

T.C.
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

ŞEYH SAÎ'D A'KÎL SİRÂC'DA DİNÎ HOŞGÖRÜ KAVRAMI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Kurniyadi KURNİYADI

İstanbul
Aralık, 2022

T.C.
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

ŞEYH SAÎ'D A'KÎL SİRÂC'DA DİNÎ HOŞGÖRÜ KAVRAMI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Kurniyadi KURNIYADI

Tez Danışmanı
Doç. Dr. Benaouda BENSAID

İstanbul
Aralık, 2022

الجمهورية التركية
جامعة صباح الدين الزعيم
معهد الدراسات العليا
قسم العلوم الإسلامية الأساسية (اللغة العربية)

مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج

رسالة ماجستير

كورنيادي كورنيادي

مشرف الرسالة
الأستاذ الدكتور بن عودة بن سعيد

اسطنبول

ديسمبر، ٢٠٢٢

TEZ ONAYI

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürlüğüne

Bu çalışma, jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Temel İslam Bilimleri Bilim Dalında YÜKSEK LİSANS TEZİ olarak kabul edilmiştir.

Tez Danışmanı: Doç. Dr. Benaouda BENSAID

Dr. Öğr. Üyesi Khaled DUGHIM

Dr. Öğr. Üyesi Abdullah MA'ROUF ABED OMAR

Onay

Yukarıdaki imzaların, Adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylarım.

Doç. Dr. Erhan İÇENER

Enstitü Müdürü

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığım “ŞEYH SAÎ'D A'KÎL SİRÂC'DA DİNÎ HOŞGÖRÜ KAVRAMI” adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlandığı aşamaya kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığımı, bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

Kurniyadi KURNIYADI

تعهد إقرار بالتزام القواعد العلمية والأخلاقية

لقد التزمت خلال الفترة من مرحلة اقتراح الرسالة باسم "مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج" وحتى نهاية إعدادي لهذه الرسالة بالقواعد الأخلاقية العلمية. وأقر بأنني قد قمت بإعداد جميع المعلومات في الرسالة وفقا لقواعد كتابة الرسالة التي حصلت عليها في إطار الأخلاقيات العلمية والتقاليد وأن جميع الاقتباسات التي استخدمتها في رسالتي بشكل مباشر أو غير مباشر هي كما وثقتها كما أثبتها في قائمة المراجع.

كورنيادي كورنيادي

شكر وتقدير

بسم الله الرحمن الرحيم، أحمد الله تعالى وأشكره على ما من به عليّ من العون والتوفيق، حتى استطعت إتمام هذه الرسالة، وأسأله تعالى مزيداً من عنايته وتوفيقه وأن يبارك فيما تعلمتُ وفيما كتبتُ. وأتقدم بجزيل الشكر وعظيم الامتنان إلى جامعة صباح الدين الزعيم التي شرفتني بقبولي طالباً بين طلابها، وإلى أساتذتها الأفاضل الذين أعطوني من علمهم وإرشادهم ونصحهم، وأخص بالذكر فضيلة الدكتور بن عودة بن سعيد الذي تفضل بالإشراف على هذه الرسالة وبذل جهده وعناه على هذه الرسالة من بدايتها إلى نهايتها، وهو صاحب اليد الطولى في إنجازي لهذه الرسالة فجزاه الله عني خير ما جزى أستاذاً عن طالبه. كما لا أنسى أن أشكر لوالديّ المحبوبين سيد كوسماوي وسيدة حاويا اللذين تعجز الكلمات عن وفاء حقهما، وإلى زوجتي الغالية ربما نور عائشة على ما قدمته من أجلي وولدي. وكما أتقدم أيضاً بجزيل شكري وتقديري إلى كل من مد لي يد العون في سبيل إتمام هذه الرسالة.

ÖZET

ŞEYH SAİ'D A'KÎL SİRÂC'DA DİNÎ HOŞGÖRÜ KAVRAMI

Kurniyadi KURNİYADI

Yüksek Lisans, Temel İslam Bilimleri

Tez Danışmanı: Doç. Dr. Benaouda BENSAİD

Aralık - 2022, 129 sayfa.

Endonezyalı Müslüman alim Şeyh Said Akîl Sirâc, başta Endonezya olmak üzere İslam dünyasının kalkınması için çalışan çağdaş İslam düşüncesinin önde gelen yenilikçilerinden biri olarak kabul edilir. Bu, onun Endonezya'daki en büyük İslami derneklerden biri olan Nahda't-ul Ulemâ Derneğine başkanlık yapmasının yanı sıra, aynı zamanda düşünce dünyasına yaptığı ilmi katkılar ve İslami faaliyetlerinden görülmektedir. Araştırmacı, dini hoşgörü üzerine otantik bir söylem geliştirmesi, barışçıl ve kültürel olarak bir arada yaşamayı teşvik etmesi, ve Endonezya toplumunun ulusal birliğini güçlendirmedeki önemli entelektüel rolünü göz önünde bulundurarak Şeyh Said Akîl Sirâc'ta dini hoşgörü kavramını incelemeye değer buldu. Aşırıcilık ve terörizm fikirlerinden etkilenen Endonezya toplumunu ıslah etme bağlamında mümtaz bir dini hoşgörü kavramını ortaya koyan Şeyh Said, Endonezya'yı İslam'ın değil, barışın yurdu olarak tanımladı. Çalışma, Şeyh Sirâc'ın dini hoşgörü kavramıyla ilgili çeşitli bilimsel ve entelektüel araştırmaları inceleyerek onun hoşgörü vizyonunu açıklığa kavuşturmaktadır. Yine çalışmada betimleyici ve analitik yaklaşım kullanılarak araştırma konusu ile ilgili Şeyh Sirâc'ın yazı ve dersleri ele alınmıştır. Çalışmada, Şeyh Said'in Endonezya'nın çok dinli toplumunda sevgiyi, samimiyeti ve sosyal yakınlaşmayı yaymaya ve inanç kardeşliği bağı şemsiyesi altında sosyal ilişkileri güçlendirmeye çalıştığı farklı bir dini hoşgörü kavramına sahip olduğu sonucuna varılmıştır. Onun bu dini hoşgörü kavramının, Endonezya'yı vatandaşları uyum ve insicam içinde yaşanan darüsselam yurdu haline getirdiği tespit edilmiştir. Son olarak çalışma, özellikle Endonezya'daki dini düşüncenin yenilenmesi konusunda en önde gelen çağdaş düşünürlerden biri olan Şeyh Said Sirâc'ın eleştiri ve inceleme bekleyen fikirlerine daha fazla ihtimam gösterilmesini tavsiye etmektedir.

Anahtar Kelimeler: Said A'kil Sirac, Dini hoşgörü, Dinlerin birliği, İslam kardeşliği, İnanç kardeşliği, Darüsselam.

ABSTRACT
THE CONCEPT OF RELIGIOUS TOLERANCE IN THE
THOUGHT OF SHEIKH SAID AQIL SIRADJ

Kurniyadi KURNIYADI

Master Thesis, Department of Islamic Sciences

Thesis Supervisor: Assoc. Pro. Dr. Benaouda BENSAID

December - 2022, 129 Pages.

Sheikh Said Aqil Siradj is a prominent Indonesian Muslim scholar, famous revivalist in contemporary Islamic thought, and advocate of the reform of Indonesia and the Muslim Ummah. This is evident in his scholarly and *da'wah* contributions as well as his general Islamic activities. Sheikh Said Aqil Siradj is currently the President of Nahdatul Ulama, one of the largest Islamic associations in Indonesia. This study explores the concept of religious tolerance in the thought of Sheikh Said Aqil Siradj. This is made in the context of Sheikh Siradj's prominent intellectual contributions to the discourse of religious tolerance, promoting peaceful and cultural coexistence, and strengthening the national unity of Indonesian society. In the context of reform of Indonesian society, afflicted by ideas of extremism and terrorism, Sheikh Said advanced a special concept of religious tolerance viewing Indonesia as the abode of peace instead of Islam only. Using the descriptive and analytical method, the study examines the various intellectual contributions of Sheikh Siradj, whether in the form of writing and lectures. The research concluded that Sheikh Said has developed a distinct concept of religious tolerance as basis for reinforcing affection, openness, and social understanding in the multi-religious society of Indonesia, while strengthening social relations with the bond of brotherhood of faith, and making Indonesia home of peace and harmony. The study recommends giving attention to the ideas of Sheikh Said Aqil Siradj, given his prominence in the field of contemporary religious reform in Indonesia, whose ideas deserves scrutiny and criticism.

Keywords: Said Aqil Siradj. Religious tolerance. Monotheism of religions. Islamic brotherhood. Brotherhood of faith. Darul Salam.

ملخص الدراسة

مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج

كورنيادي كورنيادي

رسالة ماجستير، قسم العلوم الإسلامية

إشراف الأستاذ المشارك: الدكتور بن عودة بن سعيد

ديسمبر - ٢٠٢٢م، ١٢٩ صفحة.

يُعد الشيخ سعيد عقيل سراج عالماً إندونيسياً ومسلماً بارزاً، أحد أشهر المجتدين في الفكر الإسلامي المعاصر، الساعين لنهضة إندونيسيا خصوصاً والأمة الإسلامية عمومًا، يظهر ذلك في إسهاماته العلمية والدعوية ونشاطاته الإسلامية العامة، بالإضافة إلى ترؤسه لجمعية نهضة العلماء، وهي إحدى أكبر الجمعيات الإسلامية في إندونيسيا. وقد اختار الباحث شخصية الشيخ سعيد عقيل سراج لدراسة مفهوم التسامح الديني عنده، باعتبار دوره الفكري البارز في تطوير خطاب أصيل عن التسامح الديني، وتعزيز التعايش السلمي والثقافي، وتقوية الوحدة الوطنية للمجتمع الإندونيسي. وفي سياق إصلاح المجتمع الإندونيسي الذي أصابته أفكار التطرف والإرهاب، طرح الشيخ سعيد مفهومًا متميزًا عن التسامح الديني، وجعل إندونيسيا دار السلام لا دار الإسلام. وقد سلّطت الدراسة من خلال دراسة الإسهامات العلمية والفكرية المختلفة للشيخ سراج الضوء على مفهوم التسامح الديني عنده، واستجلاء رؤيته عن التسامح، مستخدمة في ذلك المنهج الوصفي التحليلي، وتتبع مؤلفاته ومحاضراته المتعلقة بموضوع البحث. خلّصت الدراسة إلى أن للشيخ سعيد مفهومًا متميزًا عن التسامح الديني، سعى من خلاله لنشر المحبة والألفة والتقارب الاجتماعي في مجتمع إندونيسيا المتعدد الأديان، وتعزيز العلاقات الاجتماعية تحت مظلة رابطة الأخوة الإيمانية، وجعل أندونيسيا دار السلام يتحقق لأبنائها فيها الوئام والانسجام. توصي الدراسة بمزيد من الاهتمام بأفكار الشيخ سعيد عقيل سراج، خصوصًا وأنه أحد أبرز رجال التجديد الديني المعاصر في إندونيسيا، صاحب أفكار تنتظر النقد والتمحيص.

الكلمات المفتاحية: سعيد عقيل سراج، التسامح الديني، توحيد الأديان، الأخوة الإسلامية، الأخوة الإيمانية، دار السلام.

المحتويات

i.....	TEZ ONAYI
ii.....	BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ
iii.....	شكر وتقدير
iv.....	ÖZET
v.....	ABSTRACT
vi.....	ملخص الدراسة
vii.....	المحتويات
1.....	1. الفصل الأول: مدخل
1.....	1.1. خلفية البحث
3.....	1.2. مشكلة البحث
4.....	1.3. أسئلة البحث
4.....	1.4. أسباب اختيار البحث
5.....	1.5. أهداف البحث
5.....	1.6. أهمية البحث
6.....	1.7. حدود البحث
6.....	1.8. منهجية البحث
7.....	1.9. الدراسات السابقة
12.....	1.10. مصطلحات الدراسة
13.....	1.11. هيكل البحث
14.....	2. الفصل الثاني: سيرة الشيخ سعيد عقيل سراج
14.....	2.1. جانب من حياة الشيخ سعيد عقيل سراج
14.....	2.1.1. الحياة الاجتماعية والثقافية في مدينته
16.....	2.1.2. مولده وأسرته
17.....	2.1.3. مسيرته العلمية
21.....	2.2. إسهامات الشيخ سعيد عقيل سراج

21.....	2.2.1. إسهامته في المجالات العلمية
24.....	2.2.2. إسهامته في المجالات الدعوية
27.....	2.2.3. إسهامته في النشاطات العامة
30.....	2.3. حياة الشيخ سعيد الفكرية
30.....	2.3.1. تأثره بالشيخ عبد الرحمن وحيد
32.....	2.3.2. أثره في الفكر الإسلامي المعاصر
35.....	2.3.3. أفكاره المثيرة للجدل
39.....	3. الفصل الثالث: التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج
39.....	3.1. مفهوم التسامح
39.....	3.1.1. تعريف التسامح
42.....	3.1.2. مفهوم التسامح الديني
48.....	3.1.3. مقومات التسامح عند الشيخ سعيد
52.....	3.2. التسامح الديني في العهد النبوي
53.....	3.2.1. التسامح مبدأ لبناء المدينة المنورة
57.....	3.2.2. من الشواهد التاريخية على التسامح الديني
62.....	3.3. العلاقات الاجتماعية بين المسلمين وغيرهم
62.....	3.3.1. تاريخ العلاقات الاجتماعية بين المسلمين وغيرهم في أندونيسيا
64.....	3.3.2. تعزيز علاقات المسلمين بغيرهم
70.....	4. الفصل الرابع: الإسهامات الفكرية للشيخ سعيد حول التسامح الديني
70.....	4.1. إسلام نوسانتارا
70.....	4.1.1. مفهوم إسلام نوسانتارا
74.....	4.1.2. مناهج إسلام نوسانتارا في نشر التسامح الديني في أندونيسيا
78.....	4.1.3. موقف العلماء من إسلام نوسانتارا
83.....	4.2. التعددية الدينية
83.....	4.2.1. مفهوم التعددية الدينية عند الشيخ سعيد عقيل سراج
83.....	4.2.2. فكرة توحيد الأديان

87.....	4.2.3. مظاهر التعددية الدينية وتجلياتها
91.....	4.3. الأخوة الإيمانية
92.....	4.3.1. مفهوم الأخوة الإيمانية
95.....	4.3.2. الأخوة الإيمانية والوطن
102.....	4.3.3. موقف علماء أندونيسيا من التعددية الدينية والأخوة الإيمانية
107.....	الخاتمة
111.....	قائمة المصادر والمراجع
120.....	السيرة الذاتية



1. الفصل الأول: مدخل

1.1. خلفية البحث

تعدّ قضية التسامح الديني أحد أهم القضايا على الساحة في واقعنا المعاصر، لأنها تمثل أساس الأخلاق الرفيعة في التعامل مع الآخرين، وبها يستطيع المجتمع المتعدد الأديان والثقافات أن يعيش في سلام وأمان، وقد اهتم الإسلام ببيان ضرورته وأهميته في حياة الإنسان، حيث إنّ سنة الوجود في الكون قد اقتضت أن يكون وجود الناس على الأرض في شكل أحزاب وجماعات، سواءً في الأعراق أو الأديان أو الثقافات.

ونظراً لأهمية موضوع التسامح الديني، فقد أثّرت حوله العديد من التساؤلات، وبرزت فيه العديد من الدراسات، مثل: دراسة إلياس دكار من جامعة الأمير عبد القادر في قسنطينة بالجزائر، والتي أظهرت نتائجها أن التسامح الديني مطلبٌ إنساني أصيل، دعت إليه جميع الأديان، وأرادته الحكمة الإلهية، واقتضته الفطرة الإنسانية، واستوجبتة النشأة الاجتماعية، وفرضته المجتمعات المدنية.¹

وقد ظهر مفهوم التسامح الديني كأحد المفاهيم المهمة التي تحتاج إلى الدراسة والتأصيل، وعلى الرغم من كتابة كثير من الباحثين عنه إلا أن هذا الموضوع ما زال مفتقراً إلى المزيد من الجهود في البحث والعناية، ولهذا فقد جاءت هذه الدراسة، ساعيةً إلى تسليط الضوء على مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج من خلال أفكاره التجديدية والإصلاحية، محاولة تتبع هذا الموضوع في كتب الشيخ سعيد ومؤلفاته ومحاضراته، خاصة ما ذكره في كتابه التصوف والنقد الاجتماعي.²

ويُعد الشيخ سعيد عقيل سراج عالماً إسلامياً إندونيسياً، ومن أبرز المجددين في الفكر الإسلامي الساعين لنهضة الأمة الإسلامية عموماً والمجتمع الإندونيسي خصوصاً، كما أنه

¹ إلياس دكار، حقيقة التسامح الديني بين المسيحية والإسلام، مجلة العلوم الإسلامية والحضارة، المجلد: 4، العدد: 2، 2019م. ص157.

² سعيد عقيل سراج، التصوف والنقد الاجتماعي، ط3. (بندوغ: مكتبة ميزان. 2006م)، ص302.

أحد دعاة الإصلاح وأعلام النهضة الإسلامية الحديثة، بالإضافة إلى ترؤسه لأكبر الجمعيات الإسلامية في إندونيسيا وهي جمعية نهضة العلماء.

وقد حاول الشيخ سعيد عقيل سراج إصلاح المجتمع الإندونيسي ونشر معنى التسامح داخله، وأكد على أن إصلاح المجتمع الإندونيسي -لا سيما مع اختلاف شعوبه وقبائله وأديانه- لابدّ فيه من استخدام مبادئ التسامح الديني كأساس لأخلاقياتهم الاجتماعية،^٣ كما سعى الشيخ سعيد عقيل سراج أن تكون إندونيسيا دار السلام لا دار الإسلام، كما كان الحال - في اعتقاده - في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، حيث كان سكان المدينة متنوعين، منهم المسلمون ومنهم اليهود والنصارى، فوضع النبي الميثاق أو صحيفة المدينة؛ لربط هذا المجتمع المتعدد ليكونوا أمة واحدة تدعم المساواة، وتزيل الخلافات جانبًا، وتحارب معًا دفاعًا عن الدولة.^٤

ولأجل تصور واضح في بناء دار السلام، قدّم الشيخ سعيد عقيل سراج الإسهامات المثيرة للجدل بين علماء ومفكري المسلمين، وأعرب عن التسامح الديني بمفهوم خاص، وأكد أن التسامح في الإسلام يمثل حرية الرأي واحترام آراء الآخرين.^٥ وأن الصواب ليس لواحد بل للجميع،^٦ وبناءً عليه يكون مفهوم التسامح الديني عنده أعمّ وأوسع من كثير من المفاهيم الرائجة، إذ يقارب عنده مفهوم التسامح عند الغربيين، وهو ما يقابل مفهوم التعصب،^٧ وإيجاد قواسم مشتركة أو ثوابت يُتفق عليها ليسود جو التعايش والوصول إلى الحق.^٨

^٣ سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص15.

^٤ سعيد عقيل سراج، بركة الإسلام الأندونيسي، ط1. (جاكرتا: مكتبة كومفاس، 2015م)، ص27.

^٥ سعيد عقيل، حوار مع الشيخ سعيد حول التصوف، ط1. (سورابايا: مكتبة خلصت. 2012م)، ص122.

^٦ سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص18.

^٧ جون لوك، رسالة في التسامح، ترجمة منى أبو سنة، ط1. (القاهرة: المجلس الأعلى للثقافة، 1997م)، ص11.

^٨ إلياس دكار، حقيقة التسامح الديني بين المسيحية والإسلام، ص157.

1.2. مشكلة البحث

يُعد التسامح الديني من أشدّ ما يحتاج إليه المجتمع الإندونيسي اليوم، وذلك بسبب التعدّد الكبير في الأديان والأعراق والثقافات داخله، حيث يوجد في إندونيسيا ستة أديان، ويعيش فيها أكثر من سبع مئة وعشر قبائل محلية، يتحدثون بأكثر من ألف ومئة وعشر لغات محلية.^٩ وهذا التنوع الموجود لدى المجتمع الإندونيسي يحتاج إلى وجود قدرٍ كبيرٍ من التسامح الديني فيما بينهم، ليتمكنوا من العيش جنباً إلى جنب في سلام.

وفي هذا السياق طوّر الشيخ سعيد عقيل سراج - والذي يُعد من أهم رجال الإصلاح في العالم الإسلامي - مفهوم التسامح الديني لإصلاح المجتمع الإندونيسي، حيث أكّد الشيخ سعيد عقيل سراج أن المجتمع الإسلامي الإندونيسي تعثره أفكار التعصب والإفراط والتطرف، يستعمل فيه بعضهم رموزاً إسلامية - مثل كلمة الجهاد والخلافة - لتبرير أعمالهم ونشر الفوضى وسفك الدماء،^{١٠} وقد كان ظهور عددٍ من حالات التهريب والعنف أحد الأسباب المهمة التي أظهرت شدة احتياج المجتمع الإندونيسي إلى التسامح الديني كأساسٍ للتعايش بسلام وأمان ووحدة، سواءً بين الأديان أو بين القبائل أو بين الثقافات المختلفة فيها.

وقد اختار الباحث شخصية الشيخ سعيد عقيل لبحث موضوع التسامح الديني، وذلك باعتبار إسهاماته العلمية والدعوية الرائدة، في رؤيته واجتهاده في سياق مفهوم التسامح الديني، إلا أن هناك بعض الملاحظات عليها. إذ قدّم - لتحقيق التعايش السلمي وبناء العلاقة القوية بين أصحاب الديانات تحت الرابطة الأخوة الإيمانية في داخل ما يسمى دار السلام - الإسهامات التي يخالف فيها مبادئ الإسلام، إذ يهيمه النتائج والغاية في تحقيق السلام والأمن في المجتمع الإندونيسي ولو كان وسائل ذلك مخالفة لمنهج الإسلام، فهو يرى أنه ينبغي نفي كل ما يناقض التسامح الديني، كمفهوم الأخوة الإسلامية ويبدلها بالأخوة

^٩ جوكو ويدودو رئيس الجمهورية الأندونيسيا، "ما سر تعايش الأديان والعرقيات في أنونيسيا؟"، 28 مارس 2017م،

[19.01.2022] https://youtu.be/_yHX6Q_N8JE

^{١٠} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص15.

الدينية أو الإيمانية،^{١١} وعدم استعمال كلمة "الكافر" ويبدلها بكلمة "غير المسلمين"، ويرى أن ذلك أقرب إلى التعايش السلمي بين أفراد المجتمع الإندونيسي.^{١٢} ولاستكشاف هذه المفاهيم والغوص في إسهامات الشيخ سعيد حول التسامح الديني، يسعى الباحث إلى التوسع في دراسة رؤيته حول مفهوم التسامح الديني، و معرفة منهجه في تحقيق التسامح الديني ونشره وتعزيزه في المجتمع الإندونيسي، كما يحاول تبين موقفه من الآيات القرآنية والنصوص الشرعية المتعلقة بموضوع التسامح الديني.

1.3. أسئلة البحث

تسعى هذه الدراسة إلى الإجابة عن الأسئلة البحثية التالية:

١. ما هو مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج؟
٢. ما هو الإطار النظري للتسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج؟
٣. ما هي إسهامات الشيخ سعيد ومنهجيته في التسامح الديني؟
٤. كيف فسّر الشيخ سعيد الأخوة الإيمانية في خدمة التسامح الديني؟
٥. ما مثال تطبيق التسامح تجاه الأديان والتقاليد المحلية في أندونيسيا وفي المجتمع المتعدد الأديان والثقافات عند الشيخ سعيد؟

1.4. أسباب اختيار البحث

١. أهمية دراسة مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج، وذلك لكونها من أهم القضايا المعاصرة التي تحتاج إلى الدراسة والبحث.
٢. اعتبار الشيخ سعيد عقيل سراج من كبار المفكرين المعاصرين، لا سيما مع كونه رئيس عام لأكبر جمعية إسلامية في إندونيسيا وهي جمعية نهضة العلماء.
٣. الإسهام الكبير للشيخ سعيد في الفكر الإسلامي، خاصة في جانب التسامح الديني.
٤. الدور البارز للشيخ سعيد في تطوير خطاب أصيل للتسامح الديني للمجتمع الإندونيسي، لتعزيز التعايش الثقافي والديني ودعم الوحدة الوطنية.

^{١١} المصدر السابق، ص 284.

^{١٢} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 27.

1.5. أهداف البحث

تسعى هذه الدراسة لتحقيق مجموعة من الأهداف الأساسية، من ضمنها:

١. التعريف بمفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد مع التنبيه على الأخطاء التي وقع فيها الشيخ سعيد.
٢. استجلاء الإطار النظري للتسامح الديني عن الشيخ سعيد عقيل سراج.
٣. بيان إسهامات الشيخ السعيد حول التسامح الديني لإصلاح المجتمع التعددي.
٤. بيان منهجية الشيخ سعيد لتحقيق التسامح الديني في المجتمع المتعدد الأديان والثقافات.

1.6. أهمية البحث

أولاً: الأهمية النظرية:

١. تقديم إسهام علمي في مجال الفكر الإسلامي، خاصة فيما يتعلق بالتسامح الديني، حيث يعدّ من أهم المسائل التي لا بد أن تُنشر في المجتمعات الإسلامية، وبخاصة متعددة الأديان والأعراق مثل إندونيسيا وماليزيا.
٢. صياغة نظرية إسلامية معاصرة لمفهوم التسامح الديني، في إطار المجتمع الإندونيسي المعاصر.
٣. إثراء النقاش الدائر حول مفهوم التسامح الديني، وكيفية تعزيزه في المجتمع الإندونيسي.
٤. عرض الخلاصة الفكرية للشيخ سعيد عقيل سراج، حول تأسيس دار السلام في المجتمع المتعدد الأديان والثقافات.

ثانياً: الأهمية التطبيقية:

١. تقديم نموذج تطبيقي لتحسين وضع التسامح الديني والثقافي في المجتمع الإندونيسي.
٢. تقديم نموذج تطبيقي لتأسيس دار السلام ودعم الوحدة الوطنية في المجتمع المتعدد الأديان والثقافات.

٣. توضيح كيفية تجلي التعايش الديني والتعددية الدينية والأخوة الإنسانية في المجتمع الإندونيسي بناء على فلسفة الشيخ سعيد ومنهجيته في الإصلاح والتسامح الديني.

1.7. حدود البحث

التزم الباحث عند إجراء البحث الحالي بالحدود الآتية:

١. **الحدود البشرية:** وتقتصر هذه الدراسة على الشيخ سعيد عقيل سراج، والذي سيتم إجراء الدراسة حول فكره ومنهجيته، وبالتحديد حول نظريته للتسامح الديني، وسيحرر الباحث هذا الموضوع من ثانيا كتبه ومؤلفاته ومحاضراته، خاصة ما ذكره في كتابه التصوف النقد الاجتماعي، ويجعل الدراسات والبحوث التي تتعلق بهذا الموضوع مرجعاً لإتمام هذا البحث.
٢. **الحدود الموضوعية:** اقتصر الباحث في هذه الدراسة في مجالها الموضوعي على مفهوم التسامح في السياق الديني الثقافي الإندونيسي عند الشيخ سعيد عقيل سراج.
٣. **الحدود المكانية:** يقتصر هذا البحث في تناول مسألة التسامح الديني وأثر فكر الشيخ سعيد عقيل سراج على المجتمع الإندونيسي.
٤. **الحدود الزمانية:** تقتصر دراسة الباحث في حدودها الزمانية على رؤية الشيخ سعيد للتسامح الديني في إندونيسيا ابتداءً من انتهاء دراسته في السعودية وعودته إلى وطنه إندونيسيا سنة ١٩٩٤م إلى يومنا هذا.

1.8. منهجية البحث

إنّ المنهج هو الطريق المؤدي إلى الكشف عن الحقيقة في العلوم، بواسطة مجموعة من القواعد العامة التي تهيمن على سير العقل وتحديد عملياته إلى أن يصل إلى نتيجة معلومة.^{١٣} وقد اتبع الباحث في تحليل الحقائق والمعلومات التي تتعلق بالبحث المناهج الآتية:

١. **المنهج الاستقرائي:** وهو المنهج الذي يقوم على تتبع الجزئيات المتعلقة بالموضوع، وقد استخدم الباحث هذا المنهج لاستقراء موضوع التسامح الديني بشكل عام،

^{١٣} عبد الرحمن بدوي، **مناهج البحث العلمي**، ط3. (الكويت: وكالة المطبوعات، 1977م)، ص5.

ورؤية الشيخ سعيد عقيل سراج للتسامح الديني بشكل خاص، وذلك من الكتب والموسوعات والوثائق ذات العلاقة بالتسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج. ٢. المنهج الوصفي: وهو المنهج القائم على التركيز الدقيق على الوصف، بحيث يصف ظاهرة معينة استناداً إلى الوضع الحالي،^{١٤} وقد استعمل الباحث هذا المنهج لاستجلاء رؤية التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج، من خلال القيام بعملية جمع المعلومات والبيانات عن التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج ومحاولة تفسيرها تفسيراً وافياً.

٣. المنهج التحليلي: تجزئة الظاهرة ودراستها بعمق.^{١٥} وبهذا المنهج يقوم الباحث بإجراء دراسة متعمقة لمفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج وتحليله إلى العناصر الأساسية والفرعية، بحيث ينتج عن ذلك وجهة النظر الذاتية للباحث حول رؤية الشيخ سعيد عقيل سراج حول التسامح الديني.

1.9. الدراسات السابقة

يُعد الشيخ سعيد عقيل سراج من أهم رجال الإصلاح والتجديد في الفكر الإسلامي، وقد حاول طرح أفكاره وآراءه، ونقلها للمجتمع الإسلامي حين كان رئيساً لجمعية نهضة العلماء، وقد قوبلت أفكاره وآراءه من قبل المجتمع بالقبول من البعض والرد من البعض الآخر، ولذا فقد كثرت البحوث والدراسات حول منهجه وفكره، ويذكر الباحث فيما يلي أبرز الدراسات في هذا المجال، مرتباً لها وفق الموضوعات حسب أهميتها وقربها من البحث، وملخصاً لأبرز ما ورد فيها، وموضحاً لاستفادة الباحث من الدراسات السابقة ثم مبيّناً الفرق بينها وبين دراسته الحالية:

^{١٤} عبد الرزاق مقران، مقياس منهجية البحث العلمي، (الجزائر: جامعة الإخوة منتوري قسنطينة، 2020م)، ص6.

^{١٥} المصدر السابق، ص8.

١. **تقوية إسلام نوسانتارا**^{١٦} وهو كتاب كتبه أحمد مصطفى هارون تلميذ الشيخ سعيد عقيل سراج.

يستعرض هذا الكتاب السيرة الذاتية للشيخ سعيد عقيل سراج وما تعرض له خلال حياته الشخصية بما فيها من مولده وأسرته ومسيرته العلمية وأنشطته الاجتماعية، كما يعرض الكتاب أيضاً حياة القرية التي نشأ وعاش بها، بما تحتويه من تقاليد وعادات. ويناقش الكاتب في هذا الكتاب الكثير من القضايا المتعلقة بفكر الشيخ سعيد من الناحية الدينية والاجتماعية والثقافية، فيحدثنا الكاتب عن إسلام نوسانتارا والتسامح الديني والوسطية ومفهوم أهل السنة والجماعة عند الشيخ سعيد. إلا أن الكاتب يناقش تلك الأفكار بإيجاز حيث لا تتجاوز مناقشة كل منها الصفحتين أو ثلاثة. وباختصار يعتبر هذا الكتاب ترجمة لحياة الشيخ سعيد عقيل سراج الشخصية والفكرية. إن هذه الدراسة ذات صلة بموضوع البحث الحالي، تمت الاستفادة منها في كثير من أفكار الشيخ سعيد، أهمها التعرف على تأثير الشيخ سعيد بالشيخ عبد الرحمن وحيد من الناحية الفكرية الدينية والاجتماعية، وأن كل سعى إليه الشيخ سعيد في مجال التسامح الديني والتعددية الدينية قد عمله ونشره أستاذه الشيخ عبد الرحمن وحيد من قبل.

٢. **فكرة الإنسانية عند سعيد عقيل سراج**^{١٧} وهي رسالة جامعية للباحث منور من كلية

أصول الدين في الجامعة الإسلامية الحكومية شريف هداية الله، جاكرتا أندونيسيا:
دار هذا البحث حول نظرة الشيخ سعيد عقيل سراج لفكرة الإنسانية الدينية، ويبين فيه الباحث أن الشيخ سعيد فهم فكرة الإنسانية بمنظور الإسلام وبالمبادئ الإسلامية وهي التي تدعو إلى احترام كرامة الإنسان وحرية وتدعو إلى صون دم الإنسان وحقوقه بغض النظر إلى أديانهم وثقافتهم. وأكد الباحث في بحثه أن فكرة الشيخ سعيد الإنسانية تتجلى في فكرته الأساسية وهما الأخلاقية الإسلامية والأخوة الإيمانية. حيث إن كل فرد في كيان المجتمع

^{١٦} أحمد مصطفى هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ط1. (جاكرتا: مكتبة خري جالسين كتاب، 2015م).

^{١٧} منور، "فكرة الإنسانية عند سعيد عقيل سراج" (رسالة الجامعة غير المنشورة، جامعة الإسلامية الحكومية شريف هداية الله جاكرتا، 2019م).

لا بد أن يخلق بالأخلاق الحسنة ويتعدون من سفك الدماء بينهم وعدم الفساد في كيانهم بل لا بد أن يكون المجتمع يتعايشون بينهم سلمياً. وأوضح الباحث أن الشيخ سعيد يسعى من فكرته الأخوة الإيمانية إلى وحدة المجتمع لا سيما أصحاب الأديان نحو التعايش السلمي بينهم، حيث أن كل الأديان نزلت تحمل رسالة "رحمة للعالمين". ويمكن القول بأن الشيخ سعيد سعى إلى إصلاح المجتمع وتحقيق التعايش من خلال مبدأ المساواة، كما حاول تحقيق الوحدة المجتمعية فيما يُسمى بالأخوة الإيمانية. وبحث هذه الدراسة جانباً خاصاً من التسامح ووحدة المجتمع والأخوة الإيمانية من منظور فكرة الإنسانية المشروعة في دين الإسلام.

٣. التربية على حب الوطن في منظور الإسلام عند الشيخ سعيد عقيل سراج،^{١٨} وهي رسالة جامعية للباحث إقبال فاضلة من كلية التربية في الجامعة الإسلامية الحكومية شريف هداية الله، جاكارتا إندونيسيا:

قام الباحث في بحثه بطرح أفكار الشيخ سعيد حول الوطن وحبه والدفاع عنه. وسلط الباحث الضوء على نظرة الشيخ سعيد عن أهمية الوطن وأثر الوطن على الفرد والمجتمع. وخلاصة هذا البحث أن حب الوطن عند الشيخ سعيد هو القيمة الإيجابية الأسمى والأعلى التي يبحث عنها كل مواطن والتي يجب أن تزرع في نفوس كل مواطن منذ الصغر من أجل الحفاظ على مكتسبات الوطن. فكان من نتائج هذا البحث هو أن الشيخ سعيد يعتقد أن كل إنسان يجب أن يحب وطنه وأن حب الوطن خطوة لتوحيد المجتمع المتعدد الأعراق والديانات والثقافات وأن حب الوطن يجعل حياة الاجتماعية سلمية يتعايشون بدون التطرف والعنف، وأن أندونيسيا ليست دار الإسلام ولكن دار السلام. استفاد الباحث هذه الدراسة من تحليل أفكار الشيخ سعيد حول الوطن وأهميته في الحياة الاجتماعية، وأن لغرس حب

^{١٨} إقبال فاضلة، " التربية على حب الوطن في منظور الإسلام عند الشيخ سعيد عقيل سراج" (رسالة الجامعة غير المنشورة، جامعة الإسلامية الحكومية شريف هداية الله جاكارتا، 2022م).

الوطن في نفوس كل مواطن دورًا هامًا في تحقيق الوحدة الوطنية والتعايش السلمي والمشاركة الجماعية لدى أفراد المجتمع المتعدد الأديان.

٤. إسلام نوسانتارا عند الشيخ سعيد عقيل سراج،^{١٩} وهي رسالة جامعية للباحث إمام فتح الرحمن من كلية الآداب والثقافة في الجامعة الإسلامية الحكومية سونان كليجاكا، يوغياكارتا-إندونيسيا:

تناول فيها الباحث مفهوم إسلام نوسانتارا (أي الإسلام في إندونيسيا)، وكيف استخدم الشيخ سعيد عقيل سراج مفهوم إسلام نوسانتارا، لإظهار وجه الإسلام الوسطي والمتسامح، وركز الباحث كذلك على خلفية الشيخ سعيد سراج لتطوير مفهوم إسلام نوسانتارا في المجتمع الإندونيسي. تعرّف الباحث من هذه الدراسة على العناصر الأساسية اللازمة لعملية بحث موضوع إسلام نوسانتارا، والبرهنة على مدى خطورة فكرة إسلام نوسانتارا على عقيدة الأمة الإسلامية ووحدةها، مما يجعل هذا البحث الحالي مخالفًا للدراسة السابقة.

٥. الردود على آراء الشيخ سعيد عقيل سراج،^{٢٠} وهذا كتاب كتبه لجنة معهد سيداقرى السلفي جاوة الشرقية-إندونيسيا:

وقد ذكرت اللجنة في مقدمة هذا الكتاب المذاهب الإسلامية، ثم بينت بعد ذلك رؤية الشيخ سعيد عقيل سراج وأسباب نشأة فكرته الشاذة، وركز الكتاب على الرد على رؤية الشيخ سعيد عقيل سراج في مسألة مفهوم تعددية الأديان والأخوة الإسلامية. استعان الباحث بهذه الدراسة كثيرًا في دراسته الحالية، وتعرّف من خلالها على أفكار الشيخ سعيد الشاذة وإسهاماته الفكرية المنحرفة لا سيما فيما يتعلق بقضية التعددية الدينية والأخوة الإيمانية، كما تعرّف من خلالها الباحث أيضًا على أسلوب نقدها وردّها على أفكار الشيخ

^{١٩} إمام فتح الرحمن، "إسلام نوسانتارا عند الشيخ سعيد عقيل سراج" (رسالة الجامعة غير المنشورة، الجامعة الإسلامية الحكومية سونان كليجاكا، يوغياكارتا-إندونيسيا، 2018م).

^{٢٠} لجنة الكتابة للمعهد سيداقرى، المعهد سيداقرى السلفي ينقد أفكار الشيخ سعيد عقيل سراج، ط2. (الباسوروان: المعهد سيداقرى للنشر، 1437هـ).

سعيد، وقام الباحث بالتعقيب على عدم تطرق هذه الدراسة على النقطة التي سعى إليها الشيخ سعيد، وحاول التوصل إليها من خلال مسألة توحيد الأديان والأخوة الإيمانية.

