هـ - 2006م، عدد الأجزاء 1.

عبد الحسن صالح، التنبؤ العلمي ومستقبل الإنسان، د - ط، د - س، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: 911هـ)، حقيقه السنة والبدعة - الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع، المحقق: ذيب بن مصري بن ناصر القحطاني، الناشر: مطابع الرشيد، عام النشر: 1409هـ - عدد الأجزاء 1.

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، (المتوفى: 911هـ)، شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور، المحقق: عبد المجيد طعمة حلبي، الناشر: دار المعرفة - لبنان، الطبعة الأولى، 1417هـ - 1996م.

عبد الرحمن بن ناصر بن براك بن إبراهيم البراك، شرح العقيدة الطحاوية للبراك، إعداد: عبد الرحمن بن صالح السديس، الناشر: دار التدمرية، الطبعة الثانية، 1429هـ - 2008م، عدد الأجزاء 1.

عبد العزيز طريح شرف، الجغرافيا المناخية والنباتية، الناشر: دار المعرفة الجامعية، الطبعة الحادية عشرة، عدد الأجزاء 1.

عبد العزيز طريح شرف، المقدمات في الجغرافيا الطبيعية، الناشر: مركز الاسكندرية للكتاب، ب د ط، عدد الأجزاء 1.

عبد العظيم إبراهيم محمد المطعني، (المتوفى: 1429هـ)، خصائص التعبير القرآني وسماته البلاغية، رسالة دكتوراه بتقدير ممتاز مع مرتبة الشرف الأولى، الناشر: مكتبة وهبة، الطبعة الأولى، 1413هـ - 1992م، عدد الأجزاء 2.

عبد الفتاح إبراهيم سلامة، المعجزات والغيبات بين بصائر التنزيل ودياجير الإنكار والتأويل، الناشر: الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة: السنة الثانية عشرة، العدد السابع والأربعون والثامن والأربعون، 1400هـ / 1980م، عدد الأجزاء 1.

عبد الكريم محمد المدريس، نور الإسلام، سنة الطبع: 1397هـ - 1977م. عبد الكريم يونس الخطيب، المتوفى بعد 1390هـ، التفسير القرآني للقرآن، الناشر: دار الفكر العربي - القاهرة.

عبد الله بن سليمان الغفيلي، أشراف الساعة، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1422هـ، عدد الأجزاء 1.

عبد الله بن عبد الحميد الأثري، الإيمان حقيقته، خوارمه، نواقضه عند أهل السنة والجماعة، مراجعة وتقديم: فضيلة الشيخ الدكتور عبد الرحمن بن صالح، الناشر: مدار الوطن للنشر، الرياض، الطبعة الأولى، 1424هـ - 2003م، عدد الأجزاء 1.

عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن إبراهيم بن فهد بن حمد بن جبرين (المتوفى: 1430هـ) اعتنى به: أبو أنس علي بن حسين أبو لوز، التعليقات على متن لمعة الاعتقاد، الناشر: دار الصمعي للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، 1416هـ - 1995م، عدد الأجزاء 1.

عبد المجيد بن محمد الوعلان، الآيات الكونية دراسة عقدية، رسالة: مقدمة لنيل درجة الماجستير، قسم العقيدة والمذاهب المعاصرة، كلية أصول الدين، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض، إشراف: عبد الكريم بن محمد الحميدي، الأستاذ المشارك، العام الجامعي، 1432هـ - 1433هـ.

عبد المحسن بن حمد بن عبد المحسن بن عبد الله بن حمد العباد البدر، شرح سنن أبي داود. عبد المحسن بن حمد العباد البدر، قطف الجنى الداني، شرح مقدمة رسالة ابن أبي زيد القيرواني، الطبعة الثانية، الرياض 1436.

عبد الملك عبد الرحمن السعدي، شرح النسفية في العقيدة الإسلامية، الطبعة الثانية، 1420هـ - 1999م.

