

T. C.  
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ  
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ  
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI  
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

KUR'ÂN'DA AZÂB'IN ŞİDDETİ: SEBEPLERİ VE EĞİTİME  
YANSIMALARI

YÜKSEK LİSANS TEZİ  
Anmar Shuaib Hamad ALJUMAILI

Tez Danışmanı

Dr. Öğr. Üyesi Adil EBUŞAR

İstanbul

Kasım - 2024

الجمهورية التركية

جامعة إسطنبول صباح الدين زعيم

معهد الدراسات العليا

قسم العلوم الإسلامية الأساسية

شدة العذاب في القرآن الكريم أسبابها ودلالاتها التربوية

رسالة ماجستير

أنمار شعيب حمد الجميلي

إشراف

الدكتور عادل أبو شعر

إسطنبول

تشرين الثاني - 2024

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürlüğüne

Bu çalışma, jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Temel İslam Bilimleri Bilim Dalında YÜKSEK LİSANS TEZİ olarak kabul edilmiştir.

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Adil EBUŞAR

Üye: Dr. Öğr. Üyesi Mustafa TEMİMİ

Üye: Dr. Öğr. Üyesi. Müncid EBUBEKİR

Onay

Yukarıdaki imzaların, adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylarım.

Prof. Dr. Erhan İÇENER

Enstitü Müdürü

## BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığım “Kur’ân’da Azâb’ın Şiddeti: Sebepleri ve Eğitime Yansımaları” adlı çalışmanın, öneri aşamasından sonuçlandığı aşamaya kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığımı, bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntı için kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin bibliyografyada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

Anmar Shuaib Hamad ALJUMAILI

### تعهد إقرار بالتزام القواعد العلمية والأخلاقية

لقد التزمت خلال الفترة من مرحلة اقتراح الرسالة باسم "شدة العذاب في القرآن الكريم أسبابها ودلالاتها التربوية" وحتى نهاية إعدادي لهذه الرسالة بالقواعد الأخلاقية العلمية. وأقرّ بأنني قد قمت بإعداد جميع المعلومات في الرسالة وفقا لقواعد كتابة الرسالة التي حصلت عليها في إطار الأخلاقيات العلمية والتقاليد، وأنّ جميع الاقتباسات التي استخدمتها في رسالتي بشكل مباشر أو غير مباشر هي كما وثّقْتُها وأثبتُّها في قائمة المراجع.

أنمار شعيب حمد الجميلي

## شكر وتقدير

لا ثناء قبل الثناء على الله عزّ وجلّ؛ إذ هو وليّ النعمة وهو الموفق والهادي والميسّر، مستحقّ الحمد الذي به نُحِلَّ عُقْدُ المكاره والشدائد، اللهم لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك على ما أنعمت ووفقت وهديت ويسّرت.

من الشكر الواجب شكر أساتذتي ومن علّمني ووجّهني حتى وضعت أولى خطواتي على هذا الطريق الأنور، سلكته ألتمس به طريقاً إلى الجنّة، أساتذتي الأفاضل في جامعة صباح الدين زعيم، وأخصّ منهم مشرفي الدكتور الفاضل عادل أبو شعر الذي لم يرضَ عليّ بما حباه الله من علم وخبرة ونصح وإرشاد، أمّدني بما حتى بلغ هذا البحث منتهاه، وأثني بلجنة المناقشة الأفاضل، رئيساً وأعضاء، شاكرًا لهم عناء المتابعة من أجل تقويم بحثي هذا وإقامة أودّه. ومن له عليّ عظيم الشكر والعرفان الأستاذ الدكتور الفاضل بن عودة بن سعيد الذي علّمنّا أصول كتابة البحث، وأفاض علينا ممّا حباه الله من علم وخبرة ونصح وإرشاد وفائدة، جاءت كلها لتصبّ في بناء هذا البحث. ثمّ أسمى آيات الشكر والامتنان إلى أساتذتي الفضلاء: د. مصطفى التميمي ود. حسن الحبيب.. وإلى من أضاء لي دروب الفكر الناقد، ووهب لي مفاتيح النظر المتأمل في النصوص والمعارف، أستاذتي المبدعة الدكتورة إسراء المعاضيدي، وأستاذي د. كمال سالم.

وأ تقدّم بالعرفان إلى أمّي -حفظها الله وتولاها- وأدعو بالرحمة قبل الشكر لأبي -عليه سحائب الرحمات والرضوان- وأقف لهما إجلالا على أيديهما السابغة عليّ، التي أعُدّ منها ولا أُعَدّدها.. ربّ ارحمهما كما ربّاني صغيرة، وحملائي على أكفّ الرحمة والعطف والدعوات حتى بلغت مكاني هذا. ثم في النفس فيض كامن من العرفان لسندي ورفيق دربي زوجي.. قلبٌ حانٍ حمل شطرًا كبيرًا ممّا أعياني في هذه الحياة.. وأبنائي وبناتي، زهرات الروح.. أخصّ منهم ابنتي الكبرى (براء)، رفيقتي ومؤنسة وحشتي.. كم صبروا على عزلي عنهم منكبةً على بناء هذا البحث حتى بلوغ تمامه، فضلا عمّا نلته منهم من إعانة وتشجيع وجميل عزاء في ساعات كنتُ فيها أكابد للتوفيق بين دراستي والإيفاء بواجباتهم جميعا، كمن يسبح ضدّ التيار بيد ليحملهم كلّهم باليد الأخرى.

إلى كلّ أولئك أرسل باقات شكري وامتناني، متوكلة على الله وحده في أمري كلّّه.

## ÖZET

### KUR'ÂN'DA AZÂB'IN ŞİDDETİ: SEBEPLERİ VE EĞİTİME

#### YANSIMALARI

**Anmar Shuaib Hamad ALJUMAILI**

Yüksek Lisans, Temel İslam Bilimleri

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Adil EBUŞAR

Kasım, 2024 – 185 sayfa +xiii

Bu özet, Allah'ın adaletini ve merhametini, insanlara helak sebeplerini ve kurtuluş yollarını gösterdiğini ve onların dünya ve ahiret işlerini düzene koyacak kurallar koyduğunu vurgula-maktadır. Nefsin terbiyesi, toplumun düzelmesi için bir temel olduğu için, İslam bireyin terbiyesini ıslahın ilk adımı olarak görmüştür. Maddi unsurların hakimiyeti ve dünyanın geçici süsleri peşinde koşmanın ahirete hazırlık aleyhine baskın olduğu bir dönemde, dünya hayatının sadece fani bir geçiş olduğunu ve insanın son yolculuğunda kendisine yalnızca amellerinin eşlik edeceğini hatırlatmak hikmetli bir davranış olur. Bu çalışmanın amacı, Kur'an-ı Kerim'de geçen azap kavramını ve bu azabın şiddetine işaret eden kelimeleri, azabın hem dünyada hem de ahirette artmasına sebep olan kalp ve beden günahlarını açıklayarak, bu günahlardan korun-ma yollarını göstermektir. Ayrıca, bu süreçten eğitsel anlamlar çıkarılarak dersler alınması he-deflenmiştir.

Çalışmada tümevarım, analiz ve çıkarımsal yöntemler kullanılmıştır. Elde edilen en önemli sonuçlardan biri, Kur'an'da bahsedilen azabın sadece bir ceza olmayıp, Allah'ın büyüklüğünün ve adaletini tesis etme gücünün bir tezahürü olduğudur. Aynı zamanda bu, insan nefsin terbiye eden, Allah'tan korkmayı kalbine yerleştiren ve O'nun emirlerine bağlı kalmayı teşvik eden bir unsurdur. Ahiret azabını hatırlatma, insan davranışını erdem yönünde yönlendirir ve bireyin ahlaki sorumluluğunu güçlendirir. Kibir ve kendine güvenmek ise insanı azgınlığa sürükler ve hakikatten uzaklaştırır. Öte yandan, imtihanlar Allah'ın insanın zayıflığını ve O'na olan ihtiyacını hatırlatmak için kullandığı ilahi bir hikmetin ifadesidir. Nimetlere şükretmek ise yalnızca bir görev değil, Allah'ın rızasına giden yolda bir temel teşkil eder. Toplumsal açıdan ise günah-lara dalmak, sadece birey için değil, tüm toplum

için tehlike arz eder; çünkü günahlar, kiřiye ařarak tüm milleti etkiler, bozulma ve sapkınlık yayılır.

**Anahtar Kelimeler:** řiddetli Azap, Kalbin Günahları, Uzuvarın Günahları, Kur'an-Kerim, Eēitim nemi.



## **ABSTRACT**

# **THE SEVERITY OF PUNISHMENT IN THE HOLY QURAN: ITS REASONS AND EDUCATIONAL IMPLICATIONS**

**Anmar Shuaib Hamad ALJUMAILI**

Master Thesis, Basic Islamic Sciences

Thesis Supervisor: Dr. Adel ABUSHAAR

November -2024- 185 Pages + xiii

The justice and mercy of Allah are evident in His clarification of the causes of destruction and salvation, and in the laws He has prescribed for the well-being of both worldly and spiritual affairs. Since the refinement of the soul is a cornerstone of societal reform, Islam has made individual refinement the first step towards broader reformation. In an age dominated by materialism, where the love of worldly life and the pursuit of its adornments take precedence over preparation for the Hereafter, and with this world being a fleeting passage to eternal life, the wise person must reflect upon this reality and prepare for the day when only righteous deeds will be of benefit. This study aimed to elucidate the concept of punishment, the expressions indicating its severity as mentioned in the Qur'an, and to identify the sins of the heart and the body that cause severe punishment in both this life and the Hereafter, in order to provide means of avoiding them. Additionally, it sought to extract the educational implications for moral lessons and reflection .

The study employed the inductive, analytical, and deductive methodologies, and arrived at significant conclusions, the most important of which is that the punishment mentioned in the Qur'an is not merely a penalty but a manifestation of Allah's greatness and His absolute power to establish justice. It serves as a means of disciplining the human soul, instilling within it the fear of Allah Almighty, and motivating it to adhere to His commands. Furthermore, the reminder of the consequences in the Hereafter directs human behavior towards virtue and enhances the individual's awareness of their moral responsibility. On the other hand, arrogance and self-reliance lead to tyranny, distancing a person from the truth. Trials, in contrast, are an expression of divine wisdom, serving as a reminder of man's weakness and his need for Allah. Gratitude for blessings, meanwhile, is not merely an obligation but the foundation for attaining divine satisfaction. On a



societal level, indulgence in sins poses a danger not only to the individual but to the entire community, as sins extend beyond the person to affect the nation as a whole, spreading corruption and loss.

**Keywords:** Severity of Torment, Sins of The Heart, Sins of The Limbs, Educational Significance.



## ملخص

### شدة العذاب في القرآن الكريم وأسبابها ودلالاتها التربوية

أنمار شعيب حمد الجميلي

رسالة ماجستير، العلوم الإسلامية الأساسية

مشرف الرسالة: الدكتور عادل أبو شعر

تشرين الثاني 2024، 185 صفحة + xiii

إنَّ من عدل الله ورحمته أنه بيَّن لعباده أسباب الهلاك وأسباب النجاة، وشرع لهم ما يصلح به أمر دنياهم وآخرتهم. ولأن تهذيب النفوس ركيزة يقوم عليها صلاح المجتمع، جاء الإسلام ليجعل من تهذيب الفرد أولى خطوات الإصلاح. وفي ظل هيمنة الماديات وطغيان حبِّ الدنيا والسعي وراء زخرفها على حساب الاستعداد للآخرة، ولكون الدنيا ممراً فانيّاً إلى حياة الخلود، وأنه لن يصحب الإنسان في رحلته الأخيرة سوى حصاد أعماله، كان من الحكمة أن يتأمل العاقل هذه الحقيقة، ويستعد لليوم الذي لا ينفع فيه إلا العمل الصالح.

هدفت هذه الدراسة إلى بيان مفهوم العذاب، والألفاظ الدالة على شدته ممّا ورد في القرآن الكريم، وبيان الذنوب القلبية وذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الدنيا والآخرة، لاتخاذ سبل الوقاية منها، ثم استنباط الدلالات التربوية لأخذ العظات والعبر.

واستخدمت الدراسة المنهج الاستقرائي، والتحليلي، والاستنباطي. وخلصت إلى نتائج أهمها أنّ العذاب المذكور في القرآن ليس مجرد عقوبة، بل هو تجسيد لقدرة الله المطلقة على إقامة العدل وهو تهذيب للنفس البشرية، يزرع فيها الخوف من الله ويحفزها على الالتزام بأوامره. كما أنّ التذكير بالعواقب الأخروية يوجّه السلوك الإنساني نحو الفضيلة، ويعزّز وعي الفرد بمسؤوليته الأخلاقية، في الوقت الذي يؤدي فيه الغرور والاعتماد على الذات إلى الطغيان، ما يبعد الإنسان عن الحق. أمّا الابتلاءات فهي تعبير عن الحكمة الإلهية؛ إذ تأتي لتذكير الإنسان بضعفه وحاجته إلى الله. وفي المقابل، فإنّ شكر النعم ليس مجرد واجب، بل هو أساس ينطلق منه الرضا الإلهي. وعلى المستوى الاجتماعي، يشكل الانغماس في المعاصي خطراً على الفرد والمجتمع بأسره؛ إذ تتعدى الذنوب حدود الشخص لتطول الأمة برمتها، ناشرة الفساد والضياع.

**الكلمات مفتاحية:** شدة العذاب، ذنوب قلبية، ذنوب جوارح، القرآن الكريم، التربية.

## فهرس المحتويات

ii	TEZ ONAY SAYFASI
ii	BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ
iii	شكر وتقدير
viii	ملخص
ix	فهرس المحتويات
1	المقدمة
1	خلفية البحث
3	مشكلة البحث
3	أسباب اختيار الموضوع
4	أهداف البحث
4	أهمية البحث
5	منهج البحث
6	حدود البحث وإجراءاته
7	الدراسات السابقة
9	الفصل التمهيدي
9	المبحث الأول: مفهوم العذاب وألفاظ شدة العذاب في القرآن الكريم
9	المطلب الأول: مفهوم العذاب في اللغة والاصطلاح
11	المطلب الثاني: ألفاظ شدة العذاب في القرآن

المبحث الثاني: الحكمة من تعجيل العذاب والوعيد به.....	15
المطلب الأول: الحكمة من تعجيل العذاب في الحياة الدنيا.....	15
المطلب الثاني: الحكمة من الوعيد به.....	18
المبحث الثالث: أقسام الذنوب.....	20
المبحث الرابع: مفهوم الدلالات التربوية.....	23
المطلب الأول: مفهوم الدلالة.....	23
المطلب الثاني: مفهوم التربية.....	24
<b>الفصل الأول.....</b>	<b>27</b>
<b>الذنوب القلبية المتسببة في شدة العذاب في الحياة الدنيا ودلالاتها التربوية.....</b>	<b>27</b>
1.1 الاستكبار.....	27
1.1.1. الاستكبار عن سماع الموعظة والإذعان للحق.....	27
1.1.2. استكبار فرعون وقومه.....	30
1.1.3. العتوّ عن أمر الله.....	32
1.2. الاستهانة بأمر الله.....	35
1.2.1. تبديل أمر الله.....	36
1.2.2. التمرد على أمر الله.....	39
1.3. الاغترار بالعلم والمال والقوة.....	42
1.3.1. الاغترار بالعلم والجاه وكثرة الأموال.....	42
1.3.2. الاغترار والتباهي بالقوة وشدة البطش.....	45

48.....	1. 4. قسوة القلب
49.....	1. 4. 1 عدم الاتعاض بالابتلاء
51.....	1. 4. 2. كفران النعم
54.....	خلاصة الفصل
56.....	الفصل الثاني.....
56.....	ذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الحياة الدنيا ودلالاتها التربوية
56.....	2. 1. اجتراح السيئات
56.....	2. 1. 1. إتيان الفاحشة
58.....	2. 1. 2. بحس الناس حقوقهم والإفساد في الأرض
60.....	2. 1. 3. الظلم
62.....	2. 1. 4. مكر السيئات
64.....	2. 2. اقتراف ما يعم به العذاب
64.....	2. 2. 1. الترف وشهوته وشيوع الفساد
65.....	2. 2. 2. ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
69.....	2. 2. 3. ترك النَّفَر في سبيل الله
71.....	2. 3. التحايل والتأول في النواهي
74.....	2. 4. الجرأة على الله
74.....	2. 4. 1. الجرأة على بيت الله الحرام
76.....	2. 4. 2. الجرأة على الذات الإلهية

78.....	خلاصة الفصل
80.....	الفصل الثالث
80.....	الذنوب القلبية المتسببة في شدة العذاب في الآخرة ودلالاتها التربوية
80.....	3. 1. اتباع الهوى
80.....	3. 1. 1. اتباع الهوى في الحكم والتخير بين أحكام الله طمعا في المصالح الدنيوية ..
84.....	3. 1. 2. اتخاذ الدين لعباً ولهواً.
85.....	3. 1. 3. الإصرار على المعاصي والموت عليها
87.....	3. 1. 4. الافتراء على الله وكنتم ما أنزل من البينات
90.....	3. 2. الإعراض عن الله والصد عن سبيله وإيذاء رسوله.
90.....	3. 2. 1. الإعراض عن آيات الله.
92.....	3. 2. 2. إيذاء رسول الله ﷺ
94.....	3. 2. 3. الصد عن سبيل الله
96.....	3. 3. الكفر والشرك والنفاق والردة.
96.....	3. 3. 1. الردة.
97.....	3. 3. 2. الكفر والشرك
102.....	3. 3. 3. النفاق
104.....	3. 4. نقض العهود.
107.....	خلاصة الفصل
109.....	الفصل الرابع

109	..... ذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الآخرة ودلالاتها التربوية.
109	..... 4. 1. أكل أموال الناس بالباطل.
112	..... 4. 2. البغي في الأرض بغير الحق.
112	..... 4. 2. 1. ظلم الناس.
114	..... 4. 2. 2. القتل والحراقة.
118	..... 4. 2. 3. قذف المحصنات وحب شيوع الفاحشة في المؤمنين.
121	..... 4. 2. 4. منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه.
123	..... 4. 3. التولي يوم الزحف ومفارقة الجماعة.
123	..... 4. 3. 1. التولي يوم الزحف.
125	..... 4. 3. 2. الخلاف ومفارقة الجماعة.
128	..... 4. 4. تعدي حدود الله ومشاقته ورسوله.
128	..... 4. 4. 1. تعدي حدود الله.
130	..... 4. 4. 2. مشاقّة الله ورسوله.
132	..... خلاصة الفصل.
135	..... الخاتمة.
138	..... قائمة المصادر والمراجع.
162	..... فهرس أسباب شدة العذاب وآياتها.
168	..... فهرس الآيات.
186	..... السيرة الذاتية.

## المقدمة

### خلفية البحث

خاطب الله - سبحانه وتعالى - عباده في كتابه العزيز يرشدهم إلى تدبر آياته والتوقف عندها لإدراك مقاصدها وفهم ما تحمله من معاني، بقوله سبحانه: ﴿كِتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ<sup>1</sup>﴾، وقد سمعتُ أحدَ المشايخ<sup>2</sup> يقول: إذا أردت أن تعرف مقامك عند الله فانظر القرآن في حياتك مدى مصاحبتك لك تلاوة وتطبيقا. فإذا كان المسلم في هذه الدنيا مراقبا لله في كل أعماله يتقرب إليه بالطاعات وهو وجيلٌ من عذاب الآخرة فهو في مأمن - بإذن الله - من فزع يوم القيامة، أما إذا كان ممن يقترب المعاصي ولا يتقي الله وهو مطمئن في الدنيا فهذا قد تُوعِد بالخوف يوم القيامة. وكان من عدل الله ورحمته بعباده أن بيّن لهم في كتابه العزيز ضروب المهالك وأسبابها وعواقبها كما بيّن لهم طريق الهداية وجزيل ثوابها. فلمّا كانت هذه الدنيا هي دار فناء وما هي إلا غرس للآخرة كان لا بد للعاقل من التفكير في أنه - مهما طال به العمر - لا بدّ له من يوم سيفارق فيه هذه الحياة ولن يرافقه في هذا الرحيل إلا عمله، خيرا كان أو شرا. وقد شبه الله - سبحانه - سرعة فناء هذه الدنيا وزوالها بسرعة هلاك الزرع وزواله عن أصحابه، وأنّ ما بها من مسرات إنّما هي زائلة كزوال مسرة صاحب الزرع وبهجته به عند زواله<sup>3</sup> قال تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا أَتْنَاهَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ<sup>4</sup>﴾.

<sup>1</sup> ص: 29.

<sup>2</sup> عبد الرشيد بن علي بن عبد الرحمن صوفي، من مواليد عام 1964م، وهو قارئ للقرآن، حاصل على الشهادة العالية في القراءات العشر، ومُفَتٍّ سابق في الصومال.

<sup>3</sup> الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور، : تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، تحقيق: د. مجدي باسلوم، ط1، (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، 1426 هـ - 2005 م).

<sup>4</sup> يونس: 24.



والعذاب الذي ذُكر في كتاب الله -عزّ وجلّ- ليس على درجة واحدة، بل هو أنواع ودرجات، وله آثار متعددة، فقد يكون بعضه أشدّ إيلاّما من بعض أو أعظم أو أكبر من بعض، وربما يكون بعضه أَدوم من بعض من ناحية الزمن، قال تعالى: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ<sup>5</sup>﴾، وقد يكون العذاب أليما في النفس<sup>6</sup>، كما وصف الله سبحانه العذاب في بعض آياته بالمهين، قال تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّكُمْ تُمْلِي هُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا تُمْلِي هُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ<sup>7</sup>﴾، وقد ورد كثير من الآيات التي دلّت على شدة العذاب في القرآن الكريم، منها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ<sup>8</sup>﴾، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ<sup>9</sup>﴾، وغيرها من الآيات التي عبّرت عن شدة العذاب بالأخذ والإهلاك والانتقام والقسم والتبشير والعذاب الأكبر والبئس والنكير، ونحو ذلك كثير، ومن هنا برزت فكرة اختيار هذا الموضوع للبحث، وبعد الاطلاع على ما كُتب فيه، تبين أنّ الفكرة التي تمّ التوجه نحوها لم تُتناول في البحث والدراسة كما عنيتها، وهي الفكرة التي جاء معناها في عنوان الرسالة. بناءً على ذلك، تمّ العزم على الكتابة فيه نظراً إلى أهمية معرفة أسباب شدة العذاب في آيات الكتاب، ودراستها، والوقوف عندها مليّاً، واستنباط الدلالات التربوية بالاهتداء بأقوال العلماء المفسرين، تجنباً وتداركاً للوقوع في كثير ممّا قد يغفل عنه المسلمون، أو ممّا يظنونهم هيئاً في مسائل كثيرة تدخل في جانب تعامل المسلم مع الله عزّ وجلّ، ولسدّ بعض الثغرات التي ما زالت تحتاج إلى البحث والدراسة في هذا الموضوع.

<sup>5</sup> هو: 39.

<sup>6</sup> ينظر: محمد صالح المنجد، العذاب النفسي والجسماني لأهل النار، <https://2u.pw/D9s5a4DU> [2024/9/26م].

<sup>7</sup> آل عمران: 178.

<sup>8</sup> المائدة: 95.

<sup>9</sup> آل عمران: 105.

## مشكلة البحث

في خضم سيطرة الماديات في زمننا الحاضر وتزايد التعلّق بالدنيا وزخارفها على حساب الاستعداد للآخرة، كان لا بدّ من الحديث عن شدة العذاب في القرآن، فالإنسان بطبيعته لو تُرك لهوى النفس لأشرفته على المهالك، ولظلّ في صراع بين الحقّ والباطل. لذا جاء هذا البحث ليحاول الإحاطة بالآيات التي ورد فيها شدة العذاب في القرآن لبيان أسباب هذه الشدة لاتخاذ سبل الوقاية منها، ثم استنباط الدلالات التربوية منها لأخذ العظات والعبر منها.

وعلى ضوء ما سبق يستخلص السؤال الآتي:

ما المقصود بشدة العذاب في القرآن الكريم وأسبابها ودلالاتها التربوية؟ والذي يتفرع عنه أسئلة عدة:

- ما مفهوم العذاب وما ألفاظ شدة العذاب في القرآن الكريم؟
- ما الذنوب القلبية المتسببة في شدة العذاب في الحياة الدنيا وما دلالاتها التربوية؟
- ما ذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الحياة الدنيا وما دلالاتها التربوية؟
- ما الذنوب القلبية المتسببة في شدة العذاب في الآخرة ودلالاتها التربوية؟
- ما ذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الآخرة ودلالاتها التربوية؟

## أسباب اختيار الموضوع

كان الدافع وراء اختيار هذا الموضوع للبحث والدراسة هو السعي لتسليط الضوء على قضية محورية تتصل بحياة الإنسان ومآله في الآخرة. فالإلمام بأسباب شدة العذاب في الدنيا والآخرة يُعدّ وسيلة فعّالة لتجنب الوقوع في مسبباته، إلى جانب استخراج الدلالات التربوية من هذه الأسباب، للاستفادة منها في أخذ العبر والدروس.

## أهداف البحث

تسعى الباحثة -من خلال بحثها- إلى تحقيق الأهداف الآتية:

- بيان مفهوم العذاب، وألفاظ شدة العذاب في القرآن.
- بيان الذنوب القلبية المتسببة في شدة العذاب في الحياة الدنيا واستنباط دلالاتها التربوية.
- بيان ذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الحياة الدنيا واستنباط دلالاتها التربوية.
- بيان الذنوب القلبية المتسببة في شدة العذاب في الآخرة واستنباط دلالاتها التربوية.
- بيان ذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الآخرة واستنباط دلالاتها التربوية.

## أهمية البحث

- تتجلى أهمية هذا البحث في أمور عدّة، ألخصها بالآتي:
- أ- تعلق مضمون البحث بحياة الإنسان وبمصيره الأبديّ.
  - ب- معرفة أسباب شدة العذاب في الدنيا والآخرة مدعاة إلى تجنّب مسالكها.
  - ت- تبيان الدلالات التربوية المستنبطة من أسباب شدة العذاب لأخذ العبر والدروس.
  - ث- يمكن أن يسهم في خدمة الخطاب الدعوي الذي ينتهج أسلوب (الترغيب والترهيب) وذلك من خلال شقّه الثاني المتمثل في أسلوب الترهيب.
  - ج- لعلّ هذا البحث يقدّم مادّة قد يُستفاد منها في خدمة طلبة العلم وأفراد المجتمع الإسلامي.

## منهج البحث

اعتمدت في هذا البحث ثلاثة مناهج

**أولاً: المنهج الاستقرائي الناقص:** وهو استقراء يعتمد على دراسة شاملة لبعض مفردات الظاهرة، ثم يتم تعميم النتائج المستخلصة على الظاهرة ككل، حيث ينتقل الباحث من المعلومات المتوفرة إلى استنتاج ما هو غير معروف.<sup>10</sup> وقد التزمت الدراسة المنهج الاستقرائي الناقص من خلال محاولة جمع كل الآيات الواردة في القرآن الكريم في موضوع شدة العذاب تحديداً، واستقرائها وتفحصها للوصول إلى أسباب شدة العذاب وبعد جمع الآيات أُحصيت 270 آية تناولت شدة العذاب بألفاظ متعددة كالأخذ والانتقام والشدة والإهلاك والبطش والقَصَم وسوء العذاب وعذاب الهون وعذاب الحريق والعذاب العظيم والأكبر والمضاعف والبئيس والغليظ والنيكير والتدمير والنكال والتتبير ونحو ذلك.

**ثانياً: المنهج التحليلي:** وهو محاولة معرفة عناصر مشكلة ما أو ظاهرة جارية معرفة دقيقة لالتهاء إلى إدراك أدق<sup>11</sup>. وقد تم استخدام هذا المنهج من خلال تحليل الآيات الكريمة المتعلقة بالموضوع تحليلاً دقيقاً عن طريق التدقيق في كلام المفسرين في أهم كتب التفسير، بما يسفر عن تحقيق الغرض والهدف المرجو من البحث.

**ثالثاً: المنهج الاستنباطي:** وهو منهج مسنده الاستدلال بالعقل وإعمال النظر والتفكر والقياس المنطقي في استخلاص النتائج والحقائق العلمية<sup>12</sup>. حيث اعتمد هذا المنهج من خلال استنباط الباحثة -بلاهتداء بأقوال العلماء والمفسرين- من الآيات التي ورد فيها ما يدل على شدة العذاب وبيان أسباب هذه الشدة، ثم بعد ذلك استنباط الدلالات التربوية لبيان العبرة والعظة.

---

<sup>10</sup> محمد سرحان علي المحمودي، مناهج البحث العلمي، ط3 (صنعاء، اليمن: دار الكتب، 2019م)، ص73.

<sup>11</sup> المحمودي، مناهج البحث العلمي، ص46.

<sup>12</sup> المصدر السابق، ص: 74.

## حدود البحث وإجراءاته

ينحصر هذا البحث في محاولة الإحاطة بكل ما فيه دلالة على شدة العذاب ممّا ورد في القرآن الكريم وبيان أسبابها ثم استنباط الدلالات التربوية منها للاستفادة من الدروس والعبر فيها.

وكان مبنى البحث على أساس رصد الآيات التي تحمل معنى شدة العذاب وكل ما يُفهم ضمن هذا المعنى، ثم عرضها على مظانّ التفسير لاستخراج أسباب شدة العذاب التي ذكرها القرآن الكريم في كل موطنها، والتمعّن في هذه الأسباب والوقوف على مقاصدها في كتب التفسير واستنباط المعاني التي تخدم أهداف البحث. ومن فهم هذه المقاصد استنبط البحث الدلالات التربوية المستفاد بها من ذكر شدة العذاب في القرآن الكريم وفهم أسبابها. وقد اجتهدت الباحثة في جمع كلّ الآيات الدالة على شدة العذاب، ولكنها لم تورد في البحث جميع تلك الآيات إذا كانت تحمل المعنى نفسه والدلالة نفسها.

وقد قسّمت الباحثة البحث على فصول أربعة، قدّمتها بفصل تمهيدي، ذكرت فيه مفهوم العذاب وألفاظ شدّته الواردة في القرآن الكريم، والحكمة من تعجيل العذاب والوعيد به، ثمّ بيّنت الباحثة تقسيم العلماء للذنوب، واختارت تقسيمها في البحث -باعتبار محلّها- على (ذنوب قلبية وذنوب جوارح) على حدّ تقسيم بعض العلماء. ثمّ ختمت الفصل ببيان مفهوم الدلالات التربوية.

وقد خصّصت الباحثة الفصلين الأول والثاني لبحث أسباب شدة العذاب في الدنيا، والفصلين الثالث والرابع لبحث أسباب شدة العذاب في الآخرة، وقد راعت في ذلك التقسيم تقديم الذنوب القلبية على ذنوب الجوارح؛ لاعتبار الأولى أصلاً للثانية بحسب أقوال أهل العلم.

وقد أضافت الباحثة خلاصة لكل فصل في نهايته. ثمّ ذكرت -في خاتمة البحث- أهمّ النتائج. وقد ربّبت المباحث والمطالب بحسب الترتيب الأبجدي، ثمّ أفردت الدلالات التربوية لكل مطلب في نهايته.

وألحق بالبحث فهرس خاصّ يذكر أسباب شدة العذاب والآيات التي تتضمن هذه الأسباب من خلال ذكر (سبب شدة العذاب) والاقتصار على مثال واحد له فقط ممّا جُمع من آيات أسباب

شدة العذاب؛ لتجنب الإطالة فيه؛ إذ إنّ هدفه إطلاع القارئ على ملخص البحث.  
وقد ألحقت بهذا الفهرس آخرَ لتنظيم الآيات الواردة في البحث.

## الدراسات السابقة

### 1- حديث القرآن الكريم عن العذاب المهين

وهو بحث مقدّم من قبل الباحث ربيع يوسف شحاته الجهمي، نشر في مجلة كلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات بالإسكندرية، العدد السادس والثلاثون، 2020م. ويتناول هذا البحث نوعاً من أنواع عقاب الله -تعالى- لأهل المعاصي، وهو العذاب المهين، وقد بلغت مواضع وروده في القرآن الكريم ثلاثة عشر موضعاً؛ تناولها هذا البحث بالدراسة التفسيرية التحليلية التي تُبين ما دلّ عليه سياق الآيات من أسباب استحقاقهم هذا العذاب المهين.

### 2- العذاب الموصوف بأليم وشديد في القرآن الكريم: دراسة بلاغية لغوية

وهي دراسة قدّمت لنيل درجة الماجستير من قبل الباحث أبو الروب، بيان بسام حافظ، الجامعة الهاشمية، الزرقاء، 2016م. وهي رسالة ماجستير غير منشورة. تهدف هذه الرسالة إلى دراسة آيات العذاب الموصوف بـ(أليم، وشديد) من خلال بيان نسبة ورود هذين اللفظين بين السور المدنية والمكية، وتناول المضامين التي تحدثت عنها هذه الآيات، والتحليل اللغوي للعذاب الموصوف بأليم وشديد.

### 3- نعوت العذاب في القرآن الكريم دراسة دلالية

وهو بحث مقدم من قبل الباحث ماجد محسن راشد. نشر في مجلة كلية التربية، جامعة واسط عام 2015م. يهدف هذا البحث إلى دراسة نعوت العذاب التي وردت في القرآن الكريم من خلال بيان معنى كل لفظ من ألفاظ هذه النعوت لغة واصطلاحاً، وعدد مرات وروده في القرآن ثم يورد عند دراسة كل لفظ مثلاً لآية ورد فيها ويبيّن ما دلّ عليه استعمال القرآن لهذه اللفظة في هذا السياق.

#### 4- لفظ العذاب ومشتقاته في القرآن الكريم: دراسة لغوية

وهو بحث مقدّم من قبل الباحث يوسف فوزي عودة عبدالعال، الجامعة الإسلامية في غزة، عام 2013م. وهو بحث يتناول دراسة مشتقات لفظ العذاب في القرآن الكريم، دراسة لغوية حيث تناول المستوى الصوتي، والمستوي الصرفي، والمستوى التركيبي، والتقابل والمشارك اللفظي للفظ العذاب ومشتقاته.

#### 5- العذاب وصفاته، صور من الإعجاز البلاغي في القرآن الكريم

وهي رسالة ماجستير مقدّمة من قبل الباحث يوسف حسن يوسف حماد، 2009م. تسعى هذه الدراسة إلى بيان أَلْفَاظ العذاب وصفاته، ودراستها على المستوى النحوي والصرفي، كما تناولت ظاهرة المفارقة في آيات العذاب، والألفاظ التي تدل على وقوع العذاب، والصيغ التي جاءت بها أَلْفَاظ الوقاية منه، والتكرار التركيبي في أَلْفَاظ العذاب.

#### مناقشة أدبيات البحث

البحوث السابقة تلتقي مع البحث الحالي في كونها تناولت بعض أصناف العذاب، وألفاظه في القرآن الكريم. لكن، البحث الأول ركّز على تناول العذاب الموصوف بالمهين في القرآن الكريم مواضعه وأسباب استحقاقه. والبحث الثاني ركّز على دراسة لفظي (أليم، وشديد) دراسة بلاغية لغوية. أمّا البحث الثالث فقد ركّز على دراسة نعوت العذاب ومعانيها ومواضع ورودها. والبحث الرابع ركّز على مشتقات أَلْفَاظ العذاب ودراستها دراسة لغوية. والبحث الخامس ركّز على بيان أَلْفَاظ العذاب وصفاته، ودراستها على المستوى النحوي والصرفي، والتطرّق إلى بعض القضايا البلاغية في الاستعمال القرآني لهذه الألفاظ.

أمّا البحث الذي بين أيدينا فقد اختلف عن البحوث السابقة في كونه:

- 1- يُعدّ أكثر توسعاً، حيث حاول الإحاطة بكلّ الآيات التي ورد فيها شدة العذاب.
  - 2- تناول البحث أسباب شدة العذاب الواردة في القرآن الكريم، وميّز بين عذابي الدنيا والآخرة.
  - 3- كما ميّز البحث بين ذنوب القلوب وذنوب الجوارح ضمن تقسيماته.
  - 4- عمد البحث إلى استنباط الدلالات التربوية من الأسباب التي اقتضت شدة العذاب.
- وهذا ما لم تتطرّق إليه الدراسات السابقة.

## الفصل التمهيدي

المبحث الأول: مفهوم العذاب وألفاظ شدة العذاب في القرآن الكريم

المطلب الأول: مفهوم العذاب في اللغة والاصطلاح

المعنى اللغوي:

للعذاب في اللغة العربية معانٍ عدة، منها: العقوبة والنكال، حيث جاء في لسان العرب: الْعَذَابُ: النَّكَالُ وَالْعُقُوبَةُ<sup>13</sup>. كما جاء بمعنى المنع: وقد ورد في تاج العروس أنّ العذاب يقصد به المنع في كلام العرب، فقولك عَذَّبْتَهُ عنه بمعنى منعته، والعَذْبُ من الماء وصف مأخوذ من هذا المعنى كذلك؛ لأنه يمنع العطش، بخلاف الماء المالح الأجاج، وسمي العذاب عذاباً لأنه يمنع المعاقب من العودة إلى ما اقترفه من الإثم كما منع غيره عن فعل مثل فعله<sup>14</sup>. وورد في أساس البلاغة: أعذب عن الشيء واستعذب عنه إذا امتنع<sup>15</sup>. كما جاء العذاب بمعنى الحبس<sup>16</sup>.

المعنى الاصطلاحي:

والعذاب في الاصطلاح هو كلّ ما يصيب الجسد أو النفس من الألم الشديد<sup>17</sup>. وهو يطلق على ما يقع نكالا كعذاب بعض الأمم السابقة في الدنيا، أو عذاب الكافرين في الآخرة، كما يطلق على ما وقع من غير ارتكاب ذنب ممّا يشقّ على النفس والجسد ويصعب عليهما مثل ما يكابده

---

<sup>13</sup> أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور (ت 711هـ)، لسان العرب، ط3، (بيروت: دار صادر، 1414هـ). 585 / 1.

<sup>14</sup> ينظر: محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، مادة "ع ذ ب"، 329/3-330.

<sup>15</sup> أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزنجشري جار الله (ت 538هـ)، أساس البلاغة، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط1، 1998م. مادة "ع ذ ب"، 639 / 1.

<sup>16</sup> ينظر: أحمد مختار عبد الحميد (ت 1424هـ)، معجم اللغة العربية المعاصرة، ط1 (عالم الكتب، 2008م) مادة "ع ذ ب"، 1474 / 2.

<sup>17</sup> ينظر: المصدر السابق (2 / 1474).



الإنسان من مشقة السفر وعنائه، ولقد جاء في الحديث (السفر قطعة من العذاب)<sup>18</sup>.

والعذاب المذكور في القرآن الكريم - كما بُيِّنَ في المقدمة - ليس على درجة واحدة، بل هو متفاوت من حيث الشدة والنوع؛ فقد ورد من دون أن يقتن معه ما يدل على كونه أدنى أو أشد كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾<sup>19</sup>، وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾<sup>20</sup>. وورد لفظ العذاب مقترناً معه ما يدل على أدنى نصيب منه، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يُوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾<sup>21</sup>، والنفحة هي أدنى قدر من العذاب<sup>22</sup>، وقوله تعالى: ﴿لَنَذِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾<sup>23</sup>، والعذاب الأدنى فسرّه بعض العلماء بأنه كلّ ما يصيب الإنسان من المصائب في الدنيا، ومنهم من فسرّه بأنه ما كتبه الله على عباده من الحدود في الدنيا<sup>24</sup>. كما ورد لفظ العذاب مقترناً بما يدل على شدته كما في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعُدِّبْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾<sup>25</sup>، وقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ

---

<sup>18</sup> أخرجه البخاري، صحيح البخاري، أبواب العمرة، باب (السفر قطعة من العذاب)، ج2، ص639، رقم: 1710.

<sup>19</sup> التوبة: 26.

<sup>20</sup> الأنفال: 34.

<sup>21</sup> الأنبياء: 46.

<sup>22</sup> ينظر: إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج (ت 311هـ)، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، ط1 (بيروت - عالم الكتب، 1988م)، ج3، ص393.

<sup>23</sup> السجدة: 21.

<sup>24</sup> ينظر: أبو جعفر، محمد بن جرير الطبري (224-310هـ)، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: محمود محمد شاكر، (مكة المكرمة: دار التربية والتراث)، ج20، ص188-190.

<sup>25</sup> آل عمران: 56.

أَسْتَنْكِفُوا وَأَسْتَكْبِرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا<sup>26</sup>». وسيتناول البحث الذي بين أيدينا دراسة الآيات التي ورد فيها ما دلّ على شدة العذاب —دون غيره— بألفاظه المتعددة.

### المطلب الثاني: ألفاظ شدة العذاب في القرآن

وردت في القرآن الكريم ألفاظ مختلفة عدّة حملت معنى «شدة العذاب»، وقد عمدتُ إلى إحصاء هذه الألفاظ وبيان معانيها، وهي تبين الاختلاف في درجة شدة العذاب، وقد تناولت ألفاظ العذاب من دون صفاته، فليس المقام يسمح لتناول كلّ ذلك، فضلا عن أنه ليس ضمن موضوع البحث، وتناولته بحوث أخرى اختصّت في موضوعه.

1- العقاب: قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ<sup>27</sup>﴾، العقاب: من العُقوبة<sup>28</sup>، والعقاب هو جزاء فعل السوء، والجزاء بالشرّ، عكسه الثواب<sup>29</sup>، وسمي عقابا؛ لأنّ مرتكب الفعل استحقّه عقب فعله<sup>30</sup>. وقد ورد لفظ عقاب في أربعة وعشرين موضعا في القرآن الكريم.

2- الرجز: قال تعالى: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ<sup>31</sup>﴾، والرجز: العذاب، وأصله الثقل والحمل. والأمر الشديد ينزل بالناس<sup>32</sup>،

<sup>26</sup> النساء: 173.

<sup>27</sup> البقرة: 211.

<sup>28</sup> اليمان بن أبي اليمان البندنجي، (ت284هـ)، *التفنية في اللغة*، تحقيق: خليل إبراهيم العطية، (بغداد: مطبعة العاني، 1976م)، ص178.

<sup>29</sup> أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت: 170هـ)، *كتاب العين*، تحقيق: د. مهدي المخزومي، د. إبراهيم السامرائي، (دار ومكتبة الهلال، د. ط، د. ت). 1، 178.

<sup>30</sup> ينظر: العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل (ت395)، *الفروق اللغوية*، تحقيق وتعليق: محمد إبراهيم سليم، د. ط. ت. (القاهرة: دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع)، ص239.

<sup>31</sup> البقرة: 59.

وَالرَّجْزُ لَفْظٌ يَدُلُّ عَلَى الْمَوْجِعِ الْأَلِيمِ مِنَ الْعَذَابِ<sup>33</sup>. وقد ورد لفظ الرجز بمعنى العذاب في تسعة مواضع في القرآن الكريم.

3- القصم: قال تعالى: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾<sup>34</sup>، القصم هو الكسر، يقال: قصمت الشيء قصماً، أي كسرته<sup>35</sup>. وأصل القصم كسر يرافقه تفريق الأجزاء بخلاف الفصم بالفاء، وهو لفظ يحمل الدلالة على الغضب العظيم<sup>36</sup>. ومعنى قصمنا: أهلكنا وأذهبنا<sup>37</sup>. وقد ورد في موضع واحد في القرآن الكريم.

4- التنكيل: قال تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا﴾<sup>38</sup>، لفظ "نكال" بمعنى نازلة أو عقاب<sup>39</sup> ويقال: نكّل به تنكيلاً، إذا جعله عِبرةً لغيره بما فعله به ليردعه عن معاودة الفعل وردع غيره عن الإتيان

---

<sup>32</sup> صاحب، إسماعيل بن عباد (326 - 385 هـ)، المحيط في اللغة، تحقيق: محمد حسن آل ياسين، ط1، (بيروت: عالم الكتب، 1994م)، ج7، ص23.

<sup>33</sup> ينظر: ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد بن إدريس (ت327هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: أسعد محمد الطيب، ط3. (السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1419هـ)، ج10، ص3161.

<sup>34</sup> الأنبياء: 11.

<sup>35</sup> ينظر: أبو الحسين أحمد بن فارس (ت395هـ)، مجمل اللغة، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، ط2، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1986م) ج1، ص755.

<sup>36</sup> ينظر: وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط1. (دمشق: دار الفكر - بيروت: دار الفكر المعاصر، 1991م)، ج17، ص23.

<sup>37</sup> ابن منظور، لسان العرب، ج12، ص486.

<sup>38</sup> المزمّل: 12.

<sup>39</sup> ينظر: أحمد مختار، معجم اللغة العربية، (3/ 2284).

بمثل فعله <sup>40</sup>، والنَّكُلُ بالكسر: القَيْدُ الشَّدِيدُ <sup>41</sup>. وقد ورد النكل في القرآن الكريم مرة بلفظ تنكيل، ومرة بلفظ أنكال.

5- الإهلاك: قال تعالى: ﴿وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ <sup>42</sup>، هلك الشيء: ذهب وزال، يقال: هلكه في العمل: بمعنى أفناه. وأهلك يهلك، إهلاكاً، فهو مُهلك، والمفعول مُهلك. أهلك الله الظالمين: أبادهم ولم يترك لهم أثراً <sup>43</sup>. وقد ورد لفظ "الهلاك" وما يدل عليه في بضعة وستين موضعاً في القرآن الكريم.

6- الأخذ: قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهِيَ ظُلُمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ <sup>44</sup>. أَخْذُهُ: أي عذابه <sup>45</sup>. وكذلك يُراد بالأخذ التنكيل والإهلاك <sup>46</sup>. وقد ورد الأخذ بمعنى الإهلاك في اثنين وخمسين موضعاً في القرآن الكريم.

7- التدمير: قال تعالى: ﴿فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمْزُهُمْ تَدْمِيرًا﴾ <sup>47</sup>، دمره، يدمره،

---

<sup>40</sup> ينظر: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (ت 393هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، ط4، (بيروت: دار العلم للملايين، 1987م)، ج5، ص1835. وينظر: أبو الحسين أحمد بن فارس (ت 395هـ)، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، د. ط، (دار الفكر، 1979م)، ج3، ص473.

<sup>41</sup> محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: جماعة من المختصين، الكويت: وزارة الإرشاد والأنباء في الكويت - المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، (1965-2001م)، ج31، ص33.

<sup>42</sup> الأعراف: 4.

<sup>43</sup> أحمد مختار، معجم اللغة العربية، (3/ 2358).

<sup>44</sup> هود: 102.

<sup>45</sup> الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، ج9، ص364.

<sup>46</sup> أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي (ت 468هـ)، التفسير البسيط، تحقيق مجموعة من الباحثين، ط1، (السعودية: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430هـ)، ج23، ص189.

<sup>47</sup> الفرقان: 36.

تدميرا: أي أهلكه<sup>48</sup>. وقد جاء (التدمير) الدال على العذاب باختلاف ألفاظه في ثمانية مواضع في القرآن الكريم.

8- التتير: قال تعالى: ﴿وَعَادَا وَثُودًا وَأَصْحَبَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا 38 وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأُمُتِلَ وَكُلًّا تَبَرْنَا تَبِيرًا<sup>49</sup>﴾، التبار: الهلاك. وتبره يتبره: بالغ في هلاكه، وأصله من التبر وهو الكسر<sup>50</sup>. ولم يأت (التتير) في غير هذا الموضع من كتاب الله ﷻ.

9- البطش: قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ<sup>51</sup>﴾، والبطش: هو الأخذ بعنف، فإذا وصف بالشدة، فقد تضاعف<sup>52</sup>. وورد (البطش) الدال على العذاب في ثلاثة مواضع.

10- الانتقام: قال تعالى: ﴿فَأَنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمْ لَإِيَّامًا مُبِينٍ<sup>53</sup>﴾، انتقم من ينتقم، انتقامًا، فهو مُنتَقِم<sup>54</sup>، انتقم منه: إذا عاقبه بقسوة<sup>55</sup>. ومن صفات الله -عز وجل- أنه ذو انتقام، ومعناه: المبالغ في العقوبة لمن يشاء، المسيلط بلاءه على العصاة<sup>56</sup>. وجاء (الانتقام) في سياق العذاب في تسعة مواضع

---

<sup>48</sup> حسن عز الدين الجمل، مخطوطة الجمل - معجم وتفسير لغوي لكلمات القرآن، ط1 (مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 2008م)، ج2، ص115.

<sup>49</sup> الفرقان: 38-39.

