

T. C.
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

KUR'ÂN'DA AZÂB'IN ŞİDDETİ: SEBEPLERİ VE EĞİTİME
YANSIMALARI

YÜKSEK LİSANS TEZİ
Anmar Shuaib Hamad ALJUMAILI

Tez Danışmanı

Dr. Öğr. Üyesi Adil EBUŞAR

İstanbul
Kasım - 2024

الجمهورية التركية

جامعة إسطنبول صباح الدين زعيم

معهد الدراسات العليا

قسم العلوم الإسلامية الأساسية

شدة العذاب في القرآن الكريم أسبابها ودلائلها التربوية

رسالة ماجستير

أنمار شعيب حمد الجميلي

إشراف

الدكتور عادل أبو شعر

إسطنبول

تشرين الثاني - 2024

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürlüğüne

Bu çalışma, jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Temel İslam Bilimleri Bilim Dalında YÜKSEK LİSANS TEZİ olarak kabul edilmiştir.

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Adil EBUŞAR

Üye: Dr .Öğr. Üyesi Mustafa TEMİMİ

Üye: Dr.Öğr.Üyesi. Müncid EBUBEKİR

Onay

Yukarıdaki imzaların, adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylarım.

Prof. Dr. Erhan İÇENER

Enstitü Müdürü

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığım “**Kur’ân’da Azâb’ın Şiddeti: Sebepleri ve Eğitime Yansımaları**” adlı çalışmanın, öneri aşamasından sonuçlandığı aşamaya kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığımı, bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntı için kaynak gösterdiğim ve yararlandığım eserlerin bibliyografyada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

Anmar Shuaib Hamad ALJUMAILI

تعهد إقرار بالتزام القواعد العلمية والأخلاقية

لقد التزمت خلال الفترة من مرحلة اقتراح الرسالة باسم "شدة العذاب في القرآن الكريم أسبابها ودلائلها التربوية" وحتى نهاية إعدادي لهذه الرسالة بالقواعد الأخلاقية العلمية. وأقرّ بأنني قد قمت بإعداد جميع المعلومات في الرسالة وفقاً لقواعد كتابة الرسالة التي حصلت عليها في إطار الأخلاقيات العلمية والتقاليد، وأنّ جميع الاقتباسات التي استخدمتها في رسالتي بشكل مباشر أو غير مباشر هي كما وثّقتهما وأثبتتها في قائمة المراجع.

أنمار شعيب حمد الجميلي

شكر وتقدير

لَا ثَنَاءَ قَبْلَ الثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ إِذْ هُوَ وَلِيُّ النِّعَمَةِ وَهُوَ الْمُوْفَّقُ وَالْمَهْدِيُّ وَالْمَيْسِرُ، مُسْتَحْقَقٌ
الْحَمْدُ الَّذِي بِهِ تُحْلَلُ عُقُودُ الْمُكَارَةِ وَالشَّدَائِدِ، اللَّهُمَّ لِكَ الْحَمْدُ كَمَا يَنْبَغِي جَلَالُ وَجْهِكَ وَعَظِيمُ
سُلْطَانُكَ عَلَى مَا أَنْعَمْتَ وَوَفَقْتَ وَهَدَيْتَ وَيَسَّرْتَ.

من الشكر الواجب شكر أستاذتي ومن علمني ووجهني حتى وضعت أولى خطواتي على هذا الطريق الأنور، سلكته ألتمس به طريقاً إلى الجنة، أستاذتي الأفضل في جامعة صباح الدين زعيم، وأخصّ منهم مشرفي الدكتور الفاضل عادل أبو شعر الذي لم يضنّ عليّ بما حباه الله من علم وخبرة ونصح وإرشاد، أمدّني بها حتى بلغ هذا البحث منتهاه، وأنّي بلجنة المناقشة الأفضل، رئيساً وأعضاءً، شاكراً لهم عناء المتابعة من أجل تقويم بحثي هذا وإقامة أورده. ومن له عليّ عظيم الشكر والعرفان الأستاذ الدكتور الفاضل بن عودة بن سعيد الذي علّمنا أصول كتابة البحث، وأفاض علينا ممّا حباه الله من علم وخبرة ونصح وإرشاد وفائدة، جاءت كلها لتصبّ في بناء هذا البحث. ثمّ أسمى آيات الشكر والامتنان إلى أستاذتي الفضلاء: د. مصطفى التميمي ود. حسن الحبيب.. وإلى من أضاء لي دروب الفكر الناقد، ووهب لي مفاتيح النظر المتأمل في النصوص والمعارف، أستاذتي المبدعة الدكتورة إسراء المعاضيدي، وأستاذتي د. كمال سالم.

وأتقدم بالعرفان إلى أمّي -حفظها الله وتولاهما- وأدعو بالرحمة قبل الشكر لأبي -عليه سحائب الرحمات والرضوان- وأقف لهم إجلالاً على أيديهما السابغة عليّ، التي أَعُدُّ منها ولا أُعِدُّها.. ربّ ارحمهما كما ربياني صغيرة، وحملاني على أكفّ الرحمة والعطف والدعوات حتى بلغت مكانه هذا. ثمّ في النفس فيض كامن من العرفان لسendi ورفيق دربي زوجي.. قلبٌ حانٌ حمل شطراً كبيراً ممّا أعياني في هذه الحياة.. وأبنائي وبنائي، زهرات الروح.. أخصّ منهم ابني الكبّرى (براء)، رفيقي ومؤسس وحشتي.. كم صبروا على عزلتي عنهم منكبةً على بناء هذا البحث حتى بلوغ تمامه، فضلاً عما نلتـه منهم من إعانة وتشجيع وجميل عزاء في ساعات كنتُ فيها أكابد للتفريق بين دراستي والإيفاء بواجباتهم جميعاً، كمن يسبح ضدّ التيار بيد ليحملهم كلهـم باليد الأخرى. إلى كلّ أولئك أرسل باقات شكري وامتناني، متوكلة على الله وحده في أمري كلـهـ.

ÖZET
KUR'ÂN'DA AZÂB'IN ŞİDDETİ: SEBEPLERİ VE EĞİTİME
YANSIMALARI

Anmar Shuaib Hamad ALJUMAILI

Yüksek Lisans, Temel İslam Bilimleri

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Adil EBUŞAR

Kasım, 2024 – 185 sayfa +xiii

Bu özet, Allah'ın adaletini ve merhametini, insanlara helak sebeplerini ve kurtuluş yollarını gösterdiğini ve onların dünya ve ahiret işlerini düzene koyacak kurallar koyduğunu vurgula-maktadır. Nefsin terbiyesi, toplumun düzeltmesi için bir temel olduğu için, İslam bireyin terbiyesini ıslahın ilk adımı olarak görmüştür. Maddi unsurların hakimiyeti ve dünyanın geçici süsleri peşinde koşmanın ahirete hazırlık aleyhine baskın olduğu bir dönemde, dünya hayatının sadece fani bir geçiş olduğunu ve insanın son yolculuğunda kendisine yalnızca amellerinin eşlik edeceğini hatırlatmak hikmetli bir davranış olur. Bu çalışmanın amacı, Kur'an-ı Kerim'de geçen azap kavramını ve bu azabın şiddetine işaret eden kelimeleri, azabın hem dünyada hem de ahirette artmasına sebep olan kalp ve beden günahlarını açıklayarak, bu günahlardan korun-ma yollarını göstermektir. Ayrıca, bu süreçten eğitsel anamlar çıkarılarak dersler alınması he-deflenmiştir.

Çalışmada tümevarım, analiz ve çıkarımsal yöntemler kullanılmıştır. Elde edilen en önemli sonuçlardan biri, Kur'an'da bahsedilen azabın sadece bir ceza olmayıp, Allah'ın büyülüüğünün ve adaletini tesis etme gücünün bir tezahürü olduğunu Ayni zamanda bu, insan nefsin terbiye eden, Allah'tan korkmayı kalbine yerlestiren ve O'nun emirlerine bağlı kalmayı teşvik eden bir unsurdur. Ahiret azabını hatırlatma, insan davranışını erdem yönünde yönlendirir ve bireyin ahlaki sorumluluğunu güçlendirir. Kibir ve kendine güvenmek ise insanı azgınlığa sürüklüyor ve hakikatten uzaklaştırır. Öte yandan, imtihanlar Allah'ın insanın zayıflığını ve O'na olan ihtiyacını hatırlatmak için kullandığı ilahi bir hikmetin ifadesidir. Nimetlere şükretmek ise yalnızca bir görev değil, Allah'ın rızasına giden yolda bir temel teşkil eder. Toplumsal açıdan ise günah-lara dalmak, sadece birey için değil, tüm toplum

için tehlike arz eder; çünkü günahlar, kişiyi aşarak tüm milleti etkiler, bozulma ve sapkınlık yayılır.

Anahtar Kelimeler: Şiddetli Azap, Kalbin Günahları, Uzuvların Günahları, Kur'an-Kerim, Eğitim Önemi.



ABSTRACT

THE SEVERITY OF PUNISHMENT IN THE HOLY QURAN: ITS REASONS AND EDUCATIONAL IMPLICATIONS

Anmar Shuaib Hamad ALJUMAILI

Master Thesis, Basic Islamic Sciences

Thesis Supervisor: Dr. Adel ABUSHAAR

November -2024- 185 Pages + xiii

The justice and mercy of Allah are evident in His clarification of the causes of destruction and salvation, and in the laws He has prescribed for the well-being of both worldly and spiritual affairs. Since the refinement of the soul is a cornerstone of societal reform, Islam has made individual refinement the first step towards broader reformation. In an age dominated by materialism, where the love of worldly life and the pursuit of its adornments take precedence over preparation for the Hereafter, and with this world being a fleeting passage to eternal life, the wise person must reflect upon this reality and prepare for the day when only righteous deeds will be of benefit. This study aimed to elucidate the concept of punishment, the expressions indicating its severity as mentioned in the Qur'an, and to identify the sins of the heart and the body that cause severe punishment in both this life and the Hereafter, in order to provide means of avoiding them. Additionally, it sought to extract the educational implications for moral lessons and reflection .

The study employed the inductive, analytical, and deductive methodologies, and arrived at significant conclusions, the most important of which is that the punishment mentioned in the Qur'an is not merely a penalty but a manifestation of Allah's greatness and His absolute power to establish justice. It serves as a means of disciplining the human soul, instilling within it the fear of Allah Almighty, and motivating it to adhere to His commands. Furthermore, the reminder of the consequences in the Hereafter directs human behavior towards virtue and enhances the individual's awareness of their moral responsibility. On the other hand, arrogance and self-reliance lead to tyranny, distancing a person from the truth. Trials, in contrast, are an expression of divine wisdom, serving as a reminder of man's weakness and his need for Allah. Gratitude for blessings, meanwhile, is not merely an obligation but the foundation for attaining divine satisfaction. On a

societal level, indulgence in sins poses a danger not only to the individual but to the entire community, as sins extend beyond the person to affect the nation as a whole, spreading corruption and loss.

Keywords: Severity of Torment, Sins of The Heart, Sins of The Limbs, Educational Significance.



ملخص

شدة العذاب في القرآن الكريم أسبابها ودلائلها التربوية

أنمار شعيب حمد الجميلي

رسالة ماجستير، العلوم الإسلامية الأساسية

مشرف الرسالة: الدكتور عادل أبو شعر

تشرين الثاني 2024، 185 صفحة +

إنّ من عدل الله ورحمته أنه بينَ لعباده أسباب الملاك وأسباب النجاة، وشرع لهم ما يصلح به أمر دنياهم وآخركم. وأن تهذيب النفوس ركيزة يقوم عليها صلاح المجتمع، جاء الإسلام ليجعل من تهذيب الفرد أولى خطوات الإصلاح. وفي ظل هيمنة الماديات وطغيان حبّ الدنيا والسعى وراء زخرفها على حساب الاستعداد للآخرة، ولكون الدنيا ممّا فانّا إلى حياة الخلود، وأنه لن يصبح الإنسان في رحلته الأخيرة سوى حصاد أعماله، كان من الحكمة أن يتأمل العاقل هذه الحقيقة، ويستعد لليوم الذي لا ينفع فيه إلا العمل الصالح.

هدفت هذه الدراسة إلى بيان مفهوم العذاب، والألفاظ الدالة على شدته مما ورد في القرآن الكريم، وبيان الذنوب القلبية وذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الدنيا والآخرة، لاتخاذ سبل الوقاية منها، ثم استنباط الدلالات التربوية لأخذ العزات وال عبر.

واستخدمت الدراسة المنهج الاستقرائي، والتحليلي، والاستنباطي. وخلصت إلى نتائج أهمها أنّ العذاب المذكور في القرآن ليس مجرد عقوبة، بل هو تحسيد لقدرة الله المطلقة على إقامة العدل وهو تهذيب للنفس البشرية، يزرع فيها الخوف من الله ويحفزها على الالتزام بأوامره. كما أنّ التذكير بالعواقب الأخروية يوجه السلوك الإنساني نحو الفضيلة، ويعزّز وعي الفرد بمسؤوليته الأخلاقية، في الوقت الذي يؤدي فيه الغرور والاعتماد على الذات إلى الطغيان، ما يبعد الإنسان عن الحق. أمّا الابتلاءات فهي تعبير عن الحكمة الإلهية؛ إذ تأتي لتذكير الإنسان بضعفه و حاجته إلى الله. وفي المقابل، فإنّ شكر النعم ليس مجرد واجب، بل هو أساس ينطلق منه الرضا الإلهي. وعلى المستوى الاجتماعي، يشكل الانغماض في المعاصي خطراً على الفرد والمجتمع بأسره؛ إذ تتعذر الذنوب حدود الشخص لتطول الأمة برمتها، ناشرة الفساد والضياع.

الكلمات مفتاحية: شدة العذاب، ذنوب قلبية، ذنوب جوارح، القرآن الكريم، التربية.

فهرس المحتويات

ii	TEZ ONAY SAYFASI
ii	BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ
iii	شكر وتقدير
viii	ملخص
ix	فهرس المحتويات
1	المقدمة.....
1	خلفية البحث.....
3	مشكلة البحث.....
3	أسباب اختيار الموضوع.....
4	أهداف البحث.....
4	أهمية البحث.....
5	منهج البحث.....
6	حدود البحث وإجراءاته.....
7	الدراسات السابقة
9	الفصل التمهيدي.....
9	المبحث الأول: مفهوم العذاب وألفاظ شدة العذاب في القرآن الكريم.....
9	المطلب الأول: مفهوم العذاب في اللغة والاصطلاح.....
11.....	المطلب الثاني: ألفاظ شدة العذاب في القرآن.....

المبحث الثاني: الحكمة من تعجيل العذاب والوعيد به.....	15
المطلب الأول: الحكمة من تعجيل العذاب في الحياة الدنيا.....	15
المطلب الثاني: الحكمة من الوعيد به.....	18
المبحث الثالث: أقسام الذنوب.....	20
المبحث الرابع: مفهوم الدلالات التربوية	23
المطلب الأول: مفهوم الدلالة	23
المطلب الثاني: مفهوم التربية.....	24
الفصل الأول	27
الذنوب القلبية المتسbieة في شدة العذاب في الحياة الدنيا ودلائلها التربوية.....	27
1. الاستكبار	27
1. 1. الاستكبار عن سماع الموعظة والإذعان للحق.....	27
1. 1. 1. استكبار فرعون وقومه	30
1. 1. 1. 1. العتوّ عن أمر الله	32
1. 1. 2. الاستهانة بأمر الله	35
1. 2. تبديل أمر الله	36
1. 2. 1. التمرد على أمر الله	39
1. 2. 2.1. الاغترار بالعلم والمال والقوة.....	42
1. 3. 1. الاغترار بالعلم والجاه وكثرة الأموال.....	42
1. 3. 2. الاغترار والتباكي بالقوة وشدة البطش	45

48.....	1. 4. قسوة القلب
49.....	1. 4. 1 عدم الاعاظ بالابتلاء
51.....	1. 4. 2. كفران النعم
54.....	خلاصة الفصل
56.....	الفصل الثاني.....
56.....	ذنوب الجوارح المحتسبة في شدة العذاب في الحياة الدنيا ودلائلها التربوية
56.....	2. 1. اجترار السيئات.....
56.....	2. 1. 1. إتيان الفاحشة
58.....	2. 1. 2. بخس الناس حقوقهم والإفساد في الأرض
60.....	2. 1. 3. الظلم
62.....	2. 1. 4. مكر السيئات
64.....	2. 2. اقتراف ما يعمّ به العذاب
64.....	2. 2. 1. الترف وشهوته وشروع الفساد
65.....	2. 2. 2. ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
69.....	2. 2. 3. ترك النّفَر في سبيل الله
71.....	2. 3. التحايل والتأنّول في النواهي
74.....	2. 4. الجرأة على الله
74.....	2. 4. 1. الجرأة على بيت الله الحرام
76.....	2. 4. 2. الجرأة على الذات الإلهية

78.....	خلاصة الفصل
80.....	الفصل الثالث
80.....	الذنوب القلبية المتساوية في شدة العذاب في الآخرة ودلائلها التربوية ..
80.....	3. 1. اتباع الهوى ..
80.....	3. 1. 1. اتباع الهوى في الحكم والتخير بين أحكام الله طمعا في المصالح الدنيوية ..
84.....	3. 1. 2. اتخاذ الدين لعبراً ولهواً.....
85.....	3. 1. 3. الإصرار على المعاصي والموت عليها ..
87.....	3. 1. 4. الافتاء على الله وكتم ما أنزل من البيانات ..
90.....	3. 2. الإعراض عن الله والصد عن سبيله وإيذاء رسوله.....
90.....	3. 2. 1. الإعراض عن آيات الله ..
92.....	3. 2. 2. إيذاء رسول الله ﷺ ..
94.....	3. 2. 3. الصد عن سبيل الله ..
96.....	3. 3. الكفر والشرك والنفاق والردة ..
96.....	3. 3. 1. الردة ..
97.....	3. 3. 2. الكفر والشرك ..
102.....	3. 3. 3. النفاق ..
104.....	3. 4. نقض العهود ..
107.....	خلاصة الفصل
109.....	الفصل الرابع

109	ذنوب الجوارح المتسبيبة في شدة العذاب في الآخرة ودلائلها التربوية.....
109	4. 1. أكل أموال الناس بالباطل.....
112	4. 2. البغي في الأرض بغير الحق.....
112	4. 2. 1. ظلم الناس.....
114	4. 2. 2. القتل والحرابة
118	4. 2. 3. قذف الحصنات وحب شيوخ الفاحشة في المؤمنين.....
121	4. 2. 4. منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه
123	4. 3. التولي يوم الزحف ومقارقة الجماعة.....
123	4. 3. 1. التولي يوم الزحف
125	4. 3. 2. الخلاف ومقارقة الجماعة
128	4. 4. تعدى حدود الله ومشاقته ورسوله.....
128	4. 4. 1. تعدى حدود الله
130	4. 4. 2. مشاقق الله ورسوله
132	خلاصة الفصل.....
135	الخاتمة.....
138	قائمة المصادر والمراجع.....
162	فهرس أسباب شدة العذاب وآياتها.....
168	فهرس الآيات
186	السيرة الذاتية

المقدمة

خلفية البحث

خاطب الله - سبحانه وتعالى - عباده في كتابه العزيز يرشدهم إلى تدبر آياته والتوقف عندها لإدراك مقاصدتها ولفهم ما تحمله من معانٍ، بقوله سبحانه: ﴿كَتُبْ أَنَّزَلْنَا إِلَيْكَ مُبْرُكَ لَيْدَبَرُواْءَ اِلَيْهِ وَلَيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾¹، وقد سمعت أحد المشايخ² يقول: إذا أردت أن تعرف مقامك عند الله فانظر القرآن في حياتك مدى مصاحبته لك تلاوة وتطبيقاً. فإذا كان المسلم في هذه الدنيا مراقباً لله في كل أعماله يتقرب إليه بالطاعات وهو وجاه³ من عذاب الآخرة فهو في مأمن - ياذن الله - من فزع يوم القيمة، أما إذا كان ممن يقترف المعاصي ولا يتقى الله وهو مطمئن في الدنيا فهذا قد تُوعَدُ بالخوف يوم القيمة. وكان من عدل الله ورحمته بعباده أنْ بَيْنَ هُنَّ فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ ضَرُوبَ الْمَهَالِكِ وَأَسْبَابِهَا وَعَوَاقِبِهَا كَمَا بَيْنَ هُنَّ طَرِيقَ الْهَدَايَا وَجَزِيلَ ثَوَابِهَا. فلما كانت هذه الدنيا هي دار فناء وما هي إلا غرس للأخرة كان لا بد للعامل من التفكير في أنه - مهما طال به العمر - لا بد له من يوم سيفارق فيه هذه الحياة ولن يرافقه في هذا الرحيل إلا عمله، خيراً كان أو شرّاً. وقد شبه الله - سبحانه - سرعة فناء هذه الدنيا وزواها بسرعة هلاك الزرع وزواله عن أصحابه، وأنّ ما بها من مسرّات إنما هي زائلة كزوال مسرّة صاحب الزرع وبهجته به عند زواله³ قال تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الْدُّنْيَا كَمَآءِ أَنَّزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَحْتَلَطَ بِهِ تَبَاثُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعُمُ حَتَّى إِذَا أَخْدَتِ الْأَرْضُ رُحْرُقَهَا وَأَزْيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلَهَا أَكْثَرُهُمْ قُدْرُونَ عَلَيْهَا أَنَّهَا أَمْرُنَا لَيَلَّا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنَّمَا تَعْنَى بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾⁴.

¹ ص: 29.

² عبد الرشيد بن علي بن عبد الرحمن صوفي، من مواليد عام 1964م، وهو قارئ للقرآن، حاصل على الشهادة العالية في القراءات العشر، ومُفتٍ سابق في الصومال.

³ الماتريدي، محمد بن محمود، أبو منصور، : تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، تحقيق: د. مجدي باسلوم، ط 1، (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، 1426 هـ - 2005 م).

⁴ يونس: 24.

والعذاب الذي ذُكر في كتاب الله -عز وجل- ليس على درجة واحدة، بل هو أنواع ودرجات، وله آثار متعددة، فقد يكون بعضه أشد إيلاما من بعض أو أعظم أو أكبر من بعض، وربما يكون بعضه أدوم من بعض من ناحية الزمن، قال تعالى: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحْلِلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾⁵، وقد يكون العذاب أليما في النفس⁶، كما وصف الله سبحانه العذاب في بعض آياته بالمهين، قال تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا مُلْكِي لَهُمْ حَيْرٌ لَا نَفْسٍ لَهُمْ إِنَّمَا مُلْكِي لَهُمْ لَيَرْدَادُوا إِثْمًا وَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾⁷، وقد ورد كثير من الآيات التي دلت على شدة العذاب في القرآن الكريم، منها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو أَنْتِقَامٍ﴾⁸، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَأَحْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبُيُّنَتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾⁹، وغيرها من الآيات التي عبرت عن شدة العذاب بالأخذ والإهلاك والانتقام والقصم والتتير والعذاب الأكبر والبعيس والنكيز، ونحو ذلك كثير، ومن هنا برزت فكرة اختيار هذا الموضوع للبحث، وبعد الاطلاع على ما كتب فيه، تبيّن أنّ الفكرة التي تم التوجّه نحوها لم تتناول في البحث والدراسة كما عنيتها، وهي الفكرة التي جاء معناها في عنوان الرسالة. بناءً على ذلك، تم العزم على الكتابة فيه نظراً إلى أهمية معرفة أسباب شدة العذاب في آيات الكتاب، ودراستها، والوقوف عندها ملياً، واستنباط الدلالات التربوية بالاهتداء بأقوال العلماء المفسرين، تجنبًا وتداركًا لل الوقوع في كثير مما قد يغفل عنه المسلمون، أو مما يظنونه هنّا في مسائل كثيرة تدخل في جانب تعامل المسلم مع الله -عز وجل-، ولسد بعض الثغرات التي ما زالت تحتاج إلى البحث والدراسة في هذا الموضوع.

⁵ هود: 39.

⁶ ينظر: محمد صالح المنجد، العذاب النفسي والجسماني لأهل النار، <https://2u.pw/D9s5a4DU> [2024/9/26]

⁷ آل عمران: 178.

⁸ المائدة: 95.

⁹ آل عمران: 105.

مشكلة البحث

في خضم سيطرة الماديات في زمننا الحاضر وتزايد التعلق بالدنيا وزخارفها على حساب الاستعداد للآخرة، كان لا بدّ من الحديث عن شدة العذاب في القرآن، فالإنسان بطبيعته لو ترك هوى النفس لأشرفته على المهالك، ولظلّ في صراع بين الحقّ والباطل. لذا جاء هذا البحث ليحاول الإحاطة بالآيات التي ورد فيها شدة العذاب في القرآن لبيان أسباب هذه الشدة لاتخاذ سبل الوقاية منها، ثم استنباط الدلالات التربوية منها لأخذ العظات وال عبر منها.

وعلى ضوء ما سبق يستخلص السؤال الآتي:

ما المقصود بشدة العذاب في القرآن الكريم وأسبابها ودلائلها التربوية؟ والذى يتفرع عنه أسئلة

عدة:

- ما مفهوم العذاب وما ألفاظ شدة العذاب في القرآن الكريم؟
- ما الذنوب القلبية المتسيبة في شدة العذاب في الحياة الدنيا وما دلائلها التربوية؟
- ما ذنوب الجوارح المتسيبة في شدة العذاب في الحياة الدنيا وما دلائلها التربوية؟
- ما الذنوب القلبية المتسيبة في شدة العذاب في الآخرة ودلائلها التربوية؟
- ما ذنوب الجوارح المتسيبة في شدة العذاب في الآخرة ودلائلها التربوية؟

أسباب اختيار الموضوع

كان الدافع وراء اختيار هذا الموضوع للبحث والدراسة هو السعي لتسليط الضوء على قضية محورية تتصل بحياة الإنسان وما له في الآخرة. فالإمام بأسباب شدة العذاب في الدنيا والآخرة يُعدّ وسيلة فعالة لتجنب الواقع في مسبباته، إلى جانب استخراج الدلالات التربوية من هذه الأسباب، للاستفادة منها في أخذ العبر والدروس.

أهداف البحث

تسعى الباحثة -من خلال بحثها- إلى تحقيق الأهداف الآتية:

- بيان مفهوم العذاب، وألفاظ شدة العذاب في القرآن.
- بيان الذنوب القلبية المتساوية في شدة العذاب في الحياة الدنيا واستنباط دلالاتها التربوية.
- بيان ذنوب الجوارح المتساوية في شدة العذاب في الحياة الدنيا واستنباط دلالاتها التربوية.
- بيان الذنوب القلبية المتساوية في شدة العذاب في الآخرة واستنباط دلالاتها التربوية.
- بيان ذنوب الجوارح المتساوية في شدة العذاب في الآخرة واستنباط دلالاتها التربوية.

أهمية البحث

تتجلى أهمية هذا البحث في أمور عدّة، ألحصها بالأتي:

- أ- تعلق مضمون البحث بحياة الإنسان وبصيرته البدني.
- ب- معرفة أسباب شدة العذاب في الدنيا والآخرة مدعاة إلى تجنب مسالكها.
- ت- تبيان الدلالات التربوية المستنبطة من أسباب شدة العذاب لأخذ العبر والدروس.
- ث- يمكن أن يسهم في خدمة الخطاب الدعوي الذي ينتهج أسلوب (الترغيب والترهيب) وذلك من خلال شقه الثاني المتمثل في أسلوب الترهيب.
- ج- لعل هذا البحث يقدم مادّة قد يستفاد منها في خدمة طلبة العلم وأفراد المجتمع الإسلامي.

منهج البحث

اعتمدت في هذا البحث ثلاثة مناهج

أولاً: المنهج الاستقرائي الناقص: وهو استقراء يعتمد على دراسة شاملة لبعض مفردات الظاهرة، ثم يتم تعميم النتائج المستخلصة على الظاهرة ككل، حيث ينتقل الباحث من المعلومات المتوفرة إلى استنتاج ما هو غير معروف.¹⁰ وقد التزمت الدراسة المنهج الاستقرائي الناقص من خلال محاولة جمع كل الآيات الواردة في القرآن الكريم في موضوع شدة العذاب تحديداً، واستقرائياً وتفحصها للوصول إلى أسباب شدة العذاب وبعد جمع الآيات أحصيت 270 آية تناولت شدة العذاب بألفاظ متعددة كالأخذ والانتقام والشدة والإهلاك والبطش والقصم وسوء العذاب وعداب الهون وعداب الحريق والعذاب العظيم والأكبر والمضاعف والبئس والغليظ والنكير والتدمير والنکال والتبيير ونحو ذلك.

ثانياً: المنهج التحليلي: وهو محاولة معرفة عناصر مشكلة ما أو ظاهرة جارية معرفة دقيقة للانتهاء إلى إدراك أدق¹¹. وقد تم استخدام هذا المنهج من خلال تحليل الآيات الكريمة المتعلقة بالموضوع تحليلاً دقيقاً عن طريق التدقيق في كلام المفسّرين في أهمّ كتب التفسير، بما يسفر عن تحقيق الغرض والمدف المرجو من البحث.

ثالثاً: المنهج الاستنباطي: وهو منهج مسنده الاستدلال بالعقل وإعمال النظر والتفكير والقياس المنطقي في استخلاص النتائج والحقائق العلمية¹². حيث اعتمد هذا المنهج من خلال استنباط الباحثة -بالاحداث بأقوال العلماء والمفسّرين- من الآيات التي ورد فيها ما يدلّ على شدة العذاب وبيان أسباب هذه الشدة، ثم بعد ذلك استنباط الدلالات التربوية لبيان العبرة والعظة.

¹⁰ محمد سرحان علي محمودي، مناهج البحث العلمي، ط 3 (صنعاء، اليمن: دار الكتب، 2019م)، ص 73.

¹¹ محمودي، مناهج البحث العلمي، ص 46.

¹² المصدر السابق، ص: 74.

حدود البحث وإجراءاته

ينحصر هذا البحث في محاولة الإحاطة بكل ما فيه دلالة على شدة العذاب مما ورد في القرآن الكريم وبيان أسبابها ثم استنباط الدلالات التربوية منها للاستفادة من الدروس وال عبر فيها.

وكان مبني البحث على أساس رصد الآيات التي تحمل معنى شدة العذاب وكل ما يفهم ضمن هذا المعنى، ثم عرضها على مظان التفسير لاستخراج أسباب شدة العذاب التي ذكرها القرآن الكريم في كل مواطنها، والتعمّن في هذه الأسباب والوقوف على مقاصدها في كتب التفسير واستنباط المعاني التي تخدم أهداف البحث. ومن فهم هذه المقاصد استنبط البحث الدلالات التربوية المستفاد بها من ذكر شدة العذاب في القرآن الكريم وفهم أسبابها. وقد اجتهدت الباحثة في جمع كل الآيات الدالة على شدة العذاب، ولكنها لم تورد في البحث جميع تلك الآيات إذا كانت تحمل المعنى نفسه والدلالة نفسها.

وقد قسمت الباحثة البحث على فصول أربعة، قدّمتها بفصل تمهيدي، ذكرت فيه مفهوم العذاب وألفاظ شدّته الواردة في القرآن الكريم، والحكمة من تعجيل العذاب والوعيد به، ثم بيّنت الباحثة تقسيم العلماء للذنوب، واختارت تقسيمها في البحث - باعتبار محلّها - على (ذنوب قلبية وذنوب جوارح) على حدّ تقسيم بعض العلماء. ثم ختمت الفصل ببيان مفهوم الدلالات التربوية.

وقد حَصَّصَت الباحثة الفصلين الأول والثاني لبحث أسباب شدة العذاب في الدنيا، والفصلين الثالث والرابع لبحث أسباب شدة العذاب في الآخرة، وقد راعت في ذلك التقسيم تقديم الذنوب القلبية على ذنوب الجوارح؛ لاعتبار الأولى أصلاً للثانية بحسب أقوال أهل العلم.

وقد أضافت الباحثة خلاصة لكل فصل في نهايةه. ثم ذكرت - في خاتمة البحث - أهم النتائج. وقد رتّبت المباحث والمطالب بحسب الترتيب الأبجدي، ثم أفردت الدلالات التربوية لكل مطلب في نهايةه.

وأُلحِق بالبحث فهرس خاص يذكر أسباب شدة العذاب والآيات التي تتضمن هذه الأسباب من خلال ذكر (سبب شدة العذاب) والاقتصار على مثال واحد له فقط مما جُمع من آيات أسباب

شدة العذاب؛ لتجنب الإطالة فيه؛ إذ إنّ هدفه إطلاع القارئ على ملخص البحث.

وقد أثبتت بهذا الفهرس آخر لتنظيم الآيات الواردة في البحث.

الدراسات السابقة

1- حديث القرآن الكريم عن العذاب المهين

وهو بحث مقدم من قبل الباحث ربيع يوسف شحاته الجهمي، نشر في مجلة كلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات بالإسكندرية، العدد السادس والثلاثون، 2020م. ويتناول هذا البحث نوعاً من أنواع عقاب الله -تعالى- لأهل العاصي، وهو العذاب المهين، وقد بلغت مواضع وروده في القرآن الكريم ثلاثة عشر موضعًا؛ تناولها هذا البحث بالدراسة التفسيرية التحليلية التي تُبين ما دلّ عليه سياق الآيات من أسباب استحقاقهم هذا العذاب المهين.

2- العذاب الموصوف بأليم وشديد في القرآن الكريم: دراسة بلاغية لغوية

وهي دراسة قدمت لنيل درجة الماجستير من قبل الباحث أبو الروب، بيان بسام حافظ، الجامعة الهاشمية، الزرقاء، 2016م. وهي رسالة ماجستير غير منشورة. تهدف هذه الرسالة إلى دراسة آيات العذاب الموصوف بـ(أليم، وشديد) من خلال بيان نسبة ورود هذين اللفظين بين السور المدنية والمكية، وتناول المضامين التي تحدثت عنها هذه الآيات، والتحليل اللغوي للعذاب الموصوف بأليم وشديد.

3- نعوت العذاب في القرآن الكريم دراسة دلالية

وهو بحث مقدم من قبل الباحث ماجد محسن راشد. نشر في مجلة كلية التربية، جامعة واسط عام 2015م. يهدف هذا البحث إلى دراسة نعوت العذاب التي وردت في القرآن الكريم من خلال بيان معنى كل لفظ من ألفاظ هذه النعوت لغة واصطلاحاً، وعدد مرات وروده في القرآن ثم يورد عند دراسة كل لفظ مثلاً لآية ورد فيها ويبيّن ما دلّ عليه استعمال القرآن لهذه اللفظة في هذا السياق.

4- لفظ العذاب ومشتقاته في القرآن الكريم: دراسة لغوية

وهو بحث مقدم من قبل الباحث يوسف فوزي عودة عبدالعال، الجامعة الإسلامية في غزة، عام 2013م.

وهو بحث يتناول دراسة مشتقات لفظ العذاب في القرآن الكريم، دراسة لغوية حيث تناول المستوى الصوتي، والمستوى الصرفي، والمستوى التركيبية، والتقابل والمشترك اللغظي للفظ العذاب ومشتقاته.

5- العذاب وصفاته، صور من الإعجاز البلاغي في القرآن الكريم

وهي رسالة ماجستير مقدمة من قبل الباحث يوسف حسن يوسف حماد، 2009م. تسعى هذه الدراسة إلى بيان ألفاظ العذاب وصفاته، ودراستها على المستوى النحوي والصرفي، كما تناولت ظاهرة المفارقة في آيات العذاب، والألفاظ التي تدل على وقوع العذاب، والصيغ التي جاءت بها ألفاظ الوقاية منه، والتكرار التركيبية في ألفاظ العذاب.

مناقشة أدبيات البحث

البحوث السابقة تلتقي مع البحث الحالي في كونها تناولت بعض أصناف العذاب، وألفاظه في القرآن الكريم. لكن، البحث الأول ركز على تناول العذاب الموصوف بالمهين في القرآن الكريم مواضعه وأسباب استحقاقه. والبحث الثاني ركز على دراسة لفظي (أليم، وشديد) دراسة بلاغية لغوية. أمّا البحث الثالث فقد ركز على دراسة نعوت العذاب ومعانيها وموضع ورودها. والبحث الرابع ركز على مشتقات ألفاظ العذاب ودراستها دراسةً لغوية. والبحث الخامس ركز على بيان ألفاظ العذاب وصفاته، ودراستها على المستوى النحوي والصرفي، والتطرق إلى بعض القضايا البلاغية في الاستعمال القرآني لهذه الألفاظ.

أمّا البحث الذي بين أيدينا فقد اختلف عن البحوث السابقة في كونه:

1- يُعد أكثر توسيعاً، حيث حاول الإحاطة بكل الآيات التي ورد فيها شدة العذاب.

2- تناول البحث أسباب شدة العذاب الواردة في القرآن الكريم، وميّز بين عذابي الدنيا والآخرة.

3- كما ميّز البحث بين ذنوب القلوب وذنوب الجوارح ضمن تقسيماته.

4- عمد البحث إلى استنباط الدلالات التربوية من الأسباب التي اقتضت شدة العذاب.

وهذا ما لم تتطرق إليه الدراسات السابقة.

الفصل التمهيدي

المبحث الأول: مفهوم العذاب وألفاظ شدة العذاب في القرآن الكريم

المطلب الأول: مفهوم العذاب في اللغة والاصطلاح

المعنى اللغوي:

للعذاب في اللغة العربية معانٍ عدّة، منها: العقوبة والتّكال، حيث جاء في لسان العرب: العذَابُ: النَّكَالُ وَالْعُقُوبَةُ¹³. كما جاء بمعنى المنع: وقد ورد في تاج العروس أنّ العذاب يقصد به المنع في كلام العرب، فقولك عذّبته عنه بمعنى منعه، والعذب من الماء وصف مأخوذ من هذا المعنى كذلك؛ لأنّه يمنع العطش، بخلاف الماء المالح الأجاج، وسيجيء العذاب عذاباً لأنّه يمنع العاقب من العودة إلى ما اقترفه من الإثم كما منع غيره عن فعل مثل فعله¹⁴. وورد في أساس البلاغة: أعدب عن الشيء واستعدب عنه إذا امتنع¹⁵. كما جاء العذاب بمعنى الحبس .

المعنى الاصطلاحي:

والعذاب في الاصطلاح هو كلّ ما يصيب الجسد أو النفس من الألم الشديد¹⁷. وهو يطلق على ما يقع نكالاً كعذاب بعض الأمم السابقة في الدنيا، أو عذاب الكافرين في الآخرة، كما يطلق على ما وقع من غير ارتكاب ذنب مما يشقّ على النفس والجسد ويصعب عليهما مثل ما يكابده

¹³ أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور (ت 711هـ)، لسان العرب، ط3، (بيروت: دار صادر، 1414هـ). /1.585

¹⁴ ينظر: محمد مرتضى الحسيني الزيدى، تاج العروس من جواهر القاموس، مادة "ع ذ ب"، 329/3-330.

¹⁵ أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الرحمنى جار الله (ت 538هـ)، أساس البلاغة، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، ط1، 1998م. مادة "ع ذ ب"، 1/639.

¹⁶ ينظر: أحمد مختار عبد الحميد (ت 1424هـ)، معجم اللغة العربية المعاصرة، ط1 (علم الكتب، 2008م) مادة "ع ذ ب"، 2/1474.

¹⁷ ينظر: المصدر السابق (2/1474).

الإنسان من مشقة السفر وعنائه، ولقد جاء في الحديث (السفر قطعة من العذاب¹⁸).

والعذاب المذكور في القرآن الكريم -كما بين في المقدمة- ليس على درجة واحدة، بل هو متفاوت من حيث الشدة والنوع؛ فقد ورد من دون أن يقترن معه ما يدل على كونه أدنى أو أشدّ كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنَّزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكُفَّارِ﴾¹⁹، وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصْدُونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أُولَئِيَّاهُ﴾²⁰. وورد لفظ العذاب مقتناً معه ما يدل على أدنى نصيب منه، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ مَسَّتُهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابٍ رِّبَّكَ لَيَقُولُنَّ يَوْمَلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَلَمِينَ﴾²¹، والنفحة هي أدنى قدر من العذاب²²، وقوله تعالى: ﴿لَتُذَاقُنَّهُمْ مِّنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾²³، والعذاب الأدنى فسّره بعض العلماء بأنه كلّ ما يصيب الإنسان من المصائب في الدنيا، ومنهم من فسّره بأنه ما كتبه الله على عباده من الحدود في الدنيا²⁴. كما ورد لفظ العذاب مقتناً بما يدل على شدته كما في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نُصْرَينَ﴾²⁵، وقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ

¹⁸ أخرجه البخاري، صحيح البخاري، أبواب العمرة، باب (السفر قطعة من العذاب)، ج 2، ص 639، رقم: 1710.

¹⁹ التوبه: 26.

²⁰ الأنفال: 34.

²¹ الأنبياء: 46.

²² ينظر: إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج (ت 311هـ)، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، ط 1 (بيروت- عالم الكتب، 1988م)، ج 3، ص 393.

²³ السجدة: 21.

²⁴ ينظر: أبو جعفر، محمد بن جرير الطبرى (224-310هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: محمود محمد شاكر، (مكة المكرمة: دار التربية والترااث)، ج 20، ص 188-190.

²⁵ آل عمران: 56.

أَسْتَكْفُوا وَأَسْتَكْبِرُوا فَيُعَذَّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا²⁶ ﴿٢﴾ . وسيتناول البحث الذي بين أيدينا دراسة الآيات التي ورد فيها ما دلّ على شدة العذاب –دون غيره- بألفاظه المتعددة.

المطلب الثاني: ألفاظ شدة العذاب في القرآن

وردت في القرآن الكريم ألفاظ مختلفة عدّة حملت معنى «شدة العذاب»، وقد عمدت إلى إحصاء هذه الألفاظ وبيان معانيها، وهي تبيّن الاختلاف في درجة شدة العذاب، وقد تناولت ألفاظ العذاب من دون صفاته، فليست المقام يسمح لتناول كل ذاك، فضلاً عن أنه ليس ضمن موضوع البحث، وتناوله بحوث أخرى اختصّت في موضوعه.

1- العقاب: قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾²⁷ ، العِقَاب: من العُقوبة²⁸ ، والعِقَاب هو جزاء فعل السوء، والجزاء بالشّرّ، عكسه التّواب²⁹ ، وسمي عقاباً لأنّ مرتكب الفعل استحقّه عقب فعله³⁰ . وقد ورد لفظ عقاب في أربعة وعشرين موضعاً في القرآن الكريم.

2- الرجز: قال تعالى: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِحْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ﴾³¹ ، والرِّجز: العذاب، وأصله الشّغل والحمل. والأمر الشّديد ينزل بالنّاس ،

²⁶ النساء: 173.

²⁷ البقرة: 211.

²⁸ اليمان بن أبي اليمان البندنيجي، (ت 284هـ)، التّقفية في اللغة، تحقيق: خليل إبراهيم العطية، (بغداد: مطبعة العاني، 1976م)، ص 178.

²⁹ أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت: 170هـ)، كتاب العين، تحقيق: د. مهدي المخزومي، د. إبراهيم السامرائي، (دار ومكتبة الهلال، د. ط، د. ت). 1، 178.

³⁰ ينظر: العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل (ت 395هـ)، الفروق اللغوية، تحقيق وتعليق: محمد إبراهيم سليم، د. ط. ت. (القاهرة: دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع)، ص 239.

³¹ البقرة: 59.

والرِّجُزُ لفظ يدلُّ على الموجع الأليم من العذاب³³. وقد ورد لفظ الرجز بمعنى العذاب في تسعه مواضع في القرآن الكريم.

3- القسم: قال تعالى: ﴿وَكُمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرَيْةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا ءَاحْرِينَ﴾³⁴، القسم هو الكسر، يقال: قصمت الشيء قسماً، أي كسرته³⁵. وأصل القسم كسر يرافقه تفريق الأجزاء بخلاف الفضم بالفاء، وهو لفظ يحمل الدلالة على الغضب العظيم³⁶. ومعنى قصمنا: أهلتنا وأذهبنا³⁷. وقد ورد في موضع واحد في القرآن الكريم.

4- التنكيل: قال تعالى: ﴿إِنَّ لَدَنَا آنَكَالًا وَجَحِيمًا﴾³⁸، لفظ "نكال" يعني نازلة أو عقاب ويقال: نَكَلَ به تَنْكِيلًا، إذا جعله عِبْرَةً لغيره بما فعله به ليروعه عن معاودة الفعل وردع غيره عن الإتيان

³² الصاحب، إسماعيل بن عباد (326 - 385 هـ)، المحيط في اللغة، تحقيق: محمد حسن آل ياسين، ط 1، (بيروت: عالم الكتب، 1994م)، ج 7، ص 23.

³³ ينظر: ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد بن إدريس (ت 327هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: أسعد محمد الطيب، ط 3. (السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1419هـ)، ج 10، ص 3161.

³⁴ الأنبياء: 11.

³⁵ ينظر: أبو الحسين أحمد بن فارس (ت 395هـ)، مجمل اللغة، تحقيق: زهير عبد الحسن سلطان، ط 2، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1986م) ج 1، ص 755.

³⁶ ينظر: وهبة الزحيلي، التفسير الخير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط 1. (دمشق: دار الفكر - بيروت: دار الفكر المعاصر، 1991م)، ج 17، ص 23.

³⁷ ابن منظور، لسان العرب، ج 12، ص 486.

³⁸ المزمل: 12.

³⁹ ينظر: أحمد مختار، معجم اللغة العربية، (3/2284).

بمثل فعله⁴⁰ ، والنَّكْلُ بالكَسْرِ: القَيْدُ الشَّدِيدُ⁴¹ . وقد ورد النكل في القرآن الكريم مرتين بلفظ تكيل، ومرة بلفظ أنكال.

5- الإهلاك: قال تعالى: ﴿وَمَنْ مِنْ قَرِيهٍ أَهْلَكَنَا فَجَاءَهَا بِأَسْنَانٍ بَيْنَ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾⁴² ، هلك الشَّيْءُ: ذهب وزال، يقال: هلك في العمل: بمعنى أفساده. وأهلاك يهلك، إهلاكاً، فهو مُهْلِك، والمفعول مُهْلِك. أهلاك الله الظالمين: أبادهم ولم يترك لهم أثراً⁴³ . وقد ورد لفظ "الهلاك" وما يدلّ عليه في بضعة وستين موضعاً في القرآن الكريم.

6- الأخذ: قال تعالى: ﴿وَكَذِلِكَ أَخْذُ رِبِّكَ إِذَا أَخْذَ الْقُرْبَى وَهِيَ ظُلْمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَّيمٌ شَدِيدٌ﴾⁴⁴ . أخذه: أي عذابه⁴⁵ . وكذلك يُراد بالأخذ التكيل والإهلاك⁴⁶ . وقد ورد الأخذ بمعنى الإهلاك في اثنين وخمسين موضعاً في القرآن الكريم.

7- التدمير: قال تعالى: ﴿فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِيمَنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا﴾⁴⁷ ، دمره، يدمّره،

⁴⁰ ينظر: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (ت 393هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، ط 4، (بيروت: دار العلم للملايين، 1987م)، ج 5، ص 1835. وينظر: أبو الحسين أحمد بن فارس (ت 395هـ)، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، د. ط، (دار الفكر، 1979م)، ج 3، ص 473.

⁴¹ محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: جماعة من المختصين، الكويت: وزارة الإرشاد والأنباء في الكويت - المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، (2001-1965م)، ج 31، ص 33.

⁴² الأعراف: 4.

⁴³ أحمد مختار، معجم اللغة العربية، (3/2358).

⁴⁴ هود: 102.

⁴⁵ الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، ج 9، ص 364.

⁴⁶ أبو الحسن علي بن أحمد بن الوادي (ت 468هـ)، التفسير البسيط، تحقيق مجموعة من الباحثين، ط 1، (السعودية: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430هـ)، ج 23، ص 189.

⁴⁷ الفرقان: 36.

تميرا: أي أهلكه⁴⁸. وقد جاء (التميرا) الدال على العذاب باختلاف ألفاظه في ثانية مواضع في القرآن الكريم.

8- التتير: قال تعالى: ﴿وَعَاداً وَمُؤْدِاً وَاصْحَبَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ٣٨ وَكُلُّا ضَرِبَنَا لَهُ الْأَمْثَلُ وَكُلُّا تَبَرَّنَا تَتَبَرِّيرًا﴾⁴⁹، التبار: الهالك. وتبره يتبره: بالغ في هلاكه، وأصله من التبر وهو الكسر⁵⁰. ولم يأت (التتير) في غير هذا الموضع من كتاب الله جلاله.

9- البطش: قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرُهُمْ بَطْشَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذرِ﴾⁵¹، والبطش: هو الأخذ بعنف، فإذا وصف بالشدة، فقد تضاعف⁵². وورد (البطش) الدال على العذاب في ثلاثة مواضع.

10- الانتقام: قال تعالى: ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِكْمَامًا لِيَامَامٍ مُبِينٍ﴾⁵³، انتقم من ينتقم، انتقاماً، فهو مُنتقم⁵⁴، انتقم منه: إذا عاقبه بقصوة⁵⁵. ومن صفات الله -عز وجل- أنه ذو انتقام، ومعناه: المبالغ في العقوبة لمن يشاء، المسلط بلاءه على العصاة⁵⁶. وجاء (الانتقام) في سياق العذاب في تسعة مواضع

⁴⁸ حسن عز الدين الجمل، خطوطه الجمل - معجم وتفصير لغوي لكلمات القرآن، ط 1 (مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 2008م)، ج 2، ص 115.

⁴⁹ الفرقان: 38-39.

⁵⁰ شهاب الدين، أحمد بن يوسف السمين الحلبي (ت 756هـ)، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط 1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996م)، ج 1، ص 255.

⁵¹ القمر: 36.

⁵² سراج الدين عمر بن علي بن عادل النعماني (ت 775هـ)، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معاوض، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ-1998م)، ج 20، ص 254.

⁵³ الحجر: 79.

⁵⁴ أحمد مختار، معجم اللغة العربية، (ج 3، ص 2275).

⁵⁵ نشوان بن سعيد الحميري اليمني (ت 573هـ)، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تحقيق: حسين بن عبدالله العمري وزملائه، ط 1، (بيروت: دار الفكر المعاصر - دمشق: دار الفكر، 1999م)، ج 10، ص 6736.

⁵⁶ أحمد مختار، معجم اللغة العربية، (ج 3، ص 2276).

في كتاب الله ﷺ.

11- الدمدمة: قال تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَمَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رُبُّهُمْ بِذَنِبِهِمْ فَسَوَّلَهَا﴾⁵⁷، والدَّمَدَمَةُ: أهْلَاكُ⁵⁸، ودمدَمَ عليهم: أرجفَ الأرضَ بِهِمْ⁵⁹، وقيل: دمدَمَ: دمر⁶⁰. ولم يأت هذا اللفظ في غير هذا الموضع من القرآن الكريم.

12- الإركاس: قال تعالى: ﴿وَاللهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾⁶¹، وأركس: أهلك، والله أركسهم: أي أهلكهم بما عملوا⁶². ولم يأت لفظ (أركس) الدال على العذاب في غير هذا الموضع من القرآن الكريم.

المبحث الثاني: الحكمة من تعجيل العذاب والوعيد به

المطلب الأول: الحكمة من تعجيل العذاب في الحياة الدنيا

اقتضت حكمة الله وعلمه أن يعجل لبعض الأقوام والأفراد نصيباً من العذاب في الدنيا وليؤجله كلَّه إلى اليوم الآخر؛ لأن الله -عز وجل- لو لم يعجل لهؤلاء قسطاً من العذاب في

⁵⁷ الشمس: 14.

⁵⁸ إبراهيم بن إسحاق الحرري أبو إسحاق(ت 285)، غريب الحديث، تحقيق: سليمان إبراهيم محمد، ط1(مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1405هـ)، ج3، ص1148.

⁵⁹ محمد بن القاسم بن محمد، أبو بكر الأنباري (ت 328هـ)، الزاهر في معاني كلمات الناس، تحقيق: حاتم صالح الصاصمان، ط1(بيروت: مؤسسة الرسالة، 1992م)، ج1، ص189.

⁶⁰ ينظر: محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، تفسير الماتريدي، تحقيق: مجدي باسلوم، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م)، ج10، ص546.

⁶¹ النساء: 88.

⁶² ينظر: أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصناعي (ت 211هـ)، تفسير عبد الرزاق، تحقيق: محمود محمد عبده، ط1(بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ)، ج1، ص467. وينظر: أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر(ت 319هـ)، كتاب تفسير القرآن، تحقيق: سعد بن محمد السعد، ط1(المدينة النبوية: دار الماثر، 2002م)، ج2، ص822.

الدنيا لأنّها العقوبة ومقادوا في غيّهم ولشقيّ بّهم غيرّهم من الناس، وسبب تماذيهم وغيّهم هو إِمَّا لِأَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَالثَّوَابِ وَالْعَقَابِ - وَإِمَّا لِأَنَّهُمْ يَسْتَأْخِرُونَ الْآخِرَةَ وَبِرُونَهَا بَعِيدَةً لِذَلِكَ كَانَ لِتَعْجِيلِ الْعَذَابِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَدْعًا لِهُؤُلَاءِ، فَمَنْ لَمْ يَنْزِجْ خَشْيَةَ الْحِسَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَذَابَهُ كَانَ عَلَيْهِ أَنْ يَنْزِجْ وَيَكْفُ عنْ فَعْلِهِ خَوْفًا مِنْ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِ الْعَذَابُ فِي الدُّنْيَا⁶³. وَيَكْنُ تَلْخِيصَ مَدْعَاهُ تَعْجِيلُ الْعَذَابِ فِيمَا يَأْتِي:

1- عُجَّلَ عَذَابُ بَعْضِ الْمَنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ عَقَابًا بَعْضًا مَا اقْتَرَفْتُ أَيْدِيهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا:
 قال تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ إِمَّا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تَحْلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾⁶⁴، إِنَّ الْكَافِرِينَ إِذَا مَا تَجْبَرُوا وَعَاثُوا فِي الْأَرْضِ فَسَادُوا وَلَمْ يَكُنْ لِأَهْلِ الإِيمَانِ بَّهُمْ طَاقَةٌ أَظْهَرَ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ آيَاتِهِ؛ لَيُنْزَلَ السَّكِينَةُ عَلَى قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ، وَزَجْرًا لِمَنْ شَاءَ اللَّهُ لَهُ أَنْ يَنْزِجْ مِنْ أَهْلِ الْكُفَّرِ وَالضَّلَالِّ، بِمَا يَصِيبُهُمْ مِنْ أَلوَانِ الْعَذَابِ وَالَّتِي تَتَمَثَّلُ -أَحْيَانًا- فِي كَائِنٍ لَا يُرَى بِالْعَيْنِ الْمُجْرَدَةِ لِبَيْنِ لِلْإِنْسَانِ مَدْى ضَعْفِهِ وَقَلْةِ حِيلَتِهِ وَفَقْرِهِ إِلَى اللَّهِ، وَكَذَلِكَ حَالُ الْمَنَافِقِينَ؛ فَقَدْ يَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ بَعْضًا مَا قَدَّمْتُهُ أَيْدِيهِمْ لَعْلَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ⁶⁵، قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا 61 فَكَيْفَ إِذَا أَصْبَتْهُمْ مُصِيبَةً إِمَّا قَدَّمْتُ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلُفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَنَنَا وَتَوْفِيقًا﴾⁶⁶.