٦. أهل السنة والجماعة في نظر الشيخ سعيد عقيل سراج،^{٢١} وهي مجلة كتبها محمد أندي فضل الله، في مجلة نظام الحق موجوكرتو، جاوة الشرقية-إندونيسيا:

وقد ركز الباحث في هذه الدراسة على مفهوم أهل السنة والجماعة في منظور الشيخ سعيد عقيل سراج، وكيف أثبت الشيخ سعيد أن مصطلح أهل السنة والجماعة ليس مذهباً ولا فرقة، بل هو المنهج الفكري للوسطية والتسامح، وأن السمة الأولى لأهل السنة والجماعة هي التوسط في الأمور كلها، وكان من نتائج هذه الدراسة أن كل فرقة تمسكت بمنهج الوسطية والتسامح، فهي من أهل السنة والجماعة. ساعدت هذه الدراسة على التعرف على رؤية الشيخ سعيد عن أهل السنة والجماعة، ونبّهت إلى أن الشيخ سعيد حقاً أحد أبرز المجددين في الفكر الإسلامي، وخصوصاً عندما حاول تغيير مفهوم أهل السنة والجماعة وتجديده بين الناس.

الإضافة العلمية للدراسة:

يتبين من خلال ما سبق، عدم وجود دراسة مطابقة تماماً لعنوان هذه الدراسة، وأن جميع هذه الدراسات تناولت جانباً معيناً من قضية التسامح، وقد اشتركت الدراسات السابقة مع الدراسة الحالية في التعريف بسيرة الشيخ سعيد عقيل سراج، والحديث عن التسامح الديني كمبدأ للإصلاح الاجتماعي إلا أنها لم تتطرق إلى قضية مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد بشرح موسّع فكان ذلك مطلباً هاماً في سبيل تمييز الدراسة الحالية عن الدراسات السابقة، كما اختلفت عنها أيضاً في كون الدراسات السابقة تناولت قضايا أخرى، كمفهوم الإنسانية، والتصوف، ومفهوم أهل السنة والجماعة، وإسلام نوسانتارا، والأخوة الإيمانية وأيضاً عن أفكار الشيخ سعيد عقيل سراج بشكل عام.

^{٢١} محمد أندي فضل الله، أهل السنة والجماعة في نظر الشيخ سعيد عقيل سراج، مجلة نظام الحق موجوكرتو، المجلد: 3، العدد: 1. 2018م.

وتعدّ الإضافة العلمية لهذه الدراسة، في كون الباحث يسعى لمناقشة رؤية الشيخ سعيد عقيل سراج بشكل خاص عن مفهوم التسامح الديني، وكيف استخدم الشيخ سعيد التسامح الديني، كمبدأ لإصلاح المجتمع المتعدد الأديان والثقافات، من أجل جعل إندونيسيا دار السلام، كما يسعى الباحث أيضاً لإبراز وبيان إسهامات الشيخ سعيد حول التسامح الديني، وتحليل مفهوم الجهاد عند الشيخ سعيد ونفيه الأخوة الإسلامية وجعل الأخوة الإيمانية بدلاً عنها.

1.10. مصطلحات الدراسة

يستخدم الباحث بعض المصطلحات المهمة ذات العلاقة، ومن أهمها:

١. التسامح: المساهلة والموافقة على المطلوب والصفح عن الذنب.^{٢٢}
٢. التعايش: اجتماع مجموعة من الناس في مكانٍ معين تربطهم وسائل العيش من المطعم والمشرب وأساسيات الحياة بغض النظر عن الدين والانتماءات الأخرى، يعرف كل منهما حق الآخر دون اندماج وانصهار.^{٢٣}
٣. الأخوة: كل مشارك لغيره في القبيلة أو في الدين أو في صنعة أو في معاملة أو مؤدّة.^{٢٤}
٤. الأخوة الإيمانية: هي الأخوة بين أهل الاعتقاد بوجود معبود سواء كان المعبود الله تعالى أو غيره.^{٢٥}
٥. الأخوة الإنسانية: هي مفهوم إجتماعي يرتبط به العلاقة بين أفراد البشر.
٦. التعددية الدينية: تنوع وتعدد رؤى الناس فيما يعتقدونه ديناً.^{٢٦}

^{٢٢} محمد عميم الإحسان البركتي، قواعد الفقه، ط1. (كراتشي باكستان: الناشر الصدف بيلشرز. 1407هـ)، ص481/1.

^{٢٣} صبحي أفندي الكبيسي، وعبدالله حسن الحديثي، الوسائل الاقتصادية في التعايش مع غير المسلمين في الفقه الإسلام، مجلة مداد الآداب، 2011م، العدد: 3، ص324.

^{٢٤} محمد عميم الإحسان البركتي، التعريفات الفقهية، ط1. (باكستان: دار الكتب العلمية، 2003م)، ص19.

^{٢٥} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي. ص309-310.

^{٢٦} مهدي صليل، التعددية الدينية، ط1. (القطف: مكتبة الوطنية 1436هـ)، ص12.

٧. إسلام نوسانتارا: تعبير عن ثقافة دينية أندونيسية متمسكة بمنهج التسامح وعدم التطرف.^{٢٧}

٨. دار السلام: الدولة التي يتحقق فيها الأمن والسلام،^{٢٨} ويعيش فيها أبنائها منسجمين يطبقون شريعة دينه دون عنف أو تعصب.^{٢٩}

1.11. هيكل البحث

يتكون هذا البحث من أربعة فصول:

الفصل الأول: ويتضمن المقدمة، وخلفية البحث، ومشكلة البحث، وأسباب اختيار البحث، وأهداف البحث، وأهمية البحث، وحدود البحث، وتحديد المصطلحات، والدراسات السابقة، ومنهج البحث، وهيكل البحث.

الفصل الثاني: ويتناول سيرة الشيخ سعيد عقيل سراج، ونشأته العلمية، وإسهاماته وأنشطته الاجتماعية، وتأثره بأستاذه، وحياته الفكرية.

الفصل الثالث: ويحتوي على الإطار النظري للتسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج، ويوضح مفهوم التسامح الديني ومقوماته، وتطبيقات التسامح الديني في العهد النبوي، كما يذكر نماذج للتسامح الديني وتعزيز علاقات المسلمين بغيرهم.

الفصل الرابع: ويشتمل على مقتضيات إسهامات الشيخ سعيد حول التسامح الديني، ويعالج إسلام نوسانتارا وعلاقته بالتسامح الديني، والتعددية الدينية، والأخوة الدينية (بدل الأخوة الإسلامية)، ويذكر فيه موقف العلماء ومفكري المسلمين عن هذه الإسهامات التي طرحها الشيخ سعيد عقيل.

ثم يختم الباحث بالنتائج والتوصيات والمقترحات المتعلقة بتحسين وإثراء الخطاب الديني في مجال التسامح والتعايش الاجتماعي.

^{٢٧} تيستكار سانسيو، ونور ليلة رادياني، الوسطية في إسلام نوسانتارا، مجلة جامعة دار السلام كونتور، 2019م، العدد: 1، ص 79.

^{٢٨} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 158.

^{٢٩} أحمد مصطفى هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 147.

2. الفصل الثاني: سيرة الشيخ سعيد عقيل سراج

2.1. جانب من حياة الشيخ سعيد عقيل سراج

2.1.1. الحياة الاجتماعية والثقافية في مدينته

وُلد الشيخ سعيد عقيل سراج في مدينة سيريبون (Cirebon)، إحدى الممالك الإسلامية المشهورة في الساحل الشمالي في جاوة الغربية باندونيسيا. ولأن سيريبون تقع على حدود المناطق الجاوية والسوندوية فإنها تأثرت بكلا الجانبين، وينعكس ذلك في فنها ومعمارها ولغتها.^{٣٠} وكانت سيريبون مشهورة بصناعتها الأساسية الروبيان ومعجون الروبيان المسمى بـ ففتيس (Pettis)، وأيضًا بكونها قاعدة هامة تربط خطوط التجارة بين الجزر الإندونيسية، وامتلاكها ميناء بحريًا مما جعلها وجهة اقتصادية للسفن من مختلف المناطق الأخرى.^{٣١}

كانت سيريبون في بدايتها قرية صغيرة ثم تطورت في النهاية إلى منطقة كبيرة ذات أهمية وذات ميناء مهمة لحركة التجارة المزدهرة، أطلق عليها اسم "شاروبن" (Saruban)، والتي تعني في اللغة السوندوية بالخليط؛ لما وصف تنوع مستوطناتها حيث إنها كانت بقعة يسكنها مهاجرون من مختلف المجموعات العرقية واللغات والأديان. ثم تم تأسيس سيريبون سلطنة إسلامية في سنة 1479م، على يد الشيخ الولي شريف هداية الله المعروف بـ سونن كونوغجاتي (Sunan Gunung Jati) ابن السلطان شريف عبد الله مولانا هدى، رجل دين وشخصية مشهورة في مصر^{٣٢} وكان الشيخ شريف - الذي أصبح ملكًا في سلطنة سيريبون الإسلامية - أحد الدعاة التسعة المشهورين بالأولياء التسعة (Wali Songo)، وبالتالي كانت أعماله وجميع أنشطته الإدارية في مملكة سيريبون الإسلامية لأجل نشر دين الإسلام وجعل ملكه دفاعًا عن الإسلام وجعل المساجد مركزًا لدعوته الإسلامية.^{٣٣} شهدت سلطنة سيريبون

^{٣٠} المصدر السابق، ص20.

^{٣١} المصدر السابق، ص20.

^{٣٢} رحمة نيجسيه، مجيئ الإسلام وانتشاره في أندونيسيا، مجلة منتدى علمي، المجلد: 18، العدد: 2، 2021م، ص222.

^{٣٣} هيو إروانتورو، التاريخ المختصر لسلطنة سيريبون، مجلة باتانجلة المجلد: 4، العدد: 1، 2012م، ص175.

تطورًا وازدهارًا خلال القرنين السادس عشر والسابع عشر الميلادي، وكانت مجالات الدين والسياسة والتجارة متقدمة جدًا، وأصبحت مركزًا إقليميًا رئيسًا للاستثمار والتبادل التجاري، فضلًا عن كونها مركزًا للتعليم الإسلامي ونشر دين الإسلام، حتى انتشر الإسلام في مناطق مختلفة وأماكن بعيدة، حتى وصل الإسلام إلى مملكة بانتن (Banten) في الساحل الغربي لجزيرة جاوة. ثم تمت السيطرة عليها وجعلها مملكة إسلامية بعد أن نجح حسن الدين ابن الشيخ شريف في الإطاحة بحكومة ملك بوجوك (Pucuk).^{٣٤}

ومن خلال الأعمال والأنشطة المختلفة التي عملها ونفذها الشيخ شريف كمليك لسلطنة سيربون الإسلامية، شهدت السلطنة تقدمًا في مختلف المجالات حتى صارت دولة قوية، ودولة تحظى باحترام الدول الأخرى^{٣٥} إلا أنها بعد عهد الشيخ شريف تراجعت ببطء، وفي سنة ١٥٢٨م انزل الشيخ شريف للتفرغ للدعوة والعبادة والبعد عن السلطة وفوض إمارة سيربون إلى ابنه عمدة الدين الحسين، وركز نشاطه في الدعوة ونشر الإسلام حتى جاءته المنية عام ١٥٤٦م،^{٣٦} وكان ضريحه معروفًا يزوره أهل أندونيسيا وخلدوا ذكره وأطلقوا اسمه على إحدى الجامعات الإسلامية الحكومية اسم جامعة شريف هداية الله بجاكرتا.

كانت أسباب انهيار دولة سيربون الإسلامية كثيرة، وأهمها لا ينفصل عن تدخل وتأثير سلطنة بانتن (Banten) وسلطنة ماتارام (Mataram)، كان لكل منهما نفس الهدف، وهو السيطرة على سيربون بسبب الموقع الاستراتيجي الذي تمتلكه مملكة سيربون، حيث إن ساحل سيربون من أهم طرق التجارة والميناء الكبير الموجود فيها،^{٣٧} فمدينة سيربون هي مكان استراتيجي لطرق النقل في جاوة ولها ميناء كبير. كما تبين أن وجود المملكة الإسلامية جعل مدينة سيربون أكثر ازدحامًا بالزوار، سواء أولئك الذين أرادوا التجارة أو أرادوا أن يدرسوا الإسلام فيها. ولكون سيربون ذات اقتصاد متقدم جعلها مختطفة بالدول أو الممالك

^{٣٤} المصدر السابق، ص 173.

^{٣٥} لندا وبجايا شمس الدين، "دور سونان كونوغجاتي في الأسلمة في سيربون" (رسالة الجامعة غير المنشورة، جامعة الشيخ نورجاتي سيربون، 2017م)، ص 13.

^{٣٦} هيرو إروانتورو، التاريخ المختصر لسلطنة سيربون، ص 177.

^{٣٧} المصدر السابق، ص 178.

الأجنبية، وحاولوا ممارسة النفوذ والسيطرة على سيربون، ومن بين الممالك التي أرادت السيطرة على مملكة سيربون هي سلطنة ماتارام التي تقع شرق سلطنة سيربون وكانت أقوى وأوسع من سلطنة سيربون نفسها.

وفي النهاية انقسمت سلطنة سيربون إلى قسمين سلطنة كاسفوحان (Kasipuhan) وكانومان (Kanoman) وهذا التقسيم في نفس الوقت علامة على بداية انهيار سلطنة سيربون لا سيما في سنة ١٧٠٠م انقسمت إلى أربعة عائلات ملكية بزيادة سلطنتين سلطنة كاجيربونان (Kacirebon) تحت قوة السلطان أريا (Arya) وسلطنة كافربونان (Kaprabonan) تحت سلطنة السلطان واغساكيرتا (Wangsakerta).^{٣٨} فكان تقسيم سلطنة سيربون على هذا النحو هو ذاته انهيارها، لأن كلاً من السلطانات الأربعة لا تستطيع أن تمسك زمام أمور سيربون، كانت أمور سيربون تحت سيطرة عدوها.

2.1.2. مولده وأسرته

وكان مولد الشيخ سعيد عقيل في مدينة سيربون في اليوم الثالث من شهر يوليو في سنة ١٩٥٣م^{٣٩} في أسرة علمية عريقة من العائلات الإسلامية التقليدية، حيث يعد أبوه وهو الشيخ عقيل سراج من أكابر علماء أندونيسيا، واشتهر بين الناس بصفة الزهد، وكان يتمتع بالذكاء العجيب، ولذا اختاره الشيخ هارون مؤسس معهد كيمبيك زوجاً لإحدى بناته، وهي عفيفة هارون والددة الشيخ سعيد عقيل، ثم بعد وفاته تولّى والد الشيخ سعيد إدارة معهد كيمبيك،^{٤٠} ويعد والد الشيخ سعيد من سلسلة معهد جدونغان (Gedongan) أحد المعاهد القديمة في جاوة الغربية، حيث أسسه كياي محمد سعيد جد الشيخ سعيد عقيل سراج في القرن ١٨ الميلادي، ويعد معهد جيدونجان الإسلامي الداخلي أيضاً واحد من أهم المدارس

^{٣٨} بودي فراسيدي جميل، الشقاق في سلطنة سيربون، مجلة كليجاءا، المجلد: 2، 2013م، ص33.

^{٣٩} سعيد عقيل سراج، معرفة الله: من وجهات النظر الدينية، والعادات، والفلسفة، (جاكرتا: ELSAS 2003م)، ص94.

^{٤٠} أحمد مصطفى هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ط1. (جاكرتا: مكتبة خير جالسین كتاب، 2015م)، ص113.

الداخلية الإسلامية في مدينة سيربون، ويقع هذا المعهد على بعد حوالي ١٥ كيلومتراً من وسط مدينة سيربون.^{٤١}

وكان الشيخ سعيد من ذرية الشيخ شريف هداية الله المؤسس الأول لمملكة سيربون الإسلامية لأن الشيخ سعيد ابن عقيل بن سراج بن سعيد غادوعان (Gedongan) بن مرتسم بن نور الدين بن علي بن توبغوس إبراهيم (Tubagus Ibrahim) بن أب المفكر بن مولانا محمد بن مولانا منصور بن مولانا يوسف بن مولانا حسن الدين بن الشيخ شريف هداية الله سلطان سيربون.^{٤٢} علاوة على ذلك فإن الشيخ شريف هداية الله، يرتبط نسبه ارتباطاً وثيقاً بفاطمة الزهراء بنت رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم.^{٤٣} وبالتالي يمكن تتبع شجرة العائلة وسلسلة نسب الشيخ سعيد من ذرية آل بيت المصطفى صلى الله عليه وسلم. أما أمه فهي السيدة عفيفة هارون من أسرة علمية أيضاً؛ لأن والدها الشيخ هارون عالم من أبرز العلماء، وله دور بارز في الدعوة في مدينته سيربون. وهو مؤسس معهد كيمبيك (kempek) أحد المعاهد المشهورة في مدينة سيربون، أسسه في عام ١٩٠٨م، وكان الشيخ هارون عالماً من علماء سيربون كرّس حياته ووقته وطاقته للعلم والتعليم تلاميذه.^{٤٤} وبعد وفاة الشيخ هارون في ٢٣ مارس ١٩٣٥ تولى ابنه الأكبر يوسف هارون إدارة معهد كيمبيك، وكان زمان إدارته قصير، لأنه توفي على أثر والده، ثم بعد وفاته قام شقيقه الأصغر عمر صالح هارون، ثم تولى الشيخ سعيد عقيل سراج إدارة المعهد في سنة ١٩٦٠م.^{٤٥}

منذ أن تولى الشيخ سعيد إدارة معهد كيمبيك بدأ المعهد يتطور في جميع الجوانب من نظام التدريس وزيادة عدد الطلاب، واستعمل الشيخ سعيد منهج التدرج في التعليم حيث

^{٤١} لؤلؤة النيرة، "أفكار وأنشطة الأستاذ الدكتور الشيخ سعيد عقيل" (رسالة الجامعة غير المنشورة، جامعة الحكومية الإسلامية شريف هداية الله جاكرتا، 2013م)، ص35.

^{٤٢} محمد دوام سوكردى، منذ نشأة نهضة العلماء، من المعهد إلى الوطن: هدية للشيخ سعيد، (جاكرتا: ساس سينتار. 2010م)، ص32.

^{٤٣} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص38.

^{٤٤} لؤلؤة النيرة، أفكار وأنشطة الشيخ سعيد عقيل. ص35.

^{٤٥} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص34.

كان كل المستوى يدرس على كتاب معين، يبدأ المستوى الأول بالكتاب السهل كالملخصات من علوم النحو ثم المستوى التالي ينتقل إلى الآجورمية، ثم العمريطي، ثم الألفية لابن مالك، وتم إدخال العديد من التخصصات العلمية الأخرى في مقررات المعهد، وذلك كالفقه وأصوله والتوحيد والأخلاق والحديث والتاريخ، وأصبح هذا النظام التعليمي بعد ذلك أساس التدريس في نظام معهد كيمبيك.^{٤٦}

ويمكن أن يقال إن الشيخ سعيد انتمى لأسرة مهتمة بالعلم ذات مكانة اجتماعية، حيث كان الشيخ سعيد من سلسلة المعهدين المشهورين سواء في سيريون وخارجها وهما معهد جودوغان ومعهد كيمبيك، وأن نشأة الشيخ سعيد مرتبطة بالتقاليد الإسلامية الموجودة في المعاهد الإسلامية بشكل عام ولا سيما معهد كيمبيك، وكان لمعهد كيمبيك تأثير مهم على حياة الشيخ سعيد، وكذلك على حياة إخوته الخمسة جعفر صديق عقيل سراج ومحمد مصطفى عقيل سراج وأحسن شفاء عقيل سراج ونعم الله عقيل سراج، ونشأ الشيخ سعيد وإخوته في إطار تقاليد معهد كيمبيك المتمثلة في بيئة العلم وفي التربية الإسلامية المنطبقة على أهل المعهد من مديره وأسرته وطلابه. وأوضح أخو الشيخ سعيد الأكبر جعفر "أن والديه لم يسمحا لأبنائهما باللعب والاستمتاع، بل أمرهم بالدراسة والتعلم" ويؤكد على هذا أن لجميع إخوته الخمسة الآن دور بارز في المجتمع، وأصبحوا دعاة وأهل علم، وذلك بفضل الله وبفضل والديه.^{٤٧} وحينئذ تعد الأسرة التي نشأ فيها الشيخ سعيد أسرة عريقة فريدة من نوعها، إذ إن أفراد هذه الأسرة من أجداد الشيخ سعيد وآبائه وإخواته دعاة ومدرسون للعلم.

2.1.3. مسيرته العلمية

في ظل الأسرة العريقة بالعلم ولد ونشأ الشيخ سعيد، وترعرع في كنف والده حيث كان والده أول معلم ومربٍ له، وهو الذي رعاه رعاية خاصة منذ نعومة أظفاره؛ إذ كان والد الشيخ سعيد قبله لطلاب العلم ليدرسوا عنده، لذا فقد كان يوجه ولده التوجيه العلمي الرصين

^{٤٦} المصدر السابق، ص 35.

^{٤٧} المصدر السابق، ص 17.

والسليم، ويحرضه على العلم وطلبه ويحذره من الكسل والتواني فيه، وكانت طفولة الشيخ سعيد في معهد كمبيك الذي يتولى والده إدارته بعيدة كل البعد عن التآلق والرفاهية، فأقبل الشيخ سعيد على العلم مبكراً وأخذ عن والده العلوم الإسلامية من الكتابة وقراءة القرآن والأخلاق إلى علوم النحو كالأجورمية وألفية بن مالك وقرأ على والده كتب الفقه الشافعي كسفينة النجاة وفتح المعين.^{٤٨}

ثم تابع الشيخ سعيد دراسته في معهد ليربويو السلفي بدءاً برغبة والديه ورضاهما حيث كان والد الشيخ سعيد طالباً وتلميذاً عند مؤسس معهد ليربويو الشيخ عبد الكريم المعروف بـ مباه مناف (Mbah Manaf)، ويعد هذا المعهد أكبر المعاهد في جاوة الشرقية، وفي إندونيسيا. تلقى الشيخ سعيد العلم والتربية على يد الشيخ محروس علي الذي كان معروفاً بين الناس بالعلم والتقوى.^{٤٩} وكان للشيخ محروس علي علاقة وثيقة بعائلة الشيخ سعيد عقيل، مما مكّن الشيخ سعيد عقيل من دراسة العلوم الدينية بشكل أعمق وحاز على تربية خاصة من الشيخ محروس علي مدير ذلك المعهد، ودرس الشيخ سعيد فيه العديد من العلوم والتخصصات من علوم الآلات كالنحو والصرف والبلاغة ومن علوم الشريعة كالفقه، وأقر أخو الشيخ سعيد جعفر عقيل على أن الشيخ سعيد مجتهد ومنضبط في طلب العلم حتى صار له شأن في المجتمع كما هو الآن.^{٥٠} وفي النهاية؛ تمكن الشيخ سعيد عقيل من إكمال دراسته حتى مستوى المدرسة العليا من ذلك المعهد.^{٥١}

وبعد أن تخرج الشيخ سعيد من المدرسة العليا دفعته همته العالية إلى التعلم بالملكة العربية السعودية، والالتحاق بجامعة الملك عبد العزيز، ثم جامعة أم القرى، حيث سافر الشيخ سعيد مع زوجته إلى السعودية وكانا قد تزوجا في سنة ١٩٧٧م ثلاث سنوات قبل ذهابه لطلب العلم إلى السعودية، وكانت زوجته من أهل سيربون ومن نفس قرية الشيخ سعيد.

^{٤٨} سعيد عقيل سراج، "التعريف عن الشيخ سعيد عقيل من مرحلته العلمية إلى مرحلة الخدمة في جمعية نهضة العلماء"، موقع يوتيوب 18 ديسمبر، 2021م، https://youtu.be/MCEpg_BKDZw [10.08.2022]

^{٤٩} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص46.

^{٥٠} المصدر السابق، ص49.

^{٥١} شمس المنير، كرمات الكياني، (يوجياكارتا: مكتبة المعهد، 2008م)، ص112.

وقد اختار الشيخ سعيد الدراسة في المملكة العربية السعودية لأن نظام التعليم فيها جيد لتنمية الابتعاث الإسلامي، ولأن الجامعة الموجودة في السعودية مكافئة لجامعة الأزهر، حيث أكد الشيخ على ذلك أن جامعة أم القرى هي نفسها جامعة الأزهر في مصر لأن غالبية أساتذتها ومدرسيها من جامعة الأزهر الشريف.^{٥٢}

أخذ الشيخ سعيد منحة دراسية من قبل الدولة السعودية إلا أنها لم تكن تكفي لمعيشة الشيخ سعيد مع زوجته وخاصة بعد ولادة أبنائه، فكان على الشيخ سعيد أن يحصل على أموال إضافية لإعالة أسرته، وفي هذا الوضع يعمل الشيخ سعيد جنباً إلى جنب لجمع أموال إضافية، كان يعمل الشيخ سعيد في متجر لبيع السجاد عند أحد أهل مكة بالقرب من منزله، يبيع ويشترى السجاد وأحياناً يعمل في حمله وإيصاله لمن اشتراه، ورغم كل الصعوبات وارتفاع تكاليف المعيشة في المملكة السعودية استطاع الشيخ سعيد أن ينهي دراسته بنجاح، فحصل على درجة البكالوريوس في أصول الدين عام ١٩٨٢م من جامعة الملك عبد العزيز، ثم أكمل دراسة الماجستير في عام ١٩٨٧م من قسم مقارنة الأديان في جامعة أم القرى، وكان موضوع رسالته في الماجستير عن رسائل الرسل في العهد الجديد وأثرها في انحراف المسيحية. وموضوع رسالة الدكتوراه عن صلة الله بالكون في التصوف الفلسفي في عام ١٩٩٤م من جامعة أم القرى.^{٥٣} ومن خلال دراسته في السعودية تلقى علوماً من المشايخ الكبار مثل السيد محمد علوي المالكي (ت. ٢٠٠٤م)، والشيخ ياسين الفداني (ت. ١٩٩٠م)، وعدد من الأساتذة المصريين المقيمين بمكة المكرمة مثل الدكتور سليمان دنيا، والدكتور عبد العزيز عبيد، والدكتور محمود خفاجي.^{٥٤}

^{٥٢} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 54-55.

^{٥٣} سعيد عقيل، حوار مع الشيخ سعيد حول التصوف، ص 136.

^{٥٤} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 79.

2.2 إسهامات الشيخ سعيد عقيل سراج

2.2.1. إسهامته في المجالات العلمية

الكتابة والتأليف من أهم ما تبرز فيه شخصية الإنسان وفكره، وكان الشيخ سعيد ذا نشاط متعدد الوجوه في المجالات العلمية وقد تمثل ذلك في عمله في مجال الكتابة والتأليف، وكان للشيخ سعيد عقيل سراج كتب ومؤلفات كثيرة باللغة الإندونيسية والعربية. وأكثر الكتب التي كتبها الشيخ سعيد هي الكتب التي كتبها باللغة الإندونيسية، لا سيما بعد عودته إلى أندونيسيا ولعل الدافع إلى الكتابة باللغة الإندونيسية هو أن الشيخ سعيد سعى إلى إيصال فكره إلى المجتمع الإندونيسي جميعاً من علماء وعوامٍ ممن لا يعرف اللغة العربية. وقد قدم الشيخ سعيد أكثر من سبعة كتب علمية في مختلف المجالات العلمية، وسيتم التعريف بها وفقاً لتاريخ صدورها حيث جاءت على النحو الآتي:

١. رسائل الرسل في العهد الجديد وأثرها في انحراف المسيحية باللغة العربية (١٩٨٧).^{٥٥}

وهي رسالة كتبها الشيخ سعيد لنيل درجة الماجستير في العقيدة من جامعة أم القرى بمكة المكرمة، وجاءت هذه الرسالة في مجلدين مشتملين على ٧١٧ صفحة، ودار موضوع هذه الرسالة حول فساد معتقدات المسيحية وانحرافاتهما عن العهد القديم الذي جاء المسيح ليكلمه والذي يؤمن به المسيحيون، حيث بين الشيخ سعيد أن رسائل الرسل بمعنى الأسفار التعليمية الذي هو الجزء الأساسي سببٌ أصيل في انحرافات المسيحية، وأكد الشيخ سعيد في هذا الكتاب أن المسيحية الحاضرة هي مسيحية بولس لا مسيحية المسيح عليه السلام. وبولس هو الذي كتب الرسائل التعليمية التي اعتمدها المسيحيون وهو المؤسس الحقيقي لذلك الدين المسيحي.

^{٥٥} سعيد عقيل سراج، "رسائل الرسل في العهد الجديد وأثرها في انحراف المسيحية" (رسالة ماجستير غير منشورة، جامعة أم القرى بمكة المكرمة، 1406-1407هـ).

٢. صلة الله بالكون في التصوف الفلسفي باللغة العربية (١٩٩٤).^{٥٦}

كتب الشيخ سعيد هذه الرسالة لنيل درجة الدكتوراة في العقيدة، وتمت هذه الرسالة في مجلدين مشتملين على ٦٤٢ صفحة، بغية الرد ونقد آراء الصوفية الفلاسفة على ضوء الكتاب والسنة، وذلك أنهم يعتقدون أن الصلة بين الله والكون هي صلة المحايثة التي تؤدي إلى الاتحاد والحلول ثم إلى وحدة الوجود. ويّين الشيخ سعيد في هذه الرسالة أن الحق هو أن الصلة بين الله والكون صلة المباينة بمعنى صلة الخالق بخلقه والعبد بربه، أما ما ذهب إليه الصوفية الفلاسفة باطل مخالف لما اتفق عليه المسلمون.

٣. أهل السنة والجماعة عبر العصور باللغة الإندونيسية (١٩٩٧).^{٥٧}

ألّف الشيخ سعيد هذا الكتاب بعد عودته إلى أندونيسيا، وهو كتاب صغير الحجم جاء في ١٣٩ صفحة قام الشيخ سعيد من خلاله بالرد على الذين لديهم فكرة جامدة على مفهوم أهل السنة والجماعة، حيث يرى بعضهم أن أهل السنة والجماعة هم الإسلام نفسه فيحصرون الإسلام في فرقة أهل السنة والجماعة فقط، بحيث كان غير أهل السنة والجماعة -من الفرق المبتدعة كالمعتزلة وغيرهم - كفارًا خرجوا عن الإسلام. وأوضح الشيخ سعيد أن أهل السنة والجماعة هم الذين لديهم منهج في التفكير الديني يشمل جميع جوانب الحياة التي تقوم على أسس التوسط والتوازن والتسامح. واعتمد الشيخ سعيد على ذلك بنشأة الفرق وتاريخها عبر العصور مع موافقتها بالنصوص الموجودة في الكتاب والسنة.

٤. التصوف والنقد الاجتماعي باللغة الإندونيسية (٢٠٠٦).^{٥٨}

وقد تم تأليف هذا الكتاب في مجلد واحد مشتمل على ٤٧٣ صفحة، وهو أعظم كتبه وأكثرها شهرة وتأثيرًا، حيث لخص الشيخ سعيد فيه آراءه العقدية والفلسفية

^{٥٦} سعيد عقيل سراج، "صلة الله بالكون في التصوف الفلسفي" (رسالة الدكتوراه غير المنشورة، جامعة أم القرى بمكة المكرمة، 1414هـ).

^{٥٧} سعيد عقيل سراج، أهل السنة والجماعة عبر العصور، ط2. (يوجياكارتا: LKPSM، 1998م).

^{٥٨} سعيد عقيل سراج، التصوف والنقد الاجتماعي، ط3. (بندوغ: مكتبة ميزان. 2006م).

الفقهية والاجتماعية والسياسية، إذ يعتبر هذا الكتاب عدة كتب في كتاب واحد. وقام الشيخ سعيد من خلاله بالرد على الذين نشروا فكرة التطرف وطبقوا العنف والتعصب الديني في المجتمع، وناقش في هذا الكتاب أيضا الطغيان والظلم الواقع على الأقلية من غير المسلمين في أندونيسيا. ويسعى في هذا الكتاب لمكافحة وعلاج هذه الفكرة، وذلك ببيان حقيقة الإسلام ومدى دور التصوف والأخلاق الكريمة لعلاج تلك الفكرة. وحدثنا الشيخ سعيد في هذا الكتاب عن تعامل النبي صلى الله عليه وسلم غير المسلمين بالتسامح والعفو. وأكد الشيخ سعيد نفسه أن هذا الكتاب لتقوية فكرة الوسطية والتسامح.

٥. حوار مع الشيخ سعيد حول التصوف باللغة الإندونيسية (٢٠١٢).^{٥٩}

وهو كتاب صغير الحجم يشتمل على ١٣٦ صفحة ودار موضوع هذا الكتاب حول النقاشات عن التصوف ومدى دور التصوف في إصلاح المجتمع لا سيما المجتمع متعدد الأديان والثقافات ليكون مجتمعًا محترمًا للتنوع والاختلافات حيث كان المجتمع في الآونة الأخيرة يحتاج إلى مزيد من التوضيحات عن الإسلام والتصوف، وإلى مزيد من التأكيد على أن التصوف هو الأساس لعلاج المشاكل والنزاعات في وسط المجتمع.

٦. بركة الإسلام الإندونيسي باللغة الإندونيسية (٢٠١٥).^{٦٠}

هذا كتاب كتبه الشيخ سعيد وأضاف فيه ماماغ محمد خير الدين ويبلغ عدد صفحاته إلى ٢٣٠ صفحة حيث ينقسم الكتاب إلى ثلاثة أقسام ومباحث، والمبحث الأول هو إلهام الإسلام الذي نزل رحمة للعالمين وفيه بيان عن الإسلام المتسامح الذي جاء به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأن الإسلام هو السبيل الوحيد لبناء شخصية الإنسان الكامل. والمبحث الثاني هو الأفق في إسلام أندونيسيا ويبحث في هذا المبحث عن الإسلام في أندونيسيا عن معلميها وعلمائها وجامعاتها وجمعية نهضة العلماء حتى المبادئ لدولة أندونيسيا. والمبحث الثالث

^{٥٩} سعيد عقيل، حوار مع الشيخ سعيد حول التصوف، ط ١. (سورابايا: مكتبة خلصت. 2012م).

^{٦٠} سعيد عقيل سراج، بركة الإسلام الإندونيسي، ط ١. (جاكرتا: مكتبة كومفاس، 2015م).

هو الديناميات الإسلامية الإندونيسية ذكر فيه خصائص الإسلام وتعاليمه في أندونيسيا.

٧. الإسلام مصدر فكرة مبدعة لحضارة نوسانتارا باللغة الإندونيسية (٢٠١٥).^{٦١}
قام الشيخ سعيد بتأليف هذا الكتاب في مجلد واحد وصار عدد صفحاته ٢٨٢ صفحة أفاد الشيخ سعيد من خلالها تعاليم الإسلام المطابق لكل عصر، وسعى الشيخ سعيد إلى إعادة تفسير الإسلام وفقاً لروح الزمان ومتطلب العصر، ويرى الشيخ سعيد أن ذلك ضروري حتى لا يصبح الإسلام جامداً وغريباً على معتنقيه، حيث أكد الشيخ سعيد أن كثيراً من الناس يفسرون الإسلام وتعاليمه جامدة لا ينطبق على العصر الواقع. ويسعى الشيخ من خلال هذا الكتاب إلى تحقيق فهم الإسلام الصحيح بطريق منهج التوسط والتسامح.

وقد تميزت معظم كتب الشيخ سعيد عقيل سراج بعدة مزايا: منها أنها استندت بصفة أساسية إلى أصول تراث الثقافة الإندونيسية، ولكن لم تنسَ العصر الذي نعيش فيه، فجمعت بين الأصالة والمعاصرة، وأنها تحررت من العصبية المذهبية كما تحررت من التبعية الفكرية للتيار الفكري الغربي والشرقي، وأن الشيخ سعيد كتبها بأسلوب سهل وأسلوب عالم أديب متمكن. والناظر في كتبه ومؤلفاته يستيقن أنه كاتب ومفكر أصيل لا سيما في قضية التصوف والثقافة الإسلامية الإندونيسية، حيث كان الشيخ سعيد رائد مفهوم إسلام نوسانتارا، ومزج الإسلام بثقافة أندونيسيا، ولعل هذا الأمر جعله يهتم بجانب المجتمع وتصحيح تصوره ونظرتهم للثقافة التقليدية.

2.2.2. إسهامته في المجالات الدعوية

كان للشيخ سعيد مفهوم عن الدعوة حيث يرى أن الدعوة هي نشر تعاليم الإسلام وتقويتها وترسيخها في كيان المجتمع بالأخلاق الكريمة وبالحكمة الحسنة كما فعلها الدعوة

^{٦١} سعيد عقيل سراج، الإسلام مصدر فكرة مبدعة لحضارة نوسانتارا، ط2. (جاكرتا: لجنة التأليف والنشر لنهضة العلماء، 2015م).

والأولياء التسعة في جزيرة جاوة.^{٦٢} ويشترط الشيخ سعيد في الدعاة الذين سلكوا طريقة الدعوة أن يكونوا أهل صدق وأمانة، وأهل دين وشورى وإنصاف.^{٦٣} ويرى الشيخ سعيد أن الدعوة ثلاثة أنواع، وهي: الدعوة باللسان، والدعوة بالحال، والدعوة بالقلم. والمراد بالدعوة باللسان هي الدعوة التي تكون بوسيلة الدروس والحلقات العلمية والمؤتمرات والحوارات.^{٦٤} كان الشيخ سعيد يطبق كل ذلك حيث إن الشيخ سعيد له إسهامات في كثير من مجالات الدعوة، ولا تقتصر إسهاماته الدعوية في خدمة هذا الدين في مجال واحد أو جانب معين أو موضوع خاص، بل تنوعت واتسعت مجالاته وتعددت جوانبه، فإنه يلقي المحاضرات ويشهد المؤتمرات ويشارك في ندوات المسلمين وغيرهم، سواء في أندونيسيا أو خارجها، ويمارس أنشطة كثيرة بين العمل الأكاديمي والعمل الإداري والدعوية إضافةً للكتابة والتأليف. وقد بدأ يمارس الدعوة منذ شبابه حين كان طالبًا في الجامعة، ويصلي إمامًا في إحدى مساجد المملكة العربية السعودية.^{٦٥}

وكان الشيخ سعيد يتميز بالقدرة على إلهام العامة وإقناع الخاصة معًا، وبالقدرة على الاستفادة من ثقافة العصر واستلهام التراث التقليدي الإندونيسي، وبالقدرة على المزج والجمع بين الدعوة النظرية والعمل الحركي. كما اتخذ من منابر المسجد والكنيسة والجامعات والحلقات العلمية مركزًا للدعوة، فله دروس وسيمينارات ومؤتمرات وأحاديث في الإذاعة والتلفاز، بعضها في التصوف وبعضها جوابًا عن أسئلة المشاهدين، وأكثرها في الثقافة الإندونيسية. ومن إسهاماته الدعوية في خدمة الإسلام ما يأتي:

عمل الشيخ سعيد بالتدريس في أكثر من جامعة في مدن أندونيسيا المختلفة، وفي سنة ١٩٩٥ أصبح مدرسًا في جامعتين جامعة علوم القرآن (PTIQ) وهي أول جامعة في

^{٦٢} لؤلؤة النبوة، أفكار وأنشطة الشيخ سعيد عقيل، ص 49.

^{٦٣} سعيد عقيل، إسلام القوم، الفقه الديمقراطي لطالب المعهد، ط 1. (جاكرتا: مكتبة شي عانجور، 1999م)، ص 40-41.