عثمان جمعة ضميرية، المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية، تقديم: الدكتور. عبد الله بن عبد الكريم العبادي، الناشر: مكتبة السوادي للتوزيع، الطبعة الثانية، 1417هـ - 1996م، عدد الأجزاء 1. علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشحيحي أبو الحسن، المعروف بالخازن، (المتوفى: 741هـ)، لباب التأويل في معاني التنزيل - تفسير الخازن، تصحيح: محمد علي شاهين، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1415هـ.

العلامة الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي - تيسير الكريم الرحمن، في تفسير كلام النان، اعتنى به تحقيقاً ومقابلة، عبد الرحمن، معلا اللويحق، ط: 1، 1423هـ - 2002م.

علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني، (المتوفى: 816هـ)، كتاب التعريفات، المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى 1403هـ - 1983م، عدد الأجزاء 1.

علي محمد الصلابي، الإيمان باليوم الآخر، فقه القدم على الله، دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، 1431هـ - 2010م.

علي محمد محمد الصلابي، الإيمان باليوم الآخر - فقه القدم على الله، دار المعرفة، بيروت - لبنان، ط: 1، 1431هـ - 2010م.

عمر رضا كحالة، معجم التراجم، مكتبة المثنى، بيروت، عدد الأجزاء: 15. عمر سليمان الأشقر، العقيدة في ضوء الكتاب والسنة - اليوم الآخر - القيامة الكبرى، دار النفائس للنشر والتوزيع، الطبعة السادسة 1415هـ - 1995م.

عمر سليمان عبدالله الأشقري، العقيدة في ضوء الكتاب والسنة - القيامة الصغرى، الطبعة الرابعة عشرة 1427هـ - 2007م، دار النفائس للنشر والتوزيع - الأردن.

- عمر عودة الخطيب، **لمحات في الثقافة الإسلامية**، الناشر: مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة عشرة 1425هـ-2004م، عدد الأجزاء 1.
- فريد الأنصاري، **بلاغة الرسالة القرآنية من أجل ابصار آيات الطريق**، دار السلام للطبع والنشر والتوزيع والترجمة، الطبعة الأولى 1430هـ - 2009م. القاهرة.
- فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي، **الغيب**، مكتبة الشعراوي الاسلامي، ب - ط.
- القاض عبد الجبار بن أحمد، بن الخليل بن عبدالله الهمدان الأسد أبادي، (ت: 415هـ) **شرح الأصول الخمسة**، تعليق، الإمام أحمد بن الحسين بن أبي هاشم، حققه، د. عبدالكريم عثمان، مكتبة وهبة، القاهرة، ط: 4، 1427هـ - 2006م.
- قحطان عبدالرحمن الذوري، **العقيدة الإسلامية ومذاهبها**، طبعة جديدة ومزينة ومنقحة، كتاب ناشرون بيروت - لبنان، 1435هـ - 2014م.
- لويس معلوف، **المنجد في اللغة**، مؤسسة انتشارات دار العلم، الطبعة الخامس والثلاثون.
- مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني، (المتوفى: 179هـ)، **الموطأ**، المحقق: محمد مصطفى الأعظمي، الناشر: مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان للأعمال الخيرية والإنسانية - أبو ظبي - الإمارات، الطبعة الأولى، 1425هـ - 2004م، عدد الأجزاء 8.
- مأمون حموش، الكتاب: **التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون**، تفسير القرآن الكريم على منهاج الأصلين العظيمين - الوحيين: القرآن والسنة الصحيحة - على فهم الصحابة والتابعين. تفسير منهجي فقهي شامل معاصر، المدقق اللغوي: أحمد راتب حموش، الناشر: (المؤلف) الطبعة: الأولى، 1428هـ - 2007م، عدد الأجزاء 8.
- مجد الدين ابو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، (المتوفى: 606هـ)، **النهاية في غريب الحديث والأثر**، الناشر: المكتبة العلمية - بيروت، 1399هـ - 1979م، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، عدد الأجزاء 5.
- مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت: 817هـ)، **القاموس المحيط**، حققه: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، ط: 8، 1426هـ - 2005م.
- مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ علوي بن عبد القادر السقاف، **الموسوعة العقدية**، عدد الاجزاء 11.
- مجموعة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، **التفسير الوسيط - مجمع البحوث**، الطبعة: الأولى، 1393هـ - 1973م - 1414هـ - 1993م.
- مجموعة من المؤلفين، **مجلة جامعة أم القرى**، مكتبة الشاملة.
- محمد إبراهيم الفيومي، (المتوفى: 1427هـ)، **تاريخ الفكر الديني الجاهلي**، الناشر: دار الفكر العربي، الطبعة: الرابعة 1415هـ - 1994م، عدد الأجزاء 1.
- محمد أحمد إسماعيل المقدم، **تفسير القرآن الكريم**.
- محمد أحمد عبد القادر خليل ملكان، **عقيدة التوحيد في القرآن الكريم**، مكتبة دار الزمان، ط: 1، 1405هـ - 1985م.

- محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، إشراف ومراجعة: الدكتور هاشم محمد علي بن حسين مهدي، الناشر: دار طوق النجاة، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1421هـ - 2001م، عدد الأجزاء 33.
- محمد السيد الجليند، الوحي والإنسان - قراءة معروفة، دار قباء لطبعات والنشر والتوزيع - القاهرة، عدد الأجزاء 1.
- محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، (المتوفى: 1393هـ)، التحرير والتنوير، تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، الناشر: الدار التونسية للنشر - تونس، سنة النشر: 1984هـ، عدد الأجزاء.
- محمد المكي الناصري، (المتوفى 1414هـ)، التيسير في أحاديث التفسير، الناشر: دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، 1405هـ - 1985م، عدد الأجزاء 6.
- محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، موسوعة الفقه الإسلامي، الناشر: بيت الأفكار الدولية، الطبعة الأولى، 1430هـ - 2009م، عدد الأجزاء 5.
- محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، موسوعة فقه القلوب، الناشر: بيت الأفكار الدولية، عدد الأجزاء 4.
- محمد بن أحمد الأنصار القرطبي، الجامع الأحكام القرآن، حققه عبدالرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، 1434هـ - 2013م.
- محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي، أبو منصور، (المتوفى: 370هـ)، تهذيب اللغة، المحقق: محمد عوض مرعب، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 2001م، عدد الأجزاء 8.
- محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه - صحيح البخاري، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، الناشر: دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فواد عبد الباقي)، الطبعة: الأولى، 1422هـ، عدد الأجزاء: 9.
- محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (ت: 310هـ)، تفسير الطبري - جامع البيان ت شاكر، تحقيق: أحمد محمد شاكر، ط: 1، 1420هـ - 2000م، عدد الأجزاء: 24.
- محمد بن صالح بن محمد العثيمين (ت: 1421هـ) شرح العقيدة الواسطية، خرج أحاديثه واعتنى به سعد بن فواز الصميل، ط: 6، 1421هـ، عدد الأجزاء 2.
- محمد بن صالح بن محمد العثيمين، (المتوفى: 1421هـ)، القول المفيد على كتاب التوحيد، الناشر: دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، محرم 1424هـ، عدد الأجزاء 2.
- محمد بن صالح بن محمد العثيمين، (المتوفى 1421هـ)، شرح العقيدة الواسطية، خرج أحاديثه واعتنى به: سعد بن فواز الصميل، الناشر: دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة السادسة، 1421هـ، عدد الأجزاء 2.

محمد بن صالح بن محمد العثيمين، المتوفى : 1421هـ، مجموع فتاوى ورسائل العثيمين، جمع وترتيب: فهد بن ناصر بن إبراهيم السليمان، الناشر: دار الوطن — دار الثريا، الطبعة الأخيرة، 1413هـ، عدد الأجزاء 26.