2- عُجَّلَ عَذَابُ -كَذَلِكَ- تَخْوِيفًا لِلْمَسْرِفِينَ مِنَ الْعِبَادِ وَعَبْرَةً وَعَظَةً لِلْأَمْمِ مِنْ بَعْدِهِمْ: مِنْ أَسْبَابِ تَعْجِيلِ الْعَذَابِ ظَهُورُ الْفَسَادِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فَيَقُولُ الْعَذَابُ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي

⁶³ ينظر: محمد متولي الشعراوي، *تفسير الشعراوي - الخواطرون*، (مصر: مطابع أخبار اليوم، 1997م)، ج 2، ص 895.

⁶⁴ الرعد: 31.

⁶⁵ ينظر: عبد الحميد هنداوي، حكمة الله في إنزال البلاء وأسباب دفعه في القرآن الكريم، مركز تفسير للدراسات القرآنية، <https://n9.cl/xagpa>، [1/11/2024].

⁶⁶ النساء: 62.

الناس، وهذا ما أشار إليه قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفُسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ إِمَّا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذْيِقُهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾⁶⁷. وقال تعالى: ﴿وَلَنْدِيغَنَّهُمْ مِّنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾⁶⁸، والعذاب الأدنى هو كلّ ما يصيب العباد في الدنيا من العذاب من البلاء والشدائد وال المصائب والأسقام تذكرة لهم ليرجعوا إلى الله بالتوبة⁶⁹، ولقد وصف الله عذاب الدنيا بالعذاب الأدنى كنهاية عن قربه وصغره مقارنة بعذاب الآخرة، والعذاب القريب وإن كان أقل شدة قد يحترس منه أكثر مما يحترس منه لو كان آجلا وإن كان أكثر شدة⁷⁰. ومن أسباب تعجيله أيضاً أن يكون عبرة وعظة للأمم قال تعالى: ﴿فُلِّ سِرُّوْا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾⁷¹، وقوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آءِيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾⁷²، ويراد بالآية - هنا - العالمة التي يعتبر بها الوجلون دون الذين قست قلوبهم⁷³.

⁶⁷ الروم: 41.

⁶⁸ السجدة: 21.

⁶⁹ ينظر: أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم الشاعري، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: عدد من الباحثين، ط 1، (المملكة العربية السعودية: دار التفسير، 2015م)، ج 21، ص 298.

⁷⁰ ينظر: أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن فخرالدين الرازي (ت 606هـ) مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، ط 3، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، ج 25، ص 148-149.

⁷¹ النمل: 69.

⁷² الداريات: 37.

⁷³ أبو البركات عبد الله بن أحمد النسفي (ت 710هـ)، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، تحقيق يوسف علي بدوي، ط 1، (بيروت: دار الكلم الطيب، 1998م)، ج 3، ص 377.

المطلب الثاني: الحكمة من الوعيد به

الوعيد في اللغة مصدر (أوْعَدَ)، وستعمل في التهديد، كقولنا: أوعدته بشرٍ، إذا تحدّته وهو ضدّ الوعيد الذي يستعمل في الخير، يقال: وعدُّه وعداً حسناً⁷⁴.

سيحدث من الشر والكوارث والدمار⁷⁵، ومنه قول بعضهم في الوعيد والوعيد:

وإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ * لَمْخَلِفٌ إِيَّاعَادِيٍّ وَمُنْجِزٌ مُوعِدِيٍّ

والوعيد من الله إنما هو بما توجّه حكمته وليس لنفع لنفسه أو مضرّة⁷⁶، فوعيده -جلّ وعلا- لأهل الشقاء بالعذاب هو دعوة لعباده إلى التقوى وزجر لهم عمّا يوجب عذابه، فهو أدّاة يسوق الله عباده بها إلى رحمته فالخوف من وعيid الله هو حاجز متين يحول بين المرء وشهوته⁷⁷، فالحكمة من الوعيد بالعذاب هي لكسر النفس عن الشهوات، فالإنسان -بطبعته- إذا ما كان منغمساً في متعة من متع الدنيا وشهوتها وبلغه وعيid وتحديده من الحاكم لكسر ذلك الوعيد نفسه وحمدت فيها الرغبة في تلك الشهوات، فكيف إذا كان هذا

⁷⁴ الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد الهرمي (ت 370هـ)، *تذيب اللغة*، تحقيق: محمد عوض مرعب، (دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط 1، 2001م)، 2، 668. وأبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المسي، *الحكم والمحيط الأعظم*، تحقيق: عبد الحميد هنداوي، ط 1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ - 2000م)، ج 2، ص 328. وأبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المسي (ت 458)، *المخصص*، تحقيق: خليل إبراهيم جفال، ط 1، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1417هـ- 1996م)، ج 3، ص 414. وزين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الرازي (ت 666هـ)، *مختر الصحاح*، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، ط 5، (بيروت: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، 1999م) ج 1، ص 342.

⁷⁵ ينظر: أحمد مختار عبد الحميد، *معجم اللغة العربية المعاصرة*، (3/ 2467).

⁷⁶ ينظر: محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، *تفسير الماتريدي (تأویلات أهل السنة)*، تحقيق: مجدي باسلوم، ط 1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م)، ج 6، ص 520-521.

⁷⁷ ينظر: عبد الرحمن بن ناصر السعدي، *تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان*، تحقيق: عبد الرحمن بن معاذ اللوبيق، ط 1، (السعودية: مؤسسة الرسالة، 2000م)، ص 721.

الوعيد هو من ملك الملوك العزيز القهار، وكانت النفس أشدّ انكساراً وانصرافاً عن الشهوات⁷⁸. ولقد ورد الوعيد في كثير من الآيات في القرآن الكريم، منها قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غُفَّالًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَرُ﴾⁷⁹، وفي هذه الآية وعيد للظلم بأنه ملاقي -لامحالة- نصيبيه من العذاب ولو بعد حين، وأنّ تأثر العذاب عنه لا يعني أنه في مأمن منه، إنما يرملي له الله ثم يأخذه أخذ عزيز مقترن⁸⁰، ولقد جاء في الصحيح عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ لَيَمْلِي لِلظَّالِمِ، حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْتَنْهُ»⁸¹، فمن كفر بنعم الله ولم يلتمس رحمته وأصرّ على بغيه، أمehr الله بتأخير العذاب عنه كما جرت سنته في إمهال العصاة ليشدد عليهم في العاقبة وليس رضا بأفعالهم⁸²، بل هو مطلع على أفعالهم وأحوالهم لا تخفي عليه صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها⁸³.

⁷⁸ ينظر: محمد بن علي بن الحسن الترمذى، أدب النفس، تحقيق: أحمد عبد الرحيم السايع، ط1، (مصر: الدار المصرية اللبنانية، 1993م)، ص74-75. وينظر: أبو الحسن علي بن محمد الماوردي، أدب الدنيا والدين، (بيروت: دار مكتبة الحياة، 1986م)، ص94.

⁷⁹ إبراهيم: 42.

⁸⁰ ينظر: عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، لطائف الإشارات، تحقيق: إبراهيم البسيوني، ط3، (مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ج2، ص258). وينظر: أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (ت 516هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق: محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرث، ط4، (الرياض: دار طيبة، 1997م)، ج4، ص358.

⁸¹ أخرجه البخاري، الصحيح، كتاب تفسير القرآن، باب (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظلمة)، ج6، ص74، رقم 4686.

⁸² ينظر: أبو حفص عمر بن محمد بن أحمد النسفي (ت 537)، التيسير في التفسير، تحقيق: ماهر أديب حبوش، وأخرون، ط1، (إسطنبول: دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، 2019م)، ج9، ص150. وينظر: أبو عبد الله، محمد بن أحمد القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط2، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م)، ج9، ص376.

⁸³ ينظر: أبو سعيد عبد الله بن عمر البيضاوى، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلى، ط1، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، ج3، ص202.

المبحث الثالث: أقسام الذنوب

الذنب: هو الإثم والمعصية⁸⁴ ، كبيرة كانت أو صغيرة، وأصل الذنب الأخذ بذنب الشيء، ثم

استعمل في كلّ عمل عاقبته وخيمة⁸⁵ . ويقال أذنب الرجل والمراد أصبح ذا ذنب أي تحمله⁸⁶ .

والمعصية هي الخروج عن طاعة الله⁸⁷ . وإن للمعاصي والذنوب ضررا على القلب كضرر السم

على البدن، ومن آثارها أنها يُولّد بعضها بعضا حتى يصعب على العبد الخروج من شباكها وتضعف إرادة القلب على الخير وتورث الذل وتفسد العقل، ومن أعظم آثارها أنها تقطع صلة

العبد بربه وتبعده عن مولاه فتنقطع أسباب الخير عنه⁸⁸ .

ولقد قسم العلماء الذنوب تقسيمات عدّة، أشهرها ما ورد عن أكثر أهل العلم وهو تقسيمها إلى

صغرى وكبائر، وقد اعتمدوا في تقسيمهم هذا على ما ورد في كتاب الله من آيات تشير إلى معناه

كقوله تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَبُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ إِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُؤْتِلَنَا مَالِ هُذَا الْكِتَبِ﴾

لَا يُعَادُرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا⁸⁹ ، قوله

تعالى: ﴿إِنْ جَتَّبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيَّاتِكُمْ وَنُدْخِلُكُمْ مُدْخَلَكُمْ كَيْمًا⁹⁰﴾، وهناك

⁸⁴ الأزهري، تهذيب اللغة، ج 14، ص 315.

⁸⁵ ينظر: شهاب الدين أحمد بن يوسف السمين الحلبي (ت 756هـ)، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط 1، (دار الكتب العلمية، 1996م)، ج 2، ص 48.

⁸⁶ ينظر: أحمد بن محمد بن علي الفيومي (ت 770هـ)، المصابح المنير في غريب الشرح الكبير، د. ط. د. ت، (بيروت: المكتبة العلمية)، ج 1، ص 210.

⁸⁷ ينظر: جمال الدين أبو الحasan يوسف ابن المبرد، الدر النقي في شرح ألفاظ الخرقى، تحقيق: رضوان مختار بن غربية، ط 1، (السعودية: دار المجتمع للنشر والتوزيع، 1991م)، ج 3، ص 669.

⁸⁸ ينظر: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية (ت 751هـ)، الجواب الكافي لمن سأله عن الدواء الشافى أو الداء والدواء، تحقيق: ط 1، (المغرب: دار المعرفة، 1997م)، ص 42-55-56-59.

⁸⁹ سورة الكهف: 49.

⁹⁰ سورة النساء: 31.

من قسمها على ثلاثة أقسام⁹¹، هي: الكبائر والفواحش واللّمم (الصغار)، مستدلين على تقسيمهم هذا بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَيْرَ الْإِثْمِ وَالْفَوْحَشَ إِلَّا اللّمَمُ إِنَّ رَبَّكَ وَسْعٌ الْمَعْفَرَة﴾⁹². أمّا ابن قيم الجوزية فقد قسم أصل الذنب إلى فعل محظور وترك مأمور، وكلّا هما بحسب محلّه ينقسم على ما هو ظاهر على الجوارح، وما هو مخفي في القلوب، وبحسب متعلقه إلى حقّ الله وحقّ للعباد⁹³. وبين الإمام الغزالى أنّ محاضرات الذنب تحصر في أربع صفات: صفات ربوية، صفات شيطانية، صفات بھيمية، صفات سبعية. فأمّا ما يستدعي الميل إلى الصفات الإلهية فمثل حبّ الثناء والحمد والكبير والغنى وحبّ الخلود وهي ذنوب فتاكة يغفل عن خطرها كثيرون، فلا يعدها من الذنب. وأمّا الصفات الشيطانية فمنها ينشأ الحسد والرذيلة والمكر والخداع والحتّ على الفساد. والصفات البھيمية التي ينشق منها الرغبة في إشباع شهوة الفرج والبطن وما تؤدي إليه من زنا وسرقة ونحو ذلك من الواقع في مستنقعات الرذيلة سعياً وراء الملذات. وأمّا الصفات السبعية فمنها ينشأ الغضب والاعتداء على الناس والمحقد وما يتفرّع منها من الذنب. وتتدرج هذه الصفات في الفطرة الإنسانية فتتصدرها الصفات البھيمية ثم السبعية، وإذا التقيا وظفا العقل في المكر والخداعة، وهي تمثل الصفة الشيطانية، وأخيراً تعلو الصفات الربوية، وهي الاستعلاء والفخر. ثم تف ips هذه الذنب المنشقة من هذه الصفات التي هي منابعها فمنها ما يكون في القلب كالنفاق والكفر وتبنيت السوء للناس، ومنها ما يظهر على اللسان أو العين أو اليدين وغيرها من الجوارح⁹⁴.

ونلحظ أنّه -في الغالب- عندما يشار إلى المعاصي يطأ ببال كثيرين المعاصي الجسدية، ويغيب عنهم

⁹¹ ينظر: أبيي محمد محمود، *تصنيف الذنب في كتب السلف*، <https://2u.pw/g9TztDn> [2024/1/13].

⁹² التجم: 32.

⁹³ ينظر: ابن قيم الجوزية، *الداء والدواء*، ص 123.

⁹⁴ ينظر: أبو حامد محمد بن محمد الغزالى (ت 505هـ)، *إحياء علوم الدين*، د. ط، د. ت، (بيروت: دار المعرفة)، ج 4، ص 16. وينظر: أبو العباس، أحمد بن عبد الرحمن نجم الدين المقدسي (ت 689هـ)، *مختصر منهاج القاصدين*، تقديم: محمد أحمد دهمان، د. ط، (دمشق: مكتبة دار البيان، 1978م)، ص 252-253.

المعاصي القلبية التي هي أشدّ وأعظم خطورة على صاحبها، وهذه الغفلة عن معاصي القلب، جعلت الناس يتهاونون في اقترافها⁹⁵. ويقصد بالمعاصي القلبية ما كان القلب آلة، كالنفاق والكفر والاستكبار⁹⁶، وليس المقصود بها وساوس النفس التي لا يكلف الله بها العباد؛ إذ لا يكلف الله نفسها إلا وسعها. وتكون خطورتها في كونها تتعلق بما ارتبط صلاح الجسد بصلاحه، وهو ما أشار إليه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْعَفًا: إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقُلُوبُ»⁹⁷، وهذا ما دلّ عليه قوله عزّ وجلّ: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بُنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾⁹⁸، فبين أن سلامة القلب هي أساس النجاة يوم القيمة.

ولدى إمعان النظر في آيات شدّة العذاب التي تناول دراستها بحثنا الحالي حلّصت الباحثة إلى تقسيم الذنوب التي استوجبـت هذه الشدّة - باعتبار محلـها - على ذنوب قلبـية وذنوب جوارـ، مهتمـيةً بتقسيـم ابن حـجر الهـيثمي في كتابـه الزـواجرـ في تقسيـم فصولـ البحثـ.



⁹⁵ ينظر: فهد بن عبد العزيز عبدالله الشويـخ، المعاصـي القـلبـية، <https://2u.pw/ZsEbLe7> [2024/1/14].

⁹⁶ ينظر: يوسف القرضاـيـ، معاصـي القـلبـ و معاصـي الجـوارـ، <https://2u.pw/QGDAcpu> [2024/1/14].

⁹⁷ أخرـجه البـخارـي، الصـحـيـحـ، كتابـ الإـيمـانـ، بـابـ فـصـلـ من استـرـأـ لـديـنـهـ، جـ1ـ، صـ20ـ، رقمـ52ـ. وأخرـجه مـسـلمـ، الصـحـيـحـ، كتابـ البيـوعـ، بـابـ أـخـذـ الـحـالـلـ وـتـرـكـ الشـبـهـاتـ، جـ5ـ، صـ50ـ، رقمـ1599ـ.

⁹⁸ الشـعـراءـ: 88-89ـ.

المبحث الرابع: مفهوم الدلالات التربوية

المطلب الأول: مفهوم الدلالة

لغة: الدلالة: مصدر دلّ، و«دلل» تدلّ على إبانة الشيء بأمارة تتعلّمها، يقال: دلّتُ الرجل على الطريق. والدليل: الأُمارة في الشيء⁹⁹. والدلالات بمعنى إشارة، علامة، وهي تعني الإرشاد إلى الشيء، وهي ما يقتضيه اللفظ عند إطلاقه¹⁰⁰، والدلالة ما يمكن الاستدلال به، يقال دلّته على الشيء أدلّه أي سدّدته إليه، والدليل - الذي يدلّ¹⁰¹. دلالة الآية على الشيء هو ما يمكن الاستدلال به على ذلك الشيء، كقولنا: «الحمد لله»، يدلّ على معرفة الله؛ لأنّه لا يجوز أن يُحَمَّدَ من لا يُعْرَفَ¹⁰².

وممّا سبق نجد أنّ المعنى الذي تدور حوله مادة «دلل» هو الإبانة والتفسير والإرشاد بالأُماراة أو بأيّ علامة لفظية أو غير لفظية¹⁰³.

اصطلاحاً: الدلالة: هي كون الشيء بحالة يقتضي من العلم به العلم بشيء آخر¹⁰⁴، وعرفها الأصفهاني بقوله: «إنّ دلالة اللفظ عبارة عن كونه بحيث إذا سمع أو تخيّل، لاحظت النفس معناه¹⁰⁵، أمّا ابن النجاشي فقد عرّفها بقوله: «هي كون الشيء يلزم من فهمه فهم شيء آخر

⁹⁹ بن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج 2، ص 259.

¹⁰⁰ المعاني الجامع، <https://2u.pw/YAcqgax>.

¹⁰¹ ابن سيده، المخصوص، ج 3، ص 302.

¹⁰² العسكري، الفروق اللغوية، ص 70، ص 79.

¹⁰³ صالح بن سليمان البغدادي، الدلالات التربوية لمفهوم المحرر في القرآن الكريم، <https://2u.pw/8IMDVaT> [2024 / 1 / 18]

¹⁰⁴ علي بن محمد بن علي الحرجاني (ت 816هـ)، كتاب التعريفات، تحقيق: مجموعة من العلماء، ط 1، (بيروت: دار الكتب العلمي، الأولى 1983م)، ص 104.

¹⁰⁵ أبو القاسم محمود بن عبد الرحمن الأصفهاني، بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب، تحقيق: محمد مظہر بقا، ط 1، (السعودية: دار المدى، 1986م)، ج 1، ص 154.

فالشيء الأول: هو الدال، والشيء الثاني: هو المدلول¹⁰⁶ ».

المطلب الثاني: مفهوم التربية

لغة: التربية من ربّ يُربّ تربيةً، فهو مُربٌّ، والمفعول مُربَّ، وربّ بمعنى أنشأ وعلم ونمّى، ومن معانيها الإصلاح والتهذيب، يقال ربّ الوالد ولدَه: أي التزم بتولي أمره وأحسن تربيته، فتعهد بما ينمي جسده من الغذاء وعقله من العلم وحُلْقه من الآداب¹⁰⁷، والرَّبُّ: يكون بمعنى المالك ويكون الرَّبُّ: بمعنى السيد المطاع، قال الله تعالى: ﴿فَيَسْقِي رَبَّهُ حَمَراً﴾¹⁰⁸ أي سيده، ويكون الرَّبُّ: المصلح. يقال ربّ الشيء إذا أصلحه وجمع بعضه إلى بعض، وقيل: ربّ الشيء: أي ذهنته وأصلحته، وفلان مَرَبٌّ أي يَرْبُّ الناسَ ويجمِعُهم¹⁰⁹.

¹⁰⁶ تقى الدين أبو البقاء محمد بن أحمد المعروف بابن النجاشي (ت 972 هـ)، شرح الكوكب المنير = المختبر المبتكر شرح المختصر، تحقيق: محمد الزحيلي ونزاهة حماد، ط 2، (السعوية: مكتبة العبيكان، 1997م)، ج 1، ص 125.

¹⁰⁷ ينظر: أبو نصر الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ج 6، ص 2350. وزين الدين الرازي، مختار الصحاح، ص 117. وبين سيده، المخصوص، ج 1، ص 54. ونخبة من اللغويين بجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، ط 2، (القاهرة: مجمع اللغة العربية، 1972م)، ج 1، ص 321. وسعدی أبو جیب، القاموس الفقهي، ط 2، (دمشق: دار الفكر، 1988م)، ص 141. وأبو الفتح ناصر بن عبد السيد المطرزي الخوارزمي (ت 616)، المغرب في ترتيب المعرف، (بيروت: دار الكتاب العربي)، ص 180.

¹⁰⁸ يوسف: 41.

¹⁰⁹ ينظر: الأزهري، تهذيب اللغة، ج 15، ص 128-129. وابن أبي اليمان البندنيجي، التقافية في اللغة، ص 128. ومحمد بن القاسم، أبو بكر الأنباري (ت 328هـ)، الزاهر في معاني كلمات الناس، تحقيق: حاتم صالح الضامن، ط 1، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1992م)، ج 2، ص 82. وسلمة بن مُسلم العوتي الصحاري، الإبانة في اللغة العربية، تحقيق: عبد الكريم خليفة وآخرون، ط 1، (سلطنة عمان: وزارة التراث القومي والثقافة، 1999م)، ج 3، ص 136. ونشوان بن سعيد الحميري اليمني (ت 573هـ)، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تحقيق: حسين بن عبد الله العمري، مظہر بن علي الإرياني، يوسف محمد عبدالله، ط 1، (بيروت: دار الفكر المعاصر-دمشق: دار الفكر، 1999م)، ج 4، ص 2357. ومرتضى الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، ج 2، ص 463-462.

وبناءً على ما سبق، فإنَّ كلمة التربية تحتوي على ثلاثة أصول لغوية، هي: النَّماء والزيادة، والنَّشأة والرُّوعة، والإصلاح والتهدِيب والقيام على الأمر وسياسته، وقد عبرَ فلاسفة العرب القدماء عن الكلمة «ال التربية» بمصطلح «السياسة»، كما فعل ابن سينا في كتابه (سياسة الرجل أهله وولده)، إذْ كانت تعني الكلمة «تربية» حسن التصرف والسلوك والأخلاق¹¹⁰.

اصطلاحاً: التربية: هي إعداد الإنسان من النواحي كافة، وفق منهج حكيم متكامل، مما يعود بالنفع على الأمة فتستقيم باستقامة أفرادها وصلاحهم¹¹¹. ومنهم من عرفها بأنَّها علم وظيفته التنقيب في أسس ومبادئ التنمية البشرية وأهدافها وعواملها¹¹².

ولمَّا كانت التربية ركناً أساسياً من أركان بناء المجتمع كان لا بدَّ للتربية من فلسفة توجّهها وتحدّد معالمها¹¹³، ومن فضل الإسلام على البشرية أنْ أتتها منهج شاملٍ محكمٍ رسَخَ الأسس السليمة في تربية النفس، وتنشئة الأجيال لإيجاد أممٍ تزهر بالحضارات وتفوز بسعادة الدنيا والآخرة¹¹⁴.

ما سبق نخلص إلى أنَّ الدلائل التربوية هي مجموعة من الإرشادات والنصائح والتوجيهات والمواعظ التي تسهم في بناء شخصية الفرد وإصلاحه.

¹¹⁰ ينظر: رفاح العياصرة، "مفهوم التربية في اللغة والاصطلاح"، <https://n9. cl/5a61g> [2024/1/22].

¹¹¹ ينظر: عبد الرحمن بن عايد العايد، *تربية الأولاد على الآداب الشرعية*، د. ط، د. ت (السعوية: دار الوطن للنشر)، ص 7. وينظر: ليلى سروطي، نوال الزين، هنية غمام، *قضايا التربية في كتابات عبد الله ناصح علوان* "كتاب تربية الأولاد أنموذجاً" (رسالة ماجستير)، جامعة الشهيد حمزة لحضر-الوادي، معهد العلوم الإسلامية 2021، م-2022) ص 25.

¹¹² ينظر: أحمد مختار، *معجم اللغة العربية المعاصرة*، ج 2، ص 852.

¹¹³ فاطمة أحمد الحشاش، *أساليب التربية عند الشيخ محمد الغزالي*، <https://2u. pw/jm1eO7H> [2024/1/23].

¹¹⁴ ينظر: عبد الله ناصح علوان، *تربية الأولاد في الإسلام*، ط 1 (القاهرة: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع، - 1976)، ص 5.

والدلالات التربوية المستقاة من القرآن الكريم هي ما يستنبط من القصص والمواعظ التي وردت فيه بأساليب تربوية مختلفة، فيها إشارات للخلق للاعتبار بها والاهتداء بهديها، وفي ذلك تربية تدلّ عليها تلك المواقف والإشارات. وفيما يتعلق بموضوع هذا البحث فإن الدلالات التربوية فيه تتناول جانب شدة العذاب التي وردت في القرآن الكريم، وما تُوجه إليه من رسائل التنبية والتحذير للعباد لتجنيبهم مغبة العذاب الذي تناولته تلك الآيات.



الفصل الأول

الذنوب القلبية المتسبيبة في شدة العذاب في الحياة الدنيا ودلائلها التربوية

1.1 الاستكبار

الاستكبار هو طلب الكبر من غير استحقاق¹¹⁵، والأنفة مما لا يقتضي الأنفة منه¹¹⁶. وهو طريق يؤدي بصاحبه إلى الهالاك، وقد كان السبب في أول معصية اقترفها إبليس والتي كانت سبب طرده من رحمة الله¹¹⁷، كما كان سبباً في هلاك الكثير من الأمم والشعوب.

1.1.1. الاستكبار عن سماع الموعظة والإذعان للحق

قال الله تعالى: ﴿وَقَوْمٌ نُوحَ لَمَّا كَذَّبُوا أَرْسَلَ أَعْرَقُهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ ءَايَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّلَمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾¹¹⁸، كان قوم نوح أول من أشرك بالله وكذب الرسل من البشر¹¹⁹ وقد أخبرنا الله عز وجل في كثير من الآيات عن إصرارهم على البعد عن الهدى واستكبارهم عن عبادته، وكيف أنّ نوحًا -عليه السلام- لم يأْلُ جهداً في دعوتهم حتى قضى نحو ألف سنة وهو يدعوهם بشتى أساليب الدعوة، سرّاً وجهراً، في الليل والنهر، بالترغيب والترهيب، ليعودوا إلى توحيد الله واستغفاره ليتوب عليهم وينزل عليهم من بركات السماء، وخيرات الأرض، لكنّ دعوته لم تزدهم إلا نفوراً وعتواً

¹¹⁵ أبو هلال العسكري، الفروق اللغوية، ص 248.

¹¹⁶ أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت 676هـ)، تحرير ألفاظ التنبيه، تحقيق: عبد الغني الدقر، ط 1 (دمشق: دار القلم، 1408هـ)، ص 334.

¹¹⁷ ينظر: نجم الدين محمد بن محمد العامري الغزي (ت 1061هـ)، حسن التنبيه لما ورد في التشبيه، تحقيق ودراسة: لجنة مختصة من المحققين بإشراف نور الدين طالب، ط 1 (سوريا: دار النوادر، 2011م)، ج 6، ص 242.

¹¹⁸ الفرقان: 37.

¹¹⁹ ينظر: أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى المعروف بابن أبي زميين (ت 399هـ)، تفسير القرآن العزيز، تحقيق: حسين بن عكاشة - محمد بن مصطفى الكتبي، ط 1 (مصر: الفاروق الحديثة مصر، 2002م)، ج 4، ص 314.

واستكباراً على الإذعان للحق¹²⁰، قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَهَارَا ۵ فَلَمْ يَزِدُوهُمْ دُعَاءِي إِلَّا فِرَارًا ۶ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْكُمْ لِتَعْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوكُمْ أَصْبِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَأَسْتَعْشِوْنَا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوْنَا وَأَسْتَكْبِرُوا أَسْتَكْبَارًا﴾¹²¹. بل بلغ بهم الاستكبار مبلغاً أهون كانوا يضعون أصابعهم في آذانهم، ويستعنون ثيابهم خشية سماع الموعظة ورؤيه الوعاظ، غلوا في الضلال وإصراراً منهم على الإقامة على الكفر¹²²، ولقد وصف قوم نوح في القرآن بأنهم كانوا قوم سوء قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا سَوْءًا فَأَعْرَقُنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾¹²³ كما وصفوا بالعمى كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾¹²⁴ ولم يكن من البشر من هم أظلم وأطغى منهم، فقد كانوا أكثر الأمم طغياناً وتمرداً على الله¹²⁵، قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمُ وَأَطْغَى﴾¹²⁶، فأفسدوا في الأرض فساداً عظيماً¹²⁷. ومن خلال تعقب صفات قوم نوح في القرآن الكريم يتضح أمامنا مجتمع مريض انتكست فيه الفطرة السليمة؛ فلا يعرف عندهم معروف ولا ينكر منكر، ف جاء الأمر الإلهي باستصالهم وقطع دابرهم وتطهير الأرض منهم¹²⁸، بإغراقهم أجمعين.

فائدة: في قوله تعالى ﴿جَعَلُوكُمْ أَصْبِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ أطلق الكل وأريد الجزء (مجاز مرسل)، فذكر سبحانه أنهم وضعوا أصابعهم في آذانهم كان على وجه المبالغة كناءة عن مغالاتهم في رفض الاستماع

¹²⁰ ينظر: مأمون حوش، التفسير المأمون على منهج التنزيل وال الصحيح المسنون، ج 8، ص 200-201.

¹²¹ نوح: 7-5.

¹²² ينظر: محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، ط 1 (القاهرة: دار الصابوني للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م)، ج 3، ص 428.

¹²³ الأنبياء: 77.

¹²⁴ الأعراف: 64.

¹²⁵ ينظر: ابن حجر الطبرى، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج 22، ص 553.

¹²⁶ التجم: 52.

¹²⁷ ينظر: الواحدي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ص 1137.

¹²⁸ ينظر: علي الصابى، صفات قوم نوح في القرآن الكريم وأسباب رفض دعوة الرسل، <https://2u.pw/kZivuJK> [2024/2/28].

لدعوة نوح عليه السلام، لأنّ الأصل أنه لا يدخل في الأذن من الإصبع إلا طرفه¹²⁹.

الدلّالات التّربويّة:

- أهمية معرفة الداعية باهتمامات المدعوين حتى يستطيع الدخول إليهم من الناحية التي تشده انتباهم إلى دعوته. وهذا ما فعله سيدنا نوح عندما وجد قومه من أهل الحرص على الدنيا، بين لهم أنّ إيمانهم سينعكس عليهم بأن يتمتعوا بنعم الدنيا من الرزق الوفير وبركات السماء قبل نعيم الآخرة¹³⁰.

- لا تقتصر الدعوة إلى الله على الموعظة في المساجد، بل يجب أن تكون ضمن أسلوب حياة المسلم في معاملاته مع الناس، فهو داعية في كلامه وتصرفاته ورّدّاته فعله.

- لا بد للداعية من أن يتحلى بالصبر مهما طال عليه الوقت في الدعوة، ولا ييأس إذا ما وجد في المدعوين إعراضًا عن دعوته، بل يمضي في طريق الموعظة ويستشعر أنّ أمر هدايتهم بيد الله وما عليه إلا البلاغ، فها هو سيدنا نوح صبر على دعوة قومه نحو ألف عام، ولم يكلّ ولم يمل حتى أخبره الله أنه لن يؤمن من منهم أحد إلا من قد آمن.

- لا بد أن يكون الداعية فطنًا فيجهر بالموعظة حيث يصلح الجهر، ويسير بها إذا رأى أنها أوقع في النفع¹³¹.

¹²⁹ ينظر: الشيخ الطيب أحمد حطيبة، تفسير الشيخ أحمد حطيبة، <http://www.islamweb.net> ج 136، ص 5. وينظر: محمد الهلال، تفسير القرآن الشري الجامع في الإعجاز البصري واللغوي والعلمي، ج 29، ص 185.

¹³⁰ ينظر: مركز الدراسات والمعلومات القرآنية، موسوعة التفسير المأثور، إشراف: مساعد بن سليمان الطيار - د. نوح بن يحيى الشهري، ط 1 (بيروت: مركز الدراسات والمعلومات القرآنية بمحمد الإمام الشاطبي-دار ابن حزم 2017م، ج 22، ص 264). وينظر: مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحّيـح المـسنـون، ج 8، ص 202.

¹³¹ ينظر: محمد علي الصابوني، صفوـة التفاسـير، ج 3، ص 428.

١.١.٢. استکبار فرعون و قومه

لقد كان فرعون وقومه من أشدّ الأمم طغياناً وتكبراً، وقلّما يُذكرون في القرآن إلا وتدكر معهم صفة الكبر وما تُفضي إليه من آثار أودت بهم إلى الهالك؛ فقد وصل الاستكبار والعجب بفرعون إلى درجة ادعاء الألوهية، قال تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾¹³²، قوله: ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾¹³³، والترفع عن عبادة الله والخضوع لأمره ونفيه من أشدّ أنواع الاستكبار¹³⁴. قال تعالى: ﴿وَاسْتَكَبَرُ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحُقْقَ وَظَاهِرًا أَهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجِعُونَ ۚ ۙ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَدَّلُوهُمْ فِي أَيْمَنِهِ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عِبَةُ الظَّلَمِينَ﴾¹³⁵،
فيَّنَّ لنا -سبحانه- أَنَّ فرعون وجنوده استكباُوا عن تصدقِ موسى والإقرار بعِبوديَّةِ الله، عَنْهُ وَتَعْدِيَا على رِبِّهِمْ، وشَبَّهُتُمْ كَانَتْ كَمَا أَخْبَرَنَا اللهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَقَالُوا أَنَّمَنْ لِيَشَرِّيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِبْدُونَ﴾¹³⁶، أي كيف نقاد لرجلين قومهما عبيد وخدم لنا¹³⁷. وهذا الاستكبار دفعهم إلى جحود ما أنزل الله من المعجزات، والجحد في اللغة إنكار اللسان ما تستيقنه النفس¹³⁸، فهو يكون

القصص: 38

النازعات: 24 .¹³³

¹³⁴ ينظر: علي الصلاي، أثر العلو والاستكبار في هلاك الأمم والحضارات، [2024/2/15] <https://2u.pw/dTjMK69>

القصص : 39 - 40

¹³⁶ ينظر: الطبرى، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج 19، ص 582.

المؤمنون: 47 ١٣٧

¹³⁸ ينظر: وهبة الرحيلي، *التفسير المنير*، ج 18، ص 51.

¹³⁹ ينظر: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة (ت 276هـ)، *غريب القرآن لابن قتيبة*، تحقيق: سعيد اللحام، د. ط. ت، ص 30.

مَنْ عَرَفَ الشَّيْءَ وَأَدْرَكَهُ ثُمَّ أَنْكَرَهُ¹⁴⁰ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنُتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾¹⁴¹ . وَلَقَدْ ابْتَلَاهُمُ اللَّهُ بِالسَّنِينِ وَنَقْصٍ مِنَ الشَّمَراتِ وَالظُّفَافِ وَالجَرَادِ وَالقَمَلِ وَالضَّفَادِعِ وَالدَّمِ لِعَلَهُمْ يَعْقِلُونَ وَيَرْجِعُونَ عَنْ ضَلَالِهِمْ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿أَخْذُهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾¹⁴² ، لَكُنْهُمْ كَانُوا بَعْدَ كُلِّ بَلَاءٍ يُظْهِرُونَ إِلَيْهِمُ الْإِنْتَابَةَ إِلَى اللَّهِ طَالِبِينَ مِنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الدُّعَاءَ لِرَفْعِهِ عَنْهُمْ ، إِذَا اسْتَجَابَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ عَادُوا لِلْكُفَّارِ¹⁴³ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الْرِّجْزُ قَالُوا يَمُوسَى أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ إِنَّمَا عَاهَدْتَ لَنَا كَشْفَتْ عَنَّا الْرِّجْزُ لَنَؤْمِنَّ لَكَ وَلَنُرِسلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ 134 فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الْرِّجْزَ إِلَى آجِلٍ هُمْ يُلْعَوُهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾¹⁴⁴ . فَلَمَّا تَمَادُوا فِي غَيْرِهِمْ وَأَغْضَبُوا اللَّهَ انتِقَمَ مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ¹⁴⁵ . فَلَمَّا ءَاسَقُونَا أَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ¹⁴⁶ .

الدلائل التربوية:

- أمر الله غالب لا ينفع معه حذر ولا تدبير؛ فلم ينفع فرعون اتخاذه التدابير لحماية مملكته من الزوال بقتله مواليد بنى إسرائيل من الذكور، بل شاء أمر الله أن يقوم هو بنفسه على تربية ورعاية من كتب الله على يديه زوال مملكته.

¹⁴⁰ ينظر: أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء (ت 207هـ)، معاني القرآن للقراء، تحقيق: أحمد يوسف النجاشي وزملائه، ط 1، (مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة)، ج 2، ص 288. وينظر: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تأويل مشكل القرآن، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، د. ط. ت (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص 195.

¹⁴¹ المل: 14.

¹⁴² الزخرف: 48.

¹⁴³ ينظر: مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج 3، ص 797.

¹⁴⁴ الأعراف: 135 – 134.

¹⁴⁵ ينظر: عبد الله بن عباس، تجوير المقباس من تفسير ابن عباس، جمع: أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت 817هـ)، د. ط. ت، (لبنان: دار الكتب العلمية)، ص 414.

¹⁴⁶ الزخرف: 55.

- ضرورة التزام الداعية بالرفق واللين في الدعوة مهما بلغ المدعو أكبر درجات التسلط والعنوّ.
وهذا ما دلّ عليه قوله تعالى: ﴿أَدْهَبَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ 43 فَقُولَا لَهُ، قَوْلًا لَّيْنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَكُشَّى﴾¹⁴⁷، فمن رحمة الله وحلمه مع خلقه أمر سيدنا موسى وهارون أن يدعوا فرعون بالرفق واللين ويعامله معاملة من ترجى تذكرته ورجوعه للحق بالرغم من علم الله بکفره وبخبره .¹⁴⁸

- ضلال القائد أو من يكون قدوة لغيره، واستهتاره بقضايا المصير يورد أتباعه الها لاك. فقد كان فرعون سببا في هلاك جنوده فقد كانوا له تبعا فيما يميله عليهم من العقائد فكان استكبارهم تبعا لاستكباره¹⁴⁹. قال تعالى: ﴿فَاسْتَخَفَ قَوْمَهُ، فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فُسِيقِينَ﴾¹⁵⁰.

- الاستكبار آفة تعمي صاحبها عن اتباع الحق. فاستكبار فرعون أعمى قلبه وبصيرته عن الحق فخسر الدنيا والآخرة كدأب إبليس أبي واستكبار وكان من الكافرين¹⁵¹.

1. 1. 3. العنوان عن أمر الله

قال تعالى: ﴿وَكَأَيْنِ مِنْ قَرِيَّةٍ عَتَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبَنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبَنَهَا عَذَابًا نُكُرا 8 فَدَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عُقِبَةً أَمْرِهَا خُسْرًا 9 أَعَدَ اللَّهُ هُنَّ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأْوِلُ إِلَيْهِ الْأَئْلَبِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذَكْرًا﴾¹⁵²، أخبرنا عَزَّ وجَلَ في هذه الآيات كم من قرية

¹⁴⁷ طه: 43 - 44.

¹⁴⁸ ينظر: ابن كثير، البداية والنهاية، ج 2، ص 66.

¹⁴⁹ ينظر: بن عاشور، التحرير والتنوير، ج 20، ص 125.

¹⁵⁰ الرخيف: 54.

¹⁵¹ ينظر نجم الدين الغزي، حسن التنبه لما ورد في التشبيه، ج 5، ص 418.

¹⁵² الطلاق: 8-10.

استكبار أهلها وتردوا عن اتباع أمره¹⁵³ ، فقادوا جزاء عقوتهم أن أوقع عليهم عذاباً شديداً أليماً في الدنيا، فكانت عاقبة أمرهم **الهلاك**¹⁵⁴ ، ثم بعد ذلك أعدّ لهم عذاباً شديداً في الآخرة لا يقارن بما نزل بهم في الدنيا، والعتوّ هو التجاوز بالبغى، والعصيان عن تكير واستعلاء¹⁵⁵ ، وهو الاستكبار عن الطّاعة¹⁵⁶ ، والعاتي هو الذي أفرط في الاستكبار وجماز الحد فيه ومعنى قوله تعالى: ﴿فَحَاسَبْنَاهُ حِسَابًا شَدِيدًا﴾ أي أنهم حوسبوا بدقائق الذنوب ولم تغفر لهم أي زلة¹⁵⁷ . وعذاباً نكراً أي من هوله وشدة لا يصدقه العقل وينكره المرء¹⁵⁸ .

فائدة: ورد الحديث عن القرية من دون ذكر أهلها من باب المحاز المرسل؛ إذ ذكر القرية وأراد أهلها وكأن الحساب والعقاب قد وقع عليها، حيث شهدت مصارع أهلها، وأنها حاق بها من الدمار والخراب، ما جعل القرية كأنها جزء من أهلها الذين نزل بهم العذاب¹⁵⁹ .

¹⁵³ ينظر: أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الوحداني، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: صفوان عدنان داودي، ط1 (دمشق: دار القلم – بيروت: الدار الشامية، 1415هـ)، ص1109. وينظر: محمد بن عبد الرحمن بن محمد الإيجي (ت905هـ)، تفسير الإيجي جامع البيان في تفسير القرآن، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2004م)، ج4، ص329.

¹⁵⁴ ينظر: أبو حفص النسفي، التيسير في التفسير، ج14، ص470-471.

¹⁵⁵ ينظر: عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج14، ص1015.

¹⁵⁶ ينظر: عدد من المختصين بإشراف صالح بن عبد الله بن حميد، نصرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم، ظ4، (السعودية: دار الوسيلة للنشر والتوزيع)، ج10، ص4933.

¹⁵⁷ ينظر: أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطيه الأندلسي (ت542هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ)، ج5، ص327.

¹⁵⁸ ينظر: محمد الهلال، تفسير القرآن الشري الجامع في الإعجاز البياني واللغوي والعلمي، ج28، ص121.

¹⁵⁹ ينظر: عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج14، ص1016.

الدلالات التربوية:

- إنّ ما يفضي إلى العتو والاستكبار عن الطاعة هو إثارة اتباع هوى النفس على اتباع أمر الله¹⁶⁰ فمن اتبع هواه فقد آثر متع الحياة الدنيا على طاعة الله ورضاه¹⁶¹.
- إنّ التمرّد على طاعة الله صفة خاسرة ومخاطرة لا يقدم عليها إلا جاحد بعزمته الله وقدرته، وبمدى افتقاره وحاجته إلى خالقه¹⁶². فالعقل الراجح لابد من أن يوصل صاحبه إلى الهدایة إلى خالقه لأنّه من الكمال النفسي¹⁶³.
- كلّ يجني ما غرس في يده، فمن زرع شرا لا يقصد إلا شراً مثله. فلا عاقبة للعتو عن أمر الله إلا الخسران والخراب والدمار في الدنيا والنکال في الآخرة¹⁶⁴، وهذه سنن كونية ثابتة لا تقبل التغيير فالعصيان يستدعي الانتقام، والطاعة تستدعي الرحمة ورضا الرحمن¹⁶⁵.
- التمرد والعصيان عن استعلاء وتكبر من أسباب التشديد على العبد في مناقشته ومحاسبته في الآخرة على دقائق الذنوب حتى لا تغفر له أدق الزلات والمفوات¹⁶⁶، وما أكّد هذا المعنى تكرار الوعيد في

¹⁶⁰ ينظر: جمال الدين القاسمي، *محاسن التأويل*، ج 9، ص 263.

¹⁶¹ ينظر: محمد سيد طنطاوي، *التفسير الوسيط للقرآن الكريم*، ط 1 (القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م-1998م)، ج 8، ص 322.

¹⁶² ينظر: إسماعيل حقي، *روح البيان*، ج 10، ص 39.

¹⁶³ ينظر: ابن عاشور، *التحرير والتنوير*، ج 28، ص 336.

¹⁶⁴ ينظر: المراغي، *تفسير المراغي*، ج 28، ص 149.

¹⁶⁵ ينظر: أبو عبد الله مصطفى بن العدوى، *سلسلة التفسير لمصطفى العدوى*، دروس صوتية قام بتفریغها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>.

¹⁶⁶ ينظر: أبو زيد عبد الرحمن بن محمد الثعالبي (ت 875هـ)، *الجواهر الحسان في تفسير القرآن*، تحقيق: محمد علي معاوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط 1، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، ج 5، ص 448.

الآيات. وقد ورد عن سول الله صلى الله عليه وسلم قوله إِنَّهُ مَنْ نُوقِّشَ الْحِسَابَ يَوْمَئِذٍ هَلَكَ¹⁶⁷.

- ما ينزل على الناس من أنواع البلاء والكوارث والظلم الواقع على العباد من قوى الشر في العالم ما هو إلا حصاد ما عملوا فكلما أعرض الإنسان عن ربه ضاقت عليه الدنيا بما راحت، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ دِيْنِهِ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾¹⁶⁸ وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾.

1.2. الاستهانة بأمر الله

الاستهانة هي الاستخفاف بالأمر وعدم المبالاة به واستصغاره، يقال استهان به إذا استحرقه وكان لا قيمة له عنده¹⁷⁰. والاستهانة بالشيء تكون إما عن جهل أو عن تكبر، فلا يستهين المرء بالشيء إلا إذا ازدراه أو كان جاهلا به، وفي المقابل فإن التعظيم يكون نتيجة استشعار عظمة الشيء ومعرفة قدره ومكانته. وما كان استخفاف الأقوام السابقة بأوامر الله وآياته إلا جهلا منهم بعظمة الله وقدرته وعاقبة مخالفته أو أمره. وقد تضمن آيات شدة العذاب التي تناولها البحث نوعين من الاستهانة والاستخفاف بأمر الله عز وجل، مما استحق معه تعجيز العذاب في الدنيا، الأول الاستخفاف بأمر الله -عز وجل- بالتمرد على أمره –تعالى- ومخالفته بعد رؤية الحجة والبرهان، والثاني بتبدل أمر الله والإتيان بغیره.

¹⁶⁷ ينظر: أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحكم، المستدرك على الصحيحين، دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990م)، ج 1، ص 125، رقم الحديث: 190.

¹⁶⁸ طه: 124.

¹⁶⁹ الرعد: 11.

¹⁷⁰ ينظر: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن بطال الركي، (ت 633هـ)، النَّظُمُ الْمُسْتَغْدَبُ فِي تَفْسِيرِ غَرِيبِ الْفَاظِ الْمَهَذِّبِ، تحقيق: مصطفى عبد الحفيظ سالم، د. ط، (مكتبة المكرمة: المكتبة التجارية، 1988م، ج 1، 1991م، ج 2)، ج 1، ص 115. ينظر: العسكري، الفروق اللغوية، ص 32. وينظر: نشوان الحميري، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، ج 10، ص 7009. وينظر: أحمد مختار، معجم اللغة العربية المعاصرة» (1 / 529).

١.٢.١. تبديل أمر الله

قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُنَا أَدْخُلُوا هُنَّهُ الْقَرِيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَعَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً وَقُولُوا حِطَّةٌ تَعْفِرُ لَكُمْ حَطِّيكُمْ وَسَنِيدُ الْمُحْسِنِينَ ٥٨ فَبَدَلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَعْسُفُونَ﴾¹⁷¹. بعد أن انتهت مرحلة التيه التي كتبها الله علىبني إسرائيل بسبب رفضهم دخول الأرض المقدسة في زمن موسى -عليه السلام- وقولهم: ﴿فَأَذَهَبْتُ أَنْتَ وَرِبُّكَ فَقْتِلَاهُ إِنَّهُمْ نَعْدُونَ﴾¹⁷²، كتب الله لهم فتح بيت المقدس بعد ذلك على يد النبي يوشع بن نون عليه السلام¹⁷³، وأمرهم في قوله تعالى: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً وَقُولُوا حِطَّةً﴾¹⁷⁴، بدخول الباب سجدا وأن يقولوا «حطة»، والسجود هنا يختتم المراد به هوحقيقة السجود شكرالله أو تحية لبيت المقدس، وقد يكون كناية عن الصلاة، أي أنهم أمروا بالصلاحة فيها، وقيل المراد هو الأمر بالخضوع والتواضع للله وطاعته وشكره¹⁷⁵؛ لأن السجود سكون والدخول حركة فلا يجتمعان¹⁷⁶. وقيل في معنى «حطة»: طلب الاستغفار، أو كلمة بمعنى الاستغفار، وقيل معناه قولوا هذا الأمر حق كما قيل لكم، وقيل إن معناها: لا إله

¹⁷¹ البقرة: ٥٩-٥٨.

¹⁷² المائدة: ٢٤.

¹⁷³ ينظر: مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج ١، ص ١١٠.

¹⁷⁴ البقرة: ٥٨.

¹⁷⁵ ينظر: أبو العباس أحمد بن محمد بن عجيبة (ت ١٢٢٤هـ)، البحر المديد في تفسير القرآن الجيد، تحقيق: أحمد عبد الله القرشي، د. ط (القاهرة: حسن عباس زكي، ١٤١٩هـ) ج ١، ص ١١١. وينظر: محمد جمال الدين بن محمد سعيد القاسمي (ت ١٣٣٢هـ)، محسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط ١، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ)، ج ١، ص ٣١١-٣١٢.

¹⁷⁶ ينظر: محمد رشيد بن علي رضا الحسيني (ت ١٣٥٤هـ)، تفسير القرآن الحكيم=تفسير المنار، د. ط، (مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠م)، ج ١، ص ٢٦٩.

إلا الله، فيكون المعنى: قولوا لا إله إلا الله يحيط عنكم خطاياكم¹⁷⁷. قوله تعالى: ﴿فَبَدَلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ أي بدلوا ما أمرهم الله به وعدلوا عنه إلى ما يشتهون من عرض الدنيا¹⁷⁸، استهزاءً واستخفافاً منهم بما أمروا به¹⁷⁹. وفسر بعض العلماء تبديل القول هنا بالمخالفة، فيكون معنى الآية أنهم خالفوا أمر الله خلافاً لا يحتمل التأويل، فكأنما قيل لهم قولاً غير الذي قيل لهم في الأصل، وليس المراد أنهم أمرروا بقول معين أو بحركة؛ لأنّ تردید کلام معین هیں على الناس، حتى وصل بعضهم إلى القول في دين الله ما ليس فيه لسهولة القول على ألسنتهم، وإنما ما يدفع العاصي إلى المعصية هو استئصاله ما كُلِّفَ به، وأنقل التكاليف حمل العقل على التفكير في غير ما عرف، وحمل النفس على التكيف على ما لم تعتد¹⁸⁰. وقد دلّ تكرار قوله تعالى ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ مرتين في الآية على شناعة وقبح عملهم، وإعلاماً بأنّ سبب إزال العذاب ظلمهم بمخالفتهم ما أمروا به، وتأكيداً أنّ العذاب أُنزل على المخالفين منهم خاصة دون غيرهم¹⁸¹. وقال بعض المفسرين إنّ تعلييل إزال الرجز بالفسق بعد الإخطار بتعليقه بالظلم إيدان بأنّ ذلك خروج عن الطاعة والعلوّ في ذلك، وأنّ سبب إزال العذاب هو استمرارهم في الفسق وذلك بحسب ما أفاده الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل في قوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ﴾

¹⁷⁷ ينظر: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن الجوزي (ت 597هـ)، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدى، ط1، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1422هـ)، ج1، ص69.

¹⁷⁸ ينظر: ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر البيضاوي (ت 685هـ)، أنوار التنزيل وأسوار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلى، ط1، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، ج1، ص82.

¹⁷⁹ ينظر: النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ج1، ص92.

¹⁸⁰ ينظر: محمود بن عمر بن أحمد الرخمشري (ت 538هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ضبط وتصحيح: مصطفى حسين أحمد، ط3، (القاهرة: دار الريان للتراث – بيروت: دار الكتاب العربي، 1987م)، ج1، ص143. وينظر أحمد بن مصطفى المراغي (ت 1371هـ)، تفسير المراغي، ط1 (مصر: مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1946م)، ج1، ص124. وينظر: محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج1، ص269.

¹⁸¹ ينظر: المصدر السابق، ج1، ص269. وينظر: البيضاوى، أنوار التنزيل وأسوار التأويل، ج1، ص82. وينظر: النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ج1، ص92.

فعدبهم بجميع ما اقترفوه من القبائح وليس لعدم توبتهم من تبديل ما أمروا به فحسب والذي قد تشعر به الفاء في ﴿فَأَنْزَلْنَا﴾¹⁸².

الدلالات التربوية:

- سخط الله وعذابه الشديد لا ينزل إلا بعد إمهال العبد وإعطائه فرص العودة لسلوك طريق الاستقامة. فلم ينزل الله العذاب على بني إسرائيل عند مخالفتهم أمر القتال مع موسى -عليه السلام- في المرة الأولى، ولكن كتب عليهم التيه لعلهم يعقلون، لكن بعد استمرارهم بالعناد وفسوقةم بكثرة مخالفتهم لأوامر الله أُنزل عليهم الرجز.