^{٦٤} لؤلؤة النبوة، أفكار وأنشطة الشيخ سعيد عقيل، ص 67-68.

^{٦٥} سعيد عقيل، "أدلة على ولاية الشيخ عبد الرحمن وحيد"، موقع يوتيوب، 11 يناير 2020م، <https://youtu.be/jJAPD2UsczA> [12.18.2022]

أندونيسيا التي تختص دراستها على حفظ القرآن وتعلمه ودراسته، وتأسست في عام ١٩٧١م في جاكرتا. والجامعة الإسلامية الحكومية شريف هداية الله في جاكرتا والتي تأسست في عام ١٩٥٧م. وفي سنة ٢٠٠٣م أصبح مدرساً في جامعة مقدوم إبراهيم في توبان جاوة الوسطى وفي جامعة نهضة العلماء سولو جاوة الوسطى وفي جامعة إسلام مالاغ (UNISMA).^{٦٦}

وإضافة على ذلك فإن الشيخ سعيد قام بإنشاء الحلقات العلمية في بيته وكان يأتيه طلاب العلم وعوام الناس من جيرانه، يقرأ فيه كتاب التفسير الكبير ومفاتيح الغيب وذلك في كل ليلة أربعاء. وأما يوم الخميس فقام الشيخ سعيد بإنشاء النقاش والمناظرة حول أهم القضايا على الساحة في الواقع المعاصر ويأتي إلى هذه الحلقة خريجو معهد ليربويو وطلاب العلم والأساتذة.^{٦٧} وأيضاً يلقي الشيخ دروساً بشرح رسالته الدكتوراة "الله وصلته بالكون في التصوف الفلسفي" في ليلة الإثنين ويحضرها طلاب الجامعة.^{٦٨} وأنشأ الشيخ سعيد الحلقة العلمية في شهر رمضان وسماها "السوق المفتوح" يقرأ فيه كتب الإمام الغزالي، وأقيم هذا المجلس في معهده الذي أنشأه وهو معهد الثقافة في جاكرتا.^{٦٩}

وكذلك تجلت نشاطاته العلمية في مجال الندوات والمحاضرات العلمية، حيث لا يكاد يعقد ندوة ومؤتمر وملتقى أو حلقة حول الوطنية والقومية إلا يدعى إليها الشيخ سعيد تقديراً من الجهات الداعية لمكانته بين الدعاة والمفكرين، ومن هذه المشاركات والإسهامات العلمية والفكرية داخل أندونيسيا وخارجها ما يأتي:

١. ندوة الاجتماع الوطني ٢ في مدينة سامراغ عاصمة جاوة الوسطى في التاريخ ٥ أغسطس ١٩٩٦م.

^{٦٦} سعيد عقيل، حوار مع الشيخ سعيد حول التصوف، ص 132-133.

^{٦٧} محمد دوام سوكردي، منذ نشأة نهضة العلماء، من المعهد إلى الوطن: هدية للشيخ سعيد، (جاكرتا: SAS CENTER، 2010م)، ص 24.

^{٦٨} لؤلؤة النيرة، أفكار وأنشطة الشيخ سعيد عقيل، ص 68.

^{٦٩} المصدر السابق، ص 69.

٢. إستراتيجية لبناء الدولة تحت رعاية مجلس الدفاع الأمن للدولة في التاريخ ١٧-٢٠ ديسمبر ١٩٩٧م في مدينة يوكياكرتا.
٣. لتعاليم عن الوطنية لمفهوم منظور قائم على الوعي لمواطن في حياة الدولة تحت رعاية الكنيسة في مدينة مالاغ جاوة الشرقية سنة ١٩٩٧ و ١٩٩٨م.
٤. المؤتمر العالمي الذي شاركه الشيخ سعيد هو التقريب بين الأديان تحت موضوع الإسلام دين التسامح وانهقد في مدينة طهران عاصمة دولة إيران سنة ١٩٩٩م.^{٧٠}
٥. حوار الانسجام بين أصحاب الأديان تحت موضوع ربط الأخوة الحقيقية المفتوحة بين أصحاب الديانات التي انعقدت في جاكارتا الموافق للتاريخ ٢٧ فبراير ٢٠٠٠م.
٦. ندوة العلاقة الانسجام بين أصحاب الديانات في جاكارتا تحت رعاية حكومة مدينة جاكارتا حيث انعقدت في التاريخ ٣-٤ سبتمبر ٢٠٠٣م.
٧. ندوة الوطنية تحت رعاية مؤسسة فاتريا (PATRIA) في جاكارتا في التاريخ ٢٥-٢٧ فبراير ٢٠٠٤م.

2.2.3. إسهامته في النشاطات العامة

لم يكن الشيخ سعيد مفكرًا إسلاميًا فحسب بل ناشطًا أيضًا، ونظرًا للثقة التي كان يتمتع بها الشيخ سعيد بين المسلمين خاصة وغير المسلمين، كان بارزًا ومشهورًا وسرعان ما أصبح معروفًا على نطاق واسع بعد عودته إلى أندونيسيا، وذلك لأن بعض الناس يرى أنه معتدل ومتوسط في الفكر والموقف، فليس من المستغرب أن يعتبره بعض الناس زعيمًا إسلاميًا في المستقبل. لأن له تأثيرًا إيجابيًا في علاقاته مع علماء في جمعية نهضة العلماء، وعلاقاته مع الأديان والأيدولوجيات الأخرى في أندونيسيا.^{٧١}

^{٧٠} سعيد عقيل، حوار مع الشيخ سعيد حول التصوف، ص 133-134.

^{٧١} محمد دوام سوكراي، مند نشأة جمعية نهضة العلماء، ص 70.

أصبح عضوًا ورئيسًا في كثير من المجالس والمراكز والمؤسسات العلمية والدعوية والتربوية والاجتماعية، رغم ضيق وقته وكثرة أعبائه. فهو سكرتير الحركة الطلابية الإسلامية الإندونيسية (PMII) رايون كرايياك في مدينة يوجياكارتا لفترة ١٩٧٢-١٩٧٤م. وعندما كان يدرس في المملكة السعودية كان الشيخ سعيد رئيس مجلس إدارة أسرة طلاب الجامعة النهضيين (KMNU) بمكة المكرمة سنة ١٩٨٣-١٩٨٧م.^{٧٢}

وبعدما انتهى من الدراسة في السعودية سنة ١٩٩٤م^{٧٣} عاد إلى وطنه أندونيسيا، ومباشرة دخل في جمعية نهضة العلماء، وكان أول منصب تولاه هو نائب كاتب عام المجلس التنفيذي لنهضة العلماء (PBNU) لفترة ١٩٩٤-١٩٩٨م. ويعتبر هذا المنصب شرفًا لأول من دخل في هذه الجمعية، ثم ترقى من كاتب عام المجلس التنفيذي لنهضة العلماء (PBNU) لفترة ١٩٩٨-١٩٩٩م إلى أعلى منصب وهو الرئيس الأكبر لجمعية نهضة العلماء (PBNU) لفترة ٢٠٠٤-٢٠١٠م، ليصبح الرئيس العام لجمعية نهضة العلماء (PBNU) لفترة ٢٠١٠-٢٠٢١م.^{٧٤}

ويعتبر الشيخ سعيد من أبرز العلماء المشهورين في أندونيسيا وذلك لأنه الرئيس الرابع لهذه الجمعية التي تعد من أكبر الجمعيات في أندونيسيا، وهي جمعية نهضة العلماء حيث يبلغ عدد أعضائها أكثر من ٤٥ مليون عضو من سكان أندونيسيا وغيرها. وكان الشيخ العلامة هاشم أشعري مؤسس هذه الجمعية في سنة ١٣٤٤هـ الموافق ٣١ من يناير ١٩٢٦م، وتم اختياره كالرئيس الأكبر لها. وبعد وفاته خلفه ابنه الشيخ العلامة وحيد هاشم حتى وفاته، ثم خلفه حفيده الشيخ العلامة عبد الرحمن وحيد وهو الرئيس السابق لجمهورية أندونيسيا، وبعد وفاته خلفه الشيخ هاشم موزادي، ثم خلفه الشيخ سعيد عقيل سراج من سنة ٢٠١٠ إلى ٢٠٢١م.^{٧٥}

^{٧٢} لؤلؤة النيرة، أفكار وأنشطة دعوة الشيخ سعيد عقيل سراج، ص41.

^{٧٣} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص64.

^{٧٤} سعيد عقيل سراج، حوار مع الشيخ سعيد حول التصوف، ص132.

^{٧٥} مؤلف رضوان، "التعريف بجمعية نهضة العلماء"، 27 يونيو 2014م،

<http://akitano.blogspot.com/2014/06/blog-post.html> [13.07.2022]

ولم يتول الشيخ سعيد منصباً في جمعية ومؤسسة واحدة فقط، بل كان نشط أيضاً في عدد من المؤسسات والجمعيات الأخرى، فقد كان مستشار حركة ضد التمييز والتعصب الإندونيسية (GANDI) عام ١٩٩٨م، ونائب رئيس حركة تقصي الحقائق (TGPF) لحادثة مايو ١٩٩٨م، ورئيس فريق تقصي الحقائق (TGPF) لحادثة بانويانجي (Banyuangi) ١٩٩٨م، وعضو في المجلس الأعلى لدين الكنفشيوسية الإندونيسية (MATAKIN) لفترة ١٩٩٩-٢٠٠٢م،^{٧٦} والرئيس العام لحركة الصداقة الدينية (LPOK) منذ ٢٠٢٠ حتى الآن.^{٧٧}

وعمل الشيخ سعيد على إنشاء عدد من المؤسسات وفي أكثر من مجال، فقد أنشأ المؤسسة الإنسانية التي تسمى بـ اهتمام سعيد عقيل سراج (SAS PEDULI) وهذه المؤسسة تهتم بإصلاح أماكن العبادة، والمرافق العامة وغيرها مما يحتاج إليه الناس في حياتهم. وتهتم أيضاً بالإنفاق على اليتامى والفقراء والمساكين والأرامل والضعفاء وغيرهم ممن يحتاج إلى مساعدة.^{٧٨}

وعمل الشيخ سعيد أيضاً على تأسيس مطبعة، سُميت بـ طباعة سعيد عقيل سراج (SAS PADULI) حيث تهتم بطباعة تراث علماء نوسانتارا لا سيما علماء جمعية نهضة العلماء. وأنشأ أيضاً منظمة الإذاعات والتلفزيون كقنوات فضائية دعوية إسلامية، وسمّى الشيخ سعيد هذا العمل الكبير والمهم بـ: قناة سعيد عقيل سراج عن حوار الإسلام الوسطي (SAS DIALOG ISLAM MODERAT ON AIR) وهي وسيلة من وسائل الدعوة في الوقت الحاضر، حيث إن وسائل الإعلام في الوقت الحاضر تعرف بأنها إحدى أهم القوى المؤثرة في الثقافة الحديثة وتؤثر في العديد من جوانب الحياة البشرية. ويرى الشيخ سعيد أن هذه

^{٧٦} سعيد عقيل، حوار مع الشيخ سعيد حول التصوف، ص 132.

^{٧٧} العشرون من الجمعيات أنشؤوا المؤسسة الدينية، <https://www.antaranews.com> [06.09.2022]

^{٧٨} لؤلؤة النيرة، أفكار وأنشطة الشيخ سعيد عقيل، ص 74.

الأعمال هي حقيقة الدعوة، وأنها أفعال إيجابية لنشر الإسلام والقضاء على الجهل والفقر في كيان المجتمع الإندونيسي وجعل الشعب الإندونيسي مثقفًا ومميزًا وواسع المعرفة.^{٧٩}

2.3. حياة الشيخ سعيد الفكرية

2.3.1. تأثيره بالشيخ عبد الرحمن وحيد

كان الشيخ عبد الرحمن وحيد (GUSDUR) زعيمًا دينيًا وسياسيًا، وبعده الرئيس الرابع لجمهورية إندونيسيا، وله تأثير على وجهات النظر الإندونيسية الحديثة المعتدلة، كما أنه كان رئيسًا لأكبر جمعية وهي جمعية نهضة العلماء، وهو مؤسس حزب الصحوة الوطني (PKB). إن شخصية عبد الرحمن وحيد شخصية فكرية أندونيسية بارزة ومحترمة للغاية. وأحد الجوانب المميزة لشخصيته أنه كان يدعو إلى التعددية والتسامح، ويدافع عن الأقليات. ويُصنّف عبد الرحمن وحيد على أنه مسلم متسامح، له شخصية تناضل من أجل قبول الواقع الاجتماعي بأن إندونيسيا متنوعة تتكون من الأديان والثقافات المختلفة.^{٨٠}

ولا ينكر أحد أن عبد الرحمن وحيد رمز لتجديد الفكر والحياة الاجتماعية في العالم الإسلامي وخاصة في إندونيسيا، وبصفته مثقفًا مسلمًا كان أيضًا مدرسًا ومحاضرًا وشخصية قومية، فإن عبد الرحمن وحيد لديه مفهوم التعليم وتحسين الأمة، وأنه من أهم رجال الإصلاح الذي يدعو إلى غرس التعددية والتسامح، ومدافع عن الأقليات المضطهدة في سياق المجتمع الإندونيسي.^{٨١}

وصحبة الشيخ سعيد للشيخ عبد الرحمن وحيد هي صحبة التلميذ مع أستاذه، وهي مرحلة مهمة في حياة الشيخ سعيد لا يستطيع نسيانها، وقد دامت تلك الصحبة منذ أن كان الشيخ سعيد طالبًا في السعودية، وحينها كان عبد الرحمن وحيد يزور مكة، وكان يفضل

^{٧٩} المصدر السابق، ص 74-75.

^{٨٠} أحمد رفقي فؤادة، "مفهوم تعليم التسامح للشيخ عبد الرحمن وحيد من منظور التربية الإسلامية" (رسالة الجامعة غير المنشورة، جامعة الإسلامية الحكومية شريف هداية الله جاكارتا، 2022م)، ص 29.

^{٨١} المصدر السابق، ص 30.

الإقامة في بيت الشيخ سعيد بدلاً من الإقامة في فندق ليتحاورا ويتناقشا في المسائل العلمية والأمور الاجتماعية.^{٨٢} كان للقاءات والاتصالات والصحة بين الشيخ سعيد وعبد الرحمن وحيد تأثير مهم على حياة الشيخ سعيد الفكرية لا سيما فكرة التسامح الديني، ويعتبر عبد الرحمن وحيد بالنسبة إلى الشيخ سعيد أستاذًا يقدم العديد من الخبرات والتجربة القيمة وتدير الأمور الاجتماعية إلى الشيخ سعيد.

وقد تمكن عبد الرحمن وحيد من تشكيل منهج التفكير عند الشيخ سعيد، واستطاع عبد الرحمن أن يثبت الثقة بأفكاره إلى الشيخ سعيد حيث اعترف الشيخ سعيد بأنه تعلم الكثير من عبد الرحمن وحيد، مثل علم الإستراتيجية والمنهج في الدعوة والتجربة الحياتية في العلاقات الاجتماعية. وقد وصف الشيخ سعيد علاقته بعبد الرحمن وحيد: "لم أتعلم الكتاب، بل تعلمت منه علم الأحوال، علم المواقف في التعامل مع مشاكل المسلمين الإندونيسيين".^{٨٣} وكان عبد الرحمن وحيد هو الذي يعرف الشيخ سعيد على المجتمع الإندونيسي، لا سيما على أعضاء جمعية نهضة العلماء،^{٨٤} وهو الذي ربي الشيخ سعيد ودربه كي يكون ناشطاً قوياً ورجلاً في المستقبل، ولیمسك زمام جمعية نهضة العلماء بشكل جيد وأفضل.

وقد أثار الشيخ سعيد على المجتمع الإندونيسي لا سيما المسلمين على تنفيذ أفكار عبد الرحمن وحيد حول العلاقات الاجتماعية، وأوضح أن "أفكار عبد الرحمن وحيد هي نعمة وأمانة لنا جميعاً كأهل أندونيسيا، ليس فقط لأعضاء جمعية نهضة العلماء، بل للأمة الإندونيسية بأكملها". وإن أهم نقطة في فكر عبد الرحمن وحيد والتي لا بد أن تغرس في المجتمع الإندونيسي هي فكرة التعددية والتسامح ويجب تطبيقهما في إندونيسيا. وأكد

^{٨٢} سعيد عقيل سراج، "قصة عبد الرحمن وحيد"، 16 سبتمبر 2020م، https://youtu.be/_81LL35ChD8 [15.07.2022]

^{٨٣} سعيد عقيل، "قصة عبد الرحمن وحيد"، 16 سبتمبر 2020م، https://youtu.be/_81LL35ChD8 [15.07.2022]

^{٨٤} سعيد عقيل، "أدلة على ولاية الشيخ عبد الرحمن وحيد"، 11 يناير 2020م، <https://youtu.be/jJAPD2UsczA> [14.08.2022]

الشيخ سعيد على أنه يجب أن نواصل السعي من أجل تطبيق التسامح بشكل صحيح وغرسه في المجتمع الإندونيسي".^{٨٥}

إن موقف الشيخ سعيد في الفكر مشابه تمامًا لعبد الرحمن وحيد، فقد تكلم كثير من علماء أندونيسيا عن تأثر الشيخ سعيد بعبد الرحمن وحيد، لا سيما أن الشيخ سعيد أثار دائماً أفكاراً مثيرة للجدل بين الناس كما فعل ذلك من قبل أستاذه عبد الرحمن وحيد، وممن قال ذلك الشيخ نووي أبو الجليل، مدير المعهد سيداقيري الإسلامية الداخلية، خلال زيارته إلى مكتبة جمعية نهضة العلماء جاكرتا، في ٢٥ يوليو ٢٠١١.^{٨٦}

2.3.2. أثره في الفكر الإسلامي المعاصر

يعد الشيخ سعيد أحد أبرز العلماء الإندونيسيين في الفكر الإسلامي في عصرنا الحاضر، وواحدًا من دعاة الإصلاح وأعلام النهضة الإسلامية الإندونيسية، فقد ساهم بفكره وعلمه واجتهاده ووعيه في جعل المجتمع الإندونيسي من خير الأمم، ومتقدمًا في العلم والمعرفة والأخلاق، وكان أستاذه الشيخ عبد الرحمن وحيد هو الذي أشعل الشرارة الأولى في فكره، وقام الشيخ سعيد بدور كبير في إصلاح وتجديد الفكر الإسلامي المعاصر، ويتجلى تجديده فيما يلي:

أولاً: إصلاح التعليم

يرى الشيخ سعيد أن المعهد أو ما يسمى بـ باسنترين في اصطلاح المجتمع الإندونيسي، هو أهم مؤسسة تعليمية قامت بخدمة الأمة والمجتمع الإندونيسي وحراسة حضارتها، حيث كان باسنترين له دور كبير وإيجابي منذ نشأته في عصر الأولياء التسعة إلى يومنا الحاضر.^{٨٧} وعقب الشيخ سعيد على ذلك أن باسنترين لا بد أن يتطور إلى المؤسسات التعليمية ذات التوجه العالمي، وإذا كان التعليم في باسنترين في الماضي قد وضع التقاليد

^{٨٥} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 86.

^{٨٦} المصدر السابق، ص 87.

^{٨٧} سعيد عقيل سراج، الإسلام مصدر فكرة مبدعة لحضارة نوسانتارا، ط 2. (جاكرتا: لجنة التأليف والنشر لنهضة العلماء، 2015م)، ص 4.

والثقافات الإندونيسية كمشروع كبير، فيجب أن يكون التعليم في باسنترين في الوقت الحاضر قادرًا على الاستجابة لتحديات الزمان والحداثة، بمعنى أن الجمع والتوفيق بين التعاليم التقليدية والحداثة هو المشروع المستقبلي لتعليم باسنترين، وأن التعليم المستقبلي الموافق لتطور الزمان هو تعليم موجه نحو الحداثة قائم على التقاليد والثقافة الإندونيسية،^{٨٨} ونقل الشيخ سعيد عن منهج التعليم في الغرب أن الحداثة في التعليم في الغرب لا علاقة لها بالفترة السابقة أو بالبيئات الثقافية الأخرى، بخلاف حادثة الباسنترين فإن حداثتها هي حلقة في سلسلة من الحضارات الإسلامية السابقة الموجودة في أندونيسيا معتمدة بفكرة "البقاء على القديم الصالح والأخذ بالجديد الأصح"^{٨٩} وخلاصة الكلام من فكر إصلاح التعليم عند الشيخ سعيد هي عملية إعادة هيكلة المعايير التعليمية المتطابقة على المثل المعاصرة مع محافظة الثقافة الاجتماعية الإندونيسية.

ثانيًا: تأسيس معهد لوهور الثقافة (Pesantren Luhur Al-Tsaqafah)

أسس الشيخ سعيد هذا المعهد في ٢٨ يوليو سنة ٢٠١٣م، وهذه المدرسة لها تأثير في الجمع بين العلوم الدينية والعلوم الحديثة، وهي الخطوة الأولى في التنمية البشرية والمشاركة في بناء المؤسسة التعليمية الجديدة والمتميزة بحيث تتمكن من إنتاج أجيال من الناس المثقفين، والمتميزين، والمتحضرين. والمشاركة أيضا في بناء حضارة الأمة الإندونيسية من خلال قيم الثقافة والحضارة والتمدن، وتجسد هذه الخطوة في بناء مدارس داخلية إسلامية كمراكز للحضارة الإسلامية، وهي مدرسة لوهور الثقافة. وأقر الشيخ سعيد على أنه سيحاول بقدر ما عنده الجمع بين العلوم الدينية وغير الدينية من العلوم الإنسانية والعلوم الدينية، والعلوم الاجتماعية، وعلوم التكنولوجيا الحديثة.^{٩٠}

وقد صرح الشيخ سعيد أن سبب تأسيسه لهذه المؤسسة أنه كان يواجه تحديًا للرد على نظام التعليم في إندونيسيا حيث فُصل وأُفرد التعليم الديني من التعاليم العامة الحديثة،

^{٨٨} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 201.

^{٨٩} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 201.

^{٩٠} سعيد عقيل، "معهد لوهور الثقافة". 04 ديسمبر 2016م. رابط الموقع: <https://altsaqafah.id/profil/pondok->

[16.08.2022] /pesantren-luhur-al-tsaqafah

فكان نظام التعليم في إندونيسيا ينقسم إلى قسمين، وهما: التربية الدينية التي هي من مسؤولية الوزارة الدينية، وأما التعليم العام فهو تحت رعاية وزارة التربية والثقافة،^{٩١} وأكد الشيخ سعيد في الرد أن أندونيسيا هي البلد الوحيد الذي لديه نظام مزدوج في التعليم وهذا ما جعل أندونيسيا فريدة للغاية ومختلفة عن البلدان الأخرى. وجعل المدارس الداخلية الإسلامية قادرة على إنتاج أشخاص يفهمون التعاليم الدينية، ولكن ليس لديهم رؤية عامة من العلوم المعاصرة. وفي النهاية خريجو المدارس الداخلية الإسلامية أصبحوا مجموعة هامشية في المجتمع لا يُلقى لهم بال، وكذلك الأشخاص الذين تخرجوا من المدارس الرسمية أو الكليات العامة لا يفهمون أمور دينهم.^{٩٢}

ثالثًا: مفهوم الجهاد

يرى الشيخ سعيد أن فهم معنى الجهاد الموافق لزماننا الحاضر هو ضمان حقوق الإنسانية والعمل من أجل وحدة وتضامن المجتمع والحفاظ على حقوقهم سواء كانت المجتمع مسلمين أو غير مسلمين، وستكتسب صياغة الجهاد هذه أهمية عندما يتخذ المرء المبادئ الإنسانية أساسًا لحياته كالتكافل في الاحتياجات الأساسية للإنسان،^{٩٣} بناءً عليه فينبغي التأكيد أن أهم ما ينطبق عليه مفهوم الجهاد في عصرنا هذا هو العمل الإيجابي لتحقيق مصالح الأمة. وأكد الشيخ سعيد أن الذين فهموا معنى الجهاد بأنه القتال وسفك الدماء فقد أخطأوا في فهم شريعة الله، بل تجاوزوا فيه كل الحدود الشرعية، ولقد أعطانا رسول الله نبراسًا على حقيقة الجهاد حيث فتح مكة بدون حرب وسفك دماء، وقال: "اليوم يوم المرحمة"، وهكذا فإن الجهاد يولد منه حياة متناغمة بين الناس، فحادثة فتح مكة دليل ونبراس على المسلمين لكي يفهموا ويحملوا معنى الجهاد كقيمة للسلام والمحبة.^{٩٤}

^{٩١} سعيد عقيل، "معهد لوهور الثقافة". 04 ديسمبر 2016م. رابط الموقع: <https://altsaqafah.id/profil/pondok-pesantren-luhur-al-tsaqafah> [16.08.2022]

^{٩٢} إقبال فاضلة، "التربية على حب الوطن في الإسلام عند الشيخ سعيد عقيل سراج" (رسالة الجامعة غير المنشورة، جامعة الحكومية الإسلامية شريف هداية الله جاكارتا، 2022م)، ص 50.

^{٩٣} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 108-109.

^{٩٤} المصدر السابق، ص 110.

وخلاصة تجديد مفهوم الجهاد عند الشيخ سعيد أنه يجب تصحيح فهم من اعتبر أن الجهاد هو القتال والحرب وسفك الدماء، وتوضيح حقيقة الجهاد في الإسلام، وإعادة النقاش حول جريمة الإرهاب في الإسلام إلى المعنى الأساسي للجهاد. فالإرهاب كشكل من أشكاله هو جريمة وليس الجهاد المشروع في الإسلام. وهناك إرهاب تقوم به الدولة ويقوم به أفراد أو جماعات خارج البلاد. وينبغي التأكيد عليه هو أن معظم الإرهاب يهدف لقتل الأبرياء من الناس.

2.3.3. أفكاره المثيرة للجدل

بعد أن عاد الشيخ سعيد عقيل إلى وطنه ودخل في العديد من الجمعيات والمؤسسات، بخاصة عندما انضم إلى جمعية نهضة العلماء صرح بتصريحات مثيرة للجدل، ومن الأفكار المتناقضة التي طرحها:

أولاً: الإسلام دين السياسة

يرى الشيخ سعيد عقيل كما جاء في كتبه أن ظهور الإسلام منذ بدايته مليء بالسياسة عبر العصور، وأن دعوة النبي في بداية الإسلام كانت تهدف إلى فتح الفرس والروم،^{٩٥} واستدل بقصة عفيف الكندي حين قدم مكة أيام الحج فأتى العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم، فرأى رجلاً خرج وقام تجاه الكعبة يصلي، ثم خرجت امرأة تصلي معه، ثم خرج غلام فقام يصلي معه. فقال الكندي للعباس: يا عباس ما هذا الدين؟ فقال: هذا محمد بن عبد الله ابن أخي، زعم أن الله أرسله وأن كنوز كسرى وقيصر ستفتح عليه، وهذه امرأته خديجة آمنت به، وهذا الغلام علي بن أبي طالب آمن به.^{٩٦}

ويعتقد الشيخ سعيد أن ظهور الفرق الإسلامية كان سببه الأحداث السياسية التي حدثت في نفس الفترة.^{٩٧} وضرب الشيخ سعيد مثلاً على ذلك بالفرقة الجبرية التي أسسها

^{٩٥} سعيد عقيل سراج، أهل السنة والجماعة عبر العصور، ط2. (يوجيا كارتا: LKPSM، 1998م)، ص30.

^{٩٦} عز الدين ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ط1. (بيروت: دار الكتاب العربي، 1997م)، ص655/1.

^{٩٧} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص411.

سيدنا معاوية رضي الله عنه - باعتقاد الشيخ سعيد - لأجل السياسة وإبقاء سلطنته ومقاومة الخوارج الذين يحاربون سلطنته.^{٩٨}

ولقد رد على هذه الفكرة - التي نادى بها الشيخ سعيد - العلماء لا سيما علماء وأساتذة معهد سيداقيري، حيث وضّحوا أن جوهر الدعوة الإسلامية التي قام بها الرسول صلى الله عليه وسلم محض رسالة إلهية، أرسله رسولاً بشيراً ونذيراً، وأن الرسول قام بالدعوة، ولم يجعل الدنيا هدفاً له ولطموحاته الشخصية من الزعامة والملك.^{٩٩} ولو كان الأمر كما يدعيه الشيخ سعيد لكان بإمكان النبي صلى الله عليه وسلم أن يحقق هذا الملك وهذه الزعامة حين كان يقيم في مكة المكرمة حينما عرض عليه عتبة بن ربيعة من المشركين ذلك مقابل التنازل والتخلي عن دعوته، ولكنه آثر الحياة البسيطة على ذلك.

وأما بالنسبة إلى رواية عفيف الكندي وفرضنا بصحتها فإنها لا تعني أن الإسلام دين السياسة بل هذه الرواية مطابقة وموافقة لرواية اعتذار بعض كفار قريش في عدم اتباع النبي، وقالوا نخشى إن اتبعنا ما جئت به من الهدى وخالفنا من حولنا من أحياء العرب المشركين، أن يقصدونا بالأذى والمحاربة،^{١٠٠} فقال الله تعالى مجيباً لهم: ﴿وَقَالُوا إِن نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُتَخَطَّفَ مِنْ أَرْضِنَا أَوَلَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجَبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (سورة القصص: ٥٧).

ثانياً: إدخاله الشيعة في أهل السنة والجماعة

خلال سنواته الأولى كمسؤول وعضو في جمعية نهضة العلماء حقق الشيخ سعيد تقدماً كبيراً من خلال طرحه خطاب "حاجة المسلمين الإندونيسيين إلى إعادة بناء علاقات قوية بين المجتمع الإندونيسي" حيث اعتبر الشيخ سعيد فرقة الشيعة، خاصة في أندونيسيا من أهل السنة والجماعة. واستدل الشيخ سعيد بأن أهل السنة والجماعة هم الذين يؤمنون بالله ورسوله وكتبه وملائكته واليوم الآخر، فالشيعة ينطبق عليهم هذا الضابط. وأما المسائل

^{٩٨} المصدر السابق، ص 83-82.

^{٩٩} لجنة الكتابة للمعهد سيداقيري، المعهد سيداقيري السلفي ينقد أفكار الشيخ سعيد. ص 25-26.

^{١٠٠} إسماعيل بن عمر بن كثير، تفسير القرآن العظيم، ط 2. (الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع، 1999م)، ص 247/6.

التي خالفت فيها الشيعة أهل السنة والجماعة فهي من المسائل الفرعية. وأكد الشيخ سعيد على أن وجود الشيعة خاصة في أندونيسيا هو سنة الله وكنز للإسلام ولا بد أن نشكره ونحفظ وجوده.^{١٠١}

وهذه الفكرة التي أثارت جدلاً بين العلماء لا سيما العلماء من جمعية نهضة العلماء قد خالفت الأسس الموجودة في كيان جمعية نهضة العلماء نفسها، ولقد أسس العلماء برئاسة الشيخ هاشم الأشعري جمعية نهضة العلماء بهدف الحفاظ على تعاليم أهل السنة والجماعة الموجودة في أندونيسيا. وكانت ضرورة نشأة جمعية نهضة العلماء بسبب التصدير الواسع النطاق للتعاليم والأفكار التي جاءت إلى أندونيسيا وخالفت ما سار عليه أهل السنة والجماعة.^{١٠٢}

وقد أكد الشيخ هاشم الأشعري الرئيس الأول ومؤسس جمعية نهضة العلماء على أن الشيعة فرقة خارجة عن أهل السنة والجماعة، وأنهم من أهل البدعة، حيث قال في كتابه "رسالة في تأكيد الأخذ بمذاهب الأئمة الأربعة" قائلاً: "وليس مذهب في هذه الأزمنة المتأخرة بهذه الصفة إلا المذاهب الأربعة، اللهم إلا مذهب الإمامية والزيدية وهم أهل البدعة لا يجوز الاعتماد على أقاويلهم".^{١٠٣} فهذا الكلام يتعارض مع تصريح الشيخ سعيد عقيل الذي أكد أن وجود الشيعة نعمة يجب الحفاظ عليها لا القضاء عليها، وأن الشيعة ليست طائفة مبتدعة، بل هم من أهل السنة والجماعة.

وخلاصة القول من سيرة الذاتية للشيخ سعيد أن له سيرة عملية حافلة ونشاطات ذات أهمية في أندونيسيا خاصة وفي العالم الإسلامي عامة، حيث تصدر الشيخ سعيد المرتبة الخامسة عشر في قائمة الشخصيات الإسلامية الأكثر تأثيراً في العالم، الذي يصدره

^{١٠١} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 82.

^{١٠٢} معهد سيداكري، المعهد سيداكري ينقد أفكار الشيخ سعيد، ص 64.

^{١٠٣} محمد هاشم الأشعري، رسالة في تأكيد الأخذ بمذاهب الأئمة الأربعة، (جمنانغ: مكتبة التراث الإسلامي، 1996م)، ص 29.

المركز الملكي للبحوث الإستراتيجية في الأردن.^{١٠٤} فضلاً عن كونه رئيساً لأكبر جمعية إسلامية في أندونيسيا. ورغم كل جرئته في أفكاره المثيرة للجدل يبقى أنه صاحب هممة عالية لتقدم المجتمع الإندونيسي نحو التقدم والإصلاح.



^{١٠٤} سارة عبد الرحمن، "قائمة الخمسمائة شخصية إسلامية الأكثر تأثيراً في ٢٠١٣م"،
[02.08.2022] <https://www.youm7.com/1347126>

3. الفصل الثالث: التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج

يسعى الباحث في هذا الفصل إلى بيان الإطار النظري للتسامح الديني، والذي تضمن تعريفًا عامًا عن التسامح، وبيانًا عن العلاقة بين معنى التسامح اللغوي ومعناه الاصطلاحي، ثم يذكر الباحث مفهوم التسامح الديني، ويقوم بتحليل مفهوم التسامح الديني الذي اقترحه الشيخ سعيد عقيل سراج، وبيان أهم عامل شكل ذلك المفهوم عنده. ويختتم الباحث هذا الفصل بعرض اقتراحات الشيخ سعيد في تعزيز علاقات المسلمين بغيرهم.

3.1. مفهوم التسامح

3.1.1. تعريف التسامح

التسامح في اللغة من مادة (س م ح)، وهو أصل يدل على سلاسة وسهولة،^{١٠٥} ويأتي على معنيين. الأول: بمعنى المساهلة، يقال سمح وتسمّح إذا فعل شيئًا فسهّل فيه، وفي الحديث المشهور: السماح رباح أي: المساهلة في الأشياء تريح صاحبها. وفي حديث ابن عباس أنه سئل عن رجل شرب لبنًا محضًا أيتوضأ؟ قال: اسمح يسمح لك، قال شمر: قال الأصمعي^{١٠٦} (ت ٢١٦هـ) معناه: سهل يسهل لك وعليك.^{١٠٧} والثاني: بمعنى الجود والكرم، يقال سمح له بالشيء، ورجل سمح؛ أي: جواد.^{١٠٨} وفي الحديث: يقول الله عز وجل: أسمحوا لعبدي كإسماحه إلى عبادي، ورجل سمح وامرأة سمحة من رجال ونساء سماح وسمحاء فيهما.^{١٠٩} فتكون الدلالة اللغوية لكلمة التسامح تستنبط المنة والكرم، وتدل

^{١٠٥} أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، معجم مقاييس اللغة، تحقيق عبد السلام محمد هارون، (بيروت: دار الفكر، 1979م)، ص 99/3.

^{١٠٦} هو عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أسمع الباهلي، أحد أئمة اللغة العربية وشعرها. (انظر الأصمعيات، تحقيق أحمد محمد شاكر وشرح عبد السلام هارون)

^{١٠٧} محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، ط 3. (بيروت: دار صادر، 1414هـ)، ص 489/2.

^{١٠٨} ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ص 99/3.

^{١٠٩} ابن منظور، لسان العرب، ص 489/2.

على وجود فارق بين المتسامح والمتسامح معه، وذلك أن يدا عليه تكون واهبة، ويذا سفلى تكون ملتقية، وهو نفس معنى المنة والكرم، فحينئذ فليس هناك مساواة بين الطرفين.^{١١٠}

وأما التسامح في الاصطلاح، فله معان ومفاهيم له، وهذا التعدد والاختلاف لمعنى التسامح في الاصطلاح سببه التنوع في طبيعة النظر، فقد عرفه عدد من العلماء، ومنهم: الجرجاني^{١١١} (ت ٤٧١هـ): ترك ما لا يجب تفضلاً.^{١١٢} ابن عاشور^{١١٣} (ت ١٣٩٣هـ): سهولة المعاملة في اعتدال.^{١١٤} محمد عميم الإحسان البركتي^{١١٥} (ت ١٣٩٥هـ): المساهلة والموافقة على المطلوب والصفح عن الذنب.^{١١٦} وعند غريبين: السماح لشيء ما أن يفعل مع أنك لا تحب هذا الشيء.^{١١٧}

ويبدو من التعريفات أن مفهوم التسامح – رغم التنوع والاختلاف في تحديده – يبقى متضمناً لمعناه الوضعي وهو التساهل والكرم، وذلك مما يجعل العلاقة بين معنى اللغوي الوضعي ومعنى الاصطلاحي علاقة وطيدة، وحينئذ يستطيع أن نقول: إن التسامح هو احترام حق الآخر بسهولة المعاملة، فلا ريب أن التصرف نوع من جود وكرم الأخلاق من المتسامح.

^{١١٠} ماجد الغرباوي، التسامح ومنابع اللاتسامح، ط 1. (بيروت: مؤسسة العارف للمطبوعات، 2008م)، ص 20.
^{١١١} هو أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني، وُلِدَ في جرجان، ونشأ مهتماً بالعلم، مُحباً لعل النحو والأدب، ويُعد من مؤسس علم البلاغة.

^{١١٢} علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني، التعاريف، ط 1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1983م)، ص 86/1.

^{١١٣} هو محمد الطاهر بن عاشور، عالم ومفسر تونسي، وكان صاحب المؤلفات في العلوم الإسلامية واللغة العربية ومن أشهر كتبه تفسير التحرير والتنوير أو ما يسمى بتفسير ابن عاشور.

^{١١٤} محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، مقاصد الشريعة الإسلامية، (قطر: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، 2004م)، ص 561/2.

^{١١٥} هو محمد عميم الإحسان المجدي الحسيني البركتي البنجلاديشي الماتريدي الحنفي، صاحب مؤلفات كثيرة باللغتين العربية والأوردية.

^{١١٦} محمد عميم الإحسان البركتي، قواعد الفقه، ص 481/1.

^{١١٧} إلياس دكار، حقيقة التسامح الديني بين المسيحية والإسلام، ص 140.

ولم ترد كلمة التسامح في القرآن الكريم بشكل صريح، ولكنها جاءت متضمنة في بعض الآيات، مثل: ﴿فَلَا عُدُونَ﴾ (سورة البقرة: ١٩٣). و﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا﴾ (سورة البقرة: ١٠٩). وقوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ (سورة الأعراف: ١٧٦). وقد تعددت الأقوال حول تفاسير تلك الآيات ولكن تبقى متضمنة لمعنى التسامح.

