



**VAHİY KÜLTÜRÜNDE İBADET, PEYGAMBER VE  
KADIN**

**Merve AKTAŞ**

**Yüksek Lisans Tezi  
Temel İslam Bilimleri  
Ana Bilim Dalı  
Dr. Öğr. Üyesi Abdussamet VARLI  
2023  
(Her hakkı saklıdır.)**

T.C.  
BAYBURT ÜNİVERSİTESİ  
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ  
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

**VAHİY KÜLTÜRÜNDE İBADET, PEYGAMBER VE KADIN**  
(Worship, Prophet and Woman in the Culture of Revelation)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Merve AKTAŞ

Danışman: Dr. Öğr. Üyesi Abdussamet VARLI

Bayburt  
Haziran, 2023

## KABUL VE ONAY TUTANAĞI

Dr. Öğr. Üyesi Abdussamet Varlı danışmanlığında 192215031 numaralı Merve AKTAŞ tarafından hazırlanan “Vahiy Kültüründe Farklı Meselelere Yaklaşımlar” adlı bu çalışma 27.04.2023 tarihinde aşağıdaki jüri tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Tefsir Programında Yüksek Lisans Tezi olarak kabul edilmiştir.

Başkan :.....

İmza: .....

Jüri Üyesi :.....

İmza: .....

Jüri Üyesi :.....

İmza: .....

Bu tezin Bayburt Üniversitesi Lisansüstü Eğitim ve Öğretim Yönetmeliği'nin ilgili maddelerinde belirtilen şartları yerine getirdiğini onaylarım.

...../...../.....

Doç. Dr. Murat KUL  
Enstitü Müdürü

## ETİK VE BİLDİRİM SAYFASI

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Vahiy Kültüründe İbadet, Peygamber ve Kadın” başlıklı çalışmanın tarafımdan bilimsel etik ilkelere uyularak yazıldığını ve yararlandığım eserleri kaynakçada gösterdiğimi beyan ederim.

27.06.2023

Merve AKTAŞ



## TEŞEKKÜR

Bu alıőma s¼recince birlikte yol aldığım kıymetli dostum Zehra BAYAR'a, desteğini her zaman hissettiren, teşvik ve tavsiyeleriyle cesaretlendiren sevgili eőim Muhammed Ali AKTAŞ'a ve çalışmanın hazırlık s¼recinde desteklerini esirgemeyen, bilgi ve tec¼besiyle gerekli y¼nlendirmeleri yapan ve tez konumun belirlenmesinden tezin bitimine kadar değerli katkılarını esirgemeyen danışman hocam Dr. Öğr. Üyesi Abdussamet VARLI'ya teőekk¼r ederim.



**ÖZ**

**YÜKSEK LİSANS TEZİ**

**VAHİY KÜLTÜRÜNDE İBADET, PEYGAMBER VE KADIN**

**Merve AKTAŞ**

**Haziran 2023, 133 sayfa**

Yüce Allah'ın insanoğluna ilahi mesajlarını iletmesi olarak tanımlanan vahiy olgusu semavi dinlerde önemli bir yere sahiptir. Bu dinlerde tanrının insan ile iletişimine vesile olması itibariyle vahiy, tanrı tasavvurunu ve din anlayışını şekillendirmektedir. Nübüvvet temeli üzerine kurulu olan vahiy inanç ve ibadet başta olmak üzere birçok meselede öğretici, değiştirici ve dönüştürücü vasıflarıyla kişiye ve topluma önemli katkılar sağlamıştır. Dolayısıyla vahiy öğretisi geçmişten günümüze keyfiyeti itibariyle merak edilmiş ve üzerinde araştırmalar yapılmıştır. Bu çalışma vahiy kültüründe peygamber, ibadet ve kadın konuları bağlamında mukayeseli bir çalışma olarak iki bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde ilahi dinlerde (Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam) vahiy kavramının nasıl anlaşıldığı hususu araştırılmıştır. Vahiy kavramı ilahi dinlerin kutsal kitapları temel alınmak suretiyle değerlendirilmiş ve vahyin kaynağı olan tanrı inancına atıf yapılmıştır. Yüce Yaratıcı vahiyle insanlara emir ve yasaklarını iletmiş, onlara dünya ve ahiret mutluluğu sağlayacak bilgiler vermiştir. Dolayısıyla vahiy anlamak dinin temel prensiplerini anlamak için ilk adımdır. İkinci bölümde ise peygamber, ibadet ve kadın konuları ele alınarak bu konuların ilahi dinlerde nasıl anlaşıldığından bahsedilmiştir. Bu konulardan bahsederken ilahi dinlerin kutsal kitapları temel alınmak suretiyle çeşitli kaynaklardan faydalanılarak her konunun bitiminde bahsi geçen meseleler ilahi dinler kapsamında mukayese edilmiştir.

**Anahtar Kelimeler:** Vahiy, din, yahudilik, hıristiyanlık, islam.

**ABSTRACT**  
**MASTER’S THESIS**  
**APPROACHES TO DIFFERENT ISSUES IN REVEAL CULTURE**

**Merve AKTAŞ**

**June 2023, 133 page**

The phenomenon of revelation, which is defined as the transmission of divine messages by Almighty Allah to human beings, has an important place in monotheistic religions. In these religions, revelation shapes the conception of God and the understanding of religion, as it is the means by which God communicates with man. Revelation, which is built on the foundation of prophethood, has made important contributions to the individual and society with its teaching, changing and transforming qualities in many issues, especially faith and worship. Therefore, the doctrine of revelation has been curious about its nature from past to present and researches have been made on it. This study consists of two parts as a comparative study in the context of prophet, worship and women in the culture of revelation. In the first chapter, how the concept of revelation is understood in divine religions (Judaism, Christianity, Islam) is investigated. The concept of revelation has been evaluated on the basis of the holy books of divine religions and the belief in god, which is the source of revelation, has been referred to. The Almighty Creator conveyed his orders and prohibitions to people by revelation and gave them information that would provide happiness in this world and in the hereafter. Understanding revelation is therefore the first step towards understanding the basic principles of religion. In the second part, the subjects of the prophet, worship and women were discussed and how these subjects were understood in divine religions was mentioned. While talking about these subjects, the issues mentioned at the end of each subject were compared within the scope of divine religions by making use of various sources, based on the holy books of divine religions.

**Keywords:** Revelation, religion, judaism, christianity, islam.

## İÇİNDEKİLER

ETİK VE BİLDİRİM SAYFASI.....	I
TEŞEKKÜR.....	II
ÖZ .....	III
ABSTRACT .....	IV
İÇİNDEKİLER.....	V
KISALTMALAR.....	VII
GİRİŞ.....	IX
I. Araştırmanın Konusu ve Problemi.....	1
II. Araştırmanın Amacı.....	2
III. Araştırmanın Önemi ve Gerekçesi .....	3
IV. Araştırmanın Sınırlılıkları.....	3

### BİRİNCİ BÖLÜM

#### İLAHİ DİNLERDE VAHYE BAKIŞ

1.1. YAHUDİLİKTE VAHİY .....	5
1.1.1. Vahiy Kavramının Anlamı .....	6
1.1.1.1. Tanah'ta Vahiy Kavramı .....	7
1.1.2. Yahudilik'te Vahiy Geliş Şekilleri .....	8
1.1.2.1. Tanrı'yı Görme (Teofani) .....	8
1.1.2.2. Rüya Yolu ile Vahiy .....	8
1.1.2.3. Rabbin İzzetinin Tecellisi .....	9
1.1.2.4. Tanrı'nın Kelamı .....	9
1.1.2.5. Tanrı'nın Ruhu Vasıtasıyla Vahiy .....	10
1.1.2.6. Tanrı'nı Meleği ile Vahiy .....	10
1.2. HİRİSTİYANLIKTA VAHİY .....	10
1.2.1. Vahiy Kavramının Anlamı .....	13
1.2.1.1. Dört İncil'de Vahiy.....	14

1.2.1.2. Elçilerin İşleri Kitabında Vahiy.....	16
1.2.1. 3. Pavlus'un Mektuplarında Vahiy.....	16
1.2.1.4. Vahiy Kitabında Vahiy.....	17
1.2.2. Hıristiyanlık'ta Vahiy Şekilleri.....	17
1.2.2.1. Doğrudan Vahiy.....	18
1.2.2.2. Kutsal Ruh Aracılığı ile Vahiy.....	18
1.2.2.3. Melek Aracılığı ile Vahiy.....	19
<b>1.3. İSLAM'DA VAHİY.....</b>	<b>19</b>
1.3.1. Vahiy Kavramının Anlamı.....	20
1.3.2. Kur'an'da Vahiy Kavramı.....	21
1.3.3. Kur'ân'da Vahyin Geliş Çeşitleri.....	24
1.3.3.1. Doğrudan Vahiy.....	24
1.3.3.2. Perde Arkasından Vahiy.....	27
1.3.3.3. Elçi Vasıtasıyla Vahiy.....	30
<b>İKİNCİ BÖLÜM</b>	
<b>VAHİY KÜLTÜRÜNDE İBADET, PEYGAMBER VE KADIN</b>	
<b>2.1.VAHİY KÜLTÜRÜNDE İBADET ALGISI.....</b>	<b>35</b>
2.1.1. Yahudilik'te İbadet Algısı.....	35
2.1.2. Hıristiyanlık'ta İbadet Algısı.....	42
2.1.3. İslam'da İbadet Algısı.....	47
<b>2.2. VAHİY KÜLTÜRÜNDE PEYGAMBER ALGISI.....</b>	<b>66</b>
2.2.1. Yahudilik'te Peygamber Algısı.....	66
2.2.2. Hıristiyanlık'ta Peygamber Algısı.....	73
2.2.3. İslam'da Peygamber Algısı.....	79
<b>2.3. VAHİY KÜLTÜRÜNDE KADIN ALGISI.....</b>	<b>97</b>
2.3.1. Yahudilik'te Kadın Algısı.....	97
2.3.2. Hıristiyanlık'ta Kadın Algısı.....	103
2.3.3. İslam'da Kadın Algısı.....	107

<b>Sonuç</b> .....	<b>120</b>
<b>Kaynakça</b> .....	<b>123</b>
<b>Öz geçmiş</b> .....	<b>133</b>



## KISALTMALAR VE SİMGELER DİZİNİ

### Genel Kısaltmalar

<b>çev.</b>	: Çeviri
<b>DİA</b>	: Diyanet İşleri Başkanlığı İslam Ansiklopedisi
<b>DİB</b>	: Diyanet İşleri Başkanlığı
<b>Hz.</b>	: Hazreti
<b>S</b>	: Sayfa
<b>sav</b>	: Sallallahu aleyhi ve sellem
<b>T.C</b>	: Türkiye Cumhuriyeti
<b>TDV</b>	: Türkiye Diyanet Vakfı
<b>TDVY</b>	: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları
<b>ÜNV</b>	: Üniversite
<b>vd</b>	: Ve diğerleri
<b>M.Ü.</b>	: Marmara Üniversitesi

### Eski Ahit Kısaltmaları

<b>Yar</b>	: Yaratılış/Tekvin
<b>Çık.</b>	: Mısır'dan Çıkış
<b>Lev.</b>	: Levililer
<b>Say.</b>	: Çölde Sayım/Sayılar
<b>Yas.</b>	: Yasanın Tekrarı/Tesniye
<b>Hak.</b>	: Hâkimler
<b>1Sa.</b>	: 1.Samuel
<b>2Sa.</b>	: 2. Samuel
<b>1Kr.</b>	: 1. Krallar
<b>2.Kr.</b>	: 2. Krallar
<b>1.Ta.</b>	: 1. Tarihler
<b>2.Ta.</b>	: 2. Tarihler
<b>Ezr.</b>	: Ezra

<b>Mez.</b>	: Mezmurlar
<b>Özd.</b>	: Süleyman'ın Özdeyişleri
<b>Yşa.</b>	: Yeşaya
<b>Yer.</b>	: Yeremya
<b>Hez.</b>	: Hezekiel
<b>Hoş.</b>	: Hoşea
<b>Amo.</b>	: Amos
<b>Zek.</b>	: Zekeriya
<b>Hag.</b>	:Hagay
<b>Mal.</b>	: Malaki

#### **Yeni Ahit Kısaltmaları**

<b>Mat.</b>	: Matta
<b>Mar.</b>	: Markos
<b>Luk.</b>	: Luka
<b>Yu.</b>	: Yuhanna
<b>Elç.</b>	: Elçilerin İşleri
<b>Rom.</b>	: Romalılara Mektup
<b>1Ko.</b>	: Korintoslulara Birinci Mektup
<b>2Ko.</b>	: Korintoslulara İkinci Mektup
<b>Gal.</b>	: Galatyalılara Mektup
<b>Ef.</b>	: Efeslilere Mektup
<b>1Ti.</b>	: Timoteos'a Birinci Mektup
<b>2Ti.</b>	: Timoteos'a İkinci Mektup
<b>Tit.</b>	: Titus
<b>İbr.</b>	: İbranilere Mektup
<b>1Yu.</b>	: Yuhanna'nın Birinci Mektubu
<b>2Yu.</b>	: Yuhanna'nın İkinci Mektubu
<b>Va.</b>	:Vahiy Kitab

## GİRİŞ

İnsanın varoluşuyla birlikte ortaya çıkan din duygusu fitri bir ihtiyaç olmakla birlikte insan hayatına yön veren temel unsurlardan birisi olmuştur. İnsan yaratılışından itibaren kendinden üstün bir varlığa inanma ve sığınma ihtiyacı içerisinde olmuştur. Bu ihtiyaç tarihin her döneminde kendini hissettirmiş ve çeşitli dinlerin oluşumuna zemin hazırlamıştır. Dinler çeşitli şekillerde tasnif edilmiş olsada vahye dayanan dinler ve vahye dayanmayan dinler şeklinde yapılan tasnif çalışmamız bağlamında tercih edilmiştir.<sup>1</sup> Yahudilik, Hıristiyanlık ve İslam vahye dayanan dinler olduğu için öncelikle bu dinlerde vahiy kavramının keyfiyeti üzerinde durulmuş, ilahi dinlerde vahiy algıları değerlendirilmiştir. Üç ilahi dinin kutsal kitapları temel alınarak çeşitli eserlerden de faydalanmak suretiyle ibadet, peygamber ve kadın konuları üç dinde mukayese edilerek değerlendirmeye çalışılmıştır.

### I. Araştırmanın Konusu ve Önemi

Bu çalışma giriş ve iki bölümden oluşmaktadır. Girişte araştırmanın konusu ve problemi, araştırmanın amacı, araştırmanın önemi ve gerekçesi, araştırmanın sınırlılıkları ortaya koyulmaya çalışılmıştır. Çalışmanın birinci bölümünde konuya hazırlık mahiyetinde üç ilahi din çerçevesinde mukayeseli olarak vahiy olgusu işlenmiştir. Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta vahiy anlayışına geçmeden önce bu dinler ve kutsal kitapları ile ilgili kısaca bilgilendirme yapılmıştır. Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta vahiy algısı ve vahiy geliş şekilleri işlendikten sonra aynı şekilde İslam dininde vahiy kavramının keyfiyeti Kur'ân'ı Kerîm çerçevesinde, âyetler ışığında değerlendirilmiştir. Vahiy ile doğrudan ilişkili olan tanrı inançlarından da bahsedilerek konu bütünlüğü sağlanmaya çalışılmıştır.

İkinci bölümde ise yine üç ilahi din kapsamında belirli konular seçilmek suretiyle bu dinlerin bahsi geçen konulara nasıl bir yaklaşım sergilediği ele alınmıştır. Bu konular ise peygamber, ibadet ve kadın algısıdır. Bu konuların ilki olan peygamberlik konusu önemi itibariyle ilahi dinlerde üzerinde durulan konulardan bir tanesi olmuştur. Dinlerin anlaşılmasında tanrı-insan ilişkisinin kurulması bağlamında vahiy oldukça önemlidir. Semavi dinler kapsamında ilahi emir ve yasaklar peygamberlere vahiy aracılığıyla iletilmiştir. Peygamberler vahyin insanlara iletilmesinde elçi vazifesi görerek tanrı ile insan arasındaki iletişimin araçları olmuş insanlara önderlik etmişlerdir. Peygamberler insanları dünya ve ahiret saadetine kavuşturmayı hedeflemiş ve gönderildikleri toplumları sadece iman-ibadet ile ilgili hususlarla değil sosyal, ahlaki ve kültürel alanlarda da yeniden şekillendirmişlerdir.

<sup>1</sup> Ekrem Sarıkçıoğlu, *Başlangıçtan Günümüze Dinler Tarihi* (Isparta: Fakülte Kitabevi, 2002), 10.

Dolayısıyla peygamberlik makamı önemi dikkate alınarak üç ilahi dinde incelenmeye çalışılan konulardan ilki olmuştur.

Tarihin her döneminde insanlar kendinden üstün bir yaratıcının varlığına inanarak onunla bağlantı kurmak adına vesileler aramış çeşitli uygulamalarla bu bağlılığı göstermek istemişlerdir. İbadetler inancın pratiğe dönüşerek hayata yansımaları olarak karşımıza çıkmaktadır. İlahi dinlerde yüce yaratıcı ile insanlar arasında yakınlaşmayı sağlayan çeşitli şekillerde yapılan ibadetler mevcuttur. Bu ibadetler şekil ve içerik itibarıyla birbirinden farklı olsada temel gaye ve anlam itibarıyla birbirine benzer yönleri de bulunmaktadır. İlahi dinler için önem arz eden ibadetlerin keyfiyetini anlayabilmek ve dinlerin bu meselede çelişen ve uyuşan yönlerini kavrayabilmek için bu başlığa çalışmada yer verilmiştir.

Bu çalışmada seçmiş olduğumuz son konu başlığı kadın algısıdır. Kadın insanlığın önemli bir unsuru olmakla birlikte dinlerde ilgili kavrama dair farklı açıklamalarda bulunulmuştur. Semavi dinlerde kadının yaratılışı, Hz. Âdem ve Hz. Havva'nın cennetten çıkarılmasında kadının rolü, ilahi hitap karşısında kadın gibi meselelerde dikkat çeken yaklaşımlar mevcuttur. Kadın yaratılışından itibaren değeri, hakları, toplumsal konumu, eğitimi, ibadetleri gibi hususlar bağlamında ilahi dinlerde ele alınmış önemli meselelerden bir tanesi olmuştur. Kadının ilahi dinlerdeki yerini daha net görebilmek adına son konu başlığı olarak kadın algısı seçilmiştir.

Bu çalışmada vahiy kültüründe peygamber, ibadet ve kadın başlıkları ilahi dinlerin kutsal metinleri temel alınmak suretiyle ek kaynaklardan da faydalanılarak işlenmeye çalışılmıştır. Her konu başlığından sonra bahsi geçen konunun ilahi dinlerdeki yeri itibarıyla mukayese edilmiş ve sonuç kısmında genel mukayese yapılarak çalışma nihâyete ermiştir. İlahi gelenek içinde bazı konulara dinlerin nasıl yaklaştıkları hususu çok bilinmemektedir. Bu çalışmanın problemi belli konular üzerinde bu bağlantının keyfiyetidir.

## **II. Araştırmanın Amacı**

Yüce Allah'ın yeryüzünde en güzel şekilde yarattığı insanı ilahi hitaba mazhar kılması neticesinde dünya ve ahiret mutluluğu için peygamberler ve kutsal kitaplarla insanları desteklemiştir. İslami anlayışta ilk insan ve ilk peygamber Hz. Âdem'den Hz. Muhammed'e kadar tüm peygamberler hak olarak kabul edilmiştir.<sup>2</sup> Dolayısıyla peygamberlerin insanlara bildirmiş oldukları tüm mesajların amacı tevhidi sağlamaktır. Fakat ilahi nitelikte olmasına rağmen zamanla uğradıkları tahrif neticesinde Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta bazı hususların, son ilahi din olan İslam'ın öğretisiyle uyuşmadığı düşünülmektedir. Çalışmamızın amacı

---

<sup>2</sup> el-Bakara 2/285.

belirli konularda bu ilahi kaynaklı üç dinin yaklaşımlarını ele alarak değiştirilen ve dönüştürülen meseleleri mukayeseli bir şekilde daha anlaşılır kılmaya çalışmaktır. Belirtilen konular değerlendirilirken kutsal kitaplar ve âlimlerin yorumları da dikkate alınmıştır.

### **III. Araştırmanın Önemi ve Gerekçesi**

Vahiy ilahi dinler kapsamında önemli esaslardan biri olmuştur. Vahyin ontolojik olarak iki farklı varlık arasında sağlanması, hükmü, mahiyeti ve geliş şekilleri merak konusu olmuştur. Çalışmada bu soru işaretleri üzerine yoğunlaşmış ve vahye kaynaklık eden tanrı inancına atıf yapılmıştır. Monoteist din anlayışına sahip olan ilahi dinlerde mukayese yapmak suretiyle ele alınan konularda ilahi dinler çerçevesinde farklılıklar olduğu dikkat çekmektedir. Bahsedilen farklılıkların vahiy kaynaklı değil bilakis bu dinlere inananların kendi filolojik ve sosyo-kültürel değerleriyle yorumlanmasından ötürü olduğu görülmektedir.

Peygamber, ibadet ve kadın konuları keyfiyeti itibarıyla merak edilen ve her biri önem arz eden konulardır. Bu çalışmada ilahi dinler için önem arz eden bu meseleler ele alınarak mukayese edilmiştir. Bahsi geçen konuların mukayese edilerek işlenmesi dinlerin bakış açılarının daha anlaşılır olmasına olanak sağlamıştır. Fakat Yahudilik ve Hıristiyanlığa ait olan kutsal kitaplarda bazı konu başlıkları ile ilgili çelişkili ifadelerin olması bahsi geçen meselelerde net çıkarımlar elde etmeyi zorlaştırdığı düşünülmektedir. Bu durumun temel nedeni ise Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta vahyin zaman içerisinde tahrif edilmesi ve vahiy yazarlarının kendi bakış açılarını ilgili metinlere yansıtmış olmalarıdır. Dinler bağlamında, konulu mukayeseli çalışmalar dinleri daha iyi anlamaya ve hakkı batıldan ayırma noktasında kişilere yardımcı olmaktadır. Ayrıca bu çalışmalar dinlerin birbirlerine yaklaşımı ve birbiri ile olan etkileşimi noktasında bilgi edinmeyi kolaylaştırmıştır. Dolayısıyla bu çalışmanın peygamber, ibadet ve kadın konularında, ilahi dinlerin bu meselelere yaklaşımları ışığında, ilahi dinlerin inanç ve ibadet esaslarıyla ilgili genel bilgilerin öğrenilmesine fayda sağladığı düşünülmektedir.

### **IV. Araştırmanın Sınırlılıkları**

Yapılan çalışma sürecinde belirli konular ilahi dinler kapsamında değerlendirilirken gayr-i ilahi dinler kapsam dışında tutulmuştur. Çalışmanın birinci bölümünde Yahudilik, Hıristiyanlık ve İslam dini çerçevesinde ilgili dinleri anlaşılır kılmaya adına kutsal kitapları temel alınarak mukayeseli bir biçimde vahiy kavramı ele alınmıştır. Hıristiyanlık ve Yahudiliğe dair günümüze ulaşan kutsal eserlerden konumuzla ilgili olan kitaplar ele alınırken diğer kitaplar kapsam dışında tutulmuştur. Çalışmanın ikinci bölümü konu itibarıyla sınırlı tutulmuş belirtilen konular çerçevesinde detaylandırmalar yapılmıştır. İlahi dinler kapsamında

değerlendirilen peygamber, ibadet ve kadın başlıkları müstakil olarak derin ve detaylı konular olması nedeniyle bu konulara ek meseleler bağlamında çalışmak geniş bir zaman gerektireceği için konular bu şekilde sınırlandırmaya gidilmiştir. Bu hususlarda çalışmamıza katkı sağlayacak müstakil eserler bulunmaktadır. Bu çalışmanın bahsi geçen eserlerdeki konuların keyfiyeti ve meseleleri ele alma biçimlerindeki farklılıklarının daha iyi anlaşılabilmesi adına çalışmaya yakın bazı eserlerden aşağıda kısaca bahsedilmiştir.

*Kutsal Kitap ( Tevrat, Zebur, İncil)*

Çalışmanın önemli başvuru kaynaklarından olan, Eski ve Yeni Anlaşmadan oluşan bu kitap Yahudilerin ve Hıristiyanların kutsal kitaplarını içermektedir. İbranice ve Aramice yazılmış olan bu eserin ilk çevirisi 17. yüzyılda yapılmıştır.

*Muhammet Tarakçı, Yahudilik'te ve Hıristiyanlık'ta Vahiy Anlayışı Üzerine bir Araştırma*

Yüksek lisans çalışması olarak sunulan bu çalışmada vahyin keyfiyeti Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta ele alınarak son kısımda iki ilahi din çerçevesinde vahiy bağlamında mukayeseye yer verilerek tamamlanmıştır. Bu çalışma Yahudilik ve Hıristiyanlık'taki vahyin konumunu anlaşılır kılmaya yardımcı olmuştur.

*Pari Alaskarova, İlahi Dinlerde Kadının Statüsü*

Yüksek lisans tezi olarak tamamlanmış bu çalışmada kadın hususu ele alınmış ve ilahi dinler kapsamında mukayeseli bir şekilde işlenmiştir. Bu yönüyle bu çalışma kadın konusunda faydalanacak çalışmalardan biri olmuştur.

*Ahmet Kahraman, Mukayeseli Dinler Tarihi*

Ele alınan bu eserde insan-din ilişkisi detaylandırılarak, bilinen tüm dinler genel bilgiler verilmek suretiyle ele alınmıştır. Bu eserde giriş kısmında dinler tarihi ile ilgili bilgiler verilmiş ikinci kısımda ilk inanışların doğuşuna kaynaklık teşkil eden faktörlerden bahsedilmiştir. Üçüncü ve son kısımda ise yeryüzündeki bazı dinlerin incelenmesine yer verilmiş semavi dinler bağlamında objektif kritikler yapılmıştır. Bu eser ilahi dinler kapsamında yapılan çalışmaya yol gösterici olmuştur.

## BİRİNCİ BÖLÜM

### İLAHİ DİNLERDE VAHYE BAKIŞ

#### 1.1. Yahudilikte Vahiy

Yaşayan ve ilahi olarak nitelendirilen dinlerden en eskisi olan Yahudilik tek tanrılı ve vahye dayanan dinlerden biridir.<sup>3</sup> Yahudiler kendilerini seçilmiş millet olarak görür ve tanrının Sînâ Dağı'nda kendileriyle ahit yaptığını savunurlar. Yapılan bu ahitle tanrı Yahudileri kendine muhatap kılmış ve onlara kutsal kitap göndermiştir.<sup>4</sup> Kutsal kitapları Eski Anlaşma (Ahd-i Atık) olarak bilinen Tanah,<sup>5</sup> peygamberi ise Hz. Mûsa'dır. Temelde Tevrat (Tora)<sup>6</sup>, Peygamberler (Neviim) ve Kitaplar (Ketuvim) bölümlerinden oluşan Tanah yirmi dört kitaptan oluşmaktadır.<sup>7</sup> Hıristiyanlar Eski Anlaşma'yı kabul ettiği ve dinlerini ona dayandırdığı için kendilerince birtakım değişiklikler yaparak ellerinde bulunan Eski Ahid'leri toplamda otuz dokuz kitap şeklinde derlemişlerdir. Ancak Yahudiler ilahi anlaşmanın tek olduğunu ve Hz. İsa'nın peygamberliğini kabul etmedikleri için kendi kitaplarına Hıristiyanların dediği gibi Eski Ahid ismini vermeyip genelde Tanah ya da Tora isimlerini kullanmışlardır.<sup>8</sup>

Dinlerin vahiy anlayışları tanrı inanışlarıyla yakından ilişkilidir. Dolayısıyla Yahudilik'te vahiy kavramının keyfiyetini değerlendirmeden önce bu kavramın temelini oluşturan tanrı anlayışını incelemek faydalı olacaktır.

Yahudilik'te bir ve tek olan tanrı anlayışı hâkimdir.<sup>9</sup> Tanrı, izzet, görkem ve hüküm sahibidir.<sup>10</sup> Gökte ve yerde olan her şey onundur.<sup>11</sup> Fakat tanrı anlayışı zamanla doğru gelişim göstermiş kendisine bir takım insani özellikler yüklenmiştir.<sup>12</sup> Tanrının bahçede gezip dolaştığı,<sup>13</sup> âlemi altı günde yaratıp yedinci gün dinlendiği<sup>14</sup> tanrının Hz. Yakup'la güreştiği ve Hz. Yakup'un onu yendiği,<sup>15</sup> kızıp pişman olduğu<sup>16</sup> zikredilmektedir.<sup>17</sup>

<sup>3</sup> Günay Tümer vd., *Dinler Tarihi* (Berikan Yayınevi, 2017), 247.

<sup>4</sup> Günay Tümer - Abdurrahman Küçük, *Dinler Tarihi* (Ocak Yayınları, 2002), 177.

<sup>5</sup>Yahudiliğin kaynak kitaplarından olan *Tanah* ifadesi yapma bir sözcük olup özel bir anlamı yoktur. *Tanah* kavramı Tora, Neviim (Peygamberler) ve Ketuvim (Yazılar) bölümlerinin baş harflerinin bir araya getirilmesiyle TNK şeklinde olduğu ifade edilmiştir. Fakat bu kavram *Tanah* diye telaffuz edilmektedir. Bu çalışmada *Tanah* kavramı telaffuz ediliş şekli ile zikredilmiştir. Mehmet Bayraktar, *Üç Dinin Tarihi* (Say Yayınları, 2016), 52.

<sup>6</sup> Tanrı tarafından Hz. Musa'ya verilen temel dini esasları kapsayan bu bölüm; Tekvin, Çıkış, Levililer, Sayılar ve Tesniye isimli beş kitaptan oluşmaktadır. Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 278.

<sup>7</sup> Ahmet Güç vd., *Dinler Tarihi El Kitabı*, ed. Baki Adam (Ankara: Grafiker Yayınları, 2015), 78.

<sup>8</sup> Şaban Kuzgun, *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri* (Bilge Kültür Sanat, 2020), 60-63.

<sup>9</sup> Çık.20:2-3.

<sup>10</sup> 1Ta.29:11.

<sup>11</sup> 1Ta.29:12.

<sup>12</sup> Güç vd., *Dinler Tarihi El Kitabı*, 89.

<sup>13</sup> Yar.3:8.

Yahudi kaynaklarında tanrının farklı isimlerle anılması farklı tanrı tasavvurlarının ortaya çıkmasına neden olmuştur. Yahudiler çeşitli yönlerine göre tanrıya farklı isimler vermiştir. Eski Ahid’de bazen *Yahve*,<sup>18</sup> bazen *Yehova*<sup>19</sup> bazen *Elohim*<sup>20</sup> bazen de *Adonay*<sup>21</sup> gibi isimler tanrı için kullanılmıştır. Yahudi inancısında tanrı kendini sadece İsrâiloğullarının tanrısı olarak görür ve bunu bazı âyetlerde şu şekilde ifade eder. “*Seni adınla çağırmanın Ben Rab, İsrâil’in Tanrısı olduğumu anlayasın diye karanlıkta kalmış hazineleri, gizli yerlerde kalmış zenginlikleri sana vereceğim.*”<sup>22</sup> Buna benzer âyetlerde tanrı anlayışının evrensel değil milli bir yanı olduğu, İsrâil’in tanrı tarafından üstün bir toplum olarak seçildiğinden bahsedilmektedir.<sup>23</sup> Tanrı ve İsrâiloğulları arasındaki bu bağın temelleri Hz. İbrahim ile yapılan anlaşmaya dayanmaktadır.<sup>24</sup> Tanrı ile İsrâiloğulları arasındaki bu bağ sonrasında Sinâ’da Hz. Mûsâ ile yapılan anlaşmayla tasdik edilmiş ve ebedileşmiştir. Yahudiler Hıristiyanlık’ta ki teslîs inancına ve çok tanrıcılığa karşıdır.

### 1.1.1. Vahiy Kavramının Anlamı

Her dinin kendine has vahiy tasavvuru olduğu gibi Yahudilik’te de tanrı ile insan arasındaki bağlantının çeşitli şekillerde kurulduğu görülmektedir. Tanrı inancı itibariyle Hıristiyanlık’ta var olan teslîs inancını reddeden Yahudilik İslam’a en yakın olan din kabul edilebileceği gibi vahiy anlayışı itibariyle de bu yakınlığı kurmak olağan görülmektedir. Yahudilik’te vahiy insanın yaratıcısı ile esrarengiz bir şekilde iletişim kurmasıdır. Vahiy ile sadece tanrının mesajları iletilmemiş aynı zamanda tanrı vahiy aracılığıyla gizli yönlerini,<sup>25</sup> kudretini,<sup>26</sup> kusursuzluğunu<sup>27</sup> insanlara aktararak kendini tanıtmıştır. Yahudilik’te vahiy kavramını açıklarken kutsal metinler ekseninde bu değerlendirmeyi yapmak vahiy kavramını daha anlaşılır kılacaktır.

---

<sup>14</sup> Yar.2:2-3.

<sup>15</sup> Yar.32:28.

<sup>16</sup> Yar.6:5-7.

<sup>17</sup> Ömer Erdoğan, *Yahudilik Tarihi* (İstanbul: Kalipso Yayınları, 2012), 37.

<sup>18</sup> Çık.3:15.

<sup>19</sup> Yas.6:4.

<sup>20</sup> Yar.17:7.

<sup>21</sup> Yar.15:2.

<sup>22</sup> Yşa.45:3.

<sup>23</sup> Yas.7:6.

<sup>24</sup> Yar.17:9.

<sup>25</sup> Yas.29:29.

<sup>26</sup> Yşa.40:15.

<sup>27</sup> Yas.32:4.

### 1.1.1.1. Tanah'ta Vahiy Kavramı

Yahudi geleneğine göre, insanın kendi kabiliyeti ve çabaları ile tanrının iradesini bilmesi ve bildirmesi imkânsız kabul edilmiştir.<sup>28</sup> Dolayısıyla vahyin kaynağı ve sahibi rab kendini tanıtmak ve mesajlarını doğru bir şekilde insanlara iletmek suretiyle araçlar seçmiştir.<sup>29</sup> Bu araçlar peygamberler olabileceği gibi kâhinler, krallar ve bazı insanlarda olabilmektedir.<sup>30</sup> Peygamberlik anlamında en önemli yere sahip olan kişi ise şüphesiz Hz. Mûsâ'dır. Kendisine Sînâ Dağı'nda vahiy gelmiş ve Yahudi inancına göre birebir tanrı ile konuşmuştur.<sup>31</sup>

Yahudi kutsal kitabı olan Tanah'ta tanrı ve insan iletişiminin kurulması üzerine muhtelif yollar olduğundan bahsedilmektedir. Bu çeşitli bağlantı şekillerinin anlaşılır kılınabilmesi için öncelikle Tanah'ta vahyi ihtiva eden kelimeler üzerinde durulması gerekmektedir. Bu kelimelerden en çok kullanım alanına sahip olanların başında *gâlâ*, *yâda*, *nir'ah*, *noda* ve *Yahve'nin kelâmı (dabar)* kelimeleri gelmektedir.<sup>32</sup>

*Gâlâ*, “ifşa etmek”, “birden ortaya çıkarmak”, “açmak” gibi manalara gelir. Ayrıca bazı âyetlerde kullanım alanına bakıldığında “seslendi” şeklinde de kullanılmıştır. “*Her şeye egemen Rab bana, Siz ölene dek bu suçunuz bağışlanmayacak diye seslendi. Rab, her şeye egemen Rab böyle diyor.*”<sup>33</sup> Vahyi ifade eden bir diğer kelime *yâda*, “açıklamak”, “ifşa etmek”, “bildirmek” anlamlarına gelmektedir.<sup>34</sup> “*Ama aralarında yaşadıkları ulusların gözünde adım lekelenmesin diye bunu yapmadım. Bu ulusların gözü önünde İsrâillileri Mısır'dan çıkararak kendimi onlara açıklamıştım.*”<sup>35</sup> Bir diğer kavram olan *nir'ah* genelde tanrının kendini göstermesi, bir ortamda belirmesi anlamında kullanılmıştır.<sup>36</sup> “*Rab Avram'a görünerek, “Bu toprakları senin soyuna vereceğim dedi.” Avram kendisine görünen Rab'e orada bir sunak yaptı.*”<sup>37</sup> Ayrıca *nir'ah* kelimesinin tanrının görünmesi anlamında kullanımına “İshak ile Ayimelek”,<sup>38</sup> “Tanrı Mûsâ'yı çağırıyor”,<sup>39</sup> “Gidyon”,<sup>40</sup> gibi farklı bölümlerde de rastlanmaktadır. Vahyi ifade eden bir diğer kavram *noda* ise yukarıda bahsettiğimiz kavramlarla yaklaşık aynı manalara gelmekle birlikte “tanıtmak” anlamında da

<sup>28</sup> Emine Taşdelen, *Yahudilikte Nübüvvet* (Konya: Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010), 59.

<sup>29</sup> Yas.18:15.

<sup>30</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 266.

<sup>31</sup> Baki Adam, *Yahudi Kaynaklarına Göre Tevrat* (Ankara: Seba Yayınları, 1997), 54.

<sup>32</sup> Muhammet Tarakci, “Tanah'ta Vahiy Anlayışı”, (ts.), 195.

<sup>33</sup> Yşa.22:14.

<sup>34</sup> Harun Dünder Karahan, *Hristiyanlık ve İslamiyet'te Vahiy Anlayışı* (Ankara: Atatürk Üniversitesi, Doktora Tezi, 2020), 28.

<sup>35</sup> Hez.20:9.

<sup>36</sup> Tarakci, “Tanah'ta Vahiy Anlayışı”, 195.

<sup>37</sup> Yar.12:7.

<sup>38</sup> Yar.26:24.

<sup>39</sup> Çık.3:2.

<sup>40</sup> Hak.6:12.

kullanımına rastlanmaktadır. “Böylece büyüklüğümü, kutsallığımı gösterecek birçok ulusun gözünde kendimi tanıttacağım. O zaman benim Rab olduğumu anlayacaklar.”<sup>41</sup> Vahye en yakın anlama sahip olduğu düşünülen *Yahve'nin Kelâmı*<sup>42</sup> ise üç yüz doksan dört defa zikredilmiş ve “insana gelen emir ve uyarı” anlamında kullanılmıştır.<sup>43</sup>

### 1.1.2. Yahudilik'te Vahiy Geliş Şekilleri

Yahudilik'te vahyin kaynağı tanrı, aracısı genel itibariyle peygamberler ve muhatabı insanlardır.<sup>44</sup> Vahiy peygamberlere çeşitli şekillerde gelmektedir. Eski Ahid'de geçen vahiy geliş şekilleri şu şekildedir:

#### 1.1.2.1. Tanrıyı Görme (Teofani)

Bu vahiy geliş şekli, hiçbir aracı olmaksızın tanrının doğrudan peygambere görünerek vahyetmesidir. “Rab Mûsâ'yla iki arkadaşı gibi yüz yüze konuştu...”<sup>45</sup> “O günden bu yana İsrâil'de Mûsâ gibi Rab'bin yüz yüze görüştüğü bir peygamber çıkmadı.”<sup>46</sup> Yahudi inancına göre bu konuşma biçimi yalnızca Hz. Mûsâ'ya has kılınmış onun dışında hiçbir peygamberle tanrı yüz yüze konuşmamıştır. Dolayısıyla Yahudilere göre Hz. Mûsâ diğer peygamberlerin zirvesi konumundadır.

#### 1.1.2.2. Rüya Yolu ile Vahiy (Rü'yet)

Yahudi peygamber anlayışına göre, rüyada tanrı ile irtibat kurmaya ve vahyin rüya yoluyla gerçekleşmesine denir.<sup>47</sup> “Rab onlara seslendi. Sözlerime kulak verin eğer aranızda bir peygamber varsa ben Rab görümde kendimi ona tanıtır, onunla düştü konuşurum.”<sup>48</sup> Eski Ahid'de bahsedilen rüya vasıtasıyla gerçekleşen bu vahye peygamberlerden Hz. Yusuf'un geleceğinin rüyada bildirilmesi ve Hz. Süleyman'ın rüya yoluyla tanrıdan emirler alması<sup>49</sup> örnek olarak verilebilir. Rüyalarda değişik nesnelere görünebilir ve söz konusu nesnelere vahyin muhtevasını içerebilir.<sup>50</sup> Yahudi inancına göre peygamberlerin dışındaki kimselerde rüya yolu ile vahiy alabilmektedir.<sup>51</sup> Bu duruma Eski Ahid'de kral olarak bahsedilen Hz.

<sup>41</sup> Hez.38:23.

<sup>42</sup> Yer.2:4.

<sup>43</sup> Rûmeysa Kuruyamaç, *Yahudilikte Vahiy ve Nübüvvet Tasavvurları:Etimolojik,Teolojik ve Tarihi Kodları ve Çerçevesi* (Çanakkale, Yüksek Lisans Tezi, 2020), 27.

<sup>44</sup> Ömer f. Harman, “Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler”, *İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi Yayınları* 9 (1995), 187.

<sup>45</sup> Çık.33:11.

<sup>46</sup> Yas.34:10.

<sup>47</sup> Yar.37:5.

<sup>48</sup> Say.12:6.

<sup>49</sup> 1Kr.3:4-5.

<sup>50</sup> Amo.8:1-3.

<sup>51</sup> Mez. 89:19.

Süleyman'ın rüyada tanrı ile sözleşmesi örnek olarak verilebilir.<sup>52</sup> Yahudilere göre her rüya görenin rüyası makbul değildir. Çünkü kimi zaman sahte peygamberlerde yalancı rüyalarıyla insanları kandırmış ve yanlış yönlendirmişlerdir.<sup>53</sup>

### 1.1.2.3. Rabbin İzzetinin Tecellisi

Eski Ahid'de rabbin izzetinin tecelli etmesi neticesinde peygamberlere vahiy geldiğinden bahsedilmektedir. Tanrı vahyetmeden önce kudreti tecelli eder ardından peygamberler ile irtibat kurardı.<sup>54</sup> Eski Ahid'de Hz. Mûsâ'nın vahiy almadan önce rabbinin izzetinin Sînâ Dağı'nı kaplamasından altı gün sonra Hz. Mûsâ'yı çağırıp vahyetmesi bu vahiy alış şekline örnek olarak verilebilir.<sup>55</sup> Yahudi inancına göre tanrı sadece peygamberlere değil tüm halka tecelli edebilir.<sup>56</sup> Fakat kişiler tanrının tecellisini görseler bile birebir tanrıdan bilgi alamadıkları için peygamberlere ihtiyaç duyarlar. Bu durum rabbin izzetinin doğrudan tecelli etmesi ve dolaylı tecelli etmesi şeklinde iki kısımda değerlendirilir. Rabbin kudretinin yeryüzünü kaplaması<sup>57</sup> ve yaratma fiilini gerçekleştirerek olaylara müdahalesi dolaylı, tanrının yüzünün direkt görünmesi ise tanrının doğrudan tecellisidir.<sup>58</sup> Yahudi inancına göre tanrıyı görme ayrıcalığını ise sadece Hz. Mûsâ yaşamıştır.

### 1.1.2.4. Tanrının Kelamı

Eski Ahid'de peygamberler tanrı ile konuşarak onun kelamını halkına iletmişlerdir. Hz. Mûsâ'nın risâletinin başlamasına vesile olan ilk vahiy bu şekilde gerçekleşmiştir.<sup>59</sup> Tanrının kelamını her yerde işitmek mümkün olmadığı için tanrı bu şekilde peygamberlerle irtibat kuracağı zaman onları bir yere çağırarak suretiyle vahyetmektedir. İnsanlar birebir bu vahyin muhatabı olsa da tanrının sesini duymaktan korkmuş ve çekinmişlerdir.<sup>60</sup> Dolayısıyla tanrının kelamı tüm insanları ilgilendirmekte fakat tanrı kelamını peygamberler vasıtasıyla iletmektedir.<sup>61</sup>

<sup>52</sup> 1Kr. 3:5-15.

<sup>53</sup> Salih İnci, *Eski Ahid'de Peygamberlere İsnad Edilen Ahlaki Zaaflar/Günahlar ve Kur'an'ın Peygamberlik Anlayışı* (Sakarya: Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2001), 25.

<sup>54</sup> Hez.3:22-24.

<sup>55</sup> Çık.24:16.

<sup>56</sup> Çık.24:17.

<sup>57</sup> Say.14:21.

<sup>58</sup> Uğur, *Kur'an'ın Tastik Ettiği Tevrat'taki Konular*, 207.

<sup>59</sup> Çık. 3:4-22.

<sup>60</sup> Çık. 20:18.

<sup>61</sup> Harman, "Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler", 138.

### 1.1.2.5. Tanrının Ruhü Vasıtasıyla Vahiy

Eski Ahid’de vahyin gelişine vasıta olan Hz. Mûsâ’yı peygamber ve kanun koyucu olarak yönlendiren tanrının ruhudur.<sup>62</sup> Tanrı İsrâiloğulların’a dini hükümleri ruhu vasıtasıyla göndermiştir.<sup>63</sup> Tanrı’nın ruhu vahyin peygamberlere ulaşmasında,<sup>64</sup> rüyaların yorumlanmasında ve insanları yönlendirerek yol gösterme hususunda etkili olmuştur.<sup>65</sup> Peygamberler bu ruh sayesinde aktif bir şekilde harekete geçmişlerdir.<sup>66</sup> Tanrı’nın Ruhü, peygamberlere aniden ve tamamıyla Tanrı’nın iradesine bağlı olarak gelmektedir. Bu ruh sayesinde peygamber tanrı ile iletişim kurarak, tebliğ edecekleri hususları öğrenmektedirler.<sup>67</sup>

### 1.1.2.6. Tanrını Meleği ile Vahiy

Tanrı ilahi mesajlarını kimi zamanda *tanrının meleği*<sup>68</sup> ya da *Yehova’nın meleği*<sup>69</sup> olarak nitelendirilen melek aracılığıyla insanlara iletmıştır. Melekler için *Elçi*, *Haberci* anlamında *Mal’ak* ifadesi kullanılmıştır.<sup>70</sup> Meleklerin çeşitli görevleri olmakla birlikte en başta gelen temel görevi tanrıya övgüde bulunmaktır.<sup>71</sup> Tanrı’nın meleği rabbinden aldığı vahiyleri peygamberlere ilettiği gibi,<sup>72</sup> vahyin araçlarından biri olarak peygamberler dışında insanlarla da iletişim kurmaktadır.<sup>73</sup> Örneğin Hz. İbrahim’in eşi Hz. Hacer’e meleğin gelmesi ve ona bir oğlunun olacağını söylemesi bu duruma örneklik teşkil etmektedir.<sup>74</sup>

Görüldüğü gibi Yahudilik’te peygamberlerin bilgi kaynağı vahiydir. Eski Ahid’de yukarıda zikredildiği gibi tanrı çeşitli şekillerde peygamberlerle irtibat sağlamaktadır. Ayrıca peygamber olmayan kimselerin de vahiy alabileceği görülmektedir.

## 1.2. HİRİSTİYANLIKTA VAHİY

Günümüzde dünyanın birçok bölgesinde mensubu bulunan Hıristiyanlık vahye ve kutsal kitaba dayanan özünde tek tanrılı olmakla birlikte zamanla özünü yitirip teslîs (üçleme) inancına yer veren bir dindir.<sup>75</sup> İsa Mesih merkezli gelişip şekillenen bu dinin İnanmış

<sup>62</sup> Yas. 34:9.

<sup>63</sup> Zek. 7:12.

<sup>64</sup> Say. 11:25-26.

<sup>65</sup> Muhammet Tarakçı, *Yahudilik’te ve Hıristiyanlık’ta Vahiy Anlayışı Üzerine Bir Araştırma* (Ankara: Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1999), 30.

<sup>66</sup> 2Sa.23:2.

<sup>67</sup> Saliha İslim Aksan, *Yahudilikte Kadın Peygamberler* (Kahramanmaraş: Kahramanmaraş Sütçü İmam Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2014), 48.

<sup>68</sup> Yar.21:17.

<sup>69</sup> Çık.3:2.

<sup>70</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 266.

<sup>71</sup> M.Hadi Tezokur, *Yahudilikte İbadet ve İnanç Esasları* (Konya: Selçuk Üniversitesi, Doktora Tezi, 1992), 117.

<sup>72</sup> Yar.22:11-19

<sup>73</sup> Yar.21:17.

<sup>74</sup> Yar.16:7-13.

<sup>75</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 311.

oldukları Kitâb-ı Mukaddes (Kutsal Kitap), Eski Anlaşma (Ahd-i Atık) ve Yeni Anlaşma (Ahd-i Cedîd) olmak üzere ikiye ayrılır. Eski Anlaşma olarak kabul edilen kısım Yahudilerin kutsal kitabı olmakla birlikte Hıristiyanlarca da kabul görmüştür. Hıristiyanların Yüce Allah ile insanlar arasındaki son anlaşma (Son Ahid) olarak nitelendirdiği Hz. İsa vasıtasıyla yapılmış olan ve bu Yeni Ahid'in yazılı ifadesi olan metinler Ahd-i Cedîd olarak nitelendirilmektedir.<sup>76</sup> Hıristiyanların kutsal kitabı olan Ahd-i Cedîd yirmi yedi kitaptan oluşmaktadır.<sup>77</sup> Yirmi yedi kitaptan oluşan Yeni Ahid'e daha çok İncil ifadesi kullanılmaktadır. İnciller sayıca fazla olmakla birlikte dört tanesi diğer İnciller içerisinden seçilmiş ve kilise tarafından benimsenmiştir.<sup>78</sup> İlk dört kitap Hz. İsa'nın yaşam süreci ve ölümüyle ilgili detayları ele alırken sonraki kitaplarda Hz. İsa'nın ölümünden sonraki süreç ele alınmış ve tanrının esiniyle yol gösterici öğretilerden bahsedilmiştir.<sup>79</sup> Genel itibariyle her kitabında farklı bir meseleyi ele almış olan Yeni Ahid'de vahiy kavramı da Hıristiyanlar için önemli bir kavram olmuş ve farklı şekillerde yorumlanmıştır. Hıristiyanlık'ta vahiy anlayışının daha iyi kavranabilmesi için öncelikle tanrı inancının temelinde yer alan teslîs inancına değinilmelidir.

Hıristiyanlık'tan öncede var olmuş, teslîs/üçleme inancı, baba oğul kutsal ruhtan oluşan ve Hıristiyanlığın üçlü tabiatını oluşturan temel sırrıdır.<sup>80</sup> Bu üç unsur eşit ve farklı üç şahısta var olan aynı bir tanrıyı ifade etmektedir. Tanrının üç tane doğası vardır bunlardan biri peder olarak adlandırılan her şeye kadir yaratandır, diğeri tanrının kelâmıdır ve İsa'da zuhûr ederek tenleşmiş ve kurtarma görevine mazhar olmuştur. Sonuncusu ise tanrının evrende aktif ve takdis edici varlığı olan kutsal ruhu ifade etmektedir.<sup>81</sup> Üçlübirlik olarak da anılan bu gizemli inanış çeşitli ifadelerle ve sembollerle açıklanmaya çalışılsa da karmaşıklığını korumaya devam etmiştir. Bu üçleme/teslîs kutsal kitap içerisinde birebir geçmese de bazı İnciller de bu üç unsur bir arada zikredilmiştir.

*“Baba oğul ve kutsal ruh ismiyle vaftiz edin”<sup>82</sup>*

*“Rab İsa Mesîh'in lutfu, Tanrı'nın sevgisi ve kutsal ruhun yoldaşlığı hepinizle olsun.”<sup>83</sup>*

*“Babam her şeyi bana teslim etti. Oğul'un kim olduğunu Baba'dan başka kimse bilemez. Baba'nın kim olduğunu da Oğul'dan ve Oğul'un O'nu tanıtmak istediği kişilerden başkası bilmez.”<sup>84</sup>*

<sup>76</sup> Ömer Faruk Harman, “Ahd-i Atık”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul, 1888).

<sup>77</sup> Hikmet Tanyu, “Ahd-i Cedîd”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul, 1988).

<sup>78</sup> Ahmet Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi* (İstanbul: M.Ü. İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2021), 249.

<sup>79</sup> *Kutsal Kitap (Tevrat, Zebur, İncil)* (İstanbul: Yeni Yaşam Yayınları, 2018), 1010.

<sup>80</sup> Mehmet Zafer İnanlar, “Hıristiyan Teslisinin Pagan Kökleri”, (2020), 133.

<sup>81</sup> Thomas Michel, *Hristiyan Tanrı Bilimine Giriş* (İstanbul: Lütuf Yayıncılık, 1992), 69.

<sup>82</sup> *Kutsal Kitap (Tevrat, Zebur, İncil)* (İstanbul: Yeni Yaşam Yayınları, 2018) Mat.28:19.

<sup>83</sup> 2Ko.13:14.

Yukarıdaki pasajlarda bahsedilen teslîs unsurları şahsiyet olarak farklı olsa da birbirinden bağımsız olmadan üç ayrı noktada birleşerek özünde birliği teşkil etmektedir. Bu üç şahsiyet kendisine verilen fonksiyonlar gereği ayrı görevleri icra etmektedirler. Teslîsin ilk ve asıl unsuru Baba'dır.<sup>85</sup> Baba Hz. İsa dışında kimsenin göremediği saf ve sonsuz bir ruhtur. Her şeyin yaratıcısı ve sahibidir.<sup>86</sup> Kıyamette tüm insanlığın adil yargııcı, hak edenlere mükâfatı ve cezayı verecek olan tek varlıktır.<sup>87</sup> Baba olarak adlandırılan yaratıcı kendine tapınılmasını istemektedir.<sup>88</sup>

Teslîsin ikinci unsuru oğul ise insan şekline bürünmüş tanrının bedenleşerek dünyaya gelmiş halidir. Hz. İsa ve yaratıcı kabul edilen Baba arasında üstün bir bağ vardır. Öyle ki Hz. İsa yaratıcıya Baba ismini veren yegâne zattır.<sup>89</sup> Baba da Hz. İsa'dan bahsederken İncillerin bazı bölümlerinde Tanrı'nın *oğlu Mesih*,<sup>90</sup> *Oğlum*, gibi ifadeler kullanmıştır. Ayrıca "*Ben ve Baba biriz*",<sup>91</sup> "...Öyle ki Baba'nın bende ve benim Baba'da olduğumu bilirsiniz ve anlayasınız"<sup>92</sup> gibi ifadelerde teslîs unsurları arasındaki bağa dikkat çekmektedir. İncillerde Hz. İsa'dan bahsederken bir peygamber oluşundan,<sup>93</sup> mesih oluşundan<sup>94</sup> insanların günahlarına kefaretiler olarak dünyaya gelişinden bahsedilir.<sup>95</sup> Ayrıca Hz. İsa için; "Rab İsa",<sup>96</sup> "insanoğlu tabiri",<sup>97</sup> "Baş kâhin"<sup>98</sup> gibi ifadelerde kullanılmıştır.

Teslîsin üçüncü unsuru olan kutsal ruh hususunda ise büyük tartışmalar vuku bulsa da son olarak toplanan İstanbul konsilinde karar alınmış ve teslîs inancının üçüncü unsuru olarak baba-oğul gibi kutsal olduğu kabul edilmiştir.<sup>99</sup> Kutsal ruh tanrının dünyada etkin bir şekilde var olan güçlü ve aktif mevcudiyetidir.<sup>100</sup> Baba ve Hz. İsa tüm işlerinde kutsal ruhun failliğine ve ilhamına ihtiyaç duyarlar. Babanın tüm kudret ve iradesini kutsal ruh bünyesinde barındırırken baba, oğul, kutsal ruh üç ayrı şahsiyette bir bütünü temsil ederek işbirliği içinde hayatı şekillendirirler. İncillerde bu üçlü gizemin arasındaki kuvvetli bağ çeşitli şekillerde

---

<sup>84</sup> Luk.10:22.

<sup>85</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 237.

<sup>86</sup> Yu.1:1-3.

<sup>87</sup> Michel, *Hristiyan Tanrı Bilimine Giriş*, 56.

<sup>88</sup> Yu.4:24.

<sup>89</sup> Mat.6:9-10.

<sup>90</sup> Mat.16:16.

<sup>91</sup> Yu.10:30.

<sup>92</sup> Yu.10:38.

<sup>93</sup> Mat.10:40-41.

<sup>94</sup> Mar.3:11.

<sup>95</sup> 1Yu.5:10.

<sup>96</sup> Rom.15:6.

<sup>97</sup> Dan.7:13.

<sup>98</sup> İbr.4:14.

<sup>99</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 331.

<sup>100</sup> Michel, *Hristiyan Tanrı Bilimine Giriş*, 67.

ifade edilir. Öyle ki Hz. Meryem'e gelerek onu hamile bırakanın<sup>101</sup> ve Hz. İsa vaftiz olduktan sonra dua ederken göğün açılmasıyla güvercin sûretiyle onun üzerine inen ve onu oğul ilan eden gücün kutsal ruh olduğu ifade edilir.<sup>102</sup> Bunun yanında kutsal ruh yeryüzünde Hz. İsa adına iş yapabilirken İnsanlara iyi düşünceler ve güzel vasıflar kazandırabilir. Ayrıca kutsal ruh baba ve oğul gibi kabul edilmek zorunda olup<sup>103</sup> ona olumsuz bir söz söyleyen ise affedilmeyecektir.<sup>104</sup>

### 1.2.1. Vahiy Kavramının Anlamı

Hıristiyan kutsal metinlerinde vahiy kavramı söz konusu olduğunda kutsal kitabın yaklaşımını anlamak için kutsal kitapla ilgili bazı bilgilerin keyfiyetini ortaya koymak yerinde olacaktır. Bu bağlamda Hıristiyanlık'ta kutsal kitabın, tanrının insanlık ile yaptığı "Ahid" anlayışı çerçevesinde değerlendirildiğini görmekteyiz. Hıristiyan inancına göre ilk insan ve ilk peygamber Hz. Âdem ve eşi Hz. Havvâ'nın işlemiş oldukları günah onlardan sonra yaratılan tüm insanlara sirâyet etmiş ve diğer insanları lekelemiştir. Bunun üzerine tanrı önce Hz. Mûsâ ile anlaşma yapmış sonrada insanların bu günah yükünden arınması için Hz. İsa'yı dünyaya göndermiş ve Hz. İsa bu günahın bedelini çarmıhta hayatı sonlanarak ödemiştir.<sup>105</sup> Dolayısıyla Hıristiyan inancında vahyin tamamlanması Hz. İsa ile mümkün olmuş<sup>106</sup> ve tanrı ile insan arasındaki ilişkiyi yeniden kurduğu için Hz. İsa'nın vahyi diğer peygamberlerden farklı görülmüştür.<sup>107</sup>

Hz. İsa'dan önce ya da sonra ortaya çıkışını temel alarak Hıristiyanların kutsal metinleri temelde Eski Anlaşma (Ahd-i Atîk) ve Yeni anlaşma (Ahd-i Cedîd) olmak üzere ikiye ayrılır. Eski Anlaşma Hz. İsa doğmadan önce Yahudilere gelen kutsal kitabın ismidir.<sup>108</sup> Yeni Anlaşma ise Hz. İsa'nın ölümünden sonra ortaya çıkan ve onun hayatından kesitler sunan, vaazlarına yer veren eserlerdir.<sup>109</sup>

Hz. İsa hayattayken kendinden önce gelmiş olan kutsal metinlere bağlıyken herhangi bir vahyi kayıt altına almamış ve söylemlerinin yazılmasını emretmemiştir. Ölümünden belli bir süre sonra havariler Hz. İsa'nın öğretilerinin kaybolmaması ve anlaşmazlıklar çıkmaması adına kendileri yazmıştır.<sup>110</sup> Yeni Ahid'in yazılma sürecinde bazı karışıklıklar cereyan etmiş

<sup>101</sup> Mat.1:18.

<sup>102</sup> Luk.3:21-22.

<sup>103</sup> Elç.19:1-7.

<sup>104</sup> Mar.3:29.

<sup>105</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 335.

<sup>106</sup> Mat.5:17-19.

<sup>107</sup> Emir Kuşcu - Mahmut Aydın, "Hıristiyanlıkta Vahiy Algısı", *İnanç Kültür ve Mitoloji Araştırmaları Dergisi* 8 (2011), 168.

<sup>108</sup> Kuzgun, *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri*, 60.

<sup>109</sup> Kuzgun, *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri*, 72.

<sup>110</sup> Sarıkçıoğlu, *Başlangıçtan Günümüze Dinler Tarihi*, 136.

kilise tarafından bazı yazılar uydurma kabul edilmiş ve bu yazılar ayıklanmaya gidilerek Yeni Ahid'in içine alınmamıştır.

Yeni Ahid; Dört İncil, Yirmi Bir Mektup, Elçilerin İşleri ve Vahiy isimli kitaplardan oluşmaktadır.<sup>111</sup> İlk kısımda temel hususlarda fikir birliği olan Matta, Markos, Luka ve Yuhanna'nın yazmış olduğu Dört İncil aynı kapsamda değerlendirilip *Sinoptik İnciller (Birlikte Bakan inciller)* diye adlandırılmıştır.<sup>112</sup> Ardından Resullerin İşleri, Yirmi Bir Mektup ve Vahiy isimli kitapla birlikte Yeni Ahid tamamlanmıştır. Hıristiyanların inancına göre İnciller Hz. İsa zamanında yazılmamış kendisi bir İlah olduğu için herhangi bir yazılı esere ihtiyaç duymamıştır. Hz. İsa'nın vefatından sonra havârilere ve şakirtlere Rûh'ul-Kudüs eşliğinde İncilleri vahiy bağlantısı ile yazmışlardır. Dolayısıyla bu eserler kusursuz ve inanılması gereken kutsal metinlerdir.<sup>113</sup> Yeni Ahid içerisinde vahiy kavramını keyfiyetini anlayabilmek adına yukarıda tasnif ettiğimiz farklı yazarlarca ele alınan eserleri kitap yazarlarının bakış açılarının değerlendirilmesi maksadıyla ayrı başlıklarda ele almak isabetli olacaktır.

### 1.2.1.1. Dört İncil'de Vahiy

Vahiy kavramının Dört İncil'de nasıl anlaşıldığı teslîs inancı ile doğrudan ilişkilidir. Hz. İsa hem peygamber hem tanrı olarak nitelendirildiği için vahiy kavramının kapsamı bu doğrultuda şekillenmektedir. Sinoptik İnciller diye de isimlendirilen birbirlerine benzerlikleriyle dikkat çeken bu kitaplarda özellikle Matta, Markos ve Luka İncilleri Hz. İsa'nın yaşamı ve vaazları üzerine yoğunlaşmışken kapsam ve yazılış biçimi itibarıyla bu üç kitaptan farklı olan Yuhanna İncili ise Hz. İsa'nın İlah oluşunu ele alması ile dikkat çekmektedir.<sup>114</sup> Bu nedenle vahiy kavramının keyfiyetini incelerken bu tasnifi göz önünde bulundurarak değerlendirmek faydalı olacaktır.

Sinoptik inciller'de vahiy "vaaz etmek", "açıklamak", "öğretmek", "öğretmek", "duyurmak" gibi kullanım alanlarına sahiptir.<sup>115</sup> "Halk onun öğretilerine şaşırıp kaldı. Çünkü onlara din bilginleri gibi değil yetkili biri gibi öğretiyordu."<sup>116</sup> "O günlerin birinde İsa tapınakta halka öğretilerini duyururken, Başkâhinler ve din bilginleri, ileri gelenlerle birlikte çıka geldiler."<sup>117</sup> "İsa, on iki öğrencisine bu buyrukları verdikten sonra onların

<sup>111</sup> Kutsal Kitap(Tevrat, Zebur, İncil), 1369-1370.

<sup>112</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 341.

<sup>113</sup> Kuzgun, *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri*, 160.

<sup>114</sup> Mehmet Bayraktar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam* (Say Yayınları, 2020), 206.

<sup>115</sup> Karahan, *Hıristiyanlık ve İslamiyet'te Vahiy Anlayışı*, 67.

<sup>116</sup> Mar.1:22.

<sup>117</sup> Luk.20:1.

kentlerinde öğretmek ve Tanrı sözünü duyurmak üzere oradan ayrıldı.”<sup>118</sup> “İsa köy kent dolaşarak öğretiyor, Yeruşalim’e doğru ilerliyordu.”<sup>119</sup> Biri O’na “Ya Rab” dedi. “Kurtulanların sayısı az mı olacak?”<sup>120</sup> İncillerde vahiy kavramının yukarıda bahsedilen manalarda kullanıldığı kesitlerin bir kısmı bu şekildedir.

