



الجمهورية التركية
جامعة ماردين أرتقلو
معهد الدراسات العليا
قسم العلوم الإسلامية الأساسية

رسالة الماجستير

الأثر السلبي للروايات الضعيفة والموضوعة على التفسير في
قصص الأنبياء "تبي الله أيوب نموذجاً"

برهان أحمد أوغلو

الأستاذ المشارك الدكتور عبد السلام يوسف

ماردين-2025

الجمهورية التركية
جامعة ماردين أرتقلو
معهد الدراسات العليا
قسم العلوم الإسلامية الأساسية

رسالة الماجستير

الأثر السلبي للروايات الضعيفة والموضوعة على التفسير في
قصص الأنبياء "تبي الله أيوب نموذجًا"

برهان أحمد أوغلو

الأستاذ المشارك الدكتور عبد السلام يوسف

ماردين-2025

التعهد والالتزام بالقواعد الأخلاقية العلمية

أتعهد في هذه الأطروحة التي أعدتها أنها متوافقة مع قواعد كتابة الأطروحة لمعهد التعليم العالي بجامعة ماردين أرتقلو والمتمثلة بما يأتي :

▪ جميع المعلومات الموجودة في الرسالة، حصلت عليها في إطار السلوك الأخلاقي والقواعد الأكاديمية

▪ عملت وفقاً للأخلاق العلمية والقواعد الأخلاقية في جميع مراحل عمل الأطروحة، ويشمل ذلك: الإعداد، والمعلومات والوثائق، وجمع البيانات، والتحليل، وعرض المعلومات.

▪ عزوت إلى جميع المصادر المستخدمة في الأطروحة دون نقص وتضمنت قائمة المصادر الببليوغرافي جميع المصادر المستخدمة.

▪ عمل الأطروحة أصلي .

▪ مسحت هذه الأطروحة من خلال برنامج الكشف عن الانتحال العلمي الذي تستخدمه جامعة

ماردين أرتقلو، وأنها لا تحتوي على انتحال أو سرقة أدبية بأي شكل من الأشكال، وفي حالة

حدوث عكس ما بينته أقر بأنني أقبل جميع التبعات القانونية.

برهان أحمد أوغلو

2024/11/28

التوقيع

الملخص

رسالة الماجستير

الأثر السلبي للروايات الضعيفة والموضوعة على التفسير في قصص الأنبياء

"نبي الله أيوب نموذجاً"

برهان أحمد أوغلو

تسعى هذه الدراسة إلى إنشاء قاعدة أساسية في تمييز وبيان الآثار السلبية لكثير من الروايات الضعيفة والموضوعة على تفسير كتاب الله تعالى وخاصة فيما يتعلق بقصص الأنبياء عليهم السلام، معتمداً في ذلك على المنهج الاستقرائي من خلال تتبع الروايات في كتب التفسير والسنة النبوية وعلى المنهج التحليلي والنقدي من خلال تحليل النصوص وبيان أصلها ومستنداتها والرد على الروايات التي تطعن بالرسول والأنبياء بشكل عام أو تمس شخص نبي الله أيوب عليه السلام بشكل خاص، وتخصيص نبي الله أيوب عليه السلام بالذكر هنا في هذا البحث لما تحتويه قصته للكثير من الموضوعات والروايات الضعيفة التي لا تقبل أن تنسب إلى رجل من عوام الناس فضلاً عن أن تنسب لنبي أو رسول، ووقفت على جهود العلماء في الكشف عن الوضع وأهله، كما بينت أثر هذه الموضوعات والروايات حتى الإسرائيليات منها لما لها من آثار سيئة على فهم النصوص القرآنية وتدبرها.

ومن أهم النتائج التي توصلت إليها هو بيان الكم الكبير لهذه الافتراءات والروايات الموضوعة، والقسم الأكبر من هذه الروايات كانت غايتها التنقيص من مقام النبوة، لدرجة أنه لم يسلم منها كثير من الأنبياء والرسول، ثم إن تمحيص هذه الروايات المكذوبة وتفنيدها وبيانها بالإثبات أو النفي، أمر يستقيم معه إيمان العبد بالأنبياء والرسول، كما أن في الصحيح من سيرهم عليهم السلام ما يغني عن تتبع الكثير من هذه الروايات المكذوبة والموضوعة.

وأوصى البحث بضرورة وجود دراسات وبحوث تأتي قدر المستطاع على كتب التفسير جميعها بالبحث والتحري لتمييزها مما علق بها من هذه الروايات الموضوعة التي دست في التفسير وحيكته حول الكثير من أنبياء الله تعالى ورسله عليهم السلام.

ثم إن قصص الأنبياء يجب أن تبتعد عن كل الروايات المكذوبة جملة وتفصيلاً، وتكون محصورة في الأهداف والمقاصد العالية من حياة الأنبياء والرسول، وذلك للكبار والصغار بشكل خاص.

ثم مراعاة كل الشروط التي وضعها العلماء في حال الأخذ بالحديث الضعيف مع التقيد التام بها، إذا تم تفسير بعض آيات القرآن الكريم بالروايات الضعيفة.

وفي الختام تحذير الدعاة والعلماء من خطر التساهل في الروايات التي تتعارض مع العقيدة الصحيحة، والبعد كل البعد عن الروايات الموضوعة والتحذير منها.

الكلمات المفتاحية: التفسير، أيوب عليه السلام، الأثر السلبي، الرواية، الضعيف، الموضوع، قصص الأنبياء.



ÖZET

Yüksek Lisans

Zayıf ve Mevzû Rivayetlerin Peygamberlerin Kıssalarının Tefsiri Üzerindeki Olumsuz Etkileri: Hz. Eyyûb Kıssası Örneği

Burhan AHMETOĞLU

Bu çalışma, Allah Teâlâ'nın Kitabı'nın tefsirine, özellikle peygamber kıssalarına ilişkin birçok zayıf ve uydurma rivayetin olumsuz etkilerini ayırt etmeye ve açıklamaya yönelik temel bir zemin oluşturmayı amaçlamaktadır. Bu, tefsir ve hadis kitaplarındaki rivayetlerin izini sürerek tümevarım yöntemine ve metinleri analiz edip kökenlerini ve dayanaklarını açıklayarak eleştirel ve analitik yönetime dayanmaktadır. Ayrıca genel olarak peygamberlere ve elçilere dil uzatan ya da özellikle Allah'ın peygamberi Eyyûb'a saldıran rivayetlere yanıt vermektedir.

Bu araştırmada Allah'ın peygamberi Eyyûb'un özel olarak ele alınması, onun kıssasının, sıradan bir insana dahi isnat edilemeyecek birçok konuyu ve zayıf rivayetleri içermesi nedeniyledir. Bu tür rivayetlerin bir peygambere veya elçiye isnat edilmesi ise kabul edilemez. Çalışma, uydurmayı ve uydurucuları ortaya çıkarma konusundaki âlimlerin çabalarını ele aldığı gibi, İsrailiyat kaynaklı olanlar da dâhil olmak üzere bu konuların ve rivayetlerin, Kur'an metinlerini anlamaya ve tefekkür etmeye olan kötü etkilerini de açıklamıştır.

Elde edilen en önemli sonuçlardan biri, bu iftiraların ve uydurma rivayetlerin büyük miktarda olduğu ve bu rivayetlerin büyük bir kısmının peygamberlik makamını küçültmeyi hedeflediğidir. Öyle ki, birçok peygamber ve elçi bundan kurtulamamıştır. Daha sonra bu uydurma rivayetleri ayıklamak, çürütmek ve onları doğruluk veya yanlışlık açısından açıklamak, kulun peygamberlere ve elçilere olan imanını sağlamlaştıran bir durumdur. Ayrıca, onların sahih hayat hikâyelerindeki doğrular, bu uydurma rivayetlerin birçoğunu izlemeye gerek bırakmayacak şekilde yeterlidir.

Araştırma, bu uydurma rivayetlerin tefsir kitaplarına sızdığı noktaları araştırıp tespit etmek ve onları temizlemek için mümkün olduğunca incelemeler ve araştırmalar yapılmasını tavsiye etmektedir. Sonra, peygamber kıssalarının, uydurma rivayetlerden tamamen uzak durması gerektiğini ve yalnızca peygamberlerin ve elçilerin hayatlarındaki yüksek hedefler ve maksatlarla sınırlı olması gerektiğini ifade etmektedir. Bu da özellikle yetişkinler ve çocuklar için geçerlidir.

Sonra, Kur'an-ı Kerim'in bazı ayetlerini zayıf rivayetlerle tefsir ederken âlimlerin koyduğu tüm şartların tamamen dikkate alınması gerektiğini vurgulamaktadır. Son olarak, davetçileri ve âlimleri, doğru akide ile çelişen rivayetlerde gevşek davranmanın tehlikesine karşı uarmakta ve uydurma rivayetlerden tamamen uzak durulması gerektiğini ve onlara karşı dikkat edilmesi gerektiğini vurgulamaktadır.

Anahtar Kelimeler: Tefsir. Eyyub (a. s). Olumsuz Etki, Rivayet, Zayıf, Uydurma, Peygamber Kıssaları.

ABSTRACT

Master

The Negative Impact of Weak and Fabricated Narrations on The Interpretation of Prophet Stories "Prophet Ayyub as A Case Study"

Burhan AHMETOĞLU

The Negative Impact of Weak and Fabricated Narrations on the Interpretation of the Qur'an, especially in the Stories of the Prophets, with a Focus on Prophet Ayyub (Job), Peace Be Upon Him

This study seeks to establish a foundational basis for distinguishing and identifying the negative effects of many weak and fabricated narrations on the interpretation of the Book of Allah Almighty, especially regarding the stories of the prophets, peace be upon them. It relies on the inductive method by tracing the narrations in books of exegesis and prophetic traditions, and on the analytical and critical method by analyzing the texts, clarifying their origins and sources, and responding to narrations that defame the messengers and prophets in general or target the person of the Prophet of Allah, Ayoub (Job), peace be upon him, in particular. The focus on Prophet Ayoub in this research stems from the fact that his story includes many topics and weak narrations that cannot be attributed to an ordinary person, let alone to a prophet or messenger.

The study has also reviewed the efforts of scholars in exposing fabrications and their perpetrators and explained the impact of these fabricated narrations, including those from Israelite sources, as they negatively affect the understanding and contemplation of Qur'anic texts.

Among the most significant findings of the study is the large quantity of such slander and fabricated narrations. The majority of these narrations aim to undermine the status of prophethood, to the extent that many prophets and messengers were not spared. Furthermore, the examination and refutation of these fabricated narrations and the clarification of their authenticity or falsehood contribute to the believer's firm faith in the prophets and messengers. Additionally, the authentic accounts of their lives, peace be upon them, are sufficient and negate the need to pursue these fabricated and false narrations.

The study recommends the need for further research and studies to examine all books of exegesis to identify and distinguish them from these fabricated narrations that have been inserted into interpretations and woven around many of Allah's prophets and messengers, peace be upon them.

The stories of the prophets should be entirely free from fabricated narrations and should focus solely on the high objectives and purposes of the lives of the prophets and messengers, especially for adults and children alike.

Furthermore, all the conditions set by scholars regarding the use of weak narrations in interpreting some verses of the Qur'an should be strictly adhered to.

Finally, it warns preachers and scholars against the danger of leniency regarding narrations that contradict sound doctrine and emphasizes the need to completely avoid fabricated narrations and to caution others against them.

Keywords: Exegesis (Tafsir), Prophet Job (Ayyub) Peace be Upon Him, Negative Impact, Narration, Weak, Fabricated, Stories of the Prophets.



المقدمة

أتوجه بخالص شكري وامتناني لأستاذي ومشرفي المحترم الأستاذ المشارك الدكتور عبد السلام يوسف الذي كان عوناً وموجهاً لي حتى الانتهاء من إعداد هذه الرسالة. والشكر موصولاً أيضاً لجميع أساتذتي الكرام الأفاضل، لما بذلوه من وقت وجهد في السنة الدراسية الأولى، كما أشكر جامعة ماردين رئاسة، وعاملين، وأتمنى للجميع الحفظ والتوفيق.

برهان أحمد أغلو

2024/11/28

المحتويات

iv	الملخص
vi	ÖZET
vii	ABSTRACT
ix	المقدمة
xii	المختصرات
iv	المدخل
7	الفصل الأول
7	تمهيد بالتعريف بمصطلحات ومفردات عنوان البحث
7	1.1. التعريف بمفردات العنوان لغةً واصطلاحاً
8	2.1. تعريف الحديث الضعيف والموضوع والرواية الإسرائيلية
10	3.1. تعريف التفسير والقصة
11	4.1. تعريف النبي لغة واصطلاحاً والفرق بين النبي والرسول
16	5.1. مكانة الأنبياء في القرآن الكريم وخصائصهم وصورتهم في الروايات الضعيفة والموضوعة
16	1.5.1. مكانة الأنبياء في القرآن الكريم
16	2.5.1. خصائص الأنبياء في القرآن الكريم
21	3.5.1. مهمة الأنبياء والغاية من إرسالهم
22	4.5.1. تبليغ الرسالة
23	5.5.1. عصمتهم من الذنوب
24	6.5.1. الأنبياء وبلوغ الكمال الإنساني
25	6.1. الروايات الضعيفة والموضوعة في تفسير قصص الأنبياء وآثارها السلبية
25	1.6.1. الروايات الضعيفة والموضوعة في تفسير قصص الأنبياء

26	2.6.1. الآثار السلبية لهذه الروايات
26	3.6.1. الوضع في التفسير وعلاقته بعلم الحديث
27	4.6.1. حكم رواية الحديث الضعيف والموضوع في عملية التفسير
29	5.6.1. جهود العلماء في تمييز الروايات الصحيحة عن غيرها، وأهم الكتب التي اعتنت ببيان الأحاديث الضعيفة والموضوعة
34	الفصل الثاني
34	النبي أيوب بين القرآن الكريم وبين الروايات الضعيفة والموضوعة
36	1.2. النبي أيوب في القرآن الكريم
36	1.1.2. الآيات الواردة في ذكر نبي الله أيوب عليه السلام
43	2.1.2. نماذج من التفاسير التي فسرت قصة أيوب عليه السلام بالروايات الصحيحة
49	2.2. الروايات الضعيفة والموضوعة في قصة أيوب ودراساتها
49	1.2.2. روايات ضعيفة
51	2.2.2. روايات موضوعة
53	3.2.2. روايات إسرائيلية
57	4.2.2. صورة أيوب من خلال الروايات غير الصحيحة
59	3.2. آثار الروايات الضعيفة والموضوعة على التفسير في قصة سيدنا أيوب عليه السلام في الجانبين العقدي والأخلاقي
60	1.3.2. لا تبني العقيدة إلا على الصحيح
63	2.3.2. كيف يظهر خطر الروايات الضعيفة والموضوعة في تفسير قصة أيوب عليه السلام على العقيدة
70	3.3.2. خطر الروايات الضعيفة والموضوعة في قصة أيوب عليه السلام على الأخلاق
73	الخاتمة والنتائج
76	فهرس المصادر والمراجع

المختصرات

الخ: إلى آخره

بن: ابن

ت: تاريخ الوفاة

د ت: دون تاريخ

د ن: دون ناشر | لا يوجد دار نشر

م: ميلادي

مح: محقق

مج: مجلد

هـ: هجري

المدخل

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وإخوانه من

الأنبياء والمرسلين، ومن اهتدى بهديهم إلى يوم الدين، أما بعد:

فلقد أرسل الله عزوجل الرسل والأنبياء واصطفاهم من خلقه ليبلغوا رسالة ربهم وخصهم فوق ذلك بجملة من المعجزات تؤيد صدقهم في دعوتهم، وقد بذلوا في سبيل نشرها الغالي والنفيس، وتعرضوا لأجلها لجملة من الشدائد والمكائد والمحن، فجاء من نسج من هذه الشدائد والمصائب روايات لا تصح وأخبار ليس لها أصل في النقل ولا يقبلها العقل ولا يرضى أحد أن تنسب إلى عوام الخلق فضلاً عن أن تنسب للخاصة من الأنبياء أو الرسل.

وأردت من خلال كتابتي وبحثي هذا، وبعد توفيق الله تعالى بيان ذلك في ضوء الآيات والروايات التي تتكلم وتذكر عصمة الأنبياء وحفظ الله تعالى لهم.

أهمية الدراسة

تظهر أهمية هذه الدراسة من خلال مضمونها، ويتجلى ذلك في عدة أمور نجل أبرزها فيما يلي:

1- الامتثال لأمر الله تعالى بقراءة القرآن وتدبره وفهم معانيه، فالاشتغال بكتاب الله تعالى هو نوع قرابة من القربات وطاعة من الطاعات.

2- أهمية دور الرسل، وما يحملونه من وحي ورسالة، لأنهم واسطة الله إلى خلقه، وإن أي تحريف لأدق التفاصيل التي تخصهم أو تحيط بهم له تأثير بشكل مباشر على ما يحملونه ويبلغونه للناس.

3- تعتبر الروايات التي تطعن فيهم هي بالأصل لا تستهدفهم في شخصهم، وإنما تستهدف دينهم ورسالتهم التي بعثوا بها للناس.

4- التحري عن الروايات الضعيفة والموضوعة وتفنيدها بما يثبت نزاهة الرسل وعصمتهم مما نسب إليهم، أو طعن بهم عن طريق تفنيد زيف هذه الروايات.

5- وتكمن أهمية البحث أيضاً في توجيه الأنظار الى ضرورة تحقيق معظم التفسير ما أمكن لأجل تمحيصها وإزالة ما علق بها من هذه الروايات الباطلة.

مشكلة الدراسة

تتركز مشكلة البحث في معرفة أثر الروايات الضعيفة والموضوعة على تفسير كثير من الآيات التي تناولت قصص الأنبياء بالعموم وقصة نبي الله أيوب عليه السلام بالخصوص والتي أدت إلى الطعن في عدد من صفات الأنبياء كالعصمة مثلاً وبناءً عليه فإن هذه الدراسة ستحاول الإجابة على أسئلة هي كالاتي.

أسئلة الدراسة

- 1- كيف أثرت الروايات الضعيفة والموضوعة على مكانة الأنبياء وخصائصهم؟
- 2- ماهي الآثار السلبية لهذه الروايات؟
- 3- ماهي الصورة السلبية التي رسمتها هذه الروايات الموضوعة عن سيدنا أيوب عليه السلام؟
- 4- كيف يظهر خطر هذه الروايات على التفسير للآيات القرآنية بشكل عام وعلى تفسير قصة سيدنا أيوب بشكل خاص؟

أهداف الدراسة

إن الأنبياء والرسل هم صفوة الله من خلقه، جعلهم الله قدوة يقتدى بهم، وإن أي تشويه لسيرتهم يمكن أن يكون منشأه إما عن جهل بهم، أو عداؤهم ولمنهجهم ولرسالتهم، ولقد أمرنا وأوجب علينا الاسلام الإيمان بهم، والتصديق برسالتهم، ومن هنا كان الهدف من هذا البحث ويظهر ذلك من خلال:

- 1- الذبّ عن رسل الله تعالى وأنبيائه، وذلك من خلال النظر في هذه الروايات والأحاديث الضعيفة والموضوعة قدر المستطاع وتقنيدها بحيث لا يكون لها ذلك الأثر السلبي الكبير على فهم القارئ المتدبر لآيات الله تعالى.
- 2- بيان خطر الصورة التي ترسمها هذه الروايات وتشكلها حول الأنبياء والرسل.
- 3- الرد على تلك الروايات وبيان أقوال العلماء فيها.
- 4- ذكر الآثار المترتبة على هذه الروايات الضعيفة والموضوعة وخاصة في جانب العقيدة والأخلاق.

منهج الدراسة

لا بدّ لكلّ باحث و كاتب عندما يريد أن يبحث في موضوع من الموضوعات أن يسلك في ذلك منهجية معيّنة تتناسب مع طريقة البحث والكتابة التي يعالج فيها محتوى وموضوع بحثه، وعليه فقد

اعتمدت في بحثي هذا على المنهج الاستقرائي الذي من خلاله ألتبع الروايات المذكورة في قصة سيدنا أيوب عليه السلام، وأقارنها بما جاء في القرآن الحكيم، فهو الحكم الفصل، ثم المنهج التحليلي الذي به أبين من خلاله مدى ثبوت هذه الرواية، وأخيراً أتعرض لهذه الروايات من خلال المنهج النقدي لأرد على أصحاب هذه الروايات بالدليل حيث وجد مبيناً مدى توافقها مع الصحيح، مستعيناً أيضاً ببعض المناهج الأخرى حسب الحاجة إلى ذلك.

دراسات سابقة

من خلال البحث فيما سبق من جهود علمية وبحثية، تتعلّق بموضوع البحث وموضوع الدراسة توصّلت إلى بعض الدراسات التالية:

- 1- "الوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التفسير دراسة نظرية تطبيقية"، (عدنان بن محمد ابو عمر) مجلة آفاق فكرية، العدد 10 تاريخ النشر 2019، من صفحة 249-275.

في هذا المقال سعى الباحث إلى تحديد المقبول من غيره فيما يتعلق بالروايات الضعيفة والموضوعة، مع بيان أسباب انتشارها في كتب التفسير، ومعرفة حكمها، من الناحية الشرعية، وبيان جهود العلماء في تحديد هذه الروايات وتخليص كتب التفسير منها، ويتقاطع هذا المقال في بعض عناوينه مع هذه الدراسة من حيث النظر في الأحاديث الموضوعة وأسباب الوضع وجهود العلماء في الكشف عنها، لكنه يبقى غير شامل لكل العناوين الأخرى التي تطرقت إليها هذه الدراسة بالبحث والتفصيل وخاصة فيما يتعلق بأثر هذه الروايات على قصص الأنبياء وقصة سيدنا أيوب عليه السلام.

- 2- "الروايات الضعيفة والموضوعة وأثرها في التفسير"، (طاهر محمود محمد يعقوب) مجلة الأزفا، العدد 41 تاريخ النشر 2021، من صفحة 275-392

في هذا البحث تطرق الباحث للروايات الضعيفة والموضوعة وأثرها في التفسير وهو بذلك يتقاطع مع هذه الدراسة بشكل أساسي خاصة فيما يتعلق بأثر هذه الموضوعات في التفسير، لكنها تختلف عنها من حيث تركيز الدراسة هنا على أثر هذه الروايات على التفسير بالعموم وأثر ذلك على قصص الأنبياء بالخصوص ونبي الله أيوب عليه السلام حيث أنه موضوع البحث.

أبرز صعوبات البحث

لا يكاد يخلو بحثٌ من صعوبات أو عقبات، ولعل من أبرز هذه الصعوبات التي واجهتني هي صعوبة الوصول لتخريج بعض الروايات، أو دراسة متنها وسندها، كما أن بعض الروايات المنقولة عن سيدنا أيوب لم يحكم عليها العلماء، فقامت بدراسة لبعض تلك الروايات من خلال التحري عن رجال السند، وبعدها يتم الحكم على الرواية، فإله أسأل أن يبارك بوقتي وجهدي في إتمام هذه الدراسة، على الوجه الذي تكون معه الفائدة للقارئ والنفع لعموم المسلمين.

وأما عن المخطط التفصيلي للبحث فهو كالآتي:

قامت بتقسيم خطة البحث إلى مقدمة، وتمهيد، وبابين، وتتضمن: أهمية الموضوع - مشكلة وأسئلة الدراسة - أهداف الدراسة - منهج الدراسة - الدراسات السابقة - الصعوبات. وقد جاءت خطة الدراسة على النحو الآتي:

تمهيد بالتعريف بمصطلحات ومفردات عنوان البحث.

- تعريف بمفردات العنوان لغةً واصطلاحاً.
- تعريف الأثر والرواية.
- تعريف الحديث الضعيف والموضوع وكذلك الرواية الإسرائيلية.
- تعريف التفسير والقصة.
- تعريف النبي لغة واصطلاحاً والفرق بين النبي والرسول
- التعريف بنبي الله أيوب عليه السلام.
- الباب الأول: مكانة الأنبياء في القرآن الكريم وخصائصهم، وصورتهم في الروايات الضعيفة والموضوعة.

تمهيد: بمكانة الأنبياء وخصائصهم وصورتهم في الروايات الضعيفة والموضوعة.

الفصل الأول: مهمة الأنبياء والغاية من إرسالهم.

المبحث الأول: تبليغ الرسالة.

المبحث الثاني: عصمتهم من الذنوب.

المبحث الثالث: الأنبياء وبلوغ الكمال الإنساني.

الفصل الثاني: الروايات الضعيفة والموضوعة في تفسير قصص الأنبياء وآثارها السلبية.

المبحث الأول: الوضع في التفسير وعلاقته بعلم الحديث.

المبحث الثاني: حكم رواية الحديث الضعيف والموضوع في عملية التفسير .
المبحث الثالث: جهود العلماء في تمييز الروايات الصحيحة عن غيرها، وأهم الكتب التي اعتنت ببيان الأحاديث الضعيفة والموضوعة.

الباب الثاني: النبي أيوب بين القرآن الكريم وبين الروايات الضعيفة والموضوعة.

تمهيد: تعريف بأهم المصادر التي عرضت قصة نبي الله أيوب عليه السلام.

الفصل الأول: النبي أيوب في القرآن الكريم.

- المبحث الأول: الآيات الواردة في ذكر نبي الله أيوب عليه السلام.
- المطلب الأول: الآية الواردة في نسبه وذريته.
- المطلب الثاني: الآية الواردة في وحي الله تعالى له بالرسالة.
- المطلب الثالث: الآية الواردة في الضر الذي أصابه.
- المطلب الرابع: الآية الواردة في كشف الضر عنه.
- المبحث الثاني: نماذج من التفاسير التي فسرت قصة أيوب بالروايات الصحيحة
- المطلب الأول: الطبري.
- المطلب الثاني: ابن كثير.
- المطلب الثالث: ابن عاشور.
- الفصل الثاني: الروايات الضعيفة والموضوعة في قصة أيوب عليه السلام ودراساتها.
- المبحث الأول: روايات ضعيفة.
- المبحث الثاني: روايات موضوعة.
- المبحث الثالث: روايات إسرائيلية.
- المبحث الرابع: صورة أيوب من خلال الروايات غير الصحيحة.
- الفصل الثالث: آثار الروايات الضعيفة والموضوعة على التفسير في قصة سيدنا أيوب عليه السلام في الجانبين العقدي والأخلاقي.
- المبحث الأول: لا تبني العقيدة إلا على الصحيح.
- المبحث الثاني: كيف يظهر خطر الروايات الضعيفة والموضوعة في تفسير قصة أيوب عليه السلام على العقيدة.

-المبحث الثالث: خطر الروايات الضعيفة والموضوعة في قصة أيوب عليه السلام على الأخلاق.

- الخاتمة. وتتضمن النتائج والتوصيات.
- فهرس المصادر والمراجع.



الفصل الأول

تمهيد بالتعريف بمصطلحات ومفردات عنوان البحث

1.1. التعريف بمفردات العنوان لغةً واصطلاحاً

يعتبر تعريف مفردات البحث جزءاً رئيساً في أي دراسة علمية، إذ أنه يمثل خطوة هامة لتوضيح الكلام وتحسينه، وإزالة اللبس وسوء الفهم، وفيما يلي تعريفٌ بهذه المفردات:

أولاً: تعريف الأثر والرواية

1- تعريف الأثر: لغة: بقية ما يرى من كل شيء، وأثر الحديث: أن يَأْثُرَهُ قوم عن قوم، أي: يحدث به في أثارهم، أي: بعدهم،¹ والأثير من الدواب: العظيم الأثر في الأرض بخفه أو حافره²، والجمع منه آثَارٌ وأَثُورٌ، وخرجت في إثره وفي أثره أي خرجت بعده، ومنه تتبعته وتتبع أثره، وهو العلامة الفرعية التي تدل على أصل الشيء وحقيقته، مثل أثر الرجل في الطين، فهو فرع للأصل الحقيقي الذي هو القدم.³

أمّا تعريف الأثر اصطلاحاً فهو اسم مفعول بمعنى المأثور، وكل مأثور يطلق عليه اصطلاحاً أثر، وهذا المأثور إما أن يكون مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم أو موقوفاً على الصحابي، أو مقطوعاً على التابعي.⁴

2- تعريف الرواية:

لغة: الرأء والواو والياء أصل واحد، ثم يشتق منه. فالأصل فيه ما كان بخلاف العطش، ثم يصرف في الكلام لحامل ما يروى منه، والأصل رَوَيْتُ مِنَ الْمَاءِ رِيّاً، ثم شبه به الذي يأتي القوم بعلم أو خبر فيرويه، كأنه أتاهاهم بريهم من ذلك.⁵

والرّوايا جمع رَوِيَّة وهو ما يروي الإنسان في نفسه من القول والفعل، أو تقال للرجل الكثير الرواية، وجملة رَوَى فُلَانٌ فُلَانًا شَعْرًا إِذَا رَوَاهُ لَهُ حَتَّى حَفِظَهُ لِلرَّوَايَةِ عَنْهُ. وَرَوَيْتُ الْحَدِيثَ وَالشَّعْرَ رَوَايَةً فَأَنَا

¹ أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري، كتاب العين، مح: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، (دار ومكتبة الهلال)، 236/8.