- الفسق هو مقدمة لظلم العبد نفسه، فلا يمكن للإنسان أن يقع في ظلم نفسه بالانحراف عن الحق إلا إذا فسق بدأيّةً، لذلك ذكر الله السبب والسبب¹⁸³.

- إنعام الله على عباده بمختلف النعم ومئنه عليهم بها يستوجب شكره. وهذا ما دلّ عليه أمر الله سبحانه وتعالى بني إسرائيل بشكره بعد أن مَنَّ عليهم بإخاء مدة التيه وفتح بيت المقدس¹⁸⁴.

- بنو إسرائيل من أشد الشعوب عناً وتجبرًا وعتوًّا ومخالفةً لأوامر الله، فالبالغ ممّا شاهدوه وعايشوه من المعجزات، منذ بداية دعوة موسى وما أيدّه الله به من الآيات من تحول العصا في يده إلى ثعبان وخروج يده بيضاء مشرقة من جيده، والطوفان والجراد والقمل والدم والضفادع، ثم انفلاق البحر ونجاتهم وغرق آل فرعون، وإنزال المّن والسلوى وتظليلهم بالغمam، وانفجار اثنى عشرة عيناً من الحجر، فإنّا لم نسمع عن أتباع آذوا رسولهم بالمخالفة والعناد وتجرّؤوا على الذات الإلهية كما فعل بنو إسرائيل. وهؤلاء هم أتباع نبي، أي أنّهم هم الصفوة، فما بالك بن جاء بعدهم؟

¹⁸² ينظر: أبو السعود العمادي محمد بن محمد (ت 982هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، د. ط. ت، (بيروت دار إحياء التراث العربي)، ج 1، ص 105.

¹⁸³ ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 7، ص 4404.

¹⁸⁴ ينظر: جابر بن موسى بن عبد القادر أبو بكر الجزائري، أيسير التفاسير لكلام العلي الكبير (ومعه حاشية نهر الخير)، ط 5 (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2003م)، ج 1، ص 60.

1.2. التمرد على أمر الله

ضرب الله لنا مثلاً في كتابه العزيز لتمرد الإنسان على خالقه وعاقبة ذلك التمرد متجسداً في قصة ثود. وبين لنا أنّ في قصّهم علينا عظة وعبرة، فقال تعالى: ﴿وَفِي ثُمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَنَّعُوا حَتَّىٰ حِينَ﴾¹⁸⁵، فقوله تعالى ﴿وَفِي ثُمُودَ﴾ أي ولكم في ثود كذلك آية وعبرة لمن يعتبر .

وقد كان قوم ثود يتقلبون في نعم الله الظاهرة، من الملك والقوّة، حتّى أقاموا القصور في السهول ليسكنوها صيفاً ونحتوا الجبال بيوتاً ليأووا إليها شتاءً¹⁸⁷ ، فأرسل الله لهم صالحًا يدعوهم إلى عبادته فكذبوا وسائلوه أن يخرج لهم من الصخرة ناقة حددوا له مواصفاتها لتكون آية تدلّ على صدق نبوته، وأعطوه مواثيقهم ليؤمننّ به إن جاءهم بها، فأخرج الله لهم الناقة فأفتروا بها، وأمنت طائفة منهم، وطائفة أقرت بها على وجه النفاق والتقيّة وهي تضمر في باطنها الكفر¹⁸⁸ . وظلّت طائفة من قوم ثود على الكفر بالرغم من وضوح هذه الآية وما فيها من الإعجاز، ولم تزدهم إلا تمرداً ونفوراً¹⁸⁹ ، ولم يكتفوا بعدم الإيمان، بل كان بعض أشرافهم يصدون من كان يميل إليه من

¹⁸⁵ الذاريات: 43.

¹⁸⁶ ينظر: أبو عبد الله، محمد بن أحمد القرطي، *الجامع لأحكام القرآن*، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط 2، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م)، ج 17، ص 51.

¹⁸⁷ أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد السمرقندى (ت 373هـ)، *بحر العلوم*، د، ط. ت، (تاريخ النشر بالشاملة: 8 ذو الحجة 1431هـ)، ج 1، ص 529.

¹⁸⁸ ينظر: ابن حجر الطبرى، *جامع البيان عن تأويل آى القرآن*، ج 12، ص 525-526. وينظر: عبد الكريم يونس الخطيب (ت بعد 1390هـ)، *التفسير القرآني للقرآن*، د. ط، (القاهرة: دار الفكر العربي)، ج 14، ص 527. وينظر: أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن الجرجاني الدار (ت 471هـ)، *درج الدرر في تفسير الآي وال سور*، تحقيق: طلعت صلاح الفرحان ومحمد أديب شكور، ط 1، (الأردن: دار الفكر، 2009م)، ج 1، ص 673.

¹⁸⁹ ينظر: السعدي، *تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان*، ص 118.

بقية أشراف القوم فيردوهم عن الإيمان¹⁹⁰، قال الله عز وجل: ﴿فَعَفَّوْا الْنَّافَةَ وَعَتَّوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ أَئْتِنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾¹⁹¹. وقد حذر نبي الله صالح قومه من طاعة المسرفين منهم في قوله تعالى: ﴿فَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونَ﴾ 150 ولا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسَرِّفِينَ 151 الَّذِينَ يُقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ¹⁹²، لكنهم استحبوا العمى على الهدى، واستخفوا بما أمرهم الله به من عدم المساس بناقة الله وأقدموا على عقرها فأنزل الله عذابه بهم. وقد عُبِّر عن عذابهم في القرآن بالصيحة، وبالصاعقة، والرجفة، والتدمير، والطاغية، والدمدة، وكلّها عبارات تدلّ على أنه عذاب اجتمع في كل تلك الأصناف من العذاب، وما أُخِذُوا به من شدة العذاب، إنما هو جزاءٌ على ترددتهم وعتوّهم على الله¹⁹³.

الدلالات التربوية:

وبعد التأمل في قصة ثود نستخلص الدلالات التربوية الآتية:

- ر بما يكون الحق ظاهراً جلياً، لكن لا يراه كثيرون، قال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾¹⁹⁴، فيزيّن لهم الشيطان، وهوى النفس الباطل، ويُلِبس عليهم الحقّ فهم يصررون بلا بصيرة، قال تعالى: ﴿وَمَمَّا تُمُوذُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحْجُبُوا الْعَمَى عَلَى أَهْدَى﴾¹⁹⁵.

- خطر وجود الفاسدين في المجتمع وما يلحق به من مصائب تودي به إلى ال�لاك والتدمير. وهذا

¹⁹⁰ ينظر: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير (ت 774هـ)، البداية والهداية، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط 1، (القاهرة: دار هجر، 1997م)، ج 1، ص 311. وينظر: ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج 5، ص 1514. وينظر: الشعلي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ج 12، ص 418.

¹⁹¹ الأعراف: 77.

¹⁹² الشعراء: 150-152.

¹⁹³ عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 14، ص 528.

¹⁹⁴ الحج: 46.

¹⁹⁵ فصلت: 17.

ما قام به الرهط التسعة من قوم ثمود من تحريض الناس وأخذ موافقتهم على قتل الناقة، فكانوا جميعا شركاء في الجريمة بإقرارهم بالموافقة، فقد قيل إنّ الذي قتل الناقة طاف على الجميع حتى النساء في خدورهن وعلى الصبيان، لذلك نسب الله إليهم جميعا قتلها بقوله تعالى: ﴿فَكَذَبُوهُ فَعَقْرُوْهَا﴾¹⁹⁶. فأوردوا -بفعلهم- قومهم الهلاك، قال تعالى: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عِبَدِهِ مَكْرِهُمْ أَنَّا دَمَرْتُهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾¹⁹⁷.

- الكيس هو من يعتبر بغيره ويتعظ فلا يسلك ما سلك غيره إلى الهلاك. فثمود لم تتعظ بما حدث لعاد، وهم كانوا خلقا لهم قال تعالى: ﴿وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ حُلَفاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ﴾¹⁹⁸، فهم ليسوا عنهم بعيد، ومع ذلك وقعوا في نفس ما وقع فيه أسلافهم .

- طلب أهل الكفر والضلال الدليل لا يدل على صدقهم في التحري عن الحق، وإنما هو من باب الجدل والمراء. وهذا ما دل عليه عدم إيمان قوم ثمود بعد أن أجاهم الله في إرسال آية.

- عذاب من رأى الأدلة القاطعة على الحق وعايشها ثم تمرد عليه أشد وأعظم، لأنه لا يمر لذلك التمرد. لذلك كان عذاب قوم ثمود شديداً، اجتمع فيه أكثر من نوع من أنواع العذاب.

- طلب المعجزات والآيات أمر جلل؛ لأنه إذا لم تكن وسيلة للإيمان وتعزيز اليقين، كانت سببا للهلاك .¹⁹⁹

¹⁹⁶ مأمون حموش، التفسير الаемون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، ط1، (2007م)، ج3، ص193.

¹⁹⁷ التمل: 51.

¹⁹⁸ الأعراف: 74.

¹⁹⁹ ينظر: محمد الطاهر بن محمد بن عاشور (ت: 1393هـ)، التحرير والتنوير، د. ط، (تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ)، ج8، ص210.

²⁰⁰ ينظر: أبو الحسن مقاتل بن سليمان البلخي (ت150هـ)، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، ط1، (بيروت: دار إحياء التراث، 1423هـ)، ج2، ص538.

1.3. الاغترار بالعلم والمال والقوة

الاغترار بالشيء الانخداع به، وغَرَّ النفس: عرضها للهلاك بغير علم²⁰¹، فالغدور إيهام يحمل صاحبه على ارتكاب ما يضره²⁰². والغرُّ بالشيء: الجرأة عليه²⁰³، قال تعالى: ﴿يَا إِيَّاهَا الْإِنْسُنُ مَا عَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾²⁰⁴، واغتَرَّ أَيْ غَلَّ²⁰⁵، قد نهانا الله عَزَّ وَجَلَّ عن الاغترار بالدنيا وخداع النفس²⁰⁶، في قوله تعالى: ﴿يَا إِيَّاهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَعْرِكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يُعَرِّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ﴾²⁰⁷، ومن أعظم الآفات التي تودي إلى اغترار النفس هو طول الأمل، والسلامة بعد الذنب وتأخر العقوبة؛ فإذا اغترت النفس استطردت في اللهو واللعب²⁰⁸، وقد عرض لنا القرآن الكريم أصنافاً من المغترين بالمال والعلم وقوة البطش من الأمم السابقة وكيف كانت نهاياتهم نتيجة استيلاء الاغترار عليهم.

1.3.1. الاغترار بالعلم والجاه وكثرة الأموال

ضرب الله لنا مثلاً عن عاقبة الاغترار بالعلم والجاه والمال فقال تعالى: ﴿إِنَّ قُرُونَ كَانَ مِنْ قَوْمٍ مُّوسَى فَبَعَدَ عَلَيْهِمْ وَأَتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنْتَهُ بِالْعُصْبَةِ أُولَئِي الْفُوْرَةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَرْجِعْ

²⁰¹ ينظر: أحمد رضا، معجم متن اللغة «موسوعة لغوية حديثة»، (بيروت: دار مكتبة الحياة، 1960م)، ج 4، ص 280.

²⁰² العسكري، الفروق اللغوية، ص 259.

²⁰³ ينظر: أبو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز ابن القوطية (ت 367هـ)، كتاب الأفعال، تحقيق: علي فوده، ط 2 (القاهرة: مكتبة الحانجي، 1993م)، ص 196.

²⁰⁴ الانفطار: 6.

²⁰⁵ أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت 817هـ)، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة ط 8 (بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 2005م)، ص 450.

²⁰⁶ ينظر: سهل بن عبد الله بن يونس التستري (ت 283هـ)، تفسير التستري، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1423هـ)، ص 182.

²⁰⁷ فاطر: 5.

²⁰⁸ ينظر: أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت 597هـ)، صيد الخاطر، ط 1 (دمشق: دار القلم، 2004م)، ص 206. وينظر: فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ج 12، ص 515.

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ²⁰⁹، فأخبرنا - سبحانه - بقصة صاحب الكنوز التي عجز عن حمل مفاتحها العصبة من أولي القوة، فطغى واستكير وأفسد في الأرض، فنهاه الصالحون من قومه وذكروه، كما أخبرنا تعالى: ﴿وَأَبْتَغِ فِيمَا إِاتَّكَ اللَّهُ الْدَّارُ الْآخِرَةُ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾²¹⁰، وَأَحَسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَنْبَغِي الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ²¹¹، فنسب إلى نفسه الفضل في ما لديه من النعم وأنكر فضل الله - عز وجل - عليه واغتر بما أوتي من العلم والمكانة بين قومه²¹²، قال تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي﴾²¹³، كان قارون قد اجتهد في تتبع العلم فمن الله عليه بجمعه. وبالرغم مما هو عليه من الثراء كان يمتنع عن دفع الزكاة ويحرّض قومه على ذلك، وكان يتعمد الخروج في موكب عظيم أمام الناس في اليوم الذي يعظهم به موسى - عليه السلام - فيلتفت الناس إليه مفتونين، فأنزل الله عليه غضبه فخسف به وبكتوزه الأرض²¹⁴، قال تعالى: ﴿فَخَسَقُنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِتَّةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ﴾²¹⁵، مما نصره علمه ولا نفعه في دفع غضب الله ولم ترد كنوزه العذاب.

وضرب الله لنا مثلا آخر في قصة صاحب الجنتين، قال تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ هُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلَنَا لِأَحَدِهِمَا حَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَنَهُمَا بِنَحْلٍ وَجَعَلَنَا بَيْنَهُمَا زَرْعاً﴾²¹⁶، ذلك الذي دخل جنته وقد امتلأ استعلاهً وعجبًا بملكه، فوصل به الغرور إلى أنه ظن أن هذه النعم لن تزول أبداً، وأن

²⁰⁹ القصص: 76.

²¹⁰ القصص: 77.

²¹¹ ينظر: أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد عز الدين ابن الأثير (ت 630هـ)، *الكامل في التاريخ*، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، ط 1 (بيروت: دار الكتاب العربي، 1997م)، ج 1، ص 177.

²¹² القصص: 78.

²¹³ ينظر: أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس ابن أبي حاتم، *تفسير القرآن العظيم*، ج 9، ص 3017.

²¹⁴ القصص: 81.

²¹⁵ الكهف: 32.

الساعة لن تقوم، وحتى إن قامت فإنّ غروره صور له أنّ الله سيكرمه أيضاً في الآخرة كما منَّ عليه في الدنيا، بزعمه أنه إنما نال ما نال على استحقاق²¹⁶، قال تعالى: ﴿وَمَا أَطْنُ الْسَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَ حَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلِبًا﴾²¹⁷، فكان نتيجة ذلك أن أنزل الله على جنته وأمواله التي اغتر بها وشغلته عن طاعة الله الإهلاك والدمار فاصبح نادماً تملأه الحسرة، فلم يكن هناك من ينصره ممن افتخرا بهم من الولد والعزوة، وما كان منتصراً لنفسه²¹⁸.

فائدة: جاءت كلمة «رُدِدتُ» في قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ رُدِدتُ﴾ بدل رُجعت لأنّ الرجوع لا يتضمن معنى الإكراه في العودة، أما الرد فيه معنى الإكراه، فالمعنى (ولئن ردت إلى ربِّي مكرهاً) لأنّه كان يرغب في الخلود في الدنيا لكتلة ما أنعم الله عليه من النعم²¹⁹.

الدلالات التربوية:

- لا بدّ أن يستحضر العبد أنّ ما هو عليه من الطاعة لله ومحاباة الخير وبلغة الدرجات في العلم وكثرة المال إنما هو بفضل الله عليه، فلا يغترّ بعلم أو مال أو بعبادة ساقه الله إليها.

- عادة ما تكون الأموال والثروات سبباً في غفلة العبد وبعده عن الله، لذلك ربما لا يوسّع في الرزق على بعض العباد؛ لأنّ الله عالم الغيب -عزّ وجلّ- يعلم أنها ستكون سبباً في وقوعه في الاغترار، فيكون هذا التضييق رحمة بالعبد وحماية له من نفسه²²⁰. وقد ورد عن النبي ﷺ قوله: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَحْمِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ الدُّنْيَا وَهُوَ يُجْبِهُ كَمَا تَحْمُونَ مَرِيضَكُمُ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ تَخَافُونَ

²¹⁶ ينظر: محمد أحمد إسماعيل المقدم، *تفسير القرآن الكريم*، مصدر الكتاب: دروس صوتية قام بتفریغها موقع الشبكة الإسلامية، [www.islamweb.net// :http](http://www.islamweb.net) .4، ج 90، ص 4.

²¹⁷ الكهف: 36.

²¹⁸ ينظر: وهبة الرحيلي، *التفسير المنير*، ج 15، ص 255.

²¹⁹ ينظر: محمد الهلال، *تفسير القرآن الشري الجامع في الإعجاز البياني واللغوي والعلمي*، (دار المراج، ودار جوامع الكلم)، ج 15، ص 147.

²²⁰ ينظر: مأمون حوش، *التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون*، ج 4، ص 580.

- إن كثرة النعم ليست دليلا على أهلية العبد واستحقاقه إياها، رضا من الله عليه - كما ظن قارون

وصاحب الجنتين - وقلتها ليست دليلا على عدم استحقاقه ومهانته عند ربه .²²²

- استحسان استخدام الداعية أسلوب ضرب الأمثال أثناء الدعوة للوصول بما يريد من المعاني إلى

ذهن المدعو . وتمثل هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا﴾.²²³

- ينبغي لكل من رأى ما يعجبه أو نعمة من الله بها عليه أو على غيره أن يذكر الله فيقول: بسم الله

ما شاء الله لا قوة إلا بالله، فيحفظها الله وينميها إن كانت له، ويعطيه الله فوقها إن كانت لغيره .²²⁴

1. 3. 2. الاغترار والتباكي بالقوة وشدة البطش

ذكر لنا القرآن الكريم ضربا آخر من ضروب الاغترار فقال تعالى: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ
بِغَيْرِ الْحُقْقِ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُ مِنَا قُوَّةً أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا يَأْتِنَا
يَجْحُدُونَ 15 فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرَصَرًا فِي أَيَّامٍ حَسَنَاتِ لِنَذِيقَهُمْ عَذَابَ الْحُزْنِي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَحْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنْصَرُونَ﴾²²⁵، وعاد كانوا قوما أولي قوة وبأس شديد، ولقد من الله

²²¹ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النسابوري (405هـ)، المستدرك على الصحيحين، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990م)، ج 4، ص 231.

²²² ينظر: محمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، ج 90، ص 4. وينظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج 6، ص 255.

²²³ ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير والحكم، ج 3، ص 257.

²²⁴ ينظر الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 14، ص 8916-8917.

²²⁵ فصلت: 15 – 16.

عليهم بعزم في الخلق وشدة في البطش²²⁶، وقد بين الله لنا أن شدة قوتهم كانت سبباً في استكبارهم عن عبادته²²⁷، فقد كان الرجل منهم يضرب برجله الصخرة الصلبة المتينة فتغوص رجله فيها، وينزع الصخرة من الجبل بيده²²⁸، كما أنهم عاشوا حياة من الترف والتنافس في الدنيا، فاغتروا بما أتوا واشتد إعجابهم بقوتهم. وبالرغم من كل ما أنعم الله به عليهم فإنهم لم يسلّموا لله واختاروا طريق التجرب والعناد، قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِإِيمَنِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾²²⁹، فأرسل الله عليهم عذاباً متمثلاً بريح شديدة باردة لها صوت مرعب سحرها عليهم سبع ليالٍ فأهللوكتهم جميعاً²³⁰، وصفها الله -عز وجل- في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرَصِّرٍ عَاتِيَةً * سَحَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَنَيْةً أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازٌ نَخْلٌ خَاوِيَةً﴾²³¹، والريح الصرصار هي الريح التي تحرق من شدة برودتها²³²، أو

²²⁶ ينظر: مكي بن أبي طالب حموش (ت 437هـ)، الهدایة إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره وأحكامه، تحقيق: مجموعة من الرسائل العلمية، ط 1 (الشارقة: مجموعة بحوث الكتاب والسنة- جامعة الشارقة، 2008م)، ج 10، ص 6498. وينظر: أبو القاسم محمود بن حمزة الكرماني (ت بعد 531هـ)، لباب التفاسير، تحقيق: ناصر بن سليمان العمر وآخرون، (الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1404هـ-1429هـ)، ص 2647.

²²⁷ ينظر: فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ج 27، ص 552.

²²⁸ ينظر: أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني (ت 489هـ)، تفسير القرآن، تحقيق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، ط 1 (السعودية: دار الوطن، الرياض، 1997م)، وينظر: مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج 3، ص 738.

²²⁹ هود: 59.

²³⁰ ينظر: كفاية العبادي، بما عذب الله قوم عاد، [2024/3/7] <https://2u.pw/kjyvhEZ>

²³¹ الحافة: 6 - 7.

²³² ينظر: أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد علم الدين السخاوي (ت 643هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: موسى علي موسى، أشرف محمد بن عبد الله، ط 1 (دار النشر للجامعات، 2009م)، ج 2، ص 272.

هي الريح شديدة السموم²³³، وممّا يثير العجب أنهم أغتروا بقوتهم وشدة بطشهم إلى درجة أنهم حاولوا صد الريح التي أرسلها الله عليهم بصدورهم، وقالوا سندفع بفضل قوتنا العذاب حتى اشتدت فأهلكوا واحداً تلو الآخر²³⁴.

الدلالات التربوية

- الضعف صفة متأصلة في الإنسان، وجوانب ضعفه متعددة، فقوّة سمعه وبصره وقدرته على حماية نفسه وقوّة تحمله محدودة، وإرادته ضعيفة أمام رغباته، ومع أنّ الله -عزّ وجلّ- خلق له ما في الأرض جيّعاً كما بينَ سبحانه في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾²³⁵ فإنّه لم يكن الأقوى فيها، فمن المخلوقات ما هو أقوى منه بنياناً وقدرة على التحمل والبطش، وذلك لأنّ صفة الضعف التي جعلت فيه إِنْما هي لتسهيل عليه المهمة التي خلق من أجلها، فهذا الضعف المتعدد المظاهر من شأنه أن يجعل الإنسان في حالة احتياج دائم إلى مصدر قوّة يلحّ إليه ويكتفي به من كلّ ما يثير مخاوفه، ويؤكد هذا المعنى ما حصل لقوم عاد الذين ابتلوا بأنّ حباهم الله قوة البناء وشدة البطش فكانت نقمّة عليهم ودفعتهم إلى أن سوّلت لهم أنفسهم أنهم استغنوا بقوتهم عن الله فخسروا الدنيا والآخرة²³⁶.

- لو تأملنا عذاب قوم عاد لوجدنا أنهم قد عذبوا بما في أصله لا يمكن الاستغناء عنه، فبعد أن كان الهواء مسخراً للإنسان جعله الله بقدرته أداة وسبباً في هلاكه، ومن عجائب قدرته -عزّ وجلّ- أنّ الريح التي هي جند من جنود الله في الأرض أهلكت أعداءه وحفظت أولياءه في نفس

²³³ أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام (ت 660هـ)، *تفسير القرآن*، تحقيق: عبد الله بن إبراهيم، ط 1 (بيروت: دار ابن حزم، 1996م)، ج 3، ص 127.

²³⁴ ينظر: السمعاني، *تفسير القرآن*، ج 5، ص 44. وينظر: البغوي، *معالم التنزيل في تفسير القرآن*، ج 7، ص 169.

²³⁵ البقرة: 29.

²³⁶ ينظر: مجدي الهملاي، *حقيقة العبودية*، د. ط. ت (القاهرة: مؤسسة اقرأ للنشر والتوزيع والترجمة)، ص 4-5.

الزمان والمكان. وهذه صورة من صور عظمة الله وقدرته²³⁷ ، فليحذر العبد من أن يأمن مكر الله وعقوبته بالإقامة على المعصية والتقصير بحقه، فلا يأمن مكر الله إلا خاسر، قال تعالى: ﴿فَلَا يَأْمُنُ مَكْرُ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَسِرُونَ﴾²³⁸.

- لا بد للعبد من تعويد نفسه على التبرؤ من قوتها والاتجاء إلى حول الله وقوته في كل أمره. فها هم قو عاد ركنا إلى قوهم فخانتهم وكانت عاقبتهم خسانا²³⁹ ، ولو كانت حياة المرء تطيب بالصحة والقوة فقط لطابت حياتهم لكنهم عندما أعرضوا عن الله خابوا ولم يفلحوا²⁴⁰ .

1.4. قسوة القلب

إن القلوب القاسية هي القلوب الغليظة البعيدة عن الإيمان وطاعة الله²⁴¹ ، قال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِّلْقَسِيَّةِ قُلُومُكُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَوْنَعُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾²⁴² ، وقسوة القلب تجرده من الرفق واللين²⁴³ ، فهو معرض عن الحق لا ينفع معه وعظ ولا تذكير²⁴⁴ . وما يورث القسوة في القلب اعتياده على الغفلة وارتكاب المعصية والإعراض عن التذكير بأوامر الله ونواهيه فيصير كالشيء الصلب الذي لا ينفذ أي شيء إليه²⁴⁵ ، فقلب العبد إذا أوغل في الشهوات بعد عن الرحمة وإن بعد عطش قلبه ويس حتى قسا²⁴⁶ ،

²³⁷ ينظر: محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، موسوعة فقه القلوب، (الأردن-ال سعودية: بيت الأفكار الدولية)، ج 1، ص 64.

²³⁸ الأعراف: 99.

²³⁹ ينظر: القشيري، لطائف الإشارات، ج 3، ص 323.

²⁴⁰ ينظر: محمد بن إبراهيم التويجري، موسوعة فقه القلوب، ج 4، ص 2946.

²⁴¹ ينظر: مكي بن أبي طالب، الهدایة إلى بلوغ النهاية، ج 3، ص 1644.

²⁴² الزمر: 22.

²⁴³ ينظر: أبو جعفر النحاس أحمد بن محمد (ت 338هـ)، إعراب القرآن، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ)، ج 4، ص 8.

²⁴⁴ ينظر: أبو القاسم الكرماني، لباب التفاسير، ص 2545.

²⁴⁵ ينظر: أبو حفص النسفي، التيسير في التفسير، ج 13، ص 27.

وقسوة القلب من أمراض القلوب وهي علامة من علامات الشقاء²⁴⁷. ومن آثار قسوة القلب كفران
نعم الله عليه، وعدم اتعاظه، لا بما يدور حوله من محن وكوارث، ولا بما يمّر به ويعاشه من شدائٍ،
والتي هي في العادة تدفع ب أصحابها إلى التفكير بحاله ومحاسبة نفسه من جديد.

١ . ٤ . ١ عدم الاعاظ بالابتلاء

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهَا أُمَّمٍ مِّنْ قَبْلِكُمْ فَأَخْدُمُوهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالْضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ﴾ 42 فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَّتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَنُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ 43 فَلَمَّا نَسُوا مَا ذِكْرُوا بِهِ فَتَحَنَّا عَلَيْهِمْ أَبْوَابُ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرَحُوا بِمَا أُوتُوا أَخْدُمُوهُمْ بَعْدَهُ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ 248، يخبر نبيه صلى الله عليه وسلم عن بعض الأمم السابقة التي بلغ بها التغطرس والعتوّ وقسوة القلب إلى درجة أنهم خالفوا فطرتهم 249، فلا الشدائند والحن ساقتهم إلى خشية الله والتضرع إليه، ولا كشف الضّر عنهم وإيساغ النعم عليهم مما رددتهم إلى الصواب 250، والأصل أنّ التوحيد أودع في الفطرة الإنسانية، أمّا الشرك فهو شيء عارض له 251، فانحرفوا عن الفطرة السليمة، وحسن لهم الشيطان أعمالهم فقاموا عليها وتركوا التضرع إلى الله والاعتزاز بما أرهبوا به من البلایا، فأهلكهم الله بعذابه . 252

²⁴⁶ ينظر: محمد بن علي بن الحسن الحكيم التمذدي (ت نحو 320هـ)، *نواذر الأصول في أحاديث الرسول* [بصائر الرسل]، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، د. ط. ت (بيروت: دار الجليل)، ج 3، ص 236.

²⁴⁷ ينظر: محمد بن محمد شمس الدين المنجبي (ت 785هـ)، *تسلية أهل المصائب*، ط 2 (بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م)، ص 245.

الأنعام: 44 - 42

²⁴⁹ ينظر: محمد أحمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، ج 51، ص 9.

²⁵⁰ ينظر: محمد المكي الناصري (ت 1414هـ)، *التيسيير في أحاديث التفسير*، ط 1 (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م)، ج 4، ص 230.

²⁵¹ ينظر: محمد محمود الحجازي، *التفسير الواضح*، ط 10 (بيروت: دار الجيل الجديد، 1413هـ)، ج 1، ص 610.

²⁵² ينظر: مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، *التفسير الوسيط للقرآن الكريم*، ط١ (القاهرة: الهيئة العامة لشئون المطبع الأميرية، 1973م- 1993م)، ج٣، ص1240.

الدلائل التربوية

- إنّ عدم الاتعاظ بالمحن وقصورها عن إرجاع العبد إلى الله - ولو أثناء الشدة فحسب - مؤشر خطير على موت قلب صاحبه؛ لأنّ الفطرة الإنسانية وبدون شعور منها تلجم إلى خالقها في الشدائيد تطلب النجاة، وإن كانت هذه النفوس مشركـة تنتكس إلى الضلال بعد كشف الضـر عنها، وهذا ما أشارت إليه بعض آيات الرحمن منها قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَكْمُ الْصُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسُنُ كَفُورًا﴾²⁵³ فيكون هذا القلب وبala على صاحبه؛ فهو لا يتعظ بابتلاء ولا يتذكر بموعظـة.

- إنّ ما يمـرّ به المرء من المصائب والمحن إنما تكون حكمة أرادـها الله وليس مجرد إـلـحـاقـ الأـذـىـ بالـخـلـقـ²⁵⁴ ، فقد تكون من بـابـ التـذـكـيرـ وـالـإـصـلاحـ فـيـ الدـيـنـ، وهذا ما دلـّ عـلـيـهـ قولـهـ تعالىـ: ﴿لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ﴾، فيقدر الله الشدائـيدـ عـلـىـ عـبـادـهـ لـعـلـهـ يـتـضـرـعـونـ، فـهـيـ عـلاـجـ لـلـنـفـسـ المـغـرـورةـ بـزـخـرـفـ الـدـنـيـاـ وـمـتـاعـهـ إـذـاـ كـانـتـ فـطـرـتـهـ سـلـيـمـةـ، لـذـاـ عـلـىـ الـعـبـدـ أـنـ يـكـوـنـ وـاثـقـاـ بـاـ كـتـبـهـ اللـهـ عـلـيـهـ فـهـوـ لـاـ يـعـلـمـ مـاـ يـصـلـحـ قـلـبـهـ، فـرـبـ مـصـيـبـةـ تـورـثـ انـكـسـارـاـ يـكـوـنـ سـبـبـاـ فـيـ رـجـوعـهـ إـلـىـ اللـهـ فـيـفـوزـ بـرـضـاهـ وـالـجـنـةـ²⁵⁵.

- الابتلاء قد يكون بالنـقـمـ وقد يـكـوـنـ بـالـنـعـمـ فـيـتـلـىـ العـبـدـ بـالـضـرـاءـ ليـمـتـحـنـ مـدـىـ إـيمـانـهـ وـصـيـرـهـ وـيـتـلـىـ بـالـنـعـمـ لـيـرـىـ مـدـىـ شـكـرـهـ وـإـقـبـالـهـ عـلـىـ اللـهـ²⁵⁶.

- إنّ قسوة القلب والضرـاعةـ لاـ يـجـتمعـانـ فـيـ المـرـءـ وـإـنـ نـزـلتـ الشـدائـيدـ، وإنـ تـضـرـعـ فـيـكـونـ إـلـىـ أـمـدـ مـحـدـودـ ثـمـ يـعـودـ إـلـىـ حـالـهـ؛ لأنـ القـسوـةـ غـلـظـةـ فـيـ النـفـسـ وـالـطـبـعـ، وـالـضـرـاعـةـ رـفـةـ فـيـ النـفـسـ

²⁵³ الإسراء: 67.

²⁵⁴ يـنظـرـ: محمدـ بنـ صالحـ العـثـيمـينـ، تـفـسـيرـ القرآنـ الـكـرـيمـ، طـ1ـ (الـسـعـودـيـةـ دـارـ ابنـ الجـوزـيـ لـلـنـشـرـ وـالتـوزـيعـ، 2012مـ)، صـ220ـ.

²⁵⁵ يـنظـرـ: محمدـ إـسـمـاعـيلـ الـمـقـدـمـ، تـفـسـيرـ القرآنـ الـكـرـيمـ، جـ65ـ، صـ12ـ. وـيـنظـرـ: محمدـ سـيدـ طـنـطاـويـ، التـفـسـيرـ الـوـسـيـطـ لـلـقـرـآنـ الـكـرـيمـ، طـ1ـ (الـقـاهـرـةـ: دـارـ نـخـضـةـ مـصـرـ لـلـطـبـاعـةـ وـالـنـشـرـ وـالتـوزـيعـ، 1997مـ)، جـ5ـ، صـ73ـ.

²⁵⁶ يـنظـرـ: مـجـمـعـ الـبـحـوثـ، التـفـسـيرـ الـوـسـيـطـ، جـ4ـ، صـ153ـ.

ولين في القلب، فهي تقتضي الإحساس بالذنب فيرجع العبد ربه تائباً²⁵⁷.

٤.٢. كفران النعم

إن كفران النعم قد يتمثل بعدم رؤية المنعم، وقد يكون بعدم رؤيتها أصلاً فلا يضر العبد ما من الله عليه من النعم، من الصحة والولد والأمن والمال وغيرها مما لا يعد ويحصى من نعم الله، وقد يكون كفراً بها باستخدامها في معصيته سبحانه²⁵⁸، وقد ورد في القرآن الكريم عدد من الآيات التي بيّنت أن عاقبة جحد النعم الإهلاك، منها قوله تعالى: ﴿وَكُمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةً بَطِرْثَ مَعِيشَتَهَا فَتَلَكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَرِثُونَ﴾²⁵⁹، فكم من قرية كانت تتقلب في رزقه ونعمه فطغت وكفرت النعم بتلك شكر المنعم فأخذت بالعذاب في الدنيا قبل الآخرة. كما ضرب الله لنا مثلاً في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَّاٰ فِي مَسْكِنِهِمْ ءَايَةً جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينِ وَشَمَالِ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَأَشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةَ طِبِّيهِ وَرَبُّ غَورٍ 15 فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾²⁶⁰ قصة سباء - وهم قوم تبع²⁶¹ - حيث كان أهلها يعيشون في رفاهية، ورغد العيش بكل ما تحمله هذه الكلمة من معانٍ، فقد كان أحدهم يخرج ومكتله على رأسه فيمرّ بين جبلين فيمتليء مكتله بما لدّ من أنواع الفاكهة وما مسّها بيده، كما أنعم الله عليهم بجنات كثيرة ونقاوة عجيبة في الهواء، إلى درجة أنه لم يكن يعيش فيها ذباب ولا بعوض أو برغوث ولا أفاعٍ أو عقارب أو أي شيء مؤذٍ، بل من كان يدخلها وفي ثيابه قتل أو حشرات فإنهما تموت بمجرد وصوله إليها²⁶²، وأمّن لهم طريق تجارتهم وترحالهم²⁶³، وغير ذلك من النعم الكثير، فأمروا

²⁵⁷ ينظر: محمد بن أحمد بن مصطفى أبي زهرة (ت 1394هـ)، زهرة التفاسير، د. ط. ت (القاهرة: دار الفكر العربي)، ج 5، ص 2498 - 2499.

²⁵⁸ ينظر: ناصر بن سليمان العمر، بين شكر النعم وكفرها، <http://iswy.co/e121t1>، 2024/3/28.

²⁵⁹ القصص: 58.

²⁶⁰ سباء: 15 - 16.

²⁶¹ ينظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج 7، ص 236.

²⁶² ينظر: محمود بن عمر بن أحمد الزمخشري، الكشاف، ج 3، ص 575.

²⁶³ ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 677.

بأداء شكرها فأعرضوا عن الشكر والعمل الصالح وحسن التصرف بنعم الله واستخدامها في طاعته وسئموا الراحة وبطروا النعمة فأهلكهم الله ودمر جناتهم²⁶⁴، ومُزقوا بين البلاد حتى أصبحوا مثلاً يُضرب في التفرق²⁶⁵.

الدلالات التوبية

- إن شكر النعم مدعاة لمنائها وديومتها على العبد، وكفرها وجحودها مدعاة لتبدلها وسلبها وهلاك جاحدها²⁶⁶، قال تعالى: ﴿وَإِذْ تَأْذَنَ رَبُّكُمْ لَعِنْ شَكَرَتِمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَعِنْ كَفَرَتِمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾.
- لا بد للعبد من الحذر من خطورة اعياد النعم إلى حد البطر والاستخفاف بوجودها، فلا يستشعر ما أحاط به من العناية الإلهية، ويعمل على تذكير نفسه دائماً بشكر ما أحاطه الله به من الفضل، فبالإضافة إلى أن شكر النعم واجب على العبد فإن تذكراها يبعث في النفس الرضا والطمأنينة، فلو نقص مثلاً من العبد المال ذكر نفسه بنعمة الصحة التي لا تقدر بثمن، وإذا سدد أماته بباب نظر إلى غيره من الأبواب المفتوحة، فلا ينبغي للمؤمن أن يتغىض ما ينفقه فقط بل الأولى به النظر إلى ما حوله من النعم، وسيجد أنها كثيرة، لكنه قد يخس قدرها لأنه اعتادها، ولو تأمل العبد حاله حتى في أسوأ الظروف لرأى لطف الله يحيط به في كل أمره. ولقد جاء في المؤثر عن بعض التابعين أنه ما يصاب المؤمن من مصيبة إلا والله عليه فيها ثلات نعم الأولى أنها لم تكن أكبر مما هي عليه والثانية أنها لم تكن

²⁶⁴ ينظر: سيد قطب إبراهيم حسين (ت 1385هـ)، في ظلال القرآن، ط 17 (بيروت: دار الشروق، 1412هـ)، ج 5، ص 2901.

²⁶⁵ ينظر: محمد بن الحسن بن فورك (ت 406هـ)، تفسير ابن فورك، تحقيق: علال عبد القادر بندوش، ط 1 (المملكة العربية السعودية: جامعة أم القرى، 2009م)، ج 2، ص 140.

²⁶⁶ ينظر: البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ج 3، ص 31.

²⁶⁷ إبراهيم: 7.

في الدين والثالثة أنه سيجازى عليها في الآخرة .²⁶⁸

- إن شكر العبد لنعم الله بحد ذاته نعمة تستوجب الشكر، فقليل من عباد الله الشكور، وقتلتهم دلت على أنهم من الخواص²⁶⁹، قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيُّ الْشَّكُور﴾ .²⁷⁰

- مما يغفل عنه كثيرون معرفة القيمة الحقيقية للشكرا، الذي جعله - سبحانه - الغاية التي من أجلها خلق عبده، ووعد أهله أعظم جزائه، وصيروه سبيلاً للازدياد من فضله وسيباً لحفظ نعمه وكسب رضاه²⁷¹، وهذا ما دل عليه كثير من الآيات التي أشارت إلى أهمية الشكر في كتاب الله العزيز منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ تَشْكُرُواْ يَرْضُهُ لَكُم﴾²⁷²، وقوله تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَ إِكْرَامِكُمْ وَإِمَانِكُمْ﴾²⁷³، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاكُمْ إِلَيْنَا شَاكِرِينَ وَإِمَّا كَفُورًا﴾²⁷⁴، وقد فطن عدو الله ابليس لقدر مكانة الشكر فكرس جهده لصرف الناس عنه، وهذا ما بينه لنا - عز وجل - في قوله تعالى: ﴿لَا أَتَيْنَاهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾²⁷⁵.

²⁶⁸ ينظر: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد المعروف بابن أبي الدنيا (ت 281هـ)، الشكر، تحقيق: بدر البدر، ط 3 (الكويت: المكتب الإسلامي، 1980م)، ص 30. وينظر: أبو بكر أحمد بن الحسين البهقي (ت 458هـ)، شعب الإيمان، تحقيق: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م)، ج 7، ص 198.

²⁶⁹ ينظر: أبو عبد الله محمد ابن قيم الجوزية (ت 751)، مدارج السالكين في منازل السائرين، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي وآخرون، ط 2 (الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ج 2، ص 591.

²⁷⁰ سبا: 13.

²⁷¹ ينظر: ابن القيم، مدارج السالكين، ج 2، ص 586.

²⁷² الزمر: 7.

²⁷³ النساء: 147.

²⁷⁴ الإنسان: 3.

²⁷⁵ الأعراف: 17.

خلاصة الفصل

إن الاستهانة بأمر الله هي أولى الخطوات نحو التيه عن الحق، وهي مدخل شيطاني يسلكه الإنسان حين يغفل عن عظمة خالقه ويغترّ بحاله. فحينما يظنّ المرء أنّ أوامر الله وتوجيهاته لا وزن لها في مسيرة حياته، فإنه يفتح باباً عظيماً للاستكبار، وكيف لا، والاستهانة بأمر الله هي في جوهرها إعلاء لرغبة النفس فوق أمر الله، وكأنّ النفس باتت الحكم والميزان.

والاستكبار هو العتبة التي يقف عليها المغترّ بنفسه، وهو داء الأمم السابقة الذي أوردهم موارد الهالك. ففرعون لما رأى في نفسه القوة والجبروت قال مغروراً: ﴿فَقَالَ أَنَاٰ رَبُّكُمْ أَلَّا عَلَىٰ﴾²⁷⁶، ولم يدرّ أنّ القوة التي ظنّ أنها ملكه لم تكن إلا اختباراً من الله، وهذا الاستكبار قد ينشأ في قلب المرء حين يعميه بريق المال أو تسکره نشوة السلطة، فيغترّ بنعمة الله عليه وينظر إليها دائمًا لا زوال لها، ناسياً أنّ الله يداول الأيام بين الناس، وأنه سبحانه يرفع من يشاء ويخفض من يشاء، فهو الملك الحق.

أما الاغترار بالمال فهو صنف آخر من أصناف الضلال الذي يجعل صاحبه يظنّ أنه بلغ الكمال بامتلاكه الدنيا وما فيها، فينسى أنّ المال، إن لم يكن في طاعة الله، يصير نعمة على صاحبه، يقول تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ﴾²⁷⁷. فكم من أناس عكروا على أموالهم، نسوا حق الله فيها، وظنوا أن ثروتهم هي سرّ بقائهم وسعادهم، فإذا بالأقدار تحبّ، فتأخذ منهم ما ظنوه خالداً، وتبقيهم في حيرة، لا يعرفون كيف يسلدون نفطاً أو يواجهون مصيراً.

وكذلك الاغترار بالقوة والعلم، فكثيرون هم الذين يحسبون أنّ علمهم وقوتهم تكفيهم لمواجهة تقلبات الدنيا، ولا يدركون أنّ العلم والقوة ما هي إلا أدوات يسخرها الله متى شاء وكيفما شاء.

ومن أخطر نتائج هذه الاغترارات المترآكة أن يصبح القلب قاسياً، لا تلينه موعضة ولا يؤثر فيه ابتلاء. فالقلب إذا قسا، بات كالصخر أو أشدّ، لا يتأثر بآيات الله، ولا يرى في الابتلاءات إلا تعكيراً

²⁷⁶. النازعات: 24

²⁷⁷. المافقون: 9

لما يظنه حقوقاً مكتسبة، يقول الله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسْتَ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾²⁷⁸. والقلب القاسي لا يتدارك حكمة الابلاء، فيفطن أنّ ما يصيبه من مصائب هو محض صدفة أو عثرة طارئة في طريقه، بينما الابلاء في حقيقته رسالة إلهية لتدذير الإنسان بضعفه و حاجته إلى الله.

وعدم الاعظام بالابلاء هو داء يقود الإنسان إلى طريق هلاكٍ أكيد. فحين يتلى الإنسان ويستمر في غفلته، من دون أن يتفكر في حكمة الله أو يتراجع عن غيّه، يكون قد تجاوز مرحلة التذكير إلى مرحلة الإهمال الروحي. فالابلاء ليس عقاباً، بل هو تذكير، رحمةً من الله لعباده، ليعودوا إليه وينبئوا قبل أن تخلّ بهم عقوبة أشدّ. فالبلاء، إن لم يصاحبهوعي واتّعاظ، يتحول من فرصة نجاة إلى نفحة.

إنّ كفران النعم هو علامه على غفلة القلب، وعدم إدراك لفضل الله وإحسانه. فالنعم التي يمنحها الله لعباده ليست حقوقاً مكتسبة، بل هي نعمة من الله تستوجب الشكر والاعتراف. وعندما ينسى الإنسان هذا الفضل ويتجحد النعم التي منحها الله إياه، فإنه يعرض نفسه لخطر فقدان هذه النعم وزوالها. قال الله تعالى: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمُ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾²⁷⁹؛ لذا، فإنّ كفران النعم ليس مجرد تجاهل للشكر، بل هو تعدٍ على حقوق الله واستهانة بعطائه.

²⁷⁸ البقرة: 74.

²⁷⁹ إبراهيم: 7.

الفصل الثاني

ذنوب الجوارح المتسيبة في شدة العذاب في الحياة الدنيا ودلائلها التربوية

2. اجتراح السينات

2. 1. إتيان الفاحشة

قال تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْثُونَ الْفُحْشَةَ مَا سَبَقُكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ 28 أَئِنْكُمْ لَتَأْثُونَ الْرِجَالَ وَتَقْطَعُونَ الْسَّبِيلَ وَتَأْثُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ 280﴾، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِيلٍ مَّنْصُودٍ 281﴾، لقد كان قوم لوط من أردا الناس على وجه الأرض سيرة وسريرة، وأكثرهم استغرقاً في مستنقع الفجور الذي أوصلهم إلى استحداث فاحشة ما سبقهم إليها أحد من البشر؛ فقد كانوا يأتون الذكران من العالمين إمعاناً منهم في البغي²⁸²، وكانوا قطاعاً للطرق، مجاهرين بعمل القبائح، لا يترون قولًا أو عملاً قبيحاً إلا أتوه في مجلسهم²⁸³، إلى درجة قد يصعب معها تصور ماهية هذه النفوس الخبيثة التي انسلخت من فطرتها حتى باتت كالأنعام بل أضل سبيلاً؛ لذا، ووفقاً لطبيعة تلك النفوس كان من البدهي أن لا يستجيبوا لنبي الله لوط ويعرضوا عن الهدایة، فاستحقوا العذاب فأنزل الله عليهم عذاباً يلائم ما اقترفوه من الفحش، جمع فيه أكثر من عذاب فطممت أبصارهم ثم أمر جبريل -عليه السلام- فرفعهم ثم قلب الأرض بهم ثم أمطراهم بحجارة من سجيل منضود²⁸⁴، ثم جعل الله فيها ماءً نتتاً أسود اللون يؤذى

²⁸⁰ العنكبوت: 28 – 29.

²⁸¹ هود: 82.

²⁸² ينظر: أبو الفداء، إسماعيل بن ابن كثير، قصص الأنبياء، تحقيق: مصطفى عبد الواحد، ط 1 (القاهرة: مطبعة دار التأليف، 1968م)، ج 1، ص 254.

²⁸³ ينظر: ابن عطية، المحرر الوجيز، ج 4، ص 315.

²⁸⁴ ينظر: ابن قيم الجوزية، روضة المحبين ونزهة المشتاقين، تحقيق: محمد عزيز شمس، ط 4 (الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ص 366-373.

برائحته من يمّر المكان، وترك آثار ديارهم الخربة لتكون عبرة لمن يعتبر²⁸⁵.

الدلالات التربوية:

- عندما تختلّ الفطرة يسفر عن ذلك مجتمعات فاسدة تقلب فيها الموازين حتى يصبح الباطل حُقًّا والحقّ باطلًا، فيصبح الظهر وحسن الخلق والقيم الفاضلة ذنباً يُلام عليه ويُحارب أهله، وهذا ما بيّنه قول قوم لوط - أخرجوهم من قريتكم إنهم أناس يتظاهرون - وكأنّ الطهارة أصبحت إثماً يستحقّ فاعله الإقصاء²⁸⁶. وهذا ما نراه في المجتمعات الغربية؛ بعد أن كان الشذوذ اضطراباً نفسياً وانحرافاً عن الفطرة أصبح حُقًّا من الحقوق التي أُنشئت منظمات وسُجّرت وسائل إعلام للمطالبة بفرض تقبله على البشرية، وإظهار مجموعة من المنحرفين سلوكياً ونفسياً واجتماعياً على أنهم مضطهدون لا بدّ من التعاطف معهم، وهذه كارثة أخلاقية تتطلب التوعية من خطر تصديريها إلى العالم الإسلامي بذرية حقوق الإنسان والتصدي لها بمختلف الوسائل لما لها من أثر في طمس القيم وسقوط الأخلاق وبالتالي تفكك المجتمعات وجعلها مسلوبة الإرادة منقادة لكل رذيلة تفتّك بها الأمراض. وقد توعّد الله بالعذاب الأليم من أحبت أن تشيع الفاحشة بين المؤمنين، فكيف بن سعى على نشرها وإظهارها²⁸⁷.

- مثل ما يكون الدال على الخير كفاعل الخير فإن الدال على الشرّ كفاعله أيضاً، فامرأة لوط لم تكن من مرتكي الفاحشة مثل قومها لكن أصحابها العذاب معهم؛ لأنّها لم تكن تنكر عملهم وكانت تدّهم على ضيوف النبي الله لوط فأصبحت برضاهما ودلالتها كأحد هم فحقّ عليها العذاب²⁸⁸.

- لا يكفي أن يكون الإنسان بالغاً عاقلاً حتى يتمكّن من فقه الخطأ والصواب والنافع

²⁸⁵ ينظر: أبو بكر الحداد اليماني، *كشف التنزيل في تحقيق المباحث والتأويل* (المطبوع خطأ باسم التفسير الكبير للطبراني)، تحقيق: هشام بن عبد الكريم البدراني، ط1 (الأردن: دار الكتاب الثقافي، 2008م)، ج5، ص101.

²⁸⁶ ينظر: ابن كثير، *البداية والنهاية*، ج1، ص413.

²⁸⁷ ينظر: أبو بكر بن محمد فوزي، *الحكم من المعاملات والمواريث والنكاح والأطعمة في آيات القرآن الكريم*، (المدينة المنورة: كلية القرآن الكريم)، ص290.

²⁸⁸ ينظر: سراج الدين عمر بن علي بن عادل النعماي (ت 775هـ)، *اللباب في علوم الكتاب*، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1998م)، ج15، ص350.

والمضر، بل لا بد أن يتحلى بالرشد ليكون دليلاً إلى الحقيقة، فتجد كثيراً من الناس المتعلمين وأصحاب الدرجات العلمية والمناسِب قد فسَّرت أفكارهم واعتقاداتهم، لذلك عندما خاطب سيدنا لوط قومه قال لهم: أليس منكم رجلٌ رشيد؟ أي رجلاً يعي ما تتخبطون به من الرجس وما تقدمون عليه من عملٍ تأْنِفُ الأَنْعَامَ من الإِتِيَانِ به.

2.1 بخس الناس حقوقهم والإفساد في الأرض

قال تعالى: ﴿وَإِلَى مَدِينَةِ أَخَاهُمْ شُعِيبًا قَالَ يَقُولُمْ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتُكُمْ بِيَنَّةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذُلُّكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ 85 وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرْطٍ تُوعِدُونَ وَتَصْنُدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبَعُونَهَا عَوْجًا﴾²⁸⁹ كان أهل مدینة قوماً من العرب من الله عليهم برغد العيش مع ذلك عرفوا بسوء معاملاتهم، فقد كانوا يبخسون الناس أشياءهم وينقصون الميزان والمكيال ويقطعون السبيل ليأخذوا من الناس أموالهم ويعيشون في الأرض الفساد، فبعث الله فيهم نبي الله شعيباً يدعوهُم إلى عبادة الله ويدركُهم بنعمه عليهم، ودعاهُم إلى ترك بخس حقوق الناس وإخافتهم بقطع الطريق عليهم والإفساد في الأرض، ودركُهم بأنهم في خير ونعمة تهددها أفعالهم بالزوال والسلب فلم يُلقوا لدعوتهم بـالـأـلـلـهـ وـاستـهـانـوـاـ بهـ، وما منعهم من قتلـهـ إلاـ أـنـهـ خـافـوـاـ نـقـمةـ عـشـيرـتـهـ عـلـيـهـمـ فـحـقـ عـلـيـهـمـ عـذـابـ اللـهـ، فأـصـابـهـمـ حـرـ شـدـيدـ ثمـ ضـرـبـهـمـ زـلـزالـ أـخـرـجـهـمـ منـ مـنـازـلـهـمـ، ثـمـ أـرـسـلـ اللـهـ عـلـيـهـمـ نـارـاـ أـحـرـقـتـهـمـ جـمـيـعاـ.²⁹⁰

الدلائل التربوية

- إنَّ جميـعـ ما جاءـ فيـ الشـرـيـعـةـ الإـسـلـامـيـةـ منـ أـوـامـرـ وـنـوـاـءـ وـضـوـابـطـ شـرـعـيـةـ يـصـبـ فيـ تـهـذـيبـ النـفـسـ الـبـشـرـيـةـ وـصـقـلـهـاـ وـتـزـكـيـتهاـ لـتـصـلـ إـلـىـ الـكـمالـ الـذـيـ أـرـادـهـ اللـهـ لـهـ، وـمـنـ ذـلـكـ تـحرـيمـ بـخـسـ

²⁸⁹. الأعرف: 85 - 86.

²⁹⁰. ينظر: أبو الليث السمرقندـيـ، بـحـرـ الـعـلـومـ، جـ1ـ، صـ532ـ533ـ.

