

T.C.
İSTANBUL SABAHATTİN ZAİM ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ BİLİM DALI

İBLİS'İN KUR'ÂN-I KERİM'DEKİ KONUMU VE
TUTUMLARI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Abdulrahman HAMO MAIL

Tez Danışmanı
Dr. Öğr. Üyesi Sabahattin GÜMÜŞ

İstanbul
Haziran -2024

الجمهورية التركية
جامعة إسطنبول صباح الدين زعيم
معهد الدراسات العليا
قسم العلوم الإسلامية الأساسية

سُلوک وموقف إبليس في القرآن الكريم

رسالة ماجستير

عبد الرحمن حمو مائل

إشراف
د. صباح الدين جوموش

إسطنبول
حزيران - ٢٠٢٤

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürlüğüne

Bu çalışma jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Temel İslam Bilimleri Bilim Dalında YÜKSEK LİSANS TEZİ olarak kabul edilmiştir.

Tez Danışmanı Dr. Öğr. Üyesi Sabahattin GÜMÜŞ

Üye Dr. Öğr. Üyesi Fahreddin YILDIZ

Üye Dr. Öğr. Üyesi Youssef MOHAMAD

Onay

Yukarıdaki imzaların adı geçen öğretim üyelerine ait olduğunu onaylıyorum.

Prof. Dr. Erhan İÇENER

Enstitü Müdürü

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığım “İblis'in Kur'ân-ı Kerim'deki Konumu ve Tutumları” adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlandığı aşamaya kadar geçen süreçte bilimsel ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğim, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığım, bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

Abdulrahman HAMO MAIL

إقرار بالتزام القواعد العلمية والأخلاقية

لقد التزمت من مرحلة اقتراح الرسالة بعنوان "تحليل سُلوك وموقف إبليس في القرآن الكريم" حتى نهاية إعدادي لهذه الرسالة بالقواعد الأخلاقية العلمية. وأقر بأنني قمت بإعداد جميع المعلومات وفقاً لقواعد كتابة الرسالة التي حصلت عليها في إطار الأخلاقيات العلمية والتقاليد، وأن جميع الاقتباسات التي استخدمتها في رسالتي بشكل مباشر أو غير مباشر هي كما وثقتها وأثبتتها في قائمة المراجع.

عبد الرحمن حمو مائل

الإهداء

الحمد لله رب العالمين
أهدي هذا العمل إلى صاحب الفضل علي، من أفنى حياته من أجل تعليمي، والدي العزيز
عثمان حمو مائل، أطال الله في عمره.
وإلى من دعت لي في صلاتها، وكانت لي باباً من أبواب الجنة، أُمي الغالية أمد الله في عمرها،
وأمدها بالصحة والعافية.
وإلى رفيقة دربي، وشريكة حياتي، من صبرت معي في هذه الحياة الصعبة، حلوها ومرها،
ودعمتني في سبيل إتمام دراستي، زوجتي أم محمد.
وإلى زينة حياتي أولادي، الذي أتطلع أن أراهم صالحين ومصلحين في الحياة.
وإلى عمي العزيز أسعد، الذي ساندني ودعمني، بكل إمكانياته.
وإلى أخواتي الغاليات على قلبي، أهدي خلاصة جهدي.
وإلى أخي الذي لم تلده أُمي، ابن عمي محمد أسعد حمو مائل.
وإلى صديقي الصدوق حسن بلال، الذي لم يخل عليّ بالدعم والمشورة والنصح.

شكر وتقدير

أحمدُ الله سبحانه وتعالى بأن أكرمني ويسر لي كتابة هذا البحث، راجياً أن يكون هذا العمل خالصاً لوجه الله تعالى.

أتقدم بالشكر الجزيل أولاً إلى جامعة صباح الدين زعيم، وأساتذتها الأفاضل على اعطائهم لي شرف أن أكون من عدادِ طلابها، وتحفيزهم على المثابرة في طلب العلم والبحث، وأخص بالشكر والتقدير الدكتور صباح الدين جوموش، صاحب الفضل الكبير، الذي أشرف على رسالتي، ولم ييخل عليّ بالنصح ومد يد العون، وتحمل مني كثرة إلماحي عليه، حتى رأى هذا البحث النور.

إلى أساتذتي في العلم والبحث العلمي: الدكتور عادل أبو شعر، والدكتور فخر الدين يلدز، والدكتور أحمد صنوبر المدرسون الأفاضل أصحاب المهمة العالية والفضل الكبير عليّ. أتوجه بالشكر إلى الدكتور يوسف خطار.

إلى الأخوة في الله الأساتذة: محمد شيخ قاسم، حسان الشيخ نجيب، يوسف أبو عساف. إلى كل من ساهم في هذا البحث ولو بنصيحة أو توجيه ولم أذكر اسمه، أتقدم له بالشكر والتقدير.

عبد الرحمن حمو مائل

إسطنبول ٢٠٢٤

ÖZET

İBLİS'İN KUR'ÂN-I KERİM'DEKİ KONUMU VE TUTUMLARI

Abdulrahman HAMO MAIL

Temel İslam Bilimleri, Yüksek Lisans Tezi

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Sabahattin GÜMÜŞ

Haziran, 2024 – 109 Sayfa

Çalışma, İblis'in tutum ve davranışını Kur'an-ı Kerim'de belirtildiği şekilde ortaya çıkarmayı ve onun bu yanının arka planına ışık tutmayı amaçlamaktadır. Bu yönüyle İblis'in, hedeflerini gerçekleştirmek gayesiyle düşmanı olarak belirlediği insanoğlunu Allah Teâlâ'nın çizdiği doğru yoldan saptırmak için uyguladığı yöntem çeşitleri çalışmanın ana konusunu teşkil etmektedir.

Doğrusu İblis'in ilgili tutum ve davranışı Hz. Âdem'in yaratılmasından sonra ortaya çıkmış; İblis ona secde etmeyi reddetmiş ve bu reddin sonucunda Âdem ve onun soyundan gelenler arasında açık bir düşmanlık peyda olmuştur. Bunun bir sonucu olarak da insan cinsini yoldan çıkarmaya söz vermiştir.

Çalışmada İblis'in tutum ve davranışı incelenerek önemli yönlerine vurgu yapılmış, bunların oluşum nedenleri açıklanmış ve insanoğlunun hayatındaki yansımaları tahlil edilmiştir.

Çalışma, temel olarak İblis'in tutum ile davranışını ve eylemlerini saptamak için ayetlere dayanmıştır. Bunların açıklanması sadedinde tefsir ve dil kitaplarından faydalanmıştır. Çalışmada tanımlayıcı ve analitik yöntemin yanı sıra İblis'in davranışı ile Yahudiler ve münafıklar arasındaki benzerliklerin mukayesesinde karşılaştırmalı tanımlayıcı yöntem kullanılmıştır.

Çalışma dört bölümde ele alınmış; birinci bölümde çalışmadaki ana sözcüklerin kavramsal çerçevesi çizilmiş, ikinci bölümde İblis'in tutumu ile davranışı ve Âdem'i baştan çıkarma çabaları incelenmiş, üçüncü bölümde onun Âdemoğullarını saptırma yöntemlerinden bahsedilmiş son bölümde ise İblis'in tutum ve davranışının Âdem'in soyundaki etkileri işlenmiştir. Bu bölümde Yahudi ve münafıklarda İblis'in tutum ve davranışının yansımalarına yer ayrılmış ve modern dünyadaki bazı şeytani davranışlara dikkat çekilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Kur'an-ı Kerim, İblis, şeytan, tutum, davranış.

ملخص الرسالة

سُلوک وموقف إبليس في القرآن الكريم

عبد الرحمن حمو مائل

رسالة ماجستير، قسم الدراسات الإسلامية الأساسية

المشرف: الدكتور صباح الدين جوموش

حزيران، ٢٠٢٤م - ١٠٩ صفحة

يهدف البحث إلى الكشف عن سُلوک إبليس، كما ورد في القرآن الكريم وكشف خبايا هذا السُّلوک، والأساليب التي سلكها إبليس ليحقق أهدافه في إغواء وإضلال الإنسان. هذا السُّلوک بدأ بالظهور بعد خلق سيدنا آدم، ورفض إبليس السجود له، وما نتج عنه، من عداة ظاهر لآدم وذريته من بعده، فتعهد بإضلالهم وإغواءهم، ليكونوا من أصحاب السعير. قام الباحث بدراسة سُلوک إبليس وإبراز أهم مظاهره، وأسباب تكونه، والأساليب والطرق التي عبّر بها عن هذا السُّلوک، والنتائج المترتبة عنه، في حياة الإنسان. اعتمدت الدراسة بشكل رئيسي على آيات القرآن الكريم المتعلقة، بسُّلوک إبليس وتصرفاته، والاستفادة من كتب التفسير واللغة لتوضيح، معاني المفردات التي تحتاج إلى توضيح وتبيين. معتمداً في الدراسة على المنهج الوصفي والتحليلي، في شرح الآيات وتحليلها، وكذلك اعتمدت على المنهج الوصفي المقارن، في مقارنة التشابه بين سُلوک إبليس واليهود والمنافقين. حيث جاء البحث في أربعة فصول، تناولت في الفصل الأول التعريف بمصطلحات البحث، أما الفصل الثاني فتناول سُلوک إبليس وجهوده في إغواء آدم، وكان الفصل الثالث في سُلوک إبليس وإضلاله لبني آدم، وختمت بالفصل الرابع متناولاً فيه آثار سُلوک إبليس في بني آدم، حيث بدى ذلك جلياً في سُلوکيات اليهود والمنافقين على وجه الخصوص، وبعض السُّلوکيات الشيطانية المعاصرة.

الكلمات المفتاحية: القرآن الكريم، سُلوک، موقف، إبليس، شيطان.

ABSTRACT
THE POSITION OF IBLIS IN THE QUR'AN AND HIS
ATTITUDES

Abdulrahman HAMO MAIL

Master, Basic Islamic Studies

Thesis Supervisor: Asst. Prof. Dr. Sabahattin GÜMÜŞ

June, 2024 - 109 Page

The research aims to uncover the behavior of IBLIS (satan), as mentioned in the Holy Quran, and to reveal the secrets of this behavior, as well as the methods Satan employed to achieve his goals of tempting and misleading mankind.

This behavior began to manifest after the creation of our forefather Adam, when Satan refused to prostrate to him, resulting in apparent animosity towards Adam and his descendants thereafter. Satan pledged to mislead and tempt them, making them companions of the blazing Fire.

The researcher studied Satan's behavior, highlighting its main aspects, reasons for its origin, the methods and ways in which this behavior was expressed, and the consequences resulting from it in the life of mankind.

The study primarily relied on Quranic verses related to Satan's behavior and actions and utilized exegesis and linguistic books to clarify the meanings of terms requiring explanation and clarification.

The study employed both descriptive and analytical methodologies in explaining and analyzing the verses. It also relied on the comparative descriptive approach in comparing the similarities between Satan's behavior and that of the Jews and hypocrites.

The research was divided into four chapters. The first chapter introduced the research terminology, while the second chapter discussed Satan's behavior and his efforts to tempt Adam. The third chapter focused on Satan's behavior and his misleading of Adam's descendants, concluding with the fourth chapter addressing the effects of Satan's behavior on Adam's descendants. This was particularly evident in the behaviors of the Jews and hypocrites, as well as some contemporary satanic behaviors.

Keywords: Quran, behavior, attitude, Satan, devil.

المحتويات

i	TEZ ONAY SAYFASI
ii	BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ
iii	الإهداء
iv	شكر وتقدير
v	ÖZET
vi	ملخص الرسالة
vii	ABSTRACT
viii	المحتويات
١	المقدمة
٢	مشكلة البحث
٢	أسئلة البحث
٢	سبب اختيار الموضوع
٢	أهداف البحث
٣	أهمية البحث
٣	منهجية البحث
٣	مصطلحات البحث
٤	حدود الدراسة
٤	الدراسات السابقة
٨	خطة البحث
	الفصل الأول
١٢	التعريف بمصطلحات البحث
١٣	١,١ . إبليس لغةً واصطلاحاً
١٧	١,٢ . الشيطان لغةً واصطلاحاً
١٩	١,٣ . الجنّ لغةً واصطلاحاً

- ٢٥ ١,٤ . الشُّلُوكُ لغةً واصطلاحاً
- ٢٦ ١,٥ . الموقف لغةً واصطلاحاً
- ٢٧ ١,٦ . العلاقة بين الموقف والشُّلُوك

الفصل الثاني

- ٣٠ سُلوُكُ إبليس وجهوده في إغواء آدم عليه السلام
- ٣١ ٢,١ . ظهور سُلوُكُ إبليس بعد خلق آدم عليه السلام
- ٣٢ ٢,١,١ . تكبّر إبليس
- ٣٤ ٢,١,٢ . أسباب تكبر إبليس
- ٣٨ ٢,١,٣ . مظاهر تكبر إبليس
- ٤١ ٢,٢ . جهود إبليس في إغواء آدم عليه السلام
- ٤١ ٢,٢,١ . وسوسة إبليس
- ٤٤ ٢,٢,٢ . الإضلال والإغواء
- ٤٦ ٢,٢,٣ . قسم إبليس
- ٤٧ ٢,٢,٤ . تدلية إبليس
- ٤٧ ٢,٢,٥ . إزلال إبليس

الفصل الثالث

- ٤٩ سُلوُكُ إبليس مع بني آدم
- ٤٩ ٣,١ . نزع إبليس
- ٥٠ ٣,٢ . الهمز والأز
- ٥٠ ٣,٢,١ . همز إبليس
- ٥١ ٣,٢,٢ . أُرُ إبليس
- ٥٢ ٣,٣ . الإيحاء بالسوء
- ٥٤ ٣,٤ . النجوى بالسوء
- ٥٥ ٣,٥ . تزيين الأعمال السيئة
- ٥٦ ٣,٦ . الصدُّ عن سواء السبيل

- ٣,٧ . أمر بنو آدم بالسوء والفحشاء ٥٧
- ٣,٨ . دعوة إبليس للكفر بالله ٥٨
- ٣,٩ . احتناك إبليس واستفزازه وإجلاله ٦٠
- ٣,٩,١ . احتناك إبليس ٦٠
- ٣,٩,٢ . استفزاز إبليس وإجلاله ٦١
- ٣,١٠ . تسويل إبليس وإملاءه ٦٢
- ٣,١١ . وعود وأماني إبليس الكاذبة ٦٣
- ٣,١٢ . قعود إبليس في طريق بني آدم، وإتيانه له من الجهات كلها ٦٤
- ٣,١٣ . فتنة إبليس ٦٥
- ٣,١٤ . مس إبليس ٦٦
- ٣,١٥ . تخويف إبليس ٦٩

الفصل الرابع

- آثار سُلوِك إبليس في بني آدم ٧١
- ٤,١ . آثار سُلوِك إبليس في اليهود والمنافقين ٧١
- ٤,١,١ . سُلوِك التكبر وعدم اتباع الحق ٧٢
- ٤,١,٢ . سُلوِك الضلال والإضلال ٧٣
- ٤,١,٣ . الحلف والقسم بالله كذباً ٧٤
- ٤,١,٤ . المناجاة بالسوء للمؤمنين ٧٥
- ٤,١,٥ . الأمر بالفحشاء والمنكر والدعوة إلى البخل ٧٦
- ٤,١,٦ . الإخلاف بالوعود ونقض المواثيق ٧٧
- ٤,١,٧ . الصد عن دين الله ٧٩
- ٤,٢ . آثار سُلوِك إبليس في وقتنا الحاضر ٨٠
- ٤,٢,١ . تغيير خلق الله وعلاقته بإبليس ٨٠
- ٤,٢,٢ . الدعوة إلى الشذوذ والمثلية الجنسية ٨٢
- ٤,٢,٣ . ظاهرة الكلاب البشرية وتغيير خلق الله ٨٤

٨٧.....	الخاتمة.....
٨٩.....	المصادر والمراجع.....
٩٨.....	السيرة الذاتية.....



المقدمة

الحمد لله رب العالمين، وأفضل الصلاة وأتم التسليم على سيدنا محمد، المبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فنتفسر القرآن الكريم من أشرف العلوم وأجلها، ولقد قيض الله لكتابه الكريم رجالاً لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله، فأولوا جل اهتمامهم بآيات القرآن الكريم، وتفسير ألفاظه، وتبيين ما حُفي من معانيه. ولدراسة كتب التفسير فوائد كثيرة، منها معرفة مراد الله من عباده، واتباع أوامره واجتناب نواهيه، للفوز بالجنة والنجاة من النار، ومن جملة ما دعا إليه كتاب الله تعالى، تحذير بني آدم من إبليس، وعدم السير خلفه، وسُئوك مسلكه باتباع وساوسه، فهو لنا عدو مبين، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾^١.

وقد كثرت الدراسات والأبحاث والمؤلفات التي دُرست وصف إبليس ومكائده، وتلبيسه على العابدين الطائعين، قبل العصاة والمذنبين، وتناولت أصل خلق إبليس، وهل هو من الجن؟ أو من الملائكة؟ والتفريق بين الشياطين والجن، ومن هو إبليس؟

وتأتي هذه الدراسة تنمة لما قام به السابقون، فهي دراسة لسُئوك إبليس في القرآن الكريم، حيث وردت بعض هذه السُّئوكيات في كتب التفسير بشكل غير مباشر ضمن سياق التفسير، فعمد الباحث إلى انتقائها وتبويبها ضمن فصول ومباحث، واستعرض أقوال المفسرين للآيات القرآنية لتوضيح الدراسة، ثم قام بعرضها وتحليلها بموضوعية، واعتمد الأقوال الراجحة منها.

إنّ بداية ظهور سُئوك إبليس كانت بعد خلق آدم، عندما تكبر ورفض السجود لآدم، وما نتج عن ذلك من عداوة، دفعت إبليس إلى الكيد لآدم، والوسوسة إليه لإخراجه من الجنة، وإضلال ذريته من بعده، إلى قيام الساعة متبعاً في ذلك شتى الطرق والوسائل.

وقد أثر إبليس بشكل كبير في سُئوكيات بعض البشر، ممن اتبعوا خطواته في كثير من مناحي الحياة، فعرضت بعض سُئوكيات اليهود والمنافقين وقارنتها مع سُئوك إبليس.

١ سورة البقرة، الآية ٢٠٨.

ومعرفة سُلوِك إبليس، يسير الإنسان على بصيرة، فلا يسلك مسالك الشيطان، وإن وجد في نفسه إحدى هذه السُّلوِكيات، وجب عليه تركها والابتعاد عنها ليستقيم سُلوِكُه، وينجو في الدنيا قبل الآخرة.

مشكلة البحث

هناك بحوث كثيرة عن إبليس وصفاته، ومكائده، ولكن لم أجد دراسة تناولت سُلوِكُه في القرآن الكريم، وتحليل هذا السُّلوِك من خلال تفاسير القرآن الكريم.

أسئلة البحث

- ما تعريف السُّلوِك لغةً واصطلاحاً؟
- من إبليس؟ ما الفرق بين إبليس والشيطان؟ وما الفرق بين الجن والملائكة؟
- ما الهدف من تحليل سُلوِك إبليس؟
- هل هناك تشابه بين سُلوِك إبليس وسُّلوِك المنافقين واليهود؟
- ما آثار سُلوِكيات إبليس في الوقت الراهن؟

سبب اختيار الموضوع

- الحاجة إلى القيام بمثل هذا النوع من الدراسة حيث إنها لم تدرس من قبل -على حد علمي- لمعرفة سُلوِك إبليس، لكي نبتعد عن سُلوِك إبليس، حتى لا تكون عاقبتنا مثل إبليس.
- تسليط الضوء على التشابه بين سُلوِك إبليس وسُّلوِك المنافقين واليهود.
- إسهام من الباحث في نشر شيء من التراث الإسلامي وإضافة لبنة في هذا الصرح العظيم.
- دراسة تفسير القرآن الكريم، والعيش معه في ظلال الآيات القرآنية، والاستفادة منها.

أهداف البحث

يهدف البحث إلى:

- جمع الآيات التي تناولت سُلوِك إبليس.
- دراسة الآيات التي تناولت هذا السُّلوِك.

- الكشف عن سُلوِك إبليس، وتحليل هذا السُّلوِك.
- المقارنة بين سُلوِك إبليس، وسُّلوِك اليهود والمنافقين.

أهمية البحث

للبحث أهمية نظرية وأهمية تطبيقية، فالأهمية النظرية هي أن تكون نتائج هذه الدراسة نافعة في مجال العلوم الإسلامية بشكل عام، وفي مجال التفسير الموضوعي على نحو خاص، حول توضيح مفهوم سُلوِك إبليس في القرآن الكريم.

أمَّا الأهمية التطبيقية فإن تطبيق نتائج هذا البحث سيقدم مساهمة في فهم صحيح لسُّلوِك بعض فئات المجتمع، وعلاقتها بسُّلوِك إبليس والمنافقين واليهود، وإيجاد حلول لهذه السُّلوِكيات والابتعاد عنها والتحذير منها.

منهجية البحث

تجمع الدراسة بين المنهج الوصفي والمنهج التحليلي، وتقوم الدراسة أيضاً على المنهج الوصفي المقارن، في المقارنة بين سُلوِك إبليس وسُّلوِك المنافقين واليهود، وذلك بتتبع الآيات الدالة على سُلوِك إبليس، ودراستها وتحليلها كما جاءت في كتب التفاسير، مستفيداً من قواعد التفسير الموضوعي، مع الاستفادة من الدراسات والأبحاث السابقة المتصلة بموضوع الدراسة.

مصطلحات البحث

- السُّلوِك يُقصدُ به كل الأفعال والنشاطات التي تصدر عن الفرد، سواء أكانت ظاهرة أو غير ظاهرة^٦.
- إبليس أو الشيطان عند ذكرها ضمن البحث، فهي تشمل إبليس الشيطان الأول الذي رفض السجود لآدم.

٢ نائل محمد عبد الرحمن أخرس، ومحمود أمين محمود ناصر، تعديل السلوك، ط ١، (مكتبة الرشد ناشرون، ٢٠١٥م)،

حدود الدراسة

حدود الدراسة القرآن الكريم، الآيات التي تناولت إبليس وسُئوك هـ، من خلال التفاسير وعلى رأسها جامع البيان في تفسير القرآن للطبري، والمحزر الوجيز لابن عطية، بالإضافة إلى مفاتيح الغيب، أو التفسير الكبير لفخر الدين الرازي، وتفسير ابن كثير، وتفسير التحرير والتنوير لمحمد الطاهر بن عاشور، وروح المعاني للآلوسي، وتفسير السعدي^٣، بالإضافة إلى تفسير سيد قطب في ظلال القرآن. بالإضافة إلى المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني، وكتب اللغة مثل: لسان العرب لابن منظور وغيره، سوف أعرض التفاسير المتعددة للآيات القرآنية موضوع الدراسة، وأقارن فيما بينها.

الدراسات السابقة

هناك العديد من الدراسات السابقة في هذا المجال نذكر:

أ- الدراسات باللغة العربية:

١- محاورة إبليس مع الله في القرآن، جميلة محمد الجوهر، رسالة ماجستير جامعة الكويت، كلية الدراسات العليا، نوقشت عام ١٩٩٩م.

قسّمت الباحثة الدراسة إلى خمسة فصول، وكل فصل إلى عدة مباحث: الفصل الأول تناول معنى المحاورة، وسمات الحوار، وأغراض المحاورة في القرآن.

الفصل الثاني: مناسبة المحاورة مع السور التي وردت فيها، الذين حاورهم الله تعالى في القرآن، ومنهم إبليس من خلال سورة ص، الأعراف، الحجر، الإسراء.

الفصل الثالث: تفصيل الحوار وتبينه: أطراف الحوار، سبب المحاورة، هوية إبليس وطبيعته، رفض إبليس للسجود، حجة إبليس في المخالفة.

الفصل الرابع: خاتمة الحوار وتتضمن: بطلان قياس إبليس، ظهور أخطائه وجهله، إضعاف

^٣ عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن حمد السعدي، (ت ١٩٥٧م/١٣٧٦هـ)، صاحب تفسير تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، انظر: مساعد بن ناصر السعدي، مواقف من حياة الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي، ط ٢. (الرياض-دار الميمان للنشر والتوزيع، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م) ١٣.

الله تعالى لكيد إبليس، والمقصود بسطان إبليس ومجاليه.

الفصل الخامس: تعقيبات وتعليقات لازمة للحوار، كفر إبليس مع يقينه بوجود الله، الفرق بين معصية آدم ومعصية إبليس، نجاح إبليس في مهمته، حكمة الله في خلقه. الخاتمة.

فالرسالة مضمونها المحاورة، والذين حاورهم الله تعالى في القرآن ومنهم إبليس، والحوار وأطراف الحوار، ولو تم تقديم الله سبحانه وتعالى على إبليس في العنوان من باب تقديم الأهم على المهم لكان أنسب.

٢- حقيقة إبليس كما جاءت في القرآن الكريم، لعبد الله بن سالم بافراج، مقالة محكمة منشورة في مجلة جامعة أم القرى لعلوم الشريعة والدراسات الإسلامية، العدد ٤٧، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م.

يحيوي البحث على مقدمة وفصلين وخاتمة، أما المقدمة فأوضح فيها الباحث أهمية الموضوع وطريقة البحث، وأما الفصل الأول، فعرف فيه الملائكة وإبليس، وأما الفصل الثاني، فذكر فيه أقوال المفسرين رحمهم الله في حقيقة إبليس، وذكر أدلة كل قول ورجح بينها، وأما الخاتمة فأوضح فيها أهم نتائج البحث، ومنها أن الملائكة الكرام عليهم السلام خلق من خلق الله تعالى خلقوا من نور، وإن إبليس خلق من نار، وإن أدلة القائلين بأن إبليس من الملائكة ضعيفة، ومن الإسرائيليات، رجح فيها رأيه في حقيقة إبليس وبأنه من الجن، وليس من الملائكة، بالأدلة الصحيحة، ورد على الرأي الآخر فأجاد وأصاب.

٣- الآيات القرآنية المختصة بالشيطان: دراسة في دلالة البنية والتركيب، لفرناس يعقوب خير الله، رسالة ماجستير، كلية التربية، قسم اللغة العربية، جامعة البصرة، العراق، ٢٠١٩م.

درس الباحث المفهوم اللغوي للشيطان وإبليس، وناقش مسألة هل إبليس من الملائكة أم من الجن، وقام بدراسة البنية الصرفية، ودراسة الأفعال المزيدة ودلالاتها المزيدة بحرف والمزيدة بأكثر من حرف، وقام بدراسة التراكيب النحوية والجملة وأحوالها، وقام بدراسة كيد إبليس، وسبل إغوائه ووساوس الشيطان.

فالدراسية لغوية بحتة في قسم اللغة العربية، ولم يتطرق الباحث للأمر الشرعية أو آراء المفسرين، إنما درس البنية الصرفية، والتراكيب النحوية، ودراسة الأفعال المزيدة ودلالاتها.

٤ - صورة الشيطان في القرآن الكريم، دراسة أدبية، لعائيد بن سلامة بن عايد الشراري، رسالة ماجستير، كلية الآداب، جامعة اليرموك، الأردن، ٢٠١٠م.

بدأ الباحث في الفصل الأول التعريف اللغوي والاصطلاحي لإبليس والشيطان والفرق بينهما، وهل إبليس من الملائكة؟ وقام بدراسة الصور الفنية للشيطان في ثلاثة محاور: محور الصور الحركية، محور الصور الساكنة، محور الصور النفسية.

أما الفصل الثاني، فدرس أساليب التعبير لتصوير الشيطان في القرآن، فذكر أسلوب السرد، وأسلوب الحوار في صورة الشيطان، ثم ذكر الأساليب البلاغية في صورة الشيطان من تشبيه واستعارة وكناية.

أما الفصل الثالث والأخير، فتناول دراسة الإعجاز القرآني اللغوي في صورة الشيطان، في ثلاثة مباحث: مبحث الألفاظ والمعاني، ومبحث الترادف في مفردات الشيطان، أما المبحث الأخير، فذكر إبليس وذريته، صفاتهم وأفعالهم.

فالدراسة لغوية أيضاً، من ناحية الأساليب البلاغية والصور الفنية، وهو قريب بذلك من أسلوب سيد قطب في كتابه في ظلال القرآن، وكذلك كتاب التصوير الفني في القرآن الكريم.

٥ - دراسة عقديّة في إبليس، لمحمد بن عبد العزيز بن أحمد العلي، كتاب مطبوع، دار طيبة للطباعة والنشر، الرياض، ١٤٣٠هـ، وهو أيضاً مقالة علمية محكمة منشورة في مجلة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض.

حيث ذكر الكاتب بأنه كثرت الكتابات والأبحاث عن إبليس والشيطان، وبعضها علمي محقق وبعضها ثقافي، وليس بالعلمي ولا المحقق. جاءت الدراسة في خمسة مباحث والعديد من المطالب، تطرق الباحث إلى تعريف إبليس وتعريف الجن والشيطان، والفرق بين إبليس والجن والشيطان، وزمن خلقه ومادة خلقه، وحقيقة سجود الملائكة لسيدنا آدم. وجاء على ذكر عرش إبليس، والحكمة من ذكر قصة إبليس وتكرارها في القرآن الكريم.

٦ - حديث القرآن الكريم عن الشيطان الرجيم، دراسة بلاغية، لعبير بنت إبراهيم الزبيدي، رسالة ماجستير، جامعة أم القرى، مكة المكرمة ١٤٣٢هـ.

جاءت الدراسة في خمسة فصول بعد المقدمة والتمهيد، الفصل الأول تناول مواضع حديث

القرآن الكريم عن الشيطان، وعلاقتها بنسق السور القرآنية، والذي تضمن عدة مباحث ذكرت فيها الباحثة الشيطان في قصص الأنبياء، ذكر الشيطان للتحذير منه، ذكر الشيطان في قصة خلق السماء، ذكر الشيطان لبيان حال الشيطان مع القرآن، أما الفصل الثاني، فتناول خصائص النظم القرآني في بناء الجملة: كذلك جاء على عدة مباحث منها: المشتقات وصيغ الأفعال ودلالاتها البلاغية، أسرار الأفراد والجمع في الآيات القرآنية، التعريف والتنكير، أسلوب التوكيد، التقديم وأسراره.

الفصل الثالث: دراسة تركيب الجمل: علاقات الجمل، مظاهر الإيجاز والإطناب، الفواصل في الآيات. الفصل الرابع: صور البيان والبديع في الآيات. أما الفصل الخامس: الشيطان في المتشابه اللفظي (الحديث عن إبليس فقط)، وأخيراً الخاتمة والفهارس والمراجع. فالدراسة بلاغية لغوية من حيث دراسة المشتقات، وصيغ الأفعال، ودلالاتها البلاغية ودراسة تراكيب الجمل.

ب- الدراسات باللغة التركية:

1- Kur'an'a Göre Şeytanın İnsanı Aldatma Yöntemleri, İlyas Şanlı, Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2008 ,Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Tefsir Bilim Dalı.

١- أساليب الشيطان لخداع الإنسان في القرآن الكريم، لإلياس شانلي، جامعة أنقرة، رسالة ماجستير، ٢٠٠٨م، قسم العلوم الإسلامية الأساسية، فرع التفسير.

جاء البحث في ثلاثة فصول تناول الفصل الأول: تعريف الشيطان، الجن وصفاتها وماهيتها، الملائكة وصفاتها ووظائفها. التعريف بإبليس الماهية والخصائص.

الفصل الثاني: الحوارات بين الله والإنسان والشيطان في القرآن الكريم، قصة خلق الإنسان، اعتراض الملائكة، حوار الله مع إبليس، عصيان إبليس لأمر السجود، موقف إبليس، أدلة من قال إن إبليس من الجن، أدلة من يدعي أن إبليس من الملائكة.

الفصل الثالث: طرق الشيطان لخداع الإنسان: الوسوسة وتدرجات الوسوسة، وسوسته في العبادات، تزيين الشهوات والمعاصي، لتخويف من الفقر.

مواقف إبليس مع الأنبياء: سيدنا أيوب عليه السلام والشيطان، سيدنا يوسف عليه السلام والشيطان، سيدنا موسى عليه السلام والشيطان.

2- Din Eğitimi Açısından Kur'an'da Şeytan Kavramı, Elif Bulat, Marmara Üniversitesi, Doktora, 2006, İlahiyat Anabilim Dalı, Din Eğitimi Bilim Dalı.

٢- مفهوم الشيطان في القرآن من منظور التعليم الديني، لأليف بولات، جامعة مرمرة، رسالة دكتوراه، ٢٠٠٦م، قسم الإلهيات، فرع التربية الدينية.