² ابن فارس، مقاييس اللغة، 54/1.

³ ينظر ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، 5/4.

⁴ ينظر محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد السخاوي، فتح المغيـث بشرح الفية الحديث للعراقي، مح: علي حسين علي، (مكتبة السنة - مصر، الطبعة الأولى: 1424هـ / 2003م)، 17/1.

⁵ ينظر ابن فارس، مقاييس اللغة، 453/2.

رَأَوْ، وَرَوَيْتُهُ الشَّعْرَ تَرْوِيَّةً أَيْ حَمَلْتُهُ عَلَى رِوَايَتِهِ، وَأَرْوَيْتُهُ أَيْضاً. فالأصل فيه هو ما كان على خلاف العطش، ثم إنه يصرف في سياق الكلام لحامل ما يروى منه.⁶

وتعريف الرواية اصطلاحاً: هي نقل السنة ونحوها وإسنادها أو إسناد ذلك إلى من عزي إليه بتحديث أو إخبار أو ما شابه ذلك.⁷

2.1. تعريف الحديث الضعيف والموضوع والرواية الإسرائيلية

1- تعريف الحديث الضعيف:

لغة: الضاد والعين والفاء هنا أصلان متباينان، يدل أحدهما على خلاف القوة، ويدل الآخر على أن يزداد الشيء مثله⁸، والمقصود هنا خلاف القوة.

وفي الاصطلاح هو كل حديث لم تجتمع فيه صفات الصحيح ولا صفات الحسن ويتفاوت الضعف فيه، أو هو كل حديث قصر وانحط عن رتبة الحسن والصحيح.⁹

1- تعريف الحديث الموضوع

لغة: الواو والضاد والعين أصل واحد، ويدل على الخفض للشيء وحطه.¹⁰ والوضع ضد الرفع، وَضَعَهُ يَضَعُهُ وَضْعاً، ومنه الموضوع، وحسن الوضعة أي الوضع، ووضع من فلان أي حط من درجته، والوضيع: الدنيء من الناس، والتواضع: التذلل.¹¹

اصطلاحاً: هو الحديث المخلوق المكذوب المصنوع، وهو شر الأحاديث، ولا تحل روايته لأحد علم حاله في أي معنى كان إلا مقروناً ببيان وضعه.¹²

⁶ ينظر أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، مح: أحمد عبد الغفور عطار، (دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة: الرابعة 1407 هـ - 1987 م)، 6/2364.

⁷ ينظر عبد الرحمن بن أبي بكر، السيوطي، تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي، مح: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي، (دار طيبة)، د ت، 26/1.

⁸ ابن فارس، مقاييس اللغة، 3/362.

⁹ ينظر أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم العراقي، شرح التنبيه والتذكير ألفية العراقي، مح: عبد اللطيف الهميم - ماهر ياسين فحل، (دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى: 1423 هـ - 2002 م)، 1/176.

¹⁰ ابن فارس، مقاييس اللغة، 6/117.

¹¹ ينظر ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، 8/396.

¹² ينظر عثمان بن المغيرة صلاح الدين عبد الرحمن بن عثمان بن موسى، ابن الصلاح، مقدمة ابن الصلاح، مح: نور الدين عتر، (دار الفكر - سوريا، دار الفكر المعاصر - بيروت، 1406 هـ - 1986 م)، ص 98.

2- تعريف الرواية الإسرائيلية

الإسرائيليات هي جمع إسرائيلية، نسبة إلى بني إسرائيل، وهي معارف اليهود وثقافتهم المتمثلة بالتوراة وشروحها، والأسفار وما اشتملت عليه، والتلمود، وهي التوراة الشفهية، وهو مجموعة قواعد ووصايا وشرائع دينية وأدبية ومدنية، وشروح وتفسيرات وتعاليم وروايات كانت تتناقل وتدرس شفهيًا من حين إلى آخر، والأساطير والخرافات، والأباطيل التي افتروها أو تناقلوها عن غيرهم، وهذه كلها كانت المنابع الأصلية للإسرائيليات التي زخرت بها بعض كتب التفسير والتاريخ والقصص والمواظ، وهذه المنابع إن كان فيها حق ففيها باطل كثير، وإن كان فيها صدق ففيها كذب صراح، وإن كان فيها سمين ففيها غث كثير، فمن ثم انجر ذلك إلى الإسرائيليات، وقد يتوسع بعض الباحثين في الإسرائيليات، فيجعلها شاملة لما كان من معارف اليهود، وما كان من معارف النصارى التي تدور حول الأنجيل وشروحها، والرسل وسيرهم، ونحو ذلك.¹³

ومجموع هذه الروايات المنقولة عن الثقافة اليهودية والثقافة النصرانية، كان لها أثر إلى حد ما في التفسير، وأطلق على جميع تلك الروايات لفظ "الإسرائيليات"، من باب التغليب للجانب اليهودي على الجانب النصراني، لأن الجانب اليهودي هو من اشتهر أمره فكثرت النقل عنه، وذلك لكثرة أهله، وظهور أمرهم، وشدة اختلاطهم بالمسلمين من مبدأ ظهور الإسلام إلى أن بسط رواقه على كثير من بلاد العالم ودخل الناس في دين الله أفواجًا.¹⁴

وتتقاطع الروايات الإسرائيلية مع الأحاديث الموضوعة أحيانًا من حيث عدم صحتها وثبوتها ووجود الموضوع منها أيضاً، وقد عرف وضعها من حيث تناقضها مع ما عرفناه من صحيح شرعنا، أو من حيث مخالفتها لما يقبله العقل السليم، فصار حكمها حكم الحديث الموضوع فلا تصح روايتها ولا يمكن قبولها.¹⁵

وللعلماء في قبول الإسرائيليات التي راجت حول التفسير ثلاثة أقسام:

¹³ شمس الدين أحمد بن سليمان بن كمال باشا الرومي الحنفي، تفسير ابن كمال باشا، مح: ماهر أديب حبوش،

(مكتبة الإرشاد، إسطنبول - تركيا، الطبعة: الأولى، 1439هـ - 2018م)، والكلام للمحقق من مقدمته/77.

¹⁴ ينظر محمد السيد حسين الذهبي، التفسير والمفسرون، (مكتبة وهبة، القاهرة)، د ت، 121/1.

¹⁵ محمد السيد حسين الذهبي، التفسير والمفسرون، 130/1.

الأول: ما علم صدقه؛ لأن القرآن يوافقه، ولا تجافيه ألفاظه المحكمة، أو لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم نُقل عنه بسند صحيح ما يوافقه، فهذا لا يلتفت إليه؛ لأن السنة والقرآن يغنيان، وسدًا للذريعة لا يعتمد عليه.

الثاني: ما ثبت كذبه بيقين، وهو ما يناقض معاني القرآن الكريم، ويخالف الصحيح المتواتر من السنة، فهذا يرد ولا يقبل بالاتفاق.

الثالث: الذي لا يأتي بما يخالف النصوص القرآنية، ولا الأحاديث النبوية، ولكنه في جملته أخبار تحتمل الصدق والكذب، فهذا لا نؤمن به ولا يمكن أن يكون منه فائدة إسلامية.¹⁶

3.1. تعريف التفسير والقصة

1- تعريف التفسير

لغة: الفاء والسين والراء كلمة واحدة تدل على بيان شيء وإيضاحه. من ذلك *الْفَسْرُ*، يقال: *فَسَرْتُ الشَّيْءَ وَفَسَّرْتُهُ*.¹⁷

وَالْفَسْرُ وَالتَّفْسِيرُ: بمعنى الإبانة وكل شيء يعرف به تفسير الشيء ومعناه، فهو *تَفْسِيرُهُ*، والتفسير كشف المراد عن اللفظ المشكل، واستفسرته كذا أي سألته أن يفسره لي.¹⁸

والتفسير في الاصطلاح "التمييز"، ويقال له التبيين أيضًا والكشف والإظهار، وهو توضيح معنى الآية، وشأنها، وقصتها، والسبب الذي نزلت فيه، بلفظ يدل عليه دلالة ظاهرة.¹⁹

2- تعريف القصة

لغة: القاف والصاد أصل صحيح يدل على تتبع الشيء. ومن ذلك قولهم: اقتصصت الأثر، إذا تتبعته.²⁰ ومنه قوله تعالى: *قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ*، *فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا*،²¹ أي: رجعا من

¹⁶ ينظر محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة، *المعجزة الكبرى للقرآن*، (دار الفكر العربي د ت)، 403.

¹⁷ أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين، *مقاييس اللغة*، مح: عبد السلام محمد هارون، (دار الفكر 1399هـ - 1979م)، 504/4.

¹⁸ ينظر محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، *لسان العرب*، (دار صادر - بيروت، الطبعة: الثالثة - 1414 هـ) 55/5.

¹⁹ علي بن محمد بن علي الزين، الجرجاني، *التعريفات*، مح: جماعة من العلماء بإشراف الناشر، (دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة الأولى: 1403هـ - 1983م)، 63.

²⁰ ابن فارس، *مقاييس اللغة*، 11/5.

²¹ الكهف 64/18.

الطريق الذي سلكاه يقصان الأثر، والقَصَصُ بكسر القاف: جمع مفردة القصة التي تُكتب، والقاص: هو من يأتي بالقصة ويتبع الآثار ويأتي بالأخبار على وجهها.²²

والقصة في الاصطلاح الأدبي هي قالب تعبيرى، "يعتمد فيه الكاتب على سرد أحداث معينة تجري بين شخصية وأخرى أو شخصيات متعددة، يستند في قصها وسردها على الوصف مع عنصر التشويق حتى يصل بالقارئ أو السامع إلى نقطة معينة تتأزم فيها الأحداث، وتسمى "العقدة"، ويتطلع المرء معها إلى الحل الذي يأتي في النهاية.²³

أما القصة في الاصطلاح الشرعي فهي كل ما جاءنا من أخبار قصّها علينا القرآن الكريم وأخبرنا بها.²⁴

4.1. تعريف النبي لغة واصطلاحاً والفرق بين النبي والرسول

1.4.1. تعريف النبي

لغة: النون والباء والهمزة قياسه الإتيان من مكان إلى مكان، يقال للذي ينبأ من أرض إلى أرض نابئ، ومنه (النبا) أي الخبر، لأنه يأتي من مكان إلى مكان. والمنبئ: المخبر.²⁵

وأما تعريف النبي في الاصطلاح فلقد أوضحه البيهقي في كتابه شعب الإيمان بقوله: "خبر خاص وهو الذي يكرم الله عز وجل به أحداً من عباده فيميّزه عن غيره بإلقائه إليه، ويوقفه به على شريعته بما فيها من أمر، ونهي، ووعظ، وإرشاد، ووعد، ووعيد. فتكون النبوة على هذا الخبر والمعرفة بالمخبرات الموصوفة فالنبي صلى الله عليه وسلم هو المخبر بها. فإن انضاف إلى هذا التوقيف أمر بتبليغه الناس ودعائهم إليه كان نبياً رسولاً".²⁶

2.4.1. الفرق بين النبي والرسول

في الفروق بين النبي والرسول أقوال ذكرها أهل العلم يمكن إجمالها فيما يلي:

²² ابن منظور الأنصاري، لسان العرب، 627/1.

²³ عزيزة مريدنا، القصة والرواية، (دار الفكر، دمشق 1400هـ، 1980م)، 12.

²⁴ ينظر مصطفى ديب البغا - محيي الدين ديب مستو، الواضح في علوم القرآن، (دار الكلم الطيب، دار العلوم الانسانية - دمشق، الطبعة الثانية، 1418 هـ - 1998 م)، 181.

²⁵ ينظر ابن فارس، مقاييس اللغة، 385/5.

²⁶ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، شعب الإيمان، مح: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، (دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، الطبعة الأولى: 1421 هـ - 2000 م)، 150/1.

الرسول هو من نبأه الله عزوجل بخبر السماء، ثم أمره أن يبلغه لغيره من الخلق، فإن لم يأمره أن يبلغ غيره، فهو نبي وليس برسول، وعليه فكل رسول نبي، وليس كل نبي رسول.²⁷ والرسول قد يكون رسولاً لغير الله تعالى فلا يكون صاحب معجزة بينما النبي لا يكون إلا صاحب معجزة، والرسالة تضاف إلى الله تعالى لأنه المرسل بها ولهذا قال برسالاتي ولم يقل بنبوتي، بينما النبوة يغلب عليها الإضافة إلى النبي فيقال نبوة النبي، والرسالة جملة من البيان يحملها القائم بها ليؤديها إلى غيره والنبوة تكليف القيام بالرسالة فيجوز إبلاغ الرسالات ولا يجوز إبلاغ النبوات.²⁸

ومن الضروري بمكان أن نعلم أن العلماء لم يختلفوا في أن الرسل والأنبياء يوحى إليهم من الله تعالى، وإنما اختلفوا أو اختلفت عباراتهم في معنى الرسول والنبي، وأن كل نبي رسول لأنه يوحى إليه بما لا يخلو من تبليغه ولو إلى أهل بيته، أو أن حال الرسول تكون مبتدأ نبوة ثم يعقبها الرسالة، فتلك النبوة تمهيد الرسالة، كما كان أمر مبدأ الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه أخبر خديجة، ونزل عليه: وأنذر عشيرتك الأقربين،²⁹ لكن القول الصحيح أن الرسول أخص، وهو من أوحى إليه مع الأمر بالتبليغ، بخلاف النبي فإنه لا يؤمر بالتبليغ، وإن كان قد يبلغ على وجه الأمر بالمعروف والدعاء للخير، يعني من دون إنذار وتبشير.³⁰

وهذه الفروق بين النبي والرسول مهما كثرت أو اختلفت فإنها تبقى الحكمة من ارسالهم واحدة لا تتعدد ولا تختلف، وكلها تصب في اتجاه واحد هو تعريف الناس بالله سبحانه وتعالى وتعليمهم أسمائه وصفاته، ودعوة الناس لعبادته، ونهيهم عن عبادة كل ما سواه، وإيضاح الطريق الموصل له، وإقامة

²⁷ ينظر صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد ابن أبي العز الحنفي، الأذري الصالحي الدمشقي، شرح العقيدة الطحاوية، مح: شعيب الأرنؤوط - عبد الله بن المحسن التركي، (مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة العاشرة: 1417 هـ - 1997 م)، 1/155.

²⁸ ينظر أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري، الفروق اللغوية، مح: محمد إبراهيم سليم، (دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة - مصر)، د ت، 289.

²⁹ الشعراء 214/26.

³⁰ ينظر محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد»، الدار التونسية للنشر - تونس، 1984 هـ، 32/6.

الْحُجَّةَ عَلَى النَّاسِ، وتوضيح ما سيحدث لهم بعد موتهم، وما يؤولون إليه يوم القيامة، قال تعالى: رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا.³¹

3.4.1. التعريف بنبي الله أيوب عليه السلام

أيوب عليه السلام: هو أيوب بن موص بن رزاح بن العيص بن إسحق بن إبراهيم الخليل، فهو من ذرية إبراهيم عليه السلام³²، كما في قوله تعالى: وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ.³³

وروى ابن عساكر من طريق الكلبي أنه قال: أول نبي بعث إدريس، ثم نوح، ثم إبراهيم، ثم إسماعيل، ثم إسحق، ثم يعقوب، ثم يوسف، ثم لوط، ثم هود، ثم صالح، ثم شعيب، ثم موسى وهرون، ثم إلياس، ثم اليسع، ثم عرفي بن سويلخ بن أفرائيم بن يوسف بن يعقوب ثم يونس بن متى من بني يعقوب، ثم أبوب بن زراح بن آموص بن ليفرز بن العيص بن إسحق بن إبراهيم.³⁴

وكان أيوب رجلاً طويلاً جعد الشعر، واسع العينين، حسن الخلق، قصير العنق عريض الصدر غليظ الساقين والساعدين، وكان يعطي الأرامل ويكسوهم جاهداً ناصحاً لله عز وجل، مكتوب على جبينه المبلى الصابر.³⁵

كان أيوب عليه السلام رجلاً صالحاً، وهبه الله تعالى الكثير من النعم مثل المال والأولاد والصحة، ثم ابتلاه الله سبحانه وتعالى بفقدان ماله، وموت أبنائه، وبمرض شديد في جسده استمر سنوات طوال، ورغم شدة البلاء لم يفقد أيوب عليه السلام إيمانه وظل صابراً وشاكراً لله تعالى على ما تبقى له، حتى صار بصره مضرب المثل، قال تعالى: وَادْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الضُّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِمِينَ.³⁶

³¹ النساء 165/4.

³² أبو الفداء، إسماعيل بن كثير، قصص الأنبياء من البداية والنهاية، مح: د. مصطفى عبد الواحد، (مطبعة دار التأليف - القاهرة، الطبعة الأولى: 1388 هـ - 1968 م)، 360/1.

³³ الأنعام 84/6.

³⁴ أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله الشافعي المعروف بابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، مح: محب الدين أبو سعيد عمر بن غرامة العمروي، (دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع 1415 هـ - 1995 م)، د ت، 58/10.

³⁵ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، مح: مصطفى عبد القادر عطا، (دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى: 1990 - 1411)، 634/2.

³⁶ سورة الأنبياء 83/21.

ثم إنه ورغم كل هذا البلاء، لم يفقد أيوب عليه السلام الأمل بالله تعالى فأكثر له الدعاء واستعان به حتى جاءه الفرج بكشف الضر عنه وفرج الله عنه وعظم له الأجر، قال تعالى: فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ.³⁷



³⁷ سورة الأنبياء 84/21.

5.1. مكانة الأنبياء في القرآن الكريم وخصائصهم وصورتهم في الروايات الضعيفة والموضوعة

تمهيد: مكانة الأنبياء وخصائصهم وصورتهم في الروايات الضعيفة والموضوعة.

1.5.1. مكانة الأنبياء في القرآن الكريم

قبل الكلام حول مكانة الأنبياء ومنزلتهم، وجب الإشارة إلى تأكيد القرآن الكريم على بشريتهم في أكثر من موضع وأنهم أناسٌ مثل عامة الناس يجري عليهم ما يجري على البشر غير أن عناية الله عز وجل بهم ورعايته لهم ملازمة ودائمة عليهم³⁸ وفي أكثر من آية ما يؤكد هذا المعنى ومنها قوله تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ، وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ³⁹، وقوله تعالى: وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ.⁴⁰

ثم بعد ذلك وجب أن نعلم أن جميع الأنبياء عليهم السلام هم عبيدٌ لله تعالى مخلوقون، جاءوا من ذكر وأنثى، إلا آدم وعيسى، فإن آدم خلقه الله تعالى من تراب بيده، من غير ذكر ولا من أنثى، وعيسى خلقه في بطن أمه من أنثى فقط،⁴¹ يقول الله عز وجل: إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ،⁴² فالأنبياء أخبارهم في الصحيح مسطورة، وصفاتهم في تمام الكمال وجميل الأخلاق، وحُسن الصورة والشمائل معروفة ومشهورة، فلا نُطَوِّلُ بها ولا نلتفت إلى ما نجده في كتب بعض جهلة المؤرخين والمفسرين مما يخالف هذا.⁴³

ثم إن الله عز وجل خصهم بخصائص وميزهم بمزايا عن سائر خلقه وعباده وهذه المزايا خاصة بهم وليست لغيرهم وسنتعرف عليها فيما يأتي.

2.5.1. خصائص الأنبياء في القرآن الكريم

1- تخصيصهم واصطفائهم بالوحي والرسالة

³⁸ ينظر سعيد حوى، الأساس في التفسير، (دار السلام - القاهرة، 1424 هـ، الطبعة: السادسة)، 3481/7.

³⁹ الأنبياء 8/21.

⁴⁰ الأنبياء 34/21.

⁴¹ أبو محمد، علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي، المُطْلَى بِالْأَثَارِ، مح: د. عبد الغفار سليمان البنداري، (دار الفكر - بيروت - د ت)، (دار الكتب العلمية - بيروت، سنة 1408 هـ - 1988 م)، 29/1.

⁴² إبراهيم 11/14.

⁴³ عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن يحيى السبتي، أبو الفضل، الشفا بتعريف حقوق المصطفى، (دار الفيحاء - عمان 1407 هـ، الطبعة الثانية)، 302/1.

قال تعالى: **اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ**⁴⁴ قال الطبري: ومن الناس أيضاً أرسل الله أنبياءه إلى بني آدم فإله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس رسلاً⁴⁵. لذلك لا تتحقق معرفة العبد لله عز وجل ولا يقوم بحقوقه، ما لم يعرف الرسل عليهم الصلاة والسلام ويؤمن بهم ويسلم لهم ويطيعهم، فالعبادة والعبودية، والتشريع، والطريق إلى رضوان الله تعالى لا سبيل إلى معرفتها إلا بالرسل عليهم الصلاة والسلام،⁴⁶ يقول تعالى: **يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ**⁴⁷ ومعنى الآية: أي أن الله ينزل ملائكته بوحيه إلى رسله، وتأويل الروح بالآية معناه، أن الله ينزل ملائكته بما يحيا به الحق ويضمحل به الباطل من أمره،⁴⁸ فكما يحيى البدن بالروح يحيى الحق والناس بشرع الله بالرسل.

قال النووي (ت 676 هـ): وحقيقة الردة قطع الإسلام، ويحصل ذلك بالقول الذي هو الكفر الصريح، أو بالفعل الموجب للكفر وهو الذي يصدر عن تعمد واستهزاء بالدين صريح، كمن جحد جواز بعثة الرسل، أو أنكر نبوة نبي من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، أو كذبه فيما أوحى إليه أو أرسل به أو قال إن الأئمة أفضل من الأنبياء.⁴⁹

2- تأييدهم بالخوارق والمعجزات:

⁴⁴ الحج 75/22.

⁴⁵ أبو جعفر، محمد بن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، مح: د عبد الله بن عبد المحسن التركي، (دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان - القاهرة، مصر، الطبعة الأولى)، 638/16.

⁴⁶ سعيد حوى، الأساس في السنة وفقهها، (دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، الطبعة: الثانية، 1412 هـ - 1992 م)، 807/2.

⁴⁷ النحل 2/16.

⁴⁸ ينظر الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 165/17.

⁴⁹ أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، روضة الطالبين وعمدة المفتين، مح: قسم التحقيق والتصحيح في المكتب الإسلامي بدمشق، بإشراف زهير الشاويش، (المكتب الإسلامي، بيروت - دمشق - عمان، الطبعة الثالثة، 1412 هـ / 1991 م)، 64/10.

قال الماوردي: "ولا يجوز أن يظهر الله تعالى المعجز مما يجعله دليلاً على صدقه في غير النبوة وإن كان فيه مطيعاً لأن النبوة لا يوصل إلى صدقه فيها إلا بالمعجز لأنه مغيب لا يعلم إلا منه فاضطر إلى الإعجاز في صدقه".⁵⁰

قال البزدوي: لا يتصور ثبوت الرسالة بلا دليل فيكون الثبوت بالدلائل، وليست تلك الدلائل إلا المعجزات، فثبتت رسالة كل رسول بمعجزات ظهرت على يديه ويكون بهذه المعجزات دليل صدق دعواهم بالرسالة، فإن ما ظهر ليس في وسع البشر، فعلم أن الله هو المنشئ، وإنما ينشئها لتكون دليلاً على صدق دعواه، فإن قوم كل رسول سألوا منه دلائل صدقه فدعا الله تعالى ليؤيده بإعطاء ما طلبوا منه، فلما أعطاه دليل صدقه الذي طلب منه قومه صار ذلك دليل صدقه من الله تعالى، فإن الله لا يؤيد الكاذب، ولابد للناس من معرفة الرسل ولا طريق للمعرفة سوى المعجزات⁵¹ قال عز وجل: وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله.⁵²

3- الصدق والأمانة:

الأمانة صفة قرينة للصدق فلا يكون الكاذب أميناً كما أن الخائن لا يكون صادقاً، والأنبياء بهذا المعنى كلهم موصوفون بالصدق وأكد على ذلك القرآن الكريم في كثير من الآيات منها قوله تعالى في حق إبراهيم عليه السلام: *وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا*.⁵³ وفي آية أخرى إدريس عليه السلام: *وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا*.⁵⁴ ويوسف عليه السلام في قوله تعالى: *يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ*⁵⁵ وإسماعيل عليه السلام في قوله تعالى: *وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا*.⁵⁶

وكان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من أصدق الناس حديثاً، ولم يجرب عليه الكذب قط، حتى سمي بالصادق الأمين، وكان صدقه صلى الله عليه وسلم أمراً مسلماً به للناس جميعاً، وفي الصحيح

⁵⁰ أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي، *أعلام النبوة*، (دار ومكتبة الهلال - بيروت - 1409 هـ، الطبعة الأولى)، 45.

⁵¹ محمد بن محمد بن الحسين بن عبد الكريم، أبو اليسر، صدر الإسلام البزدوي، *أصول الدين*، مح: هانز بيتر لنس، (المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة - 1424 هـ 2003م، الطبعة الأولى)، 101.

⁵² الرعد 38/13.

⁵³ مريم 41/19.

⁵⁴ مريم 56/19.

⁵⁵ يوسف 46/12.

⁵⁶ مريم 54/19.

أن هرقل حين سأل أبو سفيان هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ (يقصد النبي محمد صلى الله عليه وسلم) فذكرت أن لا، فقد أعرف (والقول لهرقل) أنه لم يكن ليذر الكذب على الناس ويكذب على الله.⁵⁷

ثالثاً: صورة الأنبياء في الروايات الضعيفة والموضوعة:

يقول ابن الجوزي رحمه الله تعالى (ت: 597/1201): القصص والأخبار للمتقدمين من الأنبياء والرسول تندر صحتها، خصوصاً ما ينقل عن بني إسرائيل، والإسرائيليات في شرعنا كثيرة. وقد جاء عمر بن الخطاب بكلمات من التوراة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم.⁵⁸

وهذا خصوصاً حين يعلم المرء ما في الإسرائيليات من المحال، فعلى سبيل المثال إحدى الروايات تذكر أن داود عليه السلام بعث أوريا (وهو أوريا الحثي قائد في جيش داود عليه السلام⁵⁹) وكان قد أرسله في معركة بقصد قتله والتخلص منه، وبعدما قتل ذهب داود وتزوج من امرأته وكأن سيدنا داود هو من رتب لذلك معاذ الله، وأن يوسف عليه السلام حل سراويله عند زليخا لما اختلى بها، ومثل هذا محال تنتزه الأنبياء عنه، فإذا سمعه الجاهل هانت عنده المعاصي وقال: ليست معصيتي بعجب أمام هذه التي تروى عن الأنبياء والرسول عليهم السلام.⁶⁰ طبعاً وكلام ابن الجوزي مثالاً من أمثلة كثيرة على الوضع في قصص الأنبياء عموماً من غير تمييز بينهم.

⁵⁷ أبو عبد الله، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة ابن بردزبه البخاري الجعفي، صحيح البخاري، كتاب: بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تح: جماعة من العلماء، الطبعة (السلطانية، بالمطبعة الكبرى الأميرية، ببولاق مصر، 1311 هـ، بأمر السلطان عبد الحميد الثاني)، ثم صوّرها بعنايته: د. محمد زهير الناصر، وطبعها الطبعة الأولى 1422 هـ لدى (دار طوق النجاة - بيروت)، 8/1، (7).

⁵⁸ الإمام أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، مح: شعيب الأرناؤوط وعادل مرشد وآخرون، (مؤسسة الرسالة، 1421 هـ - 2001 م، الطبعة الأولى)، 198/25 والحديث مكرر سنداً وممتناً (18335) - (15864).

⁵⁹ التحرير والتنوير، الطاهر بن عاشور، 244/19.

⁶⁰ ينظر جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، القصاص والمنكرين، مح: محمد لطفي الصباغ، (المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثانية: 1409 هـ - 1988 م)، 161.

