



جمهورية تركيا

جامعة تشانكيري كاراتكين

معهد العلوم الاجتماعية

العلوم الإسلامية الأساسية

ما أنتجه الفكر المصون من الدر المكنون في تفسير قوله تعالى (وما خلقتُ الجن و الإنس إلا ليعبدون) لإبراهيم المأموني الشافعي  
دراسةً وتحقيقاً

أطروحة ماجستير

إعداد الطالب

علاء شاكِر محمود

د. حنان عبد الحميد عكو

تشانكيري 2023



جمهورية تركيا

جامعة تشانكيري كاراتكين

معهد العلوم الاجتماعية

العلوم الإسلامية الأساسية

ما أنتجه الفكر المصون من الدر المكنون في تفسير قوله تعالى (وما خلقت الجن و الإنس إلا ليعبدون) لإبراهيم المأموني الشافعي  
دراسةً وتحقيقاً

إعداد الطالب

علاء شاكر محمود

أطروحة ماجستير

د. حنان عبد الحميد عكو

تشانكيري 2023

## فهرس المحتويات

|           |   |
|-----------|---|
| I.....    | فهرس المحتويات  |
| IV.....   | بيان أخلاقيات البحث العلمي                            |
| V.....    | المصادقة واعتماد الأطروحة                             |
| VI.....   | ملخص  |
| VIII..... | ÖZET  |
| X.....    | ABSTRACT  |
| XII.....  | الرموز المستخدمة                                      |
| XIII..... | المقَدِّمة  |
| XIV.....  | أهمية الموضوع وأسباب اختياره :                        |
| XIV.....  | أهداف البحث :   |
| XV.....   | مشاكل وصعوبات البحث:                                  |
| XV.....   | الدراسات السابقة:                                     |
| XVI.....  | خطة العمل:  |
| 1.....    | 1. الفصل الأول: قسم الدراسة                           |
| 2.....    | 1,1. المبحث الأول: التعريفُ بالمؤلفِ إبراهيم المأموني |
| 2.....    | 1.1.1. المطلب الأول: اسمه ونسبه ومولده                |

|     |   |
|-----|---|
| 2   | 1.1.2 المطلب الثاني: نشأته وطلبه للعلم وأقوال أهل العلم فيه ..... |
| 5   | 2.2.1 المطلب الثاني: شيوخه: .....                                 |
| 7   | 3.2.1 المطلب الثالث: تلاميذه: .....                               |
| 13  | 1.3. المبحث الثالث: التعريفُ بالمخطوط .....                       |
| 13  | 1.1.3 المطلب الأول: اسم الكتاب وتوثيق نسبته الى المؤلف .....      |
| 14  | 1.1.2 المطلب الثاني: منهج المؤلف في الكتاب .....                  |
| 15  | 3.1.2 المطلب الثالث: مصادر المؤلف في كتابه .....                  |
| 16  | 1.4. المبحث الرابع: وصف النسخ الخطيَّة ومنهج التحقيق .....        |
| 16  | 1.1.4 المطلب الأول: وصف النسخ الخطية وصور منها .....              |
| 24  | 1،3.2 المطلب الثاني: منهج التحقيق .....                           |
| 26  | 2. الفصل الثاني: النص المحقق .....                                |
| 235 | الخاتمة .....   |
| 239 | فهرس الآيات القرآنية .....  |
| 249 | فهرس الأحاديث .....   |
| 252 | فهرس الأعلام .....  |
| 260 | فهرس الأبيات الشعرية .....  |
| 261 | فهرس المصادر والمراجع .....                                       |



## بيان أخلاقيات البحث العلمي

أُصرِّحُ بأنِّي قد التزمتُ بعنايةٍ بالأخلاقياتِ العلميةِ والقواعدِ الأكاديميةِ أثناءِ إعدادي لأطروحةِ الماجستيرِ المعنونةِ ( ما أنتجته الفكر المصنوع من الدر المكنون في تفسير قوله تعالى (وما خلقتُ الجن و الإنس إلا ليعبدون ) لإبراهيم المأموني الشافعي المتوفى سنة (ت: 1079 هـ / 1668 م ) دراسةً وتحقيقاً ، وذلك بدءاً من مرحلة تقديم الاقتراح إلى أن انتهيتُ من هذه الدراسة، وأن المعلومات المذكورة في الأطروحة حصلتُ عليها ضمن إطار الأخلاقيات والتقاليد العلمية، وأني قمتُ بالذكرِ والإشارة إلى جميع المصادر والمراجع التي اقتبستُ منها سواء بشكلٍ مباشرٍ أو غير مباشرٍ في هذه الدراسة التي أعدتها وفقاً لقواعد كتابة الأطروحة، وأُصرِّحُ بأن جميع المصادر والمراجع التي لجأتُ إليها هي تلك الموضحة في قسم المصادر والمراجع.

202... \... \.....

علاء شاكِر محمود

**ÇANKIRI KARATEKİN ÜNİVERSİTESİ**  
**SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE**

Alaa Shakir Mahmood AL-MARAWEE tarafından hazırlanan “Mâ Entecehu el-Fikru'l-Masûn mine'd-Durri'l-Meknûn fî Tefsîri Kavlihi Teâlâ (Ve-mâ Halaktu'l-Cinne ve'l-İnse illâ Li-Ya'budûn)” başlıklı bu çalışma 02.01.2023 tarihinde yapılan tez savunma sınavı sonucunda oybirliği ile başarılı bulunarak jürimiz tarafından Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı’nda Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir

**TEZ JÜRİSİ ÜYELERİ (Unvanı, Adı ve Soyadı)**

|          |   |           |
|----------|---|-----------|
| Danışman | : Dr. Öğr. Üyesi Hanan AKKO             | İmza..... |
| Üye      | : Doç. Dr. Mehmet Ali AYTEKİN           | İmza..... |
| Üye      | : Dr. Öğr. Üyesi Muhammed Elmehdi RIFAI | İmza..... |

**ONAY**

Bu Tez, Çankırı Karatekin Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulunun ..... tarih ve ..... sayılı oturumunda belirlenen jüri tarafından kabul edilmiştir.

Prof. Dr. Coşkun POLAT

Enstitü Müdürü



## ملخص

عنوان الأطروحة : ما أنتجه الفكر المصون من الدر المكنون في تفسير قوله تعالى (وما خلقت الجن و الإنس إلا ليعبدون ) لإبراهيم المأموني الشافعي المتوفى سنة (ت: 1079 هـ / 1668 م ) دراسةً وتحقيقاً .

مُعد الأطروحة : علاء شاعر محمود

المشرف : د. حنان عبد الحميد عكو

القسم : العلوم الإسلامية الأساسية

نوع الأطروحة : ماجستير

تاريخ الموافقة: 02.01.2023

لقد حوى هذا المخطوط في طياته العديد من المواضيع المتعلقة بتفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ وكانت المواضيع العقائدية حاضرة بشكل كبير كون الآية هي في صلب العقيدة ، فضلاً عن ذلك العلوم ومواضيع أخرى كعلوم اللغة والبلاغة والفقه والحديث النبوي وغير ذلك، حيث ألفت المأموني هذا المخطوط بناء على طلب بعض أصحابه كما صرح بذلك ، وأيضاً حوى البحث على مقدمة بينت فيها أهمية الاعتناء بتاريخ الأمة الإسلامية وتراثها ، وبينت أيضاً أهمية وأسباب اختيار الموضوع ، والأهداف ، والصعوبات وإشكاليات البحث ، والدراسات السابقة .

جاءت خطة العمل في هذه الرسالة من قسمين: الأول: قسم الدراسة ، وقد احتوى على التعريف بالمؤلف والمخطوط، وكل ما يتعلق بهما ، إذ ترجمت للمؤلف الإمام برهان الدين المأموني ، حيث بينت حياته السياسية والثقافية ، وولادته ونشأته ، وأخلاقه ، ومعارفه وعلومه ، وشيوخه ، وتلامذته ، ومؤلفاته ، وبينت أن هذه الرسالة كُتبت في التفسير، كما بينت المنهج الذي اعتمده المؤلف في كتابه ، حيث اعتمد في تفسيره على التفسير بالمأثور ، واعتمد أيضاً على علم الحديث ، واللغة العربية من نحو ، وبلاغة ، والعلوم العقلية والنقلية ، وأثبت نسبة الكتاب إلى مؤلفه ، وعرفت بالنسخ الخطية ، والمكتبات التي توجد فيها هذه النسخ مع بيان أرقامها .

القسم الثاني: النص المحقق: وهو المغزى الرئيس من هذه الرسالة، فقد تناولت فيه النص للمؤلف ، فقمتم بتحقيقه فعزوت الأقوال لأصحابها ، وخرجت الأحاديث، من مظانها الأصلية المعتمدة، وترجمت لبعض الشخصيات المجهولة دون المشاهير لعدم الحاجة ، وكذا الألفاظ الغامضة التي تخفى معانيها على القراء. وذيلت الرسالة بخاتمة ذكرت فيها أهم ما توصلت إليه من نتائج وتوصيات، وكشافات علمية تحتوي على فهارس الآيات القرآنية ، وفهرس الأحاديث ، وفهرس الأعلام وفهرس الأبيات الشعرية ، وفهرس المصادر والمراجع ، أسأل الله الكريم أن يمن علينا بالتوفيق **الكلمات المفتاحية** ( برهان الدين المأموني ، الجن والإنس ، الخلق ، العبادة )



## ÖZET

**Tez Adı** : Mâ Entecehu al-Fikru'l-Masûn mine'd-Durri'l-Maknûn fi Tafsîr Kavlihi Ta'ala (Ve-mâ Halaktu'l-Cinne ve'l-Inse illâ Li-Ya'budun)

**Hazırlayan** : Alaa Shakir Mahmood AL-MARAWEE

**Danışman** : Dr. Öğr. Üyesi Hanan AKKO

**Bölüm** : Temel İslam

**Tez Türü** : Yüksek Lisans

**Onay Tarihi** : 02.01.2023

Bu mahtut içerisinde ‘Vema halaktu’l cinne ve’l inse illa li-ya’budun’ ayetinin tefsirine dair birçok husus barındırmaktadır. Ayetin inanç esaslarının bel kemiğini teşkil eden konusu dolayısıyla akideye dair meseleler büyük bir yer kaplamaktadır. Bununla beraber birçok farklı konu ve dil ilimleri, belağat, fıkıh, hadis ve diğer ilimler de yer almıştır. El-Meymuni bu mahtutu kendisinin açıkladığı üzere bazı ashabının talebi üzere kaleme almıştır. Tez, islam ümmetinin ve geleneğın tarihine önemli bir ilginin olduğu, konunun önemini ve seçme sebeplerini, hedefleri, araştırmanın zorluk ve sorunsallarını, geçmiş araştırmaları açıklayan bir giriş kısmı içermektedir.

Bu tezde yer alan çalışma planı iki bölümden oluşmaktadır. İlki, araştırma bölümü olup müellifi, mahtutu ve ikisine dair hususları ele almıştır. Şöyle ki bu bölümde müellif el-İmam Burhaneddin el-Meymuni’nin tercemesini aktardım. Siyasi ve kültürel yaşamı başta olmak üzere, doğumunu, yetişmesini, ahlakını, sahip olduğu ilimleri, hocalarını, öğrencilerini, teliflerini beyan ettim. Bu çalışmanın tefsir alanında kaleme alındığını açıkladım. Keza, müellifin benimsediğı metodu açıkladım. Şöyle ki müellif tefsirinde rivayetle tefsire keza hadis ilmine, nahive, belağata, akli ve nakli ilimlere itimat etmiştir. Ayrıca kitabın müellife olan nispetini de ispat ettim. Mahtut nüshalarını tanıtp, bu nüshaların mevcut bulunduğu kütüphaneleri nüsha numaralarıyla beraber ifade ettim.

İkinci bölüme gelince, tahkik edilen nassın olduğu bölümdür. Tezin gayesi de budur. Bu bölümde müellife ait nassı ele aldım. Tahkikte bulunup, sözleri sahiplerine dayandırdım. Hadisleri itimat edilen kaynaklarından tahriçte

bulundum. Bazı -meşhurların haricinde (zira buna ihtiyaç yoktur.)- bilinmeyen şahsiyetlerin tercemelerini aktardım. Keza okuyuculara müphem gelebilecek lafızları açıkladım. Nihayetinde de ulaştığım en önemli neticeler ve tavsiyeleri ifade ettiğim, Kur'an ayetlerinin, hadislerin, alimlerin, şiirlerin, kaynakların fihristlerini içeren bir sonuç bölümü kaleme aldım. Çokça cömert olan Allah'tan bize tevfiğiyle lütufta bulunmasını niyaz ederim.

**Anahtar Kelimeler:** (Burhanüddin el-Meymuni, el-cinnü ve'l ins, el-halk, el-ibade)



## ABSTRACT

**Thesis Title** : Explanation of what is hidden in the tafsir of Ibrahim al-Mamuni, in the tafsir of al-Kashshaf and al-Baydavi, in the word of Almighty Allah (And I created jinn and humans only to worship Allah)

**Written By** : Alaa Shakir Mahmood AL-MARAWEE

**Thesis Advisor** : Asst. Prof. Dr. Hanan AKKO

**Department** : Basic Islamic Sciences

**Thesis** : Master's Thesis

**Approval Date** :02.01.2023

This includes many issues regarding the tafsir of the verse ‘Vema halaktu’l jinne ve’l inse illa li-ya’budun’. The verse's subject, which is the backbone of the fundamentals of faith, therefore, issues related to religious faith have importance. However, many other topics and sciences of language, rhetoric, islamic jurisprudence, hadith and other sciences are also included. As El-Meymuni himself explains, he wrote this mahtut at the request of some of his companions. This thesis includes an introduction explaining the importance of the topic and the reasons for choosing it, the objectives, the challenges and problematics of the research, previous researches, and the significant interest in the history of the Islamic Ummah and tradition.

The work plan in this thesis consists of two sections. The first is the research section, which addresses the author, the mahtut and issues related to both of them. In this section, I have presented the translation of the author el-Īmam Burhaneddin el-Meymuni, and explained his political and cultural life, his birth, growth, ethics, sciences, teachers, students, and writings. I have explained that this work was written in the field of tafsir, and I have also explained the methodology adopted by the author, namely that he relied on narrated tafsir, as well as the science of hadith, grammar, rhetoric, and the rational and theoretical sciences in his tafsir. I have introduced the manuscripts and indicated the libraries where these copies are available with their copy numbers.

As for the second section, it is where the nass is analyzed. This is the aim of the thesis. In this section, I have addressed the author's nass, analyzed and attributed the sayings to their authors. I have narrated the hadiths from reliable sources, and I have included the translations of some unknown personalities, except for the famous ones (because there is no need for this). I have also explained wordings that may be unclear to the readers. Finally, I have written a concluding section in which I have stated the most important conclusions and recommendations I have reached, including an index of Qur'an verses, hadiths, scholars, poems, and sources. May the Allah, the Most Generous, show his kindness to us.

**Key Words:** (Burhan al-Din al-Ma'mouni, jinn and mankind, creation, worship)

## الرموز المستخدمة

- ب: رمز لنسخة مكتبة مانيسا.
- ت: تاريخ الوفاة.
- إلخ: إلى آخره.
- =: تشير لاسم آخر يشتهر به الكتاب أو المرجع.
- أ: الوجه الأول من لوحة المخطوط.
- ب: الوجه الثاني من لوحة المخطوط.
- ( ): القوسان الهلاليان لحصر سنة الولادة والوفاة ورقم الحديث واسم السورة القرآنية ورقمها ورقم الآية.
- (( )): القوسان الهلاليان المكرران لحصر جذر الكلمة الغريبة.
- ﴿...﴾: القوسان المزهران يشيران إلى أن ما بداخلها هي الآيات القرآنية.
- النقاط الثلاث هكذا ...، للإشارة على ما أ حذفه من الكلام في بعض التعليقات لعدم الاحتياج إليها.
- " " : علامتا التنصيص لحصر أقوال العلماء المنقولة عنهم نصاً.
- ص: حرف الصاد للإشارة إلى رقم الصفحة في حال كون الكتاب مؤلف من جزء واحد.
- [ ]: القوسين المعقوفين لحصر رمز وجه اللوحة ورقمها.
- تح: اختصار لكلمة محقق.
- ط: طبعة الكتاب.
- د.م.: اختصار لعدم وجود اسم المدينة في طبعة الكتاب.

- د.م.: اختصار لعدم وجود دار نشر للكتاب.  
د.ت.: اختصار لعدم وجود تاريخ طباعة الكتاب.

### المقدمة

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول رب العالمين الذي أرسله رحمةً وهدىً للمؤمنين، مؤيداً بالقرآن والذكر الحكيم، وعلى آله وصحبه أجمعين.

إن تفسير القرآن الكريم هو العلم الذي صُرفت عليه جهودٌ حثيثةٌ وكثيرةٌ ، نظراً لأهمية القرآن الكريم العظيمة والكبيرة في الإسلام ، فهو المعجزة الخالدة التي أيد الله سبحانه وتعالى بها نبيه الكريم عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم ، وقد أنزله الله تعالى رحمةً وشفاءً ودواءً وفرجاً لعباده الفقراء في الأرض ، وحرى بنا نحن -المسلمين- العمل على فهم كلمات القرآن العظيم وتفسيره ، للتعلم أكثر في دروسه وتشريعاته التي أرسلها الله تعالى لتكون متهج حياةً ودستوراً وحضارةً ..

وهذا بحثٌ مقدم في تحقيقٍ مخطوط من كتب التفسير، هذا العلم يُعد من أشرف العلوم وأجلها إطلاقاً وبلا منازع لأنه يختص بكلام رب العالمين، ومعلوم شرف العلم من شرف المعلوم، لذا جاء عنوان رسالتي: ما أنتجه الفكر المصون من الدر المكنون في تفسير قوله تعالى ( وَمَا

خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) لإبراهيم المأموني الشافعي المتوفى (ت: 1079

هـ / 1668 م ) - دراسةً وتحقيقاً - وسببان رئيسيان دفعاني لتحقيق هذا المخطوط، السبب

الأول: هو تطرقه الى مواضيع متعددة منها الجانب العقائدي وهو الأساس فيها ، وأيضاً تطرق

الآية إلى الغاية التي من أجلها خلق الله الخلق فلم يخلق الله عز وجل الجن والإنس عبثاً بل لغاية

عظيمة ذكرها ربنا سبحانه وتعالى ألا وهي العبادة فحملت هذه الآية الكريمة العديد من المعاني

، والحكم ، والدروس الموجهة لبني البشر ، وأما السبب الثاني فهو من حق الأجيال أن تتعرف



على تراث أمتها المجيد ، والتعرف أيضاً على العلماء وخاصة المغمورين منهم الذين تركوا أثراً في حركة التاريخ الإسلامي والثقافي والاجتماعي للأمة ، وقد تكون الحاجة ملحة وشديدة إلى أحياء تراث الأمة وتأريخها وخاصة في أحلك الظروف والأزمات التي تمر بها الأمة الإسلامية ، فمن الواجب علينا أن نذكر الأمة وأجيالها بتراثهم وتأريخهم العظيم لكي يكون نبزاً لهم يسرون على هديه ، ويكون قدوة لهم يتسمون بخطاهم حين يغيب عن مجتمعهم القدوة والنموذج ، وأسأل الله سبحانه وتعالى أن يوفقنا جميعاً لما يحبهُ ويرضاه خدمة لديننا الحنيف وتراث أمتنا العتيد ، وعليه

كانت خطة البحث مقسمة كالتالي :

أهمية الموضوع وأسباب اختياره :

تكمن أهمية الموضوع من خلال النقاط الآتية :

1- إنَّ هذا الكتاب يُعتبر اختصاراً لتفسير كثيرة لهذه الآية الكريمة، فقد حوى في طياته دُرّة أقوالهم وخلاصة آرائهم.

2- إنَّ موضوع المخطوط يتحدّثُ عن تفسير آيةٍ من آياتِ القرآن الكريم، التي تناقش جانباً عقائدياً-أصل الخلق وسببه- وجانباً فقهياً-العبادة وماهيّة العبادة عند الإنس والجن-فالأهمية موضوع المخطوط اخترتُ العمل عليه.

3- إنَّ هذا الكتاب ما زال مخطوطاً ولم يسبق أن حققه أحد أو طبعه ، فأردتُ أن أُخرجهُ خدمة

للعلم والعلماء والباحثين

أهداف البحث :

1- تقديم النص بشكل صحيح مطابق للأصول العلمية .

- 2- توثيق النص نسبة ومادةً .
- 3- توضيح النص وضبطه .
- 4- الرغبة في خوض غمار التجربة في تحقيق المخطوطات وتكوين خبرة جديدة في هذا المجال .المهم .
- 5- التعرف على هذا العالم الجهد والإطلاع على علمه ومنهجه من خلال مؤلفاته وشيوخه وتلامذته .
- 6- التعرف على تراث الأمة الإسلامية وعلمائها وتأريخها الحضاري والاجتماعي والثقافي

#### مشاكل وصعوبات البحث:

من أهم المشاكل التي واجهت الباحث في إعداد هذا العمل هي صعوبة الوصول إلى المراجع التي تتحدث عن المؤلف وحياته ، حيث رجعت إلى الكثير من كُتُب التراجم والمراجع حتى وجدت بعض التفاصيل عن حياته.

فضلاً عن ذلك كثرة مؤلفاته التي صَعُبَ على الباحث الاطلاع عليها، فالمؤلف موسوعي، لم يترك باباً من أبواب العلم إلا وتكلم فيه، فتعددت هذه المؤلفات وتعرّس الوصول إليها فكان هذا عائقاً من عوائق البحث.

#### الدراسات السابقة:

لم أجد أي دراسات سابقة حول هذا الكتاب، لكن وجدت مؤلفات أخرى للمؤلف قد حققت من بعض طلبة العلم ، ومما حقق من مؤلفات العلامة المأموني مخطوط " نتيجة الفكر ونخبة النظر " في عام ( 2012 ) حيث قام بتحقيق جزء من من قبل الطالب عبد المحسن بن

معيط الحربي ، حيث بدأ من اللوحة [ 74 / ب ] ، وحتى اللوحة [ 150 / ب ] ، وهو بحث مقدم لنيل درجة الماجستير من كلية القانون في المدينة المنورة ، لكنه لم ينشر بعد على الرغم من قيمته العلمية ...

وأيضاً قد حققت النسخة الأخرى لنفس المخطوط في عام ( 2012 ) لنيل درجة الماجستير للطالب ياسر بن مستور الحارثي .. وأيضاً قد حققت مخطوط للمؤلف بعنوان رسالة شريفة في الكلام على آيتي الوضوء والتميم ( القسم الثاني منه وهو آية المائدة عام 2022م من قبل الطالب م [ مخلص مسلط فيصل غريري من جامعة جانكري في تركيا .

حيث إنني لم أعتز على دراسات أخرى للعلامة المأموني سوى ما ذكرت آنفاً ، ولم أجد تراث المأموني قد نشر شيء منه .

### خطة العمل:

تضمنت خطة العمل فصلين رئيسيين: فصل الدراسة، وفصل النصِّ المحقق ثم خاتمة فهارس، أمّا الفصل الدراسي فيتكون من مقدمة وأربعة مباحث، وقد اشتملت المقدمة على أهميّة الموضوع والأهداف ، وأسباب اختياره ، وخطة العمل، وأمّا المباحث فكانت كالتالي:

### الفصل الأول : القسم الدراسي

القسم الأوّل : وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول : التعريف بالمؤلف إبراهيم المأموني وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : اسمه ونسبه ومولده .

المطلب الثاني : نشأته وطلبه للعلم.

المطلب الثالث : أخلاقه وصفاته الخلقية .

المبحث الثاني : حياة المؤلف العلمية وفيه أربعة مطالب .

المطلب الأول : شيوخه .

المطلب الثاني : تلاميذه .

المطلب الثالث : مؤلفاته .

المطلب الرابع : وفاته .

المبحث الثالث : التعريف بالمخطوط وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : اسم الكتاب وتوثيق نسبته إلى المؤلف .

المطلب الثاني : منهج المؤلف في الكتاب .

المطلب الثالث : مصادر المؤلف في كتابه .

المبحث الرابع : وصف النسخ الخطية ومنهج التحقيق، وفيه مطلبان :

المطلب الأول : وصف النسخ الخطية وصور منها .

المطلب الثاني : منهج التحقيق .

الفصل الثاني : قسم النص المحقق وخاتمة تتضمن نتائج وتوصيات ثم الفهارس وتحتوي على :

- فهارس الآيات. - فهرس الأحاديث. - فهرس المصادر

والمراجع.

- فهرس الأعلام. - فهرس الأبيات الشعرية



## ١. الفصل الأول: قسم الدراسة

### تمهيد : عصر المؤلف السياسي والثقافي

ولد برهان الدين المأموني سنة 991هـ / 1583م كما سيأتي في المبحث التالي وامتدت حياته إلى ما بعد النصف الأول من القرن الحادي عشر ، حيث عاش على أرض مصر قضاهما طالباً للعلم على أيدي علمائها ومعلماً ، وكانت مصر في هذه الفترة تحت الحكم العثماني أيام السلطان سليم الأول الذي فتح مصر سنة ( 923 هـ / 1517 م ) حيث كانت مصر قبل الفتح العثماني ترزخ تحت حكم المماليك.الذين وقفوا وناصروا الصفويين ضد الحكم العثماني ، ولكن السلطان سليم الأول انتصر عليهم ثم سار إلى مصر بعد تحريره غزة ، وهزم الممالك ، وفتح مصر واستقر بها عدة أشهر يدير شؤونها وينظم لها أمورها <sup>1</sup> .

وفي هذه الفترة من الحكم العثماني لمصر ساد الأمن والأمان وعم الاستقرار في جميع البلاد حيث امتازوا بالتنظيم الإداري الدقيق ، فبنيت المدن ، ونهضوا بالاقتصاد والتجارة ، وانتشر العلم ، وبرز فجر العلماء ، فكان اهتمامهم بهذا الجانب من أولى اهتماماتهم ، وليس بغريب ذلك على العثمانيين ، حيث رفعوا مكانة العلماء ، فأنشئوا المدارس ، وصرفوا الأموال على العلماء وطلبة العلم ، فانتشرت المدارس ، ودور التعليم ، والكتاتيب ، وأعطوا أهمية إلى المساجد الكبيرة والرئيسية مثل ، المسجد الحرام ، والمسجد النبوي ، والمسجد الأقصى ، والأزهر الشريف ، والمسجد الأموي ، وأيضاً أنشئت جامعات ومراكز بحوث يقصدها جميع الرحالة وطلبة العلم <sup>2</sup>. وفي هذا العصر سطع نور العلم والعلماء ، فظهرت أسماء كثيرة للعلماء ، فذاع صيتهم ، وانتشرت أخبارهم ، ممن تشهد الأمة بعلمهم وصلاتهم ، فنسخت وطبعت مؤلفاتهم ، وأصبحت مؤلفاتهم من المصادر المهمة التي لا غنى عنها من قبل طلاب العلم والباحثين إلى وقتنا الحالي ، ومن المؤلفات والمصنفات التي ظهرت في ذلك العصر لعلماء القرنين العاشر الهجري والحادي عشر الهجري مثل ، خلاصة الأثر للمحيي ، والكواكب السائرة ، وغيرها الكثير ، وسنذكر بعض أسماء العلماء الذين ذاع صيتهم في هذين العصرين منهم شيخ الإسلام ابن غانم المقدسي المتوفى ( 1004 هـ ) <sup>3</sup> ...

<sup>1</sup> الاسكندري ، عمر ، وحسن سليم ، تاريخ مصر من الفتح العثماني إلى قبيل الوقت الحاضر ( القاهرة : مؤسسة هنداوي ، 2012 ) ، ص

<sup>2</sup> ينظر : الاسكندري ، وحسن ، تاريخ مصر ، ص 20

<sup>3</sup> علي بن محمد بن علي نور الدين ابن غانم المقدسي ، يرجع نسبه إلى سعد بن عباد الخزرجي ، ولد ونشأ ومات في القاهرة ، له مؤلفات عديدة ، منها : " بغية المرئاد في تصحيح الضاد " . ينظر : الزركلي ، الإعلام ، 5 / 12 .

وحاجي خليفة صاحب كتاب كشف الضنون المتوفى ( 1067 هـ )<sup>1</sup> ، وثمس الدين الرملي ( 1004 هـ )<sup>2</sup> ، والبغدادى المتوفى ، وغيرهم الكثير من العلماء ، التي لا تزال أسماؤهم تذكر ويعتمد على مصادرهم ومؤلفاتهم إلى يومنا هذا .

## 1،1.المبحث الأول: التعريفُ بالمؤلفِ إبراهيم المأموني .

### 1.1.1.المطلب الأول: اسمه ونسبه ومولده .

هو الإمام الشيخ العلامة، أبو إسحاق، إبراهيم بن محمد بن عيسى المصري الشافعي الملقب برهان الدين الميموني، من أهل مصر، ويقال أيضاً في نسبته: المأموني نسبةً للميمون من الصعيد، كانت ولادته سنة 991هـ / 1583 م<sup>3</sup> .

### 1.1.2.المطلب الثاني: نشأته وطلبه للعلم وأقوال أهل العلم فيه .

نشأ الشيخ العلامة الشيخ إبراهيم المأموني في أسرة علمية ، فوالده من أهل العلم الفضلاء، فقد اهتم به منذ صغره، وكان ملازماً له، وكثيراً ما كان يحضر مع والده دروس العلامة الشمس الرملي، وقد أجازهُ الأخير بمروياته.

وقد تلقى الشيخ إبراهيم المأموني عن كثيرٍ من علماء عصره، وأجازهُ فضلاء شيوخه بمروياتهم، كما سيأتي في المطلب التالي.

ذهب الإمام المأموني إلى الحج سنة 1040 هجري، على نفقة أمير الحج في تلك السنة، والتقى في رحلته هذه بالشيخ الإمام إبراهيم اللقاني المالكي، (ت 1041 هـ).<sup>4</sup>

<sup>1</sup> مصطفى بن عبدالله كاتب حلبي ، المشهور بالحاج خليفة ، ولد بالقسطنطينية ، عمل في مكتبات الجيش العثماني ، وله مؤلفات عديدة ، أشهرها "كشف الضنون عن أسامي الكتب والفنون" ، " وسلم الوصول إلى طبقات الفحول " . ينظر ا: الزركلي ، الأعلام ، 7 / 237 .

<sup>2</sup> العصامي ، عبد الملك بن حسين ، سمط النجوم العوالي في أنبات الأوال والتوالي ( بيروت : دار الكتب العلمية ، 1998 ) ، 4 / 113 .

<sup>3</sup> ينظر : محمد أمين بن فضل الله ، الحبي ، خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر ، (بيروت: دار صادر، د.ت.)، 45/1؛ خير الدين بن محمود، الزركلي، الأعلام، ط.15، (بيروت: دار العلم للملايين، 2002)، 67/1؛ عمر، كحالة، معجم المؤلفين، (بيروت: مكتبة المثني، د.ت.)، 105/1.

<sup>4</sup> عبد الله بن محمد، العياشي، الرحلة العياشية، تح: سعيد الفاضلي، سليمان القرشي، ط.1، (أبو ظبي: دار السويدي للنشر والتوزيع، 2006)، 252/1.

وقد وصفه المحي بقوله: "الإمام، العلامة، الفهامة، المحقق، المدقق، خاتمة الأساتذة المتبحرين، كان آية ظاهرة في علوم التفسير والعربية، أعجوبة باهرة في العلوم العقلية والنقلية، حافظاً متفنناً، متضللاً من الفنون، مشهوراً خصوصاً عند القضاة وأرباب الدولة، وأبلغ ما كان مشهوراً فيه علم المعاني والبيان، حتى قلَّ من يناظره فيهما، وسئل بعض أهل التحقيق من قضاة مصر عنه؟ فقال: هو رجل لو سُئل عن مسألة في المعاني والبيان، لأملِي عليها كراريس عديدة"<sup>1</sup>

وقد ذكره تلميذه أبو سالم العياشي في رحلته، وأكثر الكلام عنه، وأطنب في وصفه، فقال: ولقيت أيضاً في ذلك اليوم شيخنا الهمام، علم الأعلام وشيخ مشايخ الإسلام، أبا إسحاق، إبراهيم الميموني، وقد أثر الهرم فيما عدا عقله... ومع ذلك قد مُتِعَ بسمعِهِ وبصرِهِ، وبنضارة الوجه على كبرِهِ، دخلت عليه بعد العصر فوجدته يصحح مع بعض الطلبة تأليفاً له... أتى فيه بالعجب العجاب، وقد مدح العياشي شيخه إبراهيم المأموني بأبيات أولها:

سلامٌ عليكم أيها الأوحُدُ الصدرُ      ومن شَرُفتُ قدراً بتشريفِهِ مصرُ<sup>2</sup>

ثم قال: "وشيخنا هذا ممن انفردَ بتحقيقِ فني المعاني والبيان في هذه الديار، بل وفي غيرها على ما شهد به الاختبار، وصدقته الأخبار، مستحضراً لقواعد الفن وأصوله، محققاً لفروعه وفصوله، قلما يورد بحثاً من الأبحاث المتعلقة بذلك إلا وقال: أصلُ هذا البحث لفلان، وقد أُلِفَ في المسألة فلان، وقد عارضهُ فلان، والتحقيقُ مع فلان. منصوراً ذلك بالبراهين الساطعة، والأدلة القاطعة، أخبرني في سنة أربع وستين، وقد جرى ذكر هذا الفن بين يديه، فقلتُ له: هل يشتغلُ في هذه الديار أحدٌ الآن بقراءةِ شرحِ المفتاح؟ فقال وشد بلحيته: ما أشاب هذه اللحية إلا التوفيق بين شرحي السيد والسعد على المفتاح، وكان ذلك بحيث القلوب من الأكدار صافية، وبرود الاشتغال ضافية، وأما الآن فقصارى همهُ من يتعاطى هذا الفن مختصر السعد وما يشاكله من المختصرات... ثم علق العياشي قائلاً: "وهو مما يدلُّك على أنَّه صيرني نقود هذا الفن، وإمام أهل هذه الصنعة بالتحقيق لا بالظن، فكيف لا وهو المرجوع إليه في بيان مشكلاته وحل مغلقاته"<sup>3</sup>

<sup>1</sup> المحي، خلاصة الأثر، 45/1.

<sup>2</sup> العياشي، الرحلة العياشية، 1 / 241 [من الطويل]

<sup>3</sup> العياشي، الرحلة العياشية، 228/1-241.



قال الحضيكي: "كان-رضي الله عنه-رجلاً صالحاً ولياً ، جليل القدر، ذؤوباً على التعليم ، حريصاً على إرشاد الإسلام، رؤوفاً بهم رحيماً، متضلعاً بجميع الفنون الشرعية والوسيلية، خصوصاً البيان، له فيه براعةٌ ليست لغيره من أهل وقته"<sup>1</sup>

### 1.1.3 المطلب الثالث :أخلاقه وصفاته الخلقية :

كان برهان الدين المأموني كريم النفس ، وصاحب خلق رفيع ، وذا طبع مرهف ، وكانت حياته ومعيشته مرفهة ، وكان حسن الخلق والخلقة وكان يمتلك فصاحة وبلاغة قل نظيرها ، ذا مكانة ومنزلة رفيعة عند عامة الناس وخواصهم ، وإذا تكلم يصغى اليه ، وإذا أمر يطاع أمره ، وكان رئيس مجلسه والمتحدث فيه ، فضلا عن ذلك كله كان كثير التأليف والتصنيف ، حسن التعبير والتحرير<sup>2</sup> .

حيث كان ( رحمه الله ) دمث الأخلاق وحسن الطباع ، وذا سيرة حسنة ، وحريصا جدا على التعليم والتعلم ، ويوجه الناس ويرشدهم لفعل الخير<sup>3</sup> .

### 2.1. المبحث الثاني : الحياة العلمية للمؤلف

كان برهان الدين المأموني أشعري المعتقد ، ويقول بقول الأشاعرة وخاصة في مسألة قدم كلام الله تعالى ، وعدم علاقة العمل بالإيمان ، وكان شافعي المذهب غير متشدد ولا متعصب لرأي أو قول أو جهة ، ويدل على ذلك أدلة وإمارات كان يتصف بها حيث أنه شرح بعض المؤلفات والأصول في المذهب، ونص على ذلك في بعض مصنفاته حيث منع القول بإهداء أجر قراءة القرآن الكريم للمتوفى ، وتتلذذ المأموني على أيدي مشايخ كثير ، وكان مذهبهم بين الشافعية والحنفية والمالكية ، لكن هذا لم يؤثر عليه البتة<sup>4</sup> .

### 1.2.1. المطلب الأول : علوم المؤلف ومعارفه :

<sup>1</sup> محمد بن أحمد، الحضيكي، طبقات الحضيكي، تح: أحمد بومزكو، ط.1، (الدار البيضاء: مطبعة النجاح الجديدة، 2006)، 135/1.

<sup>2</sup> ينظر : الحجي ، خلاصة الأثر ، 1 / 45

<sup>3</sup> ينظر : الإفرائي ، صفوة من انتشر من أخبار ، 259

<sup>4</sup> ينظر : الحجي ، خلاصة الأثر ، 1 / 45

بعد الاطلاع على مؤلفات المأموني ومصنفاته نرى أنها شملت علوم ومعارف عديدة حيث شملت تفسير القرآن وعلومه ، والفقه وأصوله ، والسيرة النبوية والشمائل ، وعلوم الآلة من لغة عربية ، وخاصة النحو ، والبلاغة في علم البيان والمعاني ، وعارفاً بالعلوم التقليدية والعقلية .

قد أورد الإفرائي (ت 1156 هـ) أن المأموني كان متبحراً بمختلف العلوم والفنون ، وأكثرها في علم المعاني والبيان إذ برز فيه جميع علماء عصره وزمانه ، حيث كان ( رحمه الله تعالى )

لا تمر عليه مسألة أو يعرض عليه مبحث إلا وفصل فيه القول ، وأورد جميع أقوال العلماء القدامى معززا ذلك بالأدلة والبراهين والحجج والشواهد<sup>1</sup> .

### 2.2.1.2. المطلب الثاني : شيوخه :

تلقى الشيخ إبراهيم المأموني العلوم على يدي كثير من العلماء، وقد لازم والده منذ نعومة أظفاره في حلق العلم، وسنذكر أهم مشايخه الذين تلقى العلم عنهم:

1- والده الشيخ محمد بن عيسى المنعوت بشمس الدين الميموني المصري الشافعي، (ت 1023 هـ)<sup>2</sup>. قد ذكر في بداية مخطوطه (حاشية على حاشية العصام على الفوائد الضيائية) للمأموني أنه قرأ هذه الحاشية على والده. قال: "حررتها حين القراءة على والدي أدام الله تعالى النفع به"<sup>3</sup>

2- الشيخ شمس الدين محمد بن أحمد الرملي كان يحضر دروسه وهو صغير، وأجازة بمروياته، (ت 1004 هـ)<sup>4</sup>.

3- الغنيمي، أحمد بن محمد بن علي، شهاب الدين، (ت 1044 هـ)، ذكر العياشي في رحلته أن إبراهيم المأموني من تلاميذ الغنيمي، حيث كان الغنيمي يرجع إلى إبراهيم المأموني ويسأله عن بعض المسائل العلمية.<sup>5</sup>

<sup>1</sup> ينظر : الإفرائي ، صفوة من انتشر أخبار ، 259

<sup>2</sup> محمد بن عبد الرحمن ، الغزي ، ديوان الإسلام ، تح: سيد كسروي حسن ، ط . 1 ، ( بيروت : دار الكتب العلمية ، 199 ) ، 4 / 4229 ، المحيي ، خلاصة الأثر ، 4 / 105 .

<sup>3</sup> ينظر : حاشية على حاشية العصام على الفوائد الضيائية، مكتبة تشريعتي، رقم الحفظ (4187).

<sup>4</sup> ينظر: المحيي، خلاصة الأثر، 45/1.

<sup>5</sup> ينظر: العياشي، الرحلة العياشية، 247/1-248.

- 4- برهان الدين، إبراهيم بن إبراهيم بن حسن، أبو الإمداد اللقاني، المالكي، (ت 1041 هـ)، وقد أخذ عنه المأموني في رحلة ذهابه إلى الحج.<sup>1</sup>
- 5- الشيخ محمد بن عمر الخفاجي، والد الشهاب الخفاجي، (ت 1011 هـ). فقد ذكر صاحب كتاب نشر المثنائي أنه من مشايخ المأموني.<sup>2</sup>
- 6- الشيخ شحادة بن إبراهيم الحلبي، الشافعي، (ت 1010 هـ)، قال المحبي: "وعنه أخذ كثير كالشيخ العلامة إبراهيم المأموني والشهاب القليوبي..."<sup>3</sup>
- 7- الشيخ منصور سبط ناصر الدين محمد بن سالم الطبلاوي، (ت 1014 هـ). أشار المحبي أنه كان يحضر دروسه مع والده.<sup>4</sup>
- 8- الشيخ أبو بكر بن إسماعيل بن شهاب الدين الشنواني، (ت 1019 هـ). حيث ذكر المحبي أن المأموني أخذ عنه.<sup>5</sup>
- 9- الشيخ نور الدين علي بن يحيى الزيايدي، (ت 1024 هـ). كما ذكر صاحب كتاب نشر المثنائي أنه شيخ لإبراهيم المأموني.<sup>6</sup>
- 10- أبو النجا سالم بن محمد عز الدين بن محمد ناصر الدين، السنهوري، المصري، المالكي، (ت 1015 هـ)،<sup>7</sup> وغيرهم الكثير من العلماء الأفاضل.

<sup>1</sup> المرجع نفسه، 252/1.

<sup>2</sup> ينظر: المحبي، خلاصة الأثر، 76/4؛ محمد بن الطيب، القادري، نشر المثنائي لأهل القرن الحادي عشر والثاني، تح: محمد حجي، أحمد التوفيق، (الرباط: مكتبة الطالب)، 188-187/2.

<sup>3</sup> المحبي، خلاصة الأثر، 221/2.

<sup>4</sup> المرجع نفسه، 45/1.

<sup>5</sup> المرجع نفسه، 1 / 479، محمد بن الطيب، القادري، نشر المثنائي لأهل القرن الحادي عشر والثاني، تح: محمد حجي، أحمد التوفيق، (الرباط: مكتبة الطالب)، 188 - 187 / 2.

<sup>6</sup> القادري، نشر المثنائي، 188/2.

<sup>7</sup> الزركلي، الأعلام، 72/3.

### 3.2.1.1. المطلب الثالث : تلاميذه :

اشتهر الشيخ إبراهيم المأموني وذاع صيته حتى قصده الطلاب، وأخذ العلم عنه عدد كبير من التلاميذ حيث أصبحوا فيما بعد من كبار العلماء منهم:

1- عيسى بن محمد بن محمد بن أحمد بن عامر جار الله، أبو مكتوم المغربي الجعفري النعالي الهاشمي، (ت 1080 هـ)، قال المحبي: "ثم رحل إلى مصر وأخذ بها عن أكابر علمائها كالنور علي الأجهوري، والقاضي الشهاب أحمد الخفاجة، والشمس محمد الشوبري، وأخيه الشهاب، والبرهان المأموني"<sup>1</sup>

2- أحمد بن أحمد العجمي الشافعي الوفائي، (ت 1086 هـ). قال المحبي: "عنه أخذ أحمد بن أحمد العجمي"<sup>2</sup>.

3- المؤرخ عبد القادر بن عمر البغدادي، (ت 1093 هـ). ذكر المحبي أنه أخذ عن الشيخ إبراهيم المأموني.<sup>3</sup>

4- شاهين بن منصور الأرمنائي الحنفي، (ت 1100 هـ)، قال المحبي: "أخذ عن العلامة سري الدين الدروري... وعبد السلام اللقاني وإبراهيم المأموني، وأجازة جُل شيوخه وتصدر للإقراء في الأزهر في فنون عديدة"<sup>4</sup>

5- أبو مهدي، عيسى بن محمد الثعالبي، الجزائري، المكي، المالكي، مسند الدنيا في زمانه، (ت 1080 هـ). ذكر الكتاني أنه من تلاميذ إبراهيم المأموني.<sup>5</sup>

6- أحمد بن العربي المعروف بابن الحاج الفاسي المالكي، (ت 1109 هـ)، ذكر أن له فهرسة جمعها له تلميذه الشيخ محمد بن عبد السلام بناني تتضمن إجازته العامة من علماء عصره منهم البرهان الميموني.<sup>6</sup>

<sup>1</sup> المحبي، خلاصة الأثر، 242/3؛ محمد بن عبد الباقي، الحنبلي، مشيخة أبي المواهب الحنبلي، (د.م. د.ن. د.ت.)، 21/1.

<sup>2</sup> المحبي، خلاصة الأثر، 45/1.

<sup>3</sup> المرجع نفسه، 45/1.

<sup>4</sup> المرجع نفسه، 221/2.

<sup>5</sup> المحبي، خلاصة الأثر، 240/3؛ الكتاني، فهرس الفهارس، 502/1.

<sup>6</sup> مخلوف، شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، 327/1؛ محمد بن عبد الحي، الكتاني، فهرس الفهارس والأثبات ومعجم المعاجم والمشيوخات والمسلسلات، تح: إحسان عباس، ط.2، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1982)، 118/1.

- 7- محمد بن علي بن محمد المعروف بابن خصيب الدمشقي الشافعي، (ت 1082 هـ).<sup>1</sup>
- 8- أبو سالم عبد الله بن محمد بن أبي بكر العياشي، المغربي المالكي، (ت 1090 هـ)، قال الجبرتي: "قرأ بمصر على النور الأجهوري والشهاب الخفاجي وإبراهيم المأموني"<sup>2</sup>
- 9- عبد الرحيم بن أبي اللطف بن إسحاق بن محمد الحسيني القدسي، الحنفي، مفتي الحنفية في القدس، (ت 1104 هـ).<sup>3</sup>
- 10- أبو الأسرار، حسن بن علي بن يحيى العجمي الحنفي، المكي، (ت 1113 هـ). وقد ذكر الكتاني في كتابه فهرس الفهارس والأثبات أن له رواية عن إبراهيم المأموني.<sup>4</sup>
- 11- النوري، علي بن سالم بن محمد بن أحمد بن سعيد النوري، التونسي، (ت 1118 هـ)، قال صاحب كتاب تراجم المؤلفين التونسيين: "لما استكمل تحصيله بتونس أرسله بعض أهل الخير والصلاح إلى مصر لطلب العلم بالأزهر،... وفي الأزهر لازم جماعة من الأعلام... وقرأ على الشيخ إبراهيم ابن الشيخ محمد ابن الشيخ عيسى المأموني الشافعي الأحاديث العشارية للحافظ السيوطي، كما أجازة برواية الحديث المسلسل بالأولية كما أجازة بذلك شيوخه، وقد نوه بالشيخ علي النوري وأثنى عليه"<sup>5</sup>
- 12- العلامة أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الغني الدمياطي الشافعي الشهير بالبناء، (ت 1140 هـ)، قال الجبرتي: "واشتغل بالعلوم على علماء عصره ثم ارتحل إلى القاهرة فلزم علماءها منهم البرهان الميموني وجماعة"<sup>6</sup>
- 13- الرداني، حكيم الإسلام، أبو عبد الله محمد بن سليمان بن طاهر السوسي، الرداني، ثم المكي، دفين دمشق، (ت 1094 هـ)، قال الكتاني: "يروى عامة عن القاضي أبي مهدي عيسى الكتاني المراكشي... والبرهان إبراهيم الميموني"<sup>1</sup>، وغيرهم الكثير.

<sup>1</sup> المحي، خلاصة الأثر، 154/4.

<sup>2</sup> عبد الرحمن، الجبرتي، تاريخ عجائب الآثار في التراجم والأخبار، (بيروت: دار الجيل، د.ت.)، 115/1؛ الزركلي، الأعلام، 129/4.

<sup>3</sup> الزركلي، الأعلام، 343/3.

<sup>4</sup> ينظر: الكتاني، فهرس الفهارس، 811/2؛ الزركلي، الأعلام، 205/2.

<sup>5</sup> ينظر: الكتاني، فهرس الفهارس، 674/2؛ محمد محفوظ، تراجم المؤلفين التونسيين، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1994)، 51/5.

<sup>6</sup> الجبرتي، تاريخ عجائب الآثار في التراجم والأخبار، 141/1.

## 4.2.1.1. المطلب الرابع : مؤلفاته :

أولاً: في التفسير :

1- حاشية على أنوار التنزيل للبيضاوي<sup>2</sup>. وهو مخطوط وتحتفظ بنسخة مكتبة ولي الدين جار الله، برقم: (194).

2- كشف الغشاء عن تفسير قوله تعالى الله ملك السماوات والأرض يخلق ما يشاء = كشف الغايات في شرح ما اكتفت علم التجليات<sup>3</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مكتبة قوله في مصر برقم: (65/1)، وأوله: الحمد لله الذي بيده ملك الأرضين والسماوات الخ.

3- رسالة في آيتي الوضوء والتميم<sup>4</sup>. هذا الكتاب فد حقق كما أشرت إليه في الدراسات السابقة .

4- رسالة في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا عرضنا الأمانة﴾<sup>5</sup>. وهو مخطوط وتحتفظ بنسخة منه مكتبة المخطوطات بجامعة الكويت، برقم: (182). وهو مصورة عن نسخة المكتبة الظاهرية بدمشق المحفوظة برقم: (8562).

5- أبحاث حول سورة آل عمران<sup>6</sup>. وهو مخطوط وتحتفظ بنسخة منه مكتبة أكاديميه ليدن في هولندا برقم: (1707).

6- رسالة في تفسير قوله تعالى: ﴿وما خلقت الانس والجن إلا ليعبدون﴾. وهي موضوع رسالتي.

7- رسالة في تفسير قوله تعالى: ﴿الله ملك السماوات والأرض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثاً﴾<sup>7</sup>. وهو مخطوط وتحتفظ منه بنسخة مكتبة قوله بمصر، برقم: (1/65).

<sup>1</sup> الكناي، فهرس الفهارس، 425/1.

<sup>2</sup> الزركلي، الأعلام، 67/1.

<sup>3</sup> إسماعيل بن محمد، البغدادي، إيضاح المكنون في الدليل على كشف الظنون، (بيروت: دار إحياء التراث)، 361/4؛ كحالة، معجم المؤلفين، 105/1.

<sup>4</sup> الفهرس الشامل للتراث العربي الشامل المخطوط الفقه وأصوله، (عمان: مؤسسة آل البيت للفكر الإسلامي، 2004)، 441/1.

<sup>5</sup> خزانة التراث - فهرس مخطوطات، مركز الملك فيصل، 280/24.

<sup>6</sup> المصدر نفسه، 510/50.

<sup>7</sup> خزانة التراث-فهرس المخطوطات، 511/50.

8- رسالة في الكلام على قوله تعالى: ﴿ولسوف يعطيك ربك فترضى﴾<sup>1</sup>. أوله: الحمد لله الذي إذا وعد وفى، وبعد فيقول المأموني لما أن بلغني أن بعض الطلبة استشكل قول البيضاوي في قوله تعالى: ﴿ولسوف يعطيك ربك فترضى﴾... إلخ. وهو مخطوط وتحتفظ بنسخة منه مكتبة الظاهرية بدمشق، برقم: (20756).

9- الفتح المبين في الكلام على قوله تعالى: ﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين﴾ مع تحقيق الروايات في قوله صلى الله عليه وسلم: كنت نبيا وآدم بين الماء والطين<sup>2</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مكتبة مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، برقم: (8994).

10- حاشية على تفسير سورة هود<sup>3</sup>. وهو مخطوطة وتحتفظ بنسخة منه مكتبة شهيد علي، برقم: (189).

11- رسالة في المحذوفات من القرآن وتقديراتها<sup>4</sup>. وهي مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه الخزانة التيمورية ضمن مجموع، برقم: (253).

## ثانياً: في علم العقيدة :

1- نتيجة الفكر ونخبة النظر في جمع الآيات الدالة على الحشر<sup>5</sup>. هذا الكتاب قد حقق كما أشرت إليه في الدراسات السابقة.

2- الدليل الهادي الى أوضح السبل في اختصاص نبينا بجواز الأقسام به دون سائر الرسل<sup>6</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مكتبة جامعه كمبردج، برقم: (373).

## ثالثاً : في الفقه :

<sup>1</sup> خزانة التراث-فهرس المخطوطات، 560/73.

<sup>2</sup> المصدر نفسه، 587/114.

<sup>3</sup> علي رضا، قره بلوط، وأحمد طوران، قره بلوط، معجم التاريخ «التراث الإسلامي في مكتبات العالم» (المخطوطات والمطبوعات)، (قيصري: دار العقبة، 2001)، 63/1.

<sup>4</sup> قره بلوط، معجم التاريخ «التراث الإسلامي في مكتبات العالم» (المخطوطات والمطبوعات)، 64/1.

<sup>5</sup> إسماعيل بن محمد، البغدادي، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، (إستنبول: وكالة المعارف الجليلة، 1951، أعادت طبعه بالأوفست: دار إحياء التراث العربي بيروت)، 32/1.

<sup>6</sup> خزانة التراث - فهرس مخطوطات، 506/50.

- 1- رسالة في الصلاة<sup>1</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مكتبة المتحف البريطاني، برقم: (a.a.o).
- 2- تهنئة أهل الإسلام بتحديد بيت الله الحرام<sup>2</sup>. وقد ذكر العياشي سبب تأليف المأموني لهذا الكتاب فقال: "لما سقط جانب من البيت الحرام في سنة تسع وثلاثين واحتيج إلى تجديد بنائه، كتب إلى مصر استفتاء في أمور كثيرة تتعلق بالبيت العتيق، وأنقاضه وتجديد ما سقط منه وبنائه من أصله، ومن يتولى بناءه وبأي مال يُبنى،... فتصدى شيخنا الميموني للجواب عن ذلك فألف كتابه"<sup>3</sup>
- 3- رسالة في الحجّ. وهو مخطوط وتحتفظ بنسخة منه مكتبة الخزانة الحسينية بالمغرب برقم: (12587).
- 4- حكم تعدّد صلاة الجمعة في المساجد وما يتعلق بإعادتها ظهراً جماعة (فقه شافعي)<sup>4</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مكتبة دار الكتب المصرية برقم: (516).

#### رابعاً في علوم اللغة العربية :

- 1- رسالة في توجيه الحالية في ﴿وحده لا شريك له﴾<sup>5</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه المكتبة الأحمدية بجامع الزيتونة، برقم: (5565).
- 2- حاشية على مختصر المعاني<sup>6</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مكتبة اهلوارد فهرس برلين، برقم: (6): (379).
- 3- حاشية الميموني على حاشية الحفيد على شرح العصام على السمرقندية<sup>7</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه المكتبة الأزهرية، برقم: (42495).
- 4- حاشية المأموني على حاشية ملا عبد الغفور على شرح الكافية لابن الحاجب<sup>1</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، برقم: (4187).

<sup>1</sup> خزانة التراث - فهرس مخطوطات، 507/50.

<sup>2</sup> الزركلي، الأعلام، 67/1.

<sup>3</sup> العياشي، الرحلة العياشية، 251/1.

<sup>4</sup> الفهرس الشامل للتراث العربي الشامل المخطوط الفقه وأصوله، 482/3.

<sup>5</sup> خزانة التراث - فهرس مخطوطات، 40/101.

<sup>6</sup> البغدادي، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، 32/1.

<sup>7</sup> خزانة التراث-فهرس السمرقندية، 816/107.



5- حاشية الميموني على شرح الاستعارات<sup>2</sup>، وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه المكتبة المركزية في السعودية، برقم: (1746).

6- حاشية على التلخيص المختصر<sup>3</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مكتبة اهلوارد فهرس برلين، برقم: (379 :6).

#### خامساً: في الحديث والسيرة والشمائل .

5- العطايا الرحمانية محل رموز المواهب اللدنية<sup>4</sup>. (حاشية). وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه دار الكتب الوطنية بمصر، برقم: (4508).

6- معراج النبي صلى الله عليه وسلم = الإسراء والمعراج<sup>5</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه دار الكتب المصرية، برقم: (89).

#### سادساً : في مواضيع متنوعة :

1- تعليق لطيف في الكلام على ليله النصف من شعبان<sup>6</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مكتبة المصغرات الفيلمية بقسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية، برقم: (4417).

2- مكتوب من الشيخ إبراهيم المأموني الشافعي الى المولى يحيى أفندي المفتي ببلاد الشام<sup>7</sup>، كشف مخدرات الأستار وإماطة النقاب عن وجه أبكار الأفكار<sup>8</sup>. وهو مخطوط، وتحتفظ بنسخة منه مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، برقم: (1781).

<sup>1</sup> خزانة التراث-فهرس المخطوطات، 702/29.

<sup>2</sup> المصدر نفسه، 45/62.

<sup>3</sup> الحبشي، جامع الشروح والحواشي، 730/1.

<sup>4</sup> الزركلي، الأعلام، 67/1؛ خزانة التراث-فهرس المخطوطات، 488/50.

<sup>5</sup> البغدادي، هدية العارفين، 32/1.

<sup>6</sup> خزانة التراث-فهرس المخطوطات، 905/103.

<sup>7</sup> خزانة التراث-فهرس المخطوطات، 279/24.

<sup>8</sup> قره بلوط، معجم التاريخ «التراث الإسلامي في مكتبات العالم (المخطوطات والمطبوعات)»، 64/1.

## 5.2.1.1. المطلب الخامس : وفاته

توفيَّ يوم الثلاثاء ثاني عشر من رمضان سنة تسع وسبعين وألف، ودفن بتربة المجاورين، في القاهرة، رحمه الله تعالى.<sup>1</sup>

### 1.3. المبحث الثالث : التعريفُ بالمخطوط .

#### 1.1.3. المطلب الأول: اسم الكتاب وتوثيق نسبته إلى المؤلف .

لا شكَّ في صحة نسبة الكتاب إلى المؤلفِ، فقد ذكره حاجي خليفة في كشفِ الظنون 899/1، وإسماعيل البغدادي في هدية العارفين 64/3، وذكره عادل نويهض في معجم المفسرين من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر، وغيرهم. فضلاً عن الكتابِ فقد قال المؤلف في المقدمة: (وبعد، فيقول الفقير إلى مولاه العليم المأموني الشافعي، إبراهيم)،<sup>2</sup> فهذا دليلٌ قاطعٌ على صحة نسبة الكتاب إلى المؤلفِ.

ولكن الخلاف كان في اسم الكتاب، فقد ذكر اسم الكتاب في بعض الفهارس باسم: (رسالة في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾)،<sup>3</sup> وفي البعض الآخر: (تبين ما خفي من تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾)،<sup>4</sup> ولكن النسخ التي بين أيدينا قد ذكرت عنوان مختلف لما في الفهارس حيث اتفقت نسختين على اسم: ما أنتجه الفكر المصون من الدر المكنون في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾.

ولكن بعد التدقيق والمراجعة وقراءة المخطوط ، تبين لي أن عنوان المخطوط هو ( ما أنتجه الفكر المصون من الدر المكنون في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ) ، فالظاهر هذا هو العنوان الصحيح بدليل قد اتفقت نسختان على هذا العنوان ، حيث ذكر فيها العنوان كاملاً واسم المؤلف وعليها تملك : ( استصحبه الفقير إليه سبحانه وتعالى السيد حافظ أحمد أرزنجاني خواجه سنة 1183 هجري وأيضاً فيه من البلاغة والسجع .

<sup>1</sup> الحبي، خلاصة الأثر، 46/1؛ الحضيكي، طبقات الحضيكي، 137/1؛ كحالة، معجم المؤلفين، 103/1.

<sup>2</sup> المخطوط: [1/1].

<sup>3</sup> كشف الظنون لحاجي خليفة، 899/1؛ هدية العارفين للبغدادي، 64/3.

<sup>4</sup> فهارس علوم القرآن الكريم لمخطوطات دار الكتب الظاهرية، 64/3؛ خزانة التراث 207/73.

## 1.1.2. المطلب الثاني: منهج المؤلف في الكتاب .

كَتَبَ المؤلف كتابه هذا بناءً على طلبِ بعض الفضلاء منه أن يكتبَ لهم ما خفي من كلام الإمام الزمخشري، والإمام البيضاوي، وسعدي أفندي، وأبي السعود، بخصوص آية ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، فاستجابَ لهم وأضافَ بعض الأبحاث الدقيقة التي تميز بها المؤلف.

جمع المؤلف في تفسيره دُرّة أقوال المفسرين وزبدة ما جادت به قريحتهم كالقاضي البيضاوي والزمخشري وغيرهما، ولم يكتفِ بنقلِ أقوالهم بل جمعَ فيها ما علّقَ عليها أهل الحواشي كما صرّح بذلك في ديباجة كتابه ، كالمحشي سعدي وغيره، واعتراضاتهم وأضافَ عليها من آرائه وفهمه فخرَجَ التفسير جامعاً لأقوال العلماء في هذه الآية.

وقد اعتمد المأموني في كتابه على التفسير بالمأثور أي يفسر القرآن بالقول المنقول عن رسول الله صلّه عليه وسلم ، والصحابة ، والتابعين ، وأيضاً تناول المؤلف في مخطوطه هذا كثيراً من الجوانب ، منها:

الجانب العقائدي: وهو جانب أساسي في هذا المخطوط، كون الآية الكريمة متعلقة به بشكلٍ أساسي، حيثُ جمعَ المؤلف أقوال العلماء، كالإمام الأشعري والإمام التفتازاني وحفيده ، آراء الإمام الرازي ، والبيضاوي، والزمخشري ، وأقوال المتكلمين وغيرهم في مسائل الإيمان وغايته وغير ذلك من المسائل التي كثرَ الحديثُ عنها بين المتكلمين، فيناقش كل قول، ويمحص كل دليل ثم يضيف ما جادت به قريحته بأسلوبٍ ممتعٍ وفهم عميق وأدب قل نظيره.

الجانب النحوي: وهذا من عجيبِ تفسيره لأنه يورد كثيراً من الآيات القرآنية للاستشهاد بها على رأيٍ معينٍ فيقومُ بإعرابها وذكر أوجه النحاة فيها، واختلاف مذاهبهم في تفسيرها، ثم يرجعُ وجهاً يناسب ما ذهب إليه المعنى التفسيري والعقائدي ، مبيناً خطورة عدم إسقاط كلام النحاة واللغويين أو تجاهل آرائهم في التفسير، مبيناً أن اللغة والنحو وعاء التفسير. مستديلاً بأقوال السمين الحلبي وأبي حيان الأندلسي والتعالبي وغيرهم من المفسرين النحاة.

الجانب اللغوي: وهو جانب جليل، أكثر فيه المؤلف من الرجوعِ إليه، والتحقق منه، فاستدلّ بأقوال اللغويين وعلماء العربية المحققين، ولم يكتفِ بما ذهب إليه أهل المعاجم والقواميس، بل جمع أقوال العلماء ونقاشاتهم وأهل اللغة ومداخلهم والأعراب وسليقتهم، مبيناً أخطاء وقع بها أهل الحواشي، وأوجه لغوية غفل عنها أهل التفاسير. كانت أولى بأن يسلط الضوء عليها، وهذا وإن دل على شيء فيدل على سليقة صافية وفكر متوقد من المؤلف.

الجانب البلاغي: وهذا من أظرف وأمتع الجوانب، جمع فيها الاستعارات والتشبيهات وجماليات ما يؤديه علم البديع فأسقط جماليات علم البلاغة على تفسيره، والغريب المانع أنه يستدل بآيات فيها من الجماليات البلاغية ليوضح تشبيهه أو استعارة أخرى، كمن يفسر القرآن بالقرآن، فهو يفسر المعنى البلاغي لآية ما بمعنى بلاغي لآية أخرى، ثم يقارن بين الآيتين في المعنى البلاغي والإعجازي ذاكراً ما أضافته للسياق العام للآية. فالتفسير يحوي جوانب بلاغية هامة، ويوضح المعنى العام الذي وصل إليه علم البلاغة في عصر المؤلف. كما أن ما أورده هو من نتاج علماء هذا الفن كالزحشري والجرجاني والتفتازاني وغيرهم.

الجانب الحديثي: أكثر المؤلف من ذكر أحاديث المصطفى صلى الله عليه وسلم في تفسيره، مستديلاً بأقوال الصحابة وآراء التابعين في تفسير وجه ذهب إليه، ونسب اعتراض أشار عليه، ولم تحف آراء المؤصلين من أهل الحديث كالإمام النووي وابن حجر والسيوطي والقسطلاني وابن السبكي وغيرهم من شرح البخاري ونقاد علم الحديث النبوي.

وغيرها من العلوم الفريدة ومما يلفت النظر أنك ما طرقت باباً من أبواب العلوم إلا ووجدت سادة هذا الفن قد استدل بهم هذا المؤلف، وماتصفحت تفسيراً إلا وقد نهل منه، فالكتاب موسوعة علمية لأقوال العلماء والمفسرين والنحاة واللغويين.

### 3.1.2. المطلب الثالث: مصادر المؤلف في كتابه .

اعتمد المؤلف على ستة مصادر أساسية قد ذكرها في مقدمة الكتاب ومصادر أخرى اعتمدها عليها وسنذكر أهمها:

- 1- تفسير الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل للزحشري، (ت 538 هـ).
- 2- مفاتيح الغيب للفخر الرازي، (ت 606 هـ).
- 3- تفسير أنوار التنزيل وأسرار التأويل للبيضاوي، (ت 658 هـ).
- 4- شرح المفتاح للشريف الجرجاني، (ت 816 هـ).
- 5- الفوائد البهية (حاشية سعدي أفندي، عيسى بن أمير خان على البيضاوي)، (ت 945 هـ).
- 6- تفسير إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم لمحمد بن محمد بن مصطفى العمادي، المولى أبي السعود، (ت 982 هـ).

#### 1.4.المبحث الرابع : وصف النسخ الخطية ومنهج التحقيق .

##### 1.1.4.المطلب الأول: وصف النسخ الخطية وصور منها

أولاً: وصف النسخ الخطية:

اعتمدت الباحث في تحقيق هذا المخطوط على ثلاث نسخٍ خطية، واستُبعدت الرابعة لرداءة التصوير وهي ناقصة ، وفيها سقط كبير جدا .

1- النسخة الأولى: نسخة مكتبة شهيد علي باشا، المحفوظة برقم (274)، وقد اعتمدت هذه النسخة أصلاً لأسباب:

- أنها مكتوبة في حياة المؤلف، فوفاءً المؤلف سنة، 1079هـ، وتاريخ نسخها سنة 1035هـ.  
- كاملة لا سقط فيها.

نسخة نظيمة جداً، وخطها واضح ومقروء، وقد كتبت بخط النسخ وباللون الأسود، عدا بعض الكلمات، كتبت بالحمرة.

عدد الأوراق: /72/ ورقة، عدد الأسطر في الصفحة الواحدة /25/ سطرًا، وعدد الكلمات في السطر الواحد /10/ كلمات تقريباً.

تاريخ النسخ: 1035 هجري، اسم الناسخ غير موجود.

النسخة الثانية: نسخة المكتبة الظاهرية بدمشق المحفوظة برقم (8562)، وقد رمزنا لها بالرمز (ظ)، ولم يذكر عليها عنوان للكتاب.

عدد الأوراق: 83، نسخة تامة، وفي بعض الأوراق يوجد هوامش بقلمٍ مختلف، وعدد الأسطر في الصفحة الواحدة: /19/ سطرًا، وعدد الكلمات في السطر الواحد: /14/ كلمة.

تاريخ النسخ: 1093 هجري.

الخط: نسخ، الناسخ: محمد بن محمد الشاذلي الطولوني.

2- النسخة الثالثة: نسخة مكتبة رشيد أفندي المحفوظة برقم: (192). وقد رمزنا لها بالرمز (ش).

ذكر في اللوحة الأولى العنوان كاملاً كما أثبتناه واسم المؤلف، وعليها تملُّك: (استصحبه الفقير إليه سبحانه وتعالى السيد حافظ أحمد أرزنجاني خواجه، سنة 1183 هجري).

عدد الأوراق: 66، نسخة تامة، ملونة، وفي بعض لوحاتها هوامش بنفس لون خط المخطوط، وعدد الأسطر في الصفحة الواحدة: /29/ سطرًا، وعدد الكلمات في السطر الواحد /14/ كلمة.

تاريخ النسخ: 1093 هجري.

الخط: نسخ.

الناسخ: محمد بن محمد السنيطي المزهري.

3- النسخة الرابعة: نسخة المكتبة التيمورية المحفوظة برقم: (35).

وهي نسخة رديئة وفيها سقط كبير جداً، والخط يصعب قراءته لرداءة التصوير.

عدد الأوراق: 52، نسخة ناقصة، عدد الأسطر في الصفحة الواحدة /33/، وعدد الكلمات في السطر الواحد /14/ كلمة.

الخط: نسخ.

الناسخ وتاريخ النسخ: لم يظهر في المخطوط

**1.2.4 المطلب الثاني : صور من النسخ الخطية المعتمدة في التحقيق:**

اللوحة الأولى من نسخة شهيد علي باشا (الأم):

**الحمد لله** الذي اوجب عبادة علي كل موجوده ورسم في  
 الاكوان اية استخفافه وجوب الوجوده اسعد من تزيه  
 وعينه وطرده بعد من اشركه واخذت علا ان تغفل  
 الفاعل الغرض وتعرف صفاته القدسية عن ان يكون  
 من مقتضى العرض فهو الواجد الاله الذي لا يقدر  
 له وليد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كل ما شهد به  
**الحمد لله** اول الحمد علي اولي واهل بيته  
 لا يدرك له احد واشهد ان لا اله الا الله لا اله الا الله  
**واشهد** ان شريفا محمد اعف ورسوله افضل من عبد  
 صل الله وسل عليه وعلى اله وسلم صلاة وسلاما لا يورث  
 شرا **وبعد** فيقول الفقير اليك اله العليم الموقر  
 ان افق ابرهيم ان الفكر ولو احدث حدقته  
 والنهم ولو احدثت سحابه وانزلت حديقته والفضة  
 ولو اوقد مصباحها والقرينة ولو اسفر صباها لا تزك  
 من معاني القرآن الا ما نزهه ولو جرد باودنها مع من  
 العرفان وقدره فكيف اذا صد امرأة البصيرة  
 فلا تترك في ثمره في مرآة ارتسام صورته فاذا كان علم  
 التفويض العلوم منزلة الان من الحق والصح  
 من الغلق لكن قد اسرف في صياحه على الانطق وساطه



قبل الانطلا ووثت نجوم سما من الغروب كان لم  
 يحقق على مفر قد عصاة ذلك التوا  
 كان لم يكن بين الجول الضعفا انيس ولم يسر ملكه ساير  
 ولكن علمه من منة اميبت عن نام الاطفال  
 ونطت له علم الرجال وانا مشغوف بخلق من طلبة وحرير  
 قواعد **بحسب** جعلت التصنيف شعاري والتميز  
 وتاريخه وذلك بعد ان وقفت على كلام الامام السلي  
 بن الزبير في ذلك والتصنيف في سلوك هذه المسالك  
 حيث قال المعبود فان العالم وان امتد ناعته وكسرت  
 في مادي من الجدال دفاغه واستد ساعته حتى حشرق  
 به كل سدره باه واحكام متعاضة فمنعه قاصر على  
 مدة حياته وسينسى ذكره بعد مائة بالمصنف  
 كما يتخذ بعده او يورث علمه يتكلم عن تلكه اذا  
 الناس قد **او** يتهدى به فند مات عنها وقد  
 البس به الرشاد برده **ولم** ان التصنيف للرضا  
 طناه لانه طوطها زمانا وادومها اذا مات اجاننا فظن  
 بذلك زمانه وقاطعت احوال وصلاني في التصنيف  
 المفيد وان انيف الغديده بحيث شارف بها  
 الركب ان في اطراف السلمان وطالع فيها ونظر  
 اليها فلان وفلان ومع كثرة الاصداد والاعداء  
 واحقاد المن اخدان يظن فيها ولا ان ينظر  
 عين الازدر اليباه بكل من في الشبه فوجبت تحقيق  
 ممدوحة لاول النهي والتدقيق **شعر**  
 اذا ضيت عن كرم عشقك فلما زال غشاها على لباها  
 كذا قال وقد جاد في ذلك وزبح غيره في سلوك



اللوحة الأخيرة من نسخة شهيد علي باشا (الأم):

ذلك اليه لا يمكن فدمه فلم يتق محمدا الى العفة تعالى عليهم  
 الاستغناء عن ابد اجاب الاستاذ بان وصول ذلك اليه  
 غايته وصول النبي الذي يحتاج اليه وذلك لا يتحقق الا بطلب  
 فان الانسان الفقير يحتاج الى الدرهم مثلا اذا وصلت  
 اليه لا يقال انه غني يحتاج اليه بل هو محتاج حصل الاحتياج  
 اليه بخلاف العني فانه يقال انه غني محتاج الى درهم الدرهم  
 وصلت اليه او ان يصل وانما يكون غني محتاج لو كان محتاجا  
 لكنه يزل ذلك الوكيل اليه والشايد به وبغيره ليس كذلك مثال  
 شابل اخر فاقادة الدعاء فان المطلوب ان كنت للداعي بن  
 الازال فاقادة من حصوله والاصل فاقابه بان حكمة العنقضا  
 تعلقي بعض النور على بعض كالمثل على الابان وان اراد  
 على الكفة والقلد ان يدخل الكفة الحنة والمون النار فقه  
 يكون اعطا المطلوب مغلقا في الازال على العاشق فاقادة  
 الدعاء اعطا المغلق عليه فقال الشابل لاقادة من الدعاء  
 لانه ان قدر انه يدعوه في الازال يدعوه فاقابه ما لا يبعث  
 ان يقال لاقادة له بل اذا وجد نرس عليه فاقادة وهي  
 اعطا المغلق قلبه فاقادة كونه ان قدر فلما يدعوه  
 وان لم يعده لم يوجد لانساق انه اذا وجد يكون لاقادة  
 فقال الشابل ما الذي يكون سببا في الملازمة الدعاء  
 والتلازمة فقال محمدا ان الله اعطى عطفا فلو لم يكن على  
 الدعاء وانما اذا دعوت حصل عطفا لمك وروي عن نوبان  
 رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يرد  
 القدر الا الدعاء ولا يرد في العمر الا الدعاء وقد ثبت ان  
 عمر الدعاء ينفع ما نزل به من نزل فعلمكم عباد الله بالدعاء  
 قال الله ان يظهر من الغل احدى قلوبنا فيرسلنا

توفيقه

توفيقه مطلوبنا وكحل هذه التلخيص المباركة فاقادة  
 لوجه الكفره وبتبيننا على تشيخه وتوضيحه جاني النعيم  
 • ديسرنا ابد العوابة • وكبرنا من لطفه على •  
 • اجعل الدعاء به ومختبرنا مخبره فاقادة انه •  
 • هو الرزق الحميم والهمزة دهره •  
 • وصلنا على من لا ينسوه •  
 • محمد وعلى وآلهم •  
 • وسلم •  
 وكان الغرض من كتابنا في العشر الاخير من المشانع العظمى من مشانع



اللوحة الأولى من نسخة الظاهرية (م):



بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد  
 وآله الذي وجب سبحانه على كل موجود ورسم في الأكوان  
 آية استحقاقه وجوب الوجوده أسعد من نزهه وعبدته وطرد  
 وأبعده من شركه والحدي على ان تغفل فعالة بغرضه وتزوت  
 صفاته القدسية عن ان تكون من مخلوقة الخلق فهو الواحد الأحد  
 الفرد القهء لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد كما شهد  
 به دلائله يشهد أحدك اولى أحمد على ما اولادك من بعد  
 لا يدرك له أحد وأشهد ان لا اله الا الله الباقي على الأبد  
 وأشهد ان سيدهنا محمدا عبده ورسوله افضل من عبده سبلى  
 الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة وسلاما لا يحضرهما عدد وبعد  
 فيقول الفقير المذلة العالمة المأمونى الشافعى ابراهيم  
 اذ الفكر ولو احدثنا حديثه والفهم ولو احدثت صحابته  
 واشتد حديقته والعظمة ولو احدثت مضاجعها والقرحة  
 ولو اسفر صباحها لا تزي من معاني القرآن لا ما تزره ولو جري  
 باوتها معين العرفان وغدره فكيف اذا اصد صمرا البصيرة  
 فلا يتري الرقي من انارة انسام صورته فلماذا كان علم القصد من  
 العاقر من تارة الانسان من الحدو والصبر من الفلق ولكن قد شرف  
 مصباحه على الانطفاء وتساطر على الانقواء وندت خوف مآبته  
 من العروب كان لا تخفى على معرفته عصابه ذاك اللؤلؤا كان لم يكن

بين

بين الحق والحق ليس وليه غير مكره ولكن جعل الله منذ لم يبت  
 عنى تمام الاطلاق وينطق بى ما يجره الجاهل وانا مشغوق بجمع مسائله  
 وتحرير فواءه بحيث جعلت التصنيف فيه شعاري والتحرير لمسايله  
 وتارة وما طال العناصير من الفضائل اعتقد صلاحهم والتحقق  
 فلاحهم ان ايلهم ما خفى من غير جوار الله العلامه الرخسرى المتعالي  
 والغاضى اصره الذى يساوى المعترف بسوء مقامه الذى والى  
 مع محسبه مؤلا ساعدى فبذى تغير المولى اى استغوى العمارى  
 لغوله تعالى وما خلقت الخرف والاشل لا يتعبده والله وان اصره ذلك  
 ما ياسب من الاخوان الذميمة والوفاء لا يمتعه المتعلقة بالآية  
 الشريفة وكانت هذه التقاسير قد اتخذها صناديد مسانيد العرفان  
 مساجح الظاهرية وجعلها الراسخون المشاؤون مطارج الكرام  
 ولم تزل اساطير الخلق السالفين يتكلمون على نواكبيها وسلاطين الفضلا  
 السابقين يتوجهين الى كشف اساليبها ولم يتستروا لوقوف على شئ  
 من الكتب المتعلقة بعبادتهم والمتكفلة بعبادتهم فحدث  
 ذلك اخذتني المأبأة والجمحة وهلت صعوبة هذا المشكك فتوردت  
 على اسنى بان هذه التقاسير المذكورة من اهلها فقد اضر نفسه كاسنا  
 من كان له لفظا بخرى ان جميع الاناسى انسان وهذا كان الاطرافى حينما  
 ان ينطق بان كل واحد منها لا يابته الباطل من بين يديه ولا من خلفه  
 وان جاراها ولو تحرف هو الباحث عن حقيقته بظلمه فعند ذلك

اللوحة الأخيرة من نسخة الظاهرية (م):

١٤٧

محمد بن محمد

١٥٦٢



محمد

عبد

ما يعاوي من اهل بيت المقدس الا  
كعبته الرياض لحد العتيق

تاخر منه وهذا القول في غاية الحسن وقد عدا البلغاء انما اليب  
البلاغة في القرآن انه يكتفي من التحفيمات بلفظ الغفرة  
والغفور والرتبة كقوله تعالى عند نسخ قيام الليل  
علم ان من يحسن فتاب عليكم فاقرؤا ما تيسر وعند نسخ  
تقديم الصدقة بين يدي التجوي فاذم تنعلوا فتاب  
عليكم وعفي عنكم فالان باشر وهن اخر التاليف  
وصلى الله على سيدنا محمد سيد الاولين والاخرين وآله  
وصحبه وسلم غلغنا لنفسه بيده فقدر حمة ربه  
في بعض يوم الاحد المبارك من ربيع

وعد نسخ تجريم  
جماع ليلة الصيام  
فتاب عليكم وعفي

الثاني سنة الفجر محمد

ابن محمد الكافي

الطولي

عن الله

عنه

المن

اللوحة الأولى من رشيد أفندي (ش):

در الفقه السني، در مکتب حضرت

مکتب الفقه السني، در مکتب حضرت  
السيد محمد باقر  
مكتبة آية الله العظمى  
المرجع

ما انتبه الفقهاء المصنفون من الدرر الكون في تفسيره  
وما خلقت الكون والانس والاليعبدون محمد  
الصدوق ابراهيم الى سون احد فقرا العلماء  
برسم من الشيخ فخر العبد بعد السمات  
وانبسط اعين الفضا صاحب الدول  
الذي عمه الوجود وما له منه كل موجود  
صغره الوزير العظيم والدستور الحكيم  
سولانا محمد باقيا يسر الله له من العباد  
ما سنا اسبغنا اعين

ما انتبه الفقهاء المصنفون من الدرر الكون

٩٦



في تفسير قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون  
بسم من يسمي فقرا العلماء بعد السمات  
وايعدا اعين الفضا صاحب الدول  
عمه الوجود وما له منه كل موجود  
صغره الوزير العظيم  
والدستور الحكيم  
سولانا محمد باقيا يسر الله له من العباد  
ما سنا اسبغنا اعين

محمد الفقيه الزاهد الميرزا محمد باقر

MILLET GENEL KÜTÜPHANESİ  
Resid 24  
92  
YENİKAYI  
TASNİF No

اللوحة الأخيرة من رشيد أفندي (ش):



**فانته** في انه صلى عليه وسلم هل كان متعباً قبل النبوة وبعد ما شرع احديه  
من الالهيا الذي قبله اولاً وهو كذلك ثم من الالهيا صلى الله عليهم وسلم  
**فاجاب** اولاً لعلم انه صلى الله عليه وسلم من ان اوله صلى الله عليه وسلم  
معرفاً بواحدة من سنة لربك عن ذلك بوجه نحو ما يدركه معرفته تعالى وتعالى  
او ذلك معرفته لله تعالى كما ضرب به قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا  
اي يعبودوني على الحد القاسر بعبادة الله بهذا المعنى منوفاً لها **واما ما وقع** في بقية الكتاب  
بقوله تعالى ولانتم عابدون ما عبدو من انهم لم يقلوا ما عبدو من قبله فاعبدوا  
يعبدون الاصنام قبل المبعوث ولربيعيد الله في ذلك الوقت انتهى هذا عن عبادة الاصنام  
وعبره بان يهيه سودا وبعلو غضب النبوة وغير صحيح لانه عليه الصلاة والسلام لم يترك  
موجداً لله منزهاً له عن كل ما لا يليق بجلاله بحسبنا لاصنامهم حتى يحببت الله ويقف  
بمشاعر ابراهيم عليه السلام وهذه عبادة واي عبادة اعظم من عبادة الله وتبذل  
اصنامهم والمعرفة بالله اعظم العبادات قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا  
قال المفسرون ومعناه ليعربون معنى الله تعالى العرجة به عبادة الهى **وقال الحسن** انما يعبد  
البيتين اى في عدو له عن عبادة الكفاح حيث قال وانما الربيع لما عبادت لبطانته على عبادة  
لاه كما هو موسم من قبل المبعوث بعبادة الاصنام وهو لم يكن حينئذ يوسوساً بعبادة الله  
انتهى **قال** العاصم بن ابي السراة انما عبادت الله فها هي في قوله ما عبادت غير وجه  
بخلاف ما اعتقد لان عبادة الله من عبادة الهى **والصحيح** ان الكفاح من عبادة الله  
انما يدين بتحكم العقل وان وجوب العبادة عند عدم التوسل به بوجهه من عبادة الله ومع  
في هذه الوجوه انما عبادت ذلك كالكفاح انما وقع في انه صلى الله عليه وسلم هل عبادت الله  
من قبله من الاحياء وله مخلص احدهما قبل النبوة والامر بعبادته وقبل ان يوحى اليه  
وهل الخلاف الثاني مرفوع على الاول وسأ ولد من كل وجه اوله ولا يحق الخلاف في ان عبادة  
هل معناه انه كان يعبد بشيء من قبله من غير ان يكون ما هو ذلك يكون قبل ان  
له واصناماً بذلك وما عسى الكفر بالحسين في قوله **قال** في جميع الوجوه  
وسوجه المعنى المحقق الى اختلاف العلماء هل كان المصطفى صلى الله عليه وسلم متعباً  
بفتح الباء كما صنعه المصنف اى متعباً قبل النبوة **في** من في ذلك فاعلم ان الله  
في الاولى انما كان ما يلقى الله اليه من نور المعرفة كما صرح به العيني وقال الصالح البلقيني  
والمعنى في الاحاديث التي وقعنا فيها يقينية تعبده عليه الصلاة والسلام كان يربى  
اسحق وعيون الله كان يخرج البحر من بحر في كل عام ينسك فيه وكان من يسلك في شرفة لله عليه  
ان يعظم الخطيئة من المساكين حتى اذا انعم من جواره لم يسئل بره حتى يطوف  
بالكعبة والظاهر كما قاله فهو واحد ان عبادة كانت بالذكى الفكر والاعتبار كما سأل  
ابيه ابراهيم بن مسكان والخلافة والاعمال عن المساكين وعوياً وعبادة الله

فانتم الذين كنتم تقولون ان الله لا يحب المتكبرين  
**فانته** في انه صلى عليه وسلم هل كان متعباً قبل النبوة وبعد ما شرع احديه  
من الالهيا الذي قبله اولاً وهو كذلك ثم من الالهيا صلى الله عليهم وسلم  
**فاجاب** اولاً لعلم انه صلى الله عليه وسلم من ان اوله صلى الله عليه وسلم  
معرفاً بواحدة من سنة لربك عن ذلك بوجه نحو ما يدركه معرفته تعالى وتعالى  
او ذلك معرفته لله تعالى كما ضرب به قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا  
اي يعبودوني على الحد القاسر بعبادة الله بهذا المعنى منوفاً لها **واما ما وقع** في بقية الكتاب  
بقوله تعالى ولانتم عابدون ما عبدو من انهم لم يقلوا ما عبدو من قبله فاعبدوا  
يعبدون الاصنام قبل المبعوث ولربيعيد الله في ذلك الوقت انتهى هذا عن عبادة الاصنام  
وعبره بان يهيه سودا وبعلو غضب النبوة وغير صحيح لانه عليه الصلاة والسلام لم يترك  
موجداً لله منزهاً له عن كل ما لا يليق بجلاله بحسبنا لاصنامهم حتى يحببت الله ويقف  
بمشاعر ابراهيم عليه السلام وهذه عبادة واي عبادة اعظم من عبادة الله وتبذل  
اصنامهم والمعرفة بالله اعظم العبادات قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا  
قال المفسرون ومعناه ليعربون معنى الله تعالى العرجة به عبادة الهى **وقال الحسن** انما يعبد  
البيتين اى في عدو له عن عبادة الكفاح حيث قال وانما الربيع لما عبادت لبطانته على عبادة  
لاه كما هو موسم من قبل المبعوث بعبادة الاصنام وهو لم يكن حينئذ يوسوساً بعبادة الله  
انتهى **قال** العاصم بن ابي السراة انما عبادت الله فها هي في قوله ما عبادت غير وجه  
بخلاف ما اعتقد لان عبادة الله من عبادة الهى **والصحيح** ان الكفاح من عبادة الله  
انما يدين بتحكم العقل وان وجوب العبادة عند عدم التوسل به بوجهه من عبادة الله ومع  
في هذه الوجوه انما عبادت ذلك كالكفاح انما وقع في انه صلى الله عليه وسلم هل عبادت الله  
من قبله من الاحياء وله مخلص احدهما قبل النبوة والامر بعبادته وقبل ان يوحى اليه  
وهل الخلاف الثاني مرفوع على الاول وسأ ولد من كل وجه اوله ولا يحق الخلاف في ان عبادة  
هل معناه انه كان يعبد بشيء من قبله من غير ان يكون ما هو ذلك يكون قبل ان  
له واصناماً بذلك وما عسى الكفر بالحسين في قوله **قال** في جميع الوجوه  
وسوجه المعنى المحقق الى اختلاف العلماء هل كان المصطفى صلى الله عليه وسلم متعباً  
بفتح الباء كما صنعه المصنف اى متعباً قبل النبوة **في** من في ذلك فاعلم ان الله  
في الاولى انما كان ما يلقى الله اليه من نور المعرفة كما صرح به العيني وقال الصالح البلقيني  
والمعنى في الاحاديث التي وقعنا فيها يقينية تعبده عليه الصلاة والسلام كان يربى  
اسحق وعيون الله كان يخرج البحر من بحر في كل عام ينسك فيه وكان من يسلك في شرفة لله عليه  
ان يعظم الخطيئة من المساكين حتى اذا انعم من جواره لم يسئل بره حتى يطوف  
بالكعبة والظاهر كما قاله فهو واحد ان عبادة كانت بالذكى الفكر والاعتبار كما سأل  
ابيه ابراهيم بن مسكان والخلافة والاعمال عن المساكين وعوياً وعبادة الله

هذا هو الالحاد الذي يعبد الاصنام  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الالحاد الذي يعبد الاصنام  
والله اعلم بالصواب

**وقال** العاصم بن ابي السراة انما عبادت الله فها هي في قوله ما عبادت غير وجه  
بخلاف ما اعتقد لان عبادة الله من عبادة الهى  
**والصحيح** ان الكفاح من عبادة الله انما يدين بتحكم العقل وان وجوب العبادة عند عدم التوسل به بوجهه من عبادة الله ومع  
في هذه الوجوه انما عبادت ذلك كالكفاح انما وقع في انه صلى الله عليه وسلم هل عبادت الله  
من قبله من الاحياء وله مخلص احدهما قبل النبوة والامر بعبادته وقبل ان يوحى اليه  
وهل الخلاف الثاني مرفوع على الاول وسأ ولد من كل وجه اوله ولا يحق الخلاف في ان عبادة  
هل معناه انه كان يعبد بشيء من قبله من غير ان يكون ما هو ذلك يكون قبل ان  
له واصناماً بذلك وما عسى الكفر بالحسين في قوله **قال** في جميع الوجوه  
وسوجه المعنى المحقق الى اختلاف العلماء هل كان المصطفى صلى الله عليه وسلم متعباً  
بفتح الباء كما صنعه المصنف اى متعباً قبل النبوة **في** من في ذلك فاعلم ان الله  
في الاولى انما كان ما يلقى الله اليه من نور المعرفة كما صرح به العيني وقال الصالح البلقيني  
والمعنى في الاحاديث التي وقعنا فيها يقينية تعبده عليه الصلاة والسلام كان يربى  
اسحق وعيون الله كان يخرج البحر من بحر في كل عام ينسك فيه وكان من يسلك في شرفة لله عليه  
ان يعظم الخطيئة من المساكين حتى اذا انعم من جواره لم يسئل بره حتى يطوف  
بالكعبة والظاهر كما قاله فهو واحد ان عبادة كانت بالذكى الفكر والاعتبار كما سأل  
ابيه ابراهيم بن مسكان والخلافة والاعمال عن المساكين وعوياً وعبادة الله

**وقال** العاصم بن ابي السراة انما عبادت الله فها هي في قوله ما عبادت غير وجه  
بخلاف ما اعتقد لان عبادة الله من عبادة الهى  
**والصحيح** ان الكفاح من عبادة الله انما يدين بتحكم العقل وان وجوب العبادة عند عدم التوسل به بوجهه من عبادة الله ومع  
في هذه الوجوه انما عبادت ذلك كالكفاح انما وقع في انه صلى الله عليه وسلم هل عبادت الله  
من قبله من الاحياء وله مخلص احدهما قبل النبوة والامر بعبادته وقبل ان يوحى اليه  
وهل الخلاف الثاني مرفوع على الاول وسأ ولد من كل وجه اوله ولا يحق الخلاف في ان عبادة  
هل معناه انه كان يعبد بشيء من قبله من غير ان يكون ما هو ذلك يكون قبل ان  
له واصناماً بذلك وما عسى الكفر بالحسين في قوله **قال** في جميع الوجوه  
وسوجه المعنى المحقق الى اختلاف العلماء هل كان المصطفى صلى الله عليه وسلم متعباً  
بفتح الباء كما صنعه المصنف اى متعباً قبل النبوة **في** من في ذلك فاعلم ان الله  
في الاولى انما كان ما يلقى الله اليه من نور المعرفة كما صرح به العيني وقال الصالح البلقيني  
والمعنى في الاحاديث التي وقعنا فيها يقينية تعبده عليه الصلاة والسلام كان يربى  
اسحق وعيون الله كان يخرج البحر من بحر في كل عام ينسك فيه وكان من يسلك في شرفة لله عليه  
ان يعظم الخطيئة من المساكين حتى اذا انعم من جواره لم يسئل بره حتى يطوف  
بالكعبة والظاهر كما قاله فهو واحد ان عبادة كانت بالذكى الفكر والاعتبار كما سأل  
ابيه ابراهيم بن مسكان والخلافة والاعمال عن المساكين وعوياً وعبادة الله

### 1.3.2. المطلب الثاني: منهج التحقيق

جمعت كل النسخ المتاحة من المخطوطة.

وبناءً على ما تقدم من وصف النسخ فقد اعتمدت على نسخة شهيد علي باشا أصلاً ورمزتها لها ب (ع) واعتمدت نسخة رشيد أفندي ورمزتها لها ب (ش)، ونسخة الظاهرية ورمزتها لها ب (ظ)، في المقابلة، ولم أعتمد نسخة المكتبة التيمورية لسوء التصوير وعدم وضوح الكلام فيها إلا نادراً.

قمت بإثبات نسخة الأصل (ع) في المتن، وفروق النسخة الثانية (ش)، والثالثة (ظ) في الحاشية.

كتب الآيات القرآنية مضبوطة بالرسم العثماني وقمت بتخريج كل آية ذكّرت في المتن بذكر السورة ورقمها مرتبة في القرآن وعزوها إلى الآية التي ذكّرت فيها في الحاشية اتباعاً لمنهج إسناد، مثلاً: [سورة التحريم، 6/66].

تعليقي على الأحاديث النبوية، قمت بتخريج كل حديث ورد في المتن بذكر مكان وجوده في كُتُب الحديث المعروفة، وذلك بذكر الجزء ثم الصفحة وتسلسل الحديث برقمه، إذا وجد الحديث في صحيح البخاري ومسلم اكتفيت بذلك فقط، وقد اكتفي بالبخاري، وإذا ذكر فقط في أحد هذين الكتابين عزوت الحديث إلى مرجع آخر معه، وقد اكتفي بمصدرين فقط في الغالب وأحياناً أكثر من ذلك، وإذا لم أجد الحديث في كُتُب الحديث بحثت عنه في كُتُب شروح الحديث وكتب التفسير بالمأثور كتفسير الطبري، فأعزو الحديث للكتاب الذي ذكّر فيه، وقد لا أجد فارجع للكتب التي جمعت الموضوع والضعيف فأعزوه إلى مرجعه، ولا أقوم بالتعليق على الحديث من ناحية الصحة أو الضعف، إلا للحديث الموضوع، وقد أعلق أحياناً على الحديث من ناحية اختلاف المتن فقد أذكر المتن المذكور في كُتُب الحديث، أو أذكر هذه الملاحظة مع كتابة شيء من المتن المختلف أو لا أكتبه.

إذا ذكر المؤلف رحمه الله تعالى قولاً معزواً إلى قائله مع الكتاب قمت بتخريج ذلك القول في الصفحة والجزء، وإذا ذكّر الكلام معزواً فقط من دون ذكر الكتاب قمت بتخريج ذلك القول في أي كتاب ذكّر هذا الكلام، أو العزو على مرجع آخر نسب هذا الكلام إلى قائله أيضاً كما المؤلف، وقد لا أكتفي به فأقوم بذكر مرجع للمسألة التي ذكرها المؤلف ولكن دون الإكثار منه، للاستزادة من ذلك البحث.

الكتب التي ذكرها المؤلف رحمه الله تعالى قمت بالتعريف بها من حيث المؤلف، والموضوع الذي يتكلم عنه الكتاب.

الأعلام الذين ذكرهم المؤلف قمتُ بترجمة كلِّ علمٍ من الأعلام الذين ذكرهم بشكلٍ مجمل، ولا أطيلُ الكلام إلا إذا رأيتُ أنّ في الإطالة فائدة دون الإجمال، والذين هم معروفون كأبي بكر الصديق ، وعليّ بن أبي طالب ( رضي الله عنهم) فلم أترجم لهم.

قمتُ بتخريج وضبط الأبيات الشعرية وذلك بضبط المتن، وعزوها إلى قائلها وذكر البحور الشعرية لكلِّ بيتٍ من الأبيات، إن وجدَ للقائل ديوانٌ مجموعٌ اكتفيتُ بذكره في الديوان، وإن لم يكن له ديوانٌ بحثتُ في الكُتُب الأدبية أو النحوية وعزوتها إلى ذلك الكتاب مع قائل البيت، وإذا وجدتُ كلمةً تحتاجُ إلى شرحٍ شرحتها من أحدِ المعاجم.

قمتُ بشرح كلِّ كلمةٍ غريبةٍ وردت في المتنٍ قد تستشكلُ على القارئ، وذلك بذكر معناها في الهامش مع ذكر المعجم الذي اعتمدتُ عليه في شرح تلك الكلمة.

وأما ضبط الحركات في المتن ، فلم أقم بضبطها إلا إذا احتاج الأمر إلى ضبط الكلمة بشكلٍ كامل، وضبط الشدات والتنوين في المتن بشكلٍ كاملٍ.

مراعاة قواعد الإملاء المعاصرة في كتابة النص المحقق خلافاً للقواعد الإملائية التي كُتِب فيها المخطوط، دون الالتزام بالإشارة إلى اختلاف رسمها في الحاشية.

أثبتتُ علامات التقييم في مواضعها، حسب القواعد الحديثة المتبعة في ذلك.

الإشارة إلى بداية كل ورقة وذلك بوضع رقم الورقة ورمز الوجه بين معقوفتين والفصل بينهما بخطٍ مائل [2/أ]، فهذا يشيرُ إلى بداية الوجه الأوّل من الورقة الثانية، مع مراعاة ترقيم مخطوط الأصل.

توثيق النصوص والنقول التي نقلها المؤلف من مصادرها الأصلية إن وجدت، وإن كان فيها اختلافٌ نبّهتُ عليه.

التعريف بمواد النص من المصطلحات العلمية، وشرح الكلمات الغريبة وترجمة للأعلام والأماكن والبلدان، مع مراعاة الاختصار.

## 2. الفصل الثاني: النص المحقق

### [التعريف بالكتاب وسبب تأليفه]

الحمدُ لله الذي أوجبَّ عبادتهُ على كلِّ موجودٍ، ورسمَ في الأكوانِ آيةَ استحقاقه، وجوب الوجودِ، أسعد من نزهة وعبد وطرده وأبعد من أشرك وألحد على أن تعلَّلَ أفعالهَ بغرضٍ، وتنزهت صفاتهُ القديمة عن أن تكون من مقولة العرضِ، فهو الواحد الأحد، الفردُ الصَّمَدُ، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، كلُّ ما شهد بفردانيَّتِهِ يشهد. أحمدُهُ أولى الحمد على ما أولى<sup>1</sup> وأمدَّ من مدد، لا يدرك له أمد، وأشهدُ أن لا إله إلا الله الباقي على الأبد، وأشهدُ أنَّ سيِّدنا محمَّداً عبدهُ ورسوله، أفضل من عبد، صلَّى الله عليه وسلَّم، وعلى آله وصحبه وسلَّم، صلاةً وسلاماً لا يحصرهما عدد.

وبعد:

فيقولُ الفقيرُ إلى مولاةُ العليمِ المأمونيِّ الشافعيِّ إبراهيم: إنَّ الفكرَ ولو أهدت حدقتهُ، والفهمُ ولو أهدت سحائبه وأثمرت حديقتهُ، والفتنةُ ولو أوقد مصباحها، والقريحةُ<sup>2</sup> ولو أسفر صباحها، لا ترى من معاني القرآن إلا ما نزر،<sup>3</sup> ولو جرى بأوديتها معين العرفان وغدر، فكيف إذا صدَّ صدى امرأة البصيرة، فلا يتراءى للمرء في مرآته ارتسام صورة، فلهذا كان علمُ التفسير من العلوم بمنزلة الإنسان من الحدق، والصُّبح من الفلق، لكن قد أشرف مصباحه على الانطفاء، وبساطه [1/ب] على الانطواء، ودنت نجومُ سمائه من الغروب، كأن لم يخفق على مفرقه عصابةُ ذاك اللواء.

<sup>1</sup> ظ، أولاً.

<sup>2</sup> القريحةُ يُرادُ بها استنباط العلم بجودة الطبع. زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي (ت: 666هـ)، "ق ر ح"، مختار الصحاح، تح: يوسف الشيخ محمد، (بيروت: المكتبة العصرية، الدار النموذجية، 1999م)، ص 250.

<sup>3</sup> النَّزْر: القليل التافه.. محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي (ت: 711هـ)، "نزر"، لسان العرب، (بيروت: دار صادر، 1414هـ)، 203/5.

كَانَ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْحُجُونِ<sup>1</sup> إِلَى الصَّفَا أَنَيْسٌ، وَلَمْ يَسْمَرْ بِمَكَّةَ سَامِرٌ<sup>2</sup>

ولكن الحمد لله من<sup>3</sup> منذ أميظت عني تئاتم<sup>4</sup> الأطفال، ونيظت بي عئاتم<sup>5</sup> الرِّجال، وأنا مشغوفٌ بجمع مسائله،  
وتحرير فواعده، بحيث جعلت التّصنيف<sup>6</sup> شعاري<sup>7</sup>، والتّحرير<sup>8</sup> دثاري<sup>9</sup>، وذلك بعد أن وقفتُ على كلام الإمام  
السبكي في التّريغيب في ذلك، والتّحبيب في سلوك هذه المسالك حيث قال: أما بعد: فإنّ العالم وإن امتدّ باعه،  
واشتدّ في ميادين الجدال دفاعه، واشتدّ ساعده حتى خرق به كلّ سدٍّ سدّ بابه، وأحكم امتناعه، فنفعه قاصرٌ  
على مدّة حياته، وسينسى ذكره بعد مماته ما لم يصنّف كتابًا يخلدُ بعده، أو يورث علمًا ينقله عنه تلميذ إذا وجد  
النّاس نقده، أو يهتدى به ففئة مات عنها، وقد ألبسها به الرّشاد برده، ولعمري إن التّصنيف لأرفعها مكانًا، لأنّه  
أطولها زمانًا، وأدومها إذا مات أحباؤنا، فقطعت بذلك زماني، وقاطعت إخواني وخلائي، في التّصانيف المفيدة،  
والتّأليف العديدة، بحيث سارت بها الرُّكبان في أطراف البلدان، وطالع فيها ونظر إليها فلانٌ وفلان، ومع كثرة  
الأضداد والأعداء والحساد ما أمكن أحدٌ أن يطعن فيها، ولا أن ينظر بعين الازدراء إليها، بل هي في التّهي  
بموجب التّحقيق ممدوحةٌ لأولي التّهي والتّديق: شعر

<sup>1</sup> الحُجُونُ بفتح الحاء جبلٌ بمكّة، وهي مقبرة. الرازي، "ح ج ن"، ص68.

<sup>2</sup> من الطويل، وهو لعمر بن الحارث الجهمي. ينظر: أحمد بن عبد الوهاب النويري، نهاية الأرب في فنو الأدب، (القاهرة: دار الكتب والوثائق القومية، 1423 هـ)، ط 1، 16 / 24.

<sup>3</sup> ظ، ش، من.

<sup>4</sup> أثبتها من نسخة ظ، ش.

<sup>5</sup> أثبتها من نسخة ظ، ش.

<sup>6</sup> ظ، ش، فيه.

<sup>7</sup> معناه: ما ولى الشّعر جسد الإنسان دون ما سواه من الثياب، وجاء في الحديث عن الأنصار: أنتم الشعار والناس دثار، أي أنتم الخاصة والبطانة د. رجب عبد الجواد إبراهيم، المعجم العربي لأسماء الملابس في ضوء المعاجم والنصوص الموثقة من الجاهلية حتى العصر الحديث، (القاهرة، دار الآفاق العربية، 1423 هـ - 2002 م) ص268.

<sup>8</sup> ظ، ش، لمسائله.

<sup>9</sup> الدِّثَارُ بالكسْرِ وكلُّ ما كان من الثياب فوق الشِّعَارِ وقد تَدَثَّرَ أي تَلَفَّفَ في الدِّثَارِ. الرازي، "د ث ر"، ص102.



إِذَا رَضِيتُ عَنِّي كِرَامَ عَشِيرَتِي

فَلَا زَالَ غَضَبَانَا عَلَيَّ لِقَامِهَا<sup>1</sup>

كذا قال.<sup>2</sup>

وقد أجاد في ذلك، ورغب غيره في سلوك [2/أ] تلك المسالك، هذا ولمّا طال التماس جمع من الفضلاء ممّن اعتقد صلاحهم، وتحقّق فلاحهم أن أبين لهم ما خفي من تفسير جار الله العلامة الرّحشريّ المعتزليّ، والقاضي ناصر الدّين البيضاوي<sup>3</sup> المعترف بسموّ مقامه الدّاني والقاصي، مع محبّية مولانا سعدي أفندي، وتفسير المولى أبي السّعود العمادي<sup>4</sup> لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾<sup>5</sup>، وأن أضّم لذلك ما يناسب من الأبحاث الدّقيقة، والفوائد الأنيقة المتعلّقة بالآية الشّريفة.

<sup>1</sup> البيت لأبي العيناء [البحر الطويل]، إبراهيم بن علي بن تميم الأنصاري، أبو إسحاق الحصري القيرواني (ت: 453 هـ)، *زهرة الأدب وثمر الألباب*، تح: يوسف على طويل، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1997م)، 266/1.

<sup>2</sup> ينظر، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (ت: 771 هـ)، *منع الموانع عن جمع الجوامع*، تح: محمد العزاري، (بيروت، دار الكتب العلمية)، ص38.