<sup>50</sup> شهاب الدين، أحمد بن يوسف السمين الحلبي (ت 756 هـ)، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996م)، ج1، ص255.

<sup>51</sup> القمر: 36.

<sup>52</sup> سراج الدين عمر بن علي بن عادل النعماني (ت 775 هـ)، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419 هـ-1998م)، ج20، ص254.

<sup>53</sup> الحجر: 79.

<sup>54</sup> أحمد مختار، معجم اللغة العربية، (ج3، ص2275).

<sup>55</sup> نشوان بن سعيد الحميري اليمني (ت 573 هـ)، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تحقيق: حسين بن عبدالله العمري وزملائه. ، ط1، (بيروت: دار الفكر المعاصر - دمشق: دار الفكر، 1999م)، ج10، ص6736.

<sup>56</sup> أحمد مختار، معجم اللغة العربية، (ج3، ص2276).

في كتاب الله ﷻ.

11- الدمدمة: قال تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا<sup>57</sup>﴾، وَالْدَّمْدَمَةُ: الْهَلَاكُ<sup>58</sup>، ودمدم عليهم: أرجف الأرض بهم<sup>59</sup>، وقيل: دمدم: دمر<sup>60</sup>. ولم يأت هذا اللفظ في غير هذا الموضع من القرآن الكريم.

12- الإركاس: قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا<sup>61</sup>﴾، وأركس: أهلك، والله أركسهم: أي أهلكهم بما عملوا<sup>62</sup>. ولم يأت لفظ (أركس) الدال على العذاب في غير هذا الموضع من القرآن الكريم.

### المبحث الثاني: الحكمة من تعجيل العذاب والوعيد به

#### المطلب الأول: الحكمة من تعجيل العذاب في الحياة الدنيا

اقتضت حكمة الله وعدله أن يعجل لبعض الأقوام والأفراد نصيبا من العذاب في الدنيا ولا يؤجله كله إلى اليوم الآخر؛ لأن الله -عز وجل- لو لم يعجل لهؤلاء قسطا من العذاب في

<sup>57</sup> الشمس: 14.

<sup>58</sup> إبراهيم بن إسحاق الحرابي أبو إسحاق (ت 285)، غريب الحديث، تحقيق: سليمان إبراهيم محمد، ط1 (مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1405هـ)، ج3، ص1148.

<sup>59</sup> محمد بن القاسم بن محمد، أبو بكر الأنباري (ت 328هـ)، الزاهر في معاني كلمات الناس، تحقيق: حاتم صالح الضامن، ط1 (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1992م)، ج1، ص189.

<sup>60</sup> ينظر: محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، تفسير الماتريدي، تحقيق: مجدي باسلوم، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م)، ج10، ص546.

<sup>61</sup> النساء: 88.

<sup>62</sup> ينظر: أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (ت 211هـ)، تفسير عبد الرزاق، تحقيق: محمود محمد عبده، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ)، ج1، ص467. وينظر: أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر (ت 319هـ)، كتاب تفسير القرآن، تحقيق: سعد بن محمد السعد، ط1 (المدينة النبوية: دار المآثر، 2002م)، ج2، ص822.

الدنيا لأمّنوا العقوبة وتمادوا في غيبيهم ولشقيهم من الناس، وسبب تماديهم وغيبيهم هو إمّا لأنهم لا يؤمنون بالآخرة والثواب والعقاب - وإمّا لأنهم يستأخرون الآخرة ويرونها بعيدة لذلك كان لتعجيل العذاب في الحياة الدنيا ردعاً لهؤلاء، فمن لم ينزجر خشية الحساب يوم القيامة وعذابه كان عليه أن ينزجر ويكفّ عن فعله خوفاً من أن ينزل عليه العذاب في الدنيا<sup>63</sup>. ويمكن تلخيص مدعاة تعجيل العذاب فيما يأتي:

1- عُجِّلَ عذابُ بعض المنافقين والكافرين عقاباً ببعض ما اقترفت أيديهم في الحياة الدنيا: قال تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾<sup>64</sup>، إنّ الكافرين إذا ما تجبروا وعاثوا في الأرض الفساد ولم يكن لأهل الإيمان بهم طاقة أظهر الله برحمته آياته؛ لينزل السكينة على قلوب المؤمنين، وزجرًا لمن شاء الله له أن ينزجر من أهل الكفر والضلالة، بما يصيبهم من ألوان العذاب والتي تتمثل - أحياناً - في كائن لا يرى بالعين المجردة ليبين للإنسان مدى ضعفه وقلة حيلته وفقره إلى الله، وكذلك حال المنافقين؛ فقد ينزل عليهم البلاء ببعض ما قدّمته أيديهم لعلهم يتذكرون<sup>65</sup>، قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا 61 فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾<sup>66</sup>.

2- وعُجِّلَ العذابُ - كذلك - تخويفاً للمسرفين من العباد وعبرة للأُمم من بعدهم: من أسباب تعجيل العذاب ظهور الفساد في البرّ والبحر فيقع العذاب بما كسبت أيدي

<sup>63</sup> ينظر: محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، (مصر: مطابع أخبار اليوم، 1997م)، ج2، ص895.

<sup>64</sup> الرعد: 31.

<sup>65</sup> ينظر: عبد الحميد هنداي، حكمة الله في إنزال البلاء وأسباب دفعه في القرآن الكريم، مركز تفسير للدراسات القرآنية، <https://n9.cl/xagpa>، [ 1/11/2024م ].

<sup>66</sup> النساء: 62.

النَّاسَ، وهذا ما أشار إليه قوله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾<sup>67</sup>. وقال تعالى: ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾<sup>68</sup>، والعذاب الأدنى هو كل ما يصيب العباد في الدنيا من العذاب من البلاء والشدائد والمصائب والأسقام تذكراً لهم ليرجعوا إلى الله بالتوبة<sup>69</sup>، ولقد وصف الله عذاب الدنيا بالعذاب الأدنى كناية عن قربهِ وصغره مقارنة بعذاب الآخرة، والعذاب القريب وإن كان أقلَّ شدةً قد يحترس منه أكثر ممَّا يحترس منه لو كان أجلاً وإن كان أكثر شدةً<sup>70</sup>. ومن أسباب تعجيله أيضاً أن يكون عبرة وعظة للأمم قال تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾<sup>71</sup>، وقوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾<sup>72</sup>، ويُراد بالآية -هنا- العلامة التي يعتبر بها الوجولون دون الذين قست قلوبهم<sup>73</sup>.

<sup>67</sup> الروم: 41.

<sup>68</sup> السجدة: 21.

<sup>69</sup> ينظر: أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: عدد من الباحثين، ط1، (المملكة العربية السعودية: دار التفسير، 2015م)، ج21، ص298.

<sup>70</sup> ينظر: أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن فخرالدين الرازي (ت 606هـ) مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، ط3، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، ج25، ص148-149.

<sup>71</sup> النمل: 69.

<sup>72</sup> الذاريات: 37.

<sup>73</sup> أبو البركات عبد الله بن أحمد النسفي (ت 710هـ)، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، تحقيق وتخرّيج: يوسف علي بديوي، ط1، (بيروت: دار الكلم الطيب، 1998م)، ج3، ص377.



## المطلب الثاني: الحكمة من الوعيد به

الوعيدُ في اللغة مصدر (أوعَدَ)، وتستعمل في التهديد، كقولنا: أوعدته بشرٍّ، إذا تهدّته وهو ضدّ الوَعْد الذي يستعمل في الخير، يقال: وعدّته وعدا حسنا<sup>74</sup>. والوعيد تحذير وتنبية بما سيحدث من الشرّ والكوارث والدمار<sup>75</sup>، ومنه قول بعضهم في الوعد والوعيد:

وإني وإن أوعدته أو وعدّته \* لمخلفٍ إيعادي ومُنجزٍ موعدي

والوعيد من الله إنّما هو بما توجبه حكمته وليس لنفع لنفسه أو مضرة<sup>76</sup>، فوعيده -جلّ وعلا- لأهل الشقاء بالعذاب هو دعوة لعباده إلى التقوى وزجر لهم عمّا يوجب عذابه، فهو أداة يسوق الله عباده بها إلى رحمته فالخوف من وعيد الله هو حاجز متين يحول بين المرء وشهواته<sup>77</sup>، فالحكمة من الوعيد بالعذاب هي لكسر النفس عن الشهوات، فالإنسان -بطبيعته- إذا ما كان منغمسا في متعة من متع الدنيا وشهواتها وبلغه وعيد وتهديد من الحاكم لكسر ذلك الوعيد نفسه وخمدت فيها الرغبة في تلك الشهوات، فكيف إذا كان هذا

---

<sup>74</sup> الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد الهروي (ت 370هـ)، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب، (دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط1، 2001م)، 2، 668. وأبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى، المحكم والمحيط الأعظم، تحقيق: عبد الحميد هنداوي، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ - 2000م)، ج2، ص328. وأبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى (ت 458هـ)، المخصّص، تحقيق: خليل إبراهيم جفال، ط1، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1417هـ - 1996م)، ج3، ص414. وزين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الرازي (ت 666هـ)، مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، ط5، (بيروت: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، 1999م) ج1، ص342.

<sup>75</sup> ينظر: أحمد مختار عبد الحميد، معجم اللغة العربية المعاصرة، (3/ 2467).

<sup>76</sup> ينظر: محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، تحقيق: مجدي باسلوم، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م)، ج6، ص520-521.

<sup>77</sup> ينظر: عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، ط1، (السعودية: مؤسسة الرسالة، 2000م)، ص721.

الوعيد هو من ملك الملوك العزيز القهار، لكانت النفس أشدَّ انكساراً وانصرافاً عن الشهوات<sup>78</sup>. ولقد ورد الوعيد في كثير من الآيات في القرآن الكريم، منها قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفْلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾<sup>79</sup>، وفي هذه الآية وعيد للظالم بأنه ملاقٍ -لا محالة- نصيبه من العذاب ولو بعد حين، وأن تأخر العذاب عنه لا يعني أنه في مأمن منه، إنما ليملي له الله ثم يأخذه أخذ عزيز مقتدر<sup>80</sup>، ولقد جاء في الصحيح عَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ لَيَمْلِي لِلظَّالِمِ، حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ»<sup>81</sup>، فمن كفر بنعم الله ولم يلتمس رحمته وأصرَّ على بغيه، أمهله الله بتأخير العذاب عنه كما جرت سنته في إمهال العصاة ليشدد عليهم في العاقبة وليس رضا بأفعالهم<sup>82</sup>، بل هو مطَّلِع على أفعالهم وأحوالهم لا تخفى عليه صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها<sup>83</sup>.

<sup>78</sup> ينظر: محمد بن علي بن الحسن الترمذي، أدب النفس، تحقيق: أحمد عبد الرحيم السَّايح، ط1، (مصر: الدار المصرية اللبنانية، 1993م)، ص74-75. وينظر: أبو الحسن علي بن محمد الماوردي، أدب الدنيا والدين، (بيروت: دار مكتبة الحياة، 1986م)، ص94.

<sup>79</sup> إبراهيم: 42.

<sup>80</sup> ينظر: عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، لطائف الإشارات، تحقيق: إبراهيم البسيوني، ط3، (مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ج2، ص258. وينظر: أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (ت 516هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق: محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرش، ط4، (الرياض: دار طيبة، 1997م)، ج4، ص358.

<sup>81</sup> أخرجه البخاري، الصحيح، كتاب تفسير القرآن، باب (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة)، ج6، ص74، رقم4686.

<sup>82</sup> ينظر: أبو حفص عمر بن محمد بن أحمد النسفي (ت537)، التيسير في التفسير، تحقيق: ماهر أديب حبوش، وآخرون، ط1، (إسطنبول: دار الباب للدراسات وتحقيق التراث، 2019م)، ج9، ص150. وينظر: أبو عبد الله، محمد بن أحمد القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط2، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م)، ج9، ص376.

<sup>83</sup> ينظر: أبو سعيد عبد الله بن عمر البضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، ط1، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، ج3، ص202.

### المبحث الثالث: أقسام الذنوب

الذنوب: هو الإثم والمعصية<sup>84</sup>، كبيرة كانت أو صغيرة، وأصل الذنب الأخذ بذنب الشيء، ثم استعمل في كل عمل عاقبته وخيمة<sup>85</sup>. ويقال أذنب الرجل والمراد أصبح ذا ذنب أي حَمَلَهُ<sup>86</sup>. والمعصية هي الخروج عن طاعة الله<sup>87</sup>. وإنّ للمعاصي والذنوب ضررا على القلب كضرر السم على البدن، ومن آثارها أنها يُؤَلَّد بعضها بعضا حتى يصعب على العبد الخروج من شباكها وتضعف إرادة القلب على الخير وتورث الذلّ وتفسد العقل، ومن أعظم آثارها أنها تقطع صلة العبد بربه وتبعده عن مولاه فتقطع أسباب الخير عنه<sup>88</sup>.

ولقد قسّم العلماء الذنوب تقسيمات عدّة، أشهرها ما ورد عن أكثر أهل العلم وهو تقسيمها إلى صغائر وكبائر، وقد اعتمدوا في تقسيمهم هذا على ما ورد في كتاب الله من آيات تشير إلى معناه كقوله تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُؤْتِلَتْنَا مَالٌ هَذَا الْكِتَابُ لَا يُعَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّمُ لَكُمْ أَحَدًا<sup>89</sup>﴾، وقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا<sup>90</sup>﴾، وهناك

---

<sup>84</sup> الأزهري، تهذيب اللغة، ج 14، ص 315.

<sup>85</sup> ينظر: شهاب الدين أحمد بن يوسف السمين الحلبي (ت 756هـ)، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط 1، (دار الكتب العلمية، 1996م)، ج 2، ص 48.

<sup>86</sup> ينظر: أحمد بن محمد بن علي الفيومي (ت 770 هـ)، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، د. ط. د. ت، (بيروت: المكتبة العلمية)، ج 1، ص 210.

<sup>87</sup> ينظر: جمال الدين أبو المحاسن يوسف ابن المبرد، الدر النقي في شرح ألفاظ الخرق، تحقيق: رضوان مختار بن غريبة، ط 1، (السعودية: دار المجتمع للنشر والتوزيع، 1991م)، ج 3، ص 669.

<sup>88</sup> ينظر: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية (ت 751هـ)، الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي أو الدواء والدواء، تحقيق: ط 1، (المغرب: دار المعرفة، 1997م)، ص 42-55-56-59.

<sup>89</sup> سورة الكهف: 49.

<sup>90</sup> سورة النساء: 31.

من قسّمها على ثلاثة أقسام<sup>91</sup>، هي: الكبائر والفواحش واللّم (الصغائر)، مستدلّين على تقسيمهم هذا بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوْحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾<sup>92</sup>. أمّا ابن قيم الجوزية فقد قسّم أصل الذنوب إلى فعل محظور وترك مأمور، وكلاهما بحسب محله ينقسم على ما هو ظاهر على الجوارح، وما هو مخفي في القلوب، وبحسب متعلقه إلى حقّ لله وحقّ للعباد<sup>93</sup>. وبَيّن الإمام الغزالي أنّ محرّضات الذنوب تنحصر في أربع صفات: صفات ربوبية، وصفات شيطانية، وصفات بهيمية، وصفات سُبُعِيّة. فأما ما يستدعي الميل إلى الصفات الإلهية فمثل حبّ الثناء والحمد والكبر والغنى وحبّ الخلود وهي ذنوب فتّاكة يغفل عن خطرها كثيرون، فلا يعدّها من الذنوب. وأمّا الصفات الشيطانية فمنها ينشأ الحسد والريّلة والمكر والخداع والحثّ على الفساد. والصفات البهيمية التي ينبثق منها الرغبة في إشباع شهوة الفرج والبطن وما تؤدي إليه من زنا وسرقة ونحو ذلك من الوقوع في مستنقعات الرذيلة سعيّاً وراء الملذّات. وأمّا الصفات السُبُعِيّة فمنها ينشأ الغضب والاعتداء على الناس والحقد وما يتفرّع منها من الذنوب. وتدرّج هذه الصفات في الفطرة الإنسانية فتتصدّرها الصفات البهيمية ثمّ السُبُعِيّة، وإذا التقيا وظفّا العقل في المكر والخديعة، وهي تمثّل الصفة الشيطانية، وأخيراً تعلو الصفات الربوبية، وهي الاستعلاء والفخر. ثمّ تفيض هذه الذنوب المنبثقة من هذه الصفات التي هي منابعها فمنها ما يكون في القلب كالنفاق والكفر وتبَيّت السوء للناس، ومنها ما يظهر على اللسان أو العين أو اليدين وغيرها من الجوارح<sup>94</sup>.

ونلاحظ أنّه -في الغالب- عندما يشار إلى المعاصي يطرأ ببال كثيرين المعاصي الجسدية، ويغيب عنهم

<sup>91</sup> ينظر: أباي محمد محمود، تصنيف الذنوب في كتب السلف، <https://2u.pw/g9TztDn> [2024/1/13].

<sup>92</sup> النجم: 32.

<sup>93</sup> ينظر: ابن قيم الجوزية، الداء والدواء، ص123.

<sup>94</sup> ينظر: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي (ت 505هـ)، إحياء علوم الدين، د. ط، د. ت، (بيروت: دار المعرفة)، ج4، ص16. وينظر: أبو العباس، أحمد بن عبد الرحمن نجم الدين المقدسي (ت 689هـ)، مختصر منهاج القاصدين، تقديم: محمد أحمد دهمان، د. ط، (دمشق: مكتبة دار البيان، 1978م)، ص252-253.

المعاصي القلبية التي هي أشدّ وأعظم خطورة على صاحبها، وهذه الغفلة عن معاصي القلب، جعلت الناس يتهاونون في اقترافها<sup>95</sup>. ويُقصد بالمعاصي القلبية ما كان القلبُ آتاه، كالنفاق والكفر والاستكبار<sup>96</sup>، وليس المقصود بها وساوس النفس التي لا يكلف الله بها العباد؛ إذ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها. وتكمن خطورتها في كونها تتعلّق بما ارتبط صلاح الجسد بصلاحه، وهو ما أشار إليه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةً: إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ»<sup>97</sup>، وهذا ما دلّ عليه قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ 88 إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾<sup>98</sup>، فبيّن أنّ سلامة القلب هي أساس النجاة يوم القيامة.

ولدى إمعان النظر في آيات شدّة العذاب التي تناول دراستها بحثنا الحالي خلّصت الباحثة إلى تقسيم الذنوب التي استوجبت هذه الشدّة -باعتبار محلّها- على ذنوب قلبية وذنوب جوارح، مهتديّةً بتقسيم ابن حجر الهيتمي في كتابه الزواج - في تقسيم فصول البحث.

---

<sup>95</sup> ينظر: فهد بن عبد العزيز عبدالله الشويخ، المعاصي القلبية، <https://2u.pw/ZsEbLe7>، [2024/1/14م].

<sup>96</sup> ينظر: يوسف القرضاوي، معاصي القلب ومعاصي الجوارح، <https://2u.pw/QGDACpu>، [2024/1/14م].

<sup>97</sup> أخرجه البخاري، الصحيح، كتاب الإيمان، باب فصل من استبرأ لدينه، ج1، ص20، رقم52. وأخرجه مسلم، الصحيح، كتاب البيوع، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، ج5، ص50، رقم1599.

<sup>98</sup> الشعراء: 88-89.

## المبحث الرابع: مفهوم الدلالات التربوية

### المطلب الأول: مفهوم الدلالة

لغة: الدلالة: مصدر دلّ، و«دلّ» تدلّ على إبانة الشيء بأمانة تتعلّمها، يقال: دلّك الرجل على الطريق. والدليل: الأمانة في الشيء<sup>99</sup>. والدلالة بمعنى إشارة، علامة، وهي تعني الإرشاد إلى الشيء، وهي ما يقتضيه اللفظ عند إطلاقه<sup>100</sup>، والدلالة ما يمكن الاستدلال به، يقال دلّكته على الشيء أدله أي سدّدته إليه، والدليل - الذي يدلّك<sup>101</sup>. ودلالة الآية على الشيء هو ما يمكن الاستدلال به على ذلك الشيء، كقولنا: «الحمد لله»، يدلّ على معرفة الله؛ لأنه لا يجوز أن يُحمّد من لا يُعرّف<sup>102</sup>.

ومّا سبق نجد أنّ المعنى الذي تدور حوله مادة «دلّ» هو الإبانة والتسديد والإرشاد بالأمانة أو بأيّ علامة لفظية أو غير لفظية<sup>103</sup>.

اصطلاحاً: الدلالة: هي كون الشيء بحالة يقتضي من العلم به العلم بشيء آخر<sup>104</sup>، وعرفها الأصفهاني بقوله: «إنّ دلالة اللفظ عبارة عن كونه بحيث إذا سُمع أو تُخيل، لاحظت النفس معناه<sup>105</sup>، أمّا ابن النجار فقد عرّفها بقوله: «هي كون الشيء يلزم من فهمه فهم شيء آخر

<sup>99</sup> بن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج2، ص259.

<sup>100</sup> المعاني الجامع، <https://2u.pw/YAcqgax>.

<sup>101</sup> ابن سيده، المخصص، ج3، ص302.

<sup>102</sup> العسكري، الفروق اللغوية، ص70، ص79.

<sup>103</sup> صالح بن سليمان البقعاوي، الدلالات التربوية لمفهوم الهجر في القرآن الكريم، <https://2u.pw/8IMDVaT> [2024 /1/18].

<sup>104</sup> علي بن محمد بن علي الجرجاني (ت 816هـ)، كتاب التعريفات، تحقيق: مجموعة من العلماء، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمي، الأولى 1983م)، ص104.

<sup>105</sup> أبو القاسم محمود بن عبد الرحمن الأصفهاني، بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب، تحقيق: محمد مظهر بقاء، ط1، (السعودية: دار المدني، 1986م)، ج1، ص154.

فالشيء الأول: هو الدالّ، والشيء الثاني: هو المدلول<sup>106</sup> .

### المطلب الثاني: مفهوم التربية

لغةً: التربية من رَبَّى يُرَبِّي تَرْبِيَةً، فهو مُرَبٍّ، والمفعول مُرَبِّيٌّ، ورَبَّى بمعنى أنشأ وعَلَّمَ ونَمَّى، ومن معانيها الإصلاح والتّهذيب، يقال رَبَّى الوالد ولده: أي التزم بتولي أمره وأحسن تربيته، فتعهّده بما ينمّي جسده من الغذاء وعقله من العلم وخلقّه من الآداب<sup>107</sup> ، والرَّبُّ: يكون بمعنى المالك ويكون الرَّبُّ: بمعنى السيّد المطاع، قال الله تعالى: ﴿فَيَسْقِي رَبَّهُ حَمْرًا﴾<sup>108</sup> أي سيّده، ويكون الرَّبُّ: المصلح. يقال رَبَّ الشيء إذا أصلحه وجمع بعضه إلى بعض، وقيل: رَبَّبْتُ الشيء: أي دَهَنْتُهُ وأصلحته، وفلانٌ مَرَبٌّ أي يَرُبُّ الناسَ ويجمعهم<sup>109</sup> .

---

<sup>106</sup> تقي الدين أبو البقاء محمد بن أحمد المعروف بابن النجار (ت 972 هـ)، شرح الكوكب المنير = المختبر المبتكر شرح المختصر، تحقيق: محمد الزحيلي ونزيه حماد، ط2، (السعودية: مكتبة العبيكان، 1997م)، ج1، ص125.

<sup>107</sup> ينظر: أبو نصر الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ج6، ص2350. وزين الدين الرازي، مختار الصحاح، ص117. وابن سيده، المخصص، ج1، ص54. ونخبة من اللغويين بجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، ط2، (القاهرة: مجمع اللغة العربية، 1972م)، ج1، ص321. وسعدي أبو جيب، القاموس الفقهي، ط2، (دمشق: دار الفكر، 1988م)، ص141. وأبو الفتح ناصر بن عبد السيد المطرزي الخوارزمي (ت 616)، المغرب في ترتيب المعرب، (بيروت: دار الكتاب العربي)، ص180.

<sup>108</sup> يُوسُف: 41.

<sup>109</sup> ينظر: الأزهرى، تهذيب اللغة، ج15، ص128-129. وابن أبي اليمان البندنجي، التفقيّة في اللغة، ص128. ومحمد بن القاسم، أبو بكر الأنباري (ت 328هـ)، الزاهر في معاني كلمات الناس، تحقيق: حاتم صالح الضامن، ط1، (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1992م)، ج2، ص82. وسَلَمَةُ بن مُسْلِم العَوْتِي الصُّحَارِي، الإبانة في اللغة العربية، تحقيق: عبد الكريم خليفة وآخرون، ط1، (سلطنة عمان: وزارة التراث القومي والثقافة، 1999م)، ج3، ص136. ونشوان بن سعيد الحميري اليمني (ت 573هـ)، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تحقيق: حسين بن عبد الله العمري، مطهر بن علي الإرياني، يوسف محمد عبد الله، ط1، (بيروت: دار الفكر المعاصر-دمشق: دار الفكر، 1999م)، ج4، ص2357. ومرتضى الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، ج2، ص462-463.

وبناءً على ما سبق، فإنَّ كلمة التربية تحتوي على ثلاثة أصول لغوية، هي: التَّماء والزيادة، والتَّشأة والرعرة، والإصلاح والتَّهذيب والقيام على الأمر وسياسته، وقد عبّر فلاسفة العرب القدماء عن كلمة «التربية» بمصطلح «السياسة»، كما فعل ابن سينا في كتابه (سياسة الرجل أهله وولده)، إذ كانت تعني كلمة «تربية» حسن التصرف والسلوك والأخلاق<sup>110</sup>.

اصطلاحًا: التربية: هي إعداد الإنسان من النواحي كافة، وفق منهج حكيم متكامل، ممَّا يعود بالنفع على الأمة فتستقيم باستقامة أفرادها وصلاحهم<sup>111</sup>. ومنهم من عرفها بأنَّها علم وظيفته التنقيب في أسس ومبادئ التنمية البشرية وأهدافها وعواملها<sup>112</sup>.

ولمَّا كانت التربية ركنا أساسيا من أركان بناء المجتمع كان لا بدَّ للتربية من فلسفة توجَّهها وتحدّد معالمها<sup>113</sup>، ومن فضل الإسلام على البشرية أنَّ أتاها بمنهج شامل محكم رَسَخَ الأسس السليمة في تربية النفس، وتنشئة الأجيال لإيجاد أُمم تزهر بالحضارات وتفوز بسعادة الدنيا والآخرة<sup>114</sup>. ممَّا سبق نخلص إلى أنَّ الدلالات التربوية هي مجموعة من الإرشادات والنصائح والتوجيهات والمواعظ التي تسهم في بناء شخصية الفرد وإصلاحه.

---

<sup>110</sup> ينظر: رفاع العياصرة، "مفهوم التربية في اللغة والاصطلاح"، <https://n9.cl/5a61g>، [2024/1/22م].

<sup>111</sup> ينظر: عبد الرحمن بن عايد العايد، تربية الأولاد على الآداب الشرعية، د. ط، د. ت (السعودية: دار الوطن للنشر)، ص7. وينظر: ليلي سروطي، نوال الزين، هنية غمام، قضايا التربية في كتابات "عبد الله ناصح علوان" كتاب تربية الأولاد أنموذجًا، (رسالة ماجستير. جامعة الشهيد حمة لخضر-الوادي. معهد العلوم الإسلامية 2021، م-2022م) ص25.

<sup>112</sup> ينظر: أحمد مختار، معجم اللغة العربية المعاصرة، ج2، ص852.

<sup>113</sup> فاطمة أحمد الحشاش، أساليب التربية عند الشيخ محمد الغزالي، <https://2u.pw/jm1eO7H>، [2024/1/23م].

<sup>114</sup> ينظر: عبدالله ناصح علوان، تربية الأولاد في الإسلام، ط1 (القاهرة: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع، - 1976م)، ص5.



والدّلالات التربوية المستقاة من القرآن الكريم هي ما يستنبط من القصص والمواعظ التي وردت فيه بأساليب تربوية مختلفة، فيها إشارات للخلق للاعتبار بها والاهتداء بهديها، وفي ذلك تربية تدلّ عليها تلك المواعظ والإشارات. وفيما يتعلّق بموضوع هذا البحث فإنّ الدلالات التربوية فيه تتناول جانب شدّة العذاب التي وردت في القرآن الكريم، وما تُوجه إليه من رسائل التنبيه والتحذير للعباد لتجنّبهم مغبّة العذاب الذي تناولته تلك الآيات.



## الفصل الأول

### الذنوب القلبية المتسببة في شدة العذاب في الحياة الدنيا ودلالاتها التربوية

#### 1.1 الاستكبار

الاستكبار هو طلب الكبر من غير استحقاق<sup>115</sup>، والأنفة مما لا يقتضي الأنفة منه<sup>116</sup>. وهو طريق يودي بصاحبه إلى الهلاك، وقد كان السبب في أول معصية اقترفها إبليس والتي كانت سبب طرده من رحمة الله<sup>117</sup>، كما كان سببا في هلاك الكثير من الأمم والشعوب.

##### 1.1.1. الاستكبار عن سماع الموعظة والإذعان للحق

قال الله تعالى: ﴿وَقَوْمٌ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا<sup>118</sup>﴾، كان قوم نوح أول من أشرك بالله وكذب الرسل من البشر<sup>119</sup> وقد أخبرنا الله عز وجل في كثير من الآيات عن إصرارهم على البعد عن الهداية واستكبارهم عن عبادته، وكيف أنّ نوحًا -عليه السلام- لم يأل جهدا في دعوتهم حتى قضى نحو ألف سنة وهو يدعوهم بشتى أساليب الدعوة، سرا وجهرا، في الليل والنهار، بالترغيب والترهيب، ليعودوا إلى توحيد الله واستغفاره ليتوب عليهم وينزل عليهم من بركات السماء، وخيرات الأرض، لكنّ دعوته لم تزد لهم إلا نفورا وعتوا

---

<sup>115</sup> أبو هلال العسكري، الفروق اللغوية، ص248.

<sup>116</sup> أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت 676هـ)، تحرير ألفاظ التنبيه، تحقيق: عبد الغني الدقر، ط1 (دمشق: دار القلم، 1408هـ)، ص334.

<sup>117</sup> ينظر: نجم الدين محمد بن محمد العامري الغزي (ت 1061هـ)، حسن التنبيه لما ورد في التشبه، تحقيق ودراسة: لجنة مختصة من المحققين بإشراف نور الدين طالب، ط1 (سوريا: دار النوادر، 2011م)، ج6، ص242.

<sup>118</sup> الفرقان: 37.

<sup>119</sup> ينظر: أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى المعروف بابن أبي زَمَنِين (ت 399هـ)، تفسير القرآن العزيز، تحقيق: حسين بن عكاشة - محمد بن مصطفى الكنز، ط1 (مصر: الفاروق الحديثة مصر، 2002م)، ج4، ص314.

واستكباراً على الإذعان للحق<sup>120</sup> ، قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا 5 فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا 6 وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْبَعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَأَسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا<sup>121</sup>﴾. بل بلغ بهم الاستكبار مبلغاً أنهم كانوا يضعون أصابعهم في آذانهم، ويستغشون ثيابهم خشية سماع الموعظة ورؤية الواعظ، غُلُوا في الضلال وإصراراً منهم على الإقامة على الكفر<sup>122</sup> ، ولقد وُصِفَ قوم نوح في القرآن بأنهم كانوا قوم سوء قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَعْرِفْنَهُمْ أَجْمَعِينَ<sup>123</sup>﴾ كما وُصِفُوا بالعمى كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ<sup>124</sup>﴾ ولم يكن من البشر من هم أظلم وأطغى منهم، فقد كانوا أكثر الأمم طغياناً وتمرداً على الله<sup>125</sup> ، قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمُ أَظْلَمَ وَأَطْعَى<sup>126</sup>﴾، فأفسدوا في الأرض فساداً عظيماً<sup>127</sup> . ومن خلال تعقب صفات قوم نوح في القرآن الكريم يتضح أماننا مجتمع مريض انتكست فيه الفطرة السليمة؛ فلا يعرف عندهم معروف ولا ينكر منكر، فجاء الأمر الإلهي باستئصالهم وقطع دابرهم وتطهير الأرض منهم<sup>128</sup> ، بإغراقهم أجمعين.

**فائدة:** في قوله تعالى ﴿جَعَلُوا أَصْبَعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ أطلق الكل وأريد الجزء (مجاز مرسل)، فذكر سبحانه أنهم وضعوا أصابعهم في آذانهم كان على وجه المبالغة كناية عن مغالاتهم في رفض الاستماع

<sup>120</sup> ينظر: مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، ج8، ص200-201.

<sup>121</sup> نوح: 5-7.

<sup>122</sup> ينظر: محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، ط1 (القاهرة: دار الصابوني للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م)، ج3، ص428.

<sup>123</sup> الأنبياء: 77.

<sup>124</sup> الأعراف: 64.

<sup>125</sup> ينظر: ابن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج22، ص553.

<sup>126</sup> النجم: 52.

<sup>127</sup> ينظر: الواحدي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ص1137.

<sup>128</sup> ينظر: علي الصلاحي، صفات قوم نوح في القرآن الكريم وأسباب رفض دعوة الرسل، <https://2u.pw/kZivuJK>، [2024/2/28م].

ل دعوة نوح عليه السلام، لأنّ الأصل أنه لا يدخل في الأذن من الإصبع إلا طرفه<sup>129</sup>.

### الدلالات التربوية:

- أهمية معرفة الداعية باهتمامات المدعوين حتى يستطيع الدخول إليهم من الناحية التي تشد انتباههم إلى دعوته. وهذا ما فعله سيدنا نوح عندما وجد قومه من أهل الحرص على الدنيا، بيّن لهم أنّ إيمانهم سينعكس عليهم بأن يتمتعوا بنعم الدنيا من الرزق الوفير وبركات السماء قبل نعيم الآخرة<sup>130</sup>.

- لا تقتصر الدعوة إلى الله على الموعظة في المساجد، بل يجب أن تكون ضمن أسلوب حياة المسلم في معاملاته مع الناس، فهو داعية في كلامه وتصرفاته وردّات فعله.

- لا بدّ للداعية من أن يتحلّى بالصبر مهما طال عليه الوقت في الدعوة، ولا يبأس إذا ما وجد في المدعوين إعراضاً عن دعوته، بل يمضي في طريق الموعظة ويستشعر أنّ أمر هدايتهم بيد الله وما عليه إلا البلاغ، فهذا هو سيدنا نوح صبر على دعوة قومه نحو ألف عام، ولم يكلّ ولم يملّ حتى أخبره الله أنه لن يؤمن من منهم أحد إلا من قد آمن.

- لا بدّ أن يكون الداعية فطناً فيجهر بالموعظة حيث يصلح الجهر، ويُسِرّ بها إذا رأى أنها أوقع في النفع<sup>131</sup>.

---

<sup>129</sup> ينظر: الشيخ الطيب أحمد حطّية، تفسير الشيخ أحمد حطّية، <http://www.islamweb.net>، ج 136، ص 5. وينظر: محمد الهلال، تفسير القرآن الثري الجامع في الإعجاز البياني واللغوي والعلمي، ج 29، ص 185.

<sup>130</sup> ينظر: مركز الدراسات والمعلومات القرآنية، موسوعة التفسير المأثور، إشراف: مساعد بن سليمان الطيار - د. نوح بن يحيى الشهري، ط 1 (بيروت: مركز الدراسات والمعلومات القرآنية بمعهد الإمام الشاطبي-دار ابن حزم 2017م، ج 22، ص 264. وينظر: مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، ج 8، ص 202.

<sup>131</sup> ينظر: محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، ج 3، ص 428.

## 1. 1. 2. استكبار فرعون وقومه

لقد كان فرعون وقومه من أشد الأمم طغياناً وتكبراً، وكلما يُذكرون في القرآن إلا وتذكر معهم صفة الكبر وما تُفضي إليه من آثار أودت بهم إلى الهلاك؛ فقد وصل الاستكبار والعجب بفرعون إلى درجة ادعاء الألوهية، قال تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَأْيُهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي﴾<sup>132</sup>، وقوله: ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾<sup>133</sup>، والترفع عن عبادة الله والخضوع لأمره ونهيه من أشد أنواع الاستكبار<sup>134</sup>. قال تعالى: ﴿وَأَسْتَكْبَرَهُ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ 39 فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾<sup>135</sup>، فبين لنا - سبحانه - أن فرعون وجنوده استكبروا عن تصديق موسى والإقرار بعبوديتهم لله، عتوا وتعدياً على ربهم<sup>136</sup>، وشبهتهم كانت كما أخبرنا الله في قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِبْدُونَ﴾<sup>137</sup>، أي كيف ننقاد لرجلين قومهما عبيد وخدم لنا<sup>138</sup>. وهذا الاستكبار دفعهم إلى جحود ما أنزل الله من المعجزات، والجحد في اللغة إنكار اللسان ما تستيقنه النفس<sup>139</sup>، فهو يكون

<sup>132</sup> القصص: 38.

<sup>133</sup> النازعات: 24.

<sup>134</sup> ينظر: علي الصلابي، أثر العلو والاستكبار في هلاك الأمم والحضارات، <https://2u.pw/dTjMK69> [2024/2/15م].

<sup>135</sup> القصص: 39 - 40.

<sup>136</sup> ينظر: الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج19، ص582.

<sup>137</sup> المؤمنون: 47.

<sup>138</sup> ينظر: وهبة الزحيلي، التفسير المنير، ج18، ص51.

<sup>139</sup> ينظر: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة (ت276هـ)، غريب القرآن لابن قتيبة، تحقيق: سعيد اللحام، د. ط. ت، ص30.

مَنْ عَرَفَ الشَّيْءَ وَأَدْرَكَهُ ثُمَّ أَنْكَرَهُ<sup>140</sup>، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾<sup>141</sup>. ولقد ابتلاههم الله بالسنين ونقص من الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم لعلهم يعقلون ويرجعون عن ضلالتهم، قَالَ تَعَالَى: ﴿أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾<sup>142</sup>، لكنهم كانوا بعد كل بلاء يُظهرون الإنابة إلى الله طالبين من موسى عليه السلام الدعاء لرفعه عنهم، فإذا استجاب الله لنبية عادوا للكفر<sup>143</sup>، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمُوسَى اادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ 134 فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى آجَلٍ هُمْ بِلُغْوِهِ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾<sup>144</sup>. فلما تمادوا في غيهم وأغضبوا الله انتقم منهم فأغرقهم أجمعين وجعلهم عبرة لمن بعدهم<sup>145</sup>، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا انتقمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾<sup>146</sup>.

### الدلالات التربوية:

– أمر الله غالب لا ينفع معه حذر ولا تدبير؛ فلم ينفع فرعون اتخاذه التدابير لحماية ملكه من الزوال بقتله مواليد بني إسرائيل من الذكور، بل شاء أمر الله أن يقوم هو بنفسه على تربية ورعاية من كتب الله على يديه زوال ملكه.

<sup>140</sup> ينظر: أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء (ت207هـ)، معاني القرآن للفراء، تحقيق: أحمد يوسف النجاشي وزملائه، 1، (مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة)، ج2، ص288. وينظر: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تأويل مشكل القرآن، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، د. ط. ت (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص195.

<sup>141</sup> النمل: 14.

<sup>142</sup> الزخرف: 48.

<sup>143</sup> ينظر: مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج3، ص797.

<sup>144</sup> الأعراف: 134 – 135.

<sup>145</sup> ينظر: عبد الله بن عباس، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، جمع: أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت817هـ)، د. ط. ت، (لبنان: دار الكتب العلمية)، ص414.

<sup>146</sup> الزخرف: 55.

- ضرورة التزام الداعية بالرفق واللين في الدعوة مهما بلغ المدعو أكبر درجات التسلط والعتوّ. وهذا ما دلّ عليه قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ 43 فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾<sup>147</sup>، فمن رحمة الله وحلمه مع خلقه أمر سيدنا موسى وهارون أن يدعوا فرعون بالرفق واللين ويعاملاه معاملة من ترجى تذكرته ورجوعه للحق بالرغم من علم الله بكفره وتجبره<sup>148</sup>.

- ضلال القائد أو من يكون قدوة لغيره، واستهتاره بقضايا المصير يورد أتباعه الهلاك. فقد كان فرعون سببا في هلاك جنوده فقد كانوا له تبعاً فيما يمليه عليهم من العقائد فكان استكبارهم تبعاً لاستكباره<sup>149</sup>. قال تعالى: ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ، فَاطَاعُوهُ إِثَّمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ﴾<sup>150</sup>.

- الاستكبار آفة تعمي صاحبها عن اتباع الحق. فاستكبار فرعون أعمى قلبه وبصيرته عن الحق فخسر الدنيا والآخرة كدأب إبليس أبي واستكبر وكان من الكافرين<sup>151</sup>.

### 1. 1. 3. العتوّ عن أمر الله

قال تعالى: ﴿وَكَايْنِ مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَدَّ بِنُهَا عَذَابًا تُكْرًا 8 فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرَهَا خُسْرًا 9 أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾<sup>152</sup>، أخبرنا عز وجل في هذه الآيات كم من قرية

<sup>147</sup> طه: 43 - 44.

<sup>148</sup> ينظر: ابن كثير، البداية والنهاية، ج2، ص66.

<sup>149</sup> ينظر: بن عاشور، التحرير والتنوير، ج20، ص125.

<sup>150</sup> الزخرف: 54.

<sup>151</sup> ينظر نجم الدين الغزي، حسن التنبيه لما ورد في التشبيه، ج5، ص418.

<sup>152</sup> الطلاق: 8-10.

استكبر أهلها وتمردوا عن اتباع أمره<sup>153</sup> ، ففاسوا جزاء عتوّهم أن أوقع عليهم عذاباً شديداً أليماً في الدنيا، فكانت عاقبة أمرهم الهلاك<sup>154</sup> ، ثم بعد ذلك أعدّ لهم عذاباً شديداً في الآخرة لا يقارن بما نزل بهم في الدنيا، والعتوّ هو التجاوز بالبغي، والعصيان عن تكبر واستعلاء<sup>155</sup> ، وهو الاستكبار عن الطّاعة<sup>156</sup> ، والعائي هو الذي أفرط في الاستكبار وجاوز الحد فيه ومعنى قوله تعالى: ﴿فَحَاسَبُنَهَا حِسَاباً شَدِيداً﴾ أي أنهم حوسبوا بدقائق الذنوب ولم تغفر لهم أي زلة<sup>157</sup> . وعذاباً نكراً أي من هوله وشدته لا يصدق العقل وينكره المرء<sup>158</sup> .

**فائدة:** ورد الحديث عن القرية من دون ذكر أهلها من باب المجاز المرسل؛ إذ ذكر القرية وأراد أهلها وكأن الحساب والعذاب قد وقع عليها، حيث شهدت مصارع أهلها، وأنها حاق بها من الدمار والخراب، ما جعل القرية كأنها جزء من أهلها الذين نزل بهم العذاب<sup>159</sup> .

<sup>153</sup> ينظر: أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، ط1 (دمشق: دار القلم - بيروت: الدار الشامية، 1415هـ)، ص1109. وينظر: محمد بن عبد الرحمن بن محمد الإيجي (ت905هـ)، تفسير الإيجي جامع البيان في تفسير القرآن، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2004م)، ج4، ص329.

<sup>154</sup> ينظر: أبو حفص النسفي، التيسير في التفسير، ج14، ص470-471.

<sup>155</sup> ينظر: عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج14، ص1015.

<sup>156</sup> ينظر: عدد من المختصين بإشراف صالح بن عبد الله بن حميد، نضرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم، ط4، (السعودية: دار الوسيلة للنشر والتوزيع)، ج10، ص4933.

<sup>157</sup> ينظر: أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية الأندلسي (ت542هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ)، ج5، ص327.

<sup>158</sup> ينظر: محمد الهلال، تفسير القرآن الثري الجامع في الإعجاز البياني واللغوي والعلمي، ج28، ص121.

<sup>159</sup> ينظر: ينظر: عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج14، ص1016.



## الدلالات التربوية:

- إنَّ ما يفضي إلى العتو والاستكبار عن الطاعة هو إثثار اتباع هوى النفس على اتباع أمر الله<sup>160</sup>  
فمن اتبع هواه فقد آثر متاع الحياة الدنيا على طاعة الله ورضاه<sup>161</sup>.
- إنَّ التمرّد على طاعة الله صفقة خاسرة ومخاطرة لا يقدم عليها إلا جاهل بعظمة الله وقدرته، ويمدّى  
افتقاره وحاجته إلى خالقه<sup>162</sup>. فالعقل الراجح لابد من أن يوصل صاحبه إلى الهداية إلى خالقه لأنه  
من الكمال النفسي<sup>163</sup>.
- كلُّ ينجي ما غرست يده، فمن زرع شرا لا يحصد إلا شرا مثله. فلا عاقبة للعتو عن أمر الله إلا  
الخسران والخراب والدمار في الدنيا والنكال في الآخرة<sup>164</sup>، وهذه سنن كونية ثابتة لا تقبل التغيير  
فالعصيان يستدعي الانتقام، والطاعة تستدعي الرحمة ورضا الرحمن<sup>165</sup>.
- التمرد والعصيان عن استعلاء وتكبر من أسباب التشديد على العبد في مناقشته ومحاسبته في الآخرة  
على دقائق الذنوب حتى لا تغتفر له أدق الزلات والهفوات<sup>166</sup>، وما أكد هذا المعنى تكرار الوعيد في

---

<sup>160</sup> ينظر: جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ج9، ص263.

<sup>161</sup> ينظر: محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1 (القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م-1998م)، ج8، ص322.

<sup>162</sup> ينظر: إسماعيل حقي، روح البيان، ج10، ص39.

<sup>163</sup> ينظر: ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج28، ص336.

<sup>164</sup> ينظر: المراغي، تفسير المراغي، ج28، ص149.

<sup>165</sup> ينظر: أبو عبد الله مصطفى بن العدوي، سلسلة التفسير لمصطفى العدوي، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>.

<sup>166</sup> ينظر: أبو زيد عبد الرحمن بن محمد الثعالبي (ت875هـ)، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تحقيق: محمد علي معوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط1، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، ج5، ص448.

الآيات. وقد ورد عن سول الله صلى الله عليه وسلم قوله إِنَّهُ مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ يَوْمَئِذٍ هَلَكَ<sup>167</sup>.

- ما ينزل على الناس من أنواع البلاء والكوارث والظلم الواقع على العباد من قوى الشر في العالم ما هو إلا حصاد ما عملوا فكلما أعرض الإنسان عن ربه ضاقت عليه الدنيا بما رحبت، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾<sup>168</sup> وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُعَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾<sup>169</sup>.

## 1. 2. الاستهانة بأمر الله

الاستهانة هي الاستخفاف بالأمر وعدم المبالاة به واستصغاره، يقال استهان به إذا استحقره وكان لا قيمة له عنده<sup>170</sup>. والاستهانة بالشيء تكون إما عن جهل أو عن تكبر، فلا يستهين المرء بالشيء إلا إذا ازدراه أو كان جاهلا به، وفي المقابل فإنَّ التعظيم يكون نتيجة استشعار عظمة الشيء ومعرفة قدره ومكانته. وما كان استخفاف الأقسام السابقة بأوامر الله وآياته إلا جهلا منهم بعظمة الله وقدرته وعاقبة مخالفة أوامره. وقد تضمنت آيات شدة العذاب التي تناولها البحث نوعين من الاستهانة والاستخفاف بأمر الله عز وجل، مما استحقَّ معه تعجيل العذاب في الدنيا، الأول الاستخفاف بأمر الله -عز وجل- بالتمرد على أمره -تعالى- ومخالفته بعد رؤية الحجّة والبرهان، والثاني بتبديل أمر الله والإتيان بغيره.

---

<sup>167</sup> ينظر: أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر

عطا، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990م)، ج 1، ص 125، رقم الحديث: 190.

<sup>168</sup> طه: 124.

<sup>169</sup> الرعد: 11.

<sup>170</sup> ينظر: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن بطلال الرقي، (ت 633هـ)، النظم المستعذب في تفسير غريب ألفاظ المهذب، تحقيق: مصطفى عبد الحفيظ سالم، د. ط، (مكة المكرمة: المكتبة التجارية، 1988م، ج 1، 1991م، ج 2)، ص 115. ينظر: العسكري، الفروق اللغوية، ص 32. وينظر: نشوان الحميري، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، ج 10، ص 7009. وينظر: أحمد مختار، معجم اللغة العربية المعاصرة» (1/ 529).