أ. ﴿فَإِنْ أَنْتَهُوْا فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (سورة البقرة: ١٩٣) قال أبو جعفر الطبري (ت ٣١٠هـ): فإن انتهى الذين يقاتلونكم من الكفار عن قتالكم، ودخلوا في ملتكم، وأقرؤوا بما ألزمكم الله من فرائضه، وتركوا ما هم عليه من عبادة الأوثان، فدعوا الاعتداء عليهم وقتالهم وجهادهم، فإنه لا ينبغي أن يُعتدى إلا على الظالمين، وهم المشركون بالله.^{١١٨} وقال الرازي (ت ٦٠٥هـ) في تفسيره: فإن انتهوا فلا عدوان، أي فلا قتل إلا على الذين لا ينتهون على الكفر فإنهم بإصرارهم على كفرهم ظالمون لأنفسهم على ما قال تعالى: إن الشرك لظلم عظيم.^{١١٩} فعدم الاعتداء والقتل يتضمن معنى التساهل في المعاملة وهذا هو معنى التسامح.

ب. ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ (سورة البقرة: ١٠٩) جاء في تفسير روح المعاني: العفو ترك عقوبة المذنب، والصفح ترك التشريب والتأنيث وهو أبلغ من العفو؛ إذ قد يعفو الإنسان ولا يصفح، ولعله مأخوذ من تولية صفحة الوجه إعراضاً، أو من تصفحت الورقة إذا تجاوزت عما فيها.^{١٢٠} وأما في تفسير المراغي

^{١١٨} محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري جامع البيان، ط ١. (القاهرة: دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، 2001م)، ص 572/3.

^{١١٩} أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن التيمي الرازي، مفاتيح الغيب، ط 3. (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، ص 292/5.

^{١٢٠} شهاب الدين محمود بن عبد الله الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ط 1. (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ)، ص 356/1.

فمعناه: فعاملوهم بأحسن الأخلاق من العفو عن مذنبهم بترك عقابه، والصفح عنه بترك لومه وتعنيفه حتى يأتي نصر الله لكم بمعونته وتأييده.^{١٢١}

ت. وأما قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ (سورة الأعراف: ١٧٦). فقد قال الشعبي (ت ١٠٣هـ): "سأل الرسول صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام عن قوله تعالى: خذ العفو، فأخبره عن الله تعالى أنه يأمر أن تغفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك."^{١٢٢} وقد تضمنت هذه الآية أصول الفضائل والأخلاق الاجتماعية، وهي تلي في المرتبة أصول العقيدة، ففي المعاملات والعادات ولدي التعامل مع الآخرين تظهر أخلاق الناس، وما أحوج الإنسان إلى هذه الأصول الخلقية في تعامله مع الغير.^{١٢٣} فهذه التفسيرات لهذه الآيات تدل على معنى التسامح، إذ فيها معنى سهولة المعاملة مع المتسامح.

3.1.2. مفهوم التسامح الديني

إذا كان مفهوم التسامح يعني احترام حق الآخر من خلال سهولة المعاملة، فإن هذا يجعله يتضمن عدة جوانب وأنواع مختلفة، إذ يتعلق التسامح بمعاملة الإنسان نفسه، فيرتبط بدينه وفكره أو سياسته وما إلى ذلك. أما هذا البحث فيقتصر على التسامح الديني، وما يتعلق به من التعايش السلمي والتعارف والتفاهم والحوار بين الأديان.

والمراد بالتسامح الديني هو الاحترام على أن يكون لكل فرد حق في أن يعتقد ما يراه حقاً، وأن تكون له الحرية في تأدية شعائر دينه كيفما يشاء.^{١٢٤} ويظهر من خلال هذا التعريف أن التسامح الديني يقوم على أساس احترام معتقدات وأديان الذين يخالفون عقيدة

^{١٢١} أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ط 1. (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1946م)، ص 191/1.

^{١٢٢} أبو الحيان محمد بن يوسف الأندلسي، البحر المحيط في التفسير، (بيروت: دار الفكر، 1420هـ)، ص 256/5.

^{١٢٣} وهبة بن مصطفى الزحيلي. التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط 1. (دمشق: دار الفكر، 1991م)، ص 220/9.

^{١٢٤} أحمد أمين، فيض الخاطر، (القاهرة: مؤسسة هنداوي للتعليم والثقافة، 2012م)، ص 111.

المتسامح، ولا يعني التسامح الديني التنازل عن مبادئ عقيدة المتسامح، ولا الإقرار بمعتقدات الغير المخالفة لشريعته، بل التسامح الديني من قبيل المداراة لا الموالاة، ومن باب المعاملة بالحسنى والعدل لا بالتعصب.

ويعد التسامح الديني من الأخلاق الحسنة، حيث يعامل الإسلام الآخرين بالرفق ومقابلة السيئة بالحسنة، وذلك لتحقيق التعايش مع الآخرين ودعوتهم للإسلام والاستفادة منهم دون التساهل أو التنازل عن منهج الإسلام. وقد حث الإسلام على أن تكون العلاقات بين المسلمين وغيرهم على أساس الإحسان والاحترام، وللمسلم أن يؤاكل ويخالط ويتزوج غير المسلمات من أهل الكتاب بالشروط المذكورة في كتب الفقه، وإن الإسلام بطبيعته كخاتم للديانات السماوية يحمل الاحترام والتقدير للجميع، فاحترام المسلمين لغيرهم نابع من صلب عقيدة الإسلام وليس مجاملة أو رياءً، وإن الأمر يتطلب من غيرهم أن يقابل الإسلام بمثل ما يقابله به وإلا اضطر الإسلام أن يدافع عن نفسه.^{١٢٥}

والإسلام يعترف بوجود التنوع والاختلاف في الدين والمعتقد؛ لأنه من سنن الله في الكون، فالله تعالى هو الخالق الذي تجلت حكمته في أن يكون الناس مختلفين، منهم المؤمن ومنهم الكافر، منهم الطائع ومنهم العاصي. قال ابن عاشور في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (سورة يونس: ٩٩)، "إن حكمة الله اقتضت أن خلق عقول الناس متأثرة ومنفعلة بمؤثرات التفاوت في إدراك الحقائق، فلم يتواطؤوا على الإيمان، وما كان لنفس أن تؤمن إلا إذا استكملت خلقة عقلها، ما يهيئها للنظر الصحيح وحسن الوعي لدعوة الخير، ومغالبة الهدى في الاعتراف بالحق".^{١٢٦}

^{١٢٥} هاني المبارك وشوقي أبو خليل. الإسلام والتفاهم والتعايش بين الشعوب، ط1. (دمشق: دار الفكر، 1997م)، ص21.

^{١٢٦} محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، التحرير والتنوير، (تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ)، ص293/11.

وفيما يلي، نتحدث عن مفهوم الشيخ سعيد للتسامح الديني، ولعل أول وأهم عامل شكل مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج يتعلق بظهور التطرف والحركات الراديكالية في أندونيسيا،^{١٢٧} وقد دعت تلك الحركات الراديكالية إلى تأسيس دار الإسلام أو ما يسمى بالخلافة الإسلامية، وقد بدأت بعض الحركات المتطرفة تطبيق الشريعة الإسلامية في أندونيسيا، عندما رجم شاب متهم بارتكاب الزنا بالحجارة علناً أمام الناس في جنوب مدينة سولاوسي.^{١٢٨} ترى هذه الحركات المتطرفة أن شريعة الإسلام هي طريقة الحياة الكلية والشاملة، ولا يمكن فصل الإسلام عن حياة الإنسان سواء تتعلق بحياة الاجتماعية أو السياسة والدولة. وقد اتهموا الرئيس السابق في أندونيسيا سوسيلو بانبانغ يودهويونو (Susilo Bambang Yudhoyono) بالطاغوت لعدم تطبيقه شريعة الإسلام في أندونيسيا، كما اتهمت هذه الحركات العلماء المخالفين لفكرهم ومنهجهم بالسوء والضلال.^{١٢٩}

وفي سبيل تحقيق أهدافهم لجؤوا إلى ممارسة العنف والصدام مع المجتمع، بحجة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومن بين تلك الأعمال: حرق الكنائس وتدميرها في مدينة يوغياكارتا (Yogyakarta)،^{١٣٠} ورجم الزانية وتطبيق الحدود أمام المألأ في المناطق التي سيطروا عليها، وتدمير المرافق العامة للمجموعات المختلفة معها، وغير ذلك من أعمال التخريب.^{١٣١}

وقد ظهرت التوترات بين الأقليات من غير المسلمين في أندونيسيا، وأصبحوا متخوفين من تعرض دينهم للتشويه من قبل تلك الحركات المتطرفة مع أن الاختلافات الاعتقادية قبل هذه الفترة لم تكن ظاهرة. ومنذ تلك الفترة أصبحت حوادث الصراعات الدينية متكررة وروتينية في أندونيسيا، وأصبحت الكراهية منتشرة ومتبادلة بين معتنقي الأديان،

^{١٢٧} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 29.

^{١٢٨} محمد ثروت محمد عطية، تحديات التعايش الديني في أندونيسيا وسنغافورة، القاهرة: مجلة وادي النيل، المجلد: 9، العدد: 32، 2021م، ص 658.

^{١٢٩} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 55.

^{١٣٠} المصدر السابق، ص 58.

^{١٣١} محمد ثروت، تحديات التعايش الديني، ص 658.

وهذه الكراهيات والصراعات أدت إلى ظهور عدم إمكانية التعايش السلمي داخل المجتمع الإندونيسي المتعدد الأديان.

يرى الشيخ سعيد عقيل سراج أن ما فعلته الحركات الراديكالية يعدُّ من الأفعال المتطرفة والداعية للتعصب، ويدلُّ على عدم فهمهم للتسامح الديني؛^{١٣٢} إذ يرى الشيخ سعيد عقيل سراج أن الفهم السطحي لشرعية الإسلام أصبح من المشكلات التي وقع فيها بعض أفراد المجتمع الإسلامي، وإن قلة فهمهم للإسلام تجعلهم يكرِّر ويضلُّ بعضهم بعضاً، حتى كان بعضهم - وكانوا أقلية من مسلمي أندونيسيا - يسعون إلى تطبيق الشريعة الإسلامية ويريدون أن تكون أندونيسا دار الإسلام، ولا مراء في أن فهمهم السطحي لشرعية الإسلام ومقاصدها ونصوصها من أكبر أسباب الإرهاب، وهذا الجهل آفة خطيرة تنخر في المجتمع الإندونيسي.^{١٣٣}

إن الفهم للإسلام يتطلب فهماً لكل جوانب شريعته، فليس للإنسان أن يقبل ما يشاء ويرد ما يشاء، إنما تفهم شريعة الإسلام جملة واحدة بلا تفريق ولا تبعض بين نصوصها؛ لأن الإسلام دين الشمولية الواسعة والأخلاق الكاملة.^{١٣٤} أكد الشيخ سعيد عقيل أن أول من انحرف عن منهج الإسلام في التاريخ الإسلامي هو فرقة الخوارج، تلك الفئة التي كُفِّرت سيِّدنا عليّاً رضي الله عنه، وذلك أنهم فهموا أنه لا حكم إلا لله، وزعموا أن سيِّدنا عليّاً لا يحكم بما أنزل الله في كتابه، وقد قُتِل رضي الله عنه على يد رجل كان يقوم الليل ويحفظ كتاب الله وهو عبد الرحمن بن ملجم.^{١٣٥}

وذكر الشيخ سعيد عقيل سراج في كتابه التصوف والنقد الاجتماعي: أن التمسك بظواهر النصوص دون الفهم الصحيح لها، يؤدي إلى الانحراف عن منهج الاعتدال الذي يريده الله ورسوله، كما هو شأن فرقة الخوارج الذين يقفون على ظواهر النصوص دون البحث

^{١٣٢} سعيد عقيل، بركة الإسلام الإندونيسي، ص 59.

^{١٣٣} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 308.

^{١٣٤} المصدر السابق، ص 308.

^{١٣٥} المصدر السابق، ص 308.

عن مقاصدها، فظهرت من قلة هذا الفهم فكرة الغلو والتطرف والإرهاب في المجتمع الإندونيسي.^{١٣٦} فحينئذ يكون الفهم الصحيح والشمولي للإسلام أمرًا رئيسيًا وضروريًا في صحة المنهج واستقامته وسلامته؛ لأن الإسلام دين الله تعالى وشريعته، ولأنه الدين الباقي والمستمر إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها.^{١٣٧} ولذا حاول الشيخ سعيد عقيل سراج نشر معنى التسامح الديني بين المجتمع الإندونيسي بأية طريقة سواء بالكتابة أو المحاضرات.

وقد كان للشيخ سعيد عقيل سراج تعريف متميز للتسامح الديني، وذلك لجعل أندونيسيا دار السلام يتمتع أهلها بأمان وسلام ولأجل إصلاح المجتمع الإندونيسي الذي قد أصابته فكرة التطرف والإرهاب، فعرف التسامح الديني في كتابه الحوار عن التصوف أن التسامح الديني هو حرية الرأي واحترام آراء الآخرين،^{١٣٨} وأن الصواب ليس لواحد بل الصواب للجميع. وقال في موضوع آخر عن التسامح قائلاً: "التسامح الديني هو احترام الاختلاف الموجود عند الآخرين؛ لأن الاختلاف والتنوع سنة من سنن الله في الكون، فلا بد لنا نحن البشر أن نقبل ونحترم ذلك."^{١٣٩}

واستدل الشيخ سعيد على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾. (سورة الأنعام: ١٤١) حيث يرى الشيخ سعيد من خلال هذه الآية أن الله نهى المسلمين أن يسبوا معتقدات غيرهم المخالفة لهم، لكي لا يؤدي ذلك إلى الكراهية والسب والشتيم بين معتنقي الأديان، لا سيما أنهم يعيشون في مجتمع واحد ودولة واحدة، فلا يُجعل الاختلاف والتنوع والتعدد في الدين عائقاً للتعايش بينهم، بل يكون التنوع والتعدد مفخرة للحضارة في مجتمع ما. وأكد الشيخ سعيد أن معنى (زينا لكل أمة عملهم) يعني أن الله جعل لكل أمة اختلافهم - سواء الاختلاف في الثقافة

^{١٣٦} المصدر السابق، ص32.

^{١٣٧} المصدر السابق، ص31.

^{١٣٨} سعيد عقيل، حوار مع الشيخ سعيد حول التصوف، ص122.

^{١٣٩} سعيد عقيل، "التسامح مفتاح السلام"، 16 أكتوبر 2020م، تاريخ الدخول: 23/01/2022

<https://youtu.be/rLHaD6Qp69I>

أو في الدين والعقيدة - مفخرة لتلك الأمة.^{١٤٠} ولقد سعى الشيخ سعيد على اقناع المجتمع المدني بأن اختلافاتهم وتنوعاتهم في الدين والثقافة إنما هي فضيلة ومفخرة لهم فلا تُجعل تلك الاختلافات سبب تفرقهم وعداوتهم.

وقد أكد الشيخ سعيد أن الله أمر المسلمين بالتسامح مع غيرهم بقوله: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ أَنْ تَبْرُوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾. (سورة الممتحنة: ٨) قال ابن عباس (ت ٦٨هـ) عن هذه الآية: نزلت في خزاعة، كانوا قد صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحداً، فرخص الله في برهم.^{١٤١} وقد قيد الألوسي (ت ١٢٧٠هـ) البر على الكفار بعدم شعور التعظيم والموالاتة بهم فهو منهي عنه ولو مع أهل الذمة، ثم أكد الألوسي على أن القيام لأهل الذمة في المجلس من الأمور المحظورة لأن دلالة على التعظيم قوية.^{١٤٢} إلا أن الشيخ سعيد عقيل جعل البر عامّاً يشمل كل ما يتعلق بالإحسان ثم عقب الشيخ سعيد أن المنهي عنه هو الإحسان إلى غير المسلمين الذين قاتلوا المسلمين، وظاهروا على إخراج المسلمين من وطنهم فقط. وقد عبر الله في الآية بكلمة البر لا بعبارة التسامح، هذا يدل على ازدياد الإحسان في التعامل مع غير المسلمين، إذ معنى البر أشد دلالة على الإحسان من كلمة التسامح.^{١٤٣}

^{١٤٠} المصدر السابق.

^{١٤١} أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي. تفسير البغوي، ط 1. (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، ص 71/5.

^{١٤٢} الألوسي، روح المعاني، ص 2/116.

^{١٤٣} سعيد عقيل، "التسامح مفتاح السلام"، 16 أكتوبر 2020م، <https://youtu.be/rLHaD6Qp69I> [23.01.2022]

ويبدو أن تعريف الشيخ سعيد للتسامح الديني قريب نوعاً ما لتعريفات الغربيين، فهم يعرفونه بأنه ما يقابل مفهوم التعصب،^{١٤٤} أو إيجاد قواسم مشتركة أو ثوابت يُتفق عليها ليسود جو التعايش والتعرف على الحق.^{١٤٥} أو القدرة على احترام الاختلاف مما يؤدي إلى إمكانية ممارسة الأفراد والجماعات للعلاقات في جو من المساواة.^{١٤٦} إن الهدف الذي أراد الشيخ سعيد التوصل إليه من خلال تعريفه للتسامح الديني، هو دفع فكرة التطرف والتعصب التي انتشرت في أندونيسيا، ويرى أن العلاج الوحيد لذلك الفساد هو نشر مفهوم الوسطية والتسامح بين المجتمع الإندونيسي، حيث إن أندونيسيا تستطيع أن تكون دار السلام والأمن والتطور والرفي الحقيقي داخل إطار وحدة الوطن، فالوحدة الوطنية هي تضمن العيش السلمي تحت سقف الوطن دون التفرقة بين ديانة وأخرى، والوحدة لا تتحقق إلا بوجود التسامح الديني بين أبناء الوطن.^{١٤٧}

إن الملفت للنظر ضمن خصوصيات تعريف الشيخ سعيد للتسامح الديني هو أنه منحصر تقريباً في تناول الحقائق الوطنية والمواضيع المتعلقة بها، وذلك أن للشيخ سعيد عقيل سراج طريقاً جديداً لبناء دار السلام ووحدة المجتمع الإندونيسي، حيث أثبت أنه لا بد لنا أن نبني أولاً دولةً قويةً آمنةً مستقرةً بمنهج هذا التسامح، ولا يجوز إدخال شريعة الإسلام في هذا المبدأ، فإذا قويت الدولة ننشر شريعة الإسلام في المجتمع.^{١٤٨}

3.1.3. مقومات التسامح عند الشيخ سعيد

إن الدين الإسلامي دين توسط واعتدال، لا إفراط ولا تفريط، والوسطية هي التي تميز الأمة الإسلامية عن غيرها، وقد أمرنا الإسلام على التوسط في كل شيء سواء في أمور

^{١٤٤} جون لوك، رسالة في التسامح، ترجمة منى أبو سنة، ط1. (القاهرة: المجلس الأعلى للثقافة، 1997م)، ص11.

^{١٤٥} بلال صفى الدين، مفهوم التسامح في الإسلام وصلته بمفهوم الواجب، (سوريا: جامعة دمشق، مؤتمر التسامح الديني في الشريعة الإسلامية، 2009م)، ص5.

^{١٤٦} إلياس دكار، حقيقة التسامح الديني، ص140.

^{١٤٧} سعيد عقيل، "أهمية الوطن"، 31 مارس 2018م، <https://youtu.be/t-uEfQXYRk> [23.01.2022]

^{١٤٨} سعيد عقيل، "التسامح مفتاح السلام"، 16 أكتوبر 2020م، <https://youtu.be/rLHaD6Qp69I> [23.01.2022]

الحياة الدينية والدينية، أو في الأمور السياسية والاجتماعية. فالإسلام اعتدال بين رعاية حقوق الفرد وحقوق المجتمع. ومن خصائص أهل السنة والجماعة أنهم أهل الوسطية والاعتدال، لأنهم يستطيعون تحقيق الأمن والسلام في المجتمع، وهم يستطيعون أن يقفوا ضد فكرة التطرف والراديكالية وضد الإفراط والليبرالية.^{١٤٩}

ويرى الشيخ سعيد أن دين الإسلام هو دين التوسط والتسامح، وعلامة إسلام المرء هو التمسك بهذا المنهج لتحقيق معنى السلام ونشره،^{١٥٠} وإن أثر الإسلام في تحقيق السلام العالمي يتجلى في تعزيز التعايش السلمي وتحقيق التراحم بين الناس ونبذ التطرف والعنف، ولذا اقترح الشيخ سعيد عقيل سراج نشر أمور أربعة، وهي ما يأتي:

١. مفهوم التوحيد:

كان هدف الشيخ سعيد من هذا المبدأ هو القضاء على بنية التفكير الأحادي المطلق، وروح التعصب الديني المغلق، حيث أكد أن الله هو الواحد القهار وما سوى الله من مخلوقاته متنوعون، ولذا فلا بد من التنوع والاختلاف بينهم سواء كان الاختلاف في أمر دينهم أو فكرهم.^{١٥١} إن الاختلاف والتنوع والتعددية في هذا العالم هي شكل من أشكال سنة الله وإرادته وحتمية الطبيعة من الله، يريد أن يكون هذا العالم متنوعاً وتعددياً، وليس موحدًا وأحاديًا، لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ (سورة المائدة: ٤٨) قال ابن كثير (ت ٧٧٤ هـ): "هذا خطاب لجميع الأمم، وإخبار عن قدرته تعالى العظيمة التي لو شاء لجمع الناس كلهم على دين واحد وشرعية واحدة."^{١٥٢} وتأكيد أن أمر الهداية مرجعه إلى الله، فلو شاء لهدى الناس جميعاً، بأن خلقهم مؤمنين وطبعهم عليه، وكذلك كفرهم بمشيئة الله.^{١٥٣}

^{١٤٩} سعيد عقيل، الإسلام مصدر فكرة مبدعة، ص 106.

^{١٥٠} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 40.

^{١٥١} المصدر السابق، ص 42.

^{١٥٢} ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ص 130/3.

^{١٥٣} وهبة الزحيلي، التفسير المنير، ص 188/7.

٢. إنسانية:

يحتوي الإسلام على تعاليم متوازنة حول علاقة المخلوق بخالقه وعلاقة المخلوق بالمخلوق، فالنفس الإنسانية في الإسلام محترمة ومكرمة، وهذا التكريم لا يختص بنفس دون نفس، فلا يوجد في هذا التكريم استثناء بسبب دين أو جنس أو عرق. وسعى الشيخ سعيد أن يكون المجتمع الإندونيسي على هذا الأساس، يكرمون بعضهم بعضًا بغض النظر عن دينهم وفكرهم، فإن موقف احترام بعضنا البعض هو مظهر من مظاهر تعاليم الله، لأنه لا يميز أبدًا أحدًا من البشر بغض النظر عن خلفيتهم، لعموم قوله: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾. (سورة الإسراء: ٧٠) ^{١٥٤} يرى الشيخ سعيد على كون بني آدم يشمل الصالحين والطالحين، فهذا موافق لما جاء في تفسير ابن كثير حيث إن الإنسان فُضِّلَ على كل سائر الحيوانات وأصناف المخلوقات، وقد استُدل بهذه الآية على أفضلية جنس البشر على جنس الملائكة أيضًا. ^{١٥٥} وجاء في تفسير الرازي: المراد ببني آدم الصالحون من أولاده، أما الطالحون فليسوا من أولاده وكأنهم بهائم، كما قال سبحانه تعالى: ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾. (سورة الفرقان: ٤٤). فيقتضى أن التكريم للصالحين فقط، ولا تكريم لمن كفر بالله تعالى من المشركين وأهل الكتاب.

٣. الحرية:

ولكل شخص حق في حرية الفكر والدين، وله الحق في أن يختار ما يريد لنفسه من التزام الدين أو عدمه، ولا يجوز تعريض أحد للإكراه في عقيدته، لأن ذلك من شأنه أن يخل بحق حريته في معتقده الذي يختاره أو دينه الذي يدين به. وأكد الشيخ سعيد أنه لا يجوز لأي مسلم -ولو كان الإسلام هو الأغلبية في أندونيسيا- أن يمنع حرية العبادة لغير المسلمين، وأكد أنه لا يجوز تخريب أماكن عبادتهم، ^{١٥٦} تطبيقًا لقوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ

^{١٥٤} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 42.

^{١٥٥} ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ص 97/5.

^{١٥٦} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 43.

مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ﴿٢٩﴾ (الكهف: ٢٩). قال ابن التين (ت ٦١١ هـ): "هو خطاب للمقضي له، ومعناه: أنه أعلم من نفسه، هل هو مُحِقٌّ، أو مبطل؟ فإن كان مُحِقًّا فليأخذ، وإن كان مبطلًا فليترك، فإن الحكم لا ينقل الأصل عما كان عليه." ١٥٧ وليس هذه الآية لترخيص وتخيير بين الإيمان والكفر، وإنما هو وعيد وتهديد، فلا نجاة ولا سعادة للإنسان إلا بالإيمان، والدليل على ذلك قوله تعالى بعدئذ مباشرة: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ (الكهف: ٢٩). أي إنا أعددنا للكافرين الجاحدين نارا شديد اللهب، أحاط بهم سرادقها أي سورها، أو ما يعلو الكفار من دخان أو نار. ١٥٨

٤. المساواة والعدالة:

يرى الشيخ سعيد أنه لا سلام ولا أمن في بلد ما إلا بتطبيق العدالة والمساواة على الرعية، وكذلك لن يتحقق التعايش السلمي بين معتنقي الأديان إلا بمكانة متساوية تحت رعاية الحكومة. ويسعى الشيخ سعيد أن تكون الحكومة ضامنة لحقوق رعيته بغض النظر عن هويتهم (الدين، والجنس، والميول الجنسية، وما إلى ذلك)، فالكُل يتمتعون بالمساواة والعدالة من الحكومة، ١٥٩ وذلك لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ (سورة النساء: ٥٨). فالأمانات تختلف فتكون بين العبد وربّه، كالصلاة والصيام والعبادات التي أوجبها الله عليه، وتكون بينهم، كالودائع والصنائع فعلى العبد الوفاء بجميعها. ١٦٠ اختلف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية، ورجح الامام الطبري أن الخطاب هو خطاب من الله إلى ولاية أمور المسلمين بأداء الأمانة إلى من ولوا في فيئهم وحقوقهم، وما ائتمنوا عليه من أمورهم بالعدل بينهم في القضية. إلا أن الشيخ

١٥٧ محمد بن علي آدم الأثيوبي، البحر المحيط الشجاع في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج، ط 1. (القاهرة:

دار ابن الجوزي الطبعة، 1436 هـ)، ص 40/30.

١٥٨ وهبة الزحيلي، التفسير المنير، ص 245/15.

١٥٩ سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 44.

١٦٠ البغوي، تفسير البغوي، ص 360/3.

سعيد يرى أن الخطاب لا ينحصر على ولاية المسلمين فقط، بل كل من يتولى الأمور سواء أمور المسلمين أو غيرهم.^{١٦١}

3.2. التسامح الديني في العهد النبوي

لا يمكن فصل الحديث عن التسامح الديني عن حياة النبي صلى الله عليه وسلم في علاقته بالمجتمع المدني. ولقد جاءت رسالة النبوة في الفترة الجاهلية التي أهدرت كرامة الإنسان وطوقت حرته، ووجدت المجتمعات التي تسودها الخرافات والعبادات الزائفة، ووجد الفساد في الخلق والتعامل،^{١٦٢} فأعاد النبي صلى الله عليه وسلم كرامة الإنسان وأصلح بناء المجتمع من جديد محافظاً على كيانه كإنسان.^{١٦٣}

وقد بعث الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم لإتمام مكارم الأخلاق بين المجتمع، وتعد مكارم الأخلاق من الأهداف الأسمى لبعثته.^{١٦٤} وقد حث صلى الله عليه وسلم على حسن الخلق والتخلق بالأخلاق الحسنة وجمع بين حسن الخلق والتقوى، فقال: "أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق".^{١٦٥} ذلك أن الأخلاق من أهم القيم التي يجب توافرها في بناء المجتمع، ومن أهم العناصر في تكوين المجتمع الراقي والدولة المتقدمة، وهي الضامن الوحيد لاستمرارية الحياة في المجتمع بسلام وأمان ومودة ومحبة، وهي الوسيلة الوحيدة لتحقيق التسامح والتعايش السلمي في المجتمع المتعدد الأديان والأعراق والثقافات.^{١٦٦}

^{١٦١} سعيد عقيل سراج. "التسامح مفتاح السلام". 16 أكتوبر 2020م. <https://youtu.be/rLHaD6Qp69I>. [26.02.2022]

^{١٦٢} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص26.

^{١٦٣} المصدر السابق، ص64.

^{١٦٤} المصدر السابق، ص26.

^{١٦٥} أبو عيسى محمد الترمذي، سنن الترمذي، ط2. (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1975م)، ص363/4.

^{١٦٦} سعيد عقيل، "التسامح مفتاح السلام"، 16 أكتوبر 2020م، <https://youtu.be/rLHaD6Qp69I>. [23.01.2022]

ويرى الشيخ سعيد أن ما حمله النبي صلى الله عليه وسلم في أول بعثته من إتمام مكارم الأخلاق قضية مهمة كادت أن تكون مستحيلة؛ لأن نشر مكارم الأخلاق وحسن الخلق في خضم مجتمع مليء بالجهل والفساد مع نظام اجتماعي مليء بالعصبية أشبه بالمستحيل.^{١٦٧} ولبدء هذه المهمة العظيمة كان أول ما غرسه النبي في مكة هو قيم الإيمان بالله تعالى، فمن هذا الإيمان تتولد الحسنات، مما يؤدي إلى القيم الإسلامية الحاملة على تقدم الحضارة والتحرر من قيم الجهل.^{١٦٨}

مكث النبي صلى الله عليه وسلم في مكة مكان بعثته يدعو الناس إلى الإسلام ومكارم الأخلاق دون ضجر أو ملل، ومضى فيما أمره ربه سبحانه تعالى ولا يصد عنه دعوته الأذى والمصائب التي يتعرض لها من كفار قريش. ثم بعد ثلاثة عشر عاماً من تنفيذ الرسالة الإلهية في مكة، هاجر النبي محمد صلى الله عليه وسلم إلى يثرب والتي غُيِّرَ اسمها فيما بعد إلى المدينة المنورة، وبدأت تنمية المجتمع في المدينة المنورة باعتبارها منطقة قائمة على نظام اجتماعي تعددي.^{١٦٩}

3.2.1. التسامح مبدأ لبناء المدينة المنورة

ذكر الشيخ سعيد في كتابه التصوف والنقد الاجتماعي: أننا لا بد أن نطبق ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم لبناء دولة المدينة المنورة، حيث أننا إذا نظرنا إلى مراحل تكوين المجتمع الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم رائداً فيها، فهناك فترتان تاريخيتان: حقبة مكية وفترة مدنية، تمثل هاتان الفترتان مرحلتين هامتين لبناء المجتمع المتسامح والتعددي.^{١٧٠}

١. الفترة الأولى (الحقبة المكية): عندما كان النبي محمد صلى الله عليه وسلم وأتباعه في مكة، هذه الفترة دامت حوالي ثلاثة عشر عاماً، على الرغم من أن هذه الفترة كانت أطول

^{١٦٧} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 26.

^{١٦٨} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 27.

^{١٦٩} المصدر السابق، ص 27.

^{١٧٠} المصدر السابق، ص 60.

من الفترة التالية، إلا أن نتائج الدعوة لم تكن ناجحة مثل الفترة الثانية. فخلال هذه الفترة التي تزيد عن عشر سنوات، وصل تركيز هيكلية المجتمع العربي -من خلال تعاليم الأخلاق "الإسلامية" نحو مجتمع متمدين (متحضر) - إلى مرحلة التحول الاجتماعي والثقافي فقط، ولم يصل إلى تمام الأمر، واقتصرت الأخوة على الأخوة الإسلامية فقط.^{١٧١}

٢. الفترة الثانية (الحقبة المدنية): وكانت فرصة النبي صلى الله عليه وسلم لبناء المجتمع التعددي المتسامح أكثر انفتاحًا، وذلك من خلال إصدار اتفاق متبادل بين المسلمين واليهود في المدينة المنورة، والمعروف باسم صحيفة المدينة المنورة (ميثاق المدينة المنورة). وفي هذا الميثاق الذي يحتوي على سبعة وأربعين مادة،^{١٧٢} وعلى الرغم من أنه تم وضعه من قبل غالبية المسلمين إلا أنه لا يذكر مبادئ الإسلام أو أساس القرآن والحديث، بل كانت محتويات هذا الميثاق جزءًا من محاولة لتمهيد الطريق للتسامح والتعايش السلمي بين مختلف العناصر العرقية والدينية والجماعية التي كانت موجودة في المدينة المنورة في ذلك الوقت، وهذا مهم من أجل بناء نظام اجتماعي سلمي ومتسامح، لذلك كشف وجه الإسلام منذ ذلك الحين بشكل متزايد عن أبعاده الوظيفية بدلاً من أبعاده المعيارية والشكلية.^{١٧٣}

ومن هذا المنظور، أكد الشيخ سعيد عقيل سراج أن من أراد أن يطبق ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم لبناء الدولة -على أساس التعايش السلمي- فعليه أن يقدم الوطن على الدين، حيث إن النبي صلى الله عليه وسلم إنما هاجر من مكة إلى المدينة المنورة لأجل أن يكون له الوطن يعيش فيه بالأمن والسلام، ولا شك أن الإنسان لا يستطيع أن يعيش بدون الوطن، فالوطن أهم شيء في حياة الإنسان. ولأهمية الوطن، لا يجوز لشخص أن يطبق شريعة الإسلام في حالة كون الوطن والدولة على شفا جرف هار لعدم الأمن والتعايش بين مجتمعها.^{١٧٤}

^{١٧١} المصدر السابق، ص 60.

^{١٧٢} أحمد قائد الشعبي، وثيقة المدينة، ط 1. (الدوحة: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1426هـ)، ص 46.

^{١٧٣} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 61.

^{١٧٤} سعيد عقيل، "أهمية الوطن"، 31 مارس 2018م، https://youtu.be/t-_uEfqXYRk [23.01.2022]

هناك عدد من القبائل المهيمنة التي تسكن المدينة: المهاجرون من مكة، وقبائل الأوس، والخزرج، ونجران، وبنو قينقاع، وبنو قريظة، وبنو النضير. وأيضاً يعتنق السكان ديانات مختلفة: الإسلام واليهود والنصرانية.^{١٧٥} ولهذا يرى الشيخ سعيد أنه لا بد من شيء ينظم العلاقات بين هذا المجتمع التعددي، وكانت الوثيقة هي أول خطة اتخذها النبي صلى الله عليه وسلم لتنظيم العلاقات وحياة مجتمع المدينة، وكان الهدف من وراءها هو حفظ السلام والأمن بين ساكني المدينة. وقد تضمنت هذه الصحيفة حرية الاعتقاد للناس وتضمنت حرمة المال والدم، وضمت لكل ذي حق حقه، وكانت في بنودها تقوم على العدالة وتشتمل على جميع القواعد الأساسية التي يجب أن تقوم عليها الدولة الجديدة.^{١٧٦}

لا حاجة إلى ذكر نصوص البنود الواردة في الصحيفة كلها لطولها، ولكن الباحث يجتزئ منها البنود الهامة لكي نقف من ورائها على أهميتها ومدى قيمتها الدستورية للمجتمع التعددي ودولته الناشئة في المدينة. وهي على الترتيب التالي:

١. المسلمون من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم، أمة واحدة من دون الناس.

٢. هؤلاء المسلمون جميعاً على اختلاف قبائلهم يتعاقلون بينهم، ويفدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين.

٣. لا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر، ولا ينصر كافراً على مؤمن.

٤. ذمة الله واحدة، يجير عليهم أدناهم، والمؤمنون بعضهم موالي بعض دون الناس.

٥. لا يحل لمؤمن أقر بما في الصحيفة وآمن بالله واليوم الآخر أن ينصر محدثاً أو أن يؤويه، وإن من نصره أو أواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة لا يؤخذ منه صرف ولا عدل.

٦. اليهود ينفقون مع اليهود ما داموا محاربين.

^{١٧٥} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 27.

^{١٧٦} المصدر السابق، ص 61.

٧. يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم، وللمسلمين دينهم، إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته.

٨. إن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم. وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة.

٩. كل ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده، فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله.

١٠. من خرج من المدينة آمن ومن قعد آمن، إلا من ظلم وأثم.^{١٧٧}

وقد احتوت الصحيفة على القيم العالمية: العدالة، والحرية، والمساواة في الحقوق والواجبات، والمعاملة المتساوية في نظر الحكم والنظام، وقد جعلت الأساس المتفق عليه فيما بين المسلمين واليهود. ومن المثير للاهتمام أنه لا توجد نصوص في ميثاق المدينة المنورة تظهر الرموز الإسلامية، مثل كلمات "إسلام" و"آيات قرآنية" و"قانون إسلامي"، أو ما يشير إلى معاملة خاصة للمسلمين، وأيضاً تم تغيير اسم مدينة يثرب إلى المدينة المنورة، والتي تأتي من كلمة تمدن وتعني الحضارة.^{١٧٨}

ولتحقيق ما في صحيفة المدينة، طور النبي محمد صلى الله عليه وسلم مفهوم الأخوة الإنسانية والأخوة الوطنية، أي الالتزام المشترك بالعيش في تلك المدينة في إطار الأخوة الشاملة، ففي هذا الإطار يشعر سكان المدينة حقاً بالسعادة والأمن والسلام. وعندما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بمقتل يهودي من سكان المدينة المنورة، حشد على الفور الأموال لإعطائها لعائلته.^{١٧٩} ثم قال: «أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا، أَوْ انْتَقَصَهُ، أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ، أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بَغَيْرِ طِيبِ نَفْسٍ، فَأَنَا حَاجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».^{١٨٠} وذكر الشيخ سعيد عقيل أثر تلك الصحيفة التي تضمنت معاني التسامح أن مجتمع يثرب بدأ يشم رائحة الأفضلية للإسلام، وكان مجتمع يثرب قبل مجيء الرسول يتأثر دائماً بالصراعات الداخلية بين مواطني

^{١٧٧} محمد سعيد رمضان البوطي، فقه السيرة النبوية، ط 10. (بيروت: دار الفكر المعاصر، 1991م)، ص 224.

^{١٧٨} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 29.

^{١٧٩} المصدر السابق، ص 29.

^{١٨٠} أبو داود سليمان بن الأشعث، سنن أبي داود، ط 1. (بيروت: دار الرسالة العالمية، 2009م)، ص 658/4.