الناس أشياءهم. والبخس هو إنفاص الشيء عن قيمته الحقيقة²⁹¹، وهو ظلم وتعدي على حق الغير، وهذه الحقوق التي أرسىت شرعاً للإنسان هي أساسية لإكمال إنسانيته، ويحرم البخس فيها، سواء كانت متعلقة بحقوق مادية كالتطفيف في الميزان والعيش والمماطلة في أداء الأجر وتسديد الديون، أو كانت متعلقة بحقوق معنوية، فلا يُبخس المرء في تقدير منزلته أو أجرته أو في حريتها²⁹².

- جعل الله بركته في المال الحلال وإن قل، فهو خير وأبقى من المال الحرام وإن كثر، قال تعالى: ﴿بَقِيَّتُ اللَّهُ حَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾²⁹³، أي ما يتبقى من المال بعد أن توفوا الكيل خير لكم مما تجرون من ربح وغير وجه حق²⁹⁴. والخير الحاصل من الإيفاء بالكيل وعدم بخس الناس حقوقهم خير يعم الناس في الدنيا، المؤمن والكافر، وخير يختص به المؤمنون في الآخرة²⁹⁵.
- عندما يُسقط في يد الجاهل الضال ويفتقر إلى الحجة في إثبات رؤيته يلجأ إلى القوة للتخلص من خصميه، وهذا كان شأن قوم شعيب عندما حاورهم النبي الله وألزمهم الحجة كان ردّهم: إماماً تعود أنت ومن آمن معك إلى ملتنا أو نفيك إلى خارج القرية، وهذا حال أهل الضلال في كل زمان ومكان.

- لا ينبغي لمن عرف الحق أن يدلله بالباطل مهما كانت الظروف والتحديات²⁹⁶.
- إنّ من الأهمية بمكان أن يكون للرجل عصبة وعشيرة يشدّون من أزره ويكونون سبباً في دفع الشرّ

²⁹¹ ينظر: عبد الله بن جعفر بن محمد بن دُرستويه ابن المزبان (ت 347هـ)، تصحيح الفضيح وشرحه، تحقيق: محمد بدوي المختون، (القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، 1998م)، ص 442.

²⁹² ينظر: مفهوم البخس في القرآن الكريم، [https://2u.pw/DI3CmZjP] [2024/4/23]

²⁹³ هود: 86.

²⁹⁴ ينظر: ابن عطية، المحرر الوجيز، ج 3، ص 199.

²⁹⁵ ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 7، ص 4239.

²⁹⁶ ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج 2، ص 205.

لأصحاب العروة والقوة والجاه على حساب غضب الله ورضاه .²⁹⁷

الظلم .2 .1 .3

²⁹⁷ ينظر: مصطفى حسن مكي، "دروس وفوائد من قصة سيدنا شعيب" <https://2u.pw/7JstJKpF> [2024/4/24].

²⁹⁸ علي بن محمد بن علي الجرجاني (ت 816هـ)، *كتاب التعريفات*، تحقيق مجموعة من العلماء، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1983م)، ص 144.

الأنبياء: 11 - 15

الحج: 45

³⁰¹ ينظر: الزمخشري، الكشاف، ج 2، ص 427.

المعنى وكم قصمنا من مجتمع ظالم³⁰². وقد نسب الله سبحانه في هاتين الآيتين الظلم إلى القرية وليس لأهلها للدلالة على أنّ الظلم عمّ جميع أرجائها، ودلّ قوله تعالى: ﴿وَهِيَ ظَالِمَة﴾ على أنّ الإهلاك إنما نزل والظلم يحيط بها مستحوداً على كيانها³⁰³.

الدلالات التربوية:

- إنّ من مكر الله بالظالمين شعورهم بأنّهم آمنون وأنّهم قادرون على تجاوز القيم والأخلاق والشريائع، ولا يعلمون إنما هي بداية النهاية، فإذا رأيت مجتمعاً أو دولة استشرى فيها الظلم فارتقب خرابها وزوالها وقسم الله لها ولو بعد حين³⁰⁴.

- على من يأس عندما يرى أنّ بعض الدول ما زالت قائمة رغم كونها أوغلت في الظلم والاستبداد من أن تنال جزاء ظلمها أن يتذمر قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَسِيدًا﴾، والمحضid هو زرع مخصوص³⁰⁵، والمحضid فيه قطع وجيء بعد نضج، فيكون المعنى: أنه نزل بهم العذاب بعد أن نضجت كلّ عوامل الفناء والخراب وجاء وقت القسم، فعندما يصلون في فسادهم إلى درجة أنّهم استوفوا عوامل هلاكهم أخذهم الله أخذ عزيز مقتدر، فهو - سبحانه - يُمهل ولكنه لا يُهمل تبارك وتعالى³⁰⁶.

- قد يمهل الله بعض أهل الكفر فلا يُجعل لهم العذاب في الدنيا، لكنّ الظالمين غالباً ما يعجل

³⁰² ينظر: بسام جرار "سلسلة تفسير قوله تعالى وما أرسلناك إلا رجالاً نوحى إليهم، الدرس الأول"، [2024/5/3] <https://2u.pw/63di0ETA>

³⁰³ ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج 9، ص 4997.

³⁰⁴ ينظر: بسام جرار "سلسلة تفسير قوله تعالى وما أرسلناك إلا رجالاً نوحى إليهم"، [2024/5/3] <https://2u.pw/63di0ETA>

³⁰⁵ أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، ج 1، ص 505.

³⁰⁶ ينظر: بسام جرير، "سلسلة تفسير قوله تعالى وما أرسلناك إلا رجالاً نوحى إليهم، [2024/5/3] <https://2u.pw/63di0ETA>

لهم العذاب في الدنيا قبل الآخرة³⁰⁷. قال تعالى: ﴿وَكَأْنِي مِنْ قَرِيرٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخْدُكُمَا وَإِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾³⁰⁸، كما ورد في السنة أنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ - تبارك وتعالى - يُعْلِي - وَرُبَّمَا قَالَ: يُمْهِلُ - لِلظَّالِمِ حَتَّىٰ إِذَا أَخْدَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ³⁰⁹.

- إنَّ في إهلاك الظلمة في الدنيا عبرة وموعظة لمن يخشى الله ويختلف سخطه وعقابه في الآخرة؛ لأنَّه إِذَا أَبْصَرَ مَا أَحْلَى اللَّهُ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا مِنْ شَدِيدِ عَذَابٍ، وَالَّذِي هُوَ أَنْوَذْجُ مَا هُنَّ يَعْمَلُونَ لَهُمْ مِنْ عَذَابٍ في الآخرة اتعظ به واعتبر فتزداد خشتيه وخوفه من الله ويحثّ نفسه على اجتناب الظلم³¹⁰.

2.1.4 مكر السيئات

ومن الأسباب التي تنذر بتعجيل العذاب في الدنيا مكر السيئات قال تعالى: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكْرُوا وَالْسَّيِّئَاتِ أَنْ يَحْسِفَ اللَّهُ بِهِمْ أَلْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ 45 أَوْ يَأْخُذُهُمْ فِي تَقْلِيْهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ 46 أَوْ يَأْخُذُهُمْ عَلَىٰ تَحْوُفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾³¹¹، والمكر هنا هو السعي بالفساد على وجه الخديعة والخلفاء، ولقد جاء في هذه الآية وعيد للذين يجترحون السيئات ويسعون في الأرض الفساد، وأنكر عليهم أنهم يتوهمون أنهم في مأمنٍ من أن يصيغهم مظاهر العذاب في الدنيا من الخسف والإهلاك بأنواع العذاب سواء في حِلْهم أو تَرَحَّلهم كما فعل بن

³⁰⁷ ينظر: ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ج 3، ص 206.

³⁰⁸ الحج: 48.

³⁰⁹ محمد بن عيسى بن سُورَة الترمذى (ت 279هـ)، سنن الترمذى، تحقيق: أحمد محمد شاكر و محمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة، ط 2 (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبي، 1975م) ج 5، ص 288.

³¹⁰ ينظر: علاء الدين علي بن محمد المعروف بالخازن (ت 741هـ)، لباب التأويل في معاني التنزيل، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ)، ج 2، ص 502.

³¹¹ التحل: 45 - 47.

³¹² قبلهم . ويذكرون السينات أي يدبرون فعل السيئات ويفسدون الشر ويختطرون له مع إعمال الحيلة والخديعة، وما جزاء فعلهم هذا إلا أن يحاط بهم ويهلكوا³¹³ . وقيل المكر هو ارتكاب المعاصي بخبث ومكر³¹⁴ ، ولقد ورد في السنة ما يبين تلازم نزول العذاب بظهور المعاصي في الأمة؛ فقد جاء عن أم سلمة أنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إِذَا ظَهَرَتِ الْمُعَاصِي فِي أُمَّتِي عَمَّهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ»³¹⁵ . والعذاب يشمل كل ما كان فيه تأليم يمكث زماناً³¹⁶ .

الدلالات التربوية:

- إن المعاصي إذا تركت وتفشلت في المجتمعات كان لها آثار جسيمة في الدنيا قبل الآخرة؛ فبالإضافة إلى كونها تؤدي إلى خراب الأمم وفسادها وتمزيق النسيج الاجتماعي والأخلاقي فيها، فهي سبب في نزول سخط الله على عباده متمثلا بالكوارث والمصائب بشتى ألوانها³¹⁷ .

- لا بد للعبد أن يستحيي من أن يقابل نعم الله عليه بمعصيته، ويدرك نفسه دائماً وينبهها بأن الله يمهل ولكنه لا يهمل، وأنه لا يأمن من مكر الله بأن يحاط به في محل سلامته وهو في غفلته معرض لا³¹⁸ ، ومن صور ذلك خوف الناس وهو رؤهم من منازلهم أثناء الزلازل، وبعد أن كانت

³¹² ينظر: محمد سيد طنطاوي، *التفسير الوسيط للقرآن الكريم*، ط 1 (القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م- 1998م)، ج 8، ص 160. وينظر: محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي (ت 1393)، *أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن*، ط 5 (الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ج 3، ص 334.

³¹³ ينظر: عبد الكريم يونس الخطيب، *التفسير القرآني للقرآن*، ج 7، ص 302-303.

³¹⁴ ينظر: محمد المكي الناصري (ت 1414هـ) *التبسيير في أحاديث التفسير*، ط 1 (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م)، ج 3، ص 324.

³¹⁵ أحمد بن حنبل (ت 241هـ)، *مسند الإمام أحمد بن حنبل*، تحقيق: شعيب الأرناؤوط وآخرون، ط 1 (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001م).

³¹⁶ ينظر: ابن عاشور، *التحرير والتنوير*، ج 14، ص 165.

³¹⁷ ينظر: مأمون حوش، *التفسير المأمون على منهج التنزيل وال الصحيح المسنون*، ج 3، ص 127.

³¹⁸ ينظر: السعدي، *تبسيير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان*، ص 441.

مصدر أمانهم واستقرارهم أصبحت مصدر خوفهم وتحديدهم فخرجوا مبعدين عنها يطلبون السلمة، فسبحان من يغير الأحوال من حال إلى حال.

2. اقتراف ما يعمّ به العذاب

إنّ اقتراف الذنوب التي تعدد أضرارها حدود الفرد لتحق بالمجتمع بأسره تعدّ من أخطر الذنوب؛ فهي لا تؤثر على الفرد الذي يرتكبها فحسب، بل تمتدّ آثارها السلبية لتشمل المجتمع بأسره، وتعرض الأمة للعقاب الإلهي. وما ذكر في القرآن والكريم من الذنوب التي عمّ بها العذاب واقترن بها شدّته.

2. 2. الترف وشهواته وشيوخ الفساد

إنّ مشيئة الله لزوال الأمة ودمارها تكون إذا أخذت الأمة بأسباب الإلحاد ومضت في سبيله وسيطرت الأهواء والشهوات حتى غلت العقل³¹⁹، قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ هُلِكَ قَرِيبًا أَمْرَنَا مُتَرْفِيَّا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾³²⁰، ومعنى قوله تعالى أمرنا متربفيها أي أمرناهم بالطاعة فعصوا أمر الله، وقيل "أمرنا متربفيها" أي كثراً منهم، ومن قرأ بتشديد الميم فسر «أمرنا» أي جعلنا متربفيها السلطة³²¹. والمرتفون هم الطبقة المرفهة من الكبار، الذين يتمتعون بالمال والخدم والراحة وينعمون بالرخاء والسيادة حتى تفسد نفوسهم، فيغرون في الفسق والمجون، ويتهاونون بالقيم والمقras، وينتهكون الحرمات، فإذا لم يجدوا من يردعهم، عاشوا في الأرض الفساد وأفسدوا الرذيلة في الأمة، مما يؤدي إلى انحلال القيم العليا التي تقوم عليها حياة الشعوب. بذلك تضعف الأمة وتفقد حيوتها وقوتها، فيحقق عليها أمر الله فتنهار وتناثر³²².

³¹⁹ ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج 8، ص 4352-4353.

³²⁰ الإسراء: 16.

³²¹ ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، ج 3، ص 231-232.

³²² ينظر: سيد قطب إبراهيم حسين (ت 1385هـ)، في ظلال القرآن، ط 17 (بيروت - القاهرة: دار الشروق 1412هـ)، ج 4، ص 2217.

الدلالات التربوية:

- إنّ المال والجاه والتنعم في الدنيا من نعم الله على عباده، وقد ورد عن رسول الله صلّى الله عليه وسلم أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثْرُ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ»³²³، أي في تحسين مظهره ونظافة ملبيسه، لكن من دون المبالغة في التنعم والترف، فقد روي «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْهَا عَنْ كَثِيرٍ مِّنِ الْإِرْفَاهِ»³²⁴؛ لأنّ كثرة التنعم إذا انقلب إلى الترف المذموم الذي يجرّ صاحبه إلى الفسق والمعاصي يورث إهلاكاً ودماراً، فلا إفراط ولا تفريط. والحلّ في إقامة حضارة على منهج النبوة، فلا نعمة تعطينا ولا مصيبة تقنطنا من رحمة الله، فنقابل النعم بالشكر والمصائب بالصبر، ونجتهد في أن تكون الدنيا في أيدينا وليس في قلوبنا، فتكون النعم وسيلة نستخدمها في طاعة الله والإنفاق في سبيله³²⁵.

- أهمية الوعي بتأثير سلوك الأفراد على المجتمع كله، وتأكيد المسؤولية الاجتماعية، لذلك نجد أن الترف ذكر في القرآن الكريم بصيغة الجمع نحو "أَتَرْفَتُمْ" و "أَتُرْفُوا" و "مُتَرْفُوهَا" و "مُتَرْفِيَهَا" و "أَتَرْفَنَاهُمْ" و "مُتَرْفِيَنْ" ، وقد خصّ الله - سبحانه - بذكر المترفين دون غيرهم من الفئات الأخرى؛ لكونهم أصحاب الثراء وسادة القوم وكباراً لهم، ولأنّ غيرهم تبع لهم، فهم - بسبب سلطة المال والجاه - أكثر قدرة على المكر وإخضاع الناس³²⁶.

2.2. ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾³²⁷، في هذه الآية أمر الله - سبحانه وتعالى - المؤمنين بعدم إقرار المنكر فيما بينهم لئلا

³²³ أبو عيسى الترمذى، سنن الترمذى، ج 5، ص 2819، رقم 123.

³²⁴ ينظر: أبو محمد البغوى، شرح السنة، تحقيق: شعيب الأرناؤوط ومحمد زهير الشاويش، ط 2 (دمشق - بيروت: المكتب الإسلامي، 1983م)، ج 12، ص 49.

³²⁵ ينظر: سعيد عبد العظيم "آفة الترف"، <https://2u.pw/Abqn7o5G> [2024/5/4].

³²⁶ ينظر: محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج 8، ص 30.

³²⁷ الأنفال: 25.

يعمّهم عذابه في الدنيا قبل الآخرة، ودعاهم إلى التناصح، والنهي عن المنكر، وحذّرهم من أن السكوت عن الظلم والبغى يُعدّ اعترافاً ضمنياً بهذا الظلم والبغى وتأييدهما، وهذا فإنّ البلاء ونقمـة الله لا تقع على الظالمين وحدهم، بل تشمل أيضاً الذين يرون المنكر ولا ينكرونه؛ لذلك شمل الله بنـي إسرائـيل جـميعـاً باللـعنة لـأنـهـم لم يـأمورـوا بـالـعـوـرـفـ وـلـمـ يـنـهـيـواـعـنـالـمـنـكـرـ³²⁸ ، قال تعالى:

﴿لَعْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانٍ دَأْوَدَ وَعِيسَى أُبْنِ مَرْيَمَ ذُلِّكَ إِمَّا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ 78 كَانُوا لَا يَتَنَاهُونَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾³²⁹.

الدلـلاتـ التـربـويـةـ

- يـعـدـ الأـمـرـ بـالـعـوـرـفـ وـالـنـهـيـ عـنـ الـمـنـكـرـ منـ الرـكـائـرـ الـأـسـاسـيـةـ فيـ الحـفـاظـ عـلـىـ أـخـلـاقـ وـسـلـوكـيـاتـ المـجـتمـعـ وـفـقـاـ لـلـتـعـالـيمـ إـلـاسـلـامـيـةـ، وـإـنـ تـرـكـ هـذـهـ الفـريـضـةـ يـفـتـحـ الـبـابـ أـمـامـ اـنـتـشـارـ الـفـسـادـ وـالـاخـلـالـ الـأـخـلـاقـيـ وـبـالـتـالـيـ اـنـهـيـارـ الـمـجـتمـعـاتـ. فـحـينـ يـظـهـرـ الـمـنـكـرـ فيـ مجـتمـعـ ماـ دونـ أـنـ يـجـدـ مـنـ يـتـصـدـىـ لـهـ فـإـنـهـ يـنـمـوـ، وـيـشـتـدـ عـودـهـ، وـتـبـرـزـ سـطـوـتـهـ، وـذـلـكـ بـاتـبـاعـ بـعـضـ الـجـهـلـةـ الـغـافـلـيـنـ لـأـهـلـ الـمـنـكـرـ وـالـزـيـغـ فـيـ أـفـعـالـهـمـ، فـيـبـدـأـ الـبـاطـلـ فـيـ الـظـهـورـ تـدـريـجـيـاـ، وـيـصـبـحـ أـمـرـهـ هـيـنـاـ فـيـ النـفـوسـ، وـمـعـ مـرـورـ الـوقـتـ يـسـكـتـ الـنـاسـ عـنـهـ وـيـشـغـلـونـ بـمـاـ هـوـ أـعـظـمـ مـنـهـ، فـتـفـشـوـ الـمـنـكـراتـ وـتـكـثـرـ حـتـىـ يـصـبـحـ الـخـبـثـ أـمـرـاـ عـادـيـاـ مـسـتـسـاغـاـ تـأـلـفـهـ الـنـفـوسـ وـتـرـبـيـ عـلـيـهـ، وـفـيـ الـمـقـابـلـ، يـنـحـسـرـ الـمـعـرـفـ وـالـخـيـرـ وـيـصـبـحـ هـوـ الـأـمـرـ الـمـسـتـغـرـبـ³³⁰.

- في شـرـيعـتـنـاـ إـلـاسـلـامـيـةـ الـعـظـيمـةـ لـاـ يـكـفـيـ أـنـ يـكـوـنـ إـلـانـسـانـ صـالـحاـ فـيـ نـفـسـهـ فـيـ مـنـأـيـ عـنـ غـيرـهـ، بل لـابـدـ لـهـ مـنـ الـأـخـذـ بـيـدـ مـنـ حـولـهـ إـلـىـ طـرـيقـ الـصـلـاحـ لـيـصـلـوـاـ جـمـيعـاـ إـلـىـ بـرـ الـأـمـانـ، فـجـعـلـ الـأـمـرـ بـالـعـوـرـفـ مـنـ خـصـائـصـ الـمـؤـمـنـيـنـ فـقـالـ تـعـالـيـ: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أُولَئِكَ بَعْضٌ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطْعِمُونَ الْمَسَاكِينَ وَاللهُ أَعْلَمُ إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾³²⁸.

³²⁸ يـنـظـرـ: عبدـ الـكـرـيمـ الـخـطـيـبـ، التـفـسـيرـ الـقـرـآنـيـ لـلـقـرـآنـ، جـ5ـ، صـ589ـ.

³²⁹ المـائـدـةـ: 78 – 79.

³³⁰ يـنـظـرـ: سـلـمـانـ بـنـ فـهـدـ الـعـوـدـةـ "ـالـعـقـوبـاتـ وـالـأـثـارـ الـمـتـرـتبـةـ عـلـىـ تـرـكـ الـأـمـرـ بـالـعـوـرـفـ وـالـنـهـيـ عـنـ الـمـنـكـرـ" <https://2u.pw/BnbaqZlY> [2024/5/18].

عَرِيزٌ حَكِيمٌ³³¹، وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «مَنْ رَأَىٰ مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُعِرِّهْ»³³² بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِي قَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَافُ الْإِيمَانِ»³³³، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «الْمُؤْمِنُ مَرْأَةُ أَخِيهِ إِذَا رَأَىٰ فِيهَا أَصْلَحَهُ»³³⁴. فإن أدى المصلحون ما عليهم من فريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لم يضرهم إن اهتدى الناس أو ضلوا³³⁵، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِرُوا بِهِ أَجَبَنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْسُّوءِ وَأَخْذَنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَيْسِ بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ﴾³³⁶. ولا يقتصر الأمر على سلامتهم، بل قد يكون سعيهم في الإصلاح سبباً في رفع العذاب³³⁷، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقَرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾.

- قد يكون في المجتمع كثير من الصالحين، إلا إن كثيرًا منهم يفتقرن إلى ذلك بعد الاجتماعي الذي عمل على ترسیخه دیننا الحنيف، فهم متغافلون عن أهل المعصية فلا يأمرنون بمعرفة ولا ينهون عن منكر³³⁸، ظنًا منهم أنهم في مأمن من العواقب في حالة سكوتهم - مع قدرتهم على أمر بمعرفة أو نهي عن منكر - فوقعوا في شر أعمالهم³³⁹، فلا هم أرشدوا غيرهم إلى طريق رضا الله -عز وجل- ولا

³³¹. التوبة: 71.

³³². أحمد بن حنبل، مسنن الإمام أحمد بن حنبل، ج 18، ص 42، رقم 11460.

³³³. محمد بن إسماعيل البخاري (ت 256هـ)، الأدب المفرد، تحقيق: سعير بن أمين الزهيري، ط 1 (الرياض: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، 1998م)، ص 125.

³³⁴. ينظر: عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالتأثر والدرایة، ط 1 (بيروت: دار القلم، 2017م)، ج 8، ص 591.

³³⁵. الأعراف: 165.

³³⁶. ينظر: رياض عيدروس عبد الله، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (الفضائل-الأثار- العواقب)، (اليمن: جامعة الإيمان، ندوة تقوية الإيمان وزيادته، الدورة السابعة 1431هـ)، ص 34-35.

³³⁷. هود: 117.

³³⁸. ينظر: الطيب أحمد حطيبة، تفسير الشيخ أحمد حطيبة، دروس صوتية فرغها موقع الشبكة الإسلامية، ج 13، ص 9.

³³⁹. ينظر: رياض عيدروس عبد الله، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ص 37.

هم أنقذوا أنفسهم من سخطه، وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَتَنْهَا عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لَيُوْشَكَنَّ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْ عِنْدِهِ، ثُمَّ لَتَدْعُونَهُ وَلَا يَسْتَجِيبُ لَكُمْ»³⁴⁰.

- إن إلإقامة شريعة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما لا يعد ولا يحصى من الفوائد العظيمة التي تعود على الفرد والمجتمع في جميع جوانب الحياة، من أهمها إقامة العدل ورفع الظلم بين الناس، ولقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «اْنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا»، قيل: هَذَا نَصْرَهُ مَظْلُومًا، فَكَيْفَ نَصْرُهُ ظَالِمًا؟ قَالَ: «تَكْفُهُ عَنِ الظُّلْمِ»³⁴¹. كما أن للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أثراً في إصلاح حياة الأمم في جميع جوانبها، الدينية والاقتصادية والأخلاقية والسياسية والإعلامية، فمن ثماره حاكم عادل وطبيب محسن وناجح تقي ومعلم أمين، وإعلام بناء، ومجتمع يعمه العدل والأمن والسلام والإحسان³⁴².

- نعم، إن الإسلام يؤكد مبدأ المسؤولية الفردية، حيث يحاسب كل إنسان على ما ارتكب من إثم، ولا يحمل وزر غيره، كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْزِرْ وَازِرَةً وِرْدَ أُخْرَى﴾³⁴³، ولكن إذا كان أثر الذنب يتحمّل حدود الفرد ويضر بالمجتمع، فإن الأمر يتطلب من المجتمع تحمل مسؤولية جماعية في مواجهته حتى لا يعرض الأمة للعقاب الإلهي الذي قد يشمل الجميع، وهذا يتطلب ضميرًا واعيًا وتعاونًا بين أفراد المجتمع للوقوف في وجه أي تصرفات من شأنها الإضرار بالصالح العام³⁴⁴.

³⁴⁰ إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير (ت 180هـ)، حديث علي بن حجر السعدي عن إسماعيل بن جعفر المدني، تحقيق: عمر بن رفود بن رفيد، ط 1 (الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، 1998م) ج 21، ص 230، رقم 40004.

³⁴¹ عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي (ت 197هـ)، الجامع في الحديث، تحقيق: مصطفى حسن حسين محمد، ط 1 (الرياض: دار ابن الجوزي، 1995م)، ص 364، رقم 256.

³⁴² ينظر: رياض عيدروس عبد الله، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ص 44.

³⁴³ الأنعام: 164.

³⁴⁴ ينظر: محمد حسان "أثر الذنوب على الأمة" [م] 2024/6/4] <https://2u.pw/Sz7yrdUR>

2.2.3. ترك النَّفَرِ في سبيل الله

يُعد ترك النَّفَرِ في سبيل الله في أوقات الاستنفار من كبائر الذنوب التي تستوجب شدة العذاب في الدنيا قبل الآخرة، فمن يتخلف عن النفيـر يـكـن عاصيـاً للـه تعالى، ولم يـسـهم في نـصـرة دـينـه أو الدـفاع عن كتابـه وـشـرـعـه، ولم يـسانـد إـخـوانـه المـسـلـمـين أـمـامـ عـدوـهـم الـذـي يـسـعـي لـإـبـادـهـم وـمحـو دـينـهـم. وقد يـتـبعـهـ في ذـلـك ضـعـفـاء الإـيمـانـ، بل رـبـما يـضـعـفـ من عـزـيمـةـ المـجـاهـدـينـ الـذـينـ يـقـاتـلـونـ أـعـدـاءـ اللهـ. لـذـاـ، فـإـنـ من يـتـصـفـ بـهـذـاـ الخـذـلـانـ يـسـتـحـقـ التـهـديـدـ الشـدـيدـ منـ اللهـ عـزـ وجـلـ³⁴⁵، قالـ تعالىـ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُواٰ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَثَاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضِيْمُ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَنَعَ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾³⁴⁶ 38 إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبَدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ³⁴⁷، فـتـوعـدـ اللهـ عـزـ وجـلــ منـ تركـ النـفـرـ فيـ سـبـيلـهـ بـسـخطـ عـظـيمـ، مـتمـثـلاـ بـعـذـابـ أـلـيمـ عـاجـلـ يـعـمـمـهـ فيـ الدـنـيـاـ، وـاسـتـبـدـالـ لـهـ بـعـادـ لهـ خـيـرـ مـنـهـ، لـهـ طـائـعـينـ، وـيفـوزـونـ بـشـرـفـ نـصـرةـ دـينـهـ³⁴⁸، ثـمـ لاـ يـضـرـهـ سـبـحـانـهــ منـ تركـ النـفـرـ وـعـصـىـ أمرـهـ، فـهـوـ الغـنـيـ عنـ عـبـادـهـ، وـكـلـ عـبـادـ فـقـراءـ إـلـيـهـ، فالـكـيـسـ منـ بـادـرـ بـطـاعـتـهـ وـالـمـتـشـالـ لـأـوـامـرـهـ لـيـنـالـ رـحـمـتـهـ .

الدلـلـاتـ التـربـويـةـ

- ماـ الـجـاهـدـونـ فيـ سـبـيلـ اللهـ إـلـاـ أـدـاةـ منـ الـأـدـواتـ الـخـاطـصـةـ لـإـرـادـتـهـ، فـقـدـ تـكـفـلـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ بـنـصـرـةـ دـينـهـ بـهـمـ أوـ مـنـ دـوـنـهـمـ، فـشـأـنـهـ إـذـاـ أـرـادـ شـيـئـاـ قـالـ لـهـ كـنـ فـيـكـونـ، فـلـيـحـذـرـ الـعـبـدـ مـنـ أـنـ يـتـخـذـ اـتـجـاهـاـ يـنـحـرـفـ بـهـ عـمـماـ يـدـعـوـهـ إـلـيـهـ الـدـيـنـ الـخـنـيفـ فـيـسـتـبـدـلـهـ اللهـ وـيـخـسـرـ بـخـسـارـةـ

³⁴⁵ يـنظـرـ: السـعـديـ، تـيسـيرـ الـكـرـمـ الرـحـمـنـ فـيـ تـفـسـيرـ كـلـامـ الـهــانـ، صـ337ـ.

³⁴⁶ التـوـبـةـ: 38 – 39ـ.

³⁴⁷ يـنظـرـ: شـرـفـ الـدـيـنـ الـحـسـينـ بـنـ عـبـدـ اللهـ الطـيـبيـ (تـ743ـهـ)، فـتـوحـ الغـيـبـ فـيـ الكـشـفـ عـنـ قـيـاعـ الـرـيبـ (حـاشـيـةـ الطـيـبيـ عـلـىـ الـكـشـافـ)، طـ1ـ (الـإـمـارـاتـ: جـائـزةـ دـيـ الـدـولـيـةـ لـلـقـرـآنـ الـكـرـيمـ، 2013ـمـ)، جـ7ـ، صـ247ـ.

³⁴⁸ يـنظـرـ: ابنـ جـرـيرـ الطـبـريـ، جـامـعـ الـبـيـانـ عـنـ تـأـوـيلـ آـيـ الـقـرـآنـ، جـ14ـ، صـ254ـ.

- لا بد للعبد من مجاهدة نفسه أولا وحملها على طاعة الله فإنما كان من أسباب نصر المسلمين الأوائل على أعداء الله هو نصرهم على أنفسهم بدايةً، فبخشيتهم من رهم خشيتهم عدوهم، وبجهادهم في سبيله بأخلاق ونصرهم لدينه تحقق على أيديهم من التمكين والنصر والفتح ما يشهد به العدو قبل الصديق، فهم الذين استيقنت أنفسهم بأن العزة لا تكون إلا برفع راية الإسلام، وهذا ما نجده متجسدًا في قول سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «نحن قوم أعزنا الله بالإسلام، ومهما ابتغينا العزة بغيره أذلنا الله»، فأنزل الله في قلوب أعدائهم الخوف والرعب منهم، والخوف بداية الهزيمة³⁵⁰.

- ينبغي لكل مؤمن أن يؤمن بأنه مكلف بالجهاد، وأن يدرك وجوبه ويعزم على أدائه إذا دعت الحاجة. ويشمل ذلك أن يحدّث نفسه بالقيام به، فمن مات من دون أن يغزو أو أن يحدّث نفسه بالغزو، نقص من إيمانه³⁵¹، فعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من مات ولم يَعْزُرْ ولم يحدّث نفسه بالغزو مات على شعبة من (النفاق)³⁵²».

- لما كان لترك الجهاد عواقب وخيمة تعود بالأثر السلبي على الأفراد والمجتمعات بغض النظر عن كونها مجتمعات إسلامية أو غير إسلامية، كان الجزاء على تركه عظيمًا يناسب جنس العمل، فبترك الجهاد ينتشر الكفر وتعلو راية الظلم فيفسد على الناس حياتهم، فلا استقامة للحياة إلا بإعلاء كلمة الله والسير على منهجه، وما من أمة عطلت شرع الله ومن

³⁴⁹ ينظر: عبد الكريم يونس الخطيب، *التفسير القرآني للقرآن*، ج 5، ص 773-774.

³⁵⁰ ينظر: سليمان بن حمد العودة، *شعاع من المحراب*، ط 2 (الرياض: دار المعني للنشر والتوزيع، 2013م)، ج 10، ص 159.

³⁵¹ ينظر: تقى الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية (ت 728هـ)، *مسألة في المراطة بالثغور أفضل أم الجاورة بمكة شرفها الله تعالى*، ط 1 (أضواء السلف، 2002م)، ص 54.

³⁵² أبو بكر أحمد بن الحسين البهقي (ت 458هـ)، *شعب الإيمان*، تحقيق: محمد السعيد بن بسيوني، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م)، ج 4، ص 13، رقم 4222.

ضمنه ترك الجهاد إلا كتب عليها الذل والهوان وظهرت فيها الفتن وتسلّطت عليها الأمم الكافرة³⁵³.

2. التحايل والتأوّل في النواهي

التحايل هو طلب الشيء بالحيلة³⁵⁴، وبما يتحول المرء عن الشيء الذي يغضبه إلى شيء يحبه. وبُراؤ بالحيلة - هنا - التحايل في فعل الممنوع لتبرير فعله، فتضطر للإشارة إلى ما يتوصّل به إلى غرض منعه، نحو استحلال ما حرم الله وإسقاط الواجبات³⁵⁵. وقد دلت الأدلة على تحريمه من القرآن الكريم والسنة النبوية وإجماع السلف منها قوله تعالى: ﴿يَخْدِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدِعُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾، فأخبر الله سبحانه وتعالى أن هؤلاء الذين يخدعون الله هم في الواقع مخدوعون من دون أن يشعروا بذلك، والمخداعة هي التحايل والمراؤغة من خلال إظهار الخير وإبطان عكسه لتحقيق غaiيات معينة³⁵⁶. كما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لَا تَرْتَكِبُوا مَا ارْتَكَبْتُ إِلَيْهِمْ، فَتَسْتَحْلُوا مَحَارِمَ اللَّهِ بِإِذْنِ الْحَيَّلِ»³⁵⁷، وقد ضرب الله لنا مثلاً في عاقبة التحايل والتديس لاستحلال ما حرم الله في الدنيا في قوله تعالى: ﴿وَسَلَّهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبَّتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبَّتِهِمْ شُرَّعاً وَيَوْمَ لَا يَسْتِيُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذِلِكَ تَبْلُوُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ ۚ ۱۶۳ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لَمْ تَعِظُنَّ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا

³⁵³ ينظر: مخاطر ترك الجهاد في سبيل الله، [2024/5 /23] <https://2u.pw/6aQ2w75y>

³⁵⁴ رينهارت دوزي، تكميلة المعاجم العربية، ج 3، ص 379.

³⁵⁵ الجرجاني، كتاب التعريفات، ص 94.

³⁵⁶ ينظر: محمد المسعودي، الحيل، (المدينة المنورة: مطباع الجامعة الإسلامية، 1406هـ)، ص 109.

³⁵⁷ البقرة: 9.

³⁵⁸ ينظر: بن تيمية، إقامة الدليل على إبطال التخليل، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلف، ط 1 (بيروت: المكتب الإسلامي، 1418هـ - 1998م)، ص 12.

³⁵⁹ أبو عبد الله عبيد الله بن محمد المعروف بابن بطة العكبري (ت 387هـ)، إبطال الحيل، تحقيق: زهير الشاويش، ط 2 (بيروت: المكتب الإسلامي، 1403هـ)، ص 46.

مَعْذِرَةً إِلَيْكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ 164 فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخْدَنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ 165 فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا كُنُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً

³⁶⁰ فقص علينا - سبحانه - خبر قرية من قرى بني إسرائيل وكان قد حرم الله عليهم العمل يوم السبت، بما في ذلك الصيد، وكانت الحيتان تأتيهم يوم سبتهم ولا تأتيمهم في غيره من الأيام امتحاناً لهم وابتلاءً من الله بما كانوا يرتكبون من المعاشي، فظلو على هذا الحال ما شاء الله، فأوحى الشيطان إلى طائفة منهم بأن يختالوا في اصطياد الحيتان فينصبوا الشباك يوم الجمعة لجزها، ثم إذا انتهى السبت أخرجوها وأكلوها، وقد انقسم أهل القرية إلى ثلاث طوائف، طائفة منهم وقعوا فيما حرم الله، وطائفة وقفت في وجه العصاة ناصحة مصلحة، وطائفة آثرت السكوت وقالت للمصلحين لم تعظون قوماً الله مهلكهم لا محالة بما اقترفوا من الإثم، فكان ردّهم إنما نصحتنا لهم هو معذرة من الله ولعلهم يتذكرون فيتقون، فأخذ الله الظالمين منهم بعذاب بئيس ومسخهم قردة أذلة صاغرين³⁶¹، فلم يمكنثوا بعدها سوى ثلاثة أيام ثم أهلكوا، وأنجى الله الذين كانوا ينهون عن السوء بأمرهم بالمعروف ونفيهم عن المنكر³⁶².

الدلالات التربوية:

- إنما حرم الله - سبحانه وتعالى - المحرمات لما فيها من مفاسد تضر بالدين والدنيا، وهذه المفاسد لا تنزل بتغيير أسمائها وصورتها، والقصد من التحريم هو حماية العقول والقلوب والأبدان، كما يحمي الطبيب مريضه مما يؤذيه، فلا ينفع المريض أن يتناول ما منعه منه الطبيب بتغيير اسمه وصورته مع بقائه على حقيقته وما يحمله من أذى³⁶³، لذلك فإن المفسدة والإضرار التي تطول الأفراد والمجتمعات على حد سواء والتي يخالفها الربا مثلا لا تتغير بتغيير اسمه، من الربا إلى الفائدة.

³⁶⁰ الأعراف: 163 - 166.

³⁶¹ ينظر: ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج 5، ص 1598 - 1603.

³⁶² ينظر: الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج 1، ص 51.

³⁶³ ينظر: ابن قيم الجوزية، إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان، تحقيق: محمد سيد كيلاني، (القاهرة: مكتبة دار التراث)، ج 1، ص 368.

- قد يُتّلِى العبد بحرمانه من رزقٍ ما بِأَنْ يَجْعَلُهُ أَمَامَ عَيْنِيهِ، وَفِي الْوَقْتِ نَفْسُهُ يُغْلِقُ أَمَامَهُ سُبُلَ الْحَصْولِ عَلَيْهِ بِسَبَبِ مُعْصِيَةٍ يَرْتَكِبُهَا³⁶⁴. لِذَلِكَ عَلَى الْعَبْدِ الَّذِي اجْتَهَدَ بِالْأَخْذِ بِأَسْبَابِ الْحَصْولِ عَلَى الرِّزْقِ وَمَعَ ذَلِكَ يُحْرِمُ مِنْهُ أَنْ يَرْاجِعَ عَلَاقَتَهُ بِرَبِّهِ وَيَلْتَزِمَ الْاسْتَغْفَارَ فَلَعْلَهُ مَقِيمٌ عَلَى مُعْصِيَةٍ لَمْ يُلْقِيَ لَهَا بَالًا قَدْ تَكُونَ سَبِيلًا فِي ذَلِكَ الْحَرْمَانِ.

- قد يَدْعُى الْمُتَحَايِلُونَ عَلَى الْمُحْرَمَاتِ بِأَنَّ مَا يُقْدِمُونَ عَلَيْهِ مِنْ التَّحَايِلِ إِنَّمَا يَأْتِي فِي إِطَارِ التَّيسِيرِ وَالتَّسْهِيلِ فِي الشَّرِيعَةِ، فَيَخْلُطُونَ بَيْنَ تَيسِيرِ الشَّرِيعَةِ وَالتَّنَفِيلَ مِنْ أَحْكَامِهِ. وَبَعْضُهُمْ يَزْعُمُ أَحَيَانًا أَنَّهُمْ يَأْخُذُونَ بِالرَّجْسِ الشَّرِيعِيِّ، فَيَسْتَندُونَ إِلَى الْفَتاوِيِّ الْفَقَهِيَّةِ الشَّاذَةِ الَّتِي تَفَتَّقُ إِلَى الدَّلِيلِ الصَّحِيحِ، أَوْ يَعْتَمِدُونَ عَلَى أَخْطَاءِ الْعُلَمَاءِ وَزَلَّاتِهِمْ، وَلِهَذَا السَّبِيلِ، تَرَاهُمْ يَتَبَعَّونَ هَذِهِ الْفَتاوِيِّ وَالشَّوَادِ، إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ لَا يَعْفِيَهُمْ مِنْ مَسْؤُلِيَّتِهِمْ أَمَامَ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ ارْتِكَابِهِمِ الْمُحْرَمَاتِ³⁶⁵.

- من الأمور التي تنجي من الوقوع في شرك التحايل هي معرفة الأسباب المؤدية إليه وتجنبها. وأبرز هذه الأسباب ضعف الإيمان بالله، واتباع الهوى، والسعى وراء رغبات النفس. بالإضافة إلى ذلك، يُعدّ الجهل بأحكام الشريعة وعدم الاتكال على السؤال عن الحلال والحرام عاملاً مهماً في الواقع في معصية التحايل³⁶⁶.

- الصمت على المعصية يُعدّ بحد ذاته معصية، حتى وإن لم يرتكب الصامت الفعل المحرم. فكما يجب على المسلم أن يتتجنب ارتكاب المعاشي، فإنه يجب عليه أيضاً أن ينكر على من يفعلها فإن الصمت يؤدي إلى تشجيع العصاة والفاشين على الإكثار من المعاشي إذا لم يجدوا من يردعهم، وبمرور الوقت يصبح لهم القوة والنفوذ، فيعجز أهل الخير عن التصدي لأهل الشر، ويفقدون قدرتهم على إزالة المنكر، كما أن المعصية إذا صدرت وتكررت من كثير من الناس من دون أن ينكرها أهل الدين والعلم، قد تدفع بعض الجهلة إلى الاعتقاد بأنها ليست بمعصية، وهذا

³⁶⁴ ينظر: ابن جرير الطبرى، جامع البيان عن تأويل آى القرآن، ج 13، ص 183.

³⁶⁵ ينظر: ياسر دحيم "التحايل على المحرمات" [2024/5/29]، <https://2u.pw/kXT2piwO>

³⁶⁶ ينظر: يوسف رزق الله بمكل "التحايل على المحرمات" <https://2u.pw/8tBPr8Xr> [2024/5/30].

ما يجرّ إلى مفسدة عظيمة باعتقاد حلّ ما حرم الله³⁶⁷.

2.4. الجرأة على الله

إنّ الجرأة على الذات الإلهية بالقول أو الفعل أمر جلل تكاد تزول منه الجبال، لا يجسر عليه إلا من كان أحمقًا جاهلاً بعظمة الله وقدرته وملكته، فمن عرف الله حق المعرفة وأدرك ما يجب لجلاله وعظمته من العبودية والطاعة، سيهوله حتى مجرد التفكير في معصيته، وما دُكر في القرآن من أمثلة على هذه الجرأة ما يأتي من مطالب:

2.4.1. الجرأة على بيت الله الحرام

ومن الجرأة على الله التعدي على حرماته، قال تعالى: ﴿أَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۖ أَمْ يَعْلَمُ كَيْدَهُمْ فِي تَضليلٍ ۗ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طِيرًا أَبَايِلَ ۗ ۳ تَرَمِيهِم بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِيلٍ ۗ ۴ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّا كُوِلٌ﴾³⁶⁸ في هذه الآيات بين الله لنا مصير المعتدين الذين انتهكوا حرم الله واقتحموا بيته في مكة المكرمة. وهم قوم من نصارى اليمن من الأحباش جاؤوا بقيادة أبيهه الذي أراد صرف العرب عن مكة وحثهم على التوجه إلى الحج للكنيسة كان قد بناها لهذا الغرض، وكان قد بعث رجلاً من العرب يدعوهם إلى ذلك فقتلته العرب، كما أقدم رجلٌ من العرب على تلطيخ الكنيسة بالقدر، مما أثار غضب أبيهه فقرر التوجه إلى الكعبة هدمها³⁶⁹ فأقبلوا بجيش لا قبل للعرب به، فلم يواجهوا إلا مقاومة بسيطة من بعض القبائل العربية، ولما اقتربوا من مكة أدحض الله كيدهم وأرسل عليهم عذابه متمثلاً بطير أتتهم من كل مكان تباعاً تحمل الحجارة ترميهم بها فهلوكوا جميعاً حتى صاروا كالعصف المأكول³⁷⁰.

³⁶⁷ ينظر: [2024/5/27] <https://2u.pw/EAxlPyT>

³⁶⁸ الفيل: 1 - 5.

³⁶⁹ ينظر: مكي بن أبي طالب، الهدایة إلى بلوغ النهاية، ج 12، ص 8436.

³⁷⁰ ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 935.

الدلالات التربوية:

- مهما بدا العدو قوياً في العدة والعتاد، يجب على المؤمن أن يتسلح بالثقة في أن قدرة الله وقوته فوق كل قوة مهما كانت، وأنه قادر على أن يرد كيد أعدائه وينصر عباده المخلصين ولو بعد حين. فقد أهلك الله أصحاب الفيل بمحلوق لم يكن يخطر على بال البشر أنه مصدر خطر، فأباد الله جيش أبرهة الذي استعظمته العرب بطير تحمل حصى صغيرة الحجم لكنها بأمر الله كانت عظيمة الفعل، وفي ذلك عبرة للمتكبرين والمفسدين في الأرض فلا يغترون بقوتهم ولا مالهم³⁷¹.

- إن العقل لا ينفرد وحده في معرفة الحق، بل هو في أمس الحاجة إلى الوحي الإلهي ليضعه على الطريق المستقيم من خلال ضبط عقيدته وتفكيره، وهذا ما يؤكده فعل أهل مكة، فالرغم من أنهم شاهدوا بأم أعينهم كيف أهلك الله أصحاب الفيل، فإنهم استمروا في عبادة الأوثان وكأن شيئاً لم يكن³⁷².

- إذا أراد الله تعالى أمراً هبّا كل ما تعلق به من أسباب، فما حصل في حادثة أصحاب الفيل هو لرفع شأن الكعبة وتعظيمها في نفوس العرب تمهدًا لنبوة النبي محمد صلى الله عليه وسلم³⁷³.

- إن من يُفتن بالخيانة ضدّ دينه ووطنه، فإنّ مصيره النكال والمهانة، بغضّ النظر عن المكاسب الدنيوية التي قد يحققها، فهو مذموم عند الله وعند الناس، بين فيهم من تعاون معهم من الأعداء. هكذا كان مصير أبي رغال، الذي كان دليلاً لجيش أبرهة نحو الكعبة، فأصبح قبره رمزاً للخيانة في قلوب العرب، فكلما مرّوا به، رموه بالحجارة، تعبيراً عن إنكارهم لفعلته الخائنة³⁷⁴.

³⁷¹ ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكتاب العلي الكبير والحكم، ج 5، ص 617.

³⁷² ينظر: محمد أبو العمامي "ملقى أهل التفسير" [2024/6/3] <https://2u.pw/z5gcMqBT>.

³⁷³ ينظر: علي محمد الصالبي، السيرة النبوية، ط 2 (سوريا - بيروت: دار ابن كثير، 2009م)، ج 1، ص 48.

³⁷⁴ ينظر: نفس المصدر، ص 46.

2. 4. الجرأة على الذات الإلهية

لقد كان بنو إسرائيل -ولا يزالون- من أكثر الناس جرأة على الذات الإلهية المقدسة، وأكثراهم تجبراً وعناداً وهذا يعكس الخلل في عقيدتهم وافتقارهم لإنجذاب الله وتوقيره³⁷⁵، وما ذكر عنهم ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِمُوسَىٰ لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهَ جَهَرًا فَأَخَذْنَاكُمُ الْصُّعْقَةَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾³⁷⁶، وفي قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَبِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهَرًا فَأَخَذْنَاكُمُ الْصُّعْقَةَ بِظُلْمِهِمْ﴾³⁷⁷، ففي الوقت الذي رجع فيه موسى إلى بني إسرائيل ورأى اعتقادهم على العجل وعبادتهم إياه وبعد أن جاء الأمر الإلهي بأن يقتل بعضهم بعضاً حتى يمن الله عليهم بالتنبيه، اختار موسى سبعين رجلاً من خيارهم، وقال لهم سيراً إلى الله معتذرًا طالبين العفو لمن بقي منكم، لكنهم وكعادة بني إسرائيل في الجحود والعناد عندما وصلوا إلى طور سيناء وبعد فراغ نبي الله موسى من مناجاة ربهم قالوا له لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ليس بيننا وبينه ستار، فلما طلبوا ذلك أهلكوا بالصاعقة³⁷⁸، لأنهم وبعد أن نجاهم الله من القتل ما زالوا متددلين فيما يتعلّق بإيمانهم بالله، مما يكشف عن قصور حسّهم الروحي وضعف استيعابهم لهم لا يفهمون الحياة إلا من خلال ما يلامس حواسهم ويعتنق أبصارهم³⁷⁹.

الدلائل التربوية:

- شاءت حكمة الله أن تكون رؤيته في الدنيا بال بصيرة لا بالبصر، فكل ما حولنا من الإبداع في هذا الكون والدقة في التنظيم يقيم لنا الحجج والأدلة والبراهين على وجوده سبحانه، فنحن وإن كنا لا نراه

³⁷⁵ ينظر: ناصر عبد الغفور "بيان القرآن لانحرافات اليهود والمصارى والرد عليهم" <https://2u.pw/g1x0qdtU> [2024/6/1].

³⁷⁶ البقرة: 55.

³⁷⁷ النساء: 153.

³⁷⁸ ينظر: ابن جرير الطبرى، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج 2، ص 86-87.

³⁷⁹ الصاعقة: هي كل أمر مهول يشهده المرء أو يصيبه، بحيث يؤدي هوله وشدة أثره إلى الهالك والدمار. ينظر: عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 1، ص 85.

³⁸⁰ بالعين المجردة لكننا نستشعر وجوده من خلال آثار جميل صنعه والتفكر في عظمة خلقه .

- كون الله غيّا هو من تمام جلاله وكماله سبحانه؛ لأنّه لو كان ممّيناً محسوساً لكان محدداً، وما دام محدداً ومحسوساً في تصورهم فهذا يعني أنه قد يوجد في مكان ولا يوجد في مكان آخر، والله - سبحانه - منه عن الصفات البشرية مثل الوجود في مكان محدد ³⁸¹.

- أهلك الله المطالبين برأيه بالصاعقة؛ لأنّه لم يكن القصد من وراء الطلب الاستدلال بحثاً عن الطمأنينة والبيان، كما كان القصد من سؤال سيدنا موسى عندما قال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾³⁸²، بل كان فعلهم ناتجاً عن تمسّكهم بالتعنت في الاستفسار، وتکلفهم في البحث عن أسباب الإيمان، فالرغم مما أراهم الله من العجزات والبراهين على وجوده إلا إنّهم علقوا إيمانهم برأيه في الدنيا سبحانه فجاء العقاب زجراً لهم وإهاباً ³⁸³.

³⁸⁰ ينظر: إسماعيل حقي، روح البيان، ج 1، ص 141.

³⁸¹ ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 3، ص 1513.

³⁸² الأعراف: 143.

³⁸³ ينظر: عبد القاهر الجرجاني، درج الدرر في تفسير الآي والسور، ج 1، ص 280. وينظر: ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج 6، ص 15.

خلاصة الفصل

- إن الفاحشة، بما تحمل من تعدي على حدود الله وتجاوز للقيم الإنسانية، تفسد النفس والمجتمع على حد سواء. فهي ليست مجرد معصية فردية، بل جريمة أخلاقية تؤثر في نسيج المجتمع، وتنشر فيه الفساد الذي يقود إلى الهالاك. أمّا مكر السيئات فهو طريق خبيث يتبعه البعض في التخطيط لإفساد الآخرين وإيقاعهم في الخطأ. إن هذا المكر يتجاوز كونه فعلاً سيئاً ليتحول إلى استراتيجية لاحق الأذى بالناس وتحقيق المصالح الشخصية على حساب القيم والأخلاق. وهو ما يجعل صاحبه مستحقاً للعقاب، لأن الله يمهل ولا يهمل، وقد توعّد الماكرين بأنّ مكرهم سيرتد عليهم في الدنيا والآخرة. ومن أظهر صور الظلم الاجتماعي التي عرفتها البشرية بخس الناس حقوقهم والإفساد في الأرض، كما فعل قوم شعيب حين غشوا في الكيل والميزان وأفسدوا في معاش الناس. إن هذا النوع من الظلم يشمل استغلال الآخرين والاحتياط عليهم في مواردهم ومعايشهم، وهو ما يثير سخط الله. ويقى الظلم هو الجذر المشترك لكل هذه الآثام. فالظلم بجميع صوره -سواء كان ظلماً في الحقوق، أو ظلماً في العلاقات، أو حتى ظلماً في النفس- هو الفعل الذي يحرك كلّ هذه الجرائم الأخلاقية والشرعية. والله تعالى لا يرضى بالظلم، وقد وعد في محكم كتابه أنّ المظلومين منصورون ولو بعد حين، وأنّ الظالمين لن يفلحوا، إذ قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غُفَّالًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشَخَّصُ فِيهِ الْأَبْصَرُ﴾³⁸⁴.

- إن ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك النفر في سبيل الله، إلى جانب الانغماس في الترف وشهوته وشيوخ الفساد، هي عوامل رئيسة في انحراف المجتمعات وانحرافها عن طريق الحق. فترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يعدّ جريمة صامتة، إذ إن الإنسان حين يغضّ الطرف عن الخطأ ويُسكت عن المنكر، فإنه يسهم بشكل غير مباشر في تفشي الفساد والظلم، وقد أمرنا الله -سبحانه وتعالى- بإصلاح المجتمعات، وجعل من أعظم مهام الأمة الإسلامية الدعوة إلى الخير والنهي عن الشر، كما قال: ﴿كُنْتُمْ حَيْرَ أُمَّةٍ أَخْرِجَتِ النَّاسٍ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَاَنَّ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾³⁸⁵. فالسکوت عن المنكر يؤدي إلى تعطيل الأحكام الشرعية، ويفتح الباب للباطل كي ينتشر. أما ترك النفر في سبيل

³⁸⁴ إبراهيم: 42.