İncillerde geçen bazı ifadelerde Hz. İsa’nın kendini bir peygamber olarak nitelendirdiği kısımlar yer almaktadır. “Bir peygamber kendi memleketinden akraba çevresinden ve kendi evinden başka yerde hor görülmez” dedi.<sup>121</sup> ve “Yine de bugün yarın ve öbür gün yoluma devam etmeliyim. Çünkü bir peygamberin Yeruşalim’in dışında ölmesi düşünülemez!”<sup>122</sup> Bazı kısımlarda ise Hz. İsa’nın diğer peygamberlerden farklı ve üstün olduğundan bahsederken<sup>123</sup> tanrının oğlu<sup>124</sup> ve rab olduğunu ifade eden kısımlara da çokça rastlanmaktadır.<sup>125</sup> Bu karmaşıklığın temelinde ise teslîs inancı yer almaktadır. Bu inanışa göre Hz. İsa hem peygamber hem oğul hem de tanrı olarak atfedildiği için vahiy bizzat Hz. İsa’nın kendi kelamı olarak değerlendirilir. Hz. İsa öğretilerini aktarırken “Ben size diyorum”<sup>126</sup> şeklinde ifadeler kullanmış ve vahiy bizzat kendi kelamı gibi sunmuştur. Hıristiyan inanışında Hz. İsa tanrı olarak nitelendirildiği için herhangi bir kutsal metne ihtiyaç duymamış kendi öğretilerini bizzat yaşayarak ve vaaz ederek halkına aktarmıştır.<sup>127</sup>

Diğer üç İncil’den çok farklı olarak kaleme alınan Yuhanna İncili Hz. İsa’nın konuşmalarının bir tanrı sözü olduğu ifadesiyle başlamaktadır.<sup>128</sup> Yuhanna’ya göre Hz. İsa tanrının oğlu,<sup>129</sup> Mesih<sup>130</sup> ve tanrının kelâmıdır.<sup>131</sup> Yuhanna İncilinde Vahiy kavramı fiil olarak daha çok “tanımak”, “bilmek”, “tanıklık etmek”, “konuşmak”, “yorumlamak” gibi anlamlarda kullanılmıştır. İsim şeklinde kullanım alanına bakıldığında ise “kelam”, “ışık”, “tanık”, “gerçek”, “işaret” gibi anlamlarda kullanıldığını görülmektedir.<sup>132</sup> Bu kullanım alanlarının bir kısmını ele alacak olursak vahyin aydınlatıcı vasfı göz önünde bulundurularak ışık manasında kullanıldığı görülmektedir. “Dünyaya Işık geldi, ama insanlar ışık yerine

<sup>118</sup> Mat.11:1.

<sup>119</sup> Luk.13:22.

<sup>120</sup> Luk.13:23-24.

<sup>121</sup> Mar.6:4.

<sup>122</sup> Luk.13:33.

<sup>123</sup> Mar.1:22.

<sup>124</sup> Mat.3:17.

<sup>125</sup> Mar.12:35-37.

<sup>126</sup> Mat.5:22,26,28,32.

<sup>127</sup> Sarıkçıoğlu, *Başlangıçtan Günümüze Dinler Tarihi*, 146.

<sup>128</sup> *Kutsal Kitap (Tevrat, Zebur, İncil)*, 1124.

<sup>129</sup> Yu.20:31-31.

<sup>130</sup> Yu.17:3.

<sup>131</sup> Yu.1:1.

<sup>132</sup> Muhammet Tarakçı, “Hıristiyanlıkta Vahiy Anlayışı”, *Uludağ Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 12/2 (2003), 174.

*karanlığı sevdiler. Çünkü yaptıkları işler kötüydü.*<sup>133</sup> Bunun dışında Hz. İsa'nın kendisinden bahsederken *"ben dünyanın ışığıyım"*<sup>134</sup> ifadesi de bu bağlamda dikkat çekmektedir. *"Sana doğrusunu söyleyeyim biz bildiğimizi söylüyoruz, gördüğümüze tanıklık ediyoruz."*<sup>135</sup> Yuhanna'ya göre vahiy, ezeli olan kelamın Hz. İsa'da belirip görünmesi ve insanlar arasında yaşamasıdır.<sup>136</sup>

### 1.2.1.2. Elçilerin İşleri Kitabında Vahiy

Elçilerin İşleri kitabında vahiy anlamında "tanıklık etme"<sup>137</sup> ifadesine çok kez rastlanmaktadır. *"Ama kutsal ruh üzerine inince güç alacaksınız. Yeruşalim'de, bütün Yahudi'ye ve Samiriye'de ve dünyanın dört bucağında benim tanıklarım olacaksınız."*<sup>138</sup> *"Silas'la Timoteos Makedonya'dan gelince, Povlus kendimi tümüyle tanrı sözünü yaymaya verdi. Yahudilere İsa'nın mesih olduğuna dair tanıklık ediyordu."*<sup>139</sup> Havarilerin Hz. İsa'nın sözüne tanıklık ettiklerini ifade eden başka kesitlerde Elçilerin İşleri kitabında yer almaktadır.<sup>140</sup> Bununla birlikte Elçilerin İşleri kitabında vahiy kavramının yine diğer Hıristiyan kutsal kitaplarda olduğu gibi "öğretmek,"<sup>141</sup> "anlatmak ya da açıklamak"<sup>142</sup> gibi anlamlarda kullanıldığı da görülmektedir.

### 1.2.1.3. Pavlus'un Mektuplarında Vahiy

Pavlus vahiy kavramını "vaaz etmek, öğretmek, bildirmek ve açıklamak" gibi bilinen ve önceki kitaplarda bahsetmiş olduğumuz anlamlar dışında "gizem, sır" manasında kullanmıştır. Pavlus'un mektuplarını incelediğimizde vahiy düşüncesinin sır kavramı çerçevesinde şekillendiği görülmektedir.<sup>143</sup> *"Tanrı, duyurduğum müjde ve İsa Mesih'le ilgili bildiri uyarınca sonsuz çağlardan beri saklı tutulan sırrı açıklayan vahiy uyarınca sizi ruhça pekiştirecek güçtedir."*<sup>144</sup> *"Tanrı'nın sizin yararınıza bana verdiği görevle kilisenin hizmetkârı oldum. Görevim Tanrı'nın sözünü, yani geçmiş çağlardan ve kuşaklardan gizlenmiş ama şimdi O'nun kutsallarına açıklanmış olan sırrı eksiksiz duyurmaktır."*<sup>145</sup> Bahsedilen bu sır ya da giz herkesten önce havarilere ve peygamberlere bildirilmiş<sup>146</sup> onların vasıtasıyla da diğer

<sup>133</sup> Yu.3:19.

<sup>134</sup> Yu.8:12.

<sup>135</sup> Yu.3:11.

<sup>136</sup> Tarakçı, "Hıristiyanlıkta Vahiy Anlayışı", 175.

<sup>137</sup> Elç.2:32; 3:15.

<sup>138</sup> Elç.1:8.

<sup>139</sup> Elç.18:5.

<sup>140</sup> Elç. 18:11,13:48,16:32.

<sup>141</sup> Elç.15:35.

<sup>142</sup> Elç.4:20.

<sup>143</sup> Tarakçı, "Hıristiyanlıkta Vahiy Anlayışı", 172.

<sup>144</sup> Rom.16:25.

<sup>145</sup> Kol.1:25-26.

<sup>146</sup> Ef.3:3-5.

insanlara aktarılmıştır.<sup>147</sup> “Yüreklerinin cesaret bulmasını, sevgide birleşmelerini dilerim. Öyle ki, anlayışın verdiği tam güvenliğin bütün zenginliğine kavuşsunlar ve Tanrı'nın sırrını, yani bilginin ve bilgeliğin bütün hazinelerinin saklı olduğu Mesih'i tanısınlar.”<sup>148</sup> Bahsedilen gizemin ya da sırrın tanrının sözü ve kutsal yazılar olabileceği<sup>149</sup> yönünde âyetler bulunmakla birlikte Pavlus'un mektuplarındaki kesitler derlendiğinde bu gizemin Mesih olabileceği yönünde ifadelere de rastlanmaktadır.

#### 1.2.1.4. Vahiy Kitabında Vahiy

Yeni Ahid kitabının son halkası olan Vahiy kitabı, Yuhanna kitabının yazarı olduğu düşünülen ve kendini tanrısal egemenlikte ve sabırda kardeş olarak tanıtan Yuhanna tarafından yazılmıştır.<sup>150</sup> Bu kişi vahiy alırken yaşamış olduğu hadiseleri<sup>151</sup> ve birçok meseleyi “vahiy” başlığı altında bu kitapta incelemiştir. Ayrıca bu vahiylerin tanrının sözü olarak nitelendirirken kendisinin de Hz. İsa'ya tanıklık ettiğini vurgulamıştır.<sup>152</sup>

Bu kitapta diğer kitaplarda pek rastlanmayan, halkı etkileyici bir unsur olan sembolizm dikkat çekmektedir.<sup>153</sup> “Sonra on boynuzlu yedi başlı bir canavarın denizden çıktığını gördüm.”<sup>154</sup> Ejderha yeryüzüne atıldığını görünce, erkek çocuğu doğuran kadını kovalamaya başladı.”<sup>155</sup> Vahiy kitabında tanrının egemenliği, mükemmelliği ve amacına ulaşmak için doğüstü olaylara başvuracağından bahsederken<sup>156</sup> tanrıya düşman olanların ise bu kitapta canavar,<sup>157</sup> ejderha<sup>158</sup> gibi mitolojik unsurlarla aktarıldığını dikkat çekmektedir.

#### 1.2.2. Hıristiyanlık'ta Vahiy Şekilleri

Hıristiyan inancına göre peygamberlerin bilgi kaynağı vahiydir. “İsa onlara benim öğretim benim değil, beni gönderenindir.”<sup>159</sup> “Bu nedenle İsa şöyle dedi: İnsanoğlunu yukarı kaldırdığınız zaman benim O olduğumu, kendiliğimden hiçbir şey yapmadığımı, ama tıpkı babanın bana öğrettiği gibi konuştuğumu anlayacaksınız.”<sup>160</sup> Bu ifadelerden peygamberlerin kendiliğinden konuşmadığından ve bu vahiyleri öğretenin tanrı olduğundan bahsedilmektedir.

<sup>147</sup> Ef.3:8-9.

<sup>148</sup> Kol.2:2-3.

<sup>149</sup> Rom.15:25-26.

<sup>150</sup> Va.1:9.

<sup>151</sup> Va.1:9-18.

<sup>152</sup> Va.1:9.

<sup>153</sup> Kutsal Kitap(Tevrat,Zebur,İncil), 1331.

<sup>154</sup> Va.13:1.

<sup>155</sup> Va.12:13.

<sup>156</sup> Va.8:5-9,9:1.

<sup>157</sup> Va.13:1.

<sup>158</sup> Va.13:11.

<sup>159</sup> Yu.7:16.

<sup>160</sup> Yu.8:28.

Hıristiyan kutsal metinlerinde bu vahiylerin çeşitli şekillerde muhataplarına iletildiği dikkat çekmektedir.

### 1.2.2.1. Doğrudan Vahiy

Doğrudan vahiy herhangi bir aracı olmaksızın tanrının vahyi göndereceği kimse ile irtibat kurmasıyla gerçekleşmektedir. Bu durum vahyi alacak kimsenin rü'yet şeklinde,<sup>161</sup> kalbe ilka yoluyla<sup>162</sup> ya da tanrı ile konuşarak vahye muhatap olması şeklinde gerçekleşebilir.<sup>163</sup> Hıristiyan inancında tanrıyı görmek suretiyle onunla konuşan kimse ise sadece Hz. İsa'dır. Bu durum Yeni Ahid 'de bazı kesitlerde ifade edilmiştir. *"Bu bir kimsenin babayı gördüğü anlamına gelmez. Baba'yı sadece tanrıdan gelen görmüştür.<sup>164</sup> Tanrı'yı hiçbir zaman hiç kimse görmedi. Baba'nın bağrında bulunan ve Tanrı olan biricik Oğul O'nu tanıttı."*<sup>165</sup> Hz. İsa'nın Hıristiyan inancındaki tanrı konumu itibariyle havarilerine vahyetmesi de aracısız olarak gerçekleşen vahye örnek olarak verilebilir.<sup>166</sup>

### 1.2.2.2. Kutsal Ruh Aracılığı ile Vahiy

Hıristiyanlık'ta teslîs inancının unsurlarından biri olan ve önemli bir yere sahip olan kutsal ruh bir vahiy vasıtasıdır. Yeni Ahid'de kutsal ruhun tecelli ettiği kimse peygamberlik görevi ile vazifelendirilmiştir.<sup>167</sup> *"Çocuğun babası Zekeriya, Kutsal Ruhla doğarak şu peygamberlikte bulundu: "İsrail'in Tanrısı Rab'be övgüler olsun!"<sup>168</sup> "Tam sudan çıkarken, göklerin yarıldığını ve Ruh'un güvercin gibi üzerine indiğini gördü. Göklerden sen benim Oğlum'sun, senden hoşnudum." diyen bir ses duydu."*<sup>169</sup> Yeni Ahid'de Hz. İsa'nın çoğunlukla kutsal ruh vasıtasıyla vahiy aldığı ifade edilmektedir.<sup>170</sup> Ayrıca kutsal ruh Hz. İsa'yı kuşatmış ve çeşitli zamanlarda onu yönlendirmiştir.<sup>171</sup> Hz. İsa mucize gösterirken ve yaptığı vaazlarda tanrının ruhunu yanında hissetmiştir.<sup>172</sup> Hıristiyan kutsal metinlerinde vahiy kavramının tamamlayıcısı niteliğinde ilham kavramı da kullanılmıştır.<sup>173</sup> İlham şeklinde gerçekleşen vahiy, kutsal ruh ile ilişkilendirilerek ifade edilmiştir.<sup>174</sup> Hıristiyan inancında

<sup>161</sup> Elç.18:9-11.

<sup>162</sup> Mar.13.11.

<sup>163</sup> Elç.9:3-7.

<sup>164</sup> Yu.6:46.

<sup>165</sup> Yu.1:18.

<sup>166</sup> Mar.13:10-12.

<sup>167</sup> Luk. 1:40-45.

<sup>168</sup> Luk.1:67-68.

<sup>169</sup> Mar.1:10-11.

<sup>170</sup> Mat.3:16-17, Mar.1:9-13, Luk.3:22-23, Yu.1:33.

<sup>171</sup> Mat.4:1, Mar.1:12.

<sup>172</sup> Luk.4:18.

<sup>173</sup> Muhammet Tarakçı, "Vahiy", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV yayınları, 2012), 42/443-447.

<sup>174</sup> Karahan, *Hristiyanlık ve İslamiyet'te Vahiy Anlayışı*, 108.

peygamberler dışında havarilerinde kutsal ruh vasıtası ile vahiy aldıklarına ve peygamber olduklarına inanılmaktadır.<sup>175</sup>

### 1.2.2.3. Melek Aracılığı ile vahiy

Yeni Ahid’de bir başka vahiy vasıtası ise meleklerdir. Hıristiyan inancına göre melekler sadece peygamberlere değil diğer insanlara da vahiy elçiliği yapmışlardır. “*Elizabet’in hamileliğinin altınca ayında Tanrı, Melek Cebrail’i Celile’de bulunan Nasıra adlı kente, Davut’un soyundan Yusuf adındaki adamla nişanlı kıza gönderdi. Kızın adı Meryem’di.*”<sup>176</sup> “*Ama böyle düşünmesi üzerine Rab’bin bir meleği rüyada ona görünerek şöyle dedi...*”<sup>177</sup> Meleğin Hz. Zekeriyâ’ya görünerek ona Yahya isminde bir oğlunun olacağını söylemesi<sup>178</sup> ve tanrının çobanlara Hz. İsa’nın doğumunu müjdelemesi de <sup>179</sup> Yeni Ahid’de meleğin vahiy getirmesine örneklik teşkil eden durumlardır. Yeni Ahid’de meleklerin vahyi muhataplarına iletirken bazen uyku halinde rüya ile<sup>180</sup> bazen de uyanıkken vahyettiğine dair kesitler dikkat çekmektedir.<sup>181</sup> Ayrıca melekler bazen de vahyi muhataplarına insan kılığında iletmişlerdir.<sup>182</sup> Yeni Ahid’de meleklerin farklı görevlerinden de bahsedilmektedir. Havarilerden birine meleğin yardım ederek onu hapisten kurtarması<sup>183</sup> ve meleğin Filipus’a yönünü tarif ederek kılavuzluk yapması bu duruma örnektir.<sup>184</sup>

## 1.3. İSLAM’DA VAHİY

İlahi dinlerin geliş amaçları insanları doğru yola iletmektir. Bu itibarla Allah Teâlâ seçkin kullarına vahiy göndererek kulları ile iletişim kurmuştur. İlahi dinlerin dayanak noktası olan vahiy ile yaratıcı, yaratmış olduğu insanlara yaşama amaçlarını, emir, yasak, hüküm ve haberleri<sup>185</sup> iletmiş, bu nedenle yaratıcı ve insan arasında bir bağlantı niteliğinde olan vahiy bir dinin temel öğretilerinin anlaşılmasında eşsiz bir yere sahip olmuştur.

---

<sup>175</sup> Elç.1:8.

<sup>176</sup> Luk.1:26-27.

<sup>177</sup> Mat.1:20.

<sup>178</sup> Luk.1:11-23.

<sup>179</sup> Luk.2:8-14.

<sup>180</sup> Mat.2:13.

<sup>181</sup> Mar.16:5.

<sup>182</sup> Elç.1:10, Yu.20:12.

<sup>183</sup> Elç.5:18-21.

<sup>184</sup> Elç.8:26.

<sup>185</sup> Hüseyin Algül vd., *İlmihal* (Ankara: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 2003), 1/112.

### 1.3.1. Vahiy Kavramının Anlamı

*Vahiy* وحى kelimesi Arapçada “yazı (işarete bulunmak)”,<sup>186</sup> “gizli söz”<sup>187</sup>, “hızlıca gösterilen işaret ya da hızlı bir iş”,<sup>188</sup> “ses”,<sup>189</sup> “emretmek”<sup>190</sup> gibi anlamlarda kullanılmaktadır. Terim olarak ise vahiy, “Yüce Allah ile insan arasında birden fazla ve farklı şekillerde,<sup>191</sup> gizlilik ve süratli bir biçimde<sup>192</sup> gerçekleşen, mahiyetinin yalnızca Allah Teâlâ’nın ve kısmen de peygamberlerin bilebileceği olağanüstü bir iletişim vasıtası” olarak açıklanmaktadır. Vahiy kelimesi çeşitli kullanım alanlarına sahip olmakla birlikte temelde “tanrısal iradenin elçiler aracılığıyla muhataba iletilmesi”<sup>193</sup> anlamına gelmektedir. Vahiy kavramı bilgi, öğrenme ve bilmeye yönelik anlamlar taşımaktadır.

Allah Teâlâ kendi emrinde olan<sup>194</sup> bir ruhu (Rûhu’l-kudüs)<sup>195</sup> insanlar arasından seçilen<sup>196</sup> peygamberlere göndermiştir.<sup>197</sup> Peygamberler Yüce Allah’tan aldıkları vahiy yumuşak bir üslûpla,<sup>198</sup> öğüt verici,<sup>199</sup> müjdeleyici ve uyarıcı<sup>200</sup> sıfatlarıyla eksiksiz bir şekilde<sup>201</sup> insanlara iletmışlerdir. Bu şekilde tanımlandırılan kısım vahiy kavramının özel anlamını ifade ederken kavramın diğer bir boyutu ise genel anlamıdır. Bu genel anlam “Yüce Allah’ın tüm varlıklara yaratılış amaçlarını bildirmesi ve öğretmesidir.”<sup>202</sup> Vahyin genel boyutu itibariyle Kur’ân-ı Kerim’de birçok âyette geçmektedir. Şöyle ki âyetlerde bahsedilen arıya,<sup>203</sup> yeryüzüne,<sup>204</sup> göklere,<sup>205</sup> Mûsâ’nın annesine,<sup>206</sup> meleklerle,<sup>207</sup> havarilere<sup>208</sup> vahiy bu

<sup>186</sup> Ebû Nasr İsmâil b. Hammâd el-Cevherî, *es-Sihâh (Tacü’l-lûğa ve sıhâhu’l-Arabiyye)*, thk. Abdulgafur Attar (Beyrut: Dâru’l-İlmi li’l-Melâyin, ts.), 6/2519.

<sup>187</sup> İbn Manzûr, *Lisânü’l-Arab* (Beyrut: Dâru’s-sâdr, 1414), 379-382.

<sup>188</sup> Râgıb el-İsfahânî, *el-Müfredât fî garîbi’l-Kur’ân*, thk. Safvan Adnan ed-Davudî (Beyrut: Dâru’l-Kalem, ts.), 858.

<sup>189</sup> Ebü’l-Hüseyn Ahmed b. İbn Fâris, *Mu’cemü mekâyisi’l-luğa*, thk. Abdüsselam Muhammed Harun (Kahire: Dâru’l Fikr, 1431), 6/93.

<sup>190</sup> Ebü’l-Hasen Alî b. İsmâil ed-Darîr İbn Sîde, *el-Muhkem ve’l-muhitü’l-a’zam*, thk. Abdülhamid Hindavi (Beyrut: Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, 1421), 4/28.

<sup>191</sup> İbrahim Bor, “Vahiy-Kültür İlişkisi”, *Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 52/1 (2011), 122.

<sup>192</sup> Cemalettin Erdemci, “Kelâm İlminde Vahiy”, *Milel ve Nihal* 8/1 (2011), 122.

<sup>193</sup> Mehmet Akif Ceyhan, “Allah - İnsan İletişimi Açısından Vahiy”, *Kader* 16/2 (2018), 350.

<sup>194</sup> Ebü’l-Kâsım Mahmûd b. Ömer Zemaşerî, *el-Keşşâf ‘an hakâ’iki gavâmizi’t-tenzîl ve uyûni’l-ekâvîl fî vücûhi’t-te’vîl* (Beyrut: Dâru’l-Kitâbi’l-Arabî, 1631), 2/576.

<sup>195</sup> Muhammed Hamdi Yazır, *Hak Dini Kur’ân Dili* (İstanbul: Zehreveyn, 2020), 5/290.

<sup>196</sup> Ebü Mansûr Muhammed b. Mahmûd el-mevdud Mâtürîdî, *Te’vîlâtü’l-Kur’ân* (Beyrut: Dâru’l Kütübi’l-İlmiyye, 1433), 5/516.

<sup>197</sup> Ebü’l-Fidâ İbn Kesîr, *Tefsîrü’l-Kur’âni’l-‘Azîm* (Beyrut: Dâru’l Kütübi’l-İlmiyye, 1419), 5/111.

<sup>198</sup> Ebu’l-Â’lâ Mevdûdî, *Tefhimu’l Kur’an (Kur’an’ın Anlamı ve Tefsiri)* (İstanbul: İnsan Yayınları, 1995), 305.

<sup>199</sup> Muhammed Esed, *Kur’an Mesajı (Meal-Tefsir)*, çev. Cahit Koytak - Ahmet Ertürk (İstanbul: İşaret Yayınları, 1999), 3/1264.

<sup>200</sup> Yazır, *Hak Dini Kur’ân Dili*, 5/369.

<sup>201</sup> Nâsırüddîn Ebü Saîd Abdullah b. Ömer b. Muhammed el-Beyzâvî, *Envârü’t-tenzîl ve esrârü’t-te’vîl* (Beyrut: Darü’l İhyai’t-Türâsi’l-Arabi, 1418), 5/243.

<sup>202</sup> Muhsin Demirci, *Kur’an Tarihi* (İstanbul: M.Ü. İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2015), 19.

<sup>203</sup> Ebü Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr b. Ferh el-Kurtubî, *el-Câmi’ li-ahkâmi’l-Kur’ân* (Kahire: Dâru’l Kütübi’l-Misriyye, 1432), 10/133.

<sup>204</sup> Ebü Abdillâh (Ebü’l-Fazl) Fahrüddîn Muhammed b. Ömer b. Hüseyin er-Râzî, *et-Tefsîrü’l-kebir (Mefâtihu’l-gayb)* (Beyrut: Dâru’l İhyai’t-Türâsi’l-Arabi, 1420), 32/255-256.

kabildendir. Nitekim Genel anlamda vahiy bütün varlıkları kapsarken özel anlamıyla vahiy ise sadece Peygamberlere gelmiş olan mesajları içermektedir.

İnsan kendisine bahşedilen akıl ve irade ile Allah'ın varlığı ve birliğine ulaşabilir ancak inanç ve ibadet esaslarına, dini yükümlülüklerine, dünya ve ahiret hayatına dair bilgilere ulaşabilmesi için vahye ihtiyaç duyar.<sup>209</sup> Dolayısıyla Yüce Allah ile insan arasında bu iletişimi sağlaması için kitabı ve hikmeti öğreten,<sup>210</sup> insanlar anlaşmazlığa düştüğünde hüküm veren<sup>211</sup> peygamberlere ihtiyaç hâsıl olmuştur. Allah Teâlâ sonsuz merhameti ve lütfunun<sup>212</sup> en açık göstergesi olan peygamberler vasıtasıyla ilahi mesajlarını kullarına iletmiş onları karanlıktan aydınlığa çıkarmıştır. Ayrıca kullarının, bu ilahi mesajları daha kolay idrak edebilmesi ve hayatını şekillendirebilmesi için her topluma gönderilen mesaj o toplumun dilinden olmuş<sup>213</sup> ve gönderilen peygamber bu vahyi tebliğ ederken<sup>214</sup> hikmetle ve güzel öğütle<sup>215</sup> aktarmış, açıklamış<sup>216</sup> ayrıca kendisi bizzat yaşayarak insanlara örnek olmuştur.

### 1.3.2. Kur'an'da Vahiy Kavramı

Kur'an-ı Kerim'e göre tek ve kudreti sonsuz yaratıcı sadece Yüce Allah'tır.<sup>217</sup> O yaratmak istediği şey için sadece "ol" der ve istediği şey anında olur.<sup>218</sup> O'nun için hiçbir şey imkânsız değildir. Allah yaratmış olduğu tüm varlıklar âlemi ve kâinatı son derece insicamlı bir şekilde var etmiştir.<sup>219</sup> Yerleri ve gökleri, dağları, denizleri, güneşi, ayı ve tüm mahlûkatı yaratan Allah Teâlâ yaratmış olduğu varlıklar arasında ilahi ikrama mazhariyet açısından ilk sırayı insana vermiştir. Yüce Allah'ın yeryüzündeki halifesi<sup>220</sup> olarak atfedilmiş olan, kendisine akıl ve irade<sup>221</sup> bahşedilerek ibadet etmeye layık görülen yegâne varlık

<sup>205</sup> Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd et-Taberî, *Câmi' u'l-beyân an te'vîli âyi'l-Kur'an* (Mekke: Dârü't-Türâs, 1431), 21/440.

<sup>206</sup> Ebü'l-Berekât Hâfizüddîn Abdullah b. Ahmed b. Mahmûd en-Neseî, *Medârikü't-tenzîl ve hakâiku't-te'vîl* (Beyrut: Dârü'l Kelimî't-Tayyib, 1431), 2/363.

<sup>207</sup> Ebü Muhammed Muhyissünne el-Begavî, *Me'âlimü't-tenzîl fî tefsîri'l-Kur'an*, thk. Osman Cuma Zâmiriyye (Beyrut: Dârü'l Tayyibetü'n-Neşr, 1417), 3/334.

<sup>208</sup> İsmâil Hakkı Bursevî, *Rûhu'l-beyân fî tefsîri'l-Kur'an* (Beyrut: Dârü'l Fikr, 1431), 2/446.

<sup>209</sup> Osman Karadeniz, "Nübüvvet ve Vahiy", *Kelam El Kitabı*, ed. Şaban Ali Düzgün (Grafiker Yayınları, 2012), 336.

<sup>210</sup> Mevdûdî, *Tefhimü'l Kur'an (Kur'an'ın Anlamı ve Tefsiri)*, 1/115.

<sup>211</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 1/61.

<sup>212</sup> Celâleddin es-Süyûtî, *Tefsîrü'l Celaleyn* (Kahire: Dârü'l-Hadîs, 1431), 75.

<sup>213</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'an Dili*, 5/186.

<sup>214</sup> el-Mâide 5/67; Nûr 24/54; el-Ankebût 29/18.

<sup>215</sup> Ebüssuûd Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâyâ'l-Kitâbi'l-Kerîm* (Beyrut: Darü'l İhyai't-Türâsi'l-Arabi, 1431), 5/151.

<sup>216</sup> Ebü'l-Hasen Mukâtil b. Süleymân, *et-Tefsîrü'l-kebîr* (Beyrut: Dârü'l İhyai't-Türâs, 1431), 2/443.

<sup>217</sup> el-En'am 6/102; el-Hicr 15/86; er-Rûm 30 /40; Fâtır 35/1; ez-Zümer 39/62.

<sup>218</sup> Neseî, *Medârikü't-tenzîl ve hakâiku't-te'vîl*, 1/124.

<sup>219</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'an*, 17/147.

<sup>220</sup> Mevdûdî, *Tefhimü'l Kur'an (Kur'an'ın Anlamı ve Tefsiri)*, 30.

<sup>221</sup> el-Bakara 2/13; eş-Şuarâ 26/28; Yâsîn 36/62; el-Mülk 67/10.

insandır. Allah insanı bizzat kendi eliyle yaratıp ruhundan üflemiş<sup>222</sup> kendisine okumayı<sup>223</sup> ve ilmi öğretmiş<sup>224</sup> en güzel sûrette yaratmış<sup>225</sup> yine yeryüzünü birçok hikmetler çerçevesinde insanın ihtiyaçlarını gidermesine imkân verecek şekilde ona yuva yapmıştır.

Yarattığı şeyleri en güzel şekilde yaratan<sup>226</sup> Yüce Allah hiç şüphesiz yaratmış olduklarını terk etmemiş<sup>227</sup> onlara doğru yolu göstermiş<sup>228</sup> onlar ile derin bir ilişki içerisinde olmuş kâinatın işleyişini<sup>229</sup> ve insanı başıboş bırakmamıştır.<sup>230</sup> İnsanın yaratılışından itibaren yaratıcı yeryüzüne halife olarak seçtiği insan ile irtibat halinde olmuş onunla iletişim kurmuş ve bu iletişim Kur'ân-ı Kerîm'de vahiy olarak nitelendirilmiştir. İlk insandan itibaren<sup>231</sup> kesintiye uğramadan devam eden vahiy içerik itibari ile insanın gelişimine, olgunlaşmasına ve tefekkür etmesine katkıda bulunmuş dünya ve ahiret hayatının inşası ve ihyası için yol gösterici nitelikte olmuştur.

İnsanı değerli kılan Allah Teâlâ,<sup>232</sup> ona çeşitli nimetler sunmuş,<sup>233</sup> kendi yolunu seçmesi için ona akıl bahşetmiştir. Allah Teâlâ toplumların ihyası ve inşası için her topluma kitabı ve hikmeti öğreten,<sup>234</sup> fert ve toplumları doğru yola ileten,<sup>235</sup> adaletle hükmeden,<sup>236</sup> kendilerine örneklik teşkil eden<sup>237</sup> peygamberler göndermiştir.<sup>238</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de her peygamberin vahiy aldığı ifade eden âyetlerden bazıları şu şekildedir:

إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالتَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا. وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا

“Biz Nûh'a ve ondan sonra gelen peygamberlere vahyettiğimiz gibi sana da vahyettik. Ve İbrâhim'e, İsmâil'e, İshak'a, Ya'kûb'a, torunlara, İsa'ya, Eyyûb'a, Yûnus'a, Hârûn'a ve

<sup>222</sup> Hicr 15/2; Sâd 38/72.

<sup>223</sup> Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzil ve uyûni'l-ekâvil fî vücûhi't-te'vil*, 4/775.

<sup>224</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 10/578.

<sup>225</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'ân Dili*, 9/330.

<sup>226</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 2/843.

<sup>227</sup> Kâf 50/16; Duhâ 93/3; Vâkıa 56/85.

<sup>228</sup> Süleyman Ateş, *Yüce Kur'an'ın Çağdaş Tefsiri* (İstanbul: Yeni Ufuklar Neşriyat, 1997), 6/306.

<sup>229</sup> Yûnus 10/3; el-A'râf 7/54.

<sup>230</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 8/281.

<sup>231</sup> Yûnus 10/47; Nahl 16/36.

<sup>232</sup> Taberî, *Câmi'u'l-beyân an te'vili âyi'l-Kur'ân*, 24/514.

<sup>233</sup> el-İsrâ 17/70; el-Mülk 67/15.

<sup>234</sup> Süyûtî, *Tefsîrü'l-Celaleyn*, 741.

<sup>235</sup> Mevdûdî, *Tefhimü'l-Kur'an (Kur'an'ın Anlamı ve Tefsiri)*, 1/48.

<sup>236</sup> Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr fî 'ilmi't-tefsîr*, thk. Abdürrezzak el-Mehdî (Beyrut: Dârü'l-Kitâbü'l-Arabî, 1422), 4/2/333.

<sup>237</sup> Beyzâvî, *Envârü't-tenzil ve esrârü't-te'vil*, 4/228.

<sup>238</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 14/340.

*Süleyman'a vahyettik. Dâvûd'a da Zebûr'u verdik. Bir kısım peygamberleri sana daha önce anlattık, bir kısmını ise sana anlatmadık. Ve Allah, Mûsâ ile gerçekten konuştu.*"<sup>239</sup>

كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

*"Aziz ve derin hikmet sahibi olan Allah sana ve senden öncekilere işte böyle vahiy gönderiyor."*<sup>240</sup>

Yukarıdaki âyetlerde bahsi geçen peygamberler benzerinin getirilemeyeceği<sup>241</sup> herhangi bir değişikliğe uğramamış<sup>242</sup> ve kaynağı Allah Teâlâ<sup>243</sup> olan haberlere muhatap kılınmış ve tarih boyunca peygamberler İnsanlar için birer rehber niteliğinde olmuşlardır.

Vahiy kavramı tarih boyunca, mahiyeti, nazil oluş şekli ve keyfiyeti itibariyle merak edilmiş ve bu hususta Kur'ân-ı Kerîm'de yetmiş sekiz âyette vahiy kavramı zikredilmiştir.<sup>244</sup> Şûrâ sûresi 51. âyet başta olmak üzere Kur'ân-ı Kerîm'de birçok âyet, vahiy ve türevlerini ele alarak bu konuya açıklık getirmektedir.

Kur'ân-ı Kerîm'de vahiy kavramının sözlük ve terimsel anlamlardan farklı şekillerde kullanımı da söz konusu olmuştur.<sup>245</sup> Öncelikle Şûrâ sûresinde vahiy kavramı açıkça ele alınmış ve keyfiyeti ortaya koyulmuştur.

وَمَا كَانَ لِنَشْرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي بِلَاذِنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

*"Herhangi bir beşer ile Allah'ın konuşması ancak vahiy ile yahut perde arkasından ya da bir elçi gönderip, izni ile, dilediğini vahyetmesi şeklinde olabilir. Muhakkak ki O çok yücedir, engin hikmet sahibidir."*<sup>246</sup>

Bu âyette Allah Teâlâ ile insanın iletişimde vasıta olan vahiy açık bir şekilde belirtilmiş ve Allah Teâlâ'nın insanla iletişim şekli olarak değerlendirilmiştir. Belirtilen âyete göre Yüce Allah'ın kullarla iletişiminin temelde üç şekilde gerçekleşeceğini bunun dışında herhangi bir yol olmadığını söylemek mümkün görünmektedir. Bu üç iletişim biçimi ise doğrudan vahiy, perde arkasından vahiy ve elçi aracılığıyla vahiy olabileceği âyetin işareti olarak kabul edilebilir. Allah Teâlâ kulu ile irtibat sağlarken onun kalbine bu bilgiyi

<sup>239</sup> en-Nisâ 4/163-164.

<sup>240</sup> eş-Şûrâ 42/3.

<sup>241</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'ân Dili*, 5/364-365.

<sup>242</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 1/249.

<sup>243</sup> Muhammed Ali es-Sâbûnî, *Saffetü't-tefâsîr* (Kahire: Dârü's-Sâbûnî, 1431), 3/63.

<sup>244</sup> Mehmet Akif Ceyhan, *Kur'an Ayetleri Işığında Vahiy* (Ankara: Ankara Üniversitesi, Doktora Tezi, 2016), 61.

<sup>245</sup> Recep Kiliç, "Vahiy: Mahiyeti, İmkânı ve Doğrulanması Üzerine", *Milel ve Nihal* 8/1 (01 Mart 2011), 23.

<sup>246</sup> eş-Şûrâ 42/51.

yerleştirebileceği gibi rüya ile de bu bilgiyi ona aktarabilir.<sup>247</sup> Verilmek istenen ilahi mesaj peygamberin kalbinde belirebilir, rüyasına girebilir ve peygamber bu durumu anlayarak ilahi mesajı insanlara iletir. Hz. İbrahim'in rüyasında oğlu Hz. İsmail'i kurban ettiğini görmesi ve bu durumun vahiy olduğunu anlayıp harekete geçmesi Allah Teâlâ'nın rüya yoluyla vahyetmesinin örneğidir.<sup>248</sup> Allah Teâlâ'nın perde arkasından konuşması ise Hz. Mûsâ ile konuşmasına işaret edebilir.<sup>249</sup>

### 1.3.3. Kur'ân'da Vahyin Geliş Çeşitleri

Kur'ân-ı Kerîm'de vahiy kavramının farklı formlarda kullanımı görülmektedir. Vahiy kelimesi söz konusu olduğunda Kur'ân'ın yaklaşımını anlamak bu kelimeleri Kur'ân'ın kullanma keyfiyetini ortaya koymakla mümkün olacaktır. Bu kullanımlara bakıldığında temelde üç başlık halinde değerlendirildiği görülmektedir.

#### 1.3.3.1. Doğrudan Vahiy

Allah'ın yaratmış olduğu varlıklarla irtibatının ilk yolu olan doğrudan vahiy her varlığın var oluş amacına uygun olarak yaratılmasıdır. Bu yolla sağlanan iletişim diğerlerine göre daha kapsamlı olmakla birlikte sadece peygamberlerle iletişimden değil diğer varlıklarla olan iletişimden de bahsedilmektedir. Bu iletişim birebir peygamberlerle olan iletişim gibi olmamakla birlikte sadece peygamberlere has değildir. Öyle ki Hz. Mûsâ'nın annesine,<sup>250</sup> bal arısına,<sup>251</sup> meleklerle,<sup>252</sup> yeryüzüne,<sup>253</sup> havârilere<sup>254</sup> gerçekleştirilen vahiy bu kabildendir.

Doğrudan vahiy konusunda müfessirlerin çoğu vahiy kavramını rüya,<sup>255</sup> iç aydınlanma,<sup>256</sup> kalbe atılan ilham<sup>257</sup> ya da kalbe ilkâ<sup>258</sup> olarak tanımlamışlardır. *İlkâ* kelimesi l-k-y kökünden türemiş olup atmak, koymak bir yere bırakmak gibi anlamlara gelir.<sup>259</sup> Anlam itibariyle vahiy kavramına eşdeğer görülen ilham kavramı ise l-h-m kökünden türemiş olup içmek, birden yutmak, yutturmak anlamında kullanılmıştır.<sup>260</sup> Bununla birlikte ilham

<sup>247</sup> Sâbûnî, *Saffetü't-tefâsîr*, 161.

<sup>248</sup> Ateş, *Yüce Kur'an'ın Çağdaş Tefsiri*, 7/413.

<sup>249</sup> el-A'râf 7/143.

<sup>250</sup> Taberî, *Câmi'u'l-beyân an te'vîli âyi'l-Kur'ân*, 19/519.

<sup>251</sup> Neseî, *Medârikü't-tenzîl ve hakâiku't-te'vîl*, 2/221.

<sup>252</sup> Ebü'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr b. Muhammed es-Süyûtî, *ed-Dürrü'l mensûr fit-tefsir bil-mesûr* (Beyrut: Dâru'l Fikr, 1431), 4/33.

<sup>253</sup> Bursevî, *Rûhu'l-beyân fi tefsiri'l-Kur'ân*, 10/492.

<sup>254</sup> Mâtürîdî, *Te'vîlâtü'l-Kur'ân*, 3/648.

<sup>255</sup> Şehâbeddin Mahmûd el-Âlûsî, *Rûhu'l-me'ânî fi tefsiri'l-Kur'ânî'l-'azîm ve's-seb'i'l-meşânî*, thk. Ali Abdülbârî Atıyye (Beyrut: Dâru'l Kütübi'l-İlmiyye, 1631), 10/94.

<sup>256</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 1167.

<sup>257</sup> Râzî, *et-Tefsîrü'l-kebir (Mefâtihu'l-gayb)*, 7131

<sup>258</sup> Zemahşerî, *el-Keşşâf'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzîl ve uyûni'l-ekâvîl fi vücûhi't-te'vîl*, 1214.

<sup>259</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garibi'l-Kur'ân*, 745.

<sup>260</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garibi'l-Kur'ân*, 748.

kavramı, feyz yoluyla kalbe doğan bilgi<sup>261</sup> ya da insanı bir şeyler yapmaya sevk eden güç veya esin kaynağı olarak da bilinir.<sup>262</sup> Kur’ân-ı Kerîm’de bu kavramların doğrudan vahiy kapsamında değerlendirilmesine bakacak olursak öncelikle Şems sûresinde:

وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهُمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا

“Nefse ve onu düzgün bir biçimde şekillendirip ona kötülük duygusunu ve takvasını (kötülükten sakınma yeteneğini) ilham edene And olsun ki, nefsinin arındırarak kurtuluşa ermiştir.”<sup>263</sup>

Âyette geçen “el-he-me” fiili açıkladı ve öğretti anlamında kullanılmıştır.<sup>264</sup> Bazı İslam âlimleri ise bu kavramı farklı şekillerde nitelendirmiştir. Bu görüşlerden bir tanesi Vâhidî’ye (ö. 468/1076) aittir ve ilham kavramını Allah Teâlâ’nın kulunun kalbine (aklına) bir şey düşürmesi olarak değerlendirirken Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1210) ise ilham ve ilkâ şeklinde olan vahye iki âyeti örnek gösterir:

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ

“Mûsâ’nın annesine, “Onu emzir, başına bir şey gelmesinden endişe ettiğinde onu nehre bırak. Korkup kaygılanma. Biz onu sana geri döndüreceğiz ve onu Peygamberlerden biri yapacağız.” diye vahyettik.”<sup>265</sup>

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبُحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَا آبَتُ افْعَلِي مَا تَأْمُرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ

الصَّابِرِينَ

“Çocuk, babasıyla beraber iş güç tutacak yaşa gelince babası ona, “Yavrucuğum” dedi, “Rüyamda seni kurban ettiğimi gördüm; düşün bakalım sen bu işe ne diyeceksin?” Dedi ki: “Babacığım! Sana buyurulanı yap; inşaallah beni sabredenlerden biri olarak bulacaksın.”<sup>266</sup>

Te’vîl ehlinin çoğunluğu buradaki vahyin, risâlet ve haber verme konumunda değil, ilham ve kalbe bazı mânaları atma türünden olduğunu söylemişlerdir. Risâlet vahyinin peygamberlere gelmesi hasebiyle Hz. Mûsâ’nın annesine gelen vahiy ilham şeklinde yorumlanmakta ve risâlet vahyi değilse de bu vahiy türü evliya kerameti kabilinde

<sup>261</sup> Seyyid Şerîf el-Cürcânî, *et-Ta’rifât* (Beyrut: Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, 1413), 34.

<sup>262</sup> Ceyhan, “Allah - İnsan İletişimi Açısından Vahiy”, 358.

<sup>263</sup> eş-Şems 91/7-9.

<sup>264</sup> Mâtürîdî, *Te’vîlâtü’l-Kur’ân*, 10/542.

<sup>265</sup> el-Kasas 28/7.

<sup>266</sup> es-Sâffât 37/102.

sayılmıştır.<sup>267</sup> Bazı müfessirler tarafından da Hz. Mûsâ'nın annesine gelen vahyin risâlet vahyine benzer şekilde olabileceği yönünde görüşler vardır. Öyle ki Hz. Meryem'e Cebrâil insan sûretinde gelerek ona Hz. İsa'yı müjdelediğinde<sup>268</sup> önemli ve gerekli bir bilgi vahiy yoluyla iletilmiş ve Cebrâil'in gönderilmesi peygamberlik alâmeti olarak değerlendirilmemiş, Hz. Meryem peygamber olmamıştır. Hz. Mûsâ'nın annesine gelen vahiy de bu duruma benzetilerek gelen vahiy risâlet vahyi olabilir şeklinde yorumlanmıştır.<sup>269</sup> Hz. Mûsâ'nın annesinin durumu Kur'ân-ı Kerîm'de Tâhâ sûresinde ele alınmıştır:

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ۖ إِنِ افْتَدِيهِ فِي النَّبُوتِ فَأَقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ ۗ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي

*“Nitekim biz sana daha önce de lütufta bulunmuştuk. O vakit biz annene ilham edilmesi gerekenleri ilham edip kalbini şöyle yönlendirmiştik:”*: *“Oğlun Mûsâ'yı sandığa koyup nehre bırak! Nehir onu kıyıya atsın da, hem benim hem de onun düşmanı olan Firavun onu yanına alsın!”* Ey Mûsâ: *“Ayrıca bizzat benim gözetimimde yetişip eğitilmen için sana kendimden gönülleri cezbeden bir güzellik ve sevecenlik vermiştim.”*<sup>270</sup>

Hz. Mûsâ'nın annesine ve oğlunu kesmesi hususunda Hz. İbrâhim'e ilham şeklinde vahiy gelmesinden bahsedilen âyetler, Yüce Allah'ın kelâmını vahiy meleği olmadan peygambere doğrudan iletmesinin örnekleri niteliğindedir. Vahiy ilham şeklinde sadece insanlara değil hayvanlara da gelebilir bununla ilgili Kur'ân-ı Kerîm'de:

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ۖ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ

*“Ve rabbin bal arısına şöyle ilham etti: “Dağlardan, ağaçlardan ve insanların kurdukları çardaklardan kendine yuvalar edin.”*<sup>271</sup>

Bu âyette sadece insanlara değil hayvanlara da vahyolunduğu belirtilmiştir. Mukâtil b. Süleyman (ö. 150/767) tefsirinde; arının içine Yüce Allah'tan ilham olmak üzere bir sâik yerleştirildiğinden bahsetmiş, arıların dağlar ve ağaçların arasında kalan ürünlerden toplayarak karınlarında muhtelif renklerde ve insanlar için şifa kaynağı olan besin ürettiklerini ifade etmiştir. Mukâtil b. Süleyman bu hususta düşünenler için nice ibretler olduğunu da eserinde belirtmiştir.<sup>272</sup> Bal arısına yapılan ilham davranış zorunluluğu getiren fitrî bir

<sup>267</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'ân Dili*, 195-196.

<sup>268</sup> Meryem 19/17.

<sup>269</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 8/164.

<sup>270</sup> Tâhâ 20/37-39.

<sup>271</sup> en-Nahl 16/68.

<sup>272</sup> Mukâtil b. Süleymân, *et-Tefsîrü'l-kebir*, 403-404.

düzenlemedir.<sup>273</sup> Arı Yüce Allah'ın kendisine öğretmiş olduğu şekliyle davranmaya programlanmıştır. Nitekim doğanın her köşesini gezerek çiçeklerin yerini keşfetmesi, çiçeklerde bulunan tozları yemesi, petekleri yapması ve bal üretmesi gibi bilgi ve becerilerinin kaynağı vahiydir.<sup>274</sup> Bir nevi Allah Teâlâ yapması gereken işler programını vahiy vasıtasıyla arının kalbine ilkâ etmiştir.<sup>275</sup> Aynı durumu evrenin işleyişinde de görmemiz mümkündür. Âyette geçen ifadeler şu şekildedir:

فَقَضَيْتُهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ

“Böylece onları iki günde yedi gök olarak yarattı, her göğe işlevini ilham etti. Biz, yakın semayı kandillerle donattık ve onu koruduk. İşte bu, her şeye gücü yeten, her şeyi bilen Allah'ın takdiridir.”<sup>276</sup>

يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا

“O gün yer, bütün haberlerini rabbinin ona vahyettiği şekilde anlatır.”<sup>277</sup>

Âyetler ışığında bakıldığında doğrudan vahiy ele aldığımız iki vahiy türünden daha kapsamlı olup sadece peygamberlere hüküm içeren mesajların iletilmesinden ibaret değildir. İnsanlara ve diğer varlıklara da bu kabilden vahyolunduğu anlaşılmaktadır. Vahiy kelimesinin kullanım alanı da bu kısımda genişlemiş ve gerek yaratılmış olanların kendi işlevlerini icrâ etmesi, gerekse bu işlevin fitratlarına kodlanması hususunda bu kavram kullanılmış ayrıca yukarıda bahsedilen ilham, ilkâ gibi kavramlarda vahiy kavramına eş değer görülmüştür.

### 1.3.3.2. Perde Arkasından Vahiy

Şûrâ sûresi 51. âyette geçen vahiy gelme şekillerinden ikincisi de perde arkasından Allah Teâlâ'nın hitabıdır. Perde arkasından iletişim vahiy meleği olmadan vasıtasız olarak gerçekleşir. Allah Teâlâ'nın yüceliği ve ululuğuna hiçbir beşer ulaşamayacağından ve bu hususta yaratılanların âciz kalması sebebiyle, perde arkasından gerçekleşen vahyin görmeden sadece ses ile gerçekleşen bir etkileşim olduğu anlaşılmaktadır.<sup>278</sup> Yaratıcının bir insanla yüz yüze konuşması imkân dâhilinde olmadığından bunun ancak bir perde arkasından gelen sesle vuku bulacağı açıktır.<sup>279</sup> Allah Teâlâ, bazı özel adamlarıyla görünmeden konuşan hükümdar

<sup>273</sup> Abdurrahman Kasapoğlu, “Allah'ın Bal Arısına Vahyi”, *Tabula Rasa-Felsefe&teoloji* 11 (2004), 234.

<sup>274</sup> Kasapoğlu, “Allah'ın Bal Arısına Vahyi”, 236-238.

<sup>275</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-Azîm*, 396.

<sup>276</sup> Fussilet 41/12.

<sup>277</sup> el-Zilzâl 4-5.

<sup>278</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'an Dili*, 32.

<sup>279</sup> Mehmet Akif Ceyhan, “Müslüman Geleneğinde Vahiy Anlayışı”, *Amasya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 11 (2018), 469-491.

misali perde arkasından konuşur. Hükümdar perde arkasında olduğundan görünmez fakat sesi karşı taraftan duyulur.<sup>280</sup>

Perde arkasından gerçekleşen vahye Kur'ân-ı Kerîm'de geçmekte olan Allah Teâlâ'nın Hz. Mûsâ ile iletişimi örnek olarak verilebilir:

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيَنَّكَ إِلَّا بِإِذْنِي فَاصْبِرْ فَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ رَدِّهُ إِلَىٰ رُبُّهُ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ عَمَلِكَ تَتَّقِي اللَّهَ وَكَانَ بِالْحَقِّ عَلِيمًا  
فَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ رَدِّهُ إِلَىٰ رُبُّهُ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ عَمَلِكَ تَتَّقِي اللَّهَ وَكَانَ بِالْحَقِّ عَلِيمًا

“Mûsâ, tayin ettiğimiz vakitte (Tûr'a) gelip de rabbi onunla konuştuğunda o, “Rabbim! Bana görün; sana bakayım” dedi. Rabbi, “Sen beni asla göremezsin. Fakat şu dağa bak; eğer o yerinde durabilirse sen de beni görebilirsin” buyurdu. Rabbi o dağa tecelli edince onu paramparça etti; Mûsâ da bayılıp düştü. Kendine gelince dedi ki: “Seni noksan sıfatlardan tenzih ederim, sana tövbe ettim; ben inananların ilkiyim.”<sup>281</sup>

قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَىٰ النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ

“(Rabbi o'na) dedi ki: “Ey Mûsâ! Seni, Risâletlerim ve kelamım ile insanlar üzerine ıstıfa ettim (yani, İsrâiloğulları arasından Risâlet için vahiy yoluyla olmaksızın kelam ile konuşarak seni seçtim). Şimdi sana verdiğimi (kuvvetle) al (yani, Tevrat'ı tam bir ciddiyet ve gayret ile sarılarak al) ve (bu nimetlere: Risâlet ve vahiy yoluyla olmaksızın kelam ile konuşma nimetlerine) şükredenlerden ol!”<sup>282</sup>

Yukarıdaki âyetlerde Yüce Allah'ın kelâmı ile ilgili farklı yaklaşımlar mevcuttur. Müfessirler bu âyetlerde iki farklı yaklaşımın olabileceği sonucunu çıkarmışlardır. Bu yaklaşımlardan ilki Allah Teâlâ'nın kelâmının bir araya getirilen harflerden ibaret olduğunu söyleyenlerin görüşüdür. İkincisi ise ehl-i sünnet'in ekserisinin görüşü olan harfler ve seslerden başka Yüce Allah'ın kelâmının hâdis olmayan hakiki bir sıfat olduğunu söyleyenlerin görüşüdür. Bu hususta Ehl-i sünnet'in görüşü Hz. Mûsâ'nın hakiki ve ezeli olan bir sıfatı dinlemesi şeklindedir. Öyle ki Allah'ın zatı bir cisim ve araz olmadığı halde onun zatının görülmesi (Rü'yetullah) nasıl imkânsız değilse aynen bunun gibi kelâmının da bir harf ve ses olmadığı halde duyulup dinlenilmesi uzak bir ihtimal değildir.<sup>283</sup>

Mâtürîdî (ö. 333/944) bu âyet için, Hz. Mûsâ'nın Rabbinin kelamını işittiğini, Allah Teâlâ'nın onun kulaklarına sözlerini; mekân, uzaklık ve yakınlık gibi şartlar olmaksızın yerleştirdiğini, lütfuyla ve dilediği vasıtaıyla, dilediği şekilde ona kelâmını işittirdiğini ifade

<sup>280</sup> Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzil ve uyûni'l-ekâvil fî vücûhi't-te'vil*, 314.

<sup>281</sup> el-A'râf 7/143.

<sup>282</sup> Mukâtil b. Süleymân, *et-Tefsîrü'l-kebir*, 55.

<sup>283</sup> Râzî, *et-Tefsîrü'l-kebir (Mefâtihu'l-gayb)*, 48-55.

etmiştir.<sup>284</sup> Hz. Mûsâ'nın doğrudan doğruya aracısız bir şekilde Yüce Allah'ın kelâmını işitmesiyle birlikte diğer peygamberlerden daha üstün olduğundan bahseden müfessirlerde olmuş ve bu durumun Allah'ın Hz. Mûsâ'ya lütfu ve ihsanı olarak nitelendirilmesi gerektiğinden de bahsedilmiştir.<sup>285</sup>

Fahreddin er-Râzî perde arkasından vahyin bildirilmesi hususunda bu ifadenin mecâzi anlam olduğunu savunmuştur. Ayrıca perde arkasından gerçekleşen vahye, Yüce Allah'ın bir yer ve yönde bulunmadığını, mekândan münezzehtir olduğunu vurgulayarak kendisinin görülmeden sadece ses şeklinde peygamber tarafından duyulması anlamını vermiştir. Bir kimse konuşmasında görülmediği halde sadece dinlendiğinde, bu durum o kimsenin sanki bir perde arkasından konuşmasına benzer yorumunu dile getirmiştir.<sup>286</sup>

Hz. Mûsâ kıssasından çokça bahseden sûrelerden biri olan Tâhâ sûresinde Hz. Mûsâ'nın peygamberliğinin başlamasından bahsedilerek Yüce Allah'ın birebir Mûsâ ile Tûr Dağı'ndaki iletişimi zikredilmektedir:

وَهَلْ آتَيْكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ إِذْ رَأَىٰ نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًىٰ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى

*“Mûsâ ile ilgili bilgi sana erişti mi? Hani o bir ateş görmüş ve ailesine şöyle demişti: Siz bekleyin, (şu uzakta) bir ateş bulunduğunu fark ettim; belki ondan size bir kor parçası getiririm veya ateşin başında bir kılavuz bulurum. Onun yanına geldiğinde kendisine “Ey Mûsâ!” diye seslenildi. İyi bil ki ben, evet yalnız ben senin Rabbinim; artık pabuçlarını çıkar, çünkü şu anda kutsal vadide, Tuvâ'dasın.”<sup>287</sup>*

Hz. Mûsâ'ya Allah Teâlâ'nın iletmiş olduğu mesajlar Tâhâ sûresinin devam eden âyetlerinde ve Kur'ân-ı Kerîm'in birçok sûresinde yer almaktadır. Yine Nisâ sûresinde perde arkasından vuku bulan bu iletişim net bir şekilde ifade edilmektedir:

وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا

*“Bir kısım Peygamberleri sana daha önce anlattık, bir kısmını ise sana anlatmadık. Ve Allah, Mûsâ ile gerçekten konuştu.”<sup>288</sup>*

<sup>284</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 5/34.

<sup>285</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 5/35-36.

<sup>286</sup> Râzî, *et-Tefsîrü'l-kebir (Mefâtihu'l-ğayb)*, 19/1214.

<sup>287</sup> Tâhâ 20/9-12.

<sup>288</sup> en-Nisâ 4/164.

Allah Teâlâ ve insanın yüz yüze konuşması ontolojik olarak eşitlik olmadığı için imkân dâhilinde değildir. İnsan normal bir konuşmayı ancak kendisine eş bir varlık olan insanla gerçekleştirir. Nasıl ki bir bitki ile insanın konuşması aralarında yaratılış açısından eşitlik olmadığı için mümkün değilse yaratıcı ve insan arasında da varlıksal denge olmadığı için mümkün olmamaktadır.<sup>289</sup> Dolayısıyla Hz. Mûsâ'ya gelen vahiy doğrudan kalbe gelmemiş kulağa hitaben gelmiş ve perde arkasından vuku bulmuştur.<sup>290</sup>

### 1.3.3.3. Elçi Vasıtasıyla Vahiy

Allah Teâlâ ile kullarının ontolojik bağlamda aynı satıhta olmalarının imkânı söz konusu olamayacağı için kullar ile iletişimin bir aracıyla yürütülmesi kaçınılmaz olmuştur. Bu açıdan bakıldığında insanlarla direkt iletişim imkânına sahip olan melekler vasıtasıyla söz konusu iletişim gerçekleştirilmiştir. Bu yolla sağlanan iletişimde peygamberler yine kendileri gibi yaratılmış bir varlık olan Cibril ile iletişim kurmaktadır. Dolayısıyla vahyin bu şekilde bir aracı vasıtasıyla olması insan için durumu biraz daha kolaylaştırmaktadır.<sup>291</sup> Elçi vasıtasıyla gelen vahiyde vahyin kaynağı olan Yüce Allah'ın<sup>292</sup> kelâmı duyulmamakta, vahyi getirmekle görevli olan Cebrâil'in<sup>293</sup> sesi duyulmaktadır.<sup>294</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de Yüce Allah'ın kelâmının şerefli bir elçinin sözü olduğundan bahsedilmektedir.<sup>295</sup> Ama aynı zamanda Kur'ân-ı Kerîm'in Allah Teâlâ'nın kelâmı olduğu da belirtilmektedir.<sup>296</sup> Hz. Mûsâ'ya istisna olarak perde arkasında gelen vahiy dışında diğer tüm peygamberlerin vahiy alma yolu bu şekildedir. Allah Teâlâ insanlar arasından seçtiği,<sup>297</sup> elçilerine vahiy meleği Cebrâil aracılığıyla<sup>298</sup> mesajlarını iletmekte beşer ile dolaylı bir iletişim kurmaktadır.

Müfessirlerin farklı yorumlarda bulunduğu fakat büyük çoğunluğun elçi vasıtasıyla bildirilen vahiy kısmında değerlendirdiği iletişim, Allah Teâlâ'nın kudretinin göstergelerinden biri olan isrâ ve mi'râc hadisesinde gerçekleşmiştir. Mi'râc hadisesi Hz. Peygamberin mucizelerinden biri olup isrâ hadisesi ile bir bütün olarak değerlendirilmektedir. İsrâ sûresi birinci âyette şöyle ifade edilir:

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

<sup>289</sup> Ceyhan, "Allah - İnsan İletişimi Açısından Vahiy", 354.

<sup>290</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'ân Dili*, 28.

<sup>291</sup> Ceyhan, "Kur'an Ayetleri Işığında Vahiy", 111.

<sup>292</sup> Ebû Muhammed Abdurrahmân İbn Ebû Hâtim, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'azîm*, thk. Esat Muhammed Tayyib (Suudi Arabistan: Mektebetü Nezâr Mustafa, 1419), 10/3380.

<sup>293</sup> Begavî, *Me'âlimü't-tenzîl fi tefsîri'l-Kur'ân*, 123-125.

<sup>294</sup> Ceyhan, "Allah - İnsan İletişimi Açısından Vahiy", 368.

<sup>295</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 18/274.

<sup>296</sup> Beyzâvî, *Envârü't-tenzîl ve esrârü't-te'vil*, 3/73.

<sup>297</sup> İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr fi 'ilmi't-tefsîr*, 3/114.

<sup>298</sup> Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed es-Sa'lebî, *el-Keşf ve'l beyan an tefsîri'l-Kur'an (Tefsîrü's-sa'lebi)*, thk. el-İmam ebî Muhammed b. Aşur (Beyrut: Darü'l İhyai't-Türâs, 1422), 1/237.

“Bir gece, kendisine bazı âyetlerimizi gösterelim diye kulunu Mescid-i Harâm’dan çevresini mübarek kıldığımız Mescid-i Aksâ’ya götürün Allah eksikliklerden münezzehtir. O, gerçekten her şeyi işitmekte ve görmektedir.”<sup>299</sup>

Sûreye ismini veren ve ilk âyette bahsedilen (سرى) s-r-y kökünden türemiş *isrâ* kelimesi gece yolculuğu yapmak,<sup>300</sup> gece yürüyüşü gibi anlamlara gelmektedir.<sup>301</sup> Hz. Muhammed’in Mescid-i Harâm’dan Mescid-i Aksâ’ya götürülmesini ifade etmektedir.<sup>302</sup> *Mi’rac* ise (عرج) a-r-c kökünden türemiş olup yukarıya doğru “yükselme aleti”,<sup>303</sup> “merdiven”,<sup>304</sup> “yükselmek”<sup>305</sup> anlamlarında kullanılmaktadır. *Mi’rac* kavramı ile Hz. Peygamber’in Allah Teâlâ’nın katına yükselmesi ve göğe çıkarılması kastedilir. *Mi’rac* kelimesi bu kullanımda Kur’ân-ı Kerîm’de geçmemekte, çoğul hali olan “meâric” zikredilmektedir. İsrâ ve *mi’rac* çok üstün yükseliş ve yücelmedir.<sup>306</sup> Ayrıca bu hususta Kur’ân-ı Kerîm’de Necm sûresinde şöyle bahsedilmektedir:

عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَمَا  
كَذَّبَ الْفُقَادُ مَا رَأَى أَفَتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ وَلَقَدْ رَأَهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا  
يَغْشَىٰ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ

“Onu, çok güçlü, üstün niteliklerle donatılmış biri (Cebrâil) öğretti. O, ufkun en yüce noktasındayken asıl şekliyle göründü. Sonra yaklaştıkça yaklaştı. Öyle ki, iki yay kadar hatta daha yakın oldu. Böylece Allah, kuluna vahyini ilettili. Gözün gördüğünü kalp yalanlamadı. Şimdi siz şüpheye düşüp gördükleri hakkında onunla tartışmaya mı kalkışıyorsunuz? And olsun ki onu (meleği) iniş esnasında en sondaki Sidretü’l-müntehâ’nın yanında bir daha gördü. Ki onun yanında huzur içinde kalınacak cennet vardır. O an sidreyi bürüyen bürümüştü. Göz ne kaydı ne de hedefinden şaştı. Hiç kuşkusuz o, rabbinin âyetlerinden en büyüğünü görmüştü.”<sup>307</sup>

<sup>299</sup> el- İsrâ 17/1

<sup>300</sup> Ebü’l-Feyz Muhammed el-Murtazâ ez-Zebîdî, *Tâcü’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs* (Kuveyt: Zâretü’l İrşâd ve’l-Enbâ, 1285), 38/261.

<sup>301</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fî garîbi’l-Kur’ân*, 408.

<sup>302</sup> el-İsrâ 17/1.

<sup>303</sup> İbn Manzûr, *Lisânü’l-Arab*, 2/322.

<sup>304</sup> Zebîdî, *Tâcü’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 6/94.

<sup>305</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fî garîbi’l-Kur’ân*, 557.

<sup>306</sup> Dilek Çelenk, *Hız. Peygamberin Mekke Devrinde Karşılaştığı Sıkıntılar* (İstanbul: İstanbul Üniversitesi, 2017), 174.