ومن هذه الروايات أيضاً ما ذكره الطبري⁶¹ (224 - 310هـ) عند تفسير قوله تعالى: وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ⁶²

فقد ذكر أن الحواريين قالوا لعيسى ابن مريم عليه السلام: لو بعثت لنا رجلاً شهد السفينة فحدثنا عنها! قال: فانطلق بهم حتى انتهى بهم إلى كتيب من تراب، فأخذ كفّاً من ذلك التراب بكفه، قال: أتدرون ما هذا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: هذا كعب حام بن نوح. قال: فضرب الكتيب بعصاه، قال: قم بإذن الله! فإذا هو قائمٌ ينفُضُ التراب عن رأسه قد شاب، قال له عيسى: هكذا هلك؟ قال: لا ولكن ميتٌ وأنا شاب، ولكنني ظننت أنها الساعة، فمن ثمّ شُيِّبْتُ. قال: حدثنا عن سفينة نوح. قال: كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع، وعرضها ست مائة ذراع، وكانت ثلاث طبقات، طبقة فيها الدواب والوحش، وطبقة فيها الإنس، وطبقة فيها الطير. فلما كثر أرواث الدواب، أوحى الله إلى نوح أن اغمر ذنب الفيل، فغمزه فوق منه خنزير وخنزيرة، فأقبلا على الرّوث. فلما وقع الفأر بجَرَز السفينة يقرضه، أوحى الله إلى نوح أن اضرب بين عيني الأسد، فخرج من منخره سنّور وسنّورة، فأقبلا على الفأر، فقال له عيسى: كيف علم نوح أنّ البلاد قد غرقت؟ قال: بعث الغراب يأتيه بالخبر، فوجد جيفةً فوق عليها، فدعا عليه بالخوف، فلذلك لا يألف البيوت قال: ثم بعث الحمامة فجاءت بورق زيتون بمنقارها وطين برجليها، فعلم أنّ البلاد قد غرقت قال: فطوّقها الخصرة التي في عنقها، ودعا لها أن تكون في أنسٍ وأمان، فمن ثم تألف البيوت. قال: فقلنا يا رسول الله ألا ننطلق به إلى أهلينا، فيجلس معنا، ويحدثنا؟ قال: كيف يتبعكم من لا رزق له؟ قال: فقال له: عُدْ بإذن الله، قال: فعاد تراباً.⁶³

والناظر المنتبِع لهذه الروايات أو لمثلها وهي كثيرة في كتب تفسير القرآن الكريم سيجد أنها قد استغرقت حيزاً كبيراً منها، وكادت أن تغطي على ما في القرآن الكريم من مبادئ وأحكام ووصايا، هي بالأصل جوهر القرآن الكريم ومحكمه الذي فيه الهدى والذكر والموعظة والنور والفرقان، حتى

⁶¹ أبو جعفر، محمد بن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، الأجزاء من 1 - 16: مح: محمود محمد شاكر، (دار التربية والتراث - مكة المكرمة) د ت، 312/15.

⁶² هود 11/38.

⁶³ تخريج الرواية والحكم عليها أنقله من تفسير الطبري، 312/15، وهو من كلام المحقق: محمود محمد شاكر، والحديث للمفضل بن فضالة بن أبي أمية القرشي ليس بذاك، وقيل: في حديثه نكارة. مترجم في التهذيب، والكبير 4 / 1 / 405، وابن أبي حاتم 4 / 1 / 317، وميزان الاعتدال 19/3. وعلي بن زيد بن جدعان، سلف مراراً، آخرها رقم: 17861، وقد ضعف الأئمة حديثه، وهذا خبر لا شك أنه من بقية أخبار بني إسرائيل وأشباههم، لا يبلغ أن يكون شيئاً.

أنها أوشكت أن تشغل المسلمين وتستغرق تفكيرهم بعيداً عن المقصد الأسمى الذي لأجله نزل القرآن في إخراجهم من الظلمات إلى النور.⁶⁴

3.5.1. مهمة الأنبياء والغاية من إرسالهم

تتنوع مهمة الأنبياء وتتعدد لكنها في نهاية الأمر تتركز في عدة أمور جوهرية أساسية لعل أبرزها هو:

1- دعوة الخلق إلى توحيد الله تعالى وإفراده بالعبادة

التوحيد أول دعوة الرسل، وأول منازل الطريق، وأول مقام يقوم فيه السالك إلى الله تعالى، ولهذا كان الصحيح أن أول واجب يجب على المكلف شهادة أن لا إله إلا الله⁶⁵، قال تعالى: لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره⁶⁶ وقال هود لقومه: اعبدوا الله ما لكم من إله غيره⁶⁷، وقال صالح لقومه: اعبدوا الله ما لكم من إله غيره⁶⁸، وقال شعيب لقومه: اعبدوا الله ما لكم من إله غيره⁶⁹، وقال تعالى: ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت⁷⁰، فالدعوة إلى توحيد الله تعالى هي مفتاح دعوة الرسل، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لرسوله معاذ بن جبل رضي الله عنه وقد بعثه إلى اليمن: (إنك تأتي قوماً أهل كتاب، فليكن أول ما تدعوهم إليه: عبادة الله وحده، فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فأخبرهم أن الله قد فرض

⁶⁴ أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، مح: عبد الله محمود شحاته، (دار إحياء التراث - بيروت - الطبعة الأولى: 1423 هـ)، 234/5.

⁶⁵ صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد ابن أبي العز الحنفي، الأذرع الصالح الدمشقي، شرح العقيدة الطحاوية، مح: شعيب الأرناؤوط - عبد الله بن المحسن التركي، (مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة العاشرة: 1417 هـ - 1997 م)، 21/1.

⁶⁶ الأعراف 59/7.

⁶⁷ الأعراف 84/7.

⁶⁸ الأعراف 73/7.

⁶⁹ الأعراف 85/7.

⁷⁰ النحل: 36/16.

عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة)⁷¹ وذكر الحديث، وقال صلى الله عليه وسلم: (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله)⁷²

2- إقامة الحجة على الخلق بالوعد والوعيد

يقول الله تعالى في كتابه الكريم: كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ⁷³، اختلف أهل التأويل في معنى الأمة في الآية على أكثر من قول لكن أولى هذه التأويلات بالصواب هنا أن يقال: إن الله عز وجل أخبر عباده أن الناس كانوا أمة واحدة على دين واحد وملة واحدة، وهو دين آدم، وقد يجوز أن يكون ذلك الوقت الذي كانوا فيه أمة واحدة، من عهد آدم إلى عهد نوح عليهما السلام، ثم إنهم اختلفوا أي في دينهم، فبعث الله عند اختلافهم في دينهم النبيين مبشرين ومنذرين، وأنزل معهم الكتاب ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه، رحمة منه جل ذكره بخلقه واعتذاراً منه إليهم، وأنه أرسل رسلاً يبشرون من أطاعه بجزيل الثواب، ينذرون من عصاه وكفر به بشديد العقاب⁷⁴، وقال تعالى: رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا⁷⁵.

4.5.1. تبليغ الرسالة

كان هم الرسل إفراغ الجهد في التبليغ لدين الله عزوجل، وبذل الوسع في النصح لعباد الله تعالى، وعدم التراخي والتهاون أو حتى التكاسل في أداء وإيصال هذه الرسالة، ومثال ذلك يتجلى واضحاً فيما قاله الله تعالى على لسان نبيه نوح عليه السلام: قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا، فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا، وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا، ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا⁷⁶ وقوله تعالى أيضاً مخبراً عن نبيه نوح عليه

⁷¹ مسند الإمام أحمد بن حنبل، 498/3، (٢٠٧١)، الترمذي، 163/2، (630).

⁷² محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، مح: محمد المعتصم بالله البغدادي، (دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة: 1416 هـ - 1996م)، 411/3.

⁷³ البقرة 213/2.

⁷⁴ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 625/3.

⁷⁵ النساء 165/4.

⁷⁶ نوح 5/71.

السلام: أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ⁷⁷ أي أن الله تعالى أرسلني إليكم، وأمرني أن أبلغكم رسالاته، وأنصح لكم في تحذيري إياكم عقابه وأليم عذابه، على كفركم به، وتكذيبكم إياي، وردكم نصيحتي، وأعلم من الله ما لا تعلمون من أن عقابه لا يُردُّ عن القوم المجرمين.⁷⁸

وهذا الكلام لا ينحصر بسيدنا نوح فقط بل هو عام في حق كل الأنبياء والرسل عليهم السلام، ويؤكد قول الله تعالى: الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ.⁷⁹ يقول الإمام ابن كثير رحمه الله تعالى (ت: 1373 / 774) معقباً على هذه الآية الكريمة: وسيد الناس في هذا المقام، بل في كل مقام محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه قام بأداء الرسالة، وإبلاغها إلى أهل المشارق والمغارب وإلى جميع أنواع بني آدم، وأظهر الله تعالى كلمته ودينه وشرعه على جميع الأديان والشرائع فإنه قد كان النبي قبله إنما يبعث إلى قومه خاصة، وأما هو صلى الله عليه وسلم فإنه بعث إلى جميع الخلق عربهم وعجمهم⁸⁰ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا.⁸¹ وتقول السيدة عائشة رضي الله عنها: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَمَ شَيْئًا مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَقَدْ كَذَبَ، وَاللَّهُ يَقُولُ: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ.⁸²

5.5.1. عصمتهم من الذنوب

والأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم منزّهون عن الصغائر والكبائر والكفر والقبائح، وقد كانت منهم زلات وخطايا⁸³ وهذه الزلات والخطايا نقف عن تأويل ما ورد فيها من نصوص لأن في تأويلها تعرضاً لأحوالهم على وجه لا يأمن معه الخطأ في ذلك مع أنا غير مكلفين بذلك فيجب الكف عنه.⁸⁴

⁷⁷ الأعراف 62/7.

⁷⁸ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 262/10.

⁷⁹ الأحزاب 39/33.

⁸⁰ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، مح: سامي بن محمد السلامة، (دار طبية للنشر والتوزيع، الرياض - السعودية، الطبعة الثانية: 1420 هـ - 1999 م)، 427/6.

⁸¹ الأعراف 158/7.

⁸² أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي، صحيح البخاري، مح: مصطفى ديب البغا، (دار ابن كثير، دار اليمامة، دمشق، الطبعة الخامسة: 1414 هـ - 1993 م)، 1686/4، (4336).

⁸³ أبو حنيفة النعمان، الفقه الأكبر، (مكتبة الفرقان - الإمارات العربية - الطبعة الأولى: 1419 هـ - 1999 م)، 37.

⁸⁴ ينظر جمال الدين أحمد بن محمد بن سعيد الغزوي الحنفي، أصول الدين، (دار البشائر الإسلامية - بيروت - لبنان - الطبعة الأولى: 1419 هـ - 1998 م)، 139.

يقول القاضي أبو بكر ابن العربي (ت: 543/1148) في كتابه أحكام القرآن: وأوضحنا في غير موضع أن الأنبياء عليهم السلام معصومون عن الكبائر إجماعاً، وفي الصغائر اختلاف، والراجح عنده: عصمتهم عن الصغائر والكبائر.⁸⁵

وأجمع المسلمون على عصمة الأنبياء من الفواحش والكبائر والموبقات، وكذلك لا خلاف أنهم معصومون من كتمان الرسالة والتقصير في التبليغ، والإجماع أيضاً على عصمتهم عن الصغيرة التي تؤدي إلى إزالة الحشمة، وتسقط المروءة وتوجب الخساسة، بل ويلحق بهذا ما كان من قبيل المباح فأدى إلى مثل ذلك مما يزري بصاحبه، وينفر القلوب عنه، وفي عصمتهم قبل النبوة أيضاً الصحيح تنزيههم من كل عيب، وعصمتهم من كل ما يوجب الريب.⁸⁶

6.5.1. الأنبياء وبلوغ الكمال الإنساني

المعلوم منا نحن البشر أننا نتفاوت تفاوتاً كبيراً فيما بيننا في الصفات والأخلاق وغيرها الكثير، لكن الأنبياء والرسل يمثلون الكمال الإنساني في أرقى صوره، ذلك الله عز وجل اختارهم واصطفاهم لنفسه، فلا بد أن يختار من هم أطهر البشر قلوباً، وأزكاهم أخلاقاً، وأجودهم قريحة⁸⁷، الله أعلم حيث يجعل رسالته.⁸⁸

وفي حديث إن موسى كان رجلاً حياً ستيراً لا يرى من جلده شيء استحياء منه فأذاه من آذاه من بني إسرائيل فقالوا ما يستتر هذا التستر إلا من عيب بجلده..... إلخ
ذكر ابن حجر رحمه الله تعالى (773 - 852 هـ)، في تعقيبه على هذا الحديث بقوله: إن الأنبياء في خَلْقِهِمْ وَخُلُقِهِمْ على غاية الكمال، وأن من نسب نبياً من الأنبياء إلى نقص في خلقته فقد آذاه ويخشى على فاعله الكفر.⁸⁹

⁸⁵ القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي، أحكام القرآن، (دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثالثة، 1424 هـ - 2003 م)، 4/52.

⁸⁶ ابن الوزير، محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى بن المفضل الحسني القاسمي، أبو عبد الله، عز الدين، من آل الوزير، الرُّوضُ النَّاسِمُ فِي الذِّبِّ عَنْ سُنَّةِ أَبِي الْقَاسِمِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (وعليه حواشٍ لجماعة من العلماء منهم الأمير الصنعاني)، (دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، د ت)، 1/231.

⁸⁷ مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ غلوي بن عبد القادر السقاف، موقع الدرر السنية على الإنترنت dorar.ne، 4/18.

⁸⁸ الأنعام 124/6.

⁸⁹ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح البخاري، (المكتبة السلفية - مصر، 1380 - 1390 هـ، الطبعة الأولى)، 6/438، (3404).

6.1. الروايات الضعيفة والموضوعة في تفسير قصص الأنبياء وآثارها السلبية

1.6.1. الروايات الضعيفة والموضوعة في تفسير قصص الأنبياء

ذكر الله عز وجل في كتابه الكريم الكثير من قصص الأنبياء والرسل، لكنه اقتصر عند ذكر قصة أي نبي أو رسول على موضع العبرة والعظة، مكتفياً من ذلك بما يحقق المراد ويرسخ الفائدة، ويمس أساس وجوه المراد، ويحرك بذلك العقول للتفكير، وينبه القلوب إلى الخير، وينفرها من عاقبة الشر والزيغ، ويوحي بمتابعة الحق والإيمان.⁹⁰

وقد نقل بعض المفسرين بجوار تفسيرهم للقرآن الكريم عن الإسرائيليات الكثير من الروايات التي لا يمكن تصديقها أو تكذيبها، لكنها في كثير من الأحيان قد لا يكون لها أصل من الصحة، ومن هنا يمكن القول بأن قسماً كبيراً من الإسرائيليات كانت مدخلاً للوضع، ولكثير من الوضّاعين خاصة فيما نقل في قصص الأنبياء والرسل عليهم السلام.⁹¹

ثم إن الناظر إلى كتب التفسير ليرى جانباً وافراً من هذه الروايات، التي تحمل السلف شرحها وبيانها، والكثير من المفسرين والعلماء الأقدمين عملوا على هذه الروايات واشتغلوا عليها، ولم يدخروا جهداً في نشر العلم وإيضاح ما بلغهم وسمعوه، إما تحسباً للظن في رواية تلك الروايات، حيث أنهم لا يروونها، ولا يذكرون إلا الصحيح منها، أو أنهم يعولون على ما رواه الإمام أحمد⁹² والبخاري⁹³ والترمذي⁹⁴ عن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: «بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج».⁹⁵

⁹⁰ ينظر مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، من كلام المحقق، عبد الله محمود شحاته 218/5.

⁹¹ مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، من كلام المحقق، عبد الله محمود شحاته 219/5.

⁹² الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب الأرنؤوط [ت ١٤٣٨ هـ] - عادل مرشد - وآخرون، إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م، 25/11، عن عبد الله بن عمرو.

⁹³ البخاري، صحيح البخاري، 170/4، عن عبد الله بن عمرو.

⁹⁴ أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، الجامع الكبير «سنن الترمذي»، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه: شعيب الأرنؤوط (جميع الأجزاء)، عبد اللطيف حرز الله (مج ١)، أحمد برهوم (مج ٢)، محمد كامل قرّة بللي (مج ٣)، هيثم عبد الغفور (مج ٤)، جمال عبد اللطيف (مج ٥)، سعيد اللحام (مج ٦)، (دار الرسالة العالمية، الطبعة: الأولى، ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م)، 606/4، عن عبد الله بن عمرو.

⁹⁵ محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق القاسمي، محاسن التأويل، مح: محمد باسل عيون السود، (دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤١٨ هـ، الطبعة: الأولى)، 31/1.

2.6.1. الآثار السلبية لهذه الروايات

الروايات الضعيفة والموضوعة تشكل خطورة على فهم النصوص القرآنية المتعلقة بالأنبياء، ومن هنا تأتي أهمية التحقق من مصادر الروايات وتصحيحها، من خلال اعتماد الروايات الثابتة وتنقية التفسير من الشوائب، والتحاشي عن ذكر الأحاديث والآثار الضعيفة والموضوعة، والروايات المدسوسة، في أسباب النزول، وقصص الأنبياء والسابقين، وغيرها الكثير⁹⁶، والمعلوم المتفق عليه عند من يعتد به من أهل العلم أن السنة المطهرة مستقلة بتشريع الأحكام وأنها كالقرآن أي مثلها مثل القرآن في تحليل الحلال وتحريم الحرام⁹⁷، لذلك وجب التنبيه لتلك الروايات الضعيفة والموضوعة المنسوبة للنبي صلى الله عليه وسلم من أن يكون لها هذه الآثار الكبيرة على تغيير للأحكام الشرعية أو إبعاد للناس عن المنهج القويم والصحيح، وسيأتي الحديث عن علاقة الروايات الموضوعة بالتفسير وأثارها أيضاً في العقيدة والأخلاق، ثم سأبين فيما يأتي حكم الرواية بها.

3.6.1. الوضع في التفسير وعلاقته بعلم الحديث

مع بداية عصور التدوين للتفسير، لم يفرد للتفسير تأليف خاص يفسر فيه القرآن بكل سوره وآياته، لكن مع ابتداء التدوين لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت أبوابه متنوعة، وكان التفسير يشكل باباً من هذه الأبواب التي اشتمل عليها الحديث، ووجد من العلماء من طوف في الأمصار المختلفة ليجمع الحديث، فجمع بجوار ذلك ما روي من تفسير منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أو إلى أصحابه أو التابعين، فكان جمعهم هذا للتفسير جمعاً لباب من أبواب الحديث⁹⁸. ثم بعد هذه الفترة أصبح التفسير مستقلاً عن الحديث، قائماً بذاته، ورتب على حسب ترتيب المصحف، في كل سوره وآياته، وصنف في التفسير خلق كثير، اختصروا الأسانيد، ونقلوا الأقوال المأثورة عن المفسرين من أسلافهم دون أن ينسبوها لقائلها، فكان هذا أول المداخل التي دخل الوضع فيها على التفسير والتبس بذلك الصحيح بالعليل، وأصبح الناظر في هذه الكتب يظن أن كل ما فيها

⁹⁶ ينظر محمد بن محمد بن سويلم أبو شُهبة، *الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير*، (مكتبة السنة، الطبعة: الرابعة)، د ت، 84.

⁹⁷ ينظر محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، الشيخ أحمد عزو عناية، دمشق - كفر بطنا، *إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول*، (دار الكتاب العربي، الطبعة: الأولى 1419 هـ - 1999 م)، 97/1.

⁹⁸ ينظر محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي، *تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)*، مح: مجدي باسلوم، (دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان، الطبعة: الأولى، 1426 هـ - 2005 م)، 231/1.

صحيح، ثم نقله الكثير من المتأخرين في تفاسيرهم، ونقلوا ما جاء في هذه الكتب من إسرائيليات على أنها حقائق ثابتة، وكل ذلك كان له التأثير الأكبر والمنطلق في ظهور الوضع والإسرائيليات في التفسير.⁹⁹

4.6.1. حكم رواية الحديث الضعيف والموضوع في عملية التفسير

أولاً: حكم رواية الحديث الضعيف

ذكر الإمام الحافظ ابن الصلاح (ت 643هـ) في كتابه المعروف بمقدمة ابن الصلاح، كلاماً في غاية الدقة، حول حكم رواية الحديث الضعيف، وبين الضوابط الناظمة لرواية الحديث الضعيف وفق الآتي:

1- تجوز رواية الحديث الضعيف بشرط بيان حال الضعف في الحديث المروي، بأن يعقب راويه بالقول: وهذا حديث ضعيف، أو أنه بهذا الإسناد ضعيف، بمعنى أنه يبين ضعفه في حال روايته.

2- تجوز رواية الحديث الضعيف على الإطلاق، من غير بيان لحاله وضعفه، لكن فيما سوى صفات الله تعالى، وأحكام الشريعة من الحلال والحرام وغيرها، وذلك كالمواعظ، والقصص، وفضائل الأعمال، وسائر فنون الترغيب والترهيب، وسائر ما لا تعلق له بالأحكام والعقائد.

3- تجوز رواية الحديث الضعيف، بشرط عدم نسبته إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالألفاظ الجازمة، كأن يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنما يقول، يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو بلغنا عنه كذا وكذا، أو ورد عنه، أو جاء عنه، أو روى بعضهم " وما يشبه ذلك.¹⁰⁰

4- تجوز رواية الحديث الضعيف على سبيل المتابعة والاستشهاد، بمعنى أن الراوي للحديث الضعيف اعتمد في هذه الرواية على آية من عموم القرآن الكريم، أو حديث صحيح، أو قياس، أو استدلال.¹⁰¹

⁹⁹ ينظر أبو منصور الماتريدي، تفسير الماتريدي، 232/1.

¹⁰⁰ عثمان بن عبد الرحمن، أبو عمرو، تقي الدين المعروف بابن الصلاح، معرفة أنواع علوم الحديث، ويُعرف بمقدمة ابن الصلاح، مح: نور الدين عتر، (دار الفكر - سوريا)، (دار الفكر المعاصر - بيروت، سنة النشر: 1406هـ - 1986م)، 104.

¹⁰¹ ينظر ابن الوزير، الروض التأسس في الذب عن سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم، 320/1.

والذي يميل إليه الباحث هو عدم الأخذ بالروايات الضعيفة الواردة في قصص الأنبياء عموماً، لعدم تعلق ذلك بالأعمال أو فضائلها، وإنما هو شيء يمس العقيدة ويؤثر عليها، ذلك لأن قصص الأنبياء الثابتة الصحيحة تعتبر مما يتعلق بالعقائد في باب النبوات، ومن خلال البحث والاستقراء وجدت كثير من المفسرين يعيبون على كل من أخذ بهذه الروايات الضعيفة أو استعان بها على بيان شيء من كلام الله تعالى وآياته، ثم إن التهاون في الأخذ بالحديث الضعيف غالباً ما يسهل ترك بذل الجهد في البحث عن الصحيح، وفوق ذلك فقد دلت الأدلة من الكتاب والسنة على المنع من العمل بالظن¹⁰² كقوله سبحانه: وما يتبع أكثرهم إلا ظناً إن الظن لا يغني من الحق¹⁰³ شيئاً وقوله: ولا تقف ما ليس لك به علم.¹⁰⁴

وبعد ذكر الحديث الضعيف وحكمه، ننتقل للكلام عن الحديث الموضوع لنقف على أهم ما يتعلق به من حيث حكم روايته والحديث به، وليعلم القارئ الكريم أن ما ذكره الباحث في لزوم عدم الأخذ بالروايات الضعيفة فيما يتعلق بقصص الأنبياء، ينبغي أن يكون أشد صرامة مع الحديث الموضوع والروايات الموضوعة في عدم الأخذ به من باب الأولى.

ثانياً: حكم رواية الحديث الموضوع:

يقول الإمام ابن الصلاح (ت: 643/1245): والحديث الموضوع هو شر الأحاديث الضعيفة، ولا تحل روايته لأحد علم حاله في أي معنى كان إلا مقروناً ببيان وضعه،¹⁰⁵ ورواية الحديث الموضوع حرام باتفاق أهل العلم، إلا إذا تم بيان وضعه،¹⁰⁶ ومهما كان الكلام المروي في الحديث الموضوع حسناً وبلغاً، فليس لأحد أن ينسب حرفاً يستحسنه من الكلام إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، وإن كان ذلك الكلام في نفسه حق، فإن كل ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم حق، وليس كل ما هو حق قاله الرسول صلى الله عليه وسلم،¹⁰⁷ وقد نبه الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك بقوله في

¹⁰² الشوكاني، إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، 148/1.

¹⁰³ يونس 36/10.

¹⁰⁴ الإسراء 36/17.

¹⁰⁵ ابن الصلاح، معرفة أنواع علوم الحديث، ويُعرف بمقدمة ابن الصلاح، 100.

¹⁰⁶ ينظر أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، نُزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر، مح: أ. د. عبد الله بن ضيف الله الرحيلي، (الطبعة: الثالثة، 1443 هـ - 2021 م)، 124.

¹⁰⁷ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، الزيادات على الموضوعات، ويسمى (ذيل الآلي المصنوعة)، مح: رامز خالد حاج حسن، (مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1431 هـ - 2010)، 790/2.

الحديث الصحيح: (إن كذباً علي ليس ككذب علي أحد، فمن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار¹⁰⁸)

لكن الحافظ ابن حجر (ت: 773/1371) رخص بروايته بشرط بيان وضعه في حالتين¹⁰⁹:
الأولى: ألا يكون فيه حكم شرعي: أي أن الرواية به لا تتعلق بتشريع جديد أو مسألة فقهية يمكن أن
تغير في الأحكام الشرعية أو العبادات، وهذا يعني أن الأحاديث الموضوعة لا يجوز استخدامها في
استنباط الأحكام الشرعية، وإنما يمكن ذكرها في سياقات غير تشريعية.
الثانية: أن تشهد له الأصول: أي أن يكون مضمون الرواية متوافقاً مع الأسس والمبادئ العامة للدين
الإسلامي والمرويات الصحيحة الموثوقة، وفي هذه الحالة، تُذكر الرواية على سبيل التوضيح أو
التفسير، بشرط ألا تعارض ما ورد في النصوص الثابتة من القرآن أو السنة الصحيحة، وسنقف فيما
يأتي على حجم الجهود المبذولة من قبل أهل العلم لتمييز هذه الروايات وتقنيدها لبيان الصحيح
والراجح منها.

5.6.1. جهود العلماء في تمييز الروايات الصحيحة عن غيرها، وأهم الكتب التي اعتنت ببيان الأحاديث الضعيفة والموضوعة

- أولاً: جهود العلماء في تمييز الروايات الصحيحة عن غيرها
تتلخص جهود العلماء في تمييز الروايات الصحيحة عن غيرها من خلال الآتي:
- 1- التحري في إسناد الحديث: فلا يقبلون منه إلا ما عرفوا طريقه ورواته واطمأنوا إلى ثقتهم
وعداوتهم وضبطهم.
 - 2- نقد الرواة: وذلك من خلال تتبعهم ودراسة حياتهم، وتاريخهم، وسيرتهم، لمعرفة حالهم من صدق
أو كذب.
 - 3- وضع أمارات وعلامات للدلالة على أن الحديث موضوع: كمخالفته لصريح القرآن الكريم، أو
فساد معناه، وهذا ما يعرف في مصطلح الحديث بـ الجرح والتعديل.¹¹⁰

¹⁰⁸ البخاري، صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما يكره من النياحة على الميت 80/2، (1291).

¹⁰⁹ ينظر أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، مح:
عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، (دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى - 1415 هـ)،
512/5.

¹¹⁰ ينظر مناع بن خليل القطان، تاريخ التشريع الإسلامي، (مكتبة وهبة، الطبعة الخامسة: ١٤٢٢ هـ) 283.

يقول ابن الجوزي: ويرجع الفضل في تمييز الروايات الصحيحة عن غيرها لله سبحانه وتعالى أولاً، ثم للمخلصين من علماء الأمة، الذين تصدوا للحفاظ على حديث النبي صلى الله عليه وسلم مما لا يصح، من خلال التأليف والإبانة عن الثقات من الرواة، والاقتصار على العدول من أهل الثقة والأمانة والتثبت والحفظ والإتقان، ثم التأليف والإبانة عن "الضعفاء" من الرواة، وتحذير الأمة منهم، وتنبيه الباحثين من التعويل على نقلهم، وبعد ذلك المعاجم التي ذكرت رواة الحديث عامة، وبينت الثقات منهم والضعفاء، وكل ذلك في سبيل كشف الأكاذيب، وفضح وسائل الوضاعين، وتبسيط الضوء على ما وضعوا،¹¹¹ وسنرى فيما يأتي مجموعة من المصادر والكتب التي كان لها الأثر الكبير في التمييز بين هذه الروايات، وبيان الراجح منها.