<sup>4</sup> محمد بن محمد بن مصطفى العمادي (ت 982هـ)، المولى أبو السعود: مفسر شاعر، من علماء الترك المستعربين، ولد بقرب القسطنطينية، ودرس ودرس في بلاد متعددة، وتقلد القضاء في بروسة فالقسطنطينية فالروم ايلي، وأضيف إليه الإفتاء سنة 952هـ وكان حاضر الذهن سريع البديهة: كتب الجواب مرارًا في يوم واحدٍ على ألف رقعة باللغات العربيّة والفارسيّة والتركيّة، تبعًا لما يكتبه السائل، وهو صاحب التفسير المعروف باسمه وقد سماه إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، ومن كتبه: تحفة الطلاب في المناظرة، ورسالة في المسح على الخفين ورسالة في مسائل الوقوف وأخرى في تسجيل الأوقاف وقصة هاروت وماروت. *الأعلام للزركلي*، 59/7؛ تفسير أبي السعود: إرشاد العقل السليم، إلى مزايا الكتاب الكريم في تفسير القرآن، على مذهب النعمان، لشيخ الإسلام ومفتي الأناام المولى: أبي السعود بن محمد العمادي، ولما بلغ تسويده إلى سورة (ص)، وطال العهد، بيضه: في شعبان، سنة ثلاث وسبعين وتسعمائة، وأرسله إلى السلطان: سليمان خان مع ابن المعلول، فاستقبل إلى الباب، وزاد في وظيفته وتشريفاته أضعافًا.

وقال مولانا: محمد المنشي مؤرخا بالتركي (بالعربي)، ثم بيضه إلى تمامه بعد سنة، فقليل في تاريخه: فاشتهر صيته، وانتشر نسخه في الأقطار، ووقع التلقي بالقبول من الفحول والكبار، لحسن سبكه، ولطف تعبيره. فصار يقال له: خطيب المفسرين، من المعلوم: أن تفسير أحد سواه بعد الكشّاف، والقاضي، لم يبلغ إلى ما بلغ من رتبة الاعتبار والاشتهار، والحق: أنه حقيق به، مع ما فيه من المنايا لدعوى التنزيه، ولا شك أنه مما رواه طالع سعده.

*كشف الظنون لحاجي خليفة*، 1/1.

<sup>5</sup> سورة الذاريات، 56/51.

وكانت هذه التّفاسيرُ قد اتخذها صناديدُ مسانيدِ العرفان، مسارحِ  
أنظارهم، وجعلها الرّاسخون الشّاخون مطارحِ أفكارهم، ولم تنزل أساطيرُ العلماءِ السّالفين منكبّين على حلِّ  
تراكيبها، وسلاطين الفضلاءِ السّابقين متوجهين إلى كشف أساليبها، ولم يتيسّر لي الوقوف على شيءٍ من  
الكتبِ المتعلّقةِ بعباراتهم، والمتكفّلةِ ببيان مرادهم، فعند ذلك أخذتني المهابةُ فأحجمت، وعلمت صعوبة هذا  
المسلك، فترددت علماً مّي بأنّ هذه التّفاسير المذكورة من زاحمها فقد أفضح نفسه، كائنٌ من كان، لأنّها  
تحريرات جميع الأناسيّ لا إنسان، ولهذا كاد الإطراء في مدحتها أن ينطق بأنّ كلّ واحدٍ منها لا يأتيه الباطلُ من  
بين يديه ولا من خلفه، وأن من جارها ولو بحرفٍ فهو الباحث عن حتفه<sup>1</sup> بظلفه<sup>2</sup>، فعند ذلك صرت أحيّر من  
ضبّ، وأذهل من صبّ، ثمّ قلتُ لنفسي: لا تبعدى المرام،<sup>3</sup> فربّ رميةٍ من غيرِ رام، فالعلمُ دفينٌ، فعسى أن  
تعثري على الدرّ الثّمين، ولا شكّ إنّ الإقدام نباهةً [2/ب] والإحجام عاهةً، والعلمُ غير وقفٍ على من مضى،  
وجوّد الحقّ في الحالِ كجوده في المال بلا انقضاء، فوجّهت ركابَ النّظرِ شطرَ ذلك المطلب، وتوجّهتُ تلقاء  
مدين ذلك المأرب،<sup>4</sup> وجعلت وصف الدّلّ للمرأة صقالاً، فلمع شيءٌ من البوارق، رحب مقاماً، وعذب مقالاً،  
فتفتح الله بنفحاتٍ رحمانيّةٍ، وفتوحاتٍ ربانيّةٍ، أجزاها المولى الكريم على اللسان، فقلّ أن تجري مجراها إنسان  
تطرب، وترتاح عند سماعها الأرواح، هي من الدرّ المصون والسرّ المكنون، والمرجوّ من ساداتنا علماء الإسلام،  
وأصحابِ الكلام، إسبالُ ذيلِ السّترِ على ما يظهر فيها من الخطأ والخلل، وإصلاحٌ يوجد فيها من الزبغ والزّلل،  
فإنّ ذلك صدر في زمنٍ يسيرٍ عن خاطرٍ بأعباء الأكدارِ كفيف، ونشأ عن فكرٍ كدت عليه ألام الملمّاتِ فهو  
عليل، وانبعث عن ذهنٍ ذهب به خطوط الحوادثِ فهو كليل، إن نام ففؤاده بالهموم مأسور، وإن قام فقلبه

<sup>1</sup> الحتف: هو الهلاك. الرازي، "حتف"، 2 / 135.

<sup>2</sup> الظّلف: للبقرة والشّاة والظّي كالحافر لغيرها واستعير للفرس. الرازي، "ظ ل ف"، ص 196.

<sup>3</sup> رام: الشّيء طلبه وبابه قال. والمزائم المطلب. الرازي، "ر و م"، ص 132.

<sup>4</sup> أرب: الحاجة. ابن منظور، "أرب"، 1 / 208.

بغمرات الغموم مغمورٌ، لأسمع الأغاني إلا من اصطكاك التوائب، ولا أبصر الغواني إلا من تراحم الشوائب، وكيف لا وقد أقعد صحيح فضله كسرٌ مقيمٌ، وأعدم وجود كمالاته حظٌ سقيمٌ، ولو كان فردًا لما اشتكى جميع الموموم، لكنَّ المسألة عائلةٌ والأعضاء بخصوص الضَّجْرِ بالقلبِ من التَّعبِ في غمومٍ، ولو كان فردًا<sup>1</sup> واحدًا لا تفتيته خواطر قلبي كلهنَّ همومٌ، وذلك من تناول من ليس له<sup>2</sup> منزلة<sup>3</sup> في العير،<sup>4</sup> ولا في التَّفيرِ وفي الفضلِ لا يعرف قبيلاً من دبيرٍ، وهم فرقةٌ قد انفوا ارتضاع ثديي التَّعلم، واستنكفوا امتصاص [3/أ] حلم التَّحلم، قد اتخذوا أضرار العلماء مذهبًا ينتحلونه، ودينا يعتقدونه، لا تخرج عن عروة الإساءة الفضلاء أعناقهم حتى تسرح في رياض التَّوفيق أحداقهم، ولما ترتفع غشاوة التَّعصب عن بصائرهم حتى تنطبع دقائق التَّعقل في ضمائرهم، إن طالبتهم بالبرهان على بغض العلماء قالوا: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾<sup>5</sup>، وإن خاطبتهم بالدلائل: ﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (6) لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>6</sup>، ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>7</sup>، ذوو كثرةٍ ومددٍ، وعددٍ وعددٍ، قد سالمتهم الليالي فاعتروا، وكثرت لهم الأيام فافتروا، وهم تسعة رهطٍ لزموا في هذا الزَّمن القريبِ أعتاب الموالِي للضَّرِّ والإضرارِ، واسترقوا بتحريضهم رقاب العلماء الأحرار، وهم في ذلك متفاوتون في المراتب، فأما منهم المقتدى به في ذلك، وعريفهم السَّالك بهم هذه المسالك القارِّ من خدمة الشَّؤون بعد اليأسِ من نفسه، والحاقدُ دمه بالالتجاءِ إلى عتبةِ الوالي

<sup>1</sup> ظ، ش، هما.

<sup>2</sup> ظ - له.

<sup>3</sup> ظ + لا.

<sup>4</sup> ظ - العير.

<sup>5</sup> سورة الزخرف، 23/43.

<sup>6</sup> سورة يس، 6/36-7.

<sup>7</sup> سورة يس، 10/36.

بعد أن شارف الدُخول في رمسة<sup>1</sup> المهتدي حدّه للإسلام، أبو السرور القبطي المبتلى به كتابه المحاسبة،<sup>2</sup> منضمّاً في ذلك لمن جمع فيه الشباب والفراغ الحدّة، واستولى عليه هوى نفسه، فلا يخشى يوم العدّة صاحب الوقائع الشهيرة، والقبائح العديدة المدعو تاج العارفين الأميني، فلقد قاموا على منابر المصارمة شاهرين صارم المقاطعة [وانتزعوا من يدي نظارةً جريئةً، 3/ب] وبعض جهاتٍ دينيةٍ كان الفقير قد تفرّر فيها عن شخصٍ من العوام من قسم المباشرين الملتزمين الأغنياء اللثام، في أواخر الدولة الكردية<sup>3</sup> فشكرهم جمعٌ وشكى آخرون، وضحك قومٌ قليلون وبكى الأكثرون، وما زدنا على أن قلنا اتعظوا يا معشر الأكياس، وتعوذوا بربّ النَّاس من شرِّ الوسواس، واصبروا فرقة الفضلاء على أذية هؤلاء القوم الذين لهم قلوبٌ لا يفقهون، وأعينٌ لا يبصرون، وبآذان الأنعام يسمعون، وبأذهانها يعقلون: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾<sup>4</sup>.

فياذوي الألباب الصّافية، ويا أهل الأحلام الوافية، أهدا أمرٌ بالفضلاء لا يليق، وخلقٌ لا ينكره الخلائق، وخيرٌ تنني عليه الحقائق بالحقائق، وقد لاح لي أن تفرّج كربتي، ودفع ظلامي، يكون ثوابه لمن جعله الله تعالى، متحنناً على فقر العلماء في هذا الزمن، وأيقظ به أعين الفضلاء من الوسن<sup>5</sup>، من<sup>6</sup> أحيا معالم العلم بعد الانطماس، وجدّد مراسم العلم<sup>7</sup> بعد الاندراست، [سلطان العلماء حقّاً، والذي لم يزل للعظمة العلمية مستحقّاً، من إذا ادعت له الأوصاف رتبةً فضلاً، شهد له شاهدٌ من أهلها، فكفته وزانتها عن أبائه الكرام أن يشارك البعداء في فضلها، وأحقّ النَّاس بالمعالي من كان فيها عريقاً، ولا يكون المرء خليقاً بها إلا إذا كان أبوه وجدّه بها خليقاً، 4/أ] وإذا

<sup>1</sup> وهو القبر وما يحثى على الميت من التراب وأصله الدفن وحثى التراب عليه. أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (ت: 538هـ)، "ر م س"، أساس البلاغة، تح: محمد باسل عيون السود، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1998م) 385/1.

<sup>2</sup> أمّ أجدّه.

<sup>3</sup> ما بين المعوفتين - ظ.

<sup>4</sup> سورة الشعراء، 227/26.

<sup>5</sup> الوسن والسننة الثعاس. الرازي، "و س ن"، 339.

<sup>6</sup> ش + من.

<sup>7</sup> ظ، الحلم.

زَكَتْ أَصُولُ الشَّجَرِ زَكَتْ فُرُوعُهُ، وَلَا يَعْذِبُ مَذَاقِ الْمَاءِ إِلَّا إِذَا طَابَ يَنْبُوعُهُ، وَلَا تَحْدَى خَلْقَ الْعَصِيِّ وَلَا يَرَى،  
مُتَشَبِّهًا فِي سُوْدِدِ لَغْرِيْبٍ، وَأَرَى النَّجَابَةَ<sup>1</sup> لَا يَكُوْنُ تَمَامَهَا، لَنْجِيْبٍ قَوْمٍ لَيْسَ بِأَسْ نَجِيْبٍ،<sup>2</sup> أَوْحَدِ الْأُتْمَةِ، وَأَوْحَدِ  
الْأُمَّةِ:

فِي كُلِّ يَوْمٍ لَنَا مِنْ مَجْدِهِ عَجَبٌ      وَكُلُّ لَيْلٍ لَنَا مِنْ ذِكْرِهِ سَمْرٌ

سَقَى بِهِ اللهُ دُنْيَانَا فَأَخْصَبَهَا      وَالْعَدْلُ يَفْعَلُ مَا لَا يَفْعَلُ الْمَطْرُ<sup>3</sup>

أستاذنا وأستاذ العالم، وسيّدنا بل سيّد ابن آدم، شيخ مشايخ الإسلام، ملك العلماء الأعلام، من حازَ رتب  
السُّعود، مولانا شيخ الإسلام أبو الفضل، محمود القاضي، بالديار المصريّة، والتُّخوت اليوسفيّة، وهبه الله عمراً  
طويلاً، وبنى له مجدداً أثيلاً، وصوّر وجه أيامه جميلاً، ونصب سعيه للشمس والقمر، رسنيلاً<sup>4</sup> وأرضاه بما هو واهبه،  
وأعز جانباً هو صاحبه، ولا أعثر جواداً هو راكبه، [وجعل حسبه من الأحساب التي أضاءت دجى الليل، حتى  
نظم الجزع ثاقبه:

أضَاءَتْ لَنَا أَحْسَابُهُمْ وَوُجُوهُهُمْ      دُجَى اللَّيْلِ حَتَّى نَظَّمَ الْجَزْعَ ثَاقِبُهُ<sup>5</sup>

ولا زال محموداً في السلم بلسان مواهبه، وفي الحرب بلسان قواضيه،<sup>1</sup> [مختار الخلافة الخاقانيّة لكفالة مهمّات  
المسلمين، ومرضى تلك السّعادة السّلطانيّة لمطالب الدنيا والدّين، صاحب المجد الذي انقطعت دونه مطايا

<sup>1</sup> النجاة: رجلٌ نجيبٌ أي كريمٌ. الرازي، "ن ج ب"، ص 304.

<sup>2</sup> ما بين المعقوفين - ظ.

<sup>3</sup> الأبيات بلا نسبة. ينظر: محمد بن أبي بكر، الدمامي، المنهل الصافي في شرح الوافي، تح: فاخر جبر مطر، (بيروت: دار الكتب العلمية)،

69/1.

<sup>4</sup> ظ، رسلاً.

<sup>5</sup> البيت لأبي الطمّحان القيني [البحر الطويل]، محمد بن أيّدمر المستعصي (ت: 710 هـ)، الدرّ الفريد وبيت القصيد، تح: كامل سلمان

الجبوري، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2015م)، 310/5.

المطالع، والشؤدد الذي انحسرت الأبصارُ دون أضوائهِ السّواطعِ، مولانا الوزير المعظّم، والدُّستور المفحّم، الذي بهر الشّمس ضياءً عزّته، وأنفقت كلمة العلماءِ على الشُّكر الجميلِ ومنّته، أعظم الوزراءِ الكرام، مدبّر ممالك الإسلام، الذي عذبت بالديارِ المصريّة موارد فضله، وأمطر على الرّعايا وافرَ عدله، احتظى من عامِ إحسانه كلُّ غنيٍّ وفقيرٍ، وارتضع من ثدي إحسانه كلُّ صغيرٍ وكبيرٍ، كيف لا وقد أحيى المساجد وأنارها، وعمّر خرابها، ورفع شأنها عملاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾<sup>2</sup>، ولينال الاستقلال بظلّ العرش، لكونه من أحد السّبعة الذين يظلمهم الله في ظلّه يوم لا ظلّ إلا ظلّه، ومنهم رجلٌ تعلق قلبه بالمساجد، فهو حسنة الزّمان، وغرّة جبهة الدّهر والأوان، حضرة مولانا الوزير محمّد، يسر الله له من الخير ما شاء، ولما رأيت بضاعة العلماءِ عند حضرة مولانا الوزير نافقة، وأغصان كمام الفضلاءِ في روضة سدّته بأنواع السُّرورِ باسقة، أحببت أن أهدي هذا التّأليف إلى خزينته المعمورة، وساحته التي هي بمزيد جبرِ خواطرِ فقراء العلماءِ مشهورة، رجاء أن يمدّني بمددِ إحسانه، وأن يعطف عليّ بلطفه وامتنانه، لازال غوث العلماءِ، وملاذ الضّعفاءِ.<sup>3</sup> آمين.

اللّهمّ إنّنا نسألك أن تسلك بنا من المناهج أسناها، ومن الحجج أبينها وأثبتها وأقواها، بمكّ ويمك. آمين [4/ب] اعلم أنّ هذه الآية الشّريفة تنبت في القلبِ أماناً، وتنبت فيه إيماناً يشرق منها اليقين، ويشرق منها اللّعين، تلقي من معاني التّوحيد لمن ألقى السّمع وهو شهيد، أمالي يلقي بها العارف أمانيه، ويرقى بها من المعارف ربّاً عاليةً، ويستلم من أركان الدّين يمانيّةً، ويسلم يوم الدّين من ظلمة الظّلال، ويتفياً من رياض الأمان الظّلال، جعلنا الله ممّن اتصف بمضمونها، وفهم مكنونها. ولنشرع في المقصود بعون الملك المعبود فنقول:

<sup>1</sup> ظ - وجعل حسبه من.... وفي الحرب بلسانِ قواضيه.

<sup>2</sup> سورة التوبة، 18/9.

<sup>3</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

## [ الكلام على الآية ]

قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾.

قال الفخر الرَّازِيُّ: هذه الآية فيها فوائد كثيرة، ولنذكرها على وجه الاستقصاء، فنقول: أما تعلقها بما قبلها فلوجوه:

أحدها: أنه تعالى قال: ﴿وَذَكِّرْ﴾<sup>1</sup>، يعني أقصى غاية التذكير، وهو أن الخلق ليس إلا للعبادة، فالمقصود من إيجاد الإنسان العبادة فذكّرهم به، واعلموا أن كل ما عداه تضييع الزّمان.

الثاني: هو أننا ذكرنا مراراً أن شغل الأنبياء منحصر في أمرين: عبادة الله، وهداية الخلق، فلمّا قال تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾<sup>2</sup>، بيّن أن الهداية قد سقطت عند اليأس وعدم المهتدي، وأما العبادة فهي لازمة، والخلق المطلق لها، وليس الخلق المطلق للهداية: ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾، إذا أتيت بالعبادة التي هي أصل، إذا تركت الهداية بعد الجهد فيها.<sup>3</sup>

قلت: في هذا الوجه خفاً [حيث جعل الهداية قسيمة للعبادة، مع أنّها من أفرادها، وقد يوجّه بأنّ المراد من العبادة في كلامه العبادة القاصرة التي لا يتعدى أثرها للغير، بخلاف الهداية، فإنها وإن كانت عبادة لكنّها يتعدى أثرها للغير، فصحّ جعلها قسيمة لها، وقد يوجّه بوجه آخر، وهو أن<sup>4</sup> ولعلّ المراد من العبادة في قوله: إذا أتيت العبادة، ومن قوله: منحصر في أمرين عبادة الله إلخ، الدّعوة كما يصرّح به قول القاضي في سورة يونس عند قوله

<sup>1</sup> سورة الذاريات، 55/51.

<sup>2</sup> سورة الذاريات، 54/51.

<sup>3</sup> أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (ت: 606هـ)، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، 192/28.

<sup>4</sup> ما بين المعقوفين + ظ، ش.

تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾<sup>1</sup>، الآية، حيث قال: وفي تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على أن الأمر غير الإرادة، وأن الهداية غير الدعوة إلى الإيمان والطاعة على ما زعم المعتزلة،<sup>2</sup> [5/أ] انتهى.

قال مولانا سعدي: الأمر مأخوذ من يدعو، لأن الدعاء إنما يكون بأمر، والإرادة مأخوذة من قوله: من يشأ لمساواتها المشيئة، فتأمل.

الثالث: هو أنه لما بين حال من قبله في التكذيب، ذكر هذه الآية ليبين سوء صنيعهم، حيث تركوا عبادة الله وما كان خلقهم إلا للعبادة،<sup>3</sup> انتهى .

### [ بيان كلام أبي السعود والرازي في الآية ]

قلت: وبهذا يتبين لك قول المولى أبي السعود أن قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ﴾، الآية، استئناف مؤكد للأمر، تقرير لمضمون تعليقه، فإن كونهم خلقهم مغيًا بعبادته تعالى مما يدعوهم صلى الله عليه وسلم إلى تذكيرهم، ويوجب عليهم التذكّر والاتعاظ،<sup>4</sup> انتهى فليتأمل.

فإنه أشار إلى الوجه الأول في كلام الرازي مع زيادة إفادة، وهو أن الآية استئناف مؤكد للأمر، أعني ودكر،<sup>5</sup> ومقرّر لمضمون تعليل الأمر السابق، [أعني قوله: الذكرى، والظاهر أنه استئناف بياني، فهو كالعلة السابقة في أنه

<sup>1</sup> سورة يونس، 25/10.

<sup>2</sup> ينظر، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت: 685هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تح: محمد عبد الرحمن المرعشلي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418هـ)، 110/3.

<sup>3</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 192/28.

<sup>4</sup> أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (ت: 982هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، 144/8.

<sup>5</sup> ط، ش + للأمر أعني ودكر.



استئنافٌ جيء به لتأكيد الأمر السابق، ولا ينافي ذلك اقترانه بالواو الغير العاطفة، لأنه كما يفهم من آخر مبحث الالتفات من المطول<sup>1</sup> أنه إنما ينافي واو العطف، لا مطلق الواو، كالواو التي في قول الشاعر:

فلا صرّمه يبْدُو وفي اليأس راحة<sup>2</sup>

كأنه لما قال: فلا صرّمه، أي هجره يبدو قيل له وما تصنع به فأجاب بقوله وفي اليأس راحة،<sup>3</sup> وكذا قوله تعالى:

﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلا هادِي لَهُ وَيدْرُهُمْ فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾<sup>4</sup>

### [ اعترض الحفيد التفتازاني كلام المطول وبيان رأي علماء البلاغة ]

ثم رأيت الحفيد التفتازاني<sup>5</sup> اعترض كلام المطول هذا بقوله: جعل قدس سره في آخر بحث الاعتراض هذه الجملة معترضة، وهو الظاهر، لأن الكلام إذا جعل جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ بحيث أن يكون استئنافاً، والشأن فيه عدم الفاء والواو، انتهى. قلت: ويؤيده ما ذكره علماء البلاغة في باب الفصل والوصل من أن الاستئناف البياني يقتضي

<sup>1</sup> المطول: للعلامة، سعد الدين: مسعود بن عمر التفتازاني (ت: سنة 792هـ)، وهو شرحٌ عظيمٌ مزوَجٌ، لتلخيص المفتاح، في المعاني والبيان، للشيخ، الإمام، جلال الدين: محمد بن عبد الرحمن القزويني، الشافعي، المعروف: بخطيب دمشق (ت: سنة 739هـ)، وهو متن مشهور، ذكر أن: القسم الثالث من (مفتاح العلوم) أعظم ما صنف في علم البلاغة نفعاً، ولكن كان غير مصون عن الحشو، والتطويل، فصنف هذا: التلخيص متضمناً ما فيه من القواعد، ويعتبر المطول أشهر شروحه، وأكثرها تداولاً، لما فيهما من حسن السبك، ولطف التعبير، فإنه تحريرٌ تحريريٌّ. كشف الظنون لحاجي خليفة، 473/1.

<sup>2</sup> البيت لرماع بن ميادة وتكملته: ولا وده يصفو لنا فنكارمه [البحر الطويل]، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري (ت: نحو 395هـ)، الصناعتين، تح: علي محمد الجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، (بيروت: المكتبة العنصرية، 1419هـ)، ص393.

<sup>3</sup> ينظر، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت: 792هـ)، المطول، تح: عبد الحميد الهنداوي، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص293.

<sup>4</sup> سورة الأعراف، 186/7.

<sup>5</sup> أحمد بن يحيى بن محمد بن سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني الهروي (ت: 916هـ): شيخ الإسلام، من فقهاء الشافعية، يكنى بسيف الدين، ويعرف بحفيد السعد (التفتازاني)، كان قاضي هراة مدة ثلاثين عاماً، ولما دخلها الشاه إسماعيل بن حيدر الصفوي كان الحفيد ممن جلسوا لاستقباله في دار الإمارة، ولكن الوشاة اتهموه عند الشاه بالتعصب، فأمر بقتله مع جماعة من علماء هراة، ولم يُعرف له ذنبٌ، ونعت بالشهيد. له كتب، منها مجموعةٌ سميت الدر النضيد في مجموعة الحفيد في العلوم الشرعية والعربية، وحاشية على شرح التلخيص والفوائد والفرائد حديث، وشرح تهذيب المنطق لجدّه. الأعلام للزركلي، 270/1.

الفصل لا الوصل، وقد أبدى فيه السيد<sup>1</sup> احتمالين، هل هو من شبه كمال الانقطاع لكون السؤال المصرح به من كمال الانقطاع لاختلاف الجملتين بالخبرية والإنشائية، أو من شبه كمال الاتصال لكون الجواب له اتصال بالسؤال وبما نشأ عنه،<sup>2</sup> فإن السؤال ملفوظ به مع جوابه بينهما كمال الاتصال وهو ارتباط اللاحق بالسابق ارتباطاً ذاتياً، ومنهم من يعلل ذلك بأن حقهما أن يكونا كلامي شخصين فلا مجال للعطف، إذ لا وجه للعطف التلقين هنا كما بينه الفنري في حواشي المطول،<sup>3</sup> ثم قال: وربما لو جيء بالواو لفهم أنه من جملة السؤال، وعلى كل وجه فهو منقوض بوصل قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَاهَا إِيَّاهُ﴾،<sup>4</sup> فإن صدر الآية وهو قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾،<sup>5</sup> مقتض لسؤال فوق قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ﴾ الآية، جواباً له وهذا ظاهر، إلا أن يقال الواو استثنائية لا عاطفة فلا إشكال، ثم قال: وقد يجاب بأن المعتب في صورة الاستئناف التردد في حال المسؤول عنه، بأن حاله كذا أم لا، والغرض من السؤال المعتبر في الآية الكريمة ونظائرها النقص فليس من صورة الاستئناف، والفرق واضح، فإن المطلوب في الأول بيان ما أجمل فيعتبر كمال

<sup>1</sup> علي بن محمد بن علي (ت: 816هـ)، المعروف بالشريف الجرجاني: فيلسوف، من كبار العلماء بالعربية، ولد في تاكو قرب استراباد ودرس في شيراز، ولما دخلها تيمور سنة 789هـ فرّ الجرجاني إلى سمرقند، ثم عاد إلى شيراز بعد موت تيمور، فأقام إلى أن توفى. له نحو خمسين مصنفًا، منها التعريفات وشرح مواقف الإيجي وشرح كتاب الجعيني في الهيئة، ومقالب العلوم وتحقيق الكلبيات وشرح السراجية في الفرائض، والكبرى والصغرى في المنطق والحواشي على المطول للفتنازاني ومراتب الموجودات، ورسالة تقسيم العلوم ورسالة في فن أصول الحديث وغيرها. **الأعلام للزركلي**، 7/5.

<sup>2</sup> ينظر، علي بن محمد بن علي الجرجاني (ت: 816هـ)، **الحاشية على المطول**، تح: رشيد أعرضي، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص 279.

<sup>3</sup> محمد بن حمزة بن محمد (ت: 834هـ)، شمس الدين الفناري (أو الفنري) الرومي: عالم بالمنطق والأصول، ولي قضاء بروسة، وارتفع قدره عند السلطان بايزيد خان وحج مرتين، زار في الأولى مصر سنة 822هـ، واجتمع بعلمائها، والثانية سنة 833هـ شكرًا لله على إعادة بصره إليه، وكان قد أشرف على العمى، أو عمي، وشفى، ومات بعد عودته من الحج، قال السيوطي: كان يعاب بنحلة ابن العربي ويقراء الفصوص. من كتبه شرح إيساغوجي في المنطق، وعويصات الأفكار رسالة في العلوم العقلية، وفصول البدائع في أصول الشرائع وأتمودج العلوم وشرح الفرائض السراجية. **الأعلام**

للزركلي، 110/6.

<sup>4</sup> سورة التوبة، 14/9.

<sup>5</sup> سورة التوبة، 13/9.

الاتصال الموجب للفصل، وفي الثَّانِي دفعُ ما أُورد فكان كلُّ واحدٍ ممَّا يؤدي إليه الغرض من السُّؤال والجواب في ظرفٍ، وكان المقام مقام وصلٍ يقتضي المناسبة من وجهٍ والمغايرة من وجهٍ آخر، وفيه أنَّ كميَّة القطع وهو الوجه الثَّلَاثَة، وهي كمال الاتصال والانقطاع أو كونهما من كلاميَّ شخصين جاريةً في هذه الصُّورة، فالوجه فيها أيضًا القطع، اللّهُمَّ إلا أن يقال: لم يقدر السُّؤال في الآية الكريمة لاستبعاد حضوره في الأذهان، وغناء الجواب عن البيان، وحينئذٍ لم يعتبر الاتصال بين الجملتين، بل يلاحظ كأنه بيانٌ آخرٌ لكنَّهُ مناسبٌ بالجملة الأولى، فكان المقام بهذا الاعتبار مقام وصلٍ، وفيه أيضًا تعسُّفٌ لا يخفى، إذ لا يلائم هذا الاستبعاد ذكر الجواب، والله تعالى أعلم بالصَّواب، انتهى كلام الفري في حواشي المطول. هذا وفي قول المولى أبي السُّعود،<sup>1</sup> ومراده بالاستئناف الاستئناف النَّحويّ المقرون بالواو دون البيان، فإنَّه لا يقتزن بها، وفي قوله: ومقررٌ لمضمونٍ لتعليل الأمر السَّابق إشارةٌ إلى أن موقع قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ الدِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>2</sup> من قوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْ﴾، موقع العلة من المعلول، على ما بيَّنه علماء البلاغة في قولك: اعبد ربَّك، إنَّ العبادة حقٌّ له، أو فإنَّ العبادة أو فالعبادة حقٌّ له، أو العبادة حقٌّ له، على تفاوتٍ بين مقتضيات تلك التراكيب، وقد حَقَّق علماء البيان أنَّ المقرون بالفاء وأنَّ استئناف جواب عن السَّبب الخاصِّ بدليل التَّأكيد، فإنَّ الجواب عن مطلق السَّبب لا يُوَكِّدُ،<sup>3</sup> فكأنَّه قيل: هل الدِّكْرَى تنفع المؤمنين، فقيل: نعم تنفع المؤمنين، قال السيِّد الشَّريف في شرح المفتاح:<sup>4</sup> وإن اقتضى المقام اعتبار التَّلويح مع التَّصريح بالسَّببية وجب الجمع بين الفاء و إن، فإن قلت: كيف يتصوَّر ترتيب السَّبب على المسبب

<sup>1</sup> ما بين المعقوفتين + ط، ش.

<sup>2</sup> سورة الذاريات، 55/51.

<sup>3</sup> ينظر، محمد بن يوسف بن علي بن سعيد، شمس الدين الكرمانى (ت: 786 هـ)، تحقيق الفوائد الغيبية، تح: علي بن دخيل الله بن عجيلان العوفي، (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، 1424هـ)، 278/1.

<sup>4</sup> مفتاح العلوم في علم البلاغة لعامة، سراج الدين، أبي يعقوب: يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي (ت: سنة 626هـ) وشرح المفتاح: للسيِّد، الشَّريف: علي بن محمد الجرجاني (ت: سنة 816هـ)، وهو الموسوم: (بالمصباح)، ألفه: السيِّد،

وقد دون حواشي هذا الشرح التي علقها الشارح، على وجه الاستقلال، وفرغ السيِّد من شرح القسم الثالث: بما وراء النهر، أواسط شوال، سنة 803هـ. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1762/2.

بالفاء مع أنَّ الواقع ترتُّبه على السَّبب، [5/ب]، قلتُ: من حيث أنَّ ذكر المسبِّب يقتضي في ذكر السَّبب، انتهى. وفي تسمية المولى أبي السُّعود مدخول أنَّ علَّة رُدُّ على ما قال السيِّد في شرح المفتاح من أنَّه لا دلالة، لأنَّ على السببيَّة إلا عند قوِّم من الأصوليين، يقال: اشتبه عليهم المكسورة الدَّالة على التَّحقيق فقط بالمفتوحة المقدَّرة باللام الدَّالة على التَّعليل، انتهى. وفيه نظرٌ أمَّا أولاً فلائِه لا يصحُّ هذا، لذهابِ الشَّيخ عبد القاهر<sup>1</sup> مرتبٍ في البلاغة إلى دلالتها عليها، قال العلامة سعدُ الدِّين<sup>2</sup> في فصل العلَّة من ركنِ القياسِ في التلويح بعد قول صاحبِ التَّوضيح: <sup>3</sup> كلمة إنَّ إذا وضعت بين جملتين تكون لتعليل الأولى بالثانية كقوله تعالى: ﴿وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾<sup>4</sup>، ذكر الشَّيخ عبد القاهر إنَّ في مثل هذه المواقع تقع موقع الفاء، وتعني غناها،<sup>5</sup> انتهى.

<sup>1</sup> عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني (ت: 471هـ)، أبو بكر: واضع أصول البلاغة، كان من أئمة اللغة، من أهل جرجان بين طبرستان وخراسان، له شعرٌ رقيقٌ. من كتبه أسرار البلاغة ودلائل الإعجاز والجمل في النحو، والتتمة نحو، والمغني في شرح الإيضاح، ثلاثون جزءاً، اختصره في شرح آخر سمَّاه المقتصد، وإعجاز القرآن والعمدة في تصريف الأفعال، والعوامل المفه. الأعلام للزركلي، 84/4.

<sup>2</sup> مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني (ت: 793هـ)، سعد الدين: من أئمة العربيَّة والبيان والمنطق، ولد بتفتازان من بلاد خراسان وأقام بسرخس، وأبعده تيمورلنك إلى سمرقند، فتوفي فيها، ودفن في سرخس، كانت في لسانه لكمة. من كتبه تهذيب المنطق والمطول في البلاغة، والمختصر اختصر به شرح تلخيص المفتاح، ومقاصد الطالبين في الكلام، وشرح مقاصد الطالبين والنعم السوانغ في شرح الكلم النوانغ للزمخشري، إرشاد الهادي نحو، وشرح العقائد النسفية وحاشية على شرح العضد على مختصر ابن الحاجب في الأصول، والتلويح إلى كشف غوامض التنقيح وشرح التصريف العزي في الصرف، وهو أول ما صنَّف من الكتب، وكان عمره ست عشرة سنة. الأعلام للزركلي، 219/7.

<sup>3</sup> تنقيح الأصول: للفاضل، العلامة، صدر الشريعة: عبيد الله بن مسعود المحبوبي، البخاري، الحنفي (ت: سنة 747هـ)، وهو: متن لطيف مشهور، ذكر فيه: أنَّه لما كان فحول العلماء، مكبين على مباحث كتاب فخر الإسلام البردوي، ووجد بعضهم: طاعنين على ظواهر ألفاظه، أراد تنقيحه، وحاول تبين مراده، وتقسيمه على قواعد المعقول، مورداً فيه: زبدة مباحث الحصول وأصول ابن الحاجب، مع تحقيقات بدعية، وتدقيقات غامضة منيعة، فلما توجد في الكتب، سالكا فيه مسلك الضبط، والإيجاز، وشرح العلامة، سعد الدين: مسعود بن عمر التفتازاني، وهو: شرح بالقول، ذكر أنَّ: التنقيح مع شرحه، كتاب شامل لخلاصة كل مبسوط، فأراد الخوض في لجج فوائده، فجمع: هذا الشرح، الموسوم: بالتلويح، في كشف حقائق التنقيح. كشف الظنون لحاجي خليفة، 498/1.

<sup>4</sup> سورة يوسف، 53/12.

<sup>5</sup> سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت: 793هـ)، شرح التلويح على التوضيح، (مصر: مكتبة صبيح)، 137/2.

فالمفهوم منه دلالتها على السببية قطعاً، وقال القاضي البيضاوي في أوائل المائة، بعد قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>1</sup>، تعليلاً للأمر بالصَّحِّحِ وحثُّ عليه<sup>2</sup>، وقال ابن هشام<sup>3</sup> في معني اللبيب<sup>4</sup> في قوله تعالى: ﴿آتَوْا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾<sup>5</sup>، التعليلاً من جهة أنَّ الكلام في المعنى جواب سؤالٍ مقدَّر عن العلة<sup>6</sup>، فلا وجه لسلب دلالتها عليها، وقصر القابل<sup>7</sup> بما على بعض أئمة الأصول، بعد قول أفضل أئمة البلاغة التفسير والتَّحو بذلك، وأماً ثانياً فلائنه لا مجال للاشتباه المذكور على أنَّ الأئمة في مثل هذا الكلام، لأنَّ حذف اللام إنما يكون في أن المفتوحة، فما ذكره ليس يحتمل المفتوحة، فأني يتصوَّر الاشتباه فلا وجه لما قاله، نعم يرد على القائلين بذلك مجيء ألف التعليلية كما في هذه الآية، وفي قوله تعالى: ﴿فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾<sup>8</sup>، وقوله

<sup>1</sup> سورة المائة، 13/5.

<sup>2</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 119/2.

<sup>3</sup> عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن يوسف (ت: 761هـ)، أبو محمد، جمال الدين، ابن هشام: من أئمة العربية، مولده ووفاته بمصر، قال ابن خلدون: ما زلنا ونحن بالمغرب نسمع أنه ظهر بمصر عالم بالعربية يقال له ابن هشام أنحى من سيبويه. من تصانيفه معني اللبيب عن كتب الأعراب وعمدة الطالب في تحقيق تصريف ابن الحاجب، ورفع الخصاصة عن قراءة الخلاصة، والجامع الصغير نحو، والجامع الكبير نحو، وشذور الذهب والإعراب عن قواعد الإعراب وقطر الندى والتذكرة "خمس عشرة جزءاً، والتحصيل والتفصيل لكتاب التذييل كبير، وأوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ونزهة الطرف في علم الصرف وموقد الأذهان في الألغاز النحوية. الأعلام للزركلي، 147/4.

<sup>4</sup> معني اللبيب، عن كتب الأعراب في النحو للشيخ، جمال الدين، أبي محمد، ابن هشام النحوي، وكان أنشأ: بمكة المكرمة كتاباً في: الإعراب، فأصيب به: في منصرفه إلى مصر، ثم عاد إلى الحرم: سنة 756هـ، صنف هذا التصنيف: على أحسن إحكام وترصيف، ومماً حثَّه على وضعه: أنه لما أنشأ فيه: الإعراب عن قواعد الأعراب، حسن وقعه عند أولي الألباب، فجعله منحصرًا في: ثمانية أبواب، الأول: في تفسير المفردات، الثاني: في الجمل، الثالث: فيما يتردد بينهما، الرابع: في أحكام يكثر دورها، الخامس: في الأوجه التي تدخل على العرب الخلل من جهتها، السادس: في التحذير من أمور اشتهرت بينهم، والصواب خلافها، السابع: في كيفية الإعراب، الثامن: في أمور كلية، قال: وقع الإتمام في البلد. كشف الظنون، حاجي خليفة، 1747/2.

<sup>5</sup> سورة الحج، 1/22.

<sup>6</sup> عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن يوسف، أبو محمد، جمال الدين، ابن هشام (ت: 761هـ)، معني اللبيب عن كتب الأعراب، تح: مازن المبارك، محمد علي حمد الله، (دمشق: دار الفكر، 1985م)، ص253.

<sup>7</sup> ظ، ش، القائل.

<sup>8</sup> سورة الحجر، 34/15.

تعالى: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾<sup>1</sup>، وغير ذلك، كما أفاده [6/أ] المحقق الرضي<sup>2</sup> في بحث الفاء العاطفة، حيث قال: قد يكون الفاء السببية بمعنى لام السببية إذا كان ما بعدها سبباً لما قبلها، كقوله: ﴿فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَاجِعٌ﴾<sup>3</sup>، انتهى.

لأنهم لا يجوزون توالي حرفين بمعنى واحد، فلذلك لم يجوزوا إنَّ لزيداً قائمٌ، فكانت دلالتها عليها محلّ كلام، إذ لا مجال لحمل الفاعل الزيادة بعد تصريح الرضي بكونها دالةً على التعليل ثمة، ولا لحمل أن على التحقيق المحض، لأنه محلّ التعليل لا التأكيد، إذ الاشتباه في الجملة الأولى لا في الثانية، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُبْرِئُ﴾، يوسف الآية، قال بعضهم: ثم أقول: والحق الظاهر عندي أنّ جميع مواقع التعليل بأنّ هو بالفاء المحققة أو المقدّرة تعويلاً على فهم السامع، فيحمل كلام القائلين بدلالاتها على التعليل على التّجوز بإسنادٍ حالٍ أحد الصّاحبين إلى الآخر، فليتأمل.

إذا علمت ذلك فلنتكلم على مفردات الآية فنقول:

### [ الكلام على مفردات الآية ]

والخلق كما قاله في سورة البقرة تبعاً للكشاف في العرف العامّ إيجاد الشيء على تقديرٍ واستواءٍ أصله، أي معناه الأصلي بحسب اللغة التقدير، يقال: خلق النعل إذا قدرها وسواها وقدر<sup>4</sup> بالمقياس، قاله صاحب الكشاف في

<sup>1</sup> سورة البقرة، 61/2.

<sup>2</sup> محمد بن الحسن الرضي الأسترابادي (ت: 686هـ)، نجم الدين: عالمٌ بالعربية، من أهل أستراباذ من أعمال طبرستان، اشتهر بكتابه الوافية في شرح الكافية، لابن الحاجب في النحو، أكمله سنة 686هـ وشرح مقدمة ابن الحاجب وهي المسماة بالشافية، في علم الصرف. الأعلام للزركلي، 86/6.

<sup>3</sup> رضي الدين محمد بن الحسن الأسترابادي (ت: 686 هـ)، شرح الرضي على الكافية لابن الحاجب، تح: يوسف حسن عمر، (ليبيا: جامعة قار يونس، 1975م)، 388/4.

<sup>4</sup> ش + والخلق كما قاله في سورة البقرة تبعاً للكشاف في العرف العامّ إيجاد الشيء على تقديرٍ واستواءٍ أصله، أي معناه الأصلي بحسب اللغة التقدير، يقال: خلق النعل إذا قدرها وسواها وقدر.

سورة الأنعام: الفرق بين الخلق والجعل أن الجعل الخلق فيه معنى التقدير، وفي الجعل معنى التضمن، كإنشاء شيء من شيء، أو تصير شيء شيئاً، أو نقله من مكان إلى مكان، ومن ذلك: ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾<sup>1</sup>، ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالتُّورَ﴾<sup>2</sup>، لأنَّ الظُّلُمَاتِ من الأجرام المتكاثفة، والتُّور من النَّار: ﴿وَحَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا﴾<sup>3</sup>، ﴿أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾<sup>4</sup> انتهى.

قال المحقق التفتازاني: قوله: في الجعل معنى التضمن، أي جعل شيء في ضمن شيء، بأن يحصل منه أو يصير إياه، أو ينقل منه، أو إليه، وبالجملة فيه اعتبار شيئين وارتباط بينهما، وفي الخلق معنى الإيجاد بقدرٍ وتسوية<sup>5</sup>، انتهى.

المقصود منه، وما أفاده التفتازاني من أنَّ الخلق فيه معنى الإيجاد بقدرٍ وتسوية، مع أنَّ عبارة الكشف في سورة الأنعام خالية عن هذا القيد، أعني التسوية مأخوذة من كلامه في البقرة، [6/ب] وتبعه القاضي أيضاً هناك، حيث قال: الخلق إيجاد الشيء على تقديرٍ واستواءٍ، أصله أي معناه الأصلي بحسب اللغة التقدير، يقال: خلق الفعل إذا قدرها وسوّاها بالمقياس<sup>6</sup>، انتهى.

ثمَّ ما ذكر من اعتبار التضمن في معنى الجعل، قال فيه سعدي أفندي: إنَّ التضمن يعتبر في معنى الجعل على الاطراد، فلا يتوجّه أنَّ الخلق يتضمن معنى التضمن أيضاً، كما في قوله تعالى: ﴿حَلَقْنَاكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَحَلَقَ

<sup>1</sup> سورة الأعراف، 189/7.

<sup>2</sup> سورة الأنعام، 1/6.

<sup>3</sup> سورة النبأ، 8/78.

<sup>4</sup> سورة ص، 5/38؛ الزمخشري، الكشف، 3/2.

<sup>5</sup> ينظر، محي الدين شيخ زاده محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي (ت: 951هـ)، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، تج: محمد عبد القادر شاهين، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 5/4.

<sup>6</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 54/1.

مِنْهَا زَوْجَهَا<sup>1</sup> ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ (5) خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ<sup>2</sup>، إلى غير ذلك، لأنه<sup>3</sup> مطرّد فيه، وأمّا ما أجاب به صاحب الكشّاف من أنّ الفارق بينهما اختصاص الخلق بمعنى التّقدير دون الجعل، وإن كان التّضمنين مشتركاً بينهما فبعيد، وإلا لكان المناسب أن<sup>4</sup> يقول: أنّ الخلق فيه معنى التّقدير دون الجعل، انتهى.

[وقيل: اعتبار قيد الاطراد ناشئاً من عدم التشبيه، لكون المراد هو أنّ اللَّفْظَيْنِ متضمنان للمعنيين في أصل وضعهما، فلا بأس باستعمال كليّ منهما مكان الآخر، وما في الآيتين من قبيل هذا الاستعمال، واعتراض بأن دعوى الفرق بين أصل الوضع والاستعمال ليس هو من دعوى قيد الاطراد حتى يتمسك بالفرق، ويمنع قيد الاطراد، بل هو محتاج إلى التّقل عن اللّغة وليس فليس.

بقي بحثٌ في قول الكشّاف: والنور من النّار، فإنّ تخصيصه النور بما يحصل من النّار مشكلاً مع عموميه، لما يحصل من الشّمس والقمر وسائر الكواكب، بل متى أفراده الكاملة، وكان الحامل له على ذلك تصريحه في سورة الملك: بأنّ الكواكب أجرامٌ نارِيَّةٌ<sup>5</sup> لكنّ ذلك غير مرضيّ عند القاضي البيضاويّ فإنّه صرّح في الطّوالع: بأنّ النّار عنصرٌ تحت الفلك والأجرام الفلكيّة والكواكبيّة مغايرة للعناصر، ولا اختلاط بينهما<sup>7</sup> فلا يمكن القول بكون الكواكب أجراماً نارِيَّةً، ولذلك صرّح القاضي في تفسير قوله تعالى: فإنّ كلّ نيرٍ يحصل في الجوّ العالِي فهو مصباحٌ لأهل الأرض، وزينةٌ للسماء من حيث أنّه يرى كأنّه على سطح الجوّ، ولا يبعد أن يصير الحادث الذي

<sup>1</sup> سورة النساء، 1/4.

<sup>2</sup> سورة الطارق، 5/86-6.

<sup>3</sup> ظ، ش، غير.

<sup>4</sup> ظ، وأن.

<sup>5</sup> ينظر، الزمخشري، الكشاف، 577/4.

<sup>6</sup> طوالع الأنوار: مختصر، في الكلام، للقاضي: عبد الله بن عمر البيضاوي، وهو متن متين، اعتنى العلماء في شأنه. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1116/2.

<sup>7</sup> ينظر، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت: 685 هـ)، طوالع الأنوار من مطالع الأنظار، تح: عباس سليمان، (القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، دار الجيل، 1991م)، ص115.



هو البخار، كما ذكر في بعض الأوقات رجماً للشيطان يصعد إلى قرب الفلك للتسمع، وما روي أنّ ذلك حدث بميلاد النبي صلى الله عليه وسلم إن صحَّ، فلعلّ المراد كثرة وقوعه، أو مصيره دحوراً، واختلف في أنّ المرجوم هل يتأذى به فيرجع أو يحرق به، لكن قد يصيب الصّاعِد مرّةً وقد لا يصيب، كالموج الرّآكب السّفينة ولذلك لا يرتدعون عنه رأساً، ولا يقال: إنّ الشّيطان من النَّار فلا يحترق، لأنّه ليس من النَّار الصّرف، كما أنّ الإنسان ليس من الثّراب الخالص، مع أنّ النَّار القويّة إذا استولت على النَّار الضّعيفة استهلكها.<sup>1</sup>

وأما الإشكال في كلام العلامة بأنوار الجنان وعرش الرّحمن وأمثالهما، فغير وارد، لأنّ المراد هذا النور. المشاهد لكلّ أحد، هذا وقد حقّق العلماء<sup>2</sup>

### [ الكلام عن الخلق والصفات وبيان رأي المتكلمين ]

والذي تحرّر في علم الكلام<sup>3</sup> أنّ الخلق هو الإيجاد بعد العدم لا مطلقاً، فخلق الشّيء إيجاده بعدما كان معدوماً لا مطلقاً، ولهذا لا يقال: إنّ صفات الله تعالى مخلوقة، لأنّها لم تسبق بعدم، وإن كان التّحقيق أنّها ممكنة بالذّات أي في حدّ ذاتها ممكنة، أي فهي محتاجة للغير، لأنّ كلّ ممكن محتاج لا واجبة بالذّات أي بذاتها، وإلا للزم<sup>4</sup> تعدّد الواجب لذاته وذلك لا يجوز،<sup>5</sup> وهذا<sup>6</sup> هو<sup>7</sup> النّكتة<sup>1</sup> في امتناعهم<sup>2</sup> من القول: بأنّ القرآن الذي هو من جملة

<sup>1</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 6/5.

<sup>2</sup> ما بين المعقوفين + ش.

<sup>3</sup> ش - والذي تحرر في علم الكلام.

<sup>4</sup> ش، لزم.

<sup>5</sup> شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر شهاب الدين الحفاجي (ت: 1069هـ)، نسيم الرياض في شرح الشفا للقاضي عياض، تح: محمد عبد

القادر عطا، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 28/1.

<sup>6</sup> ش + أعني كون الخلق هو الإيجاد بعد العدم لا مطلقاً.

<sup>7</sup> ش، هي.

الصِّفَاتِ مَخْلُوقٌ، وَذَلِكَ لِأَنَّ خَلْقَ الشَّيْءِ إِيجَادُهُ بَعْدَ عَدَمِهِ، وَالصِّفَاتُ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِنْهَا مَسْبُوقٌ بِالْعَدَمِ، بَلْ هِيَ مَوْجُودَةٌ أَزْلًا وَأَبَدًا، [وَإِنْ جَازَ أَنْ يُقَالَ فِيهِ وَفِي سَائِرِ الصِّفَاتِ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ، وَأَنَّ الذَّاتَ خَلِيقَةٌ، وَأَنَّ الذَّاتَ أَوْجَدَتْهُ وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَارَاتِ، لَكِنْ بِمَعْنَى أَنَّهُ مَحْتَاجٌ إِلَى الذَّاتِ، لَا بِمَعْنَى أَوْجَدَتْهُ بَعْدَ مَا كَانَ مَعْدُومًا، لَكِنَّهُمْ يَتَحَاشُونَ عَنِ إِطْلَاقِ مِثْلِ هَذِهِ الْعِبَارَاتِ وَاسْتِعْمَالِهَا وَإِنْ كَانَتْ صَحِيحَةً فِي نَفْسِهَا، وَيُرُونَ الْخَوْضَ فِي مِثْلِ ذَلِكَ سَوْأًا وَجَوَابًا بَدْعَةً، لَكِنْ ذَلِكَ لَيْسَ وَارِدًا فِي الشَّرْعِ وَلَا مُسْتَعْمَلًا فِيهِ، وَلَا مَحْذُورًا فِي تَرْكِهِ، وَلَا فِي تَرْكِ التَّعَرُّضِ لَهُ إِلَّا إِذَا أَلْجَأَتْهُمْ الضَّرُورَةُ إِلَى بَيَانِ الْحَالِ فِي ذَلِكَ كَانَ يَخْشَى تَوْهَمَ السَّائِلِ عَنْهُ مَا هُوَ مَحْذُورًا، فَلَا يَمْتَنِعُونَ حِينَئِذٍ مِنَ الْكَلَامِ فِي بَلِّ قَدْ يَكُونُ وَاجِبًا، فَتَصِيرُ الْبَدْعَةُ وَاجِبَةً وَالْبَدْعَةُ مِنْ أَقْسَامِهَا الْوَاجِبِ، وَمِمَّا يَتَعَلَّقُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الْإِمَامَ الرَّازِيَّ قَالَ فِي التَّفْسِيرِ: إِنَّ الذَّاتَ الْمُقَدَّسَةَ كَالْمَبْدَأِ لِلصِّفَاتِ<sup>3</sup> وَقَدْ يَسْتَشْكِلُ ظَاهِرُهُ مِنْ أَنَّهَا لَيْسَتْ مَبْدَأً بِأَنَّهَا إِذَا لَمْ تَكُنْ مَبْتَدَأً لَمْ تَكُنِ الصِّفَاتُ مُمْكِنَةً، بَلْ وَاجِبَةً، فَيَلْزِمُ تَعَدُّدَ الْوَاجِبِ وَذَلِكَ تَجَوُّزٌ، الْجَوَابُ: إِنَّ الْمَتَبَادِرَ مِنَ الْمَبْدَأِ هُوَ الْمَوْجُودُ بَعْدَ الْعَدَمِ، وَالصِّفَاتُ غَيْرُ مَسْبُوقَةٍ بَعْدَمِهَا، بَلْ لَمْ تَزَلْ مَوْجُودَةً إِلَّا إِنَّهَا مَقْتَضِي الذَّاتِ مَحْتَاجَةً إِلَيْهَا وَمَتَوَقِّفَةً عَلَيْهَا، فَكَانَتِ الذَّاتُ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهَا كَالْمَبْدَأِ، لِأَنَّ الْمَبْدَأَ مَحْتَاجٌ إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مَبْدَأً حَقِيقَةً، لَكُونَهَا غَيْرَ مَسْبُوقَةٍ بِالْعَدَمِ، وَمِنْهُمْ مَنْ جَعَلَ النُّكْتَةَ فِي الْاِمْتِنَاعِ مِنَ الْقَوْلِ بِأَنَّ الْقُرْآنَ مَخْلُوقٌ، أَنَّهُ يُوْهَمُ مَعْنَى الْمَفْتَرِيِّ، لِأَنَّ الْمَخْلُوقَ يُطْلَقُ بِمَعْنَى الْمَفْتَرِيِّ<sup>4</sup> وَمِنْهُمْ مَنْ جَعَلَهَا خِلَافَ ذَلِكَ، وَبِهَذَا تَعَلَّمَ إِتْمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْخِنَابِلَةُ مِنْ أَنَّ أَفْعَالَ اللَّهِ تَعَالَى قَدِيمَةٌ غَيْرُ مَعْقُولٍ، فَإِنَّ إِيجَادَ زَيْدٍ مِثْلًا بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ، فَمَا مَعْنَى كَوْنِهِ قَدِيمًا، فَلَعَلَّ مَرَادَهُمْ أَنَّ هُنَاكَ

<sup>1</sup> ش، الصحيحة.

<sup>2</sup> ش، لامتناعهم.

<sup>3</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 4/148.

<sup>4</sup> ينظر، علي بن (سلطان محمد)، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (ت: 1014 هـ)، منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر، ومعه:

التعليق الميسر على شرح الفقه الأكبر الشيخ: وهي سليمان غاوجي (1434هـ)، (دار البشائر الإسلامية، 1998م)، ص 100.

صفةً أخرى قديمةً زائدةً على الصِّفات الثَّمانيَّة وراء القدرة، والإرادةُ هي أنَّ تلك الصِّفة الأخرى منشأ للأفعال،  
فإطلاقُ القدمِ على الأفعالِ باعتبارِ منشأها ديمٌّ، وهو تلك الصِّفةُ زائدةٌ على الثَّمانيَّة.<sup>1</sup>

واعلم أنَّ الخلقَ على ما قلناه من أنَّه الإيجادُ إلى آخره، لا يشملُ نحو قوله: ﴿حَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾<sup>2</sup>، فهو فيها  
مؤوَّلٌ بقدرٍ، والإعدامُ مقدَّرٌ، والتَّحقيقُ أنَّ الخلقَ إن جعل بمعنى الإيجاد لم يستقم في إعدامِ المكان،<sup>3</sup> إذ بمثابة  
التَّحقيقِ لا تكفي في حقيقةِ الإيجادِ، وإن جعل بمعنى الإحداثِ استقام، لأنَّه [7/1] أعمُّ من الإيجادِ، فيتصوَّرُ في  
الإعدامِ كما تقرَّرَ في الكلام<sup>4</sup> [وبما حَقَّقناه ظهرَ صحَّةُ ذكرِ ما قاله القاضي في تفسيرِ قوله تعالى: ﴿الَّذِي  
أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ حَلَقَهُ﴾<sup>5</sup>، قرئ من سورةِ السَّجدةِ أنَّه قرئ بسكونِ لامِ خلقه على البدلِ من كلِّ بدلِ  
الاشتمالِ، وقرأ نافعٌ<sup>6</sup> والكوفيُّونَ بفتحِ اللامِ على الوصفِ، قال: فالشَّيءُ على الأوَّلِ مختصٌّ بمنفصلٍ وعلى الثَّاني  
بمتصلٍ.<sup>7</sup>

قال مولانا سعدي أفندي: فإن قيل: لا نسلِّمُ ذلك، فاللهُ تعالى هو موجد الصِّفاتِ الجليَّةِ في ذاته المقدَّسة، بل  
موجدٌ ذاتها أيضًا على ما زعم أكثر المتكلِّمين، فما وجه الاحتياجِ إلى التَّخصيصِ، وما المانع من الإبقاءِ على

<sup>1</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>2</sup> سورة الملك، 2/67.

<sup>3</sup> ش، الملكات.

<sup>4</sup> ش - واعلم أن الخلق ..... في الكلام.

<sup>5</sup> سورة السجدة، 7/32.

<sup>6</sup> نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي بالولاء المدني (ت: 169هـ): أحد القراء السبعة المشهورين. كان أسود، شديد السواد، صبيح الوجه، حسن الخلق، فيه دعاية، أصله من أصبهان، اشتهر في المدينة وانتهت إليه رئاسة القراءة فيها، وأقرأ النَّاسَ نيفًا وسبعين سنةً، وتوفي بها. **الأعلام للزركلي**، 5/8.

<sup>7</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 219/4.

عمومه، قلنا: لفظ الخلق، فإنه الإخراج من العدم إلى الوجود لا الإيجاد مطلقاً، ولهذا كَفَرُوا من قال بخلق القرآن، وكذلك صيغة أحسن تدلُّ على الاختيار على ما حَقَّقَهُ الإمام الغزاليُّ في تحافتِ الفلاسفة<sup>1</sup> انتهى.

ولا يخفى ما في قول سعدي: بل موجد ذاته أيضاً على ما زعم أكثر المتكلمين، من الخفاء، فإنه صريحٌ في أنَّ هناك خلافاً بين المتكلمين، وكذا جعله المانع من ذلك لفظ الخلق لا الإيجاد، فإنَّ ظاهره أنه يصحُّ أن يوصف بأنه أوجد الصِّفاتِ وذاته أيضاً، وهذا في غاية الخفاء، ألا ترى ما ذكره المولى حسن<sup>2</sup> وفي حاشية القاضي عند الكلام على قوله تعالى: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾<sup>3</sup>، فإن قيل: ما فائدة إفراد الممكن بالذكر وكان يكفي أن يقال: حال حدوثه؟ قلنا: كأنه أشار به إلى صفاته تعالى فإنها ممكنة مع قدمها، لكنَّ كونها مقدرات في غاية الإشكال، لما تقرَّر أن أثر المختار لا يكون إلا حادثاً، وكذا اضطرُّوا إلى القول بكونه تعالى موجباً بالذات في حقِّ الصِّفات، كما ذكر في الكتب الكلامية انتهى. هذا وقد يوجَّه كلام سعدي بما قاله الفاضل الفناري في مبحث الحمد من حواشي المطول<sup>4</sup> ونصُّه: إن قلت فيلزم أن لا يكون الثناء على الصِّفات القديمة حمداً، إذ استناد تلك الصِّفات إلى الذات ليس بالاختيار، وإلا لزم حدوثها على ما هو المشهور والمقرَّر في علم الكلام، ولو سلِّم فليست من

<sup>1</sup> تحافت الفلاسفة: للإمام، حجة الإسلام، أبي حامد: محمد بن محمد الغزالي، الطوسي، وهو كتاب يرد فيه على الطوائف والفلاسفة الذين يقولون أفعالاً فيه خلل، صدر الكتاب بمقدمات أربع: الأولى عن الفلاسفة، الثانية الخلاف بين الفلاسفة وغيرهم، الثالثة التنبيه على من حسن اعتقاده، الرابعة حيلهم في الاستدراج، ثم ذكر بعد المقدمات، المسائل التي أظهر تناقض مذهبهم فيها، وهي عشرون مسألة. كشف الظنون لحاجي خليفة "بصرف"، 509/1.

<sup>2</sup> حسن بن محمد شاه بن محمد شمس الدين بن حمزة الفَنَارِي (ت: 886هـ): من علماء الدولة العثمانية، يقال له: ملا حسن شلبي، ولد ونشأ وتوفي ببلاد الروم تركيا وبرع في المعقولات وأصول الفقه وزار الشام ومصر أكثر من مرة، فقرأ في الثانية مغني اللبيب ونسخه، وقرأ صحيح البخاري، وأجيز في الحديث، وحجج، وأهدى نسخة المغني إلى السلطان، فمنحه مدرسة أزيق فكان مدرساً بأدرنة، وسكن برسة إلى أن مات، وهو حفيد الفناري الكبير محمد بن حمزة. صنَّف كتباً، منها حاشية على شرح السراجية في الفرائض وحاشية على التلويح شرح التنقيح في الأصول وحاشية على تفسير البيضاوي وحاشية على شرح المطول للفتازاني في البلاغة، وحاشية على شرح المواقف للشريف الجرجاني ورسالة في الفلسفة. الأعلام للزركلي، 216/2.

<sup>3</sup> سورة الحديد، 2/57.

<sup>4</sup> حاشية الفناري على المطول: وحاشية: المولى، المحقق: حسن بن محمد شاه الفناري، وهي: حاشية تامة، مشحونة بالفوائد. كشف الظنون لحاجي خليفة، 473/1.

قبيل الأفعال، قلتُ: لما كانت الذات كافيةً في اقتضاء تلك الصفات جعلت بمنزلة أفعالٍ اختياريةٍ يستثقل بها فاعلها، أو لأنَّ تلك الصفات مبدأ الأفعال الاختيارية، والحمدُ عليها باعتبار تلك الأفعال، فالحمودُ عليه فعلٌ اختياريٌّ في المال، وأما المصيرُ إلى ما ذهب إليه الآمدي<sup>1</sup> من جواز استناد القديم إلى المختار،<sup>2</sup> وتجويز أن يحمَد على تلك الصفات حقيقةً بهذا الاعتبار كما زعم الجبائي،<sup>3</sup> فمما لا يعبد في هذا المقام إذ لا يعبد الفعلية كما عرفت على أنه لا يصحُّ فيما يتوقف عليه الفعل الاختياريُّ كالعلم والقدرة والتسلسل، أو تقدُّم الشيء على نفسه، وذلك لأنَّ الاختيار يقتضي أن يكون مسبوقاً بالإرادة، والحال أنَّ الإرادة فرع العلم والحياة، وقال المولى خسرو:<sup>4</sup> إنَّ الآمديَّ يمنع اقتضاء سبق الاختيار الحدوث، لجواز كونه بالذات لا بالزمان، لكنَّه مخالفٌ للمذهب، لأنَّه لا نقول بالقديم الذاتي، ونصَّ الآمديُّ استلزام الصدور بالاختيار من الله تعالى للحدوث ممنوعٌ بناءً على أنه يجوز أن يثبت منه تعالى قصدٌ مستمرٌّ إلى وجودٍ مستمرٍّ، وذلك لأنَّ قصده وإرادته تعالى من الكمال، بحيث لا

<sup>1</sup> علي بن محمد بن سالم التغلبي (ت: 631هـ)، أبو الحسن، سيف الدين الآمدي: أصولي، باحث، أصله من آمد ديار بكر ولد بها، وتعلَّم في بغداد والشَّام، وانتقل إلى القاهرة، فدرَّس فيها واشتهر، وحسده بعض الفقهاء فتعصَّبوا فيها واشتهر، وحسده بعض الفقهاء فتعصَّبوا عليه ونسبوه إلى فساد العقيدة والتَّعطيل ومذهب الفلاسفة، فخرج مستخفياً إلى حاة، ومنها إلى دمشق فتوفي بها. له نحو عشرين مصنفاً، منها الإحكام في أصول الأحكام، ومختصره منتهى السؤل وأبكار الأفكار في علم الكلام، ولباب الألباب ودقائق الحقائق. الأعلام للزركلي، 4/332.

<sup>2</sup> ينظر، علي بن محمد بن علي الشريف الحسيني الجرجاني المعروف بسيد مير شريف (ت: 816 هـ)، حسن جلبي بن محمد شاه الفناري الحنفي (879 هـ)، عبد الحكيم بن شمس الدين الهندي السبيلكوتي البنجائي (1067هـ)، شرح المواقف للجرجاني مع حاشيتي السبيلكوتي والفناري، (مصر: مطبعة السعادة)، 3/183.

<sup>3</sup> محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي أبو علي (ت: 303هـ): من أئمة المعتزلة، ورئيس علماء الكلام في عصره، وإليه نسبة الطائفة الجبائية، له مقالات وآراء انفرد بها في المذهب، نسبته إلى جبي من قرى البصرة اشتهر في البصرة، ودفن بجبي. له تفسيرٌ حافلٌ مطوَّل، ردَّ عليه الأشعريُّ. الأعلام للزركلي، 6/256.

<sup>4</sup> محمد بن فرامر بن علي (ت: 885هـ)، المعروف بملا - أو منلا أو المولى - خسرو: عالمٌ بفقهِ الحنفيَّة والأصول، روميُّ الأصل، أسلم أبوه، ونشأ هو مسلماً، فتبحر في علوم المعقول والمنقول، وتولى التدريس في زمان السلطان محمد بن مراد، بمدينة بروسة، وولي قضاء القسطنطينية، وتوفي بها، ونقل إلى بروسة، قال ابن العماد: صار مفتياً بالتخت السلطاني، وعظم أمره، وعمر عدة مساجد بقسطنطينية. من كتبه درر الحكام في شرح غرر الأحكام فقه، ومرقاة الوصول في علم الأصول، وشرحها مرآة الأصول وحاشية على المطول في البلاغة، وحاشية على التلويح في الأصول، وحاشية على أنوار التنزيل وأسرار التأويل. الأعلام للزركلي، 6/328.

يختلف عنه المقصود أصلاً، فاللّام تقدّم القصد بالذاتِ وأنّه لا يوجب الحدوث، نعم إرادة الواحدٍ منّا يتخلّف عنها المراد لقصورها وعدم استلزامها إيّاه، انتهى.<sup>1</sup>

وقد لخص ذلك المحقّق الصّفوي<sup>2</sup> حيث قال في حمدلته<sup>3</sup> ولهذا لما شرطوا في الحمدِ عليه أن يكون فعلاً اختيارياً استشكل ثناء الله تعالى على ذاته المقدّسة، والصّفات الدّاتية التي تحققت بغير اختيارٍ كالعلم والقدرة والحياة والإرادة والصّفات السلبية الأزلية كعدم الشّريك، فإنّها تمنع أن تكون حاصلّة بالإرادة والاختيار عند أهل السنّة أيضاً كما حقّق في محلّه، وأمّا ما تتوقف الإرادة عليه كالعلم والحياة فظاهرٌ، وأمّا ما لا تتوقف عليه الإرادة قلما اشتهر بينهم من أنّ المسبوق بالإرادة حادثٌ والحادث لا يقوم بذاته، وأجيب عن ذلك بأوجهٍ منها: إنّ الصّفات مختارةٌ له تعالى، لا بمعنى إيجاده لها، بل بمعنى أنّ ذاته اقتضت وجودها على ما هي عليه، فنزلت منزلة أفعالٍ اختياريةً<sup>4</sup> وقال الفناريّ في حواشي التلويح<sup>5</sup>: وتمسك الخطابي<sup>6</sup> في الجواب عن ذلك بما ذكره الآمديّ أنّ صدور

<sup>1</sup> ينظر، الجرجاني، شرح المواقف، 3/183.

<sup>2</sup> عيسى بن محمد بن عبيد الله (ت: 953هـ)، أبو الخير، قطب الدين الحسيني الحسيني الإيجي، المعروف بالصفوي: فاضلٌ، متصوّفٌ، من الشافعية، هندي الموطن، قرأ في كجرات ودلي، وجاور بمكة سنين، وزار الشام وبيت المقدس وبلاد الروم الترك ثمّ استوطن مصر، نسبته إلى صفى الدين جده لأمه. له كتب، منها مختصر النهاية لابن الأثير في نحو نصف حجمها، وشرح الغرة في المنطق، وتفسير من سورة عمّ إلى آخر القرآن، ورسالة في الحمدلة وشرح الحديث الأول من الجامع الصحيح للبخاري، وشرح الكافية لابن الحاجب في النحو، مختصر. قال ابن العماد: كان من أعاجيب الزمان. الأعلام للزركلي، 5/108.

<sup>3</sup> رسالة في الحمد لله للشيخ عيسى قطب الدين الصفوي. الأعلام للزركلي، 5/108؛ خزانة التراث - فهرس مخطوطات، قام بإصداره مركز الملك فيصل، 88/828.

<sup>4</sup> ينظر، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (ت: 1270هـ)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تح: علي عبد الباري عطية، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ)، 1/70.

<sup>5</sup> حاشية المحقق المولى حسن بن محمد شاه الفناري، (ت: 886هـ)، وهي: حاشية عظيمة، مملوءة بالفوائد، وكان قد كتب في عنوانها اسم السلطان: بايزيد خان بن محمد خان، في حياة أبيه، وكان السلطان محمد الفاتح لا يجبه، لأجل تصنيفه لولده، وذلك حرصاً منه على تحليد اسمه، ورغبته لأمثال هذه الآثار. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1/498.

<sup>6</sup> حمد بن محمد بن إبراهيم ابن الخطاب البستي (ت: 388هـ)، أبو سليمان: فقيهٌ محدّثٌ، من أهل بست من بلاد كابل من نسل زيد بن الخطاب أخي عمر بن الخطاب. له معالم السنن، في شرح سنن أبي داود، وبيان إعجاز القرآن وإصلاح غلط المحدثين باسم إصلاح خطأ المحدثين وغريب الحديث وشرح البخاري باسم تفسير أحاديث الجامع الصحيح للبخاري، توفي في بست. الأعلام للزركلي، 2/273.

صفاته تعالى عندنا بالاختيار لا يستلزم حدوثها، لأنَّ قصده تعالى لما كان في غاية القوَّة ونهاية الكمال، جاز أن لا يختلف عنه المقصود المختار، بل يكونان معاً بالزَّمان مع تقدُّم الاختيار بالذَّات.<sup>1</sup>

وفيه بحثٌ إذ لا يتوقف عليه الفعل الاختياريُّ كالعلم والقدرة، وإلا تسلسل أم لزم تقدُّم الشَّيء على نفسه.

وبقي الكلام في قوله: بل يوجد ذاته أيضاً على ما زعم أكثر المتكلِّمين، وبيانه على ما ذكره علماء الكلام في شرح قولهم: واجب الوجود، من أنَّ معناه أنَّ ذاته توجب وجوده، فإن قلت: فعلى هذا يلزم تقدُّم الشَّيء على نفسه، أو كون الشَّيء موجوداً مرَّتين، لأنَّه لما كانت الذَّات سبباً وموجباً للوجود، كان متقدِّم الوجود عليه ضرورة تقدُّم وجود السَّبب على المسبَّب، فإن كان الوجود المتقدِّم عين الوجود المتأخِّر يلزم تقدُّم الشَّيء على نفسه وهو باطل، وإن كان الوجود المتقدِّم غير الوجود المتأخِّر يلزم أن يكون الشَّيء موجوداً مرَّتين وهو باطل أيضاً، قلت: إنَّ ذاته من حيث هي توجب وجوده بلا اعتبار وجوده وعدمه، فلا يلزم تقدُّم الوجود على نفسه، ولا كونه مرَّتين وأيضاً يلزم التسلسل على تقدير كون الوجود المتأخِّر مقتضى الذَّات كان الذَّات متقدِّماً عليه الوجود، فهذا الوجود غير الوجودين المتأخِّرين بالعرض، فيحصل للذَّات وجود ثالث، وهذا الوجود الثالث أيضاً إن كان مقتضى الذَّات متقدِّماً عليه الوجود، ويمكن تعزيره إلى آخر النَّهاية، فيلزم التسلسل وهو أيضاً باطل، فافهم ولا تغفل، كذا قرَّره بعض أرباب الحواشي.<sup>2</sup>

وذكر المحقِّق الدَّواني<sup>3</sup> في تحقيقه ما نصُّه: ووجوب الوجود عند جمهور المتكلِّمين أن تكون الذَّات علَّة تامَّة لوجوده، وعند الفلاسفة وطائفة من محققي المتكلمين كونه غير وجوده، ومعنى ذلك أن يكون وجوداً خاصاً

<sup>1</sup> ينظر، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي (ت: 1069هـ)، حاشية الشَّهاب على تفسير البيضاوي، المُسمَّاة: عناية القاضى وكفاية الرَّاضى على تفسير البيضاوي، (بيروت: دار صادر)، 72/1.

<sup>2</sup> ينظر، الجرجاني مع السيلالكوتي والفناري، شرح المواقف، 155/1.

<sup>3</sup> محمد بن أسعد الصديقي الدواني (ت: 918هـ)، جلال الدين: قاضٍ، باحثٌ، يُعد من الفلاسفة، ولد في دوان من بلاد كازرون وسكن شيراز، وولي قضاء فارس وتوفي بها. له أنموذج العلوم وتعريف العلم وثبت في ذكر مشايخه، وإثبات الواجب، وحاشية على شرح القوشجي لتجريد الكلام

قائماً بذاته غير منتزِعٍ من غيره، وتفصيلُ ذلك أنَّ العقل ينتزع من الماهيات الموجودة في بادئ النَّظر أمراً يشرك الجميع فيه، وبه يمتاز عن المعدومات، وهو الوجود المطلق، وأما يتخصَّصُ في تلك الممكنات فضلاً عن الماهية التي ينتزع منها، كوجود زيدٍ ووجود عمرو، والبرهان يدلُّ على أنَّ كون الممكنات بهذه الحثيثة مستنداً إلى وجودٍ يكون تخصيصه بسلب الإضافة إلى غيره، وهو الوجود الحقُّ الواجب لذاته، فإن قلت: إنَّ زيد بالوجود المعنى المشترك البديهي، فلا شكَّ في أنَّه ليس عين الواجب، ولا غير شيءٍ من الموجودات، وإن أريد به معنى آخر اصطلاحاً على تسميته بالوجود فيكون النزاع لفظياً، قلتُ: المرادُ به ما هو مبدأ انتزاع هذا المفهوم البديهي وهو في الواجب تعالى ذاته بذاته، وفي الممكنات أثر الفاعل، فإن قلت: على مذهب جمهور المتكلمين أيضاً لما كانت الذات علّة للوجود تكون ذاته بذاته مبدأ لانتزاع ذلك المفهوم، فلا يبقى نزاعٌ بين الفريقين، قلتُ: القائلون بالغيبة استدلوا على بطلان المذهب بأنَّ بديهية العقل حاکمة بأنَّ الشيء ما لم يوجد لم يوجد، لأنَّ الإيجاد فرغ الوجود، فلو كان الماهية علّة لوجودها لزم تقدُّم وجودها على إيجادها نفسها، فإن كان الوجود السابق عين الوجود اللاحق لزم الدور، وإن كان مغايراً له نقلنا الكلام إليه حتى يتسلسل وينتهي إلى وجود هو عينه، على أنَّ البديهية حاکمة بأنَّ الشيء لا يكون له إلا وجود واحد، فكونه بذاته مبدأ لانتزاع ذلك المفهوم لا يتصور بذلك الطريق، وهذا التقرير ينكشف كثيراً من الشُّبه،<sup>1</sup> انتهى كلام المحقق الدواني، وبه يتضح معنى قول سعدي المذكور فتأمل.

---

وأفعال العباد، وحاشية على تحرير القواعد المنطقية للقطب الرازي وشرح العقائد العسدية وتفسير سورة "الكافرون" و"الأربعون السلطانية" حديث، وحاشية على مباحث الأمور العامة وشرح تهذيب المنطق والأسئلة الشريفة القرآنية وشرح هياكل النور للسهروردي. الأعلام للزركلي، 32/6.

<sup>1</sup>زاده أبي الفتح إسماعيل بن مصطفى الكلبوي (ت: 1205هـ)، حاشية الكلبوي على شرح الجلال الدواني على العقائد العسدية، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 362/1.



فائدة ذكر ابن أبي شريف: <sup>1</sup> أنه لا يقال أنه تعالى يملك صفاته الذاتية، لأنَّ الملك يوهم الحدوث، وأيضاً المملوك غير المالك، والصفات الذاتية ليست غيراً، كما أنَّها ليست عيناً. <sup>2</sup>

وقد قال الجلال المحلي <sup>3</sup> في قوله الحمد لله: إن جعلت اللام للملك حمل الحمد على حمد المخلوقين، قال بعضهم: ووجهه أنَّ حمده تعالى لا يوصف بأنه يملك، وفيه تأمُّلٌ إذ ليس هو من الصفات الذاتية إلا إذا حمل على حمده النَّفسي فليتأمل.

### [ بحث في جواز إطلاق لفظ واجب الوجود ]

بقي بحثٌ في جواز إطلاق لفظ واجب الوجود عليه تعالى، مع أنه لم يرد في الكتاب والسنة، فمن اشترط التَّوَقُّيف في أسماء الله تعالى ينبغي أن لا يجوز إطلاقه عليه تعالى، مع أنَّ هذا الإطلاق شائع، اللهمَّ إلا أن يقال: هذا في التَّحْقِيقِ صفةٌ جرت على غير من هي له، إذ المعنى واجبٌ وجوده، كما في حسن الوجه، فليس في محلِّ

<sup>1</sup> إبراهيم بن محمد بن أبي بكر بن علي المري المقدسي ثم القاهري (ت: 923هـ)، أبو إسحاق، برهان الدين المعروف بابن أبي شريف: فقيه من أعيان الشافعية، ولد ونشأ بالقدس، وأكمل دروسه بالقاهرة، وأصبح المعول عليه في الفتوى بالديار المصرية، وولي قضاء مصر سنة 906هـ ولم يكمل السنة، وكان يعيش من مصبنة له بالقدس، وتوفي بالقاهرة في أيام الخليفة المتوكل على الله العباسي فصلى عليه. من كتبه شرح المنهاج فقه، وشرح قواعد الإعراب لابن هشام، وشرح العقائد لابن دقيق العيد، وشرح الحاوي فقه، ونظم السيرة النبوية ونظم النخبة لابن حجر وشرح التحفة لابن الهائم في الفرائض، ونظم لقطه العجلان للزركشي، وديوان خطب وكتاب في الآيات التي فيها النسخ والمنسوخ ومنظومة في القراءات ومختصرات وشروح كثيرة. **الأعلام للزركلي، 66/1.**

<sup>2</sup> لم أجده.

<sup>3</sup> محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم المحلي الشافعي (ت: 864هـ): أصولي، مفسر، مولده ووفاته بالقاهرة، عرفه ابن العماد بتفتازاني العرب، وكان مهيباً صداعاً بالحق، يواجه بذلك الظلمة الحكام، ويأتون إليه، فلا يأذن لهم، وعرض عليه القضاء الأكبر فامتنع، وصنَّف كتاباً في التفسير أمه الجلال السيوطي. فسمي تفسير الجلالين وكنز الراغبين، في شرح المنهاج في فقه الشافعية. والبدر الطالع في حل جمع الجوامع في أصول الفقه، وشرح الورقات أصول، والأنوار المضية شرح مختصر للبردة، والقول المفيد في النبيل السعيد والطب النبوي. **الأعلام للزركلي، 333/5.**

التزاع، وفيه نظر<sup>1</sup>، والحقُّ أنَّ إطلاقَ لفظِ واجبِ الوجودِ عليه تعالى بالإجماع، وهو من الأدلَّةِ الشرعيَّةِ كذا في حواشي المواقف<sup>2</sup> للفناري.<sup>3</sup>

واعلم أنَّ الخلقَ على ما قلناه من أنَّه الإيجادُ إلى آخره، لا يشما نحو قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾، فهو فيهما مؤولٌ بقدر، والإعدامُ مقدَّر، والتَّحقيقُ أنَّ الخلودَ جعلَ بمعنى الإيجادِ لم يستقم في إعدامِ الملكات، إذ شائبةُ التَّحقيقِ لا يكفي في حقيقةِ الإيجادِ، وإن جعلَ بمعنى الإحداثِ استقامَ، لأنَّه أعمُّ من الإيجادِ فيتصوَّرُ في الإعدامِ كما تقرَّرَ في علمِ الكلام.<sup>4</sup>

### [ الكلام عن الصفات الراجعة إلى صفة التكوين ]

وهنا مبحثان أحدهما: ذكر ابن الهمام<sup>5</sup> في المسيرة<sup>1</sup> له: أنَّ الصِّفاتِ الرَّاجعةِ إلى صفةِ التَّكوينِ صفاتٌ قديمةٌ زائدةٌ على الصِّفاتِ المتقدمةِ عند متأخري الحنفيَّةِ، أخذًا له من قول أبي حنيفة: كان الله تعالى خالقًا قبل أن

<sup>1</sup> ينظر، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن الطرابلسي المغربي، المعروف بالخطاب الرُّعيني المالكي (ت: 954هـ)، مواهب الجليل في شرح مختصر خليل، (دار الفكر، 1992م)، 20/1.

<sup>2</sup> المواقف في علم الكلام للعلامة عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي (ت: 756هـ)، ألفه لغيث الدين، وزير خدابنده، وهو كتاب جليل القدر، رفيع الشأن، شرحه: السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني، وهو أدون شروحه. وكتب لحل مغلقاته المولى حسن جبلي بن محمد شاه الفناري وهي حاشية، لطيفة، مفيدة. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1893/2.

<sup>3</sup> الجرجاني والسيالكوتي والفناري، شرح المواقف، 210/8.

<sup>4</sup> ينظر، سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني الشافعي (ت: 793هـ)، شرح المقاصد في علم الكلام، (باكستان: الناشر دار المعارف النعمانية، 1981م)، 125/1.

<sup>5</sup> محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد ابن مسعود، السيواسي ثم الإسكندري (ت: 861هـ)، كمال الدين، المعروف بابن الهمام: إمامٌ من علماء الحنفية، عارفٌ بأصول الديانات والتفسير والفرائض والفقه والحساب واللغة والموسيقى والمنطق، أصله من سيواس، ولد بالإسكندرية، ونبع في القاهرة، وأقام ببلب لمدة، وجاور بالحرمين، ثم كان شيخ الشيوخ بالخانقاه الشيعونية بمصر، وكان معظمًا عند الملوك وأرباب الدولة، توفي بالقاهرة. من كتبه

يخلق، ورازقًا قبل أن يرزق،<sup>2</sup> والأشاعرة يقولون: ليست صفة التكوّن على تنوعها سوى صفة القدرة باعتبار تعلّقها بتعلّق خاصّ، فالخلق هو القدرة باعتبار تعلّقها بالمخلوق والتّزيق صفة القدرة باعتبار تعلّقها بإيصال الرّزق،<sup>3</sup> وذلك لأنهم قائلون: بأنّ صفات الأفعال حادثّة، لأنّها عبارة عن تعلّقات القدرة، والتعلّقات حادثّة، وفي كلام أبي حنيفة ما يوافق كلام الأشعريّ<sup>4</sup> على ما قاله الطّحاويّ،<sup>5</sup> حيث قال: فكما كان تعالى بصفاته أزليًا، كذلك لا يزال عليها أبدًا، ليس منذ خلق الخلق استفاد اسم الخالق، ولا بإحداث البريّة استفاد اسم البارئ له، معنى الرّبوبيّة، والحال أنّه لا مربوب موجود، ومعنى الخالق والحال أنّه لا مخلوق موجود، كما أنّه محيي الموتى استحقّ هذا الاسم قبل إحيائهم كذلك استحقّ الخالق قبل إنشائهم،<sup>6</sup> ووجه ذلك أنّه تعالى على كلّ شيءٍ قدير،

---

فتح القدير في شرح الهداية، والتحرير في أصول الفقه والمسايرة في العقائد المنجية في الآخرة وزاد الفقير مختصر في فروع الحنفية. **الأعلام للزركلي**، 255/6.

<sup>1</sup> المسايرة: للشيخ، الإمام، كمال الدين: محمد بن عبد الواحد، الشهير: بابن الهمام الحنفي، وهي مختصر الرسالة القدسيّة، وأدلتها البرهانيّة في علم الكلام، للإمام، أبي حامد: محمد بن محمد الغزالي، وهي الرسالة التي كتبها لأهل القدس مفردة، ثم زاد عليهما.

وسماها: المسايرة، فلم يزل يزداد، حتى خرج التأليف عن القصد الأول، فلم يبق إلا كتابًا مستقلًا. **كشف الظنون** لحاجي خليفة، 881/1.

<sup>2</sup> أبو المعالي كمال الدين بن أبي شريف المقدسي (906 هـ)، المسايرة في علم الكلام: للكمال بن الهمام (861 هـ)، **المسامرة في شرح المسايرة في علم الكلام**، (مصر: المطبعة الكبرى الاميرية ببولاق، 1317 هـ)، ص 81.

<sup>3</sup> ينظر، ابن أبي شريف، شرح **المسايرة**، ص 82؛ زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (ت: 970 هـ)، **البحر الرائق شرح كنز الدقائق**، دراسة وتحقيق: احمد عزو عناية دمشقي، (دار احياء التراث العربي، 2002م)، 13/4.

<sup>4</sup> علي بن إسماعيل بن إسحاق (ت: 324 هـ)، أبو الحسن، من نسل الصحابي أبي موسى الأشعري، مؤسس مذهب الأشاعرة، كان من الأئمة المتكلمين المجتهدين، ولد في البصرة، وتلقى مذهب المعتزلة وتقدّم فيهم ثم رجع وجاهر بخلافهم، وتوفي ببغداد. قيل: بلغت مصنفاته ثلاثمئة كتاب، منها إمامة الصديق والرد على المجسمة ومقالات الإسلاميين، والإبانة عن أصول الديانة ورسالة في الإيمان ومقالات الملحدّين والرد على ابن الراونديّ وخلق الأعمال والأسماء والأحكام واستحسان الخوض في الكلام، واللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع. **الأعلام للزركلي**، 263/4.

<sup>5</sup> أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الأزديّ الطحاوي (ت: 321 هـ)، أبو جعفر: فقيه انتهت إليه رئاسة الحنفية بمصر، ولد ونشأ في طحا من صعيد مصر، وتفقه على مذهب الشافعيّ، ثمّ تحوّل حنفيًا، ورحل إلى الشّام سنة 268 هـ فاتصل بأحمد بن طولون، فكام من خاصته، وتوفي بالقاهرة، وهو ابن أخت المزني. من تصانيفه شرح معاني الآثار في الحديث، وبيان السنّة، وكتاب الشفاعة والمحاضر والسجلات ومشكل الآثار وأحكام القرآن والمختصر في الفقه، والاختلاف بين الفقهاء. **الأعلام للزركلي**، 206/1.

<sup>6</sup> أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزديّ الحجريّ المصريّ المعروف بالطحاوي (ت: 321 هـ)، **متن العقيدة الطحاوية**، ص 17.

فمعنى الخالق في الأزل قبل الخلق أنه استحقَّ هذا الاسم بسبب قيام قدرته تعالى على الخلق، فاسم الخالق والحال أنه لا مخلوق في الأزل لمن له قدرة الخلق في الأزل، وهذا عين ما يقوله الأشاعرة.

قال الشيخ ابن أبي شريف في شرح المسامرة<sup>1</sup> واعلم أنَّ إطلاق اسم الخالق بمعنى القادر على الخلق مجازٌ من قبيل إطلاق ما بالقوة على ما بالفعل، وكذا الرزاق ونحوه، وأما في قول أبي حنيفة: كان خالقاً قبل أن يخلق، ورازقاً قبيل أن يرزق، فمن قبيل إطلاق المشتق قبل وجود المعنى المشتق منه، كما هو مقررٌ في أصول الفقه، وقد وقع في البحر للزركشي<sup>2</sup> أنَّ إطلاق الخالق والرّازق ونحوهما في حقه تعالى قبل وجود الخلق والرّزق حقيقة وإن قلنا: إنَّ صفات الفعل من الخلق والرّزق ونحوهما حادثة<sup>3</sup> انتهى بمعناه.

وفيه بحثٌ لأنَّ قوله: وإن قلنا إلى آخره، ممنوعٌ عند الأشعرية القائلين بحدوث صفات الأفعال، إمَّا يلائم كلامه طريق الماتريدية القائلين بقدمها، فإن قيل: لو كان مجازاً لصح نفيه، وقولنا: ليس خالقاً في الأزل مستهجنٌ لا يقال مثله، قلنا: استهجانهُ والكفُّ عن إطلاقه ليس من جهة اللُّغة، بل من جهة الشَّرْع أدباً، وكلامنا في إطلاق لغته، ولا يخفى أنَّه لا يقال: أنَّه تعالى أوجد المخلوق في الأزل حقيقةً، لأنَّه يؤدي إلى قدم المخلوق وهو باطل، والتَّحقيق أنَّ الإطلاق الحقيقي هو إطلاق قولنا: قادرٌ على الخلق قادرٌ على إيصال الرّزق، وأمَّا إطلاق الخالق على القادر على الخلق قبل وجود الفعل وهو الخلق، وكذا إطلاق الرّزق بمعنى القادر على إيصال الرّزق قبل

<sup>1</sup> شرح المسامرة: للشيخ، كمال الدين: محمد بن محمد، المعروف: بابن أبي شريف القدسي، الشافعي، وسمّاه: المسامرة، في شرح المسامرة. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1666/2.

<sup>2</sup> محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي (ت: 794هـ)، أبو عبد الله، بدر الدين: عالمٌ بفقهِ الشَّافعية والأصول، تركي الأصل، مصري المولد والوفاء، له تصانيف كثيرة في عدة فنون. منها الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة ولقطة العجلان في أصول الفقه، والبحر المحيط في أصول الفقه، وإعلام الساجد بأحكام المساجد والديباج في توضيح المنهاج فقه، ومجموعة فقه، والمنثور يعرف بقواعد الزركشي في أصول الفقه، والتنقيح لالفاظ الجامع الصحيح وربيع الغزلان أدب وعقود الجمان، ذيل وفيات الأعيان. الأعلام للزركلي، 60/6.

<sup>3</sup> ابن أبي شريف، شرح المسامرة، ص 87.

إيصاله، فيظهر أنّ الكلام فيه كالكلام في تسمية الكلام في الأزل خطاباً حقيقةً قبل وجود المخاطبِ واسماعه، فيجري فيه الخلاف فيها، فعلى الرَّاجح ينبغي أن يسمّى بذلك حقيقةً،<sup>1</sup> انتهى كلامه.

ثمّ رأيتُ السيّد سأل على ما وجه به الكشّاف: وإضافته مالكٍ ليوم الدّين من أنّ إضافة مالكٍ يجوز أن يكون المعنى ملك الأمور يوم الدّين، كقوله: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾<sup>2</sup>، ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ﴾<sup>3</sup>، والدليل عليه قراءةُ أبي حنيفة: ملك يوم الدّين، ويجوز أن تكون للاستمرار، قال السيّد: فإن قيل ليس يوم الدّين وما فيه مستمراً في جميع الأزمنة، فكيف يتصوّر كونه مالكاً على الاستمرار، أجيب: بأنّ مالكٌ للأشياء كلها أزلاً وأبداً، ولا يتغيّر بوجودها وعدمها إلا تعلقُ ملكه بها كما قيل في التكوين.<sup>4</sup> أي لأنّه لا يلزم من قدم التّكوين قدم الكون، ولا من حدوث الكون حدوث التّكوين قال: ويتجه عليه أنّ الماضي حينئذٍ لا يحتاج إلى أن يؤول، ويجعل من قبيل ونادى، أي المصنف قد أوّله وجعله من قبيل ونادى، ولو كان الجواب المذكور وهو قولكم: بأنّه مالكٌ إلى آخره، صحيحاً لم يحتج المصنف إلى التّأويل، وجعله من قبيل ونادى، وهذا التّأويل والجعل يدلُّ على أنّ الجواب غيرٌ صحيحٍ قال: وقد يجاب بأنّ معنى الاستمرار هو الثّبوت من غير أن يعتبر معه الحدوث في أحد الأزمنة، وذلك ممكنٌ في المستقبل كأنّه قيل: هو ثابتٌ المالكية في يوم الدّين، وإذا لم يعتبر في مفهومه الحدوث لا يعمل لانتفاء مشابهة الفعل، ويدفعه أنّ الاستمرار صريحٌ في الدّوام، فالأولى أن يقال: إنّ يوم الدّين لتحقق وقوعه وبقائه أبداً جعل كأنّه متحقّق مستمرّ، إلا أنّه لم يصرّح بذلك اعتماداً على ما ذكره من التّأويل في الماضي، وهو أن يجعل المستقبل المتحقّق الوقوع كالماضي الواقع مبالغةً في تحقّقه، فيستعمل فيه اسم الفاعل، على

<sup>1</sup> ابن أبي شريف، شرح المسألة، ص 87.

<sup>2</sup> سورة الأعراف، 44/7.

<sup>3</sup> سورة الأعراف، 48/7.

<sup>4</sup> أبي الحسن علي بن محمد الشريف الجرجاني، الحاشية على الكشاف للزمخشري، تح: رشيد بن عمر أعرضي، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص 196.

أنه ماض ادعاء، وإن كان مستقبلاً حقيقةً، ومثله لا يعمل كالماضي الحقيقي فتكون إضافةً حقيقيةً،<sup>1</sup> أي فالمراد من قوله: أجب بأنه مالكٌ للأشياء كلها أزلاً وأبداً هو الاستمرار الادعائي لا الاستمرار الحقيقي، لأن مالك الأشياء يوم الدين لم يوجد في الماضي، لكن لتحقق وقوعه كأنه موجودٌ فيه، فهو مستمرٌ بالادعاء، فليراجع الآيات وكلام الوالد في تحقيق اسم الفاعل والكلام على آيات الظهار وغيرها، وعلى كلام البحر للزركشي.

المبحث الثاني

### [ قول علماء الكلام فيما أخبر الله تعالى عنه والرد على شبه المعتزلة ]

قال علماء الكلام: فإن قيل: أخبر الله تعالى عن أمورٍ ماضيةٍ كقوله تعالى: ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾،<sup>2</sup> ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾،<sup>3</sup> ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾،<sup>4</sup> وهذا إنما يصحُّ أن لو كان المخبر عنه سابقاً على الخبر، فلو كان الخبر موجوداً في الأزل لكان الأزلي مسبقاً بغيره وهو محال، ولو لم يكن المخبر عنه سابقاً على الخبر كان كاذباً، قلنا: أخبر الله تعالى لا تتعلّق بالزّمان لأنّه أزليّ، والمخبر عنه متعلّق بالزّمان والتّغيير على المخبر عنه لا على الإخبار الأزليّ، وهذا كما أنّه تعالى كان عالماً في الأزل بأنّه سيخلق العالم ثمّ لما خلقه فيما يزال كان عالماً بأنّه قد خلقه والتّغيير على المعلوم لا على العالم عندنا، ولا على الذات عندهم فكذا هذا،<sup>5</sup> انتهى.

<sup>1</sup> الجرجاني، حاشية على الكشاف، ص 197.

<sup>2</sup> سورة يوسف، 58/4.

<sup>3</sup> سورة نوح، 1/71.

<sup>4</sup> سورة القدر، 1/97.

<sup>5</sup> أبو المعين ميمون بن محمد بن محمد بن معتمد بن محمد بن محمد بن مكحول بن أبي الفضل النسفي الحنفي الماتريدي (ت 508هـ)، التمهيد في أصول الدين أو التمهيد لقواعد التوحيد، تح: محمد عبد الرحمن الشاغول الشافعي الأشعري، (مكتب الروضة الشريفة للبحث العلمي)، ص 48.

وقال مولانا سعدي في حواشي سورة الأنعام عند قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾<sup>1</sup> قال مولانا العلامة: وقيل: وفيه دلالة على علمه بالأشياء قبل وقوعها، ويرد عليه إن علمه تعالى ليس بزمنيّ قبلية بينه وبين الأشياء الواقعة في الزمان،<sup>2</sup> انتهى. قال مولانا سعدي: لا شك في تقدّم ذاته تعالى وعلمه بالمصنوعات، غاية أن ذلك التقدّم ليس بزمني، بل بنوع من التقدّم كتقدّم أجزاء الزمان بعضها على بعض على ما حَقَّق في موضعه، ثمّ هذا السُّؤال المتقدّم هو التّاسع من أدلّة المعتزلة على حدوث القرآن المذكورة في المواقف، وعبارته التّاسع أنّه تعالى أخبر بلفظ الماضي في نحو: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، ولا شك أنّه لا إنزال ولا إرسال في الأزلي، فلو كان كلامه قديماً لكان كذباً، لأنّه إخبارٌ بالوقوع في الماضي، ولا يتصوّر ما هو ماضٍ بالقياس إلى الأزلي، وقد أجاب عنه وعن باقي الأدلّة العشرة الذي هو تاسعها هذا وسابعها: أنّ القرآن موصوفٌ بأنّه منزلٌ وتنزيلٌ وذلك يوجب حدوثه، ولاستحالة الانتقال بالإنزال والتّنزيل على صفاته القديمة القائمة بذاته تعالى، حيث قال: والجواب عن الوجوه العشرة بأنّه يدلُّ على حدوث اللفظ كما لا يخفى على المتأمل، وهو غير المتنازع فيه كما مرّ تحقيقه، انتهى.

وقال القاضي في تفسير قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾<sup>3</sup> الآية، والمعتزلة على حدوث القرآن، فإنّ التّعبير والتفاوت من لوازمه، وأجيب: بأنهما من عوارض الأمور المتعلّقة بالمعنى القائم بالذات القديم،<sup>4</sup> انتهى. وقد سلك القاضي أيضاً هذا المسلك في تفسيره فقال: احتجّت المعتزلة بما جاء في القرآن بلفظ الماضي على حدوثه، لاستدعائه سابقة مخبر عنه، وأجيب: بأنّ مقتضى التعلّق وحدثه لا يستلزم حدوث الكلام كما في العلم،<sup>1</sup> انتهى.

<sup>1</sup> سورة الأنعام، 59/6.

<sup>2</sup> ينظر، شهاب الدين الخفاجي، *عناية القاضي*، 72/4.

<sup>3</sup> سورة البقرة، 106/2.

<sup>4</sup> البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 99/1.

قال الكازروني:<sup>2</sup> قوله: بأنه مقتضى التعلُّق أي استدعاء سابقةٍ مخبرٍ عنه مقتضى التعلُّق أي تعلُّق المعنى النَّفسِيّ بالشَّيءِ المخبر عنه بمقتضى السَّابقة أي سبقٌ مخبرٌ عنه، فيكون التعلُّق حادثاً وحدوث التعلُّق لا يستلزم حدوث الكلام الذي هو المعنى. إنَّ أقوى شبه المعتزلة على حدوث الكلام وجهان: أحدهما: أنَّ الطَّلَب عن المعلوم محالٌّ، فلا بدَّ أن يكون الطَّلَب طلباً عن الموجود، فلا يكون في الأزل طلبٌ عن المكلفين، فيكون معاني الأوامر والنَّواهي حادثهً بحدوث المأمورين، وأجاب عنه الغزاليُّ: بأنه ليس من شرط الأمر أن يكون المأمور موجوداً، ولكن يجوز أن يقوم الطَّلَب بذاته قبل وجود المأمور، وإذ أوجد كان مأموراً بذلك الطَّلَب بعينه من غير تجدد طلبٍ واقتضاءٍ آخر، فكم من شخصٍ ليس له ولدٌ ويقوم بذاته اقتضاء طلب العلم على تقدير وجوده، فله أن يقدر في نفسه أن يقول لولده: اطلب العلم،<sup>3</sup> وكذا قال صاحب المواقف، واعترض عليه الشَّريف العلامة: بأنَّ ما يجده الواحد منَّا في باطنه هذا العزم على الطَّلَب وتخيُّله، وهو ممكنٌ وليس بسفه، أمَّا نفس الطَّلَب فلا شكَّ في كونه سفهًا، بل قيل غير ممكنٍ لأنَّ وجود الطَّلَب بدونٍ من يطلب منه محالٌّ،<sup>4</sup> انتهى.

فعلى هذا يكون المعنى القديم ليس نفس الطَّلَب، بل شيءٌ يتفرَّع عليه الطَّلَب، كما قال الغزاليُّ في: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾: أنَّ المعنى القديم هو مجرد إثبات إرسال نوح، وأمَّا الماضي فأمرٌ حادثٌ، وههنا أبحاثٌ يطول الكلام بذكرها.

<sup>1</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 41/1.

<sup>2</sup> منصور بن الحسن بن علي بن اختيار الدين فريدون بن علي (ت: 860هـ)، العماد القرشي العدوي العمري الكازروني: عالمٌ بالتفسير والحديث والعقليات، من فقهاء الشافعية، جاور بمكة سنة 858هـ، واستمر مجاوراً منجماً عن النَّاس، فلما يخرج من بيته، إلى أن مات. له نحو مئة كتاب، منها لطائف الألفاظ في تحقيق التفسير ونقد الكشَّاف لم يكمله، وشرح صحيح البخاري لم يتمه، وحجة السفرة البررة على المبتدعة الفجرة في نقد الفصوص لابن العربي. الأعلام للزركلي، 298/7.

<sup>3</sup> ينظر، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت: 505هـ)، المستصفي، تح: محمد عبد السلام عبد الشافي، (دار الكتب العلمية، 1993م)، ص220.

<sup>4</sup> المرجاني والسيالكوتي والفناري، شرح المواقف، 97/8.



والدليل الثاني من شبه المعتزلة، أنّ الإخبار عن الأشياء بصيغة الماضي كإنّا أرسلنا نوحاً، يدلّ على تقدّم وقوع محبّر عنه على الحكم والإخبار عنه بالزمان، وهذا يدلّ على حدوث الكلام، إذ الشّيء المتأخّر عن آخر الزمان حادث، وأجاب عنه الإمام الغزاليّ في قواعد العقائد<sup>1</sup> بأنّ نقول: يقوم بذات الله تعالى عن إرسال نوح معنى العبارة عنه قبل إرساله إنّا نرسله، وبعد إرساله إنّا أرسلنا، واللّفظ يختلف باختلاف الأحوال، قول هذا يدلّ على أنّ الكلام القديم ليس معنى إنّا أرسلنا بعينه، بل القديم إثبات إرسال نوح في زمانٍ مخصوص، وهذا لا يتغيّر في ذاته، وإتّما التّغيير صفات ذلك الزمان، فقد كان مستقلاً قبل وقوعه وبعد وقوعه صار ماضياً، لكن معنى إنّا أرسلنا، هو إثبات إرساله في الزمان الماضي، وكونه في الزمان الماضي أمرٌ حادث، إذ لم يتّصف به ثمّ اتّصف<sup>2</sup>، وعلم من كلام الإمام الغزاليّ أنّ هذا القدر لا يقدر لا يقدح في كون الكلام التّفسيّ قديماً.

وإذا تقرّر ما قلناه لك ظهر أنّ قول القاضي البيضاويّ في الجواب أنّه مقتضى التّعلّق إلخ ليس له وجهٌ ظاهرٌ، وغايته أن يحمل على ما قاله الغزاليّ انتهى كلام الكازرونيّ، وللعصام<sup>3</sup> في حواشي العقائد كلامٌ في ذلك فراجعهُ.

قال المحقق التفتازاني في شرح المقاصد<sup>4</sup>: وتحقيقٌ هذا مع القول بأنّ الأزليّ مدلول اللّفظ عسرٌ جداً، وكذا القول: بأنّ المتّصف بالمعنى وغيره هو اللّفظ الحادث دون المعنى القديم<sup>5</sup>، وقال المولى خسرو في حاشيته على التلويح<sup>1</sup> في

<sup>1</sup> قواعد العقائد: في علم الكلام: للإمام، أبي حامد، حجة الإسلام: محمد بن محمد الغزالي. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1358/2.

<sup>2</sup> لم أجده في قواعد العقائد وإنما في الاقتصاد في الاعتقاد، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت: 505هـ)، الاقتصاد في الاعتقاد، وضع حواشيه: عبد الله محمد الخليلي، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2004 م)، 86.

<sup>3</sup> إبراهيم بن محمد بن محمد بن شاه الأسفراييني عصام الدين (ت: 945هـ): صاحب الأطول في شرح تلخيص المفتاح للقرظيني، في علوم البلاغة. ولد في أسفرايين من قرى خراسان وكان أبوه قاضيها، فتعلّم واشتهر وألف كتبه فيها، وزار في أواخر عمره سمرقند فتوفي بها. وله تصانيف غير الأطول منها ميزان الأدب وحاشية على تفسير البيضاوي، وشرح رسالة الوضع للإيجي، وشروح وحواش في المنطق والتوحيد والنحو. الأعلام للزركلي، 66/1.

<sup>4</sup> المقاصد في علم الكلام: للعلامة، سعد الدين: مسعود بن عمر التفتازاني، رتبه على: ستة مقاصد، وفرغ من تأليفه: سنة 784، بسمرقند، وله عليه: شرح جامع، وقد أورد في شرحه: مغلطة، سماها: الجذر الأصم. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1780/2.

