

Atatürk Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslâm Bilimleri Bölümü

Muhammed YAZICI

**Ebü'L-Berekat En-Nesefî
Hayatı, Şahsiyeti, Eserleri
ve
EL-İ' TİMÂD Fİ'L-İ' TİKÂD
Adlı Eseri.**

Yüksek Lisans Tezi..

Tez Yöneticisi :
Prof. Dr. Emrullah YÜKSEL

ERZURUM — 1992

ATATÜRK ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL DİN BİLİMLERİ
BÖLÜMÜ

Muhammed YAZICI

EBÜ'L- BEREKAT EN- NESEFİ
Hayatı, Şahsiyeti, Eserleri
ve
EL- İ'TİKAD Fİ'L- İ'TİKAD
Adlı Eseri

Tez Yöneticisi:
Prof. Dr. Emrullah YÜKSEL

Erzurum - 1981

İ Ç İ N D E K İ L E R :

ÖNSÖZ	3
BİBLİYOGRAFYA	5
SUMMARY.....	8

GİRİŞ :

NESEFİ'NİN YETİŞTİĞİ
ÇEVREYE
COĞRAFİ- TARİHİ-İQTİMÂİ AÇILARDAN
GENEL BİR BAKIŞ

I- Mâverâünnehr Bölgesi'nin Coğrafî Yeri ve Yapısı	9
A- Mâverâünnehr Kelimesi.....	9
a- Bu kelimenin lügat ve coğrafî manası.....	9
b- Kaynaklarda rastlanılan diğer isimleri.....	9
B- Mâverâünnehr Kelimesinin Ortaya Çıkışı ve yaygın hale gelmesi.....	11
a- Ortaya çıkışı.....	11
b- Yaygın hale gelmesi.....	12
c- Eski coğrafya kitaplarına göre Mâverâünnehr bölgesi.....	13
1- Tarihte ki bölümleri.....	13
2- Tarihte kabul edilen sınırları.....	14
3- Bölgenin tarihte ki önemli merkezleri.....	16
II-Mâverâünnehr Bölgesinin İktisâdî Durumu.....	16
III-Bölgenin İslâmiyyet'ten Önce ki Dinî Yapısı.....	17
IV- Mâverâünnehr Bölgesinin Etnik Yapısı.....	20
V- Târihî seyir içinde Bölgeye Hâkim Olan Milletler ve Devletler.....	21
A- İslâmdan önce ki durumu.....	21
B- İslâmiyet'in ilk devrelerinde Mâverâünnehr bölgesi nin durumu.....	22
C- Hulefâ-i Râşidîn devri.....	22
VI- Mâverâünnehr'in Önemli Merkezlerinden Biri ve Müelli- fimiz'in Doğum Yeri Olan Nesef.....	26
1- Tarihte ki Yeri.....	26
2- Coğrafî Yapısı.....	26
3- Bugün ki Durumu.....	28

BİRİNCİ BÖLÜM :

NESEFİ'NİN HAYATI, ŞAHSİYYETİ VE ESERLERİ.

A- Hayatı.....	29
1- İsmi.....	29

2- Doğum tarihi ve doğum yeri.....	31
3- Yetiştirilmesi ve Hocalar'ı.....	32
4- Vefatı.....	36
5- Talebeleri.....	36
B- İlmî Şahsiyeti.....	38
1- Müfessir olarak Nesefî.....	38
2- Arap dili ve kıraat ilminde ki yeri.....	41
3- Fıkıh bilgisi.....	42
4- Kelâm ilminde ki yeri.....	43
C- Eserleri.....	47
1- Te'lîf ettiği eserleri.....	47
a- Tefsir alanında.....	47
b- Fıkıh alanında.....	49
c. Hadis alanında.....	54
d- Kelâm alanında.....	54
e- Mantık alanında.....	55
f- Ahlak alanında.....	55
2- Başkalarının eserlerine yazdığı şerhler.....	55
a- Fıkıh alanında.....	55
-I- Usulden.....	55
II- Furu'dan.....	55
b- Diğer alanlarda.....	56
D- el-'Umde'nin.....	59
a- Muhtevası.....	59
b- Nüshaları.....	59
E- el-İ'timad'ın.....	62
a- Muhtevası ve tahlili.....	62
b- Nüshaları.....	77

İKİNCİ BÖLÜM:

EL-İ'TİMÂD'IN NEŞRE HAZIRLANMASINDA TAKİP EDİLEN METODLAR.

I- Metin Tesbiti.

a - Nüshaların tanıtımı.

b - Nüshaların topluca özellikleri.

II- Tertip.

III- İmlâ.

Ö N S Ö Z :

Şu yüce Kâinat'ı "kûn" Emiryle yaratan, O'nu tüm âkıllara hayranlık verecek şekilde güzel kılan, halkettiği şu âlemi en iyi şekilde idare eden,ve mahlûkatını merhametiyle muhafaza eden, Dünya ve Ahiretin yegâne hâkimi Allahü Te'âla'ya hamdolsun. İnsanlık âleminin kurtarıcısı, Beşeriyet'in en efdali, Peygamberlerin sonuncusu Muhammed a.s'a ve onun temiz Âl-ü Ashabına, ve tüm Ümmeti'ne selam olsun.

Bilindiği gibi kişinin Müslüman olmasında ilk ve temel şart, o nun sağlam akîdeye, sarsılmaz inanca sahip olmasıdır. Toplumların İslam binasına girmeleri, akîde ve inanç kapısından geçmelerine,yani inanç esaslarına inanmalarına bağlıdır. Kişilerin,müslüman olmadan önce yapacakları ilk vecîbe onların "Amentü" de ki temel altı esasa sıkı sıkıya bağlı olmalarıdır. Bir kimsenin müslüman olması ve diğer amellerin o kimse üzerine gerekli olması, ancak itikâdî prensiplere inanmasından sonra gelir. Kişi, eğer İslâm'ın itikâdî prensiplerine inanmıyorsa ondan , İslâm'ın diğer emirlerini yerine getirmesi elbetteki beklenemez.

Hal böyle olunca,İslâmî ilimler içinde en büyük öneme,İtikad İlmi hâiz olmaktadır. Çünkü Dînî ilimlerin temelini Akâid İlmi teşkil etmekte ve diğer ilimlere köprü vazifesi görmektedir.

Fakat, Dinimizin iman esaslarından bahseden bu ilimde,ne hâizdir ki bir takım sapmalar ve sapkınlıklar baş göstermiş, bu alanda fertlerin ve toplumların akîdelerini bozan bir takım fırkalar ve mezhepler tarihte türemiştir. Kitap ve Sünnet'e bağlı olduklarını ve İslâm akîdesini savunduklarını söyleyen bu mezhepler,tarihte önemli roller üstlenmişler, büyük sürtüşmeler meydana getirmişler, hatta kanlı savaflara dahi girişmişlerdir. Tarihte hem ilmi hem siyâsî açıdan bu mücâdeleler sürüp gitmiş ve günümüze kadar uzanmıştır.

Ehl-i Sünnet inancı dediğimiz Rasulüllah ve O'nun Ashâbı'nın inancına aykırı bir metod izleyen bu fırkalar ve mezhepler karşısında, bunların sapık inançlarına karşı duracak ve kitleleri bu batıl fikirlerden koruyacak bir takım mezhepler kurulmuş ve bunların itikadî alandaki tahribatı,asgarî dereceye düşürülmüştür.

Metod olarak Rasulüllah ve O'nun Ashabı'nın metodunu izleyen bu zümreye, Ehl-i Sünnet ve'l- Cemâ'at ismi verilmiş ve bu zümre zamanla Selefiyye, Mâtürîdiyye, Eş'ariyye mezheplerini meydana getirmiştir. Ehl-i Sünnet ve'l- Cemâ'at'ı meydana getiren bu üç mezhep tarihinde, başta Mu'tezile olmak üzere Cebriyye, Müşebbihe, Müces-sime, Mürcie, Kerrâmiyye, Şî'a, Bâtiniyye, Havâriç gibi daha pek çok mezheplerle kuvvetli müsâdeleler yapmışlardır. Gerek Mâtürîdî ve gerekse Eş'arî Mezhebine mensup çok büyük âlimler, bunlarla müsâdele etme ve Ehl-i Sünnet inancını müdafaa etme alanında pek çok gayretler göstermişler ve bu maksatla hacimli eserler meydana getirmişlerdirdir. Bu sapık fırkaların ortaya çıkmalarıyla Kelâm ilmi zuhur etmiş giderek Akâid ilmi, yerini bu ilme bırakır olmuştur.

İşte, tıpkı diğer âlimler gibi, Neseffî de bu sapık cereyanlara karşı avamın itikadını korumak ve Ehl-i Sünnet inancını yaymak için önce 10-15 varaklık bir akâid risâlesi yazar. Bu risâleden, âlimlerin de istifadesini sağlamak için yazdığı bu eseri şerh eder. Ve önce ki eserine "el-'Umde" , sonra ki şerhine de "el-İ'timad" ismini verir.

Ehl-i Sünnet alanında pek çok eserler meydana getirilmesine rağmen, bunlar, hala yazma olarak eski kütüphanelerimizde saklanmakta, hala herkesin istifadesine sunulamamaktadır. Şimdiye kadar pek çok değerli çalışmalar yapılarak bir kısmı neşredilmesine rağmen büyük bir ekseriyetine hâlâ kavuşmak zor olmaktadır.

İşte bu düşünceyle yola çıkarak, herkesin her zaman istifadesi mümkün olmayan bu eserleri topluma kazandırmayı, onları istifade edilir duruma getirmeği amaç edindik. Bu kıymetli eserlerin bir halkasını meydana getiren ve İlm-i Kelâm'ın değerli kaynaklarından birini teşkil eden Neseffî'nin el-İ'timâd isimli yazma eseri üzerinde, kıymetli Hocam Sayın Prof. Dr. Emrullah YÜKSEL Bey'in değerli tavsiyeleri ile çalışmaya başladık ve eserin sağlam metnini ortaya koymaya çalıştık.

Bu çalışmada; başta en büyük yardımlarını esirgemeyen Muh-terem Hocam Sayın Prof. Dr. Emrullah YÜKSEL Bey'e ve destek veren diğer Fakülte Hocalarım'a, sonsuz saygı, hürmet ve şükranlarımı sunarım.

B İ B L İ Y O G R A F Y A :

- 1- Ahmed Cevdet Paşa; Kısas-ı Enbiyâ, İst., 1331.
- 2- Bağdatlı İsmâil Paşa, Hediyyetü'l- `Ârifîn esmâü'l- Müellifîn, İst., 1957.
- 3- Bilmen, Ömer Nasûhî, Büyük Tefsîr Tarihi, İst., 1974.
- 4- Buhârî, Çağrı Yayınları, İst., 1981.
- 5- Brockelmann, C, G.A.L, Liden, 1938.
- 6- Cerrahoğlu, İsmail, Tefsir Tarihi, Ank., 1980.
- 7- Corbin, Henry, İslâm Felsefesi Tarihi, Ank., 1988.
- 8- Çelebî, Kâtip, Keşfü'z- Zünûn, İst., 1943.
- 9- Çetiner, Bedrettin, Ebü'l- Berekat en- Neseî ve Medârik. (Basılmamış Doktora tezi.
- 10-ed- Dâvûdî, Muhammed b. Ali, Tabakâtü'l- Müfessirîn, Mısır, 1972.
- 11-el- `Askalânî, İbn-i Hacer Ahmed b. Ali, ed- Dürerü'l- Kâmine, Mısır, 1966.
- 13-el- Belâzurî, Fütûhü'l- Büldân, İst., 1956.
- 14-el- İstahrî, el- Mesâlik ve'l- Memâlik, Birleşik Arap Emirlikleri baskısı, 1961.
- 15-el- İtkânî, Kivâmü'l- Fârâbî, gâyetü'l- Beyân Nâdiretü'z- Zemân, İst., Süleym., Ktb., Yeni Cami bölümü, No:410.
- 16-1- Kefevî, Mahmud b. Süleyman, Ketâib-ü A`lâmi'l- Ahyâr, İst., Süleym., Ktb., Hâlet Efendi bölümü, No:630.
- 17-el- Kuraşî, el- cevâhirü'l- Mudiyye, Haydarâbâd, 1332.
- 18-el- Leknevî, Abdulhayy, el-Fevâidü'l- Behiyye, beyrut, 1324.
- 19- el- Makdisî, Ahsenü't- Tekâsım, Leiden, 1906.
- 20- el- Hamevî, Yâkût, Mu`Cemü'l- Büldân, Beyrut, 1957.
- 21- en- Nebhânî, Câmi`ü Kerâmâti'l- Evliyâ, Mısır, 1354.
- 22- en- Neseî, Abdullah b. Ahmed, Medârikü't- Tenzîl, Lübnan, tsz.
- 23- es- Sehâvî, Muhammed b. Abdurrahman, ed- Dav'ü'l- Lâmi, Beyrut tsz.
- 24- ez- Zehebî, Dr. Muhammed Hüseyin, et- Tefsîr ve'l- Müfessirûn, Mısır, 1966.
- 25- ez- Ziriklî, Hayrettin, Siyer-ü A`lâmi'n- Nübelâ, Beyrut, 1969.
- 26- Gümüşhânevî, Ziyâüddin, Râmûzü'l- Ehâdîs, İst., 1275.

- 27- Gümüş, Sadrettin, Seyyid Şerif Cürcânî, İst.,1984.
- 28- Hitti, Philip K, İslâm Tarihi, İst.,1930.
- 29- İbnü'l- Enbârî, Abdurrahman b. Muhammed, Nüzha, Kahire tsz.
- 30- İbnü'l- Esîr, el,Cezerî, el- Lübâb fî tehzîbi'l- Ensâb, Beyrut tsz.
- 31- el- Hanbelî, İbn-i `İmâd,Abdülhayy b. Ahmed, şüzürâtü'z- Zeheb, Beyrut,1979.
- 32- İbn-i Kesîr, Ebü'l- Fidâ, İsmâil b. Ömer, el- Bidâye ve'n- Nihâye, Beyrut, 1966.
- 33- İbnü Kutluboga, Tâcü't- Terâcim, Bağdad, 1962.
- 34- İbn-i Mâce, çağrı Yayınları, İst., 1981.
- 35- İmam Mâlik, el- Muvatta`, Çağrı Yayınları,,İst.,1981.
- 36- İslam Ansiklopedisi, İst.,1964.
- 37- Kavakçı, Yusuf Ziya, 9,- 11 h.asırlarda Karahanlı'lar devri Maverâû'n- Nehr Fakihleri, Ank.,1976.
- 38- Kehhâle, Ömer Rıza, Mu`cemü'l- Müellifîn, suriye,1957.
- 39- Kitapçı, Zekeriya, Türkistan'da Türk'ler ve İslâmiyyet, Konya, 1988.
- 40- Merçil, Erdoğan, Gazneliler Devleti, Ank.,1980.
- 41- Müslim, Çağrı Yayınları, İst., 1980.
- 42- Münâvî, Künûzü'l- Hakâik, Mısır,1206.
- 43- Nesî, Çağrı Yayınları, İst.,1981.
- 44- Ötuna, Yılmaz, İslam Devletleri, Ank.,1989.
- 45- Serkis, Yusuf İlyas, Mu`cemü'l- Matbû`ât, Mısır,1928.
- 46- Spuler, Bertold, İrân Moğolları, Ank.,1987.
- 47- Sâmi, Şemseddin, Kâmûsü'l- A`lâm,İst.,1316.
- 48- Sümer, Faruk, Oğuz'lar, İst.,1980.
- 49- Suyûtî, Câmi`u's- Sağîr,Mısır,1206.

- 50- Taberî, Târihü'l- Ümem ve'l- Mülûk, Beyrut,1987.
- 51- TaşkÜpri- Zâde,Ahmed Efendi, Miftâhü's- Sa`âde, Kahire 1968
ve Tabakâtü'l -Fukahâ, Musul, 1961.
- 52- Tirmîzî, Çağrı Yayınları, İst.,1981.
- 53- Togan, Zeki Velîdî, Umûmî Türk Tarihine Giriş, İst., 1981.
- 54- Türk Ans. Ank., 1976.

G İ R İ Ş

NESEFÎ'NİN YETİŞTİĞİ ÇEVREYE COĞRAFÎ, TARİHÎ, İLMÎ, İCTİMÂÎ AÇIDAN GENEL BİR BAKIŞ

I- Mâverâünnehr Bölgesinin Coğrâfî Yeri ve Yapısı

A-Mâverâünnehr Kelimesi:

a-Kelimenin Lügat ve Coğrâfî Manası:

1-Bu isim;iki kelimeden teşekkül etmiş olan Arapça bir tamlama olup, isimlerden birisi "verâ" (İngilizce, Fransızca, Almanca karşılığı TRANS), diğeri ise "EN-NEHR" kelimesidir. "VERÂ" kelimesinin manası: "ÖTE" olup "EN-NEHR"den maksat ise CEYHUN (= OXUS = AMUDERYA) nehridir. (1)

2-Tamlama olarak manası ise: "Nehrin arkası, öte tarafı" demek olup İngilizce "TRANSOXIANA", Fransızca "TRANSOXANIE" ve Almanca ise "TRANSOXANIEN" denmektedir.

3-Coğrâfî olarak ifade ettiği mana ise: "Ceyhun nehrinin öte tarafında kalan ülkeler (yerler)" manasına gelmektedir. (2)

Ceyhun nehri ÖN-ASYA'da olup Hazar Denizinin hemen batısında yer alan Aral Gölüne dökülür. Buna paralel akan ve en az bunun kadar tarihte meşhur olmuş diğer nehir de Seyhun (= SIR-DERYA) dır. Ve o da Aral Gölüne dökülür.

b-Kaynaklarda Rastlanan Diğer İsimler:

Coğrâfî kaynaklara baktığımızda, Mâverâünnehr kelimesini karşılayacak değişik isimlere rastlamaktayız. Meselâ: Bir kısım Farsça kaynaklarda bu kelimenin karşılığında "PARDERYA" ismi geçtiği halde (3) diğer bir takım müslüman coğrafyacı yazarların eserlerinde ise aynı bölgeye "EL-CÂNİBÜ'L-HAYTAL" (EFTALİTLER (4) BÖLGESİ) denilmiştir. (5)

1-"Mâverâünnehr" kelimesinde bulunan "Verâ"nın baştarafındaki "Mâ" ise Arapçada "ismi mevsul" edatı olarak isimlenmektedir. Bunun iza-hı konumuzla ilgili değildir.

2-Türk Ans., Ank. 1976, C:XXXIII, s:333

3-Bkz: Prof. Dr. Zekeriya KİTAPÇI, Türkistanda Türkler ve İslâmiyet, Konya, 1988, s:49; İslâm Ans., C:VII, s:408

4-"EFTALİT" kelimesi, "APTAL" veya "HEPTAL", yahut "EFTAL" dan alınmış-tır. Bunlar, "AKHUNLAR" dır. Arap kaynaklarında, "be" harfi "ye" yazı-larak "HAYTAL" diye meşhur olmuştur. Asıl şekli, "HEPTAL" olup, "YEF-TAL" da denilir. Bu kelime bugün dahi bilinmektedir. (Bkz. Z. V. Togan Umûmî Türk Tarihine Giriş, İst., 1981, s:46 ila 420) Bunlara ayrıca "Abdal" da denilir. (Age, s:42). Eftalit ise "Eftal" in çoğuludur. s:46

S U M M A R Y :

In our thesis, we firstly, gave detailed information about **Nesefi's** environment in which he grew up. Later he touched on **Nesefi's** life and told his scientific personality in various fields.

After we explained **Nesefi's** life, his scientific character and his works we pointed out the method we followed in the last part of our thesis.



Ayrıca bölge "TÜRKİSTAN BÖLGESİ" diye de isimlendirilmektedir.(6)

Bu isimlendirmelerin haricinde ,kaynaklarda şu bilgilere de şahit olmattayız .Ki bu tanımlar, bölgede yaşayan Türk kavimlerinin isimlerini taşımakta ve bölgenin eski meskûnlarının bu kavimler olduğunu bize ifade etmektedir. Meselâ bunlar; "Ardü'l-Gûziyye"(Gûz=Oğuz),"Ardü'l-Becnâkiyye"(Becnâk=Peçenek) ve "Dîz-i Alanan" gibi tabirlerdir. Görüldüğü gibi bu tabirlerin hepsi birer kavim isimleridir. Ve bunların tümü Türk Milletinin değişik boylarını göstermektedir. Yani bu tür kaynaklardaki tabirler,birer Türk kavminin,Arapça ya da Farsçaya geçmiş terkip ve tamlamalardan başka bir şey değildir. Diğer yandan bu tabirler Stroben ve Batlamyus gibi büyük coğrafyacıların eserlerindeki isimlere de büyük benzerlik arzettiği görülmüştür.(7)

B-Mâverâünnehr Kelimesinin Ortaya Çıkışı Ve Yaygın Hale Gelmesi a-Ortaya Çıkışı:

Bu tabir,Müslüman Arapların H:VII.asır sonuna doğru bölgeyi fethetmelerinin akabinde ortaya çıkmış bir terimdir.

Bu coğrafi terimin doğmasındaki en müessir unsur,Ceyhun(Amuderya=Oxus(8)) nehridir. Ceyhun,Ön-Asyada "Türkistan" ile "İran" ı birbirinden ayıran tarihi öneme haiz bir nehirdir. Ceyhun Nehri,ta eski çağlardan beri Türkçe konuşan kavimlerle Farsça konuşan kavimler arasında; bir başka ifadeyle:"İran ile Turan" arasında geleneksel bir sınır" kabul edilmiştir. Hatta bu durum,Firdevsî'nin destanlarına konu olmuş olan efsanelerde dahi görülebilir.(9)

İşte bölgenin bu isimle anılmasında,Ceyhun Nehrinin tarihi fonksiyonu çok büyüktür. Ceyhun Nehri; kültür,sosyal bünye,iktisâdî refâh,etnik yapı,din ve inanç bakımından bölgeyi ikiye ayırmıştır. Bir başka ifadeyle İran ile Turan'ın tabii sınırlarını çizmiştir.

5-El-Belâzûrî,Fütûhü'l-Büldân,İst.1956,C:II,s:270;El-makdisî,Ahse-nü't-Tekâsim,Leiden.1906,s:261-262.

6-Yakutü'l-Hamevî,c.1,sh.101.

7-İslâm Ansiklopedisi,Ag.yer

8-İslâm Ansiklopedisi Amuderya maddesinde Ord.Prof.Dr.Z.V.Togan bu kelimeyi uzun uzun incelemek ve kelimenin aslının hâlâ münakaşa konusu olduğunu vurgulamaktadır. Bununla beraber;bu kelimenin Türkçe olduğunu söylemeyi de ihmal etmeyip,kelimenin "Büyük Nehir" manasına geldiğini ve Amuderya ile Sırderya (Ceyhun ile Seyhun) nehirleri için kullanılan"Ögüz" kelimesinden türediğini savunmaktadır. Bkz: İsl.Ans.C:I,s:403

9-Kitapçı,Age,s:50

Araplar,bölgeye ilk girişlerinde ve daha sonra girişecekleri ilk fütuhatlarında Ceyhun Nehrini stratejik bir sınır kabul etmişler, bu nehri esas almışlardır. Kuzeyde kalan kısımların fethi için yapılacak savaş stratejilerini de her zaman bu nehirle tayin ve tesbit etmişlerdir. Zira bu nehir (yukarıda da vurgulandığı gibi) önemli sayılması ve daima gözönünde bulundurulması gereken"iki farklı bölge"yi meydana getirmiştir.(10)

İşte Mâverâünnehr kelimesi böyle ortaya çıkmıştır.

b. Mâverâünnehr isminin Yaygın Hale Gelmesi

Daha Hz.Ömer (ra) devrinde(634-644) başlayan fütûhat hareketleriyle,İslâm orduları Ceziretü'l-Arab dışına taşmış ve parlak ilerlemeler sağlamıştı.

Hz.Ömer (ra)ın liyakatli komutanlarının sevk ve idâreleriyle Müslüman Arap orduları,kısa sürede Suriye'de Bizans'a karşı tam bir başarı kazanmış ve İran'a yönelmişti.

Bundan sonra,güçlü ve asırlık Sâsânî devleti Kadisiye'de Müslümanlar tarafından bozguna uğratılmış,gerek kuzeyde ve gerekse güneyde cereyan eden savaşlarla artık Müslümanlar önünde tutunamaz olmuştu.

Hatta Hz.Ömer(ra)ın meşhur komutanlarından Ahnef B.Kays idaresindeki Arap orduları,İran'ın bütün kuzey kesimlerini fethederek çok kısa bir zaman içinde Ceyhun Nehrine kadar dayanmıştı. Hz.Ömer, kesinlikle nehrin geçilmesini yasakladığı halde sonraki devirlerde Horasan valileri için bu emir bağlayıcı olmaktan çıkmıştı. Belâzûri'de; bu nehri geçmek için Arapların neler yaptıkları ve nasıl sabırsızlık gösterdiklerini sergileyen pek çok tablolar mevcuttur.Me-selâ bunlardan bir kaçını zikretmek gerekirse:"...Sa'd b.Osman b. Affan nehrin öbür tarafına geçti..." ,"...Ubeydullah nehri geçti..." "....Selm, zevcesi Ümm-i Muhammed ile nehri geçti..." gibi buna benzer mühim sayıdaki ifadeler,Arapların nehri geçmede nasıl sabırsız davrandıklarını göstermektedir.

8

Şu halde Belâzûrî gibi diğer bütün klasik kaynaklarda (11) geçen bu olaylardan anlaşılmaktadır ki, Araplar, daha ilk zamanlardan itibaren, iki kavim ve iki bölge (yani İrin ile Turan) arasında sınır teşkil eden bu ismi çok kolay bir şekilde kabullenmişlerdir. Nitekim, Müslüman Fâtihler'ce verilen bu isim, Orta Çağ'da fazlasıyla tutunmuş, Araplar'ın yanısıra İranlı yazarlarca da kullanılmıştır. Hatta, sadece Araplar ve İranlıların benimsemesiyle de kalmamış, ta XX.y.y'ın başına kadar bu topraklarda meskun Türkler tarafından da sempatiyle benimsenmiştir. (12) Araplar, "En-Nehr" kelimesini alarak bunu özel anlamda kullanmışlar, bu kelime ile Mâverâünnehr'in kuzeyinde kalan bütün toprakları kasdedip, stratejilerini de buna göre tesbit etmişlerdir. Böylece ilk fetih yıllarından itibaren Mâverâünnehr denen bu bölge, Ceyhun vasıtasıyla Horasan'dan ayrılmış oluyordu. (13)

İşte tüm bu bilgilerden de anlaşılmaktadır ki, Mâverâünnehr kelimesi bu kadar benimsenip yaygınlaşmış, fakat bölgeye verilen diğer isimler-her nedense- bu kadar popüler olmamıştır. Öyle ki bu tabir, Arap kaynaklarından (14) diğerlerine de sığmamıştır. Mesele H:IX. asırda Hâfız Ebrû, coğrafyaya ait Farsça eserinde bölgeye Mâverâünnehr ismiyle hususî bir bab ayırmıştır. (15)

c-Eski Coğrafya Kitaplarına Göre Mâverâünnehr Bölgesi

a-Tarihteki Bölümleri:

Mâverâünnehr'e hayatiyet veren, burayı tarihin eski çağlarından beri yaşanılır bir yer kılan ve en önemlisi bölgeyi bir medeniyet merkezi haline getiren, şüphesiz ki Ceyhun ve Seyhun nehirleridir. Bölge, Orta-çağda bu nehir ve kollarına göre 5 bölgeye ayrılırdı

1-Soğd Bölümü: Bu bölüm, Mâverâünnehr bölgesinin en önemli kısmı olup bölümün asıl merkezi burasıdır. Yine bu kesim bölgenin en büyük tarım, ticaret, ziraat merkezidir.

11-Taberi, Tarihü'l-Ümem Ve'l-Mülûk, Beyrut 1987, C:V, s:157; El-Balâzûrî, C:II, s:278-287

12-Türk Ans.Ag.yer.

13-Kitapçı, s:51-52

14-El-İstahrî, El-Mesâlik ve'l-Memâlik, B.A.E.1961, s:161; Belâzûrî, Age ve Ag.yer, s:269-318,

Burada Zerdüşt dinine mensup Soğd'lu tüccarlar çok eski çağlardan beri önemli roller üstlenmişlerdir.(16) Bu bölgede başta Nesef olmak üzere Belh,Semerkan,Buhara gibi önemli ilim merkezleri vardır. Bugün ise bu bölüm Özbekistan Cumhuriyeti sınırları içerisinde yer almaktadır.

2-Harezmi Bölümü: Soğd bölümünün batısında kalan ve eski Hive Hanlığının bulunduğu yerlerin ismidir. Burası coğrafi olarak Ceyhun Nehrinin Aral Gölüne döküldüğü delta kısmıdır. Bugün buralar Karakalpakistan mühtar bölgesidir.

3-Sağaniyan ve Hottel Bölümü: Bu bölüm Mâverâünnehr bölgesinin güney parçasıdır.Bugün ise bu toprakların bir kısmı Tacikistan diğer bölümü de yine Özbekistan sınırları içindedir.

4-Bedeşşan ve Vahan Bölümü: Bu kısım Ceyhun Nehri'nin yukarı (yani batı ucunda kalan) kısmıdır. Bu bölümde bugün Afganistan topraklarına dahildir.

5-Fergane ve Şaş Bölümleri: Bu kısım ise Mâverâünnehr bölgesinin Kuzey kısımlarını teşkil eder. Bu kısım da bugün yine Özbekistan toprakları içindedir.(17)

b-Tarihte Kabul Edilen Sınırları

Coğrafyacılar içinde Mâverâünnehr'in sınırlarını en detaylı ve en mufassal olarak çizen,şüphesiz ki El-İstahrî'dir.O'na göre Mâverâünnehr,doğuda,Famir,Raşt ve Hottelî içine alacak şekilde düz bir hat ile Hint topraklarına dayanan; batıda Guz(= Oğuz) ve Hazluc(=Karluk) ülkelerinden başlayarak bir kavis halinde Taraz sınırından geçen ve Farab Biskent,Semerkant'ın Soğd'unu,Buhara Harzem diyarını içine alacak biçimde Aral Gölüne dayanan;kuzeyde yine Hazluc Türkleri'nin diyarından; yani Fergane'nin en uzak bölümünden başlayarak Taraz(= Talas)'a kadar bir hat üzerinde devam eden; güneyde,yine düz bir doğrultuda Bedeşşan'dan başlayarak Harezmi(=Aral)Gölü'ne kadar uzanan Ceyhun Nehri'nin kuşattığı bölgelerdir.(18) İstahrî,burada Harezmi ve Hottel'i de Mâverâünnehr topraklarından saymıştır.

16-Kitapçı,Age,,s.73

17-Türk Ans.,Ag.yer.

18-el-İstahrî, Age,s.161

Bu tarifi tenkid edilecek bir çok yönlerinin olmasına karşılık, muasırları olandığer coğrafyacılardan yapılmış oldukları tariflere göre daha kapsamlıdır. Lâkin, İstahrî, dikkat edilirse bu tarifi zamanın coğrafya anlayışına göre yapmıştır.

İstahrî'ye muasır olan diğeri Müslüman coğrafyacılar da böyle bir netlik bulamamaktayız. Meselâ:

1-Ebü'l-Fida; Takvimü'l-Büldân'ında (19) bölgeyi oldukça daraltmakta ve Mâverâünnehr'i sadece Ceyhun Havzası'ndan ibaretmiş gibi göstermektedir. Ayrıca bölgenin kuzey sınırları hakkında diğeri coğrafyacılardan gibi kendisinin de bir şey bilmediğini ifade ederek Mâverâünnehr'i Harzem hududundan alıp Ceyhun'un Bedehşan bölgesine kadar uzatmaktadır.

2-Büyük Coğrafyacı Yakut ise bu konuda oldukça kıt bilgiler vermektedir. (20) Yakut, bölgenin sınırları hakkında zamanın ananesine uymakta ve Ceyhun'u bir sınır olarak kabul etmektedir. Fakat bölge için Kuzeyde herhangi bir şekilde bir sınır çizmemektedir. Hamevî, nehrin kuzeyinde kalan bütün toprakları da Mâverâünnehr olarak zannetmektedir.

3-El-Makdisî'ye gelince (21); bu müellifimiz de tıpkı Ebü'l-Fida ve Yakutü'l-Hamevî gibi Ceyhun'u tabîî bir sınır kabul etmektedir. Fakat Makdisî; Mâverâünnehr dediğimiz bu bölgenin tümü için: "El-Cânibü'l-Haytal" (= Eftalitler Bölgesi) (22) diye çok dikkat çekici bir tabir kullanarak diğeri iki coğrafyacıdan ayrılmaktadır. Makdisî, eserinin bu kısmında bölge için diğeri coğrafî kaynaklarda rastlanmayan çok kıymetli ve dikkat çekici bilgiler vermektedir.

4-Kâzvinî'de aynen Yakutü'l-Hamevî'nin yetersiz bilgilerini vermekle yetinmektedir. (23)

İşte yukarıda da ifade ettiğimiz gibi bölge hakkında en detaylı ve kapsamlı sınırlar çizen sadece El-İstahrî olmuştur. Zaten kendisinin memleketi de bölgeye yakındır. Böylece o, hem bölgeye hem de kültürüne vukufiyeti vardır. Bu nedenle daha kapsamlı bilgiler vermesi de etbetteki tabîî bir hadisedir.

19-Ebü'l-Fida, Takvimü'l-Büldân, c.1, s.169

20-El-Hamevî, c.1, sh.101.

21-El-Makdisî, Ahşenü't-Tekasim fi ma'rifeti'l-ekalim, Leiden 1906, s:261-262

22-Bkz:4.dipnot.

23-Kâzvinî, Asârü'l-Bilâd, c.2, sh.269

c-Bölgenin Tarihteki Önemli Merkezleri:

1-Soğd Bölgesinde,Semerkand,Buhara,Nesef,Bezde,(Pezde),Hocend,Soğd,Kiş,Ahsikes,Raşt,Maymurğ,Kasâniye,Bebusiye,Uşrûsana, Baykent,Cermenkiye...vs.

2-Hive Bölgesinde,Zemahşer,Cürcan,Kaş,Hive...vs.

3-Sağâniyan ve Hottel Bölümü,Sağaniyan,Hottel,Tirmiz,Belh, Demirkapı,Darzenca,Deşkart...vs.

4-Bedeşşan Bölümü,Bedeşşan.

5-Fergâne ve Şaş Bölümü,Farab,Üş,Şaş,Fergâne,Taşkent,İsbîcâb Hocend,Havkend,Özkent,İlâk,Endicân,Taraz(=Talas),Ahsiket,Çimkent, Otras...vs.(24)

Görüldüğü gibi buralar tarihte çok büyük âlimler yetiştiren sanat,medeniyet ve ilim merkezleridir. Bugün ise(maalesef)bu özelliklerinden çok şey kaybetmişlerdir.

II-Mâverâünnehr Bölgesinin İktisadî Durumu:

İslâmî kaynaklara bakıldığında;Müslüman Coğrafyacılarımız, Mâverâünnehr bölgesinin mamur ve müreffeh bir yer olduğunu,toprağının verimli,hayvancılığının gelişmiş,meyve ve mahsullerinin bol ve çeşitli,halkının da alabildiğine misafirperver ve cömert olduğunu çok güzel ve geniş bir şekilde anlatmaktadırlar.

Yine aynı kaynaklar;bölgenin bayındır bir ülke olduğunu,yol ve köprülerinin mükemmel,hayır müesseselerinin çok,halkının cesur, yiğit,ilim ve marifete karşı şaşılacak derecede meyilli ve kabiliyetli olduğunu anlata anlata bitirememişlerdir.(25)Yani coğrafi kaynaklarımız,bölgenin dinî,kültürel,sosyal,ticari,zirâî ve iktisadî özellikleri üzerinde çok detaylı bir şekilde durarak bizlere yeterli bilgiler vermek için çaba sarfetmişlerdir.

İslâm coğrafyacıları bunların yanında,bölgenin demir,altun gibi kıymetli madenler yönünden çok zengin olduğunu,o çağlarda bölgenin,dışarıya,değerli sayılan deri,çeşitli ıtriya malzemeleri ve kâğıt gibi bir çok malları ihraç ettiğini ve bunlarında Türk bölgelerinden geldiğini ifade etmişler ve uzun uzadıya anlatmışlardır.

24-Türk Ans;Ag.yer

25-İslâm Ans.,A.g.yer;Şemseddin Sâmi,Age.C:VI,s:4140

Acaba bölge,niçin böyle mamur ve müreffeh bir duruma gelmiştir? Bunun elbette bir takım sebepleri vardır.Bunlar:

1-Bölgeden ipek yolunun geçmiş olması: İpek yolu;diğer bölgeleri Asya'nın içlerine-hatta zamanın önemli bir ülkesi olan Çin'e bağlayan çok ehemmiyetli bir yoldu. Bu yol,ticarî ve ekonomik yönden,bölge için hayatiyet kesbediyordu.

İşte bu yol,genelde Ön-Asya(yani Suriye)kıyıları dediğimiz Akdeniz'in doğu kıyılarından başlar. Buradan Dicle ve Fırat nehirlerini geçerek,Hazar Gölünün güney kıyılarına varır. Buradan da devamla Merv,Buhara,Semer kand,Uğrusana(=Eşrevsen),Fergâne ve Kaşgar'a gelirdi.Kaşgar'a gelen yol,güneye sapar ve Hottel'e ve ipeğin asıl yurdu Çin'e böylece varmış olurdu.(26) Doğu ve batı arasında kültür ve medeniyet açısından bir köprü vazifesi gören bu yolun büyük kısmı bölgeden geçiyordu. Bu yol,çevresindeki meskun halkın ticari tecrübesini büyük ölçüde artırmış ve yöreyi(özellikle Soğd bölgesi ve sakinlerini)çok zenginleştirmiş,halkı iktisadî ve sosyal refaha kavuşturmuştu.

2-Diğer önemli bir etken de-yukarıda ifade ettiğimiz gibi-bölgenin yer altı ve yer üstü kaynaklarıdır. Bu kaynakların tümü Orta-Doğu'ya ihraç edilirdi.(27)

III-Bölgenin İslâmiyetten Önceki Dinî Yapısı:

İslâmiyet'in Türkistan'a nasıl girdiğini ve ne gibi mücadeleler verdiğini anlama açısından bölgenin o zamanki yapısına kısaca bir göz atmakta fayda vardır.

Mâverâünnehr bölgesi,İç-Asya'ya göre kozmopolit bir yerdir. Gerek sosyal ve etnik bünyesi,gerek dinî karakteri İslâmiyetten önce bir bütünlük arzetmemekteydi: Bugün de etnik yapı ve sosyal bünye açısından yine aynı özelliği taşımaktadır.

Bölge,iktisadî,siyasî,stratejik,jeopolitik ve refah seviyesinin yüksek oluşu nedenleriyle tarihte birçok kavim ve milletlerin akınına uğramış,başta ve en uzun zaman yerli Türkler olmak üzere bir çok milletler buraları münavebeli olarak hakimiyetleri ve yönetimleri altına almışlardır.

26-Kitapçı,Age,s:72

27-Kitapçı,Age,s:54

Bu durumun tabii bir neticesi olarak,bölgeye gelen bütün kavim ve milletler,kendi inançlarına,kendi özelliklerine ait pek çok şeyler bölgede bırakmışlar ve her alanda bölgeyi etkilemişlerdir. Bunlar dinî,sosyal ve kültürel yönden bölgede derin izler bırakarak(yerli Türkler hariç)hepsi birer birer yok olup gitmişlerdir.

Acaba bölgeye niye böyle akınlar yapılmış,her zaman burada niçin hâkimiyet mücadeleleri verilmiş,çeşitli kavimler ve milletler buraya niçin sahip olmak istemişlerdir? Bu soruya bir kaç maddeyle cevap vermeye çalışalım:

a-En önemli etken,hiç şüphesiz ki bölgenin büyük bir kısmından geçen ipek yolu(=Arapça ifadeyle:et-Tarîkü'l-Harîrî,veya ingilizce tabirle Great Silk Road)nun bölgeden geçmesidir. Bu yol bölge için büyük maddiyatlar sağlıyordu.

b-Yukarıdaki maddenin meydana getirdiği tabii bir sonuç: İktisâdî,ticarî,zirâî refah yüksekliğinin bölgeyi cazib hale sokması.

c-Jeopolitik öneme haiz olması:İslâmiyet gelmeden,önceki çağlarda,bölgeye gelen tüm kavimler ve milletler,buranın sakinlerine; ne kendi dinlerini zorla kabul ettirme yoluna gitmişler,ne de mevcut her hangi bir dine destek vererek o dini devlet dini haline getirmeye çalışmışlardır. Diğer bir ifadeyle;hiç bir din burada kuvvet bulmamış,mensubunu ve kendi ivmesini burada çoğaltmamıştır. Ve yine hiç bir din (sonradan İslâmiyette görüldüğü gibi) burada ne bir devlet dini,ne de kitleleri arkasından sürükleyip kültür ve ananelerini etkileyecek biçimde cihanşumul bir din haline gelmemiştir.

Bu görünümüyle Mâverâünnehr bölgesi,İslâmiyetten önce potansiyel olarak her türlü din,kültür ve medeniyetlerin bölgede yerleşmesine müsaîd bir eğilimdeydi. Bölge her çeşit tesire açık bırakılmış,hele hele misyonerlerin rahatça çalışma imkânı bulabilecekleri bir yer haline gelmişti. Çeşitli dinlere mensup misyonerler,çok rahat bir şekilde misyonluk vazifelerini icra ediyorlardı.(28)

d-Bölgedeki dinî müsamaha:

Etnik ve sosyal yapı itibariyle kozmopolit bir şekil arzemesine rağmen,İslâmiyet'ten önce bölgede hiç bir din aktif ve tesirli olmadığı için,burası sosyal çalkantılara,din ve mezhep çatışmalarına ve dinî fırkalaşmalara asla sahne olmamıştır. Çünkü(az- önce de ifade ettiğim gibi) bölgede hiç bir din fazla tesirini gösterememiş,biri ötekine üstün gelme,birini öbürüne üstün yapma,bir dini her yere hâkim kılma gibi bir düşünce güdülmemiş,hiç bir din ne devlet dini sayılabilecek seviyeye gelmiş,ne de devlet herhangi bir dini desteklemiştir.

Fakat daha sonra İslâmiyet'in gelişiyle bu görünüm ortadan kalkmıştır. Bölge potansiyel olarak her çeşit din,kültür ve medeniyete müsait olduğu için,İslâmiyet fazla bir direnme görmeden kısa zamanda yayılmış,kitleleri peşinden sürüklemiş ve bölgenin dinî,sosyal,kültürel ve yaşayış vechesini değiştirmiştir. O kadar ki,değil Mâverâünnehr bölgesi,Orta-Asya içlerinden İspanya'ya kadar olan yerlerde insanları hayrete düşürecek biçimde,hiç bir devirde görülmemiş bir ortak din anlayışına,ortak kültüre götürmüş,bünyesindeki çeşitli milletleri bu iki unsurla yıllarca birbirine bağlamıştır.

Ne yazık ki,uzun sürmeyen bu altın çağdan sonra,fırkalar arası çatışmaların,etnik ve asabiyete dayalı kavgaların ve devletin her hangi bir fırkayı tutması sebebiyle,diğer mezhebe mensup kimseleri asimile etmeye çalışmasının neticesinde bu İslâm imparatorluğunun-her alanda-bütün kurumları yozlaşmış ve en sonunda dağılarak tarih sahnesine karışmıştır. İşte tefrikaya,mezhepler arası beyhude ve lüzumsuz çatışmalara,asabiyete dayalı fikir ve sistemlerin ortaya çıkmasına,bunların sonucu olarak ta etnik çatışmalara götürecek her müsamahasızlık ve kutuplaşmalar-gerek fert ve gerekse devlet planında olsun-kitleleri yok edip tarih sahnesinden silcek büyük dinamitlerdir. Bunların ateşlenmesiyle,gerek tarihte olsun,gerekse günümüzde olsun sadece devletleri değil,kavim ve milletleri de tarihe gömecek büyüklükte çok önemli hadiseler meydana gelir. Bunun örnekleri tarihte sayılmayacak kadar çoktur. İşte bu

bölgede, böyle ihtilaf ve çekişmeler hiç vukua gelmemiş ~~olan~~ İran ve Bizanslılarda görülen din ve mezhep kavgalarına hiç rastlanmamıştır.

Bu durumu, bölgenin büyük bir kısmını teşkil eden Türklerin, aşırı taassup ve aşırılığa kaçmamalarına ve geniş bir müsamahaya sahip oluşlarına bağlamak mümkündür. Meselâ İslâmiyet, Ön-Asya'ya hâkim olduğu zaman, bütün Ön-Asya dinlerini bölgeden söküp atmıştı. Bu dinlere mensup misyonerler, İslâm ordularının önünden kaçmışlar ve kendilerine en uygun sığınak olarak Türk yurtlarını seçmişlerdir.

Bu hususiyetleriyle Mâverâünnehr, değişik baskılara ve zulümlere maruz kalmış olan muhtelif doktrinlerin hatta sapık mezhep ve fırkaların ve bu fırkalara ait şahısların sığınağı, barınağı olmuştur. Hatta diyebiliriz ki değil sığınağı, bu fırkaların büyüüp geliştiği ve ivmesini artırdığı yerler olmuştur. İrandan mağlup olarak dönen Maniheistler bu cümledendir.

İşte Mâverâünnehrin bu dört özelliğinden dolayı bölgeye çeşitli dinler ve kültürler akın etmiştir. Lâkin, bu dinlerin çoğu yerli halktan pek fazla mukavemet görmeden bu topraklara girmişler kültürde, sanatda, dinî yapılanmada ve cemaatleşmede tesirlerini gösterip sosyal bir varlık haline gelmelerine karşılık İslâm gibi büyük çapta ve geniş alanda kültür ve din birliğini sağlayamamışlardır. (29)

Bu sosyal yapıya ait genel bilgilerden sonra bölgedeki dinlere kısaca bir göz atalım.

Mâverâünnehrdeki dinleri 3 grupta toplayabiliriz:

1-Ari Dinleri: Zerdüştlük, Budizm, Maniheizm, Mazdekizm, Hinduizm, Seneviyye, Mecusilik.

2-Sami Dinleri: Hristiyanlık (özellikle Nasturilik mezhebi)

3-Mahalli Dinler: Şamanizm, Konfüçyanizm, Şintoizm, Yoga dini ...vs. (30)

IV-Mâverâünnehr Bölgesinin Etnik Yapısı:

Bölgenin etnik yapısı şu üç milletten meydana gelmekteydi:

29-Kitapçı, Age, s.56-58, 75, 76, 77

30-Kitapçı, Age, s.58

1-Kökenleri hala tartışma konusu olan Soğd'lar.

2-İrandan göçederek bölge toplumlarıyla adapte olmuş olan Tajik'ler

3-Bölgenin önemli nüfusunu meydana getiren,bölgenin yerlileri olmaları nedeniyle hâkimiyeti ellerinde tutan Türkler'dir.(31)

V-Tarihi Seyir İçerisinde Mâverâünnehr Bölgesine Hâkim olan

Milletler ve Devletler:

A-İslâmdan Önceki Durum:

Mâverâünnehr bölgesinin,ta ilk çağlardan beri genel olarak İranlılar ve Türklerce iskân edildiğine dair bilgilerin-hem müslüman hem de batılı-coğrafyacılardan eserlerinde zikredildiğini kaynaklarımızdan öğrenmekteyiz. Müslüman coğrafyacılardan eserlerinde bölgeye "Ardü'l-Güziyye,Ardü'l-Becnâkiyye,Diz-i Alanan" gibi tabirlerin,aynen Stroben,Batlamyus,G.L.Strange,ve W.Arnold gibi eserlerinde de geçmesi buna iyi bir örnektir.(32)

Müslüman coğrafyacılardan eserlerinde bu tabirlerin geçmesi,batılı coğrafya âlimlerinin de eserlerinde bunlara aynen yer vermeleri,gerçekten çok ilginçtir. Böyle bir olay bizlere"Buranın ilk sakinlerinin Türkler olduğu" fikrini teyid etmektedir. Nitekim tabirlerde,Türk kavmine mensup çeşitli boyların isimleri ifade edilmekte ve bölge sakinlerinin"Oğuzlar,Peçenekler,Uzlar ve Alanlar" olduğu kesinlikle ortaya çıkmaktadır.

Yine W.Arnold ve G.L.Strange'nin eserlerinde"özellikle Amuderya(=Ceyhun) nehri kıyılarının,V.Y.Y.da Sâsânî(= İran)'lerle,Akhun'lar arasında geçen egemenlik mücadelelerinin merkezi"saydıklarını ve "Ceyhun'un kuzeyinde kalan toprakları Türk yurdu" addettiklerini,ayrıca "Buraların ilk sakinlerinin de Türkler olduğunu" ifade ettiklerini kaynaklarımızdan bilmekteyiz.(33)

Ayrıca:

a-Firdevsi'nin"Efrâsiyâb'ın oğlu Puşeng'in bu ülkeyi yönettiğini"zikretmesini,

b-"Bedehşan,Vahan,Fergâne bölümünün,öteden beri Oğuzlar'ın ellerinde bulundurdıkları" ile ilgili delillerin bulunduğunu,

31-Kitapçı, Age, s.57

32-Türk Ans., Ag.yer.

33-Türk Ans., Ag.yer.

c-"Türkler ile bölgedeki İranlıların,burada çok eski çağlardan beri birbirleriyle temas halinde olduklarını" belgeleyen vesikaların bulunduğunu,yine kaynaklarımız aracılığıyla müşahade etmekteyiz.(34)

İşte tüm bu bilgiler,Oğuzlar'ın ve Peçenekler'in çok eski çağlardan beri,bu bölgede yaşadıklarını bizlere isbat etmektedir.

Gerek İslâmiyet'ten önce,gerekse İslâm'ın ilk devrelerinde bölgede devlet olarak da şu Türk Devletlerini görmekteyiz:

1-Asya Hun İmparatorluğu (M.Ö.4.yy ile M.S.48)

2-Göktürk İmparatorluğu (?-744)

3-Uygur İmparatorluğu (744-1209)

Bunlarla ilgili detaylı ve tarihî bilgileri burada vermek konumuz dışı olduğu için bunları ilgililere bırakıyoruz.(35)

B-İslâmiyetin İlk Devrelerinde Mâverâünnehr Bölgesinin Durumu

Rasulullah(as)zamanında bölgede büyük devlet olarak Sâsâni'ler,Göktürk'ler görülmektedir.(36) Rasulullah (as)'ın bu devletlere elçiler gönderdiğini,onları İslâm'a davet ettiğini ve böylece diplomatik ilişkiler içinde bulunduğunu kaynaklardan müşahade etmekteyiz.

C-Hülefâ-i Râşidin Devri:

Rasulullah(as)'dan sonra,başa gelen Halife'ler,İslâmiyeti bölgeye yaymak için tamamen Peygamber'in metoduna uydular. Raşid Halife'ler dediğimiz Dört Halife devrinde bir yandan siyâsî,bir yandan askerî fütuhatlar yapılırken diğer yandan da tebliğ görevi yapılıyordu. Böylece bölge hızla İslâmlaştırılmağa çalışılırken Müslüman Araplar,askerî,siyâsî ve diğer yönlerden her ne gerekiyorsa her alanda faaliyet gösteriyorlardı.

Askerî yönden Arapların Türklerle ilk sıcak teması,624 Nihavend savaşından az bir zaman sonraya rastlar. Arap orduları ilk olarak Mâverâünnehrin güneyinde,Toharistan bölgesinde Türklerle karşı karşıya gelmişlerdi.

Diğer yandan Arapların Mâverâünnehre ilk girişleri,667 de el-Hakem b.Ömer el-Gifârî kumandasında olmuştur. Bu ordu ta Sâğaniyan'a

34-Türk Ans.,Ag.yer.

35-Prof.Faruk Sümer,Oğuzlar,İst.,1980,s.XXV+60 arası;Togan,Age,7-54 sayfeler arası,Kâmuran Gürün,Tarihî Türkler,İst,1984,5:107 ile 268 arası

36-Kitap 91, Age, s.96-97.

kadar ilerlemiş ve 3 yıl burada kalmıştı. Ne yazık ki sonraları yerli halkın isyanı ve baskısıyla buradan çıkarıldılar. Fakat daha sonra Rebi b.el-Harisî,yeni bir orduyla Akhun'ları yenerek tekrar Sağaniyan'ı işgal ettiler. 673'te yeni vali Ubeydullah b.Ziyâd, harekete geçerek Semerkant,Buhara'yı alarak Göktürk Devletini haraca bağladı. Buradan büyük bir Türk topluluğunu alıp Basra'ya getirip kendi ordusuna kattı. 673'de vali olan Sa'd b.Osman b.Affan, Tirmiz kalesini fethederek Soğd ve Sağaniyan bölgelerinin fethini tamamlamış oldu. Lakin 34 yılda bölgenin 'i ancak alınabilmişti.

Mâverâünnehr tarihinin ilk bölümü burada kapandı.Fakat Kuteybe b.Müslim'in seferlerine kadar bölgede sükûnet kurulamadı. Kuteybe'nin 706 ile 715 yılları arasında Mâverâünnehr seferleriyle bölgede-Üşrûsene hariç-bütün bölge fethedilmişti.

716'da Türkeşler'den "Sulu"nun bölgeye düzenli ordularla tarruzları görülür. Sulu,bölgede başarılı olur olmaz bölgedeki baş eğiş bulunan bütün şehirler ve köyler yeniden ayaklanır.

720'de Kör-Sul,Semerkant'a yürüyerek Mâverâünnehr içlerine kadar gelir. Bunun böyle geliş i iyice ayaklanmalara sebebiyet verir. Bunun üzerine Horasan valisi Ömer b.Hubeyre,genel af çıkararak bir müddet sükuneti sağlar. Bu sükuneti fırsat bilen müslüman Araplar,724'te yeni bir saldırıyla Yaksart'ı geçip buraları tahrip ettiler. Ne yazık ki bir müddet sonra Sulu yönetimindeki Türk kuvvetleriyle ezildiler. Böylece Müslüman Araplar Ceyhun'un kuzeyinden sökülüp atıldılar.

Bu olayla,Mâverâünnehrdeki Arap fetih hareketi ağır bir yara almış oldu ve Araplar 5 yıl gibi bir süre Mâverâünnehre giremediler.

Türklerin,Mâverâünnehr üzerindeki hakimiyetleri,Çinliler'in bu devlet içinde meydana getirdikleri anarşiye kadar devam etti. 738'de Sulu,Kör-Sul tarafından öldürölünce ülkenin kaderi değişti ve ikiye ayrıldı.Böylece Batı-Asya'daki Türk Hakanlığı 200 yıl inkıtaa (Kesintiye) uğradı. Bu sonuçla hem bölgeye yeniden Arap hakimiyeti başlamış,hem de bölgenin tamamen Müslüman olmasına neden olmuştur.

Sulu'nun öldürölüğü sene Horasan valiliğine Nasr b.Seyyar'ın tayin edilmesi ile birlikte bölge politikası değiştirilmişti.

Nasr, başarılı ve şefkatli politikasıyla halkı hem İslâmiyete ve hem de Arap hakimiyetine ısındırmıştı. Halk yavaş yavaş Arap idaresine sempati duyar hale gelmişti. Fakat; bölgedeki beylerin imtiyazlarına ve menfaatlerine engel olan İslâm'ın eşitliğe dayalı prensipleri ve halkın da süratli bir şekilde Müslümanlaşması, yöredeki bu beyleri rahatsızlatmış ve halkı isyana teşvik etmişlerdi. Lâkin, bu asilzadeler umduklarını bulamamışlardı. Nasr ise orta ve üçüncü sınıf tabakaya dayanıyordu. Ve bölgenin hakimiyetinin bundan geçtiğine inanmıştı. Bunun şuurunda olan ilk valî de Nasr idi. Bu politika, okadar başarılı olmuş idi ki Horasan'da büyük ihtilâl (Abbasi İhtilâli) patlak verdiği zaman halk, Nasr'ın yanında yer almışlardı. Daha sonra bu politikayı aynen Tahirî ve Sâmânî'ler de takip ettiler.

Mâverâünnehr'de Çin nüfuzunu kıran ve bölgeyi sıkı bir şekilde İslâm'a bağlayan olay ise Ziyad b. Salih'in Talaz (Talas) savaşıdır. (37)

İşte, Rasulullah(as) devrinden başlayıp Emeviler'in yıkılış tarihleri olan Milâdî 750 Ocak (Hicri: 132 C.evvel/C.ahir) tarihine kadar bir kesiti anlatan Mâverâünnehr'in kısaca tarihi bundan ibarettir.

Abbasiler; bu tarihte Emeviler'in son kırıntılarını Zap Suyu kenarında mağlup edip darmadağın ettikten sonra çok kanlı bir biçimde idareyi ele alırlar. Böylece ta 1258 yılında Hülagü'nün Bağdat'a girip Halife'yi öldürerek Abbasiler'e son vermesine kadar -her zaman idareyi ellerinde bulundurmasalar bile- hakimiyetleri devam etti. (38)

Abbasi'ler zamanında Mâverâünnehr bölgesi Tahiriler'e kadar Horasan valilerince yönetilmiştir. Bölgede, 738 yılından 820 yılına kadar bölgeyi Abbasiler'ce tayin edilen yaklaşık 20 vali yönetir. (39) Artık bundan sonra Abbasi Devleti, Mâverâünnehr ve civar bölgelerde, iyiden iyiye nüfuzunu yitirir. Şeklen Halife'ye bağlı olan müstakil küçük hanedanlar ve devletler, bölgenin yönetiminde söz sahibi olurlar. Nitekim bu büyük imparatorluk, sadece doğuda değil, batı kanadında da tamamen nüfuzunu kaybeder. İmparatorluğun

37-Türk Ans., Ag.yer.

38-Philip K.Hitti, Age, C.I, s.438-443

39-Öztuna, Age, C.I, s.160

batı yakasında şeklen ve sureten Halife'ye zayıf bir bağla bağlı olan bir çok hanedan ve devletler(=Tavaif-i Mülûk)meydana gelir.

İşte biz,sadece konumuzla ilgisi bakımından doğuda kurulan bu Hanedanlara ve Devletlere (yine konumuz elverdiği ölçüde) kısaca değinerek bu bahse son vermek istiyoruz.

- 1-Tahiriler:(820-872)
- 2-Saffâriler:(867-908)
- 3-Samâniler:(874-999) (40)
- 4-Karahanlılar:(848-1212) (41)
- 5-Gazneliler:(961-1191) (42)
- 6-Harzemşahlar:(995-1231) (43)
- 7-Büyük Selçuklu Devleti:(1040-1157)
- 8-Moğol İstilâsı:(1157-1220) (44)
- 9-İl-Hanlılar:(1220-1350) (45)

10-Bazı Küçük Hanedanlar:(46)

11-Timuroğulları:(1370-1506)

12-Karakoyunlular

13-Ak-Koyunlular

14-Safeviler

15-Şeybaniler

İşte yukarda sayılan bu hanedanlar ve devletler,bölgede haki-miyet mücadelelerine girişmişler,münavebeli olarak Mâverâünnehri ve buna komşu toprakları yönetimleri altında tutmuşlardır. Bunların hepsinin bölgede kültür ve sanat izlerine rastlamak mümkündür. Hep-si kendilerine has bir takım kültür ve sanat izlerini bölgede bira-karak silinip gitmişlerdir. Bugün ise buralar(Sovyetlerin çözülmesi-ne kadar) S.S.C.B.tarafından XX.yy'ın ilk çeyreğinden beri yönetilmek-teydi. Bu çözülme ile birlikte Mâverâünnehr dediğimiz bu bölge Özbekistan ^{toprakları dahilinde} yönetiminin altında kalmıştır.Bugün bölge,İslâm Keriköv tara-fından yönetilmektedir.

40-K.Hitti,Age,C.II,s.725-733

41-Öztuna,Age,C.I,s.621

42-Prof.Dr.Erdoğan Merçil,Gazneliler Devleti,Ank.1990

43-Kâmuran Gürün,Türkler ve Türk Devletleri,İst.1984,s.398

44-K.Hitti,Age,C.2,s.759-772

45-Bertold Spuler,İran Moğolları,Ank.1987

46-Öztuna,Age,C.I,s.160

Not:Bölgenin tarihiyle ilgili daha detaylı bilgiler,sadece zikredi-len yerlerde değildir.Geniş bir şekilde yöre tarihini incelemek is-teyenler bu eserleri mütalaa etmelidirler.

VI-Mâverâünnahrin Önemli Merkezlerinden Biri ve Müellifimizin
Doğum Yeri Olan Nesef:

Mâverâünnahrin Coğrafi,İktisadî,Dinî,Etnik ve Tarihî yapısı bakımından hakkında yeterli sayılabilecek ölçüde bilgi verip bölgeyi tanıttıktan sonra,tezimizin konusunu teşkil eden Ebü'l Berekât En-Nesefî'nin doğum yeri Nesef'i ele almanın artık zamanı gelmiştir.

Aslında,sadece Müellifimizin doğum yeri üzerinde durmak ve burayı tanıtmak-belki de-yeterli sayılabilecek iken,biz;gerek ilmi,gerek tarihî,gerek stratejik,gerek sosyal yönünden önemli olan bu bölgeyi gündeme getirmek ve bölge hakkında biraz dikkatleri toplamak açısından tüm bölgeyi ele alıp incelemeyi uygun gördük.Zira Nesef'in,bir ilim ve medeniyet merkezi olduğunu daha iyi kavratmak tüm bölgeyi tanımağa bağlıdır. Nitekim bir bölgenin çok daha iyi gözetlenmesi,nasılki oraya kuşbakışı olarak havadan bakmağa bağlıysa,aynen bunun gibi bölgeye kuşbakışı bakmak ve her yerini daha iyi gözetlemek zarureti vardır. İşte bundan dolayı evvela çevreye bakıp buraları tanıtmayı,sonra Nesef'i ele almayı uygun gördük. Sadece Nesef'in tanıtılmasıyla yeterli bilgi elde edilemez. Bölgenin tarihteki oynadığı rol çok büyüktür. Nesef,bölgenin bir kesimi,bir cüzüdüdür. Bütün hakkında bilgi sahibi olmak her zaman parça hakkında bilgi sahibi olmaya yardım edecektir. Mâverâünnahr,yıllarca ilim ve medeniyete hizmet etmiş,dünyanın en ehemmiyetli merkezlerinden bir tanesi ve-belki de-önde geleni olarak kabul edilebilir. Bugün de bu kabiliyete sahip bir potansiyeli vardır. Böylece bölgenin iyi tanınması ve dikkatlerin teksif edilmesi gerekmektedir.

Bölgeyi külli olarak ele alıp inceledikten sonra bölgenin bir cüzü olan Nesef'e gelelim ve bura hakkında da bazı malûmatlar vermeye çalışalım;

Bölgenin önemli merkezlerinden biri olan Nesef'in;

1-Tarihteki Yeri:Müellifimizin doğum yeri olan Nesef,tarihte Mâverâünnahr diye isimlendirilen bölgenin çok önemli bir ilim ve medeniyet merkezidir.

2-Coğrafi Yapısı:Nesef,Buhara'nın 150 Km.güney-doğusunda olup Karşı Irmağı'nı teşkil eden iki çayın kesişim noktasına yakın bir yerde kurulmuştur. Bu iki çayın birleşiminden meydana gelen

nehir,Ceyhun Nehrine kavuşmadan ileride(batıda)çöller arasında kaybolur. Karşı Nehri'nin diğer adı da"Keşkrüz"olup,kuzeyde Semerkand'ın kuzeyinden geçen ve yine çöller arasında kaybolan Zerefşan ırmağına paralel akar.

Şehir,isini Keşkrüz suyundan almış olan Kaşka-Derya vadisinde kurulmuştur. Diğer bir ismi de Nahşep olan Nesef,Buhara'yı Belh'e bağlayan yol üzerinde olup Buhara'ya 4,Belh'e ise 8 günlük mesafededir.İstahrî,zamanında Nesef'in ancak tek bir mahallesi (Rabazı)ile Kuhunduz isminde bir kalesinin olduğunu zikreder.

Nesef,büyük ve tabii güzellikleri haiz bir şehir olup,şehrin içinden geçen Karşı Nehrinin iki tarafında bağlık,bahçelik güzel yerler vardır. Etrafı da surlarla kaplıdır.

Nesef,kaldırımlarla döşenmiş temiz sokakları,işlek ticareti,verimli arazisiyle mamur ve müreffeh bir şehir görünümündeydi.Şehirde iki de güzel saray vardı. Bunlardan birisi;bir Özbek Han'ı tarafından yaptırılan saray olup diğeri de Timur'un inşa ettirdiği "Zenci" saraydır. Şehrin 10 Km.batısında olan bu güzel sarayı Timur çok sever ve burada ikâmet ederdi. Nesef;Tarihte kama,bıçak,kılıç ve benzeri silahların yapımı yanında zarif ibrik,gümüş kakma kablar gibi süs eşyaları imalatında da pek meşhur bir yerdi.

Şehrin dört kapısı olup düz bir vadiye kurulmuştur. Keş tarafından iki merhale uzaklıkta dağlık kesim vardır. Nesef ile Ceyhun arası ise çöl olup bu bölgede dağ yoktur. Doğuda Keş'ten doğup gelen iki çay ile güney-doğudan gelen iki başka çay da,Nesef'in doğusunda toplanır ve buradan itibaren Keşkruz ırmağını meydana getirerek şehrin ortasından geçer. Şehrin dışında da iki tepe mevcuttur.

Nesef'in bir çok köyleri ve kasabaları vardır. Bunların çoğu sulak araziye sahip olduğu halde,Nesef'in arazisinde bu nehirde başka akan su yoktur. Hatta bu nehrin,bazı seneler kesildiği de olur. O zaman şehrin bostanlarının suyu kuyulardan sağlanır. Nesef arazisi verimli topraklara sahip,otu ve merası bol bir yerdir.

(47)

47-Yakutü'l-Hamevî,Mu'cemü'l-Büldân,Beyrut,1957,
İbnü'l-Esîr el-Cezerî,el-Lübâb fi tehzibi'l-ensab,Bağdat taz,
C.I.,sh.101;Şemseddin Sami,Kamûsü'l-A'lâm,İst.1316,C.V,s.3510;
İslâm Ans.C.IX,s.39-40.

C-Bugünkü durumu:

Nesef,bugün;15 S.S.C.B.Cumhuriyetlerinden biri olan Özbekistan müstakil cumhuriyeti sınırları içindedir. Cumhuriyetin bugün başkenti Taşkent olup yüzölçümü: 281.800 Km².dir. Tarihte Hive hanlığının kurulduğu yer olan ve daha öncede Hvarizm Ülkesi dediğimiz bugünkü Karakalpakistan muhtar bölgesi de bu cumhuriyete bağlı olup,buranın 165.000 Km².lik alanıyla Özbekistan'ın toplam yüzölçümü 447.000 Km²'ye ulaşır.(48)

48-Yılmaz Öztuna,İslâm Devletleri,Ank.1989,C.I,s.690

BİRİNCİ BÖLÜM:

NESEFİ'NİN HAYATI-ŞAHSİYETİ VE ESERLERİ:

A-Hayati:

1-İsmi:

Müellifikizin ismi, Abdullah b. Ahmed b. Mahmud (49) olup, lakabı, Hâfızü'd-din (50), künyesi ise, Ebü'l-Berekât'tır (51) Doğduğu yere nisbetle de Neseфі (52) denir.

49-Taşköprü-Zâde'nin Mitâhü's-Sa'âde adlı eserinde dedesinin ismi Mahmud değil Muhammed olarak geçmektedir. (Age, Kahire, 1968, C.II, s.188)

50-Müellifin hayatını araştırırken; bu lakap (Hâfızü'd-Din) ile anılan Mâverâünnehr'de iki âlime rastlamaktayız:

1-Muhammed b. Muhammed b. Nasr Ebü'l-Fadl el-Buhârî (v:693/1293)

dir. (el-Kuraşî, el-Cevahirü'l-Mudiyye, Haydarâbâd, 1332, c.II, s.163)

2-Bizim müellifimiz olan Neseфі'dir.

51-Ebü'l-Berekât künyesiyle maruf olanlar: Bunlar sayıca çok olduğundan imkan nisbetinde olanları ele alalım:

1-es-Sehâvî, bu künye ile maruf 31 zat sayarken (es-Sehâvî, ed-Dav'ü'l-Lami, Beyrut, Tsz, s.3), el-Kuraşî ise; Ebü'l-Berekât ibn-i Ebi'l-Hüseyn b. Necip b. Muammer el-Medayinî (v:667/1268) isimli şahsı zikreder. (el-Cevâhir, c.II, s.328)

II-Bunlardan başka, bu künye ile maruf şu zatlar vardır: 1-Ahmed b. İbrahim el-Askalanî el-Misrî (v:876/1471) (ed-Dav, C.I, s.205).

2-Ebü'l-Berekât b. Hasan b. Muhammed Asâkir (v:627/1299) (İbn-i Kesir, el-Bidâye, Beyrut, 1966, C.XIII, s.127; İbn-i İmâd el-Hanbeli, Şüzûrâtü'z-Zehap, Beyrut, 1979, C.V, s.123)

3-Ebü'l-Berekât Sahr b. Sahr b. Müsâfir. (v:?) (en-Nebhâni, Câmî'ü Kerâmâtî'l-Evliya, Mısır, 1329, C.I, s.253)

4-Ebü'l-Berekât Hibetüllah b. Melka el-Bağdadî (v:555/1160) (Henry Corbin, İslâm Felsefesi Tarihi, İst.1986, s.178)

5-Kemaleddin Abdurrahman b. Muhammed el-Enbârî (v:577/1181) (Dr. Sadreddin Gümüş, Seyyid Şerif Cürcânî, İst.1984, s.45, Krş:İbnü'l-Enbârî, Nüzhenin Önsüzü, Kahire, Tsz, s.5)

52-Neseфі nisbesiyle anılan Zatlar: İşte ileriki konumuza asıl 1-sık tutan bölüm burasıdır. Ve en fazla ilgi duyduğumuz kısım da burasıdır. Çünkü bu nisbeyle anılan âlim sayısı, küçümsenmeyecek derecede kabarıktır. İşte bunların başında en meşhurları olan ve çoğumuzun bildikleri 3 Kelâmcı meşhur Neseфі'ler gelmektedir. Ki bunlar: 1-Ebü'l-Ma'in en-Neseфі (v:508/1114), Necmeddin Ebu Hafs Ömer en-Neseфі (v:537/1142), Burhaneddin en-Neseфі (v:687/1289) dir. Bunlar dışında, Prof.Y.Ziya Kavakçı Bey"XI ve XII.asırlarda (H:391-597 arası) Mâverâünnehr fakihleri" isimli eserinde sadece bu devirde Neseфі'ten 10 tane büyük âlim yetiştiğini kaydetmektedir. (Bkz.Age.Ank.1976, s.304) Bu eser gerçekten çok dikkat çekicidir. Kavakçı Bey'in bu eseri gözden geçirilecek olursa o devirde Mâverâünnehr bölgesinin ne büyük bir ilim ve medeniyet merkezi olduğu açıkça görülür. Nitekim bölgede özellikle 5 büyük ilim merkezi vardır. Bunlar: Buhara, Kâsân, Marğınân, Neseфі ve Semerkand'dır. Bu şehirlerin (sadece Karahanlılar devrinde) yetiştirdikleri âlim sayısı da sırasıyla: Buhara:32, Kâsân, Marğınan, Neseфі:10, Semerkand:12'dir. (Bu 10 Neseфі için Bkz:Y.Z.Kavakçı, Age, s.27-29-80-89-170-174-186-205-222-254).

.....

Bunların haricinde şu zatlar da Nesefî nisbesiyle meşhur olmuşlardır:

I-İbrahim b.Ma'kal b.el-Hâc-el-Hafız el-Allâme en-Nesefî(V:295/907)

II-Ebu İshâk Muhammed b.Mansur b.Muhallas el-Nâkim en-Nukadî(V:434/1041)

III-Ebu Ali Huseyn b.Hızır b.Muhammed b.Yusuf(V:424/1032)(Bu üç âlim için Bkz: ed-Davûdî,et-Tabakâtü'l-Müfessirin,Mısır,1972,C.I, s.22 ve C.II,s.6;el-Cevahir,C.II,s.134; ez-Ziriklî,el-a'lâm,Beyrut, 1969,C.II,s.237; Kehhale,Mu'cemü'l-Mü'ellifîn,Suriye 1957,C.IV,s.6)

IV-Hennâd b.İbrahim en-Nesefî (D:465/1072)

Nesefî'nin bu lakab ve künyelerinden başka, kaynaklarda bir takım medh ifadelerine rastlanmıştır ki, O'nun Ulema arasında ne denli tanındığını, ne kadar yüksek bir mertebeye layık görüldüğünü ve akranları arasında pek mühim bir mevkide olduğunu göstermektedir. Nitekim Nesefî'nin hayatına yer veren tüm tabakat kitaplarında bu ifadelerin hepsi mevcuttur. Meselâ bunların bir kaçı şöyledir: "Faydalı tasniflerde bulunan kişi... Zamanında dengi olmayan büyük âlim.. Kur'an'ı tefsir etmede, Hadis-Fıkıh-Usûl ilminde ve bu ilimlere ait en ince noktalara ve manalara vukûfiyette pek mâhir ve mütebahhir bir müfessir, Fakih... ve hatta.... pek büyük bir Kelâmcı.... son devrin mühim zâhid simalarından ve muteber imamlarından...." gibi, bir takım medhedici ifadelerle sık sık rastlamamız mümkündür. (53)

Müellifimiz hakkında "Alametü'd-Dünya" diye başka bir lakabına daha rastlanmıştır ki bu, sadece bir kaynaktan geçmektedir. (54)

2-Doğum Tarihi ve Yeri:

Doğum tarihine geçmeden önce şunu vurgulamak gerekir: Müellifimiz hakkında, her nedense kaynaklarda çok az bilgiye rastlamaktayız. Böyle meşhur birisinin hayatı hakkında elde pek az bilginin bulunuşu doğrusu hayret vericidir. Nitekim kaynakların çoğu, Nesefî'ye ya hiç değinmemişler veya değinenler ise bir iki satırlık bir geçiştirmeyele başkalarına geçmişlerdir. Meselâ bulabildiğimiz 42 Tabakat kitabının sadece 12'si Nesefî'nin hayatına yer vermiş olup bunlar da tatmin edici mahiyette değildir. Bazı araştırmalarımız neticesinde edindiğimiz kanaate göre, bu durumu; şu sebeplere bağlamamız mümkün olabilir. Bilindiği gibi 1220'de Orta-Asya'da başlayan ve hemen hemen bir asır süren Moğol kıyımı büyük boyutlara varmış, özellikle Orta-Asya ve Mâverâünnehr bölümü bu katliamdan geniş ölçüde zarar görmüştür. (55) İşte bu sebeplerle olsa gerektir ki Ebü'l-Berekât-en-Nesefî'nin doğum tarihine, kaynaklarda pek rastlayamadık. Dolayısıyla Müellifin doğum tarihini bilemiyoruz. Lâkin;

53-Bu medh ifadeleri için, Bkz: İbn Hacer el-Askalânî, ed-Dürerü'l-Kâmine, Mısır 1966, C.II, s.352; ez-Zehebî, et-Tefsir, Mısır 1966, C.I, s.304; Yusuf İlyas Serkis, Mu'cemü'l-Matbû'ât, Mısır 1928, C.II, s.1850; el-Leknevî, el-Fevâid, Beyrut 1324, s.102; Isl.Ans., İst.1964, C.IX, s.199; Ö.Nasuhî Bilmen, Büyük Tefsir Tarihi, İst.1974 C.II, s.359.

54-el-Askalânî, Age, C.2, s.352.

55-Bu istilâ, Çin ve İç-Asya'dan başlayarak Batı Türkistan, Fergâne-bilahare-Mâverâünnehr, özellikle Buhara, Semerkant, Belh gibi

Sayın Prof.Dr.İsmail Cerrahoğlu'na göre,(56) şu şekildeki bir tahminle O'nun H:7.yy'ın ilk çeyreğinde vefat ettiğini anlamış oluruz:

Konumuzun ileriki bölümlerinde de ifade edeceğimiz gibi Neseffî'nin hocasının"Şemsü'l-Eimme" lakabıyla meşhur olan Muhammed b. Abdüssettar el-K erderî olduğunu biliyoruz. el-Kerderî'nin vefat tarihine baktığımızda,O'nun H:642 yılında vefat etmiş olduğunu görürüz. Müellifimiz,bu büyük Zat'tan ders okuduğuna göre,vefat tarihi olan 642/1244 yılından önce olması gerekir. Bu durumda Neseffî'nin doğum tarihinin en azından H:7.yy'ın ilk çeyreği olması gerekir.

Müellifimizin doğum yeri,nisbesinden anlaşılabileceği gibi Neseffî tir.(57)

3-Yetişmesi ve Hocaları:

Hafızü'd-Din Ebü'l-Berekât Abdullah en-Neseffî,islâmî ilimler alanında sadece kelâm ilmi dalında meşhur olmayıp,Tefsir,Hadis,Fıkıh Usûl ilminde de söz sahibi olan mümtaz bir şahsiyettir. İlmi ve şahsiyetiyle ulemâ arasında belli bir seviyeye yükselmiş,yüksek bir otoriteye sahip olmuş ve eserleriyle temâyüz etmiş mümtaz bir dehâdır.

İslâm Medeniyet Merkezlerini yakıp yıkmış,hatta bununla da yetinmeyerek ta Ön-Asya bölgesine geçip 1258 yılında Bağdat'a kadar gelmişti.Hilâfetin merkezine katliam yaparak gelen Moğol orduları,Halife ve Devlet Erkânı'nı da katletme cesaretini göstermişler ve binlerce masum halkın kanını akıtmışlardı.Bu da yetmemiş gibi çok değerli ilim adamlarını da şehid etmişlerdi.(Bkz:Ahmed Cevdet Paşa,Kıyas-ı Enbiyâ,İst.1331,C.II,s.447).Böylece geniş çaplı katliamda Moğol orduları,vardıkları her yerde taş üstünde taş bırakmamışlar,İslâmın bütün kültür ve medeniyet merkezlerini-sanki-tarih sahnesinden silercesine yok etmişlerdir.Devlet başkanlarının yapmış oldukları saraylar ve kütüphanelerden,geriye sadece kül yığınları ve harabeler kalmış,100.000 kişilik nüfusa sahip medeniyet merkezi olan Herat şehrinde ancak 40.000 kişi sağ kalabilmişti.Meselâ:o günleri yaşayan İbnü'l-Esir,şehrin o günkü acıklı halini duygulandırıcı bir şekilde anlatmış,hatta bölgeyi bir asır sonra gezen İbn-i Batuta ise "Hala buraların virâne durumları büyük çapta kendini muhafaza etmektedir" diye üzüntüsünü dile getirmiştir.(Bkz.Philip K.Hitti,İslâm Tarihi,İst.,1980,C.II,s.759-760)

İşte genel hatlarıyla çizdiğimiz bu katliam,Neseffî ve çağdaşlarının biyografileri hakkında pek az bilgiye sahip oluşumuzun nedenlerinden biri sayılabilir. Çünkü bu katliam ile sadece insan kıymını olmamış,aynı zamanda çeşitli kütüphane ve değerli tarihi eserler yakılarak da bir bilgi ve tarih katliamına gidilmiştir.

56-İsmail Cerrahoğlu,Tefsir Tarihi,Ank.1988,C.II,s.315

57-Neseffî şehrine ait yeterli bilgi daha önce geçti.

İleride göreceğimiz gibi eserleri, ilim ehline pek hüsn-ü kabul görmüştür. O kadar ki yazdıkları eserlere geniş çapta gerhler yapılmış, gerhlerine haşyeler yazılmış ve yıllarca medreselerde okunmuştur. (58)

Neseffî'yi, Tefsirci'ler, Müfessir; Hadisci'ler, Muhaddis; Fıkıhçı'lar, Fakih; Kelâmcı'lar, Mütakellim olarak tanır. Herkes onun eserlerinden her zaman büyük faydalar elde etmişlerdir.

Takat Abdullah en-Neseffî, daha ziyade Usûl ve Furir Fıkıh alanında eserler telif etmiştir.

Hayatının büyük bir çoğunluğunu tahsil aypmakla geçirmiş, Ömrünün sonuna kadar ^{hâp} sadede ilimle işdikal etmiştir. Parlak Hoca'lardan ders almış, hem kendini zirvelere yükseltmiş hem de zirvede talebeler yetiştirmiştir. Hatta Zehebî, et-Tefsir ve'l-Müfessirûn isimli eserinde O'nun için "Şemsü'l-Eimme el-Kerderî ve el-Attâbî gibi o devrin en büyük Âlimlerinden ders almış birisi için bu kadar ilim çok görülmez." (59) Zehebî bu ifadesiyle bir yandan Neseffî'nin ilminin büyüklüğünü ifade ederken diğer yandan da ders aldığı Hocalar'ın ilimde ulaştıkları zirveyi ve bunların çok büyük çaplı âlimler olduğunu vurgulamaya çalışıyor.

Hayatına yer veren tabakat kitaplarımız, Müellifimizin Hocalarını anlatırken, ittifakla önce Şemsü'l-Eimme Muhammed b. Abdüssettar el-Kerderî'yi (60) zikretmeleri, bende "Belki de ilk Hocası, bu zât olabilir." fikrini uyandırmıştır.

58-Meselâ Muhammed b. Muhammed el-Bektemirî (v:798/881) (es-Sehavî ed-Dav'ü'llâmî, Beyrut, tsz. C.IX, s.173-175) ile Ebu Zekerîyyâ Yahya b. Muhammed el-Münâvî (v:798/871) (ed-Dav'ü'llâmî, C.X, s.254) gibi âlimlerin ezberlediğini burada zikretmek gerekir.

59-Muhammed Füseyyin ez-Zehebî, et-Tefsir ve'l-müfessirûn, C.I, s.304

60-Dr. Bedrettin Çetiner, "Neseffî ve Medârikü't-Tenzil ve Hakâikü't-Te'vil" adlı tezinin 25. sahifesinde yer alan 26. dipnotunda "Abdüssettar el-Kerderî'nin isminde ihtilaf olduğunu ve İbn-i Facer el-Askalânî'nin, ed-Dürerü'l-Kâmine, C.2, s.247'de bu zatın isminden Ahmed b. Muhammed el-Attâbî el-Kerderî olarak zikrettiğini belirtmektedir. Bu, tümüyle yanlıştır. Çünkü; ed-Dürerü'l-Kâmine'ye baktığımızda C.2 de 612 No'dan başlayan Ahmed b. Muhammed isimli Zât'lar, 793 No'da tamamlanmakta, böyle bir isimli zâta rastlanılmamaktadır. Muhammed ile ilgili olan "Mim" maddesinde ise ikinci ihtimal olarak ele alabileceğimiz Muhammed b. Abdüssettar'a değinmemektedir. Yani Sayın Çetiner'in kaynak olarak verdiği bu kitapta el-Kerderî'ye (Ne Ahmed'li isimlerde ve ne de Muhammed'li isimlerde) değinilmektedir. Bu iki sık olmayınca üçüncü bir ihtimal de kesin olarak şöyle ortaya çıkmaktadır: Sayın Çetiner,

Daha sonra Nesefî, Hamîdü'd-Dîn ed-Darîr diye meşhur olan Ali b. Muhammed b. Ali (666/1267) (el-Cevâhir, s. 377.) ve Bedrî'd-Din Hvâher Zâde diye bilinen Muhammed b. Mahmud b. Abdulkerim el-Kerderî (v. 651/1253) (61) den fıkıh tedrisati yapmıştır. (62) Abdüssettâr el-Kerderî' den ders alırken Hocası Hvâher-zâde de o'na eşlik etmiş ve arkadaş olmuştur. (63)

Ebü'l-Berekât ayrıca, Ali b. Muhammed er-Râmîtinî el-Buhârî (v. 666/1267) (64) ve Ahmed b. Muhammed el-Attâbî'den ders okumuştur. Ders okuduğu el-Attâbî'den "İmam Muhammed" in "ez-Ziyâdât" ını da rivâyet etmiştir. (65) Ancak el-Kefevî, Nesefî'nin, el-Attâbî'den rivâyetinin imkansız olduğunu şöyle ifade etmektedir:

"Attâbî, 586/1190 yılında vefat etmiştir. Nesefî'nin ölüm tarihi ise, 710/1310'dur. 710'da vefat eden birisinin, 586'da vefat eden birisinden rivâyeti nasıl sahih olur? (el-Kefevî, aralarında 124 sene olduğunu imâ ediyor.) (66)

Şayet Nesefî'nin rivâyet ettiği Attâbî başka değilse, ya da tarihte müstensihlerin bir hatası yoksa, Nesefî'nin, el-Attâbî'den rivâyetinde bulunması imkan dahilinde değildir. Çünkü yukarıda da belirtildiği gibi Nesefî'nin vefat tarihi ile Attâbî'nin vefat tarihleri arasında çok uzun zaman aralığı vardır. (67)

tezinin 30. dipnotunda da verdiği gibi, adı geçen eserde Nesefî'nin hayatıyla ilgili bölümde

ibaresinde parantez içine aldığım kısmı, büyük bir ihtimal ile görmemiştir. Nitekim yukarıda da belirttiğim gibi bu tahminim 30. dipnotundan da açıkça sezilmektedir. Bu dipnot incelendiğinde 26. dipnotun kaynağıyla aynı olduğu görülür.

61-Bu zât, el-Kerderî'nin kızkardeşinin oğludur.

62-İsl. Ans. C. 9, s. 199; Büyük Tefsir Tarihi, C. 2, s. 359; el-Fevâid, s. 102; Mu'cemü'l-Matbû'at, C. 2, s. 1850; el-Kefevî, Ketâib-ü A'lâmi'l-Ahyar, vr. 310a; el-Cevahir, C. I, s. 270; İbn Kutluboga, et-Tâcû't-Terâci; Bağdat 1962, s. 30, No: 36.

63-el-Fevâid, s. 176

64-Kivâmü'l-Fâbî, Gayetü'l-Beyân Mâdiretü'z-Zemân, vr. Ib

65-el-Cevâhir, C. I, s. 270; el-Fevâid, s. 102; Miftâhü's-Sa'ade, C. 2, s. 188; Zehebî, et-Tefsir, C. I, s. 304; İsl. Ans. C. 9, s. 199; Büyük Tefsir Tarihi, C. 2, s. 539; ed-Dürer, C. 2, s. 352;

66-el-Fevâid, s. 102

67-Nitekim el-Attâbî, Nesefî'nin Hocası olan Şemsü'l-Eimme el-Kerderî'nin hocasıdır. (Bkz. el-Cevâhir, C. 2, s. 82.) Fakat, Prof. Dr. Ziya Kavakçı Bey, el-Attâbî'yi anlatırken o'nun Hafızü'd-Din lakaplı talebesi olduğunu, Taşköprü-zâde, Tabakatü'l-Fukaha, s. 100'den naklederek belirtiyor. (Bkz. Prof. Dr. Yusuf Ziya Kavakçı, XI ve XII. asır Karahanlılar devri Mâverâü'n-Nehr Fakihleri, Ank. 1976, s. 119).

İşte el-Attabî'yi bir tarafa bırakırsak Neseî'nin hocaları bu dört zattır.

Konuyu incelerken, Neseî'nin hoca silsilesi hakkında bende uyanan bir meraktan dolayı-imkanlar nisbetinde-araştırma yaparak şu şemayı çıkardım:

- I- Ebü'l-Berekât en-Neseî
- II-Muhammed b.Abdüssettâr el-Kerderî.
(v.642/1244-45)(el-Cevâhir,C.2,s.82)
- III-Burhaneddin el-Merğînânî(v.593/1197)
(el-Cevâhir,C.I,s.384)
- IV-Necmeddin Ebu Hafs Ömer en-Neseî,(v.527/537/567/577)
(Kavakçı,A.g.e.,s.90)
- V-Sadrü'l-İslâm Ebü'l-Yüsr el-Pezdevî,(v.493/1099)
(el-Fevâid,s.102; el-Cevâhir,s.116,270,288,376)
- VI-Muhammed b.Hüseyin el-Pezdevî,(v.?)
(el-Fevâid,s.102,Bu zât,Ebü'l-Yüsr'ün babasıdır.)
- VII-Abdülkerim b.Musa b.Mücâhid (v.350/961)
(el-Fevâid,s.101;Bu zât ise,Ebü'l-Yüsr'ün babasının dedesidir.)
- VIII-İmam Mansur Matürîdî (v.333/944)
(el-Cevâhir,C.2,s.130,344)
- IX-Ebubekr Ahmed el-Cüzcânî (v.?)
(el-Fevâid,216)
- X-Ebu Süleyman el-Cüzcânî (v.201/816)
(el-Fevâid,s.216)
- XI-İmam Muhammed eş-Şeybânî (v.189/804)
Vefeyâtü'l-A'yân,C.4,s.184)
- XII-İmam A'zam (v.150/767)
- XIII-Hammad b.Süleyman (v.120/737)
- XIV-İbrahim en-Nehâî (v.96/714)
- XV-Alkame b.Keys (v.62/681)
- XVI-Abdullah b.Mes'ûd (v.32/652)

v e

H z. R A S U L U L L A H (S . A . V .)

İşte Neseî'nin Rasulullah'a kadar çıkan Hoca silsilesi budur.

VEFATI:

Müellifimiz Neseffî'nin doğum tarihi nasıl ihtilaflı ise vefat tarihi de aynen ihtilaflıdır. Meselâ; Zehebî, et-tefsîr Ve'l-Müfessirûn'unda; el-Askalanî, ed-Dürerü'l-Kâmine'sinde; Kâtip Çelebî, Keşfü'z-Zünûn'unun Medarikü't-Tenzîl maddesinde, Neseffî'nin vefat tarihini 701 olarak kaydederken, Ö.N.Bilmen, Büyük Tefsir Tarihi'nde yine Kâtip Çelebî Keşfü'z-Zünûn; umde, Fezâilü'l-A'mâl, Kenzü'd-Dakâik Menârü'l-Envâr, ve el-Vâfî maddelerinde, ayrıca İslâm Ansiklopedisinde 710 olarak zikredilmektedir.

Bu iki rivâyet yanında, Keşfü'z-Zünûn'un el-Müstevfâ maddesinde üçüncü bir rivâyete daha rastlamaktayız. Kâtip Çelebî, mezkûr yerde Neseffî'nin 711'de vefat ettiğini ifade ederlerken el-Kuraşî ve İbn-i Tağrıberdî'de 701 tarihi üzerinde görüş birliğine varmaktadırlar. (68) Lakin en ağırlıklı görüş "Onun 710'da vefat ettiği" görüşüdür.

Müellifimiz Neseffî, Bağdat'tan dönerken yolda Eyzec (69)'de vefat etmiş ve oraya defnedilmiştir. (Rahmetüllahi Teala Aleyhi)

Talebeleri:

Ebü'l-Berekât en-Neseffî, tahsilini bitirdikten sonra Kirman'a gitmiş ve orada Kutbü's-Sultâniye medreselerinde müderrislik yaparak çok değerli talebeler yetiştirmiştir. Meselâ; İbnü's-Sâ'âtî H:683/ 'de Kenzü'd-Dakâik isimli, Neseffî'nin eserini bizzat müellifinden Kirman'da okuduğunu bize ifade etmektedir.

Neseffî'nin bazı seyahatleri varsa da bunlar hakkında maalesef pek bilgimiz yoktur. Sadece Bağdat'a olan seyahatini bilmekteyiz. Lâkin bunu da kesin olarak söyleyemiyoruz. Fakat el-Fevâidü'l-Behiyye, Bağdat'a gidiş tarihini 700/1300 olarak verir.

Meşhur Talebeleri Şunlardır:

1-Mecmaü'l-Bahreyn isimli eserin sahibi, Muzafferü'd-Dîn İbnü's-Sâ'âtî (v.694/1294).

2-Hidâye'nin şârihi Hüsâmü'd-Din es-Sîğnakî (v.714(1314)dür. (70)

68-İsl.Ans., C.IX, s.199

69-Eyzec, İsl.Ans., A.G.yerde Hûzistan'da olduğuna atıfta bulunulurken, Zehebî et-Tefsir'inde C.I, s.304'te (Kâmûsü'l-Muhit'ten naklen) Bekiristan'da bir yerde olduğuna işaret etmektedir. (Krş: Kâmûsü'l-Muhit, C.I, s.177)

70-Neseffî'nin hayatına yer veren kaynakları topluca şöyle ifade edelim:

1-el-Fevâidü'l-Behiyye, Beyrut 1324, s.102

- 2-el-İtkânî,Çayetü'l-Beyân Nadiretü'z-Zeman,İst.,Süley.Ktb.,
Yeni Cami,No:410,vr:1b.
- 3-el-Kefeî,Ketâibü A'lâmî'l-Ahyâr,İst.,Süley.Ktb.,Halet Efendi,
No: 630,vr:308a-318b.
- 4-İbn Hacer el-'Askalânî,ed-Dürerü'l-Kâmine,1966,2.Baskı,C.II,
s.352.
- 5-el-Kuraşî,el-Cevâhirü'l-Mudiyye,Haydarâbâd,1332,C.I,s.270.
- 6-Kasım b.Kutluboğa,Tâcü'l-Terâcim,Bağdat,1962,s.30,No:86
- 7-Ö.N.Bilmen,Büyük Tefsir Tarihi,İst.1974,C.II,s.539.
- 8-Zehebî,et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn,Mısır,1966,C.I,s.304.
- 9-Yusuf İlyas Serkis,Mu'cemü'l-Matbûât,Mısır,1928,C.II,s.1850.
- 10-ez-Zirikli,el-A'lâm,Beyrut,1969,C.4,s.192.
- 11-Bağdat'lı İsmail Paşa,Hediyetü'l-'Arifîn,İst.1957,C.I,s.464.
- 12-Hacı Halife,Keşfü'z-Zünûn,İst.1943,C.II,s.119,1168,1274,1515,
1675,1823,1849,1867,1922,1997,2034.
- 13-Taşköprî-Zâde,Miftahü's-Sa'âde,Kahire 1968,C.II,s.168.

B-İlmî Şahsiyeti:

Ebü'l-Berekât en-Neseffî, Neseff'te yetişip hizmet veren çok sayıdaki âlim arasında, hem ilmi ve hem de eserleriyle şöhret bulmuş mümtâz bir şahsiyettir.

Daha önce de ifade ettiğimiz gibi, Tefsir, Hadis, Fıkıh, Usûl ve Kelâm sahalarında ilim ehli arasında temâyüz etmiş ve hüsn-ü kabul görmüştür.

Bir yandan çok kıymetli eserler meydana getirirken, diğer yandan da medresede müderrislik yaparak değerli talebeler yetiştirmiştir. Neseffî, hakikaten çok büyük bir âlimdir. Nitekim İbn-i Kemâl Paşa, Fukahâ'yı tabakalara ayırırken, Neseffî'yi altıncı tabakada zikretmekte el-Leknevî ise O'nun "Zayıfı kuvvetliden, zâhir rivâyeti nâdir olanlardan temyiz etmeye kudreti yeten..." "büyük bir âlim diye tavsif etmektedir. (71) el-Leknevî, bu tabakada yer alan Fukahâ'nın özelliklerini de şöyle ifade etmektedir: " Bunlar red edilmiş görüşlere ve zayıf rivâyetlere kitaplarında asla yer vermezler. Bu tabaka, müctehidliğin veya tahrir ve tercih erbabı olma derecesinin en alt noktasıdır." (72)

Demekki Neseffî, en azından bir tercih veya tahrir erbabıdır. Hatta bazıları O'nun mezhepte müctehid olduğunu dahi ileri sürmüşler ve O'nunla mezhepte müctehidler'in son bulduğunu söylemişlerdir. (73)

Neseffî'nin, ilmi derecesini anlayabilmek için O'nu, Tefsir, Hadis, Fıkıh, Kelâm, Kıraat, Dil ve Belâgat yönünden incelemek gerekir. Bu incelemeyi yaparken, daha pratik olması açısından, kaynaklarımız aracılığıyla O'nu Medârikü't-Tenzîl isimli Tefsirinden takip etmeğe ve sadece bu kitabından araştırmaya tabi tutacağız.

1-Müfessir Olarak Neseffî:

Neseffî'nin bu alandaki en büyük eseri, yukarıda da belirttiğimiz gibi-Medârikü't-Tenzîl ve Hakâikü't-Te'vîl isimli tefsiridir. Bu eser İslâm âleminde, bilhassa Hanefî Mezhebi müntesiblerince tutunulmuş ve bazı özellikleri sebebiyle de temayüz edip kabul görmüştür.

71-el-Cevâhir, C.II, s.558

72-el-Fevâid, s.101

73-el-Fevâid, s.101

Asrında ve daha önceki asırlarda şöhretli tefsirler meydana getirildiği halde Medârik, bu meşhur tefsirler arasında değerini koruyabilmiş ve meşhur olabilmıştır.

Tefsirin önsözünde kendisinin de belirttiği gibi "Bu tefsir, dirâyet ve rivâyet şekillerini insicamlı bir şekilde ortaya koyuyordu. Muhtasar olmakla beraber bu tefsir, bütün sanat inceliklerini kapsayan bir tefsir idi." Gerçekten de Medârik, o kadar güzel ve akıcı bir üslupla yazılmıştır ki, yok denecek kadar pek az miktarda haşiyesi vardır.

Nesefî, Tefsiri'nin özelliklerini kendisi Medârik'in önsözünde şöyle ifade etmektedir: "...İsteğine açıkça uymam gereken bir zat, benden Te'vilât-ı Kur'ân'ıyye'ye ait orta halli bir kitap yazmamı istemişti. Bu kitap, i'râb ve kıra'ât vecihlerini içine alacak, Bedi' ve işâret ilimlerinin inceliklerini ihtiva edecek, Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat'in sözleriyle süslenecek, bid'at ve dalâlet ehlinin bâtil görüşlerinden hâli olacak; usandıracak kadar uzun, maksada hâlel getirecek ve kelimelerin anlamını bozacak kadar kısa olmayacak. Ben, bu hususta beşeri kudretimin noksanlığını düşünerek ve tehlikeli duruma düşmeden önce böyle bir şeyden sakınmak gerekeceğini nazâr-ı dikkate alarak bir müddet tereddüt içinde kaldım. Yazıp-yazmamama hususunda bocaladım durdum. Fakat bu gibi manialara rağmen daha sonra yazmağa karar verdim. Ve Cenab-ı Hakk'ın yardımıyla kısa bir müddet içinde yazıp bitirdim." (74)

Hakikaten, meşhur tefsirler içinde Zemahşerî'nin Tefsir'i, Mu'tezile Mezhebi'ni te'yîd eden delillerle dolu; Kâdî Beydâvî ve Fahrüddîn-i Râzî'nin Tefsirleri ise Ehl-i Sünnet Mezhebi'nin görüşlerini ihtiva etmekle beraber, Eş'arî Mezhebi'nin görüşleri üzerine temellendirilmişti. Dolayısıyla Mâtürîdî Mezhebi'nin görüşlerini ihtiva edecek bir tefsire ihtiyaç hissediliyordu.

Diğer yandan Mâtürîdî görüşlerini ihtiva eden İmam Mâtürîdî'nin Te'vîlâtü'l-Kur'ân isimli Tefsiri var idiyse de Moğol istilâsı ile bu eserin nüshaları imha edilmişti. Ayrıca 1220'de başlayan bu

74-en-Nesefî, Medârik, Lübnan Tsz, Önsöz kısmı; Cerrahoğlu, Tefsir Tarihi, s.317; Ö.N.Bilmen, Büyük Tefsir Tarihi, C.II.s.359; Zehebî, et-Tefsir, C.I, s.305.

Moğol istîlâsıyla önemli miktarda âlim de şehid edilmişti. İşte hem bu tefsirin nüshalarının imhâsı ve hem de bu âlimlerin şehid edilmesi, Mâtürîdî görüşlerini içeren bir tefsir yazmayı gerekli kılıyordu.(75)

Neseffî, bu tefsirinde, sanki Zemahşerî'nin Keşşâf'ıyla, Kâdî Beydavî'nin Tefsirini hülâsa etmiştir. Nevar ki Neseffî, Keşşâf'tan aldıklarını, genelde kısaltarak kendi üslubuyla sunmakta, nakillerde î'tizâli görüşleri ayıklamakta ve bu mezhebe reddiyeler mahiyetinde cevaplar vermektedir. Yaptığı nakillerde, kimi kere Keşşâf'tan kaynak göstererek, bazan kaynak göstermeden üslubunu değiştirip kısaltarak, bazen de hem kaynak göstermeden ve hem de üslubunu değiştirmeden nakil yapmaktadır.(76)

Ayrıca Neseffî, Keşşâf'taki Belâgat nüktelerine, bedî' ilminin çeşitli güzelliklerine, ince ve gizli manaların keşfedilip ortaya çıkarılmasına tefsirinde büyük bir titizlikle yer vermiş, eserini baştan sona kadar bunlarla doldurmuştur.

Bundan başka Neseffî, Zemahşerî'nin soru-cevap metodunu da tefsirinde uygulamıştır. Lâkin O, "Eğer denilirse....ben de...derim" şeklinde değil de Âyetlerin şerhinin kapsamı içinde yeri geldikçe çeşitli itirazlara cevap vermiştir.

İslâm'da pek çok tefsire, İsrâiliyât'tan bir hayli uydurmaların girdiği bir gerçektir. İşte bu tefsirler gibi Medârike'de İsrailiyât'tan sızmalar olmuştur. Lâkin Neseffî, bu uydurmalara pek az yer vermiş, bunları hiç bir zaman uzatmamış ve üzerinde fazla durmadan vurup geçmiştir.

Medârik'teki İsrailiyyât cinsinden olan şeyler pek azdır. Mevcut olanlar ise mücerret kıssalardan ibaret olup, İslâmî prensip ve akidelere aykırı değildir. Neseffî, bu tür uydurmaları aktarırken İslâmî akideye uygun olmayanları sert bir dille eleştirir ve kritiğini yapar.(77) O, bu konuda şu iki yolu takip eder:

1-İnanç ve akîdeye halel getirip bozacak hikâyelerin anlatımını yaparken, bunların düzdürme olduğunu daima tenbih eder.

75-Cerrahoğlu, A.g.ş, s.318

76-Cerrahoğlu, Ay.yer.

77-Zehebî, et-Tefsîr, C.I, s.308; Cerrahoğlu, Tefsir Tarihi, C.II, s.329

2-Akîdeye bozukluk vermeyecek kıssaların anlatımında ise;

a-Zâtı itibariyle yalana ve doğruya ihtimali bulunan ;

b-Akıl ve şeriatle çatışmayan kıssaların, "araştırılmağa tabi tutulmadan anlatımında" işe sakınca görmez. (78) Meselâ, konuyla ilgili olan şu âyetlere bakılırsa mesele hakkında yeterli bilgi elde edilmiş olur:

I-Doğruluğunu araştırmaya ihtiyaç duymadığı kıssalar:

Neml.35, Bakara.54 ve 249. Âyetler. Neseff, bu âyetler ile ilgili rivâyetleri aktarırken bunların doğru olup olmadığını araştırma ihtiyacını hissetmez. Çünkü bunlar, İslâm akidesini bozacak türden şeyler değildir.

II-Yalan olduğunu ve inanılmaması gerektiğini tenbih ettiği kıssalar: Sad.21-22,34. (79) Neseff, buradaki kıssaları anlatırken de bunların kesinlikle İslâmî akîdeye aykırı olduğunu ve inanılmaması gerektiğini sıkı bir şekilde tenbih eder. Ki bu kıssalar da Hz.Süleyman Aleyhisselâm hakkında düzdürülen yalanlar ve diğer Peygamberlere atılan iftiralar nevinden şeylerdir.

2-Arab Dili ve Kıraat İlmindeki Yeri:

Neseff, tefsirinde âyetlerin kıraat, i'rab, dil ve belâgat yönüne ^{de} önem vermiş âyetleri bu yönlerden de incelemeye tabi tutmuştur.

O, Nahv ve i'rab ile ilgili olan tevcihlere çoğunluğunda, Basra Mektebi mensuplarının görüşlerini ele alır. Bunula beraber Kûfe ve Bağdat mekteplerinin görüşlerini de ihmal etmez. Dil ve Belâgat yönünden Zemahşerî'nin büyük tesiri altındadır. O, genelde Halil b. Ahmed, Sibeveyh, Ferrâ ve Zeccâc'ın görüşlerini nakleder. Bunların arasında, Gevherî, Müberred, Kisâî, Ahfeş, Ebu Ubeyde gibi zevattan da yer yer nakillerde bulunur. Kendisi Arap olmadığı halde okuyucuya Arapçanın bütün inceliklerini vermede elden geldiğince gayret ve çaba gösterir.

Âyetlerde geçen edebî sanatları hem tarif eder ve hem de uygulama şekillerini gösterir.

Neseff'in, ayrıca Dil Ekollerini ve aralarındaki ihtilaflı konuları çok iyi bildiğini de burada vurgulamadan geçmeyelim. Neseff, bu konudaki ihtilafları çok iyi izah eder ve yeterli bilgiyi okuyucuya

~~verir. Neseff, bu konudaki ihtilafları çok iyi izah eder ve yeterli bilgiyi okuyucuya~~

78-Zehebî, A.g.e, s.309

79-Ay.yer.

cusuna takdim etmeden geçmez.(80) Meselâ bu konuda:Bakara:16,24 ve 72,ile Taha:71.Âyetlerinde ço güzel i'rab ve kıraat konularına değinir.

Neseffî,edebî sanatların zikrini de ihmal etmez.Yalnız,sanatların uygulanışını bazen gösterirken,bazen de uygulamaya hiç gerek duymaz.(81)

Kıraata ve kıraat şekillerine uzun uzadıya yer verir ve "On kıraat" şeklini esas alır.

3-Fıkıh Bilgisi:

Müellifimiz,Tefsir'de,Arap Dili ve inceliklerinde,geniş ilme sahip olduğu gibi,aynı zamanda O,Fıkıh ve Usulde de temâyüz etmiş bir Âlimdir. Neseffî,gerçekten büyük bir Hanefî Fakîhi'dir. Fıkıh alanında Ulemâ arasında genel bir kabule mazhar olmuş,medreselerde yıllarca okutulacak derecede değerli eserler te'lif etmiştir. Bu eserlere çok sayıda şerhler,haşiyeler yazılmış bu şerh ve haşiyeler muhtasar haline getirilerek tekrar muhtasarlar üzerine şerh ve haşiyeler yazılmıştır. Fıkıhta hem usûl ve hem de furu'a ait geniş çaplı eserler yazmıştır. Tefsirine bakıldığında,O'nun şahsi içtihadlarına rastlanmaz. Âyetleri tefsir ederken çıkan fıkhi hükümleri mutlaka ortaya koyar. Bu alanda,Şafî'î,Mâlikî Mezheplerinin görüşlerine yer vermeyi de ihmal etmez. Lâkin,bu görüşleri vermekle beraber,fıkhi hükmün son şeklini verip meseleyi ortaya koyarken Hanefi Mezhebi'ni te'yid eden tavrını hemen ortaya koyar.

Medârik'de daha çok İmam-ı A'zam,İmam-ı Ebu Yusuf,İmam Muhammed ve İmam Züfer'in görüşleriyle yetinir,bunların görüşlerini tercih eder.

Mezhep İmamları'nın isimlerini verirken bazen bunların isimlerini hiç zikretmeden "لنا", "قولنا", "عندنا" gibi ifadelerle Hanefi Mezhebi'nin görüşlerini zikreder. Ayrıca fıkhi âyetleri tefsir ederken fazla ayrıntıya da girmez. Zaman zaman çeşitli fıkhi kaynaklara da atıflarda bulunur.(82) Bunlarla birlikte çeşitli

80-Prof.Dr.İ.Cerrahoğlu,A.g.e.,C.II,s.318-319; Medârik,C.I,s.138 deki Bakara 217.Âyeti,C.I,s.30'daki Bakara 24.Âyeti,C.I,s.61'deki Bakara 71.Âyeti,C.I,s.517'deki En'am...ve daha buna benzer tefsirinin çeşitli yerlerini araştıranlar O'nun bu konudaki ilmi yeterliliğini görebilirler.

81-Bkz.Medârik,C.I,s.21'deki Bakara 16.Âyeti.

82-Bkz.A.g.e.,C.I,s.2.

tilmeye çalışılmıştır. Bu istilânın zararları tüm İslâm Âleminde yaşanmış, bütün İslâm toprakları gerek ilmi ve gerekse diğer açılardan büyük darbe yiyerek gelişmesi geriye gitmiş ve geniş ölçüde zarar görmüştür. Bu görüşü destekler mahiyette misal vermek gerekirse şunları söyleyebiliriz:

Meselâ; Taftazânî'nin Şerhü'l-Makâsıd'ı, Cürcânî'nin Şerhü'l-Mevâkıf'ı, Şemseddin İsfehânî'nin Metâli'ü'l-Enzâr'ı, Cürcânî'nin Hâşiye-i Tecrîd'i, Beyâzî'nin İşâratü'l-Merâm'ı, İbn-i Hümâm'ın el-Müsâyere'si, İbn-i Kutluboğa'nın el-Müsâmere'si yine Taftazânî'nin Şerhü'l-'Akâid'i ve bu şerhler üzerine yapılmış nice hâşiyeler ve hatta hâşiye üzerine yapılan hâşiyeler (Hayâlî'nin yapmış olduğu hâşiye üzerine Bihiştî'nin yaptığı "Hâşiye 'Ale'l-Hâşiye"si gibi) Ve daha bir takım şerhler ve hâşiyeler buna örnek gösterilebilir. Bütün bu örnekler, İslâm Âleminde meydana gelmiş olan duraklamayı ve hatta gerilemeyi bizlere göstermektedir.

İşte müellifimiz, tam bu karışık dönemde yaşamıştır. Bu devir İslâm Medeniyetinin ve ilminin inhitata uğradığı bir devirdir. İslâm Medeniyet merkezleri Doğu Türkistan'dan itibaren ta Orta-Doğu'ya kadar birer birer yakılıp kül olmuş, nice âlimler şehit edilmiştir. (85) Bu devir adeta bir geçiş devri idi. Çünkü İslâm Medeniyeti ve ilminin parlak devrinden duraklama devrine geçiliyordu.

Hal böyle olmasına rağmen, Neseî, tahsilini yapmış ve ilimden uzak kalmamıştır. Bu karışık devirde bile Neseî ve Neseî gibi Âlimlerin yetişmiş olması İslâmî ilimlerin bu bölgede ne denli inkişâf ettiğinin ifadesidir. Çünkü o devirde o bölgede çeşitli Âlimler ve müdevven eserler tüm nüshalarıyla birlikte imha edilmiştir. (86). İşte Neseî, bir harâbenin külleri arasından yetişmiş güle benzemektedir.

Neseî'nin Kelâm alanındaki en meşhur eseri, e l - İ ' t i m a d'dır. İ'timad, yine kendinin telif etmiş olduğu e l - U m d e'nin şerhidir.

85-Bkz. Philip K. Hitti, İslâm Tarihi, (Çev. Salih Tuğ), İst. 1989, C. II, s. 759-760; Faruk Sümer, Oğuzlar, İst. 1980, s. 139; Bertold Spuler, İran Moğolları, Ank. 1987, s. 29-144.
86-Cerrahoğlu, A. g. e., C. II, s. 318

Âlimlerden nakiller yapmayı da ihmal etmez.(83)

Meselâ bu konuda O'nun fıkıhî bilgisini görebilmek için şu Âyetlere bakıldığında Neseffî'nin fıkıh alanında ne derece yeterli bilgiye sahip olduğu anlaşılır:

I-Bakara 222.Âyeti;bu Âyette kadının temizlenme müddetiyle alakalı fıkıhî görüşleri,kıraat vecihlerinin meydana getirdiği mana farklılıklarıyla ortaya koyar.

II-Bakara 16.Âyeti;Neseffî,burada da alış veriş ile ilgili fıkıhî hükümlere değinir.

III-Bakara 237.Âyeti;Müellif,burada da nikâh ve mehir ile ilgili görüşleri beyan eder.

IV-Nûr 6-9,Âyetleri;Neseffî,bu Âyetlerde li'ân ve talak ile ilgili imamların fıkıhî ihtilâf noktalarını beyan eder.(84)

İşte,bu ve buna benzer nice yerlerde fıkıhî hükümlere temas ederek mezhepler arasındaki görüş ayrılıklarına değinir. Fakat -yukarda da belirttiğimiz gibi- hemen kendi mezhebinin görüşünü ortaya koyar ve savunmağa çalışır.

4-Kelâm İlmindeki Yeri:

Müellifimiz'i çeşitli alanlardan incelemeye tabi tuttuktan sonra,şimdi de asıl konumuzla alakalı olan Kelâmî yönüne temas etmeye çalışalım.

Ebü'l-Berekât Hâfızü'd-Din en-Neseffî,Kelâm ilmi alanında otoriter bir zât olup müstakil eserler meydana getirebilecek derecede muazzam Kelâm bilgisine ve Ehl-i Sünnet akidesine sahip mümtâz bir şahsiyettir.

Zamanına kadar Kelâm ilmi en zirveye ulaşmış;İmam Matürîdi, Eş'arî,Bâkılânî,Gazzalî,Âmidî,Cüveynî,Râzî,Ömer ve Ebü'l-Mü'in en-Neseffî,Beydâvî,Tûsî,Sâbûnî,el-Bağdadî,Şehristânî gibi pek mühim ve meşhur şahsiyetler yetişmiştir.

Fakat,ne hazindir ki,diğer İslâm ilimlerinde olduğu gibi,Kelâm ilminde de Moğol İstilâsı sebebiyle duraklama olmuş bundan sonra Kelâm'a yeni şeyler katılamaz olmuştur. Tabiri caizse artık "Şerhler ve haşiyeler devri" başlamış yeni eserler değil de yazılanlar üzerinde te'lifler meydana getirilmiş ve eski eserler genişle-

83-Meselâ,el-Pezdevî,el-Kerhî gibi.

84-Cerrahoğlu,A.g.e.,C.II,s.324.

Kelâm mevzularının hemen hemen tümüne değinmekte olan bu eserde Neseffî, hem nakle ve hem de akla büyük ehemmiyet vermiş, ikisini de atbaşı götürmeyi başarmıştır. Neseffî, yeri geldikçe aklî ve mantıkî delillerle, yeri geldikçe de naklî delillerle mu'terizlerine cevap vermiştir. Kendisi, tavizsiz bir şekilde Mâtürîdî Mezhebi'nin savunmasını bu eserinde yapmıştır.

Eserde Mâtürîdî görüşüne uymayan bütün görüşleri reddetmiş ve gerek Ehl-i Sünnet mezheplerine, gerek batıl mezheplere ve gerekse diğer sapık fırkalara karşı büyük çapta mücadele vermiştir.

Meselâ: Ehl-i Sünnet mezheplerinden olan Eş'arî ve Hanbelîlere, batıl mezheplerden olan, Kaderiyye, Mu'tezile, Kerrâmiyye, Müşebbihe, Mücessime, Cehmiyye, Cebriyye, Mu'attıla, ve diğer sapık fırkalara karşı tartışmalar yapmıştır.

Tartışma yaparken de şu metodu uygulamıştır: Önce muhalifin görüşünü zikretmiş, sonra bu görüşü gerekirse naklî, gerekirse aklî-mantıkî delillerle çürüterek kendi görüşünün doğruluğunu isbat etme yoluna gitmiştir. Çünkü bu metodla, karşıt görüşün fikri çürüyünce haliyle kendi görüşünün doğru olduğu ortaya çıkmış olur.

Büyük İmam Neseffî, Kelâmî çizgide sıkı sıkıya İmam Azam Ebu Hanife ve İmam Mâtürîdî hazretlerinin çizgisinin tavizsiz takipçisidir. Eserinde çok koyu bir Mâtürîdî taraftarı olarak karşımıza çıkmaktadır. Bütün konularda sadece Mâtürîdî Mezhebi'nin görüşlerinin doğru olduğunu büyük bir ısrarla savunurken Mâtürîdîliğin karşısında Eş'arî ve Eş'arîliğin yanlışlıklarını sık sık ortaya koymağa çalışır. (87) Metod olarak Ebu Hafs Ömer en-Neseffî'nin metnine yakın bir çizgi izleyip eserinde özellikle Ebü'l-Mu'în Meymûn en-Neseffî'nin Tabsıratü'l-Edillesi'ne hemen hemen bazı konularda yaklaştığı hatta sanki aynı ifadeleri (özellikle İstita'a'nın büyük bir bölümünde, Kaza-Kader konusunda, Eslah, Kabir Azâbı, Va'd, Va'id, İman ve İmâmet konularında) hemen hemen aynı deyimleri kullandığı gözetlenmektedir. Kitabü't-Tevhîd isimli İmam Mâtürîdî'nin eseri, sayet 87-. Bakınız bu konuda daha fazla bilgi almak için sh.68,69.

gözden geçirilecek olursa-özellikle yine İstita'at'tan sonraki konularda-eserimizin büyük ölçüde benzerlik içinde olduğu görülür. Bu misaller ise Müellifimiz'in İtikâdî sahada Hanefî-Mâtürîdî çizgiden hiç sapmadığının ve katı bir Mâtürîdî taraftarı olduğunu bizlere açıkça beyan etmektedir.

Müellifimiz Nesefî,Tefsir,Hadis,Usul,Fıkıh alanlarında çok kıymetli eserler verdiği gibi Kelâm alanında da mütehassıs bir Âlim'dir. Eserinde Ehl-i Sünnet'e karşı ileri sürülen görüşleri ortaya koyması,O'nun Kelâmî mevzularda bütün fırkaların görüşüne vakıf olduğunu ve mu'terizlerinin görüşlerini gayet iyi bildiğini göstermektedir. Sadece mu'terizleri değil,Ehl-i Sünnet'in Akâid imamlarının görüşlerine yer vermesi O'nun hem Ehl-i Sünnet'in farklı görüş ayrılıklarını,hem de sapık fırkaların görüşlerini mütalaa ettiğini göstermektedir. Eserinin farklı yerlerinde bazı mantık kurallarına başvurması ve bir kısım konuları enine boyuna tartışması,O'nun mantık ve ilm-i Cedel ilmine vukufiyetini bizlere ihsas ettirmektedir. (88)Hatta mantık alanında Mi'yârü'n-Nazar isimli bir eser te'lif ettiği gözden uzak tutulmamalıdır. Nesefî,bir çok müellife ait eserleri okuduğunu,ya bizzat eserin ismini zikrederek ya da konu hakkındaki görüşlerini beyan ederek îmâ etmektedir. Meselâ; Ebü'l-Mü'in en-Nesefî'nin et-Tabsıra'sını sık sık zikretmekte,İmam Mâtürîdî'nin Tevhid isimli eseriyle Sâbûnî'nin Telhis'ine atıflarda bulunmakta -dır.