ثانياً: أهم الكتب التي اعتنت ببيان الأحاديث الضعيفة والموضوعة:

تتركز أهم الكتب والمصادر المعروفة والمعتمدة في معرفة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، فيما يلي:

1- الموضوعات لابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي (ت 597 هـ).

وهذا الكتاب يعد من أوائل الكتب التي جمعت الأحاديث الموضوعة ورتبتها حسب موضوعات الفقه والعبادات.

2- اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة للحافظ السيوطي، جلال الدين السيوطي (ت 911 هـ)، جمع فيه السيوطي الأحاديث الموضوعة التي ذكرها ابن الجوزي، مع إضافات وتعليقات وتصحيح بعض ما ذكره ابن الجوزي.

3- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة للإمام الشوكاني، محمد بن علي الشوكاني (ت 1250 هـ)، وهو يذكر في هذا الكتاب الأحاديث الموضوعة التي انتشرت بين الناس، ويقوم بنقدها وبيان درجتها.

4- تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعة لابن عراق الكناني، علي بن محمد بن عراق الكناني (ت 963 هـ)، وفيه تم جمع الأحاديث الموضوعة، خصوصاً ما ذكره السيوطي وابن الجوزي، وأضاف تحقيقاته الخاصة.

¹¹¹ ينظر جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، *الموضوعات*، عبد الرحمن محمد عثمان، (محمد عبد المحسن صاحب المكتبة السلفية بالمدينة المنورة الطبعة الأولى: ج 1، 2: 1386 هـ - 1966 م)، 20/1.

5- المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار، للعراقي، الحافظ زين الدين العراقي (ت 806 هـ)، وهنا ركز على الأحاديث الواردة في كتاب "إحياء علوم الدين" للغزالي، وبَيَّن ضعفها وموضوعها.

6- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس للعجلوني، إسماعيل بن محمد العجلوني (ت 1162 هـ)، هذا الكتاب يحتوي على الأحاديث المشتهرة على ألسنة الناس، ويبين صحيحها وضعيفها وموضوعها.

7- ميزان الاعتدال في نقد الرجال للحافظ للذهبي، شمس الدين الذهبي (ت 748 هـ)، بالرغم من أنه كتاب في نقد رواة الحديث، إلا أنه يحتوي على بيان الأحاديث التي يرويها الرواة.

8- تذكرة الموضوعات للفتي، محمد طاهر الفتني (توفي 986 هـ)، يعتبر من الكتب التي اهتمت بجمع وتصنيف الأحاديث الموضوعة.

10- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية لابن الجوزي، أبو الفرج ابن الجوزي، وركز فيه على الأحاديث الضعيفة جداً والمكذوبة وبَيَّن عللها.

ملاحظة: وهذه الكتب تعتبر أهم المصادر الموثوقة لمعرفة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، وعليها العمد في التحقق من درجة الأحاديث وصحة الروايات، وهي معلومة معروفة عند أهل التخصص.

ولأن التفسير من أجل العلوم لصلته بكتاب الله تعالى فإنه أولى ما ينبغي تمحيصه وإزالة ما علق به من هذه الموضوعات، ذلك لأن ما يفسر به كلام الله تعالى يجب أن يكون من الصحيح الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وذلك يتوقف على معرفة هذا الصحيح وتمييزه عن غيره،¹¹² حيث نجد في كتب التفسير، الحديث الصحيح الذي يعتمد عليه، ونجد فيها أيضاً الأحاديث الضعيفة والواهية، بل إننا لنجد فيها الحديث الموضوع المخلتق، وهذه آفة من آفات كتب التفسير،¹¹³ المشحونة بالأحاديث الضعيفة والموضوعة، والفقهاء في الصدر الأول من أتباع المجتهدين لم يعتنوا بضبط التخريج وتمييز الصحيح من غيره، فوقعوا في الجزم بنسبة أحاديث كثيرة إلى النبي وفعروا

¹¹² ينظر السيوطي، تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي، 59/1.

¹¹³ أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الفارسي الأصل، الجرجاني الدار، درج الدرر في تفسير الآي والصور، مح: القسم الأول (طلعت صلاح الفرخان)، القسم الثاني (محمد أديب شكور أمير)، (دار الفكر - عمان، الأردن، الطبعة: الأولى، 1430 هـ - 2009 م)، 49/2.

عليها كثيرًا من الأحكام مع ضعفها، بل ربما دخل عليهم الموضوع وغيره من الروايات الواهية،¹¹⁴ التي بذل العلماء والمفسرون جهوداً كبيرة في سبيل تمييز الصحيح منها عن غيرها، فهذا الإمام البغوي (ت 510هـ) كان اعتماده على السنة والثابت منها، هو السمة الواضحة والبارزة في تفسيره للقرآن الكريم، ولذا فقد جاء تفسيره حافلاً بالأحاديث التي انتخبها فذكرها بأسانيدها، وقلَّ أن يذكر حديثاً من غير إسناد، أو يورد حديثاً ضعيفاً، وقد نجده يسوق عدة أحاديث عند الآية الواحدة، جاهداً في مواطن كثيرة في نبذ الأحاديث الموضوعة والمنكرة في تفسيره.¹¹⁵

¹¹⁴ زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، (المكتبة التجارية الكبرى - مصر، الطبعة: الأولى، 1356)، 17/1.

¹¹⁵ ينظر محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي، تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل في تفسير القرآن، مح: محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرش، (دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الرابعة، 1417 هـ - 1997 م)، من كلام المحقق 9/1.

الفصل الثاني

النبي أيوب بين القرآن الكريم وبين الروايات الضعيفة والموضوعة

ورد ذكر نبي الله أيوب عليه السلام في عدة مواضع من القرآن الكريم، سنأتي على ذكرها، لكن ما مر به سيدنا أيوب عليه السلام وما ذكره الله تعالى من شأنه في القرآن من العبر والدلائل ما ليس في غيره، لأنه تعالى مع عظيم فضله أنزل به من المرض الشديد ما كان عبرة له ولغيره ولسائر من سمع عن ذلك، وتعريفًا لهم أن الدنيا مزرعة الآخرة، وأن الواجب على المرء أن يصبر على ما يناله ويأتيه من البلاء فيها، ثم عليه أن يجتهد في القيام بحق الله تعالى ويصبر على حالتي الضراء والسراء،¹¹⁶ وواضح في كثير من كتب التفسير من الروايات ما يدل على أن كثير من هذه النقول والمرويات التي جاءت في كتب تفسير القرآن الكريم موضوعة، ومصنوعة، وإن كانت لا تخلو من نفس حق، لكنها لا تصلح للاعتماد عليها، وقد ذكر فيها بلاء أيوب، وفيها على لسان أيوب اعتراضات كثيرة، وشكاوي كبيرة على الله تعالى -وحاشاه- وإنما هو دأب اليهود عليهم لعائن الله في تشويه سمعة الأنبياء عليهم السلام عموماً وأيوب هنا على الخصوص، وللمفسرين كلام كثير يبالغون فيه في بلاء أيوب مبالغة يرفضها علماء التوحيد، فالأسلم والأنسب في مثل هذه الأحوال أن نتخذ الموقف الأصح في الوقوف عند النص، ثم نفهمه ضمن القواعد العامة، ونذكر ما أثر عن رسولنا صلى الله عليه وسلم في هذا المقام من غير خروج عن الأصول الثابتة والقواعد الأساسية السليمة.¹¹⁷

وكيف لمثل هذه الروايات الباطلة الكاذبة أن تقول عن أنبياء الله ما لم يفعلوا، أو أن تنسب إليهم ما لم يتلبسوا به، ولا تلوثوا به، نعوذ بالله من هذا التعدي والجهل بحقيقة الدين في الأنبياء والمسلمين والعلماء والصالحين.¹¹⁸

ولكثر ذكر الروايات الضعيفة والواهية، بل وحتى الموضوعة المختلفة، التي هي في الحقيقة آفة من آفات كتب التفسير، فإنني بعون الله تعالى سأقف في هذا الباب على ذكر أهم كتب التفسير الموثوقة

¹¹⁶ أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري، مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير، (دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة - 1420 هـ)، 22/171.

¹¹⁷ ينظر سعيد حوى، الأساس في التفسير، 8/4800.

¹¹⁸ ينظر أبو بكر بن العربي، أحكام القرآن، 4/52.

الصحيحة التي يمكن الاعتماد عليها في بيان الصحيح من الضعيف من الموضوع في تفسير قصص الأنبياء عموماً ونبي الله أيوب عليه السلام في الخصوص، والتي ستكون من خلال التمهيد الآتي.

تمهيد: تعريف بأهم المصادر التي عرضت قصة نبي الله أيوب عليه السلام

ذكرت سيرة نبي الله أيوب عليه السلام في بطون كثيرة من الكتب وتم الإسهاب في سرد كثير من تفاصيلها، حالها كحال الكثير من قصص الأنبياء والرسل عليهم السلام.

وأنا هنا ومن خلال الاستقراء والتحري-وقبل ذكره الله تعالى في حق نبيه أيوب عليه السلام- أضع بين يدي القارئ أبرز الكتب والمصنفات التي تطرقت لسيرته الطاهرة ومنها:

1. القرآن الكريم وتفسيراته الموثوقة وأبرزها:

- تفسير الطبري (جامع البيان عن تأويل آي القرآن): يُعدّ من أقدم وأوثق التفسيرات التي تعطي شرحاً وافياً لقصص الأنبياء، والذي سهل علينا الأمر أنه ذكر الأسانيد، وكانت مهمة العلماء والمحققين أن يقوموا بدراسة تلك الأسانيد ومن ثم الحكم عليها ردّاً أو قبولاً
- تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن): يتناول بالتفصيل قصة أيوب عليه السلام مع الاهتمام بالجوانب الفقهية واللغوية.
- تفسير ابن كثير (تفسير القرآن العظيم): من التفسيرات المشهورة والموثوقة في تناول قصص الأنبياء، خاصةً أنه يتحرى الدقة في ذكر الأحاديث النبوية المرتبطة بالقصص ويضعف الأحاديث غير الصحيحة.

2. كتب السنة النبوية الصحيحة وفي مقدمتها:

- صحيح البخاري: وفيه قصة أيوب عليه السلام ليست مذكورة بتفاصيلها، إلا أن بعض الأحاديث التي تذكر صبر الأنبياء، بما في ذلك أيوب، يمكن الرجوع إليها، والاعتماد عليها.
- صحيح مسلم: يتناول بعض الجوانب المتعلقة بصبر الأنبياء بشكل عام ومنهم سيدنا أيوب عليه السلام.

3. كتب قصص الأنبياء

- قصص الأنبياء لابن كثير: هذا الكتاب يعدّ من أشهر وأوثق المصادر في سرد قصص الأنبياء، ويستند إلى القرآن الكريم والسنة الصحيحة مع تفنيد الروايات الضعيفة.
- النبوات لابن تيمية: يتناول هذا الكتاب موضوعات تتعلق بالأنبياء، بما في ذلك نبوة أيوب عليه السلام، ويركز على العقائد الصحيحة ويبتعد عن الروايات المكذوبة.

4. كتب العقيدة

- العقيدة الطحاوية بشرح ابن أبي العز: هذا الكتاب يتناول عقيدة الأنبياء والرسول ويؤكد على تنزيه الأنبياء عموماً عن النقائص، مما يساعد في فهم الصفات الصحيحة للأنبياء وكيفية التعامل مع الروايات الموضوعة.

1.2. النبي أيوب في القرآن الكريم

الإيمان بالرسول ركن عظيم من أركان الإيمان كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم، وإن أي تشويه لسيرتهم والصحيح من أخبارهم، ليفسد قلوب العوام، ويسهل على الجاهل المعاصي، ويبعد ويشغل عن المهم اللازم من قراءة القرآن، وإن الأحرى بالمؤمن أن يستقي سير أنبياء الله ورسوله من كتابه العزيز ما أمكن، وإلى الصحيح من سنة نبيه الكريم صلى الله عليه وسلم، ففي الصحيح مما قصه الله تعالى علينا، وأخبر به نبينا الكريم محمد صلى الله عليه وسلم من سيرة نبي الله أيوب عليه السلام وغيره من الأنبياء والرسول، ليغني عن كثير من الأخبار والأحاديث التي لا يتيقن صحتها،¹¹⁹ وقصة ابتلاء الله تعالى لنبيه أيوب عليه السلام ومعها قصة صبره ذائعة ومشهورة؛ وهي تضرب مثلاً للابتلاء والصبر، لكنها مشوبة بكثير من الإسرائيليات التي تغطي عليها، مما يجعلنا لا نتجاوز الحد المأمون في رواية هذه القصة، وهو أن أيوب عليه السلام كان كما أخبر القرآن الكريم، عبداً صالحاً أواباً؛ وقد ابتلاه الله فصبر صبراً جميلاً، ويبدو أن ابتلاءه كان بذهاب المال والأهل والصحة جميعاً. ولكنه ظل على صلته بربه، وثقته به، ورضاه بما قسم له،¹²⁰ وسنقف من خلال المبحث الآتي على جميع الآيات التي أتت على ذكر سيدنا أيوب عليه السلام.

1.1.2. الآيات الواردة في ذكر نبي الله أيوب عليه السلام

- 1- ورد ذكر سيدنا أيوب عليه السلام في أربعة مواضع من كتاب الله تعالى، كان أولها في سورة النساء، من قوله تعالى: **إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا.**¹²¹

¹¹⁹ ينظر عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، تحذير الخواص من أكاذيب القصاص، مح: محمد الصباغ، (المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثانية، 1394 هـ - 1974م)، 221.

¹²⁰ سعيد حوى، الأساس في التفسير، 8/ 4783.

¹²¹ النساء 163/4.

2- ورد ذكر سيدنا أيوب عليه السلام أيضاً في سورة الأنعام من قوله تعالى: وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۚ كُلًّا هَدَيْنَا ۚ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ ۚ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ¹²².

3- وأما في سورة الأنبياء، فورد قوله تعالى: وَيُؤَيَّبُ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۖ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ ۖ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذَكَرَى لِلْعَابِدِينَ¹²³.

4- وآخر الآيات كانت في سورة ص من قوله تعالى: وَادْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ ۖ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذَكَرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ ۖ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا ۖ نِعْمَ الْعَبْدُ ۖ إِنَّهُ أَوَّابٌ¹²⁴.

الآية الواردة في وحي الله تعالى له بالرسالة

أيوب عليه السلام هو من الأنبياء المنصوص بالوحي إليهم في قوله تعالى: إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ.

والآية واردة بتمامها في سورة النساء من قوله تعالى: إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ ۚ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا¹²⁵، والقارئ لهذه الآية، ليرى ويدرك معنى عميقاً من خلال ذكر الله تعالى لجملة من أسماء الأنبياء عليهم السلام، حيث إن الله تعالى أوحى لهم بالرسالة وخصهم بالنبوة، فذكرهم مجتمعين في آية واحدة يشد بعضهم بعضاً، في إثبات الوحي لهم وإنزال الرسالة عليهم، فهي تصديق لنبوتهم بمن فيهم، وسيدنا أيوب عليه السلام، نبي مرسل من الله تعالى مثله في ذلك مثل باقي إخوانه من الأنبياء والرسل.¹²⁶

¹²² الأنعام 84/6.

¹²³ سورة الأنبياء 84/21.

¹²⁴ ص: 44/38.

¹²⁵ النساء 163/4.

¹²⁶ ينظر محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، (دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة)، 590/1.

الآية الواردة في نسبه وذريته

الآية الواردة في سورة الأنعام من قوله تعالى: **وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۚ كُلًّا هَدَيْنَا ۚ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ ۚ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ**¹²⁷، في هذه الآية الكريمة، نسب الله تعالى سيدنا أيوب عليه السلام مع غيره من إخوانه من الأنبياء والرسول إلى ذرية سيدنا إبراهيم عليه السلام، ثم إنه خصه بالنبوة والرسالة بناء على هذه الإضافة، وذلك تكريماً لسيدنا إبراهيم عليه السلام لطاعته لربه، وإخلاصه وتوحيده، ومفارقة دين قومه المشركين بالله، فجعل الله عز وجل إكراماً له بأن رفع درجته في عليين، وآتاه أجره في الدنيا، ووهب له أولاداً خصهم بالنبوة، وذرية شرفها بالكرامة، وفضلها على العالمين.¹²⁸

قال ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية: **إن هؤلاء الأنبياء جميعاً مضافون إلى ذرية إبراهيم عليه السلام، وإن كان فيهم من لم تلحقه ولادة من جهته، أي لا من جهة الأب ولا جهة الأم، لأن العرب كانت تجعل العم أبا، كما ورد وأخبر الله تعالى عن ولد يعقوب أنهم قالوا: أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهاً وَاحِداً وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ**¹²⁹، وإسماعيل هو عم يعقوب عليه السلام، ثم إنه عد أيضاً عيسى عليه السلام من ذرية إبراهيم وإنما هو ابن البنت.¹³⁰

وقيل في قوله تعالى: **{ومن ذريته}** أي من ذرية نوح عليه السلام، ولم يرد من ذرية إبراهيم لأنه ذكر في جملتهم يونس ولوطا ولم يكونا من ذرية إبراهيم،¹³¹ وفي معنى آخر لقوله تعالى **{ومن ذريته}** أي وهدينا من ذريته، والضمير في ذريته جائز أن يعود على إبراهيم، ويعترض هذا بذكر لوط عليه السلام وهو ليس من ذرية إبراهيم بل هو ابن أخيه وقيل ابن أخته، ويتخرج عند من يرى الخال أبا وقيل: يعود الضمير على نوح وهذا هو الجيد،¹³² لأن قوله تعالى: **من ذريته** حال من داوود، وداود

¹²⁷ الأنعام 84/6.

¹²⁸ محمد بن جرير بن يزيد، الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، مح: أحمد محمد شاكر، (مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى، د ت)، 507/11.

¹²⁹ البقرة 133/2.

¹³⁰ محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، مح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، (دار الكتب المصرية - القاهرة، الطبعة: الثانية)، 31/7.

¹³¹ البغوي، تفسير البغوي، 165/3.

¹³² أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، عبد السلام عبد الشافي محمد، (دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى - 1422 هـ)، 316/2.

مفعول (هدينًا) محذوف. وفائدة هذا الحال التنويه بهؤلاء المعدودين بشرف أصلهم وبأصل فضلهم، والتنويه بإبراهيم أو بنوح بفضائل ذريته، ولأن الضمير المضاف إليه عائد إلى نوح لا إلى إبراهيم لأن نوحا أقرب مذكور، ولوط من ذرية نوح، وليس من ذرية إبراهيم حسبما جاء في كتاب التوراة، ويجوز أن يكون لوط عومل معاملة ذرية إبراهيم لشدة اتصاله به، كما يجوز أن يجعل ذكر اسمه بعد انتهاء أسماء من هم من ذرية إبراهيم منصوبا على المدح بتقدير فعل لا على العطف.¹³³ وقيل إن أباه كان ممن آمن بإبراهيم عليه السلام يوم ألقى في النار، فلم تحرقه، وأن أمه من ولد لوط عليه السلام، وأنه من سلالة العيص بن إسحاق، وامرأته اسمها ليا بنت يعقوب وقيل رحمة بنت أفرائيم.¹³⁴

الآية الواردة في الضر الذي أصابه

الضر الذي أصاب نبي الله أيوب عليه السلام ورد في موضعين من كتاب الله تعالى، على النحو التالي:

1- الموضع الأول جاء في سورة الأنبياء، من قوله تعالى: وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ ۖ وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَذَكَرَىٰ لِلْعَابِدِينَ.¹³⁵

وفي هذه الآية يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم: واذكر أيوب يا محمد، إذ نادى ربه وقد مسه وأصابه الضرّ والبلاء، أننا استجبنا لأيوب دعاءه إذ نادانا، فكشفنا ما كان به من ضرّ وبلاء وجهد، وكان الضر الذي أصابه والبلاء الذي نزل به امتحانًا من الله واختبارًا له،¹³⁶ فلقد طالبت به أيامه بالمرض، حتى تآكل جسمه وتساقط لحمه، ثم بالفقر الذي ناله واجتاح ماله، وكان الله تعالى ابتلاه بجميع ذلك وأحدث فيه المرض الذي أضعفه عن تعهّد حاله حتى زالت عنه جميع نعمه، ليعوضه الله تعالى على صبره هذا ما هو خير له، ممّا سلبه من ماله وصحة بدنه، فكانه لما قال: (مَسَّنِيَ الضُّرُّ) قال: مسني من عندك يا ربّ ما تعلم، فقال: (وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ

¹³³ الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، 338/7.

¹³⁴ علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مح: عمر عبد السلام

تدمري، (دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، 1997)، 115/1.

¹³⁵ سورة الأنبياء 84/21.

¹³⁶ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 483/18.

ومثلهم معهم رحمة من عندنا) أي: كما كان الضر من عندنا كان كشفه والرحمة مكانه من عندنا، ومعنى (من عندنا)، أي كل ما اختص بقدرة الله تعالى وحده يطلق عليه "عند الله"،¹³⁷ ونقل الماوردي (ت 450هـ) خمسة أوجه في تفسير قول الله تعالى: وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ، وهي على النحو الآتي:

أولها: أن هذا الضر هو المرض الذي أصابه.

الثاني: أنه البلاء الذي أصاب جسده.

الثالث: أنه الشيطان كما قاله في موضع آخر، أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ

الرابع: أنه وثب ليصلي فلم يقدر على النهوض، فقال: مسني الضر، إخباراً عن حاله، لا شكوى لبلائه.

والخامس والأخير: انقطاع الوحي عنه أربعين يوماً فخاف هجران ربه، فقال: مسني الضر.¹³⁸ وقيل في معنى مسني الضر أي شماتة الأعداء، حتى روي عنه القول بعد ما عافاه الله، أي شيء كان أشد عليك في بلائك قال شماتة الأعداء، وأن قوله مسني الضر، وأني مسني الشيطان بنصب، ليس فيه نوع شكوى أو جزع، وإنما هو دعاء وتضرع لله، بدليل قوله تعالى بعده: فاستجبنا له، على أن الجزع إنما يكون في الشكوى إلى الخلق، أما الشكوى إلى الله عز وجل فلا يكون جزعاً، كما في قول يعقوب: إنما أشكوا بثي وحزني إلى الله.¹³⁹

وأن الشيطان يوسوس لخصائمه القلائل الذين بقوا على وفائهم له، ومنهم زوجته، بأن الله لو كان يحب أيوب ما ابتلاه. وكانوا يحدثونه بهذا فيؤذيه في نفسه أشد مما يؤذيه الضر والبلاء، وعندئذ

¹³⁷ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الأصبهاني المعروف بالخطيب الإسكافي، درة التنزيل وغرة التأويل، مح: محمد مصطفى آيدين، (جامعة أم القرى، وزارة التعليم العالي سلسلة الرسائل العلمية الموصى بها (30) معهد البحوث العلمية مكة المكرمة، الطبعة: الأولى، 1422 هـ - 2001 م)، 907/1.

¹³⁸ أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي، تفسير الماوردي أو النكت والعيون، مح: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، (دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان، د ت)، 463/3.

¹³⁹ محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي، معالم التنزيل في تفسير القرآن أو تفسير البغوي، مح: عبد الرزاق المهدي، (دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة: الأولى، 1420 هـ)، 310/3.

توجه إلى ربه بالشكوى، مما يلقي من إيذاء الشيطان، ومداخله إلى نفوس خلصائه، ووقع هذا الإيذاء في نفسه.¹⁴⁰

2- الموضع الثاني في سورة ص من قوله تعالى **وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ**.¹⁴¹

والنُّصْبُ تختلف عن النَّصَب وهي بمنزلة الحُزْن والحَزَن، وهو من العذاب، والعربُ تقول: أَنْصَبَنِي. عَذَّبَنِي وَبَرَّحَ بِي، أو هو بمعنى البلاء والشر، ومعنى الآية: إذ نادى ربه مُسْتَعِثًا به، أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ ببلاءٍ في جسدي، وعذابٍ بذهاب مالي وولدي¹⁴²، وتتوین وعذابٍ للتعظيم أو للنوعية، وعدل عن تعريفهما لأنهما معلومان لله تعالى.¹⁴³

وفي معنى إسناد المس بالنصب والعذاب إلى الشيطان، تأويلات عدة للمفسرين تتجاوز العشرة، أكثرها مبني على حملهم الباء في قوله: **بِنُصْبٍ** على أنها باء التعدية لتعدية فعل مسني، أو باء الآلة مثل: ضربه بالعصا، أو يؤول النصب والعذاب إلى معنى المفعول الثاني من باب أعطى، أو تحمل الباء على المصاحبة، أي مسني بوسوسة مصاحبة لضر وعذاب، وفي قول أيوب أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بنصب وعذاب كناية لطيفة عن طلب لطف الله به ورفع النصب والعذاب عنه بأنهما صارا مدخلا للشيطان إلى نفسه فطلب العصمة من ذلك على نحو قول يوسف عليه السلام: **وَالَا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ**.¹⁴⁴

ورجح الطاهر بن عاشور (1393هـ) حمل الباء على معنى السببية بجعل النصب والعذاب مسببين لمس الشيطان إياه، أي مسني بوسواس سببه نصب وعذاب، فجعل الشيطان يوسوس إلى أيوب بتعظيم النصب والعذاب عنده ويلقي إليه أنه لم يكن مستحقاً لذلك العذاب ليلقي في نفس أيوب سوء الظن بالله أو السخط من ذلك.¹⁴⁵

¹⁴⁰ سعيد حوى، الأساس في التفسير، 4783/8.

¹⁴¹ ص 41/38.

¹⁴² ينظر الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 107/20.

¹⁴³ الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، 270/23.

¹⁴⁴ ينظر الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، 269/23.

¹⁴⁵ الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، 270/23.

الآية الواردة في كشف الضر عنه

ذكر الصنعاني (ت 211هـ) في تفسيره أن أيوب عليه السلام حين نادى ربه بقوله: رب إني مسني الشيطان بنصب وعذاب ، أوحى الله إليه ، أن اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب ، فركض ركضة خفيفة ، فإذا عين تنبع حتى غمرته ، فرد الله جسده ، ثم مضى قليلاً ، فقليل له مرة ثانية: اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب ، فركض ركضة أخرى ، فإذا بعين جديدة غير الأولى ، فشرب منها فطهر جوفه وغسلت له كل قدر كان فيه،¹⁴⁶ وبعد أن اكتملت له العافية، وهب الله تعالى له ما كان قد تفرق عنه من أهل وزوجة وولده، وبارك له فيهم فضاعفهم له، وأعطاه كثير المال وجيل الخير، وكل ذلك كان من رحمة الله وفضله عليه إذ سلط الله عليه البلاء فصبر، ثم أزاله فشكر، فكان ذلك تنبيهاً وتذكيراً لأولي العقول، ليعتبروا بها فيتعظوا.¹⁴⁷

ومما ورد في كشف الضر والبلاء عن نبي الله أيوب عليه السلام، عن أنس: أن أيوب عليه السلام ابتلي، فلبث في بلائه ثلاث عشرة سنة، فرفضه القريب والبعيد إلا رجلين من إخوانه، فكانا يغدوان إليه ويروحان، فقال أحدهما للآخر: لقد أذنب أيوب ذنباً عظيماً وإلا لكشف عنه هذا البلاء، فذكره الآخر لأيوب يعني فحزن ودعا الله حينئذ، فخرج لحاجته وأمسكت امرأته بيده، فلما فرغ أبطأت عليه، فأوحى الله إليه أن اركض برجلك، فضرب برجله الأرض، فنبعت عين، فاعتسل منها، فرجع صحيحاً، فجاءت امرأته، فلم تعرفه، فسألته عن أيوب، فقال إني أنا هو، وكان له أندران أحدهما للقمح والآخر للشعير، فبعث الله له سحابة، فأفرغت في أندر القمح الذهب حتى فاض، وفي أندر الشعير الفضة حتى فاض، وهذا الحديث أخرجه ابن أبي حاتم،¹⁴⁸ وابن جريج وصححه ابن حبان¹⁴⁹ والحاكم¹⁵⁰ من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهري.