<sup>5</sup> التفتازاني، شرح المقاصد، 105/2.

قول التلويح: عبارة عن ذلك المعنى القديم،<sup>2</sup> ما نصّه: ليس معنى كونه عبارة عنه أنّه عينه، ولا أنّه قال: عليه بالوضع لأنّ المدلول الوضعي هو المعاني الوضعيّة الحادثة، بل معناه أنّه دالٌّ عليه عقلاً دلالة الأثر على مبدئه، فإنّ النطق الظاهريّ في الإنسان كما يدلُّ مبدئه يغيّر العلم والقدرة والإرادة، كذلك في الباري تعالى وتقدّس يدلُّ الكلام اللفظي على مبدأ له يغيّر سائر الصّفات، انتهى.

### [ بيان رأي الإمام القرّاني في كلام الله تعالى ]

وللإمام القرّاني<sup>3</sup> في كلام نفيّس في هذا المبحث نقله تقليداً، فإذا لم تر من وافقه ولا رده، وذلك أنّه ذكر تقسيماً في كلام الله تعالى، وجعل بعضه قديماً وبعضه حادثاً، وجعل لذلك ضابطاً فقال: إنّ أكثر النّاس من علماء الأصول يعتقدون أنّ ألفاظ القرآن محدثة، وأنّ مدلولها قديمٌ مطلقاً وليس كذلك، بل الحقُّ في ذلك تفصيلاً، وهو أنّ مدلول ألفاظ القرآن قسمان: مفسرٌ وهو قسمان أيضاً، ما يرجع إلى ذات الله العليّ وصفاته، كمدلول الله العظيم السّميع البصير ونحوه، وهذا قديمٌ، وما لا يرجع إلى ما ذكر، وهو محدثٌ كمدلول فرعون وهامان والسّموات والأرض والجبال وغير ذلك، وإسناداتٌ وهي قسمان أيضاً: حكاياتٌ وإنشاءاتٌ، فالإسنادات التي هي الإنشاءات كلّها قديمةٌ سواء كانت مدلولاً للفظ الخبر أو لفظ الأمر أو النهي أو غيره، إذ هي قائمةٌ بذاته تعالى، وهي في نفسها صفةٌ واحدةٌ ترجع إلى الكلام وتعدّها إنّما هو بحسب تعلّقاتها، والمدلولات التي هي

<sup>1</sup> قدمنا ترجمة التلويح، وحاشية على التلويح: للمولى، الفاضل: محمد بن فرامرز، الشهر: بملا خسرو (ت: 885هـ)، وهي: بقال أقول. كشف الظنون لحاجي خليفة، 498/1.

<sup>2</sup> التفتازاني، التلويح، 49/1.

<sup>3</sup> أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن، أبو العباس (ت: 684هـ)، شهاب الدين الصنهاجي القرّاني: من علماء المالكيّة نسبته إلى قبيلة صنهاجة من برابرة المغرب، وإلى القرافة المحلة المجاورة لقبر الإمام الشافعيّ بالقاهرة، وهو مصري المولد والمنشأ والوفاة. له مصنفات جليّة في الفقه والأصول، منها أنوار البروق في أنواء الفروق، والإحكام في تمييز الفتاوي عن الأحكام وتصرف القاضي والإمام، والذخيرة، واليوقيت في أحكام المواقيت وشرح تنقيح الفصول في الأصول ومختصر تنقيح الفصول والخصائص في قواعد العربية، والأجوبة الفاخرة في الرد على الأسئلة الفاجرة. الأعلام للزركلي، 94/1.

حكاياتُ قسمان: حكايةٌ عن الله، وحكايةٌ عن غيره، فالأوّل نحو: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾<sup>1</sup>، والحكاية والمحكى في هذا قديمان، أي الإسناد الواقع بينهما قديمٌ، والثاني نحو قوله تعالى: ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ﴾<sup>2</sup> الآية، والحكاية في هذا قديمةٌ أي الإسناد الواقع فيها قديمٌ لأنها خب الله تعالى عن المحكى فهو محدثٌ، أي الإسناد الواقع فيه، فإنه إسنادُ المحدث وإسناد المحدث محدثٌ، بخلاف الإسناد في الأوّل فإنه وقع من الله تعالى فهو قديمٌ، فقد ظهر أنّ ألفاظ القرآن محدثةٌ ومدلولاتها فيها التّفصيل<sup>3</sup>، وهو تلخيصٌ قلّ من يحيط به فاضبطه قاله القرائي، وبهذا الذي قاله يتبيّن معرفةُ الكلامِ النَّفسيّما هو. وقد قال ابن الحاجب فيه: هو نسبةٌ بين مفردين قائمةٌ بنفسِ التّكلم، فإذا قيل: زيدٌ قائمٌ، أو ليس زيدٌ قائمًا، فالنّفسيُّ إثباتُ القيامِ لزيدٍ أو نفيه عنه، فإذا عرفت هذا فقوله تعالى إنّهُ يعلم المدلولات مفرداته قديمة، وهي الله والعلم وضميرُ الله، وكذا إثبات العلم لله وهو النَّفسيُّ، وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>4</sup>، مدلولات مفرداته حادثةٌ وهي ذواتنا التي هي مدلول أنتم، وجهلنا الذي هو مدلول لا تعلمون، وإثبات الجهل لنا قديمٌ قائمٌ بذاته، وكذا أقيموا الصّلاة مدلولات مفرداته الثّلاث إقامة الصّلاة التي هي وصفنا ومد الواو والصّلاة كلّها حادثةٌ، وإسناد طلب إقامة الصّلاة منه إلى الله تعالى قديمٌ، وكذا قوله تعالى: ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَيَّ الْأَرْضِ﴾<sup>5</sup>، مدلولات المفردات ما عدا ربّ، وضميره في تذر، وهي نوحٌ، وقوله ومدلول لا تذر وهو إهلاك الكفّار حادثةٌ، واستناد قائليه هذا القول لنوحٍ قديمٌ، وإسنادُ طلب الإهلاك من الله حادثٌ، لأنّ الأوّل كلامُ الله، والثاني إسناد نوح، وأمّا قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾، فمدلولات المفردات كلّها ما عدا ربّ، وقوله حادثةٌ، وإسناد القول للربّ القديم،

<sup>1</sup> سورة البقرة، 34/2.

<sup>2</sup> سورة نوح، 21/71.

<sup>3</sup> ينظر، أحمد بن غانم (أو غنيم) بن سالم ابن مهنا، شهاب الدين النفاوي الأزهري المالكي (ت: 1126هـ)، الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، (دار الفكر، 1995م)، 57/1.

<sup>4</sup> سورة البقرة، 216/2.

<sup>5</sup> سورة نوح، 26/71.

وكذا إسنادُ طلبِ السُّجودِ لآدمَ من الملائكةِ قديمٌ أيضاً، فالإسنادُ الذي اشتمل عليه الحكاية وكذا إسنادُ المحكى قديمان، والمفردات في الحكاية المسند والمسند إليه قديمان أيضاً.<sup>1</sup>

وقد استفيد من آخرِ كلامِ القرائي، ومما ذكره عن ابنِ الحاجبِ أنَّ الإسنادَ في: ﴿لَا تَدْرُ﴾، ونحوه حادثٌ، لأنَّه إسنادٌ حادثٌ، وهذا يعود بالتخصيص على قولِ القرائي قبل ذلك، فالإسناداتُ التي هي إنشاءاتٌ كُلُّها قديمةٌ يحمل هذا على غير الإسناداتِ الصَّادرةِ من الحادثِ، وبذلك يسوغ لك أن تفرِّعَ عليه الإنشاءَ في قوله: تؤمنون، هل هو حادثٌ أو قديمٌ، وأنَّه يترتَّبُ على المراد بالأمْرِ هل هو اللهُ تعالى ابتداءً من غيرِ تقديرٍ، قل فيكون قديماً أو حادثٌ إذا كان الأمرُ هو النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأنَّ قَدَّرَ قال قبل له يا أيها الذين آمنوا فيكون حادثاً، وهذا الكلام نقلناه تقليدًا لما ملئت به كتبُ السُّلفِ والخلفِ، وأما نقدُه والكلامُ على ما فيه فقد تكفَّلنا ببيانه في رسالتنا التي في ليلةِ البَصْفِ.<sup>2</sup>

### [ رأي الحنابلة في أفعال الله تعالى ]

وقد ذهب الحنابلةُ إلى أنَّ أفعالَ اللهِ تعالى قديمةٌ، ولا خفاءَ في أنَّ ذلك غيرُ معقولٍ، فإنَّ إيجادَ زيدٍ مثلاً وجد بعد أن لم يكن، فما معنى كونه قديماً، قال السيِّدُ عيسى الصَّفْوِيُّ: ولعلَّ مرادهم أنَّ هناك صفةً أخرى قديمةً

<sup>1</sup> ينظر، محمود بن عبد الرحمن (أبي القاسم) ابن أحمد بن محمد، أبو الثناء، شمس الدين الأصفهاني (ت: 749هـ)، بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب، تح: محمد مظهر بقا، (السعودية: دار المدني، 1986م)، 455/1، الحافظ أحمد بن محمد بن أحمد المقرئ التلمساني، (ت: 1041هـ)، محمد بن أحمد عlish المالكي (ت: 1299هـ)، الفتوحات الإلهية الوهبية وهو شرح على المنظومة المقرية المسماة إضاءة الدجنة في اعتقاد أهل السنة، تح: محمد عبد السلام إبراهيم، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص 339.

<sup>2</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

زائدةً على الصِّفَاتِ الثَّمَانِيَةِ وراءَ القُدْرَةِ والإِرَادَةِ هِيَ أَيُّ تِلْكَ الصِّفَةِ الأُخْرَى مَنْشَأً لِلأَفْعَالِ، فإِطْلَاقُ القَدِيمِ عَلَى الأَفْعَالِ بِاعتِبَارِ مَنْشئِهَا القَدِيمِ، وَهُوَ تِلْكَ الصِّفَةُ الرَّائِدَةُ عَلَى الثَّمَانِيَةِ،<sup>1</sup> وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَالكَلَامُ عَلَى تَحْقِيقِ دَلَالَةِ هَذَا الفِعْلِ فِي كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الحُدُوثِ وَمَا فِيهِ، قَدْ حَقَقْنَا فِي سُورَةِ هُودٍ فَليرَاجِع.

### [ رَأْيُ عُلَمَاءِ اللُّغَةِ فِي خَلْقِ الجِنِّ وَالإِنْسِ ]

وَالجِنُّ وَالإِنْسُ، أَيُّ هَذَيْنِ الجَنَسَيْنِ، فَاللَّامُ فِيهِمَا لِلجَنَسِ لَا لِالاسْتِغْرَاقِ، لِأَنَّ خَلْقَ الجَمِيعِ لَمْ يَتِمَّ وَقْتُ الإِخْبَارِ فَتَأَمَّلْ، لَا يُقَالُ: حَصَرَ فَائِدَةَ خَلْقِ الجَنَسَيْنِ فِي العِبَادَةِ لَا يَسْتَلْزِمُ حَصْرَ فَائِدَةِ خَلْقِ كُلِّ فَرْدٍ فِيهَا بِخِلَافِهِ عَلَى تَقْدِيرِ الاسْتِغْرَاقِ، لِأَنَّ نَقُولَ: اخْتِصَاصُ فَائِدَةِ خَلْقِ الجَنَسَيْنِ بِالعِبَادَةِ يَسْتَلْزِمُ اخْتِصَاصَ فَائِدَةِ خَلْقِ الجَمِيعِ بِهَا، لِأَنَّهُ لَوْ ثَبِتَ خَلْقُ فَرْدٍ لِغَيْرِ ذَلِكَ لَثَبِتَ الجَنَسُ فِي ضَمْنِهِ، فَلَا يَكُونُ فَائِدَةُ خَلْقِ الجَنَسَيْنِ مَحْتَصًّا بِالعِبَادَةِ كَمَا قَرَّرُوهُ فِي مِثْلِهِ.

بَقِيَ بَحْثٌ وَهُوَ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ "ال" فِيهِمَا لِالاسْتِغْرَاقِ، وَلَا يَنَافِيهِ أَنَّ خَلْقَ جَمِيعِ الأَفْرَادِ لَمْ يَتِمَّ وَقْتُ الإِخْبَارِ، وَذَلِكَ بِأَنْ يَكُونَ عِبْرَ عَنِ المَاضِي، وَالمُتَرَقِّبُ بِصِيغَةِ المَاضِي، وَلِذَلِكَ وَجِهَانِ مَذْكَورَانِ فِي حَاشِيَةِ السَّيِّدِ عَلَى الكَشَافِ<sup>2</sup> عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾<sup>3</sup>، أَحَدُهُمَا: تَغْلِيْبُ مَا خَلَقَ عَلَى مَا لَمْ يَخْلُقْ، وَتَحْقِيقُهُ أَنَّ خَلْقَ الجَمِيعِ مَعْنَى وَاحِدٍ يَشْمَلُ عَلَى وَمَا حَقُّهُ صِيغَةُ المَسْتَقْبَلِ، فَعَبَّرَ عَنْهَا مَعًا بِصِيغَةِ المَاضِي، وَلَمْ يَعْكَسْ تَغْلِيْبًا لِلمَوْجُودِ عَلَى مَا لَمْ يَوْجُدْ، [7/ب] فَذَلِكَ مِنْ قَبِيلِ إِطْلَاقِ الجُزْءِ عَلَى الكُلِّ، وَالثَّانِي: تَشْبِيهُ خَلْقِ<sup>4</sup>

<sup>1</sup> يَنْظُرْ، تَأَلَّفَ: إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ اللِّقَائِي بَرَهَانَ الدِّينِ اللِّقَائِي (ت: 1041هـ)، شَرَحَ النَّاظِمَ عَلَى الجَوْهَرَةِ وَهُوَ الشَّرْحُ الصَّغِيرُ المَسْمُوعُ هِدَايَةِ المَرِيدِ لِجَوْهَرَةِ التَّوْحِيدِ، تَح: مَرَوَانَ حَسِينَ البَاجِي، (القَاهِرَةُ: دَارُ البَصَائِرِ، 2009م)، 469/1.

<sup>2</sup> حَاشِيَةُ عَلَى الكَشَافِ: لِلعَلَامَةِ، السَّيِّدِ، الشَّرِيفِ: عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ الجَرَجَانِيِّ، ابْتَدَأَ بِهَا الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَمِنْ ثَمَّ وَقَفَ فِي أَوَاسِطِ سُورَةِ البَقَرَةِ. كَشَفَ الطَّنُونِ لِحَاجِي خَلِيفَةَ، 1475/2.

<sup>3</sup> سُورَةُ البَقَرَةِ، 4/2.

<sup>4</sup> ظ، ش - خَلْق.

مجموع المخلوقين بخلق شيء خلق في تحقيق الخلق، لأنَّ بعضه خلق وبعضه منتظرٌ سيخلق، فيصير خلق مجموعة مشبهاً بخلق ذلك الشيء الذي وجد، فيستعار صيغة الماضي من خلق لخلق المجموع، وقد اضمحلَّ بذلك ما يتوهم من لزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز في كلِّ واحدٍ من الوجهين، ولا يشتبه عليك أنَّ المجاز المرسل و الاستعارة المذكورين متعلَّقان بصيغة أنزل وحدها بلا اعتبارٍ لمادَّته، وقد حَقَّق مثل ذلك في قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾<sup>1</sup>، قال السيِّد: لأنَّ المراد بقوله: كتاباً هو المجموع، لأنَّه المتبادرُ عند الإطلاق، خصوصاً إذا قيَّد بكونه منزلاً من بعد موسى لا بعضه، ولا القدر المشترك بينه وبين كلمة فقد عبَّر عن إنزاله بلفظ المضى مع أنَّ بعضه كان حينئذٍ متقبلاً، فوجب أن يؤوَّل بأحد التَّأويلين، وأمَّا سمعنا فالظاهرُ منه تغليبُ المسموع على ما لم يسمع في إيقاع السَّماع عليه،<sup>2</sup> وبيان قول السيِّد وقد اضمحلَّ إلى آخر ما ذكره المحقِّق التفتازانيُّ في حواشي الكشَّاف<sup>3</sup> حيث قال: ويردُّ على كلِّ من الوجهين، أي كونه مجازاً مرسلأً أو استعارة، بالطريق السَّابق أنَّه جمع بين الحقيقة والمجاز، ولا يتصوَّر معنى مجازي يعمُّ المعنى الحقيقيَّ والمجازيَّ فيكون من عمومِ المجاز، والجواب: أنَّ الجمع هو أن يراد باللفظ معناه الحقيقيَّ والمجازيَّ على أن يكون كلُّ منهما مراداً باللفظ، وها هنا أريد المعنى الذي بعضُ أجزائه من أفراد الحقيقة دون البعض، إلى هنا كلامه، فقد ذكر في شرح المفتاح:<sup>4</sup> أنَّ بيان مجازية التَّغليب والعلاقة فيه من<sup>5</sup> قبيل إطلاق اسم الجزء على الكلِّ، فهو مجازٌ مرسلٌ، لكن اعترض كون العلاقة فيه من قبيل

<sup>1</sup> سورة الأحقاف، 30/46.

<sup>2</sup> ظ + انتهى كلام السيِّد. وتحقيقه يحتاج إلى بعض بيانٍ بقوله: والتَّأني تشبيهه إلى آخره، حاصله أنَّ فيه تشبيهين: أحدهما هذا. الجرجاني، حاشية الكشَّاف، ص 353.

<sup>3</sup> حواشي على الكشَّاف: للعلامة سعد الدين بن مسعود التفتازاني، وهو شرح المحقِّق التَّحريم: فماله من نظير، لاشتماله على التحقيق، والتدقيق، ولطائف التوفيق، والتلفيق، لكنَّه فوّت الفرصة، واشتغل به في آخر عمره، فأتاه بريد الأجل، قبل الفراغ من العمل،

وقد تحققت منه: أنَّ هذا الكتاب على تعاقب الشهور، والأعوام، مهرةٌ لم تتركب، ودرّةٌ لم تنقب. كشف الظنون لحاجي خليفة، 2/1475.

<sup>4</sup> شرح مفتاح العلوم، مفتاح العلوم: للعلامة سراج الدين أبي يعقوب يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي (ت: 626هـ)، شرحه:

العلامة، سعد الدين: مسعود بن عمر التفتازاني، وكان فراغه منه: في شوال، سنة 789هـ. كشف الظنون لحاجي خليفة، 2/1762.

<sup>5</sup> ظ، ش + أنه من أي انواعه لم ير أحدٌ حام حوله وقد تبين لك أن العلاقة فيه.

إطلاق اسم الجزء على الكلِّ بما في التلويح: [8/أ] من إنَّ الشَّرطيَّة أن يكون الكلُّ موجودًا له اسم واحدٌ لازمًا للجزء، كالإنسانِ المركَّب من الرِّقبة وغيرها،<sup>1</sup> ولا شكَّ أنَّ ليس للكلِّ من الماضي والمستقبل اسمٌ واحدٌ خاصٌّ، ولو سلِّم فليس هذا الكلُّ لازمًا للجزء بمعنى انتقالِ الدَّهنِ من الجزءِ إليه على ما في التلويح، ولا بمعنى أنَّه أن انتفى الجزء انتفى الكلُّ،<sup>2</sup> على ما في شرح المختصرِ في الأصول،<sup>3</sup> ولا يخفى أنَّه لا يستعار الأسدُ لمجموعِ الرِّجل الشُّجاع والأسد، وحينئذٍ فيبعد التَّجوزُ في صيغةِ خلقٍ لمجموعِ الماضي والمستقبلِ بالعلاقةِ المذكورة، إلا أن يقال: التَّركيب بين الماضي والمستقبل حقيقيٌّ في الجملةِ لقصدٍ<sup>4</sup> اتصافه بصيغةِ الماضي، بخلافِ النَّظر بين الأسدِ والرِّجل، ولابن الكمالِ الوزير<sup>5</sup> اعتراضٌ على جوابِ المحقِّقين عن محذورِ الجمعِ بين الحقيقةِ والمجازِ الواردِ على التَّغليب، فلترجع من رسالته.

بقي هاهنا بحثٌ آخرُ نبَّه عليه الكازروني في قولِ السيِّد الشَّريف فيما سبق، ولا يشتهه عليك أن المجاز المرسل والاستعارة يتعلَّقان بصيغةِ أنزل وحدها بلا اعتبارٍ لمادَّته، وذلك أنَّه قال: لا يخفى أنَّ المجاز المرسل والاستعارة قسمان من المجاز اللُّغويِّ الذي هو اللَّفظُ المستعملُ في غيرِ ما وضع له، فإذا كان التَّجوزُ في مجرَّدِ صيغتهِ أنزل بلا اعتبارٍ للمادَّة كما ذكر، لزم أن لا يكون مجازًا مرسلًا ولا استعارةً، لأنَّ الصِّيغة كما صرَّح به شارحُ المطالع

<sup>1</sup> التفتازاني، التلويح، 165/1.

<sup>2</sup> أبو عمرو عثمان ابن الحاجب المالكي (ت: 646 هـ)، سعد الدين التفتازاني (ت: 791 هـ)، شرح مختصر المنتهى الأصولي "وهذه النسخة هي مجموع الشروح"، تح: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2004م)، 628/2.

<sup>3</sup> منتهى السؤل والأمل، في علمي الأصل والجدل: للشيخ، الإمام، جمال الدين، أبي عمرو: عثمان بن عمر، المعروف: بابن الحاجب، المالكي (ت: 646 هـ)، صنفه: أولاً. ثم اختصره، وهو المشهور المتداول: بمختصر المنتهى، ومختصر ابن الحاجب، وشرح العلامة: سعد الدين التفتازاني، هو شرح مفيد. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1853/2.

<sup>4</sup> ط، ش، يقصد.

<sup>5</sup> أحمد بن سليمان بن كمال باشا (ت: 940 هـ)، شمس الدين قاضي من العلماء بالحديث ورجاله، تركيُّ الأصل، مستعرب. قال التاجي: قلَّما يوجد فن من الفنون وليس لابن كمال باشا مصنَّفٌ فيه، تعلم في أدرنه، وولي قضاءها ثم الإفتاء بالآستانة إلى أن مات. له تصانيف كثيرة، منها طبقات الفقهاء وطبقات المجتهدين ومجموعة رسائل تشتمل على 36 رسالة، ورسالة في الكلمات العربية، ورسالة في الجبر والقدر وإيضاح الإصلاح في فقه الحنفية. الأعلام للزركلي، 133/1.

والشَّريف العَلَّامة في حاشيته<sup>1</sup> ذلك الشَّرح ليست بمسموعةٍ، فلم تكن لفظاً، فكيف يجري المجاز المرسل والاستعارة فيها، إلا أن يكون المرادُ أهما شبيهتان بالاستعارة والمجاز المرسل، باعتبارِ العلاقةِ واعتبارِ الطَّرِيقِ المذكورِ فيه دقة ومبالغة، انتهى كلامه.

قلتُ: قد ذهب السَّيد في حواشي المطوَّل<sup>2</sup> إلى [8/ب] أنَّ التَّعبير عن الماضي بالمضارع وعكسه يعدُّ من بابِ الاستعارة بأن يشبَّه غير الحاصلِ بالحاصلِ في تحقيقِ الوقوعِ، ويشبه الماضي<sup>3</sup> في كونه نصب العين واجب المشاهدة، ثمَّ يستعار لفظ أحدهما للآخر<sup>4</sup> مثلاً يشبَّه الضَّرْب في المستقبلِ بالضَّرْب في الماضي مثلاً في تحقيقِ الوقوعِ فيستعملُ فيه ضرب فيكون المعنى المصدرِي، أعني الضَّرْب موجوداً في كلِّ واحدٍ من المشبَّه والمشبَّه به، لكنَّه قيدٌ في كلِّ منهما بقيدٍ يغيِّر القيد الآخر فصَحَّ التَّشبيه لذلك، وهكذا ذكروا مقتضاه أنَّ التجوُّز والعلاقة فيه باعتبارِ المادَّة وتكفي في تغيُّر المشبَّه والمشبَّه به القيد الملاحظ فيهما، وكان القياسُ أن يجري السَّيد ذلك فيما إذا عبَّر عن الحدث الماضي والمستقبل بصيغة الماضي، فكيف ادعى فيها عدم اعتبارِ المادَّة<sup>5</sup>، فليراجع.

ثمَّ الكلام في أنَّه على تقدير أن يكون مجازاً مرسلًا، هل يكون المجازُ المرسلُ في الفعلِ مجازاً تبعيًّا فتعتبر العلاقةُ أولاً بين المصدرين ثمَّ يجري بعد ذلك في الفعلِ كما أنَّ الاستعارة التَّبعية الواقعة فيه كذلك فيه اضطرابٌ ونزاعٌ لا

<sup>1</sup> مطالع الأنوار في: المنطق، للقاضي، سراج الدين: محمود بن أبي بكر الأرموي (ت: 682هـ)، وهو كتاب اعتنى بشأنه الفضلاء، ويهتمون ببحثه، ودرسه، وتدرسه، ويستكشفون من مظان درسه، رتبه على طرفين:

الأول: في المنطق، والثاني: يشتمل على أربعة أقسام. الأول: في الأمور العامة، الثاني: في الجواهر، الثالث: في الأعراض، الرابع: في العلم الإلهي خاصة، فشرحه قطب الدين محمود بن محمد الرازي، التحتاني، لغياث الدين الوزير، فصار عظيم القدر، كثير النفع. وكتب السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني حاشية على ذلك الشرح، حين قرأه على مباركشاه المنطقي. كشف الظنون لحاجي خليفة، 2/1715.

<sup>2</sup> حاشية على المطول: العلامة، السيد، الشريف: علي بن محمد الجرجاني (ت: 816هـ)، ذكر أنه: قيد عليه حواشي جملة، حين قرأ بعض الطلبة، ثمَّ سألوا تعليقا مفصلة، ففعل، فجاءت مشتملة على فوائد منها: ما هو توضيح لمقاصده، ومنها: ما هو تنبيه على مزاله، وهي على أوائله، وفيها اعتراضات على الشارح، وتحقيقات لطيفة، ترتاح إليها آذان الأذهان. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1/173.

<sup>3</sup> ظ، ش + بالمضارع.

<sup>4</sup> الجرجاني، حاشية على المطول، ص372.

<sup>5</sup> ش + وقد حققنا مراد السيد وان الكازروني لم يفهم كلام السيد في رسالتنا في قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ الآية.



يسعه هذا المحلُّ، فإن قلت: قد صحَّ من هذا حمل "ال" في الجنِّ والإنسِ على الاستغراق، لكن يلزم عليه عود ضمير الجمع من قوله: ﴿لِيَعْبُدُونِ﴾، إلى المفرد، لأنَّ دلالة العامِّ كليته محكومٌ فيها على كلِّ فردٍ فردًا، فالقياس حينئذٍ: ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، ولهذا امتنع وصف المفرد المعرّف بلام الاستغراق بالجمع، قال العصام في أطوله:<sup>1</sup> وامتنع عودُ ضمير الجمع إليه، أي كما هنا،<sup>2</sup> قلتُ: هذا بالتّظّرِ إلى الظّاهرِ ما يستفاد من اللفظ، وأمّا بالتّظّرِ إلى تضمينِ كلِّ فردًا لدلالةٍ على كلِّ الأفرادِ، فيجوزُ جمع الضّمير كما في الخبرِ قوله تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَكِّكَ يَسْبَحُونَ﴾،<sup>3</sup> وحينئذٍ فيصحُّ عودُ ضمير الجمع إليه باعتبارِ المجموعِ من حيث هو مجموعٌ، كما وجّه [9/أ] به السيّد تبعًا للكشاف الإخبار بالجمع عن المفرد في قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أُمَّتًا لَكُمْ﴾،<sup>4</sup> حيث قال: ويرد على ذلك أنّ النّكرة المفردة في سياقِ النّفي تدلُّ على كلِّ فردٍ فردًا فلا يصحُّ الأخبارُ عنها بقوله: أممٌ أمثالكم، لأنَّ كلَّ فردٍ لا يكون أممًا، وكذا إن أريد بها كلُّ نوعٍ، لأنَّ كلَّ نوعٍ أمّةٌ واحدةٌ لا أممٌ، قال: وجوابه أنّها محمولةٌ هنا على المجموعِ من حيث هو مجموعٌ، وإن كان خلاف الظّاهر بقريّة الخبر، وإلى السّؤال والجواب أشار في الكشاف بقوله: فإن قلت: كيف قيل: ﴿إِلَّا أُمَّمٌ﴾، مع إفراد الدّابّة والطّائر، قلتُ: لما كان قوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾، ﴿وَلَا طَائِرٍ﴾، دالًّا على معنى الاستغراق، ومغنيًا عن أن يقال: وما من دوابٍ ولا طيورٍ، حمل قوله: ﴿إِلَّا أُمَّمٌ أُمَّتًا لَكُمْ﴾، على المعنى،<sup>5</sup> وقاله في المفتاح: أنّ القصدَ بذكرٍ في الأرض، ويطير، إنّما هو إلى الجنسين، وتقريرهما، وعلى القول هذا لا إشكال في لفظ الخبر، لأنَّ الخبر إنّما هو عن

<sup>1</sup> الأطول في شرح المطول وشرح العلامة، الفاضل، المحقق، عصام الدين إبراهيم بن عريشاه الأسفرايني (ت: 945هـ)، وهو شرح ممزوجٌ عظيمٌ، يقال له: الأطول. كشف الظنون لحاجي خليفة، 473/1.

<sup>2</sup> إبراهيم بن محمد بن عريشاه عصام الدين الحنفي (ت: 943 هـ)، الأطول شرح تلخيص مفتاح العلوم، تح: عبد الحميد هنداوي، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 328/1.

<sup>3</sup> سورة الأنبياء، 33/21.

<sup>4</sup> سورة الأنعام، 38/6.

<sup>5</sup> المرجاني، حاشية على المطول، 121.

الجنسين، كآته قيل: وما من خير<sup>1</sup> من هذين الجنسين إلا أمم أمثالكم، انتهى كلام السيد، وأما دعوى العصام في أطوله: أنه يمتنع عود ضمير الجمع إليه كما هنا، فغير مقبولة، كما أن توقفه في امتناع وصفه بالجمع، حيث قال: ويشكل امتناع الوصف بالجمع بقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ ذَاتَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾، قال: ويمكن أن يدفع بأن المراد امتناع<sup>2</sup> وصفه بالجمع مع بقائه على ظاهره من غير تأويل، والآية المذكورة مأولة<sup>3</sup> بقولنا: ما الدواب مردود بما قاله مولانا حسن جلي في حواشي المطول بعد أن ذكر البحث: من أنه يفرق بين الصفة والخبر،<sup>4</sup> فتأمل.

### [ الكلام عن تسمية الجن والإنس ومن أي شيء خلِقوا ]

واعلم أن الإنس سُموا إنساً لظهورهم، وهو قولك: آنست أي أبصرت، وإنَّ الجنَّ [أصل اشتقاقه من البصير والتغطية، ومنه الجنين لاستتاره في البطن، والجان لاستتاره عن العيون، والجنُّ السُّترة ووقاية الوجه، والمجنون لاستتار عقله وتواريه عنه، والجانُّ وهي الحيَّة الصَّغيرة الدَّقِيقَةُ، ومنه سمي البستانُ جَنَّةً، لأنه يستر داخله بالأشجار ويغطيهِ، فلا يستحقُّ هذا الاسم إلا موضع كثير الشجر، مختلف الأنواع، والجنة بالضم ما يستجنُّ به من ترسٍ أو غيره، ومنه قوله تعالى: ﴿اتَّخِذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾<sup>5</sup>، يتترسون بها من إنكار المؤمنين عليهم، ومنه الجنة بالكسر، وهم الجنُّ، كما قال تعالى: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾<sup>6</sup>، وذهبت طائفة من المفسرين إلى أن الملائكة يسمون جنةً، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا﴾<sup>7</sup>، قالوا: ولهذا السبب قالوا: الملائكة بنات الله

<sup>1</sup> ظ، ش، جنس.

<sup>2</sup> ش - امتناع.

<sup>3</sup> ش، مأولة.

<sup>4</sup> - حسن بن محمد شاه الفناري (879 هـ)، حاشية على المطول، (دار الطباعة العامة، 1853)، ص238.

<sup>5</sup> سورة المجادلة، 16/58.

<sup>6</sup> سورة الناس، 6/114.

<sup>7</sup> سورة الصافات، 158/37.

ورجّحوا هذا القول بوجهين: أحدهما: أنّ النسب الذي جعلوه إمّا زعموا أنّه بين الملائكة وبينه لا بين الجنّ وبينه، الثّاني قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾<sup>1</sup>، أي قد علمت الملائكة أنّ الذين قالوا هذا القول محضرون العذاب، والصّحيح خلاف ما ذهب إليه هؤلاء، وأنّ الجنّة هم الجنّ أنفسهم كما قال تعالى: ﴿مَنْ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾، وعلى هذا ففي الآية قولان: أحدهما: قول مجاهد<sup>2</sup> قال: قالت كما فريش الملائكة بنات الله تعالى فقال لهم أبو بكر رضي الله عنه: فمن أمهاتهم، قالوا: سروات الجنّ، وقال الكلبي<sup>3</sup>: قالوا: تزوج من الجنّ فخرج من بينهما الملائكة، وقال قتادة<sup>4</sup>: قالوا: صاهر الجنّ، والقول الثّاني قول الحسن: قال: أشركوا الشّياطين في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه، والصّحيح قول مجاهد وغيره، وما احتجّ به أصحاب القول الأوّل ليس بمستلزم لصحّة قولهم، فإنّهم لما قالوا: الملائكة بنات الله وهم من الجنّ، عقدوا بينه وبين الجنّ نسبا بهذا الإيلاء، وجعلوا هذا النسب متولداً بينه وبين الجنّة وأمّا قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾، فالضمير يرجع على الجنّة أي قد علمت الجنّة أنّهم محضرون الحساب، قاله مجاهد، أي لو كان بينه وبينهم نسب لم يحضروا

<sup>1</sup> سورة الصافات، 158/37.

<sup>2</sup> مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكيّ (ت: 104هـ)، مولى بني مخزوم: تابعي، مفسرٌ من أهل مكّة، قال النّهبي: شيخ القراء والمفسرين. أخذ التّفسير عن ابن عباس، قرأه عليه ثلاث مرّات، يقف عند كل آية يسأله: فيم نزلت وكيف كانت؟ وتنقل في الأسفار، واستقرّ في الكوفة، وكان لا يسمع بأعجوبةٍ إلا ذهب فنظر إليها: ذهب إلى بئر برهوت بمحرموت، وذهب إلى "بابل" يبحث عن هاروت وماروت. أما كتابه في التفسير فيتيقه المفسرون، وسئل الأعمش عن ذلك، فقال: كانوا يرون أنّه يسأل أهل الكتاب، يعني النصارى واليهود، ويقال: أنّه مات وهو ساجد. **الأعلام للزركلي**، 278/5.

<sup>3</sup> هشام بن محمد أبي النضر ابن السائب ابن بشر الكلبي (ت: 204هـ)، أبو المنذر: مؤرّخ، عالمٌ بالأنساب وأخبار العرب وأيامها، كآبئه كثير التصانيف، من أهل الكوفة، ووفاته فيها. له نيف ومئة وخمسون كتاباً، منها جمهرة الأنساب، والأصنام ونسب الخيل وبيوتات قريش والكنى والمثالب وافتراق العرب والمؤودات وألقاب قريش وألقاب اليمن وملوك الطوائف وملوك كندة وبيوتات اليمن وما كانت الجاهلية تفعله ويوافق حكم الإسلام والديباج في أخبار الشعراء، وتاريخ أجناد الخلفاء وصفات الخلفاء وتسمية من بالحجاز من أحياء العرب وكتاب الأقاليم وأخبار بكر وتغلب وأسواق العرب. **الأعلام للزركلي**، 87/8.

<sup>4</sup> قتادة بن دعامة بن قنادة بن عزيز (ت: 118هـ)، أبو الخطاب السدوسي البصري: مفسرٌ حافظٌ ضريّرٌ أكمة، قال الإمام أحمد ابن حنبل: قتادة أحفظُ أهل البصرة، وكان مع علمه بالحديث، رأساً في العربية ومفردات اللّغة وأيام العرب والنّسب، وكان يرى القدر، وقد يدلّس في الحديث، مات بواسط في الطّاعون. **الأعلام للزركلي**، 189/5.

للحساب، كما قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾<sup>1</sup>، فجعل سبحانه عقوبتهم بذنوبهم وإحضارهم العذاب مبطلًا لدعواهم الكاذبة، وهذا التقدير في الآية أبلغ في إبطال قولهم من التقدير الأوّل فتأمله.<sup>2</sup>

وهذا والجن<sup>3</sup> أجسامٌ هوائيةٌ [9/ب] أو ناريةٌ، أي يغلب عليهم ذلك فهم مركّبون في العناصر الأربعة كالملائكة على قول، وقد ردّه<sup>4</sup> ابن حجر<sup>5</sup> في شرح الهمزية<sup>6</sup> حيث قال: وفي خبر مسلم: خلقت الملائكة من نورٍ وخلق الجن من نارٍ من نارٍ، وخلق آدم ممّا وصف لكم<sup>7</sup>، وظاهره أنّ عنصرهم متمحض من النور والنار، وقيل: بل هما من العناصر الأربعة كالثالث، وإمّا غلب عليهما ذلك، وزعم تأويل الأولين بأنّه على التمثيل ليس في محلّه، لأنّه يلزم عليه أنّ الثالث كذلك، ولأنّ مدار المعتزلة على هذه الطريقة، فإنّهم أولوا أحاديث السؤال في القبر

<sup>1</sup> سورة المائدة، 18/5.

<sup>2</sup> ينظر، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (ت: 510هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، تح: عبد الرزاق المهدي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420هـ)، 49/4، الرازي، مفاتيح الغيب، 360/26.

<sup>3</sup> ما بين المعقوفين + ظ، ش.

<sup>4</sup> ظ، ش، أشار.

<sup>5</sup> أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري (ت: 974هـ)، شهاب الدّين شيخ الإسلام، أبو العباس: فقيه باحثٌ مصريٌّ، مولده في محلة أبي الهيثم من إقليم الغربية بمصر وإليها نسبته، والسعدي نسبة إلى بني سعد من عرب الشّرقية بمصر تلقى العلم في الأزهر، ومات بمكة. له تصانيف كثيرة، منها مبلغ الأرب في فضائل العرب والجوهر المنظم رحلة إلى المدينة، والصواعق المحرقة على أهل البدع والضلال والزندقة وتحفة المحتاج لشرح المنهاج في فقه الشافعية، والخيرات الحسان في مناقب أبي حنيفة النعمان والفتاوي الهيتمية، وشرح مشكاة المصابيح للتبريزي والإيعاب في شرح العباب والإمداد في شرح الإرشاد للمقري وشرح الأربعين النووية ونصيحة الملوك وتحرير المقال في آداب وأحكام يحتاج إليها مؤدبو الأطفال وأشرف الوسائل إلى فهم الشمائل. الأعلام للزركلي، 178/1.

<sup>6</sup> ظ، ش + إلى القولين مع ردّ ما ذهبت إليه المعتزلة. | القصيدة الهمزية، في المدائح النبوية لصاحب: البردة الإمام البوصيري، سماها: أم القرى، لما أحاطت: أكثر المدائح النبوية، أولها: كيف ترقى رقبك الأنبياء. شرحها: الشيخ: أحمد بن حجر الهيتمي، المكي، وسماه: المنح المكية، ثم سماه: أفضل القرى. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1349/2.

<sup>7</sup> مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (ت: 261هـ)، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، "باب في أحاديث متفرقة"، 2996.

وعذابه والصِّراط والميزان والحوض والشَّفاعة ودابَّة الأرض ونحوها، ولم يبالوا بمنازعتهم السُّنة الغرَّاء، فبحهم الله،<sup>1</sup> انتهى.

وسياقي عن شرح المقاصد حكاية القولين، وأنَّ الجنَّ أجسام هوائية والشَّياطين أجسام نارية، وفي المفتاح<sup>2</sup> في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾<sup>3</sup>، أنَّه يأتي في الروايات أنَّه جلَّ وعلا خلق الملائكة من ريح خلقها من الماء والجنَّ من نارٍ خلقها منه، وآدم من ترابٍ خلقه منه،<sup>4</sup> قال السيِّد قوله: يأتي في الروايات استئناف لدفع توهم أنَّ تفسير الآية مخالف لما ورد به الكتاب، واشتهر من أنَّ مبدأ الإنس التُّراب، ومبدأ الجنَّ النَّار، ولما روي من أنَّ مبدأ الملائكة الرِّيح، فأشار إلى وجه التَّوفيق، انتهى، وقيل: الجنُّ نفوسٌ بشريةٌ مفارقةٌ عن أبدانها.<sup>5</sup>

وعلى كلِّ فلهم عقولٌ وفهمٌ ويقدرُّون على التَّشكُّلِ بأشكالٍ مختلفةٍ، وعلى الأعمالِ الشَّاقةِ في أسرعِ زمنٍ، وصحَّ خبرٌ أنَّهم ثلاثةُ أصنافٍ: ذو أجنحةٍ يطرون بها، وحياتٌ وآخرون يجلون ويظعنون ونوزعٌ في قدرتهم على التَّشكُّلِ باستلزامه رفع النَّقَّةِ بفان من رأى ولد ولده يمتلئ أنَّه جنِّي تشكَّل به، ورد بأنَّ الله تعالى تكفَّل لهذه الأُمَّة بعصمتها عن أن يقع فيها ما يؤدي لمثل ذلك المترتب عليه الرِّيبة [10/أ] في الدِّين ورفع النَّقَّةِ بعالمٍ وغيره، فاستحال شرعاً الاستلزام المذكور، قال الشَّافعيُّ رضي الله عنه: ومن زعم أنَّه رآهم ردَّتْ شهادته، وعزَّرَ لمخالفةِ

<sup>1</sup> أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري (ت: 974هـ)، المنح المكية في شرح الهمزية، (المجمع الثقافي، 1998م)، 216/1.

<sup>2</sup> مفتاح العلوم: في علم البلاغة، للعلامة، سراج الدين، أبي يعقوب: يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي. وهو ثلاثة أقسام، الأول: في علم الصرف. الثاني: في علم النحو. الثالث: في علم المعاني، والبيان. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1762/2.

<sup>3</sup> سورة الأنبياء، 30/21.

<sup>4</sup> يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي الخوارزمي الحنفي أبو يعقوب (ت: 626هـ)، مفتاح العلوم، ضبطه وكتبه هوامشه وعلق عليه: نعيم زرزور، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1987م)، ص 185.

<sup>5</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 251/5.

القرآن، وفيه كما قاله شيخ مشايخنا: <sup>1</sup> أنه إن أريد بالقرآن قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ <sup>2</sup> فهو مشكل، فإن غاية ما في الآية إثبات حالة مخصوصة، وهي تمكنهم من رؤيتنا في حالة لا نراهم فيها، وليس فيها عموم ولا حصر، وذلك لا ينافي أن لنا حالة أخرى نراهم فيها خصوصاً، وقد وردت الأدلة برؤيتهم، <sup>3</sup> فتأمل، وحمل بعضهم كلام الشافعي رضي الله عنه على زاعم رؤية صورهم التي خلقوا عليها، وكان النووي <sup>4</sup> أخذ مما تقدم قوله: يمنع التفضيل بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وأن من فضل يعزر لمخالفته القرآن. <sup>5</sup>

ثم رأيت في حاشية العلقمي <sup>6</sup> على الجامع الصغير <sup>7</sup>

روي البيهقي في مناقب الشافعي بإسناده عن الربيع، <sup>1</sup> سمعت الشافعي يقول: من زعم أنه يرى الجن أبطلت شهادته إلا أن يكون نبياً، انتهى. قال شيخ شيوخنا: <sup>2</sup> وهذا محمول على من يدعي رؤيتهم على صورهم التي

<sup>1</sup> المقصود هنا شيخ شيوخنا هو: أحمد بن قاسم الصباغ العبادي ثم المصري الشافعي الأزهرى (ت: 992هـ)، شهاب الدين، فاضل من أهل مصر، له حاشية على شرح جمع الجوامع في أصول الفقه سماها الآيات البينات، وشرح الورقات لإمام الحرمين وحاشية على شرح المنهج، ومات بمكة مجاوراً. **الأعلام للزركلي، 1/198.**

<sup>2</sup> سورة الأعراف، 27/7.

<sup>3</sup> الإمام أحمد بن قاسم العبادي، تحفة المحتاج في شرح المنهاج مع حاشية الشرواني وابن قاسم العبادي، روجعت وصححت على عدة نسخ بمعرفة لجنة من العلماء، (مصر: المكتبة التجارية الكبرى بمصر لصاحبها مصطفى محمد، 1983 م، بيروت: ثم صورتها دار إحياء التراث العربي)، 297/7.

<sup>4</sup> يحيى بن شرف بن مري بن حسن الخ

<sup>5</sup> أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس (ت: 974 هـ)، **تحفة المحتاج بشرح المنهاج،** تح: عبد الله محمود عمر محمد، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 64/1.

<sup>6</sup> محمد بن عبد الرحمن بن علي بن أبي بكر العلقمي (ت: 969هـ)، شمس الدين: فقيه شافعي، عارف بالحديث، من بيوتات العلم في القاهرة، كان من تلاميذ جلال السيوطي، ومن المدرسين بالأزهر، له الكوكب المنير بشرح الجامع الصغير، وقبس النيرين على تفسير الجلالين، ومختصر إتحاف المهرة بأطراف العشرة، وملتقى البحرين في الجمع بين كلام الشيخين والتحف الأطراف في تلخيص الأطراف. **الأعلام للزركلي، 6/195.**

<sup>7</sup> حاشية العلقمي على الجامع الصغير: الجامع الصغير، من حديث البشير النذير للشيخ الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت: 911هـ)، لخصه من كتابه جمع الجوامع، مرتباً على الحروف، ذكر فيه أنه اقتصر على الأحاديث الوجيزة، وبالغ في تحرير التخريج، وصان عملاً تفرّد به وضاع أو كذاب، ففاق بذلك الكتب المؤلفة في هذا النوع، واشتهر. وعليه شرح الشيخ، شمس الدين محمد بن العلقمي، الشافعي، تلميذ المصنف. وهو: شرح بالقول، وسمّاه: الكوكب المنير، لكنه قد يترك أحاديث بلا شرح، لكونها غير محتاجة إليه. **كشف الظنون** لحاجي خليفة، 560/1.

خلقوا عليها، وأما من ادعى أنه يرى شيئاً منهم بعد أن يتطوّر على صورة شيءٍ من الحيوان فلا يقدر فيه، وقد تواترت الأخبار بتطوّرهم في الصُّور، واختلف أهل الكلام في ذلك، فقيل: هو تحييلٌ فقط، ولا ينتقل أحدٌ عن صورته الأصليّة، وقيل: بل ينتقلون لكن لا باقتدارهم على ذلك، بل يضرب<sup>3</sup> من الفعل إذا فعل انتقل كالسحر، وهذا قد يرجع إلى الأوّل،<sup>4</sup> ثمّ قال: واستدلّ الخطابيُّ على أنّ أصحاب سيّدنا سليمان صلّى الله عليه وسلّم كانوا يرون الجنّ في أشكالهم وهيئتهم حال تعرّفهم، قال: وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾، الآية، فالمراد الأكثر الأغلب من أحوال بني آدم، وتعقّب بأنّ نفي رؤية الإنس [10/ب] للجنّ على هيئتهم ليس بقاطعٍ من الآية، بل ظاهرها أنّه يمكن، فإنّ نفي رؤيتنا إيّاهم مقيدةٌ بحال رؤيتهم لنا، ولا ينتفي إمكان رؤيتنا لهم في غير تلك الحالة، ويحتمل العموم، وهو الذي فهمه أكثر العلماء، حتى قال الشافعيُّ رضي الله عنه: من زعم أنّه يرى الجنّ أبطلنا شهادته، واستدلّ بهذه الآية،<sup>5</sup> انتهى.

### [ الكلام عن الفرق بين الجن والشياطين ]

<sup>1</sup> الربيع بن سليمان بن عبد الجبار بن كامل المرادي، بالولاء، المصري (ت: 270هـ)، أبو محمّد: صاحب الإمام الشافعيّ وراوي كتبه، وأوّل من أملى الحديث بجامع ابن طولون. كان مؤذناً، وفيه سلامة وغفلة، مولده ووفاته. *الأعلام للزركلي*، 14/3.

<sup>2</sup> المقصود من شيخ شيوخنا هو: حمد بن علي بن محمد الكناي العسقلاني (ت: 852هـ)، أبو الفضل، شهاب الدّين، ابن حجر: من أئمة العلم والتّاريخ، أصله من عسقلان بفلسطين ومولده ووفاته بالقاهرة، ولع بالأدب والشّعر ثمّ أقبل على الحديث، ورحل إلى اليمن والحجاز وغيرها لسماع الشّيوخ، وعلت له شهرة فقصده النّاس للأخذ عنه وأصبح حافظ الإسلام في عصره، وولي قضاء مصر مرات ثمّ اعتزل. أمّا تصانيفه فكثيرةٌ جليّة، منها الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة، ولسان الميزان تراجم، والإحكام لبيان ما في القرآن من الأحكام وديوان شعر والكافي الشاف تخريج أحاديث الكشاف وذيل الدرر الكامنة وألقاب الرواة وتقريب التهذيب في أسماء رجال الحديث، والإصابة في تمييز أسماء الصحابة وتهذيب التهذيب في رجال الحديث، وتعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة وتعريف أهل التقديس، وبلوغ المرام من أدلة الأحكام والمجمع المؤسس بالمعجم المفهرس، وتحفة أهل الحديث عن شيوخ الحديث، ونزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في اصطلاح الحديث، والمجالس، وفتح الباري شرح صحيح البخاري وغيرها. *الأعلام للزركلي*، 178/1.

<sup>3</sup> ظ، ش، بضرِب.

<sup>4</sup> أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، *فتح الباري شرح صحيح البخاري*، رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه: محمد فؤاد عبد الباقي، قام بإخراجه وصححه وأشرف على طبعه: محب الدين الخطيب، (بيروت: دار المعرفة)، 344/6.

<sup>5</sup> ابن حجر، *فتح الباري*، 459/6.

هذا وقد وقع السؤال هل الجنُّ والشَّيَاطِينُ جنسٌ واحدٌ لهم أبٌ فقط ؟ أم جنسان لهما أبوان، وهل يسلم أحدٌ من الشَّيَاطِينِ ؟ أم لا، وأجاب الإمامُ السَّمهودي: <sup>1</sup> بأنَّ في ذلك خلافاً، فعن الحسن البصريّ أنّ إبليس أصل الجنِّ، كما أنّ آدم عليه الصَّلَاة والسَّلَام أصل الإنس، قال: ومن هؤلاء وهؤلاء مؤمنون وكافرون، فمن كان من هؤلاء وهؤلاء مؤمناً فهو وليُّ الله، ومن كان من هؤلاء وهؤلاء كافراً فهو شيطاناً، حكى ذلك عنه القرطبيُّ في تفسير سورة الجنِّ، ثمَّ قال: وروى الضَّحَّاك <sup>2</sup> عن ابن عبَّاس: أنّ الجنَّ ولد الجنان، وليسوا بشياطين، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر، والشَّيَاطِينُ هم ولد إبليس، <sup>3</sup> قلتُ: وهذا الثَّاني مأخوذٌ بعضُ المفسِّرين حيث قال في قوله تعالى: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ﴾: <sup>4</sup> أي من قبل آدم: ﴿مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾، <sup>5</sup> إنّ الجنان أبو الجن، وإبليس أبو الشَّيَاطِينِ، وفي الجنِّ مسلمون وكافرون، ويأكلون ويشربون ويحيون ويموتون كبنى آدم، وأمَّا الشَّيَاطِينُ فليس منهم مسلمون ولا يموتون إلا إذا مات إبليس، وقال وهب: <sup>6</sup> أنّ من الجنِّ من يولد له ويأكلون

<sup>1</sup> علي بن عبد الله بن أحمد الحسيني الشافعي (ت: 911هـ)، نور الدِّين أبو الحسن: مؤرخ المدينة المنورة ومفتيها،

ولد في سمهود بصعيد مصر ونشأ في القاهرة، واستوطن المدينة سنة 873 هـ وتوفي بها. من كتبه وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى، وخلاصة الوفا، وجواهر العقدين في فضل العلم والنسب، والفتاوى مجموع فتاواه، والغماز على اللماز رسالة في الحديث، ودر السموط رسالة في شروط الوضوء، والأنوار السنية في أجوبة الأسئلة اليمينية والعقد الفريد في أحكام التقليد جزء صغير. **الأعلام للزركلي**، 307/4.

<sup>2</sup> الضحَّاك بن مزاحم البلخي الخراساني (ت: 105هـ)، أبو القاسم: مفسِّرٌ كان يؤدب الأطفال، ويقال: كان في مدرسته ثلاثة آلاف صبي. قال الذهبي: كان يطوف عليهم، على حمار! وذكره ابن حبيب تحت عنوان: أشرف المعلمين وفقهاؤهم. له كتاب في التفسير، توفي بخراسان. **الأعلام للزركلي**، 215/3.

<sup>3</sup> أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (ت: 671هـ)، **الجامع لأحكام القرآن**، تح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، (القاهرة: دار الكتب المصرية، 1964م)، 5/19.

<sup>4</sup> سورة الحجر، 27/15.

<sup>5</sup> سورة الحجر، 27/15.

<sup>6</sup> وهب بن منبه الأنباوي الصنعاني الذماري (ت: 114هـ)، أبو عبد الله: مؤرِّخٌ، كثير الإخبار عن الكتب القديمة، عالمٌ بأساطير الأولين ولا سيما الإسرائيليات، يعد في التابعين، أصله من أبناء الفرس الذين بعث بهم كسرى إلى اليمن، وأمه من حمير، ولد ومات بصنعاء وولاه عمر بن عبد العزيز قضاءها، واتهم بالقدر، ورجع عنه. ويقال: ألف فيه كتاباً ثمَّ ندم عليه. وحبس في كبره وامتنح. قال صالح بن طريف: لما قدم يوسف بن عمر العراق بكيت، وقلت: هذ الذي ضرب وهب بن منبه حتى قتله.



ويشربون بمنزلة الآدميين، ومن الجنّ من هو بمنزلة الرّيح لا يولدون ولا يأكلون ولا يشربون وهم الشّياطين،<sup>1</sup> انتهى.

فالشّياطين نوعٌ مخصوصٌ من جنس الجنّ على هذا الأخير، وإن اشتركوا في الأب عنده فيما يظهر، وهو ظاهرٌ قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾<sup>2</sup>، وهما جنسان متغايران على الثّاني، والأب فيهما [11/أ] متغايرٌ عنده، بإطلاق كون إبليس من الجنّ على هذا إنّما هو للمشاركة، فإنّهم سمّوا بذلك لتواريهم واستتارهم عن الأعين من قولهم: جنّ الليل، وهذا المعنى يقتضي إطلاق ذلك على الملائكة أيضاً، وبه وجه استثنائه منهم، وكذا ما جاء من أنّ نوعاً من الملائكة هم منهم يسمّون بالجنّ، وقد ردّه في المواقف وشرحه كما يأتي ذلك، وعليه فلا يضّرّ عدم ذكر الشّياطين في هذه الآية،<sup>3</sup> كما أنّه لم يذكر الملائكة بناءً على أنّ الجنّ على هذا القول شمل الشّياطين ولو مجازاً، وأمّا حكمة عدم ذكر الملائكة<sup>4</sup> فسيأتي، وهما متحدتا الجنس والأب الذي هو إبليس على الأوّل، وهو صريحٌ في تجويز الإيمان ووقوعه من ذريّة إبليس، وقال الحافظ ابن حجر: قد اختلف في الجنّ، فقيل: إنّهم من ولد إبليس، فمن كان منهم كافراً سمي شيطاناً، وقيل: الشّياطين خاصّةً أولاد إبليس ومن عداهم ليسوا من ولده،<sup>5</sup> قلت: والأوّل في كلامه مطابقٌ للأوّل المحكي فيما سبق عن الحسن، وقد نسبه النقاش لجمع مع الحسن،

---

وفي طبقات الخواص أنّه صحب ابن عباس ولازمه ثلاث عشرة سنة. من كتبه ذكر الملوك المتوجة من حمير وأخبارهم وقصصهم وقبورهم وأشعارهم، وله قصص الأنبياء وقصص الأخيار. الأعلام للزركلي، 125/8.

<sup>1</sup> ينظر، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (ت: 450هـ)، النكت والعيون، تح: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 109/6؛ البغوي، معالم التنزيل، 57/3؛ أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني (ت: 775هـ)، اللباب في علوم الكتاب، تح: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1998م)، 454/11.

<sup>2</sup> سورة الكهف، 50/18.

<sup>3</sup> ط، ش - في هذه الآية.

<sup>4</sup> ط، ش + فيها.

<sup>5</sup> ابن حجر، فتح الباري، 344/6.

منهم الزُّهريُّ وشهر بن حوشب<sup>1</sup> ويحيى بن سعيد<sup>2</sup> ومعاذ ابن معاذ<sup>3</sup> وأما الأخيرُ من كلامِ الحافظِ بن حجرٍ فمُحتملٌ للثَّاني الذي سبق، وهو اختلافُهما في الأب، فلا يكون إبليسٌ من جنسِ الجنِّ، وللثَّالث وهو الاشتراكُ في الأبِ مع امتيازِ الشَّيَاطِينِ واختصاصهم بأبوةِ إبليسِ المُشارك هو للجنِّ في الجنسيَّة، قال الحافظ ابن رجب: وحديث ابن عباس المذكور في الصَّحيح في تفسيرِ سورةِ الجنِّ يقوي أنَّ لكلِّ نوعٍ واحدٍ من قبيل واحدٍ،<sup>4</sup> أي لقوله فيه انطلق رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم في طائفةٍ من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وقد حيل بين الشَّيَاطِينِ وبين خير السَّماء، وأرسلت عليهم الشُّهب فرجعت الشَّيَاطِين، فقالوا: مالكم، فقالوا: حيل بيننا وبين خير السَّماء، وأرسلت علينا الشُّهب، قال: أي إبليس كما في رواية ابن [11/ب] إسحاق<sup>5</sup> ما حال بينكم وبين خير السَّماء إلا ما حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا ما هذا الأمر الذي حدث، فانطلقوا، قال: فانطلق الذين توجهوا نحو تامة إلى رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم بنخلة وهو يصلي بأصحابه صلاة

<sup>1</sup> شهر بن حوشب الأشعري (ت: 100هـ): فقيهٌ قارئٌ، من رجال الحديث، شامي الأصل، سكن العراق، وكان يتزيا بزَيِّ الجند، ويسمع الغناء بالآلات، وولي بيت المال مدة، وهو متروك الحديث، ومن الأمثال: خريطة شهر، يضرب فيما يختزله القراء والفقهاء من خرائط الودائع وأموال الناس، وكان ظريفًا، قال له رجل: إني أحبك، فقال: ولم لا تحبني وأنا أخوك في كتاب الله، ووزيرك على دين الله، ومؤنتي على غيرك. *الأعلام للزركلي*، 178/3.

<sup>2</sup> يحيى بن سعيد بن قيس الأنصاري النجاري (ت: 143هـ)، أبو سعيد: قاض، من أكابر أهل الحديث، من أهل المدينة. قال الجمحي: ما رأيت أقرب شَبهًا بالزُهريِّ من يحيى بن سعيد، ولولاها لذهب كثير من السنن. ولي القضاء بالمدينة في زمن بني أمية، ولاء يوسف بن محمد الثقفي، أيام الوليد بن عبد الملك، وكان من اختصاص الولاة تعيين القضاة واستمر ذلك إلى أن استخلف أبو جعفر المنصور، فجعله للخلفاء ورجل صاحب الترجمة، إلى العراق، في العهد العباسي، فولي قضاء الحيرة، وتوفي بالهاشمية. *الأعلام للزركلي*، 147/8.

<sup>3</sup> معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان العنبري التميمي (ت: 196هـ)، أبو المثني: قاض بصري، من الأثبات في الحديث، قال ابن حنبل: ما رأيت أعقل من معاذ، كأنه صخرة! وولي قضاء البصرة للرشيد سنة 172هـ ولم يوفق، فشكاه أهلها إلى الرشيد، فصرفه فأظهروا السرور ونحروا الجزور وتصدقوا بلحمها، واستتر في بيته، خوف الوثوب عليه، ثم أشخص إلى الرشيد، فاعتذر، وقبل الرشيد عذره وأعطاه ألف دينار. توفي بالبصرة. *الأعلام للزركلي*، 258/7.

<sup>4</sup> ينظر، ابن حجر، *فتح الباري*، 344/6.

<sup>5</sup> محمد بن إسحاق بن يسار المطلي بالولاء (ت: 151هـ)، المدني: من أقدم مؤرخي العرب، من أهل المدينة. له السيرة النبوية هذبها ابن هشام، وكتاب الخلفاء وكتاب المبدأ، وكان قديرًا، ومن حفاظ الحديث، زار الإسكندرية سنة 119هـ وسكن بغداد فمات فيها، ودفن بمقبرة الخيزران أم الرشيد، وكان جده يسار من سبي عين التمر. *الأعلام للزركلي*، 28/6.

الفجر، فلما سمعوا القرآن تسمعوا له، قالوا: هذا الذي حال بينكم وبين خير السماء، فهناك رجعوا إلى قومهم: ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا (1) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾<sup>1</sup> الآيات، وأنزل الله على نبيه: ﴿قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ﴾<sup>2</sup> وقال الحافظ ابن حجر في الكلام عليه في سورة الجن: إن في هذا الحديث وجود الشياطين والجن، وأتتاهما لمسمى واحد، وإتتاهما صارا صنفين باعتبار الكفر والإيمان، فلا يقال لمن آمن منهم: شيطان،<sup>3</sup> بل جني، وظاهر ما قال الحافظ المذكور هنا موافقة الأول، وهو ما سبق عن الحسن البصري، وقد ذكر البيهقي في حديث: "ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن"،<sup>4</sup> أنه أراد بالجن الشيطان، وقد أخرج الترمذي والطبري حديث ابن عباس المتقدم من طريق آخر بلفظ: "كانت الجن تقعد في سماء الدنيا يسمعون الوحي"،<sup>5</sup> الحديث،

وفي رواية لأحمد: "فشكوا ذلك لإبليس فبث جنوده"<sup>6</sup> الحديث، وقال أبو عبيدة<sup>7</sup> في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾، الآية، قبيلة جيله الذي هو منهم،<sup>1</sup> وروي ابن جرير من طريق ابن أبي نجیح،<sup>2</sup> عن

<sup>1</sup> سورة الجن، 1/72-2.

<sup>2</sup> سورة الجن، 1/72؛ أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي (ت: 581هـ)، *الروض الأنف في شرح السيرة النبوية*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1412هـ)، 308/2.

<sup>3</sup> ابن حجر، *فتح الباري*، 675/8.

<sup>4</sup> مسلم، *صحيح مسلم*، "باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه لفتنة الناس وأن مع كل إنسان قريناً"، 69 (2814).

<sup>5</sup> محمد بن عيسى بن سؤدة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (ت: 279هـ)، *سنن الترمذي*، تح: أحمد محمد شاكر (ج 1، 2)، ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج 3)، وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف (ج 4، 5)، (مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1975م)، "باب ومن سورة الجن"، 5 (3324)؛ محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (ت: 310هـ)، *جامع البيان في تأويل القرآن*، تح: أحمد محمد شاكر، (مؤسسة الرسالة، 2000 م)، 12/21. اللفظ "كان الجن يصعدون إلى السماء يستمعون الوحي....". الحديث صحيح .

<sup>6</sup> أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (ت: 241هـ)، *مسند الإمام أحمد بن حنبل*، تح: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، إشراف: عبد الله بن عبد المحسن التركي، (مؤسسة الرسالة، 2001 م)، 2482. الحديث صحيح .

<sup>7</sup> معمر بن المثنى التيمي بالولاء، البصري (ت: 209هـ)، أبو عبيد النحوي: من أئمة العلم بالأدب واللغة، مولده ووفاته في البصرة، استقدمه هارون الرشيد إلى بغداد سنة 188هـ وقرأ عليه أشياء من كتبه. قال الجاحظ: لم يكن في الأرض أعلم بجميع العلوم منه. وكان إباضياً، شعوبياً، من حفاظ

مجاهد في قوله: ﴿وَقِيلَهُ﴾، قال: الجنُّ والشَّيَاطِينُ،<sup>3</sup> وهو ظاهرٌ في اتِّحَادِ جنسِيهِمَا، وظاهرٌ ما جزم به المولى سعدُ الدِّين مغايرةُ الجنِّ للشَّيَاطِينِ عندنا في الحقيقة، فإنَّه ذكر في المقاصد وشرحها ما قاله الفلاسفةُ فيهما وفي الملائكةِ، ثمَّ قال: وعندنا الملائكةُ أجسامٌ لطيفةٌ نورانيَّةٌ تشكل بأشكالٍ مختلفةٍ، ونسب في شرح المقاصد هذا قول لظاهر الكتابِ والسنة قال: [12/أ] وهو قولٌ أكثر الأئمةِ،<sup>4</sup> ثمَّ قال: والجنُّ أجسامٌ لطيفةٌ هوائيَّةٌ تشكل بأشكالٍ مختلفةٍ، ويظهر منها أفعالٌ عجيبةٌ، منهم المؤمن والكافر والمطيع والعاصي، والشَّيَاطِينُ أجسامٌ ناريَّةٌ، شأنهم إلقاء النَّفسِ في الفسادِ والغوايةِ، قيل: وتركيب الأنواعِ الثَّلاثَةِ من امتزاجِ العناصرِ الأربعةِ، إلا أنَّ الغالب على الشَّيَاطِينِ عنصرُ النَّارِ، وعلى الأخيرِ من عنصرِ الهوَاءِ، ولكونِ الهوَاءِ والنَّارِ في غايةِ اللطافةِ والتَّشفيهِفِ، كانت الملائكةُ والجنُّ والشَّيَاطِينُ، بحيث يدخلون المضائقَ والمنافذَ حتى أجوافِ الإنسانِ، ولا يرون بحاسَّةِ البصرِ إلا إذا اكتسبوا من الممتزجاتِ الآخرِ التي تغلب عليها الأرضيَّةُ والمائيَّةُ جلايبِ وغواشيِّ فيرون في أبدانِ كأبدانِ النَّاسِ، أو غيرهم من الحيواناتِ،<sup>5</sup> انتهى كلامُ شرحِ المقاصدِ.

الحديث، وكان مع سعة علمه، ربما أنشد البيت فلم يقم وزنه، ويخطئ إذا قرأ القرآن نظراً. له نحو 200 مؤلف، منها نقائص جرير والفرزدق ومجاز القرآن، والعققة والبررة، ومآثر العرب والمثالب وفتوح أرمينية وما تلحن فيه العامة وأيام العرب وغيرها. الأعلام للزركلي، 272/7.

<sup>1</sup> أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري (ت: 209هـ)، مجاز القرآن، تح: محمد فواد سركين، (القاهرة: مكتبة الخانجي، 1381هـ)، 213/1.

<sup>2</sup> عبد الله بن أبي نجیح يسار أبو يسار التَّقْفِي (ت: 131هـ)، الإمام، الثَّقَّة، المفسِّر، أبو يسار التَّقْفِي، المكيُّ، قال ابن عيينة: هو مفتي أهل مكَّة بعد عمرو بن دينار، وكان جميلاً، فصيحاً، حسن الوجه، لم يتزوَّج قطُّ، وقال يحيى بن القطان: كان معتزلياً، واسم أبيه: يسار، مولى الأحنس بن شريق الصَّحَّاحي، قال البخاريُّ: حدَّثنا الفضل بن مقاتل، حدَّثنا عمر بن إبراهيم بن كيسان، قال: مكث ابن أبي نجیح ثلاثين سنةً لا يتكلَّم بكلمةٍ يؤذي بها جليسه، وقال علي: سمعت يحيى بن سعيد يقول: كان ابن أبي نجیح من رؤوس الدُّعاة، قال عليُّ: أما التَّقْسِير، فهو فيه ثقةٌ يعلمه، قد ففز القنطرة، واحتج به أرباب الصَّحَّاح، ولعلَّه رجع عن البدعة، وقد رأى القدر جماعةً من الثَّقَّات وأخطؤوا. شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَازِ الذَّهبي (ت: 748هـ)، سير أعلام النبلاء، تح: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، (مؤسسة الرسالة، 1985م)، 125/6.

<sup>3</sup> الطبري، جامع البيان، 376/12؛ ابن حجر، فتح الباري، 366/6.

<sup>4</sup> التفتازاني، شرح المقاصد، 54/2.

<sup>5</sup> التفتازاني، شرح المقاصد، 55/2.

وبالجملّة فالمتجه المغايرة في الأب بين الجنّ والشّياطين، وأنّ اسم الجنّ يطلق على الجميع، أو امتياز الشّياطين عن مطلق الجنّ بولادة إبليس لهم، وعدم مشاركة بقيّة الجنّ لهم في ولادته، وهذا أقرب.

فائدة، ذكر المحقّق السيّد عيسى: أنّ الملك ذو جسمٍ لطيفٍ يتشكّل بأشكالٍ مختلفة من غير تبديلٍ في ذاته،<sup>1</sup>

قال إمام الحرمين:<sup>2</sup> بإفناء الرّائد أو إزالته عنه ثمّ إعادته، واختار الإمام عبد السّلام<sup>3</sup> الثّاني ..

وقال: انتقال الرّوح لا يوجب موت الهيئته عقلاً، بل هو أمرٌ عاديٌّ،<sup>4</sup> وقيل: أو بالقبض والبسط كالقطن، وقال

ابن حجر: الظّاهر أنّ الرّائد لا يزول ولا يفتى، بل يخفى على الرّائي.<sup>5</sup>

أقول: فيه ما لا يخفى، والصّواب إحالة العلم على الله تعالى، وقد ثبت أنّ جبريل قد رؤي مراراً في

<sup>1</sup> ينظر، علي بن محمد بن علي الزين الشريف المرحاني (ت: 816هـ)، *التعريفات*، تح: جماعة من العلماء بإشراف الناشر، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1983م)، ص 229.

<sup>2</sup> عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجوّني (ت: 478هـ)، أبو المعالي، ركن الدّين، الملقب بإمام الحرمين: أعلم المتأخرين، من أصحاب الشافعيّ. ولد في جوين من نواحي نيسابور، ورحل إلى بغداد، فمكة حيث جاور أربع سنين، وذهب إلى المدينة فأفتى ودرس، جامعاً طرق المذاهب، ثم عاد إلى نيسابور، فبنى له الوزير نظام الملك "المدرسة النظامية" فيها، وكان يحضر دروسه أكابر العلماء. له مصنفات كثيرة، منها غياث الأمم والنبات الظلم والعقيدة النظامية في الأركان الإسلامية والبرهان في أصول الفقه، ونهاية المطلب في دراية المذهب في فقه الشافعية والشامل في أصول الدين، على مذهب الأشاعرة، والإرشاد في أصول الدين، والورقات في أصول الفقه، ومغيث الخلق أصول. توفي بنيسابور. *الأعلام للزركلي*، 4/160

<sup>3</sup> عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقيّ (ت: 660هـ)، عز الدّين الملقب بسطان العلماء: فقيهٌ شافعيٌّ بلغ رتبة الاجتهاد، ولد ونشأ في دمشق. وزار بغداد سنة 599هـ فأقام شهراً، وعاد إلى دمشق، فتولى الخطابة والتدريس بزاوية الغزالي، ثم الخطابة بالجامع الأموي، ولما سلم الصالح إسماعيل ابن العادل قلعة صفد للفرنجة اختياراً أنكر عليه ابن عبد السّلام ولم يدع له في الخطبة، فغضب وحبسه. ثم أطلقه فخرج إلى مصر، فولاه صاحبها الصالح نجم الدين أيوب القضاء والخطابة ومكّنه من الأمر والنهي. ثم اعتزل ولزم بيته. ولما مرض أرسل إليه الملك الظاهر يقول: إن في أولادك من يصلح لو ظائفك. فقال: لا. وتوفي بالقاهرة، من كتبه التفسير الكبير والإمام في أدلة الاحكام وقواعد الشريعة والفوائد وقواعد الأحكام في إصلاح الأنام فقه، وترغيب أهل الإسلام في سكن الشام وبداية السؤل في تفضيل الرسول والفتاوي والغاية في اختصار النهاية فقه، وغيرها. *الأعلام للزركلي*، 4/21.

<sup>4</sup> أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقيّ، الملقب بسطان العلماء (ت: 660هـ)، قواعد الأحكام في مصالح الأنام، راجعه وعلق عليه: طه عبد الرؤوف سعد، (القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، 1991م)، 2/235.

<sup>5</sup> ابن حجر، *فتح الباري*، 1/21.

صورة دحية،<sup>1</sup> ومن رآه في تلك الصورة فقد رأى حقيقةً وليس من جنس أغلاطِ الحسن، ولو حلف أنه رآه ما حنث، وإنَّ للملكِ والجنِّ قوَّةً على اختراعِ أبدانٍ [12/ب] لنفوسهم، كما أنَّ لنا تبديلِ ثوبٍ بآخر، وهم أجسامٌ لطافٌ على الأصحِّ، وما رأى جبريل في صورته إلا نبئنا صلَّى الله عليه وسلَّم مرَّتين، وقد سدَّ الأفق،<sup>2</sup> ولم يره غيره من الأنبياء عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَام، فقد علم من هذا أنَّ المرار الكثيرة التي رأى نبئنا فيها جبريل عليهما الصَّلَاةُ والسَّلَام لم يره في صورته التي خلقت، وكذلك حال جميع الأنبياء معه، ولا شكَّ أنَّهم رأوه<sup>3</sup> جبريل لكن في الصورة المخترعة له، وهذا ليس ببعيدٍ، ثمَّ قال: من قال بتجرّدِ النَّفوسِ فالنَّفْسُ هي الحقيقةُ الشَّخصيَّةُ عنده، ومن رأى بدنًا هي مدبرة<sup>4</sup> فيطلق القول بالرُّؤية،<sup>5</sup> فتأمل.

### [ ذكر الخلاف في إسلام الشياطين ]

وأما السؤال أن أحدًا من الشياطين هل يسلم، ففي ذلك خلافٌ أيضاً، وقد سبق ما يشيرُ إلى حكايته، وقد بَوَّب البيهقيُّ في دلائلِ النُّبُوَّةِ لما جاء في أنَّ مع كلِّ أحدٍ قرينه من الجنِّ، وأنَّ الله تعالى أعان رسوله صلَّى الله عليه وسلَّم على قرينه فلم يأمره إلا بخيرٍ، ثمَّ أورد حديث عبد الله بن مسعود مرفوعاً: "ما منكم من أحدٍ إلا وقد وُكِّلَ به قرينه من الجنِّ وقرينه من الملائكة، قالوا: وإيَّاك يا رسول الله، قال: وإيَّايَّ ولكنَّ الله أعانني عليه فأسلم،

<sup>1</sup> ينظر، الحديث في صحيح البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، تح: محمد زهير بن ناصر الناصر، صحيح البخاري، (دار طوق النجاة "مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي"، 1422هـ)، 182 (4980)؛ دحية بن خليفة بن فروة بن فضالة الكلبي (ت: نحو 45هـ): صحابيّ، بعثه رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم برسالته إلى قيصر يدعو للإسلام، وحضر كثيراً من الوقائع، وكان يضرب به المثل في حسن الصورة، وشهد اليرموك فكان على كردوس، ثمَّ نزل دمشق وسكن المزة وعاش إلى خلافة معاوية. الأعلام للزركلي، 337/2.

<sup>2</sup> ينظر للحديث، الترمذي، سنن الترمذي، 394 (3287). الحديث صحيح .

<sup>3</sup> ط، ش، رأوا.

<sup>4</sup> ط، ش، مدبرته.

<sup>5</sup> ينظر، التفازاني، شرح المقاصد، 31/2.

فلا يأمرني إلا بخير، قال البيهقي: وأراد والله أعلم بالجنِّ الشَّيْطَانِ، ثمَّ استدلَّ لذلك برواية: "ما منكم من أحدٍ إلا له شيطان، فقالوا: إلا أنت يا رسول الله، فقال: ولا أنا ولكنَّ الله أعاني عليه بإسلامه، أو أعاني عليه حتى أسلم"، قال البيهقي: قوله في هذه الرواية: "ولكنَّ الله أعاني عليه بإسلامه، أو أعاني بإسلامه"، إن كان هو الأصلُ يُوَكِّدُ قول من زعم أنَّ قوله: "فأسلم"، من الإسلام دون السَّلامَة، وكان شعبة<sup>1</sup> أو من دونه شكَّ فيه، وذهب محمد بن إسحاق إلى أنَّه من الإسلام، واستدلَّ بقوله: "فلا يأمرني [13/أ] إلا بخير"، قال: ولو كان على الكفر لم يأمر بخير، وزعم أبو سليمان الخطابي: أنَّ الرواة يروونه فأسلم من الإسلام، إلا سفيان بن عيينة<sup>2</sup>، فإنَّه كان يقول: "فأسلم"، أي أجد السَّلامَة، وقال: إنَّ الشَّيْطَانِ لا يسلم قط،<sup>3</sup> ثمَّ روي البيهقي حديث عائشة رضي الله عنها، أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خرج من عندها ليلاً، قالت: فغرت عليه فجأةً، فرأى ما أصنع، فقال: "ما لك يا عائشة، أغرت"، قلت: ومالي لا أغار على مثلك، فقال رسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أجاءك شيطانك؟"، قلت: ومعى شيطان؟ قال: "نعم، ومع كلِّ إنسانٍ"، قلت: ومعك يا رسول الله؟ قال: "نعم، ولكنَّ ربي أعاني عليه فأسلم"، ورواه مسلمٌ في الصَّحيح<sup>4</sup> عن هارون الأيلي<sup>1</sup>، وقال في متنه: "حتى أسلم"،<sup>2</sup> انتهى كلام البيهقي.

<sup>1</sup> شعبة بن الحجاج بن الورد العنكي الأزدي، مولاهم، الواسطي ثم البصري (ت: 160هـ)، أبو بسطام: من أئمة رجال الحديث، حفظاً ودرايةً وتنبأً، ولد ونشأ بواسط، وسكن البصرة إلى أن توفي، وهو أوَّل من فتن بالعراق عن أمر المحدثين، وجانب الضعفاء والمتروكين، قال الإمام أحمد: هو أئمةٌ وحده في هذا الشأن، وقال الشَّافعي: لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق، وكان عالماً بالأدب والشعر، قال الأصمعي: لم نر أحداً قط أعلم بالشعر من شعبة. له كتاب الغرائب في الحديث. الأعلام للزركلي، 164/3.

<sup>2</sup> سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي (ت: 198هـ)، أبو محمَّد: محدث الحرم المكي. من الموالى، ولد بالكوفة، وسكن مكَّة وتوفي بها، كان حافظاً ثقةً، واسع العلم كبير القدر، قال الشَّافعي: لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز، وكان أعور، وحجَّ سبعين سنة، قال علي بن حرب: كنت أحبُّ أن لي جارية في غنح ابن عيينة إذا حدَّث! له الجامع في الحديث، وكتاب في التفسير. الأعلام للزركلي، 105/3.

<sup>3</sup> أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرُوْجَرْدِي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت: 458هـ)، دلائل النبوة، تح: عبد المعطي قلجعي، (دار الكتب العلمية، دار الريان للتراث، 1988م)، 100/7.

<sup>4</sup> الجامع الصحيح: للإمام، الحافظ، أبي الحسين: مسلم بن الحجاج القشيري، النيسابوري، الشافعي (ت: 261هـ)، وهو الثاني من الكتاب الستة، وأحد الصحيحين، الذين هما أصح الكتب بعد كتاب الله العزيز، وروى عن مسلم أن كتبه أربعة آلاف حديث أصول دون المكررات، وبالمكررات

وقد ذكر النووي في شرح مسلم<sup>3</sup> في حديث: "ما منكم من أحد إلا وقد وكلّ قرينه من الجنّ" الحديث، أنّه روي: "فأسلم"، بفتح الميم ورفعها، قال: وهما روايتان مشهورتان، فمن رفع قال: معناه أسلم أنا من شرّه وفتنته، ومن فتح قال: إنّ القرين أسلم من الإسلام، وصار مؤمناً لا يأمر إلا بخير، واختلفوا في الأرجح منهما، فقال الخطابي: الصّحيح المختار والرّفْع، ورجّح القاضي عياض<sup>4</sup> الفتح هو المختار، لقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "فلا يأمرني إلا بخير"، واختلفوا على رواية الفتح، فقليل: أسلم بمعنى استسلم وانقاد، وقد جاء هكذا في غير صحيح مسلم: "فاستسلم"، وقيل: معناه صار مسلماً مؤمناً وهذا هو الظاهر،<sup>5</sup> انتهى.

سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون حديثاً، ثمّ إنّ مسلماً رتب كتابه على الأبواب، ولكنّه لم يذكر تراجم الأبواب، وقد ترجم جماعة أبوابه، وذكر مسلم في أوّل مقدّمة صحيحه أنّه قسّم الأحاديث ثلاثة أقسام: الأوّل: ما رواه الحفاظ المتقنون. الثاني: ما رواه المستورون المتوسطون في الحفظ والإتقان. الثالث: ما رواه الضعفاء المتروكون. ولم يذكر القسم الثالث. كشف الظنون لحاجي خليفة، 555/1.

<sup>1</sup> هارون بن سعيد بن الهيثم بن محمد بن الهيثم بن فيروز السعدي مولاهم، أبو جعفر الأيلي (ت: 253هـ)، كان مقدّمًا في الحديث فاضلاً، قال ابن فضال: سمعته يقول: رحلت بابني عبد الرحمن إلى آدم بن أبي إياس بعسقلان، فأقمت عنده شهر رجب وشعبان ورمضان، فكتبنا كتب شعبة وابن أبي ذئب وحماد بن سلمة وحديث مشايخه، وكان آدم شيخ قصير القامة يلبس رقاعاً ويقرأ عليه، وكان يصلي بهم، وكان كثيراً لبعض هؤلاء الملوك، وكان عنده علم كثير، وقد أكثرت عنه، وفي كتاب «التعريف بصحيح التاريخ»: توفي بمصر سنة ثلاث وخمسين وقد جاوز التسعين. مغلطاي بن قليج بن عبد الله البكجري المصري الحكري الحنفي، أبو عبد الله، علاء الدين (ت: 762هـ)، إكمال تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تح: عادل بن محمد، أسامة بن إبراهيم، (الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، 2001م)، 109/12.

<sup>2</sup> البيهقي، دلائل النبوة، 102/7.

<sup>3</sup> شرح الإمام، الحافظ، أبي زكريا: يحيى بن شرف النووي، الشافعي، وهو شرحٌ، متوسطٌ، مفيدٌ؛ سمّاه: المنهاج في شرح مسلم بن الحجاج، قال: ولولا ضعف الهمم، وقلة الرّغبين لبسطته، فبلغت به ما يزيد على مائة من المجلدات، لكنني أقتصر على التوسط. انتهى وهو يكون في مجلدين أو ثلاث غالباً. كشف الظنون لحاجي خليفة، 555/1.

<sup>4</sup> عياض بن موسى بن عياض بن عمرو اليحصبي السبتي (ت: 544هـ)، أبو الفضل: عالم المغرب وإمام أهل الحديث في وقته، كان من أعلم الناس بكلام العرب وأنسابهم وأيامهم، ولي قضاء سبتة، ومولده فيها، ثمّ قضاء غرناطة، وتوفي بمراكش مسموماً، قيل: سمّه يهوديٌّ. من تصانيفه الشفا بتعريف حقوق المصطفى والغنية في ذكر مشيخته، وترتيب المدارك وتقريب المسالك في معرفة أعلام مذهب الإمام مالك، وشرح صحيح مسلم ومشارك الأنوار في الحديث، والإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع في مصطلح الحديث وكتاب في التاريخ، والإعلام بحدود قواعد الإسلام وشرح حديث أم زرع جزء لطيف وغيرها. الأعلام للزركلي، 99/5.

<sup>5</sup> أبو زكريا يحيى بن شرف النووي (ت: 676هـ)، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1392هـ)، 158/17.



والتحقيق في هذه المسألة أن يقال: إنَّ من قال: الجنُّ كلُّهم من أولادِ إبليس أو بمشاركة إبليس للجنِّ في أنَّ الكلَّ من ولدِ الجنِّ، فإنَّه يخصُّ اسم الشَّيطان بينهم بالعاقب المتَّمِّد وهو الكافر منهم، كما سبق في جواب المسألة قبلها، فلا يسمَّى من آمنَ منهم شيطاناً، وتسمية قرينه صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم بذلك على هذا إمَّا هي مجازيةٌ باعتبار ما كان قبل إسلامه على القول بإسلامه، [13/ب] وكذا إطلاق هذا الاسم على من بثَّه<sup>1</sup> إبليس من جنوده ليأتوه بخبر ما حدث لما رميت الشَّياطينُ بالشُّهب، فما اختار إبليس ذلك النَّفر إلا وهم عنده في مقاماتِ الشَّرِّ والشَّيطنة، إلا لما اختارهم للتوجه إلى الجهة التي ظهر له أنَّ الحدث بها، ففي رواية الطَّبْراني<sup>2</sup> وغيره في القضية<sup>3</sup> المذكورة: "أنَّ إبليس قال: حدث في الأرضِ حدثٌ فأتي من كلِّ أرضٍ تربةٌ<sup>4</sup> فيشمَّها، فقال: لتربةٌ تامة هنا حدث الحدث، فصرف النَّفر"<sup>5</sup> الحديث، ومع ذلك فقد تضمَّنت القصة إيمانهم لما سمعوا القرآن، فلا يسمَّون باسم الشَّياطين بعد إيمانهم، وفي كتاب الإصابة<sup>6</sup> لابن حجر: أبيضُ الجنِّي وقع في ذكره في كتاب السنن، وأخرج بإسناده من طريق أهل البيت، أنَّ رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم قال لعائشة رضي الله عنها: "أخزي الله شيطانك"، الحديث، وفيه: "ولكنَّ الله أعانني عليه حتى أسلم، واسمه أبيض، وهو في الجنة ومهامد<sup>7</sup> بن هيم بن

<sup>1</sup> ظ، شبه.

<sup>2</sup> سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشَّامي (ت: 360هـ)، أبو القاسم: من كبار محدِّثين، أصله من طبرية الشَّام، وإليها نسبته، ولد بعكا، ورحل إلى الحجاز واليمن ومصر والعراق وفارس والجزيرة، وتوفي بأصبهان. له ثلاثة معاجم في الحديث، منها المعجم الصغير رتب فيه أسماء المشايخ على الحروف. وله كتب في التفسير والأوائل ودلائل النبوة، وغير ذلك. الأعلام للزركلي، 121/3.

<sup>3</sup> ظ، الفقيه. ش، القصة.

<sup>4</sup> ظ، ش، بتربة.

<sup>5</sup> لم أجد الزَّواية عند الطَّبْراني وجدتها في جامع البيان للطَّبْراني، ينظر، الطبري، جامع البيان، 15/21.

<sup>6</sup> الإصابة، في تمييز الصحابة: للحافظ، شهاب الدين، أبي الفضل: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، وهو في: خمس مجلدات كبار، جمع فيه: ما في: الاستيعاب، وذيله، وأسَد الغابة، واستدرك عليهم كثيراً. كشف الظنون لحاجي خليفة، 81/1.

<sup>7</sup> ش، هامة.

لاقيس بن إبليس في الجنة"،<sup>1</sup> انتهى، وروي عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم خارجاً عن جبال مكة إذ أقبل شيخٌ على عكازة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مشية جنيّ ونعمة جنيّ، فقال: أجنبيّ أنت؟ قال: نعم، من أي الجنّ أنت؟ قال: أنا مهامد بن الهيم بن لاقيس بن إبليس، قال: وكم أتى عليك؟ قال: أكملت<sup>2</sup> عمر الدنيا وجرت توبتي على يدي نوح، وكنت معه فيمن آمن، وكنت مع إبراهيم ثم موسى، وكنت مع عيسى، فقال لي: إن لقيت محمداً فأقرئه مني السلام، يا رسول الله قد بلغت وآمنت بك، فعلمه عشر سورٍ من القرآن، وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينعه إلينا،<sup>3</sup> وقد عدوا من خصائصه صلى الله عليه وسلم إسلام قرينه على القول، وقد أخرج البزار<sup>4</sup> عن أبي هريرة مرفوعاً: "فضّلتُ على الأنبياء بحصلتين: كان [14/أ] شيطاني كافرأ فأعاني الله عليه حتى أسلم"،<sup>5</sup> الحديث، غير أنّ في سند إبراهيم بن صرمة<sup>6</sup> ضعفه الدارقطني.<sup>7</sup>

<sup>1</sup> أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت: 852هـ)، الإصابة في تمييز الصحابة، تح: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ)، 177/1.

<sup>2</sup> ظ، أكلت.

<sup>3</sup> الحديث غير صحيح، ينظر، أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكي (ت: 322هـ)، الضعفاء للعقيلي، تح: عبد المعطي أمين قلعي، (بيروت: دار المكتبة العلمية، 1984م)، 96/4؛ عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ)، اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعية، تح: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996م)، 160/1.

<sup>4</sup> أحمد بن عمرو بن عبد الخالق أبو بكر البزار (ت: 292هـ): حافظٌ من العلماء بالحديث، من أهل البصرة، حدّث في آخر عمره بأصبهان وبغداد والشّام، وتوفي في الرّملة. له مسندان أحدهما كبيرٌ سمّاه البحر الزاخر والثاني صغير. الأعلام للزركلي، 189/1.

<sup>5</sup> أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار (ت: 292هـ)، مسند البزار المشهور باسم البحر الزخار، تح: محفوظ الرحمن زين الله، عادل بن سعد وصبري عبد الخالق الشافعي، (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم)، 249/14 (7826).

<sup>6</sup> إبراهيم بن صرمة الأنصاري، ضعفه الدارقطني وغيره، وقال ابن عدي: عامة حديثه منكر المتن والسند، قلت: يروى عنه أحمد بن حاتم الطويل وجماعة، قال أبو حاتم: شيخ، وقال ابن معين: كذاب خبيث. شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (ت: 748هـ)، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، تح: علي محمد البجاوي، (بيروت: دار المعرفة للطباعة والنشر، 1963م)، 38/1.

<sup>7</sup> علي بن عمر بن أحمد بن مهدي (ت: 385هـ)، أبو الحسن الدارقطني الشافعي: إمام عصره في الحديث، وأوّل من صنّف القراءات وعقد لها أبواباً، ولد بدار القطن من أحياء بغداد ورحل إلى مصر، فساعد ابن حنّابة وزير كافور الإخشيدي على تأليف مسنده، وعاد إلى بغداد فتوفي بها. من تصانيفه كتاب السنن والعلل الواردة في الأحاديث النبوية، والاحتجتي من السنن المأثورة والمؤتلف والمختلف، والضعفاء وأخبار عمرو بن عبيد. الأعلام

وهنا تنبيهٌ لا بأس بذكره استطراداً، وهو أنَّ قوله في الحديث: "ما منكم من أحدٍ"، خطابٌ لبني آدم، ولهذا قال في حديث عائشة: "ومع كلِّ إنسانٍ"، فخرج الجنُّ من هذا الخطاب، وقد سئل العلامة الوليُّ أبو زرعة العراقي<sup>1</sup> عن الملائكة هل هم موكلون بالجنِّ كالأنس أم لا؟ فأجاب أنَّه لا يعلم في ذلك شيئاً موضحاً لأمره، وقوله تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾<sup>2</sup>، إنّما ذكر في الإنسان، لكنَّ الجنَّ أيضاً محاسبون ومسؤولون ومكلفون ومثابون ومعاقبون، فأعمالهم محفوظةٌ ولا يدرى<sup>3</sup> هل تحفظها الملائكة أم غيرهم، ولا يجوز الخوض في ذلك بغير دليل، [قال ابن عطية: <sup>4</sup> لا خلاف في أنَّ للكافر حفظة يكتبون سيئاته، واختلف في حسناته، فقيل: إنّها ملغاة، يثاب عليها بنعم الدنيا فقط، وقيل: محصاة من أجل ثواب الدنيا ومن أجل أنه قد يسلم، فيضاف ذلك إلى حسناته في الإسلام،]<sup>5</sup> وقد ذكر بعض أهل العلم أنَّ على الملائكة أنفسهم حفظةً موكلين بحفظ

---

للزركلي، 314/4؛ أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني (ت: 385هـ)، الضعفاء والمتروكون، تح: عبد الرحيم محمد القشقرى، (المدينة المنورة: مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، 1: 1403هـ، جزء 2، 3: 1403هـ، 1404هـ)، 251/1.

<sup>1</sup> أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين الكردي الرازياني ثم المصري، أبو زرعة وليّ الدين (ت: 826هـ)، ابن العراقي: قاضي الديار المصرية، مولده ووفاته بالقاهرة، رحل به أبوه الحافظ العراقي إلى دمشق فقرأ فيها، وعاد إلى مصر فارتفعت مكانته إلى أن ولي القضاء سنة 824هـ بعد الجلال البلقيني، وحمدت سيرته، ولم يدار أهل الدولة فعزل قبل تمام العام على ولايته. من كتبه البيان والتوضيح لمن أخرج له في الصحيح وقد مُسَّ بضرب من التجريح وفضل الخيل والإطراف بأوهام الأطراف للمزى، ورواة المراسيل وحاشية على الكشاف وأخبار المدلسين وتذكرة، وذيل في الوفيات، من سنة مولده إلى سنة 793هـ، ومبهمات الأسانيد، وتحرير الفتاوى وغير ذلك. وله نظمٌ ونثرٌ كثيرٌ. الأعلام للزركلي، 148/1.

<sup>2</sup> سورة ق، 18/50.

<sup>3</sup> ش، ندري.

<sup>4</sup> عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي (ت: 542هـ)، من محارب قيس، الغرناطي، أبو محمد: مفسرٌ فقيهٌ، أندلسيٌّ، من أهل غرناطة، عارفٌ بالأحكام والحديث، له شعرٌ، ولي قضاء المرية، وكان يكثر الغزوات في جيوش الملثمين، وتوفي بلورقة. له المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، وبرنامج في ذكر مروياته وأسماء شيوخه. وقيل في تاريخ وفاته سنة 541 و546هـ. الأعلام للزركلي، 282/3.

<sup>5</sup> ما بين المعقوفين + ظ، ش. أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي (ت: 542هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تح: عبد السلام عبد الشافي محمد، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ)، 112/5.

أعمالهم، يرون الملائكة من حيث لا تراهم الملائكة، يقال لهم: الروح، وإِنَّهم المراد من قوله تعالى: ﴿تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾<sup>1</sup>، انتهى<sup>2</sup>، والله أعلم.

### [ الكلام عن الملائكة وهل هم مكلفون ومحاسبون ]

ثم رأيتُ في الحَبَائِكِ<sup>3</sup> نقلًا عن الحلِيمِ<sup>4</sup> أَنَّهُ قَالَ ما نصُّهُ: وَأَمَّا الْمَلَائِكَةُ فلا شبه أن لا يكتب لهم عملٌ، إذا الملكُ هو الذي يكتبُ، فكان يحتاجُ كلُّ ملكٍ إلى آخر، ولا يحاسبون أيضاً ، إذ لا سيِّمات لهم، وأمَّا الإِثَابَةُ فقد قيل: بأنَّهم يثابون برفعِ التَّكْلِيفِ عنهم، ويحتملُ أن يكون وراءِ وضعِ التَّكْلِيفِ عنهم نعمةٌ أخرى أعدها الله لهم ولا تبلغها عقولنا، فإنَّ الله يقول: "أعددت لعبادِي الصَّالِحِينَ ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشرٍ"<sup>5</sup>، انتهى كلام الحلِيمِ، قلتُ: وفي نفي الحساب عنهم توقُّفٌ بالنَّظَرِ إلى إِسْرَافِيلَ وجبريلَ، فليراجع<sup>6</sup> الحَبَائِكِ، [أثَمَّا يحاسبان، وقد تقدَّم كلامُ العلماءِ في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾<sup>7</sup>، أن

<sup>1</sup> سورة القدر، 4/97.

<sup>2</sup> ينظر، برهان الدين اللقاني، شرح الجوهرة، 936/2.

<sup>3</sup> الحَبَائِكِ، في أخبار الملائك: لجلال الدين لسيوطي (ت: 911هـ)، استوعب فيما ما وردت به الأحاديث والآثار. كشف الظنون لحاجي خليفة، 629/1.

<sup>4</sup> الحسين بن الحسن بن محمد بن حلِيمِ البخاري الجرجاني (ت: 403هـ)، أبو عبد الله: فقيهٌ شافعيٌّ، قاضٍ، كان رئيسَ أهل الحديث في ما وراء النَّهْرَ، مولده بجرجان ووفاته في بخارى. له المنهاج في شعب الإيمان، قال الإسْنَوِيُّ: جمع فيه أحكامًا كثيرةً ومعاني غريبةً لم أظفر بكثيرٍ منها في غيره. الأعلام للزركلي، 235/2.

<sup>5</sup> البخاري، صحيح البخاري، 118 (3244)؛ عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ)، الحَبَائِكِ في أخبار الملائك، تح: محمد السعيد بن بيسيوني زغلول، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1985م)، ص 266.

<sup>6</sup> ظ، ش، فإن المصحح.

<sup>7</sup> سورة الصافات، 158/37.

الضَّمير يرجع للجنَّة وهم الملائكة، أي قد علمت الجنَّة أنَّهم محضرون للحساب، أي لو كان بينهم نسبٌ لم يحضروا للحساب كما قالت اليهودُ، الآية<sup>1</sup>.

### [ بيان رأي الجمهور في مسألة دخول الجن الجنة ]

هذا وما ذكر من أنَّ مؤمني الجنِّ مثابون ويدخلون الجنَّة هو مذهب الجمهور، وعليه فقليل: ليس لهم ثمَّة أكلٌ ولا شرابٌ، بل غذائهم شَمُّ كما في الدنيا، وقيل: يأكلون ويشربون [14/ب] كالإنس، وإذا دخلوا الجنَّة فهل يكون بينهم وبين الإنس اختلاطٌ، قال الحلبي: يحتمل أن لا يكون منهما اختلاطٌ فيها يقتضي تجاورهما، بل يكونون فيها كما كانوا في الدنيا، وهو اللَّائِقُ بنعيمهما، لما في تجاور الأضدادِ ومخالطة بعضهم لبعض الوحشة المنغصة<sup>2</sup>، انتهى. وقال بعضهم: لا يدخلونها ولا ثواب لهم إلا النَّجاة من العقاب، ثمَّ يقال لهم: كونوا تريباً كالبهائم، ونسبه الإمام الرَّايزي إلى الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه<sup>3</sup> [قال القاضي في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾<sup>4</sup>، من سورة الأحقاف، وما نصُّه: واحتجَّ أبو حنيفة باقتصارهم على المغفرة والإجارة، على أن لا ثواب لهم، والأظهر أنَّهم في توابع التَّكليف كبنی آدم، انتهى. وقال في الكشَّاف وفي تفسير سورة الجنِّ عند قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ (13) وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا (14) وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا<sup>5</sup>، ما نصُّه: وقد زعم من لا يرى للجنِّ ثواباً بأنَّ الله أوعدهم فاسقهم وما وعد مسلمهم، وكفى به وعداً أن قال:

<sup>1</sup> ما بين المعقوفين + ظ، ش.

<sup>2</sup> السيوطي، الحبانك، ص 266.

<sup>3</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 29/28.

<sup>4</sup> سورة الأحقاف، 31/46.

<sup>5</sup> سورة الجن، 13/72 - 14 - 15.

﴿فَأُولَئِكَ نَحْرَزُوا رَشْدًا﴾، فذكر سبب الثَّوَابِ وموجبه، والله أعدلُّ من أن يعاقب القاسط، ولا يثيب الرَّاشد،<sup>1</sup> انتهى كلامه، وقال بعضُ العلماء: دليلُ ثوابِ مؤمِنِ الجنِّ قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَحَافُ بِحَسَاءٍ وَلَا رَهَقًا﴾، أي لا بدُّ من ثوابه، فلا يبخس منه شيء ولا رهقاً ولا عذاباً، وأمَّا عبارة الرَّحْشِيِّ السَّابِقَةِ ففيها نوع اعتزال، فإنَّ قوله: موجبةٌ يعني موجب الثَّوَابِ عقلاً، وهذا باطلٌ، فله تعالى أن يعاقب هذا، ولا يثيب ذاك، إذ لا واجب عليه تعالى، وله أن يكلفَ وأن لا يثيب مع التَّكْلِيفِ، وأن لا يعذبَ أحد، وأن ينعمَ الكلَّ، كلُّ ذلك الجائزات في أحكامه، إذ لا واجب عليه تعالى.

وأقول آية الرَّحْمَنِ: ﴿وَلِمَنْ حَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾،<sup>2</sup> الآية، قال القاضي في تفسيره تبعاً للكشاف: جنَّةٌ للخائفِ الأنسيِّ، والأخرى للخائفِ الجنِّيِّ،<sup>3</sup> فإنَّ الخطابَ للفريقين، والمعنى لكلِّ خائفٍ منكما جنتان، ولكلِّ واحدٍ جنَّةٌ لعقيدته، وأخرى لعمله، أو جنَّةٌ لفعلِ الطَّاعاتِ وأخرى لتركِ المعاصي، أو جنَّةٌ يثاب بها وأخرى يتفضَّلُ بها عليه، أو روحانيَّةٌ وجسمانيَّةٌ،<sup>4</sup> ثمَّ قال في قوله: ﴿لَمْ يَطْمِئُنُّهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾،<sup>5</sup> نساءٌ قصرن أبصارهنَّ على أزواجهنَّ، لم يمس الإنسيَّات إنسٌ، والجنِّيَّات جنٌّ، وفيه دليلٌ على أنَّ الجنَّ يطمثون،<sup>6</sup> قال سعديُّ: فإنَّ الامتنان يقتضي ذلك، إذ لم يطمثوكنَّ قبلهم، لم يحصل لهم الامتنان، انتهى، وقال فيما بعده من قوله: ﴿حُورٌ

<sup>1</sup> الزمخشري، الكشاف، 628/4.

<sup>2</sup> سورة الرحمن، 46/55.

<sup>3</sup> الزمخشري، الكشاف، 452/4.

<sup>4</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 174/5.

<sup>5</sup> سورة الرحمن، 56/55.

<sup>6</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 174/5.

مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ (72) فَيَأْتِي آلاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (73) لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ إِنَّنَّ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ<sup>1</sup>، كَحَوْرِ  
الأوليين،<sup>2</sup> انتهى.

وهذا كله صريحٌ في إثابتهم وتعمهم بالجنَّة، وبنكاح جنِّيَّاتٍ من جنسهنَّ، وبحورٍ مقصوراتٍ في الخيامِ كبنِي آدَمَ،  
فكيف أنكر أبو حنيفةٌ ثوابهم في الجنَّة، فليتأمل. [3] وأجاب عنه الدميري<sup>4</sup> في كتابه<sup>5</sup> [قال في حياة الحيوان: 6] ولأبي  
حنيفةٌ واللَّيْثُ حَجَّةٌ سِوَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَعْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾، وقوله  
تعالى: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾، فلم يذكر في الآيتينِ ثواباً غير النَّجاةِ مِنَ الْعَذَابِ، والجواب  
في وجهين: أحدهما: الثَّوَابُ مَسْكُوتٌ عَنْهُ، والثَّانِي: أَنَّ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِ الْجَنِّ، ويجوز أن يكونوا لم يَطَّلَعُوا إِلَّا عَلَى  
ذلك، وخفي عنهم ما أعدَّ اللهُ لَهُمْ مِنَ الثَّوَابِ،<sup>7</sup> انتهى.

<sup>1</sup> سورة الرحمن، 72/55-73-74.

<sup>2</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 175/5.

<sup>3</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>4</sup> محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري (ت: 808هـ)، أبو البقاء، كمال الدين: باحث، أديب، من فقهاء الشافعية، من أهل دميرة بمصر،  
ولد ونشأ وتوفي بالقاهرة، كان يتكسب بالخياطة ثم أقبل على العلم وأفتى ودرّس، وكانت له في الأزهر حلقة خاصة، وأقام مدة بمكة والمدينة. من كتبه  
حياة الحيوان، وحاوي الحسان من حياة الحيوان اختصره بنفسه من كتابه، والديباجة في شرح كتاب ابن ماجه، في الحديث، والنجم الوهاج جزء منه،  
في شرح منهاج النووي، وأرجوزة في الفقه ومختصر شرح لامية العجم للصفدي. الأعلام للزركلي، 118/7.

<sup>5</sup> ظ - وأجاب عنه الدميري في كتابه.

<sup>6</sup> حياة الحيوان: للشَّيْخِ، كَمَالِ الدِّينِ: مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى الدِّمِيرِيِّ، الشَّافِعِيُّ، وَهُوَ كِتَابٌ، مَشْهُورٌ فِي هَذَا الْفَنِّ، جَامِعٌ بَيْنَ الْغَيْثِ وَالسَّمِينِ، لِأَنَّ  
المصنّفَ فقيهاً، فاضلاً، محققاً في العلوم الدنيوية، لكنّه ليس من أهل هذا الفنِّ كالجاحظ، وإنما مقصده تصحيح الألفاظ، وتفسير الأسماء المبهمة، كما  
قال في أول كتابه: هذا كتاب لم يسألني أحد تصنيفه، وإنما دعاني إلى ذلك، أنه وقع في بعض الدروس، ذكر مالك الحزين، والذبح المنحوس، فحصل  
بذلك ما يشبه حرب البسوس، فاستخرت الله سبحانه وتعالى في وضع كتاب في هذا الشأن، ورتبته على حروف المعجم. كشف الظنون لحاجي  
خليفة، 696/1.