³⁸⁵ آل عمران: 110.

الله، فهو التخلّي عن واجب الجهاد بكلّ أشكاله، سواءً كان جهاداً بالنفس أو المال أو العلم. إنّ ترك هذا الواجب يعني تسليم المجتمع لضعف الروح، والانصياع لشهوات الدنيا من دون تحمل المسؤولية في نصرة الحق والدفاع عن الدين. والنفر في سبيل الله ليس فقط حمل السلاح، بل هو القيام بكلّ ما يدفع الباطل ويُعلي رأية الحق، والعمل على حماية القيم والمبادئ التي وضعها الله لحفظ الأمة.

وفي ظلّ هذا الخلل، يزدهر الترف وشهواته، وتنشر القيم المادية على حساب الروحانية والأخلاق ويببدأ الناس بالتسابق لإشباع رغباتهم الشخصية من دون اكتراث لما هو حقّ أو باطل. وقد حذر الله في كتابه من خطورة الترف على النفوس، وأنه سبب في دمار الأمم السابقة، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَن تُهْلِكَ قَرْيَةً أَمْرَنَا مُرْتَفِيهَا فَسَقَوْا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَا تَدَمِيرًا﴾³⁸⁶، إنّ اجتماع هذه الآفات: ترك الإصلاح، والتلاقيع عن النفر، والانغماس في الترف، يهيء المجتمع للانهيار الأخلاقي والديني. والواجب على الأمة أن تنهض بمسؤولياتها، وأن تكون يقطة بجاه هذه المخاطر لتظلّ حافظة لدينها ومجتمعها من الانحراف والضياع.

ومن أشدّ ما يرتكبه الإنسان بحقّ الله ﷺ هو الاحتيال على شرعه، والتأويل في النواهي بما يبرر له الانغماس في الحرام. فالاحتياط والتأنّيل الفاسد لا ينفكّ عن كونه جرأة على الله، وانتهاكاً لحدوده لأنّ العقل السوي يعلم أنّ النواهي ما وُضعت إلا لحفظ الإنسان من السقوط في مهاوي الملاك. ومع ذلك، فإنّ بعض المغرضين يتلاعبون بالنصوص، ويتخذ منها مخرجاً لارتكاب ما حرم الله تحت مظلة الفهم الخاطئ أو التبرير الذاتي. وأشدّ من ذلك كله، الجرأة على الذات الإلهية. فالإنسان حين يتعدى حدوده، ويظنّ نفسه قادرًا على مواجهة أوامر الله أو الالتفاف عليها، فإنه في الحقيقة يضع نفسه في موضع الملاك. فالله تعالى هو المهيمن على الكون كله، وقد حذر من عوّق التطاول على جلاله وعظمته. وإنّ أولى خطوات النجاة هي التوبة الصادقة، والرجوع إلى الله بقلب خاشع، عالماً أنّ التجاوز على حرمات الله لا يؤدي إلا إلى الملاك والضياع في الدنيا والآخرة.

³⁸⁶. الإسراء: 16

الفصل الثالث

الذنوب القلبية المتساوية في شدة العذاب في الآخرة ودلائلها التربوية

3. 1. اتباع الهوى

الهوى هو ميل النفس إلى الشيء، وسمى «هوى» لأنه يهوي بصاحبته إلى المهالك³⁸⁷. واتباع الهوى، وتعلق العبد بالدنيا أساس كل فساد³⁸⁸، فيه يطمس نور العقل ويُفقده القدرة على التفكير الواضح، ويعمي بصيرة القلب، فيفسد به رأي العبد حتى لا يرى الأشياء على حقيقتها فيصبح عاجزاً عن التمييز بين الحق والباطل، فيضل عن الطريق المستقيم، وتلتبس عليه الأمور فلا يستطيع التذكرة أو التفكير أو الاستفادة من العظات³⁸⁹.

3. 1. 1. اتباع الهوى في الحكم والتخير بين أحكام الله طمعاً في المصالح الدنيوية

3. 1. 1. 1. اتباع الهوى في الحكم

قال تعالى: ﴿فَأَحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاهُ فَيُضْلِلُكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضْلُلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾³⁹⁰، أمر الله ولادة الأمور إذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل، ولا يتبعوا الهوى ورغباتهم الشخصية فتزلهم عن الالتزام بأوامر الله³⁹¹؛ لأنّ النفس قد

³⁸⁷ ينظر: ابن القيم، روضة الحسين ونرفة المشتاقين، ص 37.

³⁸⁸ ينظر: ابن قيم الجوزية، الفوائد، تحقيق: محمد عزير شمس، ط 4 (الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ج 1، ص 144.

³⁸⁹ ينظر: ابن قيم الجوزية، مدارج السالكين في منازل السائرين، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي، ط 2 (الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ج 2، ص 80.

³⁹⁰ ص: 26.

³⁹¹ ينظر: يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة (ت 200هـ)، التصارييف لتفسير القرآن مما اشتبهت أسماؤه وتصرفت معانيه، تحقيق: هند شليبي، (الشركة التونسية للتوزيع، 1979م)، ص 345.

تنحاز إلى الحكم بغير حق³⁹²، لكونها تميل بطبيعتها نحو رغباتها ورغبات من تهواه³⁹³، فتُبعد العبد عن طريق الحق الذي شرعه الله لعباده، وأمرهم بالعمل به، وتحيده عنه في الحياة الدنيا فيحقق عليه غضب الله وشدة عذابه بما ترك الحكم بالعدل³⁹⁴.

الدلالات التربوية:

- توعّد الله -عزّ وجلّ- بشدة العذاب من آثر رغباته وأهواءه في الحكم على ما شرع الله، لما له من آثر في نشر الفساد في الأرض، فلو حكم كلّ ذي شأن بما يوافق هواه أو هوى من يميل إليه، لک أن تتخيل حال الفوضى التي ستمّ الناس والمجتمعات، من انتشار للظلم، وإثارة للفرقـة والكرـاهـية والتـزـاع بين أفراد المجتمع³⁹⁵. لذلك دعا رسول الله صلـى الله علـيه وسلم علـى من تولـى أمر النـاس ثم شـقـ عليهم بقولـه صـلـى الله عـلـيه وسلم: «اللـهم مـن وـلي مـن أـمـتي شـيـئـاً فـشـقـ عـلـيـهـم فـأـشـقـ عـلـيـهـ»، ومن وـلي مـن أـمـتي شـيـئـاً فـرـفـقـ بـهـ فـارـفـقـ بـهـ». ومن آثار اتباع الهوى في الحكم فقدان الثقة في النظام القضائي، حيث تصبح القرارات شخصية وغير مبنية على القانون أو المصلحة العامة، وبالتالي إضعاف سيادة القانون.

- إنّ الذي يجب أن يُدركه الإنسان، أنه مهما سعى واجتهد، في تشريع القوانين لتحقيق العدالة الحقيقية في الحكم بين الناس فلن يتمكن من ذلك بدون الإرشاد الإلهي والالتزام بتعاليم الله التي

³⁹² ينظر: أبو منصور الماتريدي، تأویلات أهل السنة، ج 8، ص 620.

³⁹³ ينظر: الماوردي، النكت والعيون، تحقيق: ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ج 5، ص 90.

³⁹⁴ ينظر: ابن جرير الطبرـيـ، جامـعـ الـبـيـانـ عـنـ تـأـوـيلـ آـيـ الـقـرـآنـ، جـ 21ـ، صـ 189ـ.

³⁹⁵ ينظر: محمد جمال الدين بن محمد سعيد القاسمي (ت 1332هـ)، محسـنـ التـأـوـيلـ، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية)، ج 8، ص 254.

³⁹⁶ مسلم، الجامـعـ الصـحـيـحـ، تحقيق: محمد ذهـيـ أـفـنـدـيـ وـآـخـرـونـ، (تركـياـ: دارـ الـطـبـاعـةـ الـعـامـرـةـ، 1334هـ)، جـ 6ـ، صـ 1828ـ، رقمـ 7ـ.

أنزلاه³⁹⁷، لذلك كان من رحمة الله بعباده أن شرع لهم من الأحكام ما يضمن لهم تنظيم شؤون حياتهم، بشكل يؤدي إلى تحقيق المصالح العامة والخاصة³⁹⁸.

3.1.2. التخيير بين أحكام الله طمعا في المصالح الدنيوية

قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَوَلَاءٌ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيْرِهِمْ تَظْهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْأَلْذِمِ وَالْعَدُوْنِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تُفْدُوهُمْ وَهُوَ حُرْمَةٌ عَلَيْكُمْ إِحْرَاجُهُمْ أَفْتَوْمُنُونَ بِعَصْبِ الْكِتَبِ وَتَكْفُرُونَ بِعَصْبٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خَرْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرِدُّونَ إِلَى أَشَدِ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِعُقْلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾³⁹⁹، بعد أن أخذ الله العهد علىبني إسرائيل أن لا يقتل بعضهم بعضا، وألا يخرجوا بعضهم من ديارهم، وأن ينفقوا الأموال لفداء أي أسير منهم يقع في يد غيرهم، فرقوا بين هذه الأحكام فقد كانوا يقاتلون مع حلفائهم من المشركين ضد أبناء جلدتهم ويقتل بعضهم الآخر، ويخرجونهم من ديارهم، ثم إذا انتهت الحرب جمعوا الأموال لفداء الأسرى اليهود، فأنكر عليهم -سبحانه وتعالى- أنهم اقترفوا ما نحوا عنه من القتل والنفي، وحرصوا على الفداء فتحسّروا بين الأحكام الشرعية بما يوافق هواهم ومصالحهم الدنيوية، فكانهم آمنوا بعض الكتاب وكفروا بعض⁴⁰⁰، فتوعدّهم ومن عمل لهم من بعدهم، بالعذاب الأليم، جزاءً بما كانوا يفعلون.

فائدة: حثّت الشريعة الإسلامية على تقدير قيمة حياة الإنسان واحترامها، كما أكدت أهمية الترابط الذي يجب أن يسود المجتمع، وهذا ما أشار إليه التعبير القرآني في قوله تعالى: "تقتلون أنفسكم"، وكأنّ دم الفرد الواحد من الأمة هو دم أخيه بعينه، فمن قتل نفساً فكانه قتل نفسه⁴⁰¹، وقد جاء في كتاب الله قوله تعالى: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِعَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ

³⁹⁷ ينظر: محمد بن إدريس الشافعي (ت 204هـ)، الأم، ط 2 (بيروت: دار الفكر، 1983م)، ج 7، ص 98.

³⁹⁸ ينظر: أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن القنوجي (ت 1307هـ)، فتح البيان في مقاصد القرآن، (بيروت: المكتبة العصرية، 1992م)، ج 12، ص 34.

³⁹⁹ البقرة: 85.

⁴⁰⁰ ينظر: عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالتأثر والدرایة، ج 2، ص 458،

⁴⁰¹ ينظر: محمد محمود حجازي، التفسير الواضح، ط 10 (بيروت: دار الجليل الجديد، 1413هـ)، ج 1، ص 53.

فَكَأَنَّمَا قُتِلَ النَّاسُ جَمِيعاً وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعاً⁴⁰².

الدلالات التربوية

إن الإيمان بالله وطاعته يتطلب الامتثال لأوامره بشكل كامل وشامل، فلا يمكن أن يكون الإيمان محتزاً أو انتقائياً. فالدين الإسلامي هو نظام حياة متكامل، يجمع بين العقيدة والشريعة، ويشمل جميع جوانب الحياة. لذلك، يجب على المؤمنين أن يتبعوا الدين بالكامل، من دون انتقاء أو تجاهلة⁴⁰³. كما أن عهد الله وميثاقه من ألزم العهود والمواثيق اللازم احترامها وتنفيذها، ومن يخل به ولا يلتزم بجميع بنوده وأحكامه، فإنه يستحق العقاب من الله⁴⁰⁴.

- إن الانتقائية في اتباع الدين قد تؤدي إلى الانحراف عن الطريق المستقيم، وتفتح أبواب الفتنة والضلالة. كما أن هذا السلوك يعبر عن نقص في الإيمان وضعف في الالتزام. المؤمن الحق هو الذي يرضى بأوامر الله كلها، ويعمل بها بحب وإخلاص، ويتجنب نواهيه خشية وتقوى.

- إن من ينظر في حال اليهود يجد أنهم يتحركون بما يوافق أهواءهم دائمًا، من دون مراعاة لشريعة أو ذمة، ومن دون الالتزام بخلق أو مبدأ، فترى الأخوة عندهم ليست مطلقة في السراء والضراء، بل هي في ميزانهم ما أعادت عليهم بمنفعة، وحققت لهم مصلحة، وتصرّفهم هذا إنما يناسب طبيعتهم التي تسيطر عليها الأنانية وحب الذات⁴⁰⁵.

- إن الاكتفاء ببعض تعاليم الدين من دون الالتزام ببعضها الآخر، واتباع ما يوافق هوى النفس وإهمال ما تبقى، لا يؤدي إلى سخط الله وعذابه على العبد فحسب، بل يعرض الأمة أيضًا للخزي والذلة والهوان في الدنيا⁴⁰⁶.

⁴⁰² المائدة: 32.

⁴⁰³ ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 58.

⁴⁰⁴ ينظر: وهبة الرحيلي، التفسير المنير، ج 1، ص 217.

⁴⁰⁵ ينظر: عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 1، ص 106-107.

⁴⁰⁶ ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج 1، ص 80.

3. 1. 2. اتخاذ الدين لعباً ولهوا

أمر الله - سبحانه وتعالى - نبيه بأن يعرض عمن اتخذوا الدين وكأنه لعبة أو تسلية، لعدم فهمهم حقيقته، فاستهزأوا به وبن اتبعه وخاضوا فيه في مجالسهم لعباً ولهوا عن الحقيقة، وحرموا وأحلوا بما يوافق أهواءهم بعد أن وقعوا في شرك الملذات في الدنيا وظنوا أنها هي الغاية، غافلين عن الحياة الأبدية في الآخرة، فهم بفعلهم هذا قد أوردوا أنفسهم في التهلكة، فكان جزاؤهم العذاب الأليم⁴⁰⁷ ، قال تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اخْتَدُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَهُوَا وَغَرَبُكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرِ بِهِ أَنْ تُبَسِّلَ نَفْسٌ إِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلُ كُلَّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبَسِلُوا إِمَا كَسَبُوا هُمْ شَرَابٌ أَلَيْمٌ إِمَا كَانُوا يَكُفُّرُونَ﴾⁴⁰⁸ ، وكلاً من اللهو واللعب يمثلان انشغالاً بما لا ينفع⁴⁰⁹ .

الدلائل التربوية

- إن الفرق بين أهل الجنة وأهل النار يكمن في نوعية الأعمال التي انشغلوا بها في الدنيا، فأهل الفلاح شغلوا أنفسهم بالعمل الذي يطهرها ويزكيها، استعداداً ليوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، أما من شغل نفسه بين لهو ولعب وانخدع بمظاهر الحياة الدنيا وزخارفها وانشغل عن التفكير في الآخرة والاستعداد لها فقد حق عليه العذاب⁴¹⁰ .

- إن من وصلت بهم الجرأة إلى أن يتلاعبوا بالدين ويختوضوا فيه مع الخائضين، ويحرّموا ما أحل الله ويحلّلوا ما حرم اتباعاً للهوى، هؤلاء من لا تُرجى هدايتهم، لذلك أمر الله رسوله بالإعراض عنهم، وشَبَّهُمُ الله - عز وجل - من قدم نفسه للهلاك بقوله تعالى: ﴿أَنْ تُبَسِّلَ نَفْسٌ إِمَا

⁴⁰⁷ ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج 5، ص 2550.

⁴⁰⁸ الأنعام: 70.

⁴⁰⁹ ينظر: محمد الأمين الشنقيطي، العذبُ النَّمِيرُ مِنْ مَجَالِسِ الشَّقِيقِيَّةِ فِي التَّفَسِيرِ، تحقيق: خالد بن عثمان السبت، ط 5 (الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، - 2019 م)، ج 3، ص 307.

⁴¹⁰ ينظر: محمد محمود حجازي، التفسير الواضح، ج 1، ص 719.

كَسْبَتُهُ⁴¹⁰. لكن هذا لا يعني ألا يجتهد الداعي في تذكيرهم بآيات الله، وهذا ما أمر به الله نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْ بِهِ﴾.

- إن حب الدنيا والاغترار بزخرفها رأس كل خطيئة، فما من ذنب ولا صراع على وجه الأرض على مال أو سلطة إلا ثمرة لهذا الحب، فمن عافاه الله من حبّها وجعل همّه وشغلها الآخرة سليم من فتنتها بإذن الله تعالى.

- إن الشخص العاقل يدرك أن الدنيا ليست غاية في حد ذاتها، ولكنها وسيلة لتحقيق الغاية الأسمى في الآخرة. وإن شر ما يقع فيه العبد هو أن يجعل من الوسيلة غاية له⁴¹¹.

- إن اللهو عبارة عن طاقة معطلة، فهو عامل يؤدي إلى هدر الطاقات البشرية؛ وذلك بعدم استغلالها بالشكل الصحيح، ما يسهم في فساد المجتمع وعدم تطوره. فاللاماهي قد وجّه طاقته فيما لا يعود عليه ولا على أمتة بالنفع⁴¹².

3. 1. 3. الإصرار على المعااصي والموت عليها

قال تعالى: ﴿وَأَيُّسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الْسَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تَبَثُ الْأَنْ وَلَا أَلَّذِينَ يَمُوْتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾⁴¹³، أخبرنا الله تعالى أنه لا تقبل توبة الذين يستمرون في ارتكاب الذنوب مصرين عليها، ويؤجلون التوبة، حتى تأتي لحظة الموت ويعاينون ملك الموت وتنكشف لهم الحقائق، وأن الله قد أعد لهم كمن مات على الكفر عذاباً أليماً⁴¹⁴، وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم

⁴¹¹ ينظر: الشعراوي، *تفسير الشعراوي*، ج 6، ص 3712.

⁴¹² ينظر: المصدر السابق.

⁴¹³ النساء: 18.

⁴¹⁴ ينظر: زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (ت 795هـ)، *روائع التفسير*، ط 1 (المملكة العربية السعودية: دار العاصمة، 2001م)، ج 1، ص 301.

415 . يغدر

الدلالات التربوية

- التسويف في الرجوع إلى الله وطول الأمل هما آفتان عظيمتان توديان ب أصحابهما إلى الملاك فكم من العصاة من العباد الذين مَنَّاهُمُ الشيطان بأنهم سيجدون وقتاً للتنبأ لاحقاً، فعاشوا في وهم الأمان، حتى باعوهم الموت فجأة، وخطفهم من دون سابق إنذار، فاجتمعت عليهم سكرة الموت مع لوعة الندم والحسرة على ما فات من التوبة⁴¹⁶. ولقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتَبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَقَنَّى عَلَى اللَّهِ»⁴¹⁷.

- إن الإصرار على ارتكاب المعصية والاستمرار عليها يجعل من هذه المعصية صفة متصلة في العبد، فيصعب عليه التوبة منها، وخاصة من يعلم المعصية وهو يعلم علم اليقين إنه يغضب الله فهذا قد لا تتيسر له أسباب التوبة ولا يوفق إليها، إلا من شاء الله أن يصيبه برحمته⁴¹⁸.

- إن التوبة والإيمان بعد رؤية الموت وكشف الحجاب للعبد مجرد لغو باطل؛ لأن توبته في هذه الحالة تكون نتيجة اضطرار وليس اختياراً، لذلك لم ينفع فرعون إيمانه بعد أن تيقن الملاك ورأى الموت بعينه⁴¹⁹.

⁴¹⁵ سعيد بن منصور (ت 227هـ)، سunan سعيد بن منصور، تحقيق: سعد بن عبد الله، ط 1 (دار الصميعي للنشر والتوزيع، 1417هـ - 1997م)، ج 3، ص 1205.

⁴¹⁶ ينظر: ابن رجب الحنبلي، روائع التفسير، ج 1، ص 303.

⁴¹⁷ أبو عيسى الترمذى، سunan الترمذى، ج 4، ص 638، رقم 2459.

⁴¹⁸ ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 172.

⁴¹⁹ ينظر: أبو حفص النسفي، التيسير في التفسير، ج 4، ص 476.

3.1.4. الافتاء على الله وكتم ما أنزل من البيانات

الدلائل التربوية

- قد خاب وخسر من افترى على الله الكذب، لتحقيق مأرب فاسدة ومكاسب دنيئة وإن فاز بعضها من أموال ومناصب وغيرها من منافع الدنيا الزائلة. ومن سُولت له نفسه الافتراء على الله موعود بالشقاء المؤبد والعداب الأليم في الآخرة، وفي الدنيا لن ينال مُبتغاه من النعيم الدائم

⁴²⁰ ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، ج 2، ص 60.

⁴²¹ ينظر: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت 911هـ)، معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم، تحقيق: محمد إبراهيم عبادة، ط 1 (القاهرة: مكتبة الآداب، 1424هـ - 2004م)، ص 207.

⁴²² ينظر: محمد بن محمد بن مصطفى الخادمي (ت 1156هـ)، *بريقه محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية*، د. ط (مطبعة الحلبي، 1348هـ)، ج 3، ص 172.

الأنعام 423

⁴²⁴ ينظر: مجموعة من الباحثين، **موسوعة الأخلاق الإسلامية**، موقع الدرر السنّية على الإنترنت dorar.net، ج 2، ص 127.

النحل: 115-117 425

فمهما طال به الزمن فما هي إلا أيام يسيرة مقابل الحياة الأبدية في الآخرة .⁴²⁶

- لما كان مفهوم الفلاح لدى كثير من الناس هو بكثرة المكافآت والتمتع بالعيش برفاهية في هذه الدنيا، أشار قوله تعالى "متاع قليل"، إلى أنّ متاع الدنيا مؤقت وزائل حتى لو امتد إلى ألف عام وبعد ذلك، يتضرر من آثار الدنيا على الآخرة عذاب أليم، فأيّ فلاح هذا وأيّ قيمة لمتاع تكون نهايته عذاباً شديداً دائمًا ومستمراً⁴²⁷. فلا ينبغي للمؤمن أن ينخدع بما يتمتع به أهل الباطل من ملذات ورغد العيش وصحة الجسد.

- إن الدوافع وراء الأفعال البشرية مرتبطة دائماً بالسعى لتحقيق منفعة ما، لكنّ هذه المنفعة تختلف في مفهومها وتقييمها من شخص إلى آخر، ومن أسباب افتراء بعض الناس على الله هو شعورهم بالنقص وفقدان مكانتهم في المجتمع، فعندما يشعر الشخص بأنه بلا قيمة، قد يلجأ إلى الكذب والافتراء كوسيلة للتعويض عن هذا الشعور بالفقدان والإحباط⁴²⁸.

3.1.4. كتم ما أنزل الله من البيانات

توعد الله - سبحانه وتعالى - من تعمد كتم العلم اتباعاً لهوا وطلبًا للفوز بعرض من الدنيا على حساب الحق، بالعذاب الأليم في الآخرة في كثير من الآيات في كتابه العزيز، منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكُتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَبِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ مَمْنَانِيَّةً أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا أَنَّارٌ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَيِّنُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾⁴²⁹، وقد نزلت هذه الآية في رؤساء بني إسرائيل الذين كتموا ما أنزل الله في التوراة من أحكام وشرائع وحرفوها بما في ذلك وصف النبي محمد صلى الله عليه وسلم، حيث عمدوا إلى تغيير كل ما يتعارض مع مصالحهم

⁴²⁶ ينظر: الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج 2، ص 454. وينظر: ابن عطية، المحرر الوجيز، ج 3، ص 131.

⁴²⁷ ينظر: إبراهيم بن عمر بن حسن البقاعي (ت 885هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات وال سور، (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي)، ج 11، ص 270.

⁴²⁸ ينظر: محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 13، ص 8262.

⁴²⁹ البقة: 174-175.

الشخصية، فجاء الوعيد الإلهي لهم، ولمن سار على دربهم من بعدهم، من كتمان للعلم وتحريف للحق بالعذاب الأليم في الآخرة⁴³⁰. ولقد حذرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عاقبة كتمان العلم فقال: من سُئل عن علمٍ فَكَتَمَهُ؛ أُلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِّنْ نَارٍ⁴³¹.

الدلالات التربوية

- إن عِظم العقوبة يدل على عِظم الذنب، فكانت عقوبة من كتم علمًا لا يكلمه الله يوم القيمة غضباً عليه، ولا يزكيه فلا يُظهره من دنس ذنبه، وله عذاب شديد موجع لاستبداله الضلاله بالهدى والعذاب بالمغفرة بما أقدم عليه⁴³²، وذلك لما في كتم العلم من مفسدة نشر الجهل في الأمة وجعلها غير قادرة على مواجهة التحديات والمشكلات، وفتح الباب لانتشار الخرافات والأفكار الباطلة، كما يجعل الأمة عرضة لمن لهم مصلحة لإيقاع الفتن ونشر الفساد، ما يجعل منها أمة ضعيفة مهزوزة غير قادرة على تحقيق الرقي الذي أراده الله لها⁴³³.

- أوجب الله على من يحمل علمًا مسؤولية نشره وتبلیغه الناس، وفي المقابل من كتمه فقد خان الأمانة وعرّض نفسه لغضب الله ولعنته وعذابه⁴³⁴، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَهْدَى مِنْ بَعْدِ مَا يَبَيِّنُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَأْعُنُهُمُ الْلَّعْنُونَ﴾⁴³⁵. والكتمان مذموم وإن لم يتضمن تلبيس الحق بالباطل أو صد الناس عن سبيل الله، لأنه يبقى فيه مخالفة لأمر الله بالتبلیغ، بالإضافة إلى أنه ما فائدة العلم وما قيمته إذا لم

⁴³⁰ ينظر: أبو الليث السمرقندی، بحر العلوم، ج 1، ص 115.

⁴³¹ ينظر: محمد ناصر الدين الألباني (ت 1420)، صحيح الترغيب والترهيب، ط 1 (الرياض: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع 2000 م)، ج 1، ص 160، رقم 120.

⁴³² ينظر: الشعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ج 2، ص 48.

⁴³³ ينظر: عدنان بن سليمان الجابري، أسلوب الحوار من خلال سيرة مصعب بن عمير وتطبيقاته التربوية، ص 92.

⁴³⁴ ينظر: مرزوق بن هیاس الزهراني، شرح مسنن الدارمي، ط 1، (2021م)، ج 1، ص 388.

⁴³⁵ البقرة: 159.

٤٣٦ يتم تبليغه الناس؟

- من الضروري الموازنة بين أهمية نشر العلم وعدم كتمانه، وبين عدم الإفصاح عنه في بعض الحالات الضرورية، فلا يُعد في بعض الأحيان عدم الإفصاح عن العلم كتماناً للعلم، بل قد يكون من الحكمة، إذا كان سبب الامتناع لدرء ضرر وفسدة أكبر من منفعة الإجابة، أو جلب مصلحة عامة، أو إذا كان الهدف من السؤال الإيقاع بالمسؤول أو إيقاع الفتنة بين العلماء^{٤٣٧}. فعندما يكون الامتناع عن الإجابة هو الأولى.

3. الإعراض عن الله والصد عن سبيله وإيذاء رسوله

3.1. الإعراض عن آيات الله

بَيْنَ اللَّهِ -عَزَّ وَجَلَّ- فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ ذُكْرِ بِأَيْتٍ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّمَا اِنْهَا عَنِ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ﴾^{٤٣٨}، أن مقابلة العبد آيات الله بالإعراض والصد عنها بعد أن وضحت له من أعظم درجات الظلم، ومن يفعل ذلك استحق شدة نعمة الله عليه، ولن يفلت من عذابه بما أجرم في حق نفسه^{٤٣٩}.

فائدة: أشار التعبير القرآني بكلمة «ثم» التي تفيد معنى التراخي إلى أن ما أنزل الله من الآيات بلغت من الوضوح في الهداية وبيان طريق الفوز بسعادة الدنيا والآخرة إلى درجة يستبعد معها الإعراض عنها عقلا^{٤٤٠}، وإنما يكون الإعراض مع كل هذا الوضوح في وقت لاحق، ولا يكون في الحال.

⁴³⁶ ينظر: محمد بن عبد الله بن إبراهيم الدويش، دروس الشيخ محمد الدويش، دروس صوتية قام بتفریغها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>، ج 55، ص 10.

⁴³⁷ ينظر: عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالتأثر والدرایة، ج 3، ص 438.

⁴³⁸ السجدة: 22.

⁴³⁹ ينظر: أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج 7، ص 86.

⁴⁴⁰ ينظر: المصدر السابق.

الدلالات التربوية

- إن الإعراض عن آيات الله عُدَّ من أشد أنواع الظلم؛ لأن هذا المعرض الظالم، بعد أن بَيَّنَ له الله - عز وجل - ما لا يضلّ بعده ولا يشقى، وما يكفل له حياة يسودها العدل والسلام، قابل نعمة الله من الهدى والبيانات، بالعدول عنها وبتجاهلها وعدم التفكير بها، وكان الأولى به مقابلتها بالإإنصات والتذير ثم التسليم والإيمان والشكر⁴⁴¹.

- إن البُعد عن الله والإعراض عن سبيله الذي هدانا إليه، يورث ضيقاً في النفس وعدم الانسراح، وإن كان العبد مُنْعِماً في الظاهر⁴⁴²، فالمعرض عن طاعته سبحانه موعود بالشقاء وضنك العيش وإن كان ذا سعة، له ما له من الأموال والأولاد، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ دِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾⁴⁴³، وذلك لأنه يسيء الظن بالله ويختلف منهجه، ولا يؤمن بأنه هو الرازق، الحافظ، فتصبح أمواله وثرواته وحتى أولاده سبباً للضيق والمعاناة بدلاً من أن تكون سبباً للسعادة والراحة. فالراحة والسعادة الحقيقية تأتي من الإيمان بالله واتباع منهجه وحسن الظن به والاعتقاد بأن الدنيا ما هي إلا غرس للأخرة⁴⁴⁴، قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَتَّبَعَ هُدَىٰي فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾⁴⁴⁵.

⁴⁴¹ ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 656.

⁴⁴² ينظر: سعيد حوى (المتوفى 1409هـ)، الأساس في التفسير، ط 6 (القاهرة: دار السلام، 1424هـ)، ج 7، ص 3410.

⁴⁴³ طه: 124.

⁴⁴⁴ ينظر: أبو جعفر ابن حميد الطبراني، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج 18، ص 392.

⁴⁴⁵ طه: 123.

3. 2. إِيذَاء رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

توعّد الله - عز وجل - من تجرأ على أذية رسوله صلى الله عليه وسلم بأيّ شكل من أشكال الإساءة والضرر بالعذاب الأليم، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذِنَ رَسُولُ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾⁴⁴⁶، والأذى ما يصيب الإنسان من مكروه، يسيراً كان أو كثيراً⁴⁴⁷، وأذى الرسول صلى الله عليه وسلم يتمثل في عصيانه وإساءة الأدب معه⁴⁴⁸. وقد أمر الله المؤمنين أن يعيروا انتباهاً خاصاً لرسوله صلى الله عليه وسلم، وأن يظهروا التقدير والتجليل عند مخاطبتهم إياه، وألا يتعاملوا مع كلامه كما يتعاملون مع كلام غيره، كما حذر - سبحانه - من عاقب مخالفته أمره أو أمر رسوله والتسلل بعيداً عنه، والتخاذل في تنفيذ أوامره فينزل عليهم سخطه، بأن يفتتوا في دينهم أو يصابوا ببلاء عظيم⁴⁴⁹، قال تعالى: ﴿لَا يَجْعَلُونَ دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءٍ بَعْضُكُمْ بَعْضاً قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَوْاذا فَلَيُحَدِّرِ الَّذِينَ يُحَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةً أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾⁴⁵⁰.

الدلائل التربوية

- لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم منارةً تضيء دروب الخير وينبوعاً يتدفق بالرحمة، بلغ من حرصه على هداية الناس أن كاد يهلك نفسه، اجتهاداً في الدعوة، وغمماً وحزناً على من لم يؤمن، جعل الله أذيته جرماً عظيماً يستوجب العذاب الأليم، إذ إنّ في الإساءة إليه نكراناً للجميل وجحوداً للرحمة، ومقابلةً للإحسان بالإساءة⁴⁵¹.

⁴⁴⁶ التوبة: 61.

⁴⁴⁷ ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير، ج 2، ص 387.

⁴⁴⁸ أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، ج 1، ص 80.

⁴⁴⁹ ينظر: أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام (ت 660هـ)، تفسير القرآن، تحقيق: عبد الله بن إبراهيم الوهيبي، ط 1 (بيروت: دار ابن حزم، 1996م)، ج 2، ص 415.

⁴⁵⁰ النور: 63.

⁴⁵¹ ينظر: إسماعيل حقي، روح البيان، ج 3، ص 457.

- من البدّهـيـ أنه كلـما ظهر داعـ للخـير في زـمن يـسودـه الشـرـ، أسرعـ المستـفـيدـونـ منـ الشـرـ إلىـ التـصـديـ لـدـعـوتـهـ، فـيـسـيـئـونـ إـلـيـهـ، وـيـنـتـقـصـونـ مـنـهـ، وـيـمـكـرونـ بـهـ، خـوـفاـ عـلـىـ نـفـوذـهـ وـسـلـطـانـهـ⁴⁵².

فـهـذـاـ رـسـولـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ الذـيـ قـالـ عـنـهـ ربـ العـزـةـ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَلَمِينَ﴾⁴⁵³ وـشـهـدـ لـهـ سـبـحـانـهـ بـعـظـمـ أـخـلـاقـهـ، فـقـالـ: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾، وـمـاـ رـأـهـ أـحـدـ إـلـاـ شـهـدـ لـهـ بـجـسـنـ الـخـلـقـ وـجـمـالـ الـرـوـحـ، وـمـاـ بـدـرـ مـنـهـ إـلـاـ خـيـرـ، وـمـاـ غـضـبـ لـنـفـسـهـ قـطـ، وـرـغـمـ ذـلـكـ تـعـرـضـ وـمـنـذـ بـعـثـتـهـ لـشـتـيـ أـنـوـاعـ إـلـيـذـاءـ؛ لـأـنـ دـعـوتـهـ تـعـارـضـتـ مـعـ مـصـالـحـ أـهـلـ السـلـطـةـ وـالـنـفـوذـ، وـمـنـ اـحـتـكـرـ عـلـىـ النـاسـ مـصـالـحـهـمـ، وـإـلـاـ، فـكـيـفـ يـمـكـنـ أـنـ يـؤـذـيـ أـحـدـ مـثـلـ شـخـصـهـ الـكـرـيمـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ؟!

- وـمـنـ صـورـ إـلـيـذـاءـ رـسـولـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ، اـبـتـعـادـ كـثـيرـ مـنـ الـمـسـلـمـينـ لـلـأـسـفــ. عـنـ سـنـتـهـ وـمـخـالـفـةـ تـعـالـيـمـهـ وـعـدـمـ التـخـلـقـ بـأـخـلـاقـهـ⁴⁵⁵، رـغـمـ أـنـهـ يـدـعـونـ مـحـبـتـهـ، وـالـصـادـقـ فـيـ مـحـبـتـهـ لـاـ يـعـرـضـ عـمـنـ أـحـبــ، وـيـجـتـهـدـ فـيـ إـرـضـائـهـ. وـمـنـ صـورـ إـلـيـذـاءـ هـيـنـيـهـ أـيـضـاـ، إـلـيـءـةـ إـلـىـ أـهـلـ بـيـتـهـ وـأـصـحـابـهـ، فـكـثـيرـ مـنـ نـسـبـواـ أـنـفـسـهـمـ إـلـىـ إـلـسـلـامـ يـسـيـئـونـ إـلـىـ صـحـابـتـهـ وـأـهـلـ بـيـتـهـ، غـافـلـينـ عـنـ أـنـ هـذـاـ يـؤـذـيـ رـسـولـ اللـهـ هـيـنـيـهـ، فـمـاـ أـقـبـحـ مـاـ وـقـعـواـ بـهـ أـنـ رـضـوـهـ عـلـىـ نـبـيـهـمـ مـاـ لـنـ يـرـضـوـهـ عـلـىـ أـنـفـسـهـمـ، وـقـدـ وـرـدـ عـنـ رـسـولـ اللـهـ هـيـنـيـهـ قـوـلـهـ: «لَا تُؤْذُنِي فـيـ أـصـحـابـيـ وـمـنـ آذـاهـمـ فـقـدـ آذـانـيـ» وـوـرـدـ عـنـهـ قـوـلـهـ: «لـا تـؤـذـونـيـ فـيـ عـائـشـةـ»، وـقـوـلـهـ: «فـاطـمـةـ بـعـضـعـةـ مـنـيـ يـؤـذـنـيـ مـاـ آذـاهـاـ»⁴⁵⁶.

- ما يـجـهـلـهـ الـذـيـ يـتـجـرـأـ عـلـىـ رـسـولـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ بـأـيـ شـكـلـ مـنـ أـشـكـالـ إـلـيـءـةـ، أـنـهـ فـيـ الـحـقـيقـةـ بـإـسـاءـتـهـ إـنـمـاـ يـسـيـءـ لـنـفـسـهـ وـيـوـرـدـهـاـ الـهـلاـكـ وـيـضـعـهـاـ تـحـتـ طـائـلـةـ الـطـردـ مـنـ رـحـمـةـ اللـهـ، قـالـ

⁴⁵² يـنـظـرـ: الشـعـراـويـ، تـفـسـيرـ الشـعـراـويـ، جـ 9ـ، صـ 5245ـ.

⁴⁵³ الأنـبـيـاءـ: 107ـ.

⁴⁵⁴ القـلـمـ: 4ـ.

⁴⁵⁵ يـنـظـرـ: محمدـ عـلـيـ طـهـ الـدـرـةـ، تـفـسـيرـ الـقـرـآنـ الـكـرـيمـ وـإـعـرـابـهـ وـبـيـانـهـ، طـ 1ـ (ـدـمـشـقـ: دـارـ اـبـنـ كـثـيرـ، 2009ـمـ)، جـ 7ـ، صـ 545ـ.

⁴⁵⁶ أبوـ الفـضـلـ الـقـاضـيـ عـيـاضـ بـنـ مـوـسـيـ الـيـحـصـيـ (ـتـ 544ـهـ)، الشـفـاـ بـتـعـرـيفـ حـقـوقـ الـمـصـطـفـيـ - مـذـياـلاـ باـلـحـاشـيـةـ الـمـسـمـاةـ مـزـيلـ الـخـفـاءـ عـنـ الـأـلـفـاظـ الـشـفـاءـ، (ـدـارـ الـفـكـرـ الـطـبـاعـةـ وـالـنـشـرـ وـالـتـوزـعـ، 1988ـمـ).

تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذِونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، لَعَنْهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا﴾⁴⁵⁷

3 . 2 . 3 . الصد عن سبيل الله

إن الذي يصدّ عن سبيل الله أعظم جرمًا من المعرض عن آياته، لأنه لم يكتف بإعراضه وعدم اتباع طريق الله الحق فحسب، بل سعى في الأرض ليصدّ غيره عن الهدية، لذلك توعّده رب العزة بمضاعفة العذاب يوم القيمة، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عَوْجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمُ الْكُفَّارُ﴾ ١٩، أُولئكَ لَمْ يَكُنُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أُولَيَاءِ يُضْعِفُهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبَصِّرُونَ ٤٥٨، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْهُمْ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ إِمَّا كَانُوا يُفْسِدُونَ ٤٥٩﴾. وتتعدد صور الصدّ عن سبيل الله وتتنوع أشكاله، بحسب المكان والزمان، فقد يتجسد في تشويه منهج الدين لينفر منه الناس، أو قد يتجسد بالتشكيك في المعتقدات، أو قد يكون من خلال الطعن في العلماء والدعاة والمصلحين أو استضعافهم والسخرية منهم ومن الملتزمين من عامة المسلمين ومحاربتهم والتضييق عليهم ٤٦٠. كما أنّ من صور الصدّ عن سبيله لھُو الحديث، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُمُ الْحَدِيثِ لِيُضْلِلَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِعِيرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذُهَا هُرْزُواً أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ٤٦١﴾، ولھُو الحديث ليُضلّ عن سبيله لـ الله بغير علم ويتخذها هرزاً أُولئك لهم عذاب مهين ٤٦٢. الحديث هو كلّ ما يُشغل عن ذكر الله وطاعته، الموجب لغفلة القلب والعقل. وقيل هو

الأخذاب: 57

458

النحل: 88

⁴⁶⁰ ينظر: محمد بن أحمد بن مصطفى المعروف بأبي زهرة (ت 1394هـ)، *زهرة التفاسير*، د. ط. د. ت (مصر: دار الفكر العربي)، ج 6، ص 2845.

461

⁴⁶² ينظر: القشيري، *لطائف الإشارات*، ج 3، ص 128.

المجادلة في آيات الله والخوض في الباطل للصدّ عن سبيله⁴⁶³.

الدلّات التربوية

- قد يستتر الصادّون عن سبيل الله تحت أقنعة مزيفة، تخفي أهدافهم الدنيئة، فيُجندون الإعلام الهازيء بأشكاله المتعددة، والبرامج المسمومة لنشر الضلال والانحلال الخلقي ليصدوا الناس عن شرائع الله، بدعوى الحرية، أو ضرورة مسيرة التجدد وتغيير العصر، بينما في المقابل تُكمّم أصوات الحق والإصلاح والدعوى إلى العودة إلى الهداية، في مشهد قبيح من التناقض في المعايير⁴⁶⁴.

- إنّ الأدوات والوسائل المتاحة حالياً لنشر الباطل والضلال وصدّ الناس عن دين الحق جعلت من الباطل قوة عالمية تنتشر بسرعة وسهولة، بفضل التقدّم التكنولوجي ووسائل الاتصال الحديثة، مما يجعل تأثير سفوم الباطل تنتشر بسرعة كبيرة وتصل إلى كافة أنحاء العالم، من الشرق إلى الغرب. وبالتالي، التحدّيات التي نواجهها في التصدي لهذه الأشكال الحديثة من الصدّ عن سبيل الله هي أكبر وأعقد بكثير مما واجهه أسلافنا، ما يتطلّب منها مواجهتها بوعي وحكمة واستفادة من نفس التقنيات لتحقيق الإصلاح ونشر الهداية⁴⁶⁵.

- إنّ الإنسان بدون اتباع شرائع الله يكون فريسة سهلة للغواية والفساد، مما يسهل قيادته والتحكم به، لذلك يسعى أهل الضلال، وبحرص شديد، لتحييد الناس عن الطريق المستقيم الذي دعانا إليه الدين الحنيف، لاستغلالهم في تحقيق أطماعهم وشهوّاتهم ومكاسبهم الدنيوية. وهذا ما أشار إليه قول تعالى: ﴿وَيَغُونُهَا عَوْجًا﴾، فأخبرنا رب العزة برغبتهم في أن يكون حال الناس معوجا؛ لأنّ إيمانهم يسلب منهم ما ينتفعون منه بفسادهم⁴⁶⁶.

⁴⁶³ ينظر: سهل التستري، تفسير التستري، ص 123.

⁴⁶⁴ ينظر: إبراهيم بن صالح العجلان "الصد عن سبيل الله خطره وصوره" ، <https://2u.pw/0N3j2ELN> [2024/7/16].

⁴⁶⁵ ينظر: المصدر السابق.

⁴⁶⁶ ينظر: محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، ج 2، ص 8.

3.3. الكفر والشرك والنفاق والردة

3.3.1. الردة

إِنَّ مَنْ دَخَلَ الْإِسْلَامَ وَرَأَى نُورَهُ وَعْرَفَ تَعَالَيمَهُ ثُمَّ ارْتَدَّ عَنْهُ وَاطْمَأَنَ قَلْبُهُ بِالْكُفْرِ، غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَتَوَعَّدَهُ بِعَظِيمِ عَذَابِهِ⁴⁶⁷ ، قَالَ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنَّ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدُراً فَعَصَبَ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾⁴⁶⁸ . وَقَدْ أَخْبَرَنَا عَزَّ وَجَلَّ - أَنَّهُ لَا يُؤْثِرُ الضَّلَالَةَ عَلَى الْهُدَى، وَالظُّلْمَاتَ عَلَى النُّورِ إِلَّا مِنْ سَعْيٍ وَرَاءِ مَصَالِحِ الدُّنْيَا وَمَنَافِعِهَا، عَلَى حِسَابِ الْآخِرَةِ، فَخَتَمَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ وَسَمْعِهِ وَبَصْرِهِ، فَهُوَ يَسْمَعُ الْحَقَّ وَيَرَاهُ لَكَهُ لَا يَنْصُتُ إِلَيْهِ وَلَا يَفْقِهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ذُلِكَ بِأَنَّهُمْ أَسْتَحْبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكُفَّارِ﴾⁴⁶⁹ 107 أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَقَعَهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغُفَّالُونَ⁴⁷⁰ 108 لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْحَسِرُونَ⁴⁷¹ . وَقَدْ وَرَدَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِكْمَةِ الْمُرْتَدِ عَنِ الدِّينِ فِي الدُّنْيَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ⁴⁷² . وَيُقْتَلُ الْمُرْتَدُ بَعْدَ أَنْ يَسْتَتَابَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ إِنْ أَصْرَرَ عَلَى الرَّدَّةِ حَقٌّ عَلَيْهِ حِكْمَةُ اللَّهِ⁴⁷³ .

⁴⁶⁷ ينظر: سامي وديع عبد الفتاح القدوسي، التفسير البشري لما في سورة النحل من دقائق المعاني، (الأردن: دار الواضح) ص 213.

⁴⁶⁸ النحل: 106.

⁴⁶⁹ النحل: 107 - 109.

⁴⁷⁰ البخاري، صحيح البخاري، تحقيق: مصطفى ديب البغا، ط 5 (دمشق: دار ابن كثير - دار اليمامة، 1993م)، ج 6، ص 2682.

⁴⁷¹ ينظر: مالك بن أنس بن مالك المديني (ت 179هـ)، موطاً مالك برواية محمد بن الحسن الشيباني، تحقيق: عبد الوهاب عبد الطيف، ط 2 (المكتبة العلمية)، ص 310.

الدلالات التربوية

- ربما يتساءل بعضهم، كيف يأمر الشرع بقتل من يرتد عن الإسلام وقد قال تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهٌ فِي الدِّينِ﴾⁴⁷²، وما يخفى عن كثير من الناس أن المرتد لا يُحکم عليه بالقتل لـيُكره على الإسلام لأنّ الإسلام غني عن هذا النموذج من المسلم المكره، الذي سيكون ضرره أسوأ من ضرر المنافق على الإسلام وال المسلمين، وإنما حُكم عليه بالقتل عقوبة له على فعله، فهو حدّ من حدود الله كحُكم قطع يد السارق، ورجم الراياني الحصن وغيره من الحدود⁴⁷³.

- إنّ الحُكم بالقتل على المرتد يغلق باباً من أبواب الفتنة؛ لأنّ فيه زجر ملن تسول له نفسه دخول الإسلام نفاقاً وتصنّعاً، ثم يعلن خروجه منه ليُفتن من كان ضعيف الإيمان من المسلمين وغيره من غير المسلمين، لظنّهم أنه ما خرج من الدين إلا بعد أن تعمّق فيه وعرف حقيقته فيصبحون فريسة سهلة لما يبيثه من شكوك وشبهات حول الإسلام، وفي هذا مفسدة عظيمة عمل الشرع على قطعها من جذورها بإقامة حدّ القتل على المرتد⁴⁷⁴.

3.3.2. الكفر والشرك

3.3.2.1. الكفر

الكفر هو جحد الربوبية ونبوة الأنبياء أو جحد شيء مما أتوا به، أو الإقدام على عمل قام الدليل على أنّ العمل به كفر⁴⁷⁵. والكفر في تقسيم الشرع نوعان: ما لا يخرج من الملة وهو الكفر

⁴⁷² البقرة: 256.

⁴⁷³ ينظر: عثمان الخميس، كيف الجمع بين لا إكراه في الدين وبين قتل المرتد، <https://www.youtube.com/watch?v=cSzCaRIMuM> [2024/7/15].

⁴⁷⁴ ينظر: عبد المجيد حامد صبح، الرد الجميل على المشككين في الإسلام، ط 2 (مصر: دار المنارة للنشر والتوزيع والترجمة، 1424هـ - 2003م)، ص 81.

⁴⁷⁵ ينظر: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري (ت 456هـ)، الفصل في الملل والأهواء والنحل، د. ط. د. ت (القاهرة: مكتبة الخانجي)، ج 3، ص 118.

الأصغر، وما يخرج من الملة وهو الكفر الأكبر، وهو ما سنتناوله في مطلبنا هذا. وينقسم هذا النوع إلى أقسام خمسة: كفر تكذيب: وهو الاعتقاد بكذب الرسل وما جاءوا به من الآيات. وكفر إعراض: وهو أن يعرض العبد بقلبه ولسانه عن الحق فلا يبالي بالبحث عن الحقيقة. وكفر استكبار مع التصديق: وهو كفر من استيقنت نفسه صدق ما جاء به الرسل من الحق، لكنه رفض الانقياد له استكبارا. وكفر شك: وهو ألا يجزم العبد بالإنكار ولا يجزم بالتصديق. وكفر نفاق: وهو ألا يظهر العبد الإيمان بلسانه ويبطن الكفر بقلبه⁴⁷⁶. ولقد بين الله في كتابه وعلى لسان رسالته من البيانات والحجج والبراهين ما يدل على أنه هو الإله المعبد الحق وما سواه باطل فالصدق ما أخبر، والعدل ما حكم، والحق ما أنزل، فمن آمن به كان من المفلحين ومن كفر بعد أن عرف آياته كانت عاقبته أن توعّده الله عذاباً شديداً جزاءً لإنكاره وكفره⁴⁷⁷، قال تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَيْتَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ دُوْلُ أَنْتَقَامٍ﴾⁴⁷⁸، قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَاباً شَدِيداً فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نُصْرَىٰ﴾⁴⁷⁹.

الدلالات التربوية

- إن الكفر شيء دخيل على طبيعة النفس وفطرتها، والأصل فيها هو الإيمان بالله، لذلك تجد الكفار والملحدين وإن أنكروا وجود الله -عز وجل- إلا أنهم في حقيقة الأمر يشعرون بالخواء النفسي، ودائماً ما يبحثون في داخلهم عن معبد يلجؤون إليه بغض النظر عن ماهيته، وهذا إن دل على شيء فهو يدل على حاجة النفس البشرية إلى قوة تلجأ إليها في أوقات الشدة والواقف الصعب، ووجود هذا الشعور في النفس البشرية أكبر دليل على وجود الله ووحدانيته وأنه هو الخالق لهذه النفس وما سواها من المخلوقات ولا خالق سواه.

⁴⁷⁶ ينظر: ابن القيم، مدارج السالكين في منازل السائرين، ج 1، ص 520.

⁴⁷⁷ ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام الممان، ص 962.

⁴⁷⁸ آل عمران: 4.

⁴⁷⁹ آل عمران: 56.

- إن الكفر بالله يعتبر خطية عظيمة لا يمكن أن تُغطّيها أو تُؤوض عنها أي أعمال حسنة فما يقوم به الكافر من أعمال خيرية ومشاريع إنسانية في الدنيا لن تكون يوم القيمة، ذات فائدة له ولن تُخفّف عنه عذاب الله لأن شرط العمل الصالح أن يكون خالصاً لوجهه سبحانه⁴⁸⁰ ، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهُمْ كَسَرَابٌ بِقِيَعَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمَآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدُهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَّاهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾⁴⁸¹.

- إن من رحمة الله بعباده أن منحهم حواساً ترشدهم إلى الإيمان، لكن كيفية استخدام هذه الحواس تختلف بين المؤمن والكافر، فالمؤمن يستمع للحق ويصدقه بعقله وقلبه، بينما الكافر لا تعمل حواسه بانسجام وتكامل كما ينبغي، فهو يسمع الحق لكنه يعارضه ويسعى إلى تبرير كفره، وكأنه أشبه بالمليت الذي لا يسمع ولا يستجيب⁴⁸². إذن السمع وحده لا يكفي، بل يجب أن يكون مقروراً بالإن الصاغ العميق والإصغاء للحقائق والقيم التي نسمعها، حتى تؤثر في قلوبنا وتوجه عقولنا نحو الإيمان الحق، فبدون هذا الإن الصاغ والإصغاء، يبقى السمع بلا فائدة وكأننا لم نسمع شيئاً.

3. 3. 2. الشرك

الشرك هو أن يجعل العبد مع الله شريكاً في العبادة، سواء كان صنماً، أو كوكباً، أو إنساناً، أو أي مخلوق آخر، فهو يوجه عبادته أو جزءاً منها إلى غير الله، ويعطيه مكانة لا تليق إلا بالله وحده⁴⁸³. والشرك من كبائر الذنب وقد أخبرنا الله أن عاقبته العذاب الأليم، قال تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَالْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾⁴⁸⁴، وأن من مات وهو يشرك بالله

⁴⁸⁰ ينظر: سعيد مصطفى ذياب "أثر الكفر والمعاصي على الطاعات والقربات" <https://2u.pw/gLLhK143> [2024/7/3] م.

⁴⁸¹ التور: 39.

⁴⁸² ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 6، ص 3604.

⁴⁸³ ينظر: عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالتأثر والدرایة، ج 8، ص 189.

⁴⁸⁴ ق: 26.

فلن يغفر له وقد حرم الله عليه الجنة، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا مَن يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا أَوْنَاهُ الْأَنَارُ﴾⁴⁸⁵. ومن صور الشرك التي قد يغفل عنها كثير من الناس، إشراك من هو دون الله، مع الله في الحبة والتعظيم، وهو أن لا يرجو من الله شيئاً إلا ويجعل لغيره من عظم في نفسه مثله، فحبه وتعظيمه غيره من نوع حبه لله وتعظيمه، فهو بهذا الحب والتعظيم قد أشرك بالله، لأنه لا يصدر من مؤمن موحد⁴⁸⁶ ، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنَادِا يُجْبِوْهُمْ كَحْبَ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءامَنُوا أَشَدُ حُبًا لِّلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْفُوْةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾⁴⁸⁷. ومن أنواع الشرك أيضا الرياء وهو ما يسمى بالشرك الأصغر، والرياء هو ما كان قصد عمل العبد فيه رضا الناس ومدحهم⁴⁸⁸ ، قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعُدُ الْكَلْمُ الْطَّيْبُ وَالْعَمَلُ الْصَّلِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ هُمْ عَذَابَ شَدِيدٍ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ 10﴾ والمراد بمكر السيئات هنا "الرياء"، ومعنى قوله تعالى "ومكر أولئك هو يبور" أي عمل المرائي لا يقبل ولا يرفع مثل العمل الصالح الذي يكون لوجهه تعالى⁴⁸⁹.