<sup>307</sup> en-Necm 53/5-18.

Âyetlerde Hz. Peygamberin gece vakti Mescid-i Aksâ'ya götürülmesi ardından semaya yükseltildiği Sidretü'l Müntehâ'ya<sup>308</sup> vardığı ifade edilmiştir.<sup>309</sup> Sidretü'l-Müntehâ varlıkların ilim ve amellerinin nihâyete eriştiği yerdir. Cebrâil asli sûretiyle Hz. Muhammed'e iki defa görünmüş bunlardan biri ilk vahyin geldiği dönemlerde Alak sûresi ilk âyetleri vahyedildiği esnada vuku bulmuş<sup>310</sup> diğeri de mi'rac hadisesinde Cebrail'in ufku kaplamış vaziyette Peygamberimize vahiy getirme anı olarak kabul görmüştür.<sup>311</sup>

Hz. Peygamberin mi'rac gecesi vahiy alma şekli konumuz dâhilinde değerlendirildiğinde, o gece yaşanan olayların keyfiyeti üzerine farklı yorumlar yapılmış ve hadislerle desteklendiği görülmüştür.<sup>312</sup> Mir'ac gecesine dair vahiy bağlamında temelde üç farklı yorum dikkat çekmektedir. Bunlardan ilki o gece Hz. Peygamberin Allah Teâlâ'yı gördüğünü ve direkt ondan vahiy aldığını<sup>313</sup> savunanların görüşüdür. Bu yorumu getirenlerde kendi içinde Allah Teâlâ'nın görülmesini iki kısımda değerlendirmiş bazıları Allah Teâlâ'nın gözle görüldüğünü ifade ederken bazıları da kalben görüldüğünden bahsetmişlerdir.<sup>314</sup>

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ

“Gözler O'nu idrak edemez, hâlbuki O gözleri idrak eder. O en ince şeyleri bilir ve her şeyden haberdardır.”<sup>315</sup>

Diğer görüş ise Hz. Peygamberin mir'ac gecesi Allah'ı görmediği ve birebir onunla konuşmadığı vahiy Cebrâil'in getirdiği yönündedir. Müfessirler zikredilen âyeti delil göstererek Allah Teâlâ'nın insan ile iletişim kurmak için çeşitli vahiy şekilleri<sup>316</sup> olduğunu vurgulamış Yüce Allah'ın bir insanla doğrudan konuşmayacağı çıkarımında bulunarak mi'rac'da gerçekleşen vahiy gelme şeklinin Cebrâil aracılığıyla olduğu ifade etmişlerdir.

<sup>308</sup> “Hz. Peygamber'in Mi'rac gecesi yanında ilâhî sırlara mazhar olduğu ağaç veya makam” diye açıklanabilir. Kur'an'da bir yerde sidretü'l-müntehâ (en-Necm 53/14), bir yerde yalnız sidre (en-Necm 53/16) şeklinde geçer. Sidr iki âyette de (Sebe' 34/16; el-Vâkıa 56/28) “ağaç” mânasına gelmektedir. Daha çok kabul gören anlayışa göre sidretü'l-müntehâ semada bulunan, Mi'rac gecesi yanında Resûl-i Ekrem'in ilâhî sırlara mazhar olduğu bir ağaçtır. Sidretü'l-müntehâ, hadis rivayetlerinde beyan edildiği üzere cennetin son noktasında kendine özgü bir ağaç da olsa veya hayret makamı konumunda da bulunsa sınırlı idrak imkânlarına sahip insanların onun mahiyetini bilmesi mümkün değildir. Cebrâil'in bile idrak etmekten âciz olduğu gayb âlemine ait bu varlığın veya makamın sırrının Allah'a havale edilmesi en isabetli yoldur. Süleyman Uludağ “Sidretü'l-Müntehâ” *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV yayınları, 2009) 37/151-152.

<sup>309</sup> Beyzâvî, *Envârü't-tenzil ve esrârü't-te'vil*, 3/247.

<sup>310</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-Azîm*, 410.

<sup>311</sup> Râzî, *et-Tefsîrü'l-kebîr (Mefâtihu'l-gayb)*, 247.

<sup>312</sup> Ebü'l-Hüseyn Müslim b. el-Haccâc b. Müslim, *el-Câmi'u's-sahîh (Sahîh-i Müslim)* (Türkiye: Darül Dıbaat'ül Amire, 1334), 1/109; Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâil b. İbrâhîm el-Cu'fi el-Buhârî, *el-Câmi'u's-Sahîh*, çev. İbn Kesîr (Dimeşk: Dârü'l Yemame, 1414), 3/1178.

<sup>313</sup> Sâbûnî, *Safvetü't Tefasir*, 135-136.

<sup>314</sup> Süyûtî, *ed-Dürrü'l mensûr fit-tefsir bil-mesûr*, 645-650.

<sup>315</sup> el-En'âm 103.

<sup>316</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'an*, 16/52.

“Öyle ki, iki yay kadar hatta daha yakın oldu. Böylece Allah, kuluna vahyini ilettili.”<sup>317</sup> Bu âyette bahsedilen Cebrâil’dir ve Hz. Peygambere iki yay miktarınca yahut daha fazla yaklaşarak Allah’tan aldığı vahyi emin<sup>318</sup> ve güvenilir<sup>319</sup> bir şekilde iletmiştir. Müfessirler Hz. Peygamberin Cebrâil’i yaratıldığı şekliyle, ufku kaplamış vaziyette ikinci kez gördüğünü belirtirken ilk kez asıl sûretiyle görülmesi ise nübüvvetin ilk yıllarında Alak sûresinin ilk âyetlerini vahyettiği zamana dayanır.<sup>320</sup>

Üçüncü ve son görüş ise o gece Hz. Peygamberin Allah Teâlâ’nın ilahi âyet ve mûcîzelerini gördüğüne dair yorumlardır.<sup>321</sup> Bu hususta İsrâ sûresi ilk âyette bahsedilen “...Kendisine bazı âyetlerimizi gösterelim diye...”<sup>322</sup> ifadesi, “...Andolsun ki o, rabbinin âyetlerinden bir kısmını görmüştür”.<sup>323</sup> âyetiyle tamamlandığı anlaşılmaktadır. Müfessirler Hz. Peygamberin Allah’ın kudretinin delillerini gördüğünden bahsetmektedir. O gece Cebrâil’in altı yüz kanadıyla ufku kaplamış şekilde Hz. Peygambere vahiy getirmesi,<sup>324</sup> gök kapılarında birinin açılmasıyla cennetten bir refrefe Hz. Peygamberin şahitlik etmesi<sup>325</sup> ve sayılamayacak kadar nimet o gece Hz. Peygambere gösterilmiştir.<sup>326</sup> Müfessirler eğer Peygamber Allah’ı görmüş olsaydı bu yaşanan olay mir’acda yaşanmış en büyük olay olacağı için rûyet âyeti olurdu ve görülebilecek âyetlerin en üstünü şüphesiz Allah Teâlâ’nın görülmesi olacağından başka deliller gösterilmesine gerek kalmazdı,<sup>327</sup> şeklinde yorumlar da yapmışlardır.

Vahiy kavramının ilahi dinlerdeki karşılığı kavramsal çerçeve itibariyle benzerlik gösterse de bazı hususlarda vahiy algısı farklılık arz etmektedir. Vahyin kaynağı üç ilahi dinde de ortak olmakla birlikte tanrı anlayışları hususunda ilahi dinlerde bazı görüş farklılıkları bulunmaktadır. Yahudilik’te vahyin kaynağı ve sahibi tanrı, kendini tanıtmak ve mesajlarını doğru bir şekilde insanlara iletme suretiyle araçlar seçmiştir.<sup>328</sup> Fakat İslami inanıştan farklı olarak bu araçlar peygamberler olabileceği gibi kâhinler, krallar ve bazı insanlarda olabilmektedir.<sup>329</sup> Hıristiyan öğretisinin temelini teslîs inancı oluşturduğu için Hz. İsa bazı âyetlerde öğretilerinin kendine ait olmadığını onu gönderen kişiye ait olduğunu

<sup>317</sup> en-Necm 53/9-10.

<sup>318</sup> Sa’lebî, *el-Keşf ve’l beyan an tefsiri’l-Kur’an (Tefsirü’s-sa’lebi)*, 7/179.

<sup>319</sup> et-Tekvîr 21.

<sup>320</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü’l-Kur’âni’l-‘Azîm*, 419.

<sup>321</sup> Mukâtil b. Süleymân, *et-Tefsîrü’l-kebir*, 231-246.

<sup>322</sup> el-İsrâ 17/1.

<sup>323</sup> Hasan Basri Çantay, *Tefsirli Kur’an Meali Kur’an-ı Hakim ve Meal-i Kerim*, çev. M. Ali Yekta Saraç (Risale, 2019), 121.

<sup>324</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü’l-Kur’âni’l-‘Azîm*, 419.

<sup>325</sup> İbnü’l-Cevzî, *Zâdü’l-mesîr fi’l-‘ilmi’t-tefsîr*, 4/187.

<sup>326</sup> Yazır, *Hak Dini Kur’ân Dili*, 305.

<sup>327</sup> Râzî, *et-Tefsîrü’l-kebir (Mefâtihu’l-gayb)*, 246-247.

<sup>328</sup> Yas.18:15.

<sup>329</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 266.

savunurken,<sup>330</sup> bazı âyetlerde tanrı olduğunu ve bizzat vahyin kendi bünyesinde toplandığını vurgulamış,<sup>331</sup> bazı ayetlerde de dünyayı kurtaran oğul<sup>332</sup> olduğunu ifade etmiştir. Bu durumda Hıristiyan inancında Hz. İsa'nın kimliğine dair net ve tek yorum yapılamayacağı çıkarımında bulunmak isabetli görünmektedir. Ayrıca Hıristiyanlık'ta havarilerinde vahiy olarak tanrının sözlerini yazıya geçirdikleri inancı vahiy algısına farklı bir boyut kazandırmıştır.<sup>333</sup> Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta vahiy süreci Hz. Mûsâ ve Hz. İsa'nın vefatı ile sonlanmamış kutsal kitap derlemeleri devam etmiştir. İslam'da ise Hz. Muhammed'in vefatı ile birlikte vahiy süreci tamamen sona ermiştir.

---

<sup>330</sup> Yu.3:34.

<sup>331</sup> Yu.1:2.

<sup>332</sup> Yu.3:16-17.

<sup>333</sup> Va.1:9-18.

## İKİNCİ BÖLÜM

### VAHIY KÜLTÜRÜNDE İBADET, PEYGAMBER VE KADIN

#### 2.1. Vahiy Kültüründe İbadet Algısı

Yüce Allah insana düşünebilmesi doğru ve yanlış birbirinden ayırt edebilmesi için akıl<sup>334</sup> ve irade vermiştir. İnsan fıtratı gereği kendinden üstün ve kutsal bir varlığa inanma ihtiyacı hissetmiş, bir dine mensup olarak bu dinin ritüelleri vesilesiyle inandığı üstün varlık ile iletişim kurmuş ve ona ibadet etmiştir. Dinler insanın yaratıcı ile irtibat kurma isteği üzerine kurulmuş olup insanın bir dine inanma ihtiyacı her dönem var olmuştur. İşte bu din duygusu gibi ibadet ihtiyacı da doğal ve fitridir.<sup>335</sup> Bir dine inanmak o dinin gerektirdiği tavır ve davranışları da beraberinde getirir. O halde insan kendisine verilen akıl ile Yüce Allah'ın varlığını kavrayabilecek, yaradılışında var olan inanma duygusu ile ona inanıp yine yaratılış gayesi<sup>336</sup> olan ibadet ile de Allah Teâlâ ile iletişim kurabilecektir.

#### 2.1.1. Yahudilik'te İbadet Algısı

Yahudilik'te ibadet kavramı İbranice *avad* kökünden türemiş ve farklı kalıplarda çeşitli anlamlara gelecek şekilde kullanılmıştır.<sup>337</sup> Eski Ahid'de bu kavram çalışmak,<sup>338</sup> işlemek,<sup>339</sup> kulluk etmek-tapmak,<sup>340</sup> hizmet etmek<sup>341</sup> gibi anlamlarda kullanıldığı görülmektedir. Yahudilik'te ibadet, mabed merkezli olmakla birlikte ferdi ya da cemaat halinde, yalnızca Allah Teâlâ için yapılır.<sup>342</sup> Hz. Mûsâ öncesinde ibadetler daha çok ferdi yapılırken, Hz. Mûsâ sonrası dönemde toplu ibadetler dikkat çekmektedir.<sup>343</sup> Ferdi ibadetler evlerde yapılırken cemaatle yapılan ibadetler Sînâgoglarda yapılmaktadır. Cemaatle ibadet için on iki yaşını doldurmuş en az on kişinin bulunması şartı vardır.<sup>344</sup> İbadetler Kudüs'e yönelerek yapılır ve buna *misrah* denilir. İbadetler esnasında Yahudi erkeklerine tahsis edilmiş özel kıyafetler vardır. *Tefilin*,<sup>345</sup> *tallit*,<sup>346</sup> *kipa*<sup>347</sup> bu kıyafetlerden bazılarıdır.<sup>348</sup>

<sup>334</sup> Âl-i İmrân 3/190.

<sup>335</sup> Algül vd., *İlmihal*, 1/217.

<sup>336</sup> ez-Zâriyât 51/56.

<sup>337</sup> Nermin Akça, *Vahiy Geleneğinde A-b-d Kökünün Semantik Açısından İncelenmesi* (Ankara: Ankara Üniversitesi, Doktora Tezi, 2004), 265.

<sup>338</sup> Çık.34:21.

<sup>339</sup> Özd.35:19.

<sup>340</sup> 1Kr.9:1-9.

<sup>341</sup> Yar.29:15-30.

<sup>342</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 285.

<sup>343</sup> Mehmet Bayrakdar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam* (Say Yayınları, 2020), 103.

<sup>344</sup> Abdurrahman Küçük, "Dinlerde İbadet ve Mabet", *Diyanet İlmî Dergi* 24/3 (1998), 31.

<sup>345</sup> Tesniye ve Çıkış kitaplarından kesitlerin yazılmış olduğu iki küçük kutudur. Bu kutular ibadet esnasında deriden yapılmış şeritlerle alna ve sol pazı üzerine bağlanmaktadır. Salime Leyla Gürkan, *Yahudilik* (İstanbul: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları - İsam Yayınları, 2012), 203.

Yahudilerde ibadet genel olarak kurban ibadeti, dua ve senenin belirli zamanlarında kutlanan bayramlardan ibarettir. Yahudi inancında ibadetler günlük ibadetler, haftalık ibadetler ve yıllık ibadetler şeklinde tasnif edilmiştir.<sup>349</sup> Günlük ibadetler sabah, öğle ve akşam vakitlerinde belirli ritüeller kapsamında yapılan dua,<sup>350</sup> haftalık ibadetler Yahudilerin kutsal günü kabul edilen cumartesi gününün ihyası, yıllık ibadetler ise senenin belirli günlerinde kutlanan özel günler veya bayramlarda yapılan ibadetlerdir.<sup>351</sup>

Yahudi inancında günlük ibadet kapsamında dualar mevcuttur. Eski Ahid’de *dua* “kavramı övme”,<sup>352</sup> “içini dökme”,<sup>353</sup> “Yüce Allah’a yönelme”,<sup>354</sup> “haykırma”,<sup>355</sup> “yalvarma”,<sup>356</sup> “niyaz”<sup>357</sup> gibi anlamlarda kullanılmıştır. Günlük ibadet olarak her gün üç defa sabah, öğleden sonra ve akşam dua zamanı vardır.<sup>358</sup> Yahudiler dua esnasında kutsal kitaplarından bazı ifadeler okumaktadırlar. Dua cemaatle Sînâgoglarda yapılıyorsa dini metinler haham tarafından sesli ve makamlı bir şekilde okunur. Dua esnasında uyulması gereken kurallar vardır. Dua sırasında Kudüs’e dönülür, erkekler başlarına *kipa* denilen takkelerini takar, sırtlarına cüppe giyer alın ya da kol bağı takarlar. Ayakta durulur, eller semaya doğru uzatılır, baş öne doğru eğik vaziyette huşû içinde tanrıya yakarılır. Dua eden kişi şükür ve tazim esnasında rükûya varır ve dua okuyarak kalkar, üç adım geri gider.<sup>359</sup> Kadınlar cemaate iştirak sağlayamazlar. Ancak başları kapalı bir şekilde izleyebilirler.<sup>360</sup> Yine Eski Ahid’de sayısı oldukça fazla dua çeşidi vardır. Ayrıca bu duaların hepsinin farklı sembolik yönleri de dikkat çekmektedir. Örneğin Yahudilerin evlerinin girişlerinde Tevrat cümlelerinin yazılı olduğu *Mezuza* diye adlandırdıkları bir rulo vardır. Yahudiler eve her giriş çıkışlarında *Mezuza*’ya dokunarak parmak uçlarını öper yazılı duayı okurlar.<sup>361</sup> Ayrıca şema duası, pişmanlık duası, şükran duası, tapınma duası, tefekkür duası gibi çeşitli dualar da

<sup>346</sup> Günlük ibadet esnasında kullanılan genellikle beyaz ve mavi renkte üretilmiş, dört kenarında tanrının ismini veya 613 Tevrat kuralını temsil edecek şekilde düğüm atılmış püsküller içeren dua şalıdır. Gürkan, *Yahudilik*, 203.

<sup>347</sup> İbadet esnasında saygı ve tevazu işareti olarak kabul edilen, en popüler Yahudi giysisi özelliğine sahip olan erkeklerin başlarına taktığı takkeye benzer küçük kep. Gürkan, *Yahudilik*, 203.

<sup>348</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 203.

<sup>349</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 198.

<sup>350</sup> İsmail Taşpınar, *Din ve Fenomonoloji Arasında Yahudilik ve Hıristiyanlık* (İstanbul: M.Ü.İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2020), 19.

<sup>351</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 286.

<sup>352</sup> 1Sa.2:1.

<sup>353</sup> Mez.62:8.

<sup>354</sup> Hoş.5:15.

<sup>355</sup> Hak.3/9.

<sup>356</sup> Yas.3:23.

<sup>357</sup> Yar.3/23.

<sup>358</sup> Şinasi Gündüz, “Namaz ve Yahudilikteki Günlük İbadet”, *İslami İlimler Dergisi* 13/2 (2018), 235.

<sup>359</sup> Mehmet Efe, “İlahi Dinlerde İbadet ve Namaz”, *İslam Araştırmaları Dergisi* 2/3 (2009), 22.

<sup>360</sup> Abdülmecit Okçu, “Uluslararası İslam ve Kadın Çalıştayı” (İslâm’da Kadın: Hakları, Değeri, Sosyal Konumu ve Sorunlar, İğdır: İğdır Üniversitesi Yayınları, 2018), 358.

<sup>361</sup> Yakup Elhüseydi, *İslam’da Dua* (Kastamonu: Kastamonu Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2018), 31.

dikkat çekmektedir.<sup>362</sup> Dolayısıyla Yahudilerin günlük ibadetlerinin özünü yapmış oldukları çeşitli dualar oluşturmaktadır.

Yahudi takvimine göre haftanın yedinci gününe denk gelen cumartesi günü en kutsal gündür.<sup>363</sup> İşe ara verme ve bu günde dinlenme vurgusuna atıfla bu güne *Şabat* denilmiştir.<sup>364</sup> Bu günü Yahudiler iş yapmadan, istirahat halinde evlerinde kutlamalar yaparak ya da Sînâgoglarda ibadet ederek geçirirler. Tanrı Yehova dünyayı altı günde yaratmış yedinci gün dinlenmiştir.<sup>365</sup> Bu günde tanrı insanlara çalışmayı bırakıp dinlenmeyi emretmiş<sup>366</sup> dinlenmeyenleri ise cezalandıracağını bildirmiştir. *Şabat* günü odun toplamaya çıkan bir adamın taşlanarak öldürülmesi bu hususta Eski Ahid’de tanrının vermiş olduğu ceza olarak zikredilmektedir.<sup>367</sup>

Yahudilik’te mabet oldukça önemli bir esastır. Tanrı tarafından Hz. Süleyman’a bir mabet yapması emredilmiş ve mabedin tüm detayları ona bildirilmiştir.<sup>368</sup> Bu mabedin yapımına Yahudilerce kral olarak kabul edilen Hz. Davud başlamış ve bitiremediği için Hz. Süleyman tarafından tamamlanmıştır. Dolayısıyla bu mabede Süleyman Mabedi denilmiş ve on üç yılda tamamlanarak Yüce Allah’ın evi olarak atfedilmiştir.<sup>369</sup> Bu mabedin yeri Kudüs’te bulunan “Syon” diye adlandırılan Kubbet’üs-Sahra’nın yakınıdır. Yahudilerin tanrı ile Hz. Mûsâ’nın ahdini sembolize eden ve kutsanan Ahid sandığının da bu mabedde bulunması ayrıca Süleyman Mabedini değerli kılmaktadır. Yahudiler için çok önemli olan Süleyman Mabedi’nin yıkılması neticesinde mabetten geriye kalan batı duvarı olmuştur. Yahudilerin yıllarca bu duvarın önünde ağlamaları ve gözyaşı dökmelerine binaen batı duvarı “ağlama duvarı” olarak da adlandırılmıştır.<sup>370</sup> Mabedin yıkılması neticesinde toplu ibadetler için Sînâgoglar inşa edilmiştir. Günümüzde Yahudi mabetleri kendine has mimarisi ile Sînâgoglar/havralar olmuştur.

Yahudilerin en önemli peygamberleri Hz. Mûsâ kabul edilse de İsrâiloğullarının tarihi daha eskiye ve Hz. İbrahim’e dayanmaktadır. Yahudilik’te kurban ibadetinin kökenine baktığımız zaman, Yahudiler Hz. İbrahim’in oğlu Hz. İshak’ın kurban edilmesinin istendiğine inanmaktadırlar.<sup>371</sup> Yahudi inanisında ibadetin temelini kurban kültü oluşturmuş ve ibadet

<sup>362</sup> Mehmet Aydın, *Yahudilikte İbadet ve İnanç Esasları* ts., 163.

<sup>363</sup> Çık.20:11.

<sup>364</sup> Mehmet Aydın, *Dinler Tarihine Giriş* (Konya: Din Bilimleri Yayınları, 2008), 196.

<sup>365</sup> Yar.2:1-3.

<sup>366</sup> Çık.16:23.

<sup>367</sup> Say.15:32-36.

<sup>368</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 282.

<sup>369</sup> 1Kr.6:1-37.

<sup>370</sup> Tümer - Küçük, *Dinler Tarihi*, 283.

<sup>371</sup> Özer Çetin, *Kurban ile İlgili İnanç ve Tutumlar* (Bursa: Uludağ Üniversitesi, Doktora Tezi, 2008), 51.

tanrıya sunulan adak, takdim ve dua şeklinde nitelendirilmiştir.<sup>372</sup> Yahudilik'te kurban olgusu önemli bir yere sahip olmuş Eski Ahid'de birçok bölümde bahsi geçmiştir.<sup>373</sup> Yahudi inanişında kurban ritüelleri oldukça geniş ve detaylıdır.

Yahudiler günlük, aylık, haftalık ve yıllık olmak üzere çeşitli zamanlarda kurban keserler. Günlük kurban her gün sabah akşam sunulmak zorundadır.<sup>374</sup> Haftalık kurban Yahudilerce kutsal kabul edilen cumartesi gününde tanrıya sunulan kurbandır.<sup>375</sup> Ayrıca aylık kesilen<sup>376</sup> ve yıl içerisinde bayramları, özel günleri kapsayan kurbanlar da vardır. Yahudiler büyük bayramlarında kesmiş oldukları kurbanları yakarak tanrıya sunmaktadırlar. Bu geleneklerini, Hz. İbrahim'in tanrı tarafından denenmesi ve oğlu Hz. İshak'ı kurban etmesi olayına dayanmaktadır.<sup>377</sup> Öyle ki Hz. İbrahim oğlu Hz. İshak'ı tanrı için kurban keseceği esnada sınavı geçmiş ve ona tanrı tarafından bir koç gönderilmiştir. Hz. İbrahim'in bu koçu yakma kurbanı olarak tanrıya sunması Yahudilere referans olmuştur.<sup>378</sup> Eski Ahid'de geçen ifadelerde bu eylemin nedeninin tanrının kurban etinden çıkan buğudan hoşnut olduğu yönündedir.<sup>379</sup> Eski Ahid'de kurbanı yakmak suretiyle yapılan kurbanın makbul olmasına dair ifadelerde vardır.<sup>380</sup> Yahudiler, haftanın kutsal günü olarak kabul ettikleri *sebt*<sup>381</sup> gününde tanrı adına kurbanı yakıp ek olarak iki tane kuzu taktim etmişlerdir. Yahudilerin bazı kurbanlarında ise kurbanlık hayvan tam kesilmeden vücudunun bazı yerlerinden kan akıtılarak içilmek suretiyle kurban edilmiştir.<sup>382</sup> Yahudilerde kurbanın kanı, kokusu, yağı ayrıca önem arz etmektedir. Onlara göre tanrının kurbandan payına düşen kan, koku ve dumandır.

Genel olarak kurban çeşitleri ise kanlı kurban, kansız kurban ve bedel kurbanı olarak sınıflandırılmıştır. Kanlı kurban kategorisinde Eski Ahid'de arınmış, temiz hayvanların kurban olarak seçilmesi gerektiğinden bahsedilmiştir.<sup>383</sup> Bu hayvanlar öküz, inek, koç, koyun, teke ve keçi gibi büyükbaş ve küçükbaş hayvanlar olarak belirlenmiştir. Ayrıca horoz, tavuk,

<sup>372</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 193.

<sup>373</sup> Lev.1:1-2; Ezr. 20:28, 40:43; 1Sa. 2:29; Yar. 4:3.

<sup>374</sup> Sa.28:1-8.

<sup>375</sup> Sa.28:9-10.

<sup>376</sup> Sa.28:11-15.

<sup>377</sup> Yar.22:9-10.

<sup>378</sup> Yar.22:8-14.

<sup>379</sup> Lev.17:6.

<sup>380</sup> Şinasi Gündüz, *Din ve İnanç Sözlüğü* (Ankara: Vadi Yayınları, 1998), 226.

<sup>381</sup> Arapça'da cumartesi günü için kullanılan sebt kelimesine sözlüklerde "sakin olma, dinlenme, ara verme" gibi anlamlar verilmiştir. Anılan günün sebt olarak adlandırılması, Allah'ın bu günde yaratma işine başlayıp yine bu günde yaratmaya son verdiği ve İsrâiloğulları'na bu günde işe ara vermelerini emrettiği şeklinde açıklanmıştır. Sebt kelimesinin İbrânice'deki karşılığı şabatır (şabbat). Şabat, yahudilerin cuma gün batımından cumartesi gün batımına kadar süren haftalık dinlenme gününü ifade eder. Salime Leyla Gürkan, "Sebt", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul, 2019).

<sup>382</sup> Şinasi Gündüz, "Dinlerde Tanrıya Yaklaşma Aracı Olarak Kurban", *İs*, (ts.), 69.

<sup>383</sup> Lev.1:1-2, Yas. 14:11.

kumru, güvercin de az tercih edilmekle birlikte kurbanlık hayvanlar içerisinde yer almaktadır.<sup>384</sup> Yahudilerde kanlı kurban kategorisinde başka hiçbir hayvan kurban edilemez ve İslam'da kurbanlık olarak kesimine izin verilen devenin etinin yenmemesinden ötürü kurban olarak uygun görülmemektedir.<sup>385</sup> Ayrıca Yahudi inancında boğa güç ve yücelik sembolü olduğu için diğer hayvanlara nisbeten kesimi tercih edilen hayvandır.<sup>386</sup> Kansız kurbanlarda ise yiyecek, içecek, bitki, süs, mücevherat gibi maddeler vardır.<sup>387</sup>

Yahudilerde kurban olarak kesilecek hayvanın sığır, keçi ve koyunun erkek olması şartı aranmaktadır.<sup>388</sup> Eski Ahid'de kurbanın temiz ve eti yenen hayvanlardan seçilmesi esastır.<sup>389</sup> Ayrıca kurbanlık hayvanın sağlıklı olması gerekmektedir. Kör, topal ya da herhangi bir sakatlığı bulunan hayvanların kurban edilmesi yasaklanmıştır.<sup>390</sup> Yahudilik'te kesim kurallarına da dikkat edilmektedir. Bu kesim kurallarına genel çerçevede *Şehita* denilmektedir. Kurban kesilecek bıçağın keskin ve ucunun girintisiz olması, kurbanı tek hamlede ara vermeden kesmek, kurbanlığın nefes ve yemek borusunun hızlı bir şekilde tamamen kesilmesi kurban kesim kurallarından bir kısmıdır.<sup>391</sup>

Yahudiler genellikle günahlarının cezasını ödemek amacıyla kurban kesmektedirler. Yahudi inancında kurban kesip kan akıtmak günahlardan arınmayı temsil etmektedir. Kefâret olarak sunulan bu kurbanların kesim aşamalarına dair önemli bilgiler Levililer kitabında ele alınmıştır.<sup>392</sup> Kurban etinin durumu hususu ise kurbanın takdim ediliş şekline göre değişiklik göstermektedir. Yakılarak sunulan kurbanın eti tamamen yanarak yok olmaktadır. Din adamları tarafından sunulan kurbanların ise etlerinin kendileri ve yakınları arasında pay edilmesi esastır.<sup>393</sup>

Yahudilerde Hz. İbrahim'den beri önem atfedilen kurban ibadetinin asıl olarak yapılması gereken yer Yahudiler için kutsal sayılan Süleyman Mabedidir. Süleyman Mabedi yıkıldıktan sonra Yahudiler, tanrının yükseklerde olduğuna inanmaları nedeniyle yüksekçe yerlerde kurban kesmeye devam etmişlerdir. Bu kurban takdiminin yükseklerde

---

<sup>384</sup> Tes.14:3-22.

<sup>385</sup> İsmail Narin, *Kur'an ve Sünnet Açısından Kurban İbadeti* (İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Doktora Tezi, 2009), 39-40.

<sup>386</sup> Say. 23:22, Yas. 33:17.

<sup>387</sup> Azize Uygun, "Bir Kurban Ritüeli Olarak Kurbanın Yakılması ve Yağ Taktimi", *Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 2/43 (2019), 157.

<sup>388</sup> Mehmet Çelikkaya, *İslam Fıkında Kurban ve Helal Kesim* (Şanlıurfa: Harran Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1998), 12.

<sup>389</sup> Lev.11:47.

<sup>390</sup> Yas.15:21.

<sup>391</sup> Uğur, *Kur'an'ın Tastik Ettiği Tevrat'taki Konular*, 278.

<sup>392</sup> Nermin Öztürk, "İlahi Dinlerde Yemin, Keffaret ve Kurban" 13/13 (2002), 182.

<sup>393</sup> Lev.7:15-21.

yapılmasından maksat tanrıya daha yakın olma esasına dayanmaktadır.<sup>394</sup> Fakat Yahudi inanişında zamanla mabedin yıkılmasıyla kurban eyleminin gerçekteşemeyeceği düşünçesi hâkim olmuş ve kurban ibadetinin yerini Tevrat okumaları almıştır.<sup>395</sup> Şeklen değişen kurban ibadeti yıkılan Süleyman Mabedi'nden geriye kalan duvarın (ağlama duvarı) önünde dua etmek şeklinde icra edilmeye başlamıştır. Yahudiler kurban kesip yakmak yerine artık duanın önemini kavramış ve dua ile tanrıya yaklaşma yolunu benimsemişlerdir.<sup>396</sup>

Yahudi inanişında var olan bir diğer ibadet ise nefsin alçaltılması veya nefse eziyet etme anlamına gelen oruç, tanrı ile bozulan aranın onarılmasının yollarından biri olarak kabul edilmektedir. Yahudilerin kutsal kitabında en çok bahsi geçen kefâret orucudur.<sup>397</sup> Bu oruç insanların bilinçli ya da bilinçsizce yaptıkları kötü fiillere karşılık olarak kefâret sayılmış ve böyle bir durumdan ötürü hissedilen pişmanlığın dışa yansıması olarak kabul edilmiştir.<sup>398</sup> Kefâret gerektiren oruç kişinin kendi yaptığı hatasından dolayı olabileceği gibi ailesinden ya da soyundan bir kimsenin yaptığı günah içinde tutulabilmektedir.<sup>399</sup> Yahudi inanişında özel günlerde,<sup>400</sup> bir dileğin gerçekteşmesi<sup>401</sup> ya da sıkıntıların nihâyete ermesi neticesinde<sup>402</sup> tutulan oruçlar Eski Ahid'de zikredilen bazı oruç çeşitlerindedir. Eski Ahid'de oruca dair şöyle bir ifade geçmektedir: “*Oysa onlar hastalanınca ben çula sarılır oruç tutup alçakgönüllü olurum.*”<sup>403</sup> Dolayısıyla Yahudi inanişında oruç kişinin nefsini alçaltacağı ve mütevazı olacağı bir vasıtaadır.<sup>404</sup>

Yahudi inanişında büyük önem taşıyan, yerine getirilmesi zorunlu olan oruç *Yom Kippur* orucudur. Eski Ahid'de bu oruç, tanrının yılda bir defa kefâret maksadıyla insanlara lütfettiği,<sup>405</sup> pişmanlık ve günahlardan arınmaya vesile olan yasa şeklinde ifade edilmiştir.<sup>406</sup> Bu oruç Yahudiler için büyük oruç günü olarak nitelendirilmektedir.<sup>407</sup> Bu oruç arefe günü akşamından diğer günün akşamına kadar bir gün yaklaşık yirmi beş saat boyunca tutarak yerine getirilir.<sup>408</sup> Bu oruç günü dünyevi işlerden uzak kalarak sadece ibadetle geçirilmelidir.<sup>409</sup> Oruç esnasında yeme-içme, vücuda herhangi bir krem ya da benzeri bir ürün

<sup>394</sup> Ezr.6:9-10.

<sup>395</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 76.

<sup>396</sup> Asiye Aydın, *Yahudilikte Kurban Fenomeni* (Kayseri: Erciyes Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2005), 82.

<sup>397</sup> Lev. 16:34, 23:26-32, Say 29:7.

<sup>398</sup> Lev.16:34.

<sup>399</sup> Yer. 36:3-10.

<sup>400</sup> Zek. 8:19.

<sup>401</sup> 2Sa .12:21-22.

<sup>402</sup> Hak. 20:26.

<sup>403</sup> Mez.35:13-14.

<sup>404</sup> Yşa.58:3.

<sup>405</sup> Lev.16:34.

<sup>406</sup> Lev.16:29-31.

<sup>407</sup> Lev. 23:26-32.

<sup>408</sup> Lev.23:26-32.

<sup>409</sup> Lev.23:30.

sürmek, vücudu yıkamak ve cinsel ilişki yasaktır.<sup>410</sup> Diğer oruç günlerinde ise oruçlu kalma süresi şafak sökmelerinden iki yıldızın doğmasına kadar devam etmektedir.<sup>411</sup> Ayrıca hahamlar tarafından belirlenmiş belirli yas günlerinde tutulan oruçlarında tutulması gerekli görülmüştür.

Yahudilik'te oruç tutan kişide belirli şartlar aranmaktadır. Erkeklerde oruç tutma yaşı on üç iken kızlarda bu yaş on ikiye düşmektedir. Sağlık şartları yerinde olmayan kimselere oruç tutmama izni verilebilir. Ayrıca Yahudi inancında oruç İslam'da olduğu gibi sadece aç ve susuz kalmaktan ibaret değildir.<sup>412</sup> Nitekim tanrı Yeşaya kitabının 58. Bölümünde gerçek orucun nasıl olacağını zikrederek halkın orucu yanlış şekilde algıladığı vurgulamıştır. Yeşaya kitabına göre orucun günahlara kefaret olması dışında çeşitli faydalarının olduğu dikkat çekmektedir.<sup>413</sup> Oruç, beraberinde yardımlaşmayı getirir, ihtiyaç sahipleri bu zamanlarda gözetilerek ihtiyaçları giderilmeye çalışılır.<sup>414</sup> Oruçlu kişiler kötü söz ve davranışlardan uzak durmaya özen gösterir.<sup>415</sup> Ayrıca oruç tutan kişiler nefsinin terbiye ederek kibrini azaltıp komşuları ve yakın çevreleriyle helalleşirler.<sup>416</sup>

Bir başka ibadet ise Yahudilik'te hac ibadetidir. Eski Ahid'de zikredilen ifadeler hac ibadetini Hz. İbrahim'e dayandırmaktadır. Hz. İbrahim'in belirli bölgeleri ziyaret edip Rabbine kurban sunması<sup>417</sup> ve bir müddet dua ederek Rabbini anması hac ibadeti olarak telakki edilmiştir. Ayrıca Eski Ahid'de Hz. Yakup'un<sup>418</sup> ve Hz. İshak'ın<sup>419</sup> da belirli bölgelerde kurban sunup dua etmesi hac olarak yorumlanmıştır. Yahudilik'te de diğer bazı dinlerde olduğu gibi hac için bazı mekânlar kutsiyet kazanmıştır. Hac ibadeti kutsal bir yolculuk olarak kabul edilmiştir. Tanrı hac için Süleyman Mabedi'nin ziyaret edilmesini zorunlu kılmış ve hac ibadeti sadece erkeklere farz kılınmıştır.<sup>420</sup> Küçükler, körler, bedeninde veya aklında bir özür bulunanlara hac farz değildir.<sup>421</sup> Yahudilerde hac kutsal kabul ettikleri *Çardaklar (Sukot)*, *Mayasız Ekmek (Pesah)* ve *Haftalar (Şavuot)* bayramlarında yapılır.<sup>422</sup> Bu bayramlar da üç defa Süleyman Mabedi'nin ziyareti ve her üç ziyarette de kurban kesilmesi şeklinde gerçekleşen hac ibadeti Süleyman Mabedi'nin yıkılması neticesinde

<sup>410</sup> Hasan Büyükkaya, *İlahi Dinlerde Oruç* (Kastamonu: Kastamonu Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2008), 36.

<sup>411</sup> Recep Demir, "Diğer İnanç Sistemlerinde ve İslam'da Oruç", *Uluslararası Sosyal Araştırmalar Dergisi* 9/22 (2016), 1789.

<sup>412</sup> Yşa.58:1-14.

<sup>413</sup> Lev.26:30.

<sup>414</sup> Yşa.58:7.

<sup>415</sup> Yşa.58:4.

<sup>416</sup> Aydın, *Yahudilikte İbadet ve İnanç Esasları*, 202.

<sup>417</sup> Yar.12:7-8.

<sup>418</sup> Yar.33:20.

<sup>419</sup> Yar.26:25.

<sup>420</sup> Çık.23:17.

<sup>421</sup> Ali Erbaş, "İslam Dışı Dinlerde Hac", *Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 5 (2002), 106.

<sup>422</sup> Güç vd., *Dinler Tarihi El Kitabı*, 106.

yıllardır yapılmamaktadır. Dolayısıyla Yahudilik'te Süleyman Mabedi'nde yapılan aktif bir hac ibadeti mevcut değildir.<sup>423</sup>

Yahudiler hac bayramlarında farklı mekânların kutsallığına inanarak o bölgeleri ziyaret etmeye başlamışlardır. Zeytin Dağı, Hz. Davud'un mezarının içinde bulunduğu Syon Dağı, bazı ünlü rahiplerin türbeleri, Süleyman Mabedi'nden sonra kutsal sayılan mekânlar kabul edilmiştir.<sup>424</sup> Yahudiler günümüzde ağlama duvarını ziyaret ederek dua etmektedirler.<sup>425</sup> Yahudiler hac zamanına bağlı kalmadan ağlama duvarının karşısında yirmi üç gün boyunca devamlı toplanarak tefekkür ve dua ile beklemektedirler.<sup>426</sup> Günümüzde liberal sînâgoglarda kadınlar erkeklerle birlikte ibadete iştirak edebilirken bazı geleneksel sînâgoglarda kadınlar saçlarına örtü kapatarak kendilerine ayrılan kısımda ya da balkonda ibadetlerini sürdürebilmektedirler.<sup>427</sup>

### 2.1.2. Hıristiyanlık'ta İbadet Algısı

Hıristiyanlar Yahudi kutsal kitabı olan Tanah'ı kabul etmiş ve Eski Ahid olarak adlandırmış, kendi kitaplarına da Yeni Ahid ismini vermişlerdir.<sup>428</sup> Yahudiliğin devamı niteliğinde ortaya çıkan Hıristiyan inancı, Yahudilerin ibadet anlayışından etkilenmiş fakat zamanla ibadet algılarını kendi yorumlarını da dâhil ederek ortaya koydukları anlayışla şekillendirmişlerdir.<sup>429</sup> Yeni Ahid'de ibadetlerle ilgili sistematik ve düzenli bilgilere ulaşmak oldukça zor görünmektedir. Hz. İsa'nın Yahudi ibadetlerini kabul etmesi fakat Pavlus'un bu ibadetlere önem vermemesi ibadetlerde karışıklığa yol açmıştır.<sup>430</sup> Hz. İsa'nın ibadete dair tavsiye ettiği hususlar kapalı ve muğlak olmakla birlikte dua konusunda yönlendirmeleri olmuştur.<sup>431</sup> Hıristiyanlarda ibadetin özünü tam bir inanç ve itimat ile yapılan dua oluşturmaktadır. Hıristiyan inancına göre dua tanrı ile iletişim kurma aracıdır. Dua ruhun tanrıya yükselişine ve her türlü dileğin ondan talep edilmesine bir vasıtaadır. Ayrıca dua yaratıcıya hamd ve şükretme, af dileme ve tanrıyı yüceltme vasıtasıdır.<sup>432</sup>

<sup>423</sup> İsmail Taşpınar, *Din ve Fenomonoloji Arasında Yahudilik ve Hıristiyanlık* (İstanbul: M.Ü.İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2020), 79.

<sup>424</sup> Nuran Şen, *Hac İbadetinin Psiko-Sosyal yönden Değeri* (Sakarya: Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2003), 16.

<sup>425</sup> Bayraktar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 112.

<sup>426</sup> Hacer Şahin, *Toplumsal ilişkiler Açısından Hac İbadetinin Analizi* (Ankara: Gazi Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2006), 44.

<sup>427</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 204.

<sup>428</sup> Kuzgun, *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri*, 59.

<sup>429</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 79.

<sup>430</sup> Bayraktar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 399.

<sup>431</sup> Muzaffer Doyan, *Kur'an'da İbadetin Manevi Boyutu* (Konya: Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2007), 30.

<sup>432</sup> Suat Yıldırım, *Mevcut Kaynaklara Göre Hıristiyanlık* (İzmir: Işık Yayınları, 1996), 234-235.

Hıristiyanlık'ta kilise oldukça önemli bir yere haizdir. Hıristiyanlar Yahudilerin kutsal mabedi olan sînâgoglardan ayrıldıktan sonra kiliseler inşa edilmiş ve cemaatle ya da ferdi olarak buralarda ibadet etmişlerdir.<sup>433</sup> İbadetlerin sistematîğini oluşturmakla görevli kiliseler, inanç konularında olduğu gibi ibadet hususunda da ortak görüş elde edememiştir. Dolayısıyla Hıristiyanlık'ta sınırları çizilmeyen, ortak bir disiplinle icra edilemeyen ibadetler gün yüzüne çıkmış ve bireysellik ön planda tutulmuştur.

Hıristiyanlık'ta günde kaç defa ibadet edileceği net çizgilerle belirlenmemiş, ibadetler için muayyen vakitler tayin edilmemiştir. Hıristiyanlık'ta ibadetler şevk ve ihtiyaçlara göre şekillenmiştir.<sup>434</sup> Fakat Yahudilerden etkilendikleri için tıpkı Yahudilerde olduğu gibi ibadetler günlük ibadetler, haftalık ibadetler ve yıllık ibadetler olmak üzere üç kısımda değerlendirilmiştir.<sup>435</sup> Ayrıca bunların dışında Hıristiyanlar için oldukça önemli *sakrament* kavramı ile nitelendirilen dini ayinler de vardır.<sup>436</sup> Hıristiyanlar Hz. İsa'nın dirildikten sonra toplum içerisinde aktif rol oynayıp, Filistin'deki yaşamında yaptığı olumlu eylemleri yapmaya devam ettiğine inanmaktadırlar. Hıristiyan inancına göre Hz. İsa'nın görünmez eylemleri, Hıristiyanlar kilisede bir ayine katıldıkları zaman meydana çıkararak kendisine dua edenlere kurtarıcı lütfunu bağışlamaktadır. Bu gizemli etkinlikler *sakrament* olarak adlandırılmıştır.<sup>437</sup> İnsanı kutsallaştıran *sakramentler* tanrısal güçle karşılaşma ayinleri olarak da bilinmektedir.

Hıristiyan inanışında çeşitli *sakramentler* olmakla birlikte en önemli olanları *vaftiz* ve *evharistiya* ayini olduğu düşünülmektedir.<sup>438</sup> *Sakramentlerin* ilki olan ve Hıristiyanlar için oldukça önem arz eden *vaftiz*; “yıkamak”, “suya batırmak” ya da “suya daldırmak” gibi anlamlara gelir.<sup>439</sup> Hıristiyanlığa kabul edilecek olan insanlar *vaftiz* olarak bu dine giriş yapar. İnsanın tüm günahları ve asli günah ancak *vaftiz* olarak temizlenir.<sup>440</sup> Yeni Ahid'de bu durumla ilgili: “Üzerinize temiz su dökceğim, arınacaksınız...”<sup>441</sup> ifadesi hem bedenen hem de ruhsal olarak günahlardan arınmayı temsil etmektedir. Hıristiyanların odak noktası *Evharistiya* olarak nitelendirilen pazar ayini Hz. İsa'nın çarmıha gerilmeden önce havarileri ile birlikte yediği son akşam yemeği anısına yapılan teşekkür ve minnet ayinidir.<sup>442</sup> Yeni

<sup>433</sup> Kolektif, *Dinler Tarihi El Kitabı*, ed. Baki Adam (Grafiker Yayınları, 2020), 160.

<sup>434</sup> Ali Erbaş, *Hristiyan Ayinleri* (İstanbul: Nun Yayıncılık, 1998), 19.

<sup>435</sup> Tümer - Küçük, *Dinler Tarihi*, 347.

<sup>436</sup> Fahri Kamili, *İslam Fıkıhında Namaz İbadeti* (Bursa: Uludağ Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Yüksek Lisans Tezi, 2006), 27.

<sup>437</sup> Michel, *Hristiyan Tanrı Bilimine Giriş*, 88.

<sup>438</sup> Sevinç Aksin, *Süryani Kadim Kilisesinde Vaftiz Sakramenti* (Diyarbakır: Dicle Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2018), 108-109.

<sup>439</sup> Aksin, *Süryani Kadim Kilisesinde Vaftiz Sakramenti*, 43.

<sup>440</sup> Bayraktar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 403.

<sup>441</sup> Hez.36:25.

<sup>442</sup> Tümer - Küçük, *Dinler Tarihi*, 354.

Ahid’de Hz. İsa’nın havarileri ile toplanıp onlara kendini feda etmiş olduğu bedenini temsilen ekmek ikram etmesinden ve kanını temsilen de şarap ikram etmesinden bahsedilmektedir.<sup>443</sup> Bu yemek neticesinde Hıristiyanlar Hz. İsa ile gizemli bir şekilde birleştiklerine inanmaktadırlar. Ayrıca Hz. İsa’nın havarilerine bu ayini kendisini anmaları için tekrarlamalarını emrettiği bölümlere de Eski Ahid’de rastlanmaktadır.<sup>444</sup>

Günlük ibadetler ilk zamanlar günün yedi ayrı vaktinde yapılırken zamanla günde iki defa yapılmıştır. Sabah ve akşam olmak suretiyle günde iki defa tanrıya dua ederek günlük ibadetlerini tamamlayan Hıristiyanlar duayı ibadetin özü olarak kabul etmektedirler. Hıristiyan inanisında günde kaç defa dua edileceği ilk etapta insanların tercihine bırakılmışken zamanla Yahudilerin günde iki defa dua etme geleneğine uyum sağlanmış ve uygulamışlardır. Yeni Ahid’de ibadete dair açık bilgiler yer almazken duaya dair Hz. İsa’nın tavsiyeleri dikkat çekmektedir.<sup>445</sup> Hıristiyan inanisına göre ibadetlerin bir papaz eşliğinde kilisede yapılması daha makbul olduğu için ibadetler genellikle kilisede yapılmaktadır. Bu ibadetlerin tamamı İsa mesih hatırlanarak Yeni Ahid’den pasajlar okumak suretiyle yapılmaktadır.<sup>446</sup> Bu pasajlar okunduğu esnada ayakta dinlenmesi daha doğru kabul edildiği için dua esnasında ayağa kalkılmaktadır. Dua ederken diz çökme ve yere kapanma ve mesihin ismi ile duaya başlamak esastır. En yaygın ve en basit olan dua ise haç işareti yapmaktır.<sup>447</sup> Yeni Ahid’de dua etmenin şeytan tarafından kandırılmaya engel olması,<sup>448</sup> bazı nimetlere sahip olabilmek<sup>449</sup> ve kurtuluşa erişebilmek<sup>450</sup> gibi faydalarından bahsedilmektedir.

Haftalık ibadetler haftanın kutsal günü olarak kabul ettikleri pazar gününde icra edilmektedir. Pazar günü Hz. İsa’nın yeniden diriliş günü olarak kabul edilir ve bu gün içerisinde sabah akşam kilisede ibadet yapılması esastır. Yeni Ahid’de pazar gününün kutsallığına dair net ifadeler olmamakla birlikte haftanın ilk günü olarak değerlendirilmesi ve sık sık bu günden bahsedilmesi bu güne anlam katmaktadır. Bu gün *Evharistiya* denilen ekmek-şarap ayini yapmak oldukça önemlidir. Ayrıca Hıristiyanlar bu ayinde tüketilen yiyeceklerin Hz. İsa’nın ruhuna gideceği düşüncesine sahiplerdir.<sup>451</sup>

Hıristiyanlık’taki diğer ibadetlerden birisi hacdır. Eski Ahid’de hac ibadeti ile ilgili açık ve net ifadeler yer almamakla birlikte bazı bölümlerde geçen ifadelerden hac çıkarımı

<sup>443</sup> Mar.14:22-25.

<sup>444</sup> 1Ko.11:23-26.

<sup>445</sup> Mat.6:6-8.

<sup>446</sup> Taşpınar, *Din ve Fenomonoloji Arasında Yahudilik ve Hıristiyanlık*, 81.

<sup>447</sup> Sarıkçıoğlu, *Başlangıçtan Günümüze Dinler Tarihi*, 351.

<sup>448</sup> Mat.29:41.

<sup>449</sup> Yu.4:10.

<sup>450</sup> Luk.21:36.

<sup>451</sup> Efe, “İlahi Dinlerde İbadet ve Namaz”, 24.

yapılmış çeşitli değişiklikler sonucunda bir kısım Hıristiyanlar tarafından uygulanan bir ziyaret şekline dönüşmüştür. Hıristiyanlar Eski Ahid’de geçen “İsa ona ardından gel, dedi.”<sup>452</sup> ifadesi bu manada hacca yorumlanan cümlelerden biri olmuştur.

Hac Hıristiyanlık’ta Hz. İsa’nın yaşamış olduğu özel anıların bulunduğu kutsal mekânlara ve bazı din adamlarının mezarlarına yapılan ziyarete denir.<sup>453</sup> Hıristiyanlar Yahudilerin kutsal kitabı olan Eski Ahid’i kabul etmekle birlikte onların bazı inanç ve ibadetlerini de kabul etmiş ve bir müddet uygulamışlardır. Bunlardan biride hac ibadetidir. Yahudilerde bulunan hac ibadetinin merkezi Kudüs olması neticesinde ilk zamanlar Hıristiyanlarda hac maksadıyla Kudüs’ü ziyaret etmişlerdir. Bu ziyaretler zamanla dini boyutunu yitirerek siyasi bir boyut kazanmış ve Hıristiyanlar o dönem Müslümanların elinde olan Kudüs’ü alma girişimlerinde bulunmuşlardır. Bu girişimler sonuçsuz kalınca kendilerine alternatif hac merkezi olarak önemli din adamlarının mezarının bulunduğu Roma’yı seçmişlerdir. Roma dışında Meryem ana mekânları da dahil edilmek suretiyle hac merkezleri çoğaltılmıştır.<sup>454</sup> Bu durum dünyanın çeşitli bölgelerinde yaşayan Hıristiyanların işini kolaylaştırmış ve hac ibadetini yerine getirmelerine olanak sağlamıştır.<sup>455</sup>

Hac ibadetinin Hz. İsa’nın hayatının dönüm noktaları olarak kabul edilen günlerde yapılması esastır. Bu günler Hz. İsa’nın doğum günü olan Noel, Haça gerildiği gün olarak bilinen yashı cuma ve yeniden dirildiğine inanılan Paskalya günüdür.<sup>456</sup> Bu üç günde Hıristiyanlar Roma’yı ya da onlar için önem arz eden merkezleri ziyaret etmektedirler. Hac Hıristiyanların kurtuluşa ermesine vesile olan kişinin inâyete ermesine yol açan bir ibadet olarak yorumlanmıştır.

Hıristiyanlık’ta oruç ibadetine gelince yine diğer ibadetlerde olduğu gibi Yeni Ahid’de oruç ibadetine özgü açıklayıcı bilgiler yer almamaktadır. Oruca dair Eski Ahid’de Hz. İsa’nın oruç tutanlara vermiş olduğu tavsiyeler,<sup>457</sup> vaazlarına başlamadan önce oruç tuttuğuna dair bilgiler<sup>458</sup> ve Hz. İsa’nın çölde kırk gün süreyle tuttuğuna inanılan oruç, Hıristiyan ibadet sisteminde orucun yer almasına katkı sağlamıştır.<sup>459</sup> Fakat Hz. İsa’nın oruçla ilgili net ve açık hükümler koymadığı, bu hususta kiliseyi görevlendirdiği de kaynaklarda bildirilmiştir.<sup>460</sup>

<sup>452</sup> Mat.8:22.

<sup>453</sup> Şahin, *Toplumsal ilişkiler Açısından Hac İbadetinin Analizi*, 44.

<sup>454</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 275.

<sup>455</sup> Ahmet Rifat Geçinoğlu, *Hac İbadetinin Bireysel Yaşayıştaki Rolü* (Adana: Çukurova Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010), 14-15.

<sup>456</sup> Erbaş, “İslam Dışı Dinlerde Hac”, 110.

<sup>457</sup> Mat.6:16-18.

<sup>458</sup> Mat.4:2.

<sup>459</sup> İlknur Yılmaz, *Yahudilikte Dua* (Sivas: Cumhuriyet Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2013), 18.

<sup>460</sup> Rahim Ay, “İlahi dinlerde Oruç: Kaynağı, Amacı ve Uygulanışı Bakımından Karşılaştırmalı Bir İnceleme”, *Journal of Analytic Divinity* 5/2 (2021), 222.

Hız. İsa'nın oruca dair esasları düzenleme yetkisini kiliseye vermesi neticesinde karışıklıklar meydana geldiği görölmektedir. Din adamları kendi istekleri doğrultusunda oruç tahsis edebilme ve gerekli gördükleri durumlarda orucu bozdurma hakkına sahip olmuşlardır. Bazı kiliseler için oruç önem arz eden bir ibadet konumuna yükselmişken bazı kiliseler oruca önem vermemiştir.

Hıristiyanlık'ta oruç, vücuda belirli dönemlerde eziyet çektirmek, nefsi köreltmek, işlenmiş bazı günahlara kefarete olması maksadıyla tutulmaktadır. Oruç ibadetiyle kişi kendini alçaltarak<sup>461</sup> tanrı ile arasını düzeltmek maksadıyla beden ve manen bazı şeylerden bir müddet uzak kalmalıdır. Hıristiyanlık'ta oruç için *perhiz* kelimesi de kullanılır. Belirli günlerde gün doğumundan gün batımına kadar yeme içme ve cinsel ilişkiden uzak durmak gibi bir oruç anlayışı yoktur.<sup>462</sup> Esnek bir oruç anlayışları olduğu için yeme içme tamamen bırakılmadan yiyeceğin belli bir oranını yiyerek *perhiz* mantığında oruç tutarlar. Hıristiyan inancında oruçta bireysellik dikkat çekmektedir. Öyle ki oruç tutan kimi Hıristiyanlar sigara ve içkiyi azaltarak, kimi Hıristiyanlar, dini hususlarda daha hassas davranarak, kimileri de ihtiyaç sahiplerine daha fazla yardım ederek orucunu tamamlamaktadır.<sup>463</sup> Oruç yaşı kiliseler arasında farklılık göstermekle birlikte genel görüş itibariyle, aralıklı perhiz için 14 yaş, tam perhiz içinde 21-60 yaş aralığı belirlenmiştir.<sup>464</sup> Hıristiyan inancında 60 yaşına gelmiş bir Hıristiyan oruç tutmama inisiyatifine sahiptir.

Hıristiyanlık'ta oruç bireysel olduğu için oruç çeşitleri de bireysellik göstermektedir. Genel kabule göre haftanın üç günü oruç tutmak uygundur. Bu günler Hız. İsa'nın ele verilmiş günü olan çarşamba Hız. İsa'nın çarmıha gerildiği gün cuma ve Hız. İsa'nın gömüldüğü gün cumartesidir.<sup>465</sup> Hıristiyanlık'ta hastalar, düşkünler, çocuklar, asker olanlar ve iş yoğunluğu fazla olanlar oruç tutmayabilir.

Hıristiyanlık'ta kurban ibadeti, Yeni Ahid'de bahsi geçen ibadetlerden biridir.<sup>466</sup> Fakat Hız. İsa'nın çarmıha gerilme hadisesinden sonra kurban takdimi Yahudilik'teki kurban anlayışından farklı bir boyut kazanmış ve uygulanmaya başlanmıştır. Nitekim Hız. İsa'nın kendisini insanlar için feda etmesi kurban ibadetine farklı bir anlayış kazandırmış, Hız. İsa asli günahı silen kurban olarak nitelendirilmiştir.<sup>467</sup> Hız. İsa ile yenilen son akşam yemeği anısına kutlanan *evharistiya sakramentinde* bu kurban hadisesi yâd edilmiş ve o gün içilen şarap Hız.

<sup>461</sup> Yşa.1:1-3.

<sup>462</sup> Bayrakdar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 300.

<sup>463</sup> Yıldırım, *Mevcut Kaynaklara Göre Hıristiyanlık*, 239.

<sup>464</sup> Büyükkaya, *İlahi Dinlerde Oruç*, 55.

<sup>465</sup> Arik, *Kur'an-ı Kerim Ayetleri Işığında Oruç*, 15.

<sup>466</sup> Mat.8:4.

<sup>467</sup> 1Ko.15:21-22.

İsa'nın kanını, yenilen ekmekte Hz. İsa'nın bedenini temsil etmiştir.<sup>468</sup> Bu fedakârlık en değerli ve yegâne kurban olarak kabul görmüş hiçbir kurban buna eşdeğer kabul edilmemiştir. Dolayısıyla Hıristiyanlık'ta kurban sembolik olarak her *evharistiya* yemeğinde yenilenmiş, tekrardan fiilen kurban kesmeye gerek kalmamıştır.

### 2.1.3. İslam'da İbadet Algısı

Arapçada “عبد” kökünden türeyen ibadet kavramı, “hizmet etme”,<sup>469</sup> “kulluk etme”, “boyun eğme”,<sup>470</sup> “itaat”,<sup>471</sup> “köle edinme”,<sup>472</sup> “tezellül gösterme”, “tâbi olma”, “tapınma” gibi anlamlara gelir.<sup>473</sup> Terim olarak ibadet ise niyete bağlı olarak ruh ve bedenle yapılan, yapılması halinde sevap kazandıran Yüce Allah'a yakınlaşmayı ve bağlılığı ifade eden tutum ve davranışların tümüdür.<sup>474</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de ibadet hususunda *tevhid*, *kulluk* ve *itaat* kavramları dikkat çekmektedir. *Tevhid*, Allah Teâlâ'nın dışındaki tanrı ve benzeri şeylere inanmayı terk etmek suretiyle<sup>475</sup> kulun bütün ibadetlerinde Yüce Allah'ı tek mabud olarak tanıması ve hiçbir kimseyi O'na ortak koşmayıp kulluk görevini Yüce Allah'a has ve münhasır kılması demektir.<sup>476</sup> *Kulluk*, kişinin yaşantısını inancından kaynaklanan şekilde disipline etmesidir.<sup>477</sup> *İtaat* kavramı ise sadece Allah Teâlâ için yapılan hayırlı olan işler demektir. Kur'ân-ı Kerîm'de birçok âyette bu kavramlar zikredilmektedir. Bunlardan birisi:

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ

“Andolsun ki Nûh'u elçi olarak kavmine gönderdik. Dedi ki: “Ey kavmim! Allah'a kulluk edin; sizin O'ndan başka tanrınız yoktur. Doğrusu ben, üzerinize gelecek büyük bir günün azabından korkuyorum.”<sup>478</sup>

Âyette Yüce Allah'tan başka ibadet etmeye yaraşır bir varlığın olmadığı hususuna değinilmiş yani ibadette tevhid esası vurgulanmıştır. İbadet, iman etikten sonra Allah Teâlâ'nın rızasını talep ederek büyük bir saygı ve kulluk bilinci ile yaratıcının önünde eğilerek tâzimde bulunmaktır.<sup>479</sup> İbadetler iman esaslarının ardından dinin en önemli halkasını

<sup>468</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 297.

<sup>469</sup> Zebidî, *Tacü'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 8/327.

<sup>470</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 3/273.

<sup>471</sup> Cevherî, *es-Sihâh (Tacü'l-lûğa ve sihâhu'l-Arabiyye)*, 2/502.

<sup>472</sup> Ebü't-Tâhir Mecdüddîn Muhammed b. Ya'kûb b. Muhammed el-Firûzâbâdî, *el-Kâmûsü'l-muhît*, thk. Mektebü Tahkiki't-Türâs fi Müessesetü'r-Risâle (Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 1426), 296.

<sup>473</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garibi'l-Kur'ân*, 542.

<sup>474</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'ân Dili*, 133.

<sup>475</sup> Taberî, *Câmi'u'l-beyân an te'vîli âyi'l-Kur'ân*, 12/498.

<sup>476</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 362-366.

<sup>477</sup> Gündüz, *Din ve İnanç Sözlüğü*, 179.

<sup>478</sup> el-A'râf 7/59.

<sup>479</sup> Seyit Avci, “Hadislerde İbadet Hayatı İle İlgili Şartlar Ve”, (ts.), 401.

oluşturmaktadır. İman ve ibadet arasında sıkı bir bağ vardır. İman insanın kalbinde vuku bulurken ibadet ise imanın somut bir tezahürü olarak tasdik edişin dışı yansımasıdır. Nitekim Kur'ân-ı Kerim'de müminlerin özelliklerinden bahsedilirken iman ettikten sonra yaptıkları ibadetlere atıf yapılmış ve ardından onların cennetle müjdelenen kimseler olacağı vurgulanmıştır.<sup>480</sup> Ayrıca bir kimsenin ebedi saadete ulaşabilmesi için de iman ile ibadet birlikteliğine atıf yapılan başka âyetlerde mevcuttur.<sup>481</sup>

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

“Ben cinleri ve insanları, başka değil, sırf bana kulluk etsinler diye yarattım.”<sup>482</sup>

Âyette kulluğun ana vasfı ibadet olarak zikredilmiş ve ibadet yalnızca Yüce Allah'a has kılınmıştır. Allah Teâlâ'nın kullarına bazı ibadetleri emretmesindeki hikmet, kendi menfaatine dönük değil, bilakis kullarının dünyevî ve uhrevî faydalarını temin etmeye yöneliktir.<sup>483</sup> Kulluk bilinci aşıl原因 ve kulluğun bir gereği olan ibadet Yüce Allah'ın huzuruna çıkmak için bir vasıttır. İbadet vesilesiyle kişi kendisine sayısız nimetler veren ve kendisini evrenin en saygın yarattığı kılan Allah Teâlâ'ya teslimiyet ve tâzim duygularını ifade etmektedir. İbadetler kişiye inancını kuvvetlendirmesi ve Yüce Allah ile iletişim kurabilmesi adına kolaylık sağlamaktadır. İbadet eden kimseler Yüce Allah'ı devamlı hatırlayıp, varlığını hissederek iç huzurlarını sağlamış olmaktadır. Öyle ki zaman zaman sıkıntı, hastalık, dert ve kederle yüz yüze kalan insan bu gibi durumlarda ümitsizliğe düşmeden Yüce Allah'a sığınarak çıkış biletini bulmaktadır. Allah Teâlâ'ya sığınan ve sorumluluk bilinciyle kulluk eden kimse de Yüce Allah katında değer kazanmaktadır.