<sup>7</sup> محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري، أبو البقاء، كمال الدين الشافعي (ت: 808هـ)، حياة الحيوان الكبرى، (بيروت: دار الكتب العلمية،  
1424هـ)، 293/1.

المقصود منه<sup>1</sup> وبالغوا في ردّ هذا القول، لكن قال الفاضل الأرموي: <sup>2</sup> إنّه توقف في كيفية ثوابهم قولاً بأنّ الله تعالى لم يبيّن في القرآن ثوابهم، ونحن نعلم يقيناً أنّ الله لا يضيع إيمانهم، <sup>3</sup> وقد اتفق العلماء على أنّ نبينا صلّى الله عليه وسلّم أرسل إليهم، وأنهم مكلفون بشريعته إجماعاً ضرورياً فيكفّر منكره، خلافاً لمن وهم فيه كما بيّنه السبكي في فتاويه، <sup>4</sup> ولكن لهم تكاليف اختصّوا بها لا نعلم تفاصيلها، ولا ينافي هذا إجراء غير واحدٍ عليهم بعض الأحكام، كانعقاد الجمعة بهم معنا وصحّة إمامتهم لنا، ولكن لا يسقط عنّا ما كلفنا به من نحو إقامة الحج معه، أو فروض الكفایات بفعلهم لما تراخى، وإن أرسل إليهم صلّى الله عليه وسلّم، وكلفوا بشرعه إجماعاً ضرورياً، لهم تكاليف اختصّوا بها، وحينئذٍ فما الحكمة في عدم ذكرهم في قوله تعالى: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾، <sup>5</sup> مع أنّهم مكلفون أيضاً، فليراجع من رسالتنا في هذه الآية، وإنّ الكافر منهم معدّبٌ بجهنّم لقوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾، <sup>6</sup> وهل هم مكلفون من وقت خلقهم وفطرتهم كالملائكة وآدم وحوى، أو هم كبنی آدم له <sup>7</sup> حالة صبي ثمّ يبلغون ...

<sup>1</sup> ما بين المعقوفتين + ط، ش.

<sup>2</sup> محمود بن أبي بكر بن أحمد، أبو الفناء (ت: 682هـ)، سراج الدّین الأرموي: عالمٌ بالأصول والمنطق، من الشّافعيّة، أصله من أرمية من بلاد أذربيجان، قرأ بالموصل، وسكن بدمشق، وتوفي بمدينة قونية. له تصانيف، منها مطالع الأنوار في المنطق، شرحه كثيرون، والتحصيل من الحصول في الأصول، ولطائف الحكمة وشرح الإشارات لابن سينا، وشرح الوجيز للغزالي، في فروع الفقه، وبيان الحق منطق وحكمة، ولباب الأربعين في أصول الدين. الأعلام للزركلي، 166/7.

<sup>3</sup> ينظر، محي الدين شيخ زاده محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي (ت: 951هـ)، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، تح: محمد عبد القادر شاهين، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 10/1.

<sup>4</sup> أبو الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت: 756هـ)، فتاوى السبكي، (دار المعارف)، 621/2؛ فتاوى السبكي: للشيخ، تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي. جمعها: ولده: تاج الدين عبد الوهاب (ت: 771هـ) في ثلاث مجلدات. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1223/2.

<sup>5</sup> سورة الأحزاب، 72/33.

<sup>6</sup> سورة هود، 119/11.

<sup>7</sup> ط، ش، لهم.



قال الشيخ عز الدين بن جماعة: <sup>1</sup> فيهم نزاعٌ والظاهرُ أنَّهم مكلَّفون من أول الفطرةِ كاملًا، <sup>2</sup> هذا وأما باقي الرُّسل فلم يرسل أحدٌ منهم إليهم كما قاله الكلبيُّ، والذي أعطيه سيِّدنا سليمان صلَّى [15/أ] الله عليه وسلَّم إمَّا هو استخدامهم، ولا يلزم إيمانهم به، وأمَّا إيمانهم بالثَّورة كما دلَّ عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ <sup>3</sup> الآية، لا يدلُّ على أنَّهم كانوا مكلَّفين به، لجواز إيمانهم به ترعاً <sup>4</sup> منهم، وقال الزمخشريُّ في هذه الآية: إنَّ الحكمةَ في عدمِ ذكرهم لسيِّدنا عيسى صلَّى الله عليه وسلَّم، مع تأخره عن سيِّدنا موسى صلَّى الله عليه وسلَّم، ما روي عن عطاء <sup>5</sup> من أنَّهم كانوا على اليهوديَّة، وعن ابن عباس: إنَّ الجنَّ لم تكن سمعت بأمرِ عيسى فلذلك قالت: ﴿مَنْ بَعْدَ مُوسَى﴾ <sup>6</sup> انتهى كلامُ الكشاف.

قلتُ: يرُدُّه ما تقدَّم من أنَّ هامة الجنيِّ، أخبر النَّبيُّ صلَّى الله عليه وسلَّم ببقياهُ لسيِّدنا عيسى صلوات الله عليه، وأنَّه أمره بتبليغ سلامه لنبيِّنا صلَّى الله عليه وسلَّم، وأخبره أيضاً بأنَّه تاب على يد سيِّدنا نوح، إلا أن يقال: هذا فردٌ واحدٌ لا يلزم من كونه تاب على يد نوح أن يكون سيِّدنا نوحٌ مرسلًا إليهم، ولا يلزم من اجتماعه بسيِّدنا عيسى صلَّى الله عليه وسلَّم أنَّه يعلمُ بذلك الجنَّ جميعاً، فليتأمل، قلتُ: وعلى كلِّ حالٍ فمقتضاهُ إنَّ وجب

<sup>1</sup> محمد بن أبي بكر بن عبد العزيز بن محمد (ت: 819هـ)، أبو عبد الله عز الدين الكنايُّ الحمويُّ ثمَّ المصريُّ، الشافعيُّ المعروفُ كسلفه بابن جماعة: عالمٌ بالأصول والجدل واللغة والبيان، أصله من حماة، ومولده في ينبع على شاطئ البحر الأحمر، انتقل إلى القاهرة، وسكنها، وتلمذ لابن خلدون، وتوفي فيها بالطاعون، وكان مكثرًا من التصنيف، جمعت أسماء كتبه في كراسين. من كتبه إعانة الإنسان على أحكام السلطان والأمنية في علم الفروسية والمثلث في اللغة والنجم اللامع، شرح جمع الجوامع في الأصول، وزوال الترح بشرح منظومة غرامي صحيح في مصطلح الحديث، ودرج المعالي في شرح بدء الأمالي والمسعف والمعين نحو، والكوكب الوقاد في شرح الاعتقاد وتحرير الأحكام في تدبير أهل الإسلام، وحاشية على شرح الجاربر دي للشافية وغيرها. *الأعلام للزركلي*، 56/6.

<sup>2</sup> ظ، ش + قال ابن حجر الهيتمي. أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس (ت: 974هـ)، *الفتاوى الحديثية*، (دار الفكر)، ص51.

<sup>3</sup> سورة الأحقاف، 30/46.

<sup>4</sup> ظ، ش، تبرعاً.

<sup>5</sup> عطاء بن أسلم بن صفوان (ت: 114هـ): تابعيُّ، من أجلاء الفقهاء، كان عبداً أسود، ولد في جندٍ باليمن، ونشأ بمكة فكان مفتي أهلها ومحدثهم، وتوفي فيها. *الأعلام للزركلي*، 235/4.

<sup>6</sup> الزمخشري، *الكشاف*، 312/4.

العبادة عليهم إنما هو من وقت بعثة نبيِّنا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأما قبل ذلك فلا تجب عليهم العبادة، لعدم إرسال رسول إليهم، فلا يعذب من مات منهم قبل بعثة نبيِّنا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كافرًا، وهو مشكلٌ جدًّا.

### [ الكلام عن أهل الفترة مع بيان رأي علماء أهل الكلام من الأشاعرة وعلماء الأصول من الشافعية ]

وقد يجاب عن ذلك بما أجاب به النَّوَوِيُّ في اختياره تعذيب أهل الفترة بترك الإيمان والتَّوْحِيدِ وعبادة الأوثان، قال: وليس في هذا مؤاخذه قبل بلوغ الدعوة، فإنَّ هؤلاء كانت بلغتهم دعوة إبراهيم وغيره عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ،<sup>1</sup> فالنَّوَوِيُّ يكتفي وجوب الإيمان على كلِّ أحدٍ ببلوغه دعوة من قبله من الرُّسُلِ، وإن لم يكن مرسلًا إليه، كما ذكره الحلبيُّ<sup>2</sup> وغيره، وهذا بالنِّسْبَةِ لأحكام الإيمان. [15/ب]

قال شيخُ مشايخنا: نعم ما اتفق عليه المثلُّ من الفروع، هل هو كالإيمان حتى يجري فيه هذا التَّزَاعُ،<sup>3</sup> فيه نظرٌ، قال العلامة ابن أبي شريف مجيباً عن استدلال من ادَّعى عمومَ رسالة نوح صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بكونه دعا على جميع من في الأرض فأهلكوا بالغرق، إلا أهل السفينة، فلو لم يكن مبعوثاً إليهم لما أهلكوا، لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾،<sup>4</sup> وقد ثبت أنه أوَّل الرُّسُلِ ما نصَّه: المرادُ بقوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾، نفى العذاب قبل الإرسال الذي تقدَّم به الحجَّة على المهلكين، وإن لم يكن إرسالاً إليهم، بل الرُّسُولُ إذا بلَّغ قومهُ عن الله أنه يدعوهم إلى التَّوْحِيدِ وعبادته انتهض تبليغهُ إيَّاهم ذلك حجَّةً على جميع من وصل إليه أنه بلَّغ قومهُ ذلك، وأنَّ المعجزة دلَّت على صدقه، إذ لا فرق بين إنسانٍ وإنسانٍ، لكلِّ منهما عقلٌ يهتدي به

<sup>1</sup> النووي، شرح مسلم، 79/3.

<sup>2</sup> الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخاري الجرجاني، أبو عبد الله الحلبي (ت: 403 هـ)، المنهاج في شعب الإيمان، تح: حلمي محمد فودة، (دار الفكر، 1979 م)، 175/1.

<sup>3</sup> ينظر، حسن بن محمد بن محمود العطار الشافعي (ت: 1250 هـ)، حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، (دار الكتب العلمية)، 89/1.

<sup>4</sup> سورة الإسراء، 15/17.

إلى ما فيه نفعه، ويتعرّف به ما فيه ضرره، ولذا عمّ الإغراق قوم نوح وغيرهم ممن بلغته دعوة نوح لقومه ولم يؤمن، وقد بلغت دعوته أهل الأرض، لأنه لبث في قومه يدعوهم إلى الله تعالى ألف سنة إلا خمسين عاماً، وأيضاً فالمبعوث إلى قومه لم يمه عن دعاء غيرهم، وهو من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر،<sup>1</sup> انتهى كلام بن أبي الشرف. وقد بالغ بعضهم في اعتماد كلام التّوّبي المذكور، حتى قال: فمن بلغته دعوة أحد منهم بوجه من الوجه فقصر في البحث عنها فهو كافّر مستحق للعذاب، فلا تغترب بقول كثير من النّاس في نجاة أهل الفترة مع إخبار النّبّي صلّى الله عليه وسلّم أن أباهم الذين مضوا في الجاهليّة في النّار.<sup>2</sup>

وقال شيخ مشايخنا: لكن الذي عليه الأشاعرة من أهل الكلام والأصول والشافعية من الفقهاء، أنّ أهل الفترة لا يعدّون، وقد صحّ [16/أ] تعذيب جماعة من أهل الفترة، وأجيب: لأنّ أحاديثهم آحاد لا تعارض القطع بعدم تعذيب أهل الفترة، وبأنّه يجوز أن يكون تعذيب من صحّ تعذيبهم منهم لأمر يختصّ به، يقتضي ذلك علمه تعالى ورسوله نظير ما قيل في الحكم بكفر الغلام الذي قتله الخضر عليه السّلام مع صباه، وبأنّ تعذيب هؤلاء المذكورين في الأحاديث مقصور على من غير وبدل من أهل الفترة بما لا يعذر به كعبادة الأوثان وتغيير الشرائع، لكن هذا لا يوافق إطلاق هؤلاء الأئمة ولا القول بأنّه لا وجوب إلا بالشّرع، حتى قال إمام الحرمين: إنا لا نتعبّد أصلاً وفرعاً إلا بعد البعثة، ولو أمكن أن يكون من ثبت تعذيبه من أتباع من بقية شرعه إذ ذاك لعيسى صلّى الله عليه وسلّم لم يبق إشكال أصلاً،<sup>3</sup> انتهى كلام شيخ مشايخنا.

<sup>1</sup>كمال الدين محمد بن محمد ابن أبي شريف (ت: 902هـ)، تح: محمد الغزالي، الفرائد في حل شرح العقائد، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص454.

<sup>2</sup> إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي (ت: 885هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي)، 11/389.

<sup>3</sup> العطار، حاشية العطار على الجلال، 1/89.

هذا ولم يرسل من الجن رسولاً عند جماهير العلماء، وأما قوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾<sup>1</sup>، فقال الزمخشريُّ: الرُّسلُ من الإنسِ خاصَّة، لكن لما جمعوا مع الجنِّ في الخطابِ صحَّ ذلك، ونظيره: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾<sup>2</sup>، مع أنَّه يخرج من الملح دون العذب، وتعلَّق بظاهره قومٌ قالوا: ابعث إلى كلِّ من النقلين رسول من جنسهم، وقيل: الرُّسولُ من الجنِّ رسلُ المرسل إليهم بقوله: ﴿وَأَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾<sup>3</sup>، انتهى.

قال ابن كمال الوزير في تفسيره: <sup>4</sup> ﴿مِّنكُمْ﴾، أي من حملتكم، وهم رسل الإنس، وقيل: من الجنِّ رسلٌ ولا دلالة في الآية على ذلك، إذ لم يقل رسلٌ منكم حتى يحتاج القول الأوَّل إلى التَّأويلِ بمثل ما ذكر في قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾، انتهى. وفيه ردٌّ عليه.<sup>5</sup>

[قلت: في قوله: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾، الآية، لا يدلُّ على أنَّهم مكلفون إلى آخر بحث، فقد صرَّح الدميريُّ في حياة الحيوان: لا شكَّ أنَّ الجنَّ مكلفون في الأمم الماضية، كما هم مكلفون في هذه الأمة لقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ﴾<sup>6</sup>، ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾<sup>7</sup>، ثم رأيت في فتاوى السُّبكيِّ ما يخالف ما تقدَّم حيث قال: وقال الكلبيُّ في ما حكاه الزمخشريُّ كانت الرُّسل قبل أن [16/ب] يبعث محمدٌ

<sup>1</sup> سورة الأنعام، 6/130.

<sup>2</sup> سورة الرحمن، 55/22.

<sup>3</sup> سورة الأحقاف، 46/29.

<sup>4</sup> تفسير: ابن كمال باشا: هو الفاضل، العلامة، شمس الدين: أحمد بن سليمان بن كمال، بلغ فيه إلى: سورة الصافات.

وهو: تفسير لطيف، فيه: تحقيقات شريفة، وتصرفات عجيبة. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1/439.

<sup>5</sup> ظ، ش - قلت يرده ..... ردًّا عليه.

<sup>6</sup> سورة الأحقاف، 46/18.

<sup>7</sup> - ما بين المعقوفتين + ظ، ش. | الدميري، حياة الحيوان، 1/340.

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يبعثون إلى الإنس، ورسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعث إلى الجنِّ والإنس، قال: وليس في هذا موافقةٌ للضحاك في أن رسل الجنِّ منهم، بل مراده أن الرُّسل إلى الإنس يخاطبونهم خاصَّةً، ولا يخاطبون الجنَّ كما خاطبهم النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما توجَّه إليهم، ولكنَّهم يسمعون منه، أو من بعض المؤمنين عنهم، ويلزمهم العمل بما سمعوه،<sup>1</sup> ويبيِّن ذلك أن الواحدي<sup>2</sup> نقل عن الكلبي في جملة القائلين بأنَّ الرُّسل إنما كانت من بني آدم، وقال: في قوله: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾،<sup>3</sup> قال جماعة: الرُّسل كانت من الإنس، ولكنَّ الله كان بعث قومًا من الجنِّ يسمعون كلام الرُّسل، ويأتوا قومهم من الجنِّ بما سمعوا،<sup>4</sup> ثم قال السُّبكي: ولا شك أنَّ الجنَّ مكلفون في الأمم الماضية كما هم مكلفون في هذه الملة، وتكليف إنما يكون بسماعهم من رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أو من صادقٍ عنه، وأما كون ذلك إنسيًّا أو جنبيًّا فلم يرد فيه دليلٌ قاطعٌ، وظاهر القرآن مع قوله الضحاك والأكثر على خلافه، وتحقيق ذلك ممَّا لا فائدة فيه، فإنَّه لا يترتب عليه شيءٌ غير أنَّا نقطع بأنَّهم سمعوا ببعثة رسل الإنس لقولهم: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾، وظاهر هذا أنَّهم كانوا مؤمنين بشريعة موسى، والظاهر أن الشياطين الذين سخرهم الله لسليمان كانوا يأمرون في الشرائع بقوله، وهو كان من أنبياء بني إسرائيل، وهل كان على شرعٍ مستقلٍّ أو على شرع موسى، رأيت بعض النَّاس توقَّف في ذلك، وقد عدَّه الله تعالى مع من أرسل في قوله: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾،<sup>5</sup>

<sup>1</sup> السبكي، الفتاوى، 618/2.

<sup>2</sup> علي بن أحمد بن محمد بن علي بن مثنوية (ت: 468هـ)، أبو الحسن الواحدي: مفسرٌ، عالمٌ بالأدب، نعتة الذهبي بإمام علماء التَّأويل، كان من أولاد التُّجار أصله من ساوة بين الرِّيِّ وهمدان، ومولده ووفاته بنيسابور. له البسيط والوسيط والوجيز كلُّها في التفسير، وقد أخذ الغزالي هذه الأسماء وسمى بها تصانيفه، وشرح ديوان المتنبي وأسباب النزول وشرح الأسماء الحسنى وغير ذلك وهو كثيرٌ. والواحدي نسبة إلى الواحد بن الدليل ابن مهرة.

الأعلام للزركلي، 4/255.

<sup>3</sup> سورة الأنعام، 6/130.

<sup>4</sup> أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت: 468هـ)، التفسير البسيط، (عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430هـ)، 8/443.

<sup>5</sup> سورة النساء، 4/163.

الآية، [انتهى كلامُ السُّبكي،<sup>1</sup> وهو صريحٌ في ردِّ ما قاله ابن حجر في قوله: وهل كان على شرعٍ مستقلٍ إلخ، ظاهرٌ في اعتبارِ تجديدِ الشَّرْعِ في مفهومِ الرَّسول، وهذه طريقةٌ قد ذكرها القاضي في سورةِ الحجِّ، لكن صرَّح في سورةِ مريم عند قوله تعالى: ﴿وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾<sup>2</sup>، أنه يدلُّ على أنَّ الرَّسول لا يلزم أن يكون صاحبَ شريعةٍ، فإنَّ أولادَ إبراهيم كانوا على شريعته،<sup>3</sup> انتهى. فقد عدَّه عليه ابن كمال الوزير تناقضاً، وأجاب عنه مولانا سعدي أفندي: بأنَّ ما ذكره القاضي في سورةِ الحجِّ إشارةٌ إلى أنَّ ما ذكره في سورةِ مريم له وجه اندفاع، وترك ذكر وجه الاندفاع ليقول: من على تفتن الأذهان الوقَّادة فيه، وهو أنَّه لم لا يجوز أن يكون المراد بقوله: رسولاً، المعنى العام للرُّسل وذكر نبيا، للتأكيد لدفع احتمال إرادة الرَّسول العلويِّ، كما أنَّ ذكره إذ أريده به المعنى الأخص تأكيداً أيضاً، انتهى.

هذا وقد يقال في حكمةِ ذكرِ الجنِّ لموسى صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم دون عيسى صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم ما ذكره شَرَّاحُ البخاريِّ<sup>4</sup> في قول ورقةٍ للنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم: "هذا النَّاموس الذي أنزل على موسى"،<sup>5</sup> حيث قالوا: النَّاموس هو جبريل، ولم يقل عيسى مع أنَّه على النَّصرانيَّة لأنَّ موسى أكثر شهرةً و معجزةً وتبعاً، وذكر النَّاس أنَّ الحكمة في ذلك أن كتاب موسى يشتمل على أكثر الاحكام، بخلاف عيسى، وكذلك نبينا صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم، أو لأنَّه موسى بعث بالتيقمة على فرعون ومن معه، بخلاف عيسى، وكذلك وقعت التيقمة على يد النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم بفرعون هذه الأُمَّة، وهو أبو جهل ومن معه يوم بدر، أو قاله تحقيقاً للرِّسالة، لأنَّ نزول

<sup>1</sup> ينظر، شمس الدين، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي (ت: 1188هـ)، *لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرّة المضيئة في عقد الفرقة المرضية*، (دمشق: مؤسسة الخافقين ومكتبتها، 1982م)، 224/2.

<sup>2</sup> سورة مريم، 54/19.

<sup>3</sup> البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 13/4.

<sup>4</sup> الجامع الصحيح: المشهور: بصحيح البخاري، للإمام، الحافظ، أبي عبد الله: محمد بن إسماعيل الجعفي، البخاري (ت: 256هـ)، وهو أوَّل الكتب الستة في الحديث، وأفضلها على المذهب المختار، وكتاب البخاري أصحها صحيحاً، وأكثرها فوائد. *كشف الظنون* لحاجي خليفة، 541/1.

<sup>5</sup> البخاري، *صحيح البخاري*، 7 (3).

جبريل على موسى متفق عليه بين أهل الكتابين، بخلاف عيسى، فإن كثيراً من اليهود ينكرون نبوته، وقال الحافظ: وأما ما تمحل له السهيلي<sup>1</sup> من أن فرقة كان على اعتقاد النصارى في عدم نبوة عيسى، ودعواهم أنه أحد الأقانيم فهو محال لا يعرج عليه في حق ورقة وأشبهه وإن لم يدخل في التبديل، ولم يؤخذ عن من بدل،<sup>2</sup> انتهى. وعبارة السهيلي: أن ورقة كان تنصر والنصارى لا يقولون في عيسى أنه نبي يأتيه جبريل عليه السلام، وأن ما يقولون أنه قنوماً من الأقانيم الثلاث اللاهوتية، حل بناسوت المسيح على اختلاف بينهم في ذلك الحلول، وهو قنوم الكلمة، والكلمة عندهم عبارة عن العلم، فلذلك كان المسيح في زعمهم يعلم الغيب، ويخبر بما فيه الغد في زعمهم الكاذب، فلما كان هذا مذهب النصارى عدل عن ذلك عيسى إلى ذكر موسى، لعلمه واعتقاده أن جبريل عليه السلام كان ينزل على موسى،<sup>3</sup> انتهى كلام السهيلي، وقد نقله الإمام العيني.<sup>4</sup>

وقد علمت رده من كلام الحافظ، لكن هل يأتي شك<sup>5</sup> في ما حكاه الله تعالى عن الجن من قولهم من بعد موسى، فليتامل، ثم إن ما ذكره الزمخشري من أن الجن كانوا على اليهودية،<sup>1</sup> هذا كلام السبكي وفيه مخالفة

<sup>1</sup> عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الخنعمي السهيلي (ت: 581هـ): حافظ، عالم بالغة السير، ضريز، ولد في مالقة، وعمي وعمره 17 سنة. ونبغ، فاتصل خبره بصاحب مراكش فطلبه إليها وأكرمها، فأقام يصنف كتبه إلى أن توفي بها. نسبته إلى سهيل من قرى مالقة وهو صاحب الأبيات التي مطلعها: يامن يرى ما في الضمير ويسمع أنت المعد لكل ما يتوقع. من كتبه الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام، وتفسير سورة يوسف والتعريف والإعلام في ما أجم في القرآن من الأسماء والإعلام والإيضاح والتبيين لما أجم من تفسير الكتاب المبين ونتائج الفكر. **الأعلام للزركلي**، 313/3.

<sup>2</sup> ابن حجر، **فتح الباري**، 26/1.

<sup>3</sup> السهيلي، **الروض الأنف**، 267/2.

<sup>4</sup> محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد (ت: 855هـ)، أبو محمد، بدر اللين العيني الحنفي: مؤرخ، علامة، من كبار محدثين، أصله من حلب ومولده في عينتاب وإليها نسبته، أقام مدة في حلب ومصر ودمشق والقدس، وولي في القاهرة الحسبة وقضاء الحنفية ونظر السجون، وتقرّب من الملك المؤيد حتى عدّ من أخصائه، ولما ولي الأشرف سامره ولزمه، وكان يكرمه ويقدمه. ثمّ صرف عن وظائفه، وعكف على التدريس والتصنيف إلى أن توفي بالقاهرة. من كتبه عمدة القاري في شرح البخاري، ومعاني الأخبار في رجال معاني الآثار في مصطلح الحديث ورجاله، والعلم الهيب في شرح الكلم الطيب لابن تيمية، وعقد الجمان في تاريخ أهل الزمان، انتهى فيه إلى سنة 850 هـ وتاريخ البدر في أوصاف أهل العصر، ومباني الأخبار في شرح معاني الآثار حديث، ونخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار، وغيره الكثير. **الأعلام للزركلي**، 163/7.

<sup>5</sup> ش، مثله.

لغالب ما سبق، والعجب ممن تأخر عنه من الأئمة الشافعية كابن حجر وغيره، حيث مشوا على ما تقدّم ولم ينهوا [17/أ] على ردّ كلام السبكي المذكور، فتأمل.<sup>2</sup>

### [ الحديث عن يأجوج ومأجوج ]

بقي بحثان أحدهم قال الخيضر<sup>3</sup> في خصائصه: هل يدخل يأجوج ومأجوج في الإنس والنّاس، ويكون النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مبعوث لهم لا صرّح الزركشي<sup>5</sup> في الخادم<sup>6</sup> بدخولهم واحتجّ بما قاله النووي رحمه الله في فتاويه: أنّهم من أولاد آدم من حواء عند جماعة من العلماء، قال: وقيل: أنّهم من آدم لا من حواء فيكونون لنا إخواناً من الأب، وقال الزركشي: وذكر ابن عبد البر<sup>7</sup> في كتاب التعريف بأصول أنساب العرب والعجم: يأجوج

<sup>1</sup> ما بين المعقوفين + ظ، ش. | الزمخشري، الكشاف، 312/4.

<sup>2</sup> ظ، ش - هذا كلام السبكي ..... فتأمل.

<sup>3</sup> محمد بن محمد بن عبد الله بن خيضر (ت: 894هـ)، قطب الدّين أبو الخير ابن الخيضر الزبيدي الدمشقي الشافعي: قاضٍ، من العلماء بالتّراجم والأنساب والحديث، أصله من عرب البلقاء، ولد في بيت لها من قرى دمشق وقرأ بدمشق وبعليّك والقدس ومصر ومكة، وولي قضاء الشافعية وكتابة السرّ بدمشق، وتوفي بالقاهرة. له كتب، منها الاكتساب في تلخيص كتب الأنساب، واللفظ المكرم بخصائص النبي الأعظم وشرح ألفية العراقي وطبقات الشافعية والبرق للموع في الأحاديث الموضوعية، والروض النضر في حال الخضر وزهر الرياض. الأعلام للزركلي، 51/7.

<sup>4</sup> اللفظ المكرم، بخصائص النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : للقاضي، قطب الدين: محمد بن محمد الخيضر، الشافعي.

وقد صنف الناس فيها كثيراً. كشف الظنون لحاجي خليفه، 1559/2.

<sup>5</sup> محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي (ت: 794هـ)، أبو عبد الله، بدر الدّين: عالمٌ بفقهِ الشافعية والأصول، تركي الأصل، مصري المولد والوفاء. له تصانيف كثيرة في عدة فنون، منها الإجابة لإيراد ما استدرّكه عائشة على الصحابة، ولقطة العجلان في أصول الفقه، والبحر المحيط، وإعلام المساجد بأحكام المساجد، والديباج في توضيح المنهاج، ومجموعة، والمنثور يعرف بقواعد الزركشي في أصول الفقه، والتنقيح لألفاظ الجامع الصحيح وربيع الغزلان أدب وعقود الجمال، ذيل وفيات الأعيان. الأعلام للزركلي، 60/6.

<sup>6</sup> خادم الراعي والروضة في الفروع: لبدر الدين: محمد بن بهادر الزركشي، الشافعي. ذكر أنّه شرح فيه مشكلات الروضة، وفتح مقفلات فتح العزيز، وهو على أسلوب التوسط للأذري. كشف الظنون لحاجي خليفه، 698/1.

<sup>7</sup> يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي (ت: 463هـ)، أبو عمر: من كبار حفاظ الحديث، مؤرّخ، أديب، باحث، يقال له: حافظ المغرب، ولد بقرطبة، ورحل رحلات طويلة في غربي الأندلس وشرقيها، وولي قضاء لشبونة وشنترين، وتوفي بشاطبة. من كتبه الدرر في اختصار المغازي والسير والعقل والعقلاء والاستيعاب، وجامع بيان العلم وفضله والمدخل في القراءات، وبهجة المجالس وأنس المجالس، والانتقاء في فضائل الثلاثة الفقهاء، والتمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، والاستذكار في شرح مذاهب علماء الأمصار، وهو اختصار التمهيد والقصد الأمم



مأجوج اجمعوا على أنهم من أولاد يافث بن نوح عليه الصلوة والسلام،<sup>1</sup> ثم ذكر ابن عبد البر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل عن يأجوج ومأجوج: هل بلغتهم دعوتك، فقال: "إني مررت بهم ليلة أسري بي، ودعوتهم فلم يجيبوا"،<sup>2</sup> انتهى.<sup>3</sup>

## [ تفسير قوله تعالى ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ ]

البحث الثاني:

لم يذكر الشياطين في الآية على القول بأنهم ليسوا من الجن، ولا يشاركونهم منهم في الأب، على ما يعلم من شرح المقاصد السابق، وحكمة قد علمت مما تقدم فلا نعيدها خوف الإطالة، وكذا الملائكة لم يصرح بها في هذه الآية، فيحتمل أمورًا منها ذهب إليه الفخر، وحكى عليه الإجماع من تخصيص العالمين في قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾<sup>4</sup>،

بالجن والإنس دون الملائكة،<sup>5</sup> لكن كلام الرازي مردود، ومراده به إجماع الخصمين إذا جمعنا، إنما يقال لذلك: غالباً لا إجماع كل الأمة، على أن هذا لا يؤخذ من مثل الرازي، بل من مثل ابن المنذر<sup>1</sup> وابن جرير، والقاضي

---

في الأنساب، والإنباه على قبائل الرواة، والتقصي لحديث الموطأ، أو تجريد التمهيد والإنصاف فيما بين العلماء من الاختلاف والكافي في الفقه. الأعلام للزركلي، 8/240.

<sup>1</sup> ظ، ش + وأن جميع ذرية آدم من غير نوح ماتت، وأن الموجود من ذرية نوح وبينه جني أن من حمل معه في السفينة من غير أولاده ماتوا جميعاً، وعليه حمله قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾.

<sup>2</sup> محمد بن محمد بن عبد الله بن خيضر (ت: 894هـ)، اللفظ المكرم بخصائص النبي المعظم، تح: مصطفى صميده، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص322.

<sup>3</sup> ظ، ش + لكن ذكر الشامي في كتابه إتحاف اللبيب ببيان ما وضع في معراج الحبيب إن حديث يأجوج ومأجوج وأنه بعث لهم ليلة الإسراء حديث مفترى موضوع فليراجع.

<sup>4</sup> سورة الفرقان، 1/25.

<sup>5</sup> ظ، ش + وفيه بحث إذ عدم بعثته صلى الله عليه وسلم للملائكة لا يصلح أن يكون نكتة لعدم التصريح بهم في هذه الآية الدالة على فائدة أصل الخلق لهم فهم خلقوا للعبادة وإن لم يكن صلى الله عليه وسلم مرسلًا إليهم فليتأمل. | الرازي، مفاتيح الغيب، 429/24

البيضاوي تبع الرّازي في التخصيص بالثقلين أيضاً، قال العصام: وفَسَّرَ العالمين بالثقلين، إذ ليس له إنذار الملك، انتهى.

وفيه بحثٌ، فقد صرّح السيّد عيسى الصفويّ في شرح الشفاء: <sup>2</sup> بأنّه صَلَّى اللهُ عليه وسلّم منذرٌ ومخوفٌ للمتّقين من الله تعالى، من كلٍّ مقربٍ خائفٍ، ولا يأمن مكرهه إلا [17/ب] القومُ الخاسرون، ويؤيده قوله تعالى: ﴿لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾، انتهى. <sup>3</sup>

وهو واضحٌ لأنّه بقدرِ القربِ يقع الخوف، كما في حديث: "أنا أقربكم إلى الله، وأخوفكم منه" <sup>4</sup>، ودلّ عليه قوله تعالى: ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ <sup>5</sup>، ونقل السيّد معين الدّين: <sup>6</sup> أنّ الأنبياء مع أنّهم أفضل الخلق يخافون سوء الخاتمة <sup>7</sup>، كما ذكر العلماء ودلّ عليه الأحاديثُ، وقد ذكر الكافي <sup>1</sup> في قوله تعالى: ﴿فَلَا يَأْمَنُ

---

<sup>1</sup> محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (ت: 313هـ)، أبو بكر: فقيهٌ مجتهدٌ، من الحفّاظ، كان شيخ الحرم بمكة، قال الدّهليّ: ابن المنذر صاحب الكتب التي لم يصنف مثلها. منها المبسوط في الفقه، والأوسط في السنن والإجماع والاختلاف والإشراف على مذاهب أهل العلم، واختلاف العلماء وتفسير القرآن. الأعلام للزركلي، 294/5.

<sup>2</sup> شرح الشفا: كتاب الشفا بتعريف حقوق المصطفى: للإمام الحافظ أبي الفضل عياض بن موسى القاضي، اليحصبي. (ت: 544هـ)، وهو على أربعة أقسام: القسم الأول: في تعظيم العلي الأعلى لقدر هذا النبي المصطفى - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قولاً، وفعلاً. وفيه أربعة أبواب، والقسم الثاني: فيما يجب على الأنام من حقوقه - عليه الصلاة والسلام، وفيه أربعة أبواب، والقسم الثالث: فيما يستحيل في حقه، وما يجوز، وما يمتنع ويصح، وهو سر الكتاب، ولباب ثمره هذه الأبواب، وما قبله له: كالقواعد، والقسم الرابع: في تصرف وجوه الأحكام، على من تنقصه أو سبّه، وفيه بابان، وهو: كتاب عظيم النفع، كثير الفائدة، لم يؤلف مثله في الإسلام، وأما شرح الشيخ عيسى الصفوي: فهو شرحٌ ممزوج. كشفاً لظنون لحاجي خليفة، 1054/2.

<sup>3</sup> ظ، ش + وما قاله السيد عيسى.

<sup>4</sup> لم أجد الحديث بهذا اللفظ ووجدت عند البخاري قريباً منه ولفظه «إِنَّ أَتْقَاكُمْ وَأَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَنَا»، البخاري، صحيح البخاري، 13 (20).

<sup>5</sup> سورة الأعراف، 99/7.

<sup>6</sup> محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الحسيني الحسيني الشافعيّ (ت: 905هـ): مفسّرٌ، من أهل إيج بنواحي شيراز. من كتبه جامع البيان في تفسير القرآن، ورسالة في بيان المعاد الجسماني والروح. الأعلام للزركلي، 195/6.

<sup>7</sup> محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الحسيني الحسيني الشافعيّ (ت: 905هـ)، جامع البيان في تفسير القرآن، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2004م)، 186/3.

مَكَرَ اللَّهُ إِلَّا الْقَوْمَ الْخَاسِرُونَ ﴿١٠﴾، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَاخِلٌ فِي تَحْتِ عَمُومِ الْمَسْتَثْنَى مِنْهُ، بَلَا شَبَهَةٍ فِي ذَلِكَ، لِأَنَّ الْوَصْمَةَ<sup>2</sup> لَا تَزِيلُ الْحِنَةَ، فَكَيْفَ الْمُؤْمِنُ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ إِنْ الْمَخْلَصِينَ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ، لَكِنْ فِي سُورَةِ النَّملِ مِنَ الْقَاضِي عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ (10) إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾<sup>3</sup>، الْآيَةَ، كَلَامٌ فِي ذَلِكَ فَلْيَرْتَجِعْ<sup>4</sup> مَعَ حَاشِيَةِ سَعْدِي عَلَيْهِ، وَقَدْ فَصَلْنَا الْحِكْمَةَ فِي الْاِقْتِصَارِ عَلَى نَذِيرًا فِي آيَةِ الْفَرْقَانِ كِتَابَتَنَا عَلَى سُورَةِ هُودٍ فَلْيَرْاجِعْ<sup>5</sup>.

وَأَمَّا غَيْرُ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَيْرُ مَرْسَلٍ إِلَيْهِمْ قِطْعًا، فَإِنْ قُلْتُ: تَكْلِيفُ الْمَلَائِكَةِ مِنْ أَصْلِهِ مُخْتَلَفٌ فِيهِ، قُلْتُ: قَالَ الشَّهَابُ ابْنُ حَجْرٍ: الْحَقُّ تَكْلِيفُهُمْ بِالطَّاعَاتِ الْعَمَلِيَّةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾<sup>6</sup>، أَيْ فِيْمَا مَضَى: ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾<sup>7</sup>، أَيْ فِي الْمَسْتَقْبَلِ، بِخِلَافِ نَحْوِ الْإِيمَانِ، لِأَنَّهُ ضَرُورِيٌّ فِيهِمْ، فَتَكْلِيفٌ بِهِ تَحْصِيلٌ لِلْحَاصِلِ وَهُوَ مُحَالٌ،<sup>8</sup> انْتَهَى.

### [ الْكَلَامُ عَنِ الْإِيمَانِ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ وَصُورِهِ ]

<sup>1</sup> محمد بن سليمان بن سعد بن مسعود الرومي الحنفي محيي الدين (ت: 879هـ)، أبو عبد الله الكافيجي: من كبار العلماء بالمعقولات رومي الأصل، اشتهر بمصر، ولازمه السيوطي 14 سنة، وعرف بالكافيجي لكثرة اشتغاله بالكافية في النحو، ولي وظائف، منها مشيخة الخانقاه الشيخونية، وانتهت إليه رئاسة الحنفية بمصر. له تصانيف، أكثرها رسائل، منها مختصر في علم التاريخ وأنوار السعادة في شرح كلمتي الشهادة ومنازل الأرواح ومعراج الطبقات وقرار الوجد في شرح الحمد ونزهة المعرب في النحو، والتيسير في قواعد التفسير وحل الإشكال في الهندسة، والإحكام في معرفة الإيمان والأحكام والإماعات بإفادة لو للامتناع وجواب في تفسير: والنجم إذا هوى ومختصر في علم الإرشاد والرمز. *الأعلام للزركلي*، 6/150.

<sup>2</sup> ظ، ش، العصمة.

<sup>3</sup> سورة النمل، 10/27-11.

<sup>4</sup> البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 4/155.

<sup>5</sup> ش + وهذا كلام أدخلناه ليتبين لك ما في كلام هؤلاء الأئمة من نوع مخالفة في نسبة إلى الرسل صلوات الله عليهم هذا.

<sup>6</sup> سورة التحريم، 6/66.

<sup>7</sup> سورة التحريم، 6/66.

<sup>8</sup> الهيثمي، *تحفة المحتاج*، 1/25.

وأقول: فيه نظر، والتَّحْقِيقُ أَنَّ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ بَرَهَانِيٌّ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ كَمَا صرَّحَ بِهِ الْقَاضِي فِي آخِرِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾<sup>1</sup>، حيث قال: إِنَّ الْأَمْرَ صَارَ عَيْنًا وَالْإِيمَانَ بَرَهَانِيًّا<sup>2</sup>، انتهى، ويحملُ قَوْلُهُ فِي آخِرِ الْبَقَرَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ﴾<sup>3</sup>، الآية، إِنَّ إِفْرَادَ الرَّسُولِ بِالْحُكْمِ، لِأَنَّ إِيْمَانَهُ عَنِ الْمَشَاهِدَةِ وَعَيَانٍ، وَإِيْمَانَهُمْ عَنِ النَّظْرِ وَاسْتِدْلَالٍ<sup>4</sup>، عَلَى أَنَّ مَرَادَهُ الْإِيمَانَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنَ الْكُتُبِ، لَا الْإِيمَانَ [18/أ] بِاللَّهِ تَعَالَى، فَإِنَّهُ بَرَهَانِيٌّ، كَمَا صرَّحَ بِهِ هُوَ فِي آخِرِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ<sup>5</sup> وَذَكَرَ صَاحِبُ الْكَشَّافِ فِي سُورَةِ النَّسَاءِ عِنْدَ قَوْلِهِ: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾<sup>6</sup>، الآية، مَا نَصَّهُ: وَالرُّسُلُ فِي أَنْفُسِهِمْ لَمْ يَتَوَصَّلُوا إِلَى الْمَعْرِفَةِ إِلَّا بِالنَّظْرِ فِي الْأَدَلَّةِ، وَلَا عَرَفَ أَهْمُ رِسْلُ اللَّهِ إِلَّا بِالنَّظْرِ فِيهَا<sup>7</sup>، قَالَ الْحَقِيقُ التَّفْتَازَانِيُّ: إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَعْرِفَةَ الرَّسُولِ لِلَّهِ وَصِفَاتِهِ، وَمَعْرِفَتَنَا لِلرُّسُلِ وَبَنُوهُمْ<sup>8</sup> إِنَّمَا هُوَ بِالنَّظْرِ إِلَى الْأَدَلَّةِ الْعَقْلِيَّةِ، إِذْ لَوْ تَوَقَّفتْ عَلَى بَعَثَةِ الرَّسُولِ عَادَ الْكَلَامُ وَسُلْسَلٌ<sup>9</sup>، انتهى.

[أقول: ما ذكره السَّعْدُ تَبَعًا لِصَاحِبِ الْكَشَّافِ يُوَافِقُ مَذْهَبَ الْأَشْعَرِيِّ، فَإِنَّ الْمَذْكَورَ فِي شَرْحِ الطَّوَالِعِ وَمَتْنِهِ: أَنَّ وَجُوبَ النَّظْرِ فِي تَحْصِيلِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ بِحَسَبِ الْقُدْرَةِ الْبَشَرِيَّةِ وَاجِبٌ عِنْدَ الْأَشَاعِرَةِ شَرْعًا، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>10</sup>، وَنَحْوَهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>11</sup>، وَقَوْلِهِ:

<sup>1</sup> سورة الأنعام، 6/158.

<sup>2</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 2/190.

<sup>3</sup> سورة البقرة، 2/185.

<sup>4</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 1/166.

<sup>5</sup> ش + ثم رأيت في التلويح ما نصه.

<sup>6</sup> سورة النساء، 4/165.

<sup>7</sup> الزمخشري، الكشاف، 1/591.

<sup>8</sup> ظ، ش، بنوهم.

<sup>9</sup> ظ، ش، تسلسل.

<sup>10</sup> سورة يونس، 10/101.

<sup>11</sup> سورة الأعراف، 7/185.

﴿فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ﴾<sup>1</sup> فَإِنَّهُ أَمْرٌ بِالنَّظَرِ وَالتَّفَكُّرِ فِي مَخْلُوقَاتِهِ لِيَسْتَدَلَّ بِهَا عَلَى وُجُودِهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ وَالْأَمْرُ لِلوُجُوبِ، قِيلَ: وَفِيهِ نَظْرٌ، لِأَنَّ كَوْنَ الْأَمْرِ لِلوُجُوبِ يَتَوَقَّفُ عَلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ التَّوَقُّفَ عَلَى النَّظَرِ أَوْ عَلَى وُجُوبِهِ إِلَى أَنْ قَالَ قِيلَ: مِنْ جِدَّةِ الْمُعْتَزَلَةِ لَوْ وَجِبَ النَّظَرُ مِنَ الشَّرْعِ لِأَمْنِ الْعَقْلِ لَزِمَ الدَّوْرُ إِفْحَامِ الْأَنْبِيَاءِ، أَيْ إِسْكَاتِهِمْ، لِأَنَّ النَّبِيَّ إِذَا أَظْهَرَ الْمُعْجِزَةَ وَقَالَ لِلْمَكْلُوفِ: انظُرْ فِيهَا لِتَعْلَمَ صِحَّتَهَا، فَإِنَّ الْمَكْلُوفَ لَا يَنْظُرُ، أَيْ لَا يُلْزِمُهُ النَّظَرُ فِيهَا مَا لَمْ يَعْلَمْ وَجُوبَهُ عَلَيْهِ شَرْعاً، وَلَا يَعْلَمُ وَجُوبَهُ عَلَيْهِ شَرْعاً، لَمَنْ يَنْظُرُ وَلَا يَنْظُرُ حَتَّى لَا يَجِبَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الْوَاجِبَاتِ، وَذَلِكَ إِفْحَامٌ لِلْأَنْبِيَاءِ وَهُوَ بَاطِلٌ، قُلْنَا: هَذَا مُشْتَرَكٌ الْإِلْزَامِ، لِأَنَّهُ لَوْ وَجِبَ عَقْلاً كَمَا قُلْتُمْ لِأَفْحَامِ الْأَنْبِيَاءِ أَيْضاً، لِأَنَّ وُجُوبَ النَّظَرِ غَيْرُ ضَرُورِيٍّ، إِذْ هُوَ مُتَوَقَّفٌ عَلَى مَقْدِمَاتٍ تَفْتَقِرُ إِلَى أَنْظَارٍ دَقِيقَةٍ، وَتِلْكَ الْمَقْدِمَاتُ هِيَ الْعِلْمُ بِوُجُوبِ الْمَعْرِفَةِ، وَالْعِلْمُ بِأَنَّ لَا طَرِيقَ إِلَيْهَا إِلَّا بِالنَّظَرِ، وَالْعِلْمُ بِأَنَّ مَقْدِمَةَ الْوَاجِبِ وَاجِبَةٌ، وَالْمَفْتَقِرُ إِلَى أَنْظَارٍ دَقِيقَةٍ أَوْلَى بِأَنْ يَكُونَ نَظَرَةً، وَحِينَئِذٍ لِلْمَكْلُوفِ الْمُخَاطَبِ أَنْ لَا يَنْظُرَ مَا لَمْ يَنْظُرْ، وَلَا يَجِبَ النَّظَرُ مَا لَمْ يَنْظُرْ وَذَلِكَ إِفْحَامٌ<sup>2</sup>، وَقَالَ فِي تَعْرِيفِ الْمُعْجِزَةِ: وَهِيَ الصَّادِرَةُ عَمَّنْ عَرَفَ صِدْقَهُ عَقْلاً، وَقَيَّدَ بِالْعَقْلِ، لِأَنَّهُ يَمْتَنِعُ مَعْرِفَةُ صِدْقِهِمْ بِالنَّقْلِ، لِأَنَّ مَعْرِفَةَ صِدْقِهِمْ مُتَوَقِّفَةٌ عَلَى الْعَقْلِ، فَلَوْ عَرَفَ صِدْقَهُمْ بِالنَّقْلِ لَزِمَ الدَّوْرُ أَوْ التَّسْلُسُ، انتهى.<sup>3</sup>

وَذَكَرَ صَاحِبُ الْكَشَّافِ فِي سُورَةِ غَافِرٍ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾<sup>4</sup> الْآيَةَ، إِنَّ مِنْ نَكَاتِ ذِكْرِ الْإِيمَانِ فِي جَانِبِ الْمَلَائِكَةِ مَعَ الْعِلْمِ بِهِ التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ لَوْ كَانَ كَمَا تَقُولُهُ الْمَجْسِمَةُ لَكَانَ حَمْلُهُ الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ مُشَاهِدِينَ مُعَايِنِينَ، وَمَا وَصَفُوا بِالْإِيمَانِ، لِأَنَّهُ إِذَا يُوَصَّفُ بِالْإِيمَانِ الْغَائِبُ فَلَمَّا وَصَفُوا بِهِ عَلَى سَبِيلِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ، عَلِمَ أَنَّ إِيْمَانَهُمْ وَإِيمَانَ مَنْ فِي الْأَرْضِ، وَكُلُّ مَنْ غَابَ عَنِ ذَلِكَ الْمَقَامِ، سِوَاءً فِي أَنْ يُؤْمِنَ

<sup>1</sup> سورة الروم، 50/30.

<sup>2</sup> ينظر، أبو سعيد البضاوي، *مطالع الأنوار*، ص 69.

<sup>3</sup> ما بين معقوفين + ظ، ش.

<sup>4</sup> سورة غافر، 7/40.

الجميع بطريق النَّظَرِ والاستدلال لا غير، وأن لا طريق إلى معرفته إلا هذا، وأنه منزَّه عن صفات الأجسام،<sup>1</sup> انتهى كلام الكشَّاف، وتبعه في ذلك البيضاوي،<sup>2</sup> وأشار إليه علماء البلاغة، قال الإمام الرَّازِيُّ: لم تحصل من كتابه إلا على هذه التُّكْتة لكفاه فخرًا وشرفًا،<sup>3</sup> ولكن اعترضه المحقِّق التَّفْتَازانيُّ حيثُ قال: قوله: إنَّما يوصفُ بالإيمانِ الغائبِ إن أُريدَ بحسبِ العرفِ، وبالتَّنْظَرِ إلى أنَّه إنَّما يكون فيما من شأنه احتمالُ الإنكارِ فله وجه، وإنَّما بحسبِ اللُّغةِ فليس الإيمانُ إلا ادعائاً وقبولاً للحكم، والنِّسْبَةُ وعدمُ إباءٍ واستكباراً سواءً كان معائناً أو غائباً، ولهذا قسِّموا التَّصديقَ إلى الضَّروريِّ والتَّنْظريِّ وليس هو إلا بمعناه اللُّغوي، على ما ذكرناه في بعض كتبنا، نعم تجد<sup>4</sup> ما ذكره [18/ب] الإمامُ من أنَّ الإقرارَ بوجودِ شيءٍ معيَّن كوجودِ الشَّمسِ وكونها مضيئةً لا يوجب المدح، وقد ذكر وصفهم بالإيمانِ في معرض المدح، وأمَّا ما يقال: <sup>5</sup> من أنَّ الإيمانَ هو التَّصديقُ القلبيُّ أعني العلم، أو ما يقوم مقامه مع اعترافٍ، وإنَّما يكون في معرضِ الخبرِ عن معتقدٍ علميٍّ أو ظنيٍّ ناشئٍ عن البرهان، أو قول الصَّادقِ دون العيانِ المستغني عن البيانِ، فبمعزلٍ عن التَّحقيقِ، وما ادعاه المصنِّفُ من لزومِ مشاهدةِ الله ومعاينتهِ على تقديرِ كونه على العرشِ كما تزعم المجسِّمةُ من <sup>6</sup> اللُّزومِ العاديِّ الظَّنيِّ دون العقليِّ اليقينيِّ، سيِّما على أصل من قال: إنَّ الرُّؤيةَ بحضِّ خلقِ الله تعالى، ثمَّ إنَّه لا يستلزم نفي جوازِ الرُّؤيةِ على ما يراه أهلُ السُّنَّةِ، لأنَّهم لا يجعلونه على العرشِ، ولا في شيءٍ من الجهاتِ، ونسبة جميع الملائكةِ، بل جميع الأبصارِ إليه على السَّواءِ، وإنَّما يخلق اللهُ تعالى الرُّؤيةَ في الآخرةِ للمؤمنين، انتهى كلامُ التَّفْتَازانيِّ.<sup>7</sup>

<sup>11</sup> الزمخشري، الكشاف، 4/152.

<sup>22</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 5/52.

<sup>3</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 27/488.

<sup>4</sup> ش، يتجه.

<sup>5</sup> ظ، قال.

<sup>6</sup> ظ، ش، فمن.

<sup>7</sup> ظ + وأقولُ ظاهر كلامه إن الإيمان اللغوي يكفي وهو يخالف ظاهر كلامه في شرح المقاصد وقد رده ابن العماد.

[ذَكَرَ السَّعْدُ فِي حَوَاشِي الْكَشَافِ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ، أَنَّ عِنْدَ الْكَلَامِ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا﴾<sup>1</sup>، آيَةً، مَا نَصَّهُ هَذَا اسْتِعَارَةً تَصْرِيحِيَّةً تَبَعِيَّةً، حَيْثُ شَبِّهَتْ بِالشَّهَادَةِ دَلَالَةً عَلَى الْوَحْدَانِيَّةِ، بِمَا نَسَبَ مِنَ الْأَدَلَّةِ الْعَقْلِيَّةِ، وَنَزَلَ مِنَ الْأَدَلَّةِ السَّمْعِيَّةِ، وَكَذَلِكَ الْإِقْرَارُ الْاِحْتِجَاجُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَأُولِي الْعِلْمِ مِنَ الثَّقَلَيْنِ، وَلَا يَبْعَدُ عَلَى قَوَاعِدِ الْمَلَّةِ سَلُوكُ الْمَلَائِكَةِ طَرِيقَ الْاِسْتِدْلَالِ وَالْاِحْتِجَاجِ، عَلَى أَنَّ الْاِحْتِجَاجَ لَا يَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ لِلْاِكْتِسَابِ، بَلْ لِلْإِثْبَاتِ عَلَى الْغَيْرِ، اِنْتَهَى الْمَقْصُودُ مِنْهُ. وَأَقُولُ ظَاهِرُ كَلَامِهِ أَنَّ الْإِيمَانَ الْقَهْرِيَّ يَكْفِي، وَهُوَ يَخَالِفُ كَلَامَهُ فِي شَرْحِ الْمَقَاصِدِ، وَقَدْ رَدَّهُ ابْنُ الْهَمَامِ.]

ثُمَّ رَأَيْتُ فِي الْحَبَائِكِ: أَنَّهُ سَأَلَ الصَّفَارَ<sup>2</sup> عَنِ الْمَلَائِكَةِ أَهْمُ مَخْتَارُونَ فِي التَّوْحِيدِ أَمْ هُمْ مَجْبُورُونَ؟ وَهَلْ يَتَصَوَّرُ مِنْهُمْ الْكُفْرَ؟ فَأَجَابَ بِأَنَّ أبا الْحَسَنِ الْبَصْرِيَّ قَالَ: إِنَّهُمْ مَجْبُورُونَ فِي الْإِيمَانِ، وَلَا يَتَصَوَّرُ مِنْهُمْ الْكُفْرَ، أَمَّا عِنْدَ عَامَّةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَهُمْ مَخْتَارِينَ عَاقِلِينَ بَرِّهَمَ، وَالذَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكُنَّ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾<sup>3</sup>، وَقَالَ: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾<sup>4</sup>، فَلَوْ كَانُوا مَجْبُورِينَ وَلَا يَتَصَوَّرُ مِنْهُمْ الْكُفْرَ لَمْ يَقُلْ فَذَلِكُنَّ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ، لِأَنَّ الْجُزْءَ فِي مَقَابِلَةِ الْفِعْلِ، وَلَوْ لَمْ يَكُونُوا مَخْتَارِينَ فِي التَّوْحِيدِ وَالطَّاعَةِ لَمَا قَالَ تَعَالَى مَدْحًا لَهُمْ: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾<sup>5</sup>، اِنْتَهَى<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> سورة آل عمران، 18/3.

<sup>2</sup> إبراهيم بن إسماعيل بن أحمد (ت: 534هـ)، أبو إسحاق، ركن الإسلام البخاري الصفار: فقيه حنفي زاهد، يقال له الزاهد الصفار، من أهل بخارى، ووفاته فيها، كان شديدًا في قمع السلاطين، نفاه السلطان سنجر إلى مرو. له تصانيف، منها كتاب السنة والجماعة وتلخيص الأدلة لقواعد التوحيد. الأعلام للزركلي، 32/1.

<sup>3</sup> سورة الأنبياء، 29/21.

<sup>4</sup> سورة التحريم، 6/66.

<sup>5</sup> السيوطي، الحبايك، ص 252.

<sup>6</sup> ش + قلت ومنه يعلم أن قوله تعالى: وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ، آيَةً، لَا يَخُصُّ غَيْرَ الْإِيمَانِ بَلْ يَشْمَلُهُ.

قلتُ ومنهُ يعلمُ أنَّ ما ذهب إليه ابن حجر فيما تقدّم من أنّ إيمانهم ضروريٌّ طريقتهُ أبي الحسن البصريّ، وقد خالفهُ عامّةُ أهل السنّة [19/أ] والجماعة كما بيّنه الإمام الصّفار، وقال الشّيخ عزّالدين بن جماعة: المكلفون على ثلاثة أقسام: قسمٌ كلّف من أوّل الفطرة قطعاً وهم الملائكةُ وآدم وحوى، وقسمٌ لم يكلف من أوّل الفطرة قطعاً وهو أولاد آدم، وقسمٌ فيهم نزاعٌ والظاهرُ أنّهم مكلفون من أوّل الفطرة وهم الجانُّ. <sup>1</sup> انتهى، لكن ذهب ابن حامد<sup>2</sup> إلى أنّ مذهب العلماء إخراج الملائكة عن التّكليف والوعد والوعيد .

قال السيوطيُّ: والظاهرُ أنّ مراده إخراجهم عن التّكليف بما كلّفنا به لا منطلقاً، وإلا فهم مكلفون قطعاً كما تقدّم في كلام ابن جماعة، <sup>3</sup> انتهى. <sup>4</sup>

### [ مسألة رؤية الملائكة لربهم عز وجل وهل هم من أصناف المكلفين ]

وفي الحبانك مسألة: سأل الصّفار عن الملائكة هل يرون ربهم، فقال: اعتمادُ والدي الشّهيد أنّهم لا يرون ربهم سوى جبريل، فإنّه يرى ربّه مرّةً واحدةً، ولا يرى بعدها أبداً، وسأل إذا كانوا موحدين لم لا يرون ربّهم، قال: لأنّ الرّؤية فضلٌ من الله، والله يؤتي فضله من يشاء، والله ذو الفضل العظيم، <sup>5</sup> انتهى ، قلتُ: ما ذكره الإمام الصّفار من الحنفية ذكره أيضاً من أئمتنا الشّيخ عزّالدين بن عبد السّلام، ولكن الأرجح أنّهم يرونه، فقد نصّ عليه إمام أهل السنّة والجماعة أبو الحسن الأشعري، فقال في كتاب الإبانة عن أصول الدّيانة ما نصّه: أفضل لذات الجنّة

<sup>1</sup> ينظر، السيوطي، الحبانك، ص255.

<sup>2</sup> الحسن بن حامد بن علي بن مروان البغدادي (ت: 403هـ)، أبو عبد الله إمام الحنابلة في زمانه ومدرسه ومفتيهم، من أهل بغداد، عاش طويلاً، وتوفي راجعاً من الحج بقرب واقصة. له مصنفات في الفقه وغيره، منها الجامع في فقه ابن حنبل، وشرح أصول الدين وتحذيب الأجابة، وكان ينسخ الكتب، ويقنات من أجزائها. وبعث إليه الخليفة بجائزة فردّها تعففاً، مع حاجته إلى بعضها. الأعلام للزركلي، 187/2.

<sup>3</sup> السيوطي، الحبانك، ص256.

<sup>4</sup> ش + وقال القاضي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾، يَخْفُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿﴾ من سورة النحل، وفيه دليل على أن الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء انتهى، فليراجع مع كلام السيوطي في إهم منذرون.

<sup>5</sup> السيوطي، الحبانك، ص265.



رؤية الله تعالى، ثم رؤية نبيه صلى الله عليه وسلم، فلذلك لم يحرم الله أنبيائه المرسلين والملائكة المقرّبين وجماعة المؤمنين والصّديقين، النَّظَرُ إلى وجهه عزَّ وجلَّ،<sup>1</sup> انتهى.

قال السيوطي: ومَن نقل رؤية الملائكة ابن القيم والبلقيني<sup>2</sup> ...

وهو الأرجح بلا شك،<sup>3</sup> انتهى، وفي لفظ المرجان ذكر الشيخ عزّ الدين بن عبد السلام في قواعد الصُّغرى ما يدلُّ على أنَّ مؤمني الجنِّ إذا دخلوا الجنَّة لا يرون الله تعالى، وأنَّ الرؤية مخصوصةٌ بمؤمن البشر، فإنَّه صرَّح: بأنَّ الملائكة لا يرون الله في الجنَّة، ومقتضى هذا أنَّ الجنَّ لا يرون،<sup>4</sup> قلت: [19/ب] قد ثبت أنَّ الملائكة يرون الله تعالى، وجزم به البيهقي وعقد لذلك باباً في كتابِ الرؤية، وذكر القاضي البلقيني بحثاً من عنده أنَّ الجنَّ يرونه لعموم الأدلَّة، ولكن في مسألة الصفار من أئمة الحنفية أنَّ الجنَّ لا يرونه في الجنة،<sup>5</sup> انتهى كلام السيوطي.

<sup>1</sup> أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري (ت: 324هـ)، *الإبانة عن أصول الديانة*، تح: فوقية حسين محمود، (القاهرة: دار الأنصار، 1397هـ)، ص54.

<sup>2</sup> عمر بن رسلان بن نصير بن صالح الكناني (ت: 705هـ)، *العسقلاني الأصل*، ثم البلقيني المصري الشافعي، أبو حفص، سراج الدّين: مجتهدٌ حافظٌ للحديث، من العلماء بالدين، ولد في بلقينة من غربية مصر وتعلم بالقاهرة، وولي قضاء الشَّام سنة 769هـ وتوفي بالقاهرة. من كتبه التدريب في فقه الشافعية، وتصحيح المنهاج، والملمات برد المهمات، ومحاسن الاصطلاح، وحواش على الروضة، والأجوبة المرضية عن المسائل المكية ومناسبات تراجم أبواب البخاري والفتاوى. *الأعلام للزركلي*، 48/5.

<sup>3</sup> عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ)، *الحاوي للفتاوى*، (بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 2004م)، 242/2.

<sup>4</sup> محمد بن عبد الله الشبلي الدمشقي الحنفي، أبو عبد الله، بدر الدين ابن تقي الدين (ت: 769هـ)، *آكام المرجان في أحكام الجنان*، تح: إبراهيم محمد الجمل (القاهرة: مكتبة القرآن)، ص97.

<sup>5</sup> ينظر، السيوطي، *الحاوي*، 241/2.

قال الفخر الرازي: الملائكة من أصناف المكلفين، ولم يذكرهم الله تعالى مع أن المنفعة الكبرى في وجودهم هي العبادة، ولهذا قال: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾<sup>1</sup>، وقال تعالى: ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾<sup>2</sup>، فما الحكمة فيه، نقول: الجواب عنه من وجوه:

الأول: قد ذكرنا في بعض الوجوه أن تعلق الآية بما قبلها بيان قبح ما يفعله الكفرة من ترك ما خلقوا له، وهذا مختص بالجن والإنس، لأن الكفرة<sup>3</sup> في الجن أكثر، والكافر منهم أكثر من المؤمن لما بيننا أن المقصود بيان قبحهم، وسوء صنيعهم<sup>4</sup> ...

وقد تبعه الكازروني في تفسيره<sup>5</sup> حيث قال: وترك الملك مع أنه أكمل العباد والمكلفين، لأن الكلام في ذم الكفرة لتركهم ما خلقوا له، وهو مختص بالثقلين، أو لدخولهم في الجن لاستتارهم،<sup>6</sup> انتهى.

ومنه تعلم أن الله تعالى وصفهم بعبادته،<sup>7</sup> فتوقف بعضهم في ذلك بناءً على أن العبادة لا بد فيها من النية على ما فيه لا وجه له.

الثاني: هو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مبعوثاً إلى الجن، فلما قال: وذكرهم ما يتذكرونه وهو كون الخلق للعبادة خص أمتة أي ذكر الجن والإنس،<sup>1</sup> كذا قال.

<sup>1</sup> سورة الأنبياء، 26/21.

<sup>2</sup> سورة الأعراف، 206/7.

<sup>3</sup> ظ، ش، الكفر.

<sup>4</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 192/28.

<sup>5</sup> الصراط المستقيم، في تبيان القرآن الكريم: للشيخ، نور الدين: أحمد بن محمد بن خضر العمري، الشافعي، الكازروني، نزيل مكة المكرمة، وهو: تفسير، مختصر، مزوج كالجلالين، ذكر فيها: أنه تفسيرٌ وجيزٌ، وسيطٌ في التبيان، بسيطٌ في الفوائد، متضمنٌ لزهة عشرين ألفاً من فرائد الفوائد، اعتمد فيه على حديث حسن أو صحيح. قال: وسمّاه بعض الأبرار، بطالع الأنوار. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1077/2.

<sup>6</sup> أحمد بن محمد بن خضر العمري الكازروني (ت: 923هـ)، الصراط المستقيم في تبيان القرآن الكريم، ص 691.

<sup>7</sup> ظ، لعبادته.

أقول: هذا منه بناءً على ما تقدّم من عدم دخول الملائكة في أمته صلى الله عليه وسلّم، وأنه ليس مبعوثاً لهم ولهذا خصّ العالمين في قوله: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾، بالإنس والجنّ، وبينه العصام بأنّه صلى الله عليه وسلّم ليس له إندار الملائكة، وقد تقدّم أنّ الصّحيح بعثته صلى الله عليه وسلّم للملائكة أيضاً، كما يدلّ عليه خبر مسلم: "وأرسلتُ إلى الخلق كافّة"<sup>2</sup>، بل أخذ بعض المحقّقين بعمومه حتى للجَماداتِ [20/أ] بأن ركب فيها عقلٌ حتى آمنت به، وتقدّم لك عن ابن حجر أنّ الملائكة على الحقّ مكلفون بالطّاعاتِ العمليّة، بخلاف نحو الإيمان، وتقدّم ما فيه وقع هذا فليس لهم ثوابٌ وجزاءٌ للعملِ، فإنّهم خلقوا مقربين، ولكلّ منهم مقامٌ معلومٌ ليس لهم التّجاوز والتّرقّي كما هو معلومٌ من الكتابِ والسّنّة، فمراتبُ الجنّةِ إنّما تكون للتّقلّين، ولهذا ظهر الاستدلالُ على تفضيلِ البشرِ على الملكِ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (7) جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾<sup>3</sup>، فإنّ الملائكة وإن دخلوا في صدرِ الآية أعني: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، ليس لهم هذا الجزاء وهو الخلودُ في الجنّة، ألا ترى الملائكة الموكّلين بالنّار وغيرهم، فبالنّظرِ إلى آخرِ الآية هم خارجون، لأنّهم لا يجوزون بالجنان فتأمّل.

لكن تقدّم عن الحبايك أنّ الحلّمي قال: أمّا إثابَةُ الملائكة فقد قيل: بأنّهم يثابون برفع التّكليفِ عنهم، ويحتمل أن يكون وراء وضع التّكليفِ عنهم نعمةٌ أخرى أعدّها الله لهم ولا تبلغها عقولنا، فإنّ الله يقول: "أعددت لعبادي الصّالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلبِ بشر"<sup>4</sup> انتهى. الوجه الثّالثُ ما ذكره الرّازي في حكمة عدم التّصريح بالملائكة: هو أنّ عبّاد الأصنام كانوا يقولون: إنّ الله تعالى عظيمُ الشّأنِ خلق

<sup>1</sup> ش، الإنس والجن. الرازي، مفاتيح الغيب، 192/28.

<sup>2</sup> مسلم، صحيح مسلم، 523.

<sup>3</sup> سورة البينة، 8-7/98.

<sup>4</sup> تقدم تخرجه.

الملائكة وجعلهم مقرّبين، فهم يعبدون الله وخلقهم لعبادته، ونحن لثرون<sup>1</sup> درجتنا لا نصلح لعبادته، فنعبد الملائكة وهم يعبدون الله تعالى، فقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، ولم يذكر الملائكة، لأنّ الأمر فيهم كان مسلماً من القوم فذكر المتنازع فيه،<sup>2</sup> انتهى.

قلت: قضية أن يكون الحصر إضافياً من قبيل قصر الأفراد،<sup>3</sup> وسيأتي آخر [20/ب] الرسالة كلاماً على ذلك.

قال<sup>4</sup> الرَّابِعُ: قيل: الجنُّ يتناولُ الملائكةَ لأنَّ الجنَّ أصله من الاستتار، وهم مستترون عن الخلق، وعلى هذا فتقدّم الجنُّ لدخولِ الملائكةِ فيهم ...

وكونهم أكثر عبادةً وأخلصها،<sup>5</sup> أقول: ردّ صاحبِ المواقف<sup>6</sup> هذا حيث قال: وكونُ طائفةٍ من الملائكةِ مسمّين بالجنِّ على ما قيل في قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾،<sup>7</sup> فلا يكون حينئذٍ كونه من الجنِّ منافياً لكونه من الملائكةِ خلافُ الظاهر، لأنّ المتبادر من لفظِ الجنِّ ما لا يدخل تحت الملك، مع أنّ ذكره أي ذكر كونه من الجنِّ في معرضِ التعليلِ لاستكباره وعصيانهِ كما يتبادر من نظم الآية ياباً، أي يأبى كونه من الملائكةِ لأنّ طبيعة الملك لا تقتضي المعصية، أو يأبى كون الجنِّ اسماً لطائفةٍ من الملائكةِ،<sup>8</sup> انتهى المقصود منه، وحاصلُ الردّ أنّ حمل

<sup>1</sup> ظ، ش، لنزول.

<sup>2</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 192/28.

<sup>3</sup> ظ، ش، القلب.

<sup>4</sup> ش - قال.

<sup>5</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 192/28.

<sup>6</sup> عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار (ت: 756هـ)، أبو الفضل، عضد الدين الإيجي: عالمٌ بالأصول والمعاني والعريّة، من أهل إيج بفارس ولي القضاء، وأنجب تلاميذ عظاماً، وجرّت له محنة مع صاحب كرمان، فحبسه بالقلعة، فمات مسجوناً. من تصانيفه المواقف في علم الكلام، والعقائد العضدية والرسالة العضدية في علم الوضع، وجواهر الكلام مختصر المواقف، وشرح مختصر ابن الحاجب في أصول الفقه، والفوائد الغيائية في المعاني والبيان، وأشرف التواريخ والمدخل في علم المعاني والبيان والبديع. الأعلام للزركلي، 295/3.

<sup>7</sup> سورة الكهف، 50/18.

<sup>8</sup> عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار، أبو الفضل، عضد الدين الإيجي (ت: 756هـ)، المواقف، تح: عبد الرحمن عميرة، (بيروت: دار الجيل، 1997هـ)، 452/3.

الجنّ في الآية على ما قاله هذا القائل بعيداً جداً، لأنّ قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾، يدلُّ على أنّ كونه من الجنّ يقتضي ذلك العصيان والفسق، وعلى ما ذكره هذا القائل إذا لم يتصوّر العصيان من الملائكة الذين ليسوا جنّاً، فكيف يتصوّر من الملائكة الذين هم جنٌّ فإنّهم أعلى من غيرهم من باقي الملائكة لتسترهم من باقي الملائكة لعلّو رتبهم عليهم، فكيف يتصوّر منهم وهم أعلى منزلة وأشرف، فيكون أقرب من الامتثال للأمر، فتأمل.

الخامس: قال: بعضهم كلّما ذكر الله الخلق كان فيه التّقدير في الجرم والزّمان، قال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾<sup>1</sup>، وقال تعالى: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾<sup>2</sup>، وقال: ﴿خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾<sup>3</sup>، إلى غير ذلك، وما لم يكن كذلك ذكره بلفظ الأمر، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾<sup>4</sup>، وقال: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾<sup>5</sup>، وقال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾<sup>6</sup>، فالملائكة [21/أ] من عالم الأمر أوجدتهم من غير مرور زمان، فقوله: وما خلقت، إشارة إلى من هو من عالم الخلق فلا يدخل فيه الملائكة وهو باطل، لقوله تعالى: ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾<sup>7</sup>، فالملك من عالم الخلق،<sup>8</sup> انتهى.

### [ الكلام عن الخلق والأمر ]

<sup>1</sup> سورة السجدة، 4/32.

<sup>2</sup> سورة فصلت، 9/41.

<sup>3</sup> سورة ص، 75/38.

<sup>4</sup> سورة يس، 82/36.

<sup>5</sup> سورة الإسراء، 85/17.

<sup>6</sup> سورة الأعراف، 54/7.

<sup>7</sup> سورة غافر، 62/40.

<sup>8</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 192/28.

[قال القاضي في تفسير: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (1) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾<sup>1</sup>، خصَّ عالم الخلق بالاستعاذة عنه لانحصار الشَّرْفِيَّة، فإنَّ عالم الأمر خيرٌ كُلُّهُ وشَرُّهُ اختياريٌّ لازمٌ ومتعلِّدٌ كالكفرِ والظُّلم، وطبيعيٌّ كإحراق النَّارِ وإهلاكِ السَّموم،<sup>2</sup> انتهى، وأشار بذلك إلى أنَّ عالم الخلق يغيِّرُ عالم الأمر، وهو المشارُ إليه بقوله تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾، وعالمُ الغيبِ والشَّهادةِ والملكِ والملكوتِ، لكن قد يطلق على ما يشمل عالم الأمرِ كقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾<sup>3</sup>، ثمَّ في دعواه أنَّ عالم الأمرِ خيرٌ كُلُّهُ مسلمٌ لكن لا يمتنع أن يحصل منه شرٌّ لنا بالإذن منه تعالى، مثل فتنة ناكِرٍ وكبيرٍ وملك الموت، فليراجع.<sup>4</sup>] لكن من العلماء من حمل قوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾، على أنَّ المراد به كون الرُّوح من عالم الأمرِ وهو عالمُ الغيبِ وعالمُ الملكوتِ، ويقابلهُ عالم الخلق الذي هو عالمُ الشَّهادةِ وعالمُ الملكِ، ومَن جرى على ذلك الغزاليُّ، وحمل قوله تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾، على العالمين المذكورين، قال: وأراد بعالم الأمرِ عالمُ المجرِّداتِ، لأنَّها وجدت لمجرِّد الأمرِ الذي هو قوله: كن، وبمقابلةِ الجسمانيَّاتِ، لأنَّ الخلق الذي هو التَّقديُّرُ بالمقاديرِ من صفاتِ الأجسامِ، انتهى. وقد ذهب الغزاليُّ إلى أنَّ الملائكةَ والجنَّ والشَّياطينَ جواهرٌ مجرَّدةٌ غيرُ متميِّزةٍ، متنزهةٌ عن الجسميَّةِ والعرضيَّةِ، وخالفه المتكلِّمون فقالوا: أجسامٌ،<sup>5</sup> أقول: قوله: الملائكةُ من عالم الأمرِ أوجدتهم من غيرِ مرورِ زمانٍ فيه، جزم بأنَّهم خلقوا من غيرِ مرورِ زمنٍ، وقد سأل العراقيُّ عن الملائكةِ عليهم السَّلَام هل خلقوا دفعةً واحدةً ويكون موتهم كذلك أو لا، وأجاب: أنَّه لم يثبت في ذلك شيءٌ، ولا يجوز الهجومُ عليه بمجرد الاحتمالِ، ولا مجال للظنِّ فيه، ولا مدخل للقياسِ،<sup>6</sup> وأمَّا ما يحكى من أنَّ الله تعالى يخلق بسببِ بعضِ الأعمالِ الحسنَةِ ملكاً يسبِّحُ ويكون تسبيحه لذلك العاملِ،

<sup>1</sup> سورة الفلق، 113، 1-2.

<sup>2</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 348/5.

<sup>3</sup> سورة الملك، 2/67.

<sup>4</sup> ما بين المعقوفين + ش.

<sup>5</sup> ينظر، الرازي، مفاتيح الغيب، 81/1.

<sup>6</sup> ش + فيه.

فلو ثبت لدلّ على خلقهم شيئاً فشيئاً، لكنّه لم يثبت، بل هو باطلٌ ممنوعٌ لا أصل له،<sup>1</sup> انتهى. لكن رأيتُ في الحبائِكِ في عدّة أماكن: إنّ في الجنّةِ لنهراً ما يدخله جبريل، من دخله فخرج<sup>2</sup> منها إلا خلق الله من كلّ قطرةٍ تقطر منه ملكاً،<sup>3</sup> فهذا يدلُّ على أنّ فيهم من خلق بالتدريج، فتأمل.

### [ بيان مسألة هل أن أهل الجنة يتناسلون ]

[ثمّ رأيتُ في حادي الأرواح لابن الجوزيّ عند الكلام على عدم تناسل أهل الجنّة والنار ما نصّه: أنّ الله تعالى قدّر التناسل في الدنيا لأنّ قدر الموت وأخرجهم إلى هذه الدار قرناً بعد قرن، وجعل لهم أمداً ينتهون إليه فلولا التّناسل لبطل النّوع الإنسانيّ، ولهذا الملائكة لا تتناسل، فإنّهم لا يموتون كما يموت الإنس والجنّ، انتهى المقصود منه، ومقتضاه لا تدريج<sup>4</sup> في خلقهم على أيّ وجه كان،<sup>5</sup> فتأمل.]<sup>6</sup>

### [ الكلام عن عبادة الملائكة وموتهم ]

<sup>1</sup> ينظر، محمد المهدي بن أحمد بن علي (ت: 1052هـ)، *مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات*، نج: مرسي محمد علي، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص 49.

<sup>2</sup> ظ، فيخرج فينتفض الماء. ش، فيخرج فينتفض.

<sup>3</sup> السيوطي، *الحبائِك*، ص 13.

<sup>4</sup> ش، لا نزاع.

<sup>5</sup> محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (ت: 751هـ)، *حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح*، (القاهرة: مطبعة المدني)، ص 247.

<sup>6</sup> - ما بين المعقوفتين + ظ. ش + ولا في موتهم لقوله: فإنّهم لا يموتون كما يموت الإنس والجنّ، ثمّ رأيتُ القاضي قال في حقّ حملة العرش: إنّهم أوّل الملائكة وجوداً، وكذا في الحبائِك أي هؤلاء الأربعة أولهم وجوداً وآخرهم موتاً وأولهم بعثاً انتهى فليتأمل.

ثم رأيتُ في أسئلة المتبولي<sup>1</sup> أنَّ الملائكة أجسامٌ نورانيةٌ لها أرواحٌ، وسيدنا عزرائيل موكلٌ بقبضِ أرواحهم كغيرهم من كلِّ ذي روحٍ، [21/ب] لكن لا يموتون إلا في النَّفخة الأولى التي هي نفخة الصَّعقِ، ولم يمِت منهم أحدٌ منذ خلقوا إلى وقتنا هذا، أو هم خلقوا قبل آدم، وفي الحبائك: وسألت هل ورد أنَّ أرواحهم بعد الموت تكون في مقرِّ مخصوصٍ كما ورد في بني آدم، ولم أقف على شيءٍ من ذلك،<sup>2</sup> انتهى.

قال<sup>3</sup> الرَّازيُّ تقدّم الجنُّ على الإنسِ لأيِّ حكمةٍ، نقولُ فيه وجوهٌ: الأوَّل: بعضها في المسألة الأولى، والثَّاني: هو أنَّ العبادة سرِّيَّةٌ وجهرِّيَّةٌ وللسرِّيَّة فضلٌ على الجهرِّيَّة، لكن عبادة الجنِّ سرِّيَّةٌ لا يدخلها الرِّياءُ العظيم، وأمَّا عبادةُ الإنسِ فيدخلها الرِّياءُ، فإنَّه قد يعبد الله لأبناءِ جنسه، وقد يعبدُ الله لتسخيرِ الجنِّ أو مخافةِ منهم، ولا كذلك الجنُّ،<sup>4</sup> انتهى.

وقال المولى أبو السُّعود: ولعلَّ تقدُّم خلقِ الجنِّ في الدِّكرِ لتقدُّمه على خلقِ الإنسِ في الوجود،<sup>5</sup> قلتُ: ذكر في الحبائك أنَّ الله تعالى خلق الملائكة يوم الأربعاء، وخلق الجنَّ يوم الخميس، وخلق آدم يوم الجمعة،<sup>6</sup> انتهى.

[ثمَّ إنَّه تعالى قدَّم الجنَّ في قوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾،<sup>7</sup> الآية، من سورة الرَّحمن لأكثريةِ استطاعته، وقدَّم الإنس على الجنِّ في قوله: ﴿قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾،<sup>8</sup> والجواب:

<sup>1</sup> إبراهيم بن علي بن عمر، برهان الدين الأنصاري المتبولي (ت: 877هـ): صالح مصري، للعامة فيه اعتقادٌ وغلوَ، كانت شفاعته عند السلطان والأمراء لا ترد، وله بر ومعروف، وأنشأ أماكن، منها جامع كبير بطنطا (طنطا) وبرج بدمياط. قال ابن إياس: كان نادرة عصره وصوِّفٍ وقته، توفي بأسدود بالمنوفية عن نحو 80 عامًا، هو من أهل متبول بالغربية. له كتاب الأخلاق المتبولي. الأعلام للزركلي، 52/1.

<sup>2</sup> السيوطي، الحبائك، 273.

<sup>3</sup> ش، وقال.

<sup>4</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 192/28.

<sup>5</sup> أبو السُّعود، إرشاد العقل، 144/8.

<sup>6</sup> السيوطي، الحبائك، ص 183.

<sup>7</sup> سورة الرحمن، 33/55.

<sup>8</sup> سورة الإسراء، 88/17.



أَنَّ التَّفُؤذَ مِن أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْجَنُّ أَلِيْقٌ إِن أَمَكْنُ وَالْإِتْيَانُ بِمَثَلِ الْقُرْآنِ بِالْإِنْسِ أَلِيْقٌ إِن أَمَكْنُ، فَقَدَّمَ  
كَلَّ وَضِعَ مَا يَلِيْقُ بِهِ، اِنْتَهَى.]<sup>1</sup>

## [ اِخْتِلَافُ الْعُلَمَاءِ فِي حَقِيْقَةِ الْعِبَادَةِ وَالطَّاعَةِ ]

﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونَ﴾

اعلم أنَّه اختلف العلماء في حقيقة العبادة فقال الإمام في الأساليب<sup>2</sup> هي التَّدَلُّ والخضوع بالتَّقَرُّبِ إِلَى المعبود  
بفعلٍ أو امره ...

وقال المتولي<sup>3</sup>: فعلٌ تكليفه الله عبادة مخالفاً لما يميلُ إليه الطَّبْعُ على سبيلِ الابتلاءِ، وقال الماوردي<sup>4</sup>: ما ورد التَّعْبُدُ  
به قربةً لله تعالى،<sup>5</sup> وقال الشَّيْخُ أَبُو إِسْحَاقَ الشَّيْرَازِي<sup>6</sup> في كتاب الحدود: العبادةُ والتَّعْبُدُ والنُّسْكُ بمعنى واحدٍ،

<sup>1</sup> ما بين المعقوفين + ش. | الرازي، مفاتيح الغيب، 362/29.

<sup>2</sup> الأساليب في الخلافات: لأبي المعالي: عبد الملك بن عبد الله الجويني، المعروف: بإمام الحرمين، ذكر فيه: الخلاف بين الحنفية والشافعية، ووجه التسمية: أنه إذا أراد الانتقال في أثناء الاستدلال، إلى دليل آخر، أورد بقوله: أسلوب آخر. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1/1.

<sup>3</sup> عبد الرحمن بن مأمون النيسابوري (ت: 478هـ)، أبو سعد، المعروف بالمتولي: فقيه مناظر، عالم بالأصول، ولد بنيسابور، وتعلم بمرو، وتولى التدريس بالمدرسة النظامية ببغداد، وتوفي فيها. له تنمة الإبانة، للفرابي كبير في فقه الشافعية، لم يكمله، وكتاب في الفرائض مختصر، وكتاب في أصول الدين مختصر. الأعلام للزركلي، 323/3.

<sup>4</sup> علي بن محمد حبيب (ت: 450هـ)، أبو الحسن الماوردي: أقضا قضاة عصره، من العلماء الباحثين، أصحاب التصانيف الكثيرة النافعة. ولد في البصرة، وانتقل إلى بغداد، وولي القضاء في بلدان كثيرة، ثم جعل أقضا القضاة في أيام القائم بأمر الله العباسي، وكان يميل إلى مذهب الاعتزال، وله المكانة الرفيعة عند الخلفاء، وربما توسط بينهم وبين الملوك وكبار الأمراء في ما يصلح به خللاً أو يزيل خلافاً، نسبتته إلى بيع ماء الورد، ووفاته ببغداد. من كتبه أدب الدنيا والدين والأحكام السلطانية والتُّكْت والعيون، والحاوي في فقه الشافعية، ونصيحة الملوك وتسهيل النظر، وأعلام النبوة ومعرفة الفضائل والأمثال والحكم والإقناع فقه، وقانون الوزارة وسياسة الملك وغير ذلك. الأعلام للزركلي، 327/4.

<sup>5</sup> أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي (ت: 450هـ)، الحاوي الكبير، تح: علي محمد معوض، عادل أحمد عبد الموجود، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1999م)، 89/1.

<sup>6</sup> إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزآبادي الشيرازي (ت: 476هـ)، أبو إسحاق: العلامة المناظر، ولد في فيروز اباد بفارس، وانتقل إلى شيراز فقرأ على علمائها، وانصرف إلى البصرة ومنها إلى بغداد سنة 415 هـ فأمم ما بدأ به من الدرس والبحث، وظهر نبوغه في علوم الشريعة الإسلامية، فكان مرجع الطلاب ومفتي الأمة في عصره، واشتهر بقوة الحجّة في الجدل والمناظرة، وبنى له الوزير نظام الملك المدرسة النظامية على شاطئ دجلة، فكان

وهو الخضوع والعبادة ما تعبّدنا به على وجه القربة والطاعة، وقيل: العبادة ما كان العابد لأجلها عابداً، وقيل: ما اشتق اسم العابد منها، وقيل: ما كان طاعةً لله تعالى، وقيل: ما كان قربةً إليه، قال: وهذا ليس بصحيحين فقد يكون الشيء طاعةً وليس بعبادة ولا قربة، وهو التّطرُّ والاستدلال المؤديان إلى معرفة الله تعالى في ابتداء الأمر،<sup>1</sup> انتهى.

وقال القاضي [22/أ] عبد الوهاب:<sup>2</sup> هي الطاعة بالتزام الخضوع والاستسلام والتّعبّد استدعى ذلك من العبد، قال: وقد تطلق على مجرّد الطاعة كقوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾<sup>3</sup>، والقربة ما كان معظم المقصود منه رجاء الثّواب من الله تعالى،<sup>4</sup> كذا ضبطها القفال<sup>5</sup> فيما حكاه عند القاضي في الأسرار، قال: ولا يرّد عليه قضاء الدّيون ورّد المغصوب، لأنّ المقصود منها ومن سائر المعاملات إيصال النّفع إلى الآدميّ، وأورد القاضي الحسين<sup>6</sup> عليه: ستر العورة خارج الصّلاة قربة، وأجاب القفال: بأنّه ليس بقربة، بل السّتر عادةٌ ومرؤةٌ بدليل أنّه لا يقتصر على

---

يدرّس فيها ويديرها، عاش فقيراً صابراً، وكان حسن المجالسة، طلق الوجه، فصيحاً مناظراً، ينظم الشعر. وله تصانيف كثيرة، منها التنبية والمهذب في الفقه، والتبصرة في أصول الشافعية، وطبقات الفقهاء واللمع في أصول الفقه، وشرحه، والملخص والمعونة في الجدل. مات ببغداد وصلى عليه المقتدى العباسي. الأعلام للزركلي، 51/1.

<sup>1</sup> ينظر، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت: 676هـ)، المجموع شرح المهذب، (دار الفكر)، 312/1.

<sup>2</sup> عبد الوهاب بن علي بن نصر الثعلبي البغدادي (ت: 422هـ)، أبو محمد: قاضٍ، من فقهاء المالكية، له نظمٌ ومعرفةٌ بالأدب، ولد ببغداد، وولي القضاء في اسعد، وبادرايا في العراق ورحل إلى الشام فمر بمصر النعمان واجتمع بأبي العلاء، وتوجه إلى مصر، فعلت شهرته وتوفي فيها. له كتاب التلقين في فقه المالكية وعبود المسائل والنصرة لمذهب مالك وشرح المدونة والإشراف على مسائل والخلاف، وغرر المحاضرة ورؤوس مسائل المناظرة وشرح فصول الأحكام واختصار عيون المجالس. الأعلام للزركلي، 184/4.

<sup>3</sup> سورة مريم، 44/19.

<sup>4</sup> ينظر، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بھادر الزركشي (ت: 794هـ)، المنشور في القواعد الفقهية، (وزارة الأوقاف الكويتية، 1985م)، 367/2.

<sup>5</sup> عبد الله بن أحمد المرزوي (ت: 417هـ)، أبو بكر فقال: فقيهٌ شافعيٌّ، كان وحيد زمانه فقهاً وحفظاً وزهداً، كثير الأثار في مذهب الإمام الشافعي. له شرح فروع محمد بن الحداد المصري في الفقه، وكانت صناعته عمل الأفعال، قبل أن يشتغل في الفقه وربما قيل له: القفال الصغير للتمييز بينه وبين القفال الشاشي محمد بن علي، توفي في سجستان. الأعلام للزركلي، 66/4.

<sup>6</sup> حسين بن محمد بن أحمد المرورودي (ت: 462هـ): قاضي، من كبار فقهاء الشافعية، كان صاحب وجوه غريبة في المذهب. له التعليقة في الفقه. توفي بمرو الروذ. الأعلام للزركلي، 254/2.

العورة قال القاضي: قلت: عيادة المريض واتباع الجنائز وردُّ السَّلامِ قربةً، ولا يستحقُّ الثَّوابَ عليها إلا بالنيَّةِ،<sup>1</sup> انتهى.

وكان ينبغي للفقَّال أن يجيب بذلك أيضاً في ستر العورة، والتزم الفقَّال أنَّ غسل النجاسة ليس بقربةٍ لصحتهٍ بغير نيَّةٍ، وقال في قطع السَّرقة: واستيفاء الحدود أنَّه قربةٌ من الإمام، ولا يثاب على فعله إلا بالنيَّةِ، فإن لم ينو لم يثبت، قال: وبعضُ لو استوفاه عبثاً من غير نيَّةٍ،<sup>2</sup> وقال الشَّيخُ أبو إسحاق الشَّيرازيُّ في كتابِ الحدود: القربةُ ما يصيرُ المتقرَّبُ به متقرِّباً، وقيل: هي الطَّاعةُ وليس بصحيحٍ، فقد يكون الشَّيءُ طاعةً ولا يكون قربةً، لأنَّ من شرطِ القربةِ العلمُ بالمتقرَّبِ إليه، فمحالٌ وجودُ القربةِ قبل العلمِ بالمعبودِ بالنَّظرِ والاستدلالِ المؤدِّينِ إلى معرفةِ الله تعالى، فهو واجبٌ في طاعةِ الله عزَّ وجلَّ، وليس بقربةٍ، فكلُّ قربةٍ طاعةٌ ولا عكس، ولأنَّ الصَّلَاةَ في الدَّارِ المغصوبةِ واجبةٌ وطاعةٌ وليست بقربةٍ، لأنَّه لا يثاب عليها، وإنَّما سقط الفرضُ عنه.<sup>3</sup>

والحاصلُ ما قاله شيخُ الإسلام<sup>4</sup> في شرح المنفرجة: <sup>1</sup> من أنَّ الطَّاعةَ غيرُ القربةِ والعبادة، لأنَّها امتثالُ الأمرِ والنَّهي، والقربةُ [22/ب] ما تقرَّبَ به بشرطِ معرفةِ المتقرَّبِ إليه، والعبادةُ ما تعبَّدَ بها بشرطِ النيَّةِ، ومعرفةِ المعبودِ

<sup>1</sup> الزركشي، المنثور، 61/3.

<sup>2</sup> ش + وسياقي في كلام الزركشي أنَّ إزالة النجاسة لا يثاب عليها إلا إذا قصد الإزالة للصلاة ولأجل النهي عنه وحينئذ تكون عبادة فتأمل.

<sup>3</sup> الزركشي، المنثور، 62/3.

<sup>4</sup> زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري السنيكي المصري الشافعي (ت: 926هـ)، أبو يحيى: شيخ الإسلام، قاض مفسر، من حفاظ الحديث، ولد في سنيكة بشرقية مصر، وتعلَّم في القاهرة وكف بصره سنة 906 هـ نشأ فقيراً معدماً، قيل: كان يجوع في الجامع، فيخرج بالليل يلتقط قشور البطح، فيغسلها ويأكلها، وما ظهر فضله تتابعت إليه الهدايا والعطايا، بحيث كان له قبل دخوله في منصب القضاء كل يوم نحو ثلاثة آلاف درهم، فجمع نفائس الكتب وأفاد القارئین عليه علماً ومالاً، وولاه السُّلطان قايتباي الجركسي (826 - 901) قضاء القضاة، فلم يقبله إلا بعد مراجعةٍ والحاح، وما ولي رأى من السُّلطان عدولاً عن الحقِّ في بعض أعماله، فكتب إليه يزجره عن الظلم، فعزله السُّلطان، فعاد إلى اشتغاله بالعلم إلى أن توفي. له تصانيف كثيرة، منها فتح الرحمن في التفسير، وتحفة الباري على صحيح البخاري وفتح الجليل تعليق على تفسير البيضاوي، وشرح إيساغوجي

والطاعة<sup>2</sup> توجد بدونهما في النَّظَرِ المؤدِّي إلى معرفة الله تعالى، إذ معرفته إنما تحصل بتمام النَّظَرِ، والقربةُ توجد بدونِ العبادةِ في القُربِ التي لا تحتاج إلى نيةٍ، كالعقِّ والوقفِ،<sup>3</sup> انتهى، وقد أخذ منه الشَّيخُ ابن قاسم<sup>4</sup> في الآياتِ البَيِّناتِ:<sup>5</sup> أنَّ الإيمانَ ليس عبادةً، واستند في ذلك إلى كلامِ شيخ الإسلام المذكور، وظاهره أنَّه أطلق العبادةَ على المتعبد به،<sup>6</sup> وقد صرَّح الكازروني في سورة البقرة بأنَّ المعرفةَ ليست عبادةً عند صاحبِ الكشَّافِ والقاضي، فليراجع.

ولكن حكى المولى أبو السُّعود في سورة البقرة قولاً: بأنَّ العبادةَ تعمُّ أفعالَ القلبِ أيضاً لما أمَّا عبارةً عن غاية التَّدليلِ والخضوعِ، وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما: "أنَّ كلَّ ما ورد في القرآنِ من العبادةِ فمعناها

---

في المنطق، وشرح ألفية العراقي في مصطلح الحديث، وشرح شذور الذهب في النحو، وتحفة نجباء العصر في التجويد، واللؤلؤ النظيم في روم التعلم والتعليم وغيرها الكثير. الأعلام للزركلي، 46/3.

<sup>1</sup> القصيدة المنفرجة: لأبي الفضل: يوسف بن محمد بن يوسف التوزري، المعروف: بابن النحوي (ت: 513هـ)، نظمها: حين أخذ بعض المتغلبين ماله، فرأى ذلك الرجل في نومه تلك الليلة رجلاً، وفي يده حربة، وقال له: إن لم ترد أمواله، وإلا قتلتك، فاستيقظ، وتركه ودها. وشرحها: أبو يحيى: زكريا بن محمد الأنصاري، الشافعي، ومثاه: الأضواء البهجة، في إبراز دقائق المنفرجة، فرغ من شرحها: في 11 ذي الحجة، سنة 881، إحدى وثمانين وثمانمائة. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1346/2.

<sup>2</sup> ط، ش، فالطاعة.

<sup>3</sup> زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، زين الدين أبو يحيى السنكي المصري الشافعي (ت: 926 هـ)، الأضواء البهجة في إبراز دقائق المنفرجة، تح: هشام بن محمد الحسيني، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص 65.

<sup>4</sup> أحمد بن قاسم الصبَّاح العبادي ثم المصري الشافعي الأزهري (ت: 992هـ)، شهاب الدِّين: فاضلٌ من أهل مصر. له حاشية على شرح جمع الجوامع في أصول الفقه سمَّاها الآيات البينات، وشرح الورقات لإمام الحرمين، وحاشية على شرح المنهج، ومات بمكة مجاوراً. الأعلام للزركلي، 198/1.

<sup>5</sup> الآيات البينات: هو شرح جمع الجوامع في أصول الفقه، لتاج الدين: عبد الوهاب بن علي بن السبكي، الشافعي، وشرحه الشيخ، العلامة: أحمد بن قاسم العبادي الشافعي، وهو كتابٌ، كبيرٌ، سمَّاها: الآيات البينات، ذكر فيه أنَّه بين اندفاع ما أورد عليه، وعلى الشرح للمحلى من الاعتراضات. كشف الظنون لحاجي خليفة، 596/1.

<sup>6</sup> ينظر، شهاب الدين أبي العباس أحمد ابن قاسم العبادي (ت: 992هـ)، تح: محمد حسن محمد إسماعيل، الشرح الكبير على الورقات، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص 296/1.

التَّوْحِيد"،<sup>1</sup> انتهى كلامه. ثمَّ رأيتُ في التَّلويحِ التَّصريحِ بذلك حيث قال: فإن قلتُ: من جملة العبادات الإيمان، وهو ليس بيدني ولا مالي لكونه عمل القلب، قلتُ: جعله من البدنيَّة تغليباً أو باعتبارِ اشتماله على الإقرار الذي هو عمل اللسان،<sup>2</sup> انتهى.

[وهو مخالف كلام الآيات السَّابِق، لكن كلام الآيات السَّابِق استند فيه إلى رأي من اشترط في العبادة النيَّة ومعرفة المعبود، ولعلَّ تصريح صاحب التَّلويح والمولى أبي السُّعود بخلافه بناءً على عدم الاشتراط، ألا ترى كلام الزركشي الآتي، ثمَّ ما ذكره من أنَّ الإيمان ليس أداة لاشتراط النيَّة في العبادة فيه كلام، فقد قال في المواهب:<sup>3</sup> قال البخاريُّ:<sup>4</sup> في حديث: "إنَّما الأعمال بالنيَّة"،<sup>5</sup> دخل فيه الإيمان، قال: فتوجيه دخول النيَّة في الإيمان على طريقة البخاريِّ أنَّ الإيمان عملٌ، وأمَّا الإيمان يعني التَّصديق فلا يحتاج إلى نيَّة كسائر أعمال القلب من خشية الله وتعظيمه ومحَبته والتَّقرُّب إليه، لأنَّها متميِّزة فيه، فلا تحتاج إلى نيَّة تميِّزها، لأنَّ النيَّة إنَّما تميز العمل لله عن العمل لغيره رياءً، وتميز مراتب الأعمال كالفرض عن النَّدب، وتميز العبادة عن العادة كالصوم عن الحمية، وقد ذكر المنير ضابطاً لما يشترط فيه النيَّة ممَّا لا يشترط، فقال: كلُّ عملٍ لا يظهر له فائدة عاجلة، بل المقصود به طلب الثَّواب فالنيَّة مشرطةٌ فيه، وكلُّ عملٍ ظهرت فائدته ناخرةً وتقاضت الطبيعة قبل الشَّرعية للأئمة بينهما فلا يشترط النيَّة

<sup>1</sup> أبو السعود، إرشاد العقل، 58/1.

<sup>2</sup> التفتازاني، التلويح، 325/2.

<sup>3</sup> المواهب اللدنية، بالمنح المحمدية: في السيرة النبوية، للشيخ، الإمام، شهاب الدين، أبي العباس: أحمد بن محمد القسطلاني، المصري (ت: 923هـ)، وهو: كتاب جليل القدر، كثير النفع، ليس له نظير في بابه، رتبته على: عشرة مقاصد. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1896/2.

<sup>4</sup> محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري (ت: 256هـ)، أبو عبد الله: حبر الإسلام، والحافظُ لحديث رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، صاحب الجامع الصحيح المعروف بصحيح البخاري، والتاريخ، والضعفاء في رجال الحديث، وخلق أفعال العباد والأدب المفرد. ولد في بخارى، ونشأ بيتماً، وقام برحلةٍ طويلةٍ (سنة 210هـ) في طلب الحديث، فزار خراسان والعراق ومصر والشام، وسمع من نحو ألف شيخ، وجمع نحو ست مئة ألف حديث اختار منها في صحيحه ما وثق برواته، وهو أوَّل من وضع في الإسلام كتاباً على هذا النَّحو، وأقام في بخارى، فتعصب عليه جماعة ورموه بالتهمة، فأخرج إلى خُرْتَنك من قرى سمرقند فمات فيها. الأعلام للزركلي، 34/6.

<sup>5</sup> البخاري، صحيح البخاري، 140 (6689).

فيه، إلا لمن قصد بفعله معنى آخر يترتب عليه الثواب، قال: وإنما اختلف العلماء في بعض الصور من جهة تحقيق مناط التفرقة، قال: وأما ما كان من المعاني المحضة كالخوف والرجاء فهذا لا يقال باشتراط النيّة فيه، لأنّه لا يمكن أن يقع إلا سويّاً، ومتى فرضت النيّة المفقودة استحالت حقيقته، فالنيّة فيه شرط عقليّ، وأما الأقوال تحتاج إلى النيّة في ثلاثة مواطنك أحدها: التقرب إلى الله تعالى فراراً من الرّياء، والثّاني: التّمييز بين الألفاظ المحتملة لغير المقصود، والثّالث: قصد الإنشاء ليخرج سبق اللسان، انتهى. ذكره الحافظ في فتح الباري.<sup>1</sup> وعبارة البحر للزركشي<sup>2</sup> فائدة العبادة هي الطّاعة لله تعالى، وقال بعض أصحاب أبي حنيفة: ما افتقر من الطّاعات إلى النيّة، قال الشّيخ أبو إسحاق في الملخص<sup>3</sup> قال: والطّاعة موافقة الأمر،<sup>4</sup> وقال ابن الصّبّاح<sup>5</sup> في العبدية: الطّاعة موافقة الأمر، والمعصية مخالفة الأمر، وقالت المعتزلة: الطّاعة موافقة المطاع، والمعصية مخالفة المراد، وقيل: مخالفة المعصي، وهذا بناءً منهم على أنّ الأمر شرطه الإرادة، قال: والعبادة ما كان طاعة لله منويّاً به سواء كان فعلاً كالصّلاة، أو تركاً كالزنا، وقالت الحنفية: الوضوء ليس عبادة لعدم افتقاره [23/أ] إلى النيّة، ولنا أنّ العبادة مشتقة من التّعبّد وعدم النيّة لا يمنع كونه عبادةً، وهكذا ذكره أصحابنا، وعندني أنّ العبادة والطّاعة والقربة إمّا تكون فعلاً وتركاً إذا فعل المكلف ذلك تعبداً أو تركه تعبداً، فأما إذا فعله لا بقصد التّعبّد بل لغرض آخر أو ترك شيئاً من المحرّمات لغرض آخر غير التّعبّد فلا يكون ذلك عبادةً منه، لقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ

<sup>1</sup> ما بين المعقوفين + ش. | أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين (ت: 923هـ)، المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، (القاهرة: المكتبة التوفيقية)، 157/1؛ فتح الباري: من أعظم شروح البخاري: شرح الحافظ، العلامة، شيخ الإسلام، أبي الفضل: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت: 852هـ)، ومقدمته في جزء، وسماه: فتح الباري. كشف الظنون لحاجي خليفة، 541/1.

<sup>2</sup> ظ - وعبارة البحر للزركشي.

<sup>3</sup> الملخصفي الجدل: لأبي إسحاق: إبراهيم بن علي الشيرازي، الشافعي. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1818/2.

<sup>4</sup> ينظر، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (ت: 794هـ)، البحر المحيط في أصول الفقه، (دار الكتبي، 1994م)، 390/1.