الدلائل التربوية

- إنَّ من دوافع العبادة اعتقاد العابد أنَّ المعبود مالك للأسباب التي يُنتفع بها، أو شريك مالك الأسباب، أو ظهير له، أو وجيه ذو قدرٍ يُشفع عنده، وقد نفى الله عن ما يُعبد من دونه أي قدرة على ملك أو شراكة أو معاونة أو شفاعة إلَّا بإذنه، بقوله تعالى: ﴿فُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم﴾

المائدة: 72 485

⁴⁸⁶ ينظر: محمد رشید رضا، *تفسیر المغار*، ج 2، ص 55.

البقرة: 165

⁴⁸⁸ ينظر: محمد الأمين بن عبد الله المهرري الشافعي [ت 1441 هـ]، تفسير حدائق الروح والريحان في روایی علوم القرآن، ط 1 (بيروت: دار طوق النجاة، 2001م)، ج 22، ص 156.

⁴⁸⁹ ينظر: أبو محمد إسحاق بن إبراهيم البستي القاضي (ت 307 هـ)، *تفسير إسحاق البستي*، تحقيق: عوض محمد وعثمان معلم، ج 2، ص 163.

مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلُكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا هُمْ فِيهِمَا مِنْ شَرِيكٍ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَاهِيرٍ⁴⁹⁰، فإذا انتفت هذه الأسباب من كل وجه، انتفت أسباب الشرك، وكان الله الواحد الأحد المستحق للعبادة والتعظيم، لأنه غني بذاته ولا يحتاج إلى أحد بينما جميع المخلوقات فقيرة إليه .

- إن إشراك إله آخر مع الله، فضلا عن كونه ذبئباً عظيماً فإنه أمر في غاية القبح والشناعة؛ لأن العبد في هذه الحال يستوي عنده الله -عز وجل- مع من هو دونه من لا يملك له نفعاً ولا ضراً بعد أن من الله عليه بخلقه ورزقه وتسخير السموات والأرض له، وكان الأولى به أن يكون عبداً شكوراً⁴⁹¹.

- إن من أسباب المحبة بين المخلوقات هو اعتقاد المحب أن المحبوب يمتلك قدرة تعلو على قدرته، ومقاماً يفوق مقامه، وأن هذا المحبوب شديد الاعتناء به والعطف عليه، وهو محل لجوء إليه واستعانة ولا غنى له عنه؛ فهذا الاعتقاد في المحبوب يمنح المحب شعوراً بقوه من يحب، والانجداب نحوه، وهذا ما عليه المحبة بين المخلوقات، فإنها تنضوي تحت أسباب ومسبيات وأعمال مكتسبة ليست فطرية، أما محبة العبد لخالقه فهي مختلفة تماماً، فمحبته لربه وثقته به واعتقاده برحمته وقدرتها على تسخير الأسباب تجعل من هذه المحبة أسمى من أي محبة غيرها؛ فهي غير مبنية على الاستفادة والرجاء من المحبوب (المعبود)، كما هي بين المحبة بين الخلق⁴⁹²، وهي محبة خاصة به - عز وجل- لا تشبه المحبة التي بين العباد، ولذلك ترى إذا مات ولد المؤمن حمد الله واسترجع، وإذا قُدِّر عليه في رزقه رضي بأمر الله وصبر، لأنه يعلم علم اليقين أنَّ أمر الله كله له خير، سواء كان ظاهره خيراً أو شرّاً.

- أهمية النية الصالحة في الأفعال، فالعمل بنية صافية وخلصة لله -تعالى- يكون له أثر عظيم،

⁴⁹⁰ ينظر: ابن القيم، *تفسير القرآن الكريم*، تحقيق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية، ط1(بيروت: دار ومكتبة أهلال، 1410هـ)، ص435.

⁴⁹¹ ينظر: ابراهيم بن محمد الحقيل "خطورة الشرك" [https://2u.pw/d5pJK0cA] ، 7/6/2024م.

⁴⁹² ينظر: محمد رشيد رضا، *تفسير المنار*، ج2، ص55-56.

يُبَيِّنُ الْعَمَلُ بِنَيَّةِ الرِّيَاءِ يَفْقَدُ قِيمَتَهُ تَامًا . فَلَا بَدْ لِلإِنْسَانِ مِنَ التَّفْكِيرِ فِي نَتَائِجِ أَعْمَالِهِ وَعَوَاقِبِهَا ، إِذَا كَانَ الْعَمَلُ صَادِقًا وَخَالِصًا لِوَجْهِ اللَّهِ ، كَانَتْ نَتْيَاجُهُ خَيْرًا ، أَمَّا إِذَا كَانَ رِيَاءً ، فَإِنَّ النَّتْيَاجَةَ سَتَكُونُ خَسَارَةً كَبِيرَةً.

3. 3. النفاق

النفاق هو ادعاء الإيمان على وإخفاء الكفر وكتمانه⁴⁹³. والمنافق من نسب نفسه إلى الإسلام ولم يعمل بفريضه أو يتقييد بحدوده وبخضوع لأحكامه⁴⁹⁴. والنفاق صفة ذميمة ومرض من أمراض القلوب يورث الكفر⁴⁹⁵، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَشْتَرُوا الْكُفُرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضْرُبُوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾⁴⁹⁶، وقد حذرنا الله من النفاق والمنافقين في كتابه العزيز في كثير من الآيات والتي تزيد على مئتين وأربعين آية⁴⁹⁷، إضافة إلى سورة كاملة نزلت فيهم، كلها تكشف عن صفات المنافقين القبيحة ونفوسهم المريضة وفسادهم الباطن، وتبيّن مصيرهم المحتوم في الآخرة، منها قوله تعالى: ﴿بَشِّرِ الْمُنْفَقِينَ بِأَنَّهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾⁴⁹⁸، قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنْفَقِينَ فِي الدَّرْكِ أَلْأَسْفَلِ مِنَ النَّاسِ وَلَنْ يَجِدُوهُمْ نَصِيرًا﴾⁴⁹⁹، وهذا يدل على أنهم من شرار الخلق وأخبثهم⁵⁰⁰. وقوله

⁴⁹³ ينظر: محمد بن الحسن بن فورك (ت 406هـ)، تفسير ابن فورك، تحقيق: علال عبد القادر، ط 1 (المملكة العربية السعودية: جامعة أم القرى، 2009م)، ج 2، ص 80.

⁴⁹⁴ ينظر: الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج 1، ص 440.

⁴⁹⁵ ينظر: أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر (ت 319 هـ)، كتاب تفسير القرآن، تحقيق: سعد بن محمد، ط 1 (المدينة النبوية: دار الماثر، 2002م)، ج 2، ص 508.

⁴⁹⁶ آل عمران: 177.

⁴⁹⁷ ينظر: عادل بن علي الشدي، دراسة قرآنية في النفاق وأثره في حياة الأمة، ط 1 (الرياض: دار الوطن للنشر، 2003م)، ص 9.

⁴⁹⁸ النساء: 138.

⁴⁹⁹ النساء: 145.

⁵⁰⁰ ينظر: عبد القاهر الجرجاني، درج الدرر في تفسير الآي والسور، ج 2، ص 640.

تعالى : ﴿وَيُعَذِّبَ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفَقِتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّانِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السُّوءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةً السُّوءَ وَغَضِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾⁵⁰¹.

الدلالات التربوية

- إن النفاق أخطر من الكفر، وخطورة المنافق تكمن في أن وجوده في الأمة الإسلامية يشكل آفة عظيمة تهدد أمنها، وذلك لقدرته على التخفي بين صفوف المسلمين والتلبس بلباسهم، فيكون مكره بها أشد فتكاً من مكر الكافرين، ما يجعل منه خطراً داهماً يهدد كيان الأمة واستقرارها. لذلك كان خطره من أكبر مخاوف رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته فقد روي عنه صلى الله عليه وسلم قوله: أَخْوَفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي كُلُّ مُنَافِقٍ عَلَيْهِ اللسان»⁵⁰². والتاريخ الإسلامي مليء بالشوahد على ما أصاب الأمة من المصائب التي كان كيد المنافقين من ورائها، منذ نشأة الإسلام حتى يومنا هذا.
- إن المنافق أعظم جنابة من الكافر لأنه جمع بين الكفر وقبائح الذنوب، مما من صفة قبيحة إلا وكانت فيه، كالمخادعة والكذب والسخرية من المسلمين والسعى في الإفساد والصد عن سبيل الله⁵⁰³.
- إن سلوك المنافق، القائم على تحقيق الرغبات والمصالح الشخصية، من دون مراعاة حلال وحرام أو خضوع لأحكام جعله نموذجاً سيئاً للفرد الذي قد يقتدى به في المجتمع، فيعمّ به البلاء، فبسبب صعوبة تمييز المنافقين والاحتراز من دسائسهم، فإنهم قد يظهرون في المجتمع كمصلحين يحملون راية الإصلاح وهم في الحقيقة يهدفون إلى هدم المعتقدات والقيم، فهم كالقنبلة الموقوتة التي قد تنفجر في أي لحظة فتحدث خراباً واسعاً ودماراً، وهذا ما نجده متجسدًا في دعوة تحرير المرأة، الذين من خلال سيطرتهم على الإعلام والبرامج ومراكز الشباب لم نجد لهم

⁵⁰¹ الفتح: 6.

⁵⁰² ينظر: محمد بن حبان (ت 354هـ)، صحيح ابن حبان، تحقيق: محمد علي وخالص آي دمير، ط 1 (بيروت: دار ابن حزم، 2012م)، ج 4، ص 469، رقم 3783.

⁵⁰³ ينظر: بن عادل، اللباب في علوم الكتاب، ج 1، ص 334.

حررها إلا من حيائها وقيمها ومعتقداتها الإسلامية، ولا يزالون يحاولون نزعها من أسرتها ودورها
الذي فطرها الله عليه .⁵⁰⁴

- إن مسألة محاربة المنافقين وعدم مداهنتهم، والقضاء على ظاهرة النفاق بأشكاله وصوره المتعددة، وتوعية عوام المسلمين بخطره، لا بد أن تكون من أولى المهام التي يجب أن يتبنّاها الدعاة والتربويون والمصلحون في الأمة، لأنّها تعدّ الخطوة الأولى في محاولة إعادة إحياء الأمة وإعادتها إلى جادة الطريق. وهو ما أمر الله به نبيه صلّى الله عليه وسلم بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْنَّبِيُّ جُهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنْفِقِينَ وَأَغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا وَلَهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾، وأمره سبحانه بمحاربتهم والغلظة عليهم؛ لأنّهم سلاح فتاك يستخدمه أعداء الإسلام في ضرب قلب الأمة الإسلامية.

3. 4. نقض العهود

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَآتَيْنَاهُمْ ثُمَّنَا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَقَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزِّيْكِهِمْ وَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ﴾، وقال سبحانه: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَفَضَتْ غَزْلًا مِّنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَثَتْ تَتَّخِذُونَ أَيْمَنَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيَبْيَسَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَحْتَلِفُونَ﴾، في هذه الآيات نهى الله سبحانه وتعالى عباده عن اتخاذ المواثيق من الأيمان والعهود والعقود دخلا بينهم والعقد هو كلّ ما يستوجب الوفاء به، مما يلزم به المرء نفسه بإرادته⁵⁰⁵. والدخل هو إدخال

⁵⁰⁴ ينظر: عادل بن علي الشدي، دراسة قرآنية في النفاق وأثره في حياة الأمة، ص 450.

⁵⁰⁵ التوبة: 73.

⁵⁰⁶ آل عمران: 77.

⁵⁰⁷ النحل: 92.

⁵⁰⁸ ينظر: جمال الدين القاسمي، محسن التأويل، ج 6، ص 403.

الشيء في شيء من جنسه من باب الخديعة والغش⁵⁰⁹، والمراد بالأيمان هنا هي الأيمان الكاذبة التي يُلبس بها على الناس أمرهم، ويُخسّ بها حق الغير⁵¹⁰، وتُتَّخذ كوسيلة لطمئن الناس ثم الغدر بهم بعدم الوفاء بالعهد، وكان الحق أن تكون سبلاً إلى الالتزام⁵¹¹، والمعنى المراد أن الله – سبحانه – قد نهى عباده عن تعليق تلك الموثائق من الأيمان والعقود والعهود بأنواعها المختلفة بالأهواء، فيوفون بها متى ما رأوا المصلحة في ذلك، وإنما نقضوها طمعاً في عرض من عروض الدنيا، أو انجازاً لطرف الأقوى على حساب الطرف الأضعف، وحذر – سبحانه وتعالى – أنه من يُقدم على هذا الفعل سيزيل عن الاستقامة، ولن يسير على طريقة سوية عادلة، قال تعالى:

﴿فَتَرِلَ قَدْمٌ بَعْدَ ثُبُوكَهَا﴾⁵¹²; لأن ذلك يؤدي إلى الفساد وتضليل الناس، وبالتالي سيكون هذا سبباً في حلول العقوبات في الدنيا، وفي الآخرة، توعّده الله بعظيم عذابه وأليمه⁵¹³.

الدلالات التربوية

– لما كان التشريع الإسلامي يبلغ من الروعة والكمال ما يثبت أنه من لدن حكيم خبير جاء الأمر بالوفاء بالعهود والاستقامة في التعامل، وعدم الغش في الأيمان المستخدمة في توثيقها لتعزيز القيم الأخلاقية والدينية في التعامل مع الآخرين، مما يسهم في بناء مجتمع متماسك يعتمد على الثقة والتعاون بين أفراده، فالغدر ونقض العهود يؤدي إلى قلة الثقة والمصداقية وبالتالي نشر الفوضى والفساد؛ لذا فإن اتخاذ الأيمان والعقود وسيلة للإفساد والخداع تصرف مرفوض دينياً

⁵⁰⁹ ينظر: شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشريبي الشافعي (ت 977هـ)، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، (القاهرة: مطبعة بولاق، 1285هـ)، ج 2، ص 258.

⁵¹⁰ ينظر: أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ج 7، ص 19.

⁵¹¹ ينظر: مجموعة من العلماء بإشراف جمعي البحث الإسلامية بالأزهر، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط 1 (الم الهيئة العامة لشئون المطبع الأميرية، 1973م-1993م)، ج 5، ص 673.

⁵¹² الحل: 94.

⁵¹³ ينظر: مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج 2، ص 485. وينظر: محمد المكي الناصري (ت 1414هـ)، التيسير في أحاديث التفسير، ط 1 (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م)، ج 3، ص 354.

514 . وأخلاقياً .

- إن الدين الإسلامي دين العدل وحفظ الحقوق لذلك هو يرفض النظر إلى القوة كمقاييس أساسية للتعاون والتعامل؛ لأنّ فيه تهميشاً للحق وسحقاً للعدالة، لذلك فإنّ تبرير نقض العهود لتحقيق ما يسمى «مصلحة الدولة» على مستوى العلاقات الدولية، غير مقبول في الإسلام فهو لا يقرّ أيّ تعاهد أو تعاون يكون هدفه الإثم والعدوان واستغلال حقوق الآخرين. وعلى مستوى الأفراد فالتخلي عن الضعفاء والانحصار إلى الأقوياء يسهم في تعميق الفجوة بين الطبقات الاجتماعية، و يؤدي إلى اضطرابات وانقسامات تضعف المجتمعات وتفككها .⁵¹⁵

- إن الحفاظ على الأمانة والصدق في التعامل هو من أهم الأمور التي يجب أن يلتزم بها المؤمن، لتجنب أن يكون سبباً في انصراف الناس عن الإسلام، ولضمان أنه يعكس الصورة الحقيقية للدين الحنيف؛ لأنّ انحرافه عن طريق الاستقامة والمهدى قد يتسبب في صد الآخرين عن الدخول في الدين الإسلامي، إذ إنّ أفعاله الخاطئة قد تؤدي إلى فقدان الثقة في الدين نفسه فعندما يرى الناس مؤمناً يخالف عهوده ويغدر بمن عاهدهم، يتولد لديهم شعور بأنّ هذا الفساد يعكس حقيقة الدين ذاته، ما يدفعهم للابتعاد عنه، لذلك يتحمل المؤمن مسؤولية كبيرة في تمثيل الدين بأفضل صورة؛ لأنّ أفعاله قد تكون السبب المباشر أو غير المباشر في صد الآخرين عن سبيل الله ، قال تعالى: ﴿لَا تَتَحْذُّرُوا إِيمَنَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَنَزَّلُ قَدْمُ بَعْدَ ثُبُوكُمْ وَتَدْوِفُوا أَسْسُوئَةِ إِمَانِكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾⁵¹⁶ .⁵¹⁷

⁵¹⁴ ينظر: عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 7، ص 353.

⁵¹⁵ ينظر: سامي القدوسي، التفسير البياني لما في سورة النحل من دقائق المعاني، 185 ص.

⁵¹⁶ ينظر: سعيد حوى، الأساس في التفسير، ج 6، ص 2992.

⁵¹⁷ النحل: 94.

خلاصة الفصل

- لقد أمر الله تعالى - بتحكيم شرعه في كل صغيرة وكبيرة، وجعل العدل أساساً تقوم عليه العلاقات الإنسانية. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءامَنُوا كُوْنُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوْ أَلْوَلَدِينِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾⁵¹⁸، وهذا يعني أن المؤمن مطالب بالالتزام بالعدل حتى لو كان ذلك ضد مصلحته الشخصية. ولكن عندما يغلب الهوى على القلب، يتلاشى هذا الالتزام، ويصبح الإنسان يميل في أحکامه وفق ما يشتهي وما يتناسب مع رغباته ومنافعه، ويظنه أن هذا يتحقق له منافع أو أنه يسير بطريق أكثر سهولة، ولكن في الحقيقة، هذا المسار لا يقود إلا إلى الخسران، واتباع الهوى في الحكم يفسد الأمانة التي أوجبهها الله على الإنسان، فالحكم بالعدل والحق هو من أسمى صور الأمانة. لكن من يتبع هواه يعمد إلى تشويه الحقائق، ويُحرف الأحكام لتوافق مع مصالحه، ويظلم من لا يوافقه أو لا يخدم مصلحته.

- كما أن اتخاذ الدين لعباً ولهواً هو من أخطر ما قد يقع فيه الإنسان في تعامله مع شرع الله، فالدين ليس مجرد قواعد أو شعائر يؤديها المسلم كعادة أو تقليد، بل هو منهج حياة متكامل يقوم على الإيمان بالله، والالتزام بأوامره واجتناب نواهيه، ومع ذلك قد نجد من يتعامل مع الدين وكأنه مادة للعبث أو وسيلة لتحقيق مصالح دنيوية زائلة، هؤلاء يغفلون عن حقيقة أن الدين هو رابط الإنسان بربه، وعهد يجب الوفاء به، وليس ميداناً للمزايدات أو التلاعب، وقد نجد من يستغل الشعائر الدينية أو النصوص الشرعية لتبرير أفعاله، حتى إن كانت هذه الأفعال مخالفة لصریح الدين. فيوظف آيات الله وسننته لتحقيق مصالح دنيوية زائلة. وما يفاقم هذا الانحراف أن البعض قد يصل به الحال إلى اتخاذ الكافرين والشياطين أولياء، ظناً منه أن هؤلاء يمكن أن يوفروا له الحماية أو يسدوا له مصالحة. لكن الله - سبحانه وتعالى - قد حذر في كتابه من مغبة هذا التخاذل، إذ إن الولاء للكافرين والشياطين لا يجلب إلا مزيداً من الضلال والهلاك.

ومن أخطر آثار هذا الانحراف الإصرار على المعاصي والموت عليها. فالعبد الذي يُغلق قلبه عن التوبة ويستمر في العصيان حتى آخر لحظات حياته، لا يدرك حجم الخسارة التي ينتظره في الآخرة. الإصرار

⁵¹⁸ النساء: 135

على المعاصي يجعل العبد يختبط في ظلمات نفسه، فلا يرى النور ولا يستشعر نعمة الهدية، وإذا مات على هذه الحال، لقي الله وهو عليه غاضب.

وإذا أضفنا إلى ذلك الافتراء على الله وكتم ما أنزل من البيانات، تصبح الصورة أشدّ قتامة. فمن يتجرأ على الافتراء على الله، سواء بتحريف أحكامه أو بكتمان الحقائق التي جاء بها الوحي، فإنه يصلّ نفسه ويضلّ غيره، ويجعل من دين الله وسيلة لخداع الناس وتضليلهم، وهذا من أعظم الجرائم في ميزان الشرع. كلّ هذه المظاهر تتبع من التخيّر بين أحكام الله طمعاً في المصالح الدنيوية. فمن يجعل من دينه وسيلةً لتحقيق ما يريد من مكاسب دنيوية، ولا يلزم نفسه بالحقّ إلا عندما يوافق هواه، فإنما يختار الدنيا على الآخرة، وفي النهاية لا ينتظر من يسلك هذا الطريق إلا خسارة في الدنيا والآخرة، حيث يكون قد ضلّ الطريق إلى الله، واتبع سبيلاً غير سبيل الحق.

الفصل الرابع

ذنوب الجوارح المتسبية في شدة العذاب في الآخرة ودلائلها التربوية

4. 1. أكل أموال الناس بالباطل

نهى الله عباده عن أخذ الأموال بينهم بالباطل، وأخذها بالباطل يكون بالاستيلاء عليها بطرق غير مشروعة ويتم ذلك بالاستحواذ عليها بالتعدي بالنهب جهراً أو خفية، ظلماً أو خيانة، قال تعالى: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَطْلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الْذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقِدُوهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرُهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾⁵¹⁹ وفي هذه الآيات وجه الله سبحانه وتعاليٰ، إلى المؤمنين تحذيرًا شديدًا من الواقع في ما وقع فيه من قبلهم من علماء اليهود وعباد النصارى من سلوكيات منحرفة حيث كانوا يأخذون الدين والسلطة وسيلة ليأكلوا أموال الناس بالباطل، ويصدون الناس عن سبيل الله، كما حذر من اتباع سلوك فئة أخرى، وهي فئة الأغنياء من أصحاب الأموال هؤلاء الذين يمتنعون عن إخراج الزكاة ويتحايلون للتهرّب من أداء حقّ الله في أموالهم، أولئك الذين توعّدهم الله -تعالى- بعذاب شديد في الآخرة، حيث تُحْمَى صفائح من الذهب والفضة في نار جهنم، ثم تُنكى بها جباهم وجنوبيهم وظهورهم، فيكون عذابًا شديداً لهم⁵²⁰. ولأخذ أموال الناس بالباطل وجوه عدة، من أبرزها أكل مال اليتيم، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَأْصُلُونَ سَعِيرًا﴾⁵²¹، والسرقة، أو ما يأخذه أصحاب السلطة والقوة والنفوذ من العامة، ومن هم أقل سلطة وقوة، أو ما يؤخذ عن طريق الربا، أو الرشوة، ومنع زكاة الأموال، والإحجام عن

⁵¹⁹ التوبة: 34.

⁵²⁰ ينظر: مأمون حوش، التفسير المأمون على منهج التنزيل وال الصحيح المسنون، ج 3، ص 467.

⁵²¹ النساء: 10.

الدلائل التربوية

- في الشريعة الإسلامية، وضع الحكيم العليم قاعدة راسخة تحكم اكتساب الأموال، هذه القاعدة تقوم على مبدأ الوضوح في المعاملات ومحاربة كل أشكال الغش والاحتيال، فالإسلام يحريم بشدة أي تصرف ينطوي على ظلم القوي للضعيف، ويشدد على ضرورة أن تكون المعاملات المالية مبنية على الشفافية والنزاهة، فقد تحمل الفطرة البشرية بعض التفوس على استغلال القوي للضعيف، وخاصة في الأمور المالية، حيث يمكن للغنى أو صاحب السلطة أن يسيء استخدام موقعه لتحقيق مكاسب غير مشروعة على حساب من هم أقل منه قوة أو نفوذاً، لكن الشريعة جاءت لتضبط هذه التزععات وتضع لها حدوداً صارمة، حفاظاً على التوازن الاجتماعي والاقتصادي. من هنا، كان الإسلام واضحاً في تحريم كل أنواع الاستغلال والغش سواء كان ذلك في البيع والشراء أو في أي شكل من أشكال التعاملات المالية؛ فالمال وسيلة للعيش الكريم، وليس أداة للظلم أو التعدي على حقوق الآخرين. وكل معاملة تخالف هذه

⁵²² ينظر: محمد بن حسن أبو عقيل، "خطر أكل أموال الناس بالباطل"، <https://2u.pw/etaXzqpK>، [2024/8/28].

⁵²³ ينظر: شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت 748هـ)، الكبائر، (بيروت: دار الندوة الجديدة)، ص 118.

النساء: 160-161 524

القاعدة تعدّ باطلة في ميزان الشعـ، وتسـوجب التـوبة وردـ الحقوق إلى أهـلها .⁵²⁵

- إنـ النـظام المـالي الإـسلامـي يـعمل على خـلق تـوازن بـين المـصلـحة الـخـاصـة لـلـفـرد والمـصلـحة الـعـامـة لـلـجـمـاعـة، ويـصـون الحقـ في العـيش بـكرـامة، من دون خـوف من استـغـالـ أو تحـاـيل وبـشكل عـادـل ومتـوازن، فلا يـمـيل تـجـاه طـرف عـلـى حـسـاب طـرف آـخـر، فـلا يـسمـح لـلـفـرد بالـاستـحوـاذ عـلـى الثـروـات أو الـاستـفـادة من المـوارـد بـطـريـقة تـؤـدي إـلـى ضـرـر الجـمـعـمـ أو تـؤـدي إـلـى تـفاـوت كـبـير في الثـروـات، كـما لا يـتـخـذ قـرـارات أو سـيـاسـات تـجـعل الفـرد يـتـحـمـل أـعـباء غـير عـادـلة أو يـتـنـازـل عـن حقوقـه لأـجل مـصلـحة جـمـاعـية

غير متـوازـنة .⁵²⁶

- المـال في حـقـيقـته مـال اللهـ، وـالـإـنسـان مجرد مـؤـمن وـمـتـصـرف فيـه خـلال فـترة وجودـه فيـ هـذـه الدـنيـا، فـليـس لـلـإـنسـان أـنـ يتـصـرف فيـه وـفقـ أـهـوـائـه وـشـهـوـاتـه، بلـ عـلـيـه أـنـ يـرـاعـي فيـ كلـ خطـوة رـضا المـالـكـ الحـقـيقـيـ، وـهـوـ اللهـ جـلـلـهـ. وـهـذـا ما دـلـلـ عـلـيـه قولـه تعـالـى: ﴿وَأَتُوْهُم مِّنْ مَّا لَهُمْ إِلَّا أَنَّكُمْ﴾⁵²⁷، حيثـ كانـ فيـ ذـلـك تـوجـيهـ واضحـ بـأنـ المـالـ الذـي بـيـنـ يـدـيـنا لـيـسـ لـنـا بـشـكـلـ مـطـلـقـ، بلـ هوـ عـطـاءـ منـ اللهـ، وـجـبـ عـلـيـنا أـنـ نـسـتـخـدمـه وـفقـ ما يـرضـيـه وـيـحـقـقـ مـصـالـحـ عـبـادـهـ. منـ هـذـا المـنـطـلـقـ، يـجـبـ عـلـيـ الإـنسـانـ أـنـ يـدـرـكـ أـنـ كـلـ تـصـرـفـهـ المـالـيـةـ، سـوـاءـ فيـ الإـنـفـاقـ أوـ الـاسـتـثـمـارـ أوـ الصـدـقـةـ، يـجـبـ أـنـ تـتـمـاشـيـ معـ أـوـامـرـ اللهـ جـلـلـهـ. فـالـمـالـ الذـي بـيـنـ يـدـيـهـ هوـ أـمـانـةـ، وـسـيـسـأـلـ عـنـهـا يـوـمـ الـقيـامـةـ: هـلـ أـنـفـقـهـاـ فيـ طـاعـةـ اللهـ، وـهـلـ أـدـىـ حـقـ اللهـ فـيـهـ؟ـ إـذـاـ كـانـ الجـوابـ بـالـإـيجـابـ، كـانـ المـالـ بـرـكـةـ لـهـ فيـ الدـنيـا وـذـخـرـاـ فيـ الـآخـرـةـ.ـ إـذـاـ أـسـاءـ التـصـرـفـ فـيـهـ، وـقـعـ فيـ دـائـرـةـ الـمحـاسـبـةـ، كـماـ يـجـبـ أـنـ يـدـرـكـ أـنـ المـالـ وـسـيـلـةـ، وـلـيـسـ غـاـيـةـ .⁵²⁸

⁵²⁵ يـنظـرـ: مـحـمـود قـدـومـ، وـعـبـدـالـلهـ الـلامـيـ، "ـنـصـوصـ المـالـ الحـرامـ فيـ القـرـآنـ الـكـرـيمـ: مـقـارـيـةـ دـلـالـيـةـ بـيـانـيـةـ"، مجلـةـ RumeliDE لـدـرـاسـاتـ اللـغـةـ وـالـأـدـبـ. بلاـ رقمـ مجلـدـ ولاـ عـدـدـ. تاريخـ المـقالـ: (ـ2021ـ)ـ: صـ828ـ.

⁵²⁶ يـنظـرـ: الحـسـينـ بنـ مـحـمـودـ شـوـاطـ وـعـبـدـ الـحـقـ حـمـيشـ، "ـنـظـرةـ الـإـسـلـامـ لـلـمـالـ"، <https://2u.pw/Eevn8WIu> [ـ2024/8/20ـ].

⁵²⁷ التـورـ: 33ـ.

⁵²⁸ يـنظـرـ: الحـسـينـ بنـ مـحـمـودـ شـوـاطـ وـعـبـدـ الـحـقـ حـمـيشـ، "ـنـظـرةـ الـإـسـلـامـ لـلـمـالـ"، <https://2u.pw/Eevn8WIu> [ـ2024/8/28ـ].

4.2. الْبَغْيُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

4.2.1. ظلم الناس

إن اقتران ذكر الظلم في كتاب الله بشدة العذاب في الدنيا والآخرة يعكس مدى فظاعة هذا الفعل وقبح آثاره، فبعد أن تناولنا الآيات التي بيّنت عاقبة الظلم في الدنيا (في الفصل الثاني من هذا البحث) سواء ظلم العبد لنفسه بإيرادها المھالك بتقصیره بحق الله عليه وارتكاب المعاصي بأنواعها، أو ظلم العبد غيره، نتناول في هذا المطلب من الآيات ما بيّنت عاقبة ظلم الناس تحديداً، في الآخرة، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَلْسِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْعُدُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾⁵²⁹، فقد حذرنا رب العزة في هذه الآية من مغبة الظلم والتعدي على حقوق الآخرين، وبين لنا أن العاقبة ستكون وخيمة، وسيكون العذاب شديداً ومئلاً في الآخرة على من يسلك هذا السبيل عقاباً على ما ارتكب من ظلم وفساد في حياته الدنيا⁵³⁰ قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غُفَّالًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَرُ﴾⁵³¹، وقال تعالى: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيْوُمُ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾⁵³²، وقد ورد عن رسول الله ﷺ قوله: «إِيَّاكَ وَالظُّلْمَ، فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلْمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».⁵³³.

⁵²⁹. الشورى: 42.

⁵³⁰. ينظر: ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، ج 4، ص 68.

⁵³¹. إبراهيم: 42.

⁵³². طه: 111.

⁵³³. أبو حنيفة النعمان بن ثابت (ت 150هـ)، مسنده أبي حنيفة رواية الحصকفي. ط 1 (باكستان: مكتبة البشرى، 2010م)، ص 614.

الدلالات التربوية

- أولى الإسلام مسألة الظلم عنابة شديدة، وحرص على تنشئة المسلمين على مقت الظلم والخوف من الإقدام عليه، محذراً من حجم الخطر الذي يحمله. هذا الاهتمام جعل المسلمين يعيشون في خوف دائم من اقتراف الظلم، ويسعون جاهدين لضمان تحقيق العدل في كل ما يفعلونه. ومن بين الإجراءات التي اتخذها الإسلام لتعزيز هذا المبدأ هو تخصيص دعوة للمظلوم لا ثُرد، كما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما ولَى معاذ بن جبل على اليمن، حيث قال: «وَأَنْقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ»⁵³⁴. ولم يقتصر اهتمام الإسلام بالظلم على المظلومين فقط، بل شمل أيضاً الظالم من خلال إصلاحه ومنعه من الاستمرار في ظلم الآخرين، مما يعزز من التزام المسلمين بالعدل والتعاون في تحقيقه، فقد ورد عن رسول الله ﷺ قوله: «اَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا» فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا نَنْصُرُهُ مَظْلُومًا، فَكَيْفَ نَنْصُرُهُ ظَالِمًا؟ قَالَ: «تَكْفُهُ عَنِ الظُّلْمِ»⁵³⁵

- إن الظلم يبدأ من داخل النفس، وينعكس في الأفعال والمعاملات مع الناس. فالظالم حين يشرع في ظلمه، فإنه في حقيقة الأمر يجتاز الظلم على نفسه قبل أن يصيب به الآخرين، ذلك لأنَّه يعرض نفسه لغضب الله وعقابه، ويضعها في مواجهة عواقب نفسية واجتماعية وروحية قاسية؛ لأنَّ الظلم، طريق مُظلم يقود صاحبه إلى العزلة والهلاك، وكل خطوة في طريق الظلم تقوده نحو هوة مظلمة، تتبع سلامه الداخلي. وعلى النقيض، الشخص العادل عندما يتحرى العدل فإنه يقي نفسه غضب الله وعقابه، ويسير في طريق هي سبيل إلى السلام الداخلي والطمأنينة

⁵³⁴ أبو أحمد حميد بن مخلد المعروف بابن زنجويه (ت 251هـ)، الأموال لابن زنجويه، تحقيق: شاكر ذيب فياض، ط 1 (ال سعودية: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، 1986م)، ج 3، ص 882، رقم 1559.

⁵³⁵ إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الأنباري (ت 180هـ)، حديث علي بن حجر السعدي عن إسماعيل بن جعفر المدني، تحقيق: عمر بن رفود، ط 1 (الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، 1998م)، ص 164، رقم 52.

ويعزز في داخله قيم الحق والإنصاف ويجعل منه نموذجاً يحتذى به في المجتمع .⁵³⁶

- إن تأخير الله عذابه عن بعض الظالمين إلى يوم القيمة مع قدرته -عز وجل- على إزالته، ليس عن رضا منه بالظلم أو غفلة عنه، والعياذ بالله، ولكن لحكمة يعلمهها، فيعاقب الظالمين في الوقت الذي يراه مناسباً، إن شاء في الدنيا وإن شاء في الآخرة⁵³⁷. وهذا ما عايشناه في الحرب الصهيونية على غزة، صحيح إن تأخر النصر كان ثمنه آلاف الأرواح البريئة من المسلمين، لكن لو نظرنا من زاوية أخرى، نجد أن صبرهم على ظلم الصهاينة، مع تمسكهم بالإيمان رغم هول البلاء، كان أفضل من مليون دعوة إلى الإيمان؛ لأن ما رأه العالم وسمعه من هؤلاء المظلومين الصابرين المحتسبين، ليس مجرد خطاب مؤثر لامس قلوب سامعيه، بل كان إيماناً متوجسّداً في الفعل قبل القول، إيماناً وتصديقاً عجياً بوعده الله لهم بالنصر، واستسلاماً تاماً لقضاء الله وقدره ما دفع الناس إلى الدخول في دين الله أفواجاً.

4.2. القتل والحرابة

4.2.1. القتل

القتل عمل قبيح ومرفوض، ومن قتل نفسها مؤمنة متعمداً استحقّ غضب الله ولعنته وشديد عذابه، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ حَلِيدًا فِيهَا وَغَضِيبٌ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَ اللَّهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾⁵³⁸، وقد شدد الإسلام على شناعة القتل، إلى درجة أنه جعل قتل المسلم أعظم عند الله من زوال الدنيا بأسرها، فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله:

⁵³⁶ ينظر: أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت 502هـ)، الذريعة إلى مكارم الشريعة، تحقيق: أبو اليزيد أبو زيد العجمي، (القاهرة: دار السلام، 2007م)، ص 253.

⁵³⁷ ينظر: أبو منصور الماتريدي، تفسير الماتريدي، ج 6، ص 408.

⁵³⁸ النساء: 93.

«لَزَوَالُ الدُّنْيَا أَهُونُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ قَتْلٍ رَجُلٍ مُسْلِمٍ»⁵³⁹، ولا يقتصر غضب الله وعذابه على من اقترف جريمة القتل فحسب بل يمتد ليشمل كل من أغان على القتل ولو بكلمة، فهم في الإثم سواء، فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «من أغان على قتل مؤمن بشرط الكلمة لقي الله مكتوبًا بين عينيه آيس من رحمة الله».

الدلالات التربوية

- القتل يعد انتهاكًا لحق الإنسان في الحياة، وهو أمر غير مقبول في كل الشرائع الإلهية، فالحياة البشرية هبة من الله، ويجب احترامها وحمايتها، والله هو الذي يملك وحده حق الحياة والموت، وإن أي تدخل في هذا الحق يجب أن يكون وفقاً للشريعة وبأسباب مشروعة ومبررة.

- في إطار تعظيم جريمة القتل، قال تعالى: «مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَانَمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَانَمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا»⁵⁴⁰، وفي هذا التشبيه البلاغي الرائع، جعل إثم من قتل نفساً واحدةً كإثم من قتل البشرية بأسرها، مظهراً بذلك مدى عظمة جريمة القتل وخطورها الجسيم، ومؤكداً قيمة كل نفسٍ فردية في نسيج الإنسانية.

- عند البحث عن دوافع القتل، نجد أن من أبرز الأسباب التي قد تقود إلى ارتكاب هذه الجريمة هو الغضب والحسد والاختلاف العقدي. فالغضب يطغى على العقل، وقد يدفع الإنسان إلى أفعال غير محسوبة؛ لذا نجد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وحرص على بيان علاجه في كثير من الأحاديث منها: روي أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله علمني كلمات أعيش بهن ولا تُكثِّر علَيَّ فائسَي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تغضب⁵⁴¹، وقوله صلى الله عليه وسلم: «إِذَا غَضِبْتَ فَاسْكُتْ»⁵⁴² وقال صلى الله

⁵³⁹ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت 303 هـ)، السنن الكبرى، تحقيق: حسن عبد المنعم، ط 1 (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001 م)، ج 3، ص 417، رقم 3435.

⁵⁴⁰. المائدة، : 32.

⁵⁴¹ مالك بن أنس (93 - 179 هـ)، موطأ الإمام مالك، تحقيق: بشار عواد معروف و محمود محمد خليل، ط 1 (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1991 م)، ج 2، ص 77، رقم 1891.

عليه وسلم: «إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجِلِّسْ، فَإِنْ ذَهَبَ عَنْهُ الغَضَبُ وَإِلَّا فَلْيَضْطَجِعْ»⁵⁴³. أما الحسد، فعندما يملأ قلب المرء، قد يجعله يتمنى زوال نعمة الآخرين بأيّ وسيلة، حتى لو كانت بالعنف، وما دفع قabil إلى قتل أخيه هابيل إلا الحسد، لذلك نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله: «إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ»⁵⁴⁴. أمّا الاختلاف العقدي فقد يُستغل لتأجيج مشاعر الكراهة والعداء بين الجماعات المختلفة، ما يفاقم التوترات ويؤدي إلى نزاعات دامية كما حدث في العراق ولبنان من قبل. لذا، يجب السعي لتجنب هذه الدوافع من خلال تعزيز ضبط النفس، وتنمية التسامح، والتعايش، لبناء مجتمع يسوده السلام والعدل.

4.2.2. الحرابة

الحرابة هي قطع الطريق، وأهل الحرابة هم الذين يقطعون الطريق على الناس في دار الإسلام وبها جنونهم أو قتلهم أو أيّ شكل من أشكال الإيذاء، ظلماً وعدواناً وإفساداً في الأرض بدون أيّ حقّ أو مبرر، ولا فرق بين كون هؤلاء القطاع من المسلمين أو من غيرهم، سواء كانوا مجموعة أو أفراد⁵⁴⁵، والحرابة جرم عظيم من يُقدم عليه فجزاؤه ما ذُكر في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزِئُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقْطَعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنَفَّوْ مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ بَرْزَىٰ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾⁵⁴⁶، حيث بيّنت الآية أنّ الجزاء الذي يلاقونه في الدنيا، قد اندرج تحت أشكال عدّة،

⁵⁴² أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مخلد المعروف بـ ابن راهويه (ت 238هـ)، مسنن إسحاق بن راهويه – مسنن ابن عباس، تحقيق: محمد مختار ضرار، ط 1 (بيروت: دار الكتاب العربي، 2002م)، ص 322.

⁵⁴³ أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق (ت 275)، سنن أبي داود، تحقيق: محمد محيي الدين، (بيروت: المكتبة العصرية، ج 4، ص 249، رقم 4782).

⁵⁴⁴ أبو محمد عبد الحميد بن حميد بن نصر (ت 249هـ)، المنتخب من مسنن عبد بن حميد، تحقيق: مصطفى العدوي، ط 2 (دار بلنسية للنشر والتوزيع، 2002م)، ج 2، ص 338.

⁵⁴⁵ ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج 4، ص 2146.

⁵⁴⁶ المائدة: 33.

فأمام القتل أو الصلب، أو قطع الأيدي والأرجل من خلاف، أو النفي من الأرض، وتتابع الآية لتشدد على أن العقاب في الدنيا ليس سوى بداية، إذ يتظاهرون في الآخرة عذاب عظيم يتجاوز حدود التصور، ليكون ذلك عبرة لمن يظن أن بإمكانه تحدي الإرادة الإلهية من دون عاقب.

الدلائل التربوية

- إن الأفراد أو الجماعات التي تقوم بأفعال الحرابة تُعد في حالة حرب ضد المجتمع، فهم يتحدون التعاليم الإسلامية التي تهدف إلى تحقيق الأمن والسلامة وحماية حقوق الناس وضمان سلامتهم من جهة، ويتصارفون بشكل يتعارض مع النظام والقوانين من جهة أخرى، لذا يُطلق على هؤلاء الخارجين على النظام اسم "الحرابة"؛ لأنها تعكس كونهم محاربين ضد استقرار المجتمع وقيمه⁵⁴⁷.

- إن العقوبات المقررة للحرابة في الشريعة الإسلامية تجسّد العدالة الإلهية في مواجهة المفسدين من خلال تقدير دقيق لحجم الجريمة التي ارتكبوها، حيث يتناسب الجزاء بشكل تام مع جرم أفعالهم في الدنيا، كما تدل على مدى جدية التعامل مع الأفعال التي تخالف بالنظام، من خلال اتخاذ التدابير الالزامية للحد من الفساد والجريمة، وتعزيز مفهوم العدالة والردع، وهي تحمل رسالة قوية حول خطورة الحرابة وأثارها في الإفساد.

- دلّ عِظم عقوبة جريمة الحرابة، على أن مهمّة الإصلاح في الأرض وتأمين الطرق وحفظ أمن الناس تعدّ من أعظم الأعمال الصالحة وأسمى الطاعات، وأنه إعمار للأرض، كما أنّ ضدّه تدمير للأرض وإفسادها⁵⁴⁸.

⁵⁴⁷ ينظر: سيد سابق (ت 1420هـ)، فقه السنة، ط 3 (بيروت: دار الكتاب العربي، 1977م)، ج 2، ص 464.

⁵⁴⁸ ينظر: عبد الرحمن السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 229.

٤. ٢. ٣. قذف المحسنات وحب شيوخ الفاحشة في المؤمنين

٤. ٢. ١. قذف المحسنات

المحسنات هن النساء الطاهرات اللائي يتجلبن الفواحش ويُحافظن على عَفْتِهن، وقدْفُهن اتهامهن بالزنا⁵⁴⁹، وقد توعّد الله من يقترب جريمة القذف بالطرد من رحمته في الدنيا والآخرة، ويوم القيامة لهم عذاب عظيم، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْعَفِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعِنْوَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾⁵⁵⁰. وقد عدّها النبي صلى الله عليه وسلم في جملة الموبقات السبع التي أمرنا باجتنابها، كما أقرّ الشرع على مرتکبها في الدنيا عقوبة جسدية وهي حدّ الجلد، وعقوبة معنوية وهي وصفه بالفسق وإسقاط الثقة منه، فلا تقبل منه شهادة بعدها أبداً، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءٍ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَنِيَنْ جَلْدَةً وَلَا تَقْبِلُوا لَهُمْ شَهَدَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَسِقُونَ﴾⁵⁵¹.

الدلائل التربوية

- إنّ الشريعة الإسلامية لا تكتفي بتحديد العقوبات، بل تضع معايير صارمة توازن بين الحقوق والواجبات وتضمن تحقيق العدالة الاجتماعية، ففي خضم الطيش والعشوائية التي قد تكتتف تصرفات بعض الأفراد، قد يلجأ البعض إلى اتهام الآخرين بالزنا أو الفجور من دون تقديم دليل يبرر ادعاءاتهم وقد تكون دوافعهم خفية وغير نزيهة. ولكن نوايا هؤلاء تبقى في الغالب مخفية يصعب التتحقق منها وضع الإسلام ضوابط رصينة تمنع هذا الظلم، حيث تقتضي الشريعة الإسلامية أن يقدم من يتهم الآخرين بالزنا أربعة شهود يبرهون على صحة الاتهام، فإذا عجز القاذف عن تقديم هؤلاء الشهود عوقب وفقاً للشريعة بالجلد ثمانين جلدة، وذلك لضمان تحقيق العدالة والحماية للأعراض، وتأمين

⁵⁴⁹ ينظر: مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد ابن الأثير (ت 606هـ)، *جامع الأصول في أحاديث الوسول*، تحقيق: عبد القادر الأرنؤوط، ط 1 (مكتبة الحلواني - مطبعة الملاح - مكتبة دار البيان 1972م)، ج 10، ص 625.

⁵⁵⁰ النور: 23.

⁵⁵¹ النور: 4.

الأمن النفسي للأفراد ومجتمعات، ولتوجيه رسالة رادعة مفادها أن الاتهام الباطل ليس مجرد خطأ اجتماعي، بل هو جريمة تتبعها عواقب وخيمة في الدنيا والآخرة⁵⁵².

- إن حرص الإسلام العميق على صون أعراض النساء وحمايتها من كل أشكال الأذى، يشكل أقوى رد على مزاعم الغرب وأعداء الإسلام بأن الدين يهمّش المرأة ويغتصب حقوقها. فالعنابة الفاقهة التي يوليها الإسلام لكرامة المرأة وحمايتها من الاتهامات الباطلة، تفضح زيف هذه الادعاءات، وتبرهن أن الإسلام هو الداعم الأول لحقوق المرأة وصون مكانتها الرفيعة في المجتمع⁵⁵³. وهذا ما أكدّه تخصيص ذكر النساء المحسنات في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْسَنَاتِ﴾ بالرغم من أن حكم المحسنات من الرجال في القذف كحكم المحسنات من النساء، وهذا يعكس الوعي بخصوصية وطبيعة القذف ضد النساء؛ لأن آثار القذف على النساء تكون أكثر حدة بسبب العار الاجتماعي الذي يلحق بها وبأهلها⁵⁵⁴.

- إن الكذب أو شهادة الزور، آفة عظيمة لا بد للمؤمن من الحذر من خطرها وما يتربّع عليها من عواقب وخيمة، ففي الدنيا، تسبب أضراراً عدّة تؤدي إلى مشاكل اجتماعية لا حصر لها وخاصة في الحياة الزوجية؛ فالعلاقة بين الزوجين تبني على الصدق والثقة، والكذب يزعزع العلاقة ويعثر سلباً على استقرارها. وفي الآخرة تكون سبباً للعقاب الإلهي، لذلك، يجب الاجتهاد في القضاء على هذه الآفة لتجنب عوّقها السلبية⁵⁵⁵.

⁵⁵² ينظر: أحمد عبد الكريم نجيب "قذف المحسنات من كبار الذنوب"، <https://2u.pw/4Uc0bvnt> [2024/8/6].

⁵⁵³ ينظر: مصطفى العدوى، سلسلة التفسير لمصطفى العدوى، ج 33، ص 2.

⁵⁵⁴ ينظر: عبد الكريم بن عبد الله الخضير، التعليق على تفسير القرطبي، المكتبة الشاملة، ج 7، ص 1، [2024/8/8].

⁵⁵⁵ ينظر: أبو بكر بن محمد فوزي، "الحكم من المعاملات والمواريث والنكاح والأطعمة في آيات القرآن الكريم"، (رسالة ماجستير، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - كلية القرآن الكريم والدراسات الإسلامية، 1427-1428هـ)، ص 119.

- يُشدد في الإسلام على أهمية التتحقق من الأدلة قبل تصديق أيّ اتهام يتعلق بالفواحش، ويُعدّ من الواجب عدم تصديق الاتهامات غير المدعومة بالشهادات المطلوبة؛ من أجل حماية الأعراض والحفاظ على العدالة في المجتمع⁵⁵⁶.

4. 2. 3. حب شيع الفاحشة في المؤمنين

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجْبِونَ أَن تَشِيعَ الْفَحْشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا هُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾⁵⁵⁷، وقد جاءت هذه الآية في سياق عتاب من خاص بحادثة الإفك من المؤمنين⁵⁵⁸، والآية تتحدث عن الذين يروجون للفواحش ويدعون إليها، سواء من خلال نشر الشائعات أو من خلال الدعوة إلى ما حرم الله، بأن توعدهم الله بالعذاب في الدنيا، والذي قد يتمثل في شكل اضطراب نفسي وألم داخلي يشعر به هؤلاء الأشخاص فالدعوة إلى الفجور والفواحش يعيشون في حالة من التناقض الداخلي؛ فبينما يظهرون الاستمتاع بالحرمات في الخارج، فإنهم يعانون من اضطراب داخلي وقلق نفسي، ثم يوم القيمة سيواجهون العذاب الأليم لوقوعهم في هذا الأمر العظيم⁵⁵⁹.

الدلائل التربوية

- تُعزز التربية الإسلامية القيم الأخلاقية من خلال تحصين المجتمع ضدّ نشر الفواحش، وضرورة التزام الصمت والستر عند التعامل مع الأخبار السيئة لتجنب تأثيراتها السلبية على المجتمع، فإن إشاعة الفاحشة ليست مجرد فضيحة للمتهم وحده، بل تؤثر على المجتمع بأسره، فعندما يُشاع خبر يخدش الحياء أو يتناول الأعراض، يمكن أن يشجع الآخرين على تقليد هذا السلوك، فتخلق

⁵⁵⁶ ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكتاب العلي الكبير، ج 3، ص 555.

⁵⁵⁷ النور: 19.

⁵⁵⁸ للاطلاع على قصة حادثة الإفك ينظر: البخاري في صحيحه، ج 4، ص 1517، رقم 3910.

⁵⁵⁹ ينظر: محمد بن المختار الشنقيطي، تفسير سورة النور، دروس صوتية قام بتغريغها موقع الشبكة الإسلامية، ج 5، ص 4.

هذه الإشاعة بيئة سلوكية غير صحية وتدفع الآخرين لتبني سلوكيات غير مرغوب فيها، أو قد يؤثر هذا الاتهام على شخصية لها بصمة إيجابية في المجتمع، ما يؤدي إلى تدمير سمعتها وأسرتها ونفور الناس فيحرم المجتمع من الفائدة التي يمكن أن تقدمها⁵⁶⁰.

- لما كان الحب عملاً قليلاً وهو أول مراحل العمل أشار قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجْبِونَ أَنْ تَشْيَعَ الْفَحْشَةُ﴾، إلى أن العذاب يشمل كل من يحب إشاعة الفاحشة وإن لم ي عمل على ذلك بجواره⁵⁶¹، وهذا يعكس مدى فداحة الجريمة وعقوبتها، ويبرز أهمية تحبب نشر الفواحش وما يمس أعراض الآخرين، لكون مجرد حب إشاعة الفاحشة مدانًا ومعاقبًا عليه بالعذاب الأليم في الدنيا والآخرة، فكيف من تولى بنفسه مسؤولية إشاعتها؟⁵⁶²

- عندما حرم الله الفواحش، وضع في قلوب الناس حسناً عميقاً بالترهيب منها، وجعل فطرتهم الإنسانية تستنكر اقتفافها، لكن انتشار الحديث عن الفواحش قد يؤدي إلى اعتياد الناس هذه الأفعال، مما يضعف إنكارها ويسهم في التهاون بها ويزيد من إمكانية وقوعها. لذلك أكد الإسلام أهمية الفهم العميق لعظمة جرم الفواحش وتعزيز الوعي بخطورتها، ما يساعد في حماية الأفراد والمجتمع من الانزلاق إلى هذه الأفعال وتشجيع الناس على الابتعاد عنها والالتزام بالقيم الأخلاقيات التي تحمي الفرد والمجتمع من الضرر⁵⁶³.

4.2.4. منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه

أخبرنا الله تعالى أنه من أعظم درجات الظلم أن يمنع المسلمين من ذكر الله وإقامة شعائره في المساجد والسعى في خرابها، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ مَنْ نَعَمَ اللَّهُ أَنْ يُذَكَّرْ فِيهَا أَسْمُهُ﴾.

⁵⁶⁰ ينظر: الشعراوي، *تفسير الشعراوي*، ج 16، ص 10220 - 10221.

⁵⁶¹ ينظر: المصدر السابق.

⁵⁶² ينظر: ابن القيم، *تفسير القرآن الكريم*، ص 676.