## 1. 2. 1. تبديل أمر الله

قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا أَدْخُلُوا هَذِهِ الْأَقْرَبَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ 58 فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ<sup>171</sup>﴾. بعد أن انتهت مرحلة التيه التي كتبها الله على بني إسرائيل بسبب رفضهم دخول الأرض المقدسة في زمن موسى -عليه السلام- وقولهم: ﴿فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَتَنَالَا إِنَّا هُهْنَا مُعِدُونَ<sup>172</sup>﴾، كتب الله لهم فتح بيت المقدس بعد ذلك على يد النبي يوشع بن نون عليه السلام<sup>173</sup>، وأمرهم في قوله تعالى: ﴿وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً<sup>174</sup>﴾، بدخول الباب سجدا وأن يقولوا «حِطَّةً»، والسجود هنا يحتمل المراد به هو حقيقة السجود شكرا لله أو تحيةً لبيت المقدس، وقد يكون كناية عن الصلاة، أي أنهم أمروا بالصلاة فيها، وقيل المراد هو الأمر بالخضوع والتواضع لله وطاعته وشكره<sup>175</sup>؛ لأنَّ السجود سكون والدخول حركة فلا يجتمعان<sup>176</sup>. وقيل في معنى «حِطَّةً»: طلب الاستغفار، أو كلمة بمعنى الاستغفار، وقيل معناه قولوا هذا الأمر حقَّ كما قيل لكم، وقيل إنَّ معناها: لا إله

<sup>171</sup> البقرة: 58-59.

<sup>172</sup> المائدة: 24.

<sup>173</sup> ينظر: مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج1، ص110.

<sup>174</sup> البقرة: 58.

<sup>175</sup> ينظر: أبو العباس أحمد بن محمد بن عجيبة (ت1224هـ)، البحر المديد في تفسير القرآن المجيدي، تحقيق:

أحمد عبد الله القرشي، د. ط (القاهرة: حسن عباس زكي، 1419هـ) ج1، ص111. وينظر: محمد جمال الدين بن محمد سعيد القاسمي (ت1332هـ)، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1418هـ)، ج1، ص311-312.

<sup>176</sup> ينظر: محمد رشيد بن علي رضا الحسيني (ت1354هـ)، تفسير القرآن الحكيم=تفسير المنار، د. ط، (مصر:

الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990م)، ج1، ص269.

إلا الله، فيكون المعنى: قولوا لا إله إلا الله يحطّ عنكم خطاياكم<sup>177</sup>. وقوله تعالى: ﴿قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ أي بدلوا ما أمرهم الله به وعدلوا عنه إلى ما يشتهون من عرض الدنيا<sup>178</sup>، استهزاء واستخفافاً منهم بما أمروا به<sup>179</sup>. وفسّر بعض العلماء تبديل القول هنا بالمخالفة، فيكون معنى الآية أنهم خالفوا أمر الله خلافا لا يحتمل التأويل، فكأنما قيل لهم قولاً غير الذي قيل لهم في الأصل، وليس المراد أنهم أمروا بقول معين أو بحركة؛ لأنّ ترديد كلام معين هيّن على الناس، حتى وصل ببعضهم إلى القول في دين الله ما ليس فيه لسهولة القول على ألسنتهم، وإنما ما يدفع العاصي إلى المعصية هو استثقاله ما كُلف به، وأثقل التكليف حمل العقل على التفكير في غير ما عرف، وحمل النفس على التكييف على ما لم تعتد<sup>180</sup>. وقد دلّ تكرار قوله تعالى ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ مرتين في الآية على شناعة وقبح عملهم، وإعلاماً بأنّ سبب إنزال العذاب ظلمهم بمخالفتهم ما أمروا به، وتأكيداً أنّ العذاب أنزل على المخالفين منهم خاصة دون غيرهم<sup>181</sup>. وقال بعض المفسرين إنّ تعليل إنزال الرجز بالفسق بعد الإخطار بتعليله بالظلم إيدان بأنّ ذلك خروج عن الطاعة والغلو في ذلك، وأنّ سبب إنزال العذاب هو استمرارهم في الفسق وذلك بحسب ما أفاده الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل في قوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾

<sup>177</sup> ينظر: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن الجوزي (ت 597هـ)، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، ط1، (بيروت: دار الكتاب العربي، 1422هـ)، ج1، ص69.

<sup>178</sup> ينظر: ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر البضاوي (ت 685هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، ط1، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، ج1، ص82.

<sup>179</sup> ينظر: النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ج1، ص92.

<sup>180</sup> ينظر: محمود بن عمر بن أحمد الزمخشري (ت 538هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ضبط وتصحيح: مصطفى حسين أحمد، ط3، (القاهرة: دار الريان للتراث - بيروت: دار الكتاب العربي، 1987م)، ج1، ص143. وينظر أحمد بن مصطفى المراغي (ت 1371هـ)، تفسير المراغي، ط1 (مصر: مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1946م)، ج1، ص124. وينظر: محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج1، ص269.

<sup>181</sup> ينظر: المصدر السابق، ج1، ص269. وينظر: البضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج1، ص82. وينظر: النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ج1، ص92.

فعدبهم بجميع ما اقترفوه من القبائح وليس لعدم توبتهم من تبديل ما أمروا به فحسب والذي قد  
تشعر به الفاء في ﴿فَأَنْزَلْنَا﴾<sup>182</sup>.

### الدلالات التربوية:

- سخط الله وعذابه الشديد لا ينزل إلا بعد إمهال العبد وإعطائه فرص العودة لسلوك طريق  
الاستقامة. فلم يُنزل الله العذاب على بني إسرائيل عند مخالفتهم أمر القتال مع موسى -عليه  
السلام- في المرة الأولى، ولكن كتب عليهم التيه لعلهم يعقلون، لكن بعد استمرارهم بالعناد  
وفسوقهم بكثرة مخالفتهم لأوامر الله أنزل عليهم الرجز.

- الفسوق هو مقدمة لظلم العبد نفسه، فلا يمكن للإنسان أن يقع في ظلم نفسه بالانحراف عن  
الحق إلا إذا فسق بدايةً، لذلك ذكر الله السبب والمسبب<sup>183</sup>.

- إنعام الله على عباده بمختلف النعم ومثله عليهم بما يستوجب شكره. وهذا ما دلّ عليه أمر الله  
سبحانه وتعالى بني إسرائيل بشكره بعد أن منّ عليهم بإنهاء مدة التيه وفتح بيت المقدس<sup>184</sup>.

- بنو إسرائيل من أشد الشعوب عنادًا وتجبرًا وعتوًا ومخالفةً لأوامر الله، فبالرغم مما شاهدوه وعاشوه  
من المعجزات، منذ بداية دعوة موسى وما أيده الله به من الآيات من تحول العصا في يده إلى ثعبان  
 وخروج يده بيضاء مشرقة من جيبه، والطوفان والجراد والقمل والدم والضفادع، ثم انفلاق البحر  
 ونجّاهم وغرق آل فرعون، وإنزال المنّ والسلوى وتظليلهم بالغمام، وانفجار اثني عشرة عينًا من  
 الحجر، فإننا لم نسمع عن أتباع آذوا رسولهم بالمخالفة والعناد وتجروؤوا على الذات الإلهية كما فعل  
 بنو إسرائيل. وهؤلاء هم أتباع نبي، أي أنهم هم الصفوة، فما بالك بمن جاء بعدهم؟

---

<sup>182</sup> ينظر: أبو السعود العمادي محمد بن محمد (ت982هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، د. ط.

ت، (بيروت دار إحياء التراث العربي)، ج1، ص105.

<sup>183</sup> ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج7، ص4404.

<sup>184</sup> ينظر: جابر بن موسى بن عبد القادر أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير (ومعه حاشية نهر

الخير)، ط5 (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2003م)، ج1، ص60.

## 1. 2. 2. التمرد على أمر الله

ضرب الله لنا مثلاً في كتابه العزيز لتمرد الإنسان على خالقه وعاقبة ذلك التمرد متجسداً في قصة ثمود. وبين لنا أنّ في قصّهم علينا عظة وعبرة، فقال تعالى: ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ<sup>185</sup>﴾، فقلوله تعالى ﴿وَفِي ثَمُودَ﴾ أي ولكم في ثمود كذلك آية وعبرة لمن يعتبر<sup>186</sup>.

وقد كان قوم ثمود يتقبلون في نعم الله الظاهرة، من الملك والقوة، حتى أقاموا القصور في السهول ليسكنوها صيفاً ونحتوا الجبال بيوتاً ليأووا إليها شتاءً<sup>187</sup>، فأرسل الله لهم صالحاً يدعوهم إلى عبادته فكذبوه وسألوه أن يُخرج لهم من الصخرة ناقة حدّدا له مواصفاتها لتكون آية تدلّ على صدق نبوته، وأعطوه موثيقهم ليؤمننّ به إن جاءهم بها، فأخرج الله لهم الناقة فأقروا بها، وآمنت طائفة منهم، وطائفة أقرت بها على وجه النفاق والتقية وهي تضرر في باطنها الكفر<sup>188</sup>. وظلت طائفة من قوم ثمود على الكفر بالرغم من وضوح هذه الآية وما فيها من الإعجاز، ولم تزدهم إلا تمرداً ونفورا<sup>189</sup>، ولم يكتفوا بعدم الإيمان، بل كان بعض أشرافهم يصدون من كان يميل إليه من

---

<sup>185</sup> الذاريات: 43.

<sup>186</sup> ينظر: أبو عبد الله، محمد بن أحمد القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط2، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م)، ج17، ص51.

<sup>187</sup> أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد السمرقندي (ت 373هـ)، بحر العلوم، د، ط. ت، (تاريخ النشر بالشاملة: 8 ذو الحجة 1431هـ)، ج1، ص529.

<sup>188</sup> ينظر: ابن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج12، ص525-526. وينظر: عبد الكريم يونس الخطيب (ت بعد 1390هـ)، التفسير القرآني للقرآن، د. ط، (القاهرة: دار الفكر العربي)، ج14، ص527. وينظر: أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن، الجرجاني الدار (ت 471هـ)، درج الدرر في تفسير الآي والسور، تحقيق: طلعت صلاح الفرحان ومحمد أديب شكور، ط1، (الأردن: دار الفكر، 2009م)، ج1، ص673.

<sup>189</sup> ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص118.

بقية أشرف القوم فيردوهم عن الإيمان<sup>190</sup>، قال الله عز وجل: ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحْ أْتَيْنَا بِمَا نَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ 77﴾<sup>191</sup>. وقد حذر نبي الله صالح قومه من طاعة المسرفين منهم في قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا 150 وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ 151 الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ 192﴾، لكنهم استحبوا العمى على الهدى، واستخفوا بما أمرهم الله به من عدم المساس بناقة الله وأقدموا على عقرها فأنزل الله عذابه بهم. وقد عُبر عن عذابهم في القرآن بالصيحة، وبالصاعقة، والرجفة، والتدمير، والطاغية، والدمدمة، وكلها عبارات تدل على أنه عذاب اجتمعت فيه كل تلك الأصناف من العذاب، وما أخذوا به من شدة العذاب، إنما هو جزاء على تمردهم وعتوهم على الله<sup>193</sup>.

### الدلالات التربوية:

وبعد التأمل في قصة ثمود نستخلص الدلالات التربوية الآتية:

- ربما يكون الحق ظاهراً جلياً، لكن لا يراه كثيرون، قال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ 194﴾، فيزيّن لهم الشيطان، وهوى النفس الباطل، ويُلْبِس عليهم الحق فهم يبصرون بلا بصيرة، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى 195﴾.

- خطر وجود الفاسدين في المجتمع وما يلحق به من مصائب تودي به إلى الهلاك والتدمير. وهذا

<sup>190</sup> ينظر: أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير (ت 774هـ)، البداية والنهاية، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط1، (القاهرة: دار هجر، 1997م)، ج1، ص311. وينظر: ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج5، ص1514. وينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ج12، ص418.

<sup>191</sup> الأعراف: 77.

<sup>192</sup> الشعراء: 150-152.

<sup>193</sup> عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج14، ص528.

<sup>194</sup> الحج: 46.

<sup>195</sup> فصلت: 17.

ما قام به الرهط التسعة من قوم ثمود من تحريض الناس وأخذ موافقتهم على قتل الناقة، فكانوا جميعاً شركاء في الجريمة بإقرارهم بالموافقة، فقد قيل إنّ الذي قتل الناقة طاف على الجميع حتى النساء في خدورهنّ وعلى الصبيان، لذلك نسب الله إليهم جميعاً قتلها بقوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا﴾<sup>196</sup>. فأوردوا -بفعلهم- قومهم الهلاك، قال تعالى: ﴿فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْتُهُمْ وَتُوفِّيهِمْ أَجْمَعِينَ﴾<sup>197</sup>.

- الكيس هو من يعتبر بغيره ويتعظ فلا يسلك ما سلك غيره إلى الهلاك. فثمود لم تتعظ بما حدث لعاد، وهم كانوا خلقاً لهم قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ﴾<sup>198</sup>، فهم ليسوا عنهم ببعيد، ومع ذلك وقعوا في نفس ما وقع فيه أسلافهم<sup>199</sup>.

- طلب أهل الكفر والضلال الدليل لا يدلّ على صدقهم في التحري عن الحق، وإنما هو من باب الجدل والمراء. وهذا ما دلّ عليه عدم إيمان قوم ثمود بعد أن أجابهم الله في إرسال آية.

- عذاب من رأى الأدلة القاطعة على الحق وعاشها ثم تمرّد عليه أشدّ وأعظم، لأنه لا مبرر لذلك التمرد. لذلك كان عذاب قوم ثمود شديداً، اجتمع فيه أكثر من نوع من أنواع العذاب.

- طلب المعجزات والآيات أمر جلل؛ لأنه إذا لم تكن وسيلة للإيمان وتعزيز اليقين، كانت سبباً للهلاك<sup>200</sup>.

---

<sup>196</sup> مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، ط1، (2007م)، ج3، ص193.

<sup>197</sup> النمل: 51.

<sup>198</sup> الأعراف: 74.

<sup>199</sup> ينظر: محمد الطاهر بن محمد بن عاشور (ت: 1393هـ)، التحرير والتنوير، د. ط، (تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ)، ج8، ص210.

<sup>200</sup> ينظر: أبو الحسن مقاتل بن سليمان البلخي (ت150هـ)، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، ط1، (بيروت: دار إحياء التراث، 1423هـ)، ج2، ص538.



### 1. 3. الاغترار بالعلم والمال والقوة

الاغترار بالشيء الانخداع به، وغرّر النفس: عرضها للهلاك بغير علم<sup>201</sup>، فالغرور إيهام يحمل صاحبه على ارتكاب ما يضره<sup>202</sup>. والغرّ بالشيء: الجرأة عليه<sup>203</sup>، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾<sup>204</sup>، واغترّ أي غفل<sup>205</sup>، قد نهانا الله عزّ وجلّ عن الاغترار بالدنيا وخداع النفس<sup>206</sup>، في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾<sup>207</sup>، ومن أعظم الآفات التي تؤدي إلى اغترار النفس هو طول الأمل، والسلامة بعد الذنب وتأخر العقوبة؛ فإذا اغترّت النفس استطردت في اللهو واللعب<sup>208</sup>، وقد عرض لنا القرآن الكريم أصنافاً من المغترين بالمال والعلم وقوة البطش من الأمم السابقة وكيف كانت نهايتهم نتيجة استيلاء الاغترار عليهم.

### 1. 3. 1. الاغترار بالعلم والجاه وكثرة الأموال

ضرب الله لنا مثلاً عن عاقبة الاغترار بالعلم والجاه والمال فقال تعالى: ﴿إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمْ وَعَاتَيْنَهُمُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوتَأَ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ

<sup>201</sup> ينظر: أحمد رضا، معجم متن اللغة «موسوعة لغوية حديثة»، (بيروت: دار مكتبة الحياة، 1960م)، ج4، ص280.

<sup>202</sup> العسكري، الفروق اللغوية، ص259.

<sup>203</sup> ينظر: أبو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز ابن القوطية (ت 367هـ)، كتاب الأفعال، تحقيق: علي فوده، ط2 (القاهرة: مكتبة الخانجي، 1993م)، ص196.

<sup>204</sup> الانفطار: 6.

<sup>205</sup> أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت 817هـ)، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة ط8 (بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 2005م)، ص450.

<sup>206</sup> ينظر: سهل بن عبد الله بن يونس التستري (ت 283هـ)، تفسير التستري، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1423هـ)، ص182.

<sup>207</sup> فاطر: 5.

<sup>208</sup> ينظر: أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت 597هـ)، صيد الخاطر، ط1 (دمشق: دار القلم، 2004م)، ص206. وينظر: فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ج12، ص515.

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ<sup>209</sup>، فأخبرنا -سبحانه- بقصة صاحب الكنوز التي عجز عن حمل مفاتها العصبية من أولي القوة، فطغى واستكبر وأفسد في الأرض، فنهاه الصالحون من قومه وذكره، كما أخبرنا تعالى: ﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ<sup>210</sup>﴾، فنسب إلى نفسه الفضل في ما لديه من النعم وأنكر فضل الله -عز وجل- عليه واغتر بما أوتي من العلم والمكانة بين قومه<sup>211</sup>، قال تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي<sup>212</sup>﴾، كان قارون قد اجتهد في تتبع العلم فمنَّ الله عليه بجمعه. وبالرغم مما هو عليه من الثراء كان يمتنع عن دفع الزكاة ويحرض قومه على ذلك، وكان يتعمد الخروج في موكب عظيم أمام الناس في اليوم الذي يعظمهم به موسى -عليه السلام- فيلتفت الناس إليه مفتونين، فأنزل الله عليه غضبه فخسف به وبكنوزه الأرض<sup>213</sup>، قال تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ<sup>214</sup>﴾، فما نصره علمه ولا نفعه في دفع غضب الله ولم ترد كنوزه العذاب.

وضرب الله لنا مثلاً آخر في قصة صاحب الجنتين، قال تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُم مَّثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا<sup>215</sup>﴾، ذلك الذي دخل جنته وقد امتلاً استعلاءً وعجباً بملكه، فوصل به الغرور إلى أنه ظنَّ أنَّ هذه النعم لن تزول أبداً، وأنَّ

<sup>209</sup> القصص: 76.

<sup>210</sup> القصص: 77.

<sup>211</sup> ينظر: أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد عز الدين ابن الأثير (ت 630هـ)، الكامل في التاريخ، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، ط1 (بيروت: دار الكتاب العربي، 1997م)، ج1، ص177.

<sup>212</sup> القصص: 78.

<sup>213</sup> ينظر: أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج9، ص3017.

<sup>214</sup> القصص: 81.

<sup>215</sup> الكهف: 32.

الساعة لن تقوم، وحتى إن قامت فإنَّ غروره صَوَّرَ له أنَّ الله سيكرمه أيضا في الآخرة كما منَّ عليه في الدنيا، بزعمه أنه إنما نال ما نال على استحقاق<sup>216</sup>، قال تعالى: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِّدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأُجِدَنَّ حَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا﴾<sup>217</sup>، فكان نتيجة ذلك أن أنزل الله على جنته وأمواله التي اغترَّ بها وشغلته عن طاعة الله الإهلاك والدمار فاصبح نادماً تملؤه الحسرة، فلم يكن هناك من ينصره ممَّن افتخر بهم من الولد والعزوة، وما كان منتصراً لنفسه<sup>218</sup>.

**فائدة:** جاءت كلمة «رُدِّدْتُ» في قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ رُدِّدْتُ﴾ بدل رُجِعت لأنَّ الرجوع لا يتضمَّن معنى الإكراه في العودة، أما الرَّد ففيه معنى الإكراه، فالمعنى (ولئن رددت إلى ربي مكرهاً) لأنه كان يرغب في الخلود في الدنيا لكثرة ما أنعم الله عليه من النعم<sup>219</sup>.

### الدلالات التربوية:

- لا بدَّ أن يستحضر العبد أنَّ ما هو عليه من الطاعة لله ومجانبة الخير وبلوغ الدرجات في العلم وكثرة المال إنما هو بفضل الله عليه، فلا يغترَّ بعلم أو مال أو بعبادة ساقه الله إليها.
- عادة ما تكون الأموال والثروات سبباً في غفلة العبد وبُعده عن الله، لذلك ربما لا يوسَّع في الرزق على بعض العباد؛ لأنَّ الله عالم الغيب -عزَّ وجلَّ- يعلم أنها ستكون سبباً في وقوعه في الاغترار، فيكون هذا التضيق رحمة بالعبد وحماية له من نفسه<sup>220</sup>. وقد ورد عن النبي ﷺ قوله: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ لَيَحْمِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ الدُّنْيَا وَهُوَ يُحِبُّهُ كَمَا تَحْمُونَ مَرِيضَكُمْ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ تَخَافُونَ

<sup>216</sup> ينظر: محمد أحمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، مصدر الكتاب: دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة

الإسلامية، <http://www.islamweb.net>، ج 90، ص 4.

<sup>217</sup> الكهف: 36.

<sup>218</sup> ينظر: وهبة الزحيلي، التفسير المنير، ج 15، ص 255.

<sup>219</sup> ينظر: محمد الهلال، تفسير القرآن الثري الجامع في الإعجاز البياني واللغوي والعلمي، (دار المعراج، ودار

جوامع الكلم)، ج 15، ص 147.

<sup>220</sup> ينظر: مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، ج 4، ص 580.

عَلَيْهِ»<sup>221</sup>.

- إن كثرة النعم ليست دليلاً على أهلية العبد واستحقاقه إيّاها، رضا من الله عليه - كما ظنّ قارون وصاحب الجنتين - وقلّتها ليست دليلاً على عدم استحقاقه ومهانتة عند ربه<sup>222</sup>.

- استحسان استخدام الداعية أسلوب ضرب الأمثال أثناء الدعوة للوصول بما يريده من المعاني إلى ذهن المدعو<sup>223</sup>. وتمثّل هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا﴾.

- ينبغي لكل من رأى ما يعجبه أو نعمة من الله بها عليه أو على غيره أن يذكر الله فيقول: بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله، فيحفظها الله وينميها إن كانت له، ويعطيه الله فوقها إن كانت لغيره<sup>224</sup>.

### 1. 3. 2. الاغترار والتباهي بالقوة وشدة البطش

ذكر لنا القرآن الكريم ضرباً آخر من ضروب الاغترار فقال تعالى: ﴿فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ 15 فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْذِرَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنْصَرُونَ<sup>225</sup>﴾، وعاد كانوا قوماً أولي قوة وبأس شديد، ولقد منّ الله

<sup>221</sup> أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (405هـ)، المستدرک علی الصحیحین، تحقیق: مصطفى عبد

القادر عطا، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990م)، ج 4، ص 231.

<sup>222</sup> ينظر: محمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، ج 90، ص 4. وينظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج 6، ص 255.

<sup>223</sup> ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير والحكم، ج 3، ص 257.

<sup>224</sup> ينظر الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج 14، ص 8916-8917.

<sup>225</sup> فصلت: 15 - 16.

عليهم بعظم في الخلق وشدة في البطش<sup>226</sup>، وقد بين الله لنا أنّ شدة قوتهم كانت سبباً في استكبارهم عن عبادته<sup>227</sup>، فقد كان الرجل منهم يضرب برجله الصخرة الصلبة المتينة فتغوص رجله فيها، وينزع الصخرة من الجبل بيده<sup>228</sup>، كما أنهم عاشوا حياة من الترف والتنافس في الدنيا، فاغتروا بما أُوتوا واشتد إعجابهم بقوتهم. وبالرغم من كل ما أنعم الله به عليهم فإنهم لم يسلّموا لله واختاروا طريق التجبر والعناد، قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾<sup>229</sup>، فأرسل الله عليهم عذاباً ممتثلاً بريح شديدة باردة لها صوت مرعب سخرها عليهم سبع ليالٍ فأهلكتهم جميعاً<sup>230</sup>، وصفها الله -عز وجل- في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوهَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ \* سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَازٌ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ﴾<sup>231</sup>، والريح الصرصر هي الريح التي تحرق من شدة برودتها<sup>232</sup>، أو

<sup>226</sup> ينظر: مكي بن أبي طالب حمّوش (ت 437هـ)، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره وأحكامه، تحقيق: مجموعة من الرسائل العلمية، ط1 (الشارقة: مجموعة بحوث الكتاب والسنة - جامعة الشارقة، 2008م)، ج10، ص6498. وينظر: أبو القاسم محمود بن حمزة الكرماني (ت بعد 531هـ)، لباب التفاسير، تحقيق: ناصر بن سليمان العمر وآخرون، (الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1404هـ-1429هـ)، ص2647.

<sup>227</sup> ينظر: فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ج27، ص552.

<sup>228</sup> ينظر: أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني (ت 489هـ)، تفسير القرآن، تحقيق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، ط1 (السعودية: دار الوطن، الرياض، 1997م)، وينظر: مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج3، ص738.

<sup>229</sup> هود: 59.

<sup>230</sup> ينظر: كفاية العبادي، بما عذب الله قوم عاد، <https://2u.pw/kjyvhEZ> [2024/3/7].

<sup>231</sup> الحاقة: 6 - 7.

<sup>232</sup> ينظر: أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد علم الدين السخاوي (ت 643هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: موسى علي موسى، أشرف محمد بن عبد الله، ط1 (دار النشر للجامعات، 2009م)، ج2، ص272.

هي الريح شديدة السموم<sup>233</sup>، ومّا يثير العجب أنّهم اغتروا بقوتهم وشدة بطشهم إلى درجة أنّهم حاولوا صد الريح التي أرسلها الله عليهم بصدورهم، وقالوا سندفع بفضل قوتنا العذاب حتى اشتدت فأهلكوا واحداً تلو الآخر<sup>234</sup>.

### الدلالات التربوية

- الضعف صفة متأصلة في الإنسان، وجوانب ضعفه متعددة، فقوة سمعه وبصره وقدرته على حماية نفسه وقوة تحمله محدودة، وإرادته ضعيفة أمام رغباته، ومع أنّ الله -عزّ وجلّ- خلق له ما في الأرض جميعاً كما بيّن سبحانه في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾<sup>235</sup> فإنّه لم يكن الأقوى فيها، فمن المخلوقات ما هو أقوى منه بنيانا وقدرة على التحمل والبطش، وذلك لأنّ صفة الضعف التي جعلت فيه إنما هي لتسهيل عليه المهمة التي خلّق من أجلها، فهذا الضعف المتعدد المظاهر من شأنه أن يجعل الإنسان في حالة احتياج دائم إلى مصدر قوة يلجأ إليه ويحتمي به من كل ما يثير مخاوفه، ويؤكد هذا المعنى ما حصل لقوم عاد الذين ابتلوا بأنّ حباهم الله قوة البنية وشدة البطش فكانت نقمة عليهم ودفعتهم إلى أن سوّلت لهم أنفسهم أنّهم استغنوا بقوتهم عن الله فخسروا الدنيا والآخرة<sup>236</sup>.

- لو تأملنا عذاب قوم عاد لوجدنا أنّهم قد عذبوا بما في أصله لا يمكن الاستغناء عنه، فبعد أن كان الهواء مسخراً للإنسان جعله الله بقدرته أداة وسبباً في هلاكه، ومن عجائب قدرته -عزّ وجلّ- أنّ الريح التي هي جند من جنود الله في الأرض أهلكت أعداءه وحفظت أوليائه في نفس

<sup>233</sup> أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام (ت 660هـ)، تفسير القرآن، تحقيق: عبد الله بن إبراهيم، ط1 (بيروت: دار ابن حزم، 1996م)، ج3، ص127.

<sup>234</sup> ينظر: السمعاني، تفسير القرآن، ج5، ص44. وينظر: البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ج7، ص169.

<sup>235</sup> البقرة: 29.

<sup>236</sup> ينظر: مجدي الهلالي، حقيقة العبودية، د. ط. ت (القاهرة: مؤسسة اقرأ للنشر والتوزيع والترجمة)، ص4-5.

الزمان والمكان. وهذه صورة من صور عظمة الله وقدرته<sup>237</sup>، فليحذر العبد من أن يأمن مكر الله وعقوبته بالإقامة على المعصية والتقصير بحقه، فلا يأمن مكر الله إلا خاسر، قال تعالى: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾<sup>238</sup>.

- لا بد للعبد من تعويد نفسه على التبرؤ من قوتها والالتجاء إلى حول الله وقوته في كل أمره. فها هم قو عاد ركنوا إلى قوتهم فخانتهم وكانت عاقبتهم خسرانا<sup>239</sup>، ولو كانت حياة المرء تطيب بالصحة والقوة فقط لطابت حياتهم لكنهم عندما أعرضوا عن الله خابوا ولم يفلحوا<sup>240</sup>.

#### 1. 4. قسوة القلب

إنّ القلوب القاسية هي القلوب الغليظة البعيدة عن الإيمان وطاعة الله<sup>241</sup>، قال تعالى: ﴿قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾<sup>242</sup>، وقسوة القلب تجرده من الرفق واللين<sup>243</sup>، فهو مُعرض عن الحق لا ينفع معه وعظ ولا تذكير<sup>244</sup>. ومما يورث القسوة في القلب اعتياده على الغفلة وارتكاب المعصية والإعراض عن التذكير بأوامر الله ونواهيه فيصير كالشيء الصلب الذي لا ينقذ أي شيء إليه<sup>245</sup>، فقلب العبد إذا أوغل في الشهوات بُعد عن الرحمة وإن بُعد عطش قلبه ويبس حتى قسا<sup>246</sup>،

<sup>237</sup> ينظر: محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، موسوعة فقه القلوب، (الأردن-السعودية: بيت الأفكار الدولية)،

ج1، ص64.

<sup>238</sup> الأعراف: 99.

<sup>239</sup> ينظر: القشيري، لطائف الإشارات، ج3، ص323.

<sup>240</sup> ينظر: محمد بن إبراهيم التويجري، موسوعة فقه القلوب، ج4، ص2946.

<sup>241</sup> ينظر: مكي بن أبي طالب، الهداية إلى بلوغ النهاية، ج3، ص1644.

<sup>242</sup> الزمر: 22.

<sup>243</sup> ينظر: أبو جعفر النخّاس أحمد بن محمد (ت 338هـ)، إعراب القرآن، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية،

1421هـ)، ج4، ص8.

<sup>244</sup> ينظر: أبو القاسم الكرماني، لباب التفاسير، ص2545.

<sup>245</sup> ينظر: أبو حفص النسفي، التيسير في التفسير، ج13، ص27.

وقسوة القلب من أمراض القلوب وهي علامة من علامات الشقاء<sup>247</sup>. ومن آثار قسوة القلب كفران نعم الله عليه، وعدم اتعاضه، لا بما يدور حوله من محن وكوارث، ولا بما يمرّ به ويعايشه من شدائد، والتي هي في العادة تدفع بصاحبها إلى التفكير بحاله ومحاسبة نفسه من جديد.

#### 1. 4. 1 عدم الاتعاض بالابتلاء

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَاسِ ۖ وَالضَّرَآءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ 42 فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ 43 فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةٍ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ 248﴾، يخبر نبيّه صلى الله عليه وسلم عن بعض الأمم السابقة التي بلغ بها التغطرس والعتوّ وقسوة القلب إلى درجة أنهم خالفوا فطرتهم<sup>249</sup>، فلا الشدائد والمحن ساقتهن إلى خشية الله والتضرع إليه، ولا كشف الضرّ عنهم وإسباغ النعم عليهم ممّا ردّهم إلى الصواب<sup>250</sup>، والأصل أنّ التوحيد أودع في الفطرة الإنسانية، أمّا الشرك فهو شيء عارض له<sup>251</sup>، فأنحرفوا عن الفطرة السليمة، وحسّن لهم الشيطان أعمالهم فقاموا عليها وتركوا التضرع إلى الله والاتعاض بما أُرهبوا به من البلايا، فأهلكهم الله بعذابه<sup>252</sup>.

<sup>246</sup> ينظر: محمد بن علي بن الحسن الحكيم الترمذي (ت نحو 320هـ)، نوادر الأصول في أحاديث الرسول ﷺ، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، د. ط. ت (بيروت: دار الجيل)، ج3، ص236.

<sup>247</sup> ينظر: محمد بن محمد شمس الدين المنبجي (ت 785هـ)، تسليّة أهل المصائب، ط2 (بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م)، ص245.

<sup>248</sup> الأنعام: 42 – 44.

<sup>249</sup> ينظر: محمد أحمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، ج51، ص9.

<sup>250</sup> ينظر: محمد المكي الناصري (ت 1414هـ)، التيسير في أحاديث التفسير، ط1 (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م)، ج4، ص230.

<sup>251</sup> ينظر: محمد محمود الحجازي، التفسير الواضح، ط10 (بيروت: دار الجيل الجديد، 1413هـ)، ج1، ص610.

<sup>252</sup> ينظر: مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1 (القاهرة: الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، 1973م) – (1993م)، ج3، ص1240.



## الدلالات التربوية

- إنَّ عدم الاتعاض بالحن وقصورها عن إرجاع العبد إلى الله -ولو أثناء الشدة فحسب- مؤثر خطير على موت قلب صاحبه؛ لأنَّ الفطرة الإنسانية وبدون شعور منها تلجأ إلى خالقها في الشدائد تطلب النجاة، وإن كانت هذه النفوس مشرقة تنتكس إلى الضلال بعد كشف الضر عنها، وهذا ما أشارت إليه بعض آيات الرحمن منها قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهَ فَلَمَّا نَجَّكُمُ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا<sup>253</sup>﴾ فيكون هذا القلب وبالا على صاحبه؛ فهو لا يتعظ بابتلاء ولا يتذكر بموعظة.

- إنَّ ما يمرُّ به المرء من المصائب والحن إنما تكون لحكمة أرادها الله وليس لمجرد إلحاق الأذى بالخلق<sup>254</sup>، فقد تكون من باب التذكير والإصلاح في الدين، وهذا ما دلَّ عليه قوله تعالى: {لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ}، فيقدَّر الله الشدائد على عباده لعلهم يتضرعون، فهي علاج للنفس المغرورة بزخرف الدنيا ومتاعها إذا كانت فطرتها سليمة، لذا على العبد أن يكون واثقا بما كتبه الله عليه فهو لا يعلم ما يصلح قلبه، فرب مصيبة تورث انكسارا يكون سببا في رجوعه إلى الله فيفوز برضاه والجنة<sup>255</sup>.

- الابتلاء قد يكون بالنقم وقد يكون بالنعم فيبتلى العبد بالضراء ليمتحن مدى إيمانه وصبره ويبتلى بالنعم ليرى مدى شكره وإقباله على الله<sup>256</sup>.

- إنَّ قسوة القلب والضراعة لا يجتمعان في المرء وإن نزلت الشدائد، وإن تضرَّع فيكون إلى أمد محدود ثم يعود إلى حاله؛ لأنَّ القسوة غلظة في النفس والطبع، والضراعة رقة في النفس

<sup>253</sup> الإسراء: 67.

<sup>254</sup> ينظر: محمد بن صالح العثيمين، تفسير القرآن الكريم، ط1 (السعودية دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، 2012م)، ص220.

<sup>255</sup> ينظر: محمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، ج65، ص12. وينظر: محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1 (القاهرة: دار تحفة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م)، ج5، ص73.

<sup>256</sup> ينظر: مجمع البحوث، التفسير الوسيط، ج4، ص153.

ولين في القلب، فهي تقتضي الإحساس بالذنب فيرجع العبد ربه تائباً<sup>257</sup>.

## 1. 4. 2. كفران النعم

إنَّ كفران النعم قد يتمثل بعدم رؤية المنعم، وقد يكون بعدم رؤيتها أصلاً فلا يبصر العبد ما منَّ الله عليه من النعم، من الصحة والولد والأمن والمال وغيرها مما لا يعدّ ويحصى من نعم الله، وقد يكون كفرانها باستخدامها في معصيته سبحانه<sup>258</sup>، وقد ورد في القرآن الكريم عدد من الآيات التي بينت أنَّ عاقبة جحد النعم الإهلاك، منها قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِشَتَهَا فِتْلِكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾<sup>259</sup>، فكم من قرية كانت تتقلب في رزقه ونعمه فطغت وكفرت النعم بترك شكر المنعم فأخذت بالعذاب في الدنيا قبل الآخرة. كما ضرب الله لنا مثلاً في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ 15 فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾<sup>260</sup> قصة سبأ - وهم قوم تبع<sup>261</sup> - حيث كان أهلها يعيشون في رفاة، ورغد العيش بكل ما تحمله هذه الكلمة من معاني، فقد كان أحدهم يخرج ومكتله على رأسه فيمر بين جبلين فيمتلئ بمكتله بما لذ من أنواع الفاكهة وما مسها بيده، كما أنعم الله عليهم بجنات كثيرة ونقاوة عجيبة في الهواء، إلى درجة أنه لم يكن يعيش فيها ذباب ولا بعوض أو برغوث ولا أفاعٍ أو عقارب أو أي شيء مؤذٍ، بل من كان يدخلها وفي ثيابه قمل أو حشرات فإنها تموت بمجرد وصوله إليها<sup>262</sup>، وأمن لهم طريق تجارتهم وترحالهم<sup>263</sup>، وغير ذلك من النعم الكثير، فأمروا

---

<sup>257</sup> ينظر: محمد بن أحمد بن مصطفى أبي زهرة (ت 1394هـ)، زهرة التفاسير، د. ط. ت (القاهرة: دار الفكر العربي)، ج 5، ص 2498-2499.

<sup>258</sup> ينظر: ناصر بن سليمان العمر، بين شكر النعم وكفرها، <http://iswy.co/e121t1>، 2024/3/28م.

<sup>259</sup> القصص: 58.

<sup>260</sup> سبأ: 15 - 16.

<sup>261</sup> ينظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج 7، ص 236.

<sup>262</sup> ينظر: محمود بن عمر بن أحمد الزمخشري، الكشاف، ج 3، ص 575.

<sup>263</sup> ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 677.

بأداء شكرها فأعرضوا عن الشكر والعمل الصالح وحسن التصرف بنعم الله واستخدامها في طاعته  
وسئموا الراحة وبطروا النعمة فأهلكهم الله ودمر جناحهم<sup>264</sup>، ومزقوا بين البلاد حتى أصبحوا مثلاً  
يُضرب في التفرق<sup>265</sup>.

### الدلالات التربوية

- إنَّ شكر النعم مدعاة لنمائها وديمومتها على العبد، وكفرها وجحودها مدعاة لتبدلها وسلبها وهلاك  
جاحدها<sup>266</sup>، قال تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾<sup>267</sup>.  
- لا بدَّ للعبد من الحذر من خطورة اعتياد النعم إلى حدِّ البطر والاستخفاف بوجودها، فلا يستشعر  
ما أحيط به من العناية الإلهية، ويعمل على تذكير نفسه دائماً بشكر ما أحاطه الله به من الفضل،  
فبالإضافة إلى أنَّ شكر النعم واجب على العبد فإنَّ تذكُّرها يبعث في النفس الرضا والطمأنينة، فلو  
نقص مثلاً من العبد المال ذكَّر نفسه بنعمة الصحة التي لا تقدر بثمن، وإذا سُدَّ أمامه باب نظر إلى  
غيره من الأبواب المفتحة، فلا ينبغي للمؤمن أن يتفقد ما ينقصه فقط بل الأولى به النظر إلى ما حوله  
من النعم، وسيجد أنها كثيرة، لكنه قد يخس قدرها لأنه اعتادها، ولو تأمل العبد حاله حتى في أسوأ  
الظروف لرأى لطف الله يحيط به في كل أمره. ولقد جاء في المأثور عن بعض التابعين أنه ما يصاب  
المؤمن من مصيبة إلا والله عليه فيها ثلاث نعم الأولى أنها لم تكن أكبر مما هي عليه والثانية أنها لم تكن

---

<sup>264</sup> ينظر: سيد قطب إبراهيم حسين (ت 1385هـ)، في ظلال القرآن، ط 17 (بيروت: دار الشروق، 1412هـ)،  
ج 5، ص 2901.

<sup>265</sup> ينظر: محمد بن الحسن بن فورك (ت 406هـ)، تفسير ابن فورك، تحقيق: علال عبد القادر بندويش، ط 1  
(المملكة العربية السعودية: جامعة أم القرى، 2009م)، ج 2، ص 140.

<sup>266</sup> ينظر: البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ج 3، ص 31.

<sup>267</sup> إبراهيم: 7.

في الدين والثالثة أنه سيجازى عليها في الآخرة<sup>268</sup>.

- إنَّ شكر العبد لنعم الله بحدِّ ذاته نعمة تستوجب الشكر، فقليل من عباد الله الشكور، وقلَّتْهم دَلَّتْ على أنهم من الخواصَّ<sup>269</sup>، قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾<sup>270</sup>.

- ممَّا يغفل عنه كثيرون معرفة القيمة الحقيقية للشكر، الذي جعله - سبحانه - الغاية التي من أجلها خلق عبيده، ووعد أهله أعظم جزائه، وصيَّره سبباً للازدياد من فضله وسبباً لحفظ نعمه وكسب رضاه<sup>271</sup>، وهذا ما دلَّ عليه كثير من الآيات التي أشارت إلى أهمية الشكر في كتاب الله العزيز منها قوله تعالى: ﴿إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾<sup>272</sup>، وقوله تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾<sup>273</sup>، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِراً وَإِمَّا كَفُوراً﴾<sup>274</sup>، وقد فطن عدو الله ابليس لقدر ومكانة الشكر فكرَّس جهده لصرف الناس عنه، وهذا ما بيَّنه لنا - عزَّ وجلَّ - في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَآتَيْنَهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا بَجْدٌ أَكْثَرُهُمْ شَكْرِينَ﴾<sup>275</sup>.

---

<sup>268</sup> ينظر: أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد المعروف بابن أبي الدنيا (ت 281هـ)، الشكر، تحقيق: بدر البدر، ط 3 (الكويت: المكتب الإسلامي، 1980م)، ص 30. وينظر: أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت 458هـ)، شعب الإيمان، تحقيق: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م)، ج 7، ص 198.

<sup>269</sup> ينظر: أبو عبد الله محمد ابن قيم الجوزية (ت 751)، مدارج السالكين في منازل السائرين، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي وآخرون، ط 2 (الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ج 2، ص 591.

<sup>270</sup> سبأ: 13.

<sup>271</sup> ينظر: ابن القيم، مدارج السالكين، ج 2، ص 586.

<sup>272</sup> الزمر: 7.

<sup>273</sup> النساء: 147.

<sup>274</sup> الإنسان: 3.

<sup>275</sup> الأعراف: 17.

## خلاصة الفصل

إنَّ الاستهانة بأمر الله هي أولى الخطوات نحو التيه عن الحق، وهي مدخل شيطاني يسلكه الإنسان حين يغفل عن عظمة خالقه ويغترّ بحاله. فحينما يظنّ المرء أنّ أوامر الله وتوجيهاته لا وزن لها في مسيرة حياته، فإنه يفتح باباً عظيماً للاستكبار، وكيف لا، والاستهانة بأمر الله هي في جوهرها إعلاء لرغبة النفس فوق أمر الله، وكأنّ النفس باتت الحكم والميزان.

والاستكبار هو العتبة التي يقف عليها المغترّ بنفسه، وهو داء الأمم السابقة الذي أوردتهم موارد الهلاك. ففرعون لما رأى في نفسه القوة والجبروت قال مغروراً: ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾<sup>276</sup>، ولم يدر أنّ القوة التي ظنّ أنها ملكه لم تكن إلا اختباراً من الله، وهذا الاستكبار قد ينشأ في قلب المرء حين يعمله بريق المال أو تسكره نشوة السلطة، فيغترّ بنعمة الله عليه ويظنّها دائمة لا زوال لها، ناسياً أنّ الله يداول الأيام بين الناس، وأنه سبحانه يرفع من يشاء ويخفض من يشاء، فهو الملك الحق.

أما الاغترار بالمال فهو صنف آخر من أصناف الضلال الذي يجعل صاحبه يظنّ أنه بلغ الكمال بامتلاك الدنيا وما فيها، فينسى أنّ المال، إن لم يكن في طاعة الله، يصير نقمة على صاحبه، يقول تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾<sup>277</sup>. فكم من أناس عكفوا على أموالهم، نسوا حق الله فيها، وظنوا أنّ ثروتهم هي سرّ بقائهم وسعادتهم، فإذا بالأقدار تهبّ، فتأخذ منهم ما ظنوه خالداً، وتبقيهم في حيرة، لا يعرفون كيف يسدون نقصاً أو يواجهون مصيراً.

وكذلك الاغترار بالقوة والعلم، فكثيرون هم الذين يحسبون أنّ علمهم وقوتهم تكفيهم لمواجهة تقلبات الدنيا، ولا يدركون أنّ العلم والقوة ما هي إلا أدوات يسخرها الله متى شاء وكيفما شاء.

ومن أخطر نتائج هذه الاغترارات المتراكمة أن يصبح القلب قاسياً، لا تليّنه موعظة ولا يؤثر فيه ابتلاء. فالقلب إذا قسا، بات كالصخر أو أشدّ، لا يتأثر بآيات الله، ولا يرى في الابتلاءات إلا تعكيراً

<sup>276</sup> النازعات: 24.

<sup>277</sup> المنافقون: 9.

لما يظنه حقوقاً مكتسبة، يقول الله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً﴾<sup>278</sup>. والقلب القاسي لا يتدبر حكمة الابتلاء، فيظنّ أنّ ما يصيبه من مصائب هو محض صدفة أو عثرة طارئة في طريقه، بينما الابتلاء في حقيقته رسالة إلهية لتذكير الإنسان بضعفه وحاجته إلى الله.

وعدم الاتعاظ بالابتلاء هو داء يقود الإنسان إلى طريق هلاكٍ أكيد. فحين يبتلى الإنسان ويستمر في غفلته، من دون أن يتفكر في حكمة الله أو يتراجع عن غيّه، يكون قد تجاوز مرحلة التذكير إلى مرحلة الإهمال الروحي. فالابتلاء ليس عقاباً، بل هو تذكير، رحمةً من الله لعباده، ليعودوا إليه وينيبوا قبل أن تحلّ بهم عقوبة أشدّ. فالبلاء، إن لم يصاحبه وعي واتّعاظ، يتحول من فرصة نجاة إلى نقمة.

إنّ كفران النعم هو علامة على غفلة القلب، وعدم إدراك لفضل الله وإحسانه. فالنعم التي يمنحها الله لعباده ليست حقوقاً مكتسبة، بل هي نعمة من الله تستوجب الشكر والاعتراف. وعندما ينسى الإنسان هذا الفضل ويحسد النعم التي منحها الله إياه، فإنه يعرض نفسه لخطر فقدان هذه النعم وزوالها. قال الله تعالى: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾<sup>279</sup>؛ لذا، فإنّ كفران النعم ليس مجرد تجاهل للشكر، بل هو تعدّ على حقوق الله واستهانة بعطاءه.

---

<sup>278</sup> البقرة: 74.

<sup>279</sup> إبراهيم: 7.

## الفصل الثاني

### ذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الحياة الدنيا ودلالاتها التربوية

#### 2. 1. اجتراح السيئات

##### 2. 1. 1. إتيان الفاحشة

قال تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفُحْشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ 28 أَيْنَكُم لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقَاطِعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ 280﴾، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ 281﴾، لقد كان قوم لوط من أَرْدَأَ الناس على وجه الأرض سيرة وسريرة، وأكثرهم استغراقاً في مستنقع الفجور الذي أوصلهم إلى استحداث فاحشة ما سبقهم إليها أحد من البشر؛ فقد كانوا يأتون الذكران من العالمين إمعاناً منهم في البغي<sup>282</sup>، وكانوا قُطَاعًا للطرق، مجاهرين بعمل القبائح، لا يتركون قولاً أو عملاً قبيحاً إلا أتوه في مجلسهم<sup>283</sup>، إلى درجة قد يصعب معها تصور ماهية هذه النفوس الخبيثة التي انسلخت من فطرتها حتى باتت كالأنعام بل أضلّ سبيلاً؛ لذا، ووفقاً لطبيعة تلك النفوس كان من البدهيّ أن لا يستجيبوا لنبي الله لوط ويُعرضوا عن الهداية، فاستحقوا العذاب فأَنْزَلَ اللهُ عليهم عذاباً يلائم ما اقترفوه من الفحش، جُمع فيه أكثر من عذاب فطمست أبصارهم ثم أمر جبريل -عليه السلام- برفعهم ثم قلب الأرض بهم ثم أمطرهم بحجارة من سجيل منضود<sup>284</sup>، ثم جعل الله فيها ماءً نثناً أسود اللون يؤذي

<sup>280</sup> العنكبوت: 28 - 29.