جاء البحث في ثلاثة أبواب، الباب الأول تناول عدة مطالب منها: مفهوم الشيطان من الناحية اللغوية، مفهوم الشيطان من منظور التحليل النفسي، وكذلك مفهوم الشيطان من منظور علم النفس، مفهوم الشيطان في تاريخ الأديان، الباب الثاني: مفهوم الشيطان عند اليزيديين، الباب الثالث: مفهوم الشيطان في القرآن الكريم والتربية الدينية، حيث درست الباحثة ماهية الشيطان في القرآن، مفهوم إبليس، مفهوم الجن، مفهوم الملائكة، وخصائص الشيطان. والمجالات التي يؤثر بها الشيطان حسب القرآن الكريم، وأخيراً منظور القرآن التربوي في التغلب على آثار الشيطان.

3- Kur'an'da Şeytan Kavramı, İsmail Bulut, Ankara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 1998, Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Kelam Bilim Dalı.

٣- مفهوم الشيطان في القرآن الكريم، لإسماعيل بولوت، جامعة أنقرة، قسم العلوم الإسلامية الأساسية، فرع العقيدة وعلم الكلام، رسالة ماجستير، ١٩٩٨م.

قام الباحث في الفصل الأول بدراسة مفهوم الجن ودلالاتها في القرآن الكريم، وكلمة إبليس، وقصة سجود الملائكة لآدم.

الفصل الثاني: الشيطان في القرآن: كلمة الشيطان، أصل الشيطان، صفات الشيطان، تأثير الشيطان على الإنسان، كما قدم بعض التوصيات في نهاية الدراسة.

هذا على سبيل المثال لا الحصر، فالدراسات حول إبليس كثيرة، ولكن لا يوجد - على حد علمي - من قام بدراسة سُلوِك إبليس في القرآن الكريم.

خطة البحث

يتألف البحث من مدخل وأربعة فصول وخاتمة وهي كالتالي:

المدخل: ويشمل المقدمة، ومشكلة الدراسة، وأسئلة البحث، وسبب اختيار الموضوع،

وأهداف البحث، وأهمته، ومنهجيّته، ومصطلحات الدراسة، وحدودها، والدراسات السابقة، والخطة.

الفصل الأول: التعريف بمصطلحات البحث

وفيه المباحث التالية:

المبحث الأول: إبليس لغةً واصطلاحاً.

المبحث الثاني: الشيطان لغةً واصطلاحاً.

المبحث الثالث: الجن لغةً واصطلاحاً.

المبحث الرابع: السُّلوك لغةً واصطلاحاً.

المبحث الخامس: الموقف لغةً واصطلاحاً.

المبحث السادس: العلاقة بين السُّلوك والموقف.

الفصل الثاني: سُلوك إبليس وجهوده في إغواء آدم عليه السلام

المبحث الأول: ظهور سُلوك إبليس بعد خلق آدم عليه السلام.

المطلب الأول: تكبّر إبليس.

المطلب الثاني: أسباب تكبر إبليس.

المطلب الثالث: مظاهر تكبر إبليس.

المبحث الثاني: جهود إبليس في إغواء آدم عليه السلام.

المطلب الأول: وسوسة إبليس.

المطلب الثاني: الإضلال والإغواء.

المطلب الثالث: قسم إبليس لآدم عليه السلام.

المطلب الرابع: تدليه إبليس.

المطلب الخامس: إزال إبليس.

الفصل الثالث: سُلوُك إبليس مع بني آدم

- المبحث الأول: نزع إبليس.
- المبحث الثاني: الهمز والأز.
- المبحث الثالث: الإيحاء بالسوء.
- المبحث الرابع: النجوى بالسوء.
- المبحث الخامس: تزيين الأعمال السيئة.
- المبحث السادس: الصدد عن سواء السبيل.
- المبحث السابع: أمر بنو آدم بالسوء والفحشاء.
- المبحث الثامن: دعوة إبليس للكفر بالله.
- المبحث التاسع: احتناك إبليس واستفزازه وإجلابه.
- المبحث العاشر: تسويل إبليس وإملاؤه.
- المبحث الحادي عشر: وعود وأمانيّ إبليس الكاذبة.
- المبحث الثاني عشر: قعود إبليس في طريق بني آدم، وإتيانه له من الجهات كلها.
- المبحث الثالث عشر: فتنة إبليس.
- المبحث الرابع عشر: مس إبليس.
- المبحث الخامس عشر: تخويف إبليس.

الفصل الرابع: آثار سُلوُك إبليس في بني آدم

- المبحث الأول: آثار سُلوُك إبليس في بني إسرائيل والمنافقين.
- المطلب الأول: سُلوُك التكبر وعدم اتباع الحق.
- المطلب الثاني: سُلوُك الضلال والإضلال.
- المطلب الثالث: الحلف والقسم بالله كذباً.

- المطلب الرابع: المناجاة بالسوء للمؤمنين.
- المطلب الخامس: الأمر بالفحشاء والمنكر والدعوة إلى البخل.
- المطلب السادس: الإخلاف بالوعود ونقض المواثيق.
- المطلب السابع: الصد عن دين الله.
- المبحث الثاني: آثار سُلوِك إبليس في وقتنا الحاضر.
- المطلب الأول: الدعوة إلى الشذوذ والمثلية الجنسية.
- المطلب الثاني: الدعوة إلى تغيير خلق الله بتغيير الجنس.
- المطلب الثالث: ظاهرة الكلاب البشرية وتغيير خلق الله الخاتمة: وفيها النتائج والتوصيات.

الفصل الأول

التعريف بمصطلحات البحث

شَعَلت معرفة إبليس فكر الإنسان مُنذُ بدء الخليفة، وكَثُرَت المؤلفات والكتابات حولها، من إبليس؟ ومن الشيطان؟ وما الفرق بينهما؟ وما علاقة إبليس بالملائكة؟

كانت البداية من خلق سيدنا آدم عليه السلام وعصيان إبليس لأمر الله تعالى بالسجود لآدم، وما نتج عنه من طرد إبليس من المكانة العالية التي كان يحظى بها، ضمن صفوف الملائكة الكرام، وبناء على ذلك تعهد إبليس بإضلال سيدنا آدم ومن بعده ذريته، وأقسم بأنه سوف يضلهم ويغويهم، ويهديهم إلى جهنم وبئس المصير.

والذي حمل إبليس على ذلك ظنّه أن آدم هو سبب شقائه، ونسي أو تناسى أن سبب طرده وشقائه هو عصيانه وإباؤه السجود لسيدنا آدم، ونسب ذنبه إلى الله تعالى فقال: ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^٤. وبالمقابل نجد أن سيدنا آدم عليه السلام عندما عصى ربه بأكله من الشجرة التي حرم الله الأكل منها، تاب إلى الله واستغفر ونسب التقصير إلى نفسه، وطلب الرحمة والمغفرة من الله تعالى، فتاب الله عليه وغفر له، وذلك مما زاد حقد إبليس عليه أيضاً.

وهذا الإباء والتكبر نابع من أن إبليس ظن نفسه خيراً من آدم فكيف يسجد له وهو خير منه، ومرجع ذلك أن أصل خلق آدم من طين، وإبليس خُلِق من قبل من نار السموم، شديدة الحرارة التي تقتل، فظن إبليس أن مصدر الخيرية والتفاضل هو أصل الخلق فقال: ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾^٥.

وقد وردت قصة إبليس مع سيدنا آدم في القرآن في عدة سور، وكذلك ذكر الشيطان وذكُرت الجن، فاختلف العلماء منذ عهد الصحابة حول هذه المفاهيم، وهل الشيطان وإبليس المقصودُ بهما واحد، أم هناك فرق بينهما، وذلك عند ورود ذكر إبليس أو الشيطان في الآيات القرآنية، وكذلك علاقة إبليس بالملائكة، وهل إبليس من الملائكة أم من الجن؟

٤ سورة الحجر، الآية ٣٩.

٥ سورة ص، الآية ٧٦.

وفيما يأتي من فقرات، يحاول الباحث إيضاح الفرق بين هذه المفاهيم، لغةً واصطلاحاً وترجيح الأصح منها. ثم يُعرِّج على مفهوم السُّلوك عند علماء اللغة، ودلالاته عند علماء النفس، ثم يدرس سُلوك إبليس في القرآن الكريم، وصفات هذا السُّلوك وتقلباته.

فقد كان إبليس في صفوف الملائكة المقربين، لكنه عندما أبى واستكبر عن الامتثال لأمر الله تعالى بالسجود لسيدنا آدم، وسلك سُلوك المتكبرين والمغترين بأنفسهم استحق العقاب والطرده واللعنة، سيكون ذلك حال كل من سلك سُلوكة، مثل فرعون والنمرود^٦.

فإبليس اغتر بنفسه، وقال أنا أخير منه، لأنه أفضل منه في أصل الخلق، ولكونه خُلق قبله، وهذا لم يكن إلا من وجهة نظره طبعاً، فجاء فرعون وقال: ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾^٧. أما النمرود فمن شدة تكبره قال: "أنا الذي أحيي وأميت" وقد رأينا ما حل بفرعون والنمرود وغيرهما، ممن سار على خطى إبليس، فكانت عاقبتهم مثل عاقبته.

وسيُختم الفصل بشرح لمفهوم الموقف ومعانيه ودلالاته، وعلاقته بالسُّلوك. فعندما أخذ إبليس من سيدنا آدم موقفاً معادياً، وأضمر الكره له منذ بداية خَلقه فقال: "لأن سُلطت عليّ لأعصيتك، ولأن سُلطت عليك لأهلكتك" أثر ذلك في سُلوكه، وكان سبباً في عدم سجوده لآدم، ورفض أمر الله تعالى^٨.

١،١. إبليس لغةً واصطلاحاً

جذر هذه الكلمة هو (ب ل س) واختُلف فيها: هل هي جامدة أم مُشتقة؟ فذكر بعض علماء اللغة بأنها مشتقة، وتأتي بمعنى اليأس والقنوط، يُقال: أبلس من رحمة الله أي يئس وندم، وجاء في القرآن الكريم: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾^٩ أي ييأس المشركون^{١٠}. وذكر

^٦ النمرود هو الذي حاج سيدنا إبراهيم عليه السلام في ربه، واسمه النمرود أو النمرود بن كنعان، وهو أول ملك تجر في الأرض، صاحب بابل من أرض العراق. محمد بن جرير أبو جعفر الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط ١. (القاهرة: دار هجر للطباعة والنشر، ١٤٢٢هـ-٢٠٠١م)، ٥٦٩/٤.

^٧ سورة الزخرف، الآية ٥٢.

^٨ إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي (ت ٧٧٤هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق محمد حسين شمس الدين، ط ١، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ)، ١٣٥.

^٩ سورة الروم، الآية ١٢.

^{١٠} ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١٢٩.

الخليل (ت ١٧٣هـ/٧٩٠م) في سبب تسمية إبليس بأنه إما أبلس من الخير أو لعن^{١١}.

وهناك معانٍ مختلفة لكلمة مُبِلِس منها: الساكت من الحزن أو الخوف، والحزين، والكئيب والمتندم. والإبلاس الحيرة، ومنه الحديث عند البخاري: "ألن تر الجِرِّ وإبلاسها"^{١٢} أي تُحِيرُها ودهشَتَها. والإبلاس يأتي هذا المصدر بمعنى الانكسار والحزن^{١٣}. وقد ذكر الراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ/١١٠٨م) هذه المعاني أيضاً، فرأى أن هذه الكلمة تدل على السكوت غمّاً والحزن المعترض من شدة اليأس^{١٤}.

فقد تبين مما سبق أنّ لكلمة إبليس معاني كثيرة ومتعددة، ولكنها تدور بمجملها حول اليأس والقنوط، والتندم، والحزن والحيرة.

وهناك رأي ثانٍ يقول: إنّها ليست مُشتقة، بل هي جامدة، وسبب عدم تصريفها يدل على أنّها أعجمية، فالعجمة علامة قوية تدل على ذلك، ولو أنّها كانت مشتقة لأتت منصرفة مثل إجفيل من أجفل وغيره. قال بهذا القول أبو إسحاق الزجاج (٣١١هـ/٩٢٣م) حيث قال: "بأنّه جامد ممنوع من الصرف، لأنّه اسم علم أعجمي"^{١٥}. ووافقه أبو علي الفارسي (ت ٣٧٧هـ/٩٨٧م)^{١٦}.

ويلاحظ أنّ أدلة الفريق الثاني أقوى، وبه قال الألوسي (ت ١٢٧٠هـ/١٨٥٤م) وابن عاشور (ت ١٣٩٣هـ/١٩٧٣م)، واعتبروا سبب منع كلمة إبليس من الصرف العلمية والعجمة،

١١ الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت ١٧٣هـ)، كتاب العين، تحقيق مهدي الخزومي وإبراهيم السامرائي، ط ١ (القاهرة: دار ومكتبة الهلال، ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م) ٢٦٢.

١٢ محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، صحيح البخاري، تحقيق: مصطفى ديب البغا، ط ٥. (دمشق: دار ابن كثير - دار اليمامة، ١٤١٤هـ/١٩٩٣م) ١٤٠٣/٣، رقم الحديث: ٣٦٥٣.

١٣ محمد بن مكرم بن منظور (ت ٧١١هـ)، لسان العرب، ط ٣. (لبنان: دار صادر، ١٤١٤هـ) ٣٠/٦.

١٤ الحسين بن محمد بن مفضل المعروف بالراغب الأصفهاني (ت ٤٢٥هـ)، مفردات ألفاظ القرآن، تحقيق صفوان عدنان داوودي، ط ٤. (دمشق: دار القلم، بيروت: الدار الشامية، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م) ١٤٣/١.

١٥ إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (ت ٣١١هـ)، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق عبد الجليل عبده شلبي، ط ١. (بيروت: عالم الكتاب، ١٣٠٨هـ-١٩٨٨م) ١١٤/١.

١٦ أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي (ت ٥٤٢هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق عبد السلام محمد، ط ١. (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٢هـ) ٣٦١/٣.

وأنها أعجمية جامدة، وليست عربية مشتقة^{١٧}.

وإبليس من ألفاظ الخاص وهو اللفظ الموضوع لمعنى واحد معلوم، أو بتعبير آخر قصر العام على بعض أفرادها، فإبليس من الجن، أو من الشياطين، وعندما يطلق يراد به نفسه أي الذي أبا السجود لسيدنا آدم.

أما اصطلاحاً، فيطلق اسم إبليس على الشيطان الأول، فكان إبليس لنوع الشياطين والجن، بمنزلة آدم لنوع الإنسان، وهو الشيطان الذي أغوى سيدنا آدم^{١٨}.

وقد ثبت ذكر اسم إبليس في القرآن الكريم إحدى عشرة مرة^{١٩}، بصيغة المعرفة والإفراد. وكان ذكره مقترناً مع قصة خلق آدم، ودخول الجنة وعصيان سيدنا آدم لله سبحانه وتعالى إلا في موضعين اثنين وهما: قوله تعالى: ﴿وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ﴾^{٢٠} فجاءت في سياق وصف حال إبليس وأتباعه، من الجن والإنس يوم القيامة ودخولهم النار وكبكتهم فيها، ووردت أيضاً في سورة سبأ عند قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^{٢١}. جاءت هذه الآية في آخر قصة أهل سبأ. وقيل الضمير في "اتبعوه" يعود إلى قوم سبأ، وقال مجاهد: المقصود الناس جميعاً، أي في كل زمان ومكان يشمل المقصود إلا من أطاع الله^{٢٢}.

وإبليس عندما قال "لأغويهم" لم يكن متيقناً من قدرته على إضلال بني آدم وغوايتهم، وإنما كان يظن ويتوقع ذلك، أما وقد أطاعه من انغمس في الفسوق والعصيان، وسار على خطى

١٧ محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور (ت ١٣٩٣هـ)، تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، (تونس: الدار التونسية للنشر، ١٩٨٤م) ٤٢٤/١.

١٨ المرجع السابق، ٤٢٥/١.

١٩ وردت في سورة البقرة الآية ٣٤، وفي الأعراف الآية ١١، ودُكرت في الحجر مرتين الآية ٣١ و٣٢، وفي الإسراء الآية ٦١، ووردت في الكهف الآية ٥٠، وفي سورة طه الآية ١١٦، وسورة الشعراء الآية ٩٥، وفي سورة سبأ الآية ٢٠، ودكرت مرتين في سورة ص الآيتان ٧٤-٧٥.

٢٠ سورة الشعراء، الآية ٩٥.

٢١ سورة سبأ، الآية ٢٠.

٢٢ الحسين بن مسعود البغوي (ت ٥١٦هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق محمد النمر وآخرون، ط ٤. (دار طيبة للنشر، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م) ٣٩٧/٦.

الشیطان، عندها تیقن إبلیس، وصدق ظنُّه فی قدرته علی إغواء بنی آدم، وصرّفهم عن العبادات والطاعات.

وعند تتبع كلمة الشیطان فی القرآن نجد عدة مواضع ذكر فیہ الشیطان، وقصد منه إبلیس بعینه، ولیس عموم الشیاطین أو أي شیطان، ومن ذلك:

قوله تعالى: ﴿فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾^{٢٣}. قال السعدي (ت ١٣٧٦هـ) فی تفسیره: "فلم يزالا ممتثلین لأمر الله، حتى تغلغل إليهما عدوهما إبلیس بمكره، فوسوس لهما وسوسة خدعهما بها، وموه عليهما. " فالملقصد هنا إبلیس"^{٢٤}.

وقوله عز وجل: ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾^{٢٥} وكلتا الآيتين ذكرتا فی قصة سيدنا آدم، عندما كان فی الجنة، ووسوس له إبلیس ليأكل من الشجرة.

ومنه أيضاً قوله تعالى: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ أَلْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَّكُمْ﴾^{٢٦}.

نزلت هذه الآية حينما اجتمعت قريش لمحاربة المسلمين في معركة بدر، ذكرت أنّ بينها وبين بني بكر من الحرب، فكاد ذلك أن يثنيهم، فجاء إبلیس في جند الشیاطین، ومعه رايته فتبدى لهم في صورة سراقه بن مالك^{٢٧}، وقال لا غالب لكم، وإني جار لكم أي مجير لكم من كنانة، حيث إنّه كان إبلیس في صف المشركين على هيئة سراقه - وكان مشركاً حينها - فلما بلغه ذلك قال: بلغني أنكم تقولون إني هزمتُ الناس، فوالله ما شعرت بمسيركم حتى بلغني هزيمتكم

٢٣ سورة الأعراف، الآية ٢٠.

٢٤ عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي (ت ١٤٠٠هـ)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق عبد الرحمن اللويحق، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م) ص ٢٨٥.

٢٥ سورة الأعراف، الآية ٢٢.

٢٦ سورة الأنفال، الآية ٤٨.

٢٧ هو سراقه بن مالك بن جعشم المدلجي الكناني، أبو سفيان صحابي، كان في الجاهلية قائفاً (ت ٢٤هـ). خير الدين الزركلي (١٣٩٦هـ)، الأعلام، ط ١٥: (بيروت: دار العلم للملايين، ٢٠٠٢م) ٨٠/٣.

فحلف لهم، فلما أسلموا علموا أن ذلك كان الشيطان^{٢٨}.

وقال سبحانه: ﴿فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾^{٢٩} فالمقصود هنا إبليس بعينه، وليس أي شيطان، وقد ذكر ابن كثير بأنه بعد أن دلاهما بغير وقاسمهما، وكان الله تعالى قد أوحى إلى آدم وزوجته أن يأكلا من الثمار كلها، ولا يقربا شجرة معينة في الجنة، فلم يزل بهما إبليس حتى أكلا منها، وكانت هذه الشجرة، شجرة الخلد -على حد زعم إبليس - يعني التي من أكل منها خلد ودام مكثه^{٣٠}.

ويروي سيد طنطاوي في تفسيره الوسيط لطيفة، حيث ذكر أن إبليس عندما خاطب آدم ناداه باسمه ليكون أكثر إقبالا عليه، وأمكن في الاستماع إليه. وعرض عليه ما عرض في صورة الاستفهام، الذي بمعنى الحث والحض، ليشعره بأنه ناصح له وحريص على مصلحته ومنفعته، ثم أكد كل هذا التحريض بالقسم ليصدقه آدم، وكان له ذلك^{٣١}. أقسم لهما وقاسمهما بأنه صادق في نصحه وكلامه، ولم يكن آدم يظن أو يتوقع، بأنه يوجد أحد يقسم بالله العظيم كاذباً لذلك صدقه، ولم يتوقع الكذب من إبليس.

وقد ثبت ذكر لفظ الجِنَّ في القرآن الكريم، ويقصد به إبليس، مثل قوله تعالى: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾^{٣٢} فقد ذكر الطبري في تفسيره أن المقصود هنا بالجان هو إبليس الذي هو أبو الجِنَّ^{٣٣}.

١,٢ . الشيطان لغةً واصطلاحاً

اتفق علماء اللغة بأن لفظة الشيطان عربية، ولكن اختلف في أصلها: هل شَطَنَ أي ابتعد أم شَاطَ بمعنى احترق؟

ذكر ابن منظور أن الشاطِنَ هو البعيد عن الحق، والشطينَ البعيد، والشاطِنُ الخبيث. إنَّ

٢٨ البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ٣ / ٣٦٦.

٢٩ سورة طه، الآية ١٢٠.

٣٠ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥ / ٢٨٢.

٣١ محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ٩ / ١٩٢.

٣٢ سورة الحجر، الآية ٢٧.

٣٣ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ١٤ / ٦٢.

الشيطان وزنه فيفعال من شَطَنَ إذا بَعُد، عند من جعل النون حرفاً أصلياً، والعرب تقول عن كل عاتٍ ومتمردٍ من الإنس والجن والدواب: شيطان. وتشيطن الرجل إذا صار مثل الشيطان، أي فَعَلَ فِعْلَ الشيطان^{٣٤}.

وهناك من جعل أصل كلمة شيطان من شاط أي احترق من الغضب، ووزنه فعلان، وعليه تكون النون زائدة^{٣٥}.

ونجد أن المعنى اللغوي لهذه الكلمة، يدور حول البعيد عن الحق والعاتي والمتمرد، والاحتراق بالنار، وقد تشبه العرب كل شيء قبيح برؤوس الشياطين، كما أنّهم يستخدمونه لكل خلق ذميم للإنسان، وقد تدعو العرب الرجل القوي الشديد بالشيطان، مثل شيطان بن الحكم الذي كانت له فرس شهيرة اسمها الخذواء الذي قال فيه الطفيل الغنوي:

وَقَدْ مَنَّتِ الْخَذَوَاءُ مَنّاً عَلَيْهِمْ وَشَيْطَانٌ إِذْ يَدْعُوهُمْ وَيُثَوِّبُ^{٣٦}

وكذلك الشاعر شيطان بن مدلج الجشمي^{٣٧}، حيث كانت العرب تسمي أبناءها بأسماء السباع والوحوش لإرهاب الأعداء وتخويفهم، حتى إنّهم سمو باسم الشيطان، وهناك بنو شيطان وهم بنو الشيطان بن الحارث، وهي بطنٌ من قبيلة كندة.

أما المعنى الاصطلاحي للشيطان، فهو اسم جنس عام شامل للشياطين جميعها، وقد يراد به الشيطان الأول أي إبليس كما ذكر في المبحث السابق. أما إبليس فهو مختص بالشيطان الذي وسوس لسيدنا آدم.

وقد يراد في القرآن ويُرادُّ به مثير الشر، والمفسد من الإنس أو الجنّ، ويدخل ضمنه الإنسان

٣٤ ابن منظور، لسان العرب، ٢٣٩/١٣.

٣٥ محمد بن الحسن بن دريد (ت ٣٢١هـ)، جمهرة اللغة، تحقيق: رمزي منير بعلبكي، ط ١. (بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٨٧م) ٢ / ٨٦٨.

٣٦ محمد مرتضى الحسيني الزبيدي (ت ١٢٠٥هـ)، تاج العروس من جواهر القاموس، (الكويت: وزارة الإرشاد والأنباء في الكويت، ٢٠٠١م) ١٩ / ٤٣١.

٣٧ وهو شاعر من بني جشم كانت له فرس تدعى حُميرة، يضرب بها المثل في التشاؤم، فيقال: أشأم من حميرة، انظر أحمد بن محمد بن إبراهيم النيسابوري، مجمع الأمثال، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، (بيروت: دار المعرفة، ١٤٣١هـ) ١ / ٣٨٠.

المشرك والمنافق، وكل أمر بالشر مفسد في الأرض^{٣٨}، مثل قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾^{٣٩}.

وقد وردت لفظة الشيطان في القرآن ثماني وثمانين مرة، وذلك على صيغة الجمع والإفراد، وقد تأتي معرفة أو نكرة، حيث وردت بصيغة الشيطان بصيغة معرفة مفردة أربعاً وستين مرة^{٤٠}، وبصيغة المفرد النكرة؛ شيطاناً أو شيطاناً، كما وردت في سورة النساء والزخرف ست مرات^{٤١}، كما وردت بصيغة الجمع، منكرة دون أداة التعريف شياطين مرتين في القرآن الكريم؛ في سورة البقرة والأنعام^{٤٢}، ووردت ست عشرة مرة بصيغة الجمع معرفة الشياطين^{٤٣}، فيكون المجموع ثماني عشرة مرة.

١,٣. الجِنُّ لُغَةً وَاصْطِلَاحًا

يُقَالُ جَنَّ أَي سَتَرَ، وَكُلُّ شَيْءٍ جَنَّ عَنْكَ أَي سَتَرَ عَنْكَ، وَمِنْهُ الْجُنُونُ لِأَنَّهُ يَسْتُرُ الْعَقْلَ أَوْ

٣٨ عايد بن سالم الشراري، "صورة الشيطان في القرآن الكريم"، (رسالة ماجستير لم تنشر، جامعة اليرموك، كلية الآداب، قسم اللغة العربية، ٢٠١٠م)، ٣.

٣٩ سورة الأنعام، الآية ١١٢.

٤٠ وردت في سورة البقرة خمس مرات في الآيات: ٣٦-١٦٨-٢٠٨-٢٦٨-٢٧٥ وفي سورة آل عمران في الآيات: ٣٦-١٥٥-١٧٥، وفي سورة النساء الآيات: ٣٨-٦٠-٧٦-٨٣-١١٩-١٢٠، وفي سورة المائدة الآيتان ٩٠-٩١، وفي الأنعام الآيات: ٤٣-٦٨-١٤٢، وفي سورة الأعراف: ٢٠-٢٢-٢٧-١٧٥-٢٠٠-٢٠١، وفي سورة الأنفال الآيات: ١١-٤٨، وفي سورة يوسف الآيات: ٥-١٠٠، وفي سورة إبراهيم الآية ٢٢، وفي سورة النحل الآيتان: ٦٣-٩٨، وفي سورة الإسراء الآيات: ٢٧-٥٣-٦٤، ووردت مرة في سورة الكهف الآية: ٦٣، ومرة في سورة مريم الآية: ٤٤، ومرتين في سورة الحج الآيتان: ٥٢-٥٣، ومرة في سورة النور الآية: ٢١، وفي سورة الفرقان الآية: ٢٩، وفي سورة النمل الآية: ٢٤، وفي سورة القصص الآية: ١٥، ومرة في سورة العنكبوت الآية: ٣٨، ومرة في سورة لقمان الآية: ٢١، ومرة في سورة فاطر الآية: ٦، ومرة في سورة يس الآية: ٦٠، ومرة في سورة ص الآية: ٤١، ومرة في سورة فصلت الآية: ٣٦، ومرة في سورة الزخرف الآية: ٦٢، ومرة في سورة محمد الآية: ٢٥، وفي سورة المجادلة الآيتان: ١٠-١٩، وفي سورة الحشر الآية: ١٦.

٤١ في سورة النساء الآية: ١١٧، وسورة الزخرف الآية: ٣٦ جاءت بصيغة شيطاناً، ووردت في سورة الحجر الآية: ١٧، وفي سورة الحج الآية: ٣٠، وفي سورة الصافات الآية: ٧، وفي سورة التكويد الآية: ٢٥.

٤٢ سورة البقرة الآية ١٤، سورة الأنعام الآية ١١٢.

٤٣ وردت في سورة البقرة الآية ١٠٢ ذكرت مرتين، سورة الأنعام الآيات: ٧١-١١٢-١٢، سورة الأعراف الآيتان: ٢٧-٠، سورة الإسراء الآية: ٢٧، سورة مريم الآيتان: ٦٨-٨٣، سورة الأنبياء الآية: ٨٢، سورة الإسراء المؤمنون: ٩٧، سورة الشعراء الآية: ٢١٠، سورة الصافات الآية: ٦٥، سورة ص الآية: ٣٧، سورة الملك الآية: ٥.

يغطيه، ولذلك سمي بذلك الجنّ لاختفائهم، واستتارهم عن الأبصار، ويقال جنّ الليل أي أظلم حتى يستر بظلمته^{٤٤}. ومنه الجنّة سميت بذلك لأنها تستر من بداخلها فلا يُرى من بداخلها، لتكاثف أشجارها، وتظليلها بالتفاف أغصانها^{٤٥}.

أما اصطلاحاً فالجنّ خلاف الإنس، وواحد جنيّ، يقال سميت بذلك لأنها تُتقى ولا تُرى^{٤٦}. ويمكن أن يُقال إنّ الجنّ تطلق بمعنيين: أحدهما تطلق على المخلوقات المستترة عن الحواس كلها إزاء الإنسان، وعلى هذا تدخل الملائكة والشياطين، فكل ملائكة جنّ، وليس كل جنّ ملائكة، وذلك لاستتارها. وقد تطلق على الجنّ فقط، وهي مختلفة عن الملائكة^{٤٧}. وكانت العرب تسمي الملائكة جنّاً وهذا معروف في كلام العرب، لكونها مستترة لا تُرى.

والجنّ منهم الصالحون، ومنهم دون ذلك، لأنهم غير معصومين، وقيل الجنّ منهم أخيار ومنهم أشرار، والشياطين اسم لأشرار الجنّ^{٤٨}. ولهم ذرية فهم يأكلون ويشربون ويتناكحون، ومحاسبون على أعمالهم يوم القيامة، خلافاً للملائكة التي لا تتصف بذكورة ولا أنوثة معصومة لا تعصي الله، لها أجنحة تتشكل بهيئات مختلفة، فقد قاتلت مع المسلمين في غزوة بدر على صورة رجال رأتهم الصحابة ولا يعرفونهم، وكذلك قد تشكل وقتها على هيئة فحل عظيم من الإبل عندما أراد أبو جهل إيذاء النبي عليه السلام، ويلقي عليه بحجر كبير أثناء سجوده، فظهر له سيدنا جبريل على هيئة فحل من الإبل، فخاف أبو جهل، وهرب مذعوراً متغيّراً لونه من الفرع، من عظم هامته وأنيابه، وكاد أن يأكله لو اقترب أكثر^{٤٩}.

٤٤ ابن منظور، لسان العرب، ١٣ / ٩٢.

٤٥ المبارك محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني ابن الأثير (ت ٦٣٠هـ-١٢٣٣م)، النهاية في غريب الأثر، تحقيق طاهر أحمد الزاوي ومحمود الطناحي (بيروت: المكتبة العلمية) ١ / ٣٠٧.

٤٦ أبو النصر إسماعيل بن حماد الجوهري (٣٩٣هـ/١٠٠٣م)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ط ٤. (بيروت: دار العلم للملايين، ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م) ١ / ٢٠٩٣.

٤٧ الراغب الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، ٢٠٤.

٤٨ أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن حسين التيمي فخر الدين الرازي (ت ٦٠٦هـ/١٢١٠م)، مفاتيح الغيب، ط ٣. (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م) ١ / ٨٥.

٤٩ محمد بن محمد بن سويلم أبو شهبه، السيرة النبوية على ضوء القرآن والسنة، ط ٨، (دمشق: دار القلم، ١٤٢٧هـ)، ص ٢٩٥.

وقد عرفها ابن عاشور: بأنها أجسام لطيفة نورانية أخيار ذوو قوة عظيمة، ومن خصائصهم القدرة على التشكل بأشكال مختلفة، والعلم بما تتوقف عليه أعمالهم، ومقرهم السماوات ما لم يرسلوا إلى الأرض^{٥٠}. ذكرت الجن في القرآن اثنان وعشرون مرة، في إحدى عشرة سورة بلفظ الجن أو الجان أو الجنة.