İslami inanışta ibadet kavramını geniş anlamı ile düşündüğümüzde hayatın her safhası ibadet haline getirilebilmektedir. Öyle ki Hz. Peygamber “Her iyilik bir sadakadır” buyurmuştur.<sup>484</sup> Kişi halis bir niyetle yolda insanları rahatsız eden bir nesneyi kenara aldığı veya Müslüman kardeşine tebessüm edip selam verdiğiğinde, yardıma ihtiyacı olan birine yardım ettiğiğinde bu davranışları ibadet kapsamında değerlendirilmektedir.<sup>485</sup> Ayrıca Hz. Peygamber ailenin rızkını temin etmek için çalışmayı,<sup>486</sup> adaletle hükmetmeyi<sup>487</sup> ve

<sup>480</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 1/432.

<sup>481</sup> en-Nisâ 4/171, et-Teğâbün 64/9, el-Kehf 18/110.

<sup>482</sup> ez-Zâriyât 51/56.

<sup>483</sup> İskender Aybuğa, *Kur'an-ı Kerim Bağlamında Gaye Fayda ve Hikmetleri* (İğdır: İğdır Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2019), 17.

<sup>484</sup> Buhârî, “Edep”, 81 (No. 33).

<sup>485</sup> Ebû İsa Muhammed b. İsa b. Sevre (Yezîd) et-Tirmizî, *Sünen-i Tirmizî* (Mısır: Şirketü Mektebetü ve Matbaati Mustafa el-Bâbî, 1390), “Birr” (No. 36).

<sup>486</sup> Tirmizî, “Birr”, (No. 42).

<sup>487</sup> Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd Mâce Kazvîni, *Sünen-i İbn Mâce* (Beyrut: Daru İhyai'l Kütübi'l-Arabi, 1441), “Hudud”, 20 (No. 3).

karşılaştığı kimselere selam vermeyi<sup>488</sup> kişinin sevap kazanmasına vesile olan ibadetlerden saymıştır. Ancak en geniş manadaki ibadet anlayışı içerisine giren bu davranış şekilleri ibadetin özel anlamı olarak zikrettiğimiz dinde yapılması istenilen temel ibadetlerin yerini tutamaz ve onların yapılmaması gibi bir sonuca kişiyi ulaştıramaz.

İslami inanışta Yüce Allah kullarına ibadeti emrederken birtakım somut eylemlerle yerine getirilmesini istemektedir. Belirli davranış şekillerinden oluşan ibadetler Kur'ân-ı Kerîm'de sıkça ifade edilmiş ve bu ibadetlerin detaylarını ayrıntılı bir biçimde Hz. Peygamber insanlara öğretmiştir.<sup>489</sup> İbadetler bedeni, mali ve hem bedeni hem mali ibadetler şeklinde tasnif edilmiştir.<sup>490</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de yapılması gereken bu ibadetler namaz,<sup>491</sup> oruç,<sup>492</sup> hac,<sup>493</sup> zekât<sup>494</sup> ve kurban'dır.<sup>495</sup> Bunların her birinin yapılma yeri ve şekli vardır. Konumuz dâhilinde bu ibadetlerin keyfiyetini anlaşılmak açısından ele almak faydalı olacaktır.

Namaz ibadetinin aslı Arapça صلاة *Salat* kökünden türemiştir. *Salat* kelimesinin karşılığı olan namaz: “dua etmek”, “yüceltmek”, “bağışlanma dilemek”, “tezkiye etmek” gibi anlamlara gelmektedir.<sup>496</sup> Dini bir terim olarak ise namaz: Yüce Allah'ın emrettiği Hz. Peygamberin uygulamalarıyla öğretmiş olduğu haliyle tekbir almak suretiyle başlayan ve selamla son bulan kalp, akıl, dil ve bedenle yapılan ibadettir.<sup>497</sup> Öyle ki namaz; ayakta durma, eğilme, secde gibi fiziken aktiflik gerektiren bir ibadetken Yüce Allah'ı yüceltme, övme, dua etme gibi eylemlerle Kur'ân-ı Kerîm âyetlerini telaffuz etme yönüyle dili aktifleştiren bir ibadettir.<sup>498</sup> Yine namaz; akıl ile düşünme, anlama, tefekkür etme gibi boyutlara sahip olması yönüyle akli aktifleştirirken manevi lezzet ve huşu içermesi yönüyle de kalbin aktifliğini sağlayan çok boyutlu bir ibadettir.<sup>499</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de birçok âyette namaz müminlere emredilmiş, namazın müminler için önemi vurgulanmış ve detaylarına dair bilgiler zikredilmiştir.<sup>500</sup> Bu âyetlerden bazıları şu şekildedir:

أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ

<sup>488</sup> Buhârî, *el-Câmi 'u's-Sahîh*, "İman", 5 (No. 6) .

<sup>489</sup> Yusuf Çelik, “Kur'an'da İbadet”, *Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 41 (2014), 210.

<sup>490</sup> Ahmet Yaman, “İslam'da İbadet”, *İslam İbadet Esasları*, ed. Talip Türcan (Ankara: Grafiker Yayınları, 2014), 26-27.

<sup>491</sup> İbn Ebû Hâtîm, *Tefsîrî'l-Kur'âni'l-'azîm*, 4/1055.

<sup>492</sup> Ebüssuûd, *İrşâdî'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 1/198.

<sup>493</sup> Ebû Abdillâh Süfyân es-Sevrî, *Tefsîru Süfyâni's-Sevrî* (Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1413), 62.

<sup>494</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 5/392.

<sup>495</sup> Begavî, *Me'âlimü't-tenzîl fi tefsîri'l-Kur'ân*, 5/385.

<sup>496</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garîbi'l-Kur'ân*, 490-491.

<sup>497</sup> Güç vd., *Dinler Tarihi El Kitabı*, 229.

<sup>498</sup> Kurtubî, *el-Câmi 'li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 1/162.

<sup>499</sup> Esmâ Sayın, *Namazın Karakter Gelişimi Üzerine Etkisi* (Bursa: Uludağ Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2003), 16-17.

<sup>500</sup> Ebû Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. Selâme el-Ezdi el-Hacrî el-Mısırî et-Tahâvî, *Ahkâmü'l-Kur'ân*, thk. Sadettin Ünal (İstanbul: Merkezi'l Buhûsi'l İslamiyyeti't-Tabîğu li-vakfi Diyanet, 1416), 139-145.

“Kitaptan sana vahyedilenleri oku, namazı özenle kıl. Kuşkusuz namaz hayâsızlıktan ve kötülükten meneder. Allah’ı anmak her şeyden önemlidir. Allah yaptıklarınızı bilir.”<sup>501</sup>

Yukarıdaki ayette namazın şartlarına ve adabına göre hükümlerine uyarak kılınması neticesinde kişiyi her türlü kötülüklerden alıkoyacağı vurgulanmış<sup>502</sup> ve namazda üç güzel hasletin olduğu belirtilmiştir. Bunlar ihlas, Allah korkusu ve Yüce Allah’ı zikretmektir. İhlas, ibadette sadece bir olan Yüce Allah’a kulluğu ifade etmektedir.<sup>503</sup> Kişinin Yüce Allah’tan hayâ etmesi ve Allah korkusu kötülüklerden uzaklaşmaya vesile olmaktadır. Namaz esnasında Kur’ân-ı Kerîm’den ayetler okumak Allah’ın kelamıyla hemhal olmak ve O’nu zikretmek demektir.<sup>504</sup> Ayrıca kişi namaz vesilesiyle gündelik hayatın karmaşasından sıyrılarak Allah Teâlâ’yı anarak, O’nun yüceliğini hatırd tutmaktadır.

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

“Onlar gayba iman ederler, namazı kılarlar, kendilerine verdiklerimizden hayra harcarlar.”<sup>505</sup>

Âyette geçen *namazı ikame ederler* tabiri *namazı kılarlar* tabirinden daha geniş anlam ihtiva etmektedir. Müfessirler bu hususta farklı görüşler ifade etmişlerdir. Bu görüşlerden bir tanesi “Onlar namazlarında devamlıdır.”<sup>506</sup> âyetini baz alarak namazın ikamesi, “namaza devam etmektir” anlamını verenlerin görüşüdür. Bir başka görüş, “namaz kılarken başka şeylerle meşgul olmadan gevşeklik göstermeden namaz kılmaktır” şeklindedir.<sup>507</sup> Diğer bir görüş ise namazın şartlarına uymak Yüce Allah’a boyun eğmek, tevazü göstererek namaz kılmak hatta kıldırmak manalarını ifade etmektedir.<sup>508</sup> Bahsedilen son görüşte cemaatle namaz hususu da dikkat çekmektedir.<sup>509</sup> Bireysel yapılan ibadetler gibi cemaat halinde yapılan ibadetlerinde birçok faydası vardır. Toplu halde yapılan ibadetler insanlar arasında birlik beraberlik duygularını pekiştirerek kişiler arasında sosyal münasebetlerin gelişmesine vesile olmaktadır. Ayrıca cemaatle yapılan ibadet, kişilere daha içten duygularla huşû içerisinde ibadetlerini yapma imkânı tanımaktadır.<sup>510</sup> Nitekim ibadet sayısız hikmetler barındıran, imanı tamamlayan Yüce Allah’a yönelik şeklinin en güzel halidir.

<sup>501</sup> el-Ankebût 29/45.

<sup>502</sup> Sâbûnî, *Saffetü’l-tesfîr*, 2/425.

<sup>503</sup> Ebü’l-Bekâ el-Kefevî, *el-Küllîyyât*, thk. Adnan Derviş (Beyrut: Müessesetü’r-Risâle, 1083), 64.

<sup>504</sup> Ebü’l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân es-Süyûtî, *ed-Dürri’l-Mensûr fi’l-tesfîr bi’l-me’sûr* (Beyrut: Darul Fikr, 1431), 6/464.

<sup>505</sup> el-Bakara 2/3.

<sup>506</sup> el-Meâric 70/23.

<sup>507</sup> Râzî, *et-Tefsîrü’l-kebîr (Mefâtihu’l-gayb)*, 269-277.

<sup>508</sup> Yazır, *Hak Dini Kur’ân Dili*, 219.

<sup>509</sup> Mevdûdî, *Tefhimü’l Kur’an (Kur’an’ın Anlamı ve Tefsiri)*, 49.

<sup>510</sup> Kamili, *İslam Fıkında Namaz İbadeti*, 10.

فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ فَيَمَاماً وَتُعُوداً وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

كِتَابًا مَّقْشُورًا

“Namazı bitirince de ayakta iken, otururken ve yatarken Allah’ı anın. Güvenlik içinde olduğunuzda namazı gerektiği gibi kılın. Şüphe yok ki namaz, müminler üzerine vakitleri belli olarak yazılmış bir ödevdir.”<sup>511</sup>

Âyette namazın belirli vakitlerde müminlere farz kılındığı anlaşılmaktadır. Bu vakitlerin hangi vakitler olduğu da başka âyetlerde belirtilmiş üç namaz vakti âyetler ışığında anlaşılmış ve diğer vakitlerde hadislerin tefsiri neticesinde sabit olmuştur.<sup>512</sup> Nitekim namaz ibadetine dair Kur’ân-ı Kerîm’de genel hatlarıyla bilgiler bulunmakla beraber Hz. Peygamberin söz ve uygulamaları neticesinde ibadetin özel sınırları çizilmektedir.<sup>513</sup> Ayrıca Kur’ân-ı Kerîm’de; namazın emredildiği âyetler,<sup>514</sup> Allah Teâlâ’ya ve resulüne iman edenlerin<sup>515</sup> ve ahirete iman edenlerin namaz kılacağını bildiren âyetler,<sup>516</sup> namaz kılanların kurtuluşa ereceğini bildiren âyetler yer almaktadır.<sup>517</sup>

İslam’ın ilk yıllarında kılınan namaz sabah ve akşam olmak kaydıyla iki vakit iken miraç olayından sonra beş vakit olmak suretiyle Müslümanlara farz kılınmıştır. Günlük farz namazlar sabah, öğle, ikindi, akşam ve yatsı olmak üzere beş vakit kılınmaktadır.<sup>518</sup> Ayrıca bu namazların dışında cuma günü öğle vakti erkeklere farz kılınan cuma namazı da farz namazlardandır.<sup>519</sup> Cuma namazı belirli şartlar dâhilinde cemaatle kılınmaktadır. Cuma namazı kadınlara farz olmamakla birlikte dileyen kadınlar cuma namazına katılım sağlayabilmektedirler.<sup>520</sup>

Namaz, Kur’ân-ı Kerîm ve Hz. Peygamberin sünneti incelendiğinde İslam’ın sembollerinden birisi sayılmıştır.<sup>521</sup> Kur’ân-ı Kerîm’de önemine binaen üzerinde en çok durulan ibadet namazdır. Namaz kişiyi hem manen hem bedenen arındırır<sup>522</sup> her gün belirli vakitlerde edâ edilerek<sup>523</sup> kişinin hayatını disipline eden Yüce Allah ile irtibat kurma şeklidir. Namaz ve diğer ibadetleri devamlı yapan kişide zaman şuuru oluşmakta ve kişi gününü iyi

<sup>511</sup> en-Nisâ 4/103.

<sup>512</sup> Ateş, *Yüce Kur’an’ın Çağdaş Tefsiri*, 360-361.

<sup>513</sup> Kurtubî, *el-Câmi’ li-ahkâmi’l-Kur’ân*, 1/170-175.

<sup>514</sup> Esed, *Kur’an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 2/825.

<sup>515</sup> Taberî, *Câmi’u’l-beyân an te’vîli âyi’l-Kur’ân*, 10/424.

<sup>516</sup> Nesefî, *Medârikü’t-tenzîl ve hakâiku’t-te’vîl*, 2/591.

<sup>517</sup> Mâtürîdî, *Te’vîlâtü’l-Kur’ân*, 3/416.

<sup>518</sup> Ali Yüksek, “Namaz İbaderinin Tarihi Süreci”, *Manas Sosyal Araştırmalar Dergisi* 7/2 (2018), 124.

<sup>519</sup> Tahâvî, *Ahkâmü’l-Kur’ân*, 139.

<sup>520</sup> Kamili, *İslam Fıkında Namaz İbadeti*, 166-167.

<sup>521</sup> Beşir Gözübenli, “Namaz”, *İslam İbadet Esasları*, ed. Talip Türcan (Ankara: Grafiker Yayınları, 2014), 73.

<sup>522</sup> Taberî, *Câmi’u’l-beyân an te’vîli âyi’l-Kur’ân*, 15/502.

<sup>523</sup> İbn Kesir, *Tefsîrü’l-Kur’âni’l-Azîm*, 2/403.

değerlendirmektedir.<sup>524</sup> Ayrıca namaz ve diğer ibadetlerin kişinin hayatını anlamlandırması ve psikolojik açıdan iyi olmasına pozitif etki sağladığı da gözlemlenmiştir.<sup>525</sup>

İslam'da farz olan ibadetlerden bir diğeri olan oruç Arapçada صوم *Savm* kavramı ile ifade edilir. *Savm* kelimesi sözlükte, “alıkoyma”<sup>526</sup>, tutma”<sup>527</sup> “kişinin kendini belirli şeylerden sakınması,”<sup>528</sup> “bir şey yapmaktan geri durmak” ya da “kişinin kendini engellemesi” anlamlarına gelir.<sup>529</sup> Dini bir terim olarak ise oruç, imsak vaktinden güneşin batmasına kadar ibadet maksadıyla yeme, içme ve cinsel ilişkiden uzak durmak demektir.<sup>530</sup> Oruç ibadetinin en kâmil olanı haram ve sakıncalı şeylerden uzak durmaktır.<sup>531</sup> Bunlardan birisi ihlal edildiğinde oruç bozulmuş olur. Oruç, hayatın lezzetini ve iradenin kıymetini hissettiren, nefsi terbiye eden güçlü şeriatın önemli kanunlarından biridir.<sup>532</sup>

İslam'da her Müslümanın riâyet etmesi gereken farz olan oruç yılda bir ay tutulan ramazan ayı orucudur.<sup>533</sup> Ramazan ayı, Kur'ân-ı Kerîm'in bu ayda indirilmeye başlaması,<sup>534</sup> bin aydan hayırlı kadir gecesinin bu ayda olması, af ve mağfiret ayı olması hasebiyle Müslümanlar için oldukça önemlidir.<sup>535</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de on üç âyette oruç ibadetinden bahsedilmektedir. Oruç ile ilgili âyetlerden bir tanesi orucun farzîyetinin dayandığı âyettir:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ

*“Ey iman edenler! Sizden öncekilerin üzerine yazıldığı gibi sakınasınız diye sizin üzerinize de sayılı günlerde oruç yazıldı. İçinizden hasta veya yolcu olan, başka günlerden sayısınca tutar. Orucu tutmakta zorlananlar için bir yoksulun (günlük) yiyeceği kadar fidye*

<sup>524</sup> Certel, “İslami İbadetlerin Psikososyal İşlevleri” 153-154.

<sup>525</sup> Mevlüt Kaya - Nurettin Küçük, “İbadetler ile Hayatın Anlamı ve Psikolojik İyi Olma Arasındaki İlişkinin İncelenmesi”, *Ondokuz Mayıs Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 42 (19 Eylül 2017), 41.

<sup>526</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 12/351.

<sup>527</sup> Zebîdî, *Tâcü'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 32/529.

<sup>528</sup> İbn Fâris, *Mu'cemü mekâyisi'l-luğa*, 3/323.

<sup>529</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fî garibi'l-Kur'ân*, 500.

<sup>530</sup> Talip Türcan (ed.), *İslam İbadet Esasları El Kitabı* (Grafiker Yayınları, 2013), 169.

<sup>531</sup> Muhammed Ali es-Sâbûnî, *Ravaiu-l beyân fî tefsîr-i âyâti-l ahkâm* (Beyrut: Mektebetü'l-Gazâli, 1980),1/187.

<sup>532</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'ân Dili*, 610.

<sup>533</sup> Tahâvî, *Ahkâmü'l-Kur'ân*, 1/395.

<sup>534</sup> Beyzâvî, *Envârü't-tenzil ve esrârü't-te'vil*, 1/123.

<sup>535</sup> Halil Altuntaş - İsmail Karagöz, *Oruç ilmihali* (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı, 2010), 17.

yeterlidir. Bir iyiliği mecbur olmadan yapan için bu (yaptığı) iyidir. Ama orucu tutmanız - bilerseniz- sizin için daha hayırlıdır.”<sup>536</sup>

Yukarıdaki âyette bahsedildiği gibi oruç, insanlığın dini tarihi boyunca geniş biçimde uygulama alanı bulmuştur. Orucun sayılı günler olmasından kasıt tüm yılı kapsamaması ve belirli günlerde farz olması manasındadır.<sup>537</sup> Ayrıca oruç tutmamayı mübah kılan bazı mazeretler vardır. Hastalık, yolculuk oruca güç yetirememesi gibi oruç tutmanın imkânsız ya da çok meşakkatli olduğu bazı özel hallerde<sup>538</sup> orucun, insanı zor duruma düşürecek bir külfete dönüşmemesi için kişinin tutmadığı gün sayısı kadar orucunu sonraya erteleme veya tamamlama gibi bir kolaylığının var olduğu görülmektedir.<sup>539</sup> Oruç, Kur'an vahyinin başlamasını kutlamak, azaları boş ve faydasız işlerden alıkoymak,<sup>540</sup> etkili bir nefis disiplini sağlamak, her kişiye bizzat kendi tecrübesi ile açlığı ve susuzluğu tattırarak ihtiyaç sahiplerini ve yoksulluğun gerçek manasını anlatmak için en etkili ibadettir.<sup>541</sup>

İslam'da oruç genel olarak üç kategoride değerlendirilir. Bunlardan ilki mecburi oruçlardır. Bu oruç türleri farz ve vacip olarak nitelendirilmektedirler.<sup>542</sup> Ramazan orucu, kefarettir, adak ve kaza orucu bu kabildendir. Gerekli şartları taşıyan kişiler bu orucu tutmakla mükelleftir. İkincisi, zorunlu olmayan tavsiye edilen Hususi/Nafile oruçlardır. pazartesi-perşembe orucu buna örnek verilebilir. Üçüncüsü ise dinen geçersiz olup yasaklanmış olan oruçlardır. Kadınların özel durumlarında tuttuğu oruç iftar yapmaksızın iki veya daha fazla gün oruç tutmak buna örnektir.<sup>543</sup>

Bir diğer ibadet ise zekâttır. زکوٰۃ Z-k-v kökünden türeyen zekât kavramı sözlükte “artmak”,<sup>544</sup> “çoğalmak”,<sup>545</sup> “arınmak”,<sup>546</sup> “temizlenmek”,<sup>547</sup> “bereketlenmek”,<sup>548</sup> gibi manalara gelir. Dini bir terim olarak ise zekât dinen zengin sayılan (nisab miktarı malı olan)

<sup>536</sup> el-Bakara 2/183.

<sup>537</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'an*, 169-172.

<sup>538</sup> Altuntaş - Karagöz, *Oruç ilmihali*, 71.

<sup>539</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'an*, 2/22-30.

<sup>540</sup> Ebü'l-Abbâs Ahmed b. Muhammed b. Mehdî el-Hasenî İbn Acîbe, *el-Bahrü'l-medîd fi tefsiri'l-Kur'âni'l-mecîd*, thk. Ahmed Abdullah (Kahire: Doktor Hüseyin Abbas Zeki, 1419), 1/185.

<sup>541</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 1751.

<sup>542</sup> Algül vd., *İlmihal*, 1/384-388.

<sup>543</sup> Büyükkaya, *İlahi Dinlerde Oruç*, 81.

<sup>544</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 14/359.

<sup>545</sup> Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer ez-Zemahşerî, *Esâsü'l-belâğâ*, thk. Muhammed Bâsil Uyûn es-Sûd (Beyrut: Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, 1419), 1/418.

<sup>546</sup> Cevherî, *es-Sihâh (Tacü'l-lûğâ ve sıhâhu'l-Arabiyye)*, 6/2368.

<sup>547</sup> Zebîdî, *Tacü'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 38/220.

<sup>548</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garîbi'l-Kur'an*, 380.

Müslümanların para, gümüş, altın, ticaret malı, hayvan, maden, sanayi ve toprak ürünlerinden belirlenmiş bir bölümünü Kur'ân-ı Kerîm'de bildirilen kimselere<sup>549</sup> vermektir.<sup>550</sup>

Zekât mal ile yapılan bir ibadettir.<sup>551</sup> Hicretin ikinci yılında ramazan orucundan sonra farz kılınmıştır.<sup>552</sup> Kişi zekât vererek malının bir kısmını ihtiyaç sahiplerine ulaştırmaktadır. Bu durum görünürde kişinin malında azalma gibi dursa da zekat kelimesinin anlamı itibariyle de bakıldığında kişinin malında bereketlenmeye ve arınmaya vesile olmaktadır.<sup>553</sup> Kur'an-Kerimde zekât otuz dört yerde zikredilmektedir. Bu âyetlerden bir kısmı şu şekildedir:

وَمَا أَمَرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ

“Halbuki onlara, Allah’a kulluk etmeleri, Hanîfler olarak O’na yürekte inanıp boyun eğmeleri, namaz kılmaları ve zekât vermeleri emredilmişti. Doğru din de işte budur.<sup>554</sup>”

الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

“Namazlarını özenle kılan, zekâtı veren ve âhirete kesin olarak inananlar, İşte onlar rableri tarafından gösterilen doğru yol üzerindedirler; kurtuluşa erenler de yalnız onlardır.”<sup>555</sup>

Zekât ibadetinin diğer ibadetlerde olduğu gibi fert ve toplum için birçok faydası vardır. Müslüman farz olan bir ibadeti yapmış olması hasebiyle öncelikle kulluk görevini ifa etmiş olmaktadır. Kişi Yüce Allah’ın vermiş olduğu nimetlere şükrünü ifade ederek malını bereketlendirmektedir. Zekat cimriliğe düşmenin önüne geçerek zengin fakir arasında köprü kurmaktadır. Ayrıca zekat kişiler arası sevgi ve kardeşlik duygularını pekiştirerek ahlaki güzelleştirmekte, toplumsal düzenin sağlanmasına vesile olmaktadır<sup>556</sup>

Bir diğer ibadet olan حج hac sözlükte “yönelmek”<sup>557</sup>, “ziyaret etmek”<sup>558</sup> “kastetmek”,<sup>559</sup> gibi anlamlara gelir. Hac ibadeti hem beden hem mal ile yapılan

<sup>549</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 5/392.

<sup>550</sup> Yaşar Yiğit vd., *Zekat İlmihali* (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 2013), 29.

<sup>551</sup> Tahâvî, *Ahkâmü'l-Kur'ân*, 1/255.

<sup>552</sup> Fatih Mehmet Aşıkutlu, *Kur'an'da İbadet Eğitimi* (İstanbul: Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010), 119.

<sup>553</sup> Şehmus Demir, “Kur'an'da Zekat Kavramının Etimolojik ve Semantik Analizi”, *Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 28 (2007), 19.

<sup>554</sup> el-Beyyine 98/5.

<sup>555</sup> Lokmân 31/4-5.

<sup>556</sup> Ahmet Şimşek, *İslam'da Zekat Müessesesine Sosyolojik Bir Yaklaşım* (Konya: Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1994), 29.

<sup>557</sup> Cevherî, *es-Sihâh (Tacü'l-luğa ve sıhâhu'l-Arabiyye)*, 1/303.

<sup>558</sup> Ebü'l-Velîd Zeynüddîn Hâlid b. Abdillâh b. Ebî Bekr el-Vakkâd el-Ezherî, *Tehzîbü'l-luğa* (Beyrut: Darü'l İhyai't-Türâsi'l-Arabi, 2001), 3/249.

<sup>559</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fî garibi'l-Kur'ân*, 218.

ibadetlerdendir. Fıkıh terimi olarak ise hac, gerekli şartları taşıyan Müslümanların, belirlenmiş zaman içerisinde din tarafından kutsal sayılan merkezleri giderek belli dini vecibeleri yerine getirmesine denir.<sup>560</sup> İslam'ın beş şartından biri olan hac gerekli şartları taşıyan kimselerin ömründe en az bir kez yapması gereken ibadettir.<sup>561</sup> Hac, İslam'ın evrenselliğini, birlik ve beraberliği, insanlar arasında fark gözetmeksizin sevgi, saygı, kardeşlik ve eşitliği temsil etmektedir.<sup>562</sup>

Hac çeşitli manalar ifade eden sembollerle doludur. Her beldeden her ırktan insanın hiçbir fark gözetilmeksizin bütün dünyevi arzularından uzaklaşarak aynı bölgede toplanması mahşer gününü, hacıların giymiş oldukları ihram temizliği ve saflığı, aynı zamanda ölümü, hacıların Arafat'ta bekleyişi mahşerde hesap vermek için bekleme anını, tavaf insanlar arasında hiçbir sosyal fark gözetmeksizin eşitliği sembolize eder.<sup>563</sup>

Kur'ân-ı Kerîm'de hac ibadetine dair âyetlerden bazıları şu şekildedir:

فَبِئْسَ آيَاتُ بَيِّنَاتٍ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ

*“Orada apaçık deliller, İbrahim’in makamı vardır. Oraya giren emniyette olur. Gitmeye gücü yetenin o evi ziyaret etmesi, Allah’ın insanlar üzerinde bir hakkıdır. Kim inkâr ederse bilmelidir ki, Allah hiçbir şeye muhtaç değildir.”*<sup>564</sup>

Hacca gitmeye gücü yeten kimselerden kastın yola gidip gelmeye sağlığın elverişli olması,<sup>565</sup> gidip gelmeye yetecek maddi imkâna sahip olmak, yol güvenliğinin olması şeklinde yorumlanmıştır.<sup>566</sup> Şartları taşıyan kimseler kadın erkek fark etmeksizin görevini ifa etmelidir.<sup>567</sup>

وَإِذْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ

*“İnsanlara hac ibadetini duyur; gerek yaya olarak gerekse yorgun argın develer üzerinde uzak yollardan gelerek sana ulaşsınlar.”*<sup>568</sup>

<sup>560</sup> Algül vd., *İlmihal*, 1/514.

<sup>561</sup> Gündüz, *Din ve İnanç Sözlüğü*, 150.

<sup>562</sup> İsmail Karagöz vd., *Hac İlmihali* (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 2013), 22.

<sup>563</sup> Şen, *Hac İbadetinin Psiko-Sosyal yönden Değeri*, 23-25.

<sup>564</sup> Âl-i İmrân 3/97.

<sup>565</sup> Beyzâvî, *Envârü't-tenzil ve esrârü't-te'vil*, 2/29; Tahâvî, *Ahkâmü'l-Kur'ân*, 2/7.

<sup>566</sup> İbn Acîbe, *el-Bahrü'l-medîd fi tefsîri'l-Kur'âni'l-mecîd*, 1/385.

<sup>567</sup> Ateş, *Yüce Kur'an'ın Çağdaş Tefsiri*, 83.

<sup>568</sup> el-Hac 22/27

Âyetlerde Haccın vücûbu ve farziyeti çeşitli ifadelerle tekit edilmiştir. Ayrıca Müslümanların ziyaret edip tavaf ettiği kutsal mabetten bahsedilmiştir. Hz. İbrahim tarafından inşa edildiği ve yapıldığından bu yana saygı gösterilen bu mabet Kâbe'dir.<sup>569</sup> Kâbe hac ve umre için gelenlere orada tavaf edenlere faydası çok büyük bir mekândır. O insanların kıblesi ve mabedidir.<sup>570</sup> Kâbe Hz. Âdem'in yeryüzüne inşa ettiği ve yıllar sonra Hz İbrahim'in inşasını devam ettirdiği ilk mabettir.<sup>571</sup>

İslam'da kurban ibadetine gelince, Kurban kavramı قرب *Kurb* kelimesinden türemiş “yakınlaşmak”,<sup>572</sup> “yaklaştırmak”,<sup>573</sup> “yakınlık”<sup>574</sup> anlamlarında kullanılmaktadır. Dini terim olarak ise Yüce Allah'a yaklaşmak için ibadet niyetiyle belirlenmiş hayvanların, belirli şartları taşıması suretiyle kesilmesidir.<sup>575</sup> Kurban bayramında Allah'a yakınlaşmak maksadıyla kesilen kurban için Arapçada kuşluk vakti anlamına gelen *Duha* kelimesinden türeyen *Udhiye* kavramı kullanılmıştır.<sup>576</sup> Bu ifade kurbanın bayram namazı kuşluk vaktinde kesilmesinde dolayı kullanılan bir ifadedir. Kur'ân-ı Kerîm'de kurban ibadetinden bahseden âyetlerden birisi şu şekildedir:

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ

“Biz her ümmete kurban kesmeyi meşrû kıldık ki kendilerine rızık olarak verdiği kurbanlık hayvanlar üzerine Allah'ın adını ansınlar. Sonuç itibariyle hepinizin mâbudu tek bir tanrıdır. Şu halde yalnız O'na teslimiyet gösterin. Sen de Allah'ın buyruklarına içtenlikle teslimiyet gösteren kimseleri müjdele!”

Yukarıdaki âyette her dinde kurban ibadetinin emredildiği ifade edilmiştir. Tarih boyunca kurban ibadetinin seyrine baktığımızda kurban ibadetinin kanlı kurban ve kansız kurban olarak sınıflandırıldığı ve çeşitli ilahlara kurban kesildiği dikkat çekmektedir.<sup>577</sup> Kurban yalnızca Allah Teâlâ adına ve ona yaklaşmak amacıyla kesilir. Kurban ibadetinin temel amacı Yüce Allah'ın rızasını kazanmaktır.<sup>578</sup> Kurban kesimi esnasında Yüce Allah'ın adını anma zorunluluğu vardır. Allah Teâlâ'dan başkası adına hayvan kesilmesi tevhid inancına aykırı olması nedeniyle İslam'a aykırıdır.<sup>579</sup> İslâm, Yüce Allah'tan başkası adına

<sup>569</sup> Ateş, *Yüce Kur'an'ın Çağdaş Tefsiri*, 82.

<sup>570</sup> Beyzâvî, *Envârü't-tenzil ve esrârü't-te'vil*, 4/67.

<sup>571</sup> Zemaşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzil ve uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vil*, 3/153.

<sup>572</sup> Cevherî, *es-Sihâh (Tacü'l-lûğa ve sihâhu'l-Arabiyye)*, 1/198.

<sup>573</sup> Zemaşerî, *Esâsü'l-belâğa*, 2/64.

<sup>574</sup> İbn Fâris, *Mu'cemü mekâyisi'l-luğa*, 5/80.

<sup>575</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garibi'l-Kur'an*, 502.

<sup>576</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garibi'l-Kur'an*, 502.

<sup>577</sup> Çetin, *Kurban ile İlgili İnanç ve Tutumlar*, 29.

<sup>578</sup> Mustafa İslamoğlu, *Hayat Kitabı Kur'an Gereğçeli Meal-Tefsir* (İstanbul: Düşün Yayıncılık, 2017), 249.

<sup>579</sup> Ateş, *Yüce Kur'an'ın Çağdaş Tefsiri*, 6/26.

kurban kesilmesini yasaklamıştır. Ayrıca İslami inanışta put ve benzeri şeylerin adı zikredilerek kesilen kurbanın ya da başka varlıkların niyetine kesilen hayvanların etinin yenilmesini haram kılınmıştır.<sup>580</sup>

Kurbanın hükmü konusunda mezhepler arasında farklılıklar görülmektedir. Hanefi mezhebinde vacip olarak değerlendirilen kurban ibadeti için bazı şartlar aranmaktadır. Yolcu ve misafir olmamak kurban nisabına sahip olmak, hür olmak ve ergenlik çağına gelmiş olmak hanefi mezhebine göre kurban kesecek kişide aranan şartlardır.<sup>581</sup> İslam'da büyükbaş ve küçükbaş hayvanlardan kurban edilebilir. Büyükbaş hayvanlar kapsamında değerlendirilen hayvanlar deve, sığır, manda iken küçükbaş hayvanlar kapsamında değerlendirilen hayvanlar ise koyun ve keçidir.<sup>582</sup> Deve dışındaki büyükbaşlarının iki yaşını doldurmuş olması ve küçükbaşların bir yaşını doldurmuş olması esastır. Küçükbaş hayvanlar için geçerli bir istisna vardır eğer altı ayını doldurmuş ve besili bir hayvansa kurban edilebilir. İslami inanışta bunlar dışında hiçbir hayvandan kurban edilemez. Bahsedilen hayvanlarda cinsiyet farkı gözetilmeksizin erkeği de dişisi de kurban kesilebilir.<sup>583</sup> Deve sığır ve manda bir kişiden yedi kişiye kadar ortaklaşa kesilebilirken, koyun ve keçi birer kişi tarafından kurban edilebilir. Kurbanlık hayvanın sağlıklı, semiz ve en iyisinden seçilmesi esastır.<sup>584</sup> Hastalığı olan, aşırı zayıf olan kör olan ya da kurban edileceği yere gidemeyecek derecede kırığı olan hayvanlar kurban edilemez.<sup>585</sup>

Kur'an-ı Kerim'de Hz Âdem'in oğulları tarafından Yüce Allah'a sunulan kurbandan bahsedilmektedir.<sup>586</sup> Yine Kur'an-ı Kerim'de Hz. İbrahim'in oğlu Hz. İsmail'in kurban edilmesinin istenmesi üzerine, Hz İbrahim'in oğlunu itaat ve teslimiyetle kurban edeceği esnada Yüce Allah tarafından Hz. İbrahim'e kurban etmesi için kurbanlık göndermesinden bahsedilmektedir.<sup>587</sup> Kurban kesen kimse Allah'ın emrini yerine getirmek suretiyle kulluk bilinci ile Hz. İbrahim'in Allah'a teslimiyetini ve itaatini yâd etmektedir. Kur'an-ı Kerim'de kurban ibadetin temel amacı şu şekilde ifade edilmiştir.

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤَهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ

<sup>580</sup> Narin, *Kur'an ve Sünnet Açısından Kurban İbadeti*, 74.

<sup>581</sup> Abdullah Yılmaz, *Kur'an'da Kurban* (Şanlıurfa: Harran Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1995), 3-4.

<sup>582</sup> Türcan, *İslam İbadet Esasları El Kitabı*, 293.

<sup>583</sup> Mustafa Boran, "Kurban İbadeti ve Bazı Güncel Meseleler", *Helal ve Etik Araştırmalar Dergisi* 2/1 (2020), 64.

<sup>584</sup> Kazvînî, *Sünen-i İbn Mâce*, 2/1049.

<sup>585</sup> Yılmaz, *Kur'an'da Kurban*, 5-6.

<sup>586</sup> Mevdûdî, *Tefhimü'l Kur'an (Kur'an'ın Anlamı ve Tefsiri)*, 474.

<sup>587</sup> Neseî, *Medârikü't-tenzîl ve hakâiku't-te'vîl*, 3/138.

“Onların ne etleri Allah’a ulaşır ne de kanları; O’na ulaşacak olan sadece sizin takvânızdır. İşte Allah onları sizin istifadenize verdi ki size doğru yolu göstermesinden ötürü O’nu tâzimle anasınız. İyilik yolunu tutanları müjdele!”<sup>588</sup>

Geçmiş milletlerde kurbanın kanını, dumanını ya da yağını tanrıya sunma gibi kurban kapsamında yapılan yanlışlarında önu bu âyetle kapatılmıştır. Allah Teâlâ’nın kurbanın etine ya da kanına ihtiyacı olmadığı net bir şekilde ifade edilmiş, kurban kesmedeki temel amacın takva şartı olduğuna dikkat çekilmiştir.<sup>589</sup> Allah Teâlâ kurban ibadetiyle yarattığı kulların itaatini ve teslimiyetini ölçmektedir. Kurban ibadetinin Allah’ın emrini yerine getirme, itaat, tefekkür ve şükretme, gibi bireysel faydaları vardır. Aynı zamanda birlik ve beraberliği pekişmesi ve insanlar arasında yardımlaşmanın teşvik edilmesi yönünden de toplumsal faydaları olan bir ibadettir. Kurban keserek malının bir kısmını Allah’a yakınlaşmak için harcayan kimse hem Allah’ın emrini yerine getirmiş hem de takva sahibi olmaya çalışmıştır.

İslam’da çeşitli kurban çeşitleri vardır. *Hedy kurbanı*, *Bedene Kurbanı*, *Adak kurbanı* bunlardan bazılarıdır.<sup>590</sup> Bunlardan en bilinen kurban çeşidi *Udhiye Kurbanı*’dır. Bu kurban çeşidi kurban bayramında kesilen kurbanı ifade etmektedir. İslam’da kurban başlığı altında bahsettiğimiz genel bilgiler en başta bu kurban çeşidi için geçerli olmaktadır. Kurban kesimi uygun şekilde yapıldıktan sonra hayvanın etinin bir kısmı misafirlere ikram edilmek üzere ayrılmaktadır. Kurban etinin bir kısmı ise eş, dost, akraba ve ihtiyaç sahiplerine dağıtılmaktadır.<sup>591</sup>

فُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

“De ki: Şüphesiz benim namazım da, diğer ibadetlerim de, yaşamam da, ölümüm de âlemlerin Rabbi olan Allah içindir”<sup>592</sup>

Bu âyette ve Kur’ân-ı Kerîm’de birçok âyette zikredilen, İnsanın yaratılış gayesi olan ve yalnızca Allah Teâlâ için yapılan ibadet kavramı geniş bir anlam çerçevesine sahiptir. Yüce Allah’a yakınlaşmak maksadıyla iyi niyetle yapılan eylemler Allah Teâlâ katında değer kazanmaktadır.<sup>593</sup> Muayyen bir zamana ve mekâna bağlı olmayan Yüce Allah’ın rızasını talep ederek yapılan her türlü sâlih amel ibadet kapsamında değerlendirilmektedir.<sup>594</sup> Kur’ân-ı Kerîm’de ibadetin mahiyeti ve ibadetin kim için yapılacağı genel anlamda zikredilirken, Hz.

<sup>588</sup> el-Hac, 22/37.

<sup>589</sup> Ateş, *Yüce Kur’an’ın Çağdaş Tefsiri*, 28.

<sup>590</sup> Türcan, *İslam İbadet Esasları El Kitabı*, 301-302.

<sup>591</sup> Lütü Şentürk - Seyfettin Yazıcı, *Güncel Dini Meseleler* (Ankara: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 2016), 235.

<sup>592</sup> el-En’am, 6/162.

<sup>593</sup> Yazır, *Hak Dini Kur’an Dili*, 24.

<sup>594</sup> Tirmizî, "Birr", (No. 36).

Peygamber genel hatlarıyla anlatılan ibadetleri ayrıntılı olarak detaylandırmış ve uygulamalarıyla öğretmiştir.<sup>595</sup>

Kur'ân-ı Kerîm ibadetlerin şeklinden ziyade ibadetteki ihlâs ve samimiyete daha fazla önem vermektedir.<sup>596</sup> Bu münasebetle yapılan ibadetlerde temelde Yüce Allah'ın rızasını kazanmak esas alınmalıdır. Gösteriş amacıyla kılınan namaz veya toplumda cömert bilinmek için verilen zekât, perhiz amacıyla tutulan oruç, gezi maksadıyla yapılan hac ibadet kapsamında değerlendirilemez. İbadetler ancak şirk koşulmadan,<sup>597</sup> halis bir niyetle alçakgönüllülük, tazim ve saygı ile Allah'a yapıldığında değer kazanmaktadır.<sup>598</sup>

İslam'da İbadet bölümünde ibadetin önemi, amacı ve temel özelliklerinden bahsettikten sonra farz olan ve Müslümanlar için birçok faydayı içinde barındıran ibadetleri genel hatlarıyla değerlendirmeye çalıştık. İslam'da ibadetlerin özü bir olan Allah'a kulluk etmektir. İslam'da ibadet imanın kemale ermesi ve kulun devamlı rabbi ile diyalog halinde olup Rabbine yaklaşması için en güzel vesiledir.

İbadet imandan sonra önemli esaslardan biri olarak bütün ilahi dinlerde yerini almıştır. İlahi dinlerin üçünde de tanrı ibadetin yegâne kaynağıdır. Bütün peygamberler gönderildikleri ümmetlere Yüce Allah'a ibadeti emretmişlerdir. İnançlarının eyleme dökülme biçimi olan ibadetler, üç ilahi dinde de önemli bir yere vakıf olmuş ve sistematik bir şekilde icra edilmeye çalışılmıştır. İbadetler hususunda bazı ortak noktalar olsa da Yahudi ve Hıristiyan ibadet anlayışları İslam'dan oldukça farklı gözükmektedir. İbadetlerin üç dinde de ortak bazı amaçları vardır. tanrıya yaklaşmak, af dilemek, hamd ve şükretmek, ibadetlerin günahlara kefâret olması bunlardan bazılarıdır.

Yahudilik'te ve Hıristiyanlık'ta ibadetler dinleri tebliğ eden peygamberler tarafından belirlenmiş olmamasından, ya da onların belirlediği şekliyle günümüze ulaşmadığı için İslam'daki ibadet anlayışında var olan düzen ve ahengi görmek mümkün gözükmemektedir.<sup>599</sup> Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta ibadetler din adamları tarafından belirlendiği için ya da aslı tahrif edildiği için günümüze bozulmuş haliyle gelmişlerdir.

Hıristiyanlar Hz. İsa'dan önce gelmiş olan ve Eski Ahid olarak nitelendirdikleri Yahudilerin kutsal kitaplarını kabul etmeleri neticesinde birçok meselede Yahudilerden etkilendikleri görülmektedir.<sup>600</sup> Bu meselelerden biri ibadet algısıdır. Bu iki ilahi dinde İbadetlerden bazılarında şekil ve mana itibarıyla net sınırlar çizilememesi, din adamları

<sup>595</sup> Algül vd., *İlmihal*, 1/218.

<sup>596</sup> et-Tevbe, 9/107,109 ; el-Bakara, 2/284.

<sup>597</sup> Çelik, "Kur'an'da İbadet", 210.

<sup>598</sup> Bursevî, *Rûhu'l-beyân fi tefsîri'l-Kur'ân*, 17-18.

<sup>599</sup> Bayrakdar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 670.

<sup>600</sup> Kuzgun, *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri*, 59.

tarafından ibadet tahsis edilebilmesi ve ibadetlerin tasnif ediliş şekilleri itibariyle benzerlik göstermektedir.

Yahudiliğin merkezinde olan ve oldukça önem arz eden kurban ibadeti, adak, takdime ve dua şeklinde yerine getirilmiştir.<sup>601</sup> Yahudi inancında kurban ibadeti İsrâiloğullarının en önemli şahsiyetler olarak gördükleri Hz. İbrahim Hz. İshak ve Hz. Yakup'a dayandırılmıştır.<sup>602</sup> Bahsi geçen peygamberlerden önce Hz. Nuh'un da insanlığın günahına kefâret maksadıyla kurban kestiği Eski Ahid 'de ifade edilmiştir.<sup>603</sup> Kurban ibadeti ile günah arasındaki bu bağlantı Yahudi inancında tarih boyunca devam etmiş ve Hıristiyanlık'ta yeni bir boyut kazanmıştır.<sup>604</sup> Öyle ki Hz. İsa'nın kendini çarmıhta taktim etmesiyle Hıristiyanlık'ta kurban son bulmuştur. Hz. İsa kendini insanlığın asli günahına kefâret olması maksadıyla feda etmiş bedenini bir defa takdim etmesi inananların hepsi için kurtuluş vesilesi olmuştur.<sup>605</sup> Bundan dolayı Hıristiyan inancında inananların kurban taktim etmesine gerek yoktur.<sup>606</sup> Dolayısıyla Hıristiyanlar herhangi bir hayvandan kurban etmeyi tercih etmemiş kansız kurban başlığı altında tanrıya takdimelerde bulunarak kurban ibadetine devam etmişlerdir. Hıristiyan anlayışında Pazar günü yapılan ayinlerde Hz. İsa'nın bedenini ve kanını temsil eden ekmek şarap ayini kansız kurban olarak nitelendirilmiştir.<sup>607</sup> Ayrıca Hıristiyanlar tüm ibadetlerini Hz. İsa'nın çarmıha gerilme hadisesi etrafında şekillendirmişlerdir.<sup>608</sup> Yeni Ahid 'de kurban ibadetine açıkça karşıt ifadeler yer almamakla birlikte Eski Ahid 'de geçen "*Ben sizden dindarlık istiyorum kurban değil.*"<sup>609</sup> İfadesi Hıristiyanların kurban kesmeme düşüncesini pekiştirmeye yardımcı olmuştur.

Yahudilik'te çeşitli suç ve günahlar için kefarete olması adına pek çok kurban çeşidi yer almaktadır.<sup>610</sup> Günahın çeşidine göre kurban niteliği de değişkenlik göstermektedir. Yahudiler işledikleri tüm günahlar için kurban keserek bu günahı arındıkları düşüncesine sahiplerdir. Bu durumu İslam'da görmek pek mümkün değildir.<sup>611</sup> İslam'da kefareten maksat günahı tekrar işlememek adına eğitilmektir. İslam'da işlenen günahlar için samimi bir tövbe ve tövbeden sonra bir daha o günaha dönmek esastır. İslam'da bahsi geçen kefaretlere

---

<sup>601</sup> Yar. 12:8, 21:33, 26:25.

<sup>602</sup> Yar. 22:9, Yar.35:1.

<sup>603</sup> Yar. 8:20.

<sup>604</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 72.

<sup>605</sup> Michel, *Hıristiyan Tanrı Bilimine Giriş*, 84.

<sup>606</sup> Öztürk, "İlahi Dinlerde Yemin, Keffaret ve Kurban", 187.

<sup>607</sup> Öztürk, "İlahi Dinlerde Yemin, Keffaret ve Kurban", 187.

<sup>608</sup> Bayrakdar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 402.

<sup>609</sup> Hoş.6/6.

<sup>610</sup> Lev.4:1-3, 7:1-4, 6:24-28.

<sup>611</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 197-198.

sırasıyla köle azat etmek, oruç tutmak ve bir fakiri doyurup giydirmek şeklindedir. Günaha kefarete kapsamında kesilen kurban örneği sadece hac esnasında görülmektedir.<sup>612</sup>

Yahudilik'te ve İslam'da kurban edilecek hayvanların cinsi yaşı niteliği belirlenmiştir.<sup>613</sup> Yahudilik ve İslam'da ortak olarak kurban kesilecek hayvanlarda sığır, manda, koyun ve keçi yer almaktadır.<sup>614</sup> İslam'da kurban edilebilen deve Yahudilik'te eti yenmediği için kurban edilmemektedir.<sup>615</sup> Ayrıca İslam'da kurban edilemeyen tavuk, horoz, kumru ve güvercin gibi hayvanlar Yahudilik'te kurban edilebilmektedir.<sup>616</sup> Hıristiyanlık'ta insandan da kurban olabilir düşüncesi görülmektedir. Nitekim Hıristiyan inancında Hz. İsa çarmıhta kendini feda ederek bir nevi kendini kurban etmiştir. Hıristiyanlık'ta bir defa Hz. İsa'nın aslı günahı arındırmak adına kendini kurban etmesi inananlardan aslı günahı kaldırmış ve Hıristiyanlarda bundan sonra kan akıtmaya gerek kalmamıştır. Bunun yerine Hz. İsa'nın bedenini ve kanını temsil eden ekmek şarap ayinini (Evharistiya) yapmak yeterli görülmüştür.<sup>617</sup>

Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta kurban hem kanlı hem kansız kurban olarak tasnif edilmiştir.<sup>618</sup> Bu dinlerde tanrıya hayvan ya da bitki, yiyecek ve süs eşyaları sunmak caizken<sup>619</sup> İslam'da böyle bir tasnife gidilmemiş, kurban sadece şartları taşıyan kişiler tarafından şartlara uygun hayvanlardan edilmiştir. İslami inanışta bitki, süs eşyaları ya da yiyeceklerden kurban edilmesi kabul görmemiştir.<sup>620</sup>

Yahudilik'te ve İslam'da kurban edilecek olan hayvan en güzelinden seçilmeye özen gösterilmiş,<sup>621</sup> hastalık ya da belirli kusurları olan hayvanlardan kurban etmek iki dinde de caiz görülmemiştir. Bu hususta Yahudilik'te İslam'dan farklı olarak hayvanın cinsiyeti de önemli olup genellikle erkek olanlardan kurban etmeyi tercih etmişlerdir.<sup>622</sup>

Yahudilik'te kurbanın kanı<sup>623</sup>, kokusu,<sup>624</sup> yağı<sup>625</sup> ve dumanı önem arz ederken<sup>626</sup> İslam'da cismani şeylerden ziyade maksat Yüce Allah'a yaklaşmaktır. Allah Teâlâ kurbanın

<sup>612</sup> Öztürk, "İlahi Dinlerde Yemin, Keffaret ve Kurban", 189.

<sup>613</sup> Lev. 11:47, İbn Kesîr, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 5/420.

<sup>614</sup> Tes. 14:3.

<sup>615</sup> Tes. 14:7.

<sup>616</sup> Tes. 14:11-20.

<sup>617</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 80.

<sup>618</sup> Bayraktar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 106.

<sup>619</sup> Uygun, "Bir Kurban Ritüeli Olarak Kurbanın Yakılması ve Yağ Taktimi", 157.

<sup>620</sup> Seyfettin Yazıcı, Lütfi Şentürk, *İslam İlmihali* (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 2019), 352-353.

<sup>621</sup> Yas.15:21,

<sup>622</sup> Lev.1:10.

<sup>623</sup> Lev.5:9.

<sup>624</sup> Lev.1:17, 3:5.

<sup>625</sup> Lev.7:3-4.

<sup>626</sup> Bayraktar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 107-108.

etiyle, kanıyla ya da dumanıyla değil kulun takvasına ve niyetine bakmaktadır.<sup>627</sup> Ayrıca İslami inanışta Yahudilerde olduğu gibi kurbanın kanının içilmesi ya da kurban etinin veya yağının yakılması gibi ritüellere rastlanmamaktadır. İslam'da kurban eti eş, dost ve ihtiyaç sahibi kimselerle paylaşılmaktadır.

Yahudi inanışında Süleyman Mabedi yıkılmadan önce kurbanın geçerli olması için mabette kesilmesi esası hâkim görülmüştür. Mabedin yıkılması neticesinde bazı Yahudiler kurbanlarını sunaklarda kesmeye devam etmiş olsa da genel itibarıyla kurbanın yerini dua eylemi almıştır.<sup>628</sup> İslam'da ise kurban ibadeti her yıl belirlenen şartlarda ifa edilmeye devam etmektedir.

Yahudilik'te en önemli kurban olarak nitelendirilen Suç/günah takdimesi sonucunda eğer suçu işleyen bir din adamı ise ya da tüm İsrâil halkı ise hayvanın eti tamamen yakılmak suretiyle tanrıdan af dilemek maksadıyla sunulurken, suç işleyen sıradan bir kimse ise kesilen hayvanın etini sadece din adamları tüketmiştir.<sup>629</sup> Yahudilik'te bazı kurban çeşitlerinde din adamlarının gözetimi altında kesme şartı varken İslam'da böyle bir durum söz konusu değildir. Kişinin kendi kurbanını kesmesi en makbul olandır. İslami inanışta bizzat kurbanını kesememe durumu olan kimseler ise kurbanını vekâleten bir başkasına kestirmişlerdir.<sup>630</sup>

Yahudilik'te Süleyman Mabedi'nin yıkılması ardından kurban taktimi rastgele bir yerde yapılmamış, tanrıya yakın olmak maksadıyla kurban sunumunda yüksekçe yerler tercih edilmiştir.<sup>631</sup> İslam'da böyle bir düşünce yoktur. Yüce Allah kulunun yapmış olduğu ibadetleri her yerde gördüğünü Kur'ân-ı Kerîm'de belirtmiştir.<sup>632</sup> İslami inanışta Allah Teâlâ, ibadetlerdeki niyet, ihlas ve kullarındaki takvaya önem vermiştir.<sup>633</sup>

Yahudilik ve İslam'da kurban keserken uyulması gereken bazı kurallar vardır. Yahudiler bu kuralları *Şehita* kavramıyla nitelendirmişlerdir. Hayvan kesiminin tek seferde ara verilmeden yapılması, hayvanı kesileceği yere eziyet etmeden götürmek, keskin ve ucunda girinti bulunmaya bir bıçak kullanılması, kurban kesimindeki bazı ortak hususlardandır.<sup>634</sup> Bu iki ilahi dinde de bu kurallar hayvana zulmetmenin önüne geçmek, seri ve acısız bir şekilde tek hamlede kurban işlemini bitirmek için koyulmuştur.

<sup>627</sup> el-Hac 22/37.

<sup>628</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 76.

<sup>629</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 197-198.

<sup>630</sup> Yazıcı, Lütfi Şentürk, *İslam İlmihali*, 355.

<sup>631</sup> Ezr.6:9-10.

<sup>632</sup> el-İsrâ 17/96.

<sup>633</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 5/425-427.

<sup>634</sup> Uğur, *Kur'an'ın Tastik Ettığı Tevrat'taki Konular*, 278.

Yahudilik'te kurbanın kökeninde Hz. İbrahim'den oğlu Hz. İshak'ın kesilmesi istendiğine inanılırken<sup>635</sup> İslam'da ise kurban hadisesi Hz. İshak'ın değil Hz. İsmail'in başından geçmiştir. Kur'ân-ı Kerîm'de Hz. İbrahim'den oğlu Hz. İsmail'in kurban kesilmesinin istenmesi ve bu ilahi emre Hz. İbrahim ve oğlu Hz. İsmail'in mutlak itaati ve teslimiyeti ifade edilmiştir.<sup>636</sup>

Her ilahi dinin ferdi ya da toplu olarak ibadet için kullanılan kutsal mekânları vardır. Yahudilik'te sînâgog,<sup>637</sup> Hıristiyanlık'ta kilise<sup>638</sup> ve İslam'da cami kutsal mabetlerdir.<sup>639</sup> Bu mekânlar üç dinde de hem ferdi hem toplu ibadetin yapılabileceği aynı zamanda din eğitiminin de verilebileceği oldukça önem arz eden mekânlardır. Üç ilahi dinde de ferdi ve cemaatle ibadet yer almaktadır. Fakat cemaat olmak için asgari kişi sayısı cemaate katılacak kişilerin yaşı ve cinsiyeti hususunda farklılıklar mevcuttur. Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta ibadet esnasında Kudüs'e yönelirken<sup>640</sup> İslam'da namaz kılarken Kâbe'ye yönelmek esastır.<sup>641</sup> Bu husustaki ortak nokta ilahi dinlerin kiblelerinin kutsal mekânlarına dönük olmasıdır. İslam'da camide yapılan toplu ibadetlerde düzen ve disiplin varken Yahudilerin sînâgogda cemaatle yapmış oldukları ibadetlerde düzen ve disiplin yoktur. Yahudi inanişında İbadet esnasında isteyen ibadete katılabilirken isteyen farklı bir işle meşgul olmaktadır.<sup>642</sup> İslam'da cemaate katılacak kişilerin yaşına bakılmaksızın ibadet etmesi hoş karşılanmakta ve çocukların camiye gitmesi teşvik edilmektedir. İslami inanişta kadınlar kendilerine tahsis edilen bölmelerde ibadetlerini yerine getirebilmektedir.

Namaz ibadeti Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta, İslam'da olduğu gibi belirli şartlara ve rükûnlara sahip bir ibadet niteliğinde değildir. Kur'ân-ı Kerîm'de namaz kelimesinin karşılığı *salattır*. “Dua etmek”, “rahmet” ve “bağışlanma dilemek” gibi anlamlara sahiptir.<sup>643</sup> “*Bir zamanlar biz İsrâiloğulları'ndan, “Yalnız Allah'a kulluk edeceksiniz; ana babaya, yakın akrabaya, yetimlere, yoksullara iyilik edeceksiniz. İnsanlara güzel söz söyleyin, namazı kılın, zekâtı verin” diyerek söz almıştık. Sonra, içinizden küçük bir kesim dışında, sözünüzden döndünüz; hâlâ da sırt çevirmektesiniz.*”<sup>644</sup> Bu âyet ışığında İsrâiloğullarında namaz ile yükümlü tutulduğu açıkça belirtilmiştir.<sup>645</sup> Fakat Yahudiler ve Hıristiyanlar şekil ve mana itibariyle müstakil bir ibadet olan namaz yerine belirli vakitlerde dua ederek bu ibadeti yerine

<sup>635</sup> Yar.2:1-13.

<sup>636</sup> es-Sâffât 37/107.

<sup>637</sup> Kolektif, *Dinler Tarihi El Kitabı*, 97.

<sup>638</sup> Michel, *Hristiyan Tanrı Bilimine Giriş*, 87.

<sup>639</sup> Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzil ve uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vil*, 2/254.

<sup>640</sup> İsmail Taşpınar, *Dinlerde Şehir Mabet ve İbadet* (İstanbul: M.Ü.İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2020), 31.

<sup>641</sup> el-Bakara 2/144.

<sup>642</sup> Doyan, *Kur'an'da İbadetin Manevi Boyutu*, 21.

<sup>643</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garibi'l-Kur'an*, 490-491.

<sup>644</sup> el-Bakara 2/83.

<sup>645</sup> Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzil ve uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vil*, 1/160.

getirmişlerdir. Yahudi inanişında dua esnasında özellikle din adamları tarafından farklı nesnelere ve kıyafetler kullanılırken<sup>646</sup> İslam'da ibadet ederken herhangi bir nesne kullanılmadan aracısız Allah Teâlâ ile irtibat kurulmaktadır.

“Ey iman edenler! Sizden öncekilerin üzerine yazıldığı gibi sakınasınız diye sizin üzerinize de sayılı günlerde oruç yazıldı.”<sup>647</sup> âyetinde İslam'dan önceki dinlerde de oruç ibadetinin farz kılındığı açıkça ifade edilmiştir.<sup>648</sup> Ele aldığımız ilahi dinler kapsamında oruç ibadetinde bazı ortak noktalara ve çeşitli farklılıklara rastlanmıştır.

Oruç tüm ilahi dinlerde vardır.<sup>649</sup> Yahudilik'te ve Hıristiyanlık'ta ibadetin sınırları İslam'da olduğu kadar net ve belirgin değildir. Üç dinde de orucun manası birbirine yakınlık göstermektedir. Ayrıca orucun amacına baktığımız zaman nefis terbiyesi, günahlardan arınmak, kötü davranış ve fiillerden uzaklaşmak gibi hususlarda da benzerlik vardır diyebiliriz.<sup>650</sup> İlahi dinlerin tümünde oruç tutacak kişide belirli ortak şartlar aranmıştır.<sup>651</sup> Hastalar, yaşlılar, özel hallerinde olan kadınlar, hamile kadınlar ise bu durumlarda oruç tutmama hakkına sahiptirler.

Yahudilerin zorunlu ve en önemli orucu olan Yom Kippur orucu ile İslam'da müminler için birçok açıdan önem arz eden ramazan ayında tutulan farz oruç arasında ortak yönler vardır diyebiliriz. Öyle ki oruç ayı günahlarının bağışlanması için af ve rahmet ayı olarak görülmüş, Yahudilik'te ve İslam'da bu zamanı ibadete ayırarak geçirmeye özen göstermişlerdir.<sup>652</sup> Yalnız İslam'da oruç esnasında Yahudilerde olduğu gibi dünyevi işlerden tamamen uzak kalma anlayışı yoktur. Hıristiyanlarda ise oruç perhiz mantığında tutulmaktadır.<sup>653</sup> Hıristiyan inancında dünyevi işlerden soyutlanarak tutulan bir oruca rastlanmamaktadır. İlahi dinlerde zorunlu oruçlar olduğu gibi nafîle ve hususi oruçlarda vardır.

Üç dinde de oruç tutacak kişilerde belirli şartlar aranmıştır. Belirli yaşa gelmiş çocuklar oruçla mükellef tutulmuştur. Yahudilik'te erkeklerde on üç, kızlarda on iki yaş sınırı, Hıristiyanlarda yirmi bir yaş sınırı varken,<sup>654</sup> İslam'da erkek ve kızlar için ergenlik şartı aranmıştır. Hastalar, hastalık derecelerine göre üç dinde de oruç tutmama ruhsatına

<sup>646</sup>Yahudi inanişında dua esnasında başlarına örttüikleri Kippa diye isimlendirdikleri takke, Eski Ahid'den kesitlerin yazılı olduğu ve dua esnasında omuzlarına attıkları Tallit, sol kolda dua esnasında bulunması gereken dua kayışı Tefilin gibi. Gürkan, *Yahudilik*, 203.

<sup>647</sup>el-Bakara 2/183.

<sup>648</sup>Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzil ve uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vil*, 1/215.

<sup>649</sup>Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 2/272.

<sup>650</sup>Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 2/272; Yşa. 58:3-8, Mat. 6:16-18.

<sup>651</sup>Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 2:22.

<sup>652</sup>Altuntaş - Karagöz, *Oruç ilmihali*, 26-30; Yşa.58:1-14.

<sup>653</sup>Bayrakdar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 400.

<sup>654</sup>Büyükkaya, *İlahi Dinlerde Oruç*, 55.

sahiplerdir. Ayrıca Hıristiyanlık'ta oruç mükellefiyetinin biteceği yaş sınırı atmış olarak belirlenmişken, İslam'da böyle bir yaş sınırlaması yoktur.<sup>655</sup> İslami inanışta kişinin sağlığı elverdiği müddetçe orucunu tutabilmektedir.<sup>656</sup> Yahudilik'te bu hususta herhangi bir bilgiye rastlanmamaktadır.

Yahudilik'te ve Hıristiyanlık'ta hahamlar tarafından belirli yas günleri için tahsis edilmiş sayıca oldukça fazla oruç çeşidi vardır.<sup>657</sup> Yahudilerde mabedin tahrif edilmesi anısına tutulan dokuz av orucu<sup>658</sup> ve Hz. İsa'nın çarmıha gerildiği gün anısına bu günde oruç tutulması<sup>659</sup> hahamlar tarafından tahsis edilmiş oruçlardan birkaçıdır. İslam'da herhangi bir din âlimi tarafından oruç tahsis edilmemiştir. Ayrıca İslami inanışta acı günlerin anısını yâd etmek maksadıyla tutulan oruca rastlanmamaktadır. Aksine İslam'da oruç ibadeti Yüce Allah'a yakınlaşmaya vesile olduğu için sevinçle karşılanarak ramazan ayı boyunca huzur iklimi içerisinde ifa edilmektedir.