<sup>5</sup> عبد السيد بن محمد بن عبد الواحد (ت: 477هـ)، أبو نصر، ابن الصّبّاح: فقيه شافعيّ، من أهل بغداد، ولادة ووفاء، كانت الرحلة إليه في عصره، وتولى التدريس بالمدرسة النظامية أوّل ما فتحت، وعمي في آخر عمره. له الشامل في الفقه، وتذكرة العالم والعدة في أصول الفقه. الأعلام للزركلي،

وَجَهَ اللَّهُ<sup>1</sup>، وَأَمَّا إِزَالَةُ النَّجَاسَةِ فَإِنَّهَا صَحَّتْ مِنْ غَيْرِ نِيَّةٍ، لِأَنَّ طَرِيقَهَا التَّرْكَ فَصَحَّ وَإِنْ لَمْ يَقْصِدْ بِهِ التَّعْبُدُ لِأَنَّهُ عَدَمُ الْفِعْلِ، وَلَكِنْ لَا يَثَابُ عَلَيْهِ إِلَّا إِذَا قَصَدَ بِهِ الْإِزَالَةَ لِلصَّلَاةِ أَوْ لِأَجْلِ النَّهْيِ عَنْهُ، فَحِينَئِذٍ يَكُونُ عِبَادَةً أَمَا الْقُرْبَةَ فَقَالَ الْقَفَّالُ: مَا كَانَ مَعْظَمُ الْمَقْصُودِ مِنْهُ رَجَاءُ الثَّوَابِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، حَكَاهُ عَنْهُ الْقَاضِي فِي الْأَسْرَارِ، قَالَ: وَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِ قِضَاءُ الدُّيُونِ وَرُدُّ الْمَغْضُوبِ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهَا وَمِنْ سَائِرِ الْمَعَامَلَاتِ التَّنَفُّعَ لِلْأَدَمِيِّ<sup>2</sup>، أَنْتَهَى كَلَامَ الْبَحْرِ. فَقَوْلُهُ: وَعِنْدِي إِلَى آخِرِهِ، ذَكَرَ السَّيِّدُ عَيْسَى فِي شَرْحِ الشِّفَاءِ: أَنَّ الْعِبَادَةَ تَشْمَلُ مَا يَقْصَدُ بِهِ مَجْرَدُ الْعِبَادَةِ أَوْ مَعَ التَّعْظِيمِ وَالْحَلَاصِ عَنِ الْجَحِيمِ، وَالْأَوَّلُ إِشَارَةٌ إِلَى عِبَادَةِ الْخَوَاصِّ، وَهِيَ مَا لَمْ يَنْظُرْ فِيهِ إِلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَإِنَّمَا أَتَى بِهِ لِإِجْلَالِهِ سُبْحَانَهُ، وَامْتِنَالُ أَمْرِهِ هُوَ التَّقَرُّبُ وَالتَّشَرُّفُ وَالتَّنَظُّرُ وَالْوَصُولُ، وَقَدْ يَجْعَلُ ذَلِكَ عَلَى قَسْمَيْنِ: أَحَدَهُمَا: مِمَّا قَصَدَ بِهِ خَطَأً، وَكَمَا لَا ظَاهِرًا كَالنَّظَرِ وَالْقُرْبِ وَالرِّضَى وَنَحْوَهَا، فَلِلْغَايَةِ مَطْلَبٌ مِنَ اللَّهِ، وَثَانِيَهُمَا: مَا قَصَدَ بِهِ مَجْرَدُ التَّعْظِيمِ وَالْإِمْتِنَالِ، وَإِتْيَانُ مَا يَسْتَحِقُّهُ، وَهَذِهِ عِبَادَةُ خَوَاصِّ الْخَوَاصِّ، قَالَ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: قَلَّمَا يَفْهَمُهُ أَحَدٌ فَضْلًا عَنْ أَنْ يَأْتِيَ بِهِ، وَمِنْهُمْ قَسْمَةٌ عَلَى مَا فَعَلَ حَبًّا لِلَّهِ تَعَالَى، وَعَلَى مَا فَعَلَ لِلتَّعْظِيمِ وَالْإِنْقِيَادِ، وَاعْتَرَضَ عَلَى عِبَادَةِ الْخَوَاصِّ بِأَنَّ الْبِرَاءَةَ مِنَ الْحُظُوظِ مِنَ خَوَاصِّ الْأُلُوهِيَّةِ، فَلِذَا صَرَّحَ الْإِمَامُ الْبَاقِلَانِيُّ<sup>3</sup> بِتَكْفِيرِ مَنْ ادَّعَى [23/ب] الْبِرَاءَةَ مِنَ الْحِظِّ بِفِعْلِهِ، وَأَجَابَ الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ بِأَنَّ مَا ذَكَرَهُ حَقٌّ لَكِنْ فَعَلَهُمْ بِحِظِّ غَيْرِ حِظِّ الْعَوَامِّ، وَهُوَ التَّلَدُّ بِمَعْرِفَتِهِ وَمَنَاجَاتِهِ وَالتَّنَظُّرِ، فَمَرَادُهُمُ الْبِرَاءَةَ عَمَّا تَعْتَقِدُهُ الْعَوَامُّ خَطَأً<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> سورة الروم، 38/30.

<sup>2</sup> الزركشي، البحر المحيط، 391/1.

<sup>3</sup> محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر (ت: 403هـ)، أبو بكر: قاضي، من كبار علماء الكلام، انتهت إليه الرئاسة في مذهب الأشاعرة، ولد في البصرة وسكن بغداد فتوفي فيها، كان جيّد الاستنباط، سريع الجواب، ووجهه عضد الدولة سفيراً عنه إلى ملك الروم، فجرت له في القسطنطينية مناظرات مع علماء النصرانية بين يدي ملكها. من كتبه إعجاز القرآن والإنصاف ومناقب الأئمة ودقائق الكلام والملل والنحل وهداية المرشدين والاستبصار وتمهيد الدلائل والبيان عن الفرق بين المعجزة والكرامة إلخ وكشف أسرار الباطنية والتمهيد، في الرد على الملحدة والمعطلة والخوارج والمعتزلة. الأعلام للزركلي، 176/6.

<sup>4</sup> أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت: 505هـ)، إحياء علوم الدين، (بيروت: دار المعرفة)، 381/4.

وأقول: وهذا لا يصح في ظاهر القسم الثاني، إذ ليس نظرهم إلى تلذذ النفس، ولم يبق لهم مطلب، فقد صرحوا بأن لا مرید ولا مراد، فالوجه في الجواب: أن الخاصّة عدم الحظّ بمعنى التّأثر عن شيء، فإنّه نقص، وهو سبحانه غنيّ، فمن ادعى ذلك فقد ادعى الوجوب، إذا لا مكان يلزمه الاحتياج وهم معترفون بأنهم محظوظون متأثرون، لكن يدعون عدم ملاحظة الحظّ، وقصده بالفعل ولا دليل على أنّه خاصّة له تعالى، بل كما جاز في فعلهم الغير الاختياريّ قطعاً؛ فليجز في الاختياريّ، فافهمه إلا أن فيه نظرٌ حكياً، فتأمل فإنّ فيه خفاءً.

والثاني إشارة إلى عبادة العوام، وعلى ما كان لنيل النعيم والخلاص عن الجحيم، لكن يجب أن يعلم أنّ هذا مراتب: أحدها: أن يفعل لأجل عبادة الله تعالى وطاعته أمره فرضاً أو ندباً، ولكن يرجى بفعله أولاً وآخرًا نجاح، وهو بحيث لو لم يكن النجّاح لفعل أيضاً، وهذه أعلى المراتب، ثانيها: ما فعل لما مرّ لكن الباعث والغرض من هذه الطاعة والتعبّد أمر أخرويّ، حتى لو لم يكن لم يعبد عبادته وهذه قاصرة تتفاوت بالتفاوت بالغرزيّة والباعثيّة وبالتنظر إلى إحدى المرتبتين، قال التّوّي: لو قيل: صلّ لنفسك، وعلى كذا فصلي بهذه النيّة صحّ،<sup>1</sup> ثالثها: ما يفعل مع الغفلة عن اتباع أمر الله جلّ ذكره، ويعبده ويقصد به مجرد النجاة والنعيم.

وأقول هذا ما حكم الإمام الرّازي ببطلانه وفاقاً، فقال: أجمع المتكلّمون على أنّه لو عبد ودعا لأجل خوف النّار وطمع الجنّة لا تصحّ عبادته ودعاؤه، وذلك لما ذكره في تفسيره [1/24] من أنّ التكاليف وردت بمقتضى الإلهيّة والعبوديّة عند أهل السنّة، ومع كونها مصالح عند غيرهم فوجه الوجوب والحرمة الأمر والنهي فمتى أتى بها لاتباع الأمر صحّت، ومتى أتى بها خوفاً وطمعاً وجب أن لا تصح اتفاقاً، لأنّه لم يأت بها على وجه وجوبها،<sup>2</sup> انتهى. ومنه يظهر أنّ المراد وجوب أن يكون الغرض الامتثال ونحوه، ولم ينف انضمام شيء آخر بأحد الوجهين

<sup>1</sup> عنوان الكتاب: كتاب التحقيق، لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي، تح: الشيخ عادل عبد الموجود - الشيخ علي معوض، (بيروت: دار الجليل، 1992م)، ص198.

<sup>2</sup> الرّازي، مفاتيح الغيب، 284/14.



ما لم يصر رياءً فلا ينافي ما مرَّ عن الإمام النَّوويِّ، ومن لم يفهم مرامه توهّم لمنافاةً، [والعجبُ من شيخٍ مشايخنا العلامة ابن قاسم، حيث ردَّ كلام الإمام الرَّازيِّ بعد وقوفه على توجيه كلامه بما ذكره أستاذه السيّد عيسى المذكور بما تقدّم، وذلك أنّه قال في شرح أبي شجاع: نقل الفخر الرَّازيُّ اتفاق المتكلمين على أنّ من عبد الله لأجل خوف العقاب لم تصح عبادته، والحقُّ الذي تصرّح به ترغيبات الشَّرع وترهيباته صحّة عبادته، وإن كان يحنث لولا خوف العقاب، ورجاء الثَّواب ما عبد حيث اعتقد استحقاقه تعالى العبادة لذاته، ووجوبها عليه، إذ غاية حاله حينئذٍ أنّه لولا ما ذكر عصى ومجرّد ذلك مع اعتقاده المذكور لا يؤثر في إيمانه، ولا في صحّة عبادته، وبهذا يظهر عند من أحسن التأمل أن حمل الاتفاق المذكور على ما إذا كان بحيثٍ لولا ما ذكر ما عبد لا يفيد شيئاً، فإن لم يعتقد استحقاقه تعالى للعبادة ووجوبها عليه فلا كلام في كفره وفساد عبادته،<sup>1</sup> انتهى. وقد علمتُ من كلام السيّد عيسى المذكور، أنّ كلام الإمام محمولٌ على ما إذا أتى بالعبادة مع الغفلة عن إتباع أمر الله تعالى، ويعبدُه ويقصدُ به مجرد النِّجاة والنَّعيم، فحيث كان الغرض الامتثال صحّت العبادة، وإن انضمَّ إلى ذلك قصد النِّجاة والنَّعيم، لأنَّ الإمام لم ينف انضمام شيءٍ آخر إلى قصد الامتثال حين يردُّ عليه ما ذكر، ولهذا كان كلامه غير منافي لما صرّح به النَّوويُّ من أنّه لو قيل له: صلِّ لنفسك، وعلى كذا فصليّ بهذه النيّة صحّت صلاته، فليتأمل.

وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿مَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ﴾<sup>2</sup>، ما نصّه: نقلُ الإسناد في تفسير قوله تعالى: ﴿مُخْلِصِينَ﴾، إنّ كمال الإخلاص أن لا تكون العبادة لغرضٍ يعود على الفاعل، بل تكون لمحض الألوهية واستحقاقه الذات، ثمَّ استشكله بما تقرّر في الحكمة، ويدعون بداهته أنّ فعل الممكن الاختياريّ يستحيل خلوه عن غرضٍ يعود إليه، وحينئذٍ فلا يمكن وقوع العبادة لمحض الألوهية، واستحقاق الذات لكونها فعل الممكن

<sup>1</sup> ينظر، اللقاني، شرح الناظم، 163/1.

<sup>2</sup> سورة البينة، 5/98.

الاختياريّ، فيلزم خلؤها عن الغرض وهو محالٌ، وخرج بالممكن الواجب وبالاختياريّ فعلٌ الممكن الغير الاختياريّ، فلا يستحيل خلؤها ذلك عن الغرض، انتهى.<sup>1</sup> هذا<sup>2</sup> ومن العبادات الظاهرة ما لا يحتاج إلى نية، بل يكفي عدم الصّارف كالصدقة والعتق والمنحة والصّلة والقراءة ونحوها، وحينئذٍ إنّما يكون دنيويّة إذا أراد بها غير الله تعالى،<sup>3</sup> انتهى كلام السيّد عيسى في شرح الشّفاء، وفيه مخالفة لما هنا فتأمل.<sup>4</sup>

قال السيّد في حواشي الكشّاف: قال الرّاعب: العبوديّة إظهار التّدليل والعبادة أبلغ منها، لأنّها غاية الخضوع،<sup>5</sup> وقال في الكشّاف: العبادة أقصى غاية الخضوع، ولذا لا تستعمل إلا في الخضوع لله، لأنّه مولى أعظم النعم، وكان حقيقتاً بأقصى غاية الخضوع،<sup>6</sup> انتهى. قال الكازروني: قال أصحاب الحواشي: بقي ها هنا شيء، وهو أنّ عدم استعمال العبادة إلا في الخضوع لله غير ظاهر، قال الله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾<sup>7</sup>، وقال: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (1) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾<sup>8</sup>، إلى غير ذلك ممّا استعمل العبادة في الخضوع لغير الله تعالى، اللهم إلا أن يقال: عدم الاستعمال المذكور مخصوص بلفظ العبادة لا بما يشتق منها، قال الكازروني: أقول: في السّؤال والجواب نظرٌ ما في السّؤال، فلأنّ مراد صاحب الكشّاف أن لا تستعمل العبادة منسوبةً للموحد إلا الله تعالى، فلا يرد التّقض بالأمثلة المذكورة، لأنّ عبادة غير الله المذكورة في الآيتين منسوبةً إلى المشركين [24/ب] وأمّا في الجواب فلأنّ مراده ليس مخصوصاً لمجرّد لفظ العبادة التي هي المصدر،

<sup>1</sup> ما بين المعقوفتين + ش. ط + وفي حاشية الكشاف للسعد هذا وقال السيد عيسى.

<sup>2</sup> ش، إن.

<sup>3</sup> ينظر، الحفاجي، نسيم الرياض، 486/1.

<sup>4</sup> ش + وفي جعله ما لا يحتاج إلى نية كالعتق والصدقة والصلة والقراءة من العبادات مخالفة لما تقدم عن القفال من أن شرط العبادة النية وإن ما ذكر من القرب لا من العبادات فليتأمل. ش - وفيه مخالفة لما هنا فتأمل.

<sup>5</sup> ش + الخضوع. الجرجاني، حاشية على الكشاف، ص 206.

<sup>6</sup> الزمخشري، الكشاف، 13/1.

<sup>7</sup> سورة الأنبياء، 98/21.

<sup>8</sup> سورة الكافرون، 109/1-2.

لأنه لو كان كون العبادة أقصى غاية الخضوع سبباً لعدم استعمال العبادة في غيره تعالى لكان سبباً لعدم استعمال ما يشتق منها إلا له تعالى، ولذلك أي لأجل أن العبادة أقصى غايات الخضوع لم تستعمل إلا في الخضوع لله تعالى إذ لم يستحق غيره غاية الخضوع، فإنه مولى أعظم النعم، بل مطلق النعم، وقد مرّ المراد من عدم استعماله في غير الله تعالى، وعلم أنه لو كانت العبادة كما ذكر لزم أن لا يكون أكثر المؤمنين متصرفين بها حقيقة، لكن المذكور في الصّحاح أن العبادة الطّاعة، ولا يتوجه حينئذٍ ما ذكر، والجواب: أن يقال: أقصى غاية الخضوع الظّاهري وهو السّجود وهو مشتركٌ بين الجميع، انتهى كلام الكازروني.

وقال القاضي في سورة الإسراء عنه تفسيره قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾، أي بأن لا تعبدوا، لأن غاية التّعظيم لا تحقّق إلا لمن له غاية العظمة ونهاية الإنعام،<sup>1</sup> انتهى. وقال بعضهم: الفرق بين العبادة والعبودية أن العبادة تنقضي بانقضاء دار التّكليف، بخلاف العبوديّة حيث لا تنقضي، [ومقتضاه أن التّكليف ينقضي بانقضاء الدّنيا، فلا تكليف في الآخرة ولا عبادة، لكن الزّركشي في البحر بأن هذا قول الماوردي، وأنه ليس على إطلاقه، فإن التّكليف بالمعرفة باقٍ فيها، وقد أنه يخرج نار يأمر بالدخول فيها، فمن أقبل على ذلك صرف عنها، وهذا تكليف، وقال بعضهم: قولهم: الآخرة دار جزاء، والدّنيا دار تّكليف، محمولٌ على الأغلب في كلّ دار، ففي الآخرة التّكليف كما الدّنيا الجزاء،<sup>2</sup> فليتأمل هذا].<sup>3</sup>

قال الفخر الرّازي: ما العبادة التي خلق الجنّ والإنس لها، قلنا: التّعظيم لأمر الله، والشّفقة على خلق الله، فإن هذين النوعين لم يخل الشّرع منهما، وأمّا خصوص العبادات والشّرائع مختلفة فيها بالوضع والهيئة والقلة والكثرة والزّمان والمكان والشّرائط والأركان، ولما كان التّعظيم اللّائق بذى الجلال والإكرام لا يعلم عقلاً لزم اتباع الشّرائع

<sup>1</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 252/3.

<sup>2</sup> الزركشي، البحر المحيط، 55/2.

<sup>3</sup> ما بين المعقوفين + ظ، ش.

فيها، والأخذ بقول الرُّسُل عليهم الصَّلَاة والسَّلَام، فأنعم الله على عباده بإرسال الرُّسُل وإيضاح السُّبُل في نوعيَّ العبادة، وقيل: أنَّ معناه ليعرفوني، روي عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [24/ب] أنَّه قال ربه: "كنت كنزاً مخفياً فأردت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف".<sup>1</sup>

قال المولى أبو السُّعود: ولعلَّ السرَّ في التَّعبير عن المعرفة بالعبادة على طريق إطلاق اسم المسبب على السَّبب للتنبية على أنَّ المعتر هو المعرفة الحاصلة بعبادته تعالى لا ما يحصل غيرها كمعرفة الفلاسفة،<sup>2</sup> انتهى. وذكر في سورة البقرة عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾،<sup>3</sup> الآية، أنَّه روي عن ابن عبَّاس رضي الله عنه: أنَّ كلَّ ما ورد في القرآن من العبادة فمعناها التَّوحيد، وقيل: معنى اعبدوا وحدوا وأطيعوا،<sup>4</sup> انتهى كلامه. وفيه إطلاق العبادة على الطَّاعة والإيمان، وقد تقدَّم ما فيه.

أقول: في قول المفتي للتنبية على أنَّ المعتر هو المعرفة الحاصلة بعبادته نظرٌ، فإنَّ قضية ذلك أن يكون حصول المعرفة مسبباً عن العبادة، وأتمَّ سبب للمعرفة، وهذا ينافي ما قدَّمه من أنَّ المعرفة سبب للعبادة، فكيف تكون المعرفة مسببة عن العبادة، فالذي يدلُّ عليه أوَّل كلامه أن تكون العبادة حاصلة بالمعرفة، عكس ما قاله، وقد تقدَّم عن البحرِ للزُّركشيِّ أنَّ النَّظر والاستدلال المؤدیان إلى معرفة الله تعالى ليس من قسم العبادة والقربة؛ بل من قسم الطَّاعة، وحينئذٍ فلا سبيل إلى أن يقال: إنَّ المعرفة سبب للعبادة التي هي غير النَّظر، ومسبب عن العبادة التي هي نفس النَّظر والاستدلال الموصل إلى معرفة الله تعالى، فلا تنافي بين كونها سبباً للعبادة ومسبباً عنها، لاختلاف المراد بالعبادة، هذا والذي يدلُّ عليه الحديث الذي استند إليه هو قوله: "فخلقت الخلق لأعرف"، أنَّ

<sup>1</sup> الرازي، *مفاتيح الغيب*، 194/28؛ لتخريج الحديث ينظر، إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (ت: 1162هـ)، *كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس*، (القاهرة: مكتبة القدسي، لصاحبها حسام الدين القدسي، 1351هـ)، 2/132.

<sup>2</sup> أبو السعود، *إرشاد العقل*، 145/8.

<sup>3</sup> سورة البقرة، 21/2.

<sup>4</sup> أبو السعود، *إرشاد العقل*، 58/1.

المعرفة غايةً للخلق، وأنَّ الخلق طريقٌ إلى معرفة الله تعالى، فيؤول ذلك إلى المعرفة الحاصلة بالنظر والاستدلال أولاً ، حيث كان [25/أ] الحديث قرينةً على استعمال العبادة في المعرفة، فينبغي أن يراد بالمعرفة الحاصلة بالنظر أولاً ، لتكون غايةً للخلق كما في الحديث، وحينئذٍ فكيف ينوع<sup>1</sup> على ذلك التنبيه على أنَّ المعبر هو المعرفة الحاصلة بعبادته، فإنَّ قضيتَهُ أنَّه لا يراد المعرفة الحاصلة بالنظر، بل الحاصلة بالعبادة بخلاف معرفة الفلاسفة، وقد تقدّم لك عن الكازروني وغيره أنَّ العبادة تغاير المعرفة والإيمان،<sup>2</sup> ثمَّ ما ذكره من أنَّ السِّرَّ في التَّعبير عن المعرفة بالعبادة على طريق إطلاق اسم المسبب على السَّبب التَّنبيه على أنَّ المعبر هو المعرفة الحاصلة بعبادته تعالى، لا ما يحصل بغيرها كمعرفة الفلاسفة، مبيِّنٌ على أحد المذهبين، وهو أنَّه إذا استعمل السَّبب في المسبب أو بالعكس، فالمراد المسبب المخصوص والسَّبب المخصوص، مثلاً إذا قيل: رعينا الغيث، يكون المراد التَّنابت الحاصل بالغيث لا مطلق التَّنابت على ما بيَّنه الفاضل حسن الفناريُّ في حواشي المطوَّل،<sup>3</sup> فليتأمل.

### [ الكلام عن معرفة الله تعالى بما له من صفات الكمال ]

وقول المولى أبي السُّعود: لا ما يحصل بغيرها كمعرفة الفلاسفة، بيانه ما ذكره للسَّيِّد في حواشي المطالع حيث قال: اعلم أنَّ السُّعادة العظمى المرتبة العليا للنَّفْس النَّاطقة هي معرفة الصَّانع بما له من صفات الكمال والتَّنزه عن النَّقصان، وبما صدر عنه من الآثار، وكبعت الرُّسل والنَّوَابِ والعقاب والأفعال لخلق العالم في النَّشأة الأولى والآخرة، وبالجملة معرفة المبدأ والمعاد، والطَّرِيقُ إلى هذه المعرفة من وجهين: أحدهما طريقة أهل النَّظر والاستدلال، وثانيهما: طريقة أهل الرِّياضة والمجاهدات، والسَّالكون للطَّرِيقَةِ الأولى إن التزموا ملَّةً من ملل الأنبياء، فهم المتكلمون والأفهم المشاؤون، والسَّالكون للطَّرِيقَةِ الثَّانية إن وافقوا في رياضتهم [25/ب] إحكام

<sup>1</sup> ظ، يتفرع.

<sup>2</sup> ظ، ش + ولكن تقدّم لك عن التَّلويح وتفسير المولى خلاف ذلك فلعَلَّ كلامه هنا على طريقته تبعاً لصاحب التَّلويح في شمول العبادة للإيمان والمعرفة خلافاً لغيره في ذلك وحينئذٍ يصح كلامه على ما تقدّم به التناهي بين كلاميه، فتأمل.

<sup>3</sup> ينظر، العصام، الأطول، 240/2.

الشريعة، فهم الصوفية المتشرعون والأفهم الحكماء الاشرافيون،<sup>1</sup> فلكل طريقة طائفتان، وحاصل الطريقة الأولى الاستكمال بالقوة النظرية، والتزقي في مراتبها، والغاية القصوى من تلك المراتب هي العقل المستفاد، أعني مشاهدة النظريات على ما مر، ومحصول الطريقة الثانية الاستعمال بالقوة العملية، والتزقي في درجاتها إلى آخر ما أطل به، لكن في<sup>2</sup> حصره الطريق في طريقتين نظر لبعضهم، قال:<sup>3</sup> بل<sup>4</sup> هناك ثالث وهو الجذب، وأجاب: بأنه نادر والكلام للغالب،<sup>5</sup> وفي كلام السيد هذا إطلاق المتكلمين على مثل اليهود والنصارى، وهو محل بحث، ثم إن ما ذكره المولى أبو السعود من استعمال العبادة في المعرفة على الوجه المذكور لا يقتضي حصولها لجميع أفراد الجنسين، فلا يدفع التعارض والإشكال الآتي في كلام القاضي، ولهذا قال المحقق التفتازاني في التلويح: ليس المعنى أن الله تعالى أراد الأداء من كل مكلف حتى يلزم من عدم أداء البعض خلاف مراد الله تعالى، وهو محال؛ ألا ترى أنه لم يخلق الجن والإنس إلا لمعرفته، ولا يلزم من عدم معرفة البعض خلاف مراده، فعلى هذا لا حاجة إلى ما قيل: إن المعنى أن المقصود هو الأداء في حق من علم الله تعالى منه الائتمار، وأما في حق غيره فالمقصود الابتلاء والزائم الحجّة، انتهى كلام التلويح.<sup>6</sup>

بقي هنا<sup>7</sup> بحثٌ واردٌ على امتناع تكليف الغافل، وهو أن العبد مكلف بمعرفة الله تعالى بدون العلم بالأمر، وذلك لأن الأمر بمعرفة الله تعالى واردٌ فلا جائز أن يكون وارداً بعد حصولها لامتناع تحصيل الحاصل، فيكون وارداً قبله،

<sup>1</sup> ش، الإشرافيون.

<sup>2</sup> ش - لكن في.

<sup>3</sup> ش - قال.

<sup>4</sup> ش، بأن.

<sup>5</sup> ينظر، محمد بن علي ابن القاضي محمد حامد بن محمد صابر الفاروقي الحنفي التهانوي (ت: بعد 1158هـ)، موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم، تقديم وإشراف ومراجعة: رفيع العجم، تح: علي دحروج، نقل النص الفارسي إلى العربية: عبد الله الخالدي، (بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، 1996م)، 701/1.

<sup>6</sup> ظ - وقول المولى .....كلام التلويح. التفتازاني، التلويح، 326/2.

<sup>7</sup> ش، ههنا.

فيستحيل الاطلاع على هذا الأمر، لأن معرفة أمر الله تعالى بدون معرفة الله تعالى مستحيل، فقد كلف بمعرفة الله تعالى مع غفلة عن ذلك التكليف، وأجيب: بأن [26/أ] المعرفة الإجمالية حاصلة، وهي كافية في انتفاء الغفلة عن التكليف، والمكلف به هو المعرفة التفصيلية، وبأن شرط التكليف إنما هو فهم المكلف له بأن يفهم الخطاب قدر ما يتوقف عليه الامتثال، لا بأن يصدق بتكليفه وإلا لزم الدور وعدم تكليف الكفار، وهو هنا قد فهم ذلك، وإن لم يصدق به، وبأن التكليف بالمعرفة مستثنى من امتناع تكليف الغافل، وضعف هذا بامتناع الاستثناء في العقليات، وفي حواشي السيّد في موضع آخر بعد كلام قرره: غاية ما في هذا أن يقال: أنه تكليف بالوجوب للغافل عنه، وأنه باطل إجماعاً، فيجاء: بأنه ليس ذلك من تكليف الغافل المستحيل في شيء، فإن المكلف في هذه الصورة يفهم التكليف وإلا لزم الدور، وأما الغافل الذي لا يجوز تكليفه فهو من لا يفهم الخطاب كالصبيان، أو يفهم لكنّه لم يقل له أنه مكلف كالذي لم تصل إليه دعوة نبي، والحاصل أن الغافل عن التصور لا يجوز تكليفه لا الغافل عن التصديق، وهذا هو الجواب المحقق عمّا قيل في إيجاب معرفة الله تعالى، من أنه إمّا تكليف الغافل أو أمر بتحصيل الحاصل، لا ما قيل: من أن ذلك مستثنى من قاعدة تكليف الغافل، إذ لا جواز للاستثناء في الدلائل القطعية<sup>1</sup>، انتهى. نعم رأيت عن السيّد أن محلّ امتناع الاستثناء في الدلائل القطعية إذا لم يكن الاستثناء عقلياً، وإلا جاز،<sup>2</sup> فليتأمل، انتهى.

### [ اختلاف أهل السنة والمعتزلة والفقهاء في تعليل أفعال الله تعالى ]

<sup>1</sup> المرحاني، حاشية مختصر المنتهى، 85/2.

<sup>2</sup> المرحاني، حاشية مختصر المنتهى، 86/2.

هذا ولنشرع في بيان ما هو المقصودُ ومن الرِّسالة من تحريرِ كلامِ القاضي، والمولى أبي السُّعود، وصاحب الكشَّاف، والكلام على ذلك يستدعي بيان اختلاف أهل السُّنَّة والمعتزلة والفقهاء في تعليل أفعال الله تعالى بالأغراض، والعللِ الغائيَّة، فاستمع لما يلقي إليك:

فنعولُ: اللَّامُ في قوله تعالى: [26/ب] ﴿لِيَعْبُدُونَ﴾، موضوعةٌ للتعليل، وهو ظاهرٌ على مذهبِ المعتزلةِ القائلين: بأنَّ أفعال الله تعالى معلَّلةٌ بمصالحِ العباد، وأمَّا عند أهل السُّنَّة والجماعةِ فليس على ظاهره؛ بل معناه أنَّ الله تعالى فعل فعلاً لو كان يفعلُه من يراعي المصلحة لم يفعله إلا لتلك المصلحة، وتحقيقُ ذلك ما قاله في شرحِ المواقف: من أنَّ أفعاله تعالى ليست معلَّلةٌ بأغراضٍ، وإليه ذهب الأشاعرةُ، وقالوا: لا يجوز تعليلُ أفعاله تعالى بشيءٍ من الأغراضِ والعللِ الغائيَّة، ووافقهم على ذلك جهابذةُ الحكماء وطوائف الإلهيين، وخالفهم فيه المعتزلةُ وذهبوا إلى وجوب تعليلها، وقال الفقهاء: لا يجب ذلك؛ لكن أفعاله تعالى تابعةٌ لمصالحِ العبادِ تفضلاً وإحساناً،<sup>1</sup> قال مولانا حسن جلبي حواشي المواقف: فيه أنَّه إن كان عاماً لجميع أفعاله تعالى كما هو الظاهرُ يكون خلود أهل النَّارِ راداً عليهم أيضاً، ثمَّ قال في شرحِ المواقفِ بعد أن ردَّ المذهبيين: أفعاله تعالى محكمةٌ متقنةٌ محكمةٌ مشتملةٌ على حكمٍ ومصالحٍ لا تحصى، راجعةٌ إلى مخلوقاته، لكنَّها ليست أسباباً عنه على إقدامه، فإنَّ الباعث ما يكون مقصوداً بالقصدِ الأوَّل، ويكون القصدُ إلى تحصيلِ الفعلِ لأجلِ تحصيله، وأفعالُ الله تعالى ليست كذلك؛ بل كلُّها مقصودةٌ بالقصدِ الأوَّلِ لاستغنائهِ الدَّائمي، ولا عللاً مقتضيةً لفاعليته، فلا يكون أغراضاً له، ولا عللاً غائيَّةً لأفعاله حتى يلزم استكمالُه بها،<sup>2</sup> قال القاضي البيضاويُّ في تفسيرٍ ...

<sup>1</sup> الجرجاني، شرح المواقف، 202/8.

<sup>2</sup> حسن جلبي، حاشية المواقف، 205/8.



قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾<sup>1</sup>، ومعنى لكم لأجلكم وانتفاعكم لا على وجه الغرض، فإنَّ الفاعل لغرضٍ مستكملٍ به، بل إنه كالغرضٍ من حيث أنه عاقبةُ الفعلِ ومؤداه،<sup>2</sup> انتهى. يعني لما أوهم ما في الآية أن يكون علةً غائيةً حاصله له تعالى على خلقه، وقد ثبت أنَّ [27/أ] أصحابنا ذهبوا إلى أنه تعالى لا يفعل فعلاً لغرضٍ، بناءً على أنَّ الأمر لو كان كذلك لكان تعالى مستكماً بذلك الغرض، والمستكملٌ بغيره ناقصٌ بذاته، وذلك محالٌ على الله تعالى، فهذا أوله بما ذكر، فإن قيل: ما ذكر من الاستكمالِ بغيره إنما يلزم إذا كان الغرض عائداً إلى الفاعل، فلم لا يجوز أن يكون فعله تعالى معللاً بغرضٍ عائداً إلى غيره لا إلى نفسه حتى يلزم أن يكون مستكماً بذلك لغرضٍ، أجيب: بأنَّ عود ذلك الغرض إلى ذلك الغير إن كان أولى بالنسبة إليه تعالى من عودِهِ إليه فقد انتفع تعالى بذلك الفعل، فيعود المحذور، وإن لم يكن العودُ إلى ذلك الغير أولى بالنسبة إليه تعالى لم يكن تحصيلُ ذلك الغرض لذلك الغير غرضاً لله تعالى، حاملاً له على الفعل، فإنَّ الغرض علةٌ لغلبة<sup>3</sup> العلةِ الفاعليةِ مؤثرةٌ في فاعليته، وما لا يكون بالنسبة إليه لا يكون له تأثيرٌ في فاعليته، وقد دفع ذلك الوهم القاضي بأنَّ خلق ما في الأرض لأجلِ انتفاعِ الإنسانِ ليس على أن يكون الانتفاعُ غرضاً له تعالى؛ بل على أنه كالغرضٍ من حيث أنه عاقبته، قال الإمام الرّازيُّ في تفسيره: قال أصحابنا: إنَّ الله تعالى لا يفعل فعلاً لغرضٍ ثمَّ تكلموا في اللّام في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾، وفي قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، فقالوا: إنَّه تعالى لما فعل ما لو فعل غيره لكان فعله لذلك الشيء لأجلِ الغرض لا جرم أطلق الله تعالى عليه لفظَ الغرض لسببِ هذه المشاهدة،<sup>4</sup> انتهى كلامه.

<sup>1</sup> سورة البقرة، 29/2.

<sup>2</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 66/1.

<sup>3</sup> ظ، ش، لعلية.

<sup>4</sup> الرّازي، مفاتيح الغيب، 379/2.

يعني أنه تعالى لما خلق ما في الأرض بحيث تضمن خلقه حكمةً ومصلاً هي انتفاع الإنسان به، وكان خلقه مؤدياً إليها، وكانت هي مترتبةً عليه، كما يترتب الغرض على الفعل، شَبَّهت بالعرض، وأدخلت عليها لأم الغرض، فلام [27/ب] العلة مستعارةً لمعنى الحكمة والمصلحة، فإن أفعاله تعالى وإن لم تكن معللةً بالأغراض، فإنها متضمنةٌ لحكمٍ ومصالح لا تعدُّ ولا تحصى، وهي كالغرض في كونها عاقبةً الفعل ومؤداه، قال مولانا حسن جلي في حواشي المواقف: لقائل أن يقول: إن أردتم باستكمال الغرض حصول صفة كمال له بسبب الفعل فلا تسلّم استحالتة، لجواز أن يكون كامل الذات، ويحصل له بسبب كل فعل كمالٍ وتجددٍ له استحقاق المدح لأجله، وإن أردتم غير ذلك فينبوه، فإن قلت: الاستكمال بالعرض المتجدد يستلزم الخلو عنه وهو نقصٌ يجب تنزيهه تعالى عنه، قلت: الخلو عن الكمال الفعلي ليس نقصاً كما حَقَّق في بحث الرؤيا، والغرض كمالٌ فعليٌّ ككونه محموداً أو مشكوراً،<sup>1</sup> ثم قال في المواقف: بل تكون غاياتٌ ومنافعٌ لأفعاله، وأما مرّ<sup>2</sup> ترتبه<sup>3</sup> عليها فلا يلزم أن يكون شيءٌ من أفعاله عبثاً خالياً عن الفوائد، وما ورد من الظواهر الدالة على التعليل أفعاله تعالى، فهو محمولٌ على الغاية والمنفعة دون الغرض والعلّة الغائية،<sup>4</sup> انتهى كلامه. لكن قال المحقّق التفنازي في شرح المقاصد: إن بعض أدلتهم على هذا المطلب يفهم أنهم أرادوا عموم السلب، وبعضها يفهم أنهم أرادوا السلب العموم،<sup>5</sup> ثم قال المحقّق: الحقُّ أن التعليل بعض أفعاله سيّما شرعيّة الأحكام بالحكم والمصالح ظاهر، كإيجاب الحدود والكفارات وتحريم المسكرات، وما أشبه ذلك، والنصوصُ شاهدةٌ بذلك، كقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾،<sup>6</sup> ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا

<sup>1</sup> حسن جلي، حاشية المواقف، 203/8.

<sup>2</sup> ط، ش، وآثاذا.

<sup>3</sup> ط، مترتبة.

<sup>4</sup> عضد الدين الإيجي، المواقف، 298/3.

<sup>5</sup> التفنازي، شرح المقاصد، 156/2.

<sup>6</sup> سورة المائدة، 32/5.

لَكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ<sup>1</sup>، وَأَمَّا تَعْمِيمُ ذَلِكَ بَأَن لَا يَخْلُو حَكْمٌ مَا مِنْ أفعالِهِ تَعَالَى مِنْ غَرَضٍ فَمَحَلُّ بَحْثٍ، لِأَنَّ مِثْلَ تَخْلِيدِ الْكُفَّارِ فِي النَّارِ لَا يَعْقِلُ [28/أ] فِيهِ نَفْعٌ لِأَحَدٍ<sup>2</sup>، وَذَكَرَ صَدْرُ الشَّرِيعَةِ<sup>3</sup> فِي بَحْثِ الْعَلَّةِ مَا نَصَّهُ: وَمَا أْبَعَدَ عَنِ الْحَقِّ قَوْلَ مَنْ قَالَ: أَمْهَا غَيْرُ مَعْلَلَةٍ بِهَا، فَإِنَّ بَعْثَةَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِإِهْدَاءِ الْخَلْقِ<sup>4</sup> وَإِظْهَارِ الْمَعْجَزَاتِ لِتَصْدِيقِهِمْ، فَمَنْ أَنْكَرَ التَّعْلِيلَ فَقَدْ أَنْكَرَ النَّبُوَّةَ، وَرَبَّمَا يُؤَكِّدُ التَّعْلِيلَ أَنَّهُ تَعَالَى عَالَمٌ بِالْحَكْمِ الْمُرْتَبَةِ عَلَى الْأَفْعَالِ<sup>5</sup>، وَانْتَهَى. وَقَدْ تَبَعَ صَدْرُ الشَّرِيعَةِ فِي ذَلِكَ السَّيِّدَ مَعِينُ الدِّينِ حَيْثُ قَالَ: ذَكَرَ الْأَشْعَرِيُّ أَنَّ أفعالَ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَعْلَلَةٍ لَغَرَضٍ<sup>6</sup>، وَدَلِيلُهُ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ أَنَّهُ يَلْزِمُ تَأَثُّرَ الرَّبِّ شَعُورُهُ بِخَلْقِهِ، وَيَكُونُ الْغَيْرُ مَتَهَمًا لِفَاعِلِيَّتِهِ، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَشْكُ ذُو مَرَّةٍ أَنَّ عِلْمَهُ بِالْمُمْكِنَاتِ وَالْغَايَاتِ الْمُرْتَبَةِ عَلَيْهِ صِفَةٌ ذَاتِيَّةٌ، وَفِعْلُهُ مُتَوَقِّفٌ عَلَيْهِ، فَأَيْنَ التَّأَثُّرُ، وَاسْتِلْزَامُ الْكَمَالِ مِنَ الْغَيْرِ، نَعَمْ يَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً فَعْلِيَّةً مُوقِفَةً عَلَى صِفَةٍ ذَاتِيَّةٍ، وَكَمْ مِنْ صِفَاتٍ ذَاتِيَّةٍ مُوقِفَةٌ عَلَى صِفَةٍ مِثْلِهَا؛ بَلِ تَعَالَى شَأْنُ رَبِّنَا عَنْ أَنْ يَحْصَلَ لَهُ بِوَسْطَةِ شَعُورِهِ بِغَايَةِ الشَّيْءِ شَوْقٌ وَانْفِعَالٌ فِي ذَاتِهِ الْأَقْدَسِ كَمَا فِي الْحَيَوَانَاتِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا﴾، الْآيَةَ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾<sup>7</sup>، وَفِي الْقُدْسِيِّ: "كَانَتْ كَنْزًا مَخْفِيًّا فَأَحْبَبْتَ أَنْ أَعْرِفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ لِأَعْرِفَ"، وَامْتِثَالُ هَذِهِ النُّصُوصِ أَكْثَرَ مِنْ كَثِيرٍ، انْتَهَى.

<sup>1</sup> سورة الأحزاب، 37/33.

<sup>2</sup> التفتازاني، شرح المقاصد، 157/2.

<sup>3</sup> عبيد الله بن مسعود بن محمود بن أحمد المحبوبي البخاري الحنفي (ت: 747هـ)، صدر الشريعة الأصغر ابن صدر الشريعة الأكبر: من علماء الحكمة والطبيعات وأصول الفقه والدين. له كتاب تعديل العلوم والتنقيح في أصول الفقه، وشرحه التوضيح وشرح الوقاية لجدده محمود، في فقه الحنفية، والنقاية، مختصر الوقاية، والوشاح في علم المعاني. توفي في بخارى. الأعلام للزركلي، 197/4.

<sup>4</sup> ش، الحق.

<sup>5</sup> التفتازاني، التلويح، 126/2.

<sup>6</sup> ظ، ش، بغرض.

<sup>7</sup> سورة الإسراء، 16/17.

وبذلك تبين لك شرح عبارة التَّحْرِيرِ، القاضي البيضاويُّ المعترفُ بِسَمِّهِ مقامه القاصي والدَّاني، حيث قال: لما خلقهم على صورةٍ متوجَّهةٍ إلى العبادةِ مغلبة لها جعل خلقهم معايباً<sup>1</sup> مبالغةً في ذلك، ولو حمل على ظاهره، مع أنَّ الدليل يمنعُه لنا في ظاهرِ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ﴾<sup>2</sup>، انتهى. قال محشية مولانا سعدي أفندي، قوله: لما خلقهم على صورةٍ متوجَّهةٍ إلى العبادةِ، أي صالحةً مستعدةً، حيث ركب فيها عقولاً وجعل لهم حواساً، [28/ب] وآلاتٍ وأجساماً منقاداً وغيرها من أسباب العبادةِ، وقوله: مغلبةً لها، كأنه يشيرُ إلى أنه وإن ركب فيه الشهوة والغضب، إلا أنَّ العقل حاكمٌ عليها، وقوله: جعل خلقهم معيَّاً بما على الاستعارةِ، إمَّا التشبيه المعدُّ له بالغايةِ المطلوبة، أو التشبيه المعدُّ بالمعنيِّ وهذه الاستعارةُ شائعةٌ في العرفِ، فإنهم إذا رأوا رجلاً قوياً جسيماً مثلاً، يقولون: هو مخلوق للمصارعةِ<sup>3</sup>، وقد يقال: جعلت العبادةُ غايةً كماليةً لخلقهم، حيث خلقوا بحيث تتأتى منهم العبادةُ، وهذا إليها وتعوق بعضهم عن الوصول إليها لا يمنع كونها غايةً، فاللأم حينئذٍ على حقيقتها، فتأمل، وقوله: مع أنَّ الدليل يمنعُه إذ قد ثبت في أصول الدِّين أنَّ أفعال الله لا تعلل بالأغراضِ، انتهى المقصود منه.

أقول: تحقيقُ كلامِ القاضي والمولى سعدي أفندي، يستدعي بسطَ الكلام، وتمهيد بعض المقدمات، فاستمع لما يتلى عليك:

قال المحقق التَّبريد في حواشي الأصول: إنَّ ما يترتَّب على الشَّيْءِ يسمَّى غايةً، من حيث أنَّه طرفه ونهايته وفائدةٌ من حيث أنَّه مرتَّبٌ عليه، فيختلفان اعتباراً ويعمَّان الاختياري وغيره، والغرضُ لأجله إقدامُ الفاعلِ على الفعلِ، ويسمَّى علَّةً غائيةً، وقد يخالف الغرضُ الفائدةُ كما إذا أخطأ في اعتقادها، وبيانه أنَّه إذا ترتَّب على

<sup>1</sup> ش، معيَّاً.

<sup>2</sup> سورة الأعراف، 179/7؛ البيضاوي، أنوار التنزيل، 151/5.

<sup>3</sup> أثبتتها من، ش

الفعل أثّر فذلك من حيث أنّه نتيجة لذلك الفعل، وثمرته له، يسمّى فائدةً له من حيث أنّه على طرفِ الفعلِ ونهايته يسمّى غايةً، ففائدةُ الفعلِ وغايتهُ متّحدانِ ذاتًا مختلفانِ اعتبارًا، ثمّ ذلك الأمرُ المسمّى بهذين الاسمين إن كان سببًا لأقدامِ الفاعلِ على ذلك الفعلِ يسمّى القياسُ إلى الفاعلِ غرضًا ومقصودًا، ويسمّى بالقياسِ إلى الفعلِ علّةٌ غائيّةٌ، فالغرضُ والعلّةُ الغائيّةُ متّحدانِ بالذاتِ، مختلفانِ بالاعتبارِ وإن لم يكن سببًا [29/أ] للأقدامِ كان فائدةً وغايةً فقط، فالغايةُ أعمُّ من العلّةِ الغائيّةِ، وقد تقدّم، لكن مذهب أهل السنّة أنّ أفعال الله تعالى محكمةٌ متقنةٌ مشتملةٌ على حكمٍ ومصالحٍ لا تحصى، راجعةٌ إلى مخلوقاته تعالى، لكنّها ليست أسبابًا باعثةً على إقدامه، وعللاً مقتضيةً لفاعليّته، فلا تكون أغراضاً له، ولا عللاً غائيّةً لأفعاله حتى يلزم استكمالُ بها، فإنّ الباعث ما يكون مقصودًا بالقصدِ الأوّلِ، ويكون القصدُ إلى تحصيلِ الفعلِ لأجلِ تحصيله، وأفعالُ الله تعالى ليست كذلك؛ بل كلّها مقصودةٌ بالقصدِ الأوّلِ لاستغنائه الدّائيّ، لا عللاً مقتضيةً لفاعليّته، فلا تكون أغراضاً له ولا عللاً غائيّةً لأفعاله حتى يلزم استكمالها بها، فإنّ الغرضُ علّةُ العليّةِ الغائيّةِ مؤثّرةٌ في فاعليّته، وما لا يكون أوّلًا بالنسبةِ إليه لا يكون له تأثيرٌ في فاعليّته، فهذا كانت غاياتٍ ومنافعٍ لأفعاله، وآثاراً مترتبةً عليها، فلا يلزم أن يكون شيءٌ منها عبثًا خاليًا عن الفوائد، وما ورد من الظواهرِ الدّالةِ على تعليلِ أفعاله تعالى، فهو محمولٌ على الغايةِ والمنفعةِ دون الغرضِ، والعلّةُ الغائيّةُ<sup>1</sup> على ما حقّقهُ المحقّقُ الشّريفُ في شرحِ المواقفِ، لكن تقدّم لك اعتراضُ مولانا حسن جلي الفناييّ لذلك في حواشي المواقفِ، فقال: إن أردتم باستكمالها بالغرضِ حصولِ صفةِ كمالٍ له بسببِ الفعلِ، فلا نسلمُ استحالتها لجوازِ أن يكون كامل الذّاتِ، ويحصل له بسببِ كلّ فعلٍ كمال يتجدّدُ له استحقاقُ المدحِ لأجله، وإن أردتم غير ذلك بيّنه، فإن قلت: الاستكمالُ بالغرضِ المتجدّدِ يستلزم الخلوّ عنه وهو نقصٌ يجب تنزيهه تعالى عنه، قلت: الخلوّ عن الكمالِ الفعليّ ليس بنقصٍ كما حقّق في بحثِ

<sup>1</sup> المرحاني، شرح المواقف، 205/8.

الرؤيا، والغرض كمالٌ فعليٌّ ككونه محموداً أو مشكوراً،<sup>1</sup> انتهى. ووافقه في [29/ب] ذلك<sup>2</sup> المحقق عيسى الصفوي كما تقدم، وتقدم لك كلامٌ شرح المقاصد، وهو أن بعض أدلتهم على هذا المطلب يفهم أنهم أرادوا عموم السلب، وبعضها يفهم أنهم أرادوا سلب العموم، ثم قال: الحق أن تعليل بعض أفعاله تعالى سيما شرعية الأحكام بالحكم والمصالح كإيجاب الحدود والكفارات وتحريم المسكرات وما أشبه ذلك، والتلخيص شاهدته بذلك، كقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، ﴿مَنْ أَجَلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾، ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ﴾،، وأما تعميم ذلك بأن لا يخلو حكم ما من أفعاله تعالى من غرضٍ فمحلٌ بحث، لأن مثل تخليد الكفار في النار لا يعقل فيه نفع،<sup>3</sup> انتهى كلامه. ومنه يعلم أن تعميم المولى أبي السعود لجميع أفعال الله تعالى باشتغالها على المنافع الرجعية للعباد منقوض بما في شرح المقاصد من تخليد الكفار في النار، وفي قول المولى أبي السعود وعلى هذا يدور وصفه تعالى بالحكمة إشارة للرد على من استدلل على صحة تعليل أفعاله تعالى بالعلل ولأغراض بأنه تعالى موصوفٌ بالحكيم، والحكيم هو الذي يكون فعله لمصلحة فمن يفعل لا لمصلحة سواء كان لمفسدة أو لم يكن لها أيضاً لم يعد حكيماً، والجواب: إن الاستدلال بكونه حكيماً على ذلك ضعيف، وذلك لأننا<sup>4</sup> نسلم أن الحكيم هو الذي يكون فعله مصلحة، بل هو الذي يكون فعله متقاً محكماً، والمراد من كون فعله محكماً أنه واقع على الترتيب العجيب التأليف اللطيف، لا أنه مشتمل على المصلحة، أو هو الذي لا يصدر عنه ما لا ينبغي، وصدور ما لا ينبغي في حقه تعالى محال، لأن ذلك إنما يكون بالتصرف في ملك الغير، أو التصرف في ملك نفسه بما لا يراه الشارع،

<sup>1</sup> حسن جلي، حاشية المواقف، 203/8.

<sup>2</sup> ش + السيد.

<sup>3</sup> النفاذاني، شرح المقاصد، 157/2.

<sup>4</sup> ظ، ش + لا.

ومَّا في حقِّ الله تعالى غير متصورين [أ/30] كذا في نهاية في الوصول في دراية الأصول،<sup>1</sup> وقد تقدّم لك أيضاً عن صدر الشريعة أنه ذكر في بحث العلة ما نصّه: ما أبعد عن الحقّ قول من قال: إنّها غير معلّلة بها فإنّ بعثة الأنبياء عليهم الصلّاة والسّلام لإهداء الخلق،<sup>2</sup> وإظهار المعجزات لتصديقهم، فمن أنكر التعليل فقد أنكر التبوّة، وربما يؤكد التعليل أنّه تعالى عالمٌ بالحكم المترتبة على الأفعال،<sup>3</sup> انتهى كلامه. لكن التّحرير القاضي تبع ما في المواقف من منع التعليل مطلقاً لأفعاله تعالى، وأنّ كلّ شيء ورد من الآيات والأحاديث الموهمة لكون أفعاله تعالى معلّلة بالأغراض فهو محمولٌ على الغايات المترتبة عليها، ومنه هذه الآية الشريفة، فالعبادة ليست غرضاً ولا علةً غائية للخلق، بل فائدةً وثمرّةً وغايةً ومنفعةً ترتبت على الخلق، ولما ورد أنّ العبادة لو كانت فائدةً، وغايةً للخلق لحصلت لجميع المخلوقين، وقد دلّت الآية الأخرى على عدم حصولها للجميع، وهذا واردٌ على مذهب الحنفيّة في المستثنى أيضاً كما ...

### [ حمل الآية على المجاز والاستعارة ]

<sup>1</sup> ظ - وفي قول أبي السعود ..... في دراية الأصول. صفي الدين محمد بن عبد الرحيم الأرموي الهندي (715 هـ)، نهاية الوصول في دراية الأصول، تح: صالح بن سليمان اليوسف، سعد بن سالم السويح، (السعودية: المكتبة التجارية بمكة المكرمة، 1996م)، 3324/8؛ نهاية الوصول، إلى علم الأصول: صفي الدين: محمد بن عبد الرحيم الهندي، الشافعي، (ت 715هـ)، وهو: كتابٌ حسنٌ جدًّا. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1992/2.

<sup>2</sup> ش، الحق.

<sup>3</sup> التفتازاني، التلويح، 126/2.

سيأتي، خلاف لمن وهم فيه، فليتأمل ، حملُ القاضي الآية على المجاز، وصرّفا عن ظاهرها بأمرٍ ثلاثيٍّ، لكنّه لم يبيّن جهة المجاز في أي كلمةٍ، وكلامه يحتمل احتمالين على ما حقّقه المحقّق الشريف<sup>1</sup>: أحدهما ولم يعرّج عليه أحدٌ من أرباب الحواشي، أن يكون الكلام استعارة تمثيلية قد صرّح من ألفاظها بما هو العمدة في حصول الهيئة، فحينئذٍ لا مجاز في شيءٍ من أجزاء المركب، لكن يبعد هذا الاحتمالُ أنّه صرف العبادة عن معناها، وثانيهما: أن يكون المجاز في اللام، وما دخلت عليه بالطريق الآتي، وملخص ما أفاده السيّد في بيان المجاز في قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>2</sup>، أنّه يلاحظ هيئة مركبة منه سبحانه، ومن عباده وإرادته منهم الخير الذي يتمكنون [30/ب] منه، ويشته بهيئة مركبة من الرّاجي والمرجو منهم ورجائه، فيكون هناك استعارة تمثيلية، وقد صرّح من ألفاظها بما هو العمدة في حصول الهيئة، فلا مجاز حينئذٍ في لعلّ، ثمّ قال: وكلام الكشّاف محمولٌ على الاحتمالين<sup>3</sup> الأوّل وهو المجاز في لعلّ، كما دلّ عليه حكم بأنّ لعلّ في الآية مجاز، إلا أنّه راعى الأدب فلم يصرّح بنسبة التّشبيه إليه تعالى ولا إلى إرادته، بل صرّح بالمشابهة بين العبادة والمرجوّ منهم إلى آخره<sup>4</sup>، ما أفاده السيّد، والوجه الأوّل من كلام القاضي يوافق التوجيه الأوّل من كلام السّبكيّ، لقوله صلّى الله عليه وسلّم: "كلُّ مولودٍ يولد على الفطرة"<sup>5</sup>، حيث فسّر الفطرة بالخلقة، وذكر أنّ التّهيؤ لقبول الدّين وصفٌ لها، وأنّ الدّين هو المقبول، فاسم الفطرة أطلق عليه، فكأنّه قال: كلُّ مولودٍ يولد مسلماً بالقوّة، لأنّ الدّين وهو الإسلام حقٌّ مجاذبٌ للعقل غيرُ ناءٍ عنه، وكلُّ مولودٍ خلق على قبول ذلك، وحيلته وطبعه وما ركزه<sup>6</sup> الله فيه من العقل لو ترك لاستمرّ على لزوم ذلك ولم يفارقه

<sup>1</sup> ظ، ش + الشريف.

<sup>2</sup> سورة البقرة، 21/2.

<sup>3</sup> ظ، ش، الاحتمال.

<sup>4</sup> المرجاني، حاشية على الكشاف، ص 529.

<sup>5</sup> البخاري، صحيح البخاري، 94 (1358)، مسلم، صحيح مسلم، "بابُ معنى كلِّ مؤلودٍ يولد على الفطرة وحكم مؤت أطفال الكفار وأطفال المسلمين"، 2658.

<sup>6</sup> ش، زكره.



إلى غيره، وإنما يعدل عنه لأنه من آفات البشر والتقليد كما يعدل ولد اليهودي وولد النصراني وولد المجوسي بتعليم إياهم وتلقيهم الكفر لأولادهم، فيتبعون ويعدلون بهم عن الطريق المستقيم الذي فطرهم الله عليه، وأنعم عليهم به،<sup>1</sup> انتهى.

والحاصل كما أفاده ابن حجر: أنَّ الإنسان مفضوّر على قبول الإسلام والتهيؤ له، لكن لا بدّ من أن يتعلّم بالفعل، فإنّه قبل التعلّم جاهلٌ كما قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾<sup>2</sup>، وهذا لا ينافي ما ورد في الحديث القدسيّ من قوله تعالى: "يا عبادي كلُّكم ضالٌّ إلا من هديته"، وقد فسّر الضالُّ بالغافل عن الشرائع قبل إرسال الرُّسل، أو بالضالِّ عن الحقِّ لو ترك، وما يقتضيه طبعه من الرّاحة [31/أ] من التّكليف، وأحال النّظر المؤدّي إلى معرفة الله تعالى وامثال أوامره واجتناب نواهيه، وأنّ المراد بقوله: "إلا من هديته"، على التّفسير الأوّل للضّال من وفقته للإيمان بما جاءت به الرُّسل، كما قال تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾<sup>3</sup>، وعلى التّفسير الثّاني للضّال من وفقه للخروج عن مقتضى طبعه إلى النّظر المؤدّي إلى معرفة الله تعالى، وامثال ما جاء من عنده، قال: ولا ينافي هذا قوله صلى الله عليه وسلّم: "كلُّ مولودٍ يولد على الفطرة"، لأنّ ذلك ضلالٌ طارئٌ على الفطرة الأولى، كما يرشدُ إليه ما روي: "خلق الله خلق على معرفته فاغتالتهم الشّياطين"،<sup>4</sup> انتهى كلامه.

<sup>1</sup> السبكي، الفتاوى، 261/2.

<sup>2</sup> سورة النحل، 78/16؛ أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري (ت: 974 هـ)، الفتح المبين بشرح الأربعين، عني به: أحمد جاسم محمد المحمد، قصي محمد نورس الحلاق، أبو حمزة أنور بن أبي بكر الشخي الداغستاني، (السعودية: دار المنهاج، جدة، 2008م)، ص420.

<sup>3</sup> سورة البقرة، 213/2.

<sup>4</sup> ابن حجر الهيتمي، الفتح المبين، ص419.

وسياتي لك آخرُ الرسالة الجواب عن رفع<sup>1</sup> التعارض بين هذا وبين ما ورد من أنه يكتب شقاوته وسعادته وهو في بطن أمه كما بيّنه ابن كمال الوزير،<sup>2</sup> وقد أشار إلى ذلك أيضاً صاحبُ الكشّاف في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، حيث قال: ولعلّ واقعة في الآية موقع المجاز لا الحقيقة، لأنّ الله عزّ وجلّ خلق عباده ليتعبدهم بالتكليف، وركّب فيهم العقول الدالة<sup>3</sup> للطاعة والشّهوات الباعثة على المعاصي،<sup>4</sup> وأزاح العلة في اقتدارهم وتمكينهم، وهدهم النّجدين ووضع في أيديهم زمام الاختيار، وأراد منهم الخير فهم في صورة المرجو منهم أن يتقوا الترجح أمرهم وهم مختارون بين الطاعة والعصيان، كما ترجّحت حال المرتجي بين أن يفعل وأن لا يفعل، ومصادقه قوله عزّ وجلّ: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾،<sup>5</sup> وإمّا يبلو ويختبر من يخفى عليه العواقب، ولكن شبهه بالاختبار بناء أمرهم على الاختبار، انتهى كلام الكشّاف. وفيه سلوك مذهب الاعتزال في بعض كلامه، أعني قوله: وأراد منهم الخير كما بيّنه السيّد زاد: أنه [31/ب] تعالى نصب لهم أدلة عقليةً ونقليةً داعيةً إليها، ووعده وأوعده وعدّ بما لا يحصى كثرةً، فلم يبق للمكلف عذرٌ، وصار حاله في رجحان اختياره للطاعة مع تمكنه من المعصية كحال المرتجي منه في رجحان اختياره لما يرجى<sup>6</sup> منه مع تمكنه من خلافه، وصار إرادة الله تعالى لعبادته واتفائه بمنزلة الرجاء،<sup>7</sup> انتهى.

وبذلك يتضح لك قول القاضي هنا مغلبة لها، وأنّ قول مولانا سعدي: كأنه يشير إلى أنه وإن ركب فيهم الشّهوة والغضب إلا أن العقل حاكمٌ عليها، ينبغي حمل كأن في كلامه على التّحقيق كما قيل: كأنّ الأرض ليس بما

<sup>1</sup> ش، دفع.

<sup>2</sup> ظ - والحاصل ..... ابن كمال الوزير.

<sup>3</sup> ظ، ش، الداعية.

<sup>4</sup> ش - للطاعة والشّهوات الباعثة على المعاصي.

<sup>5</sup> سورة الملك، 2/67.

<sup>6</sup> ش، يرتجي.

<sup>7</sup> المرحاني، حاشية على الكشّاف، ص 530.

هشام، فتأمل، هذا وقد أبدى مولانا سعدي أفندي في عبارة القاضي احتمالين، حيث قال: يعني على الاستعارة إمَّا التشبيه المعدُّ له بالغاية المطلوبة، أو التشبيه المعدُّ بالمعنى، وهذه الاستعارة شائعة في العرف إلى آخره، فجعل الاستعارة إمَّا في العبادة الواقعة غايةً، أو في الخلق الواقع معيًّا، ولم يصرِّح بأنَّها من أي أنواع الاستعارات، وهي على الاحتمال الأوَّل في كلامه استعارة بالكناية، حيث شبه العبادة في حدِّ ذاتها لكونها هي المقصد الأصليُّ من الخلق بالفائدة والغاية المترتبة على الخلق، وهي الصُّلوح لها، ولم يذكر من أركان التشبيه إلا المشبه، وذكر لام التعليل تخيلاً، وفي الاستعارة بالكناية والتخييلية مذاهبٌ ليس هذا محلُّ ذكرها، وهذا وإن احتملته عبارة القاضي إلا أنَّ ظاهر كلام القاضي أنَّه استعمل العبادة في الصُّلوح لها، والصُّلوح لها حاصلٌ لكلِّ فردٍ بالمعنى المذكور أولاً، فهو من باب الاستعارة المصرَّحة، وأمَّا على ما يفيدُه كلام مولانا سعدي أفندي من أنَّها استعارة بالكناية لا يتضح منه شمولُ العبادة للجميع خصوصًا على مذهب الخطيب<sup>1</sup> أنَّ اللفظ مستعملٌ في حقيقته، وكذا على مذهب السكاكي<sup>2</sup>، فليتأمل،<sup>3</sup> وأمَّا [أ/32] ما ذكره سعدي أفندي من الاحتمالين الثاني وهو أنَّ المجاز والاستعارة في الخلق الذي جعل معيًّا فلا يظهر حملُ كلام القاضي عليه، وليس في عبارته ما يدلُّ له، فإنَّ الخلق وقع في محزه،<sup>4</sup> وحيث ذكرت العبادة على طريق الغاية احتيج إلى تأويلها بما ذكر، فالجأزُ إمَّا هو فيها لا في المعنى الذي هو الخلق، ومع هذا فالتجوُّز في العبادة أو في الخلق على أي وجهٍ سلك ممَّا قلناه، أو قاله مولانا سعدي،

<sup>1</sup> محمد بن عبد الرحمن بن عمر، أبو المعالي، جلال الدين القزويني الشافعي (ت: 739هـ)، المعروف بخطيب دمشق، من أحفاد أبي دلف العجلي: قاض، من أدباء الفقهاء، أصله من قزوين، ومولده بالموصل، ولي القضاء في ناحية بالروم، ثم قضاء دمشق سنة 724 هـ فقضاء القضاة بمصر (سنة 727) ونفاه السلطان الملك الناصر إلى دمشق سنة 738 ثم ولاة القضاء بها، فاستمر إلى أن توفي. من كتبه تلخيص المفتاح، والإيضاح في شرح التلخيص، والسور المرجاني من شعر الأرجاني، وكان حلو العبارة، أدبيًا بالعربية والتركية والفارسية، سمحًا، كثير الفضائل. *الأعلام للزركلي*، 192/6.

<sup>2</sup> يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي الخوارزمي الخنفي أبو يعقوب (ت: 626هـ)، سراج الدِّين: عالمٌ بالعربية والأدب، مولده ووفاته بخوارزم. من كتبه مفتاح العلوم ورسالة في علم المناظرة. *الأعلام للزركلي*، 222/8.

<sup>3</sup> ينظر، أحمد بن علي بن عبد الكافي، أبو حامد، بهاء الدين السبكي (ت: 773 هـ)، *عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح*، تح: عبد الحميد هندواي، (بيروت: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، 2003م)، 15/2.

<sup>4</sup> ظ، بحره.

لا يغني عن التجوُّز في اللّام الدّاخله على غير الغرض، ولم يتعرّض القاضي ولا مولانا سعدي أفندي لبيان التجوُّز في اللّام على جميع التّفاسير التي فسّر بها هنا، مع أنّها على الجميع مجازٌ على طريقتيه، لعدم دخولها على الغرض المنزّه عنه أفعال الله تعالى عند غالب أهل السنّة من علماء الكلام، اعتمادًا على ما بيّنه في سورة البقرة وغيرها، لكنّه أشار هنا إلى المجازين: المجازُ الأوّل في العبادة، أشار إليه حيث صرفها عن ظاهرها إلى الاستعداد لها، والمجاز الثاني في اللّام، حيث صرّح بأنّ مدخولها هنا غاية لأغراض بقوله: مغيبًا، ويكون قوله مبالغه في ذلك راجع للمجازين، وأشار أنّه لو أبقى الكلام على ظاهره بأن استعملت العبادة في حقيقتها، وجعلت غرضًا لا غاية لزمه محذوران: أحدهما مخالفة الدليل الدالّ على امتناع تعليل أفعاله تعالى بالغرض، وهذا مرجعه إلى استعمال اللّام في حقيقتها، أعني الغرض والعلّة الغائيّة، والثانية منافاته للآية الأخرى، وهذا مرجعه إلى إبقاء العبادة على ظاهرها، وعدم استعمالها في معنى الاستعداد لها، فلمّا أريد منها الاستعداد لها كانت غايةً حاصله لجميع أفراد الجنس، فهذا المقام بخصوصه يستدعي مجازين، لكون الغاية غير شاملة لجميع أفراد الجنس، وقد دخل عليها لام الغرض والعلّة [32/ب] الغائيّة أحد ممّا في اللّام الموضوعه للتعليل الممتنع وقوعه في أفعال الله تعالى، على ما تقدّم، وقد بيّنوا المجاز في مثله ما سيأتي لك نقله عن التّلوّيح، والثاني أنّه حيث كان المدخول هنا غير غرض، بل هو الفائدة ورد أنّ العباد إذا كانت غاية لم تحصل لجميع أفراد الإنس والجنّ كما دلّت عليه الآية الأخرى، فلهذا تجوُّز بها عن الاستعداد والصّلوح لها على ما بيّناه، وقد أشار المولى أبو السّعود إلى بيان المجاز في اللّام والمجاز مدخولها هنا، حيث قال: ومعنى خلقهم لعبادته تعالى خلقهم مستعدّين لها، و متمكّنين منها أتمّ استعداد، وأكمل تمكّن، مع كونها المطلوبة بتنزيل ترتّب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على ما هو غرض له،<sup>1</sup> لكن آخر كلامه

<sup>1</sup> أبو السّعود، إرشاد العقل، 144/8.

ينافي أوله فإنه قال بعد ذلك: ويكفي في تحقيق معنى التعليل هذا المقدار، وبه تحقّق مدلول اللّام<sup>1</sup>، فصّح كلامه أولاً أنّ دخول اللّام هنا تنزيل ترتّب الغاية منزلة ترتّب الغرض، فيكون الحرف مستعملاً في غير ما وضع له على ما صرّح به في التلويح على ما يأتي، لكن<sup>2</sup> بيانه ونقله عنه، وظاهر كلامه آخر أنّه يكفي في تحقيق مدلول اللّام<sup>3</sup> الحقيقيّ، والتعليل هذا القدر، أعني تنزيل ترتّب الغاية منزلة ترتّب الغرض فلا يكون هناك مجاز في الحرف، فقد اضطرب كلامه، وقد وقع ما يقرب منه لمولانا سعدي أفندي كما سيأتي، ولو اكتفى في تحقيق معنى اللّام الحقيقيّ بدخولها على ما هو غاية كالغرض لم تحتج إلى بيان المجاز في جميع ما كان، كذلك نحو قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا﴾<sup>4</sup> وكذا قوله: لدواء للموت، وقد يوجه كلام المولى أبي السعود وأنّه لا يجب أن يكون في الكلام هنا مجازان، بل يكفي التجوُّز في مدخول اللّام تشبيهه بالغرض على طريق الاستعارة بالكناية، وإثبات اللّام التعليليّة تخيلاً، وأنّ التجوُّز في التّخييليّة [33/أ] إنّما هو في الإثبات، فاللّام حينئذٍ على حقيقتها، ويدلُّ له عبارة القاضي في سورة البقرة، حيث قال في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾: ومعنى لكم لأجلكم وانتفاعكم، لا على وجه الغرض، فإنّ الفاعل مستكمل به بل إنّه كالغرض من حيث أنّه عاقبة الفعل ومؤداه،<sup>5</sup> انتهى.

### [ رأي علماء البلاغة في لام التعليل الواقعة في الآية ]

ولنتعرّض لتحقيق بيان المجاز في لام التعليل الواقعة هنا بما قاله أئمة البلاغة، فنقول:

<sup>1</sup> أبو السعود، إرشاد العقل، 144/8.

<sup>2</sup> ظ، ش، لك.

<sup>3</sup> ش، الكلام.

<sup>4</sup> سورة القصص، 8/28.

<sup>5</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 66/1.

قال في التلويح: إن الاستعارة التبعية تجري في الحروف أيضاً، فيعتبر التشبيه أولاً في متعلق معنى الحرف، وتجري فيه الاستعارة ثم تبعيته ذلك في الحرف نفسه، والمراد بمتعلق معنى الحرف ما يعبر به عند تفسير معاني الحروف، حيث يقال: من لابتداء الغاية، وإلى لانتهاى الغاية، وفي للظرفية، والألم للتعليل، إلى غير ذلك، فهذه ليست معانيها، وإلا لكانت أسماء، لأنها دلت على معنى في نفسها لا حروف، وإنما هي متعلقات معانيها بمعنى أن معاني تلك الحروف راجعة إلى هذه بنوع استلزام، كذا في المفتاح، مثال ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَلْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾<sup>1</sup>، وقول الشاعر:

لِدُوا لِلْمَوْتِ وَأَبْنُوا لِلْحَرَابِ.<sup>2</sup>

شبه ترتب العداوة على الالتقاط وترتب الموت على الولادة بترتب العلة الغائية للفعل عليه، ثم استعمل في المشبه اللام الموضوعة للدلالة على ترتب العلة الغائية التي هي المشبه به، فجرت الاستعارة أولاً في العلية والغرضية، وتبعيتها في اللام، وصارت اللام بواسطة استعارتها لما يشبه العلية بمنزلة الأسد المستعار لما يشبه الهيكل المخصوص،<sup>3</sup> وهذا واضح، وقد اعترض ذلك الإسفراييني في شرح التلخيص بأن المترتب إنما هو المعلولة لا العلية ولا مشاهجة بينه وبين العلة، حتى تستعار له [33/ب] اللام، وإنما تصح هذه الاستعارة لو كان وضع اللام للمعلولة، بل اتفقوا على أن اللام للعلية،<sup>4</sup> هذا كلامه، وقد صرح في التلويح برده، حيث قال: ولما كان هنا اعتراض ظاهر وهو أن ما بعد اللام يكون عللة لا معلولاً، والعللة تكون متقدمة لا متعقبية، فلا معنى لاستعارة التعليل للتعقيب واستعمال اللام فيه، أجاز صدر الشريعة عنه: بأن هذا مبني على أن اللام تدخل على العلة

<sup>1</sup> سورة القصص، 8/28.

<sup>2</sup> البيت لأبي العتاهية [البحر الوافر]، إسماعيل بن القاسم بن سويد العيني، العنزي بالولاء، أبو إسحاق الشهرير بأبي العتاهية (ت: 211 هـ)، ديوان أبي العتاهية، ص15.

<sup>3</sup> التنفازاني، التلويح، 158/1.

<sup>4</sup> العصام، الأطول، 282/2.

الغائية التي هي الغرض من الفعل الذي تتعلّق به اللّام والعلّة الغائيّة، وإن كانت بماهيّتها علّةً لعلّيّة العلة الفاعليّة، ومتقدّمةً عليها في الدّهن لكنّها معلولةٌ في الخارج للعلّة الفاعليّة ومتأخّرةٌ عنها بحسب الوجود، كالجلوس على السّرير مثلاً، يتصوّر أولاً فيصيرُ علّةً لأقدام النّجار على اتّخاذ السّرير لكنّه في الخارج يكون متأخّراً عنه محتاجاً إليه، فيكون ما بعد اللّام معلولاً بحسب الخارج متعقّباً في الوجود للفعل المعلّل به، فيصحّ استعمالها في تعقيب غير المعلول للعلّة بطريق الاستعارة، ولا يخفى أنّ ما ذكره صدرُ الشّريعة تكلفٌ لا حاجة إليه، لأنّ معنى التعليل هو بيان العليّة لا بيان المعلوليّة، فاللّام إنّما تدلُّ على أنّ مجرورها علّةٌ سواءً كان معلولاً باعتبار كما في ضربته للتأديب أولاً، كما في قعدت عن الحرب للجبن، وإذا كان باعثاً فدخل اللّام عليه إنّما هو من جهة عليّته لا من جهة معلوليّته، وكونه علّةً غائيّةً كافٍ باعتبار الترتّب على الفعل من غير اعتبار كونه معلولاً، لا يقال: العلة من حيث هي علّةٌ لا تقتضي الترتّب على الشّيء، وإنّما يقتضيه المعلول فيجب أن يكون مرادّ القوم أنّ ترتّب المعلول الذي هو غرضٌ استعير لرتّب ما ليس بمعلول ولا غرض، فتكون الاستعارة في المعلوليّة لا في العليّة، لأنّنا نقول: لا نسلم ذلك في العلة الغائيّة،<sup>1</sup> [أ/34] انتهى كلام المحقّق التفتازاني في التلويح.

وأقول: أفاده المولى التفتازاني من أنّ اللّام إنّما تدلُّ على أنّ مدخولها علّةٌ سواءً كان معلولاً باعتبار كما في ضربته للتأديب أولاً، كما في قعدت عن الحرب للجبن، ينافيه ما صرح به ابن الحاجب في أواخر الأمالي،<sup>2</sup> من أنّ ذلك في غير لام كي الدّاخل على الفعل المنصوب، بأنّ حيث فرّق بين المفعول لأجله المنصوب، وبين مدخول لام كي بما نصّه: المفعول من أجله يجب أن يكون سبباً لما قبله لأمر، أحدها: أنّه مفعولٌ من أجله الفعل باتفاق، وهو معنى السّبب ومنها أنّهم اتفقوا على أنّه جوابٌ لسؤالٍ سائلٍ لم فعلت، وهو سؤالٌ عن السّبب،

<sup>1</sup> التفتازاني، التلويح، 186/1.

<sup>2</sup> أمالي ابن الحاجب: لأبي عمرو عثمان بن عمر النحوي المالكي، فيه تفسير بعض الآيات، وفوائد شتى من النحو، على مواضع من المفصل، ومواضع من الكافية في غاية التحقيق. كشف الظنون لحاجي خليفة، 162/1.

ومنها أنّ من جملة أمثلة قعدت عن الحربِ جنباً ، وأقدمت على الحربِ شجاعةً، وذلك لا يستقيم أن يكون الأوّل فيه سبباً للثاني، وأمّا ما يأتي بعد لام كي في قولك: جئتكَ لتكرمني، وأسلمتُ لأدخل الجنة، فالأوّل فيه سبب للثاني في قصد المتكلّم، والذي يدلُّ عليه اتّفاقهم على أنّها تدلُّ على أنّ ما قبلها سبب لما بعدها، وأيضاً فلو كان ما بعدها يجوز أن يكون سبباً لما قبلها، لكان قعدت عن الحرب لأجبن، أول بالجواز، ولا يجوز، فلا يجوز فإن قلت: نحن نقطع بأنّ القائل جئتكَ إكراماً ، لكن وجئتكَ لتكرمني، يصحُّ أن يكون المجيء سبباً للإكرام حاملاً عليه في الوضعين، ويصحُّ أن يكون العلم لا لإكرام حاملاً على المجيء فيهما جميعاً ، قلت: إنّ تقدير مثل ذلك في المفعول في مثل ذلك جائز، وما ذكرناه من الدليل معيّن لحمل كل واحدٍ منهما على ما ذكرناه، وإن احتمل في بعض مسائله هذا التقدير، فإن قيل: نحن نقطع بأنّ قولك: قعدت عن الحرب للجبن بمعنى قعدت عن الحرب جنباً، فوجب أن يكون جئتكَ لإكرامي لك كذلك، وإذا أثبت أنّ [34/ب] مجيء اللام وحذفها على حدّ سواء في المعنى، فقولك: جئتكَ لإكرامك، هي لا الجرّ دخلت على الفعل بتأويل أن، وأنّ مع الفعل بتأويل المصدر، فصار المعنى: جئتكَ لإكرامي لك، وقد ثبت أنّ الثاني فيه سبب للأوّل، فليكن ذلك كذلك أنه فرعه، فالجواب: أنّه لا يستقيم ذلك في قولك: جئتكَ لتكرمني، لأنّه واجب أن يكون المعنى على الاستقبال، ألا ترى أنّ لام كي، وأنّ المقدرة تخلصه للاستقبال، فإذا أوجب أن يكون مستقبلاً استحال أن يكون سبباً لماضٍ، إذ لا يستقيم أن يكون الإكرام الواقع في المستقبل سبباً للمجيء الواقع في الماضي، وهذا أيضاً دليل على وجوب أن ما قيل: كي سبب لما بعدها، لا بالعكس، فإن قيل: فقد اتفق الفقهاء على أن مثل قوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾<sup>1</sup>، علة للحكم المذكور قبله في قوله تعالى: ﴿مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾<sup>2</sup>، واتفاقهم على ذلك دليل على أنّ ما بعد

<sup>1</sup> سورة الحشر، 7/59.

<sup>2</sup> سورة الحشر، 7/59.



كي سبب لما قبلها، إذ لا فرق بين قولك: جئتكم لتكرمني، وكي تكرمني، باتفاقٍ، فالجواب: إنَّ ذلك مأخوذٌ بطريقٍ آخر غير طريق دلالة اللَّفْظِ، وهو أنَّ كلَّ ما كان بعد لام كي مسبباً لما قبلها فوجب أن يكون ذلك المعنى هو الحامل لما قبلها، ومعنى الأسباب الشرعيَّة المعاني التي تثبت بالحكم، فإذا ذكر حكمٌ وجعل سبباً لحصول أمرٍ متضمنٍ معنى مناسب، علم أنَّ ذلك المعنى هو سبب الحكم، إذ لا معنى للسببِ والعلةِ في ما اصطَلحوا عليه إلا هذا، فاستقام على ذلك الأقوالُ كُلُّها،<sup>1</sup> انتهى كلامُ الأماي.

وبهذا يتبيَّن لك أيضاً ما في قول الكشَّاف عند تفسير قوله تعالى: ﴿لِيَعْفَرَ لَكَ اللَّهُ﴾،<sup>2</sup> حيث قال: جعل فتح مكَّة [35/أ] علةً للمغفرة،<sup>3</sup> قال التفتازانيُّ فإن قيل: بل الأمر بالعكس، فإنَّ العلةَ ما دخلته اللام إلا ما تعلقت به، قلنا: ذلك بحسبِ التعقُّلِ، وأمَّا بحسبِ الوجودِ فالفعلُ علةٌ لما دخلته اللام كالصَّربِ، وإن كان التأديب هو العلةُ للإقدام عليه،<sup>4</sup> انتهى. [وقال صاحبُ الكشَّاف في تفسيرِ قوله تعالى في سورة المدثر: ﴿وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾،<sup>5</sup> فإن قلت: قد علَّل فعلهم بتسعة عشر، بالاستيقانِ وانتفاءِ الارتيابِ، وقول: الكافرين والمنافقين ما قالوا، فهذا الاستيقانُ وانتفاءُ الارتيابِ يصحُّ أن يكون غرضين، فكيف صحَّ أن يكون قولُ المنافقين والكافرين غرضاً، قلتُ: إفادة اللام معنى العلةِ والسببِ ولا يجب في العلةِ أن تكون غرضاً، لا يرى إلى قوله: خرجت من البلدِ لمخافةِ الشَّرِّ، فقد جعلت المخافةُ علةً لخروجك، وما هي بغرضك،<sup>6</sup> انتهى.]<sup>7</sup> هذا وقد تقدَّم أنَّ مولانا سعدي أفندي ذكر جواباً غير أجوبة القاضي، حيث قال: وقد يقال: جعلت العبادة غايةً

<sup>1</sup> عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، أبو عمرو جمال الدين ابن الحاجب الكردي المالكي (ت: 646هـ)، أمالي ابن الحاجب، تح: فخر صالح سليمان قدارة، (عمان، بيروت: دار عمار، دار الجيل، 1989م)، 755/2.

<sup>2</sup> سورة الفتح، 2/48.

<sup>3</sup> الزمخشري، الكشاف، 332/4.

<sup>4</sup> لم أجده.

<sup>5</sup> سورة المدثر، 31/74.

<sup>6</sup> الزمخشري، الكشاف، 652/4.

<sup>7</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

كَمَالِيَّةً لَخَلْقِهِمْ حَيْثُ خَلَقُوا، بِحَيْثُ تَتَأْتَى مِنْهُمْ الْعِبَادَةُ، وَهَدُوا إِلَيْهَا، وَتَعَوَّقُ بَعْضُهُمْ عَنِ الْوَصُولِ إِلَيْهَا لَا يَمْنَعُ كَوْنَهَا غَايَةً، فَالْأَمُّ حِينَئِذٍ عَلَى حَقِيقَتِهَا، انْتَهَى كَلَامَهُ.

أَقُولُ: حَاصِلَةُ الْإِشَارَةِ إِلَى عَدَمِ تَعْيِينِ مَا أَجَابَ<sup>1</sup> بِهِ الْقَاضِي مِنَ الْمَجَازِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي جَعْلِ الْعِبَادَةِ غَايَةً لِلخَلْقِ عَلَى طَرِيقِ الْاسْتِعَارَةِ، بِتَشْبِيهِ الْمَعْدِّ لَهُ بِالْغَايَةِ، بَلْ لَا ضَرُورَةَ تَدْعُو إِلَى اعْتِبَارِ الْمُبَالَغَةِ الْمَذْكُورَةِ، فَإِنَّ الْحَائِلَ<sup>2</sup> لِلْقَاضِي عَلَى ذَلِكَ تَصْحِيحُ<sup>3</sup> شَمُولِ الْغَايَةِ بِهَذَا الْمَعْنَى لِجَمِيعِ أَفْرَادِ الْجَنْسَيْنِ، بِخِلَافِ مَا لَوْ أَبْقَتِ الْعِبَادَةُ عَلَى حَقِيقَتِهَا، فَإِنَّ الْكَثِيرَ مِنَ الْأَفْرَادِ تَخَلَّفَ وَلَمْ يَحْصُلْ لَهُ الْغَايَةُ بِدَلِيلِ الْآيَةِ الْأُخْرَى، فَلِهَذَا احْتِاجٌ إِلَى دَعْوَى الْمَجَازِ عَلَى مَا سَمِعْتُهُ، وَبَيَانِ عَدَمِ الْحَاجَةِ لِلْمَجَازِ الْمَذْكُورِ أَنْ جَعَلَ الْعِبَادَةَ غَايَةً لَا تَسْتَلْزِمُ<sup>4</sup> حَصُولَهَا لِجَمِيعِ الْأَفْرَادِ، بَلْ يَكْفِي وَجُودُهَا بَعْدَ الْخَلْقِ فِيمَا بَيْنَهُمْ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: خَلَقْتَ مَا ذَكَرْتَ تَحَقُّقُ الْعِبَادَةِ، وَقَدْ وَجَدْتَ فِي الْجُمْلَةِ وَتَخَلَّفَ الْبَعْضُ عَنْهَا لَا يَضُرُّ فِي كَوْنِهَا غَايَةً، أَلَا تَرَى أَنَّهُمْ ذَكَرُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾<sup>5</sup>، إِنَّ مَا بَعَثَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَبٌ لِإِسْعَادِهِمْ، وَمَوْجِبٌ لِصَلَاحِ مَعَاشِهِمْ وَمَعَادِهِمْ إِنْ اتَّبَعُوهُ، وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ فَضِيحٌ نَصِيبُهُ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ، كَعَيْنٍ انْفَجَرَتْ فَانْتَفَعَتْ بِهَا بَعْضُ النَّاسِ، وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لَهَا بَعْضٌ آخَرَ، فَصَارَ مَحْرُومًا مِنْ مَنَافِعِهَا لِلْكَسَالَةِ [35/ب] فَالْعَيْنُ رَحْمَةٌ وَنِعْمَةٌ فِي نَفْسِهَا لِلْفَرِيقَيْنِ، وَالْكَسَالَانِ أَحْرَمَ نَفْسَهُ مَا يَنْفَعُهَُا<sup>6</sup>، كَذَا فِي الْكَشَافِ مِنْ جُمْلَةِ تَوْجِيهِينَ فِي الْآيَةِ الشَّرِيفَةِ، فَكَذَا هُنَا الْخَلْقُ لِلْعِبَادَةِ لَا يَلْزِمُ مِنْهُ تَحَقُّقُهَا لِجَمِيعِ، لِأَنَّ مَنْ لَمْ يَحْصِلْهَا هُوَ الْمَضِيحُ لِنَصِيبِهِ مِنْهَا مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ لَمَّا تَقَدَّمَ مِنْ تَمَكُّنِهِ عَلَى الْوَجْهِ الْمَشْرُوحِ سَابِقًا، لَكِنْ يَرِدُ عَلَى مَوْلَانَا سَعْدِي مَا سَبَقَ، لَكِنْ مِنْ إِنَّ الْمَقَامَ هُنَا بِخُصُوصِهِ يَسْتَدْعِي مَجَازِينَ: أَحَدُهُمَا: فِي نَفْسِ الْأَمِّ، وَالْآخَرَ فِي

<sup>1</sup> ش، ما احاب.

<sup>2</sup> ظ، ش، الحامل.

<sup>3</sup> ش - تصحيح.

<sup>4</sup> ظ، ش، يستلزم.

<sup>5</sup> سورة الأنبياء، 107/21.

<sup>6</sup> الزمخشري، الكشاف، 138/3.

مدخولها، وغاية ما صحَّحه مولانا سعدي أفندي عدم الاحتياج لأحد المجازين، أعني المجاز في مدخول اللّام الذي هو العبادة، ولا يلزم منه عدم الاحتياج إلى المجاز الآخر، وهو المجاز في لام التعليل التي وضعها الدخول على الغرض لا على الفائدة إلا بطريق المجاز على الوجه المنقول عن التلويح كما تقدّم، ونهاية ما صحَّحه مولانا سعدي أفندي كون العبادة فائدة وغاية لا غرضاً حاملاً كما صرَّح هو به، فكيف قال في آخر كلامه: فاللّام حينئذٍ على حقيقتها وأمر فيه بالتأمل، وقضيته أنّها على توجيه القاضي ليست على حقيقتها، مع أنّها أيضاً داخلة على الفائدة والغاية، وقد تقدّم لك أنّ القاضي أشار في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾، إلى أنّ اللّام داخلة على ما يشبه الغرض مجازاً، فدخولها على الغاية لا يكفي في تحقّق معناها الحقيقي ولا يغني عن المجاز في مدخولها الذي هو الغرض والعلّة الغائبة، فقول مولانا سعدي أفندي: إنّ اللّام حينئذٍ على حقيقتها محلّ بحث، وقد وقع مثله للمولى أبي السُّعود فقال: إنّ دخولها على العبادة التي هي غاية تنزيل ترتب الغاية منزلة ترتب الغرض، فأفاد أنّه مجاز، ثمّ قال بعد ذلك: أنّه يكفي في تحقّق معنى التعليل وبه تتحقّق<sup>1</sup> مدلول اللّام، وهذا مع مخالفته للمنقول متناقض، فهو يزيد [36/أ] على مولانا سعدي أفندي التناقض في كلامه، وقد تقدّم الكلام عليه مفصلاً مع إمكان الجواب عنه بما تقدّم، وهو ممكن أن يجاب به عن الإيراد المذكور على عبارة سعدي أفندي أيضاً، ومع هذا فما سلكه القاضي من حمل العبادة على الصُّلوح لها أوّل من حمل مولانا سعدي أفندي، حيث أبقى العبادة على حقيقتها مع اعتبار الثّاني، وذلك لأنّ ما حمل عليه القاضي أشمل العموم العبادة بهذا المعنى لجميع أفراد النّوعين.

بقي بحث في كلام المولى أبي السُّعود، وذلك أنّه بعد أن حمل العبادة على التّمكّن منها بالمعنى الذي قاله القاضي الشّامل للجميع، رتب على ذلك ما يقتضي إبقاء العبادة على معناها الذي حمل عليه مولانا سعدي أفندي،

<sup>1</sup> ط، ش، يتحقق.

وذلك أنه قال: إنَّ تعوق البعض عن الوصول إلى الغاية إلى آخره،<sup>1</sup> وهذا يقتضي إبقاء العبادة على حقيقتها،  
فبين كلاميه تنافٍ، فليتأمل.

وقد يقال: إنَّ في قوله تعالى: ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونَ﴾، بضمير الجمع دون ليعبدان بضمير التثنية، إشارة إلى أنَّ الفائدة  
حصول العبادة منهم في الجملة، وذلك لأنَّ أَل في الجنِّ والإنس للجنس لا للاستغراق، لعدم تمام خلق أفراد  
جميع النوعين وقت الأخبار، وحينئذٍ فلا ضرورة تدعو لصرف العبادة عن معناها الحقيقي لتشمل جميع الأفراد،  
ونظير ذلك ما أفاده مولانا ابن كمال الوزير في توجيه قوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ  
مِّنكُمْ﴾<sup>2</sup>، من أنه ليس على التغليب خلاف للقاضي وغيره في ذلك، قال: لأنَّ المراد من جملتكم، ولهذا لم يقل  
منكما، وقد تقدّم لك مبسوطاً، لا يقال: هذا ظاهرٌ على تقدير حمل<sup>3</sup> أَل في الجنِّ والإنس على الجنس كما هو  
الظاهر، وأمّا على تقدير جعلها فيهما للاستغراق على ما تقدّم فيكون مدخولها من العام الذي دلالة كنيته  
محكوم فيها على كلِّ فردٍ مطابقةً، وحينئذٍ فمقتضى [36/ب] ذلك أن تثبت العبادة لكلِّ فردٍ منهما، فلا يصحُّ  
هذا التوجيه لأنَّ نقول: ذكر المحقّق الشّريف في حواشي المطوّل: أن النسبة للفعل الواقع من البعض إلى الكلِّ  
وجهان: أحدهما: أن يكون المجاز في الإسناد، والثّاني: أن يراد وقوعه فيما بينهم، قال: وحينئذٍ يكون المجاز لغويّاً  
، إمّا في الهيئة التركيبية، وإمّا في لفظ الفعل،<sup>4</sup> انتهى كلامه عليه يتخرج ما هنا فتأمل.<sup>5</sup> ثمَّ رأيتُ الكازروني في  
تفسيره وجّه الآية بمثل ما وجّه به مولانا سعدي أفندي، لكن زاد زيادةً فاسدةً، فقال: أي بحيث يتأتى منهم

<sup>1</sup> أبو السعود، إرشاد العقل، 144/8.

<sup>2</sup> سورة الأنعام، 130/6.

<sup>3</sup> ش، شمل.

<sup>4</sup> الجرجاني، حاشية على المطول، ص126.

<sup>5</sup> ظ - لا يقال ..... هنا فتأمل. ش + لكن يرجع هذا إلى كونه من الكلِّ المجموعيّ، فليراجع كلام سعدي أفندي في قوله تعالى.....

العبادة، وهذا كخلقِ الفرس للكرِّ والفرِّ، فلا ينافي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾<sup>1</sup>، واللامُّ للعاقبة،<sup>2</sup> انتهى. قوله: واللامُّ للعاقبة، مشكلاً بما صرَّحوا به من أنَّ اللامَّ العاقبة إنما موقعها وموردها من الجهل<sup>3</sup> عاقبة الفعل، نحو: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾<sup>4</sup>، أو لعجز<sup>5</sup> عن ردِّها نحو: لِدُوا لِلْمَوْتِ وَأَبْنُوا لِلْحَرْابِ.

فمن هو بكلِّ شيءٍ عليمٌ وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ، فلا صيرورة في أفعاله على ما صرَّح به في شرح المقاصد، وقد ذكر القاضي في سورة الرُّوم عند قوله تعالى: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (33) لِيَكْفُرُوا﴾<sup>6</sup>، الآية، إنَّ اللامَّ لام العاقبة،<sup>7</sup> واعترض مولانا سعدي أفندي: بأنَّ لام العاقبة تقتضي المهلة، ولهذا أسميت لام المآل، والشِّرك والكفران متقاربان لا مهلة بينهما، انتهى. وذكر القاضي في سورة يونس عند قوله تعالى: ﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾<sup>8</sup>، وقيل: اللامُّ للعاقبة، وهي متعلِّقة بأتيت،<sup>9</sup> واعترضه أبو حيَّان،<sup>10</sup> وكذا وقع له في سورة الأنعام

<sup>1</sup> سورة الأعراف، 179/7.

<sup>2</sup> الكازروني، الصراط المستقيم، ص 692.

<sup>3</sup> ظ، ش، يجهل.

<sup>4</sup> سورة القصص، 8/28.

<sup>5</sup> ظ، ش، ويعجز.

<sup>6</sup> سورة الروم، 34-33/30.

<sup>7</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 207/4.

<sup>8</sup> سورة يونس، 88/10.

<sup>9</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 122/3.

<sup>10</sup> محمد بن يوسف بن علي بن يوسف ابن حيَّان الغرناطي الأندلسي الجباني، البَغْرِي (ت: 745هـ)، أثير الدين، أبو حيَّان: من كبار العلماء بالعربيَّة والتفسير والحديث والتراجم واللغات، ولد في إحدى جهات غرناطة، ورحل إلى مالقة، وتنقل إلى أن أقام بالقاهرة وتوفي فيها، بعد أن كَفَّ بصره، واشتهرت تصانيفه في حياته وقرئت عليه. من كتبه البحر المحيظ في تفسير القرآن، ومجاني العصر في تراجم رجال عصره، وطبقات نخاة الأندلس وزهو الملك في نحو الترك والإدراك للسان الأتراك ومنطق الحرس في لسان الفرس ونور الغبش في لسان الحبش وتحفة الأريب في غريب القرآن، ومنهج

واعترض أيضاً ، وأعجب من هذا أن المحقق الجلال المحلى وجه هذه الآية في تفسيره بما نصّه: ولا ينافي ذلك عدم عبادة الكافرين، لأن الغاية لا يلزم حصولها [37/أ] نحو قولك: بریت القلم لأكتب به، فإنك قد لا تكتب به،<sup>1</sup> انتهى. وذلك أنهم صرّحوا بأن ما يترتب على الشئ يسمى غاية من حيث أنه طرفه ونهايته، فكيف يسميها غاية مع عدم حصولها بالمرّة، وقد تقدّم لك عن ابن الحاجب<sup>2</sup> الأماي أنه قال: إن مدخول لام التعليل الدّاخل على الفعل المنصوب بأن هو المسبّب وما قبله السبّب، وأمّا ما مثل به الجلال فالغاية فيه تأتي الكتابة لا نفس الكتابة، وكذا يقال في العبادة هنا: أن الغاية هو تأتي العبادة لا نفسها، والتأتي والصّلوح مفهوم من مثل هذا، قال المحقّق الرضى في بحث المفعول المطلق: الفرق بين لزيد ضرب، وله أن يضرب، أن الأوّل قطع الحصول الفعل، والثاني معناه يصح وقوع الفعل منه ولا يمتنع، وليس قطعاً بوقوع الفعل، وكذا هنا الذي جعل علّة صلوح الكتابة والعبادة لا تحققهما بالفعل، والصّلوح موجود في كلّ واحدٍ منهما، فتأمل.

### [ القول الراجح بين كلام الفقهاء وعلماء الكلام ]

بقي بحث يتعلّق بعبارة المولى أبي السّعود، حاصله أنه بعد أن بيّن مذهب أهل السنّة في مدخول لام التعليل الواقع في كلام الله تعالى، كما هنا بأن المراد منه الغاية والثمرة نسب للفقهاء القول به، فقضيته أنه لا تخالف بين كلام الفقهاء وبين كلام علماء الكلام من أهل السنّة، والذي في المواقف وشرحه التصريح بخلافه، وهو موافقة الفقهاء للمعتزلة في أصل صحّة التعليل لأفعال الله تعالى بالعرض، لكن خالفوهم في وجوب ذلك وقالوا: أنه على طريق الفضل من الله تعالى لا الوجوب الذي قاله المعتزلة، وقد صرّح بذلك السيّد أيضاً في حواشي

السالك في الكلام على ألفية ابن مالك والتذييل والتكميل، وعقد الآلي في القراءات، والحلل الحالية في أسانيد القرآن العالية والتقريب، والمبدع في التصريف وغيرها. الزركلي، الأعلام، 152/7.

<sup>1</sup> جلال الدين محمد بن أحمد المحلى (ت: 864هـ) وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت: 911هـ)، تفسير الجلالين، (القاهرة: دار الحديث)، ص 696.

<sup>2</sup> ش + في.

الكشّاف، حيث قال: ومن أهل السُّنَّة من وافق المعتزلة في التعليل بالعرض الرّاجع منفعته للعباد، وادعى أنّه مذهب الفقهاء [37/ب] والتّحقيق ما سبق،<sup>1</sup> انتهى كلامه. لكن في<sup>2</sup> قوله: وادعى نوع تري<sup>3</sup> وقد صرح هو في شرح المواقف برّد مذهب الفقهاء، حيث قال: لنا وجهان ييطان المذهبين، أعني وجوب التعليل ووقوعه تفضلاً<sup>4</sup> إلى آخر ما سبق، ثمّ رأيتُ للإمام السُّبكي رسالةً جمع فيها بين كلام الفقهاء وبين كلام علماء الكلام من أهل السُّنَّة، وعبارته: أي ما زلت استشكل الجمع بين كلام المتكلمين وكلام الفقهاء، وكنتُ أسمعُ شيوخنا يقولون في تفسير كلام المتكلمين: إنّ الأحكام وقعت على وفق المصالح لا أنّها علّة لها، وهذا وحده لا ينشرح الصّدْرُ له حتى ثلج صدري الآن بما أقوله: وهو أنّه اشتهر عن المتكلمين أنّ أحكام الله تعالى لا تعلل، واشتهر عن الفقهاء التعليل وأنّ العلة بمعنى الباعث، ويتوهم كثيرٌ منهم أنّها باعثة للشرع على الحكم، فيتناقض كلام الفقهاء وكلام المتكلمين، وهذا التوهم باطلٌ، ولا تناقض بين الكلامين، وذلك لأنّ المراد أنّ العلة باعثة على الفعل المكلف مثاله حفظُ النُّفوس، فإنّما علّة باعثة على القصاص الذي هو فعلُ المكلف المحكوم به من جهة الشرع لا علّة له، ولا باعث<sup>5</sup> عليه، لأنّه قادرٌ أن يحفظ النُّفوس بغير ذلك، وإنّما تعلق أمره بحفظ النُّفوس وهو مقصودٌ في نفسه، وبالقصاص لأنّه وسيلةٌ إليه، فكلاهما مقصودٌ للشارع حفظُ النُّفوس قصد المقاصد، والقصاص قصد الوسائل، وأجرى الله العادة أنّ القصاص سببٌ للحفظ، فإذا فعل المكلف من السُّلطان والقاضي ووليّ الدّم القصاص، وانقاد إليه القاتل امتثالاً لأمر الله به ووسيلةً إلى حفظ النُّفوس، فإنّ لهم أجرين؛ أجرًا على القصاص، وأجرًا على حفظ النُّفوس، وكلاهما مأمورٌ به من جهة الله تعالى، أحدهما بقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾<sup>6</sup>، والثاني

<sup>1</sup> الجرجاني، حاشية على الكشاف، 532.

<sup>2</sup> ش - في.

<sup>3</sup> ظ، ش، تيري.

<sup>4</sup> الجرجاني، شرح المواقف، 202/8.

<sup>5</sup> ظ، ش، باعثة.

<sup>6</sup> سورة البقرة، 178/2.

[38/أ] إمّا بالاستنباط، وإمّا بالإيمان<sup>1</sup> في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾<sup>2</sup>، وهكذا تستعمل تلك في جميع الشريعة، ومن هذا تبين أن كلَّ حكمٍ معقول المعنى للشارع فيه مقصودان: أحدهما: ذلك المعنى، والثاني: الفعل الذي هو طريقٌ إليه، وأمر المكلف أن يفعل ذلك قاصداً به ذلك المعنى، فالمعنى باعثٌ له لا للشارع، ومن هنا يعرف أن الظاهرية، فاتهم نصف الفقه ونصف الأجر، وعلم أن الحكم المعقول المعنى أكثر أجراً من الحكم التعبدي، نعم التعبدي فيه معنى آخر، وهو أن النفس لا حظاً لها فيه، فقد يكون أجره الواحد يعدل الأجرين اللذين في الحكم الغير التعبدي، وتعرف أيضاً أن العلة القاصرة سواء كانت منصوصةً أو مستنبطة فيها فائدة، وقد ذكر الناس لها فوائد، وهذا الذي ذكرناه هنا فائدة زائدة وهي قصد المكلف الفعل لأجلها، فيزداد أجره، فانظر هذه الفائدة الجلية، واستعمل في كلِّ مسألةٍ ترد عليك هذه الطريقة، وميّز بين المراتب الثلاث، وهي حكم الله القصاص، ونفس القصاص، وحفظ النفوس، وهو باعثٌ على الثاني لا على الأول، وكذلك حفظ المال بقطع السارق وحفظ العقل باجتناب الخمر، ولو فرضنا أن التعليل بحفظ النفوس مستنبط لا منصوص، وأنه قاصرٌ حصل هذا المعنى الذي يقصده،<sup>3</sup> انتهى ملخص رسالة السبكي.

### [ الكلام على عبارة القاضي البيضاوي ومحشية سعدي أفندي ]

رجع للكلام على باقي عبارة القاضي البيضاوي ومحشية سعدي أفندي فنقول:

قال القاضي:<sup>4</sup> وقيل: معناه إلا لأنهم بالعبادة، أو ليكونوا عباداً لي،<sup>1</sup> قال مولانا سعدي أفندي: قوله: وقيل: معناه روي ذلك عن عليّ وابن عباس رضي الله عنهم، فهو من ذكر المسبب وإرادة السبب، وقد يقال: المراد

<sup>1</sup> ظ، ش، بالإيماء.

<sup>2</sup> سورة البقرة، 2/179.

<sup>3</sup> تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام بن حامد بن يحيى السبكي وولده تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب، الإجماع في شرح المنهاج، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1995م)، 42/3.

<sup>4</sup> ش، البيضاوي.



المؤمنون من الجنسين، ويؤيده رواية ابن عباس عن رسول [38/ب] الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وما خلقت الجنَّ والإنس من المؤمنين"، وقوله: أو ليكونوا عبادًا، لكن استعمال عبدٍ في هذا المعنى يحتاج إلى التَّنْقُل، انتهى.

أقول: حمل المحقق مولانا سعدي أفندي كلام القاضي على التجوُّز في مدخول اللَّام، وبينه بأنَّه من استعمال اسم المسبب في السَّبب، والمولى أبو السُّعود ولما ذكر هذا المعنى لم يشير إلى بيان جهة المجاز، وبين جهته على تقدير أن يكون معنى ليعرفون بأنَّه على طريق إطلاق اسم المسبب على السَّبب، وبين حكمته بما تقدَّم بيانه، ولعلَّ عدم بيان المولى أبي السُّعود لجهة المجاز بما قاله مولانا سعدي أفندي الإشارة إلى أنَّه لا يتعيَّن أن يكون على طريق التعبير بالعبادة عن المعرفة، فإنَّ حمل كلام القاضي على التجوُّز في مدخول اللَّام كما قاله مولانا سعدي أفندي لا يتعيَّن، بل الظَّاهر أنَّ المجاز في معنى الحرف كما يرشد لذلك كلامُ السَّيِّد والسَّعْدُ في نظره،<sup>2</sup> حيث قال في قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>3</sup>، ولما لم يصح عند الأشاعرة استعارة لعلَّ لإرادة الله تعالى لاستلزامها وقوع المراد، ولا للتعليل عند من ينفي تعليل أفعاله بالأغراض مطلقاً وجب أن يجعل مجازاً عن الطَّلَب الذي يغير الإرادة، ولا يستلزم حصول المطلوب، أو عن ترتب الغاية على ماهي ثمرة له،<sup>4</sup> انتهى المقصود منه.

فقياسه هنا أنَّه استعار لام التَّعليل للطَّلَب بتشبيهه الطَّلَب بالتَّعليل، أو تشبيهه ترتب الطَّلَب على الخلق بترتب العلة الغائية على المعلول، لكن الحامل لمولانا سعدي أفندي على حمل عبارة القاضي على ذلك أنَّ الظَّاهر من قول القاضي: إلا لأنهمم بالعبادة، أنَّ التجوُّز في مدخول اللَّام لا في اللَّام، وذلك لأنَّه ذكر اللَّام وعبرَ بفعال الأمر، ولو كان التجوُّز في الحرف لقال: لطلب العبادة، وقد [39/أ] يقال: ما عبَّرَ به حاصلُ المعنى مع كون المراد ما ذكر فتأمَّل.

<sup>1</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 151/5.

<sup>2</sup> ط، ش، نظيره.

<sup>3</sup> سورة البقرة، 21/2.

<sup>4</sup> المرجاني، حاشية على الكشاف، ص532.