¹⁴⁶ ينظر أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني، تفسير عبد الرزاق، مح: محمود محمد عبده، (دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، سنة 1419هـ)، 123/3.

¹⁴⁷ ينظر الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 211/21.

¹⁴⁸ أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، مح: أسعد محمد الطيب، (مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثالثة - ١٤١٩هـ)، 460/8.

¹⁴⁹ ابن حبان، صحيح ابن حبان، 412/1.

¹⁵⁰ عبد المجيد الشيخ عبد الباري، الروايات التفسيرية في فتح الباري، (وقف السلام الخيري، الطبعة: الأولى، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٦ م)، 788/8.

وما جاء في حديث بن عباس رضي الله عنهما، وفيه: فكساه الله حلة من حلل الجنة، فجاءت امرأته، فلم تعرفه، فقالت: يا عبد الله هل أبصرت المبتلى الذي كان هنا، فلعل الذئب ذهب به، فقال: ويحك أنا هو.¹⁵¹

وحديث أنس رضي الله عنه، وفي آخره قال: فسجد، وقال وعزتك لا أرفع رأسي حتى تكشف عني، فكشف عنه.¹⁵²

وما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه: لما عافى الله أيوب أمطر عليه جرادا من ذهب، والحديث هذا أخرجه أحمد¹⁵³ وابن حبان.¹⁵⁴

وفي رواية أخرى، فجعل أيوب ينشر طرف ثوبه، فيأخذ الجراد، فيجعله فيه، فكلما امتلأت ناحية نشر ناحية أخرى، ثم إن الله ناداه، وهنا يحتمل أن يكون بواسطة أو بالهام ويحتمل أن يكون بغير واسطة قوله: أما أغنيك، فقال أيوب: بلى أي أغنيته، ولكن لا غنى لي عن بركتك، وفي رواية بشير بن نهيك، فقال: ومن يشبع من رحمتك، أو قال: من فضلك.¹⁵⁵

2.1.2. نماذج من التفاسير التي فسرت قصة أيوب عليه السلام بالروايات الصحيحة

قصة النبي أيوب عليه السلام هي من القصص القرآني التي تناولتها كتب التفسير بشكل واسع، لكن كان هناك اختلاف في بعض التفاصيل التي ذكرت من خلال الروايات المأثورة، فبعض التفاسير التزمت بالروايات الصحيحة والمعروفة، بينما جاءت بعض التفاسير الأخرى حاوية على روايات ضعيفة أو اسرائيلية، أو حتى روايات موضوعية. وفيما يلي أذكر نماذج من كتب التفسير التي فسرت قصة أيوب عليه السلام بتلك الروايات الصحيحة ومنها:

¹⁵¹ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح البخاري، والحديث صحيح على شرط البخاري 421/6.

¹⁵² ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، 2459/8.

¹⁵³ أحمد بن محمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، مح: أحمد محمد شاكر، (دار الحديث - القاهرة، الطبعة:

الأولى، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م)، 352/8.

¹⁵⁴ ابن حبان، صحيح ابن حبان، 85/4، (3084).

¹⁵⁵ ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، 244/10.

الروايات التي ذكرها الحافظ ابن جرير الطبري في تفسيره حول قصة النبي أيوب عليه السلام تعتمد على مصادر متعددة، أبرزها النصوص القرآنية وبعض الروايات المنقولة عن الصحابة والتابعين، بالإضافة لذكره بعض الروايات الإسرائيلية، وفيما يلي أذكر رواية واحدة صحيحة، من بعض هذه الروايات التي ذكرها الإمام الطبري في تفسيره المسمى (جامع البيان عن تأويل آي القرآن) حول قصة أيوب عليه السلام وهي:

عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن نبي الله أيوب لبث به بلاؤه ثمانٍ عشرة سنة، فرفضه القريب والبعيد إلا رجلان من إخوانه، كانا من أخص إخوانه به، كانا يَعدُونَ إليه ويُرُوحان، فقال أحدهما لصاحبه: تَعَلَّمْ والله لقد أذنب أيوب ذنبًا ما أذنبه أحد من العالمين. قال له صاحبه: وما ذاك؟ قال: ثمانٍ عشرة سنة لم يَرَحْمَهُ اللهُ، فَيَكْشِفَ ما به. فلما راحا إليه لم يصبر الرجل حتى ذكر ذلك له، فقال أيوب: لا أدري ما تقول، غير أن الله يَعْلَمُ أُنَى كُنْتُ أُمُرٌ على الرجلين يَتَنَازَعان فيذكران الله فَأَرْجِعُ إلى بيتي فَأُكْفَرُ عنهما، كراهية أن يُذَكِّرَ اللهُ إلا في حق. قال: وكان يَخْرُجُ إلى حاجته، فإذا قضاها أُمَسَكَتْ امرأته بيده حتى يَبْلُغَ، فلما كان ذات يوم أبطأ عليها، وأوجي إلى أيوب في مكانه: أن {أَرْكُضَ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ}. فاستبظت، فتلقته تنظر، وأقبل عليها قد أذهب الله ما به من البلاء، وهو على أحسن ما كان، فلما رآته، قالت: أي بارك الله فيك، هل رأيت نبي الله هذا المُبْتَلَى؟ فوالله على ذلك ما رأيت أحدًا أشبه به منك إذ كان صحيحًا. قال: فإني أنا هو، قال: وكان له أَنْدَرَانِ؛ أَنْدَرٌ للقمح، وَأَنْدَرٌ للشعير، فبعث الله سحابتين، فلما كانت إحداهما على أَنْدَرِ القمح، أفرغت فيه الذهب حتى فاض، وأفرغت الأخرى في أَنْدَرِ الشعير الورق حتى فاض.

¹⁵⁶ كان الطبري قد حدّث نفسه بهذا التفسير وهو صبيٌّ، واستخار الله تعالى في عمله، وسأله العون على ما نواه، ثلاث سنين قبل أن يعمل، فأعانه الله سبحانه عليه، ثم إنه لما أراد أن يملّي تفسيره قال لأصحابه: أنتشطون لتفسير القرآن؟ قالوا: كم يكون قدره؟ فقال: ثلاثون ألف ورقة، فقالوا: هذا ممّا تغنى فيه الأعمار قبل تمامه! فاختصره لهم في ثلاثة آلاف ورقة، فكان هذا الاختصار سببًا في تركه البيان عمّا نجتهد نحن في بيانه عند كل آية، وهذا الاختصار بيّن جدًا لمن يتتبع هذا التفسير من أوله إلى آخره.

وهذا الحديث على شرط البخاري، فاكتفى بذكره، لأنه لم يثبت عند البخاري في قصة أيوب شيء غير هذه الرواية التي يعتبرها أصح ما ورد في قصته،¹⁵⁷ والحديث أيضاً أخرجه البزار في مسنده من مسند أبي حمزة أنس بن مالك،¹⁵⁸ وأخرجه أبو يعلى في مسند أنس بن مالك،¹⁵⁹ وأخرجه أيضاً ابن حبان،¹⁶⁰ والحاكم في مستدركه.¹⁶¹

وأذكر هنا في خاتمة هذا المطلب، أني أفرغت الوسع في البحث والتحري، في تفسير الإمام الطبري، عن رواية أخرى ترقى لدرجة هذه الرواية في الصحة والثبوت، لكنني لم أجد، فأردت التنبيه لذلك.

ابن كثير

ذكر ابن كثير في تفسيره المسمى (تفسير القرآن العظيم) الكثير من الروايات المتعلقة بنبي الله أيوب عليه السلام، ومن هذه الروايات سنقف على الصحيح منها، في هاتين الروايتين:

1- الرواية الأولى:

عن أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (بينما أيوب يغتسل عرياناً خر عليه جراد من ذهب فجعل أيوب عليه الصلاة والسلام يحثو في ثوبه فناداه ربه: يا أيوب ألم أكن أغنيك عما ترى؟ قال عليه الصلاة والسلام: بلى يا ربّ ولكن لا غنى بي عن بركتك).¹⁶²

وهذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه في باب من اغتسل عرياناً وحده في الخلوة، ومن تستر فالتستر أفضل،¹⁶³ والحديث أيضاً أخرجه الإمام أحمد في مسند عبد الله بن عمر بن العاص،¹⁶⁴

¹⁵⁷ البخاري، فتح الباري، من كلام محب الدين الخطيب الذي قام بإخراجه وتصحيح تجاربه 421/6.
¹⁵⁸ أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبزار، مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، محفوظ الرحمن زين الله (ج 1 - 9)، عادل بن سعد (ج 10 - 17)، صبري عبد الخالق الشافعي (ج 18)، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، (بدأت 1988 م، وانتهت 2009 م)، 28/13، (6333).

¹⁵⁹ الإمام الحافظ أحمد بن علي بن المثنى التميمي، مسند أبي يعلى الموصلي، (دار الحديث - القاهرة، الطبعة: الأولى، 1434 هـ - 2013 م)، 351/5، (3617).

¹⁶⁰ ابن حبان، صحيح ابن حبان، 412/1، (572).

¹⁶¹ الحاكم، المستدرک على الصحيحين، 635/2، (4115).

¹⁶² ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، والحديث أخرجه الإمام أحمد بسنده ومثله المسند 314/2، وسنده صحيح، 430/6.

¹⁶³ البخاري، صحيح البخاري، 1240/3، (3211).

¹⁶⁴ الإمام أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، 496/13، (8159).

وأورده النسائي في سننه في باب اغتسال الرجل والمرأة من نسائه من إناء واحد،¹⁶⁵ وأخرجه البيهقي في سننه في باب التعري إذا كان وحده،¹⁶⁶ وابن حبان في صحيحه.¹⁶⁷

2- الرواية الثانية:

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إن نبي الله أيوب عليه الصلاة والسلام لبث به بلاؤه ثماني عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد إلا رجلين كانا من أخص إخوانه به كانا يغدوان إليه ويروحان، فقال أحدهما لصاحبه: تعلم والله لقد أذنب أيوب ذنبًا ما أذنبه أحد من العالمين. قال له صاحبه: وما ذاك؟ قال: منذ ثماني عشرة سنة لم يرحمه الله فيكشف ما به فلما راحا إليه لم يصبر الرجل حتى ذكر ذلك له، فقال أيوب عليه الصلاة والسلام: لا أدري ما تقول غير أن الله يعلم أنني كنت أمر على الرجلين يتنازعا فيذكران الله تعالى فأرجع إلى بيتي فأفكر عنهما كراهية أن يذكر الله تعالى إلا في حق.

قال: وكان يخرج إلى حاجته فإذا قضاها أمسكت امرأته بيده حتى يبلغ، فلما كان ذات يوم أبطأ عليها فأوحى الله تبارك وتعالى إلى أيوب عليه الصلاة والسلام أن {ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ} فاستبطأته فالتفتت تنظر فأقبل عليها وقد أذهب الله ما به من البلاء وهو على أحسن ما كان فلما رآته قالت: أي بارك الله فيك هل رأيت نبي الله هذا المبتلى؟ فوالله القدير على ذلك ما رأيت رجلاً أشبه به منك إذ كان صحيحًا. قال: فإني أنا هو.

قال: وكان له أندران: أندر للقمح وأندر للشعير فبعث الله تعالى سحابتين فلما كانت إحدهما على أندر القمح أفرغت فيه الذهب حتى فاض وأفرغت الأخرى في أندر الشعير حتى فاض.¹⁶⁸ وهذا الحديث أخرجه ابن حبان في صحيحه في النوع الثاني تحت ذكر الخبر الدال على من امتحن بمحنة في الدنيا فيلقاها بالصبر والشكر يرجى له زوالها عنه في الدنيا مع ما يدخر له من

¹⁶⁵ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، سنن النسائي المجتبى، محمد رضوان عرقسوسي (ج 2، 1، 5، 6)، محمد أنس مصطفى الخن (ج 3، 4، 7، 8)، شارك في التحقيق: محمد معتز كريم الدين (ج 2: 8)، عمار ريحاي (ج 2: 8)، كامل الخراط (ج 3: 8)، دار الرسالة العالمية، الطبعة: الأولى، 1439 هـ - 2018 م 276/1 (409).

¹⁶⁶ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، السنن الكبرى، مح: محمد عبد القادر عطا، (دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة: الثالثة، 1424 هـ - 2003 م)، 306/1 (985).

¹⁶⁷ ابن حبان، صحيح ابن حبان، 85/4، (3084).

¹⁶⁸ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، والحديث أخرجه الطبري بسنده ومثله، ولبعضه شاهد صحيح، 430/6.

الثواب في العقبي،¹⁶⁹ وأخرجه الحاكم في صحيحه، في كتاب تواريخ المتقدمين من الأنبياء والمرسلين،¹⁷⁰ وأخرجه أبو يعلى في مسند أنس بن مالك رضي الله عنه، وقال رجاله رجال الصحيح خلا حميد بن الربيع الخزاز،¹⁷¹ وأخرجه البزار في مسند أبي حمزة أنس بن مالك، وقال: وهذا الحديث لا نعلم رواه عن الزهري، عن أنس إلا عقيل، ولا رواه عن عقيل إلا نافع بن يزيد ورواه عن نافع غير واحد.¹⁷²

ابن عاشور

كان الطاهر بن عاشور صاحب تفسير التحرير والتنوير عالماً مصلحاً، وكانت آراؤه وكتابه ثروة على التقليد والجمود، حيث احتوى تفسيره التحرير والتنوير على خلاصة آرائه الاجتهادية والتجديدية، إذ استمر في هذا التفسير ما يقرب من 40 عام، ولخص منهجه في التفسير بقوله: (احتوى أحسن ما في التفاسير، وأن فيه أحسن مما في التفاسير) وتفسير التحرير والتنوير في حقيقته تفسير بلاغي، ابتعد فيه المؤلف عن النقل قدر ما يستطيع، بل أنه أيضاً عاب على كثير من المفسرين طريقتهم وفهمهم للتفسير، لذلك ذكر في منهجه أن الاختصار على الحديث المعاد في التفسير هو تعطيل لفيض القرآن الكريم الذي ما له من نفاذ، وأن أحد أسباب تأخر علم التفسير هو عدم مجاوزة النقل إلى غيره، حتى وإن كان ضعيفاً أو فيه وضع وكذب، وكذلك اتقاء الرأي ولو كان صواباً حقيقياً، لأنهم توهموا أن ما خالف النقل عن السابقين إخراج للقرآن عما أراد الله به،¹⁷³ لذلك ومن خلال استقرائي ومراجعتي لكتاب التحرير والتنوير، وجدت أن ابن عاشور اكتفى من خلال تفسيره بالالتزام بتطبيق القواعد العربية، للكشف عن دلالات المادة اللغوية، فهو اهتم فيه بدقائق البلاغة في كل آية من آياته وأعرض عن كل تلك الروايات المعادة والمكررة في كتب التفسير السابقة له.

لذلك فإن ابن عاشور لم يذكر روايات تتعلق بقصة أيوب عليه السلام في تفسيره، لأنه وجه نظر القارئ لكتاب الله تعالى لمعنى لا يؤخذ من الرواية، وإنما من الدراية بعلم اللغة وبديعها، وفي ذلك

¹⁶⁹ ابن حبان، صحيح ابن حبان، 412/1، (572).

¹⁷⁰ الحاكم، المستدرک على الصحيحين، 635/2، (4115).

¹⁷¹ أبو يعلى، مسند أبي يعلى، 299/6، (3617).

¹⁷² البزار، مسند البزار المنشور باسم البحر الزخار، 320/12، (6179).

¹⁷³ الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، من مقدمة الكتاب لمصطفى عاشور 7/1.

قال: ليس الغرض من سوق القصة قاصراً على حصول العبرة والموعظة مما تضمنته من عواقب الخير أو الشر، ولا على حصول التنويه بأصحاب تلك القصص في عناية الله بهم أو التشويه بأصحابها فيما لقوه من غضب الله عليهم، بل الغرض من ذلك أسمى وأجل، إن في تلك القصص عبر جمة وفوائد عظيمة للأمة، حيث أن القرآن يأخذ من كل قصة أشرف مواضيعها ويعرض عما عداه، ليكون تعرضه للقصص منزّه عن قصد التفكه بها، من أجل ذلك كله لم تأت القصص في القرآن متتالية متعاقبة في سورة واحدة أو سور متتالية، كما يكون في كتب التاريخ، بل كانت مفرقة موزعة على مقامات تناسبها، لأن معظم الفوائد الحاصلة منها كانت لها علاقة بذلك التوزيع، فهو ذكر وموعظة لأهل الدين، لأن قصص القرآن نسج نظمها على أسلوب الإيجاز ليكون شبهها بالتذكير أقوى من شبهها بالقصص.¹⁷⁴

وفي معرض كلامه في تفسير الآيات التي تعرضت لأيوب عليه السلام اكتفى بقوله: وأما الآيات التي تكلمت عن قصة أيوب فهي مفصلة في السفر الخاص بأيوب من أسفار النبيين الإسرائيلية. وحاصلها أنه كان نبياً وذا ثروة واسعة وعائلة صالحة متواصلة، ثم ابتلي بإصابات لحقت أمواله فأنت عليها، وفقد أبناءه السبعة وبناته الثلاث في يوم واحد، فتلقى ذلك بالصبر والتسليم. ثم ابتلي بإصابة قروح في جسده وتلقى ذلك كله بصبر وحكمة وهو يبتهل إلى الله بالتمجيد والدعاء بكشف الضر عنه. وتلقى رثاء أصحابه لحاله بكلام عزيز الحكمة والمعرفة بالله، وأوحى الله إليه بمواعظ. ثم أعاد عليه صحته وأخلفه مالا أكثر من ماله وولدت له زوجة أولادا وبنات بعدد من هلكوا له من قبل، والروايات التي يرويها أهل القصص عن أيوب عليه السلام فيها مبالغات لا تليق بمقام النبوة.¹⁷⁵

¹⁷⁴ ينظر الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، 64/1.

¹⁷⁵ ينظر الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، 126/17.

2.2. الروايات الضعيفة والموضوعة في قصة أيوب ودراساتها

تعتبر كثير من الروايات غير الصحيحة أو الموضوعة عن أيوب عليه السلام، إما مأخوذة من الإسرائيليات أو أنها تعتمد على السرد القصصي وهذا ما سنلاحظه من خلال دراستنا لبعض هذه الروايات ضمن هذه المباحث:

1.2.2. روايات ضعيفة

الرواية الأولى:

وهذه الرواية من الروايات التي ذكرها ابن جرير الطبري في تفسيره عن الحسن، قال: مكث أيوب عليه السلام مطروحاً على كُناسة لبني إسرائيل سبع سنين وأشهرًا، ما يسأل الله عز وجل أن يكشف ما به، قال: فما على وجه الأرض أكرم على الله من أيوب، فيزعمون أن بعض الناس قال: لو كان لربِّ هذا فيه حاجة ما صنع به هذا! فعند ذلك دعا.¹⁷⁶

الرواية الثانية:

وهذه الرواية ذكرها الطبري أيضاً في تفسيره فقال: حدثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثنا مخلد بن حسين، عن هشام، عن الحسن، وحجاج عن مبارك، عن الحسن: زاد أحدهما على الآخر قال: إن أيوب آتاه الله مالا وأوسع عليه، وله من النساء والبقر والغنم والإبل، وإن عدوّ الله إبليس قيل له: هل تقدر أن تقتل أيوب؟ قال: ربّ إن أيوب أصبح في دنيا من مال وولد، ولا يستطيع أن لا يشكر، ولكن سلطني على ماله وولده، فسترى كيف يطيعني ويعصيك! قال: فسلطه على ماله وولده، قال: فكان يأتي بالماشية من ماله من الغنم فيحرقها بالنيران، ثم يأتي أيوب وهو يصلي متشبهاً براعي الغنم، فيقول: يا أيوب تصلي لربك، ما ترك الله لك من ماشيتك شيئاً من الغنم إلا أحرقتها بالنيران، وكنت ناحية فجنّت لأخبرك، قال: فيقول أيوب: اللهم أنت أعطيت، وأنت أخذت، مهما تبقي نفسي أحمذك على حُسن بلائك، فلا يقدر منه على شيء مما يريد، ثم يأتي ماشيته من البقر فيحرقها بالنيران، ثم يأتي أيوب فيقول له ذلك، ويردّ عليه أيوب مثل ذلك، قال: وكذلك فعل بالإبل حتى ما ترك له من ماشية حتى هدم البيت على ولده، فقال: يا أيوب أرسل الله على ولدك من هدم عليهم

¹⁷⁶ أبي جعفر بن جرير الطبري، صحيح وضعيف تاريخ الطبري، مح: محمد بن طاهر البرزنجي، (دار ابن كثير، دمشق - بيروت، الطبعة: الأولى، 1428 هـ - 2007 م)، 233/6، (536). وهذه الرواية ضعيفة لأن يحيى بن طلحة اليربوعي لين الحديث، وهي مع ذلك من قول الحسن البصري التابعي؛ وهو ثقة فقيه فاضل مشهور، وكان يرسل كثيراً ويدلس. وقد رواها عن مجهولين، قال: فيزعمون أن بعض الناس قال...الخ.

البيوت، حتى هلكوا، فيقول أيوب مثل ذلك، قال: ربّ هذا حين أحسنت إليّ الإحسان كله، قد كنت قبل اليوم يشغلني حبّ المال بالنهار، ويشغلني حب الولد بالليل شفقة عليهم، فالآن أفرغ سمعي وبصري وليلي ونهاري بالذكر والحمد، والتقديس والتهليل، فينصرف عدوّ الله من عنده لم يصب منه شيئاً ما يريد.

قال: ثم إن الله تبارك وتعالى قال: كيف رأيت أيوب؟ قال إبليس: أيوب قد علم أنك سترّد عليه ماله وولده ولكن سلطني على جسده، فإن أصابه الضرّ فيه أطاعني وعصاك، قال: فسلط على جسده، فأتاه فنفخ فيه نفخة قرّح من لدن قرنه إلى قدمه، قال: فأصابه البلاء بعد البلاء، حتى حمل فوضع على مزبلة كُناسة لبني إسرائيل، فلم يبق له مال ولا ولد ولا صديق، ولا أحد يقربه غير زوجته، صبرت معه بصدق، وكانت تأتية بطعام، وتحمد الله معه إذا حمد، وأيوب على ذلك لا يفتر من ذكر الله، والتحميد والثناء على الله والصبر على ما ابتلاه الله، قال الحسن: فصرخ إبليس عدوّ الله صرخة جمع فيها جنوده من أقطار الأرض جزعا من صبر أيوب، فاجتمعوا إليه وقالوا له: جمعتنا، ما خبرك؟ ما أعيالك؟ قال: أعياني هذا العبد الذي سألت ربي أن يسلطني على ماله وولده فلم أدع له مالا ولا ولداً، فلم يزد بذلك إلا صبراً وثناء على الله وتحميلاً له، ثم سلّطت على جسده فتركته قرحة ملقاة على كُناسة بني إسرائيل، لا يقربه إلا امرأته، فقد افتضحت برّبي، فاستعنت بكم، فأعينوني عليه، قال: فقالوا له: أين مكرك؟ أين علمك الذي أهلكك به من مضى، قال: بطل ذلك كله في أيوب، فأشيروا عليّ، قالوا: نشير عليك، رأيت آدم حين أخرجته من الجنة، من أين أتيته؟ قال: من قبل امرأته، قالوا: فشأنك بأيوب من قبل امرأته، فإنه لا يستطيع أن يعصيها، وليس أحد يقربه غيرها، قال: أصبتم، فانطلق حتى أتى امرأته وهي تصدّق، فتمثل لها في صورة رجل، فقال: أين بعلك يا أمة الله؟ قالت: هو ذاك يحك قروحه، ويتردّد الدوابّ في جسده، فلما سمعها طمع أن تكون كلمة جزع، فوقع في صدرها، فوسوس إليها، فذكّرها ما كانت فيه من النعم والمال والدوابّ، وذكّرها جمال أيوب وشبابه، وما هو فيه من الضرّ، وأن ذلك لا ينقطع عنهم أبداً، قال الحسن: فصرخت، فلما صرخت علم أن قد صرخت وجزعت، أتاه بالسُّخلة، فقال: ليدبح هذا إليّ أيوب ويبرأ، قال: فجاءت تصرخ يا أيوب، يا أيوب، حتى متى يعذبك ربك، ألا يرحمك؟ أين الماشية؟ أين المال، أين الولد؟ أين الصديق، أين لونك الحسن؟ قد تغير، وصار مثل الرماد؟ أين جسمك الحسن الذي قد بلي وتردد فيه الدوابّ؟ ادبح هذه السُّخلة واسترح، قال أيوب: أذاك عدوّ الله، فنفخ فيك، فوجد فيك رفقا، وأجبتة! وملك رأيت ما تبكين عليه مما تذكرين ما كنا فيه من المال والولد والصحة والشباب؟ من أعطانيه؟

قالت: الله، قال: فكم متّعنا به؟ قالت: ثمانين سنة، قال: فمذ كم ابتلانا الله بهذا البلاء الذي ابتلانا به؟ قالت: منذ سبع سنين وأشهر، قال: ويلك! والله ما عدلت، ولا أنصفت ربك، ألا صبرت حتى نكون في هذا البلاء الذي ابتلانا ربنا به ثمانين سنة كما كنا في الرخاء ثمانين سنة؟ والله لئن شفاني الله لأجلدتك مئة جلدة، هيه أمرتيني أن أدبح لغير الله، طعامك وشرابك الذي تأتيني به عليّ حرام، وأن أدوق ما تأتيني به بعد، إذ قلت لي هذا فاعرّبي عني فلا أراك، فطردها، فذهبت، فقال الشيطان: هذا قد وطّن نفسه ثمانين سنة على هذا البلاء الذي هو فيه، فباء بالغلبة ورفضه، ونظر أيوب إلى امرأته وقد طردها، وليس عنده طعام ولا شراب، ولا صديق. قال الحسن: ومّر به رجلان وهو على تلك الحال، ولا والله ما على ظهر الأرض يومئذ أكرم على الله من أيوب، فقال أحد الرجلين لصاحبه: لو كان لله في هذا حاجة، ما بلغ به هذا، فلم يسمع أيوب شيئاً كان أشدّ عليه من هذه الكلمة.¹⁷⁷

2.2.2. روايات موضوعة

الرواية الأولى:

هذه الرواية ذكرها وأخرجها القرطبي في تفسيره من طريقه بقوله: يروى عن أيوب عليه السلام أنه كان رجلاً من الروم ذا مال عظيم، وكان براً تقياً رحيماً بالمساكين، يكفل الأيتام والأرامل، ويكرم الضيف، ويبلغ ابن السبيل، شاكراً لأنعم الله تعالى،¹⁷⁸ وأنه دخل مع قومه على جبار عظيم فخاطبوه في أمر، فجعل أيوب يلين له في القول من أجل زرع كان له، فامتحنه الله بذهاب ماله وأهله، وبالضر في جسمه حتى تناثر لحمه وتودد جسمه، حتى أخرجه أهل قريته إلى خارج القرية، وكانت امرأته تخدمه. قال الحسن: مكث بذلك تسع سنين وستة أشهر. فلما أراد الله أن يفرج عنه قال الله تعالى له: اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب، فيه شفاؤك، وقد وهبت لك أهلك ومالك وولدك ومثلهم معهم.¹⁷⁹

¹⁷⁷ الطبري، تفسير الطبري، 360/16، وهذا الحديث من رواية ابن جرير عن الحسن، وهو بهذا اللفظ عزاه السيوطي في الدر المنثور 5/ 656 لابن جرير، والحسن هو الحسن البصري، نقل فيه ابن حجر عن البخاري قوله: وهو في التاريخ: حديثه مرسل، تهذيب التهذيب، ابن حجر 270/3.

¹⁷⁸ الرواية إلى هنا ذكرها أكثر من واحد من المفسرين، منهم الطبري والثعلبي والبغوي وغيرهم.

¹⁷⁹ هذه الرواية لم أجدّها إلا عند القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 323/11، وهذه الرواية بتمامها، لم أجد لها ذكراً في كتب الحديث، وقد ساقها القرطبي في تفسيره من غير إسناد. والحكم بوضعها بسبب عدم وجود السند، ولأنها تتضمن ما يستحيل على الأنبياء؛ لأن الله تعالى أرسلهم لهداية الخلق وإرشادهم، والمذكور في هذه الرواية من المرض وتساقط اللحم وخروج الدود مما ينفر منه الطبع البشري فيتناقض مع مهمة الرسل.