Nesefî,eserinde çeşitli İslâm dışı sapık mezheplere (meselâ Dehriyye,Sümeniyye,Mecûsî,Nasârâ veyYahudî'ler gibi) ve bunların görüşlerine yer vermesi O'nun geniş mütalaaasını göstermektedir. Yine O'nun bir takım itikâdî gayrı sünni mezheplerin görüşlerine yer vermesi O'nun Kelâm alanındaki bilgisinin genişliğini göstermektedir. (Bunların tümünün misalleri ileride el-İ'timad'ı incelerken gelecektir) Nesefî,çok geniş bir şekilde bu fırka mensuplarının görüşlerine cevap vermekte hatta çoğu yerde de Eş'ari'yle dahi mübahaseye girişmektedir.

İşte tüm bu ifade edilenler,O'nun Kelâm alanında ulaştığı noktayı göstermektedir.

88-Meselâ: Mantığa ait bir kuralı tezimizin 55.sahifesinde görebilirsiniz.Nesefî,zikredilen bu yerde mantığın konusu olan "Tenakuz" meselesini aynen eserine aktarmıştır.Ki tüm mantık kitaplarında buna rastlamak mümkündür.Diğer yandan mantıkî deiller için tezimizin 65.sh;Felsefî delil ve tartışmalar için 66-68,70-76,220-225,232,239-242 ve 263;Akılî deliller için 78-83,93-96,108-130,153-157,185-186.sahifelerine bakılabilir.

C-ESERLERİ:

Hâfızü'd-Din Ebü'l-Berekât en-Neseî;Eserleri ve ünü günümüze kadar ulaşmış büyük bir Hanefî âlimi olup Ehl-i Sünnetin itikâdî alanda iki büyük hak mezhebinden Mâtürîdî ekolunun ileri gelen müm-taz simalarından biridir.

Temel İslâmî ilimlerin hepsinde çok kıymetli ve değerli eser-ler telif etmiş olup,bu eserlerinden tarih boyunca ve günümüzde bü-yük istifadelerde bulunulmuştur.Bir yandan yazmış olduğu kıymetli eserlerinden yararlanılırken,diğer yandan da zuhur eden ihtiyaca binaen bu kitapları üzerine bir çok şerhler yazılmış ve asırlar bo-yu eserleri üzerinde çalışmalar yapılmıştır. Meydana getirdiği teli-fâtı,Ulemâ arasında o kadar hüsn-ü kabul görmüştür ki,yapılan şerh-lerle de yetinilmemiş,bu şerhlere hâşiyeler,muhtasarlar(özetlemeler) ve bu muhtasarlara yine şerh ve hâşiyeler yazılmış hatta bir kısım eseri de nazm haline getirilmiştir. Meselâ el-İ'timâd'ın aslı olan el-Umde isimli eserin,kendisinden sonra gelen bir çok Âlim tarafın-dan ezberlenmesi dikkat çekicidir.(89)

İşte bu anlatılanlar O'nun eserlerinin kıymet ve değerini gös-termede birer delildirler.

Neseî,bir yandan müstakil eserler meydana getirirken diğer yandan da başka Âlimler'in eserleri üzerinde çalışmış ve bir takım te'lifâtlar meydana getirmiştir. Şimdi bunları teker teker incele-yelim:

I-Te'lif Ettiği Eserleri:

A-Tefsir Alanında:

1-Medârikü't-Tenzîl ve Hakâikü't-Te'vîl: Bu alanda yapmış olduğu tek ve en önemli eseri budur.

Kitabın önsözünde kendisinin de belirttiği gibi bu Tefsir: "Âyetlerin;kıraat farklılıklarına değinen,onların nahv yönünden çeşitli i'rab(yani gramer açısından cümlede kelimelerin fonksiyon-larını inceleme) şekillerini açıklayan,edebiyatla ilgili bedi' ve beyân ilimlerinin inceliklerine ve işaretlerine temas eden,Ehl-i

89- Bakınız bu konuda daha fazla bilgi almak için sh. 80.

Ve'l-Cemaat'in görüşleriyle tezyin edilmiş, sapık ve bi'dat ehlinin görüşlerinden arındırılmış" bir eser ol up "ne okuyucusunu sıktırıp usandıracak kadar uzun ve ne de maksadı bozup asıl hedeften saptıracak kadar kısa olmayan" bir özelliğe sahip çok kıymetli bir kitaptır.

Bu eser, Kadı Beydâvî'nin eserinden biraz daha tafsilatlı ve ondan daha vazihdir. Neseffî, kitabında; Kadı Beydâvî'nin tefsiriyle Zemahşerî'nin Keşşaf'ını hülâsa etmiştir. Yalnız Zemahşerî'nin mu'tezilî görüşlerini terkedip bunların yerine Ehl-i Sünnet'in görüşleriyle eseri süslemiştir. Tefsirde; Keşşaf'ın bedi', beyan ilimlerinin belâgat nüktelerini ve çeşitli mana gizliliklerini keşfedip ortaya koyan bir değere sahiptir.

Medârik'te işlenen metod ise Zemahşerî'nin metoduna yakındır. Zemahşerî'nin: "Eğer....denirse, ben de.....derim" şeklinde ele aldığı meseleleri, Neseffî aynı malûmatı âyetin şerhinin içinde ve konunun seyrine göre incelemekte ve böylece aynı metodu âyetin açıklamasında değişik şekilde uygulamaktadır. Lâkin Zemahşerî'nin-surelerin faziletlerini anlatırken-yer verdiği mevzu Hadislere tefsirinde yer vermemekte, bu noktadan da ondan ayrılmaktadır.

Tefsirine Yapılan Hâşiyeler:

1-el-İklîl 'Alâ Medâriki't-Tenzîl: Bu şerh, Muhammed Abdulhak el-Hindî tarafından yazılmıştır. Eser 1336'da Hindistan'da 7 cüz halinde basılmıştır.

2-Hâşiye Li Şeyh Abdülhak el-Efgânî: Bu hâşiye görüldüğü üzere Abdülhak el-Efgânî tarafından kaleme alınmıştır. Bu zât, hem fakih ve hem de zâhid bir zât olup kendisi Dımışk'lıdır. Kendi elinin emeği ile geçinen ve uzun zaman da yaşayan bu zât, Neseffî'nin Kenz'ine, Merğînânî'nin Hidâye'sine ve Şatıbyye'ye hâşiyeleri de vardır.

Tefsirin Muhtasarlari:

1-Zeynüddin Ebu Muhammed Abdurrahman b.Ebibekr İbnü'l-Aynî (v:893/1487-88)

2-Keşfü'z-Zünûn'da ayrıca Burhaneddin Muhammed b.Muhammed en-Neseffî'nin de(v:687/1288) bir muhtasarı olduğunu zikrediyor ve şöyle bir not düşüyor: "Meskur Zât'ın hal tercemesini okurken, Medârik'e muhtasar yazdığını gördüm" diyerek dipnotta da "Belki de

bu İmamü'l-Haremeyn el-Cüveynî'nin Medârik'idir. Çünkü yaşadıkları tarihler bunu göstermektedir" diyor.

Ayrıca Zehebî'de et-Tefsîr Ve'l-Müfessirûn isimli kitabında: "Aynî'nin Medârik'e yapmış olduğu muhtasarı elimize geçiremedikki hakkında bir fikir beyan edelim" diyerek Aynî'nin muhtasarının da pek mevcut olmadığını anlatmak istiyor.(90)

B-Fıkıh Alanında:

a-Usûl-i Fıkıhtan:

a/l-Menârü'l-Envâr:

Usûl-i Fıkha dair çok kıymetli bir eser olup Fahrü'l-İslâm el-Pezdevî(v:482/1089) ve Şemsü'l-Eimme es-Serahsî (v:483/1090)'nin eserlerinden ihtisar edilerek meydana getirilmiştir.

Bununla beraber,eserde uzun uzadiye sözler ve gereksiz ifadeler mevcut olduğundan Ak Hisârî,Simetü'l-Vüsul ismiyle eseri özetlemiştir.

Menâr üzerine ilk şerh,müellifin kendisi tarafından yapılmış olup bu şerhin ismi ise Keşfü'l-Esrâr'dır.

Eserin diğer şerhleri:

1-Sadeddin Ebü'l-Fedâil ed-Dehlevî (v:891/1486)'nin İfâdetü'l-Envâr Fî İdâeti Usulî'l-Envâr isimli şerhi.

2-Nasırüddin İbnü'r-Rabve Muhammed b.Ahmed el-Konevî (V:764/1362)'nin şerhi.

3-Şucaeddin Hibetullah b.Ahmed et-Türkistânî(v:733/1332)'nin Tabsiretü'l-Esrâr Fî Şerhi'l-Menâr isimli şerhi.

4-Ekmeleddin Muhammed b.Muhammed el-Bâberti (v:786/1384)'nin el-Envâr Şerhü'l-Menâr isimli şerhi.

5-Cemaleddin Yusuf b.Kumarî el-'Ankarî'nin İktibâsü'l-Envâr Fî Şerhi'l-Menar isimli şerhi.

6-Kıvâmüddin Muhammed b.Muhammed el-Kâkî (v:749/1348)'nin Câmî'ü'l-Esrâr isimli şerhi.

7-Zeynüddin İbn Nüceym el-Mısırî(v:970/1562)'nin Ta'lîkü'l-Envâr 'Alâ Usûli'l-Menâr isimli şerhi.

90-Medârik için Bkz; Ö.N.Bilmen,A.g.e.,s.539; Zehebî,A.g.e.,s.305, 306; Hacı Halife Keşfüzzünûn,İst.1943,C.V,s.1640

8-Celaleddin Rasula b.Ahmed b.Yusuf et-Tebânî (v:793/1390)'nin şerhi.

9-İbnü'l-'Aynî diye meşhur olan Zeynüddin Abdurrahman b.Ebi-bekr (v:893/1487)'nin şerhi

10-Mevlâ Abdurrahman b.Saçlı-Emîr (v:987/1579)'nin şerhi.

11-Hüseyin Mirza'nın veziri Kemaleddin Hüseyin'in şerhi.

12-Abdüllatif İbni Melek (v:885/1480)'in Mebârikü'l-Ezhâr Şerh-i Menâri'l-Envâr isimli şerhi.

I-İbni Melek'in yazmış olduğu bu şerhe yazılan hâşiyeler:

1-Kasım b.Kutluboğa (v:879/1474)'nın hâşiyesi.

2-Şeyh Şerefeddin Yahya b.Karaca (v:949/1542)'nin Hâşiye 'Alâ Şerhi'l-Menâr Li'ibni Melek isimli hâşiyesi.

3-Azmîzâde olarak bilinen Mevlâ Mustafa b.Pir Muhammed (v:1040/163)'in Necâtü'l-Efkâr isimli hâşiyesi.

(Not:Bu hâşiye üzerine Yahya el-A'rac'ın bir hâşiyesi daha vardır.)

4-Hüseyin Amâsî (Koca Hüsam)(v:961/1553)'nin hâşiyesi.

5-Muhammed b.İbrahim b.Halebî(v:972/1564)'nin Envârü'l-Halek isimli hâşiyesi.

II-el-Menâr'ın nazm haline getirilişi:

1-Fahreddin Ahmed b.Ali(İbnü'l-Fasîh el-Hemedânî)(v:755/1354)'nin eseri.(Menâr'ı ilk olarak bu zât nazm haline getirmiştir.)

A-Yukardaki manzum eseri Tahir b.Hasan (v:808/1405) el-Muktebesü'l-Envar Minnuri'l-Menar ismiyle muhtasar hale getirmiştir..

Bu muhtasarın da şu şerhleri vardır:

a-Kasım b.Kutluboğa'nın şerhi.

b-Ebü's-Senâ Ahmed b.Muhammed ez-Zeylî es-Sivasî (v:1009/1600)'ninZübdetü'l-Esrâr isimli şerhi.

13-Şemseddin Muhammed el-Kocahisârî'nin el-Fevâidü's-Şemsiyye isimli şerhi.

14-Mîr Alem'in şerhi.

15-Abdullah Nokrakâr'ın Şerhü'l-Menâr isimli şerhi.

16-Kara Sinan'ın şerhi.

17-Semerkindî'nin şerhi.

18-Ebu Abdillâh Muhammed b.Mübârekşâh b.Muhammed el-Herevî'nin Medâricü'l-Fühûl isimli şerhi.

19-Şemseddin Muhammed b.Hüseyin en-Nûş-âbâdî'nin Zübdetü'l-Efkâr isimli şerhi.

20-Yusuf b.Abdulmelik el-Behsâyiş'in Zeynü'l-Menar isimli şerhi.

21-İsa b.İsmail b.Hüsrevşâh el-Aksarayî'nin Envarü'l-Efkâr Fî Tekmileti İdaeti'l-Envar isimli şerhi.

22-Nüzhetü'l-Efkâr isimli şerh

23-Muhammed b.Mahmud b.Hüseyin el-Hüseyinî'nin şerhi.

24-Celaleddin b.Muhammed er-Rûmî (v:792/1389)'nin Minhac isimli şerhi.

Eserin Muhtasarlari:

1-Nasırüddin İbnü'r-Rabva b.Ahmed el-Konevî'nin Kudsü'l-Esrâr isimli muhtasari.

2-Ali b.Muhammed'in Esasü'l-Usul isimli muhtasari.

(Bunu Ebu's-Suud b.Muhammed el-'İmâdî şerhetmiştir.)

Ayrıca,Amasya Müftüsü Hızır b.Muhammed el-Amasî isimli zât, (1062/1651) yılında Menar'dan özetlenerek alınmış parçaları bir araya toplamış "Güsûnü'l-Usul" isminde yeni bir eser ortaya koymuş ve bu yeni eseri de kendisi "Nehicü Güsûnü'l-Usul"ismiyle şerhetmiştir.(91)

Menar'ın Yazma Nüshaları:

1-Topkayı Sarayı II.Ahmed Ktb.1263,1264,1265,1266.

2-Süleymaniye,Fatih 1458,Yusuf Ağa:193;Ayasofya:0.1010; Lâleli:757,795,792; Carullah:538; Aşîrefendi:145/2; Bağdatlı Vehbi Efendi:142;Süleymaniye:374;Kadıızâde Mehmet Efendi:115; Hâlet Efendi:y42; Hasib Efendi:99

a/2-el-Münevvir:el-Menar üzerine kendisinin yaptığı haşiyedir.(92)

b-Furu-u Fıkıhtan:

1-el-Vâff:Eser Furu-u Fıkha dair bir çok meseleleri ve fetvaları hâvi bir kitaptır. Eserde müctehid imamları simgeleyen bir takım rumuzlar kullanılmıştır:Bunlar H-Ebu Hanife,S-Ebu Yusuf, M-İmam Muhammed,Z-İmam Zufer,Ş-Şafîî,K-İmam Mâlik,V-Rivayetü Ashabına manalarına gelmektedir.

İtkânî,Ğayetü'l-Beyân isimli eserinde,eserin yazılış maksa-

91-Hacı Halife,A.g.e.,C.II,s.1823-1827

92-C.Brockelmann, G.A.L , c. II, s.250.

dıyla ilgili olarak şu bilgileri verir:"....Neseffî,Hidâye isimli Merğînânî'nin eserini şerh etmeğe niyetlenmişti. Zamanın büyük Âlimlerinden Tâcû's-Şeri'a bunu duyar ve "Bu,O'nun şanına yakışmaz" der. Bunun üzerine Neseffî,bu niyetinden vazgeçerek Hidâye'ye benzer bir kitap te'lif eder. Ve aynen Hidâye üslubunda işte bu eserini meydana getirir.(93)

1/A-Şerhleri:

a-el-Kâfî: Kendisinin el-Vâfî isimli yukardaki eserine yazdığı şerhtir. Bu eseri,684/1285-86 yılında tamamlamıştır. Eser henüz daha yazma olup nüshaları: Süleymaniye Ktb.Amcazâde Hüseyin Paşa bölümünde 203-204-205 ve Ayasofya bölümünde 0.1306-0.1308 numaralarda kayıtlıdır.

b-Bahaeddin Ebü'l-Bekâ Muhammed b.Ahmed b.Ziya el-Mekkî (v:854/1450)'nin Mebsût ve Muhtasar isimli şerhleridir.

c-Hâzânetü'l-Müftîn isimli kitabın müellifinin eş-Şafî isimli şerhi.(94)

1/B-el-Vâfî'nin Muhtasarı:

Kenzü'd-Dekâik Fi'l-Fürû':Fıkıhtan çok muteber bir kaynak olup kendi eseri olan el-Vâfî'nin hûlasası olup yaygın fetvaları içermektedir.

Eser,fakihler tarafından çokça tutulmuş ve(Menar'da olduğu gibi) çok şerhler vücuda getirilmiştir.

1/B/a-Şerhleri:

1-İbn Nuceym Fahreddin Ebu Muhammed Osman b.Ali.ez-Zeyle'i (v:743/1342)'nin Tebyinü'l-Hakayık isimli şerhi.Bu şerhin 3 haşiyesi,3 de muhtasarı vardır.

Tebyin'in Haşiyeleri:

1-İzzettin Yusuf b.Mahmud-et-Tahrânî(v:773/1371)'nin iki ciltlik haşiyesi

2-Ahmed eş-Şiblî'nin er-Rakâik isimli haşiyesi.

3-Reşidüddin isimli bir zatın haşiyesi.

Tebyin'in Muhtasarlari:

1-Mevlâ Ahmed b.Mahmud ez-Zeyla'f'nin muhtasarı.

93-Hacı Halife,A.g.e.,C.II,s.1997; Bağdatlı İsmail Paşa,Hediyetü'l-'Arifin Esmâü'l-Müellifin,İst.1957,C.I,s.464; C.Brockelmann

94-Hacı Halife,Ag,yer.

2-Muhyeddin Ahmed el-Harezmi'nin muhtasarı.

3-Cemaleddin Yusuf b.Mahmud er-Râzi'nin Keşfü'd-Dakâik isimli muhtasarı.

2-Kadı Bedrüddin Mahmud b.Ahmed el-'Aynî(v:855/1451)'nin Kenzü'l-Hakâik isimli şerhi.

3-Zeynelabidin İbnü'n-Nuceym el-Mısri(v:970/1562)'nin Bahrü'r-Râik isimli şerhi.

(Bu eser üzerine İbn-i Abidin (v:1252/1836-7)'in Minhâtü'l-Hâlik isimli haşiyesi vardır.)

4- Mu'inü'd- dîn, el- Herevî(Molla Miskîn)(v:954/1547) nin Tebyînu'l-Hakâyik isimli eseri.

5-Abdulber b.Mahmud Mecdüddin el-Halebî (v:921/1515)'nin şerhi.

6-Hattab b.Ebi'l-Kasım el-Karahisârî (v:730/1329-30)'nin şerhi.

7-Kırk Emre (v:860/1455) isimli zâtın şerhi.

8-Şemseddin Muhammed b.Ali el-Kocahisârî'nin şerhi.

9-Kadı Zeynüddin Muhammed b.Ali(İbnü'l-'Aynî) (v:864/1459)'nin şerhi.

10-Mustafa b.Bâli (v:1036/1626)'nin el-Fevâid isimli şerhi.

11-Ali b.Muhammed (İbnü'l-Ğânim el-Makdisî)(v:1004/1595)'nin tamamlanmamış şerhi.

12-Ahmed b.el-Hemedânî (v:755/1354),der Müstahsenü't-Tarîk ismiyle Kenzü'd-Dekaik'i manzum hale getirmiş ve bu manzum eser de ayrıca şerh edilmiştir.

Müstahsen'in Şerhleri:

1-Ali b.el-Ğânim el-Makdisî (v:1004/1595)'nin Evzâhü'r-Remz isimli şerhi.

2-Kıvamüddin Mes'ud b.İbrahim el-Kirmânî (v:784/1382)'nin şerhi.

3-Abdurrahman b.İsa el-Ömerî'nin Fethü Mesaliki'r-Remz isimli şerhi.

13-Ebu Abdullah Muhammed b.Ömer es-Salihî (v:950/1543)'nin şerhi.

(Bu şerh öğrencisi el-Behensî (v:987/1579) Talikat yazmıştır.

14-Yahya el-Kocahisârî'nin İzah isimli şerhi.

- 15-Bedrüddin el-`îsi'nin Matlabü'l-Faik isimli şerhi.
16-er-Radf Muhammed b.Ahmed b.Ziyad el-Mekkî (v:858/1454)'nin şerhi.
17-İbrahim b.Muhammed el-Kârf'nin el-Müstahles isimli şerhi.
18-Sıracüddin Ömer b.Nüceym (v:1005/1596)'in en-Nehrü'l-Fâik isimli şerhi.
19-Abdulahakim el-Efgânf'nin Şerhü Kenzi'd-Dekaik isimli şerhi.
Bu şerh,talebesi Şeyh Salim b.Mahmud el-`Attari'nin tahkikiyle basılmıştır. Kenz'in son şerhi budur.(95)

2-el-Kunye Fi'l-Fıkh: Bu eser de henüz yazma olup Süleymaniye Kütüphanesi,Süleymaniye bölümü,1355 No'da bir nüshası vardır.

3-el-Müstevfa: Furu'u Fıkha dair bir eserdir.(96)

G-Hadis Alanında:

~~Keşfü'l-Zünûn'da Hacı Halife'nin bildirdiğine göre bu alanda Neseff'nin Fedailü'l-`A`mal isminde bir eseri olduğunu ve bu isimle ma'ruf 3 zâtın daha eseri bulunduğunu zikretmektedir.~~
Bu zevat: 1-Ebu Ahmed Humeyd b.Muhalled b.Zenceveyh en-Neseff el-Ez-dî (v:248/862); 2-Zeynüddin Muhammed b.Abdülvahid el-Makdisî el-Hanbelî (v:643/1245); 3-Müellifimiz Neseff.

Kâtip Çelebi Hacı Halife,Neseff'nin bu eserinde hazfedilen isnadların toplandığını ve mücdehid imamların kitaplarına nisbet edildiğini ifade etmiştir.(97)

D-Kelâm Alanında:

Bu alanda Neseff -Tezimizin konusu olan el-İ`timad'ın aslını teşkil eden - ortalama 15-20 varaklık el-`Umde adlı bir risale yazmıştır.

95-Hacı Halife,A.g.e.,C.II,s.1515-1517.

96-Bağdatlı İsmail Paşa,A.g.e.,C.I,s.464.

97-Hacı Halife,A.g.e.,C.II,s.1274; Bağdatlı İsmail Paşa,A.g.e.,C.I,s.464.

E-Mantık Alanında:

Mi'yarü'n-Nazar: Bu eseri de halen yazma olup İstanbul Köprülü Kütüphanesi 530 No'da kayıtlı bir nüshası vardır.

F-Ahlâk Alanında:

- 1-el-Le'âli'l-Fahira fi Keşfi'Ulumi'l-Ahira.(98)
- 2-Fâide-i Mühimme li Def'i Nâzile-i Mühimme.(99)

II-Başkalarının Telif Ettiği Eserlere Yazdıkları Şerhler:

A-Fıkıh Alanında:

a-Usûl'den :

1-Ahıskatî (v:644/1247)'nin el-Müntehab fi Usûli'l-Mezheb isimli eserine Şerhü'l-Müntehab fi Usûli'l-Mezheb isimli bir şerh yazmıştır. Yine bu eser de yazma olup İstanbul Lâleli Ktb.750; Süleymaniye Ktb.,Şehid Ali Paşa bölümü 660; Fatih 1318 numaralarda kayıtlıdır.

2-el-vâfi Şerhü Muhtasari'l-Münteha: Bu eser de yazma olup Nuruosmaniye Ktb,1337; Süleymaniye Ktb.,Fatih Bölümü 1363; Carullah 527 numaralarda kayıtlıdır. Eser,Osman b.Ömer b. Ebibekr el-Malikî(İbn-i Hacib)(v:646/1248)'in Usul-i Fıkha dair eserinin şerhidir. Bu eserin bir çok şerhleri vardır ve yazmadır.(100)

b-Furu'dan:

1-Şerhü'l-Hidâye: Şeyhü'l-İslâm Burhaneddin Ali b.Ebibekr el-Merğînânî (v:593/1196)'nin Furu'u Fıkha dair olan el-Hidâye isimli eserine yazmış olduğu şerhtir. Lâkin el-Leknevî,el-Fevaidü'l-Behiyye'de;Taşköpri-Zâde,Miftahü's-Saade'de;Hacı Halife Keşfü'z-Zünûn'da; Neseff'nin Hidâye'ye şerhi olduğuna dair itirazları zikreder.(101) Yalnız Brockelman G.A.L. Suppl,ta C.II,s.268'de zikredilen el-Me'arik 'Ale'l-Hidâye-si belki de bu olsa gerektir. Ayrıca bu eserine G.A.L,Suppl, C.I,s.644'de Ebu Bekr el-Merğînânî'nin eserleri bölümünde de rastlamaktayız.

98-Bağdatlı İsmail Paşa,A.g.e.,C.I,s.464.

99-C.Brockelmann,G.A.L.Suppl,Leiden 1938,C.II,s.268.

100-A.Vehhap Haliaf,İslâm Hukuku Felsefesi,Ank.1973,s.106-107.

101-el-Leknevî,A.g.e.,s.102;Taşköpri-Zâde,A.g.e,C.2 ,s.188; Hacı Halife,A.g.e.C.II,s.2034.

2-el-Mustasfâ fi Şerhi'n-Nafi' li'l-Fürû (102)
el-Menafi'

Bu iki eser, Şelh İmam Nasrüddin Ebu'l-Kasım Muhammed b.Yusuf el-Hüseynî es-Semerkindî (v:656/1258)'nin en-Nafi' fi'l-Fürû isimli eserine, Neseff'nin yazdığı iki şerhtir. Neseff, bu eserini 665/1266-67 yıllarında ikmal etmiş, gerekli gördüğü yerlere şerhler ve haşiyeler yazmıştır. Eserin sonunda da şöyle bir not vardır:

"Kitabda geçen "el-'Allame = Şeyhü'l-İslâm el-Kerderî" "el-Üstaz = Mevlana Hamidü'd-Din ed-Darîr" dir.(103)

B-Diğer Alanlardan:

1-el-Mustasfa ve el-Musaffa

Müellifimiz Abdullah en-Neseff'nin, başka müelliflerin eserleri üzerine yazmış olduğu eserler zincirinin son halkası olan bu eser: Necmeddin Ebu Hafs Ömer en-Neseff(v:537/1142-3)'nin; İmam-ı Azam ile üç talebesi ve İmam Şafî ile İmam Malik arasındaki akide farklarından bahseden Manzume'si üzerine yapmış olduğu bir şerhtir.(104)

Necmeddin Ebu Hafs Ömer en-Neseff; Manzûmetü'n-Neseff fi'l-Hilaf isimli bu eserini 10 bab üzerine tertiplemiş olup sırasıyla bu babların muhteviyatı da şöyledir:

- 1.Babda İmam-ı Azam(ra)(v:50/767)'in görüşleri mevcuttur.
- 2.Babda İmam Ebu Yusuf (ra)(v:182/798)'un görüşleri mevcuttur.
- 3.Babda İmam Muhammed (ra)(v:189/804)'in görüşleri mevcuttur.
- 4.Babda İmam-ı Azam ile İmam Ebu Yusuf'un ortak görüşleri mevcuttur.
- 5.Babda İmam-ı Azam ile İmam Muhammed'in birlikte ortaya koyduğu görüşler mevcuttur.
- 6.Babda İmam Ebu Yusuf ile İmam Muhammed'in birlikte ortaya koyduğu görüşler mevcuttur.

102-C.Brockelmann,G.A.L.,C.I,s.475.

103-Hacı Halife,A.g.e.,C.II,s.1921-22; İsl.Ans.C.IX,s.199-200

104-İslâm Ans.Ag.yer.

7.Babda:Bu üç İmam'ın birlikte ortaya koyduğu görüşleri mevcuttur.

8.Babda İmam Züfer (ra)(v:158/774)'in görüşleri mevcuttur.

9.Babda İmam Şafî (ra)(v:204/819)'nin görüşlerini ortaya koyar.

10.Babda İmam Malik (ra)(v:179/795)'in görüşlerini anlatır.

Müellif Ebu Hafs Ömer en-Neseff, bu kitabını 2066+9 beyit halinde tertip etmiş olup Sefer 504 H.Cumartesi günü tamamlamıştır. Eserin bir çok şerhleri mevcuttur. Bu şerhlerin, konumuzla ilgisi olmadığından sadece Müellifimiz Neseff'nin telif etmiş olduğu el-Musaffa isimli işte bu şerhi zikrediyoruz.

Neseff bu hülasayı 20 Şaban 670'de yazmıştır.(22 Mart 1271) Eserin sonunda Neseff, şöyle bir kayıt düşüyor:

"Nasırüddin Ebu'l-Kasım es-Semerkindî'nin Naff ismindeki kitabına şerh yazıp son tarihini de gözden geçirdikten sonra -ki bu şerhin ismi el-Mustasfa Mine'l-Müstevfa idi-bazı kardeşlerim benden Neseff'nin Manzume'si üzerine şerh yazmamı istediler. Ben de bu kitabı şerhettim.Ve bu şerhe de el-Musaffa adını verdim." diyor.

Yalnız Keşfüzzünûn'un verdiği bu konudaki bilgilerinde bir yanlışlık olsa gerektir. Çünkü; önce Manzume'nin şerhinin "el-Mustasfa" olduğunu yukarda ifade ederken bir kaç satır sonra, Neseff'nin kendi ağzından "...Manzume'yi şerhettim ve ona el-Musaffa ismini verdim" ifadesini kullanıyor. Eğer bir kaç satır önce zikrettiği "...Manzume üzerine, bir çok şerhler yapılmıştır. Bunlardan bir tanesi de Ebü'l-Berekât en-Neseff'nin yapmış olduğu el-Mustasfa isimli basit ve güzel bir şerhtir. Sonra Neseff bunu hülasa ederek el-Musaffa isminde yeni bir eser telif etmiştir." şeklindeki ifadesi doğruysa, bu ifadenin peşine getirdiği: "...Nitekim Musaffa isimli şerhinin sonunda da zikrettiği gibi..." cümlesindeki: "Musaffa isimli şerhi" ifadesi ve Neseff'nin "...Manzumeyi şerhettim O'na Musaffa ismini verdim..." ifadesi tam bir yanlışlıktır. Biraz önce "Şerhe Mustasfa, hülasaya Musaffa" dediği halde bir kaç satır sonra şerhe Musaffa diyor. Tahminime göre burda en son zikredilen Musaffa kelimesi Mustasfa olacaktır.(105)

2-Şerhü Kasîdeti'l-Lâmiye:

Bu eser, İmamü'l-Haremeyn Siracü'd-Din Ebu Muhammed Ali b.Osman el-Üşfî, el-Fergânî (v:569/1173)'nin eseri olan el-Kasîdetü'l-Lâmiyye fi't-Tevhid isimli eseri üzerine telif edilen bir şerhtir.(106)

- 106- Neseff' ye ait tüm eser, şerh, hâşiye, muhtasarlar ve bunların yazma nüshaları için daha geniş malûmât almak isteyenler şu eserlere müracaat edebilirler:
- 1- Prof. Dr. C. Brockelmann, GESCHICHTE der ARABISCHEN LITTERATUR isimli (Lâiden 1938 baskılı) eserinden;
a-C.II, s.250, Kehar No' 196'dan itibaren tüm kitaplarının listesi,
b-Suppl., C.II, s.268'de bu kitaplara ek listeyi,
c-G.A.L., C.I, s.550'de Ömer Neseff'nin Hilâfiyyat'ına yazdığı şerhi,
d-G.A.L., C.I, s.475'den Semerkandî'nin Nafi' isimli kitabına yazdığı şerhi,
e-G.A.L., Suppl., C.I, s.764'de el-Üşfî'nin Kasîdetü'l-Lâmiyye'sine yaptığı şerhi,
f-G.A.L., Suppl., C.I, s.761'den Ömer en-neseff'nin Hilâfiyyat'ına yazdığı şerhi,
g-G.A.L., Suppl., C.II, s.265-267 arasındaki Kenz'in şerhlerini,
h-G.A.L., Suppl., C.II, s.263'de Menar'ın şerh ve hâşiyelerini,
ı-G.A.L., C.II, s.252'de Mi'yârü'n-Nazar isimli eserini,
j-G.A.L., C.II, s.250'de el-Münevvir isimli eserini,
k-G.A.L., C.II, s.98'de Menar'ın şerhinin nüshalarını,
l-G.A.L., Suppl., C.I, s.644'de Hidâye üzerine yaptığı el-Me'arrik isimli şerhini,
m-G.A.L., Suppl., C.I, s.654'de Ahîskatî'nin el-Müntehab isimli kitabı üzerine yaptığı şerhi.
 - 2- Prof.Dr.Hüseyin Hallaf'ın İslâm Hukuku Felsefesi isimli (Ank. 1973 baskılı) eserinden; 104, 108, 121, 122.sahifelerini.
 - 3- Hacı Halife Kâtip Çelebi'nin Keşfü'l-Zûnun isimli (İst.1943 baskılı) eserinden; C.II, s.119, 1168, 1274, 1515, 1640, 1675, 1823, 1849, 1867, 1922, 1997, 2034 No'lu sayfelerini,
 - 4- Ö.N.Bilmen'in Büyük Tefsir Tarihi isimli (İst.1974 baskılı) eserinden C.II, 539 No'lu sayfeyi,
 - 5- W.Heffening'in (İst.1964 baskılı) İslâm Ansiklopedisi C.IX, s. 199'daki Neseff maddesini,
 - 6- Yusuf İlyas Serkis'in Mu'cemü'l-Matbû'ât isimli Mısır 1928 baskılı eserinin C.II, s.1850 No'lu sayfeyi,
 - 7- el-Leknevî'nin el-Fevâidü'l-Behiyye isimli (Beyrit 1324 baskılı) eserinin 102.sahifelerini görmelerini tavsiye ederiz.

D- el-'Umde'nin;

a-Muhtevası:

el-'Umde'nin muhtevası hakkında geniş ve uzun uzadıya durmak, sanıyoruzki gereksizdir. Zira;el-'Umde,ileride genişçe üzerinde duracağımız el-İ'timâd'ın özet-i ve metinden başka bir şey değildir. Aslında konumuz el-İ'timâd üzerindedir. Fakat,el-İ'timâd,el-'Umde'nin şerhi ve genişletilmiş şekli olduğundan buna kısaca değinerek nüshalarını belirtmek ve el-İ'timâd'a geçmek yerinde olur kanısındayız.

el-'Umde,muhteva açısından, Necmeddin Ebu Hafs Ömer en-Neseffî'nin akaaid metnine büyük ölçüde benzemektedir. el-'Umde,sanki akaaid-i Neseffî'nin bir tekrarı ve bunun benzeri mahiyetindedir. Hatta bu konuda C.Brockelmann'ın ifadesi çok ilginçtir. C.Brockelmann; Ebü'l-Berekât en-Neseffî'nin kitaplarını sayarken "...el-'Umde fi'l-İ'timâd ya da diğer adıyla el-'Umdetü'l-Hafızziya,Ehl-i Sünnet'e muarız görüşlere karşı duran Akaaid-i Neseffî'nin;avukatlığını yapan(yani Akaaid-i Neseffî'nin görüşlerini yayan ve daha güçlendiren) bir mahiyettedir..."(107)görüşüne yer vermekte ve bir doğruyu ortaya koymaktadır. Gerçekten de durum aynen böyledir. Muhteva bakımından birbirine çok yakın olan bu iki metin bir "Akaaid Risalesi" görünümündedir.

b-Nüshaları:

el-'Umde'nin Nüshaları ve bulundukları Kütüphaneler:

1-Süleym.Ktb.Ayasofya Bölümü,K.2336/1 de kayıtlı bu nüsha 15 satır olup 6 varaktır.112X55 iç ebadındadır.

2-Süleym.Ktb.Ayasofya K.4456 da kayıtlı olan bu nüsha Ta'lik yazıyla istinsah edilmiş olup 17 satırdan müteşekkil,2 varaklık bir nüshadır. 153X92 iç ebadındadır.

3-Süleym.Ktb.Bağdatlı Vehbi Bölümü,No'2061/2 de kayıtlı bir nüshadır.141X64 mm.iç ebadında ve 15 satırdan müteşekkil olan bu yazma,Ta'lik bir yazıyla yazılmış olup 7.varaktan başlayıp 12. varakta son bulmaktadır.

4-Süleym.Ktb.Bağdatlı Vehbi Efendi.2082/5 de kayıtlı bu nüshanın satır sayısı 17 olup 137X67 mm.iç ebadındadır. Nüsha,41 ile 44.varaklar arasında yer almaktadır. Yazısı Ta'lik çeşididir.

5-Süleym.Ktb.Carullah Bölümü,1249/1 de kayıtlı bu nüsha 27 varak olup iç ebadı 105X41^{diğer} olup 12 satır halinde telif edilmiştir. Yazı çeşidi nesihdir.

6-Süleym.Ktb.Carullah Bölümü 1250 de kayıtlı bu nüsha Ta'lik yazıyla yazılmış olup satır sayısı 17 dir.

7-Süleym.Ktb.Carullah Bölümü,600/5 de kayıtlı bu nüsha 131 ile 150.varaklar arasındadır. 149X58 iç ebadındadır.

8-Sülym.Ktb.Esed Ef.Bölümü,3521/4 de kayıtlı olan bu nüsha,170 ile 183.varaklar arasındadır.Nüsha,163X79 iç ebadında olup satır sayısı 21,yazı çeşidi ise Nesihdir.

9-Fatih Millet Kütüp.3083/1 de kayıtlı olan bu nüsha ise 176X117 iç ebadında olup satır sayısı 19,yazı çeşidi Nesihdir.

10-Yine Fatih 5362/1 de kayıtlı bu nüsha ise 155X80 ebadında olup 12 varaktır.Bu nüshanın satır sayısı 19,yazı çeşidi ise Nesihdir.

11-Süleym.Ktb.Giresün Bölümü,126/2 de kayıtlı olan bu yazma,133/78 iç ebadında,34 ile 52.varaklar arasında olup satır sayısı 15'dir. Yazı çeşidi Nesihdir.

12-Süleym.Ktb.Kadı-Zâde Mehmet Bölümü 318/2 No'da kayıtlı olan bu nüsha ise 112X78 iç ebadında ve 7 ile 35.varaklar arasındadır. Satır sayısı 11 olan bu nüshanın yazı çeşidi Nesihdir.

13-Süleym.Ktb.Lala İsmail Bölümü. 706/2 de kayıtlı bu nüsha 170X100 ebadında olup satır sayısı 34 tür.21 ile 26.varaklar arasında olan bu nüshanın yazı çeşidi Nesihdir.

14-Süleym.Ktb.2430/10 da kayıtlı bu nüsha 205X148 ebadında olup satır sayısı 21 dir. 282 ile 289.varaklar arasında olan bu nüshanın yazı çeşidi Ta'liktir.

15-Süleym.Ktb.Nafiz Paşa Bölümü,229/2 de kayıtlı bulunan bu nüsha,135X80 iç ebadında olup 15 ile 18.varaklar arasındadır. Satır sayısı 13 olan bu nüshanın yazı çeşidi Nesihdir.

16-Süleym.Ktb.Süleym.Bölümü 789/2 de kayıtlı bu nüsha 100X65 iç ebadında ve 5 ile 39.varaklar arasındadır. Satır sayısı 9 olan bu nüshanın yazı çeşidi Nesihdir.

17-Süleym.Ktb.Ş.Ali Paşa 2725/53 de kayıtlı bulunan bu nüsha 237X137 iç ebadında olup 239 ile 248.varaklar arasındadır. Satır sayısı 27 olan bu nüshanın yazı çeşidi Ta'liktir.

18-Süleym.Ktb.Ş.Ali Paşa Bölümü,2758/1 de kayıtlı bu nüsha 145X50 iç ebadında olup satır sayısı 21,yazı çeşidi Ta'liktir.

19-Süleym.Ktb.Şehzâde Mehmet Bölümü,66/1 de kayıtlı bulunan bu nüsha ise 165X82 iç ebadında ve 1 ile 11.varaklar arasındadır. Satır sayısı 7 olan bu nüshanın yazı çeşidi Ta'liktir.(Maalesef sonu eksiktir.)

20-Millet Kütüp.Regid Efende Bölümü,338/6 da kayıtlı bu nüsha 124 ile 141.varaklar arasındadır.

21-Süleym.Ktb.Fatih,3012/4 de kayıtlı bu nüsha 66X66 iç ebadında,41 ile 56.varaklar arasındadır. Satır sayısı 17 olan bu nüshanın yazı çeşidi nesihthir.

22-Süleym.Ktb.Lâleli,2413 de kayıtlı bu nüsha,145X55 iç ebadında ve 15 varaktır. Satır sayısı 25 olan bu nüshanın yazı çeşidi nesihthir.

E- EL- İ`TİMAD'IN MUHTEVASI VE TAHLİLİ:

el- İ`Timad, -önceden de ifâde edildiği gibi- el- `Umde'nin bir şerhi olup, Kelâm'ın bütün konularını derli toplu ele almış bir eserdir. Eseri, Nesefî ömrünün sonlarına doğru te'lîf etmiş, ve H.698 yılı 26 C. Evvel Pazar günü İkinci Namazını müteakıp cemaatın huzunda bitirmiştir.(108) Farklı rivayetler olmasına rağmen O'nun H.710 da vefat ettiği ekseriyetle kabul edilmiştir. Doğum tarihinin H.7.yy'ın ilk çeyreğinde olduğu savunulmaktadır.(109) Buna göre, "Nesefî bu kitabı ömrünün sonlarına doğru yazmıştır." şeklinde bir sonuç ortaya çıkmaktadır.

Bu eserin te'lif sebebini Nesefî,eserinin giriş kısmında şöyle anlatmaktadır: "...Ehl-İ Sünnet ve'l-Cemâ`atın akîdesini açıklamak amacıyla yazdığım<sup>1</sup>el- `Umde isimli eserime ilginin çok olduğunu gördüm. Halbu ki bu eserim,dirâyetten arı, fakat rivâyetle dolu olduğu gibi, öte yandan da zor ve çetin yerlerinin izâh ve açıklamalara ihtiyacı vardı. Bu durumu hisseder hissetmez, bu muhtasar eserimin delillerini genişletecek, bazı güçlükleri giderecek, başka bir kitap te'life etmeği istedim. Böylece tasarladığım ve kuvveden fiile çıkardığım bu kitabımı Allah'ın inâyetiyle el- İ`timâd fi'l- İ`tikâd ismini vererek tamamlayıp bitirdim. Allah, tüm sebeplere baş vurduktan sonra kendisine tevekkül eden kimselere kâfî ve işlerini O'na havale edenlere de yardımcıdır...."

Te'lîf sebebini yukarda bizzat Müellif'in ibârelerinden okuduğumuz `Umde'ye, gerçekten yoğun ilgi duyulmuş ve ulemânın rağbeti büyük olmuştu. O derece ki, medreselerde yıllarca okutulmuş ve bir çok kimse tarafından ezberlenmişti.(110)

el- `Umde, sadece okunup ezberlenilmemişti. Aynı zamanda ulemâ tarafından, eserlerinde kaynak olarak kullanılmış ve geniş faydalar sağlanmıştı.

Meselâ, bu eserlerden el- `Umde'yi bizzat ismen zikreden İbn-İ Hümâm. es- Sivâsî'nin el- Müsâyere isimli eserini ilk önce zikretmek gerekir. Mezkûr Âlim, eserinde bir çok kitap gibi, `Um-

108- Bu tarih, M.1299 yılı 1 Mart gününe tekâbül etmektedir. Eserin bu tarihte bitirildiğine dair bilgi almak için tezimizin 279-280 sahifelerine müracaat edilebilir.

109- Bkz.57. dipnot.

110, Bkz. 58 dipnot.

de'yi de kaynak olarak kullanmış ve bir kaç yerde ismen zikretmiştir.(111) Diğer yandan meşhur Kelâm'cı Taftazânî'nin Şerhü'l- Akâ'id isimli eserine bakıldığında özellikle "Ef'âl'i- 'ibâd" başından sonra el- İ'timâd ile yakın benzerlikler görülmektedir. (112)

Yine, Taftâzânî'nin Akâ'id-i Neseî üzerine yapmış olduğu Şerhü'l- 'Akâ'id'i ile el-İ'timâd incelenecek olursa ikisinin metinlerinin birbirine ne kadar yakın olduğu görülür.(113)

Bunun gibi Fıkhü'l- Ekber'in şârihi olan Molla 'Aliyyü'l- Kârî'nin de el- İ'timâd'dan kaynak olarak yararlandığı kanaati bizde uyanmış bulunmaktadır.(114)

Acaba Neseî bu eserinde kimlerden etkilenmişti ? Bu hususta önce genel mâhiyyette şunları söylemek mümkündür:

Neseî'nin bu eseri çok detaylı bir şekilde incelendiğinde, başta O'nun, İmam Mâtürîdî'nin Kitâbü't- Tevhîdi'nden ve görüşlerinden yararlandığı ayrıca bu görüşlerin de sıkı sıkıya savunucusu olduğu görülür. Eserde apaçık bir Mâtürîdîlik göze çarpmakta, ve her ne olursa olsun bu mezhebe ait görüşlerin üstünlüğünün ve doğruluğunun ispâtına çalışılmaktadır. Bunun karşısında her alanda Eş'arî'liğe cevaplar bulunmakta yanlışlıklar aranmakta ve İ'tikâdî konularda Eş'arî'liğin görüşlerinin doğruluğuna hiç ihtimal verilmemektedir. Bazı yerlerde nâdiren de olsa, bir kısım Eş'arî Kelâm-cıların görüşleri serdedilmekle beraber, bunlar çoğu yerde tasvîp edilmemekte, pek az yerde de doğruluğu hakkında hiç bir şey söylenmeden değinilip geçilmektedir. Bu durum, eserin her tarafında görülmektedir.

Neseî'nin, ikinci olarak Ebü'l- Mü'în en-Neseî'den geniş ölçüde etkilendiğini ve görüşlerinden yararlandığını söylemek mümkündür. Ebü'l- Mü'în en- Neseî'nin Tabsıratü'l- Edille'si ile, Ebü'l- Berekât'ın el- 'Umde'si, şöyle dikkatlice incelenecek olsa

111-Mesela, Bkz., el- Müsâyere, s.176,177,192,216,289.

112- Mesela özellikle İmâmet bahsi el-İ'timâda çok yakındır.

113- Bkz., özellikle İmâmet bahsi.

114- Fıkhü'l- Ekber'e de baktığımızda bunun da özellikle İmâmet bahsi büyük benzerlik arz etmektedir.

el- 'Umde'nin, sanki Tabsıra'nın bir muhtasarı ve savunucusu olduğu rahatlıkla söylenilebilir.(115)

Hatta, Cc Brockelmann'ın, Neseffî için daha önce zikrettiği-
miz; "Ebü'l- Mü'în en- Neseffî'nin avukatı olduğu" şeklinde ki gö-
rüşü, hakîkaten çok dikkat çekicidir.'(116)

İşte, el-î'timâd hakkında kısa ve genel mâhiyyette bu bilgi-
yi verdikten sonra, O'nun genel muhtevasını ve eserin iskeletini
ortaya koymamız îcâp etmektedir.

Eserin, kabaca iskeleti şöyledir:

BİRİNCİ BÖLÜM: KELÂM'A AİT GENEL VE ÖN BİLGİLER (1 b - 6b)

BİRİNCİ FASIL: Eserin yazılış gâyesi.....(1b)

İKİNCİ FASIL: Eşyanın varlığının ispatı.....(1b -3a)

ÜÇÜNCÜ FASIL: İlmin çeşitli âlimlerce yapılan tarifleri ve
bu tarifler üzerinde yapılan tartışmalar. İl-
min sebepleri. § 3a-6b)

İKİNCİ BÖLÜM: İLÂHİYYÂT BAHİSLERİ..... (6b -)

BİRİNCİ FASIL: Âlem Muhdestir..... (6b - 10b)

İKİNCİ FASIL: Âlem, " Öncesinde yokluk olan bir varlık"
tır..... (10b-11b)

ÜÇÜNCÜ FASIL: Âlem'in,yaratıcısı. birdir.. (11b-13b)

DÖRDÜNCÜ FASIL: Âlem'in yaratıcısı kâdîmdir. (13b-14b)

BEŞİNCİ FASIL: Âlem'in yaratıcısı araz değildir.(14b-15a)

ALTINCI FASIL: Âlem'in yaratıcısı cevher değildir.(15a-15b)

YEDİNCİ FASIL: Âlem'in yaratıcısı cisim değildir.(15b-16a)

SEKİZİNCİ FASIL: Âlem'in yaratıcısı bir yönde değildir.(17b)

DOKUZUNCU FASIL: Âlem'in yaratıcısı bir mekânda
değildir. (17b-19a)

ONUNCU FASIL: Âlem'in yaratıcısı, Hayy,`Âlim, Semi`Ba-
sîr, Kâdir,Mürîd'dir..... (19a-23a)

ONBİRİNCİ FASIL: Âlem'in yaratıcısı mütekellimdir.(23a-25b)

ONİKİNCİ FASIL: Âlem'in yaratıcısının tekvîn sıfatı
vardır(25b-28a)

ONÜÇÜNCÜ FASIL:İrâde sıfatının ispatı..... (28a-29b)

ONDÖRDÜNCÜ FASIL:Âlem'in yaratıcısı hikmet sahibidir.(29b-30b)

ONBEŞİNCİ FASIL: Ru`yetü'l-lah meselesi..... (30b-34a)

ONALTINCI FASIL: Rüyada Rü`yetü'l-lah.....(34a-35a)

ONYEDİNCİ : Mâ`dûmun görülüp görülemeyeceği.(35a-38a)

115 - Özellikle Ef`Al'i- `İbâd bahsinden sonra.

116 - Cc Brockelmann, Suppl., c.II., s.268.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM: NUBÜVVET BÖLÜMÜ:.....	(38a - 50a)
BİRİNCİ FASIL: Peygamberliğin gerekliliği.....	(38a - 41a)
İKİNCİ FASIL: Rasulü Allah'ın özellikleri.....	(41a - 44a)
ÜÇÜNCÜ FASIL: Peygamberliğin özellikleri.....	(44a - 47b)
DÖRDÜNCÜ FASIL: Evliyâ'nın kerâmetleri.....	(47b - 50a)
DÖRDÜNCÜ BÖLÜM: İRÂDE-KAZA-KADER ve İLGİLİ MESELELER	(50a - 75a)
BİRİNCİ FASIL: İstita`at meselesi.....	(50a - 53a)
İKİNCİ FASIL: Ef`âl-i `ibâd.....	(53a - 61a)
ÜÇÜNCÜ FASIL: Mütevellidât.....	(61a - 62b)
DÖRDÜNCÜ FASIL: Maktûlün eceli.....	(62b - 63b)
BEŞİNCİ FASIL: Kulların fiilleri ve ilâhî irâde..	(63b - 68b)
ALTINCI FASIL: Hidâyet-Dalâlet.....	(68b - 69a)
YEDİNCİ FASIL: Salah- Aslah.....	(69a - 71b)
SEKİZİNCİ FASIL: Kaza - Kader bahisleri.....	(71b - 73b)
DOKUZUNCU FASIL: Teklîf-u Mâ- La yutâk.....	(73b - 74b)
ONUNCU FASIL: Haram rızık meselesi.....	(74b - 75a)
BEŞİNCİ BÖLÜM: İMAN İLE İLGİLİ BAHİSLER.....	(75a - 93a)
BİRİNCİ FASIL: Aklen iman vacip midir ?.....	(75a - 76b)
İKİNCİ FASIL: İmanın maiyyeti.....	(76b - 79a)
ÜÇÜNCÜ FASIL: İmanın artıp eksilmesi.....	(79a - 79b)
DÖRDÜNCÜ FASIL: Tasdîk ve imanda istisna.....	(79b - 80b)
BEŞİNCİ FASIL: Mukallidin imanı.....	(80b - 83a)
ALTINCI FASIL: İman ve İslâm.....	(83a - 84a)
YEDİNCİ FASIL: Kebîreye ait meseleler.....	(84a - 90a)
SEKİZİNCİ FASIL: Şefâ`at meselesi.....	(90a - 91a)
DOKUZUNCU FASIL: Kâfirin afvı.....	(91a - 92a)
ONUNCU FASIL: Allahü Te`âla'ya zulüm ve sefeh isnâdı mümkün müdür	(92a - 92b)
ONBİRİNCİ FASIL: Sevapların, günahları silmesi..	(92b - 93a)
ALTINCI BÖLÜM : SEM`İYYÂT BAHİSLERİ.....	(93a -
BİRİNCİ FASIL: Kabir azabı.....	(93a - 95a)
İKİNCİ FASIL: Cesetlerin haşri.....	(95a - 97a)
ÜÇÜNCÜ FASIL: Kıyâmet gününde kitapların verilmesi.....	(97a)
DÖRDÜNCÜ FASIL: Mîzân.....	(97a - 98a)
BEŞİNCİ FASIL: Sirat ve Havz.....	(98a - 98b)
ALTINCI FASIL: Cennet ve Cehennem.....	(98b - 99a)

YEDİNCİ BÖLÜM:	DEĞİŞİK KONULAR	99a - 104b)
BİRİNCİ FASIL:	Kâfir cinlerin durumu.....	(99a - 100a)
İKİNCİ FASIL:	Velîler'in dereceleri.....	(100a- 100b)
ÜÇÜNCÜ FASIL:	İnsan-Melâike-Nebîler'in efdalîyyet sırasına göre derecelenîşleri.....	(100b-103a)
DÖRDÜNCÜ FASIL:	Hz. Adem'in ahdi ve diğer konular.....	(103a-104b)

SEKİZİNCİ BÖLÜM: İMAMET.

BİRİNCİ FASIL:	İmâmet'in tarifi, şartları, Hilâfet'in ta- yini konusunda ki ihtilaflar, Hülefâ-i Râşidîn'in fazîletleri.....	(104b-114b)
İKİNCİ FASIL:	Ashâb'ın,fazîletlerine göre derecelenîşi.	(114b-117a)

Yukarda da görüldüğü gibi, eserimizin genel muhtevası bu başlıklardan ibarettir. Burada ki konulara bakıldığında,eserin, aşağı yukarı sistematik kelâmî konuların tamamına yakınıni ihtivâ ettiği görülmektedir. el- İ'timâd, ibâresi kolay, uslûbu akıcı olan bir kelâm kitabıdır. Fakat henüz basılmamıştır. Bunun yanında el-'Umde ise, Cureton tarafından 1843 yılında İngiltere de basılmış ve Avrupada çok erken tanınmıştır.

Eserin dili, kolay ve akıcı olmasına karşılık, Neseî bir çok aklî mantîkî ve felsefî deliller ile görüşlerini ve fikirlerini ispat etmiştir. Konu hakkında, varsa önce âyet, sonra Hadisler zikretmekte, daha sonra aklî mantîkî ve felsefî deliller getirilecek ise bunlara da baş vurmaktadır.Getirdiği bu deliller ile meseleleri aydınlatmakta, iddialarını ve görüşlerini kuvvetlendirmeğe çalışmaktadır. Eserinde bu tür deliller bir hayli çoktur. Mesela, pek çok yerde aklî, mantîkî, felsefî deliller getirmiştir.(Sh.10, 14-21,23,31,39-46,47-48,65-68,70-76, 93-96,108-133,153-157...v.d)

Neseî, kendinden önce te'lîf edilmiş olan bir çok eserden istifâde etmiştir. Bunların başında, Ebû Mansûr Mâtürîdî'nin et-Tevhîd isimli eseri'nin geldiğini yukarda ifâde etmiştik.(Sh.161,

196,209).(117) Neseî 'Umde'nin bazı yerlerinde Mâtürîdî'nin görüşlerine direkt atıflarda bulunduğu halde, çoğu zaman ise Tevhîd'e atıflarda bulunmadan İmam Mâtürîdî'nin görüşleriyle görüşünü kuvvetlendirmektedir. (Mesela Bkz. sh.8,34,51,63,138,161,169,170,172,196,209,252).

Daha sonra, İmam Matürîdî kadar olmasa da ikinci planda en çok etkilendiği ve izini takip ettiği şahıs olarak büyük Kelâmcı Ebü'l- Mü'în en- Neseî'yi görmekteyiz. Ebü'l- Mü'în'in et- Tab -sıra'sının bir muhtasarı mahiyetinde olan el- İ'timâd'da, Neseî, bizzat Tabsıra'yı da zikredip, Ebü'l- Mü'în'in görüşlerini; "Ka-le sahibü't- Tabsıra....." şeklinde serdetmiştir. (Mesela, Bkz. 100,165,250).

Bundan başka şu kitapları da eserinde kaynak olarak kullanmıştır:

1- Ma'dûmun görölüp görölmeyeceği meselesiyle ilgili olarak Nûreddin es- Sâbûnî ile Şeyh Reşîdüddîn'in tartışmasında Sâbûnî'nin "Kitabü't- Telhîs" inden istifade etmiştir.(Mesela, Bkz.,sh. 71).

2- Akıllı olan kimseye, imânın vâcip olduğuna dâir, Ebû Hanîfe'den rivâyet edilen bir görüşü zikrederken el-Hâkimü's- Şehîd (v:344/955) in "el- Müntekâ" sından istifâde etmiştir.(Mesela Bkz., sh.169,235).

3- Havâriç hakkında Ebû Hanîfe'ye sorulan soruyu ve bu soruya Ebû Hanîfe tarafından verilen cevabı anlatırken İmam'ın "el-fikhü'l- Ekber" inden yararlanmıştır.(Mesela, Bkz.,184,235..v.d)

Neseî, eserinde kitaplardan istifâde ettiği gibi, bir çok Kelamcı'ların görüşlerine de yer vererek, konu hakkında en son mezhebinin görüşlerini ortaya koymaya çalışmıştır. Bu Kelâmcı ve Âlimler'i de şöylece sıralayabiliriz:

1- Rü'yetü'l-lah'ın gerçekleşeceğine dâir Neseî'nin savunduğu görüşlere itiraz olarak ileri sürülen; "Görülmesi imkan dahilinde olduğu halde bir kısım kimselerin görüp diğerlerinin görmediği şeylerde ortak vasıf, onların varlıklarının mümkün olmasıdır. Ama Allahü Te'âla'nın varlığı, varlıklar alanında bizzat bu-

lunması mümkün değildir. Öyle ise bazılarının görüşü bazı kimselerin göremediği bir takım şeylerin, "görülebilir" olmasındaki tek "illet" onların "mümkünü'l- Vücûd" olmasıdır....." şeklin - de ki görüşte geçen "illet" 'e, Fahreddin Râzî'nin itiraz mahiyetindeki cevabını zikrederek, yukarda ki bu görüşü bir nevi çürütür ve kendi mezhebinin görüşünü ortaya koyar. (Mesela, Bkz., sh.68)

2-Kerâmet konusunda Kuşeyrî'nin görüşünü zikreder ve bununla kerâmetin varlığını isbata çalışır. (Mesela, Bkz., 100)

3-Amelin imandan ayrı olduğu konusunda, Gazâlî'nin görüşünden yararlanır. (Mesela, Bkz., sh.174)

4-"Tevhîd, günahların afvine sebeptir" şeklindeki Yahya b. Mu'âz'in görüşüyle, Ashab arasında vukubulan ihtilaflar hakkında bir şey söylenilmemesi gerektiği konusundaki Ömer b. Abdülazîz'in görüşünden faydalanır. (Mesela, Bkz., 202,245)

5-Müfessir 'Atâ'nın, gayb hakkındaki görüşüne müracaat ederek ele aldığı konudaki itirazına delil getirir. (Mesela, Bkz., 247).

6-Ebü'l-`Abbâs el-Kalânî'si'nin, "mefdûl" (yanıfazilet bakı - mindan başkalarından derecesi düşük kimselerin) hakkında ki îmâ - met'in câiz ve sahih olabileceği görüşüyle İmam Mâtürîdî ile aynı görüşte olduğunu zikreder ve el-Kalânî'si'nin görüşüyle mezhebinin görüşünü destekler. (Mesela, Bkz., sh.252)

Nesefî, bu Kelâmcılar'ın görüşlerinden yararlandığı halde bir kısım Kelamcılar'ın görüşlerine de hiç katılmaz ve beğenmez. Bu Kelamcılar ise şunlardır:

1-"İlmin Tarifi" konusunda Cübbâî (Mesela, sh.5), Hişâm b. `Amr, Ebû İshâk el-İsferâyînî (Mesela, sh.6), Bâkıllânî, Eş`arî, Ka`bî, Naz - zâm (Mesela, sh.,7).

2-"Cüz`i lâ-yecezzâ" konusunda bu mefhumu kabûl etmeyen Naz - zâm (Mesela, sh.15).

3-Kelâmü'l-lah konusunda takındığı tavrıyla Ebû Abdullah (Mesela, sh.49)

4-Sıfatların hudusu görüşünü savunan İbnü'r- Râvndî ve `Al - lâf (Mesela, sh.93) .

5-İrâde sıfatı hakkındaki görüşleriyle Neccâr (Mesela, sh.59).

6- " Kur`an'a, şimdiye kadar hiç bir nazîre getirilmemiştir" şeklinde Ehl-i Sünnet'in görüşüne, yaptığı itirazıyla Varrak (Mesela, sh.85).

7- Kur`ân'ın nazm yönünden mu`cize olmadığını savunan Nazzam (Meselâ,sh.86).

8- Kerâmetin câiz olmasına karşı çıkan Eş`arîler'den Ebû İs-hâk(Meselâ,sh.97).

9- İmanın mâhiyyeti hakkındaki görüşleriyle Cehm b. Safvân ve Abdullah b. Sa`îd el-Kattân(Mesela,sh.173).

10-İman için hâtimenin önemli olduğunu savunan Eş`arî(Mesela, sh.181).

11-Münafıkın tarifini **yanlış yapan** Hasan Basrî(Mesela,sh.200).

12-Kâfirin afvedilmesi konusunda Eş`arî(Mesela,sh.207).

13-Amellerin İhbâdı konusundaki görüşüyle Hz.Aişe(Mesela,sh.21).

14-Cesedlerin haşri konusunda, Gazâlî, Mu`tezile'den Mu`ammer, Nazzam ve İbnü'r- Râvendî(Mesela,sh.223,224).

15-İmâmet'in vâcip olmadığını savunan,Ebubekr Esamm, Hişâm b. `Amr(Mesela,sh.249).

16-Cennetin şu anda mahlûk olmadığını (yani kıyamette yaratılacağını) savunan Kadı `Abdülcebbâr(Meselâ,sh.230).

İşte bu Kelâmcılar'ın görüşüne,anılan mevzularda hiç katıl - mayıp onları tenkid etmekte ve ihtiyaca göre nasıl gerekiyorsa konunun seyri içinde aklî, naklî, mantîkî deliller getirerek bu fikirleri ibtal etmeğe çalışmaktadır.Hatta İmam Eş`arî'nin dahi bazı konularda ki görüşlerini beyanmemekte ve bunları ele alarak tenkîd etmektedir. Meselâ İlmin tarifi konusunda Eş`arî'ye verdiği cevabı(Bkz.sh.8) ve Âlem'in yaratılışı konusundaki görüşünü tenkid edip konu üzerinde tartışmasını(sh.54,55) buna örnek gösterebiliriz.Fakat Neseî, her zaman Eş`arî'yi tenkid etmez.Bilâkis O un görüşlerinden bazen kendi görüşünü desteklemek için deliller bile getirir.Mesela,aklın bir şeyi haram kılıp kılmama(sh.170),sıfatların Allahü Te`âla'nın zâtı ile kıyâkı(sh.44), sıfatların bekası (sh.43) gibi konularında, İmam Eş`arî'nin görüşleriyle istidlâl ettiği görülür.

Neseî, yukarda sayılan Kelâmcılar'ın görüşlerini kabul etmemekle beraber her konuda onların fikirlerini tenkid etmez.Bunlar-

dan bazısını kısmî olarak kabul ettiğî gibi bazılarının da doğru olduklarını dahi söyler. Görüşlerinin doğruluğunu kabul ettiğî Kelâmcılar ve konularını şöylece zikredebiliriz;er-rüstüğfenî,İsferâyinî (sh.166),İmam Eş'arî (sh.173,235...v.d),ve Ebû Bekr er-Râzî dir (sh.235)

Ayrıca şu Kelâmcıların görüşlerinin doğruluklarına vurgular.

Şeyh Ebü'l-Hasan er-Rüstüğfanî ve Ebu İshak el-İsferâyinî (sh.166), İmam Eş'arî (sh.173,235,..v.d) ve Ebubekr er-Râzî(sh.235)

Fakat bunun yanında bir takım görüşleri de kısmî olarak kabul edip bazı yönlerine düzeltmeler ve itirazlar getirir. Bunun en güzel örneğine "İlmin Tarifi" mezuunda,Fahreddin Râzî'nin ileri sürdüğü tarife Neseffî'nin yaptığı itiraz ve tenkidderastlamaktayız. (sh.8)

Neseffî ayrıca konuları işlerken Müctehid İmamlar'ın görüşlerine yer vermeyi de ihmal etmez. Meselâ:

1-İmanın mahiyeti konusunda Şâfi'î,Evza'î,Zâhirî,Malîkî ve Hanbelî mezheplerinin görüşlerine yer verir.(sh.174)

2-İmanın artması ve eksilmesi konusunda Şâfi'î ve Hanbelî mezheplerinin (sh.178-179),

3-İmanda istisna konusunda İbn-i Mes'ûd ile Şâfi'î ve Hanbelî mezhebinin (sh.180),

4-Mukallidin imanı bahsinde Ebu Hanife,Sevrî,İmam Malik,İmam Şâfi'î,İmam Evza'î,İmam Ahmed b.Hanbel'in (sh.183),

5-İrca konusunda İmam Azam'ın (sh.190),

6-Cinnî kâfirlerin durumu hakkında Ebu Yusuf,İmam Muhammed,İmam A'zam'ın görüşleri (sh.234),

7-Havariç hakkında İmam A'zam'ın görüşleri (sh.235)ni bunlara örnek verebiliriz.

8-Hz.Osman'ın fazilet açısından 3.sırada olmadığına dair İmam A'zam'dan gelen bir rivayet (sh.276)

Neseffî,konuları incelerken şöyle bir yol takip etmektedir: Konuya girer girmez önce o mesele hakkında mezhebinin kısa ve net görüşünü beyan eder. Bu beyandan sonra o mesele hakkında kişilerin, itikâdî mezheplerin -varsa saneviyye,mecusiyye,Barâhime gibi İslâm dışı fırkaların da-görüşlerini açıklar. Okuyucuların bu görüşlere

toplu halde ulaşmalarını,kendi aralarında mukayese yapmalarını sağlar. Bundan sonra o konu hakkında "Ve lenâ", "fe nekûlû", "Kulnâ", "Kultû","ve `îndenâ", "Ve nehnü netemessekü" gibi ifadeler kullanarak,çeşitli itirazlar karşısında kendi mezhebinin tavrını ortaya koyar. Ayrıca konu hakkında,zihinlerde meydana gelebilecek muhtemel soruları da ihmal etmez ve "fe in kîle", "fe in kâlû" "fe in kulte" gibi ifadelerle soru-cevap metodunu kullanarak muhtemelen vuku bulacak sorulara da böylece cevap verir. Neseffî,farklı görüşlerin sahiplerini fert ve mezhep olarak çoğu kere ismen zikrettiği halde bazen de bu görüşe mensup olan kimselerin veya mezheplerin isimlerini zikretmez. Bunun yerine " ve kavlühüm","ve kavluhü","ve kalû","ve bi kavlihi","ve ma kâlû","ve mâ ze'amû"," ve kîl","ve kale ba'zühüm","ve zü'mühüm","ve şübhethühüm" gibi ifadeler kullanır. Neseffî burada bir inceliğe başvurur. Bu inceliği de şöyle izah etmek mümkündür: Konu içinde farklı görüşe mensup kimseleri ismen zikretmeyerek onlara gaib zamirleriyle işaret eder. Bu ise bir edebî sanattır.(118) Ve bu sanatla onların görüşlerine iltifat etmediğini bize ima ettirmek ister. İşte kısaca bu şekilde izah edilen bu bilgileri sırasıyla detaylı olarak görelim:

I- Herhangi bir meselede kişilerin görüşlerini ortaya koyarak mukayese zemini hazırladığı yerler,görüşünü ortaya koyduğu Kelâmcılar ve çeşitli âlimler:

1-"İlmin Tarifi" meselesindeCübbâf (sh.5); Hişam b.Amr, el-Bâkıllânî,el-İsferâyînî (sh.6); Eş'arî,Kâ`bî,Nazzâm (sh.7), Fahreddin Râzî (sh.8);

2-"Alemin muhdes olduğu" nda Aristo (sh.14) ve Nazzâm (sh.15),

3-"Kelâmullah" konusunda Ebu Abdillâh (sh.49),Eş'arî, İbn-i Fûrek ve Mâtürîdî (sh.51) ,

4-"Allah(cc)'ın mürid sıfatının manası" konusunda Hüseyin Neccar,Ebül Hüseyin el-Basrî (sh.57) ve Kâ`bi (sh.58),

118- Neseffî, konunun seyri içinde, bu mezheplerin görüşlerini, onların bizzat isimlerini zikrederek verdiği halde daha ço,ğu zaman ise sadece görüşlerini vermektedir. Neseffî, burada muhatap zamirlerinden gâib zamirlerine geçmesini iltifat sanatı olarak değerlendirmekteyim.

5-"Hikmet"konusunda,Eş`ârf ve Ebü'l-'Abbas el-Kalânîsf(sh.60) .

6-"Mütevellidat" konusunda Sumame b.Eşres (sh.131),Nazzam,
Kalânîsf (sh.132)

7-"Maktûlün eceli" konusunda Ka`bf (sh.133)

8-"Allahü Tealanın muradıyla kâinattaki her şeyin cereyan ettiği" konusunda Eş`ârf (sh.136,138,145),Allâf (sh.141),Cubbâf ve Cubbâf'nin oğlu (sh.142)

9-"Asleh `ale'l-lah" konusunda Bişr b.Mutemer (sh.151) ve ismen açıklamadığı bazı kimseler (sh.155-157)

10-"Mukallidin İmanı" konusunda Ebü Hâşim ve Eş`ârf (sh.183)

11-"Kebirenin kasten işlenmesi" konusunda Ebü Haşim (sh.191);
Hasan-i Basri (sh.192);

12-`Ata (sh.200); Yahya b.Mu`âz(sh.202); `Amr b.`Alâ ve `Amr b.`Ubeyd((ki bu son iki şahıs arasında geçen tartışmayı güzel bir şekilde ifade eder.)(sh.203),

13-"Kafirin `afvinin mümkün olup olmaması" konusunda çeşitli görüşler arasında Ebu Mansur (sh.209)

14-"Haşrin ruhanî mi cismanî mi" tartışmasında Calinos (sh.222)

15-"İnsanın terkihi" tartışmasında görüşlerini ortaya koyan Gazâlî,Mutezile'den Mu'ammer,İbnü'r-Râvendî (sh.223); ve ismen zikretmediği bazı kimseler (sh.224),

16-"Cennet ve Cehennem" konusundaki tartışmada Kadı `Abdulcebbar'ı(sh.230),

17-"Tekfir-i Kible" konusunda Müctehid İmamlar'ın görüşleri arasında görüş beyan eden er-Râzî (sh.235),

18-"Melekler ile insanların efdaliyet sırasına göre tertibi" konusunda el-Bâkillânî (sh.237),

19-Ehl-i Sünnet'in özelliklerini beyan etmede Enes b.Mâlik (sh.243/,

20-"Ashab arasında vuku bulan harpler" hususunda sükut etmenin gerekliliğini beyan etme " hususunda Ömer b.`Abdülaziz (sh.245),

21-"İmametın nasbının vacip olmadığı"nı savunan Ebubekr el-Esamm ve Hişam b.Amr (sh.249),

22-İmametın şartları konusunda,Ka`bf (sh.251); İmam Mâtürîdî

Ebü'l-`Abbas el-Kalânîsî(sh.252); İmam Eş`ârî (sh.253) gibi bir çok zevatı ele alarak bunların görüşleriyle meseleyi izah etmeğe, yanlış fikirlere cevap vermeğe ve bazı yerde de görüşleriyle delil getirmeğe çalışmıştır.

II- Bir konu hakkında(yukarda sayılan yerlerde,mezkur şahıslar ile birlikte) görüşlerini ortaya koyduğu fırkalar:(Neseff, bu fırkaların görüşlerine çeşitli cevaplar verip tenkidler yaparak bunlara çoğu yerde katılmamakta,bazen her hangi bir tenkid yapmadan önce sadece görüşü zikredip geçmekte,bazı yerlerde de bu görüşleri tasvip edip bunlarla delil getirmektedir.) Bu fırkaları Neseff şöyle sıralar:

Mütekellimün (sh.5,23,56,223); Mu'tezile (sh.6,38,44,47,52,59,61,74,92,107,111,112...v.d.); Kernâmiyye (sh.7,30,32,33,34,35,47,107...v.d.); Râfızıyye (sh.9,31,32,116,251...v.d.); Havâriç(sh.61,82,91,166,174...v.d.); Mürcie (sh.93...v.d.); Cebriyye (sh.140...); İbâdiyye (sh.82...v.d.); Cehmiyye (sh.215,233...v.d.); Müşebbihe (sh.35,166...v.d.); Mücessime (sh.35...v.d.); İmâmiyye (sh.223,272); Dırâriyye (sh.25); Rûvendiyye (sh.251,255); Zeydiyye (sh.251); İsnâ `aşeriyye (sh.251); Neccâriyye(sh.38); Mukânnâ`iyye (sh.70); Behşemmiye(sh.97,230);Nanâbile(sh.31,49); Eş`ârî veya Eş`ârî'ler (sh.52,89,136,138,145...v.d); Felasife(sh.15,39,59,61,222...v.d)† Bâtınıyye (sh.39,82,234...v.d); Mülhide (sh.9,166...v.d); Sofistâiyye (sh.3,9,99); Sümeniyye (sh.3,79); Berâhime (sh.3,79,171); Dehriyye (sh.21); Saneviyye (sh.23,25); Tabâyi`iyye (sh.23,26); Eflâkiyye (sh.23,27); Mukfıiyye (sh.79); Mecûsfler (sh.10,160,161); Nasara (sh.23,25,30,89); Yahûdiler (sh.31,34,89)...v.d) gibi pek çok İtikâdî İslâm Mezheplerini İslâm ile ilgisi olmayan ekolleri dinî cereyanları ve dinleri Neseff zikreder. Müellifimiz'in bu kadar fırkanın görüşlerine yer vermesi,bunlara cevap vermesi ya da kimi yerde bu görüşlerle istidlâl etmesi,O'nun sadece Kelâm alanında değil,felsefe,dinler ve mezhepler tarihi alanında pek çok bilgiye sahip olduğunu göstermektedir. Çünkü sadece burada bahsettiğimiz fırkaların sayısı 35'e baliğ olup bu kadar çeşit fırkanın her

birisine deliller vererek tenkid veya cevaplaması elbette kolay bir iş değildir. Zira bu bilgiye sahip olmak ve bunlara cevap vermek epeyce bir bilgi birikimine, geniş ilmi kapasiteye sahip olmayı gerektirir.

Nesefî, ayrıca çeşitli görüşleri, mensup olduğu fırkaların isimleriyle birlikte zikretmesi yanında bir de bir takım görüşleri ne fert olarak, ne de fırka olarak zikretmemekte, sadece çeşitli rümûzlarla bunları ifade etmektedir. Bu rümûzlar ve yerlerini de şöylece zikredebiliriz:

Ehl-i Hadis'in Mütakellimleri (sh.121,126...); Ehl-i Sünnet (sh.111,169,191,192,272...v.d); Ashabûna (sh.7,170,208,218...v.d); Mezhebü's-Selef (sh.36,157,259...v.d); Mezhebü'l-Halef (sh.36); Mezhebûna (sh.68...v.d); Muhakkıkûn (sh.78,203); el-'Ulemâ (sh.22...) Râsihûn (sh.97...v.d); Ba'zû Ashabina (sh.69,102,137...v.d); el-Cumhûr (sh.97...v.d); Mütakellim-i Ehli'l-Hadis (sh.78,121,126...v); Cumhur-u Ashâbina (sh.131,148...v.d); Şeyhûna (sh.132); Ba'zû Eş'âriyye (sh.148) Cumhurü'l-Mu'tezile (sh.151...v.d); Meşayihuna min Ehli's-Sünne (sh.169...v.d); Meşâyih-i 'Irâk (sh.169); Kesîrûn min Meşâhiyinâ (sh.170...v.d); Mezhebuhum (sh.205...v.d); Kesîrû'l-Mütakellîmîn (sh.78,223); Cumhur-i Mütakellimîn (sh.223); Ba'zû's-Süfehâ (sh.219); Ehl-i İslâm (sh.222); Ehli'l-Hakk (sh.3); Mezhebü Ashâbina (sh.276); Mütakellimû Ashâbinâ (sh.78)

III- Ebü'l-Berekât en-Nesefî, gerek fert fert Kelâmcılar'ın gerekse fırka, topluluk, mezhep ya da çeşitli ~~diğer~~ görüşlerini değişik konular içerisinde ele alıp zikrettiği gibi, bazen de yukarıda zikrettiğimiz rümûzlu ifadelerle başvurmadan muhtemelen akıllara gelebilecek soruları ele alıp incelemekte ve soru-cevap metoduyla bu itirazlara cevap vermektedir.

Nesefî, ele aldığı konu hakkında ileri sürülen görüşlere cevap verip meseleyi izah ettikten sonra konunun isbat edildiğini ve muhalif görüşün çürütüldüğünü ve bihi sebete, ve bihi zehera, ve bihi yabtulü" gibi ifadelerle sık sık takdim edip bir sonraki konuya geçmektedir.

Müellifimiz, konuların akış seyri içinde bir takım tariflere ve ıstılahlara da yer vermiş (sh.5,6,9,10,21,23,29,56,91,101,105,157,172,249...v.d)konuyu anlatmadan önce yerine göre o mesele hakkındaki tarifleri ve ıstılahları tarif ederek işe girişmiştir. Bu tariflerde bir kısmını izah ederken, bir kısım terimlerin tartışmasını yapmayı da ihmal etmemiştir.

Dinî delilleri çok iyi bilen Neseff, meseleler hakkında, naklî delillerden âyet ve hadislerle bol bol baş vurmakta, konu ile ilgili mantıkî, felsefî, akîf ne gibi delillere ihtiyaç varsa hepsini ortaya koymaktadır. (sh.55,65,66,68,70-76,78-83,93-96,108,111). Muarızlarının görüşlerine cevap verirken, mevcut itirazları kısım kısım, parça parça ele alıp incelemekte, değişik vecihlerden istidlaller yaparak süphelerin izalesine çalışmaktadır. (sh.6,62,196..v.d)

Konuların seyri içinde delil getirirken sadece Kelâmcılar'ın görüşlerine bağlı kalmamaktadır. Mesele hakkında Müfessirlerin (sh.193,200,233,247,260,261), Mutasavvıflar'ın (sh.69,70,100), şahıs olarak ta çeşitli fakihlerin yanı sıra (sh.174,178,180,183,190,234,235...v.d), Hz.Aişe (sh.212,238), Enes b.Mâlik (sh.215,243), İbn-i Mes'ud (sh.273), Yahya b.Muaz (sh.202), Hz.Ebubekr (sh.256), İbnü'l-A'rabi (sh.59), Abdullah b.Sa'id el-Kattan (sh.173,183), Ömer b.Abdülaziz (sh.245) v.d.bir çok zevatın görüşlerine de yer vermektedir.

Neseff'nin, yukarıda verdiğimiz bir çok örneklerden de anlaşılacağı üzere, eserinde bir çok itikâdî, felsefî ve dinî fırkaların görüşlerine yer vermesi, sadece Kelâm alanında değil diğer alanlarda da bize bilgi sunması, kendisinin ne derece derin malûmata sahip olduğunu göstermektedir. Meselâ, felsefî alanda bir çok felsefî görüşlere yer vermiş, mantıktan bir çok kurallar ve deliller üzerinde durmuş, Tasavvuf alanında ısrarlı örnekler vermiş (sh.97,98,99) Nureddin es-Sâbunî ile Şeyh Reşidüddin arasında geçen tartışmayı ayrıntılarıyla nakletmiş (sh.71) hatta, Seneviyye-Berahme-Sümeniyeye-Mâni-Zerdüşti gibi İslâm'dan önce zuhur etmiş olan dinî mezheplerin görüşlerini detaylı bir şekilde incelemiştir. İşte tüm bu bilgiler, O'nun bu alanlarda sahip olduğu bilginin seviyesini bize göstermektedir.

Neseff'nin sadece Arapça değil aynı zamanda Farsçayı da iyi bildiğini,"Sâbunî ile Şeyh Reşidüddin arasında geçen münakaşayı Farsçadan ben Arapçaya çevirdim" demesinden (sh.74) anlamaktayız.

Neseff eserinde,şiirlerden istidlal ettiğini de görmekteyiz (sh.36,48,158) gibi.

Ebü'l-Berekât Abdullah en-Neseff,konuları işlerken aklî delilleri kullandığı gibi,daha kesinlik ifade etmesi açısından naklî delillere baş vurması bir zarurettir. Bu sebeple önce âyetleri sıralayan Neseff,daha sonra hadislere yer verir. Hadislerin zikrinde,çoğunun kaynağını zikretmemekle beraber az bir kısmının kaynağını belirtir. Bazısında da hadisin saihlik derecesini de dile getirir.Meselâ,sh.227,28-29,245 deki hadislerin Mesâbîh; sh.235, 273 dekilerin Buharî; sh.244,273 deki hadislerin de Sihah da zikr edildiğini ifade ederken,Sh.61 deki hadisin saih,sh.134 deki hadisin"merfu"; ve sh.160 ile 206.sh.deki hadislerin ise"meşhûr" olduğunu beyan ediyor.

b.- EL-İ'TİMAD'IN NÜSHALARI:

a- Tenkidli Neşir Çalışmamız İçin Esas Almadığımız Nüshalar:

1- Süleym., Ktb., Kara Çelebi-Zâde, 232 No'da kayıtlı bu nüsha, 137x85 mm iç ebadında olup, 79 varak ve 17 satırdır. Yazı çeşidi ta'likdir.

2- Süleym., Ktb., Bağdat yazmaları fihristinde olan bu nüsha, 190x130 mm iç ebadında olup 100 varaktır. Satır sayısı, 21 dir.

3- Süleym., Ktb., Mahmud Paşa, 291 No'da kayıtlı bu nüsha, 125x85 mm iç ebadında olup, 116 varak, 15 satırdır. Yazı çeşidi ise nesihdir ve sondan eksikliği vardır.

4- Süleym., Ktb., Bağdatlı Vehbi 367 No'da kayıtlı bu nüsha, 125x125 mm iç ebadında olup, 97 varak 15 satırdır. Yazı çeşidi, ta'likdir.

5- Süleym., Ktb., Mahmud Paşa 291 No'da kayıtlı bu yazma, 125x85mm iç ebadında olup, 116 varak ve 15 satırdır. Yazı çeşidi nesihdir.

6- Bayezid Devlet Ktb., Nâdir eserler bölümü, 3185/7 de kayıtlı olan bu yazma, 107b-182b varakları arasında olup, satır sayısı 18 dir.

7- Süleym., Ktb., Ayasofya, K.2312/1 No'da kayıtlı olan bu yazma, 132 varak olup, yazı çeşidi ise nesihdir.

b- Tenkidli Neşir Çalışmamız İçin Esas Aldığımız Nüshalar:

Tenkidli neşir çalışmamızda, nüsha karşılaştırması için aşağıda ki nüshalardan bilfiil faydalandığımız için bunlar üzerinde biraz daha detaylı durmak istiyorum.

1- (A) NÜSHASI:

Bölümü : Lâleli, 2317/1.
Cild : Orta şemseli, zincirekli, şirâzeli, köşebentli, meşin cilt.
Varak Sayısı : 106.
Ebad : Dış ebad; 185x133 mm, İç ebad; 132x88 mm
Kâğıt : Aharlı, orta kalınlıkta, rütûbet lekeli, beyaz renkli kâğıt.
Satır Sayısı : 17.
Yazı Şekli : Nesih, kenarda izah ve şerhler var.
Mürekkep : Siyah renkli, fasıl başlıkları kırmızı renkli mürekkeple yazılmış.
Başı ve sonu : 1b-106a.
Not : Başında vakıf kaydı ve vakıf mührü var.

2- (B) NÜSHASI:

Bölümü : Fâtih,3085.
Cild : Sırtı ve kenarları kahve rengi,deri, üzeri ebru kaplı,miklepli, şirâzeli.
Varak Sayısı : 117.
Ebad : Dış ebad;188x125 mm, İç ebad;129x88 mm.
Kâğıt : Az âharlı,orta kalınlıkta,sarı renkli kâğıt.
Satır Sayısı : 15.
Yazı Şekli : Nesih, bazı yerdeharekeli,kenarda izah ve şerhler mevcûd.
Mürekkep : Siyah mürekkep,fasıl ve söz başları kırmızı mürek-
keple yazılmış.
Başı ve sonu : 1b-117b.
Not : 1b' de vakıf mührü var.

3- (C) NÜSHASI:

Bölümü : Şehid Ali Paşa, 1569.
Cild : Orta şemseli,zincirekli, şirâzeli,cetvelli, meşin cilt,vişne renkli, miklepli.
Varak Sayısı : 114.
Ebad : Dış ebad; 172x125 mm, İç ebad;133x87 mm.
Kâğıt : Az âharlı, kalın beyaz renkli.
Satır Sayısı : 15.
Yazı Şekli : Nesih, kenarlarda ve satır aralarında bazen kırmızı bazen siyah şerh hâşiyeler mevcûd. Bazı yerlerde harekeler var.
Mürekkep : Siyah mürekkep,fasıl başları kırmızı yazı, söz başlarında kırmızı çizgiyle belirtilmiş.
Başı ve sonu : 1b-124b.
Not : Başta ve sonda vakıf mührü var.

4- (D) NÜSHASI:

Bölümü : Reşid Efendi.323.
Cild : Kahve rengi,deri, miklepli,şirâzeli.
Varak : 120.

Ebad : Dış ebad; 201x103 mm, İç ebad; 141x59 mm.
Kâğıt : Filigranlı, âharlı, ince kalınlıkta, krem renkli.
Satır Sayısı : 23.
Yazı Şekli : Nesih.
Mürekkep : Siyah mürekkep, fasıl ve söz başları ile cetveller
kırmızı mürekkeple yazılmış.
Başı ve sonu : 1b-121b.
Not : 1a' da vakıf kaydı ve mührü var.

5- (E) NÜSHASI:

Bölümü : Lâleli, 2365/2.
Cild : Sırt ve ön tarafı meşin, şirâzeli (şirâzesi dağılmış)
miklepli, mukavva ve üstü bez kaplı.
Varak Sayısı : 154-245.
Ebad : Dış ebad; 210x148 mm, İç ebad; 150x87 mm.
Kâğıt : Filigranlı, âharlı, ince kalınlıkta, beyaz renkli.
Satır Sayısı : 21.
Yazı Şekli : Nesih, bazı yerlerde izah düşülmüş.
Mürekkep : Fasıl başları kırmızı mürekkeple yazılmış.
Başı ve sonu : 154b-245b.
Not : Kitabın ilk risalesinde vakıf mührü var. (x)

(X) Yanlış çok olması nedeniyle bırakmak zorunda kaldığım (E)
nüshası budur. Bunun yerine sonradan kullandığım nüshanın ise
aslı değil de fotokopisi elimize geçtiğinden bu nüshaya ait
detaylı malûmâta sahip olma imkânımız olamadı. Bu yüzden bu
yazmaya ait bilgileri tezimizde inceleyemedik.

II. BÖLÜM:

EL,İ`TİMÂD'IN NEŞRE HAZIRLANMASINDA TAKİP EDİLEN METOD:

I-Metin Tesbiti:

Araştırma çalışmalarımıza konu olan el-İ`Timâd fi'l-İ`tikâd isimli bu eser; daha önce de ifade edildiği gibi Hafızü'd-Din Ebü'l Berekât Abdullah b.Ahmed b.Mahmud en-Neseff tarafından te'lif edilmiş olup,yine kendisinin yazdığı el-`Umde isimli küçük risalenin şerhidir.

Neseff,el-İ`timâd'ı te'lif etmeden önce el-`Umde'yi yazmış idi. 5-10 yapraklık bir risale mahiyetinde olan bu eser,itikada dair küçük hacimli bir ilmi hal görünümündeydi. Müellif burada akaid konularını sade bir şekilde ele almış ve bunları okuyucuya öz ve herkesin anlayabileceği bir dilden sunmuştu. Böylece Neseff,itikad konularını kısa tutarak özetlemiş ve risalesini sona erdirmişti

Fakat Neseff;risalenin böyle özetlenmiş konularını biraz daha açıklamak,detaylıca incelemek,meseleleri delilleriyle isbatlamak ve temellendirmek,bu suretle de muğlak ve anlaşılmayan yönleri vuzuha kavuşturmak maksadıyla Risâle'yi tekrar gözden geçirmiş ve onu şerhetmiştir. Böylece O,eseri mücmel bir akâid risâlesi görünümünden çıkararak,ilim çevrelerine hitap eden seviyeli,hacimli ve istifade edilebilecek bir Kelâm kitabı haline getirmiş; böylece eserin ilk şârihi (şerhedeni) de kendisi olmuştur.

Eser,hemen hemen bütün Kelâmî konulara değinen ve bunların izahında bizlere öz ve yeterli bilgiler sunan kıymetli bir Kelâm kitabıdır. Eser,yıllarca ulemâ tarafından tetkik edilmiş,medreselerde okutulmuş,hatta el-`Umde bir çok âlim tarafından da ezberlenmiştir. Meselâ `Umde'yi ezberleyenler arasında,daha önce de ifade edildiği gibi,Muhammed b.Muhammed el-Bektemiri (119), Büyük Muhaddis el-Münâvî (120) gibi büyük şahsiyetler vardır.

Gerek el-`Umde ve gerekse el-İ`timâd medreselerde okutulduğu gibi aynı zamanda üzerinde çok çeşitli şerhler ve hâşiyeler yazılmıştır.(121) Şerh yazamayanlar ise kitabın nüshalarını artırarak onun tanınmasına,çoğalmasına ve böylece şöhret bulmasına kat-

119-es-Sehâvî,ed-Davî'ü'l-Lâmi', Beyrut, 132- C.IX,s.173-175; el-Lek-nevî,A.g.e.,s.181.

120-es-Sehâvî,A.g.e.,C.X,s.254

121-Bu konu, "Eserleri" bölümüne bakılırsa daha iyi anlaşılmış olur.

kıda bulunmuşlardır. İlim erbabı ilimleriyle, kalem erbabı da kalemleriyle el-İ'timâd ve el-'Umde'ye bu şekilde yardımda bulunmuşlar, bir yandan istifade ederlerken diğer yandan da istifâde edilir duruma getirmişlerdir. Neticede hem Âlimlerimiz'in ve hem de müstensihlerimiz'in bu kıymetli katkılarıyla el-İ'timâd layık olduğu mevkiye ve hak ettiği itibara kavuşmuştur. Bu iddiamızı da eserimizin kütüphanelerde-özellikle İstanbul'daki kütüphanelerde-bulunan gerek eserin sadece metinleri ve gerekse haşiyelerinin çokluğu isbatlamaktadır. Bu nüshalar, yıllarca elden ele, nesilden nesile, medreseden medreseye ve en son da kütüphaneden kütüphaneye dolaşarak bizlere ulaşmış ve istifademize sunulmuştur.

İşte bu kısa açıklamadan sonra, çalışmamızda kullandığımız ve metin tesbitinde esas aldığımız nüshaların tanıtımına geçmek yerinde olacaktır.

a. Nüshaların Tanıtımı:

Önce şu hususları belirtmenin yararlı olacağı kanısındayız: Çalışmamıza materyal sağlamak, üzerinde çalışacağımız ve metin tesbitinde esas alabileceğimiz nüshalar tayin etmek için İstanbul'da yaptığım çalışmalar neticesinde - az önce de ifade ettiğim gibi - kütüphanelerimizin çoğunluğunda; el-İ'timâd'ın nüshalarının sayısının bir hayli kabarık olduğunu gördüm. Tez çalışması için bunların hepisini almak ve üzerinde çalışmak mümkün olmadığı gibi zaten gereksiz idi. Nüshalar arası tercih yapmak, bunların sayısını azaltmak gerekiyordu.

Bu sebeple nüshalar arasında tercih yaptım ve bir çoğunu elledim. Bunlardan yalnız beş tanesini alarak bu beş nüsha üzerinde çalışmaya karar verdim.

Tercih yaparken göz önünde bulundurduğum ve dikkate aldığım sebepler şunlardı:

1-Nüshaların yazım tarihleriyle, Müellif'in el-İ'timâd'ı yazım tarihlerinin yakın olmasını. (Ki el-İ'timâd'ın yazım tarihi H: 698 yılıdır.)

2-Nüshaların tashihli olmasını.

3-Yazılarının oldukça seçkin ve sağlam olmasını.

4-En doğruya yakın olmasını daima ön planda tuttuk.

İşte bu tercihler doğrultusunda beş nüshayı bir çok nüsha arasından eleyerek seçtik ve bunlar üzerinde çalışmaya başladık. Tercih ettiğimiz nüshalar ise işte şunlardır:

1-İstanbul Süleymaniye Kütüphanesi,Lâleli Bölümü 2317/1 de kayıtlı olan ve A harfiyle rumuzlandırıdığım nüsha.

2-Fatih 3085 No'da kayıtlı olan ve B harfiyle rumuzlandırıdığım nüsha.

3-Süleym.Ktb.Ş.Ali Paşa Bölümü 1569 No'da kayıtlı olan ve C harfiyle rumuzlandırıdığım nüsha.

4-Süleym.Ktb.Reşid Efendi Bölümü 323 No'da kayıtlı olan ve D nüshası olarak rumuzlandırıdığım nüsha.

5-Süleym.Ktb.Lâleli Bölümü 2365/2 de kayıtlı olan ve E nüshası olarak rumuzlandırıdığım nüsha.

Bizim ilk etabda esas aldığımız nüshalar bunlardı. Lâkin çalışmaya başlayıp nüsha karşılaştırmaları yaptığım zaman(yazım tarihinin müellifin yazım tarihine yakın olması ve yazısının seçkin olması sebepleriyle tercih ettiğim) E nüshasında çok şaşırtıcı bir olayla karşılaştım. Bu nüshada kelimelerin noktaları çoğunlukla konulmamıştı. O derece ki kelimenin müzekker ve müennesliği farkedilmiyor, birbirine yakın kelimeler - hele hele tek bir noktanın yer değişmesiyle mananın çımkaza girdiği yerler- mühim bir yekün teşkil ediyordu. Nüshada en basit yerler yanlış yazılmış,çoğu yerler atlanmış, âyetler dahi alel usul bir şekilde geçiştirilerek gayri ciddi izlenimini verircesine istinsah edilmişti.

İşte bu tablodan dolayı E nüshası olarak kabul ettiğim bu yazmayı bırakmak zorunda kalıp başka bir nüsha bulmaya koyuldum. Ve bunun yerine Şehid Ali Paşa 1692 No'da kayıtlı yeni bir nüsha buldum. Bulduğum bu yeni nüsha,eskisine nazaran oldukça sağlam bir nüsha idi. Hatta yer yer metni açıklayıcı mahiyette kenarlarında da bazı şerhleri mevcuttu.

Ne var ki elde ettiğim bu nüsha da yüzüncü varakın sonuna kadar mükemmel gitmesine rağmen buradan itibaren hasarlı çıktı. Bu yeni nüshada 7-8 sayfalık (yaklaşık 4 varak) bir kopukluk vardı.

Bu duruma daha önceden vakıf olamamıştım. Çünkü varaklardaki numaralar - sanki kopukluk yokmuşcasına - bir birini takip ediyor ve zahirde bir eksiklik gözetlenmiyordu. Ancak nüsha karşılaştırmasıyla, anlayabileceğim bu eksikliği başka şekilde fark etmem mümkün olamazdı.

Bu nüshayı bırakmama imkanlar el vermiyordu. Zira, bu kopukluk ehemmiyetsiz sayılabilen ve nüshanın iyice sonuna doğru vuku bulan bir kaç yapraklık bir kopukluk olup çalışmamızı pek engellemeyen bir özellikteydi. Bu nedenle çalışmamıza ara vermedik ve devam ederek bitirdik.

6- Nüshaların Tek Tek ve Topluca Özellikleri:

1-A ve C nüshalarının özellikleri:

Önce, A nüshasında (Lâleli 2317/1 de kayıtlı nüsha) karşılaştığım bir ifade ile konuya girmek istiyorum. Diğer 4 nüshada rastlayamadığım ifade şuydu: "İşte bu eserin tümünün müellif Neseî'nin bizzat kendi hattından yazılmış olduğunu bilmen gerekir..."

Bu ifade çok ilgi çekici bir iddiaydı. Eseri istinsah eden zât, bu cümleyi "Ferağ Kaydı" (122) nın hemen yanına oturtmuş hatta bununla da yetinmeyerek hemen yanına bir cümle daha eklemişti. Müstensih iddiasında çok ısrarlı görünüyordu ve ikinci bir iddia ortaya atıyordu. Zannımca önceki iddiasını inandırıcı hale getirmek istiyordu. İkinci ifadesi de şuydu: " Hatta Neseî'nin hattından istinsah edildiği, ibarenin zahirinden de bellidir."

Fakat bu iddianın hiç te inandırıcı bir tarafı yoktu. İbare iddiasını tasdik etmiyor, bilakis tekzip ediyordu. Ortaya attığı delil, tam alâyhine döndürülebilecek ve muterizlerinin görüşlerini destekleyecek bir delil idi. Eserin ibaresi, nüshanın böyle bir özelliğe sahip olmadığını açık bir şekilde ifade ediyordu. Çünkü D ve E nüshalarından sonra en çok yanlışı olan nüsha A nüshasıydı. (123) Bunu C nüshası takip ediyordu. B nüshası ise en az yanlışı olan bir nüsha özelliğine sahipti.

122- -Ferağ Kaydı: Yazma eserlerin sonunda o eserin yazım veya istinsah edilmiş gerhlerini gösteren kayıd ya da nottur.

123 -Bu konuda bilgi almak için daha sonra gelen örneklerle müracaat edilebilir.

Ayrıca şu sebeplerle A ve C nüshalarının baştan sona kadar bir bütün halinde sağlam metne sahip olmadığını göstermektedir. Fakat birinin yanlışını öbürü düzeltmekte, birindeki eksik ve yanlış yer diğerindeki doğru ile izale edilmektedir. Bu suretle bütün nüshalar birbirlerini tamamlamaktadırlar.

Gerek A ve gerekse C nüshasındaki ortak yanlışları şu 8 grupta toplayabiliriz:

1. Grup Yanlışlar: İbarelerde aşırı derecede fiil-Fail arasında müzekkerlik ve müenneslik bakımlarından uyumsuzluklar ve yanlışlıklar göze çarpmaktadır. Bunlar:

I-(A) Nüshasında; bu tür yanlışlıklar bu nüshada 62 yerde olup bir kaçını misal olarak şöyle ifade edelim: 9/6 (124), 44/8-12, 47/10, 51/7, 57/18, 65/8, 66/6, 67/4-7, 70/3, 84/9-12, 89/11, 93/5....v.d.

II-(B) Nüshasında; sadece 4 yerdedir. Bunlar; 43/16, 97/8, 227/8, 244/10.

III-(C) Nüshasında; 24 önemli yanlış olup bunlardan misal olarak bir kaç şöyledir: 43/16, 73/9, 108/11, 133/2, 144/15, 149/13, 181/22, 183/16...v.d.

2. Grup Yanlışlıklar: Harf-i Cerlerin yanlış kullanımından meydana gelen hatalar. Bunlar:

I-(A) Nüshasında; 33 yerdedir. Bu yerleri de bir kaç misalle şöyle açıklayalım: 4/1, 43/8-14, 44/9, 66/11, 98/10, 102/13, 133/8, 154/14...v.d.

II-(B) Nüshasında ise sadece 5 yanlış olup bunları şöyle zikredebiliriz: 35/2, 44/9, 47/7, 4/8, 241/6.

III-(C) Nüshasında ise önemli kabul ettiğimiz 23 yanlış vardır. Bunlardan bir kaç: 23/3, 25/6, 33/12, 41/14, 47/7, 52/1, 65/6, 67/1, 117/6

3. Grup Yanlışlıklar: Büyük oranda kelime ve cümle düşüklükleri cinsinden olan yanlışlıklardır. Bunlarda iki kısma ayrılmaktadır.

a-Harf düşüklüğünden meydana gelen yanlışlıklar:

I-(A) Nüshasında 79 yerdedir. Bunlardan bir kaç tane örnek verirsek: 4/2-5-9, 5/5, 12/16, 15/7, 26/8, 57/4, 63/10, 67/10, 72/3, 80/4, 83/7, 85/6, ...v.d.

II-(B) Nüshasında 18 yerdedir. Bunlardan bir kaç tanesini şöyle ifade edelim: 102/6, 142/5, 162/10, ...v.d.

124- Buradan itibaren yazılacak olan sayıların birincisi sahife numarasını, ikincisi ise dipnotu göstermektedir.

III-(C) Nüshasında 85 yerdedir. Bunlardan birkaçı ise şöyledir: 7/9, 22/12, 26/13, 32/1-8, 39/3, 40/6, 51/1, 75/10, 76/7, 81/15, 86/3, 90/12, ...v.d.

b-Bir bölüm, bir satır ya da daha çok düşüğü olan yerler:

I-(A) Nüshasında 18 yerde olup bunlardan bir kaçısı şöyledir: 54/9, 61/12, 65/12, 135/14, 161/3-8, 175/18, 194/12...v.d.

II-(B) Nüshasında sadece üç yerde olup bunlar: 54/8, 247/1, 272/10'dur.

III-(C) Nüshasında ise 12 yerdedir. Bunlar 127/15, 128/3, 135/13, 136/6, 140/14, 165/18, 173/11, 194/19, 195/12...v.d.

4. Grup Yanlışlıklar: Bu tür yanlışlıklar, bir birine yakınlığı olan veya bir noktanın değişmesiyle cümlelerin manası değişen kelimelerdeki yakıştırma ve karıştırmalar şeklinde olan yanlışlıklardır ki bu tip yanlışların sayısı bir hayli kabarıktır. Bunlar:

I-(A) Nüshasında 162 yerde olup bir kaçısı şöyledir: 185/6, 188/9, 226/8, 237/11, 101/8, 171/2, 49/11, 66/12, 86/11, 87/3, 51/12, 143/10, 67/14, ...v.d.

II-(B) Nüshasında sadece 19 yerde olup bunlardan bir kaçısı şöyledir: 45/13, 48/5, 105/2, 188/9, 230/17, ...v.d.

III-(C) Nüshasında 90 yerde olup bunların bir kısmı şöyledir: 204/10, 185/6, 51/8, 258/13, 198/4, 152/16, 256/3-7, 265/5-8, 269/11, 263/9, 99/5...v.d.

5. Grup Yanlışlıklar: Kelime ve cümle başlarında bulunan "vav", "ev", "fe" gibi harflerde rastgelelik ve kayıtsızlık göze çarpmaktadır. Bunlar, kullanılması gereken yerlerde bazen hiç, çoğu yerde ise tamamen gereksiz yerlerde kullanılmıştır. Bu yanlışlıklar:

I-(A) Nüshasında 10 yerde olup bir kaçısı şöyledir: 41/5, 65/2, 82/11, 100/18, 145/16, 229/4...v.d.

II-(B) Nüshasında hiç yoktur.

III-(C) Nüshasında ise 9 yerdedir. Bunlardan bir kaçısını şöyle sıralıyalım: 29/1, 95/15, 41/7, 146/7...v.d.

6. Grup Yanlışlıklar: İbarelerde tamamen farklı ve başka manalara götürecek farklı kelimelerin kullanımı göze çarpmaktadır.

Bunlar, çoğu kere kelimenin ya yakın anlamlısıdır, ya da yakıştırma-
dır. Bu hatalar:

I-(A) Nüshasında 9 yerde olup bunlar; 38/8, 115/8, 48/18,
176/12, 263/2 ...v.d.

II-(B) Nüshasında sadese 3 yerde olup bunlar 44/13, 115/8,
244/20.

III-(C) Nüshasında ise 19 yerde olup bir kaç tanesi şunlar-
dır: 68/9, 15/12, 46/6, 54/10, 152/7, 174/8, 177/16, 184/3...v.d.

7- Gerek fiillerin sigalarında gerek isimlerin müfred-
Tesniye-Cemî durumlarında ve gerekse zamirlerde (isim ve fiillere
atfedilmeleri sesebiyle meydana gelecek) değişikliklerde bir takım
düzensizlikler göze çarpmaktadır. Bu düzensizlikler:

I-(A) Nüshasında 4 yerde olup bunlar: 66/3, 139/10, 144/10,
244/18,

II-(B) Nüshasında sadece 2 yerdedir. Bunlar: 144/10, 244/18.

III-(C) Nüshasında 7 yerde olup bunlar: 139/10, 144/10, 195/2,
259/12 ...v.d.

8-Fillerde müsbet ve menfilikte yer değiştirmeler gözük-
mekte, müsbet olması gereken yerde menfi ve menfi olması gereken
yerde de müsbetlikler görülmektedir. Bu tür yanlışlar sadece A Nüs-
hasında olup 3 yerdedir. Bunlar: 119/2, 139/1, 154/8

İşte A-B ve C nüshalarının (yukarıda örnekleriyle verdiğimiz)
yanlışları böylece 8 grupta topladık. Bu 8 grup incelendiğinde B
Nüshasının en az yanlışla sahip olduğu çok açık bir şekilde görülmek-
tedir. B nüshasının mukayese yapılmayacak kadar böyle az yanlışla sa-
hip olması, onun diğer nüshalara nazaran metnin daha sağlam ve mu-
teber olduğunu göstermektedir. Buna rağmen" Müellif nüshasından
istinsah edildi"ği iki defa vurgulanan A nüshasının da; yanlışlık
ve eksiklikte aşırı gittiği ve yukarıda vurgulanan özelliğinin hiç
de müşahade edilmediği gözler önüne serilmiştir.

Diğer yandan bu 8 grupta A, B, C nüshaları için verilen sayılar
tüm yanlışları göstermemektedir. Bu hatalar tüm yanlışlar içinden
seçilmiş önemli olanlarıdır. Hepsini burada zikretmek mümkün olma-
dığından tesbit edebildiğimiz yanlışları sayısal olarak şöyle ör-
nekleyebiliriz:

Önemli gördüğüm yanlışların tümünün A-B-C nüshalarına dağılımı:

1-(A) nüshasında bulunan toplam yanlışlar sayısı: 820

2-(B) nüshasında bulunan toplam yanlışlar sayısı: 242, (A'nın B'ye oranı: 3.38)

3-(C) nüshasında bulunan toplam yanlışların sayısı: 847

Burada (müellif nüshasından istinsah edildiği ısrarla vurgulanan) A nüshasıyla C nüshasının pek farkı bulunmadığı net bir şekilde görülmektedir. B nüshasından 3 kattan fazla yanlış olan A nüshası o kadar itibar edilmeyecek bir özelliğe sahiptir ki bir çok Ayetler yanlış yazılmış, hele Sem'iyât bölümünden başlayıp İmamet'in sonuna kadar devam eden Hadislerin çoğunda büyük bir kayıtsızlık sezilmiştir.

Ayrıca B nüshasında; kenarlarda çokça tashihler, tamamlamalar metni açıklayıcı mahiyette şerhler düşüldüğü halde A ve C nüshalarında bu duruma çok az rastlanılmaktadır. Mesela bu tashih ve tamamlamaların sayısı:

1-(A) nüshasında 15

2-(B) nüshasında 371

3-(C) nüshasında 24 tür.

Bu sayılar bize A nüshasının hiç gözden geçirilmediğini, hatta (C) nüshasındaki tashih sayısının bile A nüshasından fazla olduğunu göstermekte, buna mukabil B nüshasının büyük bir itina ile gözden geçirildiğini ve tashih edildiğini göstermekte böylece en sağlam metnin (B) nüshasının metni olabileceği imajını vermektedir. Burada A ve C nüshalarındaki tashih sayılarını toptasak dahi ancak B nüshasının yaklaşık 1/10'una ulaşabildiği müşahade edilmektedir. (15+24 = 39 ve 371:39= 9.51)

İşte bu genel bilgilerden; doğruya en yakın olan nüshanın B nüshası, sonra A nüshası, sonra C nüshası, sonra E nüshası, en sonuncu olarak ta D nüshası olduğu kesin bir şekilde ortaya çıkmış, B nüshasını asıl kabul ettiğimizizin doğruluğu da teyid edilmiştir.

Diğer yandan, B nüshasını asıl metin kabul etmekle beraber, tamamen bu nüshaya bağlı kalmadık. Çünkü bu metin % 100 doğru olan

bir metin değildir. Bunun da elbetteki çoğu yerde yanlışları vardır. Aynen bunun gibi diğer metinler de % 100 yanlış değildir. Bunların da elbetteki doğruları mevcuttur. Bu nedenle birinin yanlışını öbürleri doğrulayarak en doğru metne yakın bir metin elde edilmiş olunabilir ve % 100 yakın bir başarı elde edilmiş olunabilir.

Biz de bu fikirden hareketle yola çıktık ve bütün metinlerden istifade etmeyi, amaçlayarak doğruya yakın bir metin ortaya çıkarmağa azamî gayret gösterdik. Doğru metne ulaşmada elimizden gelen en son imkanları ve gayretleri seferber ederek böylece çalışmamızı sona erdirdik. Kanaatimizce doğruya en yakın metni elde edebildik.

II- Tertib:

Nesefî'nin el-İ'timâd isimli eserinin tendikli neşrini hazırlarken yaptığımız bu çalışmamızda şunların tertibini yaptık:

a-İlk önce; asıl metinde hiç bulunmayan fasıllara ayırarak tenkidli metnimize değişik veche kazandırdık. Böylece bölümlere ayırdığımız metnimizin teknik bakımdan güzel bir plan ve taksimata tabi tutulduğuna ve konuların daha iyi anlaşılmasına yardımcı olacağına inanmaktayız. Zira ana hatlarıyla iskeleti ortaya konulmuş her şey daha çabuk kavranıldığı gibi zihinde muhafazası da kolay olur.

b-Tenkidli yeni metnimizin yazı stilini, nüshalarda yazıldığı gibi eski klasik eserlerin yazı stiliyle yazmadık. Bilakis modern metinlerde görülen şekliyle noktalama işaretlerine riayet ederek, paragraflar teşkil ettirerek yazdık.

c-Metinde soruları, cevapları ve farklı görüşleri birbirinden ayıdedilecek ve kolaylıkla anlaşılacak biçimde düzenleme ve tanzimlerde bulunduk.

d-Konu içinde anlatımda meydana gelen taksimatı kolayca anlaşılır bir duruma getirmek için satırlarını çizme ihtiyacını hissettik. Böylece konunun bir başlık altında zuhur edebilen dallanmalarını ve bir takım alt kollara ayrılmalarını okuyucuya göstermeyi ve metne kolayca hakim olmayı amaçladık.

e- Metin içinde vurgulanması gerekli olan yerleri ya da değişik manalar ifade edebilecek yerleri vuzuha kavuşturmak için cümleleri, kelime veya kelime gruplarını tırnak içine almayı uygun gördük. Böylece bunu yaparak, mananın daha netliğine ve ibarenin kolay hale gelmesine yardımcı olunmuştur. Ayrıca bu metodla istilâhlar ve tarifler de iyice belirgin bir hale gelmiştir.

III. İmlâ:

Elimizdeki nüshalar, sahîh kabul edilen yazı hattına aykırı olarak ayrı bir tarzda yazılmıştır. Meselâ: جائز، جائز، قائم، قائل، جابر، حاييز، قاييم gibi hemzeli kelimeler شرايط، شرائع، شرايح، قوايم، حقايق، حقائق، قوائيم، قوايم gibi hep "ye"li bir şekilde yazılmış ve doğru yazı hattına muhalif davranılmıştır. Biz bunları Kur'an'da geçen yukarıdaki şekilleriyle aldık.

Ayrıca metinde epeyce şahıs isimleri geçmektedir. Fakat bu isimlerin büyük bir çoğunluğunda yanlışlıklar müşahade edilmiştir. Meselâ: Aslında "Sümâme b. Eşres" olan zâtın ismi, "Sümâme b. Eşreb" olarak geçmekte, yine "Abbad b. Bişr" ismi ise "Attab b. Beşir" diye ifade edilmektedir. Ve yine سميہ بنہ بہشيمہ ز زديہ nin رونديہ nin olarak geçmesi buna benzer örneklerdir. Bunların tümü elden geldiğince düzeltilmiştir.

Diğer yandan, yazım hattında birbirine çok yakın olan, bir harfle ya da bir noktanın değişmesiyle değişebilen kelimelerin tashihi yapılmıştır. Meselâ: ان عقت kelimesiyle ان عقت kelimesi; ابد انا kelime grubunu örnek gösterebiliriz. Aynen bunun gibi, لاد olumlu fiiliyle لاد olumsuz fiili, لانسد fiil mazisiyle لانسد fiilimüzari, بعد عدم kelimesi ve بعد عدم kelimesi bunlara güzel birer örnektir.

Bunların doğurdukları yanlışlar:

1- اذن kelimesi nasb edatı olup fiili muzarının sonunu fethe kılar. Lâkin اذن kelimesinde ise böyle bir özellik yoktur. Sadece "o halde, o zaman" gibi manalara gelir. Dolayısıyla yazımda çok yakın olan bu iki cümle tamamen farklı şeylerdir.

2- انعقدت fiili; عقر fiil kökünün, Arapça fiil kalıplarından biri olan İnfi'al kalıbına sokulmuş şekli olurken, انعقدت ise tamamen farklı ve değişik bir şeydir. انعقدت kelimesi başına şart edatı getirilmiş bir "Sülasi" fiili mazidir. Ve şart cümlesidir.

3- ادینا kelimesi, bir ismin "zamir"e (Türkçedeki 1.çoğul şahısa) birleşmiş şeklini meydana getirirken ادنا kelimesinin ise hiç bir makul manası yoktur.

4- Yine لآر kelimesi, müsbet fiili mazi üzerine "tekid lamı" dediğimiz "Lam" ın dahil olmuş şekliyken لآر kelimesi ise müsbet fiili mazi üzerine hem olumsuzluk "Ma" sı ve hem de "Tekid lamı" nın dahil olmuş şeklidir.

5- لانست müsbet fiili mazi üzerine "Tekid lamı" nın gelmiş şekli, لانست ise menfi fiili müzârinin (Türkçedeki 1.çoğul) şeklidir.

6-Ayrıca لى ile لى ve بعدم ile بعدم kelimeleri ise hem manaları hem de kendileri farklı şeylerdir. Yalnız yazılışları birbirine çok yakındır.

Diğer yandan nüshalarda geçen جزاء، حفاء، بقاء gibi sonu "Hemze" ile biten kelimelerde sondaki hemzelerin hep düştüğü görülmüştür. Bunlar tenkidli metinlerde sık sık geçtiği için gösterilmiştir. Yalnız bu gibi kelimeler doğru şekilleriyle tashih edilen metne alınmıştır.

Son olarak ta şunu ifade edelim; ibarelerde geçen "Salla'l-lahü `aleyhi vesellem, radiya'l-lahü `anh, Celle Celâlühü" gibi şahıs isimlerinden sonra gelen dua cümleleri her nüshada ayrı ayrı sayfalarda değişik geçmiştir. Bunlar manaya hiç bir yönden tesir etmediği ve çok sık kullanıldığı için bu gibi dua cümlelerinin nüsha farklılıklarına hiç yer vermedik. Bu tür dua cümlelerinde-varsa-B nüshasında olanları esas itibara aldık. B nüshasında olmayanları da diğer nüshalardan herhangi biriyle takviye ettik.

Son olarak E nüshasına mahsus bir özelliğin tashih edildiğini ifade ederek bu konuyu noktalayalım. Şehid Ali Paşa 1692 No'da kayıtlı bulunan E nüshasında hiç bir faslın başında-diğer nüshalarda olduğu gibi-fasıl başlıkları yoktu. Bu eksikliği nüsha karşılaştırma-mızda belirterek böylece doğruya en yakın metni ortaya çıkarmış olduk

المبحث الأول

في المقدمات وفي أمور العمامة

(A/16)(B/16)(D/16)(E/336)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللهم وفقني للإيمان (1)

الحمد لله المتعال (2) بحال صمديته (3) عن الحلول والاتحاد (4)، المنزه سمو سرمديته عن الأشكال والانداد، المتوحد في ديموميته عن الصّاحبة والاولاد، المتقّرّد في قيوّميته عن قبول الاعداد. والصلوة على رسوله الدّاعي الى الرشاد، محمد المبعوث الى الاصاغر والاعباد، الشّفيح للصّغائر والكبائر يوم السّداد. وعلى آله وصحبه السّالكين مسلك السّداد، الباذلين وسحهم وجهدهم في الطّاعة والجهاد.

قال: مولانا الصّدر (5) الامام المعظّم، الحبر الهمام المكرّم (6)، حيّ السّنّة، قاصّ البدعة بيّن الفروع والاصول (7)، الجامع بين المنقول والمعقول (8)، كاشف الحقائق، مظهر الدّقائق

(7) C: الاصول والفروع (8) D: المعقول والمنقول	(1) A: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا وَالْحَقُّ بِالصَّالِحِينَ C بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ E - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَبِّ بَيِّرْ وَتَمِّمْ بِالْخَيْرِ D بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ — (2) A, C, E: المتعالي (3) Keli'me, kenarda tamamlanmış. (4) D: والاتحاد (5) E: صدر (6) AA: والحبر الهمام المكرّم

استاذ الخلف ، بقيّة السلف ، ظهير الملة الخفيفة ، نصير الشريعة المصطفوية ، حافظ الحقّ والملة والدين (1)، وارث علوم الانبياء والمرسلين (ادام الله بقاءه الى يوم الدين) (2)، (المفتقر الى الله الودد (3) ابو البركات عبد الله بن احمد النسفي (غفر الله له ولوالديه واحسن اليهما واليه) لما رأيت الهمة مائلة الى الحمدة التي صنفها في بيان عقيدة اهل السنة والجماعة - وهي وان كانت مشحونة بالروايات - غير (5) خالية عن (8/2a) الدرايات فهي مفتقرة الى شرح موضح للمشكلات مبين للمعضلات (8/2a) - اريت (5/2a) ان اجمع كتابا فيه شرح مسائلها وبسط دلائلها بتوفيق خا العباد (6) مسمّى بالاعتماد في الاعتقاد . (والله كاف من توكل عليه، ومعين) (7) من فوض امره (8) اليه . وهو حسبي ونعم المعين (9)

قال (اهل الحقّ : حقائق الاشياء) (10) ، ثابتة خلافاً للسفسطائية . فانهم يقولون : "لاحق لبشئ (11) ولا علم بشئ وانما هي ظنون وحسابات ."