محمد بن عبدالرحمن العريفي، نهاية العالم — اشراط الساعة الصغرى والكبرى - مع صور وخرائط وتوضيحات، دار التدمرية — الرياض، دار اليقين للنشر والتوزيع — القاهرة، محرم 1431هـ — يناير 2010م.

محمد بن علي بن محمد الشوكاني (المتوفى بصنعاء 1250هـ)، فتح القدير، الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير، حققه وخرج احاديثه، الدكتور عبدالرحمن عميرة، وضع فهرسه وشارك في تخريج احادته لجنة التحقيق والبحث العلمي بدار الوفاء، الناشر دار الوفاء، الاجزاء 5.

محمد بن علي بن آدم بن موسى الإتيوبي الولوي، البحر المحيط الثجاج في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج، الناشر: دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، (1426 - 1436 هـ).

محمد بن محمد بن عبدالرزاق الحسيني، ابو الفضل، الملقب بمرتضى السريدي، (المتوفى 1205هـ)، تاج العروس من جواهر القاموس، المحقق: مجموعة من المحققين، الناشر: دار الهداية.

محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي (المتوفى: 333هـ) تفسير الماتريدي — تأويلات أهل السنة، المحقق: د. مجدي باسلوم، الناشر: دار الكتب العلمية — بيروت/ لبنان، الطبعة الأولى، 1426هـ - 2005م، عدد الأجزاء: 10.

محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعى الإفريقى، (المتوفى: 711هـ)، لسان العرب، لناصر: دار صادر، بيروت — لبنان، الطبعة الثالثة 1414هـ، عدد الأجزاء 15

محمد بن يوسف الصالحي الشامي (ت: 942هـ) سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، حققه: د. مصطفى عبدالواحد، القاهرة، 1418هـ - 1997م.

محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن ملا علي خليفة القلموني الحسيني، (المتوفى: 1354هـ)، تفسير المنار، الهيئة المصرية العامة للكتاب محمد سعيد رمضان البوطي، كبرى اليقينيّات الكونية — وجوالخالق ووظيفة المخلوق، الطبعة السابعة والعشرون، 1428هـ — 2007م، دار الفكر المعاصر بيروت — لبنان، ودار الفكر دمشق — سورية.

محمد عبد العظيم الزرقاني (المتوفى: 1367هـ)، مناهل العرفان في علوم القرآن، الناشر: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطبعة: الطبعة الثالثة، عدد الأجزاء 2.

محمد علي بن محمد بن علان بن إبراهيم البكري الصديقي الشافعي، (المتوفى: 1057هـ)، دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، اعتنى بها: خليل مأمون شيخا، الناشر: دار المعرفة لنشر والتوزيع، بيروت — لبنان، الطبعة: الرابعة، 1425هـ - 2004م، عدد الأجزاء 8.

محمد علي صابوني ، الاستاذ بكلية الشريعة والدراسات الاسلامية، مكة المكرمة، جامعة ملك عبدالعزيز، **صفوة التفاسير**، دار احياء التراث العرب، بيروت لبنان، الاجزاء 3.

محمد متولي الشعراوي، (المتوفى سنة 1418هـ)، **تفسير الشعراوي - الخواطر**، الناشر: مطابع أخبار اليوم 1997، عدد الأجزاء 20.

محمد متولي الشعراوي، (المتوفى: 1418هـ)، **معجزة القرآن**، الناشر: المختار الاسلامي للطباعة والنشر والتوزيع مصر - القاهرة، الطبعة الأولى، 1398هـ - 1978م.

مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، (المتوفى 261هـ) **صحيح مسلم - المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم**، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، عدد الأجزاء 5.

المظهري، محمد ثناء الله، **التفسير المظهري**، المحقق: غلام نبي التونسي، الناشر: مكتبة الرشدية - الباكستان، الطبعة: 1412هـ.