İlahi dinlerde oruç süreleri de değişiklik göstermektedir. Yahudiler de arefe günü akşamından ertesi günün akşamına yaklaşık yirmi beş saat yom kippur orucu sürerken diğer oruçlar ise sabah şafak sökmelerinden akşam yıldızının doğmasına kadardır.<sup>660</sup> İslam'da tüm oruç vakitleri imsak vaktinden akşam vaktine kadar sürmektedir.<sup>661</sup> Hıristiyanlık'ta esnek bir oruç anlayışları olduğu için yeme içme tamamen bırakılmadan yiyeceğin belli bir oranını yiyerek perhiz mantığında oruç anlayışı görülmektedir. Öyle ki oruç tutan kimi Hıristiyanlar sigara ve içkiyi azaltarak, kimi Hıristiyanlar dini hususlarda daha hassas davranarak, kimileri de ihtiyaç sahiplerine daha fazla yardım ederek orucunu tamamlamaktadır.<sup>662</sup>

Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta oruç ibadeti nefse acı çektirme, günahlara kefâret olması için vücuda eziyet verme gibi olumsuz anlamlarda kullanılırken<sup>663</sup>; İslam'da irade eğitimi, empati kurma, kötülüklerden arınma, yardımlaşma gibi olumlu yönleri ön planda tutulmaktadır.<sup>664</sup> Yahudi inanışında kişi kendi yaptığı olumsuz bir fiilin neticesinde bağışlanmak için oruç tutabileceği gibi mensup olduğu milletten birinin günahı içinde oruç

<sup>655</sup> Büyükkaya, *İlahi Dinlerde Oruç*, 55.

<sup>656</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 272.

<sup>657</sup> Ay, "İlahi dinlerde Oruç: Kaynağı, Amacı ve Uygulanışı Bakımından Karşılaştırmalı Bir İnceleme", 229.

<sup>658</sup> Büyükkaya, *İlahi Dinlerde Oruç*, 39.

<sup>659</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 274.

<sup>660</sup> Lev.23:26-32.

<sup>661</sup> Beyzâvî, *Envârü't-tenzîl ve esrârü't-te'vîl*, 1/24.

<sup>662</sup> Yıldırım, *Mevcut Kaynaklara Göre Hıristiyanlık*, 239.

<sup>663</sup> Elç.6:5; Lev.16:29.

<sup>664</sup> İbn Acîbe, *el-Bahrü'l-medîd fi tefsîri'l-Kur'âni'l-mecîd*, 1:211.

tutabilmektedir.<sup>665</sup> Hıristiyanlık'ta oruç ibadeti daha çok bireysel tercihe bırakılmış, Yahudilik ve İslam'daki gibi zorunluluk ikinci planda kalmıştır.<sup>666</sup>

İlahi dinlerde hac ibadetini ele alacak olursak üç ilahi dinde de hac ibadetinin var olduğu görülmektedir. Kutsal mekân hac ibadetinde tüm ilahi dinlerin ortak noktası olsa da ilahi dinlerin önem attığı bazı kutsal mekânlar farklılık göstermektedir.<sup>667</sup> İslam'da hac ibadeti hariç, namaz, zekât, oruç ve kurban ibadeti belirli bir yere bağlı tutulmamıştır. Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta ortak zaman ve mekânda, belirli ritüeller içeren, toplu olarak gerçekleşen bir hac ibadetinin söz konusu olmadığı görülmektedir. İslam da ise hac, belirlenmiş bir zaman diliminde her ırktan her ülkeden gelen Müslümanlarla birlik beraberlik içerisinde yapılmaktadır.<sup>668</sup>

## 2.2. VAHİY KÜLTÜRÜNDE PEYGAMBER ALGISI

### 2.2.1. Yahudilik'te Peygamber Algısı

Semavi dinlerden biri olan Yahudilik kutsal kitapları ve temel inanç sistemleri olan milli bir dindir.<sup>669</sup> Yahudilik'te peygamberlik meselesi bu dinin temel inanç esaslarından bir tanesi olmuştur. Yahudi inanç esaslarını sistemleştirilen Mûsâ b. Meymun, on üç maddeli inanç esaslarının altı ve yedinci maddelerinde peygamberlere iman meselesine değinmiştir.<sup>670</sup> Bu maddelerde peygamberlere imanın gerekliliğinden ve Hz. Mûsâ'nın en üstün Peygamber oluşundan bahsedilmektedir.<sup>671</sup>

Yahudi kutsal kitabı olan Eski Ahid'de peygamberlik ile ilgili önemli bilgiler yer almaktadır. Peygamberlerle ilgili genel bilgiler dağınık olmakla birlikte ilk ve son peygamberlerden bahsedilen ve İsrailoğulları peygamberlerini anlatan kısma Nebiim/Peygamberler denilmektedir.<sup>672</sup> Eski Ahid'de peygamberler için Nebi (Navi),<sup>673</sup> Roeh,<sup>674</sup> Hozeh,<sup>675</sup> Tanrı Adamı,<sup>676</sup> Tanrının Kulları<sup>677</sup> ifadeleri kullanılmıştır. Bu kavramlar muhtevası yönüyle farklı anlamlar içerdiği için farklı peygamberler ya da vahiy almış

<sup>665</sup> 1Kr. 21:1-10.

<sup>666</sup> Yıldırım, *Mevcut Kaynaklara Göre Hristiyanlık*, 239.

<sup>667</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 551-553.

<sup>668</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 435.

<sup>669</sup> Güç vd., *Dinler Tarihi El Kitabı*, 60.

<sup>670</sup> Eldar Hasanov, "Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler", *İnsan ve Toplum Bilimleri Araştırmaları Dergisi* 3 (2014), 676.

<sup>671</sup> Erdoğan, *Yahudilik Tarihi*, 21.

<sup>672</sup> Tümer vd., *Dinler Tarihi*, 278.

<sup>673</sup> Yar.20:7.

<sup>674</sup> 1Sa.9:9-19.

<sup>675</sup> 2Sam.24:11.

<sup>676</sup> Yas.33:1.

<sup>677</sup> 1Kr.15:29.

kimseler için kullanılmıştır. Ayrıca Tanrı'nın Ağızı,<sup>678</sup> Tarlaların Bekçisi,<sup>679</sup> Sürülerin Çobanı<sup>680</sup> gibi tamlamalarında peygamberler için kullanıldığı dikkat çekmektedir. Yahudi kaynaklarında elli beş civarında peygamberin geldiğinden ve aynı anda birden fazla Peygamberin görev yapabileceğinden bahsedilmiştir.<sup>681</sup>

Yahudi inanişında peygamber, tanrının insanlara yönelik iradesini onlara ulaştırmak,<sup>682</sup> insanlara geleceğe dair uyarıda bulunarak gerektiğinde gelecekte olacak olayları önceden haber vermek, kendisine bir konuda danışıldığında bilgi vermek gibi görevlere sahip kimselere denir.<sup>683</sup> Peygamberlik müessesesi tanrı ile İsrâiloğulları arasında çeşitli dönemlerde yapılan ahdin, hem şartlarını hatırlatmak hem de tatbikatını yapmakla görevli bir müessese niteliğindedir.<sup>684</sup> Yahudilik'te peygamberlere iman bu dine mensup herkes için zorunlu olup onlara itaat etmek emir niteliğindedir. Yahudi peygamber anlayışına göre peygamberlik makamı insanlara doğuştan verilen ya da sonradan kendi çabasıyla elde ettiği bir makam değildir. Bu yönüyle peygamberlerin seçilme hadisesi İslam'la benzerlik göstermektedir. İki ilahi dinde de peygamberleri Yüce Allah'ın seçtiğini ifade eden âyetler bulunmaktadır.<sup>685</sup> İnsanlardan peygamber seçme hakkı kendi talebi doğrultusunda tamamen tanrıya aittir.<sup>686</sup> “*Kulu Mûsâ'yu, seçtiği Harun'u gönderdi aralarına.*”<sup>687</sup> “*Ya Rab, Avram'ı seçen onu Kildaniler'in Ur kentinden çıkararak, ona İbrahim adını veren tanrı sensin.*”<sup>688</sup> Bu ifadelerden de anlaşıldığı gibi tanrı dilediğini peygamber olarak seçmektedir.

Yahudi inanişında peygamber olacak kimsede belli başlı özellikler bulunmaktadır. Yahudi inanişında peygamberlerin zeka, akletme, muhakeme yeteneği ve ahlak bakımından olgunluğa erişmiş olması önem taşımaktadır. Yahudilik'te, her insandan beklendiği gibi peygamberlerinde zina, hırsızlık, yalan ve benzeri günahlar işlememeleri esas olsa da onların asıl sorumlulukları Yüce Allah'tan aldıkları vahyi insanlara eksiksiz iletmek ve bu hususta hassas davranmaktır.<sup>689</sup> İslam dinindeki gibi peygamberlere özel sıfatların hepsini Yahudilik'te görmek mümkün gözükmemektedir. Öyle ki Yahudiler peygamberlerin de günah işleme özellikleri olduğunu savunmaktadırlar.<sup>690</sup> Örneğin İslam'da peygamberlerin masum ve günahsız olmaları için kullanılan *ismet* sıfatı Yahudilik'te peygamberler için geçerliliğini

<sup>678</sup> Çık.4:15-16.

<sup>679</sup> Yer.4:17.

<sup>680</sup> 1Sam.17:20.

<sup>681</sup> Güç vd., *Dinler Tarihi El Kitabı*, 92.

<sup>682</sup> Yas.2:2-3.

<sup>683</sup> Fuat Aydın, *Yahudilik* (İstanbul: Mahya Yayıncılık, 2018), 93.

<sup>684</sup> Aksan, *Yahudilikte Kadın Peygamberler*, 33.

<sup>685</sup> Yar.17:10; Çık.3:4-12; Yas.18:15-18; Hez.2:3-4.

<sup>686</sup> Yer.26:12.

<sup>687</sup> Mez. 105:26.

<sup>688</sup> Neh.9:7.

<sup>689</sup> Aksan, *Yahudilikte Kadın Peygamberler*, 44.

<sup>690</sup> Güç vd., *Dinler Tarihi El Kitabı*, 93.

kaybetmektedir.<sup>691</sup> “Nuh çiftçiydi, ilk bağı o dikti. Şarap içip sarhoş oldu. Çadırın içinde çırılçıplak uzandı. Kenan’ın babası Ham babasının çıplak olduğunu görünce dışarı çıkıp iki kardeşine anlattı...”<sup>692</sup> Yaratılış bölümünde geçen bu ifadelerden peygamberlerin uygunsuz hareketlerde bulunabileceği ve günah işleyebileceği çıkarımlarında bulunmak isabetli görünmektedir. Ayrıca bu durumun göstergesi Yahudilerin kabul etmiş olduğu peygamberlerden Hz. Eyyüb’ün şarap içmesi, Hz. Harun’un put yapması, Hz. Lut’un kızlarının babalarını sarhoş edip zürriyetlerinin devam etmesi için babalarıyla birlikte olmaları<sup>693</sup> ve Hz. Süleyman’ın putlara tapması<sup>694</sup> İslam’da var olan peygamberlik anlayışıyla örtüşmemektedir.

Yahudi inancında İslam’da ki peygamberlik anlayışından farklı olarak dış görünüş ve zenginliğinde peygamberlik için kıstas sayılması da dikkat çekmektedir.<sup>695</sup> Talmud’a göre peygamber olacak kişinin vasıflarından biriside hikmetli olmasıdır. Bununla birlikte peygamberlik makamına erişmiş bir kimse dünyevî işlerle çok meşgul olmadan ulvî meselelerle hemhal olup bedeni ihtiyaçlarını arka planda tutmalıdır.<sup>696</sup>

Yahudi inancında peygamberlik tarihi üç esas dönemde incelenmiştir. Bunlardan ilki Hz. Mûsâ öncesi dönem ikincisi nübüvvetin zirvesi olan Hz. Mûsâ dönemi ve sonuncusu Hz. Mûsâ’dan sonraki dönemdir.<sup>697</sup> Yahudilik’te peygamberliğin zirveye ulaşması Hz. Mûsâ ile gerçekleşmiştir. Hz. Mûsâ’nın peygamberlikteki müstesna konumu itibariyle peygamberlik müessesesi Yahudi inancına göre Hz. Mûsâ’dan önceki ve sonraki dönem olarak tasnif edilmiştir.

Yahudilik’te peygamberler, tanrının iradesini insanlara ulaştırarak onlara vahyi öğretmekle yükümlü olan kişilerdir.<sup>698</sup> Peygamberler tebliğ görevini yerine getirmek zorundadırlar ve vahye itiraz etme hakları yoktur.<sup>699</sup> Peygamberler tanrı ile halk arasından birer aracı konumundadırlar.<sup>700</sup> Ayrıca, İslam’da olanın aksine tanrıdan aldıkları vahyi direkt kendi ifadeleriyle aktardıkları için kendileri konuşuyormuş gibi vahiyleri tebliğ ederler.

<sup>691</sup> Yar.19:30-38; 27:25-27; Çık.32:1-20; 1Kr.11:1-13.

<sup>692</sup> Yar.9:22-25.

<sup>693</sup> Yar.19:30-38.

<sup>694</sup> Sümeyye Saygın, “Tevrat’ın Kur’an’a Arzı Kitap değerlendirmesi”, *Tekirdağ İlahiyat Dergisi* 4/2 (2018), 217.

<sup>695</sup> Hasanov, “Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler”, 680.

<sup>696</sup> Ravza Aydın, *Musa bn Meymun’a Göre Yahudi İnanç Esasları* (Sakarya: Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2012), 69.

<sup>697</sup> Hasanov, “Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler”, 682.

<sup>698</sup> Harman, “Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler”, 136.

<sup>699</sup> Amo.3:8; Hez.3:11.

<sup>700</sup> Hag.1:13.

Dolayısıyla Yahudilikte peygamberler birinci şahıs kipi ile vahyi aktardıklarından “Tanrı’nın Ağzı” olarak nitelendirilmektedirler.<sup>701</sup>

Yahudi inancına göre peygamberler otoritesini ve ilahi emirlerini tanrıdan almaktadır.<sup>702</sup> Tanrıdan başka kaynaklardan bilgi alan kimseler ve vahyi doğru bir şekilde halka iletmeyenlerin peygamberliği geçersiz olup, bu kimseler yalancı peygamber olarak nitelendirilmektedir.<sup>703</sup> “Aranızda bir peygamber ya da düş gören biri çıkarsa, bir belirtiyi ya da şaşılmalı bir olayı önceden bildirirse, bilmediğiniz başka ilahlara yönelip tapınalım derse söz ettiği belirti, şaşılmalı olay gerçekleşse bile o peygamberi ya da düş göreni dinlememelisiniz.”<sup>704</sup> Yalancı peygamberlerden Tesniye kitabında bahsedilmiş yalancı peygamberleri hakiki peygamberlerden ayıran hususlara dikkat çekilmiştir. Bu kitapta Konuştuğu sözlerin gerçekleşmemesi ve başka tanrılara tapmaya çağırmaları yalancı peygamberlerin bazı özellikleri olarak zikredilmiştir.<sup>705</sup> Ayrıca Eski Ahid’de hakiki peygamberler ve sahte peygamberleri birbirinden ayıran başka özelliklerinde bulunduğu peygamberler tarafından ifade edilmiştir. Örneğin İşaya Peygamber sahte peygamberlerin yalancı<sup>706</sup> sarhoş ve içki düşkününü olduğunu ifade ederken<sup>707</sup> Yeremya Peygamber de onların zina ettiklerinden ve ahlaksız olduklarından bahsetmektedir.<sup>708</sup> Bunun gibi bazı peygamberler de sahte peygamberler için falcılık yapma,<sup>709</sup> halkı aldatma,<sup>710</sup> hırsızlık,<sup>711</sup> fahişe kadınlarla evlenme<sup>712</sup> gibi ithamlarda bulunmuşlardır. Eski Ahid’de sahte peygamberlerin cezalandırılmasına yönelik bilgiler içerisinde onların öldürülecekleri bildirilmektedir.<sup>713</sup>

Yahudilik’te peygamberler hakiki/gerçek peygamberler ve yalancı peygamberler olacak şekilde iki sınıfta değerlendirilmektedir. Ayrıca Yahudi peygamber anlayışında peygamberlerin erkek olma şartı aranmadığı için Eski Ahid’de kadın peygamberlerin varlığından bahsedilmektedir. Bunların sayısı yedi olmakla birlikte hepsi Hz. Mûsâ’dan önce gelmiştir. Bu kadın peygamberlerin başında hem hâkim hem peygamber olarak nitelendirilen

---

<sup>701</sup> İnci, *Eski Ahid’de Peygamberlere İsnad Edilen Ahlaki Zaaflar/Günahlar ve Kur’an’ın Peygamberlik Anlayışı*, 9.

<sup>702</sup> Yas. 8:18.

<sup>703</sup> Yas.18:20.

<sup>704</sup> Yas.13.1-3.

<sup>705</sup> Yas.18:20-22.

<sup>706</sup> Mik.2:11.

<sup>707</sup> Yşa.28:7-8.

<sup>708</sup> Yer.23:9-15.

<sup>709</sup> Hez.13:6-7.

<sup>710</sup> Hez.13:10.

<sup>711</sup> Hez.22:25.

<sup>712</sup> Hoş.3:1-5.

<sup>713</sup> Tes.13:1-9.

Debora (Devora),<sup>714</sup> Noadya,<sup>715</sup> Mûsâ'nın kız kardeşi Meryem (Miryam),<sup>716</sup> ve Hulda<sup>717</sup> gelmektedir.<sup>718</sup>

Yahudilik'te peygamberlik müessesesi sadece İsrâil peygamberlerini kapsamakta ve milli bir karakter taşımaktadır. Yahudi anlayışına göre ilahi vahyin seçilmiş ve ayrıcalıklı taşıyıcıları İsrâil halkı, peygamberliğin kendileriyle özdeşleştiği topluluk olarak nitelendirilmiştir.<sup>719</sup> Yahudi inancına göre en üstün olan peygamber Hz. Mûsâ olarak kabul görmektedir.<sup>720</sup> Yahudiliğe göre diğer kabilelerden de peygamberler gelmiştir. Fakat bu peygamberlerin ortak özelliği, Hz. Mûsâ'dan önceki dönemde yaşamış olmalarıdır. Nübüvvetin zirve noktası olan Hz. Mûsâ'dan sonra tanrı sadece Yahudilerden peygamberler göndermiş, insanlıkla ilişkisini onlar üzerinden sürdürmüştür.<sup>721</sup> *“O günden bu yana İsrâil’de Mûsâ gibi Rab’bin yüz yüze görüştüğü bir Peygamber çıkmadı. Rab O’nu Mısırda Firavuna, görevlilere ve bütün ülkesine birsürü belirtiler, şaşılabilir işler yapması için göndermişti.”*<sup>722</sup> Yaratılış kitabında ifade edilen kısımdan da anlaşılabilir ki icra ettiği önderlik ve göstermiş olduğu mucizeler sebebiyle Yahudi inancında en üstün peygamber Hz. Mûsâ kabul edilmiştir. Hz. Mûsâ sadece kendine ait bir özelliklerle tanrı ile yüz yüze görüşmüş,<sup>723</sup> tanrı onu Sînâ Dağı’nda aracı olarak seçerek üstünlüğünü ilan etmiş<sup>724</sup> ve Hz. Mûsâ esaret altındaki bir halkı özgürlüğüne kavuşturmuştur. Hz. Mûsâ’dan önce başka milletlerden peygamberler çıksa da sayısı oldukça az olup tanrı ile birebir muhatap olma mertebesine yükselememişlerdir. İlk peygamber Hz. İbrahim<sup>725</sup> son peygamber ise Malaki’dir. Malaki kendinden sonra bir peygamber geleceğini söylemiş fakat bu peygamber gelmemiştir.<sup>726</sup> Dolayısıyla peygamberliğin Malaki ile bittiğini savunmakta olan Yahudiler, Hz. İsa ve Hz. Muhammed’in peygamberliğini kabul etmemişlerdir.<sup>727</sup> Hz. İbrahim’den önce gelmiş olan peygamberler onların nezdinde bir kabile reisi niteliğindedir.<sup>728</sup>

Yahudi anlayışına göre, peygamber sayılması dahi kalp gözünün açık olması nedeniyle tanrıdan mesaj alanlar olmuştur. Fakat aldığı mesajı insanlara tebliğ yükümlülüğü

<sup>714</sup> Hak.4:4.

<sup>715</sup> Neh.6:14.

<sup>716</sup> Çık.15:20.

<sup>717</sup> 2.Kr.22:14.

<sup>718</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 129-130.

<sup>719</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 130.

<sup>720</sup> Sarıkçıoğlu, *Başlangıçtan Günümüze Dinler Tarihi*, 120.

<sup>721</sup> Hasanov, “Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler”, 692.

<sup>722</sup> Yar.34:10-11.

<sup>723</sup> Çık 33:11.

<sup>724</sup> Say.12:6-8.

<sup>725</sup> Tek.20:7.

<sup>726</sup> Mal.4:5.

<sup>727</sup> Güç vd., *Dinler Tarihi El Kitabı*, 92.

<sup>728</sup> Saygın, “Tevrat’ın Kur’an’a Arzı Kitap değerlendirmesi”, 917.

bulunmadığı için onlar peygamber olarak kabul edilmemişlerdir.<sup>729</sup> İnsanları uyaran ve onları iyiliğe teşvik edip kötülüklerden arındıran dini alanda söz sahibi olan azizler de Yahudilik'te peygamber olarak nitelendirilmiştir. Tanrının vahyine muhatap olduğu kabul edilen krallar, hikmetli kişiler (ihtiyarlar) ve kâhinlerin de (kohen) peygambere benzer bir konumu olduğu, Eski Ahid'de dikkat çekmektedir.<sup>730</sup> Rabbin sözüne muhatap olan kitlelerden biri krallardır. Eski Ahid'de “tanrının mesihi” ifadesi Saul ve Hz. Davud için kullanılmıştır.<sup>731</sup> Ayrıca Hz. Süleyman'da kral olarak kabul edilmiştir. Kâhinlik bir ruhban sınıfı olup dini gelenek ve adetleri koruyarak insanların tanrı ile iletişime geçmesine olanak sağlayan bir müessesedir.<sup>732</sup> Fakat zaman zaman bu kesim yanlış yollara sapmış, başına buyruk davranmış,<sup>733</sup> iyi ve kötü şeyleri bildirmeyip tahrif ettikleri için peygamberler tarafından kınanmıştır.<sup>734</sup> Eski Ahid'de dini hayatı temsil edenlerden biride hikmetli kişilerdir.<sup>735</sup> Bu kimselerinde vahiy alabileceğine dair ifadeler Eski Ahid'de geçmektedir.<sup>736</sup>

Peygamberlik görevini yapan kişinin mucizeyle peygamber olduğunu ispatlaması gerekmektedir. Mucize tabiat yasalarının bir müddet askıya alınması şeklinde ya da peygamberin geleceğe dair vuku bulacak bir hadisenin öngörüsünde bulunması şeklinde gerçekleşmektedir.<sup>737</sup> Eski Ahid'de tanrının Hz. Mûsâ'yı çeşitli mucizelerle destekleyişi birçok âyette ifade edilmektedir. Asa mucizesi,<sup>738</sup> beyaz el mucizesi,<sup>739</sup> Mısır'ı çekirge kaplaması,<sup>740</sup> üç gün koyu karanlığın olması,<sup>741</sup> dolu ve gök gürültüsü,<sup>742</sup> ırmak sularının kan akması,<sup>743</sup> Hz. Mûsâ'nın halkına göstermiş olduğu mucizelerdendir. Hz. Mûsâ'nın dışında Eski Ahid'de başka peygamberlere gelen mucizelerden de bahsedilmiştir.<sup>744</sup> Yeşu Peygamberin çölde yolculuk yaparken Ürdün Nehri'ni ikiye ayırıp İsrâil halkını karşıya geçirmesi ve İlya Peygamberin ölen bir çocuğu diriltmesi<sup>745</sup> buna örnek olarak verilebilmektedir. Yahudi inancına göre peygamberlere nispet edilen tüm bu mucizevi vasıflar ve fiiller doğrudan tanrının iradesi neticesinde gerçekleşmiştir. Ayrıca Yahudi

<sup>729</sup> Hasanov, “Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler”, 681.

<sup>730</sup> Uğur, *Kur'an'ın Tastik Ettiği Tevrat'taki Konular*, 205.

<sup>731</sup> 1Sam.26:9-11.

<sup>732</sup> İnci, *Eski Ahid'de Peygamberlere İsnad Edilen Ahlaki Zaaflar/Günahlar ve Kur'an'ın Peygamberlik Anlayışı*, 18.

<sup>733</sup> Yer.2:8; 5:31.

<sup>734</sup> Hez.7:26.

<sup>735</sup> Yer.18:10.

<sup>736</sup> 2.Ta.2:11-12.

<sup>737</sup> Güç vd., *Dinler Tarihi El Kitabı*, 92-93.

<sup>738</sup> Çık.4:2-4.

<sup>739</sup> Çık.4:6-7.

<sup>740</sup> Çık.10:12-20.

<sup>741</sup> Çık.10:21-23.

<sup>742</sup> Çık.9:22-26.

<sup>743</sup> Çık.7:14-25.

<sup>744</sup> 1Kr.13:5; 2.Kr.20:9; Yşa.7:14-25; 1Sa.10:3-7.

<sup>745</sup> 1Kr. 17:17-24.

inanişında herhangi bir tabiatüstü gücün aracılığıyla gerçekleştirilen büyü<sup>746</sup> tarzı Şeyler reddedilmiştir.<sup>747</sup> Peygamberlerin bir kısmının ise geleceği görme ve olayları tahmin etme yönünde kehanetler getirdiğine inanılmaktadır. Peygamber Ahiya'nın kralın hasta oğlu hakkındaki kehaneti,<sup>748</sup> İlyas'ın gerçekleşecek kuraklık<sup>749</sup> ve kralın ölümüne dair kehaneti,<sup>750</sup> Samuel'in kral olacağını söylemesi ve bunu bilmesi<sup>751</sup> bu çerçeve de değerlendirilmektedir. Peygamberlerin bildirdikleri kehanetlere eşlik eden bazı sembolik fiiller de vardır.<sup>752</sup> Eski Ahid'de kehanetleri gerçekleŐmeyen peygamberlerin olduğundan da bahsedilmiştir. Bu durumun sebebinin ise tanrının peygamber dahi olsa kendinden başkasının gaybı bilemeyeceğini göstermek adına peygamberlere yanlış bilgi göndermesi<sup>753</sup> olarak değerlendirilmiştir.<sup>754</sup>

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ  
أَنِّي يُؤْفَكُونَ

*“Yahudiler “Üzeyir Allah'ın oğludur” dediler, hıristiyanlar da “Mesih (İsâ) Allah'ın oğludur” dediler. Bunlar, daha önceki inkârcıların söylediklerine benzer biçimde ağızlarından çıkan sözlerdir. Allah onları kahretsin! (Gerçeklerden) nasıl da yüz çeviriyorlar!”<sup>755</sup>*

İslam dinine göre bir peygamber mi yoksa önemli bir kişilik mi olduğu bilinmeyen Üzeyr<sup>756</sup> ile ilgili yukarıdaki ayette Yahudi inanişında Üzeyir'e nisbet edilen “tanrının oğlu” sıfatı Yahudileri küfre sürüklemiştir. Üzeyr'in Yahudiler tarafından Allah'ın oğlu olarak kabul edilmesine dayanak olan durum Şu Şekilde zikredilmiştir: Amelika, İsrailoğullarını yenip de Beyt-i Makdis'i yıkıp Yahudi alimlerini öldürünce Üzeyr ilmin gidişine üzüler ek gözyaşı dökmüş ve uyuyakalmıştır. Üzeyr Babil toprağında yüz yıl uyuyakaldıktan sonra Allah Teâlâ onu uyandırarak, İsrailoğullarına göndermiştir. Üzeyr İsrailoğullarına giderek “Ben Üzeyr'im, dediği zaman halk ona inanmayıp atalarının kendilerine Üzeyir'in Babil topraklarında öldüğünü söylediğini ifade etmişlerdir. Ardından İsrailoğulları: “Eğer sen Üzeyr

<sup>746</sup> Çık.7:8-13.

<sup>747</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 133.

<sup>748</sup> 1Kr.14:1-18.

<sup>749</sup> 2.Kr.8:1.

<sup>750</sup> 2.Kr.1:1-4.

<sup>751</sup> 1Sa.10:1-8.

<sup>752</sup> 2.Kr.2:19-22.

<sup>753</sup> 2.Kr.13:18.

<sup>754</sup> Taşdelen, *Yahudilikte Nübüvvet*, 36.

<sup>755</sup> et-Tevbe, 9/30.

<sup>756</sup> Mustafa Asım Köksal, *Peygamberler Tarihi* (Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, ts.), 1/6-8.

isen Tevrat'ı bize<sup>757</sup> yazdır,” demeleri üzerine Üzeyr onlara ezberlediği Tevrat'ı yazmıştır. Onlar da bu duruma şaşırarak; “Sen Allah'ın oğlusun bunu ancak Allah'ın oğlu olduğun için yapabilirsin demişlerdir.”<sup>758</sup>

Üzeyir isminin kökeni ile ilgili farklı görüşler ileri sürülmüştür. Üzeyir isminin Arapça olduğunu ileri sürenler bulunsa da onun İbranice asıllı olup sonradan Arapçalaştırıldığını ifade edenler çoğunluktadır. Arapçadaki Üzeyir, İbranicede Ezra olarak kabul edilmiştir.<sup>759</sup> Araplar yabancı bir kelimeyi dillerine aldıklarında bazı değişiklikler yapmak suretiyle Yasu'yu İsa, Yuhanna'yi Yahya yaptıkları gibi, Ezra'yi Üzeyir olarak değiştirmişlerdir.<sup>760</sup> Dolayısıyla Eski Ahid'de Ezra kitabında bahsedilen kişinin Üzeyr olduğu düşünülmektedir. Üzeyr Eski Ahid'de, kahin, yazıcı, rabbın emirlerinin ve kanunlarının yazıcısı, Yüce Allah'ın şeriatının yazıcısı gibi ifadelerle anılmaktadır<sup>761</sup> Ayrıca Ezra kitabında Üzeyir'in Harun'un soyundan geldiğinden<sup>762</sup> ve soy kütüğünden bahsedilmiştir.<sup>763</sup>

Nitekim Hıristiyan inancında Hz. İsa için Allah'ın oğlu olduğu düşüncesinin<sup>764</sup> benzeri daha önce Yahudilerde dikkat çekmektedir. Yahudi inancında Üzeyir için Allah'ın oğlu ifadesi kullanılmıştır.<sup>765</sup> Dolayısıyla Hz. İsa konusunda hıristiyanların durumu, kendilerinden önce yahudilerin Üzeyir'e dair durumları gibidir.<sup>766</sup>

### 2.2.2. Hıristiyanlık'ta Peygamber Algısı

Hıristiyanlık, Yahudilik'te ve İslam'da olduğu gibi vahiy merkezli bir dindir. Fakat Hıristiyan inancında Yahudilik ve İslam'dan farklı olarak Hz. İsa'nın aşkın bir güce sahip olduğunu kabul edilmiştir.<sup>767</sup> Hıristiyanlıkta tanrının kelamı Hz. İsa'da ete ve kemiğe bürünmüştür. Yahudilik'te ve İslam'da aşkın bir tanrıdan ve şifahi bir vahiyden bahsederken, Hıristiyanlık'ta İsa mesih tecessüm etmiş bir tanrı kelamı olarak nitelendirilmiştir. Tanrı kelamı İsa Mesih'te can bulmuş ve halka insan şeklinde hitap etmiştir.<sup>768</sup> Dolayısıyla Hıristiyan inanç esaslarının temelini Hz. İsa'nın kendisi doğumuyla, yaşamıyla, ölümü ve

<sup>757</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrû'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 47118.

<sup>758</sup> İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr fî 'ilmi't-tefsîr*, 2/239; İbn Kesîr, *Tefsîrû'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 47118; Mukâtil b. Süleymân, *et-Tefsîrû'l-kebîr*, 2/135; Beyzâvî, *Envârü't-tenzîl ve esrârü't-te'vîl*, 3/78.

<sup>759</sup> Hayreddin Karaman vd., *Kurân Yolu Türkçe Meâl ve Tefsir* (Ankara: Diyanet Vakfı Yayınları, 2014), 1536.

<sup>760</sup> Muhammed Reşid Rızâ, *Tefsîrû'l-Kur'âni'l-hakîm (Tefsîrû'l-Menâr)* (Mısır: Hey'etü'l-Mısriyyeti'l-Amme li'l-Kitab, 1990), 248-251.

<sup>761</sup> Ezr.7:1-12.

<sup>762</sup> Ezr.7:1-6.

<sup>763</sup> Ezr.7:1-5.

<sup>764</sup> Reşid Rızâ, *Tefsîrû'l-Kur'âni'l-hakîm (Tefsîrû'l-Menâr)*, 6/400.

<sup>765</sup> Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed el-Vâhidî, *el-Vecîz fî tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, thk. Safvân Adnân Dâvûdi (Beyrut: Dâru'l-Kalem, 1415), 460.

<sup>766</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 5/363.

<sup>767</sup> Muhammed Cemâlüddîn b. Muhammed Saîd el-Kâsımî, *Mehâsinü't-te'vîl*, thk. Muhammed Bâsil Uyûn es-Sûd (Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1418), 4792.

<sup>768</sup> Muhammed Tarakçı, “Vahiy ve Peygamberlik”, *Kur'an Araştırmaları Merkezi Yayınları 2* (2018), 84.

vaazlarıyla oluşturmaktadır.<sup>769</sup> Hıristiyan inanişında tanrının insana söylemek istediği kelamı en eksiksiz ve mükemmel şekilde anlatan kişi Hz. İsa'dır.<sup>770</sup> Hz. İsa tanrı suretinde ve birebir insanlarla iletişim kuran ve onlarla yaşamını sürdüren kimsedir.

Hıristiyan inanişına göre Hz. Âdem ve Hz. Havva yaratıldıktan sonra yasaklanan meyveden yiyerek büyük günah işlemiş, onların neslinden gelen tüm insanlar günaha düşmüştür.<sup>771</sup> Bunun üzerine tanrı bu günahın silinmesi için tarih boyunca peygamberler göndermiş çeşitli kurallar koymuştur. İsrâiloğulları'na da birçok peygamber gelmiş fakat tanrının İsrâiloğulları ile yaptığı anlaşmalar sonuçsuz kalmış ve insan günahından arınamamıştır. İnsanların bu şekilde kurtulamayacağını gören tanrı bu defa oğlunu bu günahın bedelini ödemesi için göndermiştir.<sup>772</sup> İnsanların günahına kefarete maksadıyla gönderilen İsa mesih çarmıha gerilerek canını feda etmiş ve insanların günahının bedelini ödemiş, tekrar dirilerek günahı ve ölümü yenmiştir.<sup>773</sup> Tanrının insanı kurtarmak için göndermiş olduğu kutsal metinler, peygamberler ve Hz. İsa'nın bunlar hakkındaki yorumları bundan dolayı Hıristiyanlık için önemli hale gelmiştir. Eski Ahid İnsanın günahından kurtuluşunun ilk aşaması olmuş, Hıristiyan kutsal metinleri içerisinde yerini almıştır.<sup>774</sup>

Hıristiyanlar, Eski Ahid'i ve Eski Ahid'de geçen peygamberleri kabul etmektedirler. Hıristiyanlık'taki peygamberlik anlayışı Eski Ahid'de ki peygamberlik anlayışının devamı gibi gözükse de bazı farklılıklar dikkat çekmektedir. Yeni Ahid'de peygamber kavramı için *nabi* kelimesi kullanılmıştır.<sup>775</sup> Bu kavram latin kökenli dillere *prophet* şeklinde çevrilmiştir. *Prophet* "tanrının kelamını duyuran,<sup>776</sup> "geleceği önceden bilen ve geleceğe yönelik olaylar hakkında bilgiler veren" anlamlarında kullanılmıştır.<sup>777</sup> Tanrıdan aldığı haberleri insanlara ileten peygamberler, önceleri tanrı ile insanlar daha sonra ise tanrı-Hz. İsa ve insanlar arasındaki iletişimi sağlama göreviyle sorumlu tutulmuşlardır.<sup>778</sup>

Hıristiyanlık'ta peygamberler, Yüce Allah tarafından seçilerek O'nun emirlerini insanlara iletmekle görevlendirilmişlerdir. Peygamberlik görevine mazhar olmak, diğer ilahi dinlerde olduğu gibi Hıristiyanlık'ta da insanın kendi isteği ve iradesine bağlı değildir.<sup>779</sup> "İsa

<sup>769</sup> Sarıkçioğlu, *Başlangıçtan Günümüze Dinler Tarihi*, 146.

<sup>770</sup> Michel, *Hıristiyan Tanrı Bilimine Giriş*, 25.

<sup>771</sup> Yar.3:6-7.

<sup>772</sup> Yu.1:29.

<sup>773</sup> Michel, *Hıristiyan Tanrı Bilimine Giriş*, 81.

<sup>774</sup> Harun Dünder Karahan, "Hıristiyanlık ve İslamda Vahiy Anlayışı", (ts.), 63.

<sup>775</sup> Salih Sabri Yavuz, *İslâm Düşüncesinde Nübüvvet* (İstanbul: Marmara Üniversitesi, Doktora Tezi, 1995), 33.

<sup>776</sup> Elç.3:19.

<sup>777</sup> Yusuf Şevki Yavuz, *Vahiy ve peygamberlik* (İstanbul: Kuramer, 2018), 81.

<sup>778</sup> Farah Tuba Çetkin, *Kur'an-ı Kerim ve Kitab-ı Mukaddes'te Peygamber Duaları* (Çanakkale: On Sekiz Mart Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2019), 14.

<sup>779</sup> Kenan Has, "Yeni Ahitteki Peygamberlikle ilgili Kavramlar Üzerine Bir İnceleme", *Ekev Akademi Dergisi*, (2005), 70.

*Tanrı babanız olsaydı, beni severdiniz dedi. Çünkü ben Tanrı'dan çıkıp geldim. Kendiliğimden gelmedim beni o gönderdi.*” “Ben onu tanırım, çünkü ben O'ndanım beni O gönderdi.”<sup>780</sup> İfadelerinden Hz. İsa'nın kendiliğinden ortaya çıkmadığını ve bu görevin kendisine tanrı tarafından verildiği anlaşılmaktadır. Ayrıca peygamberler tanrının isteklerini yerine getirmek ve onun mesajlarını halka tebliğ etmekle görevlendirilmişlerdir.<sup>781</sup> Hz. İsa peygamber olduktan sonra halkının kendine inanmasını sağlamak için çabalamıştır.<sup>782</sup> Ayrıca kendisi inananların bazılarında öğrenciler seçmiş, onlara çeşitli görevler vermiştir.<sup>783</sup> Bu kimseler *Havari* olarak adlandırılmış ve Hz. İsa öldükten sonra onun adına faaliyet göstermişlerdir. Hıristiyan inancına göre havariler Hz. İsa'nın seçtiği peygamberler olarak nitelendirilmiş ve Hz. İsa tarafından çeşitli mucizelerle desteklenmişlerdir.<sup>784</sup>

Hıristiyanlık'ta peygamberler arasında denklik yoktur. Onların bir kısmı kendilerine verilen bazı sıfatlarla diğerlerinden üstün kılınmıştır.<sup>785</sup> Hz. İsa yaşadığı dönemde diğer peygamberlerden fazla icraatta bulunmuş ve onlardan ayrı bir konuma yükselmiştir. Hıristiyan anlayışına göre Hz. İsa şeriatin tamamlayıcısı<sup>786</sup> ve insanlığı günahahtan arındıran kurtarıcıdır.<sup>787</sup> Yeni Ahid'de İslam'dan farklı olarak ismi en çok zikredilen peygamber Hz. İsa'dır. Kendisine farklı özellikler atfedilmesi Hıristiyanlık'taki peygamber anlayışını farklı bir konuma taşımaktadır. Öyle ki Hz. İsa için Yeni Ahid'de tanrı kelamının kendisinde zuhur ettiği üstün varlık,<sup>788</sup> tanrı,<sup>789</sup> tanrı'nın oğlu,<sup>790</sup> tanrı tarafından seçilmiş mesih,<sup>791</sup> gibi yaklaşımlar vardır. Bunun yanında Yeni Ahid'de Hz. İsa'nın peygamber olarak bahsi geçmesinden<sup>792</sup> ötürü Hz. İsa'nın Hıristiyanlık'taki konumu üzerinde net ve berrak bir yaklaşım görmek mümkün gözükmemektedir.<sup>793</sup>

Yeni Ahid'de Hz. İsa'nın halkına kendini peygamber olarak tanıtması<sup>794</sup> ve halkın onu peygamber olarak kabul etmesine dair ifadeler<sup>795</sup> yer almaktadır. Ayrıca diğer peygamberler gibi vahiy aldığına ve tebliğde bulunduğu dair ifadeler de Yeni Ahid'de şu şekilde geçmektedir: “İsa onlara, başka yerlere yakın kasabalara gidelim dedi. Oralarda da Tanrı

<sup>780</sup> Yu.7:29.

<sup>781</sup> Yu:6:38.

<sup>782</sup> Mat.12:29-30.

<sup>783</sup> Mat.28:18-20.

<sup>784</sup> Elç.8:4-8.

<sup>785</sup> Mat.11:11.

<sup>786</sup> Yu.1:17.

<sup>787</sup> Yu.1:29.

<sup>788</sup> Yu.1:1-3.

<sup>789</sup> Yu.1:14.

<sup>790</sup> Mat.4:3.

<sup>791</sup> Mat.16:13-16.

<sup>792</sup> Mat.13:57-58.

<sup>793</sup> Kuzgun, *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri*, 137.

<sup>794</sup> Mat.13:54-57.

<sup>795</sup> Mat.21:45-46.

*sözünü duyurayım bunun için çıkıp geldim.”<sup>796</sup> “Çünkü ben kendiliğimden konuşmadım. Beni gönderen Baba’nın kendisi ne söylemem ve ne konuşmam gerektiğini bana buyurdu.”<sup>797</sup>* Yukarıdaki cümlelerde Hz. İsa’nın peygamberlik yönü olduğu açık bir şekilde anlaşılmaktadır. Buradaki cümlelere ve Hz İsa’nın aşkın özelliklerinden bahsedilen bölümlere bakıldığında Yeni Ahid’de Hz İsa’nın konumunun net olmadığı anlaşılmaktadır. Peygamberlik misyonunun çok daha ötesinde Hz. İsa’ya üstün özellikler yüklenmesi ve Hz. İsa’nın bir peygamberden farklı olarak tanrının kelamını ve fiillerini bizzat üzerinde taşıdığı kabul edilmesi onu diğer peygamberlerden tamamen farklı bir konuma yükseltmektedir.<sup>798</sup>

Yeni Ahid’de ismi geçen peygamberlerden biri Yahudilerin risâletini kabul etmediği Hz. Zekeriya’dır. Hz. Zekeriya’ya bir melek tarafından kötülüklerden uzak bir çocuğun müjdesi verilmiş bu çocuğun daha küçük yaşlarda tanrının korumasına alınıp, kutsal ruhla dolup peygamber olacağı da bildirilmiştir.<sup>799</sup> Yeni Ahid’de vaftizci Yahya olarak da geçmekte olan Hz. Yahya, Hz. İsa tarafından da üstün vasıflarla anılmıştır.<sup>800</sup> Hz. Yahya, Hz. İsa’dan önceki son peygamberdir. Hz. İsa’nın gelişini haber vermiş ve halkı bu yönde bilgilendirmiştir. Hıristiyan inancına göre Hz. Yahya Hz. İsa’yı vaftiz etmiş ve o esnada kutsal ruh Hz. İsa’yı kuşatmış, göklerden yükselen bir ses Hz. İsa’nın tanrının oğlu olduğunu söylemiştir.<sup>801</sup> Hz. Yahya peygamber olarak gelmeden önce ise onun peygamber olacağını haberini, İşaya isimli peygamber vermiştir.<sup>802</sup> Daniel,<sup>803</sup> Yoel,<sup>804</sup> Yunus,<sup>805</sup> Elişa,<sup>806</sup> Yeremya<sup>807</sup> ve Samuel<sup>808</sup> Yeni Ahid’de ismi geçen peygamberlerden bazılarıdır. Ayrıca Yeni Ahid’de üzerinde durulan peygamberlerden biri de Yahudilik’te kral olarak değerlendirilen Hz. Davud’dur.<sup>809</sup>

Yeni Ahid’de peygamberlerin bilgi kaynağının vahiy olduğu farklı bölümlerde ifade edilmiştir.<sup>810</sup> Peygamberlerin genellikle gökten bir ses duymaları,<sup>811</sup> kendilerine gönderilen

---

<sup>796</sup> Mar.1:38.

<sup>797</sup> Yu.12:49.

<sup>798</sup> Has, “Yeni Ahitteki Peygamberlikle ilgili Kavramlar Üzerine Bir İnceleme”, 76.

<sup>799</sup> Luk.1:11-15.

<sup>800</sup> Mat.11:7-12.

<sup>801</sup> Mat.3:13-16.

<sup>802</sup> Mat.13:14-15.

<sup>803</sup> Mat.24:15.

<sup>804</sup> Elç.2:16-21.

<sup>805</sup> Mat.12:38-40.

<sup>806</sup> Luk.4:27.

<sup>807</sup> Mat.2:17-18.

<sup>808</sup> Elç.3:24.

<sup>809</sup> Mat.1:16.

<sup>810</sup> Yu.7:16; Va.10:8; Va.1:1.

<sup>811</sup> Va.10:8.

bir melek aracılığıyla görevlerinin bildirilmesi,<sup>812</sup> Hz. İsa aracılığıyla vazifelerinin bildirilmesi<sup>813</sup> veya rü'yet gibi bir tecrübenin ardından peygamberlik görevinin verildiğine dair ifadeler vardır. Hıristiyanlığa göre Hz. İsa'nın vahiy alış şekli en üstünü olarak kabul edilmektedir. *“Bu bir kimsenin Baba'yı gördüğü anlamına gelmez. Baba'yı sadece Tanrı'dan gelen görmüştür.”*<sup>814</sup> *“Tanrı'yı hiçbir zaman hiç kimse görmedi. Baba'nın bağrında bulunan ve Tanrı olan biricik Oğul O'nu tanıttı.”*<sup>815</sup> İfadelerinden Hz. İsa dışında kimsenin tanrıdan doğrudan onu görerek vahiy almadığı anlaşılmaktadır. Dolayısıyla Hıristiyan inancında peygamberlerden Hz. İsa dışında kimsenin tanrıyı görmediği iddiası hâkimdir.

Yeni Ahid'de vahiy getirme görevi melekler ve kutsal ruha aittir. Melekler peygamberlere vahiy getirdiği gibi<sup>816</sup> peygamberler dışındaki kimselere de tebliğde bulunmuştur. *“Ama melek O'na korkma Meryem dedi. Sen Tanrı'nın lütfuna eriştin.”*<sup>817</sup> İfadesinde meleğin Hz. Meryem'e gelip hamile olduğunu ve İsa isimli bir oğlunun olacağını haber vermesi buna örnek olarak verilebilir. Ayrıca Hz. Meryem'in nişanlısına<sup>818</sup> ve bunun dışında çobanlara da<sup>819</sup> vahiy gelmesi bu türden vahye örnek olarak verilebilir. Hıristiyan inancına göre Hz. Zekeriya'ya kutsal ruh gelip sirâyet edince hemen peygamber olmuş ve görevini ifa etmeye başlamıştır.<sup>820</sup> Yine Yeni Ahid'de Elizabet isimli bir kadının kendisine kutsal ruhun gelmesiyle birlikte peygamber olduğu ifade edilmiştir.<sup>821</sup> Hıristiyan inancında bu ifadeden tıpkı Yahudilik'te olduğu gibi kadınlarında peygamber olarak görevlendirilebileceği çıkarımında bulunmak isabetli durmaktadır. Yeni Ahid'de geçen ifadelerle göre başka kadın peygamberlerde gönderilmiştir. Filipus isimli kişinin dört kızının da peygamberlik yapması,<sup>822</sup> bu duruma örnek olabilir. Bu kızların aynı dönemde peygamberlik etmesi de dikkat çekmektedir. Dolayısıyla Hıristiyan inancına göre kadın peygamberler olabileceği gibi aynı zaman diliminde de birden fazla peygamberin görev yapabileceği anlaşılmaktadır.

Genel olarak peygamberlerin ayırt edici özellikleri olarak bilinen mucize kavramı, babanın Hz. İsa'ya vermiş olduğu işler<sup>823</sup> olarak değerlendirilmekle beraber, Hıristiyanlığa göre mucizelerin Hz. İsa'nın peygamberliğinin alameti mi yoksa tanrılığının göstergesi mi

---

<sup>812</sup> Va.1:1.

<sup>813</sup> Mat.10:1.

<sup>814</sup> Yu.6:46.

<sup>815</sup> Yu:1:18.

<sup>816</sup> Elç.7:30-35.

<sup>817</sup> Luk.1:30.

<sup>818</sup> Mat.1:20-25.

<sup>819</sup> Luk.2:9-11.

<sup>820</sup> Luk.1:67-80.

<sup>821</sup> Luk.1:40-45.

<sup>822</sup> Elç.21:8-9.

<sup>823</sup> Yu.5:36.

olduğu hususu açık ve net değildir. Yeni Ahid’de Hz. İsa’nın kendini ispatlamak için birçok mucize gösterdiği belirtilmiştir. “*Bunun üzerine görüp sana iman etmemiz için nasıl bir belirti gerçekleştirirsin? Ne yapacaksın dediler.*<sup>824</sup> İfadesinde halkın Hz. İsa’dan mucizeler talep ettiği dikkat çekmektedir. Bu mucizelerden bir kısmı, Hz. İsa’nın yüzünün parlaması ve görünümünün değişmesi,<sup>825</sup> su üstünde yürümesi,<sup>826</sup> cüzamlıların iyi etmesi,<sup>827</sup> körleri iyi etmesi,<sup>828</sup> ölüleri diriltmesi<sup>829</sup> şeklinde sıralanabilmektedir. Hıristiyanlık’ta gelecekte olacak şeyleri haber vermekte peygamberliğin alametlerinden biri olarak kabul edilmektedir. Hz. Yahya’nın kendinden sonra insanları vaftiz edecek bir peygamberin geleceğini haber vermesi,<sup>830</sup> Hagavos isimli peygamberin yakın zamanda kıtlık olacağını bildirmesi<sup>831</sup> ve Hz. İsa’nın kıyamet alametlerini ifade etmesi, kıyamet koparken yaşanacak olan karmaşa ve telaşı halkına duyurması bu bağlamda değerlendirilmektedir.<sup>832</sup> Ayrıca Hz. İsa dışında kalan peygamberlerin göstermiş olduğu mucizeler genellikle gelecekte gerçekleşecek bazı olayların yer ve zaman göstererek önceden haber vermeleri şeklinde gerçekleşmiştir.<sup>833</sup> Hz. İsa’nın peygamberleri ve yardımcılarını sayılan havarilerinde Hz. İsa’nın izniyle onun adına mucize gösterebildikleri<sup>834</sup> hususu Yeni Ahid’de dikkat çekmektedir. Havarilerden olan Filipus’un öğretilerini dinleyen kalabalık bir gruptan felçli ve kör olanların onun söylediklerine kulak verince iyileşmeleri de mucize olarak kabul edilmektedir.<sup>835</sup>

Yeni Ahid’de Hz. İsa, yalancı peygamberlerin özellikleri zikrederek kendinden sonra yalancı peygamberlerin geleceğinden bahsedip havarilerini bu hususta uarmıştır.<sup>836</sup> Gerçek ve yalancı peygamberlerin özellikleri Yeni Ahid’de zikredilmektedir.<sup>837</sup> Hıristiyan inancısında son peygamber Hz. İsa olmayıp ondan sonra bir yardımcının geleceğine inanılmaktadır. Bu durum Yeni Ahid’de şu şekilde ifade edilmiştir. “*Baba’dan size göndereceğim yardımcı yani Baba’dan çıkan gerçeğin ruhu geldiği zaman, bana tanıklık edecek.*”<sup>838</sup> Dolayısıyla Hıristiyan inancısında Hz. İsa’dan sonra onun peygamberliğini tasdik eden bir peygamberin geleceği inancı yer almaktadır.

---

<sup>824</sup> Yu.6:30.

<sup>825</sup> Mat.17:2.

<sup>826</sup> Mat.14:25.

<sup>827</sup> Mat.8:2.

<sup>828</sup> Mat.9:27-31.

<sup>829</sup> Mar.5:21-43.

<sup>830</sup> Mat.3:11.

<sup>831</sup> Elç.11:27.

<sup>832</sup> Tarakçı, “Vahiy ve Peygamberlik”, 89.

<sup>833</sup> Has, “Yeni Ahitteki Peygamberlikle ilgili Kavramlar Üzerine Bir İnceleme”, 76.

<sup>834</sup> Elç.3:1-10.

<sup>835</sup> Elç.8:5-8.

<sup>836</sup> Mat.7:16-23.

<sup>837</sup> Mat.24:5-14.

<sup>838</sup> Yu.15:26.

### 2.2.3. İslam'da Peygamber Algısı

Şüphesiz ki varlıklar âlemini muazzam bir düzen içerisinde kusursuz ve noksansız yaratan yegâne yaratıcı Yüce Allah,<sup>839</sup> kâinatta var olan her şeyi çeşitli hikmetlerle belirli gayelere hizmet etmek için var etmiştir.<sup>840</sup> Yarattıklarını en güzel şekilde yaratan,<sup>841</sup> yaşatan ve yöneten,<sup>842</sup> Allah Teâlâ bunlar arasında en çok değeri insana vermiş ve onu eşrefi mahlûkat olarak nitelendirerek farklı bir konuma koymuştur.<sup>843</sup> İnsanı her bakımdan donanım ve kabiliyet sahibi olarak var etmiş, onu maddi manevi her türlü güzelliğe tabi kılmış sayısız lütuflarda bulunmuş göklerde ve yerde ne varsa insanın hizmetine sunmuştur.<sup>844</sup>

İnsanın var oluş gayesi Yüce Allah'ın varlığına ve birliğine iman ederek O'na kulluk etmektir.<sup>845</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de iman edip sâlih ameller işleyenlerin kurtuluşa ereceğinden<sup>846</sup> ve insanın bu hususta irade hürriyetine<sup>847</sup> sahip kılındıklarından bahsedilir.<sup>848</sup> İnsan aklı sayesinde Yüce Allah'ın varlığını ve birliğini gösteren deliller üzerinde tefekkür ederek Allah Teâlâ'nın varlığına ulaşabilecek olsa da,<sup>849</sup> aklının sınırsız kaldığı hususlar olacaktır. Nitekim yaratılış gayesine, Yüce Allah'ın sıfatlarına, inanç ve ahlak esaslarına tam manasıyla ulaşamayacak bunun neticesinde Rabbini tam olarak tanıyamayacak, kulluğunun gereği olan ibadetleri nasıl îfâ edeceğini konusunda yetersiz kalacaktır. Dolayısıyla insanın dünya ve ahiret saadeti sağlayabilmesi için sorumluluklarını ve kulluk vazifelerini bilmesi gerekmektedir. Bu durumda ilahi mesajlar bütününe bildiren, kurtuluşa ve saadete ulaştıran peygamberlere ihtiyaç hâsıl olmaktadır. Kur'ân-ı Kerîm'de peygamberlik makamına dair ve peygamberliğin temel esaslarına yönelik çeşitli âyetler bulunmaktadır.

Peygamber kelimesi farsça olup *Peygam* ve *ber* kelimelerinden meydana gelen birleşik bir isimdir. “Haber getiren”, “haber getirici,” “Allah'ın emrini bildirici” gibi anlamlara gelir.<sup>850</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de bu kavram için *Nebi* ve *Resûl* ifadeleri kullanılmıştır. Nebi kavramı نَبِيّ N-b-e kökünden türemiştir. Kök itibarıyla “büyük fayda sağlayan, yalandan

<sup>839</sup> Ebü'l-Hasen Alâüddîn Alî b. Muhammed b. İbrâhîm el-Hâzin, *Lübâbü't-te'vil fi me'âni't-tenzil*, thk. Muhammed Ali Şahin (Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1415), 3/308.

<sup>840</sup> ed-Duhân 44/38-39; er-Rûm 30/7.

<sup>841</sup> Ebû Abdillâh Muhammed b. Alî b. Muhammed eş-Şevkânî, *Fethu'l-kadir: el-câmi' beyne fenneyi'r-rivâye ve'd-dirâye min 'ilmi't-tefsir* (Beyrut: Dâru'l-Kelimi't-Tayyib, 1414), 4/289.

<sup>842</sup> Sa'lebi, *el-Keşf ve'l beyan an tefsiri'l-Kur'an (Tefsirü's-sa'lebi)*, 4/136.

<sup>843</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 2/573.

<sup>844</sup> Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 8/70.

<sup>845</sup> Vâhidî, *el-Vecîz fi tefsiri'l-kitâbi'l-'azîz*, 1032.

<sup>846</sup> Mevdûdî, *Tefhimu'l Kur'an (Kur'an'ın Anlamı ve Tefsiri)*, 48-50.

<sup>847</sup> el-Kehf 18/29.

<sup>848</sup> Mustafa Sinanoğlu, *Peygamberlere İman* (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 1486), 18.

<sup>849</sup> Ebu Hafs Ömer b. Ali Hanbeli, *el-Lübâb fi ulûmi'l-kitâb* (Lübnan: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2011), 117.

<sup>850</sup> Sedat Sinanoğlu, *Kur'ân-ı Kerîm'de Nübüvvet ve Mucize Gerçeği* (Kahramanmaraş: Kahramanmaraş Sütçü İmam Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2014), 20.

arınık, önem verilmesi ve dikkatle dinlenilmesi gereken haber” manası taşımaktadır.<sup>851</sup>  
Kur’ân-ı Kerîm’de قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ “De ki: Bu (vahiy ile gelen) çok önemli bir bilgidir.”<sup>852</sup>

عَمَّ يَسْتَأْذِنُونَ عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ “Birbirlerine neyi soruyorlar? Hakkında ayrılığa düştükleri büyük haberi mi?”<sup>853</sup> âyetlerinde de bu kullanım görülmektedir. *Nebi* kelimesi ise “haber” anlamı taşıyan kökten türemiş ismi fail kalıbında “haber veren” “haber getiren” anlamına gelmektedir.<sup>854</sup> Nübüvvet kavramı da bu kökten türemiş olup Allah Teâlâ ile akıl sahibi kullar arasında elçilik yapma makamına verilen isim olarak kullanılmıştır.<sup>855</sup>

*Resul* kavramı ise رسل R-s-1 fiilinden türemiş olup asıl anlamı “bir işi yerine getirmek için gitmek”,<sup>856</sup> “kolaylık üzere göndermek”<sup>857</sup> veya “kolaylık ve yumuşaklıkla yürümek”,<sup>858</sup> “yol almak” anlamlarına gelmektedir.<sup>859</sup> *Resul* kavramı ismi meful olan *Mürsel* kavramıyla aynı anlamı ihtiva etmekte ve gönderilmiş elçi anlamına gelmektedir.<sup>860</sup> Kur’ân-ı Kerîm de:

وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ

“Ben bunlara bir hediye göndereceğim, sonra bakacağım elçiler ne ile dönecekler?”<sup>861</sup>

âyetinde Kur’ân-ı Kerîm’de bu kelime “önemli bir görev için gönderilen elçi” anlamında kullanılmıştır.<sup>862</sup>

R-s-1 fiilinden türemiş önemli kelimelerinden biri olan *irsal* kavramı “göndermek,<sup>863</sup> yollamak”<sup>864</sup> manasına gelmekte olup Kur’ân-ı Kerîm’de bu *irsal* kavramı bu anlamda kullanıldığı görülmektedir.<sup>865</sup> *Resul* kelimesiyle aynı kökten gelen ve bu kelimenin mastarı olan *risâlet* ise “görev” anlamına gelmektedir. Yüce Allah’ın kulları arasından birini tebliğ

<sup>851</sup> Zebîdî, *Tacü'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 1/443; Cevherî, *es-Sihâh (Tacü'l-lûğa ve sihâhu'l-Arabiyye)*, 1/74; Fîrûzâbâdî, *el-Kâmûsü'l-muhît*, 53. İbn Fâris; *Mu'cemü mekâyisi'l-luğa*, 5/385; Kefevî, *el-Külliyât*, 886.

<sup>852</sup> Sâd 38/67.

<sup>853</sup> en-Nebe 78/1-2.

<sup>854</sup> Zemahşerî, *Esâsü'l-belâğa*, 2/239.

<sup>855</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garibi'l-Kur'ân*, 788-790.

<sup>856</sup> İbn Manzûr, *Lisânü'l-Arab*, 11/281.

<sup>857</sup> Fîrûzâbâdî, *el-Kâmûsü'l-muhît*, 1006.

<sup>858</sup> Cevherî, *es-Sihâh (Tacü'l-lûğa ve sihâhu'l-Arabiyye)*, 4/1708.

<sup>859</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garibi'l-Kur'ân*, 352.

<sup>860</sup> Ebû Ubeyd Ahmed b. Muhammed b. Muhammed el-Herevî, *Kitâbü'l-Garîbeyn fi'l-Kur'ân ve'l-hadîs*, thk. Ahmed Ferîd el-Mezîdî (Suudi Arabistan: Mektebetü Nezâr Mustafa, 1419), 3/740; Zemahşerî, *Esâsü'l-belâğa*, 1/353.

<sup>861</sup> en-Neml 27/35.

<sup>862</sup> Begavî, *Me'âlimü't-tenzîl fi tefsîri'l-Kur'ân*, 6/160.

<sup>863</sup> Ebû Hilâl el-Askerî, *el-Furûku'l-luğaviyye*, thk. eş-Şeyh Beytullâh Beyât (Müessesetü'n-Neşri'l-İslâmî, 1412), 42.

<sup>864</sup> Cevherî, *es-Sihâh (Tacü'l-lûğa ve sihâhu'l-Arabiyye)*, 4/1709.

<sup>865</sup> Meryem 19/83; İbrâhîm 14/4.

etmek için görevlendirerek insanlara göndermesine *risâlet* denmektedir. *Resul* ve *risâlet* bazı durumlarda aynı anlama gelecek şekilde kullanılmıştır.<sup>866</sup>

Kur'ân-ı Kerîm'de peygamberler için hem nebi hem resul kavramları kullanılmıştır. Fakat Kur'ân-ı Kerîm'de peygamberler için kullanılan bu kavramların aralarında fark olup olmaması hususu geniş tartışmalara yol açmıştır. Başta Mutezile âlimleri olmak üzere Kâdî Abdülcebâr (ö. 415/1025), Mâverdî (ö. 450/1058), Cüveynî (ö. 478/1085) gibi bazı âlimler bu kelimelerin birbiriyle aynı anlamı ihtiva ettiğini ve aralarında fark olmadığını savunurken; İmam Şâfi (ö.204/819), Zemahşerî (ö.538/1144), Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1210) gibi bazı İslam âlimleri de Kur'ân-ı Kerîm'de nebi ve resul kelimelerinin farklı anlam boyutunda kullanıldığını, aralarında nüansların olabileceğini savunmuşlardır. İslam âlimlerinin büyük bir kısmı iki kavram arasındaki farkı temelde yeni bir şeriat ve kitap esasına dayandırmışlardır. Buna göre bu kavramların aralarındaki temel fark şöyledir: Nebiler Allah'tan vahiy aldıkları hâlde kendilerine yeni bir kitap ve şeriat verilmemiş olanlar, resuller ise kendilerine kitap indirilen ve yeni bir kitap ve şeriatla görevlendirilen peygamberlerdir. Buna göre, her resul nebidir fakat her nebi resul değildir. Resul yeni bir şeriatla gönderilir, nebi ise kendisinden önce gelmiş bir resulün şeriatı uygulamakla yükümlüdür.<sup>867</sup> Sonuç olarak Kur'ân-ı Kerîm'de nebi ve resul kavramları arasında fark olduğunu işaret eden âyetler<sup>868</sup> bulunmakla birlikte bu kavramların aynı anlama geldiğini gösteren âyetler de<sup>869</sup> bulunmaktadır.

Allah Teâla insanı; akletme,<sup>870</sup> anlama,<sup>871</sup> düşünme,<sup>872</sup> irade,<sup>873</sup> duyu organları<sup>874</sup> gibi birçok donanıma sahip kılmış, insanın doğruya ulaşabilmesi için de onun özüne ve dış dünyaya kendi varlığını gösteren emareler yerleştirmiştir.<sup>875</sup> Allah Teâlâ insanın aklını kullanmasını ve varlığının delilleri üzerinde düşünmesini istemiştir.<sup>876</sup> Nitekim Kur'ân-ı Kerîm'e göre insanın eylemlerine anlam kazandıran, onu diğer varlıklardan ayıran ve ilahi emirler karşısında onu sorumlu tutulmasını gerektiren akıldır.<sup>877</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de akletmeye ve ilme teşvik eden birçok âyet bulunmaktadır.<sup>878</sup> İnsanoğlu doğuştan hem iyiliğe hem de

<sup>866</sup> Ebü'l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem b. Alî b. Ahmed el-Ensârî er-Rüveyfî, *Lisânü'l-'Arab*, ts., 11/284.