وعلم أنه إذا جعل المجاز في العبادة على ما يقوله مولانا سعدي أفندي فلا بدّ من التجوُّز في اللّام أيضاً؛ لأنّ غاية التجوُّز بالعبادة عن الأمرِ بها تصحيحُ عموم الفائدة لجميع أفراد الجنس بالفعال، وهذا لا يقتضي أنّه علّة غائيّة وغرضٌ حاملٌ على الخلق، فتكون اللّام مستعملةً في حقيقتها، وأمّا دعوى المولى أبي السُّعود أنّ اللّام الدّاخلية على الفائدة والغاية مستعملةً في حقيقتها محلٌّ بحثٍ كما سمعته، وقد حقّقنا أنّه لا بدّ هنا من مجازين: مجازٌ في مدخول اللّام، أعني العبادة لتعمّ جميع أفراد التّوعين، ومجازٌ في اللّام الدّاخلية على غير الغرض، وهو الغاية والفائدة، وأحدهما لا يغني عن الآخر، فتأمّل. لكن إذا أبقيت العبادة على حقيقتها، واستعملت اللّام في الطّلب، فإنّ المجاز واحدٌ، وهو أولى من حمل الكلام على مجازين، فحملُ كلام القاضي عليه أولى، ثمّ قولُ سعدي أفندي: إنّ استعمال عبد في هذا المعنى يحتاج إلى التّقليل بيانه: أنّهم فرّقوا بين العبادة والعبوديّة بما تقدّم لك نقله، وهذا إنّما يناسب العبوديّة لا العبادة، نعم قال السيّد في حواشي الكشّاف يقال: تعبد، أخذه عبداً يمثّل أوامره ونواهيه،<sup>1</sup> انتهى. لكن لا يلزم من ورود ذلك في تعبد وروده في المجرد أعني عبد هذا، ثمّ إنّ ما حمل عليه القاضي من أنّ المعنى لتأمرهم بالعبادة هو كلامُ الشّيخ الماتريديّ،<sup>2</sup> حيث قال في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾،<sup>3</sup> الآية، دلالة على ما يجب أن يؤوّل به قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، إذ لا يصحُّ ظاهره، إذ لو كان الخلق للعبادة لما أمكن مفارقتهم عنها، فالمراد الأمرُ بالعبادة فأمرُوا، فمنهم من امتثل

<sup>1</sup> الجرجاني، حاشية على الكشاف، 530.

<sup>2</sup> محمد بن محمد بن محمود (ت: 333هـ)، أبو منصور الماتريديّ: من أئمة علماء الكلام، نسبه إلى ما تريد محلّةً بسمرقند. من كتبه التوحيد وأوهام المعتزلة والرّد على القرامطة وماخذ الشرائع في أصول الفقه، وكتاب الجدل وتأويلات القرآن وتأويلات أهل السنة، وشرح الفقه الأكبر المنسوب للإمام أبي حنيفة، مات بسمرقند. الأعلام للزركلي، 19/7.

<sup>3</sup> سورة البينة، 5/98.

ومنهم من لم [39/ب] يمتثل، هذا كلامه، قال العصام: وفيه بحث، إذ لو كان الأمر للعبادة لما انفك الأمر عن للعبادة لما انفك الأمر عن العبادة إلا أن يحمل اللام على ما حملناه،<sup>1</sup> انتهى.

ولم يظهر فهمه والذي حمل عليه اللام أنّها إمّا زائدة أو صلته الأمر في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا﴾، محذوفة، أي بما في كتبهم إلا للعبادة، انتهى فليتأمل في فهمه.

### [ تفسير لقاضي البيضاوي القضاء بالأمر في سورة الإسراء ]

ومّا يناسب ما نحن فيه، ما فسّر به القاضي في سورة الإسراء القضاء بالأمر في قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾،<sup>2</sup>

حيث قال: أي أمر أمرًا مقطوعاً<sup>3</sup> به،<sup>4</sup> وذكر في أنّ احتمالين إمّا أن تكون مصدرية، ولا نافية، أو معسرة،<sup>5</sup> ولا ناهية وفيه صرف القضاء عن معناها المشهور إلى حمله على الأمر لئلا يلزم إشكال في الآية، وذلك لأنّ القضاء فسّر تارة بالفعل مع زيادة إحكام وإتقان، وتارة بإرادته الأزلية المتعلقة بالأشياء على ماهي عليه فيما لا يزال فهو

<sup>1</sup> لم أجده.

<sup>2</sup> سورة الإسراء، 23/17.

<sup>3</sup> ط، متطوعاً.

<sup>4</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 252/3.

<sup>5</sup> ط، ش، مفسرة.

من الصِّفَاتِ الدَّائِيَّةِ، وفي شرح المصابيح<sup>1</sup>: القضى هو الإرادة الأزلية والعناية الإلهية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيبٍ خاصٍ، والقدْرُ تعلق تلك الإرادة بالأشياء في أوقاتها<sup>2</sup> قال مولانا سعدي أفندي: وما في شرح الطَّوَالِعِ للأصفهاني<sup>3</sup> من أنَّ القضى عبارة عن وجود جميع المخلوقات في الكتاب المبين واللَّوْحِ المحفوظ مجتمعةً ومحملةً على سبيل الإبداع، والقدْرُ عبارة عن وجودها منزلةً في الأعيان بعد حصول شرائطها مفصلةً واحداً بعد واحد<sup>4</sup>، فينبؤوا عنه توصيفُ القضاء بالأزليِّ وإلا يلزم قدم اللَّوْحِ المحفوظ، إلا أن يراد به علمُ الله تعالى، انتهى. وسيأتي آخر الرِّسالة كلامُ القطب في هذه الآية، وما النافية، وقد فسّر القضى في اللُّغَةِ بالإسقاط والإتمام والإحكام والإلزام أيضاً، وبمعنى الحكم والأمر، وقال الأزهرى<sup>5</sup> القضى في اللُّغَةِ على وجوه [ل 40 / ظ] مرجعها

<sup>1</sup> مصابيح السنة: للإمام: حسين بن مسعود الفراء، البيهقي، الشافعي (ت: 516هـ)، قيل: عدد أحاديثه: أربعة آلاف وتسعة عشر حديثاً، منها المختص بالخاري: ثلاثمائة وخمسة وعشرون حديثاً، وبمسلم: ثمانمائة وخمسة وسبعون حديثاً، ومنها المتفق عليه: ألف واحد وخمسون حديثاً. وشرحه: الشيخ، الإمام، القاضي، ناصر الدين عبد الله ابن عمر البيضاوي، وسمّاه: تحفة الأبرار. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1698/2. والباقي من كتب أخرى.

<sup>2</sup> القاضي ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي (ت 685هـ)، تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة، تح: لجنة مختصة بإشراف نور الدين طالبين (الكويت: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت، 2012م)، 30/1.

<sup>3</sup> محمود بن عبد الرحمن (أبي القاسم) ابن أحمد بن محمد، أبو الثناء (ت: 749هـ)، شمس الدّين الأصفهاني، أو الأصبهاني: مفسّر، كان عالماً بالعقليات، ولد وتعلم في أصفهان، ورحل إلى دمشق فأكرمه أهلها، وأعجب به ابن تيميّة، وانتقل إلى القاهرة فبنى له الأمير قوصون الخانقاه بالقرافة، وربّه شيخاً فيها، فاستمرَّ إلى أن مات بالطّاعون في القاهرة. من كتبه التفسير سماه (أنوار الحقائق الربانية)، وتشديد القواعد، وشرح فصول النسفي ومطالع الأنظار في شرح طوَالِعِ الأنوار للبيضاوي وناظرة العين، والبيان في شرح مختصر ابن الحاجب، وبيان معاني البديع شرح البديع لابن الساعاتي، وشرح مطالع الأنوار للأرموي في المنطق، وشرح كافية ابن الحاجب وشرح منهاج البيضاوي. الأعلام للزركلي، 176/7؛ طوَالِعِ الأنوار: في الكلام، للقاضي عبد الله بن عمر البيضاوي، صنّف عليه: أبو الثناء، شمس الدين: محمود بن عبد الرحمن الأصفهاني (ت: 749هـ) شرحاً نافعاً، وهو: مشهور، متداول بين الطالبين، ألفه: للملك، الناصر: محمد بن قلاوون، وسمّاه: مطالع الأنظار. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1116/2.

<sup>4</sup> ينظر، القاضي عبد النبي بن عبد الرسول الأحمدي نكري (ت: ق 12هـ)، دستور العلماء = جامع العلوم في اصطلاحات الفنون، عرب عباراته الفارسية: حسن هاني فحص، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م)، 54/3.

<sup>5</sup> محمد بن أحمد بن الأزهرى الهروي (ت: 370هـ)، أبو منصور: أحد الأئمة في اللُّغَةِ والأدب، مولدهُ ووفاته في هراة بخراسان، نسبته إلى جده الأزهر، عني بالفقه فاشتهر به أولاً، ثمَّ غلب عليه التبحُّرُ في العربيّة، فرحل في طلبها وقصد القبائل وتوسع في أخبارهم، ووقع في أسار القرامطة، فكان مع فريقٍ من هوازن يتكلمون بطباعهم البدوية ولا يكاد يوجد في منطقتهم لحن، كما قال في مقدمة كتابه تهذيب اللغة. ومن كتبه غريب الألفاظ التي استعملها الفقهاء وتفسير القرآن وفوائد منقولة من تفسير للمزني. الأعلام للزركلي، 311/5.

إلى انقطاع الشئ وتامه،<sup>1</sup> ومنه قضى أجلاً، وقال في قوله تعالى: ﴿يُقْضَى الْحَقُّ﴾،<sup>2</sup> أصل القضاء الفصل بتمام الأمر، وذكر القاضي في شرح المصابيح: أن حقيقة القضي فصل الأمر سواء كان بقول أو فعل،<sup>3</sup> حينئذٍ فلعل تفسير القاضي القضي بالأمر المقطوع به تفسيراً له بالمعنى اللغوي، ولا يحتاج إلى حمل على التضمين، وأن ما قاله القطب من التوقف في الحمل على ذلك مردود كما يأتي بعد ذلك، فتأمل.

### [ رأي أهل السنة في معنى العبادة والإرادة والمشئبة والرد على المعتزلة ]

بقي أنه أجيب عن الآية بغير ذلك، ومن جملته أن المراد بالعبادة التوحيد، وقد وجد من الكل يوم أخذ الميثاق، وردَّ بأن أخذ الميثاق يخص الإنس، ولا يشمل الجن، وبأن المراد: ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، العبادة المرادة في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً﴾،<sup>4</sup> واعلم أن صاحب الكشاف وجه الآية على مذهب الاعتزال بما خص<sup>5</sup> فهمه على الكبار، وقد سلك في ذلك صاحب الكشاف مسلكاً يخالف قواعد مذهبه، والكلام معه يستدعي بعض تحقيق للخلاف بين المعتزلة وأهل السنة فنقول:

اعلم أن مذهب أهل السنة أن الأمر باقتضاء فعل غير الإرادة لذلك الفعل، فإنه تعالى أمر من علم أنه لا يؤمن بالإيمان، ولم يرد منه لامتناعه، خلاف للمعتزلة فيما ذكر فإنهم لما انكروا الكلام النفساني ولم يمكنهم إنكار الاقتضاء المحدود به الأمر، قالوا: إنه الإرادة، وشبه أهل السنة ذلك بما إذا أمر السيد عبده بشيء وأراد خلافه من عبده ليؤدبه ويضربه، فإن الشئ المأمور به مطلوب مع أنه غير مراد، قال الكازروني: وفيه نظر، فإن لا نسلم أن الطلب النفسي حاصل في الصورة المذكورة، وإنما الحاصل مجرد التلقظ بصيغة الأمر، وأما الأمر الحقيقي وهو

<sup>1</sup> ابن منظور، "قضى"، 186/15.

<sup>2</sup> سورة الأنعام، 57/6.

<sup>3</sup> البيضاوي، تحفة الأبرار، 79/2.

<sup>4</sup> سورة الرعد، 15/13.

<sup>5</sup> ط، ش، خفي.

الطلبُ للشّيءِ فليس حاصلًا،<sup>1</sup> انتهى. وفي العُضدِ: لو كان الأمر [40/أ] هو الإرادةُ لوقعت المأموراتُ كُلُّها، لأنَّ المأموراتَ تُخصِّصُ الفعلَ بحالِ حدوثه، وإن<sup>2</sup> لم يوجد لم يحدث، فلا يتصوَّرُ تخصُّصه بحالِ حدوثه،<sup>3</sup> انتهى. قال محشيَّةُ المحقِّق التَّفْتَازانيُّ: ومبنى هذا على أنَّ الإرادةَ من الله تعالى ومن العبدِ بمعنى واحدٍ، وأنَّ إرادةَ الله تعالى فعلُ العبدِ تستلزم وقوعه، وهذا لا يطابق أصلَ المعتزلة،<sup>4</sup> انتهى.

وفي شرحِ المنهاج<sup>5</sup> للأسنوي:<sup>6</sup> والتزم المعتزلةُ أنَّ الله يريدُ الشّيءَ ولا يقع ويقع وهو لا يريدُه،<sup>7</sup> انتهى. لكن ذكر في شرحِ المقاصدِ: أنَّ هذا مذهب جمعٍ منهم الكلبيُّ من المعتزلة، وأمَّا المحقِّقون من المعتزلة فمذهبهم أنَّ الإرادةَ عندهم هي العلمُ بما في الفعلِ من المصلحة،<sup>8</sup> انتهى.

<sup>1</sup> لم أجده.

<sup>2</sup> ش، وإذ.

<sup>3</sup> عضد الدين الإيجي، شرح المنتهى، 499/2.

<sup>4</sup> التفتازاني، حاشية على العضد، 501/2.

<sup>5</sup> منهاج الوصول، إلى علم الأصول: مختصرٌ للقاضي، الإمام، ناصر الدين: عبد الله بن عمر البيضاوي، وهو مرتب: على مقدمة، وسبعة كتب، قال: إن كتابنا هذا يسمّى: منهاج الوصول، إلى علم الأصول، الجامع بين: المشروع، والمعقول. وشرحه: الإمام، جمال الدين: عبد الرحيم بن حسن الأسنوي، سمّاه: نهاية السؤل، في شرح منهاج الأصول، ذكر فيه: أنَّ أكثر أهل زمانه، اقتصروا على:

(المنهاج) للبيضاوي، لكونه: صغير الحجم، مستعذب اللفظ، فشرحته منبها على: أمورٍ أخرى. الأوّل: ذكر ما يرد عليه من الأسئلة، التي لا جواب عنها. الثّاني: التنبيه على ما وقع فيه من الغلط من النقل. الثّالث: تبين مذهب الشافعي بخصوصه. الرابع: ذكر فائدة القاعدة، من فروع مذهبنا.

الخامس: التنبيه على المواضع التي خالف المصنف فيها كلام الإمام، أو الأمدي، أو ابن الحاجب. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1879/2.

<sup>6</sup> عبد الرحيم بن الحسن بن علي الأسنوي الشافعي (ت: 772هـ)، أبو محمّد، جمال الدين: فقيهٌ أصوليٌّ، من علماء العربيّة، ولد بأسنا، وقدم القاهرة سنة 721 هـ فانتهت إليه رئاسة الشافعية، وولي الحسبة ووكالة بيت المال، ثم اعتزل الحسبة. من كتبه المبهمات على الروضة فقه، والهداية إلى أوهم الكفاية والأشباه والنظائر وجواهر البحرين وطرارز المحافل فقه، ومطالع الدقائق فقه، والكوكب الدرّي في استخراج المسائل الشرعية من القواعد النحوية، ونهاية السؤل شرح منهاج الأصول والتمهيد في تخريج الفروع على الأصول، فقه، والجواهر المضية في شرح المقدمة الرحبية والكلمات المهمة في مباشرة أهل الذمة ونهاية الراغب في العروض وله طبقات الفقهاء الشافعيّة. الأعلام للزركلي، 344/3.

<sup>7</sup> عبد الرحيم بن الحسن بن علي الأسنوي الشافعي، أبو محمد، جمال الدين (ت: 772هـ)، نهاية السؤل شرح منهاج الوصول، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1999م)، ص 159.

<sup>8</sup> التفتازاني، شرح المقاصد، 94/2.

والحاصل أن مذهب غير المحققين من المعتزلة أن الرضى والمحبة نفس المشيئة والإرادة، ومذهب أهل السنة أن الرضى والمحبة من الله تعالى غير المشيئة والإرادة منه، فإن معنى الأولين المترادفين أخص من معنى الثانيين المترادفين، إذ المراد الرضى الإرادة من غير اعتراض، والأخص غير الأعم فلا يرضى<sup>1</sup> الكفر مع وقوعه من بعضهم بمشيئته، إذا تحققت ذلك علمت أن ما ذكره صاحب الكشاف في هذا المحل لا يناسب مذهبهم في الاعتزال، وذلك أنه قال في تفسير هذه الآية: أي ما خلقت الجن والإنس إلا لأجل العبادة، ولم أرد من جميعهم إلا إياها، فإن قلت: لو كان مريدًا للعبادة منهم لكانوا كلهم عبادًا، قلت: إنما أراد منهم أن تعبدوه مختارين للعبادة لا مضطرين إليها، لأنه خلقهم ممكنين، فاختر بعضهم ترك العبادة مع كونه مريدًا لها، ولو أرادها على القسر والإلجاء لوجدت من جميعهم،<sup>2</sup> انتهى كلامه.

[قال في كتاب التمييز لما أودعه الزمخشري من الاعتزال، للعلامة أبي علي عمر بن محمد بن خليل السلوي المغربي<sup>3</sup> بعد نقله كلام الزمخشري ما نصه: هذا تلبيس واعتزال وتدليس، والسؤال باق عليه لم يخرج عليه بشيء، لأنه تعالى لو أراد أن يعبدوه مختارين لكانوا كلهم عبادًا كذلك، لاستحالة تعذر مراده، ولأنه خالق أعمالهم، فهو خالق كفر من كفر منهم، فلو أراد إيمانه كسبًا مع إرادته كفر كسبًا لأنه خالق كسبه كما تقدم بيانه، لزم من ذلك تعلق الإرادة باجتماع الضدين وهو محال، وإدخال القسر والإلجاء تدليس، ولا ذكر له في القرآن ولا في المعقول والمنقول، وهو عندهم ليس من الحكمة فكيف يصح أن يقال: لو أراد لوجد وهو محال عليه تعالى، ولا

<sup>1</sup> ظ، ش + عباده.

<sup>2</sup> الزمخشري، الكشاف، 604/4.

<sup>3</sup> عمر بن محمد بن حمد بن خليل (ت: 717هـ)، أبو علي، السكوتي: مفرئ، من فقهاء المالكية، شبيلي نزل بتونس. له كتب، منها التمييز لما أودعه الزمخشري من الاعتزال في تفسير الكتاب العزيز صدره بمقدمة في التوحيد، وكتاب الأربعين مسألة في أصول الدين على مذهب أهل السنة والحنو العوام فيما يتعلق بعلم الكلام وشرح على منظومة الأقصري في التوحيد والمنهج المشرق في الاعتراض على كثير من أهل المنطق. الأعلام للزركلي، 63/5.

يقال في الحال لو أَرَادَهُ فَلَاعْتَرَالَ وَيَطُلُ مِنْ أَصْلِهِ تَهافتُ المقال، والعلمُ بأنَّه تعالى خالقُ كلِّ شيءٍ قاطعُ رقابِ المعتزلة،<sup>1</sup> انتهى فليتأمل.

أقولُ ذَكَرَ الكَشَافُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾<sup>2</sup>، ما نُصِّه: ولو شاءَ اللهُ مشيئته إِجاءَ وقسر ما اقتتل الذين من بعد الرُّسل، اختلافهم في الدِّين وتشعب مذاهبهم وتكفيرُ بعضهم بعضًا، لكن اختلفوا فمنهم من آمن لالتزامه ذكر لما بيَّننا، ومنهم من كفر بإعراضه عنه، ولو شاءَ اللهُ ما أقناها كَرَرَهُ لِلتَّأَكِيدِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ مِنَ الْخِذْلَانِ وَالْعَصْمَةِ،<sup>3</sup> انتهى. قال المحقِّقُ التَّفْتازانيُّ فِي قَوْلِهِ مشيئة قسرٍ وإِجاءٍ: لهم أصْلاَن فاسدان لا يستقيم معهما معظْم ما وقع في التَّنْزِيلِ من نسبة المشيئة إلى اللهُ تعالى: أحدهما: أنَّ اللهُ تعالى لا يريد الشُّرور والقبايح البتَّة، وإِنَّمَا يريدُ الخيرات والحسنات، وثانيهما: أن ليس ما شاء اللهُ كان، وما لم يشأْ لم يكن؛ بل قد شاء ما لم يقع، كإيمان الكافر وطاعة العاصي، وقد وقع ما لم يشاء ككفر الكافر وفسقِ الفاسقِ، فعلى هذا لا يستقيم أن لو شاء ترك الاقتتال والاختلاف لوقع، ولأنَّه لم يشاء ترك الاقتتال واختلاف فلم يقع على ما هو وضع كله لو من انتفاء الثَّاني لانتفى الأوَّل، لأنَّ ترك الاقتتال خيرٌ قد شاه، فاضطروا إلى تقييد المشيئة بمشيئة القسر ليصحَّ أنَّه لو شاء لوقع، وأنَّه لم يشأْ عدم الاختيار مشيئة قسرٍ، وإن شاء مشيئة تفويضٍ إلى اختيارهم، ولما لم يكن كلُّ ما أَرَادَ اللهُ واقعا كما ذكرنا لم يستقم أنَّه يفعل كلَّ ما يريد، فلذا خصَّصه بالخِذْلانِ المفضي إلى فعلِ القبايح والعصمة المانعة عنها، ومن كان له سمَّةٌ من الإنصافِ فهم من هذه الآية أنَّ هذا الكلُّ بمشيئة اللهُ تعالى، فإن قلت: الاستدراك بعد استعمال كلمة على قاعدة العريَّة أن يذكر انتفاء الشُّرط،

<sup>1</sup>عمر بن محمد السكوبي المالكي (ت: 717هـ)، التمييز لما أودعه الزمخشري من الاعتزال في تفسير الكتاب العزيز، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2005م)، 228/3.

<sup>2</sup>سورة البقرة، 253/2.

<sup>3</sup>الزمخشري، الكشاف، 299/1.



ليثبت انتفاء الجرّ، أي لكن لم يشأ عدم الاقتتال فاقتتلوا، وعلى قاعدة الاستدلال أن يذكر انتفاء الجرّ ليعلم انتفاء الشرط، أي لكنهم اقتتلوا، فعلم أنه لم يشأ عدم الاقتتال؛ بل ثبوته، فما وجه قوله: ولكن الله يفعل ما يريد، قلت: معناه لكنّه لم يشأ عدم الاقتتال؛ بل ثبوته فثبت، لأنّه يثبت ما يريده أيّ كان،<sup>1</sup> انتهى كلام المحقّق.

وأقول: ما سلكه الزمخشري هنا<sup>2</sup> وهو<sup>3</sup> لا يناسب مذهب المعتزلة في تفسير الإرادة عندهم، فإنّها بمعنى الأمر [40/ب] وهي مرادفة للرّضى والمشية، وأنّها لا تستلزم وقوع المراد والرّضى، وإنما هذا يناسب مذهب أهل السنّة في تفسيرهم الإرادة بأنّها صفة تخصّص أحد طرفي الشّيء من الفعل والتّرك بالوقوع، وأنّها تابعة للعلم، فما علم الله أنّه يوجد إرادة وما علم الله أنّه لا يوجد لا يريد وقوعه، وأمّا المعتزلة فالتزموا على تفسيرهم الإرادة بأنّ الله يريد الشّيء ولا يقع ويقع، ولا يريده، ألا ترى إلى ما فسّر به صاحب الكشّاف قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ﴾، حيث جعل لفظ لعلّ مجازاً عن الإرادة، وقال المحقّق الشّريف في الحاشية عليه: إنّ هذا مؤسس على قاعدة الاعتزال القائلة بجواز تخلف المراد عن إرادته تعالى، ثمّ قال: ولما لم تصحّ عند الأشاعرة استعارة لعلّ لإرادة الله تعالى لاستلزامها وقوع المراد، وجب أن تجعل مجازاً عن الطّلب الذي يغيّر الإرادة، ولا يستلزم حصول المطلوب،<sup>4</sup> انتهى كلام السيّد، ومن العجب العجاب ما ذكره بعض المحشّين للكشّاف هنا من الاعتراض عليه بأنّ من عادته أنّه إذا رأى ظاهراً يوافق معتقده أورد مذهب أهل السنّة سؤالاً، وأورد معتقده جواباً، والجواب الذي ذكره لا يصحّ، فإنّ السؤال مقدّماته عقلية قطعية، والظاهر إذا خالف القطع وجب رده إلى الأدلّة القطعية، وظاهر الآية مع أهل السنّة، ثمّ بيّن ذلك الظاهر بما حصله أيّ ما خلقت الجنّ والإنس إلا لأمرهم بعبادتي، وأنت ترى أنّ هذا الكلام ينادي لسان الحقّ برده، فإنّ دعواه أنّ ما أوردّه صاحب الكشّاف في السؤال هو معتقده أهل السنّة فيها

<sup>1</sup> ينظر، شيخ زاده، حاشية على البيضاوي، 622/2.

<sup>2</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>3</sup> ش - وهو.

<sup>4</sup> ينظر، أبي السعود، إرشاد العقل، 60/1.

فريّة بلا مريّة، كيف وهو قبل إيراد السّؤال فسّر الآية بالإرادة ثمّ أورد السّؤال، وأيضاً فأهل السنّة [41/أ] لا يحملون الآية على الإرادة، إذ لو حملوها عليها للزم وقوع المراد عندهم، ولهذا حملوا الآية على أمورٍ ليس هذا واحدٌ منها، قال في التّلويح: الغرض من شرعيّة العبادات الماليّة كالزّكاة مثلاً هو الأداء ليظهر المطيع عن العاصي لا المال، لأنّ الله غنيّ عن العالمين، وليس المعنى أنّ الله تعالى أراد الأداء من كلّ مكلفٍ حتى يلزم من عدم أداء البعضٍ خلاف مراد الله تعالى وهو محالٌ، لا يرى أنّه لم يخلق الجنّ والإنس إلا لمعرفة، ولا يلزم من عدم معرفة البعضٍ خلاف مراده فعل هذا لا حاجة إلى ما قيل: أنّ المقصود هو الأداء في حقّ من علم الله تعالى الإيتمار، وأمّا في حقّ غيره فالمقصود الابتلاء والزام الحجّة،<sup>1</sup> انتهى.

وقد تبين في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ﴾، إنّ المعتزلة استعاروا لعلّ للإرادة على تفسيرهم لها، وأهل السنّة استعاروها للطلب لما رأوا أنّ الحمل على الإرادة لا يوافق تفسيرهم لها، فكيف ينسب هذا المحشي أنّ ما وقع في سؤال الكشاف هو معتقد أهل السنّة، وكأنّه سلّم أنّ ما ذكره في الجواب هو معتقد صاحب الكشاف في تفسير الإرادة، وأنّه لا يخالف مذهب الاعتزال، مع أنّ ما ذكره هنا في الإرادة يناهض ما ذكره في تفسيرها عند المعتزلة في تفسير: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، ولو اعترض عليه بأنّ هذا لا يناسب معتقد المعتزلة في تفسير الإرادة، فلا يناسب إيراد السّؤال ولا الجواب على معتقدهم لكان له وجهٌ، فإن قلت: فمن أين فهم صاحب الكشاف الإرادة من اللّام حتى أورد هذا السّؤال الذي تبين أنّ أهل السنّة لم يقولوا به، قلت: فهم ذلك من جهة أنّه يرى كباقي المعتزلة وجوب تعليل أفعال الله تعالى بالأغراض والعلل الغائيّة وهي ما لأجله إقدام الفاعل [41/ب] على الفعل، فإن نظر إلى جانب الفعل سمي بالعلّة الغائيّة، ومعلوم أنّ العلة الغائيّة متقدّمة في التّصوّر، متأخرة في الوجود، ولهذا قالوا فيها: أوّل الفكر<sup>2</sup> آخر العمل، وقد صرح في شرح المواقف: بأنّ الباعث ما يكون مقصوداً

<sup>1</sup> الففنازاني، التلويح، 326/2.

<sup>2</sup> ش، المفكر.

بالقصدِ الأوَّلِيّ، ويكون القصدُ إلى تحصيلِ الفعلِ لأجلِ تحصيلِهِ، ولهذا رُدُّ أهلِ السُّنَّةِ تعليلَ أفعالِ اللهِ تعالى بأنَّها ليست كذلك، بل مقصودةٌ بالقصدِ الأوَّلِيّ،<sup>1</sup> فصاحبُ الكشَّافِ كأنَّه يرى أنَّ معنى العِللِ الغائيَّةِ في جانبِ اللهِ تعالى تعلقُ أرادتهِ بها، فلهذا فسَّرَ الآيةَ بالإرادةِ وأوردَ السُّؤالَ.

وأما ما ذكره المولى أبو السُّعودِ من أنَّ إرادةَ الفاعلِ للغايةِ والفائدةِ، فليست من مقتضياتِ اللّامِ حتى يلزم من عدمِ صدورِ العبادةِ عن البعضِ تخلُّفُ المرادِ عن الإرادةِ فهو موافقٌ لمذهبِ أهلِ السُّنَّةِ من حملِ اللّامِ على غيرِ العِلَّةِ الغائيَّةِ؛ بل على الفائدةِ والغايةِ، وهي ليست حاملةً للفاعلِ على الفعلِ، ولا تؤثره<sup>2</sup> في فاعليتهِ، ولا مقصودةٌ بالقصدِ الأوَّلِيّ؛ بل مرتبةٌ على الفعلِ كما مثَلُوهُ بمن غرسَ غرساً لأجلِ أكلِ ثمرتهِ، فإنَّه يتفرَّغُ عليه فوائدٌ كثيرةٌ، كالاستظلالِ بهِ، والانتفاعِ بخشبهِ ونحو ذلك من غيرِ أن يكون ذلك حاملاً على غرسه، فتأمَّل.

فإن قلت: فما وجه إيرادِ هذا السُّؤالِ والجوابِ الذي حقَّقتُ أنَّه لا يناسبُ مذهبَ الاعتزالِ، قلتُ: يمكنُ إخراجهِ على ما نقلتُ في شرحِ المقاصدِ عن محقِّقي المعتزلةِ من تفسيرِ الإرادةِ بغيرِ ما تقدَّم عنهم، وذلك أنَّه قال: الإرادةُ عند المحقِّقين من المعتزلةِ العلمُ بما في الفعلِ من المصلحةِ، وكأنَّه قال: وما خلقتُ الجنَّ والإنسَ إلا لعلمي بعبادتهم، ومعلومٌ أنَّ العلمَ تابعٌ للمعلومِ، فيلزم وقوعُ العبادةِ من جميعهم، فلهذا [أ/42] أورد السُّؤالَ على ذلك، والجوابُ ومبنى الجوابِ على ما نقلتُ في شرحِ المواقفِ بعد أن فرَّقَ بين القضاءِ والقدرِ، من أنَّ المعتزلةَ ينكرون القضاءَ والقدرَ في الأفعالِ الاختياريَّةِ الصَّادرةِ عن العبادِ، ويثبتون علمَهُ تعالى بهذه الأفعالِ، ولا يسندون وجودها إلى ذلك العلمِ؛ بل إلى اختيارِ العبادِ وقدرتهم،<sup>3</sup> انتهى. وحينئذٍ فالسُّؤالُ والجوابُ كلاهما على معتقدِ صاحبِ الكشَّافِ في تفسيرِ الإرادةِ، لكن يلزم عليه أنَّه تارةً حملَ الإرادةَ على طريقةِ غيرِ المحقِّقين من المعتزلةِ، وذلك في

<sup>1</sup> الجرجاني، شرح المواقف، 205/8.

<sup>2</sup> ظ، ش، مؤثرة.

<sup>3</sup> الجرجاني، شرح المواقف، 181/8.

سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، وتارة حملها على تفسير المحققين منهم، ففسرها بالعلم بما في الفعل من المصلحة كما هنا، فهو إمام في مذهب الاعتزال يأخذ تارة بالأقوى في مذهبه، وتارة بغير الأقوى، فتأمل ذلك.

هذا ومعنى كون العلم تابعاً للمعلوم أهما يتطابقان، والأصل في هذه المطابقة هو المعلوم فالعلم بأن زيداً سيقوم غداً مثلاً، إنما يتحقق إذا كان هو في نفسه بحيث يقوم فيه دون العكس، ومعلوم أن مثال<sup>1</sup> التابع أن لا يؤثر في المتبوع، لا إيجاباً ولا منعاً، فلهذا لم يكن مدخل للعلم في وجوب الفعل، وامتناعه وسلب القدرة والاختيار، وإلا لزم أن لا يكون الله تعالى فاعلاً مختاراً لكونه عالماً بأفعاله وجوداً وعدمًا، ومن هنا تبين صحته الرّد على المحقق التفتازلي في التلويح، حيث قال: والقائل أن يمنع كون العلم تابعاً للمعلوم بمعنى أنه لا يتعلق إلا بعد وقوعه، فإن الله تعالى عالم في الأزل بكل شيء أنه يكون، أو لا يكون، وحينئذ يلزم الوجوب أو الامتناع،<sup>2</sup> انتهى.

قال في الكشاف في قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾،<sup>3</sup> الآية، ما نصه: فإن قلت: كيف قال: لنعلم ولم يزل [42/ب] عالماً بذلك، قلت: معناه ليعلمه علماً يتعلق به الجزاء، وهو أن يعلمه موجوداً حاصلاً، ونحوه: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ﴾،<sup>4</sup> وقد أفاد حسن جلبي أن قوله تعالى: ﴿الآن حَقَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾،<sup>5</sup> على تسليم أنه من عطف المفرد، أن التقييد

<sup>1</sup> ظ، ش، شأن.

<sup>2</sup> التفتازلي، التلويح، 379/1.

<sup>3</sup> سورة البقرة، 143/2.

<sup>4</sup> سورة آل عمران، 142/3؛ الزمخشري، الكشاف، 200/1.

<sup>5</sup> سورة الأنفال، 66/8.

بملاحظة متعلّق العلم دون نفسه، فلا يلزم تقييد علم الله بالزمان ولا حدوثه،<sup>1</sup> وقد حققناه في رسالتنا في قوله تعالى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾،<sup>2</sup> الآية، ألا<sup>3</sup> فليراجع.

فإن قلت: ما وجه قول الكشاف قبل إيراد السؤال، أي وما خلقت الجن والإنس إلا لأجل العبادة، ولم أرد من جميعهم إلا إيّاه، فعطف قوله: ولم أرد من جميعهم إلا إيّاه، على قوله: وما خلقت، معبراً بالحصر، قلت: هذا جارٍ على طريقته في الاعتزال، كما حققه السيّد في حواشي الكشاف عند قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، حيث قال: قوله: وأراد منهم الطاعة، وهو مذهب أهل الاعتزال،<sup>4</sup> قلت: تحقيقه أنّ مذهب المعتزلة أنّ الشّرّ والكفر والمعصية ليست بإرادته تعالى ولا بمشيئته، واستدلوا بوجوه: الأوّل: أنّ الشّرور والمعاصي غير مأمورٍ بها، فلو تكون مرادة لوجب الرّضى بها، لأنّ الرّضى بما يريد الله واجب، والرّضا بالكفر كفر، الثّالث: لو كان<sup>5</sup> مرادة لكان الكافر والمعاصي مطيعاً بكفره وعصيانه، لأنّ الطاعة تحصيل مراد المطاع، الرّابع: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾،<sup>6</sup> والرّضى هو الإرادة، وأجيب عن الأوّل بأنّ الأمر قد ينفك عن الإرادة كأمر مختبر، فإنّ السلطان لو تواعد بعذاب السيّد على ضرب عبده من غير مخالفة للسيّد، فادعى السيّد مخالفة العبد له، وأراد تمهيد عذره بعصيان [43/أ] العبد له بحضور السلطان، فإنّه يأمر العبد ولا يريد منه الإتيان بالمأمور، لأنّ المقصود السيّد ظهور عصيانه عند السلطان، والمعتزلة اعتقدوا أنّ الأمر الذي هو طلب الفعل يستلزم الإرادة والنهي عدم الإرادة، فجعلوا إيمان الكافر مراداً لكونه مأموراً به، وكفره غير مراد لكونه منهياً عنه، وأهل السنّة يعلمون أنّ الشّيء قد لا يكون مراداً ويؤمر به، وقد يكون مراداً، أو ينهى عنه لحكم ومصالح ويحيط بها علم الله تعالى، أو

<sup>1</sup> حسن جلبي، حاشية على المطول، ص78.

<sup>2</sup> سورة البقرة، 2/197.

<sup>3</sup> ش - ألا.

<sup>4</sup> الجرجاني، حاشية على الكشاف، 530.

<sup>5</sup> ظ، ش، كانت.

<sup>6</sup> سورة الزمر، 7/39.

لأنه لا يسأل عما يفعل، لأنه مالك يتصرف في ملكه كيف يشاء، والمالك لا يسأل عما يفعل في ملكه، ويوضحه ما تقدم من أن السيد إذا الإرادة أن يظهر على السلطان، أو الحاضرين من عصيان عبده، يأمر بالشيء ولا يريد منه، وإرادته تعالى وقدرته عامة، لأن الكلال بخلق الله تعالى، وهو يستدعي القدرة والإرادة لعدم الإكراه والإجبار، فإن قيل: يكون الكافر مجبوراً على كفره والفاسق على فسقه، ولا يصح تكليفهما بالإيمان والطاعة، إذ لو قالوا: إن كفر الكافر وفسق الفاسق بقضاء الله تعالى وقدره، فلا محيص للكافر عنه، وكذا الفاسق فهو مجبر عليه، قلت: أجب بأن الله تعالى أراد منهما الكفر والفسق باختيارهما، ولم يلزم تكليف المحال، لأن شرط المجبر معرفته أن الفعل المجبر عليه حتم عليه فعله، وإن لم يكن له منه اختيار، وهذا ليس كذلك فلا يكون مجبراً، فإنه غير عالم بأنه قد قضى عليه به وله فيه اختيار، وإن سلم علمه فهو إنما قضى عليه أن يفعل باختياره، ويكفي هذا في الخلوص عن هذا المضيّق، والفرق بين من قضى عليه أن يفعل شيئاً باختياره ومن قضى عليه أن يفعل كرهماً، أن نزول النازل في السلم غير نزول الساقط من شاهق ضرورة، فإنه يتصرف في نزوله في نقل [43/ب] أعضائه، وإن كان ملجأ إلى ذلك بالقضاء خلاف الساقط، فإنه ليس له تصرف أصلاً، وأيضاً نزوله في السلم لا يخرج عن كونه متمكناً من الصعود في حد ذاته، لأن عدم فعل الممكن لا يخرج عن الإمكان، فالممكن لا يصير واجباً أبداً، لأن الممكن هو الذي ليس وجوده من ذاته، فقعود القاعد لا يخرج القيام منه عن كونه ممكناً في حال القعود، إنما يخرج عن إمكان القيام بشرط القعود، والمعتزلة أنكروا إرادة الله للشروع والقبائح، حتى قالوا: أنه أراد من الكافر والفاسق إيمانه وطاعته لا كفره ومعصيته، زعمًا منهم أن إرادة القبيح قبيحة كخلقه وإيجاده، وأهل السنة منعوا ذلك؛ بل القبيح كسب القبيح، والاتصاف به، فعند المعتزلة أكثر ما يقع من أفعال العباد على خلاف إرادته، وهذا شنيع جداً، ومذهب المعتزلة أن الرضا هو الإرادة مطلقاً، ووافق عليه بعض أهل السنة، والرضا عند جمهور أهل السنة الإرادة مع ترك الإعراض<sup>1</sup>، وقيل: بل الرضا هو ترك

<sup>1</sup> ط، ش، الاعتراض.

الاعتراض، فإنَّ ذلك التَّركُ أمرٌ قد يجمَعُ تَعَلُّقَ الإرادةِ، وقد لا يجمَعُه، ثمَّ تمنع<sup>1</sup> في حقِّه تعالى تخلُّفَ المرادِ عن تَعَلُّقِ الإرادةِ عند أهلِ السُّنَّةِ، لأنَّه نقصٌ،<sup>2</sup> وأجيبَ عن الثَّاني بأنَّ الواجب هو الرِّضا بالقضى لا بالمقضى، والكفرُ مقضى لا قضاء، ومحصلُه أنَّ الإنكارَ المتعلِّقَ بالمعاصي إنَّما هو باعتبارِ المحلِّ لا باعتبارِ الفاعلِ، فإنَّ الاتصافَ بما منكرٌ دون<sup>3</sup> خلقها أو إيجادها، إذ قد يتضمَّن مصالِح، ومع قطع النَّظرِ عن ذلك لا حسن ولا قبح عقليين عند أهلِ السُّنَّةِ، يفعلُ اللهُ ما يشاء، ويحكمُ ما يريد، والرِّضى إنَّما يتعلَّقُ بإيجادها الذي هو فعلُ اللهِ تعالى، على أنَّ المحقِّقَ التفتازانيُّ نقلَ في حواشي الكشَّافِ عن بعضهم، أنَّ الرِّضى بالكفرِ إنَّما يكونُ كفرةً إذا كان مع استحسانٍ له عدم استقباحٍ، بخلافِ الرِّضا [أ/44] بكفرِ العدوِّ مع استقباحه قصد إلى زيادةِ عداوته، كما قال اللهُ تعالى حكايةً عن موسى عليه السَّلام: ﴿وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾،<sup>4</sup> انتهى<sup>5</sup> فليراجع.

وأجيب عن الثَّالثِ بأنَّ الطَّاعةَ تحصيلُ ما أمر به المطاعُ، لا تحصيلُ إرادةٍ، قال الجلال الدَّوانيُّ: قلتُ: ويلزم أن يكون العبدُ في المثالِ المذكورِ، مع أنَّه أتى بما يرضاهُ السَّيِّدُ وهو مخالفةُ أمره عاصياً، ولو خالفه ولم يأت بالمأمورِ يكون مطيعاً، لأنَّه أتى بما يرضاهُ السَّيِّدُ، ولا شكَّ أنَّه لو علم السُّلطانُ حقيقةَ الحالِ لم يَقمَ للسَّيِّدِ عذر في صورةِ المخالفةِ، ويمكن أن يقال: الأمرُ أمران: أمرٌ تكوينيُّ يلزم منه وقوعُ المأمورِ به، وهو يعُمُّ سائرَ الكائناتِ،

<sup>1</sup> ظ، ش، يمتنع.

<sup>2</sup> ظ، نقض.

<sup>3</sup> ظ، ش، منكرون.

<sup>4</sup> سورة يونس، 88/10؛ ينظر، حسن جلي، حاشية المواقف، 176/8.

<sup>5</sup> ش + وقد توقف بعضهم في جواز الدعاء على الظالم بالفتنة في دينه وسوء الخاتمة ونص بعضهم على أن محل المنع من ذلك في غير الظالم المتمرد أما هو فيجوز.

وأمرٌ شرعيٌّ، وعليه مدار الثَّواب والعقاب، فالطَّاعَةُ هو الإتيانُ بما يوافق الأمر الثاني، والرِّضا يترتَّب عليه دون الأمر الأوَّل إذا خالف الثاني.<sup>1</sup>

وأجيب عن الرَّابِع: بأنَّ الرِّضا إنَّما يجب بالقضى دون المقضى كما تقدَّم، فليتأمَّل.

[ أوجه الجمع بين الآية الكريمة وقوله تعالى ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ (118) إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ

خَلَقَهُمْ﴾ في سورة هود مع بيان رأي المؤلف]

بقي في الآية أبحاثٌ شريفةٌ هي ختامُ الرِّسالة:

أحدها:

[وجهُ الجمعِ بين هذه الآية وقوله تعالى في سورة هود: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ (118) إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾،<sup>2</sup> قال القاضي في تفسيره: إن كان الضَّميرُ للنَّاسِ فالإشارةُ إلى الاختلافِ، واللامُ للعاقبةِ أو إليه وإلى الرَّحمةِ، وإن كان لمن فإلى الرَّحمةِ،<sup>3</sup> انتهى. قال مولانا سعدي أفندي: قوله فالإشارةُ إلى الاختلافِ، وذلك قولُ الحسنِ وعطاء، ولا يخالف ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، لأنَّ اللامَ فيه ليست للعاقبةِ كما سيأتي، انتهى كلامه.

وتقدَّم لك الكلامُ على جوازِ إطلاقِ لامِ العاقبةِ في كلامِ الله تعالى، هذا وقد<sup>4</sup> قال الإمامُ الرَّازيُّ: قال اللهُ تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾،<sup>5</sup> وقال: هنا ليعبدون، فهل

<sup>1</sup> زاده الكليني، حاشية على الدواني، ص 170.

<sup>2</sup> سورة هود، 11/119.

<sup>3</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 3/152.

<sup>4</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>5</sup> سورة الحجرات، 49/13.



بينهما اختلافٌ، نقول: ليس كذلك لكن فإنَّ الله تعالى علَّلَ أن يجعلهم شعوباً بالتَّعارفِ، وها هنا عللُ خلقهم بالعبادة،<sup>1</sup> انتهى المقصودُ منه.

أقول: الذي يظهر أنَّ الحصرَ في هذه الآية حصرٌ إضافيٌّ مخاطبٌ به من يعتقد أن منفعة الخلق لا تنحصر في العبادة، بل فيها وفي الاستعانة بالمخلوق في الرِّزق والإطعام كما يرشدُ إليه قوله تعالى بعد: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ﴾<sup>2</sup>، فهو من قصر الأفراد، أي الخلق مقصودٌ على الاتصافِ بأنَّه للعبادة لا تجاوزهُ، للاتصافِ [44/ب] بالإعانة لأنَّ قوله: ﴿إِلَّا لِيُعْبُدُونَ﴾، استثناءٌ مفرغٌ من عامٍ محذوفٌ مناسبٌ للمستثنى، أي ما خلقهم لشيءٍ إلا لعبادتي، دون الإعانة بهم في الرِّزق والطَّعم، ويحتمل أن يكون الحصرُ على ما أشار إليه الرَّازي أولاً من أنَّ القصد الرُّدُّ على من يعبد الملائكة، أي ما خلقتهم إلا لعبادتي منفرداً لا لمشاركة الملائكة لي فيها، فتأمل حيث كان القصرُ إضافياً لا ينافي أن يكون فوائد الخلق متعددة كما في الآية الأخرى، أعني قوله تعالى: ﴿لَتَعَارَفُوا﴾، فتأمل، مع أنَّه ورد في الحديث كلُّ ميسرٍ لما خلق له، فقوله: لما خلق له يشمل العبادة ومقابلها، فتأمل، فإن قلت: إذا جعل الحصرُ إضافياً فسياقُ الآية تفهم أنَّ الكلام معه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كما يشيرُ إليه قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ (54) وَذَكَرَ فَإِنَّ الدِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>3</sup>، ومعلومٌ أنَّها يجب في المخاطبِ بالجملةِ القصرية أن يكون حاكماً حُكماً مسوياً بصوابٍ وخطأً، وحيث كان المخاطبُ هو النَّبِيُّ والقصرُ إضافيٌّ كيف يصحُّ ذلك، قلت: ليس في قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ﴾، خطابٌ مع أحدٍ فالمقصودُ منها الرُّدُّ على من شرك في العبادة، أو في فوائد الخلق، ولا يلزم من كون الخطابِ فيما تقدَّم من الآياتِ مع النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يكون الخطابُ في هذه الآية معه أيضاً، على أنَّه لو سلَّم أنَّه مع النَّبِيِّ

<sup>1</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 193/28.

<sup>2</sup> سورة الذاريات، 57/51.

<sup>3</sup> سورة الذاريات، 55-54/51.

صلى الله عليه وسلم، فقد صرح المحقق التفتازاني في شرح المفتاح في قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾<sup>1</sup>، أنَّ القصد والنظر فيها إلى حال السامع الذي يعتقد خلاف ذلك دون المخاطب، لكن رده الفناري في حواشي المطول بأنه لا حاجة لذلك في: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، لأنَّ الوجوب المذكور إنما هو في القصر الإضافي دون الحقيقي، والقصر في الآية حقيقي وهو لا يراعي فيه ذلك مطلق، ولو كان [45/أ] ادعائياً كما خرَّجوا عليه قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾<sup>2</sup>، قلت: الرد مردود بما ذكره الرادُّ نفسه في قوله تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾<sup>3</sup>، بعد أن ورد ذلك حيث قال: يحتمل أن يقال: إنَّ تقديم متعلقات الفعل لم يجيء إلا للقصر الإضافي<sup>4</sup>، وحينئذ لا يرُدُّ على الشارح فيما قال في قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾.

واعلم أنَّ رعاية حال المخاطب أو السامع في القصر الإضافي إنما هو في الجملة الخبرية دون الطلبية كما صرح به المحقق، فإنَّه لا يقال له أنَّه حكم حكماً مسويًا<sup>5</sup> بخطأ وصواب، ثم رأيت في رسالة العلوم للسيد الصفوي نقلاً عن الرازي أنَّه قال في تفسير هذه الآية: لما كان العبادة أصل المقاصد، وكان سائر المقاصد بالنسبة إليه كالعدم، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، انتهى. ولم أر ذلك في تفسيره لهذه الآية، وعليه يظهر دفع التعارض أيضاً فتأمل.

وكأنَّه يرى أنَّ الحصر حصر ادعائي وهو من أقسام الحقيقي الذي لا ينظر فيه إلى حال المخاطب كما في الإضافي، وقد نبه السيد عيسى الصفوي في تفسير ...

<sup>1</sup> سورة الفاتحة، 5/1.

<sup>2</sup> سورة محمد، 19/47.

<sup>3</sup> سورة العلق، 1/96.

<sup>4</sup> لم اجده.

<sup>5</sup> ط، ش، مشويًا.

قوله تعالى: ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى (15) الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾<sup>1</sup>، نقلاً عن حده عن كثيرٍ أن الحصر ادعائيٌّ، أي كان النَّارَ له، أي للأشقى الذي هو الكافر لا لغيره، ثم قال يجيبُ في الادعائي التَّأويل المذكور، أعني قوله: كان إلى آخره، لئلا يلزم الكذب، فاحتاج إلى التَّأويل المذكور لكون ظاهره كذباً مستحيلاً وقوعه في القرآن، وكونه قليل الوقوع في كلام البلغاء واستعمالهم، بخلاف الحصر الإيضائيِّ فإنه كثير الوقوع، وتبَّه على أن التَّأويل المذكور ليس بياناً لمعنى الحصر الادعائيِّ مطلقاً، وأنه مبنيٌّ على التشبيه؛ بل تأويلٌ لهذا الحصر المخصوص صوتاً للقرآن عن الكذب المستحيل وقوعه فيه، وذكر أن الحصر الادعائيَّ [45/ب] ليس يلزم أن يكون مبنياً على التشبيه؛ بل قد يقصد فيه التشبيه، وقد لا يقصد، وإذا لم يقصد كان كذباً، كما أنه إذا قصد يكون كذباً أيضاً بحسب ظاهره، قال: إلا أنه قد يكون مثل هذا الكذب غير مذموم، فلم يتحاش عنه البلغاء، هذا وقد توهم بعض الفضلاء أن أصل هذا الإشكال الذي أبداه الإمام الرَّايزيُّ وعارض به بين هذه الآية، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾، وما أجاب به، واجبنا به إنما يظهر على أصول الشَّافعيَّة في الاستثناء، وكذا دفع التعارض بين هذه الآية وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾، بما قاله القاضي وغيره، وأما على أصوله الحنفيَّة فلا، وذلك لأنَّ المقرَّر عندهم أن الاستثناء تكلم بالباقي بعد الثناء<sup>2</sup>، ومعنى ذلك على ما حرَّره السَّعدُ وغيره أنه أخرج المستثنى وحكم على الباقي من غير حكمٍ على المستثنى، فمعنى قام القوم إلا زيداً الإخبار بالقيام عن القوم الذي أخرج منهم زيد، وزيدٌ مسكوتٌ عنه لم يحكم عليه بالقيام، ولا ينفيه، فيحتملُ أنه في الواقع قام، وأنه لم يقم<sup>3</sup>، وحيث كان الأمر كذلك فأبي معارضةً بين الآيتين إذا المستثنى في هذه الآية مسكوتٌ عنه لم يحكم عليه بشيء، فلا ينافي التَّصريح بأنَّ حكمة الخلق التعارف كما في الآية الثَّانية، ولا

<sup>1</sup> سورة الليل، 15/92-16.

<sup>2</sup> ظ، ش، الشنبا.

<sup>3</sup> ينظر، الزركشي، البحر المحيط، 180/5.

تعارض بين هذه الآية، وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾، الآية، وحينئذ لا يرد أصل الإشكال، ولا يحتاج للجواب، وكذا لا حاجة لرفع التعارض بما ذكر.

### [ الكلام عن الاستثناء المفرغ والمنقطع ]

أقول: هذا التوهم مدفوع بما صرح به المحقق التفتازاني في التلويح، حيث قال بعد أن نقل أدلة الفريقين، وتكلم عليها، ما نصه: ولا يخفى أن هذا إنما يصح في غير الاستثناء المفرغ، للقطع بأن مثل ما جاءني إلا زيد، وما زيد إلا قائم، مسوق لإثبات مجيء زيد وقيامه بأبلغ وجه وأوكده [46/أ] حتى قالوا: إنه توكيد على التوكيد،<sup>1</sup> وبينه الفاضل الفنازي في حواشيه: بأن مدار الفرق بين المفرغ وغيره أن العامل مشغول بالمستثنى، على أنه مناط الحكم ومقصود به، بخلاف غير المفرغ، وأن المحذوف ليس كالمذكور في عرف البلاغة، انتهى. وحينئذ فالتوهم المذكور مدفوع، وذلك لأن القول بأن المستثنى مسكوت عنه عند الحنفية محل في غير الاستثناء المفرغ، أما هو فإنه غير مسكوت عنه، بل الحكم ثابت له القصد أو المستثنى في هذه الآية من قبيل المستثنى المفرغ، أو المعنى وما خلقت الجن والإنس لحكمة إلا للعبادة، فالعبادة هي حكمة الخلق والإيجاد دون غيرها، وحينئذ إذا جعل قوله تعالى: ﴿لَتَعَارَفُوا﴾، متعلقاً بخلقناكم نافي حصر حكمة الخلق في العبادة، فاحتاج الرازي إلى الجواب بما أجاب به، وتفرع عليه ما أجابنا به كما تقدم، لكن ما ذكره صاحب التلويح في الاستثناء المفرغ الذي بنينا عليه الجواب، لم يسلكه الجلال المحلى، بل صرح بأنه جعل الإثبات في كلمة التوحيد بعرف الشرع، وفي المفرغ، نحو ما قام إلا زيد، بالعرف العام،<sup>2</sup> والجواب على طريقتيه متأت أيضاً، ثم رأيت ابن الهمام اختار خلاف ما تقدم فإنه قال في تحريره: وهو إلى الحصر المدلول عليه بالاستثناء، وإنما عندنا منطوق، وإنه تارة يكون عبارة بأن يقصد حكم الصدر ويقصد نقيضه، لما بعد إلا كما في كلمة التوحيد والاستثناء المفرغ، وجاء القوم إلا زيداً، وتارة يكون

<sup>1</sup> التفتازاني، التلويح، 54/2.

<sup>2</sup> العطار، حاشية المحلى، 50/2.

إشارة بأن يقصد الأول ولا يقصد الثاني، كعلي عشرة إلا ثلاثة، إذا قصد السبعة، قال تلميذه ابن أبي شريف وهو توسط حسن وقد أيد البرماوي<sup>1</sup> كلام ابن الهمام بأنه لو قال: ما له علي إلا دينار، كان ذلك إقراراً بالدينار، ولو كان المفهوم لم يؤخذ به لعدم اعتبار المفهوم في الأقارير،<sup>2</sup> [46/ب] وبذلك صرح أبو الحسن<sup>3</sup> في نحو: "لا نكاح إلا بولي"<sup>4</sup>، فقال: إن النفي والإثبات كلاهما منطوق،<sup>5</sup> قال ابن أبي شريف: وهو الذي ينتلج له الصدد، إذ كيف يقال في لا إله إلا الله، أن دلالتها على إثبات الإلهية لله بالمفهوم،<sup>6</sup> انتهى. قلت: ومن صرح بأن دلالتها على إثبات الإلهية بالمفهوم المحقق التفتازاني في حواشي العصد حيث قال: ولا يخفى أن في مثل لا إله إلا الله، المفهوم هو أن الله إله ونفي إلهية الغير منطوق، وفي: "إنما الأعمال بالنيات"،<sup>7</sup> والعالم زيد، المفهوم نفي أن الأعمال بدون النية، ولا عالم غير زيد،<sup>8</sup> انتهى. وأما استبعاد ابن أبي شريف لذلك فقد رده شيخ الإسلام زكريا، حيث قال: وعلى المشهور فدلالة لا إله إلا الله، على إثبات الإلهية لله بالمفهوم لا بالمنطوق، ولا

<sup>1</sup> محمد بن عبد الدائم بن موسى النعيمي العسقلاني البرماوي (ت: 831هـ)، أبو عبد الله، شمس الدين: عالم بالفقه والحديث، شافعي المذهب، مصري، أقام مدة في دمشق، وتصدّر للإفتاء والتدريس بالقاهرة، وتوفي في بيت المقدس، نسبتُهُ إلى برمة من الغربية، بمصر. من كتبه شرح الصدور بشرح زوائد الشذور في النحو، ومنظومة في الفرائض، وشرح ثلاثيات البخاري في الحديث، واللامع الصبيح على الجامع الصحيح في شرح البخاري، والفوائد السننية في شرح الألفية شرح منظومة له في أصول الفقه، والمقدمة الشافية في علمي العروض والقيافية. الأعلام للزركلي، 6/188.

<sup>2</sup> ظ، ش، الأقادير.

<sup>3</sup> علي بن سليمان بن أحمد المرادوي ثم الدمشقي (ت: 885هـ): فقيه حنبلي، من العلماء، ولد في مردا قرب نابلس وانتقل في كبره إلى دمشق فتوفي فيها. من كتبه الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف، والتنقيح المشيع في تحرير أحكام المنع وتحرير المنقول في أصول الفقه، وشرح التحبير في شرح التحرير، والدر المنتقى المجموع في تصحيح الخلاف. الأعلام للزركلي، 4/292.

<sup>4</sup> الترمذي، سنن الترمذي، "باب ما جاء لا نكاح إلا بولي"، 399 (1101)؛ أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (ت: 275هـ)، سنن أبي داود، تح: شعيب الأرنؤوط - محمّد كامل قره بللي، (دار الرسالة العالمية، 2009 م)، "باب في الولي"، 427 (2085). حديث صحيح

<sup>5</sup> علاء الدين أبو الحسن علي بن سليمان المرادوي الدمشقي الصالحي الحنبلي (ت: 885هـ)، التحبير شرح التحرير في أصول الفقه، تح: عبد الرحمن الجبرين، عوض القرني، أحمد السراح، (الرياض: مكتبة الرشد، 2000م)، 6/2963.

<sup>6</sup> ينظر، عبد الرحمن بن جاد الله البناني المغربي (1198هـ)، حاشية البناني على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، 1/386.

<sup>7</sup> البخاري، صحيح البخاري، "باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؟"، 6 (1).

<sup>8</sup> التفتازاني، حاشية العصد، 3/167.

بعد فيه؛ لأنَّ القصدَ أولاً وبالذات ردُّ ما خلقنا فيه المشركون، لا إثبات ما وافقونا عليه، فكان المناسبُ للأوَّل المنطوق<sup>1</sup>، وقد استدلَّ المحقِّقُ التفتازانيُّ في الحواشي على أنَّ دلالةَ إثمًا على الحصرِ ليست بالمنطوقِ بأنَّ عليه إماراتٍ، مثلُ جوازِ إثمًا زيدٌ قائمٌ لا قاعدٌ، بخلاف ما زيداً إلا قائمٌ لا قاعدٌ،<sup>2</sup> انتهى. وكان وجهُ الدلالةِ فيما ذكر أنَّه لو كان منطوقاً لكان قوله: لا قاعدٌ، تكراراً، قال العضدُ: وقال: الثاني أنَّ إثمًا تفيدهُ الحصرُ بالمنطوقِ، إذ لا فرق بين إثمًا إلهكم اللهُ، ولا إله إلا اللهُ، ثمَّ ذكر أنَّ المنعَ على ذلك ظاهرٌ، وبينهُ المحقِّقُ بقوله: لا نسلمُ عدمَ الفرق بين إثمًا إلهكم اللهُ، وبين ما لكم إله إلا اللهُ، بل نفى الغيرِ في الأوَّلِ مفهومٌ، وفي الثاني منطوقٌ، وحاصلهُ أن قولنا: إثمًا أنا تميميُّ، بمعنى تميميُّ أنا، لا بمعنى ما أنا إلا تميميُّ، وإثمًا قام إلا زيدٌ، بمعنى زيدٌ القائم، لا بمعنى ما قام إلا زيداً،<sup>3</sup> انتهى. وذلك يفيد أنَّ القائلَ بأنَّه منطوقٌ يستدلُّ بمعنى ما، وإلا فيكون له حكمةٌ فليتأمل.

هذا ولتعلم [47/أ] أنَّ محلَّ الخلافِ في غيرِ الاستثناءِ المنقطعِ، أمَّا المنقطعُ فالاتفاقُ على أنَّه غيرُ مسكوتٍ عنه كما صرَّحَ به ابنُ الحاجبِ، وقد ذكرَ العضدُ أنَّ الخلافَ أيضاً إثمًا هو إذا كان الاستثناءُ من النَّفي، أمَّا إذا كان من الإثباتِ فإنَّه نفيٌّ اتفاقاً، لكن ردهُ المحقِّقُ التفتازانيُّ في حواشي العضدِ بعد أن نقل أنَّ المشهورَ من كلامِ الشافعيَّةِ أنَّ هذا وفاقٌ، وإثمًا الخلافُ في كونه من النَّفيِ إثباتاً، والمذكورُ في كتبِ الحنفيَّةِ أنَّه ليس من الإثباتِ نفيّاً، ولا من النَّفيِ إثباتاً، بل هو تكلمٌ بالباقي بعد الثبنا، ومعناه أنَّه أخرجَ المستثنى وحكمَ على الباقي من غيرِ حكمٍ على المستثنى، ففي مثل على عشرةٍ إلا ثلاثةً، لا تثبت الثلاثةُ بحكمِ البراءةِ الأصليَّةِ، وعدمِ الدَّلالةِ على الثُّبوتِ لا بسببِ دلالةِ اللَّفظِ على عدمِ الثُّبوتِ، وفي مثلٍ ليس على إلا السَّبعةِ، لا يثبت شيءٌ بحسبِ دلالةِ اللَّفظِ، وإثمًا يثبت بحسبِ العرفِ وطريقِ الإشارةِ،<sup>4</sup> انتهى كلامه. وذكرَ في التلويحِ الجمعَ بين الخَلافين، فقال: إنَّه

<sup>1</sup> زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، زين الدين أبو يحيى (ت: 926 هـ)، حاشية شيخ الإسلام زكريا الأنصاري، 91/1.

<sup>2</sup> التفتازانيُّ، حاشية العضد، 196/3.

<sup>3</sup> التفتازانيُّ، حاشية العضد، 197/3.

<sup>4</sup> التفتازانيُّ، حاشية العضد، 50/3.

يحمل على أنه تكلم بالباقي بحسب وضعه وحقيقته، وإثباتٌ ونفيٌ بحسب إشارته على ما صرح به فخر الإسلام رحمه الله تعالى من أن كونه نفيًا وإثباتًا ثابتٌ بدلالة اللُّغة كصدر الكلام، إلا أن موجب صدر الكلام ثابتٌ قصداً، وكون الاستثناء نفيًا وإثباتًا ثابتٌ إشارةً، ولا شك أن الثابت بالإشارة ثابتٌ بنفس الصيغة، وإن لم يكن السَّوق لأجله،<sup>1</sup> وكلمة التَّوْحِيدِ من هذا، فإن قيل: لزوم وجوده تعالى بطريق الإشارة اعترافٌ بمذهب الخصم، فإنه لا يدعي أنه يقيدُ الإثبات بطريق العبارة، بمعنى أن يكون السَّوق لأجله؛ بل يدعي أنه مدلولُ اللَّفْظِ، وأجيب عنه بأن محلَّ الخلاف، هو اطراد هذا الحكم، أعني كون الاستثناء من النَّفي إثباتًا، وثبوته بطريق الإشارة في هذه الصُّورة [47/ب] لا يوجب الاطراد لانتفائه في مثل: "لا صلاةَ إلا بطهورٍ"،<sup>2</sup> إلى أن قال: فصارَ كلُّ من الإثباتِ والنَّفي في المستثنى ثابتًا بدلالة اللُّغة كالصدر، إلا أن حكم الصَّدر ثابتٌ قصداً وعبارةً، وحكم المستثنى ضمناً وإشارةً،<sup>3</sup> وبهذا ظهر الجواب عن استدلال الشَّافعية بأن أهل اللُّغة أجمعوا على أن الاستثناء من النَّفي إثباتٌ، ومن الإثباتِ نفيٌ، وهذا صريحٌ في أن الاستثناء يدلُّ على أن حكم المستثنى مخالفٌ لحكم الصَّدر، فيكون معارضاً له لا في حكم المسكوتِ عنه، ومنها أنهم أجمعوا على أن قولنا: لا إله إلا الله، كلمةٌ توحيدٍ، أي إقرارٌ بوجودِ الله تعالى؛ بل بنفي الإلهية عمَّا سواه، والتَّوْحِيدُ لا يتمُّ إلا بإثباتِ الألوهية لله تعالى، ونفيها عمَّا سواه، ولا شكَّ أنه لو تكلم بكلمة التَّوْحِيدِ دهريٌّ منكرٌ لوجود الصَّانع يحكم بإسلامه ورجوعه عن معتقده، فثبت أن الاستثناء يدلُّ على إثباتِ حكمٍ مخالفٍ للصَّدر، وأجاب الحنفية بما تقدَّم، قال في التَّلويح: وفي هذا، أي القول: بأن الاستثناء الغير العددي يفيد النَّفي والإثبات بطريق الإشارة توفيقٌ بين الإجماعات الأربعة: الأوَّل:

<sup>1</sup> التفتازاني، التلويح، 46/2.

<sup>2</sup> الترمذي، سنن الترمذي، "باب ما جاء لا تُقبلُ صلاةٌ بغيرِ طهورٍ"، 5 (1)؛ ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد (ت: 273هـ)، سنن ابن ماجه، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، "باب ما جاء في مقدار الماء للوضوء والغسل من الجنابة"، (دار إحياء الكتب العربية - فيصل عيسى البابي الحلبي)، 100 (271). بلفظ "لا يُقبلُ الله صلاةً إلا بطهورٍ". حديث صحيح

<sup>3</sup> التفتازاني، التلويح، 54/2.

ما قال علماء البيان في إفادة ما وإلا للقصر، مثل: ما جاءني إلا زيد، فإن فيه إثبات الحكم للمستثنى ونفيه عمّا سواه وهو معنى القص، الثّاني: إجماع أهل اللّغة على أنّه إخراج المستثنى من حكم المستثنى منه، الثّالث: إجماعهم على أنّه تكلم بالباقي، أي قصد إلى الحكم على ما بقي من الأفراد بعد الاستثناء من غير قصد إلى إثبات أو نفي في القدر المستثنى، وإن كان لازماً، الرّابع: إجماعهم على أنّه من التّقي إثبات، ومن الإثبات نفي، أي ضمناً وإشارة لا قصداً وعبارة،<sup>1</sup> انتهى كلام التّلويح، وفي العصد جمع آخر نقلناه في رسالتنا في قوله تعالى: [48/أ] ﴿وَمَا يَعْرِزُبُ عَنْ رَبِّكَ﴾،<sup>2</sup> الآية، فليراجع.

### [ تفسير القاضي لقوله تعالى ﴿خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ]

المبحث الثاني:

إنّ القاضي ذكر في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾،<sup>3</sup> أي خلقكم لكي تتقون، كما قال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾،<sup>4</sup> انتهى. ومقتضاه أن يتحد تفسير التقوى والعبادة، وأن ما فسّر به العبادة هنا يفسّر به التقوى هناك، من حملها على الاستعداد لها والصلوح، أو الأمر بها وطلبها لا ينافي الآية الأخرى، أعني قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾، الآية، ثم قال القاضي هناك: والآية تدلّ على أنّ الطّريق إلى معرفة الله تعالى والعلم بوحديته، واستحقاق العبادة، النّظر في صنعه والاستدلال بأفعاله، وأنّ العبد لا يستحقّ بعبادته عليها ثواباً، فإنّها لما وجبت عليه شكراً لما عدّده عليه من النّعم السّابقة، فهو كأجير أخذ الأجرة قبل العمل،<sup>5</sup> انتهى. قال الكازروني قوله: والآية يعني أنّه البقرة، وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا

<sup>1</sup> التفنازي، التلويح، 54/2.

<sup>2</sup> سورة يونس، 61/10.

<sup>3</sup> سورة البقرة، 21/2.

<sup>4</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 55/1.

<sup>5</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 55/1.



رَبِّكُمْ<sup>1</sup>، الآية، تدلُّ على أَنَّ الطَّرِيقَ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْعِلْمَ بِوَحْدَانِيَّتِهِ إِلَى آخِرِهِ، هَذَا ظَاهِرٌ إِذَا كَانَتِ الْعِبَادَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اعْبُدُوا﴾، الآية، بِمَعْنَى الْمَعْرِفَةِ، كَمَا فَسَّرَ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، أَوْ كَانَتِ شَامِلَةً لَهَا، وَأَمَّا إِذَا كَانَتِ الْعِبَادَةُ غَيْرَ الْمَعْرِفَةِ عَلَى مَا قَالَهُ الْمُصَنِّفُ وَصَاحِبُ الْكَشَّافِ فَلَا تَدُلُّ الْآيَةُ يَعْنِي آيَةَ الْبَقْرَةِ، ظَاهِرًا إِلَّا عَلَى أَنَّ ظُهُورَ اسْتِحْقَاقِهِ لِلْعِبَادَةِ بِالتَّظَرُّفِ فِي صَنْعِهِ، وَالِاسْتِدْلَالِ بِأَفْعَالِهِ، وَأَمَّا دَلَالَتُهُ عَلَى أَنَّ الطَّرِيقَ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَالْعِلْمَ بِوَحْدَانِيَّتِهِ، فَفِيهِ خَفَاءٌ فَتَأَمَّلْ، انْتَهَى كَلَامُهُ.

### [ الكلام عن الفطرة وبيان حكم أطفال المشركين ]

المبحث الثالث:

إِنَّ الْإِمَامَ الشُّبَكِيَّ سَأَلَ عَنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، وَإِنَّمَا أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ وَبِمَجَّسَانِهِ"، [48/ب] وما هو المختار في أطفال المشركين، هل هم من أهل الجنة والنار أو في الأعراف، أجاب بما نصُّه: هذا الحديث صحيحٌ من رواية أبي هريرة رضي الله عنه، عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولفظه في الموطأ: <sup>2</sup> "كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبُوهُ يَهُودَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ كَمَا تَنْتَاجُ الْإِبْلُ مِنْ بِهِيمَةٍ جَمْعَاءَ، هَلْ تَحْسُونُ جَدْعًا، يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَمُوتُ صَغِيرًا قَالَ: "اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَعْلَمَ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ"، <sup>3</sup> وفي صحيح مسلم ألفاظًا، منها: "ما من مولودٍ إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه، كما تنتج البهيمة الجمعاء، هل تحسون فيها من جدعًا"، ثمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: اقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ

<sup>1</sup> سورة البقرة، 21/2.

<sup>2</sup> الموطأ: في: الحديث: للإمام: مالك بن أنس الحميري، الأصبحي، المدني، إمام الهجرة (ت: 179هـ)، وهو: كتاب قديم، مبارك، قصد فيه: جمع الصحَّيح، لكن إنما جمع الصحَّيح عنده، لا على اصطلاح أهل الحديث، لأنَّه يرى المراسيل، والبلاغات صحيحة، كذا في: النكت الوفية. كشف الظنون لحاجي خليفة، 1908/2، حديث صحيح

<sup>3</sup> مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (ت: 179هـ)، موطأ الإمام مالك، صححه ورقمه وخرج أحاديثه وعلق عليه: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1985م)، "باب الجنائز"، 52.

النَّاسِ<sup>1</sup>، ومنها: "ما من مولودٍ إلا يولد على الفطرة"<sup>2</sup>، ومنها: "ما من مولودٍ إلا وهو على الملة"، وفي رواية: "إلا على هذه الملة حتى نبض<sup>3</sup> عنه لسانه"، ومنها: "ما ليس مولودٌ يولد إلا على هذه الفطرة حتى يعبر عنه لسانه"<sup>4</sup>، ومنها: "من يولد يولد على هذه الفطرة، وأبواه يهودانه وينصرانه"<sup>5</sup>، ومنها: "كل إنسٍ تلده أمه على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، فإن كانا مسلمين فمسلم"<sup>6</sup>، وفي رواية: "أبواه يهودانه وينصرانه ويشركانه، فقال رجلٌ يا رسول الله: أرأيت لو مات قبل ذلك، قال: "الله أعلم بما كانوا عاملين"، وفي رواية: "أرأيت من يموت منهم صغيراً"<sup>7</sup> هذه الروايات كلها في مسلم، وأمّا معناه فللعلماء فيه أربعة أقوال: أحدها: وهو الذي نختاره وعليه أكثر العلماء، أنّ المراد بالفطرة الطبع السليم المنهي لقبول الدين، وذلك من إطلاق القابل على المقبول، فإنّ الفطرة هي الخلق، يقال: فطره أي خلقه، وخلقه الآدمي فرد من ذلك، ونهيها لقبول الدين وصف لها، فهذه ثلاث مراتب، وذلك المقبول وهو الدين، أمر رابع، فاسم الفطرة أطلق عليه، فكأنه [49/4] قال: كل مولود يولد مسلماً بالقوة، لأنّ الدين وهو الإسلام حق مجاذب للعقل غيرنا عنه، وكل مولود خلق على قبول ذلك، وجبلته وطبعه وما ركزه الله فيه من العقل، لو ترك لاستمر على لزوم ذلك ولم يفارقه إلى غيره، وإمّا يعدل عنه لآفة من آفات البشر والتقليد، كما يعدل ولد اليهودي وولد النصراني وولد الجوسي بتعليم آبائهم، وتلقينهم الكفر لأولادهم، فيتبعونهم ويعدلون بهم عن الطريق المستقيم الذي فطرهم الله عليه وأنعم عليهم به،<sup>8</sup> أقول: هذا يناسب التفسير الأوّل لهذه الآية الواقع في كلام القاضي البيضاوي، وقال ابن كمال الوزير: فإن قلت:

<sup>1</sup> سور الروم، 30/30؛ مسلم، صحيح مسلم، "باب معنى كل مؤلود يولد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين"، 2685.

<sup>2</sup> مسلم صحيح مسلم، "باب معنى كل مؤلود يولد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين"، 2685.

<sup>3</sup> ظ، ش، نبض.

<sup>4</sup> ش - ومنها ما ليس مولود يولد إلا على هذه الفطرة حتى يعبر عنه لسانه.

<sup>5</sup> مسلم، صحيح مسلم، "باب معنى كل مؤلود يولد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين"، 2685.

<sup>6</sup> مسلم، صحيح مسلم، "باب معنى كل مؤلود يولد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين"، 2685.

<sup>7</sup> مسلم، صحيح مسلم، "باب معنى كل مؤلود يولد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين"، 2658.

<sup>8</sup> السبكي، الفتاوى، 360/2.

قد دلَّ النَّصُّ النَّاطِقُ بِالْحَقِّ عَلَى أَنَّ السَّعِيدَ سَعِيدٌ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَالشَّقِيَّ شَقِيٌّ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، فَلَا اخْتِيَارَ لِلسَّعِيدِ فِي تَحْصِيلِ السَّعَادَةِ، وَلَا اقْتِدَارَ لِلشَّقِيِّ عَلَى تَبْدِيلِ الشَّقَاوَةِ، قُلْتُ: مَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ السَّعِيدَ مَقْدَرٌ سَعَادَتُهُ وَهُوَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَالشَّقِيُّ مَقْدَرٌ شَقَاوَتُهُ وَهُوَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَتَقْدِيرُ الشَّقَاوَةِ لَهُ قَبْلَ أَنْ يُولَدَ، لَا يَخْرُجُهُ عَنْ قَابِلِيَّةِ السَّعَادَةِ، وَكَذَا تَقْدِيرُ السَّعَادَةِ لَهُ قَبْلَ أَنْ يُولَدَ، لَا يَدْخُلُهُ فِي حَيِّزِ ضَرُورَةِ السَّعَادَةِ، وَقَدْ دَلَّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، ثُمَّ أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ وَمَجْسَانِهِ"، وَالسِّرُّ فِيهِ أَنَّ التَّقْدِيرَ تَابِعٌ لِلْمَقْدُورِ، كَمَا أَنَّ الْعِلْمَ تَابِعٌ لِلْمَعْلُومِ،<sup>1</sup> وَفِي جَمْعِ الْجَوَامِعِ وَشَرْحِهِ لِلْجَلَالِ الْخَلِيِّ مَا نَصَّهُ: السَّعِيدُ مِنْ كِتَابَةٍ فِي الْأَزْلِ سَعِيدًا، أَي لَا فِي غَيْرِهِ، وَالشَّقِيُّ عَكْسُهُ، أَي مِنْ كِتَابَةٍ فِي الْأَزْلِ شَقِيًّا لَا فِي غَيْرِهِ، ثُمَّ لَا يَتَبَدَّلَانِ أَي الْمَكْتُوبَانِ فِي الْأَزْلِ بِخِلَافِهِ فِي غَيْرِهِ كَاللُّوْحِ الْمَحْفُوظِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾،<sup>2</sup> أَي أَصْلُهُ الَّذِي لَا يُعَيَّرُ مِنْهُ شَيْءٌ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَفِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ حَدِيثٌ: "فَرَّغَ رُبُّكَ مِنَ الْعِبَادِ، فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ"،<sup>3</sup> مِنْ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى مَوْتَهُ مُؤَمَّنًا، [49/ب] فَلَيْسَ بِشَقِيٍّ، بَلْ هُوَ سَعِيدٌ، وَإِنْ تَقَدَّمَ مِنْهُ كُفْرٌ، وَقَدْ غَفَرَ، وَمَنْ عِلْمَ مَوْتِهِ كَافِرًا فَشَقِيٌّ، وَإِنْ تَقَدَّمَ مِنْهُ إِيمَانٌ، وَقَدْ حَبَطَ، وَفِي قَوْلِ الْأَشْعَرِيِّ تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ إِيمَانًا، فَالسَّعَادَةُ الْمَوْتِ عَلَى الْإِيمَانِ، وَالشَّقَاوَةُ الْمَوْتِ عَلَى الْكُفْرِ،<sup>4</sup> وَفِي الْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ: قَوْلُهُ: مِنْ كِتَابَةٍ فِي الْأَزْلِ سَعِيدًا، لَعَلَّ الْمُرَادَ بِالْكِتَابَةِ الْعِلْمُ الْقَدِيمُ، وَهَلْ يُمْكِنُ أَنْ يَرَادَ حَقِيقَةُ الْكِتَابَةِ، عَلَى قَوْلِ

<sup>1</sup> ينظر، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (ت: 1031هـ)، فيض القدير شرح الجامع الصغير، (مصر: المكتبة التجارية الكبرى، 1356هـ)، 4/140.

<sup>2</sup> سورة الرعد، 39/13.

<sup>3</sup> الترمذي، سنن الترمذي، "باب ما جاء أن الله كتب كتابًا لأهل الجنة وأهل النار"، 449 (2141). حديث حسن صحيح غريب

<sup>4</sup> ينظر، العطار، حاشية العطار على الجلال، 2/468.

العضد وغيره يقدم ألفاظ القرآن، فإنه إذا جاز قدم الألفاظ، فما المانع من جواز قدم الكتابة،<sup>1</sup> انتهى. وفي رسالة القضاء والقدر لابن كمال الوزير تحقيق لهذا الكلام فراجعهُ.

ولتتم كلام الإمام السُّبكي في رسالته فنقول:

القول الثاني: إنَّ معناه أنَّ كلَّ مولودٍ يولد على معرفة الله سبحانه وتعالى والإقرار به، وليس أحدٌ يولد إلا وهو يقرُّ بأنَّ له صانعاً وإن سَمَّاهُ بغير اسمه، أو عبدَ معه غيره، وهذا القول بينه وبين الأوَّل تقاربٌ في شيءٍ، وتفاوتٌ في شيءٍ، والأوَّل خيرٌ منه، القول الثالث: إنَّ الفطرة ما هم عليه من السَّعادة والسَّقاوة، قالوا: الفطرة البداءة، واحتجُّوا بقوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾.<sup>2</sup> [فمن ابتداء الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة زان عمل بعمل أهل الهدى، وقد ابتداء إبليس على الضلالة وعمل بعمل أهل السَّعادة مع الملائكة، ثمَّ رده الله إلى ما ابتداء عليه من الضلالة، قال: وكان من الكافرين، وابتداء خلق السَّحرة على الهدى، وعملوا بعمل أهل الضلالة، ثمَّ هداهم الله تعالى إلى هدى وإلى السَّعادة وتوفاهم مسلمين،]<sup>3</sup> ونسب هذا المذهب إلى ابن المبارك، وكان أحمد بن حنبل يقول به ثم تركه، ومعناه أنَّ كلَّ مولودٍ ولد على ما يعلم الله تعالى أنَّه يصيرُ خاتمة أمره عليه، وذكروا حديثاً: "إنَّ ابن آدم خلقوا طبقات، فمنهم يولد مؤمناً ويحيى مؤمناً ويموت مؤمناً، ومنهم من يولد كافراً ويحيى كافراً ويموت كافراً، ومنهم من يولد مؤمناً ويحيى مؤمناً ويموت كافراً، ومنهم من يولد كافراً ويحيى كافراً ويموت مؤمناً"

...<sup>5</sup>

<sup>1</sup> أحمد بن قاسم العبادي الشافعي (ت: 992هـ)، الآيات البيِّنات على شرح جمع الجوامع للإمام المصطفى، 4/289.

<sup>2</sup> ش + فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة.

<sup>3</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>4</sup> ط، ش، بني.

<sup>5</sup> الكتاب: المؤلف: أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله النيسابوري المعروف بابن البيع (ت: 405هـ)، المستدرک على الصحيحين،

وهذا الحديث انفرد به علي بن زيد بن جدعان،<sup>1</sup> وكان شعبةً يتكلمُ فيه، وهذا القولُ مخالفٌ للقولِ الثَّاني مخالفةً ظاهرةً، والثَّاني خيرٌ منه،<sup>2</sup> [قال بعضهم: وليس في الآية دليلٌ على أنَّ الطِّفلَ يولدُ مؤمناً أو كافراً، لأنَّه في ذلك الوقت لا يعقل إيماناً ولا كُفراً، والحديثُ الذي جاء فيه أنَّ النَّاسَ خلقوا طبقاتٍ فمنهم إلى آخره، ليس من الأحاديث التي لا مطعن فيها، لأنَّه انفرد به عليُّ بن زيدِ ابنِ جدعان، وكان شعبةً يتكلمُ فيه، على أنَّه يحتمل قوله: يولد مؤمناً، أي يولد ليكون مؤمناً، ويولد ليكون كافراً، على سابق علمِ الله تعالى].<sup>3</sup>

والقولُ الرَّابِع: إنَّ الفطرةَ الإسلامَ، ونسبَ هذا القولُ [50/أ] إلى أبي هريرةَ والرُّهريِّ وعمامةِ السُّلفِ في قوله تعالى: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ﴾، ومعنى الحديث على هذا خلقَ الطِّفلُ سليماً من الكفرِ مؤمناً مسلماً على الميثاقِ الذي أخذه اللهُ على ذريَّةِ آدم،<sup>4</sup> واحتجُّوا بحديث: "إنَّ الله خلقَ آدمَ وبنيه حنفاءً مسلمين"،<sup>5</sup> الحديث بطوله، فالطِّفلُ على الميثاقِ الأوَّل، وله ميثاقٌ ثانٍ وهو قبولُهُ الفرائض بعد وجوده، وأهليَّةُ التَّكليفِ، فمن مات قبلَ ذلك مات على الميثاقِ الأوَّل فيدخل الجنَّةَ، ولا نعتقد أنَّ أصحابَ هذا القولِ يقولون: أنَّه يولد معتقداً للإسلام، هذا لا يقوله عاقلٌ، [وذلك لأنَّ الإسلامَ والإيمانَ قولٌ باللسانِ واعتقادٌ بالقلبِ وعملٌ بالجوارحِ على ما فيه، وهذا معدومٌ من الطِّفلِ، لا يحمل ذلك ذو عقلٍ، ويستحيل في المعقولِ أن يكون الطِّفلُ في حالٍ ولادتهِ

المؤلف: أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله النيسابوري المعروف بابن البيع (ت: 405هـ)، المستدرک علی الصحیحین، تح: مصطفى عبد القادر عطا، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990م)، 4/551؛ ينظر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (ت: 463هـ)، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، تح: مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبد الكبير البكري، (المغرب: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1387هـ)، 60/18.

<sup>1</sup> علي بن زيد بن أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان (ت: 129هـ)، أبو الحسن، القرشي التيمي: فقيهٌ ضريزٌ، من حفاظِ الحديث الأئمة، وليس بالثقة القوي، من أهل البصرة. قال الذهبي: "أحد أوعية العلم في زمانه". الأعلام للزركلي، 4/289.

<sup>2</sup> السبكي، الفتاوى، 2/361.

<sup>3</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>4</sup> ش + قال العلماء وليست تلك المعرفة والإقرار في عالم الذر بإيمان ولكنه إقرار من الطبيعة للرب فطرة الزمها قلوبهم ثم أرسل إليهم الرسل.

<sup>5</sup> سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت: 360هـ)، المعجم الكبير، تح: حمدي بن عبد المجيد السلفي، (القاهرة: مكتبة ابن تيمية - القاهرة)، 363/17 (997).

يعقل كفرًا أو إيمانًا، لأنَّ الله أخرجهم من بطون أمهاتهم لا يعقلون شيئًا، فاستعمال منهم كفرًا أو إيمانًا أو معرفة إنكارًا،<sup>1</sup> وإنما أرادوا به<sup>2</sup> أن يجري عليه حكم الإسلام الذي أقرَّ به في الميثاق الأول كما يجري حكم الإسلام على من أسلم حقيقةً ثمَّ نام أو مات، غير أنَّ بينهما فرق؛ وهو أنَّ البالغ جميع أحكام الإسلام جاريةً عليه، والصبيُّ يجري عليه من أحكام أبويه كثير، ولا يجري عليه شيءٌ من حكم الإسلام إذا كان ابن كافرين، نعم أحمد إذا مات أبوه وهو حمل ثمَّ ولد يكون مسلمًا، وإن كان ابن كافرين، ويرد عليه قوله في الحديث: "حتى يعرب عنه لسانه"، وقال محمد بن الحسن<sup>3</sup>: هذا القول من النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان قبل أن تنزل الفرائض، وقبل الأمر بالجهاد،<sup>4</sup> [قال النووي في شرح مسلم: يعني أنه لو كان يولد على الفطرة، ثمَّ مات قبل أن يهوده أبواه، أو ينصرانه، لم يرثهما ولم يرثاه، لأنَّه مسلمٌ وهما كافر، إنَّه لما جاز أن يسبي فلما فرضت الفرائض وتقرَّرت السنن على خلاف ذلك علم أنه يولد على دينهم،<sup>5</sup> انتهى. قال السُّبْكِيُّ:]<sup>6</sup> وهذا القول من محمد بن الحسن مردودٌ، فإنَّ الحديث من رواية أبي هريرة، وأبو هريرة أسلم بعد فرض الجهاد بمدةٍ، وبعد نزول الفرائض، وقد ورد حديثٌ صريحٌ بيَّن أنه بعد الجهاد، [وذلك أنه وردَ عن رسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه قال: "ما بال أقوامٍ بلغوا في القتل حتى قتلوا الولدان، فقال رجلٌ: وليس إنما هم أولاد المشركين، فقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أو ليس خياركم

<sup>1</sup> ظ، ش - وذلك لأن الإسلام ..... معرفة إنكارًا.

<sup>2</sup> ش - به.

<sup>3</sup> محمد بن الحسن بن فرقد، من موالى بني شيبان (ت: 189هـ)، أبو عبد الله: إمامٌ بالفقه والأصول، وهو الذي نشر علم أبي حنيفة، أصله من قرية حرستا، في غوطة دمشق، وولد بواسط، ونشأ بالكوفة، فسمع من أبي حنيفة وغلب عليه مذهبه وعرف به وانتقل إلى بغداد، فولَّاه الرِّشيد القضاء بالرِّقة ثمَّ عزله، ولما خرج الرِّشيد إلى خراسان صحبه، فمات في الرِّي. قال الشافعي: لو أشاء أن أقول نزل القرآن بلغة محمد ابن الحسن، لقلت، لفصاحته، وبعته الخطيب البغدادي بإمام أهل الرأي. له كتبٌ كثيرةٌ في الفقه والأصول، منها المبسوط في فروع الفقه، والزيادات والجامع الكبير والجامع الصغير والآثار والسير والموطأ والأماشي، والمخارج في الحيل فقه، والحجة على أهل المدينة. الأعلام للزركلي، 80/6.

<sup>4</sup> السبكي، الفتاوى، 361/2.

<sup>5</sup> النووي، شرح مسلم، 208/16.

<sup>6</sup> ما بين المعقوفتين + ظ.

أولاد المشركين"،<sup>1</sup> [هذا ما يتعلّق بمعنى الحديث،<sup>2</sup> [وقال النووي: أجمع من يعتدّ به على أنّ من تاب من أطفال المسلمين هو من أهل الجنة، لأنّه ليس مكلفاً، وتوقّف فيه بعض من لا يعتدّ به تمسكاً بحديث عائشة رضي الله عنها، أنّها قالت: توفي صبيّ، فقلت: طوبى له عصفور من عصافير الجنة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلّم: "أولا تدرين أنّ الله للجنة أهلاً خلقهم لها"، وأجاب العلماء بأنّه نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع، كما أنكر على سعدٍ في قوله: إيّ لأراه مؤمناً، قال: أو مسلماً،<sup>3</sup> وتحميل أنّه صلى الله عليه وسلّم قال هذا قبل أن يعلم أنّ أطفال المسلمين في الجنة فلما علم قال ذلك، وقال المازري: الخلاف في غير أولاد الأنبياء،<sup>5</sup> انتهى].<sup>6</sup> وأمّا المختار في أطفال المشركين وهو يتعلّق بمعنى الحديث أيضاً، فاعلم أنّ للعلماء في أطفال المشركين أربعة أقوال: أحدها: وهو الذي يرجى من فضل الله تعالى أنّهم في الجنة، لقول الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾،<sup>7</sup> ولقوله تعالى: ﴿أَلَا تَرَىٰ وَازِرَةً وَّرَزْرَ أُخْرَىٰ﴾،<sup>8</sup> [50/ب] ، ولما روى البخاري

<sup>1</sup> - ما بين المعقوفتين + ش. | أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواسي العبسي (ت 235هـ)، الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار، تح: كمال يوسف الحوت، (الرياض: مكتبة الرشد، 1409هـ)، 484/6 (33131).

<sup>2</sup> السبكي، الفتاوى، 362/2. دون ما بين المعقوفتين.

<sup>3</sup> البخاري، صحيح البخاري، "باب قول الله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِخْفًا﴾ وَكَمْ الْغَيْ"، 124 (1478)؛ مسلم، صحيح مسلم، "باب تألّف قلب من يخاف على إيمانه لصغفه، والتّهي عن القطع بالإيمان من غير دليل قاطع"، 337.

<sup>4</sup> محمد بن علي بن عمر التميمي المازري (ت: 536هـ)، أبو عبد الله: محدّث، من فقهاء المالكيّة، نسبته إلى مازر، بجزيرة صقلية، ووفاته بالمهدية. له المعلم بفوائد مسلم في الحديث، وهو ما علّق به على صحيح مسلم، حين قرأته عليه سنة 499هـ وقيدته تلاميذه، فمنه ما هو بحكاية لفظه وأكثره بمعناه، ومن كتبه التلقين في الفروع، والكشف والإنباء في الردّ على الإحياء للغزالي، وإيضاح المحصول في الأصول وكتب في الأدب. الأعلام للزركلي، 277/6.

<sup>5</sup> النووي، شرح مسلم، 207/16.

<sup>6</sup> - ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>7</sup> سورة الإسراء، 15/17.

<sup>8</sup> سورة النجم، 38/53.

عن سمرة<sup>1</sup> رضي الله عنه في حديث طويل رؤيا النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وفيها: "والشَّيْخُ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ إِبْرَاهِيمَ، وَالصَّبِيَّانِ حَوْلَهُ أَوْلَادِ النَّاسِ"<sup>2</sup>، وبهذا احتجَّ التَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَقَالَ: الصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ الْمُحَقِّقُونَ أَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ<sup>3</sup>، وَقَدْ وَرَدَ أَحَادِيثُ أُخْرَى مُصَرِّحَةً بِأَنَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ لَكِنْ فِي أَسَانِيدِهَا ضَعْفٌ، وَفِي حَدِيثِ الْبُخَارِيِّ كِفَايَةً مَعَ ظَاهِرِ الْقُرْآنِ، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: "أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ خَدْمُ أَهْلِ الْجَنَّةِ"<sup>4</sup> [وَقَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ فِي تَفْسِيرِهِ: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾]<sup>5</sup>، عِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ (8) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾<sup>6</sup>، مَا نَصَّهُ: وَفِيهِ دَلِيلٌ بَيِّنٌ عَلَى أَنَّ أَطْفَالَ الْمُشْرِكِينَ لَا يُعَذَّبُونَ، وَعَلَى أَنَّ التَّعْذِيبَ لَا يَسْتَحِقُّ إِلَّا بِالذَّنْبِ، وَإِذَا بَكَتِ اللهُ الْكَافِرِينَ بِبِرَاءَةِ الْمَوْءُودَةِ مِنَ الذَّنْبِ فَمَا أَقْبَحَ بِهِ، وَهُوَ الَّذِي لَا يَظْلَمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ أَنْ يَكْتُبَ عَلَيْهَا بَعْدَ هَذَا التَّكْيِيبِ فَيَفْعَلُ بِهَا مَا تَنْسَى عِنْدَهُ فَعَلَ الْمَبْكَةُ مِنَ الْعَذَابِ السَّارِمِ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ ذَلِكَ، فَاحْتَجَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ، لَكِنْ سِيَأْتِي فِي الْقَوْلِ الثَّانِي حَدِيثٌ أَنَّ الْمَوْءُودَةَ وَالْوَالِدَ فِي النَّارِ، وَسِيَأْتِي تَوْجِيهَهُ، فَلْيَصْحَحْ<sup>7</sup>].

القول الثاني: أنهم في النار تبعاً لأبائهم كما تبع أولاد المؤمنين آبائهم في الجنة<sup>8</sup> [وقد حكاها ابن حزم<sup>1</sup>

<sup>1</sup> سمرة بن جندب بن هلال الفزاري (ت: 60هـ): صحابي، من الشُّجْعَانِ الْقَادَةِ، نَشَأَ فِي الْمَدِينَةِ، وَنَزَلَ الْبَصْرَةَ، فَكَانَ زِيَادٌ يَسْتَخْلِفُهُ عَلَيْهَا إِذَا سَارَ إِلَى الْكُوفَةِ، وَلَمَّا مَاتَ زِيَادٌ أَقْرَبُهُ مَعَاوِيَةَ عَامًا أَوْ نَحْوَهُ، ثُمَّ عَزَلَهُ، وَكَانَ شَدِيدًا عَلَى الْحُرُورِيَّةِ، وَلَهُ رِوَايَةٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُتِبَ رِسَالَةٌ إِلَى بَنِيهِ، قَالَ ابْنُ سِيرِينَ: فِيهَا عِلْمٌ كَثِيرٌ، مَاتَ بِالْكُوفَةِ. وَقِيلَ بِالْبَصْرَةِ. الْأَعْلَامُ لِلزُّرْكَلِيِّ، 139/3.

<sup>2</sup> البخاري، صحيح البخاري، "باب ما قيل في أولاد المشركين"، 100 (1386).

<sup>3</sup> ش + للآية السابقة وإذا كان لا يعذب العاقل بكونه لم تبلغه الدعوة فلأن لا يندب غير العاقل من باب أولى. النووي، شرح مسلم، 207/16.

<sup>4</sup> الطبراني، المعجم الكبير، 244/7 (6993)؛ السبكي، الفتاوى، 362/2.

<sup>5</sup> سورة التكوير، 1/81.

<sup>6</sup> سورة التكوير، 9-8/81.

<sup>7</sup> ما بين المعقوفتين + ش. | الزمخشري، الكشاف، 708/4.

<sup>8</sup> السبكي، الفتاوى، 362/2.



عن الأزارقة<sup>2</sup> من الخوارج، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿نُوحٌ رَبٌّ لَا تَدْرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾<sup>3</sup>، تعقبه بأن المراد قوم نوح خاصة، وإنما دعا بذلك لما أوحى الله إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن، وأما حديث: "هم من آباؤهم، أو منهم"<sup>4</sup>، فذاك ورد في حكم الحرب، وروى أحمد من حديث عائشة، سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ولدان المسلمين، قال: "في الجنة"، وعن أولاد المشركين قال: "في النار"، فقلت يا رسول الله: يدركون الأعمال، قال: "رُبُّكَ أَعْلَمُ بما كانوا عاملين، لو شئتُ أسمعتك تضاعفهم في النار"<sup>5</sup>، وهو حديث ضعيف جداً، لأنَّ في إسناده أبا عقيل مولى بجمية<sup>6</sup> وهو متروك، وقد حكي عياض هذا القول عن أحمد وغلطه ابن تيمية بأنه قول لبعض أصحابه، ولا يحفظ عن الإمام أصلاً<sup>7</sup>، وقال النووي في شرح مسلم: والجواب عن حديث الله أعلم بما كانوا عاملين أن يبلغوا أو التكليف لا يكون إلا بالبلوغ، وأما غلام الخضر فيجب تأويله قطعاً، لأنَّ أبويه كانا مؤمنين فيكون هو مسلماً، فيتداول على معناه أن الله أعلم لو بلغ لكان كافراً، لا أنه كافراً

<sup>1</sup> علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري (ت: 456هـ)، أبو محمد: عالم الأندلس في عصره، وأحد أئمة الإسلام، كان في الأندلس خلق كثير ينتسبون إلى مذهبه، يقال لهم "الحزمية"، ولد بقرطبة، وكانت له ولأبيه من قبله رئاسة الوزارة وتدبير المملكة، فزهد بها وانصرف إلى العلم والتأليف، فكان من صدور الباحثين فقيهاً حافظاً يستنبط الأحكام من الكتاب والسنة، بعيداً عن المصانعة، وانتقد كثيراً من العلماء والفقهاء، فاجتمعوا على بغضه، وأجمعوا على تضليله وحذروا سلاطينهم من فتنته، وهوا عوامهم عن الدنو منه، فأقصته الملوك وطاردته، فرحل إلى بادية لبلة من بلاد الأندلس فتوفي فيها. أشهر مصنفاته الفصل في الملل والأهواء والنحل وله المحلى، وجمهرة الأنساب والناسخ والمنسوخ وحجة الوداع، وديوان شعر وجوامع السيرة، والتقريب لحد المنطق والمدخل إليه ومراتب العلوم والإعراب وملخص إبطال القياس، وفضائل الأندلس والأحكام لأصول الأحكام وإبطال القياس والرأي والفاضلة بين الصحابة، ومداواة النفوس، وطوق الحمامة، وغيرها. **الأعلام للزركلي**، 254/4.

<sup>2</sup> هم فرقة من الخوارج ينسبون إلى نافع بن الأزرق وهو: نافع بن الأزرق بن قيس الحنفي، البكري الوائلي، الحروري (ت: 65هـ)، أبو راشد: رأس الأزارقة، وإليه نسبتهم، كان أمير قومه وفقههم، من أهل البصرة، صحب في أول أمره عبد الله بن عباس، وسيرته طويلة. **الأعلام للزركلي**، 351/7.

<sup>3</sup> سورة نوح، 26/71.

<sup>4</sup> البخاري، صحيح البخاري، 16 (3013)؛ مسلم، صحيح مسلم، 1745.

<sup>5</sup> الإمام أحمد، مسند أحمد، 484/42 (25743).

<sup>6</sup> ينظر، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت: 852هـ)، تهذيب التهذيب، (الهند: مطبعة دائرة المعارف النظامية، 1326هـ)، 270/11.

<sup>7</sup> ابن حجر، فتح الباري، 246/3.

في الحال، ولا يجري عليه في الحال أحكام الكفار والله أعلم،<sup>1</sup> انتهى كلام النووي. قال السبكي: وقد ذكر في الكشاف في سورة نوح عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾،<sup>2</sup> ما نصه: فإن قيل: ما فعل صبيانهم حتى أغرقوا، قلت: غرقوا معهم لا على وجه لعقاب، ولكن كما يموتون والأنواع من أسباب الموت، وكم منهم من يموت بالغرق والحرق، وكان ذلك زيادة في عذاب الآباء والأمهات إذا أبصروا أطفالهم يغرقون، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: "يهلكون مهلكاً واحداً، ويصدرون مصادر شتى"،<sup>3</sup> وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال: علم الله براءتهم فأهلكهم بغير عذاب، وقيل: أعم الله أرحام نسائهم، وآيس أصلاً بآبائهم قبل الطوفان بأربعين سنة، فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا،<sup>4</sup> انتهى. قال الطيبي:<sup>5</sup> قوله: غرقوا، مفهّم لا على وجه العقاب، ولكن كما يموتون الانتصاف لما علل أحكام الله بالمصالح، وردّ عليه أنّ أطفال قوم نوح لم يعملوا ما يقتضي العقوبة فأجرأ على إنكار عقوبة الأطفال، وأمّا أهل السنّة فقائلون: لا يسأل عمّا يفعل وهم يسألون، وقوله: يصدرون مصادر شتى، يعني يعمهم الهلاك فيشمل الصّالح والطّالح، لكن يحشرون ويصدرون على قدر أعمالهم، فريق هالكون، وفريق ناجون كما وردني في حديث خسف البيداء،<sup>6</sup> انتهى.<sup>7</sup>

<sup>1</sup> النووي، شرح مسلم، 208/16.

<sup>2</sup> سورة نوح، 28/71.

<sup>3</sup> الإمام أحمد، مسند أحمد، 257/41 (24738).

<sup>4</sup> الرمخشري، الكشاف، 261/4.

<sup>5</sup> الحسين بن محمد بن عبد الله (ت: 743هـ)، شرف الدّين الطيبي: من علماء الحديث والتفسير والبيان، من أهل توريز، من عراق العجم، كانت له ثروة طائلة من الإرث والتجارة، فأنفقها في وجه الخير، حتى افتقر في آخر عمره. وكان شديد الرّد على المبتدعة، ملازمًا لتعليم الطلبة والإنفاق على ذوي الحاجة منهم، آيةً في استخراج الدقائق من الكتاب والسنة، متواضعًا، ضعيف البصر. من كتبه التبيان في المعاني والبيان والخلاصة في معرفة الحديث وشرح الكشاف، سماه فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب وشرح مشكاة المصابيح. الأعلام للزركلي، 256/2.

<sup>6</sup> شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (ت: 743 هـ)، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب (حاشية الطيبي على الكشاف)، مقدمة التح: إياب محمد الغوج، القسم الدراسي: جميل بني عطا، (جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم 2013م)، 44/16.

<sup>7</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

ونسب التَّوَوُّيُّ هذا القولَ إلى الأكثرين، وفي هذه التَّسْبِبة نظرٌ، واحتجُّوا بحديث سلمة ابن يزيد الجعفي<sup>1</sup> قال: أتيتُ رسولَ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنا وأخي، فقلنا يا رسولَ الله: إنَّ أماننا ماتت في الجاهلية، وفيه أنَّ أماننا وادت أختنا لنا في الجاهلية لم تبلغ الحنث، فقال رسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أرأيتم الوائدة والموودة، فإتھما في النَّارِ إلا أن يدرك الوائدة الإسلام فيغفر اللهُ لها"<sup>2</sup> وهو حديثٌ صحيحُ الإسنادِ، ولكن روي حديثٌ ضعيفٌ يدلُّ على نسخه والنسخ ضعيفٌ، فإن لم يكن لهذا الحديث علةٌ يحتاج إلى جوابٍ آخر، وقد قيل: أنَّه لعلَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اطلع على أنَّ تلك الموودة بلغت سنَّ التَّكْلِيفِ وكفرت، ولم يلتفت إلى قولِ السَّائلِ لم تبلغ الحنث لجهله، أو لكون التَّكْلِيفِ في ذلك الوقت كان منوطاً بالتَّمْيِيزِ، والسَّائلُ يجهله، وليس ذلك من الأمور المحتاج إليها حتى يبينها له.<sup>3</sup>

### [ الكلام عن الصبي إذا بلغ ]

أقول: يؤيد ذلك ما ذهب إليه كثيرٌ من المشايخ، ومنهم الشَّيْخُ أبو منصور الماتريديُّ إلى أنَّ الصَّبِيَّ العاقلَ والبالغَ يجب عليه معرفةُ اللهِ تعالى، لأنَّها بكمالِ العقلِ، والصَّبِيُّ العاقلُ والبالغُ فيه سواء، وإنما [51/أ] عذرٌ في عملِ

<sup>1</sup> سلمة بن يزيد بن مشجعة بن المجمع ابن مالك بن كعب بن سعد بن عوف بن حريم بن جعفي الجعفي وفد إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ روى عنه علقمة بن قيس، وقال أبو عمر: اختلف أصحاب الشَّعْبِيِّ، وأصحاب سَمَاك، في اسمه، فقيل: سلمة بن يزيد، وقيل: يزيد بن سلمة، والله أعلم. أبو الحسن علي بن أبي الكرم الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير (ت: 630هـ)، *أسد الغابة في معرفة الصحابة*، تح: علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، (دار الكتب العلمية، 1994م)، 532/2.