مما سبق نجد أن الملائكة معصومون عن الزلل، وأن الجن كالإنس غير معصومين، كما أن الملائكة مثل الجن من حيث الخفاء، إلا أنهم أرقى المخلوقات، من حيث فضلهم وطاعتهم وعصمتهم.

أما أصل الخلق فالجان مخلوقة من نار، وأما الملائكة فمخلوقة من نور، والملائكة لا يتصفون بذكورة أو أنوثة، ولا يعصون الله فيما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. كما في الآية الكريمة: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾^{٥١} أما الجن فمنهم الصالحون، ومنهم دون ذلك، ومنهم الذكر والأنثى ويتناسلون ويتكاثرون ولهم ذرية، قال تعالى: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾^{٥٢}، ويأكلون ويشربون عكس الملائكة.

وبعد الانتهاء من مبحث الجن، يتبادر إلى أذهاننا سؤال: هل إبليس من الجن أم من الملائكة؟ انقسم المفسرون في هذه المسألة إلى فريقين:

الفريق الأول: قالوا إن إبليس من الجن، وليس من الملائكة، وهذا رأي ابن عباس (ت ٦٨ هـ / ٦٨٧ م) والحسن البصري (ت ١١٠ هـ / ٧٢٨ م) والزجاج (ت ٣١٠ هـ / ٩٢٣ م) وابن حزم (ت ٤٥٦ هـ / ١٠٦٤ م) والزمخشري (ت ٥٣٨ هـ / ١١٤٣ م)^{٥٣} والفخر الرازي (ت ٦٠٦ هـ / ١٢١٠ م)^{٥٤} وابن كثير (ت ٧٧٤ هـ / ١٣٧٣ م)^{٥٥} والسعدي

٥٠ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٢ / ٢٥٠.

٥١ سورة النحل، الآية ٥٠.

٥٢ سورة الكهف الآية ٥٠.

٥٣ محمود بن عمر الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، (القاهرة: دار الريان للتراث) ١ / ٣٥٧.

٥٤ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٣ / ٤٢٨.

٥٥ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥ / ١٥١.

(١٣٧٦هـ/١٩٥٧م) وابن عاشور (ت ١٣٩٣هـ/١٩٧٣م)^{٥٦} والشنقيطي (ت ١٣٩٣هـ/١٩٧٤م)^{٥٧} من المتأخرين، واستدلوا بعدة أدلة منها:

- إنّ إبليس له ذرية عكس الملائكة، التي لا تتصف بذكورة ولا أنوثة ولا تتوالد، ولم يجعل الله فيها الشهوة.

- الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم، ولكنّ إبليس عصى الله، ولم يسجد لآدم.

وكذلك من الأدلة الاستثناء في قوله تعالى ﴿إلا إبليس﴾، هنا الاستثناء منقطع، حيث إنّ إبليس ليس من جنس الملائكة ولو كان معهم. قال ابن كثير رحمه الله: "إنّ الله لما أمر الملائكة بالسجود لآدم دخل إبليس في خطابهم لأنه وإن لم يكن من عنصرهم، إلا أنّه كان قد تشبه بهم، وتوسم بأفعالهم، فلهذا دخل في الخطاب لهم، ودم في مخالفة الأمر"^{٥٨}.

الفريق الثاني قالوا: إنّ إبليس كان من الملائكة، ويمثل هذا الفريق ابن مسعود (ت ٣٢هـ/٦٥٠م) وفي قول آخر لابن عباس (ت ٦٨هـ/٦٨٧م) رضي الله عنهما، وأبو العالية (ت ٩٠هـ/٧١١م)، وسعيد بن المسيب (ت ٩٤هـ/٧١٥م)، وابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ/٩٢٣م)^{٥٩} والبغوي (ت ٥١٦هـ/١١٢٢م)^{٦٠} وابن عطية (ت ٥٨٤هـ/١١٤٦م)^{٦١} والقرطبي (ت ٦٧١هـ/١٢٧٣م)^{٦٢} والبيضاوي (ت ٦٨٥هـ/١٣١٩م)^{٦٣}

٥٦ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٩٠/١.

٥٧ محمد الأمين الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، (بيروت: دار الفكر للنشر والطباعة والتوزيع، ١٤١٥هـ/١٩٩٥م) ص ١٠.

٥٨ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١٥٢/٥.

٥٩ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ٥٣٥/١.

٦٠ البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ١٠١/١.

٦١ ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ١٢٤/١.

٦٢ محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت ٦٧١هـ)، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق أحمد البردوني وإبراهيم اطفيش، ط ٢. (القاهرة: دار الكتب المصرية، ١٣٨٤هـ/١٩٦٤م) ١/١٩٤.

٦٣ ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي (ت ٦٨٥هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق محمد عبد الرحمن مرعشلي، ط ١. (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤١٨هـ) ١/١٧١.

والنسفي (ت ٧١٠هـ/١٣١٠م) ^{٦٤} والخازن (ت ٧٤١هـ/١٣٤١م) ^{٦٥} وأبو حيان الأندلسي (ت ٧٤٥هـ/١٣٤٤م) ^{٦٦} وأبو السعود (ت ٩٨٢هـ/١٥٧٤م) ^{٦٧} والشوكاني (ت ١٢٥٠هـ/١٨٣٤م) ^{٦٨} والآلوسي (ت ١٢٧٠هـ/١٨٥٤م) ^{٦٩} والقاسمي (ت ١٣٣٢هـ/١٩١٤م) ^{٧٠} من المتأخرين.

واستدلوا بعدة أدلة، منها قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ﴾ ^{٧١}، والأمر موجه للملائكة بالسجود لآدم، وإبليس مخاطب وكان معهم ومنهم، وقوله تعالى "إلا إبليس" استثناء متصل؛ لأنه منهم أو لأن هناك جنساً من الملائكة يتوالدون يقال لهم الجن، حيث إنه لو لم يكن مخاطباً بالسجود لما استحق الذم بترك السجود لآدم.

ويُرَدُّ على هذا الفريق، بأنَّ إبليس كان مع الملائكة، فدخل في الخطاب العام للملائكة بالسجود وكونه مخاطباً بالسجود، لأنه كان فرداً من بين آلاف المخاطبين من الملائكة، فغلبوا عليه في الخطاب.

أما الدليل الثاني فاستدلوا بالآية ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ

٦٤ أبو البركات عبد الله بن أحمد النسفي (ت ٧١٠هـ)، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تحقيق يوسف علي بديوي، (بيروت: دار الكلم الطيب، ١٤١٩هـ/١٩٩٨م) ٨٠/١.

٦٥ علاء الدين علي بن محمد المعروف بالخازن (ت ٧٤١هـ)، لباب التأويل في معاني التنزيل، ط ١. (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥هـ/١٩٩٥م) ٣٧/١.

٦٦ أبو حيان محمد بن يوسف أثير الدين الأندلسي (ت ٧٤٥هـ)، البحر المحيط في التفسير، تحقيق صدقي محمد جميل، (بيروت: دار الفكر، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م) ٢٤٨/١.

٦٧ محمد بن محمد بن مصطفى العمادي أبو السعود (ت ٩٨٢هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، (بيروت: دار إحياء التراث العربي) ٨٧/١.

٦٨ محمد بن علي الشوكاني اليمني (ت ١٢٥٠هـ)، فتح القدير، ط ١. (دمشق: دار ابن كثير، ١٤١٤هـ/١٩٩٤م) ٧٩/١.

٦٩ شهاب الدين محمود بن عبد الله الآلوسي (ت ١٢٧٠هـ)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تحقيق علي عبد الباري عطية، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥هـ/١٩٩٥م) ٤٢٧/٤.

٧٠ محمد جمال الدين القاسمي (ت ١٣٣٢هـ)، محاسن التأويل، تحقيق محمد باسل عيون السود، ط ١. (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ/١٩٩٨م) ٢٩٠/١.

٧١ سورة البقرة، الآية ٣٤.

لَمُحَضَّرُونَ ﴿٧٢﴾، واستدلوا بتسمية الملائكة جِنَّة في هذه الآية، والسبب استتارهم عن الإنس، وقد ذكر ابن كثير في تفسيرها بأنّ المشركين كانوا يسمون الملائكة بنات الله، وتفسير الجنة في هذه الآية، يشير إلى الملائكة وليس الجنّ، وكان أبو بكر قد سألهم: من أمهاتهم؟ فردوا بنات سروات الجنّ^{٧٣}. ومن المرجح بأنّ الجنّ عند ورودها في القرآن تدل على الجنّ، وليس على الملائكة.

أما الدليل الثالث؛ فقد استدل أصحاب هذا الرأي ببعض الأخبار، التي تُروى بأنّ إبليس كان من الملائكة قبل أن يعصي الله تعالى، وأنّ اسمه كان عزازيل، وأنّه أشد الملائكة اجتهاداً، وأكثرهم علماً، فابن كثير بعد سرد هذه الأخبار يعلق عليها، بأنّها من الأخبار التي رويت في تفسير السدّي، ومعروف بأنّ تفسيره فيه الكثير من الإسرائيليات، ولعل بعضها مدرج، وليس من كلام الصحابة، وبأنّها لا تخلو من الضعف والتبديل من زيادة ونقصان، وغالبها يجب النظر فيه^{٧٤}.

أما الطبري عندما يروي هذه الأخبار يرويها بإسنادها إلى رواّتها، ويحيل القارئ إلى النظر في صحتها، وليس كل ما رواه هو راضياً عنه أو صحيحاً من حيث قوة الحديث أو الخبر. وكما يقول الشنقيطي - رحمه الله -: "بأنّ ما يذكره المفسرون عن جماعة من السلف كابن عباس وغيره، من أنّه كان من أشرف الملائكة، ومن خزنة الجنة، وأنه كان يدبر أمر السماء الدنيا، أنّ هذا كله من الإسرائيليات التي لا يعتمد عليها"^{٧٥}.

مما سبق تبين أنّ إبليس من الجنّ، وليس من الملائكة، وأنّ القائلين بأنّ إبليس من الملائكة أدلتهم لا تخلو من الضعف، أو قد تكون من الإسرائيليات.

٧٢ سورة الصافات، الآية ١٥٨.

٧٣ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٣٨/٧.

٧٤ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١٣٧/١.

٧٥ الشنقيطي، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ١٥٦/٤.

١,٤. السُّلُوكُ لُغَةً وَاصْطِلَاحاً

مفهوم السُّلُوكُ في اللغة هو من الجذر (س، ل، ك)، يُقال سَلَكَ المكان يسلكُهُ سَلْكَاً، وسَلَكَتُ الشَّيْءَ في الشَّيْءِ أي أدخلته فيه. وسَلَكَ الطَّرِيقَ أي ذهب فيه^{٧٦}. فالمعنى اللغوي يدور حول السير في طريق معينة.

وفي اصطلاح الصوفية يدلُّ السُّلُوكُ على تهذيب الأخلاق والأعمال والمعارف، ويكون ذلك بالاشتغال بعمارة الظاهر والباطن، ويكون بتزكية النفس والتحلي بالأخلاق الحميدة^{٧٧}.

وقد عرف التهانوي (ت ١١٩١هـ/١٧٤٥م) السُّلُوكُ: "بأنه تهذيب الأخلاق ليستعد للوصول، ويكون بتطهير العبد نفسه عن الأخلاق الذميمة، كحب الدنيا والحقد والحسد، والاتصاف بالأخلاق الحميدة مثل التواضع والمحبة والرضا، وقد يدل على سير السالك أو سعي المرید في طريق الله حتى الوصول إلى مقصوده"^{٧٨}.

أمّا علماء النفس، فعرفوا السُّلُوكُ بأنه: كل الأفعال والنشاطات التي تصدر عن الفرد، سواء أكانت ظاهرة أو غير ظاهرة، وهو ليس شيئاً ثابتاً، ولا يحدث في فراغ، وإنما في بيئة معينة أو بوجود مثيرات معينة. وهو نشاط يُعبّرُ عنه الفرد، من خلال علاقته بمن حوله، وخلف كل سُّلُوكٍ دافع له وموقف معين يتأثر به^{٧٩}.

ويجب أن نُميِّز الفرق بين السُّلُوكِ والأخلاق، فالأخلاق صفة ذاتية مستقرة في النفس، وقد تكون فطرية أو مكتسبة، وقد تكون مذمومة أو حميدة، أي ما وقر في القلب، وهي تؤثر في السُّلُوكِ^{٨٠}.

٧٦ محمد بن أبي بكر شمس الدين الرازي (ت ٦٦١هـ)، مختار الصحاح، تحقيق يوسف محمد ط ٥. (بيروت: المكتبة العصرية، ١٩٩٩م-١٤٢٠هـ) ص ١٥٢.

٧٧ محمد بن محمد أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥هـ)، مجموعة رسائل الإمام الغزالي، ط ١. (بيروت: دار الفكر، ١٤١٦هـ-١٩٩٦م) ص ١٠١.

٧٨ محمد بن علي الحنفي التهانوي (ت ١١٩١هـ)، موسوعة كشاف اصطلاحات العلوم والفنون، ط ١. (لبنان: مكتبة ناشرون لبنان، ١٩٩٦م) ١/ ٩٦٩.

٧٩ نائل محمد عبد الرحمن أحرص، ومحمود أمين محمود ناصر، تعديل السلوك، ط ١، (مكتبة الرشد ناشرون، ٢٠١٥م) ص ٦.

٨٠ فتحي محمد الرغبي، "تعريف الأخلاق"، <https://goo.by/KTBfjQ>، [١٠. ١٠. ٢٠٢٣].

أما السلوك فهو الفعل الذي يصدر عن هذا الخلق أي الأعمال والتصرفات الصادرة عن المرء. ويعرّف السلوك آخرون بأنه: أي نشاط يصدر عن الإنسان، سواءً كان أفعال يمكن ملاحظتها وقياسها، كالنشاطات الفيزيولوجية والحركية، أو غير ملحوظة كالتفكير والتذكر، وقد يحدث بصورة لا إرادية كالتنفس، أو إرادية وعندها يكون بشكل مقصود وواع، وهذا السلوك هو الذي يمكن تعلمه، ويتأثر بعدة عوامل كالبيئة والمحيط الذي يعيش فيه الفرد^{٨١}.

فالسلوك الإنساني لا يحدث في فراغ، وإنما في بيئة ما أو بوجود مثيرات معينة. وهو ينتج من تفاعل الإنسان مع بيئته، ولأن البيئة تتغير فالسلوك أيضاً يتغير.

وبالنظر في التعاريف السابقة يظهر أنّ السلوك يمثل كل عملٍ أو فعلٍ أو نشاط يصدر من الإنسان، وهو يتأثر بالبيئة والأخلاق والمواقف. فالأخلاق تشير إلى المبادئ والقيم الراسخة في الإنسان الكامنة فيه، أما السلوك فيكون بالتصرفات والأفعال الصادرة من الإنسان، والتي يمكن ملاحظتها من الآخرين، وهو التجسيد الفعلي لتلك الأخلاق والقيم، ويتأثر السلوك بعدة أمور منها البيئة والمواقف المحيطة بالإنسان.

١,٥ . الموقف لغةً واصطلاحاً

أصل الكلمة (و- ق- ف) يدل على المكث في الشيء^{٨٢}، ومنه الموقف وهو مكان الوقوف، وقد يأخذ معاني متعددة، بحسب موقعها من الجملة؛ فعندما نقول الموقف العظيم نقصد به يوم القيامة، وعندما نقول اتخذ المدير مواقف حازمة أي قرارات حازمة، وعندما نقول موقف شخص ما من شخص آخر، أي عواطفه وسلوكه تجاه هذا الشخص، وعندما نقول موقف الإسلام من قضية معينة، أي حكم الإسلام فيها.

أما في القرآن الكريم، فلم ترد فيه كلمة موقف، ولكن وردت في السنة النبوية بمعانٍ مختلفة حسب ورودها في الحديث، فمثلاً قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: كل عرفة موقف^{٨٣}.

٨١ عدنان أحمد الفسوس، أساليب تعديل السلوك الإنساني، ط ١. (السلسلة الإرشادية، ٢٠١١م) ص ٢٣.

٨٢ أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني (ت ٣٩٥هـ)، معجم مقاييس اللغة، تحقيق عبد السلام هارون (دمشق: دار الفكر، ١٣٩٩-١٩٧٩) ١٣٥/٦.

٨٣ أحمد بن محمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ)، مسند الإمام أحمد، تحقيق: أحمد محمد شاكر، ط ١. (القاهرة: دار الحديث، ١٤١٦هـ/١٩٩٥م) ٤٠٦/١، رقم الحديث ٥٦٣.

أي الوقوف في كل عرفة يُجزئ، أي مكان الوقوف، وفي الحديث الذي أخرجه ابن حبان عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: موقف ساعة في سبيل الله خيرٌ من قيام ليلة القدر عند الحجر الأسود^{٨٤}؛ فالمقصود أيضاً هو الوقوف والرباط والجهاد في سبيل الله. وقد وردت في عدة أحاديث أخرى، وكلها تدور حول نفس المعنى أو قريب منها.

وقد يراد بها العواطف والسلوكيات والمعتقدات تجاه شخص أو حدث معين أو شيء ما^{٨٥}. وهذا عند علماء النفس والاجتماع، وهو الذي نقصده في هذه الدراسة، فعندما تقول موقف وسلوك إبليس المقصود سلوكيات ومعتقدات وعواطف إبليس كما ظهرت في القرآن الكريم.

١,٦. العلاقة بين الموقف والسلوك

السلوك والموقف يدلان على تصرفات الشخص، مع أنهما يتشابهان ويتداخلان في كثير من الأحيان، إلا أنهما يختلفان في اللغة العربية، فالسلوك هو كل النشاطات الصادرة عن الإنسان، مما يمكن رصده ومشاهدته عن طريق الحواس.

أما الموقف، ويطلق عليه أحياناً "الاتجاه" عند الترجمة من المراجع الأجنبية؛ فيشير إلى القناعة والرأي والعواطف التي يتخذها الشخص تجاه شيء ما، ويمكن أن يكون إيجابياً أو سلبياً، وربما يكون مُعْتَقِداً شخصياً، ويمكن أن يؤثر في السلوك.

الموقف، كما يُفهم من كتب علماء النفس، هو تقييم نفسي يعبر عن مشاعر الفرد، وعواطفه ومعتقداته، وسلوكياته المتوقعة تجاه كائن أو فكرة أو حدث معين.

ويتكون الموقف من ثلاث مكونات رئيسية:

- المكون المعرفي: يتعلق بالأفكار والمعتقدات التي يحملها الفرد حول الموضوع.
- المكون الوجداني: يشير إلى المشاعر والانفعالات التي يحملها الفرد تجاه موضوع الموقف.

٨٤ محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي (ت ٣٥٤هـ)، صحيح ابن حبان (المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع)، تحقيق: محمد علي سونمز - خالص آي ديمير، ط ١. (بيروت: دار ابن حزم، ١٤٣٣/١٢/٢٠١٢م) ٢٩٩/١.

85 Kendra Cherry, "The components of Attitude", <https://goo.by/FQubCv> [10. 01. 2024].

حيث يتأثر الموقف بدرجة السرور والتوتر عند التفاعل مع الأحداث.

- المكون السلوكي: يعكس الطريقة التي يميل الفرد إلى التصرف بها استجابة للموقف الذي اتخذها، يتأثر الموقف بعوامل عديدة، من أهمها العوامل الثقافية والتربوية والاجتماعية^{٨٦}.
قد يعتمد الموقف في تكوينه أيضاً على القيم والمعتقدات الشخصية والتجارب السابقة، على سبيل المثال قد يكون لدى شخص موقف إيجابي تجاه التحديات والمشاكل، بينما يمكن أن يكون لدى شخص آخر موقف سلبي تجاه الأمر نفسه.

أما في اللغة الإنجليزية فهناك تشابه في المعنى بين كلا المفهومين، فالسلوك بالعربية تقابلها (behavior) بالإنجليزية والموقف بالمعنى الخاص الذي درسناه يقابله مصطلح (attitude).

فمصطلح (behavior) يشير في الإنجليزية إلى الطريقة التي يتصرف بها الشخص، ويمكن أن يكون هذا التصرف مرئياً مدركاً بالحواس أو غير مرئي يضمه الشخص في ذاته، وقد يطلق على طريقة التصرف في العلاقات، ويطلق أيضاً على السيرة والأخلاق^{٨٧}.

أما في قاموس المصطلحات النفسية، فالسلوك مجموعة نشاطات الكائن الحي، استجابة للمحفزات الخارجية أو الداخلية، بما في ذلك الأنشطة الملموسة بشكل موضوعي، والأنشطة غير الملموسة بشكل داخلي، والعمليات اللاواعية^{٨٨}.

أما الموقف (attitude): فأحياناً يفسر بالسلوك أو التصرف عند شرح معناه، وأحياناً يفسر بالموقف الذي يتخذه الشخص من شيء معين، وقد يكون سلبياً أو إيجابياً.

ورد في قاموس المصطلحات النفسية تعريف الموقف بأنه: تقييم دائم وعام للإنسان تجاه شخص، أو مجموعة، أو قضية، ويتراوح بين السلبية والإيجابية. وغالبا ما تتكون من المعتقدات والعواطف والسلوكيات السابقة للإنسان^{٨٩}.

٨٦ أمل عبيد الله سالم الجهني، الاتجاه نحو المسنين وعلاقته بالتنشئة الاجتماعية لدى طلاب جامعة الملك عبد العزيز في ضوء بعض المتغيرات، مقالة علمية محكمة، مجلة كلية التربية لجامعة الازهر، العدد ١٧٠ الجزء الثاني، أكتوبر ٢٠١٦م، ص ٤٢١.

87 American psychological association 2023, online dictionary, <https://dictionary.apa.org/behavior> [9. 05. 2024].

٨٨ المصدر السابق.

89 Dictionary of psychology Howard Houghton Milffin comany 1934 p 24.

أما في اللغة التركية، فنجد أنّ (davranış) ترادف معنى السلوك في العربية، وتُعرف باستجابة الكائن الحي للمنبهات المحيطة به، وتفسر أيضا بـ (tutum).

أما الموقف، فتقابله كلمة (tutum) وتفسر أحيانا بـ (davranış) عند الترجمة من اللغة التركية، وعندما نترجم كلمة سلوك من العربية إلى التركية تعطينا المعنيين معاً (davranış و tutum) فالكلمتان تستعملان في الاستعمال نفسه أحيانا للتقارب بينهما في المعنى⁹⁰.

أما الفرق بحسب معجم المصطلحات النفسية فالسلوك (davranış) تعريفه: أنشطة الكائن الحي استجابةً للمحفزات الخارجية أو الداخلية، بما في ذلك الأنشطة التي يمكن ملاحظتها بشكل موضوعي، والأنشطة التي يمكن ملاحظتها بالاستبطان. أما الموقف (tutum) فهو تقييم عام دائم نسبياً لشيء، أو شخص، أو مجموعة، أو موضوع، أو مفهوم يمكن تصنيفه على مقياس من السلبية إلى الإيجابية، وتتكون من مكونات معرفية وعاطفية وسلوكية⁹¹.

يعتبر الموقف جزءاً أساسياً من حياة الإنسان، حيث يواجه الفرد مجموعة متنوعة من المواقف في مختلف جوانب حياته الشخصية والمهنية.

في نهاية المطاف يمكن أن يكون للموقف تأثير كبير على حياة الفرد واتخاذ القرارات، كما أن بالإمكان تأثير الموقف في سلوك الشخص، فهناك علاقة بين الموقف والسلوك، فمعرفة الموقف يسمح لنا بالتنبؤ بالسلوك الذي سوف يصدر من الشخص.

90 Türk Dil Kurumu Sözlükleri (TDK), <https://sozluk.gov.tr/> [6. 05. 2024].

91 Sirel Karakaş, Psikoloji Sözlüğü, 2023, <https://www.psikolojisozlugu.com/attitude-tutum> [9. 05. 2024].

الفصل الثاني

سُلُوك إبليس وجهوده في إغواء آدم عليه السلام

بعد خلق الله سبحانه وتعالى سيدنا آدم، تغيَّر سُلُوك إبليس، واختلف عما كان عليه في السابق، فقد عُرف عنه أنه كان في زمرة العبّاد الراكعين الساجدين، يمضي جُلّ وقته في العبادة والصلاة مع الملائكة وكان أشد الملائكة اجتهاداً وأكثرهم علماً^{٩٢}.

تجلى سُلُوك ه بعدة مظاهر وردت في القرآن الكريم، بدأت بمخالفة أمر ربّه فضلّ عن طريق الحق، وسبب ضلاله هو موقفه من سيدنا آدم، ورفضه تنفيذ الأوامر الإلهية، والتكبر والغرور. وبعض هذه السُّلوكيات كانت مقتصرة عليه، حيث انفرد بعصيان ربه، بينما انقادت الملائكة، فأطاعت أمر ربها وسجدت.

وهناك بعض السُّلوكيات ظهرت منه، وأراد بها إبليس إضلال غيره، كونه أدرك الخسران في الدنيا والآخرة، فأراد بذلك الثأر لنفسه، وذلك عن طريق إضلال سيدنا آدم وذريته من بعده، متّبعاً شتى الوسائل والطرق ليتم له ذلك، فيصير ما لهم كماله ومصيرهم في جهنم كمصيره.

فبدأ بسيدنا آدم عندما وسوس إليه ولزوجه في الجنة ليأكلا من الشجرة، ولما وجد إبليس إعراضاً وعدم استجابة منهما، لم ييأس إبليس، بل زاد إصراره، فراح يزين لهما الأكل من الشجرة، ويكذب عليهما، ويحلف لهما بأنهما شجرة الخلد، فكانت النتيجة أن زلّت قدم آدم وحواء ونسيا، فأكلا من الشجرة، ونزل آدم مع أمنا حواء إلى الأرض^{٩٣}.

وهنا بدأت مرحلة إبليسية جديدة، وهي إغواء بني آدم، واعتبر الجنس البشري العدو الأول، ويجب إضعافه وإذلاله وإبعاده عن حبل الله المتين، فجند لذلك العمل الجنود، ورضّ الصفوف مظهرًا معاداته لهم، بغية إضلالهم وجعلهم من أصحاب النار، وإن أمكن تجنيد من استطاع منهم ليصبحوا مع جنود إبليس، فيكونوا هم أيضاً دعاة على أبواب جهنم.

٩٢ علي بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد عز الدين ابن الأثير (ت ٦٣٠هـ)، الكامل في التاريخ،

تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، ط ١. (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م)، ٢٧/١.

٩٣ البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ٨٣/١.

٢,١ . ظهور سُلوِك إبليس بعد خلق آدم عليه السلام

اتَّسم سُلوِكُه في هذه المرحلة بالتكبر والغرور والعجب، وبجسد آدم عليه السلام، فقد ورد في بعض الأخبار أن إبليس بعد خلق آدم من طين، وقبل نفخ الروح فيه، كان ينظر إليه نظرة لا تخلو من الريبة وكان يقول: "لأن سُلِطْتُ عليك لأُهْلِكَنَّكَ، ولأن سُلِطْتَ عليّ لأَعْصِيَنَّكَ" وراح يتساءل في نفسه لأي شيء حُلِقَ هذا المخلوق الجديد^{٩٤}.

وبعد نفخ الروح فيه، أمر الله تعالى الملائكة، وإبليس أيضاً بالسجود لآدم، وقد اتفق المفسرون على أن هذا السجود هو سجود تكريم، وليس سجود عبادة، فسجد الملائكة جميعاً، بينما أبا إبليس السجود لآدم، وسبب الرفض هو التكبر والغرور والحسد، فنظر إلى نفسه مفتخراً، بينما نظر إلى آدم محتقراً، واستنتج أنه خيرٌ منه، لأنه مخلوق من نار، بينما آدم مخلوق من الطين.

اعتقد إبليس في نفسه أن النار أفضل من الطين، ويكون بذلك أفضل من آدم، ولكن قياسه فاسد طبعاً؛ لأنه حَكَمَ العقل، وهو أول من قاس بالعقل، حيث لا يجوز في الأمور الشرعية والأوامر الإلهية تسليط العقل، فقياسه قاده إلى اعتبار نفسه أفضل من آدم، وكبره وغروره، دفعاه إلى عصيان ربِّه، ورفض السجود لآدم عليه السلام^{٩٥}.

فاستحق بذلك الطرد من السماوات، ولكنه لم يتب، بل طلب الأنظار إلى يوم البعث، وهو الخلود، لم يستجب الله لطلبه، ولكن أمهله إلى يوم الوقت المعلوم، أي أنه سيموت، ولكن سوف يطول عمره مدة بقاء الجنس البشري على الأرض^{٩٦}.

وسبب طلبه الإمهال هو أن يبقى حياً حتى يضل من قدر عليه من بني آدم، ويبيدهم عن رحمة الله، مستعيناً بكل وسيلة ممكنة لتحقيق ذلك، كما طُرِدَ هو من رحمة الله، وقد يكون إنظاره لحكمة من الله حتى يبتلي الله العباد، ليعرف من يطيعه ممن يعصيه^{٩٧}.

٩٤ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١/١٣٥.

٩٥ الطبري، جامع البيان، ١٠/٨٦.

٩٦ الفخر الرازي، مفاتيح الغيب، ١٤/٢١٠.

٩٧ الشوكاني، فتح القدير، ٢/٢١٩.

أقسم إبليس، وأخذ عهداً على نفسه أن يُضل آدم وذريته من بعده، لأنه اعتقد أن سبب نزوله من مكانته الرفيعة هو آدم، ونسي أو تناسى أن عصيانه، وتكبره هما السبب الرئيس لهذا المصير.

وبعد أن عصى إبليس ربّه لم يتب كما فعل آدم، ولم يعترف بذنبه، بل نسب عصيانه لله سبحانه تعالى عندما قال: "رب بما اغويتني"، بخلاف سيدنا آدم عندما عصى الله تعالى حين أكل من الشجرة، فكان عصيانه خطأً ونسياناً، لا كبيراً وطغياناً، فتاب إلى الله واستغفره، فغفر الله له.

٢،١،١. تكبر إبليس

أول سُلوك ظهر من إبليس هو التكبر، والكبر يدل على العظمة وهو عكس الصغر، ويدل أيضاً على معظم الأمر، وأكبر الشيء أي استعظمه^{٩٨}. والمعنى اللغوي قريب من المعنى الاصطلاحي وهو الإحساس بالتفوق والاعتقاد أنّ ذات المتكبر أهم وأفضل من الآخرين.

وقد عرّفه الراغب الأصفهاني (٥٠٢هـ/١٠٨١م): "بأنه إعجاب الإنسان بنفسه، وذلك بأن يرى نفسه أكبر من غيره"^{٩٩} وهذا الاعتقاد قاد إبليس إلى المعصية، فرفض أمر الله، وترك السجود لآدم.

والكبر هو شعور بالعظمة واستصغار الآخرين، حيث يرى المتكبر نفسه أكبر من الجميع وأفضل منهم. وقد صاغ الجاحظ تعريف الكبر بأنّه: "أن يستعظم الإنسان نفسه، ويستحسن ما فيها من فضائل، وبالمقابل يستهين بالناس، ويستصغرهم، ويترفع على من يجب عليه التواضع له"^{١٠٠}.

فالكبر إذن إعجاب الشخص بنفسه إعجاباً يؤدي إلى احتقار الآخرين والترفع عليهم، وهذا السلوك هو الذي منع إبليس من أن يطيع الله تعالى ويسجد لآدم عليه السلام، لأنه رأى

٩٨ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ١٥٣/٥.

٩٩ الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، ٥٤٣/١.

١٠٠ أبو عثمان عمر بن بحر الجاحظ (ت ٢٥٥هـ)، تهذيب الأخلاق، تحقيق: إبراهيم بن محمد، ط ١. (مصر: دار

الصحابة للتراث، طنطا ١٩٨٩/١٤١٠هـ) ص ٣٢.

نفسه أفضل من آدم، فكيف يسجد له؟

لقد وضح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم خطورة الكبر وأنه يجبط الأعمال الصالحة، ويمنع صاحبها من دخول الجنة، وإن كان مثقال ذرة فقال: "لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر" وعندما سُئل عن معنى الكبر، أجاب: "الكبر بطر الحق وغمط الناس" ١٠١. أي إنكار الحق تجبراً وغروراً، واحتقار الناس وازدراؤهم والاستعلاء عليهم.