<sup>867</sup> Erdiñ Doğru, "Dilbilim ve Kur'an Çerçevesinde bir Anlam Analizi: Resul ve Nebi Kavramları", *Journal of Islamic Research* 5 (2011), 5.

<sup>868</sup> el-A'râf 7/157; el-Hac 22/52; Meryem 19/51.

<sup>869</sup> el-Bakara 2/253; en-Nisâ 4/164; el-Bakara 2/285.

<sup>870</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 1039.

<sup>871</sup> Mevdûdî, *Tefhimü'l Kur'an (Kur'an'ın Anlamı ve Tefsiri)*, 1/558.

<sup>872</sup> İbn Ebû Hâtim, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'azîm*, 27531.

<sup>873</sup> Neseî, *Medârikü't-tenzîl ve hakâiku't-te'vîl*, 1/340.

<sup>874</sup> Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 9/9.

<sup>875</sup> Musa Bilgiz, "Kur'an'da Nübüvvet (Peygamberlik)", *Diyanet İlmî Dergi* 49/1 (ts.), 24.

<sup>876</sup> Cihan Kuzu, *Nübüvvet, Kur'an-ı Kerim'de Nübüvvet Dair Kavramlar ve Peygamberlerin Beşeri Yönü* (Düzce: Düzce Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2021), 7.

<sup>877</sup> İbrahim Emiroğlu, "Kur'an'da Akıl ve İnsan", *D.E.Ü İlahiyat Fakültesi Dergisi* 11 (1998), 75.

<sup>878</sup> el-Bakara 2/44; el-En'âm 6/32; Tâhâ 20/114.

kötülüğe eğilim gösterebilecek bir yapıda yaratılmış, kendisine iki yol gösterilmiş ve seçim yapabilme iradesine muktedir kılınarak özgür bırakılmıştır.<sup>879</sup> Allah Teâla rahmetinin eseri olarak insanlara peygamberler ve kitaplar göndererek akılla ulaşamayacağı tüm esasları insana bildirmiş ve onu rehbersiz bırakmamıştır.<sup>880</sup> Peygamberler dünya ve ahiret hayatına dair insanlara yol gösterici olmuş kılavuzluk ve öncülük yapmışlardır.<sup>881</sup> Dolayısıyla peygamberler olmadan sadece akıl ile hayatın genel çerçevesini belirleyip, hayatı anlamlandırmak mümkün değilken; aklın yokluğunda da insan olmaktan bahsetmek imkân dâhilinde değildir.<sup>882</sup>

Peygamberlik vahiyle başlayan ve vahiy çerçevesinde gerçekleştirilen bir vazifedir.<sup>883</sup> Peygamberler, ilahi buyrukları insanlara ulaştırma görevini kusursuz olarak yerine getirmiş, bu vazife karşısında insanlardan herhangi bir karşılık ya da ücret talep etmemişlerdir.<sup>884</sup> İstisnasız bütün peygamberler bu görevi yerine getirmekle vazifelendirilmiştir. Her peygamber kavmini Yüce Allah'a iman etmeye ve ona kulluk etmeye çağırmıştır.<sup>885</sup> Bu durum Kur'ân-ı Kerîm'de şu şekilde ifade edilmektedir:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ

“Senden önce hiçbir Peygamber göndermedik ki ona, “Benden başka ilâh yoktur, şu halde bana kulluk edin” diye vahyetmiş olmayalım.”<sup>886</sup>

Yüce Allah'ın insanlara lütuflarından biri olan peygamberler bilgi kaynakları olan vahyi insanlara eksiksiz ileten,<sup>887</sup> ilâhi kelâmı ve hikmeti öğreten,<sup>888</sup> Allah Teâlâ'nın varlığına ve birliğine davet eden,<sup>889</sup> üstün ahlak sahibi,<sup>890</sup> kimselerdir. Peygamberler ilahi mesajları tebliğ ederken güzel bir üslupla müjdeleyici,<sup>891</sup> uyarıcı,<sup>892</sup> öğüt verici<sup>893</sup> olmuşlardır. Kendilerinden önce yanlış yola sapmış kavimleri sapkınlıktan alıkoymuş, günah ve kötü

<sup>879</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'an Dili*, 9/243-245.

<sup>880</sup> Hâzin, *Lübâbü't-te'vîl fi me'âni't-tenzîl*, 74.

<sup>881</sup> Şevkânî, *Fethu'l-kadîr: el-câmi' beyne fenneyi'r-rivâye ve'd-dirâye min 'ilmi't-tefsîr*, 2728.

<sup>882</sup> Salih Yanikkaya, *Kur'an Çerçevesinde Peygamberlik ve Hz. Peygamber* (Ankara: Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010), 60.

<sup>883</sup> Vâhidî, *el-Vecîz fi tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 302.

<sup>884</sup> Mâtürîdî, *Te'vîlâtü'l-Kur'ân*, 8/75.

<sup>885</sup> Ebü'l-Kâsım Zeynüslâm Abdülkerîm el-Kuşeyrî, *Letâ'ifü'l-işârât*, thk. İbrahim el-Besyûnî (Mısır: Hey'etü'l-Mısriyyeti'l-Amme li'l-Kitab, 1431), 37534.

<sup>886</sup> el-Enbiya 21/25.

<sup>887</sup> el-A'râf 7/62.

<sup>888</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'an Dili*, 1/482.

<sup>889</sup> Süyûtî, *Tefsîrü'l Celaleyn*, 202.

<sup>890</sup> Çantay, *Tefsirli Kur'an Meali Kur'an-ı Hakim ve Meal-i Kerim*, 227.

<sup>891</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 18/299.

<sup>892</sup> Taberî, *Câmi'u'l-beyân an te'vîli âyi'l-Kur'ân*, 11/369.

<sup>893</sup> Ömer Nasûhî Bilmen, *Kur'an-ı Kerim'in Türkçe Me'al-i Âlisi ve Tefsiri* (İstanbul: Bilmen Yayınevi, 1985), 1036.

amellerinden arındırmış<sup>894</sup> ve onlara iyiliği hatırlatmaya<sup>895</sup> devam etmişlerdir. Peygamberlerin görevlerini yerine getirdikten sonra insanları iman etme hususunda zorlama gibi bir yetkileri yoktur.<sup>896</sup> Kur'an- Kerim'de Allah Teâlâ bu durumdan şu şekilde bahsetmektedir:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ

*“Andolsun ki içlerinden, kendilerine Allah’ın âyetlerini okuyan, onları arındıran, onlara kitap ve hikmeti öğreten bir peygamber göndermekle Allah, müminlere büyük bir lütufta bulunmuştur. Hâlbuki daha önce onlar, apaçık bir sapkınlık içinde bulunuyorlardı.”*<sup>897</sup>

Peygamberler aldıkları vahyi tebliğ ederken kendilerini bu vahiyden muaf tutmaz, gelen vahyi bizzat kendileri yaşamaya özen gösterirlerdi.<sup>898</sup> Onlar günlük hayatlarında, ibadetlerinde ve diğer insanlarla ilişkilerinde vahyin ilk uygulayıcıları bizzat kendileri olmuş ve bu yönüyle insanlara örneklik teşkil etmişlerdir.<sup>899</sup> Bu durum şüphesiz inananların öğrenmesini ve uygulamasını kolaylaştırmış vahyin toplumda yaygınlaşmasına vesile olmuştur. Peygamberlerin ilahi kelamı aktarırken insani yönünün yanında üstün ahlaki vasıflara sahip oluşu da vahyin anlaşılır olmasını kolaylaştırmıştır. Peygamberlerin sağlıklı ve etkili iletişim kurmasında davet metotları ve davranışları da etkili olmuştur.<sup>900</sup> Onların erdemli ve faziletli davranışları nübüvvet döneminde insanları ikna edici bir özelliğe kavuşmuştur. Kur’ân-ı Kerîm’de peygamberlerin insanlara en güzel örnekler olarak gönderildikleri açıkça ifade edilmektedir.<sup>901</sup>

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَدَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا

*“İçinizden Allah’ın lutfuna ve âhiret gününe umut bağlayanlar, Allah’ı çokça ananlar için hiç şüphe yok ki, Resûlullah’ta güzel bir örneklik vardır.”*<sup>902</sup>

Peygamberler ilahi emir ve yasakları insanlara vahyederken çeşitli zorluklarla karşılaşmış azim ve kararlılıkla sabrederek tebliğ faaliyetlerine devam etmiştir.<sup>903</sup> Peygamberler gönderildiği toplumlar tarafından çeşitli sıkıntılara maruz kalsa da zorlu bir

<sup>894</sup> Sâbûnî, *Safvetü't-tefasir*, 1/221.

<sup>895</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 31072.

<sup>896</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 4/206.

<sup>897</sup> Âl-i İmrân 3/164

<sup>898</sup> Sevrî, *Tefsîru Süfyâni's-sevrî*, 241.

<sup>899</sup> Buhârî, “Ezân”, 18; İbn-i Mâce, “Salât”, 44.

<sup>900</sup> Ebû Muhammed Abdülhak b. Gâlib b. Abdirrahmân İbn Atiyye - Abdüsselam Abdüşşafi Muhammed, *el-Muharrerü'l-vecîz fî tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz* (Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1422), 1/532.

<sup>901</sup> Taberî, *Câmi'u'l-beyân an te'vîli âyi'l-Kur'ân*, 257.

<sup>902</sup> el-Ahzâb 33/21.

<sup>903</sup> Kuşeyrî, *Letâ'ifü'l-işârât*, 3/402.

mücadele içinde tevhid inancını yaymaya çalışmışlardır.<sup>904</sup> Yüce Allah'ın emirlerini duyuran peygamberler bu görevi yerine getirirken Allah Teâlâ'dan başka hiç kimseden korkup çekinmemişlerdir.<sup>905</sup> Allah Teâlâ peygamberleri bu kutsal vazifelerinde yardımsız ve desteksiz bırakmamıştır. Bu yardımlardan biride mucizelerdir.<sup>906</sup> Yüce Allah peygamberlik makamını doğrulamak ve teyit etmek istediği kimsenin eliyle mucizeler gerçekleştirmiş ve bunu peygamberliğine delil yapmıştır.<sup>907</sup> Mucizeler peygamberliğin doğruluğuna kesin olarak delil teşkil etmekle birlikte insanları benzerini getirmekte aciz bırakan olağanüstü hallerdir.<sup>908</sup>

Peygamberlerin hepsi aynı derecede ve meziyette olmayıp Allah Teâlâ onlardan bazılarına daha üstün meziyetler vermiştir.<sup>909</sup>

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ وَإِدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ  
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا  
أَفْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ

*“O peygamberlerin kimini kiminden üstün kıldık. Allah içlerinden bir kısmıyla konuşmuş, bir kısmını da derecelerle yükseltmiştir. Meryem oğlu İsa'ya açık deliller verdik ve onu Rûhulkudüs'le destekledik. Allah dileyeydi elçilerin ardından gelen insanlar, kendilerine bunca açık delil geldikten sonra birbirine düşüp savaşmazlardı; lâkin farklı yollara yöneldiler. Bu sebeple kimileri iman etmiş, kimileri de inkâr etmişlerdir. Allah dileyeydi aralarında savaşmazlardı fakat Allah dilediğini yapar.”<sup>910</sup>*

وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّنَ عَلَى بَعْضٍ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا

*“Göklerde ve yerde olanları en iyi bilen senin rabbindir. Doğrusu biz peygamberlerin kimini kiminden üstün kıldık; Dâvûd'a da Zebûr'u verdik.”<sup>911</sup>*

Yukarıdaki âyetlerde Allah Teâlâ Kur'an-ı Kerim'de peygamberlerin kıssalarından haber vermiş ve peygamberlerin üstünlüklerine esas olan hususlardan bahsetmiştir. Peygamberlerin kiminin kiminden üstün ve faziletli olduğunu söylemek, o peygambere ihsan edilen faziletler, nail oldukları mucizeler<sup>912</sup> ve lütufların değişiklik göstermesi bağlamında

<sup>904</sup> Hûd 11/ 25-26.

<sup>905</sup> Sa'lebi, *el-Keşf ve'l beyan an tefsiri'l-Kur'an (Tefsirü's-sa'lebi)*, 8/50.

<sup>906</sup> *Dinim İslam (Temel Bilgiler)* (Ankara: DİB Yayınları, 2014), 223.

<sup>907</sup> Yavuz, *İslâm Düşüncesinde Nübüvvet*, 186.

<sup>908</sup> Karadeniz, “Nübüvvet ve Vahiy”, 343.

<sup>909</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 2/232.

<sup>910</sup> el-Bakara 2/253.

<sup>911</sup> el-İsrâ 17/55.

<sup>912</sup> Taberî, *Câmi'u'l-beyân an te'vili âyi'l-Kur'ân*, 5/378.

değerlendirilmiştir.<sup>913</sup> Risâletin temelinde herhangi bir fazilet farkı yoktur. Üstünlük nübüvvetten ayrı olarak diğer birtakım hususlar ile söz konusu olmaktadır.<sup>914</sup> Örneğin peygamberlerin resul ya da nebi oluşu, vahiy alış şekilleri, imtihanlarının şiddeti ya da azim sahibi peygamber olarak nitelendirilmesi üstünlük açısından peygamberler arasında farklılık meydana getiren hususlardan bazılarıdır.<sup>915</sup> Müslümanlarca meşhur olan ittifaklı görüş ise Hz. Muhammed'in üstün lütuflara mazhar olması neticesinde tüm peygamberlerden üstün olduğu yönündedir.<sup>916</sup> En faziletli peygamber olan Hz. Muhammed her türlü ahlaki güzelliklere sahip bir şahsiyet<sup>917</sup> ve en güzel örnektir.<sup>918</sup> Peygamberlerin sonuncusu ve risâlet görevinin tamamlayıcısı olan Hz. Muhammed'in en büyük mucizesi kıyamete kadar devam edecek olan ise Kur'ân-ı Kerîmdir.<sup>919</sup>

Peygamberler insanlara rehber olmuş, yaratılış gayesini ve sorumluluklarını tebliğ etmiştir.<sup>920</sup> Bütün peygamberlerin tebliğ ettikleri esasların kaynağı Allah Teâlâ'dır.<sup>921</sup> Peygamberlerin tamamı muhataplarını Allah Teâlâ'ya iman etmeye ve kulluk etmeye çağırmaktadır.<sup>922</sup> Her toplumun inşası ve ihyası için<sup>923</sup> ismi bilinen ya da bilinmeyen peygamberler gönderilmiştir.<sup>924</sup> Bu peygamberler aynı inanç esasları ve ahlaki ilkelerden bahsetmiş, insanları yüce Allah'a kulluk etmeye ve onun birliğine iman etmeye çağırmışlardır.<sup>925</sup> Toplumun bir kesimi vahye olumlu dönütler verirken bir kesimi ise peygamberlere inanmamış, onlara hakaret etmiş bununla da yetinmeyip onları öldürmüşlerdir.<sup>926</sup> Peygamberler arasında ayırım yapmadan<sup>927</sup> iman etmek zorunlu olup<sup>928</sup> aksi durumun küfür olacağı Kur'ân-ı Kerîm'de ifade edilmiştir.<sup>929</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de ismi geçen ve ismi geçmeyen tüm peygamberlere iman, inanç esaslarımızdan bir tanesidir.

<sup>913</sup> Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzil ve uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vil*, 2/672.

<sup>914</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 7/63.

<sup>915</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 3/261.

<sup>916</sup> Râzî, *et-Tefsîrü'l-kebir (Mefâtihu'l-gayb)*, 6/521.

<sup>917</sup> Kuşeyrî, *Letâ'ifü'l-işârât*, 3/616.

<sup>918</sup> Vâhidî, *el-Vecîz fi tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 862.

<sup>919</sup> Selim Özarlan, *Kelâm Tarihi* (Ankara: Nobel Akademik Yayıncılık, 2017), 15.

<sup>920</sup> Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 3/236; Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 4/474.

<sup>921</sup> Begavî, *Me'âlimü't-tenzil fi tefsîri'l-Kur'ân*, 2/310.

<sup>922</sup> Sa'lebî, *el-Keşf ve'l beyan an tefsîri'l-Kur'an (Tefsîrüs-sa'lebi)*, 9/227; İbn Acîbe, *el-Bahrü'l-medîd fi tefsîri'l-Kur'âni'l-mecîd*, 3/125.

<sup>923</sup> en-Nahl 16/36.

<sup>924</sup> en-Nisâ 4/164.

<sup>925</sup> el-Ahzâb 33/39.

<sup>926</sup> Bursevî, *Rûhu'l-beyân fi tefsîri'l-Kur'ân*, 1/177.

<sup>927</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'ân Dili*, 1/506.

<sup>928</sup> Mevdûdî, *Tefhimü'l Kur'an (Kur'an'ın Anlamı ve Tefsiri)*, 1/375.

<sup>929</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 1/174.

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا

“Resûlullah’a itaat eden Allah’a itaat etmiş olur, yüz çevirenlere gelince seni onlara bekçi olarak göndermedik.”<sup>930</sup>

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا

“Ey iman edenler! Allah’a, peygamberine, peygamberine indirdiği kitaba ve daha önce indirdiği kitaba iman edin. Allah’ı, meleklerini, kitaplarını, peygamberlerini ve âhiret gününü inkâr eden kimse iyice sapmıştır.”<sup>931</sup>

Yukarıdaki âyetlerde peygamberlere iman edilmesi emredilerek,<sup>932</sup> kişinin peygamberlere itaat etmesi ve emirlerini yerine getirmesi neticesinde Yüce Allah’a itaat etmiş olacağı zikredilmiştir. Peygamberlerin hepsi Allah’ın elçileridir. Hepsine iman ederek emirlerine itaat etmek inananların görevidir.<sup>933</sup> Peygamberlere iman etmek, aralarında hiçbir fark gözetmeyerek, hepsine inanmak demektir.<sup>934</sup> Bu hususta Kur’ân-ı Kerîm Yüce Allah’a ve bütün peygamberlere iman etmenin zorunluluğu üzerinde durmuş ve Allah Teâlâ’yı, meleklerini, kitaplarını, peygamberlerini inkâr edenlerin büyük bir hüsranda olduklarını vurgulanmıştır.<sup>935</sup> Ayrıca Kur’ân-ı Kerîm’de birçok âyette Yüce Allah’a itaat ve peygambere itaat bir arada zikredilmiştir.<sup>936</sup> Peygambere itaat Yüce Allah’a itaat ile eşdeğer görülmüştür.<sup>937</sup> Allah Teâlâ, Resulullah’a yönelik itaatten kaçınmaktan insanları sakındırmış, ona muhalif davrananları elem verici azapla uyarılmış ve içinde onun verdiği hükme karşı sıkıntı duyan kimsenin, imandan yoksun olduğunu beyan etmiştir.<sup>938</sup> Dolayısıyla Peygamberin fiil ve sözlerine iman gönülden yapılarak muhtevasına uygun hareket etmek gerekmektedir.<sup>939</sup>

Allah Teâlâ insana akıl vermekle birlikte peygamberler aracılığıyla ahiret hayatından, dünya ve ahiretteki sorumluluğundan ve ahirette hesaba çekileceği inanç ve ibadetler hususunda insanları bilgilendirmiştir. Peygamberler en güzel üslupla Yüce Allah’ı tanıtmış

<sup>930</sup> en-Nisâ 4/80.

<sup>931</sup> en-Nisâ 4/136.

<sup>932</sup> Süyûtî, *ed-Dürrü’l mensûr fit-tefsir bil-mesûr*, 2/573.

<sup>933</sup> Ateş, *Yüce Kur’an’ın Çağdaş Tefsiri*, 2/416.

<sup>934</sup> Mâtürîdî, *Te’vilâtü’l-Kur’ân*, 2/289.

<sup>935</sup> Kurtubî, *el-Câmi’ li-ahkâmi’l-Kur’ân*, 5/415.

<sup>936</sup> et-Tevbe 9/91; Nûr 24/62; el-Fetih 48/8-9; el-Hucurât 49/15.

<sup>937</sup> İbnü’l-Cevzî, *Zâdü’l-mesîr fi’lmi’t-tefsîr*, 2/725.

<sup>938</sup> Neseî, *Medârikü’t-tenzîl ve hakâiku’t-te’vîl*, 1/410.

<sup>939</sup> Mâtürîdî, *Te’vilâtü’l-Kur’ân*, 3/269.

inançla ilgili hükümleri ibadetin mana ve muhtevasını öğretmişlerdir.<sup>940</sup> Kur’ân-ı Kerîm’de insanların yaptıkları eylemlerden sorumlu tutulması için peygamberlere ihtiyacın hâsıl olduğu ve her topluma Allah Teâlâ’nın emir ve nehiyelerini tebliğ eden bir peygamber gönderildiği açıkça ifade edilmiştir.<sup>941</sup>

مَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا

“Kim doğru yola gelirse, kendisi için gelmiş olur; kim de saparsa, kendisi aleyhine sapmış olur. Üzerinde yük bulunan hiç kimse başkasının yükünü çekemez. Peygamber göndermedikçe azap etmiş değilizdir.”<sup>942</sup>

رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لَعَلَّ يُكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا

“Müjdeleyen ve uyarın peygamberler gönderdik ki, insanların peygamberlerden sonra Allah’a karşı tutunacak bir delilleri olmasın! Allah izzet ve hikmet sahibidir.”<sup>943</sup>

وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

“Önceden yaptıkları yüzünden başlarına bir musibet geldiğinde, “Rabbimiz! Keşke bize bir peygamber gönderseydin de âyetlerine uyup da müminlerden olsaydık!” diyecek olmasalardı (peygamber göndermedik).”<sup>944</sup>

Yukarıdaki âyetlerde nübüvvet olan ihtiyaçtan ve insanların ancak vahiyle bitlikte cüzi ve külli maslahatlara ulaşma konusunda imkân bulacağı vurgulanmıştır.<sup>945</sup> Ayrıca insanların “Bize bir elçi gelseydi de bizi uyarsaydı, bilmediklerimizi öğretseydi veya biz gafildik! bize aklın delilleri üzerinde düşünmemiz için dikkatimizi çekecek olan bir peygamber gönderilmiş olsaydı ya!” şeklinde bahaneler üretme imkânı kalmadığı ifade edilmiştir.<sup>946</sup> Yine Kur’ân-ı Kerîm’de inkârcıların ahirette karşılaşacakları ceza karşısında kendilerine doğru yol gösterici peygamberlerin gönderilmiş olduğundan fakat kendilerinin inkâr ettiklerinden pişmanlık ve elem içinde bahsedişleri dikkat çekmektedir.<sup>947</sup>

تَكَادُ مَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أَلْفِي فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ حَزَنَتْهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ

<sup>940</sup> Bilgiz, “Kur’an’da Nübüvvet (Peygamberlik)”, 32.

<sup>941</sup> Vâhidî, *el-Vecîz fî tefsîri’l-kitâbi’l-‘azîz*, 500.

<sup>942</sup> el-İsrâ 17/15.

<sup>943</sup> en-Nisâ 4/165.

<sup>944</sup> el-Kasas 28/47.

<sup>945</sup> Beyzâvî, *Envârü’t-tenzil ve esrârü’t-te’vil*, 2/109.

<sup>946</sup> Zemaşerî, *el-Keşşâf ‘an haqâ’iki gavâmiizi’t-tenzil ve ‘uyûni’l-eqâvil fî vücûhi’t-te’vil*, 2/653.

<sup>947</sup> İbnü’l-Cevzî, *Zâdü’l-mesîr fî ‘ilmi’t-efsîr*, 4/313.

“Cehennem neredeyse öfkesinden çatlayacak! Oraya her bir grup atıldıkça, muhafızları onlara, “Size bir uyarıcı gelmemiş miydi?” diye sorarlar. Şöyle cevap verirler: Evet, doğrusu bize bir uyarıcı (peygamber) gelmişti; fakat biz onu yalancılıkla itham etmiş ve Allah hiçbir şey göndermemiştir; siz gerçekten büyük bir sapkınlık içindediniz! demiştik. Şâyet kulak vermiş veya aklımızı kullanmış olsaydık, şimdi şu alevli cehennemin mahkûmları arasında olmazdık!” diye de ilâve ederler.”<sup>948</sup>

Allah Teâlâ insanlara kulluğun gereği olan dini vecibeleri öğretmek, dünya ve ahiret hayatına dair öğrenilmesi gereken bilgileri aktarmak, insanları gaflet uykusundan uyandırarak ceza ve mükâfatı bildirmek amacıyla peygamber göndermiştir.<sup>949</sup> İnsanoğlu akıl ve irade sahibi yaratılmış olması ve vahye muhatap kılınmasıyla sorumlu tutulmuş, hesap günü dünyada yaptıklarının karşılığı verildiğinde mazeret ileri sürmesinin önü kapatılmıştır.<sup>950</sup>

Kur’ân-ı Kerîm’de çeşitli âyetlerde peygamberlerden bahsedilerek isimleri zikredilmiş,<sup>951</sup> bazılarının kıssalarına değinilmiş fakat tüm peygamberlerin isimleri ve kıssaları bildirilmemiştir. Bu durum Kur’ân-ı Kerîm’de;

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرٌ مِنَ اللَّهِ فَضِي بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ

“Andolsun ki senden önce de peygamberler gönderdik. Onlardan sana kıssalarını anlattığımız kimseler de var, durumlarını sana bildirmedığımız kimseler de var...”<sup>952</sup>

âyetiyle ifade edilmiştir. Ayrıca Kur’ân-ı Kerîm’de yirmi beş peygamberin ismi zikredilmiş, haklarında bilgi verilen Lokman, Zülkarneyn ve Üzeyr isminde üç kişinin peygamber ya da veli oldukları hususunda âlimler tarafından görüş birliği sağlanamamıştır.<sup>953</sup> Kur’ân-ı Kerîm’de insanoğlunun var oluşundan son peygambere kadar gönderilen peygamberlerin sayılarıyla ilgili net bir ifade kullanılmamıştır. Bu hususta Mâtürîdî, peygamberlerin bizzat isimlerini bilmek ve tanımakla yükümlü olmadığımızı ancak hepsinin Yüce Allah’tan getirdikleri haberlerin doğru olduğunu bilip tasdik etmekle yükümlü olduğumuzu ifade etmiştir.<sup>954</sup>

<sup>948</sup> el-Mülk 67/8-10.

<sup>949</sup> Ebû Hayyân Muhammed b. Yûsuf b. Alî b. Yûsuf b. Ebû Hayyân el-Endülüsî - Sıtkı Muhammed Cemîl, *el-Bahru’l muhît* (Beyrut: Darul Fikr, 1420), 3/415.

<sup>950</sup> Kâsımî, *Mehâsinü’t-te’vîl*, 3/469.

<sup>951</sup> en-Nisa 4/163, el-Enbiyâ 21/85-86, el-En’âm, 6/84-89.

<sup>952</sup> el-Mü’min 40/78.

<sup>953</sup> Köksal, *Peygamberler Tarihi*, 1/6-8.

<sup>954</sup> Mâtürîdî, *Te’vilâtü’l-Kur’ân*, 9/53.

Allah Teâlâ, Peygamberleri diğer insanlar gibi birer beşer olarak yaratmıştır.<sup>955</sup> Bu durum birçok hikmeti barındırmakla birlikte ilahi hitabın insanlar tarafından daha güzel anlaşılması ve kabul görmesi açısından kolaylıklar sağlamıştır. Peygamberler insan olmaları neticesinde içinde buldukları toplumun ve toplumdaki bireylerin ihtiyaçlarını daha iyi anlamış ve buna uygun çözümler getirmişlerdir. Onlar beşer olmaları yönüyle normal insanlar gibi yaşamışlar, risâlet görevinden dolayı ise Yüce Allah'ın elçisi olarak hareket etmiş ve vahyi insanlara ulaştırmışlardır.<sup>956</sup> İnsanlar da tıpkı kendileri gibi yiyip içen,<sup>957</sup> sorumlu tutulan,<sup>958</sup> evlenen,<sup>959</sup> ölümlü olan<sup>960</sup> ve sosyal hayat içerisinde aktif bir şekilde var olan bir peygamberi daha iyi anlamış ve hayatlarına yön vermişlerdir.

Nübüvvetin son halkası Hz. Peygamber de<sup>961</sup> her fırsatta kendisinin vahiy alması dışında normal bir insan olduğunu, onlardan hiçbir farkının olmadığını hem yaşantısıyla hem de sözleriyle ortaya koymaya çalışmıştır.<sup>962</sup> Ayrıca insanların kendisini aşırı derecede büyütmesinden çekinerek onları uyarmıştır.<sup>963</sup> Bazı âyetlerde de peygamberlerin ilahlaştırılmasının ve aşırı yüceltilmesinin doğru olmadığı vurgulanarak<sup>964</sup> peygamberlerin de ölümlü olduğu, bâki olan yegâne varlığın Allah Teâlâ olduğu ifade edilmiş ve böylece onların ilahlaştırmalarının önü kesilmiştir.<sup>965</sup> Peygamberler doğmuş yemiş, içmiş, gelişim sağlamış, evlenmiş, çocuk sahibi olmuş, ağlamış, gülmüş, sıkıntı çekmiş, dini ve toplumsal sorumluluk taşımış, mücadele etmiş, yaşlanmış ve insanlar gibi ölmüşlerdir.<sup>966</sup> Kur'an-ı Kerim'de Hz. peygamberin beşer vasfına vurgu yapılan âyetlerden bazıları şu şekildedir:

فُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا

*De ki: “Ben, yalnızca sizin gibi bir insanım. Şu var ki bana, ilâhınızın, sadece bir ilâh olduğu vahyolunuyor. Artık her kim rabbine kavuşmayı bekliyorsa dünya ve âhirete yararlı iş yapsın ve rabbine ibadette hiçbir şeyi ortak koşmasın.”*

<sup>955</sup> İbn Ebû Hâtim, *Tefsîrû'l-Kur'âni'l-'azîm*, 7/2394; İbn Kesîr, *Tefsîrû'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 5/111; Reşîd Rızâ, *Tefsîrû'l-Kur'âni'l-hakîm (Tefsîrû'l-Menâr)*, 7/263.

<sup>956</sup> Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâyâ'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 7/34.

<sup>957</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrû'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 5/332.

<sup>958</sup> Kuşeyrî, *Letâ'ifü'l-işârât*, 2/120.

<sup>959</sup> Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed el-Hatîb eş-Şirbînî, *es-Sirâcü'l-münîr fi'l-i'âne 'alâ ma'rifeti ba'zı me'ânî kelâmi rabbine'l-hakîmi'l-habîr* (Kahire: Matbaatü'l Bulak Emîriyye, 1285), 3/218.

<sup>960</sup> Kâsımî, *Mehâsinü't-te'vîl*, 4/301.

<sup>961</sup> İbn Acîbe, *el-Bahrü'l-medîd fi tefsîri'l-Kur'âni'l-mecîd*, 4/438.

<sup>962</sup> İhsan Arslan, “Kur'an-ı Kerim'e Göre Hz Peygamberin Beşeri Özellikleri” 6/11 (30 Haziran 2017), 107.

<sup>963</sup> Karadeniz, “Nübüvvet ve Vahiy”, 341.

<sup>964</sup> Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâyâ'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 2/52; Ebû Hayyân el-Endülüsî - Muhammed Cemîl, *el-Bahrü'l muhît*, 5/36; İbn Atiyye - Abdüşşâfi Muhammed, *el-Muharrerü'l-vecîz fi tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 3/23.

<sup>965</sup> Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzîl ve uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vîl*, 2/39-41; Sa'lebî, *el-Keşf ve'l beyan an tefsîri'l-Kur'an (Tefsîrû's-sa'lebi)*, 3/171.

<sup>966</sup> Kuzu, *Nübüvvet, Kur'an-ı Kerim'de Nübüvvet Dair Kavramlar ve Peygamberlerin Beşeri Yönü*, 90.

وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا

“Dediler ki: “Bu nasıl peygamber! Yemek yiyor, çarşılarda dolaşiyor. Ona bir melek indirilmeli ve kendisiyle birlikte o melek de uyarıcılık görevi yapmalı değil miydi?”<sup>967</sup>

Allah Teâlâ'nın emir ve yasaklarını vahyedecek peygamberlerin beşeri özellikler taşıması inanların vahyi anlaması ve yaşamasına kolaylık sağlamıştır. Çünkü her tür ve her cins, kendi cinsinden ve özünden olanı, böyle olmayandan daha kolay benimsemektedir.<sup>968</sup> Dolayısıyla Yüce Allah insanlara kendilerinden bir peygamber göndermekle onlara büyük bir kolaylık sağlamıştır. Nitekim Allah Teâlâ şöyle buyurmaktadır:

فَلَوْ كَانُوا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا

“De ki: “Yeryüzünde yerleşip dolaşanlar melek olsalardı, biz de onlara gökten peygamber olarak bir melek gönderirdik.”<sup>969</sup>

وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَاً لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَشْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ

“Şâyet peygamberi bir melek yapsaydık muhakkak ki onu (yine) bir adam suretine sokardık.”<sup>970</sup>

Ayrıca Allah Teâlâ gönderdiği peygamberleri daha kolay anlaşılması ve toplumun hesap günü mazeret ileri sürmesini engellemek<sup>971</sup> için her topluma kendi dili ile hitap etmiştir.<sup>972</sup> Bu durum Kur’ân-ı Kerîmde şu şekilde ifade edilmiştir:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

“İstisnasız her peygamberi kendi kavminin diliyle gönderdik ki onlara açık açık anlatsın; bundan sonra Allah dilediğini sapkınlık içerisinde bırakır, dilediğini de doğru yola iletir. O, güçlüdür, hikmet sahibidir.”<sup>973</sup>

Dolayısıyla yukarıdaki açıklamalardan peygamberlerin birer beşer olduğu anlaşılmaktadır. Peygamberleri diğer insanlardan ayıran hususlar vahiy almaları ve Yüce

<sup>967</sup> Furkan 25/7.

<sup>968</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 6/361.

<sup>969</sup> el-İsrâ 17/95.

<sup>970</sup> el-En'âm 6/9.

<sup>971</sup> en-Nisâ 4/165.

<sup>972</sup> İnci, *Eski Ahid'de Peygamberlere İsnad Edilen Ahlaki Zaaflar/Günahlar ve Kur'an'ın Peygamberlik Anlayışı*, 108.

<sup>973</sup> İbrâhîm 14/4.

Allah'ın izniyle mucize göstermeleridir.<sup>974</sup> Peygamberler *sıdk*, *emanet*, *fetanet* ve *ismet* konusunda diğer insanlardan farklıdır.<sup>975</sup> Bu hususları kısaca ele alacak olursak öncelikle *sıdk* peygamberlerin ayrılmaz vasıflarından biri olup peygamberlerin her zaman doğru olmaları demektir.<sup>976</sup> *Sıdk* kavramı peygamberlerin hem doğru sözlü olmasına hem de peygamberlik vazifesini en doğru şekilde yerine getirmesine hamledilebilir.<sup>977</sup> Müşriklerin Hz. Muhammed'e onun bir büyücü ya da şair olduğu ve Kur'ân-ı Kerîm'i kendi uydurduğuna yönelik iftiralarına karşılık Allah Teâlâ peygamberlerin yalandan uzak olduğunu belirterek şu şekilde cevap vermiştir:

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِرِينَ

“Eğer peygamber bize atfen bazı sözler uydurmuş olsaydı, Elbette onu kısıkrak yakalardık. Sonra onun can damarını koparırdık.”<sup>978</sup>

*Emanet* kavramı ise peygamberlerin tebliğ vazifelerini yerine getirirken güvenilir olmaları, Yüce Allah'tan aldıkları vahyi herhangi bir ekleme ya da çıkarma yapmadan eksiksiz ulaştırmalarıdır.<sup>979</sup> Peygamberler ancak kendilerine gelen vahye tabi olurlar.<sup>980</sup> Onlar Allah'ın emir ve yasaklarını insanlara iletir ve hesap görücü Yüce Allah'tan başka kimseden korkmazlar.<sup>981</sup> Eğer peygamberler vahyi gizlemiş olsalar ya da insanlara eksik iletmiş olsalar vahye ihanet etmiş olurlardı ki bu da peygamberlere has bir özellik değildir.<sup>982</sup>

Peygamberlerin kâmil bir akla ve keskin bir zekâyâ sahip olmalarına ise *fetanet* denir.<sup>983</sup> Peygamberlik ağır ve zor bir görevdir. Peygamberlerin insanları ikna edip onlara deliller sunarak mücadele edebilmesi için kuvvetli bir hafızaya, çabuk kavrayışa ve güçlü akli yetilere sahip olmaları gerekir. Bu yüzden peygamberler akıllı ve zeki kimselerden seçilmişlerdir. Kur'ân-ı Kerîm'de bazı peygamberlerden bahsedilirken keskin bir zekâyâ

<sup>974</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 8/202; İbn Acîbe, *el-Bahrü'l-medîd fi tefsîri'l-Kur'âni'l-mecîd*, 3/130; Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzîl ve uyûni'l-ekâvîl fi vücûhi't-te'vil*, 3/125; İmâmü'l-hüdâ Nasr b. Muhammed b. Ahmed b. İbrâhîm es-Semerkandî Ebü'l-Leys, *Bahrü'l-'ulûm*, ts., 2/435.

<sup>975</sup> Karadeniz, “Nübüvvet ve Vahiy”, 336.

<sup>976</sup> Ebü'l-Leys, *Bahrü'l-'ulûm*, 1/47; Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâyâ'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 2/4; Kuşeyrî, *Letâ'ifü'l-işârât*, 1/437; Kâsîmî, *Mehâsinü't-te'vil*, 4/154.

<sup>977</sup> Mehmet İlhan, “Kur'an'da Peygamberlerin Görev ve Özellikleri”, *Celal Bayar Üniversitesi Sosyal Bilimler Dergisi* 13/3 (2015), 97.

<sup>978</sup> el-Hâkka 69/44-47.

<sup>979</sup> Vâhidî, *el-Vecîz fi tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 399; Ebü Hayyân el-Endülüsî - Muhammed Cemîl, *el-Bahrü'l muhîd*, 5/72; İbn Atiyye - Abdüşşâfi Muhammed, *el-Muharrerü'l-vecîz fi tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 4/240; Karadeniz, “Nübüvvet ve Vahiy”, 339.

<sup>980</sup> İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr fi 'ilmi't-tefsîr*, 2/320.

<sup>981</sup> İbn Atiyye - Abdüşşâfi Muhammed, *el-Muharrerü'l-vecîz fi tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 4/387.

<sup>982</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'ân Dili*, 2/508.

<sup>983</sup> Mustafa Laleli, *Peygamber Sıfatlarının sosyo-Psikolojik Tahlili* (Konya: Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2007), 13.

sahip oluşları, akli feraset ve muhakeme güçleri dikkat çekmektedir.<sup>984</sup> Hz. İbrahim'in babasının ve içinde yaşadığı toplumun inandığı putların acziyetini defalarca dile getirmesi<sup>985</sup> ve onlara rabbinin varlığı ve birliği noktasında akli açıklamalar getirip tartışması,<sup>986</sup> üstün zeka ve kabiliyetinin göstergesidir.<sup>987</sup> Yine Hz. İbrahim o dönemin hükümdarı olan ve tanrılık iddiasında bulunan Nemrud'u üstün zekâsıyla alt etmiş ve aciz bırakmıştır.<sup>988</sup>

Peygamberlerin sözlerinde ve fiillerinde günah işlemekten korunması ve masum olmasına *ismet* denir.<sup>989</sup> Peygamberler her alanda insanlara örneklik teşkil eden kimseler oldukları için bu sıfat ile muttasıf olmaları şarttır.<sup>990</sup> Diğer türlü günah işleyen bir peygamberin insanlara doğru örnek olması ve günahlardan alıkoyması isabetli gözükmemektedir.

Kur'ân-ı Kerîm'e göre peygamberlik çalışılarak kazanılacak bir makam değildir.<sup>991</sup> Allah Teâlâ peygamberleri kendisi tayin ederek onlar aracılığıyla ilahi kelimini insanlara iletmektedir.<sup>992</sup> Cahiliye toplumunda müşrikler peygamber hususunda iddialar ileri sürdüğü vakit Yüce Allah bu makama ancak peygamberliğe layık kimseleri seçeceğini bildirmiştir.<sup>993</sup> Allah Teâlâ'nın peygamberliği, onu zayi edecek, bu makama layık olmayan ve hali ona uymayan kişiye vermeyeceği açıktır.<sup>994</sup>

İslami inanışta peygamberlerin cinsiyeti hususunda genel görüş sadece erkeklerden seçilmiş olmaları yönündedir. Ehl-i sünnet kelamının Mâtürîdi kolu peygamberlerin sadece erkeklerden seçilebileceği savunurken Eşari kolu ise kadınlardan da peygamber olabileceğini savunmuşlardır.<sup>995</sup> Mâtürîdi alimleri kadınlara yapılan vahyin bal arısına yapılan vahiyle eş değer olduğunu savunarak bu durumu nebevi vahiy olarak değerlendirmişlerdir.<sup>996</sup> Kur'ân-ı

<sup>984</sup> Hâzin, *Lübâbü't-te'vil fi me'âni't-tenzîl*, 4/44; Begavî, *Me'âlimü't-tenzîl fi tefsiri'l-Kur'ân*, 5/322; Sa'lebî, *el-Keşf ve'l beyan an tefsiri'l-Kur'an (Tefsiri's-sa'lebi)*, 8/212.

<sup>985</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 2/614.

<sup>986</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 5/349-350.

<sup>987</sup> Furat Akdemir, *Fetanet Sıfatı Bağlamında Hz Peygamber'in Örnekliği Meselesi* (Ankara: Ankara Üniversitesi, Doktora Tezi, 2014), 11.

<sup>988</sup> Mevdûdî, *Tefhimü'l Kur'an (Kur'an'ın Anlamı ve Tefsiri)*, 1/201.

<sup>989</sup> Şevkânî, *Fethu'l-kadîr: el-câmi' beyne fenneyi'r-rivâye ve'd-dirâye min 'ilmi't-tefsîr*, 2/503; Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 6/234; Bayram Ayhan, *Kur'an-ı Kerim'e Göre Peygamberlerin İsmeti* (İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2008), 49.

<sup>990</sup> Karadeniz, "Nübüvvet ve Vahiy", 340.

<sup>991</sup> el-En'âm 6/124, el-Hac 22/75, el-Cuma 62/4.

<sup>992</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 4/252.

<sup>993</sup> Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzîl ve uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vil*, 2/67.

<sup>994</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 4/264.

<sup>995</sup> Temel Yeşilyurt, "Kelam", ed. Şaban Düzgün (Ankara: Grafiker Yayınları, ts.), 166.

<sup>996</sup> Selim Özarslan, "Peygamberlerin Özelliklerinden Erkek Olmak ve Düşündürdükleri", *Cumhuriyet Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 10/2 (2006), 120-121.

Kerim’de peygamberlerin erkeklerden seçildiğinden bahseden âyetlerden<sup>997</sup> bir tanesi şu şekildedir:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

“(Ey Resulüm) senden önce de kendilerine vahiyde bulunduğumuz erkeklerden başkasını peygamber olarak göndermedik. Eğer bilmiyorsanız bilgi sahibi olanlara sorun.”<sup>998</sup>

âyette müşriklere daha önce gönderilen peygamberlerin de insanlardan ve erkeklerden seçildiği hatırlatılarak onların kavimlerine çeşitli kanıtlar ve mucizeler göstererek tebliğde bulunduğu da vurgulanmaktadır.<sup>999</sup>

Peygamberler gayb bilgisine sahip değillerdir. Öyle ki Hz. Peygamber’e gayb ile ilgili sorular sorulduğunda bunları cevaplandırmamış bu hususta yalnızca Yüce Allah’ın dilediği kadarını bildiğini ve gayb bilgisinin sadece Allah katında olduğunu vurgulamıştır.<sup>1000</sup> Allah Teâlâ gaybın sırlarını ancak bildirmeyi dilediği peygambere has kılmıştır.<sup>1001</sup> Kur’ân-ı Kerim’de birçok âyette Hz. İsa, Hz. Mûsâ ve Hz. Yusuf gibi peygamberlerin Allah’ın bildirmesi neticesinde birtakım gaybi hususları bildikleri haber verilmektedir.<sup>1002</sup>

Yahudilik, Hıristiyanlık ve İslam vahiy merkezli semavi dinlerdir.<sup>1003</sup> Bu üç dinde de peygamberlik vahiyle gelir. Peygamber, Yüce Allah’ın mesajlarını insanlara ileten kimselere denir.<sup>1004</sup> Bu üç inanişta da peygamber olacak kişi kendi isteği veya çabasıyla değil Allah Teâlâ’nın seçmesi neticesinde bu makama gelerek aldıkları vahiy doğrultusunda hareket ederler.<sup>1005</sup> Ayrıca Yüce Allah’ın dilediği kimseyi bu makama getireceği ve hiç kimsenin kendiliğinden peygamberlik iddiasında bulunamayacağı hususunda semavi dinler aynı görüşü paylaşmaktadır.

Semavi dinlerde peygamberlerin bilgi kaynağı vahiydir.<sup>1006</sup> Fakat vahiy geliş şekilleri açısından bu inançlar arasında benzerlikler olduğu gibi farklılıklarda bulunmaktadır. Temel farklılık vahiy alırken Yahudiliğe göre Hz. Mûsâ’nın,<sup>1007</sup> Hıristiyanlığa göre Hz. İsa’nın<sup>1008</sup>

<sup>997</sup> el-Enbiyâ 21/7; Yûsuf 12/109.

<sup>998</sup> en-Nahl 13/43.

<sup>999</sup> Neseî, *Medârikü’l-tenzil ve hakâiku’l-te’vil*, 2/45.

<sup>1000</sup> Kurtubî, *el-Câmi’ li-ahkâmi’l-Kur’ân*, 7/336.

<sup>1001</sup> Bursevî, *Rûhu’l-beyân fî tefsîri’l-Kur’ân*, 14/249.

<sup>1002</sup> Yûsuf 12/37,96,102.

<sup>1003</sup> Kahraman, *Mukayeseli Dinler Tarihi*, 157.

<sup>1004</sup> el-Mâide 5/67; 1Sa.10:5-13; Luk.13:23.

<sup>1005</sup> el-En’âm 6/124; Mez. 105:26; Yu 7:16.

<sup>1006</sup> en-Nisâ 4/163; Yu.7:16.

<sup>1007</sup> Say.12:8.

<sup>1008</sup> Yu.1:18.

tanrıyı görerak vahiy alması yönündedir. Üç dinde de peygamberlerin en önemli görevi Yüce Allah'tan aldıkları mesajları insanlara en doğru şekilde eksiksiz iletmeleridir.<sup>1009</sup>

Peygamberlere iman, semavi dinlerde önem arz eden inanç esaslarından biridir. Fakat kimlerin peygamber olduğu, ilk ve son peygamberler dinler arasında değişkenlik göstermektedir. Yahudilik'te peygamberlik anlayışı milli bir karaktere sahiptir. İsrâiloğulları dışında kimsenin peygamber olamayacağını savunur ve köklerini Hz. İshak kanalından Hz. İbrahim'e dayandırırır. Hıristiyanlık'ta ve Yahudilik'te ilk peygamber Hz. İbrahim'dir.<sup>1010</sup> Yahudilere göre son peygamber Malaki'dir.<sup>1011</sup> Bu nedenle Yahudiler Hz. Lut, Hz. İsmail, Hz. Zekeriyya, Hz. Yahya, Hz. İsa ve Hz. Muhammed'i peygamber olarak kabul etmezler. Eski Ahid'i kendi şeriatlerinin başlangıcı kabul ettikleri için bu kitapta geçen tüm peygamberlere inanan Hıristiyanlar Hz. Muhammed'e inanmazlar. İslam dinine göre ise ilk peygamber Hz. Âdem son peygamber Hz. Muhammed'dir.<sup>1012</sup> Ayrıca İslam'da peygamberlere iman hususunda ayırım yapmak iman esaslarına aykırılık teşkil etmektedir.<sup>1013</sup>

Hıristiyan inanışında Hz. İsa inananların bazılarında öğrenciler seçmiş, onlara çeşitli görevler vermiştir.<sup>1014</sup> Bu kimseler *Havari* olarak adlandırılmış ve Hz. İsa öldükten sonra onun adına faaliyet göstermişlerdir. Hıristiyan inancına göre havariler Hz. İsa'nın seçtiği peygamberler olarak nitelendirilmiş ve Hz. İsa tarafından çeşitli mucizelerle desteklenmişlerdir.<sup>1015</sup> İslami inanışta havarilere vahiy (ilham) geldiğine dair ayet<sup>1016</sup> Kur'an-ı Kerim'de geçmekle birlikte havarilerin mucize istemeleri üzerine Hz. İsa'nın gökten sofrayı indirmesi bahside geçmektedir.<sup>1017</sup>

Yahudilik, Hıristiyanlık ve İslam'da peygamberler nübüvvetin ispatı için mucizelerle desteklenmiştir.<sup>1018</sup> Fakat Hıristiyanlık'ta Hz. İsa'nın havarilerini peygamber olarak seçmesi ve onları mucizeyle desteklemesi noktasındaki inanış dikkat çekmektedir.<sup>1019</sup> Ayrıca mucizelerin içeriğiyle alakalı da kutsal kitaplarda farklılıklar vardır. Yeni Ahid'de Hz. İsa'nın dışında peygamberlerin göstermiş olduğu mucizelerin büyük bir çoğunluğu gelecekte gerçekleşecek olayları insanlara bildirmekten ibarettir.<sup>1020</sup>

<sup>1009</sup> en-Nahl 16/35; Çık. 3:9-12; Luk. 3:23.

<sup>1010</sup> Yar.20:7.

<sup>1011</sup> Mal.4:5.

<sup>1012</sup> el-Ahzâb 33/40.

<sup>1013</sup> Hanbeli, *el-Lübâb fi ulûmi'l-kitâb*, 4/522.

<sup>1014</sup> Mat.28:18-20.

<sup>1015</sup> Elç.8:4-8.

<sup>1016</sup> Kuşeyrî, *Letâ'ifü'l-işârât*, 1/454.

<sup>1017</sup> Ebü'l-Leys, *Bahrü'l-'ulûm*, 1/459.

<sup>1018</sup> el-Ankebût 29/50; Çık. 4:1-8; Mat. 8:2-3.

<sup>1019</sup> Elç.3:1-10.

<sup>1020</sup> Has, "Yeni Ahitteki Peygamberlikle ilgili Kavramlar Üzerine Bir İnceleme", 76.

Yahudi inancına göre peygamberlik makamına yakın kimseler olan; kohenler (kahinler), hikmetli kişiler ve krallar vardır.<sup>1021</sup> Hz. Harun kohen kabul edilirken, Hz. Davud ve Hz. Süleyman kral olarak zikredilmektedir.<sup>1022</sup> Hıristiyanlık'ta ise Hz. İsa'nın havarileri yardımcı hatta birer peygamber olarak zikredilmişlerdir.<sup>1023</sup> İslam'da ise peygamber makamına erişmiş olan ve kutsallık açısından o makamla eşdeğer kabul edilen kişi ve grup söz konusu değildir.

Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta yalancı peygamberlerin varlığı ve özellikleriyle ilgili Eski Ahid'de<sup>1024</sup> ve Yeni Ahid'de<sup>1025</sup> bilgiler yer almaktadır. Kur'ân-ı Kerîm'de bu hususa dair herhangi bir bilgiye rastlanmamakla birlikte son peygamberin Hz. Muhammed olduğu bilgisi açık ve nettir.<sup>1026</sup> Dolayısıyla ondan sonra gelen ve peygamberlik iddiasında bulunan kişiler yalancı peygamber olarak kabul edilmiştir.

Semavi dinlerde peygamberlerde var olan ortak özellikler olmakla birlikte İslam'da var olan ismet sıfatı<sup>1027</sup> diğer iki dinde risâletin özellikleri arasında geçmemektedir. İslam'da peygamberler masum ve günahsız kabul edilmektedir. Hıristiyanlık'ta da Yahudilik'te olduğu gibi peygamberler diğer insanlar gibi günah işleyebilmektedirler.<sup>1028</sup> Bu hususla ilgili Yeni Ahit'te açık ve net ifadeler olmasa da Hıristiyanlar Eski Ahid'i kabul ettikleri için Eski Ahid'de geçen günahkâr, yalancı, dolandırıcı, zina işleyen tüm peygamberleri kabul etmiş oldukları açıktır.<sup>1029</sup> Yeni Ahit'te bu günahları işleyen peygamberlere yönelik güncel bir açıklama ve itiraz olmadığından bu yorumu yapmak isabetli görünmektedir.

Hıristiyanlara göre Hz. Âdem ve Hz. Havva'nın işlemiş oldukları günah tüm insanlara sirâyet etmiş ve Hz. İsa gelene kadar tüm insanlarda bu günah varolagelmiştir.<sup>1030</sup> Hıristiyan inancında Hz. İsa diğer peygamberlerden farklı bir konumda olduğu için günahsız kabul edilmektedir. Hıristiyanlara göre Hz. İsa kendini feda ederek insanları Hz. Âdem ve Hz. Havva'nın işlemiş oldukları günahı arındırmıştır. İslam'da doğuştan getirilen bir günahın olmaması ve kimsenin başkasının sorumluluğunu yüklenmeyeceği anlayışı sebebiyle bu bakış açısı İslam'a aykırı kabul edilmektedir.<sup>1031</sup>

<sup>1021</sup> Uğur, *Kur'an'ın Tastik Ettiği Tevrat'taki Konular*, 205.

<sup>1022</sup> 1Sam.26:9-11.

<sup>1023</sup> Elç.8:4-8.

<sup>1024</sup> Yar.13:1-5.

<sup>1025</sup> Mat. 7:15-23.

<sup>1026</sup> el-Mâide 5/3.

<sup>1027</sup> Ayhan, *Kur'an-ı Kerim'e Göre Peygamberlerin İsmeti*, 49.

<sup>1028</sup> Yar.9:20-22.

<sup>1029</sup> Yar.9:22-25; Yar.19:30-38; Çık.32.1-20; 1Kr.11:1-13.

<sup>1030</sup> Yar.3:6-7.

<sup>1031</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 217.

Hıristiyanlar Eski Ahid'i kabul ettikleri için Eski Ahid'de geçen tüm peygamberleri kabul ettikleri söylenebilir.<sup>1032</sup> Yahudiler Hz. İsa ve Hz. Muhammed'i peygamber olarak kabul etmezler. Onlara göre peygamberlik müessesesi Malaki ile son bulmuştur. Ayrıca Yahudilerin peygamber olarak kabul etmedikleri Hz. Zekeriya ve Hz. Yahya İslamiyet'te ve Hıristiyanlık'ta peygamber olarak kabul edilmişlerdir. Dolayısıyla kendilerini yegâne din kabul etmeleri sebebiyle Yahudiler Hıristiyanlığı, Hıristiyanlar ise İslam'ı, dolayısıyla peygamberlerini kabul etmemişlerdir.

Eski Ahid ve Yeni Ahid'de peygamberlikte cinsiyet farkı gözetilmez.<sup>1033</sup> İki kitapta da kadın peygamberlerin varlığından ve bazılarının isimlerinden bahsedilmektedir. İslamiyet'te peygamberlerin tamamı erkeklerden seçilmiş Kur'an-ı Kerim'de herhangi bir kadın peygamberden bahsedilmemiştir.<sup>1034</sup> İslam'da durum böyle olsa da âlimler arasında kadın peygamber olup olmadığı tartışılmıştır.<sup>1035</sup>

Hıristiyanlık'ta peygamberliğin sınırlarının nerede başlayıp nerede bittiği net değildir. Dolayısıyla kimin peygamber olduğu kimin peygamber olmadığı muğlaklığını korumaktadır. Bu kapalılık Hz. İsa'nın Yeni Ahid'de bazen tanrı,<sup>1036</sup> bazen mesih,<sup>1037</sup> bazen rab,<sup>1038</sup> bazen de peygamber olarak zikredilmesinden kaynaklanmaktadır.<sup>1039</sup> İslam'da ise peygamberlerin birtakım görevleri ve sıfatları vardır. Dolayısıyla peygamberlik anlayışı daha belirgin ve net olmasının yanı sıra tüm peygamberler mutlak olarak beşerdir.<sup>1040</sup> İslamiyet ve Yahudilik'te hiçbir peygamber tanrı, tanrının oğlu, kurtarıcı mesih olarak nitelendirilmemiştir.

Hıristiyanlar Hz. İsa'nın mesihliğini kabul etmiştir. Onlara göre Hz. İsa dünyanın sonuna doğru tekrar yeryüzüne inecek ve tanrının düşmanlarıyla savaşacak ve kazanacaktır. Yeni Ahid'de yalancı mesihlerin gelip insanları aldatacağından bahsedilmektedir.<sup>1041</sup> Yahudilik'te de buna benzer mesih inancı varken İslamiyet'te mesih anlayışı olmamakla birlikte İslami anlayışta buna mukabil mehdi anlayışı tartışmalıdır.

Hıristiyanlık'ta peygamber olarak kabul edilen Hz. İsa'dan sonra yaşayıp onun öğretilerini insanlara tebliğ eden havariler, Hz. İsa tarafından seçilmiş ve Hz. İsa'nın izniyle onun adına mucizeler göstermişlerdir.<sup>1042</sup> Bu anlayış Yahudilik ve İslamiyet'te yoktur. Bu iki

<sup>1032</sup> Kuzgun, *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri*, 71.

<sup>1033</sup> Çık.15:19-21; Luk.2:36-38.

<sup>1034</sup> İbn Atiyye - Abdüşşafi Muhammed, *el-Muharrerü'l-vecîz fi tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 3/147.

<sup>1035</sup> Yeşilyurt, "Kelam", 166.

<sup>1036</sup> Yu.1:14.

<sup>1037</sup> Mat.16:13-16.

<sup>1038</sup> Elç.2/36.

<sup>1039</sup> Mat.13:57-58.

<sup>1040</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'an*, 6/371.

<sup>1041</sup> Mat.24:4-14.

<sup>1042</sup> Elç.3:1-10.

ilahi dinde peygamber yalnızca Yüce Allah tarafından seçilmekle beraber,<sup>1043</sup> mucize sadece Yüce Allah'ın izni ile O'nun adına gerçekleşebilmektedir.<sup>1044</sup>

Üç ilahi dinde de peygamberlerin üstünlüğü hususunda ortak görüş birliği olmasına rağmen mertebesi yüksek olan peygamberler dinlere göre değişkenlik göstermektedir. Nitekim Yahudilik'te en üstün peygamber Hz. Mûsâ,<sup>1045</sup> Hıristiyanlık'ta en üstün peygamber Hz. İsa'dır.<sup>1046</sup> İslam'a göre ise en üstün peygamber Hz. Muhammed'dir.<sup>1047</sup> Ayrıca İslam'da Hz. Mûsâ ve Hz. İsa Ülü'l-Azm peygamberler olmakla birlikte peygamberler arasında ayırım gözetilemeyeceği esasa bağlanmıştır.<sup>1048</sup>

Üç semavi dinde de tüm peygamberler insanlardan seçilmiştir.<sup>1049</sup> Bunun çeşitli hikmetleri olduğu aşikârdır. Fakat devam eden süreç içerisinde Hıristiyanlık'ta Hz. İsa'nın tanrı konumuna yükseltilmesi bu hususta farklılık oluşturmuştur.<sup>1050</sup> Yahudilik'te ve İslam'da Peygamberlerin ulûhiyetine dair herhangi bir inanış yokken Hıristiyan inanışında Hz. İsa peygamberden çok bir ilah olarak kabul edilmektedir. İslami inanışta Hz. İsa bir peygamberdir ve ona ulûhiyet nisbet edenler açıkça küfre düşmüş kabul edilmektedir.<sup>1051</sup>

### 2.3. VAHİY KÜLTÜRÜNDE KADIN ALGISI

Tarih boyunca kadın yaratılışı, değeri, toplum içerisindeki konumu itibariyle tartışmalı konular içerisinde yer almış kadına yüklenen anlam her toplumda değişiklik göstermiştir. Kadın bazı toplumlarda acizlik ve esaret ifade ederken bazı toplumlarda doğurganlığından dolayı bolluk ve bereketin sembolü olarak görülmüştür.<sup>1052</sup> Kadın hususunda semâvi dinlerde kadının yaratılış özellikleri ve sorumluluklarına dair bazı hükümler vardır. Bu bölümde kadın hususunda ilahi dinlerin nasıl bir bakış açısına sahip oldukları değerlendirilecektir.

#### 2.3.1. Yahudilik'te Kadın Algısı

Her din tanrı ve insan anlayışına bağlı olarak kendilerine özgü bir dünya görüşü oluştururken içinde büyüdükleri sosyal ve kültürel alandan etkilenir ve karşılıklı ilişki içerisine girerler. Dinler sosyal ve kültürel alanda inanan bireyleri biçimlendirmeye çalışırken

<sup>1043</sup> el-Cuma 62/4; Mez. 105:26.

<sup>1044</sup> er-Râ'd 38

<sup>1045</sup> Çık. 33:11; Yar.34:10-12.

<sup>1046</sup> Yu.1:17.

<sup>1047</sup> Vâhidî, *el-Vecîz fî tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 1013.

<sup>1048</sup> el-Bakara 2/283.

<sup>1049</sup> Kuzgun, *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri*, 134.

<sup>1050</sup> Has, "Yeni Ahitteki Peygamberlikle ilgili Kavramlar Üzerine Bir İnceleme", 76.

<sup>1051</sup> Begavî, *Me'âlimü't-tenzîl fî tefsîri'l-Kur'ân*, 82-83.

<sup>1052</sup> Sıddık Ağçoban, "Kadın Olgusunun Kültürel Gelişimi ve İslam'da Kadının Yeri Üzerine Tartışmalar", *Uluslararası Kültürel ve Sosyal Araştırmalar Dergisi* 2/1 (2016), 17.

bir taraftan da sosyo-kültürel alandan etkilenmektedirler.<sup>1053</sup> Bu husus Yahudilik'te oldukça dikkat çeken bir olgu olarak karşımıza çıkmaktadır. Öyle ki Yahudilik'te hâkim olan ataerkil toplum yapısı Yahudilik'te kadın algısını şekillendirmekte, kadının dini ve toplumsal konumunu etkilemektedir.

Eski Ahid'de kadın genellikle birçok alanda erkekten aşağı bir konumda tutulmuş ve ötekileştirilmiştir.<sup>1054</sup> Daha yaratılış hadisesinden başlayan bu küçümseme tarih boyunca boy göstermiş kadına aşağılayıcı vasıflar yüklenmiştir. Eski Ahid'de yaratılış kıssasına baktığımızda öncelikle tanrının kendi suretinde insanı yarattığından bahsetmektedir.<sup>1055</sup> Âdem olarak zikredilen ilk insanın Aden bahçesine yerleştirilmesinin ardından bahçede bulunan her şeyden yiyebileceği fakat meyvesini yiyemeyeceği bir ağaçtan bahsedilmektedir. “Ayrıca Âdem'e birçok hayvan getirildi ve hepsine isim koyduktan sonra içlerinden kendine yardımcı seçmesi istendi.<sup>1056</sup> Kendisine uygun bir yardımcı bulamayınca tanrı kadını yarattı.”<sup>1057</sup> Bu bilgilerin ardından Eski Ahid'de Hz. Âdem'in yalnız kalmaması için yardımcı niteliğinde bir kadının yaratılması bahsi geçmektedir.<sup>1058</sup> Ardından Hz. Havva'nın yaratılışı şu cümlelerle ifade edilmektedir. “Rab Tanrı Âdem'e derin bir uyku verdi. Âdem uyurken Rab Tanrı onun kaburga kemiklerinden birini alıp yerini etle kapadı Âdem'den aldığı kaburga kemiğinden bir kadın yaratarak onu Âdem'e getirdi.”<sup>1059</sup> Yahudi inancında kadının yardımcı olarak hayvanlardan sonra yaratılması ve erkeğin en zayıf noktası olan kaburga kemiğinden yaratılmış olması kadına zayıflık, acizlik ve hizmetçilik vasfı yüklemiştir.<sup>1060</sup> Hz. Havva'nın kaburga kemiğinden yaratılmasıyla ilgili farklı bir yorumda şu şekilde yapılmıştır. “Tanrı, onu, kibirlenmemesi ve büyüklük taslamaması için, Âdem'in başından, flört etmemesi için onun gözünden, gizli yollardan dinlememesi için kulağından, arkadan konuşmaması için ağzından, kıskançlık olmaması için kalbinden, kimsenin eşyasını çalmasını diye ayaklarından yaratmamıştır. Fakat onu alçak gönüllü olması için bedeninin gizli olan kısmından, yaratmıştır.”<sup>1061</sup> Yahudilik'te kadının değersizliğine dair dikkat çeken hususlardan biri de Yahudilerin dualarında kadın yaratılmadıkları için Allah'a hamd etmeleridir.<sup>1062</sup>

<sup>1053</sup> Aksan, *Yahudilikte Kadın Peygamberler*, 13.