⁵⁶³ ينظر: أبو بكر بن محمد فوزي، "الحكم من المعاملات والمواريث والنكاح والأطعمة في آيات القرآن الكريم"، ص 289.

وَسَعَىٰ فِي حَرَاجِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا حَافِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ⁵⁶⁴، والخراب المقصود هنا يحتمل الخراب الحسي المتمثل بدمها، والخراب المعنوي وذلك بأن يمنع إقامة الدروس والمواعظ فيها، ويصد الناس عنها بمختلف أنواع الإلهاه الدنيوي لدفع الناس إلى هجر المساجد، وهجرها خراجها، وقد توعّد مالك الملك من أقدم على هذا الفعل بالخزي والذلة والهوان في الدنيا، وفي الآخرة أعد الله له عذاباً عظيماً⁵⁶⁵.

الدلالات التربوية

- إن المساجد هي أحب الأماكن إلى الله تعالى - لأنها أماكن عبادة وذكر وهي مراكز روحانية، تدعم الارتقاء الروحي والنفسي للأفراد. وجود المؤمنين في المساجد يعزز من قرههم من الله وتفكيرهم في أوامر الله وتعاليمه⁵⁶⁶. وإعمار المساجد ليس مجرد عمل مادي، بل هو تحسيد لمعنى أسمى، وهو الدلالة على قوة إيمان القائم على إعمارها وصلاحه، ولا يعني بذلك فقط بتجديده جدرانها، وأسقفها، بل بإشاعة روح الإيمان والمعرفة فيها، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدًا لِلَّهِ مِنْ ءامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الْزَكُوَةَ وَمَمْ يَحْشَى إِلَّا اللَّهُ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهَتَّدِينَ﴾⁵⁶⁷.

- في الزمن الذي يتجرأ فيه أعداء الإسلام على تخريب المساجد ومنع ذكر الله فيها، يجب أن نعلم أن الوهن والضعف في الإيمان قد عم المسلمين، لأنهم لو كانوا يتحلون بقوة الإيمان الذي هو منبع عزّهم ومنه يستمدون القوة والباس الشديد، لما تجرأ أحد على التجاوز على التجاوز على بيوت الله. فقد أخبرنا الله - سبحانه وتعالى - أن هؤلاء الظلمة من أعداء الدين، لا ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله إلا وهم متوجّسون وجلوّن، من ردود فعل المسلمين الذين يدافعون عن مساجدهم في حال

⁵⁶⁴ البقرة: 114.

⁵⁶⁵ ينظر: أبو الليث السمرقندى، بحر العلوم، ج 1، ص 86.

⁵⁶⁶ ينظر: فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ج 4، ص 13.

⁵⁶⁷ التوبة: 18.

التجربة على المساس بها بسوء، ولن يقدم أحد على ذلك الفعل إلا في حالة واحدة، وهي إذا تأكد من ضعف المسلمين وهو أنهم⁵⁶⁸، قال تعالى ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾.

- يتميز الدين الإسلامي بالشمولية والواقعية، حيث ينظم جميع جوانب الحياة. لذلك، ليست المساجد في الإسلام مجرد أماكن للعبادة فحسب، بل هي مراكز متكاملة للإصلاح والتربية تلعب دوراً حيوياً في تشكيل حياة المسلمين، بناءً على ذلك، يُعدّ إيمانها وتحميص دورها سبباً للعديد من المشاكل الاجتماعية والاقتصادية، وهذا ما فطن إليه أعداء الإسلام وعملوا عليه؛ لذا نحن بحاجة ماسة إلى مواجهة محاولاتهم تلك وبذل الجهد في تفعيل دورها من جديد، وهنا يأتي دور العلماء، وذلك من خلال تنظيم مجالس علمية وتربوية ممزوجة ببرامج الترفيه الهدف، واستثمار طاقات الشباب ومواهبهم لخدمة ذلك الهدف⁵⁶⁹.

4. 3. التولي يوم الزحف ومقارقة الجماعة

4. 3. 1. التولي يوم الزحف

التولي يوم الزحف يعني الفرار والهروب من ساحة المعركة في الوقت الذي يجب فيه التقدم نحو العدو والقتال⁵⁷⁰، وقد حرم الإسلام، وعدّه من كبار الذنوب والآثام، وبين أنه يوجب عذاب الله⁵⁷¹، قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا رَجُلًا ثُوُلُوهُمْ أَلْأَدُبَارَ 15﴾

⁵⁶⁸ ينظر: الشعراوي، *تفسير الشعراوي*، ج 1، ص 540.

⁵⁶⁹ ينظر: شاكر فرج الندوى، "أهمية المساجد ودورها في الإسلام"، <https://2u.pw/PDf3IbPu> [2024/8/12].

⁵⁷⁰ ينظر: محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان بن بطاط المعروف ببطاط (ت 633هـ) *النظم المستعدب في تفسير غريب ألفاظ المهدب*، تحقيق: مصطفى عبد الحفيظ سالم، (مكة المكرمة: المكتبة التجارية، 1991م)، ج 2، ص 320.

⁵⁷¹ ينظر: جهاد سالم الشرفات، *الهروب من ساحة المعركة وأثاره في الفقه الإسلامي* «دراسة فقهية مقارنة» (رسالة كماجستير، جامعة آل البيت – الأردن، كلية الدراسات القانونية والفقهية، 2009)، ص 137.

وَمَن يُولِّهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَسِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَسِّبًا إِلَى فِتَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِعَذَابٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَلَهُ
جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ 16⁵⁷² ، فتوعد الله الفار من ساحة المعركة بسخطه وسوء عذابه، إلا في
الحالتين: هما الفر لإيهام العدو ثم الكرا عليه، أو للالتحاق بجماعة من المسلمين، وقال تعالى:
 ﴿فُلِّلِمُحَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعَونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَئِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقْتَلُوكُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا
 يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلُّو كَمَا تَوَلَّتُم مِّنْ قَبْلٍ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا 16 لَيْسَ عَلَى
 الْأَعْمَمِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلُهُ جَنَّتَ
 بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَهْمَرُ وَمَن يَتَوَلَّ يُعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا⁵⁷³﴾، تناولت هذه الآيات الموقف من
 الأعراب الذين تخلفوا عن المشاركة في غزوة الحديبية ولم يخرجوا مع النبي وأصحابه للقتال، ثم منعوا
 من القتال مع المسلمين في خير كعقوبة لهم على تفاسدهم، حيث وجه الله تعالى - إلى هؤلاء
 الأعراب رسالة تجمع بين التحذير والوعيد، فأخبرهم أنهم سيذعنون إلى قتال قوم أقوىاء
 ذوي بأس شديد، وسيكون أمامهم خياران: إما أن يقاتلوهم أو أن يسلم هؤلاء القوم ويخضعوا
 للله، فمن يعرض عن طاعة الله ورسوله ويتولى عن القتال فإنه سيعرض لعذاب أليم في الآخرة⁵⁷⁴.

الدلائل التربوية

- فرض الجهاد في الإسلام للحفاظ على أساس العقيدة الإسلامية وحمايتها من أي تحدٍ، ولما كان
 الصبر من أهم آلات الجهاد شدد الإسلام على ضرورة الثبات في ساحة المعركة، لأنَّه من أهمّ أسباب
 النصر، ولأنَّ الهروب يُظهر الجبن والوهن، ويضعف من قوة الجيش الإسلامي ويعرض المجتمع المسلم
 للخطر، وهذا غير مقبول في الإسلام؛ لأنَّ المسلم عندما يقاتل، فإنه يفعل ذلك متطرضاً إحدى
 الحسينين: النصر أو الشهادة، كما أنَّ الهروب قد يؤدي إلى نتائج كارثية مثل مقتل المسلمين أو أسرهم

⁵⁷². الأنفال: 16.

⁵⁷³. الفتح: 16-17.

⁵⁷⁴. ينظر: أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ج 26، ص 98.

من قبل الأعداء، مما يعرضهم للفتن أو الموت بطريقة بشعة .⁵⁷⁵

- إنّ الجزاء من جنس العمل؛ فمن يهرب من المعركة بحثاً عن مأوى آمن وفراراً من الموت، ينتهي به الأمر إلى مأوى في جهنم، وهو أسوأ مكان يمكن أن يصل إليه الإنسان. هذا العقاب هو انعكاس لفعله بالهروب، حيث لم يجد الأمان الذي كان يسعى إليه، بل واجه عقوبة أشد في الآخرة .⁵⁷⁶

4. 3. 2. الخلاف ومقارقة الجماعة

إنّ من بين مقاصد شريعتنا الحنفية إقامة مجتمع إسلامي قوي ومتماستك يرفع راية الإسلام ويقيم شعائره، وعليه جاءت الشريعة بمجموعة من الضوابط والتوجيهات لتحقيق تلك المقاصد، من إقامة للدين والدعوة إليه، والتآزر في فعل الخير، والإصلاح. ولما كان الحفاظ على النسيج الاجتماعي المتماستك هو ضرورة ملحة لضمان استمرارية الدين وقوته في مواجهة التحديات حثّ الشريعة على التمسك بالجماعة وحدّرت من خطر مفارقتها⁵⁷⁷، قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالذِّينَ تَغْرِقُونَ وَأَخْتَلُفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنُتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾⁵⁷⁸، فحذر الله تعالى في هذه الآية المسلمين من التفرق والخلاف بعد أن جاءهم القرآن الكريم بأياته الواضحة، خشية أن يسلكوا نفس الطريق الذي سلكه من كان قبلهم من تفرقوا وأصبحوا شيئاً وأحزاناً بعد أن جاءتهم البينات الواضحات من الله، فانقسموا على أنفسهم واختلفوا في أصول الدين، رغم أنهم كانوا على علم ودرية بالحقائق التي أنزلها الله عليهم. فهذا التفرق والخلاف لم يكن بسبب غموض أو لبس في الدين، بل على العكس تماماً، كان بعد أن أتاهم العلم والبيانات، مما يجعله تعدياً صريحاً على ما أنزل الله من هداية، ويستوجب عذاباً عظيماً وموجاً .⁵⁷⁹ والسؤال الذي يطرح نفسه هنا، ما المقصود بنزوم الجماعة وكيفية تحقيقه في

⁵⁷⁵ ينظر: أمين الدميري، "التولي يوم الزحف"، <https://2u.pw/ZVzTssiM> [2024/8/30].

⁵⁷⁶ ينظر: المصدر السابق.

⁵⁷⁷ ينظر: عبد الرحمن بن عايد الحربي، *مباحث في لزوم الجماعة ونبذ الفرقة*، ص 295.

⁵⁷⁸ آل عمران: 10.

⁵⁷⁹ ينظر: عبد الله خضر حمد، *الكافية في التفسير بالتأثر والدرية*، ج 6، ص 219.

الواقع، والمسلمون متفرقون في بلدان مختلفة، ولا يمكن أن يجتمعوا في مكان واحد، والإجابة هي أنّ المقصود بلزم الجماعة لا يتعلق بالوجود الجسدي مع الناس، بل يتعلق بالتمسك بما تؤمن به جماعة المسلمين في قضايا التحليل والتحريم، والطاعة فيما يأمر به الشّرع، فمن يتبع ما تتبعه جماعة المسلمين من تعاليم الشّريعة الإسلامية في الكتاب والسّنة، فقد لزم الجماعة الحقيقية، أمّا من خالف جماعة المسلمين، في أصل من أصول الدين القطعية فقد خرج عن الجماعة التي أمرنا بالالتزام بها⁵⁸⁰. إذن هي جماعة روحية وفكّرية تتعلق بالتمسك بالشّريعة الإسلامية وتطبيقاتها في الحياة اليومية. وقد جاء في السّنة أيضاً ما يلفت الانتباه إلى خطير مفارقة الجماعة وسوء عاقبتها منها ما ورد عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قوله: «مَنْ شَقَّ عَصَا الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمُونَ فِي إِسْلَامٍ دَامِّ، فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنْقِهِ»⁵⁸¹.

الدلّات التّربوية

- إنّ التّفرق والخلاف هما من أشدّ الآفات التي تنخر جسد الأمة، وتمزق وحدتها، ويجعلانها عرضة للضعف والانقسام، ويفتح الباب على مصراعيه أمام محاولات أعدائها للسيطرة عليها، وإضعافها، وسلب خيراتها. والمسلم الحقيقي هو من يدرك تماماً أهميّة الوحدة والتماسك بين أفراد الأمة الإسلامية في ظلّ التّحدّيات الكثيرة التي تواجه الأمة، ويساهم في تعزيز هذه الوحدة، بدلاً من الانعزال عن الآخرين. والوحدة لا تعني التّوافق المطلق في كلّ الأمور، ولكنّها تعني التّفاهم والتعاون على ما يجمع والقدرة على تجاوز الخلافات بمرونة وحكمة، مما يسهم في بناء أمة قوية، قادرة على مواجهة التّحدّيات والحفاظ على خيراتها والعناصر الأساسية التي تسهم في قوّة الأمة وازدهارها⁵⁸².
- أنّ علاج التّفرق والانقسام بين المسلمين والتّكتّل حول مجموعة معينة على حساب الوحدة العامة

⁵⁸⁰ ينظر: محمد بن إدريس الشافعي، الرسالة، تحقيق: أحمد محمد شاكر، ط 1 (مصر: مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1938م)، ص 475.

⁵⁸¹ جلال الدين السيوطي (849-911 هـ)، الجامع الكبير، تحقيق: مختار إبراهيم الهائج – عبد الحميد محمد ندا – حسن عيسى عبد الظاهر، ط 2 (مصر: الأزهر الشريف، 2005م)، ج 9، ص 375.

⁵⁸² ينظر: سليمان بن إبراهيم بن عبد الله، مراقي العزة ومقومات السعادة، ط 1 (السعودية: دار ابن الجوزي، 2021م)، ص 231.

للامة يكمن في التجرد الله والابتعاد عن الهوى الشخصي واتباع المنهج الإسلامي الصحيح وتقسيم الأمور والأشخاص بناءً على الحق، وليس بناءً على ولائهم لأفراد أو جماعات معينة⁵⁸³.

- إذا أدرك المسلمون أسباب الفرقـة والخلاف بينهم، تمكنوا من تنبئها والحفاظ على وحدة صفهم وجمع كلمتهمـ، ومن أهمـ ما يجب أن يفطن إليه المسلمينـ، تلك المؤامرات التي يحيـكها أعداء الإسلامـ من مختلف الديانـات والطـوائفـ، والتي هي من أبرز أسباب الخلافـ والفرقـة بينهمـ، هؤلاء الذين امتـلأـت قلوبـهم بالـحقد على الإسلامـ والمسلمـين نـتيجة لـفقدـانـهم دولـتهمـ في ظـل قـوة الدولةـ الإسلاميةـ. هؤـلاء الذين أـظهـروا الإـسلام ظـاهـراـ، ولكنـهمـ في الواقعـ اـحتـفظـوا بـكـفـرـهمـ وـحـقـدـهمـ، مـفضلـينـ النـفاقـ والـزنـدـقةـ، هذهـ الفـئةـ تـشـكـلـ وـاحـدةـ منـ أـخـطـرـ الجـهـاتـ التيـ تـسـعـىـ بـجـدـ لـلـإـضـارـ بالـمـسـلـمـينـ وـإـضـعـافـهـمـ منـ الدـاخـلـ. وإـلـىـ جـانـبـ هـؤـلاءـ يـقـفـ أـصـحـابـ الأـهـوـاءـ الـذـينـ يـجـدونـ فيـ التـفـقـقـ وـالـخـلـافـ بـيـنـ المـسـلـمـينـ فـرـصـةـ لـتـحـقـيقـ مـصـالـحـهـمـ الشـخـصـيـةـ، وـهـؤـلاءـ يـشـكـلـونـ الـوقـودـ الـذـيـ يـغـذـيـ نـيـرانـ الـفتـنـ وـالـانـقـسـامـاتـ دـاـخـلـ الـأـمـةـ، وـهـمـ مـوـجـودـونـ فيـ كـلـ زـمـانـ وـمـكـانـ. كـمـاـ يـلـعـبـ الجـهـلـ أـيـضاـ دـوـرـاـ مـحـورـياـ فيـ تـعـزـيزـ هـذـهـ الـانـقـسـامـاتـ، فـهـوـ دـاءـ عـضـالـ يـشـتـركـ فيـ تـشـكـيلـ أـسـبـابـ الفـرقـةـ كـافـةـ. وـالـجـهـلـ الـمـقصـودـ هـنـاـ هوـ دـعـمـ التـنـقـهـ فـيـ الـدـيـنـ، سـوـاـ فـيـ الـعـقـيـدـةـ أوـ الـشـرـيـعـةـ، وـالـابـتعـادـ عنـ السـنـةـ وـأـصـوـلـهـاـ وـقـوـاعـدهـاـ، هـذـاـ الجـهـلـ يـؤـدـيـ إـلـىـ ضـعـفـ الـفـهـمـ الصـحـيـحـ لـلـإـسـلـامـ، ماـ يـفـسـحـ المـحـالـ أـمـامـ الـانـحرـافـاتـ وـالـبـدـعـ. وـأـخـيرـاـ، يـأـتـيـ الـخـلـلـ فـيـ مـنـهـجـ تـلـقـيـ الـدـيـنـ، حـيـثـ يـؤـدـيـ الـفـهـمـ الـخـاطـئـ أوـ الـنـاقـصـ لـلـتـعـالـيمـ الـإـسـلـامـيـةـ إـلـىـ تـفـسـيـرـاتـ غـيـرـ صـحـيـحةـ تـسـاـهـمـ فـيـ تـعمـيقـ الـخـلـافـاتـ بـيـنـ المـسـلـمـينـ. فـهـذـهـ الـأـسـبـابـ مجـتمـعـةـ تـسـاـهـمـ فـيـ زـعـزـعـةـ وـحدـةـ الـأـمـةـ وـتـفـرـيقـ صـفـوفـهـاـ، ماـ يـجـعلـهاـ عـرـضـةـ لـأـعـدـائـهـاـ وـمـؤـامـرـاتـهـمـ⁵⁸⁴.

- إنـ الـعـلـمـ وـالـمـعـرـفـةـ لاـ بـدـ أـنـ يـكـونـاـ وـسـيـلـةـ لـلـاـنـقـسـامـ، لاـ أـدـاءـ لـلـاـنـقـسـامـ، وـهـذـاـ مـاـ حـدـثـ مـعـ أـهـلـ الـكـتـابـ؛ فـبـدـلاـًـ مـنـ أـنـ يـجـمـعـهـمـ الـعـلـمـ حـولـ الـحـقـ، تـفـرـقـواـ وـاـخـتـلـفـواـ، وـمـاـ كـانـ ذـلـكـ إـلـاـ نـتـيـجـةـ لـاـتـبـاعـ

⁵⁸³ يـنـظـرـ: محمدـ نـصـرـ الدـيـنـ مـحـمـدـ، فـصـلـ الـخـطـابـ فـيـ الزـهـدـ وـالـرـقـائقـ وـالـآـدـابـ، جـ8ـ، صـ836ـ.

⁵⁸⁴ يـنـظـرـ: فـهـدـ بـنـ مـحـمـدـ الـقـرـشـيـ، مـدـخـلـ لـدـرـاسـةـ الـفـرقـ، صـ34ـ-35ـ.

الهوى والانحراف عن الحق⁵⁸⁵. وهنا يتجلّى لنا درس بلينغ: إنّ المعرفة إذا لم تقرن بالاستقامة والنية الصادقة، تحولت من نعمةٍ إلى نعمة، ومن سببٍ للوحدة إلى عاملٍ للتشتت.

4. 4. تعدِي حدود الله ومشاقته ورسوله

4. 4. 1. تعدِي حدود الله

حدود الله: هي الأحكام الشرعية التي حددتها الله - سبحانه وتعالى - لعباده، وتتضمن ما أمر الله به من الواجبات، وما نهى عنه من المحرمات⁵⁸⁶، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ، يُدْخِلُهُ نَارًا حَلِيدًا فِيهَا وَلَهُ، عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾⁵⁸⁷، في هذه الآية الكريمة، نهى الله عباده من أن يفعلوا ما حرّمه عليهم أو أن يتجاوزوا ما حلله لهم، ومن يتجرأ على تجاوز تلك الحدود، فسيجد نفسه أمام عذاب مهين في الآخرة، والعقوبة هنا ليست مجرد عذاب جسدي فحسب، بل هي أيضًا عذاب نفسي وروحي، وهذا ما دلّ عليه معنى "عذابٌ مُّهِينٌ"، إذ يواجه المتعدي على حدود الله إهانة وذلة، والسبب في هذا العذاب المهين أنّ من يتعدّ حدود الله فقد تجاسر على مخالفة أوامر الخالق العظيم، وظنّ أنه فوق القانون الإلهي، فكان جزاؤه عذابًا يليق بحجم هذه الجريمة⁵⁸⁸.

فائدة: في سياق قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِي اللَّهَ. . .﴾، يتم تصوير الشخص الذي يعصي الله ويخالف حدوده كأنه ينفرد بمصيره المشؤوم، وكأن النار التي سيدخلها مخصصة له وحده، وهذه الصورة تعطي إحساساً بالعزلة التامة في مواجهة العذاب، ما يضاعف من وقع العذاب على مرتكب هذا الجرم؛ لأنّه في الحياة الدنيا، عادة،

⁵⁸⁵ ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكتاب العلی الكبير، ج 1، ص 357.

⁵⁸⁶ ينظر: محمد بن صالح العثيمين، تفسير القرآن الكريم، ط 1 (المملكة العربية السعودية، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، 2009م)، ج 1، ص 108.

⁵⁸⁷ النساء: 14

⁵⁸⁸ ينظر: محمد بن يوسف، الشهير بأبي حيان الأندلسي (ت 745)، البحر المحيط، (بيروت: دار الفكر، 2000 م)، ج 3، ص 551.

مشاركة الآخرين في البلاء قد تخفف من حدة المصيبة، لذلك وبهذا التصوير، تضاعف الآية من وقع التحذير للمخالفين، حيث لا يكون العقاب مجرد ألم جسدي، بل يشمل أيضاً العذاب النفسي، ما يجعل العقوبة أكثر رهبة وتخويفاً.⁵⁸⁹

الدلالات التربوية

- إنّ تجاوز الإنسان حدود الله أو الاستخفاف بها، يُعدّ طریقاً يؤدی إلى الكفر. فالإعراض عن الأحكام الشرعية والتمادي في مخالفتها، لا يُعِبر عن انتهاك التعاليم الدينية فحسب، بل يُظهر أيضاً إنكاراً لسلطان الله ورفضاً لما أنزل من هدى. فعندما يتهاون الناس في تطبيق حدود الله أو يتتجاهلونها، فإنهم يفتحون أبواباً للضلال والابتعاد عن الإيمان، وهو مسار ينتهي بالكفر، إذ يُفقد الشخص ارتباطه بقيم الدين وأحكامه⁵⁹⁰، قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ
حُدُودُ اللَّهِ وَلِكُفَّارٍ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾⁵⁹¹.

- إنّ الحدود التي وضعها الله في كتابه وسنة نبيه هي معلم واضححة تحكم سلوك الإنسان وتوجهه نحو الخير والفلاح، ومن واجب المسلم أن يدرك أنّ هذه الحدود ليست قيوداً تعيق حريته، بل هي حماية له من الوقوع في المهالك؛ لأنّ الله سبحانه وتعالى، بعلمه وحكمته، يعرف ما يصلح للإنسان وما يفسده، وهذه الحدود تشمل ما فرضه الله من واجبات وما حرم من حرمات، وهي تشكل إطاراً أخلاقياً وقانونياً يضمن للإنسان تحقيق التوازن بين حقوقه وواجباته، وبين حريته ومسؤوليته، وتجاوز هذه الحدود ليس مجرد مخالفة لقواعد إلهية، بل هو تعدٍ على النظام الذي أوجده الله لخير البشرية. والإنسان قبل كلّ شيء عندما يتجاوز هذه الحدود، فإنه يظلم نفسه أولاً، قال الله تعالى في حكم كتابه: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾⁵⁹²، وهذا الظلم يأتي من اختياره الابتعاد عن الطريق المستقيم الذي بيّنه الله له، وهو بذلك يعرض نفسه للعواقب السلبية في الدنيا والآخرة⁵⁹³.

⁵⁸⁹ ينظر: عبد الكريم يونس الخطيب، *التفسير القرآني للقرآن*، ج 2، ص 717.

⁵⁹⁰ ينظر: المصدر السابق، ج 14، ص 820.

⁵⁹¹ المحادلة: 4.

⁵⁹² الطلاق: 1.

⁵⁹³ ينظر: عبد المحسن بن عبد الرحمن القاضي، "لا تتعدوا حدود الله ومحرماته"، <https://2u.ae/> [2024/8/14] pw/pF8E5FWB

٤. ٤. ٢. مشاقق الله ورسوله

قال تعالى: ﴿وَمَن يُشَاقِّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾⁵⁹⁴، والمشاقق: هي المعاذة والمحاربة والمخالفة والمخاخصة، ومشاقة الله ورسوله: أي محاربتهما ومخالفتهما أوامرهما⁵⁹⁵، وقد جاءت هذه الآية وغيرها من الآيات، تحذر من مغبة اتخاذ موقف معاذ الله ورسوله، وتبيّن أن العاقبة وخيمة، حيث لا مفرّ من عذاب أبدى وحزى عظيم. والذي يعادي الله ورسوله لم يكتف ب مجرد معصيتهما، بل يتجرأ ويضع نفسه في مواجهة صريحة معهما، وكأنما هو في حَدِّ والله ورسوله في حَدِّ آخر⁵⁹⁶، قال تعالى: ﴿أَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُم مَن يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَأَنَّ لَهُمْ نَارَ جَهَنَّمَ حَلِيدًا فِيهَا ذُلْكَ الْخَرِيجُ الْعَظِيمُ﴾⁵⁹⁷، (يُحَادِدُ: أي يشقّق ومحارب⁵⁹⁸)، فقاده هذا الموقف الجريء والمتهاور إلى عذاب شديد وخلود في نار جهنم⁵⁹⁹.

فائدة: إن تسمية الله لهذا العذاب "عقاباً" في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ تدل على أنهم ليسوا في مقام من يمكنهم منافسة الله أو التغلب عليه. بل هم في موقف من يُعاقبون ويُؤدبون على خطئهم، ويردون إلى حالتهم الأصلية خاسئين أي ذليلين ومهزومين.⁶⁰⁰

⁵⁹⁴ الأنفال: 13.

⁵⁹⁵ ينظر: محمد الهلال، تفسير القرآن الثري الجامع في الإعجاز البصري واللغوي والعلمي، ج 10، ص 13. وينظر: الماتريدي، تفسير الماتريدي، ج 5، ص 165.

⁵⁹⁶ ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، ج 2، ص 458.

⁵⁹⁷ التوبة: 63.

⁵⁹⁸ ينظر: أبو عبيدة معمر بن المثنى (ت 209هـ)، مجاز القرآن، تحقيق: محمد فؤاد سرّгин، ط 1 (القاهرة: مكتبة الخانجي، 1381هـ)، ج 1، ص 263.

⁵⁹⁹ ينظر: محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط 1 (القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1998م)، ج 6، ص 53.

⁶⁰⁰ ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج 6، ص 3081.

الدلّات التربوية

- المعادون لله ورسوله هم الذين يتخذون موقفاً معادياً لشرع الله وسنة رسوله، ويتعلّدون الانحراف عن الصراط المستقيم. هؤلاء يُعاقبون بالكبت في الدنيا، قبل عذاب الآخرة، والكبت يعني أن يُخزي المرء ويُذل، ويُصاب بالحزن والعيظ في قلبه، ويسلب عنه النصر والعزّة، فيظهر عليه أثر الخذلان في كلّ جانب من جوانب حياته⁶⁰¹ ، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، كُبِّلُوا كَمَا كُبِّلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْتُمْ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكُفَّارِ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾⁶⁰².

- إنّ معاداة الله -عزّ وجلّ- تتجاوز حدود الكفر وعدم الإيمان، لتشمل كلّ نية خبيثة أو عمل يسعى لمعارضة رسالة الإسلام، أو الإضرار بالمؤمنين، أو التشكيك في الشريعة؛ فقد تتجلى هذه المعاداة في صور شتى، مثل التلاعب بتعاليم الدين، أو نشر الشبهات التي تزعزع صحة العقيدة، أو الترويج لأفكار وأفعال تفسد الأمة وتبعدها عن الدين، وكذلك يظهر العداء في التحالف مع أعداء الإسلام ضد المسلمين، أو إيدائهم، أو الإساءة إلى شعائر الدين.

- من عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأعرض عن هديه، خاب وخسر، إذ إنه بفعلته تلك يحرّم نفسه من معية الله وتوفيقه، فيسقط في مهاوي الضياع، فلا يجد نصيراً يواسيه، ولا سندًا يرفعه؛ لأنّ في طاعة الرسول واتباع سبيل المؤمنين أماناً من كلّ ضلال وضماناً لعون الله الذي لا ينقطع⁶⁰³ ، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِّ الرَّسُولَ مِنْهُ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبَعُ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلََّ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾⁶⁰⁴.

⁶⁰¹ ينظر: محمد الملال، *تفسير القرآن الشري الجامع في الإعجاز البصري واللغوي والعلمي*، ج 28، ص 5.

⁶⁰² المحادلة: 5.

⁶⁰³ ينظر: أبو بكر الجزائري، *أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير*، ج 1، ص 541.

⁶⁰⁴ النساء: 115.

خلاصة الفصل

إنّ من أعظم الذنوب التي حذرَ الله منها في كتابه الكريم ظلم الناس، فالظلم هو جنابة على حقوق الخلق وتعديٌ على حدود الله. وظلم الناس يأخذ أشكالاً متعددة، بعضها قد يصل إلى أبشع الصور كالتعدي على النفس بالقتل والحرابة، حيث يُروع الآمنون وتُسفك الدماء بغير حق، وقد قال الله تعالى في كتابه: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِعَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَانَمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾⁶⁰⁵ ، مشدداً على عظمة هذه الجريمة وما يتربّ عليها من خراب للمجتمعات وهدم للأمن والأمان. ولا يقف الظلم عند حدود الجسد، بل يتعداه إلى هتك العرض والاعتداء على الشرف، وهو ما يظهر في قذف المحسنات الغافلات، حيث يتجرأ البعض على اتهام النساء المؤمنات بالفاحشة، من دون بينة أو دليل. هذا الفعل ليس مجرد اعتداء على الفرد، بل هو نشر للفساد في المجتمع وإشاعة للفاحشة بين المؤمنين، وهو ما نهى الله عنه في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشْيَعَ الْفُحْشَةُ فِي الْأَرْضِ إِنَّمَا مَنْ عَذَابُهُ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ﴾⁶⁰⁶.

ومن أعظم صور الظلم أيضاً منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه. فالمساجد بيوت الله، وهي مراكز النور والهدى، ومن يسعى لمنع ذكر الله فيها أو تخريبها أو التعدي على حُرمتها، فقد ارتكب جريمة عظيمة في حق الدين والمجتمع. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ مَنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا أُسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي حَرَابِهَا﴾⁶⁰⁷ ، إذ إنّ المعتمدي لا يقف عند حدود ظلم العباد فقط، بل يتتجاوز إلى انتهاك حرمة بيوت الله، ما يشير إلى إمعانه في الطغيان وابتعاده عن سبيل الحق.

- إنّ تعدي حدود الله من أعظم الجرائم التي يمكن أن يرتكبها الإنسان في حقّ نفسه ودينه. فقد شرع الله تعالى هذه الحدود ليحفظ للإنسان حقوقه، ويضمن له حياة طاهرة مستقيمة. قال الله تعالى:

⁶⁰⁵ المائدة: 32.

⁶⁰⁶ النور: 19.

⁶⁰⁷ البقرة: 114.

﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُون﴾⁶⁰⁸، فمن يتعدّ هذه الحدود يخلّ بميزان العدل ويتجّرّأ على ما حرمّه الله، معرّضاً نفسه لغضب الله وعقوبته. ولعلّ من أشدّ مظاهر تعدّي حدود الله هي الجرأة على الله بالقول، حيث يتجرّأ بعضهم على الله بكلام باطل سواء كان ذلك بتكييف آياته أو الافتداء عليه بما لم ينزل به سلطاناً. هؤلاء يظنون أنّهم بإمكانهم تغيير الحقائق بكلامهم أو التلاعّب بأحكام الله لتحقيق مصالحهم، ولكنّهم يغفلون عن أنّ الله تعالى يسمع ويرى كلّ ما يفعلونه، فالافتداء على الله جريمة عظيمة، تُظهر استهانة بقدسيّة الله وشريعته. ولا يتوقف الأمر عند القول فحسب، بل قد يمتدّ إلى الفعل والمعاندة، والمشاققة، وكلّ من تعدّ حدود الله أو تجّرأ عليه بالقول أو بالفعل، إنما يضع نفسه في مواجهة مع الحقّ، ومع الله الذي لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء، ومن أشدّ ما يمكن أن يصيب الإنسان أن يجد نفسه وقد حاد عن طريق الله وسار في طريق الملاك.

- أكل أموال الناس بالباطل من أسوأ الجرائم التي تُفسد الأخلاق وتُخلّ بالمجتمعات، وهو صورة من صور الظلم التي نهى الله عنها في كتابه الكريم؛ فالمال أمانة جعلها الله بين أيدينا، وهو اختبار للإنسان في كيفية التعامل معه واستخدامه. فالله - سبحانه وتعالى - قد قسم الأرزاق بين الناس، وابتلى كلّ فرد بما لديه من مال، ليختبر صدقه وعدله وأمانته في التصرف به. فالمال ليس ملّكاً مطلقاً للإنسان يتصرّف فيه كما يشاء، بل هو وديعة يستوجب على المسلم أن ينفقها ويسתרمرها وفقاً لأحكام الشرع. وما يجب أن يدركه الإنسان أنّ أكل أموال الناس بالباطل لا يجلب لصاحبها سوى العاقبة السيئة فالمال الحرام وإن زاد في الدنيا فإنه لا يزيد صاحبه إلا بعدها عن الله وشقاؤه في الآخرة. فالإنسان يُحاسب على كلّ ما اكتسبه، فإن كان من حلال نال رضا الله وبركته، وإن كان من حرام عوقب على ظلمه وتعديه.

- الجهاد في سبيل الله هو ذروة سلام الإسلام، وهو فريضة أمر الله بها للدفاع عن الحق وحماية الدين من أعدائه. والتولي يوم الزحف في مواجهة الأعداء هو هروب من المسؤولية وترك للأمة في وقت هي في أمس الحاجة إلى الثبات والشجاعة، فهو خيانة للأمة وللإسلام، ومن أخطر المواقف التي يمكن أن

⁶⁰⁸ البقرة: 229.

يقفها المسلم؛ لأنَّه يجسّد الضعف والتَّخاذل عن حماية الدين والدولة.

- كما يعُد الاختلاف ومفارقة الجماعة من الأسباب التي تؤدي إلى ضعف الأمة وتفككها. فقد أمرنا الله ورسوله بالتمسك بالجماعة والابتعاد عن الفُرقة، حيث قال الله تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا﴾⁶⁰⁹ ، فالجماعة هي الحصن الذي يحمي الأمة من الفتنة والأعداء.



الخاتمة

وفي ختام هذا البحث، وبعد أن طفت في هذه الرحلة العلمية في رحاب كتاب الله والتي تناولت الذنوب القلبية وذنوب الجوارح المتسيبة في شدة العذاب في الدنيا والآخرة، مع ذكر دلالتها التربوية، ألّخص أبرز النتائج على النحو الآتي:

- ذكر شدّة العذاب في كتاب الله يعكس عظمة الله وقدرته على تنفيذ العدالة، ويعزز منوعي الناس بآثار أفعالهم، حيث يلعب التذكير به دوراً مهماً في تهذيب النفس وتربية الضمير الإنساني و يجعل المرء يفكّر مليأً قبل اتخاذ أيّ قرار قد يضرّه في الدنيا أو الآخرة. فعندما يتّأمل العذاب الذي قد يواجهه بسبب أفعاله السيئة، ينشأ داخله شعور بالخوف والرهبة من العقاب، ما يُنشئ رادعاً في نفسه، يمنعه من ارتكاب الشرور والآثام، ويوجهه نحو الأفعال الحسنة.
- الاستهانة بأوامر الله والاستخفاف بها والاستكبار عن عبادته هو انعكاس لجهل العبد بمعرفة عظمة الله وقدرته.
- من خلال تذكير الأفراد بالعواقب الأخروية لأفعالهم، يتّشكل رأي عام يقدّر الفضيلة ويشجع على السلوك القويم، ما يلعب دوراً في ضبط السلوك وحماية الأخلاق ويعزز الحياة في المجتمع، حيث يشعر الفرد بوجود قيود نفسية تحثّه على مراعاة القيم في المجتمع.
- إنّ الاغترار سواء كان بالعلم أو بالمال أو بالقوّة يفضي إلى الطغيان والاستكبار فيغمر صاحبه شعور زائف بأنه فوق القوانين الإلهية وأنه في مأمن من عذاب الله.
- الابتلاءات تُقدّر لحكمة إلهية تهدف إلى تذكير العباد وتوجيههم نحو الصواب، وإنّ عدم الاتّباع بها مؤشر خطير على موت القلب.
- شكر النعم هو غاية خلق العباد وأساس الرضا الإلهي. لذا فإنّ شكرها نعمة تستوجب الشكر.
- عندما يهمل الإنسان فطرته السليمة وينغمس في الفواحش والمعاصي، تنقلب المواريث الأخلاقية في المجتمع، ويصبح الحقّ باطلًا والباطل حّقاً، ما يؤدي إلى فساد المجتمعات وانتشار

الرذائل. هذه المعا�ي إذا تركت من دون مواجهة، لا تُفسد الأفراد فحسب، بل تؤدي إلى هلاك الأمم وسقوطها تحت وطأة الكوارث الإلهية.

- خطورة الذنوب التي يتعدى ضررها حدود الفرد لتلحق بالمجتمع بأسره، لأنها لا تقف عند حدود صاحبها، بل تمتدد لتشمل بآثارها السلبية الأمة بأكملها.

- من يظنّ أنه يستطيع التحايل على المحرمات والتلابع بأحكام الله ليبرر أفعاله إنما يوقع نفسه في الخديعة، ويعرض نفسه لغضب الله وعقوبته.

- من يعرف الله حقّ المعرفة ويستشعر جلاله وعظمته، لا يجرؤ حتى على التفكير في معصيته لذا فالجرأة على النذات الإلهية، سواء في القول أو الفعل تتطلب درجة من الاستهتار والجهل تتخطى كلّ حدود.

- من يعرض عن الله ويصدّ عن سبيله يواجه تبعات خطيرة في الدنيا والآخرة. ففي هذه الحياة قد يجد نفسه غارقاً في شقاء مستمر وفشل مروع، وفي الآخرة، يتجلّى جزاء الله أضعافاً مضاعفة وتكون العقوبة أشدّ وأعظم.

- اتباع الهوى يقود الإنسان إلى مسالك مظلمة تبتعد به عن طريق الحق والهدى، حيث يصبح أسيئاً لرغباته وشهواته، وتضعف إرادته فيخسر دينه ودنياه.

- الوفاء بالعهد في الإسلام لا يقتصر على الأمور الكبيرة، بل يمتدّ ليشمل جوانب الحياة اليومية كافة، ما يعزّز من قيمة الأمانة في تعاملات الإنسان كلّها. بذلك، يحافظ المسلم على ميثاقه مع الله -عزّ وجلّ- ومع الناس، مُعبراً عن إيمانه الراسخ ونقائه قلبـه وعزيمته على تحقيق المبادئ الإسلامية في كلّ موقف.

- إنّ إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس مجرد تعدّ على شخصه الكريم، بل هو تجاوز لحدود الأدب مع الحقّ وحبّ الخير. حيث يشكل هذا الإيذاء تعبيراً عن إنكار الرحمة والإحسان، ورفض للهـدى الذي جاء به.

- الكفر والشرك والنفاق والردة جميعها تمثل صوراً مختلفة من الابتعاد عن الإيمان الصحيح، حيث

تتجلى في تحريف العقيدة أو الطعن فيها بشكل مباشر أو غير مباشر. فالكفر هو إنكار العقائد الأساسية، والشرك يتضمن إشراك غير الله في العبادة، والنفاق يعكس ازدواجية بين الظاهر والباطن، أمّا الرّدّة فهي العودة عن الإيمان بعد قبوله. وجميع هذه الحالات تهدى صلة الإنسان بربه، وتفتح عليه أبواب العقوبات في الدنيا والآخرة.

- الإسلام يولي مسألة الظلم اهتماماً كبيراً، ليس بتحذير المسلمين من عاقبة اقترافه فحسب، بل بتعليمهم مقت الظلم والسعى لمحاربته كذلك. هذا الاهتمام يرى في نفوس المسلمين الخوف من عواقب الظلم ويدفعهم إلى التحلي بالعدل.

- الاعتقاد بأنّ الله سيقتصر من الظالمين في الوقت المناسب يعمق الإيمان بالقضاء والقدر، ويعزّز من الثقة بحكمة الله وعدله في توزيع الأمور، ويجعل المسلم يعيش مطمئناً إلى أنّ العدل الإلهي سيسود في نهاية المطاف.

- الشريعة الإسلامية تتحثّ على ضرورة التأكيد من الأدلة قبل توجيه الاتهامات، ما يسهم في حماية الأعراض ويعزّز الأمان النفسي والاجتماعي للأفراد، ويقلّل من انتشار الفتنة والشائعات.

- عمارة المساجد والإشراف على تطويرها وتجهيزها يعكس قوة الإيمان ويعزّز من صمود المجتمع.

- يؤكّد الإسلام أهمية الثبات والاستقامة في الأوقات الصعبة، وضرورة الحفاظ على الوحدة والتماسك ضمن الجماعة، كقيم تربوية أساسية لبناء شخصية قوية ومجتمع إسلامي متomasك.

- المال ليس ملكاً مطلقاً للفرد، بل هو ملك الله، وهو أمانة لدينا سنُسأل عنها يوم القيمة يجب التصرف فيها وفقاً لما يرضي الله تعالى ويحافظ على حقوق الآخرين.

- الالتزام بأوامر الله وحدوده يسهم في حماية الفرد والمجتمع من الوقع في المخالف.

- إنّ العقاب في الشريعة الإسلامية يتتناسب مع حجم الجريمة أو الذنب الذي ارتكبه الإنسان. هذا التناسب هو جزء من العدل الإلهي، حيث لا تفرض عقوبة إلا بما يتتناسب مع الفعل الذي قام به الشخص. لذلك، نجد أنّ العقوبات متفاوتة وفقاً لنوعية الجرم وشدّته.

قائمة المصادر والمراجع

إبراهيم بن إسحاق الحربي أبو إسحاق، غريب الحديث، تحقيق: سليمان إبراهيم محمد، ط1، مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1405هـ.

ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبدالله بن محمد بن عبيد، الشكر، تحقيق: بدر البدر، ط3، الكويت: المكتب الإسلامي، 1980م.

ابن أبي شعبة، يحيى بن سلام، التصارييف لتفسيير القرآن مما اشتبهت أسماؤه وتصرفت معانيه، تحقيق: هند شلبي، الشركة التونسية للتوزيع، 1979م.

ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد بن إدريس، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: أسعد محمد الطيب، ط3، السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1419هـ.

ابن أبي زمنين أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن عيسى، تفسير القرآن العزيز، تحقيق: حسين بن عكاشة-محمد بن مصطفى الكتبني، ط1، مصر: الفاروق الحديثة مصر، 2002م.

ابن أبي كثير، إسماعيل بن جعفر، حديث علي بن حجر السعدي عن إسماعيل بن جعفر المدني، تحقيق: عمر بن رفود بن رفيد، ط1، الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، 1998م.

ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد عز الدين، الكامل في التاريخ، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، ط1، بيروت: دار الكتاب العربي، 1997م.

ابن الأثير، مجذ الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد، جامع الأصول في أحاديث الرسول، تحقيق: عبد القادر الأرنؤوط، ط1، مكتبة الحلواني-مطبعة الملاح- مكتبة دار البيان 1972م.

ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدى، ط1، بيروت: دار الكتاب العربي، 1422هـ.

ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، *صيد الخاطر*، ط١، دمشق: دار القلم، 2004م.

ابن القوطية، أبو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز الأندلسي القرطبي، *كتاب الأفعال*، تحقيق: علي فوده، ط٢، القاهرة: مكتبة الحانجي، 1993م.

ابن المبرد، جمال الدين أبو الحasan يوسف، *الدر النقى في شرح ألفاظ الخرقى*، تحقيق: رضوان مختار بن غربة، ط١، السعودية: دار المجتمع للنشر والتوزيع، 1991م.

ابن المزبان، عبد الله بن جعفر بن محمد بن درستويه، *تصحيح الفصيح وشرحه*، تحقيق: محمد بدوي المختون، القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، 1998م.

ابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم، *كتاب تفسير القرآن*، تحقيق: سعد بن محمد، ط١، المدينة النبوية: دار المأثر، 2002م.

ابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم، *كتاب تفسير القرآن*، تحقيق: سعد بن محمد السعد، ط١، المدينة النبوية: دار المأثر، 2002م.

ابن النجار، تقى الدين أبو البقاء محمد بن أحمد، *شرح الكوكب المنير - المختبر المبتكر* *شرح المختصر*، تحقيق: محمد الزحيلي ونزيه حماد، ط٢، السعودية: مكتبة العبيكان، 1418هـ - 1997م.

ابن بطال، أبو عبدالله محمد بن أحمد الركيبي، *نظم المستعدب في تفسير غريب ألفاظ المذهب*، تحقيق: مصطفى عبدالحفيظ سالم، د. ط، مكة المكرمة: المكتبة التجارية، 1988م.

ابن بطال، محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان، *نظم المستعدب في تفسير غريب ألفاظ المذهب*، تحقيق: مصطفى عبدالحفيظ سالم، مكة المكرمة: المكتبة التجارية، 1991م.

ابن تيمية، تقى الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، *إقامة الدليل على إبطال*

التحليل، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، ط1، بيروت: المكتب الإسلامي، 1998م.

ابن تيمية، تقى الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، مسألة في المراطة بالشغور أفضل أم المجاورة بمكة شرفها الله تعالى، ط1، أضواء السلف، 2002م.

ابن حبان، صحيح ابن حبان، تحقيق: محمد علي وخالص آي دمير، ط1، بيروت: دار حزم، 2012م، ج4، ص469، رقم3783.

ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الظاهري، الفصل في الملل والأهواه والنحل، د. ط. د. ت، القاهرة: مكتبة الخانجي.

ابن راهويه، أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مخلد، مسنن إسحاق بن راهويه – مسنن ابن عباس، تحقيق: محمد مختار ضرار، ط1، بيروت: دار الكتاب العربي، 2002م.

ابن رجب الحنبلـي، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد، روائع التفسير، ط1، المملكة العربية السعودية: دار العاصمة، 2001م.

ابن زنجويه، أبو أحمد حميد بن مخلد، الأموال، تحقيق: شاكر ذيب فياض، ط1، السعودية: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، 1986م.

ابن سيدـه، أبو الحسن علي بن إسماعيل المرسي، الحكم والحيط الأعظم، تحقيق: عبد الحميد هنداوي، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م.

ابن سيدـه، أبو الحسن علي بن إسماعيل المرسي، المخصص، تحقيق: خليل إبراهيم جفال، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1996م.

ابن عادل، سراج الدين عمر بن علي النعmani، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1998م.

ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد، التحرير والتنوير، د. ط، تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ.

ابن عجيبة، أبو العباس أحمد بن محمد بن عجيبة، **البحر المديد في تفسير القرآن المجيد**،
تحقيق: أحمد عبدالله القرشي، د. ط، القاهرة: حسن عباس زكي، 1419هـ.

ابن عطية الأندلسي، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، **البحر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، تحقيق: عبد السلام عبدالشافى محمد، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ.

ابن فارس، أبو الحسين أحمد، **حمل اللغة**، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، ط2، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1986م.

ابن فارس، أبو الحسين أحمد، **معجم مقاييس اللغة**، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، د. ط، دار الفكر، 1979م.

ابن فورك، محمد بن الحسن، **تفسير ابن فورك**، تحقيق: علال عبد القادر بندويش، ط1، المملكة العربية السعودية: جامعة أم القرى، 2009م.

ابن قتيبة، أبو محمد عبدالله بن مسلم، **تأويل مشكل القرآن**، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، د. ط. ت، بيروت: دار الكتب العلمية.

ابن قتيبة، أبو محمد عبدالله بن مسلم، **غريب القرآن لابن قتيبة**، تحقيق: سعيد اللحام، د. ط. ت.

ابن قدامة المقدسي، أبو العباس، أحمد بن عبد الرحمن نجم الدين المقدسي، **مختصر منهاج القاصدين**، تقديم: محمد أحمد دهمان، د. ط، دمشق: مكتبة دار البيان، 1978م.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **إغاثة اللھفان من مصايد الشیطان**، تحقيق: محمد سید کیلانی، القاهرة: مکتبة دار التراث.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **الجواب الكافي لمن سأله عن الدواء الشافى أو (الداء والدواء)**، تحقيق: ط1، المغرب: دار المعرفة، 1997م.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **الفوائد**، تحقيق: محمد

عزيز شمس، ط4، الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار ابن حزم، 2019م.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **تفسير القرآن الكريم**، تحقيق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية، ط1، بيروت: دار ومكتبة الملال، 1410هـ.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **روضة الخبين ونزهة المشتاقين**، تحقيق: محمد عزيز شمس، ط4، الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار ابن حزم، 2019م.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **مدارج السالكين في منازل السائرين**، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي وآخرون، ط2، الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار حزم، 2019م.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **مدارج السالكين في منازل السائرين**، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي، ط2، الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار ابن حزم، 2019م.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، **البداية والنهاية**، تحقيق: عبدالله بن عبد الحسن الترکي، ط1، القاهرة: دار هجر، 1418هـ - 1997م.

ابن كثير، أبو الفداء، إسماعيل بن عمر، **قصص الأنبياء**، تحقيق: مصطفى عبد الواحد، ط1، القاهرة: مطبعة دار التأليف، 1968م.

ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم، **لسان العرب**، ط3، بيروت: دار صادر، 1414هـ.

ابن وهب، عبد الله بن مسلم القرشي، **الجامع في الحديث**، تحقيق: مصطفى حسن حسين محمد، ط1، الرياض: دار ابن الجوزي، 1995م.

أبو السعود، محمد بن محمد العمادي، **إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم**، د.

ط. ت، بيروت دار إحياء التراث العربي.

أبو بكر الأنباري، محمد بن القاسم بن محمد، الزاهر في معاني كلمات الناس، تحقيق: حاتم صالح الضامن، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1992م.

أبو بكر الجزائري، جابر بن موسى بن عبد القادر، أيسير التفاسير لكتاب العلي الكبير، ومعه حاشية نهر الخير، ط5، المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2003م.

أبو حنيفة، النعمان بن ثابت، مسنده أبي حنيفة رواية الحصكفي، ط1، باكستان: مكتبة البشري، 2010م.

أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف، الشهير، البحر الخيط، بيروت: دار الفكر، 2000م.

أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق، سنن أبي داود، تحقيق: محمد محبي الدين، بيروت: المكتبة العصرية.

أبو زهرة، حمد بن أحمد بن مصطفى المعروف بأبي زهرة، زهرة التفاسير، د. ط. د. ت، مصر: دار الفكر العربي.

أبو عبيدة معمر بن المثنى، مجاز القرآن، تحقيق: محمد فواد سرگين، ط1، القاهرة: مكتبة الخارجية، 1381هـ.

أحمد بن حنبل، مسنده الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001م.

أحمد رضا، معجم متن اللغة «موسوعة لغوية حديثة»، بيروت: دار مكتبة الحياة، 1960م
أحمد مختار عبد الحميد، معجم اللغة العربية المعاصرة، ط1، عالم الكتب، 2008م.

الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهري الهمروي، تهذيب اللغة، المحقق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي – بيروت، ط1، 2001م.

الإستانبولي، أبو الفداء إسماعيل حقي بن مصطفى الحنفي الخلوي، روح البيان، دار الفكر –
بيروت.

الأصفهاني، شمس الدين أبو القاسم محمود بن عبد الرحمن، بيان المختصر شرح مختصر ابن
الحاجب، تحقيق: محمد مظہر بقا، ط١، السعودية: دار المدنی، 1986م.

الإيجي، محمد بن عبد الرحمن بن محمد، تفسير الإيجي جامع البيان في تفسير القرآن،
ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، 2004م.

البخاري، صحيح البخاري، تحقيق: مصطفى ديب البغاء، ط٥، دمشق: دار ابن كثیر – دار
اليمامة، 1993م.

البخاري، محمد بن إسماعيل، الأدب المفرد، تحقيق: سعید بن أمین الزہیری، ط١، الرياض:
مکتبة المعارف للنشر والتوزیع، 1998م.

البستي، أبو محمد إسحاق بن إبراهيم القاضي، تفسیر إسحاق البستي، تحقيق: عوض محمد
وعثمان معلم.

البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء الشافعی، شرح السنة، تحقيق:
شعیب الأرنؤوط و محمد زهیر الشاویش، ط٢، دمشق – بیروت: المکتب الاسلامی،
1983م.

البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء الشافعی، معالم التنزيل في تفسیر
القرآن، تحقيق: محمد عبدالله النمر – عثمان جمعة ضمیریة – سلیمان مسلم الحرش،
ط٤، الرياض: دار طيبة، 1997م.

البعاعی، إبراهیم بن عمر بن حسن، نظم الدرر في تناسب الآیات وال سور، القاهرة: دار
الکتاب الاسلامی.

البنديجی، الیمان بن أبي الیمان، التلقیفیة في اللغة، تحقيق: خلیل إبراهیم العطیة، بغداد:
مطبعة العانی، 1976م.

البيضاوي، أبو سعيد عبدالله بن عمر، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ.

البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين، *شعب الإيمان*، تحقيق: محمد السعيد بن بسيونى، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م.

الترمذى، محمد بن علي بن الحسن الحكيم، *نواذر الأصول في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم*، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، د. ط. ت، بيروت: دار الجليل.

الترمذى، محمد بن علي بن الحسن، *أدب النفس*، تحقيق: أحمد عبد الرحيم الساigh، ط1، مصر: الدار المصرية اللبنانية، 1993م.