منصور محمد حسن النبي استاذ ورئيس قسم الطببة جامعة عين شمس، **الكون والاعجاز العلمي للقرآن**، الطبعة الثانية، 1991م، ملتزم الطبع والنشر دار الفكر العربي، القاهرة.

المهندس مؤيد يحيى الرباغ، الانسان والعلم والايمان، مكتبة عباد الرحمن، مؤسسة الريان - ناشرون، الطبعة الاول، 1432هـ - 2011م.

ناصر بن عبد الكريم العلي العقل، **مجلد اصول اهل السنة**.

نخبة من أساتذة التفسير، **التفسير الميسر**، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف - السعودية، الطبعة الثانية، 1430هـ - 2009م، عدد الأجزاء 1.

نخبة من العلماء الأمريكيين بمناسبة السنة الدولية لطبيعات الأرض، **الله يتجلى في عصر العلم**، أشرف على تحريره: جون كلوفر مونسيم، ترجمة: الدكتور الدمرداش عبد المجيد سرحان، راجعه وعلق عليه: الدكتور محمد جمال الدين افندي، الناشر: دار القلم، بيروت - لبنان، عدد الأجزاء 1.

نخبة من العلماء، **أصول الإيمان في ضوء الكتاب والسنة**، الناشر: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1421هـ، عدد الأجزاء 1.

الندوة العالمية للشباب الإسلامي، **الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة**، اشراف وتخطيط ومراجعة: د. مانع بن حماد الجهني، الناشر: دار الندوة العالمية للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الرابعة، 1420 هـ، عدد الأجزاء 2.

نعمة الله بن محمود النخجواني، ويعرف بالشيخ علوان، (المتوفى 920هـ)، **الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية الموضحة للكلم القرآنية والحكم الفرقانية**، الناشر: دار ركابي للنشر - الغورية، مصر، الطبعة الأولى، 1419هـ - 1999م.

هاني بن مرعى القليني و الشيخ مجدي فتحي السيد، **الموسوعة العلمية في اعجاز القرآن الكريم والسنة النبوية**، الناشر: دار التوفيقية للتراث، القاهرة، 2009.

هشام بن أحمد الوقشي الأندلسي، (المتوفى: 489هـ)، **التعليق على الموطأ في تفسير لغاته وغوامض إعرابه ومعانيه**، حققه: وقدم له وعلق عليه: الدكتور عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، مكة المكرمة — جامعة أم القرى، الناشر: مكتبة العبيكان، الرياض — المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، 1421 هـ - 2001 م، عدد الأجزاء 2.

هشام طالب، **بناء الكون ومصير الإنسان**، نقض لنظرية الانفجار الكبير حقائق مذهلة في العلوم الكونية والدينية، دار المعرفة، بيروت — لبنان، الطبعة الأولى، 1427 هـ - 2006 م.

وليد بن أحمد الحسين الزبيري، إياد بن عبد اللطيف القيسي، مصطفى بن قحطان الحبيب، بشير بن جواد القيسي، عماد بن محمد البغدادي، **الموسوعة الميسرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة**، ط: 1، 1424 هـ - 2003 م، عدد الأجزاء: 3.

ومحمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري **مختصر الفقه الإسلامي في ضوء القرآن والسنة**، الناشر: دار أصداء المجتمع، المملكة العربية السعودية، الطبعة الحادية عشرة، 1431 هـ - 2010 م، عدد الأجزاء 1.

وهبة بن مصطفى الزحيلي، **التفسير المنير للزحيلي**، الناشر: دار الفكر المعاصر، بيروت، دمشق، الطبعة الثانية، 1418 هـ، عدد الأجزاء 30.

يوسف حاج احمد، **موسوعة الاعجاز العلمي، في القرآن والسنة المطهرة**، مكتبة ابن حجر بدمشق، الطبعة الجديدة 1428 هـ - 2007 م.