إن سُئِلَ التَّكْبَرُ يَفْضِي إِلَى الْغُرُورِ، الَّذِي يَعْتَبَرُ انْعِكَاساً لِلْكِبَرِ الْمُتَعَاظِمِ فِي النَّفْسِ، وَمِنْ ثَمَّ يُوَدِّي إِلَى الْمَبَالِغَةِ فِي الثِّقَةِ بِالنَّفْسِ، إِنَّهُ إِحْدَى السُّلُوكِيَّاتِ السَّيِّئَةِ الَّتِي نَهَى اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْهَا، وَهُوَ الشُّعُورُ بِالْعِظْمَةِ وَالْإِعْجَابِ بِالذَّاتِ وَالشُّعُورُ بِالْكَمَالِ، وَهُوَ أَحَدُ الْأَمْرَاضِ الْإِنْسَانِيَّةِ الَّتِي يَعْانِيهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، حَيْثُ لَا يَرَى فِي الْكُونِ سِوَى نَفْسِهِ.

هناك فرق بين الغرور والكبر، وفي الوقت نفسه هناك علاقة بين كل منهما، فإن الكبر يستدعي مُتَكَبِّراً عَلَيْهِ وَمُتَكَبِّراً بِهِ، وبذلك يظهر الفرق بين الكبر؛ فالعجب يقتصر على المُعْجَبِ بِهِ، بحيث لو لم يُخْلَقِ الْإِنْسَانُ إِلَّا وَحْدَهُ لَرَبَّمَا يَكُونُ مُعْجَباً بِنَفْسِهِ، وَلَا يَتَصَوَّرُ أَنْ يَكُونَ مُتَكَبِّراً إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَ غَيْرِهِ، وَهُوَ يَرَى نَفْسَهُ فَوْقَ ذَلِكَ الْغَيْرِ فِي صِفَاتِ الْكَمَالِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ مُتَكَبِّراً، وَلَا يَكْفِي أَنْ يَسْتَعْظِمَ نَفْسَهُ، لِيَكُونَ مُتَكَبِّراً، فَإِنَّهُ قَدْ يَسْتَعْظِمُ نَفْسَهُ وَلَكِنَّهُ يَرَى غَيْرَهُ أَعْظَمَ مِنْ نَفْسِهِ، أَوْ مِثْلَ نَفْسِهِ فَلَا يَتَكَبَّرُ عَلَيْهِ، وَلَا يَكْفِي أَنْ يَسْتَحْقِرَ غَيْرَهُ، فَإِنَّهُ مَعَ ذَلِكَ لَوْ رَأَى نَفْسَهُ أَحَقَرَ لَمْ يَتَكَبَّرْ، وَلَوْ رَأَى غَيْرَهُ مِثْلَ نَفْسِهِ لَمْ يَتَكَبَّرْ. بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَرَى لِنَفْسِهِ مَرْتَبَةً وَلِغَيْرِهِ مَرْتَبَةً، ثُمَّ يَرَى مَرْتَبَةَ نَفْسِهِ فَوْقَ مَرْتَبَةِ غَيْرِهِ ١٠٢.

فظهر لنا مما قلناه بأن العجب يكون بالإعجاب بالذات والنفس والخلق والجمال، ولا يتطلب شخصاً آخر، بخلاف الكبر فالمتكبر يتكبر على شخص آخر، وبصورة عامة يظهر الكبر رغبة المتكبر في التفوق والتميز على الآخرين، في حين يظهر العجب انعكاساً للاعتزاز بالذات بدون المقارنة، وكلاهما سُئِلَ سِئاً وَمَذْمُومٌ.

١٠١ مسلم بن حجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، (القاهرة:

مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، ١٩٥٥م) ١/٩٣، رقم الحديث: ٩١.

١٠٢ محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، إحياء علوم الدين، ط ١، (بيروت: دار المعرفة ودار ابن

حزم، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م)، ٣/٣٤٤.

٢،١،٢. أسباب تكبر إبليس

بعد أن خلق الله تعالى آدم عليه السلام أمر الملائكة بالسجود له، وهذا السجود سجد تكريم وتشريف، وليبان علو شأنه عند الله تعالى، وكان إبليس مع الملائكة الذين شملهم الأمر الإلهي، وإن كان مختلفاً عنهم في الطبيعة والخلق، فهو من الجنّ، وقد ركّب الله فيه الشهوة والاختيار في فعل الأمر أو تركه، فرفض تنفيذ أمر الله تعالى بفعل غريزة الاختيار التي زرعها الله فيه، فكان من ذلك أنّه أبي واستكبر.

ومن المناسب الإشارة إلى بعض الأسباب التي أدت إلى تكبر إبليس: منها الحقد الذي ملئ قلبه والحسد الذي ملئ نفسه، ومنها اعتزازه وافتخاره وظنّه بأنّه أفضل من ذلك المخلوق الذي أمر بالسجود له، الأمر الذي قاده إلى عصيان الأمر الإلهي المباشر، وليس سبب كفره هو رفضه السجود لآدم فحسب، وإنما تعليله ذلك الرفض بأن عنصره الناري أسمى من عنصر الطين؛ ولذلك لم يكن السجود لزاماً عليه.

وراح يحاور الله تعالى ويجادله، عندما سأله الله تعالى عن سبب رفضه السجود لآدم، فقال الله تعالى حكاية عن إبليس: ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾^{١٠٣}.

فكان إبليس يقول: لا يليق بمنزلي وشرفي أن أسجد لمخلوق من طين، وأنا مخلوق من النار التي هي أشرف من الطين، وفي رده دليل على عصيانه، وعدم الرضا بحكم الله، مع ما فيه من سوء الأدب مع الله سبحانه وتعالى، بسبب فعله هذا أدخله في دائرة الكفر. هذا قال الله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ﴾^{١٠٤}.

رأينا أن التكبر هو أن يرى المرء نفسه أكبر أو أفضل من غيره، والاستكبار من الكبر، ولكن زيادة السين والتاء، في استكبر تفيد المبالغة، وجاءت على صيغة استفعال إشارة إلى صاحب صفة الكبر يكون متطلباً للكبر ومتكلفاً له وهو ليس متصفاً بها^{١٠٥}.

وكلمة أبي في الآية لم تأت بصيغة رفض أو امتنع، فهناك فرق بين أبي من جهة، وامتنع أو

١٠٣ سورة ص، الآية ٧٦.

١٠٤ سورة البقرة، الآية ٣٤.

١٠٥ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١/٤٢٤.

رفض من جهة أخرى، وهذه المفردات الثلاث تعطي معاني مترادفة، ولكن هناك فرقاً في المعنى، فإن لكل مفردة دلالة معينة، ولا تُستعمل كلمة مكان الأخرى.

فكلمة امتنع تذكر عندما ترك الإنسان لفعل الشيء بسبب عدم قدرته على ذلك. وكلمة رفض تدل فقط على ترك فعل الشيء، ومنه الروافض سموا بذلك لأنهم رفضوا إمامة زيد بن علي بن الحسين^{١٠٦}. أما أبي فتدل على شدة الامتناع، مع القدرة على الفعل. جاءت استكبر تالية لأبي مبينة سبب ترك السجود هو الإباء والاستكبار، والإباء هو الامتناع من الفعل ويكون بالاختيار، وقد بيّن الله تعالى أن إبليس أبي واستكبر. بمعنى أنه كان قادراً حين أتاه الأمر الإلهي بالسجود، فلم يسجد وإنما منعه كبره وغروره^{١٠٧}.

والرفض والامتناع قد يتلوه قبول أو رجوع، إذا زال المانع، أما الإباء فلا يعقبه عودة، فقد سبق في علم الله سبحانه وتعالى بأن إبليس لن يرجع عن قراره في السجود لآدم، لذلك طرده من رحمته، وكان من الملعونين.

وفي قول الله تعالى: "وكان من الكافرين" ذكر المفسرون عدة تأويلات:

منها أن إبليس أبي بقلبه، واستكبر عن السجود بنفسه، وكان من الكافرين أي في سابق علم الله وحكمه، من أنه سيكفر بعد إيمانه. ذكره ابن كثير وابن فورك^{١٠٨}، ورجحه القرطبي والبيضاوي والقشيري^{١٠٩}.

ومن المفسرين من فسرها أي: من العصاة بترك السجود لآدم عليه السلام.

ومنهم من فسر "كان" بـ "صار"، أي صار من الكافرين، أي عندما رفض السجود، وكان

١٠٦ الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ١/١٠٨٧.

١٠٧ نشوان بن سعيد الحميري اليمني (ت ٥٧٣هـ)، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تحقيق: حسين بن عبد الله العمري ومظهر بن علي الأرياني ويوسف محمد عبد الله، ط ١. (بيروت ودمشق: دار الفكر المعاصر، الفكر، ١٩٩٩م - ١٤٢٠هـ) ٩/٦٣٩٣.

١٠٨ ابن فورك هو أبو بكر محمد بن الحسن الأصبهاني، الإمام العلامة الصالح شيخ المتكلمين ونحوي (ت ٤٠٦هـ). انظر: شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، سير أعلام النبلاء، (مؤسسة الرسالة: بيروت، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م) ١٧/٢٥٠.

١٠٩ عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت ٤٦٥هـ)، لطائف التفسير، تحقيق: إبراهيم البسيوني، ط ٣. (مصر، الهيئة المصرية العامة للكتاب) ١/٧٩.

قبل ذلك من المؤمنين بالله، والعابدين له، واستدلوا بالحوار الذي دار بين نوح وابنه، قال الله تعالى: ﴿وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُعْرِقِينَ﴾^{١١٠} أي صار من المغرقين، قاله الطبري والآلوسي^{١١١}. لأن ترك السجود لا يوجب الكفر عند أهل السنة -بخلاف الخوارج والمعتزلة- وإنما استقباحه أمر الله تعالى بالسجود، واعتقاده بأنه خير منه، فلا يجب السجود منه لآدم، لأنه أفضل منه، والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالسجود للمفضول، هو سبب كفره. ونستفيد من هذه الآية أنّ التكبر قد يفضي بصاحبه إلى الكفر أحياناً، ومثل ذلك تارك الصلاة كسلاً، لا يعتبر كافراً عند طائفة من أهل العلم، أما تاركها إنكاراً وجحوداً، فإنه يكفر بالإجماع^{١١٢}.

واختلفوا في حقيقة السجود لسيدنا آدم:

فمنهم من قال إنّ السجود حقيقة لآدم، وإن كان السجود للمخلوق محرماً في شرعنا، فإنه لم يكن محرماً في شرائع من قبلنا، مثل سجد إخوة يوسف، ومن قبل ذلك سجد الملائكة لآدم، وإن كان معنى السجود في اللغة هو الانقياد والخضوع، فلم يكن محرماً، وإنما التحريم هو منتهى الخضوع.

ومنهم من قال إنّ السجود لله تعالى، وليس المقصود السجود لآدم، وإنما كان على جهة التكريم والتعظيم، ولإظهار المزية التي خص الله تعالى بها آدم على غيره من المخلوقات والسجود لله تعالى، ولكن كان لآدم من ناحية الجهة والتكريم. فعندما نتوجه ناحية الكعبة في الصلاة لا نقصد عبادتها، ولكن نتوجه إليها إظهاراً لتعظيمها وتكريمها^{١١٣}.

ومن أسباب التكبر الكفر بالله تعالى ورفض الحق، والعناد والافتخار بالباطل، حيث اتبع إبليس هواه، وعصى أمر الله تعالى، ولم يقبل الحق ويدعن له^{١١٤}.

ومن أهم أسباب التكبر العلم، عندما لا يقتزن بالأخلاق الحميدة، أو يندم إخلاص النية لله سبحانه تعالى، فقد ذكر الطبري في تفسيره أن إبليس كان من أشد الملائكة عبادة واجتهاداً،

١١٠ سورة هود، الآية ٤٣.

١١١ ابن جرير الطبري، جامع البيان، ٤١٩/١٢.

١١٢ الآلوسي، روح المعاني، ٢٣٣/١.

١١٣ المرجع السابق، ٢٣٣/١.

١١٤ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٨/٧.

وأكثرهم علماً، وعلمه وكثرة عبادته لم يمنعه من التكبر على آدم وعدم السجود له. ولم يخضع لأمر الله تعالى، ولم يظهر التذلل والتواضع، حيث إنه لم ينتفع بعلمه، بل صار وبالاً عليه^{١١٥}. ومن أسباب التكبر الافتخار والاعتزاز بالأصل والعنصر، فإبليس أول من فعل ذلك وإنما دعاه إلى التكبر كونه مخلوق من نار، وراح يجادل الله في محاورة ذكر لنا القرآن بعض أطرافها، ففي سورة الأعراف قال الله تعالى: ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾^{١١٦}. بالنظر إلى الآية الكريمة قد يوحي ظاهر الآية أنّ الله تعالى حاور إبليس، وسأله ما منعك ألا تسجد، أي من ترك السجود، ولكن المقصود في الحقيقة ما منعك من السجود، وللمفسرين في كلمة (لا) قولان:

الأول: أنّ (لا) صلة زائدة، وتقدير الكلام ما منعك أن تسجد، نحو ﴿لَيْتَآلَا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾^{١١٧} وقال به الكسائي والفراء والزجاج والزمخشري والرازي، وذكره ابن عاشور في تفسيره. وزيدت هنا لتأكيد الجحود، وكونها سبقت بنفي.

القول الثاني: أنّ (لا) ليست زائدة وهو الأرجح وهناك تقدير ما أحوجك أو ألزمتك ألا تسجد ويكون الاستفهام هنا على صيغة الإنكار^{١١٨}.

ومن المفسرين من قال إنّ الله ذكر المنع، ولكن أراد الداعي، أي ما دعاك إلى أنّ لا تسجد، حيث إنّ مخالفة أمر الله شيء عظيم يُتعجب منه، لذلك سأل عن الداعي له، ولا توجد حروف زيادة تنزيهاً لكتاب الله عز وجل^{١١٩}.

خلاصة الحوار الدائر بين الله سبحانه تعالى وإبليس، وسؤاله عن الذي منعه من السجود، وأحوجه أن لا يسجد لآدم، واضطره إلى مخالفة أمر الله تعالى أن كان جواب إبليس من دون أي تردد: بأن السبب والمانع أنه أفضل منه، عنصراً كونه مخلوقاً من نار، وعنصر النار بنظر إبليس أفضل من طين الذي خُلق منه آدم، ولم يدر أن الله خلق آدم بقدرته، ونفخ فيه من

١١٥ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ٥٣٦/١.

١١٦ سورة الأعراف، الآية ١٢.

١١٧ سورة الحديد، الآية ٢٩.

١١٨ ابن عاشور، والتنوير التنوير، ٤٢٤/١.

١١٩ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ٢٠٧/١٤.

روحه، وعلمه الأسماء كلها، وأسجد له ملائكته، وجعله خليفته في الأرض، كل هذه الخصال مجتمعة حرية أن تجعل آدم أفضل منه ١٢٠.

وبعد سرد قصة خلق آدم وكيف استكبر إبليس، وامتنع من السجود فأهبط من السماء، كانت خاتمة الأعراف ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ ١٢١ وهناك مناسبة جيدة فيما بينهما حيث نفى عن الملائكة التكبر، وأثبت لهم السجود، بخلاف إبليس الذي نفى عنه السجود، وأثبت له التكبر ١٢٢.

٢,١,٣. مظاهر تكبر إبليس

أما مظاهر تكبر إبليس، فتجلت في عدة أمور منها:

عدم الاستجابة لأوامر الله تعالى، وذلك برفضه السجود لآدم، ومنها رفض الاعتراف بالخطأ، فإبليس بعد طرده، لم يتب إلى الله، ولم يتراجع عن قراره. قال الله تعالى: ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِيٍّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ ١٢٣.

مع صورة جديدة من صور محاورة الله تعالى لإبليس، حيث إن تكرار الآيات حول الموضوع يعطينا معاني جديدة لم توجد في سابقاتها، وهذه المرة في سورة ص، حيث وردت معاني جديدة لم تذكر في الآيات السابقة، فإبليس بعد ترك السجود لآدم، وعدم اعترافه بخطئه، راح يعمل ويبرر سوء عمله مظهراً تكبره.

حيث نجد أنّ الله تعالى نسب خلق سيدنا آدم إلى نفسه بلفظ "خلقت بيدي"، والمقصود هنا "بيدي" ليست اليد الجارحة، ولكن لإضفاء المزيد من التكريم والتشريف لسيدنا آدم، وأنّ الله تعالى تولى خلقه بنفسه وبقدرة الله وقوته، ومثل ذلك الكعبة بيت الله المحرم فالله تعالى تنزه أن يكون له بيت، لكن ليدلنا على عظم الكعبة وشرف مكانتها، حين نسبها إلى نفسه.

١٢٠ ابن جرير الطبري، جامع البيان، ١٠/٨٢.

١٢١ سورة الأعراف، الآية ٢٠٦.

١٢٢ فاضل بن صالح بن مهدي، السامرائي، التعبير القرآني، ط ٤. (الأردن-عمّان: دار عمار، ١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م)

ص ٢٨٩.

١٢٣ سورة ص، الآيتان ٧٥-٧٦.

والعرب تطلق مصطلح ذي اليدين لكل من يباشر أكثر أعماله بيديه، فغلب بذلك العمل باليدين على أغلب الأعمال التي يعملها ولو بغير اليدين، مثل أعمال القلب أو اللسان، فالله خلق آدم بيديه، أي خلق امتثالاً لأمر الله، وتعظيماً لخطاب الله تعالى^{١٢٤}.

وعلى ذلك أكثر المفسرين، وقد خالف في ذلك ابن تيمية^{١٢٥}، حيث فسرها بحقيقة اليد، ونفى تأويلها بالقدرة والقوة والنعمة، وقال لو أُوتت بالقدرة والإرادة، فالله تعالى خلق إبليس وباقي المخلوقات بقدرته وإرادته فما المزية التي اختص بها سيدنا آدم؟ والقدرة واحدة لا تتعدد وليست مثنى، وكلمة يديّ هنا مثنى، ولا يجوز تشية القدرة فالتأويل لا يصح، وعند تأويلها بالنعمة فنعم الله لا تعد ولا تحصى، لذلك وجب صرفها إلى اليد أو اليدين، ووافقه في رأيه ابن القيم وابن عثيمين في تفسيره^{١٢٦}.

ولالإمام القرطبي تفسير جميل فيما يتعلق بهذه الآية، فيقول إنّ الله ينسب إلى نفسه الروح، وكذلك المساجد التي هي بيت الله، من باب مخاطبة الناس بما يعرفونه في معاملاتهم، فإن السلطان من المخلوقات غالباً لا يباشر شيئاً بيده، إلا على سبيل التعظيم والأهمية، ووافقه كذلك الفخر الرازي فيما ذهب إليه^{١٢٧}.

وقد طلب إبليس أن ينظره الله تعالى إلى يوم القيامة، فلم يجبه الله تعالى وإنما أمهله إلى يوم الوقت المعلوم، اليوم الذي اختص الله تعالى بمعرفته فقط.

أقسم إبليس بعزة الله تعالى، وهو قسم له دلالة على شخصية إبليس المتكبر والطالب للعزة، فأقسم بعزة الله تعالى بأنه سيضل بني آدم، ويغوي من استطاع إليهم سبيلاً، ولكن استثنى منهم عباد الله المتمسكين بشرع الله ودينه الصحيح.

ومن الأهمية بمكان أنّ إبليس لم يكتف بعدم اعترافه بذنبه، والتوبة منه والرجوع عنه، على

١٢٤ الزمخشري، الكشاف، ص ١٠٥.

١٢٥ أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام النميري الحراني ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ)، الجامع لكلام الإمام ابن تيمية في التفسير، جمع وتحقيق: إياد القيسي، ط ١. (الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٣٢هـ)، ٣٧١/٥.

١٢٦ محمد بن صالح العثيمين (ت ١٤٢١هـ)، تفسير القرآن الكريم سورة ص، ط ١. (الرياض: دار الثريا للنشر والتوزيع، ١٤٢٥/٤/٢٠٠٤م) ٢٣٨.

١٢٧ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٢٨/١٥.

الرغم من أن الله بصَّره بنهايته في جهنم، ولكنه استمرَّ في الضلال والغواية، بل نسب ضلاله إلى الله تعالى، فسبب ضلاله بنظره هو إضلال الله تعالى له حيث قال: ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^{١٢٨}.

ومن مظاهر تكبره عدم قبول الحق والخضوع إليه، فالمتكبر يرى الحق في هواه، وكل ما خالف ذلك ليس بحق، لذلك لا يلزمه في نظره أن يتبعه، فالسجود لآدم حق؛ لأنه أمرٌ إلهي ومع ذلك لم يقبله إبليس، واستنكف عن عبادة الله تعالى.

قد يؤدي التكبر أيضاً إلى احتقار الناس وازدراؤهم، فنظرة إبليس كانت نظرة احتقار ودونية وبأنه أفضل منه، فعندما سأله الله تعالى عن سبب عدم سجوده لآدم، رد إبليس مظهراً سوء الأدب مع ربه ومحتقراً سيدنا آدم فقال: ﴿قَالَ لِمَ أَكُنْ لِيَٰسُجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَآءٍ مَّسْنُونٍ﴾^{١٢٩} وهذه الآية تعطينا معاني جليلة لم تذكر في غيرها، فإبليس رفض السجود رفضاً قاطعاً، ونفى نفياً كاملاً، فبدأت الآية بـ"لم" وهي حرف نفي وجزم، ثم جاءت بعدها لام الجحود، وهذا يعطي معنى أقوى في النفي من قولك "لا أسجد"، وعندما أردف "البشر خلقته من صلصال" تأكيد لرفضه السجود لهذا المخلوق من الطين الحقيقير والذميم بنظره الذي لا يستحق السجود، وهذا ضلال منه.

وقد جاء في سورة ص "أنا خير منه" وهذا تصريح من إبليس باحتقار سيدنا آدم، وأنه خير منه، وصرح إبليس بعدم انصياعه لأمر الله تعالى فاستحق الطرد من السماوات^{١٣٠}.

ولعله من المفيد هنا أن نذكر الحوار الذي دار بين سيدنا موسى وإبليس، وتظاهرة في البداية برغبته في التوبة، ولكن عندما أخبره سيدنا موسى بأن سبب طرده من رحمة الله هي عدم سجوده لآدم، وعندما طلب منه سيدنا موسى بأن يسجد لقبر آدم، رفض حيث لم يكن ليسجد له وهو حي، أيسجد له وهو ميت^{١٣١}؟

١٢٨ سورة الحجر، الآية ٣٩.

١٢٩ سورة الحجر، الآية ٣٣.

١٣٠ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٤٦/١٤.

١٣١ أبو بكر عبد الله بن محمد المعروف بابن أبي الدنيا (ت ٢٨١هـ)، مكائد الشيطان، تحقيق: مجدي السيد إبراهيم،

ط ١. (القاهرة: مكتبة القرآن، ١٩٩١م) ص ٦٥، الرقم ٤٤.

وبعد عرض أهم أسباب ومظاهر تكبر إبليس، نخلص إلى أنه على المسلم الابتعاد عن هذا السُّلوك الذميمة، وبالمقابل عليه أن يتواضع، وأن يحترم الآخرين، وأن يعترف بقدراتهم وإمكاناتهم، مهما كبروا أو صغروا أو اختلف عرقهم أو جنسهم. وكذلك يدعن لإرادة الله تعالى ويسلم بها.

وما المثل الذي ضربه الله في إبليس في القرآن، وما سُردت المحاوره بينه وبين الله إلا ليعتبر بها الإنسان، ويأخذ الدروس من هذه القصة، ويتعلم التواضع ولا يتكبر على أحد من الناس.

٢,٢ . جهود إبليس في إغواء آدم عليه السلام

تحدث الباحث في المبحث الأول عن سُلوك إبليس في ذاته، وكيف اتسم هذا السُّلوك بالكِبَر والعُجب والحسد، وسلبيات هذا السُّلوك وكيف أنه بدأ بصاحبه، فأهلكه كما يقول القائل: لله در الحسد ما أعدله بدأ بصاحبه فقتله.

سيدرس الباحث السُّلوكيات الظاهرة والخفية التي سلكها إبليس لإضلال آدم وذريته من بعده، ليحيد بهم عن طريق الحق، وذلك في ضوء ما ذكر لنا في القرآن الكريم، حيث قام إبليس بجهود كبيرة في سبيل إغواء آدم عليه السلام، سالكاً شتى الطرق بدءاً من الوسوسة ومحاوره آدم لإقناعه بالأكل من الشجرة التي نُهي عن الأكل منها، وتأكيده بالقسم له بأنه له ناصح أمين، ومتدرجاً معه، حتى دلاه بغرور لكي تزل قدم آدم، ويقع في المحذور، ويعصي الغفور الذي تداركت رحمته آدم عندما ندم وتاب من ذنبه.

٢,٢,١ . وسوسة إبليس

خَلَقَ اللهُ تعالى آدم وأسكنه جنّته، وأباح له الأكل من كل ثمار الجنة إلا شجرة واحدة، نُهي اللهُ آدم عن الاقتراب منها والأكل منها، فأثار ذلك حسد إبليس، فأراد من آدم أن يعصي ربه بأن يأكل من الشجرة، فراح يوسوس له ليأكل من الشجرة.

والوسوسة هي الصوت الخفي بقصد الإضلال، وتدل أيضاً على الهمس بقصد الإغواء، وقد يطلق على اسم الحُلِّي، وتكون من حديث النفس والشيطان مما لا خير فيه ولا نفع. والوسواس

من أسماء الشيطان^{١٣٢}. ولا يقال مُوسوس وهو خطأ، بل مُوسوس، وموسوس له أي الوسوسة من أجله، ووسوس إليه.

وقد وردت كلمة وسوس في القرآن في أربعة مواضع: مرة وسوس إليه، في قوله تعالى: ﴿فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾^{١٣٣} ومرة فوسوس لهما، ﴿فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِن سَوْءَاتِهِمَا﴾^{١٣٤} وفي سورة (ق) توسوس ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَّمَ مَا تُوسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾^{١٣٥}، وفي سورة الناس يوسوس؛ ﴿الَّذِي يُوسَّوَسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾^{١٣٦}. ثلاثة منها نسبت للشيطان، وواحدة نسبت لوسوسة النفس. فهناك وسوسة مصدرها النفس الأمانة بالسوء عندما تدعو إلى ارتكاب المعصية، وهناك وسوسة مصدرها الشيطان.

ويجب هنا أن نُميِّز بين وسوسة النفس، ووسوسة الشيطان فالنفس الأمانة بالسوء تريد راحتها، فتتكاسل عن الواجبات والطاعات، وتُسرف في اللذات والشهوات، كشهوة البطن وشهوة الفرج، فالنفس عندما تطلب الراحة والشهوة سواء أكانت في الحلال أم الحرام تكرر على صاحبها الطلب ذاته، وتكرره وتلح في طلبه حتى يفعله المرء تلك المعصية، وتطلب بذلك إما راحتها عندما تثنيك عن الطاعات أو تلبية لشهوة تطلبها، ولا يذهب هذا الخاطر بالتعود بالله.

أما الشيطان، فهو يُريد إضلال الإنسان بالوسوسة، فإذا استعاذ المرء بالله خنس وهرب، وعندما يرى الانصراف عن المعصية يعود بمعصية أخرى، فهو يريد الإنسان عاصياً بأي شكل من الأشكال كان، فهدفه ليس معصية بعينها، ولكن يُريد إهلاك الإنسان وإضلاله على أي

١٣٢ أيوب بن موسى الحسيني القريني الكفوي (ت ١٠٩٤هـ)، أبو البقاء الحنفي، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق: عدنان درويش - محمد المصري. (بيروت: مؤسسة الرسالة) ص ٩٤٢.

١٣٣ سورة طه، الآية ١٢٠.

١٣٤ سورة الأعراف، الآية ٢٠.

١٣٥ سورة ق، الآية ١٦.

١٣٦ سورة الناس، الآية ٥.

وجه كان، ما دام يشغله عن الطاعات، ويأمره بالمعاصي والمنكرات^{١٣٧}.

فبدأ إبليس بالوسوسة لآدم وحواء، قال الله تعالى: ﴿فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾^{١٣٨} فإبليس حسد آدم على مكانته في الجنة، ورأى نفسه بالمقابل مطروداً، فسعى بالمكر والخديعة والقول الخفي ليسلبه ما وهبه الله من هذه النعم، فراح يهمس لآدم وحواء ويقول لهما: أنّ سبب نهي الله لهما من الأكل من تلك الشجرة حتى لا تكونا في مقام الملائكة، أو أن من أكل من الشجرة لا يموت، ويبقى خالداً في الجنة.

وكان مضمون وسوسة إبليس بأنّه له ناصح أمين، وأن الشجرة التي نهي الله الأكل منها ما هي إلا شجرة الخلد، ومن أكل منها، فإنّه سوف يخلد في الجنة.

وسوس فعل قاصر يحتاج إلى التعدية بحرف حتى يتم المعنى، ففي آية الأعراف تعدى ب(اللام) باعتبار أنّ الوسوسة كانت لأجل آدم وحواء، أما في قوله تعالى: ﴿فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ﴾^{١٣٩} فكانت التعدية هنا ب(إلى) باعتبار انتهاء الوسوسة لآدم وبلوغها إليه^{١٤٠}.

وإبليس لم يكتفِ بالوسوسة لآدم وحواء فحسب، بعد تعدّى إلى ذرية آدم، فراح يوسوس لهم في شتى مناحي الحياة، حتى يفسد عليه أمور دينهم، ويشككهم فيه، فهو يبيث في صدورهم، ويهمس في آذانهم بقصد الإضلال والإفساد، بل تعدى ذلك إلى الجرنّ أيضاً حتى يضلهم، ويجندهم ضمن جنوده، فالجن منهم الصالحون، ومنهم دون ذلك، فهو يوسوس في صدور الصالحين من الإنس والجنّ حتى يضلهم، قال الله تعالى: ﴿الَّذِي يُوسَّوَسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾^{١٤١}.

١٣٧ محمد متولي الشعراوي (ت ١٤١٩هـ)، خواطر حول القرآن الكريم، ط ١. (مصر: مطابع دار أخبار اليوم،

١٩٩١م) ١٦/٩٧٠٠.

١٣٨ سورة الأعراف، الآية ٢٠.

١٣٩ سورة طه، الآية ١٢٠.

١٤٠ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٦/٣٢٥.

١٤١ سورة الناس، الآيتان ٤-٥.

٢,٢,٢. الإضلال والإغواء

عندما أحس إبليس بأنه ضل بسبب تكبره ورفضه السجود لآدم، حقد على آدم، وأضمر له السوء، وقرر إضلاله وإضلال ذريته من بعده، وذلك بأن يكون سبباً في ضلالهم، فبدأ إبليس مع آدم محاولاً إغواءه وإضلاله، وذلك من خلال وسوسته له، وتزيينه الأكل من الشجرة حتى يعصي ربه، وكان له ذلك بعد أن نسي آدم أمر ربه، واستجاب لإبليس وأكل من الشجرة. قال الله تعالى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ، فَغَوَى﴾^{١٤٢}.

ويجدر هنا أن نُميِّز بين الإضلال والإغواء، وبعض المفسرين لم يفرق بين الإضلال والإغواء، فعند تفسير لأغوينهم يفسرها لأضلنهم، ولكن هناك فرقاً بينهما فالضلال نقيض الهدى، والغواية نقيض الرشد، والضال هو الجاهل الذي سلك طريقه بغير علم، أما الغاوي فهو العالم بالحق التارك له قصداً، مثل النصارى عندما جاءتهم دعوة الإسلام، فلم يقبلوها، ومنها قول الله تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾^{١٤٣} وهي شهادة عظيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، بأنه راشد تابع للحق، وتنفي عنه الضلال والجهل والسير في الطريق بغير علم^{١٤٤}.

ولكن هنا تجدر الإشارة إلى أنه لا يمكن القول بحق سيدنا آدم بأنه غوى، أي ترك الحق عمداً أو عن قصد، ولا تُفسر الغواية هنا بأنها نقيض الرشد تأديباً مع آدم، ومراعاة لمقام النبوة، ولكن آدم عليه السلام عصى الله تعالى واستجاب للشيطان، لأنه نسي العهد الذي بينه وبين الله، بأن إبليس عدو له ولزوجته، فلا يجب طاعته في دعوته إلى الأكل من الشجرة.

وقد ذكر القرطبي بأن النسيان هنا يحتمل معنيين: الأول ترك العهد والأمر، وهو قول مجاهد وأغلب المفسرين. والثاني نسي من السهو والنسيان، ويحتمل أن يكون آدم حينئذ مؤاخذاً بالنسيان، وإن كان النسيان مرفوعاً عن الإنسان في شريعتنا كما هو معروف^{١٤٥}.

أمّا الألويسي ففسر فعل غوى، بضل عن مطلوبه، وهو الخلود في الجنة، وقيل غوى أي فسد عليه عيشته، وممكن أن يكون عصيان آدم لربه كان سهواً ونسياناً قبل البعثة، وهذا الذي يلائم

١٤٢ سورة طه، الآية ١٢١.