(1) A : حافظ الحقّ والدين

ه : اهل الحقائق الاشياء

(10) ع : اهل الحقّ - نصّرهم الله - حقائق الاشياء

ه : حافظ الملة والدين

(2) ع : —

15 : تعزّد الله برحمته وادام الله

(3) CE : —

(4) E : —

(5) E : —

(6) ه : مستعدّاً من خالق العباد

(8) CE : امره

(7) ه : والله كاف من توكل عليه ومعين من فوض

E : والله الكافي لمن توكل عليه والمعين لمن فوض

(9) E : ونعم الوكيل

ولنا : ان في نفيها (1) ثبوتها . اذ قولهم " لاحقيقه للاشياء " تحقيق منهم لنفي الحقائق .
(والا لايقع الخلاف) (2) فكانوا مبطلين (3) قولهم بقولهم . ولما نظرة مع هؤلاء باجماع العقلاء
الآبقطع الجوارح والضرب المبرح . فاذا استغاثوا ، يقال لهم : " لاحقيقه للقطع والضرب . وانما
ذلك ايصال الرلحة اليكم الى ان يتركوا العناد ويقرروا بالحقائق . "

وهذا لان فائدة المناظرة ؛ ان يثبت بالدليل صحة قول ، وبطلان قول آخر (E/4) .
والعلم الحاصل بالدليل ، اخفى من العلم الحاصل بالحواس . والمنكر للثاني سكر نلأول ضرورة .
ولات المناظرة ؛ انما تكون بين اثنين ، اذا كان بينهما اصل مسلم حكمه الاثبات ، واصل اخر
مسلم (5) حكمه النفي . فاختلغا في فرع له شبه بهما ان الحاقه (5/2b) باق الاصيلي (B/2b)
اقوى . واذا لم يكن لهم اصل مسلم ، لا يتصور مناظرتهم .

والعلم بها متحقق . وطائفة منهم لا يثبتون القول (4) بنفي الحقائق . بل يقولون ؛ " لا ندرى
هل للاشياء حقيقة ، أم لا ؟ " متشبهين بان اخوى عندهم اسباب العلم عندكم الحواس .
وهي لا تصلح سبباً له للتناقض في قضاياه . فالمرور ؛ (8) يجد الحسل مرًا ، وغيره يجد حلواً .
او الاحول ؛ يرى الشئ شيئين ، وغيره يراه واحداً . وما تناقضت قضاياه لا يصلح ان يكون دليلاً
مثبتاً .

ولنا : انه بآناكارهم العلوم الحقائق مقررون (9) ان لاحقيقه لقولهم . وانهم لا يعلمون
صحة مذهبهم ، وبطلان مذهب خصومهم . ومن اقر بطلان مذهب كفى خصمه مؤنة عداله على ان يثبته (10)

- (7) D : لا يثبتون قولاً
(8) B : كالمرور Kenarda
+ AC : كالمرور / D : فان المرور
(9) A : —
(10) E : ان يثبته

- (1) AD : ان نفيها
(2) A : والآيقع الخلاف / D : والآلا ارتفع الخلاف
E : —
(3) CD : وكانوا مبطلين
(4) D : والمناظرة
(5) A : —
(6) D : منهم / A : —

الى هذه المدة دليل لنا. اذ لو لم يكن عالما باسباب البقاء فاجتليها، وباسباب الفناء فاجتنبها لما بقى الى هذه المدة. فدل بقاءه الى هذه المدة على علمه بحقائق⁽¹⁾ الاشياء⁽²⁾.

وكذا لو لم يعرف ان الحواس والقضية⁽³⁾ ماهي، وان الدليل او العسل ماهو، وان المرور

او الاحول من هو، وان المرارة او الرؤية ماهي، وان الواحد او الاثنين⁽⁴⁾ ماهو، وان ما يتناقض

قضاياه لا يصلح دليلا مثبتا لما اشتغل يا يراى هذه⁽⁵⁾ الشبهة. فعلم (5/3a) انهم (6) يعلمون

الحقائق ويثبتونها (c/3a) غير انهم يعايدون فعين⁽⁷⁾ ما استدلوا به دليل بطلان قولهم.

ولان الخلاف بيننا وبينهم في الحواس في سلامتها. ولا يتناقض قضايها عند سلامتها. وانما

يختل ادراكها عند اعتراض⁽⁸⁾ (الاختات) (A/3a) عليها. (ولا كلام في مثل هذه الحالة). (10)

ثم المتكلمون⁽¹¹⁾ ذكروا للحلم حدودا فاسدة، كقول الجبائي⁽¹²⁾؛ " ان الله اعتقاد الشيء على ماهو

به عن ضرورة⁽¹³⁾ او دليل ". لان من شرط صحة التحديد: ان يوجد الحق في كل فرد من افراد المحدود.

اذ من شرطه (14)؛ الاطراد والانعكاس (E/40b)، ليحصل بهما الجمع والمنع. اذ الحد؛ ما يجمع جميع الحدود

(ويمنع غيره عن مشاركته فيه. ولن يحصل هذا الا باشمال الحد على جميع افراد المحدود) (16) وهذا

المعنى، لا يوجد في المقسم⁽¹⁷⁾. فان علما (18) مالا يكون عن الضرورة والاستدلال جميعا. بل ما كان

(1) 15 ما بقى (9) Parantezi içi E nüshasında

(2) E: لحقائق Kenarda tamamlanmıştır.

(3) AC: والقضية / 15: او الاقضية (10) ACDE: في مثل تلك الحالة

(4) 15: والاثنان / E: والاثنين (11) E: —

(5) A: — (12) (V: H. 303):

(6) c: بانهم (13) 15: من ضرورة

(7) olarak (يجين) Kenarda B nüshasında (14) A: شرائطه

(15) A: لن تحصل هذه tashih edilmistir.

(16) Kenar (E) Parantezi içi (17) E: في القسم

(18) 15: —

من العلوم ضروريًا لا يكون اسند لائيًا. وما كان (1) اسند لائيًا لا يكون ضروريًا. وهذا (2) لأن التفسير وضع لمعرفة الكلّيات بواسطة الجزئيات. ويسمى استقراء. والتحديد وضع لمعرفة الجزئيات، بواسطة الكلّيات. ويسمى برهانًا. فلم يجز أن يجعل (3) ما بًا واحدًا (4). ولأنه علّق الحدّ بالشئ. وإذا لا يستقيم إلا يجعل المعدوم شيئًا لكونه (5/3b) معلومًا، أو (5/3b) يجعل المعدوم (5) غير معلوم. (c/3b)

وجمهور المعتزلة؛ - وأن جعلوا المعدوم شيئًا - فلم يجعلوا المستحيل شيئًا مع أنه معلوم. وهشام بن عمر (6)؛ - وأن جعل المعدوم غير معلوم - فهو عجوج بما سيأت. وقول القاضي أبو بكر الباقلاني (7)؛ "أنه معرفة المعلوم على ماهو به". لأن المعرفة اسم للعلم المستحدث أو (c/3b) هو (8) انكشاف عن شئ بعد لبس وتوهم. يقال: عرفت فلانًا، أي استحدثت به علمًا. فنزلت المعرفة من العلم منزلة القصد من الإرادة.

وقول أبي اسحق الاسفرايني (9)؛ "أنه تبين المعلوم على ماهو به". لأن التبيين (10) لفظ مشترك. يقال: تبين الأمر، أي علمت وتبين لي. أي ظهر. واستعمال (11) الألفاظ المشتركة أو المجازية في التحديد، مضاد (12) لما وضع (13) له التحديد. وهو الإعلام بحقيقة الحدود. لأنه لا تخلوا (14) الألفاظ المشتركة أو المجازية عن ضرب لبس عند سماعها إلى أن تعين (15)

(11) هـ : في استعمال

(1) هـ : وما يكون

(12) هـ : منفياً

(2) D : —

(13) هـ : ولما وضع

(3) A : أن يجعل

(14) هـ : لا تخل / E : لا يخلوا

(4) D : شيئاً واحداً

(5) هـ : أو يحتمل المعدوم / E : أو يجعل المعدوم E : إلى أن يعين

(6) Hali fe Me'mun Zamani.

(7) (v: H. 403)

(8) AD : وانكشاف / E : أو انكشاف هو

(9) (v: H. 418)

(10) هـ : لأن التبيين

المراد بها بالدليل ، واستحال ما فيه الالتباس عند إدارة الاعلام مضاد للغرض الذي وضع له التحديد . ولأن العلم لو كان اعتقاداً او معرفة او تبيناً (1) لكان العالم معتقداً عارفاً تبيناً . والله تعالى يوصف بأنه عالم (ولا يوصف بأنه معتقد (5/4a) او عارف او تبين (c/4a) . وقول الكرامية (2) (5/4a) "الله تعالى يوصف بأنه عارف (2) لا اتحاد (3) العلم والمعرفة مخالف للاجماع .

وقول الأشعرى (4) : "الله ماوجب العالم" (5) . اي حقق الوصف بأنه عالم . فانه تعريف الشيء بما يتحرّف هو به . (6) فانه اذا سئل عن العلم ، عرف بما ذكرنا (7) . واذا سئل عن العالم قال : "من قام به العلم" ، فقد عرف العلم بالعلم والعالم به (8) . والشيء متى عرف (9) بما تعرفه به ، بقي كل واحد منهما مجهولاً . لكن قال : "جاء في زيد" ، فقيل له : "من زيد ؟" ، قال : "ابن عمر" ، فقيل له : "من عمرو ؟" ، قال : "ابو زيد" ، بقي كل واحد منهما مجهولاً . (ولهذا) (10) يبطل ايضاً هذا الباقلاني ، (12) والاسفرايني وحدّ الكعبى (13) "الله اعتقاد الشيء على ما هو به" وان زيد عليه "مع سكون النفس" .

والنظام : انه حركة القلب لوجدان ما يجد انّ فساداً (14)

ومن حدّته من اصحابنا "بأنه صفة ينتفى بها عن الى الجهل والشك والظنّ والسهو"

فهو مردود . بعلم البارى . الا ان يراد الانتفاء من الاصل .

(1) 10: 10 و 11 تبييناً	(10) 8 : ile tashihli (لأنعرف) kenarda
(2) Parantez içi kenarda tamamlanmış	(11) 8 : B (11) kenarda tashih edilmiş olup
(3) C : بالتحاد	du. (وبهذا) asil ibare metindeki
(4) (B) nüshasında (الأشعرية) olarak tashihli	(12) (v: H: 418)
(5) (B) nüshasında (العلم) olarak tashihli	(13) (v: H: 319)
(6) 5 : بما يتحرّف به	(14) 5 : فساد
(7) 5 : لما ذكرنا	(15) 5 : تنتفى
(8) E : والعالم بالعلم	(16) C : بعلم البارى تعالى الا ان يراد
(9) C : —	5 : لعلم البارى الا ان يراد

والصحيح ما قاله الشيخ⁽¹⁾ ابو منصور رحمه الله: "انه صفة يتجلى بها لمن قامت هي به المذكورة". وقد يدبج تحته (4) الموجود والمعدوم.

وقال الامام فخر الدين الرازي (5): "المختار عندي انه غنى عن التعريف". (5/4b) لان كل احد (6) يعلم بالضرورة كونه عالما (c/4b) بان النار محرقة وان الشمس (8/4b) مشرقة. ولولا يكن بحقيقة العلم ضروريا (7) لا منتهى ان يكون هذا العلم (المخصوص) (8) ضروريا.

قلنا: نعم، العلم معلوم عند كل احد (9). لكن العاقل لا يقدر ان يعتبر عن حقيقته (10) بجملة يمتاز بها عن غيره. فالتكلمون انما تكلموا تلك العبارة. وبه اجيب (عما قيل على) الاشعري. وحاصله: ان التحديد: ما وضع لاثبات العلم بطريقة الاجمال، فهو حاصل لمن لا علم له بالحد بل لتعريف الحقيقة (التي يمتاز بها) (12) عن غيره.

فاننا اذا قلنا: العلم، ما اوجب كون من قام به عالما، وقد عرفنا العلم والعالم على الاجمال. لكننا (4/4b) جهلنا الحقيقة التي (بها) (13) يمتاز كل واحد منها عن اعيانها ثم (14) ناقشنا فعلنا انه (انما) (15) كان عالما لقيام العلم به، لا لقيام السواد والبياض به (16) وكذا العلم حقيقة (ما) (17) اوجب كون من قام به عالما، لا مختصا او ساكنا او سودا وبيضا.

(12) c: الى ان يمتاز بها / التي يمتاز به

(1) c: الشيخ (للإمام) ابو منصور

(13) c: —

(2) (V: H. 333)

(14) E: لم

(3) D: ينبغي

(15) E: —

(4) E: ليتدبج فيه

(16) AD: والبياض به

(5) (V: H. 606)

(6) AE: كل واحد يعلم / D: كل واحد منهما يعلم (17) E: —

(7) D: ضرورة

(8) D: —

(9) A: واحد

(10) E: عن حقيقة

(11) A: عما قيل الاشعري / 5: عما قيد الاشعري

واسبابه (١) للخلق ثلاثة: - اى اسباب العلم -

الحواس الخمس: اعى السمع، والبصر، والشم (E/4b) والذوق، واللمس.
والخبر الصادق: اعى الخبر المتواتر وخبر الرسول صلى الله عليه وسلم.
والعقل:

والمراد بالحواس: السليمة منها، وبكل (2) حاسة يعرف (3) (D/5a) ما وضعت (E/5a)

هى له.

وانكرت السوفسطائية كلها (4)

والسمية (E/5a) والبراهمة: العلم بالخبر. لان (5) المتواتر اجتمع من الاحاد التى لا تو.
(6) العلم. وبالا يوجب العلم اذا انضم بما لا يوجب العلم، لا يوجب العلم. الا يرى (7) انه لما انقص
كل واحد من الرنج بالتواء وجب والكل ان يكونوا متصفين بالتواء.

قلنا: جاز (8) ان يحدث عند الاجتماع ما لم يكن عند عده. كقوى الجبل وغير ذلك.

وتواتر النصارى واليهود على قتل عيسى عليه السلام انما لم يكن موجبا للعلم. لان مرجعه، الى انه
فان القتل، نقل عن الذين دخلوا البيت الذى فيه المسيح عليه السلام. وكانوا تسعة (9) نفر. ويتحقق من ملهم
التواطئ (10) على الكذب.

وكذلك اخبار المجوس (11) معجزات زرادشت، مرجعه (A/5a) الى الاحاد. فانه روى: انه ادخل
قوام فرس الملك في بطنه بين يدي خواصه. وذلك اية الوضع (12) والاختراع. ولا يثبت النقل المتواتر
والمحددة (13) والروافض (14) بالعقل لتناقض قضايه. اذ العقلاء؛ اختلفوا فيما بينهم. وكل واحد منهم

(8) E: يجوز

(1) E: —

(9) ADE: سبعة

(2) E: وكل

(10) E: التواطؤ

(3) E: ويعرف

(11) E: + لا يوجب العلم

(4) D: قلنا / E: + اى الاسباب الثلاثة كما مر

(12) D: + وذلك الوضع

لهم يقولون "لاحقيقة بشئ ولا علم بشئ. وانما هي ظنون و

(13) D: + ولا يثبت به النقل المتواتر عن المحددة

حسابات

A: + ولا يثبت النقل المتواتر. والمحددة

(5) E: + خبر

(14) E: + (اى انكروا العلم)

(16) AE: لا يوجب / (7) ADE: الا ترى

يُثبت ما أَدْعَاهُ بالعقل . وما تناقضت قضاياه لا يكون سبباً للعلم .

قلنا : قضايَا / (5/5b) العقل لا تكون متناقضة قط ، وان كان أحوال العقلاء (1)

متناقضة . لان العقل ؛ / (c/5b) حجة الله تعالى / (8/5b) على عباده . ولا يتناقض حججه (2) .

واختلاف العقلاء فيما بينهم ؛ لقصور عقولهم ، اولعصيرهم في شرائط النظر . فربما قصر عقل الناظر عن معرفة (3) الشيء ، فحكم (4) بالهوى ، وظن (5) انه من قضايَا العقل . فاما ان يختلف قضايَا العقل ، فلا .

وللنظر شرائط ، يجب (6) رعايتها ليفد العلم (7) (فاذا استوفى شرائط النظر في كل مقدمة

افضى به العلم) / (8) (E/42a)

فاما اذا نظر في بعض المقدمات بهواه دون عقله ، يكون نظره فاسداً ، غير مفيد للعلم .

وهذا كالمجوسي : اذ نظر في اقسام العالم ، فوجدها محدثة ، فاعتقد حدوثها . ووجد في العالم الشرور والقبائح ، فاعتقد حدوثها . واعتقد ان المحدث لابد له من محدث . واعتقد ان صانع العالم حكيم . فهذا كله صحيح .

(ثم اعتقد ان ايجاد الشرور والقبائح سفه . وهذا خطأ) . (9)

ثم اعتقد انها لما كانت محدثة ، / (A/5b) والصانع حكيم لا يفعل السفه . - ولا بد للاحتياج

المحدث الى المحدث ان يكون لها محدث سوى الباري .

فوقع في الباطل في مقدمة (واحدة) (10) بهواه دون عقله . ولو تأمل بعقله ؛ لعرف ان ايجاد

هذه الاشياء حكمة - (كما سيأتي في خلق الافعال . - فلم تقع في الباطل) (11) واعتبر هذا بنظر

العين . فان / (5/5b) القمر / (c/6a) ليلة البدر لا يختلف فيه النظر . وقد يقع الاختلاف (5/6a)

(7) D : لتفيد العلم

(1) A0 : احوال العقلاء

(8) B : Parantez içi kenarda tamamlanmış :

(2) D : حجته

(9) D : —

(3) D : عن مؤنة

(10) B : Parantezdeki kelime satır arasında dır :

(4) D : فيحكم

(11) B : Parantez içi kenarda tamamlanmıştır :

(5) E : فظن

(6) E : يجب

في الهلال . وهو راجع الى تقصير من الناظر ، والى قصور آلة النظر ، مع انه تناقض حيث
ابطل العقل (به) لان قضاياء متناقضة . وما تناقضت (1) قضاياء ، لا يكون سببا للعلم
انما يعرف بالعقل . وكل شيء في نفيه اثباته ؛ كان ثابتا بالضرورة . وهذا ؛ لان نفيه يثبت
ومثبه يثبت ايضا . فكان ثابتا بالاجماع . ولان من راعى (3) شرائط النظر ، افضى به الى الع
فعلما انه طريقه .

ثم ما ثبت منه بالبديهة ، فهو ضروري . كقولنا : (النفي) (4) والاثبات لا يجتعا
وما يثبت (5) / بالاستدلال فهو اكتسابي (6) /
والحقول منقاة باصل الفطرة لقوله صلى الله عليه وسلم (8) « ناقصات العقل
ناقصات الدين » . خلافا للمعتزلة لكونه مناط التكليف . والاستواء فيه يفضي (9) الاستو
فيما هو مناط له .

قلنا : ما ينطلق عليه اسم العقل ، كاف لصحة التكليف . والزيادة للبعض ، فضل من الله
تعالى . وهذا ؛ بناء (10) على ان الاصلح (A/6a) عندهم واجب على الله تعالى . فلو كان اعطاء الزيادة ام
(B/6b) لاعطاها الكل . ولا يكون ميلا . وذا لا يجوز على الباري . / (C/6b) وعندنا ؛ لا يجب الاصلح
فجازان يعطى الفضل للبعض دون البعض كما في نظر العين . / (E/42b)
والالهام ليس سببا للمعرفة (11) لانه يحارض (B/6b) بمثله . فإ (12) اقال : « اني الهمت بان
ما ا قوله حق » ، فخصه يحاربه ويقول : « اني الهمت بان ما تقوله باطل » . فاذا قال لخصه : « انك لمسند
(3)

(2) E : + قول الروافض والمحنة

(9) B : olup kenarda tashih: يقتضى Metinde

(4) D : -

(10) D : نباء

(3) A : من رعى

(4) B : Parantez içi kenarda tamamlanmıştır. : D : للونة

(12) B : Parantez içi kenarda tamamlanmıştır.

(5) E : + منه /

(13) CDE : ان

(6) E : بالاستدلال علم فهو اكتسابي

(7) D : بقوله / E : بالحديث

3ka., sh.282, no: 1

(8)

من أهله ، فيقابلة خصمه بمثله .

وكذا (التقليد) ⁽¹⁾ ؛ لأنه يعارض بمثله (بحقيقته) ⁽²⁾ . فانه إذا قال : إن (ما) ⁽³⁾ أقوله حق . لأني (قلدت) ⁽⁴⁾ فلاناً ، وهو قائل باطل . لأني (قلدت) ⁽⁵⁾ فلاناً ، وهو قائل بطلانه «
ولما كانت مباحث المتواتر ، والالهام والتقليد ، مذكورة في اصول الفقه ؛
إقتصرت على هذا القدر ، (إتكالاً) ⁽⁶⁾ على ما اودعت في شرح المنار ⁽⁷⁾ .

C : ماتقوله

A : أن تقوله (6)

(1) D : وقراء

(2) B : Paranteziçi, kenarda tamamlan.

(7) D : قلت

mıstır.

(8) C : إتكالاً

(3) D : (-)

(4) D : قلت

(5) DE : بحقيقته

(9) müellifin, yine kendi eser- شرح المنار

ri olan Usul-i Fıkha dair

li kitabın serhidir.

المبحث الثاني في الالهيات

فصل (١١)

العالم محدث ، خلافاً للدهرية

و « المحدث » : ما لوجوده ابتداء ، (١) (او) (٢) : الذي يكون مسبوقاً بعدم او بالغير .
واعلم ؛ أن قول المسلمين ، واليهود ، والنصارى ، والمجوس : « أن الاجسام ، محدثة
بذاتها وصفاتها . »

وقال [ارسطاطاليس] (٣) : « وأتباعه : « إنها قديمة بذواتها وصفاتها . »

وقال أكثر الفلاسفة : « إنها قديمة (بذواتها) (٥) / (A/6b) محدثة

بصفاتها . »

وشبهتهم : « أن العالم ، لو كان محدثاً ؛ (لصار) (٦) موحوداً / (c/7a)

بإيجاد / (d/7a) غيره إيتام . ولو كان كذلك ؛ لكان الإيجاد :

إما ذات الموجد القديم ، وهو محال . لأنه يقتضى وجوده في الأزل لوجود ما

هو إيجاده . ووجود الحادث في الأزل / (B/7a) محال

او ذات الموجد (المحدث) (٧) ، وهو مفضى الى المحاد الأثر (والمؤثر) (٨)

(٥) A : وبذواتها

(١) DE : (-)

(٦) D : لكان

(٢) D : و

(٧) C : او ذات المحدث

(٣) 322. M.Ö. : أو

E : Paranteziği kenardadır.

(٤) D : ارسطاليس

(٨) A : (-)

(ا) ومعنى (i) غيرها. وذلك: اما ان يكون قائما بنفسه. وهو محال لكونه صفة. او قائما بغيره وذلك: اما الموجد او الموجد. والاول محال للاستحالة (2) ان يكون صفة الشئ مؤثرة في وجود ذلك الشئ. لان صفة الشئ، تابعة له (3)، غير (سابقة) (4) عليه. وسبق المؤثر على الاثر شرطا. وكذا الثاني؛ لانه (ان كان اليجاد) (5) حادثا، كان القديم محلا للحوادث. وان كان قديما، فقدمه يقتضى قدم الموجد الحادث. ولانعلة وجود العالم (6) وجود الباري (او وجوده). وجوده (7) ازل لا استحالة (الخل) عليه (8) في الازل. (فيقتضى) (9) قدم وجوده (او وجوده) (10) (قدم) (11) (ما يتعلق) (12) وجوده به. وتسميهم: "يايه جوده"، سبب وجود كل موجود.

(ولنا: "ان العالم بجميع اجزائه محدث". لانه (اسم) (13) لكل موجود) (14) سوى الله تعالى. سمي عالما / (E/43a) لكونه علما على ثبوت الصانع

وهو: اما ان يكون / (c/7b) قائما بنفسه - وهو العين - / (b/7b) ، او بغيره - وهو العرض والقائم بنفسه: اما ان يكون مركبا - وهو الجسم - ، او غير مركب - وهو الجوهر - . وعبر بذلك (حدودها) (15).

(وانكرت) الفلاسفة (والنظام) (16) وجود ما سميناه. - وهو الجزء الذى لا يتجزأ (18). (وزعمو ان) / (b/7b) الجزء ، - وان قل - فهو يتجزأ (18) الحالا نهاية له. (21) لان كل متجزئ (22) فيمينه غيرية

(13) D : (-)

(1) 5 : او تقي عنها

(14) B : Paranteziği kenarda tamamlanmıştır.

(2) D : لا استحالة

(15) C : حدودها / (16) C : فانكرت

(3) E : مانحة له

(17) (V:4.231)

(4) B : Kenarda tashih edilmıştır.

(18) ACE : لا يتجزأ / D : لا يتجزأ

(5) D : اذا كان الاتحاد / A : اذا كان اليجاد

(19) E : وزعا

(6) E : + وهو

(7) AE : او جوده ازل / D : او وجود وجوده ازل (20) يتجزأ

(8) 5 : المحل

Not: Fiilin yazılısında kamuslar ihtilafa düşmektedirler. Bu konuda Lugat-i Naci'de sh:213 de: "الله (يُتَجَزَّأ) nin varlığı (تَجَزَّى) denilmektedir. Fakat Muhtat'ül-Muhtat de ise (لا يتجزأ) diye geçmektedir. Diğer yandan bu kelime tarifâtta Parantez içi kenarda tamamlanmıştır. Ayrıca Lisan'ül-Arab, mucem'ül-vasid de de (لا يتجزأ) şeklinde geçmektedir. Ayrıca Kelâm kitaplarının çoğunda da geçmektedir.

(9) D : فتعيت / (10) D : ووجوده

(11) E : قديم

(12) B : Parantez içi kenarda tashih edilmıştır.

C : ما يتعلق لترادف

(21) A : + 9 / 22 : D : لان كل متجزئ

فيكون منفساً ضرورة .

قلنا : جاز ان يكون الذات واحدة . والوجهان عرضان قائمان به . وهذا ؛ لان طرف الخط غير منقسم . والا لا يكون طرفاً . (ونحنى) ⁽¹⁾ " بما يقوم بنفسه " ؛ " انه يصح وجوده لافي محل يقوم به " وكل عين ؛ فاته يصح وجوده لافي محل يقوم به - سواء كان مركباً ، او غير مركب . بخلاف العرض ؛ فاته يستحيل وجوده لافي محل . اذ (يعرف) ⁽²⁾ يديه العقل استحالة (وجود) ⁽³⁾ حركة غير قائمة بالمتحرك .

ولهذا ؛ قام جميع العالم لافي محل

والاعراض حادثة ، عرف حدوث بعضها حساً بان رأينا ساكناً (تحرك) . ⁽⁴⁾ فالحركة ؛ لم تكن موجودة حال كون الجسر ساكناً . وانما حدثت بعد ، فعلمنا حدوثها حساً . وكذا في غيرها من الاعراض وحدث ⁽⁵⁾ اضدادها التي عدت عند حدوثها بالدليل . لانها لما قبلت العدم (دل) ⁽⁶⁾ انها / (c/ 8a) كانت حادثة . / (o/ 8a) ⁽⁷⁾ اذ لو كانت قديمة ، لاستحال عدنها . لان القدم ينافي العدم . اذ القديم يكون واجب الوجود (لذاته) . ⁽⁸⁾ اذ (لو) ⁽⁹⁾ لم يكن واجب الوجود (لذاته) ⁽¹⁰⁾ لكان / (A/ 7b) جائز الوجود ، او ممتنع الوجود . وبطل / (5/ 8a) ⁽¹²⁾ الثاني (لحقق) ⁽¹³⁾ وجوده . ومحقق وجود ما هو ممتنع الوجود مستحيل . (فبطل) ⁽¹⁴⁾ الاول ايضاً . اذ لو كان جائز الوجود ، لكان جائز العدم . اذ لو لم يكن جائز العدم ، لكان واجب الوجود ضرورة .

واذا كان الوجود والعدم جائزين ، فاختصاصه (بالوجود) ⁽¹⁵⁾ لم يكن الا بتخصيص مخصوص .

Paranteziği kenarda tamamlanmış B (9)

Paranteziği kenarda : c / (-) ; D

Paranteziği kenarda itmam edilmiş : C (10)

(-) : E (11)

E : ويبتل (12)

D : فتحقق (13)

E : فبطل (14)

D : بالموجود (15)

(1) D : واعنى

(2) D : تعرف

(3) C : وجوده

(4) A : يتحرك

(5) E : وحذفت

(6) D : قبلت العدم وانها

(7) D : او

(8) D : (-)

وما كان وجوده بتخصيص محصص ، يكون محدثا . اذ المحدث ؛ هو الذي يتعلق وجوده بايجاد غيره . فاما القديم ؛ فمستغن في وجوده عن غيره .

والايعيان ؛ (لا يخلوا) ⁽¹⁾ عن الاعراض . لانها (لا تخلوا) ⁽²⁾ عن الحركة او السكون . لانها في الزمان الثاني (ان كان) ⁽³⁾ في حين الاول ، فهو السكون . لانه (عبارة عن الكونين في مكان واحد) (او) ⁽⁴⁾ في حين اخر ، فهو الحركة . لانها ⁽⁵⁾ عبارة عن الكونين / (E/43 b) في مكانين .

وما لا يخلوا عن الحادث ، فهو حادث . لانه حينئذ لا يتصور سبقتها . لان في السبق (الخلو) ⁽⁶⁾ والخلو محال . (فكان) ⁽⁷⁾ السبق محالا . (واذا لم يسبقها) ⁽⁸⁾ (يكون مقارنا لها) ⁽⁹⁾ ، او متأخرا / (b/8a) عنها . (والمقارن) ⁽¹⁰⁾ للحوادث ، او المتأخر عنها حادث ضرورة .

فان قيل : " دليلكم مبني على حدوث الاعراض / (c/8b) وحدوثها ، مبني على ثبوتها . / (B/8b) وهو مختلف فيه . فقد نفيتها اصلا الدهريّة ، والشنويّة ، والاصم ⁽¹¹⁾ من المعتزلة وقالوا : " (هي عين) ⁽¹²⁾ الذات ، (فليست) ⁽¹³⁾ بمعنى وراء الذات سلمتها ثبوتها . / (A/8a) (ولكننا لانسلم) ⁽¹⁴⁾ حدوثها (قولكم) ⁽¹⁵⁾ [ان الساكن اذا تحرك ؛ فالحركة (لم تكن) ⁽¹⁶⁾ موجودة حال كون الجسم ساكنا . وانما حدثت بعد ، فعلمنا حدوثها حسا .] قلنا : جاز (ان يكون) ⁽¹⁷⁾ الحركة

(11) (Vefat Tarihi kulunamadi)	(1) E : لا يخلوا
(12) D : هو غير	(2) D : لا يخلوا
(13) ADE : وليست	(3) E : ان كانت
(14) DA : ولكن لانسلم / E : ولكن لانهم	(4) ACD : و
(15) E : (-)	(5) C : Parantezi kenarda tamamlanmış .
(16) E : لو يكن	(6) E : يخلو
(17) DE : ان تكون	(7) AE : وكان
	(8) A : واذا لم تسبقها
	(9) A : تكون مقارنا / E : يكون مقارنا
	(10) D : والمتقارب

قد انتقلت الى هذا الجسم عن محل آخر، (ولم تحدث)؛ سلمنا حدوثها.

ولكننا لانسلم حدوث السكون قولكم: [بدليل قبوله العدم. لان القدم، ينا في العدم.

اذ القديم، يكون واجب الوجود لذاته. فيكون مستحيل العدم⁽²⁾. قلنا: انما يصح ذلك (أ⁽³⁾) لو ثبت ان القديم واجب الوجود⁽⁴⁾، حينئذ يجوز عليه العدم، على أنه: يجوز ان ينتقل الى محل آخر، ولم يصر معدوما، او يجوز ان يكون السكون ظاهرا في الجسم، فكم في فيه. والحركة كانت كامنة فظهرت / (b/9a) (فكان الجسم ساكنا غير متحرك؛ لكون السكون ظاهرا، (او)⁽⁵⁾ كون الحركة كامنة / (c/9a). ولما انقلب الامر، صار متحركا ولم يبق ساكنا سلمنا حدوثه.

(ولكننا)⁽⁷⁾ لانسلم: ان الاعيان لا تخلو عن الحركة (و)⁽⁸⁾ السكون. ليس ان الجوهر /

(b/9a) عندهم (في اول احوال)⁽⁹⁾ وجوبه يكون خاليا عن الحركة والسكون؟ اذ هو عندهم في حال

حدوثه ليس بمتحرك (ولا ساكن)⁽¹⁰⁾ (فلماذا)⁽¹¹⁾ لا يجوز ان يكون في الازل خاليا / (a/8b) عن الحركة والسكون؟

وكذا لما وجد الله تعالى اول ما وجد جوهر (واحد)⁽¹²⁾ كان خاليا عن الحركة والسكون،

لعدم المكان.

ولئن سلمنا استحالة خلو الجواهر⁽¹³⁾ عن الاعراض / (E/44a) الآن، فلم قلتم انه يستحيل

في الازل؟

على اننا ان سلمنا استحالة خلو الجواهر⁽¹⁴⁾ عن الاعراض؛ (فلا يدل)⁽¹⁵⁾ على حدوث الجواهر.

لان كل عرض؛ وان كان حادثا، فقبله عرض اخر لا الى نهاية

(3) CE : او

(1) D : ولم يحدث

(9) E : في الاول الاحوال

(2) D : (-) / (3) E : (-)

(4) B : لذاته ونحن نمنع ذلك؛ بناء على أنه يجوز. (10) D : ولا ساكنا

ان يكون واجب الوجود طعني، ثم يبطل ذلك المعنى. (11) A : فلم ذا / E : ولماذا

(12) A : واحدة / (13) CD : الجوهر

فيخرج من ان يكون واجب الوجود

(14) D : الجوهر / (15) A : فذلك يدل

(5) A : وكان / (6) D : و

DE : فهذا لا يدل

(7) E : ولكن

قلنا: الدليل على ثبوتها أننا نرى شجرا اسود ، ثم نراه ابيض . وعين ذلك الشجر باق . فنقول: " ان كان اسود لذاته ، فلا يتصور ان لا يبقى اسود مع قيام ذاته التي هي (علة) ⁽¹⁾ علة انصافه (بكونه) ⁽²⁾ اسود . فحليته ان اسود لمعنى . وقد عدم ذلك المعنى (فكان) ⁽³⁾ هذا دليلا على ثبوت الاعراض "

فان قالوا: انه كان اسود / (b/a) لذاته ولمعنى .

قلنا: هذا (اعتراف) ⁽⁴⁾ منكم بثبوت المعنى ، والى هذا (ندعوكم) ⁽⁵⁾ / (c/b)

فان قالوا: انه كان اسود لذاته لا لذاته ولا لمعنى .

قلنا: هذا نفى ، والنفي لا يوجب / (b/a) الاختصاص باحد الوصفين .

فان قالوا: انه كان اسود يجعل جاعل .

قلنا: جعل الجاعل ؛

اتما ان (كان) ⁽⁶⁾ لاجل جعله ذاته (مقتضيا لكونه اسود) ⁽⁷⁾ .

(او) ⁽⁸⁾ لاجل جعله معنى مقتضيا لذلك .

(فقال) ⁽⁹⁾ الامر ان ما ذكرنا من كونه اسود لا لذاته او لمعنى .

واتا انتقال الحركة والسكون في حال . (لان) ⁽¹⁰⁾ الانتقال من محل الى محل ، يكون حركة .

(و) ⁽¹¹⁾ يستحيل قيام الحركة بالحركة ، او قيام الحركة بالسكون .

واتا الكون والظهور / (a/b) فهو دليلنا . لاننا نقول : " الجوهر لا يخلو عن كون الحركة

(فيه) ⁽¹²⁾ او ظهورها . وهما حادثان . فثبت انه لا يخلو عن الحوادث

ولا يجوز ان يكون القديم واجب الوجود لمعنى . اذ لو كان كذلك ، لكان ذلك

المعنى :

(7) : A (-)

(8) : D و

(9) : D فان

(10) : E فان كان

(11) : E (-)

(12) : C (-)

(11) : E على

(2) : ACD : لكونه

(3) : A : وكان

(4) : D : اعترض

(5) : D : يدعوكم

(6) : AD : يكون

أما أن يكون واجب الوجود ، أوجائز الوجود .

فإن كان واجب الوجود ؛ فلا يخلو أن يكون واجب الوجود لذاته ، أو لمعنى . (فان كان لمعنى) ⁽¹⁾ ؛ فالكلام (في المعنى) ⁽²⁾ كذلك إلى أن يتسلسل ، وهو باطل وإن كان ذلك المعنى واجب الوجود لذاته ؛ فكان جعل (الذات) ⁽³⁾ / (D/10a) واجب الوجود لذاته أولى . لأن الذات (يقوم) ⁽⁴⁾ بنفسه . والمعنى يقوم بالذات . / (C/10a)

ولو كان ذلك المعنى جائز الوجود ؛ [لكان جائز العدم (فكان) ⁽⁵⁾ محدثا (وكان) ⁽⁶⁾ القديم قبل حدوثه ؛ أما أن يكون جائز الوجود] ⁽⁷⁾ / (B/10a) أو واجب الوجود . ومحال أن يكون جائز الوجود . فكان واجب الوجود . ويجب أن يكون واجب الوجود لذاته لا لمعنى . لما مر في المعنى الأول والجوهر (في قول) ⁽⁸⁾ أحوال الوجود - أن خلا / (E/44b) عن الحركة والسكون - (فلن يخلو) ⁽⁹⁾ عن الكون . وهو عرض . على أنهم انسلخوا للجوهر حالة (الحدث) ⁽¹⁰⁾ فقد اقتروا بحدوث الجوهر ، وقعت الغنية عن إثباته بالدليل .

وما كان محالا لا يتبدل بتبدل المحال . ليس (أن) ⁽¹¹⁾ الجمع بين / (A/9b) (المتنافيين) ⁽¹²⁾

يستحيل في الحال ، وفي الازل ؟

وقولهم ؛ " أن لاحادث الآ وقبله " ^{حادث} يقتضى (وجود) ⁽¹³⁾ المحدث في القدم . لأن الجوهر ؛ لما كان قديما - وفي قدمه لا يخلو عن الحوادث - فيؤدى إلى هذا ضرورة . والقول ؛ " بوجود المحدث في القدم " ، قول ؛ " بأن لوجوده ابتداء . " وليس لوجوده ابتداء . وهو محتج (بمرة) ⁽¹⁴⁾ . ولأن كل حادث مسبوق بعدم . فقد اجتمع عدم كل حادث (والازل) ⁽¹⁵⁾ . فلو ثبت وجود (واحد) ⁽¹⁶⁾ من الأعداد

(1) A : وان كان معنى / D : أو لمعنى (9) D : فكن يخلو

(2) D : في الكلام (10) B : Kenarda tashih edilmiş.

(3) D : الآلات (11) D : (-)

(4) CD : تقوم (12) D : المتنافسين

(5) D : لكان (13) B : Kenarda yazılmış (وجوده)

(6) A : ولو كان / E : فان (14) D : مرة

(7) E : Kenarda tamamlanmış içi Köseliparantez (15) D : في الأول

(8) E : في الأول (16) AD : الواحد

فيه / (5/10b) يلزم اجتماع وجود ذلك الحادث وعدمه في حالة واحدة: / (c/10b) وهو محال.

وشبهة الدهرية ساقطة . لأن (على قود) ⁽¹⁾ مذكروا ؛ يلزم دوام جميع الممكنات بدوام الباري / (B/10b) ويجب ان لا يحصل شئ في العالم من التغيرات . وانه خلاف الحس . ولما كان هذا باطلا ، لزم بطلان قولهم . ولأن وجود العالم يتعلق بإيجاد الله تعالى آياه .

والإيجاد صفة الله تعالى ، (وارادته ازلية قائمة) ⁽²⁾ بذاته . وقدمه لا يقتضي قدم العالم ، لاستحالة قدم ما تخلق ⁽³⁾ وجوده (لغيره) ⁽⁴⁾ ولأن الإيجاد ؛ ما كان ليوجد المكون (الحال) ⁽⁵⁾ ، بل ليوجد على وقت وجوده - على (ما يتبين) ⁽⁶⁾ في مسألة التكوين ان شاء الله تعالى -

(وثبت) بما ذكرنا حدوث الطبائع (والهويولة) ⁽⁷⁾ والافلاك والزمان والمادة والنفس الناطقة والخلاء لشمول / (A/10a) (الدليل) ⁽⁸⁾ الكل

وهذا طريقة الاستقراء . فانها وضعت لتعريف الكلّ بواسطة الجزئيات . وهي مضاهية لطريقة البرهان في افادة التيقن (والبيان) ⁽⁹⁾

فصل

ولما ثبت ؛ "أنة العالم محدث" ، ثبت ؛ "أنة مسبوق بالعدم" ⁽¹⁰⁾ ضرورة أن / (D/11a) المحدث مفتربه . (وما سبقه) ⁽¹¹⁾ العدم ، لم يكن وجوده لذاته . بل يجوز عليه الوجود والعدم

(1) c : قود على / d : علة قول	(7) E : وثبت بما
(2) AD : وراء ذاته وانه ازلية / E : وراء	(8) D : والهويولة
(3) E : واردة ازلية	(9) d : الدلائل
(4) E : ما يتعلق	(10) ADE : والثبات
(5) AD : بغيره	(11) E : بالعدم
(6) d : المحال	(12) E : وما سبقه
(7) E : على ما يتبين	

فاختصاصه بالوجود / (C/119) (الجائز) دون العدم⁽²⁾ خصوصا بعد ما كان / (E/459) عدما (لن يكون)⁽³⁾ الا بتخصيص محض.

ولهذا / (B/119) لا يثبت بناء بدون (الباني)⁽⁴⁾ (فلا بد من محدث)⁽⁵⁾ له احدثه وخصه بالوجود.

ولا يقال: "انه احدث نفسه"⁽⁶⁾ بنفسه. (لانه ان احدث نفسه بعد ما صار موجودا فهو محال. لانه ايجاد الموجود. وان احدث نفسه⁽⁷⁾ في حالة العدم. (فكذلك)⁽⁸⁾ لا استحالة الفعل من المعدوم.

وقد استدل⁽⁹⁾ العلماء في اثبات (العلم)⁽¹⁰⁾ بالصانع بدلائل الانفس: وهو ما يعرفه كل عاقل من احوال نفسه (انه)⁽¹¹⁾ كان نطفه، ثم عادت علقه، ثم مضغة ثم لحا (ودما)⁽¹²⁾، وعصبا، وعظاما، ثم بعد الانفصال من قرار مكين، ومكان حصين يتعاقب عليه الصغر، والكبر، والضعف، والقوة، والجهل، والمعرفة، والصحة، والمرض.

(والا فاق)⁽¹³⁾: وهو (ما يرى)⁽¹⁴⁾ من طلوع النيران، والكواكب، واختلاف / (A/106) مطالعها (في المشارق)⁽¹⁵⁾، والمغرب، ودوران الاغلاك (الذرات)⁽¹⁶⁾، والسفن الجاريات، والرياح (الذرات)⁽¹⁷⁾ وظهور السحاب الثقيل، ووقوع الامطار على رؤس الجبال، وخروج انواع الانوار، والتخار من الزروع

(11) E : ان

(1) D : الجائل

(12) C : (-)

(2) E- : دليل على انه محدثا

(13) E : والآفات

(3) AE : ان يكون / C : ويكون

(14) A : وهو يرى

(4) E : الثاني

Kenarda itmam edilmiştir.

(5) A : فلا بد من المحدث / E : ولا بد من محدث (15) B :

(-): CDE

(16) C : الدارات

(6) E : (-)

(17) D : الدارات

(7) D : (-)

(8) E : Kenarda tamamlanmıştır.

(9) D : وقد استدل

(10) D : العالم

والاشجار، واختلاف الليل والنهار. فهذه التغيرات والحادثات؛ (o/11b), (c/11b) دليل على وجود قادر مختار.

ويجب (B/11b) ان يكون واجب الوجود. اذ لو لم يكن واجب الوجود، لكان جائز الوجود او ممتنع الوجود.

واستحال القسمان. اما الممتنع؛ فظاهر. اذ صدور الفعل من المعدوم مستحيل. وكذا الجائز. لانه محتاج الى تخصيص آخر. لانه لما كان جائز الوجود كان جائز العدم. فتخصص احد الجائزين، لا يكون الا بمخصص. (وذا الى آخره)، الى ان (يتسلسل) ⁽²⁾ او ينتهي (الى) ⁽³⁾ من هو واجب الوجود لذاته. وهو المطلوب.

فصل

صانع العالم واحد

خلافا للشنوية والنصاري والطبايعية والافلاكية ⁽⁴⁾ / (E/45b)

ونحن نقول في هذه المسئلة على دلالة القناع التي عول عليها جمهور المتكلمين. (ونقول) ⁽⁵⁾؛ ان فرض (الهيئ قادرين متماثلين) ⁽⁶⁾ في صفات الألوهية؛ يؤدى الى اجتماع الضدين، او عجز القادرين المتماثلين، او عجز احدهما. والكل محال. وما يؤدى الى المحال فهو محال. وهذا: لاأنا (ان) ⁽⁸⁾ فرضنا الهيئ قادرين / (A/11a) على جميع المقدورات. فان اراد احدهما ان يخلق في شخص ⁽⁹⁾ حيوة، والاخر (اراد) ⁽¹⁰⁾ ان يخلق فيه موتا. فان حصل مرادهما، لزم

ارادته. والعاجز / (E/45b) فبط عن درجة الألوهية.

فيكون حادثا. اذ العجز من امارة الحدث. واذالم يتصور اثبات صانعين كان واحدا ضرورة.

(5) c : فنقول

(6) ad : الهان قادران متماثلان

(7) D : (-)

(8) CE : لو / (9) c : + واحد

(10) c : (-)

(1) D : وذلك الى اخره

(2) D : (-)

(3) c : لا

(4) E : + اذ لو كان له صانعان لثبت بينهما قناع.

وذا، دليل حدوثهما، او حدوث احدهما. فان احدهما؛

لو اراد ان يخلق في شخص حيوة، والاخر موتا. فاما ان حصل

مرادهما وهو محال، او تعطلت ارادتهما وهو تعجيز، او

الجمع بين الصّدين . وان تعطلت / (c/12a) ارادتهما - (ولم تحصل) ⁽¹¹⁾ في المحلّ لاهذا (ولاذك) ⁽¹²⁾ ثبت عجز كلّ / (g/12a) واحدهما لتعطل / (b/12a) ارادته ، وامتناع ما يريد اثباته بمنع صاحبه آياه . اذ لولا ارادة صاحبه ضدّ مراده (الحصل) ⁽¹³⁾ مراده ونفذت مشيئته . وان نفذت ارادة احدهما دون الآخر ، كالذى تعطلت ارادته عاجزاً . والحاجز يستحيل ان يكون الهما . لانّ العجز ، من امارات الحدث .

فان قيل : " هذه الاقسام ، (انما تفرع) ⁽¹⁴⁾ على وقوع المخالفة بين (الاهين) ⁽¹⁵⁾ . فلم لا يجوز فرض الهين متوافقين في الارادة بحيث يمنع وقوع المخالفة بينهما ؟ على (انا) ⁽¹⁶⁾ نفرضهما حكيمين ، عالمين بجميع الخلوقات . فلا يختلفان سلماً ان الله يصحّ وقوع المخالفة بينهما . لكنّ المحالات التي (الزمتوها) ⁽¹⁷⁾ (انما تلزم) ⁽¹⁸⁾ من وقوع المخالفة ، لا من صحة المخالفة . (فالم) ⁽¹⁹⁾ تثبتوا ان هذه المخالفة تدخل في الوجود ⁽²⁰⁾ لا محالة لا يتمّ دليلكم . "

(قلنا) ⁽²¹⁾ "الموافقة" (بينهما) ⁽²²⁾ ان كانت عن ضرورة ، فقد ثبت عجزهما واضطرارهما الى الموافقة . وان كانت عن اختيار ، فيمكن تقدير الخلاف بينهما . وحينئذ يتوجّه التقسيم . (و) ⁽²³⁾ لانه ؛ لو انفرد هذا ، لصحّت منه ارادة الحيوة . (ولو انفرد ذلك) ⁽²⁴⁾ لصحّت منه / (A/11b) ارادة الموت . فعند اجتماعهما (تبقى) ⁽²⁵⁾ / (c/12b) الصّحتان . لانّ كلّ واحد من الصّحتين ازالى . والازلى / (B/12b) (يمنع زواله) ⁽²⁶⁾ . "

(قوله) ⁽²⁷⁾ : " هذه المحالة انما تلزم من وقوع / (D/12b) المخالفة ، لا من صحة المخالفة . " قلنا : (هنا) ⁽²⁸⁾ مقدّمة يقينية . وهي / (E/46a) : ان كلّ ما كان ممكناً ، لا ⁽²⁹⁾ يلزم من ورض

(1) DE : ولم يحصل / (2) D : ولا هذا (11) D : قلت / (12) C : (-)

(3) E : لا يحصل (13) E : (-)

(4) AD : انما تفرّع / (5) C : آلهين (14) D : وانفرد ذاك

(6) E : ان (15) E : ينفي

(7) ADE : التزمتموها (16) E : يمنع ازالته

(8) AE : انما يلزم (17) A : فصل

(9) D : فلم لا (18) E : ههنا

(10) D : + و (19) E : + كلّ

وقوعه محال. ولو كانت المخالفة ممكنة لا يلزم من فرض وقوعها محال. لكن المحال، قد
لزم من فرض وقوعها^١

«وعندهذا: (نقول)» لو فرضنا الهين، لكانت المخالفة بينهما:

أما ان كانت ممكنة، اولم (تكن)^(٢) والقسمان باطلان. فبطل القول بوجود (الاهين)^(٣).
واذا لم يتصور اثبات (صانعين)^(٤) للعالم، [كان الصانع (واحدا)^(٥) (ضرورة،
فبطل به قول) الثنوية حيث قالوا: «ان للعالم»^(٦) صانعين؛ احدهما خير، خلق ما كان
من اجراء العالم حسنا. واسمه عندهم النور، (او) يزدان، والاخر شرير، (شكل) شر^(٧)
وفساد منه. وهو الذي خلق الاجسام الصّارة، والسّوم القاتلة، والاجساد (المستفزة)^(٨)
والمننة. واسمه الظلمة او آهر من.

واثقفوا على قدم يزدان، واختلفوا في آهر من. (فزعم بعضهم: انه قديم)^(٩) وزعم بعضهم:
انه حدث من فكرة رديئة حصلت من يزدان.

لانا نجد في العالم خيرا وشرّا. وموجد الشرّ، الشرير. والبارى^(١٢) خير. فدل
ان / (٥/13a) وجود الشرّ، من الشرير.

قلنا: / (A/12a) «الخير ان لم يقدر على دفع الشرّ، فهو عاجز» / (٥/13a) (فلا يصلح)^(١٣)

للا لوهيته. وان قدر ولم (يفعل)^(١٤)، فهو ايضا شرير. لانه الراضى بافعال الشرّ شرير.
(والنصارى)^(١٥) حيث قالوا «بالهية عيسى، ومريم ايضا». كما قال الله تعالى: «انت
قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله»^(١٦) لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح

(٧) E: [-] / (٨) A: و

(١) D: يتوّل E: يقول

(٩) CE: وكلّ / (١٥) C: المتقدّرة

(٢) E: يكن

(١١) C: (-) / (١٢) A: + خير

(٣) ACE: آلهين

(١٣) C: ولا يصلح

(٤) AD: الصّانعين

(١٤) E: ولم تفعل

(٥) D: واحد

(٦) C: ضرورة به لقول / E: ضرورة فبطل (٥) E: (-)

(١٦) Maide: ١١٦.

قول

ابن مريم (١). لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة (٢) لانه ابرأ الاكهم والابرص و احياء الموتى (ونبأ بمجا) (٣) ياكلون (ويدخرون في بيوتهم) (٤)

قلنا: احتياجهما الى الطعام - كما قال الله تعالى: لانا ياكلان الطعام - دليل حدوثهما. والحادث لا يكون الها.

واعلم: ان النصارى تارة يذكرون الاتحاد، (وطورا) (٥) الحلول: اما لذات الله او (لصفة) (٦) من صفاته. وهما باطلان.

اما الحلول: فلان الحقول منه؛ كون الحال، مفتقر الى المحل. والمفتقر الى المحل، يمكن بالذات. والواجب بالذات (يستحيل) (٧) ان يكون ممكنا بالذات. ولانه ان (حل) (٨) بعيسى: فان كان فيه مقصودا كان متخيئا، وان كان (فيه) تبعا كان عرضا. / (c/13b)

واما الاتحاد: (فلاتهما) (٩) ان بقيا بعد الاتحاد ذاتين الها وعيسى، فلا يحصل / (E/46b) الاتحاد. وان (١٠) عدما كان الموجود شيئا ثالثا / (B/13b) (مخايرا لهما) (١٢) وان فنى احدهما وبقي / (A/12b) الآخر، امتنع الاتحاد. لان المدوم لا يتحد بالموجود. / (B/13b)

وهذه الاشياء معجزة له؛ كصيرورة عصا موسى ثعبانا، وانفلاق البحر، وتسخير الشياطين، (والجنى) (١٣) والريح وغير ذلك. فانه تعالى هو الذى احيى الموتى، وابرأ الائمة والابرص على وفق دعائه، اظهرها (لمعجزته) (١٤)

(والطبايعية) (١٥) حيث قالوا: «بالمية الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة».

(1) Maide:72 / (2) Maide:73	(9) E : (-) / (10) C : ولاتهما / (11) E : + كان
(3) B : olarak kenarda tashih (بما)	(12) D : فخاير الها
AD E : ونباء بما / C : وانباء بما	(13) C : (-)
(4) C : وما تدخرون في بيوتكم	(14) A : لمعجزاته
(5) D : وطول	D : للمعجزات
(6) D : او الصفة	(15) E : (-)
(7) D : مستحيل	
(8) A : (-)	

قلنا: هذه اعراض، لا قيام لها بذواتها. فكانت حادثة. والحادث لا يكون لها.
 (والافلاكيه) ⁽¹⁾ [حيث قالوا ⁽²⁾ بالمديرات السبع،
 قلنا: هذه متصفة عندكم بالسعد، والنحس، والخسوف، والكسوف، والطلوع،
 والغروب. والكل دليل على انها مسخرات لخالق الارض والسموات.

فصل صانع العالم قديم

اذ لو لم يكن قديما، لكان حادثا لعدم الواسطة بين القديم والحادث. اذ القديم: ما لا ابتداء
 لوجوده. والحادث: ما لوجوده ابتداء. ولا واسطة (بين السلب والايجاب). ⁽²⁾ ولو كان/
 (c/14a) حادثا، لافتقر ⁽³⁾ الى محدث لكونه جائز الوجود والعدم. وكذا الثاني، والثالث.
 فيؤدي الى التسلسل، وهو باطل. / (B/14a) لانه ذلك المجموع الذي لانهاية له:
 اما ان يكون واجبا لذاته، او ممكنا لذاته.

والاول باطل؛ لا تكل مجموع مفتقر (في تحققه) ⁽⁴⁾ الى كل واحد من (آحاده) ⁽⁵⁾ هذا. وكل
 واحد من آحاد (هذا) ⁽⁶⁾ المجموع ممكن ⁽⁷⁾ لذاته. والمفتقر الى الممكن لذاته [اولى / (A/13a) ان
 يكون ممكنا لذاته. فهذا المجموع، ممكن لذاته. (وكل واحد من آحاده ممكن لذاته) ⁽⁸⁾ / (D/14a) ⁽⁹⁾

- (1) E : (-) ان الخارج عن جميع الممكنات، لا يكون ممكنا،
 (2) E : + بالالهية فيكون واجبا. وحينئذ يلزم انتهاء جميع
 (3) D : لفتقر الممكنات الى موجود واجب لذاته. وهو المعنى
 (4) E : في الحقيقة بالقديم
 (5) B : olarak kenarda tashih (احاد) D : (-)
 (6) B : kenarda tashih (هذا) E : Kozeliparanteziçi kenarda
 (7) E : + (فيكون المجموع ممكنا. اذ المفتقر الى
 (8) E : tamamlanmiş.

الممكن اولى بالامكان فيكون له مؤثرة. واما ان
 يكون نفسه امرا خارجا عن ذلك المجموع. ومعلوم

وكل ممكن لذاته (فله) ⁽¹⁾ مؤثر. (فلذلك) ⁽²⁾ المجموع مؤثر. (والمؤثر) ⁽³⁾ في ذلك المجموع، ان كان ذلك المجموع فهو محال لامتناع كون الشيء ⁽⁴⁾ مؤثراً في نفسه. اذ المؤثر، متقدم ⁽⁵⁾ على الاثر. فلو كان مؤثراً في نفسه، (يلزم) ⁽⁷⁾ (E/47a) تقدم الشيء على نفسه، وهو محال.

وان كان شيئاً من الامور الداخلة فيه، فذلك. لان ما كان مؤثراً في مركب، كان مؤثراً في جميع افراد ذلك المركب. (ولمّا) ⁽⁸⁾ كان المؤثر احداً من ذلك المركب، كان مؤثراً في نفسه. فهو باطل.

وان كان شيئاً من الامور الخارجة عنه (فهو المطلوب) ⁽⁹⁾ لان الخارج عن جميع الممكنات بالذات، لا يكون ممكناً لذاته. ⁽¹⁰⁾ وكل موجود لا يكون / (c/14b) ممكناً لذاته، يكون لذاته. (فتب) ⁽¹¹⁾ (وجوب انتهاء) جميع الممكنات / (5/14b) الى موجود (واجب) ⁽¹²⁾ لذاته. وكل ما كان واجب الوجود لذاته، لا يقبل العدم اصلاً. وكل ما كان كذلك؛ فانه يجب ان يكون قديماً ازلماً (باقياً) ⁽¹⁴⁾ ابدياً.

وهذا؛ (لانه) ⁽¹⁵⁾ لو قبل العدم، لكان ذاته قابلاً للوجود والعدم. ولو كان كذلك، لافتقر الى المؤثر. وكل مفتقر الى المؤثر فهو محدث. ولما امتنع حدوثه، امتنع عدمه بعد وجوده.

ولا يقال لفظ الكل او المجموع يشعر بالتناهي، فلا يصح اطلاقه الا بعد ثبوت التناهي. لان مرادنا من الكل / (A/13b) (والمجموع) ⁽¹⁶⁾ تلك الاسباب والمسببات بحيث / (5/14b) لا يبقى واحد منها خارجاً عنها.

(1) A: وكل ممكن لذاته فانه / c+ - (وكل) (7) D: لزيم / (8) DE: ولما
ممكن لذاته (9) E: فهو المطلوب

(2) DE: وكذلك (10) D: كذاته

(3) A: (-) (11) D: فوجب / (12) C: (-)

(4) E: + بالرتبة / (5) E: + بالرتبة (13) D: وجب

(6) C: ولو كان مؤثراً / E: فلو كان (14) A: (-) / E: Parantezi kenarda

(15) D: لكونه / (16) DE: والمجموع

فصل صانع العالم ليس بعرض

لأن العرض؛ يستحيل بقاءه. إذ الحارضي في اللغة ^(١)؛ مالا يدوم. ^(٢) يقال: "عرض لفلان امر". أي معنى: لا قرار له. ويقال: "هذه (الحالة) ^(٣) ليست (بأصلية) ^(٤) في كذا، بل هي عارضة ^(٥) له". أي: هي امر لا دوام له. ولهذا سمي السحاب عارضاً وهذا ... لأنه لو كان باقياً:

فأما أن يكون البقاء قائماً به، وهو محال. لأن العرض لا يقوم بالعرض باتفاق المتكلمين. والبقاء عرض (لأن) ^(٦) العرض عبارة (عن معنى) ^(٧) زائد على الذات. (والبقاء كذلك، بدليل (B/15a) صحة قول القائل: "وجد ولم يبق". ^(٨) ولم يصح: "وجد" ^(٩) ولم يوجد. ^(١٠) / (C/15a) بخلاف (اتصاف) ^(١١) السواد باللونية. لأنها ليست بزائدة على ذاته، بل هي داخله في ماهيته.

أوقائماً بغيره. فيكون الباقي (حينئذ) ^(١٢) ذلك الغير، (لا العرض) ^(١٣). وما يستحيل بقاءه. لا يكون قديماً. لأن (القديم) ^(١٤) واجب الوجود لذاته ملامر. (فيكون) ^(١٥) مستحيل العدم ولأن (العرض) ^(١٦) / (E/47b) يفترض إلى محل يقوم به. ومالا قيام له بذاته، يستحيل منه الفعل. (إذا الفعل) ^(١٧) (الحكم المتقن) ^(١٨)، لا يتأتى الآن حتى قادر

(1) C: وما لا يدوم	(6) D: اتصال
(2) E: + بقاء	(11) D: (-)
(3) C: حالة	(12) C: لأن العرض
(4) D: ماهية	(13) E: (-)
(5) - AC: عارضية	(14) E: يكون
(6) B: Paranteziği kenarda tamamlanmış.	(15) E: Paranteziği kenarda tamamlanmış.
(7) D: عن امر	(16) B: Paranteziği kenarda tamamlanmış.
(8) D: (-)	(17) D: الحكم المفتقر
(9) D: وحده	

عليه (١) واتّصاف بالاقيام له بذاته (بكونه) (٢) حيّاً دائماً ، (محال) (٣)

فصل

صانع العالم ليس بجوهر

خلافاً للتصاري وابن كرام (٤) لانه اسم للقائم بالذات . والله (٥/١٤٨) تعالى قائم بالذات (٥/١٥٨) فيكون جوهرًا .

ولنا : انّ الجوهر في اللغة ؛ عبارة عن " الاصل " يقال ؛ للشّوب اذا كان (محكم) (٥) الصّنع ، جيّد الاصل « انه شوب جوهرى وفلان (يجرى) (٦) في الاحسان على شاكلة (جوهره) (٧) الشريف ومقتضى حسبه (الحال) (٨) المنيف .

وسمى الجزء الذى لا يتجزّى (٩) جوهرًا . لانه اصل المركّبات ، لتصوّر (١٠) الافراد بدون التركيب ، واستحالة المركّبات بدون الافراد .

والله (٥/١٥٦) ليس باصل للمركّبات . فلم يكن جوهرًا . ولانه الجوهر ، هو المتّين الذى لا ينقسم (c/١٥٦) (فلا يخلو) (١١) عن الحركة والسكون . فيكون حادثاً ، لمامر . وقد بينّا ؛ ان الصانع قديم ، فلا يكون جوهرًا .

ولفظ الجوهر ؛ لا ينبى (عن القيام) (١٢) بالذات لانه ، بل ينبى عن الاصل . وتحديد اللفظ بما لا ينبى عنه لانه ، (واخراج) (١٣) ما ينبى عنه (لغة عن) (١٤) كونه حدّاه جهل فاحش

(١) C : حتى عليم قادر / E : قادر حتى عالم (٧) A : جوهره

(٢) A : يكون (٨) ACDE : العالى

(٣) D : (-) (٩)

(٤) (٧: H. 255) (١٠) D : لقصور

(٥) D : (احتكم) (١١) ACD : ولا يخلو

(٦) C : يجزى / E : يجرى (١٢) AD : عن القيام (١٣) D : اخراج

(١٤) E : (-)

فصل

صانع العالم ليس بجسم

لأنه اسمه للمتركب. فمن أطلقه وعنى به (المتركب)⁽¹⁾ - كاليهود وغلاة الرافض والخبالة - فهو (مخطئ)⁽²⁾ في الاسم والمعنى.⁽³⁾

لأنه ؛ ان (قام)⁽⁴⁾ علم واحد ، وقدرة (واحدة)⁽⁵⁾ وإرادة واحدة بجميع الاجزاء فهو محال ، لامتناع قيام الصفة الواحدة بالمحال المتعددة . وان قام بكل جزء من اجزائه علم على حدة ، وقدرة على حدة ، وإرادة على حدة فيكون كل جزء (منها)⁽⁶⁾ موصوفاً بصفات الكمال . / (A/14b) فيكون كل جزء / (B/15b) الهاء . فيفسد القول به كما فسد بالهين . وان لم يكن موصوفاً بهذه الصفات ، فيكون موصوفاً باضدادها من سمات الحدث . اذ كل قائم بالذات ، يجوز قبوله للصفات . وما / (B/16a) لا يقوم / (E/48a) به ، فائماً لا يقوم لقيام الضدية . ولو كان موصوفاً بصفات النقصان (الكان)⁽⁷⁾ محدثاً .

ولأننا قد دللنا على ان العالم بجميع اجزائه محدث . / (C/16a) والاجسام من العالم ، فيكون (محدثه . والاله)⁽⁸⁾ يجب ان يكون (قديماً ، أزلياً) . فيمتنع ان يكون جسماً ضرورة . ومن أطلقه ، (وعنى)⁽⁹⁾ به القائم بالذات - لا التركيب ، كالكرامية - فهو مخطئ ايضاً . لأننا (انتهى)⁽¹⁰⁾ الى ما انتهانا⁽¹¹⁾ (اليه)⁽¹²⁾ المشرع .

(6) DE : (-)

(1) C : المركب

(7) E : Paranteziği, kenarda tamamlanmış

(2) D : فهو مخطئ

(3) E : + (لأن كل جزء منه ؛ انما ان يكون موصوفاً) (8) D : محدث . والاله

لصفات الكمال ، فيكون كل جزء الهاء ، فيفسد القول (9) C : أزلياً قديماً

به كما فسد بالهين ... او غير موصوف بها ، بل (10) D : عني به

باضدادها من سمات الحدث ، وهو محال (11) D : انتهى

(4) E : Paranteziği, kenarda tamamlanmış . (12) E : + (الله)

(5) B : Paranteziği, satırlarlığında tamamlanmış (13) C : (-)

ولهذا ... لا نسمّيه طبيعياً - وإن كان عالماً بالحل وأدويتها - ، ولا فقيهاً - وإن كان عالماً بالأحكام ومعانيها -
فإن قالوا؛ " اتكم تقولون : (إنه شيء لا كالأشياء)⁽¹⁾ ، (فهلا تقول)⁽²⁾ : إنه جسم لا كالأجسام ؟ "
قلنا : لأن الشرع ورد (يلفظه)⁽³⁾ . قال الله تعالى : قل أي شيء أكبر (شهادة)⁽⁴⁾ قل
الله (شاهد)⁽⁵⁾ ولو لم يكن (شيئاً)⁽⁶⁾ ، لما صحّ هذا الكلام . (كما لو قيل)⁽⁷⁾ : " أي السباع أسرع مشياً ؟ " فقال قائل : " الفرس " ؛ فكان نخطئاً (لما)⁽⁸⁾ إن الفرس ليس من جملة
السباع .
ومعناه ثابت أيضاً . لأنه : اسم للموجود الثابت (للذات)⁽⁹⁾ . / (د/16a) والله تعالى
موجود . / (أ/15a) وذاثه ثابت .
فأما الشرع ؛ فلم يرد بلفظ الجسم . ومعناه الثابت لغة مستحيل⁽¹⁰⁾

فصل

صانع العالم ليس في جهة (ب/16b)

خلافًا لبعض الكرامية . فإنهم يثبتون له جهة العلو من غير استقرار على العرش .
(ولا يذرى صورة)⁽¹¹⁾ خلافًا لبعض الروافض . فإنهم يقولون : " إنه على صورة
(اختلاف)⁽¹²⁾ الصور والجهات .
واجتماعها عليه مستحيل لتناقضها في نفسها . / (ج/16b) وليس البعض أولى من البعض

(1) : ع : شيء لا كالأشياء
 (2) : ع : الله ملاكاً لا شيئاً
 (3) : ع : (-) / (7) : ع : كما قال
 (4) : ع : (-) / (9) : AD : بالذات / E : الذات
 (5) : ع : (+) : (على الله تعالى)
 (6) : ع : (-) : ولا يرى له صورة
 (7) : ع : (-) : واختلاف

(1) : ع : شيء لا كالأشياء
 (2) : B : Paranteziqi kenarda tashih.
 AC : فهذا نقول / DE : فهلا تقولون
 (3) : C : بلفظ الشيء / (4) : AX : (-)
 (5) : DE : (-)

لاستواء الكل في اغادة المدح والتقص ، وعدم دلالة المحدثات [عليه . فلو اختصت بشئ منها (كان)⁽¹⁾ . تخصيص يخصص . (وذا)⁽²⁾ من امارات الحدث .]⁽³⁾

بخلاف العلم والقدرة والحياة والارادة . لانها من صفات المدح والكمال . واضدادها نقائص . وهي من امارات الحدث . والمحدثات ، تدل عليها دون اضدادها . [فلم توحدها⁽⁴⁾ المساواة بينهما وبين اضدادها في الثبوت . فتثبت دون اضدادها]⁽⁵⁾ ⁽⁶⁾

ورفع الايدي ، والوجود (الى السماء)⁽⁷⁾ عند الدعاء ، / (E/48b) تعبد محض . كالنحية الى الكعبة (في الصلوة)⁽⁸⁾ فالسما ، قبله الدعاء . كالبيت قبله الصلوة .

وحكم (النبي) صلى الله عليه وسلم عند اشارة (الامة)⁽⁹⁾ الى السماء بكونها موصنة ؛ باعتبار انه يظن بها (انها)⁽¹⁰⁾ من عبدة الاثان . (فباشارتها)⁽¹¹⁾ الى السماء ، علم ان معبودها ليس من الاصنام .

وبهذا ... (يعرف)⁽¹²⁾ / (A/15b) استحالة ان تصاف البارى باللون والطعم (والرائحة) والحرارة ، والبرودة والرطوبة واليبوسة والكيفية .

وقال بعض الكرامية : / (B/17a) " (ان الله تعالى)⁽¹³⁾ / (B/16b) كفيته ، لا يعرفها الا هو . وهو فاسد . لانها عبارة عن الهيئات والالوان (والاحوال)⁽¹⁴⁾ . وقد ذكرنا بطلان ذلك .

ولا يوصف (بالمائية)⁽¹⁵⁾ لانها عبارة عن المحاسة . فقولنا : " ما هو ؟ " ، معناد : " من اى جنس هو ؟ " . (وكل)⁽¹⁶⁾ (ذى)⁽¹⁷⁾ جنس ، شبيه بذى جنسه . / (C/17a) فكان القول بالمائية

(1) D : كانت / (2) D : وهذا

(3) B : Köşeli parantez içi, kenarda

(4) Bcoe : فلم توجد

(5) D : Köşeli parantez içi atlanmıs . B : Parantez içi, kenarda tamamlanmıs .

(6) E + (وكذا الآية ، والتجيز ، والنهاي) (15) D : (-)

(16) D : (-) (مشابهة المحدثات)

(7) D : Kenarda tamamlanmıs . B : Buradaki 4 tane (مائية) söyler .

(8) D : (-) (9) D : (-)

(10) D : (-) (11) E : (-)

(12) D : (-) (13) E : (-)

(14) D : (-) (15) E : (-)

(16) D : (-) (17) E : (-)

(18) D : (-) (19) E : (-)

قولا بالتشبيه.

ومن روى عن أبي حنيفة⁽¹⁾ - رحمه الله تعالى - "أن الله تعالى مائئة لا يعرفها الآهو" ،
فقد افترى عليه. والشيخ⁽²⁾ أبو منصور الماتريدي⁽³⁾ - رحمه الله - مع كونه اعرف الناس
بمذهبه - لم ينسب هذا القول اليه .

ونفى القول بالمائئة ولا بالتبعيض - خلافا لليهود - (لعنهم الله)⁽⁴⁾ ، ولا
بالتناهي - خلافا لبعض الكرامية - فاتهم يقولون : "أنه غير متناه من خمس جهات ،
متناه بجهة واحدة. وهي (جهة) (5) (السفل) (6) التي (يلاقي) (7) بها العرش.
ولا بمشابهة المحدثات .

وخالفنا في ذلك القائلون : "بان الله تعالى على صورة الادنى" (له مالبشر)⁽⁸⁾ من

الاعضاء (تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا)⁽⁹⁾

ولنا : أن الله تعالى نفى المماثلة بقوله : " (ليس كمثله شئ) " (10) على ابلغ الوجوه .

ولا (نقول) (11) بزيادة "الكاف" ، او "المثل" . لكن "المثل المطلق" ، "هو المساواة
من جميع الوجوه" . فاما اذا "ساوى الشئ (الشئ) (12) في بعض الاوصاف . " يقال

(B/17b) : " هو كما مثل له " . (ولم يتجاسر) (13) احد على اثبات المثل المطلق لله تعالى .

بل المشبهة انما شبهوه (بغيره) (14) في بعض (15) الاوصاف . فنفي (B/17a) الله تعالى

ذلك . (ولأنه) (16) لو كان مثلا (للعالم) (17) ، او لشئ من اجزائه من جميع الوجوه ،

(2) C : + (الامام) / (1) (V: H. 150) (11) D : (-)

(3) (V: H. 333) (12) A : (-)

Paranteziği, kenarda tamamlanmış. : B

Paranteziği, satıraralı - : B / (-) : AE (4)

Paranteziği, kenarda tashih. : C (13)

(5) E : (-)

(6) D : السفلى / (7) A : تلاقي (14) A : بغير

(8) C : له بالبشر / E : وله مالبشر (15) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmış. :

(9) İora 43 den ıktıbaa. / (16) C : لآنه

(10) Şura: 11. / (17) D : (-)

لكان الله تعالى محدثاً من جميع الوجود ، او كان بايما ثله قديماً من جميع الوجود . ولو
 / (E/49a) كان / (C/17b) مثلاً له بوجه من الوجود ، (كان) ⁽¹⁾ هو تعالى محدثاً من ذلك
 الوجه ، (او ما) ⁽²⁾ يما ثله قديماً من ذلك الوجه .
 والقول (بحدوث القديم) ⁽³⁾ من جميع الوجود ، او بوجه من الوجود ؛ او يقدم
 المحدث من جميع الوجود او بوجه من الوجود محتج . ⁽⁴⁾

فصل

صانع العالم ليس يتكّن في مكان

(وعند المشبهة والمجسّمة والكرامية تتكّن على العرش . ⁽⁵⁾ (لقوله) تعالى الرحمن على
 العرش استوى ⁽⁷⁾)

ولأنه تعالى موجود قائم بنفسه . والعالم قائم موجود بنفسه . ولأن يعقل القايما
 بانفسهما من غير ان يكون احدهما في جهة من صاحبه .

ولنا : انّ التعرّي عن المكان ثابت في الازل لعدم قدم المكان . اذ هو (غير) ⁽⁸⁾ المتكّن
 وقد بيّنّا انّ ما سوى الله تعالى حادث . فلو تمكّن بعد خلق المكان ، لتغيّر عما كان عليه ؛ (ولحدث) ⁽⁹⁾
 فيه / (B/18a) محاسنة ، [(لاستحالة) ⁽¹⁰⁾ / (A/16b) قيام محاسنة] ⁽¹¹⁾ (به) ⁽¹²⁾ قبل حدوث المكان .

(1) : كان (6) : بقوله

(2) : A : او ممّا / : او بما (7)

(3) : D : محدث القدم (8) : E : (-)

(4) : AD : + (والله الموفق) (9) : E : وحدثت

(5) : E : + (لأنّ التعرّي عن المكان ثابت (10) : D : لا استحالة

(11) : C : (12) : Parantez içi kenaida tamamlanmış. Kōseliparantezi içi, atlanmış.

(12) : B : Parantez içi kenaida tamamlanmış. (11) : C : Kōseliparantezi içi, atlanmış.
 خلق المكان ، لتغيّر ، ولحدثت فيه محاسنة
 والتغيّر والحوادث من امارات الحدث محتمل .
 اذا الاستواء يذكر للتّمام والاستيلاء والاستقراء

والتَّخَيَّرَ (وقبول) ⁽¹⁾ الحوادث من امارات الحدث. (وذا) ⁽²⁾ يستحيل على القديم
والتَّصَحُّل ؛ اذا الاستواء :

يذكر " للتمام ". قال الله تعالى : " ولما بلغ أشده واستوى " ⁽³⁾ / (5/17/b)
و" للاستيلاء ". كما يقال : " استوى فلان على (بلد) ⁽⁴⁾ كذا ". وقال الشاعر ⁽⁵⁾ في بشر بن مروان ⁽⁶⁾
" قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق. " و" للاستقرار ⁽⁷⁾ " قال الله
تعالى : واستوت على الجودي ⁽⁸⁾ .

فلا يكون حجة مع الاحتمال . مع ان الترجيح للاستيلاء . لانه تعالى (تمدح) ⁽⁹⁾ به
والاستواء للمدح " ، - فيما بينا (نقهم) ⁽¹⁰⁾ منه - الاستيلاء ⁽¹¹⁾ كما في البيت . فكان المراد به :
استوى على الحرش . وتخصيصه ⁽¹²⁾ ، باعتبار (انه) ⁽¹³⁾ اعظم المخلوقات .
وفي تمسك / (E/49b) المجسمة بظواهر النصوص ⁽¹⁴⁾ .

مذهب السلف : (ان نصدقها) ⁽¹⁵⁾ ونفوض تأويلها الى الله تعالى مع التنزيه عن التشبيه .
(ولان شغل) ⁽¹⁶⁾ بتأويلها . بل (نعقد) ⁽¹⁷⁾ : ان ما اراد الله تعالى بها حق .
(ومذهب الخلف) ⁽¹⁸⁾ : (ان) ⁽¹⁹⁾ نأولها بما يليق بذات الله تعالى وصفاته . (و) ⁽²⁰⁾ لا نقطع :
" بانه مراد الله تعالى " (لعدم دليل يوجب القطع على المراد) ⁽²¹⁾ .

(1) D : وكون	(11) E : + (كقوله : قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق)
(2) D : وهذا	
(3) A : + (به)	
(4) D : بكذا	(13) D : (-)
(5) E : + (والاخبار)	
(6) D : بصدقها	(15) D : بصدقها
(7) DE : والاستقرار	(16) D : ولا يستقل
(8) D : يحقق	(17) D : يحقق / (18) D : ومذهب الحق
(9) AD : يمدح	(19) B : Paranteziği satırlaraltındadır.
(10) C : يفهم	(20) C : (-)
	(21) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmış.

(وَقَالُوا: «المراد بقوله تعالى»⁽¹⁾ : وهو الذي في السماء اله وفي الأرض اله⁽²⁾ ؛
 ثبوت الالهية في السماء ، لا / (B/18b) ثبوت ذاته . كما يقال : فلان امير في بخارى⁽³⁾ و
 سمرقند . اى : ان امارته فيهما ، لا ذاته .
 وهذا ... لانه (مستحيل)⁽⁴⁾ ان يكون داته في السماء / (A/17a) وفي الأرض . ولا
 يستحيل ان (تكون)⁽⁵⁾ ر بويته والوهيته فيهما .
 وبقوله : «امنتم من في السماء»⁽⁶⁾ ؛ اى من في السماء الوهيته .
 وبقوله : وهو القاهر فوق / (B/18a) عباده ؛⁽⁷⁾ الفوقية : من حيث القهر
 وبقوله : انا انزلنا ؛ والانزال : هو الارسال من الاعلى الى الاسفل - الآت
 بالقرآن - وهو جبريل عليه السلام - . لانه كان (نزل)⁽⁸⁾ من جهة العلو .
 وبقوله : ان الذين عند ربك⁽⁹⁾ ؛ معنى الملكة ، قرب المنزل والمكانة لا المكان .
 وطريقة السلف ، اسلم . وطريقة الحلف ، احكم . اذ التسليم ، اسلم للعوام
 الذين لا يفقهون دقائق الكلام .
 فاتخاذ الراسخين في العلم ، والمبتدئين في دقائق علم الكلام ؛ (فالبحت)⁽¹⁰⁾
 والاجتهاد في نيل المراد
 فان قيل : «نفية عن الجهات الست ، اخبار عن عدمه . اذ لا عدم اشد
 تحقيقاً من نفي المذكور عن الجهات الست . وهذا سؤال ، (سمع)⁽¹¹⁾ محمود بن سبكتين⁽¹²⁾
 (والقاء)⁽¹³⁾ على ابن فورك

(1) Paranteziçi, kenarda tamamlandı B	(8) CE : كان ينزل / ٥ : كان نزل به
(2) Zuhūf: 84	(9) Anf: 206.
(3) AB : بخارى	(10) E : بالبحت
(4) DE : يستحيل	(11) B : Paranteziçi, satır aralığındadır.
(5) ACDE : ان يكون	(12) (V: H. 481)
(6) 16: كانه	(13) A : فالحاه
(7) Enam: 61.	(14) (V: H. 406)

قلنا: النفي عن الجهات (الست) ⁽¹⁾ (يكون) ⁽²⁾ اخباراً عن عدم مالوكان ،
 لكان في جهة من الثاني ، [لا نفي ما يستحيل ان يكون في جهة منه . (الايدي) ⁽³⁾ ؟
 (من) ⁽⁴⁾ نفي ⁽⁵⁾ نفسه عن الجهات / (5/19a) الست ، لا يكون ذلك اخباراً عن عدمه ؟
 لان نفسه ، ليست بجهة منه .

وقول المعتزلة وجمهور التجارية : " الله تعالى بكل مكان بالعلم والقدرة
 والتدبير ، دون الذات " باطل . لان من / (A/17b) (يعلم) ⁽⁶⁾ مكاناً لا يقال :
 " الله في ذلك المكان بالعلم "

ثم المعتزلة يقولون : " الله عالم لذاته / (E/50a) وعلمه / (D/18b) ذاته . "
 فكان قولهم " (الله) ⁽⁷⁾ بكل مكان بالعلم لا بذاته " ، كقولهم : " الله بكل مكان
 (بذاته) ⁽⁸⁾ لا بذاته . "

وقولهم : " القائلان بالذات ، يكون كل واحد منهما بجهة صاحبه لا بحالة "
قلنا : " هذا على الاطلاق ، ام بشرطة ان يكون كل واحد منهما محدوداً متناهياً ؟
 الاول ممنوع ، والثاني مسلم . وكفى الباري (مستحيل) ⁽⁹⁾ ان يكون محدوداً متناهياً "

فصل

صانع العالم حتى عالم قادر سميع بصير مرید ... الى غير ذلك من صفات الكمال
 للنصوص الناطقة باتصافه بهذه (الاوصاف) ⁽¹⁰⁾

- (7) : D : عالم
 (8) : D : بذاته
 (9) : DE : مستحيل

- (1) : D : ليست
 (2) : D : تكون
 (3) : ADE : الا ترى
 (4) : ACDE : ان من

(5) : B : Parantez içi kenarda tamamlanmış .

(6) : DE : تعلم

ولأن حصول هذا العالم البديع ؛ نظمه المؤسس على الأحكام والاتقان ،
صنعه (لن) ⁽¹⁾ يتصور من موات جاهل ، عاجز (وقد تقرر) ⁽²⁾ ذلك في بداية الحقول .
ولأنه لو لم يكن موصوفاً بهذه الصفات ، لكان موصوفاً باضدادها . وهي نقائص . وهي من
امارات الحدث . (ويستحيل) ⁽³⁾ ذلك / (B/19b) على القديم .

وقالت الفلاسفة والباطنية : " ما يجوز إطلاقه على الخلق ، لا يطلق على الحق
حقيقة ، لانتهاء المماثلة بينه وبين الخلق " . وهي تثبت بالاشتراك في مجرد التسمية
عندهم . فلا يوصف البارى عندهم بكونه " حياً ، عالماً ، قادراً ، سميعاً ، بصيراً " على
الحقيقة ، لانصاف الخلق بها . وهو باطل . لأنها ؛ لو (تثبت به ، تماثلت) ⁽⁴⁾ المتضادات .
/ (C/19b) اذ السواد والبياض / (A/18a) يشتركان في / (D/19a) اللونية ، والعرضية
والحدوث .

وله حياة ، وعلم ، وقدرة ، وسبح ، وبصر ، وإرادة ، خلافاً للمعتزلة . لأن المماثلة
عندهم تثبت بالاشتراك في اخص الأوصاف . ⁽⁵⁾ اذ لا مماثلة بين السواد والبياض . مع اشتراكهما
في اللونية ، والعرضية والحدوث . لما اتهااوصاف عامة . فلما جاء الاشتراك في السوادين ،
(تثبت) ⁽⁶⁾ المماثلة . لأنه اخص الأوصاف .

وهذا ... لأن المماثلة انما (تقع) ⁽⁷⁾ بما (تقع) ⁽⁸⁾ به المخالفة . والسواض ، يخالف
البياض لكونه سواداً ، لا / (E/50b) لكونه (لوناً وعرضاً وحادثاً) ⁽⁹⁾ . (دل) ⁽¹⁰⁾ أنه (انما) ⁽¹¹⁾

ولأنماثلها (

(1) ٥ : ولن

(2) C : وقد تقرر / ٥ : قد يقرر (6) C : يثبت

(3) D : ومستحيل (7) E : انما يقع

(4) B : Paranteziqi, satir aralıgında (8) DE : بما يقع

(5) E : + (والعلم ، بماثل العلم ، لكونه علماً (9) E : عرضاً ولوناً وحادثاً

لا لكونه عرضاً وحادثاً . فلو وصف بالعلم ، لثبت (10) E : فدَل

التماثل . وهو فاسد . فالقدرة على حمل من تساوى (11) A : (-)

القدرة التي تحمل بها غير مائة من في اخص اوصافها

يماثل السواد لكونه سواداً . فلو كان الباري متصفاً بالعلم (لثبت) ⁽¹⁾ التماثل . إذ العلم يماثل العلم لكونه علماً ، لالكونه (صفة) ⁽²⁾ . (وكذا) ⁽³⁾ (وكذا) ⁽⁴⁾ هذا . (وهو) ⁽⁵⁾ فاسد . لآلة الحدث / (B/20a) يخالف القديم بصفة الحدوث . (فينبغي) ⁽⁶⁾ (ان تثبت) ⁽⁷⁾ المماثلة بين كل مشتركين في صفة الحدوث . فيكون المتضادات كلها متماثلة لاشتراكهما في صفة الحدوث

ولات القدرة على حمل من (تساوى) ⁽⁸⁾ القدرة التي يحمل (بها) ⁽⁹⁾ (غيره) ⁽¹⁰⁾ (مائة) ⁽¹¹⁾ (من) ⁽¹²⁾ (في اخص) ⁽¹³⁾ اوصافها (ولا تماثلها) ⁽¹⁴⁾ .
وعندنا هي تثبت بالاشراك في (جميع) ⁽¹⁵⁾ الاوصاف . حتى لو اختلفا في وصف (لا تثبت) ⁽¹⁶⁾ (المماثلة) . / (C/20a) لآلة المثليين ، اللذان يسد أحدهما مسد الآخر وينوب منابه . ثم ان كان (ينوب احدهما) ⁽¹⁷⁾ مناب صاحبه ، ويسد / (A/18b) مسده من جميع الوجوه ؛ كانا مثليين من جميع الوجوه . وان كان / (D/19b) (ينوب) ⁽¹⁸⁾ (احدهما) ⁽¹⁹⁾ منابه ، ويسد مسده من بعض الوجوه ، (فهما مثلان) ⁽²⁰⁾ من ذلك الوجه . [ولكن اذا استويا في ذلك الوجه . (اذ لو كان) ⁽²¹⁾ بينهما تفاوت في ذلك الوجه] ⁽²²⁾ لما ناب احدهما مناب صاحبه ، (ولاسد) ⁽²³⁾ مسده .

(1) E : لثبت	(13) A : Paranteziği kenarda tashih
(2) D : (-)	(14) B : ولا تماثلها / ACDE / x ولا يماثلها
(3) D : فكذا /	(15) A : (-)
(4) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmış.	(16) AC : لا يثبت
D : (-)	(17) D : أحدهما ينوب
(5) A : فهو / (6) D : وينبغي	(18) B : Paranteziği satır aralığındadır.
(7) CE : ان يثبت	(19) D : أحدهما ينوب
(8) D : تساوى	(20) D : فهما متماثلان
(9) A : (-) / (10) E : غير	(21) E : فلو كان
(11) D : ما به	(22) D : [-]
(12) B : Paranteziği, satır aralığındadır.	(23) AE : ولا يسد

والحاصل : أنه يجوز أن يكون (الشيء) ⁽¹⁾ (مماثلاً) ⁽²⁾ لشيء من وجه ، مخالفًا (له) ⁽³⁾ من وجه . فإن أحدًا من أهل اللغة لا يمنع من القول : " بات زيدًا (مثل) ⁽⁴⁾ لحر (في) ⁽⁵⁾ الفقه " . إذ كان يساويه فيه ويسد مسدّه في الفقه . (وإن كانت) ⁽⁶⁾ بينهما / (B/20a) مخالفة بوجود كثيرة ، ولو اشتركا في الفقه (أو) ⁽⁷⁾ الكلام ، ولكن لا ينوب أحدهما من باب صاحبه ولا يسد مسدّه ؛ يمنع (من) ⁽⁸⁾ أن يقول : " أنه مثل له في كذا " .
تحقيقه : أن المماثلة جنس يشتمل على أنواعه . وهي :
المشابهة والمضاهاة ⁽⁹⁾ والمشكلة والمساواة .

وإطلاق اسم الجنس على كل نوع من أنواعه ، جائز . فإنّ الأدعى يقال له : " حيوان " وكذا (للفرس) ⁽¹⁰⁾ وغيره

ثم قد يختص شيان بثبوت المساواة (بينهما) . وهي الاشتراك في القدر مع عدم المشكلة والمضاهات ⁽¹¹⁾ والمساوية .

وكذا كل نوع مع سائر أنواعه وعند عدم الأنواع الأخرى ؛ (ثبتت) ⁽¹²⁾ المخالفة من ذلك الوجه . ومع ذلك لا يمنع (أهل) ⁽¹³⁾ اللغة (عن) ⁽¹⁴⁾ / (A/19a) إطلاق لفظ المماثلة ، لثبوت (ما ثبت) ⁽¹⁵⁾ / (E/51a) من هذه الأنواع .

ثم علمنا ؛ عرض ، محدث ، جائز الوجود ، مستحيل البقاء غير شامل على / (D/20a) المعلومات أجمع . وهو ضروري (واستدلالي) ⁽¹⁶⁾ .

(1) (B) Paranteziçi, kenarda tashih edilmiş : D (-)

(2) CE : شيء (3) C : + (في النسبة)

(4) E : مماثلاً (5) D : الفرس

(6) D (-) : Parantez içi kenarda tamamlanmış : E (11)

(7) D : مماثل (8) ACDE : ثبت

(9) AC : وفي الفقه (10) D (-) : عند

(11) E : وإن كان (12) E : ما ثبت

(13) C : وفي / D : و (14) AD : أو استدلال

وعلمه تعالى : انّ (واجب الوجود)⁽¹⁾ ، شامل على المعلومات اجمع ، ليس بعرض ولا مستحيل البقاء . ولا ضروري ولا استدلال . وكذا حيوتنا ؛ عرض ، حادث مستحيل البقاء . وحيوته تعالى اذليّة ليست بجاذبه ولا مستحيل البقاء / (B/21a)

وكذا في سائر الصفات (فاذن)⁽²⁾ لا محالة بين علمه تعالى وعلم الخلق ، ولا بين حياته وحياة الخلق ، ولا بين قدرته تعالى وقدرة الخلق . (كيف)⁽³⁾ وقد قال الله تعالى : انزله بعلمه⁽⁴⁾ ، وقال :⁽⁵⁾ هو الرزاق ذو القوة المتين .

ولانّ (الافعال المحكّمة)⁽⁶⁾ كما دلّت على الصّانع ، دلّت على هذه الصفات . لانّ من توقع نسج ديباج منقش ، او بناء قصر عال محنّ ليس له حياة / (C/21a) وعلم وقدرة تسارع ارباب الحقول السليمة الى تسفيهه ، (ونسبته)⁽⁷⁾ الى العناد والمكابرة . ولانّ القول : « (بعالم)⁽⁸⁾ لا أعلم له ، (وقادر)⁽⁹⁾ لا قدرة له » ؛ كالقول : « بمحرّك لا حركة له »⁽¹⁰⁾ ، واسود لا سواده . وهو تناقض ظاهر .

فان قيل : « (لو كانت)⁽¹¹⁾ هذه الصفات ثابتة ؛ لكانت باقية . ولو كانت باقية ؛ فاتا (ان يكون)⁽¹²⁾ باقية / (A/19b) بلا بقاء ، او بقاء . فان كانت باقية ببقاء (فيه)⁽¹³⁾ قيام الصّفة بالصّفة . وقد انكرتم علينا في مسألة بقاء الاعراض ، وادّعيتم استحالة . (وان كانت باقية)⁽¹⁴⁾ بلا بقاء ، فلم لا يجوز (ان يكون)⁽¹⁵⁾ الذات قادراً بلا قدرة ، وعالماً بلا علم ؟

قلنا : « كلّ صفة من هذه الصفات ، باقية ببقاء - هو نفس تلك الصّفة - . فيكون / (B/21b) علمه ، (علماً للذات)⁽¹⁶⁾ (بقاء)⁽¹⁷⁾ لنفسه . (فيكون)⁽¹⁸⁾ الذات بالعلم عالماً

(10) Parantezi içi, kenarda tamamlanmış. : C

(1) D : واجب الوجود

(2) AC : فاذن / (3) C : (-) (11) DE : ان تكون / (12) D : فنه

(4) D : وهو (13) D : وان كان باقية

(5) E : الاقبال للحكمة (14) DE : ان تكون

(6) B : Parantezi içi satır aralığında dur. (15) D : علم الذات

(7) D : لعالم / (8) E : او قدرة (16) A : بقاء

(9) B : Parantezi içi, satır aralığında dur. (17) D : فتكون

. والعلم بنفسه باقياً .

وكذلك ؛ بقاء الله تعالى بقاء له (وبقاء)⁽¹⁾ لنفسه ايضاً . [فيكون الله تعالى (به)⁽²⁾

باقياً ، وهو نفسه ايضاً .]⁽³⁾ باق . “

ولا يقال : “ ان (البقاء)⁽⁴⁾ اذا جعل بقاء للذات ، يستحيل ان يكون بقاء لنفسه .

لأنه يؤدى الى القول بحصول (باقين)⁽⁵⁾ بقاء (واحد)⁽⁶⁾ وهو محال ، (كحصول)⁽⁷⁾ اسودين بسواد واحد . “

لأننا / (E / 51b) نقول : / (c / 21b) “ بأن حصول باقين (بقاء)⁽⁸⁾ واحد ، إنما

يستحيل اذا لم يكن احد الباقيين (بقاء)⁽⁹⁾ لنفسه . [فاقا اذا كان احد الباقيين (بقاء)⁽¹⁰⁾

لنفسه]⁽¹¹⁾ ثم يقوم بالباقي الآخر ، كان كل واحد منهما باقياً (ولم يستحل)⁽¹²⁾ ذلك . لأنه (لم يؤد)⁽¹³⁾ (الى)⁽¹⁴⁾ قيام بقاء بذاتين . وهو علة الاستحالة . “

وقال الاشعري : “ صفاته باقية بقاء (ذاته)⁽¹⁵⁾ . فان بقاء ذات الله تعالى

بقاء للذات ، وبقاء للصفات ايضاً . وبقاء الذات ، بقاء لنفسه ايضاً . (لأنها)⁽¹⁶⁾

(ليست)⁽¹⁷⁾ غير الذات ، بخلاف الاعراض القائمة بالجواهر . / (A / 20a) فانها

غير الجواهر . (فبقاء الجواهر)⁽¹⁸⁾ ، لا يكون (بقاء للاعراض)⁽¹⁹⁾ القائمة به . لأن

البقاء القائم بشئ ، لا يكون بقاء لما هو غير . “ / (B / 22 a)

(10) A : بقاء

(1) A : وبقا / E : بقاء

(11) D : [-]

(2) E : (-)

(12) B : Kenarda tashih edilmiş.

(3) B : #şeli parantezi içi, kenarda tamamlanmış.

(13) DE : يؤدى / (14) C : (-)

(4) E : Parantez içi, kenarda tamamlanmış.

(15) B : Kenarda tashih edilmiş.

(5) AD : الباقيين بقاء

(16) BCE : لأنه

(6) C : (-)

(17) B : Kenarda tamamlanmış.

(7) D : لحصول

(18) C : فبقاء الجواهر / E : وبقاء الجواهر

(8) ACDE : ببقا

(19) A : بقاء الاعراض / D : بقاء الاعراض

(9) A : ببقاء

ويجوز أن يكون (الله) ⁽¹⁾ تعالى صفات وأسماء (لا نعرفها) ⁽²⁾ تفصيلاً .
 خلافاً للمعتزلة . قالوا : " لو كان له (صفات) ⁽³⁾ لا نعرفها " . لما تحقق (معرفتاً له) ⁽⁴⁾
 لأن حقيقة المعرفة ؛ (أن يتبين) ⁽⁵⁾ له الشيء كما هو . وانما يصح ذلك أن نعرفناه بجميع صفاته .
 ولنا : قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه المعروف : " اسئلك بكل اسم
 / (c / 22a) هو لك سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحداً
 من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك . " ⁽⁶⁾
 ولأن صفات الجلال ، ونعوت الكمال ؛ أعظم من أن يحيط (بها) ⁽⁷⁾ علم البشر
 ولا يقال ؛ " صفاته (تحل) ⁽⁸⁾ ذاته ، أو ذاته (تحل) ⁽⁹⁾ لصفاته . لأن الحلول
 هو السكون ، (والمحل المسكن) ⁽¹⁰⁾ . والصفة لا توصف بالسكون . أو صفاته
 معه ، أو (فيه) ⁽¹¹⁾ ؛ أو مجاورة له .
 لأن هذه الالفاظ ؛ (تستعمل) ⁽¹²⁾ في المتغيرات ، ولا تبايرهننا . (واستعمالها
 فيه) ⁽¹³⁾ ، يستدعي الظرفية . والله تعالى ليس بظرف لصفاته .
 (ولكن يقال) ⁽¹⁴⁾ ؛ " صفاته قائمة بالذات . " .
والأشعري ، لم يرض بهذه العبارة . وقال ؛ " (إن) ⁽¹⁵⁾ علمه موجود بذاته .
 (لما إن) ⁽¹⁶⁾ لفظة القيام في الصفات ؛ مجاز ، ولفظ الوجود ⁽¹⁷⁾ حقيقة . لكن / (21b / 5)
 فيما ذكره فساد ليس فيما احتنا . "

(1) c : الله / (2) d : لا نعرفها (10) c : في المحل والمسكن

(3) c : صفة (11) d : أو منه

(4) A : + (لذاته . / CE : معرفتنا لذاته (12) AE : يستعمل

(5) d : أن يتبين (13) B : لفظ فيه

(6) (14) DE : واستعمال فيه / A : والاستعمال فيه Bk2.sh. 282, no:2

(15) E : به (16) E : لأن (17) Bk2.sh. 282, no:2

(8) A : يحل / d : محل (18) c : (-) / (19) E : لأن

(9) A : يحل / d : محل (20) B : Köseliparantegici kenardadır

وصفاته؛ لاهو ولاغيره. (وكذا) ⁽¹⁾ كل صفة مع صفة اخرى؛ لاهي ولاغيرها.

وبهذا، خرج الجواب عن قولهم / (b/22b) : "لو كانت له هذه الصفات، لكانت ازلية". اذ القول بحدوث الصفات للمقدم، محال، / (E/52a) و لكانت اغياراً للذات. والقول * (بوجود) ⁽²⁾ الاغيار في الازل، مناف للتوحيد.

لأننا نقول؛ "الصفات، ليس باغيار للذات. لأن احد الغيرين، / (c/22b) موجودان [يتصور وجوداهما مع عدم الآخر، ولم يوجد⁽³⁾، فلم يوجد المغايرة⁽⁴⁾ ضرورة وهذا لأن ذات الله تعالى (لا يتصور)⁽⁵⁾ بدون علمه. وكذا علمه لا يتصور بدون ذاته، لما أن ذاته ازلية. وكذا صفاته. والعدم على الازل محال.

وهذا؛ كالواحد من العشرة؛ لا يكون عين العشرة (ولا غير العشرة) ⁽⁶⁾، لاستحالة بقاء الواحد الذي من العشرة (بدون العشرة) ⁽⁷⁾، او بقائها بدونها. اذ هو منها. فعدمها عدمه ووجودها وجوده.

واعترضوا على حد الغيرين، بأن التباين بين الجواهر والاعراض ثابت. ولا يتصور وجود احدهما مع عدم (صاحبه) ⁽⁸⁾، لاستحالة خلو الجواهر من الاعراض، او استحالة وجود الاعراض بدون الجواهر.

والجواب ان كل جوهر معين لا يستحيل وجوده مع عدم عرض معين. بل العرض (يعدم) ⁽⁹⁾ - لاستحالة (بقائه) ⁽¹⁰⁾ - ويبقى الجوهر. (فكان) ⁽¹¹⁾ كل جوهر في / (A/21a) نفسه غير كل / (D/22a) عرض لوجود / (B/23a) (الحد) ⁽¹²⁾

وما قالوا؛ "لو كانت لله تعالى صفات لكانت (قديمات) ⁽¹³⁾. (والقول) ⁽¹⁴⁾ بالقدماء

(1) A : فكذا (2) A : بوجود (3) A : (-) / (8) D : الاخر

(4) D : [-] (5) D : بعدم / E : يتقدم

(6) D : فلم يوجد المغايرة / E : فلم يوجد (10) E : Kenarda tamamlanmış.

(11) D : وكان / (12) D : الجزء للمغايرة

(13) AB : قائمات (14) A : فالقول بالقدماء (5) D : لا يتصور / (6) E : ولاغيرها

E : والقول ببدء بالقدماء

حال . لآة القديم هو الله تعالى . فالقول بالقدماء قول بالالهة " (ضايح) " ⁽¹⁾
لآنا نقول : " بلأى ، اذا كان كل قديم من القدماء قائماً بذاته موصوفاً بصفات
 الهه لوهية . / (c/23a) ونحن لآنقول به . بل نقول : آة الله تعالى قديم بصفاته .
 والقديم القائم بالذات واحد . وله صفات الكمال . وكل صفة ؛ قائمة بذات الله
 تعالى - وهى قديمة على معنى : (آة) ليس لوجودها ابتداء - فيكون وصفاً (عدياً) ⁽³⁾ .

فصل

صانع العالم متكلم بآلام واحد آلى . وهو صفة قائمة بذاته ، ليست من جنس
 الحروف والاصوات ، غير متجزئ ، مناف للسكوت والآفة من الطفولية والخرس ، وهو
 به آمر ، ناه ، مخبر .

ولا يبعد (ذلك) ⁽⁴⁾ . لآة مرجع (بيان) المصحح ، الى الاخبار .
فهذا ؛ لآة الامر : عبارة عن تعريف الخير به (آة لوفعله) ⁽⁶⁾ لصار مستحقاً
 / (E/52b) للمدح . ولو تركه لصار مستحقاً للذم . (والنهى) ⁽⁷⁾ بالعكس .
او الامر : هو الخبر عن طلب الامثال . (والنهى) ⁽⁸⁾ هو الخبر عن طلب الانتهاء
 وقد جاز فى الشاهد ان يكون الشئ الواحد امراً ونهياً وخبراً واستخباراً . فلم لا يجوز
 فى الغائب ؟

فآة من اصطلح مع غلمانة / (D/22b) آنى اذا قلت : " زيد كان امراً بالصوم (لبشر) ⁽⁹⁾
 بالشهار وامراً / (A/21b) ، (B/23b) (بالفطر له) ⁽¹⁰⁾ بالليل ، ونهياً له عن الخروج من الدار
 واخباراً بدخول الامير البلدة ، واستخباراً من مبارك (عن) ⁽¹¹⁾ ولادة الجارية .

(1) D : صايح / (2) E : آة / (3) D : قديماً (9) DE : يشير / A : لبشير

(4) BCE : (-) / (5) E : (-) / (-) : لبشرة

(6) c : ولو فعله / (7) D : والنباء (10) E : بالنظر

(8) D : والنباء (11) D : من

ثم قال: "هذا الرجل زيد" (فهم) ⁽¹⁾ منه هذه الاشياء / (c/23b) فكان امرًا ونهيا وخبرًا واستخبارًا. ولم يكن (ذلك) ⁽²⁾ مستحيلًا، وكذا هذا.

وهذه العبارات، مخلوقة. لانها اصوات. وهى اعراض.

(وسميت العبارات) ⁽³⁾ كلام الله تعالى ⁽⁴⁾ لدلالاتها عليه (وتأديته) ⁽⁵⁾ بها. فان

(عبر) ⁽⁶⁾ عنه بالعربية؛ فهو قرآن، (وان عبر عنه بالسورية) ⁽⁷⁾؛ فهو انجيل، (وان عبر) ⁽⁸⁾

بالعبرية؛ (فهو توراة) ⁽⁹⁾ (فاختلفت) ⁽¹⁰⁾ العبارات المؤدية، لا الكلام. كما تسمى

الله تعالى بعبارات مختلفة مع ان ذاته واحد.

وقالت المعتزلة: "كلام الله تعالى مخلوق غير قائم بذاته. وقبل خلقه ما كان

متكلمًا. وانما (صار) ⁽¹¹⁾ متكلمًا باحداث الحروف في اللوح المحفوظ، لقوله: انا جعلناه

قرآنًا عربيًا. ⁽¹²⁾ - (والجعل والتخليق واحد) ⁽¹³⁾ -، وقوله: ما يأتهم من بئس محدث ⁽¹⁴⁾،

وما يأتهم من ذكر من الرحمن محدث ⁽¹⁵⁾ - ولا فرق بين المحدث والمخلوق -.

ولان الكلام في الشاهد، من جنس الحروف والاصوات. فيكون في الغائب / (b/23a)

كذلك. لان الشاهد، دليل الغائب. ويستحيل قيام الحروف والصوت بذات القديم.

ولنا: ا- قوله صلى الله عليه وسلم: القرآن كلام الله غير مخلوق ⁽¹⁶⁾ / (b/24a)

٢- ولان التعرّي عن الكلام، لو ثبت في الازل ثم انصف به لتخير عما كان عليه. وهو

من امارات الحدث / (c/24a)

٣- ولانته؛ ان كان حارثًا: فاما ان حدث في ذاته - كما زعت الكرامية - (فيصير) ⁽¹⁷⁾

١E وان غير بالسريانية

(1) ٥: فتم

(8) A: وان عبر عنه / bce(9): فهو توراة

(2) ٥: (-)

(10) A: فاختلف / c(11): (-)

(3) A: سميت العبارات

(12) 3 Zühruf: / d(13): والجعل هو التخليق

٥: سميت ذلك العبارات

(14) 2 Enbiya: / (15) 5 Suara:

(4) E: + بالجاز

Bka., sh. 282, no. 3.

(16)

(5) E: وتأدية / (6) E: غير

(17) ٥: فيكون

(7) BCE: وان عبر بالسورية

محلًا للحوادث ، فيمتنع خلوه عنها . لانه قبل هذا الحادث تصنف بالتعري عنه . (وبعد
اتصافه بهذا الحادث زال التعري عنه ، فهو لا يخلو عن التعري عن هذا الحادث)⁽¹⁾ (وعن هذا)⁽²⁾
الحادث . / (E/53a) والتعري حادث بدلالة عدمه . والكلام ايضا حادث (عند)⁽³⁾ . وما يمتنع
خلوه عنها ، فهو حادث . (فينتج)⁽⁴⁾ ان (ما يقبل)⁽⁵⁾ الحادث ، فهو حادث . والصانع يمتنع حدوثه ،
فيمتنع قبوله للحوادث . والاجسام (يقبل)⁽⁶⁾ الحوادث . (فكون)⁽⁷⁾ حادثه .
واما ان حدث لافى محل . وهو محال . لان الكلام (الحادث)⁽⁸⁾ عرض . ووجود العرض لا
في محل محال . اذ الحقلاء ، ابوا وجود (سواد وبياض)⁽⁹⁾ لافى محل . ولانه حينئذ لا يكون
انصاف ذاته به اولى من غيره .

واما ان حدث في محل اخر . فيكون المنكلم ذلك المحل ، لا خالقه . اذ لو اتصف به
مع الله (لم يقم)⁽¹⁰⁾ به ، لانه خالقه - لا تصنف بالسواد (متى)⁽¹²⁾ خلقه في محل مع الله
لم يقم (به)⁽¹³⁾ لانه خالقه - وهو محال .

وهذا : لان⁽¹⁴⁾ / (D/23b) بالصفات ، محالها لا موجد لها

٤ - وقولهم : " الكلام في الشاهد من جنس الحروف والاصوات . "

قلنا : لا نسلم . / (C/24b) بل الكلام في / (B/24b) الشاهد ؛ هو المعنى القائم بالذات
بدليل قول الاخطل⁽¹⁵⁾ : ان الكلام لفي الفؤاد ، وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا .
وكذا اخبر الله تعالى عن اليهود⁽¹⁶⁾ بقوله : " ويقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما
نقول . " [اي⁽¹⁷⁾ يقولون في قلوبهم لولا يعذبنا الله بما نقول]⁽¹⁸⁾ لمحمد صلى الله عليه وسلم

(1) D : (-) / (2) D : عن هذا

(3) D : منه

(13) A : (-)

(4) D : (-) / E : فيفتح

(5) B : ما يقبل / (6) ACDE : تقبل

(14) B : + الموصوف

(15) A : + شعر

(7) A : فيكو / (8) E : (-)

(16) A : + لعنهم الله

(9) ACE : سواد وبياض / D : وجود وبياض

(17) D : في القسم

(10) C : + به / (11) D : لا يقم

(12) AC : + كما / (13) E : (-)

من الشتم في (تحيّتنا) ⁽¹⁾ آيّه .

ويقول الرجل لخيرّه : " لي (معك) ⁽²⁾ كلام اريد ان اخبرك به .

وقال عمر رضي الله عنه : (زوّرت) ⁽³⁾ في نفسى كلاماً (بيوم السقيفة) ⁽⁴⁾

فسبقني (اليه) ⁽⁵⁾ ابو بكر رضي الله عنه .

وما تلوا من الايات ، فهي مصووفة الى العبارات الحديثة . ونحن ⁽⁶⁾ لاننا زعم

في ذلك . ولادليل للخصوم في محلّ (النزاع) ⁽⁷⁾

وقالت الحنابلة : " كلام الله تعالى ليس غير الحروف المؤلّفة والاصوات المفطّعة .

وانّه حال في المصاحف والالسنه . ومع ذلك (هي) ⁽⁸⁾ قديمة . لانّ كلام الله تعالى ⁽⁹⁾ ⁽¹⁰⁾

مسموع (لقوله) ⁽¹⁰⁾ : " (فاجره) ⁽¹¹⁾ حتى يسمع كلام الله " ⁽¹²⁾ . وقد دلّ الدليل على انّ كلام

الله تعالى قديم . فوجب ان يكون الحروف المسموعة قديمة .

وهو باطل ؛ لانّها : تتوالى / (5/24a) (ويقع) ⁽¹³⁾ بعضها مسبوقة ببعض . وكلّ مسبوقة .

فمحوادث .

(c/26a)

وقال ابو عبد الله (البلخي) ⁽¹⁴⁾ : " اقول بالمتفق عليه ؛ وهوات القرآن كلام الله تعالى ،

وانتوقف / (E/53b) في المختلف فيه ؛ فلا قول / (5/26a) (انّه مخلوق) ⁽¹⁵⁾ او قديم .

وهو باطل ؛ لانّ " التوقف " موجب الشك . والشك فيما يفترض اعتقاده ، كالاتحاد

فان قيل : " لو كان كلامه قديماً ، لكان آمراً (ناهياً) ⁽¹⁶⁾ في الازل . وهو سفيه ، كان عبارة

(8) A : + و

(1) DE : في خبثنا

(9) D : + قديم

(2) D : فيك

(10) D : بقوله

(3) ABD : اتى زوّرت / E : زوّرت

(11) A : فاجر

(4) B : Kenarda tashih edilmistir. (بيوم)

(12) Teube: 6.

D : يوم السّعة

(13) D : ويقع

(5) B : Kenarda tashih edilmistir.

(14) DE : البلخي

(6) E : + نقول به

(15) ABC : فلا قول مخلوق / D : فلا قول بمخلوق

(7) E : الفراغ

(16) C : و نهيا

عن الحروف والاصوات، (او)⁽¹⁾ عن المعنى القائم بالنفس .
وهذا... لانه ما كان في الازل مأمور ولا منهي. والامر والنهي بدون (حصول)⁽²⁾
المأمور والمنهي سفيه. فأت (الواحد)⁽³⁾ منا؛ لوجلس في بيته وحده، ويقول؛
"يا زيد قم، ويا بكر اجلس"، لكان سفيهاً. فكيف يصح ان يقول في الازل "اخلع
نعليك"، اوخذ الكتاب بقوة" - وموسى ويحيى معدومان؟⁽⁴⁾
قلنا : "نعم، لو كان الامر ليجب الانتظار وقت (الامر)⁽⁵⁾ . فأت الامر؛ ليجب
وقت وجود المأمور، (والنهي)⁽⁶⁾؛ ليجب عليه الانتهاء فهو حكمة .
(الا يرى)⁽⁷⁾ ان المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم كان امرًا ونهيًا لمن كان
موجودًا ولمن يوجد الى يوم القيامة. وكل من وجد وبلغ وعقل وجب عليه
الاقدام على المأمور به، والانتهاء عن المنهي عنه بذلك الامر والنهي. ولم يكن ذلك
ممتنعًا كذا (هنا)⁽⁸⁾ . / (c/25b)
فان قيل : (9) " اخبر الله تعالى عن امور ماضية، كقوله : " وجاء اخوة يوسف"⁽¹⁰⁾
" انا ارسلنا نوحا"⁽¹¹⁾ " انا انزلناه في ليلة القدر"⁽¹²⁾ . وهذا انما يصح ان لو كان الخبر
عنه سابقًا على الخبر. فلو كان هذا الخبر موجودًا في الازل، لكان الازل / (b/25b)
مسبوقًا بغيره، وهو محال. ولم يكن / (A/23b) الخبر عنه سابقًا على الخبر، لكان
(كاذبًا)⁽¹³⁾ .
قلنا : " اخبار الله تعالى [لا يتعلق (بالزمان)⁽¹⁴⁾]. لانه ازل. والخبر عنه متعلق
(بالزمان)⁽¹⁵⁾]"⁽¹⁶⁾ والتغيير على الخبر عنه لا على الاخبار الازلي.

- (1) CE : وعن / (1) : C : كذا هذا / (9) : C + قال
(2) B : Kenarda tashih edilmisti. (10) Yusuf : 58. / (11) Nuh : 1.
(3) E : واحد / (12) Kadir : 1. / (13) E : كذا
(4) ABCD : (-) (14) D : بزمان
(5) B : Paranteziçi satıraralıgında tashihli. (15) D : (-)
(6) D : والنبي / (7) ACDE : الا ترى (16) B : Köseli paranteziçi kenarda tamam- : B
lanmış.

وهذا؛ كما أنه تعالى (كان) ⁽¹⁾ عالماً في الازل بآته سينخلق العالم ، ثم (ملاً) ⁽²⁾ خلقه فيما يزال كان عالماً بآته (قد) ⁽³⁾ خلقه . والتغيير ، على المعلوم لاعلى العلم عندنا ولا على الذات عندهم . فكذا هذا .

ثم عند الأشعرى ؛ كلامه مسموع ، لما أن كل موجود كما يجوز أن يرى يجوز أن يسمع عنده .

وعند (ابن فورك) ⁽⁴⁾ ؛ المسموع عند قراءة القارى شيئاً ؛ صوت القارى ، وكلام (الله) ⁽⁵⁾ تعالى .

(وقال) ⁽⁶⁾ الشيخ ابو منصور رحمه الله ؛ كلامه غير مسموع لاستحالة سماع ما ليس بصوت . اذ السماع فى / (E/54a) الشاهد ، يتعلق بالصوت ويدور معه وجوداً وعدمًا . وذكر فى التأويلات ؛ أن موسى صاموات الله عليه سمع صوتاً / (C/26a) (دالاً على / (D/25a) كلام الله تعالى . وخص بكونه كلم الله تعالى ، لأنه سمع من غير واسطة الكتاب والملك (لأنه) ⁽⁸⁾ ليس فيه واسطة الصوت والحرف .

فصل

اعلم أن التكوين والتخليق والخلق والايجاد والاحداث والاختراع اسماء مترادفة (يراد) ⁽⁹⁾ بأكملها (معنى) ⁽¹⁰⁾ واحد ؛ وهو : " اخراج المعدوم من العدم الى الوجود " . (فخص) ⁽¹¹⁾ لفظة التكوين (اقتفاء) ⁽¹²⁾ للسلف ، (فتقول) ⁽¹³⁾ : " التكوين غير المكون " .

(1) C : (-)	(7) A : دالّة
(2) B : Kenarda tamamlanmıştır.	(8) AC : لالآته / D : لآته
(3) D : (-)	(9) E : تراد
(4) D : فورك	(10) D : نصّ
(5) E : البارى	(11) B : Kenarda tamamlanmış.
(6) B : Satırlarında tashih edilmiş.	(12) A : اقتفاء
(13) C : Kenarda tashih edilmiş.	

وهو صفة ازليّة / (5/26a) [قائمة بذات الله تعالى (جميع)⁽¹⁾ صفاته، وهو تكوين للعالم وكلّ جزء منه لوقت وجوده. كما أنّ ارادة صفة ازليّة]⁽²⁾ (يتعلّق)⁽³⁾ بها المرادات لوقت وجودها على الترتيب والتوالي.
وكذا؛ قدرته (ازليّة)⁽⁴⁾ مع مقدوراتها.
فكان العالم وكلّ جزء من اجزائه، مخلوقاً لله تعالى لدخوله تحت تكوينه كما هو معلوم الله تعالى لدخوله تحت علمه الازلي.
وهذا؛ لما بينّا: "انّ العالم محدث، ومحدثه الله تعالى، وانّما يكون العالم (محدثاً)⁽⁵⁾ له اذا كان حصوله باحدثه. ولولم يكن الاحداث صفة لله تعالى، لما كان العالم حادثاً (به)⁽⁶⁾ فلم يكن مخلوقاً له."

وقالت الاشعرية: "صفات الذات قديمة (قائمة بذات الله تعالى؛ كالعلم والقدرة) / (c/26b) والحيوة"⁽⁷⁾. وصفات الفعل حادثة غير قائمة)⁽⁸⁾ بذاته؛ كاللّكون والاحياء والامائة."

وفرّقوا بينهما (بجواز)⁽⁹⁾ السلب وعدمه. فالعلم؛ بما لا يجوز سلبه عن ذاته بان يقال: "انه يعلم كذا" / (5/25b) ولا يعلم كذا"، لاسنلزامه سلبه (نقيضة)⁽¹⁰⁾ بذاته. اما الخلق؛ فيجوز سلبه عنه، فيقال: "خلق لزيد (ولداً)"⁽¹¹⁾ ولم يخلق لعمر ولداً". لانه لا يستلزم سلبه نقيضة.

وقالت المعتزلة: "صفة مالا تقوم بذاته". فاستنعوا عن قيام التكوين بذات الله تعالى. ثم قال جمهور المعتزلة والاشعرية: "التكوين والمكون واحد". وهو محال. لانه القول: "باتحاد التكوين والمكون"، كالقول: "بانّ الضرب عين المضروب والاكل

E : محدثاً اذا كان

(1) c5 : جميع

(6) E : (-) // (7) E : + والارادة والسمع والبصر

(2) E : [-]

والكلام

(3) 5 : تتعلّق

(8) A : (-) // (9) C : لجواز 5 : بجوانه

(4) 5E : الازليّة

(5) B : Kenarda tamamlanmistur. ACE (10) : نقيضه (11) 5 : (-)

عين المأكول، والقيل عين المقول .