<sup>281</sup> هود: 82.

<sup>282</sup> ينظر: أبو الفداء، إسماعيل بن ابن كثير، **قصص الأنبياء**، تحقيق: مصطفى عبد الواحد، ط 1 (القاهرة: مطبعة دار التأليف، 1968م)، ج 1، ص 254.

<sup>283</sup> ينظر: ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج 4، ص 315.

<sup>284</sup> ينظر: ابن قيم الجوزية، **روضة المحبين ونزهة المشتاقين**، تحقيق: محمد عزيز شمس، ط 4 (الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ص 366-373.

برائحته من يمرّ المكان، وتركت آثار ديارهم الخربة لتكون عبرة لمن يعتبر<sup>285</sup>.

### الدلالات التربوية:

- عندما تختلّ الفطرة يسفر عن ذلك مجتمعات فاسدة تنقلب فيها الموازين حتى يصبح الباطل حقاً والحقّ باطلاً، فيصبح الطهر وحسن الخلق والقيم الفاضلة ذنباً يُلام عليه ويُجارب أهله، وهذا ما بينّه قول قوم لوط- أخرجوهم من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون- وكأنّ الطهارة أصبحت إثماً يستحقّ فاعله الإقصاء<sup>286</sup>. وهذا ما نراه في المجتمعات الغربية؛ فبعد أن كان الشذوذ اضطراباً نفسياً وانحرافاً عن الفطرة أصبح حقاً من الحقوق التي أنشئت منظمات وسُخّرت وسائل إعلام للمطالبة بفرض تقبله على البشرية، وإظهار مجموعة من المنحرفين سلوكياً وفكرياً ونفسياً واجتماعياً على أنهم مضطهدون لا بدّ من التعاطف معهم، وهذه كارثة أخلاقية تتطلب التوعية من خطر تصديرها إلى العالم الإسلامي بذريعة حقوق الإنسان والتصدي لها بمختلف الوسائل لما لها من أثر في طمس القيم وسقوط الأخلاق وبالتالي تفكيك المجتمعات وجعلها مسلوقة الإرادة منقادة لكل رذيلة تفتك بها الأمراض. وقد توعّد الله بالعذاب الأليم من أحبّ أن تشيع الفاحشة بين المؤمنين، فكيف بمن سعى على نشرها وإظهارها<sup>287</sup>.

- مثل ما يكون الدال على الخير كفاعل الخير فإنّ الدالّ على الشرّ كفاعله أيضاً، فامرأة لوط لم تكن من مرتكبي الفاحشة مثل قومها لكن أصابها العذاب معهم؛ لأنها لم تكن تنكر عملهم وكانت تدلّهم على ضيوف نبي الله لوط فأصبحت برضاها ودلالاتها كأحدتهم فحقّ عليها العذاب<sup>288</sup>.

- لا يكفي أن يكون الإنسان بالغاً عاقلاً حتى يتمكن من فقه الخطأ والصواب والنافع

---

<sup>285</sup> ينظر: أبو بكر الحداد اليمني، كشف التنزيل في تحقيق المباحث والتأويل (المطبوع خطأ باسم التفسير الكبير للطبراني)، تحقيق: هشام بن عبد الكريم البدراني، ط1 (الأردن: دار الكتاب الثقافي، 2008م)، ج5، ص101.

<sup>286</sup> ينظر: ابن كثير، البداية والنهاية، ج1، ص413.

<sup>287</sup> ينظر: أبو بكر بن محمد فوزي، الحكم من المعاملات والمواثيث والنكاح والأطعمة في آيات القرآن الكريم، (المدينة المنورة: كلية القرآن الكريم)، ص290.

<sup>288</sup> ينظر: سراج الدين عمر بن علي بن عادل النعماني (ت 775هـ)، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1998م)، ج15، ص350.



والمضّر، بل لا بدّ أن يتحلّى بالرشد ليكون دليhle إلى الحقيقة، فتجد كثيراً من الناس المتعلمين وأصحاب الدرجات العلمية والمناصب قد فسدت أفكارهم واعتقاداتهم، لذلك عندما خاطب سيدنا لوط قومه قال لهم: أليس منكم رجل رشيد؟ أي رجلاً يعي ما تتخبّطون به من الرجس وما تقدمون عليه من عمل تأنف الأنعام من الإتيان به.

## 2. 1. 2 بحس الناس حقوقهم والإفساد في الأرض

قال تعالى: ﴿وإلى مدّين أخاهم شعيباً قال يُقُومُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ 85 وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغَوْهَا عِوَجاً<sup>289</sup>﴾ كان أهل مدين قوماً من العرب منّ الله عليهم برغد العيش مع ذلك عُرفوا بسوء معاملاتهم، فقد كانوا يبخسون الناس أشياءهم وينقصون الميزان والمكيال ويقطعون السبيل ليأخذوا من الناس أموالهم ويعيثون في الأرض الفساد، فبعث الله فيهم نبي الله شعيباً يدعوهم إلى عبادة الله ويذكّركم بنعمه عليهم، ودعاهم إلى ترك بحس حقوق الناس وإخافتهم بقطع الطريق عليهم والإفساد في الأرض، وذكرهم بأنهم في خير ونعمة تهددها أفعالهم بالزوال والسلب فلم يُلقوا لدعوته بالاً واستهانوا به، وما منعهم من قتله إلا أنهم خافوا نقمة عشيرته عليهم فحقّ عليهم عذاب الله، فأصابهم حرٌّ شديد ثم ضربهم زلزال أخرجهم من منازلهم، ثم أرسل الله عليهم ناراً أحرقتهم جميعاً<sup>290</sup>.

## الدلالات التربوية

- إنّ جميع ما جاء في الشريعة الإسلامية من أوامر ونواهٍ وضوابط شرعية يصبُّ في تهذيب النفس البشرية وصقلها وتركيتها لتصل إلى الكمال الذي أرادته الله لها، ومن ذلك تحريم بحس

<sup>289</sup> الأعراف: 85 - 86.

<sup>290</sup> ينظر: أبو الليث السمرقندي، بحر العلوم، ج 1، ص 532-533.

الناس أشياءهم. والبخس هو إنقاص الشيء عن قيمته الحقيقية<sup>291</sup>، وهو ظلم وتعدي على حق الغير، وهذه الحقوق التي أرسيت شرعاً للإنسان هي أساسية لإكمال إنسانيته، ويحرم البخس فيها، سواء كانت متعلقة بحقوق مادية كالتطفيف في الميزان والغش والمماطلة في أداء الأجور وتسديد الديون، أو كانت متعلقة بحقوق معنوية، فلا يُبخس المرء في تقدير منزلته أو أجرته أو في حريته<sup>292</sup>.

- جعل الله بركته في المال الحلال وإن قلّ، فهو خير وأبقى من المال الحرام وإن كثّر، قال تعالى: ﴿بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>293</sup>، أي ما يتبقى من المال بعد أن توفوا الكيل خير لكم ممّا تجنونونه من ربح وفير بغير وجه حق<sup>294</sup>. والخير الحاصل من الإيفاء بالكيل وعدم بخس الناس حقوقهم خير يعمّ الناس في الدنيا، المؤمن والكافر، وخير يختصّ به المؤمنون في الآخرة<sup>295</sup>.

- عندما يُسقط في يد الجاهل الضال ويفتقر إلى الحجة في إثبات رؤيته يلجأ إلى القوة للتخلص من خصمه، وهذا كان شأن قوم شعيب عندما حاورهم نبي الله وألزمهم الحجة كان ردّهم: إمّا تعود أنت ومن آمن معك إلى ملتنا أو ننفيك إلى خارج القرية، وهذا حال أهل الضلال في كلّ زمان ومكان.

- لا ينبغي لمن عرف الحق أن يبدله بالباطل مهما كانت الظروف والتحديات<sup>296</sup>.

- إنّ من الأهمية بمكان أن يكون للرجل عصبة وعشيرة يشدون من أزره ويكونون سبباً في دفع الشرّ

<sup>291</sup> ينظر: عبد الله بن جعفر بن محمد بن دُرُسْتَوَيْه ابن المرزبان (ت 347هـ)، تصحيح الفصيح وشرحه، تحقيق:

محمد بدوي المختون، (القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، 1998م)، ص442.

<sup>292</sup> ينظر: مفهوم البخس في القرآن الكريم، <https://2u.pw/DI3CmZjP> [2024/4/23م]

<sup>293</sup> هُود: 86.

<sup>294</sup> ينظر: ابن عطية، المحرر الوجيز، ج3، ص199.

<sup>295</sup> ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج7، ص4239.

<sup>296</sup> ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج2، ص205.

عنه في بعض المواقف التي يواجهها في الحياة، لكن على الصعيد الآخر، من الحماسة أن يُعمل حساب لأصحاب العزوة والقوة والجاه على حساب غضب الله ورضاه<sup>297</sup>.

## 2. 1. 3. الظلم

لما كان الظلم أمرًا مقيتًا بشعًا له من الآثار المدمرة على الفرد والمجتمع على حدّ سواء، كان من أسباب تعجيل العذاب في الدنيا قبل الآخرة، والظلم هو التجاوز عن الحقّ إلى الباطل، وهو الجور، وقيل: هو مجاوزة الحدّ والتصرف في ملك الغير<sup>298</sup>، وهو خصلة مذمومة حذر منها الله -عزّ وجلّ- في كتابه وبين لنا عواقبها في كثير من الآيات، منها قوله تعالى: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ 11 فَلَمَّا أَحْسُوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ 12 لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ 13 قَالُوا يُؤَيَّلْنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ 14 فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خُمِدِينَ<sup>299</sup>﴾، وقوله تعالى: ﴿فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبُثْرٌ مُعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ<sup>300</sup>﴾، وفي هذه الآيات وشبهاتها في كتاب الله بيان وتحذير من أن الظلم والبغي لا يمران من دون عقاب في الدنيا، سواء كان الظلم متجسدًا في ظلم العبد لنفسه بإيرادها المهالك وذلك بتقصيره بحقّ الله عليه بالكفر والشرك والنفاق وتكذيب الرسل وارتكاب المعاصي بأنواعها، أو ظلم العبد غيره بالتعدي على حقّه<sup>301</sup>. والقصم كما -بيّن سابقًا- كسر يرافقه تفرق الأجزاء، والإشارة في قوله تعالى ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا﴾ إلى أنّ الكسر والتدمير طال المجتمع، بما فيه من الناس والأنظمة، فتمزقت مجتمعاتهم وانهارت أنظمتهم، فالمجتمعات هي عبارة عن تجمع سكاني ونظم، فيكون

---

<sup>297</sup> ينظر: مصطفى حسن مكي، "دروس وفوائد من قصة سيدنا شعيب" <https://2u.pw/7JstJKpF> [2024/4/24].

<sup>298</sup> علي بن محمد بن علي الجرجاني (ت 816هـ)، : كتاب التعريفات، تحقيق مجموعة من العلماء، ط 1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1983م)، ص 144.

<sup>299</sup> الأنبياء: 11 - 15.

<sup>300</sup> الحج: 45.

<sup>301</sup> ينظر: الزمخشري، الكشاف، ج 2، ص 427.

المعنى وكم قصمنا من مجتمع ظالم<sup>302</sup>. وقد نسب الله سبحانه في هاتين الآيتين الظلم إلى القرية وليس لأهلها للدلالة على أن الظلم عمّ جميع أرجائها، ودلّ قوله تعالى: ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ على أن الإهلاك إنما نزل والظلم يحيط بها مستحوذاً على كيانها<sup>303</sup>.

### الدلالات التربوية:

- إن من مكر الله بالظالمين شعورهم بأنهم آمنون وأنهم قادرون على تجاوز القيم والأخلاق والشرائع، ولا يعلمون إنما هي بداية النهاية، فإذا رأيت مجتمعاً أو دولة استشرى فيها الظلم فارتقب خرابها وزوالها وقصم الله لها ولو بعد حين<sup>304</sup>.

- على من ييأس عندما يرى أن بعض الدول ما زالت قائمة رغم كونها أوغلت في الظلم والاستبداد من أن تنال جزاء ظلمها أن يتدبر قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا﴾، والحصيد هو زرع محصود<sup>305</sup>، والحصاد فيه قطع وجني بعد نضج، فيكون المعنى: أنه نزل بهم العذاب بعد أن نضجت كلّ عوامل الفناء والخراب وجاء وقت القصم، فعندما يصلون في فسادهم إلى درجة أنهم استوفوا عوامل هلاكهم أخذهم الله أخذ عزيز مقتدر، فهو - سبحانه - يمهّل ولكنه لا يمهّل تبارك وتعالى<sup>306</sup>.

- قد يمهّل الله بعض أهل الكفر فلا يُعجل لهم العذاب في الدنيا، لكنّ الظالمين غالباً ما يعجل

---

<sup>302</sup> ينظر: ينظر: بسام جرار "سلسلة تفسير قوله تعالى وما أرسلناك إلا رجالاً نوحى إليهم، الدرس الأول"، <https://2u.pw/63di0ETA> [2024/5/3].

<sup>303</sup> ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج9، ص4997.

<sup>304</sup> ينظر: بسام جرار "سلسلة تفسير قوله تعالى وما أرسلناك إلا رجالاً نوحى إليهم"، <https://2u.pw/63di0ETA> [2024/5/3].

<sup>305</sup> أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، ج1، ص505.

<sup>306</sup> ينظر: بسام جرير، "سلسلة تفسير قوله تعالى وما أرسلناك إلا رجالاً نوحى إليهم"، <https://2u.pw/63di0ETA> [2024/5/3].

لهم العذاب في الدنيا قبل الآخرة<sup>307</sup>. قال تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّن قَرْيَةٍ أُمَلِّتُهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ<sup>308</sup>﴾، كما ورد في السنة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ - تبارك وتعالى - يُمْلِي - وَرُبَّمَا قَالَ: يُمְهِلُ - لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ<sup>309</sup>.

- إِنَّ فِي إِهْلَاكِ الظَّالِمَةِ فِي الدُّنْيَا عِبْرَةً وَمَوْعِظَةً لِّمَن يَخْشَى اللَّهَ وَيَخَافُ سَخَطَهُ وَعِقَابَهُ فِي الْآخِرَةِ؛ لَّأَنَّهُ إِذَا أَبْصَرَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا مِنْ شَدِيدِ عَذَابِهِ، وَالَّذِي هُوَ أَنْمُودَجٌ مِّمَّا هُيِّئَ لَهُمْ مِنْ عَذَابٍ فِي الْآخِرَةِ اتَّعَظَ بِهِ وَاعْتَبَرَ فَتَزِدَادُ خَشْيَتِهِ وَخَوْفُهُ مِنَ اللَّهِ وَيَحْتَثُّ نَفْسَهُ عَلَى اجْتِنَابِ الظُّلْمِ<sup>310</sup>.

## 2. 1. 4 مكر السيئات

ومن الأسباب التي تنذر بتعجيل العذاب في الدنيا مكر السيئات قال تعالى: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ 45 أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ 46 أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ<sup>311</sup>﴾، والمكر هنا هو السعي بالفساد على وجه الخديعة والخفاء، ولقد جاء في هذه الآية وعيد للذين يجتريحون السيئات ويسعون في الأرض الفساد، وأنكر عليهم أنهم يتوهمون أنهم في مأمن من أن يصيبهم مظهر من مظاهر العذاب في الدنيا من الخسف والإهلاك بأنواع العذاب سواء في حِلِّهِمْ أَوْ تَرَحُّلِهِمْ كَمَا فَعَلَ بَن

<sup>307</sup> ينظر: ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ج3، ص206.

<sup>308</sup> الحج: 48.

<sup>309</sup> محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (ت 279هـ)، سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة، ط2 (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1975م) ج5، ص288.

<sup>310</sup> ينظر: علاء الدين علي بن محمد المعروف بالخازن (ت 741هـ)، لباب التأويل في معاني التنزيل، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ)، ج2، ص502.

<sup>311</sup> النحل: 45 - 47.

قبلهم<sup>312</sup>. ويمكرون السيئات أي يدبرون فعل السيئات ويببتون الشرّ ويخططون له مع إعمال الحيلة والخديعة، وما جزاء فعلهم هذا إلا أن يحاط بهم ويهلكوا<sup>313</sup>. وقيل المكر هو ارتكاب المعاصي بخبث ومكر<sup>314</sup>، ولقد ورد في السنة ما يُبين تلازم نزول العذاب بظهور المعاصي في الأمة؛ فقد جاء عن أم سلمة أنها قالت: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا ظَهَرَتِ الْمَعَاصِي فِي أُمَّتِي عَمَّهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ»<sup>315</sup>. والعذاب يشمل كلّ ما كان فيه تأليم يمكث زمناً<sup>316</sup>.

### الدلالات التربوية:

- إنّ المعاصي إذا تُركت وتفشّت في المجتمعات كان لها آثار جسيمة في الدنيا قبل الآخرة؛ فبالإضافة إلى كونها تؤدي إلى خراب الأمم وفسادها وتمزيق النسيج الاجتماعي والأخلاقي فيها، فهي سبب في نزول سخط الله على عباده متمثلاً بالكوارث والمصائب بشتى ألوانها<sup>317</sup>.

- لا بد للعبد أن يستحي من أن يقابل نعم الله عليه بمعصيته، ويذكّر نفسه دائماً وينبّهها بأنّ الله يمهّل ولكنه لا يهمل، وأنه لا يأمن من مكر الله بأن يحاط به في محلّ سلامته وهو في غفلته مُعرّض لاهٍ<sup>318</sup>، ومن صور ذلك خوف الناس وهروبهم من منازلهم أثناء الزلازل، فبعد أن كانت

<sup>312</sup> ينظر: محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1 (القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م-1998م)، ج8، ص160. وينظر: محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي (ت 1393)، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ط5 (الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ج3، ص334.

<sup>313</sup> ينظر: عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج7، ص302-303.

<sup>314</sup> ينظر: محمد المكي الناصري (ت 1414هـ) التيسير في أحاديث التفسير، ط1 (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م)، ج3، ص324.

<sup>315</sup> أحمد بن حنبل (ت 241 هـ)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون، ط1 (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001م).

<sup>316</sup> ينظر: ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج14، ص165.

<sup>317</sup> ينظر: مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، ج3، ص127.

<sup>318</sup> ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص441.

مصدر أمانهم واستقرارهم أصبحت مصدر خوفهم وتهديدهم فخرجوا مبتعدين عنها يطلبون السلامة، فسبحان من يغير الأحوال من حال إلى حال.

## 2. 2. اقرار ما يعم به العذاب

إنّ اقرار الذنوب التي تتعدى أضرارها حدود الفرد لتلحق بالمجتمع بأسره تعدّ من أخطر الذنوب؛ فهي لا تؤثر على الفرد الذي يرتكبها فحسب، بل تمتد آثارها السلبية لتشمل المجتمع بأسره، وتعرض الأمة للعقاب الإلهي. ومّا ذكر في القرآن والكريم من الذنوب التي عمّ بها العذاب واقرنت بها شدّته.

## 2. 2. 1. الترف وشهواته وشيوع الفساد

إنّ مشيئة الله لزوال الأمة ودمارها تكون إذا أخذت الأمة بأسباب الإهلاك ومضت في سبيله وسيطرت الأهواء والشهوات حتى غلبت العقل<sup>319</sup>، قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾<sup>320</sup>، ومعنى قوله تعالى أمرنا مترفيها أي أمرناهم بالطاعة فعصوا أمر الله، وقيل "أمرنا مترفيها" أي كثّرناهم، ومن قرأ بتشديد الميم فسر «أمرنا» أي جعلنا لمترفيها السُّلطة<sup>321</sup>. والمترفون هم الطبقة المرفهة من الكبراء، الذين يتمتعون بالمال والخدم والراحة وينعمون بالرخاء والسيادة حتى تفسد نفوسهم، فيغرقون في الفسق والمجون، ويتهاونون بالقيم والمقدسات، وينتهكون الحرمات، فإذا لم يجدوا من يردعهم، عاثوا في الأرض الفساد وأفسحوا الرذيلة في الأمة، مما يؤدي إلى انحلال القيم العليا التي تقوم عليها حياة الشعوب. بذلك تضعف الأمة وتفقد حيويتها وقوتها، فيحقّ عليها أمر الله فتنهار وتندثر<sup>322</sup>.

<sup>319</sup> ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج8، ص4352-4353.

<sup>320</sup> الإسراء: 16.

<sup>321</sup> ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، ج3، ص231-232.

<sup>322</sup> ينظر: سيد قطب إبراهيم حسين (ت 1385هـ)، في ظلال القرآن، ط17 (بيروت - القاهرة: دار الشروق 1412هـ)، ج4، ص2217.

## الدلالات التربوية:

- إنَّ المال والجاه والتنعم في الدنيا من نعم الله على عباده، وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ»<sup>323</sup>، أي في تحسين مظهره ونظافته وملبسه، لكن من دون المبالغة في التنعم والترف، فقد روي «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْهَى عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْإِزْفَاءِ»<sup>324</sup>؛ لأنَّ كثرة التنعم إذا انقلب إلى الترف المذموم الذي يجزّ صاحبه إلى الفسق والمعاصي يُورث إهلاكاً ودماراً، فلا إفراط ولا تفريط. والحلّ في إقامة حضارة على منهج النبوة، فلا نعمة تطغينا ولا مصيبة تقطننا من رحمة الله، فنقابل النعم بالشكر والمصائب بالصبر، ونجتهد في أن تكون الدنيا في أيدينا وليست في قلوبنا، فتكون النعم وسيلة نستخدمها في طاعة الله والإنفاق في سبيله<sup>325</sup>.

- أهمية الوعي بتأثير سلوك الأفراد على المجتمع كله، وتأكيد المسؤولية الاجتماعية، لذلك نجد أن الترف ذُكر في القرآن الكريم بصيغة الجمع نحو "أترفتم" و"أترفوا" و"مترفوها" و"مترفوها" و"أترفناهم" و"مترفين"، وقد خصَّ الله - سبحانه - بذكر المترفين دون غيرهم من الفئات الأخرى؛ لكونهم أصحاب الثراء وسادة القوم وكبراءهم، ولأنَّ غيرهم تبع لهم، فهم - بسبب سلطة المال والجاه - أكثر قدرة على المكر وإخضاع الناس<sup>326</sup>.

## 2. 2. 2. ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾<sup>327</sup>، في هذه الآية أمر الله - سبحانه - المؤمنين بعدم إقرار المنكر فيما بينهم لئلا

<sup>323</sup> أبو عيسى الترمذي، سنن الترمذي، ج5، ص123، رقم2819.

<sup>324</sup> ينظر: أبو محمد البغوي، شرح السنة، تحقيق: شعيب الأرنؤوط ومحمد زهير الشاويش، ط2 (دمشق - بيروت: المكتب الإسلامي، 1983م)، ج12، ص49.

<sup>325</sup> ينظر: سعيد عبد العظيم "آفة الترف"، <https://2u.pw/Abqn7o5G> [2024/5/4].

<sup>326</sup> ينظر: محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج8، ص30.

<sup>327</sup> الأنفال: 25.



يَعْمَهُمْ عَذَابُهُ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ الْآخِرَةِ، وَدَعَاهُمْ إِلَى التَّنَاصُحِ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَحَذَرَهُمْ مِنْ أَنْ السَّكُوتُ عَنِ الظُّلْمِ وَالْبَغْيِ يُعَدَّ اعْتِرَافًا ضَمْنِيًّا بِهَذَا الظُّلْمِ وَالْبَغْيِ وَتَأْيِيدًا لَهُمَا، وَلِهَذَا فَإِنَّ الْبَلَاءَ وَنِقْمَةَ اللَّهِ لَا تَقَعُ عَلَى الظَّالِمِينَ وَحَدَهُمْ، بَلْ تَشْمَلُ أَيْضًا الَّذِينَ يَرُونَ الْمُنْكَرَ وَلَا يَنْكُرُونَهُ؛ لِذَلِكَ شَمِلَ اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَمِيعًا بِاللْعَنَةِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَأْمُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَلَمْ يَنْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ<sup>328</sup>، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ 78 كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾<sup>329</sup>.

### الدلالات التربوية

- يعدُّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الركائز الأساسية في الحفاظ على أخلاق وسلوكيات المجتمع وفقًا للتعاليم الإسلامية، وإنَّ ترك هذه الفريضة يفتح الباب أمام انتشار الفساد والانحلال الأخلاقي وبالتالي انهيار المجتمعات. فحين يظهر المنكر في مجتمع ما دون أن يجد من يتصدى له فإنه ينمو، ويشتدُّ عودته، وتبرز سطوته، وذلك باتِّباع بعض الجُهلة الغافلين لأهل المنكر والزيف في أفعالهم، فيبدأ الباطل في الظهور تدريجيًّا، ويصبح أمره هيئًا في النفوس، ومع مرور الوقت يسكت الناس عنه وينشغلون بما هو أعظم منه، فتفشو المنكرات وتكثر حتى يصبح الخبث أمرًا عاديًّا مستساغًا تألفه النفوس وتترى عليه، وفي المقابل، ينحسر المعروف والخير ويصبح هو الأمر المستغرب<sup>330</sup>.

- في شريعتنا الإسلامية العظيمة لا يكفي أن يكون الإنسان صالحًا في نفسه في منأى عن غيره، بل لابدَّ له من الأخذ بيد من حوله إلى طريق الصلاح ليصلوا جميعًا إلى برِّ الأمان، فَجُعِلَ الأمر بالمعروف من خصائص المؤمنين فقال تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ

<sup>328</sup> ينظر: عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج5، ص589.

<sup>329</sup> المائدة: 78 - 79.

<sup>330</sup> ينظر: سلمان بن فهد العودة "العقوبات والآثار المترتبة على ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر" <https://2u.pw/BnbaqZlY>

[2024/5/18].

عَزِيزٌ حَكِيمٌ<sup>331</sup>، وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ»<sup>332</sup>، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قَالَ: «الْمُؤْمِنُ مَرَأَةٌ أَخِيهِ إِذَا رَأَى فِيهَا عَيْبًا أَصْلَحَهُ»<sup>333</sup>. فَإِنْ أَدَّى الْمَصْلُحُونَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ فَرِيضَةِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ لَمْ يَضُرَّهُمْ إِنْ اهْتَدَى النَّاسُ أَوْ ضَلُّوا<sup>334</sup>، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِزَابٍ بَيِّسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾<sup>335</sup>. وَلَا يَقْتَصِرُ الْأَمْرُ عَلَى سَلَامَتِهِمْ، بَلْ قَدْ يَكُونُ سَعْيُهُمْ فِي الْإِصْلَاحِ سَبَبًا فِي رَفْعِ الْعَذَابِ<sup>336</sup>، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ الْكُفْرُ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾<sup>337</sup>.

- قد يكون في المجتمع كثير من الصالحين، إلا إن كثيراً منهم يفتقرون إلى ذلك البعد الاجتماعي الذي عمل على ترسيخه ديننا الحنيف، فهم متغافلون عن أهل المعصية فلا يأمرهم بمعروف ولا ينهون عن منكر<sup>338</sup>، ظناً منهم أنهم في مأمن من العواقب في حالة سكوتهم - مع قدرتهم على أمر بمعروف أو نهي عن منكر - فوقعوا في شر أعمالهم<sup>339</sup>، فلا هم أرشدوا غيرهم إلى طريق رضا الله - عز وجل - ولا

<sup>331</sup> التوبة: 71.

<sup>332</sup> أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج18، ص42، رقم 11460.

<sup>333</sup> محمد بن إسماعيل البخاري (ت 256هـ)، الأدب المفرد، تحقيق: سمير بن أمين الزهيري، ط1 (الرياض: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، 1998م)، ص125.

<sup>334</sup> ينظر: عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالمأثور والدراية، ط1 (بيروت: دار القلم، 2017م)، ج8، ص591.

<sup>335</sup> الأعراف: 165.

<sup>336</sup> ينظر: رياض عيدروس عبد الله، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (الفضائل-الآثار-العواقب)، (اليمن: جامعة الإيمان، ندوة تقوية الإيمان وزيادته، الدورة السابعة 1431هـ)، ص34-35.

<sup>337</sup> هود: 117.

<sup>338</sup> ينظر: الطبيب أحمد حطية، تفسير الشيخ أحمد حطية، دروس صوتية فرغها موقع الشبكة الإسلامية، ج13، ص9.

<sup>339</sup> ينظر: رياض عيدروس عبد الله، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ص37.

هم أنفذوا أنفسهم من سخطه، وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لَيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْ عِنْدِهِ، ثُمَّ لَتَدْعُوَنَّهُ وَلَا يَسْتَجِيبَ لَكُمْ»<sup>340</sup>.

- إنَّ لإقامة شريعة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما لا يعدّ ولا يحصى من الفوائد العظيمة التي تعود على الفرد والمجتمع في جميع جوانب الحياة، من أهمّها إقامة العدل ورفع الظلم بين الناس، ولقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «انصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا»، قيل: هَذَا نَنْصُرُهُ مَظْلُومًا، فَكَيْفَ نَنْصُرُهُ ظَالِمًا؟ قَالَ: «تَكْفُهُ عَنِ الظُّلْمِ»<sup>341</sup>. كما أنّ للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أثرًا في إصلاح حياة الأمم في جميع جوانبها، الدينية والاقتصادية والأخلاقية والسياسية والإعلامية، فمن ثماره حاكم عادل وطبيب محسن وتاجر تقي ومعلم أمين، وإعلام بناء، ومجتمع يعمه العدل والأمن والسلام والإحسان<sup>342</sup>.

- نعم، إنّ الإسلام يؤكد مبدأ المسؤولية الفردية، حيث يحاسب كل إنسان على ما ارتكب من إثم، ولا يحمل وزر غيره، كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾<sup>343</sup>، ولكن إذا كان أثر الذنب يتخطى حدود الفرد ويضر بالمجتمع، فإنّ الأمر يتطلب من المجتمع تحمل مسؤولية جماعية في مواجهته حتى لا يعرض الأمة للعقاب الإلهي الذي قد يشمل الجميع، وهذا يتطلب ضميرًا واعيًا وتعاونًا بين أفراد المجتمع للوقوف في وجه أيّ تصرفات من شأنها الإضرار بالصالح العام<sup>344</sup>.

---

<sup>340</sup> إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير (ت180هـ)، حديث علي بن حجر السعدي عن إسماعيل بن جعفر المدني، تحقيق: عمر بن رفود بن رفيد، ط1 (الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، 1998م) ج21، ص230، رقم 40004.

<sup>341</sup> عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي (ت197هـ)، الجامع في الحديث، تحقيق: مصطفى حسن حسين محمد، ط1 (الرياض: دار ابن الجوزي، 1995م)، ص364، رقم 256.

<sup>342</sup> ينظر: رياض عيدروس عبد الله، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ص44.

<sup>343</sup> الأنعام: 164.

<sup>344</sup> ينظر: محمد حسان "أثر الذنوب على الأمة" <https://2u.pw/Sz7yrdUR> [2024/6/4]

## 2. 2. 3. ترك النفر في سبيل الله

يُعد ترك النفر في سبيل الله في أوقات الاستنفار من كبائر الذنوب التي تستوجب شدة العذاب في الدنيا قبل الآخرة، فمن يتخلف عن النفر يكن عاصيًا لله تعالى، ولم يسهم في نصرته دينه أو الدفاع عن كتابه وشرعه، ولم يساند إخوانه المسلمين أمام عدوهم الذي يسعى لإبادتهم ومحو دينهم. وقد يتبعه في ذلك ضعفاء الإيمان، بل ربما يُضعف من عزيمة المجاهدين الذين يقاتلون أعداء الله. لذا، فإن من يتصف بهذا الخذلان يستحق التهديد الشديد من الله عز وجل<sup>345</sup>، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا 38 إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ 39﴾، فتوعد الله -عز وجل- من ترك النفر في سبيله بسخط عظيم، متمثلاً بعذاب أليم عاجل يعمهم في الدنيا، واستبدال لهم بعباد له خير منهم، له طائعين، ويفوزون بشرف نصرته دينه<sup>347</sup>، ثم لا يضره -سبحانه- من ترك النفر وعصى أمره، فهو الغني عن عبادته، وكل عبادته فقراء إليه، فالكيس من بادر بطاعته والامتثال لأوامره لينال رحمته<sup>348</sup>.

### الدلالات التربوية

- ما المجاهدون في سبيل الله إلا أداة من الأدوات الخاضعة لإرادته، فقد تكفل -سبحانه وتعالى- بنصرة دينه بهم أو من دونهم، فشأنه إذا أراد شيئاً قال له كن فيكون، فليحذر العبد من أن يتخذ اتجاهًا ينحرف به عما يدعو إليه الدين الحنيف فيستبدله الله ويخسر بخسارة

<sup>345</sup> ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 337.

<sup>346</sup> التوبة: 38 - 39.

<sup>347</sup> ينظر: شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (ت 743هـ)، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب (حاشية الطيبي على الكشف)، ط 1 (الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، 2013م)، ج 7، ص 247.

<sup>348</sup> ينظر: ابن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج 14، ص 254.

رضا الله الدنيا والآخرة<sup>349</sup>.

- لا بدّ للعبد من مجاهدة نفسه أولاً وحملها على طاعة الله فإنما كان من أسباب نصر المسلمين الأوائل على أعداء الله هو نصرهم على أنفسهم بدايةً، فبخشيتهم من ربحهم خشيتهم عدوهم، وبجهادهم في سبيله بإخلاص ونصرهم لدينه تحقق على أيديهم من التمكين والنصر والفتح ما يشهد به العدو قبل الصديق، فهم الذين استيقنت أنفسهم بأنّ العزّة لا تكون إلا برفع راية الإسلام، وهذا ما نجده متجسداً في قول سيدنا عمر بن الخطّاب رضي الله عنه: «نحن قوم أعزّنا الله بالإسلام، ومهما ابتغينا العزة بغيره أذلّنا الله»، فأنزل الله في قلوب أعدائهم الخوف والرعبة منهم، والخوف بداية الهزيمة<sup>350</sup>.

- ينبغي لكلّ مؤمن أن يوقن بأنه مكلف بالجهاد، وأن يدرك وجوبه ويعزم على أدائه إذا دعت الحاجة. ويشمل ذلك أن يحدث نفسه بالقيام به، فمن مات من دون أن يغزو أو أن يحدث نفسه بالغزو، نقص من إيمانه<sup>351</sup>، فعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من (النفاق)»<sup>352</sup>.

- لمّا كان لترك الجهاد عواقب وخيمة تعود بالأثر السلبي على الأفراد والمجتمعات بغض النظر عن كونها مجتمعات إسلامية أو غير إسلامية، كان الجزاء على تركه عظيماً يناسب جنس العمل، فبترك الجهاد ينتشر الكفر وتعلو راية الظلم فيفسد على الناس حياتهم، فلا استقامة للحياة إلا بإعلاء كلمة الله والسير على منهجه، وما من أمة عطّلت شرع الله ومن

---

<sup>349</sup> ينظر: عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج5، ص773-774.

<sup>350</sup> ينظر: سليمان بن حمد العودة، شعاع من المحراب، ط2 (الرياض: دار المغني للنشر والتوزيع، 2013م)، ج10، ص159.

<sup>351</sup> ينظر: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية (ت 728هـ)، مسألة في المراقبة بالثغور أفضل أم المجاورة بمكة شرفها الله تعالى، ط1 (أضواء السلف، 2002م)، ص54.

<sup>352</sup> أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت 458هـ)، شعب الإيمان، تحقيق: محمد السعيد بن بسيوني، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م)، ج4، ص13، رقم4222.

ضمنه ترك الجهاد إلا كتب عليها الذل والهوان وظهرت فيها الفتن وتسَلَّطت عليها الأمم الكافرة<sup>353</sup>.

## 2. 3. التحايل والتأول في النواهي

التحايل هو طلب الشيء بالحيلة<sup>354</sup>، وبها يتحول المرء عن الشيء الذي يبغيه إلى شيء يجهه<sup>355</sup>. ويُراد بالحيلة - هنا - التحايل في فعل الممنوع لتبرير فعله، فتطلق للإشارة إلى ما يتوصل به إلى غرض ممنوع، نحو استحلال ما حرم الله وإسقاط الواجبات<sup>356</sup>. وقد دلت الأدلة على تحريمه من القرآن الكريم والسنة النبوية وإجماع السلف منها قوله تعالى: ﴿يُحَدِّثُونَ اللَّهَ وَلِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُحَدِّثُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾<sup>357</sup>، فأخبر الله سبحانه وتعالى أنَّ هؤلاء الذين يُخادعون الله هم في الواقع مخدوعون من دون أن يشعروا بذلك، والمخادعة هي التحايل والمراوغة من خلال إظهار الخير وإبطان عكسه لتحقيق غايات معينة<sup>358</sup>. كما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لَا تَرْتَكِبُوا مَا ارْتَكَبَتِ الْيَهُودُ، فَتَسْتَحِلُّوا مُحَارِمَ اللَّهِ بِأَذَى الْحَيْلِ»<sup>359</sup>، وقد ضرب الله لنا مثلاً في عاقبة التحايل والتدليس لاستحلال ما حرم الله في الدنيا في قوله تعالى: ﴿وَسَلَّيْنَاهُمْ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ 163 وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا

<sup>353</sup> ينظر: مخاطر ترك الجهاد في سبيل الله، <https://2u.pw/6aQ2w75y> [23/ 5/ 2024م].

<sup>354</sup> رينهارت دوزي، تكملة المعاجم العربية، ج3، ص379.

<sup>355</sup> الجرجاني، كتاب التعريفات، ص94.

<sup>356</sup> ينظر: محمد المسعودي، الحيل، (المدينة المنورة: مطابع الجامعة الإسلامية، 1406هـ)، ص109.

<sup>357</sup> البقرة: 9.

<sup>358</sup> ينظر: بُنِ تَيْمِيَّة، إِقَامَةُ الدَّلِيلِ عَلَى إِبْطَالِ التَّحْلِيلِ، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلف، ط1 (بيروت: المكتب الإسلامي، 1418هـ - 1998م)، ص12.

<sup>359</sup> أبو عبد الله عبيد الله بن محمد المعروف بابن بطة العكبري (ت 387هـ)، إبطال الحيل، تحقيق: زهير الشاويش، ط2 (بيروت: المكتب الإسلامي، 1403هـ)، ص46.

مَعْدِرَةً إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ 164 فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا  
الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ 165 فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً  
خَاسِيْنَ<sup>360</sup> فَقَصَّ عَلَيْنَا -سبحانه- خبر قرية من قرى بني إسرائيل وكان قد حرم الله عليهم العمل  
يوم السبت، بما في ذلك الصيد، وكانت الحيتان تأتيهم يوم سبتهم ولا تأتيهم في غيره من الأيام امتحاناً  
لهم وابتلاءً من الله بما كانوا يرتكبون من المعاصي، فظلموا على هذا الحال ما شاء الله، فأوحى الشيطان  
إلى طائفة منهم بأن يحتالوا في اصطياد الحيتان فينصبوا الشباك يوم الجمعة لحجزها، ثم إذا انتهى  
السبت أخرجوها وأكلوها، وقد انقسم أهل القرية إلى ثلاث طوائف، طائفة منهم وقعوا فيما حرم الله،  
وطائفة وقفت في وجه العصاة ناصحة مصلحة، وطائفة آثرت السكوت وقالت للمصلحين لم تعظون  
قومًا الله مهلكهم لا محالة بما اقترفوا من الإثم، فكان ردّهم إنما نُصَحْنَا لهم هو معذرة من الله ولعلهم  
يتذكرون فيتقون، فأخذ الله الظالمين منهم بعذاب بئيس ومسحهم قردة أذلة صاغرين<sup>361</sup>، فلم يمتكثوا  
بعدها سوى ثلاثة أيام ثم أهلكوا، وأنجى الله الذين كانوا ينهون عن السوء بأمرهم بالمعروف ونهيهم عن  
المنكر<sup>362</sup>.

### الدلالات التربوية:

- إنما حرم الله -سبحانه وتعالى- المحرمات لما فيها من مفسد تضر بالدين والدنيا، وهذه المفسد لا  
تزول بتغيير أسمائها وصورتها، والقصد من التحريم هو حماية العقول والقلوب والأبدان، كما يحمي  
الطبيب مريضه مما يؤذيه، فلا ينفع المريض أن يتناول ما منعه منه الطبيب بتغيير اسمه وصورته مع بقاءه  
على حقيقته وما يحمله من أذى<sup>363</sup>، لذلك فإنّ المفسدة والإضرار التي تطول الأفراد والمجتمعات على  
حدّ سواء والتي يُخلفها الربا مثلاً لا تتغير بتغيير اسمه، من الربا إلى الفائدة.

<sup>360</sup> الأعراف: 163 - 166.

<sup>361</sup> ينظر: ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج5، ص1598 - 1603.

<sup>362</sup> ينظر: الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج1، ص51.

<sup>363</sup> ينظر: ابن قيم الجوزية، إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان، تحقيق: محمد سيد كيلاي، (القاهرة: مكتبة دار التراث)، ج1، ص368.

- قد يُبتلى العبد بجرمانه من رزقٍ ما بأن يجعله أمام عينيه، وفي الوقت نفسه يُغلق أمامه سبل الحصول عليه بسبب معصية يرتكبها<sup>364</sup>. لذلك على العبد الذي اجتهد بالأخذ بأسباب الحصول على الرزق ومع ذلك يُحرم منه أن يراجع علاقته بربه ويلتزم الاستغفار فلعله مقيم على معصية لم يُلْق لها بالا قد تكون سبباً في ذلك الحرمان.

- قد يدّعي المتحايلون على المحرمات بأنّ ما يُقدمون عليه من التحايل إنما يأتي في إطار التيسير والتسهيل في الشريعة، فيخلطون بين تيسير الشرع والتفّلّت من أحكامه. وبعضهم يزعم أحياناً أنّهم يأخذون بالرخص الشرعية، فيستندون إلى الفتاوى الفقهية الشاذة التي تفتقر إلى الدليل الصحيح، أو يعتمدون على أخطاء العلماء وزلاتهم، ولهذا السبب، تراهم يتتبعون هذه الفتاوى والشواذ، إلا أنّ ذلك لا يعفيهم من مسؤوليتهم أمام الله تعالى عن ارتكابهم للمحرمات<sup>365</sup>.

- من الأمور التي تنجي من الوقوع في شرك التحايل هي معرفة الأسباب المؤدية إليه وتجنبها. وأبرز هذه الأسباب ضعف الإيمان بالله، واتباع الهوى، والسعي وراء رغبات النفس. بالإضافة إلى ذلك، يُعدّ الجهل بأحكام الشريعة وعدم الاكتراث بالسؤال عن الحلال والحرام عاملاً مهماً في الوقوع في معصية التحايل<sup>366</sup>.

- الصمت على المعصية يُعدّ بحدّ ذاته معصية، حتى وإن لم يرتكب الصامت الفعل المحرم. فكما يجب على المسلم أن يتجنب ارتكاب المعاصي، فإنه يجب عليه أيضاً أن ينكر على من يفعلها فإنّ الصمت يؤدي إلى تشجيع العصاة والفاسقين على الإكثار من المعاصي إذا لم يجدوا من يردعهم، ويمرور الوقت يصبح لهم القوة والنفوذ، فيعجز أهل الخير عن التصدي لأهل الشر، ويفقدون قدرتهم على إزالة المنكر، كما أنّ المعصية إذا صدرت وتكررت من كثير من الناس من دون أن ينكرها أهل الدين والعلم، قد تدفع بعض الجهلة إلى الاعتقاد بأنها ليست بمعصية، وهذا

<sup>364</sup> ينظر: ابن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج13، ص183.

<sup>365</sup> ينظر: ياسر دحيم "التحايل على المحرمات" <https://2u.pw/kXT2piwO> [2024/5/29].

<sup>366</sup> ينظر: يوسف رزق الله بھكل "التحايل على المحرمات" <https://2u.pw/8tBPr8Xr> [2024/5/30].



ما يجرّ إلى مفسدة عظيمة باعتقاد حِلّ ما حرّم الله<sup>367</sup>.

## 2. 4. الجراءة على الله

إنّ الجراءة على الذات الإلهية بالقول أو الفعل أمر جلال تكاد تزول منه الجبال، لا يجسر عليه إلا من كان أحمقا جاهلا بعظمة الله وقدرته وملكه، فمن عرف الله حق المعرفة وأدرك ما يجب لجلاله وعظمته من العبودية والطاعة، سيهوله حتى مجرد التفكير في معصيته، ومما ذكر في القرآن من أمثلة على هذه الجراءة ما يأتي من مطالب:

### 2. 4. 1. الجراءة على بيت الله الحرام

ومن الجراءة على الله التعدي على حرّماته، قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ 1 أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ 2 وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ 3 تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ 4 فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ<sup>368</sup>﴾ في هذه الآيات بين الله لنا مصير المعتدين الذين انتهكوا حرم الله واقتحموا بيته في مكة المكرمة. وهم قوم من نصارى اليمن من الأحباش جاؤوا بقيادة أبرهة الذي أراد صرف العرب عن مكة وحثهم على التوجه إلى الحج لكنيسة كان قد بناها لهذا الغرض، وكان قد بعث رجلا من العرب يدعوهم إلى ذلك فقتلته العرب، كما أقدم رجل من العرب على تلطيخ الكنيسة بالقدر، مما أثار غضب أبرهة فقرر التوجه إلى الكعبة لهدمها<sup>369</sup> فأقبلوا بجيش لا قبل للعرب به، فلم يواجهوا إلا مقاومة بسيطة من بعض القبائل العربية، ولما اقتربوا من مكة أدحض الله كيدهم وأرسل عليهم عذابه متمثلا بطير أتهم من كل مكان تباعاً تحمل الحجارة ترميهم بها فهلكوا جميعاً حتى صاروا كالعصف المأكول<sup>370</sup>.

---

<sup>367</sup> ينظر: <https://2u.pw/EAxIPyT> [2024/5/27م].

<sup>368</sup> الفيل: 1 - 5.

<sup>369</sup> ينظر: مكي بن أبي طالب، الهداية إلى بلوغ النهاية، ج12، ص8436.

<sup>370</sup> ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص935.

## الدلالات التربوية:

- مهما بدا العدو قوياً في العدة والعتاد، يجب على المؤمن أن يتسلح بالثقة في أن قدرة الله وقوته فوق كل قوة مهما كانت، وأنه قادر على أن يرد كيد أعدائه وينصر عباده المخلصين ولو بعد حين. فقد أهلك الله أصحاب الفيل بمخلوق لم يكن يخطر على بال بشر أنه مصدر خطر، فأباد الله جيش أبرهة الذي استعظمته العرب بطير تحمل حصى صغيرة الحجم لكنها بأمر الله كانت عظيمة الفعل، وفي ذلك عبرة للمتكبرين والمفسدين في الأرض فلا يغترون بقوة ولا مال<sup>371</sup>.

- إنَّ العقل لا ينفرد وحده في معرفة الحق، بل هو في أمس الحاجة إلى الوحي الإلهي ليضعه على الطريق المستقيم من خلال ضبط عقيدته وتفكيره، وهذا ما يؤكده فعل أهل مكة، فبالرغم من أنهم شاهدوا بأم أعينهم كيف أهلك الله أصحاب الفيل، فإنهم استمروا في عبادة الأوثان وكأن شيئاً لم يكن<sup>372</sup>.

- إذا أراد الله ﷻ أمراً هيباً كل ما تعلّق به من أسباب، فما حصل في حادثة أصحاب الفيل هو لرفع شأن الكعبة وتعظيمها في نفوس العرب تمهيداً لنبوة النبي محمد صلى الله عليه وسلم<sup>373</sup>.

- إنَّ من يُفتن بالخيانة ضدّ دينه ووطنه، فإنّ مصيره النكال والمهانة، بغضّ النظر عن المكاسب الدنيوية التي قد يحققها، فهو مذموم عند الله وعند الناس، بمن فيهم من تعاون معهم من الأعداء. هكذا كان مصير أبي رغال، الذي كان دليل جيش أبرهة نحو الكعبة، فأصبح قبره رمزاً للخيانة في قلوب العرب، فكلما مروا به، رموه بالحجارة، تعبيراً عن إنكارهم لفعلة الخائنة<sup>374</sup>.

---

<sup>371</sup> ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير والحكم، ج5، ص617.

<sup>372</sup> ينظر: محمد أبو العمام "ملتقى اهل التفسير" <https://2u.pw/z5gcMqBT> [2024/6/3].