المدينة المنورة.^{١٨١} ويرى الشيخ سعيد أن هذه الصحيفة أساس ومبدأ لا بد منه لتطبيق التسامح في الحياة الاجتماعية، إذ هي في مجموعها إنما تقوم على فكرة وحدة الأمة والنموذج للمجتمع التعددي، ولا يقوم المجتمع التعددي السلمي، إلا إذا طبق ما فعله رسول الله في حياته.^{١٨٢}

ومن هنا يتضح لنا أن الإسلام ليس ديناً قوامه ما بين الإنسان وربه فقط، بل له مقومات الدولة وتنظيم المجتمع، وما من دولة طبقت تلك الوثيقة واهتدت بما فيها وتمسكت بأحكامها إلا قامت على أمتن ركن وأقوى أساس في إيجاد التعايش السلمي بين مجتمعاتها، وأن الإسلام ليس للمسلمين فقط بل هو دين عام لا لأجل فرد دون فرد ولا لأجل مجتمع دون الآخر.^{١٨٣} إن قوة مجتمع المدينة المنورة - وإن كان بأعداد صغيرة - قادرة على منافسة دول العالم حين ذاك، فقد خضعت جزيرة العرب لنظام المدينة في ذلك الوقت، وسبب ذلك هو قوة المجتمع والوعي الكبير بالأخوة والوحدة والتسامح بين المواطنين في ذلك الوقت وبتشجيع تعاليم الإسلام.^{١٨٤}

ولقد أصبح التسامح عامل الجذب الرئيسي لشعوب المناطق الأخرى في شبه الجزيرة العربية بأن يخضعوا للمدينة المنورة دون إراقة دماء، وكذلك لم يمض وقت طويل، على أهل مكة الذين اعتادوا على الإسلام والمسلمين أن يكونوا في مظلة حكومة المدينة المنورة. ثم بعد ذلك بادرت مناطق في شبه الجزيرة العربية واحدة تلو الأخرى إلى المشاركة، فعندما توفي النبي صلى الله عليه وسلم اتحدت شبه الجزيرة العربية بأكملها في حكومة واحدة، وهي حكومة المدينة المنور، وفي نهاية عهد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بدأت بعض المناطق في الشام (سوريا) وبلاد فارس ومصر تسمع عن عظمة ومجد النظام الاجتماعي

^{١٨١} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 61.

^{١٨٢} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص 27.

^{١٨٣} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 64.

^{١٨٤} المصدر السابق، ص 62.

الذي تم بناؤه في المدينة المنورة، وأصبحت القبائل التي تعرضت للاضطهاد من قبل الأباطرة الرومان والملوك الفارسيين (كسرى) متطلعة للانضمام إلى حكومة المدينة المنورة.^{١٨٥}

3.2.2. من الشواهد التاريخية على التسامح الديني

أولاً : تسامح الرسول صلى الله عليه وسلم في فتح مكة

بعد أن صار الإسلام ذا سلطة في جزيرة العرب، علم النبي صلى الله عليه وسلم أن فتح مكة سيكون قريباً، فأراد الله أن يدخل النبي والمسلمون مكة فاتحين لها، ومطهرين لها من الرجس والأوثان، وكان صلح الحديبية هو السبب المباشر في ذلك الفتح العظيم. ثم إن هذا الصلح لم يدم طويلاً لأن قريشاً نقضت ذلك العهد، إذ إن أناساً من بني بكر، كلموا أشراف قريش ليعينوهم على بني خزاعة بالرجال والسلاح - وكانت خزاعة قد دخلت في عهد المسلمين - وكان ذلك سبباً لنقض لصلح الحديبية.^{١٨٦}

ثم تجهز النبي صلى الله عليه وسلم - وقد أخفى أمره - لفتح مكة، ودخلها متجهماً إلى الكعبة، وقال الناس: اليوم يوم الملحمة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم ردّاً لذلك القول: «بل اليوم يوم الرحمة».^{١٨٧} وقد اجتمع الناس من حوله لينظروا ماذا سيفعل بهم، فخطب فيهم قائلاً:

«لا إله إلا الله لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، ألا كل مأثرة أو دم أو مال فهو تحت قدمي هاتين، إلا سداية البيت وسقاية الحاج. يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء، الناس من آدم، وآدم من تراب، وتلا قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾. (سورة الحجرات: ١٣). ثم

^{١٨٥} المصدر السابق، ص 62.

^{١٨٦} البوطي، فقه السيرة النبوية، ص 386.

^{١٨٧} المصدر السابق، ص 391.

قال: يا معشر قريش، ماترون أني فاعل بكم؟ قالوا: خيرًا، أخ كريم وابن أخ كريم.
فقال: اذهبوا فأنتم الطلقاء».^{١٨٨}

فقد أعطى صلى الله عليه وسلم أمته من بعده عبرة عظيمة، كيف عامل أهل قريش بالتسامح والعفو، وكان للنبي صلى الله عليه وسلم أن يهلك ويسحق من كان آذوه وطاردوه، لكنه لم يفعل، بل قال: "اذهبوا وأنتم الطلقاء". فكانت تلك العبارة وثيقة أبدية مجسدة في قمة معاني التعايش والتسامح ولو كان مع مخالفه.^{١٨٩} إن تسامح النبي صلى الله عليه وسلم مع أهل مكة في ذلك الفتح العظيم، كان له أثر عظيم في نفوسهم، وجعلهم يدخلون في دين الإسلام أفواجًا، بل إن النبي الكريم قد شرح دين الإسلام في جميل تسامحه، وحسن معاملته لقوم الذين طالما عذبوه وشتموه.^{١٩٠}

ثانيًا : تسامح الخليفة عمر في فتح بيت المقدس

بشّر رسول الله صلى الله عليه أصحابه بالبشرى بأن الإسلام سيبلغ ما بلغ الليل والنهار،^{١٩١} وبعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم انتصر المسلمون في معركة اليرموك، ودخل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه القدس ليتسلم مفاتيحها، وشرط لهم الصلح بكتابته:

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان، أعطاهم أمانًا لأنفسهم وأموالهم، ولكنائسهم وصلبانهم، وسقيمها وبريئها وسائر ملتها، أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم، ولا ينتقص منها ولا من حيزها، ولا من صليبهم، ولا من شيء من أموالهم، ولا يكرهون على دينهم، ولا يضار أحد منهم، ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود، وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطي أهل المدائن، وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص، فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم، ومن أقام منهم فهو آمن، وعليه مثل

^{١٨٨} ابن حبان، السيرة النبوية وأخبار الخلفاء، ط3. (بيروت: الكتب الثقافية، 1417هـ)، ص337/1.

^{١٨٩} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص29.

^{١٩٠} المصدر السابق، ص30.

^{١٩١} ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ط1. (بيروت : دار الكتب العلمية، 1419هـ)، ص120/4.

ما على أهل إيلياء من الجزية، ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلي بيعهم وصلبهم، فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبهم، حتى يبلغوا مأمهم، ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان، فمن شاء منهم قعدوا عليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية، ومن شاء سار مع الروم، ومن شاء رجع إلى أهله فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم، وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية.^{١٩٢}

قال ابن خلدون (ت ٨٠٨هـ) مبيّنًا لتلك الحالة: "دخل عمر بن الخطاب بيت المقدس وجاء كنيسة القيامة فجلس في صحنها، فلما حان وقت الصلاة، قال للبتريك أريد الصلاة، فقال له: صلّ موضعك، فامتنع وصلّى على الدرجة التي على باب الكنيسة منفردًا، فلما قضى صلاته قال للبتريك: لو صليت داخل الكنيسة، أخذها المسلمون بعدي وقالوا هنا صلى عمر، وكتب لهم ألاّ يجمع على الدرجة للصلاة ولا يؤذن عليها".^{١٩٣} وقد استدلل الشيخ سعيد عقيل سراج -بما فعله الخليفة عمر من امتناع الصلاة داخل الكنيسة خوفًا أن تؤخذ الكنيسة من يد النصارى - على شدة تمسك عمر بالتسامح الديني وأن ما فعله عمر هو عين التعايش مع غير المسلمين وهو حقيقة الإسلام، ويتبين أيضًا من خلال ما ورد في العهدة العمرية مدى التسامح الديني الذي ناله النصارى في ذلك الوقت.^{١٩٤}

وقد ورد في تلك العهدة ما يبين مدى تسامح الخليفة عمر رضي الله عنه مع النصارى، حيث أعطى لهم حرية العقيدة والعبادة، وكفل للنصارى حق العبادة في كنائسهم، وعدم الإيذاء والتعرض لها، حيث نص فيها: "أعطاهم أمانًا لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم". ويعد ما فعله عمر مظهرًا من مظاهر التسامح الإسلامي والتعايش السلمي مع النصارى.

^{١٩٢} أبو جعفر الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ط1. (بيروت: دار التراث، 1387هـ)، ص609/3.

^{١٩٣} ابن خلدون، تاريخ ابن خلدون، ط2. (بيروت الطبعة: دار الفكر، 1988م)، ص268/2.

^{١٩٤} سعيد عقيل، "التسامح مفتاح السلام"، 16 أكتوبر 2020م، <https://youtu.be/rLHaD6Qp69>

[23.01.2022]

ثالثًا: تسامح سونن قدوس في دعوته

كان الأولياء التسعة (Walisongo) هم أبرز المسؤولين عن تغيير الديانة الإندونيسية عمومًا والديانة الجاوية خصوصًا- المتمثلة بالهندوسية والبوذية إلى الإسلام.^{١٩٥} ويسمى هؤلاء الأولياء بالتسعة؛ لأنهم يتكوّنون من دعاة لا يزيد عددهم عن تسعة أشخاص. وقد جاؤوا بالإسلام إلى أندونيسيا بسلام، وليس بسلاح ولا بطريق اغتصاب القوة السياسية بل كانوا نشروا الإسلام بطريق إظهار الأخلاق الإسلامية مع احترام التقاليد المحلية والأديان الوضعية الموجودة آنذاك.^{١٩٦}

ومن هؤلاء الأولياء التسعة الشيخ جعفر الصادق (ت ٩٥٧هـ) الشهير بسونن قدوس (Sunan Kudus)،^{١٩٧} فكانت دعوته الإسلامية على أساس إدخال القيم الإسلامية في التقاليد المحلية، فلا يصادم شريعة الإسلام بالتقاليد الموجودة في أندونيسيا. وانطلاقًا من قوة الاحترام والتسامح بين الأديان المختلفة أفتى سونن قدوس بتبديل ذبح البقر في الأضحية إلى الجاموس، لكون المسلمين قريب عهد بالهندوس ويعيشون معهم في ذلك الوقت، ومن المعروف أن الهندوس لا يذبحون الأبقار ويرفضون تناول اللحم البقري.^{١٩٨}

ولم يقتصر الأمر على تحريم الذبح، بل كانت الأبقار التي هي في الواقع حلال للمسلمين توضع أيضًا في فناء المسجد في ذلك الوقت. ومن المؤكد أن هذا الأمر دعا سونن قدوس إلى التعاطف مع الناس الذين كانوا يعتبرون الأبقار في ذلك الوقت حيوانات مقدسة، فكانت نتيجة ذلك أن توافدوا إلى سونن قدوس ليدخلوا في دين الإسلام وليتعلموا التعاليم التي جاء بها، وجاء المزيد من الناس إلى المسجد ليستمعوا إلى نصائحه، وصار

^{١٩٥} حامد نصوحي، شخصية سونان كالي جاغا في تقاليد ماتارام الإسلامية، مجلة ستوديا اسلاميا، المجلد: 24، العدد: 1، (2017م)، ص 153.

^{١٩٦} سعيد عقيل، "دور الأولياء التسعة في إسلام مجتمع نوسانتارا بدون إيجاد الخلافة". 11 سبتمبر 2021م. <https://youtu.be/mRtWE5cMnS0> [30.01.2022]

^{١٩٧} أكوس سانويوتو، أطلس الأولياء التسعة، ط 7. (تanjiranج: مكتبة الإيمان، 2017م)، ص 336.

^{١٩٨} سعيد عقيل، "التسامح مفتاح السلام"، 16 أكتوبر 2020م، <https://youtu.be/rLHaD6Qp69I> [23.01.2022]

الإسلام ينمو بسرعة في تلك المنطقة التي يسكنها سونن قدوس.^{١٩٩} ومن هذا المنظور يرى الشيخ سعيد أن سونن قدوس هو قدوة له في تطبيق التسامح الديني في أندونيسيا، وهذا الوضع سيفتح الطريق لتسهيل نشر التسامح الديني في مجتمع أندونيسيا، مما أدى إلى تقوية قراره في السعي لجعل التسامح أساساً لدعوته الإسلامية في أندونيسيا.

3.3. العلاقات الاجتماعية بين المسلمين وغيرهم

إن علاقة المسلمين بغيرهم تقوم على أساس التعايش السلمي والتعاون والبر بينهم، ولا يغير تلك العلاقة السليمة إلا ما يطرأ عليها من اعتداء غير المسلمين كأن يحاربوا المسلمين مثلاً،^{٢٠٠} وتدل على ذلك النصوص الشرعية من الكتاب والسيرة العطرة للنبي صلى الله عليه وسلم ومن سار على نهجه.

3.3.1. تاريخ العلاقات الاجتماعية بين المسلمين وغيرهم في أندونيسيا

إن أندونيسيا تعرف بأنها دولة متسامحة تحترم الاختلاف والتنوع وتعادي الإرهاب والتطرف إلا أنه في الآونة الأخيرة ضعفت العلاقة بين معتنقي الأديان في أندونيسيا، وانتشرت الكراهيات بينهم، وكثرت فكرة التطرف والإرهاب والحركات الراديكالية، ودعت تلك الحركات إلى تأسيس دار الإسلام والخلافة الإسلامية، وفي سبيل تحقيق ذلك، لجؤوا إلى ممارسة العنف والصدام مع المجتمع مما يؤدي إلى انتشار الصراعات بين معتنقي الأديان في أندونيسيا.^{٢٠١}

ولقد رأينا فيما سبق أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلجأ إلى ممارسة العنف والتخريب لأجل بناء المدينة بل اتخذ التسامح مبدأ لبنائها، ثم كيف جعل النبي صلى الله عليه وسلم صحيفة المدينة كأساس التسامح لإيجاد التعايش السلمي في مجتمع المدينة

^{١٩٩} مسعودي، نسب الأولياء التسعة: التسامح منهج دعوة سونان قدوس، مجلة الدين، المجلد: 8، العدد: 2، (2014م)، ص240.

^{٢٠٠} سعيد عقيل، "التسامح مفتاح السلام"، 16 أكتوبر 2020م، <https://youtu.be/rLHaD6Qp69I> [23.01.2022]

^{٢٠١} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص58.

المنورة، فيعيشون جنبًا إلى جنب دون التعرض إلى الاعتقادات.^{٢٠٢} ويرى الشيخ سعيد أن أهم الأسباب التي أدت إلى الصراع بين معتنقي الأديان في أندونيسيا بشكل خاص، أو في العالم كله بشكل عام، هي ما يلي:

١. الوضع الاقتصادي:

وذلك كالنصارى الهولنديين الذين جاؤوا إلى أندونيسيا للاستعمار، فقد لقي النصارى الهولنديين مقاومة شرسة من قبل المسلمين منذ وصولهم إلى أندونيسيا، ورفعت راية الجهاد ضدهم وقامت ثورات عديدة قادها علماء المسلمين أنفسهم، لكنهم استطاعوا في نهاية المطاف أن يخضعوا السلطنات الإسلامية في أندونيسيا واحدة تلو الأخرى،^{٢٠٣} وقاموا بتأسيس كنيسة، وأنشؤوا مدرسة هولندية، وكذلك فرضوا ثقافتهم ولغتهم على الإندونيسيين، حتى استمر استعمارهم من سنة ١٩١٢م إلى ١٩٤٢م، وذلك ما يقارب ٣٠ سنة.^{٢٠٤} وقد عَقَّب الشيخ سعيد عقيل سراج على ذلك أن الغزو الهولندي لأندونيسيا لم يكن غزوًا صليبيًا لتحويل المسلمين إلى النصرانية فحسب، بل كانت الغاية الأولى هي الاستغلال الاقتصادي ونهب الموارد والثروات.^{٢٠٥} فقد أنشأ الهولنديون مزارع أداروها بأنفسهم لزراعة المحاصيل التي يحتاجونها، كالمطاط والبن والقرفة، والشاي وما إلى ذلك.^{٢٠٦}

٢. الوضع السياسي:

كان رئيس أندونيسا الثاني محمد سوهارتو (Muhammad Soeharto) يتولى السلطة من سنة ١٩٩٦ إلى ١٩٩٨م، واتسم عهده بقمع الحركات الإسلامية السياسية، وبتهميش الشخصيات الإسلامية وتبديلها بالشخصيات النصرانية.^{٢٠٧} وتميز عهده أيضًا بفرض

^{٢٠٢} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص307.

^{٢٠٣} أحمد الظرافي، الاحتلال الهولندي لإندونيسيا، مجلة البيان، العدد: 393، 29 ديسمبر 2019م، <http://ow.ly/CFas30qy7sw> [02.01.2022]

^{٢٠٤} أولى الأبصرة، وإسجوني، وبوناري، تاريخ فهم ٣٥٠ عاما من احتلال الهولنديين لأندونيسيا، رسالة الجامعة غير المنشورة، جامعة رباو، ص2.

^{٢٠٥} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص307.

^{٢٠٦} أحمد الظرافي، الاحتلال الهولندي لإندونيسيا، مجلة البيان، العدد: 393، 29 ديسمبر 2019م، <http://ow.ly/CFas30qy7sw> [02.01.2022]

^{٢٠٧} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص308.

أيدولوجية للدولة والعمل على سيطرة بعض الأفكار العلمانية مثل حظر ارتداء الحجاب في المدارس العامة،^{٢٠٨} مما أدى إلى الثورة من قبل الحركة الإسلامية السياسية، وصراعات في بعض المناطق الإندونيسية بخلفية دينية، وانتشرت الكراهية والتعصب بين معتنقي الأديان المختلفة لا سيما المسلمين والنصارى، فظهرت التوترات بين الأقليات من غير المسلمين في أندونيسيا، وأصبحوا متخوفين من تعرض دينهم للتشويه من قبل تلك الحركات المتطرفة.

3.3.2. تعزيز علاقات المسلمين بغيرهم

ولتقوية علاقات المسلمين بغيرهم اقترح الشيخ سعيد عقيل سراج أمورًا منها:

١. عدم تسمية غير المسلمين بالكفار

يرى الشيخ سعيد عقيل سراج على عدم جواز إطلاق كلمة الكافر على غير المسلمين، بل يلزم مناداتهم بـ "غير المسلمين". ويعتقد أنه ليس من الأخلاق الحسنة أن نسميهم "كفارًا"، لأن فيها نوعًا من تأجيج مشاعر الكراهية في العلاقة الاجتماعية بين المسلمين وغيرهم. والدليل على عدم جواز ذلك نصوص القرآن حيث عبر القرآن عنهم بـ أهل الكتاب، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ (سورة آل عمران: ٦٤). ثم إن النبي لم يستعمل كلمة "الكافر" على غير المسلمين لا سيما بعد هجرته إلى المدينة المنورة بل كان يخاطب لهم "يا أهل الكتاب".^{٢٠٩}

ومما أكد الشيخ سعيد عقيل سراج على ذلك أن كلمة الكافر جاءت في القرآن مرتين؛ في سورة نزلت في عهد المكي، وأية بينت فيها حالة الكافر في الآخرة. أما كلمة الكافر في عهد المكي^{٢١٠} هو قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ (سورة

^{٢٠٨} محمد ثروت، تحديات التعايش الديني، ص 757.

^{٢٠٩} سعيد عقيل، "تقرير نهضة العلماء أن بانكاسيلا أيدولوجية الدولة، وأن الكفار يُطلق عليهم غير المسلمين"، 16

ديسمبر 2019م، <https://youtu.be/cwlS8Dcz0pA> [05.02.2022]

^{٢١٠} سعيد عقيل، "ملاحظات السيدة نجوى مع الشيخ سعيد"، 15 مارس 2019م،

<https://youtu.be/RTiyIzt7ecA> [05.02.2022]

الكافرون: ١٠٢). وسبب نزولها هو أن كفار قريش وعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطوه مالا فيكون أغنى رجل بمكة، ويزوجوه ما أراد من النساء، ويطؤوا عقبه، فقالوا له: هذا لك عندنا يا محمد، وكفّ عن شتم آلهتنا، فلا تذكرها بسوء، فإن لم تفعل، فإننا نعرض عليك خصلة واحدة، فهي لك ولنا فيها صلاح. قال: "ما هي؟" قالوا: تعبد آلهتنا سنة: اللات والعزى، ونعبد إلهك سنة، قال: «حتى أنظر ما يأتي من عند ربّي» فنزلت تلك سورة الكافرون بكاملها. ٢١١

وجاءت في تفسير الرازي أن مناداة غير المسلمين بالكفار لا للإيذاء، بل ليعلم الكفار أنه صلى الله عليه وسلم لما وصفهم بذلك مع غاية شففته عليهم وغاية احترازه عن الكذب فهم موصوفون بهذه الصفة القبيحة، وربما يصير ذلك داعياً لهم إلى البراءة من هذه الصفة والاحتراز عنها. وإن الأب الذي يكون في غاية الشفقة بولده، ويكون في نهاية الصدق والبعد عن الكذب، ثم إنه يصف ولده بعيب عظيم، فالولد إن كان عاقلاً يعلم أنه ما وصفه بذلك مع غاية شففته عليه إلا لصدقه في ذلك. ٢١٢

وأما كلمة الكافر فقد ذكرت مبينة لحالة الكافر في الآخرة وهي قوله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (سورة النحر: ٧) أي: تقول الملائكة لهم في هذا اليوم العسير -على سبيل التبكيت والتوبيخ- لا تعتذروا أيها الكافرون عن كفركم، بأن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير أو بأن غيرنا أضلنا أو بأننا ما كنا مشركين، فإن هذه الأعذار لن تنفعكم، وأنتم في هذا اليوم إنما تعاقبون على كفركم في الدنيا، وعلى إصراركم على ذلك حتى أدرككم الموت. فالآية الكريمة توبيخ للكافرين، وتئيس لهم من قبول أعذارهم الكاذبة. ٢١٣

يرى الشيخ سعيد أن أندونيسيا دار السلام، يسكن فيها المسلمون وغيرهم من غير المسلمين، ومع أن السعودية دولة ملكية لا يطبق فيها تسمية غير المسلمين بالكفار، فكيف

٢١١ الطبري، جامع البيان، ص 703 / 24.

٢١٢ الرازي، مفاتيح الغيب، ص 324 / 32.

٢١٣ محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط لطنطاوي، ط 1. (القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1998م)، ص 477 / 14.

بلد أندونيسيا الذي قرر دستورها أن الفئات الاجتماعية المختلفة دينًا وعرقًا أمةً واحدة من دون الناس، وأن غير المسلمين لهم ما للمسلمين، وعليهم ما على المسلمين أيضًا، ولهذا يرى أنه لا ينبغي على المسلمين أن يقولوا لغير المسلمين شيئًا يؤدي قلوبهم، لأن ذلك يؤدي إلى الكراهية وفقدان الألفة.^{٢١٤}

وقد تمسك الشيخ سعيد بفتوى الأزهر الشريف على عدم جواز تكفير المسلم لغير المسلمين،^{٢١٥} وقد استدلل الأزهر الشريف بأية ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ (سورة الأنعام: ١٤١) حيث أن الله نهى المسلمين عن سب من يستحق السب، وهي الحجارة فكيف سب المسلمون أهل الكتاب في معتقداتهم وهم يؤمنون أن الله هو الخالق، حينما يرمي المسلم غيره بالكفر فهذا نوعٌ من تأجيج مشاعر الكراهية، وقد حَرَّمَ الله تبارك وتعالى ذلك على المسلمين.^{٢١٦} فلعل الشيخ سعيد وقف موقف شيخ الأزهر أحمد الطيب حيث قال: "إن أمر العقائد دائرة محرمة يجب ألا يقترب أحد منها ويجب ألا يلعب أحد حولها. أما الحوار فأمره واسع من خلال القواسم الإنسانية المشتركة التي تجمع ولا تفرّق والتي تؤلّف القلوب ولا تنفّرهما."^{٢١٧} ويرى الشيخ رمضان البوطي خلاف ما ذهب إليه الشيخ سعيد أن هناك كافر ومؤمن قطعًا، فاصطلاح الكافر ينطبق على المسلمين وغير المسلمين، حيث إن المسلمين يكفرون بمعتقد غيرهم وكذلك العكس، ولكن لا يمنع هذا من التعايش السلمي بيننا وبينهم.^{٢١٨}

^{٢١٤} سعيد عقيل، "ملاحظات السيدة نجوى مع الشيخ سعيد"، 15 مارس 2019م،

<https://youtu.be/RTiyIzt7ecA> [05.02.2022]

^{٢١٥} المصدر السابق.

^{٢١٦} ماذا يقول الأزهر عن تكفير غير المسلمين؟ <https://www.irfaasawtak.com/articles/> [01.03.2022]

^{٢١٧} المصدر السابق.

^{٢١٨} سعيد رمضان البوطي، "هل أهل الكتاب كفرون؟"، 15 يناير 2019م، <https://youtu.be/zfuM7cbArB4>

[01.02.2022]

٢. تهنئة غير المسلمين بأعيادهم ومشاركة احتفالاتهم

أكد الشيخ سعيد عقيل سراج أن تهنئة غير المسلمين بأعيادهم من قبيل البر والإحسان، وأن من حقنا لغير المسلمين أن نقول لهم كلمة طيبة في أعيادهم، وبذلك ستزداد المحبة بين المسلمين وغيرهم وتقوى العلاقة الاجتماعية بينهم. وكان الشيخ سعيد عقيل سراج كرئيس عام لنهضة العلماء يهنئ النصارى في كل أعيادهم قائلاً:

"أنا كرئيس عام لنهضة العلماء، أهني إخوتي وأخواتي المسيحيين بعيد الميلاد المجيد. وفي مناسبة هذا العيد، نتمنى أن تصبح أندونيسيا على نحو متزايد من الأمن، ونتمنى أن تكون الأمة الإندونيسية أمة موحدة في التعايش السلمي. هلم بنا أن نقوي علاقتنا جميعاً بالانسجام والتعاون والتضامن، فلنكن أمة متسامحة، أمة نحترم بعضنا البعض، أمة قادرة على احترام الاختلافات، أمة تعيش معاً في تنوع ثقافي وعرقي وديني، عيد ميلاد مجيد. عسى أن نكون جميعاً في بركات الإله. شكراً لكم. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته." ٢١٩

ويرى الشيخ سعيد عقيل سراج أن من باب المحبة والألفة تهنئة غير المسلمين بأعيادهم ومشاركة احتفالاتهم، كما قد خطب الشيخ سعيد في الكنيسة، وخلاصة خطبتهم فيها هو: أن الإسلام والنصرانية كزوجتين تحت رجل واحد، ٢٢٠ لأن النصرانية هي الدين الذي بعث الله به عيسى عليه السلام إلى بني إسرائيل، وقد بدأ تاريخ بني إسرائيل بأبيهم يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام، وقد كان دين الإسلام هو على ملة إبراهيم التي جاء بها سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، وكان النبي محمد صلى الله عليه وسلم من أشرف الناس نسباً، وأنه من ذرية إبراهيم عليه السلام، كما ورد في حديث مسلم: «إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل، واصطفى من ولد إسماعيل بني كنانة، واصطفى من

٢١٩ سعيد عقيل سراج. "عيد ميلاد مجيد"، 24 ديسمبر 2020م، https://youtu.be/gKPbVoW_dhQ

[06.02.2022]

٢٢٠ سعيد عقيل، "المحاضرة في الكنيسة"، 25 أكتوبر 2020م، <https://youtu.be/3XIgPpne4D8>

[06.02.2022]

بني كنانة قريشًا، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم». ٢٢١ وبهذا اعتقد الشيخ سعيد أن مصدر كل من الإسلام والنصرانية من مصدر واحد وهو من نبينا إبراهيم عليه السلام، وأن كل الأديان السماوية من ذريته -عليه السلام- لا فرق بينهم، وحث الشيخ سعيد ألا يجعل الاختلاف في الاعتقادات سببًا للصراعات والتعصب، بل يلزم أن يكونوا أمة واحدة يتعايش بعضهم مع بعض بالمحبة والألفة. ٢٢٢

وما ذهب إليه الشيخ سعيد من حث المسلمين على مشاركات أعياد غيرهم مخالفٌ لمذهب السلف، كابن القاسم صاحب الإمام مالك رضى الله عنهما، حيث يرى أنه كره للمسلم أن يهدي إلى النصراني في عيده مكافأة له، إذ فيه من تعظيم عيده وعون على كفره. وأكد أنه لا يحل للمسلمين أن يبيعوا من النصارى شيئًا من مصلحة عيدهم، ولا يعانون على شيء من عيدهم؛ لأن ذلك يشعر على تعظيم شركهم وعونهم على كفرهم، وينبغي للسلطين أن ينهوا المسلمين عن ذلك. ٢٢٣ وقيل: من أهدى لهم يوم عيدهم بطيخة بقصد تعظيم العيد فقد كفر. ٢٢٤

وخلاصة ما سبق، يمكن الاستنتاج أن للشيخ سعيد مفهومًا متميزًا للتسامح الديني، وأن الهدف الذي أراد الشيخ سعيد التوصل إليه من خلال هذا المفهوم هو جعل أندونيسيا دار السلام يتمتع أهلها بأمان وسلام، وتعزز علاقة التعايش بين أصحاب الديانات التي تقوم على مساواة المسلمين بغيرهم، ودفع فكرة التطرف والتعصب التي نشرتها الحركات الراديكالية ويخططون لإقامة دار الإسلام، ونبذ حب الوطن من جذورها من المجتمع الإندونيسي، ويظهر ذلك بشكل أوضح من خلال طرح أفكاره الجديدة حول التسامح الديني، مما أدى

٢٢١ الأثيوبي، البحر المحيط، ص 178/37.

٢٢٢ سعيد عقيل، "المحاضرة في الكنيسة"، 25 أكتوبر 2020م، <https://youtu.be/3XIgPpne4D8> [06.02.2022]

٢٢٣ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، أحكام أهل الذمة، ط1. (الدمام: رمادى للنشر، 1418هـ)، ص 1250/3.

٢٢٤ المصدر السابق، ص 1250/3.

ذلك إلى تفرق العلماء والمسلمين في أندونيسا، فبعضهم يقبلون أفكاره وبعضهم يردونها،
وتلك الأفكار سيذكرها الباحث في الفصل التالي.



4. الفصل الرابع: الإسهامات الفكرية للشيخ سعيد حول التسامح الديني

عانى الناس في الآونة الأخيرة من قضية العنف والتطرف الديني، مما أدى إلى انتشار الحروب والنزاعات بين الأديان، هذا وإن للتعصب الديني أثر كبير في تشويه صورة الإسلام أمام العالم. وفي هذا الإطار عمل الشيخ سعيد عقيل سراج على البحث في هذه الظاهرة ومعالجتها وترشيدها من خلال مجموعة من الإسهامات الفكرية، أبرزها: إسلام نوسانتارا، والتعددية الدينية، والأخوة الإيمانية.

4.1. إسلام نوسانتارا

4.1.1. مفهوم إسلام نوسانتارا

تُعدّ نوسانتارا مجموعة من الجزر التي تقع في جنوب شرق آسيا وتشمل ماليزيا، سنغافورة، بروناي وتايلاند، إلا أنها تعرف عمومًا فيما بعد بدولة أندونيسيا،^{٢٢٥} وأصبحت اسمًا آخر لأندونيسيا.^{٢٢٦} وقد اختلف المؤرخون في بداية دخول الإسلام إلى أندونيسيا، وإن أقرب القول للقبول هو أن الإسلام دخل إلى أندونيسيا من بلاد العرب مباشرة، وذلك في القرن الأول الهجري وبطريقة سلمية لا بالفتوحات الحربية،^{٢٢٧} وإن أول منطقة دخلها الإسلام هي سواحل سومطرة الشمالية التي تعرف الآن بمدينة آتشيه.^{٢٢٨} وكان الدعاة الأولون تجارًا جاؤوا بالإسلام إلى أندونيسيا بدمج طقوس الأديان والمعتقدات القديمة بالتعاليم الإسلامية، وذلك نتيجة لانتشار الإسلام بطريقة تدريجية وبطريقة سلمية.^{٢٢٩}

^{٢٢٥} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص113.

^{٢٢٦} إبتا سيتياوان، المعجم الكبير للغة أندونيسيا، <https://kbbi.web.id/nusantara> [20.02.2022]

^{٢٢٧} نصر الله جاسم، الإسلام في أندونيسيا بين الأصالة والانحراف، مجلة إسلام نوسانتارا، المجلد: 2، العدد: 2، 2021م، ص 90.

^{٢٢٨} محمد ضياء شهاب وعبد الله نوح، الإسلام في أندونيسيا، ط1. (السعودية: الدار السعودية للنشر والتوزيع، 1977م)، ص10.

^{٢٢٩} نصر الله، الإسلام في أندونيسيا بين الأصالة والانحراف، ص 96.

وكان بعض المستشرقين الغربيين كأمثال بان لوير (Van Leur) ومارك وويورد (Mark Woodward) يرون أن الإسلام في أندونيسيا يختلف عن الإسلام في جزيرة العرب، إنما هو في حقيقته الإسلام الجاوي؛ لأن أصحاب هذا الدين يمارسون تقاليدًا موروثة من الأديان والمعتقدات المحلية لا سيما الهندوسية والبوذية، فلا يمكن تسمية هذا الدين دين الإسلام،^{٢٣٠} وبعبارة أخرى إن الإسلام في أندونيسيا ليس إسلامًا صحيحًا كما فهمه العرب، بل يتعد عن تعاليم الإسلام في البلاد العربية الإسلامية.

وقد رفض هذه الآراء كثير من علماء الإندونيسيين ومفكريهم، حيث ذهبوا إلى أن الإسلام كان له أثر كبير في تغير الثقافات الأندونيسية إلى ثقافة إسلامية والتي لم تكن توجد في عهد الهندوسية والبوذية.^{٢٣١} فما جاء الإسلام إلى أندونيسيا إلا وجعل أهلها متدينين ومتبحرين في العلوم الإسلامية حتى صار بعضهم من أعلام المحدثين، كالشيخ محمد ياسين بن محمد عيسى الفاداني الملقب بمسند الدنيا، وكان يلقي دروسًا مختلفة في شتى العلوم في المسجد الحرم.^{٢٣٢} والشيخ محمد نووي الجاوي فقيه ومفسر ومتصوف وصاحب المؤلفات، ومن أشهر كتبه هو نصائح العباد شرح على المنبهات على الاستعداد ليوم المعاد لابن حجر العسقلاني، وكان مدرسًا في الحرم. والشيخ أحمد بن عبد اللطيف الخطيب المنكباوي الأصولي صاحب الكتاب حاشية النفحات على شرح الورقات للإمام جلال الدين المحلي.

ثم جاء الشيخ سعيد عقيل كرئيس لأكبر الجمعية الإسلامية في أندونيسيا جمعية نهضة العلماء فيما بعد باقتراح مصطلح جديد للإسلام في أندونيسيا حيث سماه بإسلام نوسانتارا. وتم صياغة هذه الفكرة رسميًا واقتراحها والترويج لها في مؤتمر جمعية نهضة العلماء الثالث والثلاثين في عام ٢٠١٥م. ويرى الشيخ سعيد أن الإسلام في أندونيسيا يختلف عن الإسلام في بلاد العرب الذي عرف واشتهر بالتطرف والتشدد كما هي أحوال

^{٢٣٠} المصدر السابق، ص 96.

^{٢٣١} المصدر السابق، ص 97.

^{٢٣٢} صالح أدري، أفكار الشيخ محمد ياسين الفاداني حول حديث النبوي، مجلة المعبر، المجلد: 1، العدد: 1،

2021م، ص 88.

أهل البادية في الغلظة والجفاء.^{٢٣٣} وعقب الشيخ سعيد عقيل على ذلك أن إسلام نوسانتارا ليس دينًا أو مذهبًا جديدًا ولو اختلف عن إسلام العرب، وإنما هو الإسلام الذي جاء به سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم، وهو إسلام على عقيدة أهل السنة والجماعة التي تمسك بها الصحابة والتابعون ومن بعدهم، حتى وصلت إلى أندونيسيا.^{٢٣٤}

وعرّف الشيخ سعيد عقيل إسلام نوسانتارا بأنه اندماج القيم الإسلامية بالقيم المحلية من التقاليد والثقافات وعادات المجتمع الإندونيسي.^{٢٣٥} ويعتقد الشيخ سعيد أن إسلام نوسانتارا من خصائص أندونيسيا، وله مميزة لا توجد في غيره من البلدان حتى في جزيرة العرب، لأن إسلام نوسانتارا جاء إلى أندونيسيا ليس لمحاربة الثقافة، بل لغرس القيم الإسلامية بالتقاليد المحلية والثقافة الموجودة في أندونيسيا، فهو الإسلام المليء بالآداب والتسامح تجاه الأديان والتقاليد والمعتقدات المحلية. وهذا الذي يختلف -حسب رأيه- عن الإسلام في الشرق الأوسط والذي هو أقل صداقة وتسامحًا. ويرى الشيخ سعيد أن علاقة إسلام نوسانتارا بالتقاليد والمعتقدات المحلية هي علاقة الأخذ والعطاء، فليس هناك تناقضًا بينهما بمعنى أن إسلام نوسانتارا ليس فقط استيراد من الجزيرة العربية، فحسب بل تم تصفيته وتنقيته من الشوائب.^{٢٣٦}

ومن أمثلة إسلام نوسانتارا الذي تم به اندماج التقاليد المحلية بالقيم الإسلامية، ما يلي:

١. وايانج كوليت (wayang kulit) هي حكاية مأخوذة من قصص هندوسية وبوذية. كان الأولياء التسعة حين عرفوا أن الشعب يحب وايانج كوليت ألفوا له القصص التي تتناسب مع قيم الإسلام وتعاليمه، فكانوا يقصون عليهم دائمًا قصصًا عن الإنسان القوي بدلًا من القصص الهندوسية والبوذية، ويبينون فيه أن أقوى ما لدى

^{٢٣٣} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 113-114.

^{٢٣٤} سعيد عقيل، "شيخ الأزهر يصحح فهم كياي حاج سعيد عقيل سراج عن الإسلام"، موقع يوتيوب، ٨ مايو ٢٠١٨م، <https://youtu.be/RULoyVvyCIg> [25.02.2022]

^{٢٣٥} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 113.

^{٢٣٦} المصدر السابق، ص 112.

الإنسان من السلاح، هو سلاح الإيمان الذي يتجلى في كلمة الشهادتين، وهذا السلاح أقوى من كل سلاح كان يستعمله أبطال الهندوسية والبوذية.^{٢٣٧}

٢. إهداء الأطعمة للأرواح: وهي تقاليد موروثة من الهندوسية والبوذية وما زالت موجودة حتى اليوم. كان بعض أبناء الشعب الإندونيسي قبل مجيء الإسلام يمارسون إهداء الأطعمة للأرواح ويضعونها في الجبل أو عند الشجرة، فلما جاء الأولياء التسعة ورأوا ما يفعله الشعب حاولوا أن يدمجوا ذلك بالتعاليم الإسلامية حتى لا تتعارض تلك التقاليد بشريعة الإسلام، وذلك بطريقة إهداء تلك الأطعمة إلى الجيران بدلاً من أن توضع في الجبل، ويطلبون من الجيران الدعاء لهم ولسلامتهم.^{٢٣٨}

٣. بناء المساجد على شكل المعابد الهندوسية: وقد بنى أحد الأولياء التسعة وهو الشيخ محمد جعفر الصادق المسجد على شكل المعبد الهندوسي، وذلك لدمج القيم الإسلامية بالثقافة الإندونيسية.^{٢٣٩}

٤. تهليلان (Tahlilan) وهو عبارة عن تلاوة سور معينة من القرآن ك سورة الفاتحة، والإخلاص، والمعوذتين. وتلاوة بعض الأذكار مثل لا إله إلا الله، والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويقام في مناسبة وفاة أحد من الناس في الليلة الأولى حتى الليلة السابعة من يوم وفاته ثم في الليلة الأربعين وليلة المائة وليلة الألف من يوم وفاته. ولقد أخذت هذه التقاليد من مراسم وطقوس من اعتقاد الهندوسية والبوذية والأرواحية والإحيائية، حيث يعتقدون أن روح المتوفى تزور بيته ليلاً، فقاموا بتقديم الأطعمة والأبخرة إرضاء لروح المتوفى مع قيام هذه الأوراد والأذكار.^{٢٤٠}

ويرى الشيخ سعيد أن إسلام نوسانتارا هو الإسلام المتكامل، وأنه الإسلام الذي مر على الحضارات العالمية مثل بلاد فارس وتركيا والهند والصين، ثم يُصَفَّى ويُنَقَّى فما جاء إلى

^{٢٣٧} أحمد صافي محي الدين، مناهج الدعوة الصوفية في نشر الإسلام إلى إندونيسيا، المجلة في جامعة الإسلامية الحكومية سالانغا جاوة الوسطى، 2014م.