وفساد (يعرف) ⁽¹⁾ بالبدية . / (A/24b) لان التكوين لو كان (هو) ⁽²⁾ المكون ،
(وحصول) ⁽³⁾ المكون بالتكوين ؛ (كان) ⁽⁴⁾ حصول (المكون) ⁽⁵⁾ بنفسه ، لا بالله تعالى .
فلم يكن الله تعالى خالقاً للعالم ، بل كان العالم وكل جزء منه خالقاً لنفسه . وفيه
تعطيل الصانع .

ولما بطل القول " باتحاد التكوين والمكون " دل انه غير المكون ؛ (فبعد) ⁽⁶⁾ ذلك
لا يخلو اما ان يكون حادثاً او ازلتاً . وحدوثه - كما قالوا - محال . لانه ان حدث بالتكوين ،
يعود السؤال الى ان يتسلسل او ينتهي الى تكوين قديم وهو الذي ندعيه ، اولا بتكوين . وفيه
تعطيل الصانع .

وما ذكرنا في ابطال حدوث الكلام يتأتى هنا . فانه ؛ لو كان حادثاً ؛
فاما ان حدث في ذات الله تعالى - كما قالت الكرامية : " ان التكوين (غير) المكون ⁽⁷⁾
وهو حادث قائم بذات الله تعالى " - / (A/24a) وهو باطل . لانه القديم ، (لن يكون محلاً) ⁽⁸⁾
للحوادث .

واما ان حدث لافي محل - كما ذهب اليه (ابن الرواندي) ⁽⁹⁾ - وهو محال . لانه قيام
صفة لافي محل وهو محال . ولانه حينئذ لم يكن الله تعالى بكونه مكوناً خالقاً (به) ⁽¹⁰⁾ اولى
من غيره .

واما ان حدث في محل آخر سوى / (B/27a) ذات (الباري) ⁽¹¹⁾ - كما روى عن
ابي الهذيل العلّافي ⁽¹²⁾ : " ان تكوين كل جسم قائم به " - وهو محال . لان المكون حينئذ
(ما يكون قام به) ⁽¹³⁾ التكوين ، لا الله تعالى كما في السواد والبياض . فثبت انه ازل .

(1) B : Paranteziği kenarda tamamlanmıştır. (7) CD : عين المكون

(2) E : عين (8) A : لا يكون محالا / 5 : لا يكون محلاً

(3) A : Paranteziği kenarda tamamlanmıştır. (9) B : ابن الرواندي / ABCE : ابن الرواندي

(4) 5 : لان (5) 5 : التكوين (10) E : له

(6) E : فبعد (7) 5 : الله (12) / (V:H.235)

(13) ACDE : يكون ما قام به

ولمّا كان الله تعالى به مكوّنًا للعالم دلّ أنّه (A/25a) قائم بذاته . فصيح ما
 ادعينا : " إنّ التكوّن صفة أزليّة " ⁽¹⁾ قائمة بذات الله تعالى .
 ولا يقال : " إنّ قدم التكوّن يقتضي قدم المكوّن . " ؛ إذ التكوّن ولا مكوّن ،
 كالضرب ولا مضروب . لأنّ ما تعلّق تكوّن به بالتكوّن (C/27b) ، يكون حادثًا ضرورة .
 إذ المحدثات ، ما تعلّق حدوثه بغيره . والقديم ، ما لا يتعلّق وجوده بغيره . على أنّ التكوّن
 في الازل ، لم يكن (ليكون) ⁽²⁾ العالم كائنًا به في الازل ؛ بل ليكون كائنًا به وقت وجوده .
 وتكوّنه [باق الى الابد (فيتعلّق) ⁽³⁾ وجود كل موجود بتكوّنه الازلي الابدّي .
 بخلاف الضرب ، لانه عرض] ⁽⁴⁾ فلا يتصوّر بقاءه الى وقت وجود المضروب .
 ثمّ نقول لهم : " هل تعلّق وجود العالم وحدوثه (E/55a) بذاته او بصفة من
 صفاته ، ام لا ؟ .
 فان قالوا : " لا " ، فقد عطلوه ، واخرجوه من ان يكون خالقًا للعالم .
 وان قالوا : " نعم " ، فما تعلّق به حدوث العالم ازلّي ام حادث ؟ فان قالوا : " حادث " ،
 فهو حينئذ من العالم . فكان تعلّق حدوث العالم ببعض من العالم ، لا بالله تعالى . وفيه تعطيله
 / (A/27b) ولانه لمّا كان حادثًا ، افتقر الى محدث . وذا الى آخر (الى مالا) ⁽⁵⁾ يتناهي .
 وان قالوا : " ازلّي " ، قلنا : " هل اقضى (ذلك) ⁽⁶⁾ أزليّة العالم ام لا ؟ " .
 فان قالوا : " نعم " ، فقد كفروا حيث قالوا : " بقديم العالم " .
 وان قالوا : " لا " ، (فقد) ⁽⁷⁾ بطلت / (A/25b) شبهتهم .
 على أنّ عند الاشعريّ : (تعلّق وجود) ⁽⁸⁾ تكوّن العالم ، بخطاب " كن " .
 والتكوّن : ما يتعلّق به (التكوّن) ⁽⁹⁾ . فكان خطاب " كن ، تكوّنًا " .
 (وخطاب) ⁽¹⁰⁾ " كن " ازلّي ، قائم بذات الله تعالى . لأنّ الكلام / (C/28a) ازلّي عنده

(1) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır. (5) C : مالا / D : الى ما

(6) B : Parantez içi kenarda tamamlanmıştır.

(2) ACDE : لتكوّن

(7) CDE : (-) / ABCD : (-)

(3) D : (-) / E : ويتعلّق

(9) A : التكوّن / C : وهو خطاب

(4) D : [-]

فكان القول "بجعل التكوين عين المكون" - مع ان (التكوين) ⁽¹⁾ (حصل) ⁽²⁾ بخطاب "كن" فكان تكويناً، وهو غير المكون - : تناقضاً ⁽³⁾ لما فيه من الاقرار (بوجود) ⁽⁴⁾ التكوين الارثي - الذي هو عين المكون ، ثم الدعوى بعد ذلك انه (عين) ⁽⁵⁾ المكون - وانه حادث - ولانه (لما لم توجب ازلية) ⁽⁶⁾ خطابات كن - الذي تخلق به وجود العالم ، ازلية العالم ؛ لا يوجب قدم التكوين قدم المكون .

فان قالوا : " لما كان المخلوق واقعاً بالخلق ؛ لزم ان يكون / (5/28a) انخلق بمعنى القدرة فيكون لله قدرتان . وهو محال . ولان قدرة الباري ، اذا كانت (شاملة) ⁽⁷⁾ لجميع المقدورات ، استغنى عن الخلق والايجاد . ولا يجوز اثبات (صفات) ⁽⁸⁾ لله لا فائدة (فيها) ⁽⁹⁾ قلنا : " الوقوع ، لا يكون بالقدرة . بل / (5/28a) (يكون) ⁽¹⁰⁾ بالايقاع . فالوجود ؛ بالايجاد والقدرة ليكون الفاعل في فعله مختاراً ، غير مضطر . والارادة ؛ ليخرج المفعول على التوالي والنظام . والعلم ؛ ليخرج على الاحكام . ولان الوقوع لو كان بالقدرة ووقعت الغنية عن الخلق والايجاد ؛ لما صح (وصفك) ⁽¹¹⁾ "

(2) E : يحصل

(1) ACDE : التكوين

(3) A : + (التناقض) هو اختلاف قضيتين في السلب والايجاد بحيث يقتضي لذاته ان يكون احدهما صادقاً والآخر كاذباً . اما بعينه ؛ كما في الواجب والممتنع والممكن الماضي والممكن الحاضر ؛ او بغيره ؛ كما في الممكن المستقبل . اذ لو تحيى احد الطرفين للوقوع ؛ يخرج عن حد الامكان ، ولبطل الاختيار . اى صار ضرورياً . وله شروط ستة ؛ الاول : ان يكون الموضوع واحداً من حيث الذات . ولاكتفى باتحاد الاسم الواحد يقع على ما ر . ويجوز نفيه واشباهه . كقولنا : " النور مدرك بالبصر وغير مدرك بالبصر " . وعنى بالاول ؛ الشمس ؛ والثاني ؛ نور العقل . الثاني : ان يكون المحول واحداً من حيث الذات ايضاً كقولنا : " العالم ليس بقديم " . ولو قيل : " العالم قديم " . على معنى انه مضى عليه زمان كثير لا يبعد قال : " الله يقي بالوجود القديم " . والثالث اتحاد الاضافة بقول : " زيد اب زيد " / (5/28a) ليس بامر باضافتين . والرابع ؛ ان يبين انه بالقوة او بالفعل فقد صح ان يقال : " النائم بصير وليس ببصير " . والخامس ؛ ان يبين في الكل وفي الجزء . لانه يجوز ان يقال : " الرنحى اسود وليس باسود " والاول باعتبار الكل والثاني باعتبار الجزء . لان اسنانه بيض . والسادس ؛ التساوى في الزمان والمكان . نقول : " اوراق الشجر ، وداورق " . يعنى ؛ في الصيف والشتاء . .

(4) C : لوجود / (5) AD : غير / AE (6) : لما لم يوجب ازلية / D : لما لم توجب ازلية / (7) D : عامة .

(8) B / (9) : (10) : (11) : نقول / (12) E : Kendaia tanamlanmis .

بكونه خالقاً موجدًا. وكذا (وصف الله) ^(١) تعالى ذاته بقوله: "هو الله الخالق البارئ المصور بجلاله
الازل استهزاءً نعود بالله تعالى منه
على ان الوجود اذا كان متعلقاً / (c/28b) بالقدرة فلا فائدة في خطاب "كن" [و لا معنى] ^(٢)
لقولكم: "اِنَّ الله تعالى خلق المخلوقات بـخطاب "كن". ولان خطاب (كن) ^(٣) [على (قود) ^(٤) كلامكم
يكون قدرة فيكون له تعالى قدرتان. فقد ^{وقعت} فيما ابيتم ^(٥)."

(فصل)

في اثبات اراء الله تعالى ^(٦)

اعلم ان الارادة مشتقة من الرود. وهو الطلب. ولهذا يقال في المثل ^(٧) "لا يكذب الراثدا هله"
اي طالب الكلاء. او الميل. ومنه قولهم: "جارية روداء" اي تمايل (في مشيتها) ^(٨) للين اطلاقها
ورطوبة اعطافها.
وجازان يكون الاصل فيه الميل، الا انه استعمل في الطلب. لما ان (الطالب) ^(٩) للشئ [يعمل
عن شئ] الاستقامة بمنة ويسرة. وكذا طالب الكلاء ^(١٠) [^(١١)] يعمل عن الطريق المستقيم
لينظر الى ساقط الغيث.
وجازان يكون / (d/28b) على العكس (لما) ^(١٢) اذ الميل عن الاستقامة (لن) ^(١٣) يكون الا
لطلب شئ عادة.
وحدهما عند المتكلمين معنى يوجب تخصيص المفعولات بوجه دون وجه.

لا اختيار له فهو مجبور مضطر، فيكون عاجز
ولا اختيار بدون الارادة)

(١) ٥ : وصفك لله

(٢) ٥ : ولا نقر

(٣) E : (-)

(٤) E : [-]

(٥) B : Paranteziği kenarda tamamlanmıştır.

(٥) B : Paranteziği kenarda tashih edilmiştir.

(٦) ٥ : كما

(٦) E : (+) (صانع العالم اوجده - اختياره. اذن

(١٤) A : ان

١ وقيل صفة تنفي عن قامت به الجبر والاضطرار. (فنا نذتها) ^(١) على هذا الحد (كون) ^(٢) الموصوف بها مختاراً فيما فعله / (A/27a) غير مضطر إليه
 ثم صاغ الحالم، اوجده باختياره. / (c/28a) اذ (من لا اختيار له) ^(٣) في فعله فهو مضطر. والمضطر عاجز، فيكون حادثاً. (ولا اختيار) بدون الارادة، فكان مريداً. (وعليه اطبق المسلمون) ^(٥). الا انهم اختلفوا في معناه؛
 فقال (ابو الحسين) ^(٤) البصري ^(٧) "معناه علمه (بما) ^(٨) في الفعل من المصلحة الدلالية الى الابدان."

وقال (حسين) ^(٩) التجار: ^(١٠) "معناه انه غير مغلوب ولا مستكره." (فجعل) ^(١١) كونه مريداً (وصفاً) ^(١٢) سلبياً.

وعندنا: "هو مريد بارادة قديمة (قائمة) ^(١٣) بذاته. وهي صفة توجب تخصيص المفعولات بوجه دون وجه، (ووقت) ^(١٤) دون وقت." ^(١٥) اذ لولا الارادة لوقعت المفعولات كلها في وقت واحد / (o/28a) على صفة واحدة، خصوصاً عند تجانس المفعولات. ولما كان وقت لوجوده اولى من وقت ولاكيتة ولاكيفية" اولى (مما) ^(١٦) سواها. فاذا / (E/56a) (خرجت) ^(١٧) على الترتيب والتوالي على حسب (ما تقتضيه) ^(١٨) / (a/29a) الحكمة البالغة، كان ذلك دليلاً على اتصاف الفاعل بالارادة. ولم ارد بقولي في العجدة ^(١٩) اذ القدرة تأثيرها في الابدان. (وذا) ^(٢٠) لا يختلف (باختلاف) ^(٢١) الاوقات ان الوجود بالقدرة

(٩) ACD : الحسين / E : الحسن

(١) DE : وفائدتها

(١٠) (v: H. 230)

(٢) AD : ان يكون

(١١) A : فعل / (١٢) C : (-)

(٣) D : من الاختيار له

(١٣) E : (-) / (١٤) D : ووقتاً

(٤) A : (-)

(٥) Paranteziqi kenarda tashih edilmistir. : B
 اطباق المسلمين : E

(١٦) D : عا / (١٧) C : اخرجت

(٦) ADE : ابو الحسن

(١٨) AE : ما يقتضيه

(٧) (v: H. 399)

(١٩) C : وازا / (٢٠) E : Kenarda tashih edilmistir.

(٨) A : (-)

لأبلايحاد، (كما نزع) ^(١) الاشعرية. بل المراد به ان لا تأثير للقدرة في تخصيص بوجه دون وجه. وانما تأثيرها في صحة / (c/29b) وجود المقدور. (لكن وجود المقدور) ^(٢) بالتكوين. والدليل عليه قوله تعالى " يفعل الله / (A/29b) ما يشاء " ^(٣)، (وقوله) ^(٤) " ويحكم ما يريد " ^(٥)، " (يريد) ^(٦) الله بكم اليسر " ^(٧)، " ان ارادني الله بضر " ^(٨). فيبطل به قول الكعبي ^(٩) والفلاسفة في انكار الارادة ^(١٠).

ثم قال الكعبي: " اذا وصف الله تعالى بالارادة؛ فان كان (ذلك) ^(١١) فعله، فعناد: انه فعل وهو غير ساه، ولا مكرم، ولا مضطر. وان كان فعل غير الله، فعناد (انه) ^(١٢) (اربه) ^(١٣) والارادة والمشية واحدة عند المتكلمين، خلافا للكرامية. عندهم: " المشية صفة واحدة لله تعالى ازلية. و ارادته / (B/28b) حادثة في ذاته، متعددة على عدد المرادات، تحدث كل ارادة منها قبل حدوث ما هو المراد بها. ثم يتعقبها حدوث ما هو المراد بها. " وعندنا: " هو يريد لجميع افراداته ارادة واحدة، قديمة، قائمة بذاته، كما انه عالم بجميع المعلومات بعلم (واحد) ^(١٤) ازل، قائم بذاته. لانها (ان) ^(١٥) كانت حادثة: / (B/29b) فان حدثت (بلاحدث) ^(١٦) احد فففيه تعطيل الصانع. وان حدثت باحداث الصانع: (فان) ^(١٧) حدثت لا بارادة منه ^(١٨)، فففيه جعله مضطرا (في احداث) ^(١٩)، وهو (امادة) ^(٢٠) الحدث. وان احداثها بارادة فهي ان كانت قديمة، فهي التي (نبتها) ^(٢١). / (c/30a) وان كانت حادثة، فيعود السؤال الى ان يتسلسل. وهو باطل.

- (١) B: كما نزع / D: كما نزع / E: كما نزع (12) B: Kenarda tamamlanmistir.
- (2) B: Paranteziqi Kenarda tamamlanmistir. (13) E: لقوته / (14) C: (-)
- (3) ibrahimi: 27 / (4) B: Sattraraliginda / (15) A: لو / (16) B: Kenarda tamamlanmistir.
- (5) Maide: 1 / (6) B: Sattraraligindadir. / (17) B: Kenarda tamamlanmistir.
- (7) Bakara: 185. / (8) Zümer: 38 / (18) B: [ibaresi mukarrer] (ففيه لا باحداث احد)
- (9) (Y: H, 318) / (19) D: الى احداث
- (10) E: + (وهي والمشبهة واحد عندنا) / (20) E: امارات
- (11) D: (-) / (21) ACD: نبتها

وقول المعتزلة: "إنه مرید بارادة حادثة لا في محلّ."

وقول الكرامية: "مرید بارادة حادثة في ذاته." يبطل بما ذكرنا في مسألة الكلام.

لأنه: لو حدثت لا في محلّ؛ لم يكن الله تعالى بالاتّصاف فيها أولى من غيره. / (A/28a) ولا هي بكونها ارادة له أولى من أن (يكون)⁽¹⁾ ارادة لغيره. ولأن الصّفة لا بدّ وأن تكون / (E/54b) قائمة بمحلّ. اذ قيام الصّفة بذاتها مستحيل. ولو جاز (ذا)⁽²⁾ لجاز وجود (سوادا وبياض)⁽³⁾ او / (H/29a) حركة لا (في)⁽⁴⁾ محلّ

(ولو)⁽⁵⁾ حدثت في ذات الله تعالى، كان محلاً للحوادث. وهو يؤدّي الى القول بحدوث الباري. (وقد)⁽⁶⁾ مرّ بطلانه.

وقول التجّار، باطل. لأنّ الجحاد غير مخلوب ولا مستكره. مع أنّه ليس بمرید.

فصل

صانع العالم حكيم

لأنّ الحكمة ان كانت هي العلم، (وضدّها)⁽⁷⁾ الجهل. (والحكيم)⁽⁸⁾ هو العالم، (كما قاله)⁽⁹⁾ ابن الاعرابي⁽¹⁰⁾. يقال: "حكم الرجل، يحكم"، اذا تناهى في علمه. (فهو)⁽¹¹⁾ عالم (في لم يزل)⁽¹²⁾ / (B/30a) ولا يزال (للكليّات)⁽¹³⁾ والجزئيات.

والفلاسفة: وان انكرت كونه تعالى عالماً بالجزئيات، (متشبهين)⁽¹⁴⁾ بانه: "لو (ان)⁽¹⁵⁾ زيداً جالس الآن في هذا المكان، فبعد / (C/30b) قيام زيد ان بقى ذلك العلم فهو جهل

(7) ضدّها: CD

(1) تكون: D

(8) فالحكيم: CD

(2) C: (-)

(9) كما قال: CDE

(3) D: بياض او سواد

(10)

(4) D: (-)

(12) / D: ولم يزل

(-) D

(5) B: Paranteziği kenarda tashih edilmistir.

(14) / D: مستبين

(6) C: و مرّ

(15) B: Paranteziği satır aralığındadır.

لأنه غير مطابق للواقع . وان لم يبق فهو تغير . والتغير على الباري محال . ؛
فهم محجوجون بأن التغير في الصفات الإضافية غير ممنوع . (الامرئ) ⁽¹⁾ أنه اذا وجد
حادث . فإن الله تعالى يكون ⁽²⁾ معه . واذا فني ذلك الحادث بطلت تلك المعية . فهذا تغير
في الصفة الإضافية . »

وان كانت الإحكام للمفعولات ، وضدها السفه . اذ هو ، المنافي للأحكام . والمحكم بمعنى
المحكم للشيء ، فعيل بمعنى (مفعول) ⁽³⁾ كاللايمر بمعنى المؤلم . / (A/28b) (فهو) موصوف
بها في الازل . اذ التكوين [ازلت عندنا ، كإزالة العلم ازلت . (فكان) ⁽⁴⁾ حكيماً ، كإزالة علماً قادراً
(خالقاً) ⁽⁵⁾ رازقاً في الازل .

وعند الاشعري : « ان اريد بالحكمة ، العلم ؛ فهي ازلية . (وهو) ⁽⁶⁾ تعالى موصوف بها
في الازل . . وان اريد بها ، الفعل ؛ فلا يكون موصوفاً بها في الازل . اذ / (B/29b) (التكوين) ⁽⁷⁾
حادث عنده . لأن (عنده) ⁽⁸⁾ صفات الفعل ، حادثة . وصفات الذات ، (قديمة) ⁽⁹⁾ .
وابو العباس القلاسي : ⁽¹⁰⁾ جعلها من باب الفعل (حادثة) ⁽¹¹⁾ . ولم يقل بأزليتها
/ (B/30b) كما هو مذهبه .

فصل

رؤية الله تعالى بالابصار للمؤمنين في الآخرة بعد دخولهم الجنة جائزة عقلاً ، واجبة
سمعاً . فيرى (لا في مكان) ⁽¹²⁾ ، ولا (في) ⁽¹³⁾ / (C/31a) جهة / (E/57a) ، ولا اتصال شعاع

(1) D : الامرئ	(7) A : فهو تعالى / E : وهو ايضاً تعالى
(2) E + (علماً)	(8) D : [-]
(3) B : Parantezici, kenarda tashih edilmistir.	(9) D : (-) / (10) D : قائمة
c : المفعول	(11) (V:H. 306)
(4) c : فهمي	(12) IACOE : (-)
(5) c : وكان	(13) E : لا في المكان / (14) c : (-)

ولا ثبوت مسافة بين الرأى وبينه تعالى ، وغير ذلك من إمارات الحدث .

وزعت المحتزلة والزيدية (من) المترافض والفلاسة والخارج :

” أن في العقل دلالة استحالة رؤيته . لأنه لا بد لها من مقابلة بين الرأى والمرئ .
[وذا ، لا يصح إلا في (الشئ) ^(٢) المتيح ^(٣) ، (وثبوت) ^(٤) مسافة مقدرة (بين الرأى والمرئ) ^(٥) ، بحيث لا يكون (قريباً مفرطاً ولا بعداً مفرطاً) ^(٦) ، واتصال شعاع عين الرأى بالمرئ . وكل ذلك مستحيل على الله . ^(٧)

وأكدوا هذا المعقول بقوله تعالى : لا تدركه الأبصار [وهو يدرك الأبصار (وهو اللطيف الخبير) ^(٨)] ^(٩) (فقد) ^(١٠) تمدح (بانتفاء الرؤية عن ذاته . إذا الإدراك بالبصر ، هو الرؤية . كما تمدح) ^(١١) باسمائه الحسنى في سياق الآية وسياقها . وكل ما كان عدده مدحاً كان وجوده نقصاً . وهو (A/298) (على الباري) ^(١٢) لا يجوز في الدارين .

والدليل على أنه (تمدح به) ^(١٣) ؛ وروده بين المدحين . إذ أدرج غير المدح بين المدائح ؛ مما (تحبه) ^(١٤) الأسماع ، وتنقر عنه الطباع .

وأكثر المحتزلة عادته تعالى يرى ذاته ويرى الحالم . (ولكن لا يرى . وطائفة منهم أنكروا

(في الله)

(١) : C (-)

(٢) : ADE (-)

(٢) : D (-)

keliparantezi, kenar: B / [-] : C (3)
da tamamlanmistir.

(٣) : E [-]

En'am: 103 : (10)

(٤) : ABCD (-)

Parantezi, kenarda tamamlanmis: B: (11)

(٥) : E بينهما

(١٢) : A (-)

(٦) : E : بعداً بعيداً وقريباً قريباً

(١٣) : C : على الله

CD - (ولا بعداً مفرطاً)

(١٤) : D : يمدح به

(٧) : E + (واعترف عاقبة المحتزلة أنه)

(١٥) : ACE : تحبه

يرى ذاته . وأنكرت طائفة منهم أنه يرى ويرى

D : تحبه

بحيث لا يكون قريباً مفرطاً ولا بعداً مفرطاً ، واتصل

شعاع عين الرأى بالمرئ . وكل ذلك مستحيل

ان يرى⁽¹⁾ ويرى⁽²⁾ (ولنا)⁽³⁾ قوله تعالى: "رب ارني انظر اليك (ولكن انظر)⁽⁴⁾ «(5)
(الاية)⁽⁶⁾

والاستدلال بالآية من اوجه:

(c/31b)

احدها: الله سأل (موسى)⁽⁷⁾ ربه الرؤية / ولا يظن به انه سأل ما هو محال عنده.
لأن طلب المحال لا يليق بواحد من العلماء. (فاني)⁽⁸⁾ يليق بمن هو⁽⁹⁾ من اكابر الانبياء؟ (فكان)⁽¹⁰⁾
سؤاله دليلا انه كان يعتقد انه جائز الرؤية. فني احوال رؤيته، فقد نسب موسى عليه
السلام الى الجهل بخالفه، [حيث / (E/37b) اعتقد عليه جواز (مالا جواز)⁽¹¹⁾ عليه.
ومن نسب موسى عليه السلام الى الجهل بخالفه⁽¹²⁾ (فقد كفر)⁽¹³⁾.
— فان قالوا: "مراده: ارني آية (من)⁽¹⁴⁾ اياتك —"

— قلنا: لو كان المراد كذلك؛ لقال: "انظر اليها" ولقال: "لن ترى آيتي".

وثانيتها: انه تعالى ما آيسه وما عاتبه عليه. ولو كان ذلك جهلا منه بالله تعالى
(او خارجا عن)⁽¹⁵⁾ الحكمة؛ لعاتبه كما عاتب نوحا عليه السلام بقوله تعالى: اني
اعظك ان تكون من الجاهلين⁽¹⁶⁾، حيث (سال)⁽¹⁷⁾ انحاء ابنه من الفرق. بل هذا
اولى من العتاب.

لأن هذا، لو كان جهلا (منه)⁽¹⁸⁾ (بربه)⁽¹⁹⁾ لبلغ مرتبة الكفر. وذلك، لم يبلغ هذه (المرتبة)⁽²⁰⁾

(1) c + (ذاته) / (2) d: (-) (4) ADB: (-) / (5) Araf: 143

(3) E + (ان موسى سأل ربه الرؤية. ولا يظن) (6) CE: (-) / (7) ABCD: (-)

به انه سأل ما هو محال عنده. فكان سؤاله دليلا على انه (3) E: فلا (9) E: Kenardadir.

اعتقد جائز الرؤية. فني استحالة رؤيته، فقد نسب (10) d: وكان (11) CE: مالا يجوز

الى الجهل به تعالى. وهو كفر. لأنه تعالى ما عاتبه وما (12) C: Köşeli paranteziçi, kenarda tamamlanmış.

آيسه. بل علق بشرط متصور. وهو استقرار الجبل. (13) E: فهو كفر / (14) B: Paranteziçi, satır aralığında.

ولا يعلق بالممكن، الا ما هو ممكن الثبوت. وقوله لن (15) C: وخارجا عن / d: وخارجا من

ترأى؛ يقتضى نفى الوجود، لان في الجواز ان لو كان متصح (16) Hd: 46 / (17) E: سأل

الرؤية؛ لكان الجواب: "لست بمريء"، ولا يصح رؤيتي. (18) A: (-) / (19) C: لربه

(20) d: المرتبة.

ولما لم يحاتبه بل علّق (ذلك)⁽¹⁾ بشرط / (A/29b) متصوّر (الكون) - وهو
استقرار الجبل - دلّ أنّه جائز الوجود. إذ تعلّق الفعل بما "هو جائز الوجود"،
(B/31b) يدلّ على جوازه. كما أنّ التعلّق بما هو متمنع الوجود أو متحقّق الوجود، يدلّ
على امتناعه، أو حقيقته.

و الدليل على (أ) ⁽²⁾ استقرار الجبل تمكّن الثبوت، قوله تعالى: / (c/32a)
"فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكاً". ⁽³⁾ أخبر أنّه جعله دكاً، لأنّه اندك بنفسه. وما وجدّه
الله تعالى، كان جائزاً أن لا يوجد - لو لم يوجد الله تعالى. - (أ) ⁽⁴⁾ أنّه تعالى مختار
فيما يفعل. فإذا جعل الجبل دكاً باختياره - وكان جائزاً أن لا يفعل - (د) ⁽⁵⁾ ذلك على
جواز وجوده.

وثالثها: (بقوله تعالى) ⁽⁶⁾: "لن ترأى" ⁽⁷⁾؛ فانه يقتضى نفى الوجود، لا الجواز.
إذ: لو كان متمنع الرؤية، لكان الجواب، "لست بمرئى" لولا (تصحّ رؤيتي) ⁽⁸⁾. ولما لم
(يقول) ⁽⁹⁾ ذلك؛ دلّ أنّه مرئى. إذ الموضع، (موضع) الحاجة الى اليان. ⁽¹⁰⁾
(الايرى) ⁽¹¹⁾ أن من كان في مكة حجر، وطته انسان طعاناً، وقال له: "اعطنيّه لأكله"؛ كان
الجواب الصحيح أن يقول: "إنّه" ⁽¹²⁾ لا يؤكل. أمّا إذا كان طعاناً، صحّ أن يقول الجيب: "إنك
لن تأكله".

ويجوز على الانبياء؛ "الريب في امر يتعلّق بالخبث" ⁽¹⁴⁾، فيجمل على أنّ / (B/31a) ما اعتقده
جائز. ولكن، ظنّ ما اعتقد جوازه ناجز، فيرفع التّفنّي في الجواب الى السّؤال. (وقد سألها) ⁽¹⁵⁾

(8) DE : يصحّ / B : يصحّ

(1) = D (-)

(9) E : Paranteziqi, kenarda tamamlanmistir.

(2) D : أنّه

(10) A : (-)

(3) Araf:143

(11) DE : الا ترى

(4) ACDE : إذ

(12) D : (+) (كلّ) / (13) D : (-)

(5) D : (-)

(6) B : Paranteziqi, kenarda tashihedilmistir. AE : قوله تعالى / D : لقوله تعالى

يجوز عليهم الريب

(7) Araf:143

(15) E : وقد سألنا

والدنيا (فينصرف) ⁽¹⁾ التقي إليها. اذ (الجواب) ⁽²⁾ / (B/32a) يكون على (E/58a) قضيه السؤال ⁽³⁾
 ورابعها: انه (اخبر) ⁽⁴⁾ عن التجلّي للجبل. / (A/30a) وهو عبارة عن خلق الحيوة والرؤية فيه
 حتى (يرى) ⁽⁵⁾ ربه. (كذا في التفسير) ⁽⁶⁾
 (وقوله) ⁽⁷⁾ تعالى: / (C/32b) "وجود بومئذ ناظرة الى ربها ناظرة". ⁽⁸⁾
 والنظر المضاف الى الوجه، المقيّد بكلمة "إلى"؛ لمن يكون الانظر العين. وبهذا بطل قول من قال: "معناه" ⁽⁹⁾
 نعمة ربها منتظرة. "لان" ⁽¹⁰⁾ "إلى"، واحد الآلاء. "كذا" (في) ⁽¹¹⁾ تهذيب الانهراق. اذ النظر؛
 اذا اريد به "الانتظار"، فانه (لا يعلق) ⁽¹²⁾ ب "الوجه"، (ولا يعتدّ) ⁽¹³⁾ ب "إلى". كما في قوله تعالى:
 "فناظرة بهم" ⁽¹⁴⁾ يرجع المرسلون ⁽¹⁵⁾، اي منتظرة. ولما حل النظر على الانتظار (المنقّص) ⁽¹⁶⁾
 (للمنعم) ⁽¹⁷⁾ في دار القرار، (سبح) ⁽¹⁸⁾، (لما قيل) ⁽¹⁹⁾؛ "الانتظار" (موت احمر) ⁽²⁰⁾. (ولقوله) ⁽²¹⁾ تعالى: "للذين
 احسنوا الحسنى وزيادة" ⁽²²⁾. وقال عليه السلام: "الزيادة (هي) النظر الى الله تعالى". والحديث صحيح ⁽²³⁾
 وقوله تعالى: "تحيتهم (يوم يلقونه) سلام" ⁽²⁴⁾، واللقاء (هو) ⁽²⁵⁾ الرؤية. وقوله تعالى: "كلا انهم عن
 ربهم بومئذ لمحيون" ⁽²⁶⁾. فتخصيص الحجاب للكفار دليل على عدمه للابرار. وقوله تعالى: "واذا رايت

(1) E	Paranteziği kenarda tamamlanmış.	(15) E	و المنقّص
(2) E	اذ الجواز	(16) A	المنعم
(3) E	+ (ولاءه تعالى، اخبر عن التجلّي. وهو عبارة عن	(17) D	سبح
	خلق الحيوة والرؤية فيه حتى يرى ربه. وقال الله تعالى: "وجهه	(18) A	كما قيل
	بومئذ ناظرة الى ربها ناظرة" - وحل النظر على الانتظار	(19) D	حور احمر
	المنقّص للمنعم في دار القرار، (سبح)	(20) ACDE	وقوله
(4) D	آخر	(21) Yunus: 26	
(5) D	/ رأى	(22) E	(-)
(6) E	(-)	(23) Bkz., sh. 282, no: 4	
(7) E	/ (وقال)	(24) A	(-)
(8) E	/ (الى)	(25) Ahzab: 44	
(9) B	Paranteziği, satırıuiliğinde tamamlanmış.	(26) B	Paranteziği, kenarda tamamlanmış.
(10) D	لا تعلق	(27) Neml: 35	الناظرة ثم
(11) D	/ ولا تعتدّ		

ثم رابت نيعماً وملكاً كبيراً⁽¹⁾ (في بعض القراءات)⁽²⁾. (فالمملك الكبير)⁽³⁾ هو الله تعالى. وقوله صلى الله عليه وسلم: "انكم سترون ربكم / (5/ 32b) كما ترون القمر ليلة البدر"⁽⁴⁾ والمقصود به: الرؤية بالروية، لا تشبيه المرئي بالمرئي.

(واختلفت)⁽⁵⁾ الصحابة رضي الله عنهم / (33a)؛ ان النبي صلى الله عليه وسلم هل رأى ربه ليلة المعراج ام لا؟ واختلف فهم في وجود الرؤية، دليل على اعتقادهم⁽⁶⁾ (في جوازها) ولا تعلق لهم بقوله تعالى / (8/ 30b): "لا تدركه الابصار"⁽⁷⁾. لان الابصار صيغة جمع. (وهي تفيد)⁽⁸⁾ الحوم. (وهو لا تدركه الابصار)⁽⁹⁾. فسلبه يفيد سلب الحوم. وذلك، لا يفيد عموم السلب. (لان)⁽¹⁰⁾ نقيض "الموجبة الكلية"، "السالبة الجزئية"، لا "السالبة الكلية".

بإياه: ان قوله "لا تدركه الابصار"، [نقيض لقولنا "تدركه الابصار". (وقولنا)⁽¹¹⁾ "تدركه الابصار"،⁽¹²⁾ (يقضي)⁽¹³⁾ "ان يدركه (كل واحد)"⁽¹⁴⁾ باعتبار (الاستغراق)⁽¹⁵⁾ الحاصل من "الالف واللام". ولما كان نقيض "الموجبة الكلية" "السالبة الجزئية"؛ كان (معنى)⁽¹⁶⁾ قوله: "لا تدركه الابصار"، ("لا تدركه جميع الابصار"⁽¹⁷⁾). ونحن نقول بموجبه.

(8) A: وهي تفيد

(1) Dehr:

(2) A: وفي بعض القراءات / B: في بعض تفاسير (9) A: وهي لا تدركه / CDE: (-)

القرآن (10) D: (-) / E(11): وقوله

(12) A: [-] (3) ADE: والمملك الكبير

(13) D: نقيض (4) Bkz., sh. 282, no:5.

(14) E: كل واحد / (15) D: الا الاستغراق (5) D: واختلف

(16) D: نفى (6) CDE: جوازها / (7)

(17) A: لا يدركه جميع الابصار / E: ولا تدركه جميع الابصار (-): D

« (بأن) ⁽¹⁾ لا يرام الجميع. (اذ) الكافرون لا يرونه ، بل يرام المؤمنون .
ولأن المنقضى ، هو الادراك دون الرؤية وهما غيران . فكان نفى الادراك ، لا يدل على
نفى الرؤية / وهذا ؛ لأن الادراك ، هو الوقوف على جوانب المرمى وحدوده . وما
يستحيل عليه (الحدود والجهات ، يستحيل عليه) ⁽³⁾ الادراك ، [(فكان) " الادراك] ⁵
من الرؤية ، نازلا منزلة الاحاطة من العلم . [ونفى الاحاطة (التي تقتضى) الوقوف /
(8/33a) على الجوانب والحدود (لا يقتضى)] ⁷ نفى العلم به . فكذا هذا .
ثم مؤدالاية وهو وجه التمدح ، يوجب ثبوت الرؤية . اذ نفى ادراك ما يستحيل رؤيته
(لا تمدح) فيه . اذ كل ما لا يرى ، لا يدرك - كالمعدومات - . وانما التمدح ؛ بنفى الادراك مع تحقق
الرؤية . (اذ انتفاءه) مع ثبوتها ، دليل ارتفاع نقيصة التناهي (والحدود) عن الذات .
فكانت الاية حجة لنا عليهم . (ولوا معنوا) " النظر في الآيه " ، وعرفوا مواقع المجاج ؛ لا غنى
التفصلي عن عهدة الاية .
وما قالوا من اشتراط المقابلة ، وثبوت المسافة ، واتصال / (8/31a) الشعاع ، وتحقيق
الجهة باطل . فان الله تعالى يرانا من غير مقابلة ، ولا اتصال شعاع ولا ثبوت مسافة بيننا
(وبينه) ولا جهة . ومن انكر منهم فهو مجوج بقوله تعالى : " لم يعلم بأن الله يرى " ⁴
وهو السميع البصير ⁶
والحلل والشرائط لا تبدل بالشاهد والخابئ . وقد تبدلت / (8/32b) فلم انها

(1) CDE : فاته	(9) ٥ : لا يمدح
(2) ٥ : فات	(10) E : اذ انتفاءها
(3) D : (-)	(11) A : في الحدود
(4) A : وكان	(12) Paranteziği, kenarda tushih edilmis : B
(5) D : [-]	ADE : انعموا
(6) A : التي يقتضى / ٥ : التي هي نقيض	(13) ٥ : وبينهم
(7) D : ولا يقتضى / E : لا تقتضى	(14) Alak:14
(8) E : Köseli paranteziği, kenarda tamamlanmış. :	

(د من اوصاف) ⁽¹⁾ الوجود. دون القرائن اللازمة للرؤية. فلا يشترط تعديها.

وهذا، لأن الرؤية: "تحقق الشيء بالبصر كما هو." فان كان في الجهة يرى فيها.

وان كان لا فيها يرى لا فيها. / (c/34a) كالعلم. فان كل شيء يعلم كما هو. فان كان في الجهة يعلم في الجهة. وان كان لا في الجهة يعلم (لا فيها). ⁽²⁾

(وبهذا) ⁽³⁾ تبين: ان العلة المطلقة للرؤية، الوجود / (g/33b) لانها (تتعلق) ⁽⁴⁾

بالجسم والجوهر والعرض. اما العرض؛ فلاننا نفرق بين البياض والسواد (والحركة والسكون) ⁽⁵⁾ والاجماع والافتراق بحاسة البصر. فعلم ان العرض مرئي. وكذا غيره.

(وذلك) ⁽⁸⁾ لاننا (نرى) ⁽⁷⁾ / (E/59a) الطويل والعريض. وذلك ليسى الأجواهر (متألقة) ⁽³⁾

في سمت مخصوص.

والحكم المشترك (تقتضي) ⁽⁹⁾ علة مشتركة. لانه تحليل الاحكام المتساوية بالعلل المختلفة

ممتنع. والمشارك بين هذه الاشياء اما الوجود، او الحدوث. [(والحدوث) ⁽¹⁰⁾ لا يصلح للعلية ⁽¹¹⁾

لانه عبارة عن وجود (حاصل) ⁽¹²⁾ بعد عدم سابق. والعدم لا يصلح (ان يكون) ⁽¹³⁾ علة (ولا شرط) ⁽¹⁴⁾

العلة. فلم يبق الا "الوجود". والله تعالى موجود. فوجب القول بصحة رؤيته.

وما لا يرى من الموجودات، فلعدم / (A/31b) اجراء الله تعالى العادة في رؤيتنا (لها) ⁽¹⁵⁾ / (b/33a)

لا للاستحالة. والوجود؛ "علة مجوزة" للرؤية، لا "موجبة" ⁽¹⁶⁾ للرؤية ⁽¹⁷⁾. ولا يلزم من كون الشيء

(10) A : (-) : c / وحدوثه

(1) c : باوصاف

(11) E : [وهو ساقط]

(2) D : لا في الجهة / E : + (كما تعرفه الان)

(12) E : لاحق

(3) c : فهذا

(13) C : paranteziği, kenarda tamamlanmıştır.

(4) AE : يتعلق

(14) A : ولا ينتظر

(5) D : (-)

(15) E : له

(6) D : وكذا

(16) E : لا موجبته

(7) A : يرى

(17) E : (-) + (و الوجود، يتعدى من

(8) D : مبالغة

الشاهد الى الغائب لتكون جائز الرؤية

(9) D : يقتضي

جاءت الرؤية (انزاه) ⁽¹⁾ ماله (يخلق) ⁽²⁾ الله تعالى فينا رؤيته .
 الا (يرى) ⁽³⁾ ان الهرة (يرى) ⁽⁴⁾ / (c/ 34b) الفارة في الليل؟ ونحن لانراها . وكذا
 المصروع يبصر الحنّ ولا يراه الحاضرون . وكذا النبي صلى الله عليه وسلم (كان) ⁽⁵⁾ يرى
 جبريل ، ومن عنده (من الصحابة) ⁽⁶⁾ لا يرونه .
 فان قيل : « هنا مشترك آخر ؛ وهو : ان يكون / (b/ 34a) « يمكن الوجود لذاته » .
 قلنا : « الامكان » ، لا يصلح علة (للمرئية) ⁽⁷⁾ . لان « الامكان » ، عدم . فلا يصلح
 للعلية . ولان « الامكان » ، قائم في المعدومات . (ولا تصح) ⁽⁸⁾ رؤيتها .
 قال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله : « (هذا) ⁽⁹⁾ التعليل ضعيف . لانه يقال
 (الجوهر) ⁽¹⁰⁾ والعرض مخلوقتان . فصحة المخلوقية حكم مشترك بينهما . فلا بد من علة
 مشتركة بينهما . (ولا مشترك) ⁽¹¹⁾ (الا) ⁽¹²⁾ (الحدث) ⁽¹³⁾ (الوجود) ⁽¹⁴⁾ والحدث ساقط (عن) ⁽¹⁵⁾ حيث
 الاعتبار - لما ذكرتم - . فيبقى « الوجود » . والله تعالى (موجود) ⁽¹⁶⁾ ، (فوجب) ⁽¹⁷⁾ صحته كونه
 مخلوقا . (وكما) ⁽¹⁸⁾ ان هذا باطل . فكذا ما ذكرتموه ⁽¹⁹⁾ . (وليس فليس) ⁽²⁰⁾
 ثم قال مذهبنا في هذه المسئلة : ما اختاره (الشيخ) ⁽²¹⁾ (الامام) ⁽²²⁾ ابو منصور الماتريدي

(1) D : انزاه / E : ان يراه	(12) E : ما .
(2) B : Setiraraliginda tamamlanmistir .	(13) D : و
(3) COE : الا ترى	(14) E : الموجدور
(4) ACDE : ترى	(15) D : من
(5) C : (-)	(16) B : Paranteziçi, kenarda tushihelilmistir .
(6) C : (-)	(17) D : موجب
(7) A : المرئية	(18) E : Paranteziçi, kenarda tamamlanmistir .
(8) C : ولا يصلح / ADE : ولا يصلح	(19) B : Paranteziçi, kenarda tamamlanmistir .
(9) C : هنا	(20) A : Paranteziçi, kenarda tamamlanmistir .
(10) E : للجوهر	(21) E : (-)
(11) E : والاشترك	(22) (N: H: 150)

رحمه الله : " ان تمسك بالدلائل السمعية ، وتمسك (بالدليل العقلي) ⁽¹⁾ في دفع شبهتهم ⁽²⁾ وقولهم : " لو كان مرئياً / (D/33b) لكان شبيهاً بالمرئيات " باطل . لأن الترية ، تتعلق بالمتضادات ، كالسواد والبياض والحركة والسكون . / (A/32a) ولا مشابهة بينهما . (والله الموفق) ⁽³⁾

فصل

زعمت طائفة / (E/59b) من شتى الروية / (C/35a) " باستحالة رؤية الله تعالى في المنام . لأن ما يرى (في النوم) ⁽⁴⁾ خيال ومثال . والله تعالى يتعالى عن الخيال والمثال . ولأن النوم حدث . (فلا يليق) ⁽⁵⁾ حالة الحدث بهذه / (B/34b) الكرامة . وجوزها بعض اصحابنا ⁽⁶⁾ رحمهم الله بلاكيفية (وجهة) ⁽⁷⁾ ومقابلة وخيال ومثال . كما عرفناه في اليقظة ، تمسكاً بالمرئى (عن النبي) ⁽⁸⁾ صلى الله عليه وسلم (حيث) ⁽⁹⁾ قال : " رأيت ربى في المنام البارحة " ⁽¹⁰⁾ ، وتشبهاً بالحكى عن السلف . فانه روى عن ابي يزيد ⁽¹¹⁾ انه قال : " رايت ربى في المنام " . (فقلت) : كيف الطريق اليك ؟ فقال : اترك نفسك وتعال . " وراى احمد بن حنبل ⁽¹²⁾ (ربه) ⁽¹³⁾ في المنام ، فقال : " يا احمد ! كل الناي يطلبون منى الا ابا يزيد . فانه يطلبنى " . وروى عن (حمزة) ⁽¹⁴⁾ الزيات ⁽¹⁵⁾ وابي الفوارس شاه بن شعاع الكرماني ⁽¹⁶⁾ ومحمد بن علي الترمذى ⁽¹⁷⁾ والشيخ العلامة (الشمس الاثمة) ⁽¹⁸⁾ (الكردى) ⁽¹⁹⁾ - رحمهم الله - انهم

(1) D : الدلائل العقلية / E : بالدلائل العقلية (7) C : ولا جهة

(2) E : () والمختار ما قاله الشيخ ابو منصوران (3) A : عن رسول الله (9) C : (-)

نفسك بالدليل السمعية . وتمسك بالدليل العقلي (10) E kz, sh. 283, no: 6. (11) V: H. 261.

(12) E : وقلت في دفع شبهتهم .

(13) B : Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır .

(3) D : والله اعلم / E : (-)

(14) D : احمد (15) Kaynağı sahîh değildir.

(4) D : في المنام

(16) V: H. 300 den önce. (17) (V: ?)

(5) A : ولا يليق

(6) E : + (تمسكاً بالحكى عن السلف) + (13) C : (-) (19) D : الكردي

رأوه. وودحكي (لى) ⁽¹⁾ متعلّم زاهد، كان يختلف الى فينجارا الله رأه. وقد رايت فيها
شباباً متعبّين، لا يختلط بالناس. وكان يرى / (b/34a) في الليالي. فسألت عن حاله، فقالوا
"الله رأى ربه."

ولأنّ "ماجاز رؤيته (في ذاته)" ، لا يختلف ⁽²⁾ بين النوم واليقظة. وهذا، لأنّ الرأى
في النوم هو الروح / (c/35b) لا العين. وذلك، نوع مشاهد (يحصل) ⁽³⁾ في النوم.
وإذا جاز هذا في اليقظة / (a/32b) - لقوله صلى الله عليه وسلم: "اعبد الله
كأنك تراه" ⁽⁴⁾؛ فلأنّ يجوز في النوم. والروح في حالة النوم، اصفى، اولى. والرأى
في النوم (الروح). ⁽⁵⁾ / (b/35a) وهو لا يوصف بالحدث. وإنما يوصف الجسد به. - على
أنّ الكلام؛ فيمن نام قاعداً او ساجداً. وهذا النوم، ليس بحدث. -
وقوله: "ما يرى في النوم، خيال (او مثال)" ⁽⁶⁾ -

قلنا: "لأنّ سلم (بأنه) ⁽⁷⁾ منحصر في ذلك. وهذا الكلام منكم نظير قول المعتزلة:
"أنّ ما يرى في الشاهد، جسماً وعرض او جوهر. والبارى منتزعه عن ذلك. فلا
يرى". فكلّ ما اجبنا لهم (ثم) ⁽⁸⁾؛ فهو جواب لكم هنا.

فصل

المعدوم ليس برئى، كما أنّه ليس بشيء

وقالت المقتضية: "العالم، (مرئى) ⁽⁹⁾ الله قبل وجوده".
واتفقوا ⁽¹⁰⁾؛ أنّ المعدوم الذى يستحيل وجوده، (لا يتعلّق) ⁽¹¹⁾ برؤية الله تعالى. فهذان
مسئلان:

(5) cd: و مثال / E: وامثال

(1) d: في

(6) A: الله

(2) d: في ذات لا يختلف

(7) c: ثمّة

(3) AE: تحصل / Bkz, sh.283, no:7

(8) d: مرئياً / (10) E: + على

(4) E: هو الروح

(9) d: يتعلّق

أما الأولى : ففدجرت المناظرة فيها بين الامام العالم الزاهد نور الدين الصّافي^(١) والشيخ رشيد الدين^(٢).

— فقال الامام : « الطريق فيه : النقل والعقل . أما النقل ، فقد افقئ أئمة / (٥/346) سرقند وبخارا على : انه غير مزئية » — وقد ذكر الامام الزاهد (الصّفّار)^(٣) في آخر كتاب التّخصيص : « على ان المعدوم مستحيل الرّية — وكذا المفسّرون ذكروا في التّفسير : « ان المعدوم ، لا يصلح ان يكون مرئى الله تعالى » . وكذا قول السلف من الاشعية (والماتريديّة)^(٤) : « (انّ الوجود)^(٥) ، علّة جواز الرّؤية : ناطق بهذا . (اذ العلّة العقلية)^(٦) ؛ شرطها ، ان تكون مطردة منعكسة .

وأما العقل : (فلان)^(٧) الشعر الاسود ، بياضه معدوم في الحال . [فان كان^(٨) ذلك المياض : سرئى الله تعالى في الحال]^(٩) (فلا)^(١٠) يخلو ما ان رآه في هذا الشعر ، او في شعرا آخر ، اولا في محلّ . فان رآه في هذا الشعر ، فقد رآه اسود وابيض في حالة واحدة ، وهو محال . [وان رآه في^(١١) محلّ آخر ، فيكون المتّصف بالبياض (ذلك) " المحلّ لا هذا]^(١٢) وان رآه لا في محلّ فهو محال . والمحال ليس بمرئية اجماعاً . وكذا في الشّخص (الحقّ)^(١٣) ؛ ان رأى موته فيه ؛ فقد رآه (ميتا وحيّا)^(١٤) في زمان واحد . وان رآه في شخص آخر ؛ فيكون الموت صفة ذلك الشّخص . وان (رأه)^(١٥) لا في محلّ فكما مرّ . » — (قال الشيخ (الرّشيد)^(١٦) : « المحدثات)^(١٧) كانت موجودة في علم الله تعالى في الازل ،

(٩) ٥ : [-]

(١) (٥٨٥/١١٨٤) (١٠١٠)

(١٠) ٥ : لا

(٢)

(١١) E : (-)

(٣) ٥ : القصّار

(٤) C : وانما يريد به / B : Kenarda tashihli : (١٢) D : [-]

(٥) ٥ : انّ الموجود / E : لانّ الوجود (١٣) D : المحيي

(٦) ٥ : ان العلّة الفعلية (١٤) ٨٥ : حيّا وميتا

(١٥) ٥ : (-)

(٧) ٥ : لانّ

(١٦) B : Paranteziçi, satıralığında tashih edilmiş .

(٨) C : وان كان

(١٧) E : والمحدثات

على هذا الهيئات . وكان الله تعالى راياً لها في الازل ، كما هو راء لها في الحال .

— قال الامام : " هذا قولٌ بقديم العالم " لانك صرحت : " بانها موجودة في (b/35a) /

الازل . " وان قيذت بقولك : " في علم الله تعالى " (فيه) (1) تناقض .

لان " المحدث " ، لا يكون موجوداً في الازل . (ولانها) (2) لو كانت موجودة في الازل ، لكان

" ايجاد " البارى اياها . ايجاد " الموجود " .

(b/36a) /

ولان " المحدثات " ، لو كانت موجودة " في (علم) (3) الله " لكان الله تعالى راياً " للموجود "

لا للمعدوم " . وهذا ، بمعزل (عن الخلاف) (4) . (اذ الخلاف) (5) انما وقع في رؤية المعدوم .

— قال الشيخ : " الرؤية صفة الله تعالى (فكانت) (6) كاملة (غير قاصرة) (7) كسائر

صفاته . ولولا يكن المعدوم مرئياً له ، لتطرق (القصور) (8) في صفته . وهو منزه عنه " .

— قال الامام : (A/73b) " نعم لا فصور في صفته . (ولكن الذي داخل تحت) (9) (E/60b) /

صفاته (ما " لا يستحيل " (10) اضافته اليه ، لاما " يستحيل " .

فالقدرة صفة الله تعالى . ثم ما يستحيل ان يكون مقدوراً لا يستقيم اضافة القدرة اليه ،

كذات الله تعالى وصفاته . والمستحيلات كالولد والاصحابة والجمع بين الصدين .

فكذا ؛ هنا رؤية الله تعالى (صفة) (11) كاملة (له) (12) . ولكن المعدوم ؛ لما لم يصلح

ان يكون مرئياً (لا يستقيم) (13) اضافة رؤيته (الله) (14)

(الا يرى) (15) ان الالوان ليست بمسموعة للبارى ؛ ولا يتطرق الخلل في صفته لما ذكرناه

D : لكن الواحد تجب (9)

(1) ABCD : وفيه

D : بما لا تستحيل (10)

(2) D : وانها / E : لانها

D : (-) (11)

(3) A : (-)

E : (-) (12)

(4) E : Paranteziçi, kenarda tamamlanmıstır.

D : لا يستقيم (13)

(5) D : والخلاف

B : Paranteziçi, satralığında tashihli. (14)

(6) AC : وكانت

ADE : الا ترى (15)

(7) E : غير ناقصة

(8) D : القصر

— قال الشيخ: « لما كان البارئ قديماً بصفاته ، كانت رؤيته قديمة . فلو لم يكن المحدثات / (36b / 5) مرئية (له) ⁽¹¹⁾ في الازل [وصارت مرئية عند حدوثها ؛ لرفع التغير في صفة الرؤية . ولا يجوز التغير (في صفاته) . ⁽²⁾ »

— قال الامام: « الله تعالى خالق في الازل . ⁽³⁾ والخلق ، صفة قديمة له . والمخلوق ، / (37a / c) لم يكن في الازل . وحين (اوجده) ⁽⁴⁾ صار مخلوقاً (له) ⁽⁵⁾ [بعد ان لم يكن مخلوقاً (له) ⁽⁶⁾] ⁽⁷⁾ في حال العدم . / (36b / 5) ولم يقع التغير في (صفة الخلق) ⁽⁸⁾ . وكذا هنا المحدثات ؛ حين كانت معدومة (لم تكن) ⁽⁹⁾ مرئية له (لا استحالة رؤيته . وحين وجدت ، صارت مرئية له) ⁽¹⁰⁾ . ولا يقع التغير في صفته واعلم اننا لانقول: « انه تعالى راء للعالم في الازل » . ولكننا نقول: « انه راء في الازل . » لاتا لوقلنا بآته راء للعالم في الازل ؛ لاقتضى وجود العالم في الازل . وهو محال . وحين وجد العالم نقول بآته (راء) ⁽¹²⁾ للعالم . (وهذا التغير) ⁽¹³⁾ وقع في المضاف اليه ، لا في المضاف .

وهذا ؛ كما (نقول) ⁽¹⁴⁾: « انه تعالى خالق في الازل » / (36a / A) ولانقول: « انه خالق السماء وخالق الارض في الازل . » لانه حينئذ يقتضى وجود السماء والارض في الازل . ولا موجود في الازل سوى ذاته وصفاته . وحين (وجدت) ⁽¹⁵⁾ السماء والارض ، نقول: انه خالق (الارض والسماء) ⁽¹⁶⁾ (والتغير) ⁽¹⁷⁾ ؛ في السماء والارض ، لا في المضاف . «

(1) E : به	(9) C : لم يكن
(2) C : في صفات الله	(10) E : (-)
(3) D : [-]	(11) A : بآنا
(4) CE : وجد / A : وجده	(12) D : خالق
(5) A ≠ (-)	(13) D : وهذا التغير
(6) E : (-)	(14) D : نقول
(7) C : [-]	(15) D : وجد
(8) E : صفة الخالق	(16) CDE : السماء والارض / (17) D : والتغير

— (وقال) ⁽¹⁾ الشيخ: « اذا جاز ان يكون العالم معلوماً (له) ⁽²⁾ (في الازل) ⁽³⁾ — وان لم يكن موجوداً — فلم لا يجوز ان يكون مرئياً له في الازل، وان لم يكن موجوداً / (D/37a) »

— قال الامام: « قياس الرئية على العلم، غير مستقيم. لان العلم، يتعلق بالمعدوم والموجود. (اما) ⁽⁴⁾ الروية؛ فلا (تتعلق) ⁽⁵⁾ الا بالموجود. »

فلما (آل البحث الى هذا) ⁽⁶⁾؛ رجع الشيخ / (E/61a)، وقال / (B/37a): « ان المعدوم / (C/37b) ليس بمرءى. »

وهذه (الاسئلة) ⁽⁷⁾ والاجوبة كانت بالفارسيه، فنقلتها انا بالعربية.

واما الثانية؛ فنقول: « ان المعدوم اذا كان متمنع الوجود فقد اتفقوا (على) ⁽⁸⁾ انه نفى محض، وليس بشئ ولا بذات.

واما المعدوم الذي يجوز وجوده ويجوز عدمه، فقال اصحابنا (انه) ⁽⁹⁾ قبل الوجور نفى محض، وعدم (صرف) ⁽¹⁰⁾ وليس بشئ ولا بذات. » وهو قول ابى (الحسين البصري) ⁽¹¹⁾ من المعتزلة.

وقال جمهور المعتزلة: « انها ماهيات، وحقائق، وذوات حلتى وجودها وعدمها، والحاصل انه لا يمكن (تقرر) ⁽¹²⁾ الماهيات شكة عن صفة الوجود عندنا.

لان الماهيات؛ لو كانت متقدمة حال عدمها، لكانت موجودة حال عدمها. (فيلزم) ⁽¹³⁾ كونها موجودة حال كونها معدومة. وهو محال.

وهذا / ... / (A/34b) لان الماهيات لو كانت متحققة في الخارج حال عرائها عن الوجود؛ لكانت (مشاركة) ⁽¹⁴⁾ في كونها متحققة خارج الذهن، ومخالفة بخصوصياتها المتعينة.

الى / E: فلما بلغ البحث الى هذا

(1) ADE: قال

(7) B: الاسئلة

(2) E: (-)

(9) B: Paranteziçi, satıraralıgında tashih edilmiş

(3) D: في الارضى

(9) B: Paranteziçi, satıraralıgında tashihli

(4) E: واما

(10) B: صدق / ACE (11): البصري / D: المصري

(5) ACE: يتعلق

B: Paranteziçi, kenarda tashih edilmiş

(6) A: فلما ان البحث الى هذا / C: (فلما الى البحث) (12)

B: Paranteziçi, kenarda tashih edilmiş. (13)

أنا

(و ما به) ⁽¹⁾ المشاركة غير (ما به) ⁽²⁾ المخالفة. فكان كونها متحققة خارج الذهن ،
 امرًا مشتركًا زائدًا على / (B/37b) خصوصياتها. (ولا معنى) ⁽³⁾ للوجود الأهذا (التحقق) ⁽⁴⁾
 فيلزم / (B/37b) ان يكون حال عرائثها عن الوجود كانت موصوفة بالوجود .
 (احتجوا) ⁽⁵⁾ بأن المحدوبات (متميزة) ⁽⁶⁾ في انفسها. وكل ما يمتيز / (C/38a) بعضه
 (عن البعض) ⁽⁷⁾ ، فهي حقائق متعيّنه في انفسها. ولا معنى لقولنا: "المعدوم شيء إلا
 هذا (وهذا) " ⁽⁸⁾ (لأننا نعلم) ⁽⁹⁾ ان غداً تطلع (الشمس) ⁽¹⁰⁾ من مشرقها ، لا من مغربها .
 وهذان الطلوعان ، معدومان في الحال. ونحن نعلم الآن امتياز كل واحد منهما عن الآخر. (وهذا) ⁽¹¹⁾
 يدل على وقوع الاستياري المحدوبات .
 والدليل على أن كل (مميز) ⁽¹²⁾ ثابت متحقق " ؛ " أن المتميز ، هو الموصوف بصفة
 لاجلها امتياز عن الآخر " . وما (المركب) ⁽¹³⁾ حقيقته متقرّرة ، امتنع كونها موصوفة
 (بالصفة) ⁽¹⁴⁾ الموجبة للامتياز .
 والجواب : " ان ما ذكرتم ، منقوض بالمتنوعات . فأنقول : " شريك الاله محال .
 والجمع بين الوجود والعدم ممنوع ، وحصول الجسم الواحد في آن واحد في مكانين / (E/41b)
 محال ، (ونميز) ⁽¹⁵⁾ بين كل واحد منها . مع ان هذه المتنوعات نفى محض ، وليست ذوات
 / (A/35a) وحقائق وماهيات بالاتفاق .
 ولأن " الوجود " و " الشبوت " مترادفان عند العقلاء . فلو كانت ثابتة في الازل ،
 لكانت موجودة فيه (فهو) ⁽¹⁶⁾ محال / (B/38a)

- (1) (D) وماهية
 (2) (B) غير ماهية
 (3) (D) ولا معتبر
 (4) (DE) التحقق
 (5) (D) واحتجوا
 (6) (E) متميزة
 (7) (D) عن بعض
 (8) (A) (9) / (B) لا نعلم
 (10) (C) (-) :
 (11) (E) هذا
 (12) (E) ميز
 (13) (A) لم تكن
 (14) (E) (-) :
 (15) (D) وتميز
 (16) (DE) وهو

وقوله تعالى: "إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ" ⁽¹⁾ (أى شَيْءٌ عَظِيمٌ) ⁽²⁾ عند وجودها.
 (وتستكمل) ⁽³⁾ بقوله تعالى: "إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ" ⁽⁴⁾ و
 قوله تعالى: ⁽⁵⁾ "وَلَا تَقُولَنَّ لَشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ" ⁽⁶⁾ / (c / 386)
 حيث سُمِّيَ ما سيكون أو سيفعله غَدًا شَيْئًا ليس بشَيْءٍ. لأنَّ هذا من قبيل (إطلاق) ⁽⁷⁾
 اسم الشَّيْءِ باسم ما يؤلُّ إليه. [على أنَّ هذا يقتضى إطلاق (اسم) ⁽⁸⁾
 الشَّيْءِ على المَعْدُومِ. ولا يقتضى] ⁽⁹⁾ كون المَعْدُومِ ذاتًا وماهيةً وحقيقةً وعرضًا و
 حركةً. وانتزعاثلون (بذلك) ⁽¹⁰⁾ كله. (فكان) ⁽¹¹⁾ ما ذكرتم من النصوص (مَحْتَلًّا) ⁽¹²⁾.
 وقوله تعالى: "وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ وَلَمْ أَكْ شَيْئًا" ⁽¹³⁾ "أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ
 يَكْ شَيْئًا" ⁽¹⁴⁾ ⁽¹⁵⁾ (لَا مَكَانَ الْحُلْ) ⁽¹⁶⁾ (بِجَا) ⁽¹⁷⁾ تَلُونَا أَوَّلُ.

(8) D: (-)	Hacc: L	(1)
(9) B: Kōselipuranteziği, kenarda tamamlanmış:	(2) AD: (-)	
(10) D: بدان	(3) B: Paranteziği, kenarda tashih edilmistir:	
(11) D: وكان	c: والمَّسَّك	
(12) D: مجتبلا / E: مختلًا	(4) Nahl: 40	
(13) D: Meryem 9: / (14) Meryem 17:	(5) DE: (-)	
(15) E: (-)	(6) Kehf: 23	
(16) AD: لأنَّ كان الحل / E: بحكم وكان الحل	(7) C: (-)	
(17) B: Paranteziği, satır aralığında tamamlanmıştır:		

المبحث الثالث

في النبوة

فصل

في اثبات الرسالة

ارسال الرّسل مبشرين (ومندرين ليبيّنوا) ⁽¹⁾ للنّاس ما يحتاجون اليه من مصالح (داريهم) ⁽²⁾ ويفيدوهم من انواع الحكم ليبلغوا به الدّرجة العالية في حين الامكان، بل في حين الوجوب

ولانعنى به انّه يجب على الله تعالى بايجاب احدا او بايجابه على نفسه. بل المراد به (انّه) ⁽³⁾ من مقتضيات حكمة (القديم جلّ وعلا. ويستحيل ان لا يوجد ما كان من مقتضيات حكمة) ⁽⁴⁾ الباري

وهذا... لانه الوجوب في الحقيقة لفظة يعبر بها عن فضل / (B/38b) (تأكيد) ⁽⁵⁾ لوجود المذكور، كما ان الامتناع يعبر به عن (تأكيد) ⁽⁶⁾ (لا وجوده) ⁽⁷⁾. وهما في الحقيقة / (A/35b) (متقابلان) ⁽⁸⁾ تقابل الاضداد

وهذا... كما ان (ما) ⁽⁹⁾ علم الله تعالى وجوده يتحقّق (وجوده) ⁽¹⁰⁾ لانه لا محالة. ويجب وجوده لاعلى معنى: "انّ وجوبه بايجاب احد"؛ بل، لان وجوده / (D/38b) يتحقّق لانه لا محالة. والى هذا القول، / (C/39a) يذهب جميع من يقول بوجوب شكر المنعم قبل ورود الشرع. فالحاصل: انّه في حين الممكنات عند كثير من المتكلمين. وعند (المحقّقين) ⁽¹¹⁾ من متكلّمي اصحابنا في حين (الواجبات) ⁽¹²⁾؛ يعنون (به) ⁽¹³⁾ انّه من مقتضيات الحكمة.

(1) A : مبشرين ليبيّنوا / E : مبشرين ومندرين (8) A : يتقابلان

(9) C : (-)

شئتين

(10) C : (-)

(2) E : دارين

(11) DE : المتحقّقين

(3) C : (-)

(12) E : الممكنات

(4) D : (-)

(13) ADE : (-)

(5) B : Paranteziçi, kenarda tashihe edilmis.

(6) B : Paranteziçi, kenarda tashihe edilmis.

(7) AC : لا وجود له / D : لا وجود

(لأنّ الخلق) ⁽¹⁾ يجولون (على النقيصة) ⁽²⁾ ⁽³⁾ والجهالة . مستعدّون للزيادة وبلوغ الدرجة العالية في العلم والحكمة . وهو موصوف بالرافة والرحمة على عباده . فلا يمتنع منه اسدادهم بما يوجب زوالها. ⁽⁴⁾

بل الحكمة في ارسال الرسل ووضع الشرائع ؛ ليرتفع اسباب البعث والفساد من نحو سفك الدماء وتخريب البلاد (وتقطع) ⁽⁵⁾ موادّ التنازع بين العباد لافضائه الى الضعائى والاحقاد.

(الايرى) ⁽⁶⁾ ؛ اذ من امراعى بسلوك الطريق الجادة الموصلة الى البعية . ونهاد (ان يجيد) ⁽⁷⁾ عنه يمنة ويسرة لتلايقح في المهاوى (والمهالك) ⁽⁸⁾ ؛ عدّ ذلك منه حكمة / (B/39a) . بل رافّة ورحمة .

مع انّ العالم ، ملكه . اذ ؛ هو ، الموجود له من عدم المخترع له لاعتى اصل . وللمالك ان يتصرف في مملوكه على اى وجه (شاء) ⁽⁹⁾ من المنع والاطلاق والحظر والايجاب ، ثمّ يحلّم ذلك بارسال رسل من جنسه او (من) ⁽¹⁰⁾ خلاف جنسه / (C/39b) كالمملك .

وقال السّمنية والبراهمة والمبيحية ؛ ⁽¹¹⁾ " انه محال . / (D/39a) لأنّ الرسول ؛ ان اى بما اقتضاه / (A/36a) العقل ⁽¹²⁾ ، (فبالعقل) ⁽¹²⁾ عنه غنية فيكون خالياً عن الحدوى فيكون عبثاً

(1) : لا اثم E / (7) : ان يجتد

(2) : ADE : الاثرى E / (8) : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır.

(3) : C : (-)

(4) : A : (-)

(5) : E : (+) فيه عنه مندوحة . ولو اى بما

يأبىء العقل ، فهو مردود . ولأنّ العقل حجة الله

تعالى اجماعاً . ولا يتناقض حججه . فالحيلة يكون

باطل

(12) : H : بالعقل

(1) : لا اثم E

(2) : A : على النقيصة

(3) : E : (+) مستعدّون للزيادة وبلوغ درجة

الكمال . لأنّ الخلق يجولون على النقيصة

(4) : E : (+) لكن امر اعى بسلوك الطريق الجادة

الموصلة الى البعية . ونهاد ان يجتدعه يمنة ويسرة

لتلايقح المهاوى . مع انّ العالم ملكه . وللمالك ؛

ان يتصرف في ملكه كيف يشاء من الاطلاق والحظر ،

و يعلمه بارسال رسل من جنسه .

(5) : AC : يقطع / H : يقطع

وهو لا يليق بالحكيم

وان اتى بما ياباه العقل ، فهو مردود . لانه العقل حجة الله تعالى اجماعاً . (و حجة)⁽¹⁾
(لا يتناقض)⁽²⁾ . فيما يحيله ، يكون باطلاً .

فالحاصل : " انهم يقولون / (6/42b) : ان العباد ، مكلفون بالامور والنواهي .
وافعالهم منقسمة (الى)⁽³⁾ المحاسن والقبايح . (والمحاسن)⁽⁴⁾ ، ثامور بها . والقبايح مزجور
عنها . لكن العقل (كاف)⁽⁵⁾ في معرفة ذلك ، لما انه جبل على الميل الى المحاسن ، والنفور
عن القبايح . فلاحاجة الى ارسال الرسل . "

قلنا : ياتي بما قصر العقل عن معرفته . لانه الرسالة ، سفارة العبد بين الله تعالى
وبين ذوي العقول من خليقته ليترجم بها (علمهم فيما قصر)⁽⁶⁾ عنه)⁽⁷⁾ عقولهم (من)⁽⁸⁾
مصالح داريهم .

وهذا ... لان العقل ، ان وقف على الواجب والمنتهى ، فلا يقف على الممكن . فربما تعلّق
به عاقبة حميدة ، وربما نيط به عاقبة ذميمة . والعقل يقصر عن / (6/39b) الوقوف على ذلك .
فلا بد من البيان ممّن له الاطلاع على عواقب الامور على لسان الرسول (ليتمكنوا)⁽⁹⁾
(6/40a) من الاداء والامتناع . على ان الحاجة ، ماسة (في قسمي)⁽¹⁰⁾ الواجب والمنتهى في الجملة
الى البيان الوارد / (6/40b) عن الله تعالى .

اما في الذي هو موصوف ببلادة الخاطر ، وقلة الذهن ، فظاهر .

وكذا ان كان موصوفاً بحجّة الخاطر ، وقصور العقل . لكنه مشغول بالمصالح الدنيوية
معرض عن الامور الاخرية . لانه (يكون)⁽¹¹⁾ تنبيهاً⁽¹²⁾ على التأمل . وان كان متفرّغاً
للتأمل في المباحث النظرية ، متفكراً في العالم الالهية ، معرضاً عن اللذات النفسانية

(6) B : Paranteziçi, satıraltıdır.

(1) D : و حجة

(7) C : علمهم فيما قصر / عنهم فيما قصر

(2) E : لا يتناقض

(8) C : من / (9) D : ليتمكنوا

(3) D : على

(10) AD : في قسمي / (11) C : تكون

(4) A : (-)

(12) A : (-)

(5) D : كان

والمطالب الجسدانية. (افذا) ⁽¹⁾ يكون تيسيراً له على أن مثل هذا في رعاية (التنْزَارَة) ⁽²⁾ فلا (أكثراث) ⁽³⁾ له. بل العبرة، للجمِّ الحفير والخلق الكثير. ولأنَّ العقل، شئٌ مخلوق (وقد) ⁽⁴⁾ يعثر به الآفات والكلال (عند) ⁽⁵⁾ استيلاء الطَّير على صاحبه والملاال. وربما يعارضه الشَّبهات (ويصدّه) ⁽⁶⁾ عن حقيقة النظر، الشَّهوات.

وقد يكون المطلوب غامضاً دقيقاً فيحتاج الى معاون له. وذلك هو الوحي الالهي والتلقين السماوي. على أنَّ العقل، يفف على جعل المحاسن والمساوي دون اعيانها. والشرف والحكمة، في الوقوف على الاعيان / (g/40a) دون الجمل.

فلا بد من (ورود) ⁽⁷⁾ البيان ممّن له العلم / (c/40b) بالاعيان ليحمل العقل (بمثله) ⁽⁸⁾ الى المحاسن / (E/63a) صاحبه على الاقدام (وبنفاره) ⁽⁹⁾ عن القبائح على الاحجام. وكذا (شكر المنعم) ⁽¹⁰⁾ (مودع) ⁽¹¹⁾ في العقول، (وحظّر) ⁽¹²⁾ الكفران كذلك. والعقل (لا يقف) ⁽¹³⁾ على / (d/40a) قُذّر النعم وما يوازيها من الشكر. فلا بد من البيان السماوي ليتمكّن العاقل من الاداء او الانتهاء.

ثمّ اذا ادّعى واحد الرّسالة في زمان جوازها - (وهو) ⁽¹⁴⁾ قبل مجيئ نبينا محمّد صلى الله عليه وسلم - : فان كانت (دعواه) ⁽¹⁵⁾ مستحيلة ؛ - كدعوى زرادشت : «بصانعين عاجزين» ، (او ماني) ⁽¹⁶⁾ : «باصلين قديمين» - يجب الرّد / (A/37a) لا طلب البرهان. الا اذا اراد به التأكيد في اظهار البطلان.

(9) A : ونيفارة / د : ويتقاربه

(1) A : فلا

(10) D : فشكر النعم

(2) A : البرارة / DE : النّذارة

(11) B : Parantezici, kenarda tashih edilmisti.

(3) D : أكثراث

(12) ACDE : وخطر

(4) ADE : قد

(13) E : لا يقدر

(5) D : من

(14) D : (-)

(6) DE : وتصدّه

(15) C : (-)

(7) C : وجود

(16) D : اوياتي / E : او ماني

(8) D : بمثله

وان كانت ممكنة لا يجب (قبول قوله) ⁽¹⁾ بدون الدليل ، وهو المعجزة . بخلاف ما يشوله (الاباحية) ⁽²⁾ من الخواارج وبعض الباطنية (من وجوب قبول) ⁽³⁾ (قول) ⁽⁴⁾ (مدعى) ⁽⁵⁾ الرسالة بدون اقامة (الدلالة) ⁽⁶⁾ . لان (تعين) ⁽⁷⁾ هذا المدعى للرسالة ، في حين الممكنات . وربما يكون كاذبا في دعواه ، فيكون قبول (قوله) ⁽⁸⁾ كفرًا حينئذ .

وهي ظهور امر الهي خارج للعادة في دار التكليف لاظهار صدق مدعى النبوة مع نكول من يجدى به عن معارضته بمثله . (وقيد) ⁽⁹⁾ ب « دار التكليف » - وهي الدنيا - : لينزع الخارق للعادة في العقبي . / (B/40b) وب « اظهر اصدقه » / (c/41a) لان الناقض ؛ لو ظهر لاظهار كذبه بان قال : « دليل صحة نبوتى ، شهادة هذا الجرحى بذلك » فانطق الله تعالى بتكذيبه ، لا يكون / معجزة له . بل يكون (دليل) ⁽¹⁰⁾ كذبه في دعواه . (و) ⁽¹¹⁾ ب « مدعى النبوة » : (اظهر) ⁽¹²⁾ الناقض للعادة على (يد) ⁽¹³⁾ مدعى اللوهمية ، جائز لظهور امارات الحدث فيه . وكذا على يد الولي ، جائز عندنا كرامة له . وهو لا يدعى النبوة . ولو ادعاها ، لكفر . وب « النكول » اذ لو عارضه بمثله ؛ لدل على صدق مكذبه . فيتعارضان فيسقطان .

ووجه دالتهما على صدق الاتى بها اننا علمنا ان الله تعالى سامع هذه الدعوى ، وان ما ظهر على يده خارج ⁽¹⁴⁾ مقدور البشر . ولا يقدر عليه الا الله تعالى فاذا ادعى الرسالة ، ثم قال : « اية صدق دعواى ؛ ان الله تعالى ارسلنى ان / (A/37b) يفعل كذا » / (E/63b) ففعل الله تعالى ذلك ، كان ذلك من الله تعالى بصديقائه في دعواه

(8) E : (-) / (9) B : وقيل

(10) B : Paranteziçi, Satırnülüğünde tamamlanmış

(11) A : (-)

(12) A : اذا الظهور / B : اذا ظهر

(13) B : Paranteziçi, Satırnülüğünde tamamlanmış

(14) E : (+) (عن)

(1) E : فقوله

(2) E : الاباحية

(3) E : وجوب من قبول

(4) c : (-)

(5) A : (-)

(6) E : الدليل

(7) B : الخبير

الرسالة . فيكون ذلك كقولہ (له) عقيب دعواه « صدقت » . اذ التصديق بالفعل كالصدق بالقول .

ويستحيل من الحكيم ، تصديق الكاذب

ونظروا : ان الملك العظيم ، اذا اذن للناس بالولوج عليه ؛ فلما احتفوا به فام واحد منهم ، وقال : « يا ايها الملاء ! اني رسول هذا الملك اليكم » . ثم قال : « يا ايها الملك ! (ان كنت صادقا في كلامي) ⁽²⁾ / (c/41b) فخالف عادتك ، وقم ، واتحد ثلاثا . » فاذا فعل الملك ذلك عند سماع هذا الكلام ؛ (كان) منه تصديقا لدعواه نازلا منزلة قوله « صدقت » .

والناقض للعادة ، كما يكون فعلا غير معتاد ، يكون تعجيرا عن الفعل المعتاد (لمنع) ⁽³⁾ زكريا عن الكلام . اذ المنع عن المعتاد ، نقض للعادة ايضا .

فصل

ثم ان نبينا محمدا بن عبد الله بن (عبد) ⁽⁴⁾ المطلب بن هاشم بن عبد مناف صلى الله عليه وسلم (رسول) ⁽⁵⁾ . لانه ادعى النبوة . وذا معلوم بالتواتر (وظهرت) ⁽⁶⁾ المعجزات على يديه . وكل من كان (كذلك) ⁽⁷⁾ ، كان رسولا حقا . اذ لا يمكن لغير الله تعالى اظهار المعجزة عقيب دعوى النبوة على وفق دعواه . (فكان) ⁽⁸⁾ ظهورها عقيب دعواه ، تصديقا من الله تعالى اياه . ومن ادعى النبوة وصدقته الله تعالى ؛ فهو نبي بالضرورة .

(6) c : فظهرت

(1) cd : (-)

(2) c : Paranteziqi, kenarda tamamlanmistr. ; A (-)

(8) AC : وكان

(3) D : لمنع

(4) B : Paranteziqi, setirraliginda tamamlanmistr.

(5) D : (-)

أما ظهور المعجزات؛⁽¹⁾ - كانشقاق القمر ، وانجذاب الشجر ، وتسليم الحجر عليه ونبع الماء (من)⁽²⁾ بين أصابعه في غزوة تبوك ، وحنين (الحشب)⁽³⁾ وشكاية الناقة وشهادة (الشاة)⁽⁴⁾ المصلية ، وشرب الكثير من البشر القليل من الماء، ونقلها ان بلغت⁽⁵⁾ حد التواتر في كل فرد - فظاهر. (والا)⁽⁶⁾ ، فقطضى المجموع / (b / 41a) ؛ لما كان متحداً ، (يتحقق)⁽⁷⁾ المرام . كما في شجاعة علي / (c / 42a) رضى الله عنه وجود حاتم . فان (آحاد)⁽⁸⁾ ملك الروايات ، لم يثبت بطريق التواتر . ولكن (نعلم)⁽⁹⁾ من مجموع الآحاد / (b / 41a) على القطع بثبوت شجاعة علي رضى الله عنه وجود حاتم فكذا هنا .

وأظهرها؛ القرآن . فهو من أعجب الآيات وأبين الدلالات . اذ (هي)⁽¹⁰⁾ آية (حسية)⁽¹¹⁾ عقلية / (E / 44a) باقية الى يوم القيمة (منتشرة)⁽¹²⁾ في الاطراف ، (مبثوثة)⁽¹³⁾ في الافاق .

بخلاف غيره من المعجزات . فانها تختص بكان او زمان ، باين نظمه (الحبيب)⁽¹⁴⁾ وجوه النظم . اذ هو ينقسم الى الشعر والرجز والخطب والرسائل . والقرآن باين الكل . وتحدى به جميع الانام ، وقرعهم بالافحام . (فلم يتصد)⁽¹⁵⁾ للأتان بما يوازيه (اويدانيه)⁽¹⁶⁾ واحد من مصارع الخطباء . ولم ينهض بمقدار سورة منه ناهض من نخول الشعراء . مع انهم كانوا اكثر من حصي البطحاء ورمال الدهناء . فدل عجزهم انه كان معجزة من الله تعالى ليظهر بهذه الدلالة صدقه فيما ادّعاء⁽¹⁷⁾ (من الرسالة)⁽¹⁸⁾

(9) ADE : يحلم

(1) E : (على يده)

(10) ADE : (هو)

(2) B : Parantezici, satirata liginda tamamlanmip.

(11) D : بينة / E : (-)

(3) D : الحشف

(12) ACD : منتشر / (13) ACD : مبثوث

(4) C : (-)

(14) E : الخيب / (15) D : يتصل

(5) A : ونقلها ان بلغت / D : نقلها الى

(16) D : ويوازيه

بلغت

(17) E : ادعاء الله

(6) D : ولا

(18) D : الرسالة

(8) B : آحاد

(7) D : تتحقق

(١) يظنّ بالعرب - وهم أكثر خليفة الله حقداً وحميةً، واشدّهم انفة وعصبيةً - انهم استنعوا عن المعارضة مع وجود القدرة، وتركوا (A/33b) ذلك عن اختيار ومكنة، وقد خاطروا (مهاجمهم) (2) / العزيمة، وبذلوا اموالهم النفيسة / (B/42a) وتحلوا المشاق الشديدة والمتاعب الصعبة من جز العساكر، وتجريد البواثر (3)، وحمل الرماح الخواطر، وتحمّ غمرات المعارك [ومبارزة الاقربان (ومناجزة) (4) الشجعان لاطفاء نوره وابطال دعوته (5)] وقد تحدّى به أولاً واظهر (السيف) (6) آخرًا. فلم يعارضوا الا السيف وحده. وهو (لا يجدى) (7) نفعًا، ولو كان العالم (جنده) (8)، ان لم يكن هو رسولا عنده (9). ولو (عارضوه) (10) في اقصر سورة (لظهرت) (11) نصرتهم، وغلبت حجّتهم، وكفيت معونة (قتاله) (12) (ومعزة حرا به وجداله) (13).

(فبان انهم) (14) (انما) (15) امتنعوا عن ذلك عجزًا واضطرارًا، لا اختيارًا او ايثارًا وبهذا اظهر بطلان قول (الوراق) (16) - وهو الذي انتقل من مذهب (القدرية) (17) الى مذهب (الثنوية) (18) : "انحرو بهم معه، (شغلهم) (19) عن المعارضة - لانه كان بمكة (ثلاث عشرة) (20) سنة - يتحداهم (21) بذلك. ولم يكن بينهم في تلك المدة حراب ولا طعان (ولا ضرب) (22). فلم يعارضوا في تلك المدة (ولم يمنعهم) (23) (عن ذلك مانع) (24).

(1) EOE : ولا	(11) E : اظهرت / (12) E : قتالهم
(2) D : مهاجمهم	(13) D : ومعزة حرا به وجداله / E : ومعزة حرا به
(3) D : وتخريب البواثر	(14) D : غير انهم / (15) AOE : (-)
(4) A : مناخرة / C : مفاخرة	(16) B : Paranteziqi kenarda tashih edilmisti.
(5) E : Paranteziqi, kenarda tamamlanmisti.	(17) D : القادرية / (18) AOE : (-)
(6) A : (-)	(19) D : شغلهم
(7) D : لا تحدّى	(20) A : ثلاثة عشر / B : ثلاثة عشرة
(8) D : احبده	(21) D : يتجراهم
(9) E : (+ هو) / (10) E : عارضوا (23)	(22) C : وضرب / D : وضرب / E : ولا ضرب
(24) C : من ذلك مانع / E : عن ذلك مانع	

ولا شغلهم عنه وازع .»

(وَالنَّظَامُ) ⁽¹⁾ : « ات القرآن » ⁽²⁾ ليس بمعجز من حيث النظم . وكلّ ، يقدر على ان يأتى بمثله نظمه (العجيب) ⁽³⁾ ووصفه الغريب . لا تكلّ لفظ من / (E/44b) من الفاظ السورة ، ليس بمعجز

فكذا المجموع . اذ حكم المجموع / (c/43a) ؛ لا يخالف حكم الافراد « وعن هذا ، زعم ان المتواتر يحتمل الكذب . لان خبر كل فرد / (a/39a) (محتمل) ⁽⁴⁾ . فكذا خبر المجموع . ⁽⁵⁾ وان الخطاء على الاجماع [(جائز) ⁽⁶⁾] جوازه على كل فرد من (اهل) ⁽⁷⁾ [الاجماع] ⁽⁸⁾ وانما (الاعجاز) ⁽⁹⁾ / (b/42b) ؛ باعتبار ان الله تعالى / (d/42b) صرف (هممهم) ⁽¹⁰⁾ (بلفظه) ⁽¹¹⁾ عن الاشتغال (لمعارضته) ⁽¹²⁾ مع الله ممكن . ومثل هذا معجز لما فيه من نقض العادة (لما) ⁽¹³⁾ يتنا في التفسير (في آي) مجدودة مثل قوله تعالى : « يا ارض ابلعي ماءك » ⁽¹⁴⁾ الآية وغيرها واعتبار الجمل بالاحاد ، باطل (بلا اثبات) ⁽¹⁵⁾ لما مرّ في اول الكتاب .

فان زعم الجاحد لرسالته : « انهم عارضوا ؛ الا ان ذلك لم يشتهر لعلو كلمته ، وشيوع دعوته ، وكثرة اتباعه ، ووفور اشياعه » ⁽¹⁶⁾ فنقول : « لو عارضوه ؛ لنقل (اعداءه) ⁽¹⁷⁾ ذلك ، كما نقل اولياءه القرآن . وكان منكروه ، اكثر من متبعيه ، واعداءه » ⁽¹⁸⁾ ، او فر من محبيه .

(1) (V: H/231)

(10) A : هممهم

(11) B : Paranteziçi, kenarda tashih edilmistir.

(2) B : Paranteziçi, kenarda tamamlanmistir.

ACE : بلطفه

(3) C : (-)

(12) CDE : معارضته (13) D : كما

(4) D : يحتمل

(14) D : آي في / (15) Hud: 44

(5) B : Paranteziçi, kenarda tamamlanmistir.

(16) D : بلا اثبات

(6) D : لاجرازه

(17) D : اتساعه

(7) AC : (اصل)

(18) E : اعداءه

(8) B : Paranteziçi, kenarda tamamlanmistir.

(19) E : (-)

(9) A : (-)

(الايثري) ⁽¹⁾ ان هذيان مسيلمه (لميندرس) ⁽²⁾، وماهجوا به رسول الله لمينطمس،
مع كثرة اعوان الاسلام واشباع النبي صلى الله عليه وسلم.

ولانه يتضمن اخبار الاعم الماضية واحوال الانبياء المتقدمة - كقصه يوسف

عليه السلام، وموسى. وعيسى، وابراهيم، وغيرهم عليهم السلام - (والانباء) ⁽³⁾
(c/ 43b) عما يكون في المستقبل - (كقوله) ⁽⁴⁾ تعالى، "سيهزم الجمع ويولون الدبر" ⁽⁵⁾؛

(يعني جميع) ⁽⁶⁾ المشركين يوم بدر. ⁽⁷⁾ "واذ يبعثكم الله احدى الطائفتين انهن لكم" ⁽⁸⁾
الاية، وهي: (o/ 43a) "العسكر". "ستعود الى قوم" (9/ 43a) اولي باس شديد ⁽⁹⁾ ⁽¹⁰⁾

والمراد من "قوم اولي باس شديد"؛ «بنوحيفة»؛ «والداعي الى قتالهم»؛ «ابوبكر».
(او) ⁽¹¹⁾ «اهل فارس»، «والداعي»؛ «عمر». (والامران) ⁽¹²⁾، «قد كانا». «المرغبت

الروم...» الى قوله «ستغلبون» ⁽¹³⁾ «⁽¹⁴⁾»، (فكان) كما اخبره. «لتدخلن المسجد الحرام» ⁽¹⁵⁾ ⁽¹⁶⁾

"اذ الذي فرض عليك القرآن لراذك الى معاد" ⁽¹⁷⁾؛ «اي الى مكة» ⁽¹⁸⁾ (وقدرده) ⁽¹⁹⁾ اليها

«ليظهره على الدين كله» ⁽²⁰⁾؛ وقد اظهره.... وغير ذلك - واصول الاحكام المتوازل

في العبادات والمعاملات (والمواثيق) ⁽²¹⁾ والمباحث الالهية (ودلائل الوحدةانية) ⁽²²⁾

(والمبدء، والمعاد، وعلوم الاخلاق، وتصفيه الباطن) ⁽²³⁾ والسياسات (والتحذير) ⁽²⁴⁾

(1) ADE: الاثري (11) D: و / E: اذ

(2) E: لميندرس (12) E: والآخران

(3) AE: والانبياء (13) OE: سيغلبون

(4) C: لقوله (14) Rum: 1-3.

(5) Kamar: 45 (15) ADE: وكان / Feth: 27 (16)

(6) 10: لعن جميع (17) Kasas: 85.

(7) E: + (وقوله) (18) BCE: اي مكة / D: (-)

(8) D: وان يبعثكم (19) C: وقدرده / (20)

(9) Enfal: 8 (21) D: والمواثيق / AD (22): والدلائل الوحدةانية

(10) Feth: 16. (23) D: (-) / (24) B: Paranteziçi, Kenarota tashihedilmisti.

عن الدنيا ، والترغيب في العقبى .

وهو صلى الله عليه وسلم نشاء بركة ، وهي خالية عن الكتب / (E/45a) العلمية .

خافية عن المباحث الحقيقيه (ولم يسافر) ⁽¹⁾ الا مرتين في مدة يسيرة ولم يواظب على القراءة والاستفادة (ولم يثابر) ⁽²⁾ على البحث والمطالعة .

وانقضى من عمره (اربعون) ⁽³⁾ سنة على هذه الصفة ؛ فظهور مثل هذا

الكتاب / (C/44a) على يده بعد انقضاء الاربعين محزنة ظاهرة ، وامارة ظاهرة ، وعلى صدق ما ادّعاء حجة قاطعة ، وبينة ساطعة

او ظهور مثله على مثل اتى لم ينفق عمره في احراز العلم واكتساب ، لن يكون الا

بوحى والهام من علّم / (B/43b) الخيوب [الذى لا يعزب (عنه) ⁽⁴⁾ شئ ولا يخفى عليه خافية] ⁽⁵⁾ وهو المعنى بقوله : / (D/43b) " وان كنتم في ريب مما نزلنا عبدنا فانوا بسورة من مثله " ⁽⁶⁾ (اى من مثل) ⁽⁷⁾ محمد في عدم القراءة والمطالعة (والتعلم والكتابة) ⁽⁸⁾ من العلماء .

وهذا ؛ وجه ظاهر ، وبرهان باهر .

واذا ثبت نبوة رسولنا صلى الله عليه وسلم ، (ثبتت) ⁽⁹⁾ نبوة سائر الانبياء عليهم السلام باخباره . لانه صادق في (مقاله) ⁽¹⁰⁾ . ولانه ، قد (ظهرت على) ⁽¹¹⁾ ايديهم المعجزات " النافضات للعادة ؛ كقلب العصا حية ، واليد البيضاء (وانفلاق) ⁽¹²⁾ البحر ، وابراء الائمة والابرس ، واحياء الموتى ، واخراج الناقة من الحجر ، وتسخير الريح والجن والسياطن والطيور (والآنية) ⁽¹³⁾ الحديد وتسبيح الجبال . ولان بعض الجواهر (اغذية) ⁽¹⁴⁾ وبعضها

(1) AC : ولم يسافر .

(7) D : (-) .

(2) D : ولم يثابر .

(8) ABCE : والتعلم من العلماء

(3) E : اربعين

(9) D : ثبت

(4) D : عليه

(10) D : مقالته / E : مقابله

(5) E : [-] .

(11) C : ظهرت في / E : ظهر على

(6) Bakara: 23

(12) D : وانحلا / (13) DE : والآنة

(14) D : عذبه

سموم . وليس في قوى (عقول البشر) ⁽¹⁾ وحواسهم (اسكان) ⁽²⁾ الوقوف على ذلك .
 / (c/44b) فدلّ الله عرفوا ذلك باعلام خالقها على لسان نبيّ (ارسل) ⁽³⁾ اليهم
 وثبت : الله رسول الى كافة الناس ، لا الى العرب خاصّة .
وقول بعض اليهود والنصارى : « الله يبعث الى العرب خاصّة » باطل . لانهم
لما سلموا الله رسول (الله) ⁽⁴⁾ الى العرب ؛ تبين انه صادق في كل ما يقول . وقد قال صلى
الله عليه وسلم : « بعثت الى الاسود والاحمر » ⁽⁵⁾ وقال الله تعالى : « قل يا ايها الناس
/ (B/44a) اني رسول الله اليكم جميعا » ⁽⁶⁾ وثبت بالتواتر : الله (دعا) ⁽⁷⁾ اليهود
(H/44a) والنصارى وقبصر وكسرى الى دينه .
(والله الموفق) ⁽⁸⁾

فصل

(في خواص النبوة) ⁽⁹⁾

اعلم انه لا بد ان يكون النبي ذكرا ، خلافاً (للاشعريّة) ⁽¹⁰⁾ لان الانوثة ، (تنافي) ⁽¹¹⁾
الاشهاد والدعوة . لان النساء ؛ امرن بالقرار في البيوت . والنبوة ، تقتضي (الاشهاد) ⁽¹²⁾
/ (E/65b) بالدعوة ، واظهار المعجزة ، واعقل اهل زمانه ، واحسنهم خلقاً .
ونبينا صلى الله عليه وسلم كذلك . فانه :

(1) D : عقل بشر	D : دعى
(2) D : اسكان	(3) CDE : (-)
(3) D : ارسله	(9) E : (-)
(4) C : (-)	(10) ABCE : للاشعري
(5) Bkz. sh.283, no: 8.	(11) A : يناي
(6) Arif: 158.	(12) ACDE : الاشهاد
(7) A : دعا	

كان/ (A/40b) ربعة. ثم (كان لا) ⁽¹⁾ يراحم طولين الا فاقهما.

(وروى) ⁽²⁾ : "لننظر الى وجهه واليد، كان هو احسن. وكان اطيب ريحا من المسك، والين من الحرير. وكان يؤخذ عرقه، فينتفع في الطيب. وكان (عظيم) ⁽³⁾ الهامة، رجل (الشعر) ⁽⁴⁾ انهر اللون، واسع الجبين، ارج (الحواجب) ⁽⁵⁾، اقنى العرنين. في عينيه دجج، وفي عنقه سطح وفي لحيته كثافة. وكان مفلج الاسنان، ظاهر الوضوء، (عظيم الصد) ، سواء البطن ⁽⁶⁾، فيم الكرايس ضليح الفم، بعيد ما بين المنكبين، دقيق المشربة، طويل (الزندان) ⁽⁷⁾، (رحب) ⁽⁸⁾ الراحة (شثن) ⁽⁹⁾ الكفين، سائل الاطراف، (وسيم) ⁽¹⁰⁾ قسيما، فخا، (مفحجا) ⁽¹¹⁾ سهل الخدين «

واحسنهم خلقا؛

ونبينا عليه السلام (كذلك) ⁽¹²⁾؛ حتى لا يوجد عليه كذب قط، ولا عرفت منه هفوة

ولم (D/44b) يكن فحاشا، ولا (B/44b) (صنبا) ⁽¹³⁾، (لايدارى) ⁽¹⁴⁾، (ولا يمارى) ⁽¹⁵⁾

a) Önce bunu şöyle söylemek gerek ki bu fiil; 1. Lisanü'l-Arab, 2. Tacü'l-Arus, 3. Es-Sihah, 4. Cemheretü'l-Ülğa, 5. Muhtü'l-muhtit, 6. Mücemül-vasit, 7. Ahteri Kebir ve diğer bütün kaynaklarda yer almamaktadır.

b) Bunun yerine şuyak ve şibakca da bulun olar fiili bulunmaktadır.

c) Ayrıca fiilini tefsir eden "ferjad etmek" manasında, farsça "فریاد کنند" sahifinin kenarında mevcuttur, ve burada fiilini böyle teyid etmektedir.

d) Mezkur kamuslarda bu fiilin "ferjad etmek, bağışlamak, zamata çıkarmak, hasmıyla bağışlamak" gibi bir çok manaları ihtiva etmektedir; ki diğer fiile hiç gerek yoktur.

e) Ayrıca bu fiilin fiil olmadığı bu kamuslarda rivayet edilen hadislerden de öğrenmekteyiz. Maseia: ibaresi, tevatutta da aynı geçen Karb Hâlerinin, Hz Hatice ve Hz İmmü Süme'in rivayet etmiş oldukları hadisler gibi. Bunlara bakıldığında hadis ibaresinin de geçen kelimelerin "صحب، محبوب، صخاب" olduğu ve "صحب" olmadığı görülecektir. (Böyle fazla bilgi için bu kamuslara müracaat)

A (14) ولا يدارى

A (15) (-) / c : ولا يمار

(2) E : + (انه)

(1) D : لا كان

(3) B : Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır.

(5) A : الحاجبين

(4) E : (-)

(7) E : بالزندان

(6) D : (-)

(9) AE : سثن

(8) A : رحى

(11) E : مفحجا

(10) D : (-)

D : ذلك

(12) C : (-)

(13) Paranteziçindeki bu kelime, bütün nüsha-

larda "صنبا" olarak geçmektedir.

Lakin; "B" nüshasının asıl metninde de bu şekilde geçmesine, ve bu kelimenin doğruluğunu sanki perçinlemek için sahifinin kenarında "ferjad etmek" manasına gelen "کنند" ibaresiyle tefsir ve açıklık getirmesine karşılık, diğer yandan bu ibarenin yanına ayrıca "صنبا" kelimesini koymasını ve böyle bir tefsir yada tashihde bulunmasını şahsen anlayamadım.

Çünkü fiili için; صحب

وكان في السَّاءِ والاشْفَاءِ - بحيث عوتب عليه (بقوله) ⁽¹⁾ : « ولا تبسطها كل البسط » ⁽²⁾ »
فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ⁽³⁾ - وفي الوفاء، والزَّهد، والامانة، والستاد
والعفاف والصبر، وتصديق المواعيد - بحيث يتبع اثاره اعداؤه -

و اقصمهم لساناً، واشجعهم جنائناً؛

(ونبيّاً) عليه السلام (كذلك) ⁽⁴⁾ : نانه كان افصح العرب (والعجم) ⁽⁶⁾ . وفي الشجاعة
يحل ما ولي دبره قط . ولذا، امكنه الركون الى وعد الله (لقوله) ⁽⁷⁾ : « والله يعصمك
من الناس » ⁽⁸⁾

ومعصوماً في افعاله واقواله عما يشينه ويسقط قدمه . وان جرى (عليه) ⁽⁹⁾
شيء من غير قصد (واختيار) ⁽¹⁰⁾ ينبت به ربه / (c/45b) ولا يهمله .
« والعصمة » : وهي الحفظ / (a/41a) بالمنع والامساك « عن الكفر ثابتة » ⁽¹¹⁾ ، قبل
الوحي وبعده .

بخلاف ما يقوله الفضيلىة من الخواج انه : « يجوز منهم الكفر » ، بناءً على
اصلهم : « ان كل معصية كفر » . « وعن المعاصي بعد الوحي » ، خلافاً للحشوية .
وامّا (تشبثهم) ⁽¹²⁾ بقصة « ادم ، و ابراهيم ، ويوسف ، و داود ، و موسى ، و
يونس ، و لوط و سليمان » - صلوات الله عليهم - فقد ذكرنا في « مدارك التنزيل »
(وجهاً) ⁽¹³⁾

وامّا قوله / (E/66a) تعالى : « ما كان لنبى ان يكون له اسرى » الى قوله -
« عذاب عظيم » ⁽¹⁴⁾ ، وقوله : « عفى الله عنك لما اذنت لهم » ⁽¹⁵⁾ / (D/45a) - والحق : يدل

Maide: 67 (3)

(1) : AE (-)

Puranteziqi, satiraraligindadir - : B (9)

Fatr: 8. (3) / Isra: 29. (2)

(-) : D (10)

(4) : D : نبيا

(11) : D : بالكفر بالله

(5) : D : ذلك

(12) : D : نسبهم / (13) : D : وجهاً

(6) : A : Kenardatamamlanmistr-

(14) : Enfal: 68. (15) / Tevk.. (15)

(7) : CDE : بقوله

على تقدّم الذنب . (وقوله ^(١)) : « ووضعنا / (B/45a) عنك وزرك الذي انقضى ظهرك » ^(٢) .
 وقوله : « ليخفرك لك » ^(٣) الله ما تقدّم من ذنبك وما تأخر » ^(٤) ، وقوله : « عبس وتولى »
 ان جاءه الاعمى ^(٥) ، (وقوله ^(٦)) : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي » ^(٧) ، وقوله
 : « لقد تاب الله على النبي » ^(٨) والتوبة مسبوقة بالذنب - ، وقوله : « واستغفر
 لذنبك » ^(٩) . (وفي الحديث ^(١٠)) : (وان) ^(١١) لأستغفر الله (في كل) يوم سبعين مرة ^(١٢) » ، وقوله :
 (يا ايها النبي) ^(١٤) لم تحرم ما احل الله لك ^(١٥) ؛
 (فظاهره) ^(١٦) (يشعر) ^(١٧) بانه فعل ما لا يجوز . (فحول) ^(١٨) على « ترك الافضل » . و
 قد قيل : « حسنات الابرار ، سيئات المقرّبين » .
 واما قوله : « لنن اشركت ليحبطن عملك » ^(١٩) ، وامثاله : فالمراد به : ما روى
 عن ابن عباس « انه نزل القرآن (باباك) ^(٢٠) / (A/41b) اعني واسمعي يا جارة » ^(٢١)
 (او) ^(٢٢) المراد به ^(٢٣) : « الشرك الخفي » وهو : « الالتفات الى غير الله »
 واما قوله : « ووجدك ضالاً فهدى » ^(٢٤) ، ونحو ذلك : فقد ذكرنا (وجه ذلك) ^(٢٥)
 في مدارك التنزيل .
 وقبله كذلك « ، عند المعتزلة .

وعندنا يجوز منهم الذنب قبل الوحي نادراً ، لانه قبل الوحي لا يجب على
الخلق قبول قولهم . (فلا يشترط) ^(٢٦) العصمة . بخلاف ما بعد الوحي ، فلوجازت المعصية

Tahrim: L (15) (-) : AGE (14)	ingirah: 2-3. (2) (-) : C (1)
فظاهره (17) هـ : يشع	E : ليخفرك (4) Feth: 2.
هـ : محول (19) 65: Zamer	(6) C : (-) Abese: L. (5)
E : فايك (20)	Enam: 52. (8) Teube: 117.
(21)	Muhammed: 18. (9)
هـ : والمراد (23) C : (-)	Paranteziçi, kenarda tamamlanmıstır. : E (10)
هـ : وجهه في (25) Duha: 7 E	(12) E : كل (11) D : اني
هـ : فلا تشترط (26)	Bk2. sh. 283, no: 9 (13)

عليهم، لجاز الكذب [عليهم. لانه معصية. وحينئذ (لا تلزم) ⁽¹⁾ الحجّة، (ولا تنضح) ⁽²⁾ الحجّة / ⁽³⁾ [لانه لا يعتمد على خبرهم، لاحتمال الكذب] / (d/45b) (في خبرهم) ⁽⁴⁾. وانما ارسل الرسول، (لتنقطع) ⁽⁵⁾ حجّة العباد. وذا؛ انما يكون اذا كان على خبرهم الاعتماد. قال الله تعالى: "رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل" ⁽⁶⁾ واول الانبياء، ادم. وآخرهم (نبيّا) ⁽⁷⁾ محمد صلى الله عليه وسلم وهو افضلهم (لقوله) ⁽⁸⁾ تعالى: "كنتم خير امة اخرجت للناس" ⁽⁹⁾ فلما كانت امة خير الامة، كان هو خير الانبياء. ولذا الانسان: اسان يكون ناصيا - (كالحوام) ⁽¹⁰⁾ - ، او كاملا (غير) ⁽¹¹⁾ قادر على التكميل - كالاولياء - ، او كاملا (مكملا) ⁽¹²⁾ - كالانبياء - / (c/46b)

وهذا الكمال والتكميل؛ في القوتين "النظرية" و"الحملية" ⁽¹³⁾. ورأى الكمالات المتبعة في "القوة النظرية"، "معرفة الله تعالى"، وفي "القوة الحملية" ⁽¹⁴⁾، "طاعة الله تعالى"

[ومن كانت درجته في "كمالات (هاتين) المرتبتين" اعلى؛ كانت ولايته اكمل] ⁽¹⁵⁾

[ومن كانت درجته / (E/66b) في / (A/42a) "تكميل الخير في هاتين المرتبتين" اعلى؛ كانت نبوته اكمل] ⁽¹⁷⁾

(10) A: (-) / D: كالحدم

(11) C: (-)

(12) D: ومكملا

(13) D: والحملية

(14) D: الحملية

(15) C: (-)

(16) E: (-)

(17) C: (-)

(1) ACE: لا يلزم / D: (-)

(2) AE: ولا ينضح / D: (-)

(3) D: [-]

(4) E: فيه

(5) ACE: لينقطع

(6) Nisa: 165.

(7) ABCE: (-)

(8) E: كقوله

(9) Ali'imran: 110.

فأثبت هذا فنقول :

« عند مقدم محمد صلى الله عليه وسلم ، كانت الشرائع بأسرها مدرسة ، والحكم
باجمعها منطوية ، وآثار الظلم بادية ، وعلام الجور باقية . والكفر ، قد طبق الأرض
بأكلافها ، والباطل (ملاءها) ⁽⁴⁾ باطرافها . فالحرب ، اتخذوا الأصنام آلهة ، ووأد
البنات شريعة لازمة / (8/464) والسعى في الأرض بالفساد / (5/464) عادة دأبته
وسفك الدماء طبيعة راسخة ، والنهب (والاعارة) ⁽²⁾ تجارة راجحة . »

والفرس ؛ اشتغلوا بعبادة النيران ، ووطئ الإتهات والبنات
والترك ؛ مثابرون على تخريب البلاد ، وتعذيب (من ظفروا به من) ⁽³⁾ العباد (مواظبون) ⁽⁴⁾
على التركيز في أطراف الأرض من الطول إلى العرض . دينهم ؛ عبادة (الآوثان) ⁽⁵⁾ والأصنام
ودينهم ظلم الأنام .

وحمهور الهند ؛ لا يعرفون إلا عبادة الآوثان وأحراق (انفسهم) ⁽⁶⁾ بالنيران

واليهود مشغولون بالخريف والتشبيه وتكذيب المسيح
والنصارى ؛ بالحلول والتثليث .

فلما بعث الصادق المصديق ، المؤيد بالاعلام الباهرة (والمعجزات) ⁽⁷⁾ الظاهرة
والدلائل الواضحة والبراهين اللائحة صاحب الشريعة الزهراء ، والملة الخراء / (4/464)
(والحجة) ⁽⁸⁾ البيضاء / (8/426) ، والدين (القويم) ⁽⁹⁾ ، والصراط المستقيم - (اعني) ⁽¹⁰⁾ محمد
بن عبدالله بن (عبد) ⁽¹¹⁾ المطلب - داعياً إلى ما يقتضيه العقل الصريح من التوحيد المحض
(والعبارات) ⁽¹²⁾ الخالصة ، والسنة العادلة ، والسياسات (الحاضلة) ⁽¹³⁾ ورفض

(7) : E : والمعجزات

(1) : D : مدّها

(8) : D : والمحنة

(2) : E : والغارة

(9) : A : القيم

(3) : E : (-)

(10) : C : (-)

(4) : AC : ومواظبون

(11) : B : Parantezici, satirara ligindadir

(5) : E : (-)

(12) : A : (-)

(13) : ADE : الفاضلة

(6) : D : النسم

الرّسوم (الجارية)⁽⁴⁾ (و العادات)⁽²⁾ الفاسدة ؛ زالت هذه الجهالة الفاحشة ،
والضّلالات / (3 / 46b) الباطلة . وصارت الملة / (5 / 46b) الحيفيّة ، لائحة المنار ،
باقية الآثار ، كثيرة الاعوان ، قويّة الاركان في عامّة البلدان . وانطلقت (اللسنة)⁽³⁾
بتوحيد الملك العلّام . (واستنارت العقول بحرفة خالق الانام . ورجح الخلق من
حبّ الدّنيا الى حبّ المولى)⁽⁴⁾

ولمّا لم يكن (معنى)⁽⁵⁾ النبوة ، الاّ تكميل الناقص في "القوة النظريّة والحملية" ؛
- وهذا بسبب مقدّمه عليه السّلام ، اكمل واظهر كما كان بسبب موسى وعيسى
وغيرهما عليهم السّلام ؛ فدعوة (موسى)⁽⁶⁾ مقصورة على بني اسرائيل وهم بالنسبة
الياء كالقطرة (الى)⁽⁷⁾ البحر . وما امن بعيسى الا شزيمة / (E / 47a) وهم وقعوا في
التّثليث - علمنا أنّه كان افضل الانبياء ، وسيد الاصفياء [(ومسند)⁽⁸⁾ الاولياء]⁽⁹⁾
وهذا ، يصلح طريقاً (ايضاً)⁽¹⁰⁾ (لإثبات)⁽¹¹⁾ نبوّته . غير أنّنا ، نستدلّ ثمّ
بمحصل المعجزات على (نبوّته)⁽¹²⁾ . وهذا يجري (مجرى)⁽¹³⁾ الاستدلال / (c / 47b)
بأنّ من آثار الشّيء على وجوده . وهو ؛ أنّا نبّحث عن معنى "النّبى" ، ونقول : " الله
شخص (بلغ الكمال)⁽¹⁵⁾ " في القوة النظريّة والحملية - بحيث يقدر (على تكميل)⁽¹⁶⁾ النّاس
فيهما / (43a / 8 " . ومحمد صامت الله عليه وسلّم ، اكمل⁽¹⁷⁾ البشر في هذا المعنى . فيجب
ان يكون نبيّاء وافضل الانبياء .

Paranteziqi, kenarda tashih edilmisti; B (8)

Paranteziqi, kenarda tashih edilmisti; B (4)

(-) : c (10) / [-] : D (9)

AD : الجارية / E : الحايظه

(-) : D (11)

AD (2) : العبادات

Paranteziqi, kenarda tamamlanmisti; B (12)

(3) : c : ألسن

(13) : A : على نبوّته بمحصل المعجزات

(4) : E : (-)

Paranteziqi, kenarda tamamlanmisti; B (14)

(5) : D : حصر

(15) : c : وبلغ الكمال / (16) : 5 : على تكملة

(6) : A : (-)

(17) : D : + (علمتم أنّه) / (13) : E : (-)

(7) : D : 3

(ولا يخصهم) ⁽¹⁾ على عدد معين، [لثلاث يدخل] ⁽²⁾ فيهم من ليس منهم (ا/ 8/47a) يخرج منهم ⁽³⁾ من هو منهم ⁽⁴⁾ وهذا (5/47a) ؛ لأننا لو حصرناهم على عدد معين ⁽⁵⁾ ؛ لأخرجنا البعض من كونه نبيًا، إذا كانوا ازيد من ذلك ؛ (ا/ 6) شهدنا على غير النبي بالنبوّة إذا كانوا انقص من ذلك . وذلك لا يجوز .

والمعراج في القنطرة (لشخصه) ⁽⁷⁾ حق ؛ أمّا من مكّة الى بيت المقدس ؛ فبقوله تعالى :

« سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى » ⁽⁸⁾ وأمّا من المسجد الأقصى الى السماء (والى حيث شاء الله) ⁽⁹⁾ ؛ (فبالاخبار) ⁽¹⁰⁾ المشهورة المذكورة في الصحاح « سري وأسرى » لغتان ، و اراد بعبده محمداً صلى الله عليه وسلم ، و « ليلاً » ظرف .

وقدّبه - مع اتّ الاسراء ، لا يكون الا بالليل - للتأكيد ، (وليدل) ⁽¹¹⁾ بلفظ « التنكير »

على « تقليل مدة الاسراء » . وانه أسرى به في بعض الليل من مكّة الى الشام مسيرة اربعين

ليلة ^(c/47a) / والمسجد الأقصى هو بيت المقدس . قال صلى الله عليه وسلم : « بينا انا في المسجد الحرام

في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان . اذ ⁽¹²⁾ اتاني حبريل بالبراق . وقد عرج (بني) ⁽¹³⁾ الى

السماء في تلك الليلة » ⁽¹⁴⁾ وكان العرج به من بيت المقدس .

وقد اخبر قرشاً (عن غيرهم) ⁽¹⁵⁾ وعدد جمالها ، و احوالها ، و اخبرهم ايضاً بما رأى (43b/

4) في السماء من العجايب . وانه لقي الانبياء ، وبلغ (5/47b) البيت المحور و سدة المنتهى

وكان الاسرى قبل (5/47b) الهجرة بسنة .

(1) A : ولان	(8) Isra : L.
(2) ED : لثلاث ندخل	الله
(3) C : ويخرج منهم (5) او يخرج عنهم	(9) AE : والى حيث ما شاء الله / 5 : والى ماشاء
E : او يخرج منهم	(10) A : فالاخبار
(4) C : فيهم	(ii) B : Paranteziqi, kenarda tashih edilmir.
(5) E : Paranteziqi, kenarda tamamlanmıstır.	ADE : اوليدل
(6) C : و	(12) A : (+ ياتي)
(7) COE : بشخصه	(13) CE : به / A : (-)
	(14) AE (15) / Bk2, sh.283, no:10. : عن غيرهم

وكان (في اليقظة) ⁽¹⁾ عند (الجمهور) ⁽²⁾ . ولوجار استبعاد صعود البشر؛ لجاز
استبعاد نزول (الملك) ⁽³⁾ (وذا) ⁽⁴⁾ يؤدّي الى انكار النبوة ، وهو كافر

فصل

كرامة الاولياء جائرة

- خلافاً للبهيمة وابي اسحق ⁽⁵⁾ بن الاشعرية - للمشهور من الاخبار ، والمستفيض من
حكايات الاخبار : كقصته صاحب سليمان عليه السلام حيث قال : " انا آتيك / (E/47b)
به قبل ان يرتد اليك طرفك " ⁽⁶⁾ اي قال صاحب سليمان - وهو آصف عند الجمهور (ولميك) ⁽⁷⁾
نيثاً - : " انا آتي بعرش بلقيس قبل (ان يعود) ⁽⁸⁾ اليك طرفك بعد مدة الى السماء من مسافة
بعيدة " « فلما رأه مستقراً عنده » اي « رأى العرش ثابتاً عنده » « قال هذا من
فضل ربي » اي « حضور العرش / (c/48b) في مدة ارتداد الطرف ، من فضل
ربي ومجد علي واحسانه

وحدوث (الجيل) ⁽⁹⁾ لمريم بلا ذكر ⁽¹⁰⁾
وحضور الرزق (عندها) ⁽¹⁰⁾ كلما دخل عليها ذكرياً الحجاب » ⁽¹²⁾ ولم تكن من الانبياء بلا

سبب ظاهر .

وابقاء (اصحاب) ⁽¹³⁾ الكهف ثلثائة سنة وزيادة ، (احياءاً) ⁽¹⁴⁾ وهم ما كانوا انبياء
ورؤية عمر ⁽⁵⁾ رضي الله عنه على المنبر بالمدية جيشه بها وند . حتى قال :

(8) B : ان تعود

(1) A : (-)

(9) D : الجيل

(2) D : الجمهور

(10) E : لها

(3) D : الملائكة

(11) E : + (عندها)

(4) D : وهذا

(12) Ali imran : 37

(5) الاسفرايني (v:418)

(13) D : اهل

(6) Neml : 40

(14) D : واجيائهم

(7) A : ولدتك / COE : ولديكي

« ياسارية ! (الجيل) (الجيل) » وسبح سارية⁽²¹⁾ ذلك الصوت. وبينهما خمسمائة / (5/13a) فرسخ.
 وَجَرِي النَّبِيلِ ؛ بِالْقَاءِ مَا كَتَبَ عَمْرُ⁽³⁾ إِلَيْهِ : « (أَنْ كُنْتَ تَجْرِي)⁽⁴⁾ بِأَمْرِ اللَّهِ ، فَاجِرُ « ضَانِرًا
 أَوْ شَرِبَ خَالِدَ⁽⁵⁾ السَّمِّ (بِالْحِيرَةِ)⁽⁶⁾ بِلَانِرٍ يَحُودُ إِلَيْهِ . / (A/44a)
 وَظُهُورُ الضُّوْءِ [(الْحَبَّادُ بْنُ بَشْرٍ)⁽⁷⁾]⁽⁸⁾ وَ [(أَسِيدُ بْنُ خُضَيْرٍ)⁽⁹⁾]⁽¹⁰⁾ (حِينَ)⁽¹¹⁾ خَرَجَا
 مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَصَا أَحَدِهِمَا كَالشَّرَاحِ .
 وَحَدِيثُ أَوْيسَ⁽¹²⁾ وَالتَّقَاءُ مَعَ [لَهْرَمِ بْنِ (حَيَّانٍ)⁽¹³⁾]⁽¹⁴⁾ ، وَتَسْلِيمُ أَحَدِهِمَا (عَلَى)⁽¹⁵⁾
 صَاحِبِهِ بِاسْمِهِ ، مِنْ غَيْرِ مَعْرِفَةٍ تَقَدَّمَتَ بَيْنَهُمَا ، وَاجْبَاءُ أَيَّامِ بَحْثِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، (وَقَوْلُهُ)⁽¹⁶⁾
 (لَهْرَمِ)⁽¹⁷⁾ بَعْدَ مَا أَنْكَرَ عَلَيْهِ : « نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ »
 وَدَعَاءُ [(الْعَلَاءُ بْنُ الْحَضْرَمِيِّ)⁽¹⁸⁾]⁽¹⁹⁾ : « بِأَسْمِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ » ، وَمَشْيُهُ مَعَ اصْحَابِهِ عَلَى
 الْبَعْرِ

وَتَسْبِيحُ قَصْعَةٍ كَانَتْ بَيْنَ سَلْمَانَ⁽²⁰⁾ وَابْنِ الدَّرْدَاءِ⁽²¹⁾ ، حَتَّى سَمِعَا التَّسْبِيحَ .
 وَرُؤْيَا حَبِيبِ الْجَمِيِّ⁽²²⁾ بِالْبَصْرَةِ يَوْمَ التَّوْبَةِ ، وَبَعْرَفَاتِ / (c/49a) (يَوْمَ الْعُرْفَةِ)⁽²³⁾

Paranteziqi, kenarda tamamlanmıstır. 1B (1)

(13) 5 : حَبَّان	(2) (v: H. 30)
(14) /	(3) v: H. 23
(15) E : (-)	(4) A : فَجَرِي
(16) B : لَهُ	(5) (v: H. 31)
(17) E : لَهْرَمِ بْنِ حَيَّان	(6) c : بِالْحِيرَةِ / 5 : الْحَبْرَةِ
(18) 5 : الْعَلَاءُ الْحَضْرَمِيُّ	(7) ACDE : لَعْنَابُ بْنُ بَشِيرٍ
E : ابْنُ الْعَلَاءِ ابْنُ الْحَضْرَمِيِّ	(8) (v: ?)