<sup>1054</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 218.

<sup>1055</sup> Yar.1:27.

<sup>1056</sup> Yar.2:18.20.

<sup>1057</sup> Yar.2:15-17.

<sup>1058</sup> Yar.2:18.

<sup>1059</sup> Yar.2:21-22.

<sup>1060</sup> Pavi Alaskarova, *İlahi Dinlerde Kadının Statüsü* (Isparta: Süleyman Demirel Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, ts.), 10.

<sup>1061</sup> Büşra Erdeğer, *Yasak Meyve Bağlamında Kadının Konumunun Kur'an Açısından Değerlendirilmesi* (İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2012), 31.

<sup>1062</sup> Salih Akdemir, “Tarih Boyunca ve Kur'an-ı Kerim'de Kadın”, *Journal of Islamic Research* 10/4 (1997), 251.

Yahudi inancında Hz.Havva'nın Hz. Âdem'i kandırması ve günaha sevk etmesi, ondan sonra yaratılan tüm kadınlara şeytani vasıflar yüklenmesi bağlamında dikkat çekmektedir. Eski Ahid'de geçen ifadelerle göre, Aden bahçesine yerleştirilen Hz. Âdem ve eşinin yaşamları devam ederken hayvanların en kötüsü olan yılan kadın ile sohbet etmeye başlar. Daha önce yasaklanmış olan ağacın meyvesinden yemeleri için Hz. Havva'yı ikna etmeye çalışır. Bu meyveden yedikleri takdirde ölümsüz olacaklarını ifade eden yılan Hz. Havva'yı ikna etmeyi başarır.<sup>1063</sup> Yasak meyveden önce kadın yer ve sonra eşini ikna ederek ona da meyveyi yedirir. Bu durum karşısında tanrı kadını ve yılanı cezalandırır.<sup>1064</sup> Eski Ahid'de Hz. Havva'nın kocasını kandırması, kadınların erkeği günaha çeken varlıklar olarak nitelendirilmesine sonucuna yol açmıştır. Ayrıca Hz. Havva'nın işlediği bu günah tüm insanlığın cennetten kovulmasına sebep olduğu için ondan sonra gelen tüm kadınlar kötü vasıflarla anılmıştır.<sup>1065</sup> Kadın işlemiş olduğu günah neticesinde kocası tarafından yönetilme, ağrılı doğum sancıları çekme gibi cezalara çarptırılmıştır.<sup>1066</sup> Ayrıca kadın tarih boyunca yetiştiği her toplumda acımasız ithamlara ve hakaretlere maruz kalmıştır.

Yahudilik'te kadının değersiz görülüp ikinci plana atılmasına dair birçok örnek dikkat çekmektedir. Eski Ahid'de kadının özel günlerin de kirli olduğuna inanılmış ve bu haldeyken dokunduğu her eşyanın da kirli olacağı ifade edilmiştir.<sup>1067</sup> Ayrıca özel durumunda olan kadınla cinsel münasebet yasaklanmıştır. Dolayısıyla böyle bir durum zuhur ederse kadından erkeğe necis bulaşacak ve erkekte kadın gibi pisleneceği için temas ettiği her yer pis kabul edilecektir.<sup>1068</sup> Yine kadın doğum yaptığında bir müddet pis kabul edilerek temizlenmesi için aradan belirli bir zaman geçmesi gerektiğine inanıldığı görülmektedir. Doğum yapan kadının bekleme süresi ise çocuğun cinsiyetine göre şekillenmiştir. Çocuk erkek çocuksa kadın yedi gün kirli sayılıp kanamasının bitmesi için otuz gün bekleme müddeti tanınmıştır. Ancak kadın kız çocuk doğurursa iki hafta kirli sayılacak ve kanamasının bitmesi için atmış gün bekleyecektir.<sup>1069</sup> Dolayısıyla Yahudi inancında kadına necis dönemini uzattırان etmen kız çocuk olarak kabul edilmiş ve kız çocuğunun değersizleşmesi doğduğu günden başlamıştır.

Kadın toplumsal olarak her ne kadar arka planda olsa da bazı yükümlülüklerini yapmakla mükellef kılınmıştır. Kadın yuvasına sahip çıkmalı, ev işlerini düzgünce yapmalı

---

<sup>1063</sup> Yar.3:23.

<sup>1064</sup> Yar.3:1-20.

<sup>1065</sup> Özd. 14:1

<sup>1066</sup> Yar.3:16.

<sup>1067</sup> Lev.15:20.

<sup>1068</sup> Mustafa Yiğitoğlu, "Yahudilikte Kadınların Regl Döneminde/Niddah ile İlgili Hususlar", *Ekev Akademi Dergisi*, (2019), 229.

<sup>1069</sup> Lev.12:2-5.

çocuk doğurarak onları düzgünce yetiştirmeli ve kocasına itaat etmelidir.<sup>1070</sup> Bunlara rağmen Yahudilik'te anne vasfı oldukça önemli kabul edilmiş, çocukların anneye derin bir saygı içerisinde olması gerektiği zikredilmiştir. Çocukların annelerini küçük düşürerek ona saygısızlık yapması ağır ceza gerektiren bir suç olarak kabul edilmiştir.<sup>1071</sup> Kadın kocasına yardım maksadıyla kıyafet üretmek, ekmek yapmak, dikiş dikmek gibi işlerde çalışarak ev ekonomisine fayda sağlamalıdır. Fakat bu hususta temel şartlar vardır. Kadın namusunu koruyacağı şekilde kötü yola düşmeden çalışmalı ve bu işlerden elde ettiği kazancı kocasına vermelidir.<sup>1072</sup>

Yahudi inancına göre kadınların tesettüre bürünmesi de gerekli hususlardan biridir. Yahudi kadınları baştan ayağa vücutlarını örtmüş, yüzlerini de peçe ile kapatmışlardır.<sup>1073</sup> Bazı durumlarda da gözlerinin biri açık kalacak şekilde kapanmışlardır. Tesettürde amaç kadının erkeği kötü yola düşürmeyip fitneye mahal vermenin önüne geçmektir. Bu hususta kadınların dışarı çıkması hoş karşılanmamış evde durmaları fitneyi önlemelerinde daha garanti bir yol olarak görülmüştür.<sup>1074</sup> Bunun neticesinde de kadınların sosyal hayatı kısıtlanmış sadece hasta ve akraba ziyareti ya da taziye gibi münasebetlerde dışarı çıkmaları uygun görülmüştür. Daha ileri seviyede kadınların evlerinde dahi tesettürlü olmaları gerektiğine dair söylemler de söz konusudur.<sup>1075</sup>

Yahudilik'te kadından erkek çocuk dünyaya getirmesi beklenmiş kadının çocuğu olmuyorsa kınanmış ya da erkek başkasıyla evlenebilmiştir.<sup>1076</sup> Yahudilik'te erkek birden çok evlilik yapmakta serbest kabul edilmiştir.<sup>1077</sup> Kadının erkek çocuk doğurması onun toplum nezdinde kıymetinin artmasına vesile olmuştur. Bu hususta Eski Ahid'de Hz. İbrahim ve eşiyle ilgili örnek dikkat çekmektedir. “*Tanrı, Karın Saray'a gelince ona artık Saray demeyecek. Dedi. Bundan sonra onun adı Sara (Prenses) olacak onu kutsayacak ve ondan sana bir oğul vereceğim.*”<sup>1078</sup> İfadesinde erkek çocuğun üstünlük belirtisi olduğu açıkça zikredilmiştir.

Yahudilik'te İslam'da olduğu gibi evlilik önemli bir müessese olarak kabul edilmektedir. Yahudilerde de evliliğe teşvik söz konusudur. İnsan fitratı yalnız yaşamaya

---

<sup>1070</sup> Özd.31:28.

<sup>1071</sup> Alaskarova, *İlahi Dinlerde Kadının Statüsü*, 14.

<sup>1072</sup> Bayraktar, *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*, 170.

<sup>1073</sup> Abdussamet Varlı, *Tesettür Ayetlerinin Bağlamsal Analizi* (Ankara: İlâhiyât, 2023), 16.

<sup>1074</sup> Hakkı Ş. Yasdıman, “Yahudi Kutsal Metinlerinde Kadın Karşıtı Söylemler”, *D.E.Ü İlâhiyat Fakültesi Dergisi* 15 (2002), 110.

<sup>1075</sup> Yasemin Uğurlu Bülbül, *Kitab-ı Mukaddes ve Kur'an'da Kadın* (Erzurum: Atatürk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2019), 43.

<sup>1076</sup> Yar.11:30.

<sup>1077</sup> Hak.8:30.

<sup>1078</sup> Yar.17:15-16

uygunluk göstermediği için insanlık tarihinin en başında Hz. Âdem yalnız kalmasın diye Havva yaratılmıştır.<sup>1079</sup> Bu hususta “*Âdem annesini babasını bırakıp karıSînâ bağlanacak ikisi tek beden olacak.*”<sup>1080</sup> İfadesi aile kurmanın yaratılışın gereklerinden biri olduğu anlaşılmaktadır.<sup>1081</sup> Eski Ahid’de birçok bölümde aile kurmanın ve çoğalmanın tavsiye edildiği pasajlar dikkat çekmektedir.<sup>1082</sup> Yahudilik’teki aile yapısıSînâ bakıldığında ataerkil bir yapıda olduğu gözlemlenmektedir. Aile sadece sosyal değil aynı zamanda hem dini bir kurumdur. Ailenin yegâne otoritesi babadır. Baba aile bireyleri hakkında her türlü inisiyatife sahiptir.<sup>1083</sup>

Yahudilik’te, Yahudi olmayan bir kişi ile evlilik kadına da erkeğe de haram kılınmıştır.<sup>1084</sup> Yahudi inancında evlilik belirli bir hiyerarşi kapsamında gerçekleştirilir. Üst düzey bir kimse alt kademedden birisiyle evlenemez. Örneğin kahinler kutsallıklarından dolayı dul, boşanmış ya da fahişe kadınlarla evlenemezler.<sup>1085</sup> Ayrıca Yahudilik’te yakın akraba ile evlilik yasaklanmış evlenilmesi yasak olan kimseler Eski Ahid’de detaylandırılmıştır. Eski Ahid’e göre Yahudi bir erkek annesi,<sup>1086</sup> üvey annesi,<sup>1087</sup> kızları-üvey kızları,<sup>1088</sup> büyükannesi,<sup>1089</sup> torunları,<sup>1090</sup> halası,<sup>1091</sup> teyzesi,<sup>1092</sup> amcasının karısı,<sup>1093</sup> oğlunun karısı,<sup>1094</sup> kardeşinin karısı<sup>1095</sup> (kardeşi ölen erkek istisna olarak belirli şartlar sağlanırsa yengesi ile evlenebilir),<sup>1096</sup> kayınvalidesi,<sup>1097</sup> bir kadınla birlikte onun kızı veya torunuyla<sup>1098</sup> ve iki kız kardeşle aynı anda evlenemez.<sup>1099</sup> Bu hususta dayı yeğen ya da amca yeğen evliliğine dair yasaklayıcı bir ifadeye rastlanmadığı için bu kimseler arasındaki evlilik caiz görülmüştür.<sup>1100</sup> Yahudilik’te boşanma ise en son başvurulacak eylem olmakla birlikte boşama yetkisi erkekte kabul edilmiştir. Yahudilere göre, eğer koca kadında istemediği bir özellik görürse onu

<sup>1079</sup> Yar.2:18.

<sup>1080</sup> Yar.2:24.

<sup>1081</sup> Ömer Faruk Harman, “Semavi Dinlerde Aile” (Aile Sempozyumu Tebliğler, Ankara: Medeniyet Vakfı Yayınları, 2015), 44.

<sup>1082</sup> Yar.1:27-28.

<sup>1083</sup> Zeynep Port, *Kur’an’da Aile Modelleri Bağlamında Aile Değerleri ve Eğitimi* (Bursa, Yüksek Lisans Tezi, 2019), 6.

<sup>1084</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 226.

<sup>1085</sup> Celil Kiraz, *Kur’an’da Âhlak İlkeleri* (Bursa: Emin Yayınları, 2016), 228.

<sup>1086</sup> Lev. 18:7.

<sup>1087</sup> Lev. 18:8.

<sup>1088</sup> Lev. 18:9.

<sup>1089</sup> Lev. 18:10.

<sup>1090</sup> Lev. 18:10.

<sup>1091</sup> Lev. 18:12.

<sup>1092</sup> Lev. 18:13.

<sup>1093</sup> Lev. 18:14.

<sup>1094</sup> Lev. 18:15.

<sup>1095</sup> Lev. 18:16.

<sup>1096</sup> Yas. 25:5-10.

<sup>1097</sup> Lev. 18:17.

<sup>1098</sup> Lev. 18:17.

<sup>1099</sup> Lev. 18:18.

<sup>1100</sup> Lev.18:6-18.

boşama yetkisine sahiptir.<sup>1101</sup> Bu hususta kadının rızası olup olmadığı gözetilmeden boşanma gerçekleşebilmektedir.

Eski Ahid’de tanrının direkt muhatabı olmayan kadın ibadet hususunda da arka planda tutulmuştur. Erkeklerin ibadet ederken Yüce Allah’ın huzuruna toplu bir şekilde çıkabilecekleri ifade edilirken,<sup>1102</sup> kadınlar cemaatle ibadete katılım sağlayamaz yalnızca başları kapalı bir şekilde uzaktan izleyebilme hakkına sahip olmuşlardır.<sup>1103</sup> Ayrıca kadının kurban taktiminde de tanrının huzuruna direkt çıkamayacağı Eski Ahid’de bahsedilen hususlardan birisi olmuştur. Öyle ki erkek kurbanını rabbinin huzuruna direkt çıkarabilirken,<sup>1104</sup> kadın kurbanını bizzat kendisi sunmamıştır. Kadın, kurbanı bir kâhine götürerek kurban taktimi gerçekleştirmesine aracılık etmesini istemektedir.<sup>1105</sup> Dolayısıyla İslam dünyasındaki bazı bölgelerde var olan kadının kurban kesemeyeceği anlayışı Yahudilerde var olan bu yaklaşımdan kaynaklandığı söylenebilir.

Yahudilik’te kadınlar akıl ve zekâ yönünden zayıf oldukları için, kadınların herhangi bir mesele karşısında mahkemelerde şahitliği kabul edilmez. Kadınların şahitlik hususunda benzetildiği kimseler sağır, dilsizler, deliler, uyuşturucu kullananlardır.<sup>1106</sup> Nasıl ki bu kimselerin şahitlik yaptığı meselenin adaletle sonuçlanması imkânsızsa kadınların şahitlik yaptığı meselede aynı şekilde sonuçlanır.<sup>1107</sup> Bu hususta kadınların hilekâr ve kurnaz,<sup>1108</sup> düzenbaz,<sup>1109</sup> kışkırtıcı<sup>1110</sup> ve korkak oluşu<sup>1111</sup> gibi kötü vasıflarının etkisi de söz konusudur.

Yahudilik’te kadınlar eğitim hususunda da arka planda kalmışlardır. Nitekim kadınlar saf ve akılları çalışmayan bireyler olarak nitelendirilmiş<sup>1112</sup> bundan dolayı Eski Ahid’i yanlış okuyup yanlış yorumlayacakları ifade edilmiştir. Ayrıca kızların eğitilmesi onların ahlaksızlığa ve kötü yollara düşürebilir endişesiyle de kadının eğitilmesi gerekmediği savunulmuştur.<sup>1113</sup> Kadının ikinci planda tutulan konumuna istisna olarak Yahudilik’te kadın peygamberlerin varlığı kabul edilmiş kraliçe ve bilge kadınların olduğu bahsi de Eski Ahid’de zikredilmiştir.<sup>1114</sup>

---

<sup>1101</sup> Ya.29:31.

<sup>1102</sup> Çık.23:17.

<sup>1103</sup> Okçu, “Uluslararası İslam ve Kadın Çalıştayı”, 358.

<sup>1104</sup> Lev.15:13-14.

<sup>1105</sup> Lev.15:28-29.

<sup>1106</sup> Uğurlu Bülbül, *Kitab-ı Mukaddes ve Kur’an’da Kadın*, 32.

<sup>1107</sup> Yasdımın, “Yahudi Kutsal Metinlerinde Kadın Karşıtı Söylemler”, 105.

<sup>1108</sup> Özd.6:25-26.

<sup>1109</sup> 1Kr.21:8.

<sup>1110</sup> Say.31:15-16.

<sup>1111</sup> Yşa. 19:16.

<sup>1112</sup> Özd.9:13.

<sup>1113</sup> Alaskarova, *İlahi Dinlerde Kadının Statüsü*, 23.

<sup>1114</sup> Taşpınar, *Din ve Fenomonoloji Arasında Yahudilik ve Hıristiyanlık*, 91.

Ayrıca Yahudiler Hz. Havva'dan diğer kadınlara miras kalan hilekârlık ve dolandırıcılık vasıflarını tarih boyunca taşıdıklarını savunmaktadırlar. Eski Ahid'de kadınların bu anlayışına vurgu yapan birçok pasaj dikkat çekmektedir. Hz. İbrahim'in karısı Sara'nın Hacer'i kıskanarak onun hakkında kötü şeyler düşünmesi,<sup>1115</sup> Hz. Süleyman'ın hanımlarının onu kandırarak putlara hizmet etmesini sağlaması,<sup>1116</sup> Rahel'in hile ve yalanlarla kocasını aldatması<sup>1117</sup> Yahudilerce kabul gören kadınların çirkin vasıflarından bazıları olarak değerlendirilebilir.

### 2.3.2. Hıristiyanlık'ta Kadın Algısı

Hıristiyanlık Yahudiliğin devamı olduğu için birçok meselede Yahudilik'ten etkilendiklerini görmek mümkündür. Kadın konusu da bu meselelerden birisidir. Kadının yaratılması mevzusunda Yahudilerle aynı görüşü paylaşan Hıristiyanlar kadının bu hususta ikinci planda olduğunu zikrederler.<sup>1118</sup> *“Erkek başını örtmemeli; o Tanrı'nın benzeri ve yüceliğidir. Kadında erkeğin yüceliğidir. Çünkü erkek kadından değil kadın erkekten yaratıldı. Bu nedenle ve melekler uğruna kadının başı üzerinde etkisi olmalıdır.”*<sup>1119</sup> Yeni Ahid'de var olan bu ifadeyle tıpkı Yahudilerde olduğu gibi kadının varoluş sebebi erkek olarak kabul görmüştür. Dolayısıyla daha yaratılıştan itibaren kadının varlık sebebi erkeğe bağlanmak suretiyle değersizliği ortaya koyulmuştur.

Hıristiyanlık'ta kadın ilk günahı işleyip haram meyveyi Hz. Âdem'e yedirerek cennetten kovulmasına ve ondan sonra gelecek tüm insanların günahkâr doğmasına neden olmuştur. Hıristiyanlık'ta ilk günah öğretisi Yahudilik'te Eski Ahid'de bahsedildiği şekliyle kabul görmüştür. Fakat Hıristiyanlar buna ek olarak ilk günahı “miras günah” olarak nitelendirmektedirler. Dolayısıyla bu günah Hz. İsa ve annesi Hz. Meryem dışında tüm insanlarda doğuştan var olmuş fakat Hz. İsa aracılığıyla insanlar bu günahtan kurtulmuştur.<sup>1120</sup>

Hıristiyanlığın ilk dönemlerinde Hz. İsa kadına karşı herhangi bir olumsuz tutum sergilememiş, kadınlara eğitimini desteklemiş ve onları hem öğrenci hem de eğitici olarak yanında bulundurup onlara değer verdiğini göstermiştir. Hz. İsa kadınlara karşı merhametli ve affedici olmuş,<sup>1121</sup> hastalandıklarında kendilerine şifa vermiştir.<sup>1122</sup> Hıristiyanların tarihi seyrinde ataerkil düzen devreye girince havarilerin cinsiyetçi tutumları ve kilise önderliğinde

<sup>1115</sup> Yar.21:9-21.

<sup>1116</sup> 1Kr.11:1-8.

<sup>1117</sup> Yar.27:1-46.

<sup>1118</sup> Erdeğer, *Yasak Meyve Bağlamında Kadının Konumunun Kur'an Açısından Değerlendirilmesi*, 32.

<sup>1119</sup> 1Ko.11.7-9.

<sup>1120</sup> Caner Taslaman - Feryal Taslaman, *İslam ve Kadın* (İstanbul: İstanbul Yayınevi, 2019), 19.

<sup>1121</sup> Luk.45:47.

<sup>1122</sup> Mat.8:14-17.

kadınlar arka plana atılmış kadınların ruhunun olup olmadığı, şeytanla irtibat kurup kurmadığına dair söylemlerin ardından insan olup olmadığı tartışılmıştır. Pek çok kadın ise bu tartışmaların kucağında zarar görmüş ve hatta kilise onların yaşamalarını gereksiz görmüş ve yakıp öldürme yolunu izlemişlerdir.<sup>1123</sup>

Hıristiyanlığın son şeklini almasına katkı sağlayan kadın ve evlilik konusunda ifadeleriyle dikkat çeken havarilerden biri Pavlus'un, kadına ve evliliğe karşı olan tutumu Hz. İsa'dan sonra belirleyici rol oynamıştır.<sup>1124</sup> “Her erkeğin başı Mesih, kadının başı erkek, Mesih'in başı da Tanrı'dır.”<sup>1125</sup> ifadesinde kadın hiyerarşide en son sırada yerini almış ve erkeğin otoritesi altında değerlendirilmiştir.<sup>1126</sup> Pavlus kadınlara gösterişsiz giyinmelerini ve tanrının hoşuna gider işlerle meşgul olmalarını tavsiye etmiştir. Ayrıca Hıristiyan inancında kadın günahkâr olduğu için çok konuşması men edilmiştir.<sup>1127</sup>

Hıristiyanlık'ta cinsel ilişki bir kirlilik vesilesi ve günah olarak kabul görmüştür. Bunun temel nedeni ise asli günahın miras olarak nesilden nesile aktarılmasıdır. Hıristiyan inancına göre İnsanlar evlenip çoğaldıkça bu günahta doğan çocuklarla birlikte yayılacaktır.<sup>1128</sup> Dolayısıyla Hıristiyanlık'ta bekârlık en ideal durum olarak kabul edilmiştir. Evlilik ve neslin çoğalması tercih edilmeyen fakat katlanılan bir zorunluluktur.<sup>1129</sup> Kişinin öncelikli görevi rabbini hoşnut etmektir. Evlenen kişiler eşini hoşnut etmek için uğraşırken tanrıyı hoşnut etmek ikinci planda kalmaktadır.<sup>1130</sup> Yeni Ahid'de Pavlus'un yazdığı mektupta kendisinin bekâr olduğu ve halkına bekâr olmayı tavsiye ettiği pasajlar dikkat çekmektedir. Fakat kişi nefesine sahip çıkamıyorsa ve şehvet yönü ağır basıyorsa mecburen evlenmelerinin bekârlıktan daha iyi olduğu da Yeni Ahid'de vurgulanmıştır.<sup>1131</sup>

Yeni Ahid'de Pavlus boşanma ile ilgili şu ifadeleri kullanmıştır: “Evlilere ise şunu buyuruyorum, daha doğrusu Rab buyuruyor. Kadın kocasından ayrılmasın. Ayrılacaksa evlenmesin. Ya da kocasıyla barışsın. Erkek karısını boşamasın.”<sup>1132</sup> Hz. İsa'nın bu hususta havarilerine tavsiyeleri şu şekildedir: “İsa onlara, herkes bu sözü kabul edemez, ancak Tanrı'nın güç verdiği kişiler kabul edebilir. Çünkü kimisi doğuştan hadımdır, kimisi insanlar tarafından hadım edilir, kimisi de göklerin egemenliği uğruna kendini hadım sayar. Bunu

<sup>1123</sup> Saliha Zeynep Tekdemir, *Kadının İslam'daki ve Batı Toplumlarındaki Konumunun Sosyal Düzen Açısından İncelenmesi* (Ankara: Gazi Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2019), 31.

<sup>1124</sup> Asife Ünal, “Hıristiyanlıkta Evlilik Anlayışı ve Evlenme Törenleri” (Dinlerde Nikah, İstanbul: Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi İslami, İlimler Araştırma Vakfı, 2012), 280.

<sup>1125</sup> 1Ko. 11/3.

<sup>1126</sup> Ef. 5:22.

<sup>1127</sup> 1Ti. 2:9-156.

<sup>1128</sup> Akdemir, “Tarih Boyunca ve Kur'an-ı Kerim'de Kadın”, 251.

<sup>1129</sup> Kiraz, *Kur'an'da Ahlak İlkeleri*, 228.

<sup>1130</sup> 1Ko.7:32-33.

<sup>1131</sup> 1Ko.7:1-9.

<sup>1132</sup> 1Ko.7:10-11.

*kabul edebilen etsin.*<sup>1133</sup> Hıristiyanlık'ta İsa havarilerine evlenmeyip bekâr kalmanın daha üstün olduğunu fakat bunu herkesin başaramayacağını ifade etmiştir. Tıpkı Yahudilik'te olduğu gibi evliliğin yalnızca aynı dini paylaşan erkek ve kadın arasında yapılması emredilmiştir.<sup>1134</sup> Hıristiyan inancında Yahudilik'ten farklı olarak evliliği tercih eden kişilerin ise ayrılmamaları gerektiğini vurgulamış tanrının birleştirdiği kişilerin ayrılması yasaklamıştır.<sup>1135</sup> Ayrıca eşinden ayrılıp başkası ile evlenen erkek zina etmiş sayılmaktadır. İnsanların kendilerini cinsel arzu ve isteklerinden soyutlamaya çalışmaları kolay olmamış, cinsel istekleri ve cinsel yasaklar iç çatışmalara sebep olmuştur.<sup>1136</sup>

Hıristiyanlık'taki aile anlayışında da ataerkil bir anlayış hâkimdir. Evlilik dini bir ilke olduğu için boşanma dine karşı çıkma olarak kabul edilir. Evliliğe olan tutumlarından ötürü çok eşlilik tercih edilmez genellikle tek eşlilik görülür.<sup>1137</sup> Hıristiyanlık'ta aile hayatında kadın ve erkeğin birbirlerine karşı bazı sorumlulukları olduğu bir gerçektir. Kadın sadece erkek için yaratılmış<sup>1138</sup> ve onun her emrine itaat etmekle vazifelendirilmiştir.<sup>1139</sup> Kadının erkekten sonra yaratılması, erkeğin yalnızlığını gidermesi ve hizmetkârlık etmesi maksadıyladır. Kadın kocasına saygı duymalı, onu sevmeli ve ona bağımlı olmalıdır.<sup>1140</sup> Erkeklerde aynı şekilde eşlerini sevmeli onlardan ayrılmayı düşünmemelidir.<sup>1141</sup> Kadın, annelik vazifesini güzel bir şekilde ifa edip,<sup>1142</sup> çocuklarını dini terbiye ile yetiştirmelidir.<sup>1143</sup> Ayrıca Hıristiyanlıkta çocukların anne babaya itaat etmesi ve saygıda kusur etmemesi,<sup>1144</sup> babaların ise çocuklarını terbiyeli bir şekilde dini eğitim vererek yetiştirmeleri öğütlenmiştir.<sup>1145</sup>

İslami anlayıştan farklı olarak Hıristiyanlık'ta kadınların şahitliği meselesi daha çok Yahudilik'te kadının şahitliği hususu ile benzerlik teşkil etmektedir. Tıpkı Yahudilik'te olduğu gibi kadınların şahitliği kabul edilmemekte ve kadınların devlet mahkemeleri ya da kiliselerde şahitlikleri men edilmektedir.<sup>1146</sup>

---

<sup>1133</sup> Mat.9:11-12.

<sup>1134</sup> Ali Aslan Topçuoğlu, "Yahudilik Hristiyanlık ve İslam Hukukuna Göre Nikah Akdine Etkisi Bakımından Din Farklılığı", *Din Bilimleri Akademik Araştırma Dergisi* 10/2 (2010), 89.

<sup>1135</sup> Mar.10:6-9.

<sup>1136</sup> Kurban Özüğürlü, *Evlilik Raporu* (İstanbul: Altın Yayınları, 1996), 32.

<sup>1137</sup> Port, *Kur'an'da Aile Modelleri Bağlamında Aile Değerleri ve Eğitimi*, 6.

<sup>1138</sup> Ef.5:22.

<sup>1139</sup> 1Ko.7:2-4.

<sup>1140</sup> Ef.5:22.

<sup>1141</sup> Ef.5:22-32.

<sup>1142</sup> 1Ti.2:15.

<sup>1143</sup> Tit.2:4-5.

<sup>1144</sup> Ef.6:1-3.

<sup>1145</sup> Ef.6:4.

<sup>1146</sup> Uğurlu Bülbül, *Kitab-ı Mukaddes ve Kur'an'da Kadın*, 36.

Hıristiyanlık'ta kadının eğitimi hususunda olumlu ve olumsuz iki yönlü yaklaşım dikkat çekmektedir. Hıristiyan kutsal metinlerinde de kadınların eğitimde aktif rol oynadığı görülürken özellikle Pavlus'un ele aldığı bölümlerde kadınların eğitim alması hoş karşılanmamıştır. Hıristiyan inancında erkekler ibadetleri konusunda da kadınlardan ön plana çıkmış tanrının birincil muhatap kitlesi olmuşlardır. Erkekler ibadet esnasında saçlarını açarak bunu tanrıya benzemelerine yorumlamışlardır. Kadın ise erkekten yaratıldığı için ibadetleri esnasında saçını kapatmış ya da saçını tamamen kestirmiştir.<sup>1147</sup> Hıristiyanların kilise toplantılarında ise kadınların uysal bir şekilde sessizce oturmaları emredilmiş, konuşmaları yasaklanmıştır.<sup>1148</sup> Şâyet kadınların anlamadıkları bir husus olursa bunu öğrenebilecekleri tek kişi kocaları olmuştur. Toplantı esnasında konuşmaları yasak olan kadınlar merak ettikleri soruları ancak evlerinde kocalarına sorabilmiştir.<sup>1149</sup> Bu durumun aksi ifadelerde Yeni Ahid'de dikkat çekmektedir. *“Bundan kısa bir süre sonra İsa on iki öğrencisiyle birlikte köy kent dolaşmaya başladı. Tanrı'nın egemenliğini duyurup müjdeliyordu. Kötü ruhlardan ve hastalıklardan kurtulan bazı kadınlar, içinden yedi cin çıkmış olan Mezdelli denilen Meryem, Hirodes'in kâhyası Kuza'nın karısı Yohanna, Suzanna ve daha birçokları İsa'yla birlikte dolaşıyordu. Bunlar, kendi olanaklarıyla İsa'ya ve öğrencilerine yardım ediyorlardı.”*<sup>1150</sup> Bu ve buna benzer pasajlarda<sup>1151</sup> kadınlarda mesihin emirlerinin muhatabı kabul edilmiş ve Hz. İsa'nın peşinden gitmişlerdir. Dolayısıyla dini eğitim hususunda, dini emirleri yaymada kadınların aktif rol oynadığı görülmektedir.

Yeni Ahid'de bir taraftan Tanrıyla olan bağın zarar görmemesi için bekarlığın üstünlüğüne vurgu yapılırken, bir taraftan da evlenmeyi erdemli bir davranış olarak gösteren ifadeler yer alır. Evlilik, aynı zamanda Hıristiyan ayinleri olarak kabul gören sakramentlerden biridir.<sup>1152</sup> Yeni Ahid'in kadın ve evliliğe bakışı, Hıristiyan dünyasında tam anlamıyla bir kaos ve karmaşa içindedir.<sup>1153</sup> Bir taraftan kutsal bir ibadet kabul edilen evlilik akdi, diğer taraftan tavsiye edilmeyen yönüyle karşımıza çıkmaktadır. Ayrıca bir taraftan kadının eğitimi tavsiye edilirken diğer taraftan yasaklayıcı ifadelerin yer aldığı dikkat çekmektedir. Bilindiği gibi Hıristiyanlar, Yahudilerin kutsal kitabı Tanah'ı da kabul ettikleri için onun birçok

<sup>1147</sup> Tekdemir, *Kadının İslam'daki ve Batı Toplumlarındaki Konumunun Sosyal Düzen Açısından İncelenmesi*, 29.

<sup>1148</sup> 1Ko.14:34.

<sup>1149</sup> 1Ko. 14:35.

<sup>1150</sup> Luk.8:1-3.

<sup>1151</sup> Mat.14:15.

<sup>1152</sup> Nazan Alija, *Hıristiyanlıkta Evlilik Sakramenti* (Bursa: Uludağ Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2017), 13.

<sup>1153</sup> Uğurlu Bülbül, *Kitab-ı Mukaddes ve Kur'an'da Kadın*, 20.

görüşünü benimsemiş ve aile hayatı konularında büyük oranda bu kitabı esas almışlar ve bu doğrultuda evlilikle ilgili kurallarını ortaya koymuşlardır.<sup>1154</sup>

### 2.3.3. İslam'da Kadın Algısı

Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta olduğu gibi İslam öncesi cahiliye toplumunda da genel itibariyle kadınlar fazlalık olarak görülmüş ve kız çocuğu olan bazı kimseler bu durumu utanç vesilesi olarak görmüş ve onu toprağa gömmenin çaresini aramışlardır.<sup>1155</sup> İslam'dan önce cahiliye toplumunda genel itibariyle kadın ötekileştirilen ve değersiz görülen bir varlıkken İslam'ın cinsiyet kimliğine yaklaşımı ile kadınlar için yeni bir dönem başlamıştır.<sup>1156</sup> İslam dini gerek cahiliye dönemindeki dini anlayış biçimi gerekse kadının sosyal hukuki ve ekonomik konumu üzerinde önemli değişiklikler yapmıştır.

Kadınla ilgili olumsuz düşünce ve davranışlar sadece cahiliye toplumunda değil ondan önceki toplumlarda da görülmüş ve bu durumun dayanak noktası insanlığın atası olan Hz. Âdem'e dayandırılmıştır. Hz. Âdem ve eşi Hz. Havva'nın yaratılışında olduğu gibi cennetten kovulma hikâyeleri de tartışıla gelmiş konulardan biridir. İlâhi dinlerden Yahudilik ve Hıristiyanlığın bu husustaki görüşleri bir önceki bölümde ele aldığımız gibi Kur'an-ı Kerim'de de kadının yaratılışı ve Hz. Âdem'in eşi ile birlikte cennetten kovulma hadisesini âyetler ışığında ele almak isabetli olacaktır. Kadının yaratılışı hususu Kur'an-ı Kerimde şu şekilde ifade edilmiştir:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

*“Ey insanlar! Sizi bir tek nefisten yaratan ve ondan da eşini yaratan, ikisinden birçok erkek ve kadın üretilen rabbinize itaatsizlikten sakının. Adını anarak birbirinizden dilek ve istekte bulunduğunuz Allah'a saygısızlıktan ve akrabalık haklarına riâyetsizlikten de sakının. Şüphesiz Allah sizin üzerinizde gözetleyicidir.”<sup>1157</sup>*

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكَونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ

*“Sizi bir tek candan yaratan, kendisiyle mutlu olsun diye ondan da eşini yaratan O'dur. Erkek eşiyile beraber olunca kadın hafif bir yük yüklenir, onu bir süre taşır; hamileliği*

<sup>1154</sup> Uğurlu Bülbül, *Kitab-ı Mukaddes ve Kur'an'da Kadın*, 20.

<sup>1155</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 539.

<sup>1156</sup> Ramazan Altıntaş, “Cahiliye Arap Toplumunda Kadın”, *Diyanet İlmî Dergi* 37/1 (2001), 83.

<sup>1157</sup> en- Nisâ 4/1.

*ağırlaşınca rableri olan Allah'a şu sözlerle yakarırılar: "Andolsun, bize kusursuz bir çocuk verirsen kesinlikle şükredenlerden olacağız!"*<sup>1158</sup>

Yukarıdaki âyetlerde kadının yaratılışı hususunda, "eşini de ondan yaratan" ifadesi kadının yaratılışına dair farklı görüşler meydana getirmektedir. Bu görüşlerden ilki kadının erkeğin kaburga kemiğinden yaratılmış olması, ikincisi ise kadının erkekle aynı cinsten, aynı özden yaratılmış olmasıdır.<sup>1159</sup> Mâtürîdî Hz. Havva'nın Hz. Âdem'in kaburga kemiğinden yaratılması hususu üzerinde durmamıştır. Hz. Havva'nın Hz. Âdem ile aynı nefisten yaratılması ve tüm insanlığın asıl kaynağının da bu nefis olduğundan bahsetmiştir.<sup>1160</sup> Taberî, (ö. 310/923) bu hususta Allah Teâlâ'nın tüm insanları tek bir candan yarattığına değinerek insanların tek bir ana ve babadan geldikleri, bu nedenle birbirlerinin kardeşleri oldukları, dolayısıyla birbirlerine iyi muamelede bulunmaları gerektiği yönünde yorumlar yapmıştır.<sup>1161</sup> İbn Kesîr, (ö. 774/1373) kadının ege kemiğinden yaratıldığına dair ifadelerin Tevrat'ın Tekvin kitabında var olduğunu ifade ederken Kur'an-ı Kerim'de bu görüşe sevk edecek âyetin olmadığına değinmiştir.<sup>1162</sup> Yine aynı görüşü paylaşan Mevdûdî (1903/1979) bu hususta ilk önce Âdem'in yaratıldığı sonrada tüm insanlığın aynı özden yaratıldığına işaret etmektedir. Kurtubî (ö. 671/1273), Bursevî (ö. 1173/1725), Şevkânî (ö. 1250/1834) ve Ebu's-Suûd (ö. 1399/1979) gibi müfessirlerde bu konuda aynı görüşü paylaşmaktadırlar.<sup>1163</sup>

Hz. Havva'nın Hz. Âdem'in kaburgasından yaratılma mevzusuna yönelik Muhammed Hamdi Yazır (1878/1942) Hz. Peygamberin bu husustaki hadisini de temel alarak kadının erkeğin ege kemiğinden yaratılmasını, kadının naif yaratılışına ve kadının tabiatı gereği erkekten daha kırılgan olduğuna yorumlamıştır. Buradan maksatın duygusal bir varlık olarak yaratılmış kadına güzel muamele edilmesi ve iyi davranılmasıdır. Aksi halde kadın yapısı gereği çabuk kırılabilir.<sup>1164</sup> Bu durum kadınların hassas ruhi durumunu belirten mecâzi bir ifade olabilir.<sup>1165</sup> Ayrıca kadının ege kemiğinden yaratılması onun eksik yaratıldığı anlamına gelmediği gibi bu husus cinsiyet ayrımcılığına zemin oluşturacak bir bilgide değildir. Öyle ki böyle bir ayrımcılık Kur'an bütünlüğü içerisinde ve peygamberin sünnetinde yer almaz.<sup>1166</sup>

<sup>1158</sup> el-A'râf 7/189.

<sup>1159</sup> Zemahşeri, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzil ve 'uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vil*, 1/461.

<sup>1160</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'an*, 3/3.

<sup>1161</sup> Taberî, *Câmi'u'l-beyân an te'vili âyi'l-Kur'an*, 7/512-517.

<sup>1162</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 1/233-235.

<sup>1163</sup> Hatice Arpağuş, "Kur'an Perspektifinde Yaratılış İtibariyle Kadına Bakış", *İlim Yayma Vakfı* 1/2 (2010), 590.

<sup>1164</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'an Dili*, 555.

<sup>1165</sup> Ateş, *Yüce Kur'an'ın Çağdaş Tefsiri*, 189.

<sup>1166</sup> Kadriye Durmuşoğlu, *Dini Gelenekte Ötekileştirilen Kadın* (Bursa: Uludağ Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2007), 58.

Hz. Havva'nın Hz. Âdem'den sonra yaratılmış olması kadının erkekten daha aşağı bir konumda olduğu anlamına gelmez aksine onunla aynı özü paylaştıkları ve ona yoldaş olduğu anlamına gelir. Kadın ve erkek birbirine ihtiyaç duyan ve bir araya gelerek bir bütünü oluşturan iki varlıktır.<sup>1167</sup> Kur'an-ı Kerim'de kadın ve erkeğin bir araya gelerek birbirinde sevgi, şefkat, huzur ve sükûn bulmalarından bahsedilmiştir.<sup>1168</sup> Kadın ve erkek aynı özden yaratılması vesilesiyle uyum içerisinde duygularını geliştirip kuvvetlendirerek yaşayabilirler. Dolayısıyla kadının erkeğin cinsinden yaratılmasının ilahi bir lütuf olarak değerlendirerek Hz. Peygamberin tavsiyeleri doğrultusunda da kadının naifliği ve kırılabilirliği göz önünde bulundurularak ona iyi muamele edilmesi gerektiğini anlaşılmaktadır.<sup>1169</sup>

Hz. Âdem ve eşinin cennetten çıkarılmaSînâ dair farklı yaklaşımlar olmuştur. Bununla ilgili İslam'da kadın algısı kapsamında Kur'an-ı Kerim'de geçen âyetler yol gösterici niteliktedir.

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ فَارْتَمَى الشَّيْطَانُ  
عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ

“Ey Âdem! Sen ve eşin cennette oturun, orada istediğiniz yerden rahatça yiyip için ve şu ağaca yaklaşmayın; yoksa zalimlerden olursunuz” dedik. Şeytanın oradan onların ayağını kaydırması da buldukları yerden onları çıkardı. Biz de “Birbirinize düşman olmak üzere inin! Bir zamana kadar sizin için yeryüzünde kalacak bir yer ve ihtiyaç maddeleri vardır” dedik”<sup>1170</sup>

Yukarıdaki âyetler ışığında Hz. Âdem ve eşi Hz. Havva cennetteyken kendilerine büyük bir hürriyet verilmekle birlikte bir sınırlama getirilmiştir. Allah Teâlâ onlara birçok nimet verip belirtilen ağaca yaklaşmamalarını emretmiş ve onları bir imtihana tabi tutmuştur.<sup>1171</sup> Şeytan oyunları neticesinde onları aldatarak günaha düşürmüştü<sup>1172</sup> ve yeryüzüne gönderilmişlerdir.<sup>1173</sup> Dolayısıyla Kur'an-ı Kerim'de yasak kılınan şey ikisine de yasak kılınmış ve Allah Teâlâ Hz. Âdem ve eşini şeytana karşı uyarmıştır.<sup>1174</sup> Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta olduğu gibi tek başına Hz. Havva'nın işlediği bir suçtan Kur'an-ı Kerim'de bahsedilmemiştir. Şeytanla olan diyaloglarının işlendiği şekliyle bu konuda hata eden tek başına Hz. Havva olmayıp her ikisi birden şeytanın oyunlarına ve aldatmalarına kanmış ve

<sup>1167</sup> M.Sait Şimşek, *Yaratılış Olayı* (İstanbul: Beyan Yayınları, 1998), 58.

<sup>1168</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'an*, 14/16.

<sup>1169</sup> İbrahim Özen, *Kur'an-ı Kerim ve Modern Tıbbâ göre Kadının Yaratılışı* (Van: Yüzüncü Yıl Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010), 97.

<sup>1170</sup> el-Bakara 2/35-36.

<sup>1171</sup> Yazır, *Hak Dini Kur'an Dili*, 336.

<sup>1172</sup> İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr fi 'ilmi't-tefsîr*, 4/2/108.

<sup>1173</sup> Sâbüni, *Saffetü't-tefsîr*, 2/204.

<sup>1174</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'an*, 11/252.

neticesinde cennetten çıkarılmışlardır. Hz. Âdem ve eşi pişman olup hatalarının farkına vardıklarında beraber tövbe etmişlerdir.<sup>1175</sup> Tarih boyunca süregelen yaklaşım Hz. Âdem'i ayartanın Hz. Havva olduğu ve kadınların günahkâr oldukları yönündeki ifadeler bu kapsamda İslami inanışta geçerliliğini yitirmektedir.

İslam anlayışında insanlar tek bir özden yaratılmış cinsiyet, renk, ırk statü gibi Allah Teâlâ'nın kendilerine vermiş olduğu özellikle aralarında üstünlüğe yol açacak unsurlar olarak görülmemiştir.<sup>1176</sup> Cinsiyeti belirleyen Yüce Allah'tır. Dilediğini kadın dilediğini erkek yaratması O'nun lütfudur. Nitekim Kur'ân-ı Kerîm'de insanın yaratılışı bahsinde cinsiyet ayrımı üzerinde durulmadan insanın halife niteliğinden ve yaratılış maksadından bahsedilmektedir.<sup>1177</sup> Önemli olan yaratılış detayından ziyade yaratılışın kimin tarafından ve ne maksatla olduğudur. Allah Teâlâ insana vermiş olduğu akıl ve irade gereği kendisini sorumlu tutmuştur. Bu sorumluluk sadece erkekler nazarında değildir. Kadın erkek Yüce Allah'ın teklifleri karşısında eşittir. Ahirette kadın erkek farkı aramadan Yüce Allah'ın huzuruna bir kul vasfı ile çıkılacaktır.<sup>1178</sup> İnsanlar arasında sadece Yüce Allah'a karşı sorumlulukları yerine getirmede hassas olanlar yani takva sahibi kimseler üstün olabilir.<sup>1179</sup> Allah Teâlâ kişinin inanç ve ibadet boyutuyla ilgilenir ve bu hususta erkek kadın ayrımı yapmadığını gösteren âyet şu şekildedir:

فَأَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ بَاطِنًا مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ

*“Rableri onların dualarına şöyle karşılık verir: “Şüphesiz ben, erkek olsun kadın olsun -ki birbirinizden meydana gelmişsinizdir- sizden bir şey yapanın emeğini asla boşa çıkarmam. Hicret edenlerin, yurtlarından çıkarılanların, benim yolumda eziyete uğratılanların, savaşanların ve öldürülenlerin, işte onların günahlarını elbette sileceğim. Andolsun ki, Allah katından bir mükâfat olarak onları altından ırmaklar akan cennetlere koyacağım. Şüphe yok ki nimetin güzeli Allah'ın katındadır!”*

Kur'ân-ı Kerîm'in geneline ve yukarıdaki âyete bakıldığı zaman, erkeğin kadından dini anlamda daha üstün olduğunu gösterir bir ifade yoktur. Allah Teâlâ Kur'ân-ı Kerîm'de kullarına hitap ederken “Ey iman edenler”,<sup>1180</sup> “Ey insanlar”,<sup>1181</sup> “Ey kâfirler”<sup>1182</sup> şeklinde

<sup>1175</sup> İslamoğlu, *Hayat Kitabı Kur'an Gereçli Meal-Tefsir*, 16.

<sup>1176</sup> Taberî, *Câmi'u'l-beyân an te'vîli âyi'l-Kur'ân*, 227309.

<sup>1177</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'Azîm*, 1/272.

<sup>1178</sup> Süyûtî, *Tefsîrü'l Celaleyn*, 405.

<sup>1179</sup> Nesefî, *Medârikü't-tenzîl ve hakâiku't-te'vîl*, 3/356.

<sup>1180</sup> Kâsımî, *Mehâsinü't-te'vîl*, 1/369.

<sup>1181</sup> Kuşeyrî, *Letâ'ifü'l-işârât*, 1/146.

cinsiyet farkı gözetmeksizin hitap etmiştir. Dolayısıyla kadında erkek gibi toplumda yer edinen, kendine has duygu ve düşünce yapısına sahip, Allah Têalâ katında sorumlu tutulan bir varlıktır. Tarih boyunca ötekileştirilen kadın İslam'ın gelişiyle hak ve özgürlüklerine kavuşmuştur. Diri diri toprağa gömülen kız çocuklarının olduğu bireysel ve toplumsal hakların olmadığı bir topluma Hz. Peygamber: “Sizin en hayırlınız kadına karşı hayırlı olandır”<sup>1183</sup> buyurmuş ve kadın hak ettiği değere kavuşmuştur.

İslami inançta kadın ve erkeğin farklılığı üstlenmiş oldukları görev dağılımı bağlamında değerlendirilmiştir. Fakat bu değer yargılarıyla alakalı bir durum değil fizyolojik ve biyolojik açıdan farklı yaratılmakla alakalı bir durumdur. Erkek yaratılış itibariyle daha dayanıklı ve daha kuvvetli yaratılmıştır. Dolayısıyla nafaka yükümlülüğü yüklenen erkek kadının nafakasını temin etmek, mehrini vermek ve geçimini sağlamakla görevlendirilmiştir.<sup>1184</sup> Allah bir lütuf olarak erkeği çalışıp ailesinin geçimini sağlaması, askere gidip vatani koruması ve buna benzer birçok sebepten ötürü fiziken kuvvetli yaratmış, kadını da şefkatiyle çocuklarını yetiştirmesi, ailesine huzur kaynağı olması için daha duygusal yaratmıştır. Bu durum onlar arasında herhangi bir üstünlük ya da ötekileştirme kaynağı olmamış aksine birbirlerini tamamlamalarına vesile olmuştur. Burada fitrat, biyolojik güç ve yaratılıştan yüklenen roller söz konusu olmaktadır.<sup>1185</sup> Nitekim erkek ve kadın bir vücutta iki organ gibidir. Bu organların işlevleri vücut bütünlüğü açısından oldukça kıymetli ve önemlidir. Organların işlevlerini eşit tutmak doğru bir yaklaşım olmayacağı gibi bu organlar arasında üstünlük yarışı yaptırmakta isabetli olmayacaktır.

Netice itibariyle bir vücutta kalp ne kadar kıymetliyse beyinde o kadar kıymetlidir. Bunlardan birinin daha çok yarar sağlaması daha üstün olduğu anlamına gelmez.<sup>1186</sup> Yine Arapçada erkek ve dişi çiftler için kullanılan *zevc* (زَوْج) kavramı “birbirine yakınlığı olan benzerler için” kullanılır.<sup>1187</sup> Kadın ve erkekte birbirlerine yakınlık besleyen ve birbirlerini tamamlayan iki ayrı bireydir.<sup>1188</sup>

Kadın ve erkeğin tür olarak aynı özden yaratıldığı ve eşit olduğu hususuna değindikten sonra yaratılıştan gelen bazı farklılıkların olduğuna da değinmek gerekmektedir. Bunlardan birisi kadının örtünmesidir. Fakat tesettür konusu sadece kadınlara has kılınmamıştır. Zira

<sup>1182</sup> Vâhidî, *el-Vecîz fi tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 200.

<sup>1183</sup> Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd Mâce el-Kazvînî, *Sünen-i İbn Mâce* (Beyrut: Daru İhyai'l Kütübi'l-Arabi, 1431), "Nikâh" 50.

<sup>1184</sup> Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 143.

<sup>1185</sup> İslamoğlu, *Hayat Kitabı Kur'an Gereğçeli Meal-Tefsir*, 150.

<sup>1186</sup> Ateş, *Yüce Kur'an'ın Çağdaş Tefsiri*, 275.

<sup>1187</sup> İsfahânî, *el-Müfredât fi garîbi'l-Kur'an*, 384; Zebîdî, *Tâcü'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 6/21.

<sup>1188</sup> Mehmet Okuyan, “Kadına Yönelik Şiddete Kur'an'ın Bakışı” 23/23 (2007), 114.

Kur'ân-ı Kerîm'de iki cinse de gözlerini haramdan sakınmaları emri getirilmiştir.<sup>1189</sup> Erkeğin tüm cinsel içgüdülerini ahlaki denetim altına alması, kimlik ve kişiliğini muhafaza etmesi onun tesettürü olarak kabul edilir.<sup>1190</sup> Tabiatı gereği erkeğin görme duyusu ile cinsel içgüdüleri daha fazla bağlantılıdır. Bu erkeğin fizyolojik yaratılması ile alakalı bir husustur. Bu sebeple erkeklerden gözlerini haramdan koruyarak tesettüre bürünmeleri talep edilmiş kadınlardan da buna ziyade olarak el yüz ve ayaklar dışında tüm bölgelerini örterek tesettüre bürünmeleri istenmiştir.<sup>1191</sup> Nitekim kadın fizyolojisi gereği süs niteliğinde güzel ve dikkat çekici yaratılmıştır.<sup>1192</sup> Erkek nasıl ki yaratılışı doğrultusunda gözünü haramdan koruyarak ve hayâsıyla tesettüre giriyorsa kadında güzel yaratılmasından ötürü vücudunu kapatarak tesettüre girer bunda herhangi bir eşitsizlik söz konusu değildir. Sonuç olarak iki cinse de harama bakmamaları emredilmiş, buna ziyade olarak belli hikmetlerden ötürü kadından belirli bölgeleri örtmesi talep edilmiştir. Tesettür hususunda erkeğe üstünlük yükleyecek herhangi bir durum söz konusu değildir.<sup>1193</sup>

İslam'da kadın ve erkek eşitsizliği olduğu yönünde algı, kadınların mirastan aldıkları pay üzerinden de yürütülmektedir.<sup>1194</sup> Miras konusunda erkeğin iki hak kadının bir hak alışı İslam'da kadının değersiz görülmesinden ya da arka plana atılmasından değil erkeğin maddi-manevi ailenin geçimini sağlama yükümlülüğünden dolayıdır. İslam da birçok mali görev erkeğe yüklenmiştir. İslami düşüncede erkek eşine ve çocuklarına bakmakla yükümlüdür.<sup>1195</sup> Dolayısıyla kadının mirastan bir pay alması onun zararına değil erkeğin aile içerisindeki konumunu göz önünde bulundurduğumuzda yararına görülmektedir.

Bir diğer husus ise kadının şahitliğidir. Kadının tanıklığına dair âyette “*Erkeklerinizden iki şahidi de tanık tutun. Şahitler iki erkek olmazlarsa, rıza göstereceğiniz şahitlerden bir erkekle -biri yanılırsa diğerinin ona hatırlatması için- iki de kadın olsunlar.*”<sup>1196</sup> ifadesinde haksızlığın önlenip adaletin sağlanması amaçlanmıştır.<sup>1197</sup> Nitekim kadın fitratı gereği erkekten duygusal ve hassas yaratılmıştır. Şahitlik ise bazı meselelerde ağır yükümlülük gerektiren bir durumdur. Dolayısıyla kadının heyecanlanıp yanılma olasılığını azaltmak için iki kadın şahit bir erkek şahite denk tutulmuştur.<sup>1198</sup> Ayrıca şahitlik

<sup>1189</sup> Çantay, *Tefsirli Kur'an Meali Kur'an-ı Hakim ve Meal-i Kerim*, 220.

<sup>1190</sup> Varlı, *Tesettür Ayetlerinin Bağlamsal Analizi*, 158.

<sup>1191</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 7/543-550.

<sup>1192</sup> Ebû Bekr Ahmed b. Ali er-Râzî el-Cessâs, *Ahkâmü'l Kur'ân*, thk. Abdüsselam Muhammed Ali Şahin (Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1415), 346-347.

<sup>1193</sup> Hüseyin Hatemi, *İlahi Hikmette Kadın* (İstanbul: Milenyum Yayınları, 2013), 38-40.

<sup>1194</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 5/54.

<sup>1195</sup> Hatemi, *İlahi Hikmette Kadın*, 56-57.

<sup>1196</sup> el-Bakara 2/282

<sup>1197</sup> İslamoğlu, *Hayat Kitabı Kur'an Gereçeli Meal-Tefsir*, 96.

<sup>1198</sup> Alaskarova, *İlahi Dinlerde Kadının Statüsü*, 64.

edilen konunun mahiyetine göre şahitlik edecek kimseler belirlenmiştir.<sup>1199</sup> Sadece erkeğin bilgi sahibi olduğu konularda erkeğin şahitliği, kadınların hakkında bilgi sahibi oldukları doğum, kadınların özel halleri gibi hususlarda kadınların şahitlikleri makbuldür.<sup>1200</sup> Âyette bahsedilen şahitlik hususu borçlanma ile ilgili tanıklıktır. Kadınlar o dönemde iş hayatında aktif olmadıkları için ilgilenmedikleri bir alanda tanıklık yapmaları onlara vicdani bir yük yüklemesi sebebiyle bir dengesizlik meydana getirebilirdi.<sup>1201</sup>

İslam kadını değerli bir konuma yükseltmiş aynı zamanda ailenin temel bir bireyi olduğunu kabul etmiştir. İslam'da aile iki kişi arasında oluşan muhabbet ve bağlılık üzerine kurulmuş yapı birimidir.<sup>1202</sup> Aile kişinin huzur ve sükûnet bulduğu,<sup>1203</sup> neslinin çoğaldığı ve kişiyi dinen çeşitli günahlardan alıkoyan bir vasıtaadır.<sup>1204</sup> İslam ailenin sağlam temeller üzerine kurulup devam etmesine oldukça önem vermektedir. "...*Bekârlarınızı evlendirin*"<sup>1205</sup> ve "*Size helal kadınlarla evlenin.*"<sup>1206</sup> gibi âyetlerde evliliğe teşvik söz konusudur. Hz. Peygamber bu hususta "*Nikâh benim sünnetimdir. Kim benim sünnetime uygun davranmazsa benden değildir. Evlenin. Çünkü ben (kıyamet günü diğer) ümmetlere karşı sizin çokluğunuzla iftihar edeceğim...*"<sup>1207</sup> buyurmuştur. Aile mefhumu erkek ve kadına fitratlarına uygun olarak bazı temel sorumluluklar yüklemektedir. Erkeğin eşine karşı başlıca sorumlulukları; onunla sevgi ve saygı içerisinde geçinmek, ona mehrini vermek, karısının ve çocuğunun nafakasını temin etmek, namusunu korumak, dini görevleri hususunda hatırlatmalarda bulunmak, özel hallerinde eşine yaklaşmamaktır. Kadının kocasına karşı temel sorumlulukları ise onunla sevgi ve saygı içerisinde iyi geçinmek, namusunu korumak ve kocasının malını israf ve telef etmekten kaçınmaktır.<sup>1208</sup>

İslam gelmeden önce cahiliye toplumunda sınırsız ve hiçbir kurala tabi olmayan evlilikler dikkat çekmektedir. İslam'ın gelişi ile çok eşlilik hususunda sınırlandırmaya gidilmiş ve en fazla dört kadın ile evlilik yapılabilecek şekilde çok eşlilik düzenlemeye tabi tutulmuştur.<sup>1209</sup> Nisâ sûresi 129. âyette ise eşler arasında adalet sağlama hususunda endişe duyulduğu takdir de bir kadınla evlilik önerilmiş ve ne kadar uğraşılsa da adaletle

<sup>1199</sup> Cessâs, *Ahkâmü'l Kur'an*, 1/623; Hacı Mehmet Günay, "İslam Hukuku", ed. Talip Türcan (Ankara: Grafiker Yayınları, 2017), 595.

<sup>1200</sup> Hayreddin Karaman, "Kadının Şahitliği, Örtünmesi ve Kamu Görevi", *Journal of Islamic Research* 10/4 (1997), 273.

<sup>1201</sup> Hatemi, *İlahi Hikmette Kadın*, 57.

<sup>1202</sup> Ziya Kazıcı, "İslam'da Kadın", *İlahiyat Akademi Dergisi* 11 (2020), 58.

<sup>1203</sup> Begavî, *Me'âlimü't-tenzîl fî tefsîri'l-Kur'an*, 6/266.

<sup>1204</sup> Ali Çelik, *Ahzâb Sûresine göre Aile Hukuku* (İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1999), 5.

<sup>1205</sup> Nûr 24/32.

<sup>1206</sup> en-Nisâ 4:3.

<sup>1207</sup> Kazvîni, *Sünen-i İbn Mâce*, "Nikâh" 1.

<sup>1208</sup> Muhammed Ali es-Sâbûni, *Ravaiu'l-beyân fî tefsîr-i âyâtî'l-ahkâm* (Beyrut: Mektebetü'l-Gazâli, 1980), 1/320-330.

<sup>1209</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'an*, 5/11.

hükmedilemeyeceği ifade edilmiştir.<sup>1210</sup> Netice itibariyle İslam'da aile tek eşlilik esas alınarak kurulmuştur. Belirli şartlar çerçevesinde dört evliliğe kadar izin verilmiştir.<sup>1211</sup> Kadının evlenirken bizatihi kendi için mehir adı altında mal talep etme hakkı vardır.<sup>1212</sup> Mehir kadının malı olarak kabul görmekte ve kadın razı olmadıkça kocasının bunda herhangi bir tasarruf yetkisi bulunmamaktadır.<sup>1213</sup>

İslam'da genel anlamda ataerkil bir toplum yapısı mevcuttur fakat daha önceki dinlerde var olan aile üzerine baskı kuran ve istediği şekilde tasarruf eden bir baba figürü İslam'da yoktur. Kur'ân-ı Kerîm'de erkeklere eşlerine iyi davranmaları emredilmiştir.<sup>1214</sup> Ayrıca erkeğin merhametli ve affedici olması gerektiği, eş ve çocukların hatalı davranışı olursa hoşgörü ile muamele etmesi tavsiye edilmiştir.<sup>1215</sup> Çocuklarında anne babaya gerekli ihtimamı göstermek suretiyle onlara iyilik etmesi, onları koruması islami inanışta tavsiye edilmiştir.<sup>1216</sup>

İslam'da eğitim hem kadınlar hem de erkekler için oldukça önemli ve gereklidir. Kadın şefkat ve merhametiyle toplumun en güzel terbiye edicisi olmuştur. Kur'ân-ı Kerîm'de erkek kadın fark etmeksizin iyiliği emredip kötülükten alıkoyma hususunda taraflar görevlendirilmiştir.<sup>1217</sup>

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ  
الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ

*Siz, insanlar için ortaya çıkarılmış en hayırlı ümmetsiniz. İyiliği emredersiniz, kötülükten alıkoyma ve Allah'a inanırsınız. Ehl-i kitap da inanmış olsalardı elbette onlar için hayırlı olurdu; içlerinden inananlar da var, fakat çoğu yoldan çıkmıştır.*<sup>1218</sup>

Nitekim Hz. Peygamberin hanımları dini emir ve yasakları Hz. Peygamberden öğrenmiş ve gerek Resulullah'tan yaşarken gerekse onun vefatından sonra dini hükümleri insanlara anlatmış sorulara uygun cevaplar vermişlerdir.<sup>1219</sup> Örneğin sahabe hanımlar

<sup>1210</sup> Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 2/240; Esed, *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*, 170.

<sup>1211</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 5/11.

<sup>1212</sup> Port, *Kur'an'da Aile Modelleri Bağlamında Aile Değerleri ve Eğitimi*, 7.

<sup>1213</sup> Saffet Köse, "İslam Hukuku", ed. Talip Türcan (Ankara: Grafiker Yayınları, 2017), 317.

<sup>1214</sup> Nesefî, *Medârikü't-tenzil ve hakâiku't-te'vil*, 1/343.

<sup>1215</sup> Süyûtî, *Tefsîrü'l-Celaleyn*, 747.

<sup>1216</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'ân*, 7/130.

<sup>1217</sup> İbn Atiyye - Abdüşşâfi Muhammed, *el-Muharrerü'l-vecîz fî tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*, 1/488; Şevkânî, *Fethu'l-kadîr: el-câmi' beyne fenneyi'r-rivâye ve'd-dirâye min 'ilmi't-tefsîr*, 1/427; Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 2/74.

<sup>1218</sup> Âl-i İmrân 3/110.

<sup>1219</sup> Ateş, *Yüce Kur'an'ın Çağdaş Tefsiri*, 59-60.

mahrem konularda Hz. Peygamber'e soru sormaya çekindikleri için bu hususta Hz. Aişe'ye giderek sorularını ona yöneltmişlerdir.<sup>1220</sup>

Genel itibariyle bakıldığında İslami inanışta kadınları küçük düşürücü ya da onları haklarını gasp edici herhangi bir ifade yoktur. Nitekim İslam'ın gelişi ile tarih boyunca ikinci planda tutulan kadın asıl değerine kavuşmuştur. İslam nazarında kadın sorumlu tutulan bir kul, evlat, eş, anne ve yaşadığı toplumun bir parçası olarak kabul edilmektedir.<sup>1221</sup>

Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta kadın, hizmetçilik yapması için erkekten sonra yaratılan ikinci sınıf varlık olarak görülmüştür.<sup>1222</sup> İslam'da Hz. Havva'nın Hz. Âdem'den sonra yaratılması ona hizmetçilik yapacağı maksadını taşımaz. Nitekim kadın ve erkek birbirini tamamlamaları ve denge içerisinde yaşamaları için farklı yaratılmıştır. Bu farklılık kadını ikinci plana atan bir husus değil aksine belli bir maksat ve hikmetin gereğidir.<sup>1223</sup>

İlahi dinlerin üçünde de kadının Yüce Allah tarafından yaratıldığına inanılır. Fakat kadının yaratılış detayları hususunda farklı yaklaşımlar vardır.<sup>1224</sup> Yahudilik'te ve Hıristiyanlık'ta kadına karşı olumsuz bakış açısını ve algılamalar kadının yaratılışı esasıyla temellendirilir. Eski Ahid'de kadının yaratılışına dair net ifadeler yer almakta ve kadının erkeğin kaburga kemiğinden yaratıldığı ifade edilmektedir.<sup>1225</sup> Kur'ân-ı Kerîm'de ise insanın yaratılışına dair detaylar varken<sup>1226</sup> kadının yaratılışına dair âyette erkek ve kadının aynı özden yaratıldığından bahsedilir.<sup>1227</sup>

İslamiyet, Yahudilik ve Hıristiyanlık gibi ilahi dinlerde var olan kadınlara karşı olumsuz tutumlara yer vermemiş, kadının asıl değerini kazanmasına yönelik tutumlar yerleştirmeye çalışmıştır.<sup>1228</sup> Hz. Âdem ve Hz. Havva'nın cennetten çıkarılma mevzusu Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta benzer şekilde yorumlanmıştır. Yahudilik'te Hz. Havva ilk olarak günah işlemiş ve hilelerle eşini kandırarak onu da günaha sevk etmiştir.<sup>1229</sup> Hıristiyanlık'ta ise aynı durum kabul görmüş fakat kadın daha da değersizleştirilerek Hz. Havva'nın işlemiş olduğu günahın tüm insanlığa bulaştığı iddia edilmiştir. Bu günah ise "asli günah" olarak nitelendirilmiştir.<sup>1230</sup> Asli günah Hz. İsa'nın kendini çarmıhta feda etmesiyle temizlenmiştir. İslam'da, ilk kadın tarafından işlendiği savunulan ve erkeğinde işlemesine

<sup>1220</sup> Buhârî, "Hayız", 1.