١٤٣ سورة النجم، الآية ٢.

١٤٤ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤١١/٧.

١٤٥ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٥١/١١.

ما اتفق عليه علماء الأمة على عصمة الأنبياء بعد البعثة^{١٤٦}.

أما غواية بني آدم وضلالهم، فيحتملان المعاني اللغوية لهما، من ترك الحق عمداً أو جهلاً، والإنسان الضال هو الذي أضاع طريق الحق، واتبع إبليس وسار على خطاه. فإبليس عهد على نفسه بإضلال وإغواء ذرية آدم أجمعين إلا من اعتصم بالله، وكان من المخلصين.

وغواية إبليس كانت من تكبره وعصيانه، ولكنه نسب ذلك إلى الله تعالى وهذا من سوء الأدب مع جناب الله تعالى، قال الله تعالى حكاية عن إبليس: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^{١٤٧}.

قد ذكر الزمخشري في تفسير "أغويتني" أي تسببت بإغوائي، عندما أمره الله بالسجود لآدم، فأفضى ذلك إلى ضلاله وغيته، والأمر بالسجود في الحقيقة كان أمراً شرعياً إن عمله، وأظهر خضوعه لله نال الثواب، ولكنّه اختار الإباء والاستكبار، فاستحق العقاب واللعن إلى يوم القيامة^{١٤٨}.

والتزيين هو التحسين، أي جعل الشيء حسناً، أي لأحسنن لهم المعاصي والذنوب، وأحببهم فيها فيرونها حسنة، وقد علمنا أنّ الإغواء هو الإضلال والإبعاد عن طريق الحق، وأراد إبليس إضلال جميع بني آدم، ولما علم اللعين أن الله لن يسلطه على عباده المتمسكين بشرع الله ودينه القويم استثنى منهم عباد الله المخلصين.

وقيل قصد إبليس من هذا الاستثناء أن لا يقع في كلامه كذب، لأنه لو لم يذكر الاستثناء، وادعى سابقاً بأنه سوف يضل الناس جميعاً، لظهر كذبه حين يعجز عن إضلال عباد الله المخلصين، وفي قوله أجمعين دليل على أنه يحاول إضلال عباد الله المخلصين أيضاً، ولكن لا يتم له ذلك لحفظ الله تعالى لهم ورعايتهم، وفيه فائدة أيضاً حيث إنّ الكذب شيء قبيح استنكف منه إبليس، فكيف يليق بالإنسان المسلم الإقدام عليه^{١٤٩}.

وفي قراءة نافع وعاصم وحمة والكسائي المخلصين بفتح اللام على معنى الذين أخلصتهم

١٤٦ الآلوسي، روح المعاني، ٨/٥٨٣

١٤٧ سورة الحجر، الآية ٣٩.

١٤٨ الزمخشري، الكشاف، ٢/٩١.

١٤٩ الفخر الرازي، مفاتيح الغيب، ١٩/١٤٤.

وطهرتهم، وشغلتهم بعبادتك، وبكسر اللام لابن كثير وأبي عمرو وابن عامر أي الذين أخلصوا لك العمل. فهؤلاء لم يجعل الله لإبليس عليهم من سبيل، فلا يقدر على إضلالهم أو إغوائهم، وإنما يكون سلطانه على الذين يتولونه، واتبعوا الباطل فهؤلاء رعيته وهو وليهم وسلطانهم^{١٥٠}.

٢,٢,٣. قسم إبليس

آدم في البداية لم يصغ لوساوس إبليس، ولكن بعد تكرار الوسوسة وتأكيدها بالقسم عندما أقسم لآدم وحواء، نسي آدم نهي الله تعالى له من الأكل من ثمر تلك الشجرة وصدق إبليس. قال تعالى: ﴿وَقَسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾^{١٥١} أي حلف، وأقسم لهما إنه لهما ناصح أمين، والمقاسمة هنا على وزن مفاعلة، وهي تفيد المشاركة، كأن تقسم لشخص، وهو يقسم لك، وفي تفسيرها هنا عدة وجوه:

أولاً: تقديره أن يقول: أقسم لكما، فرداً عليه، وقالوا: أنقسم بأنك من الناصحين.

الثاني: أن يقسم لهما بالنصيحة، وأقسما له بقبولها.

الثالث: أن قسم إبليس جاء على وزن مفاعلة أنه اجتهد فيه اجتهد المقاسم^{١٥٢}.

قال لهما إنه خُلق قبلهما، وهو أعلم بالأمر الصالحة والفسادة منهما، وأنه يقدم لهما المشورة، وأكد كل ذلك باليمين والحلف المعظم بالله تعالى، حتى خدعهما، وقسم إبليس لهما فيه دليل على عدم تصديق آدم وحواء لإبليس فيما دعا إليه، وأنهما كانا في شك من كلامه، ولكن بعد قسمه وتأكيده لهما بحلفه وبأنه ناصح أمين، صدقاه ولم يظن أن أحداً قد يقسم بالله كاذباً^{١٥٣}.

١٥٠ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٤/٥١.

١٥١ سورة الأعراف، الآية ٢١.

١٥٢ الفخر الرازي، مفاتيح الغيب، ١٤/٢٢٠.

١٥٣ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٨/٦٠.

٢,٢,٤ . تدلية إبليس

﴿فَدَلَّهُمَا بِعُرْوَةٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾^{١٥٤}.

تدرج إبليس في إضلال آدم وحواء، فبدأ بالوسوسة لهما، ثم أكد كلامه بالحلف عندما أقسم لهما حتى يصدقوه، ثم دلاهما بغرور، أي ما زال يخدعهما ويزخرف لهما القول الباطل. والتدلية أصلها من يُدليّ رجله، أو دلوّه ليستقي الماء فلا يجد شيئاً، كمن يطلب شيئاً فلا يجده، أي كأنهما طلبا الأكل من شجرة الخلود في الجنة، ولكنهما لم يجدا شيئاً من ذلك. وفيه تنبيه على أن إبليس أهبطهما من الدرجة العالية، فالتدلية تدل على إنزال الشيء من الأعلى إلى أسفل^{١٥٥}.

وقد ذكر الفخر الرازي معنى آخر لـ"دلاهما" وفسرها بأجرأهما على عصيان الله والأكل من الشجرة وغرهما باليمين. منها قول قيس بن زهير:

وَقَدْ أَظُنُّ الْحَلْمَ دَلَّ عَلَى قَوْمِي وَقَدْ يَسْتَجْهَلُ الرَّجُلُ الْحَلِيمَ^{١٥٦}

٢,٢,٥ . إزالال إبليس

وتكللت جهود إبليس بالنجاح، وكانت نتيجة وسوسته، وحلفه بالله كاذباً، أن زلت قدم آدم وحواء، فأكلا من الشجرة. قال الله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾^{١٥٧}. الزلة معناها استرسال الرجل، من غير قصد، وقيل للذنب من غير قصد تشبيها لها بزلة الرجل أما أزلهما أي تحرى زلتهما.

ومنه أيضاً الاستزالال في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَسْتَرْهَمُ الشَّيْطَانُ﴾^{١٥٨} أي استجرهم حتى زلوا^{١٥٩},

١٥٤ سورة الأعراف، الآية ٢٢.

١٥٥ أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ٣/٢٢١.

١٥٦ الفخر الرازي، مفاتيح الغيب، ١٤/٢٢٠.

١٥٧ سورة البقرة، الآية ٣٦.

١٥٨ سورة آل عمران، الآية ١٥٥.

١٥٩ الأصفهاني، مفردات ألفاظ القرآن، ٣٨١.

والمقصود من تولى من المسلمين بيوم أحد، وعاد إلى المدينة عندما هزم المسلمون، وخالف الرماة أمر رسول الله، ومعنى استزلم أي استدعى زلهم بأن ذكرهم بخطاياهم، فكرهوا القتال والثبات لئلا يقتلوا قبل إخلاص التوبة، وقيل استزلم أي من مخالفة أمر رسول الله، وتركهم الجبل والميل إلى جمع الغنائم قبل انتهاء المعركة، فكانت سبباً في هجوم المشركين على المسلمين من خلفهم، وذلك بقبولهم وساوس الشيطان لهم^{١٦٠}.

وقرأ حمزة، فأزألهما أي نخأهما، فكان سبباً في تنحيتهما، أما من قرأ أزلهما فيكون المعنى أن إبليس أوقعهما في الزلل، وجعلهما يعصون الله تعالى^{١٦١}.

نجد هنا كلمة أزلهما ترسم لنا صورة بيانية، وكأن وسوسة إبليس، وهو يخدع آدم، ويدفع بقدمي آدم وحواء فتزل وتهوي، ويقوم بزحزحتهما عن الجنة، وذلك بعد نسيان آدم العهد، وضعفه أمام وسوسة إبليس، ومكره وخداعه فغوى^{١٦٢}.

١٦٠ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤/٢٤٤.

١٦١ محمد بن صالح بن محمد العثيمين (ت ١٤٢١هـ)، تفسير القرآن الكريم الفاتحة والبقرة، ط ١. (الرياض: دار ابن الجوزي، ١٤٢٣هـ) ١/١٣١.

١٦٢ سيد قطب إبراهيم حسين الشاذلي (ت ١٣٨٦هـ)، في ظلال القرآن، ط ١. (القاهرة: دار الشروق، ١٤٢٣هـ-٢٠٠٣) ص ٥٨.

الفصل الثالث

سُلُوكِ إبليس مع بني آدم

كَرَّمَ اللهُ تَعَالَى آدَمَ، وَخَصَّهُ بِسُجُودِ مَلَائِكَتِهِ لَهُ، وَتَعَلِيمِهِ الْأَسْمَاءَ كُلِّهَا، وَجَعَلَهُ خَلِيفَةَ اللهِ فِي الْأَرْضِ، وَكَانَ لِبَنِي آدَمَ نَصِيبٌ مِنْ هَذَا التَّكْرِيمِ، خَلَقَهُ عَلَى صُورَةٍ حَسَنَةٍ وَقَامَةٍ مَعْتَدِلَةٍ، وَرَزَقَهُ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ، وَحَمَلَهُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، وَسَخَّرَ كُلَّ شَيْءٍ لِحُدُومَتِهِ، وَفَضَّلَهُ عَلَى سَائِرِ مَخْلُوقَاتِهِ، قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَجْرِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾^{١٦٣}.

وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ التَّكْرِيمِ رَفَضَ إِبْلِيسُ السُّجُودَ لِآدَمَ، وَعَصَى أَمْرَ اللهِ تَعَالَى، فَاسْتَحَقَّ الطُّرْدَ وَأَصْبَحَ مِنَ الْمَلْعُونِينَ، فَأَثَارَ ذَلِكَ حَقْدَ إِبْلِيسِ، فَقَطَعَ عَلَى نَفْسِهِ عَهْدًا بِإِضْلَالِ آدَمَ وَذُرِّيَّتِهِ مِنْ بَعْدِهِ. وَهَكَذَا بَدَأَتْ حَقْبَةُ جَدِيدَةٍ مِنَ الْعَدَاوَةِ بَيْنَ إِبْلِيسِ وَبَنِي آدَمَ، وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ هَبَطُوا جَمِيعًا إِلَى الْأَرْضِ.

هَنَّاكَ سُلُوكِيَّاتِ سَلَكَهَا إِبْلِيسُ عِنْدَمَا حَاوَلَ إِضْلَالَ آدَمَ، سَلَكَهَا أَيْضًا مَعَ بَنِيهِ مِنْ بَعْدِهِ، حَتَّى يَبْعُدَهُمْ عَنِ الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ، وَيُورِدُهُمُ النَّارَ، وَمِنْهَا الْوَسْوَسَةُ وَالْإِغْوَاءُ وَالْإِضْلَالُ وَالْإِسْتِزْلَالُ، وَهَنَّاكَ أَسَالِيبَ وَسُلُوكِيَّاتِ جَدِيدَةٍ سَلَكَهَا إِبْلِيسُ مَعَ بَنِي آدَمَ، يَسْلُطُ هَذَا الْفَصْلُ الضُّوءَ عَلَيْهَا وَدِرَاسَتَهَا.

٣،١. نَزْغِ إِبْلِيسِ

النَّزْغُ يَأْتِي بِمَعْنَى الْإِفْسَادِ، أَمَّا نَزْغِ الشَّيْطَانِ فَوَسْوَسَتُهُ وَنَحْسُهُ فِي الْقَلْبِ، بِمَا يَسْوَلُ لِلْإِنْسَانِ مِنْ مَعَاصِيهِ، وَيَكُونُ بِالْكَلامِ الْقَبِيحِ الَّذِي يَغْرِي بَيْنَ النَّاسِ، وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْوَسْوَسَةِ، وَيَطْلُقُ عَلَى أَقْلٍ حَرَكَةٍ مِثْلِ الْوَخْزِ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ "صِيَاحُ الْمَوْلُودِ حِينَ يَقَعُ نَزْغَةً مِنَ الشَّيْطَانِ"^{١٦٤}. وَلِلْمُفَسِّرِينَ فِي النَّزْغِ عِدَّةٌ تَأْوِيلَاتٍ.

- فَمِنْهَا الْإِفْسَادُ بَيْنَ النَّاسِ، وَمِنْهُ قَوْلُ اللهِ تَعَالَى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ

^{١٦٣} سورة الاسراء، الآية ٧٠.

^{١٦٤} ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، ٨ / ٤٥٤.

الشَّيْطَانُ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ﴿١٦٥﴾ أي يفسد الشيطان بين المؤمنين.

ج - كما فُسر النزغ بالغضب، قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ ١٦٦. أي وإما يغضبك من الشيطان غضب، فاستجر بالله من نزغه، واستعد بالله من الشيطان، قيل نزلت عندما قال رسول الله: "يا رب كيف بالغضب" ١٦٧.
- وكذلك فسر بعض المفسرين النزغ بالوسوسة فالنزغ أدنى حركة، ومن الشيطان أدنى وسوسة وحركة من الشيطان ١٦٨.

وقد أُرشدنا الله كيف نتخلص من وسوسة الشيطان، ونزغه والغضب الذي يتسبب به، والأمر ظاهره موجه إلى النبي عليه الصلاة والسلام، ولكنه شامل لأمته أيضاً، وذلك بطلب العون من الله والالتجاء إليه، والاستعاذة به، أي طلب العوذ منه فهو الذي يدفع عنا الشر.
قد يكون النزغ من الشيطان يُفسد ويُغضب شخصاً ما، وقد يكون النزغ بأن يُفسد الشيطان بين الناس أو حتى بين الإخوة، وجاء في سورة يوسف قول يوسف عليه السلام ﴿مَنْ بَعْدَ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ ١٦٩. فالنزغ هنا يدل على الإفساد بين الإخوة.

٣,٢. الهمز والأز

٣,٢,١. همز إبليس

﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ ١٧٠ الخطاب موجه لسيدنا محمد عليه السلام، أي قل أستجير بك والتجأ إليك من همزات الشيطان، والهمز هنا بمعنى الغمز والنخس والضغط،

١٦٥ سورة الإسراء، الآية ٥٣.

١٦٦ سورة الأعراف، الآية ٢٠٠.

١٦٧ البغوي، معالم التنزيل، ٣/٣١٧.

١٦٨ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٧/٣٤٧.

١٦٩ سورة يوسف، الآية ١٠٠.

١٧٠ سورة المؤمنون، الآية ٩٧.

ومنه المهماز وهي مقارع النحاسين يهمزون بها الدواب لتسرع، والمهماز؛ هي جديدة تكون في مؤخرة خف الرائص^{١٧١}.

قال ابن فارس (ت ٣٩٥هـ): "الهمز مثل العصر، ومنه الهمز في الكلام؛ لأنه حال نطقه كأنه يضغط الحرف. وقيل الهمز في اللغة الدفع، وعلى ذلك تكون همزات الشياطين دفعهم بالإغواء إلى الذنوب والمعاصي، وكأن الشيطان يغمز الإنسان، ويحضه على ارتكاب المعاصي، كما يهمز الفارس فرسه لكي تسرع^{١٧٢}.

قال القرطبي: "إن الهمز له معنى النخس والدفع، والشيطان يوسوس فيهمس وساوسه في صدر بني آدم، وقد تأتي بمعنى نزغات الشياطين الشاغلة عن ذكر الله، أو سورات الغضب الواردة من الشيطان"، وفي الحديث أن النبي كان يقول في الصلاة: "اللهم أعوذ بك من الشيطان الرجيم، من همزه ونفته ونفخه"^{١٧٣}.

كذلك وجبت الاستعاذة من حضور الشياطين في الأمور جميعها، فإنهم إذا حضروا بأن ترك الإنسان التسمية، أو نسيها عند القيام بأعماله، كانت الشياطين حاضرة، وقامت بالوسوسة والهمز، وإن استعاذ المرء بالله من الشيطان الرجيم وبدأ كل أموره بالبسملة لم تحضر الشياطين، فإن لم تحضر الشياطين فلا همز ولا وسوسة^{١٧٤}.

٣,٢,٢. أُرْ إِبْلِيسَ

الأُر لغة: يدل على التحريك والتحريض والإزعاج، وقال الخليل: "الأُر حمل الإنسان على الأمر برفق واحتيال"، وقال أهل التأويل تزعجهم إزعاجاً بأن تغريهم بالمعاصي^{١٧٥}. ومنه قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيْطِينَ عَلَى الْكُفْرِينَ تَؤُوهُمْ أَزْوَاجًا﴾^{١٧٦} "أنا أرسلنا" هنا تحمل

١٧١ مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (ت ٨١٧هـ)، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، تحقيق:

محمد علي النجار، ط ٣، (القاهرة: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، ١٤١٦هـ-١٩٩٦م)، ٣٤٤/٥.

١٧٢ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ٦/٦٥.

١٧٣ أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني (ت ٢٧٢هـ)، سنن ابن ماجه، تحقيق: شعيب أرنؤوط وآخرون،

ط ١، (بيروت: دار الرسالة العالمية، ١٤٣٠هـ-٢٠٠٩م)، ٨٠٨/٩.

١٧٤ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٢/١٤٨.

١٧٥ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ١/١٣.

١٧٦ سورة مريم، الآية ٨٣.

وجهين؛ أحدهما سلطان الشياطين على الكافرين بالإغواء، وقيل خلينا الشياطين وإياهم، ولم نعصمهم منهم، فالكافرون لا يذكرون الله، ولا يستعيذون به، ولذلك لم يحل الله بينهم وبين الشيطان ووسوسته، وذلك بأن أرسلوا إليهم وقيضوا لهم^{١٧٧}، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنِ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾^{١٧٨}.

وقال ابن عباس تشليهم إشلاءً، وقال الأخفش: توهجهم، وحقيقة الأز هو التحريك والتهيج، ومنه يسمى غليان القدر بالأزيز؛ لأن الماء يتحرك عند الغليان، فهناك التحريك والغليان، وهذا من سلطان الشيطان على أوليائه والمشركين بالله، لأنهم استجابوا له، حيث إن أهواء الشيطان وافقت أهواءهم، وبذلك أعانوا عدوهم على أنفسهم، فتمكن الشيطان منهم^{١٧٩}.

٣,٣. الإيحاء بالسوء

سلك إبليس أساليب متنوعة لإغواء بني آدم، ومنها الإيحاء، والإيحاء مصدر وفعله أوحى ويوحى، والوحي له معان عديدة في معجمات اللغة؛ منها الإشارة، ويقال وحيث لك بشيء، أي أشرت، وصوت به رويداً، قاله الجوهري. وقال الأصفهاني: "الوحي الإشارة السريعة"، وفي الصحاح للوحي عدة معان، منها الرسالة، والكلام الخفي، وكل ما ألقته إلى غيرك تكلمه بكلام خفي، والإلهام. وقال الحرالي (ت ٦٣٧هـ/ ١٢٣٩م): الوحي إلقاء المعنى في النفس في خفاء^{١٨٠}.

أمّا وحي الله إلى أنبيائه، فعرفه مناع القطان بأنه: "كلام الله المنزل على نبي من أنبيائه، بواسطة ملك من الملائكة، وعلى الأغلب سيدنا جبريل، أو قد يكون بدون واسطة، يلهمه الله إلهاماً"^{١٨١}. وذكر الوحي في القرآن بمعان عدة منها:

١٧٧ الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، ٣/٣٤٥.

١٧٨ سورة الزخرف، الآية ٣٦.

١٧٩ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن القيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، تفسير القرآن الكريم، المحقق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية، ط ١، (بيروت: دار ومكتبة الهلال، ١٤١٠هـ)، ٦٧٣.

١٨٠ الزبيدي، تاج العروس، ٤٠/١٦٩.

١٨١ مناع القطان (ت ١٤٢٠هـ)، مباحث في علوم القرآن، ط ٣، (الرياض، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م)، ٢٨.

الأول: الإشارة، ومنها قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾^{١٨٢}.

الثاني: الإلهام، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾^{١٨٣}.

الثالث: الأمر، مثل قوله تعالى: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾^{١٨٤}.

الرابع: الإعلام بالوسوسة، مثل قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾^{١٨٥}.

الخامس: الوحي إلى الأنبياء ليلغوا رسالاته وأوامره ونواهيته وهو يشمل الإرسال والتبليغ^{١٨٦}.
ومنه قوله تعالى ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾^{١٨٧}.

أما وحي إبليس إلى أوليائه من الجن والإنس، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾^{١٨٨}. فهو يشمل الوسوسة والأمر والإشارة في الخفاء، والكلام في الخفاء، ولا يشمل الإلهام، فالإلهام: خاطر يجده الإنسان في نفسه يدعو إلى فعل الخير، على العكس من الوسواس الذي يدعو إلى الشر وتحسين الباطل، أمّا شياطين الإنس والجن، ففيها ثلاثة أقوال:

الأول: هم كفارهم من الجن والإنس، قاله مجاهد.

الثاني: هم مردتهم وطعاهم، قاله الحسن وقتادة.

الثالث: شياطين الإنس هم الذين مع الإنس أي قرنائهم، وشياطين الجن هم الذين مع الجن، قاله السدي وعكرمة.

١٨٢ سورة مريم، الآية ١١.

١٨٣ سورة النحل، الآية ٦٨، وفي سورة القصص الآية وفي سورة القصص الآية ٧ ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى﴾

١٨٤ سورة الزلزلة، الآية ٥.

١٨٥ سورة الانعام، الآية ١١٢.

١٨٦ جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه

والنظائر، تحقيق: محمد عبد الكريم كاظم الراضي، ط ١، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م) ٦٢٢.

١٨٧ سورة النساء، الآية ١٦٣.

١٨٨ سورة الأنعام، الآية ١١٢.

أما معنى الوحي هنا فهو الوسوسة والأمر بالباطل، وسمي وحياً لأنه يكون في خفاء، من خلال تمويه الباطل وتزيينه وزخرفته، والغرور الباطل، فيزينونه ويظهرونه بمظهر حسن مع فساد باطنه بطلانه^{١٨٩}.

وهذا الوحي هو وسوسة، قد يكون من شياطين الجن، أو شياطين الإنس لأوليائهم واتباعهم، ليمدونهم بالحجج لتثيتهم على الباطل، وتحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحل الله، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخِذَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجْدِلُوهُمْ﴾^{١٩٠}.

اختلف المفسرون في تأويل الشياطين في هذه الآية على قولين: أحدهما شياطين الفرس من الإنس، ومن هم على دينهم من الجوس. والقول الثاني: المراد بالشياطين الجن منهم الذين يغرون ويوسوسون لبني آدم وأوليائهم، المقصود بهم مشركو قريش، ليجادلوا ويحاجوا النبي والمؤمنين في تحريم أكل الميتة، وذلك بزخرفة القول وتزيينه بالباطل^{١٩١}.

٣،٤. النجوى بالسوء

النجوى هي المسارة، أي التكلم في خفاء وتكتم، بين اثنين أو أكثر بحضور أناس آخرين، وقد تكون بالخير، وقد تكون بالمعصية والعدوان، وكان اليهود والمنافقون يتناجون لكي يغيظوا المؤمنين ويحزنوهم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^{١٩٢}.

النجوى هنا كانت بوسوسة الشيطان لهم، وهي نجوى بالإثم ومعصية الرسول، أما نسبتها للشيطان فباعتباره هو الموسوس والمزين لها، ليحزن المؤمنين بأن يوهمهم بأن مصيبة تحيط بهم، أو أصاب مكروه لإخوتهم، عندما يكونون في سرية من السرايا، وليس بضارهم أي التناجي، وقيل للشيطان؛ من شيء إلا ما أَرَادَهُ اللهُ، بأن يكتب الموت أو النصر لأحد من عباده،

١٨٩ القرطي، الجامع لأحكام القرآن، ٦٧/٧.

١٩٠ سورة الأنعام، الآية ١٢١.

١٩١ الطبري، جامع البيان، ٥٢٠/٩.

١٩٢ سورة المجادلة، الآية ١٠.

فيجب على المؤمن عدم الاكتراث لمناجاة الآخرين والتوكل على الله^{١٩٣}.

وقد نهي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم عن التناجي في الحالات التي تُوقع الشك، وتزعزع الثقة، فقد جاء في الحديث الصحيح عند مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إذا كنتم ثلاثة، فلا يتناج اثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس، من أجل أن يحزنه"^{١٩٤}.

ومن التناجي المنهي عنه تكلم اثنان بحضور شخص ثالث بلغة لا يفهمها الأول، وإن كانت بصوت مسموع، فهو لا يفهم القول، وإن ذلك قد يحزنه ويوقعه في الريبة ويبعث التوجس، وهو أدب جميل علمنا إياه القرآن الكريم ورسولنا الأمين^{١٩٥}.

٣,٥. تزيين الأعمال السيئة

سلك إبليس منذ الأزل هذا السُّلوك، وهو تزيين الباطل وإلباسه لباس الحق، بدءاً من سيدنا آدم في الجنة عندما زين له الأكل من الشجرة، واستمر في ذلك السُّلوك مع ذريته حتى الآن، حيث يلبس إبليس على الجاهل الباطل بلباس الحق، وذلك بتزيينه وتجميله وتحسينه، فيقع في الحرام، ويستمر فيه لسنوات عديدة، وذلك من تزيين الشيطان له ذلك الفعل، قال الله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^{١٩٦}.

والتزيين هو التحسين والتجميل، ويكون التزيين على طريقتين:

الأول: تزيين القبيح، ويكون إما بتزيين الذنوب والمعاصي وجعلها حسنة مستساغة حتى يقع فيها. ومن ذلك تزيين الأكل من الشجرة لآدم وحواء مستغلاً نقطة ضعفهما، وهي غريزة حب الحياة، فيأتي كل إنسان من نقطة ضعفه وشهوته، مثل تزيين النظر إلى المحرمات، وتزيين الزنا والبخل والقعود عن الجهاد، وتسميتها بغير مسمياتها، فالزنا أصبح حرية شخصية، والربا أصبح فوائد استثمارية، والخمر أصبح مشروبات روحية، والبخل اقتصاداً، والكذب دبلوماسية، والاحتيال والغش ذكاء وفطنة، وكذلك يزين للنائم عن الصلاة الراحة والنوم حتى تفوته

١٩٣ الآلوسي، روح المعاني، ١٤/٢٢٢.

١٩٤ مسلم، صحيح مسلم، ٤ / ١٧١٨، رقم ٢١٨٤.

١٩٥ الآلوسي، روح المعاني، ١٤/٢٢٢.

١٩٦ سورة الحجر، الآية ٣٩.

الصلاة، أما المستيقظ فيزيّن التجارة والبيع والشراء له، ويخوفه بالكساد والخسارة إن هو سارع إلى الصلاة وكذلك جميع أنواع الملهيات والمغريات من متابعة أفلام أو أغاني ونحوها، حتى يوقع العبد في الذنب، فإذا أذنب العبد ذنباً حسّنه في نظره، وطمعه في عفو الله ورحمته حتى يستمر فيه، ويدركه الموت قبل أن يتوب.

الطريق الثاني: تقييح الحسن، كتقييح الإنفاق بذريعة التبذير، وترك بعض الطاعات أمام الناس خوفاً من الرياء كالإنفاق والتطويل في الصلاة والصيام، ويكون بتكريه الإنسان بالحق والطاعات وتشويه صورتها، فالإسلام الصحيح أصبح يرمز إلى التطرف والإرهاب، والحجاب الإسلامي الشرعي أصبح تخلفاً، وأصبح الجهاد والدفاع عن الأرض إرهاباً.

وقد كان السلف الصالح يكثر من الدعاء باللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه، ولا تجعله ملتبساً علينا فنفضل^{١٩٧}.

٦,٣. الصدُّ عن سواء السبيل

ذكر الله تعالى قصص من سبقنا من الأمم كي نعتبر ونتعظ من تجاربهم، وكيف استطاع الشيطان إضلالهم بعد أن زين لهم الكفر بالله، فصدّهم عن الطريق القويم، بعد أن عرفوا الحق من الباطل، قال الله تعالى: ﴿وَعَادَا وَثُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّنْ مَّسْكِنِهِمْ^{١٩٧} وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ^{١٩٨}﴾.

وفي بعض الأحيان يرتبط التزيين بالصدّ عن السبيل، فإبليس بعد تزيين الباطل لأوليائه وأتباعه يصدّهم عن طريق الحق، فيأمرهم بالكفر بالله، وتكذيب رسله، وتزيينه ذلك في قلوبهم بعد أن عرفوا الحق، ثم أنكروه استكباراً من أنفسهم واتباعاً للباطل بعد أن أضلهم الشيطان عن علم. فقد زين الشيطان لقوم سبأ السجود للشمس، وصدّهم عن عبادة الله وحده، فقال الله تعالى: ﴿وَجَدْتُمُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ^{١٩٩}﴾. أي فصدّهم إبليس، وشغلهم بتزيينه لهم السجود للشمس،

١٩٧ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٢٧/١.

١٩٨ سورة العنكبوت، الآية ٣٨.

١٩٩ سورة النمل، الآية ٢٤.

ومنعمهم من اتباع الحق وعبادة الله، بأن زين لهم السجود للشمس من دون الله، فهم لا يهتدون لسبيل الحق ولا يسلكونه، لأنهم في ضلالهم الذي تركهم فيه إبليس يترددون^{٢٠٠}.

وقد جاء في آية تحريم الخمر، قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ﴾^{٢٠١}.

فبين الله تعالى للعباد علة تحريم الخمر، لما فيها من مفسد دينية ودينية، ويريد الشيطان من خلال شرب الخمر ولعب الميسر إيقاع العداوة بين المسلمين، فالمرء عندما يسكر، يهذي ولا يعقل ما يقول، فتكون سبب في وقوع العداوة والبغضاء، ويكون بذلك وصل الشيطان إلى مراده، أما الميسر، فكان الرجل يقامر ويخسر فيبقى حزينا كئيبا، فتنشأ بذلك العداوة والبغضاء بين المسلمين^{٢٠٢}. وكذلك لعدول عن الصلاة وعن ذكر الله، وهذا من عمل الشيطان ووسوسته، لذلك يجب ترك كل شيء يلهي ويشغل عن الذكر وعن الصلاة^{٢٠٣}.

والصد يُنسب إلى الشيطان كونه متسببا به، وليس فاعله الحقيقي، وإنما الإنسان هو المسؤول عن أفعاله فعلا وتركاً، ولا سلطان للشيطان على الإنسان إلا بالوسوسة وتزيين الباطل، وإشغال الإنسان بالملهيات والشهوات، حتى يغفل عن ذكر الله وعن الصلاة، فيستحق العقاب ويتعد عن طريق الله المستقيم، وبالمقابل إن ذكر الله خنس الشيطان وهرب^{٢٠٤}.

٣,٧. أمر بنو آدم بالسوء والفحشاء

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٦٨﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^{٢٠٥}.

واتباع خطوات الشيطان مجازية تمثيلية، حيث إن السائر إذا رأى آثار خطوات السائرين تبع

٢٠٠ أبو جعفر الطبري، جامع البيان، ٤/٤٧٧.

٢٠١ سورة المائدة، الآية ٩١.

٢٠٢ علي بن محمد بن علي أبو حسن الطبري المعروف بالكيا هراسي (ت ٥٠٤هـ)، أحكام القرآن، تحقيق: موسى

محمد علي وعزة عبد العطية، ط ٢. (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٥هـ)، ٣/١٠٢.

٢٠٣ البغوي، معالم التنزيل، ٣/٩٤.

٢٠٤ أبو حيان، البحر المحيط، ٤/٣٥٧.

٢٠٥ سورة البقرة، الآيتان ١٦٨-١٦٩.