^{٢٣٨} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص114.

^{٢٣٩} سعيد عقيل، الإسلام مصدر فكرة مبدعة، ص174.

^{٢٤٠} المصدر السابق، ص174.

أندونيسيا إلا وهو صاف ومتكامل، وصالح لكل زمان ومكان ومرجع لكل المسلمين في العالم.^{٢٤١} وأكد الشيخ سعيد أن إسلام نوسانتارا هو علاج للصراع الديني الذي انتشر في العالم كله، بدليل التعايش السلمي الموجود في نوسانتارا، حيث كانت علاقة الأديان الموجودة في أندونيسيا متأصلة في الجذور القوية لا تزعزعها فكرة التطرف والإرهاب.^{٢٤٢} فإسلام نوسانتارا هو إسلام وسطي ومتسامح ومحِب للسلام ومحترم للاختلاف ومحافظة على وحدة الوطن، حيث يكره الفوضى والتطرف والإرهاب ويدعو الناس إلى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة.^{٢٤٣} وقد طبق ذلك الأولياء التسعة حين حملوا الإسلام في أول مرة إلى أندونيسيا، فكانوا يعتمدون في نشر الدعوة الإسلامية على التسامح والتوسط، ويعتمدون على الأخلاق الكريمة واحترام الثقافة المحلية، ولا يجعلون الخلافة الإسلامية أساساً وغاية في دعوتهم.^{٢٤٤}

4.1.2. مناهج إسلام نوسانتارا في نشر التسامح الديني في أندونيسيا

يرى الشيخ سعيد أن منهج إسلام نوسانتارا في نشر الإسلام المتسامح يتجلى فيما طبقه الأولياء التسعة في تطوير التعاليم الإسلامية في أندونيسيا،^{٢٤٥} فقد كان الأولياء التسعة مثلاً حسناً للتعامل وحسن السيرة، يدعون الناس إلى الإسلام بالحكمة الحسنة بعيداً عن العنف والإكراه. وكانوا دمثي الأخلاق ذوي قابلية للاندماج بالأهلين فأصهروا إليهم، فظل عدد المسلمين في ازدياد.^{٢٤٦} وقد لخص الشيخ سعيد المناهج التي تمسك بها الأولياء التسعة في الدعوة إلى ما يلي:

^{٢٤١} المصدر السابق، ص 104.

^{٢٤٢} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 118-121.

^{٢٤٣} سعيد عقيل، "شيخ الأزهر يصحح فهم كياي حاج سعيد عقيل سراج عن الإسلام"، ٨ مايو ٢٠١٨م، <https://youtu.be/RULoyVvyCIg> [25.02.2022]

^{٢٤٤} المصدر السابق.

^{٢٤٥} سعيد عقيل، الإسلام مصدر فكرة مبدعة، ص 216.

^{٢٤٦} عبد الجليل شلبي، معركة التبشير والإسلام، ط 1. (كويت: مؤسسة الخليج العربي، 1989م)، ص 105-106.

١. التدرج : التقدم بالمدعو شيئاً فشيئاً للبلوغ به إلى غاية ما طلب منه وفقاً طرق مشروعة مخصوصة.^{٢٤٧} وإن من يتأمل سيرة النبي صلى الله عليه وسلم يتضح له أن منهج التدرج كان السمة المميزة في مسار الرسالة الإلهية، فقد بدأ الإسلام بتوحيد الله عز وجل بالعبودية ونبد الشرك. ثم بعد أن ثبت التوحيد في نفوس المؤمنين، فرضت عليهم شريعة الإسلام، كالصلاة ثم الصيام والزكاة والحج وما إلى ذلك من شريعة الإسلام بالتدرج. والتدرج أيضاً جرى في مراحل تحريم المنكرات، فتحريم الخمر مثلاً جرى على مراحل، بدأت بالتحذير من مضاره وآثامه ثم قطع بتحريمه مطلقاً.^{٢٤٨}

وقد بعث الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم في مجتمع جاهلي بعيد عن الأخلاق الكريمة، فكان من حكمته صلى الله عليه وسلم في علاج ذلك المجتمع أن قدم لهم الإسلام كما يقدم الدواء والعلاج للمريض، فلم يبدأ النبي صلى الله عليه وسلم بشتت معتقاداتهم وتسفيه أحلامهم، بل عالجهم بالأخلاق الكريمة ودعاهم إلى دين الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة متدرجاً معهم في بيان دين الله وشريعته، فأدى ذلك إلى استجابة الناس لدعوته أفواجاً وانتشر الإسلام انتشاراً واسعاً.^{٢٤٩}

وقد استدلل الشيخ سعيد على التدرج بأنه ليس هناك تعاليم دينية تم تنفيذها فجأة، بل مرت كلها بعملية تدريجية، كما هو واضح في المنهج الدعوي للنبي صلى الله عليه وسلم. وقد ذهب الشيخ إلى أن من التدرج والأسلوب الدعوي ترك المجتمع وشأنه في فعل المنكرات، فيُسمح بشرب الخمر، وأكل لحم الخنزير، أو عبادة الأصنام، ثم بعد ذلك نقوم دعوتهم إلى دين الحق ومعالجتهم تدريجياً.^{٢٥٠}

لكن فكرة الشيخ سعيد حول ترك شيوع المنكرات الاجتماعية ليس من منهج الدعوة في الإسلام، لأنه يلزم على كل مسلم رأى منكراً تغييره قدر الطاقة، فقد جعل الإسلام

^{٢٤٧} إبراهيم بن عبد الله المطلق، التدرج في دعوة النبي، ط1. (السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، 1417هـ)، ص17.

^{٢٤٨} طيبة عبد الله محمد أبو الشعر، أساليب الدعوة الإسلامية (الانضباط، التدرج، الاستمرارية)، مجلة إسلام نوسانتارا، المجلد: 3، العدد: 25، 2016م، ص2737.

^{٢٤٩} المصدر السابق، ص2737.

^{٢٥٠} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص216.

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الفرائض الأساسية التي يجب تأديتها، وقد جعل الله تعالى الأمة المحمدية خير الأمم بسبب أداء هذه الفريضة، قال الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ (آل عمران: ١١٠).

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية بإجماع الأمة، كما ذكره الإمام النووي بل هو من أعظم قواعد الإسلام، ولا يسقط عن المكلف لكونه يظن أنه لا يفيد، أو يعلم بالعادة أنه لا يؤثر كلامه، بل يجب عليه الأمر والنهي، فإن الذكرى تنفع المؤمنين، وليس الواجب عليه أن يقبل منه، بل واجبه أن يقول كما قال الله تعالى: (ما على الرسول إلا البلاغ)،^{٢٥١} غير أن تغيير المنكر لا يكون عشوائياً كما تزعم ذلك جماعات التطرف والإرهاب وتؤديه اليوم، بل له شروط وضوابط شرعية محددة لا يجوز الحياد عنها، وذلك حتى لا يكون تغيير المنكر بالمنكر، وأيضاً حتى لا تؤدي عملية تغيير المنكر إلى منكر أكبر منه. ولقد ذكر الفقهاء عن شروط من يأمر وينهى بقولهم: "وإنما يأمر وينهى من كان عالماً بما يأمر به وينهى عنه، وذلك يختلف بحسب الأشياء، فإن كان من الواجبات الظاهرة، والمحرمات المشهورة، كالصلاة والصيام والزنى والخمر ونحوها، فكل المسلمين علماء بها، وإن كان من دقائق الأقوال والأفعال، ومما يتعلق بالاجتهاد، لم يكن للعوام الابتداء بإنكاره، بل ذلك للعلماء، ويلتحق بهم من أعلمه العلماء بأن ذلك مجمع عليه، ثم العلماء إنما ينكرون ما أجمع على إنكاره، أما المختلف فيه فلا إنكار فيه."^{٢٥٢}

٢. تقليل التكاليف: امتازت شريعة الإسلام بقلّة التكاليف، فلم تثقل كواهل أتباعها بالأوامر والنواهي. فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه عن كثرة الأسئلة والتشديد في المسألة والتعمق فيها، لئلا يكون ذلك سبباً في فرض أحكام لم تكن مفروضة، فنعجز عن الامتثال فنهلك كما هلك الأولون.^{٢٥٣} والدليل على ذلك قوله

^{٢٥١} محيي الدين يحيى بن شرف النووي، روضة الطالبين وعمدة المفتين، ط3. (بيروت: المكتب الإسلامي، 1991م)، ص218-219/10.

^{٢٥٢} المصدر السابق، ص219/10.

^{٢٥٣} زايد حسن زايد، تاريخ الفقه الإسلامي، (المدينة المنورة: مكتبة دار الزمان للنشر والتوزيع)، ص32.

صلى الله عليه وسلم للأقرع بن حابس حين سأل عن الحج: «أفي كل عام يا رسول الله؟ قال: لو قلت نعم لوجبت، ذروني ما تركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة مسائلهم، واختلافهم على أنبيائهم».^{٢٥٤} وفي هذا السياق يرى الشيخ سعيد أن من تقليل التكاليف إلزام المجتمع بتأدية شريعة الإسلام على قدر استطاعته، حتى لا يقع الناس في الضيق والملل.^{٢٥٥} ولعل الشيخ سعيد يسعى من هذا المنهج ببيان ما طبقه الأولياء التسعة في نشر الإسلام في أندونيسيا ومدى تسامحهم مع المجتمع حديث عهد بالكفر فلا يجبرونهم بأداء كل شريعة الإسلام في حياتهم.

٣. عدم الحرج: من أهم المميزات التي تميزت بها الشريعة الإسلامية هو رفع الحرج عن المكلفين، لأن الله تعالى قد خفف عن هذه الأمة الأثقال والأغلال التي كانت على الشرائع السابقة، وهذا فضل منه ومنة على هذه الأمة، كما قال الله تعالى قوله: ﴿وَيُضْعِفُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ (سورة الأعراف: ١٥٧). والإصر عند البغوي هو "كل ما يثقل على الإنسان من قول أو فعل. قال ابن عباس والحسن والضحاك والسدي ومجاهد: يعني العهد الثقيل كان أخذ على بني إسرائيل بالعمل بما في التوراة. والأغلال، يعني: الأثقال التي كانت عليهم، وذلك مثل قتل النفس في التوراة وقطع الأعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن الثوب".^{٢٥٦} ويرى الشيخ سعيد أن المراد بعدم الحرج هو عدم الاعتداء على الثقافات والتقاليد الموجودة في المجتمع حتى في أديانهم ومعتقداتهم، بل المطلوب في دعوتهم هو تقوية ما عليهم بدمجه بالقيم الإسلامية.^{٢٥٧}

وقد طبق تلك المناهج الأولياء التسعة فبدؤوا بالتدرج في تعليم شريعة الإسلام وبمعرفة ميول الناس وهوايتهم، فاندمجوا بينهم وثقفوا بثقافتهم، وكان من نتيجة ذلك أن ظلوا محبين معززين عند الناس مما أدى إلى تيسير دعوتهم إلى دين الإسلام ونشره من غير أن يتعرضوا

^{٢٥٤} المصدر السابق، ص 32.

^{٢٥٥} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 216.

^{٢٥٦} البغوي، تفسير البغوي، ص 239/2.

^{٢٥٧} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 216.

منهم لعدوان وأذى أو رد فعل سيء. ولقد واجهوا الشعب -وكانوا قوم جاهلية- بحكمة بالغة، وكانوا لا ينهون الناس عن ممارسة أي شيء أحبوه، بل يدمجوه بالقيم الإسلامية ويضعون له البديل حتى لا يبغضونهم وليتمكنوا من محاباتهم، فهذا مما جعل الشعب يقبلون ما حملوا من دين الإسلام وشريعته.^{٢٥٨}

4.1.3. موقف العلماء من إسلام نوسانتارا

أثار مصطلح إسلام نوسانتارا جدلاً بين العلماء والمفكرين، من بين مؤيد ومعارض، ومن المؤيدين:

١. محمد كونتور رملي من جماعة الإسلام الليبرالي: ألف كتاباً عن إسلام نوسانتارا وسماه "إسلامنا إسلام نوسانتارا"، وبيّن فيه مفهوم نوسانتارا وأنه مما لا بد منه في زماننا الحاضر، حيث كان من اللازم لكل الدولة أن تحفظ تاريخها فيما يتعلق بثقافتها وحضاراتها وتقاليدها، فنحن كمجتمع أندونيسي لا بد أن نشكر ونحفظ تاريخنا، لكي نفهم معنى التعدد والتنوع في كل شيء من الأديان والثقافات والتقاليد، ثم يلزمنا أن نراعي ونحفظ تلك الموروثات،^{٢٥٩} حتى لا يكون لحركة التطرف والتشدد قوة لتعريب المجتمع الإندونيسي وثقافته.^{٢٦٠} فإسلام نوسانتارا شكل من أشكال الإسلام خاص بالمجتمع الإندونيسي، وهو مرجع ونموذج للعالم الإسلامي بكيفية فهم معنى التعدد والتنوع وتطبيق التسامح عليه.^{٢٦١}

٢. الشيخ يحيى خليل ثقف رئيس المكتب العام لجمعية نهضة العلماء: علّق يحيى خليل ثقف على إسلام نوسانتارا بأن المجتمع الإندونيسي بحاجة إلى إحياء فكرة إسلام نوسانتارا في الوقت الذي يواجه فيه خطر التطرف، ولكي يتذكروا أن لديهم فهماً آخر للحضارة الإسلامية يمكن أن يستفيد منه الناس في مناطق عديدة من العالم،

^{٢٥٨} أحمد صافي محي الدين، مناهج الدعوة الصوفية في نشر الإسلام إلى إندونيسيا، المجلة في جامعة الإسلامية الحكومية سالانغا جاوة الوسطى، 2014م.

^{٢٥٩} محمد كونتور رملي، إسلامنا إسلام نوسانتارا، ط1. (سيبوتات: مدرسة سيبوتات، 2016م)، ص71.

^{٢٦٠} المصدر السابق، ص73.

^{٢٦١} المصدر السابق، ص73-74.

وهو فهم إسلام نوسانتارا النابع من التراث الروحي. ويرى أن إسلام نوسانتارا تعبير عن سلوك المسلمين الأول الذين فتحوا أندونيسيا بالسلم والتعايش والأخلاق الإنسانية. وأضاف ثقوف قائلًا: "إننا لا نسعى فقط إلى تنفيذ المزاعم الدينية للمتطرفين، ولكن أن نوضح أيضًا أن المسلمين في أندونيسيا عاشوا لمئات من الأعوام في تناغم مع أصحاب الأديان والمعتقدات الأخرى." ٢٦٢

٣. الشيخ معروف أمين نائب رئيس الجمهورية الإندونيسية. دعم الشيخ معروف فكرة إسلام نوسانتارا حين رأى أن إسلام نوسانتارا من مواضيع الإصلاح الفكري، يعني أن أفكار أهل السنة والجماعة تحتاج إلى تطورات لتجديد الفكرة لا بد أن تتجه دائمًا نحو التحسين والإصلاح. فإسلام نوسانتارا مثال لذلك الإصلاح والتجديد، ذلك أن المجتمع الإندونيسي قد أصابته أفكار التطرف فيقوم إسلام نوسانتارا لتجديد فكرة المجتمع نحو التسامح. ٢٦٣

ومن المعارضين لفكرة إسلام نوسانتارا:

١. الشيخ أحمد الطيب. كان لزيارة الشيخ أحمد الطيب لمكتب الإدارة العامة لجمعية نهضة العلماء في جاكارتا أثرًا واضحًا، حين أجاب عن إسلام نوسانتارا وصحح الغلط فيه حين بيّن أن الأمة الإسلامية اليوم تحتاج إلى الوحدة لا القبلية، فلا أمل أمام المسلمين إذا لم تكن هناك وحدة إسلامية يستندون إليها. ثم أوضح الشيخ أحمد الطيب أنه ليس لأهل أندونيسيا فضل على العرب، حيث أكد الشيخ أحمد الطيب أن الله اختار أهل جزيرة العرب ليقوموا بهذه المهمة وقد قاموا بها خير قيام، بل جاؤوا بالإسلام إلى هذه البلاد فلولا مجيء هؤلاء العرب لكان أهل أندونيسيا حتى الآن على مذهب من مذاهب جنوب شرق آسيا التي تتعارض مع الحق مثل الإحيائية، الأروحية، وعبادة الأصنام، والأشجار، وما إلى ذلك من الأديان الباطلة.

٢٦٢ يحيى خليل ثقوف، "إسلام نوسانتارا مدخل أندونيسيا لمجتمع متعايش ومتسامح"، 24 ديسمبر 2015م،

[05.03.2022] <https://alarab-co-uk.cdn.ampproject.org/c/s/alarab.co.uk>

٢٦٣ أحمد مكافي نعم، فسيفساء فكرة إسلام نوسانتارا، (جاكرتا: نوميديا ديكيثال أندونيسيا، 2018م)، ص 3-4.

ويختتم الشيخ أحمد الطيب كلامه بموضوع القومية حيث يبين أن المسلم ليس الذي يفتخر بالقومية الإندونيسية ولا القومية العربية ولا غيرها، بل جاء الإسلام ليهدم هذه القوميات التي كانت تسود المجتمع العربي في ذلك الوقت، فلا ينبغي حينئذ أن يكون هناك تعصب بين المسلمين بالقومية وبالوطنية، بل لا بد أن يعتبر كل المسلمين إخوة بلا تمييز بين القبائل والأعراق.^{٢٦٤}

٢. الأستاذ حامد فهمي الزركشي رئيس جامعة دار السلام كونتور أندونيسيا. فقد اعترض على شعار إسلام نوسانتارا، ويرى الأستاذ حامد أن "إسلام نوسانتارا" من حيث تركيب الكلمة خطأ بل المفروض "نوسانتارا إسلام" لأن كلمة إسلام أعم من نوسانتارا، فيفهم من هذا التركيب أن الإسلام يتعدد. فهذا مما يجعلنا نسأل هل حقًا يوجد إسلام نوسانتارا وإسلام العرب وما إلى ذلك؟ فالجواب، لا يوجد، بل هناك إسلام للناس كافة، فإذا كان الإسلام متعددًا ومتنوعًا -حسب رأيهم- فليس هناك ضابط للإسلام الحقيقي المتفق عليه إذًا، فكل يدعي أن إسلام بلده هو الحق، وأشد خطرًا من ذلك إذا كان إسلام نوسانتارا يتعلق بالعقيدة، لأنها لا سبيل للاجتهاد فيها. فمن يدعي أنه لا بأس أن يعتقد المسلم -وهو مؤمن بالله- بوجود الإله في الحجر، ثم يدعي أن هذا من التقاليد المحلية التي لا بد أن نحفظها فهذا هو الباطل بعينه. ففي العقيدة، الحق واحد ولا يتعدد، فإذا كان إسلام نوسانتارا يندمج بالتقاليد المحلية التي فيها شرك وكفر فهو باطل بلا ريب.

فقد تطور هذا المصطلح -مصطلح إسلام نوسانتارا- وانتشر في المجتمع الإسلامي، ويرى الشيخ حامد أن كثيرًا من الناس قد وقعوا في الضلال بسبب هذا المصطلح، ومن أمثلة ذلك أن هناك من استشكل لغة القرآن لأنه باللغة العربية لا بلغة نوسانتارا، ويدعي بعضهم أن الله ليس عربيًا فلا حاجة إلى الدعاء باللغة العربية، وحين قرأت امرأة القرآن أمام الحاضرين في إحدى البرامج، قالوا هذا هو إسلام نوسانتارا فلا توجد في العرب امرأة قرأت القرآن أمام الناس. وأكد الأستاذ حامد أن هؤلاء الليبراليين يريدون

^{٢٦٤} أحمد الطيب، "شيخ الأزهر يصحح فهم كياي حاج سعيد عقيل سراج عن الإسلام"، 08 مايو

2018م، <https://youtu.be/RULoyVvyCIg> [05.03.2022]

من هذا المصطلح جعل الإسلام متعددًا ومتنوعًا، ويتلاعبون بهذا المصطلح ويدعون أن الكل على الحق، أو أنهم على الحق وغيرهم على الباطل.^{٢٦٥} والذي يبدو لي أن مصطلح إسلام نوسانتارا إنما هو من باب العصبية التي نهى الإسلام عنها وحذر منها، والتي يسعى الشيخ سعيد إلى إزالتها من كيان المجتمع الإندونيسي. والعصبية خطيرة على العالم الإسلامي، لأنها تسبب الفتنة الدينية والتمزق الاجتماعي، وتزرع الأحقاد وتولد الخصومات. قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لأحمر على أسود، ولا أسود على أحمر إلا بالتقوى إن أكرمكم عند الله أتقاكم».^{٢٦٦} فالمقياس الذي أسسه الإسلام للتعامل بين الناس هو التقوى، لا معايير الثقافة أو التقاليد المحلية، وقد جعل الإسلام الشرف في الدين والتقوى لا غير، لأن رابطة الدين أقوى وأسمى من كل روابط الدم أو القرابة أو الأسرة والعصبية والقبيلة.

وقد غيّر الإسلام المفاهيم الثقافية السائدة قبل الإسلام، فجعل رابطة الدين أسمى وأعلى وأولى من روابط العصبية الجنسية، والانتماء للأسرة، وصلة القرابة، والتفاخر بالتقاليد المحلية. كما قرر أن ثمرة الهجرة والجهاد لا تظهران إلا بترك ولاية المشركين، وإيثار طاعة الله تعالى والرسول على كل شيء في الحياة^{٢٦٧}، وهو ما يوافق قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ (الحجرات: ١٣) حيث جعل الله سبحانه الناس شعوبًا وقبائل للتعارف لا للتفاخر والتفاضل بينهم.^{٢٦٨}

إن فكرة إسلام نوسانتارا تجعل الناس يقعون في الخطأ، خصوصًا عندما يعتقدون أن إسلام نوسانتارا هو الحق وإسلام غيره من البلدان فاسد. فاستخدام مصطلح إسلام نوسانتارا

^{٢٦٥} حامد فهمي الزركشي، "أخطاء أساسية في مفهوم إسلام نوسانتارا"، 05 حزيران 2015م، <https://www.youtube.com/watch?v=UIYJFM0DhjE> [05.03.2022]

^{٢٦٦} أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، شعب الإيمان، ط1. (بيومباي بالهند: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية، 2003م)، ص 132/7.

^{٢٦٧} وهبة الزحيلي، التفسير المنير، ص 149/10.

^{٢٦٨} الطبري، جامع البيان، ص 386/21.

خطير على عقيدة الأمة ووحدتها، وأن الأولياء التسعة إنما يدعون الناس إلى الإسلام بدمجه بالتقاليد المحلية لأن المجتمع في ذلك الوقت كان حديث عهد بالجاهلية. أما بعد أن انتشر الإسلام في أندونيسيا وفهم الناس الإسلام وشريعته فلا حاجة إلى اندماج الإسلام بالتقاليد المحلية لا سيما التقاليد المخالفة لشرعية الإسلام.

نعم، وإن للعادة والتقاليد المحلية دور كبير في تشريع الأحكام وإثبات حكم شرعي، وإن الفقهاء يستنبطون الحكم من الدليل الشرعي مع مراعاة تلك العادة والتقاليد وجعلوها قاعدة من قواعد الفقه التي شهت بقاعدة "العادة محكمة"، وإن الرجوع إلى الأعراف والعادات أحد قواعد الفقه وأحد الأسس التي يعتمد عليها الفقهاء والقضاة في تفسير مدلولات الألفاظ والأفعال غير المنضبطة التي تبنى عليها الأحكام وتحدد بها حقوق الأطراف، ويرجعون إليها عند التداعي والخصام مع فقد البيّنات أو تعادلها.^{٢٦٩}

وبالرغم من أهمية هذه القاعدة إلا أنها تعتبر إذا لم تتعارض مع النص الشرعي، فقد نقل الإمام ابن عابدين أن العادة إحدى حجج الشرع فيما لا نص فيه،^{٢٧٠} وذلك أن النص أقوى من العرف والعادة.^{٢٧١} ولأن العرف قد يكون باطلاً أو مستنداً على باطل. وواضح أن الشارع إنما يثبت حكماً لتحقيق مصالح ومنافع العباد، ودفع المفاسد عنهم. فالنص الشرعي أفضل وألزم أن يتبع من العادة التي يعتادها الناس في حياتهم.

^{٢٦٩} محمد مصطفى الزحيلي، القواعد الفقهية وتطبيقاتها في المذاهب الأربعة، ط1. (دمشق: دار الفكر، 2006م)، ص914/2.

^{٢٧٠} المصدر السابق، ص300/1.

^{٢٧١} محمد الزرقا، شرح القواعد الفقهية، ط2. (دمشق: دار القلم، 1989م)، ص200.

4.2. التعددية الدينية

4.2.1. مفهوم التعددية الدينية عند الشيخ سعيد عقيل سراج

لقد أصبحت قضية التعددية الدينية من أكثر الخطابات المعاصرة المثيرة للجدل بين العلماء والمفكرين منذ نشأتها، وكانت أول نشأة هذه الفكرة في الغرب في القرن الثامن عشر الميلادي، الذي عرف بعصر التنوير الأوروبي، وكان ذلك العصر يمثل نقطة تحول فكري جذري في تاريخ الفكر الإنساني قاطبة، وتميّز بسيادة العقل وتحرره من القيود والتعاليم الدينية. ثم ظهر في الفكر الاجتماعي لأول مرة ما يسمى بـ التحررية أو الليبرالية، والتي كانت الحرية والتسامح والمساواة والتعددية من لباب تركيبها.^{٢٧٢}

ولقد امتدت جذور فكرة التعددية الدينية بالأساس إلى تلك الدول والمجتمعات التي تعددت فيها الأديان، وتنوعت المعتقدات الدينية مثل أندونيسيا. ولقد انقسم موقف علماء أندونيسيا ومفكريهم إلى فرقتين، فهناك من يرفضها بحجة أنها تمثل قضاءً على الدين، وهناك من ينظر إليها أنها سبب فعال في إطار وحدة الأمة ومعالجة الاحتقانات بين معتنقي الأديان، ولعل الشيخ سعيد عقيل سراج من الفرقة الثانية، وفيما يلي بيان موقفه من فكرة التعدد الدينية.

يعتقد الشيخ سعيد عقيل أن المفهوم الأمثل للتعددية الدينية هو عبارة تدل على احترام وقبول المعتقدات الدينية والأديان المختلفة في مجتمع واحد.^{٢٧٣} فهذا المفهوم يقصد به التعايش السلمي بين أصحاب هذه الأديان مع احتفاظ كلٍ بخصائصه العقديّة، حيث إنه لا يجوز لأحد أن يخطئ غيره لمخالفته له في المعتقدات، بل المفروض أن يكون تنوع الأديان والمعتقدات الدينية - حيث إنها واقعية لا مفر منها - عاملاً لإيجاد التواصل وبناء العلاقات بينهم حتى تحقق بها وحدة المجتمع.^{٢٧٤} وأكد الشيخ سعيد عقيل أنه من الخطأ

^{٢٧٢} أنيس مالك طه، "اتجاهات التعددية الدينية والموقف الإسلامي منها" (رسالة الجامعة غير المنشورة، الجامعة الإسلامية العالمية بإسلام آباد، 2000م)، ص9.

^{٢٧٣} سعيد عقيل، الإسلام مصدر فكرة مبدعة، ص193.

^{٢٧٤} المصدر السابق، ص190.

أن تفهم التعددية الدينية على أن جميع الأديان متساوية وكلها على الحق،^{٢٧٥} بل الصواب أن يكون كل واحد من أصحاب هذه الأديان يدعي أنه على الحق وأن غيره على الباطل، وإلا صارت المعتقدات الدينية نسبية الحقيقة. ولكن يلزم أن يكون كل منهم يعتقد أنه على الحق وأن غيره يحتمل على الحق أيضًا. ويرى الشيخ سعيد أن هذا ليس مشكلة في حياة المجتمع المتعدد الأديان والمعتقدات، بشرط أن يكون متمسكًا بمبادئ التسامح، فالتسامح الديني هو الذي يضمن عقيدة الشعب ومعتقداته الدينية.^{٢٧٦}

ويمكن القول بأن مفهوم التعددية الدينية عند الشيخ سعيد هنا يقوم على أساس الاحترام والتسامح، وأن جميع الأديان بمنزلة المذاهب الفقهية الأربعة، الذين يعتقدون مذهبهم صوابًا يحتمل الخطأ، وغيرهم خطأ يحتمل الصواب. ويحث الشيخ سعيد المسلمين أن يكون لهم حسن ظن بالأديان الأخرى على أن جميعها تتبلور حول حقيقة لاهوتية واحدة، وأن الناس على اختلاف ممارسات أديانهم يعبدون معبودًا واحدًا وإلهًا واحدًا ولو تعدد مفهوم هذا الإله عندهم، وأن هذه الأديان أرادت الفوز والسعادة لأصحابها في الدنيا والآخرة.^{٢٧٧}

4.2.2. فكرة توحيد الأديان

ويلاحظ مما تقدم أن الشيخ سعيد قد سعى إلى وحدة الأديان وتوحيدها، والمراد بهذا دمج عناصر مختلفة مع محاولة إيجاد رابط يربط بينها جميعًا،^{٢٧٨} وهي نظرية يراد بها الخلط والمزج بين الإسلام وبين الديانات الأخرى المنحرفة، والمقصود من الخلط ألا يصير هناك اختلاف بين هذه الملل، وأن هذا الاختلاف ما هو إلا كالاختلاف بين المذاهب الفقهية الأربعة. وتتجلى فكرة توحيد الأديان عند الشيخ سعيد عقيل حين فسر قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصُّبُّونَ وَالنَّصْرَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا

^{٢٧٥} سعيد عقيل، الإسلام مصدر فكرة مبدعة، ص193.

^{٢٧٦} المصدر السابق، ص191.

^{٢٧٧} المصدر السابق، ص170.

^{٢٧٨} بن يلهجة إحسان، "وحدة الأديان" (رسالة الجامعة غير المنشورة، جامعة وهران 1 أحمد بن بلة -2020 2019م)، ص5.

فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾ (سورة المائدة: ٦٩) على أن كل أصحاب هذه الديانات من اليهود والوثنيين والنصارى هم من أهل الإيمان، وأنهم في حقيقتهم يؤمنون بالإله الواحد الحق، وأنهم يتفقون في معبودية الإله الأوحد وإن اختلف في طبيعة هذا المعبود وإسم هذا الإله، فإن هذا الإله - حسب رأي الشيخ سعيد- لن يعاتب عباده على عدم تسميتهم له باسم "الله" مثلاً، ويجوز لهم أن يسموا هذا الإله على حسب تعاليم أديانهم. فالرموز الدينية والتعاليم الدينية الظاهرة ليست غاية في الأديان، بل الغاية منها التزام الناس بالتسليم التام والخضوع المطلق لهذا المعبود.^{٢٧٩}

وهذا الذي فهمه الشيخ سعيد عقيل من أن أصحاب تلك الديانات من أهل الإيمان وأنهم من أهل النجاة يخالف ما هو مذكور في كتب التفسير، حيث كان أسباب نزول تلك الآية هي أن سلمان الفارسي سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولئك النصارى وما رأى من أعمالهم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لم يموتوا على الإسلام»، بمعنى أنهم ليسوا من أهل الإيمان وأنهم من أهل النار. قال سلمان: فأظلمت عليّ الأرض، وذكرت اجتهداهم، ثم نزلت هذه الآية: «إن الذين آمنوا والذين هادوا» فدعا النبي صلى الله عليه وسلم سلمان، فقال: «نزلت هذه الآية في أصحابك». ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من مات على دين عيسى ومات على الإسلام قبل أن يسمع بي، فهو على خير؛ ومن سمع بي اليوم ولم يؤمن بي فقد هلك».^{٢٨٠} ويقوي هذه الرواية ما رواه الإمام مسلم بسنده عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «والذي نفس محمد بيده، لا يسمع بي أحد، من هذه الأمة، يهودي، ولا نصراني، ثم يموت، ولم يؤمن بالذي أرسلت به، إلا كان من أصحاب النار.»^{٢٨١} فمن المعلوم بما ذكرنا أن من يعرف الإسلام ولم يؤمن بنبوة محمد في زماننا فقد كفر وهو من أهل النار.

^{٢٧٩} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص311.

^{٢٨٠} الطبري، جامع البيان، ص2/155.

^{٢٨١} الأثيوبي، البحر المحيط، ص4/236.

وتتضح أيضًا فكرة توحيد الأديان عند الشيخ سعيد، حين أكد على أنه لم يأت في القرآن نداء للمسلمين بجملة خاصة بهم، فلم يعبر القرآن بـ "أيها الذين أسلموا" مثلاً، ومن استقرأ ذلك في القرآن فإنه لن يجد عبارة "أيها الذين أسلموا" بل يعبر القرآن بدلاً عنه بعبارة "أيها الذين آمنوا". وكذلك في أسماء الله تعالى الحسنی فلن تجد فيها اسم الله تعالى "المسلم" بل من أسماء الله تعالى "المؤمن"، وهذا مما يدفع الشيخ سعيد للاعتقاد بأن حقيقة الإيمان تشمل كل الأديان والديانات الموجودة، فالإيمان أعم وأشمل من الإسلام، لأن الإيمان يفتح مجالاً واسعاً يتضمن المسلمين وغيرهم. فكل آية في القرآن تستعمل أسلوب "أيها الذين آمنوا" وإنما يراد بهم أصحاب الديانة الموجودة في هذا العالم، لأن جميع الأديان تلتقي في محتوى الإيمان.^{٢٨٢}

ويرى الشيخ سعيد أن تعدد الأديان كظاهرة طبيعية توصل إلى معرفة نقاط الالتقاء بين الأديان من أجل دعم الثقافات الموجودة في بلد ما، والتعرف على نقاط الاختلاف من أجل فهمها والتقريب بينها، ذلك أن الشيخ سعيد يرى أن نقاط الاختلاف تمثل خصوصية الأديان وهويتها وأنها ليست إلا في الشكل فقط. وأما في الباطن فهو من مصدر واحد.^{٢٨٣} وأكد أن جميع الأديان مرجعها ومآلها إلى شيء واحد، أما الاختلافات الظاهرة على السطح فليست سوى مجرد مظاهر سطحية لا تعبر عن أي افتراق في العمق،^{٢٨٤} وبناء عليه أن جميع الأديان منصهرة في إناء وبوتقة واحدة.

ومن الواضح هنا أن هذه الدعوة التي دعاها الشيخ سعيد إلحادية الغاية ومشبوهة المبدأ تبرز في لباس جديد، حيث تختلف الأساليب وطرق العرض لكن الغاية واحدة والمضمون كذلك واحد، وهي أكبر وأخطر مكيدة عُرفت لمواجهة الإسلام والأمة الإسلامية، وقد ظهرت هذه الفكرة عدة دعوات مشبوهة في فترات سابقة إلى أن وصلت إلى أندونيسيا من قبل رجال الفكر الأندونيسيين، منهم الشيخ سعيد عقيل. وبهذه الفكرة بدأ الشيخ سعيد في إحداث مرحلة من التشويش على الإسلام في أندونيسيا والبلبل في

^{٢٨٢} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 310.

^{٢٨٣} المصدر السابق، ص 310.

^{٢٨٤} المصدر السابق، ص 311.

نفوس مسلميها وهدم عقيدتهم بشعور منه وقصد أم لا، بل سحب كل أصحاب الأديان الموجودة في أندونيسيا عن دياناتهم إلى ردة شاملة ومصدق ذلك قوله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تُكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ (سورة النساء: ٨٩).

لقد تجاوزت هذه الفكرة التي سعى إليها الشيخ سعيد على فكرته الأساسية من إيجاد التسامح الديني في المجتمع المتعدد الأديان، إلى أن جعل الشيخ سعيد الإسلام وسائر الأديان الأخرى في قالب واحد، وخلط الحق بالباطل، وألغى الفوارق الأساسية بين الإسلام والكفر، وهدم الإسلام وقوض دعائمه. فهي دعوة منحرفة، ودعوة إلى ردة شاملة لأنها تصطدم مع أصول الاعتقاد في الإسلام المعلومة من الدين بالضرورة من كون الإسلام ناسخ لجميع ما قبله من الديانات والشرائع، وأنه خاتمة الأديان. وإنا لنتلوا قوله عز وجل: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنِ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنِ تَشَاءُ﴾ (سورة الأعراف: ١٥٥).

4.2.3. مظاهر التعددية الدينية وتجلياتها

لقد حاول الشيخ سعيد توضيح ما ذهب إليه من التعددية الدينية بإتيان أمثلة على ذلك من السيرة النبوية، حيث يدعي الشيخ سعيد أن النبي لم يهدم صنماً من الأصنام التي تعبدتها قريش قط، واستمر على ذلك ثلاثة عشر عاماً قبل الهجرة، يعني عشرون عاماً من البعثة لم يهدم النبي صلى الله عليه وسلم صنماً من الأصنام التي تعبد صراحة من دون الله تعالى، وفي أطهر مكان، وحول الكعبة. وكان النبي يصلي ويطوف مع أصحابه بالكعبة، وهي محاطة بتلك الأوثان، ومع ذلك لم ينزعج النبي من وجود تلك الأصنام، ولم يهدمها إلا بعد أن صار أهل مكة يدخلون في دين الإسلام ويتركون تلك الأصنام، فحينئذ هدم تلك الأصنام لأنها ما عادت تُعبد وتُستخدم.^{٢٨٥}

ويسعى الشيخ سعيد بناء على فكرة التعددية الدينية إلى إظهار القدر الكافي من الاحترام لهذا التعدد وإلى ربط جميع الأديان وتطبيق المساواة بينهم، وذلك لتحقيق التعايش السلمي والتسامح بين الجميع. ولقد اعتقد الشيخ أن جميع الأديان -لاسيما الأديان

^{٢٨٥} سعيد عقيل، الإسلام مصدر فكرة مبدعة، ص 171.