<sup>1221</sup> Ülfet Görgülü vd., *İslam Penceresinden Kadın* (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 2020), 32.

<sup>1222</sup> Yar.2:18; 1Ko.11:7-9.

<sup>1223</sup> Durmuşoğlu, *Dini Gelenekte Ötekileştirilen Kadın*, 114.

<sup>1224</sup> Yar.2:18; 1Ko.11:7-; Zemahşerî, *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzîl ve uyûni'l-ekâvil fi vücûhi't-te'vil*, 1/461.

<sup>1225</sup> Yar.2:21.

<sup>1226</sup> Sa'lebî, *el-Keşf ve'l beyan an tefsiri'l-Kur'an (Tefsiri's-sa'lebi)*, 10/242.

<sup>1227</sup> Beyzâvî, *Envârü't-tenzîl ve esrârü't-te'vil*, 5.

<sup>1228</sup> Görgülü vd., *İslam Penceresinden Kadın*, 17.

<sup>1229</sup> Yar.3:1-6.

<sup>1230</sup> Erdeğer, *Yasak Meyve Bağlamında Kadının Konumunun Kur'an Açısından Değerlendirilmesi*, 86.

sebeplenen “aslî günah” anlayışı yoktur. Bunun aksine her kişinin işlemiş olduğu gûnahtan şahsi olarak sorumlu olduğu ve başkasının günah yükünü taşımayacağı anlayışı hâkimdir.<sup>1231</sup> Kur’ân-ı Kerîm, Hz. Âdem’le Hz. Havva’nın şeytan tarafından birlikte kandırılıp cezalandırıldıklarından bahsedilmektedir.<sup>1232</sup> İslamiyet’te, Hıristiyanlık’ta ve Yahudilik’te yerleşmiş olan ilk günah anlayışına dayanan kadın karşıtı söylem de mevcut değildir. İslam’da erkek olsun kadın olsun her doğan kişi günahsız doğar ve her birey kendi eylemlerinden sorumlu tutularak karşılık bulur.<sup>1233</sup>

İslam’da kadında şahitlik yapabilirken<sup>1234</sup> Yahudilik’te ve Hıristiyanlık’ta kadının aklı yeterlilikleri şahitlik yapmaya uygun nitelikte kabul edilmemiştir.

İslam’ın farz kıldığı esaslardan biriside kadınların tesettürüdür. İslam’da tesettürün amacı kadını ezmek ve baskı altında tutmak değil bilakis toplumda eziyet görmemeleri ve ahlak dışı yaklaşımlara maruz kalmamaları matuftur.<sup>1235</sup> İslam’da tesettür kadınlara farz olmakla birlikte erkeklerinde gözlerini haramdan korumaları bağlamında farz kılınmıştır.<sup>1236</sup> Yahudilik’te örtünen kadınlar baskı altında tutularak erkeklerin görmemesi için dışarı çıkmaları kısıtlanmış,<sup>1237</sup> evlerinde dahi tesettürlü olmaları emredilmiştir.<sup>1238</sup> Hıristiyanlık’ta da tesettürün varlığı dikkat çekmekte, kadınların başını örtmemesi halinde ise saçlarını tamamen kesmeleri emredilmektedir.<sup>1239</sup> Tesettür hususunda İslam’da erkeğe yüklenen hayâ ve bakışlarını koruma gibi sorumluluğun diğer iki ilahi dinde erkeğe yüklenmediği ve sadece kadının bu alanda yükümlü tutulduğu görülmektedir.

İslam ve Yahudilik’ten farklı olarak Hıristiyanlar cinselliği bir kirlilik vesilesi olarak kabul etmiş, evliliği de neslin çoğalması için bir zorunluluk olarak görmüşlerdir.<sup>1240</sup> Hıristiyanlık’ta cinsel birleşme aslı günahla doğan çocukları artıracığı için günah kabul edilmiştir. Aynı zamanda evliliğe izin verilmekte fakat bekârlığın tercih edilmesi gereken birinci şık olduğu ifade edilmektedir.<sup>1241</sup> Yahudilik ve İslam’da gerekli durumlarda boşanma caizdir ve boşanan erkek başkasıyla evlilik kurabilmektedir. Hıristiyanlık’ta evlilik akdi ikinci

<sup>1231</sup> Begavî, *Me’âlimü’t-tenzîl fi tefsîri’l-Kur’ân*, 6/417.

<sup>1232</sup> Mâtürîdî, *Te’vilâtü’l-Kur’ân*, 1/425-427.

<sup>1233</sup> Beyzâvî, *Envârü’t-tenzîl ve esrârü’t-te’vil*, 2/191; Zemahşerî, *el-Keşşâf ‘an hakâ’iki gavâmizi’t-tenzîl ve uyûni’l-ekâvil fi vücûhi’t-te’vil*, 2/784; Mevdûdî, *Tefhimü’l Kur’an (Kur’an’ın Anlamı ve Tefsiri)*, 1/619.

<sup>1234</sup> Bakara 2/282.

<sup>1235</sup> İbn Kesîr, *Tefsîrü’l-Kur’âni’l-‘Azîm*, 6/425.

<sup>1236</sup> İbn Ebû Hâtîm, *Tefsîrü’l-Kur’âni’l-‘azîm*, 8/2570-2572.

<sup>1237</sup> Yasdîman, “Yahudi Kutsal Metinlerinde Kadın Karşıtı Söylemler”, 101.

<sup>1238</sup> Uğurlu Bülbül, *Kitab-ı Mukaddes ve Kur’an’da Kadın*, 42.

<sup>1239</sup> 1Ko. 11:6.

<sup>1240</sup> Kiraz, *Kur’ân’da Âhlak İlkeleri*, 228.

<sup>1241</sup> Kiraz, *Kur’ân’da Âhlak İlkeleri*, 229.

tercih olarak sunulmuş<sup>1242</sup> şâyet kişi evlendiyse boşanması yasaklanmıştır.<sup>1243</sup> Boşanıp başkasıyla evlenmesi ise zina kabul edilmiştir.

İslam'da, Yahudilik'te ve Hıristiyanlık'ta ortak noktalardan olan çocuğun eğitimi hususu ana babanın en önemli görevlerinden biri olarak kabul edilmiştir. İslam'da çocuklara dini eğitim vermek anne babanın sorumluluğu olarak görülmekte ve Kur'ân-ı Kerîm'de Hz. Lokman'ın,<sup>1244</sup> Hz. İbrahim ve Hz Yakup'un çocuklarına bu hususta verdikleri nasihatler dikkat çekmektedir.<sup>1245</sup> Yahudilik'te Allah'ın varlığını, birliğini ve Allah'ın emir yasaklarını öğretmek ailenin vazifesidir.<sup>1246</sup> Hıristiyanlık'ta ise Babaların çocukları Rabbin terbiye ve öğütleriyle büyütmeleri tavsiye edilmiştir.<sup>1247</sup>

Yahudilik'te Kadınlar özel hallerinde herhangi bir temas kurulamayacak şekilde pis görünmüştür<sup>1248</sup> İslam'da böyle bir anlayış yoktur.<sup>1249</sup> Ayrıca özel hallerde cinsi münasebet üç ilahi dinde de yasaklanmıştır. Fakat Yahudilik'te bunun asıl sebebi kadının pisliğinin erkeğe geçme endişesidir. Tıbben özel halinde olan kadın hassaslaşır ve vücudu mikrop kapmaya daha meyilli olabilir. Bu süreçte cinsi münasebet enfeksiyon riskini büyük oranda artırır. Bu zamanlarda kadının yorulmaması ve hastalanmaması için cinsi münasebet kadının lehine İslam tarafından yasaklanmıştır.<sup>1250</sup> Dolayısıyla Kadınların özel halleri onların yaratılışından getirmiş oldukları biyolojik ve fizyolojik farklılıklardandır. İslam'da bu durum kadınların kirliliğine delalet eden bir hal olarak kabul edilmez. Yahudilik'te özel hallerinde bulunan kadınlar necis sayılmış onlarla temas kurmamaya özen gösterilmiş ve dokundukları her yeri kirlittikleri düşünüldüğü için özel durumlarındaki kadınlar toplumdan soyutlanmıştır.

İslam dini evrensel nitelikte olup yeryüzündeki tüm insanlar için geçerli bir dindir. Dini emirler hususunda kadın erkek ayrımı yapmadan her iki cinsiyeti de doğrudan sorumlu tutmuştur.<sup>1251</sup> Eski Ahid'de Yahudiler İbrani ya da İsrâiloğulları olarak nitelendirilmişlerdir. İsrâiloğulları ifadesi sıklıkla Yahudi erkekleri için kullanılırken dini emirlerin çoğunda doğrudan erkeklere hitap edilmiştir. Dolayısıyla kadınların dini alanda da ikinci planda tutulduğu görülmüştür.<sup>1252</sup>

<sup>1242</sup> 1Ko.7/32-35.

<sup>1243</sup> Uğurlu Bülbül, *Kitab-ı Mukaddes ve Kur'an'da Kadın*, 22.

<sup>1244</sup> Ebüssuûd, *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*, 7/72-73.

<sup>1245</sup> Mâtürîdî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, 575-576.

<sup>1246</sup> Yas.6:6-7.

<sup>1247</sup> Ef.6:4.

<sup>1248</sup> Yiğitoğlu, "Yahudilikte Kadınların Regl Döneminde/Niddah ile İlgili Hususlar", 229.

<sup>1249</sup> Hatemi, *İlahi Hikmette Kadın*, 122-123.

<sup>1250</sup> Kazıcı, "İslam'da Kadın", 66.

<sup>1251</sup> Hâzin, *Lübâbü't-te'vil fî me'âni't-tenzîl*, 3/424.

<sup>1252</sup> Saliha Okur Gümrükçüoğlu (ed.), *İbrahimî Dinlerde Kadın* (Kadın ve Demokrasi Derneği, 2021), 9.

Yahudilik'te evlilik ve boşanmada kadın söz sahibi değilken,<sup>1253</sup> İslam'da gerek evlenirken gerek boşanmada kadında söz sahibidir. Yahudilik'te de aile mefhumu İslam'da olduğu gibi önemli ilkelerden biridir. İki ilahi dinde de evlilik teşvik edilmiştir. Fakat Yahudilik'te aile içerisinde mutlak otorite olan baba ailenin her bireyi için istediği kararı alabilirken İslam'da böyle bir baba figürü yoktur. Kur'ân-ı Kerîm'de erkekler kadınların yöneticisi ve koruyucusu olarak nitelendirilirken<sup>1254</sup> bu erkekler hususunda mutlak bir otorite olarak algılanmamıştır. Nitekim İslam'da İstişareye önem verildiğini gösteren âyetler vardır.<sup>1255</sup> Hz. peygamber ailevi meselelerde istişare ederek karar almıştır.<sup>1256</sup> Örneğin Hz. Peygamber eşi Ümmü Seleme'nin kurban hususunda görüşünü almış ve tasdik ederek uygulamıştır.<sup>1257</sup>

Yahudilik'te kız çocuklarının eğitim hakları yoktur. Eğitim görece kız ya akıl eksikliğinden okuduğunu yanlış yorumlayacak ya da kötü yollara düşecektir. İslam'da kadının eğitim hakkını elinden alan bir yasak söz konusu olmamakla birlikte Hz. Peygamberin hanımları bu hususta etkin rol oynamış Hz. Peygamberden öğrendikleri dini hükümleri topluma öğretmişlerdir.<sup>1258</sup>

Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta kadın şeytanın aracısı, olarak kabul edilmektedir. Kur'an perspektifinde kadın, şeytanın yardımcısı değil, Yüce Allah tarafından yaratılan bir kuldur. Her kul Yüce Allah'ın bir hikmeti olarak hata yapabilme kudreti ile yaratılmıştır. Dolayısıyla İslami anlayışta kadın ve erkek ilahi hükümler karşısında eşit olarak kabul edilmiştir. İslam'da kadın ve erkek arasında insan olma bağlamında bir fark yoktur. Allah Teâlâ kadına da erkek gibi hitap etmiş ikisini de sorumlu tutmuş ve cinsiyet bazında üstünlük tanımamıştır. İslam'da Kadın ve erkek arasındaki fark görev ve sorumluluk bağlamındadır.

İslam'da olduğu gibi Yahudilik'te de yakın akraba ile evlilik yasaklanmıştır. Eski Ahid'de evlenilmesi yasaklanmış yakın akrabalar zikredilmişken İslam'dan farklı olarak amca yeğen ya da dayı yeğen evliliğine dair yasaklayıcı ifadeler bulunmamaktadır. Yahudilik'te erkek çocuk sahibi olmak kadına değer kazandıran büyük olgulardan biridir.<sup>1259</sup> Yahudilik ve İslam'da annelik önemli bir mevki sayılması yönünden ortak yaklaşıma sahiptirler. İslam

---

<sup>1253</sup> Gürkan, *Yahudilik*, 224.

<sup>1254</sup> en-Nisâ 4/34

<sup>1255</sup> Âl-i İmrân 3/159.

<sup>1256</sup> Recep Aslan, "İstişarenin Önemi ve Hz. Peygamber'in Uygulamalarında Örnekler" 2/1 (2014), 228.

<sup>1257</sup> Buhârî, "Şürût", 15.

<sup>1258</sup> Mustafa Fayda, "Aişe", Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi (İstanbul, 1989).

<sup>1259</sup> Yar.17:15-16.

anne ve babaya itaati ve güzel muameleyi öğütlerken<sup>1260</sup> Yahudilik'te de anneye saygısızlık etmenin ağır bir şekilde cezalandırılacağını vurgulamıştır.

Yahudilik'te çok eşli bir aile yapısı mevcuttur. Eski Ahid'de birden fazla evlilik yapan örnekler zikredilmektedir.<sup>1261</sup> Hıristiyanlığın evliliğe olan olumsuz yaklaşımından ötürü çok eşlilik tavsiye edilmemekle birlikte yasaklanmamıştır.<sup>1262</sup> İslam mevcut toplumlarda geçerli olan sınırsız evliliği dört ile sınırlandırmıştır.<sup>1263</sup> Bu durumu da eşler arasında adaletle hükmetme şartına bağlamış ve tek eşliliği tavsiye etmiştir.<sup>1264</sup>

Üç ilahi dininde aile yapılarında ataerkil aile yapısı hâkim olduğu dikkat çekmektedir. Fakat Yahudilik'te baba evdeki tek otorite olarak kabul edilir ve çocuklarını satma yetkisine dahi sahiptir. Baba aile içerisinde İsteddiği aile üyesiyle ilgili istediği kararı almakta özgürdür. Hıristiyanlık'ta çocukların ve ailenin karşılıklı olarak birbirleri üzerinde hakları olduğu savunulmuş ve çocuklara hassas davranılması gerektiği öğütlenmiştir.<sup>1265</sup> İslam'da Yahudilik'te olduğu gibi çocuğu hakkında her türlü tasarruf yetkisi bulunan bir baba bir baba figürü yoktur. İslam'da anne babanın çocukları üzerinde çeşitli hakları olduğu gibi çocuğunda anne baba üzerinde çeşitli hakları vardır. Dolayısıyla baba çocukları hakkında dilediği gibi tasarrufta bulunamaz.<sup>1266</sup>

<sup>1260</sup> İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-mesîr fî 'ilmi't-tefsîr*, 3/17.

<sup>1261</sup> Yar.4:19.

<sup>1262</sup> Mat.25:1-12.

<sup>1263</sup> Kurtubî, *el-Câmi' li-ahkâmi'l-Kur'an*, 5/11.

<sup>1264</sup> Beyzâvî, *Envârü't-tenzîl ve esrârü't-te'vîl*, 2/101.

<sup>1265</sup> Alaskarova, *İlahi Dinlerde Kadının Statüsü*, 37.

<sup>1266</sup> Port, *Kur'an'da Aile Modelleri Bağlamında Aile Değerleri ve Eğitimi*, 7.

## SONUÇ

Din insanın var olmasıyla birlikte ayrılmaz bir parçası olmuş insanla bütünleşmiştir. İnsan fitratı gereği aşkın bir yaratıcıya inanma ihtiyacı duymuş ve insanlık tarihinin en başından bu yana insanlar Yüce Allah'a ya da çeşitli varlıklara inanmışlardır. Bu bağlamda tarih boyunca dünyanın her bölgesinde birbirinden farklı inanç ve yaşam tarzı sunan dinler var olagelmıştır. Dinler insan ile yaratıcı olarak görülen aşkın varlık arasında bir bağ oluşturarak kişiye yaşam rehberliğini hedeflemiştir.

İslami inanişaya göre dinler semavi dinler ve gayri semavi dinler olarak iki başlık altında değerlendirilmiştir. Semavi dinler ilahi kaynaktan gelen, bir olan Yüce Allah'a iman esasına dayalı *ilahi din* ya da *hak din* olacakta karşılık bulmuştur. Semavi dinler tarihi gelişim sürecine göre Yahudilik, Hıristiyanlık ve İslam olarak değerlendirilmiştir. Yaratıcının kulları ile irtibat kurarak dini emir ve hükümlerini bildirme vasıtası olarak değerlendirilen vahiy ilahi dinlerde oldukça önemli bir yere sahiptir. Vahyin keyfiyeti üç dinde farklılık arz etse de temelde yüce olan yaratıcı ile bir irtibat söz konusudur. Allah Teâlâ vahiy ile yaratıcı kulları ile irtibat kurmuş onlara bildirmesi gereken tüm hayat kaidelerini iletmış bu vahiyleri daha anlaşılır kılmak içinde peygamberler tahsis etmiştir.

İlahi dinlerde peygamber, ibadet ve kadın hususu önemli meselelerden bazılarıdır. Yahudi ve Hıristiyanların yazılı kaynakların birden fazla olması ve farklı yazarlar tarafından yazılmış olması bahsi geçen konuların mukayesesi bağlamında bazı hususlarda net olmayan çıkarımlara sebebiyet vermiştir. Semavi dinlerde peygamber, ibadet ve kadın hususlarında ortak görüşler olduğu gibi genel itibariyle farklı anlayışlar ve uygulama biçimleri dikkat çekmektedir.

Peygamberlik anlayışı kutsal kitaplar ekseninde değerlendirildiğinde ortak görüş ve farklılıkların mevcut olduğu görülmektedir. Üç ilahi dinde de nübüvvet; tebliğ, vahiy, peygamber, mucize kavramları çerçevesinde değerlendirilmiş ve bu hususlar da genel itibariyle ortak görüş sağlanmıştır. Peygamberler Yüce Allah tarafından seçilmek suretiyle Allah Teâlâ'dan aldıkları vahiy insanlara tebliğ etmiş ve bu süreçte mucizelerle desteklenmişlerdir. Ayrıca Yüce Allah'ın dilediği kimseyi bu makama getireceği ve hiç kimsenin kendiliğinden peygamberlik iddiasında bulunamayacağı hususunda semavi dinler aynı görüşü paylaşmaktadır. Yahudilik, Hıristiyanlık ve İslam vahiy merkezli ilahi dinlerdir. Bu üç dinde de peygamberlik vahiyle gelir. Peygamber Yüce Allah'ın mesajlarını insanlara ileten kimselere denir. Peygamberler Allah'tan aldıkları vahiy doğrultusunda hareket eder ve bu vahiy muhataplarına eksiksiz iletmekle yükümlüdürler. Peygamberlerin cinsiyeti, sayısı, ilk ve son peygamberler ve peygamberlerin özellikleri bu üç dinde farklılık göstermektedir.

Yahudilik'te peygamberlik vahiy temelli olup Hıristiyan inanişında var olan peygamberlere ulûhiyet nispet etme durumu söz konusu değildir. Dolayısıyla peygamberler insanlardan seçilmiş ve insani vasıflarla muttasıf olmuşlardır. Yahudi inanişında son peygamber Malaki'dir. Dolayısıyla Yahudi inanişında Hz. İsa ve Hz Muhammed'in peygamberliği kabul edilmemektedir. Yahudi inanişına göre İslam'da var olan ismet özelliği peygamberlerde aranmamaktadır. Eski Ahid'de peygamberlere nisbet edilen günahlar bu konuda dikkat çekici olmuştur. Yahudilik'te peygamberler kadınlardan da seçilebilmesi itibariyle bu husus Hıristiyanlıkla benzerlik göstermiştir.

Hıristiyanlık'ta Peygamberlik vahiy merkezli olmakla birlikte diğer iki ilahi dinden farklılaştığı temel husus, Hz İsa'nın sadece sözleri ile değil bizzat kendi varlığının vahiy olarak telakki edilmesinden kaynaklanmaktadır. Bu durumun dayanak noktasını ise Hıristiyan inanişında Hz. İsa'nın peygamberlik vasfından ziyade bir ilah olarak kabul görmesi oluşturmaktadır. Hıristiyanlığın odak noktasında yer alan Hz. İsa Yeni Ahid'de tanrı, peygamber, mesih ve tanrının oğlu şeklinde nitelendirilmiştir. Hıristiyan inanişında Hz. İsa'nın öğretilerini tebliğ eden ve onun öğrencileri olarak kabul edilen havarilerde peygamber olarak kabul görmüş ve Hz. İsa'nın izniyle mucizeler göstermişlerdir. Ayrıca Hıristiyanlık'ta kadın peygamberlerin de mevcudiyeti söz konusudur.

İslam anlayışında Yüce Allah eşi, benzeri ve ortağı olmayan tüm noksan sıfatlardan münezze olan yegâne yaratıcıdır. Dolayısıyla peygamberler insanlarda seçilmiş olması itibariyle insani özelliklere sahiptir. Hıristiyanlık'ta olduğu gibi peygamberlere ulûhiyet nispet etmek tevhid inancına aykırılık teşkil ettiği için kabul edilmemiştir. Peygamberler çeşitli hikmetler çerçevesinde Yüce Allah'ın insanlara bir lütfu olarak değerlendirilmiştir. Onlar insanlara rehber olmuş, yaratılış gayesini ve dini hükümleri tebliğ etmiş ve bizzat yaşayarak örnek olmuşlardır. İslami inanişta peygamberler üstün ahlak sahibi kimseler olarak nitelendirilmiş ve peygamberler arasında ayırım yapmadan iman edilmesi gerektiği tavsiye edilmiştir.

İnançlarının eyleme dökülme biçimi olan ibadetler, üç ilahi dinde de önemli bir yere vakıf olmuş ve sistematik bir şekilde icra edilmeye çalışılmıştır. İbadetler hususunda bazı ortak noktalar olsa da Yahudi ve Hıristiyan ibadet anlayışları İslam'dan oldukça farklı gözükmektedir. Semavi dinlerde ibadetler şekil, içerik ve mana yönünden farklılıklar arz etse de temel maksadı benzerlik göstermektedir. Tanrı'ya yaklaşmak, af dilemek, hamd ve şükretmek, ibadetlerin günahlara kefâret olması ortak amaçlardan bazılarıdır.

Kur'ân-ı Kerîm'de birçok âyette zikredilen, insanın yaratılış gayesi olan ve yalnızca Allah Teâlâ için yapılan ibadet kavramı geniş bir anlam çerçevesine sahiptir. İslami inanişta

ibadetler muhtevası itibariyle Kur'ân-ı Kerîm ve Hz. Peygamberin sünneti çerçevesinde içerik, şekil duygu ve mana itibariyle belirlenmiştir. İslami inanışta muayyen bir zamana ve mekâna bağlı ibadetler olduğu gibi halis niyetlerle Allah Teâlâ'nın rızasını gözeterek yapılan eylemlerde sâlih amel olarak değerlendirilmiştir.

Yahudilik'te ve Hıristiyanlık'ta ibadetler dinleri tebliğ eden peygamberler tarafından belirlenmemiş olmasından, ya da onların belirlediği şekliyle günümüze ulaşmadığı için İslam'daki ibadet anlayışında var olan düzen ve ahengi görmek mümkün gözükmemektedir. Yahudilik'te ibadetler genel itibariyle günlük ve haftalık şeklinde iki kısımda değerlendirilirken, kurban ibadeti Hz. İbrahim e dayandırılarak ibadet şekillerinin temel esası olarak kabul edilmiştir. Hıristiyanlık Eski Ahid'i kendi kutsal kitabı olarak kabul etmesi hasebiyle Yahudilerde var olan ibadetler benimsenmiş fakat zamanla bazı ibadetleri yeniden yorumlanarak farklı bir formda devam ettikleri görülmektedir. Hıristiyan inanışına göre Hz. İsa ibadet hususunda da temel alınmış ve ibadetler bu ekseninde şekillendirilmiştir.

Yahudilik'te ve Hıristiyanlık'ta kadın değeri, bireysel hakları ve toplum içerisindeki konumu itibariyle ikinci plana atıldığı görülmektedir. Bu iki ilahi dinde kadın daha yaratılış hadisesinde değersiz atfedilmiş, Hz. Âdem'in cennetten çıkarılmasına tek sebebi ve şeytanın işbirlikçisi olarak görülmüştür. Kadının erkeği kandırarak cennetten çıkarılmasına sebebiyet vermesi Hıristiyanlık'ta daha katı bir şekilde yorumlanarak *asli günah* anlayışına temel oluşturmuş ve tüm bireylerin bu günahı taşıyarak doğduğuna inanılmıştır.

İslami anlayışta, Yahudilik ve Hıristiyanlık'ta kadına yüklenen kötü vasıflar yer almamaktadır. Kur'ân-ı Kerîm'de kadın fitne unsuru ya da günahın tek müsebbibi değil Allah Teâlâ tarafından yaratılmış bir kul olarak nitelendirilmektedir. Bir kul olarak kadın dini emirlere muhatap kabul edilmiş ve bu hususta cinsiyet ayrımı yapılmamıştır. Nitekim İslami anlayışta cinsiyet, dil, ırk gibi etmenler üstünlük vesilesi olarak görülmemiş üstünlüğün ancak takvada olduğu kabul edilmiştir. Yaratılıştaki erkeğe eşit olan kadın aile içerisinde de önemli bir konumda olup evlilik ve boşanmada söz sahibi kabul edilmiştir. Ayrıca kadın değeri, toplumdaki konumu ve bireysel hakları itibariyle İslam ile birlikte aslolan yerine kavuşmuştur.

## KAYNAKÇA

- Adam, Baki. *Yahudi Kaynaklarına Göre Tevrat*. Ankara: Seba Yayınları, 1997.  
<https://www.nadirkitap.com/yahudi-kaynaklarina-gore-tevrat-baki-adam-kitap14063898.html>
- Ağçoban, Sıddık. “Kadın Olgusunun Kültürel Gelişimi ve İslam’da Kadının Yeri Üzerine Tartışmalar”. *Uluslararası Kültürel ve Sosyal Araştırmalar Dergisi* 2/1 (2016).
- Akça, Nermin. *Vahiy Geleneğinde A-b-d Kökünün Semantik Açından İncelenmesi*. Ankara: Ankara Üniversitesi, Doktora Tezi, 2004.
- Akdemir, Furat. *Fetanet Sıfatı Bağlamında Hz Peygamber’in Örnekliliği Meselesi*. Ankara: Ankara Üniversitesi, Doktora Tezi, 2014.
- Akdemir, Salih. “Tarih Boyunca ve Kur’an-ı Kerim’de Kadın”. *Journal of Islamic Research* 10/4 (1997).
- Aksan, Saliha İslim. *Yahudilikte Kadın Peygamberler*. Kahramanmaraş: Kahramanmaraş Sütçü İmam Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2014.
- Aksin, Sevinç. *Süryani Kadim Kilisesinde Vaftiz Sakramenti*. Diyarbakır: Dicle Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2018.
- Alaskarova, Pavi. *İlahi Dinlerde Kadının Statüsü*. İsparta: Süleyman Demirel Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2015.
- Algül, Hüseyin vd. *İlmihal*. 2 Cilt. Ankara: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 2003.
- Alija, Nazan. *Hritiyanlıkta Evlilik Sakramenti*. Bursa: Uludağ Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2017.
- Altıntaş, Ramazan. “Cahiliye Arap Toplumunda Kadın”. *Diyanet İlmî Dergi* 37/1 (2001).
- Altıntaş, Halil - Karagöz, İsmail. *Oruç ilmihali*. Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı, 2. baskı., 2010.
- Âlûsî, Şehâbeddîn Mahmûd el- *Rûhu’l-me’ânî fî tefsîri’l-Kur’ânî’l-‘azîm ve’s-seb’i’l-mesânî*. thk. Ali Abdülbârî Atiyye. 15 Cilt. Beyrut: Dârü’l Kütübi’l-İlmiyye, 1631.
- Arik, Recep. *Kur’an-ı Kerim Ayetleri Işığında Oruç*. Iğdır: Iğdır Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2021.
- Arpağuş, Hatice. “Kur’an Perspektifinde Yaratılış İtibariyle Kadına Bakış”. *İlim Yayma Vakfı* 1/2 (2010).
- Arslan, İhsan. “Kur’ân-ı Kerîm’e Göre Hz Peygamberin Beşeri Özellikleri” 6/11 (30 Haziran 2017), 53-110.
- Askerî, Ebû Hilâl el-. *el-Furûku’l-luğaviyye*. thk. eş-Şeyh Beytullâh Beyât. Müessesetü’n-Neşri’l-İslâmî, 1. Basım, 1412.
- Aslan, Recep ASLAN. “İstişarenin Önemi ve Hz. Peygamber’in Uygulamalarında Örnekler”. *Muş Alparslan Üniversitesi Sosyal Bilimler Dergisi* 2/1 (2014).
- Aşıkkutlu, Fatih Mehmet. *Kur’an’da İbadet Eğitimi*. İstanbul: Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010.
- Ateş, Süleyman. *Yüce Kur’an’ın Çağdaş Tefsiri*. İstanbul: Yeni Ufuklar Neşriyat, 1997.
- Ay, Rahim. “İlahi dinlerde Oruç: Kaynağı, Amacı ve Uygulanışı Bakımından Karşılaştırmalı Bir İnceleme”. *Journal of Analytic Divinity* 5/2 (2021).

- Aybuğa, İskender. *Kur'an-ı Kerim Bağlamında Gaye Fayda ve Hikmetleri*. Iğdır: Iğdır Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2019.
- Aydın, Asiye. *Yahudilikte Kurban Fenomeni*. Kayseri: Erciyes Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2005.
- Aydın, Fuat. *Yahudilik*. İstanbul: Mahya Yayıncılık, 2018.
- Aydın, Mehmet. *Dinler Tarihine Giriş*. Konya: Din Bilimleri Yayınları, 4. Basım, 2008.
- Aydın, Mehmet. *Yahudilikte İbadet ve İnanç Esasları*, ts.
- Aydın, Ravza. *Musa bn Meymun'a Göre Yahudi İnanç Esasları*. Sakarya: Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2012.
- Ayhan, Bayram. *Kur'an-ı Kerim'e Göre Peygamberlerin İsmeti*. İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2008.
- Bayrakdar, Mehmet. *Üç Dinin Tarihi Yahudilik, Hıristiyanlık, İslam*. Say Yayınları, 2020.
- Begavî, Ebû Muhammed Muhyissünne el-. *Me'âlimü't-tenzîl fî tefsîri'l-Kur'ân*. thk. Osman Cuma Zâmiriyye. Beyrut: Dârü'l Tayyibetü'n-Neşr, 4. Basım, 1417.
- Beyzâvî, Nâsirüddîn Ebû Saîd Abdullah b. Ömer b. Muhammed el-. *Envârü't-tenzîl ve esrârü't-te'vîl*. thk. Muhammed Abdurrahman el-Mar'aşli. Beyrut: Darü'l İhyai't-Türâsi'l-Arabi, 1. Basım, 1418.
- Bilgiz, Musa. "Kur'an'da Nübüvvet (Peygamberlik)". *Diyanet İlmi Dergi* 49/1 (ts.).
- Bilmen, Ömer Nasûhi. *Kur'an-ı Kerim'in Türkçe Me'al-i Âlisi ve Tefsiri*. İstanbul: Bilmen Yayınevi, 1985.
- Bor, İbrahim. "Vahiy-Kültür İlişkisi". *Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 52/1 (2011), 122. [https://doi.org/10.1501/Ilhfak\\_0000001060](https://doi.org/10.1501/Ilhfak_0000001060)
- Boran, Mustafa. "Kurban İbadeti ve Bazı Güncel Meseleler". *Helal ve Etik Araştırmalar Dergisi* 2/1 (2020).
- Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl b. İbrâhîm el-Cu'fi el-. *el-Câmi'u's-Sahîh*. çev. İbn Kesîr. Dîmeşk: Dârü'l Yemame, 1414.
- Bursevî, İsmâîl Hakkı. *Rûhu'l-beyân fî tefsîri'l-Kur'ân*. Beyrut: Dârü'l Fikr, 1431.
- Büyükkaya, Hasan. *İlahi Dinlerde Oruç*. Kastamonu: Kastamonu Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2008.
- Cessâs, Ebû Bekr Ahmed b. Alî er-Râzî el-. *Ahkâmü'l Kur'ân*. thk. Abdüsselam Muhammed Ali Şahin. Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Basım, 1415.
- Cevherî, Ebû Nasr İsmâîl b. Hammâd el-. *es-Sihâh (Tacü'l-lûğa ve sıhâhu'l-Arabiyye)*. thk. Abdulgafur Attar. Beyrut: Dârü'l-İlmi li'l-Melâyin, 4. Basım, 1407.
- Ceyhan, Mehmet Akif. "Allah - İnsan İletişimi Açısından Vahiy". *Kader* 16/2 (2018), 347-372. <https://doi.org/10.18317/kaderdergi.455271>
- Ceyhan, Mehmet Akif. *Kur'an Ayetleri Işığında Vahiy*. Ankara: Ankara Üniversitesi, Doktora Tezi, 2016.
- Ceyhan, Mehmet Akif. "Müslüman Geleneğinde Vahiy Anlayışı". *Amasya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 11 (2018), 469-491. <https://doi.org/10.18498/amauidf.504016>
- Cürcânî, Seyyid Şerîf el-. *et-Ta'rifât*. Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Basım, 1413.

- Çantay, Hasan Basri. *Tefsirli Kur'an Meali Kur'an-ı Hakim ve Meal-i Kerim*. çev. M. Ali Yekta Saraç. Risale, 2019.
- Çelenk, Dilek. *Hz.Peygamberin Mekke Devrinde Karşılaştığı Sıkıntılar*. İstanbul: İstanbul Üniversitesi, 2017.
- Çelik, Ali. *Ahzâb Sûresine göre Âile Hukuku*. İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1999.
- Çelik, Yusuf. “Kur'an'da İbadet”. *Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 41 (2014).
- Çelikkaya, Mehmet. *İslam Fıkında Kurban ve Helal Kesim*. Şanlıurfa: Harran Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1998.
- Çetin, Özer. *Kurban ile İlgili İnanç ve Tutumlar*. Bursa: Uludağ Üniversitesi, Doktora Tezi, 2008.
- Çetkin, Farah Tuba. *Kur'an-ı Kerim ve Kitab-ı Mukaddes'te Peygamber Duaları*. Çanakkale: On Sekiz Mart Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2019.
- Demir, Recep. “Diğer İnanç Sistemlerinde ve İslam'da Oruç”. *Uluslararası Sosyal Araştırmalar Dergisi* 9/22 (2016).
- Demir, Şehmus. “Kur'an'da Zekat Kavramının Etimolojik ve Semantik Analizi”. *Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 28 (2007).
- Demirci, Muhsin. *Kur'an Tarihi*. İstanbul: M.Ü. İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 8. Basım, 2015.
- Doğru, Erdinç. “Dilbilim ve Kur'an Çerçevesinde bir Anlam Analizi:Resul ve Nebi Kavramları”. *Journal of Islamic Research* 5 (2011).
- Doyan, Muzaffer. *Kur'an'da İbadetin Manevi Boyutu*. Konya: Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2007.
- Durmuşoğlu, Kadriye. *Dini Gelenekte Ötekileştirilen Kadın*. Bursa: Uludağ Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2007.
- Ebû Hayyân el-Endülüsî, Ebû Hayyân Muhammed b. Yûsuf b. Alî b. Yûsuf b. - Muhammed Cemîl, Sıtkı. *el-Bahru'l muhît*. Beyrut: Darul Fikr, 1420.
- Ebü'l-Leys, İmâmü'l-hüdâ Nasr b. Muhammed b. Ahmed b. İbrâhîm es-Semerkindî. *Bahrü'l-ulûm*, ts.
- Ebüssuûd, Ebüssuûd. *İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm*. Beyrut: Darü'l İhyai't-Türâsi'l-Arabi, 1431.
- Efe, Mehmet. “İlahi Dinlerde İbadet ve Namaz”. *İslam Araştırmaları Dergisi* 2/3 (2009).
- Elhüseydi, Yakup. *İslam'da Dua*. Kastamonu: Kastamonu Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2018.
- Emiroğlu, İbrahim. “Kur'an'da Akıl ve İnsan”. *D.E.Ü İlahiyat Fakültesi Dergisi* 11 (1998), 66-99.
- Erbaş, Ali. *Hristiyan Ayinleri*. İstanbul: Nun Yayıncılık, 1998.
- Erbaş, Ali. “İslam Dışı Dinlerde Hac”. *Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 5 (2002).
- Erdeğer, Büşra. *Yasak Meyve Bağlamında Kadının Konumunun Kur'an Açısından Değerlendirilmesi*. İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2012.
- Erdemci, Cemalettin. “Kelâm İlminde Vahiy”. *Milel ve Nihal* 8/1 (2011), 122.

- Erdoğan, Ömer. *Yahudilik Tarihi*. İstanbul: Kalipso Yayınları, 2012.
- Esed, Muhammed. *Kur'an Mesajı (Meal-Tefsir)*. çev. Cahit Koytak - Ahmet Ertürk. İstanbul: İşaret Yayınları, 1999.
- Ezherî, Ebü'l-Velîd Zeynüddîn Hâlid b. Abdillâh b. Ebî Bekr el-Vakkâd el-. *Tehzîbü'l-luğa*. Beyrut: Darü'l İhyai't-Türâsi'l-Arabi, 1. Basım, 2001.
- Fayda, Mustafa. "Aişe". *Aişe*. 2/201-205. Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları - İSAM Yayınları, 1989.
- Fîrûzâbâdî, Ebü't-Tâhir Mecdüddîn Muhammed b. Ya'küb b. Muhammed el-. *el-Kâmûsü'l-muhît*. thk. Mektebü Tahkiki't Türâs fi Müessesetü'r-Risâle. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 1426.
- Geçinoğlu, Ahmet Rifat. *Hac İbadetinin Bireysel Yaşayıştaki Rolü*. Adana: Çukurova Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010.
- Görgülü, Ülfet vd. *İslam Penceresinden Kadın*. Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 3. Basım, 2020.
- Gözübenli, Beşir. "Namaz". *İslam İbadet Esasları*. ed. Talip Türcan. Ankara: Grafiker Yayınları, 2. Basım, 2014.
- Güç, Ahmet vd. *Dinler Tarihi El Kitabı*. ed. Baki Adam. Ankara: Grafiker Yayınları, 1. Basım, 2015.
- Günay, Hacı Mehmet. "İslam Hukuku". ed. Talip Türcan. Ankara: Grafiker Yayınları, 6. Basım, 2017.
- Gündüz, Şinasi. *Din ve İnanç Sözlüğü*. Ankara: Vadi Yayınları, 1998.
- Gündüz, Şinasi. "Dinlerde Tanrıya Yaklaşma Aracı Olarak Kurban". *İs*.
- Gündüz, Şinasi. "Namaz ve Yahudilikteki Günlük İbadet". *İslami İlimler Dergisi* 13/2 (2018), 215-238.
- Gürkan, Salime Leyla. "Sebt". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 36/256-258. İstanbul, 2019.
- Gürkan, Salime Leyla. *Yahudilik*. İstanbul: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları - İSAM Yayınları, 4. Basım, 2012.
- Hanbeli, Ebu Hafs Ömer b. Ali. *el-Lübâb fi ulûmi'l-kitâb*. Lübnan: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2. Basım, 2011.
- Harman, Ömer f. "Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler". *İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi Yayınları* 9 (1995).
- Harman, Ömer Faruk. "Ahd-i Atık". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 494-501. İstanbul, 1888.
- Harman, Ömer Faruk. "Semavi Dinlerde Aile". Ankara: Medeniyet Vakfı Yayınları, 2015.
- Has, Kenan. "Yeni Ahitteki Peygamberlikle ilgili Kavramlar Üzerine Bir İnceleme". *Ekev Akademi Dergisi* 23 (2005).
- Hasanov, Eldar. "Yahudilikte Peygamberlik ve Peygamberler". *İnsan ve Toplum Bilimleri Araştırmaları Dergisi* 3 (2014), 676695.
- Hatemi, Hüseyin. *İlahi Hikmette Kadın*. İstanbul: Milenyum Yayınları, 1. Basım, 2013.
- Hayreddin Karaman. "Kadının Şahitliği, Örtünmesi, ve Kamu Görevi". *Journal of Islamic Research* 10/4 (1997).

- Hâzin, Ebü'l-Hasen Alâüddîn Alî b. Muhammed b. İbrâhîm el-. *Lübâbü't-te'vîl fî me'âni't-tenzîl*. thk. Muhammed Ali Şahin. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Basım, 1415.
- Herevî, Ebû Ubeyd Ahmed b. Muhammed b. Muhammed el-. *Kitâbü'l-Garîbeyn fî'l-Kur'ân ve'l-hadîs*. thk. Ahmed Ferîd el-Mezîdi. Suudi Arabistan: Mektebetü Nezâr Mustafa, 1. Basım, 1419.
- İbn Acîbe, Ebü'l-Abbâs Ahmed b. Muhammed b. Mehdî el-Hasenî. *el-Bahrü'l-medîd fî tefsîri'l-Kur'âni'l-mecîd*. thk. Ahmed Abdullah. Kahire: Doktor Hüseyin Abbas Zeki, 1419.
- İbn Atiyye, Ebû Muhammed Abdülhak b. Gâlib b. Abdirrahmân - Abdüşşafi Muhammed, Abdüsselam. *el-Muharrerü'l-vecîz fî tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Basım, 1422.
- İbn Ebû Hâtîm, Ebû Muhammed Abdurrahmân. *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'azîm*. thk. Esat Muhammed Tayyib. Suudi Arabistan: Mektebetü Nezâr Mustafa, 2. Basım, 1419.
- İbn Fâris, Ebü'l-Hüseyin Ahmed b. *Mu'cemü mekâyisi'l-luğa*. thk. Abdüsselam Muhammed Harun. Kahire: Dârü'l Fikr, 1431.
- İbn Kesîr, Ebü'l-Fidâ. *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-'Azîm*. Beyrut: Dârü'l Kütübi'l-İlmiyye, 1419.
- İbn Manzûr. *Lisânü'l-Arab*. Beyrut: Dâru's-sâdr, 1414.
- İbn Sîde, Ebü'l-Hasen Alî b. İsmâîl ed-Darîr. *el-Muhkem ve'l-muhîtü'l-a'zam*. thk. Abdülhamid Hindavi. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Basım, 1421.
- İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec. *Zâdü'l-mesîr fî 'ilmi't-tefsîr*. thk. Abdürrezzak el-Mehdî. Beyrut: Dârü'l Kitâbü'l Arabî, 1422.
- İlhan, Mehmet. "Kur'an'da Peygamberlerin Görev ve Özellikleri". *Celal Bayar Üniversitesi Sosyal Bilimler Dergisi* 13/3 (2015).
- İnanlar, Mehmet Zafer. "Hıristiyan Teslisinin Pagan Kökleri", 22.
- İnci, Salih. *Eski Ahid'de Peygamberlere İsnad Edilen Ahlaki Zaaflar/Günahlar ve Kur'an'ın Peygamberlik Anlayışı*. Sakarya: Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2001.
- İsfahânî, Râgıb el-. *el-Müfredât fî garîbi'l-Kur'ân*. thk. Safvan Adnan ed-Davudî. Beyrut: Dâru'l-Kalem, ts.
- İslamoğlu, Mustafa. *Hayat Kitabı Kur'an Gereçeli Meal-Tefsir*. İstanbul: Düşün Yayıncılık, 1. Basım, 2017.
- İsmail Karagöz vd. *Hac İlmihali*. Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 10. Basım, 2013.
- Kahraman, Ahmet. *Mukayeseli Dinler Tarihi*. İstanbul: M.Ü.İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 15. Basım, 2021.
- Kamili, Fahri. *İslam Fıkında Namaz İbadeti*. Bursa: Uludağ Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Yüksek Lisans Tezi, 2006.
- Karadeniz, Osman. "Nübüvvet ve Vahiy". *Kelam El Kitabı*. ed. Şaban Ali Düzgün. Grafiker Yayınları, 2012.
- Karahan, Harun Dünder. "Hristiyanlık ve İslamda Vahiy Anlayışı", 317.
- Karahan, Harun Dünder. *Hristiyanlık ve İslamiyet'te Vahiy Anlayışı*. Ankara: Atatürk Üniversitesi, Doktora Tezi, 2020.
- Karaman, Hayreddin vd. *Kurân Yolu Türkçe Meâl ve Tefsir*. Ankara: Diyanet Vakfı Yayınları, 2014.

- Kasapoğlu, Abdurrahman. “Allah’ın Bal Arısına Vahyi”. *Tabula Rasa-Felsefe&teoloji* 11 (2004).
- Kâsımî, Muhammed Cemâlüddîn b. Muhammed Saîd el-. *Mehâsinü’t-te’vîl*. thk. Muhammed Bâsil Uyûn es-Sûd. Beyrut: Dârü’l-Kütübi’l-İlmiyye, 1. Basım, 1418.
- Kaya, Mevlüt - Küçük, Nurettin. “İbadetler ile Hayatın Anlamı ve Psikolojik İyi Olma Arasındaki İlişkinin İncelenmesi”. *Ondokuz Mayıs Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 42 (19 Eylül 2017), 17-43.
- Kazıcı, Ziya. “İslam’da Kadın”. *İlahiyat Akademi Dergisi* 11 (2020), 57-72.
- Kazvînî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd Mâce. *Sünen-i İbn Mâce*. thk. İsa el-Babi el-Halebi. 2 Cilt. Beyrut: Daru İhyai’l Kütübi’l-Arabi, 1441.
- Kefevî, Ebü’l-Bekâ el-. *el-Külliyât*. thk. Adnan Derviş. Beyrut: Müessesetü’r-Risâle, 1083.
- Kiraz, Celil. *Kur’ân’da Âhlak İlkeleri*. Bursa: Emin Yayınları, 2. Basım, 2016.
- Kolektif. *Dinler Tarihi El Kitabı*. ed. Baki Adam. Grafiker Yayınları, 2020.
- Kolektif. *Kur’an Yolu Türkçe Meal ve Tefsir (5 Cilt Takım)*. Diyanet İşleri Başkanlığı, 2020.
- Köksal, Mustafa Asım. *Peygamberler Tarihi*. 2 Cilt. Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, ts.
- Köse, Saffet. “İslam Hukuku”. ed. Talip Türcan. Ankara: Grafiker Yayınları, 6. Basım, 2017.
- Kurtubî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr b. Ferh el-. *el-Câmi’ li-ahkâmi’l-Kur’ân*. Kahire: Dârül’ Kütübi’l-Mısriyye, 1432.
- Kuruyamaç, Rûmeysa. *Yahudilikte Vahiy ve Nübüvvet Tasavvurları: Etimolojik, Teolojik ve Tarihi Kodları ve Çerçevesi*. Çanakkale, Yüksek Lisans Tezi, 2020.
- Kuşcu, Emir - Aydın, Mahmut. “Hıristiyanlıkta Vahiy Algısı”. *İnanç Kültür ve Mitoloji Araştırmaları Dergisi* 8 (2011), 35.
- Kuşeyrî, Ebü’l-Kâsım Zeynüslâm Abdülkerîm el-. *Letâ’ifü’l-işârât*. thk. İbrahim el-Besyûnî. Mısır: Hey’etü’l-Mısriyyeti’l-Amme li’l-Kitab, 3. Basım, 1431.
- Kuzgun, Şaban. *Dört İncil Yazılması Derlenmesi Muhtevası Farklılıkları ve Çelişkileri*. Bilge Kültür Sanat, 2020.
- Kuzu, Cihan. *Nübüvvet, Kur’an-ı Kerim’de Nübüvvet Dair Kavramlar ve Peygamberlerin Beşeri Yönü*. Düzce: Düzce Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2021.
- Küçük, Abdurrahman. “Dinlerde İbadet ve Mabet”. *Diyanet İlmi Dergi* 24/3 (1998).
- Laleli, Mustafa. *Peygamber Sıfatlarının sosyo-Psikolojik Tahlili*. Konya: Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2007.
- Lütfî Şentürk - Seyfettin Yazıcı. *Güncel Dini Meseleler*. Ankara: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 1. Basım, 2016.
- Mâtürîdî, Ebû Mansûr Muhammed b. Mahmûd el-mevdud. *Te’vîlâtü’l-Kur’ân*. 10 Cilt. Beyrut: Dârü’l Kütübi’l-İlmiyye, 1433.
- Mevdûdî, Ebu’l-Â’l’â. *Tefhimü’l Kur’an (Kur’an’ın Anlamı ve Tefsiri)*. 7 Cilt. İstanbul: İnsan Yayınları, 1995.
- Michel, Thomas. *Hristiyan Tanrı Bilimine Giriş*. İstanbul: Lütuf Yayıncılık, 1992.
- Mukâtil b. Süleymân, Ebü’l-Hasen. *et-Tefsîrü’l-kebîr*. Beyrut: Dârü’l İhyai’t-Türâs, 1431.
- Müslim, Ebü’l-Hüseyn Müslim b. el-Haccâc b. *el-Câmi’u’s-sahîh (Sahîh-i Müslim)*. Türkiye: Darül Dıbaat’ül Amire, 1334.

- Narin, İsmail. *Kur'an ve Sünnet Açısından Kurban İbadeti*. İstanbul: İstanbul Üniversitesi, Doktora Tezi, 2009.
- Nesefî, Ebü'l-Berekât Hâfızüddîn Abdullah b. Ahmed b. Mahmûd en-. *Medârikü't-tenzil ve hakâiku't-te'vil*. Beyrut: Dârü'l Kelimi't-Tayyib, 1431.
- Okçu, Abdülmecit. "Uluslararası İslam ve Kadın Çalıştayı". Iğdır: Iğdır Üniversitesi Yayınları, 2018.
- Okur Gümrükçüoğlu, Saliha (ed.). *İbrahimî Dinlerde Kadın*. İstanbul: Kadın ve Demokrasi Derneği, 2021.
- Okuyan, Mehmet. "Kadına Yönelik Şiddete Kur'an'ın Bakışı" 23/23 (2007), 93-134.
- Özarslan, Selim. *Kelâm Tarihi*. Ankara: Nobel Akademik Yayıncılık, 3. Basım, 2017.
- Özarslan, Selim. "Peygamberlerin Özelliklerinden Erkek Olmak ve Düşündürdükleri". *Cumhuriyet Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 10/2 (2006).
- Özen, İbrahim. *Kur'an-ı Kerim ve Modern Tıbbı göre Kadının Yaratılışı*. Van: Yüzüncü Yıl Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010.
- Öztürk, Nermin. "İlahi Dinlerde Yemin, Keffaret ve Kurban" 13/13 (2002).
- Özuguurlu, Kurban. *Evlilik Raporu*. İstanbul: Altın Yayınları, 3. Basım, 1996.
- Port, Zeynep. *Kur'an'da Aile Modelleri Bağlamında Aile Değerleri ve Eğitimi*. Bursa, Yüksek Lisans Tezi, 2019.
- Râzî, Ebü Abdillâh (Ebü'l-Fazl) Fahrüddîn Muhammed b. Ömer b. Hüseyin er-. *et-Tefsîrü'l-kebîr (Mefâtihu'l-gayb)*. Beyrut: Dârü'l İhyai't-Türasi'l-Arabi, 1420.
- Reşîd Rızâ, Muhammed. *Tefsîrü'l-Kur'âni'l-hakîm (Tefsîrü'l-Menâr)*. Mısır: Hey'etü'l-Mısıriyyeti'l-Amme li'l-Kitab, 1990.
- Rüveyfî, Ebü'l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem b. Alî b. Ahmed el-Ensârî er-. *Lisânü'l-Arab*, ts.
- Sâbûnî, Muhammed Ali es-. *Ravaiu-l beyân fî tefsîr-i âyâti-l ahkâm*. Beyrut: Mektebetü'l-Gazâli, 1980.
- Sâbûnî, Muhammed Ali es-. *Saffetü't-tefâsîr*. Kahire: Dârü's-Sâbûnî, 1431.
- Sâbûnî, Muhammed Ali Es-. *Safvetü't Tefasir*. 3 Cilt. Kahire: Dârü'l, 1. Basım, 1997.
- Sa'lebî, Ebü İshâk Ahmed b. Muhammed es-. *el-Keşf ve'l beyan an tefsiri'l-Kur'an (Tefsîrü's-sa'lebi)*. thk. el-İmam ebi Muhammed b. Aşur. Beyrut: Darü'l İhyai't-Türâs, 1. Basım, 1422.
- Sarıkcıoğlu, Ekrem. *Başlangıçtan Günümüze Dinler Tarihi*. Isparta: Fakülte Kitabevi, 2002.
- Saygın, Sümeyye. "Tevrat'ın Kur'an'a Arzı Kitap değerlendirmesi". *Tekirdağ İlahiyat Dergisi* 4/2 (2018).
- Sayın, Esmâ. *Namazın Karakter Gelişimi Üzerine Etkisi*. Bursa: Uludağ Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2003.
- Sedat Sinanoğlu. *Kur'an-ı Kerim'de Nübüvvet ve Mucize Gerçeği*. Kahramanmaraş: Kahramanmaraş Sütçü İmam Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2014.
- Sevrî, Ebü Abdillâh Süfyân es-. *Tefsîru Süfyâni's-Sevrî*. Beyrut: Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Basım, 1413.
- Sinanoğlu, Mustafa. *Peygamberlere İman*. Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 1486.
- Süyûtî, Celâleddin es-. *Tefsîrü'l Celaleyn*. Kahire: Dârü'l-Hadîs, 1431.

- Süyûtî, Ebü'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr b. Muhammed es-. *ed-Dürrü'l mensûr fit-tefsir bil-mesûr*. Beyrut: Dâru'l Fikr, 1431.
- Süyûtî, Ebü'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân es-. *ed-Dürrü'l-Mensûr fi't-tefsîr bi'l-me'sûr*. Beyrut: Darul Fikr, 1431.
- Şahin, Hacer. *Toplumsal ilişkiler Açısından Hac İbadetinin Analizi*. Ankara: Gazi Üniversitesi, Master Tezi, 2006.
- Şen, Nuran. *Hac İbadetinin Psiko-Sosyal yönden Değeri*. Sakarya: Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2003.
- Şevkânî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Alî b. Muhammed eş-. *Fethu'l-kadîr: el-câmi' beyne fenneyi'r-rivâye ve'd-dirâye min 'ilmi't-tefsîr*. Beyrut: Dâru'l-Kelimi't-Tayyib, 1. Basım, 1414.
- Şimşek, Ahmet. *İslam'da Zekat Müessesesine Sosyolojik Bir Yaklaşım*. Konya: Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1994.
- Şimşek, M.Sait. *Yaratılış Olayı*. İstanbul: Beyan Yayınları, 1998.
- Şirbînî, Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed el-Hatîb eş-. *es-Sirâcü'l-münîr fi'l-i'âne 'alâ ma'rifeti ba'zı me'ânî kelâmi rabbine'l-hakîmi'l-habîr*. Kahire: Matbaatü'l Bulak Emîriyye, 1285.
- Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd et-. *Câmi'u'l-beyân an te'vîli âyi'l-Kur'an*. Mekke: Dârü't-Türâs, 1431.
- Tahâvî, Ebû Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. Selâme el-Ezdî el-Hacrî el-Mısırî et-. *Ahkâmü'l-Kur'an*. thk. Sadettin Ünal. İstanbul: Merkezi'l Buhûsi'l İslamiyyeti't-Tabiğu li-vakfi Diyanet, 1. Basım, 1416.
- Tanyu, Hikmet. "Ahd-i Cedîd". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 1/501-507. İstanbul, 1988.
- Tarakci, Muhammet. "Tanah'ta Vahiy Anlayışı", 26.
- Tarakçı, Muhammet. "Hıristiyanlıkta Vahiy Anlayışı". *Uludağ Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 12/2 (2003), 171-201.
- Tarakçı, Muhammet. "Vahiy ve Peygamberlik". *Kur'an Araştırmaları Merkezi Yayınları* 2 (2018).
- Tarakçı, Muhammet. *Yahudilik'te ve Hıristiyanlık'ta Vahiy Anlayışı Üzerine Bir Araştırma*. Ankara: Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1999.
- Taslaman, Caner - Taslaman, Feryal. *İslam ve Kadın*. İstanbul: İstanbul Yayınevi, 1. Basım, 2019.
- Taşdelen, Emine. *Yahudilikte Nübüvvet*. Konya: Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010.
- Taşpınar, İsmail. *Dinlerde Şehir Mabet ve İbadet*. İstanbul: M.Ü.İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 1. Basım, 2020.
- Taşpınar, İsmail. *Din ve Fenomonoloji Arasında Yahudilik ve Hıristiyanlık*. İstanbul: M.Ü.İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2. Basım, 2020.
- Tekdemir, Saliha Zeynep. *Kadının İslam'daki ve Batı Toplumlarındaki Konumunun Sosyal Düzen Açısından İncelenmesi*. Ankara: Gazi Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2019.
- Tezokur, M.Hadi. *Yahudilikte İbadet ve İnanç Esasları*. Konya: Selçuk Üniversitesi, Doktora Tezi, 1992.

- Tirmizî, Ebû İsâ Muhammed b. İsâ b. Sevre (Yezîd) et-. *Sünen-i Tirmizî*. Mısır: Şirketü Mektebetü ve Matbaati Mustafa El-bâbî, 1390.
- Topçuoğlu, Ali Aslan. “Yahudilik Hristiyanlık ve İslam Hukukuna Göre Nikah Akdine Etkisi Bakımından Din Farklılığı”. *Din Bilimleri Akademik Araştırma Dergisi* 10/2 (2010).
- Tümer, Günay vd. *Dinler Tarihi*. Berikan Yayınevi, 2017.
- Tümer, Günay - Küçük, Abdurrahman. *Dinler Tarihi*. Ocak Yayınları, 2002.
- Türcan, Talip (ed.). *İslam İbadet Esasları El Kitabı*. Grafiker Yayınları, 2013.
- Uğur, Hakan. *Kur'an'ın Tastik Ettiği Tevrat'taki Konular*. Konya: Selçuk Üniversitesi, Doktora Tezi, 2008.
- Uğurlu Bülbül, Yasemin. *Kitab-ı Mukaddes ve Kur'an'da Kadın*. Erzurum: Atatürk Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2019.
- Uygun, Azize. “Bir Kurban Ritüeli Olarak Kurbanın Yakılması ve Yağ Taktimi”. *Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 2/43 (2019).
- Ünal, Asife. “Hristiyanlıkta Evlilik Anlayışı ve Evlenme Törenleri”. İstanbul: Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi İslami, İlimler Araştırma Vakfı, 2012.
- Vâhidî, Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed el-. *el-Vecîz fî tefsîri'l-kitâbi'l-'azîz*. thk. Safvân Adnân Dâvûdi. Beyrut: Dâru'l-Kalem, 1. Basım, 1415.
- Varlı, Abdussamet. *Tesettür Ayetlerinin Bağlamsal Analizi*. Ankara: İlahiyât, 2023.
- Yaman, Ahmet. “İslam'da İbadet”. *İslam İbadet Esasları*. ed. Talip Türcan. Ankara: Grafiker Yayınları, 2. Basım, 2014.
- Yanikkaya, Salih. *Kur'an Çerçevesinde Peygamberlik ve Hz. Peygamber*. Ankara: Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2010.
- Yasdıman, Hakkı Ş. “Yahudi Kutsal Metinlerinde Kadın Karşıtı Söylemler”. *D.E.Ü İlahiyat Fakültesi Dergisi* 15 (2002), 97-121.
- Yavuz, Salih Sabri. *İslâm Düşüncesinde Nübüvvet*. İstanbul: Marmara Üniversitesi, Doktora Tezi, 1995.
- Yavuz, Yusuf Şevki. *Vahiy ve peygamberlik*. İstanbul: Kuramer, Birinci basım., 2018.
- Yazıcı, Seyfettin, Lütfi Şentürk. *İslam İlmihali*. Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 34. Basım, 2019.
- Yazır, Muhammed Hamdi. *Hak Dini Kur'ân Dili*. 10 Cilt. İstanbul: Zehreveyn, Azim Dağıtım., 2020.
- Yeşilyurt, Temel. “Kelam”. ed. Şaban Düzgün. Ankara: Grafiker Yayınları, 5. Basım, 2016.
- Yıldırım, Suat. *Mevcut Kaynaklara Göre Hristiyanlık*. İzmir: Işık Yayınları, 1. Basım, 1996.
- Yılmaz, Abdullah. *Kur'an'da Kurban*. Şanlıurfa: Harran Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 1995.
- Yılmaz, İlknur. *Yahudilikte Dua*. Sivas: Cumhuriyet Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2013.
- Yiğit, Yaşar vd. *Zekat İlmihali*. Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 2. Basım, 2013.
- Yiğitoğlu, Mustafa. “Yahudilikte Kadınların Regl Döneminde/Niddah ile İlgili Hususlar”. *Ekev Akademi Dergisi*.
- Yüksek, Ali. “Namaz İbaderinin Tarihi Süreci”. *Manas Sosyal Araştırmalar Dergisi* 7/2 (2018).

Zebîdî, Ebü'l-Feyz Muhammed el-Murtazâ ez-. *Tâcü'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*. 40 Cilt. Kuveyt: Zâretü'l İrşâd ve'l-Enbâ, 1285.

Zemahşerî, Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer. *el-Keşşâf 'an hakâ'iki gavâmizi't-tenzîl ve uyûni'l-ekâvîl fi vücûhi't-te'vîl*. 6 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, 1631.

Zemahşerî, Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer ez-. *Esâsü'l-belâğa*. thk. Muhammed Bâsil Uyûn es-Sûd. Beyrut: Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. Basım, 1419.

*Dinim İslam (Temel Bilgiler)*. Ankara: DİB Yayınları, 2014.

*Kutsal Kitap(Tevrat,Zebur,İncil)*. İstanbul: Yeni Yaşam Yayınları, 2018.



## ÖZ GEÇMİŞ

..... yılında ..... ili ..... ilçesinde doğmuştur. İlköğretimi ve ortaokulu doğduğu ilçede tamamlamıştır. Bayburt İmam-Hatip lisesinde eğitimine devam etmiş, 2014 yılında Bayburt İmam-Hatip lisesinden mezun olmuştur. 2014 yılında Recep Tayyip Erdoğan Üniversitesi İlahiyat Fakültesini kazanmıştır. 2015 yılında Bayburt Üniversitesi İlahiyat Fakültesine yatay geçiş yaparak eğitimini Bayburt Üniversitesinde tamamlamıştır. Bu süreçte pedagojik formasyon eğitimini de almıştır. 2019 yılında mezun olarak 2020 yılında Gaziantep İli Nizip İlçesine Din Kültürü ve Ahlak Bilgisi Öğretmeni olarak atanmıştır. 2023 yılı itibariyle halen Gaziantep ili Nizip ilçesinde öğretmenlik yapmaktadır.