<sup>373</sup> ينظر: علي محمد الصلابي، السيرة النبوية، ط2 (سوريا- بيروت: دار ابن كثير، 2009م)، ج1، ص48.

<sup>374</sup> ينظر: نفس المصدر، ص46.

## 2. 4. 2. الجراءة على الذات الإلهية

لقد كان بنو إسرائيل -ولا يزالون- من أكثر الناس جراءة على الذات الإلهية المقدسة، وأكثرهم تجبرا وعنادا وهذا يعكس الخلل في عقيدتهم وافتقارهم لإجلال الله وتوقيره<sup>375</sup>، وما ذكر عنهم ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾<sup>376</sup>، وفي قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ فَأَخَذَهُمُ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ﴾<sup>377</sup>، ففي الوقت الذي رجع فيه موسى إلى بني إسرائيل ورأى اعتكافهم على العجل وعبادتهم إياه وبعد أن جاء الأمر الإلهي بأن يقتل بعضهم بعضا حتى يمن الله عليهم بالتوبة، اختار موسى سبعين رجلا من خيارهم، وقال لهم سيروا إلى الله معتذرين طالبن العفو لمن بقي منكم، لكنهم وكعادة بني إسرائيل في الجحود والعناد عندما وصلوا إلى طور سيناء وبعد فراغ نبي الله موسى من مناجاة ربه قالوا له لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ليس بيننا وبينه ستار، فلما طلبوا ذلك أهلكوا بالصاعقة<sup>378</sup>، لأنهم وبعد أن نجاهم الله من القتل ما زالوا مترددين فيما يتعلّق بإيمانهم بالله، مما يكشف عن قصور حسّهم الروحي وضعف استيعابهم فهم لا يفهمون الحياة إلا من خلال ما يلامس حواسّهم ويمتّع أبصارهم<sup>379</sup>.

### الدلالات التربوية:

- شاءت حكمة الله أن تكون رؤيته في الدنيا بالبصيرة لا بالبصر، فكلّ ما حولنا من الإبداع في هذا الكون والدقة في التنظيم يقيم لنا الحجج والأدلة والبراهين على وجوده سبحانه، فنحن وإن كنا لا نراه

<sup>375</sup> ينظر: ناصر عبد الغفور "بيان القرآن لانحرافات اليهود والنصارى والرد عليهم" <https://u.uow.edu.au/2024/6/1/pw/g1x0qdtU>.

<sup>376</sup> البقرة: 55.

<sup>377</sup> النساء: 153.

<sup>378</sup> ينظر: ابن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج2، ص86-87-83.

<sup>379</sup> الصاعقة: هي كل أمر مهول يشهده المرء أو يصيبه، بحيث يؤدي هوله وشدة أثره إلى الهلاك والدمار. ينظر: عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج1، ص85.

بالعين المجردة لكننا نستشعر وجوده من خلال آثار جميل صنعه والتفكر في عظمة خلقه<sup>380</sup>.

- كون الله غيباً هو من تمام جلاله وكماله سبحانه؛ لأنه لو كان مرئياً محسوساً لكان محدداً، وما دام محدداً ومحسوساً في تصورهم فهذا يعني أنه قد يوجد في مكان ولا يوجد في مكان آخر، والله - سبحانه - منزّه عن الصفات البشرية مثل الوجود في مكان محدد<sup>381</sup>.

- أهلك الله المطالبين برؤيته بالصاعقة؛ لأنه لم يكن القصد من وراء الطلب الاستدلال بحثاً عن الطمأنينة والبيان، كما كان القصد من سؤال سيدنا موسى عندما قال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾<sup>382</sup>، بل كان فعلهم ناتجاً عن تمسّكهم بالتعنّت في الاستفسار، وتكلّفهم في البحث عن أسباب الإيمان، فبالرغم مما أراهم الله من المعجزات والبراهين على وجوده إلا إنهم علقوا بإيمانهم برؤيته في الدنيا سبحانه فجاء العقاب زجراً لهم وإرهاباً<sup>383</sup>.

---

<sup>380</sup> ينظر: إسماعيل حقي، روح البيان، ج1، ص141.

<sup>381</sup> ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج3، ص1513.

<sup>382</sup> الأعراف: 143.

<sup>383</sup> ينظر: عبد القاهر الجرجاني، درج الدرر في تفسير الآي والسور، ج1، ص280. وينظر: ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج6، ص15.

## خلاصة الفصل

- إنَّ الفاحشة، بما تحمل من تعدٍّ على حدود الله وتجاوزٍ للقيم الإنسانية، تُفسد النفس والمجتمع على حدٍّ سواء. فهي ليست مجرد معصية فردية، بل جريمة أخلاقية تؤثر في نسيج المجتمع، وتنتشر فيه الفساد الذي يقود إلى الهلاك. أمّا مكر السيئات فهو طريق خبيث يتبعه البعض في التخطيط لإفساد الآخرين وإيقاعهم في الخطأ. إنَّ هذا المكر يتجاوز كونه فعلاً سيئاً ليتحول إلى استراتيجية لإلحاق الأذى بالناس وتحقيق المصالح الشخصية على حساب القيم والأخلاق. وهو ما يجعل صاحبه مستحقاً للعقاب، لأنَّ الله يمهّل ولا يمهّل، وقد توعدّ الماكرين بأنّ مكرمهم سيرتدّ عليهم في الدنيا والآخرة. ومن أظهر صور الظلم الاجتماعي التي عرفتھا البشرية بخس الناس حقوقهم والإفساد في الأرض، كما فعل قوم شعيب حين غشّوا في الكيل والميزان وأفسدوا في معاش الناس. إنَّ هذا النوع من الظلم يشمل استغلال الآخرين والاحتياال عليهم في مواردھم ومعايشھم، وهو ما يثير سخط الله. ويبقى الظلم هو الجذر المشترك لكل هذه الآثام. فالظلم بجميع صوره -سواء كان ظلمًا في الحقوق، أو ظلمًا في العلاقات، أو حتى ظلمًا في النفس- هو الفعل الذي يحرك كلّ هذه الجرائم الأخلاقية والشرعية. والله تعالى لا يرضى بالظلم، وقد وعد في محكم كتابه أنّ المظلومين منصورون ولو بعد حين، وأنّ الظالمين لن يفلحوا، إذ قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾<sup>384</sup>.

- إنَّ ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك النفر في سبيل الله، إلى جانب الانغماس في الترف وشهواته وشيوع الفساد، هي عوامل رئيسة في انهيار المجتمعات وانحرافها عن طريق الحقّ. فترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يعدّ جريمة صامتة، إذ إنّ الإنسان حين يغضّ الطرف عن الخطأ ويسكت عن المنكر، فإنّه يسهم بشكل غير مباشر في تفشي الفساد والظلم، وقد أمرنا الله -سبحانه وتعالى- بإصلاح المجتمعات، وجعل من أعظم مهام الأمة الإسلامية الدعوة إلى الخير والنهي عن الشر، كما قال: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾<sup>385</sup>. فالسكوت عن المنكر يؤدي إلى تعطيل الأحكام الشرعية، ويفتح الباب للباطل كي ينتشر. أما ترك النفر في سبيل

<sup>384</sup> إبراهيم: 42.

<sup>385</sup> آل عمران: 110.

الله، فهو التخلي عن واجب الجهاد بكل أشكاله، سواء كان جهاداً بالنفس أو المال أو العلم. إن ترك هذا الواجب يعني تسليم المجتمع لضعف الروح، والانصياع لشهوات الدنيا من دون تحمل المسؤولية في نصرة الحق والدفاع عن الدين. والنفر في سبيل الله ليس فقط حمل السلاح، بل هو القيام بكل ما يدفع الباطل ويُعلي راية الحق، والعمل على حماية القيم والمبادئ التي وضعها الله لحفظ الأمة.

وفي ظلّ هذا الخلل، يزدهر الترف وشهواته، وتنتشر القيم المادية على حساب الروحانية والأخلاق ويبدأ الناس بالتسابق لإشباع رغباتهم الشخصية من دون اكتراث لما هو حقّ أو باطل. وقد حذّر الله في كتابه من خطورة الترف على النفوس، وأنه سبب في دمار الأمم السابقة، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾<sup>386</sup>، إن اجتماع هذه الآفات: ترك الإصلاح، والتقاعد عن النفر، والانغماس في الترف، يهيئ المجتمع للانحيار الأخلاقي والديني. والواجب على الأمة أن تنهض بمسؤولياتها، وأن تكون يقظة تجاه هذه المخاطر لتظل حافظة لدينها ومجتمعها من الانحراف والضياع.

ومن أشدّ ما يرتكبه الإنسان بحقّ الله ﷻ هو الاحتيال على شرعه، والتأويل في النواهي بما يبرر له الانغماس في الحرام. فالاحتيال والتأويل الفاسد لا ينفكّ عن كونه جرأة على الله، وانتهاكاً لحدوده لأنّ العقل السوي يعلم أنّ النواهي ما وُضعت إلا لحفظ الإنسان من السقوط في مهاوي الهلاك. ومع ذلك، فإنّ بعض المغرضين يتلاعبون بالنصوص، ويتخذ منها مخرجاً لارتكاب ما حرّم الله تحت مظلة الفهم الخاطئ أو التبرير الذاتي. وأشدّ من ذلك كلّهُ، الجرأة على الذات الإلهية. فالإنسان حين يتعدى حدوده، ويظنّ نفسه قادراً على مجابهة أوامر الله أو الالتفاف عليها، فإنه في الحقيقة يضع نفسه في موضع الهلاك. فالله تعالى هو المهيمن على الكون كلّهُ، وقد حذر من عواقب التطاول على جلاله وعظمته. وإنّ أولى خطوات النجاة هي التوبة الصادقة، والرجوع إلى الله بقلب خاشع، علماً أنّ التجاوز على حرّمة الله لا يؤدي إلا إلى الهلاك والضياع في الدنيا والآخرة.

---

<sup>386</sup> الإسراء: 16.

## الفصل الثالث

### الذنوب القلبية المتسببة في شدة العذاب في الآخرة ودلالاتها التربوية

#### 3. 1. اتباع الهوى

الهوى هو ميل النفس إلى الشيء، وسمي «هوى» لأنه يهوي بصاحبه إلى المهالك<sup>387</sup>. واتباع الهوى، وتعلق العبد بالدنيا أساس كل فساد<sup>388</sup>، فبه يطمس نور العقل ويفقده القدرة على التفكير الواضح، ويعمي بصيرة القلب، فيفسد به رأي العبد حتى لا يرى الأشياء على حقيقتها فيصبح عاجزاً عن التمييز بين الحق والباطل، فيضلّ عن الطريق المستقيم، وتلبس عليه الأمور فلا يستطيع التذكر أو التفكير أو الاستفادة من العظات<sup>389</sup>.

#### 3. 1. 1. اتباع الهوى في الحكم والتخير بين أحكام الله طمعا في المصالح الدنيوية

##### 3. 1. 1. 1. اتباع الهوى في الحكم

قال تعالى: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾<sup>390</sup>، أمر الله ولاة الأمور إذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل، ولا يتبعوا الهوى ورغباتهم الشخصية فتزلهم عن الالتزام بأوامر الله<sup>391</sup>؛ لأنّ النفس قد

<sup>387</sup> ينظر: ابن القيم، روضة الحبين ونزهة المشتاقين، ص37.

<sup>388</sup> ينظر: ابن قيم الجوزية، الفوائد، تحقيق: محمد عزيز شمس، ط4 (الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ج1، ص144.

<sup>389</sup> ينظر: ابن قيم الجوزية، مدارج السالكين في منازل السائرين، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي، ط2 (الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م)، ج2، ص80.

<sup>390</sup> ص: 26.

<sup>391</sup> ينظر: يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة (ت 200هـ)، التصارييف لتفسير القرآن مما اشبهت أسماؤه وتصرفت معانيه، تحقيق: هند شليبي، (الشركة التونسية للتوزيع، 1979م)، ص345.

تنحاز إلى الحكم بغير حق<sup>392</sup>، لكونها تميل بطبيعتها نحو رغباتها ورغبات من تهواه<sup>393</sup>، فتبعد العبد عن طريق الحق الذي شرعه الله لعباده، وأمرهم بالعمل به، وتُحيدُه عنه في الحياة الدنيا فيحقق عليه غضب الله وشدة عذابه بما ترك الحكم بالعدل<sup>394</sup>.

### الدلالات التربوية:

- توعد الله -عز وجل- بشدة العذاب من أثر رغباته وأهواءه في الحكم على ما شرع الله، لما له من أثر في نشر الفساد في الأرض، فلو حكم كل ذي شأن بما يوافق هواه أو هوى من يميل إليه، لك أن تتخيل حال الفوضى التي ستعم الناس والمجتمعات، من انتشار للظلم، وإثارة للفرقة والكراهية والنزاع بين أفراد المجتمع<sup>395</sup>. لذلك دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على من تولى أمر الناس ثم شق عليهم بقوله صلى الله عليه وسلم: «اللهم من ولي من أمي شيئاً فشق عليهم فأشقق عليه، ومن ولي من أمر أمي شيئاً فرفق بهم فافرق به»<sup>396</sup>. ومن آثار اتباع الهوى في الحكم فقدان الثقة في النظام القضائي، حيث تصبح القرارات شخصية وغير مبنية على القانون أو المصلحة العامة، وبالتالي إضعاف سيادة القانون.

- إن الذي يجب أن يُدركه الإنسان، أنه مهما سعى واجتهد، في تشريع القوانين لتحقيق العدالة الحقيقية في الحكم بين الناس فلن يتمكن من ذلك بدون الإرشاد الإلهي والالتزام بتعاليم الله التي

---

<sup>392</sup> ينظر: أبو منصور الماتريدي، تأويلات أهل السنة، ج8، ص620.

<sup>393</sup> ينظر: الماوردي، النكت والعيون، تحقيق: ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ج5، ص90.

<sup>394</sup> ينظر: ابن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج21، ص189.

<sup>395</sup> ينظر: محمد جمال الدين بن محمد سعيد القاسمي (ت 1332هـ)، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1 (بيروت: دار الكتب العلمية)، ج8، ص254.

<sup>396</sup> مسلم، الجامع الصحيح، تحقيق: محمد ذهني أفندي وآخرون، (تركيا: دار الطباعة العامة، 1334هـ)، ج6، ص7، رقم 1828.



أنزلها<sup>397</sup> ، لذلك كان من رحمة الله بعباده أن شرع لهم من الأحكام ما يضمن لهم تنظيم شؤون حياتهم، بشكل يؤدي إلى تحقيق المصالح العامة والخاصة<sup>398</sup> .

### 3. 1. 1. 2. التخير بين أحكام الله طمعا في المصالح الدنيوية

قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن يَأْتِيَكُمُ اسْرِى تُقَدُّوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ<sup>399</sup>﴾ ، بعد أن أخذ الله العهد على بني إسرائيل أن لا يقتل بعضهم بعضا، وألا يخرجوا بعضهم من ديارهم، وأن ينفقوا الأموال لفداء أي أسير منهم يقع في يد غيرهم، فرقوا بين هذه الأحكام فقد كانوا يقاتلون مع حلفائهم من المشركين ضد أبناء جلدتهم ويقتل بعضهم الآخر، ويخرجونهم من ديارهم، ثم إذا انتهت الحرب جمعوا الأموال لفداء الأسرى اليهود، فأنكر عليهم - سبحانه وتعالى - أنهم اقترفوا ما نهوا عنه من القتل والنفي، وحرصوا على الفداء فتخيروا بين الأحكام الشرعية بما يوافق هواهم ومصالحهم الدنيوية، فكأنهم آمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض<sup>400</sup> ، فتوعددهم ومن عمل عملهم من بعدهم، بالعذاب الأليم، جزاء بما كانوا يفعلون.

**فائدة:** حثت الشريعة الإسلامية على تقدير قيمة حياة الإنسان واحترامها، كما أكدت أهمية الترابط الذي يجب أن يسود المجتمع، وهذا ما أشار إليه التعبير القرآني في قوله تعالى: "تقتلون أنفسكم"، وكأن دم الفرد الواحد من الأمة هو دم أخيه بعينه، فمن قتل نفسا فكأنه قتل نفسه<sup>401</sup> ، وقد جاء في كتاب الله قوله تعالى: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ

<sup>397</sup> ينظر: محمد بن إدريس الشافعي (ت 204هـ)، الأم، ط2 (بيروت: دار الفكر، 1983م)، ج7، ص98.

<sup>398</sup> ينظر: أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن القنوجي (ت 1307هـ)، فتح البيان في مقاصد القرآن، (بيروت: المكتبة العصرية، 1992م)، ج12، ص34.

<sup>399</sup> البقرة: 85.

<sup>400</sup> ينظر: عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالمأثور والدراية، ج2، ص458.

<sup>401</sup> ينظر: محمد محمود حجازي، التفسير الواضح، ط10 (بيروت: دار الجيل الجديد، 1413هـ)، ج1، ص53.

فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا<sup>402</sup>.

### الدلالات التربوية

إنَّ الإيمان بالله وطاعته يتطلب الامتثال لأوامره بشكل كامل وشامل، فلا يمكن أن يكون الإيمان مجتزأً أو انتقائياً. فالدين الإسلامي هو نظام حياة متكامل، يجمع بين العقيدة والشريعة، ويشمل جميع جوانب الحياة. لذلك، يجب على المؤمنين أن يتبعوا الدين بالكامل، من دون انتقاء أو تجزئة<sup>403</sup>. كما أنَّ عهد الله وميثاقه من ألزم العهود والمواثيق اللازم احترامها وتنفيذها، ومن يحلّ به ولا يلتزم بجميع بنوده وأحكامه، فإنه يستحقّ العقاب من الله<sup>404</sup>.

- إنَّ الانتقائية في اتباع الدين قد تؤدي إلى الانحراف عن الطريق المستقيم، وتفتح أبواب الفتنة والضلال. كما أنَّ هذا السلوك يعبر عن نقص في الإيمان وضعف في الالتزام. والمؤمن الحقّ هو الذي يرضى بأوامر الله كلّها، ويعمل بها بحبّ وإخلاص، ويجتنب نواحيه خشية وتقوى.

- إنَّ من ينظر في حال اليهود يجد أنهم يتحركون بما يوافق أهواءهم دائماً، من دون مراعاة لشريعة أو ذمة، ومن دون الالتزام بخلق أو مبدأ، فترى الأخوة عندهم ليست مطلقة في السراء والضراء، بل هي في ميزانهم ما أعادت عليهم بمنفعة، وحققت لهم مصلحة، وتصرفهم هذا إنما يناسب طبيعتهم التي تسيطر عليها الأنانية وحبّ الذات<sup>405</sup>.

- إنَّ الاكتفاء ببعض تعاليم الدين من دون الالتزام ببعضها الآخر، واتباع ما يوافق هوى النفس وإهمال ما تبقى، لا يؤدي إلى سخط الله وعذابه على العبد فحسب، بل يعرّض الأمة أيضاً للخزي والذلّ والهوان في الدنيا<sup>406</sup>.

---

<sup>402</sup> المائدة: 32.

<sup>403</sup> ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 58.

<sup>404</sup> ينظر: وهبة الزحيلي، التفسير المنير، ج 1، ص 217.

<sup>405</sup> ينظر: : عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج 1، ص 106-107.

<sup>406</sup> ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج 1، ص 80.

### 3. 1. 2. اتخاذ الدين لعباً ولهواً

أمر الله - سبحانه وتعالى - نبيه بأن يعرض عمّن اتخذوا الدين وكأنه لعبة أو تسلية، لعدم فهمهم حقيقته، فاستهزأوا به وبمن اتبعه وخاضوا فيه في مجالسهم لعباً ولهواً عن الحقيقة، وحرّموا وأحلّوا بما يوافق أهواءهم بعد أن وقعوا في شرك الملذات في الدنيا وظنّوا أنّها هي الغاية، غافلين عن الحياة الأبدية في الآخرة، فهم بفعلهم هذا قد أوردوا أنفسهم في التهلكة، فكان جزاؤهم العذاب الأليم<sup>407</sup>، قال تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِباً وَلَهْواً وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ<sup>408</sup>﴾، وكلاً من اللهو واللعب يمثلان انشغالاً بما لا ينفع<sup>409</sup>.

### الدلالات التربوية

- إنّ الفرق بين أهل الجنة وأهل النار يكمن في نوعية الأعمال التي انشغلوا بها في الدنيا، فأهل الفلاح شغلوا أنفسهم بالعمل الذي يطهرها ويزكيها، استعداداً ليوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، أما من شغل نفسه بين هو ولعب وانخدع بمظاهر الحياة الدنيا وزخارفها وانشغل عن التفكير في الآخرة والاستعداد لها فقد حق عليه العذاب<sup>410</sup>.

- إنّ من وصلت بهم الجرأة إلى أن يتلاعبوا بالدين ويخوضوا فيه مع الخائضين، ويحرّموا ما أحل الله ويحلّلوا ما حرم اتباعاً للهوى، هؤلاء ممن لا تُرجى هدايتهم، لذلك أمر الله رسوله بالإعراض عنهم، وشبّههم الله - عز وجل - بمن قدّم نفسه للهلاك بقوله تعالى: ﴿أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا

<sup>407</sup> ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج5، ص2550.

<sup>408</sup> الأنعام: 70.

<sup>409</sup> ينظر: محمد الأمين الشنقيطي، العذب الثمير من مجالس الشنقيطي في التفسير، تحقيق: خالد بن عثمان

السبت، ط5 (الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم - 2019 م)، ج3، ص307.

<sup>410</sup> ينظر: محمد محمود حجازي، التفسير الواضح، ج1، ص719.

كَسَبَتْ ﴿﴾. لكن هذا لا يعني ألا يجتهد الداعي في تذكيرهم بآيات الله، وهذا ما أمر به الله نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْ بِهِ﴾.

- إنَّ حبَّ الدنيا والاعتزاز بزخرفها رأس كلِّ خطيئة، فما من ذنب ولا صراع على وجه الأرض على مال أو سلطة إلا ثمرة لهذا الحبِّ، فمن عافاه الله من حبِّها وجعل همَّه وشغله الآخرة سلِّم من فتنها بإذن الله تعالى.

- إنَّ الشخص العاقل يدرك أنَّ الدنيا ليست غاية في حدِّ ذاتها، ولكنها وسيلة لتحقيق الغاية الأسمى في الآخرة. وإنَّ شرَّ ما يقع فيه العبد هو أن يجعل من الوسيلة غاية له <sup>411</sup>.

- إنَّ اللهو عبارة عن طاقة معطلة، فهو عامل يؤدي إلى هدر الطاقات البشرية؛ وذلك بعدم استغلالها بالشكل الصحيح، ما يسهم في فساد المجتمع وعدم تطوره. فالإلهي قد وجَّه طاقته فيما لا يعود عليه ولا على أمته بالنفع <sup>412</sup>.

### 3. 1. 3. الإصرار على المعاصي والموت عليها

قال تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِسْلَامَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ <sup>413</sup>، أخبرنا الله تعالى أنه لا تُقبل توبة الذين يستمرون في ارتكاب الذنوب مصرين عليها، ويؤجلون التوبة، حتى تأتي لحظة الموت ويعاينون ملك الموت وتنكشف لهم الحقائق، وأنَّ الله قد أعدَّ لهم كمن مات على الكفر عذاباً أليماً <sup>414</sup>، وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: « إنَّ الله يقبل توبة العبد ما لم

<sup>411</sup> ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج6، ص3712.

<sup>412</sup> ينظر: المصدر السابق.

<sup>413</sup> النساء: 18.

<sup>414</sup> ينظر: زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (ت 795هـ)، روائع التفسير، ط1 (المملكة العربية السعودية: دار العاصمة، 2001م)، ج1، ص301.

يغرغر<sup>415</sup>». .

## الدلالات التربوية

- التسويف في الرجوع إلى الله وطول الأمل هما آفتان عظيمتان توديان بصاحبهما إلى الهلاك فكم من العصاة من العباد الذين مَنَّاهُمُ الشيطان بأنهم سيجدون وقتاً للتوبة لاحقاً، فعاشوا في وَهْم الأمان، حتى باغتهم الموت فجأة، وخطفهم من دون سابق إنذار، فاجتمعت عليهم سكرة الموت مع لوعة الندم والحسرة على ما فات من التوبة<sup>416</sup>. ولقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «الْكَيْسُ مَنْ ذَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَكَّى عَلَى اللَّهِ<sup>417</sup>».

- إنَّ الإصرار على ارتكاب المعصية والاستمرار عليها يجعل من هذه المعصية صفة متأصلة في العبد، فيصعب عليه التوبة منها، وخاصة من يعمل المعصية وهو يعلم علم اليقين إنه يُغضب الله فهذا قد لا تتيسر له أسباب التوبة ولا يوفق إليها، إلا من شاء الله أن يصيبه برحمته<sup>418</sup>.

- إنَّ التوبة والإيمان بعد رؤية الموت وكشف الحجاب للعبد مجرد لغو باطل؛ لأنَّ توبته في هذه الحالة تكون نتيجة اضطرار وليس اختياراً، لذلك لم ينفع فرعون إيمانه بعد أن تيقَّن الهلاك ورأى الموت بعينه<sup>419</sup>.

---

<sup>415</sup> سعيد بن منصور (ت 227هـ)، سنن سعيد بن منصور، تحقيق: سعد بن عبد الله، ط1 (دار الصميعي للنشر والتوزيع، 1417هـ - 1997م)، ج3، ص1205.

<sup>416</sup> ينظر: ابن رجب الحنبلي، روائع التفسير، ج1، ص303.

<sup>417</sup> أبو عيسى الترمذي، سنن الترمذي، ج4، ص638، رقم 2459.

<sup>418</sup> ينظر: : السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص172.

<sup>419</sup> ينظر: أبو حفص النسفي، التيسير في التفسير، ج4، ص476.

### 3. 1. 4. الافتراء على الله وكنتم ما أنزل من البينات

#### 3. 1. 4. 1. الافتراء على الله

الافتراء هو الكذب والاختلاق<sup>420</sup>، وقيل هو اختلاق قضية لا أساس لها من الصحة<sup>421</sup>، وأشدّه بهتاناً هو الافتراء على الله -عزّ وجلّ- وعلى رسوله، لما يترتب عليه من تدمير لأسس الإسلام وتخريب للشريعة وأحكامها<sup>422</sup>، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾<sup>423</sup>، ولا يكون الافتراء بالتقول على الله -عزّ وجلّ- ما لم يقله فحسب، بل قد يكون الافتراء بتعمد تأويل قوله -تعالى- بما يخالف مراده، بقصد الإضلال، ومن صورته أيضاً الإفتاء في دين الله بغير دليل شرعي<sup>424</sup>. وقد بين لنا الله -عزّ وجلّ- في كتابه العزيز أنّ من يفترى عليه الكذب لا نجا له من عذابه، وإنما يتمتع في هذه الدنيا قليلاً ثم له عذاب أليم في الآخرة قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ 116 مَتَّعَ قَلِيلٌ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>425</sup>.

#### الدلالات التربوية

- قد خاب وخسر من افتري على الله الكذب، لتحقيق مآرب فاسدة ومكاسب دنيئة وإن فاز ببعضها من أموال ومناصب وغيرها من منافع الدنيا الزائلة. ومن سوّلت له نفسه الافتراء على الله موعود بالشقاء المؤبد والعذاب الأليم في الآخرة، وفي الدنيا لن ينال مُبتَغاه من النعيم الدائم

<sup>420</sup> ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، ج2، ص60.

<sup>421</sup> ينظر: عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت 911هـ)، معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم، تحقيق: محمد إبراهيم عبادة، ط1 (القاهرة: مكتبة الآداب، 1424هـ - 2004م)، ص207.

<sup>422</sup> ينظر: محمد بن محمد بن مصطفى الخادمي (ت 1156هـ)، بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية، د. ط (مطبعة الحلبي، 1348هـ)، ج3، ص172.

<sup>423</sup> الأنعام 92-93.

<sup>424</sup> ينظر: مجموعة من الباحثين، موسوعة الأخلاق الإسلامية، موقع الدرر السنية على الإنترنت dorar.net، ج2، ص127.

<sup>425</sup> النحل: 115-117.

فمهما طال به الزمن فما هي إلا أيام يسيرة مقابل الحياة الأبدية في الآخرة<sup>426</sup>.

- لما كان مفهوم الفلاح لدى كثير من الناس هو بكثرة المكاسب والتمتع بالعيش برفاهية في هذه الدنيا، أشار قوله تعالى "متاع قليل"، إلى أنّ متاع الدنيا مؤقت وزائل حتى لو امتدّ إلى ألف عام وبعد ذلك، ينتظر من آثر الدنيا على الآخرة عذاب أليم، فأَيّ فلاح هذا وأيّ قيمة لمتاع تكون نهايته عذاباً شديداً دائماً ومستمرّاً<sup>427</sup>. فلا ينبغي للمؤمن أن ينخدع بما يتمتع به أهل الباطل من ملذات ورغد العيش وصحة الجسد.

- إنّ الدوافع وراء الأفعال البشرية مرتبطة دائماً بالسعي لتحقيق منفعة ما، لكنّ هذه المنفعة تختلف في مفهومها وتقييمها من شخص إلى آخر، ومن أسباب افتراء بعض الناس على الله هو شعورهم بالنقص وفقدان مكانتهم في المجتمع، فعندما يشعر الشخص بأنه بلا قيمة، قد يلجأ إلى الكذب والافتراء كوسيلة للتعويض عن هذا الشعور بالفقدان والإحباط<sup>428</sup>.

### 3. 1. 4. 2. كنتم ما أنزل الله من البينات

توعّد الله - سبحانه وتعالى - من تعمد كنتم العلم اتباعاً لهواه وطلباً للفوز بعرض من الدنيا على حساب الحق، بالعذاب الأليم في الآخرة في كثير من الآيات في كتابه العزيز، منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ<sup>429</sup>﴾، وقد نزلت هذه الآية في رؤساء بني إسرائيل الذين كنتموا ما أنزل الله في التوراة من أحكام وشرائع وحرفوها بما في ذلك وصف النبي محمد صلى الله عليه وسلم، حيث عمدوا إلى تغيير كل ما يتعارض مع مصالحهم

<sup>426</sup> ينظر: الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج2، ص454. وينظر: ابن عطية، المحرر الوجيز، ج3، ص131.

<sup>427</sup> ينظر: إبراهيم بن عمر بن حسن البقاعي (ت 885هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي)، ج11، ص270.

<sup>428</sup> ينظر: محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج13، ص8262.

<sup>429</sup> البقرة: 174-175.

الشخصية، فجاء الوعيد الإلهي لهم، ولمن سار على دربهم من بعدهم، من كتمان للعلم وتحريف للحق بالعذاب الأليم في الآخرة<sup>430</sup>. ولقد حذرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عاقبة كتمان العلم فقال: من سُئِلَ عن عِلْمٍ فَكَتَمَهُ؛ أُجِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ<sup>431</sup>.

### الدلالات التربوية

- إنَّ عِظَمَ العقوبة يدل على عِظَمِ الذنب، فكانت عقوبة من كتم علماً ألا يكلمه الله يوم القيامة غضباً عليه، ولا يزيه فلا يُطهره من دنس ذنوبه، وله عذاب شديد موجه لاستبداله الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة بما أقدم عليه<sup>432</sup>، وذلك لما في كتم العلم من مفسدة نشر الجهل في الأمة وجعلها غير قادرة على مواجهة التحديات والمشكلات، وفتح الباب لانتشار الخرافات والأفكار الباطلة، كما يجعل الأمة عرضة لمن لهم مصلحة لإيقاع الفتن ونشر الفساد، ما يجعل منها أمة ضعيفة مهزوزة غير قادرة على تحقيق الرقي الذي أراده الله لها<sup>433</sup>.

- أوجب الله على من يحمل علماً مسؤولية نشره وتبليغه الناس، وفي المقابل من كتمه فقد خان الأمانة وعرض نفسه لغضب الله ولعنته وعذابه<sup>434</sup>، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَهْدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾<sup>435</sup>. والكتمان مذموم وإن لم يتضمن تلبيس الحق بالباطل أو صد الناس عن سبيل الله، لأنه يبقى فيه مخالفة لأمر الله بالتبليغ، بالإضافة إلى أنه ما فائدة العلم وما قيمته إذا لم

<sup>430</sup> ينظر: أبو الليث السمرقندي، بحر العلوم، ج1، ص115.

<sup>431</sup> ينظر: محمد ناصر الدين الألباني (ت1420)، صحيح الترغيب والترهيب، ط1 (الرياض: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع 2000 م)، ج1، ص160، رقم120.

<sup>432</sup> ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ج2، ص48.

<sup>433</sup> ينظر: عدنان بن سليمان الجابري، أسلوب الحوار من خلال سيرة مصعب بن عمير وتطبيقاته التربوية، ص92.

<sup>434</sup> ينظر: مرزوق بن هياس الزهراني، شرح مسند الدارمي، ط1، (2021م)، ج1، ص388.

<sup>435</sup> البقرة: 159.



يتم تبليغه الناس؟<sup>436</sup>

- من الضروري الموازنة بين أهمية نشر العلم وعدم كتمانها، وبين عدم الإفصاح عنه في بعض الحالات الضرورية، فلا يُعدّ في بعض الأحيان عدم الإفصاح عن العلم كتماناً للعلم، بل قد يكون من الحكمة، إذا كان سبب الامتناع لدرء ضرر ومفسدة أكبر من منفعة الإجابة، أو لجلب مصلحة عامة، أو إذا كان الهدف من السؤال الإيقاع بالمسؤول أو إيقاع الفتنة بين العلماء<sup>437</sup>. فعندها يكون الامتناع عن الإجابة هو الأولى.

### 3. 2. الإعراض عن الله والصد عن سبيله وإيذاء رسوله

#### 3. 2. 1. الإعراض عن آيات الله

بيّن الله -عزّ وجلّ- في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾<sup>438</sup>، أنّ مقابلة العبد آيات الله بالإعراض والصدّ عنها بعد أن وضّحت له من أعظم درجات الظلم، ومن يفعل ذلك استحقّ شدة نقمة الله عليه، ولن يفلت من عذابه بما أجرم في حقّ نفسه<sup>439</sup>.

**فائدة:** أشار التعبير القرآني بكلمة «ثمّ» التي تفيد معنى التراخي إلى أنّ ما أنزل الله من الآيات بلغت من الوضوح في الهداية وبيان طريق الفوز بسعادة الدنيا والآخرة إلى درجة يستبعد معها الإعراض عنها عقلاً<sup>440</sup>، وإنّما يكون الإعراض مع كلّ هذا الوضوح في وقت لاحق، ولا يكون في الحال.

<sup>436</sup> ينظر: محمد بن عبد الله بن إبراهيم الدويش، دروس الشيخ محمد الدويش، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>، ج55، ص10.

<sup>437</sup> ينظر: عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالمأثور والدراية، ج3، ص438.

<sup>438</sup> السجدة: 22.

<sup>439</sup> ينظر: أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ج7، ص86.

<sup>440</sup> ينظر: المصدر السابق.

## الدلالات التربوية

- إِنَّ الإِعْرَاضَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ عُدٌّ مِنْ أَشَدِّ أَنْوَاعِ الظُّلْمِ؛ لِأَنَّ هَذَا الْمَعْرُضَ الظَّالِمَ، بَعْدَ أَنْ بَيَّنَّ لَهُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - مَا لَا يَضِلُّ بَعْدَهُ وَلَا يَشْقَى، وَمَا يَكْفُلُ لَهُ حَيَاةَ يَسُودُهَا الْعَدْلُ وَالسَّلَامُ، قَابِلَ نِعْمَةِ اللَّهِ مِنْ الْهُدَى وَالْبَيِّنَاتِ، بِالْعُدُولِ عَنْهَا وَتَجَاهُلِهَا وَعَدَمِ التَّفَكُّرِ بِهَا، وَكَانَ الْأَوَّلَى بِهِ مُقَابِلَتَهَا بِالْإِنْصَاتِ وَالتَّدَبُّرِ ثُمَّ التَّسْلِيمِ وَالْإِيمَانِ وَالشُّكْرِ<sup>441</sup>.

- إِنَّ الْبُعْدَ عَنْ اللَّهِ وَالْإِعْرَاضَ عَنْ سَبِيلِهِ الَّذِي هَدَانَا إِلَيْهِ، يَوْرَثُ ضَيْقًا فِي النَّفْسِ وَعَدَمَ الْإِنْشِرَاحِ، وَإِنْ كَانَ الْعَبْدُ مُنْعَمًا فِي الظَّاهِرِ<sup>442</sup>، فَالْمَعْرُضَ عَنْ طَاعَتِهِ سَبْحَانَهُ مَوْعُودَ بِالشَّقَاءِ وَضَنْكَ الْعَيْشِ وَإِنْ كَانَ ذَا سَعَةٍ، لَهُ مَا لَهُ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾<sup>443</sup>، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَسِيئُ الظَّنَّ بِاللَّهِ وَيُخَالِفُ مِنْهَجَهُ، وَلَا يُؤْمِنُ بِأَنَّهُ هُوَ الرَّازِقُ، الْحَافِظُ، فَتَصْبِحُ أَمْوَالُهُ وَثَرَاتُهُ وَحَتَّى أَوْلَادُهُ سَبَبًا لِلضِّيقِ وَالْمَعَانَاةِ بَدَلًا مِنْ أَنْ تَكُونَ سَبَبًا لِلسَّعَادَةِ وَالرَّاحَةِ. فَالرَّاحَةُ وَالسَّعَادَةُ الْحَقِيقِيَّةُ تَأْتِي مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَاتِّبَاعِ مِنْهَجِهِ وَحَسَنِ الظَّنِّ بِهِ وَالْإِعْتِقَادَ بِأَنَّ الدُّنْيَا مَا هِيَ إِلَّا غَرَسٌ لِلْآخِرَةِ<sup>444</sup>، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ أَتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾<sup>445</sup>.

<sup>441</sup> ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص 656.

<sup>442</sup> ينظر: سعيد حوى (المتوفى 1409هـ)، الأساس في التفسير، ط 6 (القاهرة: دار السلام، 1424هـ)، ج 7، ص 3410.

<sup>443</sup> طه: 124.

<sup>444</sup> ينظر: أبو جعفر ابن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج 18، ص 392.

<sup>445</sup> طه: 123.

### 3. 2. 2. إيداء رسول الله ﷺ

توعّد الله -عزّ وجلّ- من تجرأ على أذية رسوله صلى الله عليه وسلم بأيّ شكل من أشكال الإساءة والضرر بالعذاب الأليم، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>446</sup>، والأذى ما يصيب الإنسان من مكروه، يسيراً كان أو كثيراً<sup>447</sup>، وأذى الرسول صلى الله عليه وسلم يتمثل في عصيانه وإساءة الأدب معه<sup>448</sup>. وقد أمر الله المؤمنين أن يعيروا انتباهاً خاصاً لرسوله صلى الله عليه وسلم، وأن يظهروا التقدير والتبجيل عند مخاطبتهم إياه، وألا يتعاملوا مع كلامه كما يتعاملون مع كلام غيره، كما حذر -سبحانه- من عواقب مخالفة أمره أو أمر رسوله والتسلل بعيداً عنه، والتخاذل في تنفيذ أوامره فينزل عليهم سخطه، بأن يفتنوا في دينهم أو يصابوا ببلاء عظيم<sup>449</sup>، قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذٍ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>450</sup>.

### الدلالات التربوية

- لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم منارةً تضيء دروب الخير وينبوعاً يتدفق بالرحمة، بلغ من حرصه على هداية الناس أن كاد يهلك نفسه، اجتهداً في الدعوة، وغمّاً وحزنّاً على من لم يؤمن، جعل الله أذيته جرمًا عظيمًا يستوجب العذاب الأليم، إذ إنّ في الإساءة إليه نكراً للجميل وجحوداً للرحمة، ومقابلةً للإحسان بالإساءة<sup>451</sup>.

<sup>446</sup> التوبة: 61.

<sup>447</sup> ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير، ج2، ص387.

<sup>448</sup> أحمد مختار عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة، ج1، ص80.

<sup>449</sup> ينظر: أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام (ت 660هـ)، تفسير القرآن، تحقيق: عبد الله بن إبراهيم

الوهبي، ط1 (بيروت: دار ابن حزم، 1996م)، ج2، ص415.

<sup>450</sup> النور: 63.

<sup>451</sup> ينظر: إسماعيل حقي، روح البيان، ج3، ص457.

- من البدهي أنه كلما ظهر داع للخير في زمن يسوده الشر، أسرع المستفيدون من الشر إلى التصدي لدعوته، فيسيئون إليه، وينتقصون منه، ويمكرون به، خوفاً على نفوذهم وسلطانهم<sup>452</sup>.  
فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قال عنه رب العزة: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾<sup>453</sup> وشهد له سبحانه بعظم أخلاقه، فقال: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾<sup>454</sup>، وما رآه أحد إلا شهد له بحسن الخلق وجمال الروح، وما بدر منه إلا خير، وما غضب لنفسه قط، ورغم ذلك تعرّض ومنذ بعثته لشتى أنواع الإيذاء؛ لأنّ دعوته تعارضت مع مصالح أهل السلطة والنفوذ، ومن احتكر على الناس مصالحهم، وإلا، فكيف يمكن أن يؤذى أحد مثل شخصه الكريم صلى الله عليه وسلم؟!!

- ومن صور إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم، ابتعاد كثير من المسلمين -للأسف- عن سنّته ومخالفة تعاليمه وعدم التخلق بأخلاقه<sup>455</sup>، رغم أنهم يدّعون محبّته، والصادق في محبّته لا يعرض عمّن أحبّ، ويجتهد في إرضائه. ومن صور إيذائه ﷺ أيضاً، الإساءة إلى أهل بيته وأصحابه، فكثير ممن نسبوا أنفسهم إلى الإسلام يسيئون إلى صحابته وأهل بيته، غافلين عن أنّ هذا يؤذي رسول الله ﷺ، فما أقبح ما وقعوا به أن رضوا على نبيّهم ما لن يرضوه على أنفسهم، وقد ورد عن رسول الله ﷺ قوله: «لَا تُؤْذُونِي فِي أَصْحَابِي وَمَنْ آذَاهُمْ فَقَدْ آذَانِي» وورد عنه قوله: «لَا تُؤْذُونِي فِي عَائِشَةَ»، وقوله: «فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي يُؤْذِنِي مَا آذَاهَا»<sup>456</sup>.

- ما يجهله الذي يتجرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم بأيّ شكل من أشكال الإساءة، أنه في الحقيقة بإساءته إنما يُسيء لنفسه ويوردها الهلاك ويضعها تحت طائلة الطرد من رحمة الله، قال

<sup>452</sup> ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج9، ص5245.

<sup>453</sup> الأنبياء: 107.

<sup>454</sup> القلم: 4.

<sup>455</sup> ينظر: محمد علي طه الدرة، تفسير القرآن الكريم وإعراجه وبيان، ط1 (دمشق: دار ابن كثير، 2009م)، ج7، ص545.

<sup>456</sup> أبو الفضل القاضي عياض بن موسى اليحصبي (ت 544هـ)، الشفا بتعريف حقوق المصطفى - مذيلا بالحاشية المسماة مزيل الخفاء عن ألفاظ الشفاء، (دار الفكر الطباعة والنشر والتوزيع، 1988م).

تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾<sup>457</sup>.

### 3. 2. 3. الصد عن سبيل الله

إنّ الذي يصدّ عن سبيل الله أعظم جرماً من المعرض عن آياته، لأنه لم يكتف بإعراضه وعدم اتباع طريق الله الحقّ فحسب، بل سعى في الأرض ليصدّ غيره عن الهداية، لذلك توعدّه ربّ العزة بمضاعفة العذاب يوم القيامة، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾<sup>19</sup> أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يُضْعِفُ لَهُمْ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ<sup>458</sup>، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾<sup>459</sup>. وتتعدد صور الصدّ عن سبيل الله وتنوع أشكاله، بحسب المكان والزمان، فقد يتجسّد في تشويه منهج الدين لينفر منه الناس، أو قد يتجسّد بالتشكيك في المعتقدات، أو قد يكون من خلال الطعن في العلماء والدعاة المصلحين أو استضعافهم والسخرية منهم ومن الملتزمين من عامة المسلمين ومحاربتهم والتضييق عليهم<sup>460</sup>. كما أنّ من صور الصدّ عن سبيله لهو الحديث، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾<sup>461</sup>، ولهو الحديث هو كلّ ما يُشغل عن ذكر الله وطاعته، الموجب لغفلة القلب والعقل<sup>462</sup>. وقيل هو

<sup>457</sup> الأحزاب: 57.

<sup>458</sup> هود: 19-20.

<sup>459</sup> النحل: 88.

<sup>460</sup> ينظر: محمد بن أحمد بن مصطفى المعروف بأبي زهرة (ت 1394هـ)، زهرة التفاسير، د. ط. د. ت (مصر: دار الفكر العربي)، ج 6، ص 2845.

<sup>461</sup> لقمان: 6.

<sup>462</sup> ينظر: القشيري، لطائف الإشارات، ج 3، ص 128.

المجادلة في آيات الله والخوض في الباطل للصدّ عن سبيله<sup>463</sup>.

## الدلالات التربوية

- قد يستتر الصادّون عن سبيل الله تحت أقنعة مزيفة، تخفي أهدافهم الدنيئة، فيُجندون الإعلام الهابط بأشكاله المتعددة، والبرامج المسمومة لنشر الضلال والانحلال الخلقي ليصدوا الناس عن شرائع الله، بدعوى الحرية، أو ضرورة مسايرة التجدد وتغير العصر، بينما في المقابل تُكَمّم أصوات الحقّ والإصلاح والدعوى إلى العودة إلى الهداية، في مشهد قبيح من التناقض في المعايير<sup>464</sup>.

- إنّ الأدوات والوسائل المتاحة حاليًا لنشر الباطل والضلال وصدّ الناس عن دين الحقّ جعلت من الباطل قوة عالمية تنتشر بسرعة وسهولة، بفضل التقدم التكنولوجي ووسائل الاتصال الحديثة، مما يجعل تأثير سموم الباطل تنتشر بسرعة كبيرة وتصل إلى كافة أنحاء العالم، من الشرق إلى الغرب. بالتالي، التحديات التي نواجهها في التصدي لهذه الأشكال الحديثة من الصدّ عن سبيل الله هي أكبر وأعقد بكثير مما واجهه أسلافنا، ما يتطلب منا مواجهتها بوعي وحكمة واستفادة من نفس التقنيات لتحقيق الإصلاح ونشر الهداية<sup>465</sup>.

- إنّ الإنسان بدون اتباع شرائع الله يكون فريسة سهلة للغواية والفساد، مما يسهّل قيادته والتحكم به، لذلك يسعى أهل الضلال، وبمحرص شديد، لتحديد الناس عن الطريق المستقيم الذي دعانا إليه الدين الحنيف، لاستغلالهم في تحقيق أطماعهم وشهواتهم ومكاسبهم الدنيوية. وهذا ما أشار إليه قول تعالى: ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾، فأخبرنا ربّ العزة برغبتهم في أن يكون حال الناس معوجًا؛ لأنّ إيمانهم يسلب منهم ما ينتفعون منه بفسادهم<sup>466</sup>.

<sup>463</sup> ينظر: سهل التستري، تفسير التستري، ص123.

<sup>464</sup> ينظر: إبراهيم بن صالح العجلان "الصد عن سبيل الله خطره وصوره"، <https://2u.pw/0N3j2ELN> [2024/7/16م].

<sup>465</sup> ينظر: المصدر السابق.

<sup>466</sup> ينظر: محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، ج2، ص8.

### 3. 3. الكفر والشرك والنفاق والردة

#### 3. 3. 1. الردة

إنَّ من دخل الإسلام ورأى نوره وعرف تعاليمه ثم ارتدَّ عنه واطمأن قلبه بالكفر، غضب الله عليه وتوعَّده بعظيم عذابه<sup>467</sup>، قال تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾<sup>468</sup>. وقد أخبرنا -عزَّ وجلَّ- أنه لا يؤثر الضلالة على الهداية، والظلمات على النور إلا من سعى وراء مصالح الدنيا ومنافعها، على حساب الآخرة، فختم الله على قلبه وسمعه وبصره، فهو يسمع الحق ويراه لكنه لا ينصت إليه ولا يفقهه، قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ 107 أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْعُقُلُونَ 108 لَا جَزَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَسِرُونَ<sup>469</sup>. وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حكم المرتد عن دين الله في الدنيا قوله صلى الله عليه وسلم: مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ<sup>470</sup>. ويقتل المرتد بعد أن يستتاب ثلاثة أيام فإن أصرَّ على الردة حقَّ عليه حكم الله<sup>471</sup>.