السماوية التي عرفت بالأديان الإبراهيمية- قد تعايشت سلمياً في مراحل عديدة من التاريخ،^{٢٨٦} وسجل لنا التاريخ أسمى مواقف التسامح والاحترام بينهم،^{٢٨٧} واستطاعت تلك الأديان أن تجلب أملاً جديداً لسلام عالمي في عصرنا الحاضر، فجميع الأديان في سعيها المتواصل من أجل خير الإنسان وسعادته،^{٢٨٨} تقف موقفاً متسامحاً إلى أبعد الحدود من جميع الديانات، وتبدي استعدادها للتعاون والتضامن مع أتباعها من أجل سلام العالم.^{٢٨٩} وأكد الشيخ أن هناك أدلة تاريخية كثيرة تدعم أن الأديان السماوية لها علاقة قوية تمس جانب التعاون والتسامح بينها، ويمكن اتخاذها أنموذجاً ونبراساً تهتدي به البشرية وتطبيقاً في عصرنا الراهن، وفيما يلي عرض هذه النماذج من علاقة الإسلام مع الأديان السماوية.^{٢٩٠}

علاقة الإسلام بالنصرانية:

يرى الشيخ سعيد أن العلاقة بين الإسلام والمسيحية معقدة وواضحة على مر التاريخ، فقد سادت ألفة وإخاء وتبادل إنساني بين أتباع الديانة المسيحية والإسلامية. كان المسيحيون أول من حمى المسلمين الأوائل في هجرتهم الأولى إلى أرض الحبشة هرباً من بطش مشركي قريش، وفيها بدت أخوة الدين واضحة وظاهرة، حين حماهم ملك الحبشة النجاشي ونصرهم ولبثوا عنده سبع سنين.^{٢٩١} وهذه الهجرة إلى الحبشة أول هجرة في الإسلام سببها أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى ما يصيب أصحابه من الإيذاء من قبل كفار قريش، وأنه لا يقدر على أن يمنعهم ويحميهم مما هم فيه، فأمرهم أن يخرجوا إلى أرض الحبشة مادحاً ملكها النجاشي بقوله: «إن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد».^{٢٩٢} وتجلت

^{٢٨٦} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص303.

^{٢٨٧} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص41.

^{٢٨٨} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص329.

^{٢٨٩} سعيد عقيل، بركة الإسلام الأندونيسي، ص155.

^{٢٩٠} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص28.

^{٢٩١} المصدر السابق، ص305.

^{٢٩٢} البوطي، فقه السيرة النبوية، ص137.

وحدة الدين أيضًا حين قال النجاشي: "إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة".^{٢٩٣}

وأكد الشيخ سعيد أنه ظهرت أيضًا العلاقة بين الإسلام والمسيحية التي سجلها التاريخ في لقاء النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته بالراهب بحيرا، حيث كان يلاحظ علامات النبوة في النبي صلى الله عليه وسلم التي وصفته بها التوراة والإنجيل، وأخبر عمه بما سيكون من أمره وأوصاه بالعودة إلى مكة خوفًا من أن يمسه شر.^{٢٩٤} وجاءت أيضًا في السيرة النبوية قصة النبي صلى الله عليه وسلم مع ورقة بن نوفل وكان نصرانيًا قرأ التوراة والإنجيل، وأخبرته خديجة زوج النبي بما أخبرها به رسول الله، عن أول نزول الوحي،^{٢٩٥} فقال ورقة بن نوفل للنبي صلى الله عليه وسلم: «هذا الناموس الذي أنزل على موسى، ياليتني فيها جذعًا، يا ليتني أكون حيًا إذ يخرجك قومك. قال رسول الله "أومخرجي هم؟" قال ورقة: نعم، لم يأت أحد بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك أنصرك نصرًا مؤزرًا». ^{٢٩٦}

علاقة الإسلام باليهودية:

هناك علاقة وثيقة ووطيدة تجمع بين الإسلام واليهودية، وتحتم ضرورة تصنيفهما داخل دائرة دينية واحدة متميزة عن غيرهما من المجموعات الدينية التي عرفها تاريخ الأديان. واعتبر المؤرخون أن علاقة اليهودية بالإسلام تعتبر أقوى من علاقة اليهودية بالمسيحية على الرغم من الصلات التاريخية والدينية المباشرة الرابطة بين الديانتين الأخيرتين.^{٢٩٧}

^{٢٩٣} أكرم كساب، علاقة الإسلام بالنصرانية في القرآن والسنة وعبر التاريخ، (مصر: مركز التنوير الإسلامي للخدمات المعرفية والنشر، 2007م)، ص37.

^{٢٩٤} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص303.

^{٢٩٥} المصدر السابق، ص303.

^{٢٩٦} أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي، السيرة النبوية، (لبنان: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، 1976م)، ص386/1.

^{٢٩٧} محمد خليفة حسن أحمد، علاقة الإسلام باليهودية رؤية إسلامية في مصادر التوراة الحالية، (القاهرة: دار الثقافة للنشر والتوزيع، 1988م)، ص5.

ويرى الشيخ سعيد أن بين الإسلام واليهودية علاقة قوية منذ بداية الإسلام حيث تجلت تلك العلاقة حين هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ثم وضع دستوراً وميثاقاً واعياً يجمع سكان المدينة المنورة كلها بمسلميها ويهودها،^{٢٩٨} وذلك الدستور أساس العلاقة بين الإسلام واليهودية، ومبدأ المساواة قائم بين الجميع تحت مظلة ذلك الدستور الذي يضمن حقوق الجميع من حرمة الدماء وحرمة الأموال وحماية عقيدة الجميع والتعددية الدينية.^{٢٩٩} وأوضح الشيخ سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم خير مثال في معاملته لليهود، وكان النبي حين سمع بقتل اليهود قال: «من آذى ذمياً فأنا خصمه، ومن كنت خصمه خصمته يوم القيامة».^{٣٠٠} ومن المشاهد الدالة على احترام النبي لليهود ومراعاة كرامتهم الإنسانية، ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان مع أصحابه، فمرت بهم جنازة، فقام النبي صلى الله عليه وسلم لها، فقال له أحد الصحابة متعجباً: إنها جنازة يهودي، فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «أليست نفساً».^{٣٠١}

وهذه العلاقة الفاعلة بين الإسلام والأديان السماوية وثيقة ومترابطة لدرجة أنه من الصعب الفصل بينها،^{٣٠٢} وقد كان إبراهيم عليه السلام أباً لهذه الديانات الثلاث اليهودية أولاً ثم المسيحية ثم الإسلام. فالإسلام جاء لإتمام تلك الديانات السابقة.^{٣٠٣} وأكد الشيخ سعيد على ذلك أن جوهر وحقيقة الإسلام هو الاستسلام التام لله تعالى دون إكراه أو إثارة أو ترهيب، ومن طُبّق ذلك الاستسلام فهو مسلم في حقيقة الأمر ولو كان من أصحاب الديانات الأخرى، لأن الله لا يطلب من الناس أن يعتنقوا دين الإسلام، ولا يطلب منهم أيضاً أن ينطقوا بكلمة الشهادة.^{٣٠٤}

^{٢٩٨} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 29.

^{٢٩٩} محمود كيشانه، التعددية الدينية في الإسلام. مجلة مؤمنون بلا حدود للدراسات والأبحاث، ص 15.

^{٣٠٠} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 29.

^{٣٠١} المصدر السابق، ص 326.

^{٣٠٢} المصدر السابق، ص 303.

^{٣٠٣} المصدر السابق، ص 330.

^{٣٠٤} المصدر السابق، ص 157.

وهكذا، يعتقد الشيخ سعيد أن كل من يؤمن بوجود الإله بدون النظر إلى الدين الذي يعتنقه، فهو عند الله تعالى مسلم، فعلاقة أصحاب جميع الديانات واحدة، حيث إن إله الجميع هو الإله الواحد. وربما تكون هذه الفكرة مغالطة ومن أخطر أطروحات الشيخ سعيد الفكرية والدينية، وذلك لأنها تتعلق بأهم المفاهيم الإسلامية، أي مفهوم الإيمان والتوحيد. صحيح أن اليهود الذين كانوا على دين موسى عليه السلام، والنصارى الذين كانوا على دين عيسى عليه السلام، لم يغيروا ولم يبدلوا ما نُزِّلَ عليهم من التوراة والإنجيل، والصابئين ممن آمن بالله تعالى، ولم يشرك به، ولم يدرك أصحاب هذه الديانات الثلاثة خاتم الأنبياء عليه أفضل الصلاة والتسليم وماتوا على ذلك فهم من المؤمنين. لكن الذين لحقوا بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم، ولم يؤمنوا بما جاء به فهو كفار ليسوا من أهل الإيمان. دلَّ على هذا ما ذهب إليه ابن عباس رضي الله عنهما من أن قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) (سورة المائدة: ٦٩) منسوخ بقوله تعالى: (وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) (آل عمران: ٨٥). وأن هذه الأديان كلها منسوخة بدين الإسلام، وأن الله عز وجل جعل لهم الأجر قبل وقت النبي عليه السلام، فأما في وقته فالأديان كلها منسوخة بدينه.^{٣٠٥}

4.3. الأخوة الإيمانية

تعد "قضية الأخوة الإيمانية" من القضايا التي حظيت باهتمام بالغ من قبل الشيخ سعيد عقيل، وذلك لتحقيق التعايش السلمي والتسامح بين معتنقي الأديان، وبرزت "الأخوة الإيمانية" عند الشيخ سعيد كمصطلح خاص، وفكرة جديدة اقترحها لتعزيز العلاقات بين أصحاب الديانات، وتعزيز الوئام بين الناس بغض النظر عن ديانتهم، لا سيما وأنهم يعيشون في وطن واحد ودولة واحدة. وفيما يلي طرحُ لفكرة الشيخ سعيد عن "الأخوة الإيمانية".

^{٣٠٥} الراغب الأصفهاني، تفسير الراغب الأصفهاني، ط1. (الرياض: دار الوطن، 1999م)، ص215/1.

4.3.1. مفهوم الأخوة الإيمانية

بنى الشيخ سعيد فكرة "الأخوة الإيمانية" على قضية التعددية الدينية، حيث يرى أن كل مَنْ يعتقد بوجود الإله فهو مؤمن مهما كان اسم هذا الإله الذي يعبد، وعلى المؤمنين أن يكونوا إخوة فيما بينهم، يتعاونون ويؤازرون بعضهم بعضًا ويتحابون، وأنه من واجبهم تعزيز العلاقات وتقوية أواصر الأخوة فيما بينهم.^{٣٠٦} واعترافًا من هذه الحاجة الملحة لتعزيز العلاقات بينهم، فقد اقترح الشيخ سعيد عقيل أن يربط أصحاب الديانات في الأخوة الإيمانية.

فـ "الأخوة الإيمانية" عنده هي رابطة بين كل من يؤمن بوجود الإله، سواء كان إله حق أو باطل، فهو لا يفرق في الأخوة الإيمانية بين أصحاب الديانات السماوية، كالإبراهيمية واليهودية والنصرانية والإسلام، وغيرها من الديانات المنتشرة، كالبودية والهندوسية والمجوسية، فإنهم جميعًا تربطهم علاقة أخوة إيمانية فيما بينهم.^{٣٠٧} فالإيمان بوجود الإله تعد نقطة الالتقاء بين جميع الأديان،^{٣٠٨} وهو معنى باطني محله القلب يشمل كل مَنْ يؤمن ويعتقد بوجود الإله، وهو أعم من الإسلام نفسه وأشمل.^{٣٠٩}

وأما الأخوة الإسلامية التي يدعيها كثير من الناس، فقد انحرفت عن القيم الإنسانية نفسها التي تتمثل بالاحترام والتقدير والانفتاح والحب والعاطفة، وترشد الأفراد إلى مراعاة الآخرين من الناس عند التعامل معهم، وحينئذ كيف يمكن إدخال تلك القيم الإنسانية في الأخوة الإسلامية التي تنحصر بالمسلمين فقط. ولذا يرى الشيخ سعيد أنه ينبغي تصحيح فهم المجتمع للأخوة الإسلامية، وأنها لم ترد في القرآن ولا في السنة النبوية، بل النصوص الواردة في القرآن تصرّح بالأخوة الإيمانية فقط، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ (سورة الحجرات: ١٠).^{٣١٠} وأكد أنه من الخطأ الشائع ما يسعى إليه بعض المسلمين اليوم حين

^{٣٠٦} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 265.

^{٣٠٧} المصدر السابق، ص 285.

^{٣٠٨} المصدر السابق، ص 284.

^{٣٠٩} المصدر السابق، ص 285.

^{٣١٠} المصدر السابق، ص 284.

طوروا هذه الرؤية الحصرية للأخوة الإسلامية، بحيث يمكن أن تعطل روح الانسجام والتفاعل المتناغم بين الأديان، بل يؤدي ذلك إلى التعصب الديني والعنف بين أصحاب الديانات.^{٣١١} وبناء عليه فإن "الأخوة الإيمانية" عند الشيخ سعيد رابطة بين سائر الديانات، ولا تختص بفرقة دون أخرى، وهي الأخوة التي سيتحقق بها التسامح والتعايش السلمي بين الأديان.

ولقد عرفنا أن القرآن يفسر بعضه بعضاً ولا يمكن فهمه دون السياق الذي نزل فيه، وأنه يرشدنا إلى ضرورة اتباع السنة وإلى أن معظم نصوصه لا يمكن فهمها والعمل بها من دون السنة، ولذا قال الله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ﴾ (سورة النحل: ٤٤). وحينئذ لا يمكننا أن نفهم فهماً صحيحاً الآية التي تمسك بها الشيخ سعيد بضرورة وجود الأخوة والرابطة بين سائر الديانات إلا بفهم الآية قبلها، حيث كانت الآية ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ (سورة الحجرات: ١٠) مرتبطة بما قبلها وهي قوله تعالى: وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، وأن هذه الآية نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مداراة في حق بينهما، فقال أحدهما للآخر: لآخذنه عنوة لكثرة عشيرته، وأن الآخر دعاه ليحاكمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فأبى أن يتبعه فتدافعوا، وحتى تناول بعضهم بعضاً بالأيدي والنعال، فأمر الله تعالى أن تُقاتل حتى تفيء إلى كتاب الله، وإلى حكم النبي صلى الله عليه وسلم، وليست كما تأولها أهل الشبهات وأهل البدع، أنه المؤمن يحلّ لك قتله، فوالله لقد عظم الله حرمة المؤمن حتى نهاك أن تظن بأخيك إلا خيراً،^{٣١٢} فقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (سورة الحجرات: ١٠).

ومن المعلوم أن الأنصار فرقة المسلمين الذين ناصروا واستقبلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإخوانهم من المهاجرين بعد الهجرة، ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم آخى بين المهاجرين والأنصار حين قدومه إلى المدينة بعد بنائه المسجد على المواساة والحق، فكانوا يتوارثون بذلك دون القربات،^{٣١٣} حتى نزلت: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ

^{٣١١} المصدر السابق، ص 284.

^{٣١٢} الطبري، جامع البيان، ص 295/22.

^{٣١٣} الأثيوبي، البحر المحيط، ص 63/40.

فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴿ (سورة الأنفال: ٧٥) ولقد صرح بهذه الأخوة الإسلامية رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسلم عن أبي هريرة عنه قال: « وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يخذله، ولا يحقره». ٣١٤

ويبدو للباحث أن الشيخ سعيد اقتلع الآية ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ (سورة الحجرات: ١٠) من سياقها الذي وردت فيه من أجل تأدية غرض معين، وربطها بما يسعى إليه من ربط أصحاب الديانات في الأخوة التي يزعم الشيخ سعيد أنها سيتحقق بها التسامح والتعايش السلمي بين الأديان. وأن الشيخ سعيد يغفل -حين فسر القرآن- السنة النبوية وإجماع الصحابة الذين نزل القرآن إليهم وعاشوا بالقرآن منذ نزوله، ويحاول إنشاء فكرة جديدة من توحيد الأديان والأخوة الإيمانية لا يعرفهما كل هؤلاء.

يسعى الشيخ سعيد من فكرة "الأخوة الإيمانية" إلى المساواة بين المسلمين وغيرهم تحت مظلة الأخوة الإيمانية، ويحاول بخليط ممتزج بين المسلمين وغيرهم، وإنكار التميز بينهم، ويرى أنه ليس من الصحيح أن يكون المسلمون في هذه الدنيا صنفًا متفوقًا ومتميزًا من البشر عن غيرهم لمجرد كونهم مسلمين، فمقياس التفاضل بين المسلم وغيره هو التقوى المفتوحة أبوابها أمام الجميع، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَى﴾ (الحجرات: ١٣) ٣١٥. فالْمُؤْمِنُونَ -تبعًا لمصطلح الشيخ سعيد- كلهم سواسية كأسنان المشط، فهم جميعًا من أب واحد، وربهم واحد، ولا فضل لمسلم على غيره إلا بالتقوى، والعكس صحيح. وأن اختلافهم في الممارسات الدينية هو من حيث الشكل الظاهر فقط، ٣١٦ وأما من حيث الباطن فكلهم من أهل الإيمان ولا تفوق بينهم إلا بالتقوى.

إن مفهوم "الأخوة الإيمانية" عند الشيخ ليس كما هو متعارف عليه بين الناس، وإنما هي فكرة جديدة اقترحها لتحقيق التعايش السلمي في المجتمع المدني المتعدد الأديان، فالمتعارف عليه في مفهوم الأخوة الإيمانية؛ هي الأخوة بين المسلمين دون أن تتعدى إلى

٣١٤ المصدر السابق، ص 4/1986.

٣١٥ سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 279.

٣١٦ المصدر السابق، ص 280.

غيرهم، إلا أن الشيخ جعلها عامة بحيث تشمل المسلمين وغير المسلمين. والملاحظ مما سبق أن العنف الديني الذي انتشر في الآونة الأخيرة من إحدى الأسباب لاقتراح الشيخ سعيد فكرة "الأخوة الإيمانية"، ولعله يحق أن يقال إن الشيخ سعيد يعتمد حقاً على مبدأ المساواة بين الأديان لتحقيق التعايش السلمي وطرد العنف الديني.

4.3.2. الأخوة الإيمانية والوطن

الوطن: هو قطعة أرض ولد فيها المرء، ويرتبط بها ارتباطاً يفوق ارتباطه ببقية قطع العالم الأخرى.^{٣١٧} والمواطنة: علاقة تفاعل بين الإنسان المواطن والوطن الذي ينتمي إليه ويعيش فيه.^{٣١٨} فالمواطنة صفة المواطن الذي يقيم في بقعة محددة، تحت لواء دولة معينة، وفق ظروف مجتمعية خاصة، عليه واجبات، وله حقوق تفرضها طبيعة انتمائه إلى الوطن، وعليه أن يحترم هويته ويدافع عنها بكل ما في عناصر هذه الهوية من الثقافات والحضارات.

يرى الشيخ سعيد أن "الأخوة الإيمانية" هي عماد الوطن، وأنها الوسيلة التي تحيط بالفرد المتدين؛ لتحقيق الأمن في الحياة الاجتماعية، وأنها نداء لكل ضمير حي ينبذ العنف البغيض والتطرف الأعمى، وأنها دعوة لأهل الإيمان ليسعوا معاً -تحت لواء الأخوة الإيمانية- لازدهار الوطن وتنميته.^{٣١٩}

يشجع الشيخ سعيد مبدأ الوطن القومي القائم على المواطنة مع اختلاف الأديان والعقائد؛ لأن الإيمان الموجود في كيان أصحاب الأديان يحثهم على التضحية لأجل وطنهم، ويعتبر خيانة الوطن كخيانة الإله الذي يعتقدونه.^{٣٢٠} فولاء المؤمن لوطنه مستمد من صدق إيمانه لدينه، حيث يكون ذلك الإيمان للدفاع عن الوطن، وعن قدسيته، وحدوده

^{٣١٧} أصيل فاكه، حب الوطن، (بيروت: مطبعة الأدب، 1928م)، ص14.

^{٣١٨} بديعة علي أحمد الطملاوي، المواطنة وقبول الآخر من منظور إسلامي، مجلة الشريعة والقانون، المجلد: 38، العدد: 38، 2021م، ص566.

^{٣١٩} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص266.

^{٣٢٠} المصدر السابق، ص190.

الجغرافية، ومقدساته، وعرضه، وسكانه، فوجود رابطة "الأخوة الإيمانية" في المجتمع المدني تحقق أواصر المواطنة بينهم.^{٣٢١}

وفي موضع آخر عيّب الشيخ سعيد على ما سبق من أهمية رابطة الأخوة الإيمانية في حياة المجتمع المدني بأن الانتماء إلى الوطن أشد اهتمامًا وأحوج إلى تحقيقه من رابطة الأخوة الإيمانية، وذلك لإيجاد الأمن والتعايش السلمي في المجتمع؛ لأن علاقة المرء بوطنه كعلاقته بدينه من حيث الدفاع والحفاظ والتضحية لأجلهما، بل الوطن أجدر أن يقدم على الدين كما ذهب إليه الشيخ سعيد عقيل سراج حيث قال في تصريحاته: "رأبي تقديم الوطن على الدين، أي لا بد أن يكون الوطن قويًا بحيث يستقر العيش فيه أولاً، ثم نتكلم عن الدين؛ لأنه لا فائدة ولا معنى للدين إذا كان الوطن ضعيفًا واستمرت الصراعات فيه."^{٣٢٢}

ومن هنا قدّم الشيخ سعيد حق الوطن على الدين حبًا وتعظيمًا لشأنه، وأكد أن من لا خير فيه لوطنه لا خير فيه لدينه. فالمصلحة الوطنية -عند الشيخ سعيد- فوق كل اعتبار، وفوق كل شيء.^{٣٢٣} وحينئذ فإن تحقيق التآخي والتعايش في مجتمع متعدد الأديان والثقافات بحاجة إلى ضرورة شعور كل فرد من المجتمع بأنه جزء من وطنه، وأنه مرتبط بالآخرين حوله بروابط الوطن، وأنه كلما ازداد هذا الشعور تأصلًا في ذات المجتمع وكيانه ازداد معه الأمن والاطمئنان في داخل الدولة.

وهذه الفكرة التي طرحها الشيخ سعيد مخالفة لما أكد عليه الشيخ رمضان البوطي في حديث هجرة المسلمين إلى الحبشة في كتابه فقه السيرة النبوية، أن الدين إذا فقد أو غلب عليه لم يغن من ورائه الوطن، وأنه هو السياج لحفظ كل حق من أرض ومال وكرامة، وأن سنة الله في الكون على مر التاريخ جرت أن تكون القوى المعنوية هي الحافظة للقوى

^{٣٢١} المصدر السابق، ص 266.

^{٣٢٢} سعيد عقيل، "التسامح مفتاح السلام"، 31 مارس 2018م، <https://youtu.be/rLHaD6Qp69I> [23.03.2022]

^{٣٢٣} المصدر السابق.

المادية، من أجل هذا شرع الله المسلمين بالهجرة إلى الحبشة حفاظًا على دينهم وشريعتهم.^{٣٢٤}

ويرى الباحث أنه لو كان الوطن أهم من الدين لما أمرهم رسول الله بالخروج من مكة، ولما هجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة لحماية الدين ومبادئه. نعم، كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب وطنه ويكره الخروج منه، وما هجر إلى المدينة إلا بعد أن لاقى من قومه وأهله المشركين أنواع الأذى وأصناف العذاب، فصبر على ذلك مرتجياً من قومه استجابة لدعوته، لكنهم ظلوا على عنادهم وإيذائهم له ولأصحابه، فما كان منه ومن أصحابه إلا هاجروا وخرجوا وتوجهوا إلى المدينة، وتركوا من ورائهم الوطن وما فيها من أهل ومال ومتاع حماية لدينهم ودعوتهم، فدين الله أغلى وأعلى من الوطن والأهل والأموال. ولقد عرف الصحابة -رضوان الله عليهم- منذ شُيِّعت إسلامهم الأولى ما اشترط الله وما رسمه لهم معلمهم الأول محمد -عليه أفضل الصلاة والتسليم- فجحدوا واجتهدوا لإعلاء هذا الدين فنالهم ما نالهم من تعذيب وتهجير من وطنهم.

والملاحظ من تقديم الشيخ سعيد الوطن على الدين أن الانتماء إلى الوطن قضية من القضايا الضرورية والمهمة في حياة الفرد والمجتمع التي برزت الحاجة إليها في العصر الحاضر، وذلك أن الشيخ سعيد يرى أنه عصف ببلاد المسلمين كثير من الفتن والصراعات الداخلية بسبب ضعف انتمائهم لوطنهم، وخالفوا ما دعا إليه الإسلام والإيمان،^{٣٢٥} وكان بعض المسلمين المتطرفين اعتقدوا أن الانتماء إلى الوطن يصادم الشريعة الإسلامية، وتنكروا لأوطانهم حتى صارت أوطانهم هدفاً لأذاهم وشروهم وحربهم باسم الدين والشعارات الدينية، وكان هدفهم في المقام الأول بناء دار الإسلام وإعادة الخلافة الإسلامية من جديد، ويعاني بعضهم موجات التشدد والتعصب، وينغلقون على الأخوة الإسلامية ولا يقبلون غيرها، وتلاعبوا بشعار "الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر"، ويتتبعون ما يحدث في الدولة من

^{٣٢٤} البوطي، فقه السيرة النبوية، ص 140-141.

^{٣٢٥} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 137.

حالات ظلم أو خطأ، فينفخون فيها حتى يجعلونها ذريعة لتأجيج مشاعر الناس واللعب على أوتار تدينهم أو شعورهم بالظلم؛ وكان هدفهم هدم الوطن وجعله دار الإسلام.^{٣٢٦}

ويرى الشيخ سعيد أن المجتمع المتعدد الأديان بحاجة ماسة إلى إطار تنظيمي اجتماعي وإطار متخصصة في القانون يضمن منع تعدي أية فئة على أخرى، ويمنح كل فئة حق المواطنة الفعلية، وذلك أن الشيخ سعيد أكد أن البشر مختلفون في معتقداتهم وأفكارهم، ولكن لهم الحق في العيش بأمان والتمتع بحرية آرائهم ولا يحق لأحد إجبارهم على اعتناق معتقد ما، ولا بد من المساواة بين المسلمين وغيرهم تحت مظلة القانون في الدولة، وبناء على ذلك فإنه يجوز أن يكون رئيس الدولة من غير المسلمين تحقيقاً للمساواة في المواطنة.^{٣٢٧}

حاول الشيخ سعيد أن يقدم فكره عن أهمية الوطن لتحقيق الأمن والتعايش السلمي بين أبنائه، ويرى الشيخ أن الوطن في أعناق كل فرد من أبنائه أمانة يجب أن يحفظه ويدافعوا عنه بكل ما أوتوا من قوة وبأس، ويجب على كل إنسان أن يحافظ على أمنه وسلامته، وأن حب الوطن من الإيمان الذي أمرنا الله به،^{٣٢٨} وأكد أن من لا يملك وطنًا كيف يطبق شريعة الدين الذي يعتقده، وذلك كالعراق وأفغانستان اللتان جميعاً أو جل سكانهما مسلمين، فإنهما لم تزل في الصراعات الداخلية ولم تستقر أمورهما، وهذا ما يدل على أن الأخوة الإيمانية لا تكفي لتحقيق التعايش السلمي والسلام والأمن في البلاد، بل لا بد أن تكون هناك رابطة الوطنية، والأخوة الوطنية تحيط بها على كل فرد من أبنائها لتحقيق التعايش السلمي والدفاع عنه من كل الشر.^{٣٢٩} والأخوة الوطنية عند الشيخ سعيد أهمية كبيرة، فهي تمثل قيمة جوهرية للفرد تجعله يدافع بشكل كلي عن الوطن ضد أي خطر يهدده، وتمنحه

^{٣٢٦} "الشيخ سعيد يدعم بتسريح الجمعيات الذين سعوا إلى تأسيس الخلافة" - <https://voi.id/berita/116789/kh-said-aqil-di-depan-peserta-muktamar-nu-dukung-pembubaran-ormas-pengusung-khilafah-212-adalah-gerakan-politik> [19.03.2022].

^{٣٢٧} سعيد عقيل، أهل السنة والجماعة عبر العصور، ص 78-79.

^{٣٢٨} سعيد عقيل، "نجاح الأولياء التسعة في نشر الإسلام في نوسانتارا بدون بناء الخلافة"، موقع يوتيوب، ٨ مايو

٢٠١٨م، <https://youtu.be/mRtWE5cMnS0> [25.02.2022]

^{٣٢٩} المصدر السابق.

الحب والحنان اللذان يقودانه إلى الشعور بانتمائه لوطنه وولائه له. وإن للأخوة الوطنية دوراً هاماً في غرس قيم التعاون والمشاركة الجماعية لدى الأفراد، فالمشاركة في جميع النواحي تحقق الوحدة الوطنية والاستجابة الإيجابية لكل مواطن، وإن نمو هذه القيمة لدى الوطن مسؤولية كل المواطنين، وهكذا تتضح لنا جلياً أهمية الأخوة الوطنية على الأخوة الإيمانية.

في هذا الإطار أكد الشيخ سعيد -منذ أوائل القرن العشرين وحتى الآن- على وجود ضغط من بعض المسلمين الذين يدعون أنهم إصلاحيون أو عصريون، لتأسيس دولة إسلامية أو وحدة إسلامية، تطبق فيها القوانين الإسلامية كالقصاص مثلاً في الحياة الوطنية وحياة الدولة. ويرى الشيخ سعيد أن هذه الجهود التي تبدو نبيلة لم تتحقق بعد ولن تتحقق على هذه الأرض، وذلك لأنهم لا يستطيعون التمييز بين "المؤسسات الإسلامية" و"المهام الإسلامية والمقاصد الشرعية"، وأنهم محاطون بمصالح السلطة بحجة الكفاح الإسلامي، وأنهم اتخذوا اسم الإسلام وسيلةً إلى السلطة، وهذا مخالف للقيم التي ورثها الأنبياء والرسل، حيث إنهم لا يستخدمون اسم الدين كوسيلة سياسية.^{٣٣٠}

ومن المهم التأكيد هنا أيضاً أن الشيخ سعيد يسعى على نفي ما يسمى دار الإسلام، ويؤكد أن النبي حين هاجر إلى المدينة لم يؤسس دار الإسلام، بل أسس دار السلام.^{٣٣١} والمراد بدار السلام عند الشيخ سعيد هي الدولة التي يتحقق فيها الأمن والسلام، ويعيش فيها أبناءها منسجمين يطبقون شريعة دينه دون عنف أو تعصب.^{٣٣٢} ويرى أن الخلافة ليست هي الشكل الوحيد للحكومة في الإسلام، فالحكومة مهما كان شكلها أو نظامها؛ مملكة أو جمهورية أو غير ذلك، طالما أنها تحافظ على المبادئ الأساسية للإسلام وتطبق القيم الإسلامية، فإنها من الإسلام، وسيتم قبولها في إطار التعاليم الإسلامية. أما الدولة أو المؤسسة الحكومية التي تستخدم الرموز الإسلامية والشكل الإسلامي، ولكنها في الواقع لا

^{٣٣٠} المصدر السابق، ص 269.

^{٣٣١} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 259.

^{٣٣٢} هارون، تقوية إسلام نوسانتارا، ص 147.

تحافظ على المبادئ الأساسية للإسلام، فهي ليست حكومة إسلامية ولا تسمى دار السلام.^{٣٣٣}

وهنا يلاحظ أن ما كان يهم الشيخ سعيد هو الغايات والنتائج أكثر من الوسائل، مما يعني جواز أن يسلك الفرد أي سبيل أو وسيلة يراها مناسبة ما دام يعتقد أن هدفه من وراء ذلك حق. سعى الشيخ سعيد من خلال طرح فكرة التسامح الديني إلى أن يجعل أندونيسيا دار سلام وأمن، ولو كانت وسائل بلوغ تلك الأهداف من خلال التضحية بدين الإسلام وعقائده. يعتبر الأمن غاية الشعوب والأمم ومطلب الدول، فالدولة لا تتطور أو تزدهر مع غياب الأمن والسلام، لأنه مع الأمن تنبسط الآمال وتطمئن النفوس وتستقر الدولة، لكن لا ينبغي أن نسعى للحصول على الأمن والسلام من خلال إهدار القيم والمبادئ الدينية. لقد سجّل الجيل الأول من الصحابة ممن شهد عليهم الله تعالى ورسوله بالخيرية أروع التضحيات لنصرة دين الإسلام وحماية عقيدته، فبدلوا في سبيل ذلك كل الوسائل الصغيرة أو الكبيرة.

يقوم الإسلام ومنهجه على عماد الصدق والشرف في كل الغايات والوسائل، والغاية من هذا الدين هي إعلاء كلمة الله، فلا ينبغي أن يحددها إلا مبدأ الصدق والشرف والحق، لا كما تزعم المدرسة الميكافيلية من أن الغاية تبرر الوسيلة، وأن سائر الوسائل على اختلاف أنواعها تستباح لأجل تحقيق الغاية، وأن السلطة هي الغاية العليا؛ فتباح ممارسة الأعمال الشريرة للمحافظة على كرسي الحكم^{٣٣٤}. فهذا المنهج مخالف لمنهج الإسلام وقيمه ومبادئه.

فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم خير مثال يحتذى به في منهجيته الدعوية والإصلاحية، إذ لم يسع أبداً إلى تحقيق دعوته وإصلاح المجتمع من خلال ارتكاب ما هو مخالف لمنهج الإسلام. ثم إنه لو كانت الغاية تبرر الوسيلة لاستخدمها النبي صلى الله عليه وسلم مع كفار قريش، إلا أننا وجدنا في سيرته الشريفة صلى الله عليه وسلم أنه أوفى

^{٣٣٣} سعيد عقيل، التصوف والنقد الاجتماعي، ص 269.

^{٣٣٤} أسامة عدنان، الغاية تبرر الوسيلة بين الإسلام والميكافيلية، ط 1. (عمان: دار عمار للنشر والتوزيع، 2014م)، ص 5.

بالعهد الذي أخذته قريش، وأيضاً ثبت عنه أنه ردَّ إليهم أبا جندل للعهد الذي كان بينه وبينهم، وردَّ إليهم من جاءه منهم مسلماً قائلًا: «يا أبا جندل، اصبر واحتسب، فإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً، إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً، وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهد الله، وإنا لا نغدر بهم».^{٣٣٥}

وقد ثبت أيضاً في سيرته صلى الله عليه وسلم أن أحد زعماء قريش عتبة بن ربيعة قام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمه ويعرض عليه أموراً حين قال له: "يا ابن أخي إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مآلاً جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مآلاً، وإن كنت تريد بما جئت به شرفاً سودناك علينا حتى لا نقطع أمراً دونك، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا،" وإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل هذا الذي عرضه عليه من الملك والسيادة مع أن للسلطان والسيادة وازعاً قوياً في النفوس، لكنه لم يرضَ سلوك هذه الوسيلة لتحقيق دعوته وفرضها على الناس، لأن ذلك ينافي منهج هذا الدين.^{٣٣٦}

ولقد ورد أيضاً في السيرة النبوية أنه لما وجد علامة إقبال بعض زعماء قريش على الدين، انصرف إليهم بكليته متوجهاً إليهم يكلمهم ويشرح لهم ما يستفسرون عنه من حقائق الإسلام، وأدى ذلك إلى أن يُعرض عن الصحابي الضير عبد الله بن أم مكتوم رضي الله عنه الذي وقف في جانبه، فعاتبه الله تعالى على ذلك بقوله: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ (سورة عبس: ١-٢)، وأنكر عليه اجتهاده هذا وإن كانت غايته صلى الله عليه وسلم نبيلة ومشروعة، وذلك لأن الوسيلة قد تضمنت ما يدل على الإعراض عن مسلم وكسر خاطره في سبيل اجتذاب قلوب المشركين.^{٣٣٧}

وخلاصة القول، إنه ليس لمسلم أن يسلك طريقاً يخالف فيه منهج الإسلام ومبادئه، أو أن يغير شيئاً من أحكام الإسلام وشريعته بغية إصلاح المجتمع وتحقيق غايته، أو باسم

^{٣٣٥} عبد الملك بن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، ط2. (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1955م)، ص318/2.

^{٣٣٦} البوطي، فقه السيرة النبوية، ص128.

^{٣٣٧} المصدر السابق، ص129.

اتباع مقاصد الشريعة في دعوته، فما أشنع نتائج المغالطات في هذا اليوم استخدام مصطلح الإصلاح ومقاصد الشريعة في هدم الشريعة.

4.3.3. موقف علماء أندونيسيا من التعددية الدينية والأخوة الإيمانية

لقد برزت فكرة التعددية الدينية والليبرالية من خلال شخصيات بارزة، من المفكرين والمثقفين حتى من العلماء الذين كان لهم دور بارز في المجتمع الإندونيسي، مثل الشيخ سعيد عقيل سراج والرئيس العام لأكبر الجمعيات في أندونيسيا جمعية نهضة العلماء، وأولى الأبصار عبد الله مؤسس جماعة شبكة الإسلام الليبرالية، وهارون ناسوتيون مؤسس الإعتزالية الجديدة في أندونيسيا، وغيرهم من المروجين للأفكار التحريرية الليبرالية.^{٣٣٨} ويمكن القول أن نظرة علماء أندونيسيا للتعددية الدينية متنوعة، فبعضهم يمتلك أفكاراً إيجابية، لأنه يرى أن فكرة التعددية ستوصل المجتمع الإندونيسي نحو التقدم والتعاون بين الأديان والمساواة بين الجميع تحت مظلة القانون الإندونيسي، وبعضهم يرون أن هذه الفكرة أدت إلى انهيار الدين والقضاء عليه. وفيما يلي موقف علماء أندونيسيا المعارضين تجاه فكرة التعددية الدينية:

مجلس العلماء الإندونيسي (Majelis Ulama Indonesia): وهي هيئة دينية إسلامية شبه رسمية في أندونيسيا، ويعتبر من الهيئات العليا لإصدار الفتوى في أندونيسيا. لقد أصدرت الفتوى تحت رقم 7/MUNASVII/MUI/11/2005 بشأن التعددية الدينية والعلمانية والليبرالية حيث تضمنت تلك الفتوى أن التعددية الدينية متناقضة مع الإسلام، وأن التعاليم والقيم الدينية المتأثرة بالأفكار الليبرالية والعلمانية حرام على المسلمين اتباعها، لأنها تعاليم منافية لحقيقة الدين الإسلامي، وعلى المسلم أن يعتقد أن دين الإسلام هو الدين الحق وأن ما سواه هو الباطل. ومع ذلك حث مجلس العلماء الإندونيسي المسلمين أن يعيشوا مع أتباع الديانات الأخرى جنباً إلى جنب في القضايا الاجتماعية التي لا تتعلق بالعقيدة والعبادة، وأن يكون المسلمون متسامحين في التفاعلات الاجتماعية مع الديانات الأخرى طالما أنهم

^{٣٣٨} ألفنا هداية ملك، الإسلام والتعددية الدينية دراسة تحليلية في التعددية الدينية في أندونيسيا، مجلة الدراسات الدينية والاجتماعية والثقافية، المجلد: 4، العدد: 2، 2019م، ص 242.