<sup>2</sup> الإمام احمد، *مسند احمد*، 268/25 (15923).

<sup>3</sup> السبكي، *الفتاوى*، 363/2.

الجوارح لضعف البنية بخلاف عمل القلب،<sup>1</sup> فهم وافقوا المعتزلة في أنّ الخطاب يتوجّه إلى نفس العقل، قال في التلويح: ومعنى ذلك أنّ كمال العقل معرّف للوجوب، والموجب هو الله تعالى، بخلاف مذهب المعتزلة، فإنّ العقل عندهم موجب بذاته، كما أنّ العبد موجد لأفعاله، كذا في الكفاية،<sup>2</sup> انتهى. قال: وذهب فخر الإسلام إلى أنّ الصبيّ إذا عقل يجب عليه نفس الإيمان، وإن لم يجب عليه أداؤه، لأنّ نفي الوجوب يثبت بأسبابه على طريق الخير إذا لم يخل عن فائدته، وحدوث العالم وهو السبب متقرّر في حقّه، وأمّا الخطاب فإنّما هو لوجوب الأداء، وهو ليس بأهل له، فلو أدّى الإيمان بالإقرار مع التصديق وقّع فرض، لأنّ الإيمان لا يحتمل النقل أصلاً، ولهذا لا يلزمه تجديد الإيمان بعد البلوغ، فالصبيّ يصلح عذراً في سقوط وجوب الأداء، لأنّه ممّا يحتمل السقوط بعد البلوغ بعذر النوم والأغماء، بخلاف نفس الوجوب فإنّه لا يحتمل السقوط بحال، والصبأ لا ينافيه، فيبقى نفس الوجوب، ولهذا لو أسلمت امرأة الصبيّ وهو يابأه بعد ما عرضه القاضي عليه يفرّق بينهما، وذهب شمس الأئمة رحمه الله تعالى إلى أنّه لا وجوب عليه ما لم يبلغ وإن عقل، لأنّ الوجوب لا يثبت بدون حكمة وهو الأداء، لكن إذا أدى يكون الإيمان المؤدى فرض، لأنّ عدم الوجوب إنّما كان بسبب عدم الحكم فقط، وإلا فالسبب والمحلّ قائم، فإذا وجد وجد،<sup>3</sup> كالمسافر إذا صلّى الجمعة يقع فرضاً،<sup>4</sup> انتهى كلام التلويح. [وسئل عالم الشافعية الرمليّ الكبير<sup>5</sup> عمّن ينطق بالشهادتين من صبيان الكفار وصلّى وصام وقرأ القرآن بعدما اشتراه مسلم هل يصلّى عليه إذا مات أو لا لم نحكم بإسلام هذا الصبيّ، فما الفائدة في عرض النبيّ صلّى الله عليه وسلّم الإسلام على غلام يهوديّ يخدمه، وما مراد البخاريّ في ترجمته باب إذا أسلم الصبيّ، هل يصلّى عليه، وهل

<sup>1</sup> التفنازاني، التلويح، 320/2.

<sup>2</sup> التفنازاني، التلويح، 320/2.

<sup>3</sup> ظ، وجه.

<sup>4</sup> التفنازاني، التلويح، 326/2.

<sup>5</sup> أحمد بن حمزة الرمليّ (ت: 975هـ)، شهاب الدّين: فقيه شافعيّ، من رملة المنوفية بمصر، توفي بالقاهرة. من كتبه فتح الجواد بشرح منظومة ابن العماد، والفتاوى جمعه ابنه شمس الدين محمّد. الأعلام للزركلي، 120/1.

يعرض على الصَّبِيِّ الإسلام، فأجاب: بأنَّه لا تجوزُ الصَّلَاةُ عليه إذا مات، لأنَّه محكومٌ عليه بكفره كغيره من صبيان الكفَّار، والگلام المذكورُ كان بالغاً، وترجمة الإمام البخاريِّ مفادها الاستفهام فقط،<sup>1</sup> انتهى. قال ابن حجر: وقد أعتدَّ بإسلامِ عليٍّ كرم الله وجهه وهو صبيٌّ لأنَّ الأحكام إذ ذاك كانت منوطَةً بالتمييز،<sup>2</sup> انتهى. وفي شرح المسأيرة ما نُصِّه.<sup>3</sup>

وعن عائشة رضي الله عنها أنَّها سألت النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم عن أولادِ المشركين أين هم فقال: "في النَّار"، وفي إسناده أبو عقيل صاحب بھمة،<sup>4</sup> ولا يحتجُّ به، وأحاديث أخرى من هذا الجنس، ولكن كلُّها ضعيفة.

القولُ الثالث: التَّوقف؛ فكلُّ من علمَ الله منه أنَّه إن بلغه [51/ب] الكبر آمن أدخله الجنَّة، ومن علمَ أنَّه إن بلغه الكبر كفر أدخله النَّار، ونسب ابن عبد البرِّ هذا القول إلى الأكثر، وربما عبَّروا عنه بأنَّهم في المشيئة...

ومن حجَّتْهم قوله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم: "الله أعلم بما كانوا عاملين"،<sup>5</sup> وهو دليلٌ قويٌّ للتَّوقف.<sup>6</sup>

القولُ الرَّابع: أنَّهم وسائرُ الأطفال ليمتحنون<sup>7</sup> في الآخرة، توجَّح لهم نازٌّ فيقال: ردُّوها وادخلوها، قال: فيردُّها أو يدخلها من كان في علمِ الله سعيداً لو أدرك العمل،<sup>8</sup> ويمسكُ عنها من كان في علمِ الله شقيماً لو أدرك العمل،

<sup>1</sup> شهاب الدين أحمد بن حمزة الأنصاري الرملي الشافعي (ت: 957هـ)، فتاوى الرملي، (المكتبة الإسلامية)، 43/2.

<sup>2</sup> أبي العباس أحمد بن محمد ابن حجر الهيتمي (ت: 984هـ)، فتح الجواد بشرح الإرشاد، عبد اللطيف حسن عبد الرحمن، (بيروت: دار المكتب العلمية)، 164/2.

<sup>3</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>4</sup> ظ، مهنة. ش، مهنية.

<sup>5</sup> ش، عالمين.

<sup>6</sup> ش + وقد نقل هذا القول البيهقي في الاعتقاد عن الشافعيِّ في حقِّ أولاد الكفَّار خاصَّة قال ابن عبد البر وهو مقتضى صنيه مالك وليس عنه في المسألة شيءٌ منصوصٌ إلا أن أصحابه صرحوا بأنَّ أطفال المسلمين في الجنَّة وطفال الكفار خاصَّة في المشيئة.

<sup>7</sup> ظ، ش، يمتحنون.

<sup>8</sup> ظ، ش + وتكون عليه برداً وسلاماً.

فيقول الله عز وجل: "إيأي عصيتم، فكيف رسلي لو أتتكم"، رواه أبو سعيد الخدري،<sup>1</sup> عن النبي صلى الله عليه وسلم، ومن الناس من يوقفه على أبي سعيد، وروي معناه أيضاً من حديث أنس، ومن حديث معاذ بن جبل، ومن حديث الأسود بن سريع،<sup>2</sup> ومن حديث أبي هريرة، ومن حديث ثوبان،<sup>3</sup> كلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم، وذكر عبد الحق في العاقبة حديث الأسود بن سريع في ذلك، وصححه ورواه أحمد بن حنبل في مسنده، ومن حديث الأسود بن سريع، ومن حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم، وأسانيدها سالحة، لكن قال ابن عبد البر: ليست من أحاديث الأئمة الفقهاء، وهو أصل عظيم والقطع فيه بمثل هذه الأحاديث ضعيف في العلم والنظر، مع أنه قد عارضها ما هو أقوى مجيباً منها،<sup>4</sup> وقال الحلبي: ليس هذا الحديث ثابتاً، وهو مخالف لأصول المسلمين، لأن الآخرة ليست بدار امتحان، فإن المعرفة بالله فيها تكون ضرورة ولا محنة مع الضرورة، وسائر الطاعات تبع للمعرفة، فإذا أوقع الامتحان بالمعرفة وقع بما ورائها، وإذا سقط الامتحان بما لم يثبت بما ورائها، لأن دلائل الشرع استقرت على أن التخليد في النار لا يكون إلا على الشرك، وامتناع الصغار في الآخرة من دخول النار [أ/52] المؤججة ليس بشرك، وهذا الذي قاله الحلبي هو الظاهر لكننا لا نقطع به، فليس يظهر دليل عقلي ولا سمعي على ذلك.<sup>5</sup>

<sup>1</sup> سعد بن مالك بن سنان الخدري الأنصاري الخزرجي (ت: 74هـ)، أبو سعيد: صحابي، كان من ملازمي النبي صلى الله عليه وسلم، وروى عنه أحاديث كثيرة، غزا اثنتي عشرة غزوة، وله 1170 حديثاً. توفي في المدينة. الأعلام للزركلي، 87/3.

<sup>2</sup> الأسود بن سريع بن حمير بن عبادة بن النزال بن مرة بن عبيد بن مقاعس واسمه: الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم السعدي، يكنى: أبا عبد الله، غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومرة بن عبيد هو أخو منقر بن عبيد، يجتمع الأسود بن سريع، والأحنف بن قيس في عبادة، وهو أول من قص في جامع البصرة، روى عنه الحسن، وعبد الرحمن بن أبي بكرة، قال ابن منده: لا يصح سماعهما منه، وروى عنه الأحنف بن قيس. أسد الغابة لابن الأثير، 229/1.

<sup>3</sup> ثوبان بن يزيد (ت: 54هـ)، أبو عبد الله: مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أصله من أهل السراة بين مكة واليمن، اشتراه النبي صلى الله عليه وسلم ثم أعتقه، فلم يزل يخدمه إلى أن مات، فخرج ثوبان إلى الشام فنزل الرملة في فلسطين، ثم انتقل إلى حمص فابتنى فيها داراً، وتوفي بها، له 128 حديثاً. الأعلام للزركلي، 102/2.

<sup>4</sup> ظ، ش + نعم صحت مسألة الامتحان في حق المجنون ومن مات في الفترة من طرق صحيحة.

<sup>5</sup> السبكي، الفتاوى، 363/2.

[وقد أُجيبَ عن كلامه بأنَّ ذلك بعد أن يقع الاستقرارُ في الجنَّةِ أو النَّارِ، وأمَّا في عرصاتِ القيامةِ فلا مانع من ذلك، وقد قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾<sup>1</sup> وفي الصَّحِيحِ أَنَّ النَّاسَ يؤمرونَ بالسُّجُودِ فيصيرُ ظهرُ المنافقِ طَبَقًا، فلا يستطيع أن يسجدَ،<sup>2</sup> وقد ذكر الزركشيُّ في البحرِ أيضاً وقوعَ التَّكْلِيفِ فِي الآخِرَةِ.<sup>3</sup>]

أقولُ من كلامِ الإمامِ الحلِيمِيِّ يَعْلَمُ ضَعْفُ مَا ذَكَرَهُ الزَّرْكَشِيُّ فِي الْبَحْرِ، حَيْثُ قَالَ: فَرَعَ مِنْ أَحْيِيٍّ بَعْدَ مَوْتِهِ، كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ، وَكَالْخَارِجِينَ مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ، قَالَ: الْمَاورِدِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ: اخْتَلَفَ فِي بَقَاءِ التَّكْلِيفِ مِنْ أَعِيدَ بَعْدَ مَوْتِهِ، فَقِيلَ: يَبْقَى لِمَا لَا يَخْلُو عَاقِلٌ عَنْ تَعَبُّدٍ، وَقَالَ الْإِمَامُ فِي تَفْسِيرِهِ: إِذَا جَازَ تَكْلِيفُهُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ فَلَمْ لَا يَجُوزُ تَكْلِيفُ أَهْلِ الْآخِرَةِ، وَأَجَابَ: بِأَنَّ الْمَانِعَ فِي الْآخِرَةِ الْإِضْطِرَّارُ إِلَى الْمَعْرِفَةِ وَبَعْدَ الْعِلْمِ الضَّرُورِيُّ لَا تَكْلِيفَ، وَأَهْلُ الصَّاعِقَةِ يَجُوزُ كَوْنُهُ تَعَالَى لَمْ يَضْطَرُّهُمْ، فَصَحَّ تَكْلِيفُهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ، انْتَهَى، وَقَالَ بَعْضُ مَشَايخِنَا: الْحَقُّ أَنَّ الْآيَاتِ الْمَضْطَرَةَ لَا تَمْنَعُ التَّكْلِيفَ، وَقَدْ أَبَوَا أَخَذَ الْكِتَابَ فَرَفَعَ الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ فَأَمَنُوا وَقَبَلُوهُ، وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ هَذَا آيَةٌ مَضْطَرَّةٌ، وَقَوْلُ الرَّازِيِّ بَعْدَ التَّكْلِيفِ فِي الْآخِرَةِ لَيْسَ عَلَى إِطْلَاقِهِ، فَإِنَّ التَّكْلِيفَ بِالْمَعْرِفَةِ بَاقٍ فِيهَا، وَقَدْ جَاءَ أَنَّهُ يُخْرَجُ نَارًا وَيؤْمَرُ بِالْدُّخُولِ فِيهَا، فَمَنْ أَقْبَلَ عَلَى ذَلِكَ صَرَفَ عَنْهَا، وَهَذَا تَكْلِيفٌ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: قَوْلُهُمُ: الْآخِرَةُ دَارٌ جَزَائٍ، وَالدُّنْيَا دَارٌ تَكْلِيفٍ مَحْمُولٌ عَلَى الْأَغْلَبِ فِي كُلِّ دَارٍ، فَفِي الْآخِرَةِ التَّكْلِيفُ كَمَا فِي الدُّنْيَا الْجَزَاءُ،<sup>4</sup> انْتَهَى كَلَامُ الْبَحْرِ.

<sup>1</sup> سورة القلم، 42/68.

<sup>2</sup> البخاري، صحيح البخاري، 159 (4919). بلفظ "يُكْشَفُ رُبُّنَا عَنْ سَاقِهِ، فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ، فَيَبْقَى كُلُّ مَنْ كَانَ يَسْجُدُ فِي الدُّنْيَا رِيَاءً وَشُغْلًا، فَيَذْهَبُ لِيَسْجُدَ، فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا".

<sup>3</sup> ما بين المعقوفين + ش.

<sup>4</sup> الزركشي، البحر المحيط، 55/2.

قال السُّبُكِيُّ: هذه المذاهب الأربعة هي التي أعرفها في هذه المسألة، أمَّا القولُ بأنَّهم في الأعرافِ فلا أعرفه، ولا أعلمُ حديثًا ورد به قاله أحدٌ من العلماءِ فيما علمت.<sup>1</sup>

[قلتُ: قد ذكر الحافظُ ابن حجر في أفعالِ المشركين عشرة أقوال، وفيها تكرارٌ منها قولٌ: أنَّهم يكونون في برزخِ بين الجنَّةِ والنَّارِ لأنَّهم لم يعملوا حسنات يدخلون بها الجنَّةَ، ولا سيئات يدخلون بها النَّارَ، وهذا القولُ بأنَّهم في الأعرافِ، فكيف هذا مع كلام الإمام السُّبُكِيِّ، ومنها أنَّهم يصيرون تراباً، روي عن ثمامة بن أشرس،<sup>2</sup> قال ابن حجر تاسعُ الأقوال: الوقفُ، عاشرها: الإمساك، قال: وفي الفرقِ بينهما دقَّةٌ، انتهى كلامه، ومن وقف على كلامه يجد في الأقوالِ تكرارَ فليراجع .

### [ بيان حال أهل الأعراف ]

وذكر<sup>3</sup> المفسرون أقوالاً في قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾،<sup>4</sup> قال مجاهد: صالحون فقهاء علماء، وقال أيضاً: رجالٌ استوت حسناتهم وسيئاتهم، وعن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هم آخر من [52/ب] يفصل بينهم من العبادِ إذا فرغ اللهُ من القضاءِ بين العباد، قال: "أنتم قومٌ أخرجتكم حسناتكم من النَّارِ، ولم تدخلكم الجنَّةَ، فأنتم

<sup>1</sup> السبكي، الفتاوى، 364/2.

<sup>2</sup> ثمامة بن أشرس النميري (ت: 213هـ)، أبو معن: من كبار المعتزلة، وأحد الفصحاء البلغاء المقدمين، كان له اتصالٌ بالرَّشيد، ثمَّ بالمأمون، وكان ذا نواذر وملح، من تلاميذه الجاحظ، وأراد المأمون أن يستوزره فاستعفاه، وعدَّه المقرئ في رؤساء الفرق الهالكة، وأتباعه يُسمون الثمامية نسبة إليه، وأورد بعض ما انفردوا به من الآراء والمعتقدات، وقال ابن حزم: كان ثمامة يقول: إن العالم فعل الله بطباعه، وقال الجاحظ: ما علمت أنه كان في زمانه قروي ولا بلدي بلغ من حسن الإفهام، مع قلة عدد الحروف، ولا من سهولة المخرج، مع السلامة من التكليف، ما كان بلغه. الأعلام للزركلي، 100/2.

<sup>3</sup> ظ، ش، ذكر.

<sup>4</sup> سورة الأعراف، 46/7.



عتقائي فارعوا من الجنة حيث شتمت<sup>1</sup>، وقال عبد الله بن الحارث<sup>2</sup> يغسلون من نهر الحياة اغتسالاً فتبدو في نحرهم شامة بيضاء، ثم يغتسلون فيه فيزدادون بياضاً، ثم يقال لهم: تمنوا ما شتمتم فيتمنون ما شاءوا، فيقال لكم: ما تمنيتم وسبعون ضعفه فهم مساكين أهل الجنة، وقال ابن عباس: أصحاب الأعراف أهل ذنوب كثيرة، فكان جماع أمرهم إلى الله تعالى، قال السبكي: وإنما تكلمت في هذه المسألة جواباً، وهي مما لا أحب الكلام فيه، لأنه ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: لا يزال أمر هذه الأمة<sup>3</sup> مؤتياً أو قال كلمة تشبه هاتين، حتى يتكلموا في الأطفال والقدرة، قال يحيى بن آدم<sup>4</sup> فذكرته لابن المبارك، فقال: فيسكت الإنسان على الجهل، قلت: فيأمر بالكلام فسكت، وعن ابن عون<sup>5</sup> قال: كنت عند القاسم بن محمد<sup>6</sup> إذ جاءه رجل فقال: ما هذا كان بين قتادة وحفص<sup>7</sup> في أولاد المشركين، قال: وتكلم ربيعة الرأي<sup>8</sup> في ذلك، فقال القاسم: إذا الله انتهى فانتهوا وقفوا عنده، قال: فكأنما كانت ناراً فأطفأت، هكذا ذكره في هذه المسألة<sup>1</sup> انتهى رسالة السبكي.

<sup>1</sup> لم أجد الحديث في كتب الحديث؛ ينظر، الطبري، جامع البيان، 461/12. حديث مرسل حسن .

<sup>2</sup> عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي (ت: 86هـ) صحابيّ، سكن مصر، وعمي قبيل وفاته، وهو آخر من مات بمصر من الصحابة، روى عنه المصريون أحاديث. الأعلام للزركلي، 77/4.

<sup>3</sup> ظ + مقارياً.

<sup>4</sup> يحيى بن آدم بن سليمان الاموي، مولى آل أبي معيط (ت: 203هـ)، أبو زكرياء: من ثقات أهل الحديث، فقيه، واسع العلم، من أهل الكوفة، نعت بالأحول، مات بغم الصلح. له تصانيف، منها كتاب الخراج والفرائض، والزوال. الأعلام للزركلي، 133/8.

<sup>5</sup> عبد الله بن عون بن أربطان المزني بالولاء (ت: 151هـ): شيخ أهل البصرة، من حفاظ الحديث، ما كان في العراق أعلم بالسنة منه، ثقة في كل شيء يغزو ويركب الخيل، أخذ عنه الثوري ويحيى القطان وخلائق. الأعلام للزركلي، 111/4.

<sup>6</sup> القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (ت: 107هـ)، أبو محمد: أحد الفقهاء السبعة في المدينة، ولد فيها، وتوفي بقديد بين مكة والمدينة حاجاً أو معتمراً، وكان صالحاً ثقة من سادات التابعين، عمي في أواخر أيامه. قال ابن عيينة: كان القاسم أفضل أهل زمانه. الأعلام للزركلي، 181/5.

<sup>7</sup> حفص بن عاصم بن عمر بن الخطّاب القرشي (90هـ) العمري، المدني، الفقيه حدث عن: أبيه، وعمه؛ عبد الله بن عمر، وأبي هريرة، وعبد الله بن بجنة، وأبي سعيد بن المعلّى، وغيرهم، روى عنه: بنوه؛ عمر، وعيسى، وربّاح، وابن عمّه؛ سالم بن عبد الله، وقرابته؛ عمر بن محمد بن زيد، وسعد بن إبراهيم وابن شهاب الزهريّان، وحبيب بن عبد الرحمن، وجماعة، وكان من سروات الرجال، متفق على الاحتجاج به. أعلام النبلاء للذهبي، 196/4.

<sup>8</sup> ربيعة بن فروخ التيمي بالولاء، المدني (ت: 136هـ)، أبو عثمان: إمام حافظ فقيه مجتهد، كان بصيراً بالرأي وأصحاب الرأي عند أهل الحديث، هم أصحاب القياس، لأنهم يقولون برأيهم فيما لم يجدوا فيه حديثاً أو أثرًا فلقب ربيعة الرأي، وكان من الأجواد، أنفق على إخوانه أربعين ألف دينار، ولما

[خاتمة: ذكر السيوطي في البدور السافرة في علوم الآخرة:<sup>2</sup> أن الأعراف سور بين الجنة والنار، وقيل: وقيل: أنه جبل أحد يوضع هنالك، وذكر في أصحاب الأعراف اثني عشر قولاً، أرجحها أنهم قوم استوت حسنتهم وسيئاتهم، والثاني قوم صالحون فقهاء علماء، والثالث: أنهم الشهداء، والرابع: أنهم فضلاء المؤمنين والشهداء فرغوا من شغل أنفسهم وتفرغوا لمطالعة أحوال الناس، والخامس: قوم خرجوا للجهاد عصاةً بغير إذن آبائهم فتعادل عقوبتهم واستشهادهم، والسادس: عدول القيمة الذين يشهدون على الناس وهم من كل أمة، والسابع فيه: الأنبياء، والثامن: قوم لهم صغائر لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب في الدنيا ولا كبائر لهم، فوقفوا لينالهم بالحس غم يقابل صغائرهم، والتاسع: أصحاب الذنوب العظام من أهل القبلة، والعاشر: أنهم أولاد الزنا، الحادي عشر: أنهم ملائكة موكلون بهذا السور، يميزون الكافرين من المؤمنين قبل إدخالهم الجنة والنار، الثاني عشر: هو العباس وحمزة وعلي وجعفر،<sup>3</sup> انتهى.<sup>4</sup>]

### [ بيان عبارة المولى أبي السعود والكلام عن التكليف ]

خاتمة تتعلق<sup>5</sup> ببيان عبارة المولى أبي السعود في قوله تعالى: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾، الآية، من سورة البقرة أحببنا ختم الرسالة بها لما فيها من الفوائد، فنقول:

قدم السفاح المدينة أمر له بمال فلم يقبله، قال ابن الماجشون: ما رأيت أحد أحفظ للسنة من ربيعة، وكان صاحب الفتوى بالمدينة وبه تفقه الإمام مالك، توفي بالهاشمية من أرض الأنبار. الأعلام للزركلي، 17/3.

<sup>1</sup> السبكي، الفتاوى، 365/2.

<sup>2</sup> البدور السافرة، في أمور الآخرة: للشيخ، جلال الدين: عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، ذكر فيه: أنه أنجز به ما وعد في خطبة كتاب: البرزخ، من كتاب شاف في علوم الآخرة، مستوعب لأحوال: النفخ والبعث، وأحوال الموقف، والجنة والنار، متبعاً لذلك من: الآيات، والأحاديث، والآثار. ورتب على: أبواب مرسله، وقرئ عليه في مجالس. كشف الظنون لحاجي خليفة، 231/1.

<sup>3</sup> جلال الدين أبي عبد الرحمن السيوطي، البدور السافرة في أمور الآخرة، تح: محمد حسن إسماعيل، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص 400.

<sup>4</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>5</sup> ش، ثم هاهنا بحث يتعلق.

قال: إنَّ معنى اعبدوا وَّجِدُوا وأطيعوا، ولا ينافي كون البعض من الفرقتين مَن لا يجدي فيهم الإنذارُ بموجب النصِّ القاطعِ لما أنَّ الأمرَ لقطع الأعدار، وليس فيه تكليفهم بما ليس وسعهم من الإيمان بعدم إيمانهم أصلاً [53/أ] إذ لا قطع لأحدهم منهم بدخوله في حكم النصِّ قطعاً، وورود النصِّ بذلك لكونهم من أنفسهم، لسوء اختيارهم كذلك، لا أنَّ كونهم كذلك لورود النصِّ بذلك فلا جبر أصلاً،<sup>1</sup> انتهى كلامه.

أقول: توضيح ذلك ما ذكره في التلويح وغيره من كتب الأصول: من أنَّ ما لا يطأقُ إمَّا أن يكون ممتعاً لذاته كإعدام القديم، وقلب الحقائق، والإجماع منعقد على عدم وقوع التَّكليف به، والاستقراء شاهدٌ على ذلك، والآيات ناطقةٌ به، وأمَّا أن يكون ممتعاً لغيره، بأن يكون ممكناً في نفسه، لكن لا يجوز وقوعه من المكلف لانتفاء شرط، أو وجود مانع، فالجمهور على أنَّ التَّكليف به غير واقع، خلافٌ للأشعريِّ، إذ لا فائدة في طلبه منهم، وأجيب: بأنَّ فائدته اختبارهم، هل يأخذون في المقدمات فيتربُّ عليها الثَّواب أو لا، فالعقاب على أنا يمنع أولاً اعتبار ظهور الفائدة، لأنَّ ظهور الحكمة والمصلحة للفعل في أفعال الله تعالى غير لازمة، سيِّما على أصلنا لا يسأل عمَّا يفعل، ولا نزاع في وقوع التَّكليف بما علم الله أنَّه لا يقع إذا أخبر بذلك، كبعض تكاليف العصاة والكفار، وذلك لأنَّه تعالى كلف الثَّقَلين بالإيمان، وقال: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾<sup>2</sup>، وأخبر عن عدم إيمان طائفةٍ بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>3</sup>، كأبوي جهلٍ وهبٍ، فامتنع إيمانُ أكثرهم لعلمه تعالى بعدم وقوعه، وذلك من الممتنع لغيره.<sup>4</sup>

### [ الكلام عن علم الله تعالى ]

<sup>1</sup> أبو السُّعود، إرشاد العقل، 58/1.

<sup>2</sup> سورة يوسف، 103/12.

<sup>3</sup> سورة البقرة، 6/2.

<sup>4</sup> التفنازي، التلويح، 378/1.

أقول: في قوله: فامتنع إيمان أكثرهم لعلمه إلخ، بحث أشار إليه ابن كمال الوزير في رسالة القضاء والقدر حيث قال: الثابت عندنا أن ما علم الله تعالى عدم وقوعه لا يقع البتة، وإما أن ذلك بسبب علمه تعالى وتقديره فلم يثبت؛ بل نقول: عندنا ما يدل على خلافه، وهو أن [53/ب] التقدير تابع للعلم، والعلم تابع للمعلوم، وشأن التابع أن لا يؤثر في المتبوع لا إيجاباً ولا منعاً، وإلا ينعكس أمر الأصالة والتبعية، وتوضيح ذلك أنه تعالى علم موت أبي جهل مثلاً على الكفر، وقدره لأنه مات على الكفر في الواقع، لا أنه مات على الكفر في الواقع،<sup>1</sup> لأنه تعالى علم موته على الكفر وقدره، فالعلم بأن زيدا سيقوم غداً مثلاً، إنما يتحقق إذا كان هو في نفسه، بحيث<sup>2</sup> يقوم فيه دون العكس، فلا مدخل للعلم في وجوب الفعل وامتناعه وسلب القدرة والاختيار، وإلا لزم أن لا يكون الله تعالى فاعلاً مختاراً لكونه عالماً بأفعاله وجوداً وعدماً، ثم<sup>3</sup> فليس التقدير سبباً لعدم تغيير الأمور المقدره، كما توهمه البيضاوي حيث قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ﴾،<sup>4</sup> يفسد ولا ينفذ، لأن الأمور مقدره فلا تتغير، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ﴾،<sup>5</sup> الآية، وإذا تقرر أن علمه تعالى وتقديره لا يخرج أحد طرفي الممكن عن الحد الإمكان وحيز القدرة؛ فالعبد غير مجبور على أفعاله التي يكسبها، وغير مضطر في الأعمال التي يباشرها بسبب علمه تعالى وتقديره، كما زعمه المجبر، وتبعهم الإمام البيضاوي بلا تدبر، حيث قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾،<sup>6</sup> من سورة الشعراء في علمه وقضائه فلذلك، لا ينفعهم أمثال هذه الآيات العظام،<sup>7</sup> وحيث قال في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا

<sup>1</sup> ش - لا أنه مات على الكفر في الواقع.

<sup>2</sup> ش - بحيث.

<sup>3</sup> ش - قال.

<sup>4</sup> سورة فاطر، 10/35

<sup>5</sup> سورة فاطر، 11/35.

<sup>6</sup> سورة الشعراء، 103/26.

<sup>7</sup> ش + ولولانا سعدي أفندي جواب عن ذلك سيأتي نقله. | البيضاوي، أنوار التنزيل، 134/4.

يُؤْمِنُونَ﴿١﴾، من سورة يونس عليه السَّلَامُ إذ لا يكذب كلامه ولا ينتقض قضاؤه، ثمَّ قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾،<sup>2</sup> فإنَّ السَّببَ الْأَصْلِيَّ لِإِيْمَانِهِمْ وَهُوَ تَعَلُّقُ إِرَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى مَفْقُودٌ،<sup>3</sup> وحيث قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾،<sup>4</sup> من سورة الأعراف بمقتضى القضاء السَّابِقِ،<sup>5</sup> انتهى [54/أ] المقصود منه .

### [ الكلام عن التكليف بما لا يطاق وبما يطاق ]

ثمَّ قال في التَّلْوِيحِ: فَصَارَ حَاصِلُ النِّزَاعِ أَنَّ مِثْلَ ذَلِكَ هَلْ هُوَ مِنْ قَبِيلِ مَا لَا يَطَاقُ حَتَّى يَكُونَ التَّكْلِيفُ الْوَاقِعُ بِهِ تَكْلِيفٌ مَا لَا يَطَاقُ أَوَّلًا، فَعِنْدَ الْجُمْهُورِ هُوَ مِمَّا يَطَاقُ؛ بِمَعْنَى أَنَّ الْعَبْدَ قَادِرٌ عَلَى الْقَصْدِ إِلَيْهِ بِاخْتِيَارِهِ وَإِنْ لَمْ يَخْلُقِ الْفِعْلَ اللَّهُ الْفِعْلَ عَقِيبَ قَصْدِهِ، وَلَا مَعْنَى لِتَأْثِيرِ الْعَبْدِ فِي أَعْمَالِهِ إِلَّا هَذَا، وَعِنْدَ الْأَشْعَرِيِّ هُوَ مُحَالٌ لِاسْتِلْزَامِهِ الْحَالِ، وَهُوَ انْقِلَابُ عِلْمِ اللَّهِ جَهْلًا، أَوْ وَقُوعُ الْكُذْبِ فِي أَخْبَارِهِ، كإِيْمَانِ أَبِي جَهْلٍ مُحَالٌ، وَهُوَ مَكْلَفٌ بِهِ، فَالتَّكْلِيفُ بِهِ لَا يَطَاقُ، وَأَجِيبُ: بِأَنَّ عِلْمَ اللَّهِ بَعْدَ إِيْمَانِهِ لَا يَخْرُجُهُ عَنِ الْإِمْكَانِ، أَي عَنْ كَوْنِهِ مَقْدُورًا لِأَبِي جَهْلٍ، وَمَخْتَارًا لَهُ، بِمَعْنَى صِحَّةِ تَعْلِيْقِ قُدْرَتِهِ بِالْقَصْدِ إِلَيْهِ، غَايَةِ مَا فِي الْبَابِ أَنَّ اللَّهَ لَا يَحْدِثُهُ عَقِيبَ قَصْدِهِ،<sup>6</sup> وَهَذَا أَجِيبُ عَمَّا يُقَالُ أَنَّ جَمِيعَ التَّكْلِيفِ تَكْلِيفٌ بِمَا لَا يَطَاقُ ضَرُورَةً أَنَّ عِلْمَ اللَّهِ تَعَالَى مُتَعَلِّقٌ بِوُجُودِ الْفِعْلِ، فَيَجِبُ

<sup>1</sup> سورة يونس، 96/10.

<sup>2</sup> سورة يونس، 97/10.

<sup>3</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 124/3.

<sup>4</sup> سورة الأعراف، 30/7.

<sup>5</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 10/3.

<sup>6</sup> الفتاوى، التلويح، 379/1.

أو بعدمه فيمتنع، ولا شيء من الواجب والممتنع بمستطاعٍ ومقدورٍ، وحاصلُ الجواب: أن الوجوبَ أو الامتناعَ بواسطة علم الله تعالى أو إخباره لا يوجب كونَ الفعلِ غيرَ مقدورٍ للعبدِ، لأنَّ الله تعالى يعلمُ أنه يؤمن، أو لا يؤمن باختياره وقدرته، فيعلنُ أنَّ له اختياراً وقدرَةً في الإيمانِ وعدمه، ولهذا صرَّحَ الغزاليُّ وغيرهُ بأنَّ إيمانَ أبي جهلٍ وغيره من الممتنع لتعلُّق العلمِ بعدمِ وقوعه، لا يتصفُ بالاستحالةِ لذلك؛ بل هو ممكنٌ مقطوعٌ بعدمِ وقوعه، ولا يخرجهُ العلمُ بعدمِ وقوعه عن كونه ممكنٍ في حدِّ ذاته، لأنَّ العلمَ لا يغيرُ المعلومَ، فلا يخرجُ الممكنُ عن كونه ممكنًا بتعلُّقه به، وقال ابن الهمام في تحريره: إنَّه الوجهُ لاستحالةِ اجتماعِ الوصفِ بالاستحالةِ مع الوصفِ بالإمكانِ، انتهى، واعترض ابن أبي الشريف بأنَّ [54/ب] الاستحالةُ بالغيرِ لا تنافي الإمكانِ بالذاتِ، لأنَّ الإمكانِ والاستحالةُ وإن تنافيا معنًى وصفانِ اعتباريانِ، والشَّيْءُ الواحدُ يصحُّ أن يوصفَ بالوصفينِ المتنافيين باعتبارينِ، فيصحُّ أن يقالَ في الشَّيْءِ الواحدِ: إنَّه ممكنٌ باعتبارِ ذاته محالٌ باعتبارِ تعلُّقِ العلمِ بعدمِ وقوعه، فدعوى استحالةِ اجتماعهما مطلقاً ممنوعة<sup>1</sup>، قال في التلويح: وقد يقالُ في تقريرِ دليلِ الأشعريِّ: إنَّ أبا جهلٍ مكلفٌ بالإيمانِ، وهو تصديقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في جميعِ ما علم مجيئه به، ومن جملةِ ذلك أنه لا يؤمن، فقد كلفَ بأن يصدِّقَ في أن لا يصدقَ، فهو محالٌ؛ فلزمَ وقوعُ التَّكْلِيفِ بالممتنعِ بالذاتِ فضلاً عمَّا لا يطاق، وما ذكره لا يصلحُ جواباً عن ذلك، ولا مخلصٌ إلا بما قيل: إنَّ تكليفه بجميعِ ما أنزلَ إتماً كان قبلَ الإخبارِ بأنَّه لا يؤمن، وبعده فهو مكلفٌ بما عدا التَّصْديقَ بأنَّه لا يصدقَ، ولا يخفى ما فيه،<sup>2</sup> انتهى كلامُ التلويح. فقوله: لا يخفى ما فيه، أي لأنَّ الإيمانَ حقيقةً واحدةً لا يختلف باختلافِ الأشخاصِ والأزمانِ،<sup>3</sup> وتوضيحُ كلامِ التلويح<sup>4</sup> ما ذكره الجلالُ المحليُّ: من أنَّ من أنزلَ اللهُ فيه أنَّه لا يؤمن بقوله مثلاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ

<sup>1</sup> محمد بن محمد ابن أبي شريف المقدسي (ت: 906هـ)، الدرر اللوامع بتحرير شرح جمع الجوامع، تح: أحمد فريد المريني، (بيروت: دار الكتب العلمية)، 420/1.

<sup>2</sup> التفنازيُّ، التلويح، 380/1.

<sup>3</sup> ش + وحينئذ فالأولى في الجواب عن ذلك.

<sup>4</sup> ط، ش - وتوضيح كلام التلويح.

تُنذِرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٦﴾، كأبوي جهل ولهب وغيرهما مكلفٌ في جملة المكلفين بتصديق النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في جميع ما جاء به عن الله، ومنه أنه لا يؤمن أي لا يصدق النبي في شيء مما جاء به عن الله، فيكون مكلفاً بتصديقه في خبره عن الله بأنه لا يصدقه شيء مما جاء عن الله، وفي هذا التصديق تناقض، حيث اشتمل على إثبات التصديق في شيء ونفيه في كل شيء، فهو من الممتنع لذاته، وأجيب: بأن من أنزل فيه أنه لا يؤمن لم يقصد إبلاغه ذلك، أي لم يقصد إبلاغه أنه لا يؤمن، فلا يكون ذلك مما كلف بالإيمان به، لأن [55/1] التكاليف يتوقف على إرادة إبلاغ المخاطب وبلوغه ما خوطب به، وإنما قصد إبلاغ ذلك لغيره، وإعلام النبي به ليأس من إيمانه، كما قيل لنوح: ﴿لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾<sup>1</sup>، فإنَّ القصد إعلام النبي دون القوم، فتكليفه بالإيمان من التكاليف بالممتنع لغيره،<sup>2</sup> أي لتعلق علم الله بعدم وقوعه، وهو من وسع المكلفين بالنظر إلى ذاته، وامتناعه بالغير لا ينافي ذلك كما سبق.

ولنرجع لشرح عبارة المولى أبي السعود فنقول: قوله: ولا ينافي كون بعض من الفرقتين إلى آخره، أي المشركين الخالص والمنافقين، بناءً على أن الخطاب عام للفرق الثلاث، وقوله: ممن لا يجدي فيهم الإنذار بموجب النص القاطع، وهو قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ نُنذِرُهُمْ أَمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾، وقوله: لما إنَّ الأمر لقطع الأعدار، تعليلٌ للتفي المفهوم من قوله: ولا ينافي إلخ، وبيانٌ للحكمة في إنذارهم مع يأسه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من إيمان ذلك البعض، وأجيب أيضاً كما تقدم عن التلويح بأن فائدته اختبارهم هل يأخذون في المقدمات فيترتب عليها الثواب أو لا، فالعقاب على أن تمتنع أولاً اعتبار ظهور الفائدة لأنَّ ظهور الحكمة والمصلحة للعقل في أفعال الله تعالى غير لازمة، سيما على أصلنا لا يسأل عمّا يفعل، وقوله: وليس في تكليفهم بما ليس في وسعهم من الإيمان بعدم إيمانهم، الذي وقف عليه من عامة النسخ بعدم إيمانهم بالباء

<sup>1</sup> سورة هود، 36/11.

<sup>2</sup> العطار، حاشية العطار على الجلال، 273/1.

والذي يظهر اللام أو جعل الباء للسببية، ولا يظهر جعلها للتعدية، لأنه يصير حاصل المعنى أنهم كلفوا بالإيمان بعدم إيمانهم، وليس كذلك؛ ولا يظهر حملة على ما قرره في التلويح على<sup>1</sup> إشارة لرد<sup>2</sup> مذهب الأشعري من وقوع التكليف بالمتنع [55/ب] لذاته كإيمان أبي جهل فإنه كلف بتصديق النبي صلى الله عليه وسلم في جميع ما جاء به الذي منه لا يؤمن، أي لا يصدق النبي صلى الله عليه وسلم في شيء مما جاء به عن الله تعالى، فيكون مكلفاً بتصديقه في خبره عن الله تعالى بأنه لا يصدقه في شيء من ما جاء به عن الله، وفي هذا التصديق تناقض، حيث اشتمل على إثبات التصديق في شيء ونفيه في كل شيء، ويؤول ذلك إلى تكليفه بأن يصدق في أن لا يصدقه، لأن حملة على ذلك وإن كان صحيحاً في نفسه، لكن لا يطاق الجواب،<sup>3</sup> لقوله: إذ لا قطع لأحد إلى آخره،<sup>4</sup> كما يظهر من الوقوف على الجواب المنقول في التلويح عن هذه الشبهة،<sup>5</sup> وقوله: إذ لا قطع لأحد منهم بدخوله في حكم النص قطعاً، حاصله ما ذكره في الأصول: أن من شرط المجر معرفة أن الفعل المجر عليه حتم عليه فعله، وإن لم يكن فيه اختيار، وهذا ليس كذلك لأن الله تعالى أراد منه الكفر والفسق باختياره فلا يكون مجبراً، فإنه غير عالم بأنه قضى عليه به وله فيه اختيار، وإن سلم علمه فهو إنما قضى عليه أن يفعل شيئاً باختياره، ويكفي هذا في الخلوص عن هذا المضيق، والفرق بين من قضى عليه أن يفعل شيئاً باختياره ومن قضى عليه أن يفعله كرهاً أن نزول النازل في السُّلم غير نزول الساقط من شاهق ضرورة، فإنه يتصرف في نزوله في نقل أعضائه وإن كان ملجأ إلى ذلك بالقضاء، بخلاف الساقط فإنه ليس له تصرف، وأيضاً نزوله في السُّلم لا يخرج عن كونه متمكناً من الصعود في حد ذاته، لأن عدم فعل الممكن لا يخرج عن الإمكان،

<sup>1</sup> ظ، ش - الذي وقفت ..... التلويح على.

<sup>2</sup> ش + إشارة لرد.

<sup>3</sup> ظ، ش - لأن حملة على ذلك وإن كان صحيحاً في نفسه لكن لا يطاق الجواب.

<sup>4</sup> ش + جواب عن كلام الأشعري وهو يغير جواب التلويح السابق ويقرب من الجواب الذي أجاب به الجلال المحلى المتقدم لكن النظر فيه شرح المقاصد حيث قال وفيه نظر لأن الكلام فيمن وصل إليه هذا الخبر وكلف بالتصديق به على التعيين.

<sup>5</sup> ظ، ش - كما يظهر من الوقوف على الجواب المنقول في التلويح عن هذه الشبهة.



فالممكن لا يصير واجباً أبداً ، لأنَّ الممكن هو الذي ليس وجوده من ذاته، فقعودُ القاعدِ لا يخرجُ القيامَ منه عن كونه ممكناً [56/أ] في حالِ القعودِ، وإمَّا يخرجهُ عن إمكانِ القيامِ بشرطِ القعودِ، وقد سبق أنَّ الغزاليَّ صرَّحَ بأنَّ إيمانَ أبي جهلٍ وغيره من الممتنعِ لتعلُّقِ العلمِ بقدومه وقوعه لا يتصف بالاستحالة لذلك ؛ بل هو ممكنٌ مقطوعٌ بعدمِ وقوعه لا يخرجه العلمُ بعدمِ وقوعه عن كونه ممكناً في حدِّ ذاته، لأنَّ العلمَ لا يغيِّرُ المعلومَ، فلا يخرجُ الممكنَ عن كونه ممكناً بتعلُّقه به، ومع هذا فلا يخفاك أنَّ كلامَ المولى أبي السُّعودِ فيه قصورٌ في تحقيقِ الجوابِ، إذ لا يشمل من علمَ دخولِ نفسه في حكمِ النصِّ، فإنَّ أبا لهبٍ بعد أن تليت عليه السُّورة التي فيها إدخاله النَّارِ فقد قطعَ بأنَّه ممَّن شمله النصُّ الدَّالُّ على عدمِ إيمانه، وأنَّه ممَّن لا ينفَعُ فيه الإنذارُ، ومع هذا فهو مكلفٌ بالإيمانِ، وقد تحقَّقت جوابه، وأنَّه مختارٌ، وقد علم اللهُ عدمَ إيمانه وقدره باختياره فهو ممكنٌ لصحَّةِ توجُّهه وقصده له، وهو المرادُ بالممكن هنا فليراجع شرحُ المقاصد.

### [ رأي أبي السُّعود في إيمان أبي جهل وأبي لهب وهل الناس مجبورون أم مختارون ]

وقولُ المولى أبي السُّعود: وورود النصِّ إلى آخره، حاصله أن النصَّ الدَّالَّ على عدمِ إيمانهم تبيَّن لحالهم، وأنَّهم ليسوا اختياريهم اختاروا عدمَ الإيمانِ ودوامَ الكفرِ، لا أنَّ اختياريهم لعدمِ الإيمانِ ودوامَ الكفرِ لكونهم علموا من النصِّ ذلك، بل النصُّ هو المبيِّن لما اتصفوا به، فليس لهم أن يعتذروا بأنَّهم اختاروا دوامَ الكفرِ لأنَّنا علمنا من النصِّ المنزل في حِيننا أنَّنا لا نؤمن، وأنَّ الكفرَ قدرٌ علينا، فنحن مجبورون على الكفرِ لا اختيار لنا، وردُّ لشبهتهم؛ إنَّ النصَّ ورد مقررًا ومخبرًا عن حالهم، وأنَّ حالهم كذلك قبل ورود النصِّ إفصاحًا لهم، وقولُ المولى أبي السُّعود فلا جبر أصلاً، تحقيقه ما حرَّره ابن الكمال الوزير في رسالة القضاء والقدر: من أنَّ الله عزَّ وجلَّ بقديمِ علمه المتعلِّق بالأشياء تعلُّقًا عاريًا [56/ب] عن النسبة إلى الزَّمانِ، وتقديره على وفقِ علمه المنزَّه عن تطرف<sup>1</sup> الحدَّانِ،

<sup>1</sup>ظ، ش، تطرق.

وموجب إرادته المرجحة لها إبرازاً حسب العلم الشامل والتقدير الكامل، وقدرته المؤثرة التي يغيضُ بها ما رجحته الإرادة من وجود الملهيات وكمالاتها في الأعيان، أوجد الأشياء مرتبةً ترتيباً حكيماً، لا يتحوّل<sup>1</sup> عن ذلك الترتيب لعدم التحوّل والتبدل في العلم والتقدير، لا لأنه لا قدرة له تعالى على التحويل والتبدل، وألا يلزم خروج بعض الممكنات عن خبر قدرته تعالى، لأنّ الممكن كإيمان أبي جهل مثلاً لا يخرج بسبب علمه تعالى وتقديره عدمه عن حدّ الإمكان، لامتناع الانقلاب عن الإمكان الذاتي إلى امتناع الذاتي، فلو لم يكن إيمانه بعد ما علم الله تعالى، وقدّر موته على الكفر مقدوراً له تعالى يلزم المحذور المذكور قطعاً، وبالجملة الثابت عندنا أنّ ما علم الله تعالى عدم وقوعه لا يقع البتة، وأمّا أنّ ذلك بسبب علمه تعالى وتقديره فلم يثبت؛ بل نقول: عندنا ما يدلُّ على خلافه، أنّ التقدير تابع للعلم، والعلم تابع للمعلوم، وشأن التابع أن لا يؤثر في المتبوع لا إيجاباً ولا منعاً، وألا ينعكس أمر الأصالة والتبعيّة، وتوضيح ذلك: أنّه تعالى علم موت أبي جهل مثلاً على الكفر وقدره لأنه مات على الكفر في الواقع، لا أنّه مات على الكفر في الواقع،<sup>2</sup> لأنه تعالى علم موته على الكفر وقدره، [وتحقيقه ما قاله شيخ مشايخنا في شرح خطبة أبي شجاع: من أنّ القدرة صفة تؤثر وفق الإرادة، إذ نسبتها الضدين والأوقات سواءً فكما يمكن أن يقع بها ذاك يمكن أن يقع بها غيره، وكما يمكن أن يقع أحدهما في وقته الذي وقع فيه، يمكن أن يقع قبله وبعده، فلا بدّ لتخصيصه بالواقع دون ضده، وفي هذا الوقت دون غيره من مخصّص يقتضي ذلك، أي لذاته، حتى لا يحتاج إلى مخصّص آخر غيره وهو الإرادة، ولا يلزم من تعلّقها لذاتها، أي عدم افتقارها إلى مرجّح خارجي كون الفاعل موجباً بالذات، وأمّا يلزم لو كان تعلّقها لذات الفاعل، فعلم أنّ تعلّقها لذاتها لا ينافي اختيار الفاعل أنّ تعلّق القدرة تابع لتعلّق الإرادة، وأنّ وقوع الشيء تابع لتعلّق الإرادة أزلًا بوقوعه، كما أنّه تابع للعلم المتعلّق في الأزل بتخصيص الإرادة بمعنى حدوث الحادث على حسب ما تعلّق به العلم

<sup>1</sup> ش، يتحول.

<sup>2</sup> ش - انه مات على الكفر في الواقع.

القديم، وإن كان متبوعاً للعلم، بمعنى أن العلم بحدوث الحادث في وقتٍ معينٍ تابعٌ بحيث يقع فيه، فالعلم بأنَّ زيداً سيقوم غداً مثلاً، إنما يتحقق إذا كان هو في نفسه، بحيث يقوم فيه فلا منافاة بين ما يقال: من أن العلم تابعٌ للوقوع، وما يقال في عكس ذلك، انتهى كلامُ شيخ مشايخنا. قال ابن كمالٍ الوزير: وتحقيق ما تقدّم،<sup>1</sup> ما قيل العلم تابعٌ للمعلوم على معنى أنَّهما يتطابقان، والأصل في هذه المطابقة هو المعلوم، فالعلم أنَّ زيداً سيقوم غداً مثلاً إنما يتحقق إذا كان هو في نفسه، بحيث يقوم فيه دون العكس، فلا مدخل للعلم في وجوب الفعل وامتناعه وسلب القدرة والاختيار، والإلزام أن لا يكون الله تعالى فاعلاً مختاراً لكونه عالماً بأفعاله وجوداً [57/5] وعدمًا،<sup>2</sup> وحينئذٍ فالتقدير ليس سبباً لعدم تغيير الأمور المقدرة كما توهمه البيضاوي، حيث قال في تفسير قوله: ﴿وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْزَرُ﴾، يفسد ولا ينفذ، لأنَّ الأمور مقدرةٌ فلا تتغير كما دلَّ عليه بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ﴾، الآية،<sup>3</sup> وأما فساد ما ادعاه من المدلول فقد سبق بيانه،<sup>4</sup> وإذا تقرَّر أن علمه تعالى وتقديره لا يخرج أحد طرفي الممكن عن حدِّ الإمكان وخير القدرة، فالعبد غير مجبور على أفعاله التي يكسبها، وغير مضطر في الأعمال التي يلزمها بسبب علمه تعالى وتقديره كما زعمه المجبرة، وتبعهم من تبعهم كالإمام القاضي البيضاوي، حيث قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ من سورة الشعراء، في علم الله وقضا به، فلذلك لا ينفعهم أمثال هذه الآيات العظام،<sup>5</sup> [ووجهه أنه جعل العلم اللازلي علّة متوجبة لعدم نفع الآيات، وقد ردَّ عليه المولى ابن كمالٍ الوزير في تفسيره أيضاً، حيث قال: إنّه لم يصب في زعمه أن علمه وقضائه تعالى مانع عن إيمانهم، وهذا رأي المجبرة، انتهى. وأجاب عنه المولى سعدي أفندي: بأنَّ المصنّف لم يقل: فلذا، حتى تردّ عليه ما أورده؛ بل

<sup>1</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>2</sup> ينظر، الجرجاني، شرح المواقف، 8/155.

<sup>3</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 4/255.

<sup>4</sup> ظ، ش - وأما فساد ما ادعاه من المدلول فقد سبق بيانه.

<sup>5</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 4/134.

قال: فلذلك لا ينفعهم إلى الآخرة، ومراده أن الآية من قليل الاستدلال بأحد لازمي الشيء على لازمه الآخر، يعني عدم إيمانهم حالاً ملزومٌ يلزمه تعلق العلم الأزلي، ويلزمه أيضاً نفع الآيات، فهذا استدلالٌ بلازم الأول على اللازم الثاني، ويلزمه أيضاً نفع الآيات، فهذا استدلالٌ بانتفاء أحد اللّازمين على انتفاء الآخر، أقول: يردُّ عليه أنه أراد أن عدم نفع الآيات في الواقع لأجل العلم والقضاء يكونون معذورين في عدم تفكير الآيات، فلا يستحقُّون اللوم والإنكار التوبيخي بقوله تعالى: ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾، وإن أراد أن علم العباد دم نفع الآيات علمٌ استدلايٌّ حصل لهم بأنهم ما كانوا في العلم الأزلي مؤمنين، فهذا استدلالٌ بأمرٍ خفيٍّ لهم؛ بل غير معلوم على أمرٍ مشاهدٍ، وغاية ما يمكن في التوجيه أنه استدلالٌ بأمرٍ معلومٍ بأخبار القرآن على أمرٍ غير معلومٍ، وهو استمرارٌ عدم نفع أمثال هذه الآية إلى الأبد، فليتمل. <sup>1</sup>

وحيث قال في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، <sup>2</sup> من سورة يونس عليه السلام: إذ لا يكذب كلامه ولا ينقض قضاؤه، ثم قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾، <sup>3</sup> فإنَّ السَّببَ الأصل لإيمانهم وهو تعلق إرادته تعالى مفقود، <sup>4</sup> وحيث قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾، <sup>5</sup> من سورة الأعراف: بمقتضى القضاء السابق، <sup>6</sup> وعلى وفق هذا ورد ما روي أن عمر رضي الله عنه أتى بسارقٍ، فقال: ما حملك على السرقة، فقال: قضاء الله تعالى وقدره فقطع يده وحُسمت، ثم أتى به فجلده، فقال: قطع يديك لسرقتك وجلدتك لكذبك على الله تعالى، <sup>7</sup> [وكذا قال القاضي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا

<sup>1</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>2</sup> سورة يونس، 96/10.

<sup>3</sup> سورة يونس، 97/10.

<sup>4</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 124/3.

<sup>5</sup> سورة الأعراف، 30/7.

<sup>6</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 10/3.

<sup>7</sup> لم أجد هذه الرواية.

كانوا ليؤمنوا<sup>1</sup>، وما استقام لهم أن يؤمنوا الفساد استعدادهم، وخذلان الله إليهم وعلمه تعالى بأنهم يموتون على كفرهم<sup>2</sup>، انتهى. واعترضه ابن كمال الوزير: بأنه لا تأثير لعلمه تعالى بأنهم يموتون على كفرهم في عدم إيمانهم، لأن العلم تابع للمعلوم ولا يؤثر فيه، وأجاب عنه المولى محمد السرواني<sup>3</sup> بقوله: أقول: معنى كون علمه تعالى تابعا للمعلوم أن علمه تعالى في الأزل بالمعلوم الحادث تابع لماهيته، معنى أن خصوصية العلم وامتياز سائر العلوم إنما هو باعتبار أنه علم بهذه الماهية، وأما وجود الماهية وفعاليتها فيما لا يزال فتابعه لعلمه تعالى الأزلي بها، التابع لماهيته، بمعنى أنه تعالى لما علمها في الأزل على هذه الخصوصية لكونها في نفسها على هذه الخصوصية، لزم أن يتحقق وجوده فيما لا يزال على هذه الخصوصية، فنفس موتهم على الكفر وعدم إيمانهم متبوع لعلمه الأزلي ووقوعه تابع له<sup>4</sup>، انتهى كلامه وفيه تأمل فليتأمل في صحته<sup>5</sup>.

#### [ الكلام عن القضاء والقدر ]

ومما يشهد ببيان ما حققناه من أن علمه تعالى وتقديره لا يخرجان العبد إلى خير الاضطرار، ولا يسلبان عنه الاختيار، ما روي أن شيخاً من أهل الشام حضر صقين مع علي رضي الله عنه، فقال له: أخبرنا يا أمير المؤمنين عن مسيرنا إلى الشام أكان بقضاء الله تعالى وقدره، فقال [57/ب] له: نعم يا أبا أهل الشام، والذي خلق الجنة ويرى النسمة ما وطينا موطأ ولا هبطنا وادياً ولا علونا شرفاً إلا بقضاء الله تعالى وقدره، فقال الشامي: فعند الله احتسب عنائي يا أمير المؤمنين، وما أضن أن لي أجراً في سعي إذا كان الله تعالى قضاءه علي وقدره، فقال رضي الله عنه: إن الله تعالى قد أعظم الأجر على مسيركم وأنتم سائرون، وعلى مقامكم وأنتم مقيمون، ولم تكونوا

<sup>1</sup> سورة يونس، 13/10.

<sup>2</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 107/3.

<sup>3</sup> لم أعرفه.

<sup>4</sup> ينظر، شهاب الدين الخفاجي، عناية القاضي، 11/5.

<sup>5</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

في شيءٍ من حالاتكم مكرهين، ولا إليها مضطرين، ولا عليها مجبرين، فقال الشَّاميُّ: وكيف ذاك القضاء والقدرُ ساقانا وعنهما كان مسيرنا وانصرافنا، فقال رضي الله عنه: ويحك يا أبا أهل البِئَامِ لعلَّكَ ظننتَ قضاءَ حتماً لازماً وقدرًا حكماً جاز ما لو كان كذلك لبطل الثَّوابُ والعقابُ، وسقط الوعد والوعيد والأمر والنهي، ما كان المحسن أولى بثواب الإحسانِ من المسيءِ، ولا المسيءُ بعقوبة الذَّنْبِ من المحسنِ، تلك مقالة عبدة الأوثان وحزب الشَّيطانِ وخصماء الرِّحْمَنِ وشهداء الزُّورِ وقدريةِ هذه الأمةِ ومجوسها، إنَّ الله تعالى أمرَ عباده تخييراً، ونهاهم تحذيراً، وكلَّفَ يسيراً، ولم يكلف عسيراً، ولم يرسل الأنبياءَ لعباً، ولم ينزل الكتابَ عبثاً، ولا خلق السَّمَاوَاتِ والأَرْضَ وما بينهما باطلاً، ذلك ظنُّ الذين كفروا، فويلٌ للذين كفروا من النَّارِ، فقال الشَّاميُّ: فما القضاء والقدرُ اللذان ساقانا وكان مسيرنا بهما وعنهما، قال رضي الله عنه: الأمرُ من الله بذلك، ثمَّ تلا: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾<sup>1</sup>، فقام الشَّاميُّ فرحاً مسروراً لما سمع من المولى، وقال: فرَّجت عني يا أمير المؤمنين فرَّجَ اللهُ عنك،<sup>2</sup> وقال عمرُ بن عبد العزيز رضي اللهُ تعالى عنه لرجلٍ يسألُ عن القدرِ، فقال: إنَّ الله تعالى لا يطالب بما قضى وقدره، وإنما يطالبُ بما نهى وأمر،<sup>3</sup> [58/أ] وهذه الإشارةُ منه على وفق العبارة السَّابقة، يعني قولَ عليٍّ رضي اللهُ عنه، الأمرُ من الله تعالى بذلك، وقوله: وقد أعظم اللهُ الأجرَ على مسيركم إلخ، على وفق ما وردَ في الكلامِ من قوله تعالى: ﴿لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾<sup>4</sup> وفي قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ أَعْلَمُ الْعَيْبِ لَأَسْتَكْتَرْتُمْ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾<sup>5</sup>، دلالةٌ ظاهرةٌ على التقديرِ ليس بملزومٍ، فإنَّه لو كان نصيبُ كلِّ شخصٍ من الخيرِ والشَّرِّ مقدراً

<sup>1</sup> سورة الأحزاب، 38/33.

<sup>2</sup> ينظر، علي بن إبراهيم بن أحمد الحلبي، أبو الفرج، نور الدين ابن برهان الدين (ت: 1044هـ) السيرة الحلبية، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1427هـ)، 242/1.

<sup>3</sup> لم أجد هذه الرواية.

<sup>4</sup> سورة التوبة، 120/9.

<sup>5</sup> سورة الأعراف، 188/7.

بحيث لا يحتمل الزيادة والنقصان، لما كان للتعليق المذكور وجهٌ صحه، وقوله: لعلك ظننت قضاء حتماً لازماً إلخ، يعضده ما روي في المصابيح عن أنس رضي الله عنه أنه قال: كان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يكثر أن يقول: "يا مقلِّبِ القلوبِ ثبِّتْ قلبي على دينك، فقلْتُ: يا نبيَّ الله، آمناً بك وبما جئت به، فهل تخاف علينا، قال: "نعم إنَّ القلوبَ بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلِّبها كيف يشاء"،<sup>1</sup> وتفصيل ذلك أنه لو كان للتقدير تأثيرٌ يجعل المقدر على حدٍّ معيَّن خيراً كان أو شراً حتماً مقضياً لم يكن بدُّ من حصول المقدر لمن قدر له نفعاً كان أو ضرراً، ووصوله إليه مكرهاً كان أو مرضياً، فيلزم من ذلك أن لا يكون لقدرة العبدِ واختياره مدخلٌ في جلبِ نفعه ودفعِ ضرره، عالماً كان بأسبابها أو جاهلاً، والألزامُ منتفٍ بما دلَّ عليه النصُّ المذكورُ من تفاوتِ الحالِ بالعلمِ والجهلِ، لا يقال: يجوز أن يكون العلمُ بالأسبابِ من الشرائطِ التي لا بدُّ من عدمها في حصولِ ما قدر له من الخيرِ والشرِّ على حدٍّ معيَّنٍ، لأننا نقول: على تقديرِ كلِّ شيءٍ لا بدُّ من حصولِ العلمِ بالأسبابِ له، أو عدم حصوله، فيعودُ الإلزامُ قطعاً، وممَّا يدلُّ على ما تقدّم منها [58/ب] التفصيلُ دلالةً لا تقبل الردَّ ولا التَّأويلَ ما روى الترمذيُّ عن ابن عبَّاسٍ رضي الله تعالى عنهما، أنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: لما أغرقَ اللهُ فرعونَ قال: ﴿أَمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ﴾،<sup>2</sup> قال جبريل: فلو رأيتني يا محمَّد وأنا آخذ من حالِ البحرِ فأدسه في فيه مخافةً أن تدركه الرَّحمة، وقال أبو عيسى هذا حديثٌ حسنٌ،<sup>3</sup> وفي التفسير روى ابن عبَّاسٍ رضي الله عنهما، عن النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه قال: لما قال فرعون لا إله إلا الله أتاه جبريل فحشا<sup>4</sup> فاهُ التراب خشية

<sup>1</sup> محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (ت: 516 هـ)، مصابيح السنة، تح: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، محمد سليم إبراهيم سمارة، جمال حمدي الذهبي، (بيروت: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، 1987م)، 1/141.

<sup>2</sup> سورة يونس، 90/10.

<sup>3</sup> الترمذي، سنن الترمذي، "باب: وَمَنْ سُورَةُ يُونس"، 287 (3107). حديث حسن، وقال الألباني صحيح لغيره

<sup>4</sup> ظ، ش، فحشا.

أن تدركه رحمته الله تعالى،<sup>1</sup> ووجه الاستدلال أنه لا يخلو من أن يكون للكائنات قبل حدوثها تقدير لا يقبل التغيير أولاً، وعلى الأول لا يخلو من أن يكون ما يلزم لزوماً بيناً، وهو أن يكون للكيد في الرد والرفع نفع<sup>2</sup> معلوم لجبريل صلى الله عليه وسلم أو لا يكون، والثاني بين البطلان، وكذا الأول، إذ لا يليق بشأن عاقل منا فضلال عن شأنه صلى الله عليه وسلم العمل بموجب علم خصوصاً في مثل هذا المقام، فتعين الثالث فتم<sup>3</sup> المرام، فإن قلت: أليس "الحذر لا يغني من القدر"<sup>4</sup> كما ورد في الحديث النبوي، قلت: نعم ومع ذلك لا بد من الحذر، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: "فرّ من المجدوم فرارك من الأسد"،<sup>5</sup> وقد نهي في كتاب الله تعالى عن إلقاء النفس في التهلكة، وفي الفتاوى الظهيرية<sup>6</sup> رجل كان في بيته فأخذته الرزلة لا يكره له الفرار إلى الفضاء؛ بل يستحب لفرار النبي صلى الله عليه وسلم عن الحائط المائل،<sup>7</sup> وذكر في الفائق<sup>8</sup> أنه صلى الله عليه وسلم مرّ بحائط

<sup>1</sup> أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (ت: 458هـ)، *شعب الإيمان*، تح: عبد العلي عبد الحميد حامد، أشرف على تح: مختار أحمد الندوي، صاحب الدار السلفية بيومباي، (الهند: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية بيومباي، 2003م)، 21/12 (8946).

<sup>2</sup> ظ، يقع

<sup>3</sup> ظ، فهم.

<sup>4</sup> أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان العكبري المعروف بابن بطة العكبري (ت: 387هـ)، *الإبانة الكبرى لابن بطة*، تح: رضا معطي، وعثمان الأنبوبي، ويوسف الوابل، والوليد بن سيف النصر، وحمد التويجري، (الرياض: دار الراجحة للنشر والتوزيع)، 164/4 (1635).

<sup>5</sup> الإمام أحمد، *مسند أحمد*، 449/15 (9722). حديث صحيح صححه شعيب الأرنؤوط

<sup>6</sup> الفتاوى الظهيرية: لظهير الدين، أبي بكر: محمد بن أحمد القاضي، المحتسب ببخارى، البخاري، الحنفي (ت: 619هـ)، ذكر فيها: أنه جمع كتاباً من الوقعات والنوازل، مما يشتد الافتقار إليه، وفوائد غير هذه. *كشف الظنون* لحاجي خليفة، 1226/2.

<sup>7</sup> ينظر، لجنة علماء برئاسة نظام الدين البلخي، *الفتاوى الهندية*، (دار الفكر، 1310هـ)، 379/5.

<sup>8</sup> الفائق في الغريب الحديث: أبي القاسم: محمود بن عمر الزمخشري، ورتبه على: وضع اختاره، مقفى على: حروف المعجم، ولكن في العنود على طلب الحديث منه: كلفة، ومشقة، لأنه جمع في التقفية، بين إيراد الحديث مسروداً جميعه، أو أكثره، ثم شرح ما فيه من غريب، فيجيء شرح كل كلمة غريبة يشتمل عليها ذلك الحديث في حرف واحد، فتد الكلمة في غير حروفها، وإذا طلبها الإنسان تعب حتى يجدها. *كشف الظنون* لحاجي خليفة، 1203/2.



مائل فأسرع في المشي، فقيل: يا رسول الله أسرعت، فقال: "أخاف موت الفوات"،<sup>1</sup> أي موت الفجأة، والسُرُّ في أن الحذر لا يغني من القدر أن القدر [59/أ] على ما قرّر فيما سبق على وفق الواقع، وكلُّ ما يقع فهو المقدّر فلا مجال للتبدّل والاحتمال للتحوّل، إلى هذا أشير في جوابه صلّى الله عليه وسلّم بقوله: "فراري من قضاء الله"، حين قيل له: أتفرّ من قضاء الله تعالى، ولقد أحسن من قال على وفق الإشارة الواردة فيما ذكر عن النّبّي صلّى الله عليه وسلّم "الحذر لا ينفع من القدر"، بل يدفع الشرّ إلى المقدّر من الخير والشرّ، والسُرُّ فيه ما سبق من أن التّقدير تابع للمقدور، كما أن العلم تابع للمعلوم، قال الإمام الرّاعب في تفسيره: وقد ذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المعدّ للكيل، والقضاء بمنزلة الكيل، ولهذا قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنه لما أراد الفرار من الطّاعون بالشّام: أتفرّ من قضاء الله تعالى، فقال عمر رضي الله تعالى عنه: أفرّ من قضاء الله تعالى إلى قدر الله، تنبيهاً على إن القدر ما لم يكن قضاء فمن حق القدر أن يدفعه الله فإذا قضى فلا مدفع له ويشهد لذلك قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾<sup>2</sup>، وقال الإمام المذكور في محاضراته<sup>3</sup> فقال يعني أبا عبيدة لعمر رضي الله عنه أينفع الحذر من القدر فقال لسنا مما هناك في شيء إن الله لا يأمر<sup>4</sup> مما لا ينفع ولا ينهي عما لا يضر وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تُلْفُؤا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾<sup>5</sup>، وقال: ﴿حُدُّوا حُدُوكُمْ﴾<sup>6</sup> انتهى. فإن قلت أليس قوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ

<sup>1</sup> أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (ت: 538هـ)، الفائق في غريب الحديث والأثر، تح: علي محمد البجاوي - محمد أبو الفضل إبراهيم، (لبنان: دار المعرفة)، 3/146.

<sup>2</sup> سورة مريم، 21/19؛ أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالرّاعب الأصفهاني (ت: 502هـ)، معجم مفردات ألفاظ القرآن الكريم، تح: إبراهيم شمس الدين، (بيروت: دار الكتب العلمية)، ص454.

<sup>3</sup> محاضرات الأدباء، ومحاورات الشعراء والبلغاء

لأبي القاسم: حسين بن محمد، المعروف: بالرّاعب الأصفهاني. وهو: عمدة هذا الفنّ بين الفضلاء. ورثته على: خمسة وعشرين حدّاً.

وذكر: فصولاً، وأبواباً. كشفالظنون لحاجي خليفة، 2/1609.

<sup>4</sup> ظ، لا يأمن.

<sup>5</sup> سورة البقرة، 2/195.

<sup>6</sup> سور النساء، 4/71؛ أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالرّاعب الأصفهاني (ت: 502هـ)، محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، (بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، 1420هـ)، 1/37.

يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ<sup>1</sup>، دلالة على أن الفرار لا يعني شيئاً، قلت: لا لأن المعنى والله أعلم لن ينفع الفرار في دفع الأمرين المذكورين بالكليّة، إذ لا بدّ بالأخيرة من وقوع أحدهما، يفسح عن هذا قوله تعالى: ﴿وَإِذَا﴾<sup>2</sup> أي على تقدير الفرار: ﴿لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلاً﴾<sup>3</sup>، بل يقول فيه دلالة على أن في الفرار نفعاً في الجملة، قال صاحب الكشاف: لن ينفعكم ممّا لا بدّ لكم من نزوله من [59/ب] حتف أنفٍ أو قتلٍ، وإن نفعكم الفرار مثلاً، فمتعمم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع إلا زماناً<sup>4</sup> قليلاً، وعن بعض الروائيّة<sup>5</sup> أنه مرّ بحائط مائل فأسرع، فتليت له الآية، فقال: ذلك القليل نطلب،<sup>6</sup> إلى هنا كلامه، ولا خفاء في أن ما نقله عن ذلك البعض صريح في أن الفرار نفعاً ما هو المراد من آخر الآية المذكورة، وإذا تقرّر هذا فقد تبين أن الإمام البيضاوي لم يصب في تعليل النفي المذكور في أول الآية بقوله: لا بدّ لكلّ شخصٍ من حتف أنفٍ أو قتلٍ في وقتٍ معيّن سبق به القضاء، وجرى به القلم، أن لا يكون في الفرار نفع أصلاً، وقد أفصح عمّا ذكره الإمام القاشاني<sup>7</sup> حيث قال في تفسير الآية المذكورة: فلا فائدة في الفرار، فإنّه إن قدر الأجل في ذلك الوقت أدرككم لا محالة، ولا يدافعه الفرار، وإن لم يقدر فلا يلحقكم، ثابتين في المعركة قارين،<sup>8</sup> أو غير قارين، وقد أوضحنا وجه الرّدّ لهما، حيث قلنا في تفسير الآية المذكورة: لا بدّ لكلّ شخصٍ من حتف أنفٍ أو قتلٍ في وقتٍ، لا لأنّه سبق به

<sup>1</sup> سورة الأحزاب، 16/33.

<sup>2</sup> سورة الأحزاب، 16/33.

<sup>3</sup> سورة الأحزاب، 16/33.

<sup>4</sup> ش، يسيرا.

<sup>5</sup> هكذا وردة الرواية في الكشاف والغالب هم بنو أمية .

<sup>6</sup> الرمحشري، الكشاف، 529/3.

<sup>7</sup> عبد الرزاق (جمال الدين) بن أحمد (كمال الدين) ابن أبي الغنائم محمد الكاشي أو الكاشاني أو القاشاني (ت: 730هـ): صويّ مفسر، من العلماء. له كتب، منها كشف الوجوه الغر في شرح تائبة ابن الفارض، واصطلاحات الصوفية، يسمى لطائف الإعلام في إشارات أهل الأفهام وله شرح منازل السائرين، والسراج الوهاج في تفسير القرآن، وشرح فصوص الحكم لابن عربي وتأويلات القرآن ورسالة في القضاء والقدر وشرح الزلال في شرح الألفاظ المتداولة بين أرباب الأذواق والأحوال. الأعلام للزركلي، 350/3.

<sup>8</sup> ش، قادرين.

القضاء، لأنه تابع للمقضى، فلا يكون باعثاً له، وإنما قلنا: أنه تابع للمقضى لأنه تابع للإرادة التابعة للعلم التابع للمعلوم وهو المقضى؛ بل لأنه مقتضى ترتب الأسباب والمسببات بحسب العادة على مقتضى الحكمة، فلا دلالة فيه على أن الفرار لا يغني شيئاً، أقول ما نقله ابن كمال الوزير عن سيدنا عمر من أنه قال: أفر من قضاء الله إلى آخره، يغايّر ما نقله ابن حجر عنه، حيث قال: أتفر من قدر الله، وفي جوابه تفر من قدر الله إلى قدر الله فليراجع، وقد أجاب ابن حجر عن كلام عمر رضي الله تعالى عنه: بأن الواقع من عمر ليس من الاحتجاج بالقدر في ذلك، وإنما هو بيان الأسرار ما جاءت به الشريعة المطهرة، لأن الشارع نهي عن دخول بلد الطاعون [60/أ] مع أنه قدر موته بذلك الطاعون لم ينفعه عدم الدخول أولاً لم يضره ذلك الدخول، فبين عمر رضي الله عنه أن المسببات منوطة بأسبابها من غير نظر في عواقبها، وأن الله تعالى كما قدر على أناس بالموت بالطاعون قدر على آخرين عدم الموت به، فالامتناع من الدخول فراراً من القدر إلى قدر آخر، والدخول تجاسراً على ما لعلة يكون فتنته للداخل، فإنه لو وقع به ربما نسب موته إلى فعله، فحرم عليه خشية الفتنة، فإن قلت: والممتنع من الدخول إذا سلم<sup>1</sup> ربما نسب السلامة إلى فعله أيضاً، قلت: هذا أخف، لأن الأول إلقاء باليد إلى التهلكة، وهو منهي عنه في الكتاب والسنة، والثاني بمنزلة التداوي والفرار من المهلك، وهذا محمود في الكتاب والسنة، فإن قلت: لما جاز الفرار قبل الدخول لا بعده مع استوائهما في المعنى المعلن به فيما مر، قلت: لا مساواة بينهما، لأن لو جوزنا الفرار لأهل البلد لخرجوا وتركوا المرضي من غير تعهد ولا حافظ، وذلك يؤدي إلى هلاكهم غالباً، فاقترضت المصلحة العامة منع الناس من الخروج، وأما من يدخلها فلا يترتب على عوده مفسدة مجاز،<sup>2</sup> في جامع الحكيم<sup>3</sup> الترمذي مرفوعاً: "إذ اقتضى الله لعبده أن يموت بأرض جعل له إليها حاجة"<sup>4</sup>، وفي الكشف روي أن

<sup>1</sup> ظ، أسلم.

<sup>2</sup> ظ، ش، فجازه. | ابن حجر الهيتمي، المنح المكية، 1366/3.

<sup>3</sup> ظ، الحكم.

<sup>4</sup> الترمذي، سنن الترمذي، "باب ما جاء أن النفس تموت حيث ما كتبت لها"، 452 (2146). الحديث صحيح.

ملك الموت مرَّ على سليمان عليه السَّلام فجعلَ ينظرُ إلى رجلٍ من جلسائه، فقال الرَّجلُ من هذا، قال: ملكُ الموت، قال كأنَّه يريدني، فسألَ سليمان عليه السَّلام أن يحملهُ على الرِّيح ويلقيه ببلادِ الهندِ، ففعلَ ثمَّ قالَ ملكُ الموت لسليمان عليه السَّلام: كان دوائُ نظري إليه تعجبًا منه لأني أمرت أن اقبضَ روحهُ في الهندِ وهو عندك،<sup>1</sup> ومن ها هنا ظهرَ أنَّ تعليلَ الإمامِ البيضاويِّ بالحديثِ المذكورِ حيثُ قالَ في تفسيرِ قولهِ تعالى: [60/ب] ﴿وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾،<sup>2</sup> ممَّا قضى عليكم بما أشرت به إليكم، فإنَّ الحذرَ لا يمنعُ القدر،<sup>3</sup> لم يصب الحذر، ومبنى تفسيره على أن يكون ما قضى حتمًا لازمًا وقد مرَّ فسادُ، وذلك المبنى، فالوجهُ في تفسيرِ تلك الآية ما ذكر في التَّيسيرِ أي لا أنفع ولا أذفع إن كانَ اللهُ أرادَ بكم شيئاً من ذلك، وكذا أظهر عدم في إصابته في تفسيرِ قولهِ تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾،<sup>4</sup> حيثُ قالَ: لما بيَّن أنَّ الفرارَ عن الموتِ غيرُ مَخْلَصٍ وأنَّ القدرَ لا محالة واقعٌ، أمرهم بالقتالِ،<sup>5</sup> وليس في سياقِ ما ذكر، وهو قولهُ تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾،<sup>6</sup> فقالَ لهمُ اللهُ: موتوا، ثمَّ أحياهم، الآية بيانٌ أنَّ الفرارَ عن الموتِ غيرُ مَخْلَصٍ أصلاً في حقِّ شخصٍ من الأشخاصِ، وفي وقتٍ من الأوقاتِ، فإن قلت: أليس في حديثِ أمِّ حبيبة رضي الله عنهما، وهو أنَّه صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم قال لها لما سمعها تدعو الله وتقول: اللهمَّ متِّعني بزوجي رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم، وبأبي سفيان، وبأخي معاوية، "قد سألت الله لآجالٍ مضروبةٍ وأيامٍ معدودةٍ وأرزاقٍ مقسومةٍ، لن يعجل شيئاً<sup>7</sup> قبل حلِّه، ولن يؤخر شيئاً عن حلِّه، ولو كنت سألت الله أن ينقذك من عذابِ

<sup>1</sup> الزمخشري، الكشاف، 505/3.

<sup>2</sup> سورة يوسف، 67/12.

<sup>3</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 170/3.

<sup>4</sup> سورة البقرة، 244/2.

<sup>5</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 149/1.

<sup>6</sup> سورة البقرة، 243/2.

<sup>7</sup> ش + لآجال.

في النَّارِ أو عذابِ في القبرِ كان خيراً وأفضل"،<sup>1</sup> دلالةً على أنَّ في تقديرِ الآجالِ والأرزاقِ في الأزلِ قضاءً حتماً لازماً ، قلتُ: لا لأنَّ ذلكَ التَّقديرَ حينَ يؤمَّرُ الملكَ عندَ نفخِ الرُّوحِ بأربعِ كلماتٍ لا في الأزلِ، فلا دلالةً فيه على أنَّ في القضاءِ الأزلِيِّ حتماً لازماً ، وتفصيلُ التَّقديرِ المذكورِ على ما روي في الصَّحيحينِ عن ابنِ مسعودٍ رضي اللهُ عنه، أنَّه صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم قال: "إنَّ أحدكم يجمعُ خلقه في بطنِ أمِّه بأربعِ كلماتٍ، يكتبُ<sup>2</sup> رزقه وأجله وعمله وشقيُّ أو سعيداً"<sup>3</sup>، قدَّم الرِّزقَ على الأجلِ لأنَّ المراد منه مدَّةُ الحياة، وهي تستتبع [61/أ] الرِّزقَ فأخرَ العملَ عنه لأنَّه نفعٌ<sup>4</sup> في تلكِ المدَّةِ، وأخرَ السَّعيدَ عن الشَّقِيِّ حتماً للمكتوبِ بالخيرِ، وإمَّا قال: شقيُّ أو سعيدٌ، ولم يقل: شقاوته وسعادته، لأنَّ المراد أنَّه من أهلِ الجنَّةِ، أو من أهلِ النَّارِ، وذلكَ بما ذكرَ لا بما تركَ، لأنَّ السَّعادةَ والشَّقَاوةَ قد يجتمعانِ في شخصٍ واحدٍ باختلافِ الأحوالِ، بخلافِ إطلاقِ السَّعيدِ والشَّقِيِّ فإنَّه باعتبارِ الغالبِ، ومن لم تنبَّه لهذه الدَّقِيقةِ زعمَ أنَّه فيه عدولاً عن الظَّاهرِ، وإيَّاكَ أن تظنَّ أنَّ في قولنا: فلا دلالةً فيه على أنَّ في القضاءِ الأزلِيِّ حتماً لازماً دلالةً على ثبوتِ التَّحتمِ في الجملةِ في التَّقديرِ الواقعِ بكتابةِ الملكِ والولدِ في بطنِ أمِّه، لأنَّنا قد أسمعناك مراراً ، وفرَّعنا سمعك سراً وجهاراً ، أنَّ شأنَ التَّقديرِ أن يتَّبَعَ المقدَّرَ، فلا يصلحُ ملزماً ، وحينئذٍ فلا دلالةً فيما رواه ابنُ مسعودٍ رضي اللهُ عنه على أنَّ ما قدَّيرَ لكلِّ شخصٍ من قدرٍ معيَّنٍ من الرِّزقِ لا بدُّ من وصوله إليه، سواءً سعى في تحصيله أو لم يسعَ، وأنَّ الجدَّ لا يزيده، كيف ولو كان الأمرُ كذلكَ لما أمرَ العبدُ بالسَّعيِّ والطلبِ في قوله تعالى: ﴿فَانتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾<sup>5</sup>، ولما كان الكسبُ فرضاً ،

<sup>1</sup> مسلم، صحيح مسلم، "بابُ بيانِ أنَّ الآجالَ والأرزاقَ وعَبرَها لا تَزيدُ ولا تُنقصُ عمَّا سبقَ به الفَدْرُ"، 2662.

<sup>2</sup> ش، بكتب.

<sup>3</sup> البخاري، صحيح البخاري، "بابُ قولِهِ تَعَالَى: {وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ}"، 135 (7454)؛ مسلم، صحيح مسلم، "بابُ كُتِيبَةِ خَلْقِ الْأَدَمِيِّ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَكُتَابَةِ رِزْقِهِ وَأَجَلِهِ وَعَمَلِهِ وَشَقَاوَتِهِ وَسَعَادَتِهِ"، 2643.

<sup>4</sup> ظ، ش، يقع.

<sup>5</sup> سورة الجمعة، 10/62.

وقد نصَّ محمد بن الحسن الشَّيباني: على أنَّه من الفرائض<sup>1</sup> فإن قيل: العذاب مقدَّر كالآجل، فكيف ندب الدعاء في الأوَّل دون الثَّاني، أجاب ابن كمال الوزير: بأنَّه ليس للتَّقدير مدخلٌ فيما يكون في عالم الغيب وعذاب الآخرة منه، [كذا قال، وذكر العلقمي في حاشية الجامع الصَّغير ما نصُّه: قوله: قبل حلِّه، قال النَّووي ضبطناه بوجهين فتح الحاء أو كسرهما، وذكر القاضي أنَّ جميع الرواة على الفتح، ومراده رواية بلادهم، وإلا فالأشهر عند رواية بلادنا الكسر وهما لغتان، ومعناه وجوبه وحينه، يقال: حلَّ الأجل يحلُّ حلاً وحلاً، وهذا الحديث صريحٌ في أنَّ الآجال والأرزاق مقدَّرة لا تتغير عمَّا قدره الله تعالى وعلمه في الأزل، فيستحيل زيادتها ونقصها حقيقةً عن ذلك ما ورد في حديث صلة الرِّحم تزيد في العمر، فقال النَّووي: فيه سؤال مشهور: وهو أنَّ الآجال والأرزاق مقدَّرة لا تزيد ولا تنقص: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾<sup>2</sup>، وأجاب العلماء بأجوبة الصَّحيح منها أنَّ هذه الزيادة البركة في عمره بالتَّوفيق للطَّاعات وعمارة أوقاته بما ينفعه في الآخرة، وصيانتها عن الضَّياع في غير ذلك، والثَّاني أنَّه بالنِّسبة إلى ما يظهر للملائكة وفي اللوح المحفوظ ونحو ذلك، فيظهر لهم في اللوح أنَّ عمره ستون إلا أن يصل رحمه زيد له أربعون سنة، وقد علم الله تعالى ما سيقع له من ذلك، وهو من معنى قوله تعالى: ﴿يَمْخُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾<sup>3</sup>، فهو بالنِّسبة إلى علم الله تعالى وما سبق به قدره لا زيادة؛ بل هي مستحيلة، وبالنِّسبة إلى ما ظهر للمخلوق تصوُّره الزيادة وهي مراد الحديث، والثَّالث: أنَّ المراد بقاء ذكره الجميل بعده، فكأنَّه لم يمُت، حكاة القاضي وهو ضعيفٌ أو باطلٌ والله أعلم،<sup>4</sup> ثمَّ قال: وقال المازري: قد تقدَّم بالدلائل القطعيَّة أنَّ الله تعالى عالمٌ بالآجال والأرزاق وغيرهما، وحقيقة العلم معرفةً المعلوم على ما هو عليه، فإذا علم الله تعالى أنَّ زيداً يموت سنة خمس مائة، استحال أن يموت قبلها أو بعدها، لئلا ينقلب

<sup>1</sup> ينظر، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (ت: 483هـ)، *المبسوط*، (بيروت: دار المعرفة، 1993م)، 250/30.

<sup>2</sup> سورة الأعراف، 34/7.

<sup>3</sup> سورة الرعد، 39/13.

<sup>4</sup> النَّووي، *شرح مسلم*، 115/16.

العلم جهلاً ، فاستحال أن الآجال التي علمها الله تعالى تزيد وتنقص، فتعيّن تأويل الزيادة أنّها بالتسبب إلى ملك الموت أو غيره ممن وكله الله تعالى بقبض الأرواح، وأمره فيها بآجال محددة، فإنه بعد أن يأمره بذلك أو يثبته في اللوح المحفوظ ينقص منه ويزيد على حسب ما سبق في علمه في الأزل، وهو معنى قوله تعالى: ﴿بِمَحْوِ اللَّهِ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾، فإن قيل: ما الحكمة في نهيها عن الدعاء بالزيادة في الأجل، لأنه مفروغ منه، وندبها إلى الدعاء بالاستعاذة من العذاب مع أنه مفروغ منه أيضاً كالأجل، فالجواب: أن الجميع مفروغ منه، لكن الدعاء بالنجاة من عذاب النار ومن عذاب القبر ونحوهما عبادة، وقد أمر الشارع بالعبادات، فقيل: أو لا نتكل على كتابنا وما سبق لنا من القدر، فقال: ميسر لما خلق له، وأما الدعاء بطول الأجل فليس عبادة، وكما لا يحسن ترك الصلاة والصوم والذكر اتكالياً، فكذا الدعاء بالنجاة من النار ونحوه والله أعلم،<sup>1</sup> انتهى كلامه، وهو مخالف لطريقة ابن كمال باشا فتأمل.<sup>2</sup>

ذكر في الكشاف في تفسير سورة الرحمن: أن عبد الله بن طاهر<sup>3</sup> دعا الحسين بن الفضل،<sup>4</sup> وقال له: أشكل عليّ قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾،<sup>5</sup> وقد صحح أن القلم جفّ بما هو كائن إلى يوم القيامة، فقال الحسين: إنّها يعني التي ذكرت في قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾، شؤون يديها لا شؤون يبتدئها، فقام عبد الله

<sup>1</sup> النووي، شرح مسلم، 214/16.

<sup>2</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>3</sup> عبد الله بن طاهر بن الحسين بن مصعب ابن زريق الخزاعي، بالولاء (ت: 230هـ)، أبو العبّاس: أمير خراسان، ومن أشهر الولاة في العصر العبّاسي، أصله من بادغيس بخراسان، وولّى صاحب الترجمة إمرة الشّام، مدّة، ونقل إلى مصر سنة 211 هـ فأقام سنة، ونقل إلى الدينور، ثمّ ولاه المأمون خراسان، وظهرت كفاءته فكانت له طبرستان وكرمان وخراسان والريّ والسّواد وما يتصل بتلك الأطراف، واستمر إلى أن توفي بنيسابور وقيل: بمرو، وللمؤرخين إعجابٌ بأعماله وثناءٌ عليه، قال ابن الأثير: كان عبد الله من أكثر الناس بدلاً للمال، مع علم ومعرفة وتجربة، وللشعراء فيه مرات كثيرة، وقال الذهبي في دول الإسلام: كان عبد الله من كبار الملوك. الأعلام للزركلي، 93/4.

<sup>4</sup> الحسين بن الفضل بن عمير البجلي (ت: 282هـ): مفسرٌ معمرٌ، كان رأساً في معاني القرآن، أصله من الكوفة، انتقل إلى نيسابور، وأنزله واليها عبد الله بن طاهر، في دارٍ اشتراها له سنة 217 هـ فأقام فيها يعلم النَّاسَ 65 سنة، وكان قبره بما معروفًا. الأعلام للزركلي، 251/2.

<sup>5</sup> سورة الرحمن، 29/55.

[61/ب] وقَبَل رأسه،<sup>1</sup> ففي قوله: إلى يوم القيامة إشارة إلى أنَّ حكم التَّقدير لا تجاوز الكائنات في عالم الكون والفساد، وعلى هذا حمل قول علي رضي الله عنه في بعض خطبه: القدر<sup>2</sup> بحر عمقه ما بين السماء والأرض، وعرضه ما بين المشرق والمغرب،<sup>3</sup> أشار تحديد بعديه بمنتهى الحسن إلى انطباقه على عالم الشهادة طولاً وعرضاً، وهذا على وفق ما ذكر أنه لا دخل للتقدير فيما يكون في عالم الغيب، وعلى وفق هذا ورد جواب كعب لعمر رضي الله عنه حيث قال: ويحك يا كعب، حدثنا من حديث الآخرة، فقال: نعم يا أمير المؤمنين إذا كان يوم القيامة رفع اللوح المحفوظ،<sup>4</sup> ذكره الإمام القرطبي في تفسير سورة الكهف، وكان في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ﴾،<sup>5</sup> إشارة إلى أنَّ محكمة القضاء والقدر ترفع ذلك الوقف<sup>6</sup> الذي ينتهي عنده أحكام عالم الكون والفساد، ولا يخفى على الفطن أن مدار ما أشار إليه الحسن<sup>7</sup> في الجواب أنه لا منتظر بالنظر إلى موجد الكائنات جلّ وعلا؛ بل كلُّ ما له حظُّ من الكون كائنٌ بالنظر إليه تعالى في وقته المخصوص، إنما الانتظار بالنسبة إلى من تقيّد بقيد متى، وها هنا دقيقةٌ أنيقة، وهي أنَّ قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾،<sup>8</sup> إخبار عن شأن الابتلاء،<sup>9</sup> وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ﴾،<sup>10</sup> إخبار عن شأن الإبداء فافهم، والمصيرُ إلى التجوُّز في الإحاطة أو في جهنم من ضيق الفطن كما لا يخفى على أرباب الفطن.

<sup>1</sup> الزمخشري، الكشاف، 448/4.

<sup>2</sup> ش، التقدير.

<sup>3</sup> أبو حيان التوحيدي، علي بن محمد بن العباس (ت: نحو 400هـ)، البصائر والذخائر، تح: وداد القاضي، (بيروت: دار صادر، 1988م)، 189/5.

<sup>4</sup> القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 418/10.

<sup>5</sup> سورة الأنبياء، 104/21.

<sup>6</sup> ظ، ش، الوقت.

<sup>7</sup> ظ، ش، الحسين.

<sup>8</sup> سورة التوبة، 49/9.

<sup>9</sup> ظ، ش، الابتداء.

<sup>10</sup> سورة الأنفال، 36/8.



## [ الكلام عن القلم واللوح ]

واعلم أنّ جفافَ القلمِ عبارةٌ عن الفراغِ وعن التّقديرِ<sup>1</sup> على طريقةِ التّمثيلِ والتّصويرِ، فإنّ الكاتبَ إمّا يجفُّ قلمه بعد فراغه عن الكتابة، هذا<sup>2</sup> ولا<sup>3</sup> متمسكٌ للمجبرة المانعين للتّكليفِ، والقدرية المنكرين للقدرِ في قوله صَلَّى اللهُ عليه وسلّم: [62/أ] ما منكم من أحدٍ إلا قد كتبَ مقعده من النّارِ ومقعده من الجنّة"<sup>4</sup> بأن يقال: السّعادةُ والشّقاوةُ لو كانتا مقدّرتين بحيث لا يتطرّقُ إليهما التّغيرُ والتّبديلُ لم تكن التّكاليفُ والأعمالُ مفيدةً، فإنّ من كتبَ مقعده من النّارِ لا يخلّصه عنه إيمانٌ وخلوصٌ، وبهذا التفصيل تبينَ فساد ما قيل، احتجّ أصحابنا بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾<sup>5</sup>، في إثباتِ القضاءِ للأزْمِ، والقدرِ الواجبِ، وقالوا: إنّ قوله سبقَ عليه القولُ، مشعرٌ بأنّ كلّ من سبقَ عليه القولُ فإنّه لا يتغيّرُ عن حاله، وهو كقوله صَلَّى اللهُ عليه وسلّم: "السّعيدُ من سعد في بطنِ أمّه، والشّقِيُّ من شقى في بطنِ أمّه"<sup>6</sup> انتهى.

وإيّاك أن تتوهم أنّ في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾<sup>7</sup> دلالةٌ على تسبّبِ عدمِ إيمانهم عن سبقِ التّقديرِ الأزليّ كما سبق إلى وهم القاضي البيضاوي، حيث قال في تفسيره: وذلك تصريحٌ بعدمِ إيمانهم لعدمِ المشيئة المتسبّبِ عن سبقِ الحكمِ بأنهم من أهلِ النّارِ،<sup>8</sup> لأنّ سبقَ القضاء بما ذكر كنايةٌ عن اقتضاء الحكمة إيّاه، فمعنى قوله: ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾،

<sup>1</sup> ش + وثبت المقادير.

<sup>2</sup> ش + وعلى ما تقدم.

<sup>3</sup> ظ، ش، فلا.

<sup>4</sup> البخاري، صحيح البخاري، "باب قولهِ: {فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى}،" 170 (4945).

<sup>5</sup> سورة هود، 40/11.

<sup>6</sup> الطبراني، المعجم الكبير، 174/3 (3036)؛ ينظر، الرازي، مفاتيح الغيب، 348/17. الحديث صحيح .

<sup>7</sup> سورة السجدة، 13/32.

<sup>8</sup> البيضاوي، أنوار التنزيل، 221/4.

ولكن اقتضى الحكمة الإلهية خلاف ذلك، وكذا سبق الكلمة في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِي بَيْنَهُمْ﴾<sup>1</sup>، كناية عن اقتضاء الحكمة ما في القضاء الأزلي من الأحكام، أي لولا مقتضى الحكمة الإمهال لقضي بالاستتصال، فلا دلالة في هذا المقام على أن للتقدير في أزل الآزال تأثيراً في الأقوال والآجال، وسيأتي من كلام ما يتعلّق بهذا المقام، وبه يندفع بقية الأوهام بعون الملك العلام.

وأما الجواب الذي ذكره الإمام البيضاوي في شرح المصايح: وهو أن الله تعالى دبّر الأشياء على ما يشاء، وربط [62/ب] بعضها ببعض، وجعلها أسباباً ومسببات، وإن كان يقدر على إيجاد الجميع ابتداءً بلا أسباب ووسائل، كما خلق المبادئ والأسباب، لكنّه أمر اقتضته حكمته، وسبقت به كلمته، وجرت عليه عادته، فمن قدراته من أهل الجنة قدر له ما يقربه إليها من الأعمال، ووقفه لذلك بأقداره وتمكينه منه، وتحريضه عليه بالتّغيب والتّرهيب، وإلانة قلبه بقول الحق وإرشاده ليميز بين المبطل والمحق، ومن قدر أنّه من أهل النار قدر له خلاف ذلك، وخذله حتى اتبع هواه وران على قلبه الشهوات، ولم تغن النذر والآيات، فأتى بأعمال أهل النار، وأصرّ بها حتى طوي عليه صحيفة عمره، وكان ما يدخله النار ملاك أمره، وهو معنى قوله: "كلّ ميسر لما خلق له"<sup>2</sup>، فلا يشفي عيلاً ولا يروي غليلاً كما لا يخفى على ذوي الفهم المتأمل، وإذا تحققت أن التقدير الأزلي لا يلجئنا إلى ما فصلناه من الخير والشّر، ولا يضرنّا إلى ما عملناه من الطاعة والمعصية، فقد عرفت يقيناً أنّه لا مساغ للاعتذار عن الذنب الصّادر عنها<sup>3</sup> بالاختيار والرّضى بأن يقال: بأنّه<sup>4</sup> كان مكتوباً علينا في الأزل، فلا نستحقّ اللوم والعتبة في العمل، فلا تظنّ أنّ جواب آدم لموسى من هذا القبيل، وتفصيله على ما روي في

<sup>1</sup> سورة الشورى، 14/42.

<sup>2</sup> البيضاوي، تحفة الأبرار، 95/1.

<sup>3</sup> ظ، ش، عنا.

<sup>4</sup> ظ، إنه.

المصاييح عن عبد الله بن عمرو بن العاص<sup>1</sup> رضي الله عنه، أنه صلى الله عليه وسلم قال: أحتج آدم وموسى عند ربهما فحج آدم موسى، فقال موسى عليه السلام: أنت آدم الذي خلقك الله تعالى بيدٍ، ونفخ فيك من روحه، وأسجد لك ملائكته، وأسكنك جنته، ثم أهبطت الناس بخلقك إلى الأرض، فقال آدم عليه السلام: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالتِهِ وبكلامِهِ وأعطاك الألواح فيها تبيان لكل شيء، وقربك نجياً، فبكم وجدت [63/أ] الله تعالى كتب التوراة قبل أن أخلق، قال موسى عليه السلام: بأربعين عاماً، قال آدم عليه السلام: هل وجدت فيها وعصى ربّه آدم فغوى، قال: نعم أفتلومني على<sup>2</sup> أن عملت عملاً كتب الله تعالى عليّ أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فحج آدم موسى"<sup>3</sup>، محاكاةً نفسانيةً ومكاملةً جرت بينهما في عالم المثال وحضرة القدس، على ما أشير إليه بقوله صلى الله عليه وسلم عند ربهما، وليس المراد من الكتابة في قوله: كتب التوراة، كتبها في الألواح التي أعطها الله تعالى موسى عليه السلام وذكر في كتابه العزيز وصفه<sup>4</sup>، وقال: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾<sup>5</sup>، لأنها كانت في زمن موسى عليه السلام، وكان موسى عليه السلام يسمّع صرير القلم، ذكره النسفي<sup>6</sup> في التيسير<sup>1</sup> والحديث

<sup>1</sup> عبد الله بن عمرو بن العاص (ت: 65هـ)، من قريش: صحابي، من النسك من أهل مكة، كان يكتب في الجاهلية، ويحسن السريانية، وأسلم قبل أبيه، فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن يكتب ما يسمع منه، فأذن له، وكان كثير العبادة حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم: إن لجسدك عليك حقاً، وإن لزوجك عليك حقاً، وإن لعينيك عليك حقاً - الحديث. وكان يشهد الحروب والغزوات، ويضرب بسيفين، وحمل راية أبيه يوم اليرموك، وشهد صفين مع معاوية، وولاه معاوية الكوفة مدة قصيرة، ولما ولي يزيد امتنع عبد الله من بيعته، وانزوى - في إحدى الروايات - بجهة عسقلان، منقطعاً للعبادة، وعمي في آخر حياته، واختلفوا في مكان وفاته، له 700 حديث. **الأعلام للنزكي**، 111/4.

<sup>2</sup> ش + عمل.

<sup>3</sup> مسلم، **صحيح مسلم**، "باب حج آدم وموسى عليهما السلام"، 2652.

<sup>4</sup> ط، ش + حيث.

<sup>5</sup> سورة الأعراف، 145/7؛ **البيضاوي، تحفة الأبرار**، 90/1.

<sup>6</sup> عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل (ت: 537هـ)، أبو حفص، نجم الدين النسفي: عالمٌ بالتفسير والأدب والتاريخ، من فقهاء الحنفية، ولد بنسب وإليها نسبه، وتوفي بسمرقند. قيل: له نحو مئة مصنف، منها الأكل الأطلال في التفسير، والتيسير في التفسير والمواقيت وتعداد شيوخ عمر في شيوخه، والإشعار بالمختار من الأشعار، ونظم الجامع الصغير في فقه الحنفية، وقيد الأوابد منظومة في الفقه، ومنظومة الخلافات، والقند في علماء

مَّا يَتَمَسَّكَ بِهِ الْحَبِيرَةُ وَالْقَدْرِيَّةُ تَنَكَّرَهُ، وَكَلَا الْفَرِيقَيْنِ عَلَى جَرَفٍ هَارٍ مِنَ الْإِفْرَاطِ وَالتَّفْرِيطِ، فَإِن قُلْتَ: فَمَا وَجْهُ  
 جَوَابِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قُلْتُ: تَقْرِيْرُهُ مَوْقُوفٌ عَلَى تَهْيِئَةٍ مَقْدَمَةٍ، وَهِيَ أَنَّ كُلَّ مَا يَحْدُثُ فِي عَالَمِ الْكُوْنِ لَهُ صُوْرَةٌ  
 إِجْمَالِيَّةٌ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ عَلَى وَفْقِ الْقَضَاءِ الْأَزَلِيِّ الْمَنْزَعِ عَنِ النَّسْبَةِ إِلَى الزَّمَانِ وَالْكُوْنِ مَا فِي ذَلِكَ اللَّوْحِ مِنَ الصُّوْرِ  
 إِجْمَالِيَّةٍ عَبَّرَ عَنْهُ فِي الْقُرْآنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ، وَأَشِيرَ إِلَى تَجْرُدِهِ عَنِ الزَّمَانِ بِقَوْلِهِ: عِنْدَهُ، ثُمَّ لَهُ صُوْرَةٌ تَفْصِيْلِيَّةٌ فِي لَوْحِ  
 الْحُو وَالْإِثْبَاتِ عَلَى وَفْقِ مَا اقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ الْإِلَهِيَّةُ، وَقَدْ عَبَّرَ عَنْ هَذَا اللَّوْحِ فِي التَّنْزِيلِ بِسَمَاءِ الدُّنْيَا، أَوْ قَدْ وَقَعَ  
 الْإِشَارَةُ إِلَى هَذَيْنِ اللَّوْحَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّثُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، [كَذَا قَالَ ابْنُ كِمَالٍ  
 الْوَزِيرِ، وَمَقْتَضَاهُ أَنَّ لَوْحَ الْمَحْفُوظِ لَيْسَ فِيهِ تَفْصِيْلُ الْأُمُورِ، وَأَنَّهُ لَا مَحُو فِيهِ وَلَا إِثْبَاتٌ، وَإِلَى صَرَحَ بِهِ الْقَاضِي فِي  
 تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا فَزَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾<sup>2</sup>، إِنَّ اللَّوْحَ الْمَحْفُوظَ يَشْمَلُ عَلَى مَا يَجْرِي فِي الْعَالَمِ مِنْ  
 جَلِيْلِ وَدَقِيْقٍ لَمْ يَهْمَلْ، فَيَأْمُرُ حَيَوَانَ وَلَا جَمَادٍ، وَأَمَّا قَالَهُ ابْنُ الْكِمَالِ: مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ لَا يَقَعُ فِيهِ الْحُو فَتَقَعْنَ،  
 النَّوْوِيُّ خِلَافَهُ، وَإِذْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّ زَيْدًا يَمُوتُ سَنَةً كَذَا اسْتَحَالَ يَمُوتُ قَبْلَهَا أَوْ بَعْدَهَا، فَاسْتَحَالَ أَنَّ الْأَجَالَ الَّتِي  
 عَلَّمَهَا تَزِيدُ أَوْ فَتَعِينُ تَأْوِيلُ الزِّيَادَةِ أَهْمًا بِالنَّسْبَةِ إِلَى مَلِكِ الْمَوْتِ أَوْ غَيْرِهِ مَمَّنْ وَكَلَّ بِقَبْضِ الْأَرْوَاحِ، وَأَمْرُهُ بِالْقَبْضِ بَعْدَ  
 أَجَالٍ مَمْدُودَةٍ، فَإِنَّهُ تَعَالَى بَعْدَ أَنْ يَأْمُرَهُ بِذَلِكَ أَوْ يَثْبِتُ فِي اللَّوْحِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْهَا وَيَزِيدَ عَلَيْهَا عَلَى مَا سَبَقَ عِلْمُهُ فِي  
 كُلِّ شَيْءٍ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّثُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، وَعَلَى هَذَا يَحْمِلُ قَوْلُهُ تَعَالَى:  
 ﴿ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾<sup>3</sup>، لِإِشَارَةِ بِالْأَجَلِ الْأَوَّلِ إِلَى مَا فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، وَمَا عِنْدَ مَلِكِ الْمَوْتِ

سمرقند، وتاريخ بخارى وطلبة الطلبة في الاصطلاحات الفقهية، والعقائد يعرف بعقائد النسفي. وكان يلقب بمفتي الثقلين. وهو غير النسفي المفسر عبد  
 الله بن أحمد. الأعلام للنزكلي، 60/5.