الرواية الثانية:

وهذه الرواية ذكرها ابن عساكر في تاريخه، والسيوطي في جمع الجوامع، وفيها: أخبرنا أبو القاسم محمود بن أحمد بن الحسن بتبريز أنا أبو الفتح أحمد بن عبد الله بن أحمد بن علي السوزجاني أنا أبو نعيم الأصبهاني حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا محمد بن يونس حدثنا ابن كثير الناجي حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: قال الله تعالى لأيوب عليه السلام: تدري ما جرمك إلي حتى أبتليك فقال: لا يا رب قال لأنك دخلت على فرعون فداهنت عنده في كلمتين.¹⁸⁰

الرواية الثالثة:

وهذه الرواية ذكرها ابن عساكر في تاريخه أيضاً، وهي في حلية الأولياء من طريق أخرجه أبو نعيم الأصبهاني (ت ٤٣٠ هـ)، وفيها: أنبأنا أبو علي الحداد أنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أحمد بن السدي حدثنا الحسن بن علي حدثنا إسماعيل بن عيسى العطار حدثنا أبو حذيفة إسحاق بن بشر عن جرير عن الضحاك عن ابن عباس أنه قال يا صاحب الذنب لا يأمن سر عاقبته ولما يتبع الذنب أعظم من الذنب إذا عملته فإن قلة حيائك ممن على اليمين وعلى الشمال وأنت على الذنب من الذي عملته وضحكك وأنت لا تدري ما الله صانع بك أعظم من الذنب وفرحك بالذنب إذا ظفرت به وخوفك من الريح إذا حركت ستر بابك وأنت على الذنب أعظم من الذنب إذا عملته ويحك هل تدري ما كان ذنب أيوب فابتلاه الله بالبلاء في جسده وذهاب ماله إنما كان ذنب أيوب أنه استعان

¹⁸⁰ أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله الشافعي المعروف بابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل أو اجتاز بنواحيها من واردتها وأهلها، مح: محب الدين أبو سعيد عمر بن غرامة العمري، (دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - 1415 هـ - 1995 م).

والحديث ذكره السيوطي في جمع الجوامع المعروف بـ «الجامع الكبير»، مح: مختار إبراهيم الهائج - عبد الحميد محمد ندا - حسن عيسى عبد الظاهر، (الأزهر الشريف، القاهرة - جمهورية مصر العربية، الطبعة: الثانية، 1426 هـ - 2005 م).

والكديمي له ترجمة في الميزان برقم 8353 وقال: هو: "محمد بن يونس الكديمي" أحد المتروكين، وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل يقول، سمعت أبي يقول: كان محمد بن يونس الكديمي حسن المعرفة، حسن الحديث، ما نُقِمَ عليه سوى صحبتيه للشاذكوني، ويقال: ما دخل درب دُميك أكذب من الشاذكوني، وقال البغوي: رماه الأئمة بالكذب، لسان الميزان 144/4، والحديث أيضاً فيه ابن لهيعة وقال لا يتابع عليه وذكره الطبري في تهذيب الآثار، وقال لا يحتج بخبره، لسان الميزان 404/4.

به مسكين على ظلم يدرؤه عنه ولم يأمر بمعروف وبنه الظالم على ظلم هذا المسكين فابتلاه الله¹⁸¹
عز وجل.¹⁸²

3.2.2. روايات إسرائيلية

الرواية الأولى:

هذه الرواية ذكرها ابن كثير في تفسيره، وهي: ما رواه عبد الله بن عبيد بن عمير قال: كان لأيوب عليه السلام أخوان، فجاء يوماً فلم يستطيعا أن يدنوا منه من ريحه، فقاما من بعيد، فقال أحدهما للآخر: لو كان الله علم من أيوب خيراً ما ابتلاه بهذا، فجزع أيوب من قولهما جزعاً لم يجزع من شيء قط، فقال: اللهم إن كنت تعلم أنني لم أبت ليلة قط شبهان وأنا أعلم مكان جائع، فصدقني، فصدق من السماء وهما يسمعان، ثم قال: اللهم إن كنت تعلم أنني لم يكن لي قميصان قط، وأنا أعلم

¹⁸¹ ابن عساکر، تاريخ دمشق، 60/10 قال: أنبأنا أبو علي الحداد أنا أبو نعيم الحافظ (هو الأصبهاني) حدثنا أحمد بن السدي حدثنا الحسن بن علي حدثنا إسماعيل بن عيسى العطار حدثنا أبو حذيفة إسحاق بن بشر عن جوير (في المطبوع: جرير) عن الضحاك عن ابن عباس.
¹⁸² ومن طريقه أخرجه أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، (مطبعة السعادة - بجوار محافظة مصر، 1394 هـ - 1974 م)، 324/1.

حدثنا أحمد بن السدي، ثنا الحسن بن علي، ثنا إسماعيل بن عيسى العطار، ثنا إسحاق بن بشر، عن (في المطبوع: بن) جوير، عن الضحاك، عن ابن عباس.
-الإسناد إلى ابن عباس ضعيف جداً.

-البغدادی الحداد، قال الخطيب: كان ثقة فاضلاً (تاريخ الإسلام: 133/8)
-الحسن بن علي القطان، وثقه الخطيب والدارقطني (تاريخ الإسلام: 932/6)
-إسماعيل بن عيسى العطار، صدوق، (تاريخ الإسلام: 536/5).
-إسحاق بن بشر البخاري، قال مسلم: أبو حذيفة تركوا حديثه. وقال علي بن المديني: كذاب (تاريخ الإسلام: 27/5)

-جوير بن سعيد الأزدي، قال ابن حجر: ضعيف جداً، وقال الذهبي: تركوه، وقال ابن معين: ليس بشيء.
وقال الدارقطني وغيره: متروك الحديث، شعب الإيمان، 387/1
-الضحاك بن مزاحم، قال ابن حجر: صدوق كثير الإرسال، وهو منقطع؛ فالضحاك لم يلق ابن عباس، المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة 617/1
وكيف تصح مثل هذه الرواية وفيها ما فيها من نسبة السوء لنبي من أنبياء الله تعالى بقولهم: ولم يأمر بمعروف وبنه الظالم عن الظلم!

مكان عارٍ، فصدقني، فصدق من السماء وهما يسمعان، ثم قال: اللهم بعزتك، ثم خر ساجدًا، فقال: اللهم بعزتك لا أرفع رأسي أبدًا حتى تكشف عني، فما رفع رأسه حتى كشف عنه.¹⁸³

الرواية الثانية:

ما أخرجه الطبري في قصة ابتلاء أيوب عليه السلام من حديث وهب بن منبه، من طريقين: الطريق الأول: في تفسيره بإسناد قال فيه: (حدثني محمد بن سهل بن عسكر البخاري، قال: ثنا إسماعيل بن عبد الكريم أبو هشام، قال: ثنا عبد الصمد بن معقل، قال: سمعت وهب بن منبه يقول: ... إلخ)، ثم ذكر حكاية طويلة جدًا، لم أستطع ذكرها وإيرادها في البحث لطولها، وفيها أن بلاءه كان بتسليط الشيطان على أولاده وجسده وماله، فجزع أيوب عليه السلام ثم تاب إلى ربه فتاب عليه، وعافاه مما ابتلاه، وفيها مناجاة أيوب لربه بقوله: رب لأي شيء خلقتني؟ لو كنت إذ كرهتني في الخير تركتني فلم تخلقني، يا ليتني كنت حيضة ألقنتي أمي، يا ليتني مت في بطنها فلم أعرف شيئاً ولم تعرفني، ما الذنب الذي أذنبت لم يذنبه أحد غيري، وما العمل الذي عملت فصرفت وجهك الكريم عني، لو كنت أمتني فألحقتني بأبائي، فالموت كان أجمل بي،¹⁸⁴ وهي مما رواه وهب بن منبه من الإسرائيليات.

والطريق الثاني: في تاريخه وهي قصة مختصرة أو أنه اختصرها من تلك الرواية الطويلة، وهي بإسناد قال فيه: (حدثنا سلمة، عن ابن إسحاق، عن وهب بن منبه، أن أيوب كان رجلاً من الروم، وهو أيوب بن موص بن رازح بن عيص بن إسحاق بن إبراهيم... إلخ)،¹⁸⁵ وفيها أيضاً أن بلاءه كان بتسليط الشيطان على أولاده وجسده وماله، فجزع أيوب عليه السلام ثم تاب إلى ربه فتاب عليه، وهي مما رواه منبه من الإسرائيليات أيضاً.

¹⁸³ ابن كثير، تفسير ابن كثير، سنده مرسل، والخبر من الإسرائيليات، 351/5. والحكم بوضعها لأنها تتضمن ما يستحيل على الأنبياء كما سبق في الرواية التي قبلها.

¹⁸⁴ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 333/16، ولم أجد من حكم على إسناده، ومحمد بن سهل: ثقة. تقريب التهذيب 482، وإسماعيل بن عبد الكريم أبو هشام صدوق. تقريب التهذيب 108، وعبد الصمد بن معقل صدوق. تقريب التهذيب 356.

¹⁸⁵ الطبري، تاريخ الرسل والملوك 322/1، ولم أجد من حكم على إسناده، وسلمة في الإسناد هو سلمة بن الفضل الأبرش، صدوق كثير الخطأ. تقريب التهذيب 248، ومحمد بن إسحاق بن يسار صدوق يدلّس ورمي بالتشيع والقدر. تقريب التهذيب 467، وفي الإسناد رجل مجهول وهو الذي قال فيه (عمّن لا يتهم).

الرواية الثالثة:

من الروايات أيضاً ما ذكره وهب بن منبه: أن أيوب مكث في البلاء ثلاث سنين، لا يزيد ولا ينقص، وهذه الرواية أخرجها الطبري بسند ضعيف عن وهب بن منبه، ونقلها عنه ابن كثير في تفسيره.¹⁸⁶

الرواية الرابعة:

قال وهب بن منبه اليماني، وغيره من أهل الكتب الأول، أنه كان من حديث أيوب أنه كان رجلاً من الروم، وكان الله قد اصطفاه ونبأه، وابتلاه في الغنى بكثرة الولد والمال، وبسط عليه من الدنيا، فوسّع عليه في الرزق، وكانت له البشنية من أرض الشام، أعلاها وأسفلها، وسهلها وجبلها، وكان له فيها من أصناف المال كله، من الإبل والبقر والغنم والخيول والحمير ما لا يكون للرجل أفضل منه في العدة والكثرة، وكان الله قد أعطاه أهلاً وولداً من رجال ونساء، وكان براً تقياً رحيماً بالمساكين، يطعم المساكين ويحمل الأرمال، ويكفل الأيتام، ويكرم الضيف، ويبلغ ابن السبيل، وكان شاكراً لأنعم الله عليه، مودياً لحق الله في الغنى، قد امتنع من عدوّ الله إبليس أن يصيب منه ما أصاب من أهل الغنى من العزّة والغفلة، والسهو والتشاغل عن أمر الله بما هو فيه من الدنيا، وكان معه ثلاثة قد آمنوا به وصدّقوه، وعرفوا فضل ما أعطاه الله على من سواه، منهم رجل من أهل اليمن يقال له: أليّز، ورجلان من أهل بلاده يقال لأحدهما: صوفر، وللآخر: بلدد، وكانوا من بلاده كهولاً وكان لإبليس عدو الله منزل من السماء السابعة يقع به كلّ سنة موقعا يسأل فيه، فصعد إلى السماء في ذلك اليوم الذي كان يصعد فيه، فقال الله له: أو قيل له عن الله: هل قدرت من أيوب عبدي على شيء؟ قال: أي ربّ وكيف أقدر منه على شيء؟ أو إنما ابتليته بالرخاء والنعمة والسعة والعافية، وأعطيته الأهل والمال والولد والغنى والعافية في جسده وأهله وماله، فما له لا يشكرك ويعبدك ويطيعك وقد صنعت ذلك به، لو ابتليته بنزع ما أعطيته لحال عما كان عليه من شكرك، ولترك عبادتك، ولخرج من طاعتك إلى غيرها، أو كما قال عدوّ الله، فقال: قد سلطتك على أهله وماله، وكان الله هو أعلم به، ولم يسلطه عليه إلا رحمة ليعظم له الثواب بالذي يصيبه من البلاء، وليجعله عبرة للصابرين، وذكرى

¹⁸⁶ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، 349/5. قال الطبري 354/1: حدثنا ابن حميد، قال: ثنا سلمة قال: فحدثني محمد بن إسحاق، قال: وكان وهب بن منبه يقول: لبث في ذلك البلاء ثلاث سنين لم يزد يوماً واحداً. وهذا الإسناد ضعيف؛ محمد بن حميد الرازي ضعيف: تقريب التهذيب، 475، وشيخه سلمة بن الفضل صدوق كثير الخطأ: تقريب التهذيب، 248. والرواية كما هو ظاهر من قول وهب بن منبه فهي من الإسرائيليات.

للعابدين في كل بلاء نزل بهم، ليتأسوا به، وليرجوا من عاقبة الصبر في عَرْض الدنيا ثواب الآخرة وما صنع الله بأَيُّوب، فانحطَّ عدوُّ الله سريعاً، فجمع عفاريت الجنِّ ومَرَدَّة الشياطين من جنوده، فقال: إني قد سُلِّطت على أهل أيوب وماله، فماذا عليكم؟ فقال قائل منهم: أكون إعصاراً فيه نار، فلا أمرَ بشيء من ماله إلا أهلكته، قال: أنت وذاك، فخرج حتى أتى إبله، فأحرقها ورعاتها جميعاً، ثم جاء عدوُّ الله أيوب في صورة قَيْمِه عليها هو في مصلى فقال: يا أيوب أقبلت نار حتى غشيت إبلك فأحرقتها ومن فيها غيري، فجئتُك أخبرك بذلك، فعرفه أيوب، فقال: الحمد لله الذي هو أعطاه، وهو أخذها الذي أخرجك منها كما يخرج الزُّوان من الحبِّ النقي، ثم انصرف عنه، فجعل يصيب ماله مالا حتى مرَّ على آخره، كلما انتهى إليه هلاك مال من ماله حمد الله وأحسن عليه الثناء ورضي بالقضاء، ووطَّن نفسه بالصبر على البلاء، حتى إذا لم يبق له مال أتى أهله وولده، وهم في قصر لهم معهم حَظِيَّاتِهِمْ، وخَدَّامِهِمْ، فتمثَّلَ ريحا عاصفاً، فاحتمل القصر من نواحيه، فألقاه على أهله وولده، فشدهم تحته، ثم أتاه في صورة قَهْرْمَانِه عليهم، قد شدخ وجهه، فقال: يا أيوب قد أتت ريح عاصف، فاحتملت القصر من نواحيه، ثم ألقته على أهلك وولدك فشدهم غيري، فجئتُك أخبرك ذلك، فلم يجزع على شيء أصابه جزعه على أهله وولده، وأخذ تراباً فوضعه على رأسه، ثم قال: ليت أُمِّي لم تلدني، ولم أك شيئاً، وسرَّ بها عدوُّ الله منه، فأصعد إلى السماء جَذَلاً وراجع أيوب التوبة مما قال، فحمد الله، فسبقت توبته عدوُّ الله إلى الله، فلما جاء وذكر ما صنع، قيل له قد سبقت توبته إلى الله ومراجعتة، قال: أي ربِّ فسلطني على جسده، قال: قد سلَّطتك على جسده إلا على لسانه وقلبه ونفسه وسمعه وبصره، فأقبل إليه عدوُّ الله وهو ساجد، فنفخ في جسده نفخة أشعل ما بين قرنيه إلى قدمه كحريق النار، ثم خرج في جسده ثآليل كأليات الغنم، فحكَّ بأظفاره حتى ذهب، ثم بالفَخَّار والحجارة حتى تساقط لحمه، فلم يبق منه إلا العروق والعصب والعظام، عيناه تجولان في رأسه للنظر وقلبه للعقل، ولم يخلص إلى شيء من حشو البطن، لأنه لا بقاء للنفس إلا بها، فهو يأكل ويشرب على التواء من حشوته، فمكث كذلك ما شاء الله أن يمكث.¹⁸⁷

¹⁸⁷ الطبري، تفسير الطبري 18/ 493، وهذه الرواية لم أجدّها إلا في تفسير الطبري، وقد رواها بسنده، فقال: حدثنا ابن حميد، قال: ثنا سلمة، قال: ثني محمد بن إسحاق، عن لا يتهم، عن وهب بن منبه اليماني، وغيره من أهل الكتب الأولى، وهذا الإسناد ضعيف لأسباب:

الأول: ضعف محمد بن حميد الرازي، تقريب التهذيب، 475.

الثاني: ضعف سلمة بن الفضل، تقريب التهذيب، 248.

الثالث: جهالة من حدث محمد بن إسحاق.

4.2.2. صورة أيوب من خلال الروايات غير الصحيحة

إن قصة أيوب عليه السلام هي من القصص التي تزيّد فيها الكثيرون، واستغلها القصاصون، وأطلقوا فيها لخيالهم العنان، فقد رووا فيها ما عصم الله أنبياءه عنه، وصوروه بصور كثيرة لا تقبل ولا يرضى بها الله تعالى، وإن معظم ما روي في قصة أيوب عليه السلام إنما أخذ عن أهل الكتاب الذين أسلموا، وجاء القصاصون المولعون بالغرائب، فزادوا في قصته، وأذاعوها، حتى اتخذ منها الشحاذون، والمتسولون وسيلة للكسب وجني الأموال، من خلال استرقاق قلوب الناس، واستدرار العطف عليهم، فقاموا بتصويره من خلال هذه الروايات على أنه أصيب بالجذام، وأن جسمه أصبح قرحة، وأنه أُلقي على كناسة أو مزبلة في بني إسرائيل، يرعى في جسده الدود ويتساقط منه، وتعبث به دواب بني إسرائيل، أو أنه أصيب بمرض الجدري، وهذا كله محض كذب وافتراء، لا يجب الوقوف عنده، ولا الالتفات إليه.

والواجب اللازم علينا أن نعتقد: هو أن ابتلاء الله تعالى لنبيه أيوب ثابت، ولكن ليس بلاء يصل إلى حد هذه الأكاذيب، وأيوب عليه صلوات الله وسلامه أكرم على الله من أن يلقي على مزبلة، أو أن يصاب بمرض ينفر الناس من دعوته، ويقزّهم منه، وأي فائدة تحصل من الرسالة وهو على هذه الحال المزرية؟ التي لا يرضاها الله تعالى لنبي من أنبيائه أو رسول من رسله.¹⁸⁸

وقد ذكر القاضي أبو بكر ابن العربي (ت 543 هـ) جملة من الردود على هذه الروايات الباطلة التي جاءت في حق نبي الله أيوب عليه السلام، استحسنت ذكرها في هذا الموضع وهي:

1- قولهم: إن الله تعالى قال له (أي للشيطان): هل قدرت من عبدي أيوب على شيء؟، فهو قول باطل قطعاً، لأن الله لا يكلم الكفار الذين هم من جنده، فكيف له جل جلاله أن يكلم من يتولى ضلالهم؟

2- قولهم: إن الله تعالى قال له: قد سلطتك على ماله وولده، فذلك ممكن في القدرة، ولكنه بعيد في هذه القصة.

3- قولهم: إنه نفخ في جسده حين سلطه الله عليه، وهذا بعيد، والباري تعالى قادر على أن يخلق ذلك كله من غير أن يكون للشيطان فيه كسب أو قدرة، حتى لا تقر له - لعنه الله - عين بالتمكين من الأنبياء في أموالهم وأهلهم وأنفسهم.

وهي مع هذا من رواية وهب بن منبه التابعي عن أهل الكتاب صراحةً، فهي من الإسرائيلية.
¹⁸⁸ ينظر محمد بن محمد بن سويلم أبو شُهبة، الإسرائيلية والموضوعات في كتب التفسير، 280.

4- قولهم: إنه قال لزوجته: أنا إله الأرض، ولو ترك ذكر الله أو سجدت أنت لي لعافيتك، فاعلموا أنكم لو عرض إبليس لواحد منكم، وبه ألم وقال له هذا الكلام ما جاز عنده أن يكون إلها في الأرض، ولا أنه يسجد له، ولا أنه يعافى من البلاء، فكيف أن تستريب بذلك زوجة نبي؟ ومثل ذلك لا يليق أن ينسب إلى زوجة سوادي، (يقال للأسود: سوادي، والسواد الأعظم: عامة الناس)¹⁸⁹ أو قدم بربري، (والقدم من الناس: العيي عن الحجة والكلام أو الأحمق)¹⁹⁰

5- تصويره الأموال والأهل في واد للمرأة فذلك مما لا يقدر عليه إبليس بحال، ولو تصور لعلمت المرأة أنه سحر كما نعلمه نحن، وهي فوقنا بالمعرفة بذلك، فإنه لم يخل قط زمان عن السحر وحديثه وجريه بين الناس وتصويره.

6- وأما قولهم: أنه استعان به مظلوم فلم ينصره، فمن لنا بصحة هذا القول، ولا يخلو أن يكون قادرا على نصره، فلا يحل لأحد تركه فيلام على أنه عصي وهو منزّه عن ذلك، أو كان عاجزا فلا شي عليه في ذلك.

7- وكذلك قولهم: أنه منع فقيرا من الدخول، فإن كان علم به فهو باطل عليه، وإن لم يعلم به فلا شي عليه فيه.

8- وأما قولهم: أنه داهن على غنمه فرعون أو الملك الكافر والظالم فلا تقل داهن ولكن قل داري، ودفع الكافر والظالم عن النفس أو المال بالمال جائز.¹⁹¹

وبالمحصلة فهذه الروايات الإسرائيلية، مرفوضة عند العقلاء والعلماء، والأحرى بالمؤمن أن يغض عن سطورها بصره، وأن يضم عن كتبها يده، وأن يصم عن سماعها أذنه، فإنها لا تعطي الفكر إلا خبالاً، ولا تزيد الفؤاد إلا اختلالاً¹⁹².

فصل في الصحيح الثابت حول قصة سيدنا أيوب عليه السلام

يقول الحافظ أبو بكر بن العربي: إن تنزيه الأنبياء واجب عن شبه في العقائد أو عصيان في الأفعال، لذلك لم يصح عن أيوب عليه السلام إلا ما أخبر الله تعالى عنه في كتابه العزيز في آيتين فقط:

¹⁸⁹ كافي الكفاة، صاحب، إسماعيل بن عباد، المحيط في اللغة، مح: محمد حسن آل ياسين، عالم الكتب، بيروت، الطبعة: الأولى، 1414 هـ - 1994 م)، 355/8.

¹⁹⁰ صاحب بن عباد، المحيط في اللغة، 330/9.

¹⁹¹ ينظر أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد ابن العربي المعافري الإشبيلي، سراج المريدين في سبيل الدين، (دار التحديث الكتانية طنجة - المغرب، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1438 هـ - 2017 م)، 215/1.

¹⁹² أبو بكر ابن العربي، سراج المريدين في سبيل الدين، 212/1.

الأولى: هي في قوله تعالى: وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين.¹⁹³

والثانية: في قوله تعالى: واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أني مسني الشيطان بنصب وعذاب.¹⁹⁴

وأما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يصح عنه أنه ذكر أيوب عليه السلام ولا بحرف واحد، إلا في قوله: "بينما أيوب يغتسل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل يحثي في ثوبه فنادى ربه يا أيوب ألم أكن أغنيك عما ترى قال بلى يا رب ولكن لا غنى لي عن بركتك".¹⁹⁵

وإذ لم يصح عن أيوب غير ذلك من قرآن وسنة، إلا ما تقدم ذكره، فمن الذي يوصل السامع إلى أيوب خبره؟ أم على أي لسان سمعه؟ والإسرائيليات مرفوضة عند العقلاء وجلة العلماء، فاعتمد عن مسطورها بصرك، واضمم عن كتبها يدك، وأصمم عن سماعها أذنك، فإنها لا تعطي فكرك إلا خبالا، ولا تزيد فؤادك إلا اختلالا.¹⁹⁶

3.2. آثار الروايات الضعيفة والموضوعة على التفسير في قصة سيدنا أيوب عليه السلام في الجانبين

العقدي والأخلاقي

علينا أن نعرف أولاً أن الابتلاء هو سنة الله في خلقه وعباده قال تعالى: الم، أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ، وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ.¹⁹⁷

وفي الحديث الصحيح الذي رواه الإمام أحمد وغيره،¹⁹⁸ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الصالحون، ثم الأمثل فالأمثل، يبتلى الرجل على حسب دينه، فإن كان في دينه صلأاً اشتد به بلاؤه، وإن كان في دينه رقة ابتلي على قدر دينه، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض وما عليه خطيئة.¹⁹⁹

¹⁹³ الأنبياء 21/ 83.

¹⁹⁴ ص 41/38.

¹⁹⁵ البخاري، صحيح البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِيَ الضَّرَّ﴾ وأنت أرحم الراحمين، 4/ 151، (3391).

¹⁹⁶ ينظر القاضي أبو بكر بن العربي، سراج المريدين في سبيل الدين، 1/ 212.

¹⁹⁷ العنكبوت 3/ 29.

¹⁹⁸ أبو عيسى الترمذي، سنن الترمذي، 4/ 406، (2561).

¹⁹⁹ الإمام أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، 3/ 78، (1481).

وعلى ما تقدم ذكره من الحديث نعلم أن ما أصاب نبي الله أيوب إنما هو محض ابتلاء من الله تعالى، قابله نبي الله أيوب عليه السلام في غاية الصبر، حتى صار صبره مضرب المثل في ذلك،²⁰⁰ لكن الروايات الموضوعة التي تزيد فيها المتزيدون، واستغلها القصاصون، وأطلقوا فيها لخيالهم العنان، أخرجوها عن مقصدها الأساسي، ورووا فيها ما عصم الله أنبياءه عنه، وصوروه بصور لا يرضاها الله لرسول من رسله ولا لنبي من أنبيائه،²⁰¹ وسيأتي معنى ذكر الأثر الضار لهذه الروايات، لكن قبل ذلك علينا أن نعلم أن هذا الأمر دين، وهذا الدين لا يقوم إلى على العقيدة السليمة الصحيحة، وفي المبحث التالي سنرى أنه لا تبني العقيدة إلا على الصحيح.

1.3.2. لا تبني العقيدة إلا على الصحيح

القرآن الكريم أعظم المصادر وأصحها. وهو قطعي المتن ظني الدلالة، متعبد بتلاوته، ولمن أراد الاطلاع على كليات الشريعة، وطمع في إدراك مقاصدها، واللاحق بأهلها فعليه أن يتخذ القرآن سميته وأنيسته، وأن يجعله على مر الأيام والساعات جليسه، والسنة النبوية بيان للكتاب، وقد ألزم الله بها في قوله: وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا،²⁰² ثم إنه حذر سبحانه من مخالفة رسوله فقال: فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ²⁰³، فالكتاب والسنة في المنزلة العليا²⁰⁴. قال الشاطبي: وقد كملت قواعد الشريعة في القرآن والسنة. فلم يتخلف عنها شيء. والاستقراء يبين ذلك. ويسهل على من هو عالم بالكتاب والسنة. ولما كان السلف الصالح كذلك قالوا به ونصوا عليه،²⁰⁵ وعليه فإن العقيدة السليمة الصحيحة لا تبني إلا على هذين الركنتين العظيمين أو ما تفرع عن هذه الأصول الثابتة الراسخة المحكمة، وسنقف فيما يلي على أبرز ما يميز العقيدة الصحيحة.

أولاً- العقيدة الصحيحة هي جوهر الدين وروحه:

²⁰⁰ ابن كثير، تفسير ابن كثير، 349/5.

²⁰¹ ينظر محمد بن محمد بن سويلم أبو شهبة، الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير، 275.

²⁰² النحل 44/16.

²⁰³ الحشر 7/59.

²⁰⁴ محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، مقاصد الشريعة الإسلامية، (وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر، عام النشر: 1425 هـ - 2004 م)، 287/2.

²⁰⁵ أبو إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الشاطبي، الموافقات، مح: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، (دار ابن عفان، الطبعة: الأولى، 1417 هـ - 1997 م)، 349/4.