يفعلون ذلك. وتتناول الفتوى أيضًا أن ما يتعلق بقضية العقيدة والعبادة، فإنه يجب أن يكون الدين الإسلامي والقيم الإسلامية منحصرة في ممارسات الفرد المسلم فقط. وأن القضايا التي لا تتعلق بالعبادة والعقيدة يمكن للمسلمين التفاعل مع غيرهم بطريقة التسامح والحوار والحفاظ على التعددية الدينية.^{٣٣٩}

الشيخ محمد ناجح ميمون (Gus Muhammad Najih Maimoen): مدير معهد رباط دار الصالحين سارنج جاوة الوسطى (Sarang Jawa Tengah). كان موقفه من فكرة التعددية الدينية يتبين من خلال كتابة رسالته للشيخ لطفي بصري مدير معهد رباط المرتضى الإسلامي، ذكر فيها تعريف التعددية الدينية بأنه الاعتقاد أن جميع الأديان متساوية وكلها حق، وأن كل من اعتقد هذه الفكرة فقد كفر. ولذا، حذر الشيخ محمد ناجح المجتمع الإسلامي وعلماء المسلمين من هذه الفكرة، حيث ينبه المسلمين أن في مسائل العقيدة والعبادة، يجب عليهم أن يكونوا حصرين، بمعنى أنه لا يجوز الخلط بين عقيدتهم وعبادتهم وعبادة أتباع الديانات الأخرى وعقيدتهم. وأما في القضايا الاجتماعية التي لا علاقة لها بالعقيدة والعبادة، فعلى المسلمين أن يكونوا شاملين، يعيشون في التواصل الاجتماعي مع أتباع الديانات الأخرى. ثم يحث الشيخ محمد ناجح العلماء -الذين يملكون زمام أمور الأمة الإسلامية- على توحيد الصفوف للدفاع عن فكرة التعددية الدينية والرفض الشديد للمرشحين من الليبراليين والعلمانيين والشيعة والوهابيين وغيرهم ممن فهم الأيديولوجيات المضللة الذين سيشغلون مناصب في جميع الجمعيات الإسلامية.^{٣٤٠}

أديان الحسيني (Adian Husaini): رئيس برنامج الدكتوراه في التربية الإسلامية في جامعة ابن خلدون بوغور، ومدير معهد التقوى ديوك جاوة الغربية. كتب كتابًا يسميه "الإسلام الليبرالي" للرد على الليبراليين الإندونيسيين، حيث يرى أديان أن الليبرالية قد برزت في سياق الفكر الإسلامي في مجتمع إندونيسيا فيما برزت لأجله عن طريق ترويج مفهوم التعددية

^{٣٣٩} "فتوى مجلس العلماء الأندونيسي عن حرام فكرة التعددية الدينية والليبرالية الدينية والعلمانية الدينية"،

[17.03.2022] <https://www.erasuslim.com>

^{٣٤٠} "الرسالة الموجهة إلى الشيخ لطفي بصري بشأن التعددية الدينية"، <https://ribathdeha.wordpress.com>

[17.03.2022]

الدينية بين المجتمع عمومًا وبين الطلبة الجامعيين خصوصًا، فإن هذا المفهوم قد انتشر بشكل واسع من خلال شخصيات بارزة، وأصبح جزءًا مهمًا للنقاش وردّ أدلتهم. وذكر أديان الحسيني أن الشيخ سعيد من الشخصيات البارزة بل من شيوخ تلك الفكرة.^{٣٤١} ويرى أديان أن من الواجب الرد عليه ونقد هذه الفكرة، خصوصًا وأنها تتعلق بالعقيدة التي ستؤدي إلى قضية خطيرة وهي القضاء على دين الإسلام.^{٣٤٢} وقد حاول في كتابه أن يتناول كل الأدلة التي تمسك بها الليبراليون سواء من النصوص أو الأدلة العقلية، ثم بيّن الأخطاء في أدلتهم متمسكًا بأدلة أخرى من النصوص وأقوال العلماء السابقين. وأكد أن أصحاب هذه الفكرة يفسرون النصوص بطريقة عشوائية، وهم كالنعامة تدفن رأسها في الرمال أبوا أن يدققوا الفروق الموجودة بين سائر الديانات.^{٣٤٣}

المعهد سيداقرى السلفي (Pondok Pesantren Sidogiri): هي المدرسة الإسلامية التقليدية تأسست في جاوة الشرقية عام ١٧١٨م.^{٣٤٤} وكانت لجنة كتابة المسائل الدينية للمعهد قد كتبوا كتابًا لرد أفكار الشيخ سعيد عقيل سراج، وسمي هذا الكتاب باسم "معهد سيداقرى السلفي ينقد أفكار الشيخ سعيد عقيل سراج". والكتاب عبارة عن نقد وتحليل لأفكار الشيخ سعيد لا سيما في كتابه المسمى "التصوف والنقد الاجتماعي". تناول الكتاب جوابًا لما استدل به الشيخ سعيد عقيل على حتمية التعددية الدينية، حيث ذكر فيه أن الشيخ سعيد انحرف وأخطأ حين فهم الآيات التي يوهم ظاهره التعددية كآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَىٰ مِنْ ءَآمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. (سورة المائدة: ٦٩). فإن معنى الآية أن من اتبع موسى من اليهود أو عيسى عليهما السلام، ثم اتبع النبي محمدًا صلى الله عليه وسلم، فهو مؤمن موحد لا خوف عليه ولا حزن. وأما من أدرك خاتم الأنبياء محمدًا صلى الله عليه وسلم، ولم يؤمن به، فليس بمؤمن ولو كان موحدًا، ذلك أن الكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم هو كفرٌ بسائر الأنبياء

^{٣٤١} أديان الحسيني، ونعيم هداية، الإسلام الليبرالي، ط1. (جاكرتا: غما إنساني، 2002م)، ص84.

^{٣٤٢} المصدر السابق، صV.

^{٣٤٣} المصدر السابق، ص106.

^{٣٤٤} "تاريخ معهد سيداقرى" <https://sidogiri.net/sejarah>، [17.03.2022]

عليهم الصلاة والسلام. وأكد الكتاب أن الإسلام هو الدين الحق وما سواه من الأديان باطل، عملاً بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخُسِرِينَ﴾. (سورة آل عمران: ٨٥). وخلاصة الرد من هذا الكتاب أن الشيخ سعيد قد أخطأ في فهم النص، وأنه تمسك ببعض النصوص وترك البعض الآخر، وأنه كمن آمن ببعض الكتاب وكفر ببعض.^{٣٤٥}

وقد ذكر هذا الكتاب أيضاً مسألة الأخوة الإيمانية وأنها نشأت عن فكرة الليبرالية والتعددية الدينية وأن الشيخ سعيد قد نفى الأخوة الإسلامية واستبدلها بالأخوة الإيمانية، وأن نفيه للأخوة الإسلامية مخالف لما قد نص عليه القرآن والحديث، فقد ورد في القرآن آيات تدل على وجود تلك الأخوة، كقوله تعالى: ﴿إِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَتُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾. (سورة التوبة: ١١). وقد تمّ التأكيد بوضوح في هذه الآية على أن هناك أخوة تربط المسلمين ببعضهم، وهي الأخوة الإسلامية، فكلمة الدين في هذه الآية المقصود منها الإسلام، والدين الوحيد الذي أقره الله في القرآن هو الإسلام.

وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الله لا يقبل من أحد طريقة ولا عملاً إلا ما كان موافقاً لشريعة محمد صلى الله عليه وسلم بعد أن بعثه بما بعثه به، فأما قبل ذلك فكل من اتبع الرسول في زمانه فهو على هدى وسبيل ونجاة، فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم خاتماً للنبيين ورسولاً إلى بني آدم على الإطلاق، وجب عليهم تصديقه فيما أخبر، وطاعته فيما أمر، والانكفاف عما عنه زجر، وهؤلاء هم المؤمنون حقاً وسميت أمة محمداً صلى الله عليه وسلم مؤمنين لكثرة إيمانهم، وشدة إيقانهم، ولأنهم يؤمنون بجميع الأنبياء الماضية والغيوب الآتية.^{٣٤٦}

وقد وردت الأخوة الإسلامية أيضاً في أحاديث كثيرة منها: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه، ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن فرج عن مسلم كربة، فرج

^{٣٤٥} معهد سيداقرى، المعهد سيداقرى ينقد أفكار الشيخ سعيد، ص 90-92.

^{٣٤٦} محمد علي الصابوني، مختصر تفسير ابن كثير، ط7. (بيروت: دار القرآن الكريم، 1981م)، ص 1/71.

الله عنه كربة من كربات يوم القيامة، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة»^{٣٤٧} وأكد الكتاب أنه يجب على المسلم أن ينتبه حقاً إلى هذه الفكرة، حتى لا يقع في إنكار ما جاء صراحة في القرآن والحديث، فيؤدي ذلك إلى الكفر.

ورغم اختلاف الباحث مع الشيخ سعيد عقيل سراج في قضية التعددية الدينية والأخوة الإيمانية، إلا أن الباحث يتفق معه كامل الاتفاق في كون المجتمع المتعدد الأديان لا بد أن يقوم على التعايش والسلم، وأن التسامح الديني لا يعني المداينة والتنازل وتخلي المرء عن معتقداته والتهاون بشأنها في سبيل إرضاء الآخرين؛ فالتسامح الديني إنما يكون في باب المعاملات الإنسانية التي يشترك فيها كل إنسان من بيع وشراء وأخذ وعطاء، أما المعتقدات والمقدسات فلنا ديننا ولهم دينهم. وإن التعايش بين الأطراف المختلفة ينبغي أن ينطلق من الرغبة في التعاون والمشاركة لخير الإنسانية في الأمور ذات الاهتمام المشترك فيما يمس حياة البشر، وأن ينطلق من الاحترام الذي يقوم على عدم الإيذاء لمعتقدات غيره، وينبغي أن يكون التسامح الديني المنشود لا يعني بأية حال من الأحوال مزج الأديان والعقائد وخلطها وتذويبها في قالب واحد، وذلك أن أصحاب الأديان والعقائد السليمة يرفضون رفضاً تاماً أن يفرطوا في خصوصياتهم ومقوماتهم وقيمهم، ولا يقبلون هذا الخلط بين القيم الدينية التي تعتقدونها بالأخرى، وأن التسامح الديني الذي يسلب الإنسان هويته وكيانه ليس تسامحاً دينياً، إنما هو تفريط وتضليل. فخلاصة ضوابط التعايش السلمي أن للتسامح مع الآخر حدوداً وضوابط لا يجوز تخطيها؛ فلا يجوز القبول بما من شأنه أن يمس عقيدة الآخر، أو يسيء إلى ديانة ما أو إلى أهلها، أو يطعن بها، وإنما المطلوب مجادلتهم أو حوارهم بالتي هي أحسن.

^{٣٤٧} محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح البخاري، ط1. (بيروت: دار طوق النجاة، 1422هـ)، ص3/128.

الخاتمة

تتطلب تحديات المرحلة الأخيرة من التطرف الديني والإرهاب خصوصًا في المجتمعات المتعددة الأديان مثل أندونيسيا إلى دراسة مفهوم التسامح الديني الموافق لمنهج الإسلام. وقد قام الشيخ سعيد كرجل من رجال الإصلاح والفكر الإسلامي الإندونيسي بطرح فكره حول التسامح الديني محاولاً نشره في المجتمع الإندونيسي وتحقيق التعايش السلمي بينهم. لكن على الرغم من كون الهدف الذي أراد الشيخ سعيد التوصل إليه من إيجاد جو التعايش والقضاء على التطرف الديني مهمًا، ويَجْدُرُ أن يتحقق في ساحة المجتمع المتعدد الأديان إلا أنَّه أخطأ في عدة مسائل لا سيما في المنهج الذي سلكه لتقعيد الإطار النظري للتسامح الديني وسبل تحقيقه في المجتمع الأندونيسي.

تري الدراسة أفضلية اتباع مسلك الوسطية في تناول أفكار الشيخ سعيد، والتي تقتضي موافقته في بعض آرائه ومخالفته في أخرى. أما الإطار النظري الذي طرحه الباحث في الفصل الثالث حول مفهوم التسامح الديني للشيخ سعيد، فيؤكد موافقة بعض آراء الشيخ سعيد كما هو الحال في تعريف التسامح الديني والدوافع التي أدت إليه من ظواهر التطرف والإرهاب، ومن كون المجتمع المتعدد الأديان يستلزم فهم معنى التسامح وإدراك أهميته الاجتماعية. كما يوافق الباحث أيضًا الهدف الذي سعى إليه الشيخ سعيد من خلال عرض فكرة التسامح الديني للقضاء على فكر التطرف والعنف الديني، وتعزيز جو التعايش السلمي والتعاون الثقافي والاجتماعي والسعي لأجل تطور الوطن وازدهاره.

أما الوسائل أو الإسهامات التي سعى إليها الشيخ سعيد، فالباحث يقف موقفًا بعيدًا عنها ومعارضًا لها، لا سيما عن فكرته حول تعدد الأديان وتوحيدها، فقد أخطأ الشيخ في ذلك وغاص في أخطائه، وغرّته همته إلى أن جعل الإسلام تضحية لغرضه من أجل جعل وطنه آمنًا ومتقدمًا على سائر الدول. إن مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد سياسي في الأعماق بغض النظر عن صورته الدينية.

توصل الباحث من خلال دراسة مفهوم التسامح الديني عند الشيخ سعيد إلى عدة نتائج، أهمها:

١. إن للشيخ سعيد مفهوماً متميزاً للتسامح الديني، إذ أن الهدف الذي سعى إليه الشيخ سعيد من خلال فكرة التسامح الديني هو دفع فكرة التطرف والعنف الديني التي انتشرت في أندونيسيا. يعتقد الشيخ سعيد أن العلاج الوحيد لذلك الفساد هو نفي كل ما يناقض وحدة الأمة الدينية، كالأخوة الإسلامية، والتعصب الديني، ودار الإسلام، والخلافة الإسلامية.

٢. سعى الشيخ سعيد من خلال فكرته عن التسامح الديني إلى جعل أندونيسيا دار السلام، والمراد بها هي الدولة التي يتحقق فيها الأمن والسلام، يعيش فيها أبناءها منسجمين يطبقون شريعة دينه من دون ممارسة للعنف أو التعصب. حاول الشيخ سعيد تحقيقها من خلال تعزيز المحبة والألفة والمودة بين المجتمع المتعدد الأديان وتقوية العلاقات الاجتماعية. يظهر ذلك في حرص الشيخ سعيد على عدم جواز إطلاق كلمة الكافر على غير المسلمين، لأن فيها نوعاً من تأجيج مشاعر الكراهية في علاقة المسلمين مع غيرهم، ويحث الشيخ سعيد المسلمين على تهنئة غيرهم من غير المسلمين بأعيادهم ويدعوهم لمشاركة أعياد واحتفالات غيرهم.

٣. أعطى الشيخ سعيد مثلاً توضيحياً لعملية تطبيق التسامح تجاه الأديان والتقاليد المحلية في دولة ما وفي المجتمع المتعدد الأديان والثقافات، وذلك عندما طرح مصطلح "إسلام نوسانتارا". يعتقد أن إسلام نوسانتارا الإسلام المتكامل الذي جاء إلى أندونيسيا، لم يكن لمحاربة المعتقدات المحلية وثقافتها، بل لمزج القيم الإسلامية وغرسها بالتقاليد المحلية والثقافة الموجودة في أندونيسيا آنذاك، وأنه يمكن اتخاذ إسلام نوسانتارا أنموذجاً ونبراساً تهتدي به سائر الدول لتطبيق نموذج التسامح الديني.

٤. سعى الشيخ سعيد من خلال طرح فكرة التسامح الديني إلى فكرة توحيد الأديان والمزج بين الإسلام والديانات الأخرى المنحرفة، بل والمساواة بين أصحاب الديانات جميعها، لا سيما الديانات الإبراهيمية، أي الإسلام والنصارى واليهود، وأن يكون تنوع الأديان والمعتقدات الدينية عاملاً لإيجاد التواصل وبناء العلاقات بينهم لتحقيق الوحدة الاجتماعية.

كما يرى أن تعدّد الأديان ظاهرة طبيعية توصل إلى معرفة نقاط الالتقاء بين الأديان لدعم الثقافات الموجودة في بلد ما.

٥. انطلق الشيخ سعيد من فكرة توحيد الأديان إلى ضرورة وجود رابطة بين أصحاب الديانات، في ما أسماه بالأخوة الإيمانية التي سيتحقق بها التسامح والتعايش السلمي الديني. إن الأخوة الإيمانية عنده رابطة بين كل من يؤمن بوجود الإله، سواء كان اعتقاد الإله حقاً أم باطلاً، فالشيخ سعيد لا يميز في فكرة الأخوة الإيمانية بين أصحاب الديانات السماوية مثل الإبراهيمية واليهودية والنصرانية والإسلام، وغيرها من الديانات المنتشرة كالבודהية والهندوسية والمجوسية، فإنهم جميعاً تربطهم علاقة الأخوة الإيمانية.

٦. الشيخ سعيد رجل وطني قومي سعى للحفاظ على وطنه ويدافع عنه بكل ما كان يملك قوة، فقد حاول أن يقدم فكره عن أهمية الوطن لتحقيق الأمن والتعايش السلمي بين أبنائه، وأن يشعر كل فرد من المجتمع بأنه جزء من وطنه، حيث كلما ازداد هذا الشعور في كيان المجتمع ازداد الأمن فيه والطمأنينة والرخاء. والأخوة الوطنية عنده أحوج إلى تحقيقها من رابطة الأخوة الإيمانية، إذ أن للأخوة الوطنية دوراً هاماً في غرس قيم التعاون والمشاركة الجماعية لدى الأفراد، فالمشاركة في جميع النواحي تحقق الوحدة الوطنية والاستجابة الإيجابية لكل مواطن، وأن نمو هذه القيمة لدى الوطن مسؤولية كل المواطنين.

٧. إن دراسة قضية التسامح الديني عند الشيخ سعيد تبين أن رؤيته للتسامح الديني تضمنت نفي ما اتفقت عليه الأمة الإسلامية من كون الإسلام دين الحق وغيره باطل لا محالة، وكون الإذعان لما جاء به النبي محمد صلى الله عليه وسلم شرط للإيمان ودخول الجنة.

٨. إن فكرة الشيخ سعيد عن التسامح الديني تستلزم أن يُتَّعَبَدَ بالغايات أكثر من الوسائل، وأنه يعتقد أن الرموز الدينية والتعاليم الدينية الظاهرة ليست غاية في الأديان، فسعى إلى إصلاح المجتمع بطرق شتى، حتى وإن أدى ذلك لنفي نص القرآن والحديث، مثل الأخوة الإسلامية، والخلافة الإسلامية، وكون الإسلام الدين الوحيد عند الله تعالى.

٩. إن الناظر في رؤية الشيخ سعيد للتسامح الديني يجد أن فهمه للآيات والنصوص المتعلقة بموضوع التسامح الديني مخالف كثيراً لما ورد في كتب التفسير الإسلامية بل لنصوص

القرآن نفسه، فهو يبحث في الآيات عن معنى يجده أكثر توافقاً لدعم فكره وتأدية غرضه حتى وإن اقتلع بعض الآيات من سياقها الذي وردت فيه.

١٠. إنه على الرغم من جهود الشيخ سعيد وإسهاماته الفكرية في مجال التسامح الديني، وسعيه لجعل التسامح الديني المبدأ للحياة الاجتماعية الإندونيسية يجب التسليم به للخروج من أزمت التطرف والصراعات الدينية التي عرفت أندونيسيا في عصر الحاضر، غير أن في إسهاماته الفكرية هدمًا لدين الإسلام وتشويشًا لعقيدة المسلمين، مما أدى إلى تفرق شمل كلمة المسلمين وحدتهم، يظهر ذلك في مواقف علماء أندونيسيا من أفكار الشيخ سعيد وانقسامهم إلى مؤيد ومعارض.

توصيات البحث

من خلال هذه الدراسة بعنوان "التسامح الديني عند الشيخ سعيد عقيل سراج"، نذكر بعض التوصيات:

١. تشجيع الباحثين لا سيما الإندونيسيين منهم بالاهتمام بدراسة أفكار الشيخ سعيد عقيل سراج، لا سيما وأنه عالم إسلامي أندونيسي من رجال الإصلاح والتجديد في العصر الحاضر، له أفكار مهمة تنتظر الدراسة النقدية.
٢. حث الباحثين المهتمين بدراسة أفكار الشيخ سعيد عقيل سراج، خصوصًا أفكاره عن التعددية الدينية، وتقديم رؤية متكاملة عن أطروحاته حول التعددية الدينية والليبرالية الدينية.
٣. التشجيع بدراسة مقارنة قضية الأخوة الإيمانية والإنسانية عند الشيخ سعيد، ومقارنته بمفهوم الأخوة الإسلامية.
٤. الدعوة إلى تقييم إسهامات الشيخ سعيد الفكرية والدينية والإصلاحية بشكل عام في سياق أندونيسيا.
٥. والدعوة إلى دراسة تأثير فكر الشيخ سعيد على واقع التعددية الدينية والثقافية في أندونيسيا.
٦. والدعوة إلى دراسة مقارنة الأفكار الإصلاحية بين الشيخ سعيد والمؤسس الأول لجمعية نهضة العلماء الشيخ هاشم الأشعاري.

قائمة المصادر والمراجع

القرآن الكريم

أبو الحيان، محمد بن يوسف. **البحر المحيط في التفسير**. تحقيق صدقي محمد جميل. بيروت: دار الفكر. 1420هـ.

أبو داود، سليمان بن الأشعث. **سنن أبي داود**. الطبعة الأولى. بيروت: دار الرسالة العالمية. 2009م.

أبو الشعر، طيبة عبد الله محمد. **أساليب الدعوة الإسلامية (الانضباط، التدرج، الاستمرارية)**. مجلة إسلام نوسانتارا. المجلد 3. العدد 25. 2016م.

الأثيوبي، محمد بن علي آدم. **البحر المحيط الشجاع في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج**. الطبعة الأولى. القاهرة: دار ابن الجوزي الطبعة. 1436هـ.

إحسان، بن يلهجة. **وحدة الأديان**. رسالة الجامعة. جامعة وهران 1 أحمد بن بلة. 2019م. الأشعري، محمد هاشم. **رسالة في تأكد الأخذ بمذاهب الأئمة الأربعة**. جمانغ: مكتبة التراث الإسلامي. 1996م.

الأصفهاني، الراغب. **تفسير الراغب الأصفهاني**. الرياض: دار الوطن. 1999م. الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله. **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني**. الطبعة الأولى. بيروت: دار الكتب العلمية. 1415هـ.

أمين، أحمد. **فيض الخاطر**. القاهرة: مؤسسة هنداوي للتعليم والثقافة. 2012م. البخاري، محمد بن إسماعيل **صحيح البخاري**. الطبعة الأولى. بيروت: دار طوق النجاة. 1422هـ.

بدوي، عبد الرحمن. **مناهج البحث العلمي**. الطبعة الثالثة. الكويت: وكالة المطبوعات. 1977م.

البركتي، محمد عميم الإحسان. **التعريفات الفقهية**. الطبعة الأولى. باكستان: دار الكتب العلمية. 2003م.

----- . **قواعد الفقه**. الطبعة الأولى. باكستان: الناشر الصدف بيلشرز، كراتشي. 1986م.

البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود. تفسير البغوي. الطبعة الأولى. بيروت: دار إحياء التراث العربي. 1420هـ.

ابن الأثير، عز الدين. الكامل في التاريخ. الطبعة الأولى. بيروت: دار الكتاب العربي. 1997م.

ابن جرير الطبري، محمد. تفسير الطبري جامع البيان. الطبعة الأولى. القاهرة: دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان. 2001م.

ابن حبان، محمد. السيرة النبوية وأخبار الخلفاء. الطبعة الثالثة. بيروت: الكتب الثقافية. 1417هـ.

ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد. تاريخ ابن خلدون. الطبعة الثانية. بيروت: الطبعة: دار الفكر. 1988م.

ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر. التحرير والتنوير. تونس: الدار التونسية للنشر. 1984هـ.

----- . مقاصد الشريعة الإسلامية. تحقيق محمد الحبيب ابن الخوجة. قطر: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية. 2004م.

ابن عبد الله، إبراهيم. التدرج في دعوة النبي. الطبعة الأولى. السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد. 1417هـ.

ابن كثير، اسماعيل بن عمر. تفسير القرآن العظيم. الطبعة الثانية. الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع. 1999م.

----- . السيرة النبوية. تحقيق مصطفى عبد الواحد. لبنان: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع. 1976م.

ابن منظور، جمال الدين. لسان العرب. الطبعة الثالثة. بيروت: دار صادر. 1414هـ.

ابن هشام، عبد الملك. السيرة النبوية لابن هشام. مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي. 1955م.

البوطي، محمد سعيد. فقه السيرة النبوية. الطبعة العاشرة. بيروت: دار الفكر المعاصر. 1991م.

https://youtu.be/zfuM7cbArB4 . "هل أهل الكتاب كافرون؟".
[01/02/2022]

اليهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين. شعب الإيمان. الطبعة الأولى. بيومباي بالهند: مكتبة
الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية. 2003م.

الترمذي، محمد بن عيسى. سنن الترمذي. الطبعة الثانية. مصر: شركة مكتبة ومطبعة
مصطفى البابي الحلبي. 1975م.

ثقف، يحيى خليل. "إسلام نوسانتارا مدخل أندونيسيا لمجتمع متعايش ومتسامح".
https://alarab-co-uk.cdn.ampproject.org/c/s/alarab.co.uk. [05/03/2022]

جاسم، نصر الله. الإسلام في أندونيسيا بين الأصالة والانحراف. مجلة إسلام نوسانتارا.
المجلد 2. العدد 2. 2021م

الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين الشريف. التعاريفات. الطبعة الأولى. بيروت : دار
الكتب العلمية. 1983م.

الجوزية، شمس الدين ابن قيم. أحكام أهل الذمة. الطبعة الأولى. الدمام: رمادى للنشر.
1418هـ.

حسن أحمد، محمد خليفة. علاقة الإسلام باليهودية رؤية إسلامية في مصادر التوراة
الحالية. القاهرة: دار الثقافة للنشر والتوزيع. 1988م.

دكار، إلياس. حقيقة التسامح الديني بين المسيحية والإسلام. مجلة العلوم الإسلامية
والحضارة. المجلد 4. العدد 2. 2019م.

الرازي، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني. معجم مقاييس اللغة. تحقيق عبد السلام محمد
هارون. بيروت : دار الفكر. 1979م.

رضوان، مؤنف. التعريف بجمعية نهضة العلماء.

http://akitiano.blogspot.com/2014/06/blog-post.html. [13/07/2022]

الزحيلي، محمد مصطفى. القواعد الفقهية وتطبيقاتها في المذاهب الأربعة. دمشق: دار
الفكر. 2006م.

الزحيلي، وهبة. التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج. الطبعة الأولى. دمشق: دار الفكر. 1991م.

الزرقا، محمد. شرح القواعد الفقهية. دمشق: دار القلم. 1989م.
سانسيتو، تيستكار. ورادياني، نور ليلة. الوسطية في إسلام نوسانتارا. مجلة جامعة دار السلام كونتور. 2019م.

سراج، سعيد عقيل. الطيب، أحمد. "شيخ الأزهر يصحح فهم كياي حاج سعيد عقيل سراج عن الإسلام." [25/02/2022] <https://youtu.be/RULoyVvyCIg>.

شليبي، عبد الجليل. معركة التبشير والإسلام. الطبعة الأولى. كويت: مؤسسة الخليج العربي. 1989م.

شهاب، محمد ضياء. ونوح، عبد الله. الإسلام في أندونيسيا. الطبعة الأولى. السعودية: الدار السعودية للنشر والتوزيع. 1977م.

الصابوني، محمد علي. مختصر تفسير ابن كثير. الطبعة السابعة. بيروت: دار القرآن الكريم. 1981م.

صفي الدين، بلال. مفهوم التسامح في الإسلام وصلته بمفهوم الواجب. سوريا: جامعة دمشق، مؤتمر التسامح الديني في الشريعة الإسلامية. 2009م.

صليل، مهدي. التعددية الدينية. الطبعة الأولى. القطيف: مكتبة الوطنية 1436هـ.
الطبري، محمد بن جرير. تاريخ الرسل والملوك. الطبعة الأولى. بيروت: دار التراث. 1387هـ.

الطملاوي، بديعة علي أحمد. المواطنة وقبول الآخر من منظور إسلامي. مجلة الشريعة والقانون. المجلد 38. العدد 38. 2021م.

طنطاوي، محمد سيد. التفسير الوسيط لطنطاوي. الطبعة الأولى. القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع. 1998م.

طه، أنيس مالك. اتجاهات التعددية الدينية والموقف الإسلامي منها. رسالة الجامعة. الجامعة الإسلامية العالمية بإسلام آباد. 2000م.

الظرافي، أحمد. الاحتلال الهولندي لإندونيسيا. مجلة البيان. <http://ow.ly/CFas30qy7sw>. [02/01/2022]

عبد الرحمن، سارة. قائمة الخمسمائة شخصية إسلامية الأكثر تأثيراً في ٢٠١٣م. [02/08/2022] <https://www.youm7.com/1347126>
عدنان، أسامة. الغاية تبرر الوسيلة بين الإسلام والمكافلية. عمان : دار عمار للنشر والتوزيع. 2014م.

الغرباوي، ماجد. التسامح ومنابع اللاتسامح، الطبعة الأولى. بيروت: مؤسسة العارف للمطبوعات 2008م.

فاكه، أصيل. حب الوطن. بيروت: مطبعة الأدب. 1928م.
قائد الشعبي، أحمد. وثيقة المدينة. الطبعة الأولى. الدوحة: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية. 1426هـ.

الكبيسي، صبحي أفندي. والحديثي، عبدالله حسن. الوسائل الاقتصادية في التعايش مع غير المسلمين في الفقه الإسلامي. مجلة مداد الآداب. العدد الثالث. 2011م.
كساب، أكرم. علاقة الإسلام بالنصرانية في القرآن والسنة وعبر التاريخ. مصر: مركز التنوير الإسلامي للخدمات المعرفية والنشر. 2007م.

كيشانه، محمود. التعددية الدينية في الإسلام. مجلة مؤمنون بلا حدود للدراسات والأبحاث. 26/04/2021.

لوك، جون. رسالة في التسامح. ترجمة منى أبو سنة. الطبعة الأولى. القاهرة: المجلس الأعلى للثقافة. 1997م.

ماذا يقول الأزهر عن تكفير غير المسلمين؟ <https://www.irfaasawtak.com/articles/> [03/01/2022]

المبارك، هاني، وأبو خليل، شوقي. الإسلام، والتفاهم والتعايش بين الشعوب. الطبعة الأولى. دمشق: دار الفكر. 1997م.

المحلي، جلال الدين. البدر الطالع في حل جمع الجوامع. الطبعة الأولى. دمشق: مؤسسة الرسالة ناشرون. 2005م.

محمد عطية، محمد ثروت. تحديات التعايش الديني في أندونيسيا وسنغافورة. القاهرة: مجلة وادي النيل. المجلد 9. العدد 32. 2021م.

محي الدين، أحمد صافي. مناهج الدعوة الصوفية في نشر الإسلام إلى إندونيسيا. المجلة في جامعة الإسلامية الحكومية سالاتيغا جاوة الوسطى. 2014م.
المراغي، أحمد بن مصطفى. تفسير المراغي. الطبعة الأولى. مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي. 1946م

مقران، عبد الرزاق. مقياس منهجية البحث العلمي. الجزائر: جامعة الإخوة منتوري قسنطينة 2020م.

ملك، ألفنا هداية. الإسلام والتعددية الدينية دراسة تحليلية في التعددية الدينية في أندونيسيا. مجلة الدراسات الدينية والاجتماعية والثقافية. المجلد 4. العدد 2. 2019م.

ويدودو، جوكو. "ما سر تعايش الأديان والعرقيات في أندونيسيا؟"
[19/01/2022] https://youtu.be/_yHX6Q_N8JE.

المصادر باللغة الأجنبية:

- Adri, Saleh. "Pemikiran Hadis Syeikh Muhammad Yasin Al-Fadani." *Jurnal Ilmu Hadis Al-Mu'tabar* 1(1), (2021), 86-101.
- Aprido. *Ahlussunnah Wa alJama'ah Perspektif Said Aqil Siradj*. Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah. 2019.
- Erwantoro, Heru. "Sejarah Singkat Kerajaan Cirebon." *Jurnal Patanjala* 4(1): (2012), 170-183.
- Fadilah, Iqbal. *Pendidikan Cinta Tanah Air Dalam Islam Menurut KH Said Aqil Siradj*. Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, 2022.
- Fatwa MUI Tentang Haramnya Pluralisme, Liberalisme, dan Sekulerisme Agama <https://www.eramuslim.com> [17/03/2022]
- Fuada, Ahmad Rifki. *Konsep Pendidikan Perdamaian KH Abdurrahman Wahid Dalam Perspektif Pendidikan Islam*. Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, 2022.
- Harun, Ahmad Musthopa. *Meneguhkan Islam Nusantara: Blografi Pemikiran dan Kiprah Kebangsaan Prof. Dr. KH Said Aqil Siradj MA*. Surabaya: Khalista. 2015.
- Husaini, Adian. Hidayat, Nuim. *Islam Liberal*. Cet: 1. Jakarta: Gema Insani. 2002.
- Jamil, Budi Prasidi. "Perpecahan Kesultanan Cirebon." *Jurnal Kalijaga*, 2: (2013), 33-51.
- Mas'udi. "Genealogi Walisongo: Humanisasi Strategi Dakwah Sunan Kudus." *Jurnal Addin* 8(2), (2014), 223-244.
- Munir, Samsul. *Karomah Para Kiai*. Yogyakarta: Pustaka Pesantren. 2008.
- Nasuhi, Hamid. "Shakhsiyat Sunan Kalijaga Fi taqalid Mataram, Al-Islamiyah." *Jurnal Studia Islamika* 24(1), (2017), 151-184.
- Nayiroh, Luluatu. *Pemikiran Dan Aktivitas Dakwah Prof. Dr. Kh. Said Aqil Siraj*. Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, 2013.
- Niam, Achmad Mukafi. *Mozaik Pemikiran Islam Nusantara*. Jakarta: Numedia Digital Indonesia. 2018.
- Ningsih, Rahmah. *Kedatangan Dan Perkembangan Islam Di Indonesia*, Jakarta: Universitas Esa Unggul, 2021.
- Pondok pesantren Sidogiri. *Sidogiri Menolak Pemikiran KH. Said Aqil Siraj*. Pasuruan: Sidogiri Penerbit. 2015.

- Romli, Mohamad Guntur. *Islam Kita Islam Nusantara*, cet: 1, Ciputat: Ciputat School. 2016.
- Said aqil didepan peserta muktamar nu dukung pembubaran ormas pengusung khilafah 212 adalah gerakan politik <https://voi.id/berita/116789/> [19/03/2022]
- Samsudin, Linda Wijaya. *Peran Sunan Gunung Jati Dalam Islami Di Cirebon*. Cirebon: Institut Agama Islam Negeri Syekh Nurjati, 2017.
- Sejarah Pondok Pesantren Sidogiri <https://sidogiri.net/sejarah/> [17/03/2022]
- Setiawan, Ebta, *Kamus Besar Bahasa Indonesia*, <https://kbbi.web.id/nusantara> [2022/02/20]
- Siradj, Said Aqil. *Ahlussunnah wal Jama'ah Dalam Lintas Sejarah*. Cet: 2, Yogyakarta: LKPSM. 1998.
- , *Berkah Islam Indonesia. Jalan Dakwah Rahmatan Lil 'Alamin*. Jakarta: Kompas- Gramedia. 2015.
- , "Catatan Najwa bersama Said Aqil," <https://youtu.be/RTiyIzt7ecA>. [05/02/2022]
- , "Ceramah Digereja." <https://youtu.be/3XIgPpne4D8>. [06/02/2022]
- , *Dialog Tasawuf Kiai Said*. Surabaya: Khalista. 2012.
- , *Islam Kebangsaan (Fiqh Demokratik Kaum Santri)*. Cet.1. Jakarta: Pustaka Ciganjur, 1999.
- , *Islam Sumber Inspirasi Budaya Nusantara*, Cet: 2, Jakarta: Lembaga Ta'lif wa Nasyr, 2015.
- , *Ma'rifatullah: Pandangan Agama-Agama, Tradisi Dan Filsafat*. Jakarta: Pustaka Elsas, 2003.
- , "NU Mengutuskan PANCASILA Final dan Kafir dipanggil Non Muslim." <https://youtu.be/cwlS8Dcz0pA>. [05/02/2022]
- , "Pentingnya Tanah Air." <https://youtu.be/t-uEfqXYRk>. [23/01/2022]
- , "Selamat Natal 2020." https://youtu.be/gKPbVoW_dhQ. [06/02/2022]
- , "Tanpa Teriak-Teriak Kilapah, Dakwah Walisongo Sukses Meng-Islam-Kan Nusantara." <https://youtu.be/mRtWE5cMnS0>. [25/02/2022]
- , *Tasawuf sebagai kritik sosial mengedepankan Islam sebagai Inspirasi bukan Aspirasi*. Bandung: Mizan. 2006.
- , "Toleransi Kunci Perdamaian Islam Nusantara." <https://youtu.be/rLHaD6Qp69I>. [23/01/2022]

- , Pondok Pesantren Luhur Al-Tsaqafah. <https://altsaqafah.id/profil/pondok-pesantren-luhur-al-tsaqafah/>. [16/08/2022]
- , “Bukti-Bukti Kewalian Gus Dur.” <https://youtu.be/jJAPD2UsczA>. [12/08/2022]
- , “Cerita Tentang Gus Dur.” https://youtu.be/_81LL35ChD8. [15/07/2022]
- , “Lebih Dekat Dengan KH Said Aqil Siradj: Masa Kecil, Pendidikan Dan Pengabdian Di NU.” https://youtu.be/MCEpg_BKDZw. [10/08/2022]
- Sukardi, Muhammad Dawam. *NU Sejak Lahir (Dari Pesantren Untuk Bangsa: Kado Buat Kyai Said)*. Jakarta: Pustaka SAS Center. 2010.
- Sunyoto, Agus. *Atlas Wali Songo*, cet: 7, Tangerang: Pustaka Iman. 2017.
- Surat Kepada KH Luthfi Bashori Malang Perihal Pluralisme <https://ribathdeha.wordpress.com> [17/03/2022]
- Zarkasyi, Hamid Fahmy. “Kesalahan Dasar Konsep Islam Nusantara,” <https://www.youtube.com/watch?v=UIYJFM0DhjE>. [05/03/2022]
- 20 Organisasi Bentuk Lembaga Persahabatan Ormas Keagamaan. <https://www.antaranews.com>. [06/09/2022]

السيرة الذاتية

- كورنيادي كورنيادي من مواليد مادورا أندونيسيا 1996م.
- شهادة الثانوية من معهد منبع العلوم بتا-بتا باميكاسان مادورا أندونيسيا.
- شهادة البكالوريوس من جامعة الإمام الشافعي قسم الدراسات الإسلامية أندونيسيا.
- طالب في جامعة صباح الدين الزعيم قسم الدراسات الإسلامية اسطنبول.
- مدرس للعلوم الشرعية في معهد السيوطية في شي أنجور أندونيسيا (2017-2018).