<sup>1</sup> التيسير، في التفسير: لنجم الدين، أبي حفص: عمر بن محمد النسفي، الحنفي. ذكر: في الخطبة مائة اسم من أسماء القرآن، ثم عرّف التفسير  
 والتأويل، ثم شرع في المقصود، وفسر الآيات بالقول، وبسط في معناها كل البسط، وهو من الكتب المبسوطة في هذا الفن. كشفالظنون لحاجي  
 خليفة، 519/1.

<sup>2</sup> سورة الأنعام، 38/6.

<sup>3</sup> سورة الأنعام، 2/6؛ النووي، شرح مسلم، 213/16.

لأجل الثاني إلى قوله: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّثُ﴾، وقوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾، كذا العلقمي على الجامع الصغير، فتأمل، ومقتضاه أن اللوح المحفوظ يقع في الحو والإثبات.<sup>1</sup> وقال الإمام القاشاني<sup>2</sup> في تفسير سورة الأنعام: ﴿ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجْلاً مُسَمًّى عِنْدَهُ﴾، المادة الهيولية: ﴿ثُمَّ قَضَى أَجْلاً﴾، مطلقاً غير معيّن وقت هيئته، [63/ب] لأن أحكام القضاء السابق الذي هو أم الكتاب كلية منزّهة عن الزمان متعالية عن المشخصات، إذ محلها الروح الأول المقدّس عن التعلّق بالحلّ، فهو الأجل الذي يقتضيه الاستعداد طبعاً بحسب هوئته المسمّى أجلاً طبيعياً بالتّظر إلى نفس ذلك المزاج الخاصّ والتركيب المعيّن بلا اعتبار عارضٍ من العوارض الزمانيّة: ﴿أَجْلاً وَأَجْلاً مُسَمًّى عِنْدَهُ﴾، هو الأجل المقدّر الزماني الذي يجب وقوعه عند اجتماع الشرائط وارتفاع الموانع، المثبت في كتاب النفس الفلكيّة التي هي لوح القدر مقارناً لوقت معيّن ملازماً له، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾<sup>3</sup>، إلى هنا كلامه، فإن قلت: أليس قوله: ﴿أَجْلاً وَأَجْلاً مُسَمًّى عِنْدَهُ﴾، هو الأجل المقدّر الزماني منافياً لما قدّمت من أن في عبارة عند في قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، إشارة إلى تعاليه عن النسبة إلى الزمان: قلت: لا لأنّ عند في القول الثّاني ظرفٌ لأم الكتاب، بخلاف القول الأوّل فإنّه فيه ظرفٌ لكون الأجل فيه مسمّى لا لنفسه ولا ينافي كونه زمانياً عدم زمانية تسميته، واعلم أنّ في عبارة الإجمال في كلامنا وعبارة الكليّة في كلام الإمام القاشاني ليستا على مصطلح المعقوليين؛ بل المراد منهما أن يكون ذلك المثبت بحيث ينطبق على ما هو الواقع ولا يتغيّر تغيّره، ومع ذلك لا يزول الانطباق، ولا يلزم المخالفة للواقع، وهذا لتعالیه على عن قيد متى، وقد لوّحنا إلى هذا بقولنا: المنزّه عن النسبة إلى الزمان في توصيف ما يطابق تلك الصّورة الإجمالية من القضاء الأزليّ، وأشار ذلك الإمام إليه بتوصيفه الكليّة المنزّهة عن الزمان، وقس على هذا ما

<sup>1</sup> ما بين المعقوفين + ش.

<sup>2</sup> ليس له ترجمة موسعة سوى أنه أبو عمر القاشاني المعتزلي من الطبقة الثانية عشرة من أصحاب القاضي أبي الحسن عبد الجبار المعتزلي المتوفى (415 هـ)، ينظر: فرق وطبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار . ص 126، وأفضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، للبلخي عبد الجبار والجشمي، ص 390.

<sup>3</sup> سورة النحل، 61/16.

هو المراد من التفصيل، وبهذا البيان انكشف وجه ما قالوا: أن انتساح بعض الأحكام لا ينافي ثبوت [64/أ] الكل في اللوح المحفوظ على وجه يطابق الواقع، قال الإمام المذكور في تفسير سورة البقرة: اعلم أن الأحكام المثبتة في اللوح المحفوظ إما مخصوصة وإما عامة، والمخصوصة تختص بحسب الأشخاص، وإما أن تختص بحسب الأزمنة، فإذا نزلت بقلب الرسول فالتى تختص بالأشخاص تبقى بقاء الأشخاص، والتي تختص بالأزمنة تنسخ وتزال بانقراض تلك الأزمنة، قصيرة كانت كمنسوخات القرآن أو طويلة كأحكام الشرائع المتقدمة، وقد يتخصص بعضها بهما، فيختص عمله بشخص معين أو بأشخاص معينة في زمان معين، فينسخ بانقراض ذلك الزمان، ولا ينافي ذلك ثبوتها في اللوح إذا كانت فيه كذلك، والعامة تبقى بقاء الدهر، ككون الإنسان حيواناً مثلاً، إلى هنا كلامه، فقله: إذا كانت فيه كذلك إجمالاً ما قدمناه من التفصيل، ومما يوافق ما قررناه من أن الكائنات تقديراً آخر في لوح المحو والإثبات، يتطرق إليه التبدل والتغيير، ما روي في التيسير في تفسير سورة فاطر، عن عمر رضي الله عنه، وهو أنه كان يدعو بهذا الدعاء، اللهم إن كنت كتبت اسمي في ديوان الأشقياء فاحطه من ديوان الأشقياء وأثبتته في ديوان السعداء، فإنك قلت وقولك الحق: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، ومن هنا انكشف وجه حكمة الأمر بالحدز في قوله تعالى: ﴿حُدُوا حُدْرَكُمْ﴾، والنهي عن إلقاء النفس بالتهلكة في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْفُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾، واتضح أنه ما فعله فرعون من ذبح أبناء إسرائيل ليس منشأه السفة والحمافة كما زعمه صاحب الكشاف، وحيث قال في تفسير سورة القصص: سبب ذبح الأبناء أن كاهناً قال له: يولد مولود في بني إسرائيل [64/ب] يذهب ملكك على يده، وفيه دليل بين على ثخانة حمق فرعون، فإنه إن صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن<sup>1</sup> وإن كذب<sup>2</sup> في اللوح المحو والإثبات،

<sup>1</sup> الزمخشري، الكشاف، 3/392.

<sup>2</sup> ظ، ش + فما وجه ال منشأه تصديق الكاهن فيما أخبره عن المقدر في سماء الدنيا المكتوب.

فأراد دفعه مباشرة أسباب الدَّفْع لعلمه من الكاهنِ أو من غيره، بأنَّ المكتوب في سماءِ الدُّنيا ليس بكائنٍ حتماً ؛ بل يندفع، وإذ تفرَّر ما قدمناه فلنسم أحدهما لوح الرِّضا والآخر لوح القضاء،

### [ الكلام عن عصيان آدم عليه السلام ]

ولنشرع في أصل المقال بتقرير وجه الجوابِ على نهج الصَّواب: اعلم أنَّ تقرير عصيان آدم عليه السَّلام في لوح الرِّضا بقريظةٍ نسبته إلى الزَّمان في قوله: كتب الله تعالى على أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة، وقد عرفت أنَّ ما قدِّر في لوح القضاء متعالٍ عن النَّسبة إلى الزَّمان، واستدلَّ آدم عليه السَّلام بذلك، أي يكون تقدُّرُ عصيانه عليه السَّلام في ذلك اللُّوح على أنَّ عصيانه كان على وفق الحكمة الإلهية، ولا غرو فإنَّ ذلك العصيان كان منشأً لتكميل النَّشأة الإنسانيَّة، وسبباً لتحصيل الفضائل النَّفسانيَّة، وعصيانه عليه السَّلام كان مخالفةً لأمر الرِّشادِ إلى طريق البقاء في دار الخلود، لا مخالفةً لأمر التَّكليف، إذ لا تكليف في تلك الدَّار، وحقيقةُ العصيان بحسب اللُّغة المخالفة لمطلق الأمر لا المخالفة للأمر التَّكليفِي خاصَّةً، فلا يتَّجه أن يقال: إنَّ عصيان آدم عليه السَّلام كان ذنباً، والذَّنْب ليس من الحكمة وممَّا يقع على وفق رضاُ تعالى في شيء، لأنَّه إمَّا يكون ذنباً إن لو كان الأمر الذي كان مخالفته عصيانه تكليفياً إيجابياً، وقد عرفت أنَّه ليس كذلك، واعلم أنَّ عتابَ الله تعالى آدم عليه السَّلام في قوله: ﴿أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾<sup>1</sup>، عتابٌ لطيف<sup>2</sup> [65/أ] وتأديبٌ لا عتاب تعنيف وتعذيب، وتنزيله من السَّماء إلى الأرض بأمر أهبط منها جميعاً تكميلًا، وتبعيدهً تقريبتًا:

<sup>1</sup> سورة الأعراف، 22/7.

<sup>2</sup> ظ، ش، تلطيف.

سَأَطْلُبُ بُعْدَ الدَّارِ عَنْكُمْ لِتَقْرُبُوا<sup>1</sup>

نظرَ موسى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى تفصيرِ آدم عليه السَّلَام في التَّدْبِيرِ وما حصل بسببه من سوءِ الحالِ، فلام وتمسَّك آدمُ بالتَّقْدِيرِ، وبما فيه من الدَّلالةِ إلى أحسن<sup>2</sup> المآلِ، فحجَّه وارتفع الملام، فمعنى قولِ آدم: أفتلومني على أن عملت إلى آخره، أتلومني على عملٍ صدرَ مِنِّي على وفقٍ ما تقتضيه الحكمةُ ويرتضيه الحقُّ، ومثل ذلك لا يكون إلا خيراً محضاً، إلا أنه عبَّرَ عن ذلك المعنى بالألزام، وقد كشفنا عن وجه ذلك التَّعبيرِ القناع، هذا هو الوجهُ اللَّائِقُ لشأنِ السَّائِلِ والمسؤولِ المطابقِ للمعقولِ والمنقولِ، لا ما ذهب إليه الإمامُ البيضاويُّ، حيث قالَ في شرحِ المصابيحِ: غلب عليه بالحجَّةِ بأن ألزمه أنَّ جملةَ ما صدرَ عنه لم يكن ما هو مستقلُّ به متمكناً من تركه؛ بل كان أمراً مقضياً عليه، وما كان كذلك لم يحسن اللُّومُ عليه عقلاً، وأما ما يترتَّبُ عليه شرعاً من الحدودِ والتَّعزيرِ فحسنه من الشَّارعِ لا يتوقَّفُ على غرضٍ ونفعٍ<sup>3</sup>، لأنَّ مبناهُ على أنَّ إخلافَ ما قدَّرَ عليه غيرَ مقدورٍ للعبدِ، فهو معذورٌ في عدمِ إتيانه به، فلا يستحقُّ اللُّومَ على ذلك، وقد وقفت على بطلانِ ذلك المبنى، وأما ما زعمه التوربشتيُّ<sup>4</sup> من أنَّ الاحتجاجَ من آدمَ عليه السَّلَام لدفعِ اللَّائمةِ بأن يقال: لا يلامُّ من تنصَّلَ وتاب، وإمَّا يلامُّ من أصرَّ على الذَّنْبِ لا لإنكاره ما اقترحه من الزَّلَّةِ، وهم لا ينبغي أن يذهب إليه فهمٌ، كيف وقوله: أفتلومني على أن إلخ، ينادي على خلاف ذلك ولكن لا حياة لمن ينادي،<sup>5</sup> [وهذا الجوابُ النَّوويُّ في شرحِ مسلم فقال: إنَّ اللُّومَ على الذَّنْبِ شرعيٌّ لا عقليٌّ، إذ تاب اللهُ تعالى على آدمَ وغفَرَ له زالَ عنه اللُّومُ، فمن لامةُ كان

<sup>1</sup> البيت للعباس بن الأحنف [البحر الطويل]، ينظر، أبو الحسن علي بن عبد العزيز القاضي الجرجاني (ت: 392هـ)، الوساطة بين المتنبي وخصومه، تح وشرح: محمد أبو الفضل إبراهيم، علي محمد البجاوي، (مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه)، ص 234.

<sup>2</sup> ش، حسن.

<sup>3</sup> البيضاوي، تحفة الأبرار، 90/1.

<sup>4</sup> فضل الله بن حسن، أبو عبد الله، شهاب الدين التبرشتي (ت: 661هـ): فقيه حنفي، له كتب بالفارسيَّة والعربيَّة من الثانية مطلب الناسك في علم المناسك والميسر في شرح مصابيح السنة للبعوي، سلك فيه مسلك الحديث لا الفقه، والمعتمد في المعتقد. الأعلام للنزكلي، 152/5.

<sup>5</sup> أحمد بن سليمان بن كمال باشا (ت: 940هـ)، رسائل الجبر والاختيار، 177.



مُحجوجاً بالشرع، فإن قيل: فالعاصي منّا لو قال: هذه ألم قدرها الله ما يسقط عنه اللوم والعقوبة بذلان صادقاً فيما قاله، فالجواب أنّ هذا العاصي باقٍ في دار التّكليف، جارٍ عليه أحكامٌ من العقوبة واللوم والتّوبيخ، وفي لومه وعقوبته زجرٌ له ولغيره عن مثل هذا الفعل، وهو محتاجٌ إلى الزّجر ما لم يمت، فأما آدم فميتٌ خارجٌ عن دار التّكليف وعن الحاجة إلى الزّجر، ولم يكن في القول المذكور له فائدة، بل فيه إيذاءٌ وتّحجيلٌ، انتهى<sup>1</sup>]

ومن المغتربين بظاهر الحديث ابن الأثير<sup>2</sup>، حيث قال في المثل السائر<sup>3</sup>: وليس للمرء فيما يلقاه من أحداثها نعم كانت أو بوسي، [65/ب] إلا أن يكل الأمور لوليها، فيقول: حاج آدم عليه السّلام موسى عليه السّلام<sup>4</sup>.

### [ بيان رأي الرازي في أفعال العبد ]

واعلم بأنّ الإمام فخر الدّين الرازي ذكر: أنّ القول: بأنّ العبد ليس<sup>5</sup> قدرة ولا اختيار جبرٌ محضٌ، والقول: بأنّ العبد مستقلٌّ بأفعاله قدرٌ محضٌ، وهما مذمومان، والعدل أن يقال: إنّ العبد يفعل الفعل لكن بواسطة قدرة

<sup>1</sup> ما بين المعقوفتين + ش.

<sup>2</sup> نصر الله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني، الجزري (ت: 637هـ)، أبو الفتح، ضياء الدّين، المعروف بابن الأثير الكاتب: وزير، من العلماء الكُتاب المترسلين، ولد في جزيرة ابن عمر، وتعلم بالموصل حيث نشأ أخواه المؤرخ علي والمحدث المبارك، واتصل بخدمة السُلطان صلاح الدين، وولي الوزارة للملك الأفضل ابن صلاح الدين في دمشق، ولم تحمد سياسته، فخرج منها مستخفياً في صندوق مقفل، ثم انتقل إلى خدمة الملك الظاهر غازي صاحب حلب سنة 607هـ. ولم تطل إقامته فيها، وتحوّل إلى الموصل، فكتب الإنشاء لصاحبها محمود بن عز الدين مسعود، فبعثه رسولاً في أواخر أيامه إلى الخليفة، فمات ببغداد. كان قويّ الحافظة، من محفوظاته شعر أبي تمام والمنتبي والبحرتي. ومن تأليفه المثل السائر في أداب الكاتب والشاعر وكفاية الطالب في نقد كلام الشاعر والكاتب والجامع الكبير في صناعة المنظوم والمنثور، أدب، والبرهان في علم البيان وديوان رسائل. **الأعلام للنزكلي، 31/8.**

<sup>3</sup> المثل السائر، في أدب الكاتب والشاعر: لضياء الدين، نصر الله، ابن صاين الدين: محمد بن محمد بن عبد الكريم بن الأثير الجزري (ت: 637هـ)، جمع فيه، واستوعب، ولم يترك شيئاً يتعلّق بفنّ الكتابة، إلا ذكره، قال: وقد بنّيته على: مقدّمة، ومقالتين. والمقدمة: مشتملة على: أصول علم البيان. والمقالتان: على فروعه. فالأولى: في الصناعة اللفظية. والثانية: في المعنوية. **كشف الظنون** لحاجي خليفة، 1586/2.

<sup>4</sup> ابن كمال، **الرسائل، 177**؛ ضياء الدين بن الأثير، نصر الله بن محمد (ت: 637هـ)، **المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر**، تح: أحمد الحوفي، بدوي طبانة، (القاهرة: دار تحفة مصر للطباعة والنشر والتوزيع)، 153/1.

<sup>5</sup> ظ، ش + له.

وداعية يجعلها الله فيه،<sup>1</sup> وعبارة بعضهم: الحق أنه لا جبر ولا تفويض، ولكن أمرٌ منهما إِمَّا أَنَّهُ لا جبر فالأَنَّ العبد مختارٌ في اكتسابه الحسنات واجتنابه عن السيئات، وقد جرت عادةُ الله تعالى على أن يخلق فعلَ العبادِ، وعقب صرفهم الاختيار إلى مباشرة أسبابه الكاسية، وإمَّا أَنَّهُ لا تفويض، أي لا استقلال، فالأَنَّ منشأ اختيار العبد داعيةٌ تحدث في قلبه، ودواعي القلب تابعةٌ لمشيئةِ الله تعالى وإرادته، لا دخل فيه للعبد ولا لمخلوق آخر، تَبَّه على ذلك في قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾<sup>2</sup>، وأشير إليه في قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "قلوبُ العبادِ بين أصبعين من أصابعِ الرَّحْمَنِ"، وهو تصويرٌ وتمثيلٌ لتمكُّنه تعالى منه، واستقلاله بأمره في حريةٍ حسب تصرفه وتدييره من غيرِ استقصاءٍ أو تمانعٍ، والمعنى أَنَّ الله تعالى هو المتمكِّن من قلوبِ العبادِ، والمتسلِّطُ عليها، والمتصرِّفُ فيها، يصرِّفها كيف يشاء، كما قال تعالى: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾<sup>3</sup>، وإمَّا تولى بنفسه أمر قلوبهم، ولم يكله إلى أحدٍ من الملائكةِ رحمةً وفضلاً، كي لا يطَّلَع على سرائرهم، ولا يكتب ما في ضمائرهم، وفي إضافة الأصابعِ إلى اسمِ الرَّحْمَنِ دون اسمِ الدَّاتِ نوعٌ إشعارٍ بذلك، كذا قال ابن كمال الوزير.<sup>4</sup>

أقول: يوافقُه ما ذكره الإمامُ الرَّازِيُّ في سورةِ الأنعامِ، حيث قال: الآياتُ تدلُّ على اطلاعهم على الأقوال والأفعالِ، وأمَّا اطلاعهم على صفاتِ القلبِ من [66/أ] العلمِ والجهلِ والإيمانِ والكفرِ والإخلاصِ والشِّركِ فلم يدلِّ الدَّلِيلُ عليه،<sup>5</sup> انتهى. لكن يخالفُه ما ذكره الإمامُ السُّيوطِيُّ في الحَبَائِكِ في ثلاثةِ أماكن: أحدها: أَنَّ الكِتَابَةَ تختصُّ بالأقوالِ، فإنَّهما يكتبانِ الأفعالِ والاعتقاداتِ والنِّيَّاتِ،<sup>6</sup> وثانيهما: أَنَّهُ قال: في حديث: "إذا همَّ عبدي

<sup>1</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 260/20.

<sup>2</sup> سورة التكوير، 39/81.

<sup>3</sup> سورة الشمس، 8/91.

<sup>4</sup> ابن كمال، الرسائل، 180.

<sup>5</sup> الرازي، مفاتيح الغيب، 14/13.

<sup>6</sup> السيوطي، الحَبَائِكِ، 271.

بحسنة فكتبوها واحدة<sup>1</sup>،<sup>1</sup> سأل سائل: هل للمكان يعلمان الغيب، فأجاب: بأتهما لا يعلمان الغيب ولكن إذا همَّ العبدُ بحسنة فاح منه رائحة المسك، فيعلمان أنه قد همَّ بالحسنة، وإذا همَّ بالسيئة فاح منه رائحة التَّن، فيعلمان أنه قد همَّ بالسيئة<sup>2</sup>، وثالثها: أنه قال: الرجل يذكر الله في نفسه، فكيف تكتبه الملائكة، فقال: يجدون الريح<sup>3</sup>، انتهى. [ثم رأيت حاشية الجامع الصغير للعقمي ما نصه: فإن قلت: كيف يطلع الملك على قلب الذي يهيمه العبد، أجيب بأن الله تعالى يطلع على ذلك، أو يخلق له علمًا يدرك به ذلك، ويدلُّ للأول حديث ابن عمران الجوني<sup>4</sup> عند ابن أبي الدنيا<sup>5</sup> قال: ينادي الملك أكتب لفلان كذا وكذا، فيقول: يا رب إنه لم يعمل، فيقول: إنه نوى، وقيل: بل يجد الملك اللهم بالحسنة رائحة طيبة، وبالسيئة رائحة خبيثة<sup>6</sup>، انتهى المقصود منه، لابن العماد<sup>7</sup> في أشده جواب حسن ...

<sup>1</sup> مسلم، صحيح مسلم، "باب إذا همَّ العبدُ بحسنة كتبت، وإذا همَّ بالسيئة لم تُكتب"، 128. بلفظ "وإذا همَّ بحسنة فلم يعملها فكتبوها حسنة".

<sup>2</sup> السيوطي، الحبانك، ص 106.

<sup>3</sup> السيوطي، الحبانك، ص 96.

<sup>4</sup> أبو عمران الجوني عبد الملك بن حبيب (ت: 123هـ)، الإمام، الثقة عبد الملك بن حبيب البصري، رأى عمران بن حصين، وروى عن: جندب الجلي، وأنس بن مالك، وعبد الله بن الصّامت، وأبي بكر بن أبي موسى، وطائفة، حدّث عنه: شعبة، والحّادان، وحديثه في الأصول البيّنة. قال أبو سعيد بن الأعرابي: كان الغالب عليه الكلام في الحكم، وكان يقول: أما والله لئن ضيّعنا، إن لله عبادًا آثروا طاعة الله تعالى على شهواتهم. أعلام النبلاء للذهبي، 255/5.

<sup>5</sup> عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان، ابن أبي الدنيا القرشي الأموي (ت: 281هـ)، مولاهم، البغدادي، أبو بكر: حافظ للحديث، مكث من التصنيف، أدب الخليفة المعتضد العباسي، في حياته، ثم أدب ابنه المكتفي. له مصنفات اطلع الذهبي على 20 كتابًا منها، ثم ذكر أسماءها كلّها، فبلغت 164 كتابًا، منها الفرج بعد الشدة ومكارم الأخلاق وذم الملاهي وبيقين والشكر وقرى الضيف والعقل وفضله وقصر الأمل والإشراف في منازل الأشراف والعظمة في عجائب الخلق، ومن عاش بعد الموت وذم الدنيا وكتاب الجوع وذم المسكر والرقعة والبكاء والصمت وغيرها. الأعلام للزركلي، 118/4.

<sup>6</sup> ينظر، أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري (ت: 923هـ)، إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، (مصر: المطبعة الكبرى الأميرية، 1323هـ)، 281/9.

<sup>7</sup> محمد بن محمد بن علي البليسي ثم القاهري (ت: 887هـ)، شمس الدّين المعروف بابن العماد، وهو لقب جد والده: فاضل، من الشّافعية، ولد وتعلّم في بليس بمصر، وانتقل إلى القاهرة. وتكرّرت مجاورته بمكة، وجاور بالمدينة أيضًا، وتكسب بالنساجة فكتب بخطه عدة كتب، قيد على بعضها حواشي نافعة، واختصر تفسير البيضاوي مع زيادات حسنة. وله كتاب كشف السرائر في معنى الوجوه والأشباه والنظائر. الأعلام للزركلي، 50/7.

فليراجع مع تفسير الكشاف.<sup>1</sup> ، وحينئذٍ فلا يبعدُ تعميمُ الفعلِ في قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾<sup>2</sup>، بحيث يشملُ صفةَ القلبِ فتأمل، ثمَّ قال ابن كمالٍ الوزير: فإن قلت: قد دلَّ النصُّ النَّاطِقُ بالحقِّ على أنَّ السَّعيدَ سعيدٌ في بطنِ أمِّه، والشَّقِيُّ شقيٌّ في بطنِ أمِّه، فلا اختيارَ للسَّعيدِ في تحصيلِ السَّعادةِ، ولا اقتدارَ للشَّقِيِّ على تبديلِ الشَّقَاوَةِ، قلتُ: معنى الحديث أنَّ السَّعيدَ مقدَّرُ سعادتهُ وهو في بطنِ أمِّه، والشَّقِيُّ مقدَّرُ شقاوتهُ وهو في بطنِ أمِّه، وتقديرِ الشَّقَاوَةِ له قبل أن يولد لا يخرجه عن قابليتهِ السَّعادةِ، وكذا تقديرِ السَّعادةِ له قبل أن يولد لا يدخل في حيزِ ضرورةِ السَّعادةِ، وقد دلَّ على ذلك قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "كلُّ مولودٍ يولدُ على الفطرةِ ثمَّ أبواه يهودانه وينصرانه"، والسيرُّ فيه ما تحقَّقت من أنَّ التَّقديرَ تابعٌ للمقدورِ، كما أنَّ العلمَ تابعٌ للمعلومِ،<sup>3</sup> وقال القاضي البيضاويُّ في سورة الفرقان عند قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ﴾<sup>4</sup>، الآية، وفيه دليلٌ على القضاءِ والقدرِ، قال [66/ب] مولانا سعدي أفندي: قوله وفيه دليلٌ على القضاءِ والقدرِ، أي في أفعالِ العبادِ، حيث جعلَ مثلَ عداوةِ الكفَّارِ وإيذائهم للمرسلين بجعلِ اللهُ، والقضاءِ عذر<sup>5</sup> الأشاعرة هو إرادةُ الله الأزليَّةُ المتعلِّقةُ بالأشياءِ على ما هي عليه فيما لا يزال، والقدرُ إيجادُ إيَّاهَا على قدرٍ مخصوصٍ وتقديرٍ معيَّنٍ في ذواتها وأحوالها، والمعتزلةُ ينكرون القضاءِ والقدرَ في الأفعالِ الاختياريةِ الصَّادرةِ عن العبادِ، ويثبتون علمه تعالى بهذه الأفعالِ، ولا يسندون وجودها إلى ذلك العلمِ،<sup>6</sup> بل إلى اختيارِ العبادِ وقدرتهم، فالآيةُ حجَّةٌ عليهم، ولا وجه لما قاله ابن كمالٍ الوزير من أنَّه لا دلالة فيه على القضاءِ والقدرِ، انتهى كلام مولانا سعدي أفندي.

<sup>1</sup> ما بين المعقوفين + في ش

<sup>2</sup> سورة الانفطار، 12/82.

<sup>3</sup> ابن كمال، الرسائل، ص 177.

<sup>4</sup> سورة الفرقان، 20/25.

<sup>5</sup> ظ، ش، عند.

<sup>6</sup> ش، الفعل.

## [ تعريف القضاء والقدر وما يتعلق بهما من آراء ]

ثمَّ ما ذكره مولانا سعدي أفندي في تعريف القضاء والقدر وهو أحد التعاريف، وفرق بينهما في التلويح بغير ذلك حيث قال: القضاء هو الحكم من الله تعالى والأمر أولاً، والقدر هو التقدير والتفضيل بالإظهار والإيجاد، وفي كلام الحكماء أن القضاء عبارة عن وجود جميع المخلوقات في الكتاب المبين واللوح المحفوظ مجتمعة على سبيل الإبداع، والقدر عبارة عن وجودها مفصلة منزلة في الأعيان بعد حصول الشرائط، كما قال عز وعلا: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾<sup>1</sup>، وقريب منه ما يقال: القضاء ما في العلم والقدر ما في الإرادة، وقد يقال: إنَّ الله تعالى إذا أراد شيئاً قال له: كن، فهناك شيان: الإرادة والقول، فالإرادة قضاء والقول قدر<sup>2</sup>، انتهى كلام التلويح، قال مولانا سعدي أفندي: وأمَّا ما ذكره في شرح المطالع للأصفهاني: من أنَّ القضاء عبارة عن وجود جميع المخلوقات في الكتاب المبين واللوح المحفوظ مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع، والقدر عبارة عن وجودها [67/أ] منزلة في الأعيان بعد حصول شرائطها مفصلة واحداً بعد واحد، فينبئوا عنه توصيف القضاء بالأزلي، وإلا يلزم قدم اللوح المحفوظ إلا أن يراد به علم الله تعالى، انتهى كلام سعدي أفندي.

هذا وقد عرّفهما القاضي البيضاوي في شرح المصابيح: بأنَّ القضاء هو الإرادة الأزليّة والعناية الإلهية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص، والقدر تعلق تلك الإرادة بالأشياء في أوقاتها<sup>3</sup>، وقال شيخ الإسلام في شرح المنفرجة: القضاء هو الحكم بالكليات مجملّة في الأزل، والقدر هو الحكم بوقوع جزئياتها مفصلة فيما لا يزال، قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾<sup>4</sup>، ويقرب من هذا أقول: بعضهم القضاء إيجاد جميع المخلوقات في اللوح المحفوظ جملة، والقدر إيجادها في الأعيان مفصلة، قال: ﴿وَحَلَقَ كُلَّ

<sup>1</sup> سورة الحجر، 21/15.

<sup>2</sup> التفتازاني، التلويح، 324/2.

<sup>3</sup> البيضاوي، تحفة الأبرار، 30/1.

<sup>4</sup> زكريا الأنصاري، الأضواء البهجة، ص55.

شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا<sup>1</sup>، أي فأوجده على ما سبق في علمه، ويطلق القضاء على المقضى، ومنه ما في خبر البخاري: "اللهم إني أعوذ بك من درك الشقاء وسوء القضاء"<sup>2</sup>، وهذا لا يجب الرضى به مطلقاً؛ بل ينقسم إلى أقسام الخمسة، بخلاف القضاء بالمعنى الأول، فإنه يجب الرضى به مطلقاً على ما تقدم.

ثم اعلم أنّ القضاء يراد في اللغة لمعان منها الأمر والحكم والإلزام، قال الأزهري: القضاء في اللغة على وجود مرجعها إلى انقطاع الشيء وتامه<sup>3</sup>، ومنه قوله تعالى: ﴿قَضَىٰ أَجَلًا﴾، وذكر في قوله تعالى: ﴿يَقْضُ الْحَقَّ﴾، إنّ أصل القضاء الفصل بتمام الأمر، وذكر القاضي في شرح المصابيح: إنّ حقيقة القضاء فصل الأمر سواء كان يقول أو فعل<sup>4</sup>، قلْتُ: وبهذا كله ظهر لك وجه تفسير القاضي تبعاً للكشاف قوله تعالى من سورة الإسراء: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾<sup>5</sup>، حيث فسّر القضاء بالأمر المقطوع به، فهو تفسير [67/ب] بأحد المعاني اللغوية كما تقدم، وليس من باب التضمن خلافاً للقطب حيث قال: ضمن معنى الأمر ليكون جامعاً للمعنيين، الأمر والقضاء الذي هو القطع، ولست أدري أي ضرورة في هذا التضمن<sup>6</sup> انتهى كلام القطب.

وأنت إذا علمت المعنى اللغوي المتقدم علمت سقوط كلامه، وأنه ليس من باب التضمن، والحامل لهما على التفسير بهذا المعنى اللغوي دون ما تقدم من المعاني العرفية أنه لو حمل القضاء على ذلك فلا يناسب طريقة المعتزلة، فإنهم لا يقولون بالقضاء والقدر في الأفعال الاختيارية الصادرة عن العباد، وكما تقدم، ولا يناسب طريقة أهل السنة فلأنه لو تعلق قضاء الله بهذا الحصر لم يتخلف أحد عن عبادته، لأنّ قضاء الله إذا تعلق بشيء لم

<sup>1</sup> سورة الفرقان، 2/25.

<sup>2</sup> البخاري، صحيح البخاري، "باب من تعوذ بالله من درك الشقاء، وسوء القضاء"، 126 (6616).

<sup>3</sup> ابن منظور، "قضى"، 186/15.

<sup>4</sup> البيضاوي، تحفة الأبرار، 79/2.

<sup>5</sup> سورة الإسراء، 23/17.

<sup>6</sup> ينظر، شهاب الدين الخفاجي، عناية القاضي، 21/6.

وجوده، بخلاف أمره تعالى بشيءٍ فإنه يأمر بشيءٍ ولا يمتثل، فتأمل. قال الغزالي: فإن قيل: ما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا يرده، فاعلم أن من جملة ردّ البلاء بالدعاء، فالدعاء سبب لردّ البلاء ووجود الرحمة، كما أن الترس سبب لدفع السلاح والماء سبباً لخروج الثبات من الأرض، كما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان، فكذلك الدعاء والبلاء، وليس من شرط الاعتراف بالقضاء أن لا يحمل السلاح، وقد قال تعالى: ﴿وَحُذُوا حِذْرَكُمْ﴾<sup>1</sup>، فقدّر الله تعالى الأمر وقدّر سببه،<sup>2</sup> انتهى. ثم رأيت في أسئلة السيد عيسى الصفوي ما نصّه: سأل سائل عن شبهة عرضت له، وهي أن الإنسان الذي كتب الله له في الأزل ما يحتاج إليه، وعلم أن ذلك يصل إليه، فلا بدّ حتماً أن يصل إليه ذلك، والإلزام بتبديل ما في الأزل، وقد قال: ﴿مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾<sup>3</sup>، ولزم الجهل وهما محالان، أمّا الثاني فظاهر وأما الأوّل فللزومه الكذب فوصول [68/أ] ذلك إليه لا يمكن عدمه، فلم يبق محتاجاً إلى الله تعالى، فيلزم الاستغناء عن الله، أجاب الأستاذ: بأن وصول ذلك إليه غاية وصول الشيء الذي يحتاج إليه، وذلك لا ينفي الاحتياج، فإن الإنسان الفقير المحتاج إلى الدرهم مثلاً إذا وصلت إليه، لا يقال: إنه غير محتاج إليها، بل هو محتاج حصل له ما يحتاج إليه، بخلاف الغني، فإنه يقال: إنه غير محتاج إلى هذه الدرهم وصلت إليه أو لم تصل، وإنما يكون غير محتاج لو كان بحيث يمكنه ترك ذلك الواصل إليه، والبقاء بدونه وليس كذلك، وسأل سائل آخر، ما فائدة الدعاء، فإن المطلوب إن كتب للداعي في الأزل، فلا بدّ من حصوله وإلا لم يحصل، فأجابه: بأن حكمة الله اقتضت تعليق بعض الأمور على بعض، كما علّق الجنة على الإيمان، والنار على الكفر، وإلا فله أن يدخل الكافر الجنة والمؤمن النار، فقد يكون إعطاء المطلوب معلقاً في الأزل على الدعاء، ففائدة الدعاء إعطاء المعلق عليه، فقال السائل: لا فائدة في الدعاء لأنه إن قدّر أنه يدعو دعا، وإلا لم يدعو، فأجابه: بأنه لا يصحّ أن يقال: لا فائدة له؛ بل إذا وجد ترتّب عليه فائدته، وهي إعطاء المعلق عليه، فله فائدة، وكونه

<sup>1</sup> سورة النساء، 102/4.

<sup>2</sup> الغزالي، الإحياء، 328/1.

<sup>3</sup> سورة ق، 29/50.

إن قدر فلا بد من وجوده، وإن لم يقدر لم يوجد، لا ينافي أنه إذا وجد يكون له فائدة، فقال السائل: ما الذي يكون سبباً لي إلى ملازمة الدعاء والتلذذ به، فقال: يجوز أن الله علق إعطاء مطلوبك على الدعاء، وأنه إذا دعوت حصل مطلوبك، وروي عن ثوبان رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "لا يرُدُّ القدر<sup>1</sup> إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر"<sup>2</sup>، وفي حديث ابن عمر: "الدعاء ينفع مما نزلَ ومما لم ينزل"<sup>3</sup>، فعليكم عباد الله بالدعاء، فسأل الله أن يطهرنا من الغل والحسدِ قلوبنا، ويبلغنا من [68/ب] توفيقه مطلوبنا، ويجعل هذا التأليف المبارك خالصاً لوجهه الكريم، ويثينا على تنقيحه وتوضيحه<sup>4</sup> جنات النعيم، ويسير لنا إبداء الفوائد ويجزيها من لطفه على أجمل الفوائد، ويختتم لنا بخير في عافيته، إنه هو البر الرحيم<sup>5</sup>، والحمد لله وحده، وصلى الله على من لا نبي بعده محمدٍ وصحبه وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً أبداً إلى يوم الدين، آمين أمين<sup>6</sup>، وكان الفراغ من كتابتها في العشر الأخير من شهر شعبان المعظم من شهر سنة خمس وثلاثين وألف

### الخاتمة

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد الأولين والآخرين، وبعد:

في نهاية البحث المتواضع الذي سلط فيه الباحث الضوء على تفسير قوله تعالى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، من مخطوط العلامة برهان الدين المأموني، كان لا بد من ذكر مآثر علم التفسير لما له من فوائد جمّة، وبيان أهم علمائه، وتذكير المسلمين والقراء والباحثين حيث إنه من أعظم العلوم القرآنية، والذي من دونه لما كنا فهمنا أحكام القرآن، ولا كنا اهتدينا إلى ما يأمرنا به الله تعالى، وما ينهانا عنه في محكم تنزيله، ونسأل الله - تبارك وتعالى - أن يجزي مفسري القرآن الكريم، وعلماء المسلمين عنا كل خير لاجتهادهم، وانشغالهم بآيات الله تعالى، والأحاديث

<sup>1</sup> ش، القضاء.

<sup>2</sup> الإمام أحمد، مسند أحمد، 68/37 (22386). حديث حسن

<sup>3</sup> الترمذي، سنن الترمذي، "باب في فضل التوبة والاستغفار وما ذكر من رحمة الله بعباده"، 522 (3548). حديث ضعيف غريب

<sup>4</sup> - + في ظ

<sup>5</sup> ش - ويختتم لنا بخير في عافيته إنه هو البر الرحيم.

<sup>6</sup> ظ، ش - تسليماً كثيراً دائماً أبداً إلى يوم الدين آمين آمين.



النبوية ليسهلوا على المسلمين فهم آيات الذكر الحكيم ، وفهم أحكامه العظيمة ، ومن خلال تحقيق هذا المخطوط  
توصل الباحث إلى النتائج والتوصيات التالية :

## النتائج

- 1- ولد المأموني رحمه الله تعالى سنة 991 هـ في صعيد مصر قرية من قرى مصر ، ولقبه بالمأموني جاء نسبة إلى الميمون في الصعيد .
- 2- عاش المأموني في مصر ، حيث امتدت حياته إلى النصف الأول من القرن الحادي عشر الهجري عندما كانت مصر تحت الحكم العثماني وخاصة أيام السلطان سليم الأول .
- 3- في ظل الحكم العثماني لمصر ساد الأمن والأمان في جميع البلاد ، حيث امتاز الحكم العثماني بالتنظيم الجيد والدقيق فبنيت المدن وازدهرت التجارة والاقتصاد ، وانتشر العلم ، وظهر العلماء ، وكان الاهتمام بدور العبادة الكبيرة كالمسجد الحرام ، والمسجد النبوي ، والأزهر الشريف ، والأقصى ، والمسجد الأموي .
- 4- نشأ الشيخ المأموني في أسرة علمية في كنف والده منذ نعومة أظفاره ، وكان ملازماً لوالده ، وتلقى العلم على أيدي مشايخ عصره وأجازته فضلاء شيوخه بمروياتهم .
- 5- كان العلامة المأموني يوصف بالفهامة المحقق كما وصفه المحيي ، وكان رحمه الله متبحراً في علوم الحديث ، وعلوم التفسير ، واللغة العربية بجميع فروعها ، والعلوم العقلية والنقلية وغيرها من العلوم .
- 6- كان برهان الدين المأموني كريم النفس ، وصاحب خلق رفيع ، ومترفاً في معيشته ، وكان يمتلك فصاحة وبلاغة قل نظيرها .
- 7- كان المأموني أشعري المعتقد ويقول بقولهم ، وشافعي المذهب ، لكن هذا لم يؤثر عليه البتة ، لأنه لم يتعصب لرأي أو جهة على حساب الحق أو يتشدد في أي مسألة تعرض عليه .
- 8- تتلمذ على يديه كثير من طلاب العلم في عصره ، حيث قصدته جميع طلبة العلم والرحالة وأخذوا العلم عنه .
- 9- امتاز العلامة المأموني بالتأليف والتصنيف ، فألف العديد من الكتب في شتى العلوم منها التفسير ، والعقيدة ، والفقه وأصوله ، وعلوم اللغة العربية ، وغيرها من التصانيف منها قد حقق ، وبقي بعضها على الرفوف ينتظر من يخرج له لكي يبصر النور .

- 10- اعتمد برهان الدين المأموني في كتابه هذا على أربعة مصادر رئيسية ذكرها في مقدمة المخطوط مثل تفسير الكشاف للزمخشري ، ومفاتيح الغيب ، وتيسير أنوار التنزيل للبيضاوي ، وشرح المفتاح .
- 11- من خلال العمل على المخطوط تبين أن المؤلف قد استقصى أغلب أقوال العلماء وجمعها في تفسيره هذا الآية: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ، وما يتصل بها من مسائل بلاغية ونحوية وصرفية وعقائدية وذكر آراء أهل الفن في هذه المسائل.
- 12- الطابع العام لهذا التفسير الأبحاث العقائدية، حيث أنه تكلم في البداية عن العبادة ثم عن الخلق ثم عن صفات الله ثم تكلم عن أفعال العباد وأفعال الله سبحانه وتعالى، ثم عن القرآن هل هو مخلوق أم ليس بمخلوق، ثم تكلم عن الجن، وهكذا الى آخر الكتاب.
- 13- عندما يتعرض المؤلف لمسألة من المسائل فإنه يقوم بذكر الآيات الأخرى الواردة في ذات المسألة ويبحثها بحثاً عميقاً وافياً من كل جوانبها مستعرضاً أقوال من قال فيها من جميع المذاهب.
- 14- من خلال دراستي للمخطوط تبين أن المأموني قسم كتابه إلى عدة مواضيع في تفسير قوله تعالى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ، فمنها تكلم عن الخلق وما يتعلق به ، وعن أفعال الله تعالى ، والعبادة ، والرد على المخالفين لأهل السنة من الفرق الضالة ، والكلام عن القضاء والقدر ، وغيرها من المواضيع .
- 15- كثيرا ما يورد أقوال العلماء في أي مسألة أو تفسير آية أمثال الحفيد التفتازاني ، وأبي السعود ، والسبكي ، وابن الكمال ، وفخر الرازي ، والبيضاوي ، والزمخشري ، وأيضا أصحاب المذاهب الأربعة وعلماء البلاغة وأهل اللغة وغيرهم .
- 16- عند البحث عن حياة الشيخ المأموني لم ينقل الكثير من المعلومات عنه ، وهذا غريب جدا فهو علامة عصره ، ونبغة في العلوم ، وعلى قدر جليل من المكانة والأهمية ، ولعل السبب في ذلك لربما يعود إلى أن ما كتب لم يصل إلينا .
- 17- للمأموني مصنفات ومؤلفات عديدة تتجاوز العشرين ما بين مؤلف ومصنف ، أكثرها حواشي وشروح .
- 18- إن المأموني لا يكتفي بأقوال العلماء وآراهم في جميع العلوم بل يرجح ، ويضعف ، ويقوي ويعطي ، رأيه في أي مسألة تعرض عليه .
- 19- اعتمد المأموني في تفسيره هذا على علم البلاغة ، وخاصة علمي البيان والمعاني ، حيث ذكر في تفسيره الموضوعات البلاغية مثل المجاز ، والحقيقة ، والاستعارة .

- 20- من العلماء الذين اعتمد عليهم المأموني في تفسيره أيضاً هم علماء الحديث أمثال الإمام البخاري ، ومسلم ، والطبري ، ومسند الإمام أحمد ، وابن أبي الدنيا ، وابن عبد البر ، غيرهم من علماء الحديث .
- 21- بعد الدراسة والبحث تبين أن المأموني قد أحاط بجميع العلوم ودرايته بأصولها ، فالشيخ ذو اطلاع واسع ، فهو موسوعي قل نظيره

### التوصيات

- 1- يوصي الباحث بالاهتمام والعناية بالتراث الإسلامي ، وخاصة تحقيق المخطوطات ذات القيمة العلمية ، لأن فائدتها أشمل ، والتأخر في ذلك يجرم الأمة الإسلامية من خلاصة أفكار علمائها ، ونتائجهم العلمي والفكري .
- 2- يوصي الباحث بإخراج تراث الأمة الإسلامية وخاصة العلماء المغمورين ، فإن علمهم ومؤلفاتهم وتصانيفهم لم تنل حظاً وافراً من الدراسة والبحث .
- 3- أوصي إخواني الباحثين بالعناية والاهتمام بعلم التفسير ، فهو أساس العلوم وأشرفها ، فهو يزكي النفس ويرشدها على فعل الخير ، ويربي في صالبي العلم الملكة التي تساعد على فهم أحكام الدين .
- 4- يوصي الباحث طلبية العلم ، وممن يعمل في مجال تحقيق المخطوطات ، والباحثين في تراث الأمة الإسلامية ، أن يشمروا عن سواعدهم وأن يبذلوا قصارى جهدهم لإخراج هذا التراث العلمي الكبير إلى النور .

## فهرس الآيات القرآنية

| رقم الصفحة | الآية  |
|------------|--|
| 117        | ﴿إِلَّا إِيْلَيْسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾  |
| 117        | ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾   |
| 115        | ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾   |
| 109        | ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلُهُ﴾  |
| 207        | ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾                                  |
| 101        | ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾              |
| 100        | ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾   |
| 117        | ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾                             |
| 117        | ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾  |
| 117        | ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾                              |
| 117        | ﴿خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾   |
| 139        | ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ﴾ |
| 118        | ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (1) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾   |
| 117        | ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾   |
| 145        | ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾            |
| 189        | ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾  |
| 122        | ﴿لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾  |
| 101        | ﴿وَأذْكَرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾      |
| 155        | ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾  |
| 37         | ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ﴾  |
| 107        | ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا﴾                                |
| 70         | ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾   |
| 40         | ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾  |
| 42         | ﴿أَجْعَلِ الْأَلِهَةَ إِلهًا وَاحِدًا﴾   |

- ﴿أَجَلًا وَأَجَلًا مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ ..... 232 , 231
- ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ ..... 193
- ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (33) لِيَكْفُرُوا﴾ ..... 158
- ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ ..... 205
- ﴿اعْبُدُوا﴾ ..... 186
- ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ ..... 179
- ﴿إِلَّا إِلَهٌ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ ..... 79
- ﴿إِلَّا أُمَّةٌ أَمْتًا لَكُمْ﴾ ..... 69
- ﴿إِلَّا أُمَّةٌ﴾ ..... 69
- ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ ..... 193
- ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ ..... 118
- ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ..... 178 , 166 , 156 , 121 , 68
- ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ ..... 227
- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ اللَّهُ عِنْدَكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ ..... 174
- ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ ..... 46
- ﴿أَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْنَا لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ..... 234
- ﴿أَمْ تَرَى إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ ..... 222
- ﴿آمَنَ الرَّسُولُ﴾ ..... 107
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (7) جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ..... 115
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ..... 214
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ..... 209
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ..... 206
- ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ..... 40
- ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ ..... 60 , 59 , 58
- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ ..... 59 , 58
- ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ ..... 180

- ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ ..... 96 ,66
- ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ ..... 7
- ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ ..... 29
- ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ ..... 131
- ﴿إِنَّمَا يَعْزَّمُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ ..... 32
- ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ ..... 82 ,77
- ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ ..... 74
- ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ (10) إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ ..... 107
- ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ ..... 41
- ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ..... 108
- ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ ..... 100
- ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ ..... 179
- ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ ..... 114
- ﴿تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ ..... 91
- ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ﴾ ..... 231
- ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾ ..... 231
- ﴿حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ﴾ ..... 94
- ﴿خَالِقِ كُلِّ شَيْءٍ﴾ ..... 118
- ﴿حُدُوا حِذْرَكُمْ﴾ ..... 233 ,220
- ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ ..... 118 ,53 ,46
- ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ ..... 42
- ﴿خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ..... 185
- ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ ..... 127
- ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ ..... 108
- ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا﴾ ..... 110
- ﴿فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ ..... 41

- ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ ..... 232 , 224
- ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ ..... 179
- ﴿فَالْتَفِطْهُ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ ..... 158 , 150
- ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ ..... 237
- ﴿فَإِنَّ الدِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ..... 38
- ﴿فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ ..... 224
- ﴿فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ﴾ ..... 108
- ﴿فَأُولَئِكَ مَخْرُوجًا رَشَدًا﴾ ..... 93
- ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ (54) وَدَكِّرْ فَإِنَّ الدِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ..... 178
- ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ ..... 34
- ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ﴾ ..... 190 , 187
- ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا (1) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ ..... 81
- ﴿فَلَا يَأْمُرُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ..... 107 , 106
- ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ﴾ ..... 142
- ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ (5) خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ ..... 42
- ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ ..... 34
- ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ ..... 94 , 93
- ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ﴾ ..... 62
- ﴿قَضَىٰ أَجَلًا﴾ ..... 241
- ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ ..... 118
- ﴿قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ..... 108
- ﴿قُلِ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ﴾ ..... 81
- ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ﴾ ..... 220
- ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ ..... 121
- ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (1) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ ..... 131
- ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ ..... 160

- 69..... ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾
- 226 ..... ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾
- 153 ..... ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾
- 64..... ﴿لَا تَذَرُ﴾
- 220 ..... ﴿لَا تُتَعَوَّنَ إِلَّا قَلِيلًا﴾
- 114 ..... ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾
- 180 ..... ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى (15) الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾
- 216 ..... ﴿لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾
- 111 ..... ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾
- 107 ..... ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾
- 95..... ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾
- 181 , 178..... ﴿لَتَعَارَفُوا﴾
- 29.... ﴿لِنُنذِرَ قَوْمًا مَا أُنذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (6) لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾
- 174 , 173 , 171 , 146 , 144 ..... ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾
- 171 , 170..... ﴿لَعَلَّكُمْ﴾
- 106 ..... ﴿لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾
- 7..... ﴿لِلَّهِ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا ثَائِبُونَ﴾
- 93..... ﴿لَمْ يَطْمِئْتُهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾
- 209 ..... ﴿لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾
- 146 ..... ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾
- 158 ..... ﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾
- 136 , 68..... ﴿لِيُعْبُدُونَ﴾
- 154 ..... ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾
- 115 , 105..... ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾
- 149 ..... ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا﴾
- 178 ..... ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ﴾



- ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ﴾ ..... 153
- ﴿مَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ﴾ ..... 130
- ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ..... 231
- ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾ ..... 37
- ﴿مَا نُنَسِّحُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ ..... 59
- ﴿مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ ..... 242
- ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ ..... 90
- ﴿مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾ ..... 214
- ﴿مُخْلِصِينَ﴾ ..... 130
- ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ ..... 142 , 139
- ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا﴾ ..... 140
- ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ ..... 71 , 70
- ﴿مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾ ..... 96
- ﴿مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ ..... 78
- ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَدْرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ..... 36
- ﴿مِنْكُمْ﴾ ..... 99
- ﴿نُوحِ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ ..... 194
- ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ ..... 137
- ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ ..... 156 , 150 , 138
- ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ ..... 63 , 62
- ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ ..... 140
- ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ (8) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ ..... 193
- ﴿وَإِذَا﴾ ..... 220
- ﴿وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ..... 176
- ﴿وَالجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ﴾ ..... 78
- ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ﴾ ..... 227

- 65 ..... ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾
- 145 ..... ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾
- 213 , 206 ..... ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ﴾
- 34 ..... ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾
- 63 ..... ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾
- 227 ..... ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾
- 240 ..... ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾
- 92 ..... ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾
- 58 ..... ﴿وَجَاءَ إِخْوَةَ يُوسُفَ﴾
- 42 ..... ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾
- 42 ..... ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾
- 239 ..... ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ﴾
- 73 ..... ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾
- 70 ..... ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا﴾
- 9 ..... ﴿وَحده لا شريك له﴾
- 95 ..... ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾
- 242 ..... ﴿وَحُدُوا حِدْرَكُمْ﴾
- 240 ..... ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾
- 42 ..... ﴿وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا﴾
- 38 , 33 ..... ﴿وَدَكِّرْ﴾
- 29 ..... ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾
- 30 ..... ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾
- 202 ..... ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾
- 232 ..... ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾
- 58 ..... ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾
- 214 , 207 ..... ﴿وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾

- ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ..... 222
- ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ﴾ ..... 63
- ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ ..... 72
- ﴿وَقَبِيلُهُ﴾ ..... 83
- ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ ..... 164 , 132
- ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ ..... 241
- ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾ ..... 216
- ﴿وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ ..... 219
- ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ ..... 230
- ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ ..... 195
- ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ ..... 233 , 220
- ﴿وَلَا طَائِرٍ﴾ ..... 69
- ﴿وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ ..... 154
- ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ ..... 174
- ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ (118) إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ ..... 177
- ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ ..... 7
- ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ ..... 7
- ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالْإِنْسِ﴾ ..... 140
- ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾ ..... 185 , 181 , 180
- ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ ..... 157
- ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ ..... 92 , 71 , 70
- ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ﴾ ..... 231
- ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ ..... 161
- ﴿وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ ..... 228
- ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ ..... 166
- ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ﴾ ..... 173

- 93.....﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾
- 214 ,207.....﴿وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾
- 169.....﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ احْتَلَفُوا﴾
- 228.....﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ﴾
- 217.....﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾
- 99.....﴿وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾
- 228.....﴿وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِي بَيْنَهُمْ﴾
- 39.....﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾
- 41.....﴿وَمَا أُبْرِئُ﴾
- 222.....﴿وَمَا أَعْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾
- 209 ,205.....﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾
- 163.....﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾
- 164.....﴿وَمَا أُمِرُوا﴾
- 237.....﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾
- 174.....﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾
- 142 ,139 ,138 ,116 ,11.....﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾
- 178.....﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ﴾
- 35.....﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ﴾
- 37.....﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾
- 213.....﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾
- 207.....﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾
- 215.....﴿وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾
- 193 ,97.....﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾
- 70 ,69.....﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أُمَّتًا لَكُمْ﴾
- 69.....﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾
- 185.....﴿وَمَا يَعْرُزُ عَنْ رَبِّكَ﴾

- ﴿وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ﴾ ..... 213 , 206
- ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾ ..... 111
- ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ﴾ ..... 56
- ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ ..... 56
- ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ ..... 107
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ ..... 186 , 133
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ ..... 177
- ﴿يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَعْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ ..... 94 , 92
- ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ ..... 157
- ﴿يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ ..... 99
- ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ ..... 100 , 99
- ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ ..... 121
- ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ ..... 47
- ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ ..... 99
- ﴿يُرَوِّحُهُمْ مِثْلِهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ﴾ ..... 7
- ﴿يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ ..... 238
- ﴿يَقْضُ الْحَقَّ﴾ ..... 241 , 165
- ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ ..... 233 , 231 , 230 , 188
- ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ ..... 231 , 225
- ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ﴾ ..... 226
- ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ..... 201
- ﴿أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ ..... 209
- القراقي ..... 64
- ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ ..... 173

## فهرس الأحاديث

| رقم الصفحة | الحديث  |
|------------|---|
| 222        | إذ اقتضى الله لعبدٍ أن يموت بأرضٍ جعل له إليها حاجة .....                           |
| 237        | إذا همَّ عبدي بحسنةٍ فأكتبوها واحدة .....   |
| 187        | "أرأيت من يموتُ منهم صغيراً" .....  |
| 116        | "أعددت لعبادي الصّالحين ما لا عين رأت، ولا أذنٌ سمعت، ولا خطر على قلبِ بشر" .....   |
| 91         | "أعددت لعبادي الصّالحين ما لا عين رأت، ولا أذنٌ سمعت، ولا خطر على قلبِ بشر" .....   |
| 187        | "إلا على هذه الملة حتى نبض عنه لسانه" .....   |
| 218        | "الحذرُ لا يغني من القدر" .....   |
| 219        | "الحذر لا ينفع من القدر" .....  |
| 243        | "الدُّعاءُ ينفعُ ممّا نزلَ وممّا لم ينزل" .....                                     |
| 228        | "السَّعيدُ من سعد في بطنِ أمِّه، والشَّقِيُّ من شقى في بطنِ أمِّه" .....            |
| 199        | "الله أعلم بما كانوا عاملين" .....  |
| 240        | "اللَّهمَّ إني أعودُ بك من دركِ الشَّقَاءِ وسوءِ القضاء" .....                      |
| 88         | أنَّ إبليس قال: حدث في الأرضِ حدثٌ فأُتي من كلِّ أرضٍ تربةٌ فيشمَّها .....          |
| 190        | "إنَّ ابن آدم خلقوا طبقات، فمنهم يولد مؤمناً ويحيى مؤمناً ويموت مؤمناً، ومنهم ..... |
| 223        | "إنَّ أحدكم يجمع خلقه في بطنِ أمِّه بأربعِ كلماتٍ، يكتبُ رزقه وأجله وعمله .....     |
| 190        | "إنَّ الله خلق آدمَ وبنيه حنفاءً مسلمين" .....                                      |
| 106        | "أنا أقربكم إلى الله، وأخوفكم منه" .....  |
| 203        | "أنتم قومٌ أخرجتكم حسناتكم من النَّار، ولم تدخلكم الجنَّة، فأنتم عتقائي .....       |
| 182        | "إنمَّا الأعمالُ بالنيَّاتِ" .....  |
| 125        | "إنمَّا الأعمالُ بالنيَّة" .....  |
| 105        | "إنِّي مررتُ بهم ليلة أُسري بي، ودعوتهم فلم يجيبوا" .....                           |
| 193        | "أولاد المشركين خدُمُ أهل الجنَّة" .....  |

- 191 ..... "حتى يعرب عنه لسانه".
- 146 ..... "خلق الله خلق على معرفته فاغتالتهم الشياطين".
- 72 ..... "خلقت الملائكة من نورٍ وخلق الجنَّ من نارٍ، وخلق آدم مِّمَّا وصف لكم".
- 187 ..... "فأبواه يهودانه وينصرانه ويشركانه، فقال رجلٌ يا رسول الله: أرايت لو مات قبل ذلك .....
- 133 ..... "فخلقت الخلق لأعرف".
- 218 ..... "فرَّ من المجذوم فرارك من الأسد".
- 219 ..... "فراري من قضاء الله".
- 188 ..... "فرغ ربُّك من العبادِ، فريقٌ في الجنَّةِ وفريقٌ في السَّعيرِ".
- 82 ..... "فشكوا ذلك لإبليس فبثَّ جنوده".
- 90 ..... "فضلَّت على الأنبياءِ بخصلتين: كان شيطاني كافرًا فأعاني الله عليه حتى أسلم".
- 237 ..... "قلوبُ العبادِ بين أصبعين من أصابع الرَّحمنِ".
- 82 ..... "كانت الجنُّ تقعدُ في سماءِ الدُّنيا يسمعون الوحي".
- 187 ..... "كلُّ إنسٍ تلده أمُّه على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه .....
- 239 ..... "كلُّ مولودٍ يولدُ على الفطرة ثمَّ أبواه يهودانه وينصرانه".
- 146 , 145 ..... "كلُّ مولودٍ يولد على الفطرة".
- 188 ..... "كلُّ مولودٍ يولدُ على الفطرة، ثمَّ أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه".
- 186 ..... "كلُّ مولودٍ يولدُ على الفطرة، فأبوه يهودانه وينصرانه كما تنتاج الإبلُ من بهيمةٍ جمعاء .....
- 186 ..... "كلُّ مولودٍ يولد على الفطرة، وإمَّا أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه".
- 229 ..... "كلُّ ميسرٍ لما خلق له".
- 132 ..... "كنت كنزًا مخفيًا فأردت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف".
- 184 ..... "لا صلاةَ إلا بطهورٍ".
- 182 ..... "لا نكاح إلا بوليِّ".
- 243 ..... "لا يرُدُّ القدر إلا الدُّعاء، ولا يزيد في العمر إلا البرُّ".
- 192 ..... "ما بالُ أقوامٍ بلغوا في القتل حتى قتلوا الولدان، فقال رجلٌ: وليس إمَّا هم أولاد المشركين .....
- 187 ..... "ما من مولودٍ إلا وهو على الملة".
- 187 ..... "ما من مولودٍ إلا يولد على الفطرة".

- 187 ..... "ما من مولودٍ إلا يولدُ على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه
- 227 ..... "ما منكم من أحدٍ إلا قد كتب مقعده من النارٍ ومقعده من الجنة"
- 86 ..... "ما منكم من أحدٍ إلا وقد وكل به قرينه من الجنِّ وقرينه من الملائكة، قالوا
- 81 ..... "ما منكم من أحدٍ إلا وقد وكل به قرينه من الجنِّ"
- 187 ..... "من يولد يولدُ على هذه الفطرة، وأبواه يهودانه وينصرانه"
- 102 ..... "هذا التاموس الذي أنزل على موسى"
- 194 ..... "هم من آبائهم، أو منهم"
- 115 ..... "وأرسلتُ إلى الخلق كافة"
- 193 ..... "والشَّيخ في أصلِ الشَّجرة إبراهيم، والصَّبِيان حوله أولاد النَّاس"
- 89 ..... "ولكنَّ الله أعانني عليه حتى أسلم، واسمه أبيض، وهو في الجنة"
- 162 ..... "وما خلقت الجنَّ والإنس من المؤمنين"
- 145 ..... "يا عبادي كلُّكم ضالُّ إلا من هديته"



## فهرس الأعلام

| رقم الصفحة               | العلم            |
|--------------------------|------------------|
| 90                       | إبراهيم بن صرمة  |
| 238                      | ابن أبي الدنيا   |
| 208 , 98                 | ابن أبي الشريف   |
| 182 , 97 , 55 , 52       | ابن أبي شريف     |
| 83                       | ابن أبي نجيح     |
| 86 , 81                  | ابن إسحاق        |
| 236                      | ابن الأثير       |
| 119                      | ابن الجوزي       |
| 5                        | ابن الحاج الفاسي |
| 183 , 159 , 152 , 63 , 9 | ابن الحاجب       |
| 126                      | ابن الصباغ       |
| 238                      | ابن العماد       |
| 211 , 67                 | ابن الكمال       |
| 203 , 189                | ابن المبارك      |
| 105                      | ابن المنذر       |
| 208 , 181 , 111          | ابن الهمام       |
| 112 , 111 , 96           | ابن جماعة        |
| 112                      | ابن حامد         |
| 194                      | ابن حزم          |
| 5                        | ابن خصيب         |
| 200 , 199 , 105 , 104    | ابن عبد البر     |
| 113 , 112                | ابن عبد السلام   |
| 91                       | ابن عطية         |
| 243                      | ابن عمر          |

|  |                    |
|--|--------------------|
| 238  | ابن عمران الجوني   |
| 203  | ابن عون            |
| 129 , 124  | ابن قاسم           |
| 238 , 237 , 230 , 224 , 221 , 213 , 206 , 157 , 146 , 101 , 99 | ابن كمال           |
| 40   | ابن هشام           |
| 6  | أبو الأسرار        |
| 210 , 208 , 205 , 188 , 140 , 112 , 108 , 55 , 12              | أبو الحسن الأشعري  |
| 111  | أبو الحسن البصري   |
| 31   | أبو الفضل محمود    |
| 210 , 209 , 208 , 206 , 102                                    | أبو جهل            |
| 158 , 12   | أبو حيان           |
| 90   | أبو زرعة           |
| 219 , 82   | أبو عبيدة          |
| 195  | أبو عقيل مولى بھية |
| 209 , 206  | أبو هب             |
| 82   | أحمد               |
| 11   | إسماعيل البغدادي   |
| 5  | الأجهوري           |
| 5  | الأرمنائي الحنفي   |
| 95   | الأرموي            |
| 241 , 165  | الأزهري            |
| 167  | الأسنوي            |
| 200  | الأسود بن سريع     |
| 49 , 48  | الأمدي             |
| 30   | الأميني            |
| 128  | الباقلاني          |

|   |                   |
|---|-------------------|
| 182   | البرماوي          |
| 89  | البنار            |
| 113   | البلقيني          |
| 6   | البناء الدمياطي   |
| 154 , 152 , 139 , 135 , 110 , 108 , 83 , 66 , 61 , 42 , 39 , 13 , 12 , 2  | التفتازاني        |
| 235   | التوريشتي         |
| 12  | الثعالي           |
| 5   | الثعالي الجزائري  |
| 5   | الثعالي الهاشمي   |
| 9   | الجامي            |
| 48  | الجبائي           |
| 6   | الجبرتي           |
| 134 , 131 , 73 , 69 , 68 , 67 , 66 , 65 , 60 , 57 , 56 , 38 , 36 , 13 , 2 | الجرجاني          |
| 196 , 81 , 80 , 77 , 71   | الحسن             |
| 226   | الحسين بن الفضل   |
| 2   | الحضيكي           |
| 36 , 12   | الحفيد التفتازاني |
| 200 , 116 , 97 , 92 , 91  | الحليمي           |
| 87 , 86   | الخطابي           |
| 5   | الخفاجة           |
| 4   | الخفاجي           |
| 104   | الخيضري           |
| 5   | الدروري           |
| 99 , 94   | الدميري           |
| 176 , 52 , 51   | الدواني           |
| 76  | الربيع            |

|                               |                  |
|-------------------------------|------------------|
| 6.....                        | الرداني          |
| 159 ,41.....                  | الرضي            |
| 3 ,1.....                     | الرملي           |
| 198.....                      | الرملي الكبير    |
| 190 ,80.....                  | الزهري           |
| 4.....                        | الزيادي          |
| 148.....                      | السكاكي          |
| 168.....                      | السلوي           |
| 77.....                       | السمهودي         |
| 12.....                       | السمين الحلبي    |
| 4.....                        | السنهوري         |
| 102.....                      | السهيلي          |
| 106.....                      | السيد معين الدين |
| 4.....                        | الشنواني         |
| 5.....                        | الشويري          |
| 112 ,111.....                 | الصفار           |
| 49.....                       | الصفوي           |
| 100 ,78.....                  | الضحاك           |
| 4.....                        | الطبلاوي         |
| 55.....                       | الطحاوي          |
| 196.....                      | الطبي            |
| 164 ,115 ,105 ,69 ,61 ,9..... | العصام           |
| 183 ,116.....                 | العضد            |
| 238 ,231 ,224 ,76.....        | العلقمي          |
| 8 ,3 ,2.....                  | العايشي          |
| 6.....                        | العايشي المغربي  |

|   |                   |
|---|-------------------|
| 103 .....                                       | العيني            |
| 241 ,208 ,128 ,127 ,118 ,61 ,60 ,47 .....       | الغزالي           |
| 3.....  | الغنيمي           |
| 179 ,142 ,134 ,53 ,50 ,48.....                  | الفناري           |
| 38 ,37 .....                                    | الفنري            |
| 203 .....                                       | القاسم بن محمد    |
| 232 ,231 ,220.....                              | القاشاني          |
| 122 .....                                       | القاضي الحسين     |
| 122 .....                                       | القاضي عبد الوهاب |
| 195 ,87.....                                    | القاضي عياض       |
| 63 ,62 .....                                    | القراي            |
| 13.....   | القسطلاني         |
| 165 .....                                       | القطب             |
| 123 ,122.....                                   | القفال            |
| 186 ,166 ,157 ,133 ,131 ,125 ,114 ,61 ,59 ..... | الكارزوني         |
| 106 .....                                       | الكافيحي          |
| 6 ,5 .....                                      | الكتاني           |
| 6.....  | الكتاني المراكشي  |
| 100 ,96 ,71 .....                               | الكلبي            |
| 5 ,3 ,1 .....                                   | اللقاني           |
| 94.....   | الليث             |
| 197 ,163.....                                   | الماتريدي         |
| 225 ,192.....                                   | المازري           |
| 201 ,132 ,121.....                              | الماوردي          |
| 120 .....                                       | المتبولي          |
| 121 .....                                       | المتولي           |

|  |                      |
|--|----------------------|
| 5 ,4 ,2 ,1.....  | المحيي               |
| 208 ,158 ,52.....  | المحلي               |
| 61.....  | المولى خسرو          |
| 3.....   | الميموني             |
| 230.....   | النسفي               |
| 6.....   | النوري               |
| 100.....   | الواحدي              |
| 5.....   | الوفائي              |
| 223.....   | أم حبيبة             |
| 121 ,84.....   | إمام الحرمين         |
| 202.....   | ثمامة بن أشرس        |
| 243 ,200.....  | ثوبان                |
| 174 ,138.....  | جلي                  |
| 11.....  | حاجي خليفة           |
| 15.....  | حافظ أحمد أرزنجاني   |
| 203.....   | حفص                  |
| 204.....   | ربيعة الرأي          |
| 22 ,15.....  | رشيد أفندي           |
| 240 ,182 ,124.....                                       | زكريا الأنصاري       |
| 141 ,140 ,107 ,101 ,93 ,58 ,52 ,47 ,46 ,34 ,27 ,13 ,11.. | سعدي أفندي ..        |
| 86.....  | سفيان بن عيينة       |
| 196.....   | سلمة ابن يزيد الجعفي |
| 193.....   | سمرة                 |
| 4.....   | شحادة الحلبي         |
| 190 ,86.....   | شعبة                 |
| 80.....  | شهر بن حوشب          |

|   |                              |
|---|------------------------------|
| 22  | شهيد علي باشا                |
| 151 ,143 ,139                             | صدر الشريعة                  |
| 6   | عبد الرحيم القدسي            |
| 5   | عبد القادر البغدادي          |
| 39  | عبد القاهر الجرجاني          |
| 203                                       | عبد الله بن الحارث           |
| 226                                       | عبد الله بن طاهر             |
| 229                                       | عبد الله بن عمرو بن العاص    |
| 96  | عطاء                         |
| 190                                       | علي بن زيد بن جدعان          |
| 242 ,179 ,142 ,130 ,129 ,127 ,106 ,84 ,64 | عيسى الصفوي                  |
| 203 ,71                                   | قتادة                        |
| 202 ,83 ,71                               | مجاهد                        |
| 215                                       | محمد السرواني                |
| 14  | محمد الطولوني                |
| 224 ,191                                  | محمد بن الحسن                |
| 15  | محمد بن محمد السنيطي المزهري |
| 5   | محمد بناني                   |
| 115 ,87                                   | مسلم                         |
| 80  | معاذ ابن معاذ                |
| 140                                       | معين الدين                   |
| 9   | ملا عبد الغفور               |
| 46  | نافع                         |
| 11  | نويهض                        |
| 87  | هارون الأيلي                 |
| 161                                       | وابن عباس                    |

|     |              |
|-----|--------------|
| 102 | ورقة         |
| 79  | وهب          |
| 104 | يافث بن نوح  |
| 10  | يحيى أفندي   |
| 203 | يحيى بن آدم  |
| 80  | يحيى بن سعيد |





## فهرس الأبيات الشعرية

| رقم الصفحة | البيت   |
|------------|---|
| 26         | إِذَا رَضِيَتْ عَنِّي كِرَامُ عَشِيرَتِي فَلَا زَالَ غَضَبَانَا عَلَيَّ لِئَامُهَا.....             |
| 32         | أَضَاءَتْ لَنَا أَحْسَابُهُمْ وَوُجُوهُهُمْ دُجَى اللَّيْلِ حَتَّى نَظَّمَ الْجَزَعُ ثَابِتُهُ..... |
| 234        | سَأَطْلُبُ بُعْدَ الدَّارِ عَنْكُمْ لِتَقْرُبُوا.....   |
| 31         | سَقَى بِهِ اللَّهُ دُنْيَانَا فَأَخْصَبَهَا وَالْعَدْلُ يَفْعَلُ مَا لَا يَفْعَلُهُ الْمَطَرُ.....  |
| 2          | سلام عليكم أيها الأوحاد الصدر ومن شَرُفَتْ قَدْرًا بِتَشْرِيفِهِ مِصْرُ.....                        |
| 36         | فَلَا صَرْمُهُ يَبْدُو وَفِي الْيَأْسِ رَاحَةٌ.....   |
| 31         | فِي كُلِّ يَوْمٍ لَنَا مِنْ ذِكْرِهِ عَجَبٌ وَكُلُّ لَيْلٍ لَنَا مِنْ ذِكْرِهِ سَمَرٌ.....          |
| 25         | كأن لم يكن بين الحجون الى الصفا أنيس، ولم يسمر بمكة سامر.....                                       |
| 150        | لِدُوا لِلْمَوْتِ وَابْنُوا لِلْحَرَابِ.....  |

## فهرس المصادر والمراجع

1- ابن أبي شريف، أبو المعالي كمال الدين بن أبي شريف المقدسي (ت 906 هـ)، المسامرة في

شرح المسامرة في علم الكلام المسامرة في علم الكلام: للكمال بن الهمام 861 هـ وعلى

المسامرة أيضا حاشية للشيخ زين الدين قاسم الحنفي وضعناها في صلب الصحيفة عقب

المسامرة مفصولا بينهما بجدول وجعلنا التعقيب للكتاب الأول، المطبعة الكبرى الأميركية

بيولا، مصر، 1317 هـ.

2- ابن أبي شريف، كمال الدين محمد بن محمد ابن أبي شريف (ت 902 هـ)، تح: محمد

الغزالي، الفرائد في حل شرح العقائد، دار الكتب العلمية، بيروت.

3- ابن أبي شريف، محمد بن محمد ابن أبي شريف المقدسي (ت 906 هـ)، الدرر اللوامع بتحرير

شرح جمع الجوامع، تح: أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت.

4- ابن أبي شيبة، أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي

العبيسي (ت: 235 هـ)، المصنف في الأحاديث والآثار، تح: كمال يوسف الحوت، مكتبة

الرشد، الرياض، الأولى، 1409 هـ.

5- ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد

الشيبياني الجزري، عز الدين ابن الأثير (ت: 630 هـ)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، تح:

علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، الأولى، 1415 هـ -

1994 م.

6- الإفرائي، محمد بن الحاج بن محمد، صفوة من انتشار من أخبار صلحاء القرن الحادي عشر (

الدار البيضاء: مركز التراث الثقافي المغربي، 2004 م)، تح: عبد المجيد خيالي.

7- ابن الأثير، ضياء الدين بن الأثير، نصر الله بن محمد (ت: 637هـ)، المثل السائر في أدب

الكاتب والشاعر، تح: أحمد الحوفي، بدوي طبانة، دار نَهضة مصر للطباعة والنشر

والتوزيع، الفجالة، القاهرة.

8- رجب عبد الواحد إبراهيم ، المعجم لأسماء الملابس في ضوء المعاجم والنصوص الموثقة من

الجاهلية حتى العصر الحديث ، دار الآفاق العربية - القاهرة ، ط الأولى ، 1423 هـ -

2002 م .

9- ابن الحاجب، عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس، أبو عمرو جمال الدين ابن الحاجب

الكردي المالكي (ت: 646هـ)، أمالي ابن الحاجب، تح: فخر صالح سليمان قدارة، دار

عمار - الأردن، دار الجليل - بيروت، 1409 هـ - 1989 م.

10- ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (ت: 751هـ)،

حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، مطبعة المدني، القاهرة.

11- ابن بطة العبكري، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان العُكْبَرِي المعروف بابن

بَطَّة العبكري (ت: 387هـ)، الإبانة الكبرى لابن بطة، تح: رضا معطي، وعثمان

الأثيوبي، ويوسف الوابل، والوليد بن سيف النصر، وحمد التويجري، دار الراية للنشر

والتوزيع، الرياض،

12- ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (ت: 241هـ)،

مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، د عبد الله

بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، الأولى، 1421 هـ - 2001 م.

13- ابن خضير، محمد بن محمد بن عبد الله بن خيضر (ت 894هـ)، اللفظ المكرم بخصائص

النبي المعظم، تح: مصطفى صميده، بيروت: دار الكتب العلمية، بيروت.

14- ابن عادل الحنبلي، أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي

النعمانى (ت: 775هـ)، اللباب في علوم الكتاب، تح: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود

والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى، 1419 هـ - 1998م.

15- ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي

(ت: 463هـ)، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، تح: مصطفى بن أحمد

العلوي، محمد عبد الكبير البكري، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب،

1387هـ.

16- ابن عريشاه، عصام الدين الحنفي، إبراهيم بن محمد بن عريشاه عصام الدين الحنفي (ت:

943 هـ)، الأطول شرح تلخيص مفتاح العلوم، تح: عبد الحميد هندواوي، دار الكتب

العلمية، بيروت.

17- ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي الحاربي

(ت: 542هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تح: عبد السلام عبد الشافي

محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، الأولى، 1422 هـ.

18- ابن كمال، أحمد بن سليمان بن كمال باشا (ت 940هـ)، رسائل الجبر والاختيار.

19- ابن ماجه، ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، وماجة اسم أبيه يزيد (ت:

273هـ)، سنن ابن ماجه، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية - فيصل

عيسى البابي الحلبي.

20- ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري

الرويفعي الإفريقي (ت: 711هـ)، لسان العرب، دار صادر - بيروت، الثالثة - 1414

هـ.

21- ابن هشام، عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد، جمال الدين،

ابن هشام (ت: 761هـ)، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، تح: مازن المبارك / محمد

علي حمد الله، دار الفكر، دمشق، السادسة، 1985م.

22- أبو السعود، أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (ت: 982هـ)، تفسير أبي

السعود = إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

23- أبو العتاهية، إسماعيل بن القاسم بن سويد العيني، العنزي (من قبيلة عنزة) بالولاء، أبو

إسحاق الشهير بأبي العتاهية (ت: 211 هـ)، ديوان أبي العتاهية.

24- أبو الفرج الحلبي، علي بن إبراهيم بن أحمد الحلبي، أبو الفرج، نور الدين ابن برهان الدين

(ت: 1044هـ)، السيرة الحلبية = إنسان العيون في سيرة الأئمة المأمون، دار الكتب

العلمية، بيروت، الثانية، 1427هـ.

25- أبو حيان التوحيدي، علي بن محمد بن العباس (ت: نحو 400هـ)، البصائر والذخائر، تح:

وداد القاضي، دار صادر، بيروت، الأولى، 1988 م.

26- أبو داود، أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي

السجستاني (ت: 275هـ)، سنن أبي داود، تح: شعيب الأرنؤوط - محمّد كامل قره

بللي، دار الرسالة العالمية، الأولى، 1430 هـ - 2009م.

27- أبو عبيدة، أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري (ت: 209هـ)، مجاز القرآن، تح:

محمد فواد سزكين، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1381هـ.

28- الأرموي، صفي الدين محمد بن عبد الرحيم الأرموي الهندي (715 هـ)، نهاية الوصول في

دراية الأصول، تح: صالح بن سليمان اليوسف - د. سعد بن سالم السويح، المكتبة

التجارية بمكة المكرمة، الأولى، 1416 هـ - 1996 م.

29- الإسنوي، عبد الرحيم بن الحسن بن علي الإسنوي الشافعي، أبو محمد، جمال الدين (ت:

772هـ)، نهاية السؤل شرح منهاج الوصول، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى

1420هـ - 1999م.

30- الأشعري، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن

موسى بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري (ت: 324هـ)، الإبانة عن أصول الديانة،

تح: فوقية حسين محمود، دار الأنصار، القاهرة، الأولى، 1397هـ.

31- الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي (ت: 1270هـ)، روح المعاني

في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تح: علي عبد البارى عطية، دار الكتب العلمية،

بيروت، الأولى، 1415هـ.

32- الأنصاري، زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، زين الدين أبو يحيى السنيكي

المصري الشافعي (ت: 926 هـ)، الأضواء البهجة في إبراز دقائق المنفرجة، تح: هشام بن

محمد الحسيني، دار الكتب العلمية، بيروت.

33- الأنصاري، زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري، زين الدين أبو يحيى السنيكي (ت:

926 هـ)، حاشية شيخ الإسلام زكريا الأنصاري.

34- الإيجي، عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار، أبو الفضل، عضد الدين الإيجي (ت: 756

هـ)، الموافق، تح: عبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت، الأولى، 1997.

35- الإيجي، عضد الدين عبد الرحمن الإيجي (ت: 756 هـ)، شرح مختصر المنتهى الأصولي

للإمام أبي عمرو عثمان ابن الحاجب المالكي، وعلى المختصر والشرح/ حاشية سعد

الدين التفتازاني (ت: 791 هـ) وحاشية السيد الشريف الجرجاني (ت: 816 هـ)، وعلى

حاشية الجرجاني/ حاشية الشيخ حسن المهروري الفناري (ت: 886 هـ)، وعلى المختصر

وشرحه وحاشية السعد والجرجاني/ حاشية الشيخ محمد أبو الفضل الوراقي الجيزاوي (ت:

1346 هـ)، تح: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى،

2004 م.

36- الإيجي، محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الحسيني الإيجي الشافعي (ت:

905 هـ)، تفسير الإيجي جامع البيان في تفسير القرآن، عدد الأجزاء: 4، دار الكتب

العلمية، بيروت، الأولى، 2004 م.

37- البزار، أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار

(ت: 292 هـ)، مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، تح: محفوظ الرحمن زين الله،

عادل بن سعد، صبري عبد الخالق الشافعي، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الأولى،

2009 م.

38- البغدادي، إسماعيل بن محمد، إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون، بيروت: دار

إحياء التراث.

39- البغدادي، إسماعيل بن محمد، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، إستنبول: وكالة

المعارف الجليلة، 1951، أعادت طبعه بالأوفست: دار إحياء التراث العربي بيروت.

40- البغوي، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (ت:

510هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، تح: عبد الرزاق المهدي، عدد

دار إحياء التراث العربي - بيروت، الأولى، 1420هـ.

41- البغوي، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (ت:

516 هـ)، مصابيح السنة، تح: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، محمد سليم إبراهيم سمارة،

جمال حمدي الذهبي، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، الأولى، 1987

م.

42- البقاعي، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي (ت: 885هـ)،

نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة.

43- البناني، عبد الرحمن بن جاد الله البناني المغربي (1198هـ)، حاشية البناني على شرح الجلال

المحلي على جمع الجوامع.

44- البيضاوي، القاضي ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي (ت 685هـ)، تحفة الأبرار

شرح مصابيح السنة، تح: لجنة مختصة بإشراف نور الدين طالب، وزارة الأوقاف والشؤون

الإسلامية، الكويت، 2012م.

45- البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت:

685هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تح: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث

العربي، بيروت، الأولى، 1418هـ.



46- البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت:

685 هـ)، طالع الأنوار من مطالع الأنظار، تح: عباس سليمان، المكتبة الأزهرية للتراث،

القاهرة، دار الجيل، بيروت، الأولى، 1411هـ، 1991م.

47- البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجردي الخراساني، أبو بكر البيهقي

(ت: 458هـ)، دلائل النبوة، تح: عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، دار الريان

للتراث، الأولى، 1988م.

48- البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجردي الخراساني، أبو بكر البيهقي

(ت: 458هـ)، شعب الإيمان، تح: عبد العلي عبد الحميد حامد، أشرف على تح:

مختار أحمد الندوي، صاحب الدار السلفية بيومباي، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض

بالتعاون مع الدار السلفية بيومباي بالهند، الأولى، 2003م.

49- الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (ت:

279هـ)، سنن الترمذي، تح: أحمد محمد شاكر، محمد فؤاد عبد الباقي، وإبراهيم عطوة

عوض، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، الثانية، 1975 م.

50- التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت 793هـ)، شرح التلويح على التوضيح،

مكتبة صبيح، مصر.

51- التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت 792هـ)، المطول، تح: عبد الحميد

الهنداوي، دار الكتب العلمية، بيروت.

52- التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني الشافعي (ت: 793 هـ)، شرح

المقاصد في علم الكلام، تح: الناشر دار المعارف النعمانية، باكستان، 1401 هـ -

1981م.

53- التلمساني، الحافظ أحمد بن محمد بن أحمد المقرئ التلمساني، (ت 1041هـ)، محمد بن

أحمد عlish المالكي (ت 1299هـ)، الفتوحات الإلهية الوهبية وهو شرح على المنظومة

المقرية المسماة إضاءة الدجنة في اعتقاد أهل السنة، تح: محمد عبد السلام إبراهيم، دار

الكتب العلمية، بيروت.

54- التنوكي، محمود حسن خان، معجم المصنفين، بيروت: مطبعة وزنكو غراف طبارة.

55- التهانوي، محمد بن علي ابن القاضي محمد حامد بن محمد صابر الفاروقي الحنفي التهانوي

(ت: بعد 1158هـ)، موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم، تقديم وإشراف

ومراجعة: رفيق العجم، تح: علي دحروج، نقل النص الفارسي إلى العربية: عبد الله

الخالدي، الترجمة الأجنبية: جورج زيناني، مكتبة لبنان ناشرون، بيروت، الأولى -

1996م.

56- الجبرتي، عبد الرحمن، تاريخ عجائب الآثار في التراجم والأخبار، بيروت: دار الجيل، د.ت.

57- الجرجاني، أبو الحسن علي بن محمد الشريف الجرجاني، الحاشية على الكشاف للزمخشري،

تح: رشيد بن عمر أعرضي، دار الكتب العلمية، بيروت.

58- الجرجاني، علي بن محمد بن علي الجرجاني (ت 816هـ)، الحاشية على المطول، تح: رشيد

أعرضي، دار الكتب العلمية، بيروت.

59- الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني (ت: 816هـ)، كتاب التعريفات،  
تح: جماعة من العلماء بإشراف الناشر، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الأولى،  
1403هـ - 1983م.

60- الجرجاني، علي بن محمد بن علي الشريف الحسيني الجرجاني المعروف بسيد مير شريف (ت:  
816 هـ)، حاشية الفناري، حسن جلبي بن محمد شاه الفناري الحنفي (879 هـ)،  
حاشية السيالكوتي، عبد الحكيم بن شمس الدين الهندي السيلالكوتي البنجابي (1067  
هـ)، الأولى على نفقة الحاج محمد أفندي، مطبعة السعادة بجوار، مصر.

61- حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني المشهور باسم حاجي خليفة  
أو الحاج خليفة (ت: 1067هـ)، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مكتبة المثنى  
- بغداد (وصورتها عدة دور لبنانية، بنفس ترقيم صفحاتها، مثل: دار إحياء التراث العربي،  
ودار العلوم الحديثة، ودار الكتب العلمية)، 1941م.

62- حاشية على حاشية العصام على الفوائد الضيائية، مكتبة تشتريني، رقم الحفظ (4187).

63- الحاكم، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي  
الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (ت: 405هـ)، المستدرک علی الصحیحین، تح:  
مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى، 1990م.

64- الحضيكي، محمد بن أحمد، طبقات الحضيكي، تح: أحمد بومزكو، ط.1، الدار البيضاء:  
مطبعة النجاح الجديدة، 2006م.

65- الحليمي، الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخاري الجرجاني، أبو عبد الله الحليمي

(ت: 403 هـ)، المنهاج في شعب الإيمان، تح: حلمي محمد فودة، دار الفكر، الأولى،

1979م.

66- الحنبلي، محمد بن عبد الباقي، مشيخة أبي المواهب الحنبلي، د.م. دن. د.ت.

67- خزائن التراث - فهرس مخطوطات، قام بإصداره مركز الملك فيصل.

68- الحفاجي، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الحفاجي المصري الحنفي (ت: 1069هـ)،

حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، المُسمّاة: عناية القاضي وكفاية الراضي على

تفسير البيضاوي، دار صادر، بيروت.

69- الحفاجي، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر شهاب الدين الحفاجي (ت 1069هـ)،

نسيم الرياض في شرح الشفا للقاضي عياض، تح: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب

العلمية، بيروت.

70- الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار

البغدادي الدارقطني (ت: 385هـ)، الضعفاء الضعفاء والمتروكون، تح: عبد الرحيم محمد

القشقرى، أستاذ مساعد بكلية الحديث بالجامعة الإسلامية، مجلة الجامعة الإسلامية

بالمدينة المنورة، جزء (1): العدد 59، رجب - شعبان - رمضان 1403 هـ، جزء (2):

العدد 60، شوال - ذو القعدة - ذو الحجة 1403 هـ، جزء (3): العدد 63 - 64،

رجب - ذو الحجة 1404 هـ.

71- الدميري، محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري، أبو البقاء، كمال الدين الشافعي

(ت: 808هـ)، حياة الحيوان الكبرى، دار الكتب العلمية، بيروت، الثانية، 1424 هـ.

72- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز الذهبي (ت: 748هـ)،

سير أعلام النبلاء، تح: مجموعة من المحققين بإشراف شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة،

الثالثة، 1405 هـ - 1985م.

73- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز الذهبي (ت: 748هـ)،

ميزان الاعتدال في نقد الرجال، تح: علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر،

بيروت - لبنان، الأولى، 1382 هـ - 1963 م.

74- الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين

الرازي خطيب الري (ت: 606هـ)، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، دار إحياء التراث

العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة - 1420 هـ.

75- الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي (ت:

666هـ)، مختار الصحاح، تح: يوسف الشيخ محمد، (المكتبة العصرية - الدار

النموذجية، لبنان - صيدا - الخامسة، 1420هـ / 1999).

76- الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت:

502هـ)، معجم مفردات ألفاظ القرآن الكريم، تح: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب

العلمية، بيروت.

77- الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت:

502هـ)، محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم،

بيروت، الأولى، 1420هـ.

78- الرضي، رضي الدين محمد بن الحسن الاسترابادي (ت: 686 هـ)، شرح الرضي على

الكافية لابن الحاجب، تح: يوسف حسن عمر، جامعة قار يونس، ليبيا، 1975م.

79- الرعيبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن الطرابلسي المغربي، المعروف

بالخطاب الرعيبي المالكي (ت: 954هـ)، مواهب الجليل في شرح مختصر خليل، دار

الفكر، الثالثة، 1412هـ - 1992م.

80- الرملي، شهاب الدين أحمد بن حمزة الأنصاري الرملي الشافعي (ت: 957هـ)، فتاوى

الرملي، جمعها: ابنه، شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة شهاب الدين الرملي

(ت: 1004هـ)، المكتبة الإسلامية.

81- الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (ت: 794هـ)،

المنثور في القواعد الفقهية، وزارة الأوقاف الكويتية، الثانية، 1405هـ - 1985م.

82- الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (ت: 794هـ)، البحر

المحيط في أصول الفقه، دار الكنتي، الأولى، 1414هـ - 1994م.

83- الزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي الدمشقي (ت:

1396هـ)، الأعلام، دار العلم للملايين، الخامسة عشرة - أيار / مايو 2002م.

84- الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (ت: 538هـ)، أساس

البلاغة، محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الأولى، 1419

هـ - 1998م.

85- الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (ت: 538هـ)، الفائق

في غريب الحديث والأثر، تح: علي محمد البجاوي - محمد أبو الفضل إبراهيم، دار

المعرفة، لبنان، الثانية.

86- السبكي، أبو الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت: 756هـ)، فتاوى

السبكي، دار المعارف.

87- السبكي، أحمد بن علي بن عبد الكافي، أبو حامد، بهاء الدين السبكي (ت: 773 هـ)،

عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح، تح: عبد الحميد هنداي، المكتبة العصرية

للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، الأولى، 1423 هـ - 2003 م.

88- السبكي، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (ت: 771 هـ)، منع الموانع عن

جمع الجوامع، تح: محمد العزازي، بيروت، دار الكتب العلمية.

89- السبكي، تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام بن حامد بن يحيى

السبكي وولده تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب، الإبهاج في شرح المنهاج ((منهاج

الوصول إلى علم الأصول للقاضي البيضاوي (ت سنه 785هـ))، دار الكتب العلمية،

بيروت، 1416هـ - 1995م.

90- السرخسي، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (ت: 483هـ)، المبسوط،

دار المعرفة، بيروت، 1414هـ - 1993م.

91- السكاكي، يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي الخوارزمي الحنفي أبو يعقوب

(ت: 626هـ)، مفتاح العلوم، ضبطه وكتبه هوامشه وعلق عليه: نعيم زرزور، دار الكتب

العلمية، بيروت، الثانية، 1407 هـ - 1987 م.

- 92- السكوني، عمر بن محمد السكوني المالكي (ت 717هـ)، التمييز لما أودعه الزمخشري من الاعتزال في تفسير الكتاب العزيز، دار الكتب العلمية، بيروت، 2005م.
- 93- السهيلي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي (ت: 581هـ)، الروض الأنف في شرح السيرة النبوية، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الأولى، 1412 هـ.
- 94- السيوطي، جلال الدين أبي عبد الرحمن السيوطي، البدور السافرة في أمور الآخرة، تح: محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت.
- 95- السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ)، اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، تح: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى، 1417 هـ - 1996م.
- 96- السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ)، الحباثك في أخبار الملائك، تح: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الأولى، 1405 هـ - 1985 م.
- 97- السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت: 911هـ)، الحاوي للفتاوي، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 1424 هـ - 2004 م.
- 98- الشبلي الحنفي، محمد بن عبد الله الشبلي الدمشقي الحنفي، أبو عبد الله، بدر الدين ابن تقي الدين (ت: 769هـ)، آكام المرجان في أحكام الجان، تح: إبراهيم محمد الجمل، مكتبة القرآن، مصر، القاهرة.



99- شهاب الدين النفراوي، أحمد بن غانم (أو غنيم) بن سالم ابن مهنا، شهاب الدين النفراوي الأزهرى المالكي (ت: 1126هـ)، الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، دار الفكر، 1415هـ - 1995م.

100- شيخ زاده، محي الدين شيخ زاده محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي (ت: 951هـ)، حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، تح: محمد عبد القادر شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت.

101- الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (ت: 360هـ)، المعجم الكبير، تح: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، الثانية.

102- الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (ت: 310هـ)، جامع البيان في تأويل القرآن، تح: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، الأولى، 1420 هـ - 2000 م.

103- الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري المعروف بالطحاوي (ت: 321 هـ)، متن العقيدة الطحاوية.

104- الطيبي، شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (ت: 743 هـ)، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب (حاشية الطيبي على الكشاف)، مقدمة التح: إياد محمد الغوج، القسم الدراسي: د. جميل بني عطا، المشرف العام على الإخراج العلمي للكتاب: د. محمد عبد الرحيم سلطان العلماء، جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، الأولى، 1434 هـ - 2013م.

105- العبادي، أحمد بن قاسم العبادي الشافعي (ت: 992هـ)، الآيات البينات على شرح جمع الجوامع للإمام المحلى.

106- العبادي، شهاب الدين أبي العباس أحمد ابن قاسم العبادي (ت: 992هـ)، الشرح الكبير على الورقات، تح: محمد حسن محمد إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت.

107- العجلوني، إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (ت: 1162هـ)، كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، مكتبة القدسي، لصاحبها حسام الدين القدسي - القاهرة، 1351هـ.

108- العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت: 852هـ)، الإصابة في تمييز الصحابة، تح: عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى، 1415هـ.

109- العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (ت: 852هـ)، تهذيب التهذيب، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، الطبعة الأولى، 1326هـ.

110- العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه: محمد فؤاد عبد الباقي، قام بإخراجه وصححه وأشرف على طبعه: محب الدين الخطيب، عليه تعليقات العلامة: عبد العزيز بن عبد الله بن باز، دار المعرفة، بيروت، 1379هـ.

111- العطار، حسن بن محمد بن محمود العطار الشافعي (ت: 1250هـ)، حاشية العطار على شرح الجلال المحلى على جمع الجوامع، دار الكتب العلمية.

- 112- العقيلي، أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكي (ت: 322هـ)،  
الضعفاء الكبير، تح: عبد المعطي أمين قلعجي، دار المكتبة العلمية، بيروت، الأولى،  
1984م.
- 113- العياشي، عبد الله بن محمد، الرحلة العياشية، تح: سعيد الفاضلي، سليمان القرشي،  
ط.1، أبو ظبي: دار السويدي للنشر والتوزيع، 2006.
- 114- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت: 505هـ)، المستصفى، تح: محمد  
عبد السلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، الأولى، 1413هـ - 1993م.
- 115- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت: 505هـ)، الاقتصاد في الاعتقاد،  
وضع حواشيه: عبد الله محمد الخليلي، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى، 1424هـ -  
2004م.
- 116- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت: 505هـ)، إحياء علوم الدين، دار  
المعرفة، بيروت.
- 117- الفتاوى الهندية، لجنة علماء برئاسة نظام الدين البلخي، دار الفكر، الثانية، 1310هـ.
- 118- الفناري، حسن بن محمد شاه الفناري، حاشية على المطول، دار الطباعة العامرة،  
1853م.
- 119- الفهرس الشامل للتراث العربي الشامل المخطوط الفقه وأصوله، عمان: مؤسسة آل البيت  
للفكر الإسلامي، 2004.
- 120- القادري، محمد بن الطيب، نشر المثاني لأهل القرن الحادي عشر والثاني، تح: محمد  
حجي، أحمد التوفيق، الرباط: مكتبة الطالب.

121- القاري، علي بن (سلطان محمد)، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري (ت: 1014

هـ)، منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر، ومعه: التعليق الميسر على شرح الفقه

الأكبر، الشيخ وهي سليمان غاوجي (1434 هـ)، دار البشائر الإسلامية، الأولى،

1419هـ، 1998م.

122- القاضي نكري، القاضي عبد النبي بن عبد الرسول الأحمد نكري (ت: ق 12هـ)، دستور

العلماء = جامع العلوم في اصطلاحات الفنون، عرب عباراته الفارسية: حسن هاني

فحص، دار الكتب العلمية - لبنان / بيروت، الأولى، 2000م.

123- القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين

القرطبي (ت: 671هـ)، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، تح: أحمد البردوني

وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية، القاهرة، الثانية، 1964 م.

124- قره بلوط، علي رضا، وأحمد طوران، قره بلوط، معجم التاريخ «التراث الإسلامي في

مكتبات العالم (المخطوطات والمطبوعات)»، قيصري: دار العقبة، 2001م.

125- القسطلاني، أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو

العباس، شهاب الدين (ت: 923هـ)، المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، المكتبة التوفيقية،

القاهرة.

126- القسطلاني، أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو

العباس، شهاب الدين (ت: 923هـ)، إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، المطبعة

الكبرى الأميرية، مصر، السابعة، 1323هـ.

- 127- القيرواني، إبراهيم بن علي بن تميم الأنصاري، أبو إسحاق الحصري القيرواني (ت: 453 هـ)، زهر الآداب وثمر الألباب، تح: يوسف على طويل، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى، 1997م.
- 128- الكازروني، أحمد بن محمد بن خضر العمري الكازروني (ت: 923هـ)، الصراط المستقيم في تبيان القرآن الكريم.
- 129- الكتاني، محمد بن عبد الحي، فهرس الفهارس والأثبات ومعجم المعاجم والمشیخات والمسلسلات، تح: إحسان عباس، ط.2، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1982م.
- 130- كحالة، عمر رضا، معجم المؤلفين، بيروت: مكتبة المثنى، د.ت.
- 131- الكرمانی، محمد بن يوسف بن علي بن سعيد، شمس الدين الكرمانی (ت: 786 هـ)، تحقيق الفوائد الغيائية، تح: علي بن دخيل الله بن عجيان العوفي، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة - المملكة العربية السعودية، الأولى، 1424هـ.
- 132- الكلنبوي، زاده أبي الفتح إسماعيل بن مصطفى الكلنبوي (ت: 1205هـ)، حاشية الكلنبوي على شرح الجلال الدواني على العقائد العضدية، دار الكتب العلمية، بيروت.
- 133- اللقاني، إبراهيم بن إبراهيم اللقاني برهان الدين اللقاني (ت: 1041هـ)، شرح الناظم على الجوهرة وهو الشرح الصغير المسمى هداية المرید لجوهرة التوحيد، تح: مروان حسين الباجي، دار البصائر، مصر، 2009م.
- 134- مالك، مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (ت: 179هـ)، موطأ الإمام مالك، صححه ورقمه وخرج أحاديثه وعلق عليه: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1985م.

- 135- الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهرير  
بالموردي (ت: 450هـ)، تفسير الماوردي = النكت والعيون، تح: السيد ابن عبد  
المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية، بيروت.
- 136- الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهرير  
بالموردي (ت: 450هـ)، الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي وهو شرح مختصر  
المنزني، تح: الشيخ علي محمد معوض - الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب  
العلمية، بيروت - لبنان، الأولى، 1999 م
- 137- المحي، محمد أمين بن فضل الله، (ت: 1111هـ)، خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي  
عشر، (بيروت: دار صادر).
- 138- محفوظ، محمد، تراجم المؤلفين التونسيين، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1994م.
- 139- المحلي، السيوطي، جلال الدين محمد بن أحمد المحلي (ت: 864هـ) وجلال الدين عبد  
الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت: 911هـ)، تفسير الجلالين، دار الحديث، القاهرة،  
الأولى.
- 140- مخلوف، محمد بن محمد، شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، بيروت: دار الكتب  
العلمية، 2003م.
- 141- المرادوي، علاء الدين أبو الحسن علي بن سليمان المرادوي الدمشقي الصالحي الحنبلي  
(ت: 885هـ)، التحبير شرح التحرير في أصول الفقه، تح: عبد الرحمن الجبرين، عوض  
القرني، أحمد السراح، مكتبة الرشد - السعودية الرياض، الأولى، 1421هـ - 2000م

142- المستعصمي، محمد بن أيدير المستعصمي (ت: 710هـ)، الدر الفريد وبيت القصيد، تح:

كامل سلمان الجبوري، دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى، 1436 هـ - 2015 م.

143- مسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (ت: 261هـ)، المسند

الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تح: محمد

فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

144- مغلطاي، مغلطاي بن قليج بن عبد الله البكجري المصري الحكري الحنفي، علاء الدين

(ت: 762هـ)، إكمال تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تح: أبو عبد الرحمن عادل بن

محمد، أبو محمد أسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، الأولى، 2001م.

145- المناوي، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين

الحدادي ثم المناوي القاهري (ت: 1031هـ)، فيض القدير شرح الجامع الصغير، المكتبة

التجارية الكبرى - مصر، الأولى، 1356هـ.

146- المهدي، محمد المهدي بن أحمد بن علي (ت: 1052هـ)، مطالع المسرات بجلاء دلائل

الخيرات، تح: مرسي محمد علي، دار الكتب العلمية، بيروت.

147- النسفي، أبو المعين ميمون بن محمد بن محمد بن معتمد بن محمد بن محمد بن مكحول

بن أبي الفضل النسفي الحنفي الماتريدي، التمهيد في أصول الدين أو التمهيد لقواعد

التوحيد، تح: محمد عبد الرحمن الشاغول الشافعي الأشعري، مكتب الروضة الشريفة

للبحث العلمي.

148- النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت: 676هـ)، المجموع شرح المهذب

((مع تكملة السبكي والمطيعي))، بيروت: دار الفكر.

- 149- النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت: 676هـ)، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الثانية، 1392هـ.
- 150- النووي، أبو زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي، تح: عادل عبد الموجود علي معوض، دار الجيل، بيروت، 1992م.
- 151- الهيثمي، أبو العباس أحمد بن محمد ابن حجر الهيثمي (ت: 984هـ)، فتح الجواد بشرح الإرشاد، عبد اللطيف حسن عبد الرحمن، دار المكتب العلمية، بيروت.
- 152- الهيثمي، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي السعدي الأنصاري (ت: 974هـ)، المنح المكية في شرح الهمزية، المجمع الثقافي، 1998م.
- 153- الهيثمي، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس (ت: 974 هـ)، تحفة المحتاج بشرح المنهاج، تح: عبد الله محمود عمر محمد، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.
- 154- الهيثمي، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس (ت: 974هـ)، الفتاوى الحديثية، دار الفكر.
- 155- الهيثمي، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس (ت: 974 هـ)، الفتح المبين بشرح الأربعين، عني به: أحمد جاسم محمد المحمد، قصي محمد نورس الحلاق، أبو حمزة أنور بن أبي بكر الشبخي الداغستاني، دار المنهاج، جدة - المملكة العربية السعودية، الأولى، 1428 هـ - 2008



156- الهيثمي، تحفة المحتاج في شرح المنهاج، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي، روجعت

وصححت: علي عدة نسخ بمعرفة لجنة من العلماء، المكتبة التجارية الكبرى بمصر

لصاحبها مصطفى محمد، 1983 م، (ثم صورتها دار إحياء التراث العربي - بيروت)

157- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي

(ت: 468هـ)، التفسير البسيط، الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية،

الأولى، 1430هـ.