Paranteziqi, kenarda tashih edilmıstır. 1B (9)

(20) / (21)	(10) (v: ?)
(22)	(11) c : (-)

(23) ACDE : يَوْمَ عُرْفَةِ

(12) ölüm tarihi bulunamadı

وتحرك الجبل لفضيل⁽¹⁾؛ فقد روى، أنه كان على (جبل)⁽²⁾ من جبال منّا. (فقال)⁽³⁾؛ "لوات
وليا من اولياء الله تعالى اوصى الى هذا الجبل (ان يبد)⁽⁴⁾؛ (لاآد)⁽⁵⁾. ولما تحرك الجبل قال
« اسكنى! (لما أدرك)⁽⁶⁾ بهذا ... » فسكن⁽⁷⁾
ودوران السرير في زوايا البيت لدى التّون⁽⁸⁾. فقد روى أنه جرى عنده (ذكر)⁽⁹⁾
طاعة الاشياء للاولياء. (فقال)⁽¹⁰⁾؛ « من الطّاعة ان اقول لهذا السرير - ذكر في زوايا
البيت - « ، فيفعل / (E/ 68a) فدار السرير في زوايا البيت / (D/ 48b)
وكان ثمّ شاب / (8/ 48b) فبكى حتى مات في الوقت
وحية ابن ادهم⁽¹¹⁾؛ فقد روى أنه كان في بستان يحفظه. (وقد)⁽¹²⁾ اخذ التّوم. (و
حية؛ في فيها طارقة نرجس، تروّحه بها.⁽¹³⁾
(و برئ عليل لسهل)⁽¹⁴⁾، فقد روى أنه قال: « (انّ الذّاكر لله)⁽¹⁵⁾ على الحقيقة؛ لو
هم ان يحمي الموت، لفعل؛ ومسح بده على عليل بين يديه، فبرء (وقام)⁽¹⁶⁾. وقال: « من
اخلض في الزّهد / (A/ 44b) في الدّنيا اربعين يوما يظهر له⁽¹⁷⁾ من الكرامات (بأن)⁽¹⁸⁾ تأخذ ما
يشاء (كما يشاء)⁽¹⁹⁾ من حيث يشاء. ومن لم يظهر له، فلعدم الصدق في نهده.
وهي أكثر من (ان يحصى)⁽²⁰⁾ واظهر من (ان يخفى)⁽²¹⁾
ومنكرها قريب من السّوفا طائفة

(14) D : وبرئ عليه اسهل

(2) 5 : (-)

(1)

Paranteziçi, kenarda tashih edilmiş: B (15)

(4) E : ان يبد

(3) A : فقالوا

(16) E : (-)

(6) D : لما أدرك

(5) ACOE : لما آد

Paranteziçi, metinde karalanmış: B (17)

(8)

(7) C : (-)

(18) CE : أن

(9) E : (-)

Paranteziçi, kenarda tamamlanmış: B (19)

Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır.

(10) B :

(20) DE : ان يحصى (-)

(12) D : وفي

(11)

(13) (B) nüshasında yukarıda paranteziçine alınan kıs - (21) D : تخفى

ma ilkesi tashih getirildiğinden dolayı, kenarda tamamlanmaya en uygun olanın bu şekli olduğuna tercih ederek, ibareyi böyle düzelttim.

قال القشيري⁽¹⁾ : « هذه الكرامات ؛ (قد تكون)⁽²⁾ احابة دعوة (وقد تكون اظهارة)⁽³⁾ ماء او طحام من سبب (ظاهر)⁽⁴⁾ ، او (قطع)⁽⁵⁾ مسافة (بعيدة)⁽⁶⁾ في مدة قريبة ، او تخلصاً / (c/496) من عدوه او سماع خطاب من هاتف . ولا يقال : « لوجاز (ذا)⁽⁷⁾ ؛ (لا تسد)⁽⁸⁾ طريق الوصول ، الى معرفة النبي (والولي)⁽⁹⁾ » لان المعجزة ، (تقارن)⁽¹⁰⁾ دعوى النبوة . والولي ؛ لو ادعى النبوة ، لكفر من ساعته وصار عدوا لله تعالى .

ولا يظهر على يده نقض العادة اصلاً ، ولا صاحب المعجزة يظهرها . وصاحب الكرامة يجتهد في الكتمان خوفاً من الاعتزاز (لدى)⁽¹¹⁾ الاشتهار . وكذا صاحب / (B/49a) المعجزة (مأمون)⁽¹²⁾ العاقبة ، معصوم (عن)⁽¹³⁾ التبديل (والعزل)⁽¹⁴⁾ والولي بخلافه (كذا)⁽¹⁵⁾ في التبصرة ؛ على ان كل كرامة للولي (تكون)⁽¹⁶⁾ معجزة للرسول . (فان)⁽¹⁷⁾ بظهورها ، يعلم ان الله ولي . (وكونه)⁽¹⁸⁾ ولياً ، دليل على كونه حقاً في ديانته . (وديانته)⁽¹⁹⁾ ؛ الاقوار رسالة رسوله ، واتباعه آياه واقواله وافعاله . فني ؛ جعل ما كان معجزة للرسول ، مبطلا للمعجزة وساداً لطريق الوصول فهو مخطئ .

(1)	(10) E : يقارن
(2) AE : قد يكون	(11) AE : لذى
(3) AC : وقد يكون اظهارة / D : وقد تكون	(12) A : ماهومن
	(13) D : من
(4) E : غير ظاهر	(14) ABCD : (-)
(5) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmisti.	(15) C : وكذا
(6) ABCD : (-)	(16) B : يكون
(7) D : هذا	(17) A : فات
(8) A : لا تسد /	(18) A : كونه
(9) B : Paranteziqi, kenarda tashih edilmisti.	(19) E : (-)

AC / يكون

وقولهم: "تفض العادة، للفائدة." (والفائدة) ⁽¹⁾ في ظهورها (معدومة) ⁽²⁾،
 بخلاف المعجزة ⁽³⁾. فإن الحاجة / (A/49a) إلى معرفة (النبى) ⁽⁴⁾ من المتنبي، ماسة، ولا
 حاجة إلى معرفة الولي من غيره، لانتفاء تكليف الاعتقاد بولاية.

قلنا: "فيها فائدة تبوت رسالة من آمن به الولي." (فصيرورتة) ⁽⁵⁾ لمن عاين من اهل
 عمره (معجزته) ⁽⁶⁾ (وتصير) ⁽⁷⁾ (معيناً له) ⁽⁸⁾ على الاجتهاد في العبادات والتوقي عن السيئات،
 ابقاءً لتلك / (E/49b) المنزلة الشريفة، والدرجة المنيفة على نفسه، وحفظاً
 لها (عن التبديل) ⁽⁹⁾ والزوال، وتحريضاً لمن اطلعه الله (عليها) ⁽¹⁰⁾ من الصالحين
 على الجد والاجتهاد ليلبغ / (O/49b) تلك المرتبة العلية، وينال تلك المنقبة
 السنية.

ويجوز ان يعلم الولي "انه ولي"، وذلك كرامة (له) ⁽¹¹⁾. ويجوز ان لا يعلم،
 بخلاف النبي. فانه سعيث الى الخلق، بخلاف الولي.

ويجوز اظهار الكرامة من الولي / (B/49b) للمستتر شدين، ترغيباً (على
 الطاعات) ⁽¹²⁾، وعوناً له على تحمل (اعباء) ⁽¹³⁾ المجاهدات (في العبادات) ⁽¹⁴⁾ لا اعجاباً و
 فخرًا بالكرامات

والناقض للعادة اربعة:

معجزة للنبي، وذا يكون مع التحدى. وكرامة للولي، وذا يكون مع خوف ان يكون
 استدراجاً. ومعونة للعوام في التخليص عن حمة توجهت اليهم ومكروه ⁽¹⁵⁾ اقبل عليهم

Paranteziği, kenarda tashih edilmistir: B (8)

Paranteziği, kenarda tamamlanmistir: B (1)

ACE: بحثاً له / O: بحث له

(2) A: معدومة

(9) COE: عن التبديل

(3) D: بخلاف الرسول

(10) O: عليه / A (11): (-)

(4) D: النبي

(12) OE: على الطاعة

(5) ACDE: وصورته

(13) E: اعياء / ABCD (14): (-)

(6) D: معجزة

(15) D: وسكر في الليل

(7) E: ويصير

واستدراج، (واهانة)⁽¹⁾ للممثلة كما يحكى عن فرعون عليه اللعنة .
 والسحر، والعين حق (عندنا خلافاً لهم)⁽²⁾، (العين)⁽³⁾ (حق)⁽⁴⁾ لقوله صلى الله
 عليه وسلم: "العين حق، وإن العين لتدخل الرجل القبر، والجلل القدر"⁽⁵⁾
 وكذا السحر له حقيقة / (A/45b) (عند السنة)⁽⁶⁾، وعند المعتزلة: «هو تخيل و
 تمويه، ولا حقيقة له»⁽⁷⁾ لئلا ينسد طريق الوصول إلى (معرفة)⁽⁸⁾ النبى . «
 ولنا: * قوله عليه السلام: - السحر حق - إى (هو)⁽⁹⁾ متحقق وثابت
 زلاته⁽¹⁰⁾ تخيل . «

وقول بعض أصحابنا: "إن السحر كفر"؛ مؤل. (فقد)⁽¹¹⁾ قال الشيخ أبو منصور
 رحمه الله: "القول بـ «إن السحر كفر» على الإطلاق، خطأ. (بل يجب البحث)⁽¹²⁾
 (فيه)⁽¹³⁾. فإن كان⁽¹⁴⁾ في ذلك ردٌّ بالزم في شرط الإيمان؛ فهو كفر. والأفلا.⁽¹⁵⁾ (فلو)⁽¹⁶⁾
 فعل ما فيه هلاك انسان، أو مرضه، أو تفريق بينه (وبين)⁽¹⁷⁾ أمراءه - وهو غير منكر
 لشيء من شرائط الإيمان -؛ لا يكفر. لكنه يكون فاسقاً سعيًا في الأرض بالفساد. فيقتل
 الساحر والساحرة. لأنَّ علّة القتل، السعى في الأرض بالفساد. وهذه العلّة (تشمل)⁽¹⁸⁾ الذكر
 والأنثى

وأمّا إذا كان سحرًا هو كفر؛ فيقتل الساحر، لا الساحرة. لأنَّ علّة القتل، الردّة.

(1) D : ولهائه	(10) BDE : (-)
(2) B : Paranteziçi, kenarda tamamlanmıstır.	(11) C : (-)
(3) B : Paranteziçi, metinde karalanmış.	(12) C : و
(4) B : Paranteziçi, satıraralığındadır.	(13) C : بل يجب البحث
(5) Bk2. sh.283, no: 11.	(14) A : فيه
(6) B : Paranteziçi, kenarda taahhihedilmistır.	(15) B : Paranteziçi, satıraralığındadır.
(7) D : (-)	(16) E : ولو
(8) ABCDE : (-)	(17) E : أو بين
(9) / (5) : Bk2. sh.283, no: 12	(18) A : يشتمل

والمرتدة (لا تقتل) ⁽¹⁾. كذا ذكره صاحب البصرة (في الاشراف) ⁽²⁾
 (وقد قال) ⁽³⁾ المفسرون في قوله تعالى: «(ومن) ⁽⁴⁾ شرّ النّفّاثات في العقد» ⁽⁵⁾؛
 «النفّاثات: النساء، او النفوس، او الجماعات السّواحر اللّاتي / (E/69a) (يعقدن) ⁽⁶⁾
 عقداً في خيوط (وينفثن) ⁽⁷⁾ عليها (ويرقّين) ⁽⁸⁾. (والنفث) ⁽⁹⁾: النّفخ (مع ريق) ⁽¹⁰⁾
 وهو دليل ظاهر على بطلان قولهم في انكار «تحقق السّحر، وظهور اثره»
 لكنّ المحتزلة؛ لمّا لم (يقذروا ان ينسبوا) ⁽¹¹⁾ اثر فعل السّحر الى السّاحر لعدم
 المباشرة حتّى (يقولوا) ⁽¹²⁾: بانه خالق له، (ولمّا لم) ⁽¹³⁾ يكن (السّبب) ⁽¹⁴⁾ / (c/51a) اتّصال
 بالمحلّ حتّى يقولوا: (بانه) ⁽¹⁵⁾ خالق (له) ⁽¹⁶⁾ بطريق التّولّد. / (A/46a) اتّصال السّبب،
 (5/49b) شرط لتخليق المتولّدات عندهم. ولا يجوز ان يكون مخلوق الله. [لأنّ
 (إيجاد) ⁽¹⁷⁾ القبيح سفه] ⁽¹⁸⁾، فلا يضاف اليه.
 وعن هذا، أبوا أن يكون (الله) ⁽¹⁹⁾ خالق افعال العباد. ولأنّ خلق الكفر،
 والمحاصي قبيح.
 قالوا: «إانه تمويه وتخيل». «
 وعندنا: «لما كان كلّ شيء» (يخلق الله تعالى) ⁽²⁰⁾ كان ذلك يخلقه أيضاً

(1) A : لا يقتل	(11) E : لمّا لم تقدرُوا أن تنسبُوا
(2) E : في الاشراف / A : في الاسراف	(12) E : تقولُوا
(3) c : وقال	(13) o : لمّا لم
(4) o : من	(14) o : السّبب
(5) Falak: 4	(15) ABDE : أتّه
(6) E : تعقدن	(16) o : (-)
(7) E : تنفثن	(17) o : إتّخاذ
(8) E : و ترقيّن	(18) c : لأن إيجاد القبيح بنفسه سفه
(9) o : (-)	E : لأن القبيح سفه
(10) E : مع الرقيق	(19) ABCD : (-)
	(20) ACDE : يخلقه تعالى

المبحث الرابع

في الإرادة والقضاء والقدر وأفعال

العباد

و

ما يتعلق به

فصل [في الاستطاعة]

(الاستطاعة)⁽¹⁾ (والطاقة)⁽²⁾ والقوة ، والقدرة مترادفة⁽³⁾ [

إذا أضيفت إلى العبار - عداهل الكلام - ؛ وهي نوعان :

أحدهما : « سلامة الأسباب والآلات » . وهو (تتقدم⁽⁴⁾) الفعل بالاجماع .

وحدّها : / (5/50b) « التّهيؤ لتنفيذ الفعل عن إرادة المختار » . وهي : « المعنيّة »

يقوله تعالى : (ولله على الناس حج البيت) ⁽⁵⁾ من استطاع إليه سبيلا ⁽⁶⁾ . إذا المراد بها :

« الرّاد والرّاحلة » ، لا « حقيقة قدرة الفعل » . (وبقوله⁽⁷⁾) : « فمن لم يستطع فإطعام

سنتين مسكيناً » ⁽⁸⁾ ، أي : « لم يكن (له) الأسباب والآلات » . إذ لا يتصوّر وجود قدرة

إداء صوم شهرين قبل الشروع (في إرائه) ⁽¹⁰⁾ (وبقوله⁽¹¹⁾) تعالى : « لو استطعنا لخرجنا

معكم » ⁽¹²⁾ ، أي : « لو كانت لنا الأسباب والآلات » . إذ لو أراد أهل النفاق بذلك حقيقة

قدرة الفعل ؛ ما كانوا بنفيها عن أنفسهم كاذبين . إذ ؛ لاشك / (5/51a) ، أن استطاعة فعل

الجهاد (لا تبقى) / (5/51a) من وقت كونهم بالمدينة إلى أن (تلقوا) ⁽¹³⁾ العدو ويباشروا

القتال . (ولما كذبهم دلّ) ⁽¹⁴⁾ أنهم أرادوا بذلك « المرض » ، أو فقد المال .

وثانيها : « حقيقة القدرة » ، وهي عند البعض : « نوع (حدّة ترتب⁽¹⁵⁾) على

إرادة / (5/46b) الفعل إرادة جازمة ، مؤثّرة في وجود الفعل » . وهي : « المعنيّة بقوله

تعالى : « ما كانوا يستطيعون السمع » ⁽¹⁶⁾ . إذا المراد : « نفي حقيقة القدرة (لأنفي الأسباب

(10) : C (-)

(1) : D (-)

(11) : D ولقوله / (12) Teube:42

(2) : BE : (الطّاعة)

(13) : ACDE : يلقوا

(3) : E [-]

(14) : A : ولما كذبهم دلّ / E : ولا كذبهم دلّ

(4) : A : يتّقدم

(15) : A : حدّة يترتب / E : حدّة فنوبة

(5) : BCDE : (-)

E : على حدّة ترتب

(6) : Ali Imran:9 / D : ولقوله

Hud : 20

(16)

(8) : Mûcadede:4 / (9) : C (-)

والآلات . لأنها كانت ثابتة . وإنما المنفى عنهم / (E/69b) حقيقة القدرة⁽¹⁾ التي بها يتعلق الفعل .

وهذا ... لأنه إنما ذكر ذلك على وجه الذم لهم . (وإنما يلحقهم)⁽²⁾ الذم بعدم حقيقة القدرة عند سلامة الأسباب والآلات [(لا بعدم)⁽³⁾ (سلامة)⁽⁴⁾ الأسباب والآلات]⁽⁵⁾ لأن انتفاء تلك الاستطاعة / (5/51a) لم يكن (بتضييع)⁽⁶⁾ الحبد ، بل هو في ذلك مجبور . فلم يلحقه الذم بالامتناع (عن)⁽⁷⁾ الفعل عند انتفائها (فإنما)⁽⁸⁾ عند (عدم)⁽⁹⁾ حقيقة القدرة ؛ فالذم يلحقه . لأن عدمها مع سلامة الأسباب والآلات بتضييعه أيها الاشتغاله بضد ما أمر به .

ثم الاستطاعة الثانية ، مقارنة للفعل . لأنها لو تعدت ، لاستحال وجودها عند الفعل . لأنها عرضي ، وهو لا يبقى (زمانين)⁽¹⁰⁾ (ما سبق)⁽¹¹⁾ . وإذا (لم يبق)⁽¹²⁾ القدرة إلى زمان الفعل ، فيلزم وقوعه بلا قدرة ، (وهو)⁽¹³⁾ محال ؛ كالأخذ (والحدو)⁽¹⁴⁾ بلا يد (ورجل)⁽¹⁵⁾ . بل هو أولى بالاستحالة . لأن تعلّق الفعل بالقدرة ، أقوى من تعلّقه بالالة . (فهو شرط لتكميل)⁽¹⁶⁾ القدرة الناقصة . ولهذا ؛ أخصى (بها)⁽¹⁷⁾ الخلق ، لا الخالق .

فلما تعدّر فعلنا بلا آلة ، (فاولى)⁽¹⁸⁾ ان يتعدّ بلا قدرة .

Kelimenin kısmı, kenardadır. : A (10) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır. : B (1)

(-) : D (11)

AC : لم يبق (12)

C : وهي (13)

D : والحدّ (14)

D : ولا رجل (15)

E / : وهي شرط لتكميل (16)

(-) : D (17)

E : فالأولى .

E : ولهم ويلحقهم (2)

D : لا بعد (3)

C : (-) (4)

E : [-] (5)

A : بتضييع (6)

D : من (7)

E : وأما (8)

(13) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır. : B (9)

(فعلى) ⁽¹⁾ هذا التقدير : يكون حصول الفعل في حال وجود القدرة (محالاً) ⁽²⁾ والفاعل فيها (قادر) ⁽³⁾ وحصوله (بعد عدم) ⁽⁴⁾ القدرة واجب ، والفاعل فيها ⁽⁵⁾ غير قادر.

وقالت المعتزلة والكرامية : « هي سابقة على الفعل . اذ لو (لم تكن) ⁽⁶⁾ سابقة على الفعل ، (ولم تكن) ⁽⁷⁾ موجودة حال عدم الفعل ؛ لكان الامر بالفعل ولا استطاعة (له) ⁽⁸⁾ وقت الامر تكليف الحاجر (وهو) ⁽⁹⁾ منقضي (بقوله) ⁽¹⁰⁾ تعالى " لا يكلف الله نفساً الا وسعها " ⁽¹¹⁾ (الا يرى) ⁽¹²⁾ ان الكافر (في حال) ⁽¹³⁾ كفره (مكلف) ⁽¹⁴⁾ بالايان ؟ فلو لم يكن قادراً على الايمان حال كونه كافراً ، لكان ذلك تكليف ما لا يطاق . (فلو) ⁽¹⁵⁾ كان قادراً عليه ؛ لتحقق المرام . ولان الحاجة الى القدرة ، (لان يدخل) ⁽¹⁶⁾ من عدم الى الوجود ، فاذا هي (تعلق) ⁽¹⁷⁾ بالمعدوم (ليوجد بها) ⁽¹⁸⁾ (وانما يكون قدرة على المعدوم) ⁽¹⁹⁾ ان لو كانت سابقة عليه . فاما اذا كانت مقارنة للفعل ؛ (فهى) ⁽²⁰⁾ متعلقة بالموجود ، وهو

محال . قلنا : « صحة التكليف ، (تعتمد) ⁽²¹⁾ الاستطاعة الاولى ؛ وهى : " سلامة الاسباب والآلات " . اذ العادة جارية : أن المكلف ، لو قصد تحصيل

(1) C : فيها قادر وحصوله بعد عدم	(10) D : لقوله
القدرة واجب ، والفاعل فيها + ()	Bakara: 286 (11)
(2) A : محال	(12) ADE : الا ترى
(3) D : قادراً	(14) C : مكلف
(4) A : بعدم	(16) D : لا يدخل
(5) C : [-]	(17) A : يتعلق
(6) C : لم يكن	(18) D : (-)
(7) AC : ولم يكن	(20) E : وهى
(8) E : (-)	(21) C : يعتمد
	(13) E : حال
	(15) ACDE : ولو
	(16) E : لان تدخل في الفعل
	(19) D : (-)

الفعل عند سلامة الاسباب والآلات ؛ حصلت له القدرة (الحقيقية) ⁽¹⁾ [وانما
 (لا تحصل) ⁽²⁾ لا شتغاله بضد ما امر به ، فصار مضيقاً للقدرة (الحقيقية) ⁽³⁾ والمضيق
 [للقدرة غير معذور . فاما عند سلامة الاسباب والآلات ⁽⁴⁾ ؛ فلم] ⁽⁵⁾ يكلف
 الفعل . اذ (لا تحصل) ⁽⁶⁾ له القدرة عند قصد مباشرة الفعل . فكان ممنوع القدرة
 اصلاً ، فكان معذوراً . على ان القدرة تصلح للضدين على البذل ⁽⁷⁾ عند ابي حنيفة ⁽⁸⁾
 رضى الله عنه . (فكانت) ⁽⁹⁾ قدرة الكفر صالحة للايمان . واذا كانت معه القدرة
 الصالحة (للايمان) ⁽¹⁰⁾ ؛ فيجب عليه ان يكتسب الايمان بدل الكفر .
 وهذا ... لأن كل سبب من اسباب الفعل - كالآلات والادوات المعدة للتتميم
 القدرة الناقصة - صالحة / (B/52a) للضدين ؛ كاللسان ؛ يصلح للصدق والكذب ،
 واليد ؛ تصلح لقتل (الكفار والابرار) ⁽¹¹⁾ فكذا قدرة الحقيقة .
 واذا صلت للضدين ؛ (فكان المباشر) ⁽¹²⁾ (لضد الأمور به) ⁽¹³⁾ (شاغلاً للقدرة) ⁽¹⁴⁾
 الصالحة للحصول للأمور به (بخير) ⁽¹⁵⁾ ، فكان تكليف قادر .
 ثم نقول لهم : « لو كان العبد / مأموراً بالفعل وقت (وجود) ⁽¹⁶⁾ (القدرة) - و
 الفعل في تلك الحالة مستحيل - ؛ كان مأموراً بما يستحيل وجوده ⁽¹⁷⁾ ، وهو حال .
 وان كان مأموراً (به) ⁽¹⁸⁾ وقت وجود القدرة ليفعل بها (في الزمان الثاني) ⁽¹⁹⁾ لم يكن

- (1) AC : الحقيقة E : الحقيقة عرفاً . (10) D : الابرار والكفار
 (2) AC : لا يحصل D : حصل (11) C : وكانت المباشرة E : وكان المباشر
 (3) C : الحقيقة (12) CD : بضد الأمور به E : لضد الأمور
 (4) ABCD : (-) (13) D : شاغلاً للقدرة
 (5) Köseli paranteziği kenarda tamamlanmış: B (14) C : لغيره
 (6) A : لا يحصل (15) E : وجوده
 (7) Paranteziği kenarda tamamlanmıştır: B (16)
 Köseli paranteziği kenarda tamamlanmıştır: E (17)
 (8) C : فكان (18)
 (9) C : (-) (19) ABCD : في الثاني

(للحال) ⁽¹⁾ مأموراً . لأن من أمر (ان يفعل) ⁽²⁾ عدداً ، لم يكن للحال (مأموراً) ⁽³⁾ .
 (فلم يكن هو) ⁽⁴⁾ مأموراً وقت وجود القدرة . (ولا يصلح) ⁽⁵⁾ ان يكون مأموراً
 وقت وجود الفعل . لأنه لا قدرة له في تلك الحالة . وتكليف من لا قدرة له محال .
 فعلى قولهم ، يرتفع التكليف اذا لم يكن مكلفاً لازمان حصول الفعل ولا زمان
 القدرة .

وثبت به ؛ انهم القاتلون «بتكليف العاجز» حيث قالوا : «ان العبد كلف
 تحصيل فعل لا قدرة له عليه (وقت الفعل «خلاف خصوصهم) ⁽⁶⁾ . لانهم يقولون
 ابداً أنه كلف تحصيل فعل له عليه القدرة (وقت حصوله) ⁽⁷⁾ »

فان قالوا : «انما يستقيم هذا ان لو كانت القدرة وقت الفعل معدومة . ونحن
 لا نقول به . بل نقول بوجودها عنده ⁽⁸⁾ ايضاً . لأن عند (بعضهم) ⁽⁹⁾ » يجوز بقاء
 الاعراض »

قلنا : «قد بيننا استحالة بقاء / (5/70b) الاعراض . واذا / (5/52b)
 استحالة بقاءها ، فكانت معدومة في الثاني من زمان وجودها . وهو زمان / (5/53a)
 وجود الفعل .

ولئن سلمنا بقاءها ؛ فنقول : «هل يجوز (قران الفعل بها) ⁽¹⁰⁾ في الزمان الأول
 ام لا ؟ » فان قالوا : «نعم» ؛ فقد تركوا مذهبهم حيث جوزوا مقارنة الفعل القدرة .
 وان قالوا «لا» ؛ فلم يجوز في الزمان الثاني ؟ (وهي) ⁽¹¹⁾ عين ما كان في الزمان

(1) ٥ : المحال

AE وقت الفعل لخصوصهم

(2) ٥ : ان يقوم

٥ : وقت الفعل لخصوصهم

(3) ٥ : (-)

(7) ٥ : (-) (8) E + فعل

(4) E : (-)

(9) ٥ : عندهم

(5) B : Kenarda tashih edilmistir. (10) C : فوات الفعل لها

(11) B : Paranteziqi, kenarda tashih edilmis.

AE : ولا يصح

ACDE وهو

(6) B : او اخلاف لخصوصهم
 olarak kenara alinmistir.

الأول . (اذ لم يحدث فيها معنى) (4) (اوجب تغييرها عما كان عليه) . (2) ولوجاز هذا ؛ لجاز ان يعتنع الفعل (بالعجز) (3) في زمان ، ثم يجوز في زمان . «
فان قالوا : * (ان لم يبق) (4) تلك القدرة ؛ حدثت قدرة أخرى غفيتها . «
(قلنا) (5) : « اذا كان حدوث الفعل بهذه القدرة المقارنة له ؛ فلا فائدة في القدرة السابقة . اذ لا تعلّى لها بالفعل اصلاً »

وقولهم : « اذا كانت القدرة مقارنة للفعل ؛ فهي متعلّقة بالموجود ، (وهو محال) «
قلنا : « (القدرة) (6) تجرى مجرى الحل (7) ؛ والعلة مع المعلول يوجدان (محاً ، كقيام السواد ، واتّصاف المحلّ) (8) : - بانه اسود - ، لاستحالة حصول المعلول بعلة معدومة . فكذا هنا . «

وبه خرج الجواب عن قولهم : « لو كانت القدرة . توجد مع الفعل ؛ ليمكن اضافة الفعل الى القدرة اولى من اضافة القدرة الى الفعل / (3/53a) « فان قيام السواد مع اتّصاف المحلّ بكونه اسود ، حصلامعاً وعلم (بالعقل) (9) : حصول الاتّصاف بكون المحلّ اسود ، لقيام السواد به لا على العكس . / (c/54a) (5/53b)

ولهذا ؛ (A/48b) قالت الفلاسفة : « العلة متقدمة على المعلول من حيث الرتبة ، لا من حيث الزمان . «
ولا تعلّق لهم (بقوله) (10) تعالى « خذوا ما آتيناكم بقوة » (11) . لان الآية

(5) B : Satraraliğında tamamlanmıştır.

(6) B : Satraraliğında tamamlanmıştır.

(7) E : Büyük paranteziği yoktur.

(8) D : بقاء قيام السواد المحكم

(9) D : بالفعل

(10) E : لقوله

Anaf: 171 ve Bakara: 13/93 (11)

(1) A : اذ لم يحدث فيها معنى

C : واذا لم يحدث فيها معنى

D : اذ لم يحدث فيها نفى

(2) D : لوجب تغييرها عما كانت عليه

E : اوجب تغييرها عما عليه

(3) D : بالمعجز

(4) ABC : ان لم يبق

تَقْتَضِي (ان يكون) ⁽¹⁾ "القوة ثابتة وقت الأخذ لا قبله" اذ "الاخذ" يتعلّق (بالقوة) التي (تقارنه) ⁽³⁾ لا بالتي قبله. [والله الموفق] ⁽⁴⁾

(5) [فصل

قال اهل السنّة : " افعال العباد وجميع الحيوانات ، مخلوقة (الله) ⁽⁶⁾ تعالى لخالق لها غيره . وهو مذهب الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين . "

وقالت المعتزلة : " هم موجودون لافعالهم الاختيارية . " وكانوا لا يتجاسرون / (5 / 71a) على تسمية العبد « خالقاً » ؛ الى / نَشَاءُ الجبّاءِ ⁽⁷⁾ . فرأى ان لافرق بين « اليجاد » و « الخلق » ، فسمّى العباد « خالقين » لافعالهم . ولم يبال من خرق الاجماع .

وقالت الجبريّة ، ورئيسهم جهم بن صفوان الترمذى ⁽⁸⁾ : " لافعل للعبد اصلاً (ولا اختيار) ⁽⁹⁾ ولا قدرة لهم على افعالهم . (وهي) ⁽¹⁰⁾ كلها اضطرارية ، حركات (المر/تعش) ⁽¹¹⁾ وحركات العروق النابضة .

واضا فتها الى الخلق مجاز . (وهي على حسب) ⁽¹²⁾ ما يضاف الشئ (الى محله) ⁽¹³⁾ (لا الى) ⁽¹⁴⁾ محمله . "

(8) (V: H. 128.)

(9) D : وهو اختيار

(10) A : هي

(11) E : Kelimenin son yansı kenardadır.

(12) D : وعلى

(13) C : الى المحلّ

(14) A : (-)

(1) ADE : ان يكون

(2) D : بالقدرة

(3) A : مقارنة

(4) D : والله اعلم

A : (-)

(5) E : [-]

(6) ACD : لله

(7) vefati, geçti.

وعندهم قولك : " جاء زيد وذهب عمرو "؛ (كقولك) (1) : " طال الغلام و
ابيض الشعر " .

وتفرّع هذان / (5/54a) المذهبان / (c/54b) : - اعنى مذهب الجبرية
والقدرية - عن اصل لهما . وهو : " ان دخول مقدور واحد تحت (قدرتي) (2)
قادرين محال ، اعتباراً بالشاهد الذى هو دليل الخائب . "

وهذا ... لان ما كان مقدوراً (للقادرين) (3) : لابد وان يحصل عند ما (يدعوه) (4)
الداعي الى فعله ؛ او ان لا يحصل عند ما يصرفه الصّارف عن فعله .

فلو فرضنا مقدوراً واحداً بين قادرين ؛ وحصل الداعي / (A/49a) الى
الفعل في حق احدهما ، وحصل الصّارف (عن الفعل) (5) في حق الآخر ... لزم
ان يوجد ذلك الفعل ، وان لا يوجد . (وهذا) (6) محال .

فالقول : (ب " وجود) (7) مقدورين قادرين " محال .
(فقال الجبرية) (8) : " لا قدرة للعبد على الاحتراع - لما سبب ان شاء الله

تعالى . - (فكان) (9) (الله) (10) مخترعها ضرورة . "

وقالت المعتزلة : " قدرة العبد على الافعال ، ثابتة ضرورة الامر بها . (وهو) (11)
قوله تعالى : " وافعلوا الخير " (12) " اقيموا الصلوة وآتوا الزكاة " (13) " وجاهدوا
في الله حق جهاده " (14) والامر للعاجز محال . فانتفت قدرة البارئ عنها ضرورة .

(9) E : وكان

(1) D : وكقولك

(10) B : Paranteziği satır aralığındadır.

(2) ADE : قدرة

(11) C : (-)

(3) ADE : للقادر

(12) Hac : 77

(4) A : يدعو

(13) Kura'nda gök gese. Bun-

(5) A : (-)

lardan birtanesi : Bakara:43.

(6) C : وذلك

(14) Hac : 78

(7) D : لوجود

(8) DE : وقالت الجبرية

(ولنا) ⁽¹⁾ : " قوله تعالى " خالق كل شيء " ، ⁽²⁾ ؛ وفعل العبد ، " شيء " .

فيكون الله خالقه ضرورة . »

فإن قالوا : " إن فعل العبد ، مخصوص منه . (لأنها) ⁽³⁾ خرجت من خروج المذبح / (B/54a) ، وبدخول فعل العبد تحته ، يزول معنى / (C/55a) المذبح . وهذا ... لأن من أفعال العباد ؛ / (E/71b) ما هو / (D/54b) افتراء على الله تعالى ، ووصف له بما لا يليق به . والمتعرض (بشتم) ⁽⁴⁾ نفسه والافتراء عليه (سفه) ⁽⁵⁾ في الشاهد الذي هو دليل الغائب . فكيف الموجد لذلك ؟

(وكذا) ⁽⁶⁾ خص من ذاته تعالى وصفاته لما (إن) ⁽⁷⁾ في الدخول ، عن إثبات (النقيضة) ⁽⁸⁾ . فكذا المتنازع فيه .

على أن العام المخصوص (لا يبقى) ⁽⁹⁾ حجة عند البعض . (وان بقي) ⁽¹⁰⁾ حجة (في الصحيح) ⁽¹¹⁾ فلا يبقى موجبا للعلم [قطعا] . فكيف يتمسك به (في المسئلة) ⁽¹²⁾ الاعتقادية التي لا وجه لإثباتها (الابدليل) ⁽¹³⁾ موجب للعلم ؟ ولئن سلمنا عدم المخصوص ؛ فالعام الذي هو غير مخصوص غير موجب للعلم [عند المتكلمين نكتم] ⁽¹⁴⁾ فكيف (يجوز) ⁽¹⁵⁾ التمسك به في أبواب الاعتقاد ؟ «

قلنا : / (A/49b) " الآية ، خارجة من المذبح . (ومعنى المذبح) ⁽¹⁶⁾ : إنما يحصل بما يختص هو تعالى به ولا يشاركه فيه غيره . ولو خص المتنازع فيه ؛ (الزال) ⁽¹⁷⁾

(1) D : قلنا (9) D : لا يبقى

(2) D : Enam: 102 / Zümer: 62 (10) D : وان بقي

(3) E : لانهاية (11) D : غير صحيح

(4) ADE : لشم (12) A : في مسئلة

(5) ADE : سفيه (13) A : لا بدليل

(6) D : ولذا (14) D : [-]

(7) ACDE : (-) (15) E : (-)

(8) A : المنقضية (16) A : (-)

(17) A : لزال

هذا المعنى. لانه يصير في التّقديم حينئذ : " (خالق كل شيء) ⁽¹⁾ هو فعله « او » خالق كل شيء ليس بفعل لغيره. « ويساويه في هذا عندهم كل مادب ودبح. والاعتبار (بالشاهد) ⁽²⁾ في الافتراء ، باطل للحق العارها وعدمه (ثمة) ⁽³⁾ » وقولهم : « خص من الاية / (c/55b) ذاته تعالى وصفاته باطل . فان خروج ما يوجب ظاهر اللفظ دخوله فيه (بقتضية) ⁽⁴⁾ اللغة بتخصيص / (B/54b) وهو لا يوجب دخول المخاطب فيه. (كما لو قال) ⁽⁵⁾ : " دخلت الدار (وضربت) ⁽⁶⁾ جميع من فيها.

ولئن سلمنا الخصوص ؛ ولكن (خصوص) ⁽⁷⁾ الباري ، لا يوجب خصوص افعال (الخلق) ⁽⁸⁾

وهذا ... لان دخول الباري ، (يوجب زوال التّمّح) ⁽⁹⁾ . وخروج افعال الخلق ، / (D/55a) يوجب زوال التّمّح . فهما في طرفي نقيض . فأني يستقيم اعتبار احدهما بالآخر في الخصوص ؟

وقوله : « والله خلقكم وما تحملون » ⁽¹⁰⁾ اي « وعلمكم » . اي فابصدرية ، كما في قولك : « اعجبني ما صنعت » اي « صنعتك » . (وهو) ⁽¹¹⁾ (كقوله) ⁽¹²⁾ : « جزاء بما كانوا يعملون » . ⁽¹³⁾ اي « (بجملهم) ⁽¹⁴⁾ » . (وبه) ⁽¹⁵⁾ احجج / (E/72a) ابو حنيفة ⁽¹⁶⁾ رضي الله

En'am: 102. (10)

(1) E : الله تعالى كل شيء

(-): C (11)

(2) E : ما يشاهد

(12) D : قوله

(3) A : ثمة / E : ثم

(-): D (13)

(4) D : يقتضيه

(14) D : تعذب بهم

(5) C : كما قال

(-): A (15)

(6) C : وخرجت / D : وجدت

(V: H. 150)

(7) B : Paranteziği kenarda tamamlanmıştır.

(8) E : الخالق

(9) E : لا يوجب خصوص زوال التّمّح

عنه على عمر بن عبيد⁽¹⁾ (رئيس المعتزلة)⁽²⁾ حيث انكر ان يكون فعل (العبد)⁽³⁾ (مخلوقاً لله تعالى)⁽⁴⁾ .

وقوله : " افمن يخلق كمن لا يخلق اخلا تذكرون " ⁽⁵⁾ ، اثني على نفسه بالخلق . (ولو شاركه) ⁽⁶⁾ فيه غيره ، لانفتت فائدة القّدح . اذ (لا يمدّح) ⁽⁷⁾ الا بما (لا يشاركه) ⁽⁸⁾ فيه غيره . ولأنّ في اثبات قدرة التّخليق للعبد ، اثبات المشروط بدون الشرط . وهو محال .

وهذا ... لأنّ من شرط قدرة التّخليق ، علم الخالق بالمخلوق قبل (A/50a) حصول المخلوق .

دليله ، قوله تعالى (c/56a) « واستروا (قولكم) ⁽⁹⁾ او اجهروا به انّه علم بذات الصّدور » ⁽¹⁰⁾ اي « بضمائرها قبل ان (تترجم) ⁽¹¹⁾ الالسنه عنها . فكيف لا يعلم (ما يكلم) ⁽¹²⁾ به ؟

" الا يعلم من خلق - من فاعل - وهو اللطيف الخبير . » ⁽¹³⁾ ؛ انكر (ان) ⁽¹⁴⁾ لا يحيط علماً بالمستر (والمجهر) ⁽¹⁵⁾ والمضمر من خلقها . وصفته (انّه العالم) ⁽¹⁶⁾ بدقائق الاشياء ، الخبير بحقائق الاشياء . فالآية ، نصّ على انّه خالق (افعال العباد . لانه بين خالق) ⁽¹⁷⁾ الاقوال (o/55b)

(1)	(v: H.142)	(10)	Mūl: 13.
(2)	ABCD : (-)	(11)	E : يترجم
(3)	A : (-)	(12)	D : ما تكلم
(4)	ADE : مخلوق الله تعالى / (5)	(13)	Mūl: 13
(6)	E : فلو شاركه	(14)	D : انه
(7)	A : لا يمدّح	(15)	A : واو المجهر
(8)	B : لا يساويه	(16)	E : انّ العالم
(9)	AE : لا يساويه / c : يشاركه	(17)	E : (-)
(9)	E : Parantezin songursi kenardadir.		

وفيها إشارة الى ان كل خالق ، ينبغي ان يكون عالماً بما خلق .

أما الأول : (فلانته) ⁽¹⁾ أخبر الله يعلم ما أسر به العبد في قلبه وجاهر ثم قال : « الا يعلم من خلق » وهو بيان انه هو الخالق . لانه جعل كونه خالقاً مقررّاً لما أخبر من تعلّق علمه به . كانه قال : « (وهل يتصوّر) ⁽²⁾ (كونه خالقاً) ⁽³⁾ ان لا يعلم من خلقه .

وأما الثاني : فلانته اثبت (علمه) ⁽⁴⁾ (بما أسروا) ⁽⁵⁾ اوجروا باثبات تخلّيقه لذلك . ولوجاز التخلّيق ممّن لا علم له بما خلق ؛ لم يكن (اثبات) ⁽⁶⁾ العلم باثبات ما « يجوز ثبوته بدون العلم » حكماً . كمن يقول : « الا يعلم الفقه من هو بطل ؟ » .

فان قالوا : « هذا انما يستقيم ؛ اذا جعلت « من » فاعلاً . ونحن لانسلم ذلك ، بل هو مفعول ، والفاعل مضمّر ، يعني « الله تعالى » . (ويكون) ⁽⁷⁾ « خلق » فاعلاً لـ « من » . (وتقدير) ⁽⁸⁾ الآية ؛ الا يعلم الله من خلق القول / (c/56b) واسره (وجهر به) ؟ ⁽⁹⁾ »

قلنا : « هذا ، تأويل فاسد . لان الآية ، وردت موعداً للتوعيد . (كقوله) ⁽¹⁰⁾ « اعملوا ما شئتم الله بما تعملون بصير . » ⁽¹¹⁾ اي ، « ان الله عليم (باقوالكم) ⁽¹²⁾ اسررتكم اوجهرتكم / (3/55b) بها » . غير انه / (A/50b) خص المضمّر بالعلم به ليكون (اثباتاً) ⁽¹³⁾ للعلم بخبره ضرورة . / (E/72b) واثبات العلم بذلك ،

(8) AD : تقدير

(1) ه : فانه

(9) A : وجهر به

(2) ه : ليس يتصوّر

(10) E : لقوله

(3) ADE : (-)

(11) Fussilat :

(4) C : علم

(12) E : Parantezin son yarısı kenardadır.

(5) C : ما أسروا / ه : بما أسروا به

(13) ه : اثباتاً

(6) ه : ايثار

(7) ه : فيكون

اثبات المجازاة ، كما في قوله « اعملوا ما شئتم » .

ثم خرج قوله : « الا يعلم من خلق » نخرج (تعزير) ⁽¹⁾ العلم بذلك .
(وكذا) ⁽²⁾ ؛ خرج عقيب اثبات العلم به ، كما يقال / (5/565) : « انه عالم
باخلاق فلان ومذاهبه (وطرائقه) ⁽³⁾ ومراتبه . الا يعلم من صحبه مدة عمره و
طول حيوته .

وبداية الحقول واعتراف الخصوم ، (باستراط العلم) ⁽⁴⁾

(ثم العبد) ⁽⁵⁾ ؛ لاعلمه بكيفية الاختراع وبكيفية خروجه من العدم الى

الوجود (وبما يخرج) ⁽⁶⁾ عليه فعله من المقادير والاحوال . اذ لا علم لاحد (بعده) ⁽⁷⁾
يقطع بفعله من اجزاء الهواء والمكان ، وبقدر ما يشغله من الزمان ، وبقدر
(ما يفعله) ⁽⁸⁾ من صفتي الحسن (والقبح) ⁽⁹⁾ . بل يوجد الكفر قبيحاً ، والمشى
متعباً . والماشى (ان يوجد) ⁽¹⁰⁾ كفره حسناً (ومشيه) ⁽¹¹⁾ غير متعب .

ومن خاصية التخليق ؛ « (ان يخرج) ⁽¹²⁾ الفعل (على / c/59a) حسب ⁽¹³⁾
ارادة الخالق » . ولانه لو جاز (الايجاد) ⁽¹⁴⁾ بلا علم ؛ لبطل دليل اثبات « عالمية
الله تعالى .

(ثبت) ⁽¹⁵⁾ بما ذكرنا استحالة ثبوت قدرة التخليق للعبد . وثبت بالضرورة .

(1) A : تقرير / c : تعزير	(8) A : ما فعله / c : ما يقطع بفعله
DE : تقدير	(9) D : والقبح
(2) ADE : ولذا	(10) B : ان يوجد
(3) A : وطريقه	(11) A : ومشيته
(4) D : باستراط العلم به	(12) D : ان يخرج
(5) D : (-)	(13) D : لا من كسب
(6) c : وانما يخرج / D : بما يخرج	(14) D : الاتحاد
E : وبما يدل فخرج	(15) D : وثبت
(7) CE : بقدر	

التي (يصير) ^(١) (دافعها مكابراً).

وبما ذكرنا من الدليل : « ان العبد له فعل » ؛ فحصل بمجموع الدليلين : « ان العبد له فعل وقُدرة . وهو ليس بخالق / (B/56a) له ؛ فكان الله خالقها ضرورة . ولم يصير ^(٢) العبد (بتخلق) ^(٣) الله اياً مضطراً ، كما لم يصير بعلم الله انه يفعله مضطراً . وان كان لا وجه للخروج عن معلوم الله تعالى ، (لما الله) ^(٤) تعالى خلق / (A/51a) فعله الاختياري ؛ فلم يصير ضرورياً ، كما علم بفعله الاختياري ؛ فلم يصير ضرورياً . وان كان لا يمكنه الخروج عن معلومه ، (لما الله) ^(٥) معلومه انه يفعل باختياره ؛ كذا هنا . « وعُرف باستحالة ثبوت قدرة / (B/56b) (الاختراع) ^(٦) للعبد ، (وثبوت الفعل) ^(٧) والقدرة له ؛ جواز " دخول مقدور واحد تحت قدرتين " ؛ احديهما ؛ قدرة الاختراع ، والاخرى ؛ قدرة الاكتساب . وانما المستحيل ؛ دخوله تحت قدرتين : كل واحد منهما قدرة الاختراع ، او قدرة الاكتساب .

واعتبارهم بـ " الشاهد " فاسد . اذ لا قدرة في الشاهد لاحد على (ما) ^(٨) هو خارج عن محل (قدرته) ^(٩) / (E/73a) .

فلهذا ؛ لم يتصور دخول / (C/57b) مقدور واحد تحت قدرة قادرين . وفي الغائب ؛ الامر بخلافه .

واعتبار الشاهد بالغائب بدون ثبوت التسوية (بينهما) ^(١٠) فاسد . فمع وجود دليل التفرقة (اولى) . ^(١١) مع اننا اجمعنا ان الله تعالى هو (الذي) ^(١٢) يقدر العبد

(٧) : A ؛ وثبوت الفعل

(٨) : D ؛ (-)

(٩) : A ؛ قدرية

(١٠) : C ؛ فيبينهما

(١١) : E ؛ ولي

(١٢) : D ؛ (-)

(١) : E ؛ يصير

(٢) : D ؛ (-)

(٣) : ADE ؛ بتخلق

(٤) : D ؛ كما الله

(٥) : D ؛ كما ان

(٦) : D ؛ الاجتماع

ويعطيه القدرة . ومن لا قدرة له على فعل ؛ يستحيل منه اقدار غيره عليه ، كمن لا علم له بشئ ؛ يستحيل منه اثبات العلم لغيره به . / (5/56b) فكانت (قدرته) ⁽¹⁾ ثابتة ايضاً ، فكان الفعل مقدوراً تحت قدرة قادرين « ضرورة .

بيانه : ان قدرة الله تعالى لو كانت سُتَفِيَةً ؛ لكانت القدرة عندهم من « صفات الفعل » .
 اذ : « ما يجوز ان ينفي ، ويثبت ، ويخص (ولا يعمر) ⁽²⁾ ؛ فهو : - صفة فعل - « عندهم ،
 « فلا يكون موصوفاً به في الازل » عندهم . وقد زعموا / (A/51b) ؛ « انه تعالى قادر لذاته ،
 وكان في الازل قادراً » ؛ فكان / (5/57a) متناقضاً .

على ان ذلك ممنوع في الشاهد : فان رحلين (مستويين) ⁽³⁾ القدرة ؛ اذا حركا حجراً ، (فتحرك الحجر) ⁽⁴⁾ . فكان ما فيه من الحركة (للمحركين) ⁽⁵⁾ مقدوراً لهما . فكان الشئ الواحد فعلاً لفاعلين مقدوراً للقادرين .

(وتشبهتهم) ⁽⁶⁾ (بقوله) ⁽⁷⁾ تعالى : « - فتبارك الله احسن الخالقين - » ⁽⁸⁾ . اذ ؛
 فيه دليل على كون غيره خالقاً ، / (c/58a) كما لو قلت : « فلان ، احذف الكتاب » . (الايدي) ⁽⁹⁾
 ان القول : ب - أنه (تعالى) ⁽¹⁰⁾ أكبر (الالهة) ⁽¹¹⁾ - محال ، لا استحالة ثبوت اللوهمية
 لغيره ؟ «

و « بالامر والمنهي والوعيد والوعد والثواب والعقاب . اذ ؛ لو كان الله تعالى خالق افعال العباد ؛ لصار آسراً ، ناهياً ، واعداً ، موعداً ذاته ، ولصار [هو المأمور والمنهي والمثاب والمعاقب والمطيع (والعاصي) ⁽¹²⁾] ⁽¹³⁾ ، ولعاد الحمد

(7) DE : لقوله

(1) A : قدرية

(8) Muminun: 14

(2) AE : ويعمر

(9) DE : الا ترى

(3) C : مستويي / D : مستويين

(11) Parantezin Yarisı Kenardadır.

(10) D : يقال

(4) E : (-)

(11) Parantezdeki Kenardadır.

(5) E : المحركين

(12) ABCD : - Parantezindeki

(6) A : وتشبههم / D : ونسبهم

hiç uavlari yoktur.

E : وتشبهتهم

(13) والعاصي

والذّم على أفعال (الخلق) ⁽¹⁾ إليه . إذ الموجد بذلك ، أولى من المكتسب .
 و « باتّ الفعل ؛ لو تعلّق (بقُدرة قادريّ) ⁽²⁾ / (8/57a) ، (ووجد بهما) ⁽³⁾ ؛
 لاّدى (الى اشتراك) ⁽⁴⁾ القادريّ في الفعل ، فيكون فيه اثبات الشّركاء للبارى .
 وإن لم يتعلّق بهما ؛ (فإن تعلّق بفعل العبد فحسب ، (فهو المرام) ⁽⁶⁾ . وإن تعلّق
 بفعل الله تعالى فحسب ، (فهو الخير . إذ) ⁽⁷⁾ ؛ ليس وراء الوجود معنى يعقل ، ليتعلّق
 بقُدرة العبد .

شِرْ / (E/ 73b) من أفعال العبد : ما هو سفه . (ومباشر) ⁽⁸⁾ السّفه ، سفيه .
 فموجد أحقّ . « ... مردود . / (A/57b)
 لأنّ الخلق » ؛ قد يذكر ويراد (به) ⁽⁹⁾ التّقدير ، دور « الاختراع » . قال الله تعالى
 لعيسى عليه السلام : « وأذْخُلْ من الطّين كهيئة الطّير ... » ⁽¹⁰⁾ اى : « تقدّر » .
 فحملت الآية (عليه) ⁽¹¹⁾ / (A/52a) ، دفعا للتّعاض (عن الآيات) ⁽¹²⁾
 ومأثبت : « (إن لاّ إيمان) ⁽¹³⁾ / (C/58/b) من قبل العبد ، وإنّ له فعلاً » ، فيتعلّق بما
 هو (فعله) ⁽¹⁴⁾ الثّواب والعقاب والوعد (والوعد) ⁽¹⁵⁾ والامر والنّهي والحمد والذّم
 - وإن لم يكن ذلك متعلّقاً بالإيمان - .
 على أنّ عندنا (الموجد) ⁽¹⁶⁾ ؛ (بإيجاد الله) ⁽¹⁷⁾ تعالى باختيار العبد . (وهو) ⁽¹⁸⁾

Maide: 110.	(10)	(1) د : العباد
Paranteziqi, satiraliğindadır.	B (11)	(2) E : لقُدرة القادريّ
c : عن الآية	(12)	(3) د : ووحدهما
c d : أنّ الإيجاد	(13)	(4) E : الاّ اشتراك
c : فعل	(14)	(5) د : وإن تعلّق
Paranteziqi, kenardadır.	A (15)	(6) د : فهو المرام
Paranteziqi, kenarda dir.	B (16)	(7) د : فهو الخير . إذ
c : بالإيجاد الله	(17)	(8) د : ومباشرة
(-) : E	(18)	(9) B : Paranteziqi, satiraliğindadır.

فعل العبد . وليس بفعل الله تعالى ، بل (هو) ⁽¹⁾ مفعوله . وهذه المعاني : متعلقة بمفعوله ، لا بفعله الذي هو اليجاد . فحذنا : الكفر ؛ فعل الكافر ، لا فعل الله تعالى . وانما هو مفعوله .

ومن سلم من شكلي اهل الحديث : « ان الكفر . فعل الله » ؛ فهو يقول : « (الكافر) ⁽²⁾ من قام به الكفر ، لا من فعل الكفر ، كما (في الاسود) ⁽³⁾ والابيض والميت والمريض . وما قالوا من « اثبات الشُّركة » : (فذاك) ⁽⁴⁾ وارد (5/57b) على مذهبهم . فان اضافة الشئ الى ذات بجهة ، والى ذات بجهة ؛ (لن تعقل) ⁽⁵⁾ شركة . مكن استأجر داراً من آخر : فان هذه الدار (تضاف) ⁽⁶⁾ الى المالك (بجهة) ⁽⁷⁾ ملك الرقبة ، والى المستأجر بجهة ملك المنفعة .

ولا يقال : ب « ان الدار / (5/58a) مشتركة بينهما »

وكذا : الله تعالى ملك العباد اشياء . (وتلك) ⁽⁸⁾ الاشياء ملك الله تعالى

(ملك تخليق) ⁽⁹⁾ (ولم يكن) ⁽¹⁰⁾ العباد في ذلك شركاء (لله) ⁽¹¹⁾ تعالى ، (لا) ⁽¹²⁾ ان

ما هو [ملك الله تعالى / (5/59a) بالتخليق ؛ عينه ملك العباد ، (لبثوت) ⁽¹³⁾ التصرف] ⁽¹⁴⁾

ولم يكن الله تعالى مختصاً (بملك) ⁽¹⁵⁾ شئ ، (والعباد) ⁽¹⁶⁾ (بملك) شئ آخر . (فلو كان ؛) ⁽¹⁸⁾

لثبتت ⁽¹⁹⁾ الشركة . فان حقيقة الشركة ؛ ان يكون لكل واحد من الشريكين ،

(1) : D (-) (10) D : ولم تكن

(2) DE : ان الكافر (11) CE : الله

(3) A : في الاسود (12) D : كما

(4) E : فذاك (13) E : لبثوت

(5) ADE : لن يعقل (14) A : [-]

(6) A : يضاف (15) C : بملكه

(7) D : بحجورة (16) ADE : والعبد

(8) A : تلك / D : فذلك (17) D : يملك

(9) D : ملك يحدث / E : ملك التخليق (18) C : فلو كانت / ADE : (-)

(19) A : لثبت / C : ثبت / D : لثبت

(ماليسٲ) ^(١) لصاحبه ؛

كشركاء القرية : فان كل واحد منهم (تختص) ^(٢) بملك شئ من القرية ، لا يملكه غير من الشركاء .

وشركاء الدار : / (A/52b) فان الشركة في الدار ، (١١) ^(٣) تختص كل واحد من الشركاء بنصيبه . وما يكون لاحدهم ، لا يكون / (E/74a) للآخر .

وكما يفعله المجوس : فان ما هو (لاحد) ^(٤) الشريكين ، لم يكن (للآخر) ^(٥) بوجه من الوجوه .

ثم : « العالم ؛ اعيان واعراض . والله تعالى خالق الالعيان وبعض الاعراض . والعباد خالق افعالهم الاختيارية » عندهم . (فكان) ^(٦) بعض العالم ؛ حاصلًا بايجاد الله تعالى ، وبعضه بايجاد غيره . وهو « اثبات الشركة في ايجاد » (B/58a) العالم - كما فعلت المجوس - . بل هم زادوا على ما قالوا . فعندهم : « ليس الله تعالى ، الا شريك واحد . وعند المعتزلة «لله تعالى شركاء في تخليق العالم (لا يحصون) ^(٧) كثرة . » (B/53b) / اذ ؛ كل مادب ودرج ، فهو عندهم خالق مع الله تعالى . ولانهم ينفون عنه الشرور والقبائح لا غير . والمعتزلة : ينفون عنه « كل ما هو حسن في نفسه » (C/59b) (كالعبادات) ^(٨) والطاعات ، بل يفضلون غير الله تعالى عليه . اذ ؛ حسن ما يوجد (الله) ^(٩) تعالى - وهو الالعيان - حسي ، وحسن ما يخلقه العباد - كالايان والطاعات - عاقل . والحسن العقلي ، حقيقي دون الحسي .

فان ذا ، يختلف باختلاف الحواس . وهذا لا يختلف باختلاف العقول وتفاضل الفاعلين

(١) AOE : ماليس	(٦) DE : وكان
(٢) E : تختص	(٧) C : لا يحصون
(٣) A : (-)	(٨) B : Parantezin son yamisi kenardadir .
(٤) D : لاجل	(٩) A : لله
(٥) E : لآخره	

بتفاضل افعالهم .

ولما ثبت بالدليل : « انّ ليس للعبد قدرة اليجاد ، وانّ لا يوجد للمفعل الا الله » وثبت : « انّ الله تعالى حكيم لا يتصور منه السفه » ؛ ثبت : « انّ له في ايجاد كل شيء حكمة بالغه - قبيحاً كان الموجد ، او حسناً - . وان كنا لانقف على ذلك (بعقولنا) .⁽⁴⁾ اذ الحقول ؛ قاصرة عن الاحاطة بحكم الربوبية ، والافهام (خاسرة)⁽²⁾ عن ادراك اسرار اللوهية .

ثم نقول : « الحكمة ؛ ماله عاقبة حميدة ، والسفه ؛ (ماليت)⁽³⁾ له عاقبة حميدة . فلم قلتم : ان ليس / (5/58a) لتخليق الكفر ونحوه ، عاقبة حميدة ؟⁽⁴⁾ » فان قالوا : « اننا لانقف على / (B/58b) ما فيه (من جهة)⁽⁵⁾ الحكمة . ولو كان فيه حكمة ؛ لوقفنا عليها » ؛

« وقد استكبروا في انفسهم وعتوا عتواً كبيراً⁽⁶⁾ . لانه لا وقوف لهم بعقولهم الضعيفة على كثير من الحكم / (c/60a) البشرية ، فضلاً عن الحكم الربوبية . فبازان يكون في خلق هذه الاشياء حكمة (لا ينفون)⁽⁷⁾ عليها . اليس ان كثير من الاجسام (لا يعرفون)⁽⁸⁾ وجه الحكمة فيها ؟ (لما لا ينفون)⁽⁹⁾ خلقها عن الله تعالى ؟ فكذا في الاعراض . » ثم نقول : / (E/74b) « (بتخليقه)⁽¹⁰⁾ ما حسن وقبح من الافعال ، (نستدل)⁽¹¹⁾ على كمال قدرته ، ونفاد مشيئته حيث قدر على تخليق المتضادين واختراع المتقابلين . اذ ؛ من يوجد منه نوع واحد لا غير ، كان مضطرباً وكانت قدرته ناقصة .

(1) E : بقولنا	(8) E : لانخوفون
(2) E : خاسرة	(9) A O : ثم لا ينفون / C : لم لا ينفون
(3) E : ماليس	E : ثم لا ينفون
(4) B : Parantez içi, kenarda tamamlanmıştır. :	(10) O : تخليق
(5) O : من حمد	(11) A : مستدل / O : يستدل
(6) Furkan : 21	E : ليستدل
(7) A : لا ينفون / E : لانقفون	

ولهذا (كان) ⁽¹⁾ خلق ما قبَّح من الاجسام وخبث وضر (والله) ⁽²⁾ ، حكمه لما تعلقت به عاقبة حميدة . (فكذا) ⁽³⁾ خلق ما قبَّح من الافعال .
 وفيه اظهر القدرة على فعل الخير ومقدوره . وبه (يمتاز) ⁽⁴⁾ القدرة القدية من القدرة (الحديثة) ⁽⁵⁾ والمشيئة (السَّالمة) ⁽⁶⁾ (من المشيئة) ⁽⁷⁾ الفاصرة .
 وبه يظهر انه متصرف في مقدور عباد ، مستبد بتحصيل مراده / (A/53b) . وان ما يفعله ، لا يفعله / (B/59b) لحاجة او جلب (نفع) ⁽⁸⁾ او دفع (ضرر) ⁽⁹⁾ . اذ : من ذلك فعله ، (لا يفعله) ⁽¹⁰⁾ الا ما ينتفع به . والله غني عن خلقه ، عزيز بذاته ، (لا يتعزَّر) ⁽¹¹⁾ بكثرة اوليائه (ولا يضعف) ⁽¹²⁾ بتكاثر اعدائه / (B/59a) . بل هو العزيز في ذاته ، المنيح في سلطانه ، القوي / (C/60b) ايده ، (المتين) ⁽¹³⁾ كيده .
 على اننا لا نقول على الاطلاق : « انه خلق الكفر » (بل نقول) ⁽¹⁴⁾ خلق الكفر قبيحا باطلا شررا . والحكمة تقتضي كونه على هذه الصفات . (فاجاده) ⁽¹⁵⁾ عليها ، كان حكمة . وانما (السَّفة) ⁽¹⁶⁾ تحصيله حسنا وصوابا (كما يقصده) ⁽¹⁷⁾ الكافر .
 وبه يبطل قولهم : « (الله تعالى) ⁽¹⁸⁾ لو خلق الكفر ؛ لجازمته عليه . لان الاجاد ، فوق الاكتساب » . لان استحقاق الذم ، بفعل السَّفة ، لا بفعل الحكمة . والله تعالى في اجاده حكيم . والعبد في اكتسابه سفيه لما له في حقه من وخيم العاقبة .

(1)	B	Parantezler kenarda tamamlanmistir.	(10)	E	: لا يفعل
(2)	A	: وله لم	(11)	D	: لا يتقوى
(3)	D	: وكذا	(12)	E	: ولا يضعف
(4)	ACE	: يمتاز	(13)	D	: المبين
(5)	D	: (-)	(14)	E	: بل هو
(6)	C	: الكاملة / D : السَّالمة	(15)	D	: واجاده
(7)	D	: عن المشيئة	(16)	C	: السنة
(8)	C	: منفعة	(17)	A	: كما يقصد
(9)	ADE	: ضرر	(18)	D	: انه يقال

(ولمّا يقصد) ⁽¹⁾ تحصيله على ضدّ ما تقتضيه الحكمة من الصفات ، فيستحقّ العبد الذمّ دون الباري ، فهو المستحقّ لكلّ حمد .

فان قيل : « لو كان الله تعالى خالق الكفر والمعاصي ؛ لحاز ان يقال : « يا خالق الكفر والمعاصي ! » . (وليس) ⁽²⁾ فليس . »

قلنا : « انّا نقول ؛ (الله) ⁽³⁾ / (D/60a) خالق كلّ شيء ، ويدخل تحته افعال الخلق كلّها والاجسام الحيثة . ولانقول ذلك على التخصيص ، (لما) ⁽⁴⁾ ان اضافته الى كلية الاشياء ؛ تجرى مجرى التعظيم (له) ⁽⁵⁾ كقوله : « رب العالمين وخالق السموات والارضين » . / (E/75a)(C/61a) و اضافته الى شيء خاصّ (تجري) ⁽⁶⁾ مجرى التعظيم لذلك الخاصّ . والكفر والمعاصي ، ليس يقابل للتعظيم ، (فلذا منعت) ⁽⁷⁾ / (A/54a) الاضافة . ولذا لا يجوز (ان يقال) ⁽⁸⁾ ؛ « يا خالق القردة والخنازير ! »

فان قيل : « كيف يجوز ان يكون القبح خلق (الله تعالى) ⁽⁹⁾ ؟ (والله) ⁽¹⁰⁾ تعالى يقول "الذي" ⁽¹¹⁾ احسن / (D/59b) كلّ شيء ⁽¹²⁾ خلقه . » ⁽¹³⁾

(قلنا) ⁽¹⁴⁾ : « معناه (انه) ⁽¹⁵⁾ احسن خلق الاشياء » . لانه عالم بكيفيته خلقها على ما هي عليه (من) ⁽¹⁶⁾ القبح والحسن . فكانت على ما اراده (ولم تكن) ⁽¹⁷⁾ على خلاف ذلك .

(1) E : ولمّا يقصد (10) D : خالقه

(2) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmıstır. (11) ABCE : (-)

(3) C : والله (12) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmıstır.

(4) D : كما (13)

(5) E : (-) (14) D : (-)

(6) D : يجري (15) C : (-)

(7) D : فلذلك امتنعت (16) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmıstır.

(8) A : له يقال (17) AC : ولم يكن

(9) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmıstır.

و من قصد فعل شيء، (فكان) ⁽¹⁾ على (ما قصد) ⁽²⁾ (واراد؛ يقال) ⁽³⁾ : «د (فلان) ⁽⁴⁾ يحسن فعل كذا».

(يؤيده) ⁽⁵⁾ «انه (خلق) ⁽⁶⁾ الخنافس والجحلان والخنازير».
فلو خرج الكفر عن خلقه (بقضية هذه الآية) ⁽⁷⁾ ؛ لخرجت هذه (الاشياء) ⁽⁸⁾ .
وليس، (فليس) ⁽⁹⁾ «

فان قالوا : « لا يجمع في الاعيان ولا خبث فيها . وانما ذلك في الافعال »
قلنا : « هذا ، (خلاف) ⁽¹⁰⁾ كلام الرب . فقد قال ⁽¹¹⁾ تعالى : « ومثل كلمة
خبیثة كشجرة / (o/6ob) خبیثة » ⁽¹²⁾

على ان « التكوين » غير « المكون » . والكفر مكون ، فلم يكن هو فعل الله تعالى .
بل ، (هو) ⁽¹³⁾ مفعوله . وكون المفعول قبيحاً ، لا يكون قبح التكوين . «
وقال جمهور (متكلمى اهل الحديث) ⁽¹⁴⁾ : «د (القبیح) ⁽¹⁵⁾ والسفه ؛ ما نهى
عنه . والله تعالى ، ليس بمنهى عن ايجاد الكفر . اذ ، لا نهى لاحد عليه . / (c/61b) والعبد
منهى عن اكتساب الكفر . فكان خلقه تعالى غير قبيح . وكسب العبد ، قبيحاً سفهاً .
ولهذا ؛ لم يكن تركه (عبده) ⁽¹⁶⁾ يزنى بآمته مع القدرة على المنع . وتخليقه
في آكته (الشدة) ⁽¹⁷⁾ والقوة - مع علمه انه يزنى بآمته - ؛ قبيحاً ولا سفهاً .

(1)	E : وكان	(10)	E : (-)
(2)	E : ما يقصد	(11)	DE : + الله
(3)	A : وأد لا يقال	(12)	ibrahim:26
(4)	Paranteziği kenarda tamamlanmış: B	(13)	C : (-)
(5)	B : ibaresi var. Kenarda يريده	(14)	C : المتكلمين من اهل الحديث
(6)	C : (-)	(15)	AE : القبيح
(7)	D : لقضية هذه	(16)	Paranteziği, kenarda tamamlanmış : B
(8)	C : (-)	(17)	Paranteziği, kenarda tamamlanmış. : E
(9)	Paranteziği, kenarda tamamlanmış: B		

٢- وان كان ذلك في الشاهد قبيحاً ككونه منهيّاً عنه . واستحال ذلك على الباري .

وقال أبو إسحق الأسفرايني ^(١) : « القبح : ما يعود (به) على وأعله / (ب/60a) ضرر محض . والله تعالى لا يعود عليه بفعل ما ضرر . فلا يكون خلقه الكفر قبيحاً منه (لعدم عود) ^(٣) الضرر عليه . أمّا الكافر . فيعود عليه (ضرر محض) ^(٤) بالكشابه الكفر . فكان قبيحاً .

وما زعموا : « (انّ ما يدعون من) ^(٥) الكسب ، غير معقول . اذ ليس وراء الوجود معنى » ^(٦) (يعقل ، ليتعلّق) ^(٧) بقدرّة العبد » ؛

قلنا : « قد / (٥/61a) يتّنا ، أنّه معقول . (الآ أنّه لا قدرة) ^(٨) للعبد على الخلق . وله فعل ؛ وهو ليس بحجور ، لكنّه ليس بهووم . لأنّ الوهم ؛ من (نتائج) ^(٩) الحسّ . فما لا يدخل في الحسّ ، لا يدخل في الوهم . والواجب علينا ؛ (اتباع) ^(١٠) الدليل العقلي (لا اتباع) ^(١١) الوهم .

(ايوضيه) ^(١٢) : انّ خلق الله تعالى الحركة في زيد بدون (ان يكون الحركة) ^(١٣) مقدورة له ؛ ممكن عملاً .

(وكذا ، خلق الحركة مع قدرته [وارادته (ممكن) ^(١٤) عقلاً] ^(١٥))

فاذا خلق الحركة ^(١٦) [مع قدرته عليها وارادته لها ؛ يسمى هذه الحركة «كسباً» ،

نتائج : ABCE (9)

(1) (V: H. 418)

c : اتباع (10)

(2) D : (-)

c : لا اتباع (11)

(3) D : لعدم تجوز

E : توضيه (12)

(4) B : Paranteziçi, kenarda tashih edilmishi.

c : ان يكون له الحركة (13)

ACB : الضرر المحض

(5) A : انّ ما يدعون من / E : ان ما يدعون عن

(6) A : وراء الموجود / D : بعد الموجود (14) Paranteziçi kenarda tamimlanmış: B

(15) c : [-]

(7) D : تعقل ، لتعلّق

(8) AD : لآ أنّه لا قدرة / E : لآ أنّه لا قدرة (16) D : [-]

والتفرقة بين (الحركة)⁽¹⁾ الاختيارية والحركة الضرورية ، (ثابتة بالضرورة)⁽²⁾ ثم قيل : « كل مقدور ، حصل في محل قدرته ؛ فهو « كسب » . وما حصل لافي محل قدرته ؛ فهو « خلق » . »

(3) وقيل : « ما وقع باله ؛ فهو « كسب » . وما وقع لا باله فهو « خلق » . »
و (قيل) : « ما وقع (المقدور به)⁽⁴⁾ بحيث يصح انفراد (القادر به)⁽⁵⁾ ؛ فهو « خلق » . وما وقع (المقدور به)⁽⁶⁾ مع تحذرا انفراد (B/60b) القادر به فهو « كسب » . »

واسم الفعل ، يشملها . لان الفعل ، صرف « الممكن » من « الامكان » ، الى « الوجوب » . (اى) « الثبوت » ، (و « التحقق »)⁽⁸⁾ . « . الا ، ان « الصرف » ، (A/55a) من الله تعالى ؛ « (ايجاد)⁽⁹⁾ ما هو ممكن في العقل وجوده » ، ومن العبد ؛ « مباشرة الآلة لقصد (الفعل الممكن)⁽¹⁰⁾ . »

ثم مذهب جمهور المعتزلة : « (ان)⁽¹¹⁾ المعدم ؛ شئ وعين و عرض وجوه و سواد وحركة وذات قبل الحدوث . وقدره / (D/61b) (الفاعل ، لا يتعلق)⁽¹²⁾ الا بالوجود . ولا يتعلق لها (بالشيئية)⁽¹³⁾ ، ولا يكونه حركة في الازل وسواد وجوه و ذاتا وعينا . لان هذه الاوصاف ، كانت ثابتة في الازل . »
« (ثم الوجود)⁽¹⁴⁾ ؛ ليس بمعنى وراء « الذات » . ولا يتعلق للقدرة (بالذات)⁽¹⁵⁾ . »

(1)	C : حركة	(9)	D : ايجاد
(2)	D : (-)	(10)	C : الممكن الفعل
(3)	C : (-)	(11)	D : من
(4)	A : المقدورية	(12)	D : الفاعل لا يتعلق / الفعل لا يتعلق
(5)	A : القادرية	(13)	D : بالشيئية
(6)	A : المقدورية	(14)	D : ثم الموجود
(7)	D : الى	(15)	A : (-)
(8)	C : في التحقق		

فلا يتصور نخلقها بالوجود، اذ هو ليس (معنى) ⁽¹⁾ وراء الذات. فاذاً لا نخلق
(لقدرة) ⁽²⁾ ما / (c/62b) (لا) ⁽³⁾ للقدرة القديمة، ولا للقدرة الحديثة بمقدور
(البته) ⁽⁴⁾

وفيه تعطيل الصانع، والقول بقدوم العالم، وإبطال ثبوت الفعل للعباد.
و نحن نقول: « (الله) ⁽⁵⁾ تعالى (خلق) ⁽⁶⁾ العالم، وجعل ما ليس بسواد ولا
جوهر ولا عرض ولا موجود، سواداً وجوهرًا وعرضًا وموجودًا.

ثم: ما كان من افعال العباد: (فوجوده وشيئته) ⁽⁷⁾ متعلقة بقدرة الله تعالى
(E/76a)، وكونه حركةً وسكونًا وطاعةً ومعصيةً متعلقة بقدرة العبد. وعندهم
(لا يتخلق شيء) ⁽⁸⁾ بقدرة احد وجوده ليس بمعنى (وراء الشيئية) ⁽⁹⁾ / (B/61a)
(فينبغي) ⁽¹⁰⁾ ان لا يتخلق قدرة العبد به. فلم يكن لهم تخلق قدرة العبد الا بقدرة ما قلنا.
(فاذا) ⁽¹¹⁾ قلنا بمثل ما قالوا: (فلم يبق بيتنا) ⁽¹²⁾ خلاف، الا (في العبادة) ⁽¹³⁾.
فانهم سموا ذلك خلقاً، ونحن سميناها ده كسباً،،. الا ان / (A/55b) ما وراء
ذلك - عندنا -، متعلق بقدرة الله تعالى. وعندهم لا بقدرة احد. فاستوينا (في
جنبه) ⁽¹⁴⁾ العبد، ولزم بقى لهم علينا اشكال. وفيما وراء ذلك، (التقوا) ⁽¹⁵⁾ بالذهرية
والمعطلة ⁽¹⁶⁾ »

(11)	D : نفى	(8)	D : لاتتعلق مشيئة
(2)	D : بقدرة	(9)	D : وراء المشيئة
(3)	B : Paranteziqi, xatirataligindadir.	(10)	D : فيلتغى
	F : (-)	(11)	A : فاذاً
(4)	E : الثقة	(12)	AE : ولم يبق بيتنا / D : لم يبقنا
(5)	E : ان الله	(13)	D : في العبادة
(6)	D : خالق	(14)	A : فحينئذ / D : في مشيئة
(7)	C : موجود وشيئة	(15)	F : التجوا
	D : فوجوده ومشيئته	(16)	D : + واللّه الموفق .

فصل

- وثبت بهذا : « ان المتولّدات ، (بخلق) ⁽¹⁾ الله تعالى ، كالآله (في المضروب) ⁽²⁾ والانكسار في الزّجاج . »
- وعند المعتزلة : « بخلق العبد . »
- اعلم : انه لما ثبت : « ان ليس (للعبد) ⁽³⁾ قدرة التّخليق » (c/63 a) ؛ ثبت « ان ما يوجد (من الآله) ⁽⁴⁾ والانجراح ، عقيب ضرب الرجل اياه وجرحه والانكسار في الزّجاج عقيب الكسر ؛ ليس بفعل (للعبد) ⁽⁵⁾ لابطريق التّخليق ولا بطريق الاكتساب بل كلّ (ذلك) ⁽⁶⁾ مخلوق الله تعالى لعدم قدرة التّخليق للعبد ، واستحالة الاكتساب ما ليس بقائم بمخلّ قدرته . »
- وبطل قول جمهور المعتزلة : « ان هذه الاشياء (متولّدة) ⁽⁷⁾ من فعل العبد . وهي فعله ، مخلوقة (من قبله) ⁽⁸⁾ . وهو خالقها . لانها ؛ (توجد) ⁽⁹⁾ على وفق ارادة فاعل السبب وقصده ، كما يوجد [افعاله القاغة به] ⁽¹⁰⁾ على وفق (ارادته) ⁽¹¹⁾ (8/61b) وقصده . (ولهذا) ⁽¹²⁾ يلام فاعل سببها ، ويؤاخذ بها في الدنيا ، ويعاقب عليها في العقبى . ولو (لم تكن) ⁽¹³⁾ حاصلة بفعله ؛ كان هذا ظاهراً . »
- اذ : لو كان الآله فعلاً لفاعل (سببه) ⁽¹⁴⁾ - وهو الضرب - ؛ لكان لا يخلو : امّا ؛ ان كانت له (عليه) ⁽¹⁵⁾ قدرة ، او ؛ لا .

(1)	B	Paranteziği, satır aralığındadır	(9)	A : (-)
(2)	D	في الضرب	(10)	C : افعالها القاغة له
(3)	C	(-)		E : افعالها القاغة به
(4)	C	في الآله	(11)	C : ارادة
(5)	B	Paranteziği, satır aralığındadır	(12)	D : وبهذا
(6)	C	(-)	(13)	D : لم يكن
(7)	D	ستوالدة	(14)	B : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır.
(8)	E	من قبله		D : مشيئته
			(15)	C : (-)

فإن لم يكن ؛ فلا يكون (b/62b) / فحلّله .

وان تعلّقت (A/65a) [قدرته (به) ⁽¹⁾ ؛ فلا يخلو] ⁽²⁾ : (أما ان فعله) ⁽³⁾ القدره التي حصل بها الضرب ، او بقدره اخرى .

والا قل باطل ؛ لان (تعلّق) ⁽⁴⁾ قدرة واحدة محدثة بمقدورين متجانسين او متضادين او مختلفين ؛ محال . اذ ؛ كلّ قدرة محدثة ، (لا يتعلّق) ⁽⁵⁾ ، الا بمقدور واحد . وكذا العلم المحدث ، عند جمهور اصحابنا ؛ (لا يتعلّق) ⁽⁶⁾ ، الا بمعلوم واحد . لان القدره على الضرب ، سابقة على الالم . وسبق القدره المحدثه على المقدور ، (محال) ⁽⁷⁾ لما مرّ . وكذا الثاني ؛ لانه لو قدر بقدره ؛ جرى القدر على ضده بدلاً عنه . اذ ؛ الاستطاعة تصلح للضدين عندهم .

ولما استحال ان يوصف بالقدرة على تسكين السهم بعد الرمي ، وتخليق اللذه في بدن المضروب والمجروح بعد الضرب والجرح ؛ دلّ انه لم يقدر عليه بقدره خاصه له . ولانه لو كان كذلك ؛ لتمكّن (من الامتناع) ⁽⁸⁾ عن حصول الالم بعد الضرب . اذ ؛ القادر ؛ هو الذي (يصحّ) ⁽⁹⁾ منه « الفعل » و « الترك » .

وكذا الالم يوجد بعد موت الجرح ، وبقاء قدرته بعد موته ، او حدوث قدرته (b/63a) / (B/62a) بعد موته ؛ محال . ولا فعل بدون القدره . فدّلّ انه ؛ (ليس) ⁽¹⁰⁾ بفعله . / وقول ثمامة [ابن الاشرس ⁽¹¹⁾ من المعتزله ؛] ⁽¹²⁾ « ان المتولدات ؛ افعال لا فاعل لها » (باطل) ⁽¹³⁾ لما فيه من [تعطيل] ⁽¹⁴⁾ الصّاح .

(1) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmistir. (6) D : لا تتعلّق

(7) C : (-) Paranteziqi, de tirraligindadir. (8) C : من الامتناع

(2) D : وان تعلّقت به قدرته به (9) E : يصلح

(3) D : اما ان كان فعله (10) C : (-)

(4) E : (-) (v: H. 213) (11) D : [ابن الاشرسين] (12) A : [ابن الاشرب]

(5) D : لا تتعلّق (13) B : Paranteziqi, de tirraligindadir. (14)

- وقول النّظام (1) : « إنّ المتولّدات ، فعل الله بإيجاب الخلقة . » أي : « إنّ الله تعالى ؛
(A/54b) خلق الشّخص الحيوانيّ على وجه : يوجب ان يخلق الله (فيه اللّابعد المضروب ، والشّم
على وجه : يوجب ان يخلق الله فيه) (2) المرور عند الرّبي . »
وقول (الفلاسي) (3) (4) : « إنّّه فعل الله بإيجاب الطّبع . » ... ولا فرق /
(c/ 64a) بين مذهب النّظام ومذهبه ،
وحاصل المذهبين : « استحالة عدم الاثر عند وجود ما هو سببه . » كما هو مذهب
اهل الطّباع ، الا انهم ؛ يضيفون ذلك (الى طبيعة المحلّ) (5) فحسب . (وهما) (6) ؛
يضيفان الى الله تعالى . ولكن بإيجاب الخلقة والطّبع .
وما ذكرنا ؛ يؤدّي الى أنّ : « سنّ فعل شيئاً ، صار موجباً على ان يفعل ذلك المتولّد
في المحلّ ، بحيث (لا يكون) (7) له قدرة الامتناع . »
والقول به ، ظاهر البطلان .
وعندنا : « يجوز خلق المحلّ عن (هذه) (8) المعاني ، عند وجود ما يعدّ سبباً لها .
ولا يجب على الله ان يفعل شيئاً منها في المحلّ . غير أنّه (تعالى) (9) ؛ اجزى العادة بخلقها ،
عقيب تلك الافعال ، مع جواز ان لا يخلق بطريق (E/47a) العادة معجزةً لبني ، او
كرامة (لولى) (10) . (o/63b)
فقد (حكى) (11) شيخنا عن شيخه - رحمه الله - : « أنّ الكفّاء ، حين غرزوا
(قصباً) (12) (محدّداً) (13) في اصول (اظافيره) (14) ؛ كان لا يتألّف (به) (15) . (B/62b) /

Paranteziqi, sotirana ligindolardir	: B (8)	(V: H. 231)	(1)
Paranteziqi, kenarda tamamlanmistr:	B (9)	يقال	(2)
Paranteziqi, kenarda tamamlanmistr:	B (10)	(V: H. 306)	(3)
	: C (11)	(-)	(4)
Paranteziqi, kenarda tamamlanmistr:	B (12)	الطبيب المحلّ	(5)
	: B / : C (13)	(-)	(6)
	: A (14)	(-)	(7)
	: A (15)	(-)	(8)

وَأَتَمَّ يَلَامُ عَلَيْهَا وَيُؤَاخِذُ بِهَا. لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَجْرَى الْعَادَةَ بِخَلْقِ تِلْكَ الْأَثَارِ عِنْدَ مُبَاشَرَةِ (الْأَسْبَابِ) ⁽¹⁾ - وَمُبَاشَرَتِهَا يَقْصِدُ حَصُولَهَا عِنْدَ مُبَاشَرَتِهَا - (أَضِيفَتْ / (A/56b) إِلَى مُبَاشَرِ) ⁽²⁾ أَسْبَابِهَا عَرَفًا وَشَرْعًا. وَهَذَا؛ (مَكْنً) ⁽³⁾ شَقَّ زَقَّ أَشَانِ / (c/64b) ، حَتَّى سَالَ دَهْنُهُ. فَإِنَّ السَّيْلَانَ ؛ غَيْرُ مُضَافٍ إِلَيْهِ حَقِيقَةً. وَكُنْ (لَمَّا) ⁽⁴⁾ أَجْرَى اللَّهُ الْحَادَةَ بِخَلْقِ السَّيْلَانِ فِي الدَّهْنِ (عِنْدَ) ⁽⁵⁾ شَقَّ الزَّقَّ ؛ أَضِيفَ إِلَى الشَّاقِ عَرَفًا ، وَيُؤَاخِذُ بِهِ شَرْعًا. وَحَصُولُهَا عَلَى حَسَبِ قَصْدِ الْفَاعِلِ وَارَادَتِهِ ، مَمْنُوعٌ. فَرُبَّمَا يَكُونُ قَصْدُ الْجَارِحِ ، غَيْرُ سَارٍ إِلَى الْمَوْتِ. وَلَا يَكُونُ كَذَلِكَ.

فصل

وَتَبَيَّنَ بِهَذَا : « أَنَّ الْمَقْتُولَ ، مَيِّتٌ بِأَجَلِهِ ». لَأَنَّ الْقَتْلَ ؛ فِعْلٌ ، يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى عَقِيبَهُ فِي الْخَيَوَانِ (الْمَوْتِ) ⁽⁶⁾ . وَعِنْدَهُمْ : مُقْطُوعٌ عَلَيْهِ أَجَلُهُ . اعْلَمُ : أَنَّ عِنْدَنَا ؛ « مَا يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْمَقْتُولِ مِنَ الْمَعْنَى الْمُنَافِي لِلْحَيَاةِ - وَهُوَ الْمَوْتُ - مَفْعُولٌ لِلَّهِ تَعَالَى . وَلَيْسَ بِفِعْلٍ (لِلْقَاتِلِ) ⁽⁷⁾ . (وَالْقَتْلِ) ⁽⁸⁾ (فِعْلُ الْقَاتِلِ) ⁽⁹⁾ ؛ (قَائِمٌ) ⁽¹⁰⁾ . وَلَيْسَ بِحَالٍ بِالْمَقْتُولِ. إِذْ / (d/64b) فِعْلُ الْعَبْدِ ⁽¹¹⁾ لَا يَجَاوِزُ حُلَّ قَدَرَتِهِ . وَزَعَمَ الْكَعْبِيُّ ⁽¹²⁾ : « أَنَّ الْمَقْتُولَ ، غَيْرُ مَيِّتٍ (بِأَجَلِهِ) ⁽¹³⁾ . لَأَنَّ الْمَوْتَ ، فِعْلُ اللَّهِ

(1) E : Parantezin sonyarısı kenardadır. (8) A : فِي الْقَتْلِ

(2) c : أَضِيفَ إِلَى مُبَاشَرَةٍ. (9) A : (-)

(3) d : مَكْنً (10) B : Kenarda tashih edilmistir.

(4) A : (-) (11) A : + فَعْلًا

(5) A : غَبَّ / d : عَقِيبَ (12) (v: H. 319)

(6) c : Paranteziqi, kenarda tashih edilmistir. (13) ABDE : (-)

(7) d : الْقَاتِلِ

تعالى . والقُتل ، فعل القاتل .

وقال غيره من المعتزلة : « في المقتول ، (معنيان) ⁽¹⁾ . احدهما : من الله تعالى ،

وهو « الموت » . والاخر : من العبد ، وهو « القتل » . »

(وما ذكرناه) ⁽²⁾ من الدليل في ابطال القول بـ « التولد » ؛ يوجب بطلان

(6/63a) هذا كله .

(فالحاصل) ⁽³⁾ : « أنَّ عندنا : المقتول ، مَيِّتٌ باجله . / (c/65a) وهذا ، اجله .

(لا اجل) ⁽⁴⁾ له سواء . »

وكذا قال ابو الهذيل منهم ، حتى قال : « لو لم يُقتل ؛ لمات (باجله) ⁽⁵⁾ في

وقت قتله . اذ ؛ لو جاز ان يعيش ؛ لكان قائله مقدماً اجله . وقد قال الله تعالى :

« لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون . » ⁽⁷⁾ / (A/57b)

وكذا (قال) ⁽⁸⁾ الجبائي ⁽⁹⁾ : « لا اجل له ، الا هذا . »

وقال الباقر : « المقتول ، مقطوع عليه اجله . »

لنا : « قوله / (E/77b) تعالى : « فاذا جاء اجلهم (لا يستأخرون) ⁽¹⁰⁾ ساعة

ولا يستقدمون . » ⁽¹¹⁾ »

« والحديث المعروف : « انَّ تعالى يبعث ملكاً ، فيكتب عمله ووزقه واجله وسعاده

وشقاوته . » ⁽¹²⁾ »

وقولهم : « انه غير مقتول باجله ، وله اجل آخر » ؛ باطل . لانه لا يليق به تعالى

(1) : (-) (8) Parantezindeki en son harf, kenardadır. : E

(2) ACDE : وما ذكرناه (9) (v: H. 303)

(3) : والحاصل (10) D : لا يستأخرون

(4) E : ولا اجل (11) Nah|: 61.

(5) (v: H. 238) (12) Bk2. sh. 284, no: 13.

(6) c : في اجله

(7)

ان يجعل له اجلا يعلم (1) (به) (2) (لا) (3) يعيش اليه البتة ، او يجعل اجله
احدا الامرين ؛ (كفعل) (5) الجهال بالعواقب . بل ، لما كان عالما انه يقتل ؛ جعله اجله ،
فيكون الاجل / (5/64b) الواقع في علم الله تعالى واحداً .
وما ذكروا ، يؤدى الى : « ان الله تعالى اعطى العبد قدرة منع الله (عن ابقاء) (5)
عبده الى (ما جعله) (6) اجلا له ، وقدرة (قطع) (7) ما جعله (اجلا له) (8) » .
وهو محال .

ووجوب القصاص والضمان على القاتل ؛ لارتكابه المنهى ، ومباشرته في فعل
قدرته فعلاً اجرى الله تعالى / (c/65b) العادة . تخليق الموت / (B/63b) عقبيه .
وعلى هذا الاصل ؛ يخرج قوله صلى الله عليه وسلم : « صلة الرحم ، تزيد (في) (9)
العمر » (10) . يعنى : « كان في علم الله سبحانه انه ؛ لولا هذه الصلة . لكان عمره كذا .
ولكنه (علم) انه ؛ يصل رحمه [فيكون عمره (12) ازيد من ذلك . ويكون المحكوم
المعلوم ، انه يصل رحمه] (13) ويعيش الى هذه المدة [لاحالة . ولكن مع علمه انه
لو لم يصل (14) ؛ لامت قبل هذه (المدة) (15)] (16) لما عرف انه تعالى يعلم ما يكون
ويعلم (ان) (17) ما لا يكون - لو كان كيف يكون - . / (A/58a) كما قال (الله تعالى) (18)

Bk2. sh.284, no:14. (10)

(1) : AOE (-)

(11) : E (-)

(2) : c (-)

(12) : 5 + كذا . اى

(3) : B Paranteziçi, satır aralığına sikismıştır.

(13) : c [-]

(4) : E : كفعل

(14) : c : لم يقتل

(5) : 5 : عن البقاء

(15) : 5 (-)

(6) : c : ما اجله

(16) : B Köseliparantez içi, kenardadır.

(7) : 5 : وقطع

(17) : B Parantez içi satır aralığındadır.

(8) : 5 : اجلا

(18) : AE (-)

(9) : c (-)

(18) : B Paranteziçi, satır aralığındadır.

في حق الكفار : « ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه . » (1) وان كان يعلم انهم
(لا يردون) (2).

فصل

(وثبت انّه) (3) تعالى مرید لجميع الكائنات ، عينا كان او عرضا ، طاعة او معصية .

لأنّه : لما ثبت ان الله تعالى خالق افعال العباد ، خيرها وشرّها ، طاعتها ومعصيتها - وهو تعالى مختار (في تخلق) (4) ما يخلق ، ولا اختيار بدون الارادة - ؛
ثبت : ان (ما وجد) (5) من افعال / (٥ / ٤٥) العباد كلها ، بارادته تعالى . (وما لم يوجد منها ، لم يكن بارادته تعالى) (6) . اذ لم يخلقه .

ثمّ حاصل المذهب : « أن كل حادث حدث ، كان بارادة الله تعالى ، على (اي) (1)
وصف كان . » الا : أن الطاعة ؛ بمشيئته وارادته ورضاءه ومحبته وامره وقضاءه
وقدره .

(والمعصية) (8) ؛ (بقضاءه وقدره) (9) (وارادته) (10) ومشيئته . وليس بامره
تعالى / (٤ / ٤٤) ورضاءه ومحبته . لانّ محبته ورضاءه ؛ يرجعان الى كون الشئ / (٤ / ٧٨)
مستحسنا . وذا ؛ يليق بالطاعات ، دون المعاصي .

وعند (الاشعري) (11) : « المحبة والرضاء ، بمعنى « الارادة » . » ويعنيان / (٥ / ٤٤)
كل موجود (كما تعم) (12) الارادة . « واؤلوا قوله تعالى ؛ « ولا يرضى لعباده

Parantezici, satır aralığındadır. : B (7)

En'am: 28 (1)

٥ : واما المعصية (8)

٥ : لامع دون (2)

٥ : (-) (9)

c : وثبت ان الله / ٥ : وانه (3)

٥ : فبارادته (10)

AE : في تخليقه (4)

c : الاشعرية (11)

c : ما يوجد (5)

ACE : كما تعم (12)

c : (-) (6)

الكفر⁽¹⁾ . « (أى)⁽²⁾ : « (لعباده)⁽³⁾ المؤمنين « (بدلالة)⁽⁴⁾ الاضافة
اليه تعالى . (فكانت المحاصي عنده . مرضاه وحبته)⁽⁵⁾
وعند المعتزلة : « هو مرید للخیر والطاعة ، دون [المعصية (والقبح)⁽⁶⁾]⁽⁷⁾
واختلفوا في المباحات . فمنهم من زعم : « ان الله تعالى مرید لها » . ومنهم من زعم :
« (انته)⁽⁸⁾ تعالى غير مرید لها »
فالحاصل : ان عند المعتزلة ؛ كل ما (كان)⁽⁹⁾ امر الله تعالى (به)⁽¹⁰⁾ ؛ اراد
وجوده . / (A/58b) ، وان علم الله لا يوجد . (وكل ما نهى عنه ؛ كره وجوده ، و اراد
ان لا يوجد ، وان علم الله يوجد)⁽¹¹⁾
(وعندنا)⁽¹²⁾ : « كل ما علم الله تعالى ان يوجد ؛ اراد وجوده ، سواء امر به
(او)⁽¹³⁾ لم يأمر . [وما علم الله)⁽¹⁴⁾ انه لا يوجد ، لم يرد وجوده ، (سواء امر به او لم
يأمر)⁽¹⁵⁾]⁽¹⁶⁾ .

ثم قال بعض اصحابنا : « نقول ؛ ان الله / (b/65) مرید حدوث كل ما « علم
حدوثه » . (ولانقول)⁽¹⁷⁾ (على)⁽¹⁸⁾ التفصيل : انه اراد الكفر (والفرية)⁽¹⁹⁾

Paranteziqi, kenarda tamamlanmistir. E	(11)	Zumar: 7-	(1)
(-) : E	(12)	Paranteziqi, kenarda tamamlanmistir. : B	(2)
أ : E	(13)	(-) : ADE	
(-) : AB	(14)	A : بعباده	(3)
E : سواء نهى امر به او لم يأمر عنه	(15)	Paranteziqi, kenarda tamamlanmistir. : B	(4)
اوليئنه .		ACDE : بدليل	
[-] : D	(16)	(-) : ABCD	(5)
نقول : D	(17)	ACDE : والقبح / B : Paranteziqi, kenardadir. :	(6)
(-) : D	(18)	E : [القبح والمعصية]	(7)
A : والقرية .	(19)	E : الله	(8)
		(-) : ADE	(9)
		(-) : C : (10)/	

(عليه) ⁽¹⁾ وغير ذلك من المعاصي ، كما نقول : أنه خالق العالم . ولا نقول : أنه خالق (الاقذار والانتان) ⁽²⁾ . «

وقال بعضهم : « نقول على التفصيل ولكن بقرينة » ، فنقول : اراد / (c/66b) من الكافر الكفر كسباً له قبيحاً منه مذموماً . وكذا في غيره من المعاصي ، (كما اراده الايمان من المؤمنين كسباً له خيراً منه حسناً) ⁽³⁾ . «

وهو اختيار الاشعري ⁽⁴⁾ . وهو قريب مما اختاره شيخنا ابو منصور (الماتريدي) ⁽⁵⁾ - رحمه الله - .

ثم هذه المسئلة في الحقيقة ، عين مسئلة خلق الافعال ، لما مر . (فتثبت) ⁽⁶⁾ / (B/64b) بما (تثبت) ⁽⁷⁾ (به) ⁽⁸⁾ تلك . فلا حاجة بنا الى اقامة الدليل ابتداءً . (الآن) ⁽⁹⁾ السلف ، تكلموا فيها بطريق (الاصالة) ⁽¹⁰⁾ ، (فتقتدى) ⁽¹¹⁾ بهم في ذلك ، فنقول : ان المعتزلة تشبثوا بقوله تعالى : « وما الله يريد ظلاماً للعباد . » ⁽¹²⁾ [فانه] ⁽¹³⁾ نص على نفي ارادة الظلم للعباد ⁽¹⁴⁾ . وعندكم : يريد كل ظلم كان ويكون .

وبقوله : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . » ⁽¹⁵⁾ ، اخبرانه خلقهم جميعاً للعبادة . (وانتم تقولون) ⁽¹⁶⁾ (خلق الكافر) ⁽¹⁷⁾ (للكفر) ⁽¹⁸⁾ ، (والعاصي) ⁽¹⁹⁾

(1) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmıstır. (10) c : الاضافة

(2) c : (-) (11) A : فتقتدى / 5E : فيقتدى

(2) 5 : الاقذار والايان (12) 3A : 66fir

(3) ABCD : (-) (13) c : وأنه

(4) (v: H. 324) (14) A : [-]

(5) c : Paranteziqi, kenarda tamamlanmıstır. (15) 56 : Zariyat

(6) c : فيثبت / 5E : فتثبت (16) 5c : وانهم يقولون

(7) A : يثبت / c : ثبت (17) 5 : خلق خلق الكافر

(8) E : (-) (18) 5 : (-)

(9) 5c : لان (19) E : والمعاصي

للمعصية ، لاللعبادۃ .

وبأنَّ ارادة السَّفه، وما لا يرضى به، -والامر بما لا يريد-⁽¹⁾ ؛ سفه في الشَّاهد
فكذا في الخائب . / (A/59a)

ونحن نمتسك بما روى عن النَّبيِّ صلى الله عليه وسلم وعن جميع الائمة ؛ ما
شاء الله كان / (E/78b) وما لم يشأ لم يكن⁽²⁾ . وهذا ؛ دليل ظاهر على صحَّة ما
ذهبنا اليه ، (وبطلان)⁽³⁾ قول المعتزلة . اذ الاجماع ، حجة (موجبة)⁽⁴⁾ للعلم قطعاً .
وبقوله تعالى : « (فني)⁽⁵⁾ يريد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن
يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً / (c/67a) حرجاً »⁽⁶⁾ ؛ اخبراته : « يريد
ضلال بعض ، ويجعل ما به يحصل ضلاله ؛ (وهو ضيق القلب)⁽⁷⁾ .

وبقوله : « ولا ينفعكم نصي ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم
(هو ربكم)⁽⁸⁾ »⁽⁹⁾ ؛ [اخبر نوح : ان الله تعالى ، يريد (ان يغويكم)⁽¹⁰⁾]⁽¹¹⁾ .
والمعتزلة ؛ يخالفونه ، ويقولون : « لا يريد / (8/65a) ان يغويهم . »
وبقوله : « ولو شاء الله ما اشركوا »⁽¹²⁾ ؛ (فعندهم : شاء عدم شركهم ، ومع
ذلك اشركوا . وفيه تكذيب الله تعالى .

وبقوله : « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى »⁽¹³⁾ ، « ولو شاء ربك لامن
من في الارض كلهم جميعاً »⁽¹⁴⁾ ، « ولو شئنا لاتينا كل نفس هديها »⁽¹⁵⁾ ؛ فعندهم :
شاء ايمان من في الارض وما امنوا . وهو تكذيب الله عز وجل في خبره ، وهو كفر .

(8) ABCE : (-)

(1) c : بما يريد E/ بما لا يريد

(9) Hud: 34

(2) Bk2, sh.284, no:15

(10) ACE : ان يغويهم

(3) E : وعلى بطلان

(11) [-] : Ø

(4) E : (-)

(12) Enam:107

(5) E : من

(13) Enam:35

(6) Enam:125.

(15) / Secde:113.

(14) Yunus:99

(7) Ø : وبضيق القلب

(وَبَيَّنَ اللَّهُ) ⁽¹⁾ تعالى : لو شاء من الكافر الايمان - والكافر شاء من نفسه

الكفر - ، وكذا (ابليس شاء) ⁽²⁾ منه (الكفر) ⁽³⁾ (وحصل الكفر) ⁽⁴⁾ ؛ (كانت) ⁽⁵⁾

(مشيئة) ⁽⁶⁾ الكافر وابليس ، (انفذ) ⁽⁷⁾ من مشيئة الله تعالى . وهو اشارة العجز

والمغلوبية ، حيث : شاء اشياء في ملكه (فلا يكون) ⁽⁸⁾ ولم يشاء (اشياء) ⁽⁹⁾ ؛

فيكون على كره منه . ولأنه (لو) ⁽¹⁰⁾ جاز ان يتعطل مشيئته بمشيئة عبده ؛ لجاز ان

يتعطل عشيئة الشريك ؛ فيؤدى (الى) ⁽¹¹⁾ (ابطال) ⁽¹²⁾ دلالة التمانح / (A/59b)

والى تصحيح مذهب الشنوية . / (c/67b)

فان قالوا : « (ان عدم ما يشاء ، ووجود ما لا يشاء) ⁽¹³⁾ ؛ انما يدل على العجز

والضعف ، اذا لم يكن له قدرة (ايجاد ما يشاء ، ودفع ما لا يشاء . وله قدرة) ⁽¹⁴⁾ »

ايجاد ايمان (كل فرد) ⁽¹⁵⁾ (جبراً) ⁽¹⁶⁾ ، (وقدرة) ⁽¹⁷⁾ دفع (كل) ⁽¹⁸⁾ كفر (جبراً) ⁽¹⁹⁾ . (ومن هذا) ⁽²⁰⁾

وصفه ؛ لا يوصف بالعجز . وكذا ؛ (قالوا) ⁽²¹⁾ : المراد بـ « المشيئة » المذكورة في

الايات ؛ « مشيئة (الجبر) ⁽²²⁾ (والقسر) ⁽²³⁾ » . اى : « ولو شاء ربك لاجبرهم

(1) E : ولأن (-) : A (12)

(2) E : شاء ابليس (-) : A (13)

(3) E : بالكفر E : عدم ما يشاء او وجود ما لا يشاء

(4) ACDE : (-) (-) : CD (14)

(5) ADE : كل كافي Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır. : B (15)

(6) D : فكان (-) : D (16)

(7) D : وقدره (-) : D (17)

(8) D : ابعد (-) : D (18)

(9) E : ومن كان هذا (-) : D (19)

(10) E : لو قالوا Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır. : B (20)

(11) D : الخير Paranteziçi, satıraralığındadır. : B (21)

(12) D : والشّر Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır. : B (22)

(13) D : والشّر

على الهدى ، ولا منوا جبراً وما اشركوا . هـ

قلنا : « لو شاء إيمانهم بطريق الجبر ، وحصل إيمانهم ، لما كان (B/65b) »

ذلك الإيمان الحاصل جبراً - هو الإيمان الذي (شاءه) ^(١) الله تعالى منهم . (لأنه شاء

منهم) ^(٢) إيماناً (اختيارياً) ^(٣) ، يستحقون (به) ^(٤) الثواب ويندفع (به) ^(٥) (عنهم) ^(٦) العذاب

والإيمان الحاصل جبراً ، لا يكون هذا الإيمان . / (E/79a) فإن العبد ، لا يصير به

اهلاً للثواب ، (ولا يخرج) ^(٧) (به) ^(٨) عن استحقاق (العقاب) ^(٩) . فاذن ، لا

يبق قادراً على تحصيل ما اراد (به) ^(١٠) في ملكه ، وغلبت مشيئته (بعشيّة) ^(١١) إبليس (وارادته) ^(١٢) كل كافر .

وبطل (تفسير) العلاف ^(١٣) : « مشيئة الجبر ، أن يخلق / (D/67a) فيهم الإيمان

جبراً ، فيوجد (فيهم) ^(١٤) الإيمان ، ويندفع الكفر » (لأن المؤمنين - عندهم - فاعلُ

الإيمان ، والكافر فاعلُ الكفر . . » ^(١٥) «

ولهذا ، أبوا (أن يكون) ^(١٦) الله خالقاً لا تعال الخلق . اذ ، لو كان خالقاً (لها) ^(١٧) ؛

(1) A : Paranteziqi, kenarda tashihedilmistir. : A (10) ACDE : (-)

(11) B : Paranteziqi, kenarda tashihedilmistir. : B CDE : شاء

(12) A : (-) (2) ACDE : مشيئة

(13) E : واراذه (3) B : اختياراً

(14) E : بشري (4) CD : (-)

(15) (V: H. 235) (4) D : (-) (5)

(16) B : Paranteziqi, kenarda tashihedilmistir. : B C : (-) (6)

(17) B : Paranteziqi, kenarda tashihedilmistir. : B C : اذلايخرج (7)

(18) C : لان يكون (8) DE : (-)

(19) B : Paranteziqi, kenarda tashihedilmistir. : B ABCD : (-) (9)

C : العذاب

لكان هو (المصلّي) ⁽¹⁾ المطيع . فلو خلق فيهم الايمان ؛ لكان هو المؤمن (لا الكفرة) ⁽²⁾
 فلا يتصور ايمانهم ، (ولم تنفذ) ⁽³⁾ / (c/68a) مشيئة ، ولصار بذلك الايمان هادياً
 نفسه (مؤتياً) ⁽⁴⁾ نفسه ايمانها ، لا (ايمان) ⁽⁵⁾ كل نفس .

والجباي ⁽⁶⁾ : « ان / (A/65a) يخلق فيهم العلم الضروري بصحة الايمان ، فيؤمنون
 حينئذ » لآلة العلم (بصحة) ⁽⁷⁾ الايمان ؛ لا يوجب (حصول الايمان) ⁽⁸⁾ لاحالة .

اذ ؛ العلم ، غير الايمان . ووجود اخذ المتغيرين ، لا يوجب وجود الاخر لاحالة .
 (الايرو) ⁽⁹⁾ الى قوله : « الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم
 وان فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون » ⁽¹⁰⁾ ، وقوله : « ومجدوا بها واستيقنتها
 انفسهم ظلماً وعلوً » ⁽¹¹⁾ ؟

[وابنه ⁽¹²⁾] ⁽¹³⁾ : « ان يخلق فيهم العلم الضروري ، بانهم لولم يؤمنوا ؛
 لخذوا عذاباً شديداً . » لآلة اهل العناد ، كانوا يعلمون : انهم لولم يؤمنوا بالنبي
 صلى الله عليه وسلم ؛ لخذوا في النار . ومع هذا ، لم يؤمنوا .

« ومشيئة الجبر » ، (لا تستقيم) ⁽¹⁴⁾ في قوله : « وما (لم يشأ) ⁽¹⁵⁾ ، لم يكن »
 - اى : « ما لم يشأ جبراً ، لم يكن » - . لآلة الطاعات كلها - عندكم - لم يشأ جبراً
 وكانت ، (والمعاصي) ⁽¹⁶⁾ لم يشأ جبراً وقد كانت .

(واما الجواب) ⁽¹⁶⁾ عن الآية الاولى ، فلان اهل اللغة قالوا ؛ اذا قال الرجل لآخر

(1)	D : المعصي	(9)	D : الى ترى	E / : الاترى
(2)	A : لا الكفر	(10)	Bakara : 146.	
(3)	ACE : ولم ينفذ	(11)	Neml : 14.	
(4)	D : مؤمناً	(12)	D : وعائته	E / : والله
(5)	ABDE : (-)	(13)	(V: H. 324)	
(6)	(V: H. 303)	(14)	ACE : لا يستقيم	
(7)	C : لصحة	(15)	D : (-)	
(8)	E : وجود الآخر	(16)	A : Paranteziqi	D (17) : والجواب
			Kenarda tamam lanmı?	

« لا اريد ظلمك » ، فعناد : « لا اريد (ان تظلم انت) - من غير تعيين الفاعل - .
 و اذا قال : « لا اريد ظلمًا لك » ، فعناد : « لا اريد » ⁽¹⁾ أن اظلمك . (c/68a) /
 ونحن نقول : « أن الله تعالى لا يريد ان يظلم احداً » . على أن هذا اللفظ - وان
 احتمل (المعنيين) ⁽²⁾ - ؛ فنحن نحين احدهما . وهو ، أن المراد به : « لا اريد ان اظلمك »
 ، بما مر من الدلائل . فيكون معنى الآية : « (فما يريد) ⁽³⁾ الله ان يظلم عباده ، فيعذبهم
 بخير ذنب ؛ او يزيد على (قدر) ⁽⁴⁾ ما يستحقون من (العذاب) ⁽⁵⁾ » (E/79b) /
 وعن الثانية : (A/60b) / فلأن علياً رضي الله عنه ، فسره بـ « ألا » : « لا أمرهم
 بالعبادة » . (ولأن) ⁽⁶⁾ العبارة : (ان) ⁽⁷⁾ حلت / (A/60b) على حقيقتها ؛ (فلا تكون) ⁽⁸⁾
 الآية عامة . بل المراد (بها : « المؤمنون ») ⁽⁹⁾ من الفريقين . دليله : السياق . اعني :
 « (وذكر) ⁽¹⁰⁾ فات الذكري (تنفع) ⁽¹¹⁾ المؤمنين » ⁽¹²⁾ . (وقراء) ⁽¹³⁾ ابن عباس ⁽¹⁴⁾ :
 « الجن والانس من المؤمنين . » وهذا ... لأنه لا يجوز ان يخلق الذين علم منهم
 (انهم) ⁽¹⁵⁾ لا يؤمنون للعبادة . [لأنه ؛ اذا خلقهم (للعبادة ، واراد منهم
 العبادة ، (فلا بد ان يوجد) ⁽¹⁶⁾ / (B/66b) منهم العبادة] ⁽¹⁷⁾ . فاذا لم يؤمنوا ؛
 علم انه خلقهم (لجهنم) ⁽¹⁸⁾ . كما قال : « ولقد ذرأنا لجهنم (كثيراً) ⁽¹⁹⁾ من الجن

(1) (11) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B E : يفتح

(2) (12) Zâriyât: 55 د : الملفظين

(3) (13) ADE : وما يريد ACDE : وقراءه

(4) (14) D : (-)

(5) (15) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: E D : (-)

(6) (16) C : فلأن / D : ولا D E : (-)

(7) (17) D : وان E : [-]

(8) (18) ACE : فلا يكون D : (-)

(9) (19) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B C : (-)

(10) A E : واذكر / C : فذكر

والانس. « (1) . ومن ذرأهم لجهنم : اراد منه : « ما (به) (2) (يصير) (3) (اليه) (4) ،
(فادخله) (5) (ما ذرأه) (6) (له) (7) ، (عادلاً لأظلماً) (8)

(وتكون) (9) الكفرة مخصوصين من الآية . لأن المجانين (خصوا) (10) منها بالجمع .
(فخصّ) (11) الكفرة ايضاً . وان حملت / (5/68a) على التوحيد ؛ - وهو الوجه
عندى - (اي : « الأليوحدون ») (12) ؛ (فتكون) (13) الآية عامة . فقد قال ابن عباس
رعى الله عنهما : « كل عبادة / (c/65a) في القرآن ؛ فهو « توحيد » ؛ اذ ؛ الكل
موحدون في الآخرة [لما عرف : ان الكفار كلهم مؤمنون موحدون في الآخرة] (14) . يدل
عليه قوله : « ثم (لم تكن) (15) فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين » (16) ؛ سلطنا
بأن البعض ، (قد اشركوا) (17) في الدنيا . (لكن) (18) مدة الدنيا بالنسبة الى الابد ،
اقل من يوم . ومن اشترى / ^{عبد} وقال : « ما اشتريته الا للكتابة » ؛ (كان) (19)
صادقاً في قوله : « ما اشتريته الا للكتابة » - وان استعمله (الحمل) (20) آخر في يوم من
عمره - . (كحالو) (21) فسر [ب «إلا» ، « ليكونوا (عباداً لي) » ، كما] (22) قال / (A/61a)

Anaf: 173. (1)

AD : فيخصّ (11)

(-) : ABCE (2)

(-) : ABCD (12)

c : يضرّ (3)

A : فيكون (13)

(-) : ABCE (4)

(-) : E (14)

Paranteziqi, kenarda tashih edilmistir. : B (5)

c : لم يكن (15)

ACDEB : بادخاله

BC : (17) / Enam : 23. : قد اشرك (16)

c : وما ذرأه (6)

Paranteziqi, kenarda tamamlanmştir. : B (18)

(-) : CE (7)

(-) : A (19)

A : عادلاً لأظلماً / E : عادلاً لأظلماً (8)

D : بعمل (20)

ACE : ويكون (9)

A : (22) / : كما قالوا : عباداً الى (21)

Paranteziqi, kenarda tashih edilmistir. : B (10)

Paranteziqi, kenarda tamamlanmştir. : B (23)

ABED : خصّت / c : حصّ (23)

(كثيرون) ⁽¹⁾ من أهل التأويل ، أوب «إلا» لخضوعوا (و) ⁽²⁾ (يتذللوا) ⁽³⁾ لي. اذ العبادة لغة : « الخضوع والتذلل ». يقال : « (بحير) ⁽⁴⁾ (متعبد) ⁽⁵⁾ » اي : « مذلل ». والكل داخل تحت ذل «كن».

« وارادة السفه ومالا يرضى به » حكمة ، اذا تحلقت (به) ⁽⁶⁾ (عاقبة) ⁽⁷⁾ حميدة . وهي : « تحقيق ما علم على ما علم » . « والامر بما لا يريد » ⁽⁸⁾ « ليتحقق به علمه ؛ حكمة » وهو واقع . / (B/67a) . فان ابراهيم عليه (السلام) ⁽⁹⁾ : مأمور بذبح ولده . ولهذا ؛ قال (ولده) ⁽¹⁰⁾ : « افعل ما تؤمر » ⁽¹¹⁾ . و ارادة الله تعالى ؛ (ان لا يوجد) ⁽¹²⁾ ذبح ولده ، بل ذبح الكبش.

(الا يرى) ⁽¹³⁾ ؛ ان من كان له عبد يعصيه ويخالف (امر) ⁽¹⁴⁾ . وهو يريد تعذيبه ويعلم رآته ؛ لوعذبه ، يلومه الناس على ذلك . / (E/80a) . (فان اراد) ⁽¹⁵⁾ ان يظهر على / (D/68b) الناس استحقاق عبده التعذيب / (C/69b) ؛ فانه يأمره بحضرة الناس ويريد (ان يعصيه) ⁽¹⁶⁾ ليتحقق علمه فيه ، ويظهر عدله في تعذيبه ، ويكون به حكماً . ولو اراد ان يفعل ما أمره (به) ⁽¹⁷⁾ في هذه الحالة ؛ فهو سفيه .

على ان السفه عند [(الاشعري) ⁽¹⁸⁾] : « ما نهى عنه » . ولا نهى لأحد على الله ⁽¹⁹⁾

(1) B : Paranteziqi, kenarda tashih edilmistir. C : (-)

(11) ACDEB : كثير

(2) E : او (12) D : ان لا يذبح

(3) B : يتذللوا (13) CDE : الا ترى

(4) D : لخير / E : بخير (14) E : (-)

(5) ACDE : معبد (15) B : Paranteziqi, kenarda tashih edilmistir.

(6) B : Paranteziqi, satiraraliğindadır. ACDEB : فاراد

(7) D : (-) (16) A : وان يعصيه / E : ان يخالفه ويعصيه

(8) B : Paranteziqi, satiraraliğindadır. D : (-)

(9) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmış. D : (-) (18) / (19) (V: H. 324)

تعالى . فلا يتصور ان يكون فعله سفهاً .

بيان (ا) (1) الامر والنهي : (لتحقيق) (2) ما علم انّه تعالى علم سابق علمه : انّ فرعون يكفر ويعصى ويعاقبه الله تعالى في النار . وكذا غيره من الكفرة (3)

(نثر) (4) (لا تعذيب) (5) (لا) (6) على العصيان . ولا عصيان بلا امر ونهي . اذ لو

لم يأمر بالايمان ؛ لما وجب تحصيله . ولولم ينه عن الكفر ؛ لما حرم تحصيله . ولولم يجب

الايمان ولم يحرم الكفر ؛ (لما) (7) عوقب الكافر ، فلا يتحقق ما علمه . فامر ونهي ، من علم

منه الطاعة ليطيعه فيتحقق / (a/61b) ما علمه من ادخاله الجنة . وامر ونهي (من) (8)

علم منه المعصية ، لا ليأمر (وينهي) (9) بل ليترك الايتقار (والانتهاء) (10) (يعاقبه) (11)

الله تعالى / (b/67b) (فيدخله) (12) النار فيتحقق ما علمه . ولولا الامر والنهي ؛ لما

تحقق ذلك ، فكان امره ونهيه (لتحقيق) (13) ما علمه وصار .