تلك الآثار علماً منه أنها توصل إلى ما سار السائرون قبله، فجعل اتباع الشيطان كالمقتدي الذي يسير خلف المقتدى الذي ليس له دليل سوى آثار خطوات السائرين، حتى أصبحوا يقولون فلان يتبع خطأ فلان، بمعنى يقتدي به، ويسير على خطاه، أي لا تتبعوا خطواته بأن تنقادوا لوساوسه، والانقياد له يكون بطاعة النفس لما يوسوسه من الخواطر الشيطانية السيئة، وعداوة إبليس للإنسان واضحة جلية، وإنما ذُكرت هنا للتذكير، والمبين هو الظاهر العداوة^{٢٠٦}.
والأمر في قوله تعالى "يأمر" مجاز عن الوسوسة والنزغ، إذ لم يسمع أحد صيغة أمر من إبليس، وهو يأمر أتباعه من الإنس، وهذه الكلمة تصور حال إبليس وحال أتباعه وهم يستمعون إليه، ويتلقون عنه ما يوسوس لهم، ويأمرهم بالسوء.

وأصل السوء الضر، وسمي سوءاً لأنه يسوء صاحبه، ثم استعمل فيما يستقبح من المعاني، هو يشمل كل ما يضر الإنسان، ويسوءه من المعاصي، سواء من أعمال الجوارح أو القلب. أما الفحشاء فاسم مشتق من الفحش إذا تجاوز الحد المتعارف عليه من قول أو فعل، واختصته العرب بما تجاوز حد الأدب وعظم إنكاره فتشمل شرب الخمر والكذب الزنا^{٢٠٧}. وقيل السوء ما لا يقام له حد في الشريعة، والفحشاء ما فيه حد شرعي. أي إن الشيطان لا يأمركم بخير قط.

أما القول على الله بغير علم، فيشمل تحليل الحرام وتحريم الحلال، ونسب إلى الله كل ما لا يليق به من اسم أو صفة، أو تغيير الدين من زيادة أو نقصان بغير علم أو دليل شرعي صحيح من القرآن أو السنة^{٢٠٨}.

٣٨. دعوة إبليس للكفر بالله

ما برح إبليس يدعو إلى ارتكاب المعاصي والشهوات، والكفر بالله متبعاً شتى الوسائل الظاهرة والباطنة، متدرجاً من تزيين الباطل إلى استباحة الحرام والتمادي فيه، وصولاً إلى الكفر بالله تعالى جهراً وعلانية، بعد أن كان يدعو إليها سراً وخفية.

٢٠٦ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٠٣/٢.

٢٠٧ السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ٨٠.

٢٠٨ الزمخشري، الكشاف، ٢١٣/١.

الدعوة من دعا يدعو، وهي النداء إلى شيء معين، ومنه قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا﴾^{٢٠٩}. أي ينادي بالهلاك^{٢١٠}.

وقد تكون هذه الدعوة إلى الخير والإيمان بالله، وهذه وظيفة الأنبياء والرسل والدعاة، وقد تكون دعوة إلى الكفر بالله، وإلى عذاب السعير، وهذه حال إبليس ومن تبعه وسار على نهجه، فهو يدعو إلى الكفر بالله والسفور، والفجور، وشرب الخمر والزنا.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾^{٢١١}. واختلف أهل التفسير في المقصود بالإنسان في هذه الآية، بعض المفسرين قال: إن المقصود بالإنسان هو كل إنسان، والكلام موجّه لجميع بني آدم، والبعض الآخر قال ذكرت بخصوص إنسان بعينه لمن فعل الشيطان ذلك به، فقد روي عن علي بن أبي طالب بأنه كان راهباً يتعبد في صومعته، وأن امرأة زينت له نفسها، فوقع عليها فحملت، فجاءه الشيطان فقال له: اقتلها حتى لا يُفتضح أمرك، فقتلها ودفنها، فجاءوه وأخذوه، وبينما هم يمشون جاء الشيطان فقال: أنا الذي زينت لك، فاسجد لي سجدة أنجيك، فسجد له، فنزلت الآية ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ﴾ هذا، وإن ذكرت القصة بخصوص حادثة معينة، فإن الله ذكرها للعباد لأخذ العبرة منها، ويتعظوا بها، ويعرفوا حقيقة الشيطان فلا يتبعوه^{٢١٢}.

أما قول إبليس إني أخاف الله فهو كاذب، وما به ذرة خوف من الله، ولكنه علم أنه لا قوة له ولا منعة، عندما رأى الملائكة تقاتل مع المسلمين في بدر، فقال إني أرى ما لا ترون فصدق في ذلك، فأوردتهم إلى المعركة، وأسلمهم للمسلمين وهرب. وهذه عادة إبليس بمن يطيعه.

وقيل: "إني أخاف الله" أي أنه خاف عذاب الله، وبطشه في الدنيا، كما يخاف الفاجر والكافر أن يُقتل أو يُؤخذ بجرمه، لا أنه خاف من الله وعقابه في الآخرة، وهذا الرأي هو أصح الآراء عند ابن القيم؛ لأن هذا الخوف لا يستلزم إيماناً ولا نجاةً يوم القيامة بعد أن عرفنا أن إبليس

٢٠٩ سورة الانشقاق، الآية ١١.

٢١٠ الطبري، جامع البيان، ٤١١/١٧.

٢١١ سورة الحشر، الآية ١٦.

٢١٢ الطبري، جامع البيان، ٥٤١/٢٢. والحديث صحيح الإسناد رواه الحاكم في المستدرک على الصحيحين.

من أصحاب السعير، وهو خالد في النار^{٢١٣}.

ومن ذلك دعوة إبليس إلى تقليد الآباء والأجداد في عبادة الأصنام والشرك بالله، وأن ذلك لا محالة يفضي إلى جهنم، وإلى عذاب السعير، قال تعالى: ﴿أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾^{٢١٤} وهنا استفهام على سبيل التعجب في الإنكار، أي كيف تتبعون الشيطان، وهو يدعوكم إلى النار والله يدعوكم إلى الجنة، ومع ذلك تستجيبون للشيطان^{٢١٥}.

وفي سورة فاطر بيّن الله تعالى أنّ الشيطان يدعو أنصاره وأتباعه ليكونوا من أصحاب النار، فهو عدو للإنسان، فيجب أن لا نتبعه ولا نصغي إلى وسوسته ودعوته الباطلة، فهو يدعو للهلاك كما هلك هو من قبل، وصار من أصحاب الجحيم. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾^{٢١٦}.

٣,٩. احتناك إبليس واستفزازه وإجلابه

٣,٩,١. احتناك إبليس

قال الله تعالى: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنِ أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأُحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾^{٢١٧} عند التأمل في هذه الآيات نلاحظ الحوار الدائر بين الله تعالى وإبليس، وجرأة إبليس على الله تعالى، وبدلاً من المسارعة إلى التوبة والاستغفار يطلب من الله الإمهال والأنظار، ولكن لماذا؟ هل ليتوب؟

على العكس يطلب الإمهال من الله حتى يضل ويغوي ذرية آدم، بسبب حقه وحسده على آدم، نقم أيضاً على ذريته من بعده قبل أن يراهم، أو حتى قبل أن يُخلقوا عهداً على نفسه إضلال ذريته من بعده، وحتى يتمكن من إضلال أكبر قدر ممكن، وبسبب حبه للخلود طلب إبليس من رب العالمين الإمهال إلى يوم البعث، ولو أعطي ما سأل من النظرة إلى يوم البعث،

٢١٣ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن القيم (ت ٧٥١هـ)، إغاثة اللهفان في مصائد الشيطان، تحقيق: محمد

حامد الفقي، الرياض: مكتبة المعارف، ١٤٣١هـ، ١٠٩/١

٢١٤ سورة لقمان، الآية ٢١.

٢١٥ الرازي، مفاتيح الغيب، ١٢٥/٢٥.

٢١٦ سورة فاطر، الآية ٦.

٢١٧ سورة الاسراء، الآية ٦٢.

كان قد أُعطي الخلود، حيث لا موت بعد البعث، ولكن الله لم يجب دعوته، وأمهله إلى آخر أيام الدنيا، وهو يوم الوقت المعلوم^{٢١٨}.

قد علمنا أن سبب كره إبليس وحقده على آدم؛ لأن الله فضّله وكرّمه عليه، وهذه المرة جاء بسُّلوك جديد وطريقة جديدة، حتى يتمكن من السيطرة على ذرية آدم، وهي احتناك ذريته، وللاحتناك معان عديدة؛ فمن المفسرين من قال: إن "الأحتنك ذريته" أي لأستأصلنهم وأستميلنهم عن طريق الصواب، ومنهم من فسرها بـ(الأصلنهم ولأحتوينهم ولأستولين عليهم)، والاستيلاء والاحتواء بمعنى واحد، فإذا استولى عليهم، فقد أضلهم وأبعدهم عن رحمة الله^{٢١٩}.

وهناك معنى آخر للاحتناك وهو من الحنك، وتقول العرب احتنك الجراد الزرع، إذا أكلته وأهلكته كله. وقيل: معناه لأسوقنهم وأقودهم من أحنأهم حيث شئت، من قولهم حنكت الفرس إذا جعلت الرسن في فيه، حيث يقود الفرس الفرس كما يريد، وبالتالي هناك استعارة مكنية^{٢٢٠}.

وختمت الآية بـ "إلا قليلاً" المراد بهم عباد الله المخلصون، من حفظهم الله من وسوسته وإضلاله، فاجتباهم واصطفاهم فلم يجعل للشيطان سلطاناً على قلوبهم، إلا من اتبعه بإرادته واختياره ﴿إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾^{٢٢١}.

٣,٩,٢. استفزاز إبليس وإجلابه

﴿وَأَسْتَفْزِرُّ مَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾^{٢٢٢}.

والاستفزاز له عدة معاني، منها استجهل وأزعج، وقيل بدعائك لهم إلى طاعتك ومعصية الله، وقيل استزل يعني استخف، واستفزه إذا استخفه وأوقعه فيما أراد منه، و"استفزز" أمر تعجيز وتهديد، فالله تعالى لا يأمر بالفحشاء، وإنما معناه أنت لا تستطيع إضلال أحد، وليس لك

٢١٨ السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ص ٤٨.

٢١٩ الطبري، جامع البيان، ٦٥٥/١٤.

٢٢٠ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٥١/١٥.

٢٢١ سورة الحجر، الآية ٤٢.

٢٢٢ سورة الاسراء، الآية ٦٢.

سلطان عليهم، فافعل ما شئت^{٢٢٣}.

أمّا "صوتك" فقييل هو صوت الغناء واللهو، وقيل: كل صوت دعا إلى المعصية والفجور وطاعة الشيطان، وخلاف طاعة الرحمن، فهو داخل في معنى قوله "صوتك".

أما تفسير و"أجلب عليهم"، أي واحمل عليهم، واصرخ عليهم، ومنه الجلبة وهي ارتفاع الأصوات بأن تسوقهم سوقاً إلى المعاصي بجنودك وأوليائك، من كل راكب وماش منهم^{٢٢٤}. وقال الزجاج: "أجلب على العدو إذا جمع عليه الخيل" وقال ابن الأعرابي: "أجلب على الرجل إذا توعده بالشر، وجمع عليه الجمع"^{٢٢٥}.

٣،١٠. تسويل إبليس وإملاءه

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِم مِّن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾^{٢٢٦}. من طرق إبليس في الإغواء والإضلال التسويل، والتسويل هو التزيين والتحسين، ومنه قوله تعالى في سورة طه: ﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي﴾^{٢٢٧}. أما المقصود من الذين ارتدوا على أديبارهم في هذه الآية، فهم اليهود من أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بالنبي عليه الصلاة والسلام بعد ما علموا صفته في التوراة عندهم، قاله قتادة وابن جريج، وفي قول آخر أراد بهم المنافقين من الذين أظهروا الإيمان، وتبين لهم الحق، ولكنهم لم يؤمنوا، وهذا قول ابن عباس والسدي والضحاك، كون الشيطان زين لهم، وذلك بتحسين الشيء وتزيينه وتجييبه وتسهيله، حتى تُقبل عليه النفوس^{٢٢٨}. وهناك بعض المفسرين من قال: سهل لهم المعاصي، والتسويل هو تسهيل الأمر الذي يستشعر منه الصعوبة^{٢٢٩}.

أمّا "أملى لهم" ففيها قراءتان، قرأ عامة قراء الحجاز والكوفة وأملى لهم، بفتح الهمزة وبذلك

٢٢٣ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠/٢٨٨.

٢٢٤ الطبري، جامع البيان، ١٧/٤٩١.

٢٢٥ الألوسي، روح المعاني، ٨/١٠٦.

٢٢٦ سورة محمد، الآية ٢٥.

٢٢٧ سورة طه، الآية ٩٦.

٢٢٨ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢١/٢١٨.

٢٢٩ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٦/١١٦.

يعود الضمير لإبليس، بأنه هو من أُملي لهم، وعزّهم وخذعهم وغررهم، ومدّ لهم بالأمل بالتسوية، فيقعون بالمعاصي والذنوب وكلما أرادوا التوبة والرجوع إلى الله، غررهم إبليس بالأمل وطول العمر.

وقرأ بعض أهل المدينة والبصرة، وأُملي لهم، بضم الهمزة، وتروى عن أبي عمرو ويعقوب، ويكون الخبر عن الله تعالى، بأنه من يملي لهم، ويؤخرهم ثم يعاقبهم يوم القيامة^{٢٣٠}. ويكون المعنى بأنّ الشيطان قد سول لهم، وزين لهم المعاصي وسهلها في نظرهم حتى يقعوا فيها، والله تعالى أُملي لهم، بأن أملهم حتى يتوبوا قبل الموت، أو مدّ في أعمارهم وأخرهم إلى يوم القيامة والحساب.

٣,١١. وعود وأمانيّ إبليس الكاذبة

"الوعد" كلمة تدل على الترجي بقول، وتكون في الخير والشر، وفي الحق مثل وعد الله فوعده حق، ولا يخلف الميعاد، وقد يكون صاحب الوعد كاذباً مثل إبليس، أما الوعيد فيكون في الشر غالباً^{٢٣١}.

فإبليس يغري الإنسان بالوعد الكاذبة من إنكار الآخرة، وبأنه لا حساب ولا عذاب، حتى يجترأ الإنسان، ويقع في المعاصي، وبذلك يمنيهم بالأمني الباطلة، والتمني هو حصول الشيء المرغوب فيه، وهو حديث النفس بالأمر التي تكون ولا تكون^{٢٣٢}. قال الله تعالى: ﴿يَعِدُّهُمْ وَمُيَنِّهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾^{٢٣٣}.

أما وعد الشيطان فهو ظاهره يدعو إلى الخير، أما باطنه وحقيقته الشر، وذلك بالأمني الكاذبة الفارغة، وقيل طول البقاء في الحياة الدنيا، ودوام نعيمها، أما الغرور فهو إيهام النفع فيما فيه ضرر، وهذا الوعد يكون بالوساوس والخواطر الفاسدة، أو على لسان أولياء الشيطان وأتباعه من الإنس، فيغريهم بوعد الكاذبة^{٢٣٤}.

وعندما يغري إبليس بني آدم بالأمني والوعد، فهذا دليل على أنّه لا حيلة له في الإضلال

٢٣٠ المصدر السابق، ١١٦/٢٦.

٢٣١ ابن فارس، مقاييس اللغة، ١٢٥/٦.

٢٣٢ ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والاثار، ٣٦٧/٤.

٢٣٣ سورة النساء، الآية ١٢٠.

٢٣٤ الألويسي، روح المعاني، ١٤٤/٣.

أكثر من الأماني في قلوب الخلق، وطلب تحقيق الأماني يورث الحرص على الحياة وطول الأمل، فالحرص يتطلب ركوب أهوال الدنيا، وإذا اشتد حرص المرء على شيء، فإنه يبذل في تحصيله كل شيء، وإن كان ذلك في معصية الله وإيذاء الناس، وإن طال الأمل في الحياة نسي الآخرة، وغرق في الدنيا وملذاتها، ولا يكاد يؤثر فيه الوعظ والإرشاد، فلا يقدم على التوبة حتى يدركه الموت على حين غرة^{٢٣٥}.

٣,١٢. قعود إبليس في طريق بني آدم، وإتيانه له من الجهات كلها

قال الله تعالى حكاية عن إبليس: ﴿قَالَ فِيمَا أَعْوَيْنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^{٢٣٦} مقتضى هذه الآية الكريمة يقول إبليس: بأنه سيجلس في طريق بني آدم ويعترضه، ليصده عن الطريق المستقيم، بأن يلهيه بأمور أخرى دنيوية، حتى يشغله عن العبادات والطاعات.

ومنه الحديث الذي رواه سبرة بن فاكهة المخزومي عن النبي محمد عليه الصلاة والسلام؛ بأن الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه؛ نهاه عن الإسلام وقال: تترك دين آبائك؟ فعصاه، فأسلم، فنهاه عن الهجرة، وقال تدع أهلك وبلدك، فعصاه فهاجر، فنهاه عن الجهاد، وقال تُقتل وتترك ولدك؟ فعصاه فجاهد؛ فله الجنة^{٢٣٧}.

ثم قال الله تعالى حكاية عن إبليس: ﴿ثُمَّ لَآتَيْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾^{٢٣٨}. ظاهر الآية يدل على إتيان إبليس للإنسان من الجهات كلها، وهذا كناية عن وسوسته وإضلاله له من كل وجه ممكن، فالجهات الأربع يأتي منها العدو في الغالب، وقال ابن عباس: "من بين أيديهم الآخرة أشككهم فيها، وأنه لا بعث بعد الموت، ومن خلفهم قصد بها الدنيا أرغبهم فيها وأزينها لهم، وعن أيمنهم الحق أو الحسنات، وعن شمائلهم الباطل أو السيئات" وقيل غير ذلك^{٢٣٩}.

٢٣٥ الرازي، مفاتيح الغيب، ١١/٢٢٢.

٢٣٦ سورة الأعراف، الآية ١٦.

٢٣٧ أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ)، سنن النسائي، ط ١، (القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٤٨هـ -

١٩٣٠م)، ٦/٢١، رقم ٣١٣٤.

٢٣٨ سورة الأعراف، الآية ١٧.

٢٣٩ أبو حيان، البحر المحيط، ٥/٢١.

ولم يقل من فوقهم؛ لأن رحمة الله تنزل عليهم من فوقهم، ولا شيء يحول بين العبد وربيه، ولم يقل من تحتهم؛ لأن الإتيان منه ممتنع وموحش للناس إذا أُريد به الحقيقة^{٢٤٠}.

وقال أبو حيان: "فيما يخص قوله من بين الأيدي والخلف أُستعملت (من) حرف الابتداء، الذي هو أمكن في الإتيان، وهي أغلب ما يجيء العدو منها، وقدم الأيدي على الخلف؛ لأنها الجهة التي تدل على إقدام العدو وبسالته في المواجهة وعدم خوفه، والخلف يدل على الغدر والمخاتلة، وخص الإيمان والشمائل بـ (عن) الذي يدل على المجاوزة، وليستا بأغلب ما يأتي منهما العدو، وإنما يتجاوز إتيانها إلى الجهة التي هي أغلب في ذلك".

ولا تجد أكثرهم شاكرين أي مؤمنين قاله ابن عباس، لأن العبد لا يشكر نعم الله إلا إذا كان موحدًا، وقال الحسن: "ثابتين على طاعتك ولا يشركك إلا القليل منهم"، أما إخبار إبليس بهذا الخبر فهو على سبيل الظن والتخمين، ولكن طاعة الإنسان لإبليس صدق عليهم إبليس ظنه^{٢٤١}.

٣،١٣. فتنة إبليس

الفتنة بمعناها العام تدل على الاختبار والامتحان، مثل قولك فنتت الذهب، إذا أدخلته في النار لتعرف جودته^{٢٤٢}. وقد تأتي بمعاني مختلفة؛ منها القتل والكفر والضلال والجنون، والإثم، والإعجاب بالشيء، والمرأة^{٢٤٣}. وقد تأتي بمعنى المعذرة والضلالة^{٢٤٤}.

أما فتنة الشيطان فهي تُوقع في المحنة والبؤس، وتصرف عن الدين، وتورد المهالك قال الله: **﴿يُنِيئِي ءَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبْوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا**

٢٤٠ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ٧/٣.

٢٤١ أبو حيان، البحر المحيط، ٢٣/٥.

٢٤٢ الجوهري، الصحاح تاج اللغة، ٦/٢١٧٥.

٢٤٣ ابن منظور، لسان العرب، ٣١٩/١٣.

٢٤٤ تأتي بمعنى القتل مثل قوله تعالى في سورة النساء **﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾** [سورة النساء: ١٠١]، وبمعنى الكفر مثل قوله تعالى في سورة التوبة **﴿لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلِ﴾** [سورة التوبة: ٤٨]، وتأتي بمعنى الجنون مثل قوله تعالى: **﴿بِأَبْيِكُمُ الْمُفْتُون﴾** [سورة القلم: ٦]، وبمعنى الضلالة مثل قوله تعالى: **﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ إِلَّا مِنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيم﴾** [سورة الصافات: ١٦٢] أي بمضلين، وتأتي بمعنى المعذرة مثل قوله تعالى: **﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾** [سورة الأنعام: ٢٣].

لِيُرِيَهُمَا سَوْءَٰهُمَا ﴿٢٤٥﴾ جاء في تفسير الطبري: لا يفتننكم أي لا يخدعنكم الشيطان، بطاعتكم له وهو يريد بذلك إضلالكم وكشف عوراتكم، كما فعل مع أبيكم عند اختباره لهما فأطاعاه، بأن أكلا من الشجرة، وعصيا ربهما ونزع عنهما لباسهما وكشف عورتهما^{٢٤٦}.

وما نجده الآن من انتشار النساء الكاسيات العاريات، الكاشفات عن عوراتهن ما هو إلا من وسوسة إبليس وفتنته، سواء للرجال أو النساء، وذلك بالمكر والخديعة وتغيير مسميات الأشياء، تحت اسم الموضة والتقدم، ومضاهاة الغرب بشكل شيء، بالطعام والشراب واللباس، واعتبار الاحتشام والتستر تخلف ورجعية، والنظر إلى المحجبات نظرة احتقار وسلبية، وبالمقابل النظر إلى المتشبهات بالغرب باللباس والكاشفات لصدورهن وبطونهن نظرة احترام وتقدير، كونهن مثقفات ومتحضرات، وذلك من تلبس إبليس على الناس.

أما الألوسي، فقد فسّر ﴿لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي لا يوقعنكم في المحنة والفتن، وذلك عن طريق الوسوسة بما يمنع من دخول الجنة.

وَقُرئ (يُفْتِنَنَّكُمْ) بضم ياء المضارعة من أفتنه أي حملة على الفتنة، وَقُرئ (يَفْتِنَنَّكُمْ) بغير توكيد، وهذا نهي للشيطان بحسب الظاهر، ولكن المراد المؤمنين، أي نهي المخاطبين عن كل فعل يؤدي إلى الفتنة.

أما القول في "كما أخرج أبيكم" أي لا يفتننكم كما فتن أبيكم، بأن أخرجهما من الجنة، فوضع السبب موضع المسبب، وجوّز أن يكون التقدير لا يفتننكم فتنة مثل فتنة إخراج أبيكم، أو لا يخرجننكم بفتنه إخراجاً، مثل إخراج أبيكم، ونسبة الإخراج إليه، لأنه كان بسبب إغوائه، وكذا نسبة النزاع إلى إبليس في قوله سبحانه وتعالى ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾^{٢٤٧}.

٣,١٤. مس إبليس

للمس عدة معان في القرآن الكريم، فقد يراد به معناه الحقيقي وهو إصاق البشرة والملامسة، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ فَأَدِّهْبُ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾^{٢٤٨} وهذه الآية

٢٤٥ سورة الأعراف، الآية ٢٧.

٢٤٦ الطبري، جامع البيان، ١٠/١٣٢.

٢٤٧ الألوسي، روح المعاني، ٤/٣٤٤.

٢٤٨ سورة طه، الآية ٩٧.

ذكرت بحق السامري من قوم موسى، بعد أن أمر بني إسرائيل بعبادة العجل الذي صنعه لهم من حليهم، وقد فسرها الطبري باللمس، أي لا أمس ولا أمس، فكان بنو إسرائيل لا يخالطوه ولا يؤاكلوه ولا يبائعوه^{٢٤٩}.

وقد تأتي بمعنى الإصابة والإذابة مثل قوله تعالى: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾^{٢٥٠} أي أصابه البلاء في المال والولد والجسد.

وقد يقصد بالمس الكناية عن الجماع، ومنه قوله تعالى في سورة آل عمران على لسان مريم: ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَمِمَّ مَسَّنِي بَشَرٌ﴾^{٢٥١} وقد يقصد به الخبل والجنون والصرع، وإن اختلف في مسببه بين العلماء؛ هل هو مرض عضوي سببه خلل في وظائف الدماغ، مثل باقي الأمراض العضوية يعالج بالأدوية، فلا سلطان للشيطان على الإنسان وتصرفاته إلا في حدود الوسوسة، ولا يوجد مس من الشيطان، أم أن المس بسبب تأثير الشيطان على الإنسان؟ واحتج أصحاب الرأي الأخير بالآية الكريمة: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾^{٢٥٢} والآية ذكرت في معرض تحريم الربا، وعقوبة فاعله ووصف حال آكل مال الربا، وكيف تكون حاله يوم القيامة حين يبعث من قبره، وهو يتخبط، ويقوم ويسقط مثل الرجل المجنون الذي أصابه الصرع. فاحتج القرطبي بهذه الآية بأنه قد يصرع الإنسان من جهة الجن، عندما يمس الجن الإنسان فيجنه، وقد يسبب له الصرع أو الخبل^{٢٥٣}. ولكن بعض المفسرين، فسروا المس في هذه الآية بالجنون، ويقال للرجل ممسوس إذا كان مجنوناً، أي آكل الربا يبعث يوم القيامة من قبره مثل المجنون المصروع^{٢٥٤}.

وتفصيل المسألة أنّ هناك سببين للصرع أو الخبل: كما ذكر ابن حجر الأول سبب عضوي مرضي سببه ريح غليظة تنحبس في منافذ الدماغ يعالج عند الأطباء بالأدوية، ولا دخل للجن

٢٤٩ الطبري، جامع البيان، ١٥٢/١٦.

٢٥٠ سورة الأنبياء، الآية ٨٣.

٢٥١ سورة آل عمران، الآية ٤٧.

٢٥٢ سورة البقرة، الآية ٢٧٥.

٢٥٣ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣/٣٥٥.

٢٥٤ البغوي، معالم التنزيل، ١/٣٤٠.

والشياطين به. والثاني قد يتسبب به الجن، ولا يقع إلا من النفوس الخبيثة منهم، لإيقاع الأذية بالإنسان^{٢٥٥}، وقد يسبب له نوبات الصرع أو الخبل، وهذا لا يشفى بالأدوية التقليدية، وإنما يعالج بالرقية الشرعية وقراءة القرآن، وقد ميّز ابن القيم بينها، وأن عقلاء الأطباء وأئمتهم يعترفون بذلك، أمّا جهلة الأطباء فينكرون ذلك^{٢٥٦}.

وللتفريق بينهما، نجد أنّ الإنسان المصاب بالمس، قد ينفر من قراءة القرآن عليه، وقد يوسوس له الشيطان بأمر يحاول بها الابتعاد عن قراءة القرآن أو ينفر من الذهاب إلى الراقي الشرعي. ويلاحظ تحسنه وذهاب نوبة الصرع عنه، بعد قراءة القرآن والرقية الشرعية عليه، وتكون جميع الاختبارات الطبية للمصاب طبيعية، والطبيب المختص لا يجد أي دلالات مرضية واضحة.

أما الإنسان المريض بالصرع، فيتبين مرضه غالباً من خلال التحاليل الطبية والمخبرية والصور الشعاعية للدماغ، فيظهر أذى معين للدماغ، وتظهر اضطرابات في تخطيط الدماغ، ويحدد ذلك الطبيب المختص المعالج، فهذا الإنسان لا ينبغي ترك التداوي بحقه وعليه شرب الدواء الذي يحدده له طبيبه، ويلاحظ تحسن المريض مع المعالجة الدوائية، وتباعد بين نوبات الصرع عند أخذ الدواء، وبالمقابل حالة الشخص لا تتحسن عند قراءة القرآن والرقية الشرعية عليه، ولا ينفر من قراءة القرآن عليه.

أما نسبة المس إلى الشيطان في القرآن، فجاءت في عدة آيات ذات معاني مختلفة فبالإضافة إلى آية تحريم الربا ذكرت أيضاً في سورة آل عمران، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَئِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾^{٢٥٧} فالمعنى هنا، أي إذا أصاب المؤمن التقي حالة من الغفلة أو غضب أو نسيان بسبب وسوسة الشيطان. وجعل الوسوسة طائفاً لبيان بأنها، وإن مست لا تؤثر فيهم، كأنها طافت حولهم، ولم تصل إليهم، ويجوز أن يكون من طاف أي طيف الخيال إذا ألم في المنام، فالمراد هنا الخاطر حيث قرأ أبو عمرو وابن كثير

٢٥٥ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، فتح الباري بشرح البخاري، ط ١. (مصر: المكتبة السلفية، ١٣٩٠هـ)، ١١٤/١٠.

٢٥٦ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد المعروف بابن القيم (ت ٧٥١هـ / ١٣٥٠م)، زاد المعاد في هدي خير العباد، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي، ط ٣. (الرياض: دار عطاءات العلم، ١٤٤٠هـ / ٢٠١٩م) ٩٠/٤.

٢٥٧ سورة الأعراف، الآية ٢٠١.

ويعقوب والكسائي (طيف).

"تذكروا" أي عقاب الله وما أمر به ونهى عنه، وتكون بالاستعاذة بالله والالتجاء إليه، فأبصروا الحقيقة فعملوا بطاعة الله تعالى^{٢٥٨}.

ومس الشيطان، ورد أيضاً في قصة سيدنا أيوب عندما نادى ربه فقال: ﴿وَأَذْكُرُ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾^{٢٥٩} والمس هنا مختلف عما سبقه، فالأنبياء معصومون عن الذنوب وإبليس ليس له سلطان على عباد الله المؤمنين، فأنبياء الله تعالى من باب أولى. وقيل المراد من مس الشيطان هنا ما كان يوسوس إليه في مرضه من تهويل وتعظيم ما نزل به من البلاء والجزع، فلجأ إلى الله في أن يكفيه ذلك، ويكشف عنه البلاء، والنصب هو التعب والمشقة من المرض^{٢٦٠}.

ونسبة المس أي إصابة المرض والمشقة إلى إبليس من باب التأدب مع الله تعالى، فالله خالق كل شيء من خير أو شر، ولكن تأدباً مع الله لا ننسب الشر إليه، ومنه الحديث الشريف بأن النبي كان يدعوا في الصلاة: "والخير كله في يديك والشر ليس إليك"^{٢٦١}.

٣،١٥. تخويف إبليس

ما برح الشيطان يخوِّف الإنسان، ويثبته عن فعل الخير، متبعاً شتى الوسائل وتخويف الشيطان للإنسان يكون لأمرين اثنين:

الأول مخافة الفقر، فالشيطان يثني المؤمن عن الإنفاق مخافة الفقر، ويأمره بالبخل وعدم التصدق، وقد يوسوس للإنسان بعدم إنجاب الأطفال مخافة الفقر. وقد كان بعض العرب يقتلون أبناءهم خشية الفقر بعد أن سول لهم الشيطان ذلك، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾^{٢٦٢}. فالإملاق هنا معناه الفقر، والله بدأ برزقهم

٢٥٨ الألويسي، روح المعاني، ١٤٥/٥.

٢٥٩ سورة ص، الآية ٤١.

٢٦٠ النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ١٥٧/٣.

٢٦١ مسلم، صحيح مسلم، ٥٣٤/١، رقم الحديث ٧٧١.

٢٦٢ سورة الإسراء، الآية ٣١.

لإظهار الاهتمام بهم، أي لا تخافوا الفقر، فرزقهم على الله^{٢٦٣}. وفي وقتنا الراهن ظهرت ظاهرة جديدة، وهي من وسوسة إبليس وتلبيسه على الناس تحت أسماء جديدة منها تحديد النسل، وعدم الإنجاب تحت ذريعة الفقر وغلاء المعيشة.

والأمر الثاني الذي يخوف به الشيطان الإنسان هو الموت وأسبابه من أذى يطال البدن، فهو يقعد في طريق المجاهد يثنيه عن القتال، بأن يخوفه من القتال والأذى الناتج عنه، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ذُلُّكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ، فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^{٢٦٤}.

فالمقصود بالشيطان هنا، أبو سفيان أو نعيم بن مسعود، وكان قد قال: إن الناس قد جمعوا لكم بعد غزوة أحد، فخوّف المسلمين بجموع المشركين ومسيرهم إليهم، وإنما كان ذلك من فعل الشيطان، ووسوسته للمشركين ليخاف المسلمون منهم، ويهربوهم ويجبنوا عنهم، ولكنهم خرجوا في أثرهم، ولم يخافوا منهم، وكانت غزوة حمراء الأسد، ولكن لم يحصل قتال، بسبب عودة أبي سفيان إلى مكة بعد سماعه بتجهز المسلمين وتوجههم لحمراء الأسد، ونسب القول للشيطان مجازاً، لأنه نشأ عن وسوسته وإلقاءه وإغوائه^{٢٦٥}.

فالشيطان يقعد في طريق المجاهد ويخوفه بالموت، وتشريد الزوجة والأطفال، ويخوف المنفق بالفاقة وذهاب المال والفقر، ويخوف المحسن بنكران الجميل، ولؤم الناس، وهكذا يثني المؤمن عن فعل الخير والتقرب إلى الله، بأن يخوفه مما يحذر ويخاف منه.

٢٦٣ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٦٦/٥.

٢٦٤ سورة آل عمران، الآية ١٧٥.

٢٦٥ أبو حيان، البحر المحيط، ٤٤٠/٣.

الفصل الرابع

آثار سُلوِك إبليس في بني آدم

استمر إبليس في سُلوِك ه في إضلال بني آدم على مر العصور، وراح يوحى لأوليائه وأتباعه نشرَ هذا السُّلوِك بين الناس لتسمر آثاره الهدامة في البشرية إلى قيام الساعة، فالذين اعتصموا بالله والتجأوا إليه، حفظهم الله من إبليس وشروبه. أما الذين اتبعوا أهواءهم، وساروا خلف خطوات الشيطان فضلوا وأضلوا من بعدهم.

وفي هذا الفصل سأقوم بدراسة بعض النماذج من الذين ساروا خلف خطى الشيطان وسلكوا سُلوِك ه. فكان سبباً في خسارتهم في الدنيا والآخرة، وهم اليهود، والمنافقون، وبعضُ الطوائف ظهرت في القرن العشرين دعت إلى نبذ الأديان جميعها ليس الإسلام فقط، والنزول بالإنسان إلى أدنى مستويات البشرية، بتغيير وذلك خلق الله بتحولهم إلى جنس آخر غير الذي خلقه الله به، ونشر الشذوذ وإتيان الذكور، وأخيراً بالتحول إلى كلاب بشرية.

وهي في كل يوم بعد يوم يكثر أنصارها، والغريب والملفت للنظر تتبناها بعض الحكومات والدول الغربية ولها سيطرت على مختلف وسائل الإعلام المقروءة والمسموعة والمرئية وشبكات الإنترنت العنكبوتية، فراحت تغزو المجتمعات المسلمة، وتنشر الأفكار الشيطانية بينها، فرأيت ضرورة تسليط الضوء عليها.

٤١. آثار سُلوِك إبليس في اليهود والمنافقين

أخذ اليهود الكثير من صفات إبليس وأخلاقه، وسُلوِكياته، في عدم الاستجابة لأوامر الله والتكبر عنها، ومخالفة العهود والمواثيق وغيرها من السُّلوِكيات السلبية، وسار المنافقون أيضاً على خطاهم، ولا بد بداية من شرح مبسط لمعنى النفاق قبل الدراسة.

النفاق ظهر بعد هجرة النبي -عليه السلام- إلى المدينة المنورة، وبدخول رأس المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول في الإسلام، ونفر من أهل المدينة ممن بقي على كفره وأظهر إسلامه، والنفاق هو الدخول في الإسلام من باب والخروج منه من آخر، وهو مصطلح إسلامي لم تعرفه العرب بهذا المعنى الخاص قبل الإسلام، أي الذي يظهر إيمانه ويستتر كفره، وإن كان أصله في اللغة معروف، يقال نافع ومنافق، وهو مأخوذ من النافق وهو إحدى جحرة اليربوع

يكتمها ويظهر غيرها، فإذا أتاه عدوه من الجحرة الظاهرة ضرب النافقاً برأسه، فانتفق أي خرج. ومنه النفاق في الدين، حيث يتستر المنافق بالدين ويستتر كفره^{٢٦٦}.

والمنافق أشد خطراً على الإسلام والمسلمين من الأعداء الظاهرين، فهو يظهر إسلامه ويستتر كفره، وقد قسم العلماء النفاق إلى قسمين: النفاق الأكبر وهو النفاق الاعتقادي، أي بقاء الإنسان على كفره والتظاهر بأنه مسلم، وذلك للحفاظ على مكاسبه ومكانته بين قومه الذين أسلموا، ولو بقي على كفره لما بقيت له تلك المكانة، وذلك مثل عبد الله بن أبي بن سلول عندما كان في المدينة أحد قادة الخزرج، والنوع الثاني هو النفاق الأصغر أو نفاق الأعمال، فقد كان الصحابة يخشون على أنفسهم من النفاق، ويكون بصدور بعض صفات المنافقين من المسلم المؤمن مثل الكذب والإخلاف بالوعد، فيكون فيه خصلة من النفاق حتى يدعها^{٢٦٧}.

٤,١,١ . سُلوٰك التَّكْبَرِ وَعَدَم اتِّبَاعِ الْحَقِّ

تقدّم أنّ إبليس أول من استكبر، وترفع عن اتباع الحق عندما رفض أمر الله في السجود لآدم، وبأنه خير منه، وكذلك سار اليهود والمنافقون على خطى إبليس، في الاستكبار عن قبول الحق، والدخول في الإسلام استكباراً من أنفسهم، بعد علمهم بأن الرسول حق، فاليهود كانوا في المدينة، ينتظرون بعثة النبي الذي يعرفون صفته عندهم في التوراة، وكانوا عندما يقاتلون في المعارك، ويتأخر النصر عليهم، كانوا يستفتحون بطلب النصر من الله، بحق النبي الأمي الذي سيُبعث في آخر الزمان، فكانوا يُنصرون على عدوهم بفضل ذلك الدعاء، فلما بُعث رسول الله من العرب كفروا به، وأنكروا نبوته حسداً واستكباراً من عند أنفسهم، وكانوا يظنون أن يبعث منهم^{٢٦٨}. قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَّا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾^{٢٦٩}

٢٦٦ ابن منظور، لسان العرب، ٣٥٩/١٠.

٢٦٧ عبد العزيز عبد الله الحميدي، المنافقون في القرآن الكريم، ١، (جدة: دار المجتمع للنشر والتوزيع، ١٤٠٩هـ -

١٩٨٩م) ص ١٦.

٢٦٨ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٧/٢.

٢٦٩ سورة البقرة، الآية ٨٥.

فكفرهم وعدم قبولهم الحق ليس عن جهل منهم أو شك منهم، بل تكبراً من أنفسهم، وإلهم ليعلمون صدق رسول الله كما يعرفون أبناءهم، فقد عرفوه من صفاته المذكورة في التوراة، ولكنهم رفضوا واستكبروا، وهذا يشبه وحال المنافقين كذلك وإبليس من قبلهم.

حيث قال الله تعالى في وصف المنافقين: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّأُ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾^{٢٧٠} الآية نزلت في عبد الله بن أبي ابن سلول، زعيم المنافقين عندما تكلم بحق المهاجرين، في غزوة بني المصطلق فقال: "لإن عدنا ليخرجن الأعرز منها الأذل" فبلغ ذلك رسول الله فسأله عما قاله، فأنكر عبد الله، وحلف بأنه ما قاله، فقال له بعض الصحابة لولا جئت رسول الله، فتطلب منه أن يستغفر لك، فراح يلوي رقبته، ويهز برأسه معرضاً ومستهزأً، يعني أنه غير فاعل لذلك، استكباراً وعناداً عن الاعتذار له، وطلب الاستغفار من رسول الله صلى الله عليه وسلم.

٢، ١، ٤. سُلوك الضلال والإضلال

إبليس ضل عن طريق الحق بعصيانه لربه، فأراد الثأر لنفسه بإضلال آدم، وذريته من بعده، وكذلك سار اليهود على خطاه، فاليهود كذلك ضلوا عن طريق الله المستقيم. قال الله تعالى فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أزدَادُوا كُفْرًا لَنْ نُقَبِّلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾^{٢٧١} فهم بعدم قبولهم بالإسلام، تركوا طريق الرشاد وحادوا عنه، ولم يكتفوا بذلك فقط، بل راحوا يحاربون الإسلام ويكذبوه، والمقصود بهذه الآية هم اليهود، الذين كفروا بعيسى عليه السلام، ثم ازدادوا كُفراً عندما كفروا بسيدنا محمد من بعده، بعد أن كانوا بموسى من قبل^{٢٧٢}.

وكذلك قال الله تعالى فيهم: ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^{٢٧٣} فكانت طريقتهم العدول عن الحق لما عرفوه، وأعرضوا عن قبول الحجة، بل أرادوا من المسلمين ترك دينهم والعودة إلى دين آبائهم وما كانوا عليه من الشرك، وذلك بإضلال من آمن من المسلمين، بإلقاء الشبهات عليهم، فلو هنا للتمني، أي تمنوا أن

٢٧٠ سورة المنافقون، الآية ٥.

٢٧١ سورة آل عمران، الآية ٩٠.

٢٧٢ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤/١٣٤

٢٧٣ سورة آل عمران، الآية ٦٩

يضلوا المؤمنين بالارتداد عن الإسلام والدخول في اليهودية، أو الرجوع إلى حالة الكفر التي كانوا عليها^{٢٧٤}.

ونظير ذلك قول الله تعالى في وصف المنافقين: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾^{٢٧٥}. فالمنافقون تمنوا أيضاً كما تمنى اليهود، وإبليس من قبلهم بأن يكفر المسلمون بالله، ويعودوا مشركين منكرين لوحداية الله، فيكونون سواء أي مستوين في الكفر والضلال، وذلك لشدة بغضهم وعداوتهم للمسلمين^{٢٧٦}.

٣، ١، ٤. الحلف والقسم بالله كذباً

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُطْعَ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ﴾^{٢٧٧} الحلاف هنا مبالغة من الحلف، أي كثير الحلف، أما المهين فهو الكاذب، فالكاذب لضعف حجته ومهانته، يلجأ ويتقي بأيمانه الكاذبة التي يجترئ بها على الله تعالى، ويقسم في كل وقت، ولو كانت في غير محلها^{٢٧٨}.

والمنافقون تراهم يكثر من الحلف الكاذب، ليرضوا المؤمنين عنهم، ويصدقوهم، فقد أقسم إبليس بالله كاذباً لآدم حتى يصدقه، ويأكل من الشجرة، وهذا حال كل كاذب، يؤكد أقواله بالأيمان الكاذبة حتى يصدقه الناس، قال الله تعالى حكاية عن المنافقين: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾^{٢٧٩} فترى المنافقين يكثر من الحلف، ليثبتوا للمؤمنين بأنهم منهم، أي على دينهم الإسلام، وما هم منهم، لأنهم باقون على كفرهم، ولكنهم قوم يخافون المؤمنين أن يفعلوا بهم كما فعلوا بالمشركين، وهذه عقيدة التقية وهي كتمان المعتقد وإظهار مخالفته خوفاً من الضرر والأذى^{٢٨٠}. فإبليس ادعى بأنه ناصح أمين لآدم، وأقسم له حتى يصدقه آدم، فكنتم كرهه وحقده على آدم أظهر له بأنه مشفق عليه وناصح له، وكذلك

٢٧٤ الفخر الرازي، مفاتيح الغيب، ٢٥٥/٨.

٢٧٥ سورة النساء، الآية ٨٩.

٢٧٦ أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ٢١٣/٢.

٢٧٧ سورة القلم، الآية ١٠.

٢٧٨ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٢٠٩/٨.

٢٧٩ سورة التوبة، الآية ٥٦.

٢٨٠ أبو حيان، البحر المحیط، ٤٣٧/٥.

فعل المنافقون.

إنَّ المنافق حيث يكذب ويحلف بالله وهو عالمٌ بكذبه، شأنه في ذلك شأن إبليس عندما أقسم لأدم، وهو يعلم في قرارة نفسه أنه كاذب في دعواه وقسمه، فالمنافقون كذلك حيث إنهم اتخذوا أيمانهم جنةً، أي يستخفون بها، ويحتمون بهذه الأيمان الكاذبة.

قال الله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾^{٢٨١} يقول الطبري: "حيث إنهم جعلوا أيمانهم وحلفهم جنةً يستجنون منها من القتل ويدفعون بها عن أنفسهم وأموالهم، قصدوا بأيمانهم هذه عن سبيل الله فيهم حيث إنهم كفروا بالله تعالى. وحكمُ الله وسبيله فيهم هو القتل إن كانوا من عبدة الأوثان، أو التخيير بين الجزية والقتل، إن كانوا من أهل الكتاب، فيحولون بذلك بينهم وبين قتلهم." ^{٢٨٢}

٤،١،٤ . المناجاة بالسوء للمؤمنين

كان اليهود والمنافقون في المدينة يتناجون بما يسوء المؤمنين لكي يغيظوا المؤمنين ويحزنوهم. قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوَ عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُوَ عَنهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ﴾^{٢٨٣} قيل نزلت الآيات في المنافقين واليهود، حيث إنهم كانوا ينظرون إلى المؤمنين، ويتغامزون ويتهايمسون فيما بينهم، فيظن المؤمن أنه بلغهم شيء من إخوانهم أو قرابتهم من المهاجرين أو الأنصار من أذى أو مصيبة أو قتل، فشكوهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنهاهم عن ذلك فلم ينته المنافقون واليهود^{٢٨٤}.

ثم أمر الله تعالى عباده المؤمنين بعدم تقليد اليهود والمنافقين في المناجاة التي لا خير فيها مثل المناجاة بالإثم والعدوان، وما يترتب عليه من معصية للرسول، وإغاظه وإحزان للمسلمين.

نجوى المنافقين واليهود كانت من وسوسة وتزيين الشيطان لهم، وإنَّ هذا التناجى لن يضر المؤمنين من شيء إلا بإرادة الله ومشيعته، فيجب عدم الاكتراث لهم والتوكل على الله، وذلك لإزاحة الحزن والهم عن صدور المؤمنين، وذلك لأن الشيطان ليس له سلطان على المؤمنين من

٢٨١ سورة المجادلة، الآية ١٦/سورة المنافقون، الآية ٢.

٢٨٢ الطبري، جامع البيان، ٤٨٩/٢٢.

٢٨٣ سورة المجادلة، الآية ٨.

٢٨٤ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٩٧/١٧.

إلحاق ضرر أو أذى^{٢٨٥}. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْءًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^{٢٨٦}

٤,١,٥ . الأمر بالفحشاء والمنكر والدعوة إلى البخل

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^{٢٨٧}.

نزلت هذه الآية بعد حادثة الإفك، وبعدها تكلم المنافقون في عرض أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، حيث نهانا الله تعالى عن اتباع خطوات الشيطان بأن لا نسلك مسالكه، فالشيطان يريد إشاعة المنكر والفاحشة بين المؤمنين، والفاحشة هي ما أفرط فحشه، والمنكر ما أنكره وحرمه الشرع من أقوال أو أفعال^{٢٨٨}.

فالشيطان هدفه نشر الفاحشة بين المؤمنين، وهو بذلك يدعو أوليائه وأنصاره لنشر هذا السلوك لِتَسْهُلَ السَّيْطَرَةُ عَلَيْهِمْ، ويتعدوا عن رحمة الله، ويكونوا من الخاسرين.

فوجد المنافقين ينفذون ما أمر إبليس به، فتراهم يأمرون بالمنكر، وينهون عن المعروف، ويأمرون الناس بالبخل وعدم الإنفاق على من عند رسول الله من الفقراء، قال الله تعالى: ﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾^{٢٨٩}.

فالمنافقون بعضهم من بعض، أي حل كونهم كافرين، وانتفاء الإيمان عنهم، وحالهم مخالف لحال المؤمنين، كونهم يدعوون إلى فعل المنكر، وقيل المقصود به الكفر، وينهون عن المعروف والإيمان والطاعات، ويقبضون أيديهم كناية عن البخل والشح بالصدقات والإنفاق في سبيل الله، نسوا الله بتركهم لذكره، لأنهم كفروا بالله، فنسيهم أي تركهم من رحمته وفضله^{٢٩٠}.

وقد توعد الله تعالى الذين يحبون نشر الفاحشة بين المؤمنين ما توعد به إبليس من قبل، النار

٢٨٥ الآلوسي، روح المعاني، ١٤/٢٢٠.

٢٨٦ سورة المجادلة، الآية ١٠.

٢٨٧ سورة النور، الآية ٢١.

٢٨٨ الآلوسي، روح المعاني، ٩/٣٢٠.

٢٨٩ سورة التوبة، الآية ٦٧.

٢٩٠ الزمخشري، الكشاف، ٢/٢٨٧.

والعذاب الأليم. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجْبُونَ أَنْ تَشِيَعَ الْفَحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾^{٢٩١} نزلت الآية الكريمة بعد حادثة الإفك، وشيوعها فقد تواعد الله محبي إشاعة الفاحشة بين المؤمنين، بالعذاب في الدنيا من الحد في الظهر أو غيره من المصائب الدنيوية، وعذاب النار في الآخرة^{٢٩٢}.

٤,١,٦. الإخلاف بالوعود ونقض المواثيق

لعل الصفة المميزة لليهود منذ مر العصور هي نقض العهود والمواثيق، وتبعهم في ذلك المنافقون، وقد تميز به إبليس أيضاً حيث ينصب له منبراً في النار، ويقوم خطيب فيها ويقول: قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلْمُزُونِي وَلَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾^{٢٩٣} وحول تفسير هذه الآية ذكر الطبري أن الشيطان هنا المقصود به إبليس، ولما قضى الأمر أي يوم القيامة، ولما دخل أهل الجنة الجنة، ودخل أهل النار النار، واستقر بهم الحال خاطب إبليس أتباعه، وقال بأن الله وعدكم النار إن أطعتموني، وصدق الله وعده بأن أدخلكم النار، وأنا وعدتكم بالنصرة فكذبت عليكم وأخلفت بوعدي لكم، وما كان لدي فيما وعدتكم بالنصرة من حجة تثبت صدق قولي، إلا أن دعوتكم إلى معصية الله وطاعتي فاستجبت لي، فما أنا بمغيثكم، ولا أنتم قادرون على إغاثتي من عذاب الله، وإني كفرت هنا بمعنى إني جحدت بأن أكون شريكاً لله، فيما أشركتموني فيه من عبادتكم، إن الكافرين بالله لهم عذاب أليم يوم القيامة^{٢٩٤}. أما اليهود فقد ذكر لنا القرآن في عدة مواضع، صوراً من نقضهم للمواثيق والعهود، وقتلهم الأنبياء بغير الحق، قال الله تعالى: ﴿فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتَلْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾^{٢٩٥}.

٢٩١ سورة النور، الآية ١٩.

٢٩٢ أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ١٦٣/٦.

٢٩٣ سورة إبراهيم، الآية ٢٢.

٢٩٤ الطبري، جامع البيان، ٥٦٠/١٦.

٢٩٥ سورة النساء، الآية ١٥٥.

وهذه من جملة الذنوب التي ارتكبوها وهي نقض المواثيق والعهود والكفر بآيات الله، وتتضمن حججه وبراهينه والمعجزات التي ظهرت على أيدي الأنبياء وقتل الأنبياء الذين أرسلوا إليهم ظلماً وعدواناً، واقتراف هذه الذنوب استوجب طردهم من رحمة الله تعالى وابتعادهم عن الهدى، فلا يؤمنون لأن قلوبهم طبعت بكفرهم وطغيانهم^{٢٩٦}.

ولا نزال نطلع على خائنة منهم حتى وقتنا الحاضر من نقض لمواثيق للأمم المتحدة ومجلس الأمن ومختلف المعاهدات التي أبرمت مع اليهود الصهاينة الذين اغتصبوا أرض فلسطين، فلا يلتزمون بمعاهدة ولا ميثاق، ولكن شيمتهم الأبرز الغدر والخيانة، ونقض العهود والمعاهدات. وكذلك المنافقون، وقد بين لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أبرز صفاتهم فقال: "آية المنافق ثلاث، إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان."^{٢٩٧}

وقال الله تعالى عنهم: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ ٱللَّهَ لَئِنۡ ءَاتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِۦ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّا مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ (٧٥) فَلَمَّآ ءَاتٰهُمْ مِّنۡ فَضْلِهِۦ بَخِلُوْا۟ بِهِۦ وَتَوَلَّوْا۟ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٩٨﴾.

والآية في وصف أحوال المنافقين، وقيل نزلت في ثعلب بن حاطب، وكان من المنافقين وهي قصة مشهورة عند أغلب المفسرين، إلا أن ابن عثيمين ضعف الحديث، وقال: "بأن الحديث لا يصح"^{٢٩٩}.

ولكن المتفق عليه أنها نزلت في بعض المنافقين، ممن عاهد الله أن آتاه المال ليصدق منه، ويعطي كل ذي حق حقه، وبعد أن أعطاه الله المال بخل عنه وامتنع من التصدق ودفع الزكاة. فجعل الله عاقبة فعلهم نفاقاً وسوء معتقداً في قلوبهم، ويمكن أن يكون الضمير عائداً على البخل أي فأورثهم البخل نفاقاً في قلوبهم إلى يوم القيامة، بسبب إخلافهم الوعد بالتصدق والصلاح وبسبب كونهم كاذبين^{٣٠٠}.

٢٩٦ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٣٩٦/٢.

٢٩٧ مسلم، صحيح مسلم، الصفحة ٧٨. الحديث رقم ٥٩.

٢٩٨ سورة التوبة، الآيتان ٧٥-٧٦.

٢٩٩ ابن عثيمين، تفسير البقرة والفاحة، ١٣.

٣٠٠ البيضاوي، أنوار التنزيل، ٩٠/٣.

٤،١،٧ . الصد عن دين الله

الصد عن دين الله، سُئِلَ مشترك بين إبليس واليهود والمنافقين، حيث وردت في القرآن الكريم العديد من الآيات توضح ذلك، ونبدأ من قوله تعالى: ﴿وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾^{٣٠١} فإبليس عدو مبين للإنسان، يحاول أن يصدّه عن الصلاة وعن ذكر الله، بأن يشغله ويمنعه عن الصلاة وعن جميع الطاعات، ويجعله يعرض عنها.

وكذلك اليهود تراهم يصدون عن سبيل الله ودينه الصحيح ، قال الله تعالى : ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ تَبَعُوهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^{٣٠٢} فاليهود يصدون عن الإسلام ممن صدق الله ورسوله وآمن، واليهود بذلك يبتغون تبديل دين الله وسنته، في حين يعلمون صدق هذا الدين، وهم شهداء على ذلك في قرارة أنفسهم، لأنهم يجدونه مكتوباً عندهم ، وكذلك إبليس من قبلهم ، يعرف الحق ولكنه يصد عنه، ويأمر بالإعراض عن هذا الدين ، حتى يهدي من اتبعه إلى سواء السبيل.

ومن معاني الصد الإعراض، ومنه قوله تعالى في اليهود: ﴿فَمِنْهُمْ مَن ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾^{٣٠٣} فمن اليهود من آمن بالنبي عليه السلام، مثل عبد الله بن سلام رضي الله عنه، ومنهم من أعرض عن التصديق والإيمان، وحارب الإسلام أمثال كعب بن الأشرف وحُيَيِّ بن الأخطب، فصدّوا وأعرضوا عن الدخول في الإسلام.

وكذلك فعل المنافقون مثلهم في الإعراض عن الإسلام، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُُنْفِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا﴾^{٣٠٤} أي يُعرضون عنك إعراض المستكبرين^{٣٠٥}، فالمنافقون يمتنعون عن التحاكم إلى كتاب الله، ويُعرضون عن النبي عليه السلام، فيجب على المسلم الرجوع إلى كتاب الله وسنة نبيه، في جميع مناحي الحياة، ومخالفة المنافقين في هذا السلوك.

٣٠١ سورة الزخرف، الآية ٦٢ .

٣٠٢ سورة آل عمران، الآية ٩٩ .

٣٠٣ سورة النساء، الآية ٥٥ .

٣٠٤ سورة النساء، الآية ٦١ .

٣٠٥ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٣٤٦/٢ .

٤,٢ . آثار سُلوِك إبليس في وقتنا الحاضر

في ظل الدعوة إلى المادية، والعلمانية وترك الأديان، والعودة إلى الطبيعة، ظهرت دعوات جديدة في القرن العشرين، تدعو إلى تغيير خلق الله، وتدنيس الفطرة السليمة، وذلك بنشر الشذوذ الجنسي، والدعوة إلى قبول المثلية الجنسية، وتطورت في بعض الدول الغربية إلى شكل جديد من العبودية الحديثة، تمثلت في ظاهرة الكلاب البشرية، وما هذه السُّلوِكيات إلا استجابة لدعوة إبليس في تغيير خلق الله، واتباع للشهوات، والنزول إلى درجة الحضيض في سلم الحضارة الإنسانية.

٤,٢,١ . تغيير خلق الله وعلاقته بإبليس

يُعَدُّ إبليس من أوائل الداعين إلى تغيير خلق الله، فقد أخبرنا الله تعالى بذلك، حين تعهد إبليس بإغواء البشرية، متبعاً في ذلك شتى الطرق والوسائل، ومنها تغيير خلق الله، قال تعالى: ﴿وَلَا ضِلَّيْنَهُمْ وَلَا مَنِّينَهُمْ وَلَأْمُرُهُمْ فَلْيَتَّبِعْنَ ءَأَذَانَ الْأَنْعَمِ وَلَأْمُرُهُمْ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا﴾^{٣٠٦}.

للمفسرين عدة أقوال في تفسير تغيير خلق الله نذكر منها:

- تغيير دين الله، ويشمل تحليل الحرام وتحريم الحلال، أو تبديل الدين من الإسلام إلى اليهودية أو النصرانية، فالمولود يولد على الفطرة السليمة وهي دين الإسلام.
- عبادة الشمس والقمر والأحجار والنار، من دون الله، فالله خلقها وسخرها للإنسان، وليس للعبادة.
- خصاء ما لا يجوز خصاؤه من الدواب، وفقاً العين وقطع الأذن، فالله خلق الدواب للركوب عليها وأكلها، فحرموا ركوبها أو الأكل منها، كما في البحيرة والسائبة.
- الوشم ونمص الحاجب وتفليج الأسنان ووصل الشعر، وأدخل الفخر الرازي تشبه الرجال بالنساء وهو التخنث، وتشبه النساء بالرجال، والسحاق، لحرمة ولما فيه من تغيير لخلق الله^{٣٠٧}.

٣٠٦ سورة النساء، الآية ١١٩.

٣٠٧ الرازي، مفاتيح الغيب، ١١/٢٢٣.

ولابن عاشور كلام جميل فيما يتعلق بتغيير خلق الله، فليس من تغيير خلق الله التصرف فيما أذن الله به، فإن الختان تغيير لخلق الله، ولكنه من الفطرة، وله فوائد صحية، ومنه ثقب الأذن للنساء لوضع الأقراط، وقص الشعر للرجال، وتقليم الأظافر لا يدخل فيه، وإنما نمص الحاجب وتفليج الأسنان ووصل الشعر ربما كان ذلك من صفات العواهر أو صفات المشركين حتى بالغ الرسول في النهي عنه، وملاك الأمر أن تغيير خلق الله يكون حراماً وإثماً عندما يكون فيه حظاً من طاعة الشيطان، أو تشبه بالكفار وأن يجعل ذلك لنحلة شيطانية^{٣٠٨}.

وهو ما نراه الآن من تقليد للكفار من تشبه للرجال بالنساء، وإطالة الشعور، ونمص للحواجب ووضع للأقراط في الأذان للرجال فهو محرم، يعتبر من تغيير خلق الله الذي دعا إليه الشيطان.

وكانت البداية بتغيير خلق الله، وتشبه الرجال بالنساء وتشبه الرجال بالنساء، من حيث اللباس والشكل الخارجي وحلاقة الشعر، ومن ثم تطور الأمر إلى تناول الأدوية الهرمونية، ومن ثم أجروا العمليات الجراحية لتبديل خلق الله، وتبديل الجنس فأصبح الذكر يتحول إلى أنثى، والأنثى تحولت إلى ذكر، فهذه الأفعال تدخل في مفهوم تغيير خلق الله تعالى.

وتجدر الإشارة إلى نوعين من عمليات تغيير الجنس:

الأول: تصحيح الجنس: تصحيح الجنس يكون بعملية تجرى لخنثى^{٣٠٩}، تحمل أعضاء جنسية للذكر أو الأنثى معاً، وعند الكبر تغلب صفات أحد الجنسين ويتميز، فيصحح الجنس بالتحويل إلى الجنس الذي تغلب صفاته.

الثاني: تغيير الجنس: ويسمى التحويل الجنسي فهو عملية يخضع لها إنسان تام الحلقة والأعضاء، فيغير خلق الله ويتحول من ذكر إلى أنثى، أو العكس الجنس الآخر^{٣١٠}، وذلك بذريعة

٣٠٨ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢٠٥/٥.

٣٠٩ زهير أحمد السباعي ومحمد علي البار، الطبيب أدبه وفقه، ط ١. (دمشق: دار القلم - بيروت: الدار الشامية، ١٤١٣هـ/١٩٩٣م)، ٣٢٢.

٣١٠ ريمه صالح عبد الرحمن محمد المانع، تحويل الجنس وأثره على الحالة المدنية - دراسة تحليلية مقارنة، رسالة ماجستير جامعة قطر كلية القانون، يناير ٢٠١٩م، ٣٦.

اضطراب الهوية الجنسية، ولجرد إشباع نزواتهم الجنسية. وهذا النوع هو محرم شرعاً^{٣١١}.

فترى كثيراً ممن اتبعوا أهوائهم، ممن حسنت خلقتهم، يريدون تغيير الجنس، بحجة أنهم لا يحسون بالارتياح في الجسد الذي ولدوا فيه، وأنه مرض نفسي، يدعى اضطراب الهوية الجنسية ويدعى بالإنجليزية: (Gender Identity Disorder)

وهو مرض يحس المريض نفسه بالانتماء إلى الجنس الآخر^{٣١٢}، وفي الحقيقة يجب التفصيل في هذه المسألة: فقضية الخنثى معروفة منذ القدم، وقد تناول الفقهاء موضوع الخنثى وأحكامه، في الموارث وطريقة إلحاقه بأحد الجنسين، فإن المولود إن كان له فرج وذكر فيعتبر خنثى، فإن بال من الذكر فهو ذكر، وإن بال من الفرغ فهو أنثى، أو إن بلغ وظهرت له حية فهو ذكر، أو برز له ثدي أو حاض فهو أنثى، فإن لم تظهر عليه إحدى العلامات المميزة، فيكون خنثى مشكل^{٣١٣}، ولم تكن وقتئذ التقدم الطبي كافياً لإجراء العمليات الجراحية، فإن ظهرت في الخنثى المشكل علامات تظهر الميل إلى أحد الجنسين، ويتطلب ذلك عمل جراحي لتصحيح الجنس، حيث يتم إظهار الجنس الأصلي واستئصال الأعضاء الزائدة التي هي الأساس تشوهات خلقية.

أما المخنث فهو الرجل الذي يتشبه بالنساء، فهو مختلف عن الخنثى، بل هو إنسان تام الخلقة، ولكنه يريد التشبه بالنساء، وكذلك بالنسبة للمتشبهين بالرجال من النساء، وهو الأمر الذي حرّمه الإسلام بشكل كامل، سواء باللباس، أو الكلام، أو المشية، أو الزينة فعن ابن عباس قال: لعن النبي المخنثين من الرجال، والمترجلات من النساء^{٣١٤}.

٤,٢,٢ . الدعوة إلى الشذوذ والمثلية الجنسية

غزت مجتمعاتنا الإسلامية ظاهرة دخيلة علينا، من خلال وسائل الإعلام المرئية والمسموعة،

٣١١ مجمع الفقهي الإسلامي، الدورة الخامسة والعشرين، المنعقد بجدة، ٢٠-٢٣ / شباط / ٢٠٢٣ م- <https://iifa.aifi.org/ar/44163.html>

٣١٢ علي صادق، في بيتنا مريض نفسي، الإسكندرية، الناشر: مؤسسة حورس الدولية للنشر والتوزيع - القاهرة: مؤسسة طبية للنشر والتوزيع، ٢٠٠٣م، ٢٩٧.

٣١٣ أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر القدوري الحنفي (ت ٤٢٨هـ/١٠٣٧م)، مختصر القدوري في الفقه الحنفي، المحقق: كامل محمد عويضة، ط ١: (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م)، ١٣٧.

٣١٤ البخاري (ت ٢٥٦هـ)، صحيح البخاري، ٥/٢٢٠٧، رقم الحديث: ٥٥٤٧.

ومن خلال وسائل التواصل الاجتماعي، والشبكة العنكبوتية، تدعو إلى تغيير فطرة الله وسنته في خلقه، وذلك بالدعوة إلى إتيان الرجال والسحاق بين النساء، بعد تغيير مسمياتها وتزيينها وطرحها بطرق خبيثة تحت ذريعة الميول النفسية، والحرية الشخصية.

نشر هذا السُّلوك هو دأب إبليس في تزيين الباطل والحرام وتسميته بغير مسمياتها، وتقبيح الحلال وتشويه صورته، وقد ذكر الله لنا في القرآن طرفاً من قصة قوم لوط وما حل بهم، في تغيير صارخ للفطرة الإنسانية السوية، بل حتى الغريزة الحيوانية تأبى أن تفعل هذا الفعل، وما هي التصرفات والسُّلوكيات، إلا استجابة للشيطان في ظل تحريم جميع الديانات السماوية لهذه الأفعال والتصرفات.

وكانت البداية من عام ١٩٦٩م، عندما هاجمت الشرطة الأمريكية حانة في شارع كريستوفر بنيويورك، كان يجتمع فيه شاذون جنسياً، فاندلعت اشتباكات لمدة ثلاثة أيام، للمطالبة بحقوق المثليين، وفي عام ١٩٧٣ ألغت الجمعية الأمريكية للطب النفسي مصطلح الشذوذ الجنسي من قائمة الأمراض النفسية، وصولاً لعام ١٩٨٩ وهو تاريخ إقرار زواج المثليين في سان فرانسيسكو^{٣١٥}.

فتبنت بعض الدول والحكومات لهذه الأفكار، وصار للشواذ علم خاص ينضون تحته، وأصبحت المثلية والشذوذ تدرس في المناهج الدراسية في الغرب، وراحت تغزو هذه الأفكار مجتمعاتنا المسلمة عبر وسائل الإعلام المختلفة، وحتى الأمم المتحدة أصبحت تدعو إلى وقف الممارسات لتمييزية والعنف الموجه ضد الأفراد حسب ميولهم الجنسية المثلية، والاعتراف بميولهم تحت ذريعة العدالة والمساواة وتسن القوانين التي تضمن حقوق المثليين والدفاع عنها^{٣١٦}.

وصولاً لاعتتراف أغلب الدول الأوروبية بهذه الظاهرة، أو على الأقل عدم محاربتها أو تجريمها، وما اتفاقية إسطنبول التي عقدت في إسطنبول ما بين ١٠ إلى ١١ مايو من عام ٢٠١١م، التي تم تسميتها باتفاقية إسطنبول الخاصة بحقوق المرأة وحمائيتها من العنف، والتي من بنودها

٣١٥ نهي عدنان القاطرجي، الشذوذ الجنسي في الفكر الغربي وأثره على العالم العربي، ط ١. (الرياض: مركز الفكر الغربي للنشر والتوزيع، ٤٣٨هـ/٢٠١٧م) ٤٣-٤٤.

٣١٦ منشورات الأمم المتحدة الجمعية العامة، مجلس حقوق الإنسان، الدورة التاسعة عشرة، البنود ٢ و ٨ من جدول الاعمال، ١٧ نوفمبر ٢٠١١.

اتخاذ التدابير الهادفة إلى حماية حقوق الأشخاص، وعدم التمييز حسب العرق والجنس والميول الجنسية، وعدم اعتبار الثقافة أو الدين أو العادات والتقاليد، مبرر لأعمال العنف، وهذا اعتراف ضمني بحقوق المثليين، والمساواة بين الرجل والمرأة عدم التمييز في تكوين الأسرة^{٣١٧}.

ويجب الحذر من هذا السُّلوك الشيطاني، وكشف حقيقته بتسمية الأسماء بمسمايتها وإظهار بطلان تلك الدعاوى، التي تبرر لهذا السُّلوك الشاذ، واعتباره حالة نفسية طبيعية، وذلك بنشر الوعي ضمن الأسرة والمجتمع والحذر عند متابعة وسائل الإعلام، وخاصة الموجهة للأطفال، من مسلسلات ورسوم متحركة تزرع في الأطفال هذه السُّلوكيات منذ الصغر، لكي يألفوها.

وقد أدانت الرابطة الإسلامية في كندا، إدخال مناهج دراسية تروج للشذوذ الجنسي، وإلزام الطلاب المسلمين بها، بعد خروج مظاهرات تقدر بآلاف المتظاهرين، احتجاجاً على تلك السياسة، وأدانت كذلك وصف أهالي الطلاب بالمتطرفين، عندما اعترضوا وطالبوا بحماية أطفالهم من هذه الأفكار^{٣١٨}.

وبإقرار مجلس النواب اليوناني بزواج المثليين، تصبح اليونان وهي دولة مسيحية أرثوذكسي، الدولة السابعة والثلاثون، من قائمة الدول التي اعترفت بزواج المثليين، في ظل تزايد الاعتراف الغربي بهذه الظاهرة، وقد أعلن بعض الزعماء الأوربيين بأنهم يعتبرون الزواج بين مثلي الجنس أمر مشروع، ويعبرون عن ذلك بشكل علني^{٣١٩}.

٤,٢,٣ . ظاهرة الكلاب البشرية وتغيير خلق الله

بعد الدعوات إلى الشذوذ الجنسي، والمثالية والسماح بتغيير الجنس، والزواج بين أفراد الجنس الواحد، ظهرت ظاهرة غريبة في المجتمع الغربي، وخصوصاً في بريطانيا والولايات المتحدة، وهي ظاهرة الكلاب البشرية، تتمثل في تقليد سُّلوك الكلاب من قبل بعض الأشخاص، فتراهم ينبحون ويمشون على أربع، ويلبسون ملابس تشبه الكلاب.

٣١٧ موقع روسيا اليوم، "مآخذ الأتراك على اتفاقية حماية المرأة والنصوص التي دفعتمهم للانسحاب منها"، <https://goo.by/cCppzG> [٢٠٢٤ .٠٣ .٠٥].

٣١٨ موقع الإتحاد العالمي للعلماء المسلمين، <https://goo.by/TIGtsI> [٢٠٢٤ .٠٥ .٠٩].

٣١٩ موقع الحرة، "بعد اليونان ماهي الدول التي تسمح بزواج المثليين"، <https://goo.by/cbRIfh> [٢٠٢٤ .٠٣ .٠٥].

انتشرت هذه الظاهرة بين الشاذين جنسياً، وأشارت دراسة ماجستير تقدم بها طالب من الولايات المتحدة، في سان فرانسيسكو، في عام ٢٠١٨، بعنوان لعبة الكلاب البشرية في الوقت المعاصر (Human Pup-play in the contemporary moment)

إن أغلب الذين تمت عليهم الدراسة كانوا شاذين جنسياً، ويمارسون لجنس مع مدربيهم أو الذين يقومون بتبنيهم^{٣٢٠}.

حيث أصبح هناك مدربون لسُلوك هذه الكلاب البشرية، حتى يدربوهم كيف يتصرفون كالكلاب، وأصبحت هناك متاجر ومحلات لبيع مستلزمات هذه الفئة. وبحسب تقرير نشرته صحيفة الجارديان البريطانية بلغ عدد الكلاب البشرية في بريطانيا وحدها عشرة آلاف شخص، وهناك عدد كبير منهم في الولايات المتحدة وكندا وألمانيا. وأصبح المبلغ الذي يأخذه ممارس دور الكلب. يصل أحيانا إلى سبعين ألف دولار.

تم عرض فيلم بعنوان (الحياة السرية للكلاب البشرية) (Secret Life of The Human Pups) تم مقابلة ديفيد بوتريش، المعروف باسم (الكلب توم) الذي شارك في مسابقة جمال وعرض مواهب أفضل كلب بشري في أوروبا، وتم عرض معلومات عن حياته، وكيف انفصل عن خطيبته راشيل وأصبح يمارس الجنس مع مدربه الجديد. ونقل عن أحد الكلاب البشرية بأنه دفع حوالي ٤ آلاف جنيه إسترليني ثمن بدلة الكلب والمستلزمات الأخرى الخاصة بهذه الهواية^{٣٢١}.

ولم يقتصر ذلك على الرجال، فالنساء أيضاً يمارسن هذه الهواية على حد زعمهن، فهناك فتاة من ولاية تكساس في الولايات المتحدة الأمريكية، كانت تعمل مدربة للكلاب، ثم أتقنت الدور، وأصبحت تمثل دور الكلب البشري، مقابل مبالغ مالية كبيرة في الشهر، حيث يتم ربطها من عنقها بحبل وسحبها في الشارع وهي تنبح مثل الكلاب، وتمشي على أربع، وتقوم بلعق صاحبها، في شكل جديد للعبودية والإباحية الجنسية^{٣٢٢}.

320 Erik William, "The new kink: Human pup-play in the contemporary", A Thesis submitted of faculty of San Francisco State, Master of Arts in Human Sexuality Studies, may (2018).

321 Nell Frizzell, "The men who live as dogs", <https://goo.by/bWCCmc> [9. 05. 2024].

322 Georges Mostow, "Meet Jenna Phillips Brief Introduction", <https://goo.by/XLbqCN> [9, 05, 2024].

وهناك من يدافع عن هذه الظاهرة الشيطانية، ويضع لها المبررات، مثل التبرير للمثلية والجنسية وتغيير الجنس، حيث إن هؤلاء الذين يأخذون دور الكلاب البشرية لديهم مشاكل نفسية بسبب تعرضهم للتنمر أو الاغتصاب في مرحلة الطفولة، وسوء المعاملة من قبل أفراد العائلة والإهانة والإساءة الجسدية، مما يجعلهم يحسون بالدونية، وقد تكون الإصابة بالاضطرابات الشخصية الانطوائية، والمزوخية سبب لذلك، حيث إن الشخص المازوشي يستمتع بكونه محتقراً، ويُعامل بسوء من قبل الآخرين، لذلك يقوم بدور الكلب البشري.

أما فيما يتعلق بالأشخاص الذين يتبنون أو يستأجرون هذه الكلاب البشرية فهؤلاء الأشخاص يعانون من اضطراب الشخصية السادية، كما هو معروف في علم النفس، وهؤلاء يستمتعون بتعذيب الآخرين وإذلالهم عند ممارسة الجنس معهم^{٣٢٣}.

وما هذه إلا مبررات هؤلاء الشاذين، المنحرفين عن فطرة الله السليمة، وتسويغاً لتصرفاتهم الحيوانية، التي لا مبرر لها إلا ممارسة الشذوذ الجنسي أو جمع المال بأي صورة كانت، فيجب الحذر من هذه السُّلوكيات الشيطانية، وعدم إيجاد مبررات والمسوغات لها، تحت مظلة الأمراض النفسية، أو الميول الجنسية، أو التنمر، أو سوء معاملة المجتمع منذ الطفولة.

٣٢٣ آية الله الجاني، "٧٠ ألف دولار مقابل تبني كلب بشري في أوروبا"، <https://goo.by/yFZnZN> [٥.٠٣.٢٠٢٤].

الخاتمة

أراد الباحث اظهار سُلوِك إبليس في القرآن الكريم، وجانب من شخصية إبليس، ذلك المخلوق الذي يوسوس في صدورنا، ويهمس في آذاننا من دون أن نراه، الذي يتظاهر بمظهر الناصح في حين يضمّر العداوة والمكر للإنسان، ليجعله من أصحاب النار فيكونون سواء.

ودراسة هذا السُّلوِك وإظهار أهم سماته، من خلال الآيات القرآنية التي تناولت إبليس وأساليبه في اضلال الإنس والجن، والتشابه بين سُلوِك إبليس وسُّلوِك اليهود والمنافقين.

واستمر إبليس في الإغواء والاضلال ونشر سمومه حتى يضل ما أمكن له من ذرية آدم متبعاً شتى الوسائل لإيقاعهم في المحرمات، حتى وصلت بالبشرية إلى الحضيض من خلال الدعوة إلى تغيير خلق الله من تغيير الجنس والشذوذ الجنسي والمثلية وأخيراً التحول إلى مرتبة الكلاب وتقليدها والسير على أربع.

نتائج البحث:

ويمكن تلخيص النتائج التي توصل إليها البحث من دراسة سُلوِك إبليس في القرآن بالتالي:

- إضلال إبليس يشمل آدم وبني آدم وحتى الصالحين من الجن.
- سلك إبليس مختلف الطرق وبشتى الوسائل لإضلال ادم وبني ادم من بعده.
- هناك تشابه كبير بين سُلوِك إبليس واليهود والمنافقين.
- هناك سُلوِكيات شيطانية، يريد الغرب زرعها في مجتمعنا المسلم، بمسميات مختلفة مثل المثلية الجنسية بدلاً من الشذوذ.
- هناك سُلوِكيات جديدة ظهرت عند بني آدم أمر بها إبليس لم تكن فيمن قبلنا، وتنزل بمستوى الانسان إلى مستوى الأنعام، بل الأنعام لا تفعل ذلك.

التوصيات:

يُوصي الباحث التوسع في مدى التشابه بين سُلوِك إبليس واليهود والمنافقين، وكذلك الكفار والمشركين منذ عهد النبوة وحتى وقتنا الحاضر، فهناك تشابه كبير فيما بينهم.

كما يُوصي بالتوسع في دراسة سُلوِك إبليس من الناحية التربوية والنفسية، ومقارنتها مع السلوكيات البشرية، ومدى تأثير إبليس في الجنس البشري، وإن كان تأثيره يقتصر على الوسوسة ومخاطبة النفس في الخفاء، ولكن مع استمرار هذه الوسوس والخواطر قد تؤثر عللا الانسان وسُلوِك ه، خاصة إذا كان هذا الشخص بعيداً عن ذكر الله وعن الصلاة، ولم يكن يعلم مسالك إبليس وطرقه في إضلال بني آدم.



المصادر والمراجع

ابن أبي الدنيا، أبو بكر عبد الله بن محمد المعروف بابن أبي الدنيا (ت ٢٨١هـ)، مكائد الشيطان، تحقيق: مجدي السيد إبراهيم، ط ١. القاهرة: مكتبة القرآن، ١٩٩١م.

ابن الاثير، علي بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني (ت ٦٣٠هـ)، الكامل في التاريخ، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، ط ١. بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤١٧هـ/١٩٩٧م.

-----، علي بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني (ت ٦٣٠هـ)، النهاية في غريب الأثر، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي ومحمود الطناحي، بيروت: المكتبة العلمية.

ابن حجر، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، فتح الباري بشرح البخاري، ط ١. مصر: المكتبة السلفية، ١٣٩٠هـ.

ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، تحقيق: محمد عبد الكريم كاظم الراضي، الناشر: مؤسسة الرسالة، لبنان-بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.

ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن القيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، تفسير القرآن الكريم، المحقق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية، ط ١. بيروت: دار ومكتبة الهلال، ١٤١٠هـ.

-----، إغاثة اللهفان في مصائد الشيطان، تحقيق: محمد حامد الفقي، الرياض: مكتبة المعارف، ١٤٣١هـ.

-----، زاد المعاد في هدي خير العباد، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي، ط ٣. الرياض: دار عطاءات العلم، ١٤٤٠هـ/٢٠١٩م.

ابن تيمية، تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام النميري الحراني (ت ٧٢٨هـ)، الجامع لكلام الإمام ابن تيمية في التفسير، جمع وتحقيق: إياد القيسي، ط ١. الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٣٢هـ.

ابن حبان، محمد بن حبان (ت ٣٥٤هـ)، صحيح ابن حبان (المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع)، تحقيق: محمد علي سونمز- خالص آي ديمير، ط ١. بيروت: دار ابن حزم، ٢٠١٢/١٤٣٣م.

ابن حنبل، أحمد بن محمد بن محمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ)، مسند الإمام أحمد، تحقيق: أحمد محمد شاكر، ط ١. القاهرة: دار الحديث، ١٤١٦هـ/١٩٩٥م.

ابن دريد، محمد بن الحسن (ت ٣٢١هـ)، جمهرة اللغة، تحقيق: رمزي منير بعلبكي، ط ١. بيروت: دار العلم للملايين، ١٩٨٧م.

ابن عاشور، محمد الطاهر التونسي (ت ١٣٩٣هـ). تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، تونس: الدار التونسية للنشر، عام ١٩٨٤.

ابن عثيمين، محمد بن صالح العثيمين (ت ١٤٢١هـ)، تفسير القرآن الكريم الفاتحة والبقرة لابن عثيمين، ط ١. الرياض: دار ابن الجوزي، ١٤٢٣هـ.

-----، محمد بن صالح العثيمين (ت ١٤٢١هـ)، تفسير القرآن الكريم سورة ص، ط ١. الرياض: دار الثريا للنشر والتوزيع، ١٤٢٥/٢٠٠٤م.

ابن عطية، عبد الحق بن غالب الأندلسي (ت ٥٤٢هـ). المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق عبد السلام محمد، ط ١. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٢هـ.

ابن فارس، أحمد القزويني الرازي (ت ٣٩٥). معجم مقاييس اللغة، تحقيق عبد السلام هارون. دمشق: دار الفكر، ١٣٩٩هـ.

ابن كثير، إسماعيل بن عمر القرشي (ت ٧٧٤هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق محمد حسين شمس الدين، ط ١. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ.

ابن ماجة، أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجة القزويني (ت ٢٧٢هـ)، سنن ابن ماجة، تحقيق: شعيب أرنؤوط وآخرون، ط ١، بيروت: دار الرسالة العالمية، ١٤٣٠هـ-٢٠٠٩م.

ابن منظور، محمد بن مكرم (ت ٧١١هـ). لسان العرب، ط ٣. لبنان: دار صادر، ١٤١٤هـ.

أبو البقاء، أيوب بن موسى الكفوي (ت ١٠٩٤هـ). الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق: عدنان درويش-محمد المصري، بيروت: مؤسسة الرسالة.

أبو السعود، محمد بن محمد بن مصطفى العمادي (ت ٩٨٢هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، بيروت: دار إحياء التراث العربي، بيروت.

أبو حيان، محمد بن يوسف اثير الدين الأندلسي (ت ٧٤٥هـ)، البحر المحيط في التفسير، تحقيق: صدقي محمد جميل، بيروت: دار الفكر، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م.

أبو شهبه، محمد بن محمد بن سويلم، السيرة النبوية على ضوء القرآن والسنة، ط ٨، دمشق: دار القلم، ١٤٢٧هـ.

أخرس، نائل محمد عبد الرحمن، ومحمود أمين محمود ناصر، تعديل الشُّلوك، ط ١. الرياض: مكتبة الرشد ناشرون، ٢٠١٥م.

الآلوسي، محمود بن عبد الله الحسيني (ت ١٢٥٠هـ). روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تحقيق علي عبد الباري عطية، ط ١. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥هـ.

البخاري، محمد بن إسماعيل الجعفي (ت ٢٥٦هـ)، صحيح البخاري، تحقيق: مصطفى ديب البغا، ط ٥. دمشق: دار ابن كثير - دار اليمامة، ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.

-----، محمد بن إسماعيل الجعفي (ت ٢٥٦هـ). صحيح البخاري، تحقيق: مصطفى ديب البغا، ط ٥. دمشق: دار ابن كثير ودار اليمامة، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.

البغوي، الحسين بن مسعود (ت ٥١٠هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق محمد النمر وآخرون، ط ٤. الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.

البيضاوي، ناصر الدين عبد الله بن عمر (ت ٦٨٥هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ت: محمد عبد الرحمن مرعشلي، ط ١. دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤١٨هـ

التهانوي، محمد بن علي الحنفي (ت ١١٩١هـ)، موسوعة كشاف اصطلاحات العلوم والفنون، ط ١. بيروت: مكتبة ناشرون، ١٩٩٦م.

الثعلبي، أحمد بن محمد (ت ٤٢٧هـ). الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق محمد بن عاشور، ط ١. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٢هـ-٢٠٠٢م.

الجاحظ، أبي عثمان عمر بن بحر (ت ٢٥٥هـ)، تهذيب الأخلاق، تحقيق: إبراهيم بن محمد، ط ١. طنطا: دار الصحابة للتراث، ١٩٨٩/١٠/١٤هـ.

الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن (ت ٤٧١هـ)، أسرار البلاغة، تحقيق محمود محمد شاكر، القاهرة: مطبعة المدني، جدة: دار المدني، بلا تاريخ.

الجاني، آية الله. "٧٠ ألف دولار مقابل تبني كلب بشري في أوروبا"، <https://goo.by/yFZnZN> [٢٠٢٤.٠٣.٠٥].

الجهني، أمل عبيد الله سالم، الاتجاه نحو المسنين وعلاقته بالتنشئة الاجتماعية لدى طلاب جامعة الملك عبد العزيز في ضوء بعض المتغيرات، مقالة علمية محكمة، مجلة كلية التربية لجامعة الأزهر، العدد ١٧٠ الجزء الثاني، أكتوبر ٢٠١٦م.

الجوزي، عبد الرحمن بن علي (ت ٥٩٧هـ). زاد المسير في علم التفسير، تحقيق عبد الرزاق المهدي، ط ١. بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٢٢هـ.

الجوهري، أبو النصر إسماعيل بن حماد (ت ٣٩٣هـ)، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، ط ٤. بيروت: دار العلم للملايين، ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.

الحميدي، عبد العزيز عبد الله، المنافقون في القرآن الكريم، ط ١، جدة: دار المجتمع للنشر والتوزيع، ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.

الحميري، نشوان بن سعيد الحميري اليميني (ت ٥٧٣هـ)، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تحقيق: حسين بن عبد الله العمري ومطهر بن علي الأرياني ويوسف محمد عبد الله، ط ١. بيروت: دار الفكر المعاصر، دمشق: دار الفكر، ١٩٩٩م - ١٤٢٠هـ.

الخازن، علي بن محمد (ت ٧٤١هـ). تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل، ط ١. بيروت: دار الكتب العربية، ١٤١٥هـ.

الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد (ت ٧٤٨هـ)، سير أعلام النبلاء، مؤسسة الرسالة: بيروت، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.

الرازي، فخر الدين أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن حسين التيمي (ت ٦٠٦هـ)،
مفاتيح الغيب، ط ٣. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م.

الرازي، محمد بن أبي بكر شمس الدين (ت ٦٦١هـ)، مختار الصحاح، تحقيق يوسف محمد،
ط ٥. بيروت: المكتبة العصرية، ١٩٩٩م-١٤٢٠هـ.

الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد. تفسير الراغب الأصفهاني، تحقيق محمد عبد العزيز
بسيوني، ط ١. مصر: جامعة طنطا، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد. مفردات ألفاظ القرآن الكريم، تحقيق صفوان عدنان
داوودي، ط ٤. دمشق: دار القلم، بيروت: الدار الشامية، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م

الزبيدي، محمد مرتضى الحسيني (ت ١٢٠٥هـ)، تاج العروس من جواهر القاموس، الكويت:
وزارة الإرشاد والأبناء في الكويت، ٢٠٠١.

الزغبى، فتحى محمد. "تعريف الأخلاق"، <https://goo.by/KTBfjQ> [١٥. ١٠. ٢٣. ٢٠٢٣].

الزجاج، إبراهيم بن السري (ت ٣١١هـ). معاني القرآن وإعرابه، تحقيق عبد الجليل عبده
شليبي، ط ١. بيروت: عالم الكتاب، ١٣٠٨هـ-١٩٨٨م.

الزنجشيري، محمود بن عمرو جار الله (ت ٥٣٨هـ). الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل،
ط ٣. بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٧هـ.

السامرائي، فاضل بن صالح بن مهدي، التعبير القرآني، ط ٤. عمان: دار عمار، ١٤٢٧هـ-
٢٠٠٦م).

السباعي، زهير أحمد السباعي ومحمد علي البار، الطبيب أدبه وفقه، ط ١. دمشق: دار القلم
-بيروت: الدار الشامية، ١٤١٣هـ/١٩٩٣م.

السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله (ت ٤٣٢هـ)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير
كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن اللويحق، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م.

السعدي، مساعد بن عبد الله، مواقف من حياة الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي، ط ٢. (الرياض- دار الميمان للنشر والتوزيع، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م)

سيد قطب إبراهيم حسين الشاذلي (ت ١٣٨٦م)، في ظلال القرآن، ط ١. القاهرة: دار الشروق، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٣م.

الشراري، عايد بن سالم، صورة الشيطان في القرآن الكريم، رسالة ماجستير جامعة اليرموك، ٢٠١٠م.

الشعراوي، محمد متولي (ت ١٤١٩هـ)، خواطر حول القرآن الكريم، ط ١. الجيزة: مطابع دار أخبار اليوم، ١٩٩١م.

الشنقيطي، محمد الأمين (ت ١٣٩٣هـ)، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، بيروت: دار الفكر للنشر والطباعة والتوزيع، ١٤١٥هـ/١٩٩٥م.

الشوكاني، محمد بن علي اليمني (ت ١٢٥٠هـ)، فتح القدير، ط ١. دمشق: دار ابن كثير، ١٤١٤هـ/١٩٩٤م.

صادق، علي، في بيتنا مريض نفسي، الإسكندرية، الناشر: مؤسسة حورس الدولية للنشر والتوزيع- القاهرة: مؤسسة طيبة للنشر والتوزيع، ٢٠٠٣م.

الطبري، محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ). جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط ١. القاهرة: دار هجر للطباعة والنشر، ١٤٢٢هـ-٢٠٠١م.

طنطاوي، محمد سيد (ت ١٤٣١هـ)، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ط ١. القاهرة: دار نهضة مصر للطباعة والنشر.

عدنان أحمد الفسفوس، أساليب تعديل السلوك الإنساني، ط ١. السلسلة الإرشادية، ٢٠١١م
الغزالي، محمد بن محمد أبو حامد (ت ٥٠٥هـ)، إحياء علوم الدين، ط ١. بيروت: دار المعرفة- دار ابن حزم، ١٤٢٦هـ/٢٠٠٥م.

الغزالي، محمد بن محمد أبو حامد (ت ٥٠٥هـ)، مجموعة رسائل الإمام الغزالي، ط ١. بيروت: دار الفكر، ١٤١٦-١٩٩٦م.

الفراهيدي، الخليل بن أحمد (ت ١٧٤هـ)، كتاب العين، تحقيق مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي، ط ١. القاهرة: دار ومكتبة الهلال، ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م.

الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب (ت ٨١٧هـ)، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، تحقيق: محمد علي النجار، ط ٣، القاهرة: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.

القاسمي، محمد جمال الدين (ت ١٣٣٢هـ)، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط ١. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م،

القاطرجي، نهي عدنان، الشذوذ الجنسي في الفكر الغربي وأثره على العالم العربي، ط ١. الرياض: مركز الفكر الغربي للنشر والتوزيع، ١٤٣٨هـ / ٢٠١٧م.

القدوري، أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر القدوري الحنفي (ت ٤٢٨هـ / ١٠٣٧م)، مختصر القدوري في الفقه الحنفي، المحقق: كامل محمد عويضة، ط ١. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ / ١٩٩٧م.

القرطبي، محمد بن أحمد الأنصاري (٦٧١هـ). الجامع لأحكام القرآن، ط ٢، القاهرة: دار الكتب المصرية، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م.

القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت ٤٦٥هـ)، لطائف التفسير، تحقيق: إبراهيم البسيوني، ط ٣. مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب.

القطان، مناع (ت ١٤٢٠هـ)، مباحث في علوم القرآن، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الطبعة الثالثة، ١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م.

الكيا هراسي، علي بن محمد بن علي أبو حسن الطبري المعروف بالكيا هراسي (ت ٥٠٤هـ)، أحكام القرآن، تحقيق: موسى محمد علي وعزة عبد العطية، ط ٢. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٥هـ.

المانع، ريمه صالح عبد الرحمن محمد، تحويل الجنس وأثره على الحالة المدنية - دراسة تحليلية مقارنة، رسالة ماجستير جامعة قطر كلية القانون، يناير ٢٠١٩م.

مجمع الفقهي الإسلامي، "الدورة الحادية عشرة، القرار السادس ١٩٨٩م" - <https://iifa-aifi.org/ar/1808.html> [٢٠٢٤ .٠٥ .٩].

مسلم، بن حجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، ١٩٥٥م.

موقع الإتحاد العالمي للعلماء المسلمين، <https://goo.by/TIGtsI> [٢٠٢٤ .٠٥ .٩].

موقع الحرة، "بعد اليونان ماهي الدول التي تسمح بزواج المثليين"، [/https://goo.by/cbRIfh](https://goo.by/cbRIfh) [٢٠٢٤ .٠٣ .٥].

موقع روسيا اليوم، "مآخذ الأتراك على اتفاقية حماية المرأة والنصوص التي دفعتهم للانسحاب منها"، <https://goo.by/cCppzG> [٢٠٢٤ .٠٣ .٥].

منشورات الأمم المتحدة الجمعية العامة، "الدورة التاسعة عشرة، البنودان ٢ و ٨ من جدول الأعمال ١٧ نوفمبر ٢٠١١"، https://www.ohchr.org/en/ohchr_homepage [٢٠٢٤ .٠٥ .٩].

النسائي، أحمد بن شعيب (ت ٣٠٣هـ)، سنن النسائي، ط ١، القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٤٨هـ - ١٩٣٠م.

النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد (ت ٧١٠هـ)، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تحقيق: يوسف علي بديوي، ط ١. بيروت: دار الكلم الطيب، ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.

النيسابوري، أحمد بن محمد بن إبراهيم النيسابوري، مجمع الأمثال، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، بيروت: دار المعرفة، ١٤٣١هـ.

المراجع الأجنبية:

American psychological association 2023, online dictionary, <https://dictionary.apa.org/behavior> [9. 05. 2024].

Cherry, Kendra. "The components of Attitude", <https://goo.by/FQubCv> [10. 01. 2024].. [10. 01. 2024].

Dictionary Of Psychology, Howard, Houghton Milffin Company -1934.

Frizzell, Nell. "**The men who live as dogs**", <https://goo.by/bWCCmc> [9. 05. 2024].

Karakaş, Sirel. "**Psikoloji Sözlüğü**", <https://www.psikolojisozlugu.com> [9. 05. 2024].

Georges Mostow, "**Meet Jenna Phillips Brief Introduction**", <https://goo.by/XLbqCN> [9, 05, 2024].

Türk Dil Kurumu Sözlükleri (TDK), <https://sozluk.gov.tr/>

Erik William, "**The new kink: Human pup-play in the contemporary**", A Thesis submitted of faculty of San Francisco State, Master of Arts in Human Sexuality Studies, may (2018).



السيرة الذاتية

عبد الرحمن حمو مائل

المؤهلات العلمية:

- إجازة جامعية في الدراسات الإسلامية من كلية الإمام الاوزاعي ٢٠٠٨م.
- طالب ماجستير في كلية الدعوة بيروت - لبنان ٢٠١١م، أتمت السنة الأولى، ولم أكمل بسبب نشوب الحرب في سورية.
- طالب ماجستير في جامعة صباح الدين زعيم ٢٠٢١م.
- خطيب سابق في مساجد ريف حلب ٢٠٠٦م.

المؤتمرات:

- مشاركة في المؤتمر الطلابي للعلوم الاجتماعية، الذي أقيم في جامعة صباح الدين زعيم إسطنبول، بعنوان: هجرة السوريين غير الشرعية إلى أوروبا - تركيا أنموذجاً بتاريخ ٢٩/٥/٢٠٢٢م.

الدورات:

شاركت في العديد من الدورات في تحقيق المخطوطات التي أقيمت في جامعة صباح الدين الزعيم بالتعاون مع جامعة محمد الفاتح الوقفية ودار المخطوطات في إسطنبول في الفترة ما بين ١٤/٣/٢٠٢٢ إلى ٢٢/٤/٢٠٢٢م. بالإضافة إلى العديد من الدورات في اللغتين الإنجليزية والتركية.

الأبحاث:

قدمت خلال دراستي الليسانس والماجستير في كلية الدعوة في لبنان والماجستير في جامعة صباح الدين الزعيم العديد من الأبحاث العلمية في مواضيع مختلفة.