<sup>467</sup> ينظر: سامي وديع عبد الفتاح القدومي، التفسير البياني لما في سورة النحل من دقائق المعاني، (الأردن: دار

الوضاح) ص213.

<sup>468</sup> النحل: 106.

<sup>469</sup> النحل: 107 - 109.

<sup>470</sup> البخاري، صحيح البخاري، تحقيق: مصطفى ديب البغا، ط5 (دمشق: دار ابن كثير - دار اليمامة، 1993م)، ج6، ص2682.

<sup>471</sup> ينظر: مالك بن أنس بن مالك المدني (ت 179هـ)، موطأ مالك برواية محمد بن الحسن الشيباني، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف، ط2 (المكتبة العلمية)، ص310.

## الدلالات التربوية

- ربما يتساءل بعضهم، كيف يأمر الشرع بقتل من يرتدّ عن الإسلام وقد قال تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾<sup>472</sup>، وما يخفى عن كثير من الناس أنّ المرتدّ لا يُحكم عليه بالقتل ليُكره على الإسلام لأنّ الإسلام غني عن هذا النموذج من المسلم المكره، الذي سيكون ضرره أسوأ من ضرر المنافق على الإسلام والمسلمين، وإنما حُكم عليه بالقتل عقوبة له على فعله، فهو حدّ من حدود الله كحكم قطع يد السارق، ورجم الزاني المحصن وغيره من الحدود<sup>473</sup>.

- إنّ الحكم بالقتل على المرتدّ يغلق باباً من أبواب الفتنة؛ لأنّ فيه زجر لمن تسوّّل له نفسه دخول الإسلام نفاقاً وتصنّعا، ثم يعلن خروجه منه ليفتن من كان ضعيف الإيمان من المسلمين وغيره من غير المسلمين، لظنهم أنه ما خرج من الدين إلا بعد أن تعمّق فيه وعرف حقيقته فيصبحون فريسة سهلة لما يبيّته من شكوك وشبهات حول الإسلام، وفي هذا مفسدة عظيمة عمل الشرع على قطعها من جذورها بإقامة حدّ القتل على المرتد<sup>474</sup>.

### 3. 3. 2. الكفر والشرك

### 3. 3. 2. 1. الكفر

الكفر هو جحد الربوبية ونبوة الأنبياء أو جحد شيء مما أتوا به، أو الإقدام على عمل قام الدليل على أنّ العمل به كفر<sup>475</sup>. والكفر في تقسيم الشرع نوعان: ما لا يخرج من الملة وهو الكفر

<sup>472</sup> البقرة: 256.

<sup>473</sup> ينظر: عثمان الخميس، كيف الجمع بين لا إكراه في الدين وبين قتل المرتد، <https://www.youtube.com/watch?v=cSzCaRIMulM>، [2024/7/15م].

<sup>474</sup> ينظر: عبد المجيد حامد صبح، الرد الجميل على المشككين في الإسلام، ط2 (مصر: دار المنارة للنشر والتوزيع والترجمة، 1424هـ - 2003م)، ص81.

<sup>475</sup> ينظر: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري (ت 456هـ)، الفصل في الملل والأهواء والنحل، د. ط. د. ت (القاهرة: مكتبة الخانجي)، ج3، ص118.



الأصغر، وما يخرج من الملة وهو الكفر الأكبر، وهو ما سنتناوله في مطلبنا هذا. وينقسم هذا النوع إلى أقسام خمسة: كفر تكذيب: وهو الاعتقاد بكذب الرسل وما جاءوا به من الآيات. وكفر إعراض: وهو أن يعرض العبد بقلبه ولسانه عن الحق فلا يبالى بالبحث عن الحقيقة. وكفر استكبار مع التصديق: وهو كفر من استيقنت نفسه صدق ما جاء به الرسل من الحق، لكنه رفض الانقياد له استكباراً. وكفر شك: وهو ألا يجزم العبد بالإنكار ولا يجزم بالتصديق. وكفر نفاق: وهو أن يظهر العبد الإيمان بلسانه ويطن الكفر بقلبه<sup>476</sup>. ولقد بين الله في كتابه وعلى لسان رسوله من البينات والحجج والبراهين ما يدل على أنه هو الإله المعبود الحق وما سواه باطل فالصدق ما أخبر، والعدل ما حكم، والحق ما أنزل، فمن آمن به كان من المفلحين ومن كفر بعد أن عرف آياته كانت عاقبته أن توعدّه الله عذاباً شديداً جزاءً لإنكاره وكفره<sup>477</sup>، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ هُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾<sup>478</sup>، وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْدَبْنَاهُمْ عَذَاباً شَدِيداً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا هُمْ مِنْ نُصْرِينَ﴾<sup>479</sup>.

### الدلالات التربوية

- إن الكفر شيء دخيل على طبيعة النفس وفطرتها، والأصل فيها هو الإيمان بالله، لذلك تجد الكفار والملحدين وإن أنكروا وجود الله -عز وجل- إلا أنهم في حقيقة الأمر يشعرون بالخواء النفسي، ودائماً ما يبحثون في داخلهم عن معبود يلجؤون إليه بغض النظر عن ماهيته، وهذا إن دلّ على شيء فهو يدلّ على حاجة النفس البشرية إلى قوة تلجأ إليها في أوقات الشدة والمواقف الصعبة، ووجود هذا الشعور في النفس البشرية أكبر دليل على وجود الله ووحدانيته وأنه هو الخالق لهذه النفس وما سواها من المخلوقات ولا خالق سواه.

<sup>476</sup> ينظر: ابن القيم، مدارج السالكين في منازل السائرين، ج1، ص520.

<sup>477</sup> ينظر: السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص962.

<sup>478</sup> آل عمران: 4.

<sup>479</sup> آل عمران: 56.

- إنَّ الكفر بالله يُعتبر خطيئة عظيمة لا يمكن أن تُغَطِّيها أو تُعَوِّض عنها أي أعمال حسنة فما يقوم به الكافر من أعمال خيرية ومشاريع إنسانية في الدنيا لن تكون يوم القيامة، ذات فائدة له ولن تُخَفِّف عنه عذاب الله لأن شرط العمل الصالح أن يكون خالصاً لوجهه سبحانه<sup>480</sup>، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوا كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ، لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ، فَوَقَّعَهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾<sup>481</sup>.

- إنَّ من رحمة الله بعباده أن منحهم حواساً ترشدهم إلى الإيمان، لكن كيفية استخدام هذه الحواس تختلف بين المؤمن والكافر، فالمؤمن يستمع للحق ويصدق به عقله وقلبه، بينما الكافر لا تعمل حواسه بانسجام وتكامل كما ينبغي، فهو يسمع الحق لكنه يعارضه ويسعى إلى تبرير كفره، وكأنه أشبه بالميث الذي لا يسمع ولا يستجيب<sup>482</sup>. إذن السمع وحده لا يكفي، بل يجب أن يكون مقروناً بالإنصات العميق والإصغاء للحقائق والقيم التي نسمعها، حتى تؤثر في قلوبنا وتوجه عقولنا نحو الإيمان الحق، فبدون هذا الإنصات والإصغاء، يبقى السمع بلا فائدة وكأننا لم نسمع شيئاً.

### 3. 2. 3. 2. الشك

الشك هو أن يجعل العبد مع الله شريكاً في العبادة، سواء كان صنماً، أو كوكباً، أو إنساناً، أو أي مخلوق آخر، فهو يوجه عبادته أو جزءاً منها إلى غير الله، ويعطيه مكانة لا تليق إلا بالله وحده<sup>483</sup>. والشك من كبائر الذنوب وقد أخبرنا الله أنَّ عاقبته العذاب الأليم، قال تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلْهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾<sup>484</sup>، وأنَّ من مات وهو يشرك بالله

<sup>480</sup> ينظر: سعيد مصطفى ذياب "أثر الكفر والمعاصي على الطاعات والقربات" <https://2u.pw/gLLhK143> [2024/7/3م].

<sup>481</sup> النور: 39.

<sup>482</sup> ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج6، ص3604.

<sup>483</sup> ينظر: عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالمأثور والدراية، ج8، ص189.

<sup>484</sup> ق: 26.

فلن يُغفر له وقد حَرَّمَ الله عليه الجنة، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾<sup>485</sup>. ومن صور الشرك التي قد يغفل عنها كثير من الناس، إشراك من هو دون الله، مع الله في المحبة والتعظيم، وهو أن لا يرجو من الله شيئاً إلا ويجعل لغيره ممن عَظُمَ في نفسه مثله، فحبّه وتعظيمه غيره من نوع حبّه لله وتعظيمه، فهو بهذا الحب والتعظيم قد أشرك بالله، لأنه لا يصدر من مؤمن موحد<sup>486</sup>، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾<sup>487</sup>. ومن أنواع الشرك أيضاً الرياء وهو ما يسمى بالشرك الأصغر، والرياء هو ما كان قصد عمل العبد فيه رضا الناس ومدحهم<sup>488</sup>، قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ﴾<sup>10</sup> والمراد بمكر السيئات هنا "الرياء"، ومعنى قوله تعالى "ومكر أولئك هو يبور" أي عمل المرائي لا يقبل ولا يرفع مثل العمل الصالح الذي يكون لوجهه تعالى<sup>489</sup>.

## الدلالات التربوية

- إن من دوافع العبادة اعتقاد العابد أن المعبود مالك للأسباب التي يُنتفع بها، أو شريك لمالك الأسباب، أو ظهير له، أو وجيه ذو قدر يُشفع عنده، وقد نفى الله عن ما يُعبد من دونه أي قدرة على ملك أو شراكة أو معاونة أو شفاعاة إلا بإذنه، بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ

<sup>485</sup> المائدة: 72.

<sup>486</sup> ينظر: محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج2، ص55.

<sup>487</sup> البقرة: 165.

<sup>488</sup> ينظر: محمد الأمين بن عبد الله الهرري الشافعي [ت 1441 هـ]، تفسير حقائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن، ط1 (بيروت: دار طوق النجاة، 2001م)، ج22، ص156.

<sup>489</sup> ينظر: أبو محمد إسحاق بن إبراهيم البستي القاضي (ت 307 هـ)، تفسير إسحاق البستي، تحقيق: عوض محمد وعثمان معلم، ج2، ص163.

مَنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمُوتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا هُمْ فِيهِمَا مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مَنْ ظَهِيرٌ ﴿٤٩٠﴾، فإذا انتفت هذه الأسباب من كلّ وجه، انتفت أسباب الشرك، وكان الله الواحد الأوحد المستحقّ للعبادة والتعظيم، لأنه غني بذاته ولا يحتاج إلى أحد بينما جميع المخلوقات فقيرة إليه <sup>490</sup>.

- إنّ إشراك إله آخر مع الله، فضلاً عن كونه ذنباً عظيماً فإنه أمر في غاية القبح والشناعة؛ لأنّ العبد في هذه الحال يستوي عنده الله -عزّ وجلّ- مع من هو دونه ممن لا يملك له نفعاً ولا ضرراً بعد أن منّ الله عليه بخلقه ورزقه وتسخير السموات والأرض له، وكان الأولى به أن يكون عبداً شكوراً <sup>491</sup>.

- إنّ من أسباب المحبة بين المخلوقات هو اعتقاد الحبّ أنّ المحبوب يمتلك قدرة تعلو على قدرته، ومقاماً يفوق مقامه، وأنّ هذا المحبوب شديد الاعتناء به والعطف عليه، وهو محلّ لجوء إليه واستعانة ولا غنى له عنه؛ فهذا الاعتقاد في المحبوب يمنح الحب شعوراً بقوة من يحبّ، والانجذاب نحوه، وهذا ما عليه المحبة بين المخلوقات، فإنّها تنضوي تحت أسباب ومسببات وأعمال مكتسبة ليست فطرية، أما محبة العبد لخالقه فهي مختلفة تماماً، فمحبتة لربه وثقتة به واعتقاده برحمته وقدرته على تسخير الأسباب تجعل من هذه المحبة أسمى من أيّ محبة غيرها؛ فهي غير مبنية على الاستفادة والرجاء من المحبوب (المعبود)، كما هي بين المحبة بين الخلق <sup>492</sup>، وهي محبة خاصة به -عزّ وجلّ- لا تشبه المحبة التي بين العباد، ولذلك ترى إذا مات ولد المؤمن حمد الله واسترجع، وإذا قُدر عليه في رزقه رضي بأمر الله وصبر، لأنه يعلم علم اليقين أنّ أمر الله كله له خير، سواء كان ظاهره خيراً أو شراً.

- أهمية النية الصالحة في الأعمال، فالعمل بنية صافية وخالصة لله -تعالى- يكون له أثر عظيم،

<sup>490</sup> ينظر: ابن القيم، تفسير القرآن الكريم، تحقيق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية، ط1 (بيروت: دار ومكتبة الهلال، 1410هـ)، ص435.

<sup>491</sup> ينظر: إبراهيم بن محمد الحقيّل "خطورة الشرك" <https://2u.pw/d5pJK0cA>، [2024/7/6م].

<sup>492</sup> ينظر: ينظر: محمد رشيد رضا، تفسير المنار، ج2، ص55-56.

بينما العمل بنية الرياء يفقد قيمته تمامًا. فلا بدّ للإنسان من التفكّر في نتائج أعماله وعواقبها، فإذا كان العمل صادقًا وخالصًا لوجه الله، كانت نتيجته خيرًا، أمّا إذا كان رياءً، فإنّ النتيجة ستكون خسارة كبيرة.

### 3.3.3. النفاق

النفاق هو ادّعاء الإيمان علنًا وإخفاء الكفر وكتمانه<sup>493</sup>. والمنافق من نسب نفسه إلى الإسلام ولم يعمل بفرائضه أو يتقيد بحدوده ويخضع لأحكامه<sup>494</sup>. والنفاق صفة ذميمة ومرض من أمراض القلوب يورث الكفر<sup>495</sup>، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>496</sup>، وقد حذرنا الله من النفاق والمنافقين في كتابه العزيز في كثير من الآيات والتي تزيد على مئتين وأربعين آية<sup>497</sup>، إضافة إلى سورة كاملة نزلت فيهم، كلّها تكشف عن صفات المنافقين القبيحة ونفوسهم المريضة وفسادهم الباطن، وتبيّن مصيرهم المحتوم في الآخرة، منها قوله تعالى: ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾<sup>498</sup>، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾<sup>499</sup>، وهذا يدلّ على أنهم من شرار الخلق وأخبثهم<sup>500</sup>. وقوله

---

<sup>493</sup> ينظر: محمد بن الحسن بن فورك (ت 406هـ)، تفسير ابن فورك، تحقيق: علّال عبد القادر، ط1 (المملكة العربية السعودية: جامعة أم القرى، 2009م)، ج2، ص80.

<sup>494</sup> ينظر: الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج1، ص440.

<sup>495</sup> ينظر: أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر (ت 319 هـ)، كتاب تفسير القرآن، تحقيق: سعد بن محمد، ط1 (المدينة النبوية: دار المآثر، 2002م)، ج2، ص508.

<sup>496</sup> آل عمران: 177.

<sup>497</sup> ينظر: عادل بن علي الشدي، دراسة قرآنية في النفاق وأثره في حياة الأمة، ط1 (الرياض: دار الوطن للنشر، 2003م)، ص9.

<sup>498</sup> النساء: 138.

<sup>499</sup> النساء: 145.

<sup>500</sup> ينظر: عبد القاهر الجرجاني، درج الدرر في تفسير الآي والسور، ج2، ص640.

تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾<sup>501</sup>.

### الدلالات التربوية

- إنَّ النفاق أخطر من الكفر، وخطورة المنافق تكمن في أنَّ وجوده في الأمة الإسلامية يشكل آفة عظيمة تهدد أمنها، وذلك لقدرته على التخفي بين صفوف المسلمين والتلبس بلباسهم، فيكون مكره بها أشدَّ فتكًا من مكر الكافرين، ما يجعل منه خطرًا داهيًا يهدد كيان الأمة واستقرارها. لذلك كان خطره من أكبر مخاوف رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته فقد روي عنه صلى الله عليه وسلم قوله: أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي كُلِّ مُنَافِقٍ عَلِيمٍ اللسان»<sup>502</sup>. والتاريخ الإسلامي مليء بالشواهد على ما أصاب الأمة من المصائب التي كان كيد المنافقين من ورائها، منذ نشأة الإسلام وحتى يومنا هذا.

- إنَّ المنافق أعظم جناية من الكافر لأنه جمع بين الكفر وقبائح الذنوب، فما من صفة قبيحة إلا وكانت فيه، كالمخادعة والكذب والسخرية من المسلمين والسعي في الإفساد والصد عن سبيل الله<sup>503</sup>.

- إنَّ سلوك المنافق، القائم على تحقيق الرغبات والمصالح الشخصية، من دون مراعاة لحلال وحرام أو خضوع لأحكام جعله نموذجًا سيئًا للفرد الذي قد يُقتدى به في المجتمع، فيعم به البلاء، فبسبب صعوبة تمييز المنافقين والاحتراز من دسائسهم، فإنهم قد يظهرون في المجتمع كمصلحين يحملون راية الإصلاح وهم في الحقيقة يهدفون إلى هدم المعتقدات والقيم، فهم كالقنبلة الموقوتة التي قد تنفجر في أي لحظة فتحدث خرابًا واسعًا ودمارًا، وهذا ما نجده متجسدًا في دعاة تحرير المرأة، الذين من خلال سيطرتهم على الإعلام والبرامج ومراكز الشباب لم نجدهم

<sup>501</sup> الفتح: 6.

<sup>502</sup> ينظر: محمد بن حبان (ت 354هـ)، صحيح ابن حبان، تحقيق: محمد علي وخالص آي ديمير، ط1 (بيروت: دار ابن حزم، 2012م)، ج4، ص469، رقم3783.

<sup>503</sup> ينظر: بن عادل، اللباب في علوم الكتاب، ج1، ص334.

حرورها إلا من حيائها وقيمها ومعتقداتها الإسلامية، ولا يزالون يحاولون نزعها من أسرتها ودورها الذي فطرها الله عليه<sup>504</sup>.

- إنّ مسألة محاربة المنافقين وعدم مداونتهم، والقضاء على ظاهرة النفاق بأشكاله وصوره المتعددة، وتوعية عوام المسلمين بخطرهم، لا بدّ أن تكون من أولى المهمات التي يجب أن يتبناها الدعاة والتربويون والمصلحون في الأمة، لأنها تعدّ الخطوة الأولى في محاولة إعادة إحياء الأمة وإعادتها إلى جادة الطريق. وهو ما أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جُهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ<sup>505</sup>﴾، وأمره سبحانه بمحاربتهم والغلظة عليهم؛ لأنهم سلاح فتاك يستخدمه أعداء الإسلام في ضرب قلب الأمة الإسلامية.

### 3.4. نقض العهود

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ<sup>506</sup>﴾، وقال سبحانه: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَصَتْ غُرُكُم مِّنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكُنَا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبُلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ ۖ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ<sup>507</sup>﴾، في هذه الآيات نهي الله سبحانه وتعالى عباده عن اتخاذ المواثيق من الأيمان والعهود والعقود دخلا بينهم والعهد هو كلّ ما يستوجب الوفاء به، مما يلزم به المرء نفسه بإرادته<sup>508</sup>. والدخل هو إدخال

<sup>504</sup> ينظر: عادل بن علي الشدي، دراسة قرآنية في النفاق وأثره في حياة الأمة، ص 450.

<sup>505</sup> التوبة: 73.

<sup>506</sup> آل عمران: 77.

<sup>507</sup> النحل: 92.

<sup>508</sup> ينظر: جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ج 6، ص 403.

الشيء في شيء من جنسه من باب الخديعة والغش<sup>509</sup>، والمراد بالأيمن هنا هي الأيمان الكاذبة التي يلبس بها على الناس أمورهم، ويؤخس بها حق الغير<sup>510</sup>، وتؤخذ كوسيلة لتطمين الناس ثم الغدر بهم بعدم الوفاء بالعهد، وكان الحق أن تكون سبيلاً إلى الالتزام<sup>511</sup>، والمعنى المراد أن الله - سبحانه - قد نهي عباده عن تعليق تلك المواثيق من الأيمان والعهود والعقود بأنواعها المختلفة بالأهواء، فيوفون بها متى ما رأوا المصلحة في ذلك، وإلا نقضوها طمعا في عرض من عروض الدنيا، أو انخيازا لطرف الأقوى على حساب الطرف الأضعف، وحذر - سبحانه - وتعالى - أنه من يقدم على هذا الفعل سيزل عن الاستقامة، ولن يسير على طريقة سوية عادلة، قال تعالى: ﴿فَنَزَلَ قَدَمُ بَعْدَ ثُبُوتِهَا<sup>512</sup>﴾؛ لأن ذلك يؤدي إلى الفساد وتضليل الناس، وبالتالي سيكون هذا سبباً في حلول العقوبات في الدنيا، وفي الآخرة، توعدده الله بعظيم عذابه وأليمه<sup>513</sup>.

### الدلالات التربوية

- لما كان التشريع الإسلامي يبلغ من الروعة والكمال ما يثبت أنه من لدن حكيم خبير جاء الأمر بالوفاء بالعهود والاستقامة في التعامل، وعدم الغش في الأيمان المستخدمة في توثيقها لتعزيز القيم الأخلاقية والدينية في التعامل مع الآخرين، مما يسهم في بناء مجتمع متماسك يعتمد على الثقة والتعاون بين أفرادها، فالغدر ونقض العهود يؤدي إلى قلة الثقة والمصادقية وبالتالي نشر الفوضى والفساد؛ لذا فإن اتخاذ الأيمان والعهود وسيلة للإفساد والخداع تصرف مرفوض دينياً

<sup>509</sup> ينظر: شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي (ت 977هـ)، السراج المنير في الإعانة على

معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، (القاهرة: مطبعة بولاق، 1285هـ)، ج2، ص258.

<sup>510</sup> ينظر: أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ج7، ص19.

<sup>511</sup> ينظر: مجموعة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1 (الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، 1973م - 1993م)، ج5، ص673.

<sup>512</sup> النحل: 94.

<sup>513</sup> ينظر: مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج2، ص485. وينظر: محمد المكي الناصري (ت 1414هـ)، التيسير في أحاديث التفسير، ط1 (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م)، ج3، ص354.



وأخلاقياً<sup>514</sup>.

- إنَّ الدين الإسلامي دين العدل وحفظ الحقوق لذلك هو يرفض النظر إلى القوة كمقياس أساسي للتعاون والتعامل؛ لأنَّ فيه تهميشاً للحقِّ وسحقاً للعدالة، لذلك فإنَّ تبرير نقض العهود لتحقيق ما يسمى «مصلحة الدولة» على مستوى العلاقات الدولية، غير مقبول في الإسلام فهو لا يقرّ أيّ تعاهد أو تعاون يكون هدفه الإثم والعدوان واستغلال حقوق الآخرين. وعلى مستوى الأفراد فالتخلي عن الضعفاء والانحياز إلى الأقوياء يسهم في تعميق الفجوة بين الطبقات الاجتماعية، ويؤدي إلى اضطرابات وانقسامات تضعف المجتمعات وتفككها.<sup>515</sup>

- إنَّ الحفاظ على الأمانة والصدق في التعامل هو من أهمِّ الأمور التي يجب أن يلتزم بها المؤمن، لتجنب أن يكون سبباً في انصراف الناس عن الإسلام، ولضمان أنه يعكس الصورة الحقيقية للدين الحنيف؛ لأنَّ انحرافه عن طريق الاستقامة والهدى قد يتسبب في صدِّ الآخرين عن الدخول في الدين الإسلامي، إذ إنَّ أفعاله الخاطئة قد تؤدي إلى فقدان الثقة في الدين نفسه فعندما يرى الناس مؤمناً يخالف عهوده ويغدر بمن عاهدهم، يتولد لديهم شعور بأنَّ هذا الفساد يعكس حقيقة الدين ذاته، ما يدفعهم للابتعاد عنه، لذلك يتحمل المؤمن مسؤولية كبيرة في تمثيل الدين بأفضل صورة؛ لأنَّ أفعاله قد تكون السبب المباشر أو غير المباشر في صدِّ الآخرين عن سبيل الله<sup>516</sup>، قال تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوَاءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ<sup>517</sup>﴾.

<sup>514</sup> ينظر: : عبد الكريم الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج7، ص353.

<sup>515</sup> ينظر: سامي القدومي، التفسير البياني لما في سورة النحل من دقائق المعاني، ص185.

<sup>516</sup> ينظر: سعيد حوى، الأساس في التفسير، ج6، ص2992.

<sup>517</sup> النحل: 94.

## خلاصة الفصل

- لقد أمر الله -تعالى- بتحكيم شرعه في كل صغيرة وكبيرة، وجعل العدل أساسًا تقوم عليه العلاقات الإنسانية. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوُلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾<sup>518</sup>، وهذا يعني أنّ المؤمن مُطالب بالالتزام بالعدل حتى لو كان ذلك ضدّ مصلحته الشخصية. ولكن عندما يغلب الهوى على القلب، يتلاشى هذا الالتزام، ويصبح الإنسان يميل في أحكامه وفق ما يشتهي وما يتناسب مع رغباته ومنافعه، ويظنّ أنّ هذا يحقق له منافع أو أنه يسير بطريق أكثر سهولة، ولكن في الحقيقة، هذا المسار لا يقود إلا إلى الخسران، واتباع الهوى في الحكم يُفسد الأمانة التي أوجبها الله على الإنسان، فالحكم بالعدل والحقّ هو من أسمى صور الأمانة. لكن من يتبع هواه يعمد إلى تشويه الحقائق، ويُحرف الأحكام لتتوافق مع مصالحه، ويظلم من لا يوافق أو لا يخدم مصلحته.

- كما أنّ اتخاذ الدين لعبًا ولهواً هو من أخطر ما قد يقع فيه الإنسان في تعامله مع شرع الله، فالدين ليس مجرد قواعد أو شعائر يؤديها المسلم كعادة أو تقليد، بل هو منهج حياة متكامل يقوم على الإيمان بالله، والالتزام بأوامره واجتناب نواهيه، ومع ذلك قد نجد من يتعامل مع الدين وكأنه مادة للعبث أو وسيلة لتحقيق مصالح دنيوية زائلة، هؤلاء يغفلون عن حقيقة أنّ الدين هو رابط الإنسان بربه، وعهد يجب الوفاء به، وليس ميداناً للمزايدات أو التلاعب، وقد نجد من يستغل الشعائر الدينية أو النصوص الشرعية لتبرير أفعاله، حتى إن كانت هذه الأفعال مخالفة لصريح الدين. فيوظف آيات الله وسنته لتحقيق مصالح دنيوية زائلة. ومما يفاقم هذا الانحراف أن البعض قد يصل به الحال إلى اتخاذ الكافرين والشياطين أولياء، ظناً منه أنّ هؤلاء يمكن أن يوفرّوا له الحماية أو يسدّوا له مصالحه. لكن الله - سبحانه وتعالى- قد حذّر في كتابه من مغبة هذا التخاذل، إذ إنّ الولاء للكافرين والشياطين لا يجلب إلا مزيداً من الضلال والهلاك.

ومن أخطر آثار هذا الانحراف الإصرار على المعاصي والموت عليها. فالعبد الذي يُغلق قلبه عن التوبة ويستمر في العصيان حتى آخر لحظات حياته، لا يدرك حجم الخسارة التي ينتظره في الآخرة. الإصرار

---

<sup>518</sup> النساء: 135

على المعاصي يجعل العبد يتخبط في ظلمات نفسه، فلا يرى النور ولا يستشعر نعمة الهداية، وإذا مات على هذه الحال، لقي الله وهو عليه غاضب.

وإذا أضفنا إلى ذلك الافتراء على الله وكتم ما أنزل من البينات، تصبح الصورة أشدّ قتامة. فمن يتجرأ على الافتراء على الله، سواء بتحريف أحكامه أو بكتمان الحقائق التي جاء بها الوحي، فإنه يضلّ نفسه ويضلّ غيره، ويجعل من دين الله وسيلة لخداع الناس وتضليلهم، وهذا من أعظم الجرائم في ميزان الشرع. كلّ هذه المظاهر تنبع من التخيّر بين أحكام الله طمعاً في المصالح الدنيوية. فمن يجعل من دينه وسيلة لتحقيق ما يريده من مكاسب دنيوية، ولا يُلزم نفسه بالحقّ إلا عندما يوافق هواه، فإنما يختار الدنيا على الآخرة، وفي النهاية لا ينتظر من يسلك هذا الطريق إلا خسارة في الدنيا والآخرة، حيث يكون قد ضلّ الطريق إلى الله، واتبع سبيلاً غير سبيل الحق.

## الفصل الرابع

### ذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الآخرة ودلالاتها التربوية

#### 4. 1. أكل أموال الناس بالباطل

نهى الله عباده عن أخذ الأموال بينهم بالباطل، وأخذها بالباطل يكون بالاستيلاء عليها بطرق غير مشروعة ويتم ذلك بالاستحواذ عليها بالتعدي بالنهب جهراً أو خفية، ظلماً أو خيانة، قال تعالى: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ<sup>519</sup>﴾ وفي هذه الآيات وجه الله سبحانه وتعالى، إلى المؤمنين تحذيراً شديداً من الوقوع في ما وقع فيه من قبلهم من علماء اليهود وعباد النصارى من سلوكيات منحرفة حيث كانوا يأخذون الدين والسلطة وسيلة لياكلوا أموال الناس بالباطل، ويصدون الناس عن سبيل الله، كما حذر من اتباع سلوك فئة أخرى، وهي فئة الأغنياء من أصحاب الأموال هؤلاء الذين يمتنعون عن إخراج الزكاة ويتحايلون للتهرب من أداء حق الله في أموالهم، أولئك الذين توعدهم الله -تعالى- بعذاب شديد في الآخرة، حيث تُحمى صفائح من الذهب والفضة في نار جهنم، ثم تُكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم، فيكون عذاباً شديداً لهم<sup>520</sup>. ولأخذ أموال الناس بالباطل وجوه عدة، من أبرزها أكل مال اليتيم، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا<sup>521</sup>﴾، والسرقة، أو ما يأخذه أصحاب السلطة والقوة والنفوذ من العامة، ومن هم أقل سلطة وقوة، أو ما يؤخذ عن طريق الربا، أو الرشوة، ومنع زكاة الأموال، والإحجام عن

<sup>519</sup> التوبة: 34.

<sup>520</sup> ينظر: مأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون، ج3، ص467.

<sup>521</sup> النساء: 10.

قضاء الدين أو إعطاء الأجور، والغش في المعاملات التجارية<sup>522</sup>. ويعدّ أكل أموال الناس بالباطل من الكبائر التي حرّمها الإسلام واعتبرها جريمة خطيرة عاقبتها العذاب الأليم في الآخرة<sup>523</sup>، لما تؤدّيه من فساد للمجتمع وزرع للفتن والبغضاء بين أفرادهِ. كما أخبرنا الله أنّ أكل الأموال بغير حقّ واستباحة الربا كان من أسباب نقمته على بني إسرائيل وتحريم بعض الطيبات عليهم بعدما كانت حلالاً لهم قال تعالى: ﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا 160 وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوهُ وَقَدْ هُمُوهَا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا<sup>524</sup>﴾.

### الدلالات التربوية

- في الشريعة الإسلامية، وضع الحكيم العليم قاعدة راسخة تحكم اكتساب الأموال، هذه القاعدة تقوم على مبدأ الوضوح في المعاملات ومحاربة كلّ أشكال الغشّ والاحتيال، فالإسلام يُحرّم بشدة أيّ تصرف ينطوي على ظلم القوي للضعيف، ويشدد على ضرورة أن تكون المعاملات المالية مبنية على الشفافية والنزاهة، فقد تحمل الفطرة البشرية بعض النفوس على استغلال القوي للضعيف، وخاصة في الأمور المالية، حيث يمكن للغني أو صاحب السلطة أن يسيء استخدام موقعه لتحقيق مكاسب غير مشروعة على حساب من هم أقلّ منه قوة أو نفوذاً، لكنّ الشريعة جاءت لتضبط هذه النزعات وتضع لها حدوداً صارمة، حفاظاً على التوازن الاجتماعي والاقتصادي. من هنا، كان الإسلام واضحاً في تحريمه لكل أنواع الاستغلال والغش سواء كان ذلك في البيع والشراء أو في أيّ شكل من أشكال التعاملات المالية؛ فالمال وسيلة للعيش الكريم، وليس أداة للظلم أو التعدي على حقوق الآخرين. وكلّ معاملة تخالف هذه

<sup>522</sup> ينظر: محمد بن حسن أبو عقيل، "خطر أكل أموال الناس بالباطل"، <https://2u.pw/etaXzqpK>، [2024/8/28].

<sup>523</sup> ينظر: شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت 748هـ)، الكبائر، (بيروت: دار الندوة الجديدة)، ص 118.

<sup>524</sup> النساء: 160-161.

القاعدة تعدّ باطلة في ميزان الشرع، وتستوجب التوبة وردّ الحقوق إلى أهلها<sup>525</sup>.

- إنّ النظام المالي الإسلامي يعمل على خلق توازن بين المصلحة الخاصة للفرد والمصلحة العامة للجماعة، ويصون الحقّ في العيش بكرامة، من دون خوف من استغلال أو تحايل وبشكل عادل ومتوازن، فلا يميل تجاه طرف على حساب طرف آخر، فلا يسمح للفرد بالاستحواذ على الثروات أو الاستفادة من الموارد بطريقة تؤدي إلى ضرر المجتمع أو تؤدي إلى تفاوت كبير في الثروات، كما لا يتخذ قرارات أو سياسات تجعل الفرد يتحمل أعباء غير عادلة أو يتنازل عن حقوقه لأجل مصلحة جماعية غير متوازنة<sup>526</sup>.

- المال في حقيقته مال الله، والإنسان مجرد مؤتمن ومتصرف فيه خلال فترة وجوده في هذه الدنيا، فليس للإنسان أن يتصرف فيه وفق أهوائه وشهواته، بل عليه أن يراعي في كل خطوة رضا المالك الحقيقي، وهو الله ﷻ. وهذا ما دلّ عليه قوله تعالى: ﴿وَأَتَوْهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتٰكُمْ﴾<sup>527</sup>، حيث كان في ذلك توجيه واضح بأنّ المال الذي بين أيدينا ليس لنا بشكل مطلق، بل هو عطاء من الله، وجب علينا أن نستخدمه وفق ما يرضيه ويحقق مصالح عباده. من هذا المنطلق، يجب على الإنسان أن يدرك أن كل تصرفاته المالية، سواء في الإنفاق أو الاستثمار أو الصدقة، يجب أن تتماشى مع أوامر الله ﷻ. فالمال الذي بين يديه هو أمانة، وسيُسأل عنها يوم القيامة: هل أنفقها في طاعة الله، وهل أدى حقّ الله فيها؟ فإذا كان الجواب بالإيجاب، كان المال بركة له في الدنيا وذخراً في الآخرة. وإذا أساء التصرف فيه، وقع في دائرة المحاسبة، كما يجب أن يُدرك أنّ المال وسيلة، وليس غاية<sup>528</sup>.

---

<sup>525</sup> ينظر: محمود قدوم، وعبدالله اللامي، "نصوص المال الحرام في القرآن الكريم: مقارنة دلالية بيانية"، مجلة RumeliDE لدراسات اللغة والأدب. بلا رقم مجلد ولا عدد. تاريخ المقال: (2021م): ص828.

<sup>526</sup> ينظر: الحسين بن محمد شواط وعبد الحق حميش، "نظرة الإسلام للمال"، <https://2u.pw/Eevn8Wlu> [2024/8/20م].

<sup>527</sup> النور: 33.

<sup>528</sup> ينظر: الحسين بن محمد شواط وعبد الحق حميش، "نظرة الإسلام للمال"، <https://2u.pw/Eevn8Wlu> [2024/8/28م].

## 4. 2. البغي في الأرض بغير الحق

### 4. 2. 1. ظلم الناس

إنّ اقتران ذكر الظلم في كتاب الله بشدة العذاب في الدنيا والآخرة يعكس مدى فظاعة هذا الفعل وقبح آثاره، فبعد أن تناولنا الآيات التي بيّنت عاقبة الظلم في الدنيا (في الفصل الثاني من هذا البحث) سواء ظلم العبد لنفسه بإيرادها المهالك بتقصيره بحق الله عليه وارتكاب المعاصي بأنواعها، أو ظلم العبد غيره، نتناول في هذا المطلب من الآيات ما بيّنت عاقبة ظلم الناس تحديداً، في الآخرة، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُورِثَكُمْ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>529</sup>، فقد حذرنا ربّ العزة في هذه الآية من مغبة الظلم والتعدي على حقوق الآخرين، وبيّن لنا أنّ العاقبة ستكون وخيمة، وسيكون العذاب شديداً ومؤلماً في الآخرة على من يسلك هذا السبيل عقاباً على ما ارتكب من ظلم وفساد في حياته الدنيا<sup>530</sup> قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمَ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾<sup>531</sup>، وقال تعالى: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾<sup>532</sup>، وقد ورد عن رسول الله ﷺ قوله: «إِيَّاكَ وَالظُّلْمَ، فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>533</sup>.

<sup>529</sup> الشورى: 42.

<sup>530</sup> ينظر: ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، ج 4، ص 68.

<sup>531</sup> إبراهيم: 42.

<sup>532</sup> طه: 111.

<sup>533</sup> أبو حنيفة النعمان بن ثابت (ت 150هـ)، مسند أبي حنيفة رواية الحصكفي. ط 1 (باكستان: مكتبة البشري، 2010م)، ص 614.

## الدلالات التربوية

- أولى الإسلام مسألة الظلم عناية شديدة، وحرص على تنشئة المسلمين على مقت الظلم والخوف من الإقدام عليه، محذراً من حجم الخطر الذي يحمله. هذا الاهتمام جعل المسلمين يعيشون في خوف دائم من اقتراف الظلم، ويسعون جاهدين لضمان تحقيق العدل في كل ما يفعلونه. ومن بين الإجراءات التي اتخذها الإسلام لتعزيز هذا المبدأ هو تخصيص دعوة للمظلوم لا تُرد، كما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما ولى معاذ بن جبل على اليمن، حيث قال: «وَأَتَقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ»<sup>534</sup>. ولم يقتصر اهتمام الإسلام بالظلم على المظلومين فقط، بل شمل أيضاً الظالم من خلال إصلاحه ومنعه من الاستمرار في ظلم الآخرين، مما يعزز من التزام المسلمين بالعدل والتعاون في تحقيقه، فقد ورد عن رسول الله ﷺ قوله: «انْصُرْ أَهْلَكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا» فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا نَنْصُرُهُ مَظْلُومًا، فَكَيْفَ نَنْصُرُهُ ظَالِمًا؟ قَالَ: «تَكْفُهُ عَنِ الظُّلْمِ»<sup>535</sup>

- إنَّ الظلم يبدأ من داخل النفس، وينعكس في الأفعال والمعاملات مع الناس. فالظالم حين يشرع في ظلمه، فإنه في حقيقة الأمر يجترح الظلم على نفسه قبل أن يصيب به الآخرين، ذلك لأنه يعرض نفسه لغضب الله وعقابه، ويضعها في مواجهة عواقب نفسية واجتماعية وروحية قاسية؛ لأنَّ الظلم، طريق مُظلم يقود صاحبه إلى العزلة والهلاك، وكلَّ خطوة في طريق الظلم تقوده نحو هوة مظلمة، تبتلع سلامه الداخلي. وعلى النقيض، الشخص العادل عندما يتحرى العدل فإنه يقي نفسه غضب الله وعقابه، ويسير في طريق هي سبيل إلى السلام الداخلي والطمأنينة

---

<sup>534</sup> أبو أحمد حميد بن مخلد المعروف بابن زنجويه (ت 251هـ)، الأموال لابن زنجويه، تحقيق: شاهر ذيب فياض، ط 1 (السعودية: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، 1986م)، ج 3، ص 882، رقم 1559.

<sup>535</sup> إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري (ت 180هـ)، حديث علي بن حجر السعدي عن إسماعيل بن جعفر المهدي، تحقيق: عمر بن رفود، ط 1 (الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، 1998م)، ص 164، رقم 52.



ويعزز في داخله قيم الحق والإنصاف ويجعل منه نموذجاً يُحتذى به في المجتمع<sup>536</sup>.

- إن تأخير الله عذابه عن بعض الظالمين إلى يوم القيامة مع قدرته -عز وجل- على إنزاله، ليس عن رضا منه بالظلم أو غفلة عنه، والعياذ بالله، ولكن لحكمة يعلمها، فيعاقب الظالمين في الوقت الذي يراه مناسباً، إن شاء في الدنيا وإن شاء في الآخرة<sup>537</sup>. وهذا ما عايشناه في الحرب الصهيونية على غزة، صحيح إن تأخر النصر كان ثمة آلاف الأرواح البريئة من المسلمين، لكن لو نظرنا من زاوية أخرى، نجد أنّ صبرهم على ظلم الصهاينة، مع تمسّكهم بالإيمان رغم هول البلاء، كان أفضل من مليون دعوة إلى الإيمان؛ لأنّ ما رآه العالم وسمعه من هؤلاء المظلومين الصابرين المحتسبين، ليس مجرد خطاب مؤثر لامس قلوب سامعيه، بل كان إيماناً متجسّداً في الفعل قبل القول، إيماناً وتصديقاً عجيباً بوعد الله لهم بالنصر، واستسلاماً تاماً لقضاء الله وقدره ما دفع الناس إلى الدخول في دين الله أفواجا.

#### 4. 2. 2. القتل والحراية

#### 4. 2. 2. 1. القتل

القتل عمل قبيح ومرفوض، ومن قتل نفساً مؤمنة متعمداً استحق غضب الله ولعنته وشديد عذابه، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خُلِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾<sup>538</sup>، وقد شدّد الإسلام على شناعة القتل، إلى درجة أنه جعل قتل المسلم أعظم عند الله من زوال الدنيا بأسرها، فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله:

---

<sup>536</sup> ينظر: أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت 502هـ)، الذريعة إلى مكارم الشريعة،

تحقيق: أبو اليزيد أبو زيد العجمي، (القاهرة: دار السلام، 2007 م)، ص 253.

<sup>537</sup> ينظر: أبو منصور الماتريدي، تفسير الماتريدي، ج 6، ص 408.

<sup>538</sup> النساء: 93.

«لَزَوَالُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ»<sup>539</sup>، ولا يقتصر غضب الله وعذابه على من اقترف جريمة القتل فحسب بل يمتد ليشمل كل من أعان على القتل ولو بكلمة، فهم في الإثم سواء، فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله: «من أعان على قتل مؤمن بشطْر كلمة لقي الله مكتوباً بين عَيْنَيْهِ آيس من رَحْمَةِ اللَّهِ».

### الدلالات التربوية

- القتل يُعدّ انتهاكاً لحقّ الإنسان في الحياة، وهو أمر غير مقبول في كلّ الشرائع الإلهية، فالحياة البشرية هبة من الله، ويجب احترامها وحمايتها، والله هو الذي يملك وحده حقّ الحياة والموت، وإن أيّ تدخل في هذا الحقّ يجب أن يكون وفقاً للشرعية وبأسباب مشروعة ومبررة.

- في إطار تعظيم جريمة القتل، قال تعالى: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾<sup>540</sup>، وفي هذا التشبيه البلاغي الرائع، جعل إثم من قتل نفساً واحدة كإثم من قتل البشرية بأسرها، مُظهرًا بذلك مدى عظمة جريمة القتل وخطرها الجسيم، ومؤكداً قيمة كلّ نفسٍ فردية في نسيج الإنسانية.

- عند البحث عن دوافع القتل، نجد أنّ من أبرز الأسباب التي قد تقود إلى ارتكاب هذه الجريمة هو الغضب والحسد والاختلاف العقدي. فالغضب يطغى على العقل، وقد يدفع الإنسان إلى أفعال غير محسوبة؛ لذا نجد أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وحرص على بيان علاجه في كثير من الأحاديث منها: روي أنّ رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي كَلِمَاتٍ أَعِيشُ بِهِنَّ وَلَا تُكْثِرَ عَلَيَّ فَأَنْسَى، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لَا تَغْضَبْ<sup>541</sup>، وقوله صلى الله عليه وسلم: «فإذا غضبت فاسكت»<sup>542</sup> وقال صلى الله

<sup>539</sup> أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت 303 هـ)، السنن الكبرى، تحقيق: حسن عبد المنعم، ط1 (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001م)، ج3، ص417، رقم3435.

<sup>540</sup> المائدة، : 32.

<sup>541</sup> مالك بن أنس (93 - 179 هـ)، موطأ الإمام مالك، تحقيق: بشار عواد معروف ومحمود محمد خليل، ط1 (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1991م)، ج2، ص77، رقم1891.

عليه وسلم: «إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجْلِسْ، فَإِنْ ذَهَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ وَإِلَّا فَلْيَضْطَجِعْ»<sup>543</sup>. أما الحسد، فعندما يملأ قلب المرء، قد يجعله يتمنى زوال نعمة الآخرين بأي وسيلة، حتى لو كانت بالعنف، وما دفع قاييل إلى قتل أخيه هابيل إلا الحسد، لذلك نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله: «إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ»<sup>544</sup>. أما الاختلاف العقدي فقد يُستغل لتأجيج مشاعر الكراهية والعداء بين الجماعات المختلفة، ما يفاقم التوترات ويؤدي إلى نزاعات دامية كما حدث في العراق ولبنان من قبل. لذا، يجب السعي لتجنب هذه الدوافع من خلال تعزيز ضبط النفس، وتنمية التسامح، والتعايش، لبناء مجتمع يسوده السلام والعدل.

#### 4. 2. 2. 2. الحراة

الحراة هي قطع الطريق، وأهل الحراة هم الذين يقطعون الطريق على الناس في دار الإسلام ويهاجمونهم لسرقتهم أو قتلهم أو أي شكل من أشكال الإيذاء، ظلما وعدوانا وإفسادا في الأرض بدون أي حق أو مبرر، ولا فرق بين كون هؤلاء القطّاع من المسلمين أو من غيرهم، وسواء كانوا مجموعة أو أفراد<sup>545</sup>، والحراة جرم عظيم من يُقدم عليه فجزأؤه ما ذكر في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾<sup>546</sup>، حيث بيّنت الآية أنّ الجزاء الذي يلاقونه في الدنيا، قد اندرج تحت أشكال عدة،

<sup>542</sup> أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مخلد المعروف بـ ابن راهويه (ت 238هـ)، مسند إسحاق بن راهويه - مسند

ابن عباس، تحقيق: محمد مختار ضرار، ط1 (بيروت: دار الكتاب العربي، 2002م)، ص322.

<sup>543</sup> أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق (ت 275)، سنن أبي داود، تحقيق: محمد محيي الدين، (بيروت: المكتبة العصرية، ج4، ص249، رقم 4782.

<sup>544</sup> أبو محمد عبد الحميد بن حميد بن نصر (ت 249هـ)، المنتخب من مسند عبد بن حميد، تحقيق: مصطفى العدوي، ط2 (دار بلنسية للنشر والتوزيع، 2002م)، ج2، ص338.

<sup>545</sup> ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج4، ص2146.

<sup>546</sup> المائدة: 33.

فأما القتل أو الصلب، أو قطع الأيدي والأرجل من خلاف، أو النفي من الأرض، وتتابع الآية لتشدد على أنّ العقاب في الدنيا ليس سوى بداية، إذ ينتظرهم في الآخرة عذاب عظيم يتجاوز حدود التصور، ليكون ذلك عبرة لمن يظن أنّ بإمكانه تحدي الإرادة الإلهية من دون عواقب.

### الدلالات التربوية

- إنّ الأفراد أو الجماعات التي تقوم بأفعال الحراية تُعدّ في حالة حرب ضدّ المجتمع، فهم يتحدثون التعاليم الإسلامية التي تهدف إلى تحقيق الأمن والسلامة وحماية حقوق الناس وضمان سلامتهم من جهة، ويتصرفون بشكل يتعارض مع النظام والقوانين من جهة أخرى، لذا يُطلق على هؤلاء الخارجين على النظام اسم "الحراية"؛ لأنها تعكس كونهم محاربين ضدّ استقرار المجتمع وقيمته<sup>547</sup>.