إن ما منيت به الأمة الإسلامية على مختلف عصورها من انحرافات عقدية لعبت بأفكار بعض طوائفها بسبب جنوحهم عن الطريق القويم، وسلوك طرق ملتوية تؤدي إلى ما يريده أعداء الإسلام من إبعاد المسلمين عن دينهم وفك ارتباطهم بعقيدتهم، جعل علماء هذه الأمة يولون هذا الجانب اهتمامهم، حفاظاً على عقيدة الإسلام، وصيانة لها، ودفعاً لصولة أعدائها، فانبروا لبيان العقيدة الصحيحة التي يجب على المسلمين اعتناقها مدعومة بأدلتها الصريحة الصحيحة الواضحة والمستمدة من مصدرها الأصلي والأساسي، الذي يجب على كل مسلم تعظيمه، والتسليم له، ألا وهو الوحي بقسميه كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم الثابتة المتواترة²⁰⁶، فالمنهج السليم القويم في فهم الأصول الثابتة، التي تبنى عليها جميع الأعمال، والقاعدة الأساسية لبناء المجتمع المسلم والسليم، يكمن في تلك العقيدة الصحيحة، والتي هي ما عليه أهل السنة والجماعة من الاعتقاد المستمد من الفهم الصحيح لكتاب الله تعالى وسنة رسوله²⁰⁷.

ثانياً: العقيدة هي الأصل الثابت الذي تبنى عليه الفروع:

الأصل في الدين أن يبنى على أساس من العقيدة الصحيحة، ويقام على هذا الأساس فروع من العبادات، وكل ذلك لا يكون إلا على الثوابت الراسخة من صريح القرآن أو صحيح السنة كما تقدم ذكره، فإذا كانت العقيدة الصحيحة راسخة في قلوبنا، تفرعت عنها أعمال صالحة، وحصل منها امتثال الأوامر، وترك الزواجر، والتصديق بالأخبار، وكل ذلك من نتائج هذا الأصل، وقد جاء في صحيح البخاري، في باب: لا يسأل أهل الشرك عن الشهادة وغيرها، أن ابن عباس قال: يا معشر المسلمين تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيكم أحدث الأخبار بالله، تقرؤونه محضاً لم يشب، وقد حدثكم أن أهل الكتاب قد بدلوا من كتب الله وغيروا وكتبوا بأيديهم الكتب، فقالوا: هذا من عند الله

²⁰⁶ ينظر عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسي الجماعلي الدمشقي الحنبلي، أبو محمد، تقي الدين، *الاقتصاد في الاعتقاد*، مح: أحمد بن عطية بن علي الغامدي، (مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية-الطبعة: الأولى، 1414هـ/1993م)، 5.

²⁰⁷ ينظر أبو سعيد عثمان بن سعيد بن خالد بن سعيد الدارمي السجستاني، *نقض الإمام أبي سعيد عثمان بن سعيد على المريسي الجهمي العنيد فيما افترى على الله عز وجل من التوحيد*، مح: رشيد بن حسن الألمعي، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى 1418هـ - 1998م، 8/1.

ليشتروا به ثمنًا قليلًا، ولا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم، فلا والله ما رأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل عليكم.²⁰⁸

وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم على عمر رضي الله عنه قراءته التوراة، ففي الحديث عن جابر بن عبد الله: أن عمر بن الخطاب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب أصابه من بعض أهل الكتب، فقرأه على النبي صلى الله عليه وسلم فغضب وقال: " أمتهوكون فيها يا ابن الخطاب، والذي نفسي بيده، لقد جئتمكم بها ببضاء نقية، لا تسألوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به، أو بباطل فتصدقوا به، والذي نفسي بيده، لو أن موسى كان حيًا، ما وسعه إلا أن يتبعني.²⁰⁹

وفي قول الله تعالى: "قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۝ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا"²¹⁰ ذكر القرطبي في تفسيره لهذه الآية قوله: والذي يوجب إحباط السعي، هو فساد الاعتقاد والعقيدة أو الرياء، والمراد هنا الكفر.²¹¹

ثالثًا: بناء العقيدة الصحيحة لا يبررها الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم:

لم يكن وضع الأحاديث المكدوبة على رسولنا الكريم حركة ارتجالية عفوية في غالب الأحيان، وإنما حركة مدروسة هادفة، وخطة شاملة لها خطرها وآثارها، لذلك كان لها الأثر السيء الكبير، على العديد من أجيال المسلمين، من خلال شيوع ما لا يحصى من الآراء الغربية، والقواعد الفقهية الشاذة، والعقائد الباطلة الزائفة، والافتراضات النظرية المضحكة التي أيدتها، وروجت لها، فرق وطوائف معينة، والتي جافت في غالب أحوالها السلوك السوي والفكر والعقل السليم، فضلا عن مجافاتها الصارخة لكتاب الله سبحانه، وهدى نبيه الكريم صلى الله عليه وسلم.²¹²

ثم إن لأصحاب العقيدة الفاسدة، والفرق الضالة، وضعاف الإيمان، الأثر الأكبر في إذكاء حركة الوضع، بما يقوي باطلهم وفسادهم، ظنناً منهم أن نسبتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم زوراً وبهتاناً

²⁰⁸ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي، صحيح البخاري، مح: د. مصطفى ديب البغا، (دار ابن كثير، دار اليمامة، دمشق، الطبعة: الخامسة، 1414 هـ - 1993 م)، 953/2، (2539).

²⁰⁹ الإمام أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، 349/23، (15156).

²¹⁰ الكهف 104/18.

²¹¹ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 65/11.

²¹² ينظر الجوزي، الموضوعات، من كلام المحقق 9/1.

يضفي عليها مزيداً من القبول،²¹³ وقد تواعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوعيد الشديد لمثل هؤلاء بقوله صلى الله عليه وسلم: (من كذب علي فليتبوأ مقعده من النار).²¹⁴

2.3.2. كيف يظهر خطر الروايات الضعيفة والموضوعة في تفسير قصة أيوب على العقيدة

بداية أريد أن أؤكد القول على أنه غالباً لا يوجد أي فائدة أو نفع يذكر أو يعتبر، من سرد الروايات الإسرائيلية²¹⁵ كما أن الروايات الموضوعة والمكذوبة، لا تعكس الصورة الحقيقية لبلاء النبي أيوب عليه السلام وما أصابه، ولهذه الروايات أثر رجعي كما أنها تشكل خطراً كبيراً على عقيدة الناس القارئين أو السامعين لها، ولعلي أبين شر هذه الروايات على عقيدة الناس وإيمانهم، وخطرها على تلك العقيدة التي هي الأساس في حياة المسلم من خلال ما يلي:

1- إضعاف العقيدة والتوحيد لدى المؤمنين:

النبوة لا تنافي البشرية، والأنبياء تعترتهم من الأحداث ما يعتري البشر، مما لا ينقص منهم في نظر العقل والحكمة، وأنهم إنما يقومون بأمر الله تعالى، انطلاقاً من قوله تعالى: وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً يوحي إليهم²¹⁶، وأنهم معرضون لأذى الناس مما لا يخل بحرمتهم الحقيقية وأقصى ذلك الموت²¹⁷ لقوله تعالى: وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مت فهم الخالدون.²¹⁸

ولذلك جاءت بعض الروايات التي نسبت لبعض الأنبياء تصرفات أو كلمات تقلل من شأن مقام النبوة، مما ينعكس بشكل واضح وصريح على التوحيد أو الإيمان القوي بالله تعالى، ويؤثر على عقيدة المسلمين في الأنبياء، في حين يُفترض أن يكونوا نماذج في التوحيد والإيمان الكامل بالله تعالى، ويتجلى ذلك واضحاً جلياً من خلال الرواية التي تروى عن أيوب عليه السلام حين قال: (وإن قضاءك هو الذي أذلني وأهانني)²¹⁹ والرواية التي تقول: قال الله تعالى لأيوب عليه السلام: تدري ما جرمك

²¹³ ينظر محمد بن محمد بن سويلم أبو شُهبة، *الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير*، 24.

²¹⁴ البخاري، صحيح البخاري، كتاب العلم، باب من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم 52/1، (107).

²¹⁵ عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي القحطاني الحنبلي النجدي، *حاشية مقدمة التفسير*، (بدون ناشر، الطبعة

الثانية، 1410 هـ - 1990 م)، 139.

²¹⁶ الأنبياء 7/21.

²¹⁷ الطاهر بن عاشور، *التحرير والتنوير*، 272/23.

²¹⁸ الأنبياء 21/34.

²¹⁹ أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، مح: عدد من الباحثين (دار التفسير،

جدة - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1436 هـ - 2015 م)، 205/18.

إلي حتى أبتليكَ فقال: لا يا رب قال لأنك دخلت على فرعون فداهنت عنده في كلمتين،²²⁰ والمداهنة معروفة معلومة، وهي أن يلقي الفاسق المعلن بفسقه فيؤالفه ولا ينكر عليه ولو بقلبه، وهي محرمة،²²¹ فكيف يتصور محرم من نبي، وكيف لهذا النبي أن يداهن أعداء الله، ومن الروايات أيضاً ما جاء في تفسير قول الله تعالى: وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي،²²² فإن أقواماً سمعوا هذه الآية فقالوا: شك إبراهيم عليه السلام، وحاشاه أن يشك.²²³

2- الخوف من ضياع الإيمان بالكلية أو الوقوع بالكفر والعياذ بالله لمن اعتقد صحة تلك

الروايات التي ثبت وضعها وكذبها

يقول القاضي أبو بكر ابن العربي: ورواية المفسرين وأهل التفسير من المسلمين في قصص الأنبياء وكل من أوقع الناس في تلك المصائب، فإنه لا قدر عند الله لمن اعتقدها روايات ومذاهب²²⁴ ويقول ابن حجر من نسب إلى نبي من الأنبياء نقصاً في خلقه أو خلقته فقد آذاه ويخشى على فاعله الكفر.²²⁵

3- تضییع أو تمييع موضع العبرة ومحل الشاهد من الآيات

موضع الآيات التي تكلمت عن نبي الله أيوب عليه السلام فيها إشارات سريعة لما تعرض له من ابتلاءات ومحن ومصائب، وفيها تصوير بديع لما قابلها من تضرع نبي الله أيوب عليه السلام وكثرة دعائه والتجائه إلى الله تعالى، طالباً كشف الضر عنه، فالآية الكريمة صورت كل هذا المشهد لتعطينا مثلاً عظيماً في الصبر الذي تمثل في سيدنا أيوب عليه السلام حتى صار مضرب المثل به لكثرة صبره ومتانته، ففي قوله تعالى: رَحْمَةً مِّنَّا وَذِكْرًا لِّأُولِي الْأَلْبَابِ.²²⁶ نقل الطبري عن محمد بن كعب

²²⁰ سبق ذكر الرواية وتخريجها، 74.

²²¹ بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد العيني، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، (دار إحياء التراث العربي، ودار الفكر - بيروت، د ت)، 171/22.

²²² البقرة 260/2.

²²³ أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، تأويل مختلف الحديث، (المكتب الإسلامي - مؤسسة الإشراف،

الطبعة الثانية - مزيده ومنقحة 1419 هـ - 1999 م)، 159.

²²⁴ ينظر أبو بكر ابن العربي، أحكام القرآن، 52/4.

²²⁵ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح البخاري، 438/6.

²²⁶ ص 34/38.

القرظي قال: أيما مؤمن أصابه بلاء فذكر ما أصاب أيوب فليقل: قد أصاب من هو خير منا نبيا من الأنبياء.²²⁷

4- الإيمان بالأنبياء والرسول ركن من أركان الإيمان وهذه الروايات شأنها التنقيص من مقام النبوة

والرسول من البشر ذكر حر أكمل معاصريه غير الأنبياء عقلاً وفطنة وقوة رأي وخلقاً، وعقدة موسى أنزلت بدعوته عند الإرسال، ومعصوم ولو من صغيرة سهواً قبل النبوة على الأصح سليم من دناءة أب، وخنى أم، وإن علياً، ومن منفر كعمى وبرص وجذام، ومن قلة مروءة كأكل بطريق، ومن دناءة صنعة كحجامة، أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه، وإن لم يكن له كتاب ولا نسخ.²²⁸

لكن لأهل القصص في قصص الأنبياء عليهم السلام، وخاصة فيما يذكرونه عند تفسيرهم لما جاءت به الآيات التي تتكلم عن أيوب في سورة ص مبالغات لا تليق بمقام النبوة²²⁹، ثم إن أثر هذه الروايات الضعيفة والموضوعة، ليبدو واضحاً في الانقاص من مقام النبوة، حين تنسب هذه الروايات إلى الأنبياء والرسول ما لا يليق نسبته إلى عوام الخلق من الناس، إذ كيف يعقل أن يكون النبي أو الرسول بصفة يستقذره الناس عليها، وفي ذلك تنفير للناس منهم، وإبعاد لهم عنهم، مع أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من هذه الأمراض التي يستقذرها الناس وتنفرهم عن أنبياء الله²³⁰، وبعض الروايات تزعم أن جماعة من الناس قالوا: لو كان لرب هذا فيه حاجة ما صنع به هذا فعند ذلك دعا²³¹، والرواية التي تقول أيضاً: ، فنفخ في جسده نفخة أشعل ما بين قرنيه إلى قدمه كحريق النار، ثم خرج في جسده ثآليل كأليات الغنم، فحكَّ بأظفاره حتى ذهب، ثم بالفخار والحجارة حتى تساقط لحمه، فلم يبق منه إلا العروق والعصب والعظام.²³²

²²⁷ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 507/18.

²²⁸ أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي، تحفة المحتاج في شرح المنهاج، (المكتبة التجارية الكبرى بمصر لصاحبها مصطفى محمد، الطبعة: بدون طبعة، عام النشر: 1357 هـ - 1983 م)، 26/1.

²²⁹ ينظر الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، 126/17.

²³⁰ ينظر علي بن سلطان محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، (دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1422 هـ - 2002 م)، 2898/7.

²³¹ الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 501/18.

²³² سبق ذكره وتخريجه.

يقول القاضي عياض رحمه الله تعالى (ت: 544/1149) : (والأنبياء منزّهون عن النقائص في الخلق والخلق سالمون من المعاييب ولا يلتفت إلى ما قاله من لا تحقيق عنده في هذا الباب في صفات بعض الأنبياء بنسبة العاهات المنقّرة إليهم أو الأمراض المقعدة لهم فإله تعالى نزّههم عن ذلك كله ورفعهم عن كل ما هو عيب ونقص مما يغض العيون وينفر القلوب ويؤذي النفوس).²³³

5- تعطيل مهمة الرسول في الدعوة والتبليغ

يقول الله تعالى في كتابه الكريم: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَفَلَا تَعْقِلُونَ،²³⁴ جعل الله تعالى رسله وأنبيائه من الرجال وجعل من أهم صفاتهم كأنبيا الأمانة والتبليغ فجاءت هذه الروايات لتشكك الناس في قدرة الرسول على أداء مهمته وتبليغ دعوته من خلال الروايات التي تثبت لهم عجزاً في البدن أو مرضاً منفراً، يجعله عاجزاً من اتصاله بالناس لما نزل به وأصابه، وقد نقل الألويسي (ت 1270هـ) عن الطبرسي (ت 548هـ) قوله: قال أهل التحقيق أنه لا يجوز أن يكون بصفة يستقذره الناس عليها لأن في ذلك تنفيراً،²³⁵ والأمراض المنقّرة من القبول غير جائزة على الأنبياء عليهم السلام²³⁶، مثل الرواية التي تقول: أنه كان لأيوب عليه السلام أخوان، فجاء يوماً فلم يستطيعا أن يدنوا منه من ريحه،²³⁷ وإذا كان الرسول مأموراً بالتبليغ، وهذا التبليغ لا يكون إلا من خلال الاتصال بالناس ودعوتهم ونصحهم، فكيف يستقيم معه كره الناس للذنو من أيوب عليه السلام والاقتراب منه، والحقيقة التي يمكن أن يفهمها ويعيها من يقرأ مثل هذه الروايات، أن الغاية منها والهدف هو قطع هذه الصلة التي هي بين الله تعالى وعباده، فيضرب هذه الوساطة من خلال تلك الأكاذيب التي يدسونها تنقطع هذه الوساطة بين الله تعالى وخلقها، ويغيب معها الهدف الأساس

²³³ عياض بن موسى بن عياض بن عمرو اليحصبي السبتي، أبو الفضل (ت 544هـ)، إكمال المعلم بفوائد

مسلم، مح: الدكتور يحيى إسماعيل، (دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، مصر، الطبعة: الأولى، 1419 هـ - 1998 م)، 349/7.

²³⁴ يوسف: 109/12.

²³⁵ شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، مح:

علي عبد الباري عطية، (دار الكتب العلمية - بيروت- الطبعة: الأولى، 1415 هـ)، 199/12.

²³⁶ الرازي، مفاتيح الغيب، 175/22.

²³⁷ سبق ذكره وتخرجه، 77.

والمقصد الرئيس من إرسال الرسل وبعثتهم للناس، وفي كونهم أيضاً منذرين ومخلصين للناس من عذاب النار في حال عدم استجابتهم.

6- خلق تصور باطل وفاسد عن مقام النبوة

إن ظاهرة الوضع بشكل عام كان مدخلاً رئيسياً لتحقيق كثير من أهداف أهل البدع والضلال، ولعل أبرز تلك الأهداف كانت بأن يلبسوا على الناس دينهم الحق، ويخطوا الصحيح منه بالباطل، وذلك من خلال القصص والموضوعات، يقول السيوطي (ت: 911/1505): إن أقواماً قصوا فأدخلوا في قصصهم ما يفسد قلوب العوام،²³⁸ أي قلوب عامة الناس، وإفساد القلوب يكون من خلال إفساد العقيدة الصحيحة التي ينبغي على العبد أن ينتهجها ويتمثل بها في إيمانه بالرسل والأنبياء.

ومن أكثر القصص التي تعرضت للتشويه والتحريف، ودس فيها الكثير من الأباطيل، هي قصة أيوب عليه السلام، حيث صورته أهل الوضع وأصحاب القصص، في أبشع الصور وأشنع الأحوال، ورووا عنه ما عصم الله تعالى أنبياءه منه، وصوروه على حالة لا تليق بنبي أو رسول، فقد قالوا: بأن الدود بدأ يتساقط من لحمه، وتختلف الدواب في جسده، وقد علمنا فيما سبق ذكره معنا أن الأنبياء معصومون عن مثل ذلك، وأيوب عليه السلام أكرم على الله تعالى من أن يصاب بما يقرزهم منه، أو بما ينفر الناس من دعوته، والسؤال الذي يمكن طرحه هنا هو: أي فائدة تحصل من الرسالة، وهذه الروايات تصور أيوب بهذه الصورة؟!،²³⁹ يقول السيوطي على سبيل التهكم: يا عجباً!!، من الدودة التي أكلت جسم أيوب عليه السلام كيف صار لحمه في بطنها إبريسماً،²⁴⁰ وأدمي يأكل سمكة فيغضب عليه الرب فيجعله قرداً، ودودة تأكل النبي فيرضى عنها الرب، فيجعل روثها إبريسماً، لأنها أكلت بأمره، وذلك أكل بغير أمره، دودة أطاعت الرب فاستحقت الخلعة، والمؤمن المخلص إذا أطاع أمر الله فكيف لا يستحق الرحمة والقرية والكرامة.²⁴¹

²³⁸ السيوطي، تحذير الخواص من أكاذيب القصص، 221.

²³⁹ ينظر محمد بن محمد بن سويلم أبو شهبة، الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير، 280.

²⁴⁰ وهو الحرير كما في لسان العرب لابن منظور، 184/4.

²⁴¹ ينظر عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، معترك الأقران في إعجاز القرآن، ويُسمى (إعجاز القرآن ومعترك الأقران)، (دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى 1408 هـ - 1988 م)، 273/2.

7- الفهم المغلوط والخاطي للابتلاء

الابتلاء سنة الله تعالى في خلقه وعباده قال تعالى: وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ²⁴²، وفي سنة النبي صلى الله عليه وسلم قوله: إن من أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم،²⁴³ وعند البخاري باب أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الأول فالأول²⁴⁴، وأجمع أئمة السلف من أهل الإسلام على الإيمان بالقدر خيره وشره، حلوه ومره، قليله وكثيره، بقضاء الله وقدره، لا يكون شيء إلا بإرادته، ولا يجري خير وشر إلا بمشيئته، خلق من شاء للسعادة واستعمله بها فضلاً، وخلق من أراد للشقاء واستعمله به عدلاً، فهو سر استأثر به، وعلم حجبه عن خلقه²⁴⁵ كما دل على ذلك الحديث الصحيح الذي رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره،²⁴⁶ لذلك علينا أن نعلم أن ما أصاب نبي الله أيوب ليس لأمر سبق منه، ولكنه ابتلاء ومحنة من الله امتحنه بها، والله أن يمتحن من شاء بما شاء من المحن،²⁴⁷ لكن الروايات الموضوعية عندما تأتي تعطي انطباعاً بأن البلاء هو عقاب وليس اختباراً من الله تعالى، وإن الناظر ليرى من خلال الواقع المعاش، كيف أن البلاء لما ينزل بشخص يقوم بالمقابل كثير من الناس بكيل الكثير من التهم له بحجة أن ما نزل به إنما هو عقاب يستحقه وجزاء يستوفيه على جناية ارتكبها أو جريمة عملها، مع غياب تام لاستحضار البلاء الذي قد يصيب المؤمن، وأن هذه الدنيا هي دار بلاء وليست دار جزاء، والمتأمل لبعض الروايات الضعيفة في قصة أيوب عليه السلام ليجد ذلك واضحاً وصريحاً، حيث أن كثير من هذه الروايات صورت نبي الله أيوب عليه السلام في موضع الشكوى، على وجه الاعتراض

²⁴² البقرة 155/2.

²⁴³ الإمام أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، 10/45، (٢٧٠٧٨).

²⁴⁴ البخاري، صحيح البخاري، 2139/5.

²⁴⁵ عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسي الجماعلي الحنبلي، أبو محمد، تقي الدين، الاقتصاد في الاعتقاد، مح: أحمد بن عطية بن علي الغامدي، (مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1414هـ/1993م)، 151.

²⁴⁶ أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، محمد فؤاد عبد الباقي، (مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، القاهرة)، (ثم صورته دار إحياء التراث العربي ببيروت، وغيرها، عام النشر: 1374 هـ - 1955 م)، 36/1.

²⁴⁷ أبو منصور الماتريدي، تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، 368/7.

وأذكر هنا كلاماً نقله القرطبي (ت: 671/1273) عن الثعلبي (427/1035) قال: سمعت أستاذنا أبا القاسم ابن حبيب يقول حضرت مجلساً غاصاً بالفقهاء والأدباء في دار السلطان، فسألت عن هذه الآية بعد إجماعهم على أن قول أيوب كان شكاية قد قال الله تعالى: إنا وجدناه صابراً،²⁴⁸ فقلت: ليس هذا شكاية وإنما كان دعاء، بيانه فاستجبنا له²⁴⁹ والإجابة تتعقب الدعاء لا الاشتكاء. فاستحسنوه وارتضوه.²⁵⁰

8- نشر مفاهيم خاطئة عن الشفاء والتعامل مع المرض

بعض الروايات قد تتضمن تفاصيل غير صحيحة أو خارقة للعادة عن شفاء أيوب، كتمثل الشيطان لزوجته في صورة ناصح أو مداو لمرض أيوب، وقام بعرض خدمته لها، وأنه قادر على شفاء أيوب وعلاجه، وأن ذلك كله كان مقابل شروط لا يمكن ولا يتصور وقوعها من مؤمن،²⁵¹ فقد جاء في إحدى هذه الروايات، أن امرأة أيوب طلبت منه، أي من أيوب عليه السلام، أن يقدم قرباناً للشيطان يرجى معه شفاؤه، حين قالت له لو تقربت إلى الشيطان فذبحت له عناقاً، فقال أيوب ولا كفاً من تراب،²⁵² ومثل هذه الروايات من وجهة نظر الباحث، ومن الواقع المعاش غالباً ما تؤدي إلى فهم خاطئ عند كثير من الناس للواجب اتباعه في طرق العلاج، وذلك من خلال قصد السحرة والدجالين، أو الاعتماد على الطلاسم و التمانم، أو الاستعانة بغير الله في العلاج على طريقة لا يرتضيها الله لعباده، وهذا مما يترك أثراً سلبية على الاعتقاد بشكل عام بين الناس.

²⁴⁸ ص 44/38.

²⁴⁹ الأنبياء 84/21.

²⁵⁰ أبو عبد الله، محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، مح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، (دار الكتب المصرية - القاهرة، الطبعة: الثانية، 1384 هـ - 1964 م)، 326/11.

²⁵¹ ينظر محمد بن يوسف، الشهير بأبي حيان الأندلسي، البحر المحيط (في التفسير)، مح: صدقي محمد جميل العطار (ج 1 و 10) - زهير جعيد (ج 2 إلى 7) - عرفان العشاشونة (ج 8 إلى 10)، (مكتبة السعادة - بالقاهرة) (دار الفكر - بيروت 1420 هـ - 2000 م)، 163/9.

²⁵² إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، مح: عبد الجليل عبده شلبي، (عالم الكتب - بيروت، الطبعة: الأولى 1408 هـ - 1988 م)، 335/4.

3.3.2. خطر الروايات الضعيفة والموضوعة في قصة أيوب على الأخلاق

يظهر خطر الروايات الضعيفة والموضوعة في قصة أيوب عليه السلام في جوانب كثيرة يصعب حصرها، لكن خطرهما يظهر بشكل جلي على الأخلاق من خلال ما يلي:

1- تشويه صورة الصبر الحقيقية:

إن قصة أيوب عليه السلام في مجملها ومفصلها إذا ما سمعها العقلاء المعتبرون بالحوادث والقائسون على النظائر، استدلوا على أن صبره قدوة لكل من هو في حرج أن ينتظر الفرج، فلما كانت قصص الأنبياء في هذه السورة مسوقة للاعتبار بعواقب الصابرين وكان النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون مأمورين بالاعتبار بها، بالصبر والثبات في مواجهة البلاء، فإن الروايات الضعيفة أو الموضوعة عندما تأتي بخلاف ذلك فإنما لتصوره بصورة تختلف عن هذا الأصل العظيم، كإظهار تدمره أو شكواه غير المشروعة، مما يشوه هذا النموذج المثالي الذي يعزز الفضائل الأخلاقية في التحمل والصبر.²⁵³

2- إضعاف الثقة في الأنبياء كمثال أعلى يقتدى به في السلوك:

الروايات التي تصف الأنبياء بصفات أو أفعال لا تليق بمقامهم، مثل الانهيار أمام الشدائد أو الشك في حكمة الله، فهذه الروايات تساهم في تدمير الصورة المثالية التي يجب أن يكون عليها الأنبياء، كالرواية التي يخاطب فيها أيوب ربه بالقول: رب لأي شيء خلقتني، يا ليتني إذ كرهتني لم تخلقني، يا ليتني كنت حيضة ألقنتني أمي.²⁵⁴

وقد ذكر السيوطي كلاماً في ذلك قال فيه: إن من القصص والأخبار والروايات التي يحدث بها خاصة من يسمون بالقصاص عن المتقدمين، وخاصة ما يتم نقله عن بني إسرائيل وما يذكرونه في قصص بعض الأنبياء، هو من المحال الذي يندر صحته وينزه عنه الأنبياء، لأن الجاهل إذا سمع مثل هذه الروايات هانت عنده الذنوب والمعاصي²⁵⁵ وهذا في المقابل سيؤدي إلى زعزعة الثقة لدى بعض المؤمنين، في اعتبار الأنبياء غير قادرين على توجيه الناس نحو الخير والصلاح والعياذ بالله، أو هو غير قادر أيضاً حتى على إدارة زوجه وأهل بيته كما جاء في بعض الروايات التي ذكرها

²⁵³ ينظر الطاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، 272/23.

²⁵⁴ مر ذكره وتخرجه فيما سبق 82.

²⁵⁵ ينظر جلال الدين السيوطي، تحذير الخواص من أكاذيب القصاص، 221.

وهب بن منبه وغيره: أنه امرأة أيوب كانت تكسب له وتعمل للناس بالأجرة وتحببته بقوته، فلما طال عليهما البلاء وسئمها الناس فلم يستعملها أحد التمسث له يوماً من الأيام ما تطعمه فما وجدت شيئاً فجزت قرناً من رأسها فباعته برغيف، فأتته به، فقال لها: أين قرنك؟ فأخبرته بذلك، فحينئذ قال: مَسْنِي الضَّر²⁵⁶ وهذه الرواية من الروايات الإسرائيلية وعلى فرض صحتها فإن أيوب عليه السلام لم يرضى بما فعلته زوجته وحلف إن شافاه الله ليضربنها مئة جلدة وذلك لبيعها ضفائرها.²⁵⁷

ولهذا فإن من المهم الاعتماد على المصادر الموثوقة وتجنب الروايات الضعيفة والموضوعة، لأن أخلاق الأنبياء، ومنها صبر نبي الله أيوب عليه السلام، يجب أن تكون مرجعية نقية للأخلاق الإسلامية.

3- إظهار العورات وكشف الستر:

يقول النبي صلى الله عليه وسلم: (إن الله عز وجل حليم حيي ستر يحب الحياء والستر)،²⁵⁸ ويقول أيضاً: (من ستر أخاه المسلم في الدنيا، ستره الله في الدنيا والآخرة)،²⁵⁹ فالستر أدب عظيم من آداب الإسلام، ولقد استحسنت في ذلك كلاماً للقاضي ابن العربي قال فيه: ولقد كان من حسن الأدب مع الأنبياء صلوات الله عليهم، ألا تبت عثراتهم لو عثروا، ولا تبت فلتاتهم لو استفلتوا؛ فإن إسبال الستر على الجار والولد والأخ أكرم فضيلة، فكيف سترت على جارك حتى لم تقص نبأه في أخبارك؛ وعكفت على أنبيائك وأخبارك تقول عنهم ما لم يفعلوا، وتنسب إليهم ما لم يتلبسوا به، ولا تلوثوا به²⁶⁰

4- إضفاء الصبغة الشرعية لبعض الأخطاء حين تنسب لنبي أو رسول، أو التهوين من شأن المعصية وتصويرها على أنها أمر طبيعي يقع فيه حتى الأنبياء والرسل:

²⁵⁶ الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 218/18.

²⁵⁷ بن كثير، قصص الأنبياء، 368/1.

²⁵⁸ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، سنن النسائي، محمد رضوان عرقسوسي (ج 2، 1، 5، 6)، محمد أنس مصطفى الخن (ج 3، 4، 7، 8)، شارك في التحقيق: محمد معتز كريم الدين (ج 2: 8)، عمار ربحاوي (ج 2: 8)، كامل الخراط (ج 3: 8)، (دار الرسالة العالمية، الطبعة: الأولى، 1439 هـ - 2018 م)، 247/1، (406).

²⁵⁹ الإمام أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، 325/13، (7942).

²⁶⁰ أبو بكر ابن العربي، أحكام القرآن، 52/4.

وذلك ما أظهرته الروايات الموضوعة عن أيوب عليه السلام فيما تقدم ذكره في هذه الدراسة، حين صورته أنه داهن لفرعون²⁶¹، أو لملك ظالم، أو أنه لم ينصر المسكين أو يطعم الجائع.²⁶²



²⁶¹ مر ذكره وتخريجه فيما سبق 66 و82.

²⁶² مر ذكره وتخريجه فيما سبق 67.

الخاتمة والنتائج

الحمد لله رب العالمين وأضل الصلاة وأتم التسليم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وفي نهاية هذه الدراسة فقد توصل الباحث إلى جملة من النتائج والتوصيات وهي على النحو التالي: في القرآن الكريم، ذكر الله عز وجل قصة النبي أيوب عليه السلام بإيجاز كبير وتركيز كثير على صبره العظيم، دون ذكر كثير من التفاصيل، التي تبدو غريبة، وغير لائقة، ولا تتفق مع النصوص المعروفة في القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة.

ذكر الكثير من التفاصيل الدقيقة والغريبة من قصة أيوب عليه السلام يتشتت معها فكر القارئ، ويضيع بها المقصود.

هذه الروايات الكثيرة المروية عن أئمة أعلام، لا يجب أن تدفعنا إلى نسفهم بالكلية وعدم الاستفادة من جهودهم العلمية الكثيرة، فإن الحق أحق أن يتبع، والخطأ إنما ينبه إليه، والنصيحة لله تكون من خلال ذلك.

إن أقدار الله نافذة على جميع البشر، على اختلاف منازلهم ومراتبهم، وإن على الإنسان أن يتمثل بالصبر على بلاء الله تعالى مقتدياً بنبي الله أيوب الذي كان مضرب المثل في ذلك.

إن عاقبة الصبر كبيرة وأجره عظيم وإذا كانت الابتلاءات التي أصابت أيوب عليه السلام كثيرة وبعضها غير ثابت، يبقى الثابت الوحيد أن الله تعالى استجاب دعائه وفرج عنه وألبسه ثوب العافية. مكانة الأنبياء في القرآن الكريم عالية رفيعة ومقامهم محفوظ وخصوصيتهم مصونة من أن يدنسها خبر مكذوب أو رواية موضوعة.

إن صورة الأنبياء والرسل في أداء مهمتهم في الدعوة والتبليغ وما أمرهم به الشرع الحنيف من واجبات، تبقى ثابتة وقائمة أمام كل الروايات الضعيفة والموضوعة التي تريد تشييمهم عن وظيفتهم، وتشويه هذه الصورة الناصعة لهم.

إن مافي الصحيح من كلام الله عز وجل وكلام نبيه الكريم صلى الله عليه وسلم حول سيرة الأنبياء والرسل عليهم لسلام، وخاصة في قصة أيوب عليه السلام، ليغني عن تتبع كثير من الروايات الضعيفة والموضوعة التي لا أصل لها.

يظهر أثر الروايات الضعيفة والموضوعة في قصص الأنبياء على جوانب كثيرة، أبرزها العقيدة والأخلاق.

الإيمان بالأنبياء والرسل ركن من أركان الإيمان، وهذا الإيمان لا يستقيم إلا بالعقيدة السليمة القويمة التي تستمد من الروايات الصحيحة، وتقوم على الدليل الثابت الذي لا لبس فيه.

أهم التوصيات

ضرورة إعادة النظر في جميع ما كتب حول سير الأنبياء عليهم السلام، باعتبارهم قدوة في حياة المسلم، وتحفيز أهل البحث والاختصاص على الكتابة والبحث في ذلك.

ضرورة جمع الروايات التي لا تناسب مقام النبوة في كتاب واحد ليتم التعريف ببطلانها، ولبيان خطرها وعدم الأخذ بها.

توجيه الباحثين لا سيما الدارسين في قسمي التفسير والحديث، لتنقيح كتب التفسير بمزيد من الأبحاث التي تساعد بوجه من الوجوه على بيان أثر هذه الروايات الضعيفة والموضوعة، وعزلها عن أن يكون لها أي تأثير في التفسير.

يجب على المسلم أن يكون على قدر كبير من الوعي والعلم، لتمييز هذه الروايات عن غيرها، ويتشكل عنده العلم الصحيح النافع، في فهم القرآن الكريم وسير الأنبياء عليهم السلام.

على الباحثين عموماً أن يجعلوا القرآن الكريم وتفسيره في طليعة اهتماماتهم، مع بيان الصحيح الثابت من الروايات فيه، وتحقيق كل هذه الروايات عن كل غث وسمين كان قد دخل إلى كتب التفسير أو علق بها.

عدم تفسير قصص الأنبياء عليهم السلام إلا بالصحيح الثابت من كلام الله تعالى، أو الصحيح من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

إن قصص الأنبياء التي يخاطب بها الكبار أو التي تدرس للصغار والناشئة بشكل خاص يجب أن تبعد عن كل هذه الروايات المكذوبة جملة وتفصيلاً، وتكون محصورة في الأهداف والمقاصد العالية من حياة الأنبياء والرسل.

مراعاة كل الشروط التي وضعها العلماء في حال الأخذ بالحديث الضعيف مع التقيد التام بها، إذا تم تفسير بعض آيات القرآن الكريم بالروايات الضعيفة.

تحذير الدعاة والعلماء من خطر التساهل في الروايات التي تتعارض مع العقيدة الصحيحة، والبعد كل البعد عن الروايات الموضوعة والتحذير منها.

يجب النظر في كل ما يروى عن بني إسرائيل وما ينقل عنهم، ويجب النظر في كل تلك المرويات الإسرائيلية التي نقلها وذكرها كثير من أهل العلم، ويجب أن نقف عندها فإن كانت مما يقرره الإسلام

ويرضاه، قبلناها وأخذنا بها، وإن كانت مما يرده الإسلام ولا يرضاه، رددناها وأعرضنا عنها، أما إن كانت مما سكت عنه الشرع، سكتنا عنها.²⁶³



²⁶³ ينظر محمد عبد العظيم الزرقاني، *مناهل العرفان في علوم القرآن*، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطبعة: الطبعة الثالثة، د ت)، 28/2.

فهرس المصادر والمراجع

- ابن الوزير. محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى بن المفضل الحسني القاسمي. أبو عبد الله، عز الدين. من آل الوزير. *الروض الباسم في الذب عن سيرة أبي القاسم - صلى الله عليه وسلم -* (وعليه حواشٍ لجماعة من العلماء منهم الأمير الصنعاني). (دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع).
- أبو إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الشاطبي. *المواقفات*. مح: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان. (دار ابن عفان، الطبعة: الأولى، 1417 هـ - 1997 م).
- أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم الثعلبي. *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*. مح: عدد من الباحثين (دار التفسير. جدة - المملكة العربية السعودية. الطبعة: الأولى. 1436 هـ - 2015 م).
- أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي. *شعب الإيمان*. مح: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول. (دار الكتب العلمية. بيروت - لبنان، الطبعة الأولى: 1421 هـ - 2000 م).
- أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي. *السنن الكبرى*. مح: محمد عبد القادر عطا. (دار الكتب العلمية. بيروت - لبنان. الطبعة: الثالثة. 1424 هـ - 2003 م).
- أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق بن خلاد بن عبيد الله العتكي المعروف بالبخاري. *مسند البخاري المنشور باسم البحر الزخار*. محفوظ الرحمن زين الله (ج 1 - 9). عادل بن سعد (ج 10 - 17). صبري عبد الخالق الشافعي (ج 18). مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة. الطبعة: الأولى. (بدأت 1988 م، وانتهت 2009 م).
- أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني. *المصنف*. مح: مركز البحوث وتقنية المعلومات دار التأصيل (هذه الطبعة الثانية أُعيد تحقيقها على 7 نسخ خطية). (دار التأصيل. الطبعة: الثانية، 1437 هـ - 2013 م).
- أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني. *تفسير عبد الرزاق*. مح: محمود محمد عبده. (دار الكتب العلمية - بيروت. الطبعة: الأولى. سنة 1419 هـ).
- أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الفارسي الأصل. *الجراني الدار*. *درج الدرر في تفسير الآي والصور*. مح: القسم الأول (طلعت صلاح الفرخان). القسم الثاني (محمد أديب شكور أمير). (دار الفكر - عمان. الأردن. الطبعة: الأولى. 1430 هـ - 2009 م).

- أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد ابن العربي المعافري الإشبيلي. سراج المريدين في سبيل الدين. (دار التحديث الكتانية طنجة - المغرب. بيروت - لبنان. الطبعة: الأولى. 1438 هـ - 2017 م)
- أبو جعفر. محمد بن جرير الطبري. جامع البيان عن تأويل آي القرآن. الأجزاء من 1 - 16: مح: محمود محمد شاكر. (دار التربية والتراث - مكة المكرمة).
- أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد التميمي البُستي. صحيح ابن حبان المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع من غير وجود قطع في سندها ولا ثبوت جرح في ناقلها. مح: محمد علي سونمز. خالص آي دميز. (دار ابن حزم - بيروت. الطبعة: الأولى. ١٤٣٣ هـ - ٢٠١٢ م).
- أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي، أعلام النبوة. (دار ومكتبة الهلال - بيروت - 1409 هـ، الطبعة الأولى).
- أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي. تفسير مقاتل بن سليمان. مح: عبد الله محمود شحاته. (دار إحياء التراث - بيروت - الطبعة الأولى: 1423 هـ).
- أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري. صحيح مسلم، محمد فؤاد عبد الباقي. (مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، القاهرة). (ثم صورته دار إحياء التراث العربي ببيروت. وغيرها، عام النشر: 1374 هـ - 1955 م).
- أبو حنيفة النعمان. الفقه الأكبر. (مكتبة الفرقان - الإمارات العربية - الطبعة الأولى: 1419 هـ - 199 م).
- أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي. روضة الطالبين وعمدة المفتين. مح: قسم التحقيق والتصحيح في المكتب الإسلامي بدمشق. بإشراف زهير الشاويش. (المكتب الإسلامي. بيروت - دمشق - عمان. الطبعة الثالثة. 1412 هـ / 1991 م).
- أبو سعيد عثمان بن سعيد بن خالد بن سعيد الدارمي السجستاني. نقض الإمام أبي سعيد عثمان بن سعيد على المريسي الجهمي العنيد فيما افترى على الله عز وجل من التوحيد. مح: رشيد بن حسن الألمعي. (مكتبة الرشد للنشر والتوزيع. الطبعة الأولى 1418 هـ).
- أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي. سنن النسائي المجتبى. محمد رضوان عرقسوسي (ج 1. 2. 5. 6). محمد أنس مصطفى الخن (ج 3. 4. 7. 8). شارك في التحقيق: محمد معتز كريم الدين (ج 2: 8). عمار ربحاوي (ج 2: 8). كامل الخراط (ج 3: 8). (دار الرسالة العالمية. الطبعة: الأولى. 1439 هـ - 2018 م).

أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري. كتاب العين. مح: د مهدي المخزومي. د. إبراهيم السامرائي. (دار ومكتبة الهلال).

أبو عبد الله محمد بن عبد الله الأصبهاني المعروف بالخطيب الإسكافي. درة التنزيل وغرة التأويل. مح: محمد مصطفى أيدين. (جامعة أم القرى. وزارة التعليم العالي سلسلة الرسائل العلمية الموصى بها (30) معهد البحوث العلمية مكة المكرمة. الطبعة: الأولى. 1422 هـ - 2001 م).

عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري. المستدرك على الصحيحين. مح: مصطفى عبد القادر عطا. (دار الكتب العلمية - بيروت. الطبعة الأولى: 1411 - 1990).

أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري. مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير. (دار إحياء التراث العربي - بيروت. الطبعة: الثالثة - 1420 هـ). أبو عبد الله. محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي. الجامع لأحكام القرآن. مح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش. (دار الكتب المصرية - القاهرة. الطبعة: الثانية. 1384 هـ - 1964 م).

أبو عبد الله. محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة ابن بردزبه البخاري الجعفي. صحيح البخاري. تح: جماعة من العلماء. الطبعة (السلطانية. بالمطبعة الكبرى الأميرية. ببولاق مصر. 1311 هـ. بأمر السلطان عبد الحميد الثاني). ثم صوّرها بعنايته: د. محمد زهير الناصر. وطبعها الطبعة الأولى 1422 هـ لدى (دار طوق النجاة - بيروت).

أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي. الجامع الكبير «سنن الترمذي». حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه: شعيب الأرنؤوط (جميع الأجزاء). عبد اللطيف حرز الله (مج ١). أحمد بروهوم (مج ٢). محمد كامل قره بللي (مج ٣). هيثم عبد الغفور (مج ٤). جمال عبد اللطيف (مج ٥). سعيد اللحام (مج ٦). (دار الرسالة العالمية. الطبعة: الأولى. ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م).

أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي. تفسير القرآن العظيم. مح: سامي بن محمد السلامة. (دار طيبة للنشر والتوزيع. الرياض - السعودية. الطبعة الثانية: 1420 هـ - 1999 م).

أبو الفداء. إسماعيل بن كثير. قصص الأنبياء من البداية والنهاية. مح: د. مصطفى عبد الواحد. (مطبعة دار التأليف. القاهرة. الطبعة الأولى: 1388 هـ. 1968 م).

أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني. الإصابة في تمييز الصحابة. مح: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض. (دار الكتب العلمية. بيروت. الطبعة: الأولى. 1415 هـ).

أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم العراقي. شرح التبصرة والتذكرة ألفية العراقي. مح: عبد اللطيف الهميم. ماهر ياسين فحل. (دار الكتب العلمية، بيروت. لبنان. الطبعة الأولى: 1423 هـ. 2002 م).

أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله الشافعي المعروف بابن عساكر. تاريخ مدينة دمشق. مح: محب الدين أبو سعيد عمر بن غرامة العمروي. (دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع 1415 هـ. 1995 م).

أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. عبد السلام عبد الشافي محمد. (دار الكتب العلمية. بيروت. الطبعة: الأولى. 1422 هـ).

أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي. الحنظلي. الرازي ابن أبي حاتم. تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم. مح: أسعد محمد الطيب. (مكتبة نزار مصطفى الباز. المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثالثة. ١٤١٩ هـ).

أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري. تأويل مختلف الحديث. (المكتب الاسلامي. مؤسسة الإشراف. الطبعة الثانية. مزيده ومنقحة 1419 هـ. 1999 م).

أبو محمد، علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي. المحلّى بالآثار. مح: د. عبد الغفار سليمان البنداري. (دار الفكر - بيروت - د ت). (دار الكتب العلمية. بيروت. سنة 1408 هـ. 1988 م).

أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية. مح: أحمد عبد الغفور عطار. (دار العلم للملايين. بيروت. الطبعة: الرابعة 1407 هـ. 1987 م).

أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري. الفروق اللغوية. مح: محمد إبراهيم سليم. (دار العلم والثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة - مصر).

أبي جعفر بن جرير الطبري. صحيح وضعيف تاريخ الطبري. مح: محمد بن طاهر البرزنجي. (دار ابن كثير، دمشق. بيروت. الطبعة: الأولى. 1428 هـ - 2007 م).

أحمد بن حنبل. مسند الإمام أحمد بن حنبل. تح: شعيب الأرنؤوط [ت ١٤٣٨ هـ] - عادل مرشد - وآخرون. إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي. (مؤسسة الرسالة. الطبعة: الأولى. ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م).

٠(م)

أحمد بن علي بن المثنى التميمي. مسند أبي يعلى الموصلي. (دار الحديث - القاهرة. الطبعة: الأولى. 1434 هـ - 2013 م).

أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. فتح الباري بشرح البخاري. (المكتبة السلفية - مصر. 1380 - 1390 هـ. الطبعة الأولى).

أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني. نُزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر. مح: أ. د. عبد الله بن ضيف الله الرحيلي. (الطبعة: الثالثة، 1443 هـ - 2021 م).

أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي. أبو الحسين. مقاييس اللغة. مح: عبد السلام محمد هارون. (دار الفكر 1399 هـ - 1979 م).

أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي [ت 974 هـ]. تحفة المحتاج في شرح المنهاج. روجعت وصححت: على عدة نسخ بمعرفة لجنة من العلماء. (المكتبة التجارية الكبرى بمصر لصاحبها مصطفى محمد. الطبعة: بدون طبعة. عام النشر: 1357 هـ - 1983 م).

بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد العيني. عمدة القاري شرح صحيح البخاري. (دار إحياء التراث العربي. ودار الفكر - بيروت).

جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي. الزيادات على الموضوعات. ويسمى (ذيل اللآلئ المصنوعة). مح: رامز خالد حاج حسن. (مكتبة المعارف للنشر والتوزيع. الرياض - المملكة العربية السعودية. الطبعة: الأولى. 1431 هـ - 2010).

جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي. القصاص والمذكرين. مح: محمد لطفي الصباغ. (المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثانية: 1409 هـ - 1988 م).

جمال الدين أحمد بن محمد بن سعيد الغزنوي الحنفي. أصول الدين. (دار البشائر الإسلامية - بيروت - لبنان - الطبعة الأولى: 1419 هـ - 1998 م).

جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي. الموضوعات. عبد الرحمن محمد عثمان. (محمد عبد المحسن صاحب المكتبة السلفية بالمدينة المنورة الطبعة الأولى: ج 1. 2: 1386 هـ - 1966 م).

زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري. فيض التقدير شرح الجامع الصغير. (المكتبة التجارية الكبرى - مصر. الطبعة: الأولى. 1356).

سعيد حوى. الأساس في التفسير. (دار السلام - القاهرة. 1424 هـ. الطبعة: السادسة).

سعيد حوى. الأساس في السنة وفقهها - العقائد الإسلامية (دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة. الطبعة: الثانية. 1412 هـ - 1992).

شمس الدين أحمد بن سليمان بن كمال باشا الرومي الحنفي. تفسير ابن كمال باشا. مح: ماهر أديب حبوش. مكتبة الإرشاد. إسطنبول - تركيا. الطبعة: الأولى. 1439 هـ - 2018 م).

شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. مح: علي عبد الباري عطية. (دار الكتب العلمية - بيروت-الطبعة: الأولى، 1415 هـ).

صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد ابن أبي العز الحنفي. الأذرع الصالحى الدمشقي. شرح العقيدة الطحاوي. مح: شعيب الأرنؤوط - عبد الله بن المحسن التركي. (مؤسسة الرسالة - بيروت. الطبعة العاشرة: 1417 هـ - 1997 م).

عبد الرحمن بن أبي بكر. السيوطي. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. مح: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي. (دار طيبة).

عبد الرحمن بن أبي بكر. جلال الدين السيوطي. تحذير الخواص من أكاذيب القصاص. مح: محمد الصباغ. (المكتب الإسلامي - بيروت. الطبعة: الثانية. 1394 هـ - 1974 م).

عبد الرحمن بن أبي بكر. جلال الدين السيوطي. معترك الأقران في إعجاز القرآن. ويُسَمَّى (إعجاز القرآن ومعترك الأقران). (دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى 1408 هـ - 1988 م).

عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي القحطاني الحنبلي النجدي. حاشية مقدمة التفسير. (بدون ناشر. الطبعة الثانية. 1410 هـ - 1990 م).

عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسي الجماعيلي الدمشقي الحنبلي. أبو محمد. تقي الدين. الاقتصاد في الاعتقاد. مح: أحمد بن عطية بن علي الغامدي. (مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة.

المملكة العربية السعودية-الطبعة: الأولى. 1414 هـ/1993 م).

عبد المجيد الشيخ عبد الباري. الروايات التفسيرية في فتح الباري. (وقف السلام الخيري. الطبعة: الأولى. ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٦ م).

عثمان بن عبد الرحمن. أبو عمرو. تقي الدين المعروف بابن الصلاح. معرفة أنواع علوم الحديث. ويُعرف بمقدمة ابن الصلاح. مح: نور الدين عتر. (دار الفكر - سوريا). (دار الفكر المعاصر - بيروت.

سنة النشر: 1406 هـ - 1986 م).

عزيزة مريدنا. القصة والرواية. (دار الفكر، دمشق 1400 هـ، 1980 م).

علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم. ابن الأثير. الكامل في التاريخ. مح: عمر عبد السلام تدمري. (دار الكتاب العربي. بيروت - لبنان. 1997).

علي بن سلطان محمد. أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري. مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح. (دار الفكر. بيروت - لبنان. الطبعة: الأولى. 1422 هـ - 2002 م).

علي بن محمد بن علي الزين. الجرجاني، التعريفات. مح: جماعة من العلماء بإشراف الناشر. (دار الكتب العلمية بيروت - لبنان. الطبعة الأولى: 1403 هـ - 1983 م).

عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن اليحصبي السبتي. أبو الفضل (ت 544 هـ). إكمال المعلم بفوائد مسلم. مح: الدكتور يحيى إسماعيل. (دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع. مصر. الطبعة: الأولى. 1419 هـ - 1998 م).

عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن اليحصبي السبتي. أبو الفضل. الشفا بتعريف حقوق المصطفى. (دار الفيحاء - عمان 1407 هـ، الطبعة الثانية).

كافي الكفاة. صاحب. إسماعيل بن عباد. المحيط في اللغة. مح: محمد حسن آل ياسين. عالم الكتب. بيروت. الطبعة: الأولى. 1414 هـ - 1994 م).

مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ علوي بن عبد القادر السقاف. موقع الدرر السنية على الإنترنت [./https://dorar.net](https://dorar.net)

محمد السيد حسين الذهبي. التفسير والمفسرون. (مكتبة وهبة. القاهرة).

محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي. التحرير والتنوير «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد». (الدار التونسية للنشر - تونس. 1984 هـ).

محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي. مقاصد الشريعة الإسلامية. (وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر. عام النشر: 1425 هـ - 2004 م).

محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية. مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين. مح: محمد المعتصم بالله البغدادي. (دار الكتاب العربي - بيروت. الطبعة الثالثة: 1416 هـ - 1996 م).

محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري. القرطبي. الجامع لأحكام القرآن. مح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش. (دار الكتب المصرية - القاهرة، الطبعة: الثانية).

محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة. المعجزة الكبرى القرآن. (دار الفكر العربي).

محمد بن جرير بن يزيد. الطبري. جامع البيان في تأويل القرآن. مح: أحمد محمد شاكر. (مؤسسة الرسالة، الطبعة: الأولى).

محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد السخاوي. فتح المغيث بشرح الفية الحديث للعراقي. مح: علي حسين علي. (مكتبة السنة - مصر. الطبعة الأولى: 1424 هـ / 2003 م).

محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي. أحكام القرآن. (دار الكتب العلمية. بيروت - لبنان. الطبعة: الثالثة. 1424 هـ - 2003 م).

محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني. إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول. مح: الشيخ أحمد عزو عناية. دمشق - كفر بطنا. قدم له: الشيخ خليل الميس والدكتور ولي الدين

صالح فرفور (دار الكتاب العربي. الطبعة: الطبعة الأولى 1419 هـ - 1999 م) عدد الأجزاء: 2
محمد بن محمد بن الحسين بن عبد الكريم. أبو اليسر. صدر الإسلام البزدوي. أصول الدين. مح: هانز بيتر لنس. (المكتبة الأزهرية للتراث. القاهرة - 1424 هـ 2003 م. الطبعة الأولى).

محمد بن محمد بن سويلم أبو شُهبة. الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير. (مكتبة السنة. الطبعة: الرابعة).

محمد بن محمد بن محمود. أبو منصور الماتريدي. تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة). مح: مجدي باسلوم. (دار الكتب العلمية - بيروت. لبنان. الطبعة: الأولى. 1426 هـ - 2005 م).

محمد بن مكرم بن علي. أبو الفضل. جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي. لسان العرب. (دار صادر - بيروت. الطبعة: الثالثة - 1414 هـ).

محمد بن يوسف. الشهير بأبي حيان الأندلسي. البحر المحيط (في التفسير). مح: صدقي محمد جميل العطار (ج 1 و 10) - زهير جعيد (ج 2 إلى 7) - عرفان العشا حسونة (ج 8 إلى 10). (مكتبة

السعادة - بالقاهرة) (دار الفكر - بيروت 1420 هـ - 2000 م).

محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق القاسمي. محاسن التأويل. مح: محمد باسل عيون السود. (دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤١٨ هـ، الطبعة: الأولى).

محمد عبد العظيم الزرقاني. مناهل العرفان في علوم القرآن. مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه. الطبعة: الطبعة الثالثة).

محمود بن عمرو بن أحمد. الزمخشري جار الله. الكشف عن حقائق غوامض التنزيل. (دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة: الثالثة).

محيي السنة. أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي. تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل في تفسير القرآن. مح: محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرش. (دار طيبة للنشر والتوزيع. الطبعة: الرابعة. 1417 هـ - 1997 م).

مصطفى ديب البغا - محيي الدين ديب مستو. الواضح في علوم القرآن. (دار الكلم الطيب. دار العلوم الانسانية - دمشق. الطبعة الثانية. 1418 هـ - 1998 م).

مناع بن خليل القطان. تاريخ التشريع الإسلامي. (مكتبة وهبة. الطبعة الخامسة: ١٤٢٢ هـ).



السيرة الذاتية	
الاسم واللقب	برهان أحمد أغلو
اللغة الأجنبية	التركية
رقم الأوركيد (Orcid)	https://orcid.org/0009-0002-1269-9683
الرقم المرجعي لمركز الرسائل الجامعي الوطني	10581765
الثانوية	ثانوية أبو عبدة عامر بن الجراح الشرعية
البكالوريوس	علوم إسلامية - جامعة طرابلس الليبانية - 2019
الماجستير	جامعة ماردين أرتقلو
خبرة في العمل	إدارة حلقات تعليم القرآن الكريم للصغار ومركز علوم شرعية للكبار
دراسات أكاديمية	أسلوب القصة في القرآن الكريم / مجلة ربحان العلمية.



T.C.

**MARDİN ARTUKLU ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI**

Yüksek Lisans Tezi

**ZAYIF VE MEVZÛ RİVAYETLERİN PEYGAMBER
KISSALARININ TEFSİRİ ÜZERİNDEKİ OLUMSUZ
ETKİLERİ: HZ. EYYÜB KISSASI ÖRNEĞİ**

BURHAN AHMETOĞLU

Mardin 2025