الحاصل : انّ من علم منه الطاعة ؛ امره ليطيعه (ليحقق) (14) الطاعة . اذ لا تحقق

لها بدون الامر . ومن علم منه المعصية ؛ امره (للاطاعة) (15) ليعصى . اذ ، لا تحقق للمعصية

بدون الامر . / (c/70a)

وما وقع في نسخ الفقه واصوله : « أنّ فائدة الوجوب ، الاداء » ؛ رفع على مذهبهم .

الا أنّ يراد به في حق « من علم منه الاداء » .

فان قالوا : « إنّ العبد ، لا يمكنه الخروج عن ارادة الله تعالى عنده . فيصير

(9) E : ونهى

(11) E : (-)

(10) B : Paranteziği, kenarda tashih edilmisti.

(2) E : ليحقق

(11) B : Paranteziği, kenarda tashih edilmisti.

(3) E : + له

c : ويعاقبه

(4) E : (-)

(12) ADE : ويدخله

(5) D : لا يعذب

DE : ليحقق

(13) B : Paranteziği, satır aralığında dir.

(14) DE : لتحقق

(7) c : ولما

(15) ADE : (-)

(8) E : منه

(الكافر) ⁽¹⁾ "جبوراً على كفره ، نعوذ على الايمان بارادة هي ابرم واحكم في المنع من الحديد ."
قلنا : " لا يصير مجبوراً بذلك . لأنه ؛ اراد منه الفعل الاختياري ، فلا يصير (بها) ⁽²⁾
 مجبوراً . (كما) ⁽³⁾ لا يصير بعلمه مجبوراً - وان كان (الخروج) ⁽⁴⁾ من معلومه محالاً - ،
 لما (انه علم) ⁽⁵⁾ انه يفعل ما يفعل باختياره . فكذا هذا ...
وروى : " ان جماعة من القدرية ؛ دخلوا على ابي حنيفة ⁽⁶⁾ رضى الله عنه شاهرين
 سيوفهم . (فقالوا) ⁽⁷⁾ : " انت الذي (يقول) ⁽⁸⁾ " ان الله تعالى شاء الكفر من عباده .
 ثم يعاقبهم على ذلك ؟ " . فقال ⁽⁹⁾ رضى الله عنه : " (تخاربون) ⁽¹⁰⁾ بسيوفكم ،
 (ام تناظرون) ⁽¹¹⁾ بحقوكم ؟ " . فقالوا : " نناظر بعقولنا " ، وغدوا سيوفهم .
 فقال لهم : " اخبروني / (B/68a) ؛ هل علم الله في / (E/80b) الازل ما يوجد ⁽¹²⁾
 من هؤلاء ، ام لا ؟ " . فقالوا : " نعم " . (قال) ⁽¹³⁾ : " فاذا علم الله / (A/62a)
 منهم الكفر ؛ فهل شاء الله ان يحقق علمه كما علم ، ام شاء ان يصير علمه جهلاً ؟ " . فعرفوا ؛
 صحة كلامه وبطلان مذهبهم . فرجعوا عن ذلك ، وتابوا
ولانه تعالى ؛ علم من الكافر ، انه يموت على كفره . (وعلم) ⁽¹⁴⁾ ؛ ان ذلك / (A/69b)
 العلم ، يمنع عن الايمان . وعلم ؛ ان وجود المانع / (C/70b) ، يمنع الفعل . (فعلمه) ⁽¹⁵⁾
 بكونه تمتنعاً في نفسه ؛ (يمنعه) ⁽¹⁶⁾ (عن ارادته) ⁽¹⁷⁾ .

(1) : D (-)	(10) A : تخاربون
(2) : E (-)	(11) E : ام تناظرون
(3) : D لا	E : En sandaki "Nun" kenardadi.
(4) : C (-)	(12) D : + في الازل ما يوجد
(5) : C : (علم) / D : (اعلم)	(13) C : (-)
(6) : (V:H.150)	(14) C : و اعلم
(7) : E : وقالوا	(15) E : فعلم
(8) : ADE : تقول	(16) D : منعه
(9) : E + : نعم	(17) E : عن ارادة

[فيثبت (1) : آله ، لا يريد الايمان من الكافر .
(والحاصل : ان الارادة (2) ؛ (تلازم) (3)] (4) الامر عند المحتزلة . وعندنا

(تلازم) (5) الفعل .

وليس كما (بعض) (6) اصحابنا : « ان الارادة (تلازم) (7) العلم » . لانه : لو كان كذلك ؛
لكان كل « معلوم » ، « مراداً » (له) (8) . وذاته وصفاته تعالى « معلوم » له ، وليس
بـ « مراد » له . فلا (تتعلق) (9) الارادة بالمعدوم .

وقال بعض الاشعرية وبعض اصحابنا : « المعدوم ، يتعلق بالارادة لانها ؛
لتخصيص احد الجائزين . وما جاز عليه الوجود والعدم ؛ لا يخصص احدهما الا بالارادة .
وقال جمهور اصحابنا : « ان المعدوم ؛ لا يصلح ان يكون مراداً . لان الارادة ؛ (تلازم) (10)
الفعل . والمعدوم ، لا يصلح ان يكون مفعولاً ، فلا يكون مراداً . ولان (ما يتعلق) (11) بالارادة ؛
يكون حادثاً . والعدم (12) ازل . فلا يتصور (تعلقه) (13) بشيء آخر . (14)

فصل

(وبثبوت) (15) / (6/68b) مسألة خلق الافعال ؛ (ثبت) (16) مسألة الهدى والاضلال .
لان الهدى من الله ؛ خلق فعل الاهتداء (في العبد) (17) . والاضلال ؛ (خلق) (18) فعل الضلالة

(1) AD : ثبت	(10) A : يلزم
(2) D : والحاصل ان الارادة	(11) E : ما يتعلق
E : (-)	(12) E : والعدم ، لفظ كناية عن ازل
(3) A : يلزم	(13) C : تعليقه
(4) E : [-]	(14) E : + والله اعلم
(5) A : يلزم	(15) E : بثبوت
(6) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmistir.	(16) B : Paranteziqi, kenarda tashih edilmistir.
(7) A : يلزم	CD : ثبت
(8) D : (-) / (9) ACE : فلا يتصلح	(17) E : (-) / (18) D : (-)

فيه .

وقالت المعتزلة: « الهدى من الله ؛ بيان طريق الصواب ، لا تخليق فعل الاهتداء .

والاضلال: (A/62b) ؛ تسمية العبد ضالاً (C/71a) ؛ اوحكمه بالضلال عند خلق العبد

الضلال في نفسه . لانه : لما لم يكن ان يخلق (الله) (11) / (5/70a) افعالهم - عندهم - ؛

لم يوجد منه خلق فعل الاهتداء ، ولا خلق فعل الضلال . فما اصيف (اليه) (12) (من «الضلال»)

(و «الازاعة» (4) ، و «الطبع» ، و «المد» بقوله : « فيضل الله من يشاء » (5) « اراغ

الله قلوبهم » (6) . « طبع الله [على قلوبهم] (7) [(8) » ويعددهم في طغيانهم » (9) - ؛

باعتبار («التسبب») (10) . [وقد يضاف (الافعال) (11) الى مسببها] (12) وكذا الهداية

(قد يضاف) (13) على هذا الطريق . / (E/81a)

ولما كان الله تعالى (خالق) (14) افعال العباد كلها (عدنا) (15) ؛ كان هادياً مضلاً

لتخليقه فعل الاهتداء والضلال .

والدليل على ما قلنا ؛ قوله تعالى : « انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي

من يشاء » (16) . ولو كان « الهدى » ، « بيان الطريق » ؛ لما صح (هذا) (17) النفي عن

نبيه صلى الله عليه وسلم . (لانه) (18) « بين الطريق » لمن احب و ابغض . وقوله : « ولو

CD : التسبب (10)

(1) : ABCD (-)

Parentezisi, kenarda tamamlanmistir. : B (11)

(2) : D (-)

[-] : D (12)

(3) : E من الاضلال

CE : قد يضاف (13)

(4) : E والازالة

D : خلق (14)

(5)

D : (-) (15)

Kasas:56. (16)

Saff: (6)

Parentezisi, kenarda tamamlanmistir. : B (17)

[-] (7)

(-) : ACDE

Tewbe: 93 : C (8)

(-) : A (18)

Bakara: 15 (9)

شئنا لا تينا كل نفس هديرها ⁽¹⁾ « بضل من يشاء ويهدي من يشاء » ⁽²⁾ . (ولو) ⁽³⁾ كان الهدى من الله ، ، البيان « - وهو عام في كل نفس - ؛ لما صح (B/69a) التقييد بـ « المشية » .

وقوله : « في يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً » ⁽⁴⁾ . ولو كان المراد بـ « الهداية » ، « البيان والدعوة » - (وقد) ⁽⁵⁾ دعاء الله تعالى كل كافر الى الايمان وبيّن له طريق الهدى - / (C/71b) ؛ (كان كل) ⁽⁶⁾ كافر «شرح الصدر» - لانه هدا - ، وضيق الصدر - لانه اضله ؛ اى «سما ضالاً» - . وفيه مع ما فيه من الفساد الظاهر ، بطلان التقسيم / (D/40b) نثر الهداية : (فديضاف) ⁽⁷⁾ الى «الرسول» / (A/63a) «والفران» - بقوله : «وانك لتهدى الى صراط مستقيم» ⁽⁸⁾ «ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم» ⁽⁹⁾ - من حيث (التسبيب) ⁽¹⁰⁾ . لانه ؛ لا يمكن حمله على خلق فعل «الاهتداء» . وكذا (الاضلال) ⁽¹¹⁾ قد يضاف الى ⁽¹²⁾ الشيطان والاصنام - بقوله : «ولا ضلّتهم» ⁽¹³⁾ «رب انهم اضلّك كثير» من الناس ⁽¹⁴⁾ - بطريق (التسبيب) ⁽¹⁵⁾ . لانه (لا) ⁽¹⁶⁾ يمكن حمله على خلق فعل «الضلال» . (والله اعلم) ⁽¹⁷⁾

Puranteziqi, kenarda tashih etilmisti: B

(10)

Secde: 13. (11)

c : السبب / d : التسبب

Nahl: 93. (12)

d : الضلال (11)

d + : يضاف (12)

E : فلو (3)

Nisa: 119. (13)

Enami: 125 (4)

ibrahim: 36. (14)

E : فقد (5)

Puranteziqi, kenarda tashih etilmisti: B (15)

E : فكل (6)

c : السبب / d : التسبب

cd : قد تضاف (7)

d : (-) (16)

Zuhruf: 53 (8)

d : والله الموفق . / (-) : ABC (17)

isra: 9 (9)

فصل

(و ثبوت) ⁽¹⁾ سئلة خلق الافعال وكون الكفر والمعاصي بخلق الله تعالى و ارادته

— وان كان (يتضرر) ⁽²⁾ بهما الكفار والحصاة — ؛ ثبت : « ان الاصلح (او) ⁽³⁾ المصلحة ليس بواجب على الله تعالى . »

وقال جمهور المعتزلة : « ما هو الاصلح للعبد ؛ يجب على الله تعالى ان يفعل للعبد (و يعطيه . ولو لم يعطه) ⁽⁴⁾ — مع انه (لا يتضرر) ⁽⁵⁾ (به) ⁽⁶⁾ لو اعطى ، والعبد ينتفع به — ؛ لكان بخيلاً . »

وهذا فاسد . لأن الالوهية ؛ تنافي « الوجوب عليه . »

وقال [بشر بن الميمون] ⁽⁷⁾ ⁽⁸⁾ (3/69b) / — رئيس المعتزلة بغداد ⁽⁹⁾ — ومن

تابعه : « لا يجب على الله تعالى رعاية الاصلح في حق العبد ، ولكن يجب عليه ان يفعل به ما هو (D/71a) المصلحة . ولا يجوز (E/71b) ان يفعل به ما هو المفسدة . »

فعندنا : « في مقدور الله تعالى [لطف (خفي)] ⁽¹⁰⁾ . لو فعل [⁽¹¹⁾] بالكفار ؛

لا آمنوا احتياراً ، غير انه لم يفعل . (A/71b) / ولو فعل ؛ لكان متفضلاً منعاً . (ولاً) ⁽¹²⁾ لم يفعل ؛ كان عادلاً ، لا ظالماً . لأنه ؛ يمنع الحق المستحق للغير عليه . »

وعند المعتزلة : « ليس (في مقدوره) ⁽¹³⁾ تعالى لطف . لو (A/63b) فعل بالكفار ؛ لآمنوا .

(وكما) ⁽¹⁴⁾ لو كان في مقدوره ، ولم يفعل ، ولم يعطهم ؛ لكان بخيلاً ظالماً .

(9) رئيس المعتزلة بغداد DE

(10) AE : (-)

(11) D : [-]

(12) E ، ولو

(13) D ، بمقدوره

(14) ADE : (-)

(1) D : وثبت

(2) DE : يتضرر

(3) C : و

(4) D : ويعطيه ولو اخذ ولم يعطه

(5) D : لم يتضرر

(6) E : (-)

(7) C : Paranteziği, kenarda teshihedilmistir.

(8) (V: H. 210)

وغاية ما يقدر الله (عليه) ⁽¹⁾ مما به صلاح الخلق ؛ واجب عليه . وفعل (بكل) ⁽²⁾ عبد
- مؤمن او كافر - غاية ما هو في مقدوره (من مصلحته) ⁽³⁾ . وكما فعل (بالنبي) ⁽⁴⁾ (محمد) ⁽⁵⁾ صلى
الله عليه وسلم غاية ما (هو) ⁽⁶⁾ في مقدوره من المصلحة ؛ فعل باي جهل مثله . وليس له على النبي
صلى الله عليه وسلم انعام (ليس ذلك) ⁽⁷⁾ على ابي جهل ⁽⁸⁾ . ولو كان ذلك ؛ لكان ظلماً فيما فعل
(جائراً) ⁽⁹⁾ . بل ، فعل غاية ما في مقدوره من مصلحة ابي جهل . وليس له ان يفعل باحد ما هو المفسدة له البتة .
ونحن نتمسك - وان كان (ثابتاً) ⁽¹⁰⁾ بما ذكرنا - بالكتاب ؛ وهو قوله تعالى « (ولو شاء) ⁽¹¹⁾
ربك لآسن في الارض كلهم جميعاً » ⁽¹²⁾ . ولولم يكن في مقدوره ، ما « لو فعل بهم ؛ لآمنوا » ؛ لم يكن
لهذه الآية فائدة ، (سوى) ⁽¹³⁾ ادعاء قدرة ومشيئة ، ليستاله ، كفعل / (B/70a) المتصلف الذي
(يتجلى) ⁽¹⁴⁾ / (C/72b) بما ليس فيه .

وقوله : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض . » ⁽¹⁵⁾ ، « (ولقد) ⁽¹⁶⁾ فضلنا بعض النبيين
على بعض . » ⁽¹⁷⁾ . ففي الآيتين ، دليل على بطلان القول ب « الاصلح » . / (O/71b) اذ ؛ عندهم : « كل
ما يفعله الله تعالى (عليه) ⁽¹⁸⁾ ؛ ان يفعل كذا في الحكمة . فانه لا يوصف بالفصل والافضل . » فعلى
(قود) ⁽¹⁹⁾ مذهبهم : « لا يكون من الله (تفضيل) ⁽²⁰⁾ لبعض الرسل . وهو خلاف النص .
وبالستة ؛ وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « ولو اراد الله بالخلعة صلاحاً ؛ ما انبت لها جناحاً » ⁽²¹⁾

(1)	C : (-)	(10)	E ، ولو شاء
(2)	AD : لكل	(12)	Yunus: 83.
(3)	E ، من المصلحة	(13)	A / : بثبوت (-)
(4)	D : في النبي	(14)	A : تجلى / D : يتجلى
(5)	ACD : (-)	(15)	Bakara: 253
(6)	ABCE : (-)	(16)	C ، وقد / E : وقوله ولقد
(7)	C ، الا وذلك	(17)	isra: 55
(8)	(8) (81:14.2)	(18)	Paranteziqi, kenarda tashihedilmistir. : C
(9)	A : جابر	(19)	D : قول / E (20) : تفضل
(10)	D : تأويلها	(21)	Bkz. sh. 284, no: 16

وهذا ، حديث صحيح [بإسناد إلى] ⁽¹⁾ متصل / (A/64a) إلى علي رضي الله عنه .
وبالوجود ؛ فإن الله تعالى فعل بالكافر مالا صلاح فيه . بل له (فيه) ⁽³⁾ مفسدة ؛ حيث
 (بقاء) ⁽⁴⁾ إلى وقت بلوغه ، وركب فيه العقل - مع علمه : (بأنه) ⁽⁵⁾ لا يؤمن ، بل يكفر - ولا شك ؛
 أن أماته في صغره ، وعدم تمييزه ؛ أصلح له . إذ ؛ علم : أنه يكفر عند بلوغه واعتدال عقله .
 وكذا ؛ من عاش مدة على الاسلام / (E/§2a) ، ثم ارتد بعد ذلك ؛ فإن إبقاء - مع
 علمه : بأنه يرتد - ؛ ليس بمصلحة . وقد فعل ذلك . ولو كان (الله) ⁽⁶⁾ تعالى قبض روحه قبل ارتداده
 ؛ لكان أصلح له .

وكذا ؛ إبقاء الكفار (وأملأهم) ⁽⁷⁾ (لِيَزْدَادُوا إِثْمًا) ⁽⁸⁾ ؛ ليس بأصلح (لهم) ⁽⁹⁾ . وقد
 فعل ذلك كما قال (الله) ⁽¹⁰⁾ تعالى : « إِنَّمَا عَلَى لَهْم لِيَزْدَادُوا إِثْمًا » ⁽¹¹⁾ .

وبالاجماع ؛ فإن المسلمين واهل الاديان (السموية) ⁽¹²⁾ ، كلهم يطلبون المعونة على الطاعات
 / (E/70b) والعصمة عن السيئات ، وكشف ما بهم من البليات . وقد نطق النص بذلك ، [كقوله
 تعالى : "إياك نعبد" ⁽¹³⁾ (وإياك نستعين) ⁽¹⁴⁾ وغير ذلك] ⁽¹⁵⁾ .

ثم الحال ، لا يخلو ؛ أما أن كان (ما سألوه) ⁽¹⁶⁾ من المعونة والعصمة ، اتاهم الله تعالى أولر
 / (E/72a) يؤتهم . فإن كان اتاهم ؛ فسؤالهم سفه ، وكفران (للنعيم) ⁽¹⁷⁾ . إذ ؛ السؤال ؛ لما كان

(11)	(1)	CE : (-)
(12)	(2)	D : [-]
(13)	(3)	E : (-)
(14)	(4)	D : إبقاء
(15)	(5)	C : أنه
(16)	(6)	ABCD : (-)
(17)	(7)	CD : أملاهم / D : أعلاؤهم
(18)	(8)	A : ازدادوا إثمًا
(19)	(9)	E : (-)
(20)	(10)	ABCD : (-)
- Parantezici, kenarda tamamlanmıştrı : AB
- Parantezici, kenarda tamamlanmıştrı : B
- CEB : المنعم

- عند العقلاء - لما لم يكن موجوداً ، فيسأل : كان « الاشتغال بالسؤال » ، الحاقاً لهذه النعمة الموجودة بالمعدوم . (وجلّ ربنا تعالى)^(١) ان يأمر في كتبه المنزلة (للانبياء)^(٢) والاولياء (ان يشتغلوا)^(٣) اب « ما »^(٤) هو سفيه وكفران (للنعمه)^(٥) «

وان لم يؤتتهم ، فلا يخلو ؛ (اما)^(٦) (ان يجوز)^(٧) له ان (لا)^(٨) يؤتتهم ، او لا يجوز .

(فان كان لا يجوز)^(٩) له ان (لا)^(١٠) يؤتتهم - بل يجب عليه على وجه - ؛ كان (بمنعه)^(١١)

ظالماً ، (فكان)^(١٢) السؤال في الحقيقة . / (A/64b) كانوا قائلوا : « اللهم لا تظلمنا (بمنع حقنا المستحق)^(١٣) ، ولا تجزم علينا . » ومن ظن : ان الانبياء والاولياء ، اشتغلوا بمثل هذا الدعاء ؛ فقد كفر (من)^(١٤) ساعته .

وان كان يجوز (له)^(١٥) ان لا يؤتتهم ذلك ؛ فقد بطل مذهبهم .

وبالمعقول ؛ ففيه تسفيه الله تعالى في طلب شكر ما (اسدى)^(١٦) . اذ الشكر ، يكون على الامضال دون قضاء الحق . / (c/73b) .

وتناهى قدرة الله تعالى ، حيث لا يقدر (على)^(١٧) (ان يفعل)^(١٨) باحدا صلح مما فعل (ولم يبق)^(١٩) في مقدوره ولا في خزائن رحمته انفع لهم مما اعطاهم .

وابطال منة الله تعالى على عباده بالهداية ، حيث / (B/71a) فعل (ما فعل)^(٢٠)

ACE : يمنعه / D : بمنفعة

(1) ABCE : وجلّ تعالى

(12) D : وكان

(2) ADE : الانبياء

(13) C : بمنع ما نستحق

(3) E : ان يستعملوا

(14) E : ومن

(4) A : اما

(15) DE : (-)

(5) E : نعمة

(16) D : ما ادّى

(6) E : انا

(17) C : (-)

(7) E : ان لا يجوز

(18) E : ان تفعل

(8) A : (-)

(19) D : ولم يسبق

(9) E : (-)

(20) E : (-)

(10) A : (-)

على طريق قضاء حق ؛ واجب عليه، ولا منة في هذا . فيكون (فضل) ⁽¹⁾ الله تعالى بقوله : « (والله) ⁽²⁾ ذو الفضل العظيم . » ⁽³⁾ ، وبقوله : « بل الله يحبّ عليكم ان / (5/72b) هذا كبر للايان » ⁽⁴⁾ (متصلاً) ⁽⁵⁾ .
 اد ؛ لافضل (ولا) ⁽⁶⁾ منة في قضاء / (E/82b) حق مستحق عليه .
وبيان أن (اماته) ⁽⁷⁾ الرسل (كانت) ⁽⁸⁾ اصلى لهم وللمؤمنين ، (وابقاء) ⁽⁹⁾ ابليس وجنوده
 اصلى لهم وللخلق .

(ثم) ⁽¹⁰⁾ (يقال) ⁽¹¹⁾ لهم : « هل (رأيتكم) ⁽¹²⁾ صبيّاً عاش ، حتى بلغ واسلم وختم بالاسلام ؛
 وصبيّاً مات في صغره ؛ وصبيّاً بلغ وكفر (او) ⁽¹³⁾ ارتد بعد الاسلام ؛ (فلا بد من) ⁽¹⁴⁾ (بلى) ⁽¹⁵⁾ . »
 قيل لهم : « لم ابقى الصبي الاقل ؟ »
 فان قالوا ، « لانه اصلى له . فاته » ⁽¹⁶⁾ ينال باسلامه ، وما اتى به من الطاعات الاجر العظيم .
 قيل لهم : « الم ⁽¹⁷⁾ لم يبق الثاني ؟ »
 (فان) ⁽¹⁸⁾ قالوا : « لان ذلك اصلى له . لانه تعالى ، علم : انه لو بلغ ؛ لكفر واستحق الخلود
 (في النيران) ⁽¹⁹⁾ ؛ فكانت اماته صغيراً / (A/65a) ، اصلى له . »
 قيل لهم : « لم لم يمت ⁽²⁰⁾ الثالث ، كما امات الثاني ؟ ولا انفصال لهم عن هذا) ⁽²¹⁾ البتة .

(1) ADE : (-)	(12) D : (-)
(2) C : (-)	(13) E : و
(3) Aliimran:74	(14) D : فَلَا يَدْعُنْ
(4) Hucurat:17	(15) D : بل
(5) D : متفضلاً	(16) E : لبقائه
(6) B : Paranteziçi, satıraları içinde	(17) C : لما
(7) ADE : اماته	(18) B : Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır.
(8) ACDE : كان	(19) D : في النار
(9) C : وابقاءه	(20) B : له لم يلد / C : له لم يلد
(10) D : (-)	(21) E : لهم لم لا
(11) E : يقال	(22) D : هذه

وليس منع الاصلح بخلاً. لأن منع « ما كان منعه حكمة » / (c/74a) - وهو حق المانع لاحق غيره - (قبله) ⁽¹⁾ ؛ لن يكون بخلاً ، بل يكون عدلاً .

ثم الجود ؛ انما يتحقق بالافضال ، لا بقضاء الحق المستحق .
وعندهم ؛ لا افضال ، بل (كل) ⁽²⁾ ذلك قضاء حق واجب [(الخير) ⁽³⁾ عليه] ⁽⁴⁾ ، (فلا) ⁽⁵⁾ يتصور عندهم (تحقيق) ⁽⁶⁾ الجود .

وعندنا ؛ بما يعطى جواد متفضل / (B/71b) ، وبما يمنع (مما) ⁽⁷⁾ هو حقه عادل ثم انه تعالى يولم الاطفال (وتركه) ⁽⁸⁾ اصلح لهم .
فان قالوا : « لانه يعطيهم الثواب / (B/73a) الدائم عوضاً عنه ، فصار ذلك مصلحة لهم ، كحجامة الوالد ولده . »
قلنا : « هو قادر على اعطاء الثواب بدونه ، بخلاف الاب (حيث) ⁽⁹⁾ لا يقدر على جلب الصحة بدونها . »

فان قالوا : « (نعم) ⁽¹⁰⁾ يقدر . ولكن (الثابت) ⁽¹¹⁾ بطريق (العوض) ⁽¹²⁾ ، اذ لعدم (المنة) ⁽¹³⁾ (المنقصة) ⁽¹⁴⁾ للنعم . »
قلنا : (التفويض) ⁽¹⁵⁾ ؛ انما (يكون) ⁽¹⁶⁾ ، (اذا) ⁽¹⁷⁾ كان ممن يساوى المنعم عليه رتبة .
فاما المننة (منه) ⁽¹⁸⁾ تعالى ؛ فلا . بل (تزيد) ⁽¹⁹⁾ النعمة طيباً وتلذذاً

(1)	E : عليه	(10)	A : انتم
(2)	A : كان	(11)	B : الثابت
(3)	B : Paranteziği, kenarda tashihi edilmistir.	(12)	B : الفرض
(4)	D : عليه للخير / B : للعبد عليه	(13)	B : Paranteziği, satıraralığındadır.
(5)	C : ولا	(14)	D : المنقصة
(6)	E : تحقق	(15)	D : التفويض
(7)	D : بما	(16)	C : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır.
(8)	C : وترك	(17)	C : (-)
(9)	E : (-)	(18)	D : من الله / C : يزيد

فالمملك، (إذا) ⁽¹⁾ خلق على واحد من كبراء مملكته ؛ كان ذلك الذ عند (تأ) ⁽²⁾ لو
اشتراه (منه) ⁽³⁾ بعوض بمائله

فصل

[في القضاء والقدر (والقدريّة)] ⁽⁴⁾ [⁽⁵⁾]

ولما ثبت أنّ الله تعالى هو الذي خلق الافعال ، وقضى بكونها وقدّرها على (ما هي عليه) ⁽⁶⁾
من حسن (او) ⁽⁷⁾ قبح ؛ ثبت : « أنّ المعاصي بقضاء الله وقدره . » (فوقعت الغنية) ⁽⁸⁾
عن / (أ/65b) التلّكّم في هذه المسئلة ابتداءً ، (لكنّا) ⁽⁹⁾ نتكلّم (انتساءً) ⁽¹⁰⁾ / (c/74b)
(E/83a) بالسلف .

فنقول : « القضاء يذكر (و) ⁽¹¹⁾ يراد به (الامر) ⁽¹²⁾ . قال الله تعالى ⁽¹³⁾ : « وقضى
ربك ان لا تعبدوا الا آياه » ⁽¹⁴⁾ اي : « امر ربك (والزم) ⁽¹⁵⁾ »
(ويذكر ويراد به الحكم . قال الله تعالى : « فاقض ما انت قاض » ⁽¹⁶⁾) ⁽¹⁷⁾
ويذكر ويراد به الفعل مع الاحكام . قال الله تعالى : « فقضيهن سبع سموات » ⁽¹⁸⁾
اي : « خلقهنّ مع احكام .. »

(1) A : اذ	(9) د : ولكنّا
(2) د : كما	(10) AE : انتساءً / د : إقتفاءً
(3) C : (-)	(11) B : Paranteziçi, satırara bağladır.
(4) د : والقدرة	(12) د : الحكم
(5) E : [-]	(13) د : + (فاقض ما انت قاض وقوله تعالى)
(6) A : ما هي عليها / C : هيئة هي عليها	(14) isra : 23
DE : على هي عليه	(15) C : ويلزم
(7) ADE : و	(16) Taha : 73 / (17) د : (-)
(8) د : فوقفوا الهيئة	(18) Fussilat : 12

وقال ابو ذؤيب⁽¹⁾ : « وعليهما (مسرودتان)⁽²⁾ قضهما داود اوضع
(السوابج)⁽³⁾ / (8/72a) تتبع . »⁽⁴⁾ اى : صنعهما (واحكم صنعتهما)⁽⁵⁾ . «
وهو المراد به فى المسئلة . فكان المراد (من قولنا)⁽⁶⁾ : « المعاصى بقضاء الله »
اى : بخلقه / (5/73b) وتكوينه .

وامّا القدر : « فهو ؛ جعل كل شئ على ما هو عليه : من خير (او شر) ، حسن
او قبيح⁽⁷⁾ ، حكمة اوسفه . »

وبيان ما يقع عليه كل شئ من زمان (ومكان)⁽⁸⁾ ، وماله (من ثواب وعقاب)⁽⁹⁾ ؛
وهو : تأويل الحكمة . (فهى)⁽¹⁰⁾ : ان يجعل كل شئ على ما هو عليه (ويقدر)⁽¹¹⁾ كل شئ
على ما هو الاولى به .

ولهذا قلنا : « ان خلق الكفر ؛ ليس بسفه . وقال تعالى : « انا كل شئ خلقناه
بقدر . »⁽¹²⁾ »

(فلما)⁽¹³⁾ ثبت ان ذلك (كله)⁽¹⁴⁾ من الله ؛ ثبت ان افعالنا كلها بقضاء الله
تعالى وقدره . (والعبد ليس بمضطرب فى فعله - وان كان ذلك بقضاء الله وقدره)⁽¹⁵⁾
(كما)⁽¹⁶⁾ لم يصر مضطربا بعلمه - ولانه لم يخطر (ذلك)⁽¹⁷⁾ بباله وقت الفعل .

(1)	(U: H: 27)	(8)	cd : او مكان
(2)	د : مسرود بان	(9)	د : من الثواب او العقاب .
(3)	A : الصوابج / د : السوابج	(10)	د : فهو
	E : السواقح	(11)	د : وتقدر
(4)		(12)	Kameri 49. / (13) ADE : ولما
(5)	د : (-)	(14)	د : (-)
(6)	B : Kenarda tashih edilmistir.	(15)	E : (-)
	ACDEB : بقولنا	(16)	د : (-)
(7)	BE : او شر حسن او قبيح	(17)	E : (-)
	C : او شر او قبيح		

فكان الاحتجاج به باطلاً ، وبأن (لمنعق) ^(١) على بعض الحكم ^(٢) لا يجب / (c/75a) ردّ
الدلائل . فحقول / (a/66a) البشر ، قاصرة عن الاحاطة بكنه (الحكم) ^(٣) الالهية
والابصار حاصرة عن ادراك الاسرار الربانية .

وقالت المعتزلة : « (المعاصي ؛ ليست) ^(٤) بقضاء الله (وقدره) ^(٥) ؛ لقوله عليه
السلام : « من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليطلب ^(٦) رباً سواي » ^(٧) (اوجب) ^(٨)
الله تعالى الرضاء بقضائه . فلو كان الكفر بقضائه ؛ لوجب علينا (الرضاء) ^(٩) به . (وانه) ^(١٠)
منتف اجماعاً . »

قلنا : « الكفر [- عندنا -] ^(١١) ؛ مقضى الله تعالى ، لا قضائه . ونحن نرضي / (b/71b)
بقضاء الله وَجَعَلِهِ الْكُفْرَ ^(١٢) باطلاً . (ولا نرضي) ^(١٣) ، بان يكون المقضى ، صفة لنا . على / (d/74a)
ان حقيقة الخبر ، في الامراض والمصائب ؛ فهي التي لا يرضي ^(١٤) بها ، من قضى (عليه بها) ^(١٥) .
فاما الكفر ؛ فمضى (به) ^(١٦) عليه ؛ فهو يرضى به اشد الرضى . فلم يكن مراداً (بالخبر) ^(١٧) .
ثم المعتزلة ؛ لا يرضون (بالمصائب والامراض) ^(١٨) الا بعوضي . فليطلبوا رباً سوى
من قضى (بها عليهم) ^(١٩) .

ثم انهم ؛ تشبثوا بهذا الخبر الغريب ، وتركوا الخبر المشهور . وهو قوله صلى الله عليه

(١١)	AD : لم يعق	(١١)	٥ : (-)
(٢)	٥ : + اذ	(١٢)	E : [-]
(٣)	٥ : الحكمة	(١٣)	DE : ولا يرضي
(٤)	٥ : ليست المعاصي	(١٤)	CE : لا ترضي
(٥)	AE : وقدره	(١٥)	٥ : (-)
(٦)	٥ : + له	(١٦)	٥ : (-)
(٧)	Bkz. sh. 284, no: 17.	(١٧)	٥ : بالخبر
(٨)	A : اوجب	(١٨)	E : بالامراض والمصائب
(٩)	٥ : الرضى	(١٩)	E : عليهم بها
(١٠)	E : وانت		

وسلم: «... القدر خيره وشره من الله تعالى...»^(١) «^(٢)

وهذا الحديث ؛ دليل لنا في : « أن المراد بـ الحديث المشهور ، وهو قوله عليه السلام : « القدرية مجوس هذه الامة »،^(٣) - المعتزلة . « - وان زعموا : « أن المراد به ؛ من يقول : « القدر / (c/75b) خيره وشره من الله ، « ؛ مستدلي بقوله صلى الله عليه وسلم : « القدرية خصماء الله »،^(٤) . وخصم الله^(٥) ؛ من يضيف ما قبح من فعله اليه (خلقاً)^(٦) . / (٨/٦٦٦) وازادة (لا من ينزهه)^(٧) عنه ، ويشارك المجوس في نكاح الالهات والبنات في قولهم : « انه ذا ، بارادة الله تعالى ، ، لا من ينفي عنه ارادة الله تعالى » قائلين : (ب « أنا »)^(٨) نفى القدرة ونقول ؛ بأن الله تعالى لا يقدر (الشرور)^(٩) و المعاصي . (وانتم تثبتونه)^(١٠) . والاسم المأخوذ (عن معنى ؛ يضاف)^(١١) الى مثبتيه (دون نافية)^(١٢) « وموهين في ذلك . لآنا نثبت له خيرنا . (وهو الله)^(١٣) تعالى ، كما نطق به الحديث . وهم اثبتوا ذلك / (٥/74b) لانفسهم . واثبات الاسم (لن)^(١٤) اثبت ذلك لنفسه ؛ (٥/73a) اولى من اثباته لن ينفيه عن نفسه ، ويثبت ذلك لغيره .
وخصمه ؛ (من يدعى عليه)^(١٥) حقاً . وهم القائلون بـ « وجوب الحوض » ، المطالبون (بثواب)^(١٦) ما اتوا به من الطاعات ، شاركوا المجوس فيما هو من خصائص مذهبهم .

- (١) E : + وقد / (E/83b) شرطوه في الايمان C : بالخالفاً Paranteziqi, kenarda
(٢) كما قال عليه السلام : لا يؤمن عبد حتى C : لا من ينزهه E / : لا من تنزهته
(٣) يؤمن بأربع ؛ يشهد ان لا اله الا الله وأنى C : فأنا E / : أنا
(٤) رسول الله بعثنى بالحق ويؤمن بالموت و E : الشر
(٥) بالبعث وبعد الموت ويؤمن بالقدر . رواه E : وانهم لا يثبتونه
(٦) على رضى الله عنه . E : من معنى يضاف E / : على معنى تضاف
(٧) Bk2. sh. 284, no: 18. E : دون ما فيه موهين
(٨) Bk2. sh. 284, no: 19. A : والله C (١٤) / ثم
(٩) Bk2. sh. 284, no: 20. E : من يدعيه
(١٠) (٥) : (-) A : ثواب (١٦)

فانهم قالوا : « كان الله واحداً لا شريك له . ثم حدثت (منه) ⁽¹⁾ فكرة رديّة ، فحدث ابليس من تلك الفكرة ، فخلق هو الشرور والقبايح . والله خلق الخيرات من غير (ان يكون) ⁽²⁾ لله تعالى قدرة على خلق شيء من الشرّ ، ام لابليس قدرة على خلق شيء من الخير .

فحصل العالم (بهما) ⁽³⁾ . وهم يزعمون : / (c/76a) انه تعالى كان ، ولا شيء غيره . ثم حدثت ارادة من غير ⁽⁴⁾ ان كان منه تعالى لحدوثها احداثٌ وارادةٌ . فكان بها جميعُ العالم . (وهذا) ⁽⁵⁾ مثل قول المجوس . الا انهم سموا / (4/67a) ذلك الحادث « فكرة » ، وهم (سموه) ⁽⁶⁾ « ارادة » . (ولا عبرة) ⁽⁷⁾ لمخالفة الاسم عند الاتفاق (في) ⁽⁸⁾ المعنى . ثم المجوس : اضافوا نصف العالم الى « الفكرة » . وهم : كل العالم . فنشاركوهم ، (بل اربوا) ⁽⁹⁾ عليهم .

ثم المجوس : ابت دخول (ماهو) ⁽¹⁰⁾ قبيح تحت قدرة الله / (5/84a) تعالى ، (فادخلوا) ⁽¹¹⁾ المحاسن تحت قدرته . وهم اضافوا احسن المحاسن الى غيره ، ولم يثبتوا لله تعالى قدرة على ذلك على ما مرّ في مسألة خلق الافعال .

ثم المجوس : / (5/75a) ما اثبتوا لله إلا شريكاً واحداً ، وهم اثبتوا له مالا يحصى من الشركاء . وذكر الشيخ رحمه الله ⁽¹²⁾ في التوحيد : « ان الصفة الباردة (السحجة) ⁽¹³⁾ ، توجد (في وجهه) ⁽¹⁴⁾ (كل منهما) ⁽¹⁵⁾ . »

وانما (اضاف) ⁽¹⁶⁾ المجوس الى الله تعالى تعالى (في ظنهم) ⁽¹⁷⁾ الكاذب : « ان ذاك مشروع

(1) : منهم	(9) : بل ابو	(10) : E (-)
(2) : E : ان تكون	(11) : Ad : وادخلوا	E : ادخلوا
(3) : بهما	(12) : v: H. 324.	
(4) : B : olarak tashihli (ثم حدث غيره) Kenarda	(13) : A : السحجة	
(5) : ACED : فهذا	(14) : A : في وجهه	
(6) : C : سمو	(15) : C : كل واحد منهما / D : كل واحد منهم	
(7) : D : ولا غير / E : ولا غيره	(16) : D : اضافوا	
(8) : E : بل ابو / A : بل ارجوا	(17) : ADE : لظنهم	

وحسنٌ. ولو علموا قيمه ؛ (كساعدوا) ^(١) المعتزلة في نفي ارادة الله تعالى (عن) ^(٢) ذلك. ^(٣)

فصل

(تكليف مالا يطاق) ^(٤) غير جائز .

وقال الاشعري ^(٥) : " (يجوز) ^(٦) ذلك . "

لنا : " قوله تعالى : « لا يكلف الله نفساً » ^(٧) الا وسعها ، ^(٨) اي : « طاقتها » .

ولان تكليف الحاجز بالفعل ؛ سفه في الشاهد ، كتكليف الاعمى النظر . فكذا في الغائب .
ولان فائدة / (c/76b) ، التكليف ؛ الاداء - كما هو مذهب المعتزلة - ، او الابتلاء - كما
هو مذهبنا - . (وهو) ^(٩) (لا يتصور) ^(١٠) فيما لا يطاق .

اما الاداء ؛ فظاهر . وكذا الابتلاء ^(١١) . لانه اذا كان (محال) ^(١٢) لا يتصور وجوده ، لا
يتحقق معنى الابتلاء . (اذ هو) ^(١٣) انما يتحقق في امر ؛ لو اتى به ، يثاب عليه . ولو امتنع
(عنه) ^(١٤) ، يعاقب عليه . وذا ؛ فيما يتصور وجوده ، لا فيما يمتنع وجوده . / (A/76b)

وقوله : « ربنا (ولا) ^(١٥) تحملنا مالا طاقة لنا به » ^(١٦) ؛ استعاذة عن تحيل (مالا يطيق) ^(١٧)
نحو : ان يُلقى عليه جداراً ، او جبلاً لا يطيقه (تعذيباً) ^(١٨) فيموت به . ولا يجوز ان يكلفه

(١٠) : BCE (-)

(١١) : A Parentesiği, sayfa kenarındadır.

(١٢) : A محال

(١٣) : D وهو

(١٤) : ABCD (-)

(١٥) : D لا

(١٦)

(١٧) : cOE : مالا يطاق

(١٨) : D تعذبنا

(١) : A : لتساعدوا

(٢) : D (-)

(٣) : D + والله الموفق

(٤) : E (-)

(٥) : (V: H. 324)

(٦) : D : نحو

(٧) : A : لا تكلف نفساً

(٨) : Bakara: 286.

(٩) : A : وهذا / D (-)

Parentesiği, kenarda tashih edilmiştir .

تَحَلَّ جَبَلٌ ، بِحَيْثُ لَوْ فَعَلَهُ ؛ يَثَابُ (عَلَيْهِ) ^(١) : وَلَوْ اَمْتَحَ ، بِعَاقِبِ عَلَيْهِ . لَآتَهُ يَكُونُ سَفْهًا .

وقوله تعالى : « انبئني باسماء هؤلاء (ان كنتم صادقين » ^(٢) / (٥/٧٥٦) مع عدم علمهم بذلك ؛ ليس بتكليف (بالانباء) ^(٣) . بل (هو) ^(٤) خطاب تحييز / (B/74a) . وهو عبارة عن توجيه صيغة الامر بما يظهر عجز المخاطب . وهو ليس بامر حقيقة عند المحققين .

(وهذا) ^(٥) ؛ كما رآه تعالى (للمصوّرين) ^(٦) باحياء الصور يوم القيمة . (قال عليه السلام : « احيوا ما خلقتم » ^(٧)) ^(٨) . فانه ليس بتكليف حقيقة ، بل هو نوع تعذيب لهم . وهذا ؛ لانه يكون في دار الآخرة . وهي ليست بدار تكليف ، بل هي دار جزاء . والكلام ، في « تكليف ما لا يطاق (في الدنيا) » ^(٩) « »

وقولهم : « كلف ابا جهل بالايمان . / (c/77a) وعلم انه لا يؤمن . وخلاف / (E/84b) (ما هو) ^(١٠) معلوم الله تعالى ، (محال) ^(١١) . [فكان ، تكليف ما لا يطاق اذ ، لو قدر على الايمان ؛ لقد رعى (تخيير) ^(١٢) علمه . وهو محال .] ^(١٣) « قلنا ، « المحال ؛ ما لا يمكن (تقدير) ^(١٤) وجوده في الحقل . والجائز ؛ ما يمكن تقدير وجوده في الحقل . وعلم الله تعالى بعدم (الشئ) ^(١٥) الممكن في ذاته ، لا يجعله ممتنعاً لذاته . ولا يمنع (عن) ^(١٦) ان يكون مقدور قادراً . لانه ؛ انما يُقدّر وجود الشئ [وعدّه

(-) : ABCD (9)

(-) : A (1)

(-) : C (10)

(-) : ABCD (2)

(-) : D (11)

(3) : E ، ما لا يطاق

AE : تخيير (12)

(-) : C (4)

[-] : E (13)

(5) : E ؛ وبهذا

E : تقديره (14)

(6) : C ؛ المصوّرين

(-) : C (15)

(7) : Bkz. sh.284, no:21.

(-) : C (16)

(-) : ABCD (8)

بالنظر الى ذاته لا بالنظر الى علمه تعالى .
 (الايوى) ^(١) انا نقول : « (ان) ^(٢) العالم . جائز الوجود » ^(٣) مع علمنا بان الله تعالى علم وجوده (وتيقنا) ^(٤) بوحوده . لانه - بالنظر الى ذاته - ، جائز الوجود والعدم . ولو جاز ان يصير الشئ واجب الوجود / (A/48a) لعلمه تعالى بوجوده ، او منتهى الوجود (لعلمه) ^(٥) تعالى بانه لا يوجد لم يكن ؛ لما هو / (B/74a) جائز الوجود تحقق ، وبطل (تقسيم) ^(٦) الحقاء ب « الواجب » و « الجائز » و « الممتنع » . وقد قالوا : « لا نزاع / (B/74b) (في) « الممتنع لغيره » . انما النزاع ، ^(٧) في « الممتنع لذاته » .

(فصل) ^(٨)

(الحرام رزق) ^(٩) وكل ^(١٠) (يستوفى) ^(١١) (رزقه) ^(١٢) ، جلالاً كان (ذلك) ^(١٣) ، او حراماً . ولا يتصور ان لا يأكل انسان ما جعل رزقاً له ، [او يأكل (غيره) ^(١٤) رزقه] ^(١٥) / (C/77b) ، [او يأكل هو رزق غيره .
 وعند المعتزلة : الحرام ، ليس برزق . و جازان { لا يأكل (رزقه) ^(١٦) } و { ^(١٧) يأكل رزق غيره . او يأكل رزقه غيره . } ^(١٨)
 وهذا ؛ بناءً على ان الرزق عندنا : (الغذاء) ^(١٩) . (فما قدر) ^(٢٠) الله تعالى

(٩)	E : (-)	(١٥)	E : في رزقه
(١١)	E : (-)	(١٢)	C : غير
(١٣)	E : [-]		
(١٤)	B : (-)		
(١٥)	C : {-}		
(١٦)	B : [-]		
(١٧)	D : الغذاء		
(١٨)	A : فما يقدر		
(١)	CD E : الا ترى		
(٢)	CD : (-)		
(٣)	A : [-]		
(٤)	AD : وتيقنا		
(٥)	D : ولعلمه		
(٦)	DE : تقسيم		
(٧)	E : (-)		
(٨)	A : (-)		

ان يكون (غذاء) ⁽¹⁾ لشخص ، لا يصير (غذاء) ⁽²⁾ لغيره . وكما (يتغذى) ⁽³⁾ الانسان بالحلال ، (يتغذى) ⁽⁴⁾ بالحرام .

وعندهم : عبارة عن « الملك » . والحرام ، لا يكون « ملكا » . فلا يكون رزقا . قال صاحب التبصرة - رحمه الله - : الرزق عندنا في اللغة : اسم للقوت المقدر . ولهذا : (سمى من يجرى) ⁽⁵⁾ عليه السلطان من الموابطين في كل شهر (شيئا) ⁽⁶⁾ مقدرا ؛ « مرتزقة » ⁽⁷⁾

وقد يذكر ويراد به « الملك » . قال الله تعالى : [ومما رزقناهم ينفقون] ⁽⁸⁾ . وقد يذكر ويراد به (الغذاء) ⁽⁹⁾ . قال الله تعالى : [وما من دابة في الارض الا على الله رزقها] ⁽¹⁰⁾ والدواب ؛ لا ملك لها ، لعدم الاسباب المشروعة (له) ⁽¹¹⁾ . فكان المراد (به) ⁽¹²⁾ ؛ « ما يحصل » ⁽¹³⁾ لها به (الاغتذاء) ⁽¹⁴⁾ .

فان حمل على « الملك » ؛ لم يكن الحرام رزقا . والانسان ، قد يأكل ⁽¹⁵⁾ (5/766) رزق غيره - اى : « ملكه » . - . [و يأكل (رزقه غيره) ⁽¹⁶⁾ . - اى : « ملكه » . -] ⁽¹⁷⁾ . وان حمل على « (الغذاء) » ⁽¹⁸⁾ ؛ كان / (A/48b) الحرام رزقا . واسم الرزق ؛ يقع عليهما ⁽¹⁹⁾ . اذ ؛ يقع ان يقال : « (فلان) ⁽²⁰⁾ ، عاش مائة سنة .

(1)	A : غذا	5 : غذا	(11)	Hud:6
(2)	B : غذا	A : غذا	(12)	B : Paranteziçi, satır aralığındadır.
(3)	Aa : يتغذى	(13)	C : (-)	
(4)	5 : يتغذى	(14)	A : ما يحصل	
(5)	C : يسمى من يجرى	E : يسمى	(15)	5 : الاعتداء
		من تجرى	(16)	5 : + (كل)
(6)	5 : (-)	(17)	E : غيره رزقه .	
(7)	A : صر برزقه	5 : من رزقه	(18)	C : [-]
(8)	Bakara:3	(20)	5 : (-)	
(9)	5 : الغذاء	(10)	E : [-]	
		(21)	5 : فان	

- ولم يأكل رزق الله. إذ، أكل في هذه / (٥/٧٥٥) المدة الحرام
والشيخ أبو الحسن الرستغني^(١) وأبو إسحاق الأسفرايني^(٢) ؛ / (٥/٨٥٥)
(ماحققا)^(٣) الخلاف في هذه المسئلة. وقالا: « الخلاف من حيث العبارة، لا غير »
غير. وهو الصواب.

(١) (٧: ٣٤٥)

(٢) (٧: ٤١٨)

(٣) ٥ : ماحققا

المبحث الخامس

في ماهية الإيمان

فصل

(الايمان بالله تعالى فرض إتفاقاً ، والكفر به حرام) (1)
لكنهم ، اختلفوا ؛ (أن) (2) وحبوه (بالعقل او بالسمع) (3) . واختلفوا أيضاً ؛
(أنه) (4) هل يعرف حسن الايمان وشكر المنعم وقبح الكفر بالعقل (أولاً) (5) ؟
فقال المحدث ، والروافض (والمشيبة) (6) والخوارج (المحكمة) (7) :
« لا يجب بالعقل شيء » ، ولا يعرف به حسن الايمان وقبح الكفر . وانما يعرف
ذلك بالشرع . »

وقالت المعتزلة : « العقل ، يوجب الايمان وشكر المنعم . ويعرف
حسن الاشياء ، ويثبت (الاحكام) (8) على ما يقتضيه صلاح الخلق . »

وقال أصحابنا : « العقل آلة ، يعرف بها حسن بعض الاشياء (وقبحها) (9) ،
وجوب الايمان وشكر المنعم . »

والفرقيين قولنا وقول المعتزلة ؛ أنهم يقولون : « العقل ، موجب بذاته . »
كما يقولون : « إنَّ العبد (موجد) (10) لأفعاله . »

(7) : D والحكمة

(8) : E الكلام

(9) : E وقبحه

(10) : B Paranteziği, kenarda

olarak tashih edilmiştir.

(1) : E (-)

(2) : DE في أن

(3) : E بالسمع او بالعقل

(4) : D أيّه

(5) : D أم لا

(6) : E (-)

وعندنا : « العقل » (الـ) ⁽¹⁾ للمعرفة . والموجب : هو الله تعالى ، لكن بواسطة العقل . كما أن الرسول معرف للموجب . / (5/ 77a) والموجب هو الله تعالى (حقيقة) ⁽²⁾ (ولكن) ⁽³⁾ بواسطة الرسول .

ووجوب « الايمان بالعقل » ، مروى عن ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ⁽⁴⁾ .

[فقد ذكر الحاكم الشهيد ⁽⁵⁾ / (c/ 78b) (في المنتقى) ⁽⁶⁾ : أن ابا حنيفة رضي الله عنه ⁽⁷⁾ قال : « لا عذر لاحد في الجهل (بخالفه) ⁽⁸⁾ (لما يرى) ⁽⁹⁾ من / (8/ 69a) خلق السموات (والارض) ⁽¹⁰⁾ وخلق نفسه وغيره . » . وروى [عنه) ⁽¹¹⁾ / (8/ 75b) انه قال ⁽¹²⁾ : « لو لم يبعث الله رسولا ، لوجب على الخلق معرفته بعقولهم . وعليه مشايخنا من اهل السنة (والجماعة) ⁽¹³⁾ ، حتى قال الشيخ (الامام) ⁽¹⁴⁾ ابو منصور - رحمه الله - في الصبى (العاقل) ⁽¹⁵⁾ : « انه يجب (عليه معرفة الله تعالى) ⁽¹⁶⁾ » . (وهو) ⁽¹⁷⁾ قول كثير من مشايخ العراق .

لان (الوجوب) ⁽¹⁸⁾ على البالغ ، باعتبار عقله . فاذا كان الصبى عاقلاً ، كان كالبالغ في وجوب (الايمان) ⁽¹⁹⁾ عليه . وانما التفاوت (بينهما) ⁽²⁰⁾ ، في ضعف البنية وقوتها . فلا جرم يفرقان في عمل الاركان ، لا فيما يتعلق بالجنان .

(1) : D (-) (11) : AD (-)

(2) : B (-) : E (-) (12) Paranteziqi, setiraraliğindadır.

(3) : CE لكن (-) : E (-) (13)

(4) : (V: H. 150) (-) : DE (-) (14)

(5) : (V: H. 334) (-) : C : للعاقل (15)

(6) : (-) : E / في المفي (16) : A : (عليه معرفة الله)

(7) : Köpeli paranteziqi, kenarda tamamlanmış. B (-) : B : (معرفة الله تعالى عليه)

(8) : E : لخالفه (-) : A (-) (17) : B (18) / (-)

(9) : B : لما يرى (-) : B (-) (19)

(10) : E (-) : B : عندها (20) : B (-)

وقال كثير من مشايخنا : « لا يجب على الصبيّ شيءٌ قبل البلوغ ، لعموم قوله صلى الله عليه وسلم : « رفع القلم عن (الثلاث) »^(١) ؛ عن الصبيّ حتى يحتلم »^(٢) الحديث . وحمل الشيخ أبو منصور^(٣) - رحمه الله - الحديث (على) الشرائع . ولا خلاف بين

اصحابنا / (E/85b) : أن الاسلام الصبيّ العاقل ، صحيح .

وقال الأشعري^(٤) : « لا يجب ولا يحرم بالعقل شيءٌ . ولكن يجوز أن يعرف به حسن

بعض الأشياء (وقيمه)^(٥) . » . فغنده ؛ جميع الاحكام المتعلقة / (C/79a) بالتكليف ، متلقة (٥/77b) من جهة السمع ، لقوله تعالى : « وما كنا معدّين حتى نبعث رسولا^(٦) »

فقد التّذيب الآبيعة (الرسول)^(٧) . فلو كان الفعل حسناً او قبيحاً (بالعقل)^(٨) ؛ لّلزم وقوع التّذيب ، وان (لم يوجد)^(٩) الرسول .

ولأنّ شكر المنعم ، لو وجب عقلاً ؛ لوجب ، لفائدة . والآ ، كان (عيناً)^(١٠) . وهو قبيح .

والفائدة : / (B/76a)

إمّا (ان يعود)^(١١) الى الباري - وهو منزّه عنها - ، او الى العبد .

وذا ؛ إمّا يكون في الدنيا او في العقبى . والاول : ممنوع . لانه انتاب النفس / (A/69b)

بلفائدة . وكذا الثاني ، لانه (لا محال)^(١٢) للعقل في ذك الثواب (الآخروي)^(١٣) . »

قلنا : « الفائدة ؛ ده الامن (من اجمال)^(١٤) العقاب ، بتقدير عدم الشكر . »

- (اذ)^(١٥) ؛ هو محتمل . - ، و ده (دفع)^(١٦) الخوف عن الناس ، من اجل الفوائد .

(١)	٥ : ثلاث	(٩)	٨ : بالفعل
(٢)	Bk2.sh. 284, no: 22.	(١٥)	٥ : لم توجد
(٣)	(V:H. 333)	(١١)	٨ : عيناً
(٤)	E : عن	(١٢)	٥ : ان تعود
(٥)	(V:H. 324)	(١٣)	E : محال
(٦)	٥ : وقبها	(١٤)	B : الآخروي
(٧)		(١٥)	٥ : من اجماع
(٨)	Paranteziqi, kenarda toshihedilmistir : B	(١٦)	٥ : وهو
	Bcn : الرسول .	(١٧)	٥ : وقع

على انا لانحنى بالوجوب : « انه (يستحق)⁽¹⁾ الثواب (بفعله)⁽²⁾ او (العقاب)⁽³⁾ بتركه » اذ هما ، يُعرفان بالسمع .

وانما نحنى به : (ان)⁽⁴⁾ يثبت في العقل نوع رجحانٍ للاتيان بالايان وحظر الكفران (بحيث)⁽⁵⁾ لا يحكم العقل ؛ انّ التّرك واللاتيان ، فيهما سيّان . بل يحكم ؛ بانّ الاتيان (بالايان)⁽⁶⁾ ، يوجب نوع مديح ؛ والامتناع عنه ، يوجب نوع ذمّ . (ولانعين)⁽⁷⁾ ذلك .

وكذا الشكر : « اظهرها النّعمة (من النعم)⁽⁸⁾ . ومتى (عرف)⁽⁹⁾ : انّ الكلّ من الله تعالى ؛ / (c/79b) ؛ يحرم عليه (الكفران)⁽¹⁰⁾ . اى يمنعه عقله : ان يدعى (ذلك)⁽¹¹⁾ لغير الله تعالى او يشرك فيه (احداً)⁽¹²⁾ مع الله تعالى . كيف وحسن / (5/78a) الصدق النافع ، والايان ، وقبح الكذب (الضّار)⁽¹³⁾ ، والكفران ؛ مودع في العقول ، معلوم بالضرورة بلا نظير الى عرفٍ وشرع ؟ (فالبراهمة)⁽¹⁴⁾ المنكرة للشرائع ؛ (معرفة)⁽¹⁵⁾ بهما .

ولولم يثبت الحسن ، (او القبح العقلي)⁽¹⁶⁾ ؛ [لما ثبت الشرعى . لانه : لولم يعرف قبح الكذب والسّفه / (8/76b) والعجب بالعقل ، وتقدّيس الحكيم]⁽¹⁷⁾ عنه قبل / (E/86a) (الشرع ؛ لما عرف صدق الرّسول . والنصّ ، محمول على الشرائع .

(1) c : مستحقّ (9) E : عرفت

(2) AC : بعقله (10) 5 : الكفر

(3) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: (11) 5 : (-)

(4) c : انه (12) 5 : احد

(5) 5 : يحدث (13) c : ايضاً

(6) 5 : (-) (14) cDE : والبراهمة

(7) E : ولا يعصى (15) E : معرّفة

(8) 5 : من المؤمن (16) 5 : او القبيح العقل

(17) A : Köşeli paranteziği, kenarda tamam-
lanmıştır.

(وَقُرَّة) ^(١) الاختلاف ؛ انما (يظهر) ^(٢) في « لم تبلغه الدعوة أصلاً ، ونشاء على شاهق (جبل) ^(٣) ، ولم يؤمن بالله حتى مات . » هل (يعذب) ^(٤) في ذلك ام لا ؟ . (والله الموفق والمهادي) ^(٥)

فصل

[في (ماهيّة) ^(٦) الايمان] ^(٧) .

الايمان في اللغة : عبارة عن التصديق . قال الله تعالى خبراً عن اخوة يوسف : « وما انت بمؤمن لنا ... » ^(٨) / (٨/٧٥٥) - اى : « بمصدق لنا » - .
ثمّ هذا اللغوى : وهو التصديق (بالقلب) ^(٩) ، هو الايمان الواجب على العبد حقاً (لله تعالى) ^(١٠) . وهو : « ان يصدق الرسول عليه السلام فيما جاء به من عند الله تعالى . » اذ ؛ فيه تصديق بجميع (ما يجب) ^(١١) التصديق به ، ففيه : الايمان (بالله) ^(١٢) ، وملائكته وكتبه / (٤/٨٥٥) ورسله واليوم الآخر . وبجميع (ما يجب) ^(١٣) الايمان به على التفصيل . ففى : صدق الرسول فيما جاء به من عند الله تعالى ؛ فهو مؤمن بما بينه وبين الله تعالى . والاقوار شرط (اجراء) ^(١٤) احكام الاسلام (عليه) ^(١٥) . - هو المروى عن ابي حنيفة رضى الله عنه . واليه ذهب الشيخ / (٥/٧٨٦) ابو منصور الماتريدى .

(١) : B (٩) Paranteziği, kenarda tashihi edilmistir. : E (-) :

(٢) : DE تظهر : D (-) :

(٣) : E الجبل : C : ما يوجب (١١) :

(٤) : ABCE يعذب : A (-) :

(٥) : ABCE (-) : C : ما يوجب (١٣) :

(٦) : AD في ماهيّة : A : احدار (١٤) :

(٧) : E [-] : A E (-) :

(٨)

وهو أصحّ الروايتين عن الأشعريّ.

(وهذا) ⁽¹⁾؛ ... لأنّ ضدّ الايمان ، « الكفر » . - وهو التّكذيب والمحذور - وهما

يكونان بالقلب . فكذا ما يصادفهما . اذ ، لا تضادّ عند تخاير المحلّين .

ولهذا ؛ قابل الكفر بالايمان ، فقال : « فني يكفر بالطّاعوت ويؤمن بالله فقد

استمسك بالعروة الوثقى » ⁽²⁾ . والمراد بهما / (B/77a) : د التّكذيب والتّصديق ⁽³⁾

لاغير . فدلّ : أنّ الايمان ، ذلك . .

واذا ثبت : « أنّ الايمان ، عبارة عن التّصديق عند اهل اللّسان » ؛ فني جعله

اسماً لـ « المعرفة » ، فقد صرف الاسم عن المفهوم - لحة - الى غير المفهوم .

ولجواز (ذا) ⁽⁴⁾ ؛ لجاز في كلّ اسم لغويّ . وفيه ابطال اللّغات ، (ورفع) ⁽⁵⁾

الوصول الى الدلائل السّمعيّة .

(وبهذا) ⁽⁶⁾ يعرف بطلان قول جهم بن صفوان ⁽⁷⁾ : « أنّ الايمان ، هو المعرفة » .

(بحقّقه) ⁽⁸⁾ ؛ أنّ اهل الكتاب ، كانوا يعرفون النبيّ صلى الله عليه وسلم كما يعرفون ابناءهم

[بقوله] ⁽⁹⁾ تعالى : « الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم » ⁽¹⁰⁾ [⁽¹¹⁾ / (c/80b)

وما كانوا / (A/70b) مؤمنين / (E/86b) حيث لم يصدّقوا .

وقول عبد الله بن سعيد القطّان ⁽¹²⁾ : « أنّ الايمان ؛ هو الاقرار ، لكن بشرط المعرفة

بالقلب والتّصديق . »

وقوله : « الآمن أكره وقلبه مطمئنّ بالايمان » ⁽¹³⁾ ؛ يدلّ على : « أنّ القلب هو موضع

الايمان ، لا اللّسان . والاعمال ، ليست من الايمان » كما قال اهل الحديث .

(1) E : وهذه (7) (V: H.128)

(2) Bakara: 256 (8) C : تحقيقه د : بحقيقة

(3) E : التّصديق والتّكذيب (9) E : لقوله

(4) C : ذلك (10) Bakara: 146.

(5) ه : ودفع (11) C : [-]

(6) ه : ولهذا (12) (v: ?)

(13) Nahl : 106.

ويحكى هذا عن مالك^(١) والشافعي^(٢) والاوزاعي^(٣) وأهل الظاهر وأحمد^(٤) / (٥/ 79) ابن حنبل^(٥). فانهم قالوا: «الايان» هو التصديق بالجنان والاقوار باللسان والحمل بالاركان.

وعند المعتزلة: «هو»^(٦) اسم الجميع^(٧) الطاعات. «
قال الامام فخر الدين الرازي^(٨): «الاعمال» خارجة عن معنى الايمان. «
والقائلون بـ «أن (الاعمال)»^(٩) داخل تحت اسم الايمان، اختلفوا. فقال الشافعي:
- رحمه الله - «الفسق لا يخرج (العبد)»^(١٠) عن الايمان. / (8/ 77/ 6) وهذا في غاية
الصعوبة. لانه: اذا كان اسماً للمجموع (امور)^(١١)، فعند فوات بعضها يفوت ذلك المجموع.
(اذا المجموع)^(١٢)؛ ينتفى بانتفاء جزءه. فوجب: ان (لا يبقى)^(١٣) الايمان (بانتفاء جزءه،
كالعشرة)^(١٤).

واما المعتزلة: فاصلهم مطرود. لانهم قالوا بـ «أن الفاسق، يخرج (من الايمان)»^(١٥).
ثم اختلفوا بعد ذلك. فقالت المعتزلة: «انه يخرج عن الايمان ولا يدخل في الكفر» /
(٤/ 81) - وهو: المنزلة بين المنزلتين. - «
وقالت الخوارج: «انه يدخل في الكفر».
(ولنا)^(١٦): «ان الاعمال، (عطفت)»^(١٧) على الايمان في غير موضع. قال (الله)^(١٨).

(١٠) ٥ : الامور	(١) v. H. 179.
(١١) ٨٥ : (-)	(2) v: H. 204.
(١٢) ٥ : لا ينفي	(3) v: H. 157.
(١٣) ABCD : (-)	(4) v: H. 241
(١٤) AD : عن الايمان	(5) A : وهو
(١٥) ABCD : لنا	(6) ٥ : بجميع
(١٦) ٥ : عطفت	(7) (v: H. 606)
(١٧) A : (-)	(8) C : الايمان
	(9) ABCD : (-)

تعالى : « (الَّذِينَ) ⁽¹⁾ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ » ⁽²⁾ « إِنَّا جَاءَنَا بِحُجْرٍ مَسْجُودٍ لِّهِ مِنْ آمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ » ⁽³⁾ « إِنَّا الَّذِي آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . » ⁽⁴⁾

والمعطوف ، / (A/71a) غير المعطوف عليه . لانه شرط لصحة الاعمال . قال (الله) ⁽⁵⁾ / (a/79b) تعالى : « وَمَنْ يَجْعَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ . » ⁽⁶⁾ والشرط ، يغيّر المشروط . (وقال الله تعالى) ⁽⁷⁾ : « وَاصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَاطِيعُوا (الله) ⁽⁸⁾ » ورسوله ان كنتم مؤمنين . ⁽⁹⁾ ولولم يكن الايمان (معروفاً) ⁽¹⁰⁾ عندهم ؛ لكان ذلك شرطاً غير (مفيد) ⁽¹¹⁾ . (وقد طلب) ⁽¹²⁾ / (E/87a) باسم الايمان .

ثمّ اوجب الاعمال ، فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » ⁽¹³⁾ . (وذا) ⁽¹⁴⁾ ؛ دليل التخيير ، وقصر اسم « الايمان » على « التصديق » .
ولهذا (فرع) ⁽¹⁵⁾ اعداء الله تعالى عند معارضة العذاب والبأس الى التصديق / (B/78a) دون غيره من الاعمال . (نحو قول) ⁽¹⁶⁾ فرعون : « مَا أَدْرَكَكَ الْغُرُقُ » (قال) ⁽¹⁷⁾ امنت (انه لاله الا) ⁽¹⁸⁾ (الذي) ⁽¹⁹⁾ امنت به بنو اسرائيل « ⁽²⁰⁾

Paranteziqi, kenarda tashihedilmis: B (12)

(1) : C (-)

وقد خاطب : ACDE

Bakara:3 (2)

Bakara:183 (13)

Teube :18 (3)

وهذا : D (14)

Yunus :9 (4)

قوع : D (15)

(5) : D (-)

Paranteziqi, kenarda tashihedilmis: B (16)

Enbaya:94 (6)

(7) : CE : قال الله تعالى / A : وقال تعالى (17) ABDE (-)

(18) : AE (-)

(8) : D (-)

(19) : A : بالله الذي E : بالذي

Enfal:1 (9)

Yunus:80 (20)

(10) : D : معرفة

(11) : D : مفيد

(وقول) ⁽¹⁾ قوم يونس - عليه السلام - : « اٰمنا بالله وحده وكفرنا بما كُنا به
 مشركين . » ⁽²⁾ . (ولما) ⁽³⁾ سأل النبي - عليه السلام - (جبريل) ⁽⁴⁾ - عليه السلام - عن الايمان ؛ ما
 اجاب عنه الا بالتصديق ، حيث قال : « (الايمان) ⁽⁵⁾ ، ان تؤمن بالله وملئكته وكتبه ورسله
 واليوم الآخر (وتؤمن) ⁽⁶⁾ بالقدر خير وشره . » . ثم قال : « هذا جبريل . اتاكم
 ليعلمكم امر دينكم . » ⁽⁷⁾
 ولو كان الايمان اسماً لما وراء التصديق ؛ لكان (اتياً) ⁽⁸⁾ ، ليلبس عليهم امر دينهم (لا
 ليعلم) ⁽⁹⁾ .

(وتشبههم) ⁽¹⁰⁾ بقوله تعالى : « وما كان الله ليضيع ايمانكم ... » ⁽¹¹⁾ - اي صلاتكم
 الى بيت المقدس - ؛ لا يتم . لان المراد بهذا « الايمان » ، « التصديق » ايضاً . غير
 ان المراد به ، « تصديقهم » (يكون) ⁽¹²⁾ الصلاة / (5/80a) جائزة عند التوجه الى بيت المقدس .
 ويحتمل ان يراد به ؛ « نفس الصلاة » ، الا انها تسمى / (A/71b) « ايماناً » مجازاً .
 اما (لانها) ⁽¹³⁾ (لا تصح) ⁽¹⁴⁾ بدون الايمان ، فكان الايمان شرط جوازها وسبب قبولها .
 اولداليتها على الايمان . لانها تدل على كون (مؤديها) ⁽¹⁵⁾ (مؤمناً) ⁽¹⁶⁾ . (وقد) ⁽¹⁷⁾ ورد الخبر :
 « ان بين العبد وبين الكفر ، ترك الصلاة . » ⁽¹⁸⁾
 (ولهذا) ⁽¹⁹⁾ قلنا : « ان الكافر اذا صلى بمجاعة - كصلاتنا - ، حكم باسلامه .

(1) Paranteziği, kenarda tamamlanmıstır: B (10) 5 : وتشبههم

(2) Gâfir: 84 (11) Bakara: 143.

(3) E : وقد سأل (12) 8 : يكون

(4) 5 : (-) (13) 5 : انها

(5) E : (-) (14) 8 : لا يصح

(6) E : وان تؤمن (15) 5 : مؤديها

(7) Bu hadisin kaynağı Sh. 284 de 18 na'dır. (16) 5 : (-)

(8) 5 : اتا / E آتيا (17) E : فقد / (18)

(9) DE (19) Paranteziği, kenarda tamamlanmıs: B

على أن الاسم ، محمول على المجاز بالاجماع . فانهم : ما جعلوا الايمان اسماً لكل (فرد)⁽¹¹⁾ من افراد العبادات ، حتى (لا يكون « الخارج عن الصلوة »)⁽¹²⁾ ، « خارجاً عن الايمان » ؛ ولا « مفسد الصلوة »⁽¹³⁾ / (8/73b) (مفسد للايمان)⁽¹⁴⁾ . وكذا هذا في الصوم والحج .

ثم اطلاق (اسم)⁽¹⁵⁾ الجملة على كل فرد من افراد الجملة ؛ / (c/ 82a) مجازاً . واذا كان الاسم مجازاً ، (كان جملة)⁽¹⁶⁾ على ما ذكرنا ؛ احق ، لما فيه من مراعاة معنى اللغة . (لانه في اللغة)⁽¹⁷⁾ ؛ « (التصديق) »⁽¹⁸⁾ ، لا « العبادة » .

وقوله تعالى : « ولما يدخل الايمان في قلوبكم »⁽⁹⁾ ، وقوله : « اولئك كتب في قلوبهم الايمان »⁽¹⁰⁾ ؛ يبطل قول الكرامية : « انه (مجرّد)⁽¹¹⁾ الاقرار . » . والا (تعارضوا)⁽¹²⁾ بمثله . فعندهم : « ليس من شرط كونه / (E/ 87b) ايماناً ، وجود التصديق والمعرفة . » وزعمهم : « انه من اعتقد الكفر بقلبه ، واقر بلسانه بالصانع والكتب والرسول وغير من اركان الايمان ؛ كان مؤمناً حقاً باقراره . وكان المنافقون في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مؤمنين حقاً . » وكانهم انما قالوا ذلك ؛ (لما)⁽¹³⁾ رأوا من اجراء احكام الاسلام على الذين شهدوا باللسان . ولا كلام فيه . وانما الكلام في حق اعتباره في حق (احكام)⁽¹⁴⁾ الآخرة . وهم في احكام الآخرة ، كفار ؛ (لقوله)⁽¹⁵⁾ : « (استغفر لهم) »⁽¹⁶⁾ (اولاً تستغفر لهم)⁽¹⁷⁾ الى قوله « ذلك بأنهم / (A/ 72a) كفروا ... »⁽¹⁸⁾ وماؤيهم ؛ الذرك

(11)	د : كافر	(11)	د : يراد به
(12)	c : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır.	(12)	ADE : لعارضوا c : يعارضوا
(13)	E : للصلوة	(13)	BD : بما
(14)	A : (-)	(14)	C : (-)
(15)	B : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır.	(15)	D : كقوله
(16)	A : كان جملة	(16)	c : ان تستغفر لهم E : واستغفر لهم
(17)	A : (-)	(17)	E : (-)
(18)	D : (-)	(18)	Tabbe : 80.
(9)	(10)		

الاسفل من النار بالنص. وقد قال الله تعالى في المنافقين : «... الذين قالوا آمنا
 بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم...»⁽¹¹⁾. ولولم يكن بالقلب ايماناً ؛ لم يكن لهذا القول (فائدة)⁽¹²⁾ ،
 - كمن يقول لآخر : « ولم يؤمن يدك (او)⁽¹³⁾ رجلك » - ولا تُصِف به / (8/79a)
 الرسول - عليه السلام - والمؤمنون (بما عُبِّروا)⁽¹⁴⁾ .
 وفيه اثبات ايمان / (c/82b) من نفى الله ايمانه بقوله : « (ومن الناس من يقول)⁽¹⁵⁾
 آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين . »⁽¹⁶⁾

فصل

(واذا)⁽⁷⁾ ثبت : « أن الايمان ، هو (تصديق)⁽⁸⁾ (العبد)⁽⁹⁾ » - وهو لا يتزايد
 في نفسه - ؛ دلّ : « أن الايمان ؛ (لا يزيد)⁽¹⁰⁾ بانضمام الطاعات (اليه)⁽¹¹⁾ ، ولا ينقص
 بارتكاب المعاصي . » . اذ التصديق (في الحالين)⁽¹²⁾ ؛ على ما كان قبلها - خلافاً للشافعية - .
 وأنه مخلوق . لان العبد بجميع افعاله ، مخلوق . (ولا يجوز ان يكون « الايمان » اسماً لـ « الهداية »
 و « التوفيق » - وان كان لا يوجد الا بهما - . كما زعم من قال : « انه غير مخلوق » .⁽¹³⁾ لانه
 مأمور به . والامر ؛ انما يكون بما هو داخل تحت (قدرته)⁽¹⁴⁾ . وما كان كذلك ، يكون مخلوقاً .⁽¹⁵⁾
 والزيادة الواردة في الايمان - كما قال الله تعالى : « زادتهم ايماناً »⁽¹⁶⁾ لـ من حيث

(9)	D : (-)	(1)
(10)	A : لا تزيد	(2)
(11)	A : (-)	(3)
(12)	DE : لما عبَّروا	(4)
(13)	D : (-)	(5)
(14)	E : قدرة العبد	(6)
(15)	E : + (والقائل بـ « انه غير مخلوق »	(7)
(16)	جميع من المشوية :	(8)

(تجدّد) ⁽¹⁾ الامثال. (فان بقاء) ⁽²⁾ الايمان ، لا يتصور / (d/30a) [الابهذا] ⁽³⁾ الطريق.
 لانه عرض. وهو لا يبقى زمانين. فكان بقاءه (بتجدّد) ⁽⁴⁾ امثاله ، كسائر الاعراض. او
 يكون المراد به : الزيادة : من حيث ثمة الايمان واشراق نوره. وضيائه في القلوب ، / (e/88a)
 بالاعمال الصالحة. اذ الايمان له نور وضياء. قال / (A/72b) (الله) ⁽⁵⁾ تعالى : « افنى
 شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه. » ⁽⁶⁾ . (وروى) ⁽⁷⁾ عن ابن عباس ⁽⁸⁾ وابي
 حنيفة رضى الله عنهم ؛ انهم كانوا امنوا في الجملة. ثم يأتى / (B/79b) فرض بعد فرض. فيؤمنون
 / (c/83a) بكل فرض خاص. فوار ايمانهم (بالتفصيل) ⁽⁹⁾ مع ايمانهم بالجملة .
 وان ايماننا مثل ايمان الملكة (والرسل) ⁽¹⁰⁾ كما نصّ ابو حنيفة رضى الله عنه في « العالم
 والمتعلم » . لا تا صدقنا (وحدانيته) ⁽¹¹⁾ و ربوبيته ، كما صدقت به (الانبياء) ⁽¹²⁾ والرسل
 عليهم السلام.

فصل

ثم من قام به التصديق ؛ فهو مؤمن حقاً ، كما قال (الله) ⁽¹³⁾ تعالى : « اولئك هم المؤمنون
 حقاً. » ⁽¹⁴⁾
 ولا يصح ان يقول : « انا مؤمن ان شاء الله » ، كما (لا) ⁽¹⁵⁾ يجوز : « انا حي ان شاء الله »

(1)	E : تجرد	(8)	(v:u.66)
(2)	E : بان يقال	(9)	E ، بالتفصيل
(3)	B : Kâşeli paranteziçi, kenarda tamamlan.	(10)	D : (-)
		(11)	D : بوحدانيته
(4)	A : يتجدّد	(12)	E : الملكة
(5)	A : (-)	(13)	A : (-)
(6)	Zümer:23	(14)	Enfal :4
(7)	D : روى	(15)	E : (-)

أو « انا شاب ان شاء الله » .

وهذا ؛ (لأن الاستثناء ، انما يلحق) ⁽¹¹⁾ : (فيما يشك) ⁽¹²⁾ ثبوته في الحال ، أو في

معدوم على خطر الوجود ، لا فيما هو ثابت في الحال قطعاً .

(وروى) ⁽³⁾ (عن) ⁽⁴⁾ ابن مسعود ⁽⁵⁾ رضى الله عنه ⁽⁶⁾ كان يقول ، « انا مؤمن ان

شاء الله » - وهو / (5/80b) قول الشافعي ⁽⁷⁾ وجماعة (لهم) ⁽⁸⁾ - : أنا لا نحل

هذا على « الشك » ، بل على « التبرك » . (كقوله) ⁽⁹⁾ تعالى : « لتدخلن المسجد الحرام

ان شاء الله آمنين » ⁽¹⁰⁾ ، ولم يُرد به الشك . لأنه يستحيل على الله تعالى . بل هو (للتبرك) ⁽¹¹⁾

والتعليم . أو نحل على « الشك (في المال) » ⁽¹²⁾ ، لا « في الحال » . لأن الايمان المنتفع به ،

هو الباقي عند الموت . (وكل واحد) ⁽¹³⁾ شك في ذلك . (فنسأل) ⁽¹⁴⁾ الله تعالى ابقاءه (علينا) ⁽¹⁵⁾

في تلك الحالة .

ولأن الأعمال لما كانت من الايمان - عند الشافعي رحمه الله - : كان حصول الشك

في العمل ، يقتضى الشك في حصول الايمان / (B/80a) (C/83b)

(وعند) ⁽¹⁶⁾ / (A/73a) ابى حنيفة واصحابه - رضى الله عنهم - : « لما كان الايمان عبارة

عن التصديق ، لم يكن « الشك (في العمل) » ⁽¹⁷⁾ « موجباً » (وقوع الشك) ⁽¹⁸⁾ في الايمان

(11) ، الاستثنى انما يصح E : لقوله

(10) E : لأن الاستثناء انما يلحق

(12) D : ان يشك Paranteziqi, kenarda tashih edilmistir: B (11)

(3) D : (-)

(4) Paranteziqi, kenarda tashih edilmistir: B (12) AC : في المال

(13) D : وكل واحد BDE : ان

(14) AE : فيسأل C : نسأل (V: H. 32) (5)

(15) ADE : عليه A : + يقول (6)

(16) (V: H. 150) (17) (V: H. 204) (7)

(18) E : موجباً C : (-) (8)

فكان الاختلاف (بنائياً) ^(١) . وان كُفر بعد ذلك (لا يتبين) ^(٢) أنه لم يكن مؤمناً كابليس .
 (فالسعيد) ^(٣) قد يشقى (والشقي) ^(٤) قد يسعد . وهذا ؛ (لأن) ^(٥) الايمان شئ حقيقى ،
 معلوم الحد ؛ وهو ؛ تصديق محمد صلى الله عليه وسلم بما جاء (به) ^(٦) من عند الله . فاذا حصل
 بهذا الحد ، كان الذات / (E/88b) به مؤمناً ، كالقعود والسود والبياض لما كانت (معاني) ^(٧)
 (معلومة) ^(٨) الحد ؛ كانت الذات بها قاعداً اسود ابيض اذا وجدت (بحقيقتها) ^(٩) .
 وعند الاشعري : العبرة ، الختم . ولا عبرة لايمان من ؛ وجد منه التصديق / (٥/81a)
 (للحال) ^(١٠) ، (ولا لكفر) ^(١١) من ؛ وجد منه التكذيب للحال . فان كان في علم الله تعالى : ان هذا
 الشخص المعين ، يختم له بالايمان ؛ فهو للحال مؤمن - وان كان مكذباً (لله) ^(١٢) تعالى (ولرسوله) ^(١٣)
 (ساجداً) ^(١٤) للصنم . - وان كان (في علمه) ^(١٥) أنه ينختم (له) ^(١٦) بالكفر - نعوز بالله - يكون
 للحال كافراً - [وان كان مصدقاً لله تعالى ولرسوله مخلصاً (آتياً) ^(١٧) (بالعبادات) ^(١٨) .
 وقالوا] ^(١٩) : ان ابليس ، كان ^(٢٠) معلماً (للملك) ^(٢١) ، كان كافراً .
 وهذا ؛ لامعنى له . لانه للحقائق ، لا تجعل معدومة باعتبار العلم بـ « أنها (ستعدم) ^(٢٢) » .

(١)	د : سابقاً	(١٣)	ج : و برسوله
(٢)	د : لم يتبين	(١٤)	هـ : وساجداً
(٣)	هـ : والسعيد	(١٥)	د : في علم الله
(٤)	هـ : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır.	(١٦)	هـ : (-)
(٥)	د : (-)	(١٧)	أ : اتي
(٦)	ب : Paranteziği, satır aralığındadır.	(١٨)	أ ج : للعبادات
(٧)	د : (-) / هـ : معاً	(١٩)	كöseli paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B
(٨)	هـ : في معلومة	(٢٠)	هـ : + مصدقاً
(٩)	د : تحقيقها	(٢١)	هـ : للملكة
(١٠)	د : في الحال	(٢٢)	ج : سيعدم
(١١)			
(١٢)	ج : بالله		

فإن الله تعالى يعلم الحق حيًّا ولا يعلمه / (c/84a) للحال (ميتًا) ⁽¹⁾ - وإن كان ⁽²⁾ (يعلم أنه يموت) ⁽³⁾ لا محالة . -

وعلى قضية قوله «من شاخ تبين أنه كان شيخًا (في عنفوان)» ⁽⁴⁾ شبابه ، بل حين كان طفلًا .
وهو إنكار / (B/80b) للحقائق .

فإن قيل : « لما علم الله تعالى : (أنه يحتم له بالإيمان ، كان وليّ الله . ولما علم) ⁽⁵⁾ ، أنه يحتم له / (A/73b) بالكفر ، كان عدو الله تعالى . »
قلنا : « (الولاية والعداوة) ⁽⁶⁾ (يكونان) ⁽⁷⁾ (بالإيمان والكفر) ⁽⁸⁾ . فمن كفر بعد إيمانه ، كان وليًّا فصار عدوًّا . وكذا على العكس . والتغيّر على «الوليّ» و «العدو» - دون «الولاية» و «العداوة» - ، كما في «العلم» و «المعلوم» .

فصل

(في إيمان المقلّد) ⁽⁹⁾ .

وإذا ثبت : «د أن الإيمان ، هو التصديق» ؛ كان إيمان المقلّد صحيحًا لوجود «التصديق» منه حقيقة - وإن / (B/81b) كان عاصيًا بترك الاستدلال - ، خلافاً للمعتزلة .
اعلم : إن المقلّد الذي لا دليل معه ؛ مؤمن ، وحكم الإسلام له لازم . وهو مطيع لله تعالى (باعتقاده) ⁽¹⁰⁾ وسائر طاعاته - وإن كان عاصيًا بترك (النظر) ⁽¹¹⁾ والاستدلال . (وهو : - كفسّاق) ⁽¹²⁾ أهل الملّة - في جواز مغفرته (أو) ⁽¹³⁾ تعذيبه بقدر ذنبه ، وعاقبة أمره

(8) E ، بالكفر والإيمان

(1) هـ : حيًّا

(9) E : (-)

(2) E : (-)

(10) هـ : باعتباره

(3) A : (ميتًا يعلم أنه يموت) / E : يعلم أنه سيموت

(11) هـ : (-)

(4) AD : في عنوان

و : هـ

(5) هـ : (-)

(6) E : (العداوة والولاية) / (7) C : تكونان

الجنة لا محالة. وهو مذهب أبي حنيفة والثوري⁽¹¹⁾ ومالك⁽¹²⁾ والشافعي والاوزاعي⁽¹³⁾ /
(E-89a) واحمد ابن⁽⁴⁾ حنبل⁽⁵⁾ واهل الظاهر وعبد الله بن⁽⁶⁾ سعيد القطان⁽⁷⁾ و
الحارث بن⁽⁸⁾ اسد⁽⁹⁾ وعبد العزيز بن يحيى المكي⁽¹⁰⁾ - رحمهم الله -
وقال عامة المعتزلة / (c/84b) : « انه ليس بمؤمن ولا كافر . »
(وقال⁽¹¹⁾ ابو هاشم⁽¹²⁾ : « انه كافر »
وعندهم : انما يحكم بايمانه اذا عرف ما يجب اعتقاده بالدليل العقلي على وجه يمكنه مجادلة
الخصوم ، (وحل⁽¹³⁾) (جميع⁽¹⁴⁾) (ما يورد⁽¹⁵⁾) عليه من الشبه حتى اذا عجز عن شئ من ذلك . لم
باسلامه .

وقال الاشعري : / (5/81a) « شرط صحة الايمان (ان تعرف)⁽¹⁶⁾ (كل مسألة من
مسائل الاصول بدليل عقلي . غير ان الشرط ان يعرف)⁽¹⁷⁾ ذلك بقلبه . ولا يشترط (ان يعبر)⁽¹⁸⁾
ذلك)⁽¹⁹⁾ / (A/74a) بلسانه . «
وهذا ... وان لم يكن مؤمناً - عنده - على الاطلاق . (ولكنه)⁽²⁰⁾ ليس بكافر . لوجود
ما يضاف الكفر - وهو التصديق - . وهو عاص بترك النظر (والاستدلال)⁽²¹⁾ . وهو في⁽²²⁾

(1)	J: H. 161.	(12)	(V: H. 324)
(2)	J: H. 179.	(13)	D : وكل
(3)	J: H. 157.	(14)	E : (-)
(4)	D : ابن	(15)	A : ما يورد / D : ما يورد
(5)	J: H. 241.	(16)	cn : ان يعرف
(6)	A : (-)	(17)	D : (-)
(7)	(V : ?)	(18)	D : ان يقبل
(8)	acn : ابن	(19)	Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır : B
(9)	(J: H. 243)	(20)	AD E : لكنه
(10)	(V : ?)	(21)	D : Paranteziğindeki kelimenin son
(11)	Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır. : B	(22)	A : (-)

مشيئة الله . ان شاء عفى عنه / (٥/82a) وادخله الجنة ، وان شاء عذبه بقدر ذنبه وصار عاقبة امره الجنة كسائر العصاة .

(ولنا) ^(١) : « ان هذا الرجل ، مأمور بالايمان . وقد آمن . اذ الايمان ، هو التصديق . (وقد) ^(٢) وجد منه التصديق ، فينال الثواب الموعود . اذ الثواب ؛ يتال بفضل الله ، فينال من وعد له به - سواء وجد منه التصديق عن دليل ، او عن غير (دليل) ^(٣) وجد في (حال) ^(٤) الغيب او في حال معاينة الغيب .

(ولهذا) ^(٥) قال (ابو حنيفة رضي الله عنه) ^(٦) - حيث قيل له : « ما بال اقوام يقولون ؛ « يدخل المؤمن النار » ؟ » - (فقال : « لا يدخل النار ») ^(٧) الا كل مؤمن . فقيل له / (٤/85a) : « (الكافر) ^(٨) ؟ » ، فقال : « هم (مؤمنون) ^(٩) يومئذ - كذا ذكره في الفقه الاكبر - (فقد) ^(١٠) جعل الكفار في الآخرة مؤمنين لوجود الايمان بركنه . اذ ؛ حقيقة التصديق (قد) ^(١١) حصل . فكان المقلد مؤمناً للحصول الايمان منه بركنه وحقيقته .

ثم من وجد منه الايمان عند معاينة العذاب او في الآخرة ؛ لا يكون ايمانه نافعاً على معنى « انه لا ينال ثواب الايمان (ولا تندفع) ^(١٢) (به) ^(١٣) عنه عقوبة الكفر . » . وهذا ... هو المعنى / (8/81b) من قول العلماء : « ان الايمان عند معاينة العذاب لا يصحح . » - (اي : « لا / (E-89b) ينفع . ») ^(١٤) -

فاما الايمان ؛ فهو موجود (بحقيقته) ^(١٥) . اذ الحقائق (لا تتبدل) ^(١٦) بالاحوال . وانما (يتبدل) ^(١٧)

(١) ABCD : لنا	(٩) D : المؤمنون
(٢) E : وقدر	(١٠) D : بعد
(٣) C : ذلك	(١١) ACDE : وقد
(٤) B : Paranteziği, sathıralığındadır.	(١٢) ACDE : ولا يندفع
(٥) C : وبهذا	(١٣) E : (-)
(٦) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır.	(١٤) C : ولا ينفج
(٧) E : (-)	(١٥) D : بحقيقة
(٨) E : في ذلك قال كل كافر / D : لا يتبدل	(١٦) AE : لا يتبدل
	(١٧) D : تتبدل

قلنا : « أما شرطهم الاستدلال لِيَتَوَصَّلَ به الى التصديق الذي هو المقصود المأمور به .
فاذا وصل الى المقصود ، واتى بما امر به (على وجهه) ⁽¹¹⁾ ؛ كان معتبراً . اذ لا عبرة (لعدم) ⁽¹²⁾
الذريعة عند حصول المقصود .

(بحقّقه) ⁽¹³⁾ : أن الرسول صلى الله عليه وسلم / (c/86a) يَحَدُّ من آمن / (E/90a)
به وصدّقه في جميع ما جاء به من عند الله ، مؤمناً . ولا يشتغل بتعليمه الدلائل العقلية في المسائل
الاعتقادية مقدار (ما يصير به) ⁽¹⁴⁾ مستدلّاً ، (ولا مقدار) ⁽¹⁵⁾ ما يناظر الخصوم ، (ويذبّ) ⁽¹⁶⁾
عن حريم الدين ، ويقدر على حلّ ما يرد عليه (من) ⁽¹⁷⁾ الشبه ، (ولا بتعليم) ⁽¹⁸⁾ كيفية تركيب
القياسات العقلية وطريق الالتزام والالتزام .

وكذا الصّدّيق - رضي الله عنه - : قيل ايمان من آمن من اهل الرّدة ، (ولم يعلمهم) ⁽¹⁹⁾
الدلائل التي يصيرون بها مستبصرين من طريق العقل .

وكذا عمر - رضي الله عنه - : لما فتح سواد العراق ؛ (قبل) ⁽²⁰⁾ هو وعمله ، ايمان
من كان بها / (D/83b) (من الزّطّ) ⁽²¹⁾ (والانباط) ⁽²²⁾ ، مع قلة اذهانهم وبلادة
افهامهم (وترجية) ⁽²³⁾ عمرهم (الماضية) ⁽²⁴⁾ في الفلاحة / (E/82b) (وضرب) ⁽²⁵⁾
المعاول (وكرى) ⁽²⁶⁾ الانهار (والجداول) ⁽²⁷⁾

(11) ACE : على وجه / D : على حبة (11) E : من اللفظ

(12) AC : بعدم (12) A : والاتيّاط

(13) D : تحقيقه / E : تحقّقه (13) D : وبزجّية

(14) D : ما يصل اليه (14) E : وترجمة

(15) E : ولو مقدار (15) ABDE : (-)

(16) E : ومدت (16) D : بضرب

(17) D : (-) (17) A : وكرى

(18) DE : ولا يتعلّم (18) A : والجدول

Sendan iki harf kenarda tamam- : E

(19) E : ولا يعلمهم

lanmıştır.

(20) D : قيل

الاعتبار والاحكام.

أمان / (A/74b) شرط ١ / (o/82b) الاستدلال ؛ فهو يقول : « اذ العلم المحدث، نوعان : ضروري - كالعلم الثابت بالحواس ، والثابت بالبيدهة . كالعلم باستحالة وجود جسم (واحد) " في حالة واحدة في مكانين . -

واستدلالي : - كالعلم بحدوث العالم وثبوت الصانع -

ولا استدلال مع المقلد . والعلم بما ذكرنا ليس بضروري . فلا يثبت له العلم . ومن المحال ان يثبت التصديق لمن لا علم له بحدوث العالم و ثبوت الصانع و وحدانيته و ثبوت الرسالة . (فلا يكون) ⁽²⁾ مؤمناً ضرورة .

سلمنا : بان التصديق قد وجد . إلا أن « (مطلق) ⁽³⁾ (التصديق) ⁽⁴⁾ » / (E-85b) ؛

ليس بايمان . بل الايمان ؛ هو « التصديق المقيد » بكونه مبنياً على الدليل . اذ الايمان في الحقيقة : « ادخال النفس في الامان » . يقال : « (آمنه) ⁽⁵⁾ فأمن » ، كما يقال : « اجلسه فجلس » . وانما يكون داخلاً (في الايمان) ⁽⁶⁾ ، اذا عرف ما اعتقده بالدليل العقلي على وجه : يأمن عن الوقوع في الشبهة . فاذا لم يعرف كذلك لم يأمن من أن يكون مخدوعاً او (مُلبساً) ⁽⁷⁾ عليه . فلم يكن « التصديق العاري عن الدليل » ايماناً . وذلك الدليل ؛ لا بد ان يكون عقلياً . اذ ؛ لا وجه الى جعل « قول الرسول » ، « دليل حدوث العالم وثبوت الصانع » / (o/82a) . لان قول الرسول ، لا يكون حجة ما لم تثبت رسالته . / (o/83a) ولا وجه الى القول برسالته الا بعد معرفة (مرسله) ⁽⁸⁾ . ولني يتهيأ معرفة مرسله الا بعد ثبوت المعرفة بحدث العالم . [فلا جرم ، لا يتصور حصول المعرفة (بحدث) ⁽⁹⁾ العالم] ⁽¹⁰⁾ وثبوت / (A/75a) الصانع بقول الرسول . لان المعرفة بصحة قوله ؛ (مترتبة) ⁽¹¹⁾ على معرفة حدث العالم وثبوت صانعه . «

Paranteziği, kenarda tashih edilmistir: B (6)

(1) : D (-)

ABCE : في الامان

(2) : C : ولا يكون

(8) A : برسله

(7) E : ملقسا

(3) : o : المطلق

o : بحدوث

(9) A : محدث

(4) : D (-)

(11) CE : مرتبة

(10) E : [-]

(5) : AD : آمنه

ولو لم يكن ذلك ايماناً لفقد شرطه - وهو الاستدلال العقلي - ؛ لا شغلوا باحد (الامر ين) ⁽¹⁾ : اما بالاعراض عن قبول اسلامهم ، او بنصب متكلم / (A/75b) حاذق بصير بالادلة (عالم) ⁽²⁾ بكيفية (الحاجة) ⁽³⁾ ليعلمهم صناعة الكلام . ثم بعد ذلك ، يحكمون بايمانهم . وعند امتناعهم ، وامتناع كل من قام مقامهم الى يومنا هذا عن ذلك ؛ ظهر ان مذهبوا اليه ، باطل . لانه خلاف صريح / (C/86b) رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه العظام وغيرهم من الائمة الكرام .

ثم هذه المسئلة في حق من نشأ في قطر من الاقطار او شاقق جبل من الجبال (لم تبلغه الدعوة) ⁽⁴⁾ (فراه) ⁽⁵⁾ مسلم ، ودعاه الى الدين ، ويقتن له (ما يفترض) ⁽⁶⁾ اعتقاده ، واخبر : « ان رسولا ، لنا بلغ هذا الدين عن الله تعالى ودعانا اليه وقد ظهرت على يده المعجزات » فصداقه هذا الانسان في جميع ذلك ، واعتقد الذين من غير تأمل وتفكر . (فاما) ⁽⁷⁾ من نشأ فيما بين المسلمين من اهل القرى والامصار من ذوى / (D/84a) النهى والابصار ؛ فلا يخلو عن ضرب (استدلال) ⁽⁸⁾ - وان كان لا يهتدى (الى العبارة) ⁽⁹⁾ عن دليله ، ولا يقدر على دفع الشبهة المعترضة عليه -

ولهذا ؛ لو عاين رعداً هايلاً ، او / (E-90b) هبوب ربح عاصفة ، او ظلمة شديدة ؛ (يسبح) ⁽¹⁰⁾ الله تعالى ، ويصفه بكمال القدرة ونفاذ المشيئة ، لحله ب « انه هو الذى خلق / (B/83a) السموات بغير عمد محدودة والطباب مشدودة ، وجعل فيها الافلاك الدائرة والنجوم السائرة ، وخلق الارض ، وجعل فيها الجبال الراسية ، وشق فيها الانهار الجارية / (A/76a) « وعلى هذا ؛ جميع اهل الاسواق والقرى والرجال والنسوان والعقلاء من الصبيان ،

(1) ٨٥ : امرين	(5) C : ورأ .
(2) B : عالم / ACD : عالم	(6) E : ما يفرض
D : عالم	(7) D : واما
(3) D : الحاجة	(8) E : استقلال
(4) B : لم يبلغه	(9) DE : الى العبادة
D : لم يبلغه	(10) D : فيسبح
	(11) D : + (والارض)

فلم يكن فيهم خلاف بيننا وبين الاشعري. وانما الخلاف (فيهم) ⁽¹¹⁾ بيننا وبين المعتزلة ⁽¹²⁾

فصل / (C/87a)

[(والايمان والاسلام) ⁽³⁾ واحد، خلافاً] ⁽⁴⁾ لاصحاب (الظواهر) ⁽⁵⁾

لهم: « قوله تعالى: « داللت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا » ⁽⁶⁾ جعل الاسلام غير الايمان، حيث اثبت الاسلام ونفى الايمان. وحديث جبريل عليه السلام: فانه سأل النبي صلى الله عليه وسلم (عن الايمان). فقال: « ان تؤمن بالله وملئكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره من الله تعالى ». وسأل ⁽⁷⁾ عن الاسلام. فقال: « ان تشهد (ان لا اله الا الله وتقيم الصلاة وتؤدى الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت. » (فعرّف بالكتاب) ⁽⁹⁾ / (D/84b) والسنة بين الامرين. »

ولنا: « انتهى: من الاسماء (المترادفة) ⁽¹⁰⁾، كالقعود والجلوس مرغلايمان؛ تصديق الله فيما اخبر على لسان رسوله. والاسلام؛ هو الانقياد والخضوع لله تعالى في اوامره ونواهيه. فلا يتصور؛ أن يأتي (المراء) ⁽¹¹⁾ بجميع شرائط الايمان؛ ثم لا يكون مسلماً، أو يأتي بجميع شرائط الاسلام؛ ثم لا يكون مؤمناً.

يدل عليه أنه تعالى قال: « انّ / (D/83b) الذين عند الله الاسلام » ⁽¹²⁾، وقال: « ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » ⁽¹³⁾. والايمان (دين) ⁽¹⁴⁾. فلو كان غير الاسلام لما كان مقبولاً.

(2) D : أ

(11) C : (-)

(9) B : Paranteziqi, kenarda tashih edilmistir:

(2) D : (والله الموفق والهادي)

ABCOE : ففرق الكتاب والسنة

(3) C : والاسلام والايمان

(10) A : المرادفة

(4) E : [-]

(11) AE : المراء (12)

(5) A : الظاهر

(13) D : (الله) (E) : (-)

(6) Hucurati 14. (7) D : (-)

(14)

وقالت المثلثة : « فآخرجنا من كان فيها من المؤمنين / (c/87b) فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين . » ⁽¹⁾ ؛ فصيروا « الذين كانوا مسلمين » / (A/76b) « مؤمنين . » وقال : - خبراً عن موسى عليه السلام - أنه قال لقومه / (E-91a) : « يا قوم ان كنتم امنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين » ⁽²⁾ . وقال (الله) ⁽³⁾ تعالى : « الذين عليك ان اسلموا قل لا تغنوا على اسلامكم بل الله يئن عليكم ان هديكم لايمان . » ⁽⁴⁾ وقال (الله) ⁽⁵⁾ تعالى : « قولوا امنا بالله ... الى قوله ... » ونحن له مسلمون » ⁽⁶⁾ فالزمهم (اسم) ⁽⁷⁾ (الاسلام) ⁽⁸⁾ بالذى به صاروا مؤمنين .

(وفي) ⁽⁹⁾ الحديث : « لا يدخل (الجنة) ⁽¹⁰⁾ الا نفس مؤمنة » . ⁽¹¹⁾ (وروى) ⁽¹²⁾ : « الا نفس مسلمة » .

لكن الاسلام يكون على وجهين :

شرعى ؛ وهو بمعنى « الايمان » ⁽¹³⁾

ولغوى ؛ (وهو) ⁽¹⁴⁾ بمعنى « استسلم » و « انقاد »

وهو الذى اثبته لهؤلاء الاعراب / (b/85a) مع نفي الايمان عنهم . فكان معنى

الآية : - والله اعلم - « قولوا (استسلمنا) ⁽¹⁵⁾ ، خوفاً من (معرة) ⁽¹⁶⁾ السيف »

وليس المراد به « الاسلام الذى هو (مراد) ⁽¹⁷⁾ بقوله تعالى « ومن يبتغ غير الاسلام

دينًا » ⁽¹⁸⁾ »

Bk2, sh. 284, no: 23. (11) Yunus: 84 (2) Zâriyat: 35-36. (1)

E : ولاهى (12) C : ويروى (13) ACDE : (-) (4) Hucurat: 17 (14)

E : + (عنهم) (13) ACDE : (-) (5)

(14) ABCE : (-) (6) Bakara: 136. (6)

C : اسلمنا (15) E : (-) (7)

D : من شفرة (16) C : من مضرة (16) E : الايمان (8) A : الالزام (8)

E : المراد (17) C : فى (9)

Allimran: 85. (18) A : (-) (10)

وَأَمَّا الْحَدِيثُ ؛ فنقول : ذكر في الروايات الصحيحة « أَنَّهُ سَأَلَ فِي الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ عَنِ
 " شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ " . . فكان هذا الحديث ، تفسيراً (لِلأَوَّلِ) ⁽¹⁾ . ويحتمل أَنَّهُ ذَكَرَ " الْإِسْلَامَ "
 وَارَادَ بِهِ " الشَّرَائِعَ " مجازاً / (8/84a) ، كما ذَكَرَ " الْإِيمَانَ " وَ (أَرِيدَ) ⁽²⁾ بِهِ " الصَّلَاةَ "
 فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّحَ إِيمَانَكُمْ » ⁽³⁾ « / (c/88a)

فصل

مَقْتَرَفُ الْكَبِيرَةِ عَمْدًا - غير مستحلٍّ لها ولا مستخفٍّ (بِغْنَى) ⁽⁴⁾ نَهَى عَنْهَا - لَا يُخْرَجُ
 (مِنَ الْإِيمَانِ) ⁽⁵⁾ لِبَقَاءِ التَّصَدِيقِ . وَلَا يُخْرَجُ أَحَدٌ مِنَ الْإِيمَانِ الْأَمْنِ الْبَابِ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ .
وَالْعَاصِي ؛ إِذَا مَاتَ بِغَيْرِ تَوْبَةٍ ، فَهُوَ فِي مَشِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى : إِنْ شَاءَ ⁽⁶⁾ / (A/77a)
 عَفَا عَنْهُ وَادْخَلَهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ أَوْ بِبِرْكَةِ مَامَعَهُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالطَّاعَاتِ (أَوْ بِشَفَاعَةٍ) ⁽⁷⁾
 بَعْضُ الْأَخْيَارِ ، وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ بِقَدْرِ ذَنْبِهِ صَغِيرَةً كَانَتْ أَوْ كَبِيرَةً . ثُمَّ (عَاقِبَهُ) ⁽⁸⁾ أَمْرُهُ
 (الْجَنَّةِ) ⁽⁹⁾ وَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ .
وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَسْمَى مُرَجِّيًا لِتَأْخُذَهُ أَمْرُ صَاحِبِ الْكَبِيرَةِ إِلَى مَشِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى .
 - وَالْأَرْجَاءُ ؛ هُوَ التَّأْخِيرُ - وَكَانَ يَقُولُ : « إِنِّي (أَرْجُو) ⁽¹⁰⁾ لَصَاحِبِ الذَّنْبِ (الصَّغِيرِ
 وَالْكَبِيرِ) ⁽¹¹⁾ وَآخِافَ عَلَيْهِمَا . وَأَنَا (أَرْجِي) ⁽¹²⁾ لَصَاحِبِ / (D/85b) الذَّنْبِ (الصَّغِيرِ
 (وَآخُوفِ) ⁽¹³⁾ عَلَى (صَاحِبِ) ⁽¹⁴⁾ الذَّنْبِ (الْكَبِيرِ) ⁽¹⁵⁾ .

(1) D : الأول	(8) c : عاقبه
(2) DE : أراد	(9) co : إلى الجنة
(3) Bakara:143.	(10) D : لأرجو
(4) A : لمن	(11) AE : الصَّغِيرَةِ وَالْكَبِيرَةِ
(5) D : عن الإيمان	(12) D : أرجو
(6) A : + الله	(13) D : وآخاف
(7) D : أو شفاعته	(14) c : (-) / (15) AE : الكبيرة

ولا يلحن / (E/916) صاحب الكبيرة . لأن (إيمانه) ⁽¹⁾ معه ، ولم ينتقض .
ومن (تاب) ⁽²⁾ عن كبيرة ؛ صحت توبته ، مع الاصرار على كبيرة أخرى - خلافاً لابي
هاشم ⁽³⁾ - ولا يعاقب بها .
ومن (تاب) ⁽⁴⁾ عن الكبار (لا يستغنى) ⁽⁵⁾ عن توبة الصغائر . ويجوز ان يعاقب (بها) ⁽⁶⁾
عند اهل السنة . وعند الخوارج : « من عصى صغيرة او كبيرة ، فهو كافر (يُجْلَد) ⁽⁷⁾ في النار
(لقوله) ⁽⁸⁾ تعالى / (C/88b) : « ومن يعص / (B/84b) الله ورسوله ويتعدّ
حدوده يدخله ناراً خالداً فيها ... » ⁽⁹⁾ ؛ والذنوب - كلها - في تحقيق اسم « الحصيان » ،
واحد . وقال : « فاتقوا » ⁽¹⁰⁾ النار التي أعدت للكافرين ⁽¹¹⁾ » ⁽¹²⁾ ، (لما كانت النار ، معدة
للكافرين) ⁽¹²⁾ . (فكل) ⁽¹³⁾ من أُوعد بها ، فهو كافر . (فثبت) ⁽¹⁴⁾ (بالمجموع) ⁽¹⁵⁾ الايتين :
« أن العاصي ؛ كافر ، وحكمه ؛ الخلود في النار » .
(وعند) ⁽¹⁶⁾ المعتزلة : « ان كانت (المحصية) ⁽¹⁷⁾ كبيرة ؛ (فاسم مقترفها) ⁽¹⁸⁾ :
« الفاسق » ⁽¹⁹⁾ ، لا « المؤمن » (ولا) ⁽¹⁹⁾ « الكافر » ⁽²⁰⁾ . فيخرج بها عن الايمان ، ولا يدخل
في الكفر ، فيكون له : « المنزلة بين المنزلتين » . لأن الناس ، اختلفوا (في تسميته) ⁽²¹⁾ .

(1)	د : الايمان	(12)	C : (-)
(2)	د : مات	(13)	د : وكل
(3)	(v: H. 324)	(14)	د : فيثبت
(4)	د : مات	(15)	C : للمجموع / د : بمجموع
(5)	د : لم يستغنى	(16)	د : وعن
(6)	د : عليها	(17)	د : (-)
(7)	د :	(18)	د : فامقرفها
(8)	د : بقوله	(19)	د : فاسق
(9)		(20)	A : (-)
(10)	cd : واثقوا		Parentezici, kenarda tamamlanmistir. : B
(11)		(21)	د : كافر / (22) E : (-)

(فالسَّنيَّة) ⁽¹⁾ قالوا: «أنه مؤمن» / (A/77b) بامعه من التصديق، فاسق بما

اقتَرَف (من الذَّنْب) ⁽²⁾ «

والخوارج قالوا: «أنه كافر وفاسق»

والحسن البصري قال: «أنه منافق (للمخالفة) ⁽³⁾ فعله قوله، (ولقوله) ⁽⁴⁾ (عليه) ⁽⁵⁾

السلام: «ثلاث من علامات / (B/86a) النفاق (إذا أوْثَنَ خان وإذا حدث كذب

وإذا وعد أخلف) ⁽⁶⁾ « الحديث ... وهو فاسق.

فاتَّفَق الكل على إطلاق اسم «الفاسق» ، واختلفوا فيما وراء ذلك . فآخذنا بـ «(المتَّفَق) ⁽⁷⁾

(عليه) ⁽⁸⁾ « ، وتركنا «المختلف فيه» . وحكمه : أنه (يُجْلَد) ⁽⁹⁾ في النار ؛ إن مات (بخير) ⁽¹⁰⁾

توبة (ولم ينفحه) ⁽¹¹⁾ طاعته . ولا يجوز عفوهُ ومغفرته لقوله تعالى : «وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيهِمُ

النَّارُ ...» ⁽¹²⁾ ... (الآية) ⁽¹³⁾ . وقوله تعالى : «ومن يَقتُلْ مؤمناً متعمداً جزاءه جهنم خالد» ⁽¹⁴⁾

وإن كانت المعصية / (C/89a) صغيرة ، (واجتنب) ⁽¹⁵⁾ الكبائر ؛ لا يجوز التعذيب عليها ،

لقوله تعالى : «ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (وندخلكم مدخلا كريماً) ⁽¹⁶⁾

و (ان) ⁽¹⁷⁾ ارتكب الكبائر ؛ لا يجوز العفو عنها . (لأنه) ⁽¹⁸⁾ خرج / (B/85a) عن الإيمان

واستحقَّ الخلود (في النار) ⁽¹⁹⁾ . ولا يتحقق عندهم / (E/92a) العفو والمغفرة أصلاً.

(1) C : فالسَّنيَّة / DE : والسَّنيَّة (11) D : ولم تنفحه

(2) A : عن الذَّنْب / E : (-) (12) Secde: 20.

(3) DE : بمخالفة (3) (V: H. 110) (13) E : (-)

(4) E : وبقوله (14) Nisa: 93

(5) E : على (15) A : واجتنب

(6) ABCE : (-) (16) Nisa: 31.

(7) D : المتَّفَق (17) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır

(8) E : (-) (18) A : لأنها

(9) A : مجلد (19) D : في النار

(10) DE : لخير

وقالت المرجئة الخبيثة: «لا يضر مع الايمان ذنب، كما لا ينفع مع الكفر طاعة». وزعموا: «ان⁽¹⁾ أحدًا من المسلمين، لا يعاقب على شيء من الكبائر».

وهذا قول مقاتل بن سليمان⁽²⁾ - صاحب التفسير - (لقوله تعالى)⁽³⁾: «انا قد اوحى اليك ان العذاب على من كذب وتولى»⁽⁴⁾؛ فمن لم يكن مكذبًا لله تعالى ولا متوليًا عن دينه، لم يكن للعذاب به تعلق.

«فمن يؤمن بربه» / (5/846) فلا يخاف بخسًا ولا رهقًا⁽⁵⁾، «الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم»؛ - اى: «بشرك» - بالنقل / (A/78a) عن (الصديق)⁽⁶⁾؛ و بدلالة السياق: - [وهو قوله تعالى: «وكيف اخاف ما اشركتكم»⁽⁷⁾ ... (الاية)⁽⁸⁾] - «اولئك لهم الامن وهم مهتدون»⁽⁹⁾؛ فلو (كان)⁽¹⁰⁾ لمركب الكبيرة عذاب؛ لم يكن (له)⁽¹¹⁾ الامن.

«فانذرتكم نارًا تلظى لا يصليها الا الاشقي الذي كذب وتولى»⁽¹²⁾؛ وجميع النيران، متلظية. والاية، دالة على: «ان النار المتلظية، نصيب الكفار. فلا يكون للمؤمنين»
«كلما ألقى فيها فوج» ... الى قوله ... «فكذبنا»⁽¹³⁾؛ اخبر: «ان كل قوم يدخلون النار» / (c/896) فانهم يقولون: «قد جاءنا نذير فكذبناه». وهذا صريح: بـ «ان كل من يدخل النار، كان مكذبًا بالانبياء». والفاسق؛ لم يكن مكذبًا. فلا يدخل النار.
«ان الله يغفر الذنوب جميعًا»⁽¹⁴⁾؛ حكم بغفران الذنوب بلا شرط التوبة. فمن

Köseliparanteziği kenorda : AB 2 (9)
tamamı anmıstır. Enam:

(1) : (ان كل احد)

En'am: 81-82. (10)

(2) : (V: H. 150.)

E : فلو كانت (11)

(3) : D : (-)

AE : لهم / C : (-) (12)

raha: 49 (4)

Leyl: 14-15-16. (13)

Cin: 13 (5)

A : الصديق / c : ائمة التفسير (14) O : كذبنا (6)

Mülk: 9 (15) (7)

Zümer: 54 (16) O : الى قوله (8)

شرطها ، فقد زاد على النصّ . وهي نسخ .
ولا يقال بـ : « أنّ الكفر ، ذنب . فينبغي ان يكون مغفوراً بدون التوبة » . لأنّ
 في الآية دالّة : « أنّ المراد بها ، المؤمنون . » / (8/85b) (وهو) ⁽¹⁾ قوله : « قل يا عبادي
 الذين اسرفوا على انفسهم (لا تقنطوا من رحمة الله) ⁽²⁾ » ⁽³⁾ ، « يوم تبيض وجوه (وتسود
 وجوه) ⁽⁴⁾ » الحقوله « فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » ⁽⁵⁾ ، [« (وجوه) ⁽⁶⁾
 يومئذ مسفرة ضاحكة (مستبشرة) ⁽⁷⁾ » الى قوله « اولئك هم الكفرة الفجرة » ⁽⁸⁾] ⁽⁹⁾
جعل المكلفين صنفين ؛ وجعل اهل النار ، الكافرين . ثمّ قسمهم في سورة الواقعة
 [(ثلاثة) ⁽¹⁰⁾ (اصناف) ⁽¹¹⁾ : السابقين ، واصحاب الميمنة ، واصحاب المشئمة . (ثمّ ذكر :
 ان السابقين / (E/92b) واصحاب الميمنة ؛ في الجنة . واصحاب المشئمة ؛ في النار .) ⁽¹²⁾
 ثمّ ذكر : أنّ اصحاب المشئمة ؛ (هم) ⁽¹³⁾ الذين يقولون : (أئذا) ⁽¹⁴⁾ متنا وكنا تراباً وعظاماً
 انّا لمبعوثون .] ⁽¹⁵⁾ . فلما ثبت ، / (A/78b) أنّ اصحاب [النار ؛ (هم) ⁽¹⁶⁾ اصحاب المشئمة .
 { (و) ⁽¹⁷⁾ ثبت : أنّ اصحاب ⁽¹⁸⁾ المشئمة] ⁽¹⁹⁾ ؛ (هم) ⁽²⁰⁾ المنكرون للبعث ⁽²¹⁾ . (ثبت) ⁽²²⁾ :

(1)	د : وهي	(13)	C : (-)
(2)	ABCD : (-)	(14)	E : إذا
(3)	Zümer: 53	(15)	E : (-)
(4)	ABC : (-)	(16)	E : (-)
(5)	Ali Imrân: 106.	(17)	D : (-)
(6)	C : (وجوه)	(18)	B : Tekizgili köseliparanteziği, ke-
(7)	BC : (-)		narda tamamlanmıştır.
(8)	Abese: 40-42	(19)	C : (-)
(9)	B : Köseliparanteziği, kenarda tamamlanmış	(20)	A : (-)
(10)	B : Paranteziği satıralığındadır.	(21)	E : { - }
(11)	E : Paranteziği yanda tamamlanmış	(22)	DE : وثبت
(12)	A : (-)		

أَنَّ أَصْحَابَ النَّارِ هُمْ) ^(١) الْمَكْرُودُونَ لِلْبَعْثِ وَسَائِرُ الْكَفَّارِ / (c/90a) فِي مَعْنَاهُمْ دُونَ الْفَسَاقِ .

(وذكر) ^(٢) فِي هَذِهِ السُّورَةِ : « فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ . وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ . وَأَمَّا كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الَّذِينَ لَمْ يَنْزِلْ مِنْ حَمِيمٍ وَتَصْلِيَةٌ جَمِيمٌ . » ^(٣) وَالْفَسَاقِ ، (لَيْسُوا) ^(٤) مِنَ الْمَكْذِبِينَ . فَكَانُوا مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ .

وَلَا تَهْدِيهِ قَوْلُهُ : « إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ (وَالسُّوءَ) ^(٥) عَلَى الْكَافِرِينَ » ^(٦) . ثُمَّ إِنَّ كُلَّ مَنْ يَدْخُلُ النَّارَ (فِيحْصَلُ) ^(٧) لَهُ الْخِزْيُ (لِقَوْلِهِ) ^(٨) تَعَالَى : « رَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ (أَخْرَجْتَهُ) ^(٩) » ^(١٠) . فَلَمَّا لَمْ يَحْصُلِ الْخِزْيُ إِلَّا (لِلْكَفَّارِ) ^(١١) ؛ وَجِبَ أَنْ لَا يَحْصُلَ دُخُولُ النَّارِ إِلَّا لَهُمْ . وَلِأَنَّ الْإِيمَانَ أَقْوَى مِنَ الْكُفْرِ . فَلَمَّا لَمْ يَنْفَعِ شَيْءٌ مِنَ الطَّاعَاتِ / (A/87b) مَعَ الْكُفْرِ ؛ وَجِبَ أَنْ لَا يَضُرَّ مَعَ الْإِيمَانِ / (B/86a) شَيْءٌ مِنَ الْمَعَاصِي . وَلِأَنَّ الْكَافِرَ ؛ إِذَا اسْلَمَ ، أزال ثَوَابُ إِيْمَانِهِ عِقَابَ كُفْرِهِ . فَدَلَّ ؛ أَنَّ ثَوَابَ الْإِيمَانِ ، أزيد من عِقَابِ الْكُفْرِ . وَلَا شَكَّ ؛ أَنَّ عِقَابَ الْكُفْرِ أزيد من عِقَابِ الْفُسْقِ . (فِيَلْزَمُ ؛ أَنْ يَكُونَ ثَوَابُ الْإِيمَانِ ، أزيد من عِقَابِ الْفُسْقِ) ^(١٢) . فَوَجِبَ الْقَطْعُ بِأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ . (نَحْمُ) ^(١٣) إِذَا كَفَرَ بَعْدَ إِيْمَانِهِ ؛ فَعِقَابُ كُفْرِهِ ، يَزِيلُ ثَوَابَ إِيْمَانِهِ . لَكِنَّ هَذَا (لَا يَدُلُّ) ^(١٤) عَلَى : « أَنَّ عِقَابَ الْفُسْقِ أزيد من ثَوَابِ الْإِيمَانِ »

وَالصَّحِيحُ قَوْلُنَا : « لِقَوْلِهِ تَعَالَى ؛ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا / (c/90b) كُتِبَ عَلَيْكُمُ

(1)	: B	Paranteziçi, satıralılığındadır.	(8)	: B	بقوله
(2)	: c	وذكرنا	(9)	: E	أخبرته
(3)	: Vakıa: 90-94		(10)	: Aliimran: 192	
(4)	: E	ليس	(11)	: E	لكفار
(5)	: E	والسوء	(12)	: c	(-)
(6)	: Nahı: 24		(13)	: B	ثم
(7)	: E	يحصل	(14)	: B	لا يدخل

(A/79a) القصاص في القلى : (1) ، فسَمِيَّ « قَاتِلُ النَّفْسِ عَمْدًا » « مؤمنا » - مع انه كبيرة - ، (وبقي) (2) الأُخُوَّة (الثَّابِتَة) (3) بالايان بقوله : « اَنَا الْمُؤْمِنُونَ اخوة » (4) بقوله : « فَمَنْ عَفَى (له) (5) مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ . » (6) ، وما اخرجَه (عن) (7) استيهال التَّخْفِيفِ وَالرَّحْمَةِ بقوله : « ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ (ورحمة) (8) . » (9)

والاستدلال بهذا (الآ / E/ 93a) وَجْه (10) مروى عن ابن عباس (11) : وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (12) ، بقي لهما اسم الايمان مع أن احديهما باغية . « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ » (13) « وتوبوا إلى الله جميعا » (14) (آية المؤمنون) (15) ؛ والامر بالتوبة لمن لا ذنب له ، محال . والصَّخَاثُرُ مغفورة باجتناب الكبائر (عندهم) / (5/88a) فدلَّ انها في اصحاب الكبائر (16) « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ » (17) ولوزال اسم الايمان بزوال العدالة ؛ لقليل : « اثْنَانِ مِنْكُمْ » . اذ : أوَّلُ الْآيَةِ فِي فُحْاطَةِ (المؤمنين) (18) / (8/86b) فُتِبَ ، أَنَّ الْمُؤْمِنَ قَدْ يَكُونُ عَدْلًا وَ (قَدْ يَكُونُ) (19) غَيْرَ عَدْلٍ . - كَذَا ؛ قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي التَّوْحِيدِ - .

Hucurat: 9	(12)	Bakara: 178	(1)
Tahrim: 8	(13)	د : ونفى	(2)
Nur: 31	(14)	AE : الثانية	(3)
(-) : ABCE	(15)	Hucurat: 10	(4)
Parantezici, kenarda tamamlanmıstır. : C	(16)	(-) : C	(5)
Maide: 106.	(17)	Bakara: 178	(6)
C : المسلحين	(18)	E : من	(7)
(-) : ABCE	(19)	(-) : C	(8)
(V: H. 333)	(20)	Bakara: 178	(9)
		الوجه : n	(10)
		(V: H. 68)	(11)

ولأنّ الايمان ، هو التصديق . والكفر ، هو التكذيب . ومن ارتكب كبيرة لكسل
(اوحية) ^(١) او انفة او غلبة شهوة او رجاء عفو ؛ كان التصديق (معه) ^(٢) باقياً . وما
دام التصديق ^(٣) موجوداً ؛ / (c/91a) كان التكذيب (معدوماً) ^(٤) ، ضرورة (لمضادة) ^(٥)
بينهما . فبطل القول بـ « كفره » - والتكذيب معدوم - ، (او) ^(٦) بـ « زوال الايمان »
- والتصديق موجود - ، او بـ « ثبوت النفاق » - والتصديق في القلب باق . / (A/79b)
ولأنّ الفسق في اللغة : « الخروج » . فمن خرج عن ايتار امر من او امر الله تعالى يكون
فاسقاً . والعصيان : « مخالفة » ^(٧) الامر فعلاً ، لا مجرداً (او تكديماً) ^(٨) وليس (من) ^(٩)
ضرورة (مخالفة) ^(١٠) الامر ، والخروج عن الايتار ؛ (التكذيب) ^(١١) . فكان التصديق باقياً .
(فكان) ^(١٢) مؤمناً ضرورياً .

و « الأخذ بالمتفق عليه وترك المختلف فيه » ؛ خروج عن (جميع) ^(١٣) أقاويل / (o/88b) السلف
فكان باطلاً . لأنّ الامّة ؛ اذا اختلفوا على اقوال ، كان اجماعاً منهم - على أنّ ماعداها باطل - .
فكان هذا ؛ « أخذاً بالاجماع (بمخالفة) ^(١٤) الاجماع . »
واذا ثبت بما يتّمسك من الدلائل بقاء الايمان ؛ فنقول : له حكمان
احدهما : أنّه يدخل (الجنة) ^(١٥) لا محالة ، لقوله تعالى : « إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات
كانت لهم ^(١٦) جنات الفردوس نزلاً خالدين فيها (لا يغيرون عنها حولاً) ^(١٧) » ^(١٨) .

(1)	E : او عدم حمية	(10)	o : لفة
(2)	A : معنى	(11)	o : والتكذيب
(3)	E : + (باقياً)	(12)	E : وكان
(4)	o : معه وما	(13)	o : (-)
(5)	E : المضادة	(14)	o : لمخالفة
(6)	o : اذ	(15)	c : (-)
(7)	o : بمخالفة	(16)	A : (-)
(8)	BAD : أو تكديماً / c : او لا تكديماً	(17)	ABCE : (-)
(9)	E : (-)	(18)	Kehf: 108

وصاحب الكبيرة مؤمن، وقد عمل الصالحات ⁽¹¹⁾ / (B/87a) « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ / (E/93b) لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ » ⁽²⁾ « إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ / (C/91b) جِزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا » ⁽³⁾ « فَمَنْ يَعْمَلْ (مُثْقَل) ⁽⁴⁾ ذَرَّةً خَيْرًا يَرَهُ » ⁽⁵⁾ « وَمَنْ يَعْمَلْ ⁽⁶⁾ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذِكْرِ أَوَانْتِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ » ⁽⁷⁾ (الآية) « وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِمَّنْ ذَكَرَ أَوَانْتِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ⁽⁸⁾ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ » ⁽⁹⁾ « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا » ⁽¹⁰⁾ ... وغير ذلك من الآيات.

ثُمَّ : إِنَّهُ أَقْبَاهُ أَفْضَلُ الطَّاعَاتِ ، وَنَهَايَةُ الْخَيْرَاتِ ، وَالشَّرُّ الَّذِي (أَقْبَاهُ) ⁽¹¹⁾ بِهِ لَا يَبْلُغُ (بِهَا) ⁽¹²⁾ نَهَايَةَ الْجُودِ ؛ / (A/80a) فَلَوْ خُلِدَ فِي النَّارِ وَأُبْطِلَ ثَوَابُ الْخَيْرَاتِ وَمَا أَقْبَاهُ مِنَ الصَّالِحَاتِ (بَارْتِكَابِ) ⁽¹³⁾ مَا لَيْسَ (بِنَهَايَةِ) ⁽¹⁴⁾ / (B/89 a) مِنَ الشَّرِّ وَرَ ، فَقَدْ زِيدَ فِي عِقَابِ الشَّرِّ وَنَقُصَ مِنْ ثَوَابِ الْخَيْرَاتِ. وَفِيهِ ؛ خَلْفَ [مَا وَعَدَ أَنْ يُجْزَى الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ مِثَالِهَا (وَالسَّيِّئَةَ بِمِثْلِ) ⁽¹⁵⁾ . وَاللَّهُ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ (وَالْعَجَبُ) ⁽¹⁶⁾ مِنْ قَوْمٍ ؛ لَا يَجُوزُ زَوْنُ الْخَلْفِ] ⁽¹⁷⁾ فِي الْوَعِيدِ ، ثُمَّ يَجُوزُ زَوْنُ الْخَلْفِ فِي الْوَعْدِ. وَهُوَ - بِاجْمَاعِ الْعُقَلَاءِ - مِنْ أَمَارَاتِ اللَّوْمِ.

وَمَا ذَكَرْنَا مِنَ النَّصُوصِ وَالْمَعْقُولِ (لِلْمَرْجُئَةِ) ⁽¹⁸⁾ ؛ فَهُوَ دَلِيلٌ لَنَا عَلَى الْعِتْزَةِ

(-) : E	(11)	Taha: 75 den ıktibas :	(1)
Paranteziği, satır aralığındadır :	B	Burûc: 11	(2)
(-) : ACDE		Sebe: 37	(3)
ارتكاب :	A	Zilzal: 8 (5) / مثال :	(4)
نهاية :	A	E : + (مُثْقَل) / (4)	(5)
والسَّيِّئَةُ :	DE		(6)
		/	(7)
(والعجب) :	A	Mûmin: 40	(8)
Köseli paranteziği kenarındadır :	B	Enam: 160	(9)
المرجئة :	AC		(10)

والخوابج . والتخليد (المنصوص) ⁽¹⁾ لـ « القاتل عدوٌ وغيره » ؛ محمول على « المستحل » .
اعلم : أنَّ الأصل - عندنا - ؛ (أَنَّ) ⁽²⁾ ما ورد من الآيات في الوعيد - مقرونًا بذكر
« الخلود » - ، فهو / (c/92a) (في « المستحلين ») ⁽³⁾ لذلك . (لما أنهم) ⁽⁴⁾ كفرُوا
بإستحلال ذلك . فأعدوا (بالنار) ⁽⁵⁾ ، على كفرهم في الحقيقة . وقد قيل / (b/87b) في
قوله : « ومن يقتل مؤمنًا [متعمدًا] » ⁽⁶⁾ ؛ - (أى : « متعمدًا ») ⁽⁷⁾ لايأمنه » ، أى « قصد
قتله لاجل أنه مؤمن » - [⁽⁸⁾ . (ومن هذا قصده في القتل ؛ يكون « كافرًا » . فأما من
لم يقصد قتله) ⁽⁹⁾ (لايأمنه) ⁽¹⁰⁾ ؛ فحكمه ، مأمّر في قوله : « يأيتها الذين آمنوا كتب عليكم
القصاص في القتلى » ⁽¹¹⁾ ... الآية . وفي قوله : « أمن كان مؤمنًا كمن كان فاسقًا » ⁽¹²⁾ ؛ أنه
(قابل) ⁽¹³⁾ « الفاسق (المطلق) » بـ « المؤمن » . و « الفاسق المطلق » ؛ هو « الكافر » . والمؤمن
ليس بفاسق) ⁽¹⁴⁾ مطّلق . بل فاسق : بما ارتكب / (b/98b) من المعصية ، مطّيع ؛
بإمّعه من الايمان والطاعات . / (A/80b) دلّ عليه أنه قال في سياق الآية : « وقيل لهم
ذوقوا عذاب النار (الذى) ⁽¹⁵⁾ كنتم به تكذبون . » ⁽¹⁶⁾ ؛ « ومن كذب بالنار ، فهو كافر .
وفي قوله : « ومن يعص الله ورسوله ويتعدّد / (E/94a) حدوده (يدخله نارًا) ⁽¹⁷⁾ » ⁽¹⁸⁾ ؛
(انها) ⁽¹⁹⁾ وردت في الكافر . لأنّه قال : « ويتعدّد حدوده » . والحدود : اسم (جمع) ⁽²⁰⁾

(1)	A : النصّوص	/	E : والمنصوص ⁽¹¹⁾
(2)	E : (-)		(12)
(3)	c : على المستحلّين	/	E : للمستحلّين (13) د : قال
(4)	d : اما انهم	/	E : لانهم (14) (-) :
(5)	ABCE : (-)		(15) ABCD : التي
(6)	Nisa:93.		(16) Secde:20. :
(7)	CD : (-)		(17) ABCE : (-)
(8)	B : Köseliparanteziçi, kenardadır.		(18) Nisa:14.
(9)	E : (-)		(19) A : (-)
(10)	E : إيمانه		(20) E : الجمع

والمؤمن . (لا يتعدى) ^(١) (جميع) ^(٢) حدود الله .
 ولا معنى لقول الحسن (البصري) ^(٣) ^(٤) : «لأنّ النفاق ؛ «اظهار الصّلاح (مع) ^(٥)
 قساد الباطن . «والفاسق : «من صلحت سريره (وظهر) ^(٦) فساد . «فكان ضدّ المنافق .
 وروى : أنّ عطاء ^(٧) لما سمع مذهب الحسن / (c/926) ؛ قال : «فقولوا له
 : إنّ اخوة يوسف عليه السّلام ، (أو تمنوا) ^(٨) فخانوا حيث : القوه في غيابة الحبّ ، و
 حدّثوا وكذبوا بقوله : «(أأكله) ^(٩) الذّئب «^(١٠) ، ووعدوا (بقولهم) ^(١١) : «وأنّاه
 لحافظون . «فاخلفوا ... (هل) ^(١٢) صاروا بذلك «منافقين» ؟ : «فقل للحسن
 ذلك . فقال : «صدق عطاء ، «ورجع عن ذلك .
 (وثانيهما) ^(١٣) / (5/88a) : جواز المغفرة والتّعذيب . وله المشيئة في ذلك .
 فمن شاء عذّبه بقدر ذنبه - صغيرة (كان) ^(١٤) ذلك او كبيرة - عدلاً منه . ثمّ عاقبة
 امره ، (الجنّة) ^(١٥) . ومن شاء عفى عنه فضلاً منه ورحمة
 وذلك ؛ ثابت بقوله تعالى : «إنّ الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء»
 (5/90a) (وجه الاستدلال به : أنّه لا يجوز ان يراد بقوله ؛ «ويغفر ما دون ذلك
 لمن يشاء» ^(١٦) بعد التّوبة . «لأنّ غفران صاحب الصّغيرة (وصاحب) ^(١٧) الكبيرة ، واجب
 عندهم بعد التّوبة . والواجب ، لا يجوز تعليقه بالمشيئة . لأنّ المعلق / (A/81a)

(1)	E : لا يتعدّ	(10)
(2)	D : (-)	(11)
(3)	ABCD : (-)	(12)
(4)	(V: H. 110)	(13)
(5)	D : من	(14)
(6)	A : فظهر	(15)
(7)	عطاء بن أبي رباح (V: H. 114)	(16)
(8)	D : ايتمنوا	(17)
(9)	E : أكله	(18)

بالمشيئة ؛ هو الذي ان شاء فعل وان شاء ترك . والواجب ؛ هو الذي لا بد من فعله شاء
 او ابي . والمغفرة (المذكورة) ⁽¹⁾ (في الآية) ⁽²⁾ ؛ معلقة بالمشيئة . فلا يجوز ان يراد بها
 مغفرة التائب ضرورة . ولأن الشك ، مغفور عنه بالتوبة بقوله تعالى : « قل للذين
 كفروا / (c/93a) ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف » ⁽³⁾ ؛ فلو كان غفران مادون
 الشك مقروناً بالتوبة ، (لم يحصل) ⁽⁴⁾ التفرقة بينهما . [والآية ؛ سقت ، لبيان (التفرقة)
 بينهما] ⁽⁵⁾ . وذا ؛ فيما ذكرنا . (فكان) ⁽⁶⁾ معنى الآية - والله اعلم - : « ان الله
 لا يغفر ان يشرك به (تفضلاً) ⁽⁷⁾ - لأنه مغفور عنه على سبيل الوجوب اذا تاب عن
 شركه وآمن - ويغفر مادون ذلك لمن يشاء تفضلاً » حتى يرجع التقي والاثبات الى شيء
 واحد .

ولوحمل احدهما على المغفرة بعد التوبة ؛ لم يلتزم الكلام . ولأن قوله ؛ « ويغفر
مادون ذلك » ⁽⁸⁾ ؛ (يفيد) ⁽⁹⁾ القطع / (B/88b) بأنه (تعالى) ⁽¹⁰⁾ يغفر / (E/94b)
 [(كل) ⁽¹¹⁾ ما] ⁽¹²⁾ سوى الشك . وذلك ؛ يندرج فيه الصغيرة والكبيرة بعد التوبة
 (وقبلها) ⁽¹³⁾ . ثم قوله بعد ذلك / (D/90b) ؛ « لمن يشاء » ؛ يدل (على) ⁽¹⁴⁾
 انه تعالى ، « يغفر كل هذه الاقسام لمن يريد » . وهو المطلوب . ولأن الله تعالى عفو
 غفور . وانما يتحقق العفو والمغفرة ، عما هو « جائز التعذيب » . فأمّا (ما) ⁽¹⁵⁾ « لا يجوز
 التعذيب عليه » ؛ فترك التعذيب عليه ، لا يكون عفواً ومغفرة (كترك) ⁽¹⁶⁾ التعذيب على

(1)	E	Paranteziçi, kenardadır.	(9)	Nisa: 48.
(2)	D	في القرآن	(10)	D : لعيد
(3)	Enfal : 38		(11)	D : يقال
(4)	E	لا يحصل	(12)	B : Paranteziçi, satır aralığındadır.
(5)	E	التفرقة		C : (-)
(6)	C	[-]	(13)	D : كلما
(7)	D	وكان	(14)	E : قبلها / (15) C : عليه
(8)	E	فضلاً	(16)	E : (-) / (17) D : كقول

المباحات.

وعلى زعم المعتزلة : « (لا تحقق)^(١) (للعفو)^(٢) والمغفرة أصلاً . لأن الصغيرة لا يجوز التعذيب عليها ، إذا كان محتجباً للكبائر . [فلا يكون « ترك التعذيب (عليها)^(٣) » ، / (c/93b) عفو (او)^(٤) مغفرة . وان كان مرتكباً (للكبائر)^(٥)]^(٦) ؛ فلا يجوز العفو عندهم . لأنه لو جاز / (A/81b) (له)^(٧) العفو ؛ لما جاز له التعذيب . لأن فيه ترك الأصل .^(٨)
ولأن الانبياء والملائكة - عليهم السلام - يستغفرون للمؤمنين . فلو كان ذلك (استغفاراً)^(٩) عما « لا يجوز عليه التعذيب » ؛ لكان هذا ، سؤالاً : أن لا يظلم الله عباده . وهو محال . وان (كان)^(١٠) استغفاراً (عما « يجوز »)^(١١) عليه التعذيب ؛ فقد صحح مذهبنا . كيف وقد قال (الله)^(١٢) تعالى : « وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم »^(١٣) - (أى : « حال ظلمهم »)^(١٤) .
وذلك ؛ يدل على « جواز المغفرة قبل التوبة » . تقول : « رأيت الأمير على أكله » - أى رأيت حال أكله .

وقال يحيى بن معاذ^(١٥) : « إذا كان توحيد ساعة ، يهدم كفر (ستين) / (٥/91a) سنة . فتوحيد)^(١٦) ستين سنة ، كيف لا يهدم معصية ساعة ؟ .
ولما كان الكفر / (٥/89a) لا ينفخ معه شيء من الطاعات ؛ كان ينبغي أن لا يضرب مع الإيمان شيء من المعاصي . والآ ؛ فالكفر ، أعظم من الإيمان . فان لم يكن كذلك ؛ فلا أقل من رجاء العفو .

وصاحب (الصغيرة)^(١٧) - عندنا - ؛ جازر التعذيب لدخوله تحت « ويغفر

(1) A : لا يحقق	/	٥ : لا يخفف (7)	C : (-)	/	(8) cd : الاستغفار
(2) ADE : العفو		(3) C : (-)		/	(10) c : عما لا يجوز
(3) D : (-)		(11) A : (-)		/	(12) 6 : da'd
(4) D : (-)		(13) E :	Paranteziği, kenardadır.		
(5) D : (-)		٥ :	أى على حال ظلمهم		
(6) B :	(14) Köseliparanteziği, kenardadır				
A : [-]	(15) B :				
	(16) c : الصغير				

مادون ذلك لمن يشاء .

والمراد بقوله : « ان تجتنبوا كبائر / (c/94a) ما تنهون عنه »⁽¹¹⁾ : انواع الكفر بدليل قراءة عبد الله⁽¹²⁾ : « كبير ما تنهون عنه » ، وهو : الكفر .

ولا يجوز الخلف في الوعد . وكذا الخلف في الوعيد ؛ (لا يجوز)⁽³⁾ في الصحيح .

وقال بعض اصحابنا : « يجوز الخلف في الوعيد ولا يجوز في الوعد . لأن الخلف في الوعيد ،

كرم . / (E/95a) فيليق به تعالى . وفي الوعد لوم فلا يليق به تعالى . وقالوا ، « ليس هذا

بكذب . لأن الكذب يكون في الماضي ، لا في المستقبل . بل / (A/82a) يكون هذا خلفا .

وهو مذموم في الوعد دون الوعيد . »

(وروى)⁽⁴⁾ : « انه اجتمع ابو عمرو بن العلاء⁽⁵⁾ [و عمرو بن عبيد⁽⁶⁾]⁽⁷⁾ في مسجد . فقال

له ابو عمرو ، « ما الذي يبلغني عنك في الوعيد ؟ » . فقال : « ان الله تعالى وعد وعدا

واوعدا يعاد . فهو منجز وعده ووعيده . » فقال ابو عمرو : « ان العرب⁽⁹⁾ لا تعد ترك

الا يعاد / (5/91a) ذمًا ، وتعد مدحا . ثم انشد : « واني اذا اوعدته (او وعدته)⁽¹⁰⁾ :

لخلف ايعادى ، (ومنجز)⁽¹¹⁾ (موعدى)⁽¹²⁾ . » فقال (ابو)⁽¹³⁾ عمر : « افليس (تسمى)⁽¹⁴⁾

تارك الا يعادى مخلفا ؟ » فقال : « بلى . » فقال : « (اتسمى)⁽¹⁵⁾ الله مخلفا اذا لم

يفعل ما اوعد ؟ » . فقال : « لا . » فقال : « (فقد)⁽¹⁶⁾ ابطلت / (8/89b) شاهدك .

غير أن المحققين من اصحابنا يقولون : « الخلف على الله تعالى ، غير جائز . لا في

الوعد ولا في الوعيد . / (c/94b) لما أنه لو جاز الخلف (عليه)⁽¹⁷⁾ ، لجاز ان يقال :

(1) Nisa:31. (9) E Paranteziği, kenardadır

(2) (10) B Paranteziği, kenardadır

(3) D (-) A : ومنجزى / (12) ABCO : موعدى

(4) E : وقال (13) D : + (ابو) / (14) AD : يسمى

(5) (6) / (v: H.134) (15) P

(7) D : وابن عبيد (v: H.142) (16) C : قد / AD (-)

(8) E : + (ابن علاء) Paranteziği, satıraralığındadır : B

(17) B Paranteziği, satıraralığındadır : B

« إنّه يخلف الوعيد ». وهو غير جائز .

و مارووا من الشعر ؛ فذا في حقّ العباد . (فأما) ⁽¹⁾ في حقّ الله ؛ فلا ، لاستحالة (التبديل) ⁽²⁾ على قوله : [وقال] ⁽³⁾ الله ⁽⁴⁾ تعالى : « القيا في جهنّم كلّ كفّار عنيد . متّاع للخير ... » الى (أن) ⁽⁵⁾ : « قال لا تختصموا لديّ وقد قدّمت اليكم بالوعيد . ما يبدّل القول لديّ ... » ⁽⁶⁾ .
ولأنّ الاخبار مع العلم : بأنّ المخبر (به) ⁽⁷⁾ على خلاف ما اخبر ؛ كذب . سواء كان في الماضي (أو) ⁽⁸⁾ في المستقبل . قال (الله) ⁽⁹⁾ تعالى : « ألم تر الى الذين نافقوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب لئن اخرجتم لخرجنّ معكم ولا نطيع فيكم احداً ابداً (وان) ⁽¹⁰⁾ قوتلتهم (لنتصبر/نكفر) ⁽¹¹⁾ » ⁽¹²⁾ . [ثمّ قال (الله) ⁽¹³⁾ تعالى] ⁽¹⁴⁾ : « والله يشهد انهم الكاذبون » ⁽¹⁵⁾ / (A/82b) لئن اخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا (لا) ⁽¹⁶⁾ ينصرونهم (5/32a) الآية . وقال (الله) ⁽¹⁷⁾ تعالى : « ويستحلونك بالعذاب [ولئن يخلف الله وعده » ⁽¹⁸⁾ . - (اي : « لن يخلف الله) وعده) الذي (وعده) ⁽¹⁹⁾ في نزول العذاب] ⁽²¹⁾ - ثرّ المعتزلي (يقول) ⁽²²⁾ : « الآيات والـاخبار ، ناطقة (بتعذيب مرتكبي) ⁽²³⁾ الكبائر . / (c/95a) . وهي عامّة . فلو جاز العفو والمغفرة للبعض ؛ (لخرج) ⁽²⁴⁾ بعض

(1)	د : وَا	(14)	د : [-]
(2)	Paranteziği, kenarda tashih edilmiştir: B	(15)	Haşr: 11.
	AdEB : التبديل	(16)	E : إلا
(3)	A : (-) / (4) C D : [-]	(17)	ADE : (-)
(5)	B	(18)	Hac: 47.
(6)	Zâriyât: 24-29 / (7) C : (-)	(19)	D : (-)
(8)	Paranteziği, kenarda tashih edilmiştir: B	(20)	D : وعده
	BDE : (أو)	(21)	E Köseli paranteziği, kenardadır.
(9)	A : (-) / (10) AC : ولئن	(22)	A : يقولون / D : تقول
(11)	E Paranteziğinin yarısı kenardadır.		E : تقولون
(12)	Haşr: 11 / (13) AC : (-)	(23)	D : « بعد مدمتي » / (24) D : يخرج

المذنبين عن قضيتهم الحوم . وإنه خلف في الخبر
فاجاب مجوزوا الخلف في الوعيد : « (بأن الخلف في الوعيد) " جائز " . لأنه
 من باب الكرم / (8/90a) . ومن لم / (E/95b) يجوز ذلك ؛ يقول : « ما
 من عام ، إلا (وهو) ⁽²⁾ يحتمل (التخصيص) ⁽³⁾ » - وقد قامت دلالة التخصيص - .
 فإن آيات الوعد والوعيد ، قد وردت . وجهل تاريخ نزولها . فجعلت ، كأنها مقترنة
 (فيصير) ⁽⁴⁾ البعض مخصصاً للبعض . على أن الدليل العقلي ، قائم عند نزول آية
 الوعيد . (اذ) ⁽⁵⁾ ؛ تخليد من آمن في النار ، مما يباه العقل . فتخصت به .
قال المعتزلي : « آيات الوعيد ، احق بالحوم لما فيه من الزجر » .
قلنا ، « آيات الوعد ؛ احق لما أن من صفاته ، الرحمة . وهي (مقصودة) ⁽⁶⁾ بالذات .
 والتعذيب ، (بالغير) ⁽⁷⁾ . والأول ، راجح على الثاني - مع احتمال الوعيد للمستقلين و
 مع قوله تعالى : « إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم » . ⁽⁸⁾ / (8/92b)

فصل

ولما جاز عندنا غفران (صاحب) ⁽⁹⁾ الكبيرة بدون الشفاعة (فلان) ⁽¹⁰⁾ يجوز بشفاعة
الانبياء والاخيار اولى .
وعندهم ، « لما امتنع مغفرة / (A/83a) صاحب الكبيرة ؛ كانت ممتنعة مع
 الشفاعة ايضاً ، كمغفرة الكافر .
ومذهبهم مردود بالنصوص : (كقوله) ⁽¹¹⁾ تعالى ؛ « فما تنفعهم شفاعة

(1) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır : B (6) C : مقصور

(2) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır : B (7) C : بالعين

(3) (-) : C (8) Zümer: 53.

(4) 5 : فتصير (9) (-) : ABCD

(5) 5 : او (10) ADE : لأن / (11) CD : لقوله

الشّافعين «⁽¹¹⁾؛ لأنّه ذكر ذلك في معرض التهديد للكفّار. ولو كان لاشفاعة لغير الكفّار (195b) (أيضاً) «⁽¹²⁾؛ لم يكن لتخصيص الكفّار بالذكر في حال تقيح أمرهم، معنى». وقوله (تعالى)⁽³⁾ : «يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً. ونسوق / (8/90b) المجرمين إلى جهنّم ورداً لا يملكون الشّفاعة إلّا من اتّخذ عند الرّحمن عهداً»⁽⁴⁾؛ وصاحب الكبيرة، اتّخذ عند الرّحمن عهداً «بالإيمان والتّوحيد: لقوله صلّى الله عليه وسلّم؛ «من قال لا إله إلّا الله ولم يشرك به شيئاً؛ فقد اتّخذ عند الرّحمن عهداً»، فيكون داخلًا تحت هذه الآية»⁽⁵⁾ وقوله : «ولا يشفعون إلّا لمن ارتضى»⁽⁶⁾؛ وصاحب الكبيرة، مرتضى بحسب إيمانه (وطاعاته)⁽⁷⁾. و«الاستثناء» من «النفي»؛ إثبات. فوجب (ثبوت) (8) الشّفاعة له. (والأخبار)⁽⁹⁾ (كقوله)⁽¹⁰⁾ صلّى الله عليه وسلّم: «شفاعتى لأهل الكبائر من أمّتى»⁽¹¹⁾. وهو / (8/93a) حديث مشهور. وقوله: «داسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة؛ من قال لا إله إلّا الله خالصاً من قلبه (أو) نفسه»⁽¹²⁾. وقوله: «يدخل الجنّة»⁽¹⁴⁾ بشفاعة رجل من / (E/96a) أمّتى، أكثر من بنى تميم»⁽¹⁵⁾ ولا تعلّق لهم بقوله تعالى: «ماللظالمين [من حميم ولا شفيع يطاع]»⁽¹⁶⁾، وبقوله: «(وما) (17) للظالمين [18] من انصار.»⁽¹⁹⁾ والشفاعة، نصرّة. لأنّ «الظالم المطلق»،

Bk2.sh.285,no:24	(11)	Kiyame:48	(1)
A : و	(12)	c : (-)	(2)
Bk2. sh.285,no:26.	(13)	Paranteziçi, satıraralığındadır	B (3)
Paranteziçi, satıraralığındadır. : B	(14)	Meryem: 85-87	(4)
Bk2.sh.285,no:27.	(15)	Bk2.sh.285,no:25.	(5)
Mümin:18	(16)	Enbiya:28.	(6)
Ma : AE	(17)	c : وطاعته	(7)
[-] : c	(18)	ثبوت	(8)
Maide:72.	(19)	c : وللأخبار	(9)
		c : بقوله / (c) : لقوله	(10)

هو « الكافر » . فأما المؤمن الذي معه الايمان والاعمال الصالحة / (A/83b) ؛ فلا يسمى « ظالماً » على الاطلاق . وبقوله : « واتقوا يوماً / (c/96a) لا تجزي نفس عن نفس شيئاً (ولا يقبل) ⁽¹⁾ منها شفاعاة » ⁽²⁾ . لأنها نزلت في اليهود . وهم . ولا شفاعاة لهم . فان قالوا : « الشفاعاة - عندنا - ثابتة ، لكن لاهل الطاعة . والشفاعة لهم ان يطلب الرسل والملائكة من الله تعالى ان يزيدهم على / (B/91a) ما استحقوا (به) ⁽³⁾ من الثواب (بقوله) ⁽⁴⁾ تعالى : « فيوقهم أجورهم ويزيدهم من فضله » ⁽⁵⁾ . » .
قلنا : « تنصيص النبي عليه السلام « بأن شفاعته » ⁽⁶⁾ لاهل الكبراء » ⁽⁷⁾ ؛ يبطل هذا التأويل . (ولان ما) ⁽⁸⁾ ذكروا : « (يُسمى) ⁽⁹⁾ ؛ اعانة لشفاعة » ، فهي في المتعارف : « اسر لطلب التجاوز عن امور (مخوفة) ⁽¹⁰⁾ (وشدائد) موبقة . » .

فصل

(والحفو) ⁽¹²⁾ عن الكفر ، لا يجوز عقلاً - خلافاً / (b/93b) للاشعري -
وتخليد المؤمنين في النار ، وتخليد الكافرين (في الجنة) ⁽¹³⁾ يجوز عقلاً عند (الاشعري) ⁽¹⁴⁾ الا أن السمع ، ورد بخلافه .
لهم : « انه تصرف في ملكه . فلا يكون ظلماً . (إذ الظلم ، تصرف) ⁽¹⁵⁾ في ملك الغير .

(9) : ٥	يسما	(11) : ٥	ولا تقبل
(10) : ٥	متحرّفة	(2) Bakara: 48	
(11) : ٥	وسدائد	(3) ABCD : (-)	
(12) : E	الحفو	(4) : E	لقوله
(13) : B	Paranteziçi, kenardadır	(5) Nisa: 173	
(14) : cE	الأشعرية	(6) : ٥	بأن الشفاعاة
(15) : E	(-)	(7) Önceki Hadise müracaat.	
		(8) : ٥	ولأننا

وعندنا : « لا يجوز (أن يخلد) »⁽¹⁾ الكافرين في الجنة، (والمؤمنين)⁽²⁾ في النار. لأنَّ الحكمة ؛ تقتضي التفرقة بين (المسيئ)⁽³⁾ والمحسن . ولهذا ؛ استبعد الله تعالى التسوية بينهما بقوله : « (ام نجعل)⁽⁴⁾ الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالنجار »⁽⁵⁾ ، « ام حسب الذين اجترحوا السيئات أن / (A/84a) نجعلهم كالذين آمنوا / (c/96b) وعملوا الصالحات سواء محياهم و مماتهم ساء ما يحكمون . »⁽⁶⁾ (« افجعل المسامين كالجرمين مالكم كيف تحكمون »⁽⁷⁾)⁽⁸⁾ ثم ؛ لا تفرقة بين الفريقين في الدنيا. فوجب (أن تثبت)⁽⁹⁾ التفرقة بينهما في العقبى . وتخليد (المؤمن)⁽¹⁰⁾ في النار ، وتخليد (الكافر)⁽¹¹⁾ في الجنة ؛ ظلم . لانه ؛ وضع الشيء في / (E/96b) (غير)⁽¹²⁾ موضعه . والإساءة / (5/91b) (في حق المحسن)⁽¹³⁾ (والانعام)⁽¹⁴⁾ والاكرام في حق المسيئ ؛ « وضع الشيء في غير موضعه » . فكان ظلماً. (وذا)⁽¹⁵⁾ يستحيل من الله تعالى .

والتصرف في ملكه ؛ انما يجوز : (اذا كان)⁽¹⁶⁾ على وجه (الحكمة)⁽¹⁷⁾ . فأما « التصرف على خلاف قضية الحكمة » ؛ يكون « سفهاً » .

والفرق - لاصحابنا - : « بين الكفر و (بين)⁽¹⁸⁾ ما / (5/94a) دونه من الذنوب » ؛

(1)	م ؟ E : تخليد ص ٧٢٢	(10)	AcD : المؤمنين
(2)	E : او المؤمنين	(11)	5 : الكافرين
(3)	E : المسيئ	(12)	A : عين
(4)	5 : افجعل / E : ام يجعل	(13)	5 : في حق المؤمن المحسن
(5)	Sad: 28	(14)	5 : (-)
(6)	Câsiye: 21.	(15)	5 : وهذا
(7)	5 : (-)	(16)	5 : (-)
(8)	Kalem: 35-36.	(17)	5 : الجملة
(9)	AE : ان يثبت	(18)	5 : (-)

في جواز العفو عما دون الكفر، [وامتناعه فيه .

ما ذكر الشيخ (الامام) ⁽¹⁾ ابو منصور - رحمه الله - في «التوحيد» : «ان الكفر» ⁽²⁾ ؛
مذهب يعتقده . (والمذاهد ؛ تعتقد) ⁽³⁾ (للأبد) ⁽⁴⁾ . فعلى ذلك عقوبته .
وسائر الكبائر ؛ (لا يفعل) ⁽⁵⁾ للأبد . بل (في الاوقات) ⁽⁶⁾ عند غلبة الشهوات . فعلى
ذلك عقوبتها .

ولان الكفر ، قبيح لعينه لا يحتمل الاطلاق [ورفع الحرمة عنه ⁽⁷⁾ . فعلى ذلك ؛
عقوبته ؛ (لا يحتمل) ⁽⁸⁾ الارتفاع والعفوه في الحكمة .

وسائر المأثم ؛ يجوز ⁽⁹⁾ رفع الحرمة عنها (في العقل) ⁽¹⁰⁾ . / (c/97a) فكذا
عقوبته . ولأن العفو عن الكافر ؛ (عفو) ⁽¹¹⁾ في غير موضع العفو . لأنه ينكر المنعم
(ويرى ذلك حقاً) ⁽¹²⁾ / (A/84b) ولا كذلك سائر المأثم . فصاحبها ؛ يعرف (المنعم) ⁽¹³⁾
(ويرجو) ⁽¹⁴⁾ العفو ، فيجوز العفو عنه في الحكمة .

ولأن الله تعالى ؛ قد احسن الى «مرتكب الكبيرة» في الوقت الذي ارتكبها ؛ بأن جعل
حقه اعظم في قلبه من الدارين . - وهو احسان منه اليه ، وانعام منه (لديه) ⁽¹⁵⁾ -
فلا يحتمل ان يضيع (منته) ⁽¹⁶⁾ (ويغير) ⁽¹⁷⁾ نعمته (بهفوة) ⁽¹⁸⁾ (بتقصير) ⁽¹⁹⁾ ، يعلم ؛ أن

(1) : c (-)	(11) : B	Paranteziqi, kenardadir.
(2) : E [-]	(12) : E	(وروى ذلك)
(3) : D (-)	(13) : C (-)	
(4) : A : الابد	(14) : BCDE (-)	
(5) : AE : لا تفعل	(15) : E (-)	
(6) : D : للأوقات	(16) : D : قنة	
(7) : E + : (عند العقل)	(17) : A : وتغير	D : ولغير
(8) : E : لا يحتمل	(18) : AB : بحفوة	D : بحقرة
(9) : D [-]	(19) : ABCE (-)	
(10) : AD : في الفعل		

قدرها، لا يبلغ جزءاً من انعامه / (8/92a) لديه واحسانه اليه . وهو القائل بأن لا يغيّر « نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم . »⁽¹¹⁾ . ولأنّه مكتسب للطاعات⁽²⁾ في وقت العصيان من خوف عقابه ورجاء (رحمته)⁽³⁾ والثقة بكرمه وذلك خيرات . لو (قوبل)⁽⁴⁾ بها ؛ ما ارتكب (بغلبة)⁽⁵⁾ شهوة ، (لترشح)⁽⁶⁾ ما كان (منه)⁽⁷⁾ من خير على ما كان (من)⁽⁸⁾ شرّاً . فلا يجوز أن يحرم نفع الخير ، [ويوجب (له)⁽⁹⁾ عقوبة الشرّ . وليس مع من / (5/94b) يكفر بالله معنى يستحق اسمه الخير]⁽¹⁰⁾ . لأنّه : يكذّبه وينكر امره ونهيه . فلا يحتمل أن يكون (له)⁽¹¹⁾ رجاء رحمته وخشية عقابه والثقة بكرمه . / (E/97a)

فصل

ولا يوصف الله تعالى بالقدرة (على الظلم)⁽¹²⁾ (والسّفه)⁽¹³⁾ والكذب . لأنّ المحال : / (c/97b) ؛ لا يدخل تحت القدرة . اذ المحال : « (ما)⁽¹⁴⁾ (يتمنع)⁽¹⁵⁾ وقوعه » . [والمقدور : « ما يمكن وقوعه »]⁽¹⁶⁾ . والجمع بينهما ، محال .
وعند المعتزلة : « يقدر ولا يفعل »
والنظام⁽¹⁷⁾ ؛ معناه .

(-) : D	(9)	Enfâl: 53.	(11)
(-) : E	(10)	الطّاعات : E	(2)
(-) : D	(11)	ثوابه : D	(3)
(-) : D	(12)	قويل : E	(4)
(-) : D	(13)	تغلبه : D	(5)
(-) : D	(14)	لرجح : E	(6)
(-) : C	(15)	معه : D	(7)
(-) : C	(16)	(منه من) : E	(8)
(V: H. 231)	(17)		

لهم : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى (مدح) ^(١) ذاته بِ « أَنَّهُ لَا يَظْلِمُ (النَّاسَ شَيْئًا) ^(٢) » ^(٣)
(وقال الله تعالى) ^(٤) : « (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ) ^(٥) مِثْقَالَ ذَرَّةٍ » ^(٦) . وَاتِّمَّا يَسْتَحِقُّ الْمَدْحُ :
« مَنْ يَقْدِرُ / (A/85a) عَلَى الظُّلْمِ (وَلَا يَظْلِمُ) ^(٧) » . فَأَمَّا : « مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ »
؛ فَلَا .

وَلَاِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وصف ذاته بِ « أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » . فَيَنْبَغِي ؛ أَنْ يَكُونَ
قَادِرًا عَلَى « مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ الْعَبْدُ » . وَالظُّلْمُ ؛ مَقْدُورٌ (الْعَبْدُ) ^(٨) . «
وَلِنَا : « أَنْ مَا جَاز أَنْ يَكُونَ مَقْدُورًا لَهُ ؛ جَاز أَنْ يَكُونَ مَوْجُودًا بِهِ . (فَاللَّازِمُ) ^(٩)
مَنْتَفٍ . وَهَذَا ... لِأَنَّهُ لَوْ جَازَ الظُّلْمُ مِنْهُ / (B/92b) ؛ فَلَا يَخْلُو :
أَمَّا إِنْ (يَجُوزُ) ^(١٠) مَعَ بَقَاءِ صِفَةِ (الْعَدْلِ . - وَفِيهِ جَمْعٌ بَيْنَ صِفَةٍ) ^(١١) الظُّلْمِ وَالْعَدْلِ -
وَهُوَ مُحَالٌ .

أَوْ (لَا) ^(١٢) مَعَ بَقَائِهِ ، وَ (هُوَ) ^(١٣) ؛ مُحَالٌ أَيْضًا . لِأَنَّ صِفَةَ الْعَدْلِ ؛ وَاجِبَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى .
وَالوَاجِبُ ؛ مَا يَسْتَحِيلُ عَدَمُهُ . «

فصل

وَيَجُوزُ « ذَهَابُ السَّيِّئَاتِ بِالْحَسَنَاتِ » - أَيْ : « يَعْفُو اللَّهُ تَعَالَى عَنِ السَّيِّئَاتِ
(بِبِرْكَةٍ) ^(١٤) الْحَسَنَاتِ . قَالَ (اللَّهُ) ^(١٥) تَعَالَى : « إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ » ^(١٦) .

(١) ٥ : قَدْ مَدَحَ	(٧) E : وَلَا يَظْلِمُ / (8) E : لِلْعَبْدِ
(2) ABCE : (-)	(9) ADE : وَاللَّازِمُ / (10) E : أَنْ يَكُونَ
(3) Yunus: 44	(11) C : (-)
(4) A : قَالَ تَعَالَى / BCD : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى	(12) B : (-)
E : وَقَالَ تَعَالَى	(13) B : Paranteziği, satırcalığındadır
(5) E : أَنْ لَا يَظْلِمُ	(14) C : (-)
(6) Nisa: 40.	(15) A : (-)
	(16) Hud: 114.

/ (o/95a) ولا يجوز (ان تبطل) ⁽¹⁾ الحسنات بشؤم المعاصي ، إلا بالكفر .
 - خلافاً للمعتزلة - . ومفزعهم : قوله تعالى : « ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا تشعرون » ⁽²⁾ . وقول عائشة ⁽³⁾ رضي الله عنها ؛
 / (c/98a) « إنَّ ابطال حجك وجهادك مع النبي صلى الله عليه وسلم ان لم تنب » ⁽⁴⁾
ولنا : « أن الإحباط بالكفر ، ثبت بالنص . وهو قوله تعالى : « ومن يكفر
بالإيمان فقد حبط عمله (وهو في الآخرة من الخاسرين) » ⁽⁵⁾ « ومن يردد منكم
عن دينه فيمت وهو كافر . » ⁽⁷⁾ ... الآية
 (والفسق) ⁽⁸⁾ ؛ (ليس) ⁽⁹⁾ في معنى الكفر . (فلا يلحق) ⁽¹⁰⁾ به في « الاحباط »
 وأما النص : فقد ذكر في « شرح التأويلات » ؛ انما ذكر هذا ليكونوا ابدًا
 (متيقظين) ⁽¹¹⁾ بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حذرين معظمين في كل
 وقت (كيلا) ⁽¹²⁾ يكون منهم (في) ⁽¹³⁾ وقت من الاوقات ما يخرج / (A/85b) مخرج
 الاستحقاق / (E/97b) به على السهو والغفلة . فيحبط ذلك اعمالهم .
 لأن هذا الصنيع برسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ (يكفر صاحبه) ⁽¹⁴⁾ ولا يكون
 معذورًا - (وإن فعله) ⁽¹⁵⁾ (على) ⁽¹⁶⁾ السهو والغفلة . لأن له قدرة / (B/93a)
 الاحتراز عنه - وان كانوا معذورين فيما بينهم ، على غير التجدد والقصد - .
(وأثر) ⁽¹⁷⁾ عائشة / (D/95b) - رضي الله عنها - (غير) ⁽¹⁹⁾ مقبول في الظنات

Paranteziği, sahraralığındadır. : B (9)

(1) ACE : ان يبطل

c : ولا يلحق (10)

(2) Hûcurât: 2

c : من المتيقظين (11)

(3) v: H.: 57

(12) d : كلاً / E : ليلا

(4)

(13) d : (-) / c (14) : (-)

(5) ABCE : (-)

(15) c : وان كان فعله

(6) Maide: 5

(16) d : مع / (17) d : وأثر

(7) Bakara: 217

(18) d : على

(8) A : والفسق

عند (البعض) ^(١) . فما ظنك في المسائل الاعتقادية . وكان الخلاف بناءً على : « أن (الفسق) ^(٢)
يزيل الايمان » عندهم . وعندنا : « لا » .
(والله الموفق) ^(٣) .



(١) د : بعضهم

(٢) ع : بالفسق

(٣) : ACDE . (ـ)

المبحث السادس

في بعض بحوث السمعيات

فصل

كل ما ورد السمع (به) ⁽¹⁾ ولا ياباه العقل ؛ يجب قبوله : كسؤال منكر ونكير .
وانكرت الجهمية ، وبعض المعتزلة ذلك . لما أن السؤال عن لاهيوة (له) ⁽²⁾ ؛ محال .
(قلنا) ⁽³⁾ : « (ذلك) ⁽⁴⁾ ممكن باعادة الروح في الجسد ، او خلق الحيوة فيه / (c/98b)
(بلا روح) ⁽⁵⁾ بحيث : يعقل السؤال ويقدر الجواب . فكان السؤال منه ، حكمه . كيف وقد
قال (الله) ⁽⁶⁾ تعالى : « (ولا تحسبن) ⁽⁷⁾ الذين (قتلوا) ⁽⁸⁾ في سبيل الله امواتاً بل احياء » ⁽⁹⁾
(وكذلك) ⁽¹⁰⁾ ؛ (قد) ⁽¹¹⁾ وردت الاخبار بنقل الاخبار عن النبي المختار - صلى الله عليه وسلم -
(منها قوله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن) ⁽¹²⁾ اذا سئل في القبر (يشهد) ⁽¹³⁾ أن لا إله الا الله
وأن محمد رسول الله » ⁽¹⁴⁾ (فكذلك) ⁽¹⁵⁾ قوله : « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في
الحيوة الدنيا وفي الآخرة . » ⁽¹⁶⁾ . (وروى) ⁽¹⁷⁾ : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : * يثبت
الله الذين آمنوا بالقول الثابت ، نزلت في عذاب القبر . إذا قيل (له) ⁽¹⁸⁾ : من ربك ؟ وما
دينك ؟ ومن نبيك ؟ فيقول : ربّي ، الله . ودينى ، الاسلام . ونبيى ، محمد - صلى الله
عليه وسلم . * » ⁽¹⁹⁾ / (d/96a) . وعن انسى ⁽²⁰⁾ قال : « (إن العبد ؛ إذا
وضع) ⁽²¹⁾ في قبره وتولى / (A/86a) عنه اصحابه / (B/93b) وإنه يسمع قرع

(1) x	(11) D : (-)
(2) D : فيه	(12) D : (-)
(3) D : (-)	(13) C : فشهد
(4) B : Paranteziği, satır aralığındadır.	
(5) C : بلا روحه	(15) B : Paranteziği, kenarda tashihi edilmiş.
(6) A : (-)	فذلك : ABCDE
(7) E : لا تحسبن	(17) D : وقد روى / Bk2.sh.285,no:28
(8) E : آمنوا	(18) D : (-)
(9)	(19) Bk2.sh.285,no:29 / (V:H.93.) (20)
(10) E : وكذا	(21) D : إذا وضع الميت

نعالمهم . أتاه ملكان ، فيقعدانه ، فيقولان : * ما كنت تقول في هذا الرجل (لمحمد) ^(١) - صلى الله عليه وسلم؟ - *

فأما المؤمن : فيقول ؛ * أشهد أنه عبد الله ورسوله . * فيقال له ^(٢) ؛ * انظر إلى مقعدك من النار . قد أبد لك الله مقعداً من الجنة . * / (E/98a) فيراها جميعاً وأما المنافق والكافر : (فيقال) ^(٣) له ؛ * ما كنت تقول (في هذا) ^(٤) الرجل ؟ * فيقول : * لا أدري . / (C/99a) كنت أقول ما يقول الناس . * فيقال : * (لأدريت) ^(٥) (ولا تليت) ^(٦) * . ويضرب بمطرقة من حديد ضربة . فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين . » ^(٧)

وهذا الحديث ؛ يدل على * وجود السؤال * و * عذاب القبر * - (وإن الفاسق) ^(٨) من أهل الجنة . -

(وفي رواية أبي هريرة ؛) ^(٩) قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « إذا قبر الميت ، أتاه ملكان اسودان ازرقان . يقال لأحدهما : * المنكر * وللآخر : * النكير * . فيقولان : * ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ * . فيقول : * هو عبد الله ورسوله . أشهد أن لا إله إلا الله (وأشهد) ^(١٠) أن محمداً رسول الله . * . فيقولان : * قد كنا نعلم أنك تقول هذا * ثم (يفتح) ^(١١) له في قبره سبعون ذراعاً في سعين . ثم ينور له فيه . ثم يقال له : * (نَمْ) ^(١٢) * . فيقول * أرجع إلى أهلي فأخبرهم ؟ * / (D/96b) . فيقولان : * (نَمْ) ^(١٣) كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهلها (إليه) ^(١٤) حتى يبعثه الله من مضيجه ذلك . *

(٨) E : وان الناس

(١١) C : محمد

(٩) ABCD : (-)

(٢) C : (-)

(١٠) ABCE : (-)

(٣) E : فيقالان

(١١) CE : يفتح

(٤) E : في هذه

(١٢) E : ثم

(٥) E : مادريت

(١٣) D : (-)

(٦) A : ولا بليت

(١٤) C : (-)

(٧) Bk2.sh. 285, no: 30.

وان كان منافقاً ؛ (قال) ⁽¹⁾ : * سمعت الناس يقولون . فقلت (مثله) ⁽²⁾ ، لا ادرى . * . فيقولان : * قد كنّا نعلم انك تقول ذلك * . فيقال (للأرض) ⁽³⁾ : * إلتأني / (5/94a) عليه * ، (فـلـتـم عليه) ⁽⁴⁾ ، فـتـخـلـف أضـلـاعـه . فلا يزال (فيها) ⁽⁵⁾ معذباً حتى يبعثه الله من / (A/86b) مضجعه ذلك . « ⁽⁶⁾ .
(وهو) ⁽⁷⁾ لكل ميت - صغيراً او كبيراً - . فيُسأل ، إذا غاب عن الادميين . و اذا مات في الماء ، او أكله السبع ؛ فهو مسؤول . / (c/99b) .
والأصح : أن الانبياء - عليهم السلام - ؛ لا يسألون ، بإشارة هذه الاحاديث .
(وذلك) ⁽⁸⁾ لأن * غير النبي * ؛ (إنما) ⁽⁹⁾ يسأل عن النبي . فكيف يسأل هو عنه ؟
ويسأل اطفال المؤمنين . وابو حنيفة ⁽¹⁰⁾ - رضى الله عنه - ؛ توقف في اطفال المشركين في السؤال ودخول الجنة .
وعذاب القبر للكفار ولبعض العصاة من المؤمنين ، والانعام لأهل الطاعة باعادة الحياة (في الجسد) - وان توقفنا ⁽¹¹⁾ (في اعادة) ⁽¹²⁾ الروح - ؛ (حق) ⁽¹³⁾ «
ثم قيل : « العذاب ، على الروح » . وقيل . / (E/98b) : « على البدن » .
وقيل : « عليهما . ولكننا (لانشغل) ⁽¹⁴⁾ بكيفيته »
والاصل فيه : « قوله تعالى في قوم نوح - عليه السلام - ؛ * أغرقوا فادخلوا ناراً * ⁽¹⁵⁾ . و . * الفاء * ؛ (للتعقيب والترتيب) ⁽¹⁶⁾ (بلا تراخ) ⁽¹⁷⁾ .

(1)	د ، يقول	(8)	C : (-)
(2)	د : مثلهم	(9)	د : أن
(3)	E : الارض	(10)	(v: H: 150) :
(4)	B : فـلـتـم عليه	(11)	c : + (وان توقفنا)
(5)	B : Paranteziqı kenarda: فيه	(12)	8D : باعادة
(6)	hih edilmiştir.	(13)	8 : Paranteziqı, satıraralıqındadır.
(7)	A : هو	(14)	د : لانشغل / (15)
(8)	Bk2.sh.285,no: 31	(16)	د : لا نستقل / (15)
(9)		(17)	c : للترتيب والتعقيب
			8 : بلا تراخ

(ولن) ^(١) يكون ذلك الآ في / (٥/٩٦٥) الدنيا. [لأنّ « اغراقهم » كان فيها. فكذا ؛ يكون ادخال النار فيها.

وقال في آل فرعون : « النار يعرّضون عليها غدوّاً وعشياً » ^(٢) اي : « في الدنيا » ^(٣) لقوله : « ويوم تقوم (الساعة) » ^(٤) أدخلوا آل فرعون أشدّ العذاب » ^(٥).

واعلم :

« أنّ اصحابنا ؛ إنّما توقّفوا في إعادة الرّوح وعدم اعادتها. ولا توقّف لهم في « أن لا يتصوّر (التّعذيب) » ^(٦) بدون الحياة . إنّما ذلك مذهب الصّالحين ^(٧) والكرامية. فانّ عندهم : * الحياة / (٨/٩٤٦) ليست بشرط (لثبوت) ^(٨) العلم .

ومن يقول : / (٤/١٥٥٥) « بإعادة الرّوح ، يتمسك بما روى البراء بن عازب ^(٩) عن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ، أنّه قال : « يأتيه ملكان (فيجلسانه) » فيقولان (له) ^(١١) : * من ربك ؟ * ، فيقول : * ربّي الله * . فيقولان له :

ما دينك ؟ * ، فيقول : * ديني الاسلام * . فيقولان : * (ما هذا) ^(١٢) الرجل / (A/87٥) الذي بُعث فيكم ؟ * . فيقول : * (هو) ^(١٣) رسول الله * . فيقولان :

* (وما) ^(١٤) يدريك ؟ * فيقول : * قرأت كتاب الله ، فأمنت به (وصدّقت) ^(١٥) * . فذلك قوله : * يثبّت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة * ^(١٦)

(قال) ^(١٧) : « فينادى من السماء » ^(١٨) : * أن صدق عبدي (فأفرشوه) ^(١٩)

(٩)	ولا	(١١)	E :
(١٥)	Mūmin: 46.	(٢)	
(١٢)	[-] :	(٣)	E :
(١٣)	Paranteziği, kenarda tashih edilmis. :	(٤)	B :
(١٤)	Ma :	(١٥)	AC :
(١٦)	ibrahim: 27	(١٧)	A :
(١٨)	(الدنيا) + :	(٢٠)	A :
(١٩)	Paranteziği, kenarda tashih edilmis. :	(٢١)	B :
(٢٠)	ABCDE :	(٢٢)	فأفرشوا له

(من الجنة) ⁽¹⁾ والبسوه من الجنة وافتحوا له (باباً الى الجنة) ⁽²⁾. * « (قال) ⁽³⁾ »
 « فيأتيه من زوجها وطيبها ، ويفتح له (فيها) ⁽⁴⁾ مدبصره . »
 وأما الكافر ؛ فذكر موته ، قال : « (وتعاد) ⁽⁵⁾ روحه في جسده (ويأتيه) ⁽⁶⁾ ملكان
 يجلسانه / (5/97b) (فيقولان) ⁽⁷⁾ : * من ربك ؟ * . فيقول : * هاه هاه ! لأدرى *
 (فيقولان له : * ما دينك ؟ * . فيقول : * هاه هاه ! لأدرى .) ⁽⁸⁾ * . فيقولان : * ما
 هذا الرجل الذي بُعث فيكم ؟ * . فيقول : * هاه هاه ! لأدرى * . فينادى من السماء ؛
 « أن كذب (فأفرشوه) ⁽⁹⁾ من النار والبسوه من النار وافتحوا (له) ⁽¹⁰⁾ (باباً الى) ⁽¹¹⁾ النار * «
 قال : « فيأتيه من حرّها وسمومها » . قال : « ويضيق عليه قبره ، حتى (تختلف) ⁽¹²⁾ (فيه) ⁽¹³⁾
 أضلاعه . ثم يُقيضُ (له) ⁽¹⁴⁾ اعى (واصم) ⁽¹⁵⁾ . معه (مرزبة) ⁽¹⁶⁾ من حديد . / (c/100b) . لو
 ضرب (بها جبل) ⁽¹⁷⁾ ؛ لصار تراباً . فيضربه بها ضربة ، يسمعها ما بين المشرق والمغرب
 إلا الثقلين . / (B/95a) فيصير تراباً . ثم (تعاد) ⁽¹⁸⁾ (فيه الروح) ⁽¹⁹⁾ . / (E/99a) ⁽²⁰⁾ «
 فيه دليل (السؤال) ⁽²¹⁾ للميت واعادة الروح ، والإنعام لاهل الطاعة ، والعذاب
 للكافر . »

ولا يلزم ما قاله بعض السفهاء : « إنا وضعنا الذُّرّة على صدر الميت . فكانت (بجالتها

(1)	5 : الجنة	(10)	C : (-)
(2)	5 : ابواباً الى الجنة	(11)	AD : من
(3)	C : (-)	(12)	AE : يختلف
(4)	B : Paranteziği, kenardadır.	(13)	B : Paranteziği, satıraralığındadır.
(5)	A : ويعاد	(14)	B : Paranteziği, satıraralığındadır.
(6)	C : فيأتيه	(15)	CDE : اصم
(7)	E : ويقولان	(16)	D : مدربة
(8)	D : (-)	(17)	C : جبلاً
(9)	B : Paranteziği, kenarda tashihi edilmistir	(18)	ACE : يعاد
	CE : فأفرشوا له	(19)	D : الروح فيه
	A : فأفرشوا	(20)	Bk2.Sh.285, no:32. / (21)
	D : على السؤال		

في الغد^(١) لأنَّ القادر على احياءه ، قادر على (امساك)^(٢) الذرة (في صدره)^(٣) بحالها
(والله الموقِّع)^(٤).

فصل

(وحشر الاجساد و احياءها)^(٥) يوم القيمة ، حقٌّ .

ولنا : « في هذه المسئلة / (A/87b) مقامان : احدهما ؛ « اثبات الامكان » والثاني ؛

« اثبات الوقوع » .

أما الاول : فنقول ؛ إنَّ (عَوْد)^(٦) ذلك البدن ، ممكن في نفسه . والله تعالى ؛ قادر على
جميع الممكنات ، عالم بجميع المعلومات (الكليات)^(٧) والجزئيات . فكان القول بِ « الحشر » ممكناً .

فهذا ، مبنى على اثبات ثلاث (مقدمات)^(٨) / (٥/98a)

أما الاولى : وهو « الامكان الذاتي » ؛ فلائِه ، لولم يكن (ممكناً)^(٩) لما كان (الابتداء)^(١٠)

ممكناً . (وهذا ... لأنَّ)^(١١) الحشر ، ليس (الآ)^(١٢) « اعادة الهيئة الاولى بجميع صفاته بعد تفرُّق

الاجزاء وتغيُّر (الهيئة)^(١٣) . « . ومن « قدر على الانشاء » ؛ كان « اقدر على اعادته الى

تلك الحالة . « . وذلك ؛ بأن (يجع)^(١٤) الاجزاء المتفرِّقة ، ويخلق فيها الحياة . ففي قوله ؛ /

(c/101a) : « (وهو)^(١٥) الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو اهلون عليه »^(١٦) ؛ اشارة الى

« (الجواز)^(١٧) الذاتي » .

Paranteziçi, satıraralığındadır.

: B (9)

E : في الغد بحالها (1)

E : في الابتداء (10)

c : ارسال (2)

D : وهو الآن (11)

D : في الصدر / E : على صدره (3)

Paranteziçi, satıraralığındadır.

: B (12)

(-) : ACDE (4)

E : آلهية (13)

(-) : E (5)

A : جميع (14)

D : عودت (6)

c : هو (15)

E : من الكليات (7)

(16)

D : مقامات (8)

وأما الثانية: وهو أنه تعالى قادر على جميع الممكنات. (فقد) ⁽¹⁾ دللنا على صحتها فيما مضى. وفي قوله: « (ام) ⁽²⁾ من يبداء الخلق (ثم يعيده) ⁽³⁾ »؛ إشارة إلى: « أن عوده، يمكن في نفسه. وإِنَّه قادر على هذا الممكن. ».

وأما الثالثة: وهو أنه تعالى / (B/95b) عالم بجميع المعلومات الكلّيات والجزئيات فقد (دللنا) ⁽⁴⁾ على صحتها أيضاً. (وفي) ⁽⁵⁾ قوله تعالى: « وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم قل يحياها الذى انشأها أوّل مرّة وهو بكلّ خلق عليم. » ⁽⁶⁾؛ إشارة إلى: « الجواز الذاتى، والقدرة، والعلم بجميع المعلومات. » (و « أوّل مرّة »؛ « حيوتهم) ⁽⁷⁾ بالارواح والاجساد. فكذا « الاعادة ». والفائدة فيها، اثبات القدرة على تمييز اجزاء بدن هذا الانسان عن اجزاء / (A/88a) بدن ذلك الانسان اذا (اختلف) ⁽⁸⁾ / (E/99b) البعض ببعض. لانه: (لما) ⁽⁹⁾ كان عالماً بجميع الكلّيات والجزئيات؛ كان عالماً: « (بأنّ الجزء) ⁽¹⁰⁾ / (D/98b) الذى (تحت قعر البحر، والجزء الذى) ⁽¹¹⁾ فوق الجبل؛ من اجزاء زيد. ».

وأما المقام الثانى:- وهو: « اثبات الوقوع »- فنقول: اذا ثبت « الامكان » - والقواطع السمعية (لقوله) ⁽¹²⁾ تعالى: « يوم يخرجون من الاجداث ⁽¹³⁾ » كانهم جراد منتشر ⁽¹⁴⁾ / (C/101b) « ونفخ فى الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون » ⁽¹⁵⁾ « ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون » ⁽¹⁶⁾؛ ناطقة (بوقوعه) ⁽¹⁷⁾.

(1)	D : وقد	(9)	C : (-)
(2)	B :	(10)	E : بالجاء
(3)	D : (-)	(11)	A : (-)
(4)	C	(12)	E : كقوله
(5)	CD : فى	(13)	Nuh: 44
(6)	Yasin: 78-79. / (7) D : أوّل مرة جبولهم	(14)	Kamer: 7
(8)	E	(16)	Zümer: 68.
		(15)	Yasin: 51.
		(17)	C : بوقوعها

[فوجب القول (ب « وقوعه) ⁽¹⁾] ⁽²⁾

(زعمت) ⁽³⁾ الفلاسفة : « أن الحشر ، للارواح دون الأجساد . »

واعلم : أن القائل (ب « المعاد) ⁽⁴⁾ الروحانيّ دون الجسمانيّ » ؛ جمهور الفلاسفة

(الالهية) ⁽⁵⁾ . (وبامتناعهما) ⁽⁶⁾ ؛ الفلاسفة الطبيعيّة . (وبالتوقف) ⁽⁷⁾ في كلّ واحدٍ

منهما ؛ جالينوس ⁽⁸⁾ .

واهل الاسلام ؛ متفقون على « إثبات المعاد الجسمانيّ » . والجمع بين انكار المعاد

الجسمانيّ وبين الاقرار بـ « أن القرآن حق » ؛ متعذر . لأن من مارس علم التفسير ، علم ؛

أن الآي الواردة في هذا ، (لا تقبل) ⁽⁹⁾ التأويل . / (9/96a)

وشبهتهم : « أن الحشر الأجساد ؛ لا يتمّ الأمع القول بـ « صحة إعادة المعدم »

ولكن ، هذا محال . فكذا الأول . بيانه : * أن الحكم على الشئ بـ * أنه (يجوز) ⁽¹⁰⁾ اعادته * ؛

موقوف على * (كون) ⁽¹¹⁾ ذلك الشئ متعيّنًا في نفسه ، متخصّصًا في ذاته . * . وهو - بعدم -

(9/99a) * تنقّ محض * . وليس له * تخصّص * ولا * تشخص * ⁽¹²⁾ . فكان الحكم عليه بـ

* جواز الاعادة * ؛ باطلا * . والكراهية ، مع المعتزلة في « عدم جواز إعادة المعدم »

قلنا : « الحكم بـ * امتناع الحكم عليه * ؛ * (حكم عليه) ⁽¹³⁾ * بهذا * الامتناع * .

فلو / (A/88b) لم يكن - حال عدمه - قابلاً لهذا الحكم ؛ لكان هذا الحكم / (c/102a) ،

باطلاً . وان كان قابلاً ، سقط السؤال .

(ودليلنا) ⁽¹⁴⁾ على * صحّة إعادة المعدم * : * أن الشئ اذا عُد ، فإنه بعد العدم

(Doğum, M.131)

(8)

(1) E : وبوقوعه

(9) ADE : لا يقبل

(2) C : [-]

(10) C : تجوز

(3) DE : وزعمت

(11) A : كونه

(4) D : للمعاد

(12) A : ولا يشخص

(5) C : الالهية

(13) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: BC

(6) E : وبامتناعها

(14) D : ودلنا

(7) D : وتوقف

بقي جائز الوجود . والله تعالى ، قادر على (جميع) ⁽¹⁾ «الجائزات .» فوجب القطع بـ «
كونه قادراً على إعادته بعد العدم .»

قالوا : « إذا قتل انسان ، واغتذى به انسان آخر ؛ فقد صارت اجزاء الغذاء
(100 a / 3) أجزاء (لبدن) ⁽²⁾ «المغتذى» . فلك الأجزاء ؛ ان ردت الى
بدن ⁽³⁾ هذا ، فقد ضاع ذلك البدن . وكذا على العكس . فبطل القول بـ « الحشر »
قلنا : « في الانسان ، * أجزاء أصليّة * و * فضليّة * . والمعتبر في الحشر ؛
* إعادة الاجزاء الأصليّة * ، لا * إعادة الاجزاء (الفضليّة) ⁽⁴⁾ * وأصليّة
هذا الانسان ، (فضليّة) ⁽⁵⁾ لغيره . (فزال) ⁽⁶⁾ هذا السؤال . »

ولهذا ؛ قال كثير من المتكلمين : « ان الانسان ، عبارة عن الأجزاء الأصليّة الداخلة
في تركيبه . (لا يزيد) ⁽⁷⁾ بالتّموّ (ولا ينقص) ⁽⁸⁾ بالذّبول . » وهو خلاف (قول) ⁽⁹⁾
جمهور المتكلمين - منهم : / (8 / 96b) صاحب شرح التأويلات ⁽¹⁰⁾ - / (5 / 99b) : « أنّه
عبارة عن هذا الهيكل المعايّن المحسوس » ويدلّ عليه ظاهر النصّ . وهو قوله تعالى : « يا أيّها
الانسان ما غرّك ربّك الكريم الذي خلقك فسوّيك فعدلك في أيّ صورة ما شاء ركبك » ⁽¹¹⁾
(وآله) ⁽¹²⁾ بيّن : « أنّه ركبّه في صورة » . وبه يبطل (قول) ⁽¹³⁾ الغزالي ⁽¹⁴⁾ ومعه ⁽¹⁵⁾
من المعتزلة ، وجمهور الفلاسفة ، والامامية : « إنّّه ليس بجسم ولا جسمانيّ . »
وقول ابن [(الراوندي) ⁽¹⁶⁾] : « [هو جزء] ⁽¹⁷⁾ لا يتجزّئ في القلب . » . وقول

(1) E : (-) (8) A : ولا ينقص | COE : ولا ينقص

(2) D : البدن (9) B : Paranteziği, satırarasılığındadır.

(3) A : الى بين (10)

(4) ABCD : الفاضلة (11) İnfitar: 6-7-8

(5) ABCD : فاضلة (12) ACE : فائده | D : (-)

(6) B : Paranteziği, kenarda tashihedilmis. (13) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmistir.

(7) B : وقد زال (14) (V: H. 505) | (15) (V: H. 215) C : فقد زال

(8) A : لا تزيد (16) ABCDE : ابن الروندي | (17) (V: 298) E : وهي لا تزيد

(18) D : جوهر E : أنّه جزء

(النظام) ⁽¹⁾ : « إله روح في داخل البدن . » وقول (البعض) ⁽²⁾ : « إله المزاج المعتدل » / (A/890) . وقول البعض : [« إله العرض ؛ (المسمى) ⁽³⁾ ب * الحياة * » . وقول البعض : « (هو الدم) ⁽⁴⁾ » . وقول البعض ⁽⁵⁾ : « (هو الإخلاط) ⁽⁶⁾ »
وبطلان قولهم : « إله ليس بجسم (ولاجسماني) ⁽⁷⁾ » ؛ ظاهر . (اذ) ⁽⁸⁾ (لو كان كذلك) ⁽⁹⁾ ؛ فأما أن يتعلّق (لذاته) ⁽¹⁰⁾ أو بالابدان . والابدان ، (متساوية) ⁽¹¹⁾ . فيلزم تعلّقها بالكلّ . وإله منتف [اجما (عاً) ⁽¹²⁾] ⁽¹³⁾ . اولايتعلّق [ببدن ما . (والا) ⁽¹⁴⁾ يلزم (ترجيح) ⁽¹⁵⁾ احد المثلين على الآخر . فان قالوا : * يتعلّق ⁽¹⁶⁾ [بهذا البدن لشغفه (به) ⁽¹⁷⁾ كشغف الامّ بالولد . * »
قلنا : « كشغف ببعض الابدان دون البعض ؛ (ترجيح) ⁽¹⁸⁾ احد المثلين على الآخر . »

وبه يبطل مذهب اهل (التناسخ) ⁽¹⁹⁾ . وهو : « (أن الروح) ⁽²⁰⁾ » ؛ (يتقل) ⁽²¹⁾ من هيكل الى هيكل . وانما يتألم الصبّي والحيوان (لحياته) ⁽²²⁾ وجدت / (0/100 a)

Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: E	(12)	(V: H. 231)	(1)
c : بالاجماع	(13)	c : بعضهم	(2)
c : ولا	(14)	c : يسمى	(3)
d : الترجيح	(15)	E : إله الدم	(4)
Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: E	(16)	Köseliparantez içi, kenarda	(5)
Paranteziği, satırdakiğındadır: B	(17)	tamamlanmıştır.	
d : يرجح	(18)	E : إله الاخلاط	(6)
d : التاسخ	(19)	d : (-)	(7)
d : إن اهل الروح	(20)	Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B	(8)
d : تنتقل	(21)	d : اذ كان بجسم	(9)
E : بجناية	(22)	A : بذاته	(10)
		A : مساوية	(11)

- (5) { منه } ⁽¹¹⁾ في الهيكل الآخر. (فالبغلة) ⁽²⁾ ؛ كانت (زانية) ⁽³⁾ ، [فعو (قت)] ⁽⁴⁾ ⁽⁵⁾ [⁽⁶⁾ (بالعقم) ⁽⁶⁾ . (ولو كان) ⁽⁷⁾ كما زعموا ؛ (لتذكر) ⁽⁸⁾] الانسان شيئاً من احواله في الهيكل الآخر. (مكن) ⁽⁹⁾ مارس ولاية بلدة سنين كثيرة ، فانه يتمتع / (8/97a) أن ينساها . وليس ، (فليس) ⁽¹⁰⁾ وكما (يجي) ⁽¹¹⁾ العقلاء ، (يجي) ⁽¹²⁾ المجانين والصبيان والشياطين والبهائم (والطيور) / (c/103a) والحشرات (للاخبار) ⁽¹⁴⁾ ⁽¹³⁾

فصل

(وقراءة الكتب) ⁽¹⁵⁾ يوم القيمة حق . (قال الله) ⁽¹⁶⁾ تعالى : « ونخرج له يوم القيمة كتاباً يلقاه منشوراً اقرأ كتابك (كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) ⁽¹⁷⁾ » ⁽¹⁸⁾ . ويعطى كتاب المؤمن يمينه ، وكتاب الكافر (بشماله) ⁽¹⁹⁾ [او من وراء ظهره . } قال (الله) ⁽²⁰⁾ تعالى : « فأما من أوتي كتابه بيمينه ⁽²¹⁾ ... الى قوله ... فهو في عيشة راضية في جنة عالية . () ⁽²²⁾ . (وأما) ⁽²³⁾ من أوتي كتابه بشماله { ⁽²⁴⁾ [⁽²⁵⁾ فيقول ياليتني لم أوت

(14) E : للاخبار	(1) D : (-)
(15) E : (-)	(2) D : فالفعله
(16) A : قوله	(3) D : رابية
(17) ABCE : (-)	(4) E : Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır.
(18) İsrâ: 14. (19) C : (-)	(5) A : فعوقب
(20) A : (-)	(6) ABCD : (-)
(21) D : فيقول هاؤم اقرأوا	(7) D : ولو كانت
(22) ABC : (-)	(8) AC : التذكر / D : بتذكر / E : ليذكر
(23) A : فأما	(9) D : في
(24) C : { - }	(10) D : (-)
(25) B : Paranteziçi, kenarda tamamlanmış:	(11) D : يجي
(13) C : (-)	(12) D : يجي

كتابه الى قوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم. «⁽¹⁾. « واما من أوتي كتابه وراء
(A/89b) فسوف يدعوا ثوراً (ويصلى سعيماً)⁽²⁾ الى قوله إنه ظن أن لن يحور
(بلى) (3) «⁽⁴⁾.

وهي؛ كتب (كتبها)⁽⁵⁾ (الحفظة)⁽⁶⁾ أيام حياتهم في الدنيا. (قال الله تعالى)⁽⁷⁾ :
« (المحسون)⁽⁸⁾ أنا لا نسمع سرهم ونجويهم بلى ورسلاً لديهم يكتبون «⁽⁹⁾. (و
قوله تعالى: وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين [يعلمون]⁽¹⁰⁾ ما تفعلون)⁽¹¹⁾.

فصل

(والميزان حق)⁽¹²⁾ للكفار والمسلمين. وهو: «عبارة (عما)⁽¹³⁾ يعرف به
مقادير الاعمال. « (ويوزن اعمالهم)⁽¹⁴⁾، خيراً كان او شراً
(ونتوقف)⁽¹⁵⁾ في كفيته. والاصل فيه: قوله تعالى: «والوزن»، اي: وزن
الاعمال - «يومئذ الحق فن / (5/101b) ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت
(موازينه)⁽¹⁶⁾ «⁽¹⁷⁾... [الآية « ونضع⁽¹⁸⁾ الموازين القسط (ليوم)⁽¹⁹⁾ القيامة «⁽²⁰⁾

İnfitâr suresi: 10-12 :	(-) : ABCD (11)	Hakka: 19-33	(1)
	(-) : E (12)	(-) : ABCE	(2)
	(-) : D (13)	(-) : AD	(3)
	(-) : C (14)	İnsikâk: 10-14	(4)
E : وتوقف	AD : ويتوقف (15)	AE : كتبها	(5)
	(-) : C (16)	(-) : D	(6)
Mûminûn: 103.	(17)	A : قال تعالى	(7)
A : ويضع	(18)	ABCD : ام يحسون	(8)
D : اليوم	(19)	Zuhruf: 80	(9)
Enbiya: 47.	(20)	(-) : ABCDE	(10)

« { فأما من ثقلت موازينه ⁽¹¹⁾ (فهو) ⁽¹²⁾ في عيشة (راضية) ⁽¹³⁾ } ⁽¹⁴⁾ . (وأما من خفت) ⁽¹⁵⁾ موازينه (فأثمهاوية) ⁽¹⁶⁾ . » ⁽¹⁷⁾ .

فان قيل ، « كيف (توزن) ⁽¹⁸⁾ الاعمال ؟ وهي اعراض ؛ قد عدت . والمعدوم ؛ لا يوزن ولا يوصف بالخفة والثقل . »

قلنا : « لما دلّ الدليل على ثبوت * الميزان * ؛ نقول بثبوته ، ولا نشتغل / (c/103b) (بكيّفيته) ⁽¹⁹⁾ ، (ونكل) ⁽²⁰⁾ علم ذلك الى الله تعالى . والله تعالى ، قادر على أن يعرّف عباده (B/97b) مقادير اعمالهم بأيّ طريق شاء . »
على انه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا . فقال : « فقال (توزن) ⁽²¹⁾ صحائف الاعمال . و الكرام الكاتبون ، يكتبون الاعمال (في صحائف) ⁽²²⁾ ؛ هي اجسام . » ⁽²³⁾

وعن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ انه قال : « إن الله (سينظر) ⁽²⁴⁾ رجلا من أمتي على رؤس الخلائق يوم القيمة فينشر عليه تسعة ⁽²⁵⁾ / (E/101a) وتسعين رجلا . كل سجيل (مثل) ⁽²⁶⁾ مدّ البصر . (ثم يقول) ⁽²⁷⁾ : * انكر من هذا شيئا ؟ اظلمك ؟ (كتبتى) ⁽²⁸⁾ . الحافظون * فيقول ، * لا يارب * . (فيقول) ⁽²⁹⁾ : * (افلك) ⁽³⁰⁾ (عذر) ⁽³¹⁾ ؟ * فيقول ⁽³²⁾ :

(12) D : والصحائف /

(11) E : [-]

(13) ABCDE (14) / Bk2.sh.285, no: 34. سيختصر

(2) A : (-)

(15) (E) Nüshası; buradan itibaren ek-

(3) C : (-)

siktir. Bu eksiklik B/103b de bitiyor.

(4) D : {-}

(16) D : (-)

(5) E : فمن خفت

(17) D : ثم يقال

(6) C : (-)

(18) D : كتبي

(7) Kari'a: 6-11

(19) C : (-)

(8) BCD : يوزن

(20) D : ألك

(9) D : بكيّفية

(21) D : غدر

(10) A : ولكن

(22) ABC E : قال

(11) A : يوزن

لا / (A/90a) * . فيقول : * (بلى) ⁽¹⁾ . إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حِسَّةً . وَإِنَّهُ لَا ظَلَمَ
(عليك) ⁽²⁾ اليوم . * . (فيخرج) بطاقة ؛ فيها اشهد أن لا اله الا الله وأن محمدًا رسول
الله . فيقول : * احضر وزنك * . فيقول : * (يارب) ⁽⁴⁾ ! ما هذه البطاقة مع
هذه السجلات ؟ * . فيقول : * إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ . * قال : (فتوضع) ⁽⁵⁾ السجلات
في كِفَّةٍ ، والبطاقة في كِفَّةٍ . فطاشت السجلات وثقلت البطاقة . فلا يثقل مع
إسم الله شيء ⁽⁶⁾ . »

والحديث ؛ مذكور / (5/101a) في المصابيح . (وهي) ⁽⁷⁾ تشتمل على فوائد .
يعرفها من تأمل فيه .

وقيل : « يخلق الله تعالى بقدر الحسنات اجساماً نورانية ، (وبقدر) ⁽⁸⁾
السيئات اجساماً ظلمانية . (فتوزن) ⁽⁹⁾ تلك الاجسام . » / (c/104a)
فان قلت ، * ذكر * الموازين * [بلفظ * الجمع * . و * الميزان * ؛ واحد .
قلت ، * « * الموازين * [⁽¹⁰⁾ ؛ جمع * (موزون) ⁽¹¹⁾ * . وهو * الحمل الذي له وزن
(وحظر) ⁽¹²⁾ عند الله تعالى . اوجع * ميزان * . وذكره بلفظ * الجمع * ؛
استعظاما له . وما وضع الميزان ؛ ليَعْلَمَ ما لم يعلم . واتما وضعه ؛ ليعلمك ما انت عليه .
فيظهر ؛ انه في عقوبته ؛ (عادل) ⁽¹³⁾ . وفي / (5/98a) التجاوز (عنه) ⁽¹⁴⁾ ؛ متفضل .

فصل

(1) 5 : بل	(8) 5 : ويقدر
(2) 5 : (-)	(9) B : Paranteziği, kenarda tashih edilmiş
(4) c : (-)	CD : فيوزن
(5) AC : فيوضع	(10) B : Kâsili paranteziği, kenardadır.
(6) Bk2.sh. 285, no: 33	(11) c : الموزون
(7) c : Kenarda (وهو) olarak	(12) ACD : وخطر / 13 : أنه عادل
(14) taahih edilmisti.	(14) B : Paranteziği, kenarda tashih edilmiş

السننهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون .⁽¹¹⁾
والخوض حق ؛ لما روى انه صلى الله عليه وسلم ؛ قال : (أنزلت)⁽²⁾ على
 - آنفًا - سورة⁽³⁾ « وقراء ، « إنا اعطيناك الكوثر » ثم قال : « [إنا]⁽³⁾ نهر
 في الجنة]⁽⁴⁾ . وعدنيه ربّي . عليه خير كثير . (هو)⁽⁵⁾ (حوض)⁽⁶⁾ / (b/98b) (ترد)⁽⁷⁾
 (عليه امتي)⁽⁸⁾ يوم القيمة . آنيته ، عدد نجوم السماء . «⁽⁹⁾ . وقال : « (حوضي)⁽¹⁰⁾
 مسيرة شهر ، وزواياه ؛ (سواء)⁽¹¹⁾ وماءه ؛ أبيض من اللبن ، وريحه ؛ أطيب من
 المسك ، وكيزانه ؛ كنجوم السماء . (من شرب)⁽¹³⁾ (منها)⁽¹⁴⁾ (شربة)⁽¹⁵⁾ ؛ فلا
 يظمأ أبداً . «⁽¹⁶⁾

فصل

(والجنة)⁽¹⁷⁾ والنار مخلوقتان اليوم - خلافاً (للشبهة)⁽¹⁸⁾ والقاضي⁽¹⁹⁾ -
 للتخصيص على « الاعداد » ، (لقوله)⁽²⁰⁾ تعالى : « (وجنة)⁽²¹⁾ عرضها السموات والارض
 أعدت للمتقين »⁽²²⁾ ، وقوله : « أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله »⁽²³⁾ ، وقوله :
 فاتقوا النار التي أعدت للكافرين . «⁽²⁴⁾ ؛ ومالريكن مخلوقاً بعد (b/102a)

(1) (2) / NHT: 24. نزلت	(11) 5 : (-)	(12) 5 : وماءه
(2) B Paranteziği, satıraralığında dir.	(13) ABCE : من شرب	(14) A : (-) 5 : منه
(3) C : الكوثر	(15) ABC : (-)	
(4) C Köseliparanteziği, kenardadır.	(16) Bk2.sh.285,no:37	(17) C : الجنة
(5) ABCD : وهو	(18) B Paranteziği, kenarda tashihi edilmis:	
(6) B Paranteziği, kenarda tashihi edilmis:	BCD : للسمنية	
BC : حوضي	(19) (V.H: 415)	(20) 5 : ولقوله
(7) ABCD : يرد	(21) C : جنة	(22) Aliimran:133
(8) C : أفتى عليه	(23) Hadid: 21	(24) Aliimran:131
(9) Bk2.sh.285,no: 36. E (-)		

لم يكن معداً حقيقة.

فان قالوا: « جاز أن يراد المبالغة (في تحقيقها) »⁽¹⁾. كقوله تعالى: « انتك ميت وانهم ميون »⁽²⁾ « ونفخ في الصور »⁽³⁾ وغير ذلك. ولأنه قال: « كل شيء هالك الا وجهه »⁽⁴⁾. / (A/91a): ولو كانتا مخلوقتين؛ لكان خلقهما عبثاً. وقال: « اكلمها دائم وظلها »⁽⁵⁾ / (c/105a): ولو خلقت الجنة؛ لهلكت بما تلونا، فينقطع الدوام. »

قلنا: « [الاصل في الكلام: (الحقيقة)]⁽⁶⁾. وإثنا نُحِلُّ على « المجاز »، اذا تعذر حمله عليها - كما في الايتين - . [⁽⁷⁾ على أن قوله تعالى: « ولقد رآه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى »⁽⁸⁾، وقوله: « يا ادم اسكن انت وزوجك الجنة »⁽⁹⁾؛ (تتافيان)⁽¹⁰⁾ الحل على المجاز، (وتؤيدان)⁽¹¹⁾ الحل على الحقيقة. و « خلقهما »؛ لا يكون عبثاً. لأن (معانيتهما)⁽¹²⁾؛ لطف لمن (عانيهما)⁽¹³⁾. والخبار عن « المعاناة »؛ لطف (للمكلفين)⁽¹⁴⁾ الذين لم يعاينوها. والمراد: « الدوام بتجدد امثالها، لا أن يدوم شرها (بهلاكها)⁽¹⁵⁾ بالأكل. » / (8/99a) على أنه محمول على ما (عدد)⁽¹⁶⁾ دخول المكلفين في الجنة.

وجاز: * أن يدخل الخصوص (في عموم)⁽¹⁷⁾ قوله: « كل شيء هالك الا وجهه *

Bakara: 35. (9)		Paranteziği, kenarda tashiheilmistir: B (1)
د : فنايان	أ : ينافيان (10)	ع : في تحققة
أ : يؤيدان	د : ويؤيدان (11)	Zümer: 29. (2)
	ع : وتزيدان	Yasin: 51, Zümer: 68 - (3)
ع : تعانيها	أ : معانيتها (12)	Kasas: 88 (4)
د : للمتكلمين (14)	أ : عانيها (13)	Re'd: 35 ح : + (محدودة) (5)
	د : لهلاكها (15)	أ : الحقيقة (6)
Paranteziği, kenarda tashiheilmistir: B (16)		Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B (7)
د : في العموم (17)	أ ب د : بعد	Necm: 13-15. (8)

(فعن) ⁽¹⁾ الضَّحَّاک ⁽²⁾ : « * كلُّ شئٍ هالک إلا (وجهه) ⁽³⁾ * ؛ الله، والعرش، والجنة والنار. »

(وقالوا) ⁽⁴⁾ في تفسير قوله ؛ « إلا (من) ⁽⁵⁾ (شاء الله) ⁽⁶⁾ » : * (إن) ⁽⁸⁾ (المستثنى) ⁽⁹⁾ ، « الحور » و « الولدان » و « خزنة الجنة » و « النار » و « ما في النار / (5 / 102b) من العقارب والحيات » و « حلة العرش » . لانهم خلقوا للبقاء * .

ولا فناء لهما ولا هليهما ابداً - خلافاً للجهيمية - للتنصيص على « الخلود » (فيهما) ⁽¹⁰⁾ . قال الله تعالى : « إنَّ الذين آمنوا وعملوا الصَّالِحَات كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا خَالِدِينَ / (c/105b) فيها لا يبغون عنها حولا » ⁽¹¹⁾ « إنَّ الذين كفروا من اهل الكتاب و المشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية » ⁽¹²⁾ (فأن) ⁽¹³⁾ قالوا : « إن لم يعلم كمّيه (اعداد) ⁽¹⁴⁾ (انقسامهم) ⁽¹⁵⁾ / (A/91b) ؛ كان ذلك تجهيلاً لله تعالى . وإن كان عالمًا بكمّيتها ؛ كانت تلك الاعداد متناهية . « قلنا : « انه تعالى (حكيم) ⁽¹⁶⁾ ، يعلم كل شئ كما هو في نفسه . فلما لم يكن لتلك الحوادث « اعداد متناهية » ؛ امتنع أن يعلم الله كونها « متناهية » . (والله الموفق) ⁽¹⁷⁾ .

(10) : c (-)	(1) A : وعن
(11) Kehf:108.	(2) Öncedengecti.
(12) Beyyine.	(3) A : (-)
(13) : c (-)	(4) b : وقال
(14) : c (-)	(5) c : ما
(15) c : انقسامهم	(6) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B
(16) : BCD (-)	(7) Neml:87
(17) : AD (-)	(8) + c : (-)
	(9) d : المشية

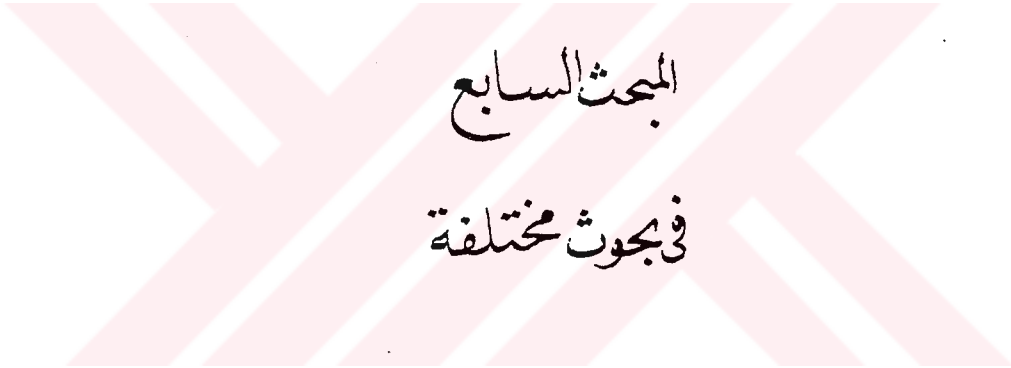
فصل

والجنّ الكافر، يُعَذَّب بالنَّار - اتفاقاً - (بقوله) ⁽¹⁾ تعالى : « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ . » ⁽²⁾ . والمسلم ؛ يثاب بالجنة، كالآدمي عند أبي يوسف ⁽³⁾ ومحمد ⁽⁴⁾ رضي الله عنهما . وأبو حنيفة ⁽⁵⁾ رضي الله عنه توقّف في كيفية ثوابهم . لأنّ الله تعالى ، لم يبيّن في القرآن ثوابهم ⁽⁶⁾ . ونحن نحلم يقيماً / (8/99b) (بأنّ) ⁽⁷⁾ الله تعالى لا يضيّع إيمانهم ، فيعطيهما ما شاء .

وما أخبر الله تعالى من « الحور » و « القصور » و « الانهار » و « الاشجار » و « الاطعمة » و « الاشربة » و « عذاب اهل / (5/103a) النار من الرّجوم » و « الحميم » و « السّلاسل » و « الاغلال » ؛ حقّ - خلافاً للباطنية و الفلاسفة . قائلهم (يؤوّلون) ⁽⁸⁾ كلّ واحد (منهما) ⁽⁹⁾ على خلاف ظاهر . وهو عدول عن ظواهر النّصوص . [والعدول (عن ظواهر) ⁽¹⁰⁾ النّصوص] ⁽¹¹⁾ الى معاني يذهبها اهل الباطن / (c/106a) من غير ضرورة ؛ الحاد .

و « ردّ النّصوص » و « استحلال المعصية » و « اليأس من الله تعالى » و « الامن منه » و « تصديق الكاهن بما يخبره من الغيب » ؛ (كفر) ⁽¹²⁾ قال (الله) ⁽¹³⁾ تعالى : « (إنّه) ⁽¹⁴⁾ لا ييأس من روح الله الاّ القوم الكافرون » ⁽¹⁵⁾ ، « فلا يأمن مكر الله الاّ القوم (الخاسرون) ⁽¹⁶⁾ » ⁽¹⁷⁾ . وقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم :

Paranteziçi, kenarda tashihedilmiş : B	(9)	ACD : لقوله	(1)
A : عن ظاهر	(10)	Secde:13.	(2)
[-] : B	(11)	(V: H. 182)	(3)
(-) : A	(12)	(V: H. 189)	(4)
(-) : A	(13)	(V: H. 150)	(5)
(-) : C	(14)	Bu bölüm kenarda tamamlanmıştır : C	(6)
Yusuf: 87	(15)	AD : أنّ	(7)
Araf: 99. (17) / الكافرون : C	(16)	Paranteziçi, kenarda tashihedilmiş : B	(8)



المبحث السابع في بحوث مختلفة

« من أتى كاهنًا فصَدَّقَه بما يقول أو أتى (امراته) ⁽¹⁾ حائضًا أو أتى امرأته في دبرها ؛ فقد برئ مما أنزل على محمد . » ⁽²⁾

ولا يجوز تكفير أهل القبلة . كذا في المنتقى عن أبي حنيفة / (A/92a) رضى الله عنه . وعن الأشعري ⁽³⁾ والشافعي ⁽⁴⁾ - رحمهما الله - وأبي بكر الرّازي مثله ⁽⁵⁾ ، (لقوله) ⁽⁶⁾ صلى الله عليه وسلم : « من (صلى) ⁽⁷⁾ صلواتنا واستقبل قبيلتنا وأكل ذبيحتنا ؛ فذلك المسلم الذى له ذمة الله وذمة رسوله . (فلا تحفروا) ⁽⁸⁾ الله في ذمته . » ⁽⁹⁾ . كذا أورده البخاري في الصحيح .

ولأنّ العلم بهذه المسائل لو كان شرطًا / (B/100a) لصحة الايمان ؛ لكان يجب أن لا يحكم النبي - صلى الله عليه وسلم - بايمان أحد إلا بعد أن يسأله عنها . ولما حكم بايمانهم من غير أن يسألهم / (B/103b) عن هذه المسائل ؛ علمنا : * أن الاسلام لا يتوقف عليها * وقد ذكر في الفقه الأكبر : « أن أبا حنيفة - رضى الله عنه - سُئل عن الخوارج (المحكمة) ⁽¹⁰⁾ فقال : * (هم) ⁽¹¹⁾ ، اخبث الخوارج * . ف قيل (له) ⁽¹²⁾ : * (أنكفرهم) ⁽¹³⁾ ؟ * . قال : * لا ، ولكن نقاتلهم / (C/106b) على ما قاتلهم الاثمة (من اهل) ⁽¹⁴⁾ الخير ؛ كحلى بن أبى طالب ⁽¹⁵⁾ - رضى الله عنه - وعمر بن عبد العزيز ⁽¹⁶⁾ - رحمه الله - * .

فصل

Bk2. sh. 285, no: 39. (9)	(1) A ، امرأة
(-) : D (10)	Bk2. sh. 235, no: 38 (2)
C : لهم (11)	(V: H. 204) (3)
BC : لهم (12)	Önceden geçti. (4) (V: 925) (5)
(-) : D	A : كقوله (6)
C : أن كفر لهم / D : أنكفرهم (13)	D : صلّ (7)
Paranteziçi, kenarda tamamlanmış.: B (14)	D : فلا تحفروا (8)
V: H. 101 (16)	(V: H. 40) (15)

ولأبيلخ وليّ درجة الانبياء لقوله صلى الله عليه وسلم : « (والله) ⁽¹⁾ ما طلعت شمس ولا غربت على احد بعد النبيّين أفضل من أبي بكر. » ⁽²⁾ فهذا يقتضى أنّ أبابكر رضى الله عنه افضل من كلّ من ليس بنبيّ . وأنه : « دون من هونبيّ » . وهو دليل على : « أنّ الانبياء - عليهم السلام - ؛ أفضل من غيرهم »
ولأنّ النبيّ ؛ كامل (ومكمل) ⁽³⁾ . والوليّ ؛ (كامل) ⁽⁴⁾ ، فحسب . (وكان) ⁽⁵⁾ الأوّل ؛ أفضل .

وقد رآه أقدام أقوام من ضلّال (بتفضيل) ⁽⁶⁾ « الوليّ » على « النبيّ » ، حيث :
* أمر موسى بالتعلّم من الخضر . وهو وليّ * .

والجواب : « أنّ الخضر ، كان نبيّاً . (وايّ) ⁽⁷⁾ لم يكن ؛ - كما زعم البعض - (فهذا ، ابتلاء) ⁽⁸⁾ في حق موسى . على أنّ اهل الكتاب ؛ يقولون : « إنّ موسى ، ليس * موسى بن عمران * . إنّما هو ، * موسى بن (A/92b) ما ثان * .
ومن الحال : أن يكون الوليّ ، * وليّاً بايمانه بالنبيّ * ؛ / (B/100b) ثم يكون « النبيّ » ، « دون الوليّ » . / (D/104a) ولا غضاضة في * طلب موسى العلم * .
لأنّ الزيادة في العلم ، مطلوبة .

فصل

وخواصّ بني آدم - وهم المرسلون - ؛ أفضل من (جملة) ⁽⁹⁾ الملكة . وعوامّ بني آدم (من الأتقياء) ⁽¹⁰⁾ ؛ / (C/107a) أفضل من عوامّ الملكة . وخواصّ الملكة ؛

Paranteziği, kenarda tashih edilmistir. : B (6)	Paranteziği, satır aralığındadır. : B (1)
ABD : في تفضيل	Bk2, sh. 28b, no: 40. (2)
(7) D : (-)	AB : مكمل (3)
(8) D : فكان ابتلاء	Paranteziği, kenarda tamamlanmistir. : c (4)
(9) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmistir.	AD : فكان (5)
(10) A : من الانبياء	

أفضل من عوام بني آدم .
وعند المعتزلة والفلاسفة وأبي بكر الباقلاني ⁽¹⁾ من أهل السنة : « الملك ؛
 أفضل من البشر ، لقوله تعالى : * ... والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه
 ورسله * ⁽²⁾ ، وقوله : * الله يصطقي من الملكة رسلا ومن الناس * ⁽³⁾ . و
 التقديم ؛ آية التفضيل . ولأن الملك ؛ جوهر نوراني ، مقدس عن ظلمات الشهوات
 وكدورات الغضب . (فهما) ⁽⁴⁾ منشأ الأخلاق الذميمة . طعامه ؛ التسبيح . وشرابه ؛
 التقديس . أنسه ؛ بذكر الله . وفرحه ؛ بعبادة الله . فكيف (يفوقه) ⁽⁵⁾ سفلى
 ظلماتي جسماني ؟ ولأن عبادات الملكة ؛ أدوم ، لقوله تعالى : * يستحون الليل
 والنهار لا يفترون * ⁽⁶⁾ .
 وعلى هذا التقدير : * لو كانت أعمارهم (مساوية) ⁽⁷⁾ لأعمار البشر ؛ لكانت
 (طاعتهم) ⁽⁸⁾ أكثروا . (وكيف) ⁽⁹⁾ وأعمارنا في (مقابلة) ⁽¹⁰⁾ أعمارهم ، كالحدم ؟
 و «الأدوم» ؛ أفضل . لأنه (أشق) ⁽¹¹⁾ . ولأنه - صلى الله عليه وسلم - قال :
 « أفضل العباد ، من طال عمره وحسن عمله . » ⁽¹²⁾ . والملكة ؛ أطول
 العباد عمراً ، وأحسنهم عملاً . (فكانوا) ⁽¹³⁾ أفضل / (5/104b) العباد . ولأن
 الملكة رسل الله / (c/107b) الى الأنبياء ، لقوله تعالى : (8/101a)
 « جاعل الملكة رسلاً » ⁽¹⁴⁾ ، (وقوله) ⁽¹⁵⁾ « إنه لقول رسول كريم . » ⁽¹⁶⁾

(9) ٥ : فكيف	(1) (v:H.403)
(10) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B	(2) Bakara:285
(11) Paranteziği, kenarda tashih edilmiştir. : B	(3) Hac:75
AB : أسبق	(4) Paranteziği, kenarda tashih edilmiştir. : B
(12) Bk2. sh. 286, no: 41.	BCD : فيها
(13) c : وكانوا	(5) ٥ : يفوته
(14) Fatiri: 1	(6) Enbiya: 20.
(15) BCD : (-) / (16) Tekvir:19, Hakka:40.	(7) ٥ : متساوية / (8) ACD : طاعتهم

والرَّسول، أفضل من / (A/93a) الأُمَّة . «

ولنا ، « أن آدم - عليه السلام - ؛ كان (مَسْجُودًا لِلْمَلَكَةِ) » ، لقوله تعالى ؛
 * وإذ قلنا للملكة أسجدوا لآدم * ⁽²⁾ ، (وقوله) ⁽³⁾ ؛ * وإذ قال ربك للملائكة إني
 خالق بشرًا من طين . فاذا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ . فسجد الملائكة
 كلهم أجمعون * ⁽⁴⁾ . و * المسجود (له) ⁽⁵⁾ * ؛ أفضل من * السَّجْدِ * . لأنَّ * السَّجُودَ *
 ؛ أعظم أنواع الخدمة . و * الحكيم * : لا يأمر * الكامل * ، (بخدمته) ⁽⁶⁾ * الناقص *
 ولأنَّ ذلك * السَّجُودَ * ؛ لو لم يكن دالًّا على * زيادة منصب المسجود له على السَّاجِدِ ؛
 لما قال إبليس ؛ * أرأيتك هذا الذي كَرَّمْتُ عَلَى * ⁽⁷⁾ . ولأنَّ آدم - عليه السلام - كان
أعلم من الملكة ، لقوله تعالى ؛ * وعلم آدم الأسماء كلها * ... إلى قوله ؛ * قالوا سبحانك
 لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم . قال يا آدم أنبئهم بأسماءهم ... * ⁽⁸⁾ . و * الأعظم *
 أفضل ، لقوله تعالى ؛ * قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون * ⁽⁹⁾ . ولأنَّ
طاعة البشر أشقّ . إذ الشهوة والغضب والحِرص والهوى ؛ من أعظم الموانع عن الطَّاعة .
 وهذه الصفات ؛ موجودة في البشر ، مفقودة في الملك . و * الفعل مع المانع * ؛ أشقّ
 منه * مع غير المانع * . و * الأَشَقُّ * ؛ أفضل ، لقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ /
 (c/108a) ؛ * أفضل الأعمال / (b/105a) (8/101b) (أحزها) ⁽¹⁰⁾ * ⁽¹¹⁾ - أي ؛
 * أشقَّها على البدن * - وقوله لحائشة ⁽¹²⁾ - رضى الله عنها - ؛ * إنما أجرك على قدر
 تعبك ونصبك * ⁽¹³⁾ . ولأنَّ الله تعالى قال ؛ * إِنَّ اللَّهَ إِصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ
 عَلَى الْعَالَمِينَ * ⁽¹⁴⁾ (و «العالم» ⁽¹⁵⁾) ؛ * عبارة عن كلِّ ما سوى الله تعالى * . فيكون

(7) Isra: 62. | (8) Bakara: 33
 (9) Zümer: 9.
 (10) د : أحزها
 (11) Bk2. sh. 296, no: 42.
 (12) (V: 4. 57) | (13)
 (14) Ali imran: 33. (15) د : (-)

(1) د : مسجودًا للملكة
 (2) Bakara: 34
 (3) BCD : (-)
 (4) Sad: 71-73
 (5) د : (-)
 (6) A : بخلقه / CD : (-)

معنى الآية - والله أعلم - : « إِنَّ اللَّهَ إِصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا ... وكذا وكذا ... على المخلوقات . »
فان قالوا : « (فهذا)⁽¹¹⁾ ؛ يقتضى : * تقضيلهم على محمد - صلى الله عليه وسلم - . * »
(A/93b) [قلنا : « (العالم ؛ * إسم لكل موجود ، سوى الله تعالى * . ومحمد - صلى الله عليه وسلم -)⁽¹²⁾]⁽¹³⁾ ؛ ما كان موجوداً حال وجودهم . أمّا الملكة ؛ فهم كانوا موجودين فى ذلك الوقت . ولأنّ الملكة ؛ (لهم)⁽¹⁴⁾ عقول بلا شهوة . والبهايم ؛ لها شهوة (بلا عقل)⁽¹⁵⁾ والأدنى ؛ له (عقل وشهوة)⁽¹⁶⁾ . ثمّ الأدنى ؛ إنّ غلب شهوته على عقله ؛ كان أخسّ (من البهيمة)⁽¹⁷⁾ . قال (الله)⁽¹⁸⁾ تعالى : * أولئك كالأنعام بل هم أضلّ⁽⁹⁾ *⁽¹⁰⁾ . فعلى هذا : لو غلب (عقله)⁽¹¹⁾ على شهوته ؛ وجب أن يكون أفضل من الملك . »
فان تشبّثوا بقوله تعالى ؛ * لن يستكف المسيح (أن يكون)⁽¹²⁾ عبداً لله ولا الملكة المقربون *⁽¹³⁾ : « فأنّ هذا ؛ يقتضى (أن تكون)⁽¹⁴⁾ الملكة أفضل من المسيح . أى : * (لن يترفع)⁽¹⁵⁾ عيسى عن العبوديّة ، ولا من هو أرفع درجةً (منه)⁽¹⁶⁾ . (ألا يرى)⁽¹⁷⁾ ؛ إنّهُ يقال : * إنّ فلاناً ؛ لا يستكف الوزير / (5/105b) من خدمته ولا السلطان * . ولا يقال : * إنّهُ لا يستكف السلطان من خدمته ، ولا الوزير ؟ * »
فنقول : « إنّ / (5/105b) محمّداً - صلى الله عليه وسلم - / (8/102a) ؛ أفضل من المسيح . ولا يلزم ؛ من * كون الملكة أفضل من المسيح * ، * كونهم أفضل

Araf:179. (10)	(9) : D + (سيلا)	(1) : CD هذا
	(11) : A (-)	(2) : D (-)
Nisa:172. (13)	(12) : C (-)	(3) : B Kōseliparanteziçi, kenardadır.
	(14) : AD أن يكون	(4) : D (-)
Paranteziçi, kenarda tashih	(15) : B	(5) : A بلا عقول
	Bcd : ليرتفع	(6) : C شهوة وعقل
	(16) : D (-)	(7) : D من البهايم
	(17) : AD ألا ترى	(8) : B Paranteziçi, satırarasındadır.
	(18) : D + (منه)	(-) : A

من محمد - صلى الله عليه وسلم - . ولأن * الملكة * ؛ صفة جمع . فهذا ؛ يقتضى :
 * أن يكون (جميع) ⁽¹⁾ الملكة ، أفضل من المسيح * فلا يقتضى : * أن يكون كل واحد من
 الملكة ، أفضل من المسيح . (وفيه كلام) ⁽²⁾ . ولأن * الواو * ؛ (يفيد) ⁽³⁾ * مطلق الجمع *
 لا * الترتيب * ، على ما حققناه في شرح المنار ⁽⁴⁾ .
 وأما المثال الذى أوردوه ؛ فليس بنجته . لأن * الحكم الكلى * ؛ لا يثبت ب * المثال
 الجزئى * ، على أنه ممنوع . فإنه إذا قال : * ما أعاننى على هذا الأمر زيد ولا عمرو * .
 فأن هذا ؛ لا يفيد / (A/94a) : كون * المتأخر بالذكر * ، أفضل من * المتقدم * .
 (وتحقيقه) ⁽⁵⁾ : أنه إذا قيل ؛ * هذا العالم ، لا يستكف من خدمته الوزير ولا
 السلطان * . ونحن (نعلم) ⁽⁶⁾ بعقولنا ؛ * أن السلطان ، أعظم درجة من الوزير *
 فعلينا ؛ * أن الغرض من (ذكر) ⁽⁷⁾ الثانى * ؛ * المبالغة * . (وهذه * المبالغة *) ⁽⁸⁾
 ؛ إنما عرفناها بهذا * الطريق * ، لا * بمجرد الترتيب فى الذكر * .
 ثم فى هذه الآية ؛ لا يمكننا أن نعرف : * أن المراد (بقوله) ⁽⁹⁾ ؛ * ولا الملكة المقربون * ، بيان
 المبالغة * . إلا إذا عرفنا قبل ذلك ؛ أن الملكة المقربين ؛ أفضل / (c/109a) من المسيح .
 وحينئذ ، (توقف) ⁽¹⁰⁾ صحة الدليل ؛ على صحة المطلوب . وذلك ، (دور) ⁽¹¹⁾
 وهب : أن هذه الآية ؛ تدل (على) ⁽¹²⁾ * أن منصب الملك ؛ أعظم وأزيد من
 منصب / (a/106a) المسيح - عليه السلام - . * . (لكنها) ⁽¹³⁾ (لاتدل) ⁽¹⁴⁾ . نبنى : * (أن) ⁽¹⁵⁾

Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B

(-) : D

Paranteziği, satır aralığında dir. : B

(-) : A

AD (10) : يتوقف

D : من قوله

D : زور

(-) : C (13)

A : (-)

(-) : A (15)

AC : لا يدل

(1) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır. : B

(2) Paranteziği, kenarda teşhihedilmştir. : B

ABCD : وفيه الكلام

(3) AD : تقيد

(4) Nesefî'nin usul-i'Fık-

ha dair güzel bir
eseridir.

(5) D : بحقيقة

(6) D : نقول

تلك الزيادة ، في جميع المناصب . بل في بعضها . * (فاته) ⁽¹⁾ إذا قيل : * (هذا) ⁽²⁾ العالم ؛ لا يستنكف من خدمته الوزير ولا السلطان / (B/102b) * . فهذا ؛ يفيد : * أن السلطان ، أكل من الوزير في بعض الأشياء . - وهو : السلطة ، ونفاذ الأمر - * ولا يفيد : * أن السلطان ، أزيد من الوزير في العلم والفقه . * . «
فإذا ثبت هذا ؛ فنقول بوجبه . وذلك ؛ لأن الملك أفضل من البشر (في القدرة والقوة) ⁽³⁾ والبطش ⁽⁴⁾ . فخير يل عليه السلام - ؛ قلح مداين قوم لوط - عليه السلام - . ولا يقدر البشر على مثل ذلك . ولكن ، هذا لا يدل (على) ⁽⁵⁾ : * أن الملك أفضل من البشر . *

(فما تنازعنا) ⁽⁶⁾ فيه ؛ وهو كثرة الثواب الحاصل بسبب زيادة الخشوع (والعبودية) ⁽⁷⁾ . وهذا ؛ لأن (النصارى) ⁽⁸⁾ : لما شاهدوا من المسيح - عليه السلام - * إحياء الموتى ، وإبراء الأكف والأبرص ، والإخبار عما يكون (وما يدخرون) ⁽⁹⁾ في بيوتهم ، وتولده من غير أب ؛ أخرجوه عن عبودية الله تعالى . فقال الله تعالى : * إن عيسى ؛ / (C/109b) لا يستنكف بهذا القدر من القدرة وكذا [وكذا (وكذا)] ⁽¹⁰⁾ عن عبوديتي ، ولا الملكة المقرَّبون الذين ؛ هم ؛ فوقه / (A/94b) في القدرة والبطش والعلم اللوحي والخلو عن التولد الإزدواجي ... وهذا لا يدل على : * أن الملك ، أفضل من البشر في كثرة الثواب . *

(7) : D (-)	(1) : D ؛ فكما أنه
(8) : D ؛ Kelimenin soniki harfi, kenarda	(2) : D (-)
tamamlanmıştır.	(3) : D ؛ في القوة والقدرة
(9) : ABC ؛ ويدخرون	(4) : D ؛ + (والعلم اللوحي والخلو عن التولد الإزدواجي .)
(10) : AD (-)	(5) : D (-)
(11) : B ؛ Köseliparanteziçi, kenarda	(6) : ADB ؛ فيما تنازعنا / c ؛ فيما تنازعه
tamamlanmıştır.	(7) : B ؛ Paranteziçi, kenarda tashih edilmiştir.

وبقوله : « إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ » ⁽¹¹⁾ ؛ « (إِذْ) ⁽¹²⁾ ؛ (هَذِهِ) ⁽¹³⁾ » (* العنديّة *) ⁽¹⁴⁾ ،
 [ليست * (عنديّة) ⁽¹⁵⁾] الجهة * . بل ، * (عنديّة) ⁽¹⁶⁾ الفضيلة والقربة * .
 فنقول : « هَذِهِ * (العنديّة) ⁽¹⁷⁾ ؛ [⁽¹⁸⁾ ثابتة للبشر ، أيضاً . (لقوله) ⁽¹⁹⁾]
 تعالى : * عند / (A/106b) ملك مفتر * ⁽²⁰⁾ ، وقوله - صلى الله عليه وسلم -
 حكايةً عن الله تعالى : / (B/103a) * أنا عند المنكسرة قلوبهم * ⁽²¹⁾ «
 (وبقوله) ⁽²²⁾ : « * بل عباد مكرمون * » ⁽²³⁾ .
 فنقول : « إِنَّهُ ، معارض بقوله ؛ * ولقد كرمنا بني آدم ... * ⁽²⁴⁾ » .
 وقولهم ؛ « أَلرَّسُول ، أفضل من الأُمَّة »
 قلنا : « نعم . إذا أرسل السلطان إلى جمع عظيم ؛ ليكون حاكماً فيما بينهم ومتولياً
 لأموالهم . أمّا ، إذا أرسل إلى واحد ، لأجل الاعلام بأمر ؛ فهذا * الرّسول * :
 أدنى (حالاً) ⁽²⁵⁾ من * المرسل إليه * . كما إذا أرسل الملك * عبده * إلى * وزيره * »

فصل

والميثاق الذي أخذه الله تعالى من آدم - عليه السلام - وذريّته ؛ حق ، لما
 روى أن النبيّ - صلى الله عليه وسلم - قال : « مسيح (الله) ⁽²⁶⁾ ظهر آدم بيده اليمنى
 - وكلتا يديه يمين - بعد ما أهبطه إلى الأرض . فأخرج من صلبه ، جميع من يخلق

(1)	(18)	[-] : ٥
(2)	(19)	بقوله : ٥
(3)	(20)	Kamer: 55.
(4)	(21)	Bk2. sh. 286, no: 43.
(5)	(22)	٥ : وقوله
(6)	(23)	Enbiya: 26 (14) Isra: 70.
(7)	(24)	٥ : حاله / (16) ٨٢ : (-)
(8)	(25)	(-)
(9)	(26)	(-)

إلى يوم القيمة، كأمثال الذّرّ / (c 110a) (نثرهم) ⁽¹⁾ بين يديه. وجعلهم على (هيئة) ⁽²⁾ الرجال (والنساء) ⁽³⁾. - يعنى فى عقولهم - ثمّ كلمهم ، وقال لهم: «ألست بربكم» ⁽⁴⁾ (فقالوا) ⁽⁵⁾: «بلى». ⁽⁶⁾ - وعليه جمهور المفتريين - . والأخبار (فيها) ⁽⁷⁾، شاعت و زاعت

(ونؤمن) ⁽⁸⁾ باللّوح والقلم ويبيع مائة قد رُقِمَ. وجفّ القلم بما هو كائن. وما أخطأ العبد ، لم يكن (ليصيه) ⁽⁹⁾. وما أصابه ، لم يكن (ليخطئه) ⁽¹⁰⁾ لو الأخبار فيها. ⁽¹¹⁾ ولا نرى الخروج (على) ⁽¹²⁾ الأئمة - وإن جاروا - . لأنّ بلجور ، لا يخرجون عن الايمان .

ونرى المسيح على الخفين فى الحضر والسفر . / (5/107a) فقد سئل أنس بن مالك ⁽¹³⁾ - رضى الله عنه - عن «السنة والجماعة» . فقال : / (8/103b) « أن تحبّ الشّخين ، ولا تطعن / (A/95a) (فى الختين) ⁽¹⁴⁾ ، وترى المسيح على الخفين . » ونؤمن (بكرام) ⁽¹⁵⁾ الكاتين ، وملك الموت (وقبضه) ⁽¹⁶⁾ أرواح العالمين ، لقوله تعالى : « وإنّ عليكم (لحافطين) ⁽¹⁷⁾ كراماً كاتين » ⁽¹⁸⁾ ، وقوله : « حتّى إذا جاء أحدكم الموت توفّته رسلنا وهم لا يفرّطون » ⁽¹⁹⁾ - أى : « استوفت (روحه) ⁽²⁰⁾ رسلنا » - (وهم) ⁽²¹⁾ ملك الموت وأعوانه .

(11) ٥ : عن	(101)	(1) ٥ : ونشرهم	(102)
(V: H. 93)	(121)	(2) ٨٥ : هيئة	(103)
(-) : ٥	(13)	(3) ٥ : والنساء	(104)
بالكرام : AD	(14)	(4) Araf: 172 / (5) ٨٥ : قالوا	(105)
٨ : وقبضة	(15)	(6) Bk2. sh. 286, no: 44	(106)
(-) : C	(16)	(7) A : وفيهما	(107)
En'am: 61 (18) infitar: 10-11.	(17)	(8) ٥ : وكذا نؤمن	(108)
Paranteziği, kenarında tamamlanmıştır: B	(19)	(9) C : يصيه	(109)
٥ : وهو	(20)	(10) C : يخطئه	(110)

(ونرى) ⁽¹⁾ الصلاة خلف كل برّ وفاجر، وعلى من مات منهم، لقوله - عليه السلام - : « (الصّلوة) ⁽²⁾ ، واجبة عليكم خلف كل مسلم (برّاً) ⁽³⁾ كان (أو فاجراً) ⁽⁴⁾ - وإن عمل الكبائر - . (و الصّلوة ، واجبة على كل مسلم ، برّاً كان أو فاجراً - وإن عمل الكبائر) ⁽⁵⁾ » ⁽⁶⁾ وفي دعاء الأحياء للأموات ، وصدّقتهم ؛ نفع ، لورود (الآثار المعروفة منها) ⁽⁷⁾ / ^(c/110b) ما ذكر ^{E/101a} في الصّحاح : « أدّ رجلاً قال للنبيّ - صلى الله عليه وسلم - : * إني أتى ، أقتلت نفسها * - أي ماتت فجأة . وأصله : * إقتلتها ⁽⁹⁾ الله نفسها * أي : (أستلبت) ⁽¹⁰⁾ . - * وأظنّها ؛ لو تكلمت ، تصدّقت . فهل لها أجر ، إن تصدّقت عنها ؟ * قال : * نعم * » ⁽¹¹⁾

وهو يجيب الدعوات ، قال الله تعالى : « أدعوني أستجب لكم » ⁽¹²⁾ .
ويقضى الحاجات ، قال الله (تعالى) ⁽¹³⁾ : « قل الله يجيبكم منها ومن كلّ كرب » ⁽¹⁴⁾ وما أخبر النبيّ - صلى الله عليه وسلم - من خروج الدجال ودابة الأرض ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى - عليه السلام - وطلوع الشمس من مغربها ؛ حقّ . فقد ذكر في الصّحاح عن حذيفة (بن) ⁽¹⁵⁾ (أسيد) ⁽¹⁶⁾ الغفاريّ ⁽¹⁷⁾ / ^(b/104a) قال : « إطلع النبيّ - صلى الله عليه وسلم / ^(b/107b) ونحن نتذاكر - فقال * (ما تذاكرون) ⁽¹⁸⁾ * قالوا : * نذكر الساعة * . قال : * إنها (لن تقوم) ⁽¹⁹⁾ حتى (ترونها) ⁽²⁰⁾ قبلها عشر آيات . فذكر

E : إستلبها	ABD (10) : إستلبه	(1) A : ونرى
Paranteziği, kenarda tashih edilmis̃. : B		(2) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B
Mumîn: 60. (12)	Bk2. Sh. 286, no: 46. (11)	(3) D : برّ
En'am: 64. (14)	(13) A : (-)	(4) D : فاجر
أسد : ABCD (16)	(15) D : ابن	(5) ACD : (-)
	(17)	(6) Bk2. Sh. 286, no: 45.
	(18) DE : ماتذكرون / BC : ماتذكروا / A : ماتذكر	(7) C : Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır
(19) E : لا تقوم	(20) C : نزل	(8) Dikkat: (E) Nüshasının 6/87b de ki nok-
ABDE : تروا		(9) C : إقتلتا

sanlığı, burada son bulmaktadır.

(الدَّخَان) ⁽¹⁾ (والدَّجَال) ⁽²⁾ والدَّابَّةَ وطلوع الشمس (من مغربها) ⁽³⁾ و
نزول عيسى بن مريم (وخرج) ⁽⁴⁾ يأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف : (خسف
بالمشرق) ⁽⁵⁾ ، وخسف بالمغرب ، (وخسف) ⁽⁶⁾ بجزيرة العرب . وآخر ذلك : نار تخرج
من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم . ⁽⁷⁾

والكف عن الصَّحَابَةِ - رضى الله عنهم - ؛ (واجب) ⁽⁸⁾ . عن أبي سعد الخدرى ⁽⁹⁾
أنه قال : « قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : * لا تسبوا أصحابي . فلو
أن أحدكم / (A/95b) أنفق مثل أحد (ذهباً) ⁽¹⁰⁾ ؛ ما بلغ مدّ أحدهم ولا
نصفه * . » ⁽¹¹⁾ . وقال : « (الله الله) ⁽¹²⁾ في / (c/111a) أصحابي ! لا تتخذوهم غرضاً
من بعدى . فمن أحبهم ؛ فحبي أحبهم . (ومن أبغضهم) ⁽¹³⁾ ؛ فبغضى أبغضهم . ومن
أذاني ؛ فقد أذى الله تعالى . ومن أذى الله ؛ (فيوشك) ⁽¹⁴⁾ أن يأخذه . » ⁽¹⁵⁾
وقال عمر بن عبد العزيز ⁽¹⁶⁾ : « تلك دماء ؛ طهر الله أيدينا (عنها) ⁽¹⁷⁾ . فلا
نلطيخ ⁽¹⁸⁾ بها ألسنتنا » ⁽¹⁹⁾

و « الشهادة للعشرة بالجنة » ؛ حق ، لقوله - صلى الله عليه وسلم - : «
أبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلي في الجنة ، وطلحة (في
الجنة) ⁽²⁰⁾ ، والزبير في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، وسعد ابن أبي ⁽²¹⁾

Bk2.sh. 286, no: 48	(11)	(1) : C (-)
E : على الله	(12) : A (-)	(2) : C : الرجال
E : ومن بعضهم	(13)	(3) : B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmıştır.
D : يوشك	(14)	(4) : ABCD (-)
Kelimeninyarisi, kenardadır. E		(5) : B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmıştır.
(14) Bk2.sh.286, no: 49. (15)	(15)	(6) : C (-)
(V: H.101) (-) : C منها	(17)	(7) : Bk2.sh. 286, no: 47.
(15) نتلطيخ	(18)	(8) : D (-)
(-) : C (21) (-) : C (20)	(20)	(9) : E : (10) (-)

وقاص في الجنة / (5/108a) (وسعيد) ⁽¹⁾ بن زيد في الجنة ، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة ⁽²⁾ [والحديث (مذكور) ⁽²⁾ في المصابيح] ⁽³⁾ .

وكل مؤمن بعد موته ؛ مؤمن / (8/104b) حقيقة ، كما في حال نومه وغفلته .

وكذا الرسل والأنبياء . - عليهم السلام - بعد وفاتهم ؛ رسل وأنبياء حقيقة لا / (E/101b) حكماً . لأن « المتصف » بـ « صفة النبوة » و « الايمان » ؛ هو « الروح » . وهو باق ، لا يتغير بالموت .

ويجوز إطلاق اسم « الشيء » و « الموجود » بالعربية والفارسية (د « الحق ») ⁽⁴⁾ واسم « النور » و « الوجه » و « اليد » و « العين » و « الجنس » ونحو ذلك ؛ لا يجوز إطلاقها بالفارسية من غير (التأويل) ⁽⁵⁾ . لأنها ؛ من « المتشابهات » ، بخلاف الأولين .

وبعض الألفاظ يجوز إطلاقها مضافاً ، ولا يجوز بدون الإضافة / (c/111b) ، (كقوله) ⁽⁶⁾ : « رفيع الدرجات » و « قاضي الحاجات » و « هازم الأحزاب » و « فارج الهم » (و) ⁽⁷⁾ « شديد العقاب » . لأنها ، تنتهي في « أسماء الله تعالى » إلى ما أنهانا (إليه الشرع) ⁽⁸⁾ .

ولا يجوز إطلاق (إسم) ⁽⁹⁾ « المحبوب » . وبعضهم ؛ جوزوا (لفظة) ⁽¹⁰⁾ « المحتجب » . لأن الأول ؛ يدل على (المخلوئية) ⁽¹¹⁾ ، دون الثاني .

ومن الأسماء ؛ لا يجوز إطلاقها (وضدّها) ⁽¹²⁾ : كـ « الساكن » و « اليقظان » / (A/96a) (و « العاقل ») ⁽¹³⁾ .

(وكذا) ⁽¹⁴⁾ لا يجوز إطلاق اسم « الدّاخل في العالم » و « الخارج منه عليه » .

(1) AC : وسعد	(2) Bk2.sh.28b.no:50. (2)	(7) C : (-)
3. D : (-)		(8) D : الشّرع إليه
4. AC : [-]		(9) D : (-)
B : Köşeli paranteziği, kenardadır.		(10) ACDE : لفظ
E : على الحق		(11) D : المخلوئية
(5) CDE : تأويل		(12) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B
(6) D : لقوله		(13) : العاقل

أَمَّا الْأَوَّلُ ؛ فظاهر . وكذا الثاني . لَأَنَّهُ ؛ يُوْهِمُ الفساد . (وهو ثبوت الانتقال)⁽¹⁾
ولا يجوز (إطلاق)⁽²⁾ إسم « الغائب » عليه ، لعدم ورود النص . ولأَنَّهُ (قال)⁽³⁾
تعالى / (٥/١٥٨ب) : « وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَا كُنْتُمْ . »⁽⁴⁾
ويجوز أَنْ يُقَالَ : * إِنَّهُ غَيْبٌ عَنِ الْخَلْقِ * . (فَعَنْ)⁽⁵⁾ عطاء⁽⁶⁾ - رحمه الله - في
تفسير قوله : « يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ »⁽⁷⁾ ؛ * (إِنَّ * الْغَيْبِ *) ؛ هُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ .

— . —

(5) CE : وعن	(1) ABCD : (-)
(6)	(2) C : (-)
(7) D : إِنَّهُ	(3) B : Paranteziqi, satruralıgındadır
	(4)

المبحث الثامن
في الإمامة

فصل

(في الامامة)⁽¹⁾

هي : « رياسة عامة (لحفظ) ⁽²⁾ مصالح الناس / (B/105a) دينًا ودُنْيًا ، وزجرهم عما يضرهم »
(واحترزنا) ⁽³⁾ بلفظ العموم ؛ في « الدين » و « الدنيا » : عن « المولى » و «
القضاة » و « الأمراء » . فان رياستهم ، غير عامة .

ولابد للمسلمين من [إمام : يقوم] ⁽⁴⁾ [⁽⁵⁾ (بتنفيذ) ⁽⁶⁾ أحكامهم ، وإقامة حدودهم
وسد ثغورهم ، وتجهيز جيوشهم ، وحماية (بيضتهم) ⁽⁷⁾ ، وقطع] ⁽⁸⁾ مادة شرور المتغلبه و
المتلصبة - وقطاع الطريق / (C/112a) وإقامة الحج والأعياد ، وأخذ العشور والمصدقات
وقطع المنازعات ، وقبول الشهادات ، وتزويج [الصغار] ⁽⁹⁾ - والصغار : ⁽¹⁰⁾ « الذين
لا أولياء لهم » - ، وقسمه الخنائم

(ولهذا إجمعت) ⁽¹¹⁾ الصحابة - رضی الله عنهم - على « وجوب نصب الامام » . و
إنما اختلفوا / (E/102a) في التعيين ، إلى أن إنعقد الاجماع على « نصب (أبي بكر الصديق) »
- رضی الله عنهم -

(وبهذا) ⁽¹³⁾ ؛ عرف بطلان قول أبي بكر الأصم ⁽¹⁴⁾ وهشام بن عمرو ⁽¹⁵⁾ والخوارج : «
أن نصب الامام ؛ ليس بواجب » .
وينبغي ؛ أن يكون الامام : ظاهرًا ، ولا مختفيًا ، ولا منتظرًا ، (لمكنه) ⁽¹⁶⁾ القيام .

(9) AE : الصغار	(1) E : (-)
(10) E : + (هم)	(2) AC : بحفظ
(11) CDE : ولهذا إجمعت	(3) E : واحترز
AB : وبهذا إجمعت	(4) D : يقطع
Paranteziqi, kenarda tashih edilmis̃ . : B	(5) Köseliparantez, kenarda tashihli : D
(12) ABCE : الصديق	(6) E : تنفيذ
(13) BC : ولهذا	(7) B : Paranteziqi, kenarda tashihli
(14) (V: ?)	(8) D : [-]
(15) Halife Me'mun Zamanı	
(16) DE : لمكنه	

(بما نصب هوله . إذ: نصب من لا يمكنه) ⁽¹⁾ القيام بذلك ، غير مفيد .
 وبهذا ، يبطل قول الرّواض بـ « إمام مستور » وبـ « إمام غائب ينتظرون خروجه »
 وأن يكون حرّاً ذكرّاً بالغاً عاقلّاً شجاعاً / (B/105a) قرشيّاً .
 أمّا الذّكورة ؛ فلاّن النساء ، أمّرن بالقرار في البيوت . / (A/96b) (فكان) ⁽²⁾ مبنى
 (حالتهنّ) ⁽³⁾ ؛ على الاستتار . (فلا يقدرن) ⁽⁴⁾ على جرّ العساكر ، وإظهار (السيّاسات) ⁽⁵⁾ .
 وإليه أشار البتّي - صلى الله عليه وسلم - حيث (قال : / (B/105b) « كيف يفلح
 قوم تملّكهم امرأة) ⁽⁶⁾ » ⁽⁷⁾
 وأمّا الحرّيّة والبلوغ والعقل ؛ فلاّن العبد (والصّبيّ والمجنون) ⁽⁸⁾ ؛ لأوّلآية لهم على
 أنفسهم . (فكيف) ⁽⁹⁾ (يكون) ⁽¹⁰⁾ (لهم) ⁽¹¹⁾ الولاية على غيرهم ؟ و «الولاية المتعدّية» ؛
 فرع لـ «الولاية القائمة» .
 وأمّا الشّجاعة ؛ فقد قال صاحب التّبصرة ⁽¹²⁾ / (C/112b) : « إنّ الاجتهاد ليس بشرط كما
 في القاضي . فأما كونه * سياسيّاً ، قادراً على تنفيذ الأحكام وإنصاف المظلوم من الظّالم ،
 (وسد الثّغور) ⁽¹³⁾ ، وحماية البّيضة ، وحفظ حدود دار الاسلام ، وجرّ العساكر * ؛
 فينبغي أن يكون شرطاً . إذ ؛ لو لم يكن كذلك ، لم يحصل به ما نصب الامام لأجله
 وأمّا كونه قرشيّاً ؛ فشرط ، لقوله - صلى الله عليه وسلم - : « الأئمّة من قریش »
 [- وقد سلّمت الأنصارُ الخلافةَ لقریش بهذا الحديث . - ولا يختصّ بطن (من)
 قریش] ⁽¹⁵⁾ [⁽¹⁶⁾ دون بطن .

(10)	٥ : تكون	(1)	٥ : (-)
(11)	٥ : (-)	(2)	E : وكان
(12)		(3)	COE : حالهن
(13)	Paranteziği, kenarda tamamlanmıştr: B	(4)	E : فلا تقدرن
(14)	Bk2. sh. 286, no: 52.	(5)	E : السيّات
(15)	(-) : C	(6)	٥ : (-) / (7) Bk2. sh. 286 no: 51
(16)	Köşeli paranteziği, kenarda tamamlanmıştr	(8)	B : والمجنون والصّبيّ
		(9)	AB : وكيف

وبه ، يبطل قول الضرارية : « إنَّ الامامة تصلح في غير قریش . »
والكجی (1) : « إنَّ القرشيَّ ، أولى بها . فان خافوا الفتنة ؛ جازعدها (بغيره) (2)
وبعض (الرونديَّة) (3) : « إنَّها بالوراثه »
وقالت الروافض : « ينبغي أن يكون عالماً بكلِّ الأمور ، ولو بضرب العود . » / (o/109b)
وعن بعضهم : « إنَّه ينبغي أن يعلم الغيب . » . وهذا ، باطل . لأنَّ الامامة ، خلافة
النُّبوة . (وهذا) (4) ؛ ليس بشرط في النُّبوة . ففي الخلافة أولى . (ولهذا) (5) ؛ قال
- صلى الله عليه وسلم - : « أنا ، أعلم بأمر دينكم . وأنتم ، أعلم بأمر دنياكم » (6).
والتقوى ، شرط الكمال . فلا ينزل الامام بالفسق ، وإن استحقَّ العزل . ويكره
عقد الخلافة / (E/102b) للفاسق . ولكن / (B/106a) لو عقدت الخلافة له ؛
(تتخذ) (7) . وعند المعتزلة والخوارج : * شرط * الجواز / (A/97a) (c/113a)
والانعتقاد ؛ فينزل به * . وقياس مذهب الشافعي - رحمه الله - كذلك . لأنَّ
الفاسق عنده ؛ ليس (بأهل للشهادة) (8) والقضاة . فأولى أن لا يكون أهلاً (لخلافة) (9).
ولا يشترط أن يكون (10) هاشيمياً . وزعمت الروافض : « أنها (لا تصلح) (11) إلا في بني
هاشم » ثمَّ عيَّنوا علياً - رضي الله عنه - وأولاده ، وأبوا خلافة أبي بكر وعمر وعثمان
- رضي الله عنهم - . والصحيح ؛ ما قلنا ، لاطلاق الحديث .
(12) أو معصوماً ؛ وبه قالت المعتزلة ، والزيدية ، والخوارج . وقالت (الاثنا عشرية)
والاسماعيلية : « يجب » . - وسموا (بـ « الاسماعيلية ») (13) ؛ لانتسابهم إلى إسماعيل
بن جعفر الصادق (14) - رضي الله عنه - وبـ « الباطنية » ؛ لقولهم : « كلَّ ظاهر

(1)	(v: H. 319)	(8)	هـ : من أهل الشهادة
(2)	AE : لغيره هـ : بغيرها	(9)	E : الخلافة
(3)	A : الرويدية / c : الزيدية / هـ : الرويدية	(10)	Paranteziqi, satiraraligindadır: B
(4)	c : (-)	(11)	A : لا يصلح
(5)	B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmış tir	(12)	هـ : الأشاعرة
(6)	Bk2. Gh. 286, no: 53.	(13)	هـ : بالأسماء عليه
(7)	AE : يتخذ	(14)	v: H. 142.

(فله) ⁽¹⁾ باطن . و ⁽²⁾ « الملاحدة » ؛ لعدولهم (من ظواهر الشرعية) ⁽³⁾ إلى بواطنها في بعض الأحوال . / (5/110a) (و ⁽⁴⁾ « التعلين ») ⁽⁵⁾ ؛ لأنّ عندهم : * لا يصير غير الامام عالمًا بالله تعالى ، (إلا) ⁽⁶⁾ إياه . * . إحتجوا بقوله تعالى : « (وإذا) ⁽⁷⁾ إبتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهنّ قال إني جاعلك للناس إمامًا قال ومن ذريّتي قال لا ينال عهدي الظالمين » ⁽⁸⁾ ؛ أخبر أنّ (عهد) ⁽⁹⁾ (الامامة) ⁽¹⁰⁾ ؛ لا يصل إلى من كان ظالمًا . (8/106b) وكلّ من كان مذبذبًا ؛ فهو « ظالم » . فثبت : * لا بدّ أن يكون

معصومًا . *

والجواب : « أنّه / (c/113b) سأل ؛ * أن يكون (ولده) ⁽¹¹⁾ نبيًا * كما كان هو . فأخبر ؛ * أنّ الظالم ، لا يكون نبيًا . * ولأنّ « الظالم (المطلق) » ⁽¹²⁾ ؛ هو « الكافر » . فأخبر : * أنّ إمامة [المسلمين] ⁽¹³⁾ [والكافرين] ⁽¹⁴⁾ ؛ (لا تثبت) ⁽¹⁵⁾ لأهل الكفر ، وإنّ من أولاده المسلمين والكافرين . * . (قال الله تعالى) ⁽¹⁶⁾ : « وباركنا عليه وعلى إسحق ومن ذريّتهما محسن وظالم لنفسه مبين . » ⁽¹⁷⁾ - و « المحسن » ؛ « المؤمن » . و « الظالم » ؛ « الكافر » . ! (أو) ⁽¹⁸⁾ أفضل (أهل) ⁽¹⁹⁾ زمانه . (فينعقد) ⁽²⁰⁾ إمامة المفضول مع قيام الفاضل . وإليه ذهب / (A/97b) الشيخ أبو منصور ⁽²¹⁾ وأبو العباس

(10) C : (-)	(11) له
(11) A : المسلم	(12) c : عن ظهور الشريعة
(12) B : Paranteziqi, kenarda tamamlanmis:	(13) h : في الأحكام الشرعيّة
(13) CE : لا يثبت	(14) h : وبالتعلين
(14) AB : قال تعالى	(15) E : (-)
(15) Saffat:113: (15)	(16) AE : وإذا
(16) E : و	(17) Bakara:124
(17) C : (-)	(18) cd : عقد
(18) CE : فتنعقد	(19) E : الامام
(19) (V:H.333)	(20) Paranteziqi, kenarda toshihedilmis: c
	(21) (9)

القلانسى^(١١) - رحمهما الله - . وقال جمهور الروافض : « (لا ينعقد)^(٢) إمامة المفضل مع قيام الفاضل » - وإليه مال الأشعرى - ، (قاسوا)^(٣) « الامامة » على « النبوة » . ثم النبىء يكون أفضل ممن سواه . (فكذا)^(٤) الامام يجب أن / (E/103a) يكون كذلك . و هذا .. (لأن)^(٥) « من جعل إماماً لغيره » ؛ فقد (جعل)^(٦) « متبوعاً » لذلك . / (o/110b) وجعل « الأكمل » تابعاً لـ « الأنقص » ؛ قبيح . ولأن النفوس ، إلى متابعيه والأتقياء لأوامره ؛ أميل .

ولنا : « أن عمر رضى الله عنه ، لما طعن ؛ جعل الخلافة شورى بين عثمان^(٧) وعلي^(٨) [وطلمجة]^(٩) » [٥] والزبير^(١١) وعبد الرحمن بن عوف^(١٢) وسعد بن (أبي)^(١٣) وقاص^(١٤) - رضى الله عنه و منهم - مع رجحان (عثمان وعلي)^(١٥) على من سواهما . (ولأن الوقوف)^(١٦) على « كونه أفضل عند الله قطعاً » ؛ غير ممكن (للعباد)^(١٧) . والحاجة ماسة إلى نصب الامام . فلا يجوز / (B/107a)(c/114a) تحليقه بما لا وقوف للعباد عليه ، بخلاف النبوة . فإن الله تعالى ؛ هو الذى يختار من يشاء من عباده لنبوته ورسالته . وهو (العالم)^(١٨) بحقيقة كل شئ . فكان « من إختاره من أهل زمانه (لرسالته)^(١٩) » ؛ « أفضل خليقته » ضرورة .

(ولا يجوز)^(٢٠) نصب إمامين فى عصر واحد ، خلافاً للروافض . فانهم يقولون بثبوت إمامين (فى وقت واحد . أحدهما : « ناطق » ، والآخر : « صامت » .

(V: H. 32)	(12)	(V: H. 36)	(11)	(V: H. 306)	(1)
(V: H. 55)	(14)	(-): CE	(13)	CE : لا تنعقد	(2)
		(-): C	(15)	E : قاسى	(3)
		ABCE : الوقوف	(16)	o : وكذا	(4)
		o : للعبد	(17)	Paranteziqi, tekrarlanmiş : o	(5)
		a : عالم	(18)	Paranteziqi, : B	(6)
		c : ورسالته	(19)	V: H. 40. (8) (V: H. 35)	(7)
		o : فلا يجوز	(20)	v: H. 36. (10) (-): E	(8)

وقالت الكرامية : « إِنَّ عَلِيًّا - رضى الله عنه - ومعاوية ⁽¹⁾ - رضى الله عنه -
 ؛ لانا إمامين ⁽¹⁾ . وكان يجب على (أتباع) ⁽²⁾ كل واحد منهما طاعة (صاحبهم) ⁽³⁾ . »
ولنا : « أَنَّ الْأَنْصَار - رضى الله عنهم - لما قالوا : « مَنَّا أَمِير وَمَنْكُمْ أَمِير » ، وقال
 أبوبكر - رضى الله عنه - : « لَا يَصْلَحُ سَيْفَانُ فِي غَدٍ وَاحِدٍ » ؛ إِنْ قَادُوا لَهُ وَلَمْ يَنْكُرُوا عَلَيْهِ .
 (فكان) ⁽⁴⁾ ذلك ، إجماعاً منهم . ولأنَّ الْأُمُورَ الَّتِي تَنَاطُ بِالْأَمَامِ ؛ يَكْفِيهَا الْوَاحِدُ . (فلا
 تجوز الزيادة) ⁽⁵⁾ (عليه) ⁽⁶⁾ . ولو جاز (الاثنان) ⁽⁷⁾ ؛ (لجاز) ⁽⁸⁾ / (D/III a) « الأربعة »
 و « العشرة » . فيؤدَّى إِلَى أَنْ يَنْصَبَ فِي كُلِّ بَلَدَةٍ أَوْ قَرْيَةٍ أَوْ مَحَلَّةٍ إِمَامٌ (على جدّة) ⁽⁹⁾
 وحينئذ ، (تقع) ⁽¹⁰⁾ المخالفة والمقالة . فيعود / (A/98a) على (موضوعه) ⁽¹¹⁾ بالنقض .
 ثم ، لو عُقِدَتِ الْإِمَامَةُ لِاثْنَيْنِ عَلَى التَّعاقِبِ ؛ كَانَ الثَّانِي بَاغِيًّا . يجب خلعه . وإن
 أبى ؛ فيقاتل كما هو الحكم في الباغي . ولو وقع العقدان (معاً ، تعارضاً) ⁽¹²⁾ . / (c/114b)
 (فِيَسْتَأْنَفُ) ⁽¹³⁾ العقد لأحدهما أو لغيرهما .
وَمَنْ نَصَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى إِمَامَةٍ أَحَدٍ بَعْدَهُ . / (B/107b)
 إِذْ ؛ لَوْ نَصَّ ، لاشتهر . (لأنَّ) ⁽¹⁴⁾ الخلافة ؛ أَمْرٌ عَامٌّ (تقع) ⁽¹⁵⁾ (بكلِّ) ⁽¹⁶⁾ النَّاسِ إِلَى
 معرفته حاجةٌ مَاسَّةٌ . وما هذا سبيله ؛ لو كان النَّصُّ فِيهِ ثَابِتًا / (E/103b) ؛ لاشتهر
 اشتهاً لا يبقى معه على أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ (خفاء) ⁽¹⁷⁾ ، كَالنَّصِّ عَلَى « الْقَبْلَةِ وَأَعْدَادِ
 الرِّكَحَاتِ وَمَقَادِيرِ الزَّكَوَاتِ » . وَلَمَّا لَمْ يَوْجَدْ (فِي ذَلِكَ خَبَرٌ) ⁽¹⁸⁾ : « (هذا) ⁽¹⁹⁾

ACDE (9) : على حدة	Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır. : A (1)
A : يقع (10)	(V: H. 60)
D : موضعه (11)	(-) ، D (2)
A : معارضاً (12)	D : صاحبه (3)
A : فتستأنف (13)	c : وكان (4)
D : أَنَّ (14)	c : ولا يجوز الزيادة (5)
ACDE (16) : كل	c : (-) (6)
E : خبر في ذلك (18)	c : الامامان (7)
D : وما هذا (19)	E : لجازت (8)

سبيله » ؛ (دَلَّ أَنَّهُ) ⁽¹⁾ ، لَانَصَّ فِيهِ

وقول الرّوا فضى : « (بوجود) ⁽²⁾ النصّ من النبىّ - صلى الله عليه وسلم -

على على - رضى الله عنه - . (وبعض) ⁽³⁾ (الرّوندية) ⁽⁴⁾ : « (بوجود النصّ

على العباس - رضى الله عنه - » ؛ باطل . لأنّه لو كان النصّ ثابتاً ؛ لادّعى

المنصوص عليه ذلك ، واجتجّ بالنصّ ، وخاصم من لم يقبل ذلك منه . ولما

(لم يؤو) ⁽⁵⁾ عنه الاحتجاج عند تفويض الأمر إلى غيره ؛ علم : « أنّه لَانَصَّ لأحد » .

ولأنهم ⁽⁶⁾ : « لما ادّعى النصّ ؛ (صاروا) ⁽⁷⁾ (طاعين) ⁽⁸⁾ على الصحابة - رضى الله

عنهم على العموم / (5/111b) حيث ، * أنهم اتفقوا بعد رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - على مخالفة نصّه ، واستمروا على ذلك ، وفوضوا الأمر إلى غير المنصوص

عليه ، وأعانوا المبطل ، وخذلوا (الحق) ⁽⁹⁾ - مع أنّ الله تعالى وصفهم بكونهم « خير

أمة » ⁽¹⁰⁾ وجعلهم « أمة وسطاً (لتكونوا) ⁽¹¹⁾ شهداء على الناس » ⁽¹²⁾ * .

وعلى على والعباس - رضى الله عنهما - على الخصوص . فانه ؛ إشتهر : * أنهما

بايعا أبا بكر - رضى الله عنه - / (c/115a) جهراً . * ولو كان الحقّ لهما ثابتاً / (B/107b)

لكان أبو بكر (غاصباً) ⁽¹³⁾ (ظالماً) ⁽¹⁴⁾ . ومن زعم : * أنّ عليّاً - رضى الله عنه - - مع قوّة

(حاله وعلمه) ⁽¹⁵⁾ وحاله ، (وعزّة) ⁽¹⁶⁾ (عشيرته) ⁽¹⁷⁾ ، وكثرة متابعيه - ؛ ترك حقّه ،

واتبع ظالماً (غاصباً) ⁽¹⁸⁾ (ونصر) ⁽¹⁹⁾ باغياً مبطلاً . فقد وصفه / (A/98b) بالجين والضعف

Aliimran: 110. (10)	(9) د : الحق	(1) د : دلّ على أنّه
Bakara: 143. (12)	(11) ADE : ليكونوا	(2) د : بوجوب
	(13) ACDE : عاصياً B : غاصباً	(3) E : وقول بعض
	(14) A : (-)	(4) ACD : الزّيدية
	(15) E : علمه وحاله	(5) د : يرد
	(16) A : وغيره / د : وعزّة / E : وغيره	(6) c : لأنهم
	(17) A : (-)	(7) د : ماروا
	(18) ACDE : عاصياً / B : غاصباً	(8) ad : طاغين
	(19) c : ويصير	

وقلة التوكل ، وعدم الثقة بوعده الرسول - صلى الله عليه وسلم - المفوض إليه (الأمر) ⁽¹⁾ (الناص) ⁽²⁾ عليه . كيف وهو موصوف بالصلافة والدين ، والتعصب للدين القويم ؛ موسوم بالشجاعة (والبسالة) ⁽³⁾ (مثلها) ⁽⁴⁾ ، ورباطة (الجأش) ⁽⁵⁾ ، وشدة (الشكيمة) ⁽⁶⁾ وقوة الصريمة ؛ مشهود له بالطرف في معادن (المصاولة) ⁽⁷⁾ ، وأماكن المبارزة والمقاتلة على المشهورين من الفرسان والمعروفين من الشجعان .
وهو ؛ القائل في كتابه المعامله « عثمان بن حنيف » ⁽⁸⁾ : * (والله) ⁽⁹⁾ !
لو ارتدت العرب عن (حنيفة) ⁽¹⁰⁾ أحمد - صلى الله عليه وسلم - ؛ لحضت إليها خياض المنايا ، (ولضر بهم) ⁽¹¹⁾ / (D/112a) ضرباً (يفض) ⁽¹²⁾ الهام ويرضى العظام حتى يحكم الله بيني وبينهم (وهو) ⁽¹³⁾ خير الحاكمين . *
فلو كان عرف من النبي - صلى الله عليه وسلم - فيه أوفى عمه - العباس - نصاً ، وعرف أن * (لاحق) ⁽¹⁴⁾ لغيرهما * ؛ لما إنقاد لغيرهما ، (بل إخرط) ⁽¹⁵⁾ سيفه ، وخاض (المركة) ⁽¹⁶⁾ ، وطلب حقه أوحق عمه ، ولم يرض بالذل والهوان (ولم ينفذ) ⁽¹⁷⁾ / (C/115b) لأحد على غير الحق ، (ولم يتابعه) ⁽¹⁸⁾ في أموره ، ولم يخاطبه بخلافة الرسول ، ولم يساعده (أيضاً) ⁽¹⁹⁾ (من تولى) ⁽²⁰⁾ الأمر بعده

(1)	C : أمر	(11)	D : وتضربتهم
(2)	C : الناس	(12)	D : يقض
(3)	AD : والبسالة	(13)	E : والله
(4)	A : Paranteziçi, satıracalığındadır.	(14)	D : حق
	CDE : (-)	(15)	E : أخرط
(5)	DE : جاش	(16)	C : المعتركة
(6)	A : الشكيمة	(17)	A : ولم ينفذ
(7)	C : المضالة	(18)	AD : ولم يتابعه
(8)		(19)	D : (-)
(9)	ABCD : (-)	(20)	D : من تولى
(10)	E : حنيفة		

/ (8/108b) بتقليده ، ولا زوجه بنته . - وهو ظالم عليه لخصبه حقه ، وعاص لله تعالى بـ «الاعراض عن (نص) (رسول) الله⁽²⁾» - كما شهر سيفه وقت خلافته . بل كان (ذلك)⁽³⁾ في أول الأمر (أحق)⁽⁴⁾ . وأولى . إذ ، كان عهد رسول الله - عليه (السلام)⁽⁵⁾ ؛ أقرب ، وزمانه أدنى . وقد روى ؛ أن العباس⁽⁶⁾ قال لعليّ - رضي الله عنه - : « أمدد يدك أبياعك حتى يقول الناس : * بايع عمّ رسول الله [إبن]⁽⁷⁾ عمّ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - [(8) فلا يختلف عليك (إثنان)⁽⁹⁾ * » . والزبير وأبوسفيان ، لم يكونا راضيين / (A/99a) بامامة أبي بكر - رضي الله عنه - . والأنصار ، (كارهون)⁽¹¹⁾ خلافته . وحيث لم يجرّد سيفه ولم يطلب حقه ؛ دلّ أنه * (إنما)⁽¹²⁾ لم يفعل ذلك * . لأنه علم : * (أنه)⁽¹³⁾ لانصق له ولا غيره * . (وكن)⁽¹⁴⁾ الصحابة - رضي الله عنهم - إجمعت على خلافة الصديق : إما استدلالاً بأمر الصلوة ، فأنه عليه السلام - قال : « مروا أبانكر / (o/112b) ليصل بالناس »⁽¹⁵⁾ . وهي من أعظم أركان الدين . (فاستدلّوا)⁽¹⁶⁾ بهذا على أنه أول بالخلافة . ولهذا قال عمر - رضي الله عنه - : « رضيك رسول الله لأمر ديننا . (أفلا)⁽¹⁷⁾ نرضاك لدينانا ؟ » . وأمر الحجّ . فأنه - صلى الله عليه وسلم - أمره بـ « أن يحجّ (بالناس)⁽¹⁸⁾ » - سنة تسع -

(10) (v: H. 36)	(1) A : (-)
(11) D : كارهين	(2) D : الرسول
(12) A : (-)	(3) D : (-)
(13) Paranteziği, satıraralığındadır. : B	(4) Paranteziği, kenarda tamamlanmış: B
(14) ABE لكن	(5) Paranteziği, satıraralığındadır. : A
(15) Bk2. sh. 287, no: 54.	(6)
(16) B : فالستدلّوا	(7) A : مع إبن
(17) D : ولا	(8) CE : [-]
(18) E : للناس	(9) C : إبنان

عند / (c/116a) قعوده - صلى الله عليه وسلم - عن إقامته بنفسه لعارض (شغل) ⁽¹⁾. (وإمّا بأنّ) ⁽²⁾ اللطيف الخبير - جلّ ثناءه وتباركت أسماؤه - ؛ نظر لأمة حبيبه ، ومتبني صفيه / (B/109a) ؛ فجح أهواءهم (المشتتة) ⁽³⁾ وآراءهم المختلفة على خلافة قرشيّ ، شجاع ، موصوف بالعلم والديانة والصلابة ورباطة الجأش والعلم بتدابير الحروب والقيام (بتهيئة) ⁽⁴⁾ الجيوش وتنفيذ التّرايا ومعرفة سياسة العاقمة وتسوية أمور الرّعيّة.

بل هو (أكبرهم) ⁽⁵⁾ فضلا ، (وأغزرهم) ⁽⁶⁾ علما ، وأوفرهم عقلا ، وأصوبهم تدبيرًا ، وأربطهم عند الملمات ⁽⁷⁾ جأشا ، وأشدّهم على (وعد) ⁽⁸⁾ الله (اتكالا) ⁽⁹⁾ وأيمّهم (نقية) ⁽¹⁰⁾ ، وأطهرهم / (E/104b) سريرة ، وأعودهم (على) ⁽¹¹⁾ (أفناء) ⁽¹²⁾ الخلق نفعا ، (وأظفهم) ⁽¹³⁾ عن الفواحش (نفسا) ⁽¹⁴⁾ ، (وأنفعهم) ⁽¹⁵⁾ و أصونهم عن القبائح عرضا ، وأقدمهم (إسلاما) ⁽¹⁶⁾ ، وأجودهم كفا ، وأسمحهم بيزل ما احتوى من المaled ، وأقلّمهم في ذات الله مبالاة والاجماع ؛ حجة موجبة (للعلم) ⁽¹⁷⁾ قطعًا .

ثمّ الدّليل من الكتاب ، (قوله تعالى) ⁽¹⁸⁾ : « قل للخلفين من الأعراب / (D/113a) استدعون / (A/99b) إلى قوم أولى بأس شديد » ⁽¹⁹⁾ ؛

(11) A : (-)	(1) c : يشغل
(12) D : إقنا	(2) c ، وإمّا لأنّ
(13) AC : وأظفهم	(3) cd : المشتتة
(14) Paranteziçi, satırlaralığındadır : B	(4) E : تهيئًا
(15) A : (أنفعهم) : CDE (-)	(5) c : أكبرهم
(16) D : (-)	(6) A : وأغزرهم
(17) c : (-)	(7) cd : الملمات
(18) Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır: A	(8) D : عدوّ
(19) Fetih : 16	(9) D : أنكلا
	(10) D : يقينة
	(11) E : فقيّة

أمر الله تعالى نبيّه أن يقول للذين (تخلفوا) ⁽¹⁾ من الأعراب عن الغزو معه : « (إنكم) ⁽²⁾ ستدعون الى / (c/116b) قوم أولي بأس شديد » ⁽³⁾ . وأشار في الآية إلى : « أنّ الدّاعي، (مُفْتَرَضٌ) ⁽⁴⁾ الطّاعة ؛ ينالون الثّواب بطاعتهم إياها ، و يستحقّون التعذيب بعصيانهم إياها . (فانه قال) ⁽⁵⁾ : « فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وإن تتولّوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما » ⁽⁶⁾ . (وهذا) ⁽⁷⁾ : هو أمانة * كون الدّاعي ، مفترض (الطّاعة) ⁽⁸⁾ * .

ثمّ السّلف : إختلفوا في ؛ * في (أنّ) ⁽⁹⁾ المراد / (B/109b) بقوله : « أولي بأس (شديد) ⁽¹⁰⁾ * . * . فقيل : « هم ، بنو حنيفة » . وقيل : « هم (أهل) ⁽¹¹⁾ فارس ، على ما قال في آية أخرى ؛ « بعثنا (عليكم) ⁽¹²⁾ عبادا لنا أولي بأس شديد . » ⁽¹³⁾ - والمراد (به) ⁽¹⁴⁾ فارس . وهم : « جنود نجت نصر » -
فان كان المراد (به) ⁽¹⁵⁾ « بنو حنيفة » ؛ فقد كان « الدّاعي إليهم » « أبابكر » - رضي الله عنه - . (فثبت) ⁽¹⁶⁾ بذلك خلافته . (وإذا) ⁽¹⁷⁾ ثبت خلافته ؛ (ثبت) ⁽¹⁸⁾ خلافة (« من استخلفه ») ⁽¹⁹⁾ بعده . وهو عمر - رضي الله عنه - .
وإن كان المراد به « أهل فارس » ؛ ف « الدّاعي إليهم » ، كان « عمر » - رضي الله عنه - . فثبت (به) ⁽²⁰⁾ ، خلافته .

(11) : ABCD (—)	(1) A : يخلفوا
(12) c : عليهم	(2) D : (—)
(13) isra : 5	(3) Fetih : 16
(14) : AE (—)	(4) A : يفترض
(15) : CD (—)	(5) C : (—)
(16) E : فثبت	(6) Fetih : 16
(17) D : فإذا	(7) D : (—)
(18) E : (—)	(8) B : (—)
(19) C : من استخلف	(9) A B D E : (—)
(20) : AE (—)	(10) C : (—)

(و بثبوت) ⁽¹⁾ خلافته ؛ [ثبت) ⁽²⁾ خلافة] ⁽³⁾ « من إستخلفه » . وهو ،
أبو بكر - رضى الله عنه - . (فكان) ⁽⁴⁾ فى الآية ، دلالة (على) ⁽⁵⁾ خلافة « الشيخين » .
- رضى الله عنهما - . / (5 / 1136)

فان قالوا : « جاز أن يكون « الداعى » (« محمدًا ») ⁽⁶⁾ - صلى الله عليه وسلم - ،
أو عليًا ، أو « من بعد علي » . »

قلنا : « لا يجوز الأول بقوله تعالى ؛ * سيقول المخلفون إذا انطلقتم / (c / 117a)
الى مغام ⁽⁷⁾ لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلكم قال
الله من قبل (فسيقولون بل تحسدونا) ⁽⁸⁾ » ⁽⁹⁾ . قال الزجاج وجاعة (من) ⁽¹⁰⁾
(المفترين) ⁽¹¹⁾ : * المراد بكلام الله هنا ؛ ما قال فى سورة (برأة) ⁽¹²⁾ ؛ *
(قل) ⁽¹³⁾ (لن) / (A / 100a) (تخرجوا) ⁽¹⁴⁾ معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً » ⁽¹⁵⁾
وكذا الثانى ، / (E / 105a) لأنه قال تعالى فى صفة هذه الدعوة (تقاتلونهم) ⁽¹⁶⁾
أو يسلمون » ⁽¹⁷⁾ . (ولم ينفق) ⁽¹⁸⁾ لعلى - رضى الله عنه - (بعد رسول الله - صلى
الله عليه وسلم -) ⁽¹⁹⁾ (قتال) ⁽²⁰⁾ بسبب طلب الاسلام . بل ؛ كانت محارباته مع الناكثين

(1)	و : بثبوت	(11)	E : (-)
(2)	BD : بثوت	(12)	D : يراه
(3)	B : Paranteziği, kenarda tamamlanmış	(13)	c : فقل
(4)	c : وكان	(14)	E : لن يخرجوا
(5)	ABCE : (-)	(15)	83 : Berâc
(6)	cd : محمد	(16)	c : يقاتلونهم
(7)	D : + (كثيرة)	(17)	16 : Fetih
(8)	ABCD : (-)	(18)	A : ولم ينفق
(9)	15 : Fetih	(19)	c : (-)
(10)	AC : (-)	(20)	D : (-)
	B : Paranteziği, kenardadır		
	E : (-)		

والقاسطين والمارقين .

وكذا الثالث : لأنّ عند الخصم (هم) ⁽¹¹⁾ على الكفر . (فلا) ⁽²⁾ يليق بهم . قوله تعالى : « فان تطيعوا / (B/115a) يؤتكم الله أجرا حسنا (الآية) » ⁽³⁾ ⁽⁴⁾ . وإذا بطلت هذه الأقسام ؛ فلم يبق إلّا أن يكون المراد (به) ⁽⁵⁾ : « أبا بكر أو عمر أو عثمان » . (فيكون) ⁽⁶⁾ (الآية) ⁽⁷⁾ (دالة) ⁽⁸⁾ على صحّة (خلافة هؤلاء) ⁽⁹⁾ الثلاثة . ومتى صحّت خلافة أحدهم ؛ (صحّت خلافة الكل) ⁽¹⁰⁾ ، لما مرّ تقريره . « فان قالوا : « دعوى الاجماع منوعة . فان علينا - رضي الله عنه - تخلف عن بيعته . وكذا الزبير والمقداد وأبوذر / (B/114a) وسعد بن عباد . وقال أبو سفيان : * أَرْضَيْتُمْ (يَا) ⁽¹¹⁾ عَبْدَ مَنْفٍ ! أَنْ يَأْتِيَكُمْ عَلَيْكُمْ (تَيْم) ⁽¹²⁾ ؟ وَاللَّهِ لَأَمْلَأَنَّ الْوَادِي خَيْلًا (وَرَجُلًا) ⁽¹³⁾ . » ولأنّ الله تعالى قال : * إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ⁽¹⁴⁾ ... الآية . و« الولي » ؛ « المتصرّف » ، (كقوله) ⁽¹⁵⁾ - صلى الله عليه وسلم - : * (C/117b) أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتُمُ بَغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهَا * . وقال أهل التفسير : * الآية ؛ نزلت في عليّ - رضي الله عنه - . * فصار معنى الآية : * إِنَّمَا الْمُتَصَرِّفُ فِيكُمْ (- أَيُّهَا الْأُمَّةُ -) ⁽¹⁷⁾ ؛ اللَّهُ ، وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ الْمُوصُوفُ بِكَذَا (وكذا) ⁽¹⁸⁾ .

(1)	D : (-)	(11)	D : (-)
† (2)	C : ولا	(12)	C : تيمى
(3)	D : (-)	(13)	D : ورجلاً
(4)	Fetih:16.	(14)	Maide:55
(5)	D : (-)	(15)	DE : لقوله
(6)	DE : فكون	(16)	Bk2.sh.287 no:55
(7)	B : Paranteziği, satır aralığındadır	(17)	Paranteziği, kenarda tamamlanmış.
(8)	D : دلت	(18)	Paranteziği, kenarda dır
(9)	E : خلافة أحدهؤلاء		
(10)	B : صحّت الكل		

و « المتصرف » في (كلّ) ⁽¹⁾ (الأمة) ⁽²⁾ ؛ هو « الامام » . و « إنا » ؛ للحصر . (فتحصر) ⁽³⁾ « الامامة » في « عليّ » - رضي الله عنه - . وقال - صلى الله عليه وسلم - : « من كنت مولاه ؛ (فعليّ مولاه) ⁽⁴⁾ » ⁽⁵⁾ . و « المولى » ؛ (هو) ⁽⁶⁾ « المتصرف » . لأنه لا يجوز أن يراد به « المعتق » أو « المعتق » ⁽⁷⁾ أو « الخليف » . وهذا ؛ ظاهر ، وكذا « ابن العم » . لأنّ هذا ؛ في غاية الظهور . / (A/105b) فيكون معنى الحديث : « من كنت متصرفاً فإفيه ؛ كان (عليّ) ⁽⁸⁾ متصرفاً فإفيه . وليس الامامة ؛ إلا ذلك . » . وقال - صلى الله عليه وسلم - : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى . / (B/110b) إلا أنّه لا نبيّ بعدي » ⁽⁹⁾ . و هارون ؛ كان (خليفته) ⁽¹⁰⁾ ، لقوله تعالى : « (وقال) ⁽¹¹⁾ (موسى) ⁽¹²⁾ لأخيه هارون أخلفني في قومي » ⁽¹³⁾ . (فكذا) ⁽¹⁴⁾ . ولأنّه - صلى الله عليه وسلم - ؛ (استخلف) ⁽¹⁵⁾ (عليّاً) ⁽¹⁶⁾ على المدينة (في) ⁽¹⁷⁾ غزوة تبوك ⁽¹⁸⁾ (ولم يعزله) ⁽¹⁹⁾ (عنه) ⁽²⁰⁾ . فوجب أن يبقى (خليفة) ⁽²¹⁾ (عليّ المدينة) ⁽²²⁾ بعد موته . إذ ؛ ثواب الأئمة والقضاء / (B/114b) ؛ لا يُعزلون بموتهم . / (E/105b) . وإذا كان { خليفة له بعد [موته على المدينة ؛ كان] ⁽²³⁾ } ⁽²⁴⁾ خليفة له في كلّ الأمة . إذ ؛ لا قائل بالفرق ⁽²⁵⁾ .

(1) C : (-)	(15) B : استخلفه	A : ولأه
(2) D : أمة	(16) A : عليّ	B : (-)
(3) ACE : فينحصر	(17) C : (-)	
(5) Bk2. sh. 287, no: 56.	(18) C : + (يعزل)	
(7) Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: B	(19) A : ولم يغزا	
(8) (-) : D	(20) B : Paranteziği, satır aralığında dur.	
(9) Paranteziği, kenarda tashih edilmiştir. : B	(21) E : (-)	
(10) ABD : عليّاً	(22) D : (-)	
(11) Bk2. sh. 287, no: 57.	(23) D : (-)	
(12) E : خليفة موسى	(24) D : + (عليّاً)	
(13) CE : وإذا قال	(25) B : Kâğıt paranteziği kenarda tamamlanmıştır.	
(14) Araf : 142		

قلنا : « قد انعددا لاجماع بعد بيعتهم . وبه (مُحْتَجٌّ) ⁽¹⁾ . ثُمَّ تَأَخَّرَ (على) ⁽²⁾ ؛
 محمول على « الاشتغال / (c/118a) بالنظر ، ليتضح له وجه الصواب (فبإيحاء) ⁽³⁾
 عامة الصحابة (وبإيحاء) ⁽⁴⁾ . (أو وجه) ⁽⁵⁾ الخطأ (فيعلن) ⁽⁶⁾ المخالفة ويجاهر بالكاشفة
 ويشهر عليهم سيفه ، كما يليق بحال علمه وقوة ديانتته (ورباطة) ⁽⁷⁾ جأشه . فلما
 لاح له (بعد) ⁽⁸⁾ طول التروى ، وإدمان النظر وجه الصواب ؛ وافق غيرُه من
 الصحابة ، (وبإيحاء) ⁽⁹⁾ ، (إتباعاً) ⁽¹⁰⁾ للحق ، لا خوفاً على نفسه وأهاليه وتوقياً
 عن مكروه يناله في نفسه كما ظنت به الرواقض .

والجيب (من) ⁽¹¹⁾ دعوى الرواقض : * أن علياً - رضي الله عنه - بايع
 أبابكر - رضي الله عنه - تقيّةً * مع ما يصفون أبابكر - رضي الله عنه - بالضعف
 والجبن ، وعلياً - رضي الله عنه - بنهاية القوة وغاية الشجاعة .. »
 فان قالوا : « لاجماع [ليس] ⁽¹²⁾ . محجة »

فنتقيم عليهم الدلائل التي / (A/101a) ذكرناها في * شرح المنار * :
 بأن لاجماع ⁽¹³⁾ حجة * على أن قول علي - رضي الله عنه - / (B/111a) (ورأيه) ⁽¹⁴⁾
 حجة عندهم . وقد ثبت بالنقل / (B/115a) المتواتر الذي ينسب جاحده (إلى) ⁽¹⁵⁾
 « الخاد » ؛ بيعته أبابكر - رضي الله عنه - واعترافه بخلافته . (فيكون) ⁽¹⁶⁾
 خلافة قوله ؛ حجة كافية لصحة خلافته . والآية ؛ لو كانت (منصرفة) ⁽¹⁷⁾ إلى

(9)	c : وتابعه	د : وتابعهم	(1)	د : مُحْتَجٌّ
(10)	Paranteziçi, kenarda tamamlanmış:		(2)	A : بيعت
(11)	د : (-)		(3)	cd : فيتابع
(12)	د : ليست		(4)	c : متتابعة
(13)	E : [-]		(5)	د : والأوجه
(14)	ad : ورأيه	c : ورأيت	(6)	c : فتعلن
(15)	A : (-)		(7)	E : ورباط
(16)	E : فتكون		(8)	B : Paranteziçi, satır aralığındadır :
(17)	د : تنصرف			

إلى «عليّ» - رضى الله عنه - ؛ لما خفي ذلك على الصحابة أولاً ، (وعلى عليّ) ⁽¹¹⁾
- رضى الله عنه - ثانياً. ⁽²⁾

ولما أجمعوا على خلافة غيره ، (ولا بايع) ⁽³⁾ هو (بنفسه) ⁽⁴⁾ غيره - على أن الآية
وردت بلفظ الجمع / (c/118b) ؛ فصرّفها إلى خاص ، عدول عن الحقيقة بلا دليل .
ولئن سلمنا : * بأن المراد (به) ⁽⁵⁾ «عليّ» - رضى الله عنه - . * لكن لا يلزم باطلا «الولى»
أن يكون «إماماً» ، (لجواز) ⁽⁶⁾ أن يكون المراد بـ «الولى» : «الناصر» ⁽⁷⁾ أو «الحب»
و«الولى» ؛ (المذكور) ⁽⁸⁾ في الحديث بمعنى «الناصر» . قال (الله) ⁽⁹⁾ تعالى : «فإن الله هو
مولاه وجبريل وصالح المؤمنين» ⁽¹⁰⁾ .

(وكيف) ⁽¹¹⁾ يثبت له الخلافة (بعده) ⁽¹²⁾ - صلى الله عليه وسلم - ؟ ولم يكن ذلك
ثابتاً لهارون بن موسى - عليهما السلام - .
وكما ولّاه ⁽¹³⁾ على المدينة ؛ ولّى أبابكر على الموسم وإقامة الحج ، وولّاه (الصلوة) ⁽¹⁴⁾
في آخر عمره ، وولّى عمر - رضى الله عنه - صدقات قریش . على أن ذلك ؛ قد انتهى بحضوره .
ولولم يكن من مركة إمامته (ويعن نقيته) ⁽¹⁵⁾ وإيالته ؛ إلا ما كان من «إجتماع الكلمة»
و« (تتابع) ⁽¹⁶⁾ الفتوح » و« ردّ من ارتدّ من العرب / (d/115b) إلى الاسلام »
و« (استيصال) ⁽¹⁷⁾ (شافه) ⁽¹⁸⁾ (من أصرّ) ⁽¹⁹⁾ على عبادة الأصنام » و« اجلاء /

(1)	A : ولا علىّ	د : وعلى	(12)	د : بعد
(2)	د : + (ما شاء)		(13)	c : + (عليّ)
(3)	د : ولا تبايح	E : ولما يبايع	(14)	د : للصلوة E : بالصلوة
(4)	E : (-)		(15)	د : وعن نفسه
(5)	c : (-)		(16)	AE : تبايح
(6)	DE : بجواز		(17)	A : واستيصال
(7)	E : الناصرة		(18)	c : ساقه AE : شاقه
(8)	c : المذكورة		(19)	A : من إفر
(9)	A : (-)			
(10)	د : فكيف			

(B/IIIb) الرّم - مع شدة شوكتهم ، ووفور (عديدهم) ⁽¹¹⁾ ، وعدتهم عن الشام ، و (إلجاءهم) ⁽²⁾ إلى (التّخيز) ⁽³⁾ (إلى دروبهم) ⁽⁴⁾ ، وتخصّصهم بمعاقلمهم وحصونهم - « . / (A/101b) و « طرد فارس عن حدود سواد العراق - مع كثرة مالهم من الجنود والعساكر ، ووفور ما اجتمع عندهم من الكنوز والذخائر ، و (نشأهم) ⁽⁵⁾ في (ظلال) ⁽⁶⁾ الرّماح والصفاح ، (وتغذّيبهم) ⁽⁷⁾ (بلبان) ⁽⁸⁾ (القراع) ⁽⁹⁾ (والكفاح) ، وتسارّعهم إلى حومة (الحرب) ⁽¹⁰⁾ تسارّع العشاق إلى (القبل) ⁽¹¹⁾ ، (وتطائرهم) ⁽¹²⁾ إلى ميدان الطّعن و الضّرب تطائر الفراش (في الشّعيل) ⁽¹³⁾ - . « .

فلما آتاهم جيوش « الصّديق » - رضی الله عنه - مع خالد بن الوليد ؛ ولّت الجيوش والجنود ، ونكست الاعلام والبنود - عجزاً عن مقاومته في القتال وضعفاً عن مصادمته عند القيال - كان من (أدلّ) ⁽¹⁴⁾ الدلائل على صحّة ما قلّد من الخلافة وفوّض إليه من (أمر) ⁽¹⁵⁾ الامامة .

ثمّ على عمر الفاروق - رضی الله عنه - ⁽¹⁶⁾ (بقوله) ⁽¹⁷⁾ - عليه السلام - : « إقتدوا باللذين من بعدي . [أى] ⁽¹⁸⁾ أبي بكر وعمر » ⁽¹⁹⁾ ⁽²⁰⁾ . فلو أنكر أحد خلافتها ؛ يكفر .

(11) DE : القتل	(1) C : عددهم
(12) E : وقطائرهم	(2) ACE : إلجاءهم
(13) D : في السلك	(3) D : التّخيز
(14) DE : أوّل	(4) Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır: B
(15) BDE : أمر	(5) C : وتساهم
(16) E : (+ إلى اجتمعت الصحابة)	(6) C : (-)
(17) C : لقوله	(7) C : وتعذيبهم
(18) BCE : (-)	(8) E : وتعذيبهم
(19) D : [-]	(9) C : يلبان
(20) Bk2.sh. 287, no: 58.	(10) D : الفراغ
	(11) E : العرب

وقال : « لا تخرج الامامةُ منهم » . فجللوا الاختيار إلى عبد الرحمن بن عوف ، ورضوا (لحكمه) ⁽¹⁾ . فأخذ بيد عليّ - رضي الله عنه - ، وقال : « أولئك (علي) ⁽²⁾ أن تحكم بكتاب الله وسنة . / (5/1166) (رسوله) ⁽³⁾ وسيرة الشّخين . فقال علي - رضي الله عنه - : « أحكم » ⁽⁴⁾ بكتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - وأجتهد (رأى) ⁽⁵⁾ ثم قال مثل ذلك لعثمان - رضي الله عنه - ، فأجاب إلى ما (دعاه) ⁽⁶⁾ وعرض عليهما / (8/1126) ثلث مرّات ، فكان ⁽⁷⁾ عليّ يجيبه (بالجواب) ⁽⁸⁾ الأوّل . وعثمان ، يجيبه إلى (ما يدعو) ⁽⁹⁾ (إليه) ⁽¹⁰⁾ . ثمّ بايع عثمان وبايعه الناس ورضوا بامامته .

وفي هذا ؛ دليل صحّة (خلافة) ⁽¹¹⁾ الشّخين . (فاعتقاد) ⁽¹²⁾ الصحابة - رضي الله عنهم - ؛ إمامتهما وطريقتهما .
وقول عليّ - رضي الله عنه - ؛ « وأجتهد رأيي » : لا يدلّ على « مجانبته إياهما » وإنما قال ذلك : لأنّ مذهبه ؛ « أن المجتهد ، يجب عليه إتباع إجهاده / (120a / c) و لا يجوز له تقليد غيره من المجتهدين . » . ومذهب عبد الرحمن وعثمان - رضي الله عنهما - : « أن المجتهد ؛ يجوز له أن يقلّد غيره : إذا كان أفقه منه وأعلم بطريق الدين ، وأن يترك إجهاد نفسه ، ويتّبع إجهاد غيره . »
ومدار (ما يرويه الرواة) ⁽¹³⁾ بطريق (الآحاد) ⁽¹⁴⁾ ، ممّا يوجب قدحاً / (102b / A)

(8) E : الجواب	(1) ACDE : بحكمه
(9) B : + (عبد الرحمن)	(2) AD : (-)
(10) ABC : (-)	(3) D : نبّه
(11) A : (-)	(4) C : Köşeli parantezi
(12) ACD : واعتقاد	kenarda tamamlanmıştır.
(13) A : مايروية الرواة c : مايروية الرواية	(5) D : برأى E : ورأى
(14) D : الاجتهاد	(6) D : إدّعاء
	(7) CD : وكان
	(8) E : رأيي
	(9) D : إدّعاء
	(10) CD : وكان
	(11) E : رأيي
	(12) D : إدّعاء
	(13) CD : وكان
	(14) E : رأيي

وعلى-رضى الله عنه - سلم الأمر له ، وزوجه (بنته) ⁽¹¹⁾ أم كلثوم ⁽¹²⁾ . و (هو) ⁽³⁾
أقوى ديانة وأشدّ ورعاً من أن يزوّج (ابنته) ⁽⁴⁾ ظالماً (لما غصبه) ⁽⁵⁾ حقه وحرمة
حظّه . كيف وقد عقد (الخلافة) ⁽⁶⁾ له أبوبكر (الصديق) ⁽⁷⁾ - رضى الله عنه - /
(8) (بعد) (B/112a) وجود الشرائط (في) ⁽⁹⁾ حقه . وقال - بعد ما قيل له :
* ولّيت علينا فظاً غليظاً * - : « لو سألتني الله تعالى يوم القيمة عنه ؛ (لقلت) ⁽¹⁰⁾
* ولّيت عليهم خيراً هلك * » ⁽¹¹⁾ فلم ينكر عليه أحد وبايعوه . والخلافة ؛ كما
(يثبت) ⁽¹²⁾ باتّفاق أهل الرأي ، (يثبت) ⁽¹³⁾ بنصّ الامام .
ثم إنّ الله تعالى : أعزّ الدين ببركة إمامته / (c/119b) ونشره في أقطار الارض
وأذلّ الجبابرة وقهر الألاسرة . فزال - ببركته - (دولة) ⁽¹⁴⁾ الجحيم . وانهدم / (A/102a)
أركان ملكهم وانقطع ببيان سلطانهم ، حتى بلغ فتوحه إلى أقصى « خراسان » وأطراف
« سجستان » ⁽¹⁵⁾
ثمّ على « عثمان ذى النورين » - رضى الله عنه - . فقد (أجمعت) ⁽¹⁶⁾ الصحابة
- رضى الله عنهم - على إمامته لوجوب شرائط [الامامة فيه . وقدروى / (E/106b) :
أنّ عمر رضى الله عنه ؛ ترك (أمر) ⁽¹⁷⁾] ⁽¹⁸⁾ الامامة شورى بين ستّة نفر : عثمان وعليّ
وطليحة ⁽¹⁹⁾ [(والزبير) ⁽²⁰⁾] ⁽²¹⁾ وعبد الرحمن بن عوف ⁽²²⁾ وسعد بن ابى وقاص ⁽²³⁾

(1) AE : ابنته	(11) c : تثبت	د : ثبتت
(2)	(12) c : تثبت	د : ثبتت
(3) B : Paranteziği, satırara lıgındadır.	(13) c : تثبت	د : ثبتت
(4) c : بنته	(14) c : دولته	
(5) CE : غضبه	(15) د : سجستان	
(6) c : الخلاف	(16) E : اجمعت	
(7) c : (-)	(17) B : Paranteziği, kenarda tamamlanmış :	
(8) A : وضع بعد	(18) د : (-)	(19) (V:H.36)
(9) E : (-)	(20) E : وزير	(21) V: H.36.
	(22) (V:H.32)	(23) V: H.55.

في واحد منهم على من لا يوثق به ؛ فلا يقبل بمقابلة إجماع الصحابة - رضى الله عنهم - .
 ثم على على المرتضى - رضى الله عنه - / (5/117a) فقد اتفقت الأمة على
 « أهليته للإمامة » إتفاقاً ، لم يوجد في حق غيره . وقد بايعه « أهل الحل والعقد »
 من أهل الشورى وغيرهم . فان كان له نص جلى على إمامته - كما ذهب (اليه) ⁽¹⁾
 شيعة - ؛ فظاهر . وإلا ؛ فقد ثبت ⁽²⁾ بالبيعة والاختيار ، كما روى : أنه
 لما استشهد عثمان - رضى الله عنه - ؛ (هاجت) ⁽³⁾ الفتنة بالمدينة . وقصد قتلة
 عثمان الاستيلاء عليها (والقتل) ⁽⁴⁾ / (8/113a) بأهلها ؛ فأرادت الصحابة - رضى الله عنهم -
 (تسكين) ⁽⁵⁾ هذه الفتنة ، (فعرضوا) ⁽⁶⁾ الخلافة على على - رضى الله عنه - .
 وآثره (المصريون) ⁽⁷⁾ فامتنع عليهم وأعظم قتل عثمان (ذلك وكرهه) ⁽⁸⁾ (ولزم
 بيته) ⁽⁹⁾ . ثم عرضوا بعده على طلحة ⁽¹⁰⁾ و (آثره) ⁽¹¹⁾ / (E-107a) البصريون
 فأبى ذلك وكرهه . ثم عرضوا على الزبير ⁽¹²⁾ فامتنع أيضاً / (c/120b) ، إعظاماً
 لقتل عثمان ⁽¹³⁾ . فلما مضت ثلاثة أيام من قتله ؛ (اجتمع) ⁽¹⁴⁾ المهاجرون والأنصار و
 سألوا علياً - رضى الله عنه (هذا الامر) ⁽¹⁵⁾ وأقسموا عليه وناشدوه الله تعالى في حفظ
 (الاسلام) ⁽¹⁶⁾ وصيانة دار الهجرة . فقبلها بعد شدة وبعد أن رأى مصلحة لعلمهم و
 علمه أنه أعلم (من بقى) ⁽¹⁷⁾ من الصحابة وأفضلهم وأولاهم (به) ⁽¹⁸⁾ . فبايعوه
 - وهو يومئذ أفضل هذه الأمة وأشجعهم وأورعهم (وأعلمهم) ⁽¹⁹⁾ وأزهدهم -

(1)	A : (-)	(9)	D : (-)	(10)
(2)	A : Paranteziçi, kenarda itmamedilmiş	(11)	c : وآثر	د : آثر
	ثبت : COE	(12)		
(3)	A : صاحب	(13)	D : + (ولم بيته)	
(4)	DE : والقتل	(14)	E : أجمع	
(5)	c : تسكينوا	(15)	D : (-)	
(6)	D : و عرضوا	(16)	c : (-)	
(7)	D : البصريون	(17)	c : (-)	
(8)	ABCE : (-)	(18)	E : (-)	
		(19)	c : (-)	

وليس من شرط ثبوت الخلافة « إجماع الأمة » ، على ذلك . بل ، متى عقد بعض (صالحى الأمة)⁽¹⁾ لمن هو صالح لذلك ؛ (إنعقدت)⁽²⁾ . وليس لغيره بعد ذلك أن تخالفه . ولا وجه إلى / (A/103a) (إشراط)⁽³⁾ (الاجماع)⁽⁴⁾ ، (لما فيه من تأخير الامامة عن وقت الحاجة إليها . على أن الصحابة لم يشترطوا فيها الاجماع)⁽⁵⁾ عند الاختيار والمبايعة .

ثمّ الاجماع ؛ إذا خرج (من)⁽⁶⁾ أن يكون شرطاً ؛ لم يكن عدد / (8/113a) أول من عدد . فسقط اعتباره (وتنقذ)⁽⁷⁾ الامامة بعقد واحد . وبهذا يبطل (قول)⁽⁸⁾ من يقول : « إنّ (طلحة)⁽⁹⁾ و الزبير ، (بايعاه)⁽¹⁰⁾ كرها . وقالوا : * بايعته (أيدينا)⁽¹¹⁾ (ولم تبايعه)⁽¹²⁾ قلوبنا . * » . وقولهم : « إنّ سعد بن أبي وقاص⁽¹³⁾ (وسعيد)⁽¹⁴⁾ بن زيد⁽¹⁵⁾ وأسامة بن زيد⁽¹⁶⁾ ... وغيرهم ممن يكثّر عددهم ، (قعدوا)⁽¹⁷⁾ / (c/121a) عن نصرته والدّحول في طاعته . » لأنّ إمامته ؛ كانت صحيحة بدونبيعة هؤلاء .

ثمّ الدليل على صحّة خلافته ؛ قوله - صلى الله عليه وسلم - : « إنك (تقتل)⁽¹⁸⁾ النّاكثين والقاسطين والمارقين . »⁽¹⁹⁾ - يعنى : « أصحاب الجبل

Paranteziği, kenarda tamamlanmış. : B	(11)	5. : صالح هذه / (5/117b) الأمة	(1)
c. : أبداً أنا B : أبدأنا		c. : إن عقدت	(2)
E : ولم يبايعه	(12)	Paranteziği, kenarda tamamlanmıştr. : B	(3)
(v: H. 55)	(13)	5. : لاشرط	
c. : وسعد	(14)	Kelimenin yarisı, kenardadır. : E	(4)
v: H. 51.	(15)	(-) : E	(5)
	(16)	(-) : c	(6)
5. : تعدوا	(17)	B : وينعقد	(7)
Paranteziği, kenarda tamamlanmış: B	(18)	(-) : c	(8)
Bkz, sh. 287, no: 59	(19)	E : الطلحة	(9)
		c : بايعه	(10)

وأصحاب معاوية والحوارج « - . (وكان) ⁽¹⁾ هو المصيب في ذلك كله (لا غيره) ⁽²⁾ .
 لأن إمامته ، قد ثبت - على ما بيننا - . (فكان) ⁽³⁾ يجب على غيره الانقياد له والرجوع
 إلى طاعته . ومن أبي الانقياد له كان عليه أن يدعو إلى طاعته (ويبين له خطأ) ⁽⁴⁾ ما هو
 عليه من الرأي . فان لم يرجع عن ذلك ؛ (كان) ⁽⁵⁾ له أن يقاتله / (o/118a) حتى
 (يفي) ⁽⁶⁾ إلى أمر الله . ولأنه - صلى الله عليه وسلم - قال له : « إنك تقاتل على
 التأويل [كما] تقاتل ⁽⁷⁾ على التنزيل . » ⁽⁸⁾ ثم كان قتاله ⁽⁹⁾ - صلى الله عليه وسلم -
 (على التنزيل) ⁽¹⁰⁾ حقاً ؛ فكذا قتاله على التأويل ⁽¹¹⁾ ، كان حقاً .
 وإنما (يقاتل) ⁽¹²⁾ قتلة عثمان . لأنهم كانوا بغاة . إذ « الباغي » : « من له
 منعة وتأويل » . وكانوا في قتله متأولين . وكان / (A/103b) لهم منعة . فانهم
 / (E/107b) كانوا يستحلون / (B/114a) ذلك بما نقموا منه من الأمور .
 والحكم في الباغي : إذا إنقاد (لامام) ⁽¹³⁾ أهل العدل ، أن لا يؤخذ بما سبق منه من
 إتلاف أموال أهل العدل وسفك دماءهم وجرح أبدانهم ؛ فلم يجب عليه قتلهم ولا
 دفعهم إلى الطالب . (ومن) ⁽¹⁴⁾ يرى الباغي مؤاخذاً بذلك ؛ فانما / (c/121b)
 يجب على الامام : إستيفاء ذلك منهم عند إنكسار شوكتهم وتفرق منعتهم ووقوع الأمن
 له (عن آثاره) ⁽¹⁵⁾ الفتنة . ولم يكن شيء من هذه المعاني حاصل . بل ، كانت الشوكة
 لهم باقية ، والقوة بادية ، والمنعة قائمة ، وعزائم (القوم) ⁽¹⁶⁾ على الخروج على

(1) A : فكان	(9) D : مقاله
(2) CD : لا غير	(10) D : (-)
(3) C : وكان	(11) E : [-]
(4) C : وتبين خطأ	(12) B : Paranteziçi, kenarda tashih edilmis;
(5) DE : (-)	B : لم يقتل C : يقتل
(6) E : تقي	(13) AD : الإمام OE : إلى الامام
(7) D : تقاتل	(14) C : على من
(8) Bk2. sh. 287, no: 60	(15) C : من آثار (16) A : القوة

على من طالبهم (بدمه) ⁽¹⁾ دائمة .
 (وعند) ⁽²⁾ تحقق هذه الاسباب ، (تقتضى) ⁽³⁾ التدبير الصائب لأغراض
 عما فعلوا ، والاعراض عنهم . وقد كان أمر طلحة والزبير ، (خطأ) ⁽⁴⁾ . غير أنهما
 فعلا ما فعلا (عن) ⁽⁵⁾ إجتهد . وكانا من أهل الاجتهاد .
 (وظاهر) ⁽⁶⁾ الدلائل ؛ (٥ / ١١٨٦) يوجب القصاص (على قتل) ⁽⁷⁾ العمد
 واستيصال (شافه) ⁽⁸⁾ من قصد دم (إمام) ⁽⁹⁾ المسلمين بالاراقة . فأما (الوقوف) ⁽¹⁰⁾
 على إلحاق التأويل الفاسد بالصحيح في إبطال المؤاخدة ؛ فهو علم خفي ، فاز
 به على - رضى الله عنه - (وحرماه) ⁽¹¹⁾ وقد ندما على ما فعلا . وكذا عائشة ⁽¹²⁾
 - رضى الله عنها - ندمت على ما فعلت . وكانت تبكى ، حتى تبل خمارها . وكذا
 (ندم) ⁽¹³⁾ معاوية / (٥ / ١١٤٦) (كان) ⁽¹⁴⁾ مخطئاً . إلا (أنه) فعل (ما فعل) ⁽¹⁵⁾ عن تأويل
 (فلم) ⁽¹⁶⁾ يصر به فاسقاً .
 ثم لا شك : أن من حارب علينا - رضى الله عنه - من الصحابة / (A / ١٥٤٥) و
 من غيرهم على التأويل ؛ لم يصر به كافراً ولا فاسقاً .
 واختلف أهل السنة في « تسمية من خالف علينا (باغياً) ⁽¹⁸⁾ » . فمنهم :
 من إمتنع / (C / ١٢٢٥) عن ذلك ؛ فلا يجوز إطلاق إسم الباغى على معاوية .

Paranteziçi, satır aralığında : B	(1) B : يدية
(-) : E (11) الوثوق	(2) E : وعن
(V: H. 57)	(3) ACDE : يقتضى
Paranteziçi, satır aralığında : B (13)	Paranteziçi, satır aralığında : B (4)
(-) : E (14) (15)	(5) C : من
Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır : B (16)	(6) ADE : فظاهر
(-) : C (17) لم	(7) A : القاتل
(-) : A (18)	(8) AE : شافه
	(9) H : شاقه
	(-) : A (9)

(ويقول) ⁽¹⁾ : « ليس (ذا) ⁽²⁾ من أسماء من أخطأ في إجهاده .
ومنهم من يطلق ذلك متشبثاً بقوله - صلى الله عليه وسلم - لعمار ⁽³⁾ :
« (تقتلك) ⁽⁴⁾ الفئة الباغية » ⁽⁵⁾ ، ويقول عليّ - رضي الله عنه - : « إخواننا بغوا
علينا » ⁽⁶⁾

وكذا عليّ - رضي الله عنه - كان مصيباً في « التحكيم » . وزعت الخوارج : * أنه
كان مخطئاً فيه ، وقد كفر . * إذ ؛ الواجب في « أهل البغي » : « (المحاربة) » ⁽⁷⁾ ،
(بقوله) ⁽⁸⁾ تعالى : * فان بخت إحدیهما / (E/108a) على الأخرى فقاتلوا / (E/108a)
التي تبغى [حتى] (9) تفيء إلى أمر الله [⁽¹⁰⁾ ... « ⁽¹¹⁾ * (آية) ⁽¹²⁾ » . ولكننا نقول :
* المقصود : دفع الشر وتأليف القلوب . (وذا) ⁽¹³⁾ ؛ فيما فعل . *

فصل

[وعلى (هذا) ⁽¹⁴⁾ ؛ ترتيبهم في الفضيلة] ⁽¹⁵⁾ :
فقد أجمع أهل السنة والجماعة على : « أفضل الأمة بعد النبي - صلى الله عليه وسلم -
أبو بكر - رضي الله عنه - . » وأكثر المعتزلة وجميع الرافض يزعمون : « (أن) ⁽¹⁶⁾ أفضل
الأمة عليّ - رضي الله عنه - . » [والأمامية يزعمون : « أن من سوى عليّ ⁽¹⁷⁾ وإبنه ⁽¹⁸⁾

[-] : AB 10 / Kenardatamamlen.: E (9)	(1) 5 : ونقول
Hüccurat : 10 (11)	(2) 5 : (-)
(12) 5 : (-)	(3) 5 : لعمار
(13) 5 : وهذا	(4) 5 : يقتلك
(14) C : (-)	(5) Bk2.sh. 287, no: 61.
(15) E : [-]	(6)
(16) C : (-)	(7) A : Paranteziçi.kenarda tashihi edilmiş
(17) E : [-]	(8) A : المخالفة
(18)	(9) C : بقول الله E : لقوله

وفاطمة ونفريسير من الصحابة ؛ ارتدوا بعد وفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - ولنا : « أن ابن عمر - رضي الله عنه - / (8/115a) قال : * كنا في زمن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، لا نعدل بأبي بكر أحداً . ثم عمر ، ثم عثمان ثم نترك أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - . (لا نفاضل) ⁽¹⁾ بينهم * كذا أورده البخاري في الصحيح ⁽²⁾ . وعن ابن مسعود : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : * لو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً . ولكنه أخي وصاحبي وقد اتخذ الله صاحبكم خليلاً * ⁽³⁾ . وعن عائشة قالت : * قال (لى) ⁽⁴⁾ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في مرضه : * أدعى (لى) ⁽⁵⁾ أبا بكر - أباك - وأخاك ، حتى أكتب كتاباً . فاني أخاف أن يمتني ممتن . * ويقول (قائل) ⁽⁶⁾ : * أنا / (8/119b) (أولى . ويأبى الله) ⁽⁷⁾ ' والمؤمنون ، إلا أبا بكر . * ⁽⁸⁾ . وعن عمر بن الحاص ، أنه قال قلت للنبي : أي الناس أحب إليك ؟ * قال : * عائشة * . قلت : من الرجال ؟ قال : * أبوها * . (قلت) ⁽⁹⁾ ، ثم (من) ⁽¹⁰⁾ ؟ قال : * عمر * . - رضي الله عنهم) ⁽¹¹⁾ . * ⁽¹²⁾ . [⁽¹³⁾ وقالت امرأة للنبي - صلى الله عليه وسلم - : * ان جئت ولم أجدك - كانتها

sh. 287, no: 64	(8)	ABCOE : لا تفاضل	(1)
(-) : C	(9)	sh. 287, no: 62.	(2)
(-) : D	(10)	sh. 287, no: 63	(3)
Paranteziçi, kenarda ta: B	(11)	(-) : C	(4)
mamlanmıştır.		(-) : D	(5)
sh. 287, no: 65	(12)	E : قال	(6)
Köşeli paranteziçi, kenar: B	(13)	ABCOE : أنا ولا يأي	(7)
da tamamlanmıştır.			

(تريد) ⁽¹⁾ الموت - . قال : * إِنَّ لَمْ تَجِدْنِي ؛ فَأُتِي أَبَا بَكْرٍ * ⁽²⁾ . والأحاديث ؛
 في الصحيح ⁽³⁾ . وقال عمر ⁽⁴⁾ : « أُوْبَكْر ؛ سَيِّدُنَا (وَأَحِبُّنَا) ⁽⁵⁾ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ » ⁽⁶⁾ .
 وقال رسول الله لأبي بكر : * أَنْتَ صَاحِبِي فِي الْغَارِ ، وَصَاحِبِي (عَلَى) ⁽⁷⁾ الْحَوْضِ . * ⁽⁸⁾
 وقال : * لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ ؛ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ أَنْ (تُؤْمَمَ) ⁽⁹⁾ غَيْرَهُ . * ⁽¹⁰⁾ . [وقال : * أَنَا أَوَّلُ ⁽¹¹⁾
 (مَنْ تَنْشَقُّ) ⁽¹¹⁾ (عَنْهُ) ⁽¹²⁾ الْأَرْضِ . ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ . * ⁽¹³⁾] ⁽¹⁴⁾ (وَقَالَ) ⁽¹⁵⁾ ، * (أَمَّا) ⁽¹⁶⁾
 إِنَّكَ يَا أَبَا بَكْرٍ !... أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي * ⁽¹⁷⁾ . وَقَالَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (مُحْضَرُ) ⁽¹⁸⁾
 مِنَ الصَّحَابَةِ : « مَا فَضَّلَكُمْ ⁽¹⁹⁾ أَبُو بَكْرٍ بِكَثْرَةِ الصِّيَامِ (وَالصَّلَاةِ) ⁽²⁰⁾ . وَكَنْ (فَضَّلَكُمْ
 بِشَيْءٍ) ⁽²¹⁾ (وَقَرِ) ⁽²²⁾ فِي قَلْبِهِ . * ⁽²³⁾ . وَلَمَّا خَرَجَ مِنَ الْغَارِ ؛ قَالَ : * أَبْشُرُوا يَا أَبَا بَكْرٍ !
 فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى / (8 / 1156) يَتَجَلَّى لِلنَّاسِ عَامَّةً وَلَكَ خَاصَّةً . * ⁽²⁴⁾ . وَكَانَ إِسْلَامُ
 (عُمَآن) ⁽²⁵⁾ وَ / (E / 1086) طَلْحَةَ وَالزَّيْبِرَ وَسَعْدَ وَأَبِي عُبَيْدَةَ (بَن) ⁽²⁶⁾ الْجُرَّاحِ ⁽²⁷⁾ بِبُوكَةِ

(1)	E : زيد	(15)	C : (-)
(2)	Bk2.sh. no: 66.	(16)	E : (-)
(3)	Kanaatimce kütüb-i Sitt'e'vi kaste - diyor. Zira hep içinde mevcuttur.	(17)	Bk2.sh.287,no:70.
(4)	A : + (إِنَّ كَانَا)	(18)	D : المحضر
(5)	E : وَأَحِبُّنَا	(19)	A : + (بَشَى)
(6)	Bu sözün bk2: Tirmîzî, c.5, s.606, K.Menakib, no:3656.	(20)	E : (-)
(7)	A : فِي	(21)	A : (-)
(8)	Bk2.sh.287,no:67.	(22)	E : إِلَّا وَقَرِ
(9)	ABDE : أَنْ يُؤْمَمَ	(23)	Bk2.sh.288,no:71.
(10)	Bk2.sh.287,no:68	(24)	Bk2.sh.288,no:72.
(11)	A : يَنْشَقُّ C : يَنْشَقُّ	(25)	C : (-)
(12)	A : (-)	(26)	ACE : (-)
(13)	Bk2.sh.287,no:69.	(27)	V:H.18
(14)	D : (-)		

دعوته / (c/123a) في أوّل الاسلام .

ثمّ بعده (عمر) ⁽¹¹⁾ - رضى / (D/120a) الله عنه - . فأنّه - صلى الله عليه وسلم - قال : « (لقد) ⁽²⁾ كان فيما قبلكم مُحدّثون . فان يك في أمّتي أحد ؛ فأنّه عمر » ⁽³⁾ . وقال : « لو كان بعدى نبي ؛ لكان عمر (ابن الخطّاب) ⁽⁴⁾ » ⁽⁵⁾ . وقال : « يا ابن الخطّاب ! والذى نفسى بيده ، (مالقيك) ⁽⁶⁾ الشيطان سالكا فجا (قطّ) ⁽⁷⁾ (إلا سلك) ⁽⁸⁾ فجا غير فجا . » ⁽⁹⁾ . وقال : « إنّ الله تعالى / (A/105a) وضع الحق على لسان عمر و (قلبه) . » ⁽¹⁰⁾ وقال على : « ما كنّا نبعد ؛ * أنّ السكينة [تنطق] ⁽¹¹⁾ على لسان عمر * » ⁽¹²⁾ [⁽¹³⁾ . وقال عمر لأبي بكر : « يا خير الناس بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . ! » ؛ فقال أبو بكر : « أما إنك إن قلت ذلك ؛ فلقد سمعت رسول الله - (صلى الله) ⁽¹⁴⁾ عليه وسلم - يقول ؛ * ما طلعت (شمس) ⁽¹⁵⁾ على رجل خير من عمر * » ⁽¹⁶⁾ وقال ؛ * إنّى لأنظرُ شياطين الجنّ والانس قد فروا من عمر * » ⁽¹⁷⁾ وعن ابن عباس أنّه قال : « إنّى (لواقف) ⁽¹⁸⁾ في قوم . (فدعوا) ⁽¹⁹⁾ الله لعمر . وقد وضع على سريره . إذا رجع من خلفى ، (فقد) ⁽²⁰⁾ وضع (مرفقه) ⁽²¹⁾ على منكبيه يقول : * يرحمك الله . إنّى لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبائك . لأنّى (كثيرا) ⁽²²⁾ »

vefat tarihi geçti . (12)

[-] : D (13)

Paranteziçi, satıraralığında dır : B (14)

الشمس : DE (15)

Bk2.sh. 288, no: 77. (16)

Bk2.sh. 288, no: 78 (17)

لا أقف : A (18)

c : فادعوا AE (19)

قد : ACDE (20)

مربعه : E (21)

كثير : D (22)

(1) E : أبابكر

(2) D : (-)

(3) Bk2, sh. 288, no: 73

(4) E : (-)

(5) Bk2.sh. 288, no: 74.

(6) E : مالعيك

(7) E : قط

(8) E : لا سلك

(9) Bk2.sh. 288 no: 75

(10) Bk2.sh. 288 no: 76.

الشمس

(قما) ⁽¹¹⁾ كنت أسمع رسول الله يقول : * كنت وأبوبكر وعمر * (و) ⁽²⁾ * فعلت و
أبوبكر وعمر * و * انطلقت وأبوبكر وعمر * و * دخلت وأبوبكر وعمر * و
خرجت وأبوبكر / (B/116a) وعمر * / (c/123a) فالتفت ، فاذا على بن
أبي طالب ⁽³⁾ - رضى الله عنه - * . « ⁽⁴⁾ . (وقال) ⁽⁵⁾ - صلى الله عليه وسلم - :
(أبوبكر وعمر) ⁽⁶⁾ ؛ سيّدا (كهول) ⁽⁷⁾ أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا التّيين
والمرسلين . « ⁽⁸⁾ . وقال - صلى الله عليه وسلم - : « مامن بنى ، إلّا وله وزيران
من / (d/125b) أهل السماء ووزيران من أهل الأرض . فأما (وزيراي) ⁽⁹⁾ من
أهل السماء ؛ فجبريل وميكائيل . وأما (وزيراي) ⁽¹⁰⁾ من أهل الأرض ؛ فأبوبكر وعمر .
ثمّ بعده عثمان - رضى الله عنه - . هو الظاهر ، من مذهب أصحابنا - بخلاف
(مايروي) ⁽¹²⁾ عن أبي حنيفة رضى الله عنه ⁽¹³⁾ - لقوله - صلى الله عليه وسلم - :
« (ألا) ⁽¹⁴⁾ (أستحي من رجل) ⁽¹⁵⁾ (تستحي) ⁽¹⁶⁾ (منه) ⁽¹⁷⁾ الملكة ؟ » ⁽¹⁸⁾ حين سأله
عائشة - رضى الله عنها - عن تسوية ثيابه وجلو سه بدخول عثمان ⁽¹⁹⁾ . ولم يفعل ذلك
بدخول أبي بكر (وعمر) ⁽²⁰⁾ . وقوله - عليه السلام - : « كلّ نبى رفيق . ورفيقي / (e/109a)
في الجنة ؛ عثمان . « ⁽²¹⁾ . وروى / (A/105b) (أبو) ⁽²²⁾ داود عن محمد (بن) ⁽²³⁾ الحنفية ⁽²⁴⁾

vefat tarihi önceden gesti: (13)	L : E (1)
Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır: B (14)	(-) : C (2)
(-) : E (15)	vefatti tarihi önceden gesti: (3)
يستحي : ABCE (16)	Bk2, sh. 278, no: 79. (4)
من : B (17)	A : قال. (5)
(19) Bk2. sh. 288, no: 82. (18)	(-) : C (6)
Paranteziçi, kenarda tamamlanmıştır: B (20)	Bk2. sh. 278, no: 80. (8)
Bk2. sh. 288, no: 83. (21)	A : وزيرين (9)
Paranteziçi, satırcalığında dir. : B (22)	A : وزيرين (10)
(-) : E (23)	Bk2, sh. 278, no: 81. (11)
(v: H. 98) (24)	cd : ماروى (12)

أنه قال : « قلت لأبي ؛ أمتي الناس خير بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟ .
قال ؛ * أبوبكر * . قلت ؛ ثم من ؟ قال ؛ * عمر * . (قال) ⁽¹¹⁾ ؛ ثم خشيت أن أقول ؛
* ثم من ؟ ، فيقول ؛ عثمان * . فقلت ؛ ثم أنت يا أبت ؟ . فقال ؛ * ما أنا ، إلا
رجل من المسلمين . * . (ف « خشية » محمد بن الحنفية » (عن) ⁽³⁾ قول علي
« ثم عثمان » ؛ دليل (علي) ⁽⁴⁾ « أنه عرف من (رأى) ⁽⁵⁾ أبيه ، * أنه كان يفضل
عثمان على نفسه . * . / (c / 124 a) .

وفضائله من بين الصحابة (مشهورة) ⁽⁶⁾ ؛ (كتبهيز) ⁽⁷⁾ جيش / (8 / 116 b)
العسرة ، وإقامة النبي - صلى الله عليه وسلم - يده مقام يده في بيعة الرضوان ،
(وتزوج) ⁽⁸⁾ النبي - صلى الله عليه وسلم - / (5 / 121 a) (بنتيه) ⁽⁹⁾ - رقية و
كلثوم ⁽¹⁰⁾ - منه ⁽¹¹⁾ .

(وانجازه) ⁽¹²⁾ في حرب أحد ؛ لا يدل على جبنه ؛ إذ ؛ قد يتفق ذلك أحياناً
للبطل (الكمي) ⁽¹³⁾ (لعارض) ⁽¹⁴⁾ أمر خفي .

ثم بعده علي - رضي الله عنه - ، لقوله - صلى الله عليه وسلم - : « يا
علي ! لا يحبك إلا مؤمن تقى ، ولا يبغضك إلا منافق شقي » ⁽¹⁵⁾ . (وقوله) ⁽¹⁶⁾
- صلى الله عليه وسلم - : « (إن علياً) ⁽¹⁷⁾ مني ، وأنا منه . وهو ولي كل » ⁽¹⁸⁾

(10)	(1)	D : (-)
(11)	(2)	D : تحسبه
(12)	(3)	B : على (Kenarda)
(13)	(4)	B : Paranteziçi, satır aralığındadır.
(14)	(5)	E : وراى
(15)	(6)	ABCE : (-)
(16)	(7)	: لجهيز
(17)	(8)	D : وتزوج
(18)	(9)	D : بنته

مؤمن. ⁽¹⁾ . وقوله - صلى الله عليه وسلم - : « (يا عليّ !) ⁽²⁾ . أنت (أخى) ⁽³⁾ في الدنيا والآخرة ⁽⁴⁾ »
 وكان عند النبيّ - صلى الله عليه وسلم - (طير) ⁽⁵⁾ (يريد أكله) ⁽⁶⁾ . فقال : « اللهم ! إنّنى
 بأحبّ خلقك إليك يأكل معي هذا الطير . » ⁽⁷⁾ ، (فجاء) ⁽⁸⁾ عليّ - رضي الله عنه - فأكل معه
 (الطير) ⁽⁹⁾ . وقال - صلى الله عليه وسلم - (يوم خيبر) ⁽¹⁰⁾ : « لأعطينّ هذه الرّاية
 (رجلاً - غداً -) ⁽¹²⁾ ، يفتح على يديه ، يحبّ الله ورسوله ، ويحبّ الله ورسوله . » ⁽¹²⁾
 ثمّ أعطى الرّاية عليّاً - رضي الله عنه - . وقال - صلى الله عليه وسلم - : « أنا مدينة
 العلم ، وعليّ بابها . » ⁽¹³⁾ . وقال - صلى الله عليه وسلم - : « أقضاكم عليّ . » ⁽¹⁴⁾ . ومنه
 أدنى عقل ؛ لا يمتنع « أن يفضله على جميع أهل زمان خلافته . » . إذ ؛ هو ، « خاتم الخلفاء ⁽¹⁵⁾
 الراشدين . فيه تمتّ الخلافة . / (8 / 106a) . وقد قال - صلى الله عليه وسلم - : « الخلافة
 بعدى ، ثلاثون سنة . » ⁽¹⁶⁾ . وقد (تمّ الثلاثون) ⁽¹⁷⁾ يوم قتل (عليّ) ⁽¹⁸⁾ . (وهو) ⁽¹⁹⁾ :
 (فستنان) ⁽²⁰⁾ ؛ لأبي بكر . وعشرة ؛ لعمرو . (وإثنا عشر ⁽²¹⁾ ؛ لعثمان) ⁽²²⁾ . (وستة) ⁽²³⁾
 لعليّ - رضي الله عنه - .
 ثمّ قيل : / (8 / 117b) « (لا يفضّل) ⁽²⁴⁾ أحد بعد / (E / 109b) الصّحابة ؛

Bk2. sh. 288, no: 89. (13)	Bk2, sh. 288, no: 85. (1)
Bk2. sh. 289, no: 90. (14)	(-) : ABCD (2)
(-) : E (15)	Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır: A (3)
Bk2. sh. 289, no: 91. (16)	Bk2, sh. 288, no: 86. (4)
(-) : C (17)	Paranteziği, kenarda tamamlanmıştır. : B (5)
(-) : ABDE (18)	ABDE (6)
Paranteziği, kenarda tashih edilmiştir. : B (19)	Bk2, sh. 288, no: 87. (7)
(-) : C (20)	B : فجاء (8)
(-) : A (21)	(-) : BCDE (9)
(-) : COEA (22)	(-) : A (10)
(-) : B (23)	ABC : غداً رجلاً (11)
(-) : AE (24)	Bk2, sh. 288, no: 88 (12)

الآ بالعلم والتقوى . »

وقيل : « فضل أولادهم ؛ على ترتيب فضل آباءهم ، إلا أولاد (فاطمة)⁽¹⁾ .
فانهم يفضلون على أولاد أبي (بكر)⁽²⁾ وعمر وعثمان ، (لقربهم)⁽³⁾ من رسول الله
- صلى الله عليه وسلم . - ولأنهم ؛ (العترة الطاهرة)⁽⁴⁾ والذرية الطيبة ،
الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً .⁽⁵⁾ »

Paranteziçi, satır aralığındadır. : 8 (2)

العشيرة الظاهرة. : 5 (4)

(1) : 5 (-)

(3) : c : لقربه

(5)

FERAĞ (BİTİRME) KAYITLARI :

A- Ferağ-ı Te'lîf: (Müellif Neseî'nin Kitabı bitirme tarihi)

أ : وقد فرغ من تأليف هذا الكتاب بعد صلاة العصر بالجماعة يوم الأحد السادس
السادس والعشرين من جمادى الأولى سنة ثمان وتسعين وستمائة عبد الله أحمد بن
محمود النسفي . غفر الله له ولوالديه وأحسن إليهما وإليه حامداً لله ومصلياً على
نبيه وصفيه محمد عليه السلام وعلى آله وأصحابه وذريّاته . رحم الله لمن قال
آمين ! يارب العالمين .

8 : وقد فرغ من تأليف هذا الكتاب بعد صلاة العصر بالجماعة يوم الأحد
السادس والعشرين من جمادى الأولى سنة ثمان وتسعين وستمائة عبد الله
أحمد بن محمود النسفي . غفر الله له ولوالديه وأحسن إليهما وإليه ، حامداً لله
ومصلياً على نبيه وصفيه .

.....

B.Nūshasi فوق الفراغ بعد الوسخ والأمكن في يوم الأحد في شهر ربيع الأول سنة إحدى وعشرين وسبعمائة ، حامداً لله ومضلياً على رسول المصطفى صلى الله عليه وسلم تسليماً

C Nūshasi تم الكتاب بعون الله وحسن توفيقه ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين بحوم، يوم الخميس وقت الضحى الرابع من شهر صفر ضمن الله باللفظ والخير سنة إحدى وأربعون وتسعمائة.

D Nūshasi وقد فرغ من كتابة صبيحة يوم الأحد لسنة أيام مضت من شهر صفر الخير من شهور سنة ثمان وتسعين بعد الألف من الهجرة النبوية . على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التحية برسم مولانا فخر السادات جامع الكرامات حلال المشكلا صاحب الدين والديانات مولانا محمد أفندي كاتب ديوان فخر الأمراء الكرام إسماعيل پاشا عفى الله عنهما وغفر لهما . وذلك بقلم العبد الفقير الراجي عفو مولاه الغنى زين العابدين ابن على المجلد بمدينة صيدا . غفر الله له ولوالديه ولحببه ولملك هذا الكتاب ولمن قراء فيه ودعاهم بالمغفرة . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

E Nūshasi

.....

B Nūshası فوق الفراغ بعد الوسخ والأمكن في يوم الأحد في شهر ربيع الأول سنة إحدى وعشرين وسبعمائة ، حامداً لله ومصلحاً على رسول المصطفى صلى الله عليه وسلم تسليماً

C Nūshası تم الكتاب بعون الله وحسن توفيقه ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين بحوم ، يوم الخميس وقت الضحى الرابع من شهر صفر ضمن الله باللطف والخير سنة إحدى وأربعون وتسعمائة .

D Nūshası وقد فرغ من كتابة صبيحة يوم الأحد لسنة أيام مضت من شهر صفر الخير من شهور سنة ثمان وتسعين بعد الألف من الهجرة النبوية . على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التحية برسم مولانا فخر السادات جامع الكرامات حلال المشكلا صاحب الدين والديانات مولانا محمد أفندي كاتب ديوان فخر الأمراء الكرام إسماعيل پاشا عفى الله عنهما وغفر لهما . وذلك بقلم العبد الفقير الراجي عفو مولاه الغنى زين العابدين ابن على المجلد بمدينة صيدا . غفر الله له ولوالديه ولحببه ولملك هذا الكتاب ولمن قراء فيه ودعاهم بالمغفرة . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

E Nūshası

METİNDE GEÇEN HADİSLER'İN ME'HAZLARI:

- 1-Sh.11 : Buhârî, c.1, s.87, Kitabü'l-Hayz, Bab:6;; Müslim, c.1, s.86 Kitabü'l-İmân, Bab:34, no:32; Ebu Dâvûd, c.5, s.58-59; İbn-i Mâce, c.1, s.1326, Kikâbü'l-Fiten, Bab:19, no:4003; Dârimî, c.5, s.236; (Ayrıca burada ki Hadis'e benzer mahiyette başka bir rivâyet daha vardır. O Hadis de, Künûzü'l-Hakâik, c.2, s.127).
- 2-Sh.44 : Ahmed b. Hanbel, c.1, s.452,891; Nevevî, el-Ezkâr, s.113.
- 3-Sh.47 : (Önce şunu ifade etmek gerekir ki, bu konu hakkında Kütüb-i Sitte'de hiç bir Hadis'e rastlayamadık. Bunun nedeni ne kısaca şöyle temas edelim.Bilindiği gibi Rasulülla devrinde akîde alanında hiç bir tartışma asla vuku bulmamış, Ashâb bütün behliği ile Allah tarafından gönderilene aynen inanmışlardı.Hiç bir Sahabî, akaide talluk eden bir konu hakkında ne bir şüpheyeye düşmüşler ne de bir tartışma yapmışlardı. Meydana gelen müşkülleri, bizzat Rasulülla hallettiğinden, Ashâb arasında böyle bir ihtilafa meydan verilmiyordu.Fakat bu durum böyle uzun devam etmedi. Hicrî 1. asrın sonlarına doğru, diğer kelâmî konularda olduğu gibi "Kelamü'l-lah" konusunda da ihtilaflar zuhur etti.İşte bu ihtilafların önüne geçmek için bu asırdan sonra Hadisci'ler "EL-KUR'ANÜ KELAMÜ'L-LAHİ" şeklinde varid olan Hadis'in sonuna, "ĞAYRÜ MAHLÜKİN" ifadesini getirmeğe mecbur oldular... / Bu konu hakkında daha yeterli bilgiye sahip olmak için, bkz. Prof.Dr. Talat KOÇYİĞİT, Hadisçi'ler ile Kelamcılar arasında ki farklar, s.184-230. / Bu genel bilgilerden sonra Hadis'in kaynağını zikrederim) Künûzü'l-Hakâik, c.2, s.128;
- 4- Sh. 64: Müslim, c.1, s.163, Kitabü'l-İmân, Bab:80, no:297-298; Tirmîzî, c.4, s.286, Kitâb-ü Tefsîri'l-Kur'ân, Bab:11, no: 3105; İbn-i Mâce, c.1, s.67, el-Mukaddime, Bab:13, no:187.
- 5- Sh. 65: Ebû Dâvûd, c.5, s.9798-99, Kitâbü's-Sünne, Bab:20, no:4729-30; Tirmîzî, c.4, s.687, Kitâb-ü Sıfati'l-Cenne, Bab:16, no:255; İbn-i Mâce, c.1, s.177, el-Mukaddime, Bab:13, no:

177-179.

- 6- Sh.69: Dârimî , c.2, s.126, Kitâbü'r- Rü'yâ.
- 7- Sh.70: Müslim, c.1, s.37, Kitâbü'l- İmân, Bâb:1, no:1,5; İbn-i Mâce, c.1, s.25, el-Mukaddime, Bâb:9, no:64.
- 8- Sh.89: Müslim, c.1, s.371, Kitâbü'l- Mesâcid, no:3; Dârimî, c. s. , Kitâbü's- Siyer, no: 29; Ahmed b. Hanbel, c.1, s.301, 350; c.5, s.145,148,162; c.4, s. 416.
- 9-Sh.92 : Buhârî, c.7, s.136, Kitâbü'd- De'avât, Bâb:2; Tirmîzî, c.5, s.383, Kitâb-ü Tefsîri'l- Kur'ân, Bâb:48, no:3259; İbn-i Mâce, c.2, s.1254, Kitâbü'l- Edeb, Bâb:57, no:3816.
- 10-Sh.96: Müslim, c.1, s.150, Kitâbü'l- İmân, Bâb:74, no:264; Müslim, c.1, s.160, Kitâbü'l- İmân, Bâb:78, no:291-292; Tirmîzî, c.5, s.301, Kitâb-ü Tefsîri'l- Kur'ân, Bâb:18, no:3131-3133.
- 11-Sh.102: Râmûzü'l- Ehâdis, s.224; (Sadece "El-'Aynü hakkün" şeklinde geçen yerler:) Buhârî, c.7, s.22, Kitâbü't- Tıbb, Bâb:36; c.7, s.60, Kitâbü'l- Libâs, Bâb:86; Tirmîzî, c.4, s.397, Kitâbü't- Tıbb, Bâb:19, no:2061; Müslim, c.2, s. 1719, Kitâbü's- Selâm, Bâb:16, no:42; Ahmed b. Hanbel, c.1, s.274
- 12-Sh.102: Önce şunu belirtmek gerekmektedir. "Es-Sihrü Hakkün" şeklinde bir Hadis'e, ne Kütüb-i Sitte'de ne de Mevzû'ât kitaplarında (yani mevzu Hadisler'i toplayan kitaplarda) rastlanılmamıştır. Fakat aynen bu ifadeyle değil de sihrin hak olduğunu bizlere anlatan çeşitli Hadisler'e rastlamaktayız. Bu Hadisler'de; Rasulüllah'ın lebîd b. A'sam tarafından büyülendiği ifade edilmektedir. Bu olay Kütüb-i Sitte'de çeşitli varyantlarda bizlere aktarılmaktadır. Mesela bu konuda Müslim, c.2, s.1719, Bâb:17, no:43 te Rasulüllüh'ın büyülendiğine dair olay nakledildikten sonra, dipnotta "Bu olay, sihrin hak olduğunu ve varlığını ispat etmektedir" şeklinde bir not düşülmüştür. Ayrıca bu konu hakkında Ebû Dâvûd, c.4, s.226, Bâb:22, no:3905 te "Bâbün fi'n-Nücûm" ve İbn-i Mâce, c.2, s.1228, Kitâbü'l- Edep, Bâb:28, no 3726 da "Te'allümü'n- Nücûm" başlıkları altında bu konuya yakın bilgiler verilmektedir.

- 13 -Sh. 134 : Müslim, Kitâbü'l- Kader, no:1; Tirmîzî, c.4, s.446, Kitâbü'l- Kader, Bâb:4, no:2138; Ebû Dâvûd, c.5, s.82, Kitâbü's- Sünne, Bâb:17, no,4708; Buhârî, c. , s. , Kitâbü'l- Kader, no:1; İbn-i Mâce, c.1, s,29, el-Mukaddime, Bâb:10, no:76; Ahmed b. Hanbel, c.1, s.43, 382.
- 14 -Sh. 135 : Buhârî, c.8, s.6, Kitâbü'l- Edeb, Bâb:11; Müslim, c.3, s.1982, Kitâbü'l- Birr, Bâb:6, no:20,21; Ebû Dâvûd, c.1, s.321, Kitâbü'z- Zekât, Bâb:5, no:1693; Câmi'ü's- Sağîr, c.2, s.37.
- 15 -Sh. 139 : Ebû Dâvûd, c.5, s.316, Kitâbü'l- Edeb, Bâb:110, no:5075.
- 16 -Sh. 152 : Bu Hadis'e hiç bir kaynakta rastlanılamamıştır.
- 17 -Sh. 159 : Câmi'ü's- Sağîr, c.2, s.168; Feyzu'l- Kadîr, c.4, s.469, 470; es- Sirâcü'l- Münîr, c.3, s.362; Kenzü'l- `Ummâl, c.1, s.69.
- 18 -Sh. 160 : Buhârî, c.6, s.20, Kitâbü Tefsiri'l- Kur`ân, Bâb:2; Müslim, c. , s. , no:7,8; Ebû Dâvûd, c.5, s.72, Kitâbü's- Sünne, Bâb:17, no:4695.
- 19 -Sh. 160 : Ebû Dâvûd, , Kitâbü's- Sünne,
- 20 -Sh. 160 : Kenzü'l- `Ummâl, c.1, s.779. c.6, s.75.
- 21 -Sh. 163 : Buhârî, c.3, s.17, Kitâbü'l- Büyü` ; Müslim, c.2, s.1669, Bâb:26, no:1; Neseî, c.8, s.215, Kitâbü'z- Zîne, Bâb:113, İbn-i Mâce, c.2, s.728, Kitâbü't- Ticâre, Bâb:5, no:2151; Ahmed b. Hanbel, c.3, s.4.
- 22 -Sh. 170 : Buhârî, c.6, s.169, Kitâbü't- talak, Bâb:11; Ebû Dâvûd, c.5, s.560, Kitâbü'l- Hudûd, Bâb:16; Tirmîzî, c.4, s. 32, Kitâbü'l- Hudûd, Bâb:1, no:1423; İbn-i Mâce, c.1, s.658, Kitâbü't- Talâk, Bâb:15, no:2041.
- 23 -Sh. 189 : Müslim, Kitâbü'l- İmân, no:178,377-378;
Tirmîzî, Kitâbü'l- Hacc,
Neseî, Kitâbü'l- Menâsik,
İbn-i Mâce, Kitâbü's- Siyâm,
Dârimî, , Kitâbü's- Siyer,
Ahmed b. Hanbel, c.1, s.3,79; c.2, s.309.

- 24 - Sh.206 : Tirmîzî, c.4, s.625, Kitâbü Sıfati'l- Kıyame, Bâb:11, no:2436; İbn-i Mâce, c.2, s.1441, Kitâbü'z- Zühd, Bâb: 37, no:4310; Ahmed b. Hanbel, c.3, s.213.
- 25 - Sh.206 : Bu Hadis'e hiç bir Hadis kitabında rastlayamadık. Fakat, madem ki eserde zikredilmiştir, o halde kaynaklarımız da muhakkak vardır deyip incelememize devam ettik. Bu incelemede hareket noktamızda şöyle oldu. Metinde, mezkur Hadis'ten önce, delil getirilen Meryem Suresi, 87. âyeti ni tefsirine müracaat etmek zihnimize doğdu. Gerçekten de bu âyetin tefsirine baktığımızda, kaynaklarımızda, bu Hadis'e çok benzeyen ve mahiyyeti büyük ölçüde yakın olan bir kısım Hadisler'e rastladık. Bu kaynaklarımızı, şöyle sıralayabiliriz: Hatîb Şirbînî, c.2, s.364; Keş - şâf, c.2, s.17; Cemel, c.3, s.79; Rûhü'l- Beyân, c.2, s.556.
- 26 - Sh.206 : Ahmed b. Hanbel, c.2, s.373; (Benzer ifâdeler de şu yerlerde mevcuttur: Buhârî, c. , s. , Kitâbü'l- İlim Bâb:33; Ahmed b. Hanbel, c.2, s.307,518.)
- 27 - Sh.206 : Tirmîzî, c.4, s.625, Kitâbü Sıfati'l- Kıyame, Bâb:12 no:2438; İbn-i Mâce, c.2, s.1444, Kitâbü'z- Zühd, Bâb: 37, no:4316; Dârimî, s.724, Kitâbü'r- Rikâk, Bâb:87.
- 28 - Sh.215 : Buhârî, c.5, s.220, Tefsir-i Sure 45; Ebû Dâvûd, c.5, sh.112, Bâb:27, no:4750.
- 29 - Sh.215 : Müslim, c.3, s.2201, Kitâbü'l- Cenne, Bâb:17, no:736; İbn-i Mâce, c.2, s.1427, Kitâbü'z- Zühd, Bâb:32, no: 4269.
- 30 - Sh.215
216 : Buhârî, c.2, s.92, Kitâbü'l- Cenâiz, Bâb:68; Müslim, c.3, s.2201, Kitâbü'l- Cenne, Bâb:17, no:70; Ebû Dâvûd, c.5, s.113, Kitâbü's- Sünne, Bâb:27, no:4751.
- 31 - Sh.216 : Tirmîzî, c.3, s.383, Kitâbü'l- Cenâiz, Bâb:70, no: 1071;
- 32 - Sh.218 : Ebû Dâvûd, c.5, s.114, Kitâbü's- Sünne, Bâb:27, no:4753.
- 33 - Sh.227 : Tirmîzî, c.5, s.24, Kitâbü'l- İmân, Bâb:17, no:2639; İbn-i Mâce, c.2, s.1437, Kitâbü'z- Zühd, Bâb:35, no:4300
- 34 - Sh.227 : Neseî'nin zikrettiği bu Hadis'in aynısı kaynaklarda geçmemektedir. Fakat buna yakın ifâdeler, Hadis kitaplarımızda bol bol geçmektedir. İbn-i Mâce, c.2, s.1437, Bâb:35; Ahmed b. Hanbel, c.2, s.221.
- 35 - Sh.229 : Ebû Dâvûd, c.5, s.116, Kitâbü's- Sünne, Bâb:28, no:4755; Ahmed b. Hanbel, c.6, s.110.
- 36 - Sh.230 : Müslim, c.1, s.300, Kitâbü's- Salât, Bâb:14, no:53; Ebû Dâvûd, c.5, s.110, Kitâbü's- Sünne, Bâb:16, no:4747; Neseî, c.2, s.134, Kitâbü'l- İftitah, Bâb:21.
- 37 - Sh.230 : Müslim, c.2, s.1793, Kitâbü'l- Fedâil, Bâb:9, no:27.
- 38 - Sh.235 : Tirmîzî, c.1, s.243, Kitâbü't- Tahâret, Bâb:102, no:35; İbn-i Mâce, c.1, s.209, Kitâbü't- Tahâret, Bâb:122, no: 639.
- 39 - Sh.235 : Buhârî, c.1, s.102, Kitâbü's- Salât, Bâb:28, (Kütüb-i Sitte'den; Tirmîzî'de İmân ve Tahrim konularında, Neseî de yine İmân konusunda, Müslim' de Kitâbü'l- Edâhî konu-

- sunda ve Ahmed b. Hanbel'in c.3, s.199,325. sahifelerinde de varsa da bunlar, yaklaşık ifâde olduğundan detayına girilmemiştir.)
- 40 - Sh.236 : Kenzü'l-`Ummâl, c.4, s.345.
- 41-- Sh.237 : Tirmîzî, c.4, s.565, Kitâbü'z- Zühd, Bâb:21, no:2329; Dârimî, s.703, Kitâbü'r- Rekâik, no:30.
- 42 - Sh.238 : es- Süyûtî, Şerhü'l-Mevakîf'in hadisleri için yaptığı tahrîcinde bu Hadîs'i ele alarak diğer Hadisler gibi kaynağını incelemektedir. Süyûtî, burada , Zerkeşî'nin, el-ehâdîsü'l- Müştehire isimli kitabında böyle bir Hadis'in bilinmediğine dâir ifâdesini nakletmektedir. Ayrıca Zerkeşî'nin bu ifade: benzer başka bir ifadeye, es- Süyûtî'nin, ed-dürerü'l- Müştehire fî Ehâdîsi'l- Müştehire isimli kitabında da rastlanıldığı, aynı yerde ifade edilmektedir.
- 43 - Sh.242 : Keşfü'l- Hafâ, c.1, s.304.
- 44 - Sh.242 : Bu Hâdis'in de tam metnine rastlayamadık. Hadis kaynaklarımızda mana itibariyle yakınlık arzeden Hadisler çoktur. Fakat tam aynısı değildir. Mesela bunları şöyle sıralayabiliriz: el-Muvatta' , c.2, s.899, Bâb:1, no:2; Ebû Dâvûd, c.5, s.80, Kader Babı, no:4703; Tirmîzî, c.5, s.266-267, no:3075-76.
- 45- Sh.244 : Ebû Dâvûd, c.3, s.40, Kitâbü'l- Cihâd, Bâb:35, no:2533.
- 46- Sh.244 : Ahmed b. Hanbel, c.6, s.51.
- 47- Sh.244 : Müslim, c.3, s.2225, Kitâbü'l-Fiten, Bâb:13, no:39-40
- 48- Sh.245 : Buhârî, c.4, s.195, Bâb:5; Ebû Dâvûd, c.5, s.45, Kitâbü's-Sunne, Bâb:11, no: 4658.
- 49- Sh.245 : Ahmed b. Hanbel, c.5, s.54,55,57.
- 50- Sh.245 : Ebû Dâvûd, c.1, s.38-39, Kitâbü's- Sünne, Bâb:9- no:4648-49; Câmî`u's- Sağîr, c.2, s.60.
- 51- Sh.250 : Buhârî, c.5, s.136, Kitâbü'l- Meğâzî, Bâb: 82; Tirmîzî, c.4, s.527, Kitâbü'l-Fiten, no:2262; Neseî, c.8, s.227, Kitâbü'l- Kuzât, Bâb:8.
- 52- Sh.250 : Ahmed b. Hanbel, c.3, s.129,183; c.4, s.42; Künûzü'l- Hakâik, c.1, s.98.
- 53- Sh.251 : İbn-i Mâce, c.2, s.825, Kitâbü'r- Rehûn, Bâb,15 no:2421; Ahmed b. Hanbel, c.3, s.152; c.5, s.298; c.6, s.123; Câ-

- 54 - Sh.257 e Tirmîzî, c.5, s.613, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:16, no: 3672.
- 55 - Sh.261 : İbn-i Mâce, c.1, s.605, Kitâbü'n- Nikâh, Bâb:15,1879.
- 56 - Sh.262 : Tirmîzî, c.5, s.633, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:20, no:3713.
- 57 - Sh.262 : Buhârî, c.4, s.208, Bâb:9; İbn-i Mâce, c.1, s.43, el-Mukaddime, noll5 ve s.45, no:121; Tirmîzî, c.5, s.641, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:21, no:3730,3731.
- 58.- Sh.265 : Tirmîzî, c.5, s.609, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:16, no:3662; İbn-i Mâce,c.1, s.37, el-Mukaddime, Bâb:11, no:58.
- 59 - Sh.269 : Bu Hadîs'e de kaynaklarımızda rastlayamadık. Yalnız yaptığımız araştırmalar sonucunda bu hadis'e, Rûhü'l- Beyân Tefsîr'inde cin suresi ayet in açıklamasında rastlayabildik.
- 60 - Sh.270 : Kaynaklarımızda,bu Hadis'in metinde geçen şekline değil de yakın ifâdelerine rastlayabildik. Mesela bunlardan Ahmed b. Hanbel, c.3, s.33,62 yi zikredebiliriz.
- 61- Sh.272 e Müslim, c.1, s.2236, Kitâbü'l- Fiten, Bâb:18, No:72,73; Tirmîzî, c.5, s.669, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:35,no:3600.
- 62 - Sh.273 : Buhârî, Kitâbü Fezâili'l- Ashab, Bâb:7; Ebû Dâvûd, c.5, s.26, Kitâbü's- sünne, Bâb:8, no:4628.
- 63 - Sh.273 : Buhârî, c.4, s.191, Bâb:3-5; Tirmîzî, c.5, s.606, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:14,no:3655,3659,3660,3661.
- 64 - Sh.273 : Müslim, c.2, s.1857, Bâb:1, no:11; Ahmed b. Hanbel, c.4, s.342, ve c.6,144.
- 65 -Sh.273 : Buhârî, c.4, s.192, Kitabü Fezâili's- Sahâbe.
- 66 -Sh.273 : Buhârî, c.4,s.191, Bâb:5; Müslim, c.2, s.1857, Bab:1.
- 67- Sh.274 e Tirmîzî, c.5, s.613, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:16,no:3670.
- 68- Sh.274 : Buhârî,c.1, s.188, Kitâbü'l- Ezân,Bâb:106; Tirmîzî, c.5, s.614,Kitâbü'l- Menâkıb,Bâb:16,no:3673.
- 69- Sh.274 : Ebû Dâvûd,c.5, s.54, Kitâbü's- Sünne, Bâb:14,no:4672; Tirmîzî, c.5, s.622, Kitâbü'l- Menâkıb,Bâb:18,no:3692.
- 70- Sh.274 : Ebû Dâvûd, c.5, s.41, Kitâbü's- Sünne, Bâb:9, no:4652.

- 71- Sh.274 : Bū Hadis'e Kütüb-i Sitte'de rastlanılamamıştır. Fakat 'Irâkî, İhyâü 'Ulûmî'd- Dîn'e yaptığı tahrîc'de bu Hadis'- in Tirmîzî'nin Nevâdir'inde olduğunu zikrettikten sonra bu Hadis'e merfu'olarak rastlayamadığını da eklemektedir. Bkz. İhya, c.1, s.30.
- 72- Sh.274 : Ahmed b. Hanbel, c.4, s.345; Keşfü'l- Hafâ, c.1, s.284.
- 73- Sh.275 : Buhârî, c.4, s.200, no:3689; Müslim, c.4, s.1864, Fezâilü's- Sâhâbe, Bâb:2, no:23.
- 74- Sh.275 : Tirmîzî, c.5, s.619, Bâb:18, no:3686.
- 75- Sh.275 : Müslim, c.2, s.1864, Fezâilü's- Sahâbe, Bâb:2, no:22.
- 76- Sh.275 : Tirmîzî, c.5, s.617, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:18- No:3682; İbn-i Mâce, c.1, s.40, el- Mukaddime, Bâb:11 no:108.
- 77- Sh.275 : Tirmîzî, c.5, s.618, Bâb:18, no:3684.
- 78- Sh.275 : Tirmîzî, c.1, s.87. ; Câmi'ü's- Sağîr,
- 79- Sh.275 : Buhârî. c.4, s.197-199; Müslim, c.2, s.1859, Fezâilü's- Sahâbe, Bâb:2, no:14.
- 80- Sh.276 : Tirmîzî, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:16; İbn-i Mâce, c.1, s. s.36, el- Mukaddime, Bâb:11, no:95-100.
- 81- Sh.276 : Tirmîzî, c.5, s.616, Kitâbü'l- Kenâkıb, Bâb:17, no:3680
- 82- Sh.276 : Müslim, c.2, s.1866, Fezâilü's- Sahâbe, Bâb:3, no:26.
- 83- Sh.276 : Tirmîzî, c.5, s.624, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:19, no:3689.
- 84- Sh.277 : Tirmîzî, c.5, s.643, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:21, no:3736.
- 85- Sh.277 : Buhârî, c.4, s.207, Bâb:9; Tirmîzî, c.5, s.632, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:20, no:3712.
- 86- Sh.278 : Tirmîzî, c.5, s.636, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:21, no:3720.
- 87- Sh.278 : Tirmîzî, c.5, s.636, Kitâbü'l- Menâkıb, Bâb:21, no:3721.
- 88- Sh.278 : Buhârî, c.4, s.207, Bâb:9; İbn-i Mâce, c.1, s.45, el- Mukaddime, Bâb:11, no:121.
- 89- Sh.278 : Künûzü'l- Hakâik, c.1, s.118; Feyzü'l- Kadîr, c.3, 46; Kenzü'l- 'Ummâl, c.5, s.30. (Bu Hadis'e Kütüb-i Sittede rastlanılamamıştır.)

Sh.278 : Buhârî, c.5, 149, Tefsir-i Sûre:2, no:7; Ahmed b. Hanbel
c.5, s.113.

Sh.278 : Ebû Dâvûd, c.5, s.36, Kitâbü's- Sünne, Bâb:9, no:4646;
Tirmîzî, c.4, s.503, Kitâbü'l- Fiten, Bâb:48, no:2226.