- إنّ العقوبات المقررة للحراية في الشريعة الإسلامية تجسّد العدالة الإلهية في مواجهة المفسدين من خلال تقدير دقيق لحجم الجريمة التي ارتكبوها، حيث يتناسب الجزاء بشكل تام مع جرم أفعالهم في الدنيا، كما تدلّ على مدى جدية التعامل مع الأفعال التي تُخلّ بالنظام، من خلال اتخاذ التدابير اللازمة للحدّ من الفساد والجريمة، وتعزيز مفهوم العدالة والردع، وهي تحمل رسالة قوية حول خطورة الحراية وآثارها في الإفساد.

- دلّ عظم عقوبة جريمة الحراية، على أنّ مهمة الإصلاح في الأرض وتأمين الطرق وحفظ أمن الناس تعدّ من أعظم الأعمال الصالحة وأسمى الطاعات، وأنه إعمار للأرض، كما أنّ ضده تدمير للأرض وإفسادها<sup>548</sup>.

---

<sup>547</sup> ينظر: سيد سابق (ت 1420هـ)، فقه السنة، ط3 (بيروت: دار الكتاب العربي، 1977م)، ج2، ص464.

<sup>548</sup> ينظر: عبد الرحمن السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص229.

## 4. 2. 3. قذف المحصنات وحب شيوع الفاحشة في المؤمنين

### 4. 2. 3. 1. قذف المحصنات

المحصنات هن النساء الطاهرات اللائي يتجنبن الفواحش ويحافظن على عفتهم، وقذفهن اتهامهن بالزنا<sup>549</sup>، وقد توعد الله من يقترب جريمة القذف بالطرد من رحمته في الدنيا والآخرة، ويوم القيامة لهم عذاب عظيم، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغُفْلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ<sup>550</sup>﴾. وقد عدها النبي صلى الله عليه وسلم في جملة الموبقات السبع التي أمرنا باجتنابها، كما أقرّ الشرع على مرتكبها في الدنيا عقوبة جسدية وهي حدّ الجلد، وعقوبة معنوية وهي وصفه بالفسق وإسقاط الثقة منه، فلا تقبل منه شهادة بعدها أبداً، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ<sup>551</sup>﴾.

### الدلالات التربوية

- إنّ الشريعة الإسلامية لا تكتفي بتحديد العقوبات، بل تضع معايير صارمة توازن بين الحقوق والواجبات وتضمن تحقيق العدالة الاجتماعية، ففي خضم الطيش والعشوائية التي قد تكتنف تصرفات بعض الأفراد، قد يلجأ البعض إلى اتهام الآخرين بالزنا أو الفجور من دون تقديم دليل يبرر ادعاءاتهم وقد تكون دوافعهم خفية وغير نزيهة. ولكون نوايا هؤلاء تبقى في الغالب مخفية يصعب التحقق منها وضع الإسلام ضوابط رصينة تمنع هذا الظلم، حيث تقتضي الشريعة الإسلامية أن يقدم من يتهم الآخرين بالزنا أربعة شهود يبرهنون على صحة الاتهام، فإذا عجز القاذف عن تقديم هؤلاء الشهود عوقب وفقاً للشريعة بالجلد ثمانين جلدة، وذلك لضمان تحقيق العدالة والحماية للأعراض، وتأمين

<sup>549</sup> ينظر: مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد ابن الأثير (ت 606هـ)، جامع الأصول في أحاديث الرسول، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، ط1 (مكتبة الحلواني - مطبعة الملاح - مكتبة دار البيان 1972م)، ج10، ص625.

<sup>550</sup> النور: 23.

<sup>551</sup> النور: 4.

الأمن النفسي للأفراد والمجتمعات، ولتوجيه رسالة رادعة مفادها أن الاتهام الباطل ليس مجرد خطأ اجتماعي، بل هو جريمة تتبعها عواقب وخيمة في الدنيا والآخرة<sup>552</sup>.

- إن حرص الإسلام العميق على صون أعراض النساء وحمايتهن من كل أشكال الأذى، يشكّل أقوى ردّ على مزاعم الغرب وأعداء الإسلام بأنّ الدين يهّمّش المرأة ويغتصب حقوقها. فالعناية الفائقة التي يوليها الإسلام لكرامة المرأة وحمايتها من الاتهامات الباطلة، تفضح زيف هذه الادعاءات، وتبرهن أنّ الإسلام هو الداعم الأول لحقوق المرأة وصون مكانتها الرفيعة في المجتمع<sup>553</sup>. وهذا ما أكّده تخصيص ذكر النساء المحصنات في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ بالرغم من أنّ حكم المحصنين من الرجال في القذف كحكم المحصنات من النساء، وهذا يعكس الوعي بخصوصية وطبيعة القذف ضد النساء؛ لأنّ آثار القذف على النساء تكون أكثر حدّة بسبب العار الاجتماعي الذي يلحق بها وبأهلها<sup>554</sup>.

- إنّ الكذب أو شهادة الزور، آفة عظيمة لا بدّ للمؤمن من الحذر من خطرهما وما يترتب عليهما من عواقب وخيمة، ففي الدنيا، تسبب أضراراً عدة تؤدي إلى مشاكل اجتماعية لا حصر لها وخاصة في الحياة الزوجية؛ فالعلاقة بين الزوجين تبنى على الصدق والثقة، والكذب يزعزع العلاقة ويؤثر سلبيّاً على استقرارها. وفي الآخرة تكون سبباً للعقاب الإلهي، لذلك، يجب الاجتهاد في القضاء على هذه الآفة لتجنب عواقبها السلبية<sup>555</sup>.

---

<sup>552</sup> ينظر: أحمد عبد الكريم نجيب "قذف المحصنات من كبائر الذنوب"، <https://2u.pw/4Uc0bvnt>، [2024/8/6].

<sup>553</sup> ينظر: مصطفى العدوي، سلسلة التفسير لمصطفى العدوي، ج33، ص2.

<sup>554</sup> ينظر: عبد الكريم بن عبد الله الخضير، التعليق على تفسير القرطبي، المكتبة الشاملة، ج7، ص1، [2024/8/8].

<sup>555</sup> ينظر: أبو بكر بن محمد فوزي، "الحكم من المعاملات والمواثيق والنكاح والأطعمة في آيات القرآن الكريم"، (رسالة ماجستير، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - كلية القرآن الكريم والدراسات الإسلامية، 1427-1428هـ)، ص119.

- يُشدّد في الإسلام على أهمية التحقق من الأدلة قبل تصديق أيّ اتهام يتعلق بالفواحش، ويُعدّ من الواجب عدم تصديق الاتهامات غير المدعومة بالشهادات المطلوبة؛ من أجل حماية الأعراض والحفاظ على العدالة في المجتمع<sup>556</sup>.

#### 4. 2. 3. حب شيوع الفاحشة في المؤمنين

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفُحْشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ<sup>557</sup>﴾، وقد جاءت هذه الآية في سياق عتاب من خاض بحادثة الإفك من المؤمنين<sup>558</sup>، والآية تتحدّث عن الذين يروّجون للفواحش ويدعون إليها، سواء من خلال نشر الشائعات أو من خلال الدعوة إلى ما حرّم الله، بأن توعّدهم الله بالعذاب في الدنيا، والذي قد يتمثل في شكل اضطراب نفسي وألم داخلي يشعر به هؤلاء الأشخاص فالدعاة إلى الفجور والفواحش يعيشون في حالة من التناقض الداخلي؛ فبينما يظهرون الاستمتاع بالمحرمات في الخارج، فإنهم يعانون من اضطراب داخلي وقلق نفسي، ثم يوم القيامة سيواجهون العذاب الأليم لوقوعهم في هذا الأمر العظيم<sup>559</sup>.

#### الدلالات التربوية

- تُعزز التربية الإسلامية القيم الأخلاقية من خلال تحصين المجتمع ضدّ نشر الفواحش، وضرورة التزام الصمت والستر عند التعامل مع الأخبار السيئة لتجنب تأثيراتها السلبية على المجتمع، فإنّ إشاعة الفاحشة ليست مجرد فضيحة للمتهم وحده، بل تؤثر على المجتمع بأسره، فعندما يُشاع خبر يחדش الحياء أو يتناول الأعراض، يُمكن أن يشجع الآخرين على تقليد هذا السلوك، فتخلق

<sup>556</sup> ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج3، ص555.

<sup>557</sup> النور: 19.

<sup>558</sup> للاطلاع على قصة حادثة الإفك ينظر: البخاري في صحيحه، ج4، ص1517، رقم3910.

<sup>559</sup> ينظر: محمد بن محمد المختار الشنقيطي، تفسير سورة النور، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، ج5، ص4.

هذه الإشاعة بيئة سلوكية غير صحية وتدفع الآخرين لتبني سلوكيات غير مرغوب فيها، أو قد يؤثر هذا الاتهام على شخصية لها بصمة إيجابية في المجتمع، ما يؤدي إلى تدمير سمعتها وأسرقتها ونفور الناس فيحرم المجتمع من الفائدة التي يمكن أن تقدمها<sup>560</sup>.

- لما كان الحبّ عملاً قلبياً وهو أول مراحل العمل أشار قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفُحْشَةُ﴾، إلى أنّ العذاب يشمل كلّ من يجب إشاعة الفاحشة وإن لم يعمل على ذلك بجوارحه<sup>561</sup>، وهذا يعكس مدى فداحة الجريمة وعقوبتها، ويبرز أهمية تجنب نشر الفواحش وما يمسّ أعراض الآخرين، لكون مجرد حبّ إشاعة الفاحشة مُداناً ومعاقباً عليه بالعذاب الأليم في الدنيا والآخرة، فكيف بمن تولى بنفسه مسؤولية إشاعتها<sup>562</sup>؟

- عندما حرّم الله الفواحش، وضع في قلوب الناس حسّاً عميقاً بالترهيب منها، وجعل فطرته الإنسانية تستنكر اقترافها، لكن انتشار الحديث عن الفواحش قد يؤدي إلى اعتياد الناس هذه الأفعال، مما يضعف إنكارها ويسهم في التهاون بها ويزيد من إمكانية وقوعها. لذلك أكد الإسلام أهمية الفهم العميق لعظمة جرم الفواحش وتعزيز الوعي بخطورتها، ما يساعد في حماية الأفراد والمجتمع من الانزلاق إلى هذه الأفعال وتشجيع الناس على الابتعاد عنها والالتزام بالقيم والأخلاقيات التي تحمي الفرد والمجتمع من الضرر<sup>563</sup>.

#### 4. 2. 4. منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه

أخبرنا الله تعالى أنه من أعظم درجات الظلم أن يُمنع المسلمون من ذكر الله وإقامة شعائره في المساجد والسعي في خرابها، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ

<sup>560</sup> ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج16، ص10220-10221.

<sup>561</sup> ينظر: المصدر السابق.

<sup>562</sup> ينظر: ابن القيم، تفسير القرآن الكريم، ص676.

<sup>563</sup> ينظر: أبو بكر بن محمد فوزي، "الحكم من المعاملات والمواثبات والنكاح والأطعمة في آيات القرآن الكريم"، ص289.



وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهِمْ أَوْلِيَّكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ<sup>564</sup>، والخراب المقصود هنا يحتمل الخراب الحسي المتمثل بهدمها، والخراب المعنوي وذلك بأن يمنع إقامة الدروس والمواعظ فيها، ويصدّ الناس عنها بمختلف أنواع الإلهاء الدنيوي لدفع الناس إلى هجر المساجد، وهجرها خرابها، وقد توعّد مالك الملك من أقدم على هذا الفعل بالخي والذلّ والهوان في الدنيا، وفي الآخرة أعد الله له عذاباً عظيماً<sup>565</sup>.

### الدلالات التربوية

- إنّ المساجد هي أحبّ الأماكن إلى الله -تعالى- لأنها أماكن عبادة وذكر وهي مراكز روحانية، تدعم الارتقاء الروحي والنفسي للأفراد. ووجود المؤمنين في المساجد يعزز من قربهم من الله وتفكيرهم في أوامر الله وتعاليمه<sup>566</sup>. وإعمار المساجد ليس مجرد عمل مادي، بل هو تجسيد لمعنى أسمى، وهو الدلالة على قوة إيمان القائم على إعمارها وصلاحه، ولا نعني بذلك فقط بتجديد جدرانها، وأسقفها، بل بإشاعة روح الإيمان والمعرفة فيها، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَمِمَّا يَخْشَى اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ

567﴾. - في الزمن الذي يتجرأ فيه أعداء الإسلام على تخريب المساجد ومنع ذكر الله فيها، يجب أن نعلم أنّ الوهن والضعف في الإيمان قد عمّ المسلمين، لأنهم لو كانوا يتحلون بقوة الإيمان الذي هو منبع عزهم ومنه يستمدون القوة والبأس الشديد، لما تجرأ أحد على التجاوز على بيوت الله. فقد أخبرنا الله -سبحانه وتعالى- أنّ هؤلاء الظلمة من أعداء الدين، لا ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله إلا وهم متوجّسون وجلون، من ردود فعل المسلمين الذين يدافعون عن مساجدهم في حال

<sup>564</sup> البقرة: 114.

<sup>565</sup> ينظر: أبو الليث السمرقندي، بحر العلوم، ج1، ص86.

<sup>566</sup> ينظر: فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ج4، ص13.

<sup>567</sup> التوبة: 18.

التجروء على المساس بها بسوء، ولن يقدم أحد على ذلك الفعل إلا في حالة واحدة، وهي إذا تأكد من ضعف المسلمين وهوانهم<sup>568</sup>، قال تعالى ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾.

- يتميز الدين الإسلامي بالشمولية والواقعية، حيث ينظم جميع جوانب الحياة. لذلك، ليست المساجد في الإسلام مجرد أماكن للعبادة فحسب، بل هي مراكز متكاملة للإصلاح والتربية تلعب دوراً حيوياً في تشكيل حياة المسلمين، بناءً على ذلك، يُعدّ إهمالها وتهميش دورها سبباً للعديد من المشاكل الاجتماعية والاقتصادية، وهذا ما فطن إليه أعداء الإسلام وعملوا عليه؛ لذا نحن بحاجة ماسّة إلى مواجهة محاولاتهم تلك وبذل الجهد في تفعيل دورها من جديد، وهنا يأتي دور العلماء، وذلك من خلال تنظيم مجالس علمية وتربوية ممزوجة ببرامج الترفيه الهادف، واستثمار طاقات الشباب ومواهبهم لخدمة ذلك الهدف<sup>569</sup>.

#### 4. 3. التولي يوم الزحف ومفارقة الجماعة

##### 4. 3. 1. التولي يوم الزحف

التوليّ يوم الزّحف يعني الفرار والهروب من ساحة المعركة في الوقت الذي يجب فيه التقدم نحو العدو والقتال<sup>570</sup>، وقد حرّمه الإسلام، وعدّه من كبائر الذنوب والآثام، وبَيّن أنه يوجب عذاب الله<sup>571</sup>، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفُوا فَلَا تُوَلُّوهُمْ ٱلْأَدْبَارَ 15

<sup>568</sup> ينظر: الشعراوي، تفسير الشعراوي، ج1، ص540.

<sup>569</sup> ينظر: شاعر فُرُخ الندوي، "أهمية المساجد ودورها في الإسلام"، <https://2u.pw/PDf3IbPu> [2024/8/12م].

<sup>570</sup> ينظر: محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان بن بطل المعروف ببطل (ت 633هـ) النّظْمُ المُستَعْدَبُ فِي تَفْسِيرِ غَرِيبِ أَلْفَاظِ الْمَهْدَبِ، تحقيق: مصطفى عبد الحفيظ سَالم، (مكة المكرمة: المكتبة التجارية، 1991م)، ج2، ص320.

<sup>571</sup> ينظر: جهاد سالم الشرفات، الهروب من ساحة المعركة وأثاره في الفقه الإسلامي «دراسة فقهية مقارنة» (رسالة كماجستير، جامعة آل البيت - الأردن، كلية الدراسات القانونية والفقهية، 2009)، ص137.

وَمَنْ يُؤَلِّمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ، إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾<sup>572</sup>، فتوعد الله الفارّ من ساحة المعركة بسخطه وسوء عذابه، إلا في حالتين: هما الفرّ لإيهاام العدوّ ثم الكرّ عليه، أو للالتحاق بجماعة من المسلمين، وقال تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ آوِيٍّ بِأَسْ شَدِيدٍ تُقْتُلُوهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّن قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ١٦ لَّيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾<sup>573</sup>، تناولت هذه الآيات الموقف من الأعراب الذين تخلّفوا عن المشاركة في غزوة الحديبية ولم يخرجوا مع النبي وأصحابه للقتال، ثم مُنعوا من القتال مع المسلمين في خير كعقوبة لهم على تقاعسهم، حيث وجّه الله -تعالى- إلى هؤلاء الأعراب رسالة تجمع بين التحذير والوعد والوعيد، فأخبرهم أنهم سيُدعون إلى قتال قوم أقوىّ ذوي بأس شديد، وسيكون أمامهم خياران: إمّا أن يقاتلوهم أو أن يسلم هؤلاء القوم ويخضعوا لله، فمن يعرض عن طاعة الله ورسوله ويتولى عن القتال فإنه سيتعرض لعذاب أليم في الآخرة<sup>574</sup>.

### الدلالات التربوية

- فُرض الجهاد في الإسلام للحفاظ على أساس العقيدة الإسلامية وحمايتها من أي تهديد، ولما كان الصبر من أهمّ آلات الجهاد شدّد الإسلام على ضرورة الثبات في ساحة المعركة، لأنه من أهمّ أسباب النصر، ولأنّ الهروب يُظهر الجبن والوهن، ويضعف من قوة الجيش الإسلامي ويعرّض المجتمع المسلم للخطر، وهذا غير مقبول في الإسلام؛ لأنّ المسلم عندما يقاتل، فإنه يفعل ذلك منتظرًا إحدى الحسنيين: النصر أو الشهادة، كما أنّ الهروب قد يؤدي إلى نتائج كارثية مثل مقتل المسلمين أو أسرهم

<sup>572</sup> الأنفال: 16.

<sup>573</sup> الفتح: 16-17.

<sup>574</sup> ينظر: أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ج26، ص98.

من قبل الأعداء، مما يعرضهم للفتنة أو الموت بطريقة بشعة<sup>575</sup>.

- إنّ الجزء من جنس العمل؛ فمن يهرب من المعركة بحثاً عن مأوى آمن وفراراً من الموت، ينتهي به الأمر إلى مأوى في جهنم، وهو أسوأ مكان يمكن أن يصل إليه الإنسان. هذا العقاب هو انعكاس لفعله بالهروب، حيث لم يجد الأمان الذي كان يسعى إليه، بل واجه عقوبة أشد في الآخرة<sup>576</sup>.

#### 4. 3. 2. الخلاف ومفارقة الجماعة

إنّ من بين مقاصد شريعتنا الحنيفة إقامة مجتمع إسلامي قوي ومتماسك يرفع راية الإسلام ويقيم شعائره، وعليه جاءت الشريعة بمجموعة من الضوابط والتوجيهات لتحقيق تلك المقاصد، من إقامة للدين والدعوة إليه، والتأزر في فعل الخير، والإصلاح. ولما كان الحفاظ على النسيج الاجتماعي المتماسك هو ضرورة ملحة لضمان استمرارية الدين وقوته في مواجهة التحديات حثّت الشريعة على التمسك بالجماعة وحذّرت من خطر مفارقتها<sup>577</sup>، قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾<sup>578</sup>، فحذر الله تعالى في هذه الآية المسلمين من التفرق والخلاف بعد أن جاءهم القرآن الكريم بآياته الواضحة، خشية أن يسلكوا نفس الطريق الذي سلكه من كان قبلهم ممن تفرقوا وأصبحوا شيعاً وأحزاباً بعد أن جاءتهم البينات الواضحات من الله، فانقسموا على أنفسهم واختلفوا في أصول الدين، رغم أنهم كانوا على علم ودراية بالحقائق التي أنزلها الله عليهم. فهذا التفرق والخلاف لم يكن بسبب غموض أو لبس في الدين، بل على العكس تماماً، كان بعد أن أتاها العلم والبيّنات، مما يجعله تعدياً صريحاً على ما أنزل الله من هداية، ويستوجب عذاباً عظيماً وموجعاً<sup>579</sup>. والسؤال الذي يطرح نفسه هنا، ما المقصود بلزوم الجماعة وكيفية تحقيقه في

<sup>575</sup> ينظر: أمين الدميري، "التولي يوم الزحف"، <https://2u.pw/ZVzTssiM>، [2024/8/30م].

<sup>576</sup> ينظر: المصدر السابق.

<sup>577</sup> ينظر: عبد الرحمن بن عايد الحربي، مباحث في لزوم الجماعة ونبذ الفرقة، ص295.

<sup>578</sup> آل عمران: 10.

<sup>579</sup> ينظر: عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالمأثور والدراية، ج6، ص219.

الواقع، والمسلمون متفرقون في بلدان مختلفة، ولا يمكن أن يجتمعوا في مكان واحد، والإجابة هي أنّ المقصود بلزوم الجماعة لا يتعلق بالوجود الجسدي مع الناس، بل يتعلق بالتمسك بما تؤمن به جماعة المسلمين في قضايا التحليل والتحريم، والطاعة فيما يأمر به الشرع، فمن يتبع ما تتبعه جماعة المسلمين من تعاليم الشريعة الإسلامية في الكتاب والسنة، فقد لزم الجماعة الحقيقية، أمّا من خالف جماعة المسلمين، في أصل من أصول الدين القطعية فقد خرج عن الجماعة التي أُرنا بالالتزام بها<sup>580</sup>. إذن هي جماعة روحية وفكرية تتعلق بالتمسك بالشريعة الإسلامية وتطبيقها في الحياة اليومية. وقد جاء في السنة أيضاً ما يلفت الانتباه إلى خطر مفارقة الجماعة وسوء عاقبته منها ما ورد عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قوله: «مَنْ شَقَّ عَصَا الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمُونَ فِي إِسْلَامٍ دَامَجٍ، فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ»<sup>581</sup>.

### الدلالات التربوية

- إنّ التفرق والخلاف هما من أشدّ الآفات التي تنخر جسد الأمة، وتمزق وحدتها، ويجعلانها عرضة للضعف والانقسام، ويفتح الباب على مصراعيه أمام محاولات أعدائها للسيطرة عليها، وإضعافها، وسلب خيراتها. والمسلم الحقيقي هو من يدرك تماماً أهمية الوحدة والتماسك بين أفراد الأمة الإسلامية في ظلّ التحديات الكثيرة التي تواجه الأمة، ويساهم في تعزيز هذه الوحدة، بدلاً من الانعزال عن الآخرين. والوحدة لا تعني التوافق المطلق في كلّ الأمور، ولكنها تعني التفاهم والتعاون على ما يجمع والقدرة على تجاوز الخلافات بمرونة وحكمة، مما يساهم في بناء أمة قوية، قادرة على مواجهة التحديات والحفاظ على خيراتها والعناصر الأساسية التي تساهم في قوة الأمة وازدهارها<sup>582</sup>.

- أنّ علاج التفرق والانقسام بين المسلمين والتكتل حول مجموعة معيّنة على حساب الوحدة العامة

<sup>580</sup> ينظر: محمد بن إدريس الشافعي، الرسالة، تحقيق: أحمد محمد شاكر، ط1 (مصر: مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1938م)، ص475.

<sup>581</sup> جلال الدين السيوطي (849-911 هـ)، الجامع الكبير، تحقيق: مختار إبراهيم الهائج - عبد الحميد محمد ندا - حسن عيسى عبد الظاهر، ط2 (مصر: الأزهر الشريف، 2005م)، ج9، ص375.

<sup>582</sup> ينظر: سليمان بن إبراهيم بن عبد الله، مراقبي العزة ومقومات السعادة، ط1 (السعودية: دار ابن الجوزي، 2021م)، ص231.

للأمة يكمن في التجرد لله والابتعاد عن الهوى الشخصي واتباع المنهج الإسلامي الصحيح وتقييم الأمور والأشخاص بناءً على الحق، وليس بناءً على ولائهم لأفراد أو جماعات معينة<sup>583</sup>.

- إذا أدرك المسلمون أسباب الفرقة والخلاف بينهم، تمكنوا من تجنبها والحفاظ على وحدة صفهم وجمع كلمتهم، ومن أهم ما يجب أن يفتن إليه المسلمون، تلك المؤامرات التي يحكيها أعداء الإسلام من مختلف الديانات والطوائف، والتي هي من أبرز أسباب الخلاف والفرقة بينهم، هؤلاء الذين امتلأت قلوبهم بالحق على الإسلام والمسلمين نتيجة لفقدانهم دولتهم في ظل قوة الدولة الإسلامية. هؤلاء الذين أظهروا الإسلام ظاهراً، ولكنهم في الواقع احتفظوا بكفرهم وحقدهم، مفضلين النفاق والزندقة، هذه الفئة تشكل واحدة من أخطر الجهات التي تسعى بجد للإضرار بالمسلمين وإضعافهم من الداخل. وإلى جانب هؤلاء يقف أصحاب الأهواء الذين يجدون في التفرق والخلاف بين المسلمين فرصة لتحقيق مصالحهم الشخصية، وهؤلاء يشكلون الوقود الذي يغذي نيران الفتن والانقسامات داخل الأمة، وهم موجودون في كل زمان ومكان. كما يلعب الجهل أيضاً دوراً محورياً في تعزيز هذه الانقسامات، فهو داء عضال يشترك في تشكيل أسباب الفرقة كافة. والجهل المقصود هنا هو عدم التفقه في الدين، سواء في العقيدة أو الشريعة، والابتعاد عن السنة وأصولها وقواعدها، هذا الجهل يؤدي إلى ضعف الفهم الصحيح للإسلام، ما يفسح المجال أمام الانحرافات والبدع. وأخيراً، يأتي الخلل في منهج تلقي الدين، حيث يؤدي الفهم الخاطئ أو الناقص للتعاليم الإسلامية إلى تفسيرات غير صحيحة تساهم في تعميق الخلافات بين المسلمين. فهذه الأسباب مجتمعة تساهم في زعزعة وحدة الأمة وتفريق صفوفها، مما يجعلها عرضة لأعدائها ومؤامراتهم<sup>584</sup>.

- إن العلم والمعرفة لا بد أن يكونا وسيلةً للاتلاف، لا أداةً للانقسام، وهذا ما حدث مع أهل الكتاب؛ فبدلاً من أن يجمعهم العلم حول الحق، تفرقوا واختلفوا، وما كان ذلك إلا نتيجةً لاتباع

<sup>583</sup> ينظر: محمد نصر الدين محمد، فصل الخطاب في الزهد والرفائق والآداب، ج8، ص836.

<sup>584</sup> ينظر: فهد بن محمد القرشي، مدخل لدراسة الفرق، ص34-35.

الهوى والانحراف عن الحق<sup>585</sup>. وهنا يتجلى لنا درس بليغ: إنّ المعرفة إذا لم تقتزن بالاستقامة والنية الصادقة، تحولت من نعمة إلى نقمة، ومن سبب للوحدة إلى عاملٍ للتشتت.

#### 4. 4. تعدي حدود الله ومشافته ورسوله

##### 4. 4. 1. تعدي حدود الله

حدود الله: هي الأحكام الشرعية التي حددها الله - سبحانه وتعالى - لعباده، وتتضمن ما أمر الله به من الواجبات، وما نهي عنه من المحرمات<sup>586</sup>، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾<sup>587</sup>، في هذه الآية الكريمة، نهي الله عباده من أن يفعلوا ما حرّمه عليهم أو أن يتجاوزوا ما حلله لهم، ومن يتجرأ على تجاوز تلك الحدود فسيجد نفسه أمام عذاب مهين في الآخرة، والعقوبة هنا ليست مجرد عذاب جسدي فحسب، بل هي أيضاً عذاب نفسي وروحي، وهذا ما دلّ عليه معنى "عَذَابٌ مُهِينٌ"، إذ يواجه المتعدي على حدود الله إهانة وذلاً، والسبب في هذا العذاب المهين أنّ من يتعدّ حدود الله فقد تجاسر على مخالفة أوامر الخالق العظيم، وظنّ أنه فوق القانون الإلهي، فكان جزاؤه عذاباً يليق بحجم هذه الجريمة<sup>588</sup>.

فائدة: في سياق قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ...﴾، يتمّ تصوير الشخص الذي يعصي الله ويخالف حدوده كأنه ينفرد بمصيره المشؤوم، وكأنّ النار التي سيُدخلها مخصّصة له وحده، وهذه الصورة تعطي إحساساً بالعزلة التامة في مواجهة العذاب، ما يضاعف من وقع العذاب على مرتكب هذا الجرم؛ لأنه في الحياة الدنيا، عادة،

<sup>585</sup> ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج1، ص357.

<sup>586</sup> ينظر: محمد بن صالح العثيمين، تفسير القرآن الكريم، ط1 (المملكة العربية السعودية، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، 2009م)، ج1، ص108.

<sup>587</sup> النساء: 14

<sup>588</sup> ينظر: محمد بن يوسف، الشهير بأبي حيان الأندلسي (ت 745)، البحر الحيط، (بيروت: دار الفكر، 2000م)، ج3، ص551.

مشاركة الآخرين في البلاء قد تخفف من حدة المصيبة، لذلك وبهذا التصوير، تضاعف الآية من وقع التحذير للمخالفين، حيث لا يكون العقاب مجرد ألم جسدي، بل يشمل أيضاً العذاب النفسي، ما يجعل العقوبة أكثر رهبة وتخويفاً<sup>589</sup>.

### الدلالات التربوية

- إنَّ تجاوز الإنسان حدود الله أو الاستخفاف بها، يُعدّ طريقاً يؤدي إلى الكفر. فالإعراض عن الأحكام الشرعية والتمادي في مخالفتها، لا يُعبّر عن انتهاك التعاليم الدينية فحسب، بل يُظهر أيضاً إنكاراً لسلطان الله ورفضاً لما أنزل من هدى. فعندما يتهاون الناس في تطبيق حدود الله أو يتجاهلوها، فإنهم يفتحون أبواباً للضلال والابتعاد عن الإيمان، وهو مسار ينتهي بالكفر، إذ يُفقد الشخص ارتباطه بقيم الدين وأحكامه<sup>590</sup>، قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>591</sup>.

- إنَّ الحدود التي وضعها الله في كتابه وسنة نبيه هي معالم واضحة تحكم سلوك الإنسان وتوجهه نحو الخير والفلاح، ومن واجب المسلم أن يدرك أنَّ هذه الحدود ليست قيوداً تعيق حريته، بل هي حماية له من الوقوع في المهالك؛ لأنَّ الله سبحانه وتعالى، بعلمه وحكمته، يعرف ما يصلح للإنسان وما يفسده، وهذه الحدود تشمل ما فرضه الله من واجبات وما حرّمه من محرّمات، وهي تشكل إطاراً أخلاقياً وقانونياً يضمن للإنسان تحقيق التوازن بين حقوقه وواجباته، وبين حريته ومسؤوليته، وتجاوز هذه الحدود ليس مجرد مخالفة لقواعد إلهية، بل هو تعدٍّ على النظام الذي أوجده الله لخير البشرية. والإنسان وقبل كلّ شيء عندما يتجاوز هذه الحدود، فإنه يظلم نفسه أولاً، قال الله تعالى في محكم كتابه: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾<sup>592</sup>، وهذا الظلم يأتي من اختياره الابتعاد عن الطريق المستقيم الذي بيّنه الله له، وهو بذلك يعرض نفسه للعواقب السلبية في الدنيا والآخرة<sup>593</sup>.

<sup>589</sup> ينظر: عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، ج2، ص717.

<sup>590</sup> ينظر: المصدر السابق، ج14، ص820.

<sup>591</sup> المجادلة: 4.

<sup>592</sup> الطلاق: 1.

<sup>593</sup> ينظر: عبد المحسن بن عبد الرحمن القاضي، "لا تتعدوا حدود الله ومحرماته"، <https://2u.pw/pF8E5FWB> [2024/8/14م].



#### 4. 4. 2. مشاقّة الله ورسوله

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾<sup>594</sup>، والمشاقة: هي المعادة والمحاربة والمخالفة والمخاصمة، ومشاقّة الله ورسوله: أي محاربتهما ومخالفة أوامرهما<sup>595</sup>، وقد جاءت هذه الآية وغيرها من الآيات، تحذر من مغبة اتخاذ موقف معادٍ لله ورسوله، وتبين أنّ العقابة وخيمة، حيث لا مفرّ من عذاب أبدي وخزي عظيم. والذي يعادي الله ورسوله لم يكتفِ بمجرد معصيتهما، بل يتجرأ ويضع نفسه في مواجهة صريحة معهما، وكأنما هو في حدّ والله ورسوله في حدّ آخر<sup>596</sup>، قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنِ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خُلِداً فِيهَا ذَلِكَ الْخُزْيُ الْعَظِيمُ﴾<sup>597</sup>، (يحادد: أي يشاقق ويحارب<sup>598</sup>)، فقاده هذا الموقف الجريء والمتهور إلى عذاب شديد وخلود في نار جهنم<sup>599</sup>.

**فائدة:** إنّ تسمية الله هذا العذاب "عقاباً" في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ تدلّ على أنهم ليسوا في مقام من يمكنهم منافسة الله أو التغلب عليه. بل هم في موقف من يُعاقبون ويؤدّبون على خطئهم، ويُردون إلى حالتهم الأصلية خاسئين أي ذليلين ومهزومين.<sup>600</sup>

<sup>594</sup> الأنفال: 13.

<sup>595</sup> ينظر: محمد الهلال، تفسير القرآن الثري الجامع في الإعجاز البياني واللغوي والعلمي، ج 10، ص 13. وينظر: الماتريدي، تفسير الماتريدي، ج 5، ص 165.

<sup>596</sup> ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، ج 2، ص 458.

<sup>597</sup> التوبة: 63.

<sup>598</sup> ينظر: أبو عبيدة معمر بن المثنى (ت 209هـ)، مجاز القرآن، تحقيق: محمد فواد سرّكين، ط 1 (القاهرة: مكتبة الخانجي، 1381هـ)، ج 1، ص 263.

<sup>599</sup> ينظر: محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط 1 (القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1998م)، ج 6، ص 53.

<sup>600</sup> ينظر: محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ج 6، ص 3081.

## الدلالات التربوية

- المعادون لله ورسوله هم الذين يتخذون موقفًا معاديًا لشرع الله وسنة رسوله، ويتعمدون الانحراف عن الصراط المستقيم. هؤلاء يُعاقبون بالكبت في الدنيا، قبل عذاب الآخرة، والكبت يعني أن يُخزى المرء ويُذل، ويُصاب بالحزن والغيب في قلبه، ويسلب عنه النصر والعزة، فيظهر عليه أثر الخذلان في كل جانب من جوانب حياته<sup>601</sup>، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾<sup>602</sup>.

- إنَّ معاداة الله -عز وجل- تتجاوز حدود الكفر وعدم الإيمان، لتشمل كل نية خبيثة أو عمل يسعى لمعارضة رسالة الإسلام، أو الإضرار بالمؤمنين، أو التشكيك في الشريعة؛ فقد تتجلى هذه المعاداة في صور شتى، مثل التلاعب بتعاليم الدين، أو نشر الشبهات التي تزعزع صحة العقيدة، أو الترويج لأفكار وأفعال تفسد الأمة وتبعدها عن الدين، وكذلك يظهر العداء في التحالف مع أعداء الإسلام ضد المسلمين، أو إيذائهم، أو الإساءة إلى شعائر الدين.

- من عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأعرض عن هديه، خاب وخسر، إذ إنه بفعلته تلك يجرم نفسه من معية الله وتوفيقه، فيسقط في مهاوي الضياع، فلا يجد نصيرًا يواسيه، ولا سندًا يرفعه؛ لأنَّ في طاعة الرسول واتباع سبيل المؤمنين أمانًا من كل ضلال وضمانًا لعون الله الذي لا ينقطع<sup>603</sup>، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾<sup>604</sup>.

<sup>601</sup> ينظر: محمد الهلال، تفسير القرآن الثري الجامع في الإعجاز البياني واللغوي والعلمي، ج 28، ص 5.

<sup>602</sup> المجادلة: 5.

<sup>603</sup> ينظر: أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج 1، ص 541.

<sup>604</sup> النساء: 115.

## خلاصة الفصل

إنَّ من أعظم الذنوب التي حذَّر الله منها في كتابه الكريم ظلم الناس، فالظلم هو جنائية على حقوق الخلق وتعدّي على حدود الله. وظلم الناس يأخذ أشكالاً متعددة، بعضها قد يصل إلى أبشع الصور كالتعدي على النفس بالقتل والحراقة، حيث يُروَّع الآمنون وتُسفك الدماء بغير حق، وقد قال الله تعالى في كتابه: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾<sup>605</sup>، مشدداً على عظمة هذه الجريمة وما يترتب عليها من خراب للمجتمعات وهدم للأمن والأمان. ولا يقف الظلم عند حدود الجسد، بل يتعداه إلى هتك العرض والاعتداء على الشرف، وهو ما يظهر في قذف المحصنات الغافلات، حيث يتجرأ البعض على اتهام النساء المؤمنات بالفاحشة، من دون بيّنة أو دليل. هذا الفعل ليس مجرد اعتداء على الفرد، بل هو نشر للفساد في المجتمع وإشاعة للفاحشة بين المؤمنين، وهو ما نهي الله عنه في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجِبُونَ أَنْ تَشِيعَ الْفُحْشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾<sup>606</sup>.

ومن أعظم صور الظلم أيضاً منع مساجد الله أن يُذكر فيها اسمه. فالمساجد بيوت الله، وهي مراكز النور والهداية، ومن يسعى لمنع ذكر الله فيها أو تخريبها أو التعدي على حرمتها، فقد ارتكب جريمة عظيمة في حق الدين والمجتمع. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾<sup>607</sup>، إذ إنّ المعتدي لا يقف عند حدود ظلم العباد فقط، بل يتجاوز إلى انتهاك حرمة بيوت الله، ما يشير إلى إمعانه في الطغيان وابتعاده عن سبيل الحق.

- إنّ تعدي حدود الله من أعظم الجرائم التي يمكن أن يرتكبها الإنسان في حق نفسه ودينه. فقد شرع الله تعالى هذه الحدود ليحفظ للإنسان حقوقه، ويضمن له حياة طاهرة مستقيمة. قال الله تعالى:

<sup>605</sup> المائدة: 32.

<sup>606</sup> النور: 19.

<sup>607</sup> البقرة: 114.

﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾<sup>608</sup> ، فمن يتعدّ هذه الحدود يخلّ بميزان العدل ويتجرأ على ما حرّمه الله، معرضاً نفسه لغضب الله وعقوبته. ولعلّ من أشدّ مظاهر تعدي حدود الله هي الجراءة على الله بالقول، حيث يتجرأ بعضهم على الله بكلام باطل سواء كان ذلك بتكذيب آياته أو الافتراء عليه بما لم ينزل به سلطاناً. هؤلاء يظنون أنهم بإمكانهم تغيير الحقائق بكلامهم أو التلاعب بأحكام الله لتحقيق مصالحهم، ولكنهم يغفلون عن أنّ الله تعالى يسمع ويرى كلّ ما يفعلونه، فالافتراء على الله جريمة عظيمة، تُظهر استهانة بقدسية الله وشريعته. ولا يتوقف الأمر عند القول فحسب، بل قد يمتدّ إلى الفعل والمعاندة، والمشاقة، وكلّ من تعدّى حدود الله أو تجرأ عليه بالقول أو بالفعل، إنما يضع نفسه في مواجهة مع الحقّ، ومع الله الذي لا يُعجزه شيء في الأرض ولا في السماء، ومن أشدّ ما يمكن أن يصيب الإنسان أن يجد نفسه وقد حاد عن طريق الله وسار في طريق الهلاك.

- أكل أموال الناس بالباطل من أسوأ الجرائم التي تُفسد الأخلاق وتُخلخل المجتمعات، وهو صورة من صور الظلم التي نهى الله عنها في كتابه الكريم؛ فلما أمانة جعلها الله بين أيدينا، وهو اختبار للإنسان في كيفية التعامل معه واستخدامه. فالله - سبحانه وتعالى - قد قسّم الأرزاق بين الناس، وابتلى كلّ فرد بما لديه من مال، ليختبر صدقه وعدله وأمانته في التصرف به. فلما ليس ملكاً مطلقاً للإنسان يتصرّف فيه كما يشاء، بل هو وديعة يستوجب على المسلم أن ينفقها ويستثمرها وفقاً لأحكام الشرع. وما يجب أن يدركه الإنسان أنّ أكل أموال الناس بالباطل لا يجلب لصاحبه سوى العقوبة السيئة فالمال الحرام وإن زاد في الدنيا فإنه لا يزيد صاحبه إلا بُعداً عن الله وشقاء في الآخرة. فالإنسان يُحاسب على كلّ ما اكتسبه، فإن كان من حلال نال رضا الله وبركته، وإن كان من حرام عوقب على ظلمه وتعديه.

- الجهاد في سبيل الله هو ذروة سنام الإسلام، وهو فريضة أمر الله بها للدفاع عن الحق وحماية الدين من أعدائه. والتولي يوم الزحف في مواجهة الأعداء هو هروب من المسؤولية وترك للأمة في وقت هي في أمسّ الحاجة إلى الثبات والشجاعة، فهو خيانة للأمة وللإسلام، ومن أخطر المواقف التي يمكن أن

<sup>608</sup> البقرة: 229.

يقفها المسلم؛ لأنه يجسّد الضعف والتخاذل عن حماية الدين والدولة.

- كما يعدّ الاختلاف ومفارقة الجماعة من الأسباب التي تؤدي إلى ضعف الأمة وتفككها. فقد أمرنا الله ورسوله بالتمسك بالجماعة والابتعاد عن الفرقة، حيث قال الله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾<sup>609</sup>، فالجماعة هي الحصن الذي يحمي الأمة من الفتن والأعداء.



---

609 آل عمران: 103

## الخاتمة

وفي ختام هذا البحث، وبعد أن طفت في هذه الرحلة العلمية في رحاب كتاب الله والتي تناولت الذنوب القلبية وذنوب الجوارح المتسببة في شدة العذاب في الدنيا والآخرة، مع ذكر دلالاتها التربوية، ألخص أبرز النتائج على النحو الآتي:

- ذكر شدة العذاب في كتاب الله يعكس عظمة الله وقدرته على تنفيذ العدالة، ويُعزز من وعي الناس بآثار أفعالهم، حيث يلعب التذكير به دورًا مهمًا في تهذيب النفس وتربية الضمير الإنساني ويجعل المرء يفكر مليًا قبل اتخاذ أي قرار قد يضره في الدنيا أو الآخرة. فعندما يتأمل العذاب الذي قد يواجهه بسبب أفعاله السيئة، ينشأ داخله شعور بالخوف والرغبة من العقاب، ما يُنشئ رادعًا في نفسه، يمنعه من ارتكاب الشرور والآثام، ويوجهه نحو الأفعال الحسنة.

- الاستهانة بأوامر الله والاستخفاف بها والاستكبار عن عبادته هو انعكاس لجهل العبد بمعرفة عظمة الله وقدرته.

- من خلال تذكير الأفراد بالعواقب الأخروية لأفعالهم، يتشكل رأي عام يُقدّر الفضيلة ويشجع على السلوك القويم، ما يلعب دورًا في ضبط السلوك وحماية الأخلاق ويعزز الحياء في المجتمع، حيث يشعر الفرد بوجود قيود نفسية تحثه على مراعاة القيم في المجتمع.

- إنّ الاغترار سواء كان بالعلم أو بالمال أو بالقوة يفضي إلى الطغيان والاستكبار فيغمر صاحبه شعور زائف بأنه فوق القوانين الإلهية وأنه في مأمن من عذاب الله.

- الابتلاءات تُقدّر لحكمة إلهية تهدف إلى تذكير العباد وتوجيههم نحو الصواب، وإنّ عدم الاتعاظ بها مؤثر خطير على موت القلب.

- شكر النعم هو غاية خلق العباد وأساس الرضا الإلهي. لذا فإنّ شكرها نعمة تستوجب الشكر.

- عندما يُهمل الإنسان فطرته السليمة وينغمس في الفواحش والمعاصي، تنقلب الموازين الأخلاقية في المجتمع، ويصبح الحق باطلاً والباطل حقًا، ما يؤدي إلى فساد المجتمعات وانتشار

الرزائل. هذه المعاصي إذا تُركت من دون مواجهة، لا تُفسد الأفراد فحسب، بل تؤدي إلى هلاك الأمم وسقوطها تحت وطأة الكوارث الإلهية.

- خطورة الذنوب التي يتعدى ضررها حدود الفرد لتلحق بالمجتمع بأسره، لأنها لا تقف عند حدود صاحبها، بل تمتد لتشمل بآثارها السلبية الأمة بأكملها.

- من يظن أنه يستطيع التحايل على المحرمات والتلاعب بأحكام الله ليبرّر أفعاله إنما يوقع نفسه في الخديعة، ويعرّض نفسه لغضب الله وعقوبته.

- من يعرف الله حق المعرفة ويستشعر جلاله وعظمته، لا يجرؤ حتى على التفكير في معصيته لذا فالجرأة على الذات الإلهية، سواء في القول أو الفعل تتطلب درجة من الاستهتار والجهل تتخطى كلّ حدود.

- من يعرض عن الله ويصدّ عن سبيله يواجه تبعات خطيرة في الدنيا والآخرة. ففي هذه الحياة قد يجد نفسه غارقاً في شقاء مستمر وفشل مروع، وفي الآخرة، يتجلى جزاء الله أضعافاً مضاعفة وتكون العقوبة أشدّ وأعظم.

- اتباع الهوى يقود الإنسان إلى مسالك مظلمة تبتعد به عن طريق الحق والهداية، حيث يصبح أسيراً لرغباته وشهواته، وتضعف إرادته فيخسر دينه ودنياه.

- الوفاء بالعهد في الإسلام لا يقتصر على الأمور الكبيرة، بل يمتد ليشمل جوانب الحياة اليومية كافة، ما يعزز من قيمة الأمانة في تعاملات الإنسان كلّها. بذلك، يُحافظ المسلم على ميثاقه مع الله - عزّ وجلّ - ومع الناس، مُعبّراً عن إيمانه الراسخ ونقاء قلبه وعزيمته على تحقيق المبادئ الإسلامية في كلّ موقف.

- إنّ إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس مجرد تعديٍّ على شخصه الكريم، بل هو تجاوز لحدود الأدب مع الحقّ وحبّ الخير. حيث يشكل هذا الإيذاء تعبيراً عن إنكار الرحمة والإحسان، ورفض للهدى الذي جاء به.

- الكفر والشرك والنفاق والردة جميعها تمثل صوراً مختلفة من الابتعاد عن الإيمان الصحيح، حيث

تتجلى في تحريف العقيدة أو الطعن فيها بشكل مباشر أو غير مباشر. فالكفر هو إنكار العقائد الأساسية، والشرك يتضمّن إشراك غير الله في العبادة، والنفاق يعكس ازدواجية بين الظاهر والباطن، أمّا الردّة فهي العودة عن الإيمان بعد قبوله. وجميع هذه الحالات تخدم صلة الإنسان بربه، وتفتح عليه أبواب العقوبات في الدنيا والآخرة.

- الإسلام يولي مسألة الظلم اهتمامًا كبيرًا، ليس بتحذير المسلمين من عاقبة اقترافه فحسب، بل بتعليمهم مقت الظلم والسعي لمحاربه كذلك. هذا الاهتمام يريّ في نفوس المسلمين الخوف من عواقب الظلم ويدفعهم إلى التحلي بالعدل.

- الاعتقاد بأنّ الله سيقصّ من الظالمين في الوقت المناسب يعمّق الإيمان بالقضاء والقدر، ويعزّز من الثقة بحكمة الله وعدله في توزيع الأمور، ويجعل المسلم يعيش مطمئنًا إلى أنّ العدل الإلهي سيسود في نهاية المطاف.

- الشريعة الإسلامية تحثّ على ضرورة التأكد من الأدلة قبل توجيه الاتهامات، ما يسهم في حماية الأعراض ويعزّز الأمن النفسي والاجتماعي للأفراد، ويقلّل من انتشار الفتن والشائعات.

- عمارة المساجد والإشراف على تطويرها وتجهيزها يعكس قوة الإيمان ويعزز من صمود المجتمع.

- يؤكّد الإسلام أهمية الثبات والاستقامة في الأوقات الصعبة، وضرورة الحفاظ على الوحدة والتماسك ضمن الجماعة، كقيم تربوية أساسية لبناء شخصية قوية ومجتمع إسلامي متماسك.

- المال ليس ملكًا مطلقًا للفرد، بل هو ملك لله، وهو أمانة لدينا سنُسأل عنها يوم القيامة يجب التصرف فيها وفقًا لما يرضي الله تعالى ويحافظ على حقوق الآخرين.