الترمذى، محمد بن عيسى بن سورة، *سنن الترمذى*، تحقيق: أحمد محمد شاكر و محمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة، ط2، مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1975م.

التستري، سهل بن عبد الله بن يونس، *تفسير التستري*، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1423هـ.

الشعابي، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد، *الجواهر الحسان في تفسير القرآن*، تحقيق: محمد علي معوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ.

الشعابي، أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، تحقيق: عدد من الباحثين، ط1، المملكة العربية السعودية: دار التفسير، 2015م.

الجرجاني، أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن، *درج الدرر في تفسير الآي والسور*، تحقيق: طلعت صلاح الفرحان ومحمد أديب شكور، ط1، الأردن: دار الفكر، 2009م.

الجرجاني، علي بن محمد بن علي، *كتاب التعريفات*، تحقيق: مجموعة من العلماء، ط1، بيروت: دار الكتب العلمي، الأولى 1983م، ص104.

جهاد سالم الشرفات، "الهروب من ساحة المعركة وأثاره في الفقه الإسلامي" دراسة فقهية مقارنة، رسالة كماجستير، جامعة آل البيت-الأردن، كلية الدراسات القانونية والفقهية، 2009.

الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي، **الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية**، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، ط4، بيروت: دار العلم للملائين، 1987م.

الحاكم، أبو عبدالله محمد بن عبدالله، **المستدرك على الصحيحين**، دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1990م.

الحداد، أبو بكر الحداد اليماني، **كشف التنزيل في تحقيق المباحث والتأويل**، المطبوع خطأ باسم التفسير الكبير للطبراني، تحقيق: هشام بن عبد الكريم البدراني، ط1، الأردن: دار الكتاب الثقافي، 2008م.

حسن عز الدين الجمل، **خطوطة الجمل - معجم وتفسير لغوي لكلمات القرآن**، ط1، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 2003 - 2008م.

الخطيب الشربini، شمس الدين، محمد بن أحمد الشافعي، **السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير**، القاهرة: مطبعة بولاق، 1285هـ.

الذهبي، شمس الدين أبي عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان، **الكتاب**، بيروت: دار الندوة الجديدة.

الرازي، أبو عبدالله محمد بن عمر بن الحسن فخرالدين، **مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)**، ط3، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ.

الرازي، زين الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، ت666هـ، **ختار الصحاح**، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، ط5، بيروت: المكتبة العصرية-الدار النموذجية، 1999م.

الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، **الذرية إلى مكارم الشريعة**، تحقيق: أبو

- اليزيد أبو زيد العجمي، القاهرة: دار السلام، 2007م.
- رياض عيدروس عبدالله، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الفضائل- الآثار - العواقب، اليمن: جامعة الإيمان، ندوة تقوية الإيمان وزيادته، الدورة السابعة 1431هـ.
- رينهارت بيتر آن دوزي، تكملة المعاجم العربية، ترجمة وتعليق: محمد سليم النعيمي، جمال الخياط، ط1، العراق: وزارة الثقافة والإعلام، 1979-2000م.
- الزجاج، إبراهيم بن سهل، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق: عبد الجليل عبد شلبي، ط1، بيروت - عالم الكتب، 1988م.
- الزمخشري، جار الله أبو القاسم محمود بن عمرو، أساس البلاغة، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط1، 1998م.
- السخاوي، أبو الحسن علي بن محمد بن عبدالصمد علم الدين، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: موسى علي موسى، أشرف محمد بن عبدالله، ط1، دار النشر للجامعات، 2009م.
- سعدي أبو جيب، القاموس الفقهي، ط2، دمشق: دار الفكر، 1988م.
- سعید بن منصور، سنن سعید بن منصور، تحقيق: سعد بن عبدالله، ط1، دار الصميحي للنشر والتوزيع، 1997م.
- سعید حوى، الأساس في التفسير، ط6، القاهرة: دار السلام، 1424هـ.
- سلیمان بن إبراهیم بن عبدالله، مراقي العزة ومقومات السعادة، ط1، السعودية: دار ابن الجوزی، 2021م.
- سلیمان بن حمد العودة، شعاع من المحراب، ط2، الرياض: دار المغني للنشر والتوزيع، 2013م.
- السمرقندی، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد، بحر العلوم، د، ط. ت، تاريخ النشر

بالشاملة: 8 ذو الحجة 1431هـ.

السعاني، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار، **تفسير القرآن**، تحقيق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، ط1، السعودية: دار الوطن، الرياض، 1997م.

السمين الحلبي، شهاب الدين أحمد بن يوسف، **عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ**، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، دار الكتب العلمية، 1996م.

السمين الحلبي، شهاب الدين أحمد بن يوسف، **عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ**، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1996م.

سيد سابق، **فقه السنة**، ط3، بيروت: دار الكتاب العربي، 1977م.

سيد قطب، في **ظلال القرآن**، ط17، بيروت- القاهرة: دار الشروق 1412هـ، ج4، ص2217.

السيوطى، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، **معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم**، تحقيق: محمد إبراهيم عبادة، ط1، القاهرة: مكتبة الآداب، 2004م.

السيوطى، جلال الدين، 911 - 849هـ، **الجامع الكبير**، تحقيق: مختار إبراهيم الهائج - عبد الحميد محمد ندا-حسن عيسى عبد الظاهر، ط2، مصر: الأزهر الشريف، 2005م.

الشافعى، محمد بن إدريس، **الأم**، ط2، بيروت: دار الفكر، 1983م.

الشافعى، محمد بن إدريس، **الرسالة**، تحقيق: أحمد محمد شاكر، ط1، مصر: مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1938م.

الصاحب بن عباد، إسماعيل، 385 - 326هـ، **المحيط في اللغة**، تحقيق: محمد حسن آل ياسين، ط1، بيروت: عالم الكتب، 1994م.

الصناعي، أبو بكر عبد الرزاق بن همام، **تفسير عبد الرزاق**، تحقيق: محمود محمد عبده،

ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ.

الطبرى، أبو جعفر، محمد بن جرير، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، تحقيق: محمود محمد شاكر، مكة المكرمة: دار التربية والتراجم.

الطيب أحمد حطيبة، **تفسير الشيخ أحمد حطيبة**، دروس صوتية فرغها موقع الشبكة الإسلامية.

الطيبي، شرف الدين الحسين بن عبد الله، **فتح الغيب في الكشف عن قناع الريب**، حاشية الطيبى على الكشاف، ط1، الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، 2013م.

عادل بن علي الشدي، **دراسة فرقانية في النفاق وأثره في حياة الأمة**، ط1، الرياض: دار الوطن للنشر، 2003م، ص9.

عبد الرحمن بن عايد الحربي، **مباحث في لزوم الجماعة ونبذ الفرقة**.

عبد الرحمن بن عايد العايد، **تربيـة الأولاد على الآداب الشرعية**، د. ط، د. ت، السعودية: دار الوطن للنشر.

عبد الرحمن بن ناصر السعدي، **تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المnan**، تحقيق: عبد الرحمن بن معاذا اللويحق، ط1، السعودية: مؤسسة الرسالة، 2000م.

عبد الكريم بن عبدالله الخضير، **التعليق على تفسير القرطبي**، المكتبة الشاملة، عبد الكريم بن عبد الله الخضير، **التعليق على تفسير القرطبي**، المكتبة الشاملة، 2024/8/8].

عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، **لطائف الإشارات**، تحقيق: إبراهيم البسيوني، ط3، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب.

عبد الكريم يونس الخطيب، **التفسير القرآني للقرآن**، د. ط، القاهرة: دار الفكر العربي.

عبد الله بن عباس، **تنوير المقباس من تفسير ابن عباس**، جمع: أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، د. ط. ت، لبنان: دار الكتب العلمية.

عبد الله خضر حمد، **الكافية في التفسير بamacثور والدرایة**، ط1، بيروت: دار القلم،

.2017

عبد المجيد حامد صبح، الرد الجميل على المشككين في الإسلام، ط2، مصر: دار المنارة للنشر والتوزيع والترجمة، 2003م.

عبد بن حميد، أبو محمد بن نصر الكشّي، المنتخب من مسنن عبد بن حميد، تحقيق: مصطفى العدوى، ط2، دار بلنسية للنشر والتوزيع، 2002م.

عبد الله ناصح علوان، توبية الأولاد في الإسلام، ط1، القاهرة: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع، 1976م.

عدد من المختصين بإشراف صالح بن عبدالله بن حميد، نصرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم، ظ4، السعودية: دار الوسيلة للنشر والتوزيع.

عدنان بن سليمان الجابري، أسلوب الحوار من خلال سيرة مصعب بن عمير وتطبيقاته التربوية.

العز بن عبد السلام، أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام، تفسير القرآن، تحقيق: عبدالله بن إبراهيم الوهيبي، ط1، بيروت: دار ابن حزم، 1996م.

العسكري، أبو هلال الحسن بن عبدالله بن سهل، الفروق اللغوية، تحقيق وتعليق: محمد إبراهيم سليم، د. ط. ت، القاهرة: دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع.

العكري، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد المعروف بابن بطة، إبطال الحيل، تحقيق: زهير الشاويش، ط2، بيروت: المكتب الإسلامي، 1403هـ.

علاء الدين علي بن محمد المعروف بالخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ.

علي محمد الصلايبي، السيرة النبوية، ط2، سوريا - بيروت: دار ابن كثير، 2009م.

العوبي، سلمة بن مسلم الصحاري، الإبانة في اللغة العربية، تحقيق: عبد الكريم خليفة

- وآخرون، ط1، سلطنة عمان: وزارة التراث القومي والثقافة، 1999م.
- الغزالى، أبو حامد محمد بن محمد، إحياء علوم الدين، د. ط، د. ت، بيروت: دار المعرفة.
- الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد، معانى القرآن للفراء، تحقيق: أحمد يوسف النجاتي وزملائه، ط1، مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة.
- الفراهيدى، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد، كتاب العين، تحقيق: د. مهدى المخزومى، د. إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، د. ط، د. ت.
- فهد بن محمد القرشى، مدخل لدراسة الفرق، د. ن، د. ط.
- الفiroزآبادى، أبو طاهر محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة ط8، بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 2005م.
- الفيومى، أحمد بن محمد بن علي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، د. ط. د. ت، بيروت: المكتبة العلمية.
- القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد، محسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1418هـ.
- القاضي عياض، أبو الفضل عياض بن موسى اليحصبي، الشفا بتعريف حقوق المصطفى - مذيلا بالحاشية المسماة مزيل الخفاء عن ألفاظ الشفاء، دار الفكر الطباعة والنشر والتوزيع، 1988م.
- القدومي، سامي وديع عبد الفتاح، التفسير البیانی لما في سورة النحل من دقائق المعانی، الأردن: دار الواضح.
- القرطبي، أبو عبدالله، محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط2، القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م.
- القرطبي، أبو عبدالله، محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم

أطفيش، ط2، القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م.

القنوجي، أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن، فتح البيان في مقاصد القرآن، بيروت: المكتبة العصرية، 1412هـ - 1992م.

الكرماني، أبو القاسم محمود بن حمزة، لباب التفاسير، تحقيق: ناصر بن سليمان العمر وآخرون، الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1404هـ-1429هـ.

ليلي سروطي، نوال الزين، هنية غمام، قضايا التربية في كتابات "عبد الله ناصح علوان" كتاب تربية الأولاد أنموذجاً، رسالة ماجستير. جامعة الشهيد حمة لحضر-الوادي. معهد العلوم الإسلامية، 2021-2022م.

مالك بن أنس، 93 - 179هـ، موطأ الإمام مالك، تحقيق: بشار عواد معروف ومحمد محمد خليل، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1991م.

مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل وال الصحيح المستون، ط1، 2007م. الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد، أدب الدنيا والدين، بيروت: دار مكتبة الحياة، 1986م.

الماوردي، النكت والعيون، تحقيق: ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، بيروت: دار الكتب العلمية. مجدي الهمالي، حقيقة العبودية، د. ط. ت، القاهرة: مؤسسة اقرأ للنشر والتوزيع والترجمة. مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1، القاهرة: الهيئة العامة لشئون المطبع الأميرية، 1973م-1993م.

مجموعة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1، الهيئة العامة لشئون المطبع الأميرية، 1973م - 1993م.

محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، دار النشر: دار الفكر العربي.

محمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، دروس صوتية قام بتفریغها موقع الشبكة

الإسلامية.

محمد الأمين الشنقيطي، العذب النمير من مجالس الشنقيطي في التفسير، تحقيق: خالد بن عثمان السبت، ط٥، الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار ابن حزم، 2019م.

محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ط٥، الرياض: دار عطاءات العلم – بيروت: دار ابن حزم، 2019م.

محمد المسعودي، الحيل، المدينة المنورة: مطابع الجامعة الإسلامية، 1406هـ.

محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ط١، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م.

محمد الهلال، تفسير القرآن الثري الجامع في الإعجاز البصري واللغوي والعلمي، دار المراج، ودار جوامع الكلم.

محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، موسوعة فقه القلوب، الأردن-السعودية: بيت الأفكار الدولية.

محمد بن صالح العثيمين، تفسير القرآن الكريم، ط١، السعودية دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، 2012م.

محمد بن محمد المختار الشنقيطي، تفسير سورة النور، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية.

محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، تفسير الماتريدي (تأویلات أهل السنة)، تحقيق: مجدي باسلوم، ط١، بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م.

محمد بن محمد بن مصطفى الخادمي، بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية، د. ط، مطبعة الحلي، 1348هـ.

محمد رشيد بن علي رضا الحسيني، **تفسير القرآن الحكيم** (تفسير المinar)، د. ط، مصر:
المهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990م.

محمد سيد طنطاوي، **التفسير الوسيط للقرآن الكريم**، ط1، القاهرة: دار نهضة مصر
للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م- 1998م.

محمد سيد طنطاوي، **التفسير الوسيط للقرآن الكريم**، ط1، القاهرة: دار نهضة مصر
للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م.

محمد علي الصابوني، **صفوة التفاسير**، ط1، القاهرة: دار الصابوني للطباعة والنشر والتوزيع،
1997م.

محمد علي طه الدرة، **تفسير القرآن الكريم وإعرابه وبيانه**، ط1، دمشق: دار ابن كثير،
2009م.

محمد متولي الشعراوي، **تفسير الشعراوي - الخواطر**، مصر: مطبع أخبار اليوم، 1997م.

محمد محمود الحجازي، **التفسير الواضح**، ط10، بيروت: دار الجيل الجديد، 1413هـ.

محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، **تاج العروس من جواهر القاموس**، تحقيق: جماعة من
المختصين، الكويت: وزارة الإرشاد والأئمة في الكويت - المجلس الوطني للثقافة
والفنون والآداب، 1965-2001م.

محمد ناصر الدين الألباني، **صحيح الترغيب والترهيب**، ط1، الرياض: مكتبة المعارف
للنشر والتوزيع 2000م.

محمد نصر الدين محمد، **فصل الخطاب في الزهد والرقائق والآداب**.

محمود بن عمر بن أحمد الزمخشري، **الكساف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقوال**
في وجوه التأويل، ضبط وتصحيح: مصطفى حسين أحمد، ط3، القاهرة: دار الريان
للتراجم - بيروت: دار الكتاب العربي، 1987م.

محمود قدوم، وعبدالله اللامي، "نحو ص المآل الحرام في القرآن الكريم: مقاربة دلالية بيانية"، مجلة RumeliDE لدراسات اللغة والأدب. بلا رقم مجلد ولا عدد، 2021.

المراغي، أحمد بن مصطفى، تفسير المراغي، ط1، مصر: مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1946م.

مرزوق بن هباس الزهراني، شرح مسند الدارمي، ط1، د. ن، 2021م.

مركز الدراسات والمعلومات القرآنية، موسوعة التفسير المأثور، إشراف: مساعد بن سليمان الطيار - د. نوح بن يحيى الشهري، ط1، بيروت: مركز الدراسات والمعلومات القرآنية بمعهد الإمام الشاطبي - دار ابن حزم 2017م، ج22، ص 264. ومأمون حوش، التفسير المأمون على منهج التنزيل وال الصحيح المسنون.

مسلم، الجامع الصحيح، تحقيق: محمد ذهني أفندي وآخرون، تركيا: دار الطباعة العامرة، 1334هـ.

مصطفى العدوى، سلسلة التفسير لمصطفى العدوى، دروس صوتية قام بتفریغها موقع الشبكة الإسلامية.

المطرزي، أبو الفتح ناصر بن عبد السيد الخوارزمي، المغرب في ترتيب المغرب، بيروت: دار الكتاب العربي.

مقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبدالله محمود شحاته، ط1، بيروت: دار إحياء التراث، 1423هـ.

مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج2، ص485: محمد المكي الناصري، ت 1414هـ، التيسير في أحاديث التفسير، ط1، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م.

مكي بن أبي طالب حوش، الهدایة إلى بلوغ النهاية في علم معانی القرآن وتفسيره وأحكامه، تحقيق: مجموعة من الرسائل العلمية، ط1، الشارقة: مجموعة بحوث

الكتاب والسنة - جامعة الشارقة، 2008.

المنجبي، محمد بن محمد شمس الدين، **تسلية أهل المصائب**، ط2، بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م.

نجم الدين محمد بن محمد العامري الغزي، **حسن التنبه لما ورد في التشبيه**، تحقيق ودراسة: لجنة مختصة من المحققين بإشراف نور الدين طالب، ط1، سوريا: دار النوادر، 2011م، ج6، ص242.

النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد، **إعراب القرآن**، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ.

نخبة من اللغويين بجمع اللغة العربية بالقاهرة، **المعجم الوسيط**، ط2، القاهرة: مجمع اللغة العربية، 1972م.

النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، **السنن الكبرى**، تحقيق: حسن عبد المنعم، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001م.

النسفي، أبو البركات عبدالله بن أحمد، **تفسير النسفي**، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تحقيق وتحريج: يوسف علي بدبو، ط1، بيروت: دار الكلم الطيب، 1998م.

النسفي، أبو حفص عمر بن محمد بن أحمد، **التيسير في التفسير**، تحقيق: ماهر أديب حبوش، آخرون، ط1، إسطنبول: دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، 2019م.

نشوان بن سعيد الحميري اليمني، **شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم**، تحقيق: حسين بن عبدالله العمري وزملائه، ط1، بيروت: دار الفكر المعاصر - دمشق: دار الفكر، 1999م.

النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف، **تحرير الفاظ التنبية**، تحقيق: عبد الغني الدقر، ط1، دمشق: دار القلم، 1408هـ.

المهري، محمد الأمين بن عبدالله الشافعي، **تفسير حدائق الروح والريحان في روایی علوم**

القرآن، ط1، بيروت: دار طوق النجاة، 2001م.

الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي، **التفسير البسيط**، تحقيق مجموعة من الباحثين، ط1، السعودية: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430هـ.

الواحدي، أبو الحسن علي بن محمد بن علي، **الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، تحقيق: صفوان عدنان داودي، ط1، دمشق: دار القلم – بيروت: الدار الشامية، 1415هـ.

وهبة الزحيلي، **التفسير المبهر في العقيدة والشريعة والمنهج**، ط1، دمشق: دار الفكر – بيروت: دار الفكر المعاصر، 1991م.

• **المراجع الإلكترونية:**

أباي محمد محمود، **تصنيف الذنوب في كتب السلف**، <https://2u.pw/g9TztDn> [2024/1/13].

إبراهيم بن صالح العجلان "الصد سبيل الله عن خطره وصوره"، <https://2u.pw/0N3j2ELN> [2024/7/16].

إبراهيم بن محمد الحقيل "خطورة الشرك" <https://2u.pw/d5pJK0cA> [2024/7/6].

أبو عبد الله مصطفى بن العدوى، **سلسلة التفسير لمصطفى العدوى**، دروس صوتية قام بتنفيذها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>.

أحمد عبد الكريم نجيب "قذف المحسنات من كبار الذنوب" ، <https://2u.pw/4Uc0bvnt> [2024/8/6].

أُسامَة عَلَى مُحَمَّد سَلِيمَان، تَفْسِيرُ الْقُرْآن الْكَرِيم، دُرُوسٌ صُوْتِيَّة قَامَ بِتَفْرِيغِهَا مَوْقِعُ الشَّبَكَةِ الإِسْلَامِيَّة، <http://www.islamweb.net>

أَمِين الدَّمِيري، "الْتَّوْلِي يَوْمُ الزَّحْف"، <https://2u.pw/ZVzTssiM> [2024/8/30].

بَسَام جَرَار" سَلِسْلَة تَفْسِير قَوْلِه تَعَالَى وَمَا أَرْسَلَنَاكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ، الْدَّرْسُ الْأُولُ، <https://2u.pw/63di0ETA> [2024/5/3].

الْحَسَبَنْ بْنُ مُحَمَّد شَوَاطِ وَعَبْدُ الْحَقِّ حَمِيش، "نَظَرَةُ الْإِسْلَامِ لِلْمَالِ" ، <https://2u.pw/Eevn8WIu> [2024/8/20].

رَفَاحُ الْعِيَاصَرَة، "مَفْهُومُ التَّرِيَةِ فِي الْلُّغَةِ وَالْأَصْطَلَاحِ" ، <https://n9.cl/5a61g> [2024/1/22].

سَعِيدُ عَبْدُ الْعَظِيمِ "آفَةُ التَّرِفِ" ، <https://2u.pw/Abqn7o5G> [2024/5/4].

سَعِيدُ مُصطفَى ذِياب" أَثْرُ الْكُفْرِ وَالْمُعَاصِي عَلَى الطَّاعَاتِ وَالْقَرَبَاتِ" <https://2u.pw/gLLhK143> [2024/7/3].

سَلَمَانُ بْنُ فَهْدِ الْعُودَة" الْعِقَوبَاتُ وَالآثَارُ الْمُتَرْتِبَةُ عَلَى تَرْكِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ" <https://2u.pw/BnbaqZlY> [2024/5/18].

شَاكِرُ فُرْخُ النَّدِيِّي، "أَهْمَيَّةُ الْمَسَاجِدِ وَدُورُهَا فِي الْإِسْلَامِ" ، <https://2u.pw/PDf3IbPu> [2024/8/12].

الشِّيخُ الطَّبِيبُ أَحْمَدُ حَطِيبَة، تَفْسِيرُ الشِّيخِ أَحْمَدَ حَطِيبَة، دُرُوسٌ صُوْتِيَّة قَامَ بِتَفْرِيغِهَا مَوْقِعُ الشَّبَكَةِ الإِسْلَامِيَّة، <http://www.islamweb.net>. وَمُحَمَّدُ الْهَلَالُ، تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْثَّرِيِّ الْجَامِعِ فِي الْإِعْجَازِ الْبَيَانِيِّ وَالْلُّغُوِيِّ وَالْعُلُمِيِّ.

صَالِحُ بْنُ سَلِيمَانَ الْبَقَعَاوِي، الدَّلَالَاتُ التَّرْبُوِيَّةُ لِمَفْهُومِ الْهَجْرِ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، <https://2u.pw/1234567890>

. [2024 /1/18] //2u. pw/8IMDVaT

عبد الحميد هنداوي، حكمة الله في إزال الباء وأسباب دفعه في القرآن الكريم، مركز تفسير للدراسات القرآنية، [2024 /1/11] ، <https://n9.cl/xagpa>

عبد الحسن بن عبد الرحمن القاضي، "لا تتعدوا حدود الله ومحرماته"، <https://2u.pw/pF8E5FWB> [2024/8/14]

عثمان الخميس، كيف الجمع بين لا إكراه في الدين وبين قتل المرتد، <https://www.youtube.com/watch?v=cSzCaRIMulM> [2024/7/15]

<https://2u.pw/dTjMK69> علي الصلاي، أثر العلو والاستكبار في هلاك الأمم والحضارات، [2024/2/15]

علي الصلاي، صفات قوم نوح في القرآن الكريم وأسباب رفض دعوة الرسل، <https://2u.pw/kZivuJK> [2024/2/28]

<https://2u.pw/jm1eO7H> فاطمة أحمد الحشاش، أساليب التربية عند الشيخ محمد الغزالي، [2024/1/23]

<https://2u.pw/ZsEbLe7> فهد بن عبدالعزيز عبدالله الشويخ، المعاصي القلبية، [2024/1/14]

<https://2u.pw/kjyvhEZ> كفاية العبادي، بما عذب الله قوم عاد، [2024/3/7]

مجموعة من الباحثين، موسوعة الأخلاق الإسلامية، موقع الدرر السنوية على الإنترنت dorar.net

محمد أحمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، مصدر الكتاب: دروس صوتية قام بتغريغها www.islamweb.net

[محمد بن حسن أبو عقيل، "خطر أكل أموال الناس بالباطل"،](https://2u.pw/etaXzqpK) [2024/8/28]

محمد بن عبد الله بن إبراهيم الدويش، دروس الشيخ محمد الدويش، دروس صوتية قام بتقديمها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>

[محمد حسان" أثر الذنوب على الأمة"](https://2u.pw/Sz7yrdUR) [2024/6/4]

[23] [مخاطر ترك الجهاد في سبيل الله،](https://2u.pw/6aQ2w75y) [2024/5]

[مصطفى حسن مكي، "دروس وفوائد من قصة سيدنا شعيب"](https://2u.pw/7JstJKpF) [2024/4/24]

[المعاني الجامع،](https://2u.pw/YAcqgax)

[مفهوم البخس في القرآن الكريم،](https://2u.pw/DI3CmZjP) [2024/4/23]

[ناصر بن سليمان العمر، بين شكر النعم وكفرها،](http://iswy.co/e121t1) [2024/3/28]

[ناصر عبد الغفور" بيان القرآن لانحرافات اليهود والنصارى والرد عليهم"](https://2u.pw/g1x0qdtU) [2024/6/1]

[ياسر دحيم" التحذيل على المحرمات"](https://2u.pw/kXT2piwO) [2024/5/29]

[يوسف القرضاوى، معاصي القلب ومعاصي الجوارح،](https://2u.pw/QGDAcpu) [2024/1/14]

يوسف رزق الله بحكل "التحايل على المحرمات"
.[م2024/5/30]



فهرس أسباب شدة العذاب وآياتها

الصفحة	الآيات	أسباب شدة العذاب	
27	وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَعْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْبِعَهُمْ فِي ءَادَاهِمْ وَأَسْتَعْشَسُوا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوْا وَأَسْتَكِبَرُوا أَسْتَكِبَارًا	الاستكبار عن سماع الموعظة والإذعان للحق	1
30	وَأَسْتَكِبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ	استكبار فرعون وقوم	2
32	وَكَائِنٌ مِّنْ قَرِيبِهِ عَتَّى عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبَنَّهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَدَّنَهَا عَذَابًا نُكْرًا ۖ ۖ فَدَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقْبَةً أَمْرِهَا حُسْرًا	العنّو عن أمر الله	3
36	﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا عَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ﴾	تبديل أمر الله	4
39	﴿فَعَمَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَّوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَاتُلُوا يُصْلِحُ أُتْتَنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ 77	التمرد على أمر الله	5
42	﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيهِ عَلَى عِلْمٍ عِنِّي﴾	الاغترار بالعلم والجاه وكترة الأموال	6
45	﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكِبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُ مِنَّا قُوَّةً﴾	الاغترار والتباكي بالقوة وشدة البطش	7
	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ مِّنْ قَبْلِكَ فَأَخْذَنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ﴾		

49	وَالضَّرَّاءُ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ 42 فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَّتْ قُلُوبُهُمْ وَرَبِّنَ لَهُمُ الشَّيْطَنُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٢﴾	عدم الاتعاذه بالابتلاء	8
51	﴿وَكُمْ أَهْلَكُنَا مِنْ قَرِيبٍ بَطَرْتُ مَعِيشَتَهَا فَتَلَكَ مَسْكِنُهُمْ مَمْ تُسْكَنُ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ أُلُورِثِينَ﴾	كفران النعم	9
56	﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ أَفْحِشَةً مَا سَبَقُكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَلَمِينَ﴾	إتيان الفاحشة	10
58	وَلَا تَبْخَسُوا أُنْنَاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴿٥٨﴾	بخس الناس حقوقهم والإفساد في الأرض	11
60	﴿وَكُمْ قَصَّمْنَا مِنْ قَرِيبٍ كَائِنٌ طَالِمَةٌ وَأَنْشَانِي بَعْدَهَا قَوْمًا إِخْرَجِينَ﴾	الظلم	12
62	﴿أَفَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا أُسْيَاطٍ أَنْ يَحْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾	مكر السيئات	13
64	﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ هُكْلِكَ قَرِيبًا أَمْرَنَا مُتَرْفِيَهَا فَقَسَقُوا فِيهَا فَحَقٌ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾	الترف وشهواته وشيوخ الفساد	14
65	﴿لِعْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاؤِدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ 78 كَانُوا لَا يَتَنَاهُونَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لِبَسْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾	ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	15

69	إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضْرُوهُ شَيْءٌ ﴿١٦﴾	ترك النَّفَر في سبيل الله	16
71	﴿وَسُلْطُمْ عَنِ الْقُرْبَةِ الْأَتِيَ كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي الْسَّبَتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبَّتِهِمْ شُرُّعاً وَبَيْوَمَ لَا يَسْتِعْنُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذِلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْسُفُونَ﴾	التحليل والتاؤل في النواهي	17
74	﴿أَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رِئَاتُكَ بِأَصْحَابِ الْفَيْلِ ١ أَمْ يَجْعَلُ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ٢ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَايِلَ ٣ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِيلٍ ٤ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾	الجرأة على بيت الله الحرام	18
76	﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَبِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنْ أَلْسُنَةِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرْنَا اللَّهَ جَهَرَةً فَأَخْدَمْتُمُ الْصُّعْقَةَ بِظَلَمِهِمْ﴾	الجرأة على الذات الإلهية	19
80	﴿فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحُقْقِ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَائِي فَيُفِسِّلُكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضْلِلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ هُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾	اتباع الهوى في الحكم	20
82	﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِيَعْضِ الْكِتَبِ وَتَكْفُرُونَ بِيَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خَرْزٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِ الْعَذَابِ﴾	التخيير بين أحكام الله طمعا في المصالح الدنيوية	21
84	﴿وَذَرِ الَّذِينَ أَخْذَنُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَهُوَا وَغَرَّهُمْ الْحَيَاةُ الْدُّنْيَا﴾	التخاذل الدين لعباً ولهوا	22

85	﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ أَلْسِنَاتٍ حَتَّىٰ إِذَا خَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي ثَبَثُ أَنِّي﴾	الإصرار على المعاصي والموت عليها	23
87	﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾	الافتراء على الله	24
88	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارُ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	كتم ما أنزل الله من البيانات	25
90	﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ دُكَّرَ بِأَيْتٍ رَّبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ﴾	الاعراض عن آيات الله	26
92	﴿وَالَّذِينَ يُؤْذِنُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	إيذاء رسول الله ﷺ	27
94	﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾	الصد عن سبيل الله	28
96	﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَبْلَهُ مُطْمَئِنٌ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَصَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	الردة	29
97	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَيْتٍ أَللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو أَنْتِقَامٍ﴾	الكفر	30
99	﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ أَللَّهِ إِلَهًا ءَآخَرَ فَالْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾	الشرك	31

102	﴿بَشِّرْ الْمُنْفِقِينَ بِأَنَّهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾	النفاق	32
104	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدَ اللَّهِ وَأَيْنَهُمْ تَمَّا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُرْكِيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	نقض العهود	33
109	﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهَبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَطْلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الْذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُوهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرُوهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾	أكل أموال الناس بالباطل	34
112	﴿إِنَّمَا السَّيِّئَاتُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحِقْقَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	ظلم الناس	35
114	﴿وَمَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ حَلِيدًا فِيهَا وَغَضِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ، وَأَعَدَ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾	القتل	36
116	﴿إِنَّمَا جَزُوا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقْطَعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُهُمْ مِّنْ خِلْفٍ أَوْ يُنْفَوْ مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ حِزْرٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	الحرابة	37
118	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْعُفْلَتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	قذف المحسنات	38
120	﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيِعَ الْفُحْشَةَ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾	حب شيع الفاحشة	39

	<p>لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾</p>	في المؤمنين	
121	<p>﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ مَنْ نَعَمَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أُسْمُهُ، وَسَعَى فِي حَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خُزْنٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾</p>	منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه	40
123	<p>﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا رَحْفَا فَلَا ثُولُوهُمُ الْأَذْبَارُ ١٥ وَمَنْ يُؤْهِمُ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيَّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِعَصْبَ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبُشْرَى الْمَصِيرُ ١٦﴾</p>	التولي يوم الزحف	41
125	<p>﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاحْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ أَبْيَنْتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾</p>	الخلاف ومفارقة الجماعة	42
128	<p>﴿وَمَنْ يَعْصِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ، يُدْخِلُهُ نَارًا حَلِيدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾</p>	تعدي حدود الله	43
130	<p>﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾</p>	مشاقة الله ورسوله	44

فهرس الآيات

الصفحات	السور	الآيات القرآنية	
10	التوبه: 26	ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ	1
10	الأنفال: 24	وَمَا هُمْ أَلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصْدُونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أُولَيَاءُهُ	2
10	الأبياء: 46	وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْخَةٌ مِّنْ عَذَابٍ رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ يُوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَلَمِينَ	3
10	السجدة: 21	لَنُذِيقَنَّهُم مِّنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ	4
10	آل عمران: 56	فَإِمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ	5
10	النساء: 173	وَإِمَّا الَّذِينَ أُسْتَكْفُوا وَأُسْتَكْبِرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا	6
11	البقرة: 211	وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ	7
11	البقرة: 59	فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا عَبَرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ إِمَّا كَانُوا يَفْسُدُونَ	8

12	الأبياء: 11	وَكُمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرِيْةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا ءَاخَرِينَ	9
12	المزمول: 12	إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا	10
13	الأعراف: 4	وَكُمْ مِنْ قَرِيْةٍ أَهْلَكُنَّهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيْنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ	11
13	هود: 102	وَكَذِيلَكَ أَحَدُ رِبَّكَ إِذَا أَحَدَ الْفَرَّارِ وَهِيَ ظُلْمَةٌ إِنَّ أَحَدَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ	12
13	الفرقان: 26	فَعَلَنَا أُذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِأَيْمَنَنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا	13
14	الفرقان: 38	وَعَادَا وَقُوْدًا وَأَصْبَحَ الْرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا	14
14	القمر: 36	وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذرِ	15
14	الحجر: 79	فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لِيَوْمَ مُبِينٍ	16
15	الشمس: 14	فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوَّنَهَا	17
16	الرعد: 31	وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَمُّلٌ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ	18
16	النساء: 62	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الْرَّسُولِ	19

		رَأَيْتَ الْمُنْفِقِينَ يَصُدُّونَ عَنَكَ صُدُودًا	
17	الروم: 41	ظَاهِرٌ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبُتُ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ	20
17	النمل: 69	فُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عُقَبَةُ الْمُجْرِمِينَ	21
17	الذاريات: 37	وَتَرَكْنَا فِيهَا إِعْيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ	22
19	إبراهيم: 42	لَا تَحْسِبْنَ اللَّهَ غُفَّالًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشَخَّصُ فِيهِ الْأَبْصَرُ	23
20	الكهف: 49	وَوُضِعَ الْكِتُبُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ إِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتُبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا	24
20	النساء: 31	إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُنْذِلُكُمْ مُدْخَلًا كَيْمًا	25
21	النجم: 22	الَّذِينَ يَجْتَبِيُونَ كَثِيرًا الْإِيمَانَ وَالْفُوْحَشَ إِلَّا الْلَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وُسْعٌ الْمَعْفِرَةِ	26
22	الشعراء: 88-89	يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ 88 إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ	27
27	الفرقان: 37	وَقَوْمٌ نُوحٌ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَعْرَفُنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ	28

		<p>لِلنَّاسِ ءَايَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا</p>	
28	نوح: 6-5	<p>قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَخَارًا 5 فَلَمْ يَرِدُهُمْ دُعَاءِي إِلَّا فِرَارًا</p>	29
28	الأنبياء: 77	<p>إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا سَوْءًا فَأَعْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ</p>	30
30	القصص: 38	<p>وَقَالَ فِرْعَوْنٌ يَأْتِيهَا الْمُلَائِكَةُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي</p>	31
30	القصص: 40-39	<p>وَأَسْتَكِبَرُوا هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بَعْيَرِ الْحَقِّ وَظَاهُرُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ 39 فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَبَدَدْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَبْيَةُ الظَّالِمِينَ</p>	32
30	المؤمنون: 47	<p>فَقَالُوا أَنَّنَا نُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِبْدُونَ</p>	33
31	النمل: 14	<p>وَجَحَدُوا إِلَيْهَا وَأَسْتَيْقَنَتْهَا أَنَّفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُومًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَبْيَةُ الْمُفْسِدِينَ</p>	34
31	الزخرف: 48	<p>أَخْذُهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ</p>	35
31	الأعراف: 134	<p>وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يُوسُى اذْعُ لَنَا رَبَّكَ إِمَّا عَهِدْتُ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ</p>	36
31	الزخرف: 55	<p>فَلَمَّا آتَيْسْفُونَا أَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَعْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ</p>	37
32	طه: 44-43	<p>أَدْهَبَاهَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى 43 فَقُولَا لَهُ فَوْلَا</p>	38

		لَّيْنَا لَعْلَةٌ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى	
32	الزخرف: 54	فَاسْتَحْفَ قَوْمًا، فَأَطَاعُوهُ إِلَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فُسِيقِينَ	39
32	الطلاق: 9-8	وَكَائِنٌ مِنْ قَرِيهٍ عَتَّ عَنْ أَمْرٍ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبَنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَدَّنَهَا عَذَابًا ثُكْرًا 8 فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَقِبَةً أَمْرِهَا خُسْرًا	40
35	طه: 124	وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً	41
36	البقرة: 58	وَإِذْ قُلْنَا أَدْخُلُوا هُنْدِهِ الْقَرِيهَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً وَقُولُوا حِطَّةً نَعْفِرُ لَكُمْ حَطَّيْكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ	42
36	المائدة: 24	فَادْهَبْ أَنْتَ وَرِبُّكَ فَقْتِلَاهُ إِنَّ هُنَّا قِعْدُونَ	43
36	البقرة: 58	وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً وَقُولُوا حِطَّةً	44
40	الأعراف: 77	فَعَمَرُوا أُنَانَةً وَعَتَّوْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ أُنْقِتاً إِمَّا تَعْدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ	45
40	الشعراء: 151-150	فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونَ 150 وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ	46
40	الحج: 46	فِإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصُرُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الْأَصْدُورِ	47

40	فصلت: 17	وَأَمَّا مُؤْمِنُونَ فَهَدَيْنَاهُمْ فَإِنْ سَتَحْبُوا عَمَىٰ عَلَىٰ أَهْدَىٰ	48
41	النمل: 51	فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَقْبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّ دَمَرْتُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ	49
41	الأعراف: 74	وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلْتُمْ حُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادَ	50
42	فاطر: 5	يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تُعَرِّئُنَّكُمُ الْحَيَاةَ الْدُّنْيَا وَلَا يَعْرِئُنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ	51
42	القصص: 76	إِنَّ قَرْوَنَ كَانَ مِنْ قَوْمٍ مُوسَىٰ فَبَعْنَى عَلَيْهِمْ وَءَاتَيْنَاهُ مِنَ الْكَنْزِ مَا إِنَّ مَفَالِحَهُ لَتَنُوَّرُ بِالْعُصَبَةِ أُولَئِكُمْ الْفَوْةُ	52
43	القصص: 77	وَابْتَغِ فِيمَا ءَاتَلَكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَاحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكُ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ	53
43	الكهف: 32	وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَقْنَهُمَا بِنَحْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا رِزْعًا	54
45	فصلت: 15	فَأَمَّا عَادَ فَإِنْ سَتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِعِيرٍ أَحْقِ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُ مِنَّا قُوَّةً أَوْمَ يَرَوْ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِأَيْمَانِنَا يَجْحَدُونَ	55
46	هود: 59	وَتَلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِأَيْمَانِ رَهْمِ وَعَصَوْ رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَارٍ عَيْدَ	56

46	الحقة: 6-7	وَأَمَّا عَادٌ فَاهْلِكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ * سَحَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَنِيَّةً أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرَعَى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازٌ نَحْلٌ حَاوِيَةٌ	57
47	البقرة: 29	هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً	58
48	الزمر: 22	فَوَيْلٌ لِلْقَسِيسَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ	59
49	الأنعام: 44	فَلَمَّا نَسُوا مَا دُعُوكُوا بِهِ فَتَحَنَّا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أَوتُوا أَخْدَحْنَاهُمْ بَعْنَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ	60
50	الإسراء: 67	وَإِذَا مَسَكْنُكُمُ الظُّرُفُ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَاهُ فَلَمَّا جَهَنَّمُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسُنُ كُفُورًا	61
51	القصص: 58	وَكُمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيبَةٍ بَطَرَثٌ مَعِيشَتَهَا فَتَلَكَّ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُشْكِنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكَنَا نَحْنُ الْوَرِثَةِ	62
51	سبأ: 15-16	لَقَدْ كَانَ لِسَبَأً فِي مَسْكِنِهِمْ ءَايَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينِ وَشَمَائِلِ كُلُّوْمِنِ رِزْقَ رِئَكُمْ وَأَشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةَ طَيْسَةَ وَرَبُّ غَفُورٍ 15 فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيِّلَ الْعَرِيمِ	63
52	إِبراهيم: 7	وَإِذْ تَأَذَّنَ رِئَكُمْ لَئِنْ شَكَرُمْ لَأَزِيدَنَكُمْ وَلَئِنْ كَفَرُمْ	64

		<p>إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٍ</p>	
53	النساء: 147	مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَأَمْنَتُمْ	65
54	المنافقون: 9	يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْحَسِيرُونَ	66
55	إِبراهيم: 7	لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ	67
56	هود: 82	فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلَنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرَنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِيلٍ مَنْضُودٍ	68
58	الأعراف: 85	وَإِلَى مَدِينَ أَخَاهُمْ شُعِيبًا قَالَ يَقُومُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٌ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتُكُمْ بَيْنَ مِنْ رِيْكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْحَسُوا الْنَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَحِهَا ذُلِّكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ	69
59	هود: 86	بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ	70
60	الأنبياء: 11	وَكُمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرِيَّةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا إِعْلَمَ	71
60	الحج: 45	فَكَائِنٌ مِنْ قَرِيَّةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَّةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِنِرٍ مُعَطَّلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ	72
62	الحج: 48	وَكَائِنٌ مِنْ قَرِيَّةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْنَاهَا	73

		وَإِلَيَّ الْمَصِيرُ	
62	النحل: 45	أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا الْسَّيِّئَاتِ أَن يَحْسِفَ اللَّهُ بِهِمْ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ	74
64	الإسراء: 16	وَإِذَا أَرَدْنَا أَن تُكْلِكَ قَرِيَّةً أَمْرَنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقٌ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَا تَدْمِيرًا	75
65	الأفال: 25	وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ	76
66	المائدة: 78	لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاؤُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ إِمَّا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ	77
66	التوبة: 71	وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنُاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلَيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقْيِمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيِّرْجُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ	78
67	الأعراف: 165	فَلَمَّا نَسُوا مَا دُكَّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخْدَنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بِسِيمِ إِمَّا كَانُوا يَفْسُدُونَ	79
67	هود: 117	وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهَلِكَ الْفُرْسَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ	80
69	التوبة: 38	يَأْيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي	81

		سَيِّلَ اللَّهُ أَثَقْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ	
71	البقرة: 9	يُحْدِّعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءاْمَنُوا وَمَا يَحْدِّعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ	82
71	الأعراف: 163	وَسَاهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً أَلْبَخَرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبَبَتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبَبِهِمْ شُرَّعاً وَيَوْمَ لَا يَسْبِئُونَ لَا تَأْتِيهِمْ	83
74	الفيل: 1	أَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ	84
76	النساء: 153	يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَبِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَباً مِنْ الْسَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكَبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَعَالَوْ أَرِنَا أَلَّهَ جَهَنَّمَ فَأَخَذَهُمُ الْأَصْعَقَةُ بِظُلْمِهِمْ	85
78	إِبراهيم: 42	وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غُفْلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَرُ	86
78	آل عمران: 110	كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَخْرَجْتُ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ	87
79	الإسراء: 16	وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ هُلْكَ قَرْيَةً أَمْرَنَا مُرْفِقِهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا	88
80	ص: 26	فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءِ فَيُضِلُّكَ عَنْ سَيِّلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَيِّلِ اللَّهِ هُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ	89
		ثُمَّ أَنْتُمْ هَوْلَاءٌ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا	90

82	البقرة: 85	مِنْكُمْ مَنْ دِيْرُهُمْ تَظَاهِرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِيمَنِ وَالْعُدُوْنِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَارًا تُفْدِهُمْ وَهُوَ حُرْمٌ عَلَيْكُمْ إِحْرَاجُهُمْ	
84	الأنعام: 70	وَذَرِ الَّذِينَ أَخْنَدُوا دِينَهُمْ لَعِيَا وَهُوَا وَغَرَّهُمْ الْحَيَاةُ الْدُّنْيَا	91
85	النساء: 18	وَلَيَسْتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الْسَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتَ قَالَ إِنِّي تَبَّعَتْ أَنِّي وَلَا الَّذِينَ يُمُونُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا	92
87	الأنعام: 92	وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا	93
88	النحل: 115	إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَبِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ مَمْنَاعًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُرِيكُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	94
89	البقرة: 159	إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَهْدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَهُ اللَّهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَبِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ الَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ الْلَّعُونُ	95
91	طه: 124	وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنِّكا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى	96
92	التوبه: 61	وَالَّذِينَ يُؤْذِنُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	97

92	النور: 63	لَا يَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءً بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَادِعٍ فَلِيَحْذِرِ الَّذِينَ يُخَالِقُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةً أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	98
94	الأحزاب: 57	إِنَّ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ اللَّهَ وَرَسُولُهُ لَعَنْهُمُ اللَّهُ فِي الْأُدُنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعْدَ اللَّهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا	99
94	هود: 19	الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْعُونَكَا عِوْجاً وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمُ الْكُفَّارُ	100
94	النحل: 88	الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ	101
94	لقمان: 6	وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثُ لِيُضَلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذُهَا هُرُونًا أُولَئِكَ هُمُ عَذَابٌ مُّهِينٌ	102
96	النحل: 106	مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ	103
96	النحل: 107	ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ أَسْتَحْبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكُفَّارِ	104
98	آل عمران: 4	إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَيْتِ اللَّهِ هُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو أَنْتَقامٍ	105

98	آل عمران: 56	فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْذِبْهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَمَا هُمْ مِنْ نَصِيرٍ	106
99	النور: 39	وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهُمْ كَسَرَابٌ بِقِيعَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابٌ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ	107
99	ق: 26	الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَأَلْفَيَاهُ فِي الْعَذَابِ الْشَّدِيدِ	108
100	المائدة: 72	إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَمَ اللَّهَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارِ	109
100	البقرة: 165	وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّهُمْ كَحْبٌ اللَّهُ وَالَّذِينَ ءامَنُوا أَشَدُ حُبًا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْفُوْةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَدَابِ	110
100	فاطر: 10	مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلَلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعُدُ الْكَلِمُ الْطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الْصَّلِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ الْسَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ بَيْرُ	111
100	سبأ: 22	قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا هُمْ فِيهِمَا مِنْ شَرِيكٍ وَمَا لَهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ	112

102	آل عمران: 177	إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَوْا الْكُفَّارَ بِالْإِيمَنِ لَنْ يَصْرُوْا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	113
102	النساء: 138	بَشِّرِ الْمُنْفِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا	114
102	النساء: 145	إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّاسِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا	115
103	الفتح: 6	وَيُعَذِّبَ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّانِنَاتِ بِاللَّهِ ظَرَّ السَّوْءَ عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ السَّوْءَ وَغَضِيبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَعَنْهُمْ وَأَعَدَ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا	116
104	التوبه: 73	يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنْفِقِينَ وَاعْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا وَأْتُهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمُصِيرُ	117
104	آل عمران: 77	إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُوْنَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَنِهِمْ ثُمَّ نَأْلَمُهُمْ أُولَئِكَ لَا خَلَقَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	118
104	النحل: 92	وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَرَبَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكُثَتْ تَتَّخِذُونَ أَيْمَنَكُمْ دَخَالًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوُكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَحْتَلِفُونَ	119
		لَا تَتَّخِذُو أَيْمَنَكُمْ دَخَالًا بَيْنَكُمْ فَتَنَلِّ قَدْمَ بَعْدَ ثُبُورِهَا وَتَذَوَّقُوا السُّوءَ إِنَّمَا صَدَدْمُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ	120

106	النحل: 94	وَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ	
107	النساء: 135	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءاْمَنُوا كُوْنُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى آنفُسِكُمْ اَوْ اُلُولَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ	121
109	التوبه: 34	إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْجَاهِرِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتُنُونَ الْذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُوهُنَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ	122
109	النساء: 10	إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُوْنَ سَعِيرًا	123
110	النساء: 160-161	فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَقْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدَّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا 160 وَأَحْذَدْهُمُ الرِّبَوْا وَقَدْ هُوَ عَنْهُ وَأَكْلَهُمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَأَعْنَدُنَا لِلْكُفَّارِ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا	124
112	الشورى: 42	إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	125
112	إبراهيم: 42	وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غُفَّالًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَسْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَرُ	126
112	طه: 111	وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَرِّ الْقَيُومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا	127
114	النساء: 93	وَمَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ حَلِيدًا	128

		<p>فِيهَا وَغَضِيبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ، وَأَعَدَ اللَّهُ عَذَابًا عَظِيمًا</p>	
115	المائدة: 32	<p>مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِعَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَيْعاً وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَيْعاً</p>	129
116	المائدة: 33	<p>إِنَّمَا جَزَوا الَّذِينَ يُخَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُعَقِّلُوا أَوْ يُصَلِّبُوا أَوْ تُقْطَعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْ مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِرْبَى فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ</p>	130
118	النور: 23	<p>إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْعُفْلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ</p>	131
118	النور: 4	<p>وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ فَأَجْلِدُوهُمْ ثَنَيْنَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبِلُوا لَهُمْ شُهَدَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَسِقُونَ</p>	132
120	النور: 19	<p>إِنَّ الَّذِينَ يُحْبُّونَ أَنْ تَشْيَعَ الْفَحْشَةَ فِي الْأَرْضِ أَمْنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ</p>	133
121	البقرة: 119	<p>وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ مَنْ نَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أُسْسُهُ، وَسَعَى فِي حَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَاتِمَنِ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِرْبَى وَلَهُمْ فِي</p>	134

الآخِرَة عَذَابٌ عَظِيمٌ			
122	التوبه: 18	إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ظَاهَرَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَمَنْ يَخْشَى إِلَّا اللَّهُ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهَمَّدِينَ	135
123	الأنفال: 16	يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا رَحْفَا فَلَا تُؤْلُهُمُ الْأَدْبَارَ 15 وَمَنْ يُوَلِّهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقَتَالٍ أَوْ مُتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِعَصْبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ	136
124	الفتح: 16	قُلْ لِلْمُحَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَئِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقْتَلُوْهُمْ أَوْ يُسْلِمُوْنَ فَإِنْ تُطِيعُوْيُؤْتَكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلُّوْكُمَا تَوَلَّتُمْ مِنْ قَبْلٍ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا	137
124	الفتح: 17	لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلُهُ جَنَّتَ بَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَهْرَافُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا	138
125	آل عمران: 10	وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَأَحْتَلُفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ مُبَيِّنٌ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ	139
128	النساء: 14	وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلُهُ نَارًا خَلِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ	140
129	المجادلة: 4	وَتَلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكُفَّارِ عَذَابٌ أَلِيمٌ	141

129	الطلاق: 1	وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ	142
130	الأنفال: 13	وَمَن يُشَاقِّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ	143
130	التوبة: 63	أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِدًا فِيهَا دُلْكَ الْخَرْبِيُّ الْعَظِيمُ	144
131	المجادلة: 5	إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، كُفِّرُوا كَمَا كُفِّرَتِ الْمُنْكَرُ إِنَّمَا يُنْكَرُ عَنِ الْمُجَاهِدِينَ مَنْ قَاتَلَهُمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكُفَّارِ عَذَابٌ مُّهِينٌ	145
132	المائدة: 32	مَن قَاتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَانَ أَنَّمَا قَاتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا	146
132	النور: 19	إِنَّ الَّذِينَ يُجْبِيُونَ أَن تَشْيَعَ الْفُحْشَةُ فِي الْمُنْكَرِ إِنَّمَا يُنْكَرُ عَذَابُ الْآئِمَّةِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ	147
133	البقرة: 229	تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْنِدُوهَا وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ	148
134	آل عمران: 103	وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جِيعًا وَلَا تَفَرُّوا	149

السيرة الذاتية

الاسم: أممار شعيب حمد الجميلي

• المؤهلات التعليمية

- طالبة ماجستير في جامعة إسطنبول صباح الدين الزعيم - إسطنبول - تركيا.
- تخرجت في كلية الدعوة الإسلامية قسم الدعوة والحضارة - طرابلس - ليبيا (بتقدير امتياز والأولى على الدفعة على مدار السنوات الأربع).
- حصلت على إجازة برواية حفص عن عاصم من وزارة العدل والشؤون الإسلامية في مملكة البحرين.

• الخبرات الوظيفية

- درست القرآن الكريم وأحكام التلاوة ثلاثة سنوات في مدارس الإيمان بمملكة البحرين.
- درست القرآن الكريم وأحكام التلاوة عشر سنوات في معاهد الإمام الشافعي والإمام مالك التابعة لوزارة العدل والشؤون الإسلامية بمملكة البحرين.