- الالتزام بأوامر الله وحدوده يسهم في حماية الفرد والمجتمع من الوقوع في المهالك.

- إنّ العقاب في الشريعة الإسلامية يتناسب مع حجم الجريمة أو الذنب الذي ارتكبه الإنسان. هذا التناسب هو جزء من العدل الإلهي، حيث لا تُفرض عقوبة إلا بما يتناسب مع الفعل الذي قام به الشخص. لذلك، نجد أنّ العقوبات متفاوتة وفقًا لنوعية الجرم وشدّته.



## قائمة المصادر والمراجع

- إبراهيم بن إسحاق الحربي أبو إسحاق، غريب الحديث، تحقيق: سليمان إبراهيم محمد، ط1، مكة المكرمة: جامعة أم القرى، 1405هـ.
- ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبدالله بن محمد بن عبيد، الشكر، تحقيق: بدر البدر، ط3، الكويت: المكتب الإسلامي، 1980م.
- ابن أبي ثعلبة، يحيى بن سلام، التصارييف لتفسير القرآن مما اشتبهت أسماؤه وتصرفت معانيه، تحقيق: هند شلبي، الشركة التونسية للتوزيع، 1979م.
- ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد بن إدريس، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: أسعد محمد الطيب، ط3، السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1419هـ.
- ابن أبي زمنين أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن عيسى، تفسير القرآن العزيز، تحقيق: حسين بن عكاشة-محمد بن مصطفى الكنز، ط1، مصر: الفاروق الحديثة مصر، 2002م.
- ابن أبي كثير، إسماعيل بن جعفر، حديث علي بن حجر السعدي عن إسماعيل بن جعفر المدني، تحقيق: عمر بن رفود بن رفيد، ط1، الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، 1998م.
- ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد عز الدين، الكامل في التاريخ، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، ط1، بيروت: دار الكتاب العربي، 1997م.
- ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد، جامع الأصول في أحاديث الرسول، تحقيق: عبد القادر الأرنبوط، ط1، مكتبة الحلواني-مطبعة الملاح- مكتبة دار البيان 1972م.
- ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، ط1، بيروت: دار الكتاب العربي، 1422هـ.

ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، صيد الخاطر، ط1، دمشق: دار القلم، 2004م.

ابن القوطية، أبو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز الأندلسي القرطبي، كتاب الأفعال، تحقيق: علي فوده، ط2، القاهرة: مكتبة الخانجي، 1993م.

ابن المبرد، جمال الدين أبو المحاسن يوسف، الدر النقي في شرح ألفاظ الخرق، تحقيق: رضوان مختار بن غريبة، ط1، السعودية: دار المجتمع للنشر والتوزيع، 1991م.

ابن المرزبان، عبد الله بن جعفر بن محمد بن درستويه، تصحيح الفصح وشرحه، تحقيق: محمد بدوي المختون، القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، 1998م.

ابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم، كتاب تفسير القرآن، تحقيق: سعد بن محمد، ط1، المدينة النبوية: دار المآثر، 2002م.

ابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم، كتاب تفسير القرآن، تحقيق: سعد بن محمد السعد، ط1، المدينة النبوية: دار المآثر، 2002م.

ابن النجار، تقي الدين أبو البقاء محمد بن أحمد، شرح الكوكب المنير - المختبر المبتكر شرح المختصر، تحقيق: محمد الزحيلي ونزيه حماد، ط2، السعودية: مكتبة العبيكان، 1418هـ - 1997م.

ابن بطل، أبو عبد الله محمد بن أحمد الركي، النظم المستعذب في تفسير غريب ألفاظ المهذب، تحقيق: مصطفى عبدالحفيظ سالم، د. ط، مكة المكرمة: المكتبة التجارية، 1988م.

ابن بطل، محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان، النظم المستعذب في تفسير غريب ألفاظ المهذب، تحقيق: مصطفى عبدالحفيظ سالم، مكة المكرمة: المكتبة التجارية، 1991م.

ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، إقامة الدليل على إبطال

- التحليل، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، ط1، بيروت: المكتب الإسلامي، 1998م.
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، مسألة في المراقبة بالغور أفضل أم المجاورة بمكة شرفها الله تعالى، ط1، أضواء السلف، 2002م.
- ابن حبان، صحيح ابن حبان، تحقيق: محمد علي وخالص آي دميز، ط1، بيروت: دار حزم، 2012م، ج4، ص469، رقم3783.
- ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الظاهري، الفصل في الملل والأهواء والنحل، د. ط. د. ت، القاهرة: مكتبة الخانجي.
- ابن راهويه، أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مخلد، مسند إسحاق بن راهويه - مسند ابن عباس، تحقيق: محمد مختار ضرار، ط1، بيروت: دار الكتاب العربي، 2002م.
- ابن رجب الحنبلي، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد، روائع التفسير، ط1، المملكة العربية السعودية: دار العاصمة، 2001م.
- ابن زنجويه، أبو أحمد حميد بن مخلد، الأموال، تحقيق: شاكِر ذيب فياض، ط1، السعودية: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، 1986م.
- ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل المرسي، المحكم والمحيط الأعظم، تحقيق: عبد الحميد هندراوي، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م.
- ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل المرسي، المخصص، تحقيق: خليل إبراهيم جفال، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1996م.
- ابن عادل، سراج الدين عمر بن علي النعماني، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1998م.
- ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد، التحرير والتنوير، د. ط، تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ.

ابن عجيبة، أبو العباس أحمد بن محمد بن عجيبة، **البحر المديد في تفسير القرآن المجيدي**، تحقيق: أحمد عبدالله القرشي، د. ط، القاهرة: حسن عباس زكي، 1419هـ.

ابن عطية الأندلسي، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، تحقيق: عبد السلام عبدالشافي محمد، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ.

ابن فارس، أبو الحسين أحمد، **مجل اللغة**، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، ط2، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1986م.

ابن فارس، أبو الحسين أحمد، **معجم مقاييس اللغة**، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، د. ط، دار الفكر، 1979م.

ابن فورك، محمد بن الحسن، **تفسير ابن فورك**، تحقيق: علال عبد القادر بندويش، ط1، المملكة العربية السعودية: جامعة أم القرى، 2009م.

ابن قتيبة، أبو محمد عبدالله بن مسلم، **تأويل مشكل القرآن**، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، د. ط. ت، بيروت: دار الكتب العلمية.

ابن قتيبة، أبو محمد عبدالله بن مسلم، **غريب القرآن لابن قتيبة**، تحقيق: سعيد اللحام، د. ط. ت.

ابن قدامة المقدسي، أبو العباس، أحمد بن عبد الرحمن نجم الدين المقدسي، **مختصر منهاج القاصدين**، تقديم: محمد أحمد دهمان، د. ط، دمشق: مكتبة دار البيان، 1978م.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان**، تحقيق: محمد سيد كيلاي، القاهرة: مكتبة دار التراث.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي أو (الداء والدواء)**، تحقيق: ط1، المغرب: دار المعرفة، 1997م.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، **الفوائد**، تحقيق: محمد

- عزير شمس، ط4، الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م.
- ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، تفسير القرآن الكريم، تحقيق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية، ط1، بيروت: دار ومكتبة الهلال، 1410هـ.
- ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، روضة المحبين ونزهة المشتاقين، تحقيق: محمد عزير شمس، ط4، الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م.
- ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، مدارج السالكين في منازل السائرين، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي وآخرون، ط2، الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م.
- ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد، مدارج السالكين في منازل السائرين، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي، ط2، الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م.
- ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، البداية والنهاية، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط1، القاهرة: دار هجر، 1418هـ - 1997م.
- ابن كثير، أبو الفداء، إسماعيل بن عمر، قصص الأنبياء، تحقيق: مصطفى عبد الواحد، ط1، القاهرة: مطبعة دار التأليف، 1968م.
- ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم، لسان العرب، ط3، بيروت: دار صادر، 1414هـ.
- ابن وهب، عبد الله بن مسلم القرشي، الجامع في الحديث، تحقيق: مصطفى حسن حسين محمد، ط1، الرياض: دار ابن الجوزي، 1995م.
- أبو السعود، محمد بن محمد العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، د.

ط. ت، بيروت دار إحياء التراث العربي.

أبو بكر الأنباري، محمد بن القاسم بن محمد، الزاهر في معاني كلمات الناس، تحقيق: حاتم صالح الضامن، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1992م.

أبو بكر الجزائري، جابر بن موسى بن عبد القادر، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ومعه حاشية نهر الخير، ط5، المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 2003م.

أبو حنيفة، النعمان بن ثابت، مسند أبي حنيفة رواية الحصكفي، . ط1، باكستان: مكتبة البشرى، 2010م.

أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف، الشهير، البحر المحيط، بيروت: دار الفكر، 2000م.

أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق، سنن أبي داود، تحقيق: محمد محيي الدين، بيروت: المكتبة العصرية.

أبو زهرة، حمد بن أحمد بن مصطفى المعروف بأبي زهرة، زهرة التفاسير، د. ط. د. ت، مصر: دار الفكر العربي.

أبو عبيدة معمر بن المثنى، مجاز القرآن، تحقيق: محمد فواد سزكين، ط1، القاهرة: مكتبة الخانجي، 1381هـ.

أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001م.

أحمد رضا، معجم متن اللغة «موسوعة لغوية حديثة»، بيروت: دار مكتبة الحياة، 1960م

أحمد مختار عبد الحميد، معجم اللغة العربية المعاصرة، ط1، عالم الكتب، 2008م.

الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي، تهذيب اللغة، المحقق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط1، 2001م.

الإستانبولي، أبو الفداء إسماعيل حقي بن مصطفى الحنفي الخلوتي، روح البيان، دار الفكر - بيروت.

الأصفهاني، شمس الدين أبو القاسم محمود بن عبد الرحمن، بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب، تحقيق: محمد مظهر بقا، ط1، السعودية: دار المدني، 1986م.

الإيجي، محمد بن عبد الرحمن بن محمد، تفسير الإيجي جامع البيان في تفسير القرآن، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 2004م.

البخاري، صحيح البخاري، تحقيق: مصطفى ديب البغا، ط5، دمشق: دار ابن كثير - دار اليمامة، 1993م.

البخاري، محمد بن إسماعيل، الأدب المفرد، تحقيق: سمير بن أمين الزهيري، ط1، الرياض: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، 1998م.

البستي، أبو محمد إسحاق بن إبراهيم القاضي، تفسير إسحاق البستي، تحقيق: عوض محمد وعثمان معلم.

البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء الشافعي، شرح السنة، تحقيق: شعيب الأرناؤوط ومحمد زهير الشاويش، ط2، دمشق - بيروت: المكتب الإسلامي، 1983م.

البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء الشافعي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق: محمد عبدالله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرش، ط4، الرياض: دار طيبة، 1997م.

البقاعي، إبراهيم بن عمر بن حسن، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، القاهرة: دار الكتاب الإسلامي.

البندنجي، اليمان بن أبي اليمان، التقفية في اللغة، تحقيق: خليل إبراهيم العطية، بغداد: مطبعة العاني، 1976م.

- البيضاوي، أبو سعيد عبدالله بن عمر، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ.
- البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين، شعب الإيمان، تحقيق: محمد السعيد بن بسيوني، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م.
- الترمذي، محمد بن علي بن الحسن الحكيم، نواتر الأصول في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، د. ط. ت، بيروت: دار الجليل.
- الترمذي، محمد بن علي بن الحسن، أدب النفس، تحقيق: أحمد عبد الرحيم السايح، ط1، مصر: الدار المصرية اللبنانية، 1993م.
- الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة، سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة، ط2، مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1975م.
- التستري، سهل بن عبدالله بن يونس، تفسير التستري، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1423هـ.
- الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تحقيق: محمد علي معوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط1، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ.
- الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: عدد من الباحثين، ط1، المملكة العربية السعودية: دار التفسير، 2015م.
- الجرجاني، أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن، درج الدرر في تفسير الآي والسور، تحقيق: طلعت صلاح الفرحان ومحمد أديب شكور، ط1، الأردن: دار الفكر، 2009م.
- الجرجاني، علي بن محمد بن علي، كتاب التعريفات، تحقيق: مجموعة من العلماء، ط1، بيروت: دار الكتب العلمي، الأولى 1983م، ص104.



جهاد سالم الشرفات، "الهروب من ساحة المعركة وأثاره في الفقه الإسلامي" دراسة فقهية مقارنة"، رسالة كماجستير، جامعة آل البيت-الأردن، كلية الدراسات القانونية والفقهية، 2009.

الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي، **الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية**، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، ط4، بيروت: دار العلم للملايين، 1987م.

الحاكم، أبو عبدالله محمد بن عبدالله، **المستدرک علی الصحیحین**، دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1990م.

الحداد، أبو بكر الحداد اليميني، **كشف التنزيل في تحقيق المباحث والتأويل**، المطبوع خطأ باسم التفسير الكبير للطبراني، تحقيق: هشام بن عبد الكريم البدراي، ط1، الأردن: دار الكتاب الثقافي، 2008م.

حسن عز الدين الجمل، **مخطوطة الجمل - معجم وتفسير لغوي لكلمات القرآن**، ط1، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 2003 - 2008م.

الخطيب الشربيني، شمس الدين، محمد بن أحمد الشافعي، **السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير**، القاهرة: مطبعة بولاق، 1285هـ.

الذهبي، شمس الدين أبي عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان، **الكبائر**، بيروت: دار الندوة الجديدة.

الرازي، أبو عبدالله محمد بن عمر بن الحسن فخرالدين، **مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)**، ط3، بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ.

الرازي، زين الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، ت666هـ، **مختار الصحاح**، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، ط5، بيروت: المكتبة العصرية-الدار النموذجية، 1999م.

الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، **الذريعة إلى مكارم الشريعة**، تحقيق: أبو

- اليزيد أبو زيد العجمي، القاهرة: دار السلام، 2007م.
- رياض عيدروس عبدالله، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، الفضائل-الآثار-العواقب، اليمن: جامعة الإيمان، ندوة تقوية الإيمان وزيادته، الدورة السابعة 1431هـ.
- رينهارت بيتر آن دوزي، ت 1300هـ، **تكملة المعاجم العربية**، ترجمة وتعليق: محمد سليم النعيمي، جمال الخياط، ط1، العراق: وزارة الثقافة والإعلام، 1979-2000م.
- الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، **معاني القرآن وإعرابه**، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، ط1، بيروت- عالم الكتب، 1988م.
- الزحشري، جار الله أبو القاسم محمود بن عمرو، **أساس البلاغة**، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط1، 1998م.
- السخاوي، أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد علم الدين، **تفسير القرآن العظيم**، تحقيق: موسى علي موسى، أشرف محمد بن عبدالله، ط1، دار النشر للجامعات، 2009م.
- سعدي أبو جيب، **القاموس الفقهي**، ط2، دمشق: دار الفكر، 1988م.
- سعيد بن منصور، **سنن سعيد بن منصور**، تحقيق: سعد بن عبدالله، ط1، دار الصمعي للنشر والتوزيع، 1997م.
- سعيد حوى، **الأساس في التفسير**، ط6، القاهرة: دار السلام، 1424هـ.
- سليمان بن إبراهيم بن عبدالله، **مراقي العزة ومقامات السعادة**، ط1، السعودية: دار ابن الجوزي، 2021م.
- سليمان بن حمد العودة، **شعاع من المحراب**، ط2، الرياض: دار المغني للنشر والتوزيع، 2013م.
- السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد، **بحر العلوم**، د، ط. ت، تاريخ النشر

بالشاملة: 8 ذو الحجة 1431هـ.

السمعاني، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار، تفسير القرآن، تحقيق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، ط1، السعودية: دار الوطن، الرياض، 1997م.

السمين الحلبي، شهاب الدين أحمد بن يوسف، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، دار الكتب العلمية، 1996م.

السمين الحلبي، شهاب الدين أحمد بن يوسف، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1996م.

سيد سابق، فقه السنة، ط3، بيروت: دار الكتاب العربي، 1977م.

سيد قطب، في ظلال القرآن، ط17، بيروت- القاهرة: دار الشروق 1412هـ، ج4، ص2217.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم، تحقيق: محمد إبراهيم عبادة، ط1، القاهرة: مكتبة الآداب، 2004م.

السيوطي، جلال الدين، 849 - 911 هـ، الجامع الكبير، تحقيق: مختار إبراهيم الهائج - عبد الحميد محمد ندا-حسن عيسى عبد الظاهر، ط2، مصر: الأزهر الشريف، 2005م.

الشافعي، محمد بن إدريس، الأم، ط2، بيروت: دار الفكر، 1983م.

الشافعي، محمد بن إدريس، الرسالة، تحقيق: أحمد محمد شاكر، ط1، مصر: مصطفى البابي الحلبي وأولاد، 1938م.

الصاحب بن عباد، إسماعيل، 326 - 385 هـ، المحيط في اللغة، تحقيق: محمد حسن آل ياسين، ط1، بيروت: عالم الكتب، 1994م.

الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام، تفسير عبد الرزاق، تحقيق: محمود محمد عبده،

ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ.

الطبري، أبو جعفر، محمد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: محمود محمد شاكر، مكة المكرمة: دار التربية والتراث.

الطبيب أحمد حطية، تفسير الشيخ أحمد حطية، دروس صوتية فرغها موقع الشبكة الإسلامية.

الطبي، شرف الدين الحسين بن عبد الله، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، حاشية الطبي على الكشف، ط1، الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، 2013م.

عادل بن علي الشدي، دراسة قرآنية في النفاق وأثره في حياة الأمة، ط1، الرياض: دار الوطن للنشر، 2003م، ص9.

عبد الرحمن بن عايد الحربي، مباحث في لزوم الجماعة ونبذ الفرقة.

عبد الرحمن بن عايد العايد، تربية الأولاد على الآداب الشرعية، د. ط، د. ت، السعودية: دار الوطن للنشر.

عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي، ط1، السعودية: مؤسسة الرسالة، 2000م.

عبد الكريم بن عبد الله الخضير، التعليق على تفسير القرطي، المكتبة الشاملة، [2024/8/8م].

عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، لطائف الإشارات، تحقيق: إبراهيم البسيوني، ط3، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب.

عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، د. ط، القاهرة: دار الفكر العربي.

عبد الله بن عباس، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، جمع: أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، د. ط. ت، لبنان: دار الكتب العلمية.

عبد الله خضر حمد، الكفاية في التفسير بالمأثور والدراية، ط1، بيروت: دار القلم،

2017م.

عبد المجيد حامد صبح، الرد الجميل على المشككين في الإسلام، ط2، مصر: دار المنارة للنشر والتوزيع والترجمة، 2003م.

عبد بن حميد، أبو محمد بن نصر الكشي، المنتخب من مسند عبد بن حميد، تحقيق: مصطفى العدوي، ط2، دار بلنسية للنشر والتوزيع، 2002م.

عبدالله ناصح علوان، تربية الأولاد في الإسلام، ط1، القاهرة: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع، 1976م.

عدد من المختصين بإشراف صالح بن عبدالله بن حميد، نضرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم، ط4، السعودية: دار الوسيلة للنشر والتوزيع.

عدنان بن سليمان الجابري، أسلوب الحوار من خلال سيرة مصعب بن عمير وتطبيقاته التربوية.

العز بن عبد السلام، أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام، تفسير القرآن، تحقيق: عبدالله بن إبراهيم الوهي، ط1، بيروت: دار ابن حزم، 1996م.

العسكري، أبو هلال الحسن بن عبدالله بن سهل، الفروق اللغوية، تحقيق وتعليق: محمد إبراهيم سليم، د. ط. ت، القاهرة: دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع.

العكبري، أبو عبدالله عبيد الله بن محمد المعروف بابن بطة، إبطال الحيل، تحقيق: زهير الشاويش، ط2، بيروت: المكتب الإسلامي، 1403هـ.

علاء الدين علي بن محمد المعروف بالخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ.

علي محمد الصلابي، السيرة النبوية، ط2، سوريا- بيروت: دار ابن كثير، 2009م.

العوتي، سلمة بن مسلم الصحاري، الإبانة في اللغة العربية، تحقيق: عبد الكريم خليفة

- وآخرون، ط1، سلطنة عمان: وزارة التراث القومي والثقافة، 1999م.
- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد، إحياء علوم الدين، د. ط، د. ت، بيروت: دار المعرفة.
- الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد، معاني القرآن للفراء، تحقيق: أحمد يوسف النجاشي وزملائه، ط1، مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة.
- الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد، كتاب العين، تحقيق: د. مهدي المخزومي، د. إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، د. ط، د. ت.
- فهد بن محمد القرشي، مدخل لدراسة الفرق، د. ن، د. ط.
- الفيروزآبادي، أبو طاهر محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة ط8، بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 2005م.
- الفيومي، أحمد بن محمد بن علي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، د. ط. د. ت، بيروت: المكتبة العلمية.
- القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1418هـ.
- القاضي عياض، أبو الفضل عياض بن موسى اليحصبي، الشفا بتعريف حقوق المصطفى - مذيلا بالحاشية المسماة مزيل الخفاء عن ألفاظ الشفاء، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 1988م.
- القدومي، سامي وديع عبد الفتاح، التفسير البياني لما في سورة النحل من دقائق المعاني، الأردن: دار الوضاح.
- القرطبي، أبو عبد الله، محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط2، القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م.
- القرطبي، أبو عبد الله، محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم

- أطفيش، ط2، القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م.
- القنوجي، أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن، **فتح البيان في مقاصد القرآن**، بيروت: المكتبة العصرية، 1412هـ - 1992م.
- الكرماني، أبو القاسم محمود بن حمزة، **لباب التفاسير**، تحقيق: ناصر بن سليمان العمر وآخرون، الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1404هـ-1429هـ.
- ليلى سروطي، نوال الزين، هنية غمام، **قضايا التربية في كتابات "عبد الله ناصح علوان"** كتاب **تربية الأولاد أمودجا**، رسالة ماجستير. جامعة الشهيد حمة لخضر-الوادي. معهد العلوم الإسلامية، 2021م-2022م.
- مالك بن أنس، 93 - 179هـ، **موطأ الإمام مالك**، تحقيق: بشار عواد معروف ومحمود محمد خليل، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1991م.
- مأمون حموش، **التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون**، ط1، 2007م.
- الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد، **أدب الدنيا والدين**، بيروت: دار مكتبة الحياة، 1986م.
- الماوردي، **النكت والعيون**، تحقيق: ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، بيروت: دار الكتب العلمية.
- مجددي الهلالي، **حقيقة العبودية**، د. ط. ت، القاهرة: مؤسسة اقرأ للنشر والتوزيع والترجمة.
- مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، **التفسير الوسيط للقرآن الكريم**، ط1، القاهرة: الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، 1973م - 1993م.
- مجموعة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، **التفسير الوسيط للقرآن الكريم**، ط1، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، 1973م - 1993م.
- محمد أبو زهرة، **زهرة التفاسير**، دار النشر: دار الفكر العربي.
- محمد إسماعيل المقدم، **تفسير القرآن الكريم**، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة

الإسلامية.

محمد الأمين الشنقيطي، العذب النمير من مجالس الشنقيطي في التفسير، تحقيق: خالد بن عثمان السبت، ط5، الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م.

محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ط5، الرياض: دار عطاءات العلم - بيروت: دار ابن حزم، 2019م.

محمد المسعودي، الحيل، المدينة المنورة: مطابع الجامعة الإسلامية، 1406هـ.

محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ط1، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م.

محمد الهلال، تفسير القرآن الثري الجامع في الإعجاز البياني واللغوي والعلمي، دار المعراج، ودار جوامع الكلم.

محمد بن إبراهيم بن عبد الله التويجري، موسوعة فقه القلوب، الأردن-السعودية: بيت الأفكار الدولية.

محمد بن صالح العثيمين، تفسير القرآن الكريم، ط1، السعودية دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، 2012م.

محمد بن محمد المختار الشنقيطي، تفسير سورة النور، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية.

محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، تحقيق: مجدي باسلوم، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م.

محمد بن محمد بن مصطفى الخادمي، بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية، د. ط، مطبعة الحلبي، 1348هـ.



محمد رشيد بن علي رضا الحسيني، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، د. ط، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990م.

محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1، القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م - 1998م.

محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط1، القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م.

محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، ط1، القاهرة: دار الصابوني للطباعة والنشر والتوزيع، 1997م.

محمد علي طه الدرة، تفسير القرآن الكريم وإعرابه وبيانه، ط1، دمشق: دار ابن كثير، 2009م.

محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مصر: مطابع أخبار اليوم، 1997م.

محمد محمود الحجازي، التفسير الواضح، ط10، بيروت: دار الجيل الجديد، 1413هـ.

محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: جماعة من المختصين، الكويت: وزارة الإرشاد والأنباء في الكويت - المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، 1965-2001م.

محمد ناصر الدين الألباني، صحيح الترغيب والترهيب، ط1، الرياض: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع 2000م.

محمد نصر الدين محمد، فصل الخطاب في الزهد والرقائق والآداب.

محمود بن عمر بن أحمد الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ضبط وتصحيح: مصطفى حسين أحمد، ط3، القاهرة: دار الريان للتراث - بيروت: دار الكتاب العربي، 1987م.

محمود قدوم، وعبدالله اللامي، "نصوص المال الحرام في القرآن الكريم: مقارنة دلالية بيانية"، مجلة RumeliDE لدراسات اللغة والأدب. بلا رقم مجلد ولا عدد، 2021م.

المراغي، أحمد بن مصطفى، تفسير المراغي، ط1، مصر: مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1946م.

مرزوق بن هياس الزهراني، شرح مسند الدارمي، ط1، د. ن، 2021م.

مركز الدراسات والمعلومات القرآنية، موسوعة التفسير المأثور، إشراف: مساعد بن سليمان الطيار - د. نوح بن يحيى الشهري، ط1، بيروت: مركز الدراسات والمعلومات القرآنية بمعهد الإمام الشاطبي - دار ابن حزم 2017م، ج22، ص 264. ومأمون حموش، التفسير المأمون على منهج التنزيل والصحيح المسنون.

مسلم، الجامع الصحيح، تحقيق: محمد ذهني أفندي وآخرون، تركيا: دار الطباعة العامرة، 1334هـ.

مصطفى العدوي، سلسلة التفسير لمصطفى العدوي، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية.

المطرزي، أبو الفتح ناصر بن عبد السيد الخوارزمي، المغرب في ترتيب المغرب، بيروت: دار الكتاب العربي.

مقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبدالله محمود شحاته، ط1، بيروت: دار إحياء التراث، 1423هـ.

مقاتل، تفسير مقاتل بن سليمان، ج2، ص485: محمد المكي الناصري، ت 1414هـ، التيسير في أحاديث التفسير، ط1، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1985م.

مكي بن أبي طالب حموش، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره وأحكامه، تحقيق: مجموعة من الرسائل العلمية، ط1، الشارقة: مجموعة بحوث

الكتاب والسنة - جامعة الشارقة، 2008م.

المنبجي، محمد بن محمد شمس الدين، تسلية أهل المصائب، ط2، بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م.

نجم الدين محمد بن محمد العامري الغزي، حسن التنبيه لما ورد في التشبه، تحقيق ودراسة: لجنة مختصة من المحققين بإشراف نور الدين طالب، ط1، سوريا: دار النوادر، 2011م، ج6، ص242.

النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد، إعراب القرآن، ط1، بيروت: دار الكتب العلمية، 1421هـ.

نخبة من اللغويين بمجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، ط2، القاهرة: مجمع اللغة العربية، 1972م.

النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، السنن الكبرى، تحقيق: حسن عبد المنعم، ط1، بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001م.

النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد، تفسير النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تحقيق وتخرّيج: يوسف علي بديوي، ط1، بيروت: دار الكلم الطيب، 1998م.

النسفي، أبو حفص عمر بن محمد بن أحمد، التيسير في التفسير، تحقيق: ماهر أديب حبوش، وآخرون، ط1، إسطنبول: دار الباب للدراسات وتحقيق التراث، 2019م.

نشوان بن سعيد الحميري اليمني، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تحقيق: حسين بن عبد الله العمري وزملائه، ط1، بيروت: دار الفكر المعاصر - دمشق: دار الفكر، 1999م.

النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف، تحرير ألفاظ التنبيه، تحقيق: عبد الغني الدقر، ط1، دمشق: دار القلم، 1408هـ.

الهرري، محمد الأمين بن عبد الله الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم

القرآن، ط1، بيروت: دار طوق النجاة، 2001م.

الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي، التفسير البسيط، تحقيق مجموعة من الباحثين، ط1، السعودية: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430هـ.

الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي، الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، ط1، دمشق: دار القلم - بيروت: الدار الشامية، 1415هـ.

وهبة الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ط1، دمشق: دار الفكر - بيروت: دار الفكر المعاصر، 1991م.

#### • المراجع الإلكترونية:

أباي محمد محمود، تصنيف الذنوب في كتب السلف، <https://2u.pw/g9TztDn> [2024/1/13م].

إبراهيم بن صالح العجلان "الصد سبيل الله عن خطره وصوره"، <https://2u.pw/0N3j2ELN> [2024/7/16م].

إبراهيم بن محمد الحقييل "خطورة الشرك" <https://2u.pw/d5pJK0cA> [2024/7/6م].

أبو عبد الله مصطفى بن العدوي، سلسلة التفسير لمصطفى العدوي، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>.

أحمد عبد الكريم نجيب "قذف الحصنات من كبائر الذنوب"، <https://2u.pw/4Uc0bvnt> [2024/8/6م].

أسامة علي محمد سليمان، تفسير القرآن الكريم، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>.

أمين الدميري، "التولي يوم الزحف"، <https://2u.pw/ZVzTssiM>، [2024/8/30م].

بسام جرار "سلسلة تفسير قوله تعالى وما أرسلناك إلا رجالا نوحى إليهم، الدرس الأول"، <https://2u.pw/63di0ETA>، [2024/5/3م].

الحسين بن محمد شواط وعبد الحق حميش، "نظرة الإسلام للمال"، <https://2u.pw/Eevn8WIu>، [2024/8/20م].

رفاح العياصرة، "مفهوم التربية في اللغة والاصطلاح"، <https://n9.cl/5a61g>، [2024/1/22م].

سعيد عبد العظيم "آفة الترف"، <https://2u.pw/Abqn7o5G>، [2024/5/4م].

سعيد مصطفى ذياب "أثر الكفر والمعاصي على الطاعات والقربات"، <https://2u.pw/gLLhK143>، [2024/7/3م].

سلمان بن فهد العودة "العقوبات والآثار المترتبة على ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر"، <https://2u.pw/BnbaqZlY>، [2024/5/18م].

شاكر فُرخ الندوي، "أهمية المساجد ودورها في الإسلام"، <https://2u.pw/PDf3IbPu>، [2024/8/12م].

الشيخ الطبيب أحمد حطية، تفسير الشيخ أحمد حطية، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>، ومحمد الهلال، تفسير القرآن الثري الجامع في الإعجاز البياني واللغوي والعلمي.

صالح بن سليمان البقاوي، الدلالات التربوية لمفهوم الهجر في القرآن الكريم، <https://>

[\[2024 /1/18\] //2u. pw/8IMDVaT](https://2u.pw/8IMDVaT)

عبد الحميد هندأوي، حكمة الله في إنزال البلاء وأسباب دفعه في القرآن الكريم، مركز تفسير للدراسات القرآنية، <https://n9.cl/xagpa> ، [2024 /1/11 م].

عبد المحسن بن عبد الرحمن القاضي، "لا تتعدوا حدود الله ومحرماته"، [https://2u. pw/pF8E5FWB](https://2u.pw/pF8E5FWB) [2024/8/14 م].

عثمان الخميس، كيف الجمع بين لا إكراه في الدين وبين قتل المرتد، [https://www. youtube. com/watch?v=cSzCaRIMuIM](https://www.youtube.com/watch?v=cSzCaRIMuIM) [2024/7/15 م].

علي الصلابي، أثر العلو والاستكبار في هلاك الأمم والحضارات، [https://2u. pw/dTjMK69](https://2u.pw/dTjMK69) [2024/2/15 م].

علي الصلابي، صفات قوم نوح في القرآن الكريم وأسباب رفض دعوة الرسل، [https://2u. pw/kZivuJK](https://2u.pw/kZivuJK) [2024/2/28 م].

فاطمة أحمد الحشاش، أساليب التربية عند الشيخ محمد الغزالي، [https://2u. pw/jm1eO7H](https://2u.pw/jm1eO7H) [2024/1/23 م].

فهد بن عبدالعزيز عبدالله الشويخ، المعاصي القلبية، [https://2u. pw/ZsEbLe7](https://2u.pw/ZsEbLe7) [2024/1/14 م].

كفاية العبادي، بما عذب الله قوم عاد، [https://2u. pw/kjyvhEZ](https://2u.pw/kjyvhEZ) [2024/3/7 م].

مجموعة من الباحثين، موسوعة الأخلاق الإسلامية، موقع الدرر السنية على الإنترنت [dorar. net](http://dorar.net)

محمد أحمد إسماعيل المقدم، تفسير القرآن الكريم، مصدر الكتاب: دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، [http://www. islamweb. net](http://www.islamweb.net)

<https://2u.pw/etaXzqpK>، "خطر أكل أموال الناس بالباطل"، محمد بن حسن أبو عقيل، [2024/8/28م].

محمد بن عبد الله بن إبراهيم الدويش، دروس الشيخ محمد الدويش، دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، <http://www.islamweb.net>.

محمد حسان "أثر الذنوب على الأمة" <https://2u.pw/Sz7yrdUR> [2024/6/4م]

مخاطر ترك الجهاد في سبيل الله، <https://2u.pw/6aQ2w75y> [2024/5م].

مصطفى حسن مكّي، "دروس وفوائد من قصة سيدنا شعيب" <https://2u.pw/7JstJKpF> [2024/4/24م].

المعاني الجامع، <https://2u.pw/YAcqgax>.

مفهوم البخس في القرآن الكريم، <https://2u.pw/DI3CmZjP> [2024/4/23م]

ناصر بن سليمان العمر، بين شكر النعم وكفرها، <http://iswy.co/e121t1>، 2024/3/28م.

ناصر عبد الغفور "بيان القرآن لانحرافات اليهود والنصارى والرد عليهم" <https://2u.pw/g1x0qdtU> [2024/6/1م]

ياسر دحيم "التحايل على المحرمات" <https://2u.pw/kXT2piwO> [2024/5/29م].

يوسف القرضاوي، معاصي القلب ومعاصي الجوارح، <https://2u.pw/QGDACpu> [2024/1/14م].

<https://2u.pw/8tBPr8Xr> "التحايل على المحرمات" يوسف رزق الله بهكل  
[2024/5/30م].





## فهرس أسباب شدة العذاب وآياتها

الصفحة	الآيات	أسباب شدة العذاب	
27	وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْصِعَهُمْ فِي آءَادِهِمْ وَاسْتَعْصَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتَكْبَارَا	الاستكبار عن سماع الموعظة والإذعان للحق	1
30	وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ	استكبار فرعون وقوم	2
32	وَكَايْنٍ مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابَا شَدِيدَا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابَا نُكْرًا 8 فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرَهَا خُسْرًا	العتو عن أمر الله	3
36	﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾	تبديل أمر الله	4
39	﴿فَعَقَرُوا النَّفَاةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحْ أَتَيْنَا بِمَا نَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ 77﴾	التمرد على أمر الله	5
42	﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾	الاغترار بالعلم والجاه وكثرة الأموال	6
45	﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾	الاغترار والتباهي بالقوة وشدة البطش	7
	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ		

8	عدم الاتعاظ بالابتلاء	وَالضَّرَآءُ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ 42 فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٩﴾	49
9	كفران النعم	﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا فَتِلْكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾	51
10	إتيان الفاحشة	﴿وَلَوْ طَآءَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَنَاقُونَ الْفَحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾	56
11	بخس الناس حقوقهم والإفساد في الأرض	وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴿٥٨﴾	58
12	الظلم	﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾	60
13	مكر السيئات	﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾	62
14	الترف وشهواته وشيوع الفساد	﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾	64
15	ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	﴿لَعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ 78 كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾	65

16	ترك التفر في سبيل الله	إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ﴿٦٩﴾
17	التحايل والتأول في النواهي	﴿وَسَأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٧١﴾﴾
18	الجرأة على بيت الله الحرام	﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ 1 أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ 2 وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ 3 تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ 4 فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿٧٤﴾﴾
19	الجرأة على الذات الإلهية	﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ﴿٧٦﴾﴾
20	اتباع الهوى في الحكم	﴿فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٨٠﴾﴾
21	التخير بين أحكام الله طمعا في المصالح الدنيوية	﴿أَفْتُمِنُونَ بَعْضُ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ ﴿٨٢﴾﴾
22	اتخاذ الدين لعبا ولهوا	﴿وَدَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴿٨٤﴾﴾

23	الإصرار على المعاصي والموت عليها	﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ إِلَّٰنَ﴾	85
24	الافتراء على الله	﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾	87
25	كتم ما أنزل الله من البينات	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	88
26	الإعراض عن آيات الله	﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن دُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾	90
27	إبداء رسول الله ﷺ	﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	92
28	الصد عن سبيل الله	﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾	94
29	الردة	﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	96
30	الكفر	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾	97
31	الشرك	﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾	99

102	﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾	النفاق	32
104	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	نقض العهد	33
109	﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾	أكل أموال الناس بالباطل	34
112	﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	ظلم الناس	35
114	﴿وَمَن يَقْتُلْ مُّؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خُلْدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾	القتل	36
116	﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	الحراقة	37
118	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	قذف المحصنات	38
120	﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾	حب شيع الفاحشة	39

	هَمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٢١﴾	في المؤمنين	
40	﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه	121
41	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفُوا فَلَا تُولُوهُمْ إِلَّا دُبَارَ ١٥ وَمَنْ يُوَلَّهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ١٦﴾	التولي يوم الزحف	123
42	﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	الخلاف ومفارقة الجماعة	125
43	﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾	تعدي حدود الله	128
44	﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾	مشاققة الله ورسوله	130

## فهرس الآيات

الآيات القرآنية	السور	الصفحات
1	التوبة: 26	10
2	الأنفال: 24	10
3	الأنبياء: 46	10
4	السجدة: 21	10
5	آل عمران: 56	10
6	النساء: 173	10
7	البقرة: 211	11
8	البقرة: 59	11

9	وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ	الأنبياء: 11	12
10	إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا	المزمل: 12	12
11	وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ	الأعراف: 4	13
12	وَكَذَلِكَ أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَلِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ	هود: 102	13
13	فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمْغَهُمْ تَدْمِيرًا	الفرقان: 26	13
14	وَعَادَا وَثُودًا وَأَصْحَبَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا	الفرقان: 38	14
15	وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالْأَنْذَرِ	القمر: 36	14
16	فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمْ لِبِأَمَامٍ مُبِينٍ	الحجر: 79	14
17	فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّلَهَا	الشمس: 14	15
18	وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ	الرعد: 31	16
19	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ	النساء: 62	16



		رَأَيْتَ الْمُنْفِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا	
17	الروم: 41	ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيَذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ	20
17	النمل: 69	قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الْمُجْرِمِينَ	21
17	الذاريات: 37	وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ	22
19	إبراهيم: 42	لَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمَ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ	23
20	الكهف: 49	وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوَيْلَتْنَا مَا لِي هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّمُ لِرَبِّكَ أَحَدًا	24
20	النساء: 31	﴿إِنْ يَحْتَسِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا	25
21	النجم: 22	الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ كَثِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوْحِشِ إِلَّا اللَّامُ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْمَعْفِرَةَ	26
22	الشعراء: 88-89	يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ 88 إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ	27
27	الفرقان: 37	وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَعْرَفْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ	28

		لِلنَّاسِ ءَايَةٌ وَأَعْتَدْنَا لِلْظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا	
28	نوح: 5-6	قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا 5 فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا	29
28	الأنبياء: 77	إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَعْرِضْهُمْ أَجْمَعِينَ	30
30	القصص: 38	وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي	31
30	القصص: 39-40	وَأَسْتَكْبَرَهُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ 39 فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ	32
30	المؤمنون: 47	فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ	33
31	النمل: 14	وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ	34
31	الزخرف: 48	أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ	35
31	الأعراف: 134	وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يُمُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِيُنْزِلَ عَلَيْنَا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَ لَكَ وَلِنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ	36
31	الزخرف: 55	فَلَمَّا ءَاسَفُونَا ائْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَعْرِضْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ	37
32	طه: 43-44	أَدْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى 43 فَقُولَا لَهُ قَوْلًا	38

		لَيْنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى	
32	الزخرف: 54	فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ، فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فُسِّقِينَ	39
32	الطلاق: 8-9	وَكَاثِبِينَ مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا تُنْكَرًا 8 فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرَهَا خُسْرًا	40
35	طه: 124	وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا	41
36	البقرة: 58	وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَّعْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ	42
36	المائدة: 24	فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا مُعْدُونَ	43
36	البقرة: 58	وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً	44
40	الأعراف: 77	فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ أَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ	45
40	الشعراء: 150-151	فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا 150 وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ	46
40	الحج: 46	فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ	47

48	وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ	فصلت: 17	40
49	فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ	النمل: 51	41
50	وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادَ	الأعراف: 74	41
51	يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ	فاطر: 5	42
52	إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمْ وَعَائِينَهِ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ	القصص: 76	42
53	وَأَتَّبَعْنَا فِي مَا هَدَيْنَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيحَتَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ	القصص: 77	43
54	وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَخَفَّفْنَاهُمَا بِنَخْلِ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا	الكهف: 32	43
55	فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ	فصلت: 15	45
56	وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ	هود: 59	46

46	الحاقة: 6-7	وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ * سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَنِيَةً أَيَّامٍ خُسُوفًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَازٌ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ	57
47	البقرة: 29	هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا	58
48	الزمر: 22	فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَلٍ مُّبِينٍ	59
49	الأنعام: 44	فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْتُهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ	60
50	الإسراء: 67	وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهَهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا	61
51	القصص: 58	وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فِتْلِكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ	62
51	سبأ: 15-16	لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدًا طَيِّبَةً وَرَبِّ غَفُورٍ 15 فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ	63
52	إبراهيم: 7	وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ	64

		إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ	
53	النساء: 147	مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ	65
54	المنافقون: 9	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ	66
55	إبراهيم: 7	لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ	67
56	هود: 82	فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنصُودٍ	68
58	الأعراف: 85	وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ	69
59	هود: 86	بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ	70
60	الأنبياء: 11	وَكَمْ قَصَمْنَا مِّن قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا ءَاخِرِينَ	71
60	الحج: 45	فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَآوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبُثْرٌ مُّعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَّشِيدٌ	72
62	الحج: 48	وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أُمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْنَا	73

		وَإِلَى الْمَصِيرِ	
62	النحل: 45	أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ	74
64	الإسراء: 16	وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا	75
65	الأنفال: 25	وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ	76
66	المائدة: 78	لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ	77
66	التوبة: 71	وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٌ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ	78
67	الأعراف: 165	فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ	79
67	هود: 117	وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ	80
69	التوبة: 38	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي	81

		سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتِلْتُمْ إِلَى الْآرْضِ	
71	البقرة: 9	يُحْدِثُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُحْدِثُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ	82
71	الأعراف: 163	وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ	83
74	الفيل: 1	أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ	84
76	النساء: 153	يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ	85
78	إبراهيم: 42	وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفْلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمَ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ	86
78	آل عمران: 110	كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ	87
79	الإسراء: 16	وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا	88
80	ص: 26	فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ هُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ	89
		ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا	90



82	البقرة: 85	مِّنْكُمْ مَّن دِيرِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدُوتِ وَإِن يَأْتُواكُم أُسْرَىٰ تُفْلِدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ	
84	الأنعام: 70	وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَهَوًّا وَغَرَّتُهُمْ أَحْيَاؤُهُ الدُّنْيَا	91
85	النساء: 18	وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ إِلَّكَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا	92
87	الأنعام: 92	وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا	93
88	النحل: 115	إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ نَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	94
89	البقرة: 159	إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَهُدًى مِّن بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعُنُونَ	95
91	طه: 124	وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمًى	96
92	التوبة: 61	وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	97

92	النور: 63	لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	98
94	الأحزاب: 57	إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا	99
94	هود: 19	الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ	100
94	النحل: 88	الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ	101
94	لقمان: 6	وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِ لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ هُمْ عَذَابُ مُهِينٍ	102
96	النحل: 106	مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ	103
96	النحل: 107	ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ	104
98	آل عمران: 4	إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ هُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ	105

98	آل عمران: 56	فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ	106
99	النور: 39	وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوا كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَقَّاهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ	107
99	ق: 26	الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ	108
100	المائدة: 72	إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ	109
100	البقرة: 165	وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ	110
100	فاطر: 10	مَن كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ	111
100	سبأ: 22	قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمُوتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّن ظَهِيرٍ	112

102	آل عمران: 177	إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	113
102	النساء: 138	بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا	114
102	النساء: 145	إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا	115
103	الفتح: 6	وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّانِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا	116
104	التوبة: 73	يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جُحِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَنَسَّ الْمَصِيرَ	117
104	آل عمران: 77	إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ	118
104	النحل: 92	وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزَاهُمْ مِنْ بَعْدِ قُضَوٰةِ أَنْكُحُوا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبُلُوكُمْ اللَّهُ بِمَا وَلَّيْتُمْ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَحْتَلِفُونَ	119
		لَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمُ بَعْدٍ ثُبُوهَا وَتَذُوقُوا السَّوْءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ	120

106	النحل: 94	وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ	
107	النساء: 135	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلّٰهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ	121
109	التوبة: 34	إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ	122
109	النساء: 10	إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا	123
110	النساء: 160-161	فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۚ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا	124
112	الشورى: 42	إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ عَذَابُ أَلِيمٍ	125
112	إبراهيم: 42	وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ	126
112	طه: 111	وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ۖ وَقَدْ خَابَ مَن حَمَلَ ظُلْمًا	127
114	النساء: 93	وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خُلْدًا	128

		فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا	
115	المائدة: 32	مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا	129
116	المائدة: 33	إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ	130
118	النور: 23	إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ	131
118	النور: 4	وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ	132
120	النور: 19	إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفُحْشَةُ فِي الدِّينِ عَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ	133
121	البقرة: 119	وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهِ أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي	134

		الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ	
122	التوبة: 18	إِنَّمَا يَعْزَّمُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامِنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهُ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ	135
123	الأنفال: 16	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفَا فَلَا تُولُوهُمْ الْآدْبَارَ 15 وَمَنْ يُؤْهِمُ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِعُضْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَلَهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ	136
124	الفتح: 16	قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْرُكُمْ إِلَىٰ قَوْمِ أُولَىٰ بِئْسَ شَدِيدٌ تُقْتَلُوهُمْ أَوْ يُسْلَمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّن قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا	137
124	الفتح: 17	لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا	138
125	آل عمران: 10	وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ	139
128	النساء: 14	وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ	140
129	المجادلة: 4	وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ	141

129	الطلاق: 1	وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ	142
130	الأنفال: 13	وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ	143
130	التوبة: 63	أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خُلِداً فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ	144
131	المجادلة: 5	إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنْتُمْ كَمَا كُنْتُمْ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ	145
132	المائدة: 32	مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا	146
132	النور: 19	إِنَّ الَّذِينَ يُجِبُونَ أَنْ تَشِيعَ الْفُحْشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ	147
133	البقرة: 229	تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ	148
134	آل عمران: 103	وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا	149



## السيرة الذاتية

الاسم: أنمار شعيب حمد الجميلي

### ● المؤهلات التعليمية

- طالبة ماجستير في جامعة إسطنبول صباح الدين الزعيم - إسطنبول - تركيا.
- تخرجت في كلية الدعوة الإسلامية قسم الدعوة والحضارة - طرابلس - ليبيا (بتقدير امتياز والأولى على الدرجة على مدار السنوات الأربع).
- حصلت على إجازة برواية حفص عن عاصم من وزارة العدل والشؤون الإسلامية في مملكة البحرين.

### ● الخبرات الوظيفية

- درّست القرآن الكريم وأحكام التلاوة ثلاث سنوات في مدارس الإيمان بمملكة البحرين.
- درّست القرآن الكريم وأحكام التلاوة عشر سنوات في معاهد الإمام الشافعي والإمام مالك التابعة لوزارة العدل والشؤون الإسلامية بمملكة